

الوسيط

في تفسير القرآن المجيد

تأليف

أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري

المتوفى سنة ٤٦٨ هـ

تحقيق وتعليق

الشيخ عادل أحمد عبد الرزوق الشيخ علي محمد معوض
الدكتور أحمد محمد صيرة الدكتور أحمد عبد الفني الجمل

الدكتور عبد الرحمن عويس

قدمه وقضاه

الأستاذ الدكتور عبد الحفي الفرماني

كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء الثاني

المحتوى

سورة النساء - سورة يوسف

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٥هـ - ١٩٩٤م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٢٤/١١ - تكس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٢٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس: ٤٧٨١٣٧٣/١٢١٢ - ٠٠/٩٦١١/٦٠٢١٢٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النساء

مدنية وآياتها سبعون ومائة

أخبرنا الأستاذ أبو عثمان سعيد بن محمد بن المقري الزعفراني، أخبرني أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر، حدثنا إبراهيم بن شريك حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا سلام بن سليم المديني، حدثنا هارون بن كثير، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن أبي أمامة، عن أبي بن كعب قال:

قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل من ورث ميراثاً وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً، وبريء من الشرك، وكان في مشيئة الله عز وجل الذين يتجاوز عنهم»^(١).

أخبرنا الحسن بن محمد الفارسي، أخبرنا محمد بن عبد الله بن الفضل أخبرنا أحمد بن الحسن الحافظ، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عثمان بن صالح السهمي^(٢)، حدثني ابن وهب، أخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب حدثني حميد بن عبد الرحمن^(٣) عن المسور بن مخرمة، أنه سمع عمر بن الخطاب يقول: تعلموا سورة البقرة وسورة النساء وسورة المائدة وسورة الحج وسورة النور فإن فيهن الفرائض^(٤).

يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝٢ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَنُكُمْ أَلَّا تَعُولُوا ۝٣ وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْئًا مَرِيئًا ۝٤

قوله^(٥) «يا أيها الناس اتقوا ربكم» قال ابن عباس^(٦): الخطاب لأهل مكة.

(١) الحديث: انظر ما سبق نظير هذا الحديث عند افتتاح تفسير سورة آل عمران.

(٢) عثمان بن صالح بن صفوان السهمي أبو يحيى المصري، قال ابن أبي حاتم عن أبيه: كان شيخاً صالحاً وقال الحاكم عن الدارقطني: ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٢١٩.

(تهذيب التهذيب ١٢٢/٧ - ١٢٣).

(٣) حميد بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة القرشي أبو إبراهيم - ويقال أبو عبد الرحمن - سمع أبا هريرة وأبا سعيد الخدري وعبد الله بن عمرو ومعاوية وعبد الله بن عمرو وأم سلمة وأبا بكره والنعمان بن بشير توفي سنة ١٠٥ هـ وهو ابن ٩٣ سنة، (كتاب الجمع ٨٨/١ - ٨٩).

(٤) انظر كتر العمال ٣١٣/٢ عن السور، والدرر ٢١/٢ «رواه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب» والمستدرک - كتاب التفسير - سورة النور - «صحيح على شرط الشيخين». (٣٩٥/٢).

(٥) ساقطة من (د).

(٦) الذي في تفسير ابن عباس ص ٦٤ أنه عام وقد يكون خاصاً، وانظر الدرر ٣٣/١ «كل ما في القرآن (يا أيها الناس) فهو مكّي، وكل ما فيه =

﴿الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ يعني: آدم ﴿وخلق منها زوجها﴾ حواء^(١) خلقت من ضلع من أضلاع آدم^(٢). ولذلك قال النبي ﷺ.

«إن المرأة خلقت من ضلع^(٣) فإن ذهبت تقيمها^(٤) كسرتها وإن تركتها وفيها عوج^(٥) استمعت بها»^(٦).

وقوله ﴿وبث﴾ أي: فرق ونشر، و«البث» التفريق، ومنه قوله ﴿وزرابي مبثوثة﴾^(٧) أي: متفرقة في المجالس^(٨) وخلق الله الخلق فبثهم في الأرض.

وقوله ﴿منهما﴾ أي: من آدم وحواء، وهما أبو البشر، وفي هذا بيان قدرة الله تعالى، حيث خلق آدم وكان نفساً واحدة، ثم خلق منه حواء^(٩) ثم خلق منهما الرجال والنساء على كثرتهم.

قوله ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به﴾^(١٠) أي: تتساءلون^(١١)، فأدغم التاء في السين ومن خفف حذف ولم يدغم^(١٢). والمعنى: تتساءلون^(١٣) فيما بينكم حوائجكم وحقوقكم به، فتقولون: أسألك بالله وأنشدك بالله، ونشدتك الله^(١٤)، وكذا كانت العرب تقول له^(١٥).

= (يا أيها الذين آمنوا) فمدني» عن ابن مسعود والضحاك وعلقمة وميمون وعكرمة، وانظر البحر ١٥٣/٣ وفتح القدير ٤١٦/١ والوجيز للواحي ١٣٨/١.

(١) في (د): يعني حواً وكذلك...

(٢) انظر الزجاج ١/٢ والطبري ٥١٥/٧ عن قتادة ومجاهد وابن كثير ٤٤٨/١.

(٣) في (د): طلع أعوج.

(٤) في (هـ): تقومها.

(٥) في (د): اعوجاج.

(٦) الحديث: انظر صحيح البخاري - كتاب بدء الخلق - باب قوله الله تعالى: ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة...﴾ بألفاظ متقاربة. (٢٢٩/٢).

وصحيح مسلم - كتاب الرضاع - باب الوصية بالنساء (٦٢٥/١).

والترمذي - كتاب الطلاق - باب ما جاء في مداراة النساء رقم ١٢٠٠ (٣٣٠/٢).

والمستدرک - كتاب البر والصلة - «صحيح على شرط الشيخين» (١٧٤/٤).

ومصنف ابن أبي شيبة ٢٧٥/٥ كلها بألفاظ متقاربة عن أبي هريرة وسمرة.

(٧) سورة الغاشية / ١٦.

وانظر غريب القرآن ١١٨ والفراء ٢٥٢/١، والطبري ٥١٦/٧.

(٨) في (د): مفرقة في المجلس.

(٩) انظر الدرر ١١٦/٢ عن ابن عباس ومجاهد وابن عمر والضحاك «أن حواء خلقت من شخص آدم».

(١٠) ساقطة من (هـ).

(١١) في (د): تساءلون به فأدغم.

(١٢) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر (تساءلون) - مشددة السين - وقرأ عاصم والكسائي وحمزة - بالتخفيف.

(انظر الحجة لابن خالويه ١١٨، والسبعة ٢٢٦ والنشر ٢٤٧/٢، والبيان ٢٢٦/١ والفراء ٢٥٣/١ والأخفش ٤٣٠/١ والبيان

(٢٤٠/١).

(١٣) في (د): فأدغم التاء في السين فيما بينكم وحوائجكم ومن هنا عودة النسخة (أ).

(١٤) في (د): نشدتك الله وأنشدك بالله.

(١٥) انظر اللسان / نشد «وقولهم: نشدتك بالله وبالرحم معناه: طلبت إليك بالله وبحق الرحم...» وقال أبو العباس: نشدتك الله قال: النشيد

الصوت أي سألتك بالله بالرفع نشيدي، أي: صوتي» وانظر الدرر ١١٧/٢ عن مجاهد والفراء ٢٥٢/١.

وقوله^(١) ﴿والأرحام﴾ قال قتادة ومجاهد والسدي والضحاك وابن زيد^(٢) والفراء والزجاج^(٣): واتقوا الأرحام أن تقطعوها^(٤) فهي عطف على اسم الله في قوله ﴿واتقوا الله﴾.

والمعنى: واتقوا الأرحام فصلوها ولا تقطعوها وهذا ينبيء بوجود صلة الرحم أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا أبو علي الميداني، حدثنا محمد بن يحيى الذهلي حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر عن الزهري حدثني أبو عبد الرحمن^(٥)، أن رَدَاداً الليثي^(٦) أخبره، عن عبد الرحمن بن عوف.

أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «قال الله تعالى: أنا الرحمن^(٧) خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته، ومن قطعها بتته»^(٨).

أخبرنا^(٩) أبو إبراهيم إسماعيل بن إبراهيم الصوفي أخبرنا محمد بن علي الففال الشاشي أخبرنا الحسين بن موسى بن خلف الرسغي^(١٠) حدثنا إسحاق بن سيار^(١١)، حدثني عمران بن هارون الرملي^(١٢)، حدثني سليمان بن حيان حدثني داود بن أبي هند عن الشعبي عن ابن عباس قال:

قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليعمر بالقوم الديار ويكثر لهم الأموال، وما نظر إليهم مذ خلقهم بغضاً، قيل: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: بصلتهم أرحامهم»^(١٣).

(١) في (د): قوله.

(٢) في (هـ): وابن الزيد.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٦٤ ومجاهد ١٤٣ والثوري ٨٥ والزجاج ٢/٢ والدر ١١٧/٢، عن ابن عباس وقاتدة والضحاك ومجاهد وعكرمة، والطبري ٥٢١/٧ - ٥٢٢ عن السدي وقاتدة وابن عباس وعكرمة ومجاهد والضحاك والربيع وابن زيد، ومجاز القرآن ١١٣/١ والفراء ٢٥٢/١ والأخفش ٤٣٠/١، وغرائب النيسابوري ١٧٨/٤ عن مجاهد وقاتدة والسدي والضحاك والفراء وابن زيد والزجاج، وابن كثير ٤٤٨/١ عن الحسن والربيع وعكرمة وغيرهم.

(٥) وفي (أ): أبو سليمان.

(٦) رداد الليثي ما حدث عنه سوى أبي سلمة فحدثه عن عبد الرحمن والده في صلة الرحم (الميزان ٤٧/٢).

(٧) في (د) قال الله تعالى خلقت، وفي (هـ): إني.

(٨) الحديث: رواه الترمذي - كتاب البر والصلة - باب ما جاء في قطعة الرحم رقم ١٩٧٢ وصححه (٣/٢١٠ - ٢١١).

وأبو داود - كتاب الزكاة - باب في صلة الرحم رقم ١٦٩٤ (٢/١٣٣).

والمستدرک - كتاب البر والصلة «روي بأسانيد واضحة، صحيح على شرط مسلم» ١٥٧/٤ - ١٥٨ ومسند أحمد ١٩١/١ - ١٩٤ كلهم من حديث عبد الرحمن بن عوف.

(٩) في (د): قال.

(١٠) في (د): الرسغي سبق.

(١١) إسحاق بن سيار محدث نصيبين توفي سنة ٢٧٣ هـ (تذكرة الحفاظ ٢/٦٣٦).

(١٢) عمران بن أبي عمران الرملي عن بقیة بن الولید أتى بخبر كذب هو آفته (الميزان ٣/٢٤٠).

(١٣) الحديث: رواه أبو نعيم في الحلية بالفاظ متقاربة وقال «هذا حديث غريب من حديث داود والشعبي تفرد به عمران الرملي عن أبي حاتم» (الحلية ٤/٣٣١).

ومجمع الزوائد - كتاب الأدب - باب صلة الرحم وقطعها «رواه الطبراني وإسناده حسن» (١٥٢/٨).

والمستدرک - كتاب البر والصلة - قال الذهبي «تفرد به عمران بن موسى الرملي الزاهد عن أبي خالد، قال: وإن كان حفظه فهو صحيح» وقال الحاكم «غريب صحيح» ١٦١/٤ والجامع الكبير للسيوطي ١٧٧/١ «رواه الطبراني والحاكم عن ابن عباس» والطبراني في الكبير ٨٦/١٢ عن ابن عباس.

وقرأ حمزة ﴿والأرحام﴾ بالخفض^(١)، وضعف النحويون كلهم هذه القراءة واستقبحوها.

قال الزجاج^(٢): إجماع النحويين أنه يقبح باسم ظاهر على اسم مضمّر^(٣) في حال الخفض إلا بإظهار الخافض^(٤) كقوله ﴿فخسفنا به وبداره الأرض^(٥)﴾ ويستقبح^(٦) النحويون: مررت به وزيد لأن المكني المخفوض حرف متصل غير منفصل، فكأنه^(٧) كالتنوين في الاسم، فقبح أن يعطف باسم يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه. وقال سيبويه^(٨): لا يجوز عطف الظاهر على المكني المخفوض من غير إعادة الخافض إلا في ضرورة الشعر وأنشد^(٩):

فاليوم قربت تهجوناً وتشتمناً فإذهب فما بك والأيام^(١٠) من عجب

وقوله^(١١) ﴿إن الله كان عليكم رقيباً﴾ «الرقيب»: الحافظ: يقال: رقب يرقب رقبة ورقباً^(١٢) ومعناه: أنه يرقب عليكم أعمالكم، فاتقوه فيما نهاكم عنه.

قوله^(١٣) ﴿وآتوا اليتامى أموالهم﴾ الخطاب^(١٤) للأوصياء وأولياء اليتامى أي: أعطوهم أموالهم إذا بلغوا ﴿ولا تبدلوا الخبيث بالطيب﴾ يقال: تبدل الشيء بالشيء، إذا أخذه مكانه.

(١) انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٠ وقد أجاد أبو زرعة في الدفاع عن قراءة حمزة، قال: ومن قرأ (والأرحام) - بالكسر - فالمعنى: تساءلون به وبالأرحام، وقال أهل التفسير: هو قوله: أسألك بالله وبالرحم وقد أنكروا هذا وليس بمنكر، لأن الأئمة أسندوا قراءتهم إلى النبي ﷺ، وأنكروا - أيضاً - أن الظاهر لا يعطف على المضمّر المجرور إلا بإظهار الخافض وليس بمنكر وإنما المنكر أن يعطف الظاهر على المضمّر الذي لم يجر له ذكر فنقول: مررت به وزيد، وليس هذا بحسن، فأما أن يتقدم لها وذكر فهو حسن، وذلك: عمرو مررت به وزيد، فكذلك الهاء في قوله (تساءلون به) وتقدم ذكرها وهو قوله (واتقوا الله). ومثله قول الشاعر:

فاليوم أصبحت تهجوناً وتشتمناً فإذهب فما بك والأيام من عجب

(وانظر السبعة ٢٢٦، والنشر ٢/٢٤٧، والتبيان ١/٣٢٦ - ٣٢٧، والمشكل ١/١٨٧، وغريب القرآن ١١٨، والحجة لابن خالويه ١١٨ - ١١٩، والتبيان ١/٢٤٠ والبحر ٣/١٥٧ - ١٥٩ والرازي ٩/١٦٤).

(٢) انظر الزجاج ٢/٢.

(٣) في (هـ): مضمّر.

(٤) في (د): الحافظ بقوله فخسفنا به وبداره.

(٥) انظر الكتاب ٢/٣٨٢ والخزانة ٥/١٢٣ عن سيبويه والزجاج ٣/٢ والمشكل ١/١٨٧ - ١٨٨.

(٦) البيت للأعشى وينسب لعمرو بن معديكرب ولخفاف بن ندبة - ولغيرهم - وقربت: من التقريب في السير وهو الإسراع، أي أسرعت إلى شتمنا وهجوناً في زمن سيء فلا عجب منكما. والشاهد: عطف الأيام على الكاف، والبيت من شواهد النحو الشائعة في باب الجر.

وانظر البيت في تفسير الرازي ٩/١٦٤ قال الرازي: «والعجب من هؤلاء النحويين أنهم يستحسنون إثبات هذه اللغة بهذين البيتين المجهولين ولا يستحسنون إثباتها بقراءة حمزة ومجاهد مع أنهما من أكابر علماء السلف في علم القرآن».

وانظر فتح القدير ١/٤١٨ والحجة لابن خالويه ١١٩ والكتاب ٢/٣٨٣ والبحر ٢/١٢٨، ٣/١٥٨ والخزانة ٥/١٢٣ والقرطبي ٥/٣ والزجاج ٢/٣ (والحاشية) والحجة لأبي زرعة ١٩٠ (والحاشية).

والبيت من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف قائلها (الخزانة ٥/١٢٩).

وهو من بحر البسيط، و«هجاه يهجو هجواً وهجاء وتهجاء - ممدود - شتمه بالشعر» و الشتم: قبيح الكلام وليس فيه قذف، والشتم (اللسان / هجا، اللسان / شتم).

(١٠) في (د): في الأيام.

(١١) في (د): قوله.

(١٢) انظر مجاز القرآن ٢/١١٣ والأخفش ١/٤٣١ والطبري ٧/٥٢٣.

(١٣) في (هـ): قوله تعالى.

(١٤) في (د) والخطاب.

قال المفسرون^(١): كان ولي اليتيم يأخذ الجيد من ماله ويجعل الرديء مكانه فيجعل الزائف^(٢) بدل الجيد والمهزول بدل السمين^(٣) فهى الله تعالى عن ذلك.

قال السدي^(٤): لا تضع بعيراً مهزولاً مكان بعير سمين، تقول^(٥): بعير ببعير، وشاة مهزولة مكان شاة سميئة، وثوباً خلقاً مكان ثوب جديد، تقول^(٥) ثوب بثوب وشاة بشاة.

وأراد بـ «الخبيث»: الحرام، وهو ما يأخذه من مال اليتيم بدل ماله الحلال. قوله^(٦) «ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم» أي: لا تضيفوها في الأكل إلى أموالكم وقال السدي^(٧): يقول: ولا تخلطوها بأموالكم ثم تأكلوها جميعاً.

«إنه» يعني: إن أكل أموالهم «كان حوباً كبيراً» «الحوب والحوب والحاب»: الإثم الكبير^(٨).

وقوله^(٩): «وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى» «الإقساط»: العدل، يقال أقسط الرجل، إذا عدل^(١٠) ومنه قوله «وأقسطوا إن الله يحب المقسطين»^(١١).

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشيرازي أخبرنا أبو الفضل محمد بن عبد الله بن خميرويه، أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد الخزاعي حدثنا أبو اليمان بن نافع، أخبرني شعيب عن الزهري قال:

كان عروة بن الزبير يحدث أنه سأل عائشة رضي الله عنها عن قول الله عز وجل «وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى» قالت عائشة: هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن يتزوجها بأدنى من سنة^(١٢) نسائها، فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق، وأمروا بنكاح من سواهن من النساء، رواه البخاري عن أبي اليمان^(١٣). وعلى هذا التفسير تقدير الآية: «وإن خفتم ألا تقسطوا في نكاح اليتامى فحذف المضاف وقوله^(١٤)

(١) انظر تفسير الثوري ٨٦، والطبري ٥٢٥/٧ عن إبراهيم الضحاك، وابن كثير ٤٤٩/١ عن سعيد بن المسيب والزهري والدر ١١٧/٢ عن سعيد والضحاك والزهري وإبراهيم والسدي.

(٢) في (ح): الزيف، وفي (د): الزليف.

(٣) في (هـ) مكان السمين.

(٤) انظر تفسير الطبري ٥٢٥/٧ عن السدي والزهري، وابن كثير ٤٤٩/١ والدر ١١٧/٢ كلاهما عن السدي، والثوري ٨٦.

(٥) في (د): تقال.

(٦) في (ج، هـ): وقوله، وفي (د): قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٦٤. والثوري ٨٦ حاشية، والطبري ٥٢٨/٧ وابن كثير ٤٤٩/١ كلاهما عن السدي.

(٨) انظر مجاز القرآن ١١٣/١ والزاهر ٩٧/١ - ٩٨ والفراء ٢٥٣/١ والطبري ٥٢٩/٧ وفتح الباري ١٩٧/٨ وابن كثير ٤٤٩/١.

(٩) في (د) قوله.

(١٠) انظر غريب القرآن ١١٩، والأخفش ٤٣١/١.

(١١) سورة الحجرات ٩.

(١٢) «أي أدنى من صداقها» حاشية أ.

(١٣) الحديث: رواه البخاري في صحيحه - كتاب المظالم - باب شركة اليتيم وأهل الميراث (٧٥/٢)، وفي كتاب التفسير - سورة النساء - (١١٧/٣).

ومسلم في الصحيح - أبواب التفسير - (٦٠٦/٢).

والطبري ٥٣١/٧ - ٥٣٣ وأسباب النزول للواحي ١٠٥، وابن كثير ٤٤٩/١، ٤٥٠ - وكلهم من حديث عائشة.

(١٤) انظر البيان ٢٤١/١.

(١٥) في (ح): وقوله تعالى، وفي (هـ، د): قوله.

﴿فانكحوا ما طاب لكم﴾ أي: من غيرهن وقال أكثر المفسرين^(١): يقول: فإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى وهمكم ذلك، فكذا ذلك خافوا في النساء أن لا^(٢) تعدلوا فيهن، فلا تتزوجوا أكثر ما يمكنكم إمساكنهن والقيام بحققهن لأن النساء كاليتامى في الضعف والعجز.

وهذا قول ابن عباس - في رواية الوالبي - وسعيد بن جبيرة وقتادة والربيع والضحاك والسدي .

وقوله^(٣) ﴿ما طاب لكم﴾ أي^(٤): حل لكم ﴿من النساء﴾ يعني: من اللاتي يحل نكاحهن، دون المحرمات اللاتي ذكرن في قوله ﴿حرمت عليكم أمهاتكم...﴾ الآية^(٥).

و «ما» ها هنا: بمعنى «من» كقوله ﴿والسما وما بناها﴾^(٦) وقال مجاهد^(٧): معناه فانكحوا النكاح الذي طاب لكم من النساء، ف «ما» على هذا عبارة عن النكاح.

وقوله^(٨) ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ معناه: اثنتان اثنتين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً. على اختلاف الأحوال لأن الأربع إنما يحل نكاحهن إذا لم يتقدمها ثلاث وكذلك الثلاث إذا لم يتقدمها اثنتان^(٩).

ولا تدل الآية على إباحة التسع، وإن كان مجموع هذه الأعداد تسعاً^(١٠) لأن الله تعالى خاطب العرب بأفصح اللغات، وليس من شأن البليغ أن يعبر في العدد عن التسعة باثنتين وثلاثة وأربعة فمن قال: أعط زيدا اثنتين وثلاثة وأربعة وهو يريد تسعة كان ذلك أعيا^(١١) كلام.

قوله^(١٢) ﴿فإن خفتم ألا تعدلوا﴾ أي: في الأربع^(١٣) بالحب والجماع^(١٤) ﴿فواحدة﴾ أي: فلينكح كل واحد منكم واحدة من الحرائر ﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾ من الجوارى لأنه لا يلزم فيهن من الحقوق كالذي^(١٥) يلزم في الحرائر من التسوية بينهن في القسمة.

- (١) انظر الزجاج ٤/٢ والبيان ٣٢٨/١ والطبري ٥٣٦/٧ والدر ١١٨/٢ عن سعيد بن جبيرة وابن عباس والضحاك ومجاهد والفراء ٢٥٣/١ وفتح القدير ٤٢٣/١ عن مجاهد وأبي موسى وسعيد بن جبيرة.
- (٢) في (د): إلا أن.
- (٣) في (د): قوله.
- (٤) في (د، هـ): أي ما حل لكم.
- (٥) سورة النساء ٢٣/٢ وانظر الدر ١١٩/٢ عن أبي مالك وعائشة والحسن وسعيد بن جبيرة.
- (٦) سورة الشمس / ٥.
- (٧) انظر تفسير مجاهد ١٤٤ والفراء ٢٥٣/١ - ٢٥٤ والدر ١١٨/٢ - ١١٩ عن مجاهد.
- (٨) في (د) قوله.

(٩) مثنى وثلاث ورباع) «الواو» ليست للعطف الموجب للجمع في زمن واحد لأنه لو كان كذلك لكان عياً، إذ من إدراك الكلام أن تفصل التسعة هذا التفصيل ولأن الجمع غير صحيح أيضاً، لأن مثنى ليست عبارة عن ثنتين بل ثنتين ثنتين وثلاث عن ثلاث ثلاث، وهذا المعنى يدل على أن المراد: التخيير لا الجمع وهو متصور على البديل من «ما» للعدل والوصف، و «مثنى»: لا بنون لأنه مصروف عن حده، والحد أن يقولوا اثنتين وكذلك ثلاث ورباع لا تنوين فيهما.

(انظر مجاز القرآن ١١٥/١ والأخفش ٤٣١/١ والبيان ٢٤١/١).

(١٣) في (هـ): تسعة.

(١٤) في (هـ): أعيي.

«عَيَّ بالأمر عياً وعَيَّ وتعايا واستعيا وهو عي وعيي وعيان: عجز عنه ولم يطق إحكامه». (اللسان / عيا).

(١٥) في غير (أ) وقوله.

(١٣) في (ح): ألا تعدلوا في الأربع بالتسوية بينهن في القيام بحقوقهن (فواحدة) أي فلينكح كل واحد منكم واحدة بالحب والجماع (فواحدة أو ما ملكت).

(١٥) في (د): كما كذي.

(١٤) انظر تفسير الطبري ٥٤٨/٧ والدر ١١٩/٢ كلاهما عن الضحاك.

وقوله (١) ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ (٢) أي: نكاح الأربع على قلة عددهن (٣) أقرب إلى العدل وأبعد من الظلم.

ومعنى ﴿تَعُولُوا﴾ (٤): تميلوا وتجوروا عن جميع (٥) المفسرين: و«العول»: الميل في الحكم إلى الجور.

قال الفراء: عال الرجل يعول عولاً، إذا مال وجار، وهذا قول ابن عباس والحسن وإبراهيم وقتادة والربيع وعكرمة والفراء والزجاج وابن الأنباري (٦).

وقوله ﴿وَأَتَوَاتُوا نِسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ «الصدقات»: المهور، واحدتها صدقة (٧)، «النحلة» معناها في اللغة: الديانة والملة والشريعة، يقال: فلان ينتحل كذا، إذا كان يتدين به، ونحلته كذا، أي دينه (٨).

ولهذا قال ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد في قوله ﴿نِحْلَةً﴾ أي: فريضة (٩).

والخطاب للأزواج، أمروا بإيتاء النساء مهورهن تدينا، لأنه مما أوجبه الله لهن.

وقال الكلبي: ﴿نِحْلَةً﴾ هبة وعطية، يقال: نحلته فلاناً شيئاً أنحله نحلة أي أعطيه (١٠). والمعنى: أن الله جعل

الصداق نحلة للنساء، فأمر الأزواج بإعطاء مهور النساء من غير مطالبة منهن، ولا مخاصمة فيه، لأن ما يأخذ بالمحاكمة لا يقال له نحلة.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي، أخبرنا أبو سهل أحمد بن الحسين القاضي (١١)؛ حدثنا محمد بن أيوب الرازي، أخبرنا القعني، حدثنا عبد الله بن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب (١٢)، عن أبي الخير (١٣)، عن عقبه (١٤) قال:

(١) في (د): قوله.

(٢) في (ح): عددهم.

(٣) في (ح): وهذا قول جميع المفسرين والعدل.

(٤) في (ج): تعدلوا.

(٥) في (ح): أن لا تعدلوا وفي (د) تعولوا.

(٦) انظر مجاز القرآن ١١٧/١ وتفسير ابن عباس ٦٤ ومجاهد ١٤٤ والثوري ٨٧، والزجاج ٧/٢، وغريب القرآن ١١٩، وفتح الباري ١٩٧/٨ والفراء ٢٥٥/١، والدرر ١١٩/٢ عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبي رزين وأبي مالك والضحاك. والطبري ٥٤٩/٧ -

٥٥١ عن الحسن ومجاهد وعكرمة وإبراهيم وأبي مالك وقتادة والربيع والسدي وابن عباس والزاهر ٢٣٩/١.

(٧) انظر غريب القرآن ١١٩، ومجاز القرآن ١١٧/١ والأخفش ٤٣٣/١.

(٨) انظر اللسان / نحل.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٦٤ والزجاج ٨/٢ والطبري ٥٥٣/٧ عن قتادة وابن جريج وابن زيد، والرازي ١٨٠/٩ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، وابن كثير ٤٥١/١ عن الزهري عن عروة عن عائشة وقتادة وابن جريج، والدرر ١٢٠/٢ عن ابن جريج وابن زيد وقتادة.

(١٠) انظر تفسير البغوي ٤٧٧/١ وغرائب النيسابوري ١٨٨/٤ والرازي ١٨٠/٩ كلها عن الكلبي وانظر غريب القرآن ١٢٠ والفراء ٢٥٦/١ والزاهر ٢٦٦/٢.

(١١) أحمد بن الحسين بن علي أبو حامد المروزي المعروف بابن الطميري من حفاظ الحديث من أهل طبرستان عارف بالتاريخ تفقه ببغداد وبلغ وتولى قضاء القضاة بخراسان توفي سنة ٣٧٦ هـ (الأعلام ١١١/١ - ١١٢).

(١٢) يزيد بن أبي حبيب - واسمه سويد - الأزدي أبو رجاء المصري فقيه مصر وشيخها لقي عبد الله بن الحارث بن جزء وروى عن سالم ونافع وعكرمة وعطاء وخلق وثقه أبو زرعة وابن سعد وقال كان ثقة كثير الحديث توفي سنة ١٢٨ هـ.

(تهذيب التهذيب ٣١٨/١ - ٣١٩ وحسن المحاضرة ٢٩٩/١).

(١٣) أبو الخير المصري: مرثد بن عبد الله اليزني المصري الفقيه مفتي أهل مصر تفقه بعقبة بن عامر - ويزن: بطن من حمير - سمع عقبه بن عامر وعنه يزيد بن أبي حبيب توفي سنة ٩٠ هـ (تذكرة الحفاظ ٧٣/١).

(١٤) عقبه بن عامر الجهني أبو حماد صحابي مشهور توفي سنة ٦٠ هـ (تقريب التهذيب ٢٧/٢).

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أحق الشرط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج» رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف، عن الليث، ورواه مسلم عن محمد بن المثنى، عن يحيى القطان، عن عبد الحميد بن جعفر^(١)، كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب^(٢).

أخبرنا أبو سعيد محمد بن موسى بن الفضل^(٣)، حدثنا محمد بن يعقوب^(٤) حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، حدثنا سعيد بن سليمان^(٥)، حدثنا يوسف بن محمد بن يزيد بن صيفي بن صهيب^(٦)، حدثني أبي^(٧)، عن عمه عبد الحميد^(٨)، عن جده صهيب قال:

قال رسول الله ﷺ: «من أصدق امرأة صداقاً وهو^(٩) مجمع على أن لا يوفىها إياه، ثم مات ولم يعطها إياه، لقي الله زانياً»^(١٠).

وقوله^(١١) ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾ قال الفراء والزجاج^(١٢) فإن طابت أنفسهن لكم عن شيء^(١٣) من

- (١) وفي (ح): عبد الحميد عن جعفر.
- (٢) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الشروط - باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح (١١٧/٢) ومسلم في الصحيح - كتاب النكاح - باب الوفاء بالشروط في النكاح (٥٩٣/١) كلاهما من حديث عقبة بن عامر.
- (٣) في (د): محمد بن يونس، وهو: الشيخ الثقة المأمون أبو سعيد محمد بن موسى بن الفضل بن شاذان الصيرفي ابن أبي عمرو النيسابوري سمع من والده وأبي عبد الله محمد بن يعقوب الشيباني وأبي حامد أحمد بن محمد بن شعيب وعنه البيهقي والخطيب وخلق توفي سنة ٤٢١ هـ (سير الأعلام ١٧/٣٤٩ - ٣٥٠).
- (٤) ابن الأحزم الإمام الحافظ الكبير أبو عبد الله محمد بن يعقوب بن يوسف الشيباني النيسابوري ويعرف أبوه بابن الكرمانى ولد سنة ٢٥٠ هـ وصلى على جنازة محمد بن يحيى الذهلي روى عنه الحاكم أبو عبد الله ويحيى بن إبراهيم المزكي وابن منده وكان من أئمة هذا الشأن قال الحاكم: كان صدر أهل الحديث ببلدنا يحفظ ويفهم صنف مستخرجاً على الصحيحين والمسند الكبير وكتاباً على صحيح مسلم توفي سنة ٣٤٤ هـ. (تذكرة الحفاظ ٣/٨٦٤ - ٨٦٥).
- (٥) سعيد بن سليمان الحافظ المسند أبو عثمان الضبي البزاز سعدويه الواسطي سمع حماد بن سلمة وطبقته وعنه البخاري وأبو داود وإبراهيم الحري قال أبو حاتم ثقة مأمون توفي سنة ٣٢٥ هـ. (تذكرة الحفاظ ١/٣٩٨ - ٣٩٩).
- (٦) يوسف بن محمد بن يزيد بن صيفي بن صهيب بن سنان قال البخاري فيه نظر، وقال أبو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات روى حديث «من أصدق امرأة صداقاً». الحديث (الميزان ٤/٤٧٣ - ٤٧٤).
- (٧) محمد بن يزيد بن صيفي بن صهيب عن أبيه عن جده، قال البخاري: مختلف في حديثه. (الميزان ٤/٦٦).
- (٨) عبد الحميد بن زياد - ويقال ابن زيد - بن صيفي بن صهيب بن سنان التيمي مولاهم روى عن أبيه زياد بن صيفي وشعيب بن عمرو بن صهيب وعنه ابن عمه - ويقال ابن أخيه - يوسف بن محمد بن صيفي، قال أبو حاتم: شيخ روى له ابن ماجه وذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب ٦/١١٤ - ١١٥، وانظر ٦/١١٨).
- (٩) في (د): صداقاً ومجمع.
- (١٠) الحديث: رواه الطبراني في الكبير ٨/٤٠ ومسند أحمد ٤/٣٣٢ والجامع الصغير ١/١١٨ ورمز له بالضعيف. ومجمع الزوائد - كتاب النكاح - باب فيمن نوى أن لا يؤدي صداق امرأته «رواه أحمد والطبراني، وفي إسناد أحمد رجل لم يسم بقبيلة رجاله ثقات، وفي إسناد الطبراني من لم أعرفهم» (٢٨٤/٤).
- وانظر العلل المتناهية ٢/٦٢٣ - ٦٢٤ روي بثلاث طرق قال المؤلف «هذا حديث لا يصح ففي الطريق الأول: عثمان بن خالد قال ابن حبان: يروي عن الثقات ما لا يشبه حديثهم ولا يجوز الاحتجاج بإفراده والثاني: فيه يوسف بن محمد قال العقيلي: لا يتابع على حديثه. والثالث: فيه محمد بن أبان ترك الناس حديثه وقال يحيى لا يكتب حديثه» والضعفاء الكبير ٤/٤٥١ في ترجمة يوسف بن محمد بن يزيد بن صيفي ولا يتابع على حديثه قال البخاري فيه نظر.
- (١١) في (د): قوله. (١٢) انظر الفراء ١/٢٥٦، ٢/١٦٦ والزجاج ٢/٩.
- (١٣) في (د): بشيء.

الصدّاق ﴿فكلوه هنيئاً مريئاً﴾ معنى «الهنيء»: الطيب المساغ الذي لا ينقصه شيء و«المريء» المحمود العاقبة التام الهضم الذي لا يضر ولا يؤذي^(١).

قال المفسرون^(٢): يقول: لا تخافون به في الدنيا مطالبة ولا في الآخرة تبعة^(٣) أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد التميمي أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا سهل بن عثمان العسكري حدثنا أبو مالك عن جوير^(٤)، عن الضحاك عن ابن عباس:

عن النبي ﷺ: أنه سئل عن هذه الآية ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً﴾ قال: «إذا جادت المرأة لزوجها بالعطية غير مكرهة لا يقضي به عليه سلطان، ولا يؤاخذ الله به^(٥) في الآخرة»^(٦).

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ وَابْتُلُوا آلَ بَنِي مَعِينٍ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۖ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۖ

قوله تعالى^(٧): ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ﴾ قال ابن عباس في رواية الوالبي: يقول لا تعمد إلى مالك الذي خولك الله، وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك وبنيتك فيكونوا هم الذين يقومون عليك، ثم تنظر إلى ما في أيديهم، ولكن أمسك مالك وأصلحه، وكن^(٨) أنت الذي تنفق عليهم في كسوتهم، ورزقهم ومؤنتهم. ف«السفهاء» هم النساء والصبيان، هذا قول الحسن وقتادة وسعيد بن جبير والسدي^(٩).

وقوله ﴿التي جعل الله لكم قياماً﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١٠): قياماً لمعايشكم وصلاح دنياكم، قال الزجاج^(١١) التي جعلها الله تقيمكم^(١٢) فتقومون بها قياماً.

(١) انظر الزجاج ٩/٢ وغرائب النيسابوري ١٨٩/٤ واللسان / هأ، والبحر ١٦٧/٣، والطبري ٥٦٠/٧.

(٢) في (هـ): المفسرين. وفي (أ) قال المفسرون يقولون.

(٣) انظر البحر ١٦٦/٣، ١٦٩ والطبري ٥٥٦/٧ - ٥٥٧ عن حضرمي وقتادة والوجيز للواحدي ١٣٩/١. (١٣) ساقطة من (أ).

(٦) انظر تفسير الطبري ٥٥٦/٧ عن ابن عباس وقتادة وغرائب النيسابوري ١٨٩/٤ عن ابن عباس ومصنف ابن أبي شيبة ١٩٢/٦ عن إبراهيم النخعي.

(٧) في (د): «ولا تؤتوا السفهاء أموالهم».

(٨) في (د): ولكن.

(٩) انظر تفسير مجاهد ١٤٤، والزجاج ١٠/٢، وغريب القرآن ١٢٠، والبغوي ٤٧٨/١ عن ابن عباس والدر ١٢٠/٢ - ١٢١ عن ابن عباس وابن مسعود والحسن وسعيد بن جبير وقتادة، وابن كثير ٤٥٢/١ عنهم والقراء ٢٥٦/١ والرازي ١٨٥/٩ عن ابن عباس والحسن وقتادة وسعيد بن جبير، والطبري ٥٦١/٧ - ٥٦٣، ٥٧٠ عن ابن عباس والحسن والسدي والضحاك وقتادة ومجاهد وأبي مالك والوجيز للواحدي ١٤٠/١.

(١٠) انظر تفسير مجاهد ١٤٥ والطبري ٥٧٠/٧ وفتح الباري ١٩١/٨ كلاهما عن ابن عباس.

(١١) انظر الزجاج ١٠/٢ ومجاز القرآن ١١٧/١. (١٢) في (د): جعل الله لكم فتقومون.

- قال الكسائي: «القيام» ها هنا: إسم بمعنى القوام وهو ما يقوم به الشيء^(١).
- قال ابن قتيبة^(٢) يقال: هذا قوام أمرك وقيام أمرك، أي ما يقوم به أمرك.
- وقرأ نافع «قيماً»^(٣) قال الأخفش: قياماً وقواماً وقيماً وقوماً: واحداً، فـ «القيم» عنده مصدر في معنى القيام^(٤).
- وقال غيره: «القيم»: جمع قيمة، والدنانير والدرهم قيم الأشياء، واختار الزجاج هذا الوجه فقال: من^(٥) قرأ «قيماً» فالمعنى: أموالكم التي جعلها الله قيماً للأشياء فبها تقوم أموركم^(٦).
- وقوله^(٧) ﴿وارزقوهم فيها واكسوهم﴾ «الرزق من العباد»: هو الأجر الموظف يقال: رزق فلان عياله كذا وكذا، أي^(٨): أجرى عليهم.
- وإنما قال ﴿فيها﴾ ولم يقل «منها» لأنه أراد: اجعلوا لهم فيها رزقاً، كأنه أوجب ذلك لهم في المال^(٩) قال ابن عباس^(١٠) يريد أنفقوا عليهم منها.
- ومعنى ﴿واكسوهم﴾: ألبسوهم الثياب يقال: كسوت فلاناً ثوباً فاكتساه، أي: لبسه و«الكسوة»: ما يكتسى^(١١) من الثياب.
- وقوله^(١٢) ﴿وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾ أي: عِدَّة جميلة من البر والصلة^(١٣) تقول: إذا ربحت في سفرتي هذه^(١٤) أحسنت إليكم، وإن غنمت في غزاتي أعطيتكم^(١٥).
- قوله تعالى: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ قال الحسن وقتادة ومجاهد^(١٦): اختبروهم في عقولهم وأديانهم.
- وكيفية هذا الابتلاء: أن يرد إليه الأمر في نفقته عند مراعاة^(١٧) الحلم ليعرف^(١٨) كيف تدبيره وتصرفه.
- وإن كانت جارية يرد إليها ما يرد إلى النساء من أمور البيت وتدبير الغزل والقطن. ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾ أي:
-
- (١) انظر فتح القدير ٤٢٥/١ عن الكسائي والفراء، والتبيان ٣٣١/١ والحجة لأبي زرعة ١٩١ عن الكسائي.
- (٢) انظر غريب القرآن ص ١٢٠.
- (٣) قرأ نافع وابن عامر (قيماً) - بغير ألف، والباقون بالألف.
- (٤) انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٠ - ١٩١ والسبعة ٢٢٦ والنشر ٢٤٧/٢ والتبيان ٣٣٠/١ - ٣٣١، والزجاج ١٠/٢، والمشكل ١٨٨/١ - ١٨٩ والحجة لابن خالويه (١١٩).
- (٥) انظر البيان ٢٤٣/١ عن الأخفش، وغريب القرآن ١٢٠ والطبري ٥٦٨/٧ - ٥٦٩.
- (٥) في (د، هـ): ومن.
- (٦) انظر الزجاج ١٠/٢ وغريب القرآن، والتبيان ٣٣٠/١ والبيان ٢٤٣/١ وفتح القدير ٤٢٦/١ عن البصريين.
- (٧) في (د): قوله.
- (٨) في (هـ): كذا وكذى إذا.
- (٩) انظر التبيان ٣٣١/١ وغرائب النيسابوري ١٩٢/٤.
- (١٠) انظر تفسير الطبري ٥٧١/٧ والدر ١٢١/٢ كلاهما عن ابن عباس.
- (١١) في (د): ما يكسا.
- (١٢) انظر تفسير ابن عباس ٦٥ ومجاهد ١٤٥ والطبري ٥٧٤/٧ عن الحسن وقتادة ومجاهد ومجاز القرآن ١١٧/١ وابن كثير ٤٥٢/١ عن ابن عباس والحسن ومجاهد والسدي ومقاتل والدر ١٢١/٢ عن مجاهد وابن عباس والحسن.
- (١٣) في (هـ): مراهمته «وراهق الغلام فهو مراهمق إذا قارب الاحتلام» (اللسان / رهق).
- (١٤) في (د): فيعرف.

حال النكاح من الاحتلام^(١) وإنزال الماء ﴿فإن أنستم﴾ أي: عرفتم ورأيتم و«الإيناس» الإبصار، ومنه قوله ﴿أنس من جانب الطور نارا﴾^(٢).

وقوله^(٣) ﴿منهم رشدا﴾ قال ابن عباس والسدي^(٤): هو الصلاح في العقل وحفظ المال. وقال الشافعي^(٥): الرشيد من يكون صالحاً في دينه مصلحاً لماله.

وقوله^(٦) ﴿ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا﴾ يقول: لا تبادروا بأكل أموالهم قبل كبرهم^(٧) ورشدهم حذراً أن يبلغوا، فيلزمكم تسليم المال إليهم ﴿ومن كان غنياً﴾ من الأوصياء وأولياء التيامى ﴿فليستعفف﴾ أي: عن مال اليتيم وليتركه.

يقال: استعفف عن الشيء، وعف عنه، إذا امتنع منه وتركه^(٨).

﴿ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف﴾ وهو أن يأخذ من ماله بقدر قيامه وأجرة عمله والغني يستعفف كما أمره الله، فإن أخذ الأجرة حلت له في مقابلة عمله.

أخبرنا الأستاذ أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أخبرنا شعيب بن محمد البيهقي^(٩)، أخبرنا مكّي بن عبدان^(١٠)، حدثنا أبو الأزهر^(١١)، حدثنا روح^(١٢)، حدثنا ابن جريج، أخبرني بكير بن عبد الله الأشجعي^(١٣)، أنه سمع القاسم بن محمد يقول^(١٤):

- (١) في (د): الأحلام وتدبير. (٢) سورة القصص / ٢٩ وانظر فتح القدير ٤٢٦/١ عن الأزهرى. (٣) في (د): قوله.
- (٤) انظر تفسير ابن عباس ٦٥ والطبري ٥٧٦/٧ عن ابن عباس وابن كثير ٤٥٣/١ عن ابن عباس وسعيد بن جبیر، والدر ١٢١/٢ عن ابن عباس والسدي.
- (٥) انظر غرائب النيسابوري ١٩٢/٤ - ١٩٣ عن الشافعي والطبري ٥٧٦/٧ عن الحسن، وأحكام القرآن لابن العربي ٣٢٢/١ عن الشافعي والحسن وابن كثير ٤٥٣/١.
- (٦) ساقطة من (د).
- (٧) في (د): ما لهم كبرهم.
- وانظر معنى «بداراً» في مجاز القرآن ١١٧/١ والطبري ٥٨٠/٧ والأخفش ٤٣٤/١، وفتح الباري ١٩٤/٨ والدر ١٢١/٢ عن الحسن، وأحكام القرآن لابن العربي ٣٢٣/١.
- (٨) انظر اللسان / عفف، ومفردات الراغب / عف، والمصباح المنير / عف.
- (٩) شعيب بن محمد بن شعيب بن محمد بن إبراهيم العجلي أبو صالح البيهقي ولد سنة ٣٠٩ وسمع بخراسان أبا نعيم عبد الملك ومكي بن عبدان وأبا بكر بن الأنباري بالعراق وعنه الحاكم أبو عبد الله وغيره توفي سنة ٣٩٦ هـ (طبقات الشافعية ٣٠٣/٣).
- (١٠) مكّي بن عبدان أبو حامد التميمي النيسابوري الثقة الحجة روى عن عبد الله بن هاشم والذهلي وطائفة توفي سنة ٣٢٥ هـ (شذرات ٣٠٧/٢).
- (١١) أحمد بن الأزهر بن منيع بن سليل بن إبراهيم العبدي النيسابوري أبو الأزهر قال صالح جزرة: صدوق وقال النسائي والدارقطني: لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٢٦٣ هـ (تهذيب التهذيب ١١/١ - ١٣).
- (١٢) روح بن عبادة بن العلاء بن حسان بن عمرو بن مرثد أبو محمد القيسي البصري سمع عبد الملك بن جريج وشعبة وسعيد بن أبي عمرو ومالك بن أنس توفي سنة ٣٠٥ هـ (كتاب الجمع ١٣٧/١ - ١٣٨).
- (١٣) بكير بن عبد الله الأشجعي - ويقال المخزومي، ويقال الزهري - أبو يوسف - ويقال أبو عبد الله - كان من صلحاء المدينة قال ابن المديني: لم يكن بعد كبار التابعين أعلم من ابن شهاب ويحيى الأنصاري وبكير الأشج قال ابن حبان: من ثقات مصر وقرائم توفي سنة بضع وعشرين ومائة (الجمع ٥٨/١ - ٥٩ وحسن المحاضرة ٢٩٨/١).
- (١٤) ساقطة من (ح).

حضرت ابن عباس فاستفتاه رجل فقال: أيتام لي (١)، لهم لقاح، فأشرب من فضل ألبانها؟ فقال: أأست ترد نادتها، وتلوط حوضها، وتكفي مهنتها (٢)؟ قال: بلى، قال: فأشرب من فضل ألبانها غير مضر بأولادها، ولا ناهك في الحلب (٣) (٤).

وقوله (٥) ﴿فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم﴾ هذا وصية من الله تعالى للأولياء بالإشهاد عليهم على دفع المال إذا دفعوه إلى الأيتام، لكي إن وقع اختلاف أمكن أن يقيم البينة على أنه رد المال إليه.

قوله ﴿وكفى بالله حسيباً﴾ قال ابن عباس (٦): مجازياً للمحسن والمسيء (٧)، و«الحسيب» بمعنى المحاسب، و«الباء» في ﴿بالله﴾ زيادة، و«حسيباً» منصوب (٨) على الحال. والمعنى: وكفى بالله في حال الحساب.

قوله ﴿للرجال نصيب﴾... الآية قال ابن عباس في رواية الكلبي: إن أوس بن ثابت الأنصاري (٩) توفي وترك ثلاث بنات وامرأته يقال لها أم كحة (١٠)، فقام رجلان من بني عمه فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئاً، فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ وذكرت له ذلك فنزلت هذه الآية (١١).

قال المفسرون (١٢): كانت العرب في الجاهلية لا تورث النساء ولا الصغار شيئاً وإن كانوا ذكوراً، وإنما كانت

- (١) في (د): أيتام لهم لقاح. «الجوهري: اللقاح - بكسر اللام - الإبل بأعينها الواحدة لقوح وهي الحلوب». (اللسان / لقح).
- (٢) نادتها: من ند البعير، إذا نفر وذهب على وجهه، ولاط الحوض، إذا أصلحه بالطين والمهنة: الخدمة. (عمدة القوي والضعيف ص ٩).
- (٣) «ونهكت الناقة حلباً أنهكها، إذا نقصتها فلم يبق في ضرعها لبن» (اللسان / نهك).
- (٤) انظر تفسير الطبري ٥٨٨/٧ - ٥٨٩ وابن كثير ٤٥٣/١ والدرر ١٢٢/٢ كلها عن القاسم والثوري ص ٩١.
- (٥) في (د) قوله.
- (٦) انظر الزاهر ٩٧/١ والبغوي ٤٨٢/١ والوجيز للواحي ١٤١/١.
- (٧) ساقطة من (د).
- (٨) في (هـ) منسوب على الحال (وانظر التبيان ٣٣٢/١، والبيان ٢٤٣/١).
- (٩) أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زيد مائة الأنصاري الخزرجي النجاري أخو حسان بن ثابت الشاعر شهد العقبة ويدرأ توفي يوم أحد وفيه نزل وفي امرأته (للرجال نصيب مما ترك الوالدان...) (أسد الغابة ١٦٥/١ - ١٦٦).
- (١٠) أم كحة: بضم الكاف والحاء المهملة - زوج أوس بن ثابت نزلت فيها آية الموارث. (أسد الغابة ٣٨١/٧، وعمدة القوي والضعيف ص ٩).
- (١١) انظر تفسير الطبري ٥٩٨/٧ عن عكرمة «نزلت في أم كحة وابنة كحة وثعلبة وأوس بن سويد، كان أحدهما زوجها والآخر عم ولدها، فقالت يا رسول الله توفي زوجي وتركتني وابنته...».
- وانظر ٣١/٨ عن السدي «كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الصغار من الغلمان، لا يرث الرجل من ولده إلا من أطاق القتال، فمات عبد الرحمن أخو حسان بن ثابت وترك امرأة يقال لها أم كحة - بالجيم - وترك خمس أخوات فجاء الورثة يأخذون المال فشكت أم كحة ذلك إلى النبي ﷺ فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...﴾.
- وانظر تفسير الرازي ١٩٤/٩ عن ابن عباس والرجلان هما: سويد وعرفجة.
- وكذا عنه البغوي ١٩٥/٤ عن ابن عباس والرجلان هما: سويد وعرفجة.
- وأسد الغابة ٣٨١/٧ - ٣٨٢ عن ابن عباس.
- قال ابن كثير «سيأتي هذا الحديث بسياق آخر عند آيتي الموارث، والله علم» (٤٥٥/١).
- (١٢) انظر الزجاج ١٢/٢ وغريب القرآن ١٢١ وتفسير ابن عباس ٦٥ والطبري ٥٩٧/٧، ٥٩٩ عن قتادة وابن زيد، ٣١/٨ عن السدي، وابن كثير ٤٥٤/١، والدرر ١٢٢/٢ - ١٢٣ عن ابن عباس وسعيد بن جبير، وأحكام القرآن ٣٢٧/١ عن قتادة.

تورث الكبار ومن طاعن بالرماح وحاز الغنيمة فأبطل الله ذلك عليهم، وأعلم أن حق الميراث على ما ذكر من الفرض. وقوله ﴿نصيياً مفروضاً﴾ قال الأخفش^(١): هو نصب على معنى: جعل لهم نصيباً، والآية تدل على هذا لأن قوله ﴿للرجال نصيب﴾، ﴿وللنساء نصيب﴾ يدل على معنى: جعل لهم نصيباً.

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۗ^(٨)
وَلِيَحْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ۗ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۗ^(٩)
إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۗ^(١٠)

قوله ﴿وإذا حضر القسمة﴾ يعني: قسمة المال بين الورثة ﴿أولوا القربى﴾^(٢) ذوو القربان الذين يحزنون ولا يرثون ﴿واليتامى والمساكين فآرزقوهم منه﴾^(٣) هذا على الندب والاستحباب يستحب للوارث أن يرضخ^(٤) لهؤلاء بشيء من التركة بقدر ما تطيب به نفسه^(٥) من الذهب والورق، ويقول لهم عند قسمة العقار والرقيق ﴿وقولوا لهم﴾ قولاً معروفاً وهو أن يقول: بورك فيكم^(٦).

قال ابن عباس في رواية عطاء والكلبي^(٧): هذه الآية منسوخة بآية الموارث وإباحة الثلث للامت يجعله حيث يشاء من القربان واليتامى والمساكين.

قوله^(٨) ﴿وليحش الذين لو تركوا...﴾ الآية، قال ابن عباس في رواية عطاء^(٩) كان الرجل إذا حضرته الوفاة قعد عنده أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا له: أنظر لنفسك فإن ولدك لا^(١٠) يغنون عنك من الله شيئاً، فيقدم الرجل ماله، ويحجب ولده.

وهذا قبل أن تكون الوصية في الثلث، فكره الله تعالى ذلك^(١١) منهم وأنزل ﴿وليحش الذين لو تركوا من خلفهم

(١) انظر الأخفش ١/٤٢٢، ٤٣٤، والبيان ١/٢٤٤.

(٢) في (هـ): أولي القربى يعني ذو القربان.

(٣) «الهاء» في (منه) تعود إلى القسمة، وإن كانت مؤنثة لأنها بمعنى المقسوم. (البيان ١/٢٤٤).

(٤) في (د): يوضح، ورضخ له من ماله يرضخ رضخاً: أعطاه وقيل: الرضخ والرضخة العطية (اللسان / رضخ).

(٥) في (د): النفس.

(٦) انظر الزجاج ١٣/٢.

(٧) انظر أحكام القرآن لابن العربي ١/٣٢٩ عن ابن عباس وسعيد وقتادة والزجاج ١٣/٢ والطبري ٧/٨ - ١١ وابن كثير ١/٤٥٥ والدر ١٢٣/٢ عن عكرمة عن ابن عباس هي محكمة «وعن مقسم عن ابن عباس» هي قائمة بعمل بها وقضى بها أبو موسى وهي محكمة عند يحيى بن يعمر وسعيد بن جبيرة وعائشة. وهي منسوخة من طريق عطاء عن ابن عباس والعمري عن ابن عباس ومجاهد عن ابن عباس وقال بالنسخ سعيد بن المسيب وأبو مالك وأبو صالح، وصحيح البخاري - كتاب التفسير - عن ابن عباس وهي محكمة وليست بمنسوخة ١١٨/٣ وانظر الناسخ والمنسوخ لابن سلامة ذكر القولين ص ١١٢ - ١١٣.

(٨) في (د): قوله تعالى.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٦٥ والطبري ٨/١٩ عن ابن عباس والرازي ٩/١٩٨، والدر ٢/١٢٣ - ١٢٤ عن ابن عباس.

(١٠) في (ح): ولدك لا يغني.

(١١) في (د): فكره الله تعالى منهم فأنزل الله.

ذرية ضعافاً ﴿ أي : أولاداً صغاراً ﴾ خافوا عليهم ﴿ الفقر ﴾ فليتقوا الله ﴿ فليخافوا الله إذا قعدوا عند أحد من إخوانهم وهو في الموت ﴾ وليقولوا قولاً سديداً ﴿ عدلاً، وهو أن يأمره أن يخلف ماله لولده، ويتصدق بما دون الثلث، وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي (١).

و«السديد»: العدل والصواب من القول، يقال: سدداً وسداداً وسديداً (٢).

قوله (٣) ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً ﴾ سماه بما يؤول إليه في العاقبة، كقوله ﴿ أعصر خمراً ﴾ (٤) ومنه قوله عليه السلام في الشارب من آنية الذهب والفضة: ﴿ إنما يجرجر في بطنه نار جهنم ﴾ (٥).

أخبرنا أحمد بن عبيد الله بن أحمد المخلدي، أخبرنا الحسين بن علي بن يحيى الدارمي، حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن الحسين الماسرجسي أخبرنا شيبان بن فروخ (٦)، حدثنا حماد بن سلمة (٧)، عن أبي هارون العبدي (٨) عن أبي سعيد الخدري:

أن رسول الله ﷺ قال في حديث المعراج: «إذا أنا برجال قد وكل بهم رجال يفكون لحاهم، وآخرون يجيئون بالصخور من النار فيقذفونها في أفواههم فتخرج من أديبارهم، فقلت يا جبريل: من هؤلاء؟ قال: ﴿ الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً ﴾ (٩).

أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن جعفر (١٠)، أخبرنا أبو عمرو محمد أحمد الحيري، أخبرنا أحمد بن

(١) انظر تفسير ابن عباس ٦٥ والطبري ٢٠/٨ - ٢١ عن الحسن وقتادة والسدي وسعيد وغيرهم وابن كثير ٤٥٦/١ عن ابن عباس ومجاهد وفتح القدير ٤٣٠/١ عن ابن عباس.

(٢) انظر اللسان / سدد، والمصباح المنير / سدد، وغريب القرآن ١٢١.

(٣) في (ج، هـ): قوله تعالى.

(٤) سورة يوسف / ٣٦.

(٥) انظر صحيح مسلم - كتاب الأشربة - باب تحريم استعمال أواني الذهب والفضة ٢/٢٢٧ - ٢٢٨ وسنن البيهقي ٤/١٤٦ وابن ماجه ٢/١١٣٠ ومسند أحمد ٦/٣٠٤ - ٣٠٦. كلهم من حديث أم سلمة. والطبراني في الصغير ١/١١٥ عن ابن عباس. والجامع الصغير ١/٨٤ ورمز له بالصحيح.

(٦) شيبان بن فروخ الحيطي أبو محمد الأيلي وفروخ يكنى أبا شيبه سمع سليمان بن المغيرة ومهدي بن ميمون وعبد الوارث وحماد بن سلمة وغيرهم توفي سنة ٢٣٧ هـ.

(الجمع ١/٢١٥).

(٧) في (د): أحمد.

(٨) أبو هارون العبدي: عمارة بن جوين روى عن أبي سعيد الخدري وابن عمر تابعي لين بكرة، كذبه حماد بن زيد وقال شعبة: لئن أقدم فتضرب عنقي أحب إليّ من أن أحدث عن أبي هارون، وقال أحمد: ليس بشيء، وقال ابن معين ضعيف لا يصدق في حديثه وقال النسائي متروك مات سنة ١٣٤ هـ (الميزان ٣/١٧٣ - ١٧٤).

(٩) في (أ، هـ): رواه مسلم عن شيبان بن فروخ. وانظر الدرر ٢/١٢٤ «رواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي سعيد» وكذا في فتح القدير ١/٤٣٠ وابن كثير ١/٤٥٦، وغرائب النيسابوري ٤/١٩٨. والطبري ٨/٢٧ قال المحقق «والأثر: أخرجه ابن كثير، والسيوطي في الدرر نسبة لابن جرير وابن أبي حاتم».

(١٠) في (هـ): أحمد بن محمد بن عبد الرحمن.

علي بن المشني، حدثنا عقبة بن مكرم^(١)، حدثنا يونس بن بكير^(٢)، أخبرنا زياد بن المنذر^(٣)، عن نافع بن الحرث^(٤)، عن أبي برزة^(٥) :

أن رسول الله ﷺ قال يبعث الله عز وجل^(٦) قوماً من قبورهم تأجج^(٧) أفواههم ناراً، فقيل: من هم يا رسول الله؟ فقال: ألم تر أن الله يقول (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً)؟^(٨).

وقوله ﴿وسيصلون سعيراً﴾ يقال: صلى^(٩) الكافر النار يصلها صلا وصلاء وهو صال^(١٠) النار، إذا قاسى حرها وشدتها، ومنه قوله ﴿إلا من هو صال^(١١) الجحيم^(١٢)﴾ ومن ضم الياء^(١٣) فهو من قولهم: أصلاه الله حر النار إصلاءً، قال الله تعالى: ﴿فسوف نصليه ناراً﴾^(١٤).

و «السعير» النار المستعرة^(١٥) يقال: سعرت النار أسعرها سعراً^(١٦) وهي مسعورة وسعير.

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن

(١) عقبة بن مكرم الضبي الكوفي روى عن ابن عيينة ويونس بن بكير ولم تقع له رواية في الكتب الستة توفي سنة ٢٤٣ هـ. (العبر ٣٤٦/١).

(٢) يونس بن بكير بن واصل الشيباني أبو بكر الجمال وثقه ابن معين وقال النسائي ليس بالقوي وفي موضع آخر: ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات توفي ١٩٩ هـ.
(تهذيب التهذيب ٤٣٤/١١ - ٤٣٥).

(٣) زياد بن المنذر الهمداني - وقيل الثقفى ويقال النهدي - أبو الجارود الكوفي الأعمى عن أبي برزة والحسن وعنه مروان بن معاوية ومحمد بن سنان العوفي وعدة قال ابن معين كذاب وقال النسائي وغيره متروك وقال ابن حبان كان رافضياً يضع وقال الدارقطني متروك توفي سنة ١٥٠ هـ (الميزان ٩٣/٢، الأعلام ٩٣/٣).

(٤) نفع بن الحارث أبو داود الأعمى الهمداني الدارمي ويقال السبيعي - الكوفي القاضي ويقال اسمه نافع - روى عن عمران بن حصين ومعلق بن يسار وأبي برزة الأسلمي وابن عباس وغيرهم قال ابن معين: وضاع وقال أبو حاتم منكر الحديث وقال النسائي متروك (تهذيب التهذيب ٤٧٠/١٠ - ٤٧٢).

(٥) في (هـ) بريدة وهو: نضلة بن عبيد بن الحارث أبو برزة الأسلمي سكن البصرة سمع النبي ﷺ وتوفي في إمارة يزيد بن معاوية (الجمع ٥٣٤/٢).

(٦) في (د): بعث الله قوماً. (٧) في (د): تأجج من، وفي (ح): أفواههم فقيل.

(٨) الحديث: انظر فتح القدير ٤٣٠/١ أخرجه ابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه وكذا في الجامع الكبير للسيوطي ٩٨٩/١. ومجمع الزوائد كتاب التفسير - من سورة النساء - «رواه أبو يعلى والطبراني وفيه زياد بن المنذر وهو كذاب» وابن كثير ٤٥٦/١ والدرر ١٢٤/٢ كلهم من حديث أبي برزة.

(٩) في (ح): صل.

(١٠) في (أ، د، هـ): صالى.

(١٢) في (د): النار، والنص من سورة الصافات / ١٦٣.

(١٣) قرأ ابن عامر وأبو بكر (وسيصلون سعيراً) - بضم الياء - أي يُفعل بهم على ما لم يسم فاعله، وحجتها: قوله (سأصليه سقر) سورة المدثر / ٢٦ - وقال قوم (سيصلون) يحرقون. وقرأ الباقون - بفتح الياء - وحجتهم (لا يصلها إلا الأشقى) سورة الليل / ١٥. (انظر الحجة لأبي زرعة ١٩١، والسبعة ٢٢٧ والنشر ٢٤٧/٢ والزجاج ١٤/٢ والتبيان ٣٣٤/١ والحجة لابن خالويه ١٢٠ ومفردات الراغب / صلا).

(١٤) سورة النساء / ٣٠. (١٥) في (د): المسعرة.

(١٦) في (ح): سعيراً، وانظر اللسان / سعر «وسعر النار والحرب يسعرها سعراً، وأسعرهما وسعيرهما وأوقدهما وهيجهما، واستعرت وتسعرت: استوقدت، ونار سعير: مسعورة»

كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بَوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُوهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

﴿١٢﴾ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٤﴾

قوله ﴿يُوصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...﴾ الآية، أخبرنا محمد بن محمد بن أحمد المنصوري، أخبرنا علي بن عمر الحافظ حدثنا يحيى بن صاعد، حدثنا أحمد بن المقدم (١)، حدثنا بشر بن المفضل (٢)، حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل (٣)، عن جابر بن عبد الله قال:

جاءت امرأة (٤) بابنتين لها، فقالت: يا رسول الله هاتان بنتا ثابت بن قيس (٥) أو قالت (٦) سعد بن الربيع (٧) قتل

(١) أحمد بن المقدم أبو الأشعث البصري العجلي المحدث سمع حماد بن زيد وطائفة وقال الذهبي في المغني ثقة ثبت توفي سنة ٢٥٣ هـ (شذرات ١٢٧/٢).

(٢) بشر بن المفضل بن لاحق الإمام المحدث الثقة أبو إسماعيل الرقاشي مولاهم البصري الحافظ العابد حدث عن حميد الطويل وخالد الحذاء وسهيل بن أبي صالح والجريري وعنه أحمد بن المقدم، وابن حنبل، وابن المديني وغيرهم إليه المنتهى في الثبت بالبصرة توفي سنة ١٨٧ هـ (تذكرة الحفاظ ٣٠٩/١ - ٣١٠).

(٣) عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي ضعفه ابن معين وقال ابن المديني لم يدخله مالك في كتبه واحتج به أحمد وإسحاق وقال أبو حاتم وغيره: لين الحديث. وقال الترمذي صدوق (الميزان ٤٨٤/٢ - ٤٨٥).

(٤) هي حبرية بنت سهل بن ثعلب بن الحارث بن زيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار الأنصارية كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس (تهذيب التهذيب ٤٠٨/١٢) وبتنا سعد بن الربيع: لم يعرف بهما (أسد الغابة ٤١٧/٧).

(٥) ثابت بن قيس له أولاد ذكور وقتل باليمامة (الكاشف ١٧١/١).

ولم يذكره ابن إسحاق فيمن استشهد يوم أحد وإنما ذكر سعد بن الربيع (سيرة ابن هشام ٦٣/٣ وما بعدها).

(٦) في (د): قال.

(٧) سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي البصري النقيب الشهيد يوم أحد سنة ٣ هـ (سير الأعلام ٣١٨/١).

معك يوم أحد، وقد استفاء^(١) عمهما مالهما وميراثهما فلم^(٢) يدع لهما مالا إلا أخذه، فما ترى يا رسول الله؟ فوالله ما ينكحان أبداً إلا ولهما مال، قال:

فقال: «يقضي الله في ذلك، فنزلت سورة فيها ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ إلى آخر الآية، فقال لي رسول الله ﷺ ادع لي المرأة وصاحبها، فقال لعمها: أعطهما الثلثين وأعط أمهما الثمن، وما بقي فلك^(٣).

ومعنى ﴿يوصيكم الله﴾ قال الزجاج^(٤) يفرض عليكم، لأن الوصية من الله فرض، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به﴾^(٥) وهذا من الفرض المحكم علينا.

ثم بين ما أوصى فقال ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ يعني: [للابن من الميراث مثل حظ الأنثيين]^(٦).

ثم ذكر نصيب الإناث من الأولاد فقال ﴿فإن كنن﴾ يعني الأولاد^(٧) ﴿نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك﴾ وأجمعت الأمة على أن: للبتين الثلثين إلا ما روي عن ابن عباس: أنه ذهب إلى ظاهر الآية وقال: الثلثان فرض الثلاث من البنات لأن الله تعالى قال ﴿فإن كن نساء فوق اثنتين﴾^(٨) فجعل الثلثين للنساء إذا زدن على الثنتين^(٩) وهذا غير مأخوذ به^(١٠).

(١) أي استرجع حقهما من الميراث وجعله فيثاً له، والفيء: الغنيمة. (اللسان / فياً، وحاشية أ).

(٢) في (ج، هـ): ولم يدع.

(٣) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الفرائض - باب ما جاء في ميراث البنات رقم ٢١٧٢ «حسن صحيح» (٣/٢٨٠). والحاكم في المستدرک - كتاب الفرائض - وصححه ٣٣٤/٤، ٣٤٢.

وأبو داود - كتاب الفرائض - باب ما جاء في ميراث الصلب رقم ٢٨٩١ (٣/١٢٠ - ١٢١) وسير أعلام النبلاء - في ترجمة سعد بن الربيع - (١/٣١٩).

وأسد الغابة - في ترجمة ابنتي سعد بن الربيع - (٧/٤١٧).

ومسند أحمد ٣/٣٥٢ كلهم من حديث جابر.

(٤) انظر الزجاج ١٥/٢ والتبيان ٣٣٤/١. (٧) في (ح): يعني أولاد، وفي (د): يعني الأولاد للابن من الميراث مثل نصيب البنتين.

(٥) سورة الأنعام / ١٥١. (٨) في (ح): فلن فجعل.

(٩) في (د): اثنتين.

(١٠) في تفسير ابن عباس ص ٦٥ قال «إبنتين أو أكثر» وهو خلاف ما نسب إليه هنا.

ويقول الزجاج: «فإن قال قائل: إنما ذكر لنا ما فوق الثنتين وذكرت واحدة، فلم أعطيت البنات الثلثين فسوى بين الثنتين والجماعة؟ فقد قال الناس في هذا غير قول، قال بعضهم: أعطيت البنات الثلثين بدليل: لا تفرض لهما مسمى والدليل هو قوله ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس لو ولد وله أخت فلها نصف ما ترك﴾ النساء/ ١٧٦. فقد صار للأخت النصف، كما أن للابنة النصف ﴿فإن كانتا إنتين فلهما الثلثان﴾ فأعطيت البنات الثلثين كما أعطيت الأختان. وأعطيت جملة الأخوات الثلثين قياساً على ما ذكر الله عز وجل في جملة البنات.

وفي الآية نفسها دليل على أن للبتين الثلثين، لأنه إذا قال (للذكر مثل حظ الأنثيين) وكان أول العدد - أي أقل العدد - ذكر وأنثى فللذكر الثلثان وللأنثى الثلث، فقد بان من هذا أن للبتين الثلثين، والله قد أعلم أن ما فوق الثنتين لهما الثلثان. وجميع هذه الأقوال التي ذكرنا حسن جميل بين، فأما ما ذكر عن ابن عباس من أن البنتين بمنزلة البنت فهذا لا أحسبه صحيحاً عن ابن عباس وهو يستحيل في القياس لأن منزلة الاثنتين منزلة الجمع، فالواحد خارج عن الإثنتين.

(معاني القرآن للزجاج ١٦/٢ - ١٧).

وانظر فتح القدير ١/٤٣١ - ٤٣٢ وغرائب النيسابوري ٤/٢٠٤ - ٢٠٥ والخازن ١/٤٩٠.

ووجه الآية، أن ﴿فوق﴾ ها هنا: صلة لا معنى له، كقوله ﴿فاضربوا فوق الأعناق﴾^(١)، يريد: فاضربوا الأعناق.

وسمى البنتين جماعة، لأن الإثنتين جماعة عند العرب، والله تعالى يقول ﴿فقد صغت قلوبكما﴾^(٢) وقال: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾^(٣). فسمى الثنية باسم الجمع، فثبت بهذا البيان أن ثلثي التركة للبنتين، وأن نصفها للواحدة، وهو قوله ﴿وإن كانت واحدة فلها النصف﴾.

وقرأ نافع ﴿واحدة﴾ - بالرفع - على معنى: وإن وقعت واحدة^(٤). وتم بيان ميراث الأولاد.

ثم ذكر ميراث الوالدين فقال ﴿ولأبويه﴾ يعني: أبوي الميت، ولم يجر له ذكر فكفى عن غير مذكور ﴿لكل واحدٍ منهما﴾ من الأبوين ﴿السدس إن كان له﴾ للميت ﴿ولد﴾ أو ولد ابن^(٥). واسم «الولد» يقع على ما ولد الابن^(٦) ﴿فإن لم يكن له ولد وورثه﴾^(٧) أبواه فلأمه الثلث ﴿إذا مات ولم يخلف غير أبويه كان ثلث المال للأم، والباقي للأب.

وقرأ حمزة^(٨) - بكسر الهمزة إذا وليتها كسرة أو ياء - نحو: فلأمه ﴿أو بيوت أمهاتكم﴾^(٩) وفي أمها (أتبع) الهمزة ما قبلها من الياء والكسرة^(١٠).

قال أبو إسحاق الزجاج^(١١) إنهم استقلوا الضمة بعد الكسرة في قوله ﴿فلأمه﴾ وليس من كلام العرب مثل: فعل - بكسر الفاء وضم العين.

فإن كان للميت أخوان عاد نصيب الأم من الثلث إلى السدس وهو قوله ﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾. وأجمعت الأمة على أن الأخوين^(١٢) يحجبان الأم من الثلث إلى السدس والأخ الواحد لا يحجب.

(١) سورة الأنفال / ١٢.

(٢) سورة التحريم / ٤.

(٣) سورة المائدة / ٣٨.

(٤) (انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٢، والسبعة ٢٢٧ والنشر ٢٤٧/٢ - ٢٤٨ والتبيان والزجاج ١٥/٢ والحجة لابن خالويه ١٢٠).

(٥) في (ح): ولد ابن وفي (ه): أولد ابن.

(٦) في (ه): الولدين.

(٧) من هنا صحيفة مكررة في (أ) وتنتهي بقوله «والمراد بالكلام..» وتزيد الصفحة التالية المكررة سطرًا وتنتهي بقوله «قال ابن عباس» وأعلها إشارة بالتركرار.

(٨) قرأ حمزة والكسائي - بكسر الهمزة - إذا كانت قبلها كسرة أو ياء ساكنة، وحجتهما أنهما استقلتا ضم الألف بعد كسرة أو ياء فكسر الكسرة والياء ليكون عمل اللسان من جهة واحدة. وقرأ الباقون - بالضم - على الأصل.

(انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٢ والسبعة ٢٢٧ - ٢٢٨ والنشر ٢٤٨/٢ والتبيان ٣٣٤/١ والزجاج ٢١/٢ والتبيان ٢٤٤/١ والحجة لابن خالويه ١٢٠).

(٩) سورة النور / ٦١ وفي جميع النسخ: وبيوت أمهاتكم.

(١٠) انظر شرح الشاطبية بشرح علي محمد الضياع ص ١٨٠:

وفي أم مع في أمها فلأنه
وفي أمهات النحل والنور والزمير
لدى الوصل ضم الهمز بالكسر شمللا
مع النجم شف واكسر الميم فيصلا

(١١) انظر الزجاج ١٧/٢.

(١٢) في (ه): أخوين.

وابن عباس يخالف في هذه المسألة وهي ما أخبرناه:

أبو إسحاق أحمد بن محمد المفسر، ^(١) أخبرنا شعيب بن محمد أخبرنا مكّي بن عبدان حدثنا أبو الأزهرى، حدثنا ورح ^(٢) حدثنا ابن جريج، قال حدثت عن ابن أبي ذيب ^(٣) عن شعبة ^(٤):

عن ابن عباس أنه دخل على عثمان بن عفان فقال: إن الأخوين لا يردان الأم إلى السدس، إنما قال الله تعالى: ﴿فإن ^(٥) كان له إخوة فلأمه السدس﴾ والأخوان في لسان قومك وكلام العرب ليسا بإخوة، ^(٦) فقال عثمان: لا أستطيع أن أنقض أمراً كان قبلي وتوارثه الناس وجرى في الأمصار ^(٧).

قال العلماء: هذا غلط من ابن عباس لأن الاثنين ^(٨) يسميان بالجمع في كثير من الكلام حكى سيبويه: أن العرب تقول: قد وضعا ^(٩) رحالهما، يريدون: رحلي راحلتيهما ^(١٠).

وقال ابن الأنباري ^(١١): التثنية عند العرب أول الجمع، ومشهور في كلامهم إيقاع الجمع على التثنية ومن ذلك ^(١٢) قوله تعالى: ﴿وكنا لحكمهم شاهدين﴾ ^(١٣) يعني حكم داود وسليمان عليهما السلام.

(١) في (د): قال.

(٢) ساقطة من (أ).

(٣) في (ح): عن أبي نيب، وهو: محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب - واسمه هشام - بن شعبة أبو الحارث سمع الزهري وسعيداً المقبري ونافعاً توفي سنة ١٥٩ هـ (كتاب الجمع ٢/٤٤٤).

(٤) قال الحضرمي «وقع في نسخة في سند حديث ابن جريج: أنا ابن جريج قال حدثت عن ابن أبي ذيب عن شعبة عن ابن عباس. وهو خطأ.

والصواب: سعيد بدل شعبة - وهو سعيد بن أبي سعيد المقبري، فإن سعيد بن أبي سعيد روى عن الصحابة عن أبي هريرة وأبي شريح وغيرهم وهو من التابعين وعاش حتى مات بخلافة هشام بن عبد الملك وأما شعبة فلم يدرك ابن عباس لأنه ولد سنة ٨٣ وتوفي سنة ١٨٠ هـ وابن عباس توفي سنة ٦٩ هـ قبل ولادة شعبة بأربع عشرة سنة (عمدة القوي والضعيف ص ٩).

ولكني وافقت النسخ وأثبت «شعبة» لتضعيف الرواية، لا لتقويتها.

(٥) في (ح، د، هـ): إن كان.

(٦) هذا خلاف ما جاء في تفسير ابن عباس حيث أثبت عنده ما عليه الأمة، انظر ص ٦٥ - ٦٦.

(٧) ويقول الزجاج «والإجماع على خلاف ما روي عنه...» (معاني القرآن للزجاج ٢/١٨ - ١٩).

وانظر ابن كثير ١/٤٥٦ وفتح القدير ١/٤٣٣ ومنتخب الكنز ٤/٢١١ - ٢٢٥.

والمستدرک - كتاب الفرائض «وصححه» عن ابن عباس ٤/٣٣٥.

والطبري ٨/٤٠ عن ابن عباس، قال المحقق: «وقد عقب ابن كثير عليه بقوله وفي صحة هذا الأثر نظر فإن شعبة هذا - أي مولى ابن عباس - تكلم فيه مالك بن أنس ولو كان هذا صحيحاً عن ابن عباس لذهب إليه أصحابه الأخصاء به، والمنقول عنهم خلافه» وانظر البغوي ١/٤٩٠ - ٤٩١ عن ابن عباس.

(٨) في (هـ): لاثنين.

(٩) في (د): وضع.

(١٠) انظر الكتاب ٢/٤٩ والزجاج ٢/٢٠.

(١١) انظر تفسير الخازن ١/٤٩١ عن ابن الأنباري ومجاز القرآن ١/١١٨ والطبري ٨/٤٣، والأخفش ١/٤٣٦.

(١٢) في (أ): وذلك وفي (ح): فذلك.

(١٣) سورة الأنبياء / ٧٨.

قوله ﴿من بعد وصية يوصي بها أو دين﴾ أي : هذه الأنصبة إنما تقسم بعد قضاء الدَّيْن وإنفاذ وصية الميت في ثلثه .

وقرىء ﴿يوصي﴾ بفتح الصاد وكسرهما^(١) - فمن كسر: فلأن المعنى من بعد وصية يوصيها الميت ومن فتح الصاد: فإنه يؤول في المعنى إلى يوصى، ألا ترى أن الموصي هو الميت .

وقوله ﴿أباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً﴾ أي: إنكم لا تدرون أي هؤلاء أنفع لكم في الدنيا فتعطونه من الميراث ما يستحق، ولكن الله تعالى قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمه منه، ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم فأفسدتم وضيعتم، وهذا معنى قوله ﴿فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً﴾ .

قال عطاء ﴿كان عليماً﴾ بخلقه قبل أن يخلقهم ﴿حكيماً﴾ حيث فرض للصغار مع الكبار^(٢) .

أخبرنا أبو منصور المنصوري، حدثنا علي بن عمر بن مهدي، حدثنا الحسين بن إسماعيل^(٣)، حدثنا يوسف بن موسى^(٤)، حدثنا عمرو بن حمران^(٥)، عن عوف عن سليمان بن جابر الهجري^(٦)، قال: قال عبد الله بن مسعود:

قال لي رسول الله ﷺ: «تعلموا القرآن وعلموه الناس^(٧) [وتعلموا العلم وعلموه الناس، وتعلموا الفرائض وعلموها الناس] فإني امرؤ مقبوض، وإن العلم سيقبض وتظهر الفتن، حتى يختلف اثنان في الفريضة، ولا يجدان من يفصل بينهما^(٨)» .

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم النصر أبادي، أخبرنا أبو بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي بجرجان، أخبرنا

(١) انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٣، والسبعة ٢٢٨ والنشر ٢/٢٤٨ والأخفش ١/٤٣٨ والحجة لابن خالويه ص ١٢٠ .

(٢) انظر تفسير الطبري ٨/٥١٨ والخازن ١/٤٩١ وابن كثير ١/٤٥٩ بنحوه عن ابن عباس، والبحر ٣/١٨٧ وفتح القدير ١/٤٣٤ عن الزجاج .

(٣) الحسين بن إسماعيل بن محمد العنبي أبو عبد الله المحاملي ثقة مأمون توفي سنة ٣٣٠ هـ . (شذرات ٢/٣٢٦) .

(٤) يوسف بن موسى بن عبد الله أبو يعقوب القطان المروي المروزي رحل إلى الأفاق البعيدة في طلب الحديث وحدث عن ابن راهويه وعلي بن حجر وأبي كريب وكان ثقة صدوقاً توفي سنة ٢٩٦ وثقة الخطيب .

(سير الأعلام ١٤/٥١، والمنتظم ٦/٨٩) .

(٥) لم أقف عليه .

(٦) سليمان بن جابر الهجري روى عن ابن مسعود - وقيل عن أبي الأحوص عن ابن مسعود وعنه عوف الأعرابي روى له الترمذي والنسائي حديثاً واحداً في تعليم الفرائض «الحديث» ولم يعرف سليمان (تهذيب التهذيب ٤/١٧٧، والميزان ٢/١٩٨) .

(٧) في (د): للناس .

وفي (ج، هـ): وتعلموا الفرائض وعلموها الناس وتعلموا العلم وعلموه الناس .

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) .

(٩) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الفرائض - باب ما جاء في تعليم الفرائض رقم ٢١٧٠، بالفاظ متقاربة وقال «فيه اضطراب» (٣/٢٧٩) .

وسنن البيهقي - كتاب الفرائض - باب الحث على تعليم الفرائض (٦/٢٠٨) .

والمستدرک - كتاب الفرائض - «وصححه» (٤/٣٣٣) .

ومجمع الزوائد - كتاب الفرائض - باب في علم الفرائض «رواه أبو يعلى والبيزار وفي إسناده من لم أعرفه» (٤/٢٢٣) . كلهم من حديث ابن مسعود .

محمد بن عبد الله الحضرمي، حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي^(١)، حدثنا حفص بن أبي العطف^(٢)، حدثني أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ: «تعلموا الفرض^(٣) وعلموه الناس، فإنه نصف العلم وهو ينسى، وهو أول شيء ينزع من أمي»^(٤). ثم بين الله تعالى ميراث الأزواج فقال:

﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد﴾ كل امرأة ماتت ولا ولد لها كان لزوجها نصف ميراثها، فإن كان لها ولد كان للزوج الربع وهو قوله ﴿فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين﴾ يعين: أن الميراث إنما يستحق بعد إنفاذ الوصية، وقضاء الدين.

وقوله^(٥) ﴿ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد﴾ يعني: للمرأة ربع المال إذا لم يكن للزوج ولد، فإن كان للزوج^(٦) ولد^(٧) كان للمرأة الثمن وهو قوله ﴿فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين﴾ إلى ها هنا بيان ميراث الأزواج والزوجات.^(٨)

ثم بين ميراث ولد الأم فقال^(٩) ﴿وإن كان رجل يورث كلاً أو امرأة﴾ كل من مات ولا ولد له ولا والد فهو كلاله ورثته، وكل وارث ليس بوالد للميت فهو كلاله مورثة. ف «الكلالة»: اسم يقع على الوارث والموروث، إذا كانا بالصفة التي ذكرنا. يقال: رجل كلاله، وامرأة كلاله، وقوم كلاله، لا تشنى ولا تجمع لأنه مصدر كالدلالة والوكالة.

يقال: كل الرجل يكُل كلاله، أي: صار كلاً، وهو الذي لا ولد له ولا والد^(١٠) والمراد ب «الكلالة» في هذه الآية الأخ للأم إذا مات.

(١) إبراهيم بن المنذر بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة بن عبد الله بن خالد بن حزام بن خويلد بن أسد الأسدي أبو إسحاق الحزامي المدني سمع الوليد بن مسلم وأنس بن عياض وعنه البخاري قال أبو حاتم صدوق توفي سنة ٢٣٦ هـ. (كتاب الجمع ٢٠/١ وتهذيب التهذيب ١٦٦/١ والتقريب ٤٤/١).

(٢) حفص بن عمر بن أبي العطف - مولى بني سهم - روى عن أبي الزناد وعنه إبراهيم بن المنذر الحزامي قال البخاري: منكر الحديث وقال أبو حاتم: منكر الحديث يكتب حديثه على الضعف الشديد مات سنة ١٩٠ هـ. (تهذيب التهذيب ٤٠٩/٢).

(٣) في (د، هـ): الفرائض.

(٤) الحديث: رواه البيهقي في السنن - كتاب الفرائض - باب الحث على تعليم الفرائض (٢٠٩/٦) والمستدرک - كتاب الفرائض - «وصححه» قال الذهبي حفص بن عمر: واه بمره (٣٣٢/٤).

وانظر العلل لابن الجوزي، قال المصنف: هذا حديث لا يصح وقال البخاري حفص بن عمر: منكر الحديث (١٣٧/١).

وفي الضعفاء الكبير قال البخاري: حفص بن عمر بن أبي العطف المدني عن أبي الزناد: منكر الحديث (٢٧١/١).

وكذا في الميزان ٥٦٠/١، والحديث رواه ابن ماجه ٩٠٨/٢ والدارقطني ٦٧/٤.

(٥) في (د): قوله.

(٦) في (ح): فإن كان ولد، وفي (د): فإن كان له ولد.

(٧) في (ح): ولد الأم فإن.

(٨) في (د): ذكرناها.

(٩) في (ج، هـ): ويقال وفي (د): وقال.

(١٠) انظر التبيان ٣٣٦/١ والمشكل ١٩٢/١ والتبيان ٢٤٥/١ واللسان / كلل، والبحر ١٨٨/٣.

قوله ﴿وله أخ أو أخت﴾ يعني: من الأم بإجماع المفسرين^(١)، وكذلك في قراءة سعد بن أبي وقاص «وله أخ أو أخت من أمه»^(٢).

﴿فلكل واحد منهما السدس﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء: وله أخ أو أخت من أمه فللكل واحد منهما السدس، وفرض^(٣) الواحد من ولد الأم السدس، فإن كانوا أكثر من واحد اشتركوا في الثلث، الذكر والأنثى فيه سواء، وهو قوله ﴿فإن﴾^(٤) كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار﴾ أي: غير مدخل الضرر على الورثة، وهو أن يوصي بدين ليس عليه، يريد بذلك ضرر الورثة، فمنع الله منه.

وقوله ﴿وصية من الله﴾ قال ابن عباس^(٥): فريضة من الله ﴿والله عليم﴾ بما دبر من هذه الفرائض ﴿حليم﴾ عمن عصاه بأن أخر عقوبته^(٦) وقبل توبته.

قوله جل جلاله^(٧) ﴿تلك حدود الله﴾ قال ابن عباس^(٨): يريد ما حد الله من فرائضه في الميراث ﴿ومن يطع الله ورسوله﴾ في شأن الموارث ﴿يدخله جنات﴾^(٩) وقرأ نافع - بالنون - والمعنى فيه كالمعنى بالياء^(١٠).

﴿ومن يعص الله ورسوله﴾ قال مجاهد^(١١): فيما افترض^(١٢) من الموارث، وقال عكرمة عن ابن عباس^(١٣): من لم يرض بقسم الله ويتعد^(١٤) ما قال الله يدخله ناراً خالداً فيها ﴿وله عذاب مهين﴾^(١٥).

وَأَلَّتِي يَأْتِينَكَ الْفَلْحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا

(١) انظر غريب القرآن ١٢١ ومجاز القرآن ١١٨/١ والفراء ١٥٧/١ وتفسير ابن عباس ص ٥٦٦ يقول الزجاج: «وإنما استدل على أن الكلالة هاهنا الإخوة للأم دون الأب بما ذكر في آخر السورة أن للأختين الثلثين، وأن للإخوة كل المال. فعلم هاهنا - لما جعل للواحد السدس وللثنتين الثلث ولم يزدادوا على الثلث شيئاً ما كانوا - علم أنه يعني بهم الإخوة للأم» (معاني القرآن للزجاج ٢٤/٢).

«وإخوة الأم يخالفون بقية الورثة من وجوه:

- ١ - أنهم يرثون مع من أدلوا به وهي الأم.
- ٢ - لا يرثون إلا في الكلالة.

(انظر تفسير ابن كثير ٤٦٠/١).

(٢) انظر تفسير الطبري ٦١/٨ - ٦٢ وابن كثير ٤٦٠/١ والدر ١٢٦/٢ والبحر ١٦٠/٣ كلها عن سعد بن أبي وقاص.

(٣) في (ح): نفرض الواحد من ولد للأم.

(٦) في (د): بأن آخره.

(٤) في (د): وإن.

(٧) في (ج، هـ): وقوله، وفي (د): قوله.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ص ٦٦.

(٨) انظر تفسير الطبري ٦٩/٨ والدر ١٢٨/٢ كلاهما عن ابن عباس ومجاز القرآن ١١٩/١ والطبري ٧١/٨ عن مجاهد وقتادة.

(٩) في (ج، د): يدخله.

(١٠) قرأ نافع وابن عامر (ندخله) بالنون إخباراً لله عن نفسه وقرأ الباقون - بالياء - وحجتهم سياق الآية (ومن يطع الله ورسوله) فيكون كلاماً واحداً.

(انظر الحجة لأبي زرة ١٩٣ والسبعة ٢٢٩ والنشر ٢٤٨/٢ والتبيان ٤٣٧/١ والحجة لابن خالويه ١٢٠ والبحر ١٩٢/٣).

(١١) انظر تفسير الطبري ٧١/٧٨ والدر ١٢٨/٢ كلاهما عن مجاهد.

(١٢) في (أ): اقتص وفي (د): فرض.

(١٣) انظر الخازن ٤٩٥/١ والدر ١٢٨/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(١٤) في غير (أ) ويتعدى. (١٥) انظر الخازن ٤٩٥/١ والدر ١٢٨/٢ عن سعيد بن جبير.

فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۗ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَعَادُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۚ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ ﴿١٨﴾

قوله جل جلاله (١) ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم﴾ أي: يفعلن الزنا ﴿فاستشهدوا عليهن أربعة منكم﴾ أي: من المسلمين ﴿فإن شهدوا﴾ عليها (٢)، بالزنا ﴿فأمسكوهن في البيوت﴾ (٣) احبسوهن في السجون ﴿حتى يتوفاهن﴾ (٤) الموت، وكان هذا في ابتداء الإسلام، المرأة إذا زنت حبست في البيت حتى تموت، والرجل إذا زنى أودي بالتعير والضرب بالنعال فنزلت (٥) ﴿الزانية والزاني فاجلدوا...﴾ الآية (٦) هذا حكم البكر.

فإن كانا محصنين رجما بسنة (٧) رسول الله ﷺ وهو سبيلهما الذي جعله (٨) الله لهما في قوله ﴿أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾.

أخبرنا سعيد بن محمد الزاهد (٩)، أخبرنا أبو علي بن أحمد الفقيه، أخبرنا أبو القاسم البغوي، حدثنا علي بن الجعد، أخبرنا شعبة، عن قتادة، عن الحسن بن حطان بن عبد الله (١٠)، عن عبادة بن الصامت (١١):
عن النبي ﷺ قال: «خذوا عني خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً والبكر يجلد وينفى، والثيب يجلد ويرجم».

(١) في (ح-): قوله عز وجل، وفي (د): قوله، وفي (هـ): قوله تعالى.

(٢) في (ح-): عليهن.

(٣) في (ج، د): أي احبسوهن.

(٤) في (د): يتوفهن.

(٥) في (هـ) فنزلت الآية ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ وتغريب عام.

(٦) سورة النور / ٢.

وانظر الزجاج ٢٧/٢ والطبري ٧٤/٨ - ٧٥ عن مجاهد وابن عباس وقاتدة وابن كثير ٤٦٢/١ والفراء ٢٥٨/١، والدرر ٢٩٣/٢ عن ابن

عباس والوجيز للواحد ١٤٣/١.

(٧) في (ج، د): لسنة.

(٨) في (ج-): جعل.

(٩) في (هـ): محمد بن الزاهد.

(١٠) حطان بن عبد الله الرقاشي البصري صاحب زهد وورع وعلم قرأ على أبي موسى الأشعري عرضاً وقرأ عليه الحسن البصري روى عن

أبي موسى وعبادة بن الصامت وهو ثقة روى له مسلم والأربعة توفي سنة نيف وسبعين، قاله الذهبي تخميناً.

(غاية النهاية ٢٥٣/١ - ٢٥٤ والكاشف ٢٣٩/١ والجمع ١/١٢٨).

(١١) عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم بن نهد بن غنم الخزرجي أبو الوليد الأنصاري المدني شهد بدرأ توفي سنة ٣٤ هـ وله ٧٢ سنة

(الجمع ١/٣٣٤).

رواه مسلم عن بندار، عن غندر عن شعبة^(١).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري حدثنا محمد بن يعقوب أخبرنا الربيع أخبرنا الشافعي أخبرنا عبد الوهاب عن يونس عن الحسن، عن عبادة بن الصامت:

أن النبي ﷺ قال: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم»^(٢).

قوله ﴿واللذان﴾ قرأ ابن كثير - بالتشديد -^(٣) وكذلك «هذان وهاتين» جعل التشديد عوضاً من الحذف الذي لحق الكلمة ألا ترى أن قولهم «ذا» قد حذف «لامها» وقد حذفت الياء من «اللذان» «وهذان» وكان حقهما في التثنية اللذان وهذان فجعل التشديد ففيه عوضاً من الحرف المحذوف عنه في التثنية.

وقوله ﴿يأتيناها منكم﴾ يعني: الفاحشة، والمعنى: يفعلان الزنا ﴿فأذوهما﴾ يعني التعمير باللسان والتوبيخ كما ذكرنا.

قوله^(٤) ﴿فإن تابا﴾ من الفاحشة ﴿وأصلحا﴾ العمل فيما بعد ﴿فأعرضوا عنهما﴾ فتركوا أذاهما وقد ذكرنا حكم هذه الآية في التي قبلها^(٥).

وقوله^(٦) ﴿إن الله كان تواباً رحيماً﴾ معنى «التواب في صفة الله تعالى»: أنه يتوب على عبده بفضله ومغفرته إذا تاب إليه من ذنبه^(٧).

قوله تعالى^(٨): ﴿إنما التوبة على الله﴾ أي: التوبة التي أوجب الله - بفضله - على نفسه ﴿للذين يعملون السوء بجهالة﴾ قال ابن عباس^(٩): يريد أن ذنب المؤمن جهل منه، وقال السدي^(١٠): كل من عصى الله تعالى فهو جهالة

(١) الحديث: رواه مسلم في الصحيح كتاب الحدود - باب حد الزاني - عن عبادة بلفظ «البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم» (٤٨/٢).

(٢) الحديث أشبه بما ذكره مسلم الذي عزاه المصنف إليه قبله.

ورواه أبو داود - كتاب الحدود - باب في الرجم - رقم ٤٤١٥ عن عبادة بتغيير يسير ١٤٤/٤ و«نسخ الجلد، فلا يجمع بين الجلد والرجم والصواب: أن الجلد والرجم مجهولان على حالين، فالمعنى: يجلد إن لم يجتمع فيه شرائط الرجم وهي الحرية والتكليف والإصابة في النكاح الصحيح، ويرجم إن اجتمع فيه الشرائط» (حاشية أ).

(٣) انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٣ - ١٩٤ والسبعة ٢٢٩ والنشر ٢٤٨/٢ والبيان ٣٣٩/١ والبيان ٢٤٦/١ والحجة لابن خالويه ١٢١.

(٤) من (ج، د).

(٥) أي «وهذا كان في أول الإسلام ثم نسخه قوله ﴿الزانية والزاني فاجلدوا...﴾ الآية، من الوجيز ١٤٤/١ وانظر تفسير ابن عباس ص ٦٧ والدر ١٣٠/٢.

(٦) في (ج، د) قوله وليست في (هـ).

(٧) ذكره ابن منظور في اللسان / توب.

(٨) في (ح): قوله عز وجل، وفي (د): وقوله.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٦٧ والطبري ٩٠/٨ وابن كثير ٤٦٣/١ والدر ١٣٠/٢ كلها عن ابن عباس والوجيز ١٤٤/١.

(١٠) انظر تفسير مجاهد ١٤٩ والثوري ٩٢، والطبري ٨٩/٨ وابن كثير ٤٦٣/١ والدر ١٣٠/٢ كلها عن مجاهد وفتح القدير ٤٤٠/١ عن ابن عباس والقرطبي ٩٢/٥ عن السدي والرازي ٤/١٠، ١٣، ٥ عن الحسن.

عمداً كان أو غير^(١) ذلك قال الزجاج^(٢) معنى «الجهالة» ها هنا: أنهم في اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية جهال.

وقوله ﴿ثم يتوبون من﴾^(٣) قريب قال ابن عباس في رواية الوالبي^(٤): «القريب»: ما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت، وقال في رواية عطاء^(٥): ولو قبل الموت بفواق ناقة^(٦).

أخبرنا أبو بكر التميمي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا عبيدة، عن خارجة بن مصعب^(٧)، عن زيد بن أسلم، عن عبد الرحمن بن البيلماني^(٨) قال:

سمعت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«من تاب قبل أن يموت بيوم قبل الله توبته» فحدثت بها رجلاً آخر من أصحاب رسول الله ﷺ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل أن يموت بنصف يوم قبل الله توبته» فحدثت بها رجلاً آخر من أصحاب رسول الله ﷺ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل أن يموت بضحوه قبل الله منه توبته» فحدثت بها رجلاً آخر من أصحاب رسول الله ﷺ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل أن يفرغ بنفسه قبل الله منه توبته»^(٩).
قوله عز وجل^(١٠) ﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١١) يريد الشرك.

(١) انظر تفسير الطبري ٨٩/٨ والبغوي ١/٤٩٧ وفتح القدير ١/٤٣٨ - ٤٤٠ كلها عن قتادة وابن كثير ١/٤٦٣ والدر ٢/١٣٠ كلاهما عن قتادة وأبي العالية والقرطبي ٥/٩٢ عن قتادة وغيره.

(٢) انظر الزجاج ٢/٢٨ والقرطبي ٥/٩٢ وفتح القدير ١/٤٣٩ كلاهما عن الزجاج.

(٣) في (هـ): ثم يتوبون قريب.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٦٧ والطبري ٨/٩٤ وفتح القدير ١/٤٤٠ وابن كثير ١/٤٦٣ كلها عن ابن عباس والزجاج ٢/٢٨ والفراء ١/٢٥٩ والدر ٢/١٣٠ عن ابن عباس والضحاك.

(٥) انظر تفسير الرازي ١٠/٧ عن عطاء والبحر ٣/١٩٨ عن ابن عباس والدر ٢/١٣١ عن ابن عمر، وفتح القدير ١/٤٤٠ عن الحسن.

(٦) «الفواق والفواق»: ما بين الحلبتين من الوقت، وفواق الناقة: رجوع اللبن في ضرعها بعد حلبها (اللسان / فوق، ومفردات الراغب / فوق).

(٧) خارجة بن مصعب أبو الحجاج السرخسي الفقيه عن بكير بن الأشج وزيد بن أسلم وأيوب وطائفة وهاه أحمد، وقال ابن معين: ليس بثقة وقال أيضاً: كذاب، وقال البخاري: تركه ابن المبارك ووكيع وقال الدارقطني وغيره: ضعيف، وقال ابن عدي: هو ممن يكتب حديثه توفي سنة ١٦٨ هـ.

(الميزان ١/٦٢٥ - ٦٢٦ والمغني في الضعفاء ١/٢٠٠).

(٨) عبد الرحمن بن البيلماني من مشاهير التابعين يروي عن ابن عمرو لينة أبو حاتم وقال الدارقطني ضعيف لا تقوم به حجة وذكره ابن حبان في الثقات فقال روى عنه زيد بن أسلم وسماك بن الفضل وابنه محمد وغيرهم وقيل: كان من كبار الشعراء توفي سنة ٩٠ هـ. (الميزان ٢/٥٥١ والأعلام ٤/٧٩).

(٩) الحديث: رواه الحاكم في المستدرک - كتاب التوبة - (٤/٢٥٧ - ٢٥٨).

ومجمع الزوائد - كتاب التوبة - باب إلى متى تقبل توبة العبد - رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير عبد الرحمن وهو ثقة (١٠/١٩٧).

ومسند أحمد ٣/٤٢٥، ٥/٣٦٢ وفتح الرباني ١٩/٣٣٩ «يعضده أحاديث الباب» كلهم من حديث عبد الرحمن به البيلماني.

(١٠) في غير (أ) قوله.

(١١) انظر الدر ٢/١٣١ عن ابن عباس.

وقال عكرمة عنه في هذه الآية: هم أهل الشرك^(١). وقال سعيد بن جبير^(٢): نزلت الأولى في المؤمنين يعني قوله ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ...﴾ الآية، والوسطى في المنافقين يعني قوله ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ...﴾^(٣) والأخرى في الكافرين يعني ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾.

ومعنى الآية: لا توب لمشرك ولا لمنافق إذا تاب عند حضور الموت، وهو النظر إلى ملك الموت، ولا لمن مات كافراً، لأن التوبة لا تقبل في الآخرة.

﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي: هياناً وأعدنا^(٤)، يقال: أعتدت الشرع^(٥) فهو معتد وعتيد^(٦).

يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ^ط وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَتْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾

قوله عز وجل^(٧) ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها...﴾ الآية، قال ابن عباس والمفسرون^(٨): كان الرجل في الجاهلية إذا مات كان أولياؤه أحق بإمراته إن شاء تزوجها، وإن شاءوا زوجها، وإن شاءوا لم يزوجها فنزلت هذه الآية.

وأعلم الله أن ذلك حرام، وأن الرجل لا يرث المرأة من الميت. وقرىء ﴿كرها﴾ - بفتح الكاف وضمها^(٩) -

(١) انظر الدر ١٣١/٢ عن عكرمة.

(٢) انظر تفسير الخازن ٤٩٨/١ عن سعيد بن جبير والطبري ١٠٠/٨ عن الربيع وابن كثير ٤٦٤/١ عن ابن عباس وأبي العالية والربيع بن أنس والدر ١٣٠/٢ وفتح القدير ٤٣٩/١ كلاهما عن أبي العالية والربيع.

(٣) في (أ): للدين.

(٤) في (هـ): واعتدنا.

(٥) في (د): للشيء.

(٦) انظر اللسان / عند، ومفردات الراغب / عند، والمصباح المنير / عند.

(٧) في غير (أ) قوله تعالى.

(٨) انظر تفسير مجاهد ١٥٠ والثوري ٩٢ والزجاج ٢٩/٢ وغريب القرآن ١٢٢ وفتح الباري ١٩٨/٨ - ١٩٩، ٢٧٠/١٢ عن عطاء عن ابن

عباس والرازي ١٠/١٠ وأحكام القرآن لابن العربي ٣٦١/١ عن ابن عباس والطبري ١٠٤/٨ - ١٠٥ عن ابن عباس وعكرمة والحسن

وابن كثير ٤٦٥/١ والفراء ٢٥٩/١ والدر ١٣١/٢ - ١٣٢ عن ابن عباس وأبي أمامة وعكرمة وأبي مالك والزهري وزيد بن أسلم،

أسباب النزول للواحدي ١٠٧ - ١٠٨ وللسيوطي ٧٢، وصحيح البخاري - كتاب التفسير - ﴿لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها﴾ عن

ابن عباس ١١٨/٣.

(٩) قرأ حمزة والكسائي - بالضم - والباقون بالفتح قال ابن عباس: من قرأ بالضم أي بمشقة ومن قرأ بالفتح أي لإجهاراً.

(انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٥ - ١٩٦ والسبعة ٢٢٩ والنشر ٢٤٨/٢ والنيبان ٣٤٠/١ وغريب القرآن ١٢٢ والحجة لابن خالويه ١٢٢).

وهما لغتان كالفقر والفقر والضعف والضعف ﴿ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينتموهن﴾ المنهي عن العضل ها هنا الأزواج (١) نهوا أن يمسخوهن إذا لم يكن لهم فيهن حاجة إضراراً بهن حتى يفتدين ببعض مهورهن.

وقوله ﴿إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ يعني: الزنا في قول عطاء والحسن والسدي (٢).

وقال ابن مسعود وقتادة (٣): هي النشوز. فإذا زنت امرأة تحت رجل، أو نشزت عليه حل له أن يسألها الخلع وأن يضارها ويسيء معاشرتها لتفتدي منه بالمهر.

ثم قال ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ يعني: قبل الإتيان بالفاحشة.

قال ابن عباس (٤): يريد اصحبوهن بما يجب لهن عليكم من الحق، قال الزجاج (٥): هو النصفة في المبيت (٦) والنفقة، والإجمال في القول (٧).

وقوله (٨) ﴿فإن كرهتموهن﴾ إلى قوله (٩) ﴿خيراً كثيراً﴾ قال عطاء (١٠) يريد فيما كرهتم مما هو لله رضا خير كثير وثواب عظيم.

قال المفسرون: الخير الكثير في المرأة المكروهة: الولد الصالح، وربما يكون فرطاً.

قوله جل جلاله (١١) ﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج﴾ قال الوالي عن ابن عباس (١٢): إن كرهت امرأتك وأعجبك غيرها، فأردت أن تطلق هذه وتزوج تلك، فلا يحل لك أن تأخذ من مهر التي كرهت شيئاً، وإن كثر، وهو قوله تعالى: ﴿وءاتيم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً﴾ أي: لا ترجعوا فيما أعطيتموهن من المهر إذا كرهتموهن، وأردتم طلاقهن (١٣)

(١) في (ح): النهي، وفي (د): للأزواج وفي (هـ): المنهي هاهنا عن الفصل...

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٦٧ والزجاج ٣٠/٢ والطبري ١١٥/٨ - ١١٦ وابن كثير ٤٦٦/١ كلاهما عن الحسن وعطاء والسدي والدر ١٣٢/٢ عن الحسن وفتح القدير ٤٤٢/١ عن الحسن وأبي قلابة وابن سيرين.

(٣) انظر تفسير الطبري ١١٦/٨ - ١١٧ عن ابن عباس وابن مسعود وقتادة والضحاك والبغوي ٤٩٩/١ عن ابن مسعود وقتادة وابن كثير ٤٦٦/١ عن ابن عباس وعكرمة والضحاك، والدر ١٣٢/٢ عن ابن عباس وقتادة والضحاك وابن مسعود وفتح القدير ٤٤٢/١ عن ابن عباس وقتادة والضحاك.

(٤) انظر تفسير الطبري ١٢١/٨ وابن كثير ٤٦٦/١ وفتح القدير ٤٤٢/١ عن عكرمة ومقاتل.

(٥) انظر الزجاج ٣٠/١ والرازي ١٢/١٠ عن الزجاج.

(٦) في (د): البيت.

(٧) في (هـ): في قول.

(٨) في (ج، د): قوله.

(٩) وتماهه ﴿فعمى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه﴾.

(١٠) انظر تفسير الطبري ١٢٢/٨ عن مجاهد.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٦٧، والطبري ١٢٢/٨ - ١٢٣ والدر ١٣٣/٢ وفتح القدير ٤٤٢/١ كلها عن ابن عباس والسدي وابن كثير ٤٦٦/١ عن ابن عباس.

(١٢) في غير (أ) قوله.

(١٣) انظر الدر ١٣٣/٢ وفتح القدير ٤٤٢/١ كلاهما عن ابن عباس.

وقوله (١) ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بِهَتَانَا﴾ أي: ظلماً (٢) وهذا استفهام إنكار، قال ابن عباس (٣): يريد أن أخذك إياه بعدما دخلت بها بهتان وإثم عظيم.

ثم قال على وجه الإنكار والتوبيخ:

﴿وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض﴾ أي: وصل بعضكم إلى بعض بالجماع. ولا يجوز للزوج الرجوع في شيء من المهر بعد الميسس.

والإفشاء» معناه الوصول، يقال: أفضى إليه، أي: وصل إليه بالملامسة معه (٤).

وقوله ﴿وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ قال أكثر المفسرين (٥): هو قولهم عند العقد: زوجتكها على ما أخذ الله للنساء (٦)، من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

وقال أبو العالية: أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله (٧).

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۚ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۚ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ

(١) في (د): قوله.

(٢) انظر مجاز القرآن ١/١٢٠.

(٣) انظر غرائب النيسابوري ٤/٢٢٠ عن ابن عباس وغيره.

(٤) انظر الفراء ١/٢٥٩، وفتح القدير ١/٤٤٣ عن الفراء والطبري ٨/١٢٥ واللسان / فضا والمصباح المنير / فضا.

(٥) انظر تفسير مجاهد ١٥١، وغريب القرآن ١٢٣ عن ابن عباس والطبري ٨/١٢٧ - ١٢٨ عن قتادة والضحاك والسدي وابن سيرين

والرازي ١٠/١٦ عن السدي وعكرمة والفراء وكذا غرائب النيسابوري ٤/٢٢١ عنهم والفراء ١/٢٥٩ والدر ٢/١٣٣ عن ابن عباس

وقتادة وابن أبي مليكة وأنس والضحاك ومجاهد.

(٦) في (ح): النساء.

(٧) انظر تفسير البحر ٣/٢٠٧ عن مجاهد وابن زيد وعكرمة الطبري ٨/١٢٩ - ١٣٠ عن جابر وعكرمة والربيع وابن كثير ١/٤٦٧ عن الربيع

والدر ٢/١٣٤ عن مجاهد وعكرمة وكذا فتح القدير ١/٤٤٣ عنهما وغرائب النيسابوري ٤/٢٢١ عن ابن عباس ومجاهد وكذا الرازي

١٠/١٦ عنهما.

بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَيَتَيْكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَثْوَهُنَّ بِأُجُورِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرٍ مُسْلِفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾

قوله عز وجل (١) ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء﴾ كانت العرب يتزوج الرجل امرأة أبيه من بعد موته التي ليست بأمه، فنهى الله تعالى عنه وحرمه (٢).

وقوله (٣) ﴿إلا ما قد سلف﴾ يعني: لكم ما قد سلف فإن الله تجاوز عنه (٤). و«سلف» معناه: تقدم ومضى، يقال: سلف يسلف سلفاً فهو سالف (٥).

وقوله (٦) ﴿إنه﴾ أي: أن ذلك النكاح ﴿كان فاحشاً﴾ قبيحاً ﴿ومقتاً﴾ وهو أشد البغض، يقال: مقته يمقته مقتاً. وهذا إخبار عما كان في الجاهلية، أعلموا أن هذا الذي حرم عليهم لم يزل منكراً في قلوبهم، ممقوتاً عندهم. وقوله (٧) ﴿وساء سبيلاً﴾ أي: قبح هذا الفعل طريفاً، يقال: ساء الشيء يسوء فهو سئىء إذا قبح (٨).

قوله جل جلاله (٩) ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ كل امرأة يرجع نسبك بالولادة إليها من جهة أهلك، أو من جهة أمك بإثبات (١١) رجعت إليها، أو بذكور (١١) فهي أمك.

وقوله ﴿وبناتكم﴾ كل أنثى يرجع نسبها إليك بالولادة بدرجة أو بدرجات بإثبات أو ذكور فهي بنتك.

وقوله ﴿وأخواتكم﴾ كل أنثى ولدها شيء ولدك في الدرجة الأولى فهي أختك. وقوله ﴿وعماتكم﴾ هي جمع العمة وكل ذكر يرجع نسبك إليه فأخته عمتك وقد تكون العمة من جهة الأم وهي أخت أبي أمك.

(١) في (د): قوله تعالى، وفي (هـ): قوله.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٦٧ والزجاج ٢٩/٢ والرازي ١٧/١٠ والدر ٢/١٣٤ والطبري ٨/١٣٣.

(٣) في (د): قوله إلا ما قد سلف فإن الله.

(٤) قال أبو عبيدة: «نهاهم أن ينكحوا نساء آباؤهم ولم يحل لهم ما سلف - أي ماضى ولكنه يقول: إلا ما فعلتم» (مجاز القرآن ١/١٤٠).

(٥) انظر اللسان / سلف.

(٦) في (د): قوله تعالى.

(٦) في (د): قوله.

(١٠) في (د): وبنيات.

(٧) في (ج، د): قوله.

(١١) في (ح): ذكور، وفي (د): ذكوراً.

(٨) «إذا قبح» ساقط من (ح) وانظر اللسان / سواً.

وقوله ﴿وخالاتكم﴾ كل أنثى رجع نسبك إليها بالولادة فأختها خالتك وقد تكون الخالة من جهة الأب وهي أخت أم أبيك^(١).

وقوله ﴿وبنات الأخ﴾ التحديد^(٢) في هؤلاء كالتحديد في بنت الصلب. وهؤلاء النسوة اللاتي ذكرن من محرمات بالنسب.

ثم ذكر المحرمات بسبب حدث فقال ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم﴾ وهؤلاء سميت^(٣) أمهات: للحرمة - كأزواج النبي ﷺ سماهن الله تعالى أمهات المؤمنين - فكل أنثى انتسبت إليها باللبن فهي أمك فالتى أرضعتك أو أرضعت امرأة أرضعتك أو رجلاً أرضعتك فهي أمك.

وقوله ﴿وأخواتكم من الرضاعة﴾ أخوات الرضاعة^(٤) ثلاث: وهي الصغيرة الأجنبية التي أرضعتها أمك بلبان^(٥) أبيك، سواء أرضعتها معك أو مع ولد قبلك أو بعدك. وأم الرضاعة وأخت الرضاعة لم تحرما، فكان الرضاع سبب تحريمهما.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري الجرشي^(٦) في دار السنة إملاء سنة سبع عشرة وأربعمائة، أخبرنا أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني^(٧)، حدثنا أحمد بن حازم الغفاري، حدثنا قبيصة بن عقبة^(٨)، عن سفيان، عن علي بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب عن علي رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تعالى حرم من الرضاعة ما حرم من النسب»^(٩) فثبت بهذا الحديث أن السبع المحرمات بالنسب على التفصيل الذي ذكره الله محرمات باللبن.

وقوله^(١٠) ﴿وأمهات نسائكم﴾ حد^(١١) أم امرأتك كحد أمك سواء كانت من اللبن أو من النسب، وهي تحرم بنفس

(١) والعمة: كل امرأة شاركت أبك ما علا في أصله.

والخاله: كل امرأة شاركت أمك ما علت في أصلها أو أحدهما» (أحكام القرآن ١/٣٧٢).

(٢) في (هـ) التهديد. أراد بالتحديد: التعريف يعني: الأخت تعريفها يعلم مما ذكرنا في تعريف بنت الصلب فتعريف بنت الأخت أن يقال: كل أنثى رجع نسبها إلى أخيك بالولادة إلى آخر التعريف المذكور في تعريف بنت الصلب (حاشية أ).

(٣) في (هـ): سمين.

(٤) في (ح): الرضاع.

(٥) في (د): أرضعتها بلبان.

(٦) في (د): الحسين وفي (ج، د، هـ): الجرشي.

(٧) أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني الكوفي محدث الكوفة ثقة صدوق توفي سنة ٣٥١ (تذكرة الحفاظ ٣/٨٨٢ وتاريخ الإسلام للذهبي ٢٠/٢٥٩).

(٨) أبو عامر قبيصة بن عقبة بن محمد بن سعيد بن سفيان بن عقبة بن ربيعة بن حبيب الكوفي السوائي روى عنه أحمد بن حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة والبخاري، وغيرهم، كان ثقة صالحاً مكثرأ من الحديث توفي سنة ٢٢٥ هـ. (الأنساب ٧/١٨٢ - ١٨٣).

(٩) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الرضاع - باب ما جاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رقم ١١٥٦ «حديث صحيح» (٢/٣٠٧). ومسنده أحمد ١/١٣٢ كلاهما من حديث علي.

وسنن أبي داود - كتاب النكاح - باب يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رقم ٢٠٥٥ عن عائشة (٢/٢٢١).

(١٠) في (د): قال الله تعالى.

(١١) في (د): حرمة.

العقد على زوج بنتها لأن الله تعالى أطلق التحريم ولم يقيد^(١) بالدخول. وقوله^(٢) ﴿وربائبكم﴾ جمع الربيبة وهي بنت امرأة الرجل من غيره^(٣).

وقوله ﴿اللاتي في حجوركم﴾ يعني: اللاتي رببتموهن في حجوركم، وهي جمع حجر الإنسان. والمعنى: في ضمانكم وتربيتكم.

والربيبة لا تحرم بمجرد العقد على الأم، وإنما تحرم بالدخول بالأم لقوله تعالى: ﴿من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم﴾ أي: في نكاح الربائب إذا لم تدخلوا بالأمهات.

وقوله ﴿وحلائل أبنائكم﴾ «الحليل والحليلة»: الزوج والمرأة، سميا بذلك لأنهما يحلان في موضع واحد.

وقوله ﴿الذين من أصلابكم﴾ إحتراز^(٤) عن المتبني، وكان المتبني في صدر الإسلام بمنزلة الابن. وقوله ﴿وأن تجمعوا بين الأختين﴾ يحرم على الرجل أن يجمع في النكاح بين أختين في النسب أو باللبن.

وقوله^(٥) ﴿إلا ما قد سلف﴾ قال الكلبي^(٦): مضى في الجاهلية فإنكم لا تؤاخذون^(٧) به في الإسلام، وهم كانوا يجمعون في الجاهلية بين الأختين، فحرم الله تعالى ذلك رحمة لهذه الأمة، إذ علم شدة غيرة النساء بعضهن على بعض.

قال ابن عباس^(٨): كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين.

قوله عز وجل^(٩) ﴿والمحصنات من النساء﴾ يعني: ذوات الأزواج وهن محرمات على كل أحد إلا على أزواجهن لذلك عطفن^(١٠) على المحرمات في الآية التي قبلها.

و«الإحصان» يقع على معان^(١١) منها: الحرية كقوله ﴿والذين يرمون المحصنات﴾^(١٢) يعني الحرائر، ومنها: العفاف كقوله ﴿محصنات غير مسافحات﴾^(١٣) يعني: عفاف ومنها: الإسلام، من ذلك قوله ﴿فإذا أحصن﴾^(١٤) أي: أسلمن، ومنها: كون المرأة ذات زوج من ذلك قوله ﴿والمحصنات من النساء﴾^(١٥).

ثم استثنى من ذوات الأزواج فقال ﴿إلا ما ملكت أيما نكم﴾ يريد: إلا ما ملكتموهن بالسبي من دار الحرب، فإنها تحل لمالكها، ولا عدة عليها فتستبرأ بحيضة وتوطأ.

أخبرنا أحمد بن محمد بن الحرث، أخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا

(١) في (د): يقيد.

(٢) في (د): قوله.

(٣) انظر مجاز القرآن ١/١٢١، والزاهر ١/٢٨٦ والزجاج ٢/٣٤.

(٤) انظر تفسير الطبري ٨/١٣٧ والرازي ١٠/٣٨ والبحر ٣/٢١٣ وتفسير ابن عباس ٦٧ والدر ٢/١٣٤ عن قتادة والضحاك.

(٥) في (أ، هـ): تؤخذون.

(٦) انظر تفسير القرطبي ٥/١١٩ عن محمد بن الحسن، والدر ٢/١٣٧ وعن مقاتل وفتح القدير ١/٤٥٤ عن

مقاتل بن سليمان.

(٧) في (ج، هـ): قوله، وفي (د): قوله تعالى.

(٨) في (هـ): عطفهن.

(٩) في (ج، هـ): معاني.

(١٠) سورة النور / ٤.

(١١) و (١٣) سورة النساء / ٢٥.

(١٥) انظر في ذلك: مجاز القرآن ١/١٢٢ والفراء ١/٢٦٠ والدر ٢/١٣٩.

سهل بن عثمان العسكري، حدثنا عبد الرحيم عن أشعث بن سوار^(١) عن عثمان البتي^(٢)، عن أبي الخليل^(٣)، عن أبي سعيد الخدري قال:

لما سبى رسول الله ﷺ أهل أوطاس^(٤)، قلنا: يا رسول الله كيف نفع^(٥) على نساء قد عرفنا أنسابهن وأزواجهن، فأنزل الله هذه الآية ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾^(٦).

وإذا وقع السب على الزوجين الحربيين أو على أحدهما انقطع النكاح بينهما وكان من سبي أوطاس خلق كثير وقع السبي عليهن مع نسائهم، ونادى منادي رسول الله ﷺ - ألا لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض حيضة^(٧) فأباح وطأهن بعد الاستبراء لانفساخ نكاحهن

قوله ﴿كتاب الله عليكم﴾ قال ابن عباس يريد هذا ما حرم، يعني كتب تحريم ما ذكر من النساء عليكم.

قوله ﴿وأحل لكم ما وراء ذلك﴾ وقرئ بضم الألف - والفتح أشبه بما قبله، لأن معنى ﴿كتاب الله عليكم﴾ كتب الله عليكم كتاباً، وأحل لكم فبناء الفعل للفاعل هنا.

ومن بنى^(٨) الفعل للمفعول به، فقال^(٩): وأحل لكم فهو في المعنى يؤول إلى الأولى وذلك مراعاة ما قبله وهو قوله ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾^(١٠) ومعنى ﴿ما وراء ذلك﴾ ما سوى هذه النساء اللاتي حرمت^(١١).

(١) أشعث بن سوار الكندي الأفرق النجار بالكوفة لقي الشعبي وغيره وهو من الضعفاء الذين روى لهم مسلم متبوعة ضعفه أحمد وابن معين والدارقطني وقد وثقه بعضهم وقال الثوري: هو أثبت في مجالد توفي سنة ١٣٦. (شذرات ١/١٩٣).

(٢) عثمان بن مسلم بن هرمز البصري البتي - بفتح الباء الموحدة وتشديد التاء المثناة نسبة إلى البت اسم موضع - روى عن أنس بن مالك والشعبي وصالح بن أبي مريم أبي الخليل وعنه شعبة وغيره وثقه أحمد وابن معين وابن سعد وغيرهم (الأنساب ٧٨/٢ - والميزان ٥٩/٣ - ٦٠).

(٣) أبو الخليل صالح بن أبي مريم الضبعي البصري سمع عبد الله بن الحارث بن نوفل وروى عن أبي سعيد الخدري وعنه قتادة وأيوب وأبو علقمة الهاشمي روى له البخاري ومسلم. (كتاب الجمع ١/٢٢٢).

(٤) «أوطاس: موضع عند الطائف وفي القاموس: وإد بديار هوازن».

(الفتح الرباني ١٧/٥٥).

(٥) «أي نسقت عليها، أي من أجل الجماع» (حاشية أ).

(٦) الحديث: رواه مسلم - كتاب الرضاع - باب جواز وطء المسبية بعد الاستبراء، (١/١٦٨ - ٦١٩) والترمذي: كتاب النكاح - باب ما جاء في الرجل يسبي الأمة ولها زوج وهل يحل له وطؤها رقم ١٢٤١ (٢/٣٠٠). وفي أبواب التفسير - سورة النساء - رقمي ٥٠٠٥، ٥٠٠٦ «حديث حسن» ٣٠١/٤ - ٣٠٢ وأبو داود - كتاب النكاح - باب في وطء السبايا رقم ٢١٥٥ (٢/٢٤٧). كلهم من حديث أبي سعيد.

(٧) الحاكم (٢/١٩٥) في المستدرک في کتاب النکاح وأبو داود (٢/٢٤٨) (٢١٥٧) والترمذي (٣/٦٣) في السير وأحمد (٣/٢٨) (٨٧).

(٨) في (د): بنا. (٩) في (هـ): قال.

(١٠) في (أ، هـ): حرمت.

(١١) قرأ حمزة والكسائي وحفص (وأجل) - بضم الألف وكسر الحاء - على ما لم يسم فاعله وحجتهم: أن ابتداء التحريم - في الآية الأولى - أجرى على تلك تسمية الفاعل وهو قوله ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ وما ذكر بعده، فأجرى التحليل عقيب التحريم وعلى لفظه فكانه قال: حرم عليكم كذا، وأحل لكم كذا. وقرأ الباقون - بالفتح - وحجتهم: قربه من ذكر «الله» فجعلوا الفعل مسنداً إليه.

(١٢) (انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٨ والسبعة ٢٣١ والنشر ٢/٢٤٩، والزجاج ٢/٣٦، والتبيان ١/٣٤٦ والحجة لابن خالويه ١٢٢).

في غير (أ) التي حرمت وانظر المعنى في: مجاز القرآن ١/١٢٣ والفراء ١/٢٦١ والدرر ٢/١٣٩ عن أبي مالك وتفسير ابن عباس

وقوله (١) ﴿إِنْ تَبْتَغُوا﴾ أي: تطلبوا ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ أما بنكاح وصداق، أو بملك وثمان ﴿مُحْصِنِينَ﴾ متعففين عن الزنا ﴿غَيْرِ مُسَافِحِينَ﴾ غير زانين، و«السفاح، والمسافحة»: الزنا. (١)

وقوله ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ يعني: فما استمتعتم وتلذذتم من النساء بالنكاح الصحيح ﴿فَاتَّوَهَّنَ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن. ﴿فَرِيضَةٌ﴾ فإن استمتع بالدخول بها آتى المهر تاماً، وإن استمتع بعقد النكاح آتى نصف المهر.

وقوله (٣) ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ قال الزجاج (٤): لا إثم عليكم في أن تهب المرأة للزوج مهرها، أو يهب الرجل للمرأة تمام المهر إذا طلقها قبل الدخول.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بما يصلح أمر العباد ﴿حَكِيمًا﴾ فيما بين لهم من عقد النكاح.

- قوله جل جلاله (٥) ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ «الطول» الغناء (٦) والسعة والقدر، يقال: فلان ذو طول أي: ذو قدرة في ماله يراد بالقدرة هاهنا: القدرة على المهر.

وقوله ﴿أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ يريد الحرائر. فمن فتح الصاد أراد: أنهم أحصن لحريتهن ولم يتبدلن كالإماء (٧) فهن محصنات، ومن كسر الصاد أراد: أنهم أحصن أنفسهن لحريتهن ولم يبرزن بروز الأمة فهن محصنات (٨).

وقوله (٩) ﴿فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: فليتزوج مما ملكت أيمانكم. قال ابن عباس (١١): يريد جارية أخيك في الإسلام وهو أن يتزوج الرجل بمن (١١) يملك غيره ممن تكون على مثل (١٢) حاله في الإسلام وهو قوله ﴿مَنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾.

«الفتيات»: المملوكات والإماء جمع، فتادة تقول العرب للأمة: فتاة وللعبد فتى (١٣) وأفاد التقييد

(١) في (د): قوله.

(٢) انظر مجاز القرآن ١٢٣/١ وفي حاشية «أ» أي مأخوذ من سفح الماء وصبه وهو المني» والزاهر ١٧٦/٢.

(٣) في (ح): وقوله فلا، وفي (د): قوله ولا.

(٤) انظر الزجاج ٣٨/٢ وغرائب النيسابوري ١٩/٥ عن الزجاج ومجاز القرآن ١٢٣/١، والطبري ١٨/٨ عن ابن زيد.

(٥) في غير (أ) قوله.

(٦) في (ج، د): الغني.

وانظر المعنى في: مجاز القرآن ١٢٣/١ والزاهر ٥٣٣/١ - ٥٣٤، والطبري ١٨٢/٨.

(٧) في (ح): لحرمتهن ولم يتبدلن وفي (د): لحرمتهن ولم يتبدلن كالأمة، وفي (هـ): ولم يتبدلن كأمة.

(٨) اتفق القراء على فتح الصاد في قوله (والمحصنات من النساء).

وقرأ الكسائي - بكسر الصاد - في جميع القرآن وحجته أنهم أحصن أنفسهن بالإسلام والعفة، وقرأ الباقون - بفتح الصاد - أي: أحصنهن أزواجهن أو إسلامهن.

(انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٦ - ١٩٧ والسبعة ٢٣٠ والنشر ٢٤٩/٢ والحجة لابن خالويه ١٢٢).

(٩) في (د): قوله (فمما ملكت أيمانكم) فليتزوج.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٦٨ وابن كثير ٤٧٥/١ والدرر ١٤١/٢ - ١٤٢ والطبري ١٨٦/٨، وغرائب النيسابوري ٢٠/٥ كلها عن ابن عباس.

(١١) في (ج، هـ): بما، وفي (د): ما.

(١٢) في (ح): مثال.

(١٣) في (د): فتا، وانظر مجاز القرآن ١٢٣/١.

- ب ﴿المؤمنات﴾ : انه لا يجوز التزوج بالأمة الكتابية، وهو قول مجاهد وسعيد والحسن ومذهب مالك والشافعي (١).
- وعند أبي حنيفة يجوز التزوج بالأمة الكتابية (٢) والآية حجة عليه.
- وقوله (٣) ﴿والله أعلم بإيمانكم﴾ قال الزجاج (٤) : أي : اعملوا (٥) على الظاهر من الإيمان فإنكم محاسبون بما ظهر، والله يتولى السرائر والحقائق.
- وقوله (٦) ﴿بعضكم من بعض﴾ أي : في النسب كلكم بنو آدم فلا يتداخلنكم الأنفة من تزوج الإماء عند الضرورة.
- وقوله جل جلاله (٧) ﴿فانكحوهن بإذن أهلهن﴾ قال ابن عباس (٨) : يريد أخطبها إلى سيدها. ونكاح الأمة دون إذن السيد باطل.
- وقوله (٩) ﴿وإتوهن أجورهن﴾ أي : مهورهن ﴿بالمعروف﴾ من غير مطل ولا إضرار.
- وقوله ﴿محصنات﴾ يريد : عفاف غير مسافحات ﴿غير زوان﴾ ولا متخذات أخذان ﴿جمع خدن وهو الذي يخادك﴾ (١٠).
- قال قتادة والضحاك (١١) : (المسافحة) : هي التي تؤجر نفسها معلنة بالزنا، والتي تتخذ الخدن : هي التي تزني سرا.
- وكانت العرب في الجاهلية يعيبون الزنا العلانية (١٢)، ولا يعيبون اتخاذ الأخدان فجاء الله تعالى بالإسلام فهدم ذلك وقال ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ (١٣).
- قال قتادة (١٤) : نهى الله تعالى عن نكاح المسافحة وذات الخدن.
- وقوله : ﴿فإذا أحصن﴾ أي : الأزواج على معنى تزوجن، ومن فتح الألف (١٥)، فمعناه أسلمن. و «الإحصان»
-
- (١) انظر تفسير الطبري ١٨٨/٨ - ١٨٩ عن مجاهد ومالك بن أنس وغيرهما ورجح الطبري قول من قال : هو دلالة على تحريم نكاح إماء أهل الكتاب فإنهن لا يحللن إلا بملك اليمين (١٩٠/٨) وانظر غرائب النيسابوري ٢٠/٥ عن الشافعي ومجاهد وسعيد والحسن وفتح القدير ٤٥٠/١ عن أهل الحجاز قال الشوكاني «وجوزه أهل العراق»، ٤٥٥/١ - ٤٥٦ عن مجاهد، والدر ١٤٢/٢ عن مجاهد قال «لا يصلح نكاح إماء أهل الكتاب، وفي رواية أخرى لمجاهد قال : ومما وسع الله به على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسراً».
- (٢) انظر غرائب النيسابوري ٢٠/٥ - ٢١ عن أبي حنيفة.
- (٣) في (د، هـ) : قوله.
- (٤) انظر الزجاج ٤٠/٢ وغرائب النيسابوري ٢١/٥ عن الزجاج.
- (٥) في (ح) : قوله، وفي (د، هـ) : وقوله.
- (٦) انظر البحر ٢٢٢/٣ عن الحسن وعطاء بن المسيب وغيرهم، وغرائب النيسابوري ٢١/٥ وفتح القدير ٤٥١/١، والرازي ٦١/١٠.
- (٧) في (د) : قوله.
- (٨) انظر تفسير الطبري ١٩٤/٨، عن قتادة والضحاك، وابن كثير ٤٧٥/١ عن ابن عباس والضحاك وأبي هريرة والسدي وغيرهم وغرائب النيسابوري ٢٣/٥.
- (٩) في (د) : علانية. (١٣) سورة الأعراف / ٣٣، وانظر الطبري ١٩٣/٨، والدر ١٤٢/٢، وفتح القدير ٤٥٦/١ كلها عن ابن عباس.
- (١٤) انظر تفسير الطبري ١٩٤/٨ عن قتادة، وفتح القدير ٤٥١/١.
- (١٥) انظر الحجة لأبي زرعة ١٩٦ - ١٩٧ والسبعة ٢٣٠، والنشر ٢٤٩/٢، والتبيان ٣٤٩/١.

معناه في اللغة: المنع، ومنه قوله ﴿أحصنت فرجها﴾^(١) أي منعتة عن الزنا.

وقوله^(٢) ﴿فإن أتين بفاحشة﴾ أي: زنا ﴿فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب﴾ أي: عليهن نصف الحد، و«المحصنات» ها هنا: الأبكار اللاتي أحصنهن العفاف وحدهن مائة، ويتنصف في حق الأمة إذا زنت^(٣).

وقوله^(٢) ﴿ذلك﴾ يعني: نكاح الأمة عند عدم الطول^(٤) ﴿لمن خشي العنت منكم﴾ يعني: الزنا وهو أن يخاف شدة الشبق^(٥) والغلظة على الزنا، فيلقى العذاب في الآخرة، أو الحد^(٦) في الدنيا.

أباح الله نكاح الأمة بشرطين: أحدهما في أول الآية، وهو عدم الطول، والثاني في آخر الآية وهو خوف العنت.

ثم قال ﴿وأن تصبروا﴾ أي: عن تزوج الإمام^(٧) ﴿خير لكم﴾ لثلا يصير الولد عبداً ﴿والله غفور رحيم﴾^(٨).

- قوله جلّ جلاله^(٩) ﴿يريد الله ليبين لكم﴾ قال ابن عباس: ليبين لكم ما يقربكم إلى طاعته^(١٠). وقال

غيره: ليبين لكم شرائع دينكم، ومصالح أموركم^(١١) ﴿ويهديكم سنن الذين من قبلكم﴾ يريد: دين إبراهيم وإسماعيل، دين الحنيفية ﴿ويتوب عليكم﴾ يرجع بكم من معصيته التي كنتم عليها قبل هذا إلى طاعته التي أمركم بها ﴿والله عليم﴾ بما يصلحكم ﴿حكيم﴾ في تدبيره فيكم.

- ﴿والله يريد أن يتوب عليكم﴾ يخرجكم من كل ما يكره إلى ما يحب ويرضى ﴿ويريد الذين يتبعون

الشهوات﴾ قال مجاهد^(١٢): هم الزناة يريدون أن يزني أهل الإسلام وهو قوله ﴿أن تميلوا ميلاً عظيماً﴾.

وقال ابن زيد^(١٤): هم جميع أهل الباطل في دينهم، يريدون أن تميلوا ميلاً عظيماً عن الحق وقصد السبيل

بالمعصية فتكونوا مثلهم.

- ﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾ يعني: في أحكام الشرع، وفي جميع ما يسره الله لنا وسهله علينا، ولم يثقل

التكليف كما ثقل على بني إسرائيل.

(١) سورة التحريم / ١٢.

(١) في (د) قوله.

(٣) قال الزجاج «أي عليهن نصف الحد، والحد مائة جلدة على الحر والحرّة غير المحصنين، وعلى المحصنين الرجم إلا أن

الرجم قتل والقتل لا نصف له وإنما عليهن نصف الشيء الذي له نصف وهو الجلد» (معاني الزجاج ٤١/٢ ومجاز القرآن ١٢٣/١

وغرائب النيسابوري ٢٤/٥).

(٤) في (ج) ذلك.

(٥) «الشبق: شدة الغلظة وطلب النكاح، والغلظة: شهوة الضراب، الغلظة: هيجان شهوة النكاح». اللسان/ شبق، غلم، وحاشية (أ).

(٦) في (د) والحد.

(٧) انظر غرائب النيسابوري ٢٥/٥ والدر ١٤٢/٢ - ١٤٣ عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد.

(٨) في (د) (يريد الله).

(٩) في غير (أ) قوله.

(١١) انظر البحر ٢٢٥/٣ والبغوي ٥١١/١ كلاهما عن عطاء.

(١٢) انظر البحر ٢٢٥/٣ والطبري ٢٠٩/٨ وغرائب النيسابوري ٢٥/٥ وابن كثير ٤٧٩/١.

(١٣) انظر تفسير مجاهد ١٥٣ وابن عباس ٦٩ والطبري ٢١٣/٨ والدر ١٤٣/٢ كلاهما عن مجاهد.

(١٤) انظر تفسير الطبري ٢١٤/٨ عن ابن زيد، وابن كثير ٤٧٩/١.

﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ قال ابن عباس والأكثرين: (١): يضعف عن الصبر عن الجماع، ولا يصبر عن النساء، فلذلك أباح الله (٢) له نكاح الأمة.

قال الزجاج (٣): أي يستميله هواه وشهوته فهو ضعيف في ذلك.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهُ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾

- قوله عز وجل (٤): ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ أي: بما لا يحل لكم في الشرع، كالربا والغصب والسرقة والخيانة.

و«الباطل»: اسم جامع لكل ما لا يحل.

نهى الله تعالى بهذه الآية عن جميع المكاسب الباطلة بالشرع، ثم قال ﴿إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم﴾ أي: إلا أن تقع تجارة برضاء البيعين، يرضى كل واحد منهما بما في يده.

وقرىء «تجارة» - بالنصب (٥) - على تقدير: إلا أن تكون التجارة تجارة، كما قال: إذا كان يوماً ذا كواكب أشنعاً. أي: إذا كان اليوم يوماً.

وقوله (٦) ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ أي: لا يقتل (٧) بعضكم بعضاً، لأنكم أهل دين واحد، فأنتم كنفس واحدة، هذا قول ابن عباس والأكثرين (٨).

وذهب قوم إلى أن هذا نهي عن قتل الإنسان نفسه ويدل على صحة هذا التأويل (٩) ما أخبرنا:

أبو منصور محمد بن محمد المنصوري، أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر الحافظ، حدثنا أبو بكر بن أبي داود (١٠)، حدثنا محمد بن بشار، حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي (١١)، قال: سمعت يحيى بن أيوب، يحدث عن

(١) انظر تفسير ابن عباس ٦٩، والثوري ٩٣ والطبري ٢١٦/٨ وابن كثير ٤٧٩/١ كلاهما عن طاووس والدر ١٤٣/٢ عن ابن عباس وطاووس، والوجيز للواحد ١٤٨/١.

(٢) من (هـ). (٣) انظر الزجاج ٤٤/٢، والبغوي ٥١٢/١ عن ابن كيسان. (٤) في غير (أ) قوله.

(٥) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر - بالرفع - جعلوا (تكون) بمعنى الحدوث والوقوع وقرأ عاصم وحزمة والكسائي - بالنصب - على إضمار اسم كان وهي خبرها.

(٦) انظر المحجة لأبي زرعة ١٩٩ والسبعة ٢٣١ والنشر ٢٤٩/٢ والزجاج ٤٤/٢ والتبيان ٣٥١/١ والأخفش ٤٤١/١) وتقدم نظير ذلك في سورة البقرة عند تفسير الآية ٢٨٢.

(٧) ساقطة من (د). (٨) انظر تفسير ابن عباس ٦٩ والزجاج ٤٥/٢ وغريب القرآن ١٢٥ والدر ١٤٤/٢ عن أبي صالح وعكرمة ومجاهد وعطاء والسدي.

(٩) في (هـ) على صحة ما أخبرنا.

(١٠) أبو بكر بن أبي داود: عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني الحافظ صاحب التصانيف وثقه الدارقطني فقال ثقة إلا أنه كثير الخطأ وقال الخليلي: حافظ إمام وقته عالم متقن توفي سنة ٣١٦ هـ. (لسان الميزان ٢٩٣/٣ - ٢٩٧).

(١١) جرير بن حازم بن زيد أبو النصر الأزدي العتكي البصري سمع الحسن البصري وأبا رجاء العطاردي ومحمد بن سيرين وروى عنه ابنه =

يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس^(١)، عن عبد الرحمن بن جبير^(٢)، عن عمرو بن العاص قال:

احتلمت في ليلة باردة - وأنا في غزوة ذات السلاسل - فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيمنت، ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟ فأخبرته بالذي منعي من الاغتسال، فقلت: إني سمعت الله يقول ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً﴾ فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(٣).

فدل هذا الحديث على أن عمرًا^(٤) تناول في الآية إهلاك نفسه، لا نفس غيره ولم ينكر ذلك عليه النبي ﷺ.

- قوله جل جلاله^(٥) ﴿ومن يفعل ذلك﴾ كان ابن عباس يقول: الإشارة تعود إلى كل ما نهي عنه من أول السورة إلى هذا الموضع^(٦).

وقال قوم: الوعيد راجع إلى أكل المال بالباطل وقتل النفس المحرمة^(٧).

وقوله ﴿عدواناً وظلماً﴾ معنى «العدوان»: أن يعدوا ما أمر الله تعالى به^(٨) ﴿وكان ذلك على الله يسيراً﴾ أي: إنه قادر على إيقاع ما توعد به من إدخال النار.

- قوله عز وجل^(٩) ﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه...﴾ الآية، «الاجتناب»: المباحة عن الشيء وتركه جانباً. واختلفوا في الكبائر ما هي؟

فأخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المرزكي، حدثنا أبي، حدثنا محمد بن إسحاق الثقفي، حدثنا يعقوب بن

= وهب وعبد الله بن وهب وأبو عاصم النبيل وخلق ولد سنة ٨٥ وتوفي سنة ١٧٠ هـ.
(كتاب الجمع ٧٤/١).

(١) عمران بن أبي أنس العامري المصري عن سليمان الأغر وابن المسيب وعنه ابنه عبد الحميد ويزيد بن أبي حبيب صدوق توفي سنة ١١٧ هـ (حسن المحاضرة ٢٧٠/١، والميزان ٢٣٤/٣).

(٢) عبد الرحمن بن جبير المصري الفقيه الفرضي المؤذن العامري روى عن عمرو بن العاص وعقبة بن نافع وأبي الدرداء والمستورد بن شداد وغيرهم قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات شهد فتح مصر توفي سنة ٩٧ هـ (تهذيب التهذيب ١٥٤/٦ - ١٥٥).

(٣) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التيمم - باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت ٧٢/١.
وأبو داود في السنن - كتاب الطهارة - باب إذا خاف الجنب البرد أيتيم رقم ٣٣٤ (٩٢/١). والمستدرک - كتاب الطهارة - وصححه (١٧٧/١ - ١٧٨). كلهم من حديث عمرو بن العاص.
(٤) في (ج، هـ) عمروا.

(٥) في (ج) قوله، وفي (د، هـ) وقوله.

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٣٠/٨ وغرائب النيسابوري ٢٩/٥ والمستدرک ٥٩/١ عن ابن عباس.

(٧) ذكره ابن عباس في تفسيره ٦٩ والطبري ٢٣٠/٨ والزجاج ٤٥/٢ وغرائب النيسابوري ٢٩/٥ عن الزجاج والدر ١٤٥/٢ عن سعيد بن جبير وابن جريج.

(٨) في (ج) ما أمر الله به، وفي (د) ما أمر به، وفي (هـ) أن يعدوا ما مر الله به.

(٩) في (ج، هـ) قوله تعالى وفي (د) وقوله تعالى.

إبراهيم^(١)، حدثنا إسماعيل بن عليّة، أخبرنا سعيد الجريري^(٢)، حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكرة^(٣)، عن أبيه^(٤) قال:

كنا عند النبي ﷺ فقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ الإشراف بالله، وعقوق الوالدين، وكان متكئاً فاستوى جالساً قال: وشهادة الزور وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت».

رواه البخاري عن قيس بن حفص^(٥)، ورواه مسلم عن عمر بن الناقد^(٦) كلاهما عن إسماعيل بن عليّة^(٧). أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم النصر أبادي، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، أخبرنا محمد بن أيوب، أخبرنا العباس بن الفضل البصري^(٨)، حدثنا حرب بن شداد^(٩)، حدثنا عبد الله بن عمير الليثي^(١٠)، عن أبيه، عن جده^(١١) قال: كنت مع النبي ﷺ في حجة الوداع فسمعتة يقول: «الكبائر سبع، أعظمهن إشرافاً^(١٢) بالله وقتل النفس المؤمنة^(١٣)، وأكل الربا وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، فمن لقي الله وهو بريء منهن كان معي في بحبوحة الجنة^(١٤)، مصاريحها من ذهب»^(١٥).

- (١) يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو يوسف المدني قال ابن معين وابن سعد والعجلي ثقة زاد ابن سعد مأمون روى له البخاري توفي سنة ٢٠٨ هـ (كتاب الجمع ٥٨٨/٢، وتهذيب التهذيب ١١/٣٨٠ - ٣٨١).
- (٢) في (هـ) سعيد بن الجريري.
- (٣) عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن أبي بكرة - نفع - بن الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج البصري هو أول مولود للإسلام بالبصرة يكنى أبا بحر - ويقال أبو حاتم - سمع أباه وعنه سعيد الجريري ومحمد بن سيرين وغيرهما قال المدائني توفي سنة ٩٦ هـ.
- (٤) أبو بكرة - نفع - بن الحارث بن كلدة بن عمرو الثقفي الصحابي المشهور توفي سنة ٥٢ هـ (تقريب التهذيب ٢/٣٠٦).
- (٥) قيس بن حفص أبو محمد الدارمي مولا هم البصري سمع عبد الواحد بن زياد وابن عليّة وخالد بن الحرث روى عنه البخاري توفي سنة ٢٢٩ هـ (الجمع ٢/٤١٨).
- (٦) الحافظ الكبير أبو عثمان عمرو بن محمد بن بكير بن شاور البغدادي نزيل الرقة روى عنه البخاري ومسلم وأبو داود وأبي يعلى والبغوي والفريابي وخلق وقال أحمد: كان يتحرى الصدق وقال أبو حاتم: ثقة أمين توفي سنة ٢٣٢ هـ. (تذكرة الحفاظ ٢/٤٤٥ - ٤٤٦).
- (٧) الحديث: رواه البخاري - كتاب الشهادات - باب ما قيل في شهادة الزور (١٠٢/٢) وفي كتاب الأدب - باب عقوق الوالدين من الكبائر - ٤٨/٤. ومسلم - كتاب الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها (١/٥٠ - ٥١). كلاهما من حديث أبي بكرة.
- (٨) العباس بن الفضل أبو عثمان الأزرق البصري روى عن حرب بن شداد وهمام بن يحيى وعنه عباس الدوري ومحمد بن العتريس قال البخاري: ذهب حديثه قال إبراهيم بن عبد الله بن الجنيد: سمعت يحيى وسئل عن عباس الأزرق فقال: كذاب خبيث وقال ابن معين: ضعيف (الميزان ٢/٣٨٥ - ٣٨٦، وتهذيب التهذيب ٥/١٢٨).
- (٩) حرب بن شداد اليشكري القطان البصري وهو القصار كنيته أبو الخطاب سمع يحيى بن أبي كثير وعنه عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود الطيالسي توفي سنة ١٦١ هـ. (كتاب الجمع ١/١١١، وتهذيب التهذيب ٢/٢٢٤).
- (١٠) عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي أبو هاشم يروي عن عائشة وابن عباس وابن عمر وثقه ابن أبي حاتم توفي سنة ١١٣ هـ (سير الأعلام ٤/١٥٧ - ١٥٨).
- (١١) عمير بن قتادة بن سعد بن عامر بن جندع بن ليث بن بكر بن عبد مائة الليثي الجندعي الكوفي روى عن النبي ﷺ وعنه ابنه عبيد وحده. (تهذيب التهذيب ٨/١٤٨).

(١٢) في (أ) الإشراف. (١٣) في (أ) المؤمن، وهي ساقطة من (د).

(١٤) في (ج، د) جنة «وبحبوحة الجنة: أي في وسط الجنة» (حاشية أ).

(١٥) الحديث: رواه الطبراني في الكبير ٤٨/١٧ وإسناده العباس بن الفضل الأزرق، عن حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الحميد بن سنان عن عبيد بن عمير عن أبيه. وفي إسناد آخر: «عن يحيى بن أبي كثير عن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه (١٧/٤٧) -

وقال ابن عباس في رواية الوالبي^(١): «الكباثر» كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب ، وقال في رواية ابن سيرين^(٢): كل ما نهي عنه فهو كبيرة.

وقال الحسن وسعيد بن جبير والضحاك^(٣): كل ما جاء في القرآن مقروناً بذكر الوعيد فهو كبيرة^(٤) نحو: قتل النفس وقذف المحصنة والزنا وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف.

أخبرنا عبد القاهر بن طاهر، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، أخبرنا جعفر بن محمد بن الليث الزياتي، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا سهل، عن قيس بن سعد^(٥) عن سعيد بن جبير:

أن رجلاً قال لابن عباس: يا ابن عباس، كم الكباثر سبع هي؟ قال: هي سبعمائة^(٦) أقرب منها إلى سبع، غير أنه لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار^(٧).

إِنْ يَجْتَبِئُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ۚ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۚ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۗ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۚ ۚ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ۗ فَالصَّالِحَاتُ قَنِينَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ۗ وَاللَّي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ

= (٤٨). ومجمع الزوائد - كتاب الإيمان - باب فيما بني عليه الإسلام، رواه الطبري في الكبير ورجاله موثقون (٤٨/١). والمستدرک - كتاب الإيمان - «وعدها تسعاً بدل سبع» (٥٩/١).

وانظر الضعفاء الكبير» حدثنا محمد بن أيوب قال أخبرنا العباس بن الفضل الأزرق قال حدثنا حرب بن شداد قال حدثني يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ «الحديث وفي الكباثر أحاديث صالحة وأسانيد من غير الوجه». (٤٥/٣).

(١) انظر تفسير ابن كثير ٤٨٦/١ والدر ١٤٦/٢ وفتح القدير ٤٥٨/١ والطبري ٢٤٦/٨، كلها عن ابن عباس.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٤٨٦/١ والدر ١٤٥/٢ - ١٤٦ وفتح القدير ٤٥٨/١ والطبري ٢٤٤/٨ وغرائب النيسابوري ٣٣/٥ كلها عن ابن عباس.

(٣) انظر الزجاج ٤٥/٢ والطبري ٢٤٧/٨ عن سعيد والحسن ومجاهد والضحاك وغرائب النيسابوري ٣٤/٥ عن ابن عباس والدر ١٤٦/٢ عن سعيد والضحاك.

(٤) في (ج، هـ) كبير.

(٥) في (د) قيس بن سعيد وهو: قيس بن سعد الحبشي المكي يكنى أبا عبد الله ويقال إنه مولى نافع بن علقمة وقيل: مولى أم علقمة سمع عطاء بن أبي رباح وطاووساً وعمرو بن دينار توفي سنة ١١٩ هـ (الجمع ٤١٩/٢).

(٦) في غير (أ) سبع مائة.

(٧) انظر الزجاج ٤٦/٢ والطبري ٢٤٥/٨ والدر ١٤٦/٢ كلاهما عن سعيد بن جبير وابن كثير ٤٨٦/١ وفتح القدير ٤٥٨/١ كلاهما عن ابن عباس.

فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلَيَا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾

وقوله ﴿نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ يعني: ما دون الكبائر ومثل النظر والكذبة واللمسة والقبلة^(١). وهذه تقع مكفرة بالصلوات الخمس.

أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي، حدثنا محمد بن عيسى بن عمرو بن إبراهيم بن محمد، حدثنا مسلم^(٢)، حدثني هارون بن سعيد الأبلبي^(٣)، حدثنا ابن وهب، عن أبي صخر^(٤)، أن عمر بن إسحاق^(٥) - مولى زائدة^(٦) - حدثه عن أبيه^(٧) عن أبي هريرة:

أن رسول الله ﷺ كان يقول: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتنبت الكبائر»^(٨).

أخبرنا أبو منصور البغدادي أخبرنا القاسم بن غانم بن حمويه الطويل^(٩) حدثنا محمد بن إبراهيم بن سعيد البوشنجي العبدي حدثنا عبد الله بن أبي بكر المقدمي^(١٠) حدثنا جعفر بن سليمان^(١١) سمعت مالك بن دينار^(١٢) يقول: سمعت أنس بن مالك يقول:

(١) انظر غريب القرآن ١٢٥ والوجيز للواحدى ١٤٨/١.

(٢) هو الإمام مسلم القشيري.

(٣) هارون بن سعيد بن الهيثم الأبلبي سمع ابن وهب - روى عنه مسلم توفي سنة ٢٦٣ هـ. (كتاب الجمع ٥٥٢/٢. وتذكرة الحفاظ ٥٤٨/٢).

(٤) أبو صخر: حميد بن زياد - ويقال حميد بن صخر - ويقال حماد بن زيد - الخراط المدني سمع عمر بن إسحاق مولى زائدة وأبا سلمة بن عبد الرحمن وأبا حازم بن دينار وعنه ابن وهب وحيدة ويحيى القطان وغيرهم روى له مسلم. (الجمع ٩١/١).

(٥) عمر بن إسحاق المدني مولى زائدة عن أبيه وعنه أبو صخر حميد بن زياد وأسامة بن زيد صدوق. (كتاب الجمع ٣٤٣/١ - ٣٤٤، والميزان ١٨٢/٣).

(٦) زائدة: هو ابن قدامة أبو الصلت الثقفي البكري الكوفي روى له البخاري ومسلم توفي سنة ١٦٢. (كتاب الجمع ١٥٥/١ - ١٥٦).

(٧) إسحاق أبو عبد الله مولى زائدة المدني سمع أبا هريرة روى له مسلم. (كتاب الجمع ٣٣/١).

(٨) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الطهارة - باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر (١١٧/١). ومسند أحمد ٤٠٠/٢ كلاهما من حديث أبي هريرة.

(٩) لم أقف عليه.

(١٠) عبد الله بن أبي بكر المقدمي أخو محمد يروي عن جعفر بن سليمان وحماد قال ابن عدي: ضعيف وله عن جعفر بن مالك بن دينار عن أنس مرفوعاً «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» قال أبو حاتم: هذا حديث منكر (الميزان ٣٩٨/٢ - ٣٩٩).

(١١) جعفر بن سليمان الإمام أبو سليمان الضبي البصري من ثقات الشيعة وزهادهم حدث عن ثابت البناني ومالك بن دينار وأبي عمران الجوني وغيرهم وثقه ابن معين وقال ابن سعد كان ثقة فيه ضعف وقد روى له الجماعة سوى البخاري توفي سنة ٧٨ هـ. (تذكرة الحفاظ ٢٤١/١).

(١٢) مالك بن دينار من علماء البصرة وزهادها المشهورين وكان ينسخ المصاحف وثقه النسائي وغيره وقال بعضهم: صالح الحديث. وقال الأزدي: يعرف وينكر قلت استشهد به البخاري واحتج به النسائي وذكره ابن حبان في الثقات يكنى أبا يحيى يروي عن أنس بن مالك توفي سنة ١٣٠. (الميزان ٤٢٦/٣).

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تحدثوا بهذا الحديث شاباً حدثاً^(١)، ولا شيخاً مارقاً،^(٢) ألا إن الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي» قال: ثم تلا هذه الآية ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْا عَنْهُ نَكَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنَدْخَلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾^(٣).

وقرىء «مدخلاً» - بفتح الميم - على تقدير: وندخلكم فتدخلون مدخلاً، ومن قرأ - بضم الميم -^(٤) جاز أن يكون مصدرًا، وجاز أن يكون مكانًا^(٥)، والأولى أن يكون مكانًا لأن المفسرين قالوا في قوله ﴿مدخلاً كريماً﴾ هو الجنة^(٦).

- قوله عز وجل^(٧) ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ...﴾ الآية، قال مجاهد: قالت أم سلمة: يغزو الرجال ولا يغزو، وإنما لنا نصف الميراث، فليتنا كنا رجالاً، فجاهدنا وغزونا وكان لنا مثل أجر الرجال، فنزلت هذه الآية^(٨).

وفي هذه الآية نهي أن يتمنى أحد مال غيره، فإن ذلك هو الحسد، وقد جاء في الحديث: «لا يتمنين أحدكم مال أخيه، ولكن ليقل: اللهم ارزقني، اللهم أعطني مثله»^(٩).

وقوله^(١٠) ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَهُمْ مِنَ الْجِهَادِ﴾^(١١) وللنساء نصيب مما اكتسبن حفظ فروجهن،

(١) «رجال أحداث السن، وحداثتها، وحداثاؤها، ويقال: هؤلاء قوم حدثان: جمع حدث، وهو الفتى السن، ورجل حدث: أي شاب، وكل فتى من الناس والدواب والإبل: حدث». (اللسان/حدث).

(٢) «المارق: وهو الخارج من السنة» (حاشية (أ)).

(٣) الحديث: رواه الإمام أحمد في مسنده ٢١٣/٣.

وانظر كشف الخفاء رواه أحمد وابن خزيمة بلفظ «الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي» ولأحمد عن مالك بن دينار عن أنس بزيادة ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْا عَنْهُ...﴾ الآية (١٠/٢) والمقاصد الحسنة، عن أنس مرفوعاً وصححه ابن خزيمة (٢٥٢).

وانظر علل الحديث للرازي «سألت أبي عن حديث رواه عبد الله بن بكر المقدمي، عن جعفر بن سليم الضبيعي عن مالك بن دينار عن أنس أن رسول الله ﷺ قال شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ثم قرأ ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْا عَنْهُ نَكَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنَدْخَلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾. سمعت أبي يقول: هذا حديث منكر».

(٤) قرأ نافع (مدخلاً) - بفتح الميم - وقرأ غيره - بالضم - وحجتهم قوله (وقل رب أدخلني مدخل صدق) الإسراء / ٨٠.

(انظر الحجة لأبي زرة ١٩٩ - ٢٠٠ والسبعة ٢٣٢ والنشر ٢٤٩/٢ والزجاج ٤٦/٢، والتبيان ٣٥١/١ - ٣٥٢ والتبيان ٢٥١/١ والحجة لابن خالويه ١٢٢ - ١٢٣).

(٥) في (ج) يكون موضعاً، وفي (د) يكون كله مكاناً.

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٦٠/٨ عن السدي والدر ١٤٨/٢ - ١٤٩ عن السدي وقتادة والوجيز ١٤٨/١.

(٧) في (ج) قوله تعالى، وفي (د)، (هـ) قوله.

(٨) انظر تفسير مجاهد ١٥٤ عن ابن عباس ٦٩، وابن كثير ٤٨٧/١ - ٤٨٨ عن مجاهد والفراء ٢٦٤/١ - ٢٦٥ والدر ١٤٩/٢ عن مجاهد وعكرمة والمستدرک - كتاب التفسير - «صحيح على شرط الشيخين إن كان مجاهد سمع من أم سلمة» (٣٠٦ - ٣٠٥/٢) والطبري ٢٦١/٨، وغرائب النيسابوري ٣٧/٥ وأسباب النزول للواحدي ١١٠ وللسيوطي ٧٣ - ٧٤. والترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء رقم ٥٠١١ «حديث مرسل» (٣٠٣/٤ - ٣٠٤).

(٩) انظر تفسير الطبري ٢٦٣/٨ - ٢٦٤ عن الحسن وعطاء والبغوي ٥٦١١ والقرطبي ١٦٤/٥ كلاهما عن الكلبي، والطبري ٢٦١/٨ وابن كثير ٤٨٨/١، وفتح القدير ٤٦١/١، والدر ١٤٩/٢ كلها عن ابن عباس. قال السيوطي في الدر «رواه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس».

(١١) في (ج) أي.

(١٠) في (د) قوله وللرجال.

وطاعة أزواجهن، أي: لكل واحد من الفريقين حظ من الثواب ﴿واسئلوا الله من فضله﴾ أي: إن احتجتم إلى مال غيركم، وأعجبكم أن يكون لكم مثل ماله، فسلوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله.

أخبرنا أبو سعد النضروي، أخبرنا إسماعيل بن نجيد، أخبرنا محمد بن عبدوس بن كامل^(١) أخبرنا محمد بن عبد الله الرازي^(٢)، حدثنا حماد بن واقد^(٣) قال: سمعت إسرائيل بن يونس، عن أبي إسحاق الهمداني، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود^(٤) قال:

قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله من فضله، فإنه يحب أن يسأل، وأفضل العبادة انتظار الفرج»^(٥).

- قوله عز وجل^(٦) ﴿ولكل﴾ أي: ولكل واحد من الرجال والنساء ﴿جعلنا موالياً﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد^(٧): عصبه، وقال السدي: ورثة^(٨).

﴿مما ترك الوالدان والأقربون﴾ أي: يرثون، أو يعطون ما ترك والداه وأقربوه^(٩) من ميراثهم له ﴿والذين عاقدت^(١٠) أيمانكم﴾ يعني: الحلفاء في قول جميع المفسرين^(١١).

وكان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل ويقول له: دمي دمك، وناري نارك، وحربي حربك، وسلمي سلمك، وترثني وأرثك، فلما قام الإسلام جعل للحليف السدس وهو قوله ﴿فآتوهم نصيبهم﴾ ثم نسخ ذلك بقوله ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾^(١٢).

(١) الحافظ الثبت المأمون محمد بن عبدوس بن كامل السلمى البغدادي السراج أبو أحمد صديق عبد الله بن أحمد بن حنبل، وأكثر الناس عنه لثقتة وضبطه توفي سنة ٢٩٣ هـ. (تذكر الحفاظ ٦٨٣/٢ - ٦٨٤).

(٢) محمد بن عبد الله الكوفي ثم الرازي المقري ولقبه داهر حدث عن ليث بن أبي سليم والأعمش وعنه ابنه عبد الله وحמיד بن زنيح تكلم فيه أبو حاتم ولم يُذكر. (الميزان ٦٠٣/٣).

(٣) حماد بن واقد العيشي أبو عمرو الصغار روى عن إسرائيل بن يونس وغيره قال ابن معين: ضعيف وقال البخاري: منكر الحديث له عند الترمذي حديث واحد وهو «انتظار الفرج» واعلمه. (تهذيب التهذيب ٢١/٣).

(٤) في (د) عن أبي مسعود.

(٥) الحديث: رواه الترمذي: - في جامعه - كتاب الدعوات باب في انتظار الفرج رقم ٣٦٤٢ قال الترمذي «هكذا روى حماد بن واقد هذا الحديث وحماد ليس بالحافظ» وروى أبو نعيم هذا الحديث عن إسرائيل عن حكيم بن جبير عن رجل عن النبي ﷺ «وحديث أبي نعيم أشبه أن يكون أصح» (٥/٢٢٥ - ٢٢٦).

والطبراني في الكبير ١٢٥/١٠ والطبري ٢٦٨/٨ وابن كثير ٤٨٨/١، كلهم من حديث ابن مسعود.

(٦) في غير (أ) قوله.

(٧) انظر تفسير مجاهد ١٥٤ والثوري ٩٣ وغريب القرآن ١٢٥، والطبري ٢٧٠/٨ - ٢٧١، عن مجاهد وقتادة وابن زيد، وابن كثير ٤٨٩/١، وفتح القدير ٤٦٢/١ كلاهما عن ابن عباس والدر ١٥٠/٢ عن ابن عباس وابن زيد ومجاهد.

(٨) ذكره ابن عباس في تفسيره ص ٦٩، والطبري ٢٧٠/٨ - ٢٧١ عن ابن عباس والسدي وابن كثير ٤٨٨/١ - ٤٨٩ عن ابن عباس وفتح الباري ١٩٩/٨ عن ابن عباس.

(٩) في (د) أو أقربوه.

(١١) انظر تفسير مجاهد ١٥٥ والثوري ٩٤ والزجاج ٤٦/٢ وغريب القرآن ١٢٦ وفتح الباري ٢٠٠/٨ والطبري ٢٧٤/٨ - ٢٧٥ عن عكرمة والحسن وسعيد بن جبير وابن عباس، وقتادة وتفسير قتادة - ١٠٠ والدر ١٥٠/٢ عن ابن عباس وسعيد وقتادة ومجاز القرآن ١٢٥/١ والناسخ لابن سلامة ١٣٢ - ١٣٤.

(١٢) سورة الأحزاب / ٦.

وقريء «عقدت^(١)» وكلا القرائتين معناهما واحد، أي: أحكمت أيمانكم^(٢) و«الأيمان»: يحتمل أن يكون جمع يمين من اليد، ويحتمل أن يكون من القسم وذلك أنهم كانوا يضربون صفقة البيعة بأيمانهم، ويأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء والتمسك بالعهد، ويتحالفون عليه أيضاً.

وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^(٣) قال عطاء^(٤): يريد لم يغب عنه علم ما خلق وبرأ^(٥).

- قوله جل جلاله^(٦) ﴿الرجال قوامون على النساء...﴾ الآية، قال المفسرون: لطم رجل امرأته فجاءت إلى النبي^(٧) ﷺ تطلب القصاص، فنزلت هذه الآية^(٨).

ومعنى قوله ﴿قَوَامُونَ عَلَىٰ النِّسَاءِ﴾ مسلطون على تأديبهن، والأخذ فوق أيديهن فعلى المرأة أن تطيع زوجها في طاعة الله.

و«القوام»: المبالغ في القيام، يقال: هذا قيم المرأة وقوامها للذي يقوم بأمرها ويحفظها. قال المفسرون: وليس بين المرأة وزوجها قصاص إلا في النفس والجروح وكان النبي ﷺ قد أوجب القصاص في اللطم، فلما نزلت هذه الآية قال:

«أردنا أمراً، وأراد الله أمراً، والذي أراد الله خير» ورفع القصاص^(٩).

وقوله^(١٠) ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ يعني: بما فضل الله الرجال على النساء بالعقل والجسم والعلم والعزم والجهاد والشهادة والميراث.

وقوله ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ يعني: المهر والإنفاق عليهن.

أخبرنا الأستاذ الإمام أبو طاهر الزيايدي، أخبرنا أبو حامد أحمد بن محمد بن يحيى بن بلال، أخبرنا^(١١) أحمد بن منصور المروزي، أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ: «لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، لما عظم الله من حقه عليها»^(١٢).

(١) في (ج) وعقدت وكلي، وفي (د) عقدت وكلي وفي (هـ) وعقدت وكلي.

(٢) قرأ عاصم وحمزة والكسائي (عقدت) - بغير ألف - وحثهم أن الأيمان عقدت بينهم لأن في قوله (أيمانكم) حجة على أن أيمان الطائفتين هي عقدت ما بينهما وفي إسناد الفعل إلى الأيمان كفاية في الحجة.
وقرأ الباقر (عقدت) بالألف - وحثهم: أن العقد كان من الفريقين. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠١ - ٢٠٢، والسبعة ٢٣٣، والنشر ٢٤٩/٢، والتبيان ٣٥٣/١ والحجة لابن خالويه ١٢٣).

(٣) في (د) الآية.

(٤) انظر تفسير الخازن ٥١٨/١ عن عطاء والبحر ٢٣٨/٣ وغرائب النيسابوري ٤٠/٥.

(٥) في (ج) وبري.

(٨) انظر تفسير مجاهد ١٥٥ ومسند أحمد ٤٤٤/٥ عن سويد بن مقرن ومنتخب الكنز ٤٣٠/١ عن علي والدر ١٥١/٢ عن الحسن وابن كثير ٤٩١/١ عن علي والحسن وفتح القدير ٤٦٢/١، والطبري ٢٩١/٨ عن الحسن وقتادة وفي غرائب النيسابوري «عن مقاتل أن سعد بن الربيع - وكان من نقباء الأنصار - نزلت عليه امرأته حبيبة بنت سويد بن أبي زهير فلطمها». ٤١/٥، وكنز العمال ٣٨٧/٢ - ٣٨٨، عن علي، والرازي ٨٨/١٠ عن ابن عباس وأحكام القرآن لابن العربي ٤١٥/١ عن الحسن.

(٩) المصادر السابقة. (١٠) في (د) قوله. (١١) في (د) حدثنا.

(١٢) الحديث: تقدم عند تفسير الآية ٢٢٨ من سورة البقرة.

أخبرنا أبو إبراهيم أبي القاسم الصوفي، أخبرنا بشر بن أحمد المهرجاني، أخبرنا محمد بن يحيى بن سليمان المرزوي، حدثنا خلف بن هشام^(١) حدثنا حماد بن زيد، عن يحيى بن سعيد^(٢)، عن بشير بن يسار^(٣) عن حصين بن محسن^(٤)، أن عمته^(٥) أتت النبي ﷺ فقالت:

«ألك بعل؟ فقالت^(٦): نعم، قال: فكيف أنت له؟ قالت: ما آتوه^(٧) إلا ما أعجز عنه، فقال لها: اعلمي أنه جنتك ونارك»^(٨).

وقوله^(٩) ﴿فَالصَّالِحَاتُ﴾ يعني النساء الصالحات ﴿قَانِتَاتٌ﴾ مطيعات لأزواجهن ﴿حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ﴾ قال مجاهد وقتادة: لغيب^(١٠) أزواجهن، وقال أبو رورق: يحفظن فروجهن في غيبة أزواجهن^(١١). ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي: بما حفظهن الله^(١٢) في إيجاب المهر والنفقة وإيضاء الزوج بهن.

^(١٣) ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ «والنشوز» ها هنا: معصية الزوج وهو الترفع عليه بالخلاف^(١٤)، قال عطاء^(١٥): هي أن لا تتعطر له، وتمنعه نفسها وتتغير عما كانت تفعله من الطوعية. ﴿فَعَفُوهُنَّ﴾ بكتاب الله وذكرهن الله وما أمرهن به ﴿وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ قال ابن عباس^(١٦): هو أن يوليها ظهره على الفراش ولا يكلمها، وقال

(١) الإمام أبو محمد خلف بن هشام البزار شيخ القراء والمحدثين ببغداد سمع من مالك بن أنس وطبقته وله اختيار خالف فيه حمزة في أماكن وكان عابداً صالحاً كثير العلم صاحب سنة توفي سنة ٢٢٩ هـ (شذرات الذهب ٦٧/٢، والعبر ٣١٨/١).

(٢) يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن ثعلبة أبو سعد المدني القاضي قال ابن سعد والعجلي والنسائي: ثقة زاد ابن سعد: ثبت حجة وزاد النسائي: مأمون توفي سنة ١٤٦ (كتاب الجمع ٥٦١/٢) وتهذيب التهذيب ٢٢١/١١ - ٢٢٣.

(٣) بشير بن يسار المدني - مولى الأنصار - سمع رافع بن خديج وأنس بن مالك وسويد بن النعمان، وعنه يحيى بن سعيد الأنصاري وغيره (كتاب الجمع ٥٥/١).

(٤) حصين بن محسن الأنصاري المدني روى عن عمه له لها صحبة وعن هرمي بن عمرو الواقفي وعنه بشير بن يسار وغيره ذكره ابن حبان في الثقات روى له النسائي ويقال له صحبة. (تهذيب التهذيب ٣٨٩/٢).

(٥) يقال اسمها: أسماء وهي صحابية لها حديث (تهذيب التهذيب ٤٨٨/١٢). وعن الطبراني في الكبير (نساء غير مسميات ممن لهن صحبة) (١٨٣/٢٥).

(٦) في غير (أ) قالت.

(٧) «من الألو، وهو التقصير» (حاشية ١).

(٨) الحديث: رواه الطبري في الأوسط ٣٢١/١ ومسند أحمد ٣٤١/٤ ومسند الحميدي ١٧٢/١ والمستدرک - كتاب النكاح - باب حق الزوج على زوجته «وصححه» ١٨٩/٢ ومجمع الزوائد - كتاب النكاح - باب حق الزوج على المرأة «رواه أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح» ٣٠٦/٤، والدر ١٥٢/٢. كلهم من حديث حصين.

(٩) في (د) قوله والصالحات.

(١٠) في (د) للغيب، وانظر تفسير ابن عباس ٦٩ وغريب القرآن ١٢٦ والدر ٥١/٢ وفتح القدير ٤٦٢/١ كلاهما عن مجاهد وقتادة والفرء ٢٦٥/١ والطبري ٢٩٥/٨ عن قتادة.

(١١) انظر تفسير الطبري ٢٩٥/٨ عن السدي وسفيان والدر ١٥١/٢ عن مقاتل وفتح القدير ٤٦٢/٢١.

(١٢) في (هـ) بما حفظ الله لهن.

(١٤) انظر تفسير الطبري ٢٩٩/٨ وحاشية أ.

(١٥) ذكره أبو حيان في البحر ٢٤١/٣ عن عطاء والطبري ٣٠٠/٨ عن عطاء.

(١٦) انظر تفسير ابن كثير ٤٩٢/١ والدر ١٥٥/٢، وأحكام القرآن ٤١٨/١ كلها عن ابن عباس والطبري ٣٠٢/٨ - ٣٠٣ عن السدي والضحاك.

الشعبي ومجاهد^(١): هو أن يهجر مضاجعتها فلا يضاعفها^(٢).

﴿واضربوهن﴾ يعني: ضرباً غير مبرح^(٣)، قال ابن عباس^(٤): أدباً مثل اللكزة. وللزوج أن يتلافى نشوز امرأته بما أذن الله له^(٥) فيه، ومما ذكر في هذه الآية.

﴿فإن أظعنكم﴾^(٦) أي: فيما يلتمس منهن^(٧) ﴿فلا تبغوا عليهن سبيلاً﴾ قال ابن عباس: لا تتجنوا عليهن العلل^(٨).

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾ * وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٧﴾

- قوله جل جلاله^(٩) ﴿وإن خفتم﴾ أي: علمتم ﴿شقاق بينهما﴾ أي: عداوة وخلاف ما^(١٠) بينهما ﴿فابعثوا حكماً من أهله﴾ المأمور ببعث الحكمين السلطان الذي يترافع الزوجان^(١١) فيما شجر بينهما إليه. و«الحكم»: بمعنى الحاكم وهو المانع من الظلم.

وقوله ﴿من أهله وحكماً من أهلها﴾ أي: من أقارب هذا وأقارب تلك ﴿إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما﴾ قال عامة المفسرين^(١٢): إن أراد الحكمان إصلاحاً يوفق الله بين الزوج والمرأة حتى يصطلحا.

(١) في (د) مجاهد والشعبي.

(٢) انظر تفسير مجاهد ١٥٦ والطبري ٣٠٤/٨ عن مجاهد والشعبي وإبراهيم، وابن كثير ٤٩٢/١ عن مجاهد والشعبي وقتادة وغيرهم، وأحكام القرآن ٤١٨ عن الشعبي وقتادة والحسن وإبراهيم وغيرهم.

(٣) «البرح»: الشر والعذاب الشديد وضربه ضرباً مبرحاً: شديداً، وضرباً غير مبرح: أي غير شاق» (اللسان/برح).

(٤) انظر تفسير الطبري ٣١٤/٨ عن ابن عباس.

لكزه يكره لكرأ: وهو الضرب بالجمع في جميع الجسد، أي ضربه بجمع كفه. (اللسان/ لكر، والمصباح/ لكن).

(٥) في (أ) بما أذن الله فيه، وفي (ج، هـ) بما أذن الله له.

(٦) في (أ) قال.

(٧) ساقطة من (أ).

(٨) انظر تفسير الطبري ٣١٧/٨، والدر ١٥٥/٢ كلاهما عن ابن عباس وغريب القرآن ١٢٦ ومجاز القرآن ١٢٥/١، والفراء ٢٦٥/١ والوجيز للواحد ١٥٠/١.

(٩) في (ج، د) قوله، وفي (هـ) وقوله.

(١٠) في (ج) عداوة وخلافاً. وفي (د) قوله فابعثوا.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ ومجاهد ١٥٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٤٢٦/١ عن ابن عباس ومجاهد والزجاج ٥٠/٢ والطبري

٣٢٠/٨ - ٣٢١ عن علي ٣٣٢/٨ عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وابن عباس والسدي وغيرهم، والدر ١٥٦/٢ - ١٥٧ عن ابن عباس

والحسن وقتادة وعلي ومجاهد

﴿إن الله كان عليماً﴾ بما في قلب الزوجين من المودة ﴿خبيراً﴾ بما يكون منهما.

- قوله عز (١) وجل ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾.

أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم المهرجاني (٢)، أخبرنا عبيد الله بن محمد الزاهد (٣)، أخبرنا أبو القاسم البغوي (٤)، أخبرنا عبيد الله بن محمد العبيسي (٥) حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أبي المليح (٦)، عن روح بن عائد (٧)، عن أبي العوام (٨) عن معاذ بن جبل قال:

كنت رديفاً للنبي ﷺ على جمل أحمر فقال: «يا معاذ، قلت: لبيك (٩)، قال: هل تدري ما حق الله على العباد؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإن حق الله عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً (١٠)، هل تدري ما حق العباد على الله إذا هم فعلوا ذلك؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإن حقهم على الله إذا هم فعلوا ذلك أن يغفر لهم وأن يدخلهم الجنة» (١١).

أخبرنا المفضل بن إسماعيل بن أحمد الإسماعيلي، أخبرنا جدي الإمام أبو بكر الإسماعيلي، حدثنا عبد الله بن الصقر السكري (١٢)، حدثنا أحمد بن المقدم، حدثنا عبد الله بن خراش (١٣)، حدثنا العوام بن حوشب (١٤)، عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن ابن مسعود قال:

أتى النبي ﷺ أعرابي فقال: يا نبي الله أوصني، قال «لا تشرك بالله شيئاً، وإن قطعت أو حرقت، ولا تدع الصلاة لوقتها، فإنها ذمة الله تعالى (١٥)، ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر (١٦)» (١٧).

(٢، ٣، ٤) سبق.

(١) في (ج) قوله وفي (د، هـ) قوله تعالى.

(٥) عبيد الله بن محمد أبو محمد العبيسي الحافظ الثبت الكوفي المقرئ قال ابن معين وأبو حاتم: ثقة زاد حاتم: صدوق توفي سنة ٢١٣ هـ. (تذكرة الحفاظ ١/٣٥٣ - ٣٥٤).

(٩) في (ج، هـ) فقلت.

(٦) أبو المليح: عامر بن أسامة.

(١٠) في (د) قال.

(٨، ٧) لم أقف عليهما.

(١١) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الجهاد - باب اسم الفرس والحمار (١٤٦/٢) ومسلم - كتاب الإيمان - باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرم على النار (٣٣/١، ٣٤) والترمذي - كتاب الإيمان - باب افتراق هذه الأمة - رقم ٢٧٨١ «حسن صحيح» (٤/١٣٥ - ١٣٦) ومسند أحمد ٥/٢٣٤، كلهم عن حديث معاذ بألفاظ متقاربة.

(١٢) عبد الله بن الصقر بن نصر بن موسى بن هلال بن عيسى بن عبد الله بن راشد أبو العباس السكري كان ثقة وقال الدارقطني: صدوق توفي سنة ٣٠٢ هـ. (تاريخ بغداد ٩/٤٨٢ - ٤٨٣).

(١٣) عبد الله بن خراش بن حوشب عن عمه العوام بن حوشب ضعفه الدارقطني وغيره وقال النسائي: ليس بالقوي وقال أبو زرعة ليس بشيء وقال أبو حاتم ذاهب الحديث وهو أخو شهاب قال البخاري: منكر الحديث ذكره البخاري فيمن مات بين الستين والسبعين ومائة (الميزان ٢/٤١٣)، وتهذيب التهذيب (١٩٨/٥).

(١٤) العوام بن حوشب بن يزيد الشيباني أبو عيسى الواسطي قال عبد الله بن أحمد عن أبيه: ثقة وقال ابن معين وأبو زرعة ثقة توفي سنة ١٤٨ هـ.

(١٦) في (هـ) شيء.

(١٥) في (ج، هـ) الله عز وجل.

(١٧) الحديث: رواه ابن ماجه في السنن - كتاب الفتن - باب الصبر على البلاء رقم ٤٠٣٤ عن أبي الدرداء (١٣٣٩/٢).

ومجمع الزوائد - كتاب الوصايا - باب وصية رسول الله ﷺ رواه الطبراني وفيه شهر بن حوشب وحديثه حسن وبقيه رجاله ثقات «عن أبي الدرداء» (٤/٢١٦، ٢١٧)، والفتح الرباني ١٩/٢٩٨ عن معاذ والترغيب والترهيب ١/١٩٥ عن أبي الدرداء، ١/١٩٦ عن معاذ وعن أميمة مولاة رسول الله ﷺ، كلها بألفاظ متقاربة.

قوله^(١) ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ قال ابن عباس^(٢): برأ بهما مع اللطف ولين الجانب ولا يغلظ لهما في الجواب، ولا يحد النظر إليهما، ولا يرفع صوته عليهما يكون بين أيديهما مثل العبد بين يدي السيد تذلاً لهما.

﴿وبذي القربى﴾ قال^(٣): يصله ويتعطف عليه ﴿واليتامى﴾ يرفق بهم ويدنيههم ويمسح رأسهم^(٤) ﴿والمساكين﴾ يبذل يسير^(٥)، أو رد جميل ﴿والجار ذي القربى﴾ يعني: الذي بينك وبينه قرابة، فله حق القرابة وحق الجوار وحق الإسلام ﴿والجار الجنب﴾ هو الذي ليس بينك وبينه قرابة، يقال: رجل جنب إذا كان غريباً متباعداً عن أهله، وقوم^(٦) أجناب، والجنابة: البعد.

أخبرنا أبو طاهر الزيايدي أخبرنا أحمد بن يعقوب الثقفي^(٧)، أخبرنا الحسن المشني، حدثنا عفان بن مسلم حدثنا محمد بن طلحة^(٨)، عن زبيد^(٩) عن مجاهد، عن عائشة:

أن النبي ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»^(١٠).

أخبرنا أبو عبد الله بن أبي إسحاق^(١١)، حدثنا محمد بن الحسن السراج، حدثنا يوسف بن يعقوب القاضي^(١٢)، حدثنا سليمان بن حرب^(١٣)، حدثنا شعبة، حدثنا أبو عمران الجوني، قال: سمعت طلحة^(١٤)، يقول^(١٥): إن عائشة

(١) في (د) وقوله.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ والطبري ٣٣٤/٨ والرازي ٩٥/١٠ وغرائب النيسابوري ٣٢٤/١ والمخازن ٥٢٢/١.

(٣) في (د) أي ومن (أ).

(٤) انظر غرائب النيسابوري ٣٢٥/١ عن ابن عباس. (٥) في (د) بشير.

(٦) في (ج) وقومه، وانظر المصباح المنير/ جنب، ومفردات الراغب/ جنب واللسان/ جنب).

(٧) أحمد بن يعقوب بن أحمد بن مهران الثقفي النيسابوري الزاهد، أبو سعيد العابد الثقة توفي سنة ٣٤٠ هـ. (تاريخ الإسلام جزء من ستة ٣٢٨ - ٣٤٥ ص ٢٠٦).

(٨) محمد بن طلحة بن مصرف اليامي الكوفي قال النسائي ليس بالقوي وقال العجلي ثقة وقال العجلي عن أحمد ثقة قال ابن معين: ضعيف صدوق وله أوهام توفي سنة ١٧٦ وقيل سنة ١٦٦ هـ (تقريب التهذيب ١٧٣/٢ وتهذيب التهذيب ٢٣٨/٩ - ٢٣٩، وشذرات الذهب ١/١٦٤).

(٩) زبيد بن الحارث بن عبد الكريم اليامي الكوفي من بني يام بن رافع بن مالك بن همدان يكنى أبا عبد الرحمن - ويقال أبو عبد الله - سمع أبا وائل والشعبي وإبراهيم ومجاهداً وعنه محمد بن طلحة وغيره قال يحيى القطان: زبيد ثبت وقال أبو حاتم وغيره ثقة توفي سنة ١٢٤ هـ (سير الأعلام ٢٩٦/٥ - ٢٩٨ والجمع ١/١٥٥).

(١٠) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الأدب - باب الوصاة بالجار (٥٣/٤) ومسلم - كتاب البر والصلة - باب الوصية بالجار والإحسان إليه ٤٤٥/٢ والترمذي - كتاب البر والصلة - باب ما جاء في حق الجوار رقم (٢٠٠٨) ٢٢٤/٣ كلهم من حديث عائشة.

(١١) في (هـ) أبو عبد الله بن إسحاق.

(١٢) يوسف بن يعقوب القاضي أبو محمد الأزدي ولي قضاء البصرة وواسط ثم الجانب الشرقي ولد سنة ٢٠٨ هـ وسمع مسلم بن إبراهيم وسليمان بن حرب وطبقتهما وصف السنن وكان حافظاً ديناً عفيفاً مهيباً قال ابن ناصر الدين ثقة توفي سنة ٢٩٧ هـ. (شذرات الذهب ٢/٢٢٧).

(١٣) سليمان بن حرب الحافظ أبو أيوب الواسحي الأزدي البصري قاضي مكة سمع شعبة والحمادين وطبقتهم وعنه أحمد وإسحاق وأبو زرعة وأبو حاتم وأبو داود والبخاري توفي سنة ٢٢٤ هـ (تذكرة الحفاظ ١/٣٩٣).

(١٤) طلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله بن معمر التيمي القرشي سمع عائشة وعنه أبو عمران الجوني روى له البخاري في «الشفعة» وحديث «إن لي جارين» (الجمع ١/٢٣٢ - ٢٣٣).

(١٥) من (د).

قالت: يا رسول الله إن لي جارين فبأيهما أبدأ؟ فقال: بأقربهما منكم باباً». رواه البخاري عن حجاج بن منهال^(١)، عن شعبة^(٢).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن معقل، حدثنا محمد بن يحيى الذهلي، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذنين جاره».

رواه مسلم عن حرمة، عن ابن وهب، عن يونس عن الزهري^(٣).

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد الزمجاري، حدثنا عبد الله بن بيان الحريري^(٤) حدثنا علي بن حسنيوه القطان^(٥)، حدثنا محمد بن عبد الله المنادي^(٦)، حدثنا أبو هذبة^(٧)، عن أنس بن مالك قال:

قال رسول الله ﷺ: «إن الجار ليتعلق بالجار يوم القيامة يقول^(٨): يا رب أوسعت علي أخي وقترت عليّ، أمسى طاوياً بطني، ويمسي هذا شعبان، سله لم أغلق بابه عني وحرمني ما قد أوسعت عليه، فالجار متعلق بالجار يوم القيامة^(٩).

وقوله^(١٠) «والصاحب بالجنب» قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والضحاك^(١١) هو الرفيق في السفر، له حق الجوار وحق الصحبة.

«وابن السبيل» هو الضيف يجب قرأه^(١٢) إلى أن يبلغ حيث يريد، قال ابن عباس: هو عابر السبيل تؤويه وتطعمه حتى يرحل عنك^(١٣).

(١) حجاج بن منهال الأنماطي البصري أبو محمد سمع شعبة وجريير بن حازم وابن عيينة وعنه البخاري توفي سنة ٢١٧ هـ. (كتاب الجمع ٩٩/١).

(٢) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الأدب - باب حق الجوار في قرب الأبواب، عن عائشة (٥٤/٤).

(٣) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب الحث على إكرام الجار والضيف من حديث أبي هريرة (٣٨/١ - ٣٩). (٤) لم أقف عليه.

(٥) علي بن حسنيوه أبو الحسن القطان حدث عن محمد بن زياد الزياتي وإسحاق الشهيد ويحيى بن حكيم وغيرهم وكان ثقة توفي سنة ٣٠٠ هـ. (تاريخ بغداد ٤٢١/١١ - ٤٢٢).

(٦) في (ج) محمد بن محمد بن عبد الله... وهو: محمد بن عبد الله بن يزيد بن أبي داود المنادي أبو جعفر البغدادي قال أبو حاتم صدوق وقال عبد الله بن أحمد ومحمد بن عبدوس بن كامل: ثقة توفي سنة ٢٧٢ هـ (تهذيب التهذيب ٣٢٥/٩ - ٣٢٦).

(٧) أبو هذبة: إبراهيم بن هذبة الفارسي ثم البصري حدث ببغداد وغيرها بالأباطيل قال عباس عن ابن معين: قدم أبو هذبة فاجتمع عليه الخلق فقالوا: أخرج رجلك، كانوا يخافون أن تكون رجله رجل حمار أو شيطان وقيل: كان رقاداً بالبصرة يدعى إلى العرائس فيرقص لهم قال النسائي وغيره: متروك توفي بعد المائتين (الميزان ٧١/١ - ٧٢).

(٨) وقد كذب ابن معين وعلي وقال أبو حاتم بن حبان هو دجال لا يحل للمسلم أن يكتب حديثه (الموضوعات لابن الجوزي ٢٣٥/٣). (٩) في (ج، د) فيقول.

(١٠) انظر كنز العمال ٥٧/٩ عن أنس، وذكره الذهبي في الميزان في ترجمة بشير بن زياد الخراساني «قال ابن عدي له ما ينكر» ثم ذكر الحديث (الميزان ٣٢٨/١).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبيرة وعكرمة والضحاك والسدي، ومجاز القرآن ١٢٦/١ والزاهر ٣٠٤/٢. وابن كثير ٤٩٥/١ عن مجاهد وابن عباس وعكرمة وقتادة، والدر ١٥٩/٢ عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة.

(١٢) في (هـ) قراوه، «وقرى الضيف: أضافه، وأحسن إليه» (اللسان / قرا). وانظر غريب القرآن ١٢٧، والزاهر ٣٠٤/٢.

(١٣) في (هـ) يرتحل عنك، وانظر تفسير ابن كثير ٤٩٥/١ عن ابن عباس، والطبري ٣٤٦/٨ عن مجاهد والربيع.

﴿وما ملكت أيمانكم﴾ يريد: المملوك، تحسن رزقه، وتعفو عنه فيما يخطيء. وقوله ﴿إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً﴾ قال ابن عباس: يريد بـ «المختال»: العظيم في نفسه الذي لا يقوم بحقوق الله، و«الفخور»: الذي يفخر على عباد الله بما خوله الله من كرامته وما أعطاه من نعمته^(١).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحرشي، أخبرنا حاجب بن أحمد، حدثنا عبد الرحيم بن منيب، أخبرنا النضر بن شميل، أخبرنا عوف، عن خلاس بن عمرو^(٢)، عن أبي هريرة:

أن رسول الله ﷺ قال «بينما رجل شاب ممن كان قبلكم يمشي في حلة مختالاً فخوراً، إذ ابتلعت الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم تقوم الساعة»^(٣)»^(٤).

أخبرنا أبو طاهر الزيادي، حدثنا أبو حامد البلالي، حدثنا عبد الرحمن بن بشر^(٥)، حدثنا بشر بن السري^(٦)، حدثنا حنظلة بن أبي سفيان^(٧)، عن سالم^(٨) قال: سمعت^(٩) ابن عمر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول «من جر ثوبه من الخيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة»^(١٠).

أخبرنا المفضل بن إسماعيل الإسماعيلي، أخبرني جدي الإمام أبو بكر الإسماعيلي، أخبرني إسحاق بن إبراهيم بن أبي حسان الأنماطي^(١١)، حدثنا هشام بن عمار عن سعيد بن يحيى اللخمي^(١٢)، حدثنا عبد الله بن أبي

(١) انظر تفسير ابن عباس ص ٧٠ بنحوه، والطبري ٣٥٠/٨ وغرائب النيسابوري ٤٧/٥ عن ابن عباس.

(٢) خلاس بن عمرو الهجري البصري سمع أبا هريرة وأبا رافع روى عنه عوف الأعرابي وقتادة، قال أحمد ثقة ثقة وقال أبو داود ثقة لم يسمع من علي وقال ابن معين ثقة مات قبل المائة (الجمع ١٢٨/١، والميزان ٦٥٨/١).

(٣) في (د، هـ) القيامة.

(٤) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب اللباس - باب من جر ثوبه من الخيلاء (٢٤/٤) ومسلم - كتاب اللباس والزينة - باب تحريم التبخر في المشي مع إعجابه بثيابه (٢٣٨/٢ - ٢٣٩).

(٥) عبد الرحمن بن بشير بن الحكم بن حبيب بن مهران العبدي أبو محمد النيسابوري قال ابن أبي حاتم: صدوق توفي سنة ٢٦٠ (تهذيب التهذيب ١٤٤/٦ - ١٤٥).

(٦) بشر بن السري الأفوه العصري سكن مكة وكان صاحب مواظ يتكلم بها، فسمي الأفوه يكنى أبا عمرو سمع حماد بن سلمة وسفيان الثوري وطائفة وعنه علي بن المدني وغيره روى له البخاري ومسلم توفي سنة ١٩٥ (كتاب الجمع ٥٢/١).

(٧) حنظلة بن أبي سفيان الجمحي القرشي من أهل مكة - واسم أبي سفيان - الأسود - سمع سالمًا وعكرمة بن خالد والقاسم ورافعًا، وعنه إسحاق بن سليمان الرازي وأبو عاصم ومكي بن إبراهيم وعبد الله بن نمير ووکیع توفي سنة ١٥١ هـ. (كتاب الجمع ١١٠/١).

(٨) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب أبو عمر العدوي سمع أباه وأبا هريرة وغيرهما وعنه حنظلة بن أبي سفيان وطائفة قال العجلي وابن سعد: ثقة توفي سنة ١٠٦ هـ. (كتاب الجمع ١٨٨/١ وتهذيب التهذيب ٤٣٦/٣ - ٤٣٨).

(٩) في (ج، هـ) عن سالم سمعت ابن عمر، وفي (د) عن سالم قال ابن عمر.

(١٠) الحديث: رواه البخاري - كتاب بدء الخلق - باب مناقب المهاجرين ٢/٢٩٠ وفي كتاب اللباس - باب من جر إزاره من غير خيلاء، وباب من جر ثوبه من الخيلاء ٢٣/٤ - ٢٤.

ومسلم في الصحيح - كتاب اللباس والزينة - باب تحريم جر الثوب خيلاء ٢/٢٣٧. والترمذي - كتاب اللباس - باب ما جاء في كراهية جر الإزار - رقم ١٧٨٤ وفي باب ما جاء في جر ذبول النساء - رقم ١٧٨٥ (١٣٧/٣) وأبو داود - كتاب اللباس - باب في قدر موضع الإزار - رقم ٤٠٩٤ (٦٠/٤) ومصنف ابن أبي شيبة ١٩٩/٨ كلهم من حديث ابن عمر بروايات متقاربة.

(١١) في (أ، هـ) إسحاق بن إبراهيم وهو: إسحاق بن إبراهيم بن أبي حسان أبو يعقوب الأنماطي سمع من هشام وغيره وثقه الدارقطني توفي سنة ٣٠٢ هـ. (تاريخ بغداد ٣٨٤/٦ - ٣٨٥).

(١٢) سعيد بن يحيى اللخمي سعدان أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق عن الأعمش وابن أبي خالد وعنه هشام بن عمار وعلي بن حجر وعدة =

حميد^(١)، عن أبي المليح، عن عباد بن حصين^(٢)، قال:

انطلقنا حاجين فمررنا على أبي ذر، فقلنا: حدثنا عن النبي ﷺ قال:

ثلاثة لا خلاق لهم: المختال الفخور، ثم قرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مَخْتَالًا فُخُورًا﴾، والمنان الذي لا يفعل خيراً إلا من به، ثم قرأ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْلُغُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾^(٣)، والذي يشتري بيمينه ثمناً قليلاً، ثم قرأ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾^(٤).

- قوله عز وجل^(٥) ﴿الَّذِينَ يَبِخُلُونَ﴾ نزلت في اليهود، قال قتادة^(٦): هم أعداء الله أهل الكتاب، بخلوا بحق الله عليهم، وكتموا الإسلام ومحمداً، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة. قال الكلبي^(٧): هم اليهود بخلوا أن يصدقوا من أتاهم صفة محمد ﷺ ونعته، وأمروا قومهم بالبخل وهو كتمان أمره، وذلك قوله ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ﴾.

وقرىء «بالبخل» وهما لغتان^(٨)، مثل: الثكلى والثكل^(٩).

قال^(١٠): يأمرون سفلتهم بكتمان نعت محمد ﷺ ﴿ويكتمون ما ءاتاهم الله من فضله﴾ قال ابن عباس^(١١): يريد العلم بما في التوراة مما عظم الله به أمر محمد ﷺ وأمته.

ثم أوعدهم بالنار فقال ﴿واعتدنا للكافرين^(١٢) عذاباً مهيناً﴾ وهو النار يذلمهم الله فيها ويخزيهم.

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ

= وثقه ابن حبان فقال: ثقة مأمون وقال أبو حاتم: محله الصدق وقال الدارقطني: ليس بذاك (الميزان ١٦٢/٢ - ١٦٣).

(١) في (أ، ج، د) عبيد، وهو: عبد الله بن أبي حميد أبو الخطاب عن أبي المليح الهذلي ضعفه محمد بن المثنى وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك وقال أحمد: ترك حديثه. (الميزان ٥/٣).

(٢) في (د) عباد بن الحسن وهو: عباد بن حصين بن يزيد بن عمرو الحبطي التميمي أبو جهضم فارس تميم في عصره توفي سنة ٨٥ هـ. (الأعلام ٢٨/٤).

(٣) سورة البقرة/ ٢٦٤.

(٤) سورة آل عمران/ ٧٧.

الحديث: انظر المستدرک - كتاب الجهاد - بنحوه عن أبي ذر ٨٨/٢ - ٨٩. والفتح الرباني ١٩/ ١٨٨ - ١٨٩ بنحوه عن أبي ذر.

(٥) في (ج، هـ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٦) انظر تفسير الطبري ٣٥٢/٨ والدر ١٦٢/٢ كلاهما عن قتادة والزجاج ٥٣/٢.

(٧) انظر تفسير الرازي ٩٨/١٠، وغرائب النيسابوري ٤٨/٥، وفتح القدير ٤٦٧/١ والبغوي ٤٥٨/١ كلها عن ابن عباس والخازن ٤٥٨/١ عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج، وابن كثير ٤٩٦/١ عن ابن عباس والخازن ٤٥٨/١ عن ابن عباس ومجاهد والدر ١٦٢/٢ عن سعيد بن جبيرة والبحر ٣٤٦/٣ عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد.

(٨) قرأ حمزة والكسائي - بفتح الباء والخاء - وقرأ الباقون - بضم الباء وسكون الخاء - وهما لغتان. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٣ والسبعة ٢٣٣ والنشر ٢٤٩/٢ والزجاج ٥٣/٢، والتبيان ٣٥٦/١ والحجة لابن خالويه ١٢٣).

(٩) «الثكل»: الموت والهلاك، والثكلى: فقدان الحبيب، والثكلى: فقدان الولد (اللسان/ ثكلى).

(١٠) في (ج، د) أي.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ ومجاهد ١٥٨.

(١٢) في (د) واعتدنا لهم.

قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۚ ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۚ ﴿٣٩﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۖ وَإِن تَكَ حَسَنَةً يُّضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ ﴿٤٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ۚ ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ۚ ﴿٤٢﴾

- قوله جل جلاله^(١) ﴿والذين^(٢) ينفقون أموالهم رثاء الناس﴾ نزلت في المنافقين^(٣) كانوا ينفقون أموالهم رياء^(٤) لا لوجه الله ﴿ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً﴾^(٥)، قال الكلبي^(٦): هذا في الآخرة، يجعل الله الشياطين قرناءهم في النار، يقرن مع كل كافر.

يقول الله: ﴿ومن يكن الشيطان له قريناً﴾ [صاحباً] ﴿فساء قريناً﴾ يقول: بشس صاحب الشيطان^(٧).

- قوله^(٨) ﴿وماذا عليهم لو ءامنوا بالله...﴾ الآية، هذا احتجاج على هؤلاء المنافقين الذين ذكروهم الله بأنهم لا يؤمنون بالله وذلك أن الإنسان يجاسب نفسه فيما عليه وله، فإذا ظهر لها عليه في فعل شيء من استحقاق العقاب^(٩) تركه، وإذا ظهر ما يستحق من الثواب في عمل شيء عمله، ولزم ذلك الشيء، يقول الله: ليتفكروا وليتظروا ماذا عليهم في الإيمان لو آمنوا^(١٠).

وهذا حث من الله تعالى لهم على الإيمان والنظر في شأن محمد ﷺ وصدقه والإنفاق في سبيل الله وهو قوله ﴿وأنفقوا مما رزقهم الله﴾ قال ابن عباس: تصدقوا مما^(١١) تفضل الله به عليهم ﴿وكان الله بهم عليماً﴾ يعلم ما ينفقون^(١٢) رياء.

- قوله جل جلاله^(١٣) ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١٤): لا ينقص مثقال ذرة^(١٥) من عمل منافق إلا جزاءه ﴿وإن تك﴾^(١٦) حسنة﴾ أي: وإن تكن الذرة حسنة. ومن قرأ بالرفع^(١٧) كان المعنى: وإن تحدث حسنة، أو إن تقع حسنة.

(١) في (ج، هـ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ والزجاج ٥٣/٢ والطبري ٣٥٦/٨ عن مجاهد، والبحر ٢٤٧/٣ عن السدي والزجاج وغيرهما.

(٣) في (ج) أموالهم لا لوجه الله.

(٤) في (د) صاحباً فساء قريناً يقول: بشس صاحب الشيطان.

(٥) انظر غرائب النيسابوري ٤٨/٥ والبحر ٢٤٨/٣ عن الزمخشري وغيره والخازن ٥٢٦/١.

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (د).

(٧) في (ج، هـ) قوله تعالى.

(٨) في (ج، هـ) العذاب.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ بنحوه، وابن كثير ٤٩٧/١ عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير، والزاهر ٦١٣/١.

(١٠) في (هـ) لا ينقص من عمل.

(١١) قرأ نافع وابن كثير (حسنة) بالرفع - على معنى وإن تحدث أو تقع، والباقون - بالنصب - على الخبر (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٣،

والسبعة ٢٣٣ والنشر ٢٤٩/٢ والزجاج ٥٤/٢ - ٥٥، والتبيان ٣٥٨/١، والفراء ٢٦٩/١، والحجة لابن خالويه ١٢٣).

قال ابن عباس (١): ﴿وإن تك (٢) حسنة﴾ يريد: من مؤمن ﴿ببضعها﴾ بعشرة أضعافها، وقال السدي (٣): هذا عن الحساب والقصاص، فمن بقي له من الحساب (٤) مثقال ذرة يبضعها (٥) الله إلى سبعمائة ضعف، وإلى الأجر العظيم وهو قوله ﴿ويؤت من لذه أجرًا عظيمًا﴾ يعني: تفضل عليه بأكثر من العشرة الأضعاف وقال الكلبي: «الأجر العظيم»: الجنة (٦).

- قوله جل جلاله (٧) ﴿فكيف إذا جئنا...﴾ الآية، قال الزجاج (٨) أي: فكيف (٩) يكون حال هؤلاء القوم الذين ذكروهم الله من المنافقين والمشركين يوم القيامة وهو قوله ﴿إذا جئنا من كل أمة بشهيد﴾؟ قال المفسرون: يؤتى (١٠) بني كل أمة يشهد عليها ولها (١١).

﴿وجئنا بك﴾ يا محمد ﴿على هؤلاء﴾ المنافقين والمشركين ﴿شهاداً﴾ (١٢) تشهد عليهم بما فعلوا.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي، أخبرنا محمد بن جعفر بن مطر، حدثنا إبراهيم بن علي الذهلي، حدثنا يحيى بن يحيى، حدثنا أبو الأحوص، عن سعيد بن مسروق (١٣) عن أبي الضحى قال: قال عبد الله بن مسعود:

قال لي رسول الله ﷺ: اقرأ، قال: قلت: كيف أقرأ عليك، وعليك أنزل؟ قال (١٤) إني أحب أن أسمع من غيري، قال: فافتتحت سورة النساء فقرأت (١٥) حتى بلغت ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ قال: فغمزني بيده وقال: حسبك، فنظرت إليه وعيناه تدمعان (١٦).

أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم المزكي، أخبرنا عبيد الله بن محمد بن محمد بن بطة، (١٧) أخبرنا عبد الله بن

(١) انظر تفسير ابن عباس ٧٠، والوجيز للواحدى ١٥١/١.

(٢) في (هـ) وإنه تكن.

(٣) انظر تفسير الطبري ٣٦٢/٨ - ٣٦٣ عن ابن مسعود والخازن ٥٢٧١.

(٤) في (ج، هـ) من الحسنات.

(٥) في (ج) ضاعفها وفي (د) ضاعفها الله له.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ والطبري ٣٦٨/٨ عن ابن مسعود وابن زيد وسعيد بن جبيرة، وابن كثير ٤٩٨/١ عن أبي هريرة والحسن وقتادة والضحاك والدر ١٦٣/٢ عن أبي هريرة وابن مسعود.

(٧) في (ج، هـ) قوله، وفي (د) وقوله.

(٨) في (د) كيف.

(٩) في (د) يؤتا.

(١٠) انظر الزجاج ٥٥/٢.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ والزجاج ٥٥/٢، وابن كثير ٤٩٨/١ والدر ١٦٣/٢ - ١٦٤ عن ابن جريج.

(١٢) في (ج، د) أي شهد.

(١٣) سعيد بن مسروق بن عدي والد سفيان الثوري - من ثور بن عبد مناة بن أد بن طابخة - التيمي الكوفي سمع عبد الرحمن بن أبي نعيم وأبا الضحى والشعبي وغيرهم وعنه ابنه سفيان وشعبة وأبو الأحوص وأبو عوان وخلق وتوفي سنة ١٢٨ هـ (كتاب الجمع ١/١٦٩).

(١٤) في (د) فقال.

(١٥) في (ج) النساء حتى بلغت، وفي (د) فافتتحت فقرأت سورة النساء حتى بلغت وفي (هـ) حتى إذا بلغت.

(١٦) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - باب قوله تعالى ﴿فكيف إذا جئنا...﴾ (١١٩/٣) ومسلم - كتاب الصلاة -

باب فضل استماع القرآن وطلب القراءة من حافظ للاستماع والبكاء عند القراءة والتدبير (١/٣٢٠). وأبو داود - كتاب العلم - باب في

القصص رقم ٣٦٦٨ (٣/٣٢٤). كلهم من حديث ابن مسعود.

(١٧) في (د) ابن نصر.

عبد العزيز، حدثنا أبو الكامل الفضيل بن الحسين الجحدري^(١)، حدثنا فضيل بن سليمان^(٢)، حدثني يونس بن محمد بن فضالة^(٣)، عن أبيه^(٤) - وكان أبوه ممن صحب النبي ﷺ [هو جده^(٥)] أن رسول الله ﷺ [أناهم في بني ظفر، فجلس على الصخرة التي في مسجد بني ظفر، ومعه عبد الله بن مسعود ومعاذ بن جبل وناس من أصحابه فأمر رسول الله ﷺ قارئاً فقرأ حتى^(٦) انتهى إلى هذه الآية ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ بكى رسول الله ﷺ حتى اضطرب لحياة وجنابه، وقال يا رب هذا شهدت على من أنا^(٨) بين ظهريه فكيف بمن^(٩) لم أراه؟^(١٠).

- قوله عز وجل^(١١) ﴿يومئذ﴾ يعني يوم إذ ذاك، يعني يوم القيامة، وهو إذا جئنا من كل أمة بشهيد ﴿يود الذين كفروا^(١٢)﴾ يتمنون ﴿وعصوا^(١٣) الرسول﴾ في الدنيا. و«الواو» ها هنا: للحال التي كانوا عليها من معصية الرسول في الدنيا.

﴿لو تسوي بهم الأرض﴾ قال قتادة^(١٤): ودوا لو تخرقت بهم الأرض فساخوا فيها. وقال الزجاج^(١٥): يودون أنهم كانوا والأرض سواء. وقال ابن الأنباري^(١٦): ودوا^(١٧) أنهم يستون مع تراب الأرض ويدخلون في جملتها.

(١) في (د) الحجازي، وهو: الفضيل بن الحسين أبو كامل الجحدري البصري سمع حماد بن زيد وأبا عوانة وعبد الواحد بن زياد وعنه مسلم توفي سنة ٢٣٧ هـ. (الجمع ٤١٤/٢، ٤١٥ وتهذيب التهذيب ٨/٢٩٠ - ٢٩١).

(٢) فضيل بن سليمان سمع موسى بن عقبة وعمرو بن أبي عمرو ومسلم بن أبي مريم وأبا حازم بن سلمة وعنه محمد بن أبي بكر وأحمد بن المقدام وابن المديني وغيرهم وحديثه في الكتب الستة وهو صدوق، قال أبو حاتم: ليس بالقوي وقال ابن معين: ليس بثقة (كتاب الجمع ٤١٤/٢ والميزان ٣/٣٦١).

(٣) يونس بن محمد بن فضالة الأنصاري ثم الظفري أبو محمد من الأنصار ثم من الأوس بعد في أهل المدينة (أسد الغابة ٥/٥٣٠، والطبراني في الكبير ٣/٢٤٤).

(٤) محمد بن فضالة الأنصاري الظفري صحابي جليل، ويقال: محمد بن أنس بن فضالة ولأبيه صحبة ولجده أيضاً، روى فضيل بن سليمان عن يونس بن محمد بن فضالة: «أن رسول الله ﷺ أناهم...» الحديث (أسد الغابة ٥/٨٠ - ٨١ والطبراني في الكبير ١٩/٢٤٣).

(٥) فضالة الأنصاري ثم الظفري صحابي جليل (أسد لغابة ٤/٣٦٢).

(٦) في (هـ) ممن صحب رسول الله ﷺ أناهم في بني ظفر.

(٧) في (د) حتى إذا.

(٨) في (هـ) إنما بين. (٩) في (د) من لم أراه.

(١٠) الحديث: رواه الطبري في الكبير (١٩/٢٤٣ - ٢٤٤)، ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة النساء - «رواه الطبراني ورجاله ثقات» (٤/٧). وابن كثير ١/٤٩٨ - كلهم من حديث محمد بن فضالة. وانظر الدرر ٢/١٦٣ «أخرجه ابن أبي حاتم، والبغوي في معجمه، والطبراني بسند حسن عن محمد بن فضالة الأنصاري وكان من صحب النبي ﷺ».

(١١) في غير (أ) قوله.

(١٢) في (ج) يومئذ يود..

(١٣) في (د) وعصوا وجئنا بك على هؤلاء شهيداً يوم يود الذين كفروا يتمنون وعصوا الرسول أي في الدنيا.

(١٤) انظر الدرر ٢/١٦٤ وفتح القدير ١/٤٦٨ كلاهما عن قتادة، والبغوي ١/٥٢٩ عن قتادة وأبي عبيدة.

(١٥) انظر الزجاج ٢/٥٦.

(١٦) انظر غريب القرآن ١٢٧ ومجاز القرآن ١/١٢٨ والطبري ٨/٣٧٢ والبحر ٣/٢٥٣.

(١٧) في (د) يودون.

وقرأ نافع «تسوى»^(١) من التسوي، يقال: تسوى فتسوى، والمعنى: تسوى فأدغم التاء في السين لقربه منها. وحذف حمزة^(٣) التاء، ولم يدغمها فقرأ «تسوى» - مفتوحة^(٤) التاء خفيفة السين^(٥).

وقوله^(٦) ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ إستئناف كلام في الإخبار عن الكفار، أنهم^(٧) لا يكتُمون الله حديثاً في القيامة لأن ما عملوه ظاهر^(٨) عند الله لا يقدرّون على كتمانته.

وقال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير: هذا حين يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم فحينئذ لا يكتُمون الله حديثاً.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

- قوله جل جلاله^(٩) ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ قال المفسرون^(١٠): صنع عبد الرحمن بن عوف طعاماً ودعا أناساً من أصحاب محمد^(١١) ﷺ فطعموا وشربوا، وحضرت^(١٢) صلاة المغرب فتقدم بعض القوم فصلى بهم المغرب فقرأ ﴿قل يا أيها الكافرون﴾^(١٣) فلم يقمها^(١٤)، فأنزل الله تعالى ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ أي: لا تصلوا إذا كنتم سكارى.^(١٥)

(١) في (أ) لو تسرى، في (د) يتسوى.

(٢) مكررة في (أ).

(٣) في (ج) همزة وحرف التاء وفي (د) حره.

(٤) في (د) مفتوحاً لها.

(٥) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم (تسوى) - بضم التاء على ما لم يسم فاعله وحجتهم: أن المعنى يود الذين كفروا أن يجعلهم الله تراباً فيسوي بهم الأرض كما فعل بالبهائم ثم رد إلى ما لم يسم فاعله، وقرأ نافع وابن عامر (تسوى) - بتشديد السين والواو - والأصل تتسوى ثم أدغمت التاء في السين أي يودون لو صاروا تراباً فكانوا سواءهم والأرض. وقرأ حمزة والكسائي (تسوى) بفتح التاء وتخفيف السين - أسند الفعل إلى الأرض (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٣ - ٢٠٤ والسبعة ٢٣٤ والنشر ٢٤٩/٢ والتبيان ٣٥٩/١ - ٣٦٠ والأخفش ٤٤٧/١ والحجة لابن خالويه ١٢٤ والتبيان ٢٥٤/١ - ٢٥٥).

(٦) في (د) قوله.

(٨) في (د) ظاهراً.

(٩) في (ج، هـ) وأنهم.

(١٠) في (ج، هـ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(١١) انظر تفسير الثوري ٩٦، والزجاج ٥٦/٢ وكنز العمال ٣٨٦/٢ والدر ١٦٤/٢ - ١٦٥ عن علي وعكرمة وابن كثير ٥٠٠/١، والمستدرک - كتاب التفسير «وصححه» ٣٠٧/٢ والترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء رقم ٥٠١٦ «حسن غريب صحيح» ٣٠٥/٤ وأسباب النزول للسيوطي ٧٥ - ٧٦ وللواحدي ١١٢ - ١١٣ والطبري ٣٧٦/٨ عن علي. والرازي ١٠٧/١٠ وأحكام القرآن لابن العربي ٤٣٣/١ عن علي.

(١١) في (د، هـ) رسول الله.

(١٢) في (د) فلم يتمها.

(١٤) في (د) فلم يتمها.

(١٣) المراد سورة الكافرون.

(١٥) في (هـ) (لا تقربوا الصلوة).

﴿حتى تعلموا ما تقولون﴾ قال ابن عباس^(١): يريد ما تقرأون وتثبتوا حدود الصلاة وتكبيرها وخشوعها. فكان المسلمون بعد نزول هذه الآية يجتنبون السكر والشراب أوقات الصلاة^(٢) فإذا صلوا العشاء شربوها^(٣).

وقوله^(٤) ﴿ولا جنباً﴾ «الجنب» الذي يجب عليه الغسل لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع يقال: جنب الرجل يجب جنباً وجنابة، فهو جنب وأجنب مثله^(٥).

﴿إلا عابري سبيل﴾ «العابر» فاعل من العبور وهو قطع الطريق يقال: عبرت النهر والطريق عبوراً، إذا قطعت من هذا الجانب إلى الجانب الآخر^(٦).

روى^(٧) الليث عن يزيد بن أبي حبيب^(٨): أن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد فتصيبهم جنابة ولا ماء عندهم، فيريدون^(٩) الماء ولا يجدون ممراً إلا في المسجد فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قال عطاء بن يسار عن ابن عباس^(١٠) في قوله ﴿إلا عابري سبيل﴾ لا تقرب المسجد وأنت جنب إلا أن يكون طريقك فيه فتمر ماراً ولا تجلس^(١١) وقال سعيد بن جبيرة^(١٢): الجنب يمر في المسجد ولا يجلس فيه، وهذا قول سعيد بن المسيب والحسن والضحاك وعكرمة والزهري ومذهب الشافعي - وعند هؤلاء: يجوز للجنب المرور بالمسجد إذا كان طريقه إلى الماء.

ومعنى الآية: نهى الجنب عن دخول المسجد حتى يغتسل وهو قوله ﴿حتى تغتسلوا﴾ إلا إذا كان ماراً بالمسجد.

وقوله^(١٣) ﴿وإن كنتم مرضى﴾ جمع مريض، وعُني به: المريض الذي يضره مس الماء كصاحب الجدري^(١٤) والجروح والحروق، ومن يتضرر باستعمال الماء.

(١) انظر البحر ٢٥٦/٣ عن ابن عباس والثوري بنحوه، والدر ١٦٥/٢ عن سعيد بن جبيرة بنحوه.

(٢) في (ح) الصلوات.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ٥٠٠/١ عن قتادة والوجيز للواحد ١٥٢/١.

(٤) في (د) قوله.

(٥) انظر التبيان ٣٦١/١ وفتح القدير ٤٦٨/١ والمصباح المنير (جنب).

(٦) انظر اللسان/ عبر والمصباح المنير/ عبر.

(٧) في (أ) وروى.

(٨) انظر تفسير الطبري ٣٨٤/٨ وابن كثير ٥٠١/١ والدر ١٦٦/٢ كلها عن يزيد أبي حبيب.

(٩) في (د) فيردون.

(١٠) في (أ) قال عطاء بن يسار في قوله وفي (ج) في هذه الآية وفي (د) قال عطاء عن ابن عباس.

(١١) انظر تفسير مجاهد ١٥٨ والطبري ٣٨٢/٨ وابن كثير ٥٠١/١ كلاهما عن عطاء عن ابن عباس والدر ١٦٦/٢ عن عطاء ومجاز القرآن ١٢٨/١.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٣٨٢/٨ عن سعيد بن جبيرة وابن عباس والحسن وعكرمة والزهري وغيرهم، والدر ١٦٦/٢، وابن كثير ٥٠١/١ كلاهما عن ابن عباس وأبي عبيدة وعطاء وابن مسعود وأنس وجابر، ٥٠٢/١ عن الأئمة الثلاثة مالك وأبي حنيفة والشافعي.

(١٣) في (د) قوله وإن كنتم مرضى جمع مرض.

(١٤) «والجدري والجُدري» - بضم الجيم وفتح الدال وبفتحهما - لغتان: قروح في البدن وتنقط عن الجلد ممتلئة ماء ثم تنتفخ (اللسان/ جدر، والمصباح المنير/ جدر).

﴿أو على سفر﴾ المسافر إذا أعوزه الماء تيمم، طال سفره أو قصر لهذه الآية^(١). قوله^(٢) ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ يعني الذي أحدث بالتبرز إلى الغائط وهو المطمئن من الأرض^(٣)، وكانوا يتبرزون هناك ليغيبوا عن أعين الناس، ثم قيل للحدث غائط^(٤)، إذا كان سبباً له.

وقوله^(٥) ﴿أو لامستم النساء﴾ وقرئ «لمستم»^(٥).

فمعنى «اللمس» في اللغة: طلب الشيء باليد ها هنا وها هنا، قال لبيد:

يلمس الأحلاس في منزله بيديه كاليهودي المصل^(٦)

واختلف المفسرون في «اللمس» المذكور ها هنا على قولين:

أحدهما: أن المراد به الجماع وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة، وهؤلاء لا يحكمون بانتقاض الطهر باللمس، وهو مذهب الكوفيين^(٧).

والقول الثاني: أن المراد باللمس ها هنا: التقاء البشريتين سواء كان بجماع أو غيره، وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي وإبراهيم ومنصور ومذهب الشافعي وهؤلاء يوجبون الطهارة على من أفضى بشيء من بدنه إلى عضو من أعضاء المرأة^(٨).

وهذا القول أولى، لأن حقيقة اللمس في اللغة باليد، وحمل الآية على الحقيقة أولى.

وقوله^(٩) ﴿فتيمموا صعيداً طيباً﴾ قال ابن عباس: فتعمدوا الأرض وتربثها^(١٠). والمراد بـ «التيمم» ها هنا:

(١) قال ابن كثير «والسفر معروف ولا فرق فيه بين الطويل والقصير» (تفسير ابن كثير ٥٠٢/١) وقال أبو حيان «وظاهر قوله تعالى (أو على سفر) مطلق السفر فلو لم يجد الماء في الحضر جازله التيمم عند مالك وأبي حنيفة ومحمد» (البحر ٢٥٨/٣).

(٢) في (ج، هـ) وقوله.

(٣) انظر معنى «الغائط» في غريب الحديث ١٥٦/١ وابن كثير ٥٠٢/١ والدرر ١٦٦/٢ عن مجاهد وفتح القدير ٤٧٠١.

(٤) في (ج) غائطاً، وفي (هـ) إذا كان.

(٥) قرأ حمزة والكسائي (لمستم) - بغير ألف - جعلاً الفعل للرجال دون النساء وحجتهم: أن اللمس ما دون الجماع كالقبلية والغمزة.

وقرأ الباقر - بالألف - (لامستم) أي: جامعتم والملامسة لا تكون إلا من اثنين وحجتهم ما روي في التفسير بمعنى الجماع.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٤ - ٢٠٦ والسبعة ٢٣٤، والنشر ٢٠٢/٢، والتبيان ٣٦١/١ والحجة لابن خالويه ١٢٤).

(٦) انظر البيت في ديوانه ص ١٢٤ والخزانة ٣٦٨/٣، والدرر ١٦٧/٢. ومعنى يلمس: يطلب والأحلاس: جمع حلس وهو كساء رقيق يوضع على ظهر البعير، ومنزله: مكان نزوله، والمصل: المصلي، يعني: أنه لا يعقل من غلبة النعاس فهو يطلب الأحلاس بيديه مائلاً كأنه يهودي يصلي على شق وجهه (والبيت من بحر الرمل).

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٧٠ ومجاهد ١٥٩، وفتح الباري ٢١٩/٨، والدرر ١٦٦/٢ عن علي وابن عباس ١٦٧/٢ عن الحسن، ومجاز القرآن ١٢٨/١، وابن كثير ٥٠٢/١ عن ابن عباس ومجاهد وعلي وأبي بن كعب وطاووس والحسن وغيرهم.

(٨) انظر الدرر ١٦٦/٢ - ١٦٧ عن ابن مسعود وابن عمرو والشافعي ومحمد بن سيرين وعبيدة والشعبي، وغرائب النيسابوري ٥٨/٥ عن ابن عمر وابن مسعود والشعبي وإبراهيم والشافعي، والحجة لأبي زرعة ٢٠٤ عن ابن عمر، والطبراني في الكبير ٢٨٦/٩ عن ابن مسعود، وابن كثير ٥٠٣/١ عن ابن مسعود وابن عمر والشعبي وإبراهيم وزيد بن أسلم والشافعي والمشهور عن أحمد.

ثم عقب ابن كثير بقوله «قال ابن جرير» وأولى القولين - في ذلك بالصواب - قول من قال: عنى الله بقوله (أو لامستم النساء) الجماع دون غيره من معاني المس والصحة الخبر عن رسول الله ﷺ «أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ». (انظر رأي ابن جرير في تفسيره ٣٩٦/٨).

(٩) في (د) قوله. (١٠) انظر تفسير ابن عباس ٧١ وفتح الباري ٢١٩/٨ وابن كثير ٥٠٤/١ عن ابن عباس والدرر ١٦٧/٢ عن الثوري.

التمسح بالتراب، وذكرنا معناه في اللغة في سورة البقرة^(١) وأما «الصعيد» فقال أبو عبيدة والفراء^(٢): الصعيد: التراب. وقال ابن الأعرابي^(٣): الصعيد: الأرض بعينها، وقال الزجاج^(٤): الصعيد: وجه الأرض، وقال الشافعي^(٥): لا يقع اسم صعيد إلا على تراب ذي غبار.

و«الطيب من الأرض»: اسم لما ينبت، بدليل قوله ﴿والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه﴾^(٦).

وقوله^(٧) ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ قال ابن عباس^(٨): تضرب بكفيك^(٩) على وجه الأرض، ثم تردهما إلى وجهك، ثم تضرب الثانية بكفيك فتمسح^(١٠) واحدة بالأخرى إلى المرفقين.

والتيمن من خصائص هذه الأمة ومما أكرمهم الله تعالى به، وأما ابتداء التيمم، فهو ما أخبرنا أبو منصور بن طاهر التيمي، أخبرنا أبو عبد الله بن يزيد الجوزي، حدثنا علي بن الحسن الصفار^(١١)، حدثنا يحيى بن يحيى، قال: قرأت على مالك بن أنس عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه:

«عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء^(١٢)، - أو بذات الجيش - انقطع عقد لي، فأقام رسول الله ﷺ، على التماسه وأقام الناس معه - وليسوا على ماء، وليس معهم ماء - فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا: ألا ترى ما صنعت عائشة؟ أقامت^(١٣) برسول الله ﷺ وبالناس معه وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، قالت: فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ رأسه على فخذي قد نام فقال: أحبست رسول الله ﷺ والناس معه، وليسوا على ماء وليس معهم ماء؟ قالت: فعاتبني أبو بكر، وجعل يطعن بيده في خاصرتي^(١٤) فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي، فقام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء، فأنزل الله آية التيمم، فتييموا.

فقال أسيد بن حضير^(١٥) - وهو أحد النقباء - ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر، فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد».

(١) انظر ذلك عند تفسير الآية ٢٦٧ / البقرة.

(٢) انظر مجاز القرآن ١/١٢٨، ٣٩٣ والزاهر ٢/٨٣ عن أبي عبيدة، والفراء ١/٢٧٠، ١٣٤٢، وغريب القرآن ١٢٧، والدرر ٢/١٦٧ عن عمرو بن قيس الملائي.

(٣) انظر فتح القدير ١/٤٧٢ عن ابن الأعرابي وغيره.

(٤) انظر الزجاج ٢/٥٨ وفتح الباري ٨/٢٠٢ والزاهر ١/١٣٥.

(٥) انظر تفسير ابن كثير ١/٥٠٤، وفتح القدير ١/٤٧٢ كلاهما عن الشافعي، والطبري ٨/٤٠٨.

(٦) سورة الأعراف/٥٨.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧١ بنحوه والزجاج ٢/٥٨ وابن كثير ١/٥٠٤ وشرح معاني الآثار ١/١١٠.

(٩) في (د) بكفيه.

(١١) علي بن الحسن الصفار روى عن وكيع بن الجراح وغيره قال ابن معين وغيره: ثقة قلت: هو المتهم بحديث «من حفظ على أمتي أربعين حديثاً» (الميزان ٣/١٢١).

(١٢) «والبيداء: الفلاة، والمفازة المستوية يجري فيها الخيل» (اللسان/ بيد).

(١٤) «الخصر: وسط الإنسان وجمعه: خصور والخصران والخاصرتان: ما بين الحرقفة والقصيرى وهو المستدق فوق الوركين» (المصباح المنير/ خصر، واللسان/ خصر).

(١٥) أسيد بن الحضير بن سماك بن عتيك الأوسي أبو يحيى صحابي كان شريفاً في الجاهلية والإسلام مقدماً في قبيلته الأوس من أهل المدينة شهد العقبة الثانية وكان أحد النقباء الاثني عشر توفي سنة ٢٠ هـ (الأعلام ١/٣٣٠).

رواه مسلم عن يحيى بن يحيى، ورواه البخاري عن إسماعيل بن أبي أويس^(١)، كلاهما عن مالك^(٢).
وأخبرنا أبو منصور، أخبرنا القاسم بن غانم بن حمويه، حدثنا محمد بن إبراهيم بن سعيد، حدثنا مسلم^(٣)،
حدثنا عبد الرزاق، حدثنا الثوري، عن خالد الحذاء^(٤)، عن أبي قلابة، عن عمرو بن بجدان^(٥) عن أبي ذر قال:
قال رسول الله ﷺ: «التيتم طهور المسلم ولو إلى عشر سنين، فإذا وجدت الماء فأمسسه بشرتك فإنه
طهور»^(٦).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ۚ

- قوله عز وجل^(٧) ﴿ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب﴾ قال ابن عباس^(٨) يعني اليهود ﴿يشترون
الضلالة﴾ قال الزجاج^(٩): يؤثرون^(١٠) التكذيب بالنبي^(١١)، ﷺ ليأخذوا على ذلك الرشى^(١٢) ﴿ويريدون أن تضلوا
السبيل﴾ أي: تضلوا طريق الهدى.

- ﴿والله أعلم بأعدائكم﴾ أي: أعرف بهم فهو يعلمكم ما هم عليه ﴿وكفى بالله ولياً﴾ أي: كفى الله ولياً
لكم. و«الياء»: زائدة للتوكيد.

(١) إسماعيل بن أبي أويس - واسمه عبد الله - بن عبد الله بن أويس بن مالك بن عامر أبو عبد الله بن أبي أويس الأصبحي المدني ابن أخت
مالك بن أنس سمع مالكا وأخاه عبد الحميد وعنه البخاري ومسلم توفي سنة ٢٢٦ هـ (كتاب الجمع ١/٢٥ - ٢٦).

(٢) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الحيض - باب التيمم (١/١٥٨). والبخاري في الصحيح - كتاب التيمم - الباب الأول
(١/٦٩ - ٧٠) وفي كتاب بدء الخلق - باب فضل أبي بكر (٢/٢٩١ - ٢٩٢) كلاهما من حديث عائشة

(٣) هو الإمام أبو الحجاج القشيري.

(٤) خالد بن مهرا بن الحذاء البصري المجاشعي مولاهم - ويقال القرشي ويقال مولى بني عامر - من بني مجاشع سمع أبا قلابة عبد الله بن
زيد وسيار بن سلامة أبا المنهال وحفصة بنت سيرين وعكرمة والوليد بن مسلم وعنه الثوري وشعبة وهشيم وغيرهم توفي سنة ١٤٢ هـ
(كتاب الجمع ١/١٢٠ - ١٢١).

(٥) عمرو بن بجدان العامري ذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي: بصري تابعي ثقة وقال ابن القطان لا يعرف وقال الذهبي:
عمرو بن بجدان عن أبي ذر مرفوعاً «الصعيد وضوء المسلم...» الحديث، حسنه الترمذي - روى عنه أبو قلابة وقد وثق عمرو مع
جهالته (تهذيب التهذيب ٧/٨ والميزان ٣/٢٤٧).

(٦) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الطهارة - باب ما جاء في التيمم للجنب رقم ١٢٤ «حسن صحيح» (١/٨١). والدارقطني - كتاب
الطهارة - باب في جواز التيمم لمن لم يجد الماء سنين كثيرة أرقام من ١ - ٦ (١/١٨٦ - ١٨٧). وزوائد البزار - كتاب الطهارة - باب
التيمم - رقم ٣١٠ (١/١٥٧). وعلل الحديث للرازي ١/١١ وصححه بسنده المذكور، ومسنده أحمد ٥/١٨٠، والمستدرک - كتاب
الطهارة «هذا حديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه» (١/١٧٧). كلهم من حديث أبي ذر بالفاظ متقاربة.

(٧) في غير (أ) قوله تعالى.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧١ والطبري ٨/٤٢٧ - ٤٢٨ عن قتادة وعكرمة وابن عباس والدر ٢/١٦٥٨ عن ابن عباس وعكرمة.

(٩) انظر الزجاج ٢/٥٩ وغرائب النيسابوري ٥/٦٠ عن الزجاج.

(١٠) في (هـ) يورثون.

(١١) في (د) لمحمد ﷺ.

(١٢) في (د) الرشا ويريدون أن تضل.

ومعنى الآية: أن ولاية الله ونصرته إياكم تغنيكم عن غيره من هؤلاء اليهود ومن جرى مجراهم ممن تطمعون في نصرته.

قال الزجاج^(١): أعلمهم الله تعالى أن عداوة اليهود وغيرهم من الكفار لا تضرهم شيئاً، إذ ضمن لهم النصر والولاية في قوله ﴿وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً﴾.

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيًّا بِالسِّنِّهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ

- قوله جل جلاله^(٢) ﴿من الذين هادوا يحرفون الكلم﴾ أي: قوم أو فريق يحرفون الكلم، وهو جمع الكلمة^(٣).

قال الكلبي ومقاتل: هم اليهود يغيرون صفة محمد ﷺ وزمانه ونبوته في كتابهم^(٤) ﴿ويقولون سمعنا﴾ قولك ﴿وعصينا﴾ أمرك ﴿واسمع غير مسمع﴾ كانوا يقولون للنبي ﷺ: اسمع، ويقولون في أنفسهم لا سمعت^(٥).

وقوله ﴿وراعنا﴾^(٦) ذكرنا في سورة البقرة: أن هذا كان سباً بلغتهم^(٧). ومعنى^(٨) ﴿لياً بالسنتهم﴾ أي: قلباً للكلام بها، وهو أنهم كانوا يحرفون «راعناً» عن طريق^(٩) المراعاة إلى السب بالرعونة.

﴿ولولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا﴾ مكان قولهم سمعنا وعصينا ﴿واسمع﴾^(١٠) وأنظرنا﴾ بدل راعنا ﴿لكان خيراً لهم﴾ عند الله ﴿وأقوم﴾ أي: أعدل وأصوب ﴿ولكن لعنهم الله﴾ أي: أبعدهم الله عن رحمته مجازاة لهم ﴿بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ يعني بـ «القليل» عبد الله بن سلام وأصحابه^(١١).

وقال السدي: «القليل» قولهم: الله ربنا والجنة حق، والنار حق، فهذا قليل من إيمانهم^(١٢). قال الزجاج^(١٣): والتقدير على هذا القول: فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً لا يجب أن يسموا مؤمنين.

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ١/٤٦٧ - ٤٦٨ عند تفسير قوله تعالى (لن يضروكم إلا أذى) من الآية ١١١ من سورة آل عمران، وانظر أيضاً عند تفسير قوله (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً) من الآية ١٢٠.

(٢) في غير (أ) قوله.

(٣) في (ح) الكلم وانظر مجاز القرآن ١/١٢٩.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧١ والرازي ١٠/١١٧٧.

(٥) انظر الزجاج ٢/٦١ وغريب القرآن ١٢٨ والتبيان ١/٣٦٣، والطبري ٨/٤٣٤، وابن كثير ١/٥٠٧ والدرر ٢/١٦٨ كلها عن ابن عباس.

(٦) في (د) قوله راعنا ذكرناه في سورة البقرة.

(٧) انظر ذلك عند تفسير الآية ١٠٤ من سورة البقرة.

(٨) في (د) وقوله.

(٩) في (ج، هـ) من طريق.

(١٠) في (د) وعصينا (واسمع).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧١ وابن كثير ١/١٢٣ عن قتادة.

(١٢) انظر البحر ٣/٢٦٤ وفتح القدير ١/٤٧٥ وابن كثير ١/١٢٤ والطبري ٢/٣٣١ ورجحه الرازي ١٠/١٢٠ ورجحه أبو علي الفارسي.

(١٣) انظر الزجاج ٢/٦١ والتبيان ١/٢٥٧ وغرائب النيسابوري ٥/٦٣ والطبري ٨/٤٣٩ عن قتادة.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ ؕ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزُكُّونَ أَنفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزُكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٤٩﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْرَءُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾ فَمِنْهُمْ مَّن ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿يا أيها الذين أوتوا الكتاب﴾ يخاطب اليهود ﴿ءامنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم﴾ يعني القرآن ﴿من قبل أن نطمس وجوهاً﴾.

«الطمس»: المحو، يقال: طمسته طمس، أي: درس (٢).

قال ابن عباس (٣): نجعلها كخف البعير، أو كحافر الفرس، على معنى: نمحو ما فيها من عين وفم وأنف وحاجب.

﴿فتردها على أدبارها﴾ قال قتادة (٤): نحول وجوههم قبل ظهورهم.

يقال: لما نزلت هذه الآية أتى عبد الله بن سلام رسول الله ﷺ قبل أن يأتي أهله وأسلم (٥) وقال: يا رسول الله! ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفائي (٦).

وقال النخعي: أقبل كعب (٧) من اليمن يحج بيت المقدس، فذهب إليه، فبينما هو فيه سمع رجلاً من المهاجرين

(١) في غير (أ) قوله.

(٢) انظر اللسان/ طمس، والمصباح المنير/ طمس، ومفردات الراغب/ طمس، ومجاز القرآن ١٢٩/١ والبحر ٣/٢٦٥ - ٢٦٦.

(٣) انظر البحر ٣/٢٦٧ والبغوي ١/٥٤٢ كلاهما عن ابن عباس وغريب القرآن ١٢٨، والطبري ٨/٤٤٤.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧١ بنحوه، والطبري ٨/٤٤٠ - ٤٤١ وابن كثير ١/٥٠٧ كلاهما عن ابن عباس وفتاوى العوفي، والفراء ١/٢٧٢ وفتح القدير.

(٥) في (د) فأسلم.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٧١ وغرائب النيسابوري ٥/٦٤.

(٧) كعب الأحبار: كعب بن ماتع بن ذي هجن الحميري، أبو إسحاق تابعي كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود وأسلم في زمن أبي بكر و قدم المدينة في دولة عمر وأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الغابرة توفي سنة ٣٢ هـ عن مائة وأربع سنين. (الأعلام ٦/٨٥).

يقراً في جوف الليل هذه الآية، فأتى عمر رضي الله عنه فأسلم. ويروى أن عمر قرأ هذه الآية عليه، فقال كعب: يا رب آمنت، يا رب، أسلمت، مخافة أن يصيبه هذا الوعيد^(١).

وقوله^(٢) ﴿أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ أي: نمسخهم قرده، كما فعلنا بأوائلهم^(٣). ﴿وكان أمر الله مفعولاً﴾ قال ابن عباس: لا راد لحكمه، ولا ناقض لأمره^(٤).

- قوله عز وجل^(٥) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...﴾ الآية: هذه الآية دليل قاطع في مسألتين كبيرتين من الأصول:

إحديهما^(٦): أن من ارتكب الكبائر من المسلمين إذا مات على الإيمان لم يخلده الله في النار، وإنما يخلد المشرك في النار دون المسلم. والثانية: أن الله تعالى وعد المغفرة لما دون الشرك فيعفو عن من يشاء ويغفر لمن يشاء، لا حجر عليه في شيء من ذلك ولا حكم عليه لأحد، تكديماً للقدرية حيث قالوا: لا يجوز أن يغفر الكبيرة ويعفو عن المعاصي^(٧).

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد الزمجاري، أخبرنا محمد بن أحمد بن يعقوب المفيد^(٨) حدثنا أحمد بن عبد الرحمن السقطي^(٩) حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا إسرائيل، عن ثوير^(١٠)، عن أبيه^(١١) عن علي رضي الله عنه، قال: ما في القرآن آية أرجى عندي من هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١٢).

أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد التميمي، أخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ حدثنا محمد بن

(١) انظر تفسير الطبري ٤٤٦/٨ وابن كثير ٥٠٨/١ والدر ١٦٨/٢-١٦٩ كلها عن إبراهيم.

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر تفسير الطبري ٤٤٧/٨ - ٤٤٨ عن قتادة والحسن والسدي.

(٤) انظر تفسير الرازي ١٢٣/١٠ عن ابن عباس والخازن ٥٤٣/١ وغرائب النيسابوري ٦٤/٥، والوجيز ١٥٣/١.

(٥) في (د) قوله وفي (هـ) قوله تعالى.

(٦) في (ج، د) إحداهما. وكل صواب.

(٧) انظر في ذلك فتح القدير ٤٧٥/١ - ٤٧٦ والوجيز للواحد ١٥٣/١.

(٨) محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب أبو بكر المفيد ولد سنة ٢٨٤ هـ وكان من الحفاظ وسافر الكثير وحدث عن أبي يعلى الموصلي

وأحمد بن عبد الرحمن السقطي وعفان وروى من أكبر وعن أشياخ مجهولين توفي سنة ٣٧٨ هـ (المنتظم ١٤٤/٧ - ١٤٥).

(٩) أحمد بن عبد الرحمن السقطي أبو العباس روى عن يزيد بن هارون وعنه أبو بكر المفيد قال الذهبي: شيخ لا يعرف إلا من جهة المفيد

(تاريخ بغداد ٣٤٤/٤ والميزان ١١٦/١).

(١٠) ثوير بن أبي فاختة - سعيد بن علاقة الهاشمي أبو الجهم الكوفي مولى أم هانئ روى عن أبيه وابن عمرو وزيد بن أرقم وابن الزبير

ومجاهد وغيرهم وعنه الأعمش وإسرائيل والثوري وغيرهم قال عمرو بن علي: كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عنه وكان سفيان

يحدث عنه وقال أبو حاتم: ضعيف وقال الدارقطني: متروك. (تهذيب التهذيب ٣٦/٢).

(١١) سعيد بن علاقة أبو فاختة الهاشمي مولى أم هانئ قدم الشام وروى عن علي وأم هانئ وعائشة وابن مسعود وغيرهم وعنه ابنه ثوير

وغيره قال العجلي والدارقطني: ثقة وذكره ابن حبان في الثقات شهد مع علي مشاهداً (تهذيب التهذيب ٧٠/٤ - ٧١).

(١٢) رواه الترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء - عن علي رضي الله عنه (٣١٣/٤). والبحر ٢٦٩/٣، والدر ١٦٩/٢ «رواه الفريابي

والترمذي وحسنه» وفتح القدير ٤٧٦/١ كلها عن علي رضي الله عنه.

عبد الله بن رسته^(١)، حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حرب بن سريج^(٢) حدثنا أيوب السخيتاني، عن نافع، عن ابن عمر قال:

كنا نمسك عن الاستغفار لأهل الكباثر حتى سمعنا نبينا ﷺ يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

وقال النبي ﷺ «إني ادخرت شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي». فأمسكنا عن كثير مما كان في أنفسنا ورجونا^(٣).

أخبرنا عمرو بن أبي عمرو المزكي، أخبرنا محمد بن مكي، أخبرنا محمد بن يوسف، أخبرنا محمد بن إسماعيل^(٤)، حدثنا موسى بن إسماعيل^(٥)، حدثنا مهدي بن ميمون^(٦)، حدثنا واصل الأحذب^(٧)، عن المعروور بن سويد^(٨)، عن أبي ذر قال:

قال رسول الله ﷺ: «أتاني آت من ربي فأخبرني - أو قال بشرني - أنه^(٩) من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال وإن زنى وإن سرق^(١٠)».

(١) الحافظ المحدث الصدوق أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن رسته بن الحسن بن عمرو بن زيد الضبي المدني من كبراء أصحابنا كتب الكثير وروى عن شيبان بن فروخ وغيره وعن الطبراني وأبو الشيخ وآخرون توفي سنة ٣٠١ هـ. (سير الأعلام ١٤/١٦٣، وتاريخ الإسلام جزء من سنة ١٠٣ - ٣١٣ ص ٤٩).

(٢) حرب بن سريج - بالسین المهمله والجيم المعجمة - المنقري البصري البزار أبو سفيان روى عن ابن أبي مليكة وأيوب السخيتاني وثقه ابن معين ولينه غيره، قال ابن عدي في حديثه غرائب أرجو أنه لا بأس به وقال ابن حبان يخطيء كثيراً توفي سنة ١٦٢ هـ. (شذرات ٢٥٦/١، والميزان ١/٤٦٩ - ٤٧٠، وعمدة القوي والضعيف ص ٩).

(٣) الحديث: رواه الترمذي - كتاب صفة القيامة - رقم ٢٥٥٢ «حسن صحيح غريب» ٤/٤٥ ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة النساء - «رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير حرب بن سريج وهو ثقة» عن ابن عمر (٥/٧). وفي كتاب البعث - باب الشفاعة - عن ابن عباس «بلفظه» (٣٧٨/١٠) وفي كتاب التوبة - باب الاستغفار لأهل الكباثر من المسلمين «رواه البزار وإسناده جيد» (٢١٠/١٠ - ٢١١). والميزان في ترجمة حرب بن سريج «يسنده ومثنه» (٤٦٩/١). والدرر ٢/١٦٩ وابن كثير ١/٥١١ وفتح الباري ١/٤٧٦ والطبري ٨/٤٥٠. والجامع الصغير ١/٤٠. ومسنند أحمد ٣/٢١٣. كلهم من حديث ابن عمر.

(٤) هو الإمام البخاري.

(٥) موسى بن إسماعيل أبو سلمة المنقري التبوذكي البصري الحافظ الحجة أحد الأعلام سمع من شعبة وحماد بن سلمة وعنه البخاري وأبو حاتم وابن الضريس قال ابن المديني: من لم يكتب عن أبي سلمة لم يكتب عن رجل. وقال أبو حاتم: لا أعلم بالبصرة ممن أدركنا أحسن حديثاً من أبي سلمة توفي سنة ٢٢٣ هـ (تذكرة الحفاظ ١/٣٩٤ - ٣٩٥).

(٦) مهدي بن ميمون المعولي الأزدي الحافظ أبو يحيى المعولي مولاهم البصري حدث عن ابن سيرين وأبي رجاء العطاردي والحسن البصري وواصل الأحذب وخلق وعنه أبو سلمة المنقري وغيره وثقه أحمد وشعبة توفي سنة ١٧٢ هـ.

(٧) واصل بن حيان الأحذب الأسدي الكوفي سمع المعروور بن سويد وأبا وائل وإبراهيم النخعي روى عنه شعبة ومهدي بن ميمون والثوري توفي سنة ١٢٠ هـ (الجمع ٢/٥٤٣).

(٨) المعروور بن سويد أبو أمية الأسدي الكوفي سمع أبا ذر وعبد الله بن مسعود - روى عنه الأعمش وواصل والمغيرة بن عبد الله الشكري وروى له البخاري ومسلم (الجمع ٢/٥١٧).

(٩) في جميع النسخ: أن من مات، والمثبت من صحيح البخاري.

(١٠) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله (٢١٥/١).

ومسلم - كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ١/٥٢. والترمذي: - كتاب الإيمان - باب افتراق هذه الأمة رقم ٢٧٨٢ (٤/١٣٦). ومسنند أحمد ٥/١٥٢. كلهم من حديث أبي ذر.

وقوله (١) ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً﴾ أي: اختلق ذنباً غير مغفور. قال الزجاج (٢): يقال: افترى فلان الكذب، إذا اعتمله واختلقه، وأصله من الفري وهو بمعنى القطع.

- قوله عز وجل (٣) ﴿ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم﴾ قال ابن عباس في رواية الكلبي (٤): نزلت في اليهود، أتوا بأطفالهم إلى النبي ﷺ فقالوا: يا محمد هل على هؤلاء من ذنب؟ فقال: لا، فقالوا: والله ما نحن إلا كهيتهم، ما عملناه (٥) بالنهار كفر عنا بالليل، وما عملناه (٦) بالليل كفر عنا بالنهار فكذبهم الله تعالى. ومعنى ﴿يزكون أنفسهم﴾: يزعمون أنهم أزكيا، وتفسير «التركية» قد مر (٧).

وقوله ﴿بل الله يزكي من يشاء﴾ يجعل من يشاء زاكياً، قال ابن عباس: يريد: أهل التوحيد (٨) ﴿ولا (٩) يظلمون فتيلاً﴾ قال ابن عباس: يريد (١٠) ولا ينقصون من الثواب قدر فتيل النواة، يريد: القشرة (١١) التي حول النواة فيما بينها وبين البسرة (١٢).

قال الفراء: «الفتيل»: ما فتلت بين أصبعيك من الوسخ، وهو قول السدي (١٣) وقال ابن السكيت (١٤): «القِطْمير»: القشرة الرقيقة على النواة، و«الفتيل»: ما كان في شق النواة، و«النقير»: النكتة في ظهر النواة. قال الأزهري (١٥): وهذه الأشياء كلها تضرب أمثالاً للشيء التافه الحقيق القدر أي: لا يظلمون قدرها، قال النابغة:

(١) في (د) قوله.

(٢) انظر الزجاج ٦٢/٢ ومجاز القرآن ١٢٩/١.

(٣) في غير (أ) قوله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧١ ومجاهد ١٦١ والزجاج ٦٢/٢ - ٦٣، وابن كثير ٥١١/١، عن مجاهد وابن عباس والسدي، والدر ١٧٠/٢ عن ابن عباس ومجاهد وأبي مالك وعكرمة والسدي والفراء ٢٧٢/١ وفتح القدير ٤٧٨/١، وغرائب النيسابوري ٦٦/٥ كلاهما عن ابن عباس وانظر أسباب النزول للواحدي ١١٤، وللسيوطي ٧٨.

(٥) في (ج)، وما، وفي (هـ) وما عملنا.

(٦) في (د)، هـ) وما عملنا.

(٧) في (د) وقد مر تفسير «التركية» وانظر تفسير الآيتين ١٢٩، ١٧٤ من سورة البقرة.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧١.

(٩) في (د) لا يظلمون.

(١٠) في (ح) قال: أي ولا... وفي (د) قال: لا..

(١١) في (د) القشر الذي.

(١٢) في (ح) التمرة. انظر الأثر: في تفسير ابن عباس ٧١، والطبري ٤٥٨/٨، والدر ١٧١/٢ كلها عن ابن عباس «والبسر: ما لَوَّن ولم ينضج وإذا نضج فقد أرطب، البسر: أوله طلع ثم خلال ثم بلع ثم بسر ثم رطب ثم تمر، الواحد بُسرة وجمعها بُسرات وبُسر» (اللسان/ بسر).

(١٣) انظر الفراء ٢٧٣/١ وتفسير ابن عباس ٧١، والطبري ٤٥٧/٨ - ٤٥٨ عن ابن عباس والسدي وابن كثير ٥١٢/١ والدر ١٧١/٢ وفتح القدير ٤٧٨/١ كلها عن ابن عباس، وغريب القرآن ١٢٩، والزجاج ٦٣/٢.

(١٤) انظر تفسير الرازي ١٢٧/١٠ واللسان/ قتل، نقر وغرائب النيسابوري ٦٦/٥ كلها عن ابن السكيت ومجاز القرآن ١٢٩/١ والزاهر ٣٥٨/١ وغريب القرآن ١١٩، وتفسير ابن عباس ٧١ ومجاهد ١٦١ والدر ١٧١/٢ عن ابن عباس ومجاهد وعطية وفتح القدير ٤٧٨/١ عن ابن عباس.

(١٥) انظر (اللسان/ قتل) عن أبي منصور والخازن ٥٤٥/١، والرازي ١٢٧/١٠.

يجمع الجيش ذا الألوفا ويغزو ثم لا يرزأ العدو فتيلاً^(١)

- قوله جل جلاله^(٢) ﴿انظر كيف يفترون على الله الكذب﴾ هذا تعجيب للنبي ﷺ وهي قولهم: يكفر عنا ما نعمله^(٣) ﴿وكفى به﴾ أي: كفى هو، يعني افتراءهم ﴿إثمًا مبینًا﴾ وتأويل هذا: تعظيم إثمهم.

- قوله عز وجل^(٤) ﴿ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب﴾ يعني: علماء اليهود الذين أعطوا علم أمر النبي ﷺ ﴿يؤمنون بالحبّ والطاغوت﴾ كل معبود من دون الله فهو حبت^(٥).

قال ابن عباس في رواية عطية: «الجبت»: الأصنام و«الطاغوت» تراجمة الأصنام الذين يكونون بين أيديهم يعبرون عنها الكذب ليضلوا الناس^(٦).

وفي رواية الوالبي «الجبت»: الكاهن، و«الطاغوت» الساحر^(٨). وقال الكلبي «الجبت» في هذه الآية: حيي بن أخطب و«الطاغوت» كعب بن الأشرف، سمي بذلك لإغوائهما الناس ولطاعة اليهود لهما في معصية الله تعالى^(٩).

وقوله ﴿ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً﴾ وذلك أن حيباً وكعباً لقياً قريشاً بالموسم فقال^(١٠) لهما المشركون: أنحن أهدى طريقاً أم محمد وأصحابه؟ فقالا: بل أنتم أهدى سبيلاً، وأقوم طريقاً وأحسن من الذين آمنوا ديناً، وهما يعلمان أنها كاذبان، حملهما على ذلك حسد محمد وأصحابه^(١١).

قال الزجاج^(١٢): وهذا دليل على معاندة اليهود لأنهم زعموا أن المشركين الذين لا يصدقون بشيء من الكتب وعبدوا الأصنام أهدى طريقاً من الذين يوافقونهم على كثير مما يصدقون به. ثم أنزل الله فيهم قوله:

- ﴿أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً﴾^(١٣) ناصرًا ينصره، ومانعاً من عذاب الله. ثم

وصفهم بالبخل فقال:

(١) انظر البيت في ديوان النابغة ص ١٣٥ في هجاء النعمان من قصيدته «وارث الصائغ الجبان» والدر ١٧١/٢ للنابغة برواية «ثم لا يرزأ الأعداي فتيلاً». يرزأ: يصيب بضمر، فتيلاً: شيئاً بقدر الفتيل يقول: إنه يجمع الجيش ألوفاً للغزو ولكنه لا يصيب من العدو شيئاً.

(٢) في غي (أ) قوله.

(٣) في (ح) نعلمه.

(٤) في (ج، هـ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٥) في (هـ) محمد ﷺ.

(٦) هذا قول الزجاج ٦٤/٢ وغريب القرآن ١٢٨ ومجاز القرآن ١٢٩/١ وابن كثير ٥١٢/١ عن مالك.

(٧) انظر تفسير الطبري ٤٦١/٨ والرازي ١٢٨/١٠ وابن كثير ٥١٢/١ والدر ١٧٢/٢ وفتح القدير ٤٧٩/١ كلها عن ابن عباس.

(٨) انظر تفسير الرازي ١٢٨/١٠ عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والطبري ٤٦٤/٨ عن سعيد بن جبيرة وفتح الباري ٢٠٢/٨ عن جابر والدر ١٧٢/٢ عن أبي العالية، والبحر ٢٧١/٣ والبغوي ٥٤٥/١ كلاهما عن ابن سيرين.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٧١ والدر ١٧٢/٢ وفتح القدير ٤٧٩/١ كلاهما عن ابن عباس والرازي ١٢٨/١٠ وغرائب النيسابوري ٦٧/٥ كلاهما عن الكلبي والزجاج ٦٤/٢، وغريب القرآن ١٢٨.

(١٠) في (ح) قال.

(١١) انظر تفسير الطبري ٤٦٦/٨ - ٤٦٩ عن ابن عباس وعكرمة والسدي ومجاهد، وأسباب النزول للواحدي ١١٤ - ١١٥، وللسيوطي ٧٨ وابن كثير ٥١٣/١ عن عكرمة وابن عباس، وفتح القدير ٤٧٨/١ - ٤٧٩ عن ابن عباس.

(١٢) انظر الزجاج ٦٤/٢. (١٣) في (د) أي ناصرًا.

- ﴿أَمْ لَهُمْ﴾ على معنى: بل ألهم ﴿نصيب من الملك﴾ وهذا استفهام معناه الإنكار، أي: ليس لهم ذلك.

وقوله^(٢) ﴿فَإِذَا لَا يَأْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ قال الفراء^(٣): هذا جواب لجزء مضمّر كأنك قلت: ولئن كان لهم نصيب لا يأتون الناس نقيراً إذاً.

قال الزجاج^(٤): وتأويل^(٥) «إذا»: إن كان الأمر كما جرى، أو كما ذكرت، يقول القائل: زيد يصير إليك فتقول: إذا أكرمه، أي: إن كان الأمر على ما تصف وقع إكرامه^(٦).

قال ابن عباس «النقير»: نقرة في ظهر^(٧) النواة، منها تنبت النخلة^(٨).

قال الزجاج^(٩): وذكر «النقير» ها هنا: تمثيل، المعنى لبخلوا بالقليل.

- قوله عز وجل^(١٠) ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ...﴾ الآية، حسدت اليهود محمداً ﷺ على ما أتاه الله^(١١) من النبوة، فقال الله تعالى ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ على معنى: بل أيحسدون^(١٢) الناس، يعني: محمد ﷺ^(١٣) وإنما جاز أن يقع عليه لفظ «الناس» وهو واحد، لأنه اجتمع عنده من خلال الخير ما يكون في جماعة ومثله قوله ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾^(١٤).

وقوله ﴿على ما أتاهم الله من فضله﴾ يعني: النبوة، وقد علموا أن النبوة كانت في آلهم ﴿فقد أتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة﴾ يعني: النبوة، يريد ما كان في بني إسرائيل من الكتاب والنبوة. وكانوا^(١٥) من آل إبراهيم لأنهم كانوا أولاد إسحاق بن إبراهيم، ومحمد ﷺ كان ولد إسماعيل بن إبراهيم. وهذا الذي ذكرنا قول الحسن وابن جريج وقتادة واختيار الزجاج^(١٦).

وقوله^(١٧) ﴿وَأَتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا﴾ قال مجاهد^(١٨): يعني النبوة، لأن الملك لمن له الأمر والطاعة. والأنبياء لهم الطاعة والأمر^(١٩).

(١) في (ج، د) أم لهم نصيب من الملك.

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر الفراء ١/٢٧٣.

(٤) انظر الزجاج ٢/٦٦.

(٥) في (د) في تأويل.

(٦) في (هـ) الكرامة.

(٧) في (هـ) ظهور.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧٢ والطبري ٨/٤٧٣ وفتح القدير ١/٤٧٨ كلاهما عن ابن عباس والقرطبي ٥/٢٩٤ عن ابن عباس وقتادة وغريب القرآن ١١٩ ومجاز القرآن ١/١٣٠ والفراء ١/٢٧٣.

(٩) انظر الزجاج ٢/٦٥.

(١٠) في (ج، هـ) وقوله وفي (د) قوله.

(١١) في (ح) حسدت محمداً عليه السلام على ما أتاهم.

(١٢) في (ح) بل يحسدون، وفي (د) بل يحسدون يعني.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ٧٢ ومجاهد ١٦٢ والزجاج ٢/٦٧ وابن كثير ١/٥١٣.

(١٤) سورة النحل / ١٢٠.

(١٥) انظر الزجاج ٢/٦٧ والدر ٢/١٧٣ عن قتادة وأبي مالك وابن جريج.

(١٦) في (د) قوله تعالى.

(١٧) انظر تفسير مجاهد ١٦٢ وابن عباس ٧٢ والطبري ٨/٤٨٠ عن مجاهد، والدر ٢/١٧٣ عن مجاهد والحسن.

(١٨) في (د) لهم الأمر والطاعة.

(١٥) في (ح) وكان، وفي (د) فكانوا.

- قوله عز وجل (١) ﴿فمنهم من آمن به﴾ قال ابن عباس والأكثر (٢): من أهل الكتاب من آمن بمحمد ﷺ ﴿ومنهم من صد عنه﴾ أعرض (٣) ولم يؤمن ﴿وكفى بجهنم سعيراً﴾، عذاباً لمن لا يؤمن.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا نُصِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥٦ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ٥٧

- قوله عز وجل (٤) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ يعني: بمحمد ﷺ والقرآن ﴿سوف نصليهم ناراً﴾ ندخلهم ناراً (٥) ﴿كلما نصجت﴾ لانت بحرارتها ﴿جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾ (٦)، قال ابن عباس (٧): يدلون جلوداً بيضاء كأمثال القراطيس، وقال الحسن (٨): بلغنا، أنهم (٩) تنضجهم كل يوم سبعين ألف مرة، تأكل جلودهم ولحومهم، قال: وغلظ لحوم أهل النار أربعون ذراعاً وما بين منكبى أحدهم مسيرة ثلاثة أيام (١٠).

أخبرنا أبو نصر المهرجاني، أخبرنا ابن بطة (١١)، أخبرنا أبو القاسم البغوي، حدثنا داود بن رشيد، حدثنا مروان بن معاوية (١٢) حدثنا يزيد بن سنان (١٣)، حدثنا أبو يحيى الكلاعي (١٤)، عن المقدم بن معدي كرب (١٥)، قال:

(١) في (ح) قوله، وفي (د) قوله تعالى، وفي (هـ) وقوله.

(٢) انظر تفسير مجاهد ١٦٢ والزجاج ٦٨/٢ والبحر ٢٧٤/٣ وابن كثير ٥١٤/١ والدر ١٧٣/٢ كلاهما عن مجاهد.

(٣) في (د) أي أعرض، وفي (هـ) ومنهم من صد أعرض عنه.

(٤) في (ج، هـ) قوله تعالى وفي (د) قوله.

(٥) من (د، هـ).

(٦) في (د) غيرها.

(٧) انظر البحر ٢٧٤/٣، وفتح القدير ٤٨٠/١ كلاهما عن ابن عباس، وابن كثير ٥١٤/١ والدر ١٧٤/٢ والطبري ٤٨٤/٨ كلها عن ابن عمر.

(٨) انظر تفسير الطبري ٤٨٥/٨ عن الحسن والربيع بن أنس، وابن كثير ٥١٤/١ عن الحسن والدر ١٧٤/٢ عن الحسن والربيع وابن عمر.

(٩) في (هـ) أنها.

(١٠) قال الزجاج: «فإن قال قائل: بدل الجلد الذي عصى بالجلد الذي غير العاصي، فذلك غلط من القول لأن العاصي والآثم هو الإنسان لا الجلد. وجائز أن يكون بدل الجلد النضج وأعيد كما كان جلده الأول كما تقول: صنعت من خاتمي خاتماً آخر فانت وإن غيرت الصوغ فالفضة أصل واحد، وقد كان الجلد قد بلي بعد البعث فإنشاؤه بعد النضج كإنشائه بعد البعث». (الزجاج ٦٨/٢ - ٦٩ والأخفش ٤٤٩/١، والطبري ٤٨٥/٨ - ٤٨٦).

(١١) في (د) أبو بطير، سبق.

(١٢) في (ج، د) هارون سبق.

(١٣) يزيد بن سنان أبو قرة الرهاوي مولى بني تميم عن ميمون بن مهران وزيد بن أبي أنيسة وعنه ابنه محمد ووكيع، ضعفه ابن معين وأحمد وابن المدني وقال البخاري مقارب الحديث حدث بالكوفة توفي سنة ١٥٥ (الميزان ٢٢٧/٤).

(١٤) سليم بن عامر أبو يحيى الكلاعي الشامي سمع المقداد بن الأسود وهو كوفي تابعي ثقة وثقه يعقوب بن سفيان والنسائي وابن حبان وغيرهم. (تاريخ الثقات ١٩٩، والجمع ٢٠١/١ والطبراني في الكبير ٢٥٤/٢٠، ٢٨١ وتهذيب التهذيب ١٦٦/٤).

(١٥) المقدم بن معدي كرب أبو كريمة الكندي الشامي سمع النبي ﷺ وروى عنه خالد بن معدان وغيره توفي سنة ٨٧ وهو ابن ٩١ سنة (الجمع ٥٠٨/٢ والطبراني في الكبير ٢٦١/٢٠)

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر^(١) من بين السقط إلى الشيخ الفاني يوم القيامة أبناء ثلاث وثلاثين^(٢) سنة، المؤمنون منهم في خلق آدم، وقلب أيوب، وحسن يوسف، مردأ مكحلين، قلنا: يا رسول الله فكيف بالكافر^(٣)؟ قال: يعظم للنار حتى يصير غلظ جلده أربعين ذراعاً^(٤)، وحتى يصير الناب مثل أحد^(٥)».

وعن جابر بن عبد الله قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿كَلِمًا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلِنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ فبكى^(٦) واشتد بكاءه، فبكينا لبكائه، فلما أفاق قال: تبدل ليجدد عليهم العذاب، وهو قوله ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي: هو قوي لا يغلبه شيء، وهو مع ذلك حكيم فيما دبر.

ولما ذكر ما أعد^(٥) للكافرين من العذاب ذكر ثواب المؤمنين فقال:

- ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ إلى قوله ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ أي: دائماً لا تنسخه الشمس، كما تنسخ ظلال الدنيا.

وقال الحسن^(٦) ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ لا يدخله الحر والسمائم^(٨)، قال الزجاج^(٩) معنى «ظليل» يظل من الريح والحر، وليس كل ظل كذلك أعلم الله تعالى أن ظل الجنة ظليل لا حر فيه ولا برد. وقال مقاتل ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ يعني أكتان القصور لا فرجة فيها ولا خلل.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ٥٨

- قوله عز وجل^(١١) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ أجمع المفسرون على^(١١) أن الآية نازلة^(١٢) في شأن مفتاح الكعبة، وذلك أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة طلب المفتاح، فقيل: إنه مع عثمان بن طلحة الحجبي^(١٣) وكان من بني عبد الدار وكان يلي سدانة^(١٤) الكعبة، فوجه إليه علياً رضي الله عنه فأبى دفعه إليه، وقال: لو

(١) في (د) الحشر ما بين السقط والشيخ. والسقط: الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه (اللسان/سقط).

(٢) في غير (أ) أبناء ثلاثين.

(٣) في (د) فكيف الكافر.

(٥) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب البعث - باب كيف يحشر الناس «رواه الطبراني بإسنادين أحدهما حسن» وليس في الرواية الأولى «أبناء ثلاث وثلاثين» وقال في الرواية الثانية «رواه الطبراني وفيه يزيد بن سنان أبو فروة الرهاوي وهو ضعيف» (٣٣٣/١٠ - ٣٣٤) ورواه الطبراني في الكبير عن المقداد بن الأسود ٢٥٦/٢٠ وعن المقدام بن معدى كرب ٢٨١/٢٠ بالفاظ متقاربة.

(٦) في (د) فبكا.

(٨) انظر تفسير القرطبي ٢٥٥/٥ والبحر ٣/٢٧٥ كلاهما عن الحسن، والزجاج ٦٩/٢ وغرائب النيسابوري ٧٢/٥ وفتح القدير ٤٨٠/١.

(٩) في غير (أ) ظل ظليل.

(١٠) «السمائم: جمع السموم، وهو الريح الحارة» (حاشية).

(١١) انظر الزجاج ٦٩/٢.

(١٥) عثمان بن طلحة بن أبي طلحة بن عبد العزى بن عبد الدار العبدي الحجبي أسلم هو وخالده بن الوليد وعمرو بن العاص سنة ٨ وهو صاحب مفتاح الكعبة توفي في أول خلافة معاوية. (البداية والنهاية ٢٥/٨ - ٢٦).

(١٦) «السادن: خدام الكعبة وبيت الأصنام وسدانة الكعبة: خدمتها وتولي أمرها». (اللسان سدن).

علمت أنه رسول الله لم أمنعه المفتاح، فلوى^(١) عليّ يده، وأخذته منه قسراً^(٢) حتى دخل رسول الله ﷺ البيت وصلى فيه فلما خرج قال له العباس: بأبي أنت اجمع لي السدانة مع السقاية، وسأله أن يعطيه المفتاح، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

فأمر رسول الله ﷺ علياً برده إليه، فردّه^(٣) إليه عليّ وألطف في القول، فقال أخذته مني قهراً ورددته عليّ باللطف، قال: لأن^(٤) الله تعالى أمرنا برده عليك وقرأ عليه الآية، فأتى للنبي ﷺ وأسلم^(٥).
ثم إنه هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة^(٦) فهو في ولده إلى اليوم^(٧).

أخبرنا أبو حسان المزكي، أخبرنا هارون بن محمد الإستراباذي، حدثنا أبو محمد الخزاعي، حدثنا أبو الوليد الأزرقى، حدثنا جدي عن سعيد بن سالم، عن ابن جريج، عن مجاهد في هذه الآية قال^(٨): نزلت في عثمان بن طلحة:

قبض النبي ﷺ مفتاح الكعبة فدخل الكعبة يوم الفتح، فخرج وهو يتلو هذه الآية فدعا عثمان فدفع إليه المفتاح وقال: «خذوها يا بني طلحة بأمانة الله لا ينزعها منكم إلا ظالم»^(٩).

قال ابن عباس^(١٠): هذه الآية عامة في كل أمانة، تؤدي الأمانة إلى البرّ والفاجر، والرحم توصل برة كانت أو فاجرة. وقال ابن عمر وابن مسعود^(١١): الفرج أمانة، والبصر أمانة والأمانة^(١٢) في كل شيء: في الوضوء والصلاة والزكاة والجنابة والصوم وفي الكيل والوزن وأعظم من ذلك الودائع، ولا إيمان لمن لا أمانة له.

و«الأمانة»: مصدر سُمّي به المفعول، ولذلك^(١٣) جمع أمانات لأنه أخلص إسماء، قال الشاعر^(١٤):

فأخلفن ميعادي وخن أمانتي وليس لمن خان الأمانة دين

- (١) في (د) فلول.
(٢) في (أ) وأخذ قسراً وفي (ح) وأخذ منه قسراً، وفي (د) قهراً.
(٣) في (هـ) فرد.
(٤) في (ح) إن.
(٥) انظر تفسير ابن عباس ٧٢ والزجاج ٦٩/٢-٧٠ والفتح الرباني ١٥٢/٢١ والدر ١٧٤/٢ عن ابن عباس وابن جريج، وابن كثير ٥١٥/١-٥١٦ وأسباب النزول للواحيدي ١١٦-١١٧ وللسيوطي ٧٩ وغرائب النيسابوري ٧٦/٥-٧٧ وأحكام القرآن لابن العربي ٤٤٩/١-٤٥٠ والطبري ٤٩١/٨-٤٩٢ عن ابن جريج.
(٦) شيبة بن عثمان أبي طلحة بن عبد العزى القرشي العبدي المكي الحجبي كان مشاركاً لابن عمه عثمان الحجبي في سدانة البيت وخاله مصعب بن عمير وحجبة البيت بنو شيبة من ذريته توفي سنة ٥٩ هـ (سير الأعلام ١٢/٣-١٣، والكاشف ١٧/٢).
(٧) في (د) إلى الآن.
(٨) انظر الدر ١٧٤/٢-١٧٥ عن ابن جريج، وفتح القدير ٤٨٠/١-٤٨١ عن ابن عباس وابن جريج وأسباب النزول للواحيدي ١١٧ وللسيوطي ٧٩، وكنز العمال ٣٨٣/٢.
(٩) رواه الطبراني في الكبير ١٢٠/١١ عن ابن عباس وفي الأوسط ٣٠١/١ عن ابن عباس والهشمي في مجمع الزوائد - كتاب الحج - باب في أمر مكة من الأذان والحجبة [رواه الطبراني في الكبير والأوسط] وأعله بعبد الله بن المثلث وقد وثقه ابن حبان وابن معين في رواية ١٢/٣، ومصنف عبد الرازق ٨٥/٥ عن ابن جريج عن أبي مليكة والدر ١٧٥/٢ عن ابن عباس.
(١٠) انظر تفسير الطبري ٤٩٢/٨-٤٩٣ والدر ١٧٥/٢ كلاهما عن ابن عباس وابن زيد، وابن كثير ٥١٥/١ عن ابن عباس.
(١١) انظر الدر ١٧٥/٢ عن ابن عمر.
(١٢) في (د) وكذلك.
(١٣) في (د) وكذلك.
(١٤) لم أقف عليه.

أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن جعفر النحوي، أخبرنا محمد بن أحمد بن سنان، أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى^(١)، حدثنا وهب، حدثنا خالد عن حسين، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «يا أيها الناس إنه لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له»^(٢).

وقوله^(٣) ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ أي: نعم شيئاً يعظكم به الله، يعني: أداء الأمانة والحكم بالعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا﴾ لما تقولون في الأمانة والحكم ﴿بصيرًا﴾ بما تعملون فيهما.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾

- وقوله عز وجل^(٤) ﴿يا أيها الذين ءامنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ قال الحسن وعطاء^(٥): اتباع الكتاب والسنة^(٦) ﴿وأولي الأمر منكم﴾ قال ابن عباس في رواية الوالبي^(٧): هم الفقهاء والعلماء وأهل الدين الذين يعلمون الناس معالم دينهم، وأوجب الله تعالى^(٨) طاعتهم، وهذا قول مجاهد والحسن والضحاك.

وفي رواية عطاء: هم الولاة. وهو قول ابن زيد، قال: هم الأمراء والسلاطين لما أمروا بأداء الأمانة في الرعية في قوله^(٩) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ...﴾ الآية، أمرت الرعية بحسن الطاعة لهم فيما يوافق الحق^(١٠).

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، حدثنا إبراهيم بن أحمد بن رجاء حدثنا مسدد بن قطن^(١١)، حدثنا داود بن رشيد، حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر^(١٢)، أخبرني زريق - مولى بني

(١) في (د) مثنى، سبق.

(٢) الحديث: في مجمع الزوائد - كتاب العلم - باب اتباع الكتاب والسنة «رواه الطبراني في الكبير وفيه حسن بن قيس الملقب بحنش وهو متروك الحديث» عن ابن عباس (١٧٢/١) والطبراني في الكبير ٢٨٠/١٠ عن ابن مسعود، ٢١٣/١١ عن ابن عباس ومسنده أحمد ١٥٤/٣ عن أنس. وزوائد البزار - كتاب الإيمان - باب لا إيمان لمن لا أمانة له رقم ١٠٠ عن أنس ٦٨/١. والجامع الصغير ١٨٩/٢ عن أنس ورمزه بالصحيح.

(٣) في (د، هـ) قوله.

(٤) في (ج، هـ) قوله، وفي (د) قوله تعالى.

(٥) في غير (أ) عطاء والحسن.

(٦) انظر تفسير الطبري ٤٩٦/٨ والدرر ١٧٦/٢ كلاهما عن عطاء.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٧٢ ومجاهد ١٦٢ - ١٦٣ والطبري ٥٠٠/٨ - ٥٠١ عن مجاهد وابن عباس والحسن وغيرهم وغرائب النيسابوري ٨٠/٥ عن ابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك والدرر ١٧٦/٢ - ١٧٧ وابن كثير ٥١٨/١ كلاهما عن ابن عباس وجابر ومجاهد والضحاك والمستدرک - كتاب العلم - عن ابن عباس ١٢٣/١.

(٨) في غير (أ) أوجب الله.

(٩) في غير (أ) بقوله.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٤٩٧/٨ - ٤٩٨ عن ابن عباس وابن زيد وأبي هريرة والدرر ١٧٦/٢ عن أبي هريرة وابن زيد والزجاج ٧٠/٢.

(١١) مسدد بن قطن النيسابوري روى عن جده لأمه بشر بن الحكم وطبقته بخراسان والعراق قال الحاكم: مزكى عصره وكان المقدم في الزهد والورع توفي سنة ٣٠١ هـ. (شذرات ٢٣٦/٢ - ٢٣٧).

(١٢) عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الأزدي الشامي سمع زريق بن حيان وبسر بن سعيد وعمير بن هانء وعنه الوليد بن مسلم وابن المبارك توفي سنة ١٥٣ هـ (الجمع ٢٨٩/١).

فزارة - (١) أنه سمع مسلم بن قرظة (٢)، يحدث عن عوف بن مالك الأشجعي يقول:

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا من ولي عليه والٍ فرأه يأتي شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يداً من طاعة الله» (٣) رواه مسلم عن داود بن رشيد (٤).

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الواعظ، أخبرنا عبد الله بن أحمد المروزي (٥)، أخبرنا أبو عبد الرحمن بن أبي داره (٦) حدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاد (٧) حدثنا سلمة بن سليمان (٨) عن عبد الله بن المبارك أخبرنا الحسن بن عياش (٩)، عن عمرو بن ميمون (١٠) عن أبيه قال:

قال مسلمة بن عبد الملك (١١): أليس قد أمرتم بطاعتنا يعني ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم﴾ قال: قلت: إن الله قد انتزعه منكم إذ خالفتم الحق، قال الله تعالى ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾ قال: فأين الله؟ قلت: الكتاب، قال: فأين الرسول؟ قلت: السنة (١٢).

والمعنى: فإن (١٣) تنازعتم في شيء وأنتم وأمرائكم فردوا الحكم فيما تنازعتم فيه إلى كتاب الله وسنة رسوله. ﴿ذلك خير﴾ أي: ردكم ما اختلفتم فيه إلى الكتاب والسنة وترككم التجادل خير ﴿وأحسن تأويلاً﴾ قال قتادة والسدي (١٤) وأحمد: عاقبة.

- (١) زريق بن حيان الفزاري مولاهم أبو المقدم كان على جواز مصر زمن الوليد وسليمان وعمر بن عبد العزيز سمع مسلم بن قرظة الأشجعي الشامي روى عنه يزيد بن جابر، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر وعبد الله بن يزيد بن جابر. (كتاب الجمع ١/١٤١).
- (٢) مسلم بن قرظة الأشجعي ابن عم عوف بن مالك الأشجعي سمع منه وروى عنه زريق بن حيان وربيعه بن زيد (الجمع ٢/٤٩٣ - ٤٩٤).
- (٣) عند مسلم: ولا ينزعن يداً من طاعة.
- (٤) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإمارة - باب خيار الأئمة وشرارهم - ضمن حديث عوف بن مالك الأشجعي. (١٣٨/٢).
- (٥) لعله: عبد الله بن محمد المروزي، سبق.
- (٦) أبو عبد الرحمن عبد الله بن أبي داره توفي سنة ٢٩٥ هـ (الكامل لابن الأثير ١٣/٨).
- (٧) في (د) مهران وهو: محمد بن عبد الله بن قهزاد من أهل مرو سمع سلمة بن سليمان وعبد الله بن عثمان عبدان وعلي بن الحسن بن شقيق روى عنه مسلم توفي سنة ٢٦٢ هـ (كتاب الجمع ٢/٤٧٣).
- (٨) سلمة بن سليمان المروزي سمع عبد الله بن المبارك وغيره وعنه أحمد بن أبي رجاء ومحمد بن عبد الله بن قهزاد وروى له البخاري ومسلم (كتاب الجمع ١/١٩٢).
- (٩) الحسن بن عياش أخو أبي بكر بن عياش يكنى أبا محمد من أهل الكوفة سمع جعفر بن محمد وروى عنه يحيى بن آدم روى له مسلم (كتاب الجمع ١/٨٥).
- (١٠) عمرو بن ميمون بن مهران أبو عبد الله الجزري سمع أباه وسليمان بن يسار وعمر بن عبد العزيز بن مروان وعنه الشوري وزهير بن معاوية وشريك بن عبد الله وابن المبارك قال ابن معين ثقة وقال ابن خراش صدوق توفي سنة ١٤٥ هـ روى له البخاري ومسلم. (تاريخ بغداد ١٢/١٨٩ - ١٩٠، والجمع ١/٣٦٩).
- (١١) مسلمة بن عبد الملك بن مروان القرشي الأموي أبو سعيد وأبو الأصبع الدمشقي روى عن عمر بن عبد العزيز وعنه عبد الملك بن أبي عثمان وعبيد الله بن قزعة وعيينة وولده سفيان بن عيينة وغيرهم توفي سنة ١٢٠ هـ (البداية والنهاية ٩/٣٦٩ - ٣٧٠).
- (١٢) انظر تفسير الطبري ٨/٥٠٥ والدر ٢/١٧٨ كلاهما عن ميمون والبحر ٣/٢٧٨ عن أبي حازم.
- (١٣) في (هـ) أن.
- (١٤) في (د) أي أحمد، وانظر تفسير ابن عباس ٧٢، والزجاج ٢/٧١ وغريب القرآن ١٣٠، والدر ٢/١٧٨ والطبري ٨/٥٠٦ كلاهما عن قتادة والسدي وابن كثير ١/٥١٨ عن السدي.

و «العاقبة» تسمى «تأويلاً» لأنها مأل (١) الأمر، يقال: إلى هذا مأل (٢) الأمر وتأويله أي: عاقبته (٣).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِءِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ ؕ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾

- قوله جل جلاله (٤) ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون...﴾ الآية، «الزعم والزعم»: لغتان وأكثر ما يستعمل «الزعم» بمعنى القول فيما لا يتحقق، يقال: زعم فلان إذا لم يدر لعله كذب أو باطل، ومنه قوله تعالى: ﴿هذا لله بزعمهم﴾ (٥) أي: بقولهم الكذب (٦).

قال المفسرون (٧): وقع نزاع بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين (٨) فقال اليهودي: بيني وبينك أبو القاسم، يعني النبي ﷺ وعلم أنه لا يقبل الرشوة وقال المنافق: بيني وبينك كعب بن الأشرف، لأنه علم أنه يأخذ الرشوة، فأنزل الله ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم ءامنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك﴾ يعني المنافقين ﴿يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾ يعني: كعب بن الأشرف (٩)، وقال عطاء: يعني: حبي بن أخطب. ﴿وقد أمروا أن يكفروا به﴾ قال ابن عباس (١٠): أمروا أن لا يوالوا غير أهل دينهم ﴿ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً﴾ أي: ضلالاً لا يرجعون عنه إلى دين الله أبداً.

(١) في (د) ما آل.

(٢) في (هـ) ما آل.

(٣) انظر اللسان / أول، والمصباح / أول، ومفردات الراغب / أول.

(٤) في (جـ، د) قوله وفي (هـ) قوله تعالى.

(٥) سورة الأنعام / ١٣٦.

(٦) الزعم والزعم والزعيم: ثلاث لغات: القول، وقيل: هو القول يكون حقاً ويكون باطلاً قال الليث: إذا شك فلم يُدر لعله كذب أو باطل قيل: زعم فلان... (اللسان/زعم).

(٧) انظر الزجاج ٧٢/٢ ومجاهد ١٦٣ - ١٦٤ والدرر ١٧٨/٢ - ١٧٩ عن ابن عباس وقتادة والربيع وتفسير ابن عباس ٧٢ وابن كثير ٥١٩/١ والطبري ٥٠٨/٨ عن الشعبي وغرائب النيسابوري ٨٣/٥ عن ابن عباس والرازي ١٥٣/١٠ - ١٥٤ وأحكام القرآن ٤٥٥/١ مع اختلاف في الروايات.

(٨) في (هـ) بين رجل من المنافقين وبين يهودي.

(٩) انظر تفسير الطبري ٥١١/٨ - ٥١٣ عن ابن عباس والضحاك والربيع ومجاهد، وكذا في الدرر ١٧٩/٢ وانظر مثل ذلك عند تفسير الآية ٢٥٧ من سورة البقرة.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٥١١/٨ والخازن ٥٥٢/١ - ٥٥٣ عن ابن عباس بنحوه والوجيز للواحدي ١٥٦/١.

ومعنى الآية: تعجيب للنبي ﷺ من جهل من يعدل عن حكم الله إلى حكم الطاغوت مع زعمه بأنه مؤمن^(١)، بالله ورسوله وما أنزل إليه من قبله^(٢).

- قوله جل جلاله^(٣) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ أي: لهؤلاء المنافقين ﴿تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني^(٤) في القرآن من الأحكام ﴿وإلى الرسول﴾ إلى حكمه ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ أي: يعرضون عنك إلى غيرك.

- قوله عز وجل^(٥) ﴿فَكَيْفَ﴾ أي: فكيف يحتالون ويصنعون ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمُ مِصْيَةٌ﴾ عقوبة من الله مجازاة على ما صنعوا وهو قوله ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ أي: من التكذيب والكفر بالقرآن والرسول؟ ثم عاد الكلام إلى ما سبق من القصة فقال ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ وذلك أن المنافقين أتوا نبي^(٥) الله ﷺ: وحلفوا أنهم ما أرادوا بالعدول عنه في المحاكمة [إلا إحساناً وتوفيقاً] أي^(٦): إلا توفيقاً بين الخصوم أي: جمعاً وتأليفاً، وإحساناً بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق، وكل ذلك كذب، منهم لأن الله تعالى قال:

- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الكذب والخيانة والشرك والنفاق، ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ أي: لا تعاقبهم ﴿وعظهم﴾ بلسانك ﴿وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً﴾ قال ابن عباس: خوفهم بالله^(٧)، وقال الحسن^(٨): قل لهم: إن أظهرتم ما في قلوبكم من النفاق قتلتم، فهذا القول البليغ، لأنه^(٩) يبلغ من نفوسهم كل مبلغ، وقال الزجاج^(١٠): أعلمهم أنهم إن ظهر منهم رد لحكمك وكفر^(١١) فالقتل.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾

- قوله جل جلاله: ﴿وما أرسلنا من رسولٍ﴾ «من»: دخلت للتأكيد والمعنى: وما أرسلنا رسولاً ﴿إلا ليطاع بإذن الله﴾ أي: بأمر الله، يعني إن طاعة الرسول وجبت بأمر الله الذي دل على وجوب طاعته.

قال الزجاج^(١٢): أي^(١٣): إلا ليطاع لأن الله تعالى قد أذن في ذلك وأمر به قوله تعالى^(١٤) ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم﴾ بعصيانك وموالاتهم الكفار حتى يحكموهم ﴿جاءوك فاستغفروا الله﴾ أي: تابوا إلى الله ونزعوا عما هم عليه ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ سأل الله لهم أن يغفر لهم ما تقدم من تكذيبهم ﴿لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾.

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا

(١) في (ج، د) لمؤمن، وفي (هـ) يؤمن.

(٢) في (د) قبل.

(٣) في غير (أ) قوله.

(٤) انظر تفسير الطبري ٥١٥/٨ والبحر ٢٨١/٣ والبعثي ٥٥٤/١.

(٥) انظر تفسير القرطبي ٢٦٥/٥ والبحر ٢٨١/٣ والبعثي ٥٥٤/١ كلها عن الحسن.

(٦) في (د) لا.

(٧) انظر الزجاج ٧٣/٢.

(٨) في (هـ) أو كفر.

(٩) انظر الزجاج ٧٤/٢.

(٤) في (ح) الله تعالى في القرآن.

(٥) في (هـ) أتوني ﷺ.

(٦) إضافة لليبان.

(١٣) ساقطة من (د).

(١٤) في غير (أ) قوله.

(١٥) في (هـ) لوجد، وفي (د) لوجدوا الله تواباً.

قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّا كُنْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِنَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿فلا﴾ أي: ليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا وهم يخالفون حكمك، ثم استأنف القسم فقال ﴿وربك لا يؤمنون﴾ (٢) وهذا قول عطاء ومجاهد والشعبي: إن الآية نازلة في قصة اليهودي والمنافق، وهي متصلة بما قبلها (٣). وقال آخرون: هذه مستأنفة نازلة في قصة أخرى وهي ما أخبرنا:

عبد الرحمن بن حمدان العدل، أخبرنا أحمد بن جعفر بن مالك القطيعي أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب عن الزهري، أخبرني عروة بن الزبير، عن أبيه، أنه كان يحدث أنه خاصم رجلاً من الأنصار (٤) إلى النبي ﷺ في شراج الحرة (٥)، كانا يسقيان بهما كلاهما، فقال النبي ﷺ: إسق ثم أرسل إلى جارك، فغضب الأنصاري وقال يا رسول الله أن كان ابن عمك (٦)، فتلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال: إسق ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر (٧) فاستوعى (٨) رسول الله ﷺ للزبير حقه وكان النبي ﷺ قبل ذلك أشار على الزبير برأي أراد فيه سعة له وللأنصاري فلما أحفظ (٩) الأنصاري رسول الله ﷺ استوعى للزبير حقه في صريح الحكم.

قال عروة: قال الزبير: والله ما أحسب هذه الآية أنزلت إلا في ذلك ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك...﴾ الآية.

رواه البخاري عن علي بن عبد الله، عن محمد بن جعفر عن معمر ورواه مسلم عن قتيبة عن الليث كلاهما عن الزهري (١٠).

وقوله (١١) ﴿فيما شجر بينهم﴾ أي: اختلف واختلط، يقال: شجر يشجر شجوراً وشجراً ومشاجرة في الأمر، إذا

(١) في (ح، د) قوله، وفي (هـ) وقوله.

(٢) في (د) فلا وربك.

(٣) انظر تفسير الطبري ٥٢٣/٨ - ٥٢٤ - الدر ١٨٠/٢ كلاهما عن مجاهد والشعبي وعكرمة.

(٤) قيل هو حاطب بن أبي بلتعة «انظر فتح الباري نقلاً عن الواحدي وغيره» (٢٧/٥).

(٥) شراج: سيل الماء وإنما أضيف إلى الحرة: لكونها فيها والحرة: موضع معروف بالمدينة. (المصدر السابق ٢٨/٥).

(٦) بفتح همزة (أن) وهي للتعليل كأنه قال: «حكمت له بالتقديم لأجل أنه ابن عمك» وقيل إن شرطية والجواب محذوف.

(٧) والجدر - بفتح الجيم وسكون الدال - الحواجز التي تحبس الماء وهو جمع جدار، (المصدر السابق ٢٨/٥).

(٨) فاستوعى: استحفظ.

(٩) أحفظ: أغضب (حاشية أ).

(١٠) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الصلح - باب إذا أشار الإمام بالصلح فأبى حكم عليه بالحكم بين (١١٤/٢ - ١٢٥).

رواه البخاري في الصحيح - كتاب المساقاة - باب سكر الأنهار ٥١/٢ - ٥٢. رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - سورة النساء

(فلا وربك). ١٢٠/٢. ومسلم في الصحيح - كتاب الفضائل - باب وجوب إتباعه ﷺ ٣٣٧/٢. وغرائب النيسابوري ٨٨/٥ - ٨٩

«والقصة بين الزبير وحاطب بن أبي بلتعة» الدر ١٨٠/٢، والطبري ٥١٩/٨ - ٥٢٠، ومسند أحمد ١٦٥/١ - ١٦٦.

(١١) في (د) قوله.

نازعه مشاجرة، وتشاجروا وتشاجرا، واشتجروا، ولك ذلك لتداخل^(١) كلام بعضهم في بعض^(٢).

وقوله^(٣) ﴿ثم لا يجدوا^(٤)﴾ في أنفسهم حرجاً مما قضيت ﴿قال ابن عباس: يعني^(٥) ضيقاً مما قضيت، يعني: يرضون بقضائك^(٦)، وقال الزجاج^(٧): لا تضيق صدورهم بقضيتك ﴿ويسلموا تسليماً﴾ لما يأتي من حكمك لا يعارضون بشيء، أي: يبذلون الرضا لحكمك^(٨)، ويتركون السخط والمنازعة.

- قوله عز وجل^(٩) ﴿ولو أنا كتبنا عليهم﴾ أي: فرضنا وأوجبنا، قال المفسرون^(١٠): كتب الله تعالى على بني إسرائيل أن يقتلوا أنفسهم وكتب على المهاجرين أن يخرجوا من ديارهم فقال الله تعالى ولو أنا كتبنا على هؤلاء ما كتبنا على غيرهم وهو قوله ﴿أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم﴾ كسرهما^(١١) عاصم وحزمة، لالتقاء الساكنين ومن ضمهما: فلأنهما حلا محل الهمزة المضمومة فضمتا كما ضمت هي، وإن كانتا منفصلتين.

قال الزجاج: وللكسرة^(١٢) والضممة في هذه الحروف وجهان جيدان، ولست أعرف لفصل أبي عمرو بين هذين الحرفين خاصية، إلا أن يكون رواية^(١٣).

قوله^(١٤) ﴿ما فعلوه إلا قليل^(١٥) منهم﴾ قال الحسن^(١٦): أخبر عن علمه فيهم، يعني ما يفعل ذلك إلا من قد علم الله منه ذلك، وهم قليل.

وارتفع^(١٧) ﴿قليل﴾ على البدل من «الواو» في (فعلوه) كقولك: ما أتاني أحد إلا (١٨) زيد ترفع (١٩) زيداً على البدل من أحد.

ومن نصب (إلا قليلاً) فإنه جعل النفي^(٢٠) بمنزلة الإيجاب، وذلك أن قولك: «ما جاءني أحد» كلام تام، كما أن

(١) في (أ) الكلام.

(٢) انظر مجاز القرآن ١٣١/١ والبحر ٢٨٢/٣ واللسان/ شجر.

(٣) انظر تفسير الخازن ٥٥٦/١ والبحر ٢٨٤/٣ عن ابن عباس والطبري ٥١٨/٨ وغرائب النيسابوري ٨٩/٥ وغريب القرآن ١٣٠.

(٤) انظر الزجاج ٧٤/٢، والرازي ١٦٥/١٠ عن الزجاج.

(٥) في (د) الرضى وفي (هـ) الرضا بحكمك.

(٦) في (ج، هـ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٧) انظر تفسير مجاهد ١٦٤ والطبري ٥٢٦/٨ عن مجاهد والدر ١٨١/٢ عن مجاهد والسدي.

(٨) (أي النون في (أن اقتلوا) والواو في (أو اخرجوا)) حاشية أ. قرأ عاصم وحزمة (أن اقتلوا) وكذا (أو اخرجوا) بكسر النون والواو، وقرأ

ابن عامر وابن كثير والكسائي بضمهما. (وانظر الحجة لأبي زرعة ١٢٢ - ١٢٣ والسبعة ٢٣٤ والنشر ٢٢٥/٢ والتبيان ٣٧٠/١

والزجاج ٧٥/٢ - ٧٦ والحجة لابن خالويه ٩٢.

(٩) في (ج، د) والكسرة.

(١٠) انظر الزجاج ٧٦/٢ وانظر الحجة لأبي زرعة ١٢٢ - ١٢٣ عن أبي عمرو، وكذا السبعة ص ٢٣٤ (أي النون والواو، فإنه كسر النون

وضم الواو، وقوله: إلا إن يكون رواية وقع في الموضع لأن أبا عمرو إنما فصل بينهما للرواية، يعني لأنه نقل إليه النون مكسوراً والواو

مضموماً وهذا دليل على أن القراء لم يقرءوا القرآن بمجرد الاستقامة على القواعد العربية بل بالنقل إليهم». (حاشية أ).

(١١) في غير (أ) وقوله.

(١٢) في (هـ) قليلاً، وهي قراءة ستاتي.

(١٣) انظر تفسير البغوي ٥٦/١ عن الحسن ومقاتل وابن كثير ٥٢١/١ - ٥٢٢.

(١٤) في (هـ) ورفع.

(١٥) في (هـ) ورفع.

(١٦) في (د) فيرفع.

(١٧) في (د) النفس.

«جاءني القوم^(١)» كذلك فنصب^(٢) مع النفي كما نصب مع الإيجاب، من حيث اجتماعهما في أن كل واحد منهما كلام تام^(٣).

﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به﴾ أي: ما يؤمرون به^(٤) ﴿لكان خيراً^(٥) لهم﴾ في دينهم وفي الآخرة ﴿وأشدّ تثبيتاً﴾ تصديقاً بأمر الله، أي: ذلك أشدّ تثبيتاً منهم لأنفسهم في الدين.

﴿وإذا^(٦) لأتيناهم﴾ أي: لو فعلوا ما وعظوا^(٧) به لأتيناهم ﴿من لدنا﴾ مما لا يقدر عليه غيرنا ﴿أجرأ^(٨) عظيماً﴾ وهو الجنة.

- ﴿ولهديناهم صراطاً مستقيماً﴾ قال ابن عباس^(٩): أرشدناهم إلى دين مستقيم يريد: دين الحنيفية لا دين اليهودية.

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ^٥
وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا^{٦٩} ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا^{٧٠}

- قوله عز وجل^(١٠) ﴿ومن يطع الله والرسول...﴾ الآية، قال السدي^(١١): إن ناساً من الأنصار قالوا يا رسول الله إنك تسكن الجنة في أعلاها، ونحن نشاق إليك فكيف نصنع؟ فنزلت الآية.

وقال الشعبي: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ - وهو يبكي فقال^(١٢): ما يبكيك يا فلان؟ فقال: يا رسول الله: بالله الذي لا إله إلا هو لأنت أحب إليّ من نفسي وأهلي ومالي وولدي وإني لأذكرك وأنا في أهلي فيأخذني مثل الجنون حتى أراك^(١٣)، وذكرت موتي وأنت ترفع مع النبيين، وإني إن دخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك، فلم يرد عليه النبي ﷺ شيئاً فأنزل الله ﴿ومن يطع الله﴾ أي: في الفرائض ﴿والرسول﴾ أي: في السنن ﴿فأولئك﴾ يعني المطيعين ﴿مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين﴾ أي: أنه يستمتع برؤية النبيين وزيارتهم والحضور معهم، فلا يتوهم من أجل أنهم في أعلى^(١٤) عليين أنه لا يراهم^(١٥).

(١) في (هـ) القول.

(٢) في (د) فتصب.

(٣) قرأ ابن عامر (ما فعلوه إلا قليلاً) بالنصب - وكذا هو في مصاحف الشام وقرأ الباقون - بالرفع - (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٦ - ٢٠٧ والسبعة ٢٣٥ والنشر ٢/٢٥٠، والبيان ١/٣٧٠ والزجاج ٢/٧٦ - ٧٧ ومجاز القرآن ١/١٣١ والأخفش ١/٤٤٩ والبيان ١/٢٥٨ والمصاحف لابن أبي داود ص ٤٥ والحجة لابن خالويه ١٢٤ - ١٢٥).

(٤) انظر مجاز القرآن ١/١٣١.

(٥) في (د) ما يوعظون.

(٦) في (هـ) خيراً.

(٧) في (هـ) أجرأ.

(٨) في (د) لأتيناهم.

(٩) كثيراً ما يفسر ابن عباس «الهدى» بمعنى «الرشاد» انظر تفسيره ٧٦، وانظر الخازن ١/٥٥٧ عن ابن عباس.

(١٠) في غير (أ) قوله.

(١١) انظر تفسير الطبري ٨/٥٣٤ - ٥٣٥ والدر ٢/١٨٢ كلاهما عن السدي والربيع ومسروق وقتادة وغرائب النيسابوري ٥/٩٢ عن السدي وأسباب النزول للسيوطي ٨٣.

(١٢) في (د) أعلا.

(١٣) في (أ) حتى أريك.

(١٤) في (هـ) قال وفي (أ)، د) وما.

(١٥) انظر المعجم الصغير للطبراني ١/٢٦ والأوسط ١/٢٩٦ كلاهما عن عائشة، والكبير ١٢/٨٦ - ٨٧ عن الشعبي عن ابن عباس، والحلية لأبي نعيم ٤/٢٣٩ - ٢٤٠ والدر ٢/١٨٢ عن عائشة وفتح القدير ١/٤٨٥ «رواه الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والفضلاء»

وقوله ^(١) ﴿والصديقين﴾: كل من صدق بكل ما أمر الله، لا يدخله شك، وصدق الأنبياء فهو صديق وهو قول الله تعالى ﴿والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون﴾ ^(٢).

وقال ^(٣) الكلبي ^(٤): الصديقون: أفاضل أصحاب النبي ^(٥) ﷺ وقال مقاتل ^(٦): الصديقون أول من صدقوا الأنبياء حين عاينوهم ^(٧).

وقوله ^(٨) ﴿والشهداء﴾ يعني: القتلى في سبيل الله ﴿والصالحين﴾ هم سائر المسلمين ﴿وحسن أولئك﴾ يعني: الأنبياء وهؤلاء ﴿رفيقاً﴾ صاحباً.

وسمي الصحاب رفقاً، لارتفاقك به وبصحبته ويقال للجماعة في السفر «رفقة» لارتفاق بعضهم بعض.

ووحده «الرفيق» لأن الواحد في التمييز ينوب عن الجماعة، نحو قولك: هو أجمل فتى، المعنى: هو أجمل الفتيان ^(٩).

- قوله ﴿ذلك﴾ أي: ذلك الثواب وهو الكون مع النبيين والصديقين ﴿الفضل﴾ ^(١١) من الله ﴿تفضل به على من أطاعه﴾ وكفى بالله عليمًا ﴿أي: أنه لا يضيع عنده عمل عامل لأنه لا يخفى عليه شيء.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُدُوا حُدْرَكُمْ فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴿٦١﴾ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٦٢﴾ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٦٣﴾ ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٤﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ

= المقدسي في صفة الجنة وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس بنحوه «والطبري ٥٣٤/٨ عن سعيد بن جبير وغرائب النيسابوري ٩٢/٥ عن الكلبي وذكر اسم ذلك الصحابي صاحب القصة فقال هو ثوبان مولى رسول الله ﷺ. وعن مقاتل أنه رجل من الأنصار. ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة النساء - عن عائشة «رواه الطبراني في الصغير الأوسط ورجاله من رجال الصحيح غير عبد الله بن عمران العابدي وهو ثقة» (٧/٧) وانظر أسباب النزول للواحدي ١٢٢ - ١٢٣.

(١) في (د) قوله.

(٢) سورة الحديد/١٩.

(٣) في غير (أ) قال.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧٤ والبحر ٢٨٧/٣ وغرائب النيسابوري ٩٣/٥ وفتح القدير ٤٨٥/١.

(٥) في (ج، هـ) رسول الله.

(٦) في (د) وقال الصديقون.

(٧) انظر تفسير الطبري ٥٣٠/٨ والبحر ٢٨٧/٣ وغرائب النيسابوري ٩٣/٥.

(٨) في (د) قوله.

(٩) في (ج، هـ) رفقاً.

(١٠) انظر الفراء ١٦٨/١ والأخشش ٤٥٠/١ والبيان ٢٥٨/١ واللسان/ رفق، والمصباح المنير/ رفق.

(١١) في جميع النسخ: فضل.

يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾
 الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ
 الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿يا أيها الذين ءامنوا خذوا حذرکم﴾ (٢) هذه الآية حث من الله على الجهاد. و«الحذر»
 بمعنى الحذر، كالمثل وتقول العرب: خذ حذرک أي: احذر (٣). والمعنى: احذروا عدوكم بأخذ العدة والسلاح.
 وقوله (٤) ﴿فانفروا ثبات﴾ (٥) يقال: نفر القوم ينفرون نفراً، إذا نهضوا لقتال عدو وخرجوا لحرب (٦).
 و«الثبات» (٧) جماعات متفرقة، واحدها «ثبة» قال قتادة (٨): الثبات: الفرق وقال مقاتل: عصباً متفرقين (٩).
 (١٠) ﴿أو انفروا جميعاً﴾ خيرهم الله تعالى بين أن يقاتلوا جميعاً وبين أن يقاتل بعضهم دون بعض، فدل على أن
 الجهاد ليس من فروض الأعيان (١١).

- قوله عز وجل (١٢) ﴿وإن منكم لمن لبيطن﴾ يعني: عبد الله بن أبي، كان (١٣)، يتخلف عن رسول الله ﷺ إذا
 خرج لغزو، والخطاب للمؤمنين وجعله منهم من حيث الظاهر (١٤) وهو حقن الدم والموارثة. و«التبطئة»: التأخر عن
 الأمر تقول العرب: ما بطأ بك عنا، أي: ما أحرك، يقال: بطوء بطأً وأبطأً إبطاءً وبطأً تبطئةً، بمعنى واحد (١٥)
 قال مقاتل ﴿لبيطن﴾ أي: ليتخلفن عن الجهاد (١٦) وقال الكلبي: ليشاقلن (١٧) ﴿فإن أصابتكم مصيبة﴾ من القتل
 وجهد من العيش ﴿قال قد أنعم الله علي﴾ بالعود ﴿إذ لم أكن معهم شهيداً﴾ أي: لم أحضر معهم فيصيني ما أصابهم
 من البلاء والشدة.

(١) في (ج، د) قوله تعالى وفي (هـ) قوله.

(٢) في (هـ) حذرهم.

(٣) انظر اللسان/ حذر، وفتح القدير ٤٨٦/١ عن الفراء والبحر ٢٩٠/٣.

(٤) في (د) قوله.

(٥) في غير (ج) (فانفروا).

(٦) في (أ) وخرجوا الحرب. وانظر اللسان/ نفر، ومفردات الراغب/ نفر، والمصباح المنير/ نفر، وأصل نفر: التفرق.

(٧) في (د) الثبات هو.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧٤ ومجاهد ١٦٥ والدر ١٨٣/٢ عن مجاهد والطبري ٥٣٧/٨ عن قتادة ومجاهد.

(٩) انظر تفسير الطبري ٥٣٧/٨ - ٥٣٨ عن ابن عباس والسدي والضحاك والفراء ٢٧٥/١ وابن كثير ٥٢٤/١ عن مقاتل وغيره والدر

١٨٣/٢ عن ابن عباس والسدي وفتح القدير ٤٨٧/١ عن ابن عباس.

(١٠) في (ح) قوله وفي (د) قوله وانظروا.

(١١) «و» «أو» في (أو انفروا) للتخيير وقال ابن عباس: هذه الآية نسختها (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) - سورة التوبة/١٢٢ -

(البحر ٢٩٠/٣).

(١٢) في (ج، هـ) وقوله وفي (د) قوله.

(١٤) في (هـ) ومن حيث. وانظر تفسير ابن عباس ٧٤ وابن كثير ٥٢٤/١ عن ابن جريج وابن جرير، والدر ١٨٣/٢ عن مقاتل بن حيان.

(١٥) انظر اللسان/ بطأً ومفردات الراغب/ بطؤ، والمصباح/ أبطأ.

(١٦) انظر تفسير ابن كثير ٥٢٤/١ والدر ١٨٣/٢ كلاهما عن مقاتل بن حيان.

(١٧) انظر تفسير ابن عباس ٧٤، والزجاج ٧٩/٢.

- ﴿وَلَنْ أَصَابِكُمْ فَضْلٌ مِنْ اللَّهِ﴾ فتح ونصر وغنيمة ﴿ليقولن﴾ هذا المنافق قول نادم حاسد ﴿يا ليتني كنت معهم﴾ لأسعد بمثل (١) ما سعدوا به من الغنيمة.

وقوله ﴿كأن لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ متصل في النظم بقوله ﴿قد أنعم الله عليّ إذ﴾ (٢) لم أكن معهم ﴿كأن لم تكن بينكم وبينه مودة﴾.

قال ابن الأنباري (٣): كأن لم يعاقدكم على الإسلام ولم يبايعكم على الصبر والثبات فيه على ما ساء وسر. وقرىء (تكن) بالياء والتاء (٤) فالتأنيث على الأصل والتذكير يحسن إذا كان التأنيث غير حقيقي سيما إذا وقع فاصل بين الفعل والفاعل.

وقوله (٥) ﴿فأفوز فوزاً عظيماً﴾ قال مقاتل (٦): أخذ نصيباً وافرأ، وإنما قال هذا: حرصاً على الدنيا وميلاً إليها ولا رغبة في الثواب. ولما ذم الله تعالى المنافق بالاحتباس عن الجهاد، أمر المؤمنين بالقتال فقال سبحانه.

- ﴿فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون (٧) الحياة الدنيا بالآخرة﴾ أي: يبيعون يقال: شريت بمعنى بعت (٨).

والمعنى: أنهم يختارون الجنة على البقاء في الدنيا فيجاهدون طلباً للشهادة (٩) في سبيل الله. ﴿ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل﴾ شهيداً ﴿أو يغلب﴾ فينظر (١٠) ويقتل هو، فكلاهما سواء في الثواب، وهو قوله ﴿فسوف نؤتيه أجراً عظيماً﴾ قال ابن عباس: ثواباً لا صفة له (١١).

- قوله جل جلاله (١٢) ﴿وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله﴾ قال المفسرون: هذا حض من الله تعالى على الجهاد في سبيله لاستنقاذ المؤمنين من أيدي المشركين (١٣).

والمعنى: لا عذر لكم في ترك القتال في سبيل الله ﴿و﴾ في ﴿المستضعفين (١٤) من الرجال والنساء والولدان﴾

(١) في (د) مثل. (٢) في (د) إذا.

(٣) انظر الزجاج ٨٠/٢ والبحر ٢٩٣/٣ عن ابن عطية ومقاتل، والقرطبي ٢٧٦/٥، والوجيز للواحيدي ١٦٠/١ وابن كثير ٥٢٤/١ وفتح القدير ٤٨٦/١.

(٤) قرأ ابن كثير وحفص - بالتاء - لتأنيث المودة كقوله (ولا تقبل منها شفاعة) سورة البقرة ٤٨ - وقرأ الباقر - بالياء - وحجتهم: أن المودة والود: بمعنى واحد، كما أن الموعظة بمعنى الوعظ كقوله (فمن جاءه موعظه) - سورة البقرة ٢٧٥. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٨، والسبعة ٢٣٥، والنشر ٥٠/٢، والتهيان ٣٧٢/١ والحجة لابن خالويه ١٢٥).

(٥) في (د) قوله.

(٦) انظر الدرر ١٨٣/٢ عن مقاتل.

(٧) في (د، هـ) يشترون.

(٨) انظر تفسير الطبري ٥٤٢/٨ عن السدي وابن زيد، والأخفش ٤٥٠/١ والدرر ١٨٣/٢ عن السدي.

(٩) في (د) الشهادة.

(١٠) في (هـ) فليظفر.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٤ وعنده «ثواباً وافرأ في الجنة»، والدرر ١٨٣/٢ عن سعيد بن جبير، وفتح القدير ٤٨٧/١ عن ابن عباس.

(١٢) في غير (أ) قوله.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ٧٤ وابن كثير ٥٢٥/١ والدرر ١٨ - ١٨٤ عن مجاهد وابن عباس.

(١٤) (والمستضعفين) عطف على اسم الله، أي: وفي سبيل المستضعفين. (انظر التهيان ٣٧٣/١ وغريب القرآن ١٣٠ والمشكل ٢٠٣/١).

قال ابن عباس (١): يريد: قوماً بمكة قد أستضعفوا فحبسوا وعذبوا، قال: وكنت أنا وأمي من المستضعفين، ولم يكن لهم قوة يمتنعون بها من المشركين، ولم يقدروا أن يهاجروا إلى المدينة فكانوا يدعون الله ويقولون ﴿ربنا أخرجنا﴾ إلى المدينة دار الهجرة ﴿من هذه القرية﴾ يعني: مكة ﴿الظالم أهلها﴾ يريد: جعلوا الله شركاء.

قال الزجاج (٢) ﴿الظالم أهلها﴾: نعت للقرية. وإنما وحد ﴿الظالم﴾ لأنه صفة يقع موضع الفعل، يقال: مررت بالقرية الصالح أهلها، أي: التي صلح أهلها ﴿واجعل لنا من لدنك ولياً﴾ ول (٣) علينا رجلاً من المؤمنين يوالينا ويقوم بأمرنا ﴿واجعل لنا من لدنك نصيراً﴾ ينصرنا على عدونا ويمنعنا منهم.

فأستجاب الله دعاءهم، وولي عليهم رسول الله ﷺ - لما فتحت مكة - عتاب بن أسيد فكان ينصف المظلوم من الظالم، والضعيف من الشديد.

- قوله عز وجل (٤) ﴿الذين ءامنوا يقاتلون في سبيل الله﴾ في نصرة دين الله وهو سبيله الذي يؤدي إلى ثوابه ورحمته ﴿والذين كفروا﴾ يعني: المشركين واليهود والنصارى ﴿يقاتلون في سبيل الطاغوت﴾ في طاعة الشيطان ﴿فقاتلوا أولياء الشيطان﴾ قال ابن عباس (٥): يعني: عبدة الأصنام (٦) ﴿إن كيد الشيطان﴾ سعيه في إيقاع الضرر بالمؤمنين على جهة الاحتيال ﴿كان ضعيفاً﴾ (٧) يعني: خذلانه إياهم يوم قتلوا بيدر.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِن تُصَبِّهْمُ حَسَنَةً يَقُولُوهَا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِن تُصَبِّهْمُ سَيِّئَةً يَقُولُوهَا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴿٧٨﴾ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٩﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٨٠﴾ مَّن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

حَفِيظًا ﴿٨١﴾

- قوله عز وجل (٨) ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم﴾. الآية، نزلت الآية في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ منهم: عبد الرحمن بن عوف، والمقداد بن الأسود، وقدامة بن مظعون (٩)، وسعد بن أبي وقاص، كانوا يقولون

(١) انظر فتح الباري ٢٠٥/٨ والتبيان ٣٧٣/١ والمشكل ٢٠٣/١ والأخفش ٤٥٠/١.

(٢) انظر الزجاج ٨٢/٢ والتبيان ٣٧٣/١ والمشكل ٢٠٣/١ والأخفش ٤٥٠/١.

(٦) في (د) الأوثان.

(٣) في (ح) ولي.

(٧) في (هـ) يعني ضعيفاً.

(٤) في غير (أ) قوله.

(٨) في (ح، هـ) قوله تعالى وفي (د) قوله.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ص ٣٦.

(٩) قدامة بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي الجمحي أبو عمرو وهو أخو عثمان بن مظعون وخال حفصة وعبد الله ابني

عمر بن الخطاب وكان تحته صفيية بنت الخطاب وهو من السابقين للإسلام هاجر إلى الحبشة وشهد بدرًا وغيرها توفي سنة ٣٦ هـ

(أسد الغابة ٤/٣٩٤-٣٩٦).

للنبي ﷺ أذن لنا في قتال المشركين، فيقول لهم: كفوا أيديكم فإني لم أؤمر بقتالهم.

فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة وأمر بالقتال كرهه بعضهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١).

وقوله^(٢) ﴿كفوا أيديكم﴾ قال ابن عباس: عن قتال عبدة الأصنام لأن الله تعالى لم يأمر بقتالهم^(٣).

قال الزجاج^(٤): كان المسلمون قبل أن يؤمروا بالقتال قالوا للنبي ﷺ: لو أذنت لنا أن نقاتل المشركين، فأمرنا بالكف وأداء ما افترض عليهم من غير القتال، وهو قوله ﴿وأقيموا الصلوة واءتوا الزكوة فلما كتب﴾ فرض ﴿عليهم القتال إذا فريق منهم^(٥)﴾ يعني: جماعة منهم ﴿يخشون الناس﴾ المشركين ﴿كخشية الله﴾ كما يخشون^(٦) الله ﴿أو أشد خشية﴾ قال الحسن^(٧): هذا كان منهم لما في طبع البشر من المخافة لا على كراهة^(٨) أمر الله بالقتال.

﴿وقالوا﴾ جزعاً من الموت وحرصاً على الحياة ﴿لم كتبت علينا القتال﴾ لولا أخرتنا إلى أجل قريب ﴿أن: هلا﴾ تركتنا حتى نموت بأجلنا وعافيتنا من القتل؟ ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿متاع الدنيا قليل^(٩)﴾ أي: ما تمتعون به من الدنيا وعيشها قليل ﴿والآخرة خير﴾ يعني: الجنة ﴿لمن اتقى﴾ الله ولم يشرك به شيئاً.

أخبرنا الأستاذ أبو الحسن علي بن محمد الفارسي حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد بن إسحاق حدثني محمد بن إسحاق بن خزيمة^(١١)، قال: حدثنا عتبة بن عبد الله اليعمدي^(١٢)، حدثنا ابن المبارك، حدثنا إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم^(١٣) عن المستورد بن شداد الفهري^(١٤) قال: سمعت رسول الله ﷺ

(١) انظر تفسير ابن عباس ٧٤ والزجاج ٨٣/٢ والدر ١٨٤/٢ عن ابن عباس وقتادة وابن كثير ٥٢٥/١-٥٢٦ والرازي ١٨٤/١٠-١٨٥ وفتح القدير ٤٨٨/١ والطبري ٥٤٩/٨-٥٥٠ عن ابن عباس وقتادة والسدي وأسباب النزول للواحدي ١٢٣-١٢٤ وللسيوطي ٨٣ والبحر ٢٩٧/٣ عن ابن عباس والمستدرک - كتاب الجهاد ٦٦/٢-٦٧ وفي كتاب التفسير ٣٠٧/٢ «صحيح على شرط البخاري» عن ابن عباس. هذا وقد ذكر ابن جرير عن مجاهد وابن عباس أن الآية في صنع اليهود. عن ابن عباس (فلما كتبت عليهم القتال إذا فريق منهم) إلى قوله (لم كتبت علينا القتال): نهى الله تبارك وتعالى هذه الأمة أن يصنعوا صنيعهم (تفسير الطبري ٥٥٨/٨ والبحر ٢٩٧/٣).

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر الدر ١٨٤/٢ عن ابن عباس وقتادة.

(٤) انظر الزجاج ٨٣/٢.

(٥) انظر تفسير القرطبي ٢٨١/٥ عن الحسن وغرائب النيسابوري ١٠٢/٥ والوجيز للواحدي ١٦١/١ «قرأ الحسن (قل متاع الدنيا قليل) قال: رحم الله عبداً صحبها على حسب ذلك وما الدنيا كلها أولها وآخرها إلا كرجل نام نومة فرأى في منامه بعض ما يجب ثم استيقظ (تفسير ابن كثير ٥٢٦/١).

(٨) في (هـ) كراهته.

(٩) في (خـ) هل لا تركتنا نموت.

(١٠) ساقطه من (حـ).

(١١) الحافظ الكبير إمام الأئمة شيخ الإسلام أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمى النيسابوري ولد سنة ٢٢٣ هـ وعني بهذا الشأن في الحداثة سمع من عتبة بن عبد الله اليعمدي المروزي والطبقة فأكثر وجود وصف واشتهر اسمه وانتهت إليه الإمامة والحفظ في عصره بخراسان توفي سنة ٣١١ هـ. (تذكرة الحفاظ ٧٢٠/٢-٧٣٠).

(١٢) عتبة بن عبد الله اليعمدي الأزدي خزيمة أبو عبد الله المروزي روى عن مالك وابن المبارك وابن عيينة وغيرهم وعنه النسائي والترمذي وابن خزيمة وغيرهم قال النسائي: ثقة وقال في موضع آخر: لا بأس به توفي سنة ٢٤٤ هـ (التهذيب ٩٧/٧-٩٨).

(١٣) قيس بن أبي حازم عوف بن الحارث الأحمسي البجلي تابعي جليل أدرك الجاهلية ورحل إلى النبي ﷺ لبياعه فقبض وهو في الطريق سكن الكوفة وروى عن الأصحاب العشرة وهو أجود الناس إسناداً توفي سنة ٨٤ هـ. (الأعلام ٥٨/٦ تاريخ بغداد ٤٥٢/١٢-٤٥٥، والجمع ٤١٧/٢-٤١٨).

(١٤) المستورد بن شداد بن عمرو بن حنبل بن الأحنف بن حبيب بن عمرو بن سفيان بن محارب بن دثار القرشي الفهري الحجزي له ولأبيه صحبة روى عن النبي ﷺ وعن أبيه وعنه قيس بن أبي حازم وغيره توفي بمصر سنة ٤٥ هـ (تهذيب التهذيب ١٠٦/١٠-١٠٧).

يقول: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه في اليم^(١) فلينظر بم يرجع»^(٢)

وقوله ﴿ولا تظلمون فتيلًا﴾ قال ابن عباس: لا ينقصون^(٣) من ثواب أعمالهم فتيل النواة^(٤). ثم أعلمهم أن آجالهم لا تخطئهم ولو تحصنوا^(٥) بأمنع الحصون فقال:

- ﴿أينما^(٦) تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ أي: في حصون وقصور مطولة رفيعة^(٧)، وقال السدي وقتادة^(٨): يعني بروج السماء الأثني^(٩) عشر، يقال: شاد بناءه وأشاده وشيده، إذا رفعه.

وقوله^(١٠) ﴿وإن تصبهم حسنة﴾ إلى قوله ﴿من عندك﴾ هذا من قول اليهود والمنافقين عند مقدم النبي ﷺ المدينة، وكان قد بسط عليهم الرزق، فلما كفروا أمسك عنهم بعض الإمساك، فقالوا: ما رأينا أعظم شؤماً^(١١) من هذا، نقصت ثمارنا وغلت أسعارنا، منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه^(١٢)، فذلك قوله ﴿وإن تصبهم حسنة﴾ يعني الخصب ورخص الأسعار ﴿يقولوا هذه^(١٣) من عند الله وإن تصبهم سيئة﴾^(١٤) جذب وغلاء الأسعار قالوا هذه ﴿من عندك﴾ من شؤم محمد^(١٥) ﴿قل كل من عند الله﴾.

قال ابن عباس^(١٦): أما الحسنة فأنعم الله بها^(١٧) عليك وأما السيئة فابتلاك بها ﴿فمال هؤلاء^(١٨) القوم لا يكادون يفقهون حديثاً﴾ لا يفهمون القرآن وتأويله فيؤمنوا ويعلمون أن الحسنة والسيئة من عند الله.

- قوله عز وجل^(١٩) ﴿ما أصابك من حسنة﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء^(٢٠): ما أصابك من حسنة يوم بدر من النصر والغنيمة ﴿فمن الله وما أصابك من سيئة﴾ يوم أحد من القتل والهزيمة ﴿فمن نفسك﴾ فبذنبك.

(١) اليم: البحر (حاشية أ).

(٢) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الجنة وصفة نعيمها - باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة ٥٤٠/٢. والترمذي - كتاب الزهد - باب ما جاء في هوان الدنيا على الله - رقم ٢٤٢٥ (٣٨٤/٣) ومسند أحمد ٢٢٨/٤ - ٢٢٩ والطبراني في الصغير ١/١٩٨ - وفي الكبير ٣٠١/٢٠ - كلهم من حديث المستورد.

(٣) في (د) مؤمن.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧٥.

(٥) انظر غريب القرآن ١٣٢/٢، ومجاز القرآن ١٣٢/٢، والقراء ٢٧٧/١ وغريب الحديث ٧٣/٢ واللسان/ شيد.

(٦) انظر الدر ١٨٤/٢ عن السدي وأبي العالية وسفيان، وابن كثير ٥٢٦/١ عن السدي «وضعفه»، والقرطبي ٢٨٣/٥ عن السدي «قال ابن عطية: وهذا لا يعطيه ظاهر اللفظ»، والبغوي ١٠٦/٥ عن عطاء عن ابن عباس وأحكام القرآن لابن العربي ٤٦١/١ عن مالك.

(٧) في (هـ) الأثنا.

(٨) في (د) قوله.

(٩) في (ح) شر.

(١٠) انظر الزجاج ٨٤/٢ والقراء ٢٧٨/١ وتفسير ابن عباس ٧٥ وغرائب النيسابوري ١٠٤/٥.

(١١) في (هـ) هذا.

(١٢) في (د) أي جذب.

(١٣) انظر غريب القرآن ١٣٠.

(١٤) انظر تفسير الطبري ٥٥٧/٨ والدر ١٨٥/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(١٥) في (د) به.

(١٦) في (أ، د، هـ) فما لهؤلاء قال الفراء «(فمال) كثرت في الكلام حتى توهموا اللام متصلة ب (ما) وأنها حرف في بعضه، ولاتصال القراءة لا يجوز الوقف على اللام، لأنها خافضة» (معاني الفراء ٢٧٨/١).

(١٧) في غير (أ) قوله.

(١٨) انظر تفسير الطبري ٥٥٨/٨ عن ابن عباس والدر ١٨٥/٢ عن ابن عباس وابن زيد.

(١٩) في (د) فمن الله.

قال : وهذا مخاطبة من الله^(١) تعالى للنبي ﷺ والمراد به أصحابه والنبي من ذلك^(٢) بريء . قال الزجاج^(٣) : هذا خطاب للنبي ﷺ يراد^(٤) به الخلق ومخاطبة النبي ﷺ تكون للناس جميعاً ، لأنه ﷺ لسانهم^(٥) .

ومعنى ﴿وما أصابك من حسنة فمن الله﴾ أي : ما أصبتم من غنيمة أو أتاكم من خصب فمن تفضل الله عليك^(٦) ﴿وما أصابك من سيئة﴾ أي : من جذب وهزيمة في حرب^(٧) ﴿فمن نفسك﴾ أي : أصابكم ذلك بما كسبت أيديكم^(٨) .

وقال قتادة^(٩) ﴿فمن نفسك﴾ عقوبة لذنبك يا ابن آدم ، وكذلك قال الحسن والسدي وابن جريج والضحاك ﴿فمن نفسك﴾ فبذنبك ، وهذا كقوله ﴿وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم﴾^(١٠) والحسنة تكون بمعنى الخصب والسيئة^(١١) : بمعنى الجذب ، قال الله تعالى ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون﴾^(١٢) يعني : الخصب والجذب .

ولا تعلق للقدرية بهذه الآية ، لأن الحسنة والسيئة المذكورتين^(١٣) ها هنا لا ترجعان إلى الطاعة والمعصية واكتساب العباد بحال ، لأن الحسنة التي يراد بها الخير والطاعة لا يقال فيها : أصابتنني ، إنما يقال : أصبتها وليس في كلام العرب أصابت فلاناً حسنة ، على معنى عمل خيراً ، وكذلك أصابته سيئة ، على معنى عمل معصية ، غير موجود في كلامهم ، إنما يقولون : أصاب سيئة إذا عملها واكتسبها .

قوله^(١٤) ﴿وأرسلناك للناس رسولا﴾ قال ابن عباس^(١٥) : يريد أنك قد بلغت رسالاتي ﴿وكفى بالله شهيداً﴾ على ما بلغت [من رسالات ربك]^(١٦) .

- قوله جل جلاله^(١٧) ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ قال ابن عباس^(١٨) : يريد إن طاعتكم لمحمد ﷺ طاعة لله . وقال الحسن : جعل الله طاعة رسوله طاعته وقامت به الحجة على المسلمين^(١٩) .

وذكر الشافعي - في الرسالة - في باب فرض طاعة الرسول - هذه الآية وقال : إن كل فريضة فرضها الله في كتابه كالحج والصلاة والزكاة ، لولا بيان رسول الله ﷺ ما كنا نعرف كيف نأتيها ولا كيف^(٢٠) يمكننا أداء شيء من العبادات^(٢١)

(١) في (هـ) وهذا من الله مخاطبة .

(٢) في (حـ) ، (هـ) قال أبو إسحاق . وفي (د) قال أبو إسحاق الزجاج

(٤) في (حـ) ويراد .

(٥) انظر الزجاج ٨٤/٢ وغريب القرآن ١٣١ وابن كثير ٥٢٨/١ .

(٦) في غير (أ) عليكم .

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧٥ والزجاج ٨٤/٢ والبيان ٢٦١/١ .

(٩) انظر تفسير الطبري ٥٥٨/٨ عن قتادة وابن كثير ٥٢٨/١ عن قتادة والحسن والسدي وابن جريج والزجاج ٨٤/٢ والدر ١٨٥/٢ عن قتادة وابن عباس وابن زيد .

(١٠) سورة الشورى/٣٠ .

(١١) في (د) تكون بمعنى .

(١٢) سورة الأعراف/٦٨ .

(١٣) في (هـ) المذكورين .

(١٤) من (جـ) ، (د) .

(١٥) انظر تفسير ابن عباس ص ٧٥ .

(١٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) .

(١٧) في (جـ) ، (د) قوله وفي (هـ) وقوله .

(١٨) انظر تفسير الطبري ٥٦١/٨ .

(١٩) انظر تفسير الخازن ٥٦٣/١ عن الحسن .

(٢٠) في (جـ) ، (هـ) ولا كان ، وفي (د) ولا يمكننا .

(٢١) في (هـ) العبادات .

وإذا كان الرسول ﷺ من الشريعة بهذه المنزلة، كانت طاعته على الحقيقة طاعة الله عز وجل (١).

وأخبرنا الإمام أبو طاهر الزيادي، أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر بن حفص الزاهد (٢)، أخبرنا إبراهيم بن عبد الله العبيسي (٣)، أخبرنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن أطاع الإمام فقد أطاعني ومن عصاني فقد عصي الله ومن عصى الإمام فقد عصاني» (٤).

وقوله (٥) ﴿ومن تولى﴾ قال ابن عباس ومقاتل (٦): أعرض عن طاعتك (٧) يا محمد ﴿فما أرسلناك عليهم حفياً﴾ حافظاً من التولي والإعراض (٨). ثم أمر بعد ذلك بالجهاد والإكراه على الدين بالسيف.

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (٨١) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (٨٢)

- قوله عز وجل (٩) ﴿ويقولون طاعة﴾ يعني: المنافقين كانوا يقولون للنبي ﷺ: طاعة لأمرك (١٠)، قال مقاتل (١١) كانوا إذا دخلوا على النبي ﷺ قالوا: مرنا بما شئت فأمرك طاعة [وقال النحويون (١٢): معناه أمرنا طاعة] (١٣) أي: أمرنا وشأننا أن نطيعك.

﴿فإذا برزوا﴾ خرجوا (١٤) ﴿من عندك بيئت طائفة منهم﴾ قال الزجاج (١٥) كل أمر فكر فيه بليل فقد بيت، ومنه

(١) ذكره الخازن في تفسيره/٥٦٣/١ عن الشافعي والرازي/١٠٠/١٩٣-١٩٤ عن الشافعي.

(٢) في (هـ) أبو بكر بن محمد وهو الإمام الزاهد المعمر أبو بكر محمد بن عمر بن حفص النيسابوري السمسار العابد سمع منه أبو طاهر الزيادي وأبو إسحاق المزكي وطائفة أثنى عليه الحاكم وقال توفي سنة ٣٥٥ هـ وله ٩٢ سنة (سير الأعلام ١٥/٣٧٦).

(٣) إبراهيم بن عبد الله بن عمر العبيسي الكوفي القصار المسند خاتمة أصحاب وكيع توفي سنة ٢٧٩ هـ. (تذكرة الحفاظ ٢/٦٣٥). و «العبيسي» بعين مهملة وباء موحدة ساكنة وسين مهملة (عمدة القوي والضعيف ٩).

(٤) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الجهاد والسير - باب يقاتل من وراء الإمام ويتقى به (١٦٣/٢) وفي كتاب الأحكام - الحديث الأول قول الله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) (٤/٢٣٣). ومسلم في الصحيح - كتاب الامارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية (٢/١٢٩) وابن ماجه في السنن - كتاب الجهاد - باب طاعة الإمام - رقم ٢٨٥٩ (٢/٩٥٤). وشرح السنة للبخاري «بلفظه وسنده» وقال «حديث متفق على صحته» (٤٠/١١٠ - ٤١) وكذا أحمد في المسند ٢/٤٧١ كلهم من حديث أبي هريرة.

(٥) في (د) قوله.

(٨) في (د) الإعراض والتولي.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ص ٧٥.

(٩) في غير (أ) قوله.

(٧) في (ج، د) طاعة محمد ﷺ.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٧٥ والطبري ٨/٥٦٢، وابن كثير ١/٥٢٩، والدرر ٢/١٨٥ - ١٨٦ عن ابن عباس والسدي.

(١١) انظر البحر ٣/٣٠٤ وفتح القدير ١/٤٩٠ كلاهما عن ابن عباس، والبغوي ١/٥٦٣ والرازي ١٠/١٩٤.

(١٢) انظر الزجاج ٨٥/٢ والتبيان ١/٣٧٥ والفراء ١/١٧٨ والأخفش ١/٤٥١ والمشكل ١/٢٠٤ والبغوي ١/٥٦٣ عن النحويين، والتبيان

٢٦١/١.

(١٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (هـ).

(١٥) انظر الزجاج ٨٦/٢، والرازي ١٠/١٩٥ عن الزجاج ومجاز القرآن ١/١٣٢ - ١٣٣.

(١٤) ليست في (د).

قوله ﴿إذ يبيتون ما لا يرضى من القول﴾^(١) وقال ابن عباس: يريد ما أضمر في قلوبهم غير ما يقولون^(٢).
وقال ابن قتيبة^(٣): ﴿ويقولون طاعة﴾ بحضرتك (إذا خرجوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي يقول)
أي: قالوا وقدروا ليلاً غير ما أعطوه نهاراً.

﴿والله يكتب ما يبيتون﴾ أي: يحفظ عليهم ليجازوا به^(٤). ﴿فأعرض عنهم﴾ قال ابن عباس^(٥): فأصفح عنهم
وذلك أن الله تعالى نهى عن قتل المنافقين ﴿وتوكل على الله﴾^(٦) اعتمد بأمرك عليه ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ معتمداً
وملجأ.

- قوله جل جلاله^(٧) ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ يعني: المنافقين، ومعنى^(٨) «تدبرت الشيء»: نظرت في
عاقبته يقول: أفلا يتأملون القرآن ويتفكرون فيه؟ ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيراً﴾ قال ابن
عباس^(٩): لو كان من عند مخلوق لكان فيه كذب وباطل واختلاف^(١٠).

وقال الزجاج^(١١): لولا أنه من عند الله لكان ما فيه من الاخبار عن الغيب مما يسره المنافقون وما يبيتونه مختلفاً،
بعضه حق وبعضه باطل لأن الغيب لا يعلمه إلا الله.

وقال أهل المعاني^(١٢): ﴿لوجدوا فيه اختلافًا كثيراً﴾ أي: لو كان من عند مخلوق لكان على قياس كلام العباد،
بعضه بليغ حسن وبعضه مردول فاسد، فلما كان جميع القرآن بليغاً ولم يختلف، عرف أنه من عند الله، وليس - بحمد
الله - في القرآن اختلاف تناقض، ولا اختلاف تفاوت.

فأما اختلاف القراءات، واختلاف مقادير الآيات والسور، واختلاف الأحكام في الناسخ والمنسوخ فكل حسن
وحق، وليس ذلك اختلافاً يؤدي إلى فساد وتناقض^(١٣).

(١) سورة النساء / ١٠٨.

(٢) انظر تفسير الطبري ٥٦٥/٨ وفتح القدير ٤٩٠/١ كلاهما عن ابن عباس.

(٣) انظر غريب القرآن ١٣١، والبعوي ٥٦٣/١ عن ابن قتيبة وأبي عبيدة.

(٤) في (د) قوله.

(٥) انظر الوجيز للواحدى ١٦٣/١ «وصفح عنه يصفح صفحاً: أعرض عن ذنبه» (اللسان/ صفح).

(٦) في (ج، د) أي اعتمد.

(٩) انظر تفسير الخازن ٥٦٤/١، والبعوي ٥٦٤/١ كلاهما عن ابن عباس، وفتح القدير ٤٩١/١ عن قتادة.

(١٠) في غير (أ) كذب واختلاف وباطل.

(١١) انظر الزجاج ٨٧/٢.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٥٦٧/٨ عن قتادة وابن زيد، والرازي ١٩٧/١٠ والبعوي ٥٦٤/١ والخازن ٥٦٤/١، وغرائب النيسابوري ١١٣/٥

وفتح القدير ٤٩١/١.

(١٣) اختلاف التناقض: ما ضاده من كل جهة، ولا يوجد في الكتاب والسنة شيء من ذلك أبداً... قال القاضي أبو بكر: لا يجوز تعارض

آي القرآن والآثار وما يوجهه العقل... وقال الكرمانى: الاختلاف على وجهين: اختلاف تناقض: وهو ما يدعو فيه أحد الشيتين إلى

خلاف الآخر وهذا هو الممتنع على القرآن. واختلاف تلازم: وهو ما يوافق الجانبين، وكاختلاف وجوه القراءات واختلاف مقادير السور

والآيات واختلاف الأحكام... (انظر الإتقان ٣٠/٢ - ٣١). «قال ابن زيد: إن القرآن لا يكذب بعضه بعضاً، ولا ينقض بعضه بعضاً

ما جهل الناس من أمره فإنما هو من تقصير عقولهم وجهالهم قرأ» (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيراً). قال: فحق

على المؤمن أن يقول: كل من عند الله، يؤمن بالمشابه، ولا يضرب بعضه ببعض، إذا جهل أمراً ولم يعرفه أن يقول: الذي قال الله

حق، ويعرف أن الله لم يقل قولاً وينقضه، ينبغي أن يؤمن بحقيقة ما جاء من الله». (انظر الدرر ١٨٦/٢، والطبري ٥٦٧/٨).

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ، وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾

- قوله جل جلاله (١) ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ...﴾ (٢) الآية، نزلت في قوم كانوا يرجفون بسرايا رسول الله ﷺ ويخبرون بما وقع بها (٣) من هزيمة، وبما أدركت من غنيمة قبل أن يخبر بها النبي ﷺ (٤) فيضعفون قلوب المؤمنين ويؤذون النبي ﷺ بسبقهم إياه بالأخبار، فأنزل الله تعالى ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ يعني المنافقين وأصحاب الأراجيف ﴿أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ﴾ حديث فيه أمن ﴿أَوْ الْخَوْفِ﴾ (٥) يعني الهزيمة ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أفشوه وأظهوره (٦)، ولو سكتوا عنه حتى يكون الرسول هو الذي يفشيه وأولو (٧) الأمر مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ (٨) يتبعونه (٩) ويطلبون علم ذلك ﴿مِنْهُمْ﴾.

ومعنى «الاستنباط» في اللغة: الاستخراج (١٠).

وقوله (١١) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ قال ابن عباس ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾: الإسلام ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾: القرآن (١٢). ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قال ابن عباس في رواية الوالبي: تم الكلام عند قوله ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ ثم استثنى «القليل» من قوله ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أي: أذاعوا به إلا قليلاً، يعني بـ «القليل» المؤمنين. وهذا القول اختيار الكسائي (١٣) والفراء (١٤).

قال في رواية عطاء: ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ممن عصم الله (١٥).

- (١) في (ح) وقول، وفي (د، هـ) قوله.
 (٢) في (أ) أمر من الأمن الآية، وفي (د) أو الخوف نزلت.
 (٣) في (د) بما وقع وبما.
 (٤) في غير (أ) رسول الله ﷺ. وانظر في سبب النزول: تفسير الطبري ٥٦٨/٨ - ٥٧٠ عن السدي وابن جريج، والفراء ٢٧٩، والدر ١٨٦/٢ عن ابن جريج وابن عباس وفتح القدير ٤٩١/١ - ٤٩٢ عن ابن عباس والوجيز للواحدى ١٦٣/١.
 (٥) في جميع النسخ: أو خوف.
 (٦) انظر مجاز القرآن ٣٣/١ والفراء ٢٧٩/١.
 (٧) في (ح) أو أولي.
 (٨) في (د) منكم.
 (٩) في (ح) فيتبعونه، وفي (هـ) يتطبعونه.
 (١٠) انظر غريب القرآن ١٣٢، ومجاز القرآن ١٣٤/١ والزاهر ٢٩١/١ والطبري ٥٧١/٨ وفتح الباري ٢٠٧/٨.
 (١١) في (د) قوله.
 (١٢) انظر البحر ٢٤٤/١ عن أبي العالية والبعوي ٥٦٥/١ والوجيز للواحدى ١٦٣/١.
 (١٣) في (ج، د) الكلبي.
 (١٤) انظر تفسير ابن عباس ٧٦ والطبري ٥٧٥/٨ والدر ١٨٧/٢ وابن كثير ٥٣٠/١ كلها عن ابن عباس والبحر ٣٠٨/٣ عن ابن عباس وابن زيد والكسائي والفراء وغيرهم، وفتح القدير ٤٩١/١ - ٤٩٢ عن ابن عباس - والكسائي والفراء والأخفش وأبي عبيدة وابن جريج، والفراء ٢٧٩/١ - ٢٨٠ والأخفش ٤٥١/١، والزجاج ٨٩/٢، والبيان ٣٧٦/١، والمشكل ٢٠٤/١١ والبيان ٢٦٢/١ وغرائب النيسابوري ١١٦/٥ عن الفراء والمبرد، والخازن ٥٦٥/١ عن ابن عباس والفراء والطبري، والبعوي ٥٦٥/١ عن الكلبي والفراء.
 (١٥) انظر تفسير الطبري ٥٧٦/٨ - ٥٧٧ عن الضحاك وغيره، والبيان ٢٦٢/١، والبيان ٣٧٦/١.

قال ابن الأنباري^(١): وهم الذين اهدوا بعقولهم لترك عبادة الأوثان^(٢) والاشراك بالله بغير رسول الله ولا كتاب، مثل: زيد بن عمرو بن نفيل^(٣)، وورقة بن نوفل، والبراء الشني^(٤) وأبي ذر الغفاري، وطلاب الدين.

فَقَنْبَلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا ﴿٨٤﴾

وقوله عز وجل^(٥) ﴿فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك﴾ أمر الله نبيه عليه السلام بالجهاد، ولو كان وحده لأنه قد ضمن له النصر^(٦).

ومعنى، ﴿لا تكلف إلا نفسك﴾ لا ضرر عليك في فعل غيرك، ولا تهتم بتخلف من يتخلف عن الجهاد فعليهم ضرر ذلك.

﴿وحرَضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حضهم^(٧) على القتال ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. «عسى» معناها الإطماع والإطماع من الله واجب، لأن إطماع الكريم إيجاب^(٨).

و «البأس»: الشدة في كل شيء، ومعنى ﴿بأس الذين كفروا﴾: شدة حربهم، وقد أنجز الله وعده بكف بأس هؤلاء الذين ذكرهم الله^(٩).

﴿والله أشد بأساً﴾ أشد^(١٠) عذاباً، «والعذاب» يسمى بأساً لما فيها من الشدة، ومنه قوله ﴿فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا﴾^(١١) ﴿فلما أحسوا بأسنا﴾^(١٢).

﴿وأشد تنكيلاً﴾ يقال: نكلت بفلان^(١٣)، إذا عاقبته عقوبة تنكل غيره عن ارتكاب مثله، أي تجنبه^(١٤). وقال الحسن وقتادة: ﴿أشد تنكيلاً﴾ عقوبة^(١٥).

مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى

(١) انظر غرائب النيسابوري ١١٦/٥ والبحر ٣٠٧/٣ والبغوي ٥٦٥/١ والخازن ٥٦٥/١ والرازي ٢٠٢/١٠ والقرطبي ٢٩٢/٥.

(٢) في (هـ) أوثان، وفي (أ) والأشراك.

(٣) زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن كعب بن لؤي القرشي العدوي وكان الخطاب والد عمر عمه وأخاه لأمه وكان زيد قد ترك عبادة الأوثان وفارق دينهم وكان لا يأكل إلا ما ذبح على اسم الله وحده وكان على دين إبراهيم. توفي سنة ١٧ قبل الهجرة. (الأعلام ١٠٠/٣، والبداية والنهاية ٢٣٧/٢).

(٤) لم أقف عليه.

(٥) في (ج، د) قوله تعالى، وفي (هـ) قوله.

(٦) في (د، هـ) النصر.

(٧) في (ج، د) وحضهم، وانظر المعنى في مجاز القرآن ١٣٤/١١.

(٨) انظر مجاز القرآن ١٣٤/١ وغرائب النيسابوري ١١٧/٥.

(٩) ليست في (د).

(١٢) سورة الأنبياء/ ١٢.

(١٣) في (د) فلان.

(١٠) ساقطه من (ح).

(١٤) انظر اللسان/ نكلى، ومفردات الراغب/ نكلى.

(١١) في (د) (.. من بأس الله)، سورة غافر/ ٢٩.

(١٥) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٧٦، والبحر ٣٠٩/٣ عن الحسن وقتادة، والطبري ٥٨٠/٨، والدر ١٨٧/٢ كلاهما عن قتادة.

كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا ۝٨٥ وَإِذَا حُيِّدْتُمْ بِنَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝٨٦

- قوله جل جلاله^(١) ﴿من يشفع شفاعَةً حسنة﴾ قال الكلبي^(٢): يصلح بين اثنين ﴿يكن له [نصيب]﴾ أي^(٣) أجر ﴿منها ومن يشفع شفاعَةً سيئة﴾ يمشي بالنميمة ﴿يكن له [كفل]﴾ إثم ﴿منها﴾ .
وقال^(٤) مجاهد: شفاعة حسنة وشفاعة سيئة: شفاعة الناس بعضهم لبعض^(٥).
قال الحسن^(٦): ما يجوز في الدين أن يشفع فيه فهو شفاعة حسنة، وما لا يجوز أن يشفع فيه فهو شفاعة سيئة.
قال: ومن يشفع شفاعَةً حسنة كان له فيها أجر وإن لم يشفع، لأن الله تعالى قال ﴿من يشفع﴾ ولم يقل: من يشفع.
ويؤيد هذا قول النبي^(٧) ﷺ: «اشفعوا تؤجروا»^(٨).

أخبرنا أبو صادق محمد بن أحمد بن شاذان الصيدلاني^(٩)، حدثنا محمد بن يعقوب المعقلي^(١٠)، حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، أخبرنا حفص بن عمر^(١١)، حدثني ابن جريج، عن عطاء، عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في ملكه، ومن أعان على خصومة بغير علم كان في سخط الله حتى ينزع»^(١٢).

وأما الكفل فقال أبو عبيدة والفراء وجميع أهل اللغة: الكفل الحظ والنصيب، وهو قول مجاهد والسدي، والربيع وأبن زيد.

وقوله^(١٣) ﴿وكان الله على كل شيء مقبلاً﴾ قال الفراء وابن قتيبة: المقبت: المقندر يقال: أقات على الشيء إذا قدر عليه

- (١) في غير (أ) قوله تعالى.
(٢) قاله ابن عباس في تفسيره ٧٦، والبحر ٣/٣٠٩ عن مقاتل والكلبي وغرائب النيسابوري ١١٨/٥ - ١١٩ عن الحسن ومجاهد والكلبي وابن زيد.
(٣) ما بين المعقوفين من (د).
(٤) في (د) قال.
(٥) انظر تفسير مجاهد ١٦٧ والطبري ٨/٥٨١ وابن كثير ١/٥٣١ والدرر ٢/١٨٧ وفتح القدير ١/٩٤٣ - ٤٩٤ كلها عن مجاهد.
(٦) انظر تفسير الطبري ٨/٥٨١ - ٥٨٢ والدرر ٢/١٨٧ كلاهما عن الحسن.
(٧) في غير (أ) قوله.
(٨) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب بدء الخلق - باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها (١/٢٤٩). ومسلم - كتاب البر والصلة - باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام (٢/٤٤٦) كلاهما من حديث أبي موسى.
(٩) في (هـ) أخبرنا أحمد بن شاذان الصيدلاني وفي باقي النسخ أحمد بن محمد. وقد سبق تحت اسم: محمد بن أحمد..
(١٠) في (د) محمد بن يعقوب - في رواية - المعقلي.
(١١) حفص بن عمر بن أبي القاسم الحطبي الرملي نزل بغداد وحدث عن عبد الملك بن جريج وغيره وعنه محمد بن إسحاق الصغاني وغيره - ثم روى الخطيب بسنده هذه الحديث قال ابن معين: ليس بشيء وقال علي بن الحسن بن حبان وجدت في كتاب أبي: لم يكن بثقة ولا مأمون أحاديثه أحاديث كذب (تاريخ بغداد / ٢٠٠ - ٢٠١).
(١٢) الحديث: رواه أبو داود - كتاب الأفضية - باب فيمن يعين على خصومه من غير أن يعلم أمرها - رقم ٣٥٩٧، ٣٥٩٨ (٣/٣٠٥).
ومجمع الزوائد - كتاب الأحكام - باب في الشهود «رواه الطبراني في الأوسط وفيه رجاء السقطي ضعفه ابن معين ووثقه ابن حبان»
٢٠١/٤ وفي باب فيمن أعان على خصومة.
(١٣) في (ح) قوله وفي (د، هـ) قوله تعالى.

سَبِيلًا ۝ وَدُوًّا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فِئْخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمَّ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝

- قوله عز وجل (١) ﴿الله لا إله إلا هو ليجمعنكم﴾ هذه «لام» القسم، كأنه قال: والله ليجمعنكم في الموت أو في القبور ﴿إلى يوم القيامة﴾ سميت «القيامة» لأن الناس يقومون من قبورهم. ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ قال ابن عباس (٢): يريد موعداً لا خلف لوعده، وقال مقاتل (٣): لا أحد أصدق من الله في أمر البعث.

- قوله جل جلاله (٤) ﴿فما لكم في المنافقين فئتين﴾ نزلت في قوم قدموا المدينة يزعمون أنهم مهاجرون، ثم ارتدوا بعد ذلك، واستأذنوا رسول الله ﷺ أن يرجعوا إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم يتجرون فيها، فأختلف المسلمون فيهم، فقائل: يقول: هم منافقون، وقائل يقول: هم مؤمنون (٥)، فبين الله تعالى نفاقهم (٦).

ومعنى الآية: فما لكم مختلفين في هؤلاء المنافقين ﴿والله أركسهم بما كسبوا﴾ أي: ردهم إلى الكفر. يقال: ركست الشيء وأركسته (٧): لغتان إذا رددته وقلبت آخره على أوله (٨).

قال الزجاج (٩): تأويل ﴿أركسهم﴾ نكسهم وردهم إلى حكم الكفار من الذل والصغار والسيي والقتل ﴿بما كسبوا﴾ بما أظهروا من الارتداد.

وقوله (١٠) ﴿أتريدون أن تهدوا من أضل الله﴾ قال ابن عباس: ترشدوا من لم يرشده (١١) الله، أي: أتقولون: هؤلاء مهتدون والله قد أضلهم ﴿ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً﴾ طريقاً إلى الجنة.

- قوله جل جلاله (١٢) ﴿ودوالو تكفرون كما كفروا﴾ أي: أنهم يودون لكم الكفر كما فعلوا هم فتكونون أنتم وهو

(١) في غير (أ) قوله.

(٣) تفسير الطبري ٥٩٣/٨.

المصدر السابق ٩٣/٢، واللسان/ قوم، والرازي ٢١٧/١٠ عن الزجاج.

(٤) في (ح) وقوله (د، هـ) قوله.

(٢) تفسير الطبري ٩٥٣/٨ والخازن ٥٦٩/١ والوجيز للواحد ١٦٤/١.

(٥) في (د) مؤمنين.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٧٦ ومجاهد ١٦٨ والزجاج ٩٣/٢ - ٩٤ بنحوه وفتح الباري، ٢٠٦/٨ والفتح الرباني ١١٥/١٨ والدر ١٩٠/٢

عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة، والطبري ٩/٩ - ١٠ عن مجاهد - والترمذي ٣٠٦/٤ عن زيد بن ثابت، ومسند أحمد ١٨٤/٥،

١٨٨، وأسباب النزول للواحد ١٢٥، وأحكام القرآن لابن العربي ٤٦٨/١ - ٤٦٩ عن مجاهد وابن عباس.

(٧) في (د) أركسه.

(٨) انظر الفراء ٢٨١/١ وفتح القدير ٤٩٥/١ عن الفراء والنضر بن شميل والكسائي، واللسان/ ركس.

(٩) انظر الزجاج ٩٤/٢ وغريب القرآن ١٣٣ ومجاز القرآن ١٣٦/١ والدر ١٩١/٢ عن ابن عباس.

(١٠) في (د) قوله.

(١١) من لم يرشد.

(١٢) في (ج، هـ) وقوله، وفي (د) قوله.

سواء في الكفر ﴿فلا تتخذوا منهم أولياء﴾ أي: لا (١) توالوهم فإنهم أعداء لكم ﴿حتى يهاجروا﴾ (٢) في سبيل الله ﴿حتى يرجعوا إلى النبي ﷺ ودار الهجرة ثانياً.

﴿فإن تولوا﴾ أعرضوا عن الهجرة وقبول حكم الإسلام ﴿فخذوهم﴾ بالأسر ﴿ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً﴾ قال ابن عباس (٣): ولا تستنصروا بهم على عدوكم.

- قوله عز وجل (٤) ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم﴾ الآية، هذا الاستثناء راجع إلى القتل، لا إلى الموالاة (٥) لأن موالاة (٦) المشركين والمنافقين حرام بكل حال.

ومعنى ﴿يصلون إلى قوم﴾ يتصلون بهم، ويدخلون فيما بينهم بالحلف والجوار قال ابن عباس: يريد: يلجأون إلى قوم ﴿بينكم وبينهم ميثاق﴾ وهم: بنو مدلج (٧) في قول الحسن (٨). وقال الضحاك (٩): بنو بكر بن زيد مناة، وقال مقاتل: هم خزاعة وجذيمة بن عبد مناف (١٠).

وقوله (١١) ﴿أو جاءكم حصرت صدورهم﴾ معنى «حصرت» (١٢): ضاقت، وكل من ضاق صدره بأمر فقد حصر. وهؤلاء الذين وصفوا بضيق الصدر عن القتال هم بنو مدلج، كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد أن لا يقاتلوه (١٣) فنهى الله تعالى عن قتال هؤلاء المرتدين إن اتصلوا بأهل عهد المسلمين، إما بحلف أو بجوار، لأن من انضم إلى قوم ذوي عهد مع النبي ﷺ فلهم حكمهم في حقن الدم والمال.

وقوله (١٤) ﴿أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم﴾ كان بنو (١٥) مدلج قد عاهدوا أن لا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشاً أن لا يقاتلوه أيضاً، فهو قوله ﴿أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم﴾ يعني: قريشاً.

ثم من الله تعالى على المسلمين بكف بأس المعاهدين فقال ﴿ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم﴾ يعني: إن ضيق صدورهم عن قتالكم إنما هو لقتل الله الرعب في قلوبهم.

(١) في (د) أولياء توالوهم.

(٤) في غير (أ) قوله.

(٢) في (د) تهاجروا.

(٥) في (د) المودة.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ٧٦ بنحوه، وابن كثير ٥٣٣/١ عن ابن عباس.

(٦) في (هـ) الموالاة - وانظر التبيان ٣٧٨/١ والمشكل ٢٠٥/١، والفراء ٢٨١/١، والبيان ٢٦٣/١ والبغوي ٥٧١/١ في معنى «الاستثناء».

(٧) بنو مدلج: قبيلة من كنانة، ومنهم القافة - مدلج بضم الميم - (اللسان/ دلج).

(٨) انظر تفسير ابن كثير ٥٣٣/١ والدرر ١٩١/٢ كلاهما عن الحسن والزجاج ٩٥/٢.

(٩) انظر غرائب النيسابوري ١٢٨/٥ والخازن ٥٧١/١ كلاهما عن ابن عباس وفتح القدير ٤٩٦/١ والبغوي ٥٧١/١ عن ابن عباس والضحاك.

(١٠) انظر غرائب النيسابوري ١٢٨/٥ والبغوي ٥٧١/١ كلاهما عن مقاتل والبحر ٣/٣١٥، وفتح القدير ٤٩٧/١ كلاهما عن ابن عباس، والطبري ١٩/٩ عن عكرمة.

(١١) في (د) قوله.

(١٢) في (د) أي ضاقت. وانظر غريب القرآن ٣٤ ومجاز القرآن ١٣٦/١ وفتح الباري ٢٠٦/٨ والزاهر ٥٢٥/١١ والدرر ١٩١/٢ عن السدي.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ٧٦ والزجاج ٩٥/٢ والفراء ٢٨٢/١ وغرائب النيسابوري ١١٢٩/٥ عن الجمهور ومختب الكنز ٤٣٤/١.

(١٤) في (ح) وهو قوله وفي (د) قوله.

(١٥) في (د) كانوا بنوا. . الا يقاتلون.

﴿فإن اعتزلوكم﴾ أي: اعتزلوا قتالكم ﴿وألقوا إليكم السلم﴾: أي المقادة^(١) والاستسلام ﴿فما جعل الله لكم عليهم سيلاً﴾ في قتالهم وسفك دمائهم.

سَتَجِدُونَ ءآخِرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوا بَمُنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا مَا رَدُّوهُ إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِن لَّمْ يَعْزِلُوا
وَيَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيَدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّطْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿٩١﴾

- قوله جل جلاله^(٢) ﴿ستجدون ءآخريين﴾ قال ابن عباس^(٣): هم بنو عبد الدار وقال الكلبي^(٤): هم أسد وغطفان وقال الحسن^(٥)، هم قوم من المنافقين كانوا يظهرون الإسلام ليأمنوا المسلمين ويظهرون^(٦) لقومهم الموافقة لهم ليأمنوهم، وهو قوله ﴿يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم﴾ أطلع الله نبيه على نفاقهم ﴿كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها﴾ كلما ردوا إلى الشرك وخلوا فيه ﴿فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم﴾ لم يتركوا قتالكم، ولم ينقادوا لكم بعهد أو صلح، ولم يقبضوا أيديهم عن قتالكم ﴿فخذوهم﴾ بالأسر ﴿واقبلوهم حيث تفقتموهم﴾ وجدتموهم ﴿وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً﴾ حجة بينة في قتلهم ولأنه ليس لهم عهد ولا ميثاق.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةً وَدِيَّةٌ
مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَن يَصَدَّقُوا فَإِن كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوًّا لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مُّؤْمِنَةٌ وَإِن كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٌ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

- قوله جل جلاله^(٧) ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً﴾ الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة^(٨) حين قتل

(١) «وأعطاه مقادته: انقاد له، والانقياد: الخضوع تقول: قدته فانقاد واستقاد لي إذا أعطاك مقادته» (اللسان قود) وفي حاشية أ «مصدر ميمي بمعنى الإنقياد».

(٢) في غير (أ) قوله.

(٣) انظر تفسير البغوي ٥٧٢/١ عن الضحاك عن ابن عباس.

(٤) انظر تفسير البغوي ٥٧٢/١ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وتفسير ابن عباس ٧٦ وخرائب النيسابوري ١١٣٠/٥ والبحر ٣١٨/٣ عن مقاتل.

(٥) انظر البحر ٣١٩/٣ عن الحسن والزجاج ٩٦/٢ بنحوه والطبري ٢٧/٩ وفتح القدير ٤٩٧/١ كلاهما عن مجاهد وغريب القرآن ١٣٤ وابن كثير ٥٣٣/١.

(٦) في (ح) فيظهرون.

(٧) في (ح) قوله عز وجل، وفي (د) قوله، وفي (هـ) قوله تعالى.

(٨) عياش بن أبي ربيعة المخزومي - واسمه عمرو - ذو الرمحين بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم القرشي كان أحد المستضعفين =

الحارث بن زيد (١) ظنه كافراً ولم يشعر بإسلامه فقتله (٢).

قال قتادة (٣): ﴿وما كان لمؤمن﴾ أي: ما كان له ذلك فيما أتاه الله من ربه وأمره به.

وقوله (٤) ﴿إلا خطأ﴾ جميع أهل النحو والمعاني (٥): على أن هذا استثناء منقطع من الأول، على معنى: ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة إلا أن يخطيء المؤمن فكفارة خطئه (٦) ما ذكر من بعد. وصفة قتل الخطأ: هو أن يرمي إلى عرض أو إلى صيد فيخطيء فيصيب إنساناً فيقتله. وكذلك لو قتل رجلاً ظنه كافراً، كما ظن عياش بن أبي ربيعة، وكان مسلماً، كان قتل خطأ.

والواجب فيه الدية والكفارة، وهو قوله ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة﴾ قال المفسرون (٧): هي المصلية المدركة عند عامة الفقهاء (٨): يجوز وإن كانت صغيرة إذا كان أبواها (٩) مسلمين أو أحدهما. وقوله ﴿ودية مسلمة إلى أهله﴾ يعني: جميع ورثته.

وصفة الدية في قتل الخطأ: أن تكون مخففة، مائة من الإبل: عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون، وعشرون ابن لبون، وعشرون حقة، وعشرون جذعة (١٠).

وظاهر القرآن أوجب أن تكون الدية على القاتل في الخطأ (١١)، غير أن النبي ﷺ بين (١٢) أن تكون الدية في

= بمكة وهاجر الهجرتين وكان النبي ﷺ يدعو له بالنجاة في القنوت، استشهد في وقعه اليرموك سنة ١٥ هـ. (شذرات ٢٨/١ وتهذيب التهذيب ١٩٧/٨).

(١) الحارث بن زيد بن أبي أنيسة - أخو بني معيص - نزل فيه (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ) كان يؤذي المسلمين بمكة وهو على شركه، فأسلم ولم يعلم أصحاب النبي ﷺ إسلامه حتى كان في هجرته قتله عياش بن أبي ربيعة ولا يظن أنه أسلم (أسد الغابة ٣٩٤/١).

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٧٧ ومجاهد ١٦٩ - ٧٠ والطبري ٣٢/٩ - ٣٤ عن مجاهد وعكرمة والسدي وكذا الدر ١٩٢/٢ - ١٩٣ وابن كثير ٥٣٤/١ عن مجاهد وأسباب النزول للواحدي ١٢٥ - ١٢٦ وللسيوطي ٨٦ والرازي ٢٢٧/١٠.

(٣) انظر تفسير الطبري ٣٠/٩ والدر ١٩٢/٢ كلاهما عن قتادة.

(٤) في (د) قوله.

(٥) في (ح) والمتكلمين. وانظر الزجاج ٩٧/٢، ومجاز القرآن ١٣٦/١ - ١٣٧ والتبيان ٣٨٠/١ والبيان ٢٦٤/١ والمشكل ٢٠٥/١ وغرائب النيسابوري ١٣٢/٥ - ١٣٣ والطبري ٣١/٩ وابن كثير ٥٣٤/١.

(٦) في (أ) خطاه وفي (ج، هـ) خطائه وفي (د) ما ذكر بعد.

(٧) انظر تفسير الطبري ٣٥/٩ - ٣٦ عن الشعبي وابن عباس وإبراهيم والحسن وقاتدة، والقراء ٢٨٢/١ والدر ١٩٣/٢ عن ابن عباس.

(٨) انظر تفسير الطبري ٣٦/٩ عن عطاء وابن كثير ٥٣٤/١ عن ابن جرير والجمهور.

(٩) في (د، هـ) أبواه.

(١٠) انظر أحكام القرآن لأبن العربي ٤٧٥/١ «فإن عدت فقيمتها» والطبري ٤٧/٩ وابن كثير ٥٣٥/١ والدر ١٩٣/٢ كلها عن ابن مسعود

مرفوعاً. بنت المخاض: الحوامل من النوق وقال ثعلب: العشار التي أتى عليها من حملها عشرة أشهر وابن المخاض: إذا استكمل

سنة من يوم ولد ودخل في الثانية لأن أمه لحقت بالمخاض من الإبل (اللسان/ مخض). وبنت لبون: ذات اللبن، وابن لبون: ولد

الناقة إذا كان في العام الثاني وصار لها لبن (اللسان/ لبن). والحقة: وهي التي دخلت في السنة الرابعة (اللسان/ حقق). والجذعة:

وهي التي دخلت في الخامسة. (اللسان/ جذع).

(١١) في (د) في الخطأ على القاتل.

(١٢) في (ج، د) سن.

الخطأ على العاقلة وهم الأخوة وبنو الأخوة والأعمام وبنو الأعمام (١).

وقوله (٢) ﴿إلا أن يصدقوا﴾ أصله: يتصدقوا، فأدغمت التاء في الصاد ومعنى «التصدق» الإعطاء والمعنى: إلا أن يتصدقوا بالدية، فيعفوا ويتركوا (٣) الدية فتسقط.

وقوله ﴿فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحريروا رقبته مؤمنة﴾ يعني: إن كان المقتول خطأ مؤمناً وقومه كفار، فعلى قاتله تحرير رقبة مؤمنة، وليس فيه دية، لأن ورثته كفار فلا يرثونه (٤).

وقوله (٥) ﴿وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة﴾ هذا في الذمي الذي يقتل خطأ، فيجب فيه الدية والكفارة.

قال ابن عباس (٦): هذا الرجل يكون معاهداً ويكون قومه أهل عهد، فتسلم إليهم دية ويعتق الذي أصابه رقبة.

وقوله (٧) ﴿فمن لم يجد﴾ يعني: الرقبة أو ثمنها ﴿فصيام شهرين متتابعين﴾ أي: فعليه ذلك به بدلا عن الرقبة، والتتابع واجب، حتى لو أفطر يوماً استأنف.

وقوله (٨) ﴿توبة من الله﴾ أي: اعملوا بما أوجبه (٩) للتوبة من الله، أي: ليقبل الله توبتكم فيما اقترفتموه من ذنوبكم.

- قوله عز وجل (١٠) ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ صورة القتل (١١) العمد: أن يقصد القتل بالسيف أو غيره من الآلات التي بها يقصد القتل غالباً، جرح أو لم يجرح، كالحجر الثقيل، والحديد الثقيل، وكذلك التخنيق والتغريق والتحريق، وما أشبهها.

والآية نزلت في كافر قتل مؤمناً وهو أن مقيس بن صبابه (١٢) كان قد أسلم هو وأخوه هشام (١٣) فقتل بنو النجار أخاه

(١) روى أبو داود في سننه - كتاب الديات - باب دية الجنين عن جابر: أن امرأتين من هذيل قتلت إحداهما الأخرى ولكل منهما زوج وولد، فجعل رسول الله ﷺ دية المقتولة على عاقلة القاتلة، ويرأ زوجها وولدها وقال: فقال عاقلة المقتولة: ميراثنا لنا؟ قال: فقال رسول الله ﷺ لا ميراثنا لزوجها وولدها رقم ٤٥٧٥، (٤/١٩٢) وانظر الزجاج ٩٧/٢ ومسند أحمد ٤/٢٤٦، ٢٤٩ عن المغيرة بن شعبة.

(٢) في (ج، د) قوله.

(٤) انظر الفراء ١/٢٨٢ - والدر ٢/١١٩٤ عن إبراهيم وابن عباس، والطبري ٩/٣٩ - ٤٠. والمستدرک - كتاب التفسير - وصححه عن ابن عباس ٢/٣٠٧ - ٣٠٨.

(٥) في (ح) قوله.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ص ٧٦، والطبري ٩/٤ والدر ٢/١٩٤ كلاهما عن ابن عباس.

(٧) في (د) قوله.

(٨) في (ح) قوله.

(١٠) في (ج، هـ) قوله تعالى وفي (د) وقوله.

(١١) في (د) قتل.

(٩) في (هـ) أوجب، وفي (د) أوجب التوبة.

(١٢) مقيس - بكسر الميم وسكون القاف وفتح الياء وسين مهملة - ابن صبابه الفهري - والأشهر السهمي - من بني سهم بن عمرو بن عبيص بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر - «ذكر ابن الأثير قصة أخيه هشام وقتله لزهير» قتله النبي ﷺ يوم فتح مكة سنة ٨هـ.

(الأعلام ٨/٢١٠ - وأسد الغابة/ ٤٠٠ وعمدة القوي بالضعيف ص ٩).

(١٣) هشام بن صبابه بن سيار بن عبد الله بن كلب الكناني الليثي أخو مقيس بن صبابه «وذكر القصة عن ابن عباس» قال أبو عمر: قتل سنة ست مسلماً في غزوة ذي قرد وقال ابن منده: قتل في غزوة بني المصطلق ستة ست. (أسد الغابة ٥/٤٠٠ - ٤٠١).

هشاماً^(١) خطأ، فأرسل رسول الله ﷺ مقيساً ومعه زهير بن عياض الفهري^(٢) - وكان من المهاجرين من أهل بدر - إلى بني النجار ليدفعوا إلى مقيس قاتل أخيه إن علموه ، أو يجمعوا له دية أخيه إن لم يعلموا القاتل ، فجمعوا لمقيس دية أخيه ، فلما صارت إليه وثب على زهير فقتله وارتد إلى الشرك ، وقال في ذلك أبياتاً منها :

فأدركت ثأري واضطجعت مؤسراً وكنت إلى الأوثان أول راجع^(٣)

وقوله^(٤) ﴿فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾ إلى آخر الآية^(٥) وعيد شديد لمن قتل مؤمناً متعمداً حرم الله به قتله ، وحظر به سفك دمه ، وقد وردت في قتل المؤمن أخبار شداد . أخبرنا أبو بكر الحارثي ، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ ، حدثنا عبد الرحمن بن محمد الرازي ، حدثنا سهل بن عثمان العسكري ، حدثنا عبيدة ، عن عمار الدهني^(٦) ، عن سالم بن أبي الجعد^(٧) ، قال :

كنت عند ابن عباس فسأله رجل فقال: رجل قتل مؤمناً متعمداً ، فقال ابن عباس جزاؤه جهنم خالداً فيها - إلى آخر الآية - قال: فإن تاب وآمن وعمل صالحاً فقال ابن عباس وأنى له التوبة وقد سمعت نبيكم ﷺ يقول:

«ويح^(٨) له قاتل المؤمن يجيء يوم القيامة حامل رأسه بيمينه - أو بيساره - وفي يده الأخرى قاتله ، يقول: يا رب هذا قتلني» .

فوالذي نفسي بيده لقد نزلت على نبيكم فما نسخت حتى قبض ، يعني: هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾^(٩) .

(١) في (د) هاشمياً .

(٢) في (د) زهيراً ، وهو: زهير بن عياض الفهري من بني الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي الفهري «عن ابن عباس: أرسل رسول الله ﷺ مقيس بن صبابه ومعه زهير بن عياض الفهري من المهاجرين - وكان من أهل بدر وحضر أحداً - إلى بني النجار ، فجمعوا لمقيس دية أخيه ، فلما صارت الدية إليه وثب على زهير بن عياض فقتله وارتد إلى الشرك» .

(٣) انظر الدرر ١٩٥/٢ والبحر ٣٢٦/٣ وأسد الغابة ٤٠١١/٥ والكامل لابن الأثير ١٩٤/٢ وأحكام القرآن لابن العربي ٤٧٣/١ .

(٤) في (د) قوله فجزاه .

(٥) وتامها (غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً) .

(٦) عمار بن معاوية الدهني والد معاوية بن عمار عن سالم بن أبي الجعد وأبي الطفيل وسعيد بن جبيرة وأبي الزبير وثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم والناس وما علمت أحداً تكلم فيه إلا العقيلي توفي سنة ١٣٣ هـ . (الميزان ١٧٠/٣ - ١٧٢) .

(٧) سالم بن أبي الجعد ، واسمه رافع - الأشجعي مولاهم الكوفي وهو أخو عبيد وزيد وعمران ومسلم بنو أبي الجعد سمع جابر عبد الله والنعمان بن بشير وأنس بن مالك . وعبد الله بن عمرو وغيرهم توفي سنة ٩٨ هـ . (كتاب الجمع ١/١٨٨) .

(٨) ويح: كلمة رحمة ، تقول: ويح لزيد ، ترفع على الابتداء ولك أن تقول: ويحا منصوب بإضمار فعل كأنك قلت: ألزمه الله ويحا ، هذا على تقدير عدم الإضمار ويجوز أن تقول: ويح زيد بالإضافة فمنصوب - أيضاً - بإضمار فعل كما مر (حاشية أ) .

(٩) ذكره الحميدى في مسنده ٢٢٨/١ عن سالم والأثر بكامله ذكره الطبري ٦٣/٩ - ٦٤ والدرر ١٩٦/٢ والترمذي - كتاب التفسير - باب من

سورة النساء - رقم ٥٠٢٠ وحسنه وقال: «وقد روي عن عمرو بن دينار عن ابن عباس موقوفاً» (٣٠٦/٤ - ٣٠٧) وابن ماجه في السنن -

كتاب الديات - باب هل لقاتل المؤمن توبة رقم ٢٦٢١ (٨٧٤/٢) وسنن النسائي - كتاب تحريم الدم - باب تعظيم الدم (٨٥/٧) -

(٨٦) . وفي كتاب القسامة - باب ما جاء في كتاب الفصاح من المجتبى مما ليس في السنن تأويل قول الله عز وجل (ومن يقتل مؤمناً

متعمداً . . .) (٦٢/٨ - ٦٣) . ومسند أحمد ٢٢/١ ، ٢٤٠ ، وانظر سنن البيهقي ١٥/٧ وفتح الباري ٢٠٧/٨ وصحيح البخاري -

كتاب التفسير - (من يقتل مؤمناً متعمداً . . .) عن ابن عباس ١٢٠/٣ - ١٢١

أخبرنا أبو القاسم السراج، أخبرنا محمد بن محمد بن الحسن الكارزي^(١) أخبرنا علي بن عبد العزيز^(٢)، أخبرنا أبو عبيدة، حدثنا حجاج^(٣)، عن ابن جرير، أخبرني القاسم بن أبي بزة^(٤) أنه سأل سعيداً: هل لمن قتل مؤمناً توبة؟ فقال: لا، فقرأ عليه هذه الآية ﴿والذين﴾^(٥) لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ إلى قوله ﴿إلا من تاب﴾. . فقال سعيد: قرأتها على ابن عباس كما قرأتها عليّ، فقال: هذه آية مكية نسختها آية مدنية التي في سورة النساء^(٦).

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم، أخبرنا عبد الله بن عمر الجوهري، أخبرنا يحيى بن ساسويه^(٧)، حدثنا سويد بن نصر^(٨)، أخبرنا عبد الله بن المبارك، عن سالم التيمي^(٩) عن حميد عن أنس:

عن النبي ﷺ قال: «أبى الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة»^(١٠).

أخبرنا أبو عبد الله بن أبي إسحاق^(١١)، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار، أخبرنا

(١) محمد بن محمد بن الحسن بن الحارث الكارزي كان صحيح السماع مقبولاً في الرواية قال الحاكم: وجدته طلب الحديث إلى العراق والشام والحجاز، وحدث بنيسابور غير مرة توفي بمكة سنة ٣٦٢ هـ. (معجم البلدان ٢٠٤/٧، وغاية النهاية ٢٣٩/٢).

(٢) علي بن عبد العزيز بن المرزبان بن سابور الحافظ الصدوق أبو الحسن البغوي شيخ الحرم ومصنف المسند سمع أبا عبيد والقعني وعفان ومسلم بن إبراهيم وخلاتق وعنه ابن أخيه أبو القاسم البغوي قال الدارقطني: ثقة مأمون وقال ابن أبي حاتم صدوق توفي سنة ٢٨٦ هـ وعاش بضعا وتسعين عاماً. (تذكرة الحفاظ ٦٢٢/٢ - ٦٢٣).

(٣) حجاج بن محمد الحافظ أبو محمد المصيصي الأعمور أحد الأثبات ترمذي الأصل سمع ابن جريج والطبقة قال ابن معين: أثبت أصحاب ابن جريج وقال أحمد ما كان أضبط وأصح حديثه وأشد تعهده للحروف توفي سنة ٢٠٦ هـ. (تذكرة الحفاظ ٣٤٥/١).

(٤) في (هـ) بركة، وهو: القاسم بن أبي بزة وهو ابن نافع بن أبي بزة واسم أبي بزة يسار المكي فارسي من همدان، ويقال: إن نافعاً مولى لبعض أهل مكة وقال أبو حاتم الرازي: هو مولى عبد الله بن السائب بن صيفي المخزومي سمع سعيد بن جبير وعنه ابن جريج توفي سنة ١٢٤ هـ (الجمع ٤٢٠/٢).

(٥) في (حـ) الذين، سورة الفرقان/ ٦٨ - ٧٠ وتامها (ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثمًا يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانًا إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً).

(٦) انظر سنن أبي داود - كتاب الفتن والملاحم - باب في تعظيم قتل المؤمن رقم ٤٢٧٣ عن سعيد بن جبير وانظر رقم ٤٢٧٢ عن زيد بن ثابت ورقم ٤٢٧٤، ٤٢٧٥ عن ابن عباس (١٠٤/٤ - ١٠٥) وانظر صحيح مسلم ٦٠٨/٢ وسنن النسائي ٨٥/٧ - ٨٦، ٦٣/٨ ومسند أحمد ٢٤٠/١ وسنن البيهقي ١٦/٧ والمستدرک ٤٠٣/٢، والدرر ١٩٦/٢ كلها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

(٧) يحيى بن ساسويه بسنين مهملتين الأولى مفتوحة بعد ألف والثانية مضمومة بعد واو ثم ياء معجم باثنتين من تحت وهاء. (عمدة القوي والضعيف ص ١٠).

(٨) سويد بن نصر المروزي، رحل وكتب عن ابن المبارك وابن عيينة وعمر تسعين سنة توفي سنة ٢٤٠ هـ (شذرات الذهب ٩٤/٢).

(٩) سالم أبو النضر وهو ابن أبي أمية مولى عمر بن عبيد بن معمر القرشي التيمي المدني سمع أبا مرة مولى أم هانئ وسليمان بن يسار وعميراً مولى ابن عباس ونافعاً مولى أبي قتادة وعامر بن سعد وطائفة وعنه مالك وابن عيينة وموسى بن عقبة مات في زمن مروان. (كتاب الجمع ١٨٨/١ - ١٨٩).

(١٠) الحديث: رواه الحاكم في المستدرک - كتاب الإيمان - بلفظ «إن الله عز وجل أبى على من قتل مؤمناً - قالها ثلاثاً» عن عقبة بن مالك (١٨/١ - ١٩). وكشف الخفاء «رواه الطبراني والضياء في المختارة عن أنس» (٣٦/١١) وكذا الجامع الصغير ورمز له بالصحيح (٥/١).

(١١) في (د) أبو عبد الله بن إسحاق.

الحكم بن موسى^(١)، حدثنا محمد بن سلمة^(٢)، عن محمد بن إسحاق، عن إبراهيم بن المهاجر^(٣)، عن إسماعيل - مولى عبد الله بن عمرو^(٤) - عن عبد الله بن عمرو^(٥) قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لقتل المؤمن أعظم^(٦) عند الله من زوال الدنيا»^(٧) ومذهب أهل السنة: أن قاتل المؤمن عمداً له توبة.

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى^(٨)، أخبرنا^(٩) أبو عمرو بن نجيد أخبرنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري^(١٠)، حدثنا هشام بن حسان، قال: كنا عند محمد بن سيرين فقال له رجل من القوم ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه﴾^(١١) جهنم حتى ختم الآية، فقال محمد: أين أنت من هذه الآية ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾^(١٢) أخبرنا أبو بكر التميمي، أخبرنا عبد الله بن محمد الحافظ، أخبرنا العباس بن حمدان^(١٣)، حدثنا إسحاق بن إبراهيم الشهيدي^(١٤)، قال: سمعت قريش بن أنس^(١٥) يقول:

(١) وقع في جميع النسخ: الحسن بن موسى، والمثبت في كتب السنة وانظر علل الحديث للرازي ٣٤٠/٢ قال ابن أبي حاتم «حدثنا أبو زرعة عن الحكم بن موسى عن محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن إبراهيم بن مهاجر عن إسماعيل مولى عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي نفسي بيده لقتل المؤمن أعظم عند الله من زوال الدنيا» فقال أبو زرعة: هكذا حدثنا الحكم.

(٢) محمد بن سلمة بن عبد الله الإمام المفتي أبو عبد الله الحراني روى عن خاله أبي عبد الرحيم خالد بن أبي يزيد وابن إسحاق وطائفة وعنه أحمد بن حنبل وغيره قال ابن سعد: كان ثقة فاضلاً توفي سنة ١٩٢ (تذكرة الحفاظ ٣١٦/١).

(٣) إبراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي الكوفي أبو إسحاق سمع صفية بنت شيبة وأبا الشعثاء سليمان وعنه شعبة وأبو الأحوص روى له مسلم. (كتاب الجمع ٢٣/١ وتهذيب التهذيب ١٦٧/١ - ١٦٨).

(٤) إسماعيل السهمي - مولى عبد الله بن عمرو بن العاص - روى عن مولاه حديث «لقتل المؤمن أعظم عند الله من زوال الدنيا» وعنه إبراهيم بن المهاجر روى له النسائي هذا الحديث الواحد وذكره ابن حبان في الثقات. (تهذيب التهذيب ٣٣٧/١).

(٥) في (أ) عمر، وفي (هـ) عمر.

(٦) في (ح) عند الله أعظم.

(٧) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الديات - باب ما جاء في تشديد قتل المؤمن - رقم ١٤١٤ برواية «لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل رجل مسلم» قال وروي موقوفاً وهو أصح (٤٢٦/٢) والطبراني في الصغير ٢١٤/١ بلفظه «ولم يروه عن إبراهيم إلا محمد بن إسحاق تفرد به محمد بن سلمة». وعلل الحديث للرازي ٣٤٠/٢ بإسناده ولفظه وفيه «الحكم بن موسى» بدل الحسن بن موسى. والجامع الصغير «رواه الترمذي والنسائي» ورمز له بالصحيح. (١٢٣/٢) كلهم من حديث عبد الله بن عمرو.

(٨) في (ج، د) محمد بن إبراهيم بن يحيى.

(٩) في (د) حدثنا.

(١٠) في (ج، هـ) إبراهيم بن عبد الله الأنصاري حدثنا هشام. محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري البخاري الأندلسي البصري الفقيه قاضي البصرة ثم قاضي بغداد ولد سنة ١١٨ هـ روى عنه البخاري وأبو حاتم وأبو مسلم الكجي وخلق وثقه ابن معين وغيره وقال النسائي ليس به بأس وقال أبو داود تغيير تغييراً شديداً توفي سنة ٥١٢ هـ.

(١١) في (أ) (ومن يقتل مؤمناً متعمداً).

(١٢) سورة النساء / ٤٨، ١١٦ وانظر الدرر ١٩٧/٢ عن هشام بن حسان.

(١٣) لم أقف عليه.

(١٤) في (د) الشهيد: وهو: إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد الشهيدي أبو يعقوب البصري روى عنه الترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم قال النسائي: ثقة، وقال الدارقطني: ثقة مأمون وقال: هو وأبوه وجده ثقات توفي سنة ٢٥٧ هـ. (تهذيب التهذيب ٢١٣/١).

(١٥) قريش بن أنس عن ابن عون وجماعة صدوق مشهور وثقه يحيى بن معين والنسائي وابن المديني وقال النسائي تغيير قبل موته بست سنين، وقال البخاري: اختلط ست سنين في البيت (الميزان ٣/٣٨٩).

كنت عند عمرو بن عبيد^(١) في بيته، فأنشأ يقول: يؤتى بي يوم القيامة فأقام بين يدي الله تعالى، فيقول^(٢): قلت: إن القاتل في النار؟ فأقول: أنت قلت، ثم تلا هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ حتى فرغ منها. فقلت - وما في البيت أصغر مني - : رأيت أن قال^(٣) لك: فإني قلت ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ من أين علمت أنني لا أشاء أن أغفر لهذا؟ قال: فما استطاع أن يرد علي شيئاً^(٤).

وأما ما روي عن ابن عباس وغيره من السلف، أنهم قالوا: لا توبة للقاتل فإن الأولى لأهل الفتوى سلوك سبيل التغليظ، سيما في القتل. يدل على ذلك ما روي: أن سفيان سئل عن عقوبة القاتل قال: كان أهل العلم إذا سئلوا قالوا: لا توبة له وإذا ابتلي الرجل قالوا له: تب^(٥).

أخبرنا أبو عمرو محمد بن عبد العزيز المروزي^(٦)، فيما أذن لي^(٧) روايته عنه قال أخبرنا محمد بن الحسين^(٨)، أخبرنا محمد بن يحيى، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا أبو داود الحفري^(٩)، حدثنا سفيان، عن أبي سعيد عن عطاء:

عن ابن عباس، أن رجلاً سأله: ألقاتل المؤمن توبة؟ فقال: لا وسأله آخر: ألقاتل المؤمن توبة؟ فقال: نعم، فقيل له: قلت لذلك: لا توبة لك، ولذلك: لك توبة قال: جاءني ذلك ولم يكن قتل، فقلت: لا توبة لك لكي لا يقتل، وجاءني هذا وقد قتل، فقلت: لك توبة لكي لا يلقي بيده إلى التهلكة^(١٠).

فأما^(١١) تأويل قوله تعالى ﴿فجزاؤه جهنم﴾ فقد روي مرفوعاً عن النبي ﷺ أنه قال: «هو جزاؤه أن جزاه^(١٢)»

(١) في (ح) عمر، وهو: عمرو بن عبيد بن باب البصري أبو عثمان المعتزلي القدري مع زهده وتألوه روى عن الحسن وأبي قلابة وعنه الحمادان وعبد الوارث ويحيى القطان وطائفة وكان أبوه من شرط الحجاج قال ابن معين: لا يكتب حديثه وقال النسائي: متروك الحديث مات سنة ١٤٣ هـ. (الميزان ٢٧٣/٣ - ٢٧٩).

(٢) في (ح) فيقول الله، وفي (هـ) فيقول لي.

(٣) في (أ) كان لك.

(٤) انظر الدر ١٩٧/٢ - ١٩٨ عن قريش بن أنس، والميزان ٢٧٣/٣ - ٢٧٩ في ترجمة عمرو بن عبيد وكذا الضعفاء الكبير ٢٨١/٣ - ٢٨٢ في ترجمته وكذا تهذيب التهذيب ٧١/٨ - ٧٢ قال يونس: كان عمرو يكذب في الحديث وقال يحيى بن معين: كان يدعو إلى بدعة ٢٧٧/٣ - ٢٨١.

(٥) انظر تفسير الثوري ٩٦، وغرائب النيسابوري ١٤٢/٥ عن ابن عباس.

(٦) لم أقف عليه. وقد ورد محدث بأسم محمد بن عبد العزيز الفقيه أبي عبد الرحمن فلعله هو وسياي.

(٧) في غير (أ) فيما أجازاه له.

(٨) في (د) الحسن وهو: محمد بن الحسين بن محمد بن مهران المروزي الحدادي أبو الفضل شيخ مرو القاضي الكبير قال الحاكم: كان شيخ مرو في الحديث والفقه والتصوف والفتيا توفي سنة ٣٨٨ هـ وكان من أبناء التسعين (سير الأعلام ١٦/٤٧٠).

(٩) عمر بن سعد بن عبيد الكوفي أبو داود الحفري قال الدارمي عن ابن معين: ثقة وقال أبو حاتم: صدوق وكان رجلاً صالحاً توفي سنة ٢٠٣ هـ. (تهذيب التهذيب ٧/٤٥٢ - ٤٥٣).

(١٠) انظر الدر ١٩٨/٢ عن ابن عباس.

(١١) في (ح) وأما تأويل قوله فجزاؤه.

(١٢) الحديث: انظر الدر ١٩٧/٢ «رواه ابن أبي حاتم والطبراني وأبو القاسم بن بشر بسند ضعيف عن أبي هريرة، وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عن أبي مجلز. وأبو داود في السنن - كتاب الفتن والملاحم - باب في تعظيم قتل المؤمن رقم ٤٢٧٦ عن أبي مجلز في قوله تعالى (.. فجزاؤه جهنم) قال: هي جزاؤه فإن شاء الله أن يتجاوز عنه فعل (٤/١٠٥). والطبري ٦١/٩ عن أبي مجلز وأبي صالح والحلية لأبي نعيم ٢٨١/٢ عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وذكره العقيلي في ترجمة =

وروى (١) عاصم بن أبي النجود عن ابن عباس في قوله ﴿جزاؤه جهنم﴾ قال: هي جزاؤه، فإن شاء عذبه، وإن شاء غفر له (٢).

وبهذا قال عون بن عبد الله (٣)، وبكر بن عبد الله (٤) وأبو صالح، وقد يقول الإنسان لمن يزرجه عن أمر: إن فعلته فجزاؤك القتل والضرب، ثم [إن لم يجازه بذلك] (٥) لم يكن ذلك منه كذباً.

والأصل في هذا: أن الله تعالى يجوز أن يخلف الوعيد، وإن كان لا يجوز أن يخلف الوعد، بهذا وردت السنة عن رسول الله ﷺ فيما:

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد الأصبهاني (٦) [أخبرنا عبد الله بن محمد الأصبهاني (٧)] حدثنا زكريا بن يحيى الساجي (٨) وأبو حفص السلمي (٩) وأبو يعلى الموصلي، قالوا (١٠): حدثنا هذبة بن خالد، حدثنا سهيل بن أبي حزم، حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ قال: «من وعده الله على عمله ثواباً فهو منجزه له، ومن أوعده على عمله عقاباً فهو بالخيار» (١١).

أخبرنا أبو بكر، أخبرنا عبد الله، أخبرنا محمد بن حمزة (١٢)، حدثنا أحمد بن الخليل (١٣)، حدثنا الأصمعي، قال: جاء عمرو بن عبيد إلى أبي عمرو بن العلاء فقال (١٤): يا أبا عمرو، يخلف (١٥) الله ما وعده؟ قال: لا، قال:

= العلاء بن ميمون - وهو لا يتابع على حديثه، ولا يعرف إلا به - قال المحقق ضعفه الذهبي نقلاً عن المصنف. (الضعفاء الكبير ٣/٣٤٦).

(١) في (هـ) عن عاصم.

(٢) انظر الدر ١٩٧/٢ عن عاصم وعون بن عبد الله وأبي صالح.

(٣) عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي خطيب رواية شاعر كان من آدب أهل المدينة وسكن الكوفة فأشتهر فيها بالعبادة والقراءة توفي نحو سنة ١٥ هـ. (الأعلام ٥/٢٨٠).

(٤) بكر بن عبد الله بن عمرو الإمام القدوة الواعظ الحجة أبو عبد الله المزني البصري أحد الأعلام يذكر مع الحسن وابن سيرين حدث عن المغيرة بن شعبة وابن عباس وابن عمر وأنس وكان ثقة ثباتاً كثير الحديث حجة فقيها توفي سنة ١٠٦ هـ. (الأعلام ٥/٥٣٢ - ٥٣٥).

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح).

(٦) في (ح) الأصبهاني وفي (هـ) الأصبهاني سبق.

(٧) ساقطة من (هـ).

(٨) زكريا بن يحيى بن داود الحافظ أبو يحيى الساجي أحد الأثبات ما علمت فيه جرحاً أصلاً وقال أبو الحسن القطان مختلف فيه في الحديث وثقه قوم وضعفه آخرون توفي سنة ٣٠٧ هـ. (الميزان ٢/٧٩).

(٩) لم أقف عليه. (١٠) في (ح) قال.

(١١) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التوبة - باب ما جاء في وعد الله ووعيده «رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه سهيل بن أبي حزم وقد وثق على ضعفه، وبقيته رجاله رجال الصحيح» عن أنس (٢١١/١٠). والدر ١٧٠/٢ وكنوز الحقائق ١٢٢/٢، كلهم من حديث أنس.

(١٢) محمد بن حمزة بن عمارة بن حمزة بن يسار الأصبهاني الفقيه أبو عبد الله والد الحافظ أبي إسحاق توفي سنة ٣٢١ (الوافي بالوفيات ٣/٢٥ - ٢٦).

(١٣) أحمد بن الخليل البгдаدي جور - المعروف بجور - يروي عن الأصمعي وأبي بكر بن عياش، قال الدارقطني ضعيف لا يحتج به بقي إلى بعد سنة ٢٦٠ هـ. (الميزان ١/٩٦).

(١٤) وفي (أ) أبي عمرو بن أبي العلاء قال.

(١٥) يخلف: «أيخلف فهمزة الاستفهام محذوفة» (حاشية أ).

أفرايت من أوعده الله على عمل عقاباً، أيخلف الله وعده فيه؟ فقال أبو عمرو بن العلاء من العجمة أتيت يا أبا عثمان؟ إن الوعد غير الوعيد، إن العرب لا تعد عاراً ولا خلفاً أن تعد شراً ثم لا تفعله، ترى ذلك كرمًا وفضلًا، وإنما الخلف أن تعد خيراً ثم لا تفعله.

قال: فأوجدني هذا في العرب، قال: أما سمعت قول الأول:

وإني وإن أوعده أو عدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدني^(١)

والذي ذكره أبو عمرو بن العلاء - رحمه الله - مذهب الكرام، ويستحسن عند كل أحد خلف الوعيد كما قال السري الموصلی^(٢):

إذا وعد السر أنجز وعده وإن أوعد الشر فالعفو مانعه

وأحسن يحيى بن معاذ^(٣) في هذا الفصل حيث قال: الوعد والوعيد حق، فالوعد حق العباد على الله، ضمن لهم إذا فعلوا كذا أن يعطيهم كذا. ومن أولى بالوفاء من الله؟.

والوعيد حقه على العباد، قال: لا تفعلوا كذا فأعذبكم ففعلوا فإن شاء عفا وإن شاء أخذ، لأنه حقه، وأولاهما^(٤) برينا الكرم والعفو إنه غفور رحيم^(٥).

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ بَدَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ فِتْيَانًا ءَامَنُوا ءَابَ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا^(٦)

- قوله عز وجل^(٦) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: سرتهم وغزوتهم نزلت في أسامة بن زيد وأصحابه، بعثهم رسول الله ﷺ سرية، فلقوا رجلاً كان قد انحاز بغنم له إلى جبل - وكان قد أسلم - فقال لهم: السلام عليكم لا إله إلا الله محمد رسول الله، فبدر إليه أسامة فقتله وأستاقوا غنمه^(٧).

(١) انظر الحوار: في تفسير الرازي ١٨٣/٧ - ١٨٤ نقلاً عن الواحدي، وعيون الأخبار ١٤٢/٤ والبغوي ٥٧٨/١ والميزان ٢٧٣/٣ - ٣٧٩ وكذا البيت وسير الأعلام ٤٠٨/٦ - ٤٠٩ في ترجمة أبي عمرو بن العلاء، والبيت لعامر بن الطفيل (انظر ترجمته في الأعلام ٢٠/٤) والزاهر ١٣٦/٢ واللسان/ وعد، وديوان عامر بن الطفيل ص ٥٨ تحت عنوان «أخلف إيعادي وأنجز موعدني»، وينجوه في ديوان السري الموصلی ص ٩٣.

(٢) الرفا الشاعر أبو الحسن السري بن أحمد الكندي الموصلی. صاحب الديوان المشهور مدح سيف الدولة بن حمدان والكبار قال ابن خلكان: كان في صباه يرفو ويطرز ويتولع بالأدب وينظم الشعر توفي سنة ٣٦٢ هـ. (شذرات الذهب ٧٣/٣، والبداية والنهاية ٢٧٤/١١). وانظر البيت في ديوانه ص ١٦٩ في مدح سيف الدولة وتفسير الرازي ١٨٣/٧.

(٣) يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي الزاهد حكيم زمانه وواعظ عصره روى عن إسحاق بن سليمان الرازي وغيره تكلم في علم الكلام فأحسن الكلام فيه توفي سنة ٢٥٨ هـ. (شذرات ١٣٨/٢).

(٤) في (هـ) وأوليئها.

(٥) انظر غرائب النيسابوري ١٤٧/٣ - ١٤٨ بنحوه. من هنا تبدأ النسخة (و) تبدأ بالبسمة أعلا الصفحة ويبدأ السطر الأول بقوله: بسم الله الرحمن الرحيم، قوله تعالى.

(٦) في غير (أ) قوله تعالى.

(٧) انظر صحيح البخاري - كتاب المغازي - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات (٥٩/٣) ومسلم - كتاب الإيمان - باب تحريم =

قوله ^(١) ﴿فتبينوا﴾ يقال: تبينت الأمر، أي: تأملته وثبت فيه ومنه قوله ﷺ: «ألا إن التبين من الله، والعجلة من الشيطان، فتبينوا ^(٢)». وقرئ (فتبتوا)، والمعنيان متقاربان ^(٣).

﴿ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلم ^(٤)﴾ أي: لا تقولوا لمن حياكم بهذه التحية ﴿لست مؤمناً﴾ فقتلوه وتأخذوا ماله.

ومن قرأ (السلم) ^(٥) أراد الانقياد والاستسلام للمسلمين ومنه قوله ﴿وألقوا إلى الله يومئذ السلم ^(٦)﴾ أي: استسلموا لأمره وقوله ^(٧) ﴿تبتغون عرض الحياة الدنيا﴾ [جميع متاع الدنيا عرض] ^(٨)، يقال: إن الدنيا حاضر، قال ابن عباس ^(٩): يعني الغنائم ﴿فعند الله مغنم كثيرة﴾ يعني ثواباً كثيراً لمن ترك قتل من ألقى إليه السلام ^(١٠) ﴿كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم﴾ [قال سعيد بن جبير] ^(٨): كنتم تكتمون إيمانكم في المشركين، فمن الله عليكم بإظهار الإسلام ^(١١).

[وقال قتادة: كنتم ضلالاً فمن الله عليكم بالإسلام] ^(٨) وهداكم له ^(١٢).

ثم أعاد الأمر بالتبين فقال ﴿فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ قال عطية العوفي: هو خير أنكم قتلتموه على ماله ^(١٣).

قال ابن عباس: ثم استغفر رسول الله ﷺ لأسامة بن زيد وأمره أن يعتق رقبة ^(١٤).

= قتل المؤمن بعد أن قال لا إله إلا الله (٥٤/١) والترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء - رقم ٥٠٢١ (٣٠٧/٤) والمستدرک - كتاب معرفة الصحابة ١١٦/٣ وشرح السنة للبغوي (٢٤١/١٠ - ٢٤٢)، وسنن أبي داود - كتاب الجهاد - باب على ما يقاتل المشركون رقم ٢٦٤٣ (٤٤/٣ - ٤٥) والبدایة والنهاية ٢٢٤/٤ - ٢٢٥، والدر ١٩٩/٢ - ٢٠٢ وابن كثير ٥٣٨/١ - ٥٣٩ والطبري ٧٢/٩ - ٨٠ بروايات متعددة مع اختلاف في اسم القاتل واسم المقتول. وتفسير ابن عباس ٧٧، والزجاج ٩٩/٢، ومسند أحمد ٢٢٩/١ وأحكام القرآن لابن العربي ٤٨٠/١.

(١) في (ج، هـ، و) وقوله.

(٢) الحديث: رواه الطبراني في الكبير - عن سهل بن سعد برواية «الأناة من الله والعجلة من الشيطان فتبينوا» (١٤٨/٦) وغريب الحديث ٣٢/٢ بلفظه والمقاصد الحسنة عن الحسن مرسلأ «رفعه» ص ١٥١ كشف الخفاء «رواه العسكري عن الحسن البصري مرسلأ» (٢٩٥/١) والجامع الصغير ١٢٤/١ عن سهل - كما ذكره الطبراني - ورمز له بالصحيح.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف (فتبتوا) - بالثاء المثناة، وكذلك في الحجرات - أي فتأنوا وتوقفوا حتى تتيقنوا صحة الخبر، وقرأ الباقون - بالثاء المثناة - أي: فأفصحوا وأكشفوا، وحجتهم: الحديث (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٠٩ والسبعة ٢٣٦ والنشر ٢٥١/٢ والزجاج ٩٨/٢ والتبيان ٣٨٢/١ والفراء ٤٥٢/١ - ٤٥٣ والحجة لأبن خالويه ١٢٦).

(٤) في (و) لست مؤمناً.

(٥) في (د) السلام - قرأ نافع وابن عامر وحمزة (السلم) - بغير ألف - وقرأ الباقون (السلام) بالألف - أي: التحية وحجتهم: أن المقتول قال لهم: السلام عليكم.

(٦) سورة النحل / ٨٧.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ص ٧٧.

(٧) في (د) قوله.

(١٠) في (د، هـ، و)، السلام.

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

(١١) انظر غرائب النيسابوري ١٤٤/٥، والرازي ٥/١١ وابن كثير ٥٤٠/١، والدر ٢٠١/٢ والفتح القدير ٥٠٢/١ كلها عن سعيد.

(١٢) انظر تفسير البغوي ٥٧٩/١ والدر ٢٠١/٢ كلاهما عن قتادة.

(١٣) انظر الوجيز للواحدي ١١٦٨/١.

(١٤) انظر تفسير البغوي ٥٧٨/١ - ٥٧٩ والخازن ٥٧٨/١ كلاهما عن ابن عباس. وانظر الترمذي - كتاب المناقب - مناقب زيد بن حارثة رقم

٣٩٠٤ «عن ابن عمر حسن صحيح» «أنه كان من أحب الناس إلى رسول الله ﷺ» ٣٤١/٥ - ٥٤٢.

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ «الضرر»: النقصان وهو كل ما يضرك وينقصك من عمى ومرض وعلة (٢).

قال زيد بن ثابت: كنت عند النبي ﷺ حين نزلت عليه ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ولم يذكر ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ فقال ابن أم مكتوم (٣) فكيف وأنا أعمى لا أبصر؟ فتغشى النبي ﷺ الوحي ثم سري (٤) عنه فقال: أكتب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ فكتبها (٥).

وقرىء (غير) رفعا ونصبا، فمن رفع، فهو صفة للقاعدين، والمعنى: لا يستوي القاعدون الذين هم غير أولي الضرر، أي: لا يستوي القاعدون من الأصحاء والمجاهدون وإن كانوا كلهم مؤمنين.

ومن نصب (غير) جعله استثناء من القاعدين، يعني: لا يستوي القاعدون إلا أولو الضرر، وهذا الوجه اختيار الأخفش، قال: لأنه استثنى بها قوم لم يقدروا على الخروج (٦)، وهو أيضاً قراءة النبي ﷺ فيما أخبرنا: أحمد بن عبيد الله المخلد (٧)، أخبرنا محمد بن محمد بن يعقوب الحافظ حدثنا محمد بن إسحاق الثقفي، حدثنا أبو عمر الدوري، حدثنا علي بن حمزة الكسائي، حدثنا ابن أبي الزناد، (٨) عن أبيه، عن خارجة بن زيد (٩) عن أبيه:

(١) في (ج، د، هـ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٢) انظر اللسان/ ضرر، والمصباح المنير/ ضرر، ومفردات الراغب/ ضرر.

(٣) ابن أم مكتوم: مختلف في اسمه، فأهل المدينة يقولون: عبد الله بن قيس بن زائدة بن الأصم بن رواحة القرشي العامري، وأهل العراق يسمونه: عمراً، كان ضريراً مؤذناً لرسول الله ﷺ مع بلال وسعد القرظ وأبي محذورة هاجر إلى المدينة وكان النبي ﷺ يستخلفه عليها، استشهد يوم القادسية أو بعدها. (سير الأعلام ٣٦٠/١ - ٣٦٥).

(٤) ثم سري عنه: بتشديد الراء أي: كشف عنه (عمدة القوي والضعيف ص ١٠).

(٥) انظر صحيح البخاري - كتاب التفسير - (لا يستوي القاعدون...) ١٢١/٣. والترمذي - كتاب الجهاد - باب الأول رقم ١٧٢١ «حسن صحيح» ١١٠/٣ وفي كتاب التفسير - من سورة النساء - برقم ٥٠٢٤ (٤/٣٠٨ - ٣٠٩). وسنن أبي داود - كتاب الجهاد - باب في الرخصة في القعود من العذر رقم ٢٥٠٧، (٣/١١) والمستدرک - كتاب الجهاد - «صحيح الإسناد» ٨١/٢ - ٨٢ كلهم من حديث زيد.

(٦) قرأ نافع والكسائي وابن عامر (غير) - بالنصب - وقرأ ابن كثير - في رواية - بالنصب وقرأ الباقون - بالضم -. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢١٠ - ٢١١ والسبعة ٢٣٧ والنشر ٢٥١/٢ والتبيان ٣٨٣/١ والزجاج ٩٩/٢ والمشكل ٢٠٦/١ والطبري ٨٥/٩ - ٨٦ والحجة لابن خالويه ١٢٦ ..) وانظر الأخفش ٤٥٣/١ والرازي ٧/١١ عن الأخفش).

(٧) في (د) عبد الله.

(٨) في (د) ابن أبي زيادة، وهو: عبد الرحمن بن أبي الزناد - عبد الله - بن ذكوان المدني أبو محمد أحد العلماء الكبار وآخر المحدثين لهشام بن عروة ضعفه ابن معين فقال مرة: ليس بشيء، وقال أخرى: لا يحتج به، وكذا قال أبو حاتم وضعفه النسائي وقال أحمد: مضطرب الحديث، وثقة مالك. قلت: قد مشاه جماعة وعدلوه وكان من الحفاظ الكثيرين لاسيما عن أبيه وهشام بن عروة حتى قال ابن معين: هو أثبت الناس في هشام بن عروة توفي سنة ١٧٤ هـ (الميزان ٥٧٥/٢ - ٥٧٦).

(٩) خارجة بن عبد بن ثابت أبو زيد الأنصاري النجاري المدني أخو إسماعيل سمع أباه وغيره وعنه الزهري وعبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن هشام مات سنة ٩٩ هـ (كتاب الجمع ١٢٦/١).

أن النبي ﷺ قرأ ﴿غير أولي الضرر﴾ - نصياً - (١) وقوله (٢) ﴿والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم﴾ عطف على قوله (القاعدون) (٣) والمعنى : ليس المؤمنون (٤) القاعدون عن الجهاد من غير عذر والمؤمنين المجاهدون سواء، إلا أولي الضرر، فإنهم يساؤون المجاهدون، لأن الضرر أقعدهم عن الجهاد.

وقوله ﴿فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين﴾ يعني من أهل العذر ﴿درجة﴾ وذلك أن المجاهدين مباشرين للطاعة فلهم فضيلة على القاعدين من أهل العذر، وإن كانوا هم على نية الجهاد وقصده.

وقوله ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنِي﴾ قال مقاتل (٥): يعني المجاهد والقاعد [المقدور والحسنى: الجنة]. قوله ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ [٦] أجرًا عظيمًا يعني : القاعدين من غير عذر، والمجاهدون مفضلون عليهم بدرجات. قال ابن محيريز (٧): هي سبعون درجة، ما بين كل درجتين عدوُّ الفرس الجواد المضمّر سبعين (٨) خريفاً (٩).

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي أخبرنا أبو عمرو بن مطر أخبرنا إبراهيم بن علي الذهلي، حدثنا يحيى بن يحيى، أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الحزامي، عن أبي الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج من بيته إلا جهاداً» (١٠) في سبيله، وتصديق كلمته، بأن يدخله الجنة، أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر وغنيمة».

رواه مسلم عن يحيى بن يحيى (١١).

- قوله ﴿درجات منه﴾ يعني: منازل بعضها أعلى من بعض من منازل الكرامة قال السدي: فضلوا بسبعمائة درجة.

(١) روى أبو داود في سننه - كتاب الحروف والقراءات - الحديث السابع رقم ٣٩٧٥ بسنده «وعنده (غير) - بالرفع -».

(٢) في (د) قوله.

(٣) في (د) والقاعدون.

(٤) في (د) ليس المؤمنين.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ٧٧ والبغوي ٥٨١/ عن مقاتل والطبري ٩٦/٩ والبحر ٣٣٢/٣ - ٣٣٣ وغرائب النيسابوري ١٤٦/٥.

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٧) عبد الله بن محيريز بن جناد بن وهب القرشي الجمحي أبو محيريز المكي أحد الأعلام سكن بيت المقدس وحدث عن عبادة بن الصامت ومعاوية وأبي سعيد وجماعة قال الأوزاعي: من كان مقتدياً فليقتد بمثل ابن محيريز توفي سنة ٩٩ هـ. (تذكرة الحفاظ ٦٨/١ - ٦٩).

(٨) في (ح) سبعون خريفاً.

(٩) انظر تفسير الطبري ٩٨/٩ والدر ٢٠٥/٢ وفتح القدير ٥٠٤/١ كلها عن ابن محيريز وفرس جواد: بين الجودة، والائتى: جواد أيضاً، وجاد الفرس: أي صار رائعاً وجود جودة، فهو جواد للذكر والائتى وتضمير الفرس: أن تشد عليها سروجها وتضميرها: أن تشد عليها سروجها وتجلل بالأجلة، وعلفها قبل أن يسابق عليه (اللسان/ جود، ضم).

(١٠) في (و) مجاهداً.

(١١) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإمارة - باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله عن أبي هريرة برواية «لا يخرج من بيته إلا جهاداً، .. من أجر أو غنيمة» (٢ / ١٤٦) والبخاري في صحيحه - كتاب الجهاد والسير - باب قول النبي ﷺ أحلت لكم الغنائم عن أبي هريرة (٢ / ١٩٢).

وروي أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»^(١).

وقوله^(٢) ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يريد: للفريقين جميعاً، للمجاهدين^(٣) والقاعدين.

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(٩٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا^(٩٨) فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا^(٩٩) وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا^(١٠٠)

- قوله عز وجل^(٤) ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قال الفراء^(٥): إن شئت جعلت ﴿توفاهم﴾ ماضياً، وإن شئت كان على الاستقبال، يريد: تتوفاهم، فحذفت إحدى التاءين.

وقوله^(٦) ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: بالمقام في دار الشرك. نزلت الآية^(٦) في قوم كانوا قد أسلموا ولم يهاجروا، حتى خرج المشركون إلى بدر فخرجوا معهم فقتلوا يوم بدر، فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم وقالوا لهم: ما ذكر الله سبحانه وهو قوله ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾^(٧) أي: أكنتم في المشركين أم في المسلمين؟ وهذا سؤال توبيخ وتعيير.

فاعتذروا بالضعف عن مقاومة أهل الشرك وهو قوله ﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: أرض مكة، فحاجتهم الملائكة بالهجرة عن دارهم، وهو قوله ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا﴾ يعني: المهاجرة إلى المدينة مع المسلمين. وذلك أن الله تعالى لم يرض بإسلام أهل مكة حتى يهاجروا^(٨)، ولذلك قال ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ وذلك أنهم خرجوا مع المشركين يكثرهم سوادهم فقتلوا معهم. ثم ذكر أهل العذر في التخلف عن الجهاد فقال:

(١) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التوحيد - باب وكان عرشه على الماء - ضمن حديث أبي هريرة ٢٨١/٤ ومصنف ابن أبي شيبة ٣٠٤/٥ وشرح السنة للبخاري ٢٤٦/١٠ ومسند أحمد ٣٣٥/٢ كلهم من حديث أبي هريرة.

(٢) في (د) قوله.

(٣) في (و) المجاهدين.

(٤) في غير (أ) قوله تعالى.

(٥) انظر الفراء ٢٨٤/١ والرازي ١١/١١ عن الفراء وذكره الزجاج بتمامه ١٠٢/٢ والتبيان ٣٨٤/١ وغرائب النيسابوري ١٤٨/٥.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٧٨ وفتح الباري ٢١١/٨ - ٢١٢ وغرائب النيسابوري ١٤٨/٥، والطبري ١٠٢/٩ - ١٠٣، والطبراني في الكبير ٢٧٢/١١، وابن كثير ٥٤٢/١ كلها عن ابن عباس والدر ١٠٥/٢ - ١٠٦ عن ابن عباس وعكرمة وقتادة وابن زيد وأسباب النزول

للواحدي ١٣١ - ١٣٢ وللسيوطي ٨٨ - ٨٩.

(٧) في (د) فيما.

(٨) انظر غرائب النيسابوري ١٢٧/٥ وكانت الهجرة واجبة إلى أن فتحت مكة وفي ١٢٩/٥ «قال أبو مسلم: إنه تعالى لما أوجب الهجرة على كل من أسلم استثنى من له عذر».

- ﴿إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان﴾ يريد: الذين أقعدهم عن الهجرة الضعف وقال ابن عباس^(١): هم ناس من المسلمين كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا^(٢) منها فيها جروا، فعذرهم الله، فهم أولئك قال: كنت أنا وأمي ممن عذر الله. وقوله^(٣) ﴿لا يستطيعون حيلة﴾ أي: لا يقدرّون على حيلة في الخروج من مكة، ولا على نفقة، ولا قوة ﴿ولا يهتدون سبيلاً﴾^(٤): لا يعرفون طريقاً إلى المدينة دار الهجرة.

- ﴿وأولئك عسى الله أن يعفو عنهم...﴾ الآية، قال الزجاج: اعلم الله أن هؤلاء راجون العفو كما يرجو المؤمنون.

و«عسى»: كلمة ترجي^(٥)، وما أمر الله أن يرحم^(٦) من رحمته فمنزلة الواقع، وكذلك الظن بأرحم الراحمين.

- قوله ﴿ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً﴾^(٧) قال الزجاج: المعنى: يجد في الأرض مهاجراً، لأن المهاجر لقومه والمراغم بمنزلة واحدة وإن اختلف اللفظان، وهو مأخوذ من الرغام وهو التراب، يقال: راغمت فلاناً أي هجرته وعاديته ولم أبال رغم أنفه، وإن لصق أنفه بالتراب^(٨).

وقال أبو عمرو بن العلاء في قوله ﴿مراغماً﴾ الخروج عن العدو برغم أنفه^(٩) وقال ابن قتيبة^(١٠): المراغمة والمهاجرة واحدة يقال: راغمت وهاجرت وذلك أن الرجل كان إذا أسلم خرج عن قومه مراغماً، أي: مغاضباً لهم، فقيل للمذهب^(١١) مراغم. قال ابن عباس في رواية^(١٢) الوالبي: منحولاً من أرض إلى أرض وقال مجاهد^(١٣) متزحزحاً^(١٤) عما يكره وقال ابن زيد^(١٥) مهاجراً.

وقوله ﴿وسعة﴾ أي: من الرزق وقال قتادة ﴿وسعة﴾ من العيلة إلى الغنى^(١٦).

(١) انظر الطبري ١٠٢/٩، ١٠٩، والطبراني ٢٧٢/١١ وصحيح البخاري - كتاب التفسير قوله تعالى ﴿إلا المستضعفين...﴾ ١٢٢/٣ وفتح الباري ١٧٢/٢، ٢١٢/٨، والدر ٢٠٦/٢ وابن كثير ٥٤٢/١ كلها عن ابن عباس.

(٢) في (و) الخروج.

(٣) في (د) قوله.

(٤) في (هـ) أي يعرفون وفي (د) أي لا يعرفون

(٥) في (ج)، (د) ترجى.

(٦) في (هـ) يرحم.

(٧) في (ح) وسعة.

(٨) انظر الزجاج ١٠٤/٢ والخازن ٥٨٣/١، واللسان/ رغم، عن الزجاج

(٩) انظر البحر ٣٢٧/٣ والخازن ٥٨٣/١ واللسان/ رغم.

(١٠) انظر غريب القرآن ١٣٤ ومجاز القرآن ١٣٨/١ والزاهر ٦٢٣/١ عن أبي عبيدة.

(١١) وللمذهب: أي الطريق «حاشية ١».

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٧٨ والدر ٢٠٧/٢ وفتح القدير ٥٠٦/١ كلاهما عن ابن عباس والطبري ١١٩/٩ - ١٢٠ وابن كثير ٥٤٣/١ كلاهما عن ابن عباس والضحاك والحسن.

(١٣) انظر تفسير مجاهد ١٧١ والطبري ١٢٠/٩ وابن كثير ٥٤٣/١ والدر ٢٠٧/٢ وفتح القدير ٥٠٦/١ كلها عن مجاهد.

(١٤) في (ح) متزحزحاً، وهي رواية أخرى لمجاهد عند الطبري ١٢٠/٩.

(١٥) في (ج، د) أبو زيد - وانظر تفسير الطبري ١٢٠/٩ - ١٢١، والدر ٢٠٧/٢ كلاهما عن ابن زيد وفتح القدير ٥٠٥/١ عن ابن زيد وأبي عبيدة.

(١٦) قال ابن عباس ٧٨ «في المعيشة» وانظر الطبري ١٢٢/٩ وابن كثير ٥٤٣/١، والدر ٢٠٧/٢ كلها عن قتادة.

وقال أهل المعنى: ﴿وسعة﴾ في إظهار الدين، وذلك أن المشركين كانوا قد ضيقوا عليهم في أمر دينهم حتى ممنوعهم^(١) من إظهاره.

قوله عز وجل^(٢) ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله...﴾ الآية، قال ابن عباس في رواية عطاء: كان عبد الرحمن بن عوف يخبر أهل مكة بما ينزل فيهم من القرآن فكتب بالآية التي نزلت ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم...﴾ فلما قرأها المسلمون قال ضمرة بن جندب^(٣) الليثي لبنيه - وكان شيخاً كبيراً - احملوني فإني لست من المستضعفين، وإني لأهتدي إلى الطريق، فحملوه على سرير متوجهاً إلى المدينة، فلما بلغ التنعيم^(٤) أشرف على الموت، فصفق بيمينه على شماله، وقال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك، أبايك على ما بايعك^(٥) به رسول الله ﷺ فمات حميداً فبلغ خبره^(٦) أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا^(٧): لو وافى المدينة لكان أتم أجرأ فأنزل الله تعالى فيه هذه الآية، وهذا قول جماعة المفسرين^(٨).

ومعنى ﴿وقع أجره على الله﴾: وجب ثوابه^(٩)، والمؤمن إذا قصد طاعة ثم أعجزه العذر عن إتمامها كتب الله له ثواب تمام تلك الطاعة. وهذا معنى قوله ﴿ثم يدرکه الموت فقد وقع أجره على الله﴾.

وَإِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْنِكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ۚ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتِهِمْ فِإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَّرَائِكُمْ وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتِهِمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَعَفَّلُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۚ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا

(١) في (و) ممنوعهم. وانظر تفسير الطبري ١٢٢/٩ والبغوي ٥٨٣/١، وغرائب النيسابوري ١٥١/٥.

(٢) ليست في (ج، هـ، و) وفي (د) قوله.

(٣) في جميع النسخ حبيب بن ضمرة وفي مجمع الزوائد، والطبراني في الكبير، وابن كثير والدر، وأسد الغابة، وغيرها وهو: ضمرة بن عمرو الخزاعي - وقيل ضمرة - بن جندب، وقيل ضمضم - عن ابن عباس: أن عبد الرحمن بن عوف كتب إلى أهل مكة (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم...). الآية (اسد الغابة ٦١/٣). وترجم له مرة أخرى تحت اسم: جندب بن ضمرة الليثي (المصدر السابق ٣٥٩/١).

(٤) «التنعيم»: مكان بين مكة والمدينة، بقرب من مكة (اللسان/ نعم).

(٥) في (و) بايع.

(٦) في (و) حديثه.

(٧) ليست في (ح).

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧٨، والطبراني ٢٧٢/١١ وأسد الغابة ٦١/٣ وغرائب النيسابوري ١٥٠/٥ وفتح القدير ٥٠٦/١ كلها عن ابن عباس وتفسير مجاهد ١٧٠ وابن كثير ٥٤٣/١ عن ابن عباس وسعيد بن جبير، والدر ٢٠٧/٢ - ٢٠٨ عن ابن عباس وسعيد وقتادة وعكرمة والسدي والطبري ١١٧/٩ - ١١٨ عنهم والوجيز للواحدي ١٦٩/١.

(٩) انظر مجاز القرآن ١٣٨/١.

اللَّهُ فِيمَا وَقَعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾

- قوله جل جلاله^(١) ﴿وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة...﴾ الآية، يقال: قصر الصلاة وأقصرها وقصرها، كل ذلك جائز^(٢).

وفرض المسافر أربع، إلا إن رخص له في القصر، إن شاء أخذ بالرخصة وإن شاء أتم على أصل الفرض لأن الله تعالى قال ﴿فليس عليكم جناح أن تقصروا﴾ وهذا اللفظ للإباحة، لا للإيجاب.

وقوله^(٣) ﴿إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا﴾ قال ابن عباس^(٤): يريد أن يقتلكم ومثل هذا قوله ﴿على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم﴾^(٥) أي: يقتلهم.

وظاهر قوله ﴿إن خفتم﴾ يوجب أن القصر لا يجوز إلا عند الخوف، وليس الأمر على ذلك، فإن القصر مباح في السفر عند الأمن، ولكن الآية نزلت على غالب أسفار النبي ﷺ وأكثرها لم تخل عن خوف العدو، والقصر في الأمن جائز.

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، حدثنا محمد بن يعقوب المعقلي أخبرنا الربيع، أخبرنا الشافعي، أخبرنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن ابن جريج قال: حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار^(٦) عن عبد الله بن أمية^(٧) قال:

قلت لعمر بن الخطاب: فيم إقصار الناس للصلوة اليوم، وإنما قال الله ﴿إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا﴾ وقد ذهب ذلك اليوم؟ فقال: عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»^(٨) أخبرنا الأستاذ أبو طاهر الزيادي، أخبرنا أبو النصر محمد بن محمد بن يوسف^(٩) حدثنا الفضل بن

(١) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله تعالى.

(٢) انظر اللسان/ قصر، والمصباح المنير/ قصر.

(٣) في (د) قوله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧٨.

(٥) سورة يونس/ ٨٣.

(٦) عبد الرحمن بن عبد الله بن عمار المكي القرشي روى عن أبي هريرة. وابن عمر وابن الزبير وعبد الله بابيه وعنه ابن جريج وغيره قال ابن سعد وأبو سعد وأبو زرعة والنسائي ثقة. (تهذيب التهذيب ٦/٣١٣).

(٧) يعلى بن أمية بن أبي عبيدة التيمي المكي - ويقال يعلى بن منية ومنية أمة نسب إليها، وهي أخت عتبة بن غزوان - روى عن النبي ﷺ وعنه ابن عمر وبنوه صفوان وعثمان ومحمد وأخوه عبد الرحمن وعبد الله بن بابيه ومجاهد وعطاء وعكرمة توفي سنة ٣٧ هـ (سير الأعلام ٣/١٠٠ - ١٠١ والأعلام ٩/٢٦٩).

(٨) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب المساجد - باب صلاة المسافر وقصرها (١/٢٧٧) والترمذي كتاب التفسير - من سورة النساء رقم ٥٠٢٥ حسن صحيح (٤/٣٠٩) وأبو داود - كتاب الصلاة - باب صلاة المسافر رقم ١١٩٩ (٢/٣) وشرح السنة للبخاري ٤/١٦٨ وقال هذا حديث صحيح، ومسنده أحمد ١/٢٥٠، ومصنف عبد الرزاق ٢/٥١٧ والطبري ٩/١٢٤ - ١٢٥ كلهم من حديث يعلى بن أمية.

(٩) محمد بن محمد بن يوسف بن الحجاج أبو النصر الفقيه الطوسي كان عالما ثقة عابداً له رحلة في طلب الحديث وكان من ائمة خراسان توفي سنة ٣٤٤ هـ عن تسعين سنة (البداية والنهاية ١١/٢٢٩، وسير الأعلام ١٥/٤٩٠ - ٤٩١).

عبد الله بن مسعود الشكري^(١)، حدثنا مالك بن سليمان الهروي^(٢)، حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري^(٣)، عن محمد بن سيرين، عن ابن عباس قال:

«سافر رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة لا يخاف إلا الله يصلي ركعتين»^(٤)

- قوله عز وجل ﴿وإذا كنت فيهم...﴾ الآية أخبرنا الأستاذ أبو عثمان سعيد بن محمد المقرئ^(٥) - قراءة عليه في داره بالحيرة سنة خمس وعشرين وأربعمائة - حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي بن زياد السمندي^(٦) - سنة ثلاث وستين - أخبرنا المفضل بن محمد الجندي - بمكة في المسجد الحرام سنة أربع وثلاثمائة - أخبرنا علي بن زياد اللحجي^(٧)، حدثنا أبو قرة موسى بن طارق^(٨) قال: ذكر سفيان، عن منصور، عن مجاهد قال: حدثنا أبو عياش الزرقني^(٩) قال: صلينا مع رسول الله ﷺ الظهر، فقال المشركون: قد كانوا على حال، لو كنا^(١٠) أصبنا منهم غرة^(١١) فقالوا: تأتي عليهم صلاة هي أحب إليهم من آبائهم، فقال: ^(١٢) وهي العصر، قال: فنزل جبريل بهؤلاء الآيات بين الأولى^(١٣) والعصر ﴿وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك﴾ وهم بعسفان^(١٤)، وعلى المشركين خالد بن الوليد^(١٥).

- (١) الفضل بن عبد الله بن مسعود الشكري الهروي عن مالك بن سليمان يروي العجائب قال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به بحال، شهرته عند من كتب من أصحابنا حديثه تغني من التطويل في أمره، فلا ادري أكان يقبلها أو تدخل عليه (الميزان ٣/٣٥٣).
- (٢) مالك بن سليمان الهروي قاضي هراة عن إسرائيل وشعبة وغيرهما قال العقيلي: فيه نظر وكذا قال السليمانى وضعفه الدارقطنى (الميزان ٣/٤٢٧).
- (٣) يزيد بن إبراهيم التستري أبو سعيد البصري التميمي قال عبد الله بن أحمد عن أبيه ثقة وقال أبو زرعة والنسائي ثقة توفي سنة ١٦٣ (تهذيب التهذيب ١١/٣١١ - ٣١٢).
- (٤) الحديث: رواه الترمذي - كتاب السفر باب التقصير في السفر - رقم ٢٤٥ وصححه (٢/٢٦) والطبراني في الكبير ١١/١١٨، ١٢/١٩٢، وفي الصغير ١/٣١ ومسنده أحمد ١/٢٢٦ ومصنف عبد الرزاق ٢/٥١٦ كلهم من حديث ابن عباس.
- (٥) في (ج، د) سعد.
- (٦) في (د) السدي.
- (٧) أبو الحسن علي بن زياد اللحجي سمع ابن عيينة وغيره وعنه المفضل بن محمد الجندي وكان مستقيم الحديث (الأنساب ٣/٣٢١، واللباب ٣/١٢٩). «علي بن زياد اللخمي هكذا وقع بالخاء المعجمة والميم نسبة إلى لحم وهو خطأ حسن وصوابه اللحجي نسبة إلى البلد المعروف باليمن قريباً من عدن، وهذا الرجل كان مشهوراً بلحج وهو كنانى النسب مات سنة ٢٣٥ هـ وشيخه أبو قرة موسى بن طارق» (عمدة القوي والضعيف ص ١٠).
- (٨) في (د) أبو مرة، وهو موسى بن طارق أبو قرة الزبيدي صاحب ابن جريج صدوق قال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وثقه ابن حبان وهو شيخ علي بن زياد اللحجي مات سنة ٢٠٣ هـ (الميزان ٤/٢٠٧ عمدة القوي والضعيف ٢٠).
- (٩) أبو عياش الزرقني زيد بن الصامت - وقيل ابن النعمان وقيل عبد الرحمن بن معاوية بن الصامت - ابن زيد خلدة بن مخلد بن عامر بن زريق بن عبد بن حارثة بن غضب بن جشم بن الخزرج روى عن النبي ﷺ حديث صلاة الخوف بعسفان وعنه مجاهد وأبو صالح الزيات مات في خلافة معاوية. (تهذيب التهذيب ١٢/١٩٣).
- (١٠) في (د) فلو كنا.
- (١١) «الغرة: الغفلة، أي كانوا غافلين عن حفظ مقامهم وما هم فيه من مقابلة العدو». (اللسان/ غر).
- (١٢) في (د) قال وهي صلاة العصر.
- (١٣) الأولى: الظهر (حاشية أ).
- (١٤) عسفان - بضم اوله وسكون السين - قرية جامعة بين مكة والمدينة (اللسان/ عسف).
- (١٥) الحديث: رواه أبو داود - كتاب الصلاة - باب صلاة الخوف - رقم ١٢٣٦ (٢/١١ - ١٢) والترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء رقم =

قال الزجاج^(١): «الهاء والميم» في ﴿فيهم﴾^(٢) يعودان على المؤمنين، أي: ﴿وإذا كنت﴾ أيها النبي مع المؤمنين في غزواتهم وخوفهم ﴿فأقمت الصلاة﴾، أي: أقمتها، « وإقامة الصلاة»: الابتداء في تأديتها ﴿فلتقم طائفة منهم معك﴾ أي: فلتقف، يقال: قام الرجل إذا وقف ومنه قوله ﴿وإذا أظلم عليهم قاموا﴾^(٣) أي: وقفوا قال ابن عباس^(٤): تصفهم يصلون معك.

﴿ولياخذوا أسلحتهم﴾ أي: وليأخذ الباقون^(٥) أسلحتهم ﴿فإذا سجدوا﴾ أي: فإذا سجدت^(٦) الطائفة التي قامت معك ﴿فليكونوا من ورائكم﴾ أي: الذين أمروا بأخذ السلاح.

قوله^(٧) ﴿ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك﴾ قال ابن عباس^(٨): يريد الذين كانوا من ورائهم من لم يكونوا صلوا فليصلوا معك^(٩) وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم يريد: الذين صلوا أولاً^(١٠).

﴿ود الذين كفروا لو تغفلون﴾ أي: يتمنى الكفار لو كنتم مشتغلين كلكم بالصلاة غافلين ﴿عن أسلحتكم وأمتعتكم﴾^(١١) فيميلون عليكم ميلاً واحدة ﴿فيقصدونكم بالقتال﴾ ولا جناح عليكم إن كان أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم﴾ قال ابن عباس^(١٢): يريد: ثقل السلاح على المريض وفي المطرة فرخص لهم في وضع الأسلحة^(١٣).

وقوله ﴿وخذوا حذرکم﴾ أي: راعوا العدو وراقبوهم بقلوبكم كيلا يغفلون.

- قوله جل جلاله^(١٤) ﴿فإذا قضيتم الصلوة﴾ يعني: صلاة الخوف ﴿فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾ يعني^(١٥) المرضى الذين لا يستطيعون الجلوس^(١٦) ﴿فإذا اطمأنتم﴾ أي: في بلادكم وزالت حركة السفر ﴿فأقيموا الصلوة﴾ فأتموها^(١٧). ﴿إن الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾^(١٨) فرضاً مؤقتاً، قال ابن عباس^(١٩): فريضة بأوقاتها. والمراد بالمصدر ها هنا: المفعول، يقال وقته بمعنى وقته^(٢٠).

= ٥٠٢٦ حسن صحيح (٤/٣٠٩-٣١٠) والمستدرک کتاب صلاة الخوف و صححه (١/٣٣٧-٣٣٨) والطبرانی في الكبير ٣٤٣/٥

والطبري ١٣١/٩ ومصنف عبد الرزاق ٥٠٥/٢ ومسند احمد ٥٩/٤ كلهم من حديث ابي عياش

(١) انظر الزجاج ١٠٥/٢.

(٢) في (هـ) هم.

(٣) سورة البقرة/٢٠

(٤) انظر الدر ٢١٢/٢ عن ابن عباس.

(٥) في (د) وليأخذوا الواقفين.

(٦) في (د) إذا.

(٧) في (د) قوله.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٩ والدر ٢١٤/٢

كلاهما عن ابن عباس.

(٩) انظر غريب القرآن ١٣٥ ومجاز القرآن ١/١٣٨ والدر ٢١٣/٢ عن مجاهد وقتادة.

(١٠) في (د) قال ابن عباس.

(١١) انظر تفسير ابن كثير ٥٥٠/١، والدر ٢١٥/٢ كلاهما عن ابن عباس والزجاج ١٠٨/٢ بنحوه.

(١٢) انظر مجاز القرآن ١/١٣٩.

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾

- قوله جل جلاله (١) ﴿ولا تهنوا في ابتغاء القوم﴾ (٢): لا تضعفوا عن طلب العدو يعني: أبا (٣) سفيان وأصحابه، وذلك أنهم لما انصرفوا من أحد أمر الله نبيه ﷺ أن يسير في آثارهم، فندب النبي ﷺ الناس، فاشتكوا ما بهم من الجراحات، فأنزل الله هذه الآية (٤).

وقوله (٥) ﴿إن تكونوا تألمون [فإنهم يألمون كما تألمون]﴾ و«الألم»: الوجع وقد ألم الرجل يألم ألماً فهو ألم (٦).

وقال قتادة (٧): إن كنتم تتوجعون فإنهم يتوجعون كما تتوجعون، أي: أن ألتم جراحكم، فهم أيضاً في مثل حالكم من ألم الجراح.

﴿وترجون من الله﴾ (٨) من الأجر والثواب والنصرة ﴿ما لا يرجون﴾ هم ﴿وكان الله عليماً﴾ بخلقه ﴿حكيماً﴾ فيما حكم لأوليائه بالثواب ولأعدائه بالعقاب.

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ﴿١٠٥﴾
وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٦﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٠٧﴾ يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى
مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾ هَتَأْتُمْ هَتُؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ
يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴿١٠٩﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ
يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبِ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبِ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١١٢﴾

- قوله عز وجل (٩) ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق﴾ نزلت في رجل يقال له طعمة بن أبيرق (١٠)، سرق درعاً،

(١) في (ح) وقوله، وغير (أ) قوله.

(٢) في (د) ابو سفيان.

(٣) في (ج، د) أي لا.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٧٩ والطبري ١٧٣/٩ عن ابن عباس والوجيه للواحدي ١٧١/١.

(٥) في (د) قوله.

(٦) انظر الاخفش ٤٥٤/١ واللسان/ ألم، ومفردات الراغب/ ألم.

(٧) انظر الدر ٢١٥/٢ عن قتادة وتفسير ابن عباس ٧٩، والزجاج ١٠٨/٢.

(٨) في (د) قوله وترجون من الله اي الأجر.

(٩) في (د) قوله، وفي (هـ، و) وقوله تعالى

(١٠) طعمة بن ابيرق بن عمرو بن حارثة بن ظفر بن الخزرج بن عمرو شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ إلا بدرأ، وطعمة يتكلم في إيمانه

(اسد الغابة ٧٥/٣).

فاستودعها يهودياً، فوجدت عنده، فقال: استودعنيها طعمة بن أبيرق، فأنكر وقال: إنما سرقها اليهودي، فاجتمع قوم طعمة وقوم اليهودي، فانطلقوا إلى النبي ﷺ وكان هوى رسول الله ﷺ مع طعمة فنزل قوله (١) تعالى ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب﴾ (٢) القرآن ﴿بالحق﴾ لا بالتعدي في الحكم ﴿لتحكم بين الناس بما أراك الله﴾ بما علمك الله ﴿ولا تكن للخائنين خصيماً﴾. «الخصيم»: الذي يخاصمك.

أي لا تكن (٣) مخاصماً، ولا دافعاً عن خائن، يعني: طعمة وقومه.

- ﴿واستغفر الله﴾ قال السدي: مما أردت من الجدال عن طعمة، وقال ابن عباس: من همك يقطع اليهودي.

- ﴿ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم﴾ يعني: طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلمون أنه سارق.

و «الاختيان» كالخيانة، يقال: خانه واختانه وقد ذكرنا ذلك عند قوله ﴿علم الله أنكم كتمت تختانون أنفسكم﴾ (٤).

ومعنى ﴿يختانون أنفسهم﴾: (٥) يخونونها بالمعصية، والعاصي خائن لأنه مؤتمن على دينه.

وقد صرحت الآية بالنهي عن المجادلة عن الظالمين، ألا ترى أن رسول الله ﷺ قد جادل عن طعمة على غير بصيرة فعاتبه الله (٦) بهذا، وأمره بالاستغفار، ونهاه عن المعاودة إلى مثله (٧).

فما ظنك بمن يعلم ظلم الظالم ثم يستجيز معاونته؟

وقوله (٨) ﴿إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً﴾ أي: خائناً فاجراً، وذلك أن طعمة خان في الدرع وأثم في رميه (٩) اليهودي.

- قوله جل جلاله (١٠) ﴿يستخفون من الناس﴾ «الاستخفاء» الاستتار، يقال استخفيت من فلان، أي: تواريت

منه، قال الله تعالى ﴿ومن هو مستخف بالليل﴾ (١١) أي: مستتر (١٢) - والمعنى: يستترون من الناس، يعني: طعمة وقومه كيلا يطلعوا على كذبهم وخيانتهم [ولا يستخفون] ولا يستترون ﴿من الله وهو معهم﴾ أي: عالم بما يخفون وما

(١) في غير (أ) فنزلت. وانظر في سبب النزول: تفسير ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابو الشيخ والحاكم وصححه «عن قتادة بن النعمان قال: كان اهل بيت منا يقال لهم بنو ابيرق - بشر وبشير ومبشر - وكان بشير رجلاً منافقاً يقول الشعر يهجو به اصحاب رسول الله ﷺ ثم ينحله بعض العرب... فابتاع عمي رفاعة بن زر جملاً من الدرهمك فجعله في مشربة له وفي المشربة سلاح له درعان وسيفاهما وما يصلحهما فعدا عدتي من تحت الليل فنقب المشربة وأخذ الطعام والسلاح واسم اليهودي: لبيد بن سهل أو زيد بن السمين هكذا في الدر ٢/٢١٦-٢١٧، وابن كثير ١/٥٥٠-٥٥١ والطبري ٩/١٧٧-١٨١ والطبراني في الكبير ٩/١٩-٢١ والمستدرک ٤/٣٨٥-٣٨٨، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(٢) في (ح) الكتاب بالحق أي القرآن وفي (د) الكتاب أي القرآن، وفي (و) الكتاب بالحق لا بالتعدي.

(٣) في (د) أي تكن.

(٤) سورة البقرة/ ١٨٧.

(٥) في (د) أي يرمي.

(٦) ليست في (و).

(٧) في غير (أ) وقوله.

(٨) في (د) فعاتبه الله تعالى هذا.

(٩) سورة الرعد/ ١٠.

(١٠) انظر الدر ٢/٢١٧ عن ابن زيد.

(١١) انظر اللسان/ خفا، والمصباح المنير/ خفي، ومفردات الراغب/ خفي

يعلنون ﴿إذ يبيتون﴾ يهينون ويقدرّون ﴿ما لا يرضى﴾ [ما لا يرضاه الله ﴿من القول﴾ وهو أن طعمة قال: أرمي اليهودي بأنه سارق الدرع، وأحلف أنني لم أسرقها، فتقبل يميني، لأنني على دينهم ولا تقبل يمين اليهودي^(١). وكان الله بما يعملون محيطاً ﴿أحاط بسرائرهم﴾^(٢).

ثم خاطب قوم طعمة فقال:

- ﴿ها أنتم هؤلاء جادلتم﴾ خاصتم ﴿عنهم﴾ عن طعمة وقومه، يعني: جماعة من الأنصار من قرابة طعمة جادلوا عنه عن قومه ﴿فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة﴾ أي: لا أحد يفعل ذلك ﴿أم من﴾^(٣) يكون وكيلًا ﴿أي: لا يكون عليهم يوم القيامة وكيل﴾^(٤) يقوم بأمرهم ويخاصم عنهم.

ثم عرض التوبة على طعمة بقوله:

- ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله...﴾^(٥) الآية:

[أخبرنا أبو نصر محمد بن محمد بن علي بن عبدش^(٦)] ^(٧) أخبرنا الحسين بن علي الدارمي، أخبرنا أبو بكر أحمد بن نصر بن سندويه^(٨)، حدثنا إبراهيم بن راشد^(٩)، حدثنا داود بن مهرا^(١٠)، حدثني عمر بن يزيد الفأفاء^(١١)، عن أبي إسحاق، عن عبد خير، عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - [قال رأيت على المنبر - يعني: علياً]^(١٢) وهو يقول: سمعت أبا بكر الصديق: رضي الله عنه، وهو الصدوق - يقول:

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد أذنب ذنباً فقام فتوضأ^(١٣) فأحسن الوضوء ثم قام يصلي فاستغفر الله إلا كان حقاً على الله أن يغفر له».

ينادي على المنبر: صدق أبو بكر صدق^(١٤) أبو بكر، ذلك بأن الله قال ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾^(١٥).

- [قوله جل جلاله^(١٦) ﴿ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه﴾ أي: إنما ضر بما فعل نفسه، لأنه لا يؤخذ غير الأثم

(١) انظر الزجاج ١١٢/٢، والطبري ١٨٦/٩ عن السدي.

(٢) في (د) سرائرهم.

(٣) في جميع النسخ: أمن.

(٤) في (د) وكيلاً.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

(٨) أحمد بن نصر بن سندويه بن يعقوب بن حسان أبو بكر المعروف بحبشون البندار سمع يوسف القطان والحسن بن عرفة وطائفة وعنه الدارقطني وغيره قال أبو القاسم الأزهرى عن الدارقطني: صدوق كتبنا عنه توفي سنة ٣٢١ هـ (تاريخ بغداد ١٨٢/٥).

(٩) إبراهيم بن راشد الأدمي شيخ لمحمد بن مخلد، وثقه الخطيب واثمه ابن عدي. (الميزان ٣٠/١).

(١٠) داود بن مهرا أبو سليمان الدباغ سمع داود بن عبد الرحمن العطار وسفيان بن عيينة وطائفة وعنه إبراهيم بن راشد الأدمي وغيره قال وثقه العجلي وغيره توفي سنة ٢١٧ هـ (تاريخ بغداد ٣٦٢/٨ - ٣٦٣).

(١١) لم أقف عليه.

(١٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (ج).

(١٣) في (د) وتوضأ وفي (هـ) فتوضى.

(١٤) في (هـ) مرتين.

(١٥) رواه ابن ماجة في السنن - كتاب إقامة الصلاة - باب ما جاء في أن الصلاة كفارة رقم ١٣٩٥ (٤٤٦/١) ومسنده أحمد ٢/١، ٩، ١٠

عن علي، وتقدم مثله عند تفسير الآية ١٣٥ من سورة آل عمران.

(١٦) في غير (أ) قوله.

بإثمه ﴿وكان الله عليماً﴾ بالسارق ﴿حكيماً﴾ حكم بالقطع على طعمة في السرقة (١) [٢]

- قوله تعالى ﴿ومن يكسب خطيئة﴾ قال الكلبي (٣): لما نزلت هذه الآيات (٤) عرف قوم طعمة أنه الظالم فأقبلوا عليه وقالوا (٥): بؤ بالذنب واتق الله، فقال: لا والذي يُحلف به ما سرقها إلا اليهودي، فأنزل الله تعالى ﴿ومن يكسب خطيئة﴾ يقول: يمينه الكاذبة ﴿أو إثمًا﴾ يعني سرقة الدرع ورميه بها اليهودي ﴿فقد احتمل بهتاناً﴾ برميه اليهودي البريء ﴿وإثمًا مبیناً﴾ يعني: يمينه الكاذبة.

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾

- قوله جل جلاله (٦) ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته﴾ قال ابن عباس (٧): بالنبوة والعصمة ﴿لهمت﴾ قال الفراء والزجاج (٨): المعنى لقد همت ﴿طائفة منهم إن يضلوك﴾ يخطئوك في الحكم، وذلك: أنهم سألوا النبي ﷺ أن يجادل عن طعمة ويرمي بسرقة اليهودي.

﴿وما يضلون الا أنفسهم﴾ لأنهم يعملون عمل الضالين (٩) بتعاونهم على الإثم والعدوان، وشهادتهم بالزور والبهتان ﴿وما يضررونك﴾ (١٠) من شيء ﴿لأن الضرر على من شهد بغير حق. ثم ذكر منته عليه فقال﴾ ﴿وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة﴾ قال الزجاج (١١): بين لك في كتابه ما فيه الحكمة التي لا يقع معها ضلال ﴿وعلمك ما لم تكن تعلم﴾ يعني: من أحكام الدين ﴿وكان فضل الله عليك﴾ (١٢) ﴿بالنبوة والعصمة﴾ عظيمًا.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ﴾ ﴿جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخَدَّنَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ ﴿وَلَا ضَلَّانَةً وَلَا مُؤْمِنِينَ وَلَا مَرْتَبًا فَلْيَبْتَئِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرَئِمَهُمْ﴾

(١) في (د) سرقة.

(٤) في (أ، هـ) الآية.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقطة من (و).

(٥) في (د) وقالوا له أبو.

(٣) انظر الدر ١١٧/٢ عن ابن زيد والخازن ٥٩٦/١.

(٦) في غير (أ) قوله تعالى، في (د) قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٨٠ وغرائب النيسابوري ١٧٠/٥ والوجيز للواحدي ١٧٣/١.

(٨) انظر الفراء ٢٨٧/١ والزجاج ١١٣/٢ والمستدرک ٣٨٦/٤ - ٣٨٧.

(٩) في (و) الضلال.

(١٠) في (هـ) يضررك.

(١١) انظر الزجاج ١١٣/٢.

(١٢) ليست في (و).

فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا
 مُّبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ^١ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا
 يَخْرُجُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ
 الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ، وَلَا يُجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ
 الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾ وَمَنْ
 أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ «النجوى» سر بين اثنين ومنه قوله ﴿ما يكون من نجوى
 ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ (٢) قال مجاهد (٣) : هذه الآية عامة بين الناس، يريد: أنه لا خير فيما يتناجى فيه الناس
 ويخوضون فيه من الحديث، إلا ما كان من أعمال الخير، وهو قوله ﴿إلا من أمر بصدقة﴾ قال أبو عبيدة (٤) : إلا في
 نجوى من أمر بصدقة، ثم حذف المضاف.

﴿أو معروف﴾ قال ابن عباس: (٥) بصلة رحم أو بطاعة لله، ويقال لأعمال البر كلها: معروف، لأن العقول
 تعرفها.

وقوله (١) ﴿أو وإصلاح بين الناس﴾ هذا مما حث عليه رسول الله، فقال لأبي أيوب الأنصاري: «ألا أدلك على
 صدقة هي خير لك من حمر النعم؟» قال: نعم (٨) يا رسول الله، قال: تصلح بين الناس إذا تفسدوا وتقرب بينهم

(١) في غير (أ) قوله.

(٢) ليست في (ج، د) والآية من سورة المجادلة / ٧.

(٣) انظر تفسير البغوي ٥٩٧/١ عن مجاهد وغرائب النيسابوري ١٧٣/٥، الدرر ٢١٨/٢ عن عكرمة.

(٤) انظر مجاز القرآن ١٣٩/١ وغرائب النيسابوري ١٧٤/٥، والرازي ٤١/١١ كلاهما عن أبي عبيدة، والزجاج ١١٥/٢ والأخفش
 ٤٥٤/١.

وانظر التبيان ٣٨٩/١ والمشكل ٢٠٨/١ والبيان ٢٦٧/١.

(٥) ذكره الخازن ٥٩٧/١، والبغوي ٥٩٧/١.

(٦) في (د) قوله وإصلاح.

(٧) والعرب تقول: خير الإبل حُمْرُها وصهبها ويعير أحمر: لونه مثل لون الزعفران، وقيل إذا لم يخالط حمرة شيء وحمرة النعم: كرائمها
 وهو مثل في كل نفيس. (المصباح / الحمر، واللسان/ حم).

(٨) في (د) فقال نعم، وفي (هـ) فقال بلى.

إذا تباعدوا»^(١) وروت أم حبيبة^(٢) أن النبي ﷺ قال: «كلام ابن آدم كله عليه لا له، إلا ما كان من أمر^(٣) بمعروف، أو نهي عن المنكر، أو ذكر الله»^(٤).

وروي أن رجلاً قال لسفيان: ما أشد هذا الحديث، فقال سفيان: ألم تسمع قول الله ﷻ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة... فهذا هو بعينه^(٥) ثم أعلم الله أن ذلك إنما ينفع من ابتغى ما عند الله، فقال ﷻ ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات^(٦) الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﷻ ثواباً لا حد له.

- قوله جل جلاله^(٧) «ومن يشاقق الرسول... الآية، قال ابن عباس^(٨): ثم حكم رسول الله ﷺ على طعمة بالقطع، فهرب ولحق بالمشركين^(٩)، فنزل قوله ﷻ «ومن يشاقق الرسول ﷻ أي: خالفه ﷻ من بعد ما تبين له الهدى ﷻ ظهر له أن دين الله الإسلام^(١٠)، وأن ما أتى به محمد ﷺ حق وصدق ﷻ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﷻ غير دين الموحددين. وذلك أن طعمة ترك دين الإسلام، وخالف المسلمين. (١١) ﷻ «نوله ما تولى ﷻ ندعه وما (١٢) اختار لنفسه ﷻ ونصله جنهم ﷻ ندخله إياها (١٣) ﷻ وساءت مصيراً ﷻ ساءت جهنم موضعاً يصار إليه.

- قوله عز وجل^(١٤) «إن الله لا يغفر أن يشرك به... مضى الكلام في هذه الآية في هذه السورة»^(١٥).

(١) الحديث: رواه البزار في الزوائد - كتاب الأدب - باب الإصلاح بين الناس رقم ٢٠٦٠ عن أنس ٤٤١/٢، والطبراني في الكبير ١٣٨/٤ عن أبي أيوب «وفي إسناده موسى بن عبيدة وهو متروك». ٣٠٧/٨ عن أبي أمامة الباهلي.

ومجمع الزوائد - كتاب الأدب - باب ما جاء في الإصلاح بين الناس - عن أبي أمامة «رواه الطبراني وفيه عبد الله بن حفص صاحب أبي أمامة لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات» وعن أنس «رواه البزار وفيه عبد الرحمن بن عبد الله العمري وهو متروك» ٧٩/٨ - ٨٠.

(٢) أم حبيبة: رملة بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف زوج النبي ﷺ هاجرت إلى الحبشة مع جعفر بن أبي طالب وزوجها عبيد الله بن جحش بن رثاب مات بأرض الحبشة نصرانياً فخلف عليها رسول الله ﷺ أنكحه إياها عثمان بن عفان بأرض الحبشة ولدت قبل الهجرة بخمس وعشرين سنة وماتت سنة ٤٤ هـ.
(الأعلام ٦٠/٣ والطبراني في الكبير ٢٣/٢١٨).

(٣) في (د) إلا من كان في أمر.

(٤) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الزهد - باب ما جاء في حفظ اللفظ رقم ٢٥٢٥ «حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن يزيد بن خنيس، (٣٢/٣ - ٣٣). والطبراني في الكبير ٢٣/٢٤٣ قال المحقق: «ومحمد بن يزيد قال الحافظ: مقبول أي عند المتابعة ولا متابيع له - فيما يعلم - فالحديث ضعيف».

وابن ماجة في السنن - كتاب الفتن - باب كف اللسان في الفتنة رقم ٣٩٧٤ (١٣١٥/٢) والجامع الصغير ٩٧/٢ ورمز له بالصحيح، كلهم من حديث أم حبيبة.

(٥) انظر الطبراني في الكبير ٢٣/٢٤٣ وابن كثير ١/٥٥٤ والبحر ٣/٣٤٩ كلها عن سفيان والسائل هو: سعيد بن حسان.

(٦) في (ح)، (د) ابتغى.

(٧) في غير (أ) قوله، وفي (هـ) قوله تعالى: «ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ﷻ. وفي (د) أي يخالفه.

(٨) انظر الزجاج ٢/١١٦ وابن كثير ١/٥٥٢ والطبري ٩/١٨٥ - ١٨٩ عن ابن زيد والسدي والضحاك، ٩/٢٥٥ عن ابن جرير، والمستدرک ٤/٣٨٧.

والترمذي - كتاب التفسير - من سورة النساء رقم ٥٠٢٧ «حديث غريب ويروى عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسلًا» في قصة طعمة عن قتادة بن النعمان (٣١٠/٤ - ٣١٣).

(٩) في (د) وهرب ولحق المشركين، وفي (هـ) والتحق بالمشركين.

(١٠) في (ح) أن الإسلام دين الله.

(١١) في (د) قوله.

(١٢) في (ح) فيما اختار.

(١٣) في (هـ) جهنم.

(١٤) في غير (أ) قوله.

(١٥) انظر ذلك عند تفسير الآية ٤٨ من سورة النساء.

- قوله جل جلاله ^(١) ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ^(٢)﴾ قال ابن عباس ^(٣) : يعني عبادتهم الأوثان «اللات والعزى ومناة» وأشباهاها من الآلهة التي كانوا يعبدونها وقال الحسن ^(٤) : لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه ^(٥) فيسمونه «أثنى بني فلان» فأنزل الله ﴿إِلَّا أَنَا﴾ .

وقال مقاتل وقتادة والضحاك ^(٦) : ﴿إِلَّا أَنَا﴾ إلا مواتاً لا روح فيه ^(٧) . وقوله ^(٨) ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ [أي : ما يعبدون بعبادتهم لها إلا شيطاناً مریداً] ^(٩) بطاعتهم له في عبادتها، فتلك العبادة إذاً ليست للأوثان بل هي للشيطان .

قال الزجاج ^(١٠) : يعني بـ «الشيطان» ها هنا : إبليس وهم إذا أطاعوه فيما سول لهم، فقد عبدوه، و«المريد» الخبيث الشرير، وشيطان مرید ومارد واحد ^(١١) قال الزجاج : ومعنى «مريد» خارج عن الطاعة ^(١٢) .

- وقوله ^(١٣) ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس : دحره ^(١٤) الله وأخرجه من الجنة ﴿وقال﴾ يعني : إبليس ﴿لألتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً﴾ قال ابن عباس يعني من اتبعه وأطاعه ^(١٥) وقال الكلبي ^(١٦) : ﴿نصيباً مفروضاً﴾ : معلوماً . وكل من أطاع إبليس ^(١٧) فيما يزينه له فهو من نصيبه المفروض .

- قوله تعالى ^(١٨) ﴿وَلَا ضَلَمْنَاهُمْ﴾ قال ابن عباس ^(١٩) : عن ^(٢٠) سبيل الهدى وطرق الحق . و «إضلاله» : وسواس ودعاء إلى الباطل ولو كان إليه شيء من الضلالة سوى الدعاء إليها لأضل جميع الخلق ولكنه كما قال رسول الله ﷺ : «خلق إبليس مزيناً وليس إليه من الضلالة شيء» ^(٢١) يعني ^(٢٢) انه يزين للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة .

- (١) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله .
 (٢) في (أ) إلا إنائاً، و «إن» هاهنا : نافية (حاشية أ) .
 (٣) انظر تفسير ابن عباس ٨٠ والزجاج ١٢٠/٢ والفراء ٢٨٨/١ وغريب القرآن ١٣٥، والطبري ٢٠٧/٩ عن أبي مالك والسدي وابن زيد .
 (٤) انظر تفسير الطبري ٢٠٩/٩ وغرائب النيسابوري ١٧٦/٥ والرازي ٤٦/١١ والدر ٢٢٣/٢ وفتح القدير ٥١٨/١ كلها عن الحسن .
 (٥) في (ج) يعبدونها تسمى .
 (٦) انظر تفسير مجاهد ١٧٤ والزجاج ١٢٠/٢ والطبري ٢٠٨/٩ عن قتادة وابن عباس، والحسن، ومجاز القرآن ١٤٠/١ والدر ٢٢٣/٢ عن الحسن وقتادة .
 (٧) في (و) فيها . (٨) في (د) قوله . (٩) ما بين المعقوفتين ساقط من (و) . (١٠) انظر الزجاج ١١٧/٢ وابن كثير ٥٥٦/١ .
 (١١) انظر اللسان / مرد، والمصباح المنير / مرد، ومفردات الراغب / مرد .
 (١٢) انظر الزجاج ١١٨/٢ .
 (١٣) في غير (أ) قوله .
 (١٤) «دحره : أي أبعدته» (حاشية أ) .
 (١٥) انظر البحر ٣٥٢/٣ بنحوه عن ابن عطية .
 (١٦) في (ج)، (د) الكلبي محمد بن السائب . وانظر الدر ٢٢٣/٢ عن الكلبي .
 (١٧) ساقطة من (هـ) . (١٨) في غير (أ) وقوله وفي (د) قوله . (١٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٠ . (٢٠) في (د) من سبيل .
 (٢١) الحديث : انظر تنزيه الشريعة المرفوعة ٣١٥/١، والميزان ٦٣٤/١ وتذكرة الموضوعات ص ٦٨ والمجروحين ٢٨١/١ كلها في ترجمة خالد بن عبد الرحمن العطار العبدي أبو الهيثم ليس بمعروف بالنقل وحديثه غير محفوظ ترك حديثه لأجل هذا الحديث، وانظر اللاليء ٢٥٤/١ والموضوعات لابن الجوزي ٢٧٢/١ - ٢٧٣، قال العقيلي : خالد بن عبد الرحمن ليس بمعروف بالنقل ولا يعرف لهذا الحديث أصل وقال الدارقطني : خالد هذا مجهول لا أعلمه روي شيئاً غير هذا الحديث، وانظر الضعفاء الكبير ٨/٢ - ٩ في ترجمة خالد بن عبد الرحمن العبدي أبي الهيثم العطار .
 (٢٢) في (د)، (هـ) قوله .

وقوله ﴿وَأْمَنِيهِمْ﴾^(١) التمنية: تسهيل سبيل إدراك المنية وهو ما يتمناه الإنسان^(٢)، والشيطان يني الإنسان بأن يخيل إليه إدراك ما يتمناه من المال وطول العمر.

قال ابن عباس^(٣): يريد تسويق التوبة وتأخيرها وقال الكلبي^(٤): «وَأْمَنِيهِمْ» أنه لا جنة ولا نار ولا بعث وقال الزجاج^(٥): «أجمع لهم مع الإضلال أن أوهمهم أنهم ينالون من الآخرة حظاً».

وقوله^(٦) ﴿وَأْمَرْنَهُمْ فَلِيَتَكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ «البك» القطع^(٧)، و«التبتيك»: التقطيع وهو في هذا الموضع: قطع آذان البحيرة عند جميع أهل التفسير^(٨).

وقوله ﴿وَأْمَرْنَهُمْ فَلِيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس^(٩): يريد دين الله وهو قول مجاهد والحسن والضحاك وقتادة والسدي وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة. ومعنى: «تغيير دين الله»: تبديل الحرام حلالاً، والحلال حراماً ومن ارتكب محظوراً أو أتى منهياً فقد غير دين الله.

^(١٠) ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١١): من يطعه فيما يدعوه إليه من الضلال ﴿فَقَدْ خَسِرَ خَسِرَانًا مَبِينًا﴾ خسر الجنة ونعيمها.

- قوله جل جلاله^(١٢) ﴿يَعْدَهُمْ وَيَمْنِيهِمْ﴾ معنى «وعد الشيطان وتمنيته»: ما يصل إلى قلب الإنسان من نحو ما يجده من أنه سيطول عمرك وتنال من الدنيا لذتك وتعلو على أعدائك. وكل هذا غرور وتمنية، وستهجم عن قريب على الأجل^(١٣)، وقد أبطل أيام عمره في رجاء ما لم يدرك منه شيئاً. فالعاقل من لم يعرج على هذا، وجد في الطاعة، وعلم أنه^(١٤) سينقطع عن الدنيا قريباً، وصدق الله في قوله ﴿وَمَا يَعْدَهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي: إلا ما يغرهم بايها^(١٥) النفع فيما فيه الضر.

- قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني: الذين اتخذوا الشيطان ولياً ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ مرجعهم ومصيرهم إليها ﴿وَلَا﴾^(١٦) يجدون عنها محيصاً يقال: حاص عن الأمر إذا عدل عنه^(١٧). والمعنى: أنهم لا بد لهم من ورودها والخلود فيها فلا معدل لهم عنها.

(١) في (ح) والمنية.

(٢) انظر اللسان/ منى.

(٥) انظر الزجاج ١١٩/٢.

(٦) في (د) قوله.

(٣) انظر تفسير الخازن ٥٩٩/١ عن ابن عباس والبحر ٣٥٣/٣ وابن كثير ٥٥٦/١.

(٧) انظر مجاز القرآن ١٤٠/١.

(٤) انظر تفسير الخازن ٥٩٩/١ عن الكلبي وتفسير ابن عباس ٨٠ والبحر ٣٥٣/٣.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٨٠ والزجاج ١١٩/٢ وغريب القرآن ١٣٦ والطبري ٢٢٤/٩ عن قتادة والسدي، والدر ٢٢٣/٢ عن قتادة والسدي والضحاك.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٠ ومجاهد ١٧٤ والثوري ٩٧ والزجاج ١١٩/٢ وغريب القرآن ١٣٥ والطبري ٢١٨/٩ - ٢١٩ والدر ٢٢٤/٢ كلاهما عن ابن عباس والضحاك، وإبراهيم وسعيد بن جبيرة ومجاهد والحسن وقتادة والسدي وابن كثير ٥٥٦/١ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وغيرهم.

(١٠) في (ح، د) قوله.

(١٤) في (د) وعلم أن.

(١١) في (د) أي، وفي (ح) من يطيعه.

(١٥) في (د) بإلهام.

(١٢) في غير (أ) قوله.

(١٦) في (أ) لا يجدون.

(١٣) في (هـ) أجل.

(١٧) وهو رأي أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٤٠/١ والطبري ٢٢٦/٩ واللسان/ حصص، والمصباح المنير/ حاص.

- قوله عز وجل^(١) ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ظاهر إلى قوله^(٢) :

- ﴿ليس بأمانيتكم ولا أمانيت أهل الكتاب﴾ أكثر المفسرين^(٣) : على أن هذا في المسلمين وأهل الكتاب وذلك أن المسلمين قالوا: نحن أهدى منكم وقال أهل الكتاب: نحن أهدى منكم، فأنزل الله هذه الآية، يقول: ليس ثواب الله بالأمنية ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾ .

قال الحسن^(٤) هذا في الكفار خاصة لأنهم يجازون بالعقاب على الصغير والكبير، والمؤمن يجازى بأحسن عمله، ويتجاوز عن سيئاته ثم قرأ ﴿ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا﴾ . الآية^(٥) .

وقال آخرون: هذا عام في كل من عمل سوءاً من مسلم وكافر ولكن المؤمن يجزى به في الدنيا^(٦) .

أخبرنا أبو سعد عبد الرحمن بن محمد الزمجاري، وأخبرنا محمد بن أحمد بن يعقوب المفيد، حدثنا أحمد بن عبد الرحمن السقطي حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن أبي بكر بن أبي زهير الثقفي^(٧)، عن أبي بكر الصديق، قال: قلت: كيف الصلاح يا رسول الله بعد هذه الآية ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾ فقال: «غفر الله لك يا أبا بكر، ألسنت تمرض؟ ألسنت تنصب؟ ألسنت تصيبك اللاؤاء؟^(٨) قلت: بلى، قال: فذلك ما تجزون»^(٩) .

أخبرنا أبو إسحاق أحمد بن محمد الواعظ^(١٠)، أخبرنا أبو صالح البيهقي حدثنا مكي بن عبدان حدثنا أبو الأزهر، حدثنا روح، حدثنا إبراهيم بن يزيد حدثنا عبد الله بن إبراهيم^(١١)، قال: سمعت أبا هريرة يقول:

لما نزلت ﴿ليس بأمانيتكم ولا أمانيت أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به﴾ بكينا وحزنا وقلنا: يا رسول الله ما أبقّت هذه الآية من شيء قال:

«أما والذي نفسي بيده إنها لكما أنزلت ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا إنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة إلا كفر الله تعالى بها خطيئة، حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه»^(١٢) .

(١) في (ج، هـ) قوله وفي (د، و) قوله تعالى .

(٢) وتماها ﴿سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقاً ومن أصدق من الله قيلاً﴾ .

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٢٨/٩ - ٢٢٩ وابن كثير ٥٥٧/١ والدر ٢٢٥/٢ - ٢٢٦ ، كلها عن ابن عباس ومسروق وقتادة والسدي والضحاك وأبي صالح، وأسباب النزول للسيوطي ٩٤ وللواحدي ١٣٤ - ١٣٥ وأسد الغابة ٤٤٤/٦ عن بعض الصحابة والرازي ٥٢/١١ .

(٤) في (د) وقال الحسن، وانظر تفسير الطبري ٢٣٧/٩ - ٢٣٨ عن الحسن والضحاك وابن زيد، والدر ٢٢٨/٢ ، ٢٣٠ عن الحسن .

(٥) سورة الزمر/ ٣٥، وتماها ﴿ويجزهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون﴾ .

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٣٦/٩ عن قتادة وعائشة ومجاهد والدر ٢٢٧/٢ - ٢٢٨ عن عائشة ومحمد بن المنتشر والربيع وابن مسعود .

(٧) أبو بكر بن أبي زهير الثقفي - واسم أبيه معاذ - بن رباح روى عن أبيه وله صحبة وأنس بن مالك وأرسل عن أبي بكر الصديق وعنه إسماعيل بن أبي خالد وغيره مقبول من الثالثة . (تهذيب التهذيب ٢٤/١٢ ، والتقريب ٣٩٦/٢) .

(٨) «النصب: التعب» و«اللاؤاء: الشدة» (حاشية أ) .

(٩) الحديث رواه الحاكم في المستدرک كتاب معرفة الصحابة «صحيح الإسناد» عن أبي بكر ووافقه الذهبي ومسند أحمد ١١/١ والطبري ٢٤١/٩ - ٢٤٣ بستة أسانيد وابن كثير ٥٥٧/١ والدر ٢٢٦/٢ كلهم من حديث أبي بكر والحديث مرسل .

(١٠) في (هـ) الواعد .

(١١) عبد الله بن إبراهيم بن قارظ الزهري من أهل المدينة سمع أبا هريرة وغيره، روى عنه عمر بن عبد العزيز وأبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو صالح السمان روى له مسلم . (الجمع ٢٧١/١) .

(١٢) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب البر والصلة - باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن (بنحوه) ٤٢٨/٢ والترمذي - =

أخبرنا أحمد بن الحسن القاضي حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا بحر بن نصر، حدثنا ابن وهب، أخبرني عمرو ابن الحرث عن بكر بن سواده^(١) عن عبيد بن عمير، عن عائشة - رضي الله عنها -:

أن رجلاً تلا هذه الآية ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾ فقال: إنا لنجزى بما عملنا هلكننا فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «نعم يجزى به في الدنيا بمصيبة في جسده وماله وما يؤذيه»^(٢).

وقوله^(٣) ﴿ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾ قال ابن عباس^(٤) ﴿ولياً﴾ يمنعه ﴿ولا نصيراً﴾^(٥) ينصره، وتأويل هذه الآية ظاهر في الكفار، وأما في المسلمين فإنه ناصر لأحد في القيامة دون الله تعالى ولا ولي للمسلمين غير الله، وشفاعة الشافعين تكون بإذن الله.

قال قتادة: ثم أفلح^(٦) الله حجة المسلمين على من ناوأهم من أهل الأديان بقوله:

- ﴿ومن يعمل من الصالحات...﴾ الآية، قال المفسرون^(٧): بين الله تعالى بهذه^(٨) الآية فضيلة المؤمنين على غيرهم.

قال مسروق^(٩) لما نزل قوله تعالى ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾^(١٠) قال أهل الكتاب للمسلمين: نحن وأنتم سواء فنزل ﴿ومن يعمل من الصالحات﴾ وما بعده من قوله ﴿ومن أحسن ديناً...﴾ الآية.

وقوله^(١١) ﴿ولا يظلمون نقيراً﴾ قال ابن عباس^(١٢): «النقير»: النقرة التي تكون^(١٣) في ظهر النواة، ينبت الله منها^(١٤) النخلة، يريد: لا ينقصون قدر منبت النواة.

- قوله عز وجل^(١٥) ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله﴾ يعني: توجه بعبادته إلى الله خاضعاً له ﴿وهو محسن﴾ قال ابن عباس^(١٦): موحد لله لا يشرك به شيئاً ﴿واتبع ملة إبراهيم حنيفاً﴾، ملة إبراهيم: داخله في ملتنا،

= كتاب التفسير - من سورة النساء رقم ٥٠٢٩ «حديث حسن غريب» (٣١٤/٤) ومسند الحميدي ٤٨٥/٢ كلهم من حديث أبي هريرة والطبري ٢٤٠/٩.

(١) بكر بن سواده بن ثمامة الجذامي الفقيه عداة في أهل مصر سمع عبد الرحمن وجبير وغيره وعنه عمرو بن الحرث وغيره توفي سنة ١٢٨ هـ (الجمع ٥٨/١ حسن المحاضرة ٢٩٨/١).

(٢) الحديث: رواه السيوطي في الدر ٢٢٧/٢ «أخرجه أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى وابن جرير والبيهقي في شعب الإيمان بسند صحيح عن عائشة»، والطبري ٢٣٦/٩ - ٢٣٧، ومسند أحمد ٦٦/٦ وأبو داود - كتاب الجنائز - باب عيادة النساء رقم ٣٠٩٣ (بنحوه) (١٨٤/٣) ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة النساء - رواه أحمد وأبو يعلى ورجالها رجال الصحيح (١٢/٧) - كلهم من حديث عائشة.

(٣) في (د) قوله.

(٥) في (د، و) ناصر.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ص ٨١.

(٦) «أفلح الله حجته: أظهرها وقومها» (اللسان / فلج وحاشية أ).

(٧) وانظر تفسير ابن كثير ٥٥٧/١ عن قتادة والدر ٢٢٥/٢ - ٢٢٦ عن السدي والضحاك.

وانظر الدر ٢٣٠/٢ عن عكرمة وقاتة ومسروق.

(٨) في (د) هذه الآية.

(١٠) في (د) من يعمل.

(٩) انظر تفسير الطبري ٢٢٨/٩ والرازي ٥٥/١١ والدر ٢٣٠/٢ كلها عن مسروق.

(١١) في (د، هـ، و) وقوله.

(١٢) انظر الدر ١٧١/٢ عن ابن عباس وغريب القرآن ١٢٩، والطبري ٢٤٩/٩ عن مجاهد وابن عطية، واللسان / نقر.

(١٣) في (د) النقرة تكون.

(١٥) في (ج، و) وقوله، وفي (د، هـ) قوله.

(١٤) في (أ) منه وفي (و) فيها.

(١٦) انظر تفسير ابن عباس ٨١.

وفي ملتنا زيادة على ملة إبراهيم، فمن^(١) اتبع الإسلام فقد اتبع ملة إبراهيم، وذكرنا^(٢) معنى «الحنيف»^(٣).
وقوله^(٤) ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ قال الزجاج^(٥): «الخليل» المحب، والمحب الذي ليس في محبته خلل^(٦). فجاز أن يكون إبراهيم^(٦) سمي خليل الله لأنه الذي أحبه الله محبة تامة، وأحب الله هو محبة تامة، قال:
وقيل^(٧):

«الخليل»: الفقير، فجاز أن يكون سمي فقيراً لله، أي: الذي يجعل فقره وفاقته إلى الله و«الخلة»: الحاجة، و«الخلة»: الصداقة^(٨).

قال ابن عباس ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ صفيماً بالرسالة والنبوة^(٩). أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي، أخبرنا محمد بن يزيد الجوري حدثنا إبراهيم بن شريك، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي المهلب الكناني^(١٠) عن عبيد الله بن زحر^(١١)، عن علي بن يزيد^(١٢)، عن القاسم، عن أبي أمامة قال:
قال رسول الله ﷺ: «إن الله اتخذني خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً^(١٣) وإنه لم يكن نبي إلا له^(١٤) في أمته خليل، ألا وإن خليلي أبو بكر»^(١٥).

أخبرنا أبو سعد عبد الرحمن بن محمد النضروي، أخبرنا أبو الحسن محمد بن الحسن السراج، أخبرنا محمد

(١) في (و) ذلك من اتبع.

(٢) في (و) وذكرنا فيما مضى.

(٣) انظر الزجاج ١٢٢/٢ والقرطبي ٤٠٠/٥ عن الزجاج، والزاهر ٦٠٤/١.

(٤) في (د) إنما سمي.

وانظر الزجاج ١٢٢/٢، والزاهر ٦٠٥/١.

(٥) انظر الزجاج ١٢٣/٢ والزاهر ٦٠٤/١ واللسان / خلل «والخلة - بفتح الخاء - الحاجة».

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٨١.

(٧) في (د) عن المهلب.. وهو: أبو المهلب الكناني: مطرح بن يزيد الأسدي الكوفي عداده في الشاميين روى عن عبيد الله بن زحر وبشر بن نمير وجماعة وعنه أبو بكر بن عياش وعاصم بن أبي النجود وخلق قال الدوري عن ابن معين: ليس بشيء وقال أبو زرعة: ضعيف الحديث. (تهذيب التهذيب ١٠/١٧١).

(٨) عبيد الله بن زحر الضمري الإفريقي ضعفه ابن معين وقال الحاكم: لين الحديث روى عن علي بن يزيد الألهماني وخالد بن أبي عمران والأعمش وجماعة قال ابن حبان يروي الموضوعات فإذا روى عن علي بن يزيد أتى بالطامات. (تهذيب التهذيب ١٢/٧ - ١٣، والموضوعات ١/٢٢٤).

(٩) علي بن يزيد بن أبي هلال الألهماني - ويقال الهلالي - أبو عبد الملك.. ويقال أبو الحسن - الدمشقي روى عن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة نسخة كبيرة وعنه عبيد الله بن زهر وغيره ضعفه أحمد وابن معين وقال البخاري: منكر الحديث ضعيف مات في العشر الثاني بعد المائة.

(١٠) تهذيب التهذيب ٧/٣٩٦ - ٣٩٧. وقال النسائي متروك (الموضوعات لابن الجوزي ١/٢٢٤).

وفي أسباب النزول للواحدي «عن القاسم بن أبي أمامة» خطأ.

(١١) ليست في (و).

(١٢) في (هـ) وله.

(١٣) الحديث: رواه الطبراني ٨/٢٣٧ عن أبي أمامة الباهلي. ومجمع الزوائد - كتاب المناقب - باب جامع في فضل أبي بكر - رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهماني وهو ضعيف عن أبي أمامة (٩/٤٥) والجامع الصغير ١/٦٦ رواه الطبراني عن أبي أمامة ورمز له بالضعيف.

ابن عبد الله الحضرمي، حدثنا موسى بن إبراهيم المروزي^(١) حدثنا ابن لهيعة، عن أبي قبيل^(٢) عن عبد الله بن عمرو قال:

قال رسول الله ﷺ: «يا جبريل لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً؟ قال: لإطعامه الطعام يا محمد»^(٣).

- قوله جل جلاله^(٤) ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ إخبار عن سعة قدرته وكثرة مملوكاته ليرغب إليه بالطاعة ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ علم إحاطة وهو العلم بالشيء من كل وجه حتى لا يشذ عنه شيء.

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّىٰ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١١٧﴾ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٩﴾ وَإِنْ يَنْفَرَا قَائِمًا عَلَىٰ كُلِّ مَن سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٢٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٢١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٢٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ^٥ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٢٣﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٢٤﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٥﴾

(١) موسى بن إبراهيم أبو عمران المروزي عن ابن لهيعة كذبه يحيى وقال الدارقطني وغيره: متروك (الميزان ٤/١٩٩).

(٢) في (أ) أبو خليل، «أبو قبيل: بقاف مفتوحة وباء موحدة من تحت مكسورة وباء - معجمة بنقطتين من تحت ولام واسمه: حيبي بن هانيء المعافري» (عمدة القوي والضعيف ص ١).

أبو قبيل: حيبي بن هانيء بن ناصر المعافري المصري وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وقال أبو حاتم: صالح الحديث وكان له علم باللاحم والفتن روى عن عقبه بن عامر وابن عمرو توفي بالاندلس سنة ١٢٨ هـ.

(الميزان ١/٦٢٤ وحسن المحاضرة ١/٢٩٨).

(٣) الحديث: رواه الطبري في تفسيره بنحوه ٩/٢٥٢ - وكذا ابن كثير ١/٥٥٩ - ٥٦٠ والدر ١/٢٣٠ - ٢٣١ ورواه أبو حيان في البحر ٣/٣٥٦ بلفظه وكذا في أسباب النزول للواحدي ١٣٥.

(٤) في غير (أ) قوله.

- قوله عز وجل^(١) ﴿ويستفتونك في النساء﴾ يطلبون منك الفتوى، وهو^(٢) تبين المشكل من الأحكام.
- ﴿قل الله يفتيكم فيهن﴾ يبين لكم الحكم فيهن، أي: في توريثهن، وكانت العرب لا تورث النساء والصبيان شيئاً من الميراث - كما ذكرنا أول السورة - فنزلت الآية في توريث اليتامى.
- وقوله^(٣) ﴿وما يتلى عليكم﴾ موضع «ما» رفع، لأن المعنى: الله يفتيكم والكتاب يفتيكم، يعني آية المواريث في أول هذه السورة^(٤).
- وقوله^(٥) ﴿في يتامى النساء﴾ يعني: في النساء اليتامى، فأضيفت الصفة إلى الاسم كما تقول: كتاب الكامل، ويوم الجمعة، وهذا قول الكوفيين، وعند البصريين لا يجوز إضافة الصفة إلى الموصوف^(٦).
- والمراد بـ «النساء» ها هنا: أمهات اليتامى، أضيفت إليهن أولادهن اليتامى وقوله^(٧) ﴿اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن﴾ قال ابن عباس^(٨): يريد: ما فرض لهن من الميراث ﴿وترغبون﴾ عن ﴿أن تنكحوهن﴾ لدمامتهن^(٩).
- قالت عائشة - رضي الله عنها -: نزلت في اليتيمة، يرغب وليها نكاحها ولا ينكحها فيعضلها^(١٠) طمعاً في ميراثها، فنهى^(١١) عن ذلك.
- وقوله^(١٢) ﴿والمستضعفين من ولدان﴾ يعني: الصغار من الصبيان قال ابن عباس^(١٣) يريد: أنهم لم يكونوا يورثون صغيراً^(١٤) من الغلمان ولا من الجواري، وهو عطف على ﴿يتامى النساء﴾.

(١) في (ج، هـ) قوله وفي (د، و) قوله تعالى.

(٢) في (د، هـ، و) وهي: «والفتيا والفتوى: ما أفتى به الفقيه - الفتح في «الفتوى» لأهل المدينة، والفتيا: تبين المشكل من الأحكام» (اللسان / فتا).

(٣) في (د) قوله ما يتلى.

وفي إعراب «ما» وجوه: الجر عطفاً على الضمير المجرور بـ «في»، والنصب على معنى: نبين لكم ما يتلى، والرفع عطفاً على ضمير المتكلم في (يفتيكم) أو على اسم على الله، أو مبتدأ وخبر محذوف، تقديره: وما يتلى عليكم في الكتاب يبين لكم. (انظر التبيان ٣٩٣/١، والمشكل ٢٠٩/١، والبيان ٢٦٧/١).

(٤) انظر تفسير الآية السابعة من سورة النساء، وانظر في سبب النزول: تفسير الطبري ٢٥٣/٩ - ٢٥٤ عن ابن عباس وسعيد بن جبير وشعبة والدر ٢٣١/٢ - ٢٣٢ عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة.

(٥) في (د) قوله في يتامى النساء يعني النساء.

(٦) انظر البحر ٣٦٢/٣ والبيان ٢٦٧/١.

(٧) في (د، و) قوله.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧١ والوجيز للواحد ١٧٦/١،

(٩) «لدمامتهن: أي لقبهجن» حاشية (أ).

(١٠) في (هـ) فيعضلها.

(١١) في (و) فنهى الله عن ذلك. انظر صحيح البخاري - كتاب التفسير (ويستفتونك في النساء) ١٢٢/٣، والطبري ٢٥٤/٩ وابن كثير ٥٦١/١ والدر ٢٣١/٢ ومسلم بشرح النووي ١٥٢/١٨ - ١٥٦ كلهم من حديث عائشة.

(١٢) في (د) قوله.

(١٣) انظر تفسير الطبري ٢٦٥/٩ - ٢٦٦ وابن كثير ٥٦١/١ والدر ٢٣١/٢ والمستدرک ٣٠٨/٢ عن ابن عباس وغيره.

(١٤) في (و) صغار.

والمعنى: يفتيكم في المستضعفين أن تعطوهم حقوقهم لأن ما يتلى عليكم في باب اليتامى^(١) من قوله ﴿وآتوا اليتامى أموالهم﴾ يدل على الفتيا في إعطاء حقوق الصغار من الميراث.

وقوله ﴿وأن تقوموا لليتامى بالقسط﴾ قال الفراء^(٢): «أن» في موضع خفض على معنى: ويفتيكم في أن تقوموا لليتامى بالقسط.

قال ابن عباس: يريد بالعدل في مهورهن، وفي موارثهن^(٣).

﴿وما تفعلوا من خير﴾^(٤) يريد: من حسن فيما أمرتكم به ﴿فإن الله كان به عليمًا﴾ يجازيكم عليه ولا يضيع لكم شيئاً منه^(٥).

- قوله تعالى ﴿وإن امرأة خافت...﴾^(٦) الآية.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، حدثنا محمد بن يعقوب أخبرنا الربيع أخبرنا الشافعي أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب، أن ابنة محمد بن مسلمة^(٧) كانت عند رافع بن خديج^(٨)، فكره منها أمراً، إما كبراً وإما غيرة، فأراد طلاقها فقالت: لا تطلقني وأمسكني واقسم لي ما بدا لك، فأنزل الله تعالى ﴿وإن امرأة خافت﴾ أي: علمت ﴿من بعلها﴾ زوجها ﴿نشوزاً﴾ ترفعا عليها لبغضها ﴿أو إعراضاً﴾ عنها لموجدة أو أثره^(٩).

قال مقاتل^(١٠): ﴿نشوزاً﴾: عصياناً يعني الأثرة وهو قول ابن عباس ﴿أو إعراضاً﴾ عنها لما به من الميل إلى أخرى^(١١).

وقوله ﴿فلا جناح عليهما أن يصلحا^(١٢) بينهما صلحاً﴾ جعل الله تعالى الصلح جائزاً بين الرجل والمرأة إذا رضيت منه بإيثار غيرها عليها.

(١) في (ج، د) عليكم من باب، وفي (د) في يتامى النساء.

(٢) انظر الفراء ٢٩٠/١، والزجاج ١٢٥/٢، والتبيان ٣٩٤/١، والمشكل ٢٠٩/١، والتبيان ٢٦٨/١.

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٦٦/٩ وغرائب النيسابوري ١٩٧/٥ والخازن ٦٠٥/١ كلها عن ابن عباس والبحر ٣٦٢/٣ عن ابن عباس ومجاهد.

(٤) في (د) قوله.

(٥) في غير (أ) شيء منه وفي (د) منه شيئاً.

(٦) في غير (أ) قوله.

(٧) لم أقف عليه. وأبوها: محمد بن سلمة بن خالد الأنصاري الصحابي المذكور في الطبقة الأولى من الأنصار أسلم على يد مصعب بن عمير وأخى الرسول ﷺ بينه وبين أبي عبيدة بن الجراح شهد بدرًا والمشاهد كلها توفي سنة ٤٣ هـ. (النجوم الزاهرة ١٢٥/١).

(٨) رافع بن خديج بن عدي بن يزيد بن جشم بن حارثة بن الحارث الأنصاري الحارثي أبو عبد الله سمع النبي ﷺ توفي سنة ٧٣ (كتاب الجمع ١٣٩/١).

(٩) انظر في سبب النزول: المستدرک - كتاب التفسير - «صحيح على شرط الشيخين» ٣٠٨/٢ - ٣٠٩ - والطبري ٢٧٥/٩ وابن كثير ٥٦٣/١ والدرر ٢٣٢/٢ وأسباب النزول للواحدي ١٣٧ وللسيوطي ٩٥ كلها عن سعيد بن المسيب وغيره.

(١٠) انظر الفراء ٢٩٠/١ وابن كثير ٥٦٣/١ عن سعيد بن المسيب.

(١١) انظر تفسير الطبري ٢٧٢/٩ وابن كثير ٥٦٣/١ كلاهما عن ابن عباس.

(١٢) في (أ) يصلحا وهي قراءة سيأتي الكلام عنها.

قال المفسرون^(١): هذا الصلح في القسمة وهو أن يقول الرجل لامرأته: إنك دميمة أو قد دخلت في السن، وأريد أن أتزوج عليك شابة جميلة وأوثرها عليك في القسم بالليل والنهار، فإن رضيت فأقيمي، وإما كرهت خليت سبيلك، فإن رضيت بذلك وإلا كان الواجب على الزوج تمام^(٢) حقها من المقام عندها، أو تسريحها بإحسان. وكل^(٣) ما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز وهو أن تترك له من مهرها^(٤) أو بعض أيامها، ومعنى ﴿يصلحها﴾ يتصلحها فأدغم^(٥) التاء في الصاد.

وقرىء ﴿يصلحها﴾ من الإصلاح عند التنازع، كقوله ﴿فمن خاف من موص جنفاً أو إثمأ فأصلح بينهم﴾^(٦). وقوله ﴿والصلح خير﴾ من النشوز والإعراض والفرقة يقول: إن يصلحها على شيء خير من أن يتفرقا أو يقيما على النشوز والإعراض.

وقوله: ﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ أي ألزمت البخل قال المفسرون: أحضرت نفس كل واحد من الرجل والمرأة شحاً بحقه قبل صاحبه فالمرأة تشح على مكانها من زوجها. والرجل يشح على المرأة بنفسه إذا كان غيرها أحب إليه منها.

وقوله: ﴿وإن تحسنوا﴾ أن تصلحوا ﴿وتتقوا﴾ الجور والميل ﴿فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾.

- قوله عز وجل ﴿ولن تستطيعوا...﴾ الآية قال المفسرون لن تقدروا على التسوية بينهم في المحبة التي هي ميل الطباع، لأن ذلك مما لا تقدرون عليه ﴿ولو حرصتم﴾ أي اجتهدتم ﴿فلا تميلوا كل الميل﴾ إلى التي تحبون في النفقة والقسمة.

قال أبو عبيدة: لا يقدر أحد على العدل بين الضرائر بقلبه وليس يؤاخذ به، لأنه لا يستطيع ولا يملكه، لكن عليه أن لا يميل بنفسه وهو الذي وقع عليه النهي قال الشافعي: بلغنا أن رسول الله ﷺ كان يقسم فيقول «اللهم هذا قسمي فيما أملك^(٧) وأنت أعلم فيما لا أملك» يعني: محبته لعائشة.

وقوله ﴿فتذروها كالمعلقة﴾ قال ابن عباس لا أيما ولا ذات بعل.

(١) انظر غريب القرآن ١٣٦، وابن كثير ٥٦٢/١ - ٥٦٣ عن عائشة وعلي وابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد والشعبي، والدر ٢٣٢/٢ - ٢٣٣ عن عائشة وسعيد بن المسيب وعمر وعلي وابن عباس.

(٢) في (و) إتمام.

(٣) في (جـ، و) وكلما.

(٤) في (و) المهر.

(٥) في غير (أ) فأدغمت.

(٦) سورة البقرة / ١٨٢.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي (أن يُصلحاً) بضم الياء وسكون الصاد وكسر اللام - وحجتهم في ذلك: أن العرب إذا جاءت مع الصلح بـ «بين» قالت: أصلح القوم بينهم وأصلح الرجلان بينهما قال الله عز وجل (فأصلحوا بينهما) وإذا لم تأت بـ «بين» قالوا: تصلح الرجلان، وأيضاً: مجيء المصدر (صلحاً) على غير بناء الفعل ولو كان (يصلحها) لكان المصدر «تصلحها». وقرأ ابن كثير وابن نافع وابن عامر وأبو عمرو (يصلحها) بفتح الياء والتشديد وفتح اللام - أي: يتصلحها وحجتهم: أن المعروف من كلام العرب إذا كان بين اثنين مشاجرة أن يقولوا: تصلح القوم فهم يتصلحون.

(٧) رواه الترمذي في النكاح (٣٠٤/٢) (١١٤٩) وأبو داود في النكاح (٢٤٢/٢) (٢١٣٤) والحاكم في المستدرک (٢٤٢/٢).

قال المفسرون: يقول: لا تميلوا إلى الشابة كل الميل فتدعوا الأخرى كالمنوطه لا في الأرض وفي السماء كذلك هذه لا تكون مخلاة فتزوج ولا ذات بعل يحسن عشرتها.

﴿وإن تصلحوا﴾ بالعدل في القسم ﴿وتتقوا﴾ الجور ﴿فإن الله كان غفوراً رحيماً﴾ لما ملت إلى التي تحبها. - قوله تعالى ﴿وإن يتفرقا﴾ الآية ذكر الله تعالى جواز الصلح بين الزوجين إن أحبا أن يجتمعا ويتألفا فإن أبت الكبيرة الصلح وأبت إلا التسوية بينها وبين الشابة فتفرقا بالطلاق، فقد وعد الله لهما أن يغني كل واحد منهما عن صاحبه بعد الطلاق، وهو قوله ﴿يغن الله كلاً من سعته﴾ قال الكلبي أمر الله المرأة بزواج أو الزوج بامرأة.

﴿وكان الله واسعاً﴾ الجميع خلقه في الرزق والرحمة ﴿حكيماً﴾ فيما حكم ووعظ وعلم ذكر ما يوجب الرغبة إليه في طلب الخير منه فقال:

﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾ أي: هو مالك ما فيها ﴿ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ يعني: اليهود والنصارى ﴿وإياكم﴾ أوصى ﴿أن اتقوا الله وإن تكفروا﴾ بما أوصاكم به ﴿فإن لله ما في السموات وما في الأرض﴾ يعني أن له ملائكة من السماوات والأرض هم أطوع له منكم. ﴿وكان الله غنياً﴾ لا حاجة له. والله تعالى غني بذاته لأنه قادر على ما يريد ﴿حميداً﴾ محموداً على نعمه.

قوله جلّ جلاله ﴿إن يشأ يذهبكم أيها الناس﴾ قال ابن عباس يريد المشركين والمنافقين ﴿ويأت بأخري﴾ قال مقاتل: يخلق غيركم أمثل وأطوع له منكم.

- ﴿من كان يريد ثواب الدنيا﴾ قال ابن عباس: يريد متاع الدنيا ﴿فعند الله ثواب الآخرة﴾ قال الزجاج: كان مشركو العرب لا يؤمنون بالبعث والحساب وكانوا مقرين بأن الله خالقهم فكان تقربهم إلى الله تعالى إنما هو ليعطيهم من خير الدنيا ويصرف عنهم شرها فأعلم الله تعالى أن خير الدنيا والآخرة عنده فينبغي أن يطلب من عنده ثواب الدنيا والآخرة.

- قوله عز وجل^(١) ﴿يا أيها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط﴾^(٢) قوام: مبالغة من قائم. قال ابن عباس: كونوا قوالين^(٣) بالعدل في الشهادة على من كانت^(٤) ﴿ولو على أنفسكم﴾ وقال الزجاج^(٥): قوموا بالعدل، واشهدوا لله بالحق، وإن كان الحق على نفس الشاهد أو على^(٦) والديه أو أقربيه.

وشهادة الإنسان على نفسه: إقراره بما عليه من الحق فكأنه قيل: ولو كان لأحد عليكم حق فأقروا على أنفسكم. وقوله^(٧) ﴿إن يكن غنياً أو فقيراً﴾ أي: أن يكن^(٨) المشهود غنياً أو فقيراً، قال ابن عباس: يقول^(٩): لا تحابوا غنياً لغناه، ولا ترحموا فقيراً لفقره^(١٠) وقال عطاء: لا تحيفوا على الفقير، ولا تعظموا الغني فتمسكوا على القول فيه.

(١) في غير (أ) قوله وفي (ح) قوله تعالى .

(٢) في (هـ) شهداء .

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٢، والطبري ٣٠٤/٩ والبغوي ٦٠٩/١ والبحر ٣٦٩/٣ كلها عن ابن عباس .

(٥) انظر الزجاج ١٢٩/٢ .

(٦) في (و) وعلى والديه وأقربيه .

(٧) في (ج، د) قوله .

(١٠) انظر تفسير الطبري ٣٠٤/٩ والدر ٢٣٤/٢ وفتح القدير ٥٢٤/١ - ٥٢٥ كلها عن ابن عباس .

وقال الضحاك: ^(١) الخطاب لليهود والنصارى يقول: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ بموسى والتوراة وعيسى والإنجيل ﴿ءامنوا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن.

وقال جماعة من المفسرين ^(٢): الخطاب للمؤمنين وتأويل ﴿ءامنوا بالله﴾ ^(٣) أقيموا واثبتوا ودوموا عليه. وقال مجاهد ^(٤): الآية خطاب للمنافقين وذلك أنهم آمنوا في الظاهر بألستهم وكفروا بقلوبهم فقال الله تعالى: ﴿ءامنوا﴾ بقلوبكم [﴿بالله ورسوله﴾].

وقوله ^(٥) ﴿والكتاب الذي على رسوله﴾ قال ابن عباس ^(٦): يريد القرآن ﴿والكتاب الذي أنزل من قبل﴾ يريد: كل كتاب نزل على النبيين، وذلك أنه اسم الجنس ^(٧) فصلح للعموم.

- قوله عز وجل ^(٨) ﴿إن الذين آمنوا ثم كفروا...﴾ الآية، أكثر المفسرين على أن هذه الآية نزلت في اليهود ^(٩).

قال قتادة ^(١٠): آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت بمخالفتها، ثم آمنت بالإنجيل ثم كفرت بمخالفته ﴿ثم ازدادوا كفراً﴾ بمحمد ﷺ والقرآن ^(١١) ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ ما أقاموا على ذلك لأن الله أخبر أنه يغفر كفر الكافر إذا انتهى، فإذا أطلق القول بأنه لا يغفر لهم، علم أن المراد به: ما أقاموا عليه.
﴿ولا يهديهم سبيلاً﴾ طريق ^(١٢) هدى. وهذا إخبار عمز في معلوم الله أنه لا يؤمن.

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ ^{١٣٨} الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنَعُونَ
عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ ^{١٣٩}

- قوله جل جلاله ^(١٣) ﴿بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً﴾ قال المفسرون ^(١٤): إن المنافقين كانوا يتولون اليهود، فألحقوهم بالتبشير في العذاب، ومعنى «بشرهم»: أخبرهم. ثم وصفهم فقال:

(١) انظر الدر ٢٣٤/٢ وفتح القدير ٥٢٥/١ كلاهما عن الضحاك.

(٢) انظر الزجاج ١٢٩/٢ - ١٣٠ وغرائب النيسابوري ٢٠٨/٥ وابن كثير ٥٦٦/١ وفتح القدير ٥٢٤/١.

(٣) ليست في (و).

(٤) انظر الدر ٢٣٥/٢ عن مجاهد والزجاج ١٣٠/٢ وفتح القدير ٥٢٤/١.

(٥) في (د) قوله.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٨٢ والطبري ٣١٢/٩.

(٧) في (د) اسم للجنس.

(٨) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٣، والزجاج ١٣٠/٢ والفراء ٢٩٢/١، وفتح القدير ٥٢٨/١ عن قتادة.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٣١٥/٩، والدر ٢٣٤/٢ وفتح القدير ٥٢٨/١ كلها عن قتادة والفراء ٢٩٢/١.

(١١) في (ج، د) قوله.

(١٢) في (د) طريقاً.

(١٣) في غير (أ) قوله وفي (ح) قوله تعالى.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٣ وفتح القدير ٥٢٦/١.

- ﴿الذين يتخذون الكافرين﴾ يعني: اليهود ﴿أولياء من دون المؤمنين﴾ كان المنافقون يوالون اليهود ويتوهمون أن لهم القوة والمنعة وذلك قوله ﴿أبیتغون عندهم العزة﴾ أي: القوة بالظهور على محمد ﷺ وأصحابه. والمعنى: أيتطلبون أن يتقوا^(١) بهم فيظهروا على المسلمين؟

وقوله^(٢) ﴿فإن العزة لله جميعاً﴾^(٣) أي: الغلبة والقوة لأنه عزيز بعزه ومعز من عز من عباده بما خلق من العزة، فله العزة جميعاً من كل وجه.

وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾ الَّذِينَ يَرَبُّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ مَذْبَذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾

- قوله تعالى^(٤) ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب...﴾ الآية، قال المفسرون^(٥): الذي نزل عليهم في الكتاب^(٦): النهي عن مجالستهم، وهو قوله ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم...﴾ الآية.

وكان المنافقون يجلسون إلى أحبار اليهود فيسخرون من القرآن ويكذبون به فنهى الله المسلمين عن مجالستهم.

وقوله ﴿أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزاء﴾^(٨) أي: إذا سمعتم المكفر بآيات الله والاستهزاء بها ﴿فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ أي يأخذوا في حديث غير الكفر والاستهزاء.

﴿إنكم إذا مثلتم﴾^(٩) ﴿أي: إنكم كافرون مثلهم﴾^(١٠) لأن من رضي بالكفر فهو كافر. وهذا يدل على أن من

(١) في (د) يتقوا.

(٢) «جميعاً»: بالتذكير لأن (العزة) في المعنى (العز) ولذا لم يقل: جمعاء» (البيان ٢٧٠/١).

(٤) في غير (أ) قوله، وفي (ح) وقوله.

(٥) انظر الزجاج ١٣٢/٢، والدرر ٢٣٥/٢ عن إبراهيم النخعي والسدي وفتح القدير ٥٦١/١ والوجيز ١٧٩/١.

(٦) من (د).

(٧) في (ح) في آياتنا.. الآية وتامها ﴿حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾ سورة الأنعام ٦٨.

(٨) في (د) ويستهزوا.

(٩) «أي: أمثالهم وقد يأتي» مثل «- أيضاً - للاثنتين والجماعة كما يأتي للواحد». (البيان ٢٧١/١).

(١٠) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

رضي بمنكر يراه، خالط أهله^(١) كان في الإثم بمنزلة المباشر^(٢). وقد ورد النهي في هذه الآية عن القعود مع الذين يخوضون في آيات الله بالباطل فلا يجوز القعود عند من يتكلم في القرآن وتفسيره بالباطل.

وقوله^(٣) ﴿إن الله جامع المنافقين...﴾ الآية، يريد: أنهم كما اجتمعوا على الاستهزاء يجتمعون في جهنم على العقاب.

- قوله تعالى^(٤) ﴿الذين يتربصون بكم...﴾ هذه الآية - أيضاً - من صفة المنافقين قال الكلبي^(٥): ينتظرون بكم الدوائر والأحداث ﴿فإن كان لكم فتح من الله﴾ أي: ظهور على اليهود ﴿قالوا﴾ للمؤمنين ﴿ألم نكن معكم﴾ فأعطونا من الغنمة ﴿وإن كان للكافرين نصيب﴾ قال ابن عباس^(٦): ظفر على المسلمين ﴿قالوا ألم نستحوذ عليكم﴾ ألم نغلب عليكم.

و «الاستحواذ»: الاستيلاء على الشيء^(٧) ومنه قوله ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾^(٨) أي: غلب. قال المبرد^(٩): معناه: ألم نغلبكم على رأيكم^(١٠) ونصرفكم عن الدخول في جملة المؤمنين.

وقوله ﴿ونمنعكم من المؤمنين﴾ أي: بتخذيهم عنكم ومراسلتنا إياكم بأخبارهم، ومراد المنافقين بهذا الكلام: إظهار المنة على الكافرين، أي: فاعرفوا لنا الحق هذا عليكم ﴿فإن الله يحكم بينكم يوم القيامة﴾ بين المؤمنين والمنافقين، قال ابن عباس^(١١) يريد أنه أخر عقاب المنافقين إلى الموت، ووضع عنهم السيف في الدنيا.

وقوله^(١٢) ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ قال ابن عباس والسدي: حجة يوم القيامة^(١٣).

أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر الحشاش أخبرنا إبراهيم بن عبد الله الأصبهاني أخبرنا محمد بن إسحاق الثقفي، حدثنا قتيبة، حدثنا جرير عن الأعمش عن ذر^(١٤)، عن يسيع^(١٥) قال: كنت عند علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - فقال رجل: يا أمير المؤمنين أ رأيت قول الله تعالى ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ وهم يقاتلونهم

(١) في (هـ) وخالة أهلها.

(٢) انظر غرائب النيسابوري ٢١٤/٥ - ٢١٥ عن أهل العلم، والبحر ٣/٣٧٤.

(٣) في (د) قوله.

(٤) المصدر السابق ص ٨٣.

(٥) في غير (أ) قوله.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٨٣.

(٧) سورة المجادلة / ١٩ وانظر مفردات الراغب / حوذ، واللسان / حوذ.

(٨) انظر تفسير البغوي ٦١٢/١ عن المبرد والبحر ٣/٣٧٥ وابن كثير ٥٥٧/١ وفتح القدير ٥٢٧/١، ٥٢٨ كلاهما عن السدي.

(٩) في (هـ) ألم نغلبكم ونصرفكم.

(١٠) انظر غرائب النيسابوري ٢١٦/٥ وفتح القدير ٥٢٧/١ والرازي ٨٣/١١ والوجيز للواحي ١٨٠/١.

(١١) انظر تفسير الطبري ٣٢٨/٩ وابن كثير ٥٦٧/١ كلاهما عن ابن عباس والسدي والبحر ٣/٣٧٦ عن علي وابن عباس والدر ٢/٢٣٥.

عن ابن عباس وأبي مالك والسدي وأحكام القرآن لابن العربي ٥٠٩/١.

(١٣) ذر بن عبد الله بن زرارة المرهبي الكوفي الهمداني تابعي ثقة قال أحمد: لا بأس به هو أول من تكلم في الإرجاء وقال الأزدي: يتكلمون فيه كان مرجئاً وقال أبو داود: كان مرجئاً وقال ابن معين والنسائي ثقة وروى له البخاري ومسلم (تقريب الميزان ٢/٣٢٢،

وكتاب الجمع ١/١٣٣).

(١٤) يسيع بن معدان الحضرمي والكندي - ويقال له أسيع - كوفي تابعي ثقة من الطبقة الثالثة (تقريب التهذيب ٢/٣٨٠، وعمدة القوي

والضعيف ص ١٠).

فيظفرون عليهم، فقال علي - رضي الله عنه - ادنه ادنه، ثم قال: ﴿فالله^(١) يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة ﴿على المؤمنين سبيلاً﴾^(٢) قال أهل المعاني^(٣): وذلك أن الله يظهر ثمرة إيمان المؤمنين، ويصدق موعدهم^(٤) ولم يشركهم الكفار في شيء من اللذات وكما شاركوهم اليوم حتى يعلموا أن الحق معهم دونهم.

- قوله عز وجل^(٥) ﴿إن المنافقين يخادعون الله﴾ يعملون على المخادع بما يظهرونه من الإيمان ويبطنون خلافه من الكفر، ﴿وهو خادعهم﴾ مجازيهم على خداعهم وذلك أنهم يعطون نوراً كما يعطى المؤمنون فإذا مضوا على الصراط طفيء نورهم وبقوا في الظلمة^(٦).

﴿وإذا قاموا إلى الصلوة﴾^(٧) أي: مع المؤمنون ﴿قاموا كسالى﴾^(٨) متثاقلين لأنهم لا يرجون لها^(٩) ثواباً ولا يخافون على تركها عقاباً ﴿يراءون الناس﴾ بصلاتهم لكي يراهم الناس مصلين^(١٠) لا يريدون بها وجه الله. قال قتادة^(١١): والله لولا الناس ما صلى المنافقون، وما يصلون إلا رياء وسمعة.

أخبرنا الأستاذ أبو منصور البغدادي أخبرنا إبراهيم بن أحمد بن رجاء، حدثنا مسدد بن قطن حدثنا عمرو بن زرارة حدثنا أبو جنادة عن الأعمش عن خيثمة عن عدي قال:

قال رسول الله ﷺ «يؤمر يوم القيامة بناس من الناس إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها، وإلى ما أعد الله لأهلها فيها نودوا: أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها، فيرجعون بحسرة ما رجح الأولون^(١٢) بمثلها، فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريننا من ثوابك وما أعددت فيها لأولائك كان أهون علينا، قال: ذلك أردت بكم، كنتم إذا خلوتهم بارزتموني بالعظائم وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، تراءون الناس بخلاف ما تعطونني^(١٣) من قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابوني، أجللتهم الناس ولم تجلوني، وتركتهم للناس ولم تتركوا لي، فاليوم أذيقكم العذاب^(١٤)، مع حرمتكم من الثواب^(١٥).

وقوله^(١٦) ﴿ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾ قال الحسن^(١٧): إنما قل ذلك لأنهم يعملونه رياء، ولو أرادوا به وجه الله لكان كثيراً. وقال قتادة^(١٨): إنما قل لأن الله لم يقبله وما رد الله فهو قليل وما قبله فهو كثير.

(١) في (د) الله يحكم.

(٢) انظر تفسير الثوري ٩٨ وكنز العمال ٣٩٠/٢ والدر ٢٣٥/٢ وابن كثير ٥٦٧/١ وفتح القدير ٥٢٨/١ والبحر ٣٧٦/٣ والطبري ٣٢٧/٩ والرازي ٨٣/١١ والمستدرک - كتاب التفسير - «صحيح الإسناد» ٣٠٩/٢. كلهم عن علي رضي الله عنه.

(٣) انظر فتح القدير ٥٢٧/١ ذكره ابن عطية عن أهل التأويل.

(٤) في (ح) موعدهم.

(٥) تقدم مثل ذلك وعند تفسير الآية ١٥ من سورة البقرة. وانظر غرائب النيسابوري ٣/٦ عن ابن عباس والدر ٣٣٥/٢ عن الحسن والسدي وفتح القدير ٥٣٠/١ عن الحسن والسدي ومجاهد وسعيد بن جبیر.

(٦) في (ح) قوله.

(٧) في (د) كسلى.

(٨) في (د) لا يرجون ثواباً ولا يخافون على تركهم.

(٩) في (و) يصلون.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٣٣١/٩ والدر ٢٣٦/٢.

(١١) انظر تفسير الطبري ٣٣٢/٩ والدر ٢٣٦/٢ كلاهما عن قتادة.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٣٣٢/٩، والدر ٢٣٦/٢ وغرائب النيسابوري ٤/٦ والرازي ٨٥/١١ كلاهما عن قتادة.

- قوله عز وجل^(١) ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ يقال: ذبذبه فتذبذب أي: حركة فتحرك، وهو كتتحريك شيء ما معلق بين السماء والأرض^(٢).

ومعنى ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾: بين الكافرين والمؤمنين، يعني: أنهم مرددون^(٣) بين الكفر والإيمان.

قال السدي وقتادة^(٤): ليسوا بمشركين مصرحين بالشرك، وليسوا^(٥)، بمؤمنين ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ قال ابن عباس^(٦): لا من الأنصار ولا من اليهود.

أخبرنا الأستاذ أبو طاهر الزيادي، أخبرنا أبو حامد أحمد بن محمد بن بلال، أخبرنا محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي^(٧)، حدثنا أبو معاوية عن محمد بن سوية عن أبي جعفر^(٨) عن ابن عمر قال:

قال رسول الله ﷺ: «مثل المنافق مثل الشاة بين الربضين^(٩)، إن جاءت إلى هذه نطحتها، وإن جاءت إلى هذه نطحتها»^(١٠).

وقوله ﴿وَمَنْ يَضِلْ اللَّهُ فَمَا لِي بِهِ سَبِيلًا﴾ قال ابن عباس^(١١): من أضله^(١٢) الله فلن تجد له ديناً.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ يَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۗ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيرًا ۗ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۗ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَائِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۗ

(١) في غير (أ) قوله، وفي (و) وقوله.

(٢) انظر اللسان / ذبب، ومفردات الراغب / ذب.

(٣) في (ح) مترددون. وفي (د) مرددون.

(٤) انظر تفسير الطبري ٣٣٤/٩ عن السدي وقتادة والرازي ٨٥/١١ وابن كثير ٥٦٩/١، والدر ٢٣٦/٢ كلها عن قتادة.

(٥) في (ج، د) ولا بمؤمنين.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٨٣ والطبري ٣٣٥/٩ وابن كثير ٥٦٨/١ والدر ٢٣٦/٢ وفتح القدير ٥٣٠/١ كلها عن مجاهد.

(٧) محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي أبو جعفر الكوفي السراج روى عن أبي معاوية وابن عيينة وطائفة وعنه الترمذي والنسائي وابن

ماجة وغيرهم قال ابن أبي حاتم: سئل عنه أبي فقال: صدوق، وسمعت منه مع أبي وهو ثقة توفي سنة ٢٦٠ هـ.

(تهذيب التهذيب ٥٨/٩ - ٥٩).

(٨) أبو جعفر القارئ المدني المخزومي مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة - اسمه - يزيد بن القعقاع، وقيل غير ذلك - روى عن مولاه

وأبي هريرة وابن عمر وغيرهم قال ابن معين والنسائي ثقة وقال أبو حاتم صالح الحديث. مات في ولاية مروان.

(تهذيب التهذيب ٥٨/١٢).

(٩) «بين الربضين: مريض غنمين، وروي بين الربضين»، الربض: الغنم نفسها و«الربض / موضعها الذي تربض فيه» (اللسان /

ربض). وفي (هـ) مثل الشاتين الربضتين.

(١٠) الحديث: رواه الطبراني في الصغير ٢١١/١ ومسند أحمد ٣٢/٢، ٤٧، ٦٨... وسنن الدارمي ٩٣/١ ومسند الحميدي ٣٠٢/٢ -

٣٠٣ والجامع الصغير ١٥٥/٢ ورمز له بالصحيح، كلهم من حديث ابن عمر.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٨٣.

(١٢) في (و) من أضل.

- قوله جل جلاله^(١) ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾ قال المفسرون^(٢): نهى الله المؤمنين أن يوالوا اليهود من قريظة والنضير، وأوعدهم على ذلك بقوله ﴿أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً ميبئاً﴾ حجة بينة^(٣) في عقابكم بموالاة الكفار؟ أي: إنكم إذا واليتموهم صارت الحجة عليكم في عقابكم.

- قوله عز وجل^(٤) ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار﴾ قال ابن عباس^(٥) في أسفل النار. قال الأخفش وأبو عبيدة^(٦): جهنم أدراك، أي: منازل، وكل منزل منها درك.

وقال الضحاك^(٧): «الدرج»: إذا كان بعضها فوق بعض، و«الدرك»: إذا كان بعضها أسفل من بعض. وقرئ «الدرك» - بفتح الراء وجزمه - وهما لغتان^(٨).

قال الزجاج^(٩): الاختيار فتح الراء لأنه أكثر في الاستعمال^(١٠). وقوله^(١١) ﴿ولن تجد لهم نصيراً﴾ أي: مانعاً يمنعهم من عذاب الله من جهة شافعة أو غير ذلك.

- ﴿إلا الذين تابوا﴾ من النفاق ﴿وأصلحوا﴾ العمل لله ﴿واعتصموا بالله﴾ وثقوا^(١٢) به والتجأوا إليه ﴿وأخلصوا دينهم لله﴾ من شائب الرياء^(١٣).

قال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - المنافقون^(١٤) شر من كفر بالله وأولاهم بمقتته، وأبعدهم من الإنابة إليه لأنه شرط عليهم في التوبة: الإصلاح والاعتصام ولم يشترط ذلك على غيرهم ثم شرط الإخلاص لأن النفاق ذنب القلب والإخلاص توبة القلب.

ثم قال ﴿فأولئك مع المؤمنين﴾ ولم يقل: فأولئك المؤمنون^(١٥)، أو من المؤمنين، غيظاً عليهم. ثم أوقع أجر المؤمنين في التسويق لانضمام المنافقين إليهم فقال ﴿وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً﴾.

- قوله جل جلاله^(١٦) ﴿ما يفعل الله بعذابكم...﴾ الآية «ما» استفهام معناه التقرير، أي: إن الله لا يعذب الشاكر المؤمن.

(١) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٢) في (ج، د) وابن عباس، وانظر تفسير الطبري ٣٣٦/٩ وابن كثير ٥٧٠/١.

(٣) انظر تفسير الطبري ٣٣٧/٩ عن عكرمة وابن كثير ٥٧٠/١ عن ابن عباس وغيره والدر ٢٣٦/٢ وفتح القدير ٥٣٠/١ كلاهما عن ابن عباس، قال «كل سلطان في القرآن فهو حجة».

(٤) في غير (أ) قوله.

(٥) انظر تفسير الطبري ٣٣٩/٩ وفتح الباري ٢١٤/٨ وابن كثير ٥٧٠/١ والدر ٢٣٦/٢ كلها عن ابن عباس.

(٦) انظر مجاز القرآن ١٤٢/١ والزجاج ١٣٥/٢ واللسان / درك كلاهما عن أبي عبيدة.

(٧) انظر تفسير الرازي ٨٧/١١ عن الضحاك والبحر ٣٨٠/٣ عن ابن عباس ومفردات الراغب / درك.

(٨) قرأ حمزة والكسائي وعاصم - بسكون الراء - وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بفتحها - وهما لغتان (انظر الحجة لأبي زرع ٢١٨ والسبعة ٢٣٩ والنشر ٢٥٣/٢، والزجاج ١٣٥/٢ - ١٣٦ والتبيان ٤٠١/١ والفراء ٢٩٢/١، والحجة لابن خالويه ١٢٧).

(٩) انظر الزجاج ١٣٦/٢.

(١١) في (ج، د) قوله.

(١٢) في (و) وثقوا.

(١٠) في (هـ) أكثر استعمالاً.

وانظر اللسان / شوب «والشائبة»: واحدة الشوائب وهي الأقدار والأدناس.

(١٥) في (د) المؤمنين.

(١٣) في (د) سائر الرياء.

(١٦) في غير (أ) قوله.

(١٤) انظر البحر ٣٨٠/٣.

قال ابن عباس في رواية عطاء: ما يريد الله بعذاب خلقه ﴿إِنْ شَكَرْتُمْ﴾^(١) اعترفتُم بإحسانه ﴿وَأَمْتُمْ﴾ بنبية، وهذا على التقديم والتأخير، أي: إن أمتُم وشكرتُم لأن الإيمان يقدم على سائر الطاعات، ولا تنفع طاعة دون الإيمان.

أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي، أخبرنا محمد بن عيسى بن عمرو بن إبراهيم بن محمد، أخبرنا مسلم، حدثنا هدا بن خالد حدثنا همام، حدثنا قتادة، حدثنا أنس بن مالك، عن معاذ بن جبل قال:

«كنت ردف رسول الله ﷺ ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرجل، فقال: يا معاذ بن جبل، قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: هل تدري ما حق الله على العباد؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، ثم سار ساعة، ثم قال^(٢): يا معاذ بن جبل قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: هل تدري ما حق العباد على الله، إذا فعلوا ذلك؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: ألا يعذبهم»^(٣).

وقال قتادة في هذه الآية: إن الله لا يعذب شاكراً ولا مؤمناً^(٤).

﴿وكان الله شاكراً﴾ شاكراً للقليل من أعمالكم ﴿علماً﴾ بنياتكم.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾^(١٤٨) **إِنْ بُدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعَفُّوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا**^(١٤٩) **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا**^(١٥٠) **أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا**^(١٥١) **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُم بِحَسَبِ عَمَلِهِمْ جَزَاءً**^(١٥٢)

- قوله عز وجل^(٥) ﴿لا يحب الله الجهر بالسوء من القول﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(٦) نزلت الآية في الضيافة ينزل الرجل بالرجل عنده سعة فلا يضيفه فإن تناوله بلسانه فقد عذره الله، وهو قوله ﴿إلا من ظلم﴾ معنى: لا يحب الله أن يجهر بالقبيح في القول، لكن المظلوم يجهر بشكواه.

وقال قتادة والحسن والسدي وابن زيد: هذه الآية عامة في كل مظلوم وله أن يتنصر من ظالمه^(٧) بالدعاء عليه بما لا يعتدي فيه^(٨).

(١) في (د) المؤمنين.

(٢) في (أ) ساعة وقال، وفي (د) ساعة قال.

(٤) انظر تفسير الطبري ٣٤٣/٩ والدرر ٢٣٧/٢ وفتح القدير ٥٣٠/١ كلها عن قتادة.

(٥) في (ج، هـ) قوله وفي (د، و) قوله تعالى.

(٦) انظر تفسير مجاهد ١٧٩ والزجاج ١٣٧/٢ وغريب القرآن ١٣٦ والدرر ٢٣٧/٢ والطبري ٣٤٦/٩ - ٣٤٧ وأسباب النزول للواحدي ١٣٨

وللسيوطي ٩٦ كلها عن مجاهد، والقراء ٢٩٣/١.

(٧) في (د) ممن ظلمه.

(٨) انظر تفسير الطبري ٣٤٤/٩ - ٣٤٨ والدرر ٢٣٧/٢ كلاهما عن ابن عباس والحسن وفتاح القدير ٥٣١/١ عن

ابن عباس.

وقوله ﴿وكان الله سميعاً﴾ أي: لقول المظلوم ﴿عليماً﴾ بما في قلبه فليتق الله ولا يقل إلا الحق.

- قوله جل جلاله^(١) ﴿إن تبدوا خيراً﴾ قال ابن عباس^(٢): يريد من أعمال البر مثل الصدقة والضيافة ﴿أو تعفوا عن سوء﴾ يأتيك من أخيك المسلم ﴿فإن الله كان عفواً﴾ لمن عفا ﴿قديراً﴾ على ثوابه.

- قوله جل جلاله^(١) ﴿إن الذين يكفرون بالله ورسوله﴾ يعني: اليهود كفروا بعيسى والإنجيل ومحمد ﷺ والقرآن ﴿ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله﴾ أي: بين الإيمان بالله ورسوله.

ولا يصح الإيمان بالله والتكذيب برسوله أو ببعض منهم، وذلك قوله ﴿ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾ لا يصح التصديق ببعض الأنبياء دون بعض لأن كل نبي قد دعا إلى تصديق من بعده من الأنبياء فإذا كذبوهم فقد كذبوا من تقدم منهم.

وقوله^(٣) ﴿ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً﴾ بين إيمان ببعض الرسل^(٤) وكفر ببعض مذهباً يذهبون إليه.

- ﴿أولئك الكافرون حقاً﴾ ذكر «حق»^(٥) «ها هنا: تأكيد لكفرهم، إزالة لتوهم من يتوهم أن إيمانهم ببعض الرسل يزيل عنهم اسم الكفر. ثم نزل في المؤمنين قوله تعالى:

- ﴿والذين ءامنوا بالله ورسوله﴾ ولم يفرقوا بين أحد منهم... إلى آخر الآية^(٦).

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَلِكَ وَعَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا^(٧) وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا^(٨)

- قوله جل جلاله^(٨) ﴿يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء﴾ قال المفسرون^(٩): إن اليهود قالوا للنبي ﷺ إن كنت صادقاً أنك نبي فاتنا بكتاب جملة من السماء كما أتى به موسى فأنزل الله هذه الآية.

وقوله ﴿فقد سألو موسى أكبر من ذلك﴾ يعني: السبعين الذين ذكرنا قصتهم عند قوله ﴿لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾^(١٠).

(١) في غير (أ) قوله.

(٥) في (ج، د) حقاً.

(٢) انظر البحر ٣/٣٨٥ عن ابن عباس.

(٦) في (هـ) ورسوله.

(٣) في (د) قوله.

(٧) وتامها ﴿أولئك سوف يؤتيتهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً﴾.

(٤) في (هـ) بين إيمان ببعض وكفر ببعض الرسل.

(٨) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٤ والزجاج ١٣٨/٢ وابن كثير ٥٧٢/١ عن القرظي والسدي وقاتدة والطبري ٣٥٦/٩ عن القرظي والسدي

وكذا الدرر ٢/٢٣٨ عنهما وفتح القدير ٥٣٥/١ عن القرظي وابن جريج وأسباب النزول للواحدي ١٣٨ وللسيوطي ٩٦.

(١٠) سورة البقرة / ٥٥.

- قوله عز وجل ﴿وبكفرهم﴾ يعني : بالمسيح وجحدوا أنه نبي ﴿وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً﴾ حين رموها بالزنا، وزعموا أن عيسى لغير رِشدة^(١).

﴿وقولهم إنا قتلنا المسيح [عيسى ابن مريم]﴾ اليهود تدعي أنهم قتلوا المسيح، وكذبوا في ذلك، قال (٢) الله تعالى ﴿وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم﴾ أي : ألقى شبهه على غيره حتى ظنوا لما رأوه أنه المسيح . وذلك أن عيسى - عليه السلام - لما أراد الله تعالى رفعه إلى السماء قال لأصحابه : أيكم يرضى أن يلقي عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة؟ فقال رجل منهم : أنا، فألقي عليه شبهه فقتل وصلب وهم يظنون أنهم قتلوا عيسى (٣) .

وقوله (٤) ﴿وإن الذين اختلفوا فيه﴾ أي : في قتله، وكان اختلافهم فيه أنهم لما قتلوا الشخص المشبه به، كان الشبه قد ألقى على وجهه، ولم يلق عليه (٥) شبه جسد عيسى، فلما قتلوه ونظروا إليه قالوا: الوجه وجه عيسى، والجسد جسد غيره، فذلك اختلافهم فيه.

وقوله (٦) ﴿لفي شك منه﴾ أي : من قتله ﴿ما لهم به﴾ بعيسى ﴿من علم﴾ قُتل أو لم يقتل ﴿إلا اتباع الظن﴾ لكنهم (٧) يتبعون الظن في قتله ﴿وما قتلوه يقيناً﴾ وما قتلوا المسيح على يقين من أنه المسيح .

- ﴿بل رفعه الله إليه﴾ أي : إلى الموضع الذي لا يجري لأحد سوى الله فيه حكم، فكان رفعه إلى ذلك الموضع رفعاً لأنه رفع عن أن يجري عليه حكم العباد.

يؤكد هذا أن الحسن قال (٨) ﴿بل رفعه الله إليه﴾ أي : إلى السماء، كما قال ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله﴾ (٩) وكانت الهجرة إلى المدينة.

﴿وكان الله عزيزاً﴾ في اقتداره على نجاة من يشاء من عباده ﴿حكيماً﴾ في تدبيره في نجاة عيسى .

- قوله جل جلاله (١٠) ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ قال الزجاج (١١) : المعنى : وما منهم أحد إلا ليؤمنن به، أي : بعيسى قبل موت عيسى وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان لا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا آمن به، حتى تكون الملة (١٢) واحدة ملة الإسلام.

قال عطاء عن ابن عباس : إذا نزل عيسى (١٣) إلى الأرض لا يبقى يهودي ولا نصراني ولا أحد ممن يعبد غير الله

(١) (لغير رشدة) - بكسر الراء وإسكان الشين المعجمة وفتح الدال المهملة يقال: هو لغير رشدة ولِغية - بكسر اللام والغين المعجمة - إذا كان لغير نكاح (عمدة القوي والضعيف ص ١٠) وانظر تفسير ابن عباس ٨٥ والزجاج ١٣٩/٢ والطبري ٣٦٧/٩ عن ابن عباس والسدي وجوير، وابن كثير ٥٧٣/١ عن السدي وابن عباس.

(٢) في (د) قول الله .

(٣) انظر تفسير ابن عباس ٨٥ والزجاج ١٤٠/٢ والطبري ٣٦٨/٩ - ٣٧٠ عن وهب وقتادة وابن كثير ٥٧٤/١ وفتح القدير ٥٣٥/١ كلاهما عن ابن عباس والدر ٢٣٨/٢ عن ابن عباس وقتادة ومجاهد.

(٤) في (د) قوله تعالى .

(٥) في (د) على شبه .

(٦) في (د) قوله .

(٧) في (د) أي لكنهم .

(٨) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٨٥ وفتح القدير ٣٤٦/١ عن الحسن .

(٩) سورة النساء / ١٠٠ .

(١٠) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى .

(١١) انظر الزجاج ١٤١/٢ - ١٤٢ والفراء ٢٩٤/١ .

(١٢) في (ج، د) ملة .

(١٣) من (أ، د) .

إلا آمن به وصدقه وشهد أنه روح الله وكلمته وعبدته ونبهه، وهذا قول الحسن وقتادة وسعيد بن جبير^(١).

أخبرنا محمد بن إبراهيم الفارسي أخبرنا أبو أحمد محمد بن عيسى الثوري أخبرنا إبراهيم بن محمد بن سفيان أخبرنا مسلم حدثنا عبد بن حميد^(٢) عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد، حدثنا أبي^(٣)، عن صالح عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول:

قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً فيكسر^(٤) الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد».

ثم يقول أبو هريرة: إقرأوا - إن شئتم - «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته»^(٥). قوله «ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً» على أن قد بلغ رسالة ربه وأقر بالعبودية على نفسه^(٦).

فِظْلَمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدِّمُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾ لَنَكُنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾

- قوله تعالى^(٧) «فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم» قال مقاتل^(٨): كان الله عز وجل حرم على أهل التوراة أن يأكلوا الربا، ونهاهم أن يأكلوا أموال الناس ظلماً، فأكلوا الربا وأكلوا أموال الناس بالباطل

(١) انظر تفسير ابن عباس ٨٥ والدر ٢٤١/٢ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد وأبي مالك والحسن وكذلك الطبري ٢٨١/٩ وابن كثير ٥٧٧/١ وللزجاج رأي آخر وهو: «ما من أحد إلا ليؤمنن بعيسى ممن كفر به قبل موته لأن الميت قبل موته يعاين عمله فيعلم صالحه من طالعه، وكل كافر إذا عاين آمن بكل نبي كفر به قبل موته».

(الزجاج ١٤٢/٢، والفراء ٢٩٥/١).

وعن ابن عباس «ما من يهودي إلا ليؤمنن بعيسى قبل موته» - أي اليهودي - (الدر ٢٤١/٢) وعن محمد بن الحنفية: الهاء راجعة إلى أهل الكتاب كلهم. وعن شهر بن حوشب: الهاء راجعة إلى «النصاري».

(٢) عبد بن حميد الحافظ أبو محمد الكشي صاحب المسند والتفسير - واسمه عبد الحميد فخفف - سمع يزيد بن هارون والطبقة وكان ثقة ثبتاً توفي سنة ٢٤٩ هـ. (شذرات ١٢٠/٢).

(٣) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الحافظ الإمام أبو إسحاق الزهري المدني سمع أباه قاضي المدينة والزهري وصالح بن كيسان وغيرهم وعنه ابنه يعقوب وسعد وأحمد بن حنبل وغيره مات سنة ١٨٤ هـ.

(تذكرة الحفاظ ٢٥٢/١ - ٢٥٣).

(٤) في (د) يكسر.

(٥) الحديث: رواه البخاري - كتاب بدء الخلق - باب نزول عيسى ابن مريم ٢٥٦/٢ ومسلم - كتاب الإيمان - باب نزول عيسى ابن مريم حكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ (٧٦/١) والترمذي - كتاب القدر - باب ما جاء في نزول عيسى ابن مريم رقم ٢٣٣٤ (٣٤٤/٣) ومسند أحمد ٢٤٠/٢.. كلهم من حديث أبي هريرة.

(٦) ذكره الطبري ٣٩٠/٩ عن قتادة.

(٧) في (ج، هـ، و) قوله.

(٨) انظر تفسير الطبري ٣٩١/٩ والدر ٢٤٦/٢ كلاهما عن قتادة وتفسير مجاهد ١٨١ وابن كثير ٥٨٤/١، والخازن ٦٢١/١ عن مقاتل.

وصدوا عن دين الله وعن الإيمان بمحمد ﷺ فحرم الله عليهم عقوبة لهم ما ذكر في قوله ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر...﴾ الآية^(١).

- قوله^(٢) ﴿وأكلهم أموال الناس بالباطل﴾ يعني: ما أخذوه من الرشى في الحكم وغير ذلك. قوله ﴿وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً﴾ خص «الكافرين منهم» لأنه علم أن منهم من يؤمن فيأمن العذاب.

- قوله جل جلاله^(٣) ﴿لكن الراسخون في العلم منهم﴾ هذا استثناء لمؤمني أهل الكتاب. وعني بـ «الراسخين»: المبالغين في علم الكتاب، كعبد الله بن سلام وعدة نفر. قال الزجاج^(٤): يعني أنهم بعلمهم وبصيرتهم وثبوتهم في علمهم آمنوا بالنبي ﷺ.

وقوله ﴿والمؤمنون﴾ قال ابن عباس^(٥) ﴿والمؤمنون﴾ من أمة محمد^(٦) ﷺ.

قوله^(٧) ﴿والمقيمين الصلوة﴾ نص سيبويه على أن ﴿والمقيمين^(٨)﴾: نصب على المدح والعرب تقول: جاءني قومك المطعمين في المحل والمغثون في الشدائد، على معنى: أذكر المطعمين وهم المغثون وكذلك هذه الآية هنا معناها: أذكر المقيمين^(٩) وهم المؤتون الزكاة.

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾﴾

- قوله جل جلاله^(١٠) ﴿إنا أوحينا إليك...﴾ الآية قال ابن عباس^(١١): إن جماعة من اليهود قالوا للنبي ﷺ:

(١) سورة الأنعام / ١٤٦.

(٢) في (د) قوله.

(٣) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٤) في (ج، هـ، و) وقوله.

(٥) في (د) المقيمين.

(٦) (ج، هـ) المقيمين الصلاة.

وانظر الكتاب ٦٣/٢، ٦٦ والزجاج ١٤٤/٢ وفتح القدير ٥٣٧/١ عن سيبويه والفرء ١٠٦/١ - ١٠٧ والطبري ٣٩٥/٩ وضعفه حيث قال: «وأما من وجه ذلك إلى النصب على وجه المدح لـ «الراسخين في العلم» - وإن كان ذلك قد يحتمل على بعد من كلام العرب لما ذكرت قبله من العلة وهو أن العرب لا تعدل عن إعراب الاسم المنعوت بنعت في نعته إلا بعد تمام خبره - وكلام الله جل ثناؤه أفصح الكلام فغير جائز توجيهه إلا إلى الذي هو أولى به من الفصاحة».

واختار أن يكون «المقيمين» في موضع خفض نسقاً على «ما» التي في قوله ﴿بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك﴾ وأن يوجه معنى «المقيمين الصلاة، إلى الملائكة. وانظر غرائب النيسابوري ٢٣/٦ - ٢٤ عن البصريين ثم طعن الكسائي في قولهم - كما ذهب الطبري - . وانظر التبيان ٤٠٧/١ والمشكل ٢١٢/١ والبيان ٢٧٥/١ ومجاز القرآن ١٤٢/١.

(١٠) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(١١) انظر تفسير الطبري ٤٠٠/٩ وأسباب النزول للسيوطي ٩٧، وابن كثير ٥٨٥/١ والدر ٢٤٦/٢ وفتح القدير ٥٣٩/١ كلها عن ابن عباس.

ما أوحى الله ولا إلى أحد من بعد موسى فكذبهم الله وأنزل ﴿إنا أوحينا إليك﴾ الآية.

وقوله^(١) ﴿وإنا أنزلنا داود زبوراً﴾ «الزبور»: الكتاب وكل كتاب زبور، وهو فعول بمعنى مفعول، كالرسول والركوب والحلوب، وأصله من زُبرت الكتاب^(٢) بمعنى كتبت. وقرأ حمزة (زُبوراً^(٣)) - بضم الزاي - على أنه جمع «زبر» وهو الكتاب سمي المفعول باسم المصدر، ثم جمعه كما يسمى المكتوب كتاباً، ثم يجمع على كتب.

- قوله تعالى^(٤) ﴿ورسلاً قد قصصناهم عليك...﴾ الآية، قال الكلبي^(٥): يقول من الرسل من قد سميناهم لك في القرآن وعرفناهم إلى من بعثوا وما رد عليهم قومهم ومنهم من لم نسّمه لك.

وقوله^(٦) ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ أي: مخاطبة من غير واسطة، وتأکید «كلم»^(٧) بالمصدر: يدل على أنه سمع كلام الله حقيقة، لا كما تقول القدرية: إن الله تعالى خلق كلاماً في محل فسمع موسى ذلك الكلام^(٨) لأنه لا يكون ذلك كلام الله.

قال أحمد بن يحيى^(٩): لو قال: وكلم الله من غير أن يؤكد بالمصدر لا حتمل كما قالوا فلما قال ﴿تكليماً﴾ سقط الشك الذي كان يدخل في الكلام لأن أفعال المجاز لا تؤكد بذكر المصادر، لا يقال: أراد الحائض أن يسقط إرادة.

- قوله جل جلاله^(١٠) ﴿رسلاً مبشرين﴾ أي: بالجنة لمن أطاع ﴿ومنذرين﴾ بالنار لمن عصى ﴿لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ لأنه لو لم يبعث الرسل لكان للناس حجة في ترك الطاعة والتوحيد والمعرفة لأن هذه الأشياء إنما وجبت ببعث الرسل، وقد قال في آية أخرى ﴿ولو أنا أهلكتناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسلاً^(١١) فبين أنهم كانوا يحتجون بعدم الرسل^(١٢) لو لم تبعث إليهم﴾ وكان الله عزيزاً في اقتداره على إنجاز موعوده على السنة رسله ﴿حكيماً﴾ في إرساله الرسل.

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ وَالْمَلَائِكَةُ شَاهِدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَعْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾

(١) في (د) وقوله تعالى.

(٢) من (أ)، وانظر الزاهر ١٦٩/١ - ١٧٠ ومجاز القرآن ٣٥٩/١ وفتح القدير ٥٣٨/١ وقد تقدم مثل ذلك عند تفسير الآية ١٨٤ من سورة آل عمران.

(٣) قرأ حمزة (زُبوراً) - بضم الزاي - حيث وقع هذا الحرف أي كتباً وصحفاً جمع زبر وزبور كبيت وبيت وقرأ الباقون - بالفتح - وحجتهم: أن الآثار كذا جاءت، «زبور داود» كما جاء توراة موسى وإنجيل عيسى. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢٩ والسبعة ٢٤٠ والنشر ٢٥٣/١ والبيان ٤٠٩/١ والزجاج ١٤٥/٢ والحجة لابن خالويه ١٢٨).

(٤) في غير (أ) وقوله وفي (د) قوله.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ٨٦ والخازن ٦٢٤/١.

(٦) في (د) قوله.

(٩) انظر الزجاج ١٤٦/٢ بنحوه وفتح القدير ٥٣٨/١ عن الفراء والنحاس والتبيان ٤٠٩/١، والبيان ٢٧٧/١، والبحر ٣٩٨/٣ عن ثعلب.

(١٠) في غير (أ) قوله.

(١٢) في غير (أ) الرسول.

(١١) سورة طه / ١٣٤.

يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ۚ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿لكن الله يشهد بما أنزل إليك﴾ قال المفسرون (٢): إن رؤساء مكة قالوا: يا محمد سألنا اليهود عنك وعن صفتك فزعموا أنهم لا يعرفونك في كتابهم فأتتنا بمن يشهد لك أن الله بعثك إلينا رسولاً، فنزل ﴿لكن الله يشهد بما أنزل إليك﴾ قال الزجاج (٣) «الشاهد»: هو المبين لما يشهد به والله عز وجل يبين ما أنزل إليه بنصب المعجزة له وبين صدق نبيه بما يعني عن بيان أهل الكتاب (٤). وقوله ﴿أنزله بعلمه﴾ أي: أنزله وفيه علمه قال الزجاج (٥): أنزل القرآن الذي فيه علمه ﴿والملائكة يشهدون﴾ من قامت له المعجزة شهدت له الملائكة بصدقه ﴿وكفى بالله (٦) شهيداً﴾ تسلياً للنبي (٧) ﷺ عن شهادة أهل الكتاب بشهادة الله والملائكة (٨).

- قوله جل جلاله (٩) ﴿إن الذين كفروا﴾ يعني اليهود ﴿وصدوا عن سبيل الله﴾ دين الإسلام بقولهم: ما نعرف صفة محمد في كتابنا ﴿قد ضلوا ضلالاً بعيداً﴾ بعدوا عن سبيل الخير، فلا يهتدون.

- قوله ﴿إن الذين كفروا﴾ يعني: اليهود ﴿وظلموا﴾ محمداً ﷺ بكتمانه نعتة ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ [يعني: من مات منهم على الكفر] (١٠) ﴿ولا يهديهم﴾ (١١) طريقاً يعني: دين الإسلام.

- ﴿إلا طريق جهنم﴾ (١٢) يعني طريق اليهودية وهو طريق جهنم ﴿خالدين فيها أبداً﴾ وكان ذلك على الله يسيراً لأنه قادر على أن يخلق لهم العذاب والألم شيئاً بعد شيء إلى ما لا يتناهى.

- قوله جل جلاله (١٣) ﴿يا أيها الناس﴾ قال ابن عباس: يريد المشركين ﴿قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم﴾ أي بالهدى والصدق وشهادة أن لا إله إلا الله ﴿فآمنوا خيراً لكم﴾ قال الزجاج (١٤): قال الخليل وجميع

(١) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٨٦ والطبري ٤٠٩/٩ وأسباب النزول للواحدي ١٣٨ وابن كثير ٥٨٩/١ كلها عن ابن عباس.

(٣) انظر الزجاج ١٤٦/٢ والزاهر ١٢٥/١، ١٢٧.

(٤) في (و) أهل مكة وقوله بعلمه.

(٥) انظر الزجاج ١٤٦/٢.

(٦) في (د) وكفا وفي (هـ) شهيداً.

(٧) في (د) النبي.

(٨) ﴿إلا طريق جهنم﴾: استثناء من جنس الأول لأن الأول في معنى العموم إذ كان في سياق النفي «انظر التبيان ٤١١/١».

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٦ والطبري ٤١٢/٩ والبحر ٤٠٠/٣ عن ابن عباس.

(١٤) ذكره الزجاج عن الخليل والبصريين ١٤٧/٢ مع إيضاح أكثر فيقول: «لأنك إذا قلت: انته خيراً لك، فأنت تدفعه عن أمر وتدخله في غيره».

البصريين: هذا محمول على المعنى كأن معنى قوله «ءامنوا خيراً لكم»^(١): ائتوا خيراً لكم.

وقوله^(٢) ﴿وإن تكفروا﴾ أي: بتكذيب محمد ﷺ ﴿فإن لله ما في السموات والأرض﴾ ملكاً واقداراً عليه، أي: أنه غني عنكم وعن إيمانكم ﴿وكان الله عليماً﴾ بما يكون منكم من إيمان وكفر ﴿حكيماً﴾ في تكليفكم مع علمه بما يكون منكم.

- قوله جل جلاله^(٣) ﴿يا أهل الكتاب﴾ يريد: النصارى ﴿لا تغلوا في دينكم﴾ أي: لا تتجاوزوا حد الحق. يقال: غلا يغلو غلواً إذا جاوز الحق^(٤).

والنصارى غلت في المسيح، فجاوزوا به منزلة الأنبياء حتى جعلوه إلهاً. وذلك أن الماريعقوبية - نصارى أهل نجران - قالوا: عيسى هو الله، وقالت النسطورية: هو ابن الله، وقال المرقوسية: هو ثالث ثلاثة.

فأنزل الله تعالى ﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم﴾^(٥).

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن أحمد المطوعي^(٦)، أخبرنا أبو عمرو محمد بن أحمد الحيري، أخبرنا أحمد بن علي بن المشني، حدثنا محمد بن عبد الرحمن^(٧)، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن عوف الأعرابي، عن زياد بن حصين^(٨)، عن أبي العالية عن ابن عباس قال:

قال رسول الله: «إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين»^(٩).

= كأنك قلت: انته وائت ما هو خير لك وادخل فيما هو خير لك. وانظر التبيان ٤١١/١ وفتح القدير ٥٤٠/١ كلاهما عن الخليل وسيبويه، والمشكل ٢١٣/١ عن سيبويه والطبري ٤١٤/٩ عن البصريين والبيان ٢٧٨/١. وقال أبو عبيدة «نصب على ضمير جواب: يكن خيراً لكم» (مجاز القرآن ١٤٣/١).

(١) في (د) قال الزجاج.

(٢) في (د) قوله.

(٣) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٤) انظر مجاز القرآن ١٤٣/١ واللسان / غلا، ومفردات الراغب / غلا.

(٥) عن ابن عباس قال «وافترقوا ثلاث فرق، قالت طائفة: كان الله فينا ما شاء ثم صعد إلى السماء، فهؤلاء اليعقوبية وقالت فرقة: كان فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله إليه، وهؤلاء النسطورية، وقالت فرقة: كان فينا عبد الله ورسوله وهؤلاء المسلمون، فتظاهرت الكافرتان على المسلمة فقتلواها» (الدرر ٢٣٨/٢).

وفي تفسير ابن عباس: «ثم نزل في نصارى نجران؛ النسطورية - وهم الذين قالوا عيسى ابن الله، والماريعقوبية وهم الذين قالوا: عيسى هو الله، والمرقوسية: وهم الذين قالوا: ثالث ثلاثة والملكانية: وهم الذين قالوا: عيسى والرب شريكان فأنزل الله فيهم ﴿قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم...﴾» (تفسير ابن عباس ٨٦).

(٦) أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن بالويه المزكي لحق أبا بكر القطان توفي سنة ٤١٠ هـ (تذكرة الحفاظ ١٠٥١/٣).

(٧) محمد بن عبد الرحمن بن سهم بن حكيم الأنطاكي روى عن ابن المبارك وبقية ومعتمر بن سليمان وغيرهم وعنه أبو يعلى الموصلي ومسلم وأبو القاسم البغوي ذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٢٤٣ هـ (تهذيب التهذيب ٢٩٦/٩ - ٢٩٧).

(٨) زياد بن الحصين بن قيس الرياحي اليربوعي البصري أبو جهمة سمع أبا العالية الرياحي وعنه الأعمش وغيره روى له مسلم. (كتاب الجمع ١٤٩/١).

(٩) الحديث: رواه الحاكم في المستدرک وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ٤٦٦/١، والطبراني في الكبير ١٥٦/١٢ ومسند أحمد ٣٤٧/٣ والحلية ٢٢٣/٢ وابن ماجه - كتاب المناسك - باب قدر حصى الرمل - رقم ٣٠٢٩ (١٠٠٨/٢) وعلل الحديث للرازي ٢٧٦/١ وصححه بهذا السند - ضمن حديث ابن عباس بلفظ «إياكم والغلواء فإنما هلك من كان قبلكم بالغلواء» والجامع الصغير ١١٦/١ ورمز له بالصحيح. كلهم من حديث ابن عباس.

وقوله^(١) ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي: فليس لله ولد ولا زوجة ولا شريك هذا هو الحق. ثم أخبر عن عيسى فقال ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ ذكرنا تفسير هذا في سورة آل عمران^(٣). قال الكلبي: يعني قوله (كن) فكان من غير أب^(٤).

وقوله ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي: من خلقه وإحداثه وذلك أن الله تعالى لما أخرج الأرواح من ظهر آدم لأخذ الميثاق عليهم ثم ردها إلى صلبه أمسك عنده روح عيسى إلى أن أراد خلقه، ثم أرسل ذلك الروح إلى مريم فدخل فيها فكان منه عيسى وهذا قول أبي بن كعب^(٥).

أخبرنا أبو إبراهيم بن أبي القاسم الواعظ^(٦)، حدثنا أبو عمرو بن نعيد، أخبرنا محمد بن الحسن بن الخليل، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا صدقة^(٧) حدثنا ابن جابر عم عمير بن هانيء^(٨)، عن جنادة بن أبي أمية^(٩) عن عبادة بن الصامت، عن النبي ﷺ قال «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله^(١٠)، وأن عيسى عبد الله وابن أمته، وكلمته ألقاها إلى مريم، وروح منه، وأن الجنة حق، والنار حق، والبعث حق، أدخله الله من أي أبواب الجنة شاء».

رواه مسلم عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ابن جابر^(١١).

وقوله^(١٣) ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ قال الزجاج^(١٤): لا تقولوا آلهتنا^(١٥) ثلاثة، يعني: قولهم الله وصاحبه وابنه.

(١) في (د، و) قوله. (٢) (ابن) ليست في (هـ). (٣) انظر تفسير الآية ٣٩ من سورة آل عمران.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٦ والبغوي ١/٦٢٧ وابن كثير ١/٥٩٠، والطبري ٩/٤١٩، والدرر ٢/٢٤٨ كلاهما عن قتادة وسبق مثل هذا عند تفسير الآية ٣٩، ٤٥ من سورة آل عمران.

(٥) انظر المستدرک ٢/٣٢٣ - ٣٢٤، ٢/٣٧٣ والطبري ٩/٤٢١ - ٤٢٢، والقرطبي ٦/٢٢٢ كلها عن أبي بن كعب.

(٦) في (د، هـ) إبراهيم بن أبي... وفي (د) بن أبو القاسم.

(٧) صدقة بن خالد أبو العباس مولى أم البنين بنت أبي سفيان بن حرب أخت معاوية الأموي القرشي سمع زيد بن واقد وعنه هشام بن عمار روى له البخاري (الجمع ١/٢٢٥).

(٨) عمير بن هانيء العنسي الداراني تابعي روى عن معاوية وابن عمر وجماعة وعنه معاوية بن صالح والأوزاعي وطائفة وثقه العجلي وقال الفسوي: لا بأس به وقال أبو داود كان قدراً قتل سنة ١٢٧ هـ. (الميزان ٣/٢٩٧).

(٩) جنادة بن أبي أمية - واسم أبي أمية كثير - الدوسي - والصواب السدوسي - سمع عبادة بن الصامت وعنه عمير بن هانيء وغيره توفي سنة ٦٧ هـ روى له البخاري ومسلم (كتاب الجمع ١/٧٩).

(١٠) ليست في (هـ).

(١١) في (د) عن أبي جابر، وفي (و) عن جابر.

(١٢) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرّم على النار عن عبادة بلفظ «من قال أشهد... من أي أبواب الجنة الثمانية شاء» (١/٣٣).

والبخاري في الصحيح - كتاب بدء الخلق - باب قوله تعالى «إذ قالت الملائكة يا مريم ﴿إِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ عن عبادة بلفظ «من شهد...» (٢/٢٥٤).

(١٣) في (ج، د) قوله.

(١٤) انظر الزجاج ٢/١٤٨ وفتح القدير ١/٥٤١ والزجاج وتفسير ابن عباس ٨٦، والفراء ١/٢٩٦، والبيان ١/٢٧٩ وقال أبو عبيدة: «لا تقولوا هم ثلاثة» (مجاز القرآن ١/١٤٤، وفتح القدير ١/٥٤١ عن أبي عبيدة والفراء).

(١٥) في (د) إلّهنّا.

﴿انتهوا خيراً لكم﴾ أي: اثنوا بالانتهاء عن قولكم [خيراً لكم مما تقولون] ﴿إنما الله إله واحد سبحانه﴾ نزه نفسه^(١) ﴿أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض﴾ ملكاً وخلقاً من غير شريك في ذلك، وإذا استحال الشرك في وصفه استحال الولد ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ أي: مفوضاً إليه القيام بتدبير ملكة الذي لا ملك أوسع منه.

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٦﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٧﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴿١٧٨﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴿١٧٩﴾

- قوله تعالى^(٢) ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ المفسرون يقولون: «الاستنكاف والاستكبار» واحد^(٣).

قال الكلبي^(٤): لن يتعظم وقال الأخفش ومقاتل^(٥): لن يأنف وقال الزجاج^(٦): أي: ليس^(٧) يستنكف الذي^(٨) يزعمون أنه إله أن يكون عبداً لله ﴿ولا الملائكة المقربون﴾ من كرامة الله والمواطن الشريفة وهم أكبر من البشر.

ثم أوعد من استكبر عن عبادة الله تعالى فقال ﴿ومن يستنكف عن عبادته..﴾ الآية.

- قوله عز وجل^(٩) ﴿يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم﴾ قال ابن عباس^(١٠): يريد بـ «البرهان» النبي ﷺ وما جاء من البيان. (١١) وإنما قيل للنبي ﷺ برهان، لما معه من المعجزة التي تشهد بصدقه.

وقوله^(١٢) ﴿وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً﴾ يريد: القرآن، سماه نوراً، لأنه يتبين به الأحكام، كما تتبين الأشياء بالنور^(١٣).

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٢) في (ج، د، هـ) قوله.

(٣) انظر تفسير الطبري ٤٢٤/٩ وابن كثير ٥٩١/١ وفتح القدير ٥٤٣/١ كلاهما عن ابن عباس، واللسان / نكف، عن المفسرين.

(٤) انظر تفسير الطبري ٤٢٧/٩ والبغوي ٦٢٨/١.

(٥) وهو قول الزجاج ١٤٩/٢ وابن عباس ٨٦ وغريب القرآن ٣٧ ومجاز القرآن ١٤٤/١، وفتح القدير ٥٤٢/١ عن الزجاج.

(٦) انظر الزجاج ١٤٨/٢ واللسان / نكف عن الزجاج والوجيز للواحد ١٨٧/١.

(٧) في (د) أي لن.

(٨) في (ج، و) الذين.

(٩) في غير (أ) قوله.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٨٧ والثوري ٩٨ والطبري ٤٢٧/٩.

(١١) في (ج، د، خ) البيئات.

(١٢) في (د) قوله

(١٣) في (ج، د، و) كما يتبين بالنور.

- قوله (١) ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ امتنعوا به من زيغ الشيطان (٢) ﴿فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ﴾ قال ابن عباس (٣) : يريد: الجنة ﴿وَفُضِّلَ﴾ يتفضل عليهم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ﴿ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً﴾ ديناً مستقيماً.

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۗ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وُلْدٌ وَلَا أُوَٰلِيَةٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُنْ لَهَا وُلْدٌ ۗ إِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ۗ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ۗ بَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾

- قوله جل جلاله (٤) ﴿يستفتونك...﴾ الآية أنزل الله تعالى في الكلاله آيتين، إحداهما (٥): في الشتاء وهي التي في أول السورة، والأخرى في الصيف وهي هذه الآية [ولهذا (٦) تسمى هذه الآية] (٧) آية الصيف.

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، أخبرنا أبو خليفة، حدثنا أبو الوليد، حدثنا شعبة حدثنا أبو إسحاق، قال: سمعت البراء بن عازب يقول:

آخر آية نزلت ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله﴾ وآخر سورة أنزلت «براءة» رواه البخاري عن أبي الوليد، ورواه مسلم عن بندار عن غندر كلاهما عن شعبة (٨).

أخبرنا أبو بكر الفارسي، أخبرنا محمد بن عيسى بن عمرو بن محمد حدثنا إبراهيم بن محمد حدثنا مسلم حدثنا عمرو الناقد، حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر أنه سمع جابر بن عبد الله يقول (٩):

مرضت فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوداني ماشيين، فأغمي علي، فتوضأ ثم صب علي من وضوئه فأفقت، فقلت: يا رسول الله كيف أقضي في مالي؟ فلم يرد علي شيئاً حتى نزلت آية الميراث ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله﴾ (١٠).

(١) من (أ) وفي (هـ) وقوله.

(٢) امتنعوا عن زيغ.

(٣) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٤) في (جـ، د) أحدهما وفي (و) إحداهما.

(٥) في (هـ) ولهذي.

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) والآية الأولى رقم ١٢ من سورة النساء.

(٨) رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله...﴾ (١٢٣/٣) ومسلم - كتاب الفرائض - باب آخر آية أنزلت آية الكلاله (٤/٢) والطبري (٤٣٣/٩)، وابن كثير (٥٩٢/١) كلهم من حديث البراء.

(٩) في (د) قال أتاني رسول الله.

(١٠) انظر صحيح البخاري - كتاب المرضى - باب عيادة المغمى عليه (٣/٤). ومسلم - كتاب الفرائض - باب ميراث الكلاله - الباب الأول (٣ - ٢/٢).

والترمذي - كتاب الفرائض - باب ما جاء في ميراث الأخوات رقم ٢١٧٨ (٢٨٢/٣). وفي كتاب التفسير - (يستفتونك...) رقم ٥٠٠٢ (٣٠١/٤).

وسنن أبي داود - كتاب الفرائض - باب في الكلاله رقم ٢٨٨٦ (١١٩/٣). كلهم من حديث جابر.

الوسيط في تفسير القرآن المجيد/ج ٢/١٠٣

قال ابن عباس^(١) يريد: من ليس له ولد ولا والد^(٢) ﴿إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أراد: ولا والد فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر، ودل^(٣) على المحذوف: أن الفتيا في الكلاله، والكلالة من ليس له ولد ولا والد، فإن كان له أحدهما لم يسم كلاله.

وقوله^(٤) ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ أراد: من أبيه وأمه، لأن ذكر أولاد الأم قد سبق في أول السورة ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ هذا بيان فرضها عند الإنفراد، ولها نصف المال بالتسمية.

وقوله^(٥) ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ يعني: أن الأخ يستغرق ميراث الأخت إذا لم يكن للأخت ولد، وهذا في الأخ من الأب والأم، أو من الأب.

وقوله ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ ظاهر إلى قوله ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا﴾.

وروي أن أبا بكر الصديق قال في خطبته: ألا إن الآية التي أنزل الله تعالى في أول سورة النساء في شأن الفرائض أنزلها الله في الولد والوالد^(٦)، والآية الثانية أنزلها في الزوج والزوجة والإخوة من الأم^(٧)، والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها في الإخوة والأخوات من الأب والأم، والآية التي ختم بها سورة الأنفال أنزلها في أولي الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله مما جرت به الرحمة من العصبه^(٨).

وقوله ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا﴾ أي: لثلاث تضلوا، أو: أن لا تضلوا وهذا كقوله تعالى ﴿إِنْ اللَّهُ يَمْسِكِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٩) أي: لثلاث تزولا. هذا قول الفراء والكسائي^(١٠).

وقال البصريون: المحذوف ها هنا: مضاف، على تقدير: يبين الله لكم كراهة أن تضلوا فحذف المضاف^(١١).

(١) انظر تفسير ابن عباس ٨٧ والدر ٢٠٥٠/٢ عن ابن عباس والزجاج ٢٤/٢.

(٢) في (ج، د) قال.

(٣) في (د) دل.

(٤) في (د) قوله تعالى، وفي (هـ) قوله.

(٥) في (د) قوله.

(٦) آية ١١.

(٧) آية ١٢.

(٨) انظر الدر ٢٥١/٢ والطبري ٤٣١/٩ ومنتخب الكنتز ٢٠٦/٤ كلها عن أبي بكر الصديق.

(٩) سورة فاطر/ ٤١.

(١٠) انظر الفراء ٣٨٣/١ والبحر ٤٠٩/٣ عن الفراء والكسائي والزجاج، والطبري ٤٤٥/٩ والزجاج ١٤٩/٢، والبيان ٢٨١/١ وفتح القدير ٥٤٤/١ عن الفراء والكسائي.

(١١) ذكره الزجاج ١٤٩/٢ - ١٥٠ وفتح القدير ٥٤٤/١ عن البصريين، والبيان ٢٨١/١. وقال العكبري «(أن تضلوا) فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه مفعول يبين أي: يبين لكم ضلالكم لتعرفوا الهدى، والثاني: هو مفعول له تقديره: مخافة أن تضلوا. والثالث: تقديره: لثلاث تضلوا - وهو قول الكوفيين - ومفعول يبين على هذا الوجه محذوف أي يبين لكم الحق. (التيان ٤١٤/١، والمشكل ٢١٥ - ٢١٦).

سورة المائدة

مدنية وآياتها عشرون ومائة

أخبرنا أبو سعد محمد بن علي بن أحمد الخفاف^(١)، أخبرنا محمد بن جعفر بن مطر حدثنا إبراهيم بن شريك، حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام بن سليم، حدثنا هارون بن كثير، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن أبي امامة، عن أبي بن كعب قال:

قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة المائدة أعطي من الأجر بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في دار الدنيا عشر حسنات، ومحي عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات»^(٢).

«بسم الله الرحمن الرحيم»

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ ٱللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ وَلَا ٱلْهَدَى وَلَا ٱلْقَلَئِدَ وَلَا ءَامِينَ ٱلْبَيْتِ ٱلْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلنَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعَدْوَانِ وَٱتَّقُوا ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿٢﴾

﴿يا أيها الذين ءامنوا أوفوا بالعقود﴾^(٣) قال ابن عباس في رواية الوالبي: بالعهود^(٤)، يعني: ما أحل وما حرم، وما فرض وما حد في القرآن^(٥)، وقال مجاهد^(٦): ما عقد الله على العباد وما أحل لهم وحرم عليهم، وقال الضحاك^(٧): بالعهود التي أخذ الله على هذه الأمة أن يوفوا بها مما أحل وحرم، ومما فرض من الصلاة وسائر الفرائض.

(١) في (ج، و) أبو سعيد.

(٢) الحديث: سبق الكلام في مثل ذلك الحديث في أوائل السور المتقدمة.

وانظر الموضوعات لابن الجوزي ٢/٢٣٩ - ٢٤٠، واللائيء المصنوعة ١/٢٢٦ - ٢٢٧ والفوائد المجموعة ١/٢٩٦، وتنزيه الشريعة المرفوعة ١/٢٨٥.

(٣) في (د) قوله تعالى.

(٤) في (ج) بالعقود، وفي (د) العقود.

(٥) انظر تفسير الطبري ٦/٣٢ (طبعة دار المعرفة/لبنان ط ٤/١٩٨٠)، والبحر ٣/٤١١، وابن كثير ٢/٣، وفتح القدير ٢/٧، والدر ٢/٢٥٣، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٥٢٤ كلها عن ابن عباس.

(٦) انظر تفسير مجاهد ١٨٣ والطبري ٦/٣٣، والبحر ٣/٤١١ كلها عن مجاهد.

(٧) انظر تفسير ابن كثير ٢/٣ عن الضحاك، والطبري ٦/٣٣ عن ابن جريج.

و«العقود»: أوكد العهود، جمع العقد، بمعنى المعقود، وهو الذي أحكم وما فرضه الله علينا فقد أحكم ذلك ولا سبيل إلى نقضه بحال^(١).

وقال مقاتل بن حيان «أوفوا بالعقود» بالعهود التي عهد الله^(٢) إليكم في القرآن مما أمركم من طاعته^(٣) أن تعملوا بها، ونهيكم الذي نهاكم عنه، وبالعهد الذي بينكم وبين المشركين، وفيما يكون من العهد بين الناس^(٤).

ثم ابتداءً كلاماً آخر فقال «أحلت لكم بهيمة الأنعام» و«البهيمة» اسم لكل ذي أربع من دواب البر والبحر^(٥)، وقال الزجاج^(٦): كل حي لا يميز فهو بهيمة^(٧). و«الأنعام» جمع النعم، وهي الإبل والبقر والغنم وأجناسها^(٨).

والمراد بـ «بهيمة الأنعام»: الأنعام، وزاد ذكر «البهيمة» للتأكيد، كما يقال نفس الإنسان وهذا قول الحسن والربيع والضحاك^(٩) والسدي وابن عباس في رواية عطاء قالوا: هي الأنعام كلها.

وقال في رواية الكلبي: «بهيمة الأنعام»: وحشها، كالظباء^(١٠) وحمر الوحش.

وقوله «إلا ما يتلى عليكم» أي: إلا ما يقرأ عليكم في القرآن مما حرم عليكم، وهو قوله «حرمت عليكم الميتة.....» الآية^(١١).

وقوله^(١٢) «غير محلي الصيد وأنتم حرم» يقال: رجل حرام وقوم حرم أي: محرمون^(١٣) والمعنى: إلا أن تحلوا الصيد في حال الإحرام فإنه لا يحل لكم إذا كنتم محرمين.

وقوله «إن الله يحكم ما يريد» قال الزجاج^(١٤): أي: الخلق له، يحل منه ما يشاء لمن يشاء، ويحرم ما يريد^(١٥).

- قوله عز وجل^(١٦) «يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله» قال أبو عبيدة^(١٧) «الشعائر» في كلام العرب: الهدايا المشعرة، أي المعلمة. وقال الزجاج: هي ما أشعر أي أعلم، ليهدى إلى بيت الله الحرام^(١٨).

(١) انظر اللسان / عقد.

(٢) في (د) أعهد.

(٣) في (هـ) من طاعة.

(٤) انظر الدر ٢٥٣/٢ عن مقاتل.

(٥) انظر اللسان: نعم، ومفردات الراغب / نعم، والمصباح المنير / نعم «والأنعام: تطلق على الأنواع الثلاثة، فإذا انفردت الإبل فهي «نعم» وإن انفردت البقر والغنم لم تسم «نعماً».

(٦) في (د) والسدي والضحاك، وانظر غريب القرآن ١٣٨، والطبري ٣٣/٦ عن الحسن وقتادة والربيع بن أنس والسدي والضحاك، وكذا ابن كثير ٣/٢، والدر ٢٥٣/٢ عن ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وأحكام القرآن ٥٢٩/٢ عن السدي والربيع والضحاك.

(٧) في (ج) كالظبي، وفي (هـ) كالظباء.

(٨) وانظر تفسير ابن عباس ٨٧، والزجاج ١٥٣/٢ - ١٥٤، والفراء ٢٩٨/١، والطبري ٣٤/٦، وأحكام القرآن ٥٢٩/٢ والبغوي ٣/٢ عن الكلبي.

(٩) سورة المائدة / ٣.

(١٠) في (د) قوله.

(١١) انظر مجاز القرآن ١٤٥/١، وفتح الباري ٢١٦/٨.

(١٢) في غير (أ) قوله، وفي (هـ) وقوله وفي (ج) وقوله.

(١٣) انظر مجاز القرآن ١٥٦/١، وغرائب النيسابوري ٤٦/٦ والرازي ١٢٨/١١ كلاهما عن أبي عبيدة.

(١٤) انظر معاني الزجاج ١٥٥/٢.

(١٥) في (و) يحل منه ما يشاء ويحرم ما يشاء.

نزلت في الحطيم بن ضبيعة^(١)، أتى النبي ﷺ من اليمامة إلى المدينة، فعرض عليه رسول الله ﷺ الإسلام فلم يسلم، فلما خرج مرّ بسرح^(٢) المدينة فاستاق الإبل فطلبوه فعجزوا عنه، فلما خرج رسول الله ﷺ عام القضية^(٣) سمع تلبية حجاج اليمامة، فقال^(٤) لأصحابه: هذا الحطيم وأصحابه فدوونكم - وكان قد قلد ما نهب من سرح النبي ﷺ وأهداه إلى الكعبة - فلما توجهوا في طلبه أنزل الله تعالى هذه الآية^(٥).

والمعنى: لا تحلوها بإياحتها والإغارة عليها. وقوله^(٦) ﴿ولا الشهر الحرام﴾ أي: بالقتال فيه ﴿ولا الهدى﴾ وهي كل ما^(٨) أهدي إلى بيت الله من ناقة أو بقرة وشاة ﴿ولا القلائد﴾ هي جمع قلادة، وأراد: ولا ذوات القلائد، يعني: الهدايا المقلدة. وعلى قول ابن عباس: أراد ولا أصحاب القلائد وهم الذين قلدوا بغيرهم ليأمنوا^(٩).

وكانت الحرب في الجاهلية قائمة بين العرب إلا في الأشهر الحرم^(١٠)، فمن وجد في غير الأشهر الحرم أصيب منه، إلا أن يكون مشعراً بدنة^(١١)، أو سائقاً هدياً أو مقلداً نفسه وبغيره من لحاء شجر الحرم، أو محرماً بعمرة إلى البيت، فلا يتعرض لهؤلاء. فأمر الله المسلمين بإقرار هذه الأمانة على ما كانت عليه في الجاهلية، لضرب من المصلحة إلى أن نسخها^(١٢).

وقوله^(١٣) ﴿ولا آمين البيت الحرام﴾ أي: قاصديه^(١٤)، يعني: الذين يريدون الحج ﴿يبتغون فضلاً من ربهم﴾ يعني: التجارة ﴿ورضواناً﴾ بزعمهم وفيما يظنون.

وهذه الآية من أولها إلى ها هنا منسوخة بقوله ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾^(١٥). وقوله ﴿وإذا حللتم

(١) في (ج، هـ، و) حطيم، قال الحضرمي: «ذكره السهيلي في شرح السيرة فقال فيه «الحطم» واسمه شريح بن ضبيعة، فعل الذي وقع في كتاب الواحد تصغيره، (عمدة القوي والضعيف ص ١٠). وهو: الحطم بن ضبيعة أخو بني عبد القيس بن ثعلبة خرج في بكر بن وائل واجتمع إليه المشركون واشتد حصاره على المسلمين شهراً كاملاً، وذلك في حرب ردة أهل البحرين، قتله قيس بن عاصم سنة ١٢ هـ. (الكامل لابن الأثير ٢/٣٦٩ - ٣٧٠).

(٢) السرح: القطيع (حاشية أ).

(٣) أي عام قضاء العمرة التي أحصر عنها في العام الماضي (حاشية أ).

(٤) في (أ) وقال.

(٥) في (هـ) رسول الله.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٨٨ وعنده «شريح بن ضبيعة» والطبري (٦/٣٨ - ٣٩) عن السدي وعكرمة، والدر ٢/٢٥٤ عنهما وفيهما «الحطيم بن هند البكري» وكذا ابن كثير ٥/٢ عن ابن عباس وفيه «الحطم بن هند البكري» وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٥٣٧.

(٧) في (د) قوله.

(٨) في (د) وهو كلما.

(٩) انظر تفسير ابن كثير ٤/٢ - ٥، والدر ٢/٢٥٤ كلاهما عن ابن عباس، وتفسير مجاهد ١٨٣، وغريب القرآن ١٣٩، والتبيان ١/٤١٥.

(١٠) في (د) الشهر الحرام، وفي (هـ) أشهر الحرم.

(١١) في (هـ) البدنة.

(١٢) انظر الزجاج ٢/١٥٦، والطبري ٦/٣٩ - ٤٠ عن ابن زيد وقتادة والضحاك وغيرهم والدر ٢/٢٥٤ عن قتادة ومجاهد والضحاك.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) «أي» ساقطة من (ج، د، و) وفي (د) قاصدين.

(١٥) سورة التوبة ٥/ وفي جميع النسخ «اقتلوا» وانظر الزجاج ٢/١٥٦ وابن كثير ٥/٢ عن ابن عباس، والطبري ٦/٤٠ عن قتادة والسدي والدر ٢/٢٥٤ عن قتادة.

فَأَصْطَادُوا ﴿١﴾ أي: إذا خرجتم من إحرامكم حل لكم الصيد، قال الزجاج (١): هذا لفظ أمر معناه الإباحة، لأن الله تعالى حرم الصيد على المحرم وأباحه إذا حل من إحرامه، وليس أنه واجب عليه إذا حل أن يصطاد.

وقوله ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ [شْتَانُ قَوْمٍ]﴾ «الجرم» معناه في اللغة: الكسب، والجارم الكاسب (٢).

«والشْتَانُ»: البغض [يقال: شَتَّ الرجلُ أَشْتُوهُ (٣)، شَتَّأَ وشَتَّانًا، إذا بغضته ويجوز شَتَّانًا - بسكون النون] (٤).

﴿أَنْ صَدَّوْكُمْ﴾ أي: لأن صدوكم ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ومن أجل أن صدوكم. ومن قرأ ﴿إِنْ صَدَّوْكُمْ﴾ - بكسر (إن) جعله للجزاء على معنى: «إن صدوكم عن المسجد الحرام» فلا تكسبوا عدواناً (٥).

ومعنى الآية: لا يحملنكم بغض كفار مكة [﴿أَنْ صَدَّوْكُمْ﴾ يوم الحديبية ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ على حجاج اليمامة، فتستحلوا منهم محرماً، وتمنعوهم عن المسجد الحرام كما منعكم كفار مكة] (٦)، أو تعرضوا للهدى (٧).

وقوله (٨) ﴿وَتَعَاوَنُوا﴾ قال الفراء (٩) ليعن بعضكم بعضاً ﴿عَلَى الْبِرِّ﴾ وهو ما أمرت به ﴿وَالْتَقَوَى﴾ ترك ما نهيت عنه.

قال الزجاج (١٠): ما مضى من هذه الآية كله منسوخ، إلا تعاون المسلمين على التقوى. وقوله ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ قال عطاء: يريد: معاصي الله والتعدي في حدوده (١١).

ثم حذرهم فقال ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فلا (١٢) تستحلوا ما حرم ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ إذا عاقب.

(١) انظر الزجاج ١٥٦/٢ وغريب القرآن ١٣٩.

(٢) انظر غريب القرآن ١٣٩، والزاهر ٣٧٥/١، والأخفش ٤٦٠/٢ واللسان / جرم.

(٣) في (أ) اشنأوه، وفي باقي النسخ: اشناه.

وانظر غريب القرآن ١٤٠، ومجاز القرآن ١٤٧/١، والزاهر ٣٧٥/١، والأخفش ٤٥٩/٢، واللسان / شتأ، وقرأ نافع (شْتَانُ) - بإسكان النون - وكذا عاصم وابن عامر وأبو بكر، وقرأ الباقون - بالفتح - فمن سكن فقد يكون مصدراً كلياً ويكون صفة كسكران، أي: مبغض قوم، قال الجوهري: وهو شاذ في اللغة لأن لم يجيء من المصادر عليه - والفتح هو الاختيار لأن المصادر مما أوله مفتوح جاء أكثرها محرراً مثل: غليان من غلى وضربان من ضرب، قال الفراء «الشْتَانُ» بالإسكان - الاسم - وبالفتح المصدر (انظر الحجة لأبي زرعة ٢١٩ - ٢٢٠، والسبعة ٢٤٢، والنشر ٢٥٣/٢، والزجاج ١٥٦/٢، والتبيان ٤١٦/١، والتبيان ٢٨٣/١، واللسان شتأ، والبحر ٤٢٢/٣).

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

(٥) قرأ ابن كثير وأبو عمرو (إن صدوكم) - بكسرة الهمزة - وحجتها: أن الآية نزلت قبل فعلهم وصددهم، قال الزبيدي: معناه: لا يحملنكم بغض قوم أن تعتدوا إن صدوكم. وقرأ الباقون - بالفتح - لأن صدوكم وحجتها: أن الصد قد وقع من الكفار وسورة المائدة في آخر ما نزل من القرآن.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢٠، والسبعة ٢٤٢، والنشر ٢٥٤/٢، والتبيان ٤١٧/١، والزجاج ١٥٧/٢ والمشكل ٢١٧/١ - ٢١٨، والفراء ٣٠٠/١، والحجة لابن خالويه ١٤٩).

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (ه).

(٧) انظر أسباب النزول للسيوطي ص ٩٩.

(٨) في (د، ه) قوله.

(٩) انظر الفراء ٣٠٠/١، والطبري ٤٣/٦، وفتح القدير ٧/٢.

(١٠) انظر الزجاج ١٥٧/٢.

(١١) في (د) قوله تعالى.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، والبحر ٤٢٣/٣ عن عطاء.

(١٣) في (د) أن لا.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالذَّمُّ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيحَةُ
وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْنَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ
الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِيْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ مفسر في سورة البقرة، إلى قوله: ﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾ (٢) وهي التي
تنخق فتموت، و«الإنخاق»: إنعصار الحلق، يقال خنقه فانخق (٣).

قال قتادة (٤): كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة، حتى إذا ماتت أكلوها، قال الزجاج (٥): وبأي وجه اختنقت
فهي حرام.

﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾: المضروبة حتى تموت ولم تذك، قال الزجاج (٦): هي التي تقتل ضرباً يقال: وقذتها أقدتها
وقذآ.

﴿وَالْمُتَرَدِّبَةُ﴾ هي التي تقع من جبل أو من موضع مشرف فتموت، يقال: تردى، إذا سقط في قليب أو من جبل،
ومنه قوله ﴿إذا تردى﴾ (٧) أي: سقط في النار (٨).

﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾ التي تنطحها شاة (٩) أو كبش فتموت.
وقوله (١٠) ﴿وما أكل السبع﴾ قال قتادة (١١): كان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً (١٢) فقتله وأكل منه أكلوا ما
بقي، فحرمه الله، والتقدير: وما أكل منه السبع.

وقوله ﴿إلا ما ذكيتم﴾ (١٣) أي: إلا ما أدركتم ذكاته وهي الذبيح، يقال: ذكى فلان الشاة إذا ذبحها الذبيح التام
يجوز معه الأكل ولا يحرم (١٤).

(١) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى. وانظر تفسير الآية ١٧٣ من سورة البقرة.

(٢) في (د) والمنخقة إلى قوله وهي التي.

(٣) «الخنق» بكسر النون: مصدر قولك: خنقه يخنقه خنقاً وخنقاً فهو مخنوق وخنيق... (اللسان / خنق) وانظر مجاز القرآن ١٥١/١،
والفراء ٣٠١/١، والزاهر ٣٨٦/١ والطبري ٤٤/٦ عن ابن عباس.

(٤) انظر تفسير الطبري ٤٥/٦، وابن كثير ٨/٢، وفتح القدير ٩/٢ كلها عن قتادة والدر ٢٥٦/٢ عن ابن عباس.

(٥) انظر الزجاج ١٥٨/٢.

(٦) انظر الزجاج ١٥٨/٢، وغريب القرآن ١٤٠، والطبري ٤٥/٦ عن ابن عباس وفتادة والمصباح المنير / وقد واللسان: وقد، ومفردات
الراغب: وقد، ومجاز القرآن ١٥١/١، والفراء ٣٠١/١، والزاهر ٣٨٦/١.

(٧) سورة الليل / ١١.

(٨) انظر غريب القرآن ١٤٠، ومجاز القرآن ١٥١/١، والفراء ٣٠١/١، والزاهر ٣٨٦/١ والطبري ٤٥/٦ عن ابن عباس والسدي.

(٩) في (ج) نطحها كبش أو شاة، وفي (د)، (هـ) تنطحها كبش أو شاة، وفي (و) نطحها شاة أو كبش.

(١٠) في (د) قوله.

(١١) في (أ) شاه.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٤٦/٦، وغرائب النيسابوري ٥١/٦ كلاهما عن قتادة وأحكام القرآن لابن العربي ٥٣٩/٢ عن ابن عباس وفتادة
ومجاز القرآن ١٥١/١، وابن كثير ١٠/٢، وفتح القدير ٩/٢.

(١٣) في (ج) إلا ما ذكيتم بالتشديد.

(١٤) انظر اللسان / ذكاه والمصباح / ذكى.

وهذا إستثناء من جميع هذه المحرمات التي ذكرت.

قال ابن عباس (١) يقول: ما أدركت من هذا كله وفيه روح فأذبحه فهو حلال وإدراك حياته أن توجد له عين تطرف، أو ذنب يتحرك، فأكله جائز إذا ذكي.

وقوله (٢) ﴿وما ذبح على نصب﴾ قال ابن عباس (٣): يريد: الأصنام التي تنصب وتعبد (٤) من دون الله.

وقال الفراء (٥): ﴿النصب﴾: الآلة التي تعبد من أحجار، قال الزجاج: ﴿النصب﴾ حجارة كانت لهم يعبدونها، وهي الأوثان (٦). . . وتقدير الآية على هذا القول: وما ذبح على اسم النصب.

وقال مجاهد وقتادة وابن جريج (٧): كانت حول البيت أحجار كان أهل الجاهلية يذبحون عليها، وكانوا يعظمون هذه الحجارة ويعبدونها.

وقوله ﴿وأن تستقسموا بالأزلام﴾ أي: تطلبوا علم ما قسم لكم (٨) من الخير والشر بالأزلام قال المفسرون: (٩) كان أهل الجاهلية إذا أراد أحدهم سراً أو غزواً أو تجارة أو غير ذلك طلب من الأزلام، وهي قدام كانت في الكعبة عند سدنة البيت مكتوب على بعضها أمرني ربي، وعلى بعضها: نهاني ربي، فإن خرج السهم الأمر مضى لحاجته، وإن خرج السهم الناهي لم يمض، وواحد الأزلام: زُلمَ وزَلَمَ (١٠).

قال الزجاج (١١)؛ أخبر الله تعالى أن الاستقسام بالأزلام حرام، ولا فرق بين ذلك وبين قول المنجمين: لا تخرج من أجل نجم كذا، وأخرج من أجل طلوع نجم كذا لأن الله تعالى يقول ﴿وما تدري نفس ماذا تكسب غداً﴾ (١٢) وذلك دخول في علم الله الذي هو غيب، فهو حرام كالإزلام التي ذكرها الله تعالى.

وقد روى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من تكهن أو استقسم، أو تطير تردده عن سفره لم ينظر إلى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة» (١٣).

(١) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، والطبري ٤٦/٦، وابن كثير ١١/٢ كلاهما عن ابن عباس وقتادة والزجاج ١٥٩/٢، وغريب القرآن ١٤٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٥٤٠/٢ عن ابن عباس وزيد بن ثابت.

(٢) في (د، هـ) قوله.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، وغريب القرآن ١٤٠ - ١٤١، والنيان ٤١٨/١، وفتح الباري ٢٢٣/٨، والدر ٢٥٦/٢.

(٤) في (ج، د، و) تعبد.

(٥) انظر الفراء ٣٠١/١، وابن عباس ٨٨، وغريب القرآن ١٤٦.

(٦) انظر الزجاج ١٦٠/٢ ومجاز القرآن ١٥٢/١.

(٧) انظر تفسير مجاهد ١٨٥، والطبري ٤٨/٦، عنه، والدر ٢٥٧/٢ عن مجاهد، وابن كثير ١١/٢ عن مجاهد وابن جريج.

(٨) في (د) ما قسم من الخير.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، ومجاهد ١٨٥، والزجاج ١٦٠/٢، وغريب القرآن ١٤١، وفتح الباري ٣٢٣/٨، والفراء ٣٠١/١، والطبري ٤٩/٦، والدر ٣٥٦/٢، وابن كثير ١١/٢ كلها عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد.

(١٠) انظر معنى (الأزلام) في مجاز القرآن ١٥٣/١، والنيان ٤١٨/١، وفتح الباري ٣٢٣/٨، وعمدة القوي والضعيف ص ١٠، والمصباح: زلم، واللسان / زلم.

(١١) انظر الزجاج ١٦٠/٢ - ١٦١.

(١٢) الحديث: رواه أبو نعيم في الحلية ١٧٤/٥ عن أبي الدرداء. ومجمع الزوائد - كتاب الطب باب - فيمن أتى كاهناً أو عرافاً رواه

الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما ثقات» عن أبي الدرداء. (١١٨/٥).

(١٢) سورة لقمان / ٣٤.

وقوله ^(١) ﴿ذَلِكُمْ فَسُق﴾ أي: الاستقسام بالأزلام فسق، وهو كل ما يخرج به من الحلال ^(٢) إلى الحرام.
وقوله ^(٣) ﴿الْيَوْمَ يَتَسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ قال الكلبي ^(٤): نزلت لما دخل رسول الله ﷺ مكة في حجة الوداع، يتس أهل مكة أن يرتد المسلمون راجعين إلى دينهم.

﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أن يظهروا على دينكم ﴿وَإِخْشَوْهُمْ﴾ في مخالفة أمري.

وقوله ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ أجمعوا على أن المراد بـ ﴿اليوم﴾: يوم عرفة، وهذه الآية نزلت يوم الجمعة يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر والنبي ﷺ واقف بعرفات على ناقته العضاء ^(٥). ومعنى ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ أي: بيان الفرائض والسنن والحدود والأحكام والحلال والحرام، فلم ينزل بعد هذه الآية شيء من الفرائض.

قال ابن عباس في رواية الوالبي ^(٦): بعث الله نبيه ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله، فلما صدق به المؤمنون زادهم الصلاة، فلما صدقوا به زادهم الزكاة، فلما صدقوا به زادهم الصيام، فلما صدقوا به زادهم الحج، فلما صدقوا به زادهم الجهاد ثم أكمل لهم الدين، فقال ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ^(٨).

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد الزمجاري بها أخبرنا أحمد بن جعفر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثنا أبي، حدثنا جعفر بن عون ^(٩)، قال أخبرني أبو عميس ^(١٠)، عن قيس بن سالم ^(١١)، عن طارق بن شهاب ^(١٢) قال: جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقال: يا أمير المؤمنين إنكم تقرؤون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً، قال: وأي آية هي؟ قال: قوله عز وجل ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾. قال ^(١٣): فقال عمر - رضي الله عنه - والله إنني لأعلم اليوم الذي نزلت على رسول الله ﷺ،

(١) في (د) قوله.

(٢) في غير (أ) عن الحلال.

(٣) في (ج، د) قوله تعالى، وفي (د) قوله، وفي (هـ) وقوله تعالى.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، والطبري ٥١/٦، عن مجاهد وابن زيد، والقرطبي ٦٠/٦ عن الضحاك، وفتح القدير ١٢/٢ عن ابن عباس، والرازي ١١/١٣٧.

(٥) في غير (ج) وإخشؤهم.

(٦) انظر صحيح البخاري - كتاب التفسير - من سورة المائدة - ١٢٣/٣، وفتح الباري ٢١٧/٨ - ٢١٨، وتفسير الثوري ٩٩، والفتح الرباني ١٨/١٢٥ - ١٢٦ وصحيح مسلم ٦٠٥/٢، وابن كثير ١٢/٢، ١٣، والدر ٢٥٧/٢ - ٢٥٨.

(٧) في (هـ) في الدالي، وفي (د) بعث الله النبي ﷺ.

(٨) انظر تفسير البغوي ١٨٩/٦، والخازن ١٨٩/٦ كلاهما عن ابن عباس. و«بها: أي بزماره» (حاشية أ، هـ).

(٩) في (و) جعفر بن محمد بن عون.

(١٠) أبو عميس: عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أخو عبد الرحمن المسعودي الهذلي الكوفي سمع إياس بن سلمة وقيس بن مسلم وابن أبي مليكة وغيرهم وعنه جعفر بن عون وأبو أسامة، وأبو معاوية الضرير وأبو نعيم. (كتاب الجمع ١/٣٩٩).

(١١) قيس بن مسلم الجدلي - من قيس عيلان - الكوفي أبو عمرو سمع طارق بن شهاب وعنه الثوري وشعبة توفي سنة ١٢٠هـ. (كتاب الجمع ٢/٤١٨).

(١٢) طارق بن شهاب بن عبد شمس بن سلمة بن هلال بن عوف بن جشم بن زفر بن عمرو بن لؤي بن درهم بن معاوية بن أحسن البجلي الأحمسي أبو عبد الله رأى النبي ﷺ وغزا في خلافة أبي بكر وعمر وثلاثاً وثلاثين غزوة وسمع عمر وأبا موسى وأبا بكر وابن مسعود توفي سنة ٨٣هـ. (كتاب الجمع ١/٢٣٤).

(١٣) ساقط من (د).

والساعة التي نزلت على رسول الله ﷺ عشية عرفة يوم الجمعة .

رواه البخاري عن الحسن بن الصباح^(١)، ورواه مسلم عن عبد بن حميد كلاهما عن جعفر بن عون .

أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد بن الحرث^(٢)، أخبرنا عبد الله بن محمد الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا ابن فضيل، عن هارون بن أبي وكيع^(٣)، عن أبيه^(٤)، قال:

لما نزلت هذه الآية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ - وهو يوم الحج الأكبر^(٥) - بكى عمر بن الخطاب، فقال له رسول الله ﷺ: ما يبكيك؟ فقال: يا رسول الله إنا كنا في زيادة من ديننا، فأما إذا كمل فإنه لا يكمل شيء إلا نقص، فقال: صدقت^(٦).

وقوله^(٧) ﴿وأتممت عليكم نعمتي﴾ يريد: أنه أنجز لهم ما وعدهم في قوله ﴿ولأتم نعمتي عليكم﴾^(٨) وكان من تمام نعمته أن دخلوا^(٩) مكة آمنين مطمئنين لم يخالطهم أحد من المشركين .
وقوله ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ .

أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، حدثنا عبدوس بن أحمد الحافظ^(١٠)، حدثنا الحسين بن عبد الله بن حمران الرقي^(١١)، حدثنا عصمة بن فضالة^(١٢)، حدثنا موسى بن عقبة^(١٣)، عن القسم بن محمد،

(١) الحسن بن الصباح البزار أبو علي الواسطي ثم البغدادي سمع ابن عيينة وإسحاق الأزرق وروح بن عباد وجعفر بن عون وغيرهم روى له البخاري توفي سنة ٢٤٩ هـ . (كتاب الجمع ١/٨٣) .

(٢) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - أول سورة المائدة - ١٢٣/٣ ، ومسلم - كتاب التفسير - الحديث الخامس ٦٥٠/٢ كلاهما عن طارق بن شهاب عن عمر .

(٣) هارون بن عنترة بن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن بن أبي وكيع الكوفي روى عن أبيه ومحارب بن دثار وسعيد بن جبير وغيرهم وعنه ابنه عبد الملك وغيره قال ابن معين وأبو زرعة لا بأس به مستقيم وقال البرقاني: سألت الدارقطني عنه فقال يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ١٤٢ هـ (تهذيب التهذيب ٩/١١ - ١٠) .

(٤) عنترة بن عبد الرحمن الكوفي الشيباني روى عن عمر وعلي وابن عباس وأبي الدرداء وعنه ابنه هارون وغيره ذكره ابن حبان في الثقات روى له النسائي حديثاً واحداً عن ابن عباس وثقة أبو زرعة وأبو حاتم . (تهذيب التهذيب ٨/١٦٢ - ١٦٣) .

(٥) في (هـ) أكبر بكا، وفي (د) بكا .

(٦) الحديث: رواه ابن جرير في تفسيره ٥٢/٦ عن هارون بن عنترة عن أبيه، وكذا ابن كثير ١٣/٢، والبحر ٤٢٦/٣، والدر ٢٥٨/٢ .

(٧) في (د) قوله . (٨) سورة البقرة / ١٥٠ .

(٩) في (د) نعمته عليهم أن أدخلهم وفي (هـ) نعمه .

(١٠) عبدوس بن أحمد بن عباد الثقفي الهمداني الحافظ المجود أبو محمد - واسمه عبد الرحمن - قال شيرويه - في تاريخ همدان - روى عنه عامة أهل الحديث ببلدنا وكان يحسن هذا الشأن ثقة متقناً، قال صالح بن أحمد الحافظ سمعت أبي يقول كان عبدوس ميزان بلدنا في الحديث توفي سنة ٣١٢ . (تذكرة الحفاظ ٢/٧٧٣) .

(١١) في (جـ، هـ) حمدان، وهو الحافظ المسند أبو علي الحسين بن عبد الله بن يزيد بن الأزرق الرقي المالكي القطان الجصاص رحل وصنف وثقه الدارقطني توفي سنة ٣١٠ هـ (سير الأعلام ١٤/٢٨٦ - ٢٨٧) .

(١٢) عصمة بن محمد بن فضالة بن محمد بن فضالة بن محمد بن شريك بن جميع بن مسعود الأنصاري الخزرجي حدث عن موسى بن عقبة وغيره قال ابن معين: يروي أحاديث كذباً كان كذاباً قد رأته كان شيخاً له هيئة ومنظر من أكذب الناس، وقال مرة: كان يضع الحديث قال الدارقطني: متروك . (تاريخ بغداد ١٢/٢٨٦) .

(١٣) موسى بن عقبة بن أبي عياش الأسدي المدني أبو محمد مولى الزبير بن العوام أخو إبراهيم ومحمد، سمع نافعاً وكريباً وعنه أنس بن=

عن عائشة - رضي الله عنها -: عن رسول الله ﷺ قال: قال عز وجل: «إني نظرت في الأديان فارتضيت لكم الإسلام ديناً، فأحسنوا صحبته بالسخاء وحسن الخلق، فإن البخيل بعيد عن الله بعيد عن الجنة بعيد عن الناس قريب من النار»^(١).

وقوله^(٢) «فمن اضطر في مخمصة» قال الزجاج^(٣): من دعت الضرورة في مجاعة. و«المخمصة»: خلاء البطن من الطعام جوعاً^(٤).

«غير متجانف لإثم» قال قتادة^(٥): غير متعرض لمعصية وأصله من «الجنف» الذي هو الميل «غير متجانف» غير مائل «لإثم» وهو أن يأكل من الميتة فوق الشيع تلذذاً^(٦) وقوله «فإن الله غفور رحيم» قال ابن عباس^(٧): غفر الله له ما أكل مما حرم عليه حين اضطر إليه ورحيم بأوليائه حيث أحل لهم ما حرم عليهم في المخمصة إذا اضطروا إلى أكلها.

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَهُمْ قُلُّ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنْقُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلُّ لَكُمْ وَطَعَامِكُمْ حَلُّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَن يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

- قوله جل جلاله^(٨) «يسئلونك ماذا أحل لهم...» الآية.

= عياض، ويحيى الأنصاري ومالك وابن جريج مات سنة ١٤١. (كتاب الجمع ٤٨٣/٢).

(١) الحديث: انظر مجمع الزوائد - كتاب الزكاة - باب في السخاء «رواه الطبراني في الأوسط عن عمران بن حصين - بنحوه - وفيه عمرو بن الحصين العقيلي، وهو متروك». وبنحوه عن عائشة «رواه الطبراني في الأوسط وفيه سعيد بن محمد الوراق وهو ضعيف (١٢٧/٣)، وفي كتاب الأدب - باب ما جاء في حسن الخلق عن جابر رواه الطبراني في الأوسط وفيه إبراهيم بن أبي بكر بن المنكدر وهو ضعيف وكذلك مقدم بن داود». وعن عمران بن الحصين - بنحوه - «رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمرو بن الحصين وهو متروك. (٢٠/٨). والجامع الصغير ٦٧/١ عن عمران» ورمز له بالضعيف.

وانظر المجروحين لابن حبان ١٣٤/٢ «عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ قال جبريل: قال الله تبارك وتعالى: «إن الدين ارتضيته لنفسي ولم يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق، فأكرموه بهما ما صحبتموه» ذكره عند ترجمة عبد الملك بن مسلمة - وهو شيخ يروي المناكير الكثيرة - وانظر علل الحديث للرازي ٣٤٣/٢.

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر الزجاج ١٦٢/٢.

(٤) ذكره ابن منظور في اللسان: خمص، وانظر غريب القرآن ١٤١، ومجاز القرآن ١٥٣/١ والأخفش ٤٦١/٢، والطبري ٥٥/٦.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، وغريب القرآن ١٤١، والفراء ٣٠١/١، والطبري ٥٥/٦، والدر ٢٥٩/٢ كلاهما عن قتادة.

(٦) انظر مجاز القرآن ١٥٣/١، والزاهر ١٢١/١.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٨٨ بنحوه، والطبري ٥٦/٦.

(٨) في (ج، و) قوله تعالى، وفي (د، هـ) قوله.

روي أن عدي بن حاتم وزيد الخيل^(١) جاء إلى رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله إنا قوم نصيد الصيد بالكلاب والبيزة^(٢) وقد حرم الله عز وجل الميتة، فماذا لنا منها؟ فنزلت هذه الآية^(٣).

وقوله ﴿قل أحل لكم الطيبات﴾^(٤) قال المفسرون: أحل الله للعرب^(٥) ما استطاعوا مما لم ينزل بتحريمه تلاوة مثل: الضباب واليرابيع والأرانب وغيرها، فكل حيوان استطابته العرب فهو حلال، وكل حيوان استخبثته العرب فهو حرام، وهو قوله ﴿ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث﴾^(٦).

و«الطيب» في اللغة: المستلذ، والحلال المأذون فيه يسمى - أيضاً - طيباً تشبيهاً بما هو مستلذ^(٧).

وقوله^(٨) ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ يريد: وصيد ما علمتم^(٩)، فحذفه. و«الجوارح»: الكواسب من الطير والسباع، الواحدة: جارحة، سميت جوارح لأنها تكسب أربابها الطعام بصيدها، وهي الكلاب والفهود والبيزة والصقور والزمج والعقاب^(١٠)، فما اصطادت من هذه الجوارح صيداً فقتلته^(١١) فهو حلال.

وقوله ﴿مكلبين﴾ «المكلب» الذي يُعلم الكلاب أخذ الصيد، يقال للصائد: مكلب، ومعنى ﴿مكلبين﴾: مؤدبين^(١٢).

(١) في (هـ) زيد بن الخليل، وهو: زيد بن مهلهل بن زيد بن منهب أبو منكف الطائي كان من أحسن العرب وأطول رجلاً يسمى زيد الخيل لخمس أفراس كن له، قدم على رسول الله ﷺ في وفد طيء - وهو سيدهم - فأسلم وحسن إسلامه ثم سماه الرسول ﷺ زيد الخير توفي سنة ٩ هـ (البداية والنهاية ٦٣/٥، والأعلام ١٠١/٣).

(٢) البيزة: جمع البازي والبياز: لغة في البازي والجمع أبواز وبيزان. (اللسان: باز، بوز).

(٣) ذكره ابن كثير ١٥/٢ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وكذا الدر ٢/٢٦٠، وكذا فتح القدير ١٦/٢، وأسباب النزول للواحدي ١٤٢، وللسيوطي ١٠٠ - ١٠١.

وصحيح البخاري - كتاب الوضوء - باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان وسؤر الكلاب ٤٤/١. وأبو داود - كتاب الصيد - باب في الصيد رقم ٢٨٤٧ ١٠٨/٣ كلاهما عن عدي.

(٤) في (د) قوله.

(٥) في (د) ما.

(٦) سورة الأعراف/ ١٥٧، وانظر غرائب النيسابوري ٥٨/٦، والبحر ٣/٤٢٨، والبغوي ١٢/٢، والخازن ١٢/٢، وابن كثير ١٥/٢ عن مقاتل، وفتح القدير ١٢/٢، واللسان / طيب.

و«الضب»: دوية من الحشرات معروف وهو يشبه الورل تشبه الجرذون وهي أنواع فمنها ما هو على قدر الجرذون ومنها ما هو أكبر منه، ومنها دون العنز وهو أعظمها (اللسان/ ضبب. والمصباح / الضب) واليرابيع - والعامة تقول: جربوع - جمع يربوع: دوية نحو الفأرة لكن ذنبه واذناه أطول منها ورجلاه أطول من يديه عكس الزرافة. (المصباح/ ربع، واللسان / ربع).

(٧) في (د) المستلذ الحلال من المأذون. انظر اللسان / طيب.

(٨) في (د) قوله تعالى.

(٩) في (د) ما علمتم من الجوارح.

(١٠) انظر غريب القرآن ١٤١، ومجاز القرآن ١٥٤/١، والزاهر ١/٣٧٠ والأخفش ٢/٤٦٤ و«الزُجج» بضم الزاي وتشديد الميم المفتوحة وجيم - طائر دون العقاب (عمدة القوي والضعيف ص ١٠) و«العقاب: طائر من الجوارح» (اللسان: عقب، والمصباح: عقب).

(١١) في غير (أ) في اصطادات هذه الجوارح، وفي (ج، د) فقتله.

(١٢) «المكلب: الذي يغري الكلب على الصيد، ويقال للذي يعلمها أيضاً مكلب، ونصب (مكلبين) على الحال، أي: في حال مكلبين هذه الجوارح، أي: إغرائكم إياها على الصيد، وذكر الكلاب، لأنها أكثر وأهم، والمراد: جميع جوارح الصيد (حاشية أ).

﴿تعلمونهن مما علمكم الله﴾ تؤدبونهن لطلب الصيد، وأن لا يأكلن الصيد كما أدبكم الله ﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾ إذا كان الضاري معلماً ثم صاد صيداً فجرحه وقتله وأدرکه الصائد ميتاً فهو حلال إذا لم يأكل منه .

فإن أكل منه، فعند ابن عباس وطاووس والشعبي والسدي: لم يحل أكله وهو الأظهر من مذهب الشافعي^(١) وعند جماعة من الصحابة: يحل وإن أكل، وهو أحد قولي الشافعي^(٢).

وقوله^(٣) ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ إذا أرسلتم الكلاب واطلقتموها على الصيد والأولى للصائد^(٤) أن يرسل الجارحة على اسم الله، فإن نسي حل أكل صيده كالذابيح من المسلمين إن نسي اسم الله على ذبيحته حل أكلها .

- قوله جل جلاله^(٥) ﴿اليوم أحل لكم الطيبات﴾ كرر إحلال الطيبات تأكيداً ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ يعني: ذبائح اليهود والنصارى، وإن لم يذكروا اسم الله وذكروا عيسى وعزيراً .

قال الشعبي وعطاء^(٦): في النصراني يذبح فيقول: باسم المسيح، فالأكل يحل منه^(٧)، فإن الله تعالى قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون .

وقوله ﴿وطعامكم حل لهم﴾ يريد: ذبائحنا لهم حلال^(٨)، فإذا اشتروها منا كان الثمن لنا حلالاً، واللحم لهم حلال، قال الزجاج ﴿وطعامكم حل لهم﴾ تأويله: حل لكم أن تطعموهم^(٩).

وقوله^(١٠) ﴿والمحصنات من المؤمنات﴾ قال مجاهد^(١١): يعني الحرائر، وقال ابن عباس^(١٢): يريد العفائف من المؤمنات .

وقوله ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ قال ابن عباس^(١٣) يريد الحرائر وإماء أهل الكتاب حرام نكاحهن^(١٤).

(١) انظر تفسير الطبري ٦ / ٥٩ - ٦٠ عن ابن عباس والشعبي وطاووس وسعيد بن جبير وإبراهيم والسدي، وابن كثير ٢ / ١٠ عن أبي هريرة وابن عباس والحسن والشعبي وأبي حنيفة وأحمد والشافعي - في المشهور - وكذا ٢ / ١٦ عن الشافعي وطائفة، قال ابن كثير «وهو الصحيح من مذهب الشافعي وهو أنه إذا أكل الكلب من الصيد يحرم مطلقاً» والفراء ١ / ٣٠٢ .

(٢) انظر تفسير الطبري ٦ / ٦١ عن سلمان وقتادة وسعيد بن المسيب وشعبة، والزجاج ٢ / ١٦٤، وابن كثير ٢ / ١٠ عن علي وسعيد وسلمان وأبي هريرة وابن عمر وابن عباس «أن الصيد يؤكل وإن أكل منه الكلب» حتى قال سعيد وسلمان وأبو هريرة وغيرهم: يؤكل ولم يبق منه إلا بضعة، وإلى ذلك ذهب مالك والشافعي في القديم .

وانظر فتح القدير ٢ / ١٤ عن بعض الشافعية، وأحكام القرآن ٢ / ٥٤٧ عن الشافعي .

(٣) في (د، هـ) قوله . (٤) في (د) فالأولى . (٥) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (د) قوله .

(٦) انظر تفسير الطبري ٦ / ٦٥ عن الشعبي وعطاء وغيرهم وأحكام القرآن لابن العربي ٢ / ٥٥٥ عن الشعبي والشافعي، وفتح القدير ٢ / ١٤ - ١٥ . عن الشعبي وغيره .

(٧) في (ج) حلال . (٨) في (و) حلال لهم . (٩) انظر الزجاج ٢ / ٦٥ . (١٠) في (د) قوله .

(١١) انظر تفسير مجاهد ١٨٦، والطبري ٦ / ٦٧، وابن كثير ٢ / ٢٠ والدر ٢ / ٢٦١ كلها عن مجاهد، وابن عباس ٨٨ والزجاج ٢ / ١٦٥ .

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٨٨، والزجاج ٢ / ١٦٥، والدر ٢ / ٢٦١ عن الضحاك .

(١٣) في (د) قال ابن عباس في رواية مجاهد، وانظر تفسير ابن عباس ٨٨ ومجاهد ١٨٦ والزجاج ٢ / ٣٩، والطبري ٦ / ٦٧ عن مجاهد وسفيان والسدي .

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٩، وقال الزجاج: والكتاب يدل على أن الأمة إذا كانت غير مؤمنة لم يجز التزوج بها لقوله ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً...﴾ سورة النساء ٢٥ (الزجاج ٢ / ١٦٥ - ١٦٦) .

واختلفوا في الحريات من أهل الكتاب، فعن ابن عباس: لا يحل نكاحهن، وإنما يحل نكاح الذميات^(١). وعن الحسن وسعيد بن المسيب: يحل نكاح الكتابيات ذميات كن أو حريات^(٢). وقوله^(٣) ﴿إِذَا عَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ يعني: مهورهن، وتقييداً التحليل بإيتاء المهور يدل على تأكيد وجوبه. وقوله ﴿مَحْصِنِينَ غَيْرِ مَسَافِحِينَ﴾ يعني: تنكحوهن بالمهر والبينة غير معالنين بالزنا ﴿وَلَا مَتَّخِذِينَ﴾^(٤) أخذان ﴿تسرون بالزنا.

قال الزجاج^(٥): حرم الله الجماع على جهة السفاح وعلى جهة اتخاذ الصديقة وأحله على جهة الإحصان وهو التزويج^(٦).

وقوله ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ قال ابن عباس ومجاهد^(٧): بالله الذي يجب الإيمان به وقال الكلبي^(٨): بشهادة إن لا إله إلا الله، فجعل كلمة التوحيد إيماناً.

وقال مقاتل^(٩): يقول بما أنزل على محمد ﷺ^(١٠) فسمى القرآن إيماناً لأنه يجب الإيمان به.

وقال الزجاج ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾^(١١) بالإيمان فقد حبط عمله ﴿أَي: مَنْ بَدَّلَ شَيْئاً مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ فَجَعَلَهُ حَرَاماً، أَوْ أَحَلَّ شَيْئاً مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ فَهُوَ كَافِرٌ بِالْإِجْمَاعِ وَقَدْ حَبِطَ جَمِيعٌ مَا تَقَرَّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ﴾^(١٢).

وقوله^(١٣) ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ قال ابن عباس: خسر الثواب^(١٤).

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَهُ الَّذِي وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢٠/٢ عن ابن عباس.

(٢) انظر تفسير الطبري ٦٩/٦ عن الحسن وابن المسيب.

(٣) في (د) قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير الطبري ٧٠/٦، والبحر ٤٣٣/٣، وغرائب النيسابوري ٦٤/٦ والرازي ١٤٩/١١ كلها عن ابن عباس ومجاهد وانظر تفسير ابن عباس ٨٩ والثوري ١٠٠.

(٨) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٨٩ والبحر ٤٣٣/٣، والبغوي ١٦/٢، والرازي ١٤٩/١١ كلها عن النبي.

(٩) انظر تفسير البغوي ١٦/٢ عن مقاتل، والبحر ٤٣٣/٣ عنه وغرائب النيسابوري ٦٤/٦ عن قتادة.

(١٠) في (ج) محمد عليه السلام وسمي.

(١١) في (هـ) من يكفر.

(١٢) انظر الزجاج ١٦٦/٢، والبحر ٤٣٣/٣ عن الزجاج.

(٤) في (د) ومتخذي.

(٥) انظر الزجاج ١٦٦/٢.

(٦) في (د) الزوج.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) انظر البغوي ١٦/٢ عن ابن عباس والطبري ٧٠/٦.

- قوله عز وجل (١) ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم﴾ قال زيد بن أسلم (٢): يعني إذا قمتم من النوم. قال الزجاج: المعنى: إذا أردتم القيام إلى الصلاة كقوله ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله﴾ (٣) المعنى: إذا أردت أن تقرأ قال ابن الأنباري (٤): وهذا كما تقول: إذا أتجرت فاتجر في البز (٥)، وإذا آخيت فأخ أهل الحسب، يريد: إذا أردت التجارة، وإذا أردت مؤاخاة الناس.

وقوله ﴿وأيدىكم إلى المرافق﴾ هي جمع مرفق، وهو المكان الذي يرتفق به أي: يتكأ عليه من اليد، وكثير من النحويين يجعلون ﴿إلى﴾ ها هنا: بمعنى «مع»، ويوجبون غسل المرفق، وهو مذهب أكثر العلماء (٦).

وقوله ﴿وامسحوا برءوسكم﴾ «المسح» مسحك شيئاً بيدك كمسح العرق عن جبينك ومسحك رأسك في وضوئك (٧).

وظاهر الآية: لا يوجب التعميم في مسح الرأس، لأنه إذا مسح البعض فقد حصل ماسحاً (٨)، ولا يلتفت إلى قول من قال: إن «الباء» توجب التعميم، لأن ذلك لا يعرفه أهل النحو (٩).

وقوله (١٠) ﴿وأرجلكم إلى الكعيبين﴾ في «الأرجل» قراءتان: النصب والخفض أما النصب فهو ظاهر إلا أنه عطف على المغسول، لوجوب (١١) غسل الرجلين بإجماع لا يقدر فيه قول من خالف.

وأما الكسر: فقال أبو حاتم وابن الأنباري: الكسر بالعطف على المسح غير أن المراد بالمسح في الأرجل الغسل، روي ذلك عن ابن زيد أنه قال: المسح خفيف الغسل، قالوا: تمسحت للصلوة في معنى توضأت. قال أبو حاتم وذلك أن المتوضئ لا يرضى بصب الماء على أعضائه حتى يمسحها مع الغسل فسمي الغسل مسحاً.

وعلى هذا: الرأس والرجل ممسوحان، إلا أن المسح في الرجل المراد به الغسل، يدل على ذلك ذكر التحديد

(١) في (د، هـ، و) قوله تعالى.

(٢) انظر تفسير الطبري ٧٢/٦ وأحكام القرآن لابن العربي ٥٥٩/٢، وابن كثير ٢١/٢ والدرر ٢٦٢/٢، وفتح القدير ١٩/٢ كلها عن زيد. وانظر الزجاج ١٦٦/٢، والبحر ٤٣٤/٣، وغرائب النيسابوري ١٣/١.

(٣) سورة النحل / ٩٨.

(٤) البز: الثياب، وقيل: ضرب من الثياب، وقيل: البز من الثياب أمتعة البزاز، وقيل البز: متاع البيت خاصة، والبزاز: بائع البز وحرفته البزاة (اللسان / بز وحاشية أ).

(٦) انظر الزجاج ١٦٧/٢ وفتح القدير ١٧/٢، واللسان / إلى «عن العباس وجماعة من النحويين. قال العكبري: قيل (إلى) بمعنى «مع» كقوله ﴿ويزدكم قوة إلى قوتكم﴾ - سورة هود / ٥٢ - وليس هذا بالمختار، والصحيح: أنها على بابها وأنها لانتها الغاية، وإنما وجب غسل المرافق بالسنة، وليس بينهما تناقض لأن (إلى) تدل على انتهاء الفعل، ولا يتعرض بنفي المحدود إليه ولا بإثباته ألا ترى أنك إذا قلت سرت إلى الكوفة، فغير ممتنع أن تكون بلغت أول حدودها ولم تدخلها. وأن تكون دخلتها فلقد قام الدليل على أنك دخلتها لم يكن متناقضاً لقولك: سرت إلى الكوفة، فعلى هذا تكون (إلى) متصلة بـ «اغسلوا» ويجوز أن تكون في موضع الحال، وتتعلق بمحذوف والتقدير: وأيدىكم مضافة إلى المرافق. (التيبان ٤٢١/١، واللسان / إلى عن المبرد والزجاج).

(٧) «والمسح»: إمرارك يدك على الشيء السائل أو المتطبخ تريد إذهابه بذلك كمسحك رأسك من الماء وجبينك من الرشح مسحه يمسحه مسحاً وتمسح منه وجهه (اللسان / مسح).

(٨) هكذا بالنصب في جميع النسخ على أن «حصل» بمعنى «صار».

(٩) انظر التبان ٤٤٢/١ وابن كثير ٢٤/٢ وفتح القدير ١٧/٢ وشرح معاني الآثار ٣٠/١ - ٣١.

(١٠) في (د) قوله.

(١١) في (هـ) المفصول غسل فوجب الرجلين إجماع.

وهو قوله ﴿إلى العكبين﴾ والتحديد إنما جاء في المغسول لا في الممسوح^(١).

وقال جماعة من أهل المعاني^(٢): «الأرجل» معطوفة على الرؤوس في الظاهر لا في المعنى، قد ينسق بالشيء على غيره والحكم فيها مختلف، كما قال^(٣):

يا ليت بعلك قد غدا متقلداً سيفاً ورمحاً

المعنى: وحاملاً رمحاً. وكذلك قول الآخر: علفتها تبناً وماء بارداً^(٤) المعنى: وسقيتها ماء. فكذلك المعنى في الآية وامسحوا برؤوسكم واغسلوا أرجلكم، فلما لم يذكر الغسل عطف «الأرجل» على «الرؤوس» في الظاهر.

و «كعب الإنسان» ما أشرف من فوق رسغه عند قدمه، وقال الأصمعي: الكعبان: الناشزان من جانبي القدم^(٥).

والأخبار متواترة بوجوب الغسل والوعيد لمن ترك من قدمه لمعة لم يصبها الماء. أخبرنا أبو صالح منصور بن عبد الوهاب البزار، أخبرنا محمد بن أحمد بن سنان المقرئ، حدثنا علي بن حمدويه^(٦)، حدثنا سلمة بن شبيب^(٧)، حدثنا الحسن بن محمد بن أعين^(٨)، حدثنا معقل بن عبيد الله^(٩)، عن أبي

(١) قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص (وأرجلكم) - بالفتح - ومن حجتهم: ذكر التحديد وهو للمغسول وعن ابن مسعود قال: خللوا بين الأصابع بالماء لا تلحيتها النار. وقال ابن جريج: قلت لعطاء: هل علمت أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ مسح على القدمين؟ فقال: والله ما أعلمه. وقال الفراء: وقد يعطف بالاسم على الاسم ومعناه كما قال عز وجل «يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين» ثم قال «وحوور عين» - سورة الواقعة ١٧/ - ٢٢ - وهن لا يطف بهن على أزواجهن. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمة، وأبو بكر وعاصم (وأرجلكم) بالكسر عطفاً على الرؤوس وحجتهم: ما روي عن ابن عباس أنه قال: الوضوء غسلتان ومسحتان.

وقال الشعبي: نزل جبريل عليه السلام بالمسح، ألا ترى أنه أهمل ما كان مسحاً ومسح ما كان غسلًا في التيمم. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢١ - ٢٢٣، والسبعة ٢٤٦ - ٢٤٧، والنشر ٢٥٤/٢، والزجاج ١٦٧/٢، والبيان ٤٢٢/١ - ٤٢٤، والمشكل ٢١٩/١ - ٢٢٠، والحجة لابن خالويه ١٢٩، والبيان ٢٨٥/١، عن أبي زيد الأنصاري والجرجاني ٤٣٧/٣ عن داود واللسان / كعب).

(٢) انظر البيان ٤٢٢/١ - ٤٢٤ والمشكل ٢٢٠/١ والحجة لأبي زرعة ٢٢٣ عن الفراء والبغوي ١٩/٢ والخازن ١٩/٢.

(٣) انظر البيت: معاني الفراء ١٢١/١، ١٢٣، ٤٧٣، والزاهر ١٤٧/١ ومجاز القرآن ٦٨/٢، والزجاج ١٦٨/٢، والأخفش ٤٦٦/٢، والكامل للمبرد ٣٣٤/١، ٣٧١، والخزانة ٢٣١/٢، ١٤٢/٣، والطبري ١٤٠/١، والحجة لأبي زرعة ٢٢٢ وأحكام القرآن لابن العربي ٥٧٨/٢. والشاعر هو: عبد الله بن الزبيري.

(٤) انظر الفراء ١٤/١ «أنشد بعض بني أسد يصف فرسه»:

علفتها تبناً وماء بارداً حتى شئت همالة عينها

والزجاج ١٦٨/٢، والخازن ١٣١/٢، ١٤٠/٣ «ولا يعرف قائله» وأحكام القرآن لابن العربي ٧٨/٢.

(٥) انظر اللسان / كعب، والقرطبي ٩٦/٦ عن الأصمعي والجمهور، والزجاج ١٦٨/٢ والخازن ١٩/٢، والطبري ٨٧/٦، وغرائب النيسابوري ٧٤/٦، والبحر ٤٢٧/٢.

(٦) في (د) علي بن أحمد، وهو: علي بن الحسن بن محمد بن حمدون بن سنان السنجاني كان أحد فقهاء الشافعيين، ورد نيسابور قاضياً بها سنة ٣١٦ هـ. (طبقات الشافعية ٤٤٤/٣).

(٧) سلمة بن شبيب أبو عبد الرحمن الحجري النيسابوري السلمي قال النسائي: ما علمنا به بأساً وقال الحاكم: هو محدث أهل مكة والمتفق على إتيانه وصدقه توفي سنة ٢٤٧ هـ (تهذيب التهذيب ١٤٦/٤ - ١٤٧).

(٨) الحسن بن محمد بن أعين القرشي الحرائي - مولى أم عبد الملك بنت محمد بن مروان أبو علي سمع معقل بن عبيد الله وزهير بن معاوية وطائفة وعنه سلمة بن شبيب وغيره توفي سنة ٢١٠ هـ (كتاب الجمع ٨٢/١).

(٩) معقل بن عبيد الله الجزري أبو عبد الله عن عطاء ونافع وميمون بن مهران وأبي الزبير وعنه الحسن بن محمد بن أعين وهي نسخة رواها =

الزبير، عن جابر قال: أخبرني عمر بن الخطاب: أن رجلاً توضع فترك موضع ظفر على قدمه، فأبصره النبي ﷺ فقال له: ارجع فأحسن وضوءك، فرجع فتوضأ ثم صلى. رواه مسلم عن سلمة بن شبيب^(١).
أخبرنا محمد بن أحمد بن جعفر العدل، أخبرنا محمد بن عبد الله بن زكريا الحافظ^(٢)، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الفقيه^(٣)، حدثني عبيد بن شريك القطعي^(٤) حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث، عن حيوة بن شريح^(٥)، عن عقبة بن مسلم^(٦)، عن عبيد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي^(٧) قال: قال رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب بطون الأقدام من النار»^(٨).

أخبرنا الأستاذ أبو طاهر الزيادي، أخبرنا عمرو بن عبد الله البصري^(٩)، حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الوهاب^(١٠)، أخبرنا خالد بن مخلد^(١١)، حدثنا محمد بن جعفر، سمعت زيد بن أسلم، قال: أخبرني عطاء بن

= مسلم عن سلمة بن شبيب قال أحمد صالح الحديث، ولابن معين فيه قولان أحدهما ضعيف والآخر لا بأس به وروى الكوسج عن ابن معين: ثقة توفي سنة ١٦٦ هـ.

(الميزان ١٤٦/٤، وكتاب الجمع ٥١٣/٢).

(١) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الطهارة - باب وجوب استيعاب جمع أجزاء محل الطهارة - عن جابر ١٢١/١.

(٢) أبو الحسن محمد بن عبد الله بن زكريا بن حيوة النيسابوري ثم المصري القاضي سمع بكر بن سهل الدميطي والنسائي وطائفة توفي سنة ٣٦٦ هـ وله تسعون سنة. (شذرات ٥٧/٣).

(٣) أبو العباس الدغولي محمد بن عبد الرحمن الحافظ الفقيه روى عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم ومحمد بن إسماعيل الأحسي وطبقتهما وكان من كبار الحفاظ توفي سنة ٣٢٥ هـ (العبر ٢٥/٢).

(٤) عبيد بن عبد الواحد بن شريك أبو محمد البزار حدث عن آدم بن أبي إياس ويحيى بن بكير وسعيد بن أبي مريم المصريين ونعيم بن حماد المرزوي وغيرهم قال الدارقطني صدوق، وقال أبو مزاحم: كان أحد الثقات توفي سنة ٢٨٨ هـ (تاريخ بغداد ٩٩/١١ - ١٠٠).

(٥) حيوة بن شريح بن صفوان التجيبي أبو زرعة المصري الفقيه الزاهد أحد الزهاد والعلماء السادة قال حرب عن أحمد: ثقة ثقة، وقال ابن معين: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ١٥٨ هـ. (تهذيب التهذيب ٦٩/٣ - ٧٠).

(٦) عقبة بن مسلم التجيبي أبو محمد القاضي المصري إمام جامعها عن ابن عمر وابن عمرو وعنه حيوة بن شريح وثقة العجلي توفي قريباً من سنة ١٢٠ هـ. (حسن المحاضرة ٢٦٩/١).

(٧) عبد الله بن الحارث بن جزء بن عبد الله بن معدي كرب بن عمرو بن عصم بن عمرو بن عويج بن عمرو بن زيد أبو الحارث الزبيدي نزيل مصر صحابي مشهور روى عن النبي ﷺ وشهد فتح مصر ذكر أبو جعفر الطحاوي أن وفاته كانت بـ «سقط القدور» قرية أسفل مصر وكان اسمه العاصي فسماه النبي ﷺ عبد الله وهو آخر من توفي من الصحابة بمصر سنة ٨٦ هـ (تهذيب التهذيب ١٧٨/٥ - ١٧٩، والتقريب ٤٠٧/١، والبداية والنهاية ٦٧/٩). ويتشرف المحقق بالانتساب لجواره ومن خدام مسجده ورائته عن آبائه بقرية «سقط تراب» - الآن من قرى مركز «المحلة الكبرى».

(٨) الحديث رواه الترمذي - كتاب الطهارة - باب ما جاء «ويل للأعقاب من النار» رقم ٤١ «حديث حسن صحيح». (٣٠/١).

والمستدرک - کتاب الطهارة - هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ١٦٢/١ ومجمع الزوائد - كتاب الطهارة - باب فيمن لم يحسن الوضوء رواه أحمد والطبري ورجاله ثقات ٢٤٠/١. ومسنند أحمد ١٩١/٤. كلهم من حديث عبد الله بن الحارث.

وصحيح البخاري - كتاب الوضوء - باب غسل الأعقاب - عن أبي هريرة «ويل للأعقاب من النار» ٤٣/١.

(٩) الإمام القدوة والزاهد الصالح أبو عثمان عمرو بن عبد الله بن درهم النيسابوري المطوعي الغازي المعروف بالبصري سمع محمد بن عبد الوهاب الفراء وغيره وعنه أبو طاهر الزيادي وغيره أثنى عليه الحاكم توفي سنة ٣٣٤ هـ (سير الأعلام ٣٦٤/١٥ - ٣٦٥).

(١٠) محمد بن عبد الوهاب بن حبيب بن مهران العبدي أبو محمد الفراء النيسابوري قال النسائي: ثقة وقال مسلمة بن الحجاج ثقة صدوق توفي سنة ٢٧٢ هـ (تهذيب التهذيب ٣١٩/٩ - ٣٢٠، وسير الأعلام ٦٠٧/١٢).

(١١) خالد بن مخلد الإمام المحدث أبو الهيثم القطناني الكوفي سمع مالكا وسليمان بن بلال وعدة وعنه البخاري والجماعة والدارمي وهو=

يسار، عن عبد الله الصنابحي^(١)، قال:

«سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا توضأ المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من أنفه، فإذا غسل وجهه خرجت من وجهه، فإذا غسل يديه خرجت من يديه حتى تخرج من بين أظفاره، فإذا مسح رأسه خرجت من رأسه حتى تخرج من أذنيه، فإذا غسل رجليه خرجت من رجليه حتى تخرج من تحت أظفاره، فإذا عمد إلى الصلاة كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة له»^(٢).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، حدثنا محمد بن يعقوب، حدثنا بحر بن نصر، قال: قرىء علي بن وهب: أخبرك مالك بن أنس، عن سهل بن أبي صالح^(٤)، عن أبيه، عن أبي هريرة:

أن رسول الله ﷺ قال: «إذا توضأ العبد المسلم - أو المؤمن - فغسل وجهه خرج^(٥) من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء - فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشها يدها مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - حتى يخرج نقياً من الذنوب».

رواه مسلم عن أبي الطاهر، عن ابن وهب^(٧).

أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن التاجر، حدثنا محمد بن عبد بن الحسين القطراني^(٨) حدثنا أبو مليك محمد بن عبد العزيز الكلابي^(٩)، حدثنا سفيان بن وكيع^(١٠)، حدثنا سفيان بن عيينه، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت:

= شعبي صدوق يأتي بغرائب ويمناكير مات سنة ٢١٣ هـ وقال ابن معين: ما به بأس. (تذكرة الحفاظ ٤٠٦/١ - ٤٠٧).

(١) عبد الله الصنابحي مختلف في صحبته روى عن النبي ﷺ وعنه عبادة بن الصامت وعطاء بن يسار قال الدوري قال ابن عبد الله الصنابحي روى عنه المؤمنون يشبه أن يكون له صحة - وفيه ذكر حديث «إذا توضأ العبد المسلم . . .» (تهذيب التهذيب ٩٠/٦ - ٩١). وترجم له الذهبي في سير الأعلام (٥٠٧ - ٥٠٥/٣) تحت اسم عبد الرحمن وقال «وبعضهم بهم فيه فيقول: عبد الله وبعضهم يقول أبو عبد الرحمن».

(٢) في (هـ) وإذا.

(٣) الحديث رواه - الترمذي - كتاب الطهارة - باب ما جاء في فضل الطهور: «حسن صحيح» (٤/١) وابن ماجه - كتاب الطهارة - باب ثواب الطهور رقم ٢٨١ (١٠٣/١ - ١٠٤) ومسند أحمد ٣٤٨/٤.

والمستدرک - كتاب الطهارة - خروج الخطايا بالوضوء «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» (١٢٩/١ - ١٣٠).

(٤) سهل بن أبي صالح - واسمه ذكوان - السمان أبو يزيد المدني قال أحمد: ما أصلح حديثه روى له البخاري ومسلم توفي سنة ١٣٨ هـ. (كتاب الجمع ٢٠٧/١ - ٢٠٨، وتهذيب التهذيب ٢٦٣/٤ - ٢٦٤).

(٥) في (د) خرجت.

(٦) في (هـ) وإذا.

(٧) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الطهارة - باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء - عن أبي هريرة ١٢١/١.

(٨) محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي ويعرف بالشيخ الصدوق محدث إمامي كبير لم ير في القميين مثله نزل بالسند وارتفع شأنه في خراسان له نحو ثلاثمائة مصنف توفي سنة ٣٨١ هـ (الأعلام ١٥٩/٧) والقطراني: منسوب إلى القطران. (عمدة القوي والضعيف ص ١٠).

(٩) لم أقف عليه.

(١٠) سفيان بن وكيع بن الجراح أبو محمد الرؤاس قال البخاري: يتكلمون فيه لأشياء لقنوه إياها، وقال أبو زرعة يتهم بالكذب وبلاؤه ممن يلقنه. (الميزان ٧٣/٢).

قال رسول الله ﷺ: «تحشر أمتي يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء، فيقال هؤلاء أمة محمد ﷺ فيتمنى الخلائق أنهم كانوا أمة محمد ﷺ» (١).

وقوله (٢) ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ (٣)، فأدغمت التاء في الطاء، لأنهما من مكان واحد.

قال مقاتل: فاغتسلوا (٤). وباقي الآية مشروح في سورة النساء (٥)، إلى قوله ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾ يعني: من ضيق في الدين، ولكنه جعله واسعاً حين (٦) رخص في التيمم ﴿ولكن يريد ليظهركم﴾ من الأحداث والجنابات والذنوب والخطيئات، لأن الوضوء يكفر الذنوب.

روى أبو أمامة أن النبي ﷺ قال: «الظهور يكفر ما قبله ويصير الصلاة نافلة» (٧). وقوله (٨) ﴿وليتيم نعمته عليكم﴾ أي: ببيان الشرائع، وقال محمد بن كعب القرظي: بغفران الذنوب.

أخبرنا سعيد بن محمد العدل، أخبرنا أبو علي بن أبي بكر الفقيه حدثنا محمد بن معاذ الماليني، حدثنا الحسين بن الحسن بن حرب المروزي (٩)، أخبرنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا أبو معشر المدني (١٠) حدثني محمد بن كعب حدثني عبد الله بن واره (١١)، عن حمران (١٢) - مولى عثمان - قال:

مرت على عثمان (١٣) فخارة من ماء (١٤)، فدعا به فتوضأ فأسبغ (١٥) وضوءه، ثم قال: لو لم أسمعه من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً ما حدثتكم به، سمعت رسول الله ﷺ يقول:

(١) الحديث: انظر كنوز الحقائق ٢٢/٢ «رواه الطبراني» ٢٣/٢ «رواه ابن ماجه» والمتفق عليه من حديث أبي هريرة. وانظر صحيح البخاري - كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء والغر المحجلون - عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل». ٣٨/١. (٢) في (د) قوله.

(٣) «جنباً: للمفرد والمثنى والجمع، والذكر والأنثى - بلفظ واحد» (مجاز القرآن ١/١٥٥).

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٨٩، والدر ٢٦٣/٢ عن قتادة، وفتح القدير ١٨/٢.

(٥) في (د) مشروح في النساء، وانظر تفسير الآية ٤٣.

(٦) في (د) حتى.

(٧) الحديث: رواه الإمام أحمد في المسند برواية «ما من عبد يسمع أذان صلاة فقام إلى وضوءه إلا غفر له ما سلف من ذنوبه وقام إلى صلاته وهي نافلة». ٢٥٤/٥.

وبرواية «إن الوضوء يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة» ٢٦١/٥.

ومجمع الزوائد - كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء «رواه أحمد من طريق صحيحة» ٢٢٣/١ والطبراني في الكبير ١٤٧/٧. كلهم من حديث أبي أمامة.

(٨) في (د، و) قوله.

(٩) في (د) المقري سبق.

(١٠) في (د) المقري سبق.

(١١) في (د) عبد بن داود، وهو: عبد الله بن واره كان في حياة النبي ﷺ روى عنه محمد بن كعب القرظي عن حمران مولى عثمان أنه توضأ فأسبغ الوضوء «الحديث» (أسد الغابة ٣/٢٢٦).

(١٢) حمران بن أبان - مولى عثمان بن عفان - سمع عثمان ومعاوية وعنه عطاء بن أبي رباح وأبو التياح والوليد بن مسلم أبو بشر وعروة بن الزبير وزيد بن أسلم وغيرهم طال عمره وتوفي سنة نيف وثمانين روى له البخاري ومسلم (كتاب الجمع ١/١١٥)، وسير الأعلام ١٨٣/٤.

(١٥) في (و) وأسبغ.

(١٤) في (د) فخارة ماء.

(١٣) في (هـ) مرة.

«ما توضعاً عبد^(١) فأسبغ وضوءه ثم قام إلى الصلاة إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة الأخرى^(٢)».

وقال محمد بن كعب: وكنت إذا سمعت الحديث من رجل من أصحاب رسول الله ﷺ التمسته في القرآن، فالتسست هذا فوجدته ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك﴾^(٣) فعلمت أن الله لم يتم النعمة عليه حتى غفر ذنوبه ثم قرأت الآية التي في سورة المائدة ﴿إذا قمتم إلى الصلاة﴾ حتى بلغت^(٤) ﴿ولكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم﴾ فعرفت^(٥) أن الله لم يتم عليهم النعمة حتى غفر لهم^(٦).
وقوله^(٧) ﴿لعلكم تشكرون﴾ قال عطاء: ^(٨) لكي تشكروا نعمتي، وتطيعوا أمري^(٩).

- قوله عز وجل^(١٠) ﴿واذكروا نعمة الله عليكم﴾ قال مقاتل: يعني بـ «النعمة» الإسلام ﴿وميثاقه الذي واثقكم به﴾ قال مجاهد والكلبي ومقاتل^(١١): هو ما أخذ عليهم حين أخرجهم من ظهر آدم، وأشهدهم على أنفسهم: ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى.

وقال جماعة من المفسرين^(١٢): يعني بالميثاق حين بايعوا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في كل ما أمر ونهى والأيمان التي أخذت عليهم يوم بيعة العقبة، ويوم بيعة الرضوان.

قال السدي^(١٣) وكل مؤمن آمن بالله ورسوله فهذا داخل في هذا الميثاق. وقوله^(١٤) ﴿إن الله عليم بذات الصدور﴾^(١٥) قال ابن عباس: بخفيات القلوب والضمير^(١٦) والنيات.

(١) في (د) عبداً.

(٢) الحديث: رواه الإمام أحمد في المسند ٥٧/١، ٥٩، ٦٨، ومجمع الزوائد - كتاب الطهارة - باب ما جاء في الوضوء «رواه أحمد وهو في الصحيح ورجاله موثوقون» ٢٢٩/١. وانظر صحيح البخاري - كتاب الوضوء - باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً - بنحوه - ٤٢/١. ومسلم - كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء والصلاة عقبه - بنحوه - ١١٥/١. وعلل الحديث للرازي رواه بإسناده وصححه برواية «ما من عبد توضعاً وأسبغ وضوءه...» ١٥٣/١. كلهم من حديث حمران عن عثمان.

(٣) سورة الفتح / ١ - ٢.

(٤) في غير (د) بلغ.

(٥) في (د) فعلمت.

(٦) انظر تفسير البغوي ٢٢/٢، والدر ٢٦٤/٢ كلاهما عن محمد بن كعب.

(٧) في (د) قوله.

(٨) انظر تفسير الطبري ٨٩/٦، والقرطبي ١٠٨/٦.

(٩) في (د، هـ) قوله، وفي (ج) قوله، وليست في (ج).

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٨٩، والطبري ٩٠/٦ عن ابن عباس، وفتح القدير ١٩/٢.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٧٩، ومجاهد ١٨٧، والطبري ٩٠/٦، والدر ٢٦٥/٢، وفتح القدير ١٩/٢ - ٢٠ كلها عن مجاهد وابن كثير ٢٠/٢ عن ابن عباس ومجاهد ومقاتل والسدي وغرائب النيسابوري ٨٤/٦ عن الكلبي ومقاتل.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٩٠/٦ عن ابن عباس، والقرطبي ١٠٨/٦ - ١٠٩ عن ابن عباس والسدي، وابن كثير ٣٠/٢، وفتح القدير ١٩/٢ عن جمهور المفسرين.

(١٣) انظر تفسير الطبري ٩٠/٦ بنحوه عن السدي، والبحر ٤٤٠/٣.

(١٤) في (د) قوله.

(١٥) في (أ) بما يصنعون.

(١٦) في (هـ) في الضمير، وانظر تفسير ابن عباس ٧٩ قال «بما في القلوب»، والطبري ٩٠/٦ - ٩١.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَا تَعْدِلُوا ءَاعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ءَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ ءَان يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

- قوله جل جلاله (١) ﴿يا أيها الذي ءامنوا كونوا قوامين لله﴾ معنى القيام لله أن تقوم لله بالحق في كل ما يلزم القيام به من الأمر بالمعروف والعمل به، والنهي عن المنكر وتجنبه.

﴿شهداء لله﴾ تشهدون بالعدل ﴿ولا يجرمنكم شتان قوم على ألا تعدلوا﴾ أي: لا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل ﴿اعدلوا﴾ في الولي والعدو ﴿هو أقرب للتقوى﴾ أي: هو أقرب لاتقاء النار.

- قوله جل جلاله (٢) ﴿يا أيها الذين ءامنوا اذكروا نعمة الله عليكم...﴾ الآية، قال المفسرون: دخل رسول الله ﷺ ومعه جماعة من أصحابه على بني النضير - وكانوا قد عاهدوا النبي ﷺ على ترك القتال وعلى أن يعينوه في الديات - فقال النبي ﷺ: رجل من أصحابي أصاب (٣) رجلين معهما أمام متى فلزمني ديتها فأريد أن تعينوني، فقالوا: اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي تسألنا، وهما باغتيالهم والفتك بهم، فأذن الله تعالى به حتى فاتوا بأنفسهم، فهو قوله ﴿إذ هم قوم﴾ يعني: يهود بني النضير ﴿أن يسطوا إليكم أيديهم﴾ بالقتل والإغتيال ﴿فكف أيديهم عنكم﴾ بأن أخبركم حتى خرجتم من عندهم.

ثم أخبر الله تعالى عن نقض بني إسرائيل عهد الله، كما نقضت هذه الطبقة فقال:

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١١﴾ فِيمَا نَقَضْتُمُ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً يَحُفُّونَ أَلْسِنَهُمْ عَن مَّوَاضِعِهِمْ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا نَزَالُ

(١) في غير (أ) قوله، وفي (ج) قوله تعالى.

(٢) في غير (أ) قوله.

(٣) في (هـ) أصحاب. وانظر في ذلك: الزجاج ١٧١/٢، والطبري ٩٢/٦ - ٩٤ عن عاصم بن عمرو وقتادة ومجاهد ويزيد بن أبي زياد وعكرمة وغيرهم، وابن كثير ٣١/٢ عن ابن إسحاق ومجاهد وعكرمة، وفتح القدير ٢٠/٢ عن ابن عباس وأسباب النزول للواحدي ١٤٣ - ١٤٤، والسيوطي ١٠٣. ودلائل النبوة لأبي نعيم ٤٢٢/٢ - ٤٢٣، والدلائل للبيهقي ٣٥٤/٣ - ٣٥٥. والرازي ١٨٢/١١ - ١٨٣ عن ابن عباس والكلبي ومقاتل، والقاتل هو: عمرو بن أمية الضمري، والمقتولان رجلان من بني سليم.

نَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾ يَكَاهِلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾

- «ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل» قال الكلبي ومقاتل^(١): أخذ الله ميثاقهم على أن يعملوا بما في التوراة «وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً» «النقيب» الأمين الكفيل^(٢) على قومه.

أخذ من كل سبط منهم نقيب فبعثوا إلى مدينة الجبارين الذين أمر موسى بالقتال معهم ليقفوا على أحوالهم ويرجعوا بذلك إلى قومهم، فرجعوا يهونون عن قتالهم، وكانوا قد توثقوا بينهم أن لا يفعلوا، فنكثوا العهد إلا رجلين: كالب بن يوفنا^(٣)، ويوشع بن نون^(٤).

«وقال الله إني معكم» بالعون والنصرة والدفع عنكم بهذه الشروط، وهي^(٥) قوله «لئن أقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة وءامنتم برسلي وعزرتموهم» «التعزير»: التوقير، والتعزير النصر باللسان والسيف.

قال عطاء^(٦): يريد: وقرتموهم، وقال السدي^(٧): نصرتموهم بالسيف، وقال مقاتل: أعتتموهم^(٨).

«وأقرضتم الله»^(٩) قال ابن عباس^(١٠) يعني الصدقات للفقراء والمساكين «قرضاً حسناً» قال الضحاك^(١١):

(١) انظر تفسير الطبري ٩٥/٦ عن أبي العالية وفتح القدير ٢٢/٢ - ٢٣ عن أبي العالية وابن عباس، والبحر ٤٤٧/٣، والخازن ٢٥/٢.
(٢) في غير (أ) الكفيل الأمين، وانظر مجاز القرآن ١٥٦/١ في معنى «النقيب».
(٣) كالب - يفتح الكاف واللام وياء معجمة بواحدة - ابن يوفنا - بياء معجمة باثنتين من تحت مضمومة وفاء مفتوحة ونون مشددة بعدها ألف. ختن موسى على أخته مريم بنت عمران، وهو من سبط يهوذا.
(٤) البحر ٤٥٥/٤، وعمدة القوي والضعيف ص ١٠.

(٥) يوشع بن نون بن أفرائيم بن يوسف وهو ابن أخت موسى وقد كان نبي بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام وهو الذي خرج من مصر ودخل بهم بيت المقدس، وهو الذي حبست عليه الشمس حتى دخلها. (البداية والنهاية ٣١٨/٦ - ٣١٩).
وانظر تفسير مجاهد ١٨٨ - ١٨٩، والطبري ٩٦/٦ عن الربيع والسدي ومجاهد وغرائب النيسابوري ٩٣/٦ عن مجاهد والسدي والكلبي، والدر ٢٦٧/٢، وفتح القدير ٢١/٢، ٢٢ كلاهما عن مجاهد.
(٥) في (د) وهو.

(٦) انظر مجاز القرآن ١٥٦/١، ٢١٧/٢، وفتح القدير ٢١/٢ عن أبي عبيدة، والطبري ٩٨/٦ عن أبي عبيدة، وابن زيد. «قال الرازي» لو كان التعزير هو التوقير لكان قوله تعالى (وتعزروه وتوقروه) تكراراً (الرازي ١١٦/١١).

(٧) انظر تفسير الطبري ٦٨/٦ عن السدي، وتفسير مجاهد ص ١٩٠، والدر ٢٦٧/٢ وفتح القدير ٢٢/٢ كلاهما عن مجاهد وتفسير ابن عباس ٩٠، وغريب القرآن ١٤١، واللسان: عزز «ورجح هذا المعنى».

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والدر ٢٦٧/٢، وفتح القدير ٢٢/٢ كلاهما عن ابن عباس.
(٩) في (هـ) قرضاً حسناً.

وانظر تفسير القرطبي ١١٤/٦، والبغوي ٢٦/٢، والرازي ١٨٦/١١ ورشحه «لأنه قد سبق إيتاء الزكاة الواجبة».

(١٠) في (و) قال مقاتل.
(١١) وانظر تفسير القرطبي ١١٤/٦، وفتح القدير ٢١/٢.

تبتغون به وجه الله، وقال ابن المبارك: حلالاً طيباً من أموالكم^(١). وقوله^(٢) ﴿فمن كفر بعد ذلك منكم﴾ أي: بعد العهد والميثاق ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ أخطأ قصد الطريق، ثم أخبر عن نقضهم فقال^(٣):

- ﴿فيما نقضهم ميثاقهم﴾ «ما»: صلة مؤكدة، يريد: فبنقضهم، كما قال ﴿فيما رحمة من الله﴾^(٤).

قال قتادة^(٥): انهم كذبوا الرسل بعد موسى، وقتلوا الأنبياء، ونبذوا كتاب الله، وضيعوا فرائضه.

وقوله ﴿لعنناهم﴾ قال ابن عباس^(٦): عذبتناهم بالجزية، وقال مقاتل^(٧): عذبتناهم بالمسخ، وقاء عطاء أخرجناهم من رحمتنا، وهو اختيار الزجاج قال: باعدناهم من الرحمة.

﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ «القسوة»: الصلابة والشدة في كل شيء، يقال قسا يقسو قسوة فهو قاس وحجر قاس^(٨). وقرأ حمزة (قسية) على وزن فعيلة بمعنى قاسية مثل عالم وعليم^(٩).

قال ابن عباس ﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ يابسة عن الإيمان^(١٠) ﴿يحرّفون الكلم عن مواضعه﴾ يعني: صفة محمد ﷺ وآية الرجم ﴿ونسوا حظاً مما ذكروا به﴾ قال ابن عباس^(١١): تركوا نصيباً مما أمروا به في كتابهم من اتباع محمد والإيمان به^(١٢).

﴿ولا تزال تطّلع على خائنة منهم﴾ أي: على خيانة، قال مقاتل: يعني بـ «الخيانة»: الغش للنبي ﷺ، وقال يمان بن زباب^(١٣): على كذب وفجور، وقال عطاء: على خيانة منهم مثلما خانوك حين هموا بقتلك^(١٤):

(١) انظر تفسير البغوي ٢٥٢/١ عن ابن المبارك، وانظر معنى «القرض الحسن» عند تفسير الآية ٢٤٥ من سورة البقرة.

(٢) في (د) قوله.

(٣) ساقطة من (د).

(٤) سورة آل عمران: ١٥٩، وانظر فتح الباري ٢١٦/٨.

(٥) انظر الدر ٢٦٨/٢ بنحوه عن قتادة.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والرازي ١١/١٨٦، وغرائب النيسابوري كلاهما عن ابن عباس.

(٧) انظر غرائب النيسابوري ٩٥/٦، والرازي ١١/١٨٦، والبحر ٣/٤٤٥ كلها عن الحسن ومقاتل.

(٨) انظر غرائب النيسابوري ٩٥/٦، والرازي ١١/١٨٦، والبحر ٣/٤٤٥ كلها عن عطاء والزجاج ١٧٤/٢.

(٩) انظر مجاز القرآن ١٥٨/١، والزاهر ١/٤٤٣ - ٤٤٤، وغرائب النيسابوري ٩٥/٦.

(١٠) قرأ حمزة والكسائي (قسية) - بغير ألف مشددة - وحجتهم: أن فعلاً أبلغ في الدم والمدح من فاعل وقال آخرون: بل معنى قسية غير معنى القسوة، وإن معنى القسية التي ليست بخالصة الإيمان، أي التي قد خالطها كفر فهي فاسدة، ولذا قال للدرهم الذي قد خالطه شيء من نحاس وغيره قسية. وقرأ الباقون (قاسية) وحجتهم إجماعهم على قوله تعالى ﴿فويل للقاسية قلوبهم﴾ - سورة الزمر ٢٢/٢٢ - (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢٣ - ٢٢٤ والسبعة ٢٤٣ والنشر ٢/٢٥٤ والتبيان ١/٤٢٧، والزجاج ١٧٤/٢ والحجة لابن خالويه ١٢٩).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والزجاج ١٧٤/٢، وغريب القرآن ١٤٢ والطبري ٩٩/٦.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والزجاج ١٧٤/٢، وغريب القرآن ١٤٢، ومجاز القرآن ١٥٨/١ والرازي ١١/١٨٧ وغرائب النيسابوري.

٩٦/٦ كلاهما عن ابن عباس.

(١٣) يمان بن زباب خراساني مفسر له «معاني القرآن» قال الدارقطني ضعيف من الخوارج (عمدة القوي والضعيف ص ١٠، والميزان ٤/٤٦٠). وانظر تفسير الطبري ١٠٠/٦ وفتح القدير ٢/٢٣ كلاهما عن قتادة والقرطبي ١١٦/٦ والدر ٢/٢٦٨ عن مجاهد.

(١٤) انظر تفسير الطبري ١٠٠/٦ - ١٠١ عن مجاهد وعكرمة وابن كثير ٢/٣٢ عن مجاهد وغيره، والدر ٢/٢٦٨ عن مجاهد.

وقوله ﴿إلا قليلاً منهم﴾ يعني: من أسلم منهم ولم ينقضوا العهد ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ منسوخ بآية السيف^(١) ﴿إن الله يحب المحسنين﴾ يعني: المعافين المتجاوزين. قال ابن عباس: إذا عفوت فأنت محسن^(٢).

- قوله عز وجل^(٣) ﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم﴾ قال مقاتل^(٤) أخذ عليهم الميثاق كما أخذ على أهل التوراة أن يؤمنوا بمحمد ﷺ ويتبعوه، وهو مكتوب عندهم في الإنجيل.

﴿فنسوا حظاً مما ذكروا به﴾ فتركوا ما أمروا به من الإيمان بمحمد ﷺ فكان ذلك الحظ ﴿فأغرنا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة﴾ قال المؤرج^(٥): حرشنا بعضهم على بعض، وقال النضر^(٦): هيجنا، وقال الكلبي^(٧): ألقينا بينهم العداوة والبغضاء.

قال مجاهد وقتادة والسدي^(٨): يعني: بين اليهود والنصارى، وقال الربيع^(٩) يعني: بين النصارى خاصة وذلك ما بين فرق النصارى من الاختلاف والعداوة، وهذا اختيار الزجاج قال: تأويل ﴿فأغرنا بينهم العداوة والبغضاء﴾ أي: صاروا فرقاً يكفر بعضهم بعضاً. ﴿وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون﴾ وعيد لهم^(١٠).

قال قتادة^(١١): لما ذكر نقضهم العهد وتركهم ما أمروا به دعاهم على إثر ذلك إلى الإيمان بمحمد ﷺ فقال:

- ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١٢): يريد: تكتمون [مما في التوراة والإنجيل، لأنهم أخفوا منه آية الرجم وأمر^(١٣) محمد ﷺ وصفته. ﴿ويعفوا عن كثير﴾ يتجاوز عن كثير مما كتموه فلا يخبرهم بكتمانه.

وقوله ﴿قد جاءكم من الله نور﴾ ضياء من الضلالة وهدى، يعني: الإسلام، وقال قتادة^(١٤) يعني: النبي ﷺ وهو

(١) انظر تفسير الطبري ١٠١/٦، وابن كثير ٣٣/٢، وفتح القدير ٢٣/٢ كلها عن قتادة والدر ٢٦٨/٢ عن مجاهد، والناسخ والمنسوخ لابن سلامة ص ١٥٠.

(٢) انظر غرائب النيسابوري ٩٦/٦، والرازي ١٨٨/١١ كلاهما عن ابن عباس.

(٣) في غير (أ) قوله وفي (و) قوله تعالى.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والرازي ١٨٨/١١، والبحر ٤٤٧/٣ عن قتادة وابن كثير ٣٣/٢.

(٥) في (و) مؤرج وانظر البحر ٤٤٣/٣ عن مؤرج، والطبري ١٠٢/٦.

(٦) في (ج، د) النضر بن شميل، وانظر البحر ٤٤٣/٣ عن النضر ومجاز القرآن ١٥٩/١.

(٧) وهو قول ابن عباس وتفسيره ص ٩٠ وابن كثير ٣٣/٢.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والطبري ١٠٢/٦ - ١٠٣ عن مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم والبحر ٤٤٧/٣ عنهم.

(٩) انظر تفسير الطبري ١٠٣/٦، والبحر ٤٤٧/٣، والدر ٢٦٨/٢ وابن كثير ٣٣/٢ كلها عن الربيع، قال الزجاج: «وتأويل (فأغرنا بينهم العداوة والبغضاء) أنهم صاروا فرقاً يكفر بعضهم بعضاً، ومنهم النسطورية واليعقوبية والملكانية - وهم الروم - فكل فرقة منهم تعادي الأخرى» (الزجاج ١٧٦/٢).

(١٠) في (هـ) وعيداً.

(١١) انظر تفسير الطبري ١٠٢/٦ - ١٠٣ عن قتادة.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والطبري ١٠٣/٦، وأسباب النزول للسيوطي ١٠٤ كلاهما عن ابن عباس.

(١٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (و) وبعدها: محمداً.

(١٤) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٩٠، والطبري ١٠٣/٦، والدر ٢٦٨/٢ كلاهما عن قتادة والزجاج ١٧٦/٢، وفتح القدير ٢٣/٢ عن الزجاج.

اختيار الزجاج: قال: «النور» محمد ﷺ وهو الذي يبين «وكتاب مبين» يعني: القرآن فيه بيان^(١) ما يختلفون فيه.

يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٦ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٧ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ١٨ يَتَأَهَّلَ الْكُفْبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٩

- قوله جل جلاله^(٢) «يهدى به الله» أي بالكتاب المبين «من اتبع»^(٣) رضوانه «اتباع ما رضيه الله تعالى مما مدحه وأثنى عليه، وهو دين الإسلام «سبل السلام» قال ابن عباس^(٤): يريد: دين الإسلام دين الله، والسلام: اسم من أسماء الله تعالى.

وقال الزجاج^(٥): جائز أن يكون أراد طريق السلام، أي: طرق^(٦) السلامة التي من سلكها سلم في دينه، ويجوز أن يكون أراد: سبل دار السلام، كما قال «لهم دار السلام»^(٧) ويراد بها طرق الجنة، ولكنه على حذف المضاف. وقوله^(٨) «ويخرجهم من الظلمات إلى النور»^(٩) قال ابن عباس^(١٠): من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان «بإذنه» أي بتوفيقه وإرادته «ويهديهم إلى صراط مستقيم».

قال الحسن: هو الذي يأخذ بصاحبه حتى يؤديه إلى الجنة: يعني: الإسلام. ثم أخبر بكفر النصاري فقال: «^(١١)

- «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم» وذلك أنهم اتخذوه رباً ومعبوداً وجعلوه إلهاً «قل فمن يملك من الله شيئاً» فمن يقدر أن يدفع من عذاب الله شيئاً «إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم» وهذا احتجاج على

(١) في (ج، و) يعني في بيان ما يختلفون فيه.

(٢) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٣) في (هـ) التبع.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والمخازن ٢٨/٢ عن ابن عباس والطبري ١٠٤/٦ عن السدي.

(٥) انظر الزجاج ١٧٦/٢ والطبري ١٠٤/٦ وغرائب النيسابوري ٩٨/٦.

(٦) في (د) طريق السلامة وهي ساقطة من (و).

(٧) سورة الأنعام / ١٢٧.

(٨) في (د) قوله تعالى.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٩٠، والطبري ١٠٤/٦.

(١١) انظر البحر ٤٤٨/٣ عن الحسن.

(٩) في (د) بإذنه.

النصارى وهو: لو كان المسيح إلهاً لقدر على دفع أمر الله إذا أتى بإهلاكه وإهلاك غيره.

- قوله جل جلاله^(١) ﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ قال ابن قتيبة^(٢): يعنون أنه من حذبه وعطفه^(٣) علينا كالأب المشفق، وقيل إن هذا من باب حذف المضاف، معناه: نحن أبناء رسل الله.

قال ابن عباس^(٤): إنما قالوا هذا حين حذرهم النبي ﷺ عقوبة الله.

وقوله^(٥) ﴿قل فلم يعذبكم بذنوبكم﴾ أي: لم عذب من قبلكم من اليهود والنصارى بذنوبهم، وهم الذين مسخهم الله تعالى قردة وخنازير من أصحاب السبت وأصحاب المائدة.

وهذا احتجاج عليهم^(٦)، وتكذيب لقولهم ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ لأن الوالد لا يعذب ولده والحبيب لا تطيب نفسه بتعذيب حبيبه.

ثم صرح بتكذيبهم فقال ﴿بل أنتم بشر ممن خلق﴾ كسائر بني آدم مجزيون بالإحسان والإساءة ﴿يفغر لمن يشاء﴾ قال عطاء^(٧): لمن يوحد ﴿ويعذب من يشاء﴾ من لا يوحد، وقال السدي^(٨): يهدي منكم من يشاء فيغفر له، ويميت منكم^(٩) من يشاء على كفره فيعذبه.

﴿والله ملك السماوات والأرض وما بينهما﴾ أي: أنه [يملك ذلك لا شريك له فيعارضه^(١٠)] وهو يملك المغفرة لمن يشاء والتعذيب لمن يشاء ﴿وإليه المصير﴾ وإليه يؤول أمر العباد في الآخرة.

- قوله عز وجل^(١١) ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم﴾ على فترة من الرسل ﴿قال ابن عباس^(١٢): على انقطاع من الأنبياء. يقال: فتر الشيء يفتر فتوراً، إذا سكنت حدته وانقطع عما كان عليه^(١٣).

والنبي ﷺ بعث بعد انقطاع الرسل، لأن الرسل كانت متواترة بعضها في إثر بعض إلى وقت رفع الله عيسى عليه السلام.

وقوله^(١٤) ﴿أن تقولوا﴾ أي: لثلاث قولوا ﴿ما جاءنا من بشير ولا نذير﴾ فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير﴾.

(١) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٢) انظر تفسير البغوي ٢٨/٢، والخازن ٢٩/٢.

(٣) «الحذب: الشفقة، حاشية(أ)).»

(٤) انظر تفسير الطبري ١٠٥/٦ - ١٠٦، والرازي ١١/١٩٢، وابن كثير ٣٥/٢، والدر ٢٦٩/٢ كلها عن ابن عباس.

(٥) في (د)، (هـ) قوله.

(٩) في (و) ويميت منهم.

(٦) في (و) لهم.

(١٠) ما بين المعقوفتين مكرر في (هـ).

(٧) انظر تفسير الطبري ١٠٦/٦.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٠٦/٦، والدر ٢٦٩/٢، وفتح القدير ٢٥/٢ كلها عن السدي.

(١١) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٩١، والرازي ١١/١٩٤، وغرائب النيسابوري ١٠٠/٦، والخازن ٢٩/٢ كلها عن ابن عباس والزجاج ١٧٧/٢، والطبري ١٠٧/٦ عن قتادة.

(١٣) انظر اللسان: فتر، والمصباح / فتر، ومفردات الراغب: فتر.

(١٤) في (د) قوله.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ أَذْكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ يَتَقَوْمِ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۚ ۱١ ۚ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّىٰ يُخْرِجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۚ ۱٢ ۚ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ۖ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غُلَبُونَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا ۚ ۱٣ ۚ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ۚ ۱٤ ۚ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۚ ۱٥ ۚ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۚ ۱٦ ۚ

- قوله تعالى (١) ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء﴾ قال الكلبي (١): جعل منكم أنبياء على عهد موسى بن عمران وهم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه، فانطلقوا معه إلى الجبل. ﴿وجعلكم ملوكاً﴾ قال ابن عباس (٢): جعل لهم الخدم والحشم، وقال مجاهد (٤): كل من لا يدخل عليه إلا بإذنه فهو ملك، وقال قتادة (٥): كانوا أول من ملك الخدم وسخر لهم (٦) من بني آدم، وقال السدي يعني: وجعلكم أحراراً تملكون أنفسكم بعدما كنتم في أيدي القبط (٧) بمنزلة العبيد وأهل الجزية (٨).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري حدثنا محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، حدثنا محمد بن أبي مريم (٩)، حدثنا ابن لهيعة (١٠)، عن دراج (١١)، عن أبي الهيثم (١٢)، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ

(١) في غير س (أ) قوله وفي (هـ) وقوله.

(٢) انظر تفسير الخازن ٣٠/٢ عن الكلبي، والفراء ٣٠٣/١، والطبري ١٠٨/٦، والبحر ٤٥٢/٣ عن مقاتل والكلبي.

(٣) انظر تفسير الثوري ١٠١، وابن كثير ٣٦/٢ عن ابن عباس، والدر ٢٦٩/٢ عن ابن عباس وقاتدة.

(٤) ذكره القرطبي ١٢٤/٦ عن ابن عباس، وانظر الزجاج ١٧٧/٢، والرازي ١٩٦/١١، وغرائب النيسابوري ١٠٤/٦ كلاهما عن الزجاج، والفراء ٣٠٣/١، والطبري ١٠٩/٦ عن مجاهد.

(٥) انظر تفسير الطبري ١٠٨/٦ - ١٠٩، وابن كثير ٣٧/٢، والدر ٢٦٩/٢، وفتح القدير ٢٨/٢ كلها عن قتادة.

(٦) في (و) الخدم من بني آدم.

(٧) في (د) أيد القط.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٠٩/٦، والرازي ١٩٦/١١، وابن كثير ٣٧/٢، وغرائب النيسابوري ١٠٤/٦ وفتح القدير ٢٧/٢ كلها عن السدي.

(٩) في غير (د) ابن أبي مريم، ولم أنف عليه.

(١٠) في (هـ) ابن أبي لهيعة.

(١١) دراج بن سمعان بن التجيبي بن أسامة التجيبي أبو السمح المصري القاضي مولى عبد الله بن عمرو بن العاص - يقال اسمه عبد الرحمن ودراج لقب - ولد سنة ١٢٥ هـ - يروي عن أبي الهيثم العتواري قال أحمد: أحاديثه مناكير ولينة، وقال عباس عن يحيى ليس به بأس، وقال عثمان بن سعيد عن يحيى: ثقة، وقال النسائي: منكر الحديث وقال أبو حاتم: ضعيف مات سنة ١٨٢ هـ.

(الأنساب ٢٥/٣ - ٢٦، الميزان ٢٤/٢ - ٢٥، وحسن المحاضرة ٢٦٦/١).

(١٢) أبو الهيثم العتواري: سليمان بن عمرو - نسبه إلى عتوارة بطن من كنانة - يروي عن أبي سعيد وعنه دراج وغيره وثقه ابن معين.

قال: كان بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم وامرأة ودابة كتب ملكاً^(١).

أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي، أخبرنا (أبو أحمد بن عيسى)، أخبرنا إبراهيم بن محمد، حدثنا أبو الحسن القشيري^(٢)، حدثنا أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب، حدثني أبو هانئ، أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال: ألسنا من^(٣) فقراء المهاجرين؟

فقال له عبد الله: ألك امرأة تأوي إليها؟

قال: نعم، قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم، قال: فأنت من الأغنياء، قال: فإن لي خادماً، قال: فأنت

من الملوك^(٤).

وروي أن الحسن تلا هذه الآية فقال: وهل الملك^(٥) إلا مركب وخادم ودار؟ وقوله ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْت أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ قال مجاهد والكلبي^(٦): بأن ظلل عليهم الغمام، وأنزل عليهم المن والسلوى، وقلق لهم البحر، وأنجاهم من عدوهم.

- قوله تعالى^(٧) ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ قال قتادة^(٨): هي الشام كلها، وقال عكرمة والسدي^(٩): هي أريط، وقال الكلبي^(١٠): دمشق وفلسطين. ومعنى ﴿المقدسة﴾: المطهرة^(١١)، وتلك الأرض طهرت من الشرك، وجعلت مسكناً وقراراً للأنبياء.

= (الكاشف ١/٣٩٩، وحسن المحاضرة ١/٣٥٨ - ٣٥٩).

(١) الحديث: رواه الطبري ١٠٩/٦ موقوفاً، والدر ٢/٢٦٩، وابن عباس ٢/٢٦٩ - ٢٧٠ عن أبي سعيد «أخرجه ابن أبي حاتم»، وابن كثير ٢/٣٧، قال ابن أبي حاتم: ذكر عن ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ «الحديث وهذا حديث غريب» وفتح القدير ٢/٣٨ عن ابن عباس. وما بين المعقوفين مكرر في (ج).

(٢) هو الإمام مسلم.

(٣) في (هـ) ألسنا فقراء من المهاجرين.

(٤) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٨/١١٠، والطبري ٦/١٠٨، وابن كثير ٢/٣٦، والدر ٢/٢٧٠، وفتح القدير ٢/٢٧، وصحيح مسلم ٢/٥٩٠.

(٥) في (أ) الملوك، وانظر تفسير الطبري ٦/١٠٩، وابن كثير ٢/٣٦، والدر ٢/٢٧٠ كلها عن الحسن.

(٦) انظر تفسير الطبري ٦/١٠٩، والدر ٢/٢٧٠ كلاهما عن مجاهد، والزجاج ٢/١٧٧، والفراء ١/٣٠٣، وابن كثير ٢/٣٧، وفتح القدير ٢/٢٩ عن مجاهد وابن عباس.

(٧) في (د) قوله.

(٨) انظر تفسير الطبري ٦/١١٠، والدر ٢/٢٧٠، وفتح القدير ٢/٢٧، كلها عن قتادة.

(٩) انظر تفسير الطبري ٦/١١٠ عن السدي وابن عباس وابن زيد، والرازي ١١/١٩٧ عن عكرمة والسدي وابن زيد، والدر ٢/٢٧٠ عن ابن عباس، وفتح القدير ٢/٢٧ عن ابن عباس والسدي، وابن كثير ٢/٣٧٦ عن عكرمة عن ابن عباس.

قال ابن كثير: «وفي ذلك نظر، لأن أريحا ليست هي المقصودة بالفتح ولا كانت في طريقهم إلى بيت المقدس، وقد قدموا من بلاد مصر... إلا أن يكون المراد بأريحا: أرض بيت المقدس».

(١٠) في (أ)، (هـ) قال الكلبي والسدي، وفي (د). قال: والسدي.

وانظر تفسير ابن عباس ٩١، والرازي ١١/١٩٧ عن الكلبي، والزجاج ٢/١٧٨، وفتح القدير ٢/٢٧ عن الزجاج وغريب القرآن ١٤٢، والفراء ١/٣٠٤، واللسان / قدسي.

(١١) انظر مجاز القرآن ١/١٦٠، واللسان / قدسي، ومفردات الراغب / قدسي.

وقوله (١) ﴿التي كتب الله لكم﴾ قال ابن عباس والسدي (٢): أمركم بدخولها، وفرض عليكم دخولها ﴿ولا ترتدوا على أديباركم﴾ لا ترجعوا إلى دينكم الشرك بالله وإلى معصيته (٣) ﴿فتنقلبوا خاسرين﴾.

- ﴿قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين﴾ قال المفسرون (٤): هم العمالقة فرقة من عاد. وأراد بـ «الجبارين»: الطوال الأقوياء العظام، من قولهم: رجل جبار، إذا كان طويلاً عظيماً، تشبيهاً بالجبار (٥) من النخل، وهو الذي فات الأيدي بطوله (٦). قال قتادة (٧): كانت لهم أجسام وخلق عجب ليس لغيرهم.

أخبر الله تعالى أنهم أبوا على موسى دخول تلك القرية، واعتلوا بأن فيها قوماً جساماً (٨) أقوياء لا يطيقونهم، وأنهم لا يدخلونها حتى يخرج منها هؤلاء القوم، فذلك قوله ﴿فإن يخرجوا منها فإننا داخلون﴾.

- قوله عز وجل (٩) ﴿قال رجلان﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقاتدة (١٠): هما يوشع بن نون وكالب ﴿من الذين يخافون﴾ الله في مخالفة أمره ﴿أنعم الله عليهما﴾ بالإسلام، قال عطاء (١١): بالصلاح والفضل واليقين.

﴿ادخلوا عليهم الباب...﴾ الآية، قال المفسرون (١٢): إنهما قالا لبني إسرائيل: نحن أعلم بالقوم، إنهم قد ملئوا منا رعباً، إنا رأيناهم فكانت أجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة وإنكم تغلبونهم، وذلك قوله ﴿فإذا (١٣) دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا﴾ في نصره (١٤) إياكم على الجبارين ﴿إن كنتم مؤمنين﴾. مصدقين بما أتاكم به رسوله.

- ﴿قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها﴾ قال المفسرون (١٥): إن عشرة من النقباء نقضوا العهد وقالوا لبني إسرائيل: رأينا حصوناً منيعة (١٦)، وجبابرة، ولا يدان لكم بهم، فجنب القوم وخافوا، ولم يثقوا بنصر الله، وقالوا لموسى ﴿فأذهب (١٧) أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون﴾. قال الحسن: هذا القول كفر منهم بالله (١٨).

(١) في (د) قوله.

(٢) انظر تفسير الطبري ١١١/٦، والدر ٢٧٠/٢، وفتح القدير ٢٩/٢ كلها عن السدي، وابن كثير ٣٧/٢ عن ابن عباس.

(٣) في (د) ومعصيته.

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٣٧/٢، والدر ٢٧٠/٢ عن زيد بن أسلم وابن عباس، وفتح القدير ٢٧/٢.

(٥) في (د) شبيهاً بالجبار من الفقل.

(٦) انظر اللسان / جبر، والزاهر ١٧٧/١.

(٧) انظر الدر ٢٧٠/٢ عن قتادة.

(٨) في (و) عظاماً أقوياء.

(٩) في (ح، هـ) قوله تعالى، وفي (د، و) قوله.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٩١، ومجاهد ١٨٩، والطبري ١١١/٦ عن مجاهد، وابن كثير ٣٨/٢ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطية والسدي والربيع بن أنس، والدر ٢٧٠/٢ عن ابن عباس وعطية، وفتح القدير ٢٩/٢ عن ابن عباس.

(١١) انظر تفسير القرطبي ١٢٧/٦، وفتح القدير ٢٨/٢.

(١٢) انظر الدر ٢٧١/٢ عن قتادة، وفتح القدير ٢٢/٢، ٢٨ عن مجاهد.

(١٣) في (د) وإذا.

(١٤) في (د، و) نصرته.

(١٥) انظر تفسير الطبري ١١٦/٦ عن الضحاك وابن عباس، والدر ٢٧٠/٢، وفتح القدير ٢٩/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(١٦) في (هـ) مانعة.

(١٧) في (د) يا موسى اذهب.

(١٨) انظر تفسير القرطبي ١٢٨/٦، والبحر ٤٥٦/٣ كلاهما عن الحسن، وغرائب النيسابوري ١٠٨/٦، وفتح القدير ٢٨/٢.

وقال المفسرون^(١): إنما قالوا هذا جهلاً منهم، وفسقوا بذلك، لأن الله تعالى سماهم فاسقين في هذه القصة، وكذلك موسى سماهم فاسقين، وهو قوله ﴿فأفرق﴾^(٢) بيننا وبين القوم الفاسقين^(٣)، وقوله ﴿فلا تأس على القوم الفاسقين﴾^(٤).

قال الزجاج^(٥): أعلم الله أن أهل الكتاب لم يزلوا غير قابلين من الأنبياء قبل النبي ﷺ وأن الخلاف شأنهم. أخبرنا سعيد بن محمد بن أحمد الزاهد^(٦)، أخبرنا أبو علي بن أحمد الفقيه، حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن أسد الهروي^(٧)، حدثنا حمدان بن عمر^(٨)، حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم^(٩)، حدثنا الأشجعي^(١٠) عبيد الله، عن سفيان، عن مخارق^(١١)، عن طارق بن شهاب، عن ابن مسعود قال: قال المقداد - وهو على فرس يوم بدر -: يا رسول الله، إنا لا نقول كما قال بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون، ولكن امض^(١٢) ونحن معك، فكانه سري عن رسول الله ﷺ. رواه البخاري عن حمدان بن عمر^(١٣).

أخبرنا أبو سعد بن أبي رشيد العدل، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر القطيعي، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثنا أبي، حدثنا محمد بن أبي عدي^(١٤)، عن حميد، عن أنس:

أن النبي ﷺ يوم خرج إلى بدر استشار الناس، فأشار عليه أبو بكر، ثم استشارهم^(١٥) فأشار عليه عمر، فسكت، فقال رجل من الأنصار: إنما يريدكم، قالوا: يا رسول الله، لا نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اذهب

(١) انظر تفسير القرطبي ١٢٨/٦، والبحر ٤٥٦/٣، والرازي ٢٠٠/١١ عن المفسرين.

(٢) في (د) فرق.

(٣) سورة المائدة / ٢٥.

(٤) سورة المائدة / ٢٦.

(٥) انظر الزجاج ١٧٩/٢.

(٦) في (د) سعد، وفي (هـ) شعيب.

(٧) الحافظ محمد بن أحمد بن أسد الهروي الأصل السلامي البغدادي أبو بكر كان إماماً ثقة ثبتاً توفي سنة ٣٢٣ هـ (شذرات ٣٠٠/٢).

(٨) حمدان بن عمر: هو أحمد بن عمر - لقبه حمدان - أبو جعفر البغدادي سمع أبا النضر هاشم بن القاسم وغيره وعنه البخاري في تفسيره سورة المائدة حديثاً واحداً توفي سنة ٢٥٨ هـ (كتاب الجمع ١١/١، تاريخ بغداد ١٧٤/٨ - ١٧٥).

(٩) هاشم بن القاسم أبو النضر الكتاني من بني ليث بن كنانة من أنفسهم خراساني الأصل سمع شعبة بن الحجاج وعبد الرحمن المسعودي وعبيد الله الأشجعي وغيرهم وعنه أحمد وابن معين وآخرون قال أحمد: أبو النضر شيخنا من الأمرين بالمعروف والناهيين عن المنكر ووثقه ابن معين ولد سنة ١٣٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٧ هـ (تاريخ بغداد ٦٣/١٤ - ٦٥).

(١٠) الأشجعي الإمام الحافظ الثبت أبو عبد الرحمن عبيد الله بن عبد الرحمن الكوفي سمع إسماعيل بن أبي خالد وهاشم بن عروة وغيرهما ثم لزم سفيان الثوري وعنه أبو النضر وابن معين: صالح ثقة توفي سنة ١٨٢ هـ (تذكرة الحفاظ ٣١١/١ - ٣١٢).

في جميع النسخ الأشجعي عن عبيد الله والأشجعي هو عبيد الله الراوي عن الثوري وانظر الإسناد عند البخاري ١٢٤/١.

(١١) مخارق بن عبد الله بن جابر - ويقال بن خليفة - ويقال مخارق بن عبد الرحمن - الأحمسي الكوفي سمع طارق بن شهاب وغيره وعنه سفيان الثوري وإسرائيل - في تفسير سورة المائدة عند البخاري - (كتاب الجمع ٥٢٢/٢).

(١٢) في (د) امضي.

(١٣) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - (فاذهب أنت وربك فقاتلا...) ١٢٤/٣ والطبراني في الكبير ٢٦٢/١٠ كلاهما عن ابن مسعود.

(١٤) وفي (ح، د) محمد بن عدي.

(١٥) في (و) استشار الناس.

أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون، ولكن والله لو ضربت أكبادها حتى تبلغ برك الغماد^(١) لكنا معك^(٢).

- قوله تعالى^(٣) ﴿قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي﴾^(٤) قال الكلبي^(٥): لما قالوا: اذهب^(٦) أنت وربك غضب موسى، وكان رجلاً حديداً^(٧)، ف﴿قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي﴾ يقول: لم يطعني منهم إلا نفسي وأخي [والمعنى: لا أملك إلا طاعة نفسي وأخي]^(٨).

﴿فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين﴾ فأقض واحكم بيننا وبين القوم العاصين.

- ﴿قال فإنها﴾^(٩) فإن الأرض المقدسة ﴿محرمة عليهم﴾ ممنوعة منهم دخولها ﴿أربعين سنة﴾ قال ابن عباس^(١٠): حرم الله على الذين عصوا دخول بيت المقدس^(١١) فماتوا في التيه، ولم يدخل بيت المقدس ممن خرج من مصر أحد، لا موسى ولا هارون إلا الرجلان اللذان قالا (أدخلوا عليهم الباب) يوشع وكالب، دخلا بأبناء الذين خرجوا من مصر بعدما تاهوا أربعين سنة.

وقال الكلبي^(١٢): قال الله تعالى لموسى: إذ سميتهم فاسقين فإنها محرمة عليهم. وقوله^(١٣) ﴿يتيهون في الأرض﴾ يقال: تاه يتيه تَوْهًا وتَيْهًا إذا تحير ولم يهتد، وأرض تيه، وتيهاء ومتيهة: يتيه فيها الإنسان^(١٤).

قال مجاهد والحسن^(١٥): كانوا يصبحون حيث أمسوا، ويمسون حيث أصبحوا. وقوله^(١٦) ﴿فلا تأس على القوم الفاسقين﴾ قال ابن عباس: يريد: لا تحزن على القوم الذين عصوك وعصوني.

(١) «برك الغماد - بياء مكسورة في أوله - : موضع باليمن، وقيل: مدينة النجاشي» (عمدة القوي والضعيف ص ١١).

(٢) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الجهاد - باب غزوة بدر - ٩٥/٢. ومسنده أحمد ١٠٥/٣، ١٨٨، ومصنف عبد الرزاق ٣٥٠/٥ كلهم من حديث أنس.

(٣) في (د) قوله.

(٤) في (و) فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين.

(٥) انظر تفسير الطبري ١١٦/٦، والدر ٢٧١/٢ كلاهما عن السدي، والبحر ٤٥٩/٣ عن ابن عباس.

(٦) في (هـ) فاذهب.

(٧) ليست في (د). «ورجل حديد وحُدَاد من قوم أحْدَاء وأحْدَةٌ وحِدَاد: يكون في اللسان والفهم والغضب... واستحد: غضب» (اللسان / حد).

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (و). (٩) في غير (أ) فإنها محرمة عليهم.

(١٠) انظر تفسير الطبري ١١٧/٦ عن ابن عباس والسدي، وابن كثير ٤٠/٢، والدر ٢٧١/٢ - ٢٧٢ كلاهما عن ابن عباس، والمشكل ٢٢٣/١.

(١١) في (و) البيت المقدس.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٢، والطبري ١١٩/٦ عن ابن عباس، والبغوي ٣٣/٢، والخازن ٣٣/٢.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) انظر اللسان / تيه، ومفردات الراغب / تيه.

(١٥) انظر تفسير الطبري ١١٩/٦، والدر ٢٧٢/٢، وفتح القدير ٢٢/٢ كلها عن مجاهد.

(١٦) انظر تفسير ابن عباس ٩٢، والطبري ١١٩/٦، والدر ٢٧٢/٢ كلاهما عن ابن عباس، وغريب القرآن ١٤٢، قال الأخفش «فهي من آسى يأسى أسى شديداً، وهو الحزن، ويشس من اليأس وهو انقطاع الرجاء، وهو من يشس، وأما أسوت تأسو أسواً، فهذا الدواء للجراحة، وأسوت أووس أسواً، فهو في معنى أعطيت» (الأخفش ٤٦٧/٢ - ٤٦٨) وانظر التبيان ٤٣١/١، ومجاز القرآن ١٦١/١، وغريب القرآن ١٤٢).

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَىٰ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرَ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلْتِجُ أَعْجَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوْءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿واتل عليهم﴾ وقرأ على قومك ﴿نبا﴾ خبر (٢) ﴿ابني آدم﴾ قابيل وهاويل ﴿بالحق﴾ كما كان ﴿إذ قربا﴾ (٣) قربانا ﴿كان هاويل صاحب غنم، فنظر إلى خير كثير فتقرب إلى الله تعالى، ونظر(٤) قابيل إلى شر قمحه فتقرب به إلى الله تعالى، فنزلت نار من السماء فاحتملت قربان هاويل، ولم تحمل قربان قابيل، فعلم أن الله تعالى قد قبل من أخيه ولم يقبل منه فحسده، وهو قوله ﴿فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلنك قال﴾ هاويل (٥) ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾ قال ابن عباس: قال له هاويل: إنما يتقبل الله ممن كان زاكي القلب(٦).

والمعنى: من المتقين للمعاصي.

- قوله جل جلاله (٧) ﴿لئن بسطت إلي يدك لتقتلني﴾ [ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك] يقول هاويل لأخيه: لئن بدأتني بالقتل فما أنا بالذي أبدأك بالقتل ﴿إني أخاف الله رب العالمين﴾ في قتلك.

(١) في (ح، هـ) قوله وفي (د، و) قوله تعالى.

(٢) ليست في (أ) وفي (د) أي خبر.

(٣) في (هـ) إذا.

(٤) في (ح) فنظر.

(٥) ليست في (ح، د).

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٩٢.

﴿لما أهبط آدم إلى الأرض كان له ولدان: هاويل وقابيل، فقرب كل واحد منهما قرباناً، وكان قربان هاويل خيراً من قربان قابيل، فتقبل قربان هاويل ولم يتقبل قربان قابيل، فحسده على ذلك، وقتل قابيل هاويل﴾ (انظر تمة المختصر ١٨/١، وتفسير مجاهد ١٩٣، والزجاج ١٨٢/٢، والطبري ١٢٠/٦ عن ابن عمرو وابن عباس ومجاهد وغيرهم، والدرر ٢٧٣/٢ عنهم، والكامل لابن الأثير ٤٢/١ - ٤٣).

(٧) في (ح، و) قوله تعالى، وفي (د، هـ) قوله.

- ﴿إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك﴾ قال ابن عباس والحسن وقتادة^(١): تحتمل إثم قتلي^(٢) وإثمك الذي كان منك قبل قتلي .

وقال الزجاج^(٣): ترجع إلى الله بإثم قتلي وإثمك الذي من أجله لم يتقبل قربانك . ﴿فتكون من أصحاب النار﴾ بالإثمين ﴿وذلك جزاء الظالمين﴾ قال ابن عباس: يريد: ان جهنم جزاء من قتل أخاه ظلماً^(٤) .

- قوله جل^(٥) جلاله ﴿فظوعت له نفسه قتل أخيه﴾ قال مجاهد^(٦): [شجعته نفسه على قتل أخيه، وقال قتادة^(٧)، زينت^(٨) له نفسه^(٩)، وقال ابن زباب^(١٠) سهلت له ذلك، واختاره الأزهري فقال: المعنى: سهلت له نفسه قتل أخيه، أي: جعلته سهلاً وهوته^(١١)]. وتقدير الكلام: فصورت له نفسه أن قتل أخيه طوع له سهل عليه .

﴿فأصبح من الخاسرين﴾ قال ابن عباس: خسر دنياه^(١٢) وآخرفته، أما الدنيا فأسخط^(١٣) والديه وبقي بلا أخ، وأما الآخرة فأسخط ربه وصار إلى النار^(١٤) .

أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا حاجب بن أحمد حدثنا محمد بن حماد، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق^(١٥)، عن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ^(١٦) قال: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم كفل من دمها، لأنه أول من سن القتل» .

رواه مسلم عن ابن نمير عن أبي معاوية، ورواه البخاري عن عمر بن حفص بن غياث عن أبيه، كلاهما عن الأعمش^(١٧)، أخبرنا أبو نصر أحمد بن علي القاضي^(١٨) حدثنا محمد بن يعقوب^(١٩)، حدثنا محمد بن إسحاق

(١) انظر تفسير ابن عباس ٩٢، وغرائب النيسابوري ١١٦/٦، والرازي ٢٠٧/١١ كلاهما عن ابن عباس وابن مسعود والحسن وقتادة، ومجاهد ١٩٣، وغريب القرآن ١٤٢، والدر ٢٧٤/٢، والطبري ١٢٤/٦، وابن كثير ٤٤/٢ كلها عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك.

(٢) في (و) إثم القتل .

(٣) انظر الزجاج ١٨٢/٢ - ١٨٣، والرازي ٢٠٧/١١، وغرائب النيسابوري ١١٦/٦ كلاهما عن الزجاج .

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٢ . (٥) في غير (أ) قوله .

(٦) انظر تفسير مجاهد ١٩٣، والطبري ١٢٦/٦، وفتح القدير ٣٢/٢ كلاهما عن مجاهد، ومجاز القرآن ١/١٦٢ .

(٧) في (و) سخابة يعني قتل لعن وقال مجاهد . (٨) في (د) تزينت .

(٩) انظر تفسير الطبري ١٢٦/٦، والدر ٢٧٥/٢، وفتح القدير ٣٢/٢ كلها عن قتادة والتبيان ١/٤٣٢ .

(١٠) في (د) يمان بن ديان: تسهلت، وفي (هـ، و) يمان: سهلت .

(١١) انظر تفسير الرازي ٢٠٨/١١ عن المفسرين، وفتح ٣١/٢، واللسان / طوع عن الأزهري .

(١٢) في غير (أ) خسر آخرته ودنياه . (١٣) في (د) فسخط .

(١٤) انظر البحر ٣/٤٦٥، والخازن ٢/٤٠ كلاهما عن ابن عباس، والطبري ١٢٦/٦، وغرائب النيسابوري ١١٨/٦ .

(١٥) في (د) مشروق .

(١٦) في (ح) عن عبد الله بن مسعود قال لا تقتل . .

(١٧) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات - باب إثم من سن القتل ٤١/٢ .

والبخاري في الصحيح - كتاب بدء الخلق - باب (وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) ٢/٢٢٩، وفي كتاب الديات -

باب قول الله تعالى ﴿ومن أحياها﴾ . ١٨٦/٤ كلاهما من حديث ابن مسعود .

(١٩) سبق .

(١٨) في (د، و) العافي، لم أفق عليه .

الصغاني، حدثنا عفان، حدثنا همام، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «ابن آدم الذي قتل أخاه عليه نصف عذاب أهل النار»^(١).

أخبرنا أبو سعد بن أبي بكر الغازي^(٢)، أخبرنا محمد بن محمد بن إسحاق الحافظ^(٣)، حدثنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الرفاء^(٤)، حدثنا محمد بن حميد^(٥)، حدثنا سلمة بن الفضل، عن ابن إسحاق^(٦)، عن حكيم بن جبير^(٧) عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن عمرو قال:

قال رسول الله ﷺ: «أشقى الناس رجلان: عاقر ناقة ثمود، وابن آدم الذي قتل أخاه، ما يسفك على الأرض دم إلا لحقه منه شيء لأنه أول من سن القتل»^(٨).

- قوله عز وجل^(٩) ﴿فَبِعَثِّ اللَّهِ غَرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ قال المفسرون^(١٠): إن قابيل لما قتل أخاه تركه بالعراء، ولم يدر ما يصنع به، لأنه كان أول ميت على وجه الأرض من بني آدم، فحمله في جراب على ظهره حتى أروح^(١١) ﴿فَبِعَثِّ اللَّهِ غَرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ يثير التراب من الأرض.

قال ابن عباس^(١٢): وكانا غرابين اقتتلا، فقتل أحدهما صاحبه، وقابيل ينظر، ثم بحث في الأرض حتى جعل له حفرة فدفنه فيها، ففعل قابيل مثلما فعل الغراب.

(١) الحديث: انظر الدر ٢٧٦/٢ «أخرجه ابن جرير والبيهقي في الشعب عن ابن عمرو» وكشف الأستار عن زوائد البزار- كتاب العلم- باب في من سن سنة سيئة رقم ١٩٠ عن ابن عمرو بلفظ «ابن آدم الذي قتل أخاه ليقاسم أهل النار نصف عذابهم قسمة صحاحاً» ١٠٧/١، والطبري «قال عبد الله بن عمرو: إنا لنجد ابن آدم القاتل يقاسم أهل النار قسمة صحيحة العذاب عليه شطر عذابهم» وقد روي عن النبي ﷺ بنحو ما روي عن ابن عمرو. ١٢٥/٦.

(٢) ذكر في موضع آخر باسم: محمد بن عبد الرحمن بن محمد الغازي، لم أقف عليه.

(٣) في (ح) محمد بن أحمد بن إسحاق، وفي (و) أحمد بن محمد بن محمد بن إسحاق.

(٤) محمد بن إبراهيم الرفاء حدث عن إبراهيم بن سعيد الجوهري وروى عنه أبو بكر بن مسلم الختلي (تاريخ بغداد ٤٠٠/١).

(٥) محمد بن حميد الرازي أبو عبد الله الحافظ روى عن جرير بن عبد الحميد ويعقوب القمي وخلق وكان من أوعية العلم أثنى عليه أحمد، وقال ابن خزيمة: لو عرفه أحمد لما أثنى عليه خرج له الترمذي وأبو داود وقال ابن أبي شيبة: كثير المناكير، قال البخاري فيه نظر مات - سنة ٢٤٨ هـ (شذرات ١١٨/٢).

(٦) في (ح) بين أبي إسحاق.

(٧) حكيم بن جبير الأسدي - ويقال مولى الحكيم بن أبي العاصي - الثقي الكوفي -؛ روى عن أبي وائل والنخعي وأبي صالح السمان وغيرهم قال أحمد: ضعيف الحديث مضطرب وقال ابن معين: ليس بشيء وقال الدارقطني: متروك (تهذيب التهذيب ٤٤٥/٢ - ٤٤٦).

(٨) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التفسير - سورة المائدة - برواية «أشقى الناس ثلاثة... ثم ذكر الحديث» ولم يذكر الثالث، قال الهيثمي: «قلت سقط من الأصل الثالث، والظاهر أنه قاتل علي رضي الله عنه وفيه ابن إسحاق وهو مدلس» ١٤/٧. وفي كتاب الفتن - باب فيمن سن القتل - عن ابن عمرو ٢٩٩/٧ والطبري في التفسير ١٢٥/٦ عن ابن عمرو، والجامع الصغير ٤٣/١ عن ابن عمر ورمز له بالصحيح.

(٩) في غير (أ) قوله.

(١٠) انظر تفسير الطبري ١٢٧/٦ عن ابن عباس، وابن كثير ٤٥/٢ - ٤٦ عن السدي وابن عباس ومجاهد وعطية وابن إسحاق، والدر ٢٧٥/٢ - ٢٧٦ عن ابن مسعود وابن جريج ومجاهد وابن عباس، وفتح القدير ٣٢/٢ عن ابن مسعود وناس من الصحابة.

(١١) «أروح اللحم: تغيرت رائحته» (اللسان / روح).

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٢، ومجاهد ١٩٤، والطبري ١٢٧/٦، والدر ٢٧٦/٢ كلاهما عن ابن عباس.

وتقدير الكلام: يبحث في الأرض على غراب ميت ﴿ليريه كيف يوارى سوءة^(١) أخيه﴾ كيف يستر جيفة أخيه، ﴿قال﴾ قاييل ﴿يا ويلتي﴾^(٢) أي: قد لزمني الويل بحملي^(٣) جيفة ميت ﴿أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي فأصبح من النادمين﴾ على حمله والتطواف به حين رأى الغراب فعل ذلك.

- قوله تعالى^(٤) ﴿من أجل ذلك﴾ أي: بسبب قتل قاييل أخاه ﴿كتبنا^(٥) على بني إسرائيل﴾ قال عطاء: قضينا، وقال الكلبي^(٦): فرضنا على بني إسرائيل ﴿أنه من قتل نفساً بغير نفس﴾ وجب عليه^(٧) القصاص ﴿أو فساد في الأرض﴾ يعني: الإشرak بالله ﴿فكأنما قتل الناس جميعاً﴾ قال مجاهد: من^(٨) قتل نفساً محرمة يصلى النار بقتلها، كما يصلها لو قتل الناس جميعاً.

وقال المحسن^(٩): يجب عليه القصاص بقتلها مثل الذي يجب عليه القتل لو قتل الناس جميعاً.

وقال سعيد بن جبير^(١٠) من استحل قتل نفس فهو كذلك في دماء الناس^(١١) كلهم [لا يتحرج^(١٢) لها]. ﴿ومن أحيها﴾ مخافة من الله، وتحرجاً^(١٣) من قتلها فكذلك يرى دماء الناس كلهم^(١٤) حراماً.

وهذا كما يروى^(١٥) عن قتادة والضحاك، أنهما قالوا^(١٦): عظم الله أجرها، وعظم وزرها، فمن استحل قتل مسلم بغير حق فكأنما قتل الناس جميعاً، لأنهم لا يسلمون منه، ﴿ومن أحيها﴾ فحرمها وتورع عن قتلها ﴿فكأنما أحيها الناس جميعاً﴾ لسلامتهم عنه.

قال مجاهد^(١٧): ومن يقتلها فقد أحيها.

قوله^(١٨) ﴿ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات﴾ قال ابن عباس^(١٩): بأن لهم صدق ماجاءوا به من الفرائض والحلال والحرام^(٢٠) ﴿ثم إن كثيراً منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون﴾ مجاوزون حد الحق.

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي

(١) في (أ) سوءة.

(٢) في (هـ) يا ويلتا.

(٣) في (هـ) بحمل.

(٤) في غير (أ) قوله.

(٧) في (و) عليها.

(٨) في (ح) وقال مجاهد، وفي (هـ) قال مجاهد، وانظر تفسير مجاهد ١٩٤، وابن كثير ٤٧/٢، وفتح القدير ٣٣/٢ كلاهما عن مجاهد، وغريب القرآن ١٤٣.

(٩) انظر تفسير ابن كثير ٤٧/٢، وفتح القدير ٣٤/٢ كلاهما عن ابن زيد.

(٥) انظر معنى «كتب» في تفسير الآية ١٧٨، ١٨٣ من سورة البقرة.

(٦) وانظر مجاز القرآن ٦٦/١، والفراء ١١٠/١، والبحر ٩/٢، واللسان / كتب.

(١٣) في (د) وتحرجها.

(١٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح).

(١٥) في (د) روي.

(١٠) انظر تفسير ابن كثير ٤٧/٢ عن سعيد بن جبير والحسن.

(١١) في (و) المسلمين.

(١٢) في (د)، (و) يتحرم.

(١٦) انظر تفسير قتادة ١١٨، وتفسير الطبري ١٣١/٦، وابن كثير ٤٧/٢ كلاهما عن قتادة.

(١٧) انظر تفسير مجاهد ١٩٤، والطبري ١٣٠/٦، وابن كثير ٤٧/٢ كلاهما عن مجاهد.

(١٨) في (ح)، (هـ) قوله تعالى.

(٢٠) في (ح) ثم إن كثيراً منهم في الأرض.

(١٩) انظر تفسير الطبري ١٣٢/٦.

الْآخِرَةَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَآتَتْ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْتَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ الآية، نزلت في قصة العرنيين، وهي ما أخبرنا أبو نصر أحمد بن عبد الله الشيباني (٢)، أخبرنا إسماعيل بن نجيد، أخبرنا أبو مسلم الكجبي، حدثنا عبد الرحمن بن حماد (٣):

حدثنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس: أن رهطاً من عكل وعرينة (٤) أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله إنا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف (٥)، فاستوخمنا المدينة، فأمر لهم رسول الله ﷺ بدود أن يخرجوا فيها فيشربوا من ألبانها وأبوالها (٦)، فقتلوا راعي رسول الله ﷺ واستاقوا الزود، فبعث رسول الله ﷺ في آثارهم، فأتي بهم، فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم، وتركهم في الحرة حتى ماتوا على حالهم.

قال قتادة: ذكر لنا أن الآية نزلت فيهم ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ الآية رواه مسلم عن ابن المشني (٧)، عن عبد الأعلى، عن سعيد، إلى قوله قتادة (٨).

(١) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٢) في (د) ابن الشيباني وفي أسباب النزول: أبو نصر أحمد بن عبيد الله المخلدي وهو: أحمد بن عبيد بن أحمد بن ثابت أبو نصر البخاري الفقيه المعروف بالثابتي قدم بغداد وهو حدث فسمع من أبي القاسم بن حبابه وأبي طاهر المخلص وأبي القاسم الصيدلاني وغيرهم ودرس فقه الشافعي على أبي حامد الأسفراييني، كان ليلاً توفي سنة ٤٤٧ هـ (تاريخ بغداد ٤/ ٢٣٩ - ٢٤٠).

(٣) عبد الرحمن بن حماد بن شعيب - ويقال ابن عمارة - أبو سلمة الشعبي البصري - ويقال العنبري - سمع ابن عون وغيره وعنه البخاري وطائفة توفي سنة ٢١٢ هـ، (تهذيب التهذيب ٦/ ١٦٤، كتاب الجمع ١/ ٢٩١).

(٤) «عكل» - بضم المهملة وإسكان الكاف - قبيلة من تيم الرباب، وعُرْبِيَّةٌ - بالعين والراء المهملتين والنون مصغراً -: حي من قضاة وحي من بجيلة، والمراد الثاني «فتح الباري ١/ ٢٦٨».

(٥) «والريف»: أرض فيها زرع «واستوخمنا»: استقلنا من الوحامة، أي: نحن أهل ماشية من ذوات الضرع، والمعنى: أنهم من أهل البادية لا من أهل المدن، والزود: من الإبل ما بين الثنتين إلى التسع - وكانت سنة ست - «الفتح الرباني ١٦/ ١٢٤، وحاشية أ». «وسمل أعينهم»: السمل: أن تفقأ العين بحديد أو بغير ذلك.

وأما قطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم، فيروى - والله أعلم - أن هذا كان في أول الإسلام قبل أن تنزل الحدود، فنسخ بالنهي عن المثلة «غريب الحديث ١/ ١٧٣ - ١٧٥».

(٦) في (هـ) ففعلوا ذلك فصحوا.

(٧) في جميع النسخ «عن المشني».

(٨) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب القسامة - باب حكم المحاربين والمتردين - عن أنس ٣٨/٢.

وانظر تفسير الطبري ٦/ ١٣٣، وأسباب النزول للواحدي ١٤٤ كلاهما عن قتادة.

وانظر الحديث - صحيح البخاري - كتاب - الوضوء - باب أبواب الإبل والدواب والغنم ومرابضها - عن أنس بألفاظ متقاربة ٥٣/١ -

٥٤. وفي مواضع أخرى من صحيح البخاري.

ومعنى ﴿يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: يعصونهما ولا يطيعونهما، وكل من عصاك فهو حرب لك.

﴿وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي: بالقتل^(١) والسرقة وأخذ الأموال، فكل من أخذ السلاح على المسلمين فهو محارب لله ولرسوله، وإن كان في بلد كالمكابر في البلاد، وهذا قول مالك والأوزاعي ومذهب الشافعي^(٢).

وقوله تعالى^(٣) ﴿أَنْ يَقْتُلُوا...﴾ إلى قوله ﴿أَوْ يَنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ قال الوالبي عن ابن عباس: «أو»: دخلت للتخيير ومعناها: الإباحة، إن شاء الإمام قتل، وإن شاء صلب، وإن شاء نفى، وهذا قول الحسن وسعيد بن المسيب ومجاهد^(٤).

وقال ابن عباس - في رواية - عطية -: «أو»: ليست للإباحة، إنما هي مرتبة للحكم^(٥) باختلاف الجنابة، فمن قتل وأخذ المال صلب وقتل، ومن أخذ المال ولم يقتل قطع، ومن سفك الدماء وكف عن الأموال قتل، ومن أخاف^(٦) السبيل ولم يقتل نفى، وهذا قول قتادة والسدي ومذهب الشافعي^(٧).

قال الشافعي^(٨): ويحد كل واحد بقدر فعله، فمن وجب عليه القتل والصلب قتل قبل صلبه كراهية تعذيبه ويصلب ثلاثاً ثم ينزل، ومن وجب عليه القتل دون الصلب قتل ودفع إلى أهله يدفونه، ومن وجب عليه القطع دون القتل قطعت يده اليمنى، ثم حسمت^(٩)، ثم رجله اليسرى ثم حسمت، وذلك معنى قوله ﴿من خلاف﴾.

وقوله ﴿أَوْ يَنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس^(١٠): هو أن يهدر الإمام دمه، فيقول^(١١): من لقيه فليقتله هذا فيمن لم يقدر عليه.

فأما المقبوض عليه فنفيه من الأرض بالحبس^(١٢) والسجن، لأنه إذا سجن وضع من التقلب في البلاد فقد نفى منها أنشد ابن قتيبة وابن الأنباري قول بعض المسجونين:

خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها فلسنا من الأحياء فيها ولا موتي

(١) في (د) القتل.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، وابن كثير ٥٠/٢ عن مالك والليث والأوزاعي وأحمد بن حنبل، والدر ٢٧٩/٢ عن الشعبي والأشعث وقاتدة وعطاء، وفتح القدير ٣٤/٢ عن مالك، والشافعي وأبي ثور.

(٣) في غير (أ) قوله، وفي (هـ) قوله.

(٤) انظر تفسير مجاهد ١٩٥، والطبري ١٣٨/٦ عنهم، وكذا الدر ٢٧٨/٢ - ٢٧٩، وابن كثير ٥٠/٢ - ٥١ عنهم، وانظر أحكام القرآن ٦٠٠/٢ عن ابن المسيب ومالك.

(٥) في (د) الحكم.

(٦) في (د) خاف.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، والطبري ١٣٦/٦ - ١٣٧ عن ابن عباس وقاتدة والسدي، وسعيد بن جبیر، والدر ٢٧٨/٢ - ٢٧٩ عن قتادة وعطاء وسعيد بن المسيب وابن عباس، وابن كثير ٥١/٢ عن ابن عباس وقاتدة والسدي وغيرهم، وأحكام القرآن لابن العربي ٥٩٩/٢ عن الحسن وقاتدة وابن عباس والشافعي وجماعة.

(٨) انظر غرائب النيسابوري ١٢٤/٦، وفتح القدير ٣٥/٢ - ٣٦ كلاهما عن الشافعي.

(٩) والحسم: المنع، وحسمه الشيء يحسمه حسماً: منعه إياه (اللسان / حسم).

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، والزجاج ١٨٦/٢، وابن كثير ٥١/٢ عن ابن عباس.

(١١) في (د) فليقول.

(١٢) في (د) فأما المقبوض فنفيه من الأرض بالحبس.

إذا جاءنا السجان يوماً لحاجة عجبنا وقلنا جاء هذا من الدنيا^(١)

وقوله^(٢) ﴿ذلك لهم خزي في الدنيا﴾ أي: فضيحة وهوان ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهذا للكفار الذين نزلت فيهم الآية.

ثم جرى حكم هذه الآية على المحاربين من المسلمين، فبقي العذاب العظيم في الآخرة للكافرين. والمسلم إذا عوقب بجنايته^(٣) في الدنيا، كانت عقوبته كفارة له^(٤).

- قوله تعالى^(٥) ﴿إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم﴾ أكثر أهل التفسير: على أن المراد بهذا الاستثناء المشرك المحارب إذا آمن وأصلح قبل القدرة عليه سقط عنه جميع الحدود التي ذكرها^(٦) الله تعالى، ولا يطالب بشيء مما أصاب، لا مال ولا دم، وكذلك لو آمن من بعد القدرة عليه لم يطالب^(٧) بشيء.

قال الزجاج^(٨): جعل الله التوبة للكفار تدرأ عنهم الحدود التي وجبت عليهم في كفرهم ليكون ذلك أدعى إلى الدخول في الإسلام.

فأما المسلم المحارب إذا تاب واستأمن من قبل القدرة عليه، فقال السدي^(٩): هو كالكافر إذا آمن لا يطالب^(١٠) بشيء إلا إذا أصيب عنده مال بعينه فإنه يرد إلى أهله.

وبهذا حكم علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في حارثة بن^(١١) بدر، وكان قد خرج محارباً وذلك ما:

(١) انظر غرائب النيسابوري ١٢٦/٦ «قال صالح بن عبد القدوس حين حبسوه على تهمة الزندقة وطال حبسه» وكذا تفسير الرازي ٢١٧/١١، والبحر ٤٧١/٣، وعيون الأخبار ٨١/١ - ٨٢.

وقبلهما: إلى الله أشكو إنه موضع الشكوى
وبعدهما: وتعجبنا الرؤيا بحل حديثنا
وفي يده كشف المصيبة والبلوى...
إذا نحن أصبحنا الحديث عن الرؤيا

(٢) في (د) قوله.

(٣) ساقطة من (د).

(٤) روى أبو داود في السنن - كتاب الحدود - باب ما جاء في المحاربة - عن محمد بن سيرين، قال: كان هذا قبل أن تنزل الحدود - يعني: حديث أنس. رقم ٤٣٧١.

وعن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في المشركين رقم ٤٣٧٢ ٤/١٣٢.

(٥) في (د، هـ، ح) قوله.

(٦) في (د) التي ذكره الله ولا يطلب.

(٧) في (د) لم يطلب بشيء.

وانظر تفسير ابن عباس ٩٣، والطبري ١٤٢/٦ عن عكرمة والحسن ومجاهد، وابن كثير ٥٢/٢، والدر ٢٧٧/٢ عن ابن عباس ٢٧٩/٢ عن قتادة وعطاء، والبيان ١/٢٩٠.

(٨) انظر الزجاج ١٨٧/٢.

(٩) انظر تفسير الطبري ١٤٣/٦ - ١٤٤، والدر ٢٧٩/٢ - ٢٨٠ كلاهما عن السدي.

(١٠) في (د) لا يطلب.

(١١) حارثة بن بدر بن حصين التميمي الغداني تابعي من أهل البصرة - وقيل أدرك النبي ﷺ له أخبار في الفتح وقصة مع عمر وعلي، أمره علي على قتال الخوارج توفي سنة ٦٤. (الأعلام ١٦٢/٢).

أخبرنا أبو بكر الحارثي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا يحيى، حدثنا خالد^(١)، عن عامر^(٢) قال:

كان حارثة بن بدر التميمي أفسد^(٣) في الأرض وحارب، فأتى سعيد بن قيس^(٤) فانطلق سعيد إلى علي - رضي الله عنه - فقال يا أمير المؤمنين، ما جزء من حارب وسعى في الأرض فساداً؟ قال: أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض، قال: فإن تاب قبل أن يقدر عليه، قال: تقبل توبته، قال: فإنه حارثة بن بدر، فأتاه به فأمنه، وكتب له كتاباً^(٥).

وقال الشافعي^(٦): يسقط عنه توبته قبل القدرة عليه حد الله، ولا تسقط حقوق بني آدم ما كان قصاصاً أو مظلمة في مال.

- قوله عز وجل^(٧) ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ أي: اتقوا عقابه بطاعته ﴿وابتغوا﴾ اطلبوا ﴿إليه الوسيلة﴾ ومعنى «الوسيلة»^(٨) الوصلة والقربة من وسل إليه، إذا تقرب إليه^(٩).

[قال ابن عباس^(١٠): «وابتغوا إليه الوسيلة» القربة، وقال قتادة^(١١): تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه^(١٢)، وقال الكلبي: اطلبوا إليه^(١٣) القربة بالأعمال الصالحة^(١٤).

﴿وجاهدوا في سبيله﴾ في طاعته ﴿لعلكم تفلحون﴾ كي تسعدوا وتبقوا في الجنة.

- قوله تعالى^(١٥) ﴿إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً...﴾ الآية^(١٦)، أخبرنا الله تعالى أن

(١) مجالد بن سعيد بن عمير بن بسطام بن ذي مران بن شرحبيل بن ربيعة الكوفي روى عن الشعبي وغيره وعنه ابنه إسماعيل وإسماعيل بن أبي خالد ويحيى القطان وجرير بن حازم وخلق ضعفه ابن معين، وقال النسائي ليس بالقوي، وقال مرة: ثقة توفي سنة ١٤٤ هـ. (تهذيب التهذيب ٣٩/١٠ - ٤٠).

(٢) في (ج، و) عن الشعبي، وفي (د) ابن الشعبي.

(٤) سعيد بن قيس بن زيد من بني زيد بن مريب فارسي من سلالة ملوك همدان كان خاصاً بالإمام علي بن أبي طالب وقاتل معه يوم صفين توفي سنة ٥٠ هـ. (الأعلام ١٥٣/٣).

(٥) انظر تفسير الطبري ١٤٣/٦، وابن كثير ٥٢/٢، والدرر ٢٧٩/٢، وفتح القدير ٣٧/٢، ومنتخب الكثر ٤٣٨/١ كلها عن الشعبي.

(٦) انظر الأم ١٣٩/٤ وما بعدها، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٠٣/٢، وغرائب النيسابوري ١٢٦/٦، وذلك بعد القدرة عليه، وفتح القدير ٣٦/٢ كلها عن الشافعي، وضعفه الشوكاني.

(٧) في (ج، هـ، و) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٨) في (هـ) الوصلة، وفي (و) يعني الوسيلة.

(٩) انظر اللسان / وسل، والمصباح المنير: وسل، ومفردات الراغب: وسل.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، والزجاج ١٨٧/٢، ومجاز القرآن ١٦٤/١، وابن كثير ٥٢/٢ عن ابن عباس، والمستدرک ٣١٢/٢ عن حذيفة، وفتح القدير ٣٨/٢ عن ابن عباس وحذيفة.

(١١) ما بين المعقوفين ساقط من (و). (١٢) في (د) اطلبوا القربة.

(١٣) انظر تفسير الطبري ١٤٧/٦، وابن كثير ٥٢/٢، والدرر ٢٨٠/٢ وفتح القدير ٣٨/٢ كلها عن قتادة.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، ومجاهد ١٩٥، وغريب القرآن ١٤٣، والطبري ١٤٦/٦ عن أبي وائل، والدرر ٢٨٠/٢.

(١٥) في غير (أ) قوله.

(١٦) وتماهما ﴿ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم﴾.

الكافر يوم القيامة لو ملك الدنيا كلها ومثلها معها، ثم (١) فدى بذلك نفسه من العذاب لم يقبل منه ذلك الفداء، ثم أخبر أنهم خالدون في النار لا يخرجون فقال:

- ﴿يريدون أن يخرجوا من النار﴾ وإراداتهم الخروج يحتمل وجهين: أحدهما: أنهم يقصدون ذلك ويطلبون المخرج (٢) منها، كما قال الله تعالى: ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها﴾ (٣).

والثاني (٤): أنهم يتمنون ذلك ويردونه بقلوبهم، كقوله تعالى ﴿ربنا أخرجنا منها﴾ (٥) قال الله تعالى ﴿وما هم بخارجين منها﴾.

أخبرنا محمد بن أحمد بن جعفر المزكي، أخبرنا أبو علي بن أبي موسى (٦) أخبرنا الحسين بن محمد بن مصعب (٧)، حدثنا يحيى بن حكيم، حدثنا أبو داود (٨)، حدثنا المسعودي، عن يزيد الفقير (٩) عن جابر قال: يخرج قوم من النار بعد أن احترقوا، قال: قلت: أليس الله يقول (١٠): ﴿يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها﴾؟ قال: اقرأ ما قبلها، إنما هذه للكفار ﴿إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه...﴾ الآية كلها (١١).

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ تَابَ
مِّنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَعْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

- قوله عز وجل (١٢) ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ قال الحسن والسدي والشعبي: أراد الأيمان (١٣).

(١) في (د) ثم قال فدي.

(٢) في (و) الخروج.

(٣) سورة السجدة / ٢٠.

(٤) في (د) للثاني.

(٥) سورة المؤمنون / ١٠٧.

(٦) في (هـ) أبو علي بن موسى.

(٧) في (د) الحسن.

(٨) أبو داود الطيالسي: الحافظ الكبير سليمان بن داود بن الجارود الفارسي الأصل مولى آل الزبير البصري أحد الأعلام الحفاظ قال الفلاس وابن المديني: ما رأيت أحفظ منه، وقال رفيقه ابن مهدي: هو أصدق الناس توفي سنة ٢٠٤ هـ. (تذكرة الحفاظ ١/٣٥١ - ٣٥٢).

(٩) سمي فقيراً، لوجع كان بفقر ظهره، وهو يزيد بن صهيب (عمدة القوي والضعيف ص ١٩) وهو يزيد بن صهيب الفقير أبو عثمان الكوفي قال ابن معين وأبو زرعة والنسائي: ثقة وقال أبو حاتم وابن خراش صدوق سمع جابر بن عبد الله وغيره (كتاب الجمع ٢/٥٧٤ - ٥٧٥، وتهذيب التهذيب ١١/٣٣٨).

(١٠) في (أ) يقول الله تعالى.

(١١) انظر الدر ٢/٢٨٠، وفتح القدير ٢/٣٨ كلاهما عن يزيد الفقير، وانظر تفسير الطبري ٦/١٤٧ عن يزيد النحوي عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس...

(١٢) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (ج) قوله.

(١٣) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٩٢ والخازن ٢/٤٧ عن الحسن والسدي والشعبي، والطبري عن ابن مسعود وإبراهيم والسدي ١٤٨/٦.

وكذلك في قراءة عبد الله ﴿فاقطعوا أيمانهما﴾^(١) وأراد: يميناً من هذا ويميناً من هذه فجمع قال الفراء والزجاج^(٢): كل شيء موحد من خلق الإنسان إذا ذكر مضافاً إلى اثنين فصاعداً جمع فليل قد هشت رؤوسهما وملئت ظهورهما وبطنهما ضرباً، ومثله قوله تعالى ﴿إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما﴾^(٣) وذلك أن الإضافة تبين أن المراد بالجمع التثنية، فإذا قلت: شبع بطنهما، علم أن للتثنية بطنين والتثنية في «هما» أغتكت عن التثنية في «بطن».

وهذه الآية مجملة في إيجاب القطع على السارق، وتفصيل ذلك مأخوذ من السنة وقوله^(٤) ﴿جزاء بما كسباً﴾ قال الزجاج: نصب لأنه مفعول له، والمعنى فاقطعوهما لجزاء فعلهما، وكذلك ﴿نكالا من الله﴾. قال ابن شهاب نكل الله بالقطع في السرقة عن أموال الناس.

﴿والله عزيز﴾ في انتقامه من السارق ﴿حكيم﴾ فيما أوجبه من قطع يده.

قال الأصمعي: كنت أقرأ سورة المائدة ويجني أعرابي، فقرات هذه الآية فقلت: نكالا من الله والله غفور رحيم - سهواً - فقال الأعرابي: كلام من هذا؟ قلت كلام الله، قال أعد، فأعدت «والله غفور رحيم» فقال ليس هذا كلام الله، فتنبهت وقرأت «والله عزيز حكيم» فقال: أصبت هذا كلام الله، قلت له: أقرأ القرآن؟ قال: لا قلت: فمن أين علمت أنني أخطأت؟ قال: يا هذا، عز فحكم فقطع، ولو غفر ورحم لما قطع.^(٥)

- قوله عز وجل^(٦) ﴿فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه﴾ قال ابن عباس^(٧): أي تاب بنية صادقة وترك ظلم الناس فإن الله يتجاوز عنه [ولا يسقط عنه القطع بالتوبة]. قال مجاهد (فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح) تاب الله عليه والحد كفارة له^(٨).

وقال الكلبي^(٩): ﴿فمن تاب بعد ظلمه وأصلح﴾ العمل بعد القطع والسرقة فإن الله يتجاوز عنه^(١٠).

- قوله تعالى^(١١) ﴿ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء﴾ قال الضحاك^(١٢): يعذب من يشاء على الذنب الصغير إذا قام عليه ﴿ويغفر لمن يشاء﴾ الذنب الكبير إذا نزع عنه. وقال السدي^(١٣): يهدي من يشاء فيغفر له، ويعذب من يشاء فيميتته على كفره.

(١) انظر الزجاج ١٨٩/٢، والرازي ٢٢٧/١١ وهي قراءة شاذة والبيان ٤٣٥/١ والدر ٢٨٠/٢ والفراء ٣٠٦/١ ومختصر الشواذ لابن خالويه ٣٣ كلها عن ابن مسعود.

(٢) انظر الفراء ٣٠٦/١ - ٣٠٧، والخزانة ٥٣٥/٧ عن الفراء والزجاج ١٨٩/٢ والبيان ٢٩٠/١ وقال أبو عبيدة: «ومن مجاز ما جاء لفظه لفظ الجمع موقع هذا الجمع على الاثنين» (مجاز القرآن ٩/١ - ١٠).

(٣) سورة التحريم / ٤.

(٤) انظر البحر ٣٨٣/٣ والرازي ٢٢٩/١١ عن الزجاج.

(٥) انظر البحر ٣٨٣/٣ والرازي ٢٢٩/١١ عن الأصمعي.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ٩٣ والقرطبي ١٧٤/٦ والرازي ٢٣٠/١١.

(٧) ما بين المعقوفين مكرر في (د).

(٨) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٦ والدر ٢٨١/٢ وفتح القدير ٤٠/٢ كلها عن مجاهد.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، والطبري ١٤٩/٦ عن ابن عباس.

(١٠) انظر البحر ٤٨٥/٣ عن ابن عباس والضحاك، والبغوي ٥٠/٢ عن ابن عباس والطبري ١٠٦/٦.

(١١) في غير س (أ) قوله.

(١٢) تقدم مثل ذلك عن السدي عند تفسير الآية ١٨ من السورة.

﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْزِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَأَحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلشَّحْتِ فإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرَضْ عَنْهُمْ فَكَلَنْ يَضْرُوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا التَّيْبُوتِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَنِيِّونَ وَالْأَحْبَارَ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ وَالَّذِينَ لَا تَشْرَوْا بِبَايِعَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

- قوله جل جلاله (١) ﴿يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر﴾ قال الزجاج (٢): أي لا يحزنك مسارعهم في نصرة الكفر إذ كنت موعوداً النصر (٣) عليهم.

وقوله ﴿من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم﴾ قال ابن عباس (٤): هم المنافقون ﴿ومن الذين هادوا﴾ يعني يهود المدينة ﴿سماعون للكذب﴾ [أي: فريق سماعون للكذب] (٥) يسمعون منك ليكذبوا عليك (٦)، أي: إنما يجالسونك ويسمعون منك ليكذبوا عليك، ويقولوا إذا خرجوا من عندك: سمعنا منه كذا وكذا ولم يسمعوا ذلك منك.

﴿سماعون لقوم آخرين لم يأتوك﴾ يعني: يهود خيبر.

قال الزجاج: أي: هؤلاء عيون لأولئك الغيب، ينقلون إليهم أخبارك (٧).

﴿يحرّفون الكلم من بعد مواضعه﴾ [من بعد أن وضعه الله مواضعه] (٨) يعني: آية الرجم ﴿يقولون﴾ يعني يهود

(١) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٢) انظر الزجاج ١٩٠/٢.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٣، والدرر ٢٨١/٢. وفتح القدير ٤٣/٢ كلاهما عن ابن عباس، والزجاج ١٩١/٢.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (ج).

(٦) في (د) منكم ليكذبوا عليكم.

(٧) انظر الزجاج ١٩١/٢.

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (ه).

خير ليهود المدينة ﴿إن أوتيتم هذا فخذوه﴾ قال المفسرون^(١): إن رجلاً وامرأة من أشرف أهل خيبر زنيا فكان حدهما الرجم، فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما، فبعثوا الزانيين إلى بني قريظة ليسألوا محمداً ﷺ عن قضائه في الزانيين إذا أحصنا، ما حدهما، قالوا: إن أفتاكم بالجلد فخذوه واجلدوا الزانيين وإن أفتاكم بالرجم فلا تعملوا به، فذلك قوله تعالى ﴿إن أوتيتم هذا﴾^(٢) يعني: الجلد ﴿فخذوه﴾ فاقبلوه واعملوا به ﴿وإن لم تؤتوه﴾ يعني: الجلد ﴿فاحذروا﴾ أن تعملوا بغير الجلد.

حدثنا^(٣) القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري - إملاء سنة عشر وأربعمائة أخبرنا حاجب بن أحمد الطوسي، حدثنا محمد بن حماد الأبيوردي، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن البراء بن عازب قال:

مر على النبي ﷺ^(٤) بيهودي محمداً^(٥) مجلوداً، فدعاهم، فقال: هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟ قالوا^(٦): نعم، فدعا رجلاً من أشرفهم فقال أنشدك بالله^(٧) الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال: لا، ولولا أنك نشدتنى لم أخبرك، نجد حد الزاني في كتاب الرجم، ولكنه كثر^(٨) في أشرفنا، فكنا إذا أخذنا^(٩) [الشريف تركناه^(١٠)]، وإذا أخذنا الوضيع أقمنا عليه حد الله، فقلنا تعالوا نجتمع على شيء نقيمه على^(١١) الشريف والوضيع، فاجتمعنا^(١٢) على التحميم والجلد مكان الرجم، فقال رسول الله ﷺ: اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه، فأمر به فرجم، فأنزل الله عز وجل ﴿يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر﴾ إلى قوله ﴿إن أوتيتم هذا فخذوه﴾. يقولون: ائتوا محمداً ﷺ فإن أفتاكم بالتحميم والجلد فخذوا به، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا.

رواه مسلم عن يحيى بن يحيى، عن أبي معاوية^(١٣).

وقوله^(١٤) ﴿ومن يرد الله فنته﴾ قال ابن عباس ومجاهد: ضلّته^(١٥)، وقال الحسن وقتادة^(١٦): عذابه، وقال

(١) انظر تفسير ابن عباس ٩٤، والزجاج ١٩٢/٢ - ١٩٣ والفتح الرباني ١٢٩/١٨ والدر ٢٨١/٢ - ٢٨٣ عن أبي هريرة وابن عباس وجابر، وابن كثير ٥٩/٢، وفتح القدير ٤٣/٢ - ٤٤ عن أبي هريرة وابن عمر، والطبري ١٥٠/٦ عن أبي هريرة والرازي ٢٣٢/١١ - ٢٣٣ عن المفسرين وأحكام القرآن لابن العربي ٦١٩/٢ - ٦٢٠.

(٢) في (ج، هـ، و) هذا فخذوه يعني الجلد فاقبلوه.

(٣) في (د، و) أخبرنا.

(٤) في (د) رسول الله يهودي.

(٥) «محمداً» وهو تسويد الوجه بالفحم (حاشية أ).

(٦) في (ج) فقالوا.

(٧) في (د) أنشدك الله.

(١٣) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الحدود - باب رجم اليهود وأهل الذمة في الزنى ٥٤/٢ - ٥٥. وأبو داود في السنن - كتاب الحدود - باب في رجم اليهوديين رقم ٤٤٤٨/٤ - ١٥٤. ومسند أحمد ٢٨٦/٤، وأسباب النزول للواحدي ١٤٥، وللسيوطي ١٠٦، والطبري ١٥٠/٦. كلهم من حديث البراء بن عازب مع تغيير في بعض الألفاظ.

(١٤) في (ج، هـ، د) وقوله في (و) ضلّته.

(١٥) انظر البحر ٤٨٨/٣ عن ابن عباس ومجاهد والدر ٢٨٣/٢ عن ابن عباس، والطبري ١٥٤/٦، وغرائب النيسابوري ١٤٣/٦، وفتح القدير ٤١/٢.

(١٦) انظر البحر ٤٨٨/٣ عن الحسن وقتادة.

الزجاج: قيل فضيحتة وقيل: كفره^(١).

﴿فلن تملك من الله شيئاً﴾ لن تغني عنه، ولن تدفع عذاب الله عنه ﴿وأولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم﴾.

وقال ابن عباس^(٢): أن يخلص نياتهم، وقال الزجاج: أن يهديهم^(٣). ودلت هذه الآية على أن الله تعالى غير يريد إسلام الكافر، وأنه لم يطهر قلبه من الشك والشرك، ولو فعل ذلك لآمن، فهذه الآية من أشد الآيات على القدرة.

وقوله^(٤) ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ خزي المنافقين: هتك سترهم بإطلاع النبي ﷺ على كفرهم، وخزي اليهود: فضيحتهم بظهورهم وكذبهم في كتابه الرجم وأخذ الجزية منهم.

﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهو الخلود في النار.

- قوله جل جلاله ﴿سماعون للكذب﴾ قال الحسن^(٥): يعني حكام اليهود يسمعون الكذب ممن يكذب عندهم في دعواهم ويأتيهم برشوة فيأخذونها ويأكلونها، فسمعوا كذبه وأكلوا رشوته فهو قوله ﴿أكالون للسحت﴾ وهو كل حرام قبيح الذكر يلزم منه العار^(٦)، والمراد بـ «السحت» ها هنا: الرشوة في الحكم.

قال مسروق: كنت جالساً عند عبد الله^(٨) بن مسعود فقال له رجل: ما السحت قال: الرشى في الحكم^(٩).

أخبرنا الفضل بن أحمد بن محمد بن إبراهيم^(١٠)، أخبرنا أبو علي بن أبي موسى، أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم بن نيروز الأنماطي^(١١)، حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن نافع^(١٢)، حدثنا علي بن الحسن السامي^(١٣)،

(١) انظر الزجاج ١٩٣/٢، والبحر ٤٨٨ / ٣، انظر الزجاج ومجاز القرآن ١٦٦/١ وتفسير ابن عباس ص ٩٤.

(٢) انظر تفسير الخازن ٥٤/٢ عن ابن عباس.

(٣) انظر الزجاج ١٩٣/٢.

(٤) انظر تفسير الرازي ٢٣٥/١١، والبحر ٤٨٨/٣ كلاهما عن الحسن، والطبري ١٥٤/٦ - ١٥٥ عن الحسن وقتادة والدر ١٨٣/٢ عن ابن عباس والحسن.

(٥) انظر مجاز القرآن ١٦٦/١، وغريب القرآن ١٤٣، واللسان / سحت ومفردات الراغب / سحت.

(٦) في (د) عند ابن مسعود.

(٩) انظر تفسير الطبري ١٥٤/٦ - ١٥٥، والدر ٢٨٢/٢ - ٢٨٣، وفي كليهما: «الرشى في الدين قال سفيان: يعني في الحكم»، ومنتخب الكنتز ٤٣٨/١ عن مسروق، وذكر الطبري «قيل لعبد الله: ما السحت؟ قال الرشوة قالوا: في الحكم؟ قال: ذلك الكفر» وروى الأثر عن الضحاك وابن عباس ١٥٥/٦.

(١٠) في (أ)، هـ، و) الفضيل، وفي الفضيل بن محمد، سبق ٣٠٣.

(١١) في (د) سرور الأنماطي، وهو: محمد بن إبراهيم بن نيروز أبو بكر سمع محمد بن عمرو بن نافع ويزيد بن محمد الرمادي وأبا حفصة وغيرهم وعنه الدارقطني وجماعة ذكره يوسف القواس في جملة شيوخه توفي سنة ٣١٨ هـ.

(شذرات ٢/٢٨٠، وتاريخ بغداد ٤٠٨/١).

(١٢) في (د) رافع وهو: محمد بن عمرو بن نافع المصري حدث عنه محمد بن إبراهيم بن نيروز الأنماطي. (تاريخ بغداد ٤٠٨/١ في ترجمة ابن نيروز).

(١٣) علي بن الحسن بن يعمر السامي عن سعيد بن أبي عروبة ومالك وعنه الربيع بن سليمان المرادي وجماعة قال ابن حبان: لا يحل كتب حديثه إلا على جهة التعجب.

(الميزان ٣/١١٩).

حدثنا خليل بن دعلج^(١) عن قتادة، عن أنس قال:

قال رسول الله ﷺ: من أخذ رشوة في الحكم كانت سترأً بينه وبين الجنة^(٢) وقوله^(٣) ﴿فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم﴾ هذا تخيير للنبي ﷺ في الحكم بين أهل الكتاب إذا تحاكموا إليه، إن شاء حكم وإن شاء ترك . قال إبراهيم والشعبي وعطاء وقاتدة^(٤): هذا التخيير ثابت^(٥) اليوم لحكام المسلمين، إن شاءوا حكموا بينهم بحكم الإسلام، وإن شاءوا أعرضوا.

وقال الحسن وعكرمة والسدي^(٦): هذا التخيير منسوخ بقوله ﴿وأن أحكم بما أنزل الله﴾ ومذهب الشافعي - رضي الله عنه - أنه يجب على الحاكم منا أن يحكم بين أهل الذمة الذين قبلوا الجزية ورضوا بجريان أحكامنا عليهم إذا تحاكموا إليه، لأن في إمضاء حكم الإسلام عليهم صغاراً لهم^(٧).

وقوله^(٨) ﴿وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ قال عكرمة عن ابن عباس^(٩): كان النضير أشرف من قريظة، فكان إذا قتل رجل النضير^(١٠) رجلاً من قريظة أدى مائة وسق من تمر، وإذا قتل رجل من قريظة رجلاً من النضير قتل، فلما بعث النبي ﷺ قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة فقالوا: ادفعوه إلينا نقتله^(١١)، فقالوا: بيننا وبينكم النبي ﷺ فأتوه فنزلت ﴿وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ النفس بالنفس.

- قوله عز وجل^(١٢) ﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ هذا تعجيب^(١٣) من الله تعالى لنبيه ﷺ

(١) في (د) دحلج، وهو: خليل بن دعلج السدوسي سكن الموصل ثم حدث بدمشق ثم سكن بيت المقدس روى عن قتادة وعطاء وثابت البناني وعن سخيرة وضمرة بن ربيعة والوليد بن سليم وغيرهم قال أحمد وابن معين ضعيف وقال أبو حاتم: صالح ليس بالمتين حدث عن قتادة أحاديث منكورة، وقد عده الدارقطني في المتروكين ولم يخرج له أحد من الستة، وقال أبو عروبة: كذاب يضع الحديث كذباً فاحشاً.

(تهذيب التهذيب ٣/١٥٨، الميزان ١/٦٦٤، والموضوعات ١/١٤٤).

(٢) الحديث: انظر كنز العمال ٦/١٢٠ عن أنس بلفظ «لعمن أخذ الرشوة في الحكم كانت سترأً بينه وبين الجنة». بدون عزو.

(٣) في (ج، د) قوله.

(٤) انظر تفسير الطبري ٦/١٥٨، والرازي ١١/١٣٥ كلاهما عن الشعبي وعطاء وقاتدة وغيرهم، والدر ٢/٢٨٥ عن الشعبي والزهري وعطاء.

(٥) في (هـ) تخيير اليوم.

(٦) في (و) وقاتدة، وانظر الطبري ٦/١٥٨ عنهم وكذا الرازي ١/٢٣٥ والزجاج ٢/١٩٤ - ١٩٥، والدر ٢/٢٨٤ - ٢٨٥ عن ابن عباس وعكرمة والسدي، ٢/٢٩٠ عن مجاهد وقاتدة وابن عباس، وابن كثير ٢/٦٠ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وقاتدة والسدي وغيرهم والمستدرک - كتاب التفسير «صحيح الإسناد» عن ابن عباس ٢/٣١٢.

(٧) انظر غرائب النيسابوري ٦/١٤٥، وفتح القدير ٢/٤٢ كلاهما عن الشافعي وغيره والرازي ١١/٢٣٥.

(٨) في غير (أ) قوله.

(٩) انظر مجمع الزوائد ٧/١٥ - ١٦، والفتح الرباني ١٨/١٣٠، والدارقطني ٣/١٩٨ وزوائد ابن حبان ٤٣٠ والنسائي ٨/١٨ - ١٩ وابن كثير ٢/٦٠ والدر ٢/٢٨٤ - ٢٨٥ رقم ٤٤٩٤ عن ابن عباس ٤/١٦٨.

(١٠) في (د) من بني النضير.

(١١) في (د) ادفعوه إليه بقتله.

(١٢) في (ج، هـ) وقوله، وفي (د) قوله، وفي (هـ) قوله (وكيف يحكمونك) هذا.

(١٣) في (د) تعجب، وفي (أ، ج، د، هـ) نبيه.

من تحكيم اليهود إياه بعد علمهم بما في التوراة من حكم الزاني وحده، ثم إعراضهم وتركهم القبول لحكمه، فعدلوا عما يعتقدونه حكماً إلى ما يجحدون أنه من عند الله، طلباً للرخصة، فظهر جهلهم في هذه القصة.

وقوله^(١) ﴿فيها حكم الله﴾ قال ابن عباس: يريد^(٢): الرجم ﴿ثم يتولون من بعد ذلك﴾ أي: يعرضون عما في التوراة من الحكم ﴿وما أولئك بالمؤمنين﴾^(٣) وما أولئك الذين^(٤) يعرضون عن الرجم بالمؤمنين^(٥).

- قوله تعالى^(٦) ﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى﴾ بيان الحكم الذي جاءوا يستفتون فيه النبي ﷺ ﴿ونور﴾ بيان أن أمر محمد ﷺ حق ﴿يحكم بها النبيون﴾ من لدن موسى إلى عيسى.

قال ابن عباس^(٧): وذلك أن الله بعث في بني إسرائيل ألوفاً من الأنبياء ليس معهم كتاب، إنما بعثهم بإقامة التوراة، وهو قوله ﴿الذين أسلموا﴾ أي: الذين انقادوا لحكم التوراة.

﴿للذين هادوا﴾ قال ابن عباس^(٨): تابعوا من الكفر، أي يحكمون بالتوراة لهم وفيما بينهم.

﴿والربايون والأخبار﴾ فقهاء اليهود وعلماءهم، واحداً خبّر وخبّر ﴿بما است حفظوا من كتاب الله﴾.

قال ابن عباس^(٩): بما استودعوا وكلفوا حفظه من كتاب الله ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ كانوا شهداء على الكتاب أنه من عند الله ﴿فلا تخشوا الناس﴾ في إظهار صفة محمد ﷺ.

﴿واخشون﴾^(١٠) في كتمان ذلك والخطاب لعلماء اليهود ﴿ولا تشتروا﴾ ولا تستبدلوا ﴿بآياتي﴾^(١١) بأحكامي وفرائضي ﴿ثمناً قليلاً﴾ يعني: متاع^(١٢) الدنيا، وهو قليل، لأنه ينقطع ويذهب.

﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ [اختلفوا في هذا وفيما بعده من قوله ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم﴾^(١٣) الظالمون، ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾.

فقال جماعة^(١٤) إن الآيات الثلاث نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في أهل الإسلام منها شيء، لأن المسلم - وإن ارتكب كبيرة - لا يقال له كافر وهذا قول قتادة والضحاك وأبي صالح ورواية البراء عن النبي ﷺ.

(١) في (و) قوله.

(٢) نظر تفسير ابن عباس ٩٤، والطبري ١٠٦/٦ عن السدي.

(٣) في (د) المؤمنين.

(٤) في (ج) الذين أي.

(٥) في (د) بمؤمنين.

(٦) في (ج، د) قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٩٤.

(٨) انظر الزجاج ١٩٥/٢ والقرطبي ١٨٩/٦ والزاهر ٢٢٥/٢ - ٢٢٦.

(٩) انظر غريب القرآن ١١٤ والزجاج ١٩٥/٢.

(١٠) في غير (د) واخشوني.

(١١) ليست في (و)، وفي (ج، د) بآياتي أي.

(١٢) في (و) متاع الحياة الدنيا.

(١٣) ما بين المعقوفتين مكرر في (أ).

(١٤) انظر مسند أحمد ٢٤٦/١، والفتح الرباني ١٨/١٣٠ - ١٣١، والطبري ١٦٣/٦ - ١٦٤ عن أبي صالح والضحاك وعكرمة وغيرهم، وابن كثير ١٦٠/٢ - ١٦١ عن ابن عباس وقتادة ومقاتل، والدر ٢٨١/٢ عن ابن عباس وأبي صالح والضحاك.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي^(١)، أخبرنا أبو الهيثم أحمد بن محمد بن غوث الكندي^(٢)، حدثنا محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب:

عن النبي ﷺ: أنه رجم يهودياً ويهودية ثم قال ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾، [﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾]^(٣)، ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾ قال: نزلت كلها في الكفار.

رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي^(٤) شيبة^(٥).

قال قتادة في الآيات الثلاث^(٦): ليست والله كما تأولها أهل الشبهات وأهل البدع وأهل الفري على الله وعلى كتابه، وإنما أنزل ما تسمعون في أهل الكتاب حينما نبذوا كتاب الله، وعطلوا حدوده، وتركوا أمره، وقتلوا رسله. وقال الوالي عن ابن عباس^(٧): من جحد شيئاً من حدود الله فقد كفر، ومن أقرها ولم يحكم بها فهو ظالم فاسق.

وقال طاووس^(٨): قلت لابن عباس، ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر؟ قال هو به كفر وليس كمن كفر بالله واليوم الآخر وملائكته وكتبه ورسله.

وقال عبد العزيز بن يحيى^(٩): إنها تقع على جميع ما أنزل الله، لا على بعضه وكل من لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر ظالم فاسق، وأما من حكم بما أنزل الله من التوحيد وترك الشرك، ثم لم يحكم بما أنزل الله من الشرائع فليس هو من أهل هذه الآية.

وقال ابن مسعود والحسن والسدي^(١٠) هذه الآيات عامة في اليهود وفي هذه الأمة^(١١) فكل من ارتشى وبدل الحكم فحكم بغير حكم الله فقد كفر.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (د).

(٤) في (هـ) بكر بن شيبة.

(٥) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الحدود - باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى - عن البراء (٥٤/٢ - ٥٥).

(٦) انظر تفسير الطبري ١٦٤/٦، والدر ٢٨٨/٢ كلاهما عن قتادة.

(٧) انظر تفسير الطبري ١٦٦/٦، وابن كثير ٦١/٢، والدر ٢٨٦/٢، وفتح القدير ٤٥/٢ كلها عن ابن عباس.

(٨) انظر الطبري ١٦٦/٦، وابن كثير ٦١/٢، والدر ٢٨٦/٢، وفتح القدير ٤٥/٢ وأحكام القرآن ٦٢٥/٢ كلها عن طاووس عن ابن عباس والمستدرک - كتاب التفسير «صحيح الإسناد» عن ابن عباس ٣١٣/٢.

(٩) عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز بن مسلم بن ميمون الكناني المكي سمع عبد الله بن معاذ الصنعائي ومروان بن معاوية وابن عيينة والشافعي وغيرهم قدم بغداد في أيام المأمون وجرى بينه وبين بشر المريسي مناظرة في القرآن وكان من أهل الفضل والعلم وله

مصنفات توفي سنة ٢٤٠ هـ (تاريخ بغداد ٤٤٩/١٠، والعبر ٣٤١/١) وانظر الأثر في تفسير الرازي ٦/١٢، وغرائب النيسابوري ١٤٩/٦ كلاهما عن عبد العزيز بن يحيى الكناني.

(١٠) انظر تفسير الطبري ١٦٦/٦ عنهم، وابن كثير ٦١/٢ عنهم والدر ٢٨٣/٢، ٢٨٦ عن ابن مسعود والحسن والنخعي.

(١١) في (و) هذه الآية.

أخبرنا أبو بكر الحارثي^(١)، أخبرنا عبد الله بن محمد بن حيان^(٢)، حدثنا أبو يحيى الرازي^(٣)، حدثنا سهل بن عثمان العسكري^(٤)، حدثنا أبو عبيدة^(٥) عن عمار، عن مسلم بن صبيح، عن مسروق، عن ابن مسعود قال: ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر، ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو ظالم، ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو فاسق^(٦).

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ
بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

- قوله عز وجل^(٧) ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ قال الوابي عن ابن عباس^(٨): أخبر الله بحكمه في التوراة وهو أن النفس تقتل بالنفس، إلى قوله ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ فما بالهم يخالفون فيقتلون بالنفس النفسين ويفقؤون بالعين^(٩) العينين.

وقال مجاهد عن ابن عباس: ان [الله كتب] على بني إسرائيل القصاص في القتل، ليس بينهم دية في نفس ولا جرح، وذلك قوله تعالى ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ﴾ تقتل ﴿بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ﴾ تفقأ ﴿بِالْعَيْنِ﴾.

ومن رفع^(١٠) «العين» فإنه عطف جملة على جملة، ولم يجعل الواو للاشتراك في الناصب كما جعله من نصب. وقوله ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ تعميم بعد التخصيص، لأنه ذكر العين بالعين والأنف بالأنف وما بعدهما، وهذا من

(١)، (٢)، (٣)، (٤) سبق.

(٥) في (ج، د، هـ) عبيده.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٦١/٢ عن مسروق وعلقمة عن ابن مسعود والدر ٢٨٣/٢ عن مسروق عن ابن مسعود.

(٧) في غير (أ) قوله، وفي (د) قوله تعالى.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٦٧/٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٢٥/٢، وابن كثير ٦٢/٢، والدر ٢٨٨/٢ وفتح القدير ٤٨/٢ كلها عن ابن عباس.

(٩) في (ج) بالنفس النفس ويفقؤون العين بالعين.

(١٠) من (هـ). وانظر الدارقطني ٩٩٩/٣، والزجاج ٢٣٤/١، والرازي ٧/١٢ وأحكام القرآن ٦٢٥/٢، والطبري ١٦٧/٦ - ١٦٨ والدر ١٧٣/١ كلها عن ابن عباس.

(١١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسِّن بالسِّن) كلها بالنصب (والجروح) رفعاً وحثهم ذكرها اليزيدي عن أبي عمر: رفع على الابتداء: يعني: والجروح من بعد ذلك قصاص، وحجة أخرى: هي إنما اختار والانقطاع عن الكلام الأول والاستئناف بـ (الجروح) لأن خبر الجروح يتبين فيه الإعراب.

وقرأ الكسائي - كلها بالرفع - وحثه في ذلك صحة الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قرأ (والعين بالعين والأنف بالأنف) - كلها بالرفع - قال الزجاج: رفعه على العطف على موضع (النفس بالنفس) والعامل فيها المعنى «وكتبنا عليهم» النفس «أي قلنا لهم النفس» ويجوز أن يكون على الاستئناف.

واختار الفراء الرفع، وقد أجمعوا على الرفع في قوله ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ - سورة الأعراف/ ١٢٨ - فكان إلحاق ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه أولى.

وقرأ نافع وعاصم وحزمة - جميع ذلك بالنصب - وحثهم: أنهم جعلوا الواو للاشتراك في النصب (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢٥ - ٢٢٧، والسبعة ٢٤٤. والنشر ٢٥٤/٢، والبيان ٤٣٩/١، والزجاج ١٩٦/٢، والفراء ٢٩٠/١ - ٣١٠).

الجروح أيضاً، والقصاص في الجروح إنما يثبت فيما يمكن أن يقتص فيه^(١)، مثل الشفتين والذكر والأنثيين والقدمين واليدين، فأما ما لا يمكن القصاص فيه من رضة^(٢) لحم أو كسر عظم أو جراحة في البطن ففيه أرش^(٣).

وقوله ﴿فمن تصدق به﴾ أي: عفا عن القصاص الذي وجب له ﴿فهو كفارة له﴾ قال ابن عباس^(٤): مغفرة له عند الله وثواب عظيم، وقال الشعبي^(٥): كفارة لمن تصدق به.

أخبرنا الأستاذ أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أخبرنا الحسين بن محمد الدينوري^(٦)، حدثنا عمر بن الخطاب^(٧)، حدثنا عبد الله بن الفضل^(٨)، حدثنا أبو خيثمة، حدثنا جرير، عن مغيرة^(٩)، عن الشعبي عن عبادة^(١٠) بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق من جسده بشيء^(١١) كفر الله عنه بقدره من ذنوبه»^(١٢).

وَقَفِينَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ بِعَيْسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

- قوله جل جلاله^(١٣) ﴿وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم﴾ أي: جعلناه يقفوا آثار النبيين الذي كانوا قبله، أي: يتبعهم في شرعهم وكتابهم، وهو قوله ﴿مصدقاً﴾^(١٤) لما بين يديه من^(١٥) التوراة ﴿بعث عيسى بتصديقه.﴾
﴿وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصداً لما بين يديه من التوراة﴾ ليس هذا تكريراً^(١٦) للأول، لأن الأول

(١) في (د) منه فيه.

(٢) و«الرض: الدق الجريش، رض الشيء يرضه رضاً فهو مرضوض ورضييض ورضضة: لم ينعم دقة وقيل رضه رضاً كسره، ورضاضة: كسارة» (اللسان / رضض).

(٣) والأرش من الجراحات: ليس له قدر معلوم، وقيل: هو دية الجراحات (اللسان / أرش).

(٤) انظر تفسير البحر ٤٩٧/٣ والبيهقي ٥٩/٢ كلاهما عن ابن عباس وغيره والقراء ٣١٢/١، وفتح القدير ٤٧/٢.

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٦٣/٢ عن الشعبي والدرر ٢٨٨/٢ عن جابر وابن عمر والحسن.

(٦) الحسين بن محمد بن حبش أبو علي الدينوري المقرئ صاحب موسى بن جرير الرقي توفي سنة ٣٧٣ هـ (شذرات ٨١/٣).

(٧) في (د) رضي الله عنه، وهو: عمر بن الخطاب السجستاني الحافظ نزيل الأهواز عن أبي عاصم والفرابي وعنه أبو داود وابنه وأبو سعيد بن الأعرابي وخلق توفي سنة ٢٦٤ (الكاشف ٣٠٩/٢).

(٨) عبد الله بن الفضل - ويقال أبي الفضل - المدني أبو رجاء الخراساني عن هشام ابن حسان، منكر الحديث ذكره البناي، وقال العقيلي: منكر الحديث. (الميزان ٤٧٢/٢).

(٩) مغيرة بن مقسم الفقيه الحافظ أبو هشام الضبي مولاهم الكوفي الأعمى ولد أعمى وكان عجباً في الذكاء حدث عن أبي وائل والشعبي ومجاهد وخلق، وعنه شعبة والثوري وجرير وغيرهم وثقه أحمد والمجلي. (تذكرة الحفاظ ١٤٣/١).

(١٠) في (د) قتادة.

(١٢) الحديث: رواه أحمد في المسند ٣٣٠/٥ عن عبادة بلفظ «من تصدق عن جسده بشيء كفر الله تعالى عنه بقدر ذنوبه».

ومجمع الزوائد - كتاب الديات - باب ما جاء في العفو عن الجاني والقاتل عن عبادة - «رواه أحمد والطبراني ورجال المسند رجال الصحيح». ٢٠٢/٦.

(١٣) في (ح) قوله، (د) -هـ) وقوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١٤) في (ح) ومصداً.

(١٥) في (أ) -هـ) لما بين يديه من الكتاب يعني التوراة.

(١٦) في (ح) بتكرير الأول، وفي (د) -هـ) تكرير للأول.

لعيسى، والثاني للإنجيل، لأن الإنجيل^(١) أنزل وفيه ذكر التصديق بالتوراة، كما أن عيسى جاء يدعو الناس إلى التصديق بالتوراة.

وقوله ﴿وهدى وموعظة﴾^(٢) معناه: هادياً وواعظاً ﴿للمتقين﴾ الذين يتقون الشرك.

- قوله جل جلاله^(٣) ﴿وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه﴾ هذا إخبار عما فرض عليهم في ذلك الوقت

من الحكم بما تضمنه الإنجيل.

والتقدير: قلنا وليحكم أهل الإنجيل، ثم حذف القول، وحذف القول في القرآن كثير. و«اللام» في

«ليحكم»^(٤): لام الأمر، ولذلك جزم ﴿وليحكم﴾^(٥). وقرأ حمزة (وليحكم) - بكسر اللام وفتح الميم^(٦) - على

معنى: آتياه الإنجيل ليحكم، فيكون كقوله^(٧) ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس﴾^(٨).

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا

أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا

فِيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرَهُمْ أَنْ

يَقْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مَنِ

النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

- قوله عز وجل^(٩) ﴿وأنزلنا إليك الكتاب بالحق...﴾ الآية، قال قتادة^(١٠): لما أخبر الله تعالى بصنيع أهل

الكتاب قبلكم وبحكمهم بغير ما أنزل الله، وعظ^(١١) نبيه ﷺ والمؤمنين بموعظة بليغة، فقال ﴿وأنزلنا إليك الكتاب

بالحق﴾، قال مقاتل^(١٢): يعني: القرآن لم ينزل عبثاً.

﴿مصدقاً لما بين يديه من الكتاب﴾ قال ابن عباس^(١٣): يريد: كل كتاب أنزله الله تعالى على الأنبياء.

﴿ومهيماً عليه﴾ قال الوالي والسدي وقاتادة والحسن^(١٤): أميناً وشاهداً على الكتب التي خلت قبله، فما أخبر

(١) ساقطة من (د) وكتبت آخر الجملة.

(٢) في (و) للمتقين.

(٣) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٥) انظر التبيان ١/٤٤٠، والتبيان ١/٢٩٤، وابن كثير ٢/٦٤.

(٦) وقرأ الباقون (وليحكم) - ساكنة اللام والميم - على الأمر، وحجتهم: أن الله عز وجل أمر بالعمل بما في الإنجيل، كما أمر نبينا ﷺ في

الآية التي بعدها بالعمل بما أنزل الله بقوله ﴿وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه فاحكم بينهم بما

أنزل الله﴾ (انظر الحجة لأبي زرع ٢٢٧ - ٢٢٨، والسبعة ٢٤٤، والنشر ٢/٢٥٤، والتبيان ١/٤٤٠، والزجاج ٢/١٩٧ - ١٩٨،

والفراء ١/٣١٢، والحجة لابن خالويه ١٣١، والتبيان ١/١٩٤).

(٧) في (د) قوله.

(٨) سورة النساء / ١٠٥.

(٩) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(١٠) انظر الدرر ٢/٢٨٩ عن قتادة.

(١١) في (و) النبي.

(١٢) انظر الدرر ٢/٢٨٩ عن ابن عباس.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ص ٩٥.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ص ٩٥، والطبري ٦/١٧٢، وابن كثير ٢/٦٥ كلاهما عن الوالي وابن عباس والسدي وقاتادة ومجاهد والحسن،

والدرر ٢/٢٨٩ عن ابن عباس، وغريب القرآن ١٤٤.

أهل الكتاب بأمر، فإن كان في القرآن فصدقوا، وإلا فكذبوا.

وقال جماعة من أهل اللغة: «المهيمن»: الرقيب الحافظ، يقال: هيمن الرجل يهيمن هيمنة إذا كان رقيباً على الشيء، وهو قول الخليل وأبي عبيدة^(١): قال أبو عبيدة^(٢): «المهيمن»: الشاهد المصدق، واحتج بقول حسان:

إن الكتاب مهيمن لبينا والحق يعرّفه ذوو الأبواب^(٣)

وقوله^(٤) ﴿فاحكم بينهم بما أنزل الله﴾ يعني: بين اليهود بالقرآن، والرجم على الزانيين ﴿ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق﴾ يقول [لا^(٥) تتبعهم عما عندك من الحق فتركه وتبعهم، كما تقول^(٦)]: لا تتبع زبداً^(٧) عن رأيك، أي: لا ترك رأيك وتبعه.

وقوله^(٤) ﴿لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً﴾ «الشرعة والشرعة»: واحدة^(٨)، وهي ما شرع الله للعباد من الصلاة والصوم والنكاح والحج وغيره، معناها^(٩) في اللغة: الطريقة، لشروع الناس فيها.

و«المنهاج»: الطريق الواضح، يقال: نهج الأمر وأنهج، لغتان، إذا وضح^(١٠) قال ابن عباس والحسن ومجاهد: ﴿شرعةً ومنهاجاً﴾: سبيلاً وستة^(١١).

قال قتادة^(١٢): الخطاب للأمم الثلاث، أمة موسى، وأمة عيسى، وأمة محمد صلوات الله عليهم أجمعين، للتوراة شريعة، وللإنجيل شريعة، وللقرآن شريعة، والدين واحد، لا يقبل الله إلا الإخلاص^(١٣).

وقوله^(١٤) ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة﴾ على أمر واحد، ملة الإسلام ﴿ولكن ليلوكم﴾ أي: ليختبركم ﴿في ما آتاكم﴾ أعطاكم من الكتاب والسنن^(١٥) ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ سارعوا في الأعمال الصالحات ﴿إلى الله مرجعكم جميعاً﴾ أنتم وأهل الكتاب ﴿فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون﴾ من الفرائض والدية والسنن.

- وقوله^(١٦) ﴿وأن احكم بينهم بما أنزل الله﴾ قد ذكرنا أن هذا ناسخ للتخيير في قوله ﴿فاحكم بينهم وأعرض عنهم﴾^(١٨).

ومعنى ﴿بما أنزل الله﴾: بحدود الله، وما أنزل في كتابه. ﴿ولا تتبع أهواءهم﴾ قال مقاتل^(١٩): إن رؤساء اليهود

(١) في (د) وأبو عبيدة. وانظر تفسير الرازي ١١/١٢، وغرائب النيسابوري ١٥٥/٦ كلاهما عن الخليل وأبي عبيدة، والزجاج ١٩٧/٢، والزاهر ١٨١/١ عن أبي عبيدة، وفتح القدير ٤٧/٢.

(٢) في (هـ) وقال أبي عبيدة.

(٣) انظر البيت في تفسير الرازي ١١/١٢، والبحر ٥٠١/٣، والخازن ٥٩/٢، والبغوي ٦٠/٢، والقرطبي ٢١٠/٦.

(٤) في (د) قوله. (٦) ما بين المعقوفين ساقط من (ح). (٨) في (د) واحد وهو.

(٥) في (د) ولا. (٧) في (ح) لا تتبع عن رأيك. (٩) في (و) ومعناه.

(١٠) انظر اللسان / شرع، وغريب القرآن ١٤٤، وفتح القدير ٤٧/٢ - ٤٨، والطبري ١٧٤/٦، والأخفش ٤٧١/٢.

(١١) انظر تفسير الثوري ١٠٣، والطبري ١٧٥/٦ عن ابن عباس ومجاهد، وابن كثير ٦٦/٢ عن ابن عباس ومجاهد والحسن وعكرمة، والدر ٢٩٠/٢ عن ابن عباس وفتادة، وفي تفسير ابن عباس ص ٩٥ «فرائض وسنناً». واللسان / شرع عن ابن عباس.

(١٢) انظر تفسير الطبري ١٧٤/٦، وابن كثير ٦٦/٢، والدر ٢٩٠/٢ كلها عن قتادة.

(١٣) في (ح) المخلص. (١٥) في (د) والسنة. (١٧) في (أ) وقد.

(١٤) في (د، و) قوله. (١٦) في (د، هـ) قوله، وفي (و) قوله تعالى. (١٨) انظر تفسير الآية ٤٢ من هذه السورة.

(١٩) انظر تفسير الطبري ١٧٧/٦، وغرائب النيسابوري ١٥٧/٦ - ١٥٨، والدر ٢٩٠/٢، وابن كثير ٦٧/٢، وفتح القدير ٤٩/٢ كلها عن =

قال بعضهم لبعض: انطلق بنا إلى محمد لعلنا نفتته ونرده عما هو عليه، فإنما هو بشر، فأتوه، وقالوا له: قد (١) علمت أنا إن اتبعناك لأتبعك الناس، وإن لنا خصومة، فاقض لنا على خصومنا (٢) إذا تحاكمنا إليك ونحن نؤمن بك ونصدقك، فأنزل الله تعالى ﴿ولا تتبع أهواءهم، واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك﴾ قال ابن عباس: يردوك (٣) إلى أهوائهم.

قال أبو عبيدة (٤): كل من صرف عن الحق إلى الباطل وأميل عن القصد فقد فتن. وقوله (٥) ﴿فإن تولوا﴾ فإن عرضوا عن الإيمان والقرآن ﴿فاعلم﴾ [أما يريد الله أن يصيبهم] إن إعراضهم من أجل أن الله يريد أن يعجل لهم العقوبة في الدنيا بالقتل والجلاء والجزية ﴿ببعض ذنوبهم﴾ ويجازيهم بالباقي في الآخرة ﴿وإن كثيراً من الناس لفاسقون﴾ يعني: اليهود.

- قوله جل جلاله (٦) ﴿أفحکم الجاهلية يبنون﴾ قال المفسرون (٧): معناه: أتطلب اليهود في [حكم] (٨) الزانيين حكماً لم يأمر الله تعالى به، وهم أهل كتاب، كما يفعل أهل الجاهلية.

وقرأ ابن عامر (٩) ﴿تبغون﴾ - بالتاء - على معنى: قل لهم يا محمد أفحکم الجاهلية تبغون؟

﴿ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون﴾ قال الزجاج: أي: من أيقن تبين عدل الله في حكمه (١٠).

﴿يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدْمِئِينَ ٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهْتُوا لَوْلَا الَّذِينَ آفَسُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ٥٣﴾

- قوله عز وجل (١١) ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾ قال عطية: جاء عبادة بن

الصامت فقال: يا رسول الله، إن لي موالي من اليهود كثير عددهم حاضر نصرهم، وإنني أبرأ إلى الله تعالى ورسوله من ولاية اليهود، وأوي إلى الله ورسوله، فقال عبد الله بن أبي: لكن أخاف الدوائر ولا أبرأ من ولاية اليهود، فأنزل الله تعالى فيهما (١٢) هذه الآية والتي بعدها (١٣).

= ابن عباس، والبحر ٣/٥٠٣ - ٥٠٤ عن ابن عباس ومقاتل، وأسباب النزول للواحدى ١٤٧ وللسيوطي ١٠٧.

(١) في (أ) لقد.

(٢) في (ح، د، هـ) يردونك، وانظر تفسير الرازي ١٢/١٤ عن ابن عباس، وغرائب النيسابوري ٦/١٥٨، وفتح القدير ٢/٤٨.

(٤) في (ح، هـ، و) أبو عبيد، وانظر تفسير الرازي ١٢/١٤، وغرائب النيسابوري ٦/١٥٨. (٦) في غير (أ) قوله.

(٥) في (د) قوله. (٧) ذكره الزجاج ٢/١٩٨.

(٨) من معاني القرآن للزجاج.

انظر الحجة لأبي زرعة ٢٢٨، والسبعة ٢٤٤، والنشر ٢/٢٥٤، والتبيان ١/٤٤٢، والحجة لابن خالويه ١٣١.

(٩) في (هـ) ابن عباس. (١١) في (ح، هـ) قوله تعالى، وفي (د، و) قوله.

(١٢) في (و) فيهم. (١٣) انظر الزجاج ١/١٩٨.

(١٣) انظر تفسير الطبري ٦/١٧٧ - ١٧٨، وأسباب النزول للواحدى ١٤٧ - ١٤٨، وللسيوطي ١٠٧، وابن كثير ٢/٦٨ - ٦٩، وفتح القدير

٥٢/٢، والدر ٢/٢٩٠ - ٢٩١ كلها عن عطية العوفي عن عبادة.

ومعنى «لا تتخذوهم أولياء»: لا تعتمدوا على الاستنصار بهم، ولا توالوهم. أخبرني محمد بن عبد العزيز المروزي - فيما أجاز لي - أخبرني محمد بن الحسين الحدادي، أخبرنا محمد بن يحيى، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا وكيع، أخبرنا إسرائيل عن سماك، عن عياض الأشعري^(١).

عن أبي موسى، أنه وفد إلى عمر بن الخطاب فقال: إن عندنا نصرانياً كاتباً من حاله وحاله^(٢)، فقال: قاتلك الله، أما سمعت قول الله تعالى ﴿لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾ ألا اتخذت حنيفاً؟ قال: قلت: دينه له، ولي كتابته، قال: لا أكرمهم إذ أهانهم الله، ولا أعزهم إذ أذلهم الله، ولا أدنيهم إذ أقصاهم الله^(٣) ثم أوعد على موالاتهم فقال ﴿ومن يتولهم منكم فإنه منهم﴾ قال ابن عباس^(٤): كافر مثلهم، وقال الزجاج^(٥): من عاضدهم^(٦) على المسلمين فإنه معهم. ﴿إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ قال ابن عباس^(٧): لا يرشد الكافرين ولا المشركين ولا المنافقين.

- قوله جل جلاله^(٨) ﴿فترى الذين في قلوبهم مرض﴾ يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه من المنافقين^(٩) ﴿يسارعون فيهم﴾ قال الكلبي ومجاهد^(١٠): يسارعون في موالاته اليهود ومصانعتهم، وقال الزجاج^(١١): في معاونتهم على المسلمين.

﴿يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة﴾ نخشى أن يدور الدهر علينا بمكروه من جذب أو قحط ولا يعطوننا الميرة والقرض.

﴿فعمى الله أن يأتي بالفتح﴾ يعني^(١٢): فتح مكة في قول الكلبي والسدي^(١٣)، وقال الضحاك: فتح ق اليهود^(١٤)، وقال قتادة ومقاتل^(١٥): بالقضاء الفصل من نصر محمد على من خالفه.

(١) عياض بن غنم الأشعري شهد اليرموك وحدث عن جماعة من الصحابة وعنه الشعبي وسماك بن حرب وحصين بن عبد الرحمن روى له مسلم وغيره توفي سنة ٧٧ هـ.

(٢) كتاب الجمع ٤٠٢/١، والبداية والنهاية ٢٤/٩، وسير الأعلام ١٣٨/٤ - ١٣٩.

(٣) وقوله من حاله وحاله: حكاية ما وقع في كلام أبي موسى، كأنه قال: إنه يكرم المسلمين، ومن حاله أن يعطي عطاء كثيراً (حاشية أ).

(٤) انظر كنز العمال ٢٠٥/٩، والدر ٢٩١/٢، وابن كثير ٦٨/٢، والرازي ١٦/١٢ كلها عن عياض، وغرائب النيسابوري ١٦٠/٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٣٤/٢.

(٥) انظر تفسير الطبري ١٧٩/٦، والرازي ١٦/١٢، وغرائب النيسابوري ١٦٠/٦، وفتح القدير ٥٢/٢ كلها عن ابن عباس.

(٦) انظر الزجاج ١٩٨/٢.

(٧) في (ج) عاهدتهم.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ٧٦ في معنى «الهدى».

(٩) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ٩٥، والطبري ١٨٠/٦ عن عطية، والدر ٢٩١/٢ عن عطية ومجاهد.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٩٦، والطبري ١٨٠/٦ عن مجاهد، وفتح القدير ٥٢/٢ عن عطية.

(١٢) في (و) يريد.

(١٣) انظر غريب القرآن ١٤٤.

(١٤) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٩٦ وغريب القرآن ١٤٤، والدر ٢٩٢/٢، وابن كثير ٦٨/٢، والطبري ١٨١/٦ كلها عن السدي، والبيهقي ٦٣/٢ عن السدي والكلبي.

(١٥) عن (و) فتح قرض.

(١٦) انظر تفسير البيهقي ٦٣/٢ عن الضحاك، وفتح القدير ٥٠/٢، والبحر ٥٠٨/٣.

(١٧) انظر تفسير الطبري ١٨١/٦، والدر ٢٩٢/٢ كلاهما عن قتادة، والبيهقي ٦٣/٢ عن قتادة ومقاتل، وابن كثير ٦٨/٢.

﴿أو أمر من عنده﴾ أي: خصب وسعة لمحمد (١) وأصحابه، وقال مقاتل: يعني: القتل (٢) والجلء لليهود. ﴿فيصبحوا﴾ يعني: المنافقين ﴿على ما أسروا في أنفسهم﴾ من موالة اليهود ودس الأخبار إليهم ﴿نادمين﴾. - قوله عز وجل (٣) ﴿ويقول الذين ءامنوا﴾، وقرأ أبو عمرو (ويقول الذين (٤)) - نصباً على معنى: وعسى أن يقول الذين آمنوا، وقرأ أهل الحجاز (يقول) بغير واو - استغناء عن حرف العطف، لملابسة هذه الآية بما قبلها. قال الزجاج: ﴿ويقول الذين ءامنوا﴾ في وقت إظهار الله نفاق المنافقين ﴿أهؤلاء﴾ يعني المنافقين ﴿الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم﴾ حلفوا بالله بأغلظ الأيمان انهم مؤمنون ﴿إنهم لمعكم﴾ (٥).

أي: إن المؤمنين حينئذ يتعجبون من كفرهم وحلفهم بالباطل، قال الله تعالى ﴿حبطت أعمالهم﴾ بطل (٦) كل خير عملوه بكفرهم وغشهم المسلمين ﴿فأصبحوا خاسرين﴾ خسروا الدنيا بافتضاحهم، والآخرة بفوت الثواب والمصير إلى النار.

يَتَّيِبُهُا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥١ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ٥٢ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ٥٣ يَتَّيِبُهُا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّخِذُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلِعِبَاءَ مَنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ ٥٤ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥٥ وَإِذَا نَادَيْتُم إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلِعِبَاءَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ٥٦ قُلْ يَتَّهَلُّوا الْكِتَابَ هَلْ تَقْسِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ٥٧ قُلْ هَلْ أُنبِئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَظِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ٥٨ وَإِذَا جَاءُوكُم قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ءَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ٥٩ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكَلِهِمُ

(١) في (هـ) بمحمد.

(٢) في (د) بالقتل.

وانظر تفسير ابن عباس ٩٦، والبحر ٣/٥٠٨ عن مقاتل وابن السائب.

(٣) في (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

قرأ أبو عمرو (ويقول) - بالنصب - عطفاً على قوله ﴿فعمسى الله أن يأتي بالفتح﴾ وأن يقول الذين آمنوا وقرأ أهل الحجاز (يقول) - بالرفع بغير واو - وكذلك هي في مصاحفهم، وحجتهم: ما روي عن مجاهد في تفسيره ﴿فعمسى الله أن يأتي بالفتح﴾ فتح مكة ﴿أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين﴾ ﴿يقول الذين آمنوا﴾ أي: حينئذ يقول الذين آمنوا.

وقرأ أهل الكوفة (ويقول) - بالرفع والواو - على الانقطاع، أو عطفاً على قوله ﴿فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم﴾، ﴿ويقول الذين آمنوا﴾ أي: وترى الذين آمنوا يقولون (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٠ - ٢٣١، والسبعة ٢٤٥، والنشر ٢/٢٥٤، والتبيان ١/٤٤٤ والمشكل ١/٢٢٨ - ٢٢٩، والفراء ١/٣١٣، والأخفش ٢/٤٧٢) «ومنع أبو عمر من قراءة النصب»، والمصاحف لابن أبي داود ص ٣٧ والحجة لابن خالويه ١٣١ - ١٣٢).

(٤) ليست في (و).

(٥) في غير (أ) إنهم معكم.

(٦) في (د) حبطت أعمالهم بكل خير.

السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٣﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقِيَامَةَ بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَعْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

- قوله تعالى (١) ﴿يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه﴾ وقرأ أهل الحجاز (يرتدد) (١)، بإظهار دالّين، قال الزجاج (٢): وهو الأصل، لأن الثاني إذا سكن من المضاعف ظهر التضعيف نحو (إن يمسسكم) ويجوز في اللغة: إن يمسسكم، لأنه يحرك (٤) الثاني بالفتح عند الإدغام.

قال الحسن: علم الله أن قوماً يرجعون عن الإسلام بعد موت نبيهم، فأخبر أنه ﴿[فسوف يأتي الله] (٥) بقوم يحبهم ويحبونه﴾ واختلفوا في ذلك القوم من هم؟

فقال علي بن أبي طالب والحسن والضحاك وقتادة وابن جريح: هم أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومنكري الزكاة (٦).

قال قتادة: لما قبض الله نبيه ﷺ ارتد عامة العرب، إلا أهل مكة وأهل المدينة وأهل البحرين من عبد قيس، فقال المرتدون: أما الصلاة فنصلي، وأما الزكاة فلا تغضب أموالنا، فكلم أبو بكر في ذلك فقال: والله لا أفرق بين ما جمع الله، قال الله ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ (٧) والله لو منعوني عقلاً مما أدوا إلى رسول الله (٨) ﷺ لقاتلتهم عليه، فبعث الله عصاب مع أبي بكر، فقاتل علي ما قاتل عليه نبي الله ﷺ حتى أفرأ بالماعون وهو الزكاة المفروضة.

قال أنس بن مالك (٩): كرهت الصحابة قتال مانعي الزكاة وقالوا: أهل القبلة، فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده، فلم يجدوا بدا من الخروج على إثره.

(١) في (ح، د) قوله، وفي (و) وقوله.

(٢) قرأ نافع وابن عامر (يرتدد) - بدالين - وحجتها: إجماع الجميع في سورة البقرة ﴿ومن يرتدد منكم عن دينه﴾ - آية ٢١٧ - . والإظهار لغة أهل الحجاز وهو الأصل لأن التضعيف إذا سكن الثاني من المضاعفين ظهر التضعيف نحو قوله ﴿إن يمسسكم قرح﴾ - سورة آل عمران/ ١٤٠ - (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٠، والسبعة ٢٤٥، والنشر ٢/٢٥٥، والنيبان ١/٤٤٥، والزجاج ٢٠٠/ والمصاحف لابن أبي داود ٣٧-٤٣، والحجة لابن خالويه ١٣٢).

(٣) في (و) يتحرك. (٤) في جميع النسخ أنه سيأتي بقوم، وفي (ح) يحبونهم.

وانظر تفسير الرازي ١٢/١٩، وغرائب النيسابوري ٦/١٦٢، وكلاهما عن الحسن، وفتح القدير ٢/٥٢ عن الحسن وقتادة.

(٥) انظر تفسير الطبري ٦/١٨٢ - ١٨٣، والرازي ١٢/١٩، وغرائب النيسابوري ٦/١٦٥ كلها عن علي والحسن وقتادة والضحاك وابن جريح، وابن كثير ٢/٧٠ عن الحسين، والدرر ٢/٢٩٢ عن الضحاك والحسن وقتادة.

(٦) انظر المستدرک - كتاب الزكاة (صحيح الإسناد) ١/٣٨٦ - ٣٨٧، والطبري ٦/١٨٣، والدرر ٢/٢٩٢ وفتح القدير ٢/٥٢ كلها عن قتادة.

(٧) سورة البقرة/ ٤٣، ٨٣، ١١٠، وسورة النساء/ ٧٧، وسورة النور/ ٥٦ وسورة المزمل/ ٢٠.

(٨) في (و) النبي.

(٩) انظر تفسير البغوي ٢/٦٤، والمخازن ٢/٦٤ كلاهما عن أنس، وفتح القدير ٢/٥٢ عن قتادة.

وقال ابن مسعود^(١): كرهنا ذلك في الابتداء وحمدناه في الانتهاء ورأينا ذلك^(٢) رشداً.

وقال الحسن: لولا ما فعل أبو بكر لألحد الناس في الزكاة إلى يوم القيامة.

وقال أبو بكر بن عياش^(٣): سمعت أبا حصين يقول: ما ولد لآدم في ذريته بعد النبيين مولود أفضل من أبي بكر، ولقد قام يوم الردة مقام نبي من الأنبياء.

وقال آخرون: المراد بقوله ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم...﴾ الآية، الأشعريون وهو تفسير النبي ﷺ على^(٤)

ما:

أخبرنا الأستاذ أبو إبراهيم الواعظ، أخبرنا الإمام أبو بكر الإسماعيلي، أخبرنا أبو خليفة الجمحي، حدثنا أبو عمرو الحوضي، حدثنا شعبة، عن سماك عن عياض الأشعري قال: لما نزلت هذه الآية ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ قال رسول الله ﷺ «هم قوم هذا» يعني: أبا موسى الأشعري.

رواه الحاكم أبو عبد الله في صحيحه عن عثمان بن السماك، عن عبد الملك بن محمد، عن وهب بن جرير، عن شعبة^(٥).

وقوله^(٦) ﴿أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين﴾ قال ابن عباس^(٧): تراهم للمؤمنين كالولد لوالده، وكالعبد لسيدته، وهم في الغلظة على الكافر كالسبع على فريسته، وهذا^(٨) كقوله ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾^(٩).

قال الزجاج في هذه الآية: يقول^(١٠) الله تعالى: إن ارتد أحد عن دينه الذي هو الإيمان فسوف يأتي الله بقوم مؤمنين غير منافقين، أذلة على المؤمنين، أي: جانبهم لين للمؤمنين ليس أنهم أذلة مهانون، أعزّة على الكافرين، أي: جانبهم غليظ على الكافرين^(١١).

قوله^(١٢) ﴿يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم﴾ لأن المنافقين كانوا يراقبون الكفار^(١٣) ويظاهرونهم، ويخافون لومهم، فأعلم الله أن الصحيح الإيمان لا يخاف في نصرته الدين بيده ولسانه^(١٤) لومة لائم.

(١) انظر تفسير البغوي ٦٤/٢، والخازن ٦٥/٢ كلاهما عن ابن مسعود.

(٢) في (د) ورأيناه رشداً.

(٣) انظر المصدرين السابقين عن أبي بكر بن عياش.

(٤) في (ح، هـ) وهو تفسير النبي ﷺ ما.

(٥) الحديث: رواه الحاكم في المستدرک - كتاب التفسير «صحيح على شرط مسلم» ٢١٣/٢ والطبراني في الكبير ٣٧١/١٧، والدر ٢٩٢/٢، وتاريخ بغداد ٣٩/٢.

ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة المائدة - «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح» ١٦/٧ كلهم عن حديث عياض الأشعري.

(٦) في (د، و) قوله.

(٧) انظر تفسير الخازن ٦٦/٢، والقرطبي ٢٢٠/٦ كلاهما عن ابن عباس، والبغوي ٦٦/٢ عن عطاء.

(٨) في (و) وهو.

(٩) سورة الفتح / ٢٩.

(١٠) في (و) يقول إن ارتد.

(١١) ساقطة من (د).

(١٢) انظر الزجاج ٢٠٠/٢ - ٢٠١.

(١٣) من (أ، هـ).

(١٤) في (و) وسانه، والعبارة ذكرها الزجاج ٢٠١/٢.

أخبرنا أبو معمر المفضل بن إسماعيل الإسماعيلي، أخبرنا الإمام جدي أبو بكر الإسماعيلي، حدثنا^(١) عبد الله بن الصقر السكري، حدثنا الفضل بن السخيت^(٢) حدثني صالح بن بيان^(٣)، عن المسعودي، عن القسم بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود قال:

قال رسول الله ﷺ: «من أراد الجنة لا شك فلا يخف في الله لومة لائم»^(٤).

وقوله^(٥) ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء﴾ أي: محبتهم لله ولين جانبهم للمؤمنين، وشدتهم على الكافرين، تفضل من الله عليهم، لا توفيق لهم إلا به^(٦).

- قوله عز وجل^(٧) ﴿إنما وليكم الله ورسوله...﴾^(٨) الآية، قال ابن عباس في رواية عطية العوفي: نزلت في قصة عبد الله بن أبي وعبادة بن الصامت حين تبرأ من اليهود وقال^(٩): أتولى الله ورسوله والذين آمنوا^(١٠).

وقال جابر بن عبد الله^(١١): إن اليهود هجروا من أسلم منهم ولم يجالسوهم، فقال عبد الله بن سلام: يا رسول الله، إن قومنا قد هجرونا، وأقسموا أن لا يجالسونا، فنزلت هذه الآية، فقال: رضيينا بالله وبرسوله^(١٢) وبالمؤمنين أولياء.

والآية عامة في جميع المؤمنين، فكل مؤمن ولي لكل مؤمن، لقوله تعالى ﴿والمؤمنين﴾^(١٣) والمؤمنات بعضهم أولياء بعض^(١٤)، ونحو هذا روي عن أبي جعفر الباقر، قال: نزلت في الذين آمنوا، فقليل له: إن أناساً^(١٥) يقولون: إنها نزلت في علي بن أبي طالب، فقال: علي من الذين آمنوا^(١٦).

(١) في (و) أخبرنا.

(٢) الفضل بن سخيت عن صالح بن بيان الساحلي وعبد الرزاق وطائفة قال ابن معين: ما سمع عبد الرزاق لعن الله من يكتب عنه وهو أبو العباس السندي كذاب رواها الختلي عن يحيى (الميزان ٣/٣٥١، وتاريخ بغداد ١٢/٣٦٢).

(٣) صالح بن بيان الثقفي - ويقال العبدى - ويعرف بالساحلي من أهل الأنبار ولي قضاء سيراف وحدث عن شعبة والثوري وعبد الرحمن المسعودي وعنه الفضل بن سخيت وغيره، قال الدارقطني وأبو نعيم الأصفهاني: متروك الحديث. وقال أبو بكر الخطيب: أحاديثه كلها واهية الإسناد غير محفوظة المتون إلا من طريق لا تثبت به حجة. (تاريخ بغداد ٩/٣١٠ - ٣١١، والميزان ٢/٢٩٠، والموضوعات ٢/٦٩).

(٤) الحديث: روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن ابن مسعود قال: ينتهي الإيمان إلى الورع، ومن أفضل الدين أن لا يزال باله غير خال عن ذكر الله عز وجل، ومن رضي بما أنزل الله من السماء إلى الأرض دخل الجنة إن شاء الله، ومن أراد الجنة لا شك فيها فلا يخف في الله لومة لائم.

قال أبو نعيم: الحديث موقوف على ابن عباس (٩/٢٤٩).

(٥) في (ح، د) قوله.

(٦) العبارة ذكرها الزجاج ٢/٢٠١.

(٧) في (ح، د) قوله تعالى، وفي (د، و) قوله.

(٨) انظر تفسير الطبري ٦/١٨٦، والبغوي ٢/٦٦، والدر ٢/٢٩١، ٢٩٣ كلها عن عطية وابن عباس.

(٩) انظر غرائب النيسابوري ٦/١٦٦ - ١٦٧، والبغوي ٢/٦٦ - ٦٧، والخازن ٢/٦٦، وأسباب النزول للواحدي ١٤٨ كلها عن جابر.

(١٠) في (د) ورسوله.

(١١) في (د) والمؤمنين.

(١٢) في (هـ، و) ناساً.

(١٣) انظر تفسير الطبري ٦/١٨٦، والبغوي ٢/٦٧، وسير الأعلام ٤/٤٠٦، وابن كثير ٢/٧١، والدر ٢/٢٩٤ كلها عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر.

وقوله ﴿وهم راعمون﴾ قال ابن عباس^(١): يعني صلاة التطوع بالليل والنهار، وإنما أفرد الركوع بالذكر تشريفاً له.

- قوله جل جلاله^(٢) ﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا﴾ يعني: يتولى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين، قال ابن عباس^(٤): يريد المهاجرين والأنصار ﴿فإن حزب الله هم الغالبون﴾.

معنى «الحزب» في اللغة: الجماعة، وحزب الرجل: أصحابه الذين معه على رأيه، والمؤمنون حزب الله، والكافرون حزب الشيطان^(٥).

قال الحسن^(٦): ﴿حزب الله﴾ جند الله، وقال أبو روق: أولياء الله^(٧) ومعنى ﴿هم الغالبون﴾: أنهم غلبوا^(٨) اليهود، فقتلوا قريظة، وأجلوا بني النضير من ديارهم، وغلبوهم^(٩) عليها، وبقي عبد الله بن سلام وأصحابه الذين تولوا الله ورسوله والذين آمنوا^(١٠).

- قوله تعالى^(١١) ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً﴾^(١٢) قال ابن عباس: كان رجال من اليهود آمنوا ثم نافقوا وكان ناس من المسلمين يودونهم، فأنزل الله^(١٣) تعالى هذه الآية.

ومعنى (اتخاذهم الدين هزواً ولعباً): تلاعبهم بالدين^(١٤) وإظهارهم ذلك باللسان واستبطانهم الكفر.

وقوله^(١٥) ﴿والكفار﴾ يعني: كفار مكة، وهو نسق على قوله ﴿من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ يعني^(١٦): اليهود.

ومن نصب: كان نسقاً على قوله ﴿لا تتخذوا الذين اتخذوا﴾ كأنه قال: ولا تتخذوا الكفار^(١٧) أولياء واتقوا

(١) انظر تفسير البغوي ٦٧/٢ عن ابن عباس، والبحر ٥١٤/٣.

(٢) في غير (أ) وقوله، وفي (د) قوله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٦ وعنده «يعني محمداً وأصحابه» وعند ابن كثير ٧١/٢ عن ابن عباس «من أسلم فقد تولى الله ورسوله والذين آمنوا» والبغوي ٦٧/٢، والخازن ٦٧/٢ كلها عن ابن عباس.

(٥) ذكره ابن منظور في اللسان / حزب، وانظر مفردات الراغب / حزب.

(٦) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٩٦، وغرائب النيسابوري ١٧٠/٦، والرازي ٣٢/١٢ كلاهما عن الحسن.

(٧) انظر غرائب النيسابوري ١٧٠/٦، والرازي ٣٢/١٢ كلاهما عن أبي روق.

(٨) في (د) غلبوا عامة اليهود.

(٩) في (أ) وغلبوا.

(١٣) في (د) فأنزل هذه..

وانظر تفسير الطبري ١٨٧/٦، والدر ٢٩٤/٢، وأسباب النزول للواحدي ١٤٩، وللسيوطي ١٠٨ وفتح القدير ٥٦/٢ وغرائب النيسابوري ١٧٠/٦ كلها عن ابن عباس زاد النيسابوري: كان رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث قد أظهر الإسلام ثم نافقا.. والوجيز للواحدي ٢١٠/١، والرازي ٣٢/١٢.

(١٤) في (د) في الدين.

(١٥) في (و) وهو قوله والكفار أولياء.

(١٦) في غير (أ) وهم اليهود.

(١٧) قرأ أبو عمرو والكسائي (من قبلكم والكفار) - بالخفض - على النسق على (الذين أوتوا الكتاب) المعنى: من الذين أوتوا الكتاب ومن الكفار.

الله ﴿بطاعته﴾ ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ بوعده، وعيده، أي: فلا توالوهم واتركوا موالاتهم.

- قوله عز وجل^(١) ﴿وإذا ناديتم إلى الصلوة اتخذوها^(٢) هزواً ولعباً﴾ أي: إذا دعوتم الناس إلى الصلاة بالأذان. «والنداء»: الدعاء بأرفع الصوت^(٣).

قال المفسرون: كان المؤذن إذا أذن للصلوة تضحكت اليهود فيما بينهم، وتغامزوا على طريق السخف^(٤) والمجون، استهزاء بالصلوة، وتجهيلاً لأهلها، وتنفيراً للناس عنها، وعن الداعي إليها^(٥).

﴿ذلك بأنهم قوم لا يعقلون﴾ ما لهم في إجابتهم لو أجابوا إليها، وما عليهم في استهزائهم بها.

- قوله جل جلاله^(٦) ﴿قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن ءامنا بالله﴾ الآية.

يقال: نقمت على الرجل أنقم، إذا أنكرت عليه شيئاً وبالغت في كراهته^(٧).

قال ابن عباس^(٨): إن نفرأ من اليهود سألوا رسول الله ﷺ عنمن يؤمن به من الرسل فقال: أومنن ﴿بالله وما أنزل إلينا، وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل﴾ إلى قوله: ﴿ونحن له مسلمون﴾^(٩)، فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته وقالوا: لا نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم، ولا ديناً شراً من دينكم، فأنزل الله تعالى هذه الآية والتي بعدها.

ومعنى ﴿هل تنقمون منا﴾: هل تكروهون منا وتنكرون علينا^(١٠) ﴿إلا أن ءامنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل﴾ وهذا مما ينكر أو يعاب به.

وقوله^(١١) ﴿وإن أكثركم فاسقون﴾ قال الزجاج: المعنى: هل تكروهون^(١٢) إلا إيماننا وفسقكم [أي: إنما كرهتم

= وقرأ الباقون - بالنصب - على النسق على قوله ﴿لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً﴾ ولا تتخذوا الكفار (انظر الحجة لأبي زرع ٢٣٠ - ٢٣١، والسبعة ٢٤٥، والنشر ٢/٢٥٥، والتبيان ١/٤٤٦، والزجاج ٢/٢٠٤، والفراء ١/٣١٣، والبيان ١/٢٩٨ والحجة لابن خالويه ١٣٢).

(١) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٢) في (د) واتخذوها.

(٣) انظر اللسان / ندى، والمصباح / ندى، ومفردات الراغب / ندا.

(٤) السخف والسخف والسخافة: رقة العقل، سخف - بالضم - سخافة فهو سخيف. والسخف ضعف العقل، (اللسان / سخف، وحاشية (أ)).

و«مجن الشيء يمجن مجوناً، إذا صلب وغلظ، ومنه اشتقاق الماجن لصلابة وجهه وقلة استحيائه (اللسان / مجن).

(٥) انظر تفسير ابن عباس ٩٦، والطبري ١٨٨/٦ عن السدي، وأسباب النزول للواحدى ١٤٩، والدر ٢/٢٩٤، وفتح القدير ٥٦/٢ كلها عن ابن عباس، وغرائب النيسابوري ١٧١/٦ عن الكلبي، والرازي ١٢/٣٣، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٦٣٤.

(٦) في غير (أ) قوله.

(٧) انظر اللسان / نقم، ومفردات الراغب: نقم، والمصباح / نقم.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٨٩/٦، وغرائب النيسابوري ١٧٩/٦، وأسباب النزول للسيوطي ١٠٨، والرازي ١٢/٣٤ والدر ٢/٢٩٤ - ٢٩٥ كلها عن ابن عباس، والوجيز للواحدى ١/٢١١.

(٩) سورة البقرة / ١٣٦.

(١٠) انظر مجاز القرآن ١/١٧٠، والطبري ١٨٨/٦.

(١١) في (د) قوله.

(١٢) في (د) تنكرون.

إيماننا وأنتم تعلمون أننا على حق، لأنكم فسقتم^(١) بأن أقمتم على دينكم لمحبتكم الرياسة وكسبكم الأموال، وهذا معنى قول الحسن: لفسقكم نقمتم علينا^(٢).

- قوله جل جلاله ﴿قل هل أنبئكم بشر من ذلك [مثوبة عند الله]﴾ يقول الله تعالى لنبيه ﷺ: قل لليهود: هل أخبركم بشر مما نقمتم من إيماننا^(٣) ثواباً وجزاءً ﴿من لعنه الله﴾ أي: هو من لعنه الله ﴿وغضب عليه﴾ يعني: اليهود ﴿وجعل منهم القردة والخنازير﴾ يعني بـ «القردة» أصحاب السبت وبـ «الخنازير» كفار مائدة عيسى^(٤).

وقال الوالي عن ابن عباس: ان المسخين من أصحاب السبت، لأن شبابهم مسخوا قردة، ومشايخهم خنازير^(٥).

وقوله^(٦) ﴿وعبد الطاغوت﴾ قال الزجاج^(٧): ﴿عبد﴾ نسق على ﴿لعنه الله﴾ لأن المعنى: لعنه الله وعبد الطاغوت، أي: أطاع الشيطان فيما سول له.

وقرأ حمزة (وعبد) - بضم الباء - (الطاغوت) - بالكسر -^(٨) على تأويل: وجعل منهم عبد الطاغوت، وأراد بـ «العبد»: العبد، فضمت الباء للمبالغة، قال أوس بن حجر^(٩):

أبني لبيني إن أمكم أمة وإن أباكم عبد
أراد: عبداً، فضم الباء.

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٢) انظر الزجاج ٢٠٥/٢ والفراء ٣١٣/١، وغرائب النيسابوري ١٧٨/٦ عن الحسن.

(٣) في (و) على إيماننا.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ص ٩٦ يقول (وجعل منهم القردة) في زمن داود النبي ﷺ والخنازير بعد أكلهم من المائدة، وانظر غرائب النيسابوري ١٨٠/٦.

(٥) انظر البحر ٥١٨/٣ عن ابن عباس، وغرائب النيسابوري ١٨٠/٦، وفتح القدير ٥٥/٢ - ٥٦ عن مجاهد.

(٦) في (د) قوله.

(٧) في (و) قال: عبد نسق على قوله.

(٨) قال الفراء: الباء تضمها العرب للمبالغة في المدح والذم، نحو: رجل حذر ويقظ، فتأويل (عبد) أنه بلغ الغاية في طاعة الشيطان، وكذا قراءة مجاهد.

قال الزجاج: وكان اللفظ لفظ واحد يدل على الجميع، كما تقول للقوم: منكم عبد العصا، يريد: إن فيكم عبيد العصا.

وقرأ الباقون (وعبد) ولهم في ذلك حجتان، إحداهما: النسق على قوله (من لعنه الله) و(عبد الطاغوت)، والثانية: أن ابن مسعود وأبى قراء (وعبدوا الطاغوت) حملاً على معنى (من) كما قال (ومنهم من يستمعون إليك) على المعنى ثم قال (ومنهم من ينظر إليك) - سورة يونس ٤٢/٤٣ - على اللفظ.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣١ - ٢٣٢ والسبعة ٢٤٦، والنشر ٢٥٥/٢، والزجاج ٢٠٦/٢ - ٢٠٧، والفراء ٢١٤/١، والتبيان ٢٤٨/١،

والمشكّل ٢٣١/١، والحجة لابن خالويه ١٣٢ - ١٣٣).

(٩) أوس بن حجر بن مالك التميمي أبو شريح شاعر تميم في الجاهلية - أو من كبار شعرائها وهو زوج أم زهير بن أبي سلمى عمر طويلاً ولم يدرك الإسلام، في شعره حكمة ورقة مات سنة ٢ قبل الهجرة (الأعلام ٣٧٤/١) وانظر البيت في ديوانه ص ٢١ من القصيدة رقم ٨، وكلمة (عبد) ساكنة في ديوانه، وانظر غرائب النيسابوري ١٨٠/٦، والفراء ٣١٤/١ - ٣١٥، والزاهر ٤٧٩/١، والحجة لأبي زرعة ٢٣١ واللسان: عبد.

وليس «عبد» لفظ جمع، لأنه ليس في أبنية الجموع^(١) شيء على هذا البناء، ولكنه واحد يراد به الكثرة، كقوله ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾^(٢).

وقوله ﴿أولئك﴾ أي: أهل هذه الصفة ﴿شر مكاناً﴾ من المؤمنين، قال ابن عباس^(٣): لأن مكانهم سقر، ولا شر في مكان المؤمنين حتى يقال: اليهود شر مكاناً منهم، ولكن هذا مبني على كلام الخصم وكذلك قوله ﴿قل﴾^(٤) هل أنبئكم بشر من ذلك ﴿لأنهم قالوا: لا نعرف أهل دين شرأ منكم، فقل لهم﴾^(٥) شر منهم من كان بهذه الصفة. وقوله^(٦) ﴿وأضل عن سواء السبيل﴾ أي: عن^(٧) قصد الطريق.

- قوله عز وجل^(٨) ﴿وإذا جاءوكم قالوا ءامنا...﴾ الآية، قال الكلبي إن جماعة من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ وقالوا: ^(٩) صدقنا أنك رسول الله وهم يسرون الكفر، وهو قوله ﴿وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به﴾ أي: دخلوا وخرجوا كافرين، والكفر معهم في كلتي حالتهم^(١٠).

﴿والله أعلم بما كانوا يكتمون﴾ أي: من نفاقهم وإبطانهم الكفر.

- ﴿وترى كثيراً منهم يسارعون في الإثم والعدوان﴾ قال ابن عباس^(١١): يجترئون على الخطأ والتعدي على الناس بما لا يحل ﴿وأكلهم السحت﴾ يعني: الرشي في الحكم ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾^(١٢) ذم لفعلهم.

- قوله^(١٣) ﴿لولا﴾ هلا^(١٤) ﴿ينهاهم﴾ عما يرتكبونه من القبيح ﴿الربانيون والأخبار﴾ فقهاء اليهود، وعلمائهم ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾.

قال الضحاك^(١٥): ما في القرآن آية أخوف عندي من هذه الآية، أساء الله الشاء^(١٦) على الفريقين على اليهود وعلى العلماء بترك التكبير عليهم فيما صنعوا. ودلت الآيتان على أن: تارك النهي عن المنكر بمنزلة مرتكبه.

- قوله عز وجل^(١٧) ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾ قال المفسرون: إن الله تبارك وتعالى كان قد بسط^(١٨) على

(١) في (د) المجموع.

(٢) (لا تحصوها) ليست في (ج، د) والنص من سورتي إبراهيم/ ٣٤، والنحل/ ١٨، وانظر الزجاج ٢/ ٢٠٦.

(٣) انظر تفسير الرازي ٣٧/ ١٢، وغرائب النيسابوري ١٨١/ ٦ كلاهما عن ابن عباس، والخازن ٢/ ٦٩.

(٤) ليست في (ج، د).

(٥) في (د) لا نعرف أهل شر منكم فقل له.

(٦) في (ج، هـ) قوله، وليست في (د).

(٧) انظر تفسير الطبري ١٩١/ ٦ - ١٩٢ عن قتادة وابن عباس، والخازن ٢/ ٦٩، والدر ٢/ ٢٩٥، وفتح القدير ٢/ ٥٦. كلها عن قتادة،

والرازي ١٢/ ٣٨.

(٨) في (ج، د) حالتهم، وفي (و) حالهم.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ص ٩٧ بنحوه.

(١٠) في غير (أ) يفعلون خطأ.

(١١) انظر تفسير الطبري ١٩٣/ ٦، والرازي ١٢/ ٤٠، وابن كثير ٢/ ٧٤، والدر ٢/ ٢٩٦، كلها عن الضحاك بن مزاحم، وفتح القدير ٢/ ٥٦ -

٥٧ عن الضحاك وابن عباس.

(١٢) في (د) إلينا.

(١٣) في (د) قوله، وفي (هـ، و) قوله تعالى.

(١٤) في (د) إن الله بسط.

اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالأً وأخصبهم ناحية، فلما عصوا الله في محمد ﷺ وكذبوا به كف الله عنهم ما بسط عليهم من النعمة فعند ذلك قالت اليهود: يد الله مغلولة، أي: مقبوضة عن العطاء على جهة الصفة بالبخل، وهذا قول قتادة والضحاك وعكرمة والكلبي^(١).

وقال الزجاج^(٢): أخبر الله تعالى بعضهم فريتهم فقال ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾ أي: يده ممسكة عن الإسباغ علينا، كما قال عز وجل ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك﴾^(٣) أي: لا تمسكها عن الإنفاق.

وقوله^(٤) ﴿غلت أيديهم﴾ أي: جعلوا بخلاء وألزموا البخل، فهم أبخل قوم ولا يلقي يهودي أبداً غير لثيم بخيل^(٥).

وقال الحسن^(٦): ﴿غلت أيديهم﴾ في نار جهنم على الحقيقة^(٧)، أي: شدت إلى أعناقهم.

وتأويله^(٨): أنهم جوزوا على هذا القول بأن غلت أيديهم في نار جهنم. ﴿ولعنوا بما قالوا﴾ أي^(٩): عذبوا في الدنيا بالجزية، وفي الآخرة بالنار.

أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن عبد العزيز الفقيه^(١٠)، أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد القزويني^(١١)، أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر بن حفص التاجر، حدثنا سهل بن عمار، حدثنا حفص بن عبد الله، حدثنا أبو عصمة نوح بن أبي مريم^(١٢) عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس قال:

قال رسول الله ﷺ من لعن شيئاً لم يكن لعنة أهلاً، رجعت اللعنة على اليهود بلعنة الله إياهم^(١٣).

(١) انظر تفسير الطبري ١٩٤/٦ عن قتادة والضحاك، وابن كثير ٧٥/٢ عن قتادة وابن عباس والضحاك والسدي وعكرمة، والبحر ٥٢٣/٣

عن ابن عباس والكلبي، والرازي ٤٠/١٢ - ٤١، والوجيز للواحدى ٢١٢/١.

(٢) في غير (أ) قال الزجاج، وانظر الزجاج ٢٠٨/٢، وعنده «الإسباغ» بدل «الإسباغ» وانظر الفراء ٣١٥/١، وغريب القرآن ١٤٤.

(٣) سورة الإسراء ٢٩. (٤) في (د) قوله. (٥) في (ج) بخيل لثيم.

(٦) انظر تفسير الرازي ٤١/١٢، وغرائب النيسابوري ١٨٧/٦ كلاهما عن الحسن، وفتح القدير ٥٧/٢.

(٧) في (د) وعلى الحقيقة. (٨) في (و) وتأويل هذا. (٩) من (أ).

(١٠) أبو عبد الرحمن النبلي محمد بن عبد العزيز بن عبد الله شيخ الشافعية بخراسان روى عن أبي عمرو بن حمدان وجماعة قال الأسنوي:

كان إماماً في المذهب أديباً شاعراً صالحاً زاهداً ورعاً سمع الحديث وأملى وطال عمره ولد سنة ٣٥٧ هـ وتوفي سنة ٤٣٦ هـ (شذرات

٢٥٨/٣).

(١١) علي بن العباس بن محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أبو الحسن العلوي

القزويني، قال الأزهرى قدم علينا في سنة نيف وثمانين وثلاثمائة، وقال أبو عبد الله بن بكير: كان هذا العلوي حافظاً (تاريخ بغداد

٢٧/١٢).

(١٢) نوح بن أبي مريم يزيد بن عبد الله أبو عصمة الرازي عالم أهل «مرو» وهو نوح الجامع لأنه أخذ الفقه عن أبي حنيفة وابن أبي ليلى،

والحديث عن حجاج بن أرطاة، والتفسير عن الكلبي ومقاتل والمغازي عن ابن إسحاق، وروي عن الزهري وابن المنكدر وعنه

نعيم بن حماد وسويد بن نصر، قال أحمد: لم يكن بذاك في الحديث وقال مسلم وغيره متروك الحديث وقال البخاري: منكر

الحديث، وقال الحاكم وضع أبو عصمة حديث فضائل القرآن الطويل مات سنة ١٧٣ هـ. (الميزان ٢٧٩/٤ - ٢٨٠).

(١٣) الحديث: روى الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب الأدب - باب فيمن لعن من ليس بأهل للعبة - عن أبي موسى «إن استطعت أن لا

تلعن شيئاً فافعل فإن اللعبة إذا خرجت من صاحبها فكان الملعون لها أهلاً أصابته وإن لم يكن لها أهلاً فكان اللاعن لها أهلاً رجعت

عليه، وإن لم يكن لها أهلاً أصابت يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً، فإن استطعت أن لا تلعن شيئاً أبداً فافعل».

رواه الطبراني وفيه: علي بن الجعد، وثقة ابن حبان، وقال ابن معين: يضع الحديث، وكذبه، وفيه من لم أعرفه ٧٤/٨.

وقوله^(١) ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَان﴾ هذا جواب لليهود، ورد لما افتروه وإبطال لما بهتوا فيه، أجيئو على قدر كلامهم لما قالوا ﴿يَدَا اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ يريدون به: تبخيل الله، فقيل ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَان﴾ أي: هو جواد ﴿يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾. ومعنى التثنية في ﴿يَدَاهُ﴾: المبالغة في الجود والإنعام.

ومذهب قوم إلى أن معنى «اليد» في هذه الآية: النعمة، فقالوا في قوله ﴿يَدَا اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾: نعمة الله مقبوضة، وفي قوله ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَان﴾ نعمته^(٢)، أي: نعمة الدنيا والآخرة ﴿يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ يرزق كما يريد، إن شاء قتر وإن شاء وسع^(٣).

وقوله^(٤) ﴿وَلِيُزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ أي: كلما أنزل عليك شيء من القرآن كفروا به فيزيد^(٥) كفرهم^(٦)، ﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي: بين اليهود والنصارى عن الحسن ومجاهد^(٧) وقيل: أراد طوائف اليهود، وهو اختيار الزجاج^(٨)، قال: جعلهم الله مختلفين في دينهم^(٩) متباغضين، وهو أحد الأسباب التي أذهب الله^(١٠) بها جدهم وشوكتهم.

﴿كَلِمًا أَقْدَمُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ قال ابن عباس: كلما أرادوا محاربتك ردهم الله تعالى وألزمهم الخوف منك ومن أصحابك، وهذا قول الحسن^(١١).

وقال قتادة^(١٢): هذا عام في كل حرب طلبتها^(١٣) اليهود، فلا تلقى اليهود ببلدة إلا وجدتهم^(١٤) من أذل الناس.

وقوله ﴿وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾^(١٥) قال الزجاج^(١٦): أي يجتهدون في دفع الإسلام ومحو ذكر النبي ﷺ من كتبهم.

(١) في (د، هـ) قوله... هذا جواب لليهود.

(٢) في (هـ) أي نعمته: نعمة الدنيا.

(٣) «وقال ابن جني: أكثر ما تستعمل الأيدي في النعم لا في الأعضاء، واليد: النعمة والإحسان تصطنعه والمنة والصنيعة، وفي الحديث «اليد العليا خير من اليد السفلى» العليا: المعطية، والسفلى السائلة...».

(اللسان: يدي، وانظر الأخفش ٤٧٣/٢، وغرائب النيسابوري ١٨٥/٦، والبحر ٥٢٣/٣).

(٤) في (د) قوله.

(٥) في (د) فيزيدهم، وفي (هـ) ويزيد.

(٦) في (ج، د) قوله وألقينا.

(٧) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ٩٧، والطبري ١٩٥/٦ عن مجاهد، وغرائب النيسابوري ١٩٠/٦ عن الحسن ومجاهد، والدر ٢٩٧/٢ عن الربيع.

(٨) في (أ) وهو اختيار وقال، وانظر الزجاج ٢٠٩/٢.

(٩) في (هـ) دينه.

(١٠) في (ج) التي أذهب بها جدهم «والجد: البخت والحظ والرزق» (اللسان / جدد).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٩٧، والدر ٢٩٧/٢ عن الحسن، والزجاج ٢٠٩/٢.

(١٢) انظر تفسير الطبري ١٩٦/٦، وغرائب النيسابوري ١٩١/٦ والدر ٢٩٧/٢ كلها عن قتادة.

(١٣) في (ج، هـ) طلبته.

(١٤) في (د، هـ) وجدتم من أذل الناس قوله.

(١٥) في (أ) يسعون.

(١٦) انظر الزجاج ٢١٠/٢، وفتح القدير ٥٨/٢.

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٥٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ
 أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ
 مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦١﴾ ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا
 بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾

- قوله جل جلاله (١) ﴿ولو أن أهل الكتاب ءامنوا﴾ صدقوا محمداً ﷺ ﴿واتقوا﴾ اليهودية والنصرانية ﴿لكفّرنا عنهم سيئاتهم﴾ التي عملوها قبل أن تأتيهم. والمعنى: محونا ذنوبهم التي سلفت بالإيمان بك.

- ﴿ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل﴾ قال ابن عباس (٢): عملوا بما فيها من التصديق بك، والوفاء (٣) لله، وأظهروا ما فيها ﴿لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم﴾ قال ابن عباس (٤): لأنزلت عليهم القطر (٥)، وأخرجت لهم من نبات الأرض كلما أرادوا.

وقوله (٦)، ﴿منهم أمة مقتصدة﴾ أي: مؤمنة، وهم العادلة غير الغالية ولا المقصرة، ومعنى الاقتصاد في اللغة الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير (٧). ﴿وكثير منهم ساء ما يعملون﴾ بش شيئاً عملهم، قال ابن عباس: عملوا القبيح وما لا يرضي الله تعالى مع التكذيب للنبي ﷺ (٨).

- قوله عز وجل ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ قال الحسن: إن رسول الله ﷺ قال: «إن الله بعثني بالرسالة (٩) فضقت بها ذرعاً وعرفت (١٠) أن الناس مكذبي، فأوعدني (١١) فيها: لأبلغها أو ليعذبني» (١٢).

وقال ابن الأنباري (١٣) كان النبي ﷺ يجاهر ببعض القرآن أيام كان بمكة ويخفي بعضه، إشفافاً على نفسه من

(١) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٢) وهو قول الزجاج ٢/٢١٠، وانظر الدر ٢/٢٩٧، وفتح القدير ٢/٥٨ - ٥٩ كلاهما عن مجاهد، والرازي ١٢/٤٦.

(٣) في (د) ولو فآله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ٩٧، والطبري ٦/١٩٧، والدر ٢/٢٩٧ كلاهما عن ابن عباس، والفراء ١/٣١٥، وغريب القرآن ١٤٤.

(٥) القطر: أي المطر (حاشية (أ)).

(٦) في (د) قوله.

(٧) انظر اللسان: قصد، ومفردات الراغب / قصد.

(٨) انظر تفسير البغوي ٢/٧٣، والخازن ٢/٧٣ كلاهما عن ابن عباس والطبري ٦/١٩٨.

(٩) في (ج، د، و) برسالته.

(١٠) في (و) وعلمت.

(١١) في (د) فأوعدونني.

(١٢) الحديث: روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال «إن الله تعالى أرسلني برسالة فضقت بها ذرعاً، وعلمت أن الناس مكذبي فأوعدني إن لم أبلغها ليعذبني». قال أبو نعيم: «غريب بهذا اللفظ عن أبي هريرة، وعطاء، تفرد به كلثوم في النسخة» ٥/٥٠٢.

وانظر مسند الحميدي ٢/٣٩٠ - ٣٩٢ عن عون بن مالك الجشمي عن أبيه، والدر ٢/٢٩٨، وفتح القدير ٢/٦٠، وأسباب النزول للسيوطي ١٠٩، وأسباب النزول للواحدي ١٥٠ كلها عن الحسن.

(١٣) انظر القرطبي ٦/٢٤٢، والوجيز للواحدي ١/٢١٤.

تسرع^(١) المشركين إليه وإلى أصحابه، فلما أعزه الله بالمؤمنين^(٢) قال له ﴿بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾.

والمعنى: بلغ جميع ما أنزل إليك من ربك مجاهراً به، فإن أخفيت منه شيئاً لخوف يلحقك ﴿فما بلغت رسالته﴾ قال ابن عباس^(٣): يقول إن كتمت آية مما أنزلت^(٤) إليك لم تبلغ رسالتي.

يعني: أنه إن ترك إبلاغ البعض كان كمن لم يبلغ، وحاشا^(٥) لرسول الله ﷺ أن يكتم شيئاً مما أوحى إليه، فقد قالت عائشة - رضي الله عنها - من زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول ﴿بلغ ما أنزل إليك من ربك، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾^(٦).

وقوله^(٧) ﴿والله يعصمك من الناس﴾ أي: يمنعك^(٨) أن ينالوك بسوء من قتل أو أسر.

قالت عائشة - رضي الله عنها - كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية: ﴿والله يعصمك من الناس﴾ فأخرج النبي ﷺ رأسه من القبة فقال: يا أيها الناس انصرفوا عني فقد عصمني الله^(٩).

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الواعظ، أخبرنا إسماعيل بن نجيد، أخبرنا محمد بن الحسن بن الخليل حدثنا محمد بن العلاء^(١٠)، حدثنا الجمانى، حدثنا النضر^(١١) عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يحرس وكان عمه أبو طالب يرسل كل يوم رجلاً من بني هاشم يحرسونه، حتى نزلت هذه الآية، فأراد عمه أن يرسل معه من يحرسه، فقال: يا عماه، إن الله قد عصمني من الجن والإنس^(١٢).

(١) في (د) اشتقاقاً على نفسه عن شرع.

(٢) في (أ) بعباده المؤمنين.

(٣) انظر تفسير الطبري ١٩٨/٦، والخازن ٧٤/٢، وابن كثير ٧٨/٢ كلها عن ابن عباس.

(٤) في (و) أنزل إليك ولم، وفي (ج) فلم تبلغ، وفي (د) ثم تبلغ.

(٥) في (و) وحاشى.

(٦) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب معنى قول الله عز وجل ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ ٨٩/١. والترمذي - كتاب

التفسير - باب من سورة الأنعام رقم ٥٠٦٣ «حسن صحيح». ٣٢٨/٤.

وصحيح ابن حبان - كتاب الوحي - ذكر تعداد عائشة قول ابن عباس: من أعظم الفرية رقم ٦٠ (١/٢٢٩ - ٢٣٠).

والبخاري في الصحيح - كتاب التفسير - باب (يا أيها الرسول بلغ) ١٢٥/٣، وفي كتابه التوحيد، باب (يا أيها الرسول بلغ) ٣٠٥/٤.

(٧) في (د) قوله.

(٨) ليست في (د).

وانظر معنى (يعصمك) في مجاز القرآن ١٧١/١، والزاهر ٥٧٩/١.

(٩) في (د) إن رسول الله، وفي غير (أ) كان رسول الله.

(١٠) الحديث: رواه الترمذي - كتاب التفسير - باب من سورة المائدة (يا أيها الرسول بلغ) رقم ٥٠٣٧ «حديث غريب» ٣١٧/٤.

والمستدرک - كتاب التفسير - «صحيح الإسناد» ٣١٣/٢.

والطبري ١٩٩/٦، وأسباب النزول للسيوطي ١٠٩، والدلائل للبيهقي ١٨٤/٢ كلهم عن حديث عائشة.

(١١) في (د) أخبرنا ابن العلاء.

(١٢) النضر بن عبد الرحمن أبو عمر الخراز عن عكرمة وغيره وعن وكيع والمحاربي وجماعة ضعفه أحمد والدارقطني، وقال البخاري:

ضعيف ذاهب الحديث، وقال النسائي متروك، وقال ابن عدي: يكتب حديثه مع ضعفه. (الميزان ٢٦٠/٤).

(١٣) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة المائدة «رواه الطبراني وفيه النضر بن عبد الرحمن وهو ضعيف».

وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ قال ابن عباس^(١): لا يرشد من كذبك وأعرض عن ذكرى.

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلِيُزِيدَكُمْ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ وَالنَّصَارَىٰ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

- وقوله جل جلاله^(٢) ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾^(٣) قال ابن عباس^(٤): لستم على شيء من الدين، حتى تعلموا بما في الكتابين من الإيمان بمحمد ﷺ وبيان صفته وبعته، وهو قوله ﴿حَتَّىٰ تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ أي: تقيموا أحكامهما وما يجب عليكم فيها - وقد سبق تفسير هذا إلى قوله ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾^(٥). وهذا تسلية للنبي ﷺ، يقول: لا تحزن على أهل الكتاب إن كذبوك.

- قوله جل جلاله^(٦) ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ - سبق تفسير هذه الآية في سورة البقرة^(٧) - وارتفع الصابغون في هذه الآية بالابتداء، على التقديم في الكلام والتأخير، على تقدير: إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن منهم بالله^(٨)... إلى آخر الآية، والصابغون والنصارى كذلك أيضاً كما تقول: إن عبد الله ومحمد قائم، تريد: إن عبد الله قائم ومحمد كذلك، هذا مذهب الخليل وسيبويه^(٩).

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَخَذْنَا الْعَهْدَ وَأَخَذُوا الْحِسَابَ ﴿٦٧﴾ وَحَسِبُوا أَنَّ أَتَّكُونَ فَتَنَةً فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ

= والطبراني في الكبير ٢٥٦/١١ - ٢٥٧، والدر ٢٩٨/٢ كلهم عن ابن عباس. وانظر أسباب النزول للسيوطي ص ١١٠ «ومن غريب ما ورد في سبب نزولها...»

وقال الحضرمي «وفي هذا الكلام نظر، لأن سورة المائدة مدنية من غير خلاف، وموت أبي طالب كان في مكة قبل الهجرة، فلولم تذكر «الآية» لزال الإشكال لأن حراسته بمكة» (عمدة القوي والضعيف ١١).

(١) انظر تفسير الخازن ٧٤/٢ عن ابن عباس، والطبري ٢٠٠/٦.

(٢) في غير (أ) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٣) في (أ) لستم قال ابن عباس.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٢٤٤/٦، والطبري ٢٠٠/٦، وفتح القدير ٦٢/٢، ٦٤ كلها عن ابن عباس، وابن كثير ٨٠/٢.

(٥) وهو قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلِيُزِيدَكُمْ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ وانظر تفسير الآية ٦٤ من هذه السورة.

(٦) في غير (أ) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير الآية ٦٢.

(٨) في (د) واليوم الآخر.

(٩) انظر الكتاب ٤٤/٢ - ١٥٥، وفتح القدير ٦٢/٢ عن الخليل وسيبويه، والزجاج ٢١٢/٢، والفراء ٣١٠/١ - ٣١١، ومجاز القرآن

١٧٢/١ - ١٧٣، وبيان ٢٩٩/١.

الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٤﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ بُنِيَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنفَ يُؤْفِكُونَ ﴿٧٥﴾ قُلْ أَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾

- قوله جل جلاله^(١) ﴿لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل﴾ - مفسر إلى آخر الآية في سورة البقرة^(٢).

- قوله تعالى^(٣) ﴿وحسبوا ألا تكون فتنة﴾ قال ابن عباس: ظنوا أن الله لا يعذبهم^(٤)، ولا يبتلوا بقتل الأنبياء وتكذيب الرسل.

وقريء (ألا تكون) - رفعاً^(٥) - على تقدير: أنه لا تكون، ثم خففت المشددة وحذف الضمير^(٦).

وقوله^(٧) ﴿فعموا وسموا﴾ أي: عن الهدى فلم يعقلوه، قال الزجاج^(٨): تأويله أنهم لم يعملوا بما سمعوا، وربما رأوا من الآيات، فصاروا كالعمي الصم.

﴿ثم تاب الله عليهم﴾ بإرساله محمداً ﷺ داعياً إلى الصراط المستقيم، فكانوا بذلك معرضين للتوبة ﴿ثم عموا وسموا كثير منهم﴾ بعد تبين الحق، يعني: الذين لم يؤمنوا منهم ﴿والله بصير بما يعملون﴾ من قتل الأنبياء وتكذيب الرسل^(٩).

(١) انظر تفسير الآية ٦٢.

(٢) انظر تفسير الآية ٨٧.

(٣) في غير (أ) قوله وفي (ج) وقوله.

(٤) في (د) أن لا يعذبهم الله، وانظر تفسير ابن عباس ص ٩٨ بنحوه، والخازن ٧٦/٢.

(٥) في (و) بالرفع.

قرأ أبو عمر وحمزة والكسائي - بالرفع - كما في موضع آخر (ألا يقدرين على شيء) - سورة الحديد ٢٩ أي: إنهم لا يقدرين. وقرأ الباقون (ألا تكون) - نصباً - ونصبه بـ «أن» و«لا»: لا تفصل بين العامل والمعمول فيه وحجتهم: قوله ﴿وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله﴾ - سورة البقرة ٢٤٦ -، ﴿وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله﴾ - سورة الحديد ١٠ - وما أجمعوا عليه يرد المختلف فيه إليه. (انظر الحجة لأبي زرع ٢٣٣، والسبعة ٢٤٧، والنشر ٢/٢٥٥، والتبيان ١/٤٥٢، والزجاج ٢/٢١٤، والمشكل ١/٢٣٣، ومجاز القرآن ١/١٧٤ والأخفش ١/١٠٤، والحجة لابن خالويه ١٣٣ - ١٣٤).

(٦) في (و) وحذفت الضمة.

(٨) انظر الزجاج ٢/٢١٣.

(٩) في (د، و) قوله.

- قوله ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم﴾ إلى قوله ﴿من﴾ (١) يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة﴾.

حدثنا (٢) إسماعيل بن أحمد الواعظ، أخبرنا عبد الله بن محمد الحافظ، أخبرنا أحمد بن محمد بن الحسن، حدثنا محمد بن يحيى الذهلي، حدثنا محمد بن عبيد (٣)، عن الأعمش، عن أبي سفيان (٤)، عن جابر قال: أتى النبي ﷺ رجل فقال: يا رسول الله، ما الموجبتان (٥)؟ قال: من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار.

رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن أبي معاوية، عن الأعمش (٦).

وأخبرنا أبو سعد عبد الرحمن بن الحسن الحافظ، أخبرنا أبو حفص الكتاني (٧)، حدثنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عمر التمار (٨) حدثنا يحيى بن معين (٩)، حدثنا الأنصاري، عن سفيان، عن أبي الزبير عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: ألا أعلمكم ما علم نوح ابنه؟ قالوا: بلى، قال (١٠): يا بني إني أمرت أن لا تشرك بالله شيئاً، فإنه من يشرك بالله شيئاً فقد حرم الله عليه الجنة، وأنهك عن الكبير، فإنه لا يدخل الجنة من كان قلبه فيه مثقال حبة من خردل من كبر (١١)﴾.

(١) في غير (و) ومن يشرك: خطأ.

(٢) في (د) أخبرنا.

(٣) محمد بن عبيد بن أبي أمية - واسمه عبد الرحمن، ويقال إسماعيل: الطنافسي أبو عبد الله الكوفي الأحذب روى عن الأعمش وغيره وعنه الذهلي وغيره قال العجلي كوفي ثقة وكان عثمانياً وكان حديثه أربعة آلاف يحفظها، وثقه النسائي والدارقطني توفي سنة ٢٠٤ هـ. (تهذيب التهذيب ٣٢٧/٩ - ٣٢٨).

(٤) أبو سفيان: طلحة بن نافع القرشي مولاهم المكي سمع جابر بن عبد الله وغيره وعنه الأعمش وحصين وأبو بشر بن المثنى وسعيد وحجاج السلمى توفي سنة ١٢٤. (كتاب الجمع ٢٣٢/١، والعقد الثمين ٧٢/٥).

(٥) «الموجبة»: تكون من الحسنات والسيئات وأوجب الرجل: أتى بموجبه من الحسنات أو السيئات، وأوجب الرجل إذا عمل عملاً يوجب له الجنة أو النار. (اللسان / وجب).

(٦) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. . عن جابر ٥٢/١.

(٧) عمر بن إبراهيم بن أحمد بن كثير بن هارون بن مهرا بن حفص المقرئ المعروف بالكتاني سمع أبا القاسم البغوي وأبا بكر بن مجاهد وأبا بكر النيسابوري وغيرهم ولد سنة ٣٠٠ هـ وتوفي سنة ٣٩٠ هـ، مقرئ محدث ثقة آخر من قرأ على ابن مجاهد وثقه الخطيب (غاية النهاية ٥٨٧/١ - ٥٨٨ وتاريخ بغداد ٢٦٩/١١).

(٨) أحمد بن محمد بن عبيد الله أبو الحسن التمار المقرئ حدث عن يحيى بن معين وعثمان بن أبي شيبة وأبي همام الوليد بن شجاع وغيرهم وعنه أبو حفص الكتاني وغيره وكان ثقة - توفي سنة ٣١٩ هـ. (تاريخ بغداد ٥٢/٥ - ٥٣).

(٩) يحيى بن معين الإمام الفرد سيد الحفاظ أبو زكريا المري مولاهم البغدادي مولده في سنة ١٥٨ هـ روى عنه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وأبو زرعة وأبو يعلى وأحمد بن الحسن الصوفي وخلاتق قال النسائي: أبو زكريا الثقة المأمون أحد الأئمة في الحديث وقال ابن المديني: لا نعلم أحداً من لدن آدم عليه السلام - كتب من الحديث ما كتب يحيى بن معين، وقال: انتهى علم الناس إلى يحيى بن معين توفي سنة ٢٣٣ هـ (تذكرة الحفاظ ٤٢٩/٢ - ٤٣١).

(١٠) ليست في (أ).

(١١) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب الوصايا - باب وصية نوح عليه السلام «رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات» عن =

- قوله ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾ قالت النصارى - لعنهم الله - الإلهية مشتركة بين الله ومريم وعيسى، وكل واحد من هؤلاء إله، والله أحد ثلاثة آلهة، يبين هذا قول الله تعالى للمسيح ﴿أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾^(١)؟

ولا بد أن يكون في الآية إضمار واختصار، لأن المعنى إنهم قالوا: إن الله ثالث ثلاثة آلهة، فحذف ذكر الآلهة لأن المعنى مفهوم، ولا يكفر من يقول: إن الله ثالث ثلاثة إذا لم يرد^(٢) به الآلهة، لأنه ما من اثنين إلا والله ثالثهما بالعلم، كقوله تعالى ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾^(٣). والذي يبين أنهم أرادوا بالثلاثة: الآلهة، قوله في الرد عليهم ﴿وما من إله إلا إله واحد﴾^(٤) وإن لم يتبها عما يقولون ﴿من الكفر والشرك﴾ ليمس الذين كفروا منهم ﴿أي: ليصين الذين أقاموا على هذا القول﴾ عذاب أليم.

- قوله ﴿أفلا يتوبون إلى الله﴾^(٥) قال الفراء: هذا أمر في لفظ الاستفهام وكقوله ﴿فهل أنتم منتهون﴾^(٦) أي: انتهوا، والمعنى: إن الله يأمرهم بالتوبة والاستغفار من هذا الذنب العظيم.

- قوله ﴿ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل﴾ أي: أنه رسول ليس بإله، كما أن من قبله من الرسل لم يكونوا آلهة ﴿وأمه﴾ صديقة ﴿صدقت بآيات الله، كما قال في صفتها﴾ وصدقت بكلمات ربها وكتبه^(٨).

﴿كانا يأكلان الطعام﴾ كانا يعيشان بالغذاء كما يعيش سائر آدميين، فكيف يكون إلهاً^(٩) من لا يقيمه إلا أكل الطعام؟

قال ابن عباس: يريد: هما لحم ودم يأكلان ويشربان ويبولان ويتغوطان^(١٠). قال ابن قتبية^(١١): هذا أُلطف ما يكون من الكناية، لأنه عبر عن الحدث بالطعام، وذلك أن من أكل الطعام فلا بد له من أن يحدث^(١٢) فلما ذكر أكل الطعام صار كأنه أخبر عن عاقبته، والطعام والحدث ليسا من أوصاف الآلهة.

قوله ﴿انظر كيف نبين لهم الآيات﴾ قال ابن عباس: نفسر لهم أمر ربوبيتي ﴿ثم انظر أني يؤفكون﴾ يصرفون عن

= ابن عمر وبألفاظ متقاربة (٤/٢١٩ - ٢٢٠)، وذكره ابن حبان في ترجمة موسى بن عبيدة الربذي عن عبد الله بن دينار عن جابر بألفاظ متقاربة. (المجروحين ٢/٢٣٥).

ورواه أحمد في المسند ٢/١٧٠ عن ابن عمر كما ذكر الهيثمي. وكذا الحاكم - المستدرک - كتاب الإيمان وصححه عن ابن عمر. ٤٩/١.

(١) سورة المائدة / ١١٦.

(٢) في (أ، هـ) إذا لم يرد الآلهة.

(٥) في (د) ويستغفرونه قال الفراء وهذا أمر من لفظ. وانظر الفراء ١/٢٠٢ وغرائب النيسابوري ٧/٧، والبحر ٣/٣٣٦ والبغوي ٢/٧٧ والرازي ١٢/٦٠ كلها عن الفراء، والتبيان ١/٤٥٩.

(٦) سورة المائدة / ٩١.

(٧) في (د) وأما.

(٨) سورة التحريم / ١٢.

(١١) انظر غريب القرآن ١٤٥، والكامل للمبرد ٢/٢٩١، والخازن ٢/٧٨.

(١٢) في (د) وذلك من أكل الطعام لا بد له أن يحدث، وفي (و) وذلك أنه من أكل الطعام لا بد له أن يحدث.

الحق الذي يؤدي إليه تدبر الآيات (١). يقال: أفكه يَأفُكُه إفكاً، إذا صرفه، وكل من صرف عن شيء، فهو (٢) مأفوك عنه.

- ﴿قُلْ لِلنَّصَارَىٰ﴾ أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً ﴿لأنه لا يملك النفع والضر إلا الله تعالى﴾ والله هو السميع ﴿لكفركم﴾ العليم ﴿بضميركم﴾.

- قوله (٤) ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ - تقدم تفسيره في سورة النساء (٥).

قوله (٦) ﴿غَيْرِ الْحَقِّ﴾ معناه: مخالفاً للحق، أي: في دينكم المخالف للحق، وذلك أنهم خالفوا الحق في دينهم، ثم غلوا فيه بالإصرار عليه ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: رؤساء الضلالة من فريق اليهود والنصارى، والآية خطاب للذين كانوا في عصر النبي ﷺ، نهوا أن يتبعوا أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم وأن يقلدوهم فيما هوروا.

(والأهواء): جمع هوى، والمراد بها (٧): المذاهب التي تدعو إليها الشهوة دون الحجة.

وقوله (٨) ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ يعني: من اتبعهم على هواهم ﴿وَضَلُّوا عَنْ سِوَاءِ السَّبِيلِ﴾ عن قصد الطريق. والمعنى: إنهم ضلوا بإضلال غيرهم.

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨١﴾

- قوله (٩) ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ يعني: أصحاب السبت وأصحاب المائدة، أما أصحاب السبت: فإنهم لما اعتدوا (١٠)، قال داود: اللهم العنهم وأجعلهم آية ومثلاً لخلقك (١١) فمسخوا قرده.

وأما أصحاب المائدة: فإنهم لما أكلوا من المائدة ولم يؤمنوا قال عيسى: اللهم العنهم كما لعنت أصحاب

(١) انظر غريب القرآن ١٤٥، ومجاز القرآن ١٧٤/١ - ١٧٥ والطبري ٢٠٣/٦. «أفك يَأفُكُ، وأفك يَأفُكُ، وأفك يَأفُكُ وأفوك وأفوك وأفوك وأفوك، إذا كذب، والأفك - بالفتح. مصدر قولك أفك عن الشيء يَأفُكُه أفكاً: صرفه عنه وقلبه ورجل مأفوك: مخدوع عن رأيه (اللسان / أفك).

(٢) في غير (هـ) عن شيء: مأفوك عنه.

(٣) في (د) عليم.

(٤) في (و) قوله تعالى.

(٥) انظر تفسير الآية ١٧١.

(٦) في (ج، و) وقوله.

(٧) في (هـ) والمراد بهذا.

(٨) في (د) قوله.

(٩) في (هـ) وقوله.

(١٠) في (و) في السبت.

(١١) في (هـ) بخلقك.

السبت، فأصبحوا خنازير... وهذا قول الحسن وقتادة ومجاهد^(١).

قوله^(٢) ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ الله والرسول ﴿وكانوا يعتدون﴾ يتجاوزون ما أمر به. أخبرنا الحاكم أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي^(٣)، أخبرنا أبو عمر بن مطر، حدثنا آدم بن موسى بن عمران الولاهيجي^(٤)، حدثنا أبو محمد جعفر بن علي الخواري^(٥)، حدثنا محمد بن إسماعيل العلوي^(٦) حدثني عمي موسى بن جعفر^(٧) عن مالك بن أنس، عن أبي سهل بن مالك، عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: دوروا مع القرآن حيثما^(٨) دار، قالوا: يا رسول الله أرأيت إن لم نطق ذلك؟ قال: كونوا كحواري عيسى ابن مريم، شقوا بالمناشير في الله وصلبوا في جذوع النخل في الله^(٩)، قالوا: يا رسول الله أرأيت إن لم نطق ذلك؟ قال: قتل في طاعة الله خير من حياة في معصية الله، إن بني إسرائيل ملكتهم ملوك بعد أنبيائهم فغيروا سننهم، وعملوا فيهم بغير الحق، فلم يمنعهم ذلك من جورهم أن حابوهم وضاحكوهم وأكلوهم^(١٠) وشاربوهم، فلما رأى الله ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض، ولعنوا على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون، لتأمرن^(١١) بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليلسطن الله عليكم شراركم فيدعوا عليهم خياركم فلا يستجاب لهم^(١٢).

- وقوله^(١٣) ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه﴾ «التناهي» تفاعل من النهي، أي كانوا لا ينهى بعضهم بعضاً عن المناكير^(١٤).

(١) انظر تفسير ابن عباس ٩٩، والطبري ٢٠٥/٦، والدرر ٣٠١/٢، وفتح القدير ٦٦/٢ كلها عن قتادة ومجاهد وأبي مالك، وغرائب النيسابوري ١١/٧، والرازي ٦٣/١٢، والبحر ٥٣٩/٢ كلاهما عن أكثر المفسرين.

(٢) من (ج، د).

(٣) في (و) أبو محمد.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) في (أ) جعفر علي، وفي (د) الخوارزمي وهو: جعفر بن أبي الحسن الخواري قال الدارقطني: متروك. (الميزان ٤٠٥/١).

(٦) محمد بن إسماعيل بن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الجعفري من أهل المدينة يروي عن حاتم بن إسماعيل وموسى بن جعفر وسفيان بن حمزة، قال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه فقال: منكر الحديث يتكلمون فيه. (الأنساب ٢٦٧/٣ - ٢٦٨).

(٧) موسى بن جعفر بن محمد بن علي العلوي الملقب بالكاظم عن أبيه قال ابن أبي حاتم صدوق إمام، وقال أبو حاتم الرازي: ثقة إمام. (الميزان ٢٠١/٤).

(٨) في (هـ، و) حيث دار. (١٠) في (هـ) وأكلوهم.

(٩) في (و) النخل قالوا. (١١) في (د) ليأمرن بالمعروف وينهون.

(١٢) الحديث: انظر الجامع الصغير ١٦/٢ «دوروا مع كتاب الله حيثما دار».

رواه الحاكم عن حذيفة ورمز له السيوطي بالصحیح. وانظر ١٢٢/ لتأمرن بالمعروف «رواه الطبراني في الأوسط ورمز له بالحسن» وهذه الجملة في المستدرک - كتاب قتال أهل البغي - وباقي الحديث مختلف ١٤٨/٢.

وانظر مجمع الزوائد - كتاب الفتن - باب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - عن أبي هريرة - بلفظ «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليلسطن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم» رواه الطبراني في الأوسط والبخاري وفيه حيان بن علي وهو متروك وقد وثقه ابن معين في رواية وضعفه في غيرها ٢٢٦/٧. والطبراني في الكبير ٩٠/٢٠ بنحوه عن معاذ بن جبل، والطبري ٢٠٦/٦ عن ابن زيد وأبو نعیم في الحلية ١٦٥/٢ - ١٦٦ بنحوه عن معاذ.

(١٣) في (د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١٤) في (أ) المنكر.

قوله^(١) ﴿ولتجدن أقربهم مودة للذين ءامنوا الذين قالوا إنا نصارى﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والسدي: يعني: النجاشي ووفده الذين قدموا من الحبشة على رسول الله ﷺ وآمنوا به^(٢) ولم يرد جميع النصارى، مع ظهور عداوتهم للدين^(٣).

وقوله^(٤) ﴿ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً﴾ قال الزجاج^(٥): «القسس والقسيس»: من رؤساء النصارى، ويجمع القسيس: قسيسين^(٦)، وقال قطرب: القسيس: العالم بلغة الروم^(٧).

و«الرهبان» جمع راهب، مثل فارس وفرسان، و«الرهبانية» مصدر: الراهب والترهب: التعب في صومعة^(٨).

قال ابن الأنباري^(٩): مدحهم الله تعالى بالتمسك بدين عيسى، وأنهم استعملوا في أمر محمد ﷺ ما أخذ عليهم^(١٠) في التوراة والإنجيل.

فتأويل قوله ﴿ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً﴾: ذلك بأن منهم علماء بوصاة^(١١) عيسى عليه السلام.

الدليل على ذلك قوله ﴿وأنهم لا يستكبرون﴾ أي: عن اتباع الحق والإذعان إليه كما استكبر اليهود وعبدة الأوثان.

- قوله ﴿وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول...﴾ الآية، قال ابن عباس في رواية عطاء: يريد: النجاشي وأصحابه، قرأ عليهم جعفر الطيار - بالحبشة - (كهيعص)^(١٢) فما زالوا يبكون حتى فرغ من القراءة فذلك قوله ﴿ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق﴾: يريد الذي نزل على محمد ﷺ وهو الحق.

أخبرنا الحسن بن محمد الفارسي، أخبرنا محمد بن عبد الله بن الفضل التاجر، أخبرنا أحمد بن محمد بن

(١) في (ج، د، هـ) وقوله.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ٩٩، والطبري ٢/٧ - ٣ عنهم، وابن كثير ٨٥/٢ عن ابن عباس وعطاء بن أبي رباح والسدي، والزجاج ٣٢٠/٢، والفراء ٣١٨/١، وأسباب النزول للواحدي ١٥٢، وللسيوطي ١١١، والدر ٣٠٢/٢ - ٣٠٣ عن عطاء ومجاهد وعبد الله بن الزبير وسعيد بن جبير وعروة وقتادة والسدي وابن عباس وفتح القدير ٦٨/٢ - ٦٩ عن مجاهد وعطاء وابن الزبير، واللسان / قسس عن الفراء.

(٣) قال أبو بكر الرازي: من الجهال من يظن أن في هذه الآية مدحاً للنصارى وإخباراً بأنهم خير من اليهود وليس كذلك لأن ما في الآية من ذلك إنما هو صفة قوم قد آمنوا بالله وبالرسول ﷺ يدل عليه ما ذكره في نسق التلاوة من إخبارهم في مقالتي الطائفتين: أن مقالة النصارى أفصح وأشد استحالة وأظهر فساداً من مقالة اليهود، لأن اليهود تقر بالتوحيد في الجملة، وإن كان فيها مشبه ببعض ما اعتقدته في الجملة من التوحيد بالتشبيه. (انظر البحر ٤/٤).

(٤) في (ج، هـ، و) وقوله.

(٥) انظر الزجاج ٢/٢٢٠، واللسان: قسس، والبحر ٣/٤.

(٦) «يجمع القسيس قسيسين» ساقطة من (و).

(٧) انظر تفسير الرازي ٦٧/١٢ وغرائب النيسابوري ١٤/٧ والبغوي ٨١/٢ وفتح القدير ٦٧/٢ كلها عن قطرب.

(٨) انظر اللسان: رهب، والمصباح: رهب.

(٩) انظر تفسير الخازن ٨١/٢، ٨٣ عن قتادة، والقرطبي ٦/٢٥٨.

(١٠) في (و) ما أخذ في التوراة.

(١١) «أي بوصية» (حاشية (أ)).

(١٢) المراد من أول سورة مريم.

الحسن الحافظ، حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو صالح - كاتب الليث^(١)، حدثني الليث، حدثني يونس، عن ابن شهاب، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام^(٢)، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، قالوا:

لما كانت وقعة بدر وقتل فيها صناديد الكفار، قال^(٣) كفار قريش: إن ثأركم بأرض الحبشة فبعثوا عمرو^(٤) بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة^(٥)، وأهدوا للنجاشي، وسمع^(٦) رسول الله ﷺ يبعث قريش عمرو بن العاص^(٧)، وابن أبي ربيعة، فبعث عمرو بن أمية الضمري^(٨) وكتب معه إلى النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله ﷺ، ثم دعا جعفر^(٩) أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ عليهم سورة مريم فأمّنوا بالقرآن وفاضت أعينهم من الدمع، وهم الذين أنزل الله فيهم ﴿ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى﴾ إلى قوله ﴿ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فآتينا مع الشاهدين﴾^(١٠).

قال ابن عباس^(١١): مع أمة محمد ﷺ الذين يشهدون بالحق. وقال الزجاج^(١٢): مع من شهد من أنبيائك ومؤمني عبادك بأنك لا إله غيرك.

- وقوله^(١٣) ﴿وما لنا لا نؤمن بالله...﴾ الآية، قال المفسرون^(١٤): إن هؤلاء الوفد لما رجعوا إلى قومهم لأموهم على ترك دينهم، فأجابوهم بهذا.

(١) عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني المصري أبو صالح - كاتب الليث بن سعد على أمواله، وهو صاحب حديث وعلم مكثر وله مناكير حدث عن معاوية بن صالح والليث وموسى بن علي وخلق، قال عبد الملك بن شعيب بن الليث: ثقة مأمون توفي سنة ٢٢٢ هـ. (الميزان ٤٤٠/٢، وحسن المحاضرة ٣٤٦/١).

(٢) أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني الفقيه أحد الفقهاء السبعة، يقال اسمه محمد والأصح أن اسمه كنيته روي عن أبيه وعن عمار بن ياسر وعائشة وأبي هريرة وجماعة استصغر يوم الجمل فرد هو وعروة بن الزبير وكان ثقة حجة فقيهاً إماماً وكان يقال له: راهب قريش توفي سنة ٩٤ هـ (تذكرة الحفاظ ٦٣/١ - ٦٤، والعبير ٨٣/١).

(٣) في (د)، و قالت.

(٤) في (هـ) عمر.

(٥) عبد الله بن أبي ربيعة - واسمه عمرو - بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي أبو عبد الرحمن المكي والد عمر الشاعر له صحبة ولاة النبي ﷺ الجند ومخالفها فلم يزل عليها حتى مات في أيام عثمان توفي سنة ٣٥ هـ.

(٦) تهذيب التهذيب ٣٠٨/٥، والعقد الثمين ١٣٦/٥.

(٧) في (د) فسمع.

(٨) عمرو بن أمية بن خويلد بن عبد الله الضمري الكناني من أبطال الصحابة أسلم بعد أحد وأسر يوم بئر معونة بعثه النبي ﷺ رسولاً إلى النجاشي روى عنه بنوه والشعبي وأبو قلابة وعدة توفي زمن معاوية نحو سنة ٥٥.

(٩) (الأعلام ٢٣٨/٥ - الكاشف ٣٢٤/٢، وسير الأعلام ١٧٩/٣).

(١٠) في (ج)، د) بجعفر. ثم أمر جعفر.

(١١) انظر مسند أحمد ٢٠١/١ - ٢٠٣ عن جعفر، ٢٩٠/٥ - ٢٩٢ عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أم سلمة.

والدرر ٣٠٢/٢ «أخرجه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والواحدي من طريق طارق بن شهاب» وكذا في فتح القدير

٦٩/٢، وانظر الطبري ٥/٧ عن عروة، والمستدرک - كتاب التفسير «صحيح الإسناد» عن أبي موسى ٣٠٩/٢ - ٣١٠.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٠، والطبري ٥/٧، وابن كثير ٨٦/٢، وفتح القدير ٦٩/٢ كلها عن ابن عباس.

(١٢) انظر الزجاج ٢٢٠/٢، والبحر ٦/٤ عن الزجاج.

(١٣) في (د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١٤) انظر الزجاج ٢٢١/٢، وغرائب النيسابوري ١٦/٧، وفتح القدير ٦٩/٢ عن سعيد بن جبيرة، والمستدرک - كتاب التفسير - عن ابن

عباس. «صحيح الإسناد» ٣١٣/٢، والخازن ٨٣/٢ عن ابن عباس.

وقوله ﴿١١﴾ «ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين» يعني: أمة محمد ﷺ، دليله قوله تعالى ﴿يرثها عبادي الصالحون﴾ ﴿١٢﴾.

- قوله ﴿فأتأبهم الله بما قالوا...﴾ الآية إنما علق الثواب بمجرد القول لأنه سبق من وصفهم ما يدل على إخلاصهم فيما قالوا ﴿٣﴾، وهو المعرفة ﴿٤﴾ في قوله ﴿مما عرفوا من الحق﴾ والبكاء المؤذن بحقيقة الإخلاص، واستكانة القلب ومعرفته إذا اقترن به القول فهو الإيمان الحقيقي الموعود عليه الثواب.

وقال ابن عباس في قوله ﴿بما قالوا﴾ يعني ﴿٥﴾: بما سألوا من قولهم فآتينا مع الشاهدين وقولهم ﴿ونطمع﴾ ﴿٦﴾ أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين، وهذا يدل على مسألتهم الجنة.

وعلى هذا التفسير «القول»: معناه المسألة.

وقوله ﴿[جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها] وذلك جزاء المحسنين﴾ يعني: الموحدين ﴿٧﴾ المؤمنين.

ولما ذكر الله الوعد لمؤمني أهل الكتاب، ذكر الوعيد لمن كفر منهم وكذب فقال:

- ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم﴾.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

- قوله ﴿٨٨﴾ «يا أيها الذين ءامنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم» «الطيبات» اللذيذات التي تشتهيها النفوس، وتميل إليها القلوب.

قال المفسرون: هم ﴿٩﴾ قوم من أصحاب النبي ﷺ أن يرفضوا الدنيا ويحرموا على أنفسهم المطاعم الطيبة، والمشارب اللذيذة، وأن يصوموا النهار ويقوموا ﴿١٠﴾ الليل ويخصوا أنفسهم، فأنزل الله هذه الآية ﴿١١﴾.

واعلم أن الطيبات لا ينبغي أن تجتنب، وسمى الخصاء اعتداء فقال ﴿ولا تعتدوا﴾ أي: لا تجبوا أنفسكم، هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وإبراهيم ﴿١٢﴾.

(١) في (د) قوله.

(٢) سورة الأنبياء / ١٠٥ وفي (أ) إن الأرض يرثها عبادي الصالحون، وفي (د) إنما الأرض... وفي (هـ) يرثه.

(٣) في (د) بما قالوا.

(٤) في (هـ) المغفرة.

(٥) ساقطة من (ج، د).

(٦) في (هـ) نطمع، وفي (ج، هـ) (ونطمع أن يدخلنا ربنا).

وانظر غرائب النيسابوري ١٦/٧ عن ابن عباس.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٠، والزجاج ٢/٢٢١، والترمذي ٤/٣١٩ عن ابن عباس والطبري ٧/٧، والدر ٢/٣٠٧ - ٣٠٨ كلاهما عن ابن عباس، وأبي مالك وعكرمة وقتادة وإبراهيم وأبي قلابة وعائشة، وابن كثير ٢/٨٧ - ٨٨ عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي، والفراء ١/٣١٨، وأسباب النزول للواحدي ١٥٢ - ١٥٣ وللسيوطي ١١١ - ١١٢ والرازي ١٢/٧٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٦٣٧/٢ عن ابن عباس.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ١٠٠، والطبري ٨/٨ عن ابن عباس، والدر ٢/٣٠٨ عن السدي ومجاهد وابن عباس.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا حاجب بن أحمد^(١)، حدثنا عبد الرحيم بن منيب، حدثنا الفضل بن موسى^(٢)، حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، قال: سمعت قيساً يذكر قال: قال عبد الله بن مسعود:

كنا نغزو مع رسول الله ﷺ ليس لنا نساء، فقلنا له: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، ثم قرأ هذه الآية ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

رواه البخاري عن عمرو بن عون^(٣)، عن خالد، ورواه مسلم عن ابن نمير، عن أبيه، كلاهما عن إسماعيل بن أبي خالد^(٤).

ثم أمرهم أن يأكلوا مما أحل^(٥) لهم فقال:

- ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا﴾ قال ابن عباس^(٦): يريد من طيبات الرزق اللحم وغيره.

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرَتْهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّرَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٧)

- قوله تعالى^(٧) ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ قال المفسرون: إن القوم لما حرموا الطيبات من المآكل والمناكح حلفوا على ذلك، فلما نزل قوله^(٨): ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾^(٩) قالوا يا رسول الله، وكيف نصنع بأيماننا فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١٠).

وتقدم الكلام في معنى «لغو اليمين» في سورة البقرة^(١١).

وقوله^(١٢) ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ وقرئ بالتشديد والتخفيف وبالألف^(١٣) يقال: عقد فلان

(١) في (ج، د) الطوسي.

(٢) السنياني الحافظ الإمام الحجة أبو عبد الله الفضل بن موسى المروزي أحد أئمة خراسان - وسينان من قرى مرو - رحل وسمع قال أبو نعيم: ثبت وقال وكيع: ثقة صاحب سنة ولد سنة ١١٥ هـ وتوفي سنة ١٩٢ هـ (تذكرة الحفاظ ١/ ٢٩٦ - ٢٩٧).

(٣) عمرو بن عون الحافظ الثبت أبو عثمان السلمي الواسطي البزاز روى عنه البخاري وأبو داود وأبو زرعة وخلق وثقه جماعة. قال أبو زرعة: قل من رأيت أثبت منه وقال أبو حاتم ثقة حجة توفي سنة ٢٢٥ هـ (تذكرة الحفاظ ٢/ ٤٢٦).

(٤) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - (لا تحرموا ما أحل الله لكم) ٣/ ١٢٥، ومسلم - كتاب النكاح - باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ١/ ٥٨٥ كلاهما عن حديث ابن مسعود.

(٥) في (هـ) أحل الله لهم.

(٦) رواه الترمذي في كتاب التفسير - من سورة المائدة - عن ابن عباس ٤/ ٣١٩.

(٧) في (د) قال لا يؤاخذكم.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٠، وأحكام القرآن ٢/ ٦٣٨، والدرر ٢/ ٣١١ - ٣١٢، وفتح القدير ٢/ ٧٢ كلها عن ابن عباس - وابن كثير ٨٨/ ٢.

(١١) انظر تفسير الآية ٢٢٥.

(١٢) في (د، هـ) وقوله.

(١٣) قرأ حمزة والكسائي وعاصم (عقدتم) - بتخفيف القاف - أي أوجبتهم، وحجتهم: أن الكفارة تلزم الحانث إذا عقد يميناً بحلف مرة =

اليمين والعهد، إذا وكده وأحكمه، وعقد وعاقد^(١). قال مجاهد: هو ما عقد عليه قلبك وتعمدته^(٢).

وقوله^(٣) ﴿فكفارته إطعام عشرة مساكين﴾ لكل مسكين مد، وهو ثلثا^(٤) من هذا قول ابن عباس وزيد بن ثابت والحسن^(٥) ومذهب الشافعي.

وقوله ﴿من أوسط ما تطعمون أهليكم﴾ قال ابن عباس^(٦): كان الرجل يقوت أهله قوتاً فيه سعة وقوتاً وسط وقوتاً دون ذلك، فأمروا بالوسط، وهو يعود إلى ما ذكرنا من قدر المد، لأنه وسط في طعام الواحد، ليس بسرف ولا تقتير.

وقوله ﴿أو كسوتهم﴾ «الكسوة» معناها: اللباس، وهي^(٧) كل ما يكتسى به والتي تجزىء في الكفارة أقل ما يقع عليه اسم الكسوة، إذا رأوا رداء^(٨)، أو قميص أو سراويل أو عمامة أو مقنعة، ثوب واحد لكل مسكين^(٩).

وقوله ﴿أو تحرير رقبة﴾ يعني: اعتاق رقبة، ويجب أن تكون سليمة من عيب يمنع من العمل، ولا يجوز إعتاق الرقبة الكافرة في شيء في الكفارات. والحالف مخير بين هذه الثلاثة.

وقوله^(١٠) ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام﴾ قال قتادة^(١١): من ليس عنده ما يفضل عن قوته وقوت عياله يومه وليلته فهو غير واجد، وجاز له الصيام.

قال الشافعي^(١٢): إذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة

= واحدة، كما يلزم بحلف مرات كثيرة إن كان ذلك على الشيء الواحد.

ولأن «فعلت» يراد به رددت الفعل مرة بعد مرة، وإذا شددت القاف سبق إلى وهم السامع أن الكفارة لا تجب على الحانث العاقد على نفسه يميناً بحلف مرة واحدة حتى يكرر الحلف وهذا خلاف جميع الأمة فإذا خفت زال الإشكال. وقرأ أبو عامر (عاقدم) أي تحالفتم.

وقرأ الباقون (عقدتم) بالتشديد وحجتهم ذكرها أبو عمرو فقال: (عقدتم) أي وكدم وتصديقها. قوله ﴿ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها﴾ - سورة النحل/٩١ - والتوكيد هو ضد اللغو في اليمين، واللغو ما لم يكن باعتقاد.

وأيضاً: أن الأيمان جمع يمين فكأنهم أسندوا الفعل إلى كل حالف عقد على نفسه يميناً (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٤، والسبعة ٢٤٧، والنشر ٢/٢٥٥ والتبيان ١/٤٥٧ والحجة لابن خالويه ١٣٤).

(١) انظر اللسان: عقد والمصباح المنير: عقد.

(٢) انظر تفسير الطبري ١٠/٧، وفتح القدير ٧٢/٢ كلاهما عن مجاهد والدرر ٣١٢/٢ وأحكام القرآن ٢/٦٤٤ كلاهما عن مجاهد.

(٣) في (د) قوله.

(٤) في (أ، د، هـ) ثلثاً منا. وانظر غرائب النيسابوري ٢٤/٧، وابن كثير ٩٠/٢ كلاهما عن ابن عباس وزيد بن ثابت والحسن وسعيد

ابن المسيب والشافعي والدرر ٣١٢/٢ عن ابن عباس وزيد وابن عمر وأبي هريرة وأسماء بنت أبي بكر.

(٥) ليست في (و).

(٦) انظر تفسير الطبري ١٥/٧ وابن كثير ٨٩/٢ والدرر ٣١٣/٢ كلها عن ابن عباس.

(٧) في (أ) والكسوة معناها اللباس وهي، وفي (د) وهو، وفي (هـ) أو كسوتهم معناها: اللباس كل.

(٨) في (ج) رداً أو قميصاً وفي (هـ) قميص.

(٩) انظر تفسير ابن كثير ٩٠/٢ عن الشافعي وآخرين.

(١٠) ساقطة من (د).

(١١) انظر تفسير الطبري ١٩/٧ وابن كثير ٩١/٢ والدرر ١٣٤/٤ كلها عن قتادة.

(١٢) انظر تفسير الطبري ١٩/٧، والرازي ٧٧/١٢، وغرائب النيسابوري ٢٧/٧ كلها عن الشافعي.

بالإطعام، وإن^(١) لم يكن عنده هذا القدر^(٢)، فله الصيام، وهو^(٣) صيام ثلاثة أيام متتابعات في قول ابن عباس والحسن وقتادة^(٤).

وقال مجاهد: هو مخير في التابع والتفريق^(٥).

وقوله^(٦) ﴿ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّأِيمَانِكُمْ﴾ أي: ذلك الذي يغطي على آثامكم وحنث أيمانكم ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾^(٧) عن الحنث فلا تحنثوا، وقال ابن عباس: لا تحلفوا^(٨).

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾
 إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾
 لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

- قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ...﴾ الآية، أخبرنا القاضي أبو بكر الحيري، حدثنا محمد بن يعقوب، أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم^(٩)، أخبرنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحرث^(١٠) أن ابن شهاب حدثه عن سالم بن عبد الله:

أن أول ما حرمت الخمر، أن سعد بن أبي وقاص وأصحاباً له شربوا فاقتتلوا، فكسر أنف سعد فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾^(١١).

أخبرنا أحمد بن محمد بن [الحرث، أخبرنا عبد الله بن محمد بن] جعفر بن حيان، حدثنا أبو يحيى

(١) في (د) ولم.

(٢) في (هـ) القد.

(٣) في (د) والصيام.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٠٠، والطبري ٢٠/٧ عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وأبي وإبراهيم، والدر ٣١٤/٢ عن ابن عباس ومجاهد والحسن وأبي وابن مسعود، والفراء ٣١٨/١.

(٥) انظر الدر ٣١٤/٢ عن مجاهد قال «كل صوم في القرآن فهو متابع إلا قضاء رمضان فإنه عدة من أيام أخرى»، وانظر الطبري ٢٠/٧. (٦) في (د) قوله.

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (هـ).

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١٠٠، والقرطبي ٢٨٥/٦.

(٩) في (أ) عبد محمد بن عبد الله بن الحكم.

(١٠) في (أ) عمر.

وانظر صحيح مسلم - كتاب الفضائل - باب في فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ٣٦٤/٢ - ٣٦٥ والطبري ٣٧/٧، والدر ٣١٥/٢، والفتح الرباني ١٨/١٣٢ - ١٣٣ كلهم عن سالم.

(١١) في (د) لعلكم تفلحون.

(١٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

عبد الرحمن بن محمد الرازي، حدثنا سهل بن عثمان العسكري، حدثنا عبد الرحيم، عن زكريا بن أبي زائدة^(١)، عن أبي إسحاق، عن أبي مسرة قال:

قال عمر بن الخطاب: اللهم بين لنا في الخمر، فإنها تذهب المال والعقل، فأنزلت الآية التي في سورة البقرة ﴿يَسْتَلُونَكُ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾^(٢)، فدعي^(٣) عمر فقُرأت عليه، فلم ير فيها ذلك البيان فقال: اللهم بين لنا في الخمر فإنها تذهب المال والعقل، فأنزلت الآية التي في سورة النساء ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾^(٤) فدعي عمر فقُرئت عليه، فلم ير فيها ذلك البيان، فقال: اللهم بين لنا في الخمر فإنها تذهب المال والعقل فأنزلت الآية ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ...﴾ حتى بلغ إلى قوله ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ فقال عمر: انتهينا يا رب^(٥).

قال ابن عباس في قوله ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ﴾: يريد الخمر من جميع الأشربة التي تخمر حتى تشتد وتسكر^(٦).

أخبرنا أحمد بن عبيد الله بن أحمد الشيباني، أخبرنا محمد بن محمد بن يعقوب الحافظ، أخبرنا محمد بن زمان وحبیب الحضرمي أن محمد بن رمح حدثهم، أخبرنا الليث عند يزيد بن أبي حبيب أن خالد بن كثير، حدثهم أن السري بن إسماعيل حدثهم أن الشعبي حدثه أنه سمع النعمان بن بشير يقول قال رسول الله ﷺ إن من الحنطة خمراً ومن الشعير خمراً ومن الزبيب خمراً ومن العسل خمراً وأنا أنهى عن كل مسكر^(٧).

أخبرنا الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الإسفرايني - إملأء في مسجد عقيل سنة ست عشرة^(٨) وأربعمائة - أخبرنا أبو جعفر محمد بن علي الجوسقاني^(٩)، أخبرنا الحسن بن سفيان^(١٠)، حدثنا علي بن حجر، حدثنا سلمة بن صالح^(١١)، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: ما أسكر كثيره، فقليله حرام^(١٢).

(١) زكريا بن أبي زائدة بن ميمون بن فيروز الهمداني الأعمى الكوفي أبو يحيى مولى عمرو بن عبد الله الوداعي - واسم أبي زائدة خالد، ويقال هيرة - سمع الشعبي وخالد بن سلمة توفي سنة ١٤٨ هـ. (كتاب الجمع ٥٣٠/٢).

(٢) سورة البقرة / ٢١٩. (٣) في (و) فدعا. (٤) سورة النساء / ٤٣.

(٥) الحديث: رواه الترمذي - كتاب التفسير - باب سورة المائدة رقم ٥٠٤٣ وصححه عن عمر ٣٢٠/٤ - ٣٢١.

وأبو داود - كتاب الأشربة - باب في تحريم الخمر - رقم ٣٦٧٠/٣ - ٣٢٥. ومسنده أحمد ٥٣/١، والطبري ٢٢/٧ كلهم عن حديث عمر.

(٦) انظر البحر ١٥٤/٢.

(٧) أخرجه أبو داود في الأشربة باب الخمر (٣٦٧٦) (٣٦٧٧) والترمذي في الأشربة ١٩٧/٣ (١٩٣٤) والحاكم (١٤٨/٤) في الأشربة وصححه ووافقه الذهبي.

(٨) في (د) سنة.

(٩) أبو جعفر محمد بن علي الجوسقاني من أهل أسفرايين روى عنه أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الاسفرايني توفي سنة ٣٥٠ هـ (الأنساب ٣٧٠/٣٠).

(١٠) في (ج)، (د) الحسين.

(١١) سلمة بن صالح الأحمر واسطي عن ابن المنكدر وغيره يكتنأ أبا إسحاق كان قاضي واسط روى عن ابن معين: ليس بثقة، وقال مرة: ليس بشيء كتبت عنه وقال النسائي ضعيف يروي حديث «ما أسكر كثيره فقليله حرام» (الميزان ١٩٠/٢ - ١٩١).

(١٢) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الأشربة - باب ما أسكر كثيره فقليله حرام رقم ١٩٢٧ «حسن غريب عن جابر» وفي الباب عن غيره.

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، حدثنا إبراهيم بن علي، حدثنا يحيى بن يحيى، أخبرنا سفيان بن عيينه، عن الزهري، عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: «كل شراب أسكر فهو حرام». رواه البخاري عن علي بن المديني، ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن سفيان بن عيينة^(١).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، حدثنا محمد بن يعقوب، أخبرنا محمد بن عبدالله بن عبد الحكم، أخبرنا ابن وهب، حدثني حميد بن زياد أبو صخر^(٢)، أن رجلاً حدثه عن عمارة بن حزم^(٣)، أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص - وهو في الحجر بمكة^(٤)، وسئل عن الخمر - فقال: والله إن عظيماً عند^(٥) الله الشيخ مثلي - وأخذ بلحيته - يكذب في هذا المقام على نبي الله ﷺ، جاءني رجل - وأنا في هذا المقام - فسألني عن الخمر، فقلت: ذاك رسول الله ﷺ، اذهب فسله^(٦) وارجع إلي فأخبرني ما قال لك، فنظرت إليه حتى قعد إلى رسول الله ﷺ ثم رجعت إلي فقال لي: سألته عن الخمر، فقال:

«هي أكبر الكبائر، وأم الفواحش، من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع أمه وخالته وعمته»^(٧).

أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن الحافظ، أخبرنا أحمد بن شاذان، حدثنا أبو القسم البغوي، حدثنا أبو نصر التمار^(٨)، حدثنا كوثر بن حكيم^(٩) عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: إن الله لعن الخمر وعاصرها والمعتصر والجالب والمجلوب إليه والبائع والمشتري والساقى والشارب، وحرم ثمنها على المسلمين^(١٠).

= وأبو داود - كتاب الأشربة - باب النهي عن المسكر رقم ٣٦٨١/٣ ٣٢٧.

والبيهقي في السنن - كتاب الأشربة - باب ما أسكر كثيره فقليله حرام ٢٩٦/٨ ومسند أحمد ٣/٣٤٣، وشرح السنة للبغوي ١١/٢٥١ «هذا حديث حسن غريب من حديث جابر». كلهم من حديث جابر.

(١) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الأشربة - باب الخمر من العسل وهو البتع ٣/٣٢١.

ومسلم - كتاب الأشربة - باب بيان أن كل مسكر خمر وكل خمر حرام ٢/١٩٩ كلاهما من حديث عائشة.

(٢) في (د) ابن صخر سبق.

(٣) عمارة بن عمرو بن حزم النجاري الأنصاري تابعي شريف سيد من أهل المدينة روى عن أبي بن كعب وغيره وعنه سلمة بن دينار، وعمر بن كثير وطائفة وثق توفي سنة ٧٣ هـ (الأعلام ٥/١٩٤ والكاشف ٢/٣٠٣).

(٤) في (هـ) وهجر مكة.

(٥) في (د) عظم الله عند الشيخ.

(٦) في (د، هـ) فساله.

(٧) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب الأشربة - باب ما جاء في الخمر ومن يشربها «رواه الطبراني وعتاب لم أعرفه وابن لهيعة حديثه حسن وفيه ضعف» عن ابن عمرو ٥/٦٨، والدارقطني - كتاب الأشربة - رقم ٣ «لفظ الحديث» عن ابن عباس ٤/٢٤٧، والجامع الصغير ٢/١٢ عن ابن عباس، ٢/١٢ - ١٣ عن ابن عمر ورمز لهما بالصحيح.

(٨) عبد الملك بن عبد العزيز أبو نصر التمار سمع مالك بن أنس وكوثر بن حكيم والحمامين وغيرهم وعنه مسلم وأبو زرعة وأبو حاتم الرازيان وغيرهم قال النسائي: ثقة توفي سنة ٢٢٨ هـ (تاريخ بغداد ١٠/٤٢٠ - ٤٢٢).

(٩) كوثر بن حكيم عن عطاء ومكحول وهو كوفي نزل حلب وحدث عنه مبشر بن إسماعيل وأبو نصر التمار قال أبو زرعة: ضعيف وقال ابن معين: ليس بشيء وقال أحمد أحاديثه بواطيل ليس بشيء، وقال الدارقطني وغيره: متروك وقال البخاري: منكر الحديث. (الميزان ٣/٤١٦).

(١٠) الحديث: رواه الحاكم في المستدرک - كتاب البيوع وصححه ٢/٣٢٢. ومسند أحمد ٢/٢٥ ومصنف ابن أبي شيبة ٦/٤٤٧ - ٤٤٨ كلهم من حديث ابن عمر بالفاظ متقاربة وانظر مثل ذلك تفسير الآية ٢١٩ من سورة البقرة والحديث ذكره ابن حبان - في ترجمة كوثر بن حكيم. (المجروحين ٢/٢٢٨).

أخبرنا محمد بن محمد بن محمد^(١) بن أحمد المنصوري، أخبرنا أخبرنا علي بن عمر الحافظ حدثنا أبو عمر القاضي حدثنا علي بن اشكاب^(٢) حدثنا علي بن ربيعة^(٣)، حدثنا الحكم بن عبد الرحمن بن أبي نعم^(٤)، عن الوليد بن عبادة^(٥)، قال: سمعت عبد الله بن عمرو^(٦) يقول:

قال رسول الله ﷺ «الخمير أم الخبائث، ومن شربها لم يقبل الله منه صلاة»^(٧) أربعين يوماً، فإن مات وهي في بطنه مات ميتة جاهلية^(٨). أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الغازي^(٩)، أخبرنا محمد بن بشر بن العباس البصري^(١٠)، أخبرنا محمد بن إدريس السامي، حدثنا سويد بن سعيد، حدثنا محمد بن عبيد بن واقد، حدثنا محمد بن سليمان الأصبهاني^(١١)، عن سهيل بن أبي صالح^(١٢)، عن أبيه، عن أبي هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ «مدمن الخمر كعابد وثن»^(١٣).

(١) القاضي أبو عمر المالكي محمد بن يوسف بن إسماعيل بن حماد بن زيد بن درهم القاضي ببغداد ومعاملاتها في سائر البلاد وكان من أئمة الإسلام معلماً ومعرفةً وفصاحةً وبلاغةً وعقلاً ورياسةً روى الكثير عن المشايخ وعنه الدارقطني وغيره من الحفاظ وله مصنفات توفي سنة ٣٢٠ هـ عن ٧٨ سنة (البداية والنهاية ١٧١/١١ - ١٧٢).

(٢) في (د) علي بن ساكار، وهو: علي بن الحسين بن إبراهيم بن الحربة إشكاب المحدث أبو الحسن قال ابن أبي حاتم: كتبت عنه مع أبي وهو صدوق ثقة توفي سنة ٢٦١ هـ (تذكرة الحفاظ ٥٥٩/٢ وتهذيب التهذيب ٣٠٢/٧).

(٣) محمد بن ربيعة الكلبي عن الأعمش قال ابن معين: لا بأس به وقال مرة: ثقة وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وقال الأزدي: فيه لين ونظر، وقال عثمان بن أبي شيبة: كذاب. (الميزان ٥٤٥/٣).

(٤) في (أ، د، هـ) نعيم، وهو: الحكم بن عبد الرحمن بن أبي نعيم - بضم النون وسكون المهملة - البجلي الكوفي روى عن أبيه وفاطمة بنت علي بن أبي طالب وعبادة بن الوليد وغيرهم وعنه محمد بن ربيعة وطائفة قال ابن معين: ضعيف وقال أبو حاتم: صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب ٤٣١/٢).

(٥) الوليد بن عبادة بن الصامت المدني الأنصاري أبو عبادة، يقال إنه ولد في آخر زمن النبي ﷺ سمع أباه وروى عنه ابنه عبادة توفي في خلافة سليمان بن عبد الملك، وهو أخو يحيى بن عبادة. (كتاب الجمع ٥٣٦/٢).

(٦) في (أ، هـ) عمر، وفي (د، و) عمر.

(٧) ليست في (د).

(٨) الحديث: رواه الدارقطني - كتاب الأشربة - الحديث الأول ٢٤٧/٤ ومجمع الزوائد - كتاب الأشربة - باب ما جاء في الخمر ومن يشربها «رواه الطبراني في الأوسط» عن شيخه سباب بن صالح ولم أعرفه ٧٢/٦، وذكره الرازي في علل الحديث وصحح إسناده ٢٨/٢، ومسند أحمد ٣٥/٢ والجامع الصغير ١٣/٢ «طس» ورمز له بالصحيح وكذا في كشف الخفاء ٣٨٢/١ كلهم من حديث ابن عمرو.

(٩) في (هـ) الرازي.

(١٠) في (د، هـ) بشير.

(١١) محمد بن سليمان الأصبهاني عن سهيل بن أبي صالح وعطاء بن السائب قال أبو حاتم لا بأس به يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي: ضعيف وقال ابن عدي: هو قليل الحديث: أخطأ في غير شيء ذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ١٨١ هـ (الميزان ٥٦٩/٣، وتهذيب التهذيب ٢٠١/٩).

(١٢) في (د) سهل بن صالح.

(١٣) الحديث: رواه ابن ماجه في السنن - كتاب الأشربة - باب مدمن الخمر رقم ٣٣٧٥/٢ ١١٢٠، وانظر كشف الخفاء ٢٠٠/٢ - ٢٠١ والدرر ٣٢٣/٢ «وقال البخاري ولا يصح من حديث أبي هريرة» والعلل المتناهية لابن الجوزي ٦٧١/٢ قال المؤلف: لا يصح تفرد به محمد بن سليمان الأصبهاني وانظر تذكرة الموضوعات ١٠٧. ومسند أحمد ٢٧٢/١ عن ابن عباس.

وانظر الحديث للرازي «سألت أبي عن حديث رواه الحسن بن عطية وعبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من لقي الله وهو مدمن خمر كان كعابد وثن» ورواه أحمد بن يونس فقال: عن إسرائيل عن =

الوسيط في تفسير القرآن المجيد/ ج ٢/ ١٥م

أخبرنا أبو سعيد فضيل بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن نيروز الأنماطي،^(١) حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن نافع العصري، حدثنا علي بن الحسن الشامي، حدثنا عبيد الله بن عمر العمري^(٢)، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: لا تجالسوا شربة^(٣) الخمر، ولا تشيعوا جنازهم، ولا تزوجوهم ولا تتزوجوا إليهم، فإن شارب الخمر يبعث يوم القيامة مسوداً وجهه مزرقة عيناه، يدلغ لسانه^(٤) على صدره يسيل لعابه على بطنه، يقدره من يراه^(٥).

﴿والميسر﴾: القمار كله، وتقدم معنى الكلام فيه^(٦).

﴿والأنصاب﴾ قال ابن عباس^(٧): آلهتهم التي نصبوها يعبدونها، واحدها: نصب. والأزلام سهام مكتوب عليها: خير وشر - ومعنى الكلام فيه الانصب والأزلام^(٨). وقوله^(٩) ﴿رجس من عمل الشيطان﴾ أي: قبيح مستقذر، يقال: رجس الرجل رجساً، ورجس إذا عمل قبيحاً^(١٠).

قال الزجاج^(١١)، بالغ الله تعالى في ذم هذه الأشياء فسامها رجساً، وأعلم أن الشيطان يسول ذلك لبني آدم، وقد قرن الله تعالى تحريم الخمر بتحريم عبادة الأوثان تغليظاً وإبلاغاً في النهي عن شربها.

لذلك قال ابن عباس^(١٢): لما حرمت الخمر مشى أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض فقالوا: حرمت الخمر، وجعلت^(١٣) عدلاً للشرك.

وقوله^(١٤) ﴿فاجتنبوه﴾ أي كونوا جانباً^(١٥) منه ﴿لعلكم تفلحون﴾.

- قوله تعالى^(١٦) ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر﴾ أما الخمر فقال

= ثوير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال أبي: حديث حكيم عندي أصح، قلت لأبي فحكيم بن جبيرة أحب إليك أو ثوير؟ فقال ما فيهما إلا ضعيف غال في التشيع، قلت فأيهما أحب إليك؟ قال هما متقاربان.

وسألت أبي عن حديث رواه المؤمل بن إسماعيل عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ «مدمن الخمر كعابد وثن» سمعت أبي يقول هذا خطأ إنما هو كما رواه حسن بن صالح عن محمد بن المنكدر قال حدثت عن ابن عباس عن النبي ﷺ ٣٧/٢.

(١) في (د) أخبرنا الشيخ.

(٢) عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عثمان العدوي القرشي المدني سمع نافعاً وغيره توفي سنة ١٤٤ هـ روى له البخاري ومسلم.

(كتاب الجمع ٣٠٢/١ - ٣٠٣).

(٣) «شربة»: جمع شارب ككفرة: جمع كافر» (حاشية (أ)).

(٤) «يدلغ لسانه»: يخرج» (عمدة القوي ص ١١).

(٥) الحديث: أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٤٢/٣ وقال: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ وفيه جماعة ضعفاء - يعني في إسناده المذكور عنده - وانظر تنزيه الشريعة ٢٣٠/٢، واللآلئ المصنوعة ٢٠٥/٢.

(٦) انظر تفسير الآية ٢١٩ من سورة البقرة.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ٨٨ وغريب القرآن ١٤٦.

(٨) انظر تفسير الآية ٣ من سورة المائدة.

(٩) في (د) قوله.

(١٠) في (د) قوله تعالى.

(١١) في (د) قوله تعالى.

(١٢) انظر اللسان / رجس، والمصباح / رجس.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) انظر الزجاج ٢٢٤/٢.

(١٥) انظر فتح الباري ٨/٢٢٤.

(١٦) ساقطة من (د).

ابن عباس^(١): إن رجلاً من الأنصار كان مؤخياً لسعد بن أبي وقاص، فدعاه إلى الطعام وشربوا مسكراً، فوقع بين الأنصاري وبين سعد^(٢) مرأى ومفاخرة فأخذ الأنصاري لحي بعير فضرب به وجه سعد حتى أثر في وجه سعد.

وأما الميسر فقال قتادة^(٣): كان الرجل يقامر على أهله وماله، فيقمر ويبقى حريباً^(٤) سلبياً، فيكسبه ذلك العداوة والبغضاء إلى ماله في يدي^(٥) غيره.

وقوله^(٦) ﴿ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة﴾ وذلك أن من اشتغل بشرب الخمر أو القمار ألهاه ذلك^(٧) عن ذكر الله وعبادته.

ثم أمر بالانتهاه عن هذه الأشياء فقال ﴿فهل أنتم متتهون﴾ قال ابن عباس^(٨): قالوا: انتهينا ربنا.

قال ابن الأنباري^(٩): بين^(١٠) تحريم الخمر في قوله ﴿فهل أنتم متتهون﴾ إذ^(١١) كان معناه فانتهوا.

قال الفراء^(١٢): ردد عليّ أعرابي: هل أنت ساكت، هل أنت ساكت، وهو يريد: اسكت اسكت، ولما ذكر الأمر باجتناب الخمر وما بعدها، أمر بالطاعة فقال:

- ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ فيما يأمرانكم ﴿واحذروا﴾ المحارم والمناهي ﴿فإن توليتم﴾ أعرضتم عما أمرتم ﴿فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ معناه: الوعيد، كأنه قيل: فاعلموا أنكم قد استحققتم العقاب^(١٣) لتوليكم عما بلغ رسولنا. و «البلاغ» معناه: التبليغ، و «المبين»: الظاهر، أي: ليس على رسولنا إلا أن يبلغ ويبين.

- وقوله^(١٤) ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾. الآية، قال المفسرون: لما نزل تحريم الخمر والميسر قالوا: يا رسول الله^(١٥)، ما نقول في إخواننا الذين مضوا وهم يشربون ويأكلون الميسر؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١٦) وقوله^(١٧) ﴿فيما طعموا﴾ يعني: من الخمر والميسر.

(١) انظر الدر ٣١٥/٢، والفتح الرباني ١٨/١٣٢، وصحيح مسلم ٢/٣٦٤ - ٣٦٥، وانظر ما تقدم في تفسير الآية السابقة.
(٢) في (د) وسعد.

(٣) انظر تفسير الطبري ٧/٢٣، والدر ٢/٢٣٠ كلاهما عن قتادة.

(٤) «فيبقى حريباً - بقاء مهمله وراء مهمله مكسورة بعد ياء معجمة بائنتين وياء موحدة - يقال: حربه يحربه إذا أخذ ماله وتركه بلا شيء»
(عمدة القوي والضعيف ص ١١).

(٥) في (ح، د، و) يد غيره.

(٦) في (د) قوله.

(٨) انظر الدر ٢/٣١٤ عن أبي هريرة، ٢/٣١٥ عن بريدة، ٢/٣١٨ عن محمد بن قيس.

(٩) انظر البحر ٤/١٥، والخازن ٢/٩٠.

(١٠) ساقطة من (د).

(١١) في (أ، هـ) إذا.

(١٢) ذكره ابن منظور في اللسان / هلل عن الفراء.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ٧١٠١ وفتح الباري ٨/١٢٤ - ١٢٥، والفتح الرباني ١٨/١٣٢ - ١٣٣، ومسلم بشرح النووي ١٣/١٤٨ - ١٤٩،

ومسند أحمد ١/٢٣٤، والطبري ٧/٢٤ - ٢٥، وصحيح البخاري - كتاب المظالم - باب صب الخمر في الطريق ٢/٦٩. والترمذي -

كتاب التفسير - رقم ٥٠٤٤، ٥٠٤٥، ٣٢٠/٤ - ٣٢١.

والمستدرک - كتاب الأشربة - «صحيح على شرط مسلم» ٤/٢٤١ - ١٤٢.

(١٧) في (د) قوله.

وقوله ^(١) ﴿إِذَا مَا أَنْتَقُوا﴾ [يعني: المعاصي والشرك ﴿ثم أنتقوا﴾] ^(٢) داموا على الانتقاء ﴿ثم اتقوا وأحسنوا﴾ اتقوا ظلم العباد مع ضم الإحسان إليه.

أخبرنا أبو إسحاق الثعالبي، أخبرنا شعيب بن محمد البيهقي، أخبرنا مكي بن عبدان، حدثنا أبو الأزهر ^(٣)، حدثنا روح، حدثنا سعيد عن قتادة قال:

لما أنزل الله تحريم الخمر في «المائدة» - بعد غزوة الأحزاب - قال في ذلك رجال من أصحاب رسول الله ﷺ: أصيب فلان يوم بدر، وفلان يوم أحد وهم يشربونها، ونحن نشهد أنهم في الجنة. فأنزل الله تعالى ﴿ليس على الذين ءامنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾ الآية.

يقول: ^(٤) شربها القوم على تقوى من الله وإحسان، وهي يومئذ حلال، ثم حرمت فيما بعد ^(٥).

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ ءَأَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٦) يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَلِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكِ صِيَامًا لَيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَن عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ^(٧) أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ^(٨)

- قوله تعالى ^(٦) ﴿يا أيها الذين ءامنوا ليلونكم الله بشيء من الصيد..﴾ الآية، أي: ليختبرن طاعتكم من معصيتكم ^(٧) بصيد البر خاصة، وكان هذا عام الحديدية، كانت الوحش والطيور ^(٨) تغشاهم في رحالهم كثيرة وهم محرمون، فنهوا عنها ابتلاء ^(٩) قوله ^(١٠) ﴿تناله أيديكم﴾ يعني: الفراخ ^(١١) وصغار الوحش ﴿ورماحكم﴾ ^(١٢) يعني: الكبار ﴿ليعلم الله﴾ ليرى الله ﴿من يخافه بالغيب﴾ من يخاف الله ولم يره، كقوله ﴿من خشي الرحمن بالغيب﴾ ^(١٣). ﴿فمن أعتدى بعد ذلك﴾ بعد النهي ﴿فله عذاب أليم﴾ قال ابن عباس: يوسع ظهره وبطنه جلدًا، ويسلب ثيابه ^(١٤).

(١) في (د، و) قوله.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (و).

(٣) في (د) حدثنا الأزهر.

(٤) في (ح) يقول الله.

(٥) انظر غرائب النيسابوري ٣٥/٧، وابن كثير ٩٧/٢، والرازي ٨٥/١٢، والدر ٣٢٧/٢ كلها عن مقاتل.

(٦) في (ح، هـ) وقوله.

(٧) في (و) يعني الصغار من الوحش والفراخ.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١٠١ بنحوه، والرازي ٨٦/١٢، والدر ٣٢٧/٢، وغرائب النيسابوري ٣٥/٧ كلها عن ابن عباس.

(١٢) في (د) وبواحكم.

(١٣) سورة ق / ٣٣.

- قوله تعالى (١) ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم﴾ حرم الله تعالى قتل الصيد على المحرم فليس له أن يتعرض للصيد ما دام محرماً.

قوله (٢) ﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ قال الزهري: (٣): نزل القرآن بالعمد، وجرت السنة في الخطأ، يعني: أن المخطيء في قتل الصيد الحق بالمتعمد في وجوب الجزاء عليه بالسنة.

وهذا مذهب عامة الفقهاء. قال ابن جريح: قلت لعطاء: ﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ فمن قتله خطأ يغرم، وإنما جعل الغرم على من قتله متعمداً، قال: يعظم بذلك حرمة الله، ومضت به السنن (٤). وقوله (٥) ﴿فجزاءه مثل ما قتل من النعم﴾ أي: فعليه جزاء مماثل للمقتول. ففي النعامة: بدنة، وفي حمار الوحش: بقرة، وفي الضبع: كبش، وفي [الظبي: شاة، وفي الغزال]: (٦) جمل.

ومن قرأ ﴿فجزاء مثل ما قتل﴾ على الإضافة إلى «مثل» (٧)، كان معناه: فجزاء ما قتل، ويكون «المثل»: صلة، كما تقول: أنا أكرم مثلك، أي: أكرمك، ومعنى القراءتين (٨) سواء.

وقوله (٩) ﴿يحكم به ذوا عدل منكم﴾ قال ابن عباس: يريد: يحكم في الصيد بالجزاء رجلان صالحان منكم من أهل ملتكم ودينكم، فقيهان عدلان، فينظران إلى أشبه الأشياء به من النعم فيحكمان به (١٠).

﴿هدياً بالغ الكعبة﴾ قال ابن عباس (١١): يريد: إذا أتى مكة ذبحه وتصدق به ﴿أو كفارة طعام مساكين﴾ يعني: أو عليه - بدل الجزاء - الكفارة، وهي طعام مساكين.

(١) في (د) قوله.

(٢) في (ح، هـ، و) وقوله.

(٣) في (د) الأزهري.. وجرت السنة في بالخطأ.

وانظر تفسير الطبري ٢٨/٧، وأحكام القرآن ٦٦٨/٢، وابن كثير ٩٨/٢، والدر ٣٢٧/٢ كلها عن الزهري.

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٨/٧ عن ابن جريح، وأحكام القرآن ٦٦٨/٢ عن ابن عباس وعمر وعطاء والحسن والنخعي والدر ٣٢٧/٢ عن الشافعي وعمرو بن دينار وسعيد بن جبيرة وعمر وعطاء ومجاهد، وفتح القدير ٧٩/٢ عن ابن عباس.

(٥) في (د، و) قوله، وفي (د) فجزاء من قتل.

والصيد المحظور: «قال الشافعي: إنه البري المتوحش المأكول اللحم، أما الأول فلقوله بعد ذلك (أحل لكم صيد البحر) وأما المتوحش: فيدخل فيه نحو الظبي وإن صار مستأنساً، ويخرج الإنس وإن صار متوحشاً إبقاء لحكم الأصل، وأما كونه مأكولاً: فلقوله تعالى: ﴿وحرم عليكم صيد البر ما دمت حرماً﴾ فيعلم منه أن مما يحل أكله في غير الإحرام» (غرائب النيسابوري ٣٥/٧ - ٣٦).

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (د)، .

وانظر الدر ٣٢٨/٢ عن المفسرين بتوسع.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي (فجزاء) - منون - (مثل) - بالرفع - على معنى: فعليه جزاء مثل الذي قتل، فتكون (مثل) من نعت للجزاء. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر (فجزاء) - مضموم - (مثل): - مضافة - فكأنه قال: فجزاء مثل المقتول واجب عليه، أي فداؤه. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٥ - ٢٣٦، والسبعة ٢٤٧ - ٢٤٨، والنشر ٢٥٥/٢، والتبيان ٤٦٠/١، والزجاج ٢٢٨/٢، والحجة لابن خالويه ١٣٤).

(٩) في (ح، هـ، د) وقوله.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ص ١٠١ بنحوه، والزجاج ٢٢٨/٢، وابن كثير ٩٩/٢، وفتح القدير ٧٨/٢، والطبري ٣١/٧، وغرائب النيسابوري ٤٠/٧ عن ابن عباس بلفظه.

(١١) انظر تفسير الطبري ٣٠/٧، وابن كثير ١٠٠/٢ كلاهما عن ابن عباس، والدر ٣٣٠/٢ عن مجاهد وعطاء وابن عباس.

وقرىء بإضافة كفارة إلى طعام^(١)، وذلك أنه لما خير المكفر بين ثلاثة أشياء: الهدي والطعام والصيام، استجيزت الإضافة لذلك، كأنه قيل: كفارة طعام لا كفارة هدي ولا كفارة صيام.

قال الشافعي: إذا قتل صيداً فإن شاء جزاه بمثله، وإن شاء قوم المثل دراهم ثم [يشترى] ^(٢) بالدرهم طعاماً، ثم يتصدق به، وإن شاء صام عن كل مد ^(٣) يوماً، وهو قوله ﴿أو عدل ذلك صياماً﴾.

قال الفراء ^(٤): «العدل»: ما عادل الشيء من غير جنسه، و «العدل»: المثل.

قال ابن الأعرابي: ^(٥) عدل الشيء وعدله سواء: مثله.

والجزاء إنما يجب فيما يؤكل لحمه من الدواب والطيور، فأما ما لا يؤكل لحمه فلا جزاء في قتله، أخبرنا القاضي أبو بكر الحبري، حدثنا محمد بن يعقوب، أخبرنا الربيع، أخبرنا الشافعي ^(٦)، أخبرنا مالك، عن نافع عن ابن عمر ^(٧):

أن رسول الله ﷺ قال: «خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح، الغراب، والحدأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور» ^(٨).

قوله ^(٩) ﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾ قال عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير: إذا عاد إلى قتل الصيد محرماً بعدما حكم عليه في المرة الأولى ^(١٠) حكم عليه ثانياً فهو بصدد الوعيد، لقوله ﴿فينتقم الله منه﴾ أي: يكافئه عقوبة بما صنع ﴿والله عزيز منيع﴾ من أهل معصيته، أي: ذو مكافأة لهم بالعقوبة.

(١) قرأ نافع وابن عامر (أو كفارة) غير منون (طعام) خفض، وحجتهما: قوله (إن هذا لهو حق اليقين) - سورة الواقعة/ ٩٥ - فأضاف الحق إلى اليقين وهما واحد، وقوله (ولدار الآخرة) سورة يوسف/ ١١٠ - وقال الفراء: إنما جاز أن تضاف الكفارة إلى الطعام، لاختلاف اللفظين. وقرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحزمة والكسائي (أو كفارة) منوناً - (طعام) رفعا، وحجته: أن الطعام هو الكفارة، فلا يضاف الشيء إلى نفسه.
(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٧، والسبعة ٢٤٨، والنشر ٢/٢٥٥، والتبيان ١/٤٦١ - ٤٦٢، والمشكل ١/٢٣٨، والأخفش ٢/٤٧٦ - ٤٧٧، والحجة لابن خالويه ١٣٤ - ١٣٥).

(٢) من (د).

(٣) في (أ) عن كل يوم مداً.

وانظر تفسير الرازي ١٢/٩٥، وابن كثير ٢/١٠٠ كلاهما عن الشافعي، والطبري ٧/٣٥ عن عطاء وابن عباس ومجاهد وعكرمة، والدر ٢/٣٢٨ عن ابن عباس والضحاك.

(٤) انظر الفراء ١/٣٢٠، والرازي ١٢/٩٥، والزاهر ١/٢٤٥، والبغوي ٢/٩٣، وفتح القدير ٢/٧٨ كلها عن الفراء.

(٥) انظر تفسير الرازي ١٢/٩٥ عن ابن الأعرابي والزجاج، والزجاج ٢/٢٢٩، والزاهر ١/٢٤٥، وفتح القدير ٢/٧٨ كلها عن البصريين.
(٦) في (و) أخبرنا.

(٧) في (و) عن ابن عمر قال: قال رسول الله.

(٨) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الحج - باب ما يقتل المحرم من الدواب ١/٣١٤ ومسلم - كتاب الحج - باب ما يندب للمحرم وغيره قتله من الدواب في الحل والحرم ١/٤٩٤ والترمذي - كتاب الحج - باب ما جاء ما يقتل المحرم من الدواب رقم ٨٣٩ ٢/١٦٦ وأبو داود - كتاب الحج - باب ما يقتل المحرم من الدواب رقم ١٨٤٦ ٢/١٦٩ - ١٧٠ كلهم من حديث ابن عمر.

(٩) ساقطة من (هـ، و).

(١٠) انظر الطبري ٧/٣٩، عنهم، والدر ٢/٣٣١ عنهم وابن عباس.

- قوله ^(١) ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ﴾ قال ابن عباس: ^(٢): يريد: ما أصيب من داخل البحر، وعني بـ «البحر» جميع المياه والأنهار داخلة في هذا.

وقوله ^(٣) ﴿وَطَعَامَهُ﴾ يعني: ما لفظه البحر أو حسر عنه الماء ^(٤) ﴿مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ منفعة للمقيم والمسافر، تأكلون وتبيعون، ويتزود منه عابر السبيل.

﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا﴾ كل صيد صاده المحرم من البر أو صيد له بأمره لم يحل له أكله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فلا تستحلوا الصيد في الإحرام، ثم حذرهم بقوله ﴿الَّذِي إِلَيْهِ تَحْشُرُونَ﴾ فيجزئكم بأعمالكم ^(٥).

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَدِ ذَلِكُمْ لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ^(٦) ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ^(٧)

- قوله تعالى ﴿جعل الله الكعبة﴾ ^(٦) قال مجاهد: ^(٧) سمي البيت كعبة لتربيعها، وقال ابن أبي نجيح ^(٨): إنما سميت الكعبة لأنها مربعة مكعبة على عمل الكعب. و﴿البيت الحرام﴾ معناه: أن الله تعالى قد حرم أن يصاد عنده، وأن يختلي ما عنده من الخلاء، وأن يعضد ^(٩) شجرة، وما عظم من حرمة.

قوله ^(١٠) ﴿قياماً للناس﴾ أي: سبباً لقيام الناس إليها بالحج وقضاء النسك، فيصلح بذلك دينهم، لأنه يحط عنهم الذنوب والأوزار عندها، ويغفر لهم ما أقرتوه قبل حجها.

وقال جماعة من المفسرين: ^(١١) ﴿جعل الله﴾ حج ﴿الكعبة البيت الحرام قياماً﴾ لمعاش الناس ومكاسبهم بما يحصل لهم في زيارتهم من التجارة وأنواع البركة.

قال سعيد بن جبير: من أتى هذا البيت يريد شيئاً للدنيا والآخرة أصابه ^(١٢). وقوله ^(١٣) ﴿والشهر الحرام﴾ يريد:

(١) في (د) بعد حكم.

(٢) في (د) قوله تعالى.

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١٠١/٢ عن ابن عباس وابن جرير وأبي بكر الصديق وزيد بن ثابت وخلق.

(٤) في (ح) البيت، وفي (هـ) و) البيت الحرام.

(٥) انظر أحكام القرآن لابن العربي ٦٩٢/٢، والدرر ٣٣٣/٢ كلاهما عن مجاهد وعكرمة، والطبري ٤٩/٧ عن عكرمة، وقال مجاهد «لأنها مربعة».

(٦) انظر تفسير الطبري ٤٩/٧ عن ابن أبي نجيح.

(٧) «وأن يعضد شجره: يقطع» (حاشية أ).

(٨) في (حـ، هـ، و) وقوله.

(٩) انظر الدرر ٢٢٢/١ عن ابن عباس وابن عمر وأبي الزبير ومجاهد وقتادة، ٣٣٤/٢ عن زيد بن أسلم وانظر تفسير الآية ١٩٨ من سورة البقرة.

(١٠) في (د) الكعبة الحرام، وفي (د) الكعبة قيا.

(١١) انظر الدرر ٢١٢/٢ عن سعيد بن جبير.

الأشهر الحرم، وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يتغاورون ويسكفون الدماء بغير حقها، فإذا دخل الشهر الحرام أمنوا على أموالهم وأنفسهم وانبسطوا في متاجرهم، وكذلك إذا أهدى الرجل هدياً، أو قلد بغيره من لحاء شجر الحرم أمن كيف تصرف، وذلك قوله ﴿والهدي والقلائد﴾ ولولم يؤمن الله العرب بهذه الأشياء لفسدت الأرض وفي الناس.

وقوله (١) ﴿ذلك﴾ (٢) لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ قال ابن قتيبة (٣): فعل الله ذلك لعلمه بما فيه صلاح شؤونهم ليعلموا أنه كما علم ما فيه الخير لهم أنه يعلم أيضاً ما في السموات وما في الأرض.

قال ابن (٤) الأنباري: ذكر الله في هذه السورة غيوباً كثيرة من أخبار الأنبياء - عليهم السلام وتباعهم (٥) وأشياء من أحوال المنافقين واليهود كانت مستورة عن النبي ﷺ والمسلمين، فلما دل عليها قال ﴿ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ أي: ذلك يدلكم على أنه يعلم ما في السماوات وما في الأرض، وأنه لا تخفى عليه خافية.

- قوله ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب﴾ قال الكلبي (٦): لمن استحل الحرام ﴿وأن الله غفور رحيم﴾ لمن تاب.

أخبرنا عبد القاهر بن طاهر البغدادي، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، حدثنا إبراهيم بن علي السذلي، حدثنا يحيى بن يحيى، أخبرنا خارجة، عن العلاء عن أبيه، عن أبي هريرة قال:

قال رسول الله ﷺ: «لو يعلم (٧) المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ولو يعلم (٨) الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته (٩) أحد» (٩).

ولما أئذ الله بشدة العقاب، أخبر أنه ليس على الرسول إلا التبليغ (١٠) فقال:

مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلِّغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾

- ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ (١١) أي: فقد بلغ وأئذ وبشر ﴿والله يعلم ما تبذرون وما تكتمون﴾ أي: لا يخفى عليه شيء مما تظهرون وما تسرون.

(١) في (د) قوله.

(٢) ليست في (أ).

(٣) انظر تفسير الطبري ٥٠/٧ - ٥١، والقرطبي ٣٢٦/٦، والبحر ٢٦/٤، والبغوي ٩٧/٢، وفتح القدير ٧٩/٢.

(٤) في (د، هـ) قال، وانظر الزجاج ٢٣٢/٢ ذكره ثم عقب بقوله «ودليل هذا القول: قوله عز وجل ﴿ما على الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبذرون وما تكتمون﴾.

وانظر البحر ٢٦/٤، والبغوي ٩٧/٢ كلاهما عن الزجاج.

(٥) في غير (أ) وأتباعهم، وفي (د) وأشباعهم.

(٦) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ١٠١.

(٧) في (هـ) يعلموا المؤمنوا... يعلموا الكفار.

(٨) في (و) من رحمته.

(٩) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب التوبة - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه ٤٩٤/٢ والترمذي - كتاب

الدعوات - باب ما جاء في فضل التوبة والاستغفار رقم ١٠ ٢٠٩/٥ كلاهما من حديث أبي هريرة.

(١٠) في (هـ) بلاغ.

(١١) في (و) البلاغ.

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَيْثُ وَالطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنْهَا حِينَ يُنزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

- قوله تعالى ﴿قل لا يستوي الخيث (١) والطيب﴾ روى جابر أن رجلاً قال: يا رسول الله، إن الخمر كانت تجارتي، وإنني اعتقدت (٢) من بيعها مالاً فهل ينفعني ذلك المال إن عملت فيه بطاعة (٣) الله؟ فقال النبي ﷺ: إن أنفقته في حج، أو جهاد، أو صدقة، لم يعدل عند الله جناح بعوضة، إن الله لا يقبل إلا الطيب (٤).
وأنزل الله تصديقاً لقول رسوله ﴿قل لا يستوي الخيث والطيب﴾ قال عطاء والحسن: الحرام (٥) والحلال.
﴿ولو أعجبت كثرة الخيث﴾ معنى «الإعجاب»: السرور بما يتعجب منه، تقول: يعجبني المال والغنى أي: يسرني، قال عطاء عن ابن عباس (٦): يريد: أن أهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا، وما عند الله خير وأبقى.
ثم أمر بالتقوى فقال ﴿فاتقوا (٧) الله يا أولي الألباب...﴾ الآية.

- قوله تعالى (٨) ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبد لكم تسؤكم﴾ قال المفسرون إن رسول الله ﷺ سئل حتى أحفوه (٩) بالمسألة، فقام مغضباً خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: لا تسألوني عن شيء في مقامي هذا إلا أخبرتكموه، فقام رجل من بني سهم كان يطعن في نسبه وهو عبد الله بن حذافة (١٠) فقال: يا نبي الله من أبي؟

(١) في (هـ) خييث.

(٢) في (و) اعتقلت.

واعتقدت: أي جمعت (حاشية أ).

(٣) في (هـ) بطاعت.

(٤) الحديث: رواه السيوطي في أسباب النزول نقلاً عن الواحدي ص ١١٤، وأسباب النزول للواحدي ١٥٧، وغرائب النيسابوري ٤٩/٧ - ٥٠، والبحر ٢٧/٤ كلهم من حديث جابر.

(٥) في (ح، د، و) الحلال والحرام،

وانظر تفسير ابن عباس ١٠٢، والبحر ٢٧/٤ عن ابن عباس والحسن، والدرر ٣٣٤/٢ عن أبي هريرة، وفتح القدير ٨١/٢.

(٦) ذكره الخازن ٩٧/٢.

(٧) في (ح، د) واتقوا.

(٨) في (د) قوله.

(٩) «أحفاه»: ألح عليه في المسألة، وأحفى السؤال: ردد» (اللسان / حفا، المصباح / حفي).

(١٠) في (ج، د) أبي قيس، وهو: عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بن سعيد بن سعد بن عمرو القرشي السهمي أبو حذافة أسلم قديماً وهاجر إلى الحبشة مع أخيه قيس روى عن النبي ﷺ توفي نحو سنة ٣٣ هـ. (تهذيب التهذيب ١٨٥/٥).

فقال: أبوك حذافة بن قيس، وقام آخر فقال: يا رسول الله أين أبي؟ فقال: في النار وقام آخر فقال: يا رسول الله، الحج علينا في كل عام؟ فقال رسول الله ﷺ: ويحك، وما يؤمنك أن أقول نعم، والله لو قلت نعم لوجبت، ولو وجبت ما استطعتم، فأتركوني ما تركتكم وإنما هلك من كان من قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. فأنزل الله هذه الآية (١).

وسأل عن موضع أبيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في النار فهو مما يسوء السائل بيانه.

وأما من سأل عن نسبه، فإنه لم يأمن من أن يلحقه النبي ﷺ بغير أبيه فيفتضح فضيحة تبقى عليه بسؤال لم يكلف ذلك.

وأما السائل عن الحج، فقد سأل عما كان مرفوعاً عنه، لأنه كان ظاهر ما نزل من فرض الحج كفاية، فلو كان العدد في الوجوب مراراً لبين في التنزيل أو على لسان الرسول، فسؤاله إذاً عن شيء عفا الله وهو قوله ﴿عفا الله عنها﴾.

وهذا مؤخر في النظم مقدم في المعنى: لأن التقدير: لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤمك عفا الله عنها.

ومعنى ﴿عفا الله عنها﴾: أي: كف وأمسك عن ذكرها، فلم يوجب فيها حكماً. قال الزجاج (٢): أعلم الله أن السؤال عن مثل هذا الجنس لا ينبغي أن يقع، فإذا ظهر فيه الجواب ساء ذلك، ولا وجه في المسألة عما عفا الله عنه (٣) ولا فيما فيه إن ظهر فضيحة على السائل.

وقوله (٤) ﴿وإن تسألوا عنها﴾ أي: عن أشياء ﴿حين ينزل القرآن﴾ فيها من فرض أو إيجاب أو نهى أو حكم ومست حاجتكم إلى ما هو من جملة ما نزل فيه القرآن وليس في ظاهرها دليل على شرح ما بكم إليه حاجة، فإذا سألتهم (٥) عنها حينئذ ﴿تبد لكم﴾.

- قوله (٦) ﴿قد سألتها قوم من قبلكم﴾ أي: (٧) سألت الآيات التي بهم غنى عنها فتكلفوا سألها، كقوم عيسى سألتها المائدة ثم كفروا بها، وقوم صالح سألتها الناقة ثم عقروها وكفروا بها.

- قوله تعالى (٨) ﴿ما جعل الله من بحيرة﴾ أي: ما أوجبها (٩) ولا أمر بها. و «البحيرة»: فعيلة من البحر وهو الشق، يقال: بحر ناقته، أي شق أذنها، وهي بمعنى المفعولة.

قال المفسرون (١٠): البحيرة: الناقة إذا نتجت خمسة أبطن شقوا أذنها، وامتنعوا عن ركوبها (١١) وذبحها ولا يجز

(١) انظر صحيح البخاري - كتاب الصلاة - باب وقت الظهر عند الزوال ١/١٠٤. وكتاب التفسير - من سورة المائدة (لا تسألوا عن أشياء... ٣/١٢٦). ومسلم - كتاب الفضائل - باب توقيره ﷺ وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه أو لا يتعلق به تكليف وما يقع ونحو ذلك ٢/٣٣٨ - ٣٣٩، والطبري ٧/٥٢ - ٥٣، وابن كثير ٢/١٠٤ - ١٠٥، والزجاج ٢/٢٣٢ - ٢٣٣، وفتح الباري ١/١٥١ - ١٥٢، ٨/٢٢٦ - ٢٢٧، ومسلم بشرح النووي ١٥/١١٢، وما بعدها، والفتح الرباني ١/١٥٩، ١١/١٤ - ١٩.

(٢) انظر الزجاج ٢/٣٣٣. (٦) في (ح، و) قوله تعالى.

(٣) في (د) عفا الله إن ظهر. (٧) في (د) أي قد سأل، وفي (و) أي الآيات.

(٤) في (د) قوله. (٨) في (د) قوله.

(٥) في (هـ) سئمت. (٩) في (د) ووسمها وما أمر.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ١٠٢، والزجاج ٢/٢٣٤ - ٢٣٥، وغريب القرآن ١٤٧، وابن كثير ٢/١٠٧ - ١٠٨، والدر ٢/٣٣٧ كلاهما عن ابن عباس، ومجاز القرآن ١/١٧٩ - ١٨٠.

(١١) في (هـ) كركوبها.

لها وبر، ولا يحمل على ظهرها، ولا تمنع من ماء ولا مرعى^(١).

وقوله ﴿ولا سائبة﴾ قال أبو عبيدة^(٢): كان الرجل إذا مرض أو قدم من سفر نذر نذراً، أو شكر نعمة، سيب بغيراً، فكان بمنزلة^(٣) البحيرة في جميع ما حكموا لها.

وقال الفراء^(٤): إذا ولدت الناقة عشرة أبطن كلها إناث سببت فلم تتركب^(٥). وقال ابن عباس: ^(٦) هي التي تسبب للأصنام، أي: تعتق لها، وقال سعيد بن المسيب: السائبة من الإبل، كانوا يسيبونها لطواغيتهم^(٧).

وقوله^(٨) ﴿ولا وصيلة﴾^(٩) الوصيلة من الغنم: كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإن ولدت ذكراً جعلوه لآلهتهم، فإن ولدت ذكراً وأنثى قالوا وصلت^(١٠) أخاه فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم^(١١).

وقوله^(١٢) ﴿ولا حام﴾ قال ابن عباس وابن مسعود: إذا^(١٣) نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا: قد حمى ظهره^(١٤) وسبب لأصنامهم فلا يحمل عليه.

قال قتادة: كان هذا كله تشديد شدة الشيطان على أهل الجاهلية في أموالهم وتغليظاً^(١٥).

وإن أول من فعل ذلك عمرو بن لحي^(١٦).

أخبرنا أبو عبد الرحمن بن أبي حامد المزكي، أخبرنا محمد بن عبد الله بن محمد الشيباني^(١٧)، أخبرنا

(١) في (ح، و) عن ماء، وفي (هـ) ولا تمنعوا عن ماء ولا مرعاً.

(٢) في (أ) وقال أبو عبيدة.

وانظر مجاز القرآن ١/ ١٨٠، والزجاج ٢/ ٢٣٥، وغريب القرآن ١٤٧، وابن كثير ٢/ ١٠٨ عن أبي روق والسدي.

(٣) في (هـ) بمن زلة.

(٤) انظر الفراء ١/ ٣٢٢، والزاهر ٢/ ١١٧، وابن كثير ٢/ ١٠٨ عن محمد بن إسحاق.

(٥) في (هـ) تركبوا.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١٠٢، وغرائب النيسابوري ٦٢/٧ عن ابن عباس، وفتح الباري ٨/ ٢٢٨، والزاهر ٢/ ١١٧.

(٧) انظر تفسير الطبري ٧/ ٦٠، وابن كثير ٢/ ١٠٧، والدر ٢/ ٣٣٧ كلها عن سعيد.

(٨) في (هـ) ولا وصيلة ولا حام.

(٩) في (أ) جعلوها.

(١٠) في (هـ) وصلة، وفي (و) وصلت أخاها فلا.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٢، والزجاج ٢/ ٢٣٥، ومجاز القرآن ١/ ١٨٠، وغريب القرآن ١٤٧، وابن كثير ٢/ ١٠٨ عن ابن عباس،

والدر ٢/ ٣٣٧، والزاهر ٢/ ١١٧.

(١٢) في (د) قوله.

(١٣) في (ح) وإذا، وفي (هـ) إذا نتجه.

(١٤) في (هـ) حما ذهره.

انظر تفسير ابن عباس ١٠٢، والدر ٢/ ٣٣٧ - ٣٣٨ عن أبي الأحوص عن أبيه وابن عباس ومجاز القرآن ١/ ١٧٩، والزجاج ٢/ ٢٣٥،

وغريب القرآن ١٤٨، وفتح الباري ٨/ ٢٢٩، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٧٠١.

(١٥) في (د) تغليظاً، وانظر الدر ٢/ ٣٣٩ بنحوه عن قتادة.

(١٦) عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف الأزدي من قحطان أول من بحر البحيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحمى الحامي وغير دين

إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ودعا العرب إلى عبادة الأوثان. (تاريخ بغداد ٥/ ١٧٣، والأعلام ٥/ ٢٥٧).

(١٧) محمد بن عبد الله بن محمد بن زكريا الشيباني أبو بكر الجوزقي - نسبة إلى جوزق قرية بنيسابور - الحافظ المعدل شيخ نيسابور =

محمد بن عبد الرحمن السرخسي^(١)، أخبرنا أبو بكر بن أبي خيثمة^(٢)، أن الفضل بن غانم^(٣) حدثهم، حدثنا سلمة^(٤)، عن أبي إسحاق^(٥)، عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي^(٦) أن أبا صالح السمان حدثه، أنه سمع أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجرقصه في النار، وأنه كان^(٧) أول من غير دين إسماعيل، ونصب^(٨) الأوثان، وسيب السائبة، وبحر البحيرة، ووصل الوصيلة وحى الحامي^(٩)».

وقوله ﴿ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب﴾ قال ابن عباس^(١٠): يريد عمرو بن لحي وأصحابه يتقولون على الله الأباطيل في تحريم هذه الأنعام^(١١)، وهم جعلوها محرمة لا^(١٢) الله عز وجل [حرمها]^(١٣).

وقوله^(١٤) ﴿وأكثرهم لا يعقلون﴾ قال الشعبي وقتادة^(١٥): يعني: الأتباع لا يعقلون أن ذلك كذب وافتراء على الله من الرؤساء الذين حرموا هذه الأنعام.

- قوله تعالى ﴿وإذا قيل لهم﴾ يعني: لهؤلاء المشركين الذين يحرمون على أنفسهم هذه الأنعام ﴿تعالوا إلى ما أنزل الله﴾ في القرآن من^(١٦) تحليل ما حرمتهم على أنفسهم ﴿قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا﴾ من الدين والمنهاج

= ومحدثها ومصنف الصحيح روى عن السراج وأبي حامد الشرقي والطبقة توفي سنة ٣٨٨ هـ عن ٨٢ سنة (شذرات ١٢٩/٣ - ١٣٠).
(١) محمد بن عبد الرحمن بن محمد السرخسي الدغولي أبو العباس الإمام الحافظ الفقيه - ثبت كان من أئمة هذا الشأن ومن كبار الحفاظ أثنى عليه ابن عدي وابن خزيمة وغيرهما توفي سنة ٣٢٥ هـ (شذرات ٣٠٧/٢).

(٢) في (د) خيثمت، وهو: أحمد بن أبي خيثمة زهير بن حرب الحافظ الحجّة أبو بكر بن الحافظ النسائي ثم البغدادي صاحب التاريخ الكبير سمع أباه وأبا نعيم وعفان بن مسلم وخلقا قال الدارقطني: ثقة مأمون، وقال الخطيب: ثقة عالم متقن حافظ أخذ علم الحديث عن أحمد بن حنبل وابن معين توفي سنة ٢٧٩ هـ عن ٩٤ سنة (تذكرة الحفاظ ٥٩٦/٢).

(٣) الفضل بن غانم الخزاعي عن مالك قال يحيى: ليس بشيء، وقال الدارقطني: ليس بالقوي وقال الخطيب: ضعيف (الميزان ٣٥٧/٣).

(٤) في (د) بن سلمة، سبق ٥٧٨.

(٥) أبو إسحاق الشيباني الإمام سليمان بن فيروز الكوفي الحافظ مولى بني شيبان متفق على ثقته توفي سنة ١٤١ هـ (تذكرة الحفاظ ١٥٣/١).

(٦) محمد بن إبراهيم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن كعب بن سعيد بن تيم أبو عبد الله التيمي القرشي المدني توفي سنة ١٢٠ هـ. (كتاب الجمع ٤٣٤/٢، وتهذيب التهذيب ٦٥/٩).

(٧) ليست في (ج، هـ).

(٨) في (و) فنصب.

(٩) الحديث: صحيح البخاري - كتاب بدء الخلق - باب قصة خزاعة ٢٦٨/٢ - ٢٦٩. وصحيح مسلم - كتاب صفة الجنة - باب النار يدخلها الجبارون ٥٣٩/٢.

ومسند أحمد ٢٧٥/٢. كلهم من حديث أبي هريرة.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ١٠٢، وغرائب النيسابوري ٦٣/٧ عن ابن عباس.

(١١) في (د) يقولون.

(١٢) في (أ) إلا الله.

(١٥) انظر تفسير الطبري ٦٠/٧ - ٦١ عن الشعبي وقتادة، والدر ٣٣٩/٢ عن الشعبي.

(١٦) في (ج) في تحليل.

(١٣) من الوجيز.

(١٤) في (د) قوله.

﴿أو لو كان ءاباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون﴾ مضى تفسيره (١).

- قوله تعالى ﴿يا أيها الذين ءامنوا عليكم أنفسكم﴾ قال الفراء وابن الأنباري (٢): هذا أمر من الله، تأويله (٣) احفظوا أنفسكم من ملابس المعاصي.

قال الزجاج (٤): إذا قلت: عليك زيدياً، فتأويله: إلزم زيدياً، وعليكم أنفسكم معناه: إلزموا أنفسكم، فإنما إلزمكم الله أمرها.

﴿لا يضركم من ضل﴾ من أهل الكتاب ﴿إذا اهتديتم﴾ ولا تدل الآية على جواز ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، بأن يتأول فيقال: إذا حفظ المرء نفسه عن المعاصي وكان مهتدياً لم يضره ضلال غيره من أهل دينه، ولا يجب عليه الأمر بالمعروف، وقد صرح أبو بكر الصديق رض الله عنه بهذا فيما:

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد [الزعفراني، أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب] (٥) المفيد، حدثنا (٦) أحمد بن عبد الرحمن السقطي، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال:

يا أيها (٧) الناس إنكم تقرؤون هذه الآية تضعونها على غير موضعها ﴿يا أيها الذين ءامنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب» (٨).

قال أبو عبيدة (٩): خاف الصديق أن يتأول الناس الآية على غير متأولها فيدعوهم إلى ترك الأمر بالمعروف فأراد أن يعلمهم أنها ليست كذلك، وأنه لو كان وجهها ذلك ما (١٠) تكلم رسول الله ﷺ بخلافها.

والذي أذن الله في الإمساك عن تغييره من المنكر: الشرك الذي ينطق به المعاهدون من أجل أنهم أهل ملل يتدينون بها، ثم قد صولحوا على أن شرطهم ذلك. فأما الفسوق والعصيان والريب من أهل الإسلام فلا تدخل في هذه

(١) انظر تفسير الآية ١٧٠ من سورة البقرة.

(٢) انظر الفراء ٣٢٢/١ - ٣٢٣، والبيان ٣٠٧/١، وانظر تفسير ابن عباس ١٠٢.

(٣) في (ج، د) معناه.

(٤) انظر الزجاج ٢٣٥/٢.

(٥) الحديث: رواه الترمذي - كتاب الفتن - باب ما جاء في نزول العذاب إذا لم يغير المنكر رقم ٢٢٥٧، روي بطرق كثيرة عن إسماعيل ورفع بعضهم ووقفه بعضهم ٣١٦/٣.

وفي كتاب التفسير - من سورة المائدة رقم ٥٠٥٠ «حسن صحيح» ٣٢٢/٤. وأبو داود في السنن - كتاب الملاحم - باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر رقم ٤٣٣٨. ١٢٢/٤.

ومسند أحمد ٢/١، ٥، ٧، ٩، كلهم عن أبي بكر.

وانظر علل الحديث للرازي «سمعت وأبا زرعة وسئل عن حديث رواه شعيب عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر عن النبي ﷺ «الحديث» قال أبو زرعة: وقد وقفه ابن عيينة ووكيع ويحيى القطان عن إسماعيل ويونس بن أبي إسحاق ورواه يونس عن طارق بن بيان بن بشر بن قيس عن أبي بكر موقوف، ورواه الحكم عن قيس عن أبي بكر موقوف قال أبو زرعة: وأحسب إسماعيل بن أبي خالد كان يرفعه مرة ويوقفه مرة. (٩٨/٢).

(٩) انظر تفسير الطبري ٦٤/٧ عن السدي، والبحر ٣٦/٤.

(١٠) في (أ) جاء تكلم.

الآية، والذي يدل على صحة هذه الجملة ما أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، [أخبرنا أبو بكر عبد الله بن يحيى] (١) الطلحي، حدثنا (٢) أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أسيد الأصبهاني، حدثنا محمد بن عامر بن (٣) إبراهيم (٤) حدثنا أبي (٥) عن عمر بن خليفة الأنصاري (٦)، عن كثير بن أبي كثير (٧)، قال: حدثنا ابن عباس وهو يومئذ ضرير في بصره - وذكر عتيق بن عثمان فقال رحمه الله:

قعد على منبر رسول الله ﷺ - يوم سمي (٨) خليفة رسول الله ﷺ - فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي ﷺ، ثم مد يده فوضعها على المجلس الذي كان رسول الله ﷺ يجلس عليها (٩) من منبره، ثم قال: سمعت الحبيب - وهو جالس في هذا المجلس - إذ (١٠) تأول ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ فسرها (١١) وكان تفسيره لها أن قال: نعم، ليس من قوم عمل فيهم بمنكر وسن فيهم بقبیح، فلم يغيروه ولم ينكروه إلا وحق على الله أن يعمهم بالعقوبة جميعاً ثم لا يستجاب لهم.

ثم أدخل أصبعيه في أذنيه فقال: إلا أكن سمعتها من الحبيب قصمتها (١٢) ولابن مسعود - رضي الله عنه في هذه الآية طريقة أخرى وهي ما: أخبرنا أبو بكر الحارثي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا عبد الله، عن أبي جعفر (١٣)، عن الربيع، عن أبي العالية قال:

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ).

(٢) في (د) أخبرنا.

(٣) الإمام المجود والحافظ الرحال صاحب المسند الكبير أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أسيد الأصبهاني سمع نصر بن علي الجهضمي وابن الفرات وغيرها وعنه أبو بكر الطلحي وعثمان بن السماك وآخرون توفي سنة ٣١٠ هـ. (سير الأعلام ٤١٦/١٤ - ٤١٧).

(٤) محمد بن عامر بن إبراهيم الإمام العلامة أبو عبد الله الأشعري مولاهم الأصبهاني سمع أباه وأبا داود والطيالسي قال ابن أبي حاتم: صدوق توفي سنة ٢٦٧ هـ وكان من أبناء الثمانين (سير الأعلام ٥٩٤/١٢ - ٥٩٥).

(٥) عامر بن إبراهيم بن واقد بن عبد الله الأصبهاني المؤذن مولى أبي موسى الأشعري روى عن مالك بن أنس وحماد بن سلمة وإسماعيل بن خليفة، وعنه ابنه محمد وإبراهيم ويونس بن حبيب وغيرهم قال عمر بن علي: حدثنا عامر بن إبراهيم وكان ثقة من خيار الناس توفي سنة ٢٠١ هـ. (تهذيب التهذيب ٦١/٥).

(٦) عمر بن خليفة - ويقال ابن أبي خليفة - عن هشام بن حسان قال العقيلي: منكر الحديث (الميزان ١٩٢/٣).

(٧) في (و) عن كثير: وهو كثير بن أبي كثير المزني خادم ابن عباس روى عنه وعنه عمر بن خليفة وهشام بن حسان. (تهذيب التهذيب ٤٢٧/٨).

(٨) في (د) يوم خليفة.

(٩) في (ج، د) يجلس عليها من منبره.

(١٠) في (أ، هـ) إذا، وفي (ج، د) فإذا.

(١١) في (و) ثم فسرها.

(١٢) الحديث: رواه أبو داود في السنن - كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي - رقم ٤٣٣٦، ٤٣٣٧ (٤/١٢١ - ١٢٢) بنحوه عن ابن مسعود، وكنت العمال ٦٨١/٢ - ٢٨٢ عن ابن عباس.

(١٣) أبو جعفر الرازي التميمي يقال اسمه عيسى بن أبي عيسى عبد الله بن ماهان مروزي الأصل سكن الري روى عن الربيع بن أنس وحميد الطويل وعاصم بن أبي النجود والأعمش وعطاء بن السائب وكثير بن أبي سليم وغيرهم قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه: ليس بقوي وقال حنبل عن أحمد: صالح الحديث، وقال إسحاق بن منصور عن ابن معين: ثقة قال ابن عبد البر: ثقة عالم بتفسير القرآن. (تهذيب التهذيب ٥٦/١٢ - ٥٧).

كانوا عند ابن مسعود فوقع بين رجلين ما يكون بين الناس حتى قام كل منهما إلى صاحبه، فقال بعضهم ألا أقوم إليهما فأمرهما^(١) بالمعروف وأنهاهما عن المنكر؟ فقال بعضهم: عليك نفسك، إن الله تعالى يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فسمعها ابن مسعود فقال: مه، لم يجيء تأويل هذه الآية بعد، إن القرآن حين نزل^(٢) كان منه أي مضي تأويلها من قبل أن ينزل، ومنه أي وقع تأويلها على عهد رسول الله ﷺ، ومنه أي وقع تأويلها بعد رسول الله ﷺ بسنين ومنه أي يقع^(٤) تأويلها عند الساعة^(٥) ما ذكر من أمر الساعة، ومنه^(٦) أي يقع ما ذكر من الحساب والجنة والنار، فما دامت قلوبكم واحدة، ولم تلبسوا شيعاً، ولم يذق بعضكم بأس بعض فمروا وانهاؤا، فإذا اختلفت القلوب والأهواء وألبستم شيعاً وذاق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه^(٧).

ويدل على صحة ما ذهب إليه ابن مسعود في تأويل هذه الآية ما أخبرنا أحمد بن الحسن القاضي، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، أخبرنا العباس بن الوليد بن مزيد^(٨)، أخبرني محمد بن شعيب، أخبرنا عتبة بن أبي حكيم^(٩) حدثني عمرو بن جارية^(١٠)، عن أبي أمية^(١١) قال: أتينا أبا ثعلبة الخشني^(١٢) فقلنا^(١٣): كيف نضع هذه الآية؟ قال: آية^(١٤) آية؟ فقلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فقال أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال:

(١) في (ج) ألا أقوم فأمرهما، وفي (د) ألا أقوم أمرهما.

(٢) في (ج، د) قال.

(٣) في (د) حين نزل منه.

(٤) في (هـ) وقع.

(٥) في (و) وما ذكر.

(٦) في (ج) فمنه أي يقع وفي (أ، هـ) وقع.

(٧) انظر تفسير الطبري ٦١/٧ - ٦٢ عن ابن مسعود، وابن كثير ١٠٩/٢ - ١١٠، والدر ٣٣٩/٢ - ٣٤٠ كلاهما عن أبي العالية وسنن البيهقي ٩٢/١٠ عن ابن مسعود ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة المائدة - «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح» عن ابن مسعود ١٩/٧.

(٨) العباس بن الوليد بن مزيد العذري البيروتي المحدث العابد، روى عن أبيه ومحمد بن شعيب وجماعة قال أبو داود كان صاحب ليل توفي سنة ٢٧٠ هـ وله مائة سنة (شذرات ١٦٠/٢).

(٩) عتبة بن أبي حكيم الهمداني الأردني روى عن عمرو بن جارية اللخمي وقناة ومكحول قال أبو حاتم صالح وقال ابن معين: ضعيف وقال مرة: ثقة ولينه أحمد وهو متوسط حسن الحديث قال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به توفي سنة ١٤٧ هـ. (الميزان ٢٨/٣، وتهذيب التهذيب ٩٤/٧ - ٩٥).

(١٠) عمرو بن جارية - بجيم وراء مهملة بعدها ياء معجم مثناة من تحت - هو اللخمي يقال: إنه عم عتبة بن أبي حكيم روى عن أبي أمية الشيباني وعروة بن محمد بن عمار بن ياسر وعنه عتبة بن أبي حكيم ذكره ابن حبان في الثقات. (عمدة القوي ص ١١، وتهذيب التهذيب ١١/٨).

(١١) أبو أمية الشيباني الدمشقي اسمه يحمّد - وقيل اسمه عبد الله - بن أخامر روى عن معاذ بن جبل وأبي ثعلبة الخشني وكعب الأحبار وعنه عمرو بن جارية اللخمي وغيره ذكره ابن حبان في الثقات وقال أبو حاتم أدرك الجاهلية. (تهذيب التهذيب ١٥/١٢).

(١٢) أبو ثعلبة الخشني صحابي جليل شهد بيعة الرضوان وغزا حنيناً واختلف في اسمه واسم أبيه والأشهر منها: جرثوم بن ناشر روى عن النبي ﷺ وعن جماعة من الصحابة توفي سنة ٨٥ هـ وقيل في أول إمرة معاوية. (البداية والنهاية ١٣/٨).

(١٣) في (د، و) فقلنا له.

(١٤) في (و) أي آية.

«نعم ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه، ورأيت الأمر لا يدان لك به، فعليك نفسك ودع أمر العوام، وذكر الحديث (١). وقوله ﴿إلى الله مرجعكم جميعاً﴾ قال عطاء (٢): مصيركم من خالقكم ﴿فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ قال: يجازيكم بأعمالكم.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَتَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِءَ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿١٠٦﴾ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَءَاخِرَانِ يُقِيمَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهَدْتِهِمَا وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَذْفَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهٍ أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنٌ بَعْدَ آيْمَنِهمْ ؕ وَأَنْقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾

- قوله عز وجل (٣) ﴿يا أيها الذين ءامنوا شهادة بينكم . . .﴾ الآية قال المفسرون: إن تميمًا الداري (٤) وأخاه عدياً (٥) - كانا نصرانيين - خرجا إلى الشام ومعهما بديل (٦) مولى عمرو بن العاص - وكان مسلماً مهاجراً، خرجوا (٧) تجاراً، فلما قدموا الشام مرض بديل، فكتب كتاباً فيه نسخة جميع ما معه، وطرحه في جوالقه (٨) ولم يخبر صاحبيه بذلك، وأوصى إليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه إذا رجعا إلى أهله، ومات بديل - رحمه الله - فأخذنا من متاعه إناء من فضة منقوشاً بالذهب، ودفعنا باقي المتاع إلى أهله لما قدما (٩)، ففتشوا فأصابوا الصحيفة بذكر ما كان معه وفيه ذكر الإناء، فقالوا لتميم وعدي: إنا فقدنا من متاعه إناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال، فقالا: ما ندرى إنما أوصى إلينا بشيء

(١) الحديث: رواه الترمذي في كتاب التفسير - من سورة المائدة - رقم ٥٠٥١ «حسن غريب» ٣٢٣/٤، وأبو داود - كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي رقم ٤٣٤١ ٤٣٣/٤.

والمستدرک - كتاب الرقاق - «صحيح الإسناد». ووافقه الذهبي ٤٢٢/٤ والطبراني في الكبير ٢٢: ٢٢٠، والحلية ٣٠/٢ وشرح السنة للبغوي ٣٤٧/١٤ - ٣٤٨ كلهم من حديث أبي ثعلبة وفي آخره «فإن من ورائكم أيام الصبر فيه مثل قبض على الجمر للعامل فيهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله . . .».

(٢) انظر تفسير الطبري ٦٥/٧، والبحر ٣٧/٤.

(٣) في (ج، د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٤) في (أ) إن تميم، وهو: تميم بن أوس بن خارجة الداري الصحابي أسلم سنة تسع روى عنه أنس وشهر وقبيصة بن ذؤيب توفي سنة ٤٠ هـ روى له البخاري ومسلم ١٨ حديثاً. (الكاشف ١٦٧/١ - ١٦٨ وتهذيب التهذيب ٧١/٦).

(٥) عدي بن بدء كان نصرانياً قال أبو نعيم: لا يعرف لعدي إسلام (أسد الغابة ٥/٤ - ٦).

(٦) بديل أبي مريم: بديل بن مارية مولى عمر بن العاص السهمي روى عنه المطلب بن أبي وداعة وابن عباس قصة الجام - إناء من فضة - لما سافر هو وتميم الداري وعدي بن بدء (أسد الغابة ٢٠٣/١).

(٧) في (هـ) خرج.

(٨) «الجوالق والجوالق وعاء والجمع جوالق - بفتح الجيم» (اللسان / جلق).

(٩) في (د) لما قدموا.

وأمرنا أن ندفعه إليكم فدفعناه، وما لنا بالإناء من علم، فرفعوهما إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل هذه الآية والتي بعدها^(١).

فقوله ﴿شهادة بينكم﴾ قال الفراء^(٢): أي ليشهدكم اثنان ﴿إذا حضر أحدكم الموت﴾ أي: أسبابه ومقدماته ﴿حين الوصية﴾ وقت وصيته ﴿اثنان﴾ ذوا عدل منكم من أهل دينكم وملتكم ﴿أو آخران من غيركم﴾ من غير أهل ملتكم في قول عامة المفسرين.

قال شريح^(٣): إذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلماً يشهده على وصيته فأشهد يهودياً أو نصرانياً أو أي كافر فشهادته جائزة.

وقال آخرون^(٤): لا تجوز شهادة أهل الذمة في شيء من أحكام المسلمين، ولا يقبل قولهم، ولا يثبت بشهادتهم حكم، وعليه الناس اليوم.

وقالوا في قوله ﴿ذوا عدل منكم﴾ أي: من حيكم وقبيلتكم ﴿أو آخران من غيركم﴾ أي: من غير قبيلتكم ورفقتكم، هو قول الحسن والسدي وابن موسى، قالوا ﴿ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم﴾ قال: ^(٥) كلهم مسلمون.

قوله ﴿إن أتم ضربتم في الأرض﴾ إن سافرتم وسرتم فيها ﴿فأصابكم مصيبة الموت تحسبونها من بعد الصلاة﴾ قال عامة المفسرين^(٦): من بعد صلاة العصر، وأهل الأديان يعظمون ذلك الوقت ويتجنبون فيه الأكاذيب والحلف الكاذب^(٧) ﴿فيقسان﴾ فيحلفان ﴿بالله إن أرتبتم﴾ شككتهم في قول الآخرين^(٨) الذين ليسا من أهل ملتكم.

وقوله ﴿لا نشترى به ثمناً﴾ أي: لا نبيع عهد الله بعرض نأخذه من الدنيا ﴿ولو كان ذا قربي﴾ ولو كان المشهود له^(٩) ذا قربي، والمعنى لا نحاي في شهادتنا أحداً ولو كان ذا قربي ﴿ولا نكتم شهادة الله﴾ أضيف الشهادة إلى الله،

(١) انظر صحيح البخاري - كتاب الوصايا - باب قول الله عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت...﴾ ١٣٣/٢ - ١٣٤.

والترمذي - كتاب التفسير - باب من سورة المائدة - رقم ٥٠٥٣ . ٣٢٥/٣.

وسنن أبي داود - كتاب الأفضية - باب شهادة أهل الذمة وفي الوصية في السفر رقم ٣٦٠٦ (٣/٣٠٧ - ٣٠٨).

والطبري ٧/٧٥، وابن كثير ٢/١١٢، والدر ٢/٣٤١ - ٣٤٢، وفتح القدير ٢/٨٨ - ٨٩.

(٢) انظر الفراء ١/٣٢٣. وفي (د) أي يشهدكم.

(٣) انظر تفسير الطبري ٧/٦٧، وابن كثير ٢/١١١، والدر ٢/٣٤٣ كلها عن شريح وانظر الزجاج ٢/٢٣٧ - ٢٣٨ والفراء ١/٣٢٤، والطبري ٧/٦٧ عن سعيد بن المسيب وسليمان التيمي وإبراهيم، والدر ٢/٣٤٢ - ٣٤٣ عن ابن عباس وسعيد بن المسيب.

(٤) انظر الزجاج ٢/٢٣٧ - ٢٣٨ والطبري ٧/٦٨ - ٦٩ عن الزهري والحسن وعكرمة وعبيدة والدر ٢/٣٤٣ عن الزبير وعكرمة وابن شهاب:

(٥) في (و) قالوا.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١٠٣ والزجاج ٢/٢٣٨ والطبري ٧/٧٢ وأحكام القرآن ٢/٧٢٤ عن شريح والشعبي وابن جبير وقتادة وابن كثير ٢/١١٢ عن ابن عباس وابن جبير وإبراهيم وقتادة وعكرمة والدر ٢/٣٤٢ عن عكرمة، ٢/٣٤٤ عن عبيدة وفتح القدير ٢/٩٠ عن عبيدة.

(٧) في (هـ، د) الكاذبة.

(٨) في (د) الآخر من الذين ليسنا... قوله.

(٩) في (أ) المشهود له عليه وفي (ح) عليه، وفي (و) عليه له.

لأمره بإقامتها والنهي عن كتمانها ﴿إنا إذا لمن الأثمين﴾ أي (١): إن كتمانها لكنا من الأثمين.

ولما رفعوهما إلى رسول الله ﷺ ونزلت الآية أمرهم (٢) رسول الله ﷺ «أن يستحلفوهما بالله الذي لا إله إلا هو ما قبضنا (٣) له غير هذا ولا كتماناً، فحلفا على ذلك وخلي سبيلهما. ثم اطلع على إناء من فضة معهما فارتفعوا إلى النبي ﷺ فنزل قوله:

- ﴿فإن عثر على أنهما استحقا إثماً﴾ أي: فإن اطلع على أنهما أتيا خيانة واستوجبا إثماً يمينهما الكاذبة ﴿فأخران يقومان مقامهما﴾ أي: مقام الشاهدين اللذين من غيركم ﴿من الذين استحق عليهما﴾ أي: من ورثة الميت وهم الذين استحق (٤) عليهم الوصية ﴿الأوليان﴾ (٥) أي: الأقربان للميت.

وقرأ حمزة (٦) ﴿الأولين﴾ وهو نعت لجميع الورثة المذكورين في هذه الآية في قوله ﴿من الذين استحق عليهم﴾ [وتقديره من الأولين الذين استحق عليهم] (٧) الإيضاء.

وإنما قيل لهم الأولين، لتقدم ذكرهم في قوله ﴿يا أيها الذين ءامنوا شهادة بينكم﴾ وكذلك ﴿اثنان ذوا عدل منكم﴾ وذكر (٨) في اللفظ قبل قوله ﴿أو أخران من غيركم﴾ وقرأ حفص (استحق) - بفتح الحاء والتاء - بمعنى وجب، والمعنى: فأخران من الذين وجب عليهم الإيضاء بتوصية ميتهم وهم ورثته.

وقوله (٩) ﴿فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما﴾ قال ابن عباس (١٠): ليميننا أحق من يمينهما.

وسميت اليمين هاهنا شهادة، لأن اليمين كالشهادة على ما يجب عليه أنه كذلك. ﴿وما اعتدينا﴾ فيما قلنا من أن شهادتنا أحق من شهادتهما.

فلما نزلت هذه الآية قام (١١) عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة (١٢) السهميان فحلفا بالله أنهما (١٣) ما خانا

(١) في (د) أي كتمانها.

(٢) في (د) أمرها.

(٣) في (أ، د، و) قبضنا.

(٦) قرأ حمزة وعاصم - في رواية أبي بكر (استحق) بضم التاء (الأولين) جمعاً، قال الفراء: كان ابن عباس أيضاً يقرأ (الأولين) يجعله نعتاً للذين، وحجة ما قاله ابن عباس قال: رأيت إن كان الأوليان صغيرين كيف يقومان مقامهما. وقرأ الباقون (استحق) بضم التاء (الأولياء) وتأويلها: الأولى فالأولى، قال الفراء: أراد وليي المورث يقومان مقام النصرانيين إذا اتَّهما أنهما قد خانا. وقرأ حفص (استحق) بفتح التاء (الأوليان) على التثنية، ورفع بـ (استحق).
(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٨ - ٢٣٩ والسبعة ٢٤٨ - ٢٤٩ والنشر ٢٥٦/٢، والتبيان ٤٦٩/١، والزجاج ٢٣٩/٢، والحجة لابن خالويه ١٣٥).

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٨) في (د) ذكر.

(٩) في (د) قوله.

(١٢) المطلب بن أبي وداعة الحارث بن صبيرة بن سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر أسلم يوم الفتح، أسر والده في بدر وهو أول من فدى أسيراً فدى والده بأربعة آلاف درهم. (أسد الغابة ١٩٠/٥ والطبراني في الكبير ٢٠/٢٨٨).

(١٣) في (د) إن هما.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ١٠٣.

(١١) في (هـ) قوم.

وكذبا، فذفع (١) الإناء إليهما وإلى أولياء الميت (٢).

- قوله ﴿ذلك أدنى﴾ (٣) [أن يأتوا بالشهادة على وجهها] أي: ذلك الذي حكمنا به من رد اليمين أدنى إلى الإتيان بالشهادة (٤) على ما كتب ﴿أو يخافوا﴾ أي أقرب إلى أن يخافوا ﴿أن ترد أيمان﴾ على أولياء الميت ﴿بعد أيمانهم﴾ فيحلفوا على خيانتهم وكذبهم فيفتضحوا ويغرموا فلا يحلفون كاذبين إذا خافوا ذلك الحكم.

﴿واتقوا الله﴾ أن تحلفوا أيماناً كاذبة، أو تخونوا أمانة ﴿واسمعوا﴾ الموعظة ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ وعيد لهم بحرمان الهداية.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ ١٠٦ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ١٠٧ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ١٠٨ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ لِيَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقْوُونَ اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ١٠٩ قَالُوا نَزِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمِئِن قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ١١٠ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ١١١ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَنَزَلْتُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ١١٢ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنَ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ١١٣ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ ءَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ١١٤ إِنْ

(١) في (د) فدفعنا.

(٢) انظر تفسير الطبري ٧/٧٥، والدرر ٢/٣٤٢ كلاهما عن عكرمة، ثم إن تميمًا الداري أسلم وباع النبي ﷺ وكان يقول: صدق الله ورسوله أنا أخذت الإناء.

(٣) في (هـ) أدنا.

(٤) في (هـ) بالشهادة على وجهها أي.

تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَاؤُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

- قوله عز وجل (١) ﴿يوم يجمع الله الرسل﴾ الآية انتصب (٢) «اليوم» بفعل محذوف على تقدير: احذروا واذكروا يوم (٣) يجمع الله الرسل ﴿فيقول ماذا أجبتم﴾ قال الكلبي: ماذا أجاكم قومكم في التوحيد (٤).

ومعنى المسألة من الله للرسول: التوبيخ للذين أرسلوا إليهم. ﴿قالوا لا علم لنا﴾ قال ابن عباس: إن للقيامة زلازل وأهوالاً حتى تزول القلوب عن مواضعها فإذا رجعت القلوب شهدوا لمن صدقهم وعلى من كذبهم وهذا قول الحسن ومجاهد والسدي، قالوا: من هول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون عن الجواب، ثم يحييون بعدما ثوب إليهم عقولهم (٥).

وحكى ابن الأنباري (٦) عن جماعة من أهل التفسير أنهم قالوا: معنى الآية لا حقيقة لعلمنا إذ كنا نعلم جوابهم وما كان من أفعالهم وقت حياتنا (٧)، ولا نعلم ما كان منهم بعد وفاتنا، وإنما الجزاء يستحق بما يقع به الخاتمة مما (٨) يموتون عليه، فلما خفي (٩) عليهم الذي ماتت عليه الأمم لم يكن لعلمهم حقيقة فقالوا (لا علم لنا).

يدل على صحة هذا التأويل قوله ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾ أي: أنت الذي يعلم ما غاب (١٠) ونحن نعلم ما نشاهد، ولا نعلم ما في البواطن.

(١) في (د، و) قوله تعالى.

(٢) في (ج، د) انتصاب.

(٣) في (هـ) يوماً.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٠٣، والطبري ٨١/٧.

(٥) انظر الزجاج ١٤٠/٢، والفراء ٣٢٤/١، والدر ٣٤٤/٢ - ٣٤٥ عن ابن عباس والبنغوي ١٠٨/٢ عن ابن عباس والحسن ومجاهد والسدي والرازي ١٢٢/١٢ - ١٢٣ عن ابن عباس وضعفه يقول الله تعالى في صفة أهل الثواب (لا يحزنهم الفزع الأكبر) وذكر عن ابن عباس قولاً آخر «إنهم (قالوا لا علم لنا) لأنك تعلم ما أظهروا وما أضمرنا، ونحن لا نعلم إلا ما أظهروا، فعلمك فيهم أنفذ من علمنا، فلماذا المعنى نفوا العلم عن أنفسهم، لأن علمهم عند الله كلا علم».

(انظر غريب القرآن ١٤٨، والطبري ٨٢/٧، وابن كثير ١١٤/٢، والدر ٣٤٤/٢ كلها عن الحسن ومجاهد والسدي).

(٦) في (هـ) ابن الأعرابي.

(٧) انظر الزجاج ٢٤١/٢، والبحر ٤٨/٤ عن ابن جريج، والرازي ١٢٣/١٢، وفتح القدير ٩٠/٢ والخازن ١٠٧/٢، والطبري ٨٢/٧ عن ابن جريج، قال ابن جرير: «وأما الذي قاله ابن جريج من أن معناه ماذا عملت الأمم بعدكم وماذا أحدثوا؟ فتأويل لا معنى له، لأن الأنبياء لم يكن عندها من العلم بما يحدث بعدها إلا بما أعلمها الله من ذلك... وظاهر خبر الله تعالى ذكره عن مسألته إياه يدل على غير ذلك».

(٧) في (أ) حيوتنا.

(٨) في (أ) فما يموتون.

(٩) في (د) خفيت.

(١٠) في (د) ما يجاب.

- قوله^(١) ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ مفسر في سورة البقرة وآل عمران^(٢) إلى قوله ﴿وَإِذْ كَفَفْت بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ﴾ أي: منعهم عن قتلك ﴿إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يعني: ما ذكر في هذه الآية من معجزات عيسى - عليه السلام - ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ أي: ما هذا الذي جئت به إلا سحر. ومن قرأ ﴿إِلَّا سَاحِرٌ﴾ أشار به إلى الشخص، يعني: عيسى^(٣)

- قوله^(٤) ﴿وَإِذْ أُوحِيَ إِلَى الْخَوَارِيِّينَ﴾^(٥) قال عامة المفسرين^(٦) أي: ألهمتهم، كما قال ﴿وَأُوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^(٧) أي: ألهمها وقذف في قلوبها - وباقي الآية ظاهر.

- قوله^(٨) ﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قال ابن الأنباري^(٩): لا يجوز لأحد أن يتوهم على الخواريين أنهم شكوا في قدرة الله، ولا يدل قولهم ﴿هل يستطيع ربك﴾ على أنهم شكوا في استطاعته، وهذا كما يقول الإنسان لصاحبه هل تستطيع أن تقوم معي، وهو يعلم أنه مستطيع للقيام، لكنه يريد: هل يسهل عليك وهل يخف عليك، وكذلك في الآية: هل يقبل ربك دعاءك وهل يسهل عليك^(١٠) إنزال المائدة.

وقرأ الكسائي (تستطيع) - بالتاء - (ربك) نصباً^(١١) - على معنى: هل تستطيع سؤال ربك ومرادهم بالاستفهام: التلطف في استدعاء السؤال، كما تقول لصاحبك هل تستطيع كذا؟ وأنت عالم أنه يستطيع، ولكن قصدك بالاستفهام التلطف.

(١) في (د، هـ) قوله تعالى.

(٢) انظر تفسير الآيات ٧٨، ٢٥٣ من سورة البقرة، و٤٨، ٤٩ من سورة آل عمران.

(٣) قرأ حمزة والكسائي (إلا ساحراً) - بالالف - وحجتها: الإجماع في قوله (فقالوا ساحر كذاب) سورة غافر / ٢٤.

وقرأ الباقون (إلا سحر) وحجتها قوله (إن هذا إلا سحر يؤثر) سورة المدثر/ ٢٤ - و- وقوله (سحر مستمر) سورة القمر / ٣ وأخرى ذكرها الزبيدي عن أبي عمرو فقال: ما كان في القرآن (مبين) فهو سحر - بغير ألف - وما كان (عليم) فهو ساحر. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٣٩ - ٢٤٠، والسبعة ٢٤٩ والنشر ٢٥٦/٢ والتبيان ٤٧٢/١، والحجة لابن خالويه ١٣٥).

(٤) في (ج، هـ، د) قوله تعالى.

(٥) في (هـ) حوارين.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١٠٤ والزجاج ٣٤٢/٢، وغريب القرآن ١٤٨ - ١٤٩ ومجاز القرآن ١٨٢/١، والفراء ٣٢٥/١، والزاهر ٣٥٣/٢، والطبري ٨٣/٧، وابن كثير ١١٥/٢ عن الحسن والسدي، والدر ٣٤٦/٢ وفتح القدير ٩٢/٢ كلاهما عن السدي وقاتدة.

(٧) سورة النحل / ٦٨.

(٩) انظر البحر ٥٣/٤ عن ابن الأنباري والأخفش ٤٨١/٢، والطبري ٨٤/٧، وفتح القدير ٩٢/٢.

(١٠) في (و) يسهل عليه.

(١١) قرأ الكسائي (هل يستطيع) بالتاء (ربك) بنصب الياء مع إدغام اللام في التاء أي: هل تقدر يا عيسى أن تسأل ربك لأنهم كانوا مؤمنين، وكانت عائشة رضي الله عنها تقول: كان القوم أعلم بالله من أن يقولوا (هل يستطيع ربك) إنما قالوا: هل يستطيع ربك، وحجته: قبلها (وَإِذْ أُوحِيَ إِلَى الْخَوَارِيِّينَ أَنْ آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا) قال أهل البصرة: المعنى هل يستطيع سؤال ربك مثل (واسأل القرية). وقرأ الباقون (هل يستطيع ربك): فعل وفاعل أي: هل يستجيب ربك لك إن سألته وإنما أرادوا بذلك أن يأتيهم بآية يستدلون بها على صدقه.

وحجة: قول عيسى لهم: (اتقوا الله إن كنتم مؤمنين) استعظماً لما قالوه، فقالوا (نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا).

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٠ - ٢٤١ - والسبعة ٢٤٩، والنشر ٢٥٦/٢، والتبيان ٤٧٣/١، والزجاج ١٢٤٣/٢ والفراء ٣٢٥/١، والترمذي ٢٥٨/٤ والمستدرک كتاب التفسير «صحيح الإسناد» ٢٣٨/٢).

قال ابن عباس^(١): قال عيسى لأصحابه: هل لكم أن تصوموا الله ثلاثين يوماً ثم لا تسألون^(٢) شيئاً إلا أعطاكم^(٣) فصاموا ثلاثين يوماً ثم قالوا: يا معلم الخير قد فعلنا الذي أمرتنا فسل من أمرتنا أن نصوم له أن يطعمنا، فذلك قوله ﴿هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء﴾.

«والمائدة»^(٤): الخوان بما عليه من الطعام». ﴿قال﴾ عيسى ﴿اتقوا الله إن كنتم مؤمنين﴾ أي اتقوا الله أن تسألوه شيئاً لم تسأله الأمم قبلكم.

- قوله^(٥) ﴿قالوا نريد أن نأكل منها﴾ أي: نريد سؤال المائدة من أجل هذا ﴿وتطمئن قلوبنا﴾ تزداد يقيناً، وذلك أن الدلائل كلما كثرت قويت المعرفة في النفس ﴿ونعلم أن قد صدقتنا﴾ في أنا إذا صمنا ثلاثين لا نسأل الله شيئاً إلا أعطانا.

وقوله^(٦) ﴿ونكون عليها من الشاهدين﴾ أي: نقر الله بالوحدانية ولك بالنبوة من جهة ذلك الدليل الذي نراه في المائدة، فدعا عيسى وقال:

- ﴿اللهم [ربنا] أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وأخرنا﴾ أي: نتخذ ذلك اليوم الذي تنزل^(٧) فيه عيداً، نعظمه نحن ومن يأتي بعدنا.^(٨)

﴿وآية منك﴾ دلالة على توحيدك وصحة نبوة نبيك ﴿وارزقنا﴾ عليها طعاماً نأكله ﴿وأنت خير الرازقين﴾

- ﴿قال الله إني منزلها عليكم فمن يكفر بعدمكم﴾ أي: بعد إنزال المائدة ﴿فإني أعذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين﴾ يعني: جنساً من العذاب لا يعذب به غيرهم.

قال الزجاج^(٩): فهذا العذاب جائز أن يعجل لهم في الدنيا، وجائز أن يكون لهم في الدنيا، وجائز أن يكون في الآخرة.

واختلف العلماء في نزول المائدة، فقال الحسن^(١٠): والله ما نزلت المائدة، وإن القوم لما سمعوا الشرط في

(١) انظر تفسير الطبري ٨٥/٧، وابن كثير ١١٦/٢، والدر ٣٤٨/٢، وفتح القدير ٩٤/٢ كلها عن ابن عباس.

(٢) في (ج، د، و) تسلوه، وفي (هـ) تسلون.

(٣) في (د) أعطاكموه.

(٤) في (هـ) المائدة: الخوان مما عليه. قال أبو عبيدة: أصلها أن تكون مفعولة فجاءت فاعلة كما يقولون: تطلقه بائة وعيشة راضية، وإنما

ميد صاحبها بما عليها من الطعام، فيقال: مادني يميدني (مجاز القرآن ١/١٨٢، واللسان / ميد عن أبي عبيدة) وانظر الزاهر ١/٤٧٧ والطبري ٨٥/٧، وابن كثير ١١٦/٢، والدر ٢٤٦/٢ عن سعيد بن جبير وفتح القدير ٩٣/٢ عن قطرب.

(٥) من (أ، د).

(٦) في (د، و) قوله.

(٧) في (د) نتخذ يوماً تنزل فيه عيداً.

«مجاز «العيد» هاهنا: عائدة من الله علينا وحجة وبرهان (مجاز القرآن ١/١٨٣).

(٨) قال الزجاج: وقيل في التفسير: إنها نزلت عليهم في يوم الأحد وكان عليها خبز وسمك فالنصارى تجعل الأحد عيداً فيما قيل لذلك (الزجاج ٢/٢٤٣، والفراء ١/٣٢٥ - ٣٢٦).

(٩) انظر الزجاج ٢/٢٤٤، والرازي ١٢/١٣٢ عن الزجاج.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٨٧/٧، وابن كثير ١١٩/٢ والدر ٣٤٨/٢ - ٣٤٩ والرازي ١٢/١٣٢ - ١٣٣ كلها عن الحسن ومجاهد.

قوله ﴿فمن يكفر بعد منكم﴾ استعفوا، وقالوا: لا نريدها وهذا أيضاً قول مجاهد. والصحيح أنها نزلت، قال ابن عباس^(١): نزلت الملائكة بمائدة من السماء عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات، فأكلوا منها حتى شبعوا، وقال الكلبي: نزلت وعليها خبز ورز وبقل^(٢).

أخبرنا أبو منصور البغدادي، أخبرنا أبو الحسن محمد بن الحسن السراج حدثنا محمد بن عبدالله الحضرمي، حدثنا الحسن بن قزعة^(٣)، حدثنا سفيان بن حبيب^(٤)، عن سعيد، عن قتادة، وعن خلاص بن عمرو، عن عمار بن ياسر^(٥) قال:

قال رسول الله ﷺ: أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد^(٦)، فخافوا وادخروا ورفعوا، فمسخوا قردة وخنازير^(٧).

- ﴿وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس . ﴿ الآية هذا استفهام معناه التوبيخ لمن ادعى ذلك على المسيح^(٨)، ويكذبهم^(٩) المسيح فيكون ذلك توبيخاً لهم، وهو قوله ﴿قال سبحانه﴾ أي: برأتك من سوء ﴿ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق﴾ أي: لست استحق العبادة فأدعو الناس إليها ﴿إن كنت قلته فقد علمته﴾ لأنه لا يخفى عليك علم^(١٠) شيء ﴿تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك﴾ قال ابن عباس^(١١): تعلم ما في غيبي ولا أعلم ما في غيبك.

(١) انظر تفسير الطبري ٨٦/٧ عن ابن عباس والزجاج ٢٤٣/٢، وابن كثير ١١٤/٢ - ١١٥ عن ابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي وعطية، والدر ٢ - ٣٤٦ - ٣٤٨ عن سلمان وابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي وابن جبير وابن الأنباري عن وهب وعطية وقاتدة، وفتح القدير ٩٤/٢ عن ابن عباس وعمار.

(٢) انظر تفسير البغوي ١١١/٢ عن الكلبي، وابن كثير ١١٧/٢، وفتح القدير ٩٤/٢ كلاهما عن عكرمة والرز والرنز: لغة في الأرز (اللسان / رز).

(٣) الحسن بن قزعة بن عبيد الهاشمي أبو علي - ويقال أبو محمد - الخلقاني البصري روي عن سفيان بن حبيب وغيره وعنه الترمذي والنسائي وابن ماجه والبخاري وغيرهم قال يعقوب بن شيبة وأبو حاتم: صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٢٥٠ هـ (تهذيب التهذيب ٢/٢١٦).

(٤) سفيان بن حبيب البصري البزار روي عن عاصم الأحول وطائفة قال أبو حاتم: ثقة أعلم الناس بحديث سعيد بن أبي عروبة توفي سنة ١٨٦ هـ (شذرات ١/٣٠٩).

(٥) عمار بن ياسر بن مالك بن كنانة بن الحصين بن ثعلبة المخزومي حليف لهم - ويقال مولا لهم يكنى أبا اليقظان شهد بدرًا وسمع النبي ﷺ: شهد صفين مع علي بن أبي طالب سنة ٣٧ هـ وهو ابن نيف وتسعين سنة. (كتاب الجمع ١/٣٩٩ - ٤٠٠).

(٦) ليست في (أ).

(٧) الحديث: رواه الترمذي - كتاب التفسير - من سورة المائدة رقم ٥٠٥٤ قال الترمذي «هذا حديث غريب ورواه أبو عاصم وغير واحد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن خلاص بن عمرو موقوفاً ولا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة ثم ذكر نحوه رقم ٥٠٥٥ عن سعيد ولم يرفعه وقال: «وهذا أصح من حديث الحسن بن قزعة ولا نعلم للحديث المرفوع أصلاً» (٣٢٦/٤).

وكذا قال ابن كثير بعد ذكر حديث عمار: الموقوف أصح وهو الصواب وخلاص عن عمار منقطع (البداية والنهاية ٣/٨٦ - ٨٧) وانظر الميزان في ترجمة خلاص بن عمرو (الميزان ١/٦٥٨).

(٨) انظر غرائب النيسابوري ٨٣/٧ والدر ٢/٣٤٩ عن ابن جريج وفتح القدير ٩٤/٢.

(٩) في (د)، و) وتكذيبهم.

(١٠) في (د) لا يخفى عليك شيء.

(١١) انظر تفسير البغوي ١١٤/٢ والخازن ١١٤/٢ كلاهما عن ابن عباس وفتح القدير ٩٥/٢ واللسان: نفس.

والمعنى: تعلم ما أخفيه من سري وغيبي ولا أعلم ما تخفيه أنت ولم تطلعنا عليه فلما كان سر عيسى يخفيه في نفسه، جعل أيضاً سر الله مما يخفيه الله في نفسه ليزدوج الكلام ويحسن النظم.

وقال الزجاج^(١): «النفس» في اللغة تقع عبارة عن حقيقة الشيء، فمعنى ﴿تعلم ما في نفسي﴾ أي: تعلم ما أضمره ﴿ولا أعلم ما في نفسك﴾ أي: لا أعلم ما في حقيقتك وما عندي^(٢) علمه.

والتأويل: إنك تعلم ما أعلم، ولا أعلم ما تعلم، يدل على هذا قوله ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾. ثم ذكر ما قال لقومه فقال:

- ﴿ما قلت لهم إلا ما أمرتني به﴾ فسر ذلك فقال ﴿أن الله ربي وربكم﴾ أي: أمرتهم بعبادتك لأنك ربي وربهم ﴿وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم﴾ كنت أشهد على ما يفعلون ما كنت مقيماً فيهم ﴿فلما توفيتني﴾ يعني: وفاة الرفع إلى السماء من قوله ﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾^(٣)، ﴿كنت أنت الرقيب عليهم﴾ الحفيظ عليهم تحفظ أعمالهم ﴿وأنت على كل شيء شهيد﴾ قال ابن عباس^(٤): شهدت مقالتي فيهم وبعد ما رفعتني إليك شهدت ما يقولون بعدي.

- قوله ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك﴾ الآية قال الحسن وأبو العالية ﴿إن تعذبهم﴾ فيأقامتهم على كفرهم ﴿وإن تغفر لهم﴾ فبتوبة كانت منهم^(٥).

وقال ابن الأنباري^(٦): هذا على التبعض، أي إن تعذب بعضهم الذين أقاموا على الكفر فهم عبادك، وإن تغفر لبعضهم الذين انتقلوا عن الكفر إلى الإسلام فأنت في ذلك قاهر غالب عادل^(٧) لا يعترض عليك معترض.

وهذا اختيار الزجاج، لأنه قال: والذي عندي: أن عيسى عليه السلام قد علم أن منهم من آمن ومنهم من أقام على الكفر، فقال عيسى في جميعهم: إن تعذب من كفر بك فإنهم عبادك أنت^(٨) العادل فيهم، وإن تغفر لهم لمن أفلح منهم وآمن فأنت في مغفرتك لهم عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك.

- قوله^(٩) ﴿قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم﴾ أي: ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في هذا اليوم، ولأنه يوم الجزاء، وما تقدم في الدنيا الصدق^(١٠) إنما يتبين نفعه في هذا اليوم.

قال المفسرون^(١١): هذا تصديق لعيسى فيما قال، وذلك أنه كان صادقاً في الدنيا ولم يقل للنصارى: اتخذوني إلهاً فنفعه صدقه.

(١) انظر الزجاج ٢٤٥/٢ - ٢٤٦، واللسان: نفس عن الزجاج.

(٢) في جميع النسخ وما عندك علمه وهي ساقطة من (هـ)، والمثبت من معاني الزجاج.

(٣) سورة آل عمران / ٥٥.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٠٥.

(٥) انظر تفسير الرازي ١٢/١٣٧، والخازن ٢/١١٥، وفتح القدير ٢/٩٦ عن ابن عباس.

(٦) انظر الزجاج ٢٤٦/٢ - ٢٤٧ وغرائب النيسابوري ٧/٨٤ والبحر ٤/٦٢ والبعوي ١/١١٤.

(٩) من (أ، د) وفي (د) قوله تعالى.

(٧) ساقطة من (د).

(١٠) في (د) صدقهم، وفي (و) فإنما.

(٨) في (ج، د) وأنت العادل.

(١١) انظر تفسير البغوي ٢/١١٥ - ١١٦ عن قتادة والدر ٢/٣٥٠ عن قتادة والسدي.

ومن قرأ (هذا يومٌ) - بالرفع - فعلى الابتداء والخبر جعل «اليوم» خبر المبتدأ الذي هو «هذا» والمعنى: قال الله: هذا اليوم يوم منفعة الصادقين.

ومن قرأ - بالنصب - فعلى الظرف على تقدير [قال الله هذا] يعني: ما تقدم ذكره في يوم ينفع الصادقين صدقهم أي^(١): قال الله هذا في يوم القيامة^(٢).

وقوله ﴿رضي الله عنهم﴾ أي: بطاعتهم^(٣) ﴿ورضوا عنه﴾ بثوابه ﴿ذلك الفوز العظيم﴾ قال الحسن^(٤): فازوا بالجنة ونجوا من النار. قال مقاتل^(٥): ثم عظم نفسه عما قالت النصارى من أن معه إليها^(٦) فقال:

- ﴿الله ملك السموات والأرض﴾ قال الحسن^(٧): يريد خزائن السماوات^(٨) وهي المطر وخزائن الأرض وهي النبات.

قوله ﴿وما فيهن وهو على كل شيء قدير﴾ إشارة إلى أن الآمال^(٩) يجب أن تتعلق بالله تعالى لعظيم ملكه وسعة قدرته.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (ج).

(٢) قرأ نافع (هذا يومٌ) بالنصب والمعنى: هذه الأشياء تقع في يوم ينفع الصادقين.. وقرأ الباقون (يومٌ) بالرفع على الخبر (وهذا) مبتدأ فإن

سأل وقال: لم أضفت اليوم إلى الفعل، والفعل لا يدخله الجر، وعلامة الإضافة سقوط التنوين من (يوم)؟

فالجواب عنه: أن إضافة أسماء الزمان إلى الأفعال في المعنى ومعناه أنك تضيف إلى المصادر والتقدير: هذا يوم نفع الصادقين،

وكذلك قوله (يوم تبيض وجوه) سورة آل عمران / ١٠٦ أي يوم ابيضاض الوجوه واسوداد الوجوه، وإنما أضيفت إلى المصادر. (انظر

الحجة لأبي زرعة ٢٤٢ والسبعة ٢٥٠ والنشر ٢/٢٥٦ والتبيان ١/٤٧٧ والزجاج ٢/٢٤٧، والحجة لابن خالويه ١٣٦).

(٣) في (و) بطاعته.

(٤) وهو قوله ابن عباس في تفسيره ص ١٠٥ والخازن ٢/١١٦.

(٥) انظر تفسير الطبري ٧/٩٢ والبحر ٤/٦٤ والخازن ٢/١١٦ وفتح القدير ٢/٩٥ - ٩٦.

(٦) في (د) الاها.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ص ١٠٥ وسبق مثل هذا عن الحسن.

(٨) في (أ) خزائن السماوات والأرض.

(٩) في (و) إشارة الآمال.

سورة الأنعام

مكية وآياتها خمس وستون ومائة

عن زر بن حبيش، عن عبد الله بن مسعود قال: أنزلت سورة الأنعام ومعها سبعون ألف ملك^(١).

أخبرنا أبو سعد محمد بن علي الخفاف، أخبرنا أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر، حدثنا إبراهيم بن شريك الأسدي، حدثنا أحمد بن يونس حدثنا سلام بن سليم المدائني، حدثنا هارون بن كثير، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن أبي أمامة، عن أبي بن كعب قال:

قال رسول الله ﷺ: «أنزلت عليّ سورة الأنعام جملة واحدة، وتبعها^(٢) سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتكبير والتهليل،^(٣) ومن قرأ سورة الأنعام صلى الله عليه، واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل حرف في سورة الأنعام يوماً وليلة»^(٤).

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي^(٥)، أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم بن علي الوراق^(٦)، حدثنا جعفر بن محمد بن سوار، حدثنا محمد بن عبيد الأسدي^(٧) حدثنا بشير بن زاذان^(٨)، حدثني أبو الحجاج رشدين بن سعد^(٩)، عن محمد بن مسلم، عن أبي صالح - رفع الحديث الى النبي ﷺ - قال: «من قرأ ثلاث آيات من أول

(١) انظر الزجاج ٢/٢٤٩، والدر ٣/٢ - ٤ عن ابن مسعود وعطاء ومجاهد، وابن كثير ٢/١٢٢ عن ابن عباس وابن مسعود.

(٢) في (ج، و) ومعها.

(٣) في (أ) بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير.

(٤) الحديث: رواه الطبراني في الصغير ١/٨١ عن ابن عمر، والدر ٣/٢ عن ابن عباس وابن عمر، ٣/٣ عن أبي بن كعب، والحلية ٣/٤٤ عن ابن عمر.

ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - سورة الأنعام - عن ابن عمر «رواه الطبراني في الصغير وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو ضعيف». وانظر الموضوعات لابن الجوزي ١/٢٤٠، وتنزيه الشريعة المرفوعة ١/٢٨٥، والفوائد المجموعة ٢٩٦، واللآلئ المصنوعة ١/٢٢٦ - ٢٢٧.

(٥) في (د) أبو عبيد.

(٦) في (د) بن عبد الرزاق، وهو: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن علي بن حسوب الزاهد الوراق الحنوبي البكاء من أهل نيسابور سمع ابن خزيمة ومحمد بن البوشنجي وجعفر بن محمد بن سوار وغيرهم وعنه الحاكم أبو عبد الله وأثنى عليه توفي سنة ٣٦٢ هـ، وهو ابن ٩٥ سنة (الأنساب ٢/٢٦٧ - ٢٦٨).

(٧) في (د) عبيد الله، وهو: محمد بن عبيد الله بن عبد الملك الأسدي الهمداني الجلاب عن ابن عيينة وجماعة وعنه أبو حاتم والترمذي وأبو بشر الدولابي وخلق، صالح عابد توفي سنة ٢٤٣ هـ (الكاشف ٣/٧٤).

(٨) بشير بن زاذان ضعفه الدارقطني وغيره واتهمه ابن الجوزي (المغني في الضعفاء ١/١٠٨ والميزان ١/٣٢٨).

(٩) رشدين بن سعد المهري المصري أبو الحجاج عن زهرة بن معبد ويونس بن يزيد وعنه قتيبة وأبو كريب وخلق، قال أحمد: لا يبالى =

سورة الأنعام حين يصبح وكل الله به سبعين ألف ملك - يحفظونه، وكتب له مثل أعمالهم إلى يوم القيامة، ونزل ملك [من السماء السابعة معه مرزبة من حديد كلما أراد الشيطان أن يلقي في قلبه شيئاً من الشر ضربه بها، وجعل بينه وبين الشيطان سبعين ألف حجاب، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى: ابن آدم، ابق تحت ظلي، وكل من ثمار جنتي، واشرب من ماء الكوثر، واغتسل من ماء السلسيل، فأنت عبدي وأنا ربك، لا حساب عليك ولا عذاب].

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان العدل، أخبرنا أبو جعفر محمد بن محمد بن الحسين هارون، حدثنا إسحاق بن محمد بن مروان، وحدثنا أبي، حدثنا نصر بن مزاحم، عن محمد بن عبيد الله، عن أبي إسحاق الشيباني:

بسم الله الرحمن الرحيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّىٰ عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي
الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾

- (١) ﴿الحمد لله﴾ قال ابن عباس^(١): يريد على كل فعال، ويكل لسان، وعلى نعم الإسلام، وعلى صحة الأيدان.

وقوله (٢) ﴿الذي خلق السموات والأرض﴾ قال الزجاج^(٢): ذكر أعظم الأشياء المخلوقة، لأن السماء بغير عمد ترونها، والأرض غير مائدة بنا ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ «جعل» هاهنا: بمعنى خلق، كقوله ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾ (٥) وقال الحسن^(٣): أراد بـ «الظلمات»: الكفر و«النور»: الإيمان، وقال السدي: يعني (٧): الليل والنهار، وقوله (٣) ﴿ثم الذين كفروا﴾ يعني عبدة الأوثان ﴿يربهم يعدلون﴾ قال مجاهد: يشركون به غيره^(٨).
يقال: عدل الكافر بربه عدلاً وعدولاً، إذا سوى به غيره فعبدته، و«العدل»: التسوية، عدل الشيء بالشيء، إذا سواه به (٩).

= عمن روى وليس به بأس، وقال: أرجو أنه صالح الحديث، وقال ابن معين: ليس بشيء، قلت: كان صالحاً عابداً سييء الحفظ غير متعمد توفي سنة ١٨٨ هـ (الميزان ٥٩/٢ - ٥١).

(١) في (د)، و قوله تعالى.

(٢) انظر الدر ١١/١ بنحوه عن ابن عباس، والبحر ٦٧/٤.

(٣) في (د) قوله.

(٤) انظر الزجاج ٢٤٩/٢.

(٥) سورة الأنبياء / ٣٠، وانظر مجاز القرآن ١٨٥/١، والبيان ٣١٣/١.

(٦) في (د) قال ابن عباس، وانظر تفسير ابن عباس ١٠٥، والدر ٤/٣، وعن ابن عباس، وفتح القدير ٩٨/٢ - ٩٩ عن ابن عباس والحسن، والبحر ٦٨/٤ عن الحسن.

(٧) في (د) بمعنى، وبه قال الزجاج ٢٤٩/٢، والطبري ٩٢/٧، والدر ٤/٣ كلاهما عن السدي.

(٨) انظر تفسير الطبري ٩٣/٧، والدر ٣٤/٣ كلاهما عن مجاهد.

(٩) انظر اللسان / عدل، والمصباح المنير / عدل، ومفردات الراغب / عدل.

قال الزجاج: ^(١) أعلم الله تعالى أنه خالق ما ذكر ^(٢) في هذه الآية، وأن خالقها لا شيء مثله، ثم أعلم أن الكفار يجعلون له عدلاً فيعبدون الحجارة والموات.

- قوله ^(٣) ﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ قال ابن عباس ^(٤): يعني: آدم، والخلق من نسله ﴿ثم قضى أجلاً﴾ يعني: أجل الحياة ^(٥) إلى الموت ﴿وأجل مسمى عنده﴾ ^(٦) يعني: أجل الموت إلى البعث وقيام الساعة. وهذا قول ابن عباس والحسن وسعيد بن المسيب وقتادة والضحاك ومقاتل.

قال ابن عباس ^(٧): إن الله تعالى قضى لكل نفس أجلين، من مولده إلى موته ومن موته إلى مبعثه، فإذا كان الرجل صالحاً واصلماً لرحمه زاد الله له ^(٨) في أجل الحياة من أجل الممات إلى البعث، وإذا كان غير صالح ولا واصل لرحمه ^(٩) نقصه الله من أجل الحياة وزاد في أجل البعث، وذلك قوله ﴿وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب﴾ ^(١٠).

^(١١) ﴿ثم أنتم﴾ يا معشر المشركين بعد هذا البيان ﴿تمترون﴾ تشكون وتكذبون بالبعث.

- قوله ^(١٢) ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض﴾ قال الزجاج وابن الأنباري ^(١٣): هو المعبود في السموات والأرض، كما تقول: هو الخليفة في الشرق والغرب.

﴿يعلم سرکم﴾ ما تسرون مما لا يطلع عليه غيركم ﴿وجهرکم﴾ ما تجهرون به وتعلنونه ﴿ويعلم ما تكسبون﴾ معنى: «الكسب» الفعل لاجتلاب نفع أو دفع ضرر ^(١٤) ولهذا لا يوصف فعل الله سبحانه بأنه كسب.

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ

(١) انظر الزجاج ٢/٢٤٩.

(٢) في (د) ما في ذكر هذه.

(٣) في (ح، و) وقوله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٠٥، والدر ٣/٤، وفتح القدير ٢/٩٩ كلاهما عن ابن عباس، والطبري ٧/٩٤ عن مجاهد والضحاك والسدي، وابن كثير ٢/١٢٣.

(٥) في (و) الحياة الدنيا.

(٦) «أي وقت مؤقت» (مجاز القرآن ١/١٨٥) (وأجل): مرفوع بالابتداء (الأخفش ٢/٤٨٢).

(٧) انظر تفسير الطبري ٧/٩٤ عن الحسن وقتادة والضحاك، وغريب القرآن ١٥٠، وابن كثير ٢/١٢٣، وفتح القدير ٢/٩٨ - ٩٩ كلاهما عن ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك، وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة ومقاتل وزيد بن أسلم وعطية، والدر ٣/٤ عن ابن عباس وقتادة ومجاهد.

(٨) في (د) زاد الله في أجل.

(٩) في (ج، د) للرحم.

(١١) في (ح، د) قوله.

(١٢) في (و) قوله تعالى.

(١٠) سورة فاطر ١١/١١.

(١٣) انظر الزجاج ٢/٢٥٠، والقرطبي ٦/٣٩٠، وفتح القدير ٢/٩٩، والبحر ٤/٧٢ عن الزجاج.

(١٤) في (د) ضرر.

تُمْكِنَ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾

- قوله ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم﴾ قال عطاء^(١): يريد: القرآن ﴿إلا كانوا عنها معرضين﴾ تاركين التفكير فيها.

- ﴿فقد كذبوا﴾ يعني: مشركي مكة ﴿بالحق لما جاءهم﴾ قال ابن عباس^(٢): بما جاءهم به الصادق الأمين عن الله تعالى ﴿فسوف يأتيهم أبناء ما كانوا يستهزؤون﴾ أي: أخبار استهزائهم وجزاؤه فهذا وعيد لهم على استهزائهم بالقرآن. والمعنى: سيعلمون عاقبة استهزائهم إذا عذبناهم.

- قوله: ﴿ألم يروا﴾ يعني: مشركي مكة ﴿كم أهلكنا من قبلهم من قرن﴾ من أمة وجماعة يعني: من أهلك من الأمم الماضية بتكذيبهم الرسل. والقرن: الأمة من الناس، وأهل كل مدة قرن^(٤).

قوله^(٥) ﴿مكناهم في الأرض ما لم نمكن﴾ قال ابن عباس^(٦): أعطيناهم ما لم نعطيكم يعني: وسعنا عليهم في كثرة العبيد والمال والأنعام.

يقال: مكنته ومكنت له، إذا أقدرته على الشيء بإعطاء ما يصح به الفعل من العدة^(٨) وفي هذا رجوع من الخبر إلى الخطاب. ﴿وأرسلنا السماء﴾ يعني: المطر ﴿عليهم مدراراً﴾ كثير الدر^(٩).

يقال: سحاب مدرار وغيث مدرار، إذا تتابع منه المطر. ﴿فأهلكناهم بذنوبهم﴾ بكفرهم وتكذيبهم ﴿وأنشأنا﴾ خلقنا^(١٠) وأوجدنا ﴿من بعدهم قرناً آخريين﴾.

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾

- قوله^(١١) ﴿ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس﴾ قال الكلبي: قال مشركون مكة^(١٢): لن نؤمن لك يا محمد حتى

(١) انظر تفسير الطبري ١١٩/٢ عن عطاء، وفتح القدير ١٠٢/٢ عن قتادة.

(٢) في (ح، د) قوله.

(٣) انظر تفسير البغوي ١١٩/٢ عن عطاء، والبحر ٧٤/٤.

(٤) انظر مجاز القرآن ١٨٥/١، وفتح القدير ١٠٢/٢، واللسان / قرن، والمصباح / قرن، ومفردات الراغب / قرن.

(٥) في (ح، و) وقوله.

(٦) في (د) يكن.

(٧) انظر تفسير الطبري ٩٦/٧، والدر ٥/٣، وفتح القدير ١٠٢/٢ كلها عن قتادة.

(٨) في (د) أي خلقنا، وفي (د) خلقنا.

(٩) انظر مفردات الراغب / مكن، والمصباح / مكن.

(١٠) في (ح) وقوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١١) انظر اللسان / درر.

(١٢) في (أ) مشركو العرب.

تأتينا بكتاب من عند الله معه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله وأنت رسوله، فنزلت هذه الآية. و«القرطاس»: كأنه يتخذ من بردى يكون بمصر، وكل كِاغد قرطاس^(١).

قوله ﴿فلمسوه بأيديهم﴾ قال قتادة^(٢): فعاينوا ذلك معاينةً ومسوه^(٣) بأيديهم ﴿لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين﴾ قال الزجاج^(٤): لو رأوا الكتاب ينزل من السماء لقالوا سحر، أخبر الله سبحانه أنهم يدفعون^(٥) الدليل حتى لو أتاهم الدليل مدركاً بالحس لنسبوه إلى السحر.

- قوله^(٦) ﴿وقالوا لولا أنزل عليه ملك﴾ قال المفسرون^(٧): طلبوا ملكاً يروونه يشهد فقال الله تعالى ﴿ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر﴾ لأهلكوا بعداب الاستئصال، وقال مجاهد وعكرمة: لقامت الساعة^(٨) ﴿ثم لا ينظرون﴾ قال ابن عباس^(٩): لا يؤخرون لتوبة، لأنه يجب أن يجروا على سنة من قبلهم ممن طلبوا^(١٠) الآيات فلم يؤمنوا فأهلكوا، كعاد وثمود.

- قوله^(١١) ﴿ولو جعلناه ملكاً﴾ أي: لو جعلنا الرسول ملكاً كما يطلبون ﴿لجعلناه رجلاً﴾ لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته، ولذلك كانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة الإنس.^(١٢) ﴿وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ يقال: لبست الأمر ألبسه لبساً، إذا شبهته وجعلته مشكلاً^(١٣). قال الضحاك^(١٤): ولخلطنا عليهم ما يخلطون حتى يشكوا فلا يدروا أملك هو أم آدمي؟. ثم عزى نبيه ﷺ عن تكذيب المشركين فقال:

- ﴿ولقه استهزيء برسول من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم^(١٥)﴾ قال عطاء: فحل وقال الربيع^(١٦): نزل، [وقال الضحاك: أحاط]^(١٧) وقال الفراء: يقال حاق بهم يحيق حيقاً وحيوقاً^(١٨) وقال الزجاج^(١٩): أحاط بهم العذاب

- (١) ذكره ابن منظور في اللسان / قرطس، «البردي - بالفتح - نبت معروف، واحدته برديّة» (اللسان / برد) والكاغد: معروف، وهو فارسي معرب» (اللسان / كغد).
- (٢) انظر تفسير الطبري ٩٦/٧ - ٩٧، والدر ٥/٣ كلاهما عن قتادة.
- (٣) في (ح، و) ولمسوه.
- (٤) انظر الزجاج ٢٥٢/٢.
- (٥) في (و) يبتغون.
- (٦) في (ح، و) قوله تعالى، وفي (د) قوله قالوا.
- (٧) انظر تفسير ابن عباس ١٠٦، وابن كثير ٦٣/٢، ٣١٠/٣، والدر ٥/٣، وفتح القدير ١٠٢/٢ كلاهما عن محمد بن إسحاق.
- (٨) انظر تفسير الطبري ٩٧/٧ عن مجاهد وعكرمة، والدر ٥٥/٣ وفتح القدير ١٠٢/٢ كلاهما عن مجاهد، وتفسير الثوري ص ١٠٦.
- (٩) انظر تفسير الطبري ٩٧/٧، وفتح القدير ١٠٢/٢ كلاهما عن ابن عباس.
- (١٠) في (د) طلب الآيات لا يؤمنوا، وفي (و) طلب...
- (١١) في (ح، و) وقوله.
- (١٢) انظر اللسان / لبس، والمصباح / لبس.
- (١٣) انظر تفسير ابن عباس ١٠٦، والدر ٥/٣، وفتح القدير ١٠٢/٢ كلاهما عن ابن عباس، وابن كثير ١٢٤/٢ عن ابن عباس والضحاك.
- (١٤) في (ح) بالذين سخروا بهم قال عطاء: فحل بالذين سخروا منهم، وفي (د، و) قال عطاء: فحل بالذين سخروا منهم. وانظر تفسير الطبري ١٢٠/٢ عن عطاء، والبحر ٦٦/٤.
- (١٥) انظر تفسير البغوي ١٢٠/٢ عن الربيع بن أنس، وتفسير ابن عباس ١٠٦، والطبري ٩٨/٧ والبحر ٦٦/٤.
- (١٦) ما بين المعقوفين مكرر في (أ)، وانظر البحر ٦٦/٤، والبغوي ١٢٠/٢ كلاهما عن الضحاك والطبري ٩٨/٧.
- (١٧) انظر غرائب النيسابوري ١٠٨/٧ عن الفراء، واللسان / حيق عن الفراء، والطبري ٩٨/٧، والبحر ٦٦/٤ والقرطبي ٣٩٤/٦، وفتح القدير ١٠١/٢.
- (١٨) انظر الزجاج ٢٥٤/٢، والرازي ١٦٣/١٢، واللسان / حيق كلاهما عن الزجاج.

الذي هو جزاء استهزائهم. كما تقول: أحاط بفلان عمله، وأهلكه كسبه، أي: جزاء كسبه. ثم حذر كفار مكة عذاب الأمم الخالية فقال: (١)

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾

- ﴿قل سيروا﴾ سافروا ﴿في الأرض ثم انظروا﴾ اعتبروا ﴿كيف كان عاقبة المكذبين﴾ مكذبي الرسل، قال قتادة: دمر الله عليهم، ثم صيرهم إلى النار.

قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُنِبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٣﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَلُ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ مَن يُصِرْ فَعَنهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُئِينُ ﴿١٦﴾ وَإِن يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يَمَسَّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَن بَلَغَ أَتَيْكُمْ لِتَشْهَدُونَ أَتَىٰ مَعَ اللَّهِ عَالِمَةٌ أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾

- قوله (١) ﴿قل لمن ما في السموات والأرض﴾ هذا أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بسؤال قومه، [ثم أمره بالجواب فقال] (٣) ﴿قل لله﴾ جاء السؤال والجواب من جهة واحدة، وهذا (٤) إخبار عن عظم ملكه.

ثم أخير أنه أوجب على نفسه الرحمة تطفأ في الاستدعاء إلى الإنابة فقال ﴿كتب﴾ ربكم (٥) ﴿على نفسه الرحمة﴾ قال ابن عباس (٦): قضى لنفسه أنه أرحم الراحمين.

أخبرنا أبو الحارث محمد بن عبد الرحيم الأثري بجرجان (٧). أخبرنا أبو الحسن علي بن المثنى (٨). أخبرنا

(١) انظر تفسير الطبري ٩٩/٧، والدر ٣/٥ - ٦ كلاهما عن قتادة.

(٢) في (ح) قوله تعالى.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ).

(٤) في (د) وهو إخبار.

(٥) ليست في (د).

(٦) انظر تفسير الطبري ٩٩/٧، والبحر ٨١/٤.

(٧) أبو الحارث محمد بن عبد الرحيم بن الحسن بن سليمان الأثري الخبوشاني الاستوائي كان قد رحل وسمع الكثير وكان قديماً صاحب حديث طاف في أكتاف خراسان وحصل الكثير وكانت وفاته سنة نيف وثلاثين وأربعمائة. (الأنساب ٤٣/٥).

(٨) علي بن المثنى الكوفي عن أبي إسحاق، وضعفه الأزدي (الميزان ١٥٢/٣).

محمد بن إسحاق الرملي^(١). حدثنا هشام بن عمار حدثنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال رسول الله ﷺ: «لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي» رواه مسلم عن زهير بن حرب عن سفيان بن عيينة، عن أبي الزناد^(٢).

وقوله^(٣) ﴿ليجمعنكم إلى يوم القيامة﴾ هذا ابتداء كلام، و «اللام» فيه: لام القسم، كأنه قال: والله ليجمعنكم إلى يوم القيامة^(٤).

قال الزجاج^(٥): معناه: ليجمعنكم إلى اليوم الذي أنكرتموه، وهو اليوم الذي لا ريب فيه ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ أي: بالشرك بالله تعالى أوبقوا أنفسهم ﴿فهم لا يؤمنون﴾ لما سبق لهم من القضاء بالشقاوة والخسران.

- قوله^(٦) ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾ قال ابن عباس^(٧): له ما استقر في الليل والنهار من خلق. وهذا عام في كل مخلوق، لأن كل ما طلعت عليه الشمس وما غربت^(٨) فهو من ساكني الليل والنهار. ولهذا قال ابن الأعرابي^(٩): وله ما حل في الليل والنهار.

وقال أهل المعاني^(١٠) في الآية محذوف، والتقدير: وله^(١١) ما سكن وتحرك في الليل، والنهار، فحذف ذكر الحركة واكتفى بذكر السكون، كقوله ﴿سرايل تقيكم الحر﴾^(١٢) يعني: الحر والبرد.

- قوله^(١٣) ﴿قل أغير الله أتخذ ولياً﴾ هذا استفهام معناه الإنكار، أي: لا أتخذ ولياً غير الله ولا أعبد سواه ﴿فاطر السموات والأرض﴾ خالقهما ابتداء لا على مثال سبق. و «الفطرة»: ابتداء الخلقة. قال ابن عباس: كنت لا أدري ما ﴿فاطر السموات والأرض﴾ حتى أحتمك إليّ أعرابيان في بئر فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: أنا ابتدأت حفرها.

وقال ابن الأعرابي: يقال^(١٤) هو أول من فطر هذا، أي: ابتدأه^(١٥) قوله^(١٦) ﴿وهو يطعم ولا يطعم﴾ قال السدي

(١) في (ح) الدليلي، سبق.

(٢) الحديث: صحيح مسلم - كتاب التوبة - باب في سعة رحمة الله وأنها سبقت غضبه عن أبي هريرة ٤٩٣/٢. وصحيح البخاري - كتاب التوحيد - باب (وكان عرشه على الماء) عن أبي هريرة ٢٨١/٤.

(٣) في (د) قوله.

(٤) انظر الأخصف ٤٨٢/٢، وفتح القدير ١٠٣/٢ عن الفراء.

(٥) انظر الزجاج ٢٥٤/٢.

(٦) في (ح)، (و) قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١٠٦، والطبري ١٠١/٧، والدر ٦/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢ كلها عن السدي.

(٨) ساقط من (و)، .

(٩) انظر اللسان / سكن عن ابن الأعرابي، وغرائب النيسابوري ١١٤/٧، والرازي ١٦٨/١٢.

(١٠) انظر تفسير البغوي ١١٢/٢، والبحر ٨٣/٤، وغرائب النيسابوري ١١٤/٧، وفتح القدير ١٠٤/٢، والرازي ١٦٨/١٢.

(١١) ساقط من (و). (١٢) في غير (أ) قوله تعالى.

(١٣) في (ح)، (و) قوله.

(١٤) سورة النحل / ٨١. (١٥) ذكره ابن منظور في اللسان / فطر عن ابن عباس وابن الأعرابي، وانظر الطبري ١٠١/٧، وابن كثير ٤٦/٣، والبحر ٨٤/٤، والرازي ١٦٨/١٢ والدر ٧/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢ كلها عن ابن عباس.

(١٦) في (ح)، (و) وقوله.

والكلبي^(١): يرزق ولا يرزق ﴿قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم﴾ من هذه الأمة^(٢)، أي: قيل لي: كن أول المسلمين ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ أي: أمرت بدين الحنيفة، ونهيت عن الشرك.

- ﴿قل﴾ للمشركين ﴿إني أخاف إن عصيت ربي﴾ فيما أمرت به ونهيت عنه ﴿عذاب يوم عظيم﴾ وهو يوم القيامة.

- ﴿من يصرف عنه﴾ العذاب ﴿يومئذ فقد رحمه﴾ فقد أوجب الله له الرحمة لا محالة أي: له مع صرف العذاب عنه الرحمة. وقرأ حمزة (يُصْرِفُ) - بفتح الياء وكسر الراء - أي: يصرف الله عنه العذاب يومئذ، يعني: يوم القيامة فقد رحمه^(٣). ﴿وذلك الفوز المبين﴾ لأنه فاز بالرحمة ونجا من العذاب.

- وقوله^(٤) ﴿وإن يمسسك الله بضرٍ﴾ أي؛ إن جعل الضر يمسسك ويصيبك، وهو اسم جامع لكل ما يتضرر به الإنسان من فقر ومرض وزمانة، كما أن الخير: اسم جامع لكل ما ينتفع به الإنسان^(٥). قوله^(٦) ﴿فلا كاشف له إلا هو﴾ أي: لا يكشف ذلك الضر الذي أصابك غير الله، ولا يصرفه عنك غيره. وقوله^(٧) ﴿وإن يمسسك بخير﴾ يصبك بغنى وسعة في الرزق وصحة في الجسم ﴿فهو على كل شيء قدير﴾ من الغنى والفقر.

أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن محمد البغدادي . حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، حدثنا أحمد بن شيبان الرملي^(٨)، حدثنا عبد الله بن ميمون القداح^(٩)، عن شهاب بن خراش^(١٠)، عن عبد الملك بن عمير، عن عبد الله بن عباس أنه قال:

(١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٦، وغريب القرآن ١٥١، وابن كثير ١٥٢/٢، والطبري ١٠٢/٧ عن السدي، وكذا الدر ٧/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ١٢٥/٢.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وعاصم - في رواية أبي بكر - (من يَصْرِفُ) مفتوحة الياء مكسورة الراء، وحجتهم: قوله قبلها ﴿قل لمن ما في السموات والأرض قل لله﴾ وأيضاً فقد ختم الكلام بمثل معنى يصرف فقال (فقد رحمه) ولم يقل، فقد رُحِمَ، فيكون على نظير مما لم يسم فاعله. وقرأ الباقون (يُصْرِفُ) بضم الياء وفتح الراء، وحجتهم: أن هذا الوجه أقل إضماراً لأنه إذا قال ﴿من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه﴾ أي: فقد رحمه الله لأنه تقدمه (إن عصيت ربي) وفي يصرف ذكر العذاب وإذا قال (يَصْرِفُ) أضمر ذكر العذاب، وفي قراءتهم ذكر العذاب في (يصرف) فحسب، أي: إن (يَصْرِفُ) - بالفتح - لا يفهم المصروف إلا بتقدير (يصرف) بالضم فيها معنى المصروف المستفاد مما سبق (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٣، والسبعة ٢٥٤ والنشر ٢٥٧/٢، والتبيان ١/٤٨٤ - ٤٨٥، والزجاج ٢٥٦/٢ والمشكل ١/٢٤٧، والحجة لابن خالويه ١٣٧).

(٤) في غير (أ) قوله.

(٥) انظر اللسان / ضرر.

(٧) من (أ). الشيخ الكبير مسند خراسان علي بن محمد بن محمد بن أحمد بن عثمان البغدادي الطرازي الحنبلي الأديب من كبار النيسابوريين حدث عن أبي العباس الأصم وغيره وعنه الخطيب، وغيره توفي سنة ٤٢٢ هـ (سير الأعلام ١٧/٤٠٩).

(٨) أحمد بن شيبان الرملي أبو عبد المؤمن روى عن ابن عيينة وجماعة وثقه الحاكم وقال ابن حبان: يخطيء وقال صالح الطرابلسي ثقة مأمون أخطأ في حديث واحد توفي سنة ٢٧٥ وقيل سنة ٢٦٨ هـ (شذرات ٢/١٥٤، وتهذيب التهذيب ١/٣٩، وسير الأعلام ٣٤٦/١٢).

(٩) عبد الله بن ميمون القداح المكي قال أبو حاتم: متروك، وقال البخاري: ذاهب الحديث، وقال أبو زرعة: واهي الحديث، وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج بما انفرد به توفي سنة ١٨٠ هـ (الميزان ٢/٥١٢، والأعلام ٤/٢٨٦).

(١٠) شهاب بن خراش بن حوشب بن يزيد بن الحارث الشيباني الحوشي أبو الصلت الواسطي ابن أخي العوام روى عن أبيه وعمه وقتادة = الوسيط في تفسير القرآن المجيد ج ٢/١٧م

«أهدي إلى رسول^(١) الله ﷺ بغلة، أهداها له كسرى^(٢) فركبها بحبل من شعر ثم أردفني خلفه، ثم سار ملياً^(٣) ثم التفت إلي فقال: يا غلام، فقلت: لبيك يا رسول الله، قال: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده أمامك، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، فقد مضى القلم بما هو كائن، فلو جهد الناس أن ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه، ولو جهد الناس أن يضروك بما لم يكتبه الله عليك لم يقدروا، وأعلم أن مع الصبر النصر، وأن مع الكرب الفرج، وأن مع العسر اليسر^(٤)».

- قوله^(٥) ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ «القهر»: الغلبة، والله القاهر^(٦) القهار قهر خلقه بقدرته وسلطانه فصر فهم على ما أراد طوعاً وكرهاً، يقال: أخذت الشيء قهراً، إذا أخذته دون رضا صاحبه، ومعنى «القاهر^(٧)» في صفة الله تعالى: يعود إلى أنه القادر الذي لا يعجزه شيء.

ومعنى ﴿فوق﴾ هاهنا: أن قهره قد استعلى عليهم فهم تحت التسخير والتذليل بما علاهم من الاقتدار الذي لا ينفك عنه أحد،^(٨) ﴿و[هو الحكيم] الخبير﴾ العالم بالشيء.

- قوله ﴿قل أي شيء أكبر شهادة﴾ قال المفسرون^(٩): قال أهل مكة للنبي ﷺ: ائتنا بمن يشهد لك بالنبوة فإن اليهود والنصارى ينكرونك، فنزلت هذه الآية قال مجاهد: ^(١٠) أمر محمد ﷺ أن يسأل قريشاً، ثم أمر أن يخبرهم فيقول^(١١) ﴿الله شهيد بيني وبينكم﴾.

= وغيرهم وعنه عبد الرحمن بن مهدي وآدم بن أبي إياس والهيثم ابن خارجة قال ابن المبارك والمدائني وابن عمار: ثقة وقال ابن معين: لا بأس به، وقال مرة: ثقة توفي سنة ١٧٤ هـ (تهذيب التهذيب ٤/ ٣٦٦ - ٣٦٧).

(١) في (ح، و) النبي ﷺ.

(٢) آخر الأكاسة مطلقاً يزوجه بن شهريار بن برويز بن هرمز أنوشروان المجوسي الفارسي انهزم من جيش عمر فاستولوا على العراق وهرب إلى مرو وولت أيامه ثم ثار عليه أمراء دولته وقتلوه سنة ٣٠ هـ، وكان ملكه ضعيفاً وضعفت مملكة فارس وزال ملكهم بالإسلام إلى الأبد.

(سير الأعلام ٢/ ٢٠٩، وتتمة المختصر ١/ ٧٦).

(٣) «ملياً: أي طويلاً، أي ساعة طويلة» (اللسان / ملا).

(٤) الحديث: رواه الطبراني في الكبير ١١/ ١٢٣، ١١/ ٢٢٣، والحلية ١/ ٤١٣، والترمذي كتاب صفة القيامة - باب ٢٢ - رقم ٢٦٣٥ بنحوه «حسن صحيح» ٤/ ٧٦، والمستدرک - كتاب معرفة الصحابة - «هذا حديث كبير عال من حديث عبد الملك بن عمير عن ابن عباس، إلا أن الشيخين رضي الله عنهما لم يخرجوا شهاب بن خراش ولا القداح في الصحيحين - وقد روى الحديث بأسانيد عن ابن عباس غير هذا».

قال الذهبي: قلت: لأن القداح قال أبو حاتم: متروك، والآخر: مختلف فيه، وعبد الملك لم يسمع من ابن عباس - فيما أرى - ٣/ ٥٤١ - ٥٤٢.

وقال الحضرمي: «وقع في حديث ابن عباس قال أهدى إلي النبي ﷺ بغلة أهداها له كسرى، هكذا وقع وسيط الواحدي وغيره. ولم يصح ذلك، والمعروف أنه لم يكن بينه وبين كسرى مهادة، وأنه مزق كتابه فدعا ﷺ بتمزيق ملكه فكان، والمعروف أن المهدي للبغلة وغيرها هو المقوقس ملك مصر - والله أعلم (عمدة القوي والضعيف ص ١١ - ١٢).

(٥) في (ح، و) قوله تعالى. (٧) في (ح) القهر، ذكره ابن منظور في اللسان / قهر.

(٦) في (ح) القهار القاهر، وفي (د) يقهر. (٨) انظر التبيان ١/ ٤٨٥ - ٤٨٦، والبحر ٤/ ٨٩، والوجيز للواحدى ١/ ٢٣٤.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، وأسباب النزول للواحدى ١٦٠. وغرائب النيسابوري ٧/ ١١٩ عن الكلبي، والرازي ١٢/ ١٧٥ - ١٧٦ عن ابن عباس.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٠٣، والدر ٣/ ٧ كلاهما عن مجاهد.

(١١) في (ح) بأن يقول.

قال الزجاج: أمر الله نبيه^(١) ﷺ أن يحتج عليهم بأن شهادة الله في نبوة نبيه أكبر شهادة، وأن القرآن الذي أتى به يشهد له أنه رسول الله ﷺ، وهو قوله ﴿وأوصي إليّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ﴾ يريد: من أمتي إلى يوم القيامة. قال الفراء: المعنى ومن بلغه^(٢) القرآن من بعدكم، وكان مجاهد يقول: حيثما يأتي القرآن فهو داع^(٣) ونذير، ثم قرأ هذه الآية، وقال القرظي: من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي ﷺ وكلمه^(٤).

قوله ﴿أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى﴾ هذا استفهام معناه الجحد والإنكار عليهم بهذه الشهادة، ثم أمر رسوله ﷺ بنفي هذه الشهادة عن نفسه بقوله ﴿قل لا أشهد﴾ ثم أمره بتوحيده والتبري مما سوى الإسلام فقال ﴿قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون﴾.

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آتِنَ شُرَكَاءِكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَنْ نَكُنَّ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

- قوله ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ يعني: اليهود والنصارى ﴿يعرفونه﴾ يعرفون محمداً بالنبوة والصدق بما يجلدونه مكتوباً عندهم في^(٥) صفته ونعته ﴿كما يعرفون أبناءهم﴾.

- وقد تقدم تفسير هذا في سورة البقرة - وباقي الآية مفسر في هذه السورة^(٦).

- قوله ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ قال ابن عباس: ^(٧) ومن أكفر ممن اختلق على الله كذباً فأشرك به الآلهة، والمعنى: لا أحد أظلم منه.

﴿أو كذب بآياته﴾ يعني: القرآن، وهم اليهود والنصارى كذبوا القرآن ومعجزاته ﴿إنه لا يفلح الظالمون﴾ قال ابن عباس^(٨): لا يسعد من جحد ربوبية ربه وكذب رسوله^(٩).

(١) في (د) أمر الله أن يحتج.

وانظر الزجاج ٢٥٦/٢ - ٢٥٧.

(٢) في (أ) بلغ، وانظر الفراء ٣٢٩/١، والطبري ١٠٤/٧، عن ابن عباس والسدي، والدر ٧/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(٣) في (ح، د) داعي، وانظر تفسير الطبري ١٠٤/٧، والدر ٧/٣ كلاهما عن مجاهد.

(٤) انظر تفسير الطبري ١٠٤/٧، وابن كثير ١٢٦/٢، والدر ٧/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢ كلاهما عن القرظي وغرائب النيسابوري ١٢١/٧ عن سعيد بن جبير.

(٥) في (ح، د) من صفته.

(٦) انظر تفسير الآية ١٤٦ من سورة البقرة. وباقي الآية هو ﴿الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾ انظر تفسير الآية ١٢ من هذه السورة.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، والطبري ١٠٥/٧.

(٨) انظر تفسير البغوي ١٨٧/٢، والخازن ١٨٧/٢ كلاهما عن ابن عباس، والبحر ٢٦٦/٤ عن عطاء.

(٩) في (و) رسوله وقوله.

- قوله: ﴿ويوم نحشرهم جميعاً﴾ انتصب «يوم» بمحذوف تقديره: واذكر يوم نحشرهم، يعني: يوم القيامة يجمع الله فيه الكفار والمشركين ثم يسألهم سؤال توبيخ عما أشركوا بالله من الأوثان وهو قوله ﴿ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون﴾ قال المفسرون^(١): إن المشركين كانوا يزعمون أن آلهتهم تشفع لهم عند الله فقيل لهم يوم القيامة: أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون أنها تشفع لكم؟.

- قوله ﴿ثم لم تكن فتنتهم﴾ وقرئ بالياء، لأن الفتنة بمعنى الافتتان فجاز تذكره، وقرئ (فتنتهم) رفعاً ونصباً، فمن رفع جعله اسم كان وجعل ﴿إلا أن قالوا﴾ الخبر، ومن نصب جعل ﴿إلا أن قالوا﴾ الاسم و ﴿فتنتهم﴾ الخبر^(٢).

قال الزجاج^(٣): تأويل هذه الآية تأويل حسن لطيف، وذلك أن الله تعالى ذكر فيما^(٤) تقدم أمر المشركين وأنها مفتونون بشركهم، ثم أعلم أنه لم يكن افتنانهم بشركهم وإقامتهم عليه إلا أن تبرؤوا منه وانتفوا عنه، وهو قولهم ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾. قرئ (ربنا) بالخفض على نعت (الله) ومن نصب جعله منادى مضافاً^(٥).

- قال الله عز وجل^(٦) ﴿وانظر﴾ يا محمد ﴿كيف كذبوا على أنفسهم﴾ باعتذارهم بالباطل ووجد شركهم في الآخرة، قاله قتادة وعطاء^(٧).

قوله^(٨) ﴿وضل عنهم﴾ أي: زال وبطل ﴿ما كانوا يفترون﴾ بعبادته^(٩) من الأصنام فلم تغن عنهم شيئاً، وذلك

(١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧ وابن كثير ٤٥/٤ عن قتادة والسدي ومالك وابن زيد وزيد بن أسلم، والدر ٨/٣، وفتح القدير ١٠٦/٢ كلاهما عن عكرمة.

(٢) قرأ ابن كثير وحفص (ثم لم تكن) بالياء (فتنتهم) بالرفع اسماً لكان والخبر (إلا أن قالوا) وقرأ نافع وأبو عمرو وأبو بكر (ثم لم تكن) بالياء (فتنتهم) بالنصب خيراً لكان والاسم (إلا أن قالوا) وأنت الفعل لأنه جاء ملاحظاً للفتنة، وإنما جاز ذلك لأن الفتنة هي القول والقول هو الفتنة فجاز أن تحل محله.

وأيضاً: إن المصدر قد يقدر مذكراً ومؤنثاً، والتقدير ثم لم تكن فتنتهم إلا مقاتلتهم.

وقرأ حمزة والكسائي (ثم لم يكن) بالياء (فتنتهم) بالنصب على الخبر وحجتهما: إجماع القراء في قوله ﴿فما كان جواب قومه إلا أن قالوا﴾ سورة النمل ٥٦.

وفي حرف عبد الله (فما كان فتنتهم) فهذا دليل على التذكير.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٣ - ٢٤٤، والسبعة ٢٥٤ - ٢٥٥، والنشر ٢٥٧/٢، والتبيان ٤٨٧/١، والزجاج ٢٥٨/٢، والمشكل ٢٤٨/١، والحجة لابن خالويه ١٣٦ - ١٣٧، ومجاز القرآن ١٨٨/١).

(٣) انظر الزجاج ٢٥٨/٢ - ٢٥٩، والرازي ١٢/١٨٢، وغرائب النيسابوري ٧/١٢٣، وفتح القدير ١٠٧/٢ كلها عن الزجاج.

(٤) في (ح) فيما تقدم من أمر، وفي (د) فيها تقدم.

(٥) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو وابن عامر (والله ربنا) بالكسر فيهما على النعت والثناء، وحجتهم: أنك إذا قلت: أحلف بالله ربي كان أحسن من أن تقول: أحلف بالله يا رب وقرأ حمزة والكسائي (والله) بالكسر (ربنا) بالنصب أي: يا ربنا على النداء، وحجتهما أن الآية ابتدئت بمخاطبة الله إياهم إذ قال للذين أشركوا (أين شركاؤكم) فجرى جوابهم إياه على نحو سؤاله لمخاطبتهم إياه فقالوا: (والله ربنا) بمعنى: والله يا ربنا (ما كنا مشركين) فأجابوه مخاطبين له، كما سألهم مخاطبين.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٤، والسبعة ٢٥٥، والنشر ٢٥٧/٢، والتبيان ٤٨٧/١، والزجاج ٢٥٩/٢، والفراء ٣٣٠/١، والأخفش ٤٨٣/٢، والحجة لابن خالويه ١٣٧، والدر ٨/٣).

(٦) في (ح) و قال الله تعالى، وفي (د) قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير الطبري ٧/١٠٦، والدر ٨/٣، وفتح القدير ١٠٩/٢ كلها عن قتادة، وابن كثير ١٢٧/٢ عن عطاء.

(٨) في (ح) وقوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٩) في غير (أ) بعبادتهم - وفي (د) و فلم تغني.

أنهم كانوا يرجون شفاعتها ونصرتها لهم، فبطل ذلك في ذلك اليوم.

وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٢٥ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٢٦ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٢٧ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَانِهِمْ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِالْكَافِرِينَ ٢٨

- وقوله (١) ﴿ومنها من يستمع إليك﴾ الآية نزلت في نفر من المشركين منهم النضر بن الحرث (٢)، جلسوا إلى رسول الله ﷺ وهو يقرأ القرآن، فقالوا للنضر: ما يقول محمد؟ فقال: أساطير الأولين مثلما كنت أحدثكم عن القرون الماضية (٣).

وقوله (٤) ﴿وجعلنا على قلوبهم أكنة﴾ «الأكنة»، هو ما ستر الشيء يقال: كنتت الشيء وأكنتته: سترته (٥). قال ابن عباس ﴿ومنها من يستمع إليك﴾ يعني: القرآن ﴿وجعلنا على قلوبهم﴾ غطاءً أن يفهموه (٦) ويعوه. قال الزجاج: والتقدير: كراهة أن يفقهوه، فحذف المضاف (٧). ﴿وفي آذانهم وقراً﴾ «الوقر»: الثقل في الأذن، قال ابن عباس (٨): صمما، وقال الضحاك: ثقلاً (٩).

وليس المعنى أنهم لم يعلموا ولم يسمعوا، ولكنهم حرموا الانتفاع به، فكانوا بمنزلة من لم يعلم ولم يسمع. وهذه الآية دلالة صريحة على أن الله تعالى يقلب القلوب، فيشرح بعضها للهدى، ويجعل بعضها في أكنة فلا يفقه صاحبها (١٠) كلام الله تعالى ولا يؤمن به، وهو قوله ﴿وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها﴾ أي: كل علامة تدلهم على نبوتك لا يصدقوا بها هذا حالهم في البعد عن الإيمان (١١) ﴿حتى إذا جاؤوك يجادلونك﴾ يخاصمونك في الدين ﴿يقول الذين كفروا﴾ (١٢) إن هذا إلا أساطير الأولين (١٣) ما هذا القرآن إلا ما سطره الأولون، أي: كتبه من أحاديثهم وواحد «الأساطير»: أسطورة، مثل أحذوتة وأحاديث. وقال أبو زيد الأخفش: لا واحد لها مثل عبايد وأبائيل (١٤).

(١) في (ح، و) وقوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٢) في (ح) الحرث بن النضر، وهو: النضر بن الحرث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي الرهيني قتله علي بن أبي طالب بالصفراء صبراً يوم بدر وكان شديد العداوة لرسول الله ﷺ وهو ابن خالة النبي ﷺ (الأنساب ١٩٧/٦، والأعلام ٣٥٧/٨).

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، وأسباب النزول للواحدي ١٦٠، وغرائب النيسابوري ١٢٨/٧، والرازي ١٨٥/١٢ - ١٨٦ كلاهما عن ابن عباس، وهؤلاء النفر هم: أبو سفيان والوليد بن المغيرة، وعقبة وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأمية وأبي ابنا خلف، والحرث بن عامر وأبو جهل والنضر بن الحرث..

(٤) في (د) قوله.

(٥) انظر مجاز القرآن ١٨٨/١، والمشكل ٢٤٨/١، والأخفش ٤٨٥/٢، واللسان / كتن.

(٦) في (د، و) يفقهوه، وانظر تفسير ابن عباس ص ١٠٧.

(٧) انظر الزجاج ٢٥٩/٢، والبيان ٣١٧/١.

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، وغريب القرآن ١٥٢، ومجاز القرآن ١٨٩/١، والدر ٨/٣ عن السدي.

(٩) وبه قال الزجاج ٢٥٩/٢، واللسان / وقر.

(١٠) في (أ، د) صاحبه.

(١١) في (د) قوله.

(١٢) في (أ) كفروا منهم أن هذا.

(١٣) في (د) أي ما هذا.

(١٤) وقال الزجاج: واحد الأساطير أسطورة، كما قالوا: أحذوتة وأحاديث.

- قوله ^(١) ﴿وهم ينهون عنه﴾ يعني: المشركين ينهون الناس عن اتباع محمد ﷺ ﴿ويتأون^(٢) عنه﴾ يتباعدون عنه فلا يؤمنون، ^(٣) وهذا قول الكلبي والحسن والسدي ^(٤). و«النأي»: البعد، نأى ينأى ^(٥) نأياً.

وقال ابن عباس وعمرو بن دينار وسعيد بن جبير: نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله ﷺ ويتباعد عما جاء به ^(٦). وقوله ^(٧) ﴿وإن يهلكون﴾ أي؛ وما يهلكون بالتباعد عنه ﴿إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ أنهم يهلكونها.

- قوله ﴿ولو ترى﴾ يا محمد المشركين ﴿إذ وقفوا على النار﴾ أي: عاينوها ووقفوا عندها، فهم موقوفون على أن يدخلوها ^(٨) ﴿فقالوا يا ليتنا نرد﴾ إلى الدنيا، يتمنون الرد لكي يؤمنوا ويصدقوا وهو قوله ﴿ولا نكذب آيات ربنا ونكون من المؤمنين﴾ فقد شاهدنا وعانينا ما لا نكذب معه أبداً.

ومن نصب ﴿ولا نكذب﴾ و﴿ونكون﴾ قال الزجاج: نصب على الجواب بالواو ^(٩) في التمني، كما تقول: ليتك

= والأساطير: الأباطيل، والأساطير: أحاديث لا نظام لها، واحدها إسطار وإسطارة وأسطير وأسطيرة وأسطور وأسطورة، وقال قوم: أساطير جمع أسطار وأسطار جمع سطر.

وقال أبو الحسن - الأخصي - لا واحد له. (اللسان / سطر).

وانظر الأخصش ٤٨٦/٢، والطبري ١٠٩/٧ عن الأخصش، والرازي ١٢/١٨٨، وغرائب النيسابوري ١٢٩/٧ كلاهما عن أبي زيد، وفتح القدير ١٠٨/٢ ذكر الأقوال كلها.

والعبايد: الخيل المتفرقة في ذهابها ومجيئها، (اللسان / عبد). والأبابل: جماعة في تفرقة. (اللسان / أبل).

(١) في (ح، و) قوله.

(٢) في (و) وينون.

(٣) في (ح، د) أي.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، والزجاج ٢/٢٦١، والطبري ١٠٩/٧، والدر ٣/٨ - ٩ كلاهما عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي، وابن كثير ٣/١٢٧ عن ابن عباس ومحمد بن الحنفية ومجاهد وقتادة والضحاك.

(٥) ساقطة من (د)، وانظر غريب القرآن ١٥٢، ومجاز القرآن ١/١٨٩، واللسان / نأى.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١٠٧، والثوري ١٠٦ - ١٠٧، والزجاج ٢/٢٦٢ ورجح الرأي الأول، وابن كثير ٢/١٢٧ عن ابن عباس وعطاء بن دينار وجماعة، والدر ٣/٨ عن ابن عباس وابن دينار والقاسم، وأسباب النزول للواحدي ١٦٠، وللسيوطي ١١٧، والمستدرک - كتاب التفسير - «صحيح على شرط الشيخين» عن ابن عباس ٢/٣١٥.

(٧) في (د) قوله.

(٨) في (د) على يدخلوها.

(٩) في (د) قالوا في التمني كما تقول ليت تصير إلينا ونكرمك.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي وعاصم - في رواية أبي بكر - (ولا نكذب) (ونكون) بالرفع فيهما، جعلوا الكلام منقطعاً عن الأول، قال الزجاج: المعنى: أنهم تمنوا الرد وضمنوا أنهم لا يكذبون، المعنى: يا ليتنا نرد ونحن لا نكذب آيات ربنا ونكون من المذنبين، أو يا ليتنا نرد ويا ليتنا لا نكذب.

وقرأ ابن عامر وحزمة وعاصم - في رواية حفص - (ولا نكذب) (ونكون) بالنصب فيهما جعله جواب التمني، لأن الجواب بالواو ينصب كما ينصب بالفاء.

وفي رواية ابن ذكوان قرأ ابن عامر (ولا نكذب) بالرفع (ونكون) بالنصب، جعل الأول نسقاً، والثاني جواباً. المعنى: يا ليتنا نرد فنكون من المؤمنين، وحجته: قوله ﴿لو أن لي كرة فأكون من المحسنين﴾ سورة الزمر/٥٨ - (انظر الحجة لأبي زرع ٢٤٥، والسبعة ٢٥٥، والنشر ٢/٢٥٧، والتبيان ١/٤٨٩، والزجاج ٢/٢٦٢ - ٢٦٣، والمشكل ١/٢٤٩، ٢٥٠، والحجة لابن خالويه ١٣٧ - ١٣٨).

تصير إلينا ونكرمك، المعنى: ليت مصيرك يقع وإكرامنا. والمعنى^(١): ليت ردنا وقع وأن^(٢) لا نكذب ونكون من المؤمنين.

- قوله^(٣) ﴿بل بدا لهم﴾^(٤) «بل» هاهنا: رد^(٥) لكلامهم، يقول الله تعالى: ليس على ما قالوا من أنهم ردوا لأمنا^(٦) بدا لهم ﴿ما كانوا يخفون من قبل﴾ فلذلك اعتذروا وتمنوا الرد، وذلك أن المشركين كانوا يجحدون الشرك في بعض المواقف كما أخبر عنهم بقوله ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾^(٧) فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر، فذلك حين بدا لهم أي: ظهر لهم ما كانوا يخفون: يكتمون ويسترون^(٨) من الشرك. ﴿ولو ردوا﴾ إلى الدنيا ﴿لعادوا لما نهوا عنه﴾. قال ابن عباس: إلى^(٩) ما نهوا عنه من الشرك. ﴿وإنهم لكاذبون﴾ في قولهم ﴿ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين﴾.

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾

- ﴿وقالوا﴾ يعني: منكري البعث ﴿إن هي إلا حياتنا الدنيا﴾ ما الحياة إلا هذه الحياة التي نحن فيها ولا حياة بعدها، وهو قوله ﴿وما نحن بمبعوثين﴾.

- قوله^(١٠) ﴿ولو ترى إذ وقفوا على ربهم﴾ أي: على مسألة ربهم وتوبيخه إياهم بكفرهم وهو قوله ﴿قال أليس هذا بالحق﴾ يقول الله لهم: أليس هذا البعث حقاً؟ فيقرون حين لا ينفعهم ذلك ويقولون ﴿بلى وربنا﴾ فيقول الله تعالى ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون﴾ أي: بكفركم بالبعث.

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أوزارهم على ظهورهم أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣١﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَلِلدَّارِ الآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾

- قوله ﴿قد خسر الذين كذبوا بقاء الله﴾ إنما وصفوا بالخسران، لأنهم باعوا الإيمان بالكفر، فعظم خسرانهم في ذلك البيع. ومعنى ﴿بلى الله﴾: بالبعث والثواب والعقاب والمصير إلى الله.

قوله^(١١) ﴿حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة﴾ يعني: الوقت الذي تقوم فيه القيامة. و «البغتة»: الفجأة^(١٢)، يعني:

(١) في غير (أ) والمعنى في الآية.

(٢) في (د) أن ولا نكذب أي إن رددنا لا نكذب.

(٧) سورة الأنعام / ٢٣.

(٨) في (ح، د) ويسرون.

(٣) في (ح) قوله تعالى.

(٩) في (أ) أي ما نهوا، وانظر تفسير ابن عباس ١٠٨.

(٤) في (د) ما كانوا يخفون من قبل.

(١٠) في غير (أ) قوله تعالى.

(٥) في (و) ردأ.

(١١) في (ح، د) وقوله.

(٦) بل بدا لهم.

(١٢) انظر مجاز القرآن ١/١٩١، والزاهر ٢/٨.

إنها تأتي فجأة لا يعلمها أحد فينتظرها. و ﴿قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها﴾ التفريط: التضييع والترك^(١). أي: على تركنا وضيعنا من عمل الآخرة في الدنيا. ﴿وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم﴾ «الأوزار»: الأثقال من الإثم^(٢) قال ابن عباس: يريد: آثامهم وخطاياهم^(٣).

قال المفسرون^(٤): إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شيء صورة وأطيبه ريحاً فيقول: أنا عمك الصالح طالما ركبتك في الدنيا فاركبني أنت اليوم، فذلك قوله ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً﴾^(٥)، أي: ركباناً.

وإن الكافر إذا خرج من قبره استقبله أقبح شيء صورة وأخبثه ريحاً فيقول: أنا عمك السيء طالما ركبتني في الدنيا فانا أركبك اليوم، وذلك قوله ﴿وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم﴾ وهذا قول قتادة والسدي.

وقوله^(٦) ﴿ألا ساء ما يزرعون﴾ يقال: وزرت الشيء آزره وزرا، إذا حملته^(٧). قال ابن عباس: بشس الحمل^(٨) حملوا.

- قوله^(٩) ﴿وما الحياة الدنيا﴾ يعني: الحياة في هذه الدار ﴿إلا لعب ولهو﴾ أي: باطل وغرور لأنها تنقضي وتفنى، كاللعب واللهو لذة فانية عن قرب. ﴿وللدار الآخرة﴾ يعني: الجنة ﴿خير للذين يتقون﴾ الشرك ﴿أفلا يعقلون﴾ أنها كذلك فيصلوا لها.

وقرأ ابن عامر «ولدار الآخرة» بالإضافة^(١٠)، قال الفراء: يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلف اللفظان، كقولهم: بارحة الأولى، ويوم الخميس، وحق اليقين.

= فالجواب عن ذلك: أن العرب إذا اجتهدت في الإخبار عن عظيم تقع فيه جملة نداء فلفظه ما ينبه والمنبه غيره... (الزجاج ٢٦٤/٢).

(١) انظر مجاز القرآن ١/١٩٠، والرازي ١٢/١٩٨ عن أبي عبيدة.

(٢) (أوزارهم): واحدها وزر - مكسورة الأول - ومجازها: آثامهم، والوزر والوزر: واحد، يبسط الرجل ثوبه فيجعل فيه المتاع فيقال له: احمل وزرك ووزرك ووزرتك - (مجاز القرآن ١/١٩٠).

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٠٨، والرازي ١٢/١٩٩ عن ابن عباس، وغريب القرآن ١٥٢.

(٤) انظر تفسير الطبري ٧/١١٤، والدر ٣/٩ كلاهما عن السدي وعمرو بن قيس الملائي، والرازي ١٢/١٩٩، وغريب النيسابوري ٧/١٣٤، كلاهما عن المفسرين، وابن كثير ٢/١٢٩ عن ابن أبي حاتم عن عمرو بن قيس والسدي.

(٥) سورة مريم / ٨٥. (٦) انظر مجاز القرآن ٢/٢٦٤، والأخفش ٢/٤٨٧.

(٦) في (د) قوله، وفي (و) وقوله تعالى. (٨) في (ح، د) ما حملوا. وانظر تفسير ابن عباس ص ١٠٨.

(٩) في (و) وقوله.

قرأ ابن عامر (ولدار الآخرة) بلام واحدة مع الإضافة وحجته قوله ﴿كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة﴾ - سورة يوسف/ ١٠٩ - وإجماع القراء على ذلك فردوا ما اختلف فيه إلى ما اتفق عليه.

وقرأ الباقر (وللدار الآخرة) بلامين مع الرفع نعتاً للدار وحجتهم قوله ﴿والدار الآخرة خير للذين يتقون﴾ - سورة الأعراف/ ١٦٨ - وقرأ نافع وابن عامر وحفص (أفلا تعقلون) بالياء - أي قل لهم: أفلا تعقلون. وقرأ الباقر بالياء وحجتهم: أن صدر الآية خبر.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٦، والسبعة ٢٥٦، والنشر ٢/٢٥٧، والتبيان ١/٤٩٠، والمشكل ١/٢٥١ والمصاحف لابن أبي داود ص ٤٥).

(١٠) في (و) مضاف.

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزَنكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَمْرَسَلِينَ ﴿٣٤﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بَيَّاتَةٌ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٥﴾ ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾

- قوله (١) ﴿قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون﴾ هذا تسلية للنبي ﷺ وتعزية عما يواجهه به قومه من التكذيب.

- قال أبو ميسرة: «مر النبي ﷺ بأبي جهل وأصحابه فقالوا: يا محمد، إنا والله لا نكذبك (٢)، وإنك عندنا صادق، ولكن نكذب ما جئت به» فنزلت هذه الآية (٣).

- وقوله (٤) ﴿فإنهم لا يكذبونك﴾ قال ابن عباس وقتادة والسدي ومقاتل (٥): هذا في المعاندين الذين عرفوا صدق محمد ﷺ وأنه غير ذلك كاذب فيما يقول، ولكنهم عاندوا وجحدوا فأنزل الله تعالى فيهم ﴿قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون﴾ في العلانية إنك كذاب مفتر ﴿فإنهم لا يكذبونك﴾ في السر يعلمون أنك صادق، وقد (٦) عرفوا صدقك فيما مضى ﴿ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾ بالقرآن بعد المعرفة.

وقال قتادة: (٧) يعلمون أنك رسول الله، ولكن يجحدون، كقوله ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً﴾ (٨) وقرأ الكسائي ﴿لا يكذبوك﴾ مخفياً (٩)، واحتج بأن العرب تقول: كذبت الرجل إذا نسبته إلى الكذب وإلى (١٠) صنعة الأباطيل من القول، وأكذبت (١١)، إذا أخبرت أن الذي تحدث به كذب ليس هو الصانع له.

(١) في (ح، و) قوله تعالى.

(٢) في (ح) ما نكذبك.

(٣) الحديث: رواه الترمذي - كتاب التفسير - من سورة الأنعام - رقم ٥٠٥٨ عن علي، ورقم ٥٠٥٩ عن ناجية بن كعب ٣٢٦/٤ - ٣٢٧، والمستدرک - كتاب التفسير «صحيح على شرط الشيخين» قال الذهبي: ما خرجنا لناجية شيئاً ٣١٥/٢ وأسباب النزول للواحدي ١٦١، والسيوطي ١١٧، وابن كثير ١٢٩/٢، والدر ٩/٣ عن علي.

(٤) في (د، و) قوله.

(٥) ساقطة من (د) وفي (ح) قد.

(٦) انظر تفسير الطبري ١١٥/٧ - ١١٦ عن السدي وغرائب النيسابوري ١٣٦/٧ عن السدي ومقاتل، وابن كثير ١٢٩/٢ عن أبي صالح وقتادة والزهري، والدر ١٠/٣ عن قتادة والحسن وأبي صالح.

(٧) انظر تفسير ابن كثير ١٢٩/٢ عن قتادة وأبي صالح، والدر ١٠/٣، وفتح القدير ١١٣/٢ كلاهما عن قتادة.

(٨) سورة النمل / ١٤.

(٩) في (د) مخفف.

(١٠) في (ح، و) صيغة.

(١١) في (د) وأكذبت أنا.

قرأ نافع والكسائي (لا يكذبونك) بإسكان الكاف وتخفيف الذال، وقرأ الباقون (لا يكذبونك) بفتح الكاف وتشديد الذال، قال ابن عباس: لا يسمونك كذاباً ولكن ينكرون آيات الله بالسننهم، وقلوبهم موقنة بأنها من عند الله. وحجتهم قوله ﴿ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا﴾ سورة الأنعام/ ٣٤ - قال الزجاج: وتفسير (لا يكذبونك) أي: لا =

وقال الفراء: معنى التخفيف، لا يجعلونك كذاباً، ولكن يقولون: إن ما جئت به باطل. (١).

ويجوز أن يكون معنى القراءتين سواء، يقال كذبت وأكذبت، إذا نسبتها إلى الكذب. ثم أخبر الله تعالى أن الرسل قبله قد كذبتهم الأمم فقال:

- ﴿ولقد كذبت رسل من قبلك﴾ قال ابن عباس: من لدن نوح إليك ﴿فصبروا على ما كذبوا﴾ رجاء ثوابي ﴿وأوذوا﴾ حتى نشروا بالمناشير وحرقوا بالنار ﴿حتى أتاهم نصرنا﴾ بتعذيب من كذبهم ﴿ولامبدل لكلمات الله﴾ لا ناقض لما (٢) حكم به، وقد حكم في كتابه بنصر أنبيائه كقوله ﴿كتب الله لأغلبن أنا ورسلي﴾ (٣) وكقوله (٤) ﴿ولقد سبقت كلمتنا﴾. الآيات (٥). ﴿ولقد جاءك من نبى المرسلين﴾ أي خبرهم في القرآن، وكيف أنجيناهم ودمرنا قومهم.

- قوله ﴿وإن كان كبير عليك إعرضهم﴾ أي: عظم عليك وشق أن أعرضوا عن الإيمان بك (٦) وبالقرآن.

وكان رسول الله ﷺ يحرص على إيمان قومه أشد الحرص، وكانوا إذا سأله آية أراد أن يريهم الله ذلك طمعاً في إيمانهم، فقال الله عز وجل ﴿فإن استطعت أن تتنغي نفقاً في الأرض﴾ وهو السرب له مخلص إلى مكان آخر (٧) ﴿أو سلماً في السماء فتأتيهم بآية﴾ يقول الله تعالى: إن أستطعت أن تغوص في الأرض، أو ترقى في السماء فتأتي قومك بآية فافعل (٨).

قال الزجاج (٩): أعلم الله أنه بشر لا يقدر على الإتيان بالآيات، وفي تعجيزه عن الإتيان بما سألوا أمره بالصبر إلى أن يدخل وقت العقاب.

قوله (١٠) ﴿فلو شاء الله لجمعهم على الهدى﴾. أخبر الله تعالى أنهم إنما تركوا الإيمان بمشيئة الله (١١)، ونافذ قضائه (١٢) فيهم، ولو شاء الله لاجتمعوا على الإيمان، كما قال ﴿فلو شاء لآمن من في الأرض كلهم جميعاً﴾ (١٣).

قوله (١٤) ﴿فلا تكونن من الجاهلين﴾ فإنه يؤمن بك بعضهم دون بعض، وإنهم لا يجتمعون على الهدى ثم ذكر من يؤمن فقال:

= يقدر أن يقولوا لك فيما أنبت به مما في كتبهم كذبت. ووجه آخر: إنهم لا يكذبونك بقلوبهم، أي: يعلمون أنك صادق بدليل قوله ﴿ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾ (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٤٧ - ٢٤٩، والسبعة ٢٥٧، والنشر ٢٥٧/٢ - ٢٥٨، والتبيان ٤٩١/١، والزجاج ٢٦٦/٢. وغريب القرآن ١٥٣، والمشكل ٢٥١/١، والفراء ٣٣١/١، والحجة لابن خالويه ١٣٨).

(١) انظر الفراء ٣٣١/١، والحجة لأبي زرعة ٢٤٧ نقلاً عن الفراء.

(٢) في (أ) بما حكم.

(٣) سورة المجادلة ٢١.

(٤) ساقطة من (د) وفي (ح، و) وقوله.

(٥) سورة الصافات ١٧١ - ١٧٣ وهي ﴿لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون﴾.

(٦) في (د) به والقرآن.

(٧) ذكره ابن منظور في اللسان / نفق، وانظر غريب القرآن ١٥٣، والزاهر ٢٣٠/١ - والطبري ١١٧/٧، وابن كثير ١٣٠/٢ عن ابن عباس، والدر ١٠/٣ عن ابن عباس وقتادة.

(٨) انظر الأخفش ٤٨٨/٢، والبيان ٣٢٠/١، والطبري ١١٧/٧ عن ابن عباس.

(٩) انظر الزجاج ٢٦٧/٢.

(١٠) في (أ) قضائهم.

(١١) سورة يونس / ٩٩.

(١٢) في (د) وقوله.

(١٣) من (أ، د).

(١٤) في (و) بمشيئته.

- ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ قال مجاهد وقتادة: ^(١) يعني المؤمنين الذين يسمعون الذكر فينتفعون به، وقال الزجاج ^(٢): يعني الذين يسمعون سماع قابلين. ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ يعني: الكفار، يقول الله سبحانه وتعالى: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ لِلْحَقِّ الْمُؤْمِنُونَ، فأما الموتى وهم الكفار فإن الله يبعثهم في الآخرة ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ﴾ يرجعون فيجزئهم بأعمالهم.

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(٣٧) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ^(٣٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٣٩)

- ﴿وقالوا﴾ يعني: رؤساء قريش ﴿لولا﴾ هلا ﴿أنزل عليه آية من ربه﴾ يعنون نزول ملك ^(٣) يشهد بالنبوة ﴿قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ ما عليهم في الآية من البلاء في إنزالها.

- قوله ^(٤) ﴿وما من دابة في الأرض﴾ قال ابن عباس: يريد: كل ما دب ^(٥) على الأرض وجميع البهائم.

وقال الزجاج: ^(٦) جميع ما خلق الله في الأرض من حيوان لا يخلو إما أن يدب وإما أن يطير، وهو قوله ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ وذكر «الجناح» تأكيد، كقولك ^(٧) نعجة أنثى، وكلمته بفمي، ومشيت برجلي.

وقوله ^(٨) ﴿إلا أمم أمثالكم﴾ قال مجاهد ^(٩): أصناف مصنفة تعرف بأسمائها. يريد: أن كل جنس من الحيوان أمة تعرف باسمها، كالطير والظباء ^(١٠) والذئب والأسود مثل بني آدم يعرفون بالإنس والناس.

وقال الزجاج ^(١١): يعني أمثالكم في أنهم يبعثون، لأنه قال ﴿والموتى يبعثهم الله﴾ ثم أعلم أنه ما من دابة ولا طائر إلا أمثالكم ^(١٢) في الخلق والموت والبعث ^(١٣).

(١) انظر تفسير الطبري ١١٨/٧، والدر ١٠/٣ كلاهما عن مجاهد وقتادة.

(٢) انظر الزجاج ٢٦٨/٢.

(٣) في غير (أ) الملك.

(٤) في (ح، و) قوله تعالى.

(٥) في (د) كلما.

وانظر تفسير الخازن ١٣٥/١ عن ابن عباس، والطبري ٢٧٥/٣، ١١٩/٧، والبحر ٤٥٥/١، ١١٩/٤، وانظر تفسير الآية ١٦٤ من سورة البقرة.

(٦) انظر الزجاج ٢٦٩/٢.

(٩) انظر تفسير الطبري ١١٩/٧، وابن كثير ١٣١/٢، والدر ١٠/٣ كلاهما عن مجاهد.

(٧) في (ح، د) كقوله.

(١٠) في (ح) الظبي.

(٨) في (د) قوله.

(١١) انظر الزجاج ٢٦٩/٢، والبحر ١٢٠/٤ عن الزجاج.

(١٢) في (د) قال مجاهد: أصناف مصنفة.

(١٣) في (و) في الخلق والبعث والموتى.

يدل على صحة هذا التأويل ما: أخبرنا أبو القاسم بن عبدان^(١)، حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد الضبي، أخبرني أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصنعاني^(٢)، حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن عباد^(٣)، أخبرنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن جعفر الجزري^(٤) عن يزيد بن الأصم^(٥)، عن أبي هريرة في قوله عز وجل ﴿أَمْ أَمْثَلُكُمْ﴾ قال: يحشر الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطيور وكل شيء، فيبلغ من عدل الله أن يأخذ^(٦) للجماة من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً، فذلك حين يقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً^(٧).

وقال القتيبي^(٨): يريد أنهما مثلنا في طلب الغذاء وابتغاء الرزق وتوقي المهالك.

وقوله^(٩) ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء^(١٠): ما تركنا من شيء إلا وقد بيناه لكم وهذا من العام الذي أريد به الخاص، لأن المعنى: ما فرطنا في الكتاب من شيء بالعباد إليه حاجة إلا وقد بيناه، إما نصاً، وإما دلالة، وإما مجملاً، وإما مفصلاً، كقوله ﴿ونزلنا﴾^(١١) عليك الكتاب تبياناً لكل شيء. أي: لكل شيء يحتاج إليه في أمر الدين. وقال في رواية الوالبي^(١٢): ما تركنا شيئاً إلا وقد كتبناه في أم الكتاب. وعلى هذا القول المراد بـ ﴿الكتاب﴾: اللوح المحفوظ المشتمل على ما كان ويكون، كما روي في الخبر^(١٣): «جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة».

(١) أبو القاسم عبد الحميد بن عبد الرحمن بن أحمد العبداني من أهل ريكز عبدان كان إماماً فاضلاً يروي عن أبي بكر بن أبي الهيثم الترابي وأبي محمد مكي بن عبد الرزاق - الكشيبي وخاله القاضي أبو الحسن علي بن الحسن الدهقاني. (الأنساب ٣٤٨/٨).

(٢) في جميع النسخ: محمد بن علي، وهو:

محمد بن عبد الله الصنعاني أبو عبد الله آخر من روى في الدنيا عن إسحاق بن إبراهيم رحل المحدثون إليه في سنة ٣٦٧ هـ، وتوفي سنة ٣٧٠ هـ (شذرات ٧٥/٣).

(٣) الشيخ العالم المسند الصدوق أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن عباد الصنعاني الدبري راوية عبد الرزاق سمع تصانيفه منه سنة ٢١٠ هـ، وسماعه صحيح ولد سنة ١٩٥ هـ. قال الحاكم سألت الدارقطني عنه. فقال: صدوق ما رأيت فيه خلافاً توفي سنة ٢٨٥ هـ. (سير الأعلام ٤١٦/٣ - ٤١٧).

(٤) جعفر بن برهان مفتي الجزيرة ومحدثها الإمام أبو عبد الله الكلابي مولاهم الرقي حدث عن يزيد بن الأصم وميمون بن مهران وعطاء بن أبي رباح وابن شهاب وعنه السفينان ومعمر وزهير بن معاوية وآخرون، عن الثوري قال: ما رأيت أفضل منه، وقال أحمد: لم يسمع من الزهري وهو لين فيه خاصة، وقال النسائي وغيره: ليس به بأس توفي سنة ١٥٤ هـ (تذكرة الحفاظ ١/ ١٧١ - ١٧٢).

(٥) يزيد بن الأصم - والأصم اسمه عبد عمرو - بن عدس بن معاوية يكنى أبا عوف وأمه برزة بنت الحارث أخت ميمونة الهلالية زوج النبي ﷺ سمع أبا هريرة وغيره توفي سنة ١٠٣ هـ (كتاب الجمع ٥٧٩/٢).

(٦) في (و) أنه يأخذ.

(٧) انظر الدر ١١/٣، وابن كثير ١٣١/٢، وفتح القدير ١١٥/٢، والطبري ١٢٠/٧، والمستدرک - كتاب التفسير - «صحيح الإسناد» ٣١٦/٢ كلهم عن أبي هريرة.

(٨) في (ح)، (و) ابن قتيبة، وانظر تفسير الطبري ١٣٢/٢ عن ابن قتيبة، وغرائب النيسابوري ١٤١/٧ عن المفسرين، والبحر ١٢٠/٤ عن ابن عطية.

(٩) في (د) قوله تعالى.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩، وغريب القرآن ١٥٣.

(١١) في (د) وأنزلنا، سورة النحل ٨٩.

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩، والطبري ١١٩/٧، والدر ١١/٣ كلاهما عن ابن عباس.

(١٣) في غير (أ) كما روي في الحديث.

وقوله (١) ﴿ثم إلى ربهم يحشرون﴾ أي: مع الخلق إلى الموقف للحساب (٢) والجزاء كما روينا عن أبي هريرة. وقد قال الله تعالى ﴿وإذا الوحوش حشرت﴾ (٣).

- قوله (٤) ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ يعني: بما جاء (٥) به محمد ﷺ ﴿صُمُّ﴾ عن القرآن لا يسمعونه ﴿وبُكْمٌ﴾ عن القرآن لا ينطقون به ﴿في الظلمات﴾ يعني: ظلمات الشرك والكفر. ثم أخبر أنهم صاروا كذلك بمشيئة الله تعالى فقال ﴿من يشأ الله يضلله..﴾ (٦) الآية.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٢﴾

- وقوله (٧) ﴿قل أرايتكم﴾ قال الفراء: العرب (٨) تقول: أرايتك وهم يريدون: أخبرني، كما تقول: أرايتك إن فعلت كذا ماذا تفعل؟ أي أخبرني، وترك التاء إذا أردت هذا المعنى موحدة (٩) على كل حال، تقول: أرايتك (١٠)، وأرايتكما، وأرايتكن (١١).

وحذف الكسائي همزة الرؤية فقرأ «أرايتكم» (١٢) بالتخفيف كما قالوا: ويلمه (١٣) وقرأ نافع بتليين الهمزة ولم يجذفها (١٤).

= رواه الطبراني في الكبير - ضمن حديث ابن عباس . . . فجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة ٣٠٣/١٠ والترمذي - كتاب التفسير - سورة ن - رقم ٣٣٧٥ «حسن صحيح غريب» ٩٦/٥، ومجمع الزوائد - كتاب القدر - باب جف القلم بما هو كائن «رواه الطبراني ورجاله ثقات» ١٨٩/٧ - ١٩٠، وفي باب سبب الهداية - عن ابن عمرو «رواه أحمد بإسنادين والبخاري ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات» ١٩٣/٧ - ١٩٤.

(١) في (د) وقوله تعالى - وفي (و) قوله.

(٢) في (و) للجزاء والحساب.

(٣) سورة التكوير ٥/.

(٦) في (د) (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم).

أخرج أبو الشيخ عن أبي يوسف المدني قال: كل مشبهة في القرآن إلى ابن آدم منسوخة نسختها ﴿من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ (الدر ١١/٣).

(٧) في (ح، د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(٨) في (د) يقول العرب، وفي (ح) أرايتك كذا.

(١١) في (أ، د) أرايتكن، وانظر الفراء ٣٣٣/١، والرازي ٢٢٢/١٢، واللسان / رأى كلاهما عن الفراء، والزجاج ٢٧٠/٢، والأخفش ٤٨٩/٢.

(١٢) في (ح، د) أرايتكم.

(١٣) «ورجل وَيْلَهُ وَيْلَهُ» كقولهم في المستجاد ويلمه، يريدون: ويل أمه، كما يقولون لأب لك، يريدون: لا أب لك، فركبوه وجعلوه كالشيء الواحد «اللسان / ويل».

(١٤) قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر و.بو عمرو (أرايتكم، أرايتم، أرايت) في كل القرآن بالهمز وحجتهم: أنهم لم يختلفوا فيما كان من غير استفهام، فكذلك إذا دخل حرف الاستفهام فالحرف على أصله.

وقرأ نافع (أرايتكم، أرايتم) بالألف من غير همز، وحجته: أنه كره اجتماع همزتين، وقرأ الكسائي (أرايتكم) بغير همز، وحجته: إجماع العرب على ترك الهمز في المستقبل في قولهم ترى ونرى فبني الماضي على المستقبل مع زيادة الهمزة في أولها، فإذا لم تكن في أولها همزة الاستفهام لم يترك الهمزة مثل رأيت.

قال ابن عباس: ^(١) ﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين ﴿أرأيتم إن أتاكم عذاب الله﴾ يريد: الموت ﴿أو أتكم الساعة﴾ القيامة ﴿أغير الله تدعون﴾ يريد: إلى من تتضرعون؟ إلى هذه الأصنام.

يريد: إنكم عند العذاب وعند الموت والشدائد تخلصون وتوحدون، وأنتم اليوم لا تصدقوني، احتج الله عليهم بما لا يدفعون، لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله ولم يلجأوا في كشفه إلا إليه، لأنه لا يملك كشف البلاء إلا هو.

وقوله ^(٢) ﴿إن كنتم صادقين﴾ جواب قوله ﴿أرأيتم﴾ لأنه بمعنى أخبروني، كأنه قيل لهم: إن كنتم صادقين أخبروني من تدعون عند نزول البلاء بكم؟

- ﴿بل ^(٣) إياه تدعون﴾ نفى دعاءهم غير الله في الشدائد، وأثبت دعاءهم إياه ﴿فيكشف ما تدعون إليه﴾ أي: فيكشف الضر الذي من أجله دعوتهم ^(٤) ﴿إن شاء وتسنون ما تشركون﴾ تتركونهم فلا تدعونهم لأنه ليس عندهم نفع ولا ضرر.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾ فَقَطَّعَ دَائِرِ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾

- قوله ^(٥) ﴿ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم...﴾ في الآية محذوف تقديره: ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فخالفوهم ﴿بالبأساء﴾ يعني: الشدة والفقر ﴿والضراء﴾ ^(٦) وهي الأمراض والأوجاع ﴿لعلهم يتضرعون﴾ لكي يتضرعوا ^(٧)، ومعنى «التضرع»: التذلل والانقياد للطاعة.

- ﴿فلولا﴾ فهلا ﴿إذ جاءهم بأسنا﴾ عذابنا ﴿تضرعوا﴾ ^(٨) . قال الزجاج: أعلم الله نبيه أنه قد أرسل قبله ^(٩) إلى قوم بلغوا من القسوة إلى أن أخذوا بالشدة في أنفسهم وأموالهم فلم يخضعوا ولم يتضرعوا، وهو قوله ﴿ولكن قست قلوبهم﴾ فأقاموا على كفرهم ﴿وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾ قال ابن عباس ^(١٠): زين لهم الشيطان ^(١١) الضلالة التي هم عليها، فأصروا على معاصي الله.

= (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٠، والسبعة ٢٥٧، والنشر ١/٣٩٧-٣٩٨، والتبيان ١/٤٩٤-٤٩٥، والزجاج ٢/٢٧٠، والحجة لابن خالويه ١٣٩).

- (١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩ بنحوه.
 (٢) في (د) قوله.
 (٣) في (د) بلى.
 (٤) في (د) دعموه.
 (٥) في (ح، و) قوله تعالى.
 (٦) في (د) والإضراء.
 (٧) في (د) يتضرعون.
 (٨) ليست في (و).
 (٩) في (د) أرسل إلى قوم.
 وانظر الزجاج ٢/٢٧١ - ٢٧٢.

(١٠) انظر تفسير الخازن ٢/٣٣ عن ابن عباس، والطبري ٧/١٢٣، وفتح القدير ٢/١١٦.

(١١) من (أ).

- قوله ﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ قال ابن عباس^(١): تركوا ما وعظوا به، وقال مقاتل^(٢): تركوا ما دعاهم إليه الرسل. ﴿فتحنا عليهم أبواب كل شيء﴾.

قال ابن عباس ومقاتل والسدي^(٣): رخاء الدنيا ويسرها وسرورها. وقال الزجاج^(٤): أبواب كل شيء كان مغلقاً عنهم من الخير.

وقوله^(٥) ﴿حتى إذا فرحوا بما أوتوا﴾ حتى ظنوا أن ذلك باستحقاقهم ففرحوا بذلك الرخاء والنعمة. ﴿أخذناهم بفتنة﴾ فاجأهم عذابنا من حيث لا يشعرون. قال الحسن: من وسع عليه فلم^(٦) ير أنه يمكر به فلا رأي له، ومن قتر^(٧) عليه فلم ير أنه ينظر إليه فلا رأي له، ثم قرأ هذه الآية وقال: مكر بالقوم ورب الكعبة، أعطوا حاجاتهم ثم أخذوا.

أخبرنا أبو صادق محمد بن أحمد بن شاذف، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني حرملة بن عمران^(٨) عن عقبة بن مسلم، عن عقبة بن عامر، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيت الله يعطي للعبد ما يحب^(٩) وهو مقيم على معصية فإنما ذلك منه استدراج، ثم تلا ﴿فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء..﴾ إلى آخر الآيتين^(١٠).

وقوله^(١١) ﴿فإذا هم مبلسون﴾ «الإيلاس»: البأس من النجاة عند ورود^(١٢) الهلكة قال ابن عباس^(١٣): أيسون من كل خير، وقال الزجاج^(١٤): «المبلس»: الشديد الحسرة البائس الحزين.

- قوله ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا﴾ «دابر القوم»: آخرهم الذي يدبرهم، ودابر الرجل: عقبه، ويقال:

(١) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩، والطبري ١٢٣/٧، والدر ١١/٣، وفتح القدير ١١٦/٢ - ١١٧ كلها عن ابن عباس.

(٢) انظر تفسير الطبري ١٢٣/٧، والدر ١١/٣، وفتح القدير ١١٧/٢ كلها عن ابن جريج.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩، والطبري ١٢٣/٧ عن مجاهد وقتادة وابن جريج والسدي والفراء ٢٣٥/١، وابن كثير ١٣٢/٢ عن الزهري، والدر ١١/٣، وفتح القدير ١١٧/٢ كلاهما عن مجاهد وقتادة.

(٤) انظر الزجاج ٢٧٢/٢.

(٥) في (د) قوله.

(٦) في (د) برا.

(٧) في (د) قرا.

انظر تفسير الرازي ٢٢٦/١٢، وابن كثير ١٣٢/٢، والدر ١٢/٣ كلها عن الحسن.

(٨) حرملة بن عمران بن قراد التجيبي أبو حفص المصري جد حرملة صاحب الشافعي سمع - عبد الرحمن بن شماسه وعنه ابن وهب وجري بن حازم وثقه أحمد ويحيى توفي سنة ١٦٠ هـ (حسن المحاضرة ٢٧٢/١، كتاب الجمع ١١٢/١، والكاشف ٢١٣/١).

(٩) في (و) ما أحب.

(١٠) الحديث: رواه أحمد في مسنده ١٤٥/٤، والطبراني في الكبير ٣٣٠/١٧ - ٣٣١، والطبري ١٢٤/٧ ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة الأنعام - «رواه أحمد والطبراني». ٢٠/٧، وفي كتاب الزهد «رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه الوليد بن العباس المصري وهو ضعيف» ٢٤٥/١٠، والجامع الصغير ٢٦/١ «أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب» ورمز له بالحسن.

(١١) في (د، و) قوله.

(١٢) انظر غريب القرآن ١٥٤، ومجاز القرآن ١٩٢/١، والفراء ٣٣٥/١.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩.

(١٤) في (د) وقال: المبلسي، انظر الزجاج ٢٧٣/٢، والرازي ٢٢٦/١٢، وغريب النيسابوري ١٤٦/٧ كلاهما عن الزجاج، والزاهر

دبر فلان القوم يدبرهم دبراً ودبوراً ، إذا كان آخرهم . قال الكلبي ﴿دابِر القوم﴾ : دابِرهُم الذي يَخْتَلِفُ في آخر القوم^(١) . والمعنى : أنهم استؤصلوا بالعذاب فلم تبق منهم باقية .

قوله^(٢) ﴿والحمد لله رب العالمين﴾ قال الزجاج^(٣) : حمد الله نفسه على أن قطع دابِرهُم ، لأن ذلك نعمة على الرسل^(٤) الذين كذبوهم ، فذكر الحمد ها هنا تعليم لهم ولمن آمن بهم أن يحمدا الله على كفايته شر الذين ظلموا ، وليحمد محمد وأصحابه ربهم إذا أهلك المشركين المكذبين .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرَ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾

- قوله^(٥) ﴿قل أرأيتم﴾ أيها المشركون ﴿إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم﴾ أي : أذهبها أصلاً حتى لا تبصروا ولا تسمعوا ﴿وختم على قلوبكم﴾ حتى لا تعرفوا شيئاً مما تعرفون من أمور الدنيا ﴿من إله غير الله يأتيكم به﴾ أي : بما أخذ منكم ، يعني : هل يقدر أحد على رد هذه الأعضاء عليكم غير الله ؟ وهذا كقوله ﴿ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم﴾^(٦) .

وقوله^(٧) ﴿انظر كيف نصرف الآيات﴾ نبين لهم في القرآن العلامات التي تدل على توحيد الله ونبوة نبيه ﷺ ﴿ثم هم يصدفون﴾ قال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة : ثم هم يعرضون^(٨) . و«الصدف» : الميل عن الشيء ، يقال : صدف ، إذا عدل ومال^(٩) .

- ﴿قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة﴾ قال ابن عباس والحسن : ليلاً أو نهاراً^(١٠) . ﴿هل يهلك إلا القوم الظالمون﴾ قال الزجاج^(١١) : هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم ، لأنكم كفرتم وعاندتم ، فقد علمتم أنكم ظالمون .

(١) انظر غريب القرآن ١٥٤ ، ومجاز القرآن ١٩٢/١ ، والزاهر ٥٧٣/١ ، والبحر ١٣١/٤ ، والطبري ١٢٤/٧ عن ابن زيد ، والرازي ٢٢٦/١٢ ، واللسان / دبر .

(٢) في (حـ) و وقوله .

(٣) انظر الزجاج ٢٧٣/٢ ، والخازن ١٣٤/٢ عن الزجاج .

(٤) في (د) الرسول . (٦) سورة البقرة / ٢٠ .

(٥) ليست في (و) . (٧) في (د) قوله .

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١٠٩ ، والزجاج ٢٧٣/٢ ، وغريب القرآن ١٥٤ ، والطبري ١٢٥/٧ ، وابن كثير ١٣٣/٢ كلاهما عن مجاهد وقتادة ، والدر ١٢/٣ عن ابن عباس ، وفتح القدير ١١٨/٢ عن مجاهد .

(٩) انظر اللسان / صدف ، والمصباح / صدف ، ومفردات الراغب / صدف .

(١٠) انظر تفسير البغوي ١٣٤/٢ عن ابن عباس والحسن ، والرازي ٢٢٨/١٢ ، وغرائب النيسابوري ١٤٧/٧ ، والبحر ١٣٢/٤ كلها عن الحسن ، وقال ابن عباس في تفسيره ص ١٠٩ (بغتة) فجأة (أو جهرة) معاينة ، وكذا في مجاز القرآن ١٩٣/١ ، وانظر الطبري ١٢٦/٧ عن مجاهد وفتح القدير ١١٧/٢ .

(١١) انظر الزجاج ٢٧٤/٢ ، وفتح القدير ١١٧/٢ عن الزجاج .

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

- وقوله (١) ﴿وما نرسل المرسلين إلا مبشرين﴾ بالثواب لمن آمن ﴿ومندرين﴾ بالنار لمن كفر، أي: إنما قصدهم التبشير والإنذار، لا أن يأتوا بما يُقترح عليهم من الآيات. ثم ذكر ثواب من صدق فقال ﴿فمن ءامن وأصلح﴾ العمل ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ وذكر عقاب المكذبين فقال:

- ﴿والذين كذبوا بآياتنا...﴾ الآية

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ۚ إِنِ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

- وقوله (٢) ﴿قل لا أقول لكم عندي خزائن الله﴾ «الخزائن» جمع الخزانة، وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء.

قال الزجاج: أعلمهم النبي ﷺ أنه لا يملك خزائن الله التي (٣) منها يرزق ويعطي ولا الغيب فيخبرهم بما غاب عنه مما مضى وما سيكون، وليس بملك يشاهد من أمور الله ما لا يشاهده البشر، وهو قوله ﴿ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنني ملك إن أتبع إلا ما يوحى إلي﴾ أي: ما أنبأتكم من غيب (٤) فيما مضى وفيما سيكون فهو بوحى من الله. ﴿قل هل يستوي الأعمى والبصير﴾. قال قتادة (٥): الكافر والمؤمن، وقال سعيد بن جبير ومجاهد والضحاك (٦): الضال والمهتدي ﴿أفلا تفكرون﴾ أنهما لا يستويان (٧).

وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وِلْيٌ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۚ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ

(١) في (ح، د) قوله، وفي (و) قوله تعالى .

(٢) في غير (أ) قوله .

(٣) في (و) الذي منها يرزق ولا يعلم، وانظر الزجاج ٢٧٤/٢ .

(٤) في (د) الغيب .

(٥) في (و) قوله تعالى وأنذر به الذين .

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والطبري ١٢٧/٧، والدر ١٢/٣، وفتح القدير ١٢٠/٢ كلها عن قتادة .

(٧) انظر تفسير الطبري ١٢٧/٧، والدر ١٢/٣ كلاهما عن مجاهد، وفتح القدير ١١٩/٢ .

وَأَصْلَحَ فَاتَّهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥١﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾

- قوله (١) ﴿وأنذر به﴾ قال ابن عباس (٢): خوف بالقرآن ﴿الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم﴾ يريد: المؤمنين يخافون يوم القيامة وما فيها من الأهوال علماً بأنه سيكون ﴿ليس لهم من دونه﴾ أي: غير الله ﴿ولي ولا شفيع﴾ لأن شفاعة الرسل والملائكة للمؤمنين إنما تكون بإذن الله تعالى ﴿لعلهم يتقون﴾ كي يخافوا فينتهوا عما نهيتهم.

- قوله ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم...﴾ (٣) الآية.

أخبرنا (٤) سعيد بن محمد المقرئ، [أخبرنا أبو الحسين (أحمد) محمد بن أحمد بن جعفر، أخبرنا أبو عمرو أحمد بن محمد الحيري] (٥) حدثنا أحمد بن يوسف، حدثنا أحمد بن المفضل، حدثنا أسباط عن السدي، عن أبي سعيد الأزدي (٦)، عن أبي الكنود (٧)، عن خباب بن الأرت (٨) قال:

جاء الأقرع بن حابس التميمي (٩) وعيينة بن حصن الفزاري (١٠) فوجدا (١١) النبي ﷺ قاعداً مع بلال (١٢) وعمار وصهيب وخباب في ناس من فقراء المؤمنين، فلما رأوهم حوله (١٣) حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا: إنا نحب أن تجعل لنا منك مجلساً تعرف لنا به العرب (١٤) فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب قعوداً مع هؤلاء الأعداء، فإذا نحن

(١) في (د) قوله تعالى وأنذر به الذين.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والزجاج ٢/٢٧٥، وغرائب النيسابوري ١٥١/٧ عن ابن عباس والزجاج.

(٣) في (أ) بالغداة والعشي.

(٤) في (د) أخبرني.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٦) أبو سعد الأرحي الكوفي قارىء الأزدي ويقال أبو سعيد روى عن زيد بن أرقم وأبي الكنود وعنه إسماعيل بن عبد الرحمن السدي وغيره ذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب ١٢/١٠٦).

(٧) أبو الكنود الأزدي الكوفي قيل اسمه عبد الله بن عامر وقيل عبد الله بن عمران وقيل غير ذلك روى عن علي وخباب وابن مسعود وابن عمر وعنه أبو سعد الأزدي ذكره ابن حبان في الثقات روى له ابن ماجه حديثه عن خباب في سبب نزول قوله تعالى (ولا تطرد...) (تهذيب التهذيب ١٢/٢١٣).

(٨) خباب بن الأرت يكنى أبا يحيى وقيل أبو عبد الله مولى عتبة بن غزوان وقيل مولى ثابت بن الأرت ابن أم أنمار الخزاعية شهد بدرًا مع النبي ﷺ توفي سنة ٣٧ هـ (كتاب الجمع ١/١٢٤).

(٩) الأقرع بن حابس بن عقاب بن محمد بن سفيان المجاشعي الدارمي التميمي صحابي من سادات العرب في الجاهلية أسلم مع وفد تميم وشهد حنيناً وفتح مكة والطائف وكان من المؤلفات قلوبهم توفي سنة ٣١ هـ (الأعلام ١/٣٤٣).

(١٠) عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن جويه بن لوذان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن ذبيان الفزاري أبو مالك أسلم قبل الفتح - وقيل بعده - وشهد حنيناً والطائف وكان من المؤلفات قلوبهم ومن الأعراب الجفاة ارتد سنة ١١ هـ فأسره خالد بن الوليد وحمله إلى أبي بكر فأعلن إسلامه فأطلقه (أسد الغابة ٤/٣٣١).

(١١) في غير (د) فوجدوا.

(١٢) بلال بن رباح التيمي مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهو مؤذن النبي ﷺ يكنى أبا عبد الله ويقال أبو عبد الكريم ويقال أبو عمرو سمع النبي ﷺ توفي سنة ٢٠ وهو ابن بضع وستين سنة (كتاب الجمع ١/٦٠).

(١٣) في (د) فلما رأوهم حقروهم.

(١٤) ساقطة من (د).

جئناك فأقمهم عنا، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت، قال: نعم، فأنزل الله تعالى هذه الآية وما بعدها.
ومعنى قوله ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾: يعبدون الله تعالى بالصلوات المكتوبة في قول عامة المفسرين^(١). وقال قتادة: يعني: صلاة الصبح وصلاة العصر^(٢).

وقوله^(٣) ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ قال ابن عباس: يطلبون ثواب الله، ويعملون ابتغاء مرضاة الله^(٤). والمعنى: يريدون الله بطاعتهم، ويذكر لفظ «الوجه» للتعظيم، كما تقول: هذا وجه الرأي. قال الزجاج: أي لا يقصدون بعبادتهم إلا إياه^(٥).

أخبرنا أبو عبد الرحمن بن أبي حامد العدل^(٦)، حدثنا أبو علي بن أحمد الفقيه أخبرنا^(٧) أبو يعلى محمد بن زهير الأيلي^(٨)، حدثنا عمر بن يحيى بن نافع^(٩)، حدثنا الحرث بن غسان^(١٠)، حدثنا أبو عمران الجوني، عن أنس بن مالك:

عن النبي ﷺ قال: «تعرض أعمال بني آدم في صحف مختمة، فيقول الله تعالى إقبلوا هذا ودعوا هذا، فتقول الملائكة: ما علمنا إلا خيراً، فيقول الله: هذا ما أريد به وجهي [وهذا ما لم يرد به وجهي]^(١١) ولا أقبل إلا ما أريد به وجهي^(١٢)».

= الحديث: رواه ابن ماجه - كتاب الزهد - باب مجالسة الفقراء - رقم ٤١٢٧ ١٣٨٢/٢ - ١٣٨٣ ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة الأنعام - «رواه أحمد والطبراني ورجال الصحيح غير كردوس وهو ثقة» ٢٠/٧ - ٢١.

والطبراني في الكبير ٧٦/٤ - ٧٧، والحلية لأبي نعيم ١٤٦/١ - ١٤٧، ٣٤٤/١ - ٣٤٥ والدلائل للبيهقي ٣٥٢/١ - ٣٥٣، وأسباب النزول للسيوطي ١١٨ - ١١٩، وابن كثير ١٣٤/٢ - ١٣٥ قال ابن كثير: «وهذا حديث غريب فإن هذه الآية مكية والأقرع بن حابس وعيينة إنما أسلما بعد الهجرة بدهر». وأي غرابة في هذا فقد وقع ذلك قبل إسلامهما، أكان يقع ذلك منهما بعد إسلامهما أم ظن ابن كثير أن الحادثة وقعت عليهما لا منهما؟

(١) انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والدر ١٤/٣، وفتح القدير ١٢١/٢ كلاهما عن ابن عباس، والطبري ١٢٩/٧ - ١٣٠ عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وإبراهيم والحسن، وابن كثير ١٣٤/٢ عن مجاهد وقتادة وابن المسيب والحسن.

(٢) انظر تفسير الطبري ١٢٩/٧، والدر ١٤/٣، وفتح القدير ١٢١/٢ كلها عن مجاهد.

(٣) من (ح، و) وفي (د) قوله.

(٤) انظر تفسير البغوي ١٣٦/٢ - ١٣٧، والبحر ١٣٦/٤ كلاهما عن ابن عباس.

(٥) انظر الزجاج ٢٧٦/٢ بنحوه.

(٦) في (د، و) أخبرنا عبد الرحمن.

(٧) في (د) حدثنا.

(٨) محمد بن زهير الأيلي حدث عنه زاهر بن أحمد السرخسي وغيره، قال الدارقطني: أخطأ في أحاديث ما به بأس، وقال ابن غلام الزهري: اختلط قبل موته بسنين توفي سنة ٣١٨ هـ (الميزان ٥٥١/٣).

(٩) لم أقف عليه، ولعله محمد بن عمرو بن نافع.

(١٠) الحرث بن غسان البصري حدث عن أبي عمران الجوني عن أنس مرفوعاً «يجاء يوم القيامة بصحف مختمة... الحديث» وله عن ابن

جريج قال العقيلي: حدثنا بمنكير (الميزان ٤٤١/١)، والمغني في الضعفاء (١٤٣/١).

(١١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(١٢) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب البعث - باب ما جاء في الحساب.

«رواه الطبراني في الأوسط بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح» ٣٥٠/١٠.

وانظر الضعفاء الكبير ٢١٨/١ - ٢١٩ في ترجمة الحارث بن غسان المري، ذكر الحديث بنحوه ثم قال العقيلي: وقد حدث هذا الشيخ =

قوله^(١) ﴿ما عليك من حسابهم من شيء﴾ أي: من حساب رزقهم من شيء فتملهم وتطردهم^(٢) ﴿وما من حسابك عليهم من شيء﴾ أي: ليس رزقك عليهم ولا رزقهم عليك، وإنما يرزقك وإياهم الله، فدعهم يدنوا منك ولا تطردهم ﴿فتكون من الظالمين﴾ .

قال الأنباري: عظم الأمر في هذا على النبي ﷺ وخوف بالدخول في جملة الظالمين، لأنه كان قد هم بتقديم الرؤساء وأولي الأموال على الضعفاء وذوي المسكنة، فأعلمه الله أن ذلك غير جائز.

- قوله^(٣) ﴿وكذلك فتننا بعضهم ببعض﴾ أي كما ابتلينا قبلك الغني بالفقير، ابتلينا أيضاً هؤلاء بعضهم ببعض، كما قال ﴿وجعلنا بعضهم لبعض فتنة﴾^(٤).

قال الكلبي^(٥): ابتلى هؤلاء الرؤساء من قريش بالموالي، فإذا نظر الشريف إلى الوضع قد آمن قبله أنف أن يسلم ويقول: سبقني هذا بالإسلام فلا يسلم، وهو قوله ﴿ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا﴾ يريدون الفقراء والضعفاء.

والاستفهام هنا معناه الإنكار^(٦)، كأنهم أنكروا أن يكونوا سبقوهم بفضيلة أو خصوا بمنه، فقال الله تعالى ﴿أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ أي: بالذين يشكرون نعمته إذا من عليهم بالهداية. أي إنما يهدي الله إلى دينه من يعلم أنه يشكر نعمته.

والاستفهام في قوله ﴿أليس الله﴾ معناه التقرير، أي: أنه كذلك.

- قوله^(٧) ﴿وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا﴾ الآية.

قال الحسن وعكرمة^(٨): نزلت في الذين سأل المشركون طردهم، فكان النبي ﷺ إذا رآهم بدأهم بالسلام ويقول: «الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام» وهو قوله ﴿فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ .

قال ابن عباس: قضى لكم^(٩) ربكم على نفسه الرحمة.

= بمنأكير، والحديث بغير هذا اللفظ في معنى الرياء. وكذا ذكره الذهبي في ترجمة الحارث نقلاً عن العقيلي (الميزان ٤٤١/١) كلهم من حديث أنس.

(١) في (و) وقوله.

(٢) في غير س(أ) فتطردهم.

(٣) في (و) قوله تعالى.

(٤) سورة الفرقان / ٢٠.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والطبري ١٣٢/٧ عن ابن عباس، والخازن ١٣٨/٢.

(٦) انظر فتح القدير ١١٩/٢ - ١٢٠ عن النحاس.

(٧) في (ح) قوله عز وجل، وفي (و) قوله تعالى.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٣٢/٧ - ١٣٣ وابن كثير ١٣٥/٢، وأسباب النزول للواحدي ١٦٣ وغرائب النيسابوري ١٥٤/٧ كلها عن عكرمة،

والرازي ٢/١٣، وفي الدلائل للبيهقي ٣٥١/١ عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال «الحمد لله الذي جعل من أمي من أمرت

أن أصبر نفسي معهم».

(٩) في غير (أ) قضى ربكم لكم.

وقال الزجاج: معنى «كتب»: أوجب ذلك إيجاباً مؤكداً^(١).

قوله^(٢) ﴿أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ﴾ يعني: أنه بجهله أثر العاجل القليل على الأجل الكثير، كقوله ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾^(٣).

وقوله^(٤) ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: رجع عن ذنبه ولم يصر على ما فعل ﴿وَأَصْلَحَ﴾ عمله ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ واختلفوا في قوله ﴿أَنَّهُ﴾ و﴿فَأَنَّهُ﴾^(٥)، فمن فتحهما، جعل الأولى تفسيراً للرحمة كأنه قيل: كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم، ثم جعل الثانية بدلاً من الأولى كقوله ﴿أَيُّعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ﴾^(٦).

ومن كسرهما^(٧)، كسر الأولى على الحكاية، كأنه لما قال ﴿كُتِبَ رَبِّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ قال إنه من عمل منكم سوءاً بجهالة، وكسر الثانية لأنها دخلت على ابتداء^(٨) وخبر وهي مستأنفة.

وأما نافع، فإنه أبدل الأولى من «الرحمة» ففتحها، واستأنف ما بعد الفاء^(٩).

- قوله^(١٠) ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ﴾ يقول: وكما فصلنا ذلك في هذه السورة دلالتنا^(١١) وأعلامنا على المشركين، كذلك نميز ونبين لك حجتنا في كل حق ينكره أهل الباطل. ومعنى «التفصيل»: التمييز للبيان.

قوله^(١٢) ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ عطف على المعنى، كأنه قيل: ليظهر الحق وليستبين. و«السبيل»: يذكر ويؤنث، فلذلك قرىء ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ بالتاء والياء، هذا فيمن رفع السبيل، ومن نصب السبيل، كانت التاء للخطاب، أي ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ يا محمد^(١٣) ﴿سَبِيلَ الْمَجْرَمِينَ﴾ يقال: استبان الشيء واستبته.

(٣) سورة النساء / ١٧.

(٤) في (د) قوله.

(١) انظر الزجاج ٢/ ٢٧٩، وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ١١٠.

(٢) في (ح، و) وقوله.

(٥) ساقطة من (د) وفي (و) ومن، وفي (ح، د) فمن فتحها.

(٦) سورة المؤمنون / ٣٥.

(٧) في (ح) ومن كسرهما.

(٨) في (ح، د) الابتداء والخبر.

(٩) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي (إنه، فإنه) - بالكسر فيهما - على الحكاية. . وقرأ عاصم وابن عامر (أنه - فإنه) بالفتح فيهما. وقرأ نافع (أنه، فإنه) بالفتح في الأولى والكسر في الثانية.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٢ - ٢٥٣، والسبعة ٢٥٨، والنشر ٢/ ٢٥٨، والزجاج ٢/ ٢٧٨، والتبيان ١/ ٥٠٠، والمشكل ١/ ٢٥٣ - ٢٥٤، والفراء ١/ ٣٣٦ - ٣٣٧ والأخفش ٢/ ٤٩٠، والحجة لابن خالويه ١٣٩ - ١٤٠).

(١٠) في (و) قوله تعالى.

(١١) في (أ) ودلالتنا.

(١٢) في (ح) وقوله.

(١٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (ولتستبين) بالتاء (سبيل) رفعا، وكذلك قرأ حفص وعاصم وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر (ولتستبين) بالياء (سبيل) رفعا، والسبيل يذكر ويؤنث، وقرأ نافع (ولتستبين) بالتاء (سبيل) نصبا، أي ولتستبين أنت يا محمد، والمراد الأمة.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٣، والسبعة ٢٥٨، والنشر ٢/ ٢٥٨، والزجاج ٢/ ٢٧٩ - ٢٨٠، والتبيان ١/ ٥٠١، والفراء ١/ ٣٣٧، والزاهر ٢/ ٢٠٩، والأخفش ٢/ ٤٩٠، والحجة لابن خالويه ١٤١).

قال ابن عباس^(١): ﴿ولتستبين﴾ يا محمد ﴿سبيل المجرمين﴾ فيما جعلوا لله من الشركاء، وما بينت^(٢) من سبيلهم يوم القيامة ومصيرهم إلى الخزي.

قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾

- قوله ﴿قل إنني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله﴾ يعني: الأصنام نهيت عن عبادتها ﴿قل لا أتبع أهواءكم﴾. قال ابن عباس^(٣): يريد: دينكم.

قال الزجاج^(٤): أي إنما عبدتموها على طريق الهوى، لا على طريق البينة والبرهان، فأنا لا أتبعكم على ذلك.

﴿قد ضللت إذا^(٥)﴾ إن عبدتها ﴿وما أنا من المهتدين﴾ الذين سلكوا سبيل الهدى.

- قوله^(٦) ﴿قل إنني على بينة من ربي﴾ «البينة»: الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل.

قال ابن عباس^(٧): يريد: على يقين من ربي، وقال الزجاج: أنا على أمر بين لا متبع لهوى^(٨).

﴿وكذبتهم به﴾ أي: بالبيان الذي أتيتكم به وهو القرآن، والبينة والبيان بمعنى واحد. ﴿ما عندي ما تستعجلون

(١) انظر الزجاج ٢/٢٧٩، والفراء ١/٣٣٧، والطبري ٧/١٣٤، وابن كثير ٢/١٣٦.

(٢) في (د) يكتب، وفي (و) تبينت.

(٣) انظر فتح القدير ٢/١٢٢.

(٤) انظر الزجاج ٢/٢٨٠.

(٥) (معنى) (إذا) (معنى الشرط، المعنى: «قد ضللت إن عبدتها» (الزجاج ٢/٢٨٠).

(٦) في (د) قوله تعالى.

(٧) عند ابن عباس في تفسيره ص ١١٠ «على بيان من ربي».

(٨) انظر الزجاج ٢/٢٨١.

به ﴿﴾، قال ابن عباس والحسن^(١): يعني العذاب، كانوا يقولون: يا محمد اثنتا بالذي تعدنا، كقوله ﴿ويستعجلونك بالعذاب﴾^(٢).

﴿إن الحكم إلا لله﴾ ما الحكم الذي يفصل به بين المختلفين بإيجاب الثواب والعقاب إلا الله ﴿يقص الحق﴾ أي: يقول الحق، ومعناه: إن جميع ما أنبأ به وأمر به فهو من أقاصيص الحق وقرىء «يقضي الحق»^(٣) ومعناه: يقضي القضاء الحق.

﴿وهو خير الفاصلين﴾ خير من يفصل بين الحق والباطل.

- قوله ﴿قل لو أن عندي ما تستعجلون به﴾^(٤).

[قال ابن عباس: يقول لمحمد ﷺ: قل^(٥) لو أن عندي ما تستعجلونه به^(٦) من العذاب لم أمهلك ساعة، وهو قوله ﴿لقضي الأمر بيني وبينكم﴾ [أي: لو كان الأمر بيدي لأنبأتكم بما^(٧) تستعجلون به من العذاب ولفصل الأمر بيني وبينكم]^(٨) ﴿والله أعلم بالظالمين﴾ يعني: أنتم ظلمتم إذ كذبتوني^(٩) بعد علمكم بصدقي وأمانتي، والله أعلم بكم إن شاء عاجلكم بالعقوبة، وإن شاء أخرها.

- قوله^(١٠) ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾ قال ابن عباس والضحاك ومقاتل والحسن والسدي: مفاتيح الغيب: خزائن الغيب^(١١).

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم، أخبرنا أبو عمرو بن مطر، أخبرنا محمد بن عثمان بن أبي سويد^(١٢)،

(١) انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والطبري ١٣٥/٧، وأسباب النزول للواحدي ١٦٤، وغرائب النيسابوري ١٥٦/٧ عن الكلبي.

(٢) سورة الحج ٤٧/، والعنكبوت ٥٣/، ٥٤.

(٣) قرأ نافع وابن كثير وعاصم (يقص) بضم القاف والصاد المهملة والمعنى: إن جميع ما أنبأ الله به أو أمر به فهو من أقاصيص الحق، واحتج ابن عباس لهذه القراءة بقوله (نحن نقص عليك) - سورة يوسف ٣- وقال (إن هذا القرآن يقص) - سورة النمل ٧٦- وأخرى قال مجاهد: لو كان (يقضي) لكأن يقضي بالحق بإثبات الباء، والباء مع القضاء، والعرب تقول: قضيت بالحق، قال تعالى ﴿والله يقضي بالحق﴾ - سورة غافر/ ٢٠- وقرأ الباقون (يقضي) بالضاد المعجمة وسكون القاف من قضى يقضي إذا حكم وفصل. وحجتهم: قوله (وهو خير الفاصلين) والفصل يكون في القضاء لا في القصص، وكان أبو عمرو يعتبر بهذه وقال: إنما الفصل في القضاء لا في القصص.

وكان الكسائي يعتبرها بقراءة ابن مسعود، قال: وفي قراءته (يقضي بالحق).

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٤، والسبعة ٢٥٩، والنشر ٢/٢٥٨، والتبيان ١/٥٠١ والزجاج ٢/٢٨١ - ٢٨٢ والفراء ١/٣٣٧ - ٣٣٨، والحجة لابن خالويه ١٤٠ - ١٤١).

(٧) في (ح، و) ما.

(٤) في (ح) لقضي الأمر بيني وبينكم.

(٨) ما بين المعقوفتين عليه خط في (أ).

(٥) ساقطة من (ح).

(٩) في (د) وكذبتوني.

انظر تفسير ابن عباس ١١٠، والطبري ٧/١٣٦.

(١٠) في (ح، و) قوله تعالى.

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(١١) في (د) خزائن الله.

وانظر تفسير ابن عباس ١١١، والطبري ٧/١٣٦، والدر ٣/١٥، وفتح القدير ٢/١٢٣ وأحكام القرآن ٢/٧٣٨ كلها عن السدي والبخاري ٢/١٤٠ عن الضحاك ومقاتل، والبحر ٤/١٤٤ - ١٤٥ عن السدي وابن عباس.

(١٢) محمد بن عثمان بن أبي سويد الذراع بصري معمر روى عن عثمان بن أبي الهيثم ومسلمة بن إبراهيم وعنه ابن عدي وضعفه وقال: أصيب بكتبه فكان يشبهه عليه وأرجو ألا يتعمد الكذب توفي قبل ثلاثمائة عن بضع وتسعين سنة. (الميزان ٣/٦٤١ - ٦٤٢، وسير الأعلام ١٤/٤٩).

حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال:

قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله [لا يعلم متى تقوم (١) الساعة إلا الله، ولا يعلم ما تغيض (٢) الأرحام إلا الله] (٣) ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا تعلم نفس (٤) بأي أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله». رواه البخاري عن (٥) محمد، عن سفيان (٦).

وقوله (٧) ﴿ويعلم ما في البر والبحر﴾ قال مجاهد (٨): البر: القفار، والبحر: كل قرية فيها (٩) ماء، لا يحدث فيها شيء إلا بعلم (٩) الله ﴿وما تسقط من ورقة إلا يعلمها﴾.

قال الزجاج (١٠): المعنى: أنه يعلمها ساقطة وثابتة. كما تقول: ما يجيئك أحد إلا وأنا أعرفه، ليس تأويله إلا وأنا أعرفه في حال مجيئه فقط.

وقوله ﴿ولا حبة في ظلمات الأرض﴾ يعني: في الثرى (١١) تحت الأرض ﴿ولا رطب ولا يابس﴾.

قال ابن عباس (١٢): يريد ما ينبت وما لا ينبت ﴿إلا في كتاب مبين﴾.

قال الزجاج (١٣): يجوز أن يكون الله أثبت ذلك في كتاب (١٤) من قبل أن يخلق الخلق، كما قال ﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها﴾ (١٥) فأعلم الله أنه أثبت ما خلق (١٦) من خلقه.

(١) في (أ) تقع.

(٢) في (و) ما في الأرحام.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٤) في (ح) ولا تعلم ماذا تكسب غداً وما تدري.

(٥) محمد بن يوسف بن واقد أبو عبد الله الفريابي سمع الأوزاعي والثوري وإسرائيل وغيرهم، وعنه البخاري ومسلم ولد سنة ١٢٦ هـ. قال البخاري: حدثنا محمد بن يوسف وكان من أفضل أهل زمانه، وقال النسائي: ثقة توفي سنة ٢١٢ هـ (كتاب الجمع ٤٥٢/٢ - ٤٥٣، وتهذيب التهذيب ٥٣٥/٩ - ٥٣٧).

(٦) الحديث: رواه البخاري بروايات.

كتاب الاستسقاء - باب لا يدري متى يجيء المطر إلا الله، عن ابن عمر ١٨٣/١ - ١٨٤.

وفي كتاب التفسير - (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) عن ابن عمر ١٢٨/٣.

وفي كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ عن ابن عمر ٢٧٤/٤، والرواية الأخيرة أقرب إلى ما ذكره المصنف مع التقديم والتأخير.

(٧) في (د)، (و) قوله.

(٨) انظر تفسير البغوي ١٤١/٢، والبحر ١٤٥/٤ كلاهما عن مجاهد.

(٩) في (د) كل قرية ماء... يعلمه الله.

(١٠) انظر الزجاج ٢٨٢/٢.

(١١) في (د) البر.

(١٢) انظر الدر ١٥/٣، وفتح القدير ١٢٤/٢ كلاهما عن ابن عباس، والبغوي ١٤١/٢ عن عطاء، والبحر ١٤٦/٤.

(١٣) انظر الزجاج ٢٨٢/٢، والرازي ١١/١٣ عن الزجاج.

(١٤) في (د) كتاب مبين.

(١٥) في (د) من قبل نبرأها، سورة الحديد/٢٢.

(١٦) في (ح)، (و) من قبل خلقه.

أخبرنا أبو سعد عبد الرحمن بن حمدان العدل، أخبرنا القاسم بن غانم بن حمويه الطويل، [حدثني حمويه بن الحسين الطويل]^(١) حدثني أحمد بن الخليل البغدادي^(٢)، حدثنا يزيد بن هارون، عن محمد بن إسحاق عن نافع، عن ابن عمر:

أن النبي ﷺ قال: «ما من زرع على الأرض، ولا ثمار على أشجار، إلا عليها مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان ابن فلان، وذلك قول الله عز وجل في محكم كتابه ﴿وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾^(٣).

- قوله^(٤) ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾ قال ابن عباس^(٥): يقبض أرواحكم في منامكم ﴿ويعلم ما جرحتم﴾ ما كسبتم من العمل ﴿بالنهار ثم يبعثكم فيه﴾ يرد^(٦) إليكم أرواحكم. قال قتادة^(٧): البعث ها هنا: اليقظة.

﴿ليقضى أجل مسمى﴾ أي: أعماركم المكتوبة، قال السدي^(٨): يعني أجل الحياة إلى الموت ﴿ثم إليه مرجعكم﴾ بعد الموت ﴿ثم ينبتكم بما كنتم تعملون﴾ يخبركم بأعمالكم التي عملتموها في الدنيا.

- ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ - تقدم تفسيره^(٩) ﴿ويرسل عليكم حفظة﴾ قال ابن عباس^(١٠) من الملائكة يحصون أعمالكم، كقوله ﴿وإن عليكم لحافظين﴾^(١١) وقال قتادة^(١٢) يحفظون يا ابن آدم رزقك وعملك وأجلك، فإذا وفيت ذلك قبضت إلى ربك.

﴿حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا﴾ يعني: أعوان ملك الموت ﴿وهم لا يفرطون﴾ لا يضيعون ولا يغفلون ولا يتوانون.

- ﴿ثم رُدوا إلى الله﴾^(١٣) يعني: العباد يردون بالموت إلى الله ﴿مولاهم الحق﴾ الذي يتولى أمورهم ﴿ألا له

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ)، وهو: حمويه بن الحسين عن أحمد بن الخليل معاصر لابن صاعد لا يوثق به وخبره باطل، قال: حدثنا يزيد بن هارون عن ابن إسحاق عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً «ما من زرع... الحديث» حدث بحديث كذب لا يعرف. (الميزان/ ١/ ٦٠٩، والمغني في الضعفاء/ ١/ ١٩٣).

(٢) أحمد بن الخليل أبو علي التاجر البغدادي روى عن يزيد بن هارون وحجاج بن محمد وروح بن عبادة وغيرهم. قال النسائي والحاكم وأبو يحيى الخفاف: ثقة زاد الحاكم مأمون توفي سنة ٣٤٨ هـ (تهذيب التهذيب ١/ ٢٧ - ٢٨).

(٣) الحديث: انظر الدر ٣/ ١٥ «أخرجه الخطيب في تاريخه بسند ضعيف عن ابن عمر» وفتح القدير ٢/ ١٢٣ - ١٢٤، والعلل المتناهية ١/ ١٥٣. قال المصنف: هذا حديث غريب، واللآلئ المصنوعة ٢/ ٢٦٤، والفوائد المجموعة ٣١٧.

(٤) في (و) قوله تعالى.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١١١، وفتح القدير ٢/ ١٢٤.

(٦) في (ح) برده، وفي (د) أي برده.

(٧) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٣٨، والدر ٣/ ١٦ كلاهما عن قتادة.

(٨) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٣٨، وفتح القدير ٢/ ٩٨ كلاهما عن السدي.

(٩) راجع تفسير الآية ١٨ من هذه السورة.

(١٠) سورة الانفطار/ ١٠.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١١.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٣٩، والدر ٣/ ١٦ وكلاهما عن قتادة.

(١٣) في (ح، د) قوله.

الحكم ﴿أي: القضاء فيهم﴾^(١) وهو أسرع الحاسبين ﴿إذا حاسب فحسابه سريع، كقوله ﴿والله سريع الحساب﴾^(٢) - وقد مضى .

قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنْ ظُلْمَتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ أَنْجَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۗ لَّنْظُرَ كَيْفَ نَصْرَفُ الْأَيَّاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

- قوله ﴿قل من ينجيكم﴾^(٣) وقرئ بالتخفيف، وهما لغتان، يقال: نجاه وأنجاه، قال الله تعالى ﴿فأنجاه الله من النار﴾^(٤) وقال ﴿ونجينا الذين آمنوا﴾^(٥) وقوله^(٦) ﴿من ظلمات البر والبحر﴾ قال ابن عباس: من أهوالهما وكرباتهما، قال^(٧): وكانت قريش تسافر في البر والبحر، فإذا ضلها الطريق وخافوا الهلاك دعوا الله مخلصين^(٨)، فأنجاهم .

قال الزجاج ﴿ظلمات البر والبحر﴾^(٩): شدائدهما، والعرب تعبر عن الشدة بالظلمة يقولون لليوم^(١٠) الشديد يوم مظلم .

وقوله ﴿تدعونه تضرعاً﴾ أي: تظهرون إليه الضراعة في الدعاء، وهو شدة الفقر إلى الشيء والحاجة إليه ﴿وخفية﴾ سراً بالنية، أي: تضمرون فقركم وحاجتكم إليه كما تظهرون .
وقرئ ﴿وخفية﴾^(١١) - بكسر الخاء - وهما لغتان .

(١) في (ح. و) بينهم .

(٢) سورة البقرة/٢٠٢، والنور/٣٩، وراجع تفسير الآية الأولى .

(٣) في (ح) قل ينجيكم .

(٤) سورة العنكبوت/٢٤ .

(٥) في (د) ونجيناه، وفي غير (أ) الذين آمنوا معه، سورة فصلت/١٨ .

قرأ عاصم وحمزة والكسائي (ينجيكم) بالتشديد من نجى ينجي، وحجتهم: قوله (قل من ينجيكم) وإجماعهم على التشديد فيها فكان

إلحاق نظير لفظه به أولى من المخالفة بين اللفظين . وقرأ الباقر بالتخفيف وحجتهم: قوله (لئن أنجيتنا من هذه) ولم يقل

نجيتنا(الحجة لأبي زرع ٢٥٥، والسبعة ٢٥٩، والنشر ٢/٢٥٩، والبيان ١/٥٠٤، والزجاج ٢/٢٨٣، والحجة لابن خالويه ١٤١)

(٦) في (د) قوله .

(٧) في (د) وكرباتهما قريش .

(٨) في (د) مخلصين له فأنجاهم الله . انظر تفسير ابن عباس ١١١، والدرر ٣/١٦، والطبري ٧/١٤١ كلاهما عن قتادة .

(٩) لست في (د) .

(١٠) في (د) اليوم وانظر الزجاج ٢/٢٨٤ .

(١١) في جميع النسخ خيفة بدون واو .

قرأ عاصم - في رواية أبي بكر - (وخيفة) - بكسر الخاء - وقرأ الباقر بالضم وهما لغتان (انظر الحجة لأبي زرع ٢٥٥، والسبعة ٢٥٩،

والنشر ٢/٢٥٩، والبيان ١/٥٠٤، والزجاج ٢/٢٨٤، والفراء ١/٣٣٨ والحجة لابن خالويه ١٤١) .

﴿والخفية - بالضم - الإخفاء - والخيفة بالكسر - من الخوف والرهبه﴾ (الأخفش ٢/٤٩٠)

﴿لئن أنجيتنا من هذه﴾^(١) الظلمات والشدائد ﴿لنكونن من الشاكرين﴾ من المؤمنين الطائعين لله .

وقرأ أهل الكوفة (لئن أنجانا) حملوه على الغيبة، لقلوه قبله ﴿تدعونه﴾^(٢).

- قوله^(٣) ﴿قل الله ينجيكم منها﴾ أي: من تلك الشدائد التي دعوتموه لينجيكم منها ﴿ومن كل كرب﴾ وهو الغم الذي يأخذ بالنفس، يقال: كربه الغم، وإنه لمكروب^(٤).

قال الزجاج^(٥): أعلمهم^(٦) الله أن الذي دعوه وأقروا به هو ينجيهم، ثم هم يشركون معه الأصنام التي قد علموا أنها^(٧) لا تنفع ولا تضر.

ثم أعلمهم أنه قادر على تعذيبهم فقال:

- ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم﴾^(٨) قال ابن عباس: يريد من السماء كما حسب قوم لوط^(٩) وكما رمى أصحاب الفيل ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ يريد: كما خسف بقارون^(١٠).

وهو قول السدي وابن جريج ومقاتل، قالوا: ﴿عذاباً من فوقكم﴾ الصيحة والحجارة والريح والغرق بالطوفان ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ الرجفة والخسف^(١١).

وقوله^(١٢) ﴿أو يلبسكم شيعاً﴾.

(١) في (د) قوله.

(٢) قرأ الكوفيون عاصم وحمزة والكسائي (لئن أنجانا) بالألف - وحجتهم أنها في مصاحفهم بغير تاء. وقرأ الباقون (لئن أنجيتنا) بالياء على الخطاب لله، وحجتهم: قوله (لئن أنجيتنا من هذه) - سورة يونس/٢٢ - وهو مجمع عليه فردوا عليه ما اختلفوا فيه، قرأ بهذا الحجازيان ابن كثير ونافع وأهل الشام وابن عامر وأبو عمرو. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٥، والسبعة ٢٥٩، والنشر ٢/٢٥٩، والتبيان ٥٠٥/١، والفراء ١/٣٣٨، والحجة لابن خالويه ١٤١ - ١٤٢، والمصاحف لابن أبي داود ٣٩، ٤٨).

(٣) ليست في (و) وفي (أ) قوله ينجيكم منها.

(٤) ذكره ابن منظور في اللسان/ كرب.

(٥) انظر الزجاج ٢/٢٨٤ - ٢٨٥.

(٦) في (أ) أعلم.

(٧) في (أ) أنه لا تنفع.

(٨) في (و) أو من تحت أرجلكم.

(٩) لوط ابن أخي إبراهيم الخليل أبو هارون بن آزر وهو تارح آمن لوط بعمه إبراهيم وهاجر معه إلى مصر وعاد إلى الشام وأرسله الله إلى أهل سدوم أهل كفر وفاحشة فدعاهم ونهاهم فلم يلتفتوا، كانوا يأتون الرجال ويقطعون السبيل ويأتون في ناديم المنكر فأهلكهم الله (تتمة المختصر ١/٢٦ - ٢٧).

(١٠) قارون ابن عم موسى رزقه الله مالاً عظيماً قيل إن مفتاح خزائنه كانت حمل أربعين بغلاً وبنى داراً صفحها بالذهب فتكبر بماله على موسى وبغى في الأرض واتهم موسى بالسرقة والفجور فدعا عليهم الأرض بأن تأخذهم فابتلعتهم ثم خسف بقارون وبيداره وقومه. (تتمة المختصر ١/٢٢).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١١، والزجاج ٢/٢٨٥، وغريب القرآن ١٥٤، وغرائب القرآن ١٦٤/٧ والطبري ١٤١/٧ عن السدي ومجاهد، وابن كثير ٢/١٤٣ عن السدي ومجاهد وأبي مالك وابن زيد وسعيد بن جبيرة والدر ٣/١٦ عن ابن عباس ومجاهد، والرازي ٢٢/١٣.

(١٢) في (د) قوله.

قال الزجاج^(١): بمعنى «يلبسكم» يخلط أمركم خلط اضطراب، لا خلط اتفاق. و(الشيعة): جمع شيعة، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، والجمع شيع وأشياع^(٢).

قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل والسدي^(٣): يبت فيكم الأهواء المختلفة فتصيرون فرقاً يقاتل بعضهم بعضاً ويخالف بعضهم بعضاً، وهو معنى قوله ﴿ويذيق بعضهم بأس بعض﴾ أي: بالخلاف والقتال.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا محمد بن علي بن دحيم، حدثنا أحمد بن حازم الغفاري أخبرنا يعلى بن عبيد^(٤)، حدثنا عثمان بن حكيم، عن عامر بن سعد، عن أبيه قال:

أقبلنا مع رسول الله ﷺ حتى مررنا على مسجد بني معاوية، فدخل فصلى^(٥) ركعتين وصلينا، فناجى ربه طويلاً، ثم قال: «سألت ربي ثلاثاً، سألته ألا يهلك أمتي بالفرق فأعطانيها، وسألته ألا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها».

رواه مسلم عن ابن نصير، عن أبيه، عن عثمان بن حكيم^(٦).

وقال أبي بن كعب^(٧) في هذه الآية: هي^(٨) أربع خلال كلهن عذاب فجاء منهن^(٩) اثنتان بعد وفاة رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة، لبسوا شيعاً وذاق بعضهم بأس بعض.

وقوله^(١٠) ﴿انظر كيف نصر﴾ أي: نبين لهم ﴿الآيات﴾ في القرآن ﴿لعلهم يفقهون﴾ يعلمون.

وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۚ لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيءِ آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى

(١) انظر الزجاج ٢/٢٨٥، والحاازن ٢/١٤٣ عن الزجاج، وانظر مجاز القرآن ١/١٩٤، والأخفش ٢/٤٩٢.

(٢) ذكره ابن منظور في اللسان/ شيع.

(٣) انظر تفسير الطبري ٧/١٤٢ - ١٤٣ عن ابن عباس ومجاهد والسدي، وابن زيد وابن كثير ٢/١٤٣، والدر ٣/١٦ - ١٧ كلاهما عن ابن عباس ومجاهد، وفتح القدير ٢/١٢٦ عن ابن عباس، والزجاج ٢/٢٨٥.

(٤) يعلى بن عبيد بن أبي أمية الإيادي أبو يوسف الطنافسي الحنفي مولاهم الكوفي سمع الأعمش وإسماعيل بن أبي خالد وعبد العزيز وسفيان العصفري وطائفة قال أحمد: صحيح الحديث وكان صالحاً في نفسه ووثقه ابن معين توفي سنة ٢٠٩ هـ (كتاب الجمع ٢/٥٨٧، وتهذيب التهذيب ١١/٤٠٢ - ٤٠٣).

(٥) في (أ) وصلّى.

(٦) الحديث رواه مسلم في الصحيح - كتاب الفتن - باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض عن عامر بن سعد عن أبيه باختلاف يسير.

(٧) في (د) أبي بن كعب، انظر تفسير الطبري ٧/١٤٣ عن أبي العالية ٧٥/١٤٦ - ١٤٧ عن أبي، والبحر ٤/١٥١ عن أبي وأبي العالية، والدر ٣/١٧، وابن كثير ٢/١٤٢، وفتح القدير ٢/١٢٧ كلها عن أبي، ومجمع الزوائد - كتاب التفسير - باب من سورة الأنعام «رواه أحمد ورجاله ثقات» عن أبي ٧/٢١.

(٨) في (ح) هن أربع.

(٩) ساقطة من (ح).

(١٠) في (د) قوله، وفي (ح) .. نصر في الآيات.

مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْفُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ ذِكْرَىٰ لَعَلَّهُمْ
يَنْفُونَ ﴿٦٩﴾

- قوله ﴿وكذب به قومك﴾ يعني: بالقرآن ﴿وهو الحق قل لست عليكم بوكيل﴾. قال الحسن^(١): لست عليكم بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم وأعمالكم، إنما أنا منذر والله المجازي بأعمالكم.

والمعنى: لم أؤكل بحفظكم ومنعكم من الكفر، وهذا مما نسخته آية القتال.

- ﴿لكل نبياً مستقر﴾ لكل خبر يخبره الله تعالى وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير.

قال مجاهد^(٢): لكل نبأ حقيقة إما في الدنيا وإما في الآخرة.

﴿وسوف تعلمون﴾ ما كان^(٣) في الدنيا فسوف ترونه، وما كان في الآخرة فسوف يبدو لكم.

- قوله^(٤) ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا﴾ قال المفسرون: كان المشركون إذا جالسوا المؤمنين وقعوا

في رسول الله ﷺ والقرآن، فشتوا واستهزؤوا، فأمرهم الله تعالى ألا يقعدوا معهم فقال ﴿فأعرض عنهم﴾ حتى يخوضوا في حديث غيره^(٥).

وقال ابن عباس^(٦): أمر الله تعالى رسول ﷺ فقال: إذا رأيت المشركين يكذبون بالقرآن وبك ويستهزؤون فاترك

مجالستهم حتى يكون خوضهم في غير القرآن. ﴿وإما ينسئك الشيطان﴾^(٧) وقرأ ابن عامر ﴿ينسئك﴾ - بالتشديد - وأفعل وفعل يجريان مجرى واحد^(٨).

قال ابن عباس^(٩): يريد: إن نسيت فقعدت ﴿فلا تقعد بعد الذكرى﴾ وقم إذا ذكرت.

﴿مع القوم الظالمين﴾^(١٠) يعني: المشركين.

- قوله ﴿وما على الذين يتفون من حسابهم من شيء﴾ قال ابن عباس^(١١): قال المسلمون لئن كنا كلما استهزأ

(١) انظر البحر ١٩٧/٤ عن الحسن، وغرائب النيسابوري ١٦٥/٧، وفتح القدير ١٢٨/٢.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١١، والطبري ١٤٧/٧ عن ابن عباس، وابن كثير ١٤٣/٢ عن مجاهد، والدر ٢٠/٣ عن ابن عباس ومجاهد.

(٣) في (د) أي لم يكن.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١١٢، والطبري ١٤٨/٧ - ١٤٩ عن السدي وابن جريج، والدر ٢٠/٣ - ٢١ عن مجاهد وقتادة والسدي وابن

جريج ومقاتل.

وقال السدي: نسختها هذه الآية التي في سورة النساء (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها.. الآية، ثم

أنزل بعد ذلك (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) (الدر ٢١/٣). وانظر تفسير ابن كثير ١٤٤/٢ عن مجاهد والسدي وابن جريج.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١١٢، والطبري ١٤٨/٧ عن مجاهد.

(٧) في (ح، د) قوله.

(٨) انظر الحجة لأبي زرع ٢٥٦، والسبعة ٢٦٠، والنشر ٢٥٩/٢، والبيان ٥٠٦/٢، والحجة لابن خالويه (١٤٢).

(٩) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٧ عن السدي عن أبي مالك، وابن كثير ١٤٤/٢ عنهما وسعيد بن جبيرة، والدر ٢٠/٣ عنهم وقتادة، وذكره

الرازي ٢٥/١٣.

(١٠) في (د) قوله.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١٢، والرازي ٢٦/١٣، وغرائب النيسابوري ١٦٦/٧، والبغوي ١٤٥/٢ كلها عن ابن عباس.

المشركون^(١) بالقرآن وخاضوا فيه قمنا عنهم لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت، فنزل ﴿وما على الذين يتقون﴾ أي: الشرك، والكبائر^(٢) والفواحش ﴿من حسابهم﴾ من آثامهم ﴿من شيء ولكن ذكرى﴾ يقول: ذكروهم بالقرآن، فرخص لهم في مجالستهم على ما أمروا به من المواعظ لهم ﴿لعلهم يتقون﴾ الاستهزاء والخوض.

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَاطِلٍ وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِمْ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ قَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

- قوله ﴿وذري الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً﴾ يعني: الكفار الذين إذا سمعوا بآيات الله استهزؤا بها وتلاعبوا عن ذكرها ﴿وذكر به﴾ وعظ بالقرآن ﴿أن تبسل نفس بما كسبت﴾ قال الحسن ومجاهد وعكرمة^(٣): تسلم للهلكة.

و «الإبسال»: أن يبسل الرجل فيخذل، يقال: أبسلته بجنايته^(٤)، أي: أسلمته بها، وهو الترك^(٥).

ومعنى الآية: وذكرهم بالقرآن إسلام الجانين بجناياتهم لعلهم يخافون فيتقون. وقوله^(٦) ﴿ليس لها﴾ أي: للنفس المبسلة ﴿من دون الله ولي ولا شفيع﴾ يعني في الآخرة^(٧). ﴿وإن تعدل كل عدل﴾ وإن تفد كل فداء ﴿لا يؤخذ منها﴾ قال ابن عباس^(٨): إن تفد بالدنيا وما فيها لا يؤخذ منها.

وقال قتادة: لو جاءت بملء الأرض ذهباً لم يقبل منها^(٩).

﴿وأولئك الذين أبسلوا بما كسبوا﴾^(١٠) أسلموا للهلاك ﴿لهم شراب من حميم﴾ وهو الماء الحار ﴿وعذاب أليم﴾ موجع^(١١) مؤلم ﴿بما كانوا يكفرون﴾ بكفرهم بالله والقرآن.

قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا قُلَّ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا

(١) في (د) المشركين.

(٢) في غير (أ) أي الكبائر والشرك.

(٣) انظر تفسير الطبري ١٥٠/٧ عن الحسن ومجاهد وعكرمة والرازي ٢٨/١٣ عن الحسن ومجاهد والبحر ١٥٥/٤ عن الحسن وعكرمة وابن كثير ١٤٤/٢ عن ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والدرر ٢١/٣ عن ابن عباس والزجاج ٢٨٧/٢، ومجاز القرآن ١/١٩٤، وغريب القرآن ١٥٥.

(٤) في (و) بما جني.

(٥) انظر اللسان / بسل.

(٦) في (د) قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١١٢ بنحوه، والطبري ٧/١٥١ عن ابن زيد.

(٨) انظر تفسير الطبري ٧/١٥١ عن قتادة والسدي، والدرر ٢١/٣ عن قتادة.

(٩) في (ح، د) قوله.

(١٠) في غير (أ) مؤلم موجع.

لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنَّا الْعَجِيبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾

- قوله (١) ﴿قل أئذعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا﴾ قال ابن عباس (٢): يقول: أنعبد من دون الله ما ليس عنده منفعة لنا إن عبدناه، وإن عصيناه لم يكن عنده لنا مضرة (٣).

والمعنى: أنه جماد لا يقدر على فعل شيء.

وقوله (٤) ﴿ونرد على أعقابنا بعد إذ هदानا الله﴾.

قال الكلبي (٥): نرد وراءنا إلى الشرك بالله ﴿كالذي استهوته﴾ استمالته وزينت له هواه ﴿الشياطين﴾ يقال: استهواه الشيطان بكيد، إذا استغواه (٦) ﴿[في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا]﴾.

قال ابن عباس (٧): هذا مثل ضربه الله تعالى للآلهة ومن يدعو إليها وللدعاة الذين (٨) يدعون إلى الله، كمثل رجل ضل عن الطريق (٩) إذ نادى مناد: يا فلان ابن فلان، هلم (١٠) إلى الطريق [وله أصحاب يدعونه يا فلان هلم إلى الطريق] (١١) فإن اتبع الداعي الأول انطلق به حتى يلقيه إلى الهلكة، وإن أجاب من يدعو إلى الهدى اهتدى إلى الطريق.

قوله (١٢) ﴿قل إن هدى الله هو الهدى﴾ رد على من دعا إلى عبادة الأصنام (١٣)، وزجر عن إجابته، كأنه قيل: لا تفعل ذلك لأن هدى الله هو الهدى لا هدى غيره.

﴿وأمرنا لنسلم لرب العالمين﴾ قال الزجاج (١٤) العرب تقول: أمرتك (١٥) لتفعل وأن تفعل وبأن تفعل. والمعنى: أمرنا لتتقاد ونطيع لرب العالمين.

- قوله ﴿وأن أقيموا الصلوة واتقوه﴾ (١٦) أي: أمرنا أيضاً بإقامة الصلاة والالتقاء ﴿وهو الذي إليه تحشرون﴾ تجمعون إلى الموقف للحساب.

- قوله (١٧) ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق﴾ «الباء» ها هنا بمعنى «اللام» أي: خلقها للحق (١٨)

(١) في (و) وقوله.

(٤) في (د) قوله، وفي (و) قوله عز وجل.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٢.

(٥) وهو قول ابن عباس ص ١١٢، وبنحوه قال الزجاج ٢/٢٨٧، والبحر ٤/١٥٦.

(٣) في (و) لم يكن لنا منه مضرة.

(٦) انظر اللسان/ هوى، ومفردات الراغب/ هوى.

(٧) انظر تفسير الطبري ٧/١٥٣، وابن كثير ٢/١٤٥، وفتح القدير ٢/١٣٢ كلها عن ابن عباس، والدرر ٣/٢١ - ٢٢ عن ابن عباس وقتادة.

(٨) في (د) والذين.

(٩) في (أ، ح) إذا نادى.

(١٤) انظر الزجاج ٢/٢٨٨، والقرطبي ٧/١٩ عن الفراء.

(١٠) في (د) لهم.

(١٥) في (أ) أمرتكم.

(١١) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح، و).

(١٦) ليست في (أ، و)، وفي (د) وأمرنا.

(١٢) في (ح، و) وقوله.

(١٧) من (أ، د).

(١٣) في (أ) الأوثنان.

(١٨) في (ح، د) أي ما خلقها إلا للحق.

أي: لإظهار الحق، وهو إظهار صنعه وقدرته^(١) ووحدانيتها قوله^(٢) ﴿ويوم يقول﴾ أي: وقدر وقضى يوم يقول ﴿كن فيكون﴾ أي: جميع ما يخلق في ذلك الوقت.

المعنى: ويوم يقول للشيء كن فيكون، وهذا يدل على سرعة أمر البعث والساعة كأنه قال: ويوم يقول للخلق: موتوا فيموتون، وانتشروا فينتشرون.

﴿قوله الحق﴾ ابتداء وخبر، أي: قوله الصدق الكائن^(٣) الواقع لا محالة، أي: إن ما وعده الله حق كائن.

﴿وله الملك يوم ينفخ في الصور﴾ كقوله ﴿مالك^(٤) يوم الدين﴾ والمعنى: إن الملوك يومئذ ملكهم زائل^(٥)، فتكون حقيقة الملك^(٦) لله وحده، كما قال ﴿والأمر يومئذ لله﴾^(٧) وله الأمر في كل وقت، ولكن لا أمر لأحد في ذلك اليوم مع أمر الله تعالى.

و«الصور»: قرن ينفخ فيه في قول جميع المفسرين^(٨).

﴿عالم الغيب والشهادة﴾ يعلم ما غاب عن العباد وما يشاهدونه، فليس يغيب عن علمه شيء. ﴿وهو الحكيم الخبير﴾.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرَأْتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرْنُكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ ۗ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۖ ۗ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ ٱلْأَفْلٰكِينَ ۖ ۗ فَلَمَّا رَأَىٰ ٱلْقَمَرَ بَازِعًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ لَٰن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ ٱلْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۖ ۗ فَلَمَّا رَأَى ٱلشَّمْسَ بَازِعَةً ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُنْقِمُ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ۖ ۗ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ ٱلسَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۖ ۗ﴾

- قوله^(٩) ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه أزر﴾ قال جماعة من المفسرين: أزر أبو إبراهيم قال الفراء^(١٠) والزجاج:

ليس بين النسابين اختلاف أن اسم أبي إبراهيم تارح، والذي في القرآن يدل على أن اسمه أزر، فكان أزر لقب^(١١) له.

(١) ليست في (أ).

(٢) في (ح، و) وقوله.

(٣) في (ح) والكافر.

(٤) في غير (أ) ملك، سورة الفاتحة/٤.

(٥) انظر معاني الزجاج ٢/٢٩٠، وغرائب النيسابوري، ١٦٩/، والدر ٣/٢٢ عن ابن عمر وابن مسعود ومجاهد.

(٦) في (و) قوله تعالى.

(٧) في (د، و) الزجاج والفراء.

(٨) في (د) لقباً.

وانظر الفراء ١/٣٤٠، والزجاج ٢/٢٩٠، وفتح القدير ٢/١٣٣ عن الفراء والزجاج وغرائب النيسابوري ٧/١٧١، والرازي ١٣/٣٧

كلاهما عن الزجاج.

قال ابن الأنباري^(١): قد يغلب على اسم الرجل لقبه حتى يكون به أشهر منه باسمه، فجائز أن يكون آزر لقباً أبطل الاسم لشهرته، فخير الله تعالى بأشهر اسميه^(٢)، لأن اللقب مضارع للاسم.

وقوله^(٣) ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً﴾ هذا استفهام معناه الإنكار والتوبيخ لمن عبد الصنم [﴿إني أراك وقومك في ضلال مبين﴾].

- وقوله^(٤) ﴿وكذلك نري إبراهيم﴾ قال الزجاج^(٥): ومثل ما وصفنا من قول إبراهيم لأبيه نريه ﴿ملكوت السموات والأرض﴾ للاعتبار والاستدلال.

و«الملكوت» بمنزلة الملك، لأن التاء زيدت للمبالغة كالرغبوت^(٦) والرهبوت.

قال مجاهد وسعيد بن جبير^(٧): كشف له عن السماوات^(٨) والأرض حتى العرش، وأسفل الأرض^(٩).

أخبرنا أبو بكر الحارثي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو يحيى الرازي، حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا زياد^(١٠)، عن ليث^(١١)، عن شهر بن حوشب، عن سلمان قال:

لما رأى^(١٢) إبراهيم ملكوت السماوات والأرض أبصر رجلاً على فاحشة فدعا عليه، ثم أبصر آخر على فاحشة^(١٣) فدعا عليه، فقال له^(١٤) الرب تعالى: لا تفعل فإنك عبد مستجاب الدعوة^(١٥)، وإنما أنا من^(١٦) عبيد على ثلاث خلال، إما أن يتوب في آخر زمانه فأقبل منه، وإما أن أخرج منه ذرية طيبة تعبدني^(١٧)، وإما أن يتولى فإن^(١٨) جهنم من ورائه^(١٩).

وقال قتادة^(٢٠): ملكوت السماوات: الشمس والقمر والنجوم، وملكوت الأرض: الجبال والشجر والبحار، وذلك

= «وتارح: بالتاء المشاة من فوق بعدها ألف وراء مفتوحة مهملة وحاء مهملة» (عمدة القوي والضعيف ١٢) وأزر: هو تارح بن ناحور بن ساروخ بن أرغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح كان يصنع الأصنام ويعطيها إبراهيم ليعيها فيقول إبراهيم: من يشتري ما يضره ولا ينفعه، ولما أمر إبراهيم بدعاء قومه إلى التوحيد دعا أباه فلم يجبه (تتمة المختصر ٢٣/١ - ٢٤).

(١) انظر تفسير الطبري ١٥٩/٧، والرازي ٣٧/١٣ - ٣٨.

(٢) في (د) أسمائه.

(٦) انظر الزجاج ٢٩١/٢.

(٣) في (ح، د) قوله.

(٧) في (ح) وكذلك نريه.

(٤) في (د) قوله.

(٨) في (د) كالرغبوت والرهبوت.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ١١٣، وابن كثير ١٥٠/٢ عن مجاهد وسعيد وعطاء والسدي، والدر ٢٣/٣ - ٢٤ عن ابن عباس ومجاهد والسدي.

(١٠) زياد بن عبد الله بن الطفيل البكائي العامري أبو محمد الكوفي روى عن عبد الملك بن عمرو وحמיד الطويل والأعشى وغيرهم وعنه سهل بن عثمان وأحمد بن حنبل وعبد الملك بن هشام صاحب السيرة وغيرهم قال أحمد: ليس به بأس وضعفه ابن المديني توفي سنة ١٨٣ هـ. (تهذيب التهذيب ٣٧٦/٣ - ٣٧٧).

(١١) في (و) الليث، سبق ص ٤٨.

(١٢) في (د) رأى.

(١٣) ساقطة من (و).

(١٤) في (و) فقال الرب.

(١٥) في (و) الدعاء.

(١٦) في (د) مع عبيد.

(١٧) في (و) يعبدوني.

(١٨) في (د) في جهنم.

(١٩) انظر تفسير الطبري ١٦١/٧ عن سلمان وعطاء، ومصنف ابن أبي شيبة ١٨٠/١٣ - ١٨١ والبغوي ١٤٨/٢ كلاهما عن سلمان، وغرائب النيسابوري ١٧٣/٧ عن ابن عباس، والدر ٢٤/٣ - ٢٥ عن علي وعطاء وشهر ومعاذ وسلمان الفارسي.

(٢٠) انظر تفسير الطبري ١٦١/٧، والخازن ١٤٩/٢، والدر ٢٥/٣ كلها عن قتادة.

أن الله تعالى أراه هذه الأشياء حتى نظر إليها مستدلاً بها على خالقها، وهو قوله (١) ﴿وليكون من الموقنين﴾ عطف على المعنى، لأن معنى الآية: نريه ملكوت السماوات والأرض، أي: ليستدل (٢) بها وليكون من الموقنين (٣).

- وقوله (٤) ﴿فلما جن عليه الليل﴾ يقال: جن عليه الليل، إذا ستره بظلمته جنأً وجنأناً وجنوناً وأجنه الليل أيضاً، إذا أظلم عليه (٥).

وقوله (٦) ﴿راء كوكباً﴾ قال المفسرون (٧): لما شب إبراهيم في السرب الذي ولد فيه قال لأبويه: أخرجاني، فأخرجاه من السرب وانطلقا به حين (٨) غابت الشمس فنظر إبراهيم إلى الإبل (٩) والخيول والغنم فقال: ما لهذه بد من أن يكون لها رب وخالق.

ثم تفكر ونظر في خلق السماوات والأرض فقال: إن الذي خلقني ورزقني ربي، ما لي إله غيره. ثم نظر فإذا المشتري قد طلع - ويقال الزهرة - وكانت تلك (١٠) الليلة في آخر الشهر، فرأى الكوكب قبل القمر، فـ ﴿قال هذا ربي﴾ أي: تقولون: هذا ربي، وإضمام القول في القرآن كثير، كقوله ﴿ربنا تقبل منا﴾ (١١) أي: يقولان (١٢) ربنا.

وكان (١٣) إبراهيم قال لقومه: تقولان هذا ربي، أي هذا الذي يدبرني، لأنهم كانوا أصحاب نجوم، يرون التدبير في الخليقة لها.

وقيل: إنه قال: هذا ربي على جهة الاحتجاج على قومه، كأنه قال: هذا ربي عندكم وفيما تظنون وفي زعمكم، كقوله ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾ (١٤) أي عند نفسك. والوجهان ذكرهما الزجاج وابن الأنباري (١٥).

وفي قوله ﴿فلما أفل قال﴾ لا أحب الأفلين﴾ دلالة على أن ما غاب بعد ظهوره فليس برب، لأن ما ظهر وأفل كان حادثاً مدبراً مسخراً مصرفاً، وذلك ينافي صفة الإله المعظم (١٦).

- قوله ﴿فلما رء القمر بازغاً﴾ يقال: بزغ القمر إذا ابتدأ في الطلوع (١٧).

اعتبر إبراهيم في القمر والشمس، كما اعتبر في النجم، وكانت حجته فيها على قومه كالحجة في الكواكب، وهو قوله ﴿هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين﴾.

(١) في (ح، و) وقوله، وفي (د) قوله.

(٢) انظر البيان ٣٢٨/١.

(٣) في (د) استدل به.

(٤) ساقطة من (د) وفي (و) قوله.

(٥) انظر اللسان/ جنن «وقال الزجاج: يقال: جن عليه الليل وأجنه الليل إذا أظلم حتى يستره بظلمته».

(٦) في (د) قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١١٣، والطبري ١٦٣/٧ عن ابن إسحاق، والدر ٢٥/٣ عن قتادة والسدي، و «السرب: ما للرجل من أهل ومال» (اللسان/ سرب).

(٨) في (د) حتى غابت.

(٩) في (و) الخيل والإبل.

(١٠) في (د، و) يقولون.

(١١) في (ح) فكان. وفي (و) وكان إبراهيم يقول.

(١٢) في (د) كانت في آخر الشهر.

(١٣) سورة البقرة/ ١٢٧.

(١٤) انظر الزجاج ٢٩٢/٢، وفتح القدير ١٣٣/٢، والبحر ١٦٦/٤ عن ابن الأنباري، والفراء ٣٤١/١، والأخفش ٤٩٦/٢.

(١٥) في (و) العظيم، وانظر معنى (أفل) في غريب القرآن ١٥٦ ومجاز القرآن ٩٩/١، وابن كثير ١٥١/٢.

(١٦) انظر مجاز القرآن ٢٠٠/١، واللسان/ بزغ.

ومعنى ﴿لئن لم يهدني ربي﴾^(١): لئن لم يثبتني على الهدى^(٢)، ليس أنه لم يكن مهتدياً، والأنبياء لم يزالوا يسألون الله عز وجل الثبات على الإيمان، وإبراهيم يقول ﴿واجنبي وبني أن نعبد الأصنام﴾^(٣).

- قوله ﴿فلما رء الشمس بازغة قال هذا ربي﴾ قال ابن الأنباري^(٤): إنما قال ﴿هذا﴾^(٥) والشمس مؤنثة لأن الشمس بمعنى الضياء والنور، فحمل الكلام على التأويل، وأعان^(٦) على التذكير أيضاً: أن^(٧) الشمس ليس فيها علامة التأنيث، وأنشد قول الأعشى:

فلا مزنة ودقت ودقها ولا أرض أبقل أبقالها^(٨)

فذكر أبقل إذ كانت الأرض عارية من علامات التأنيث.

وقوله ﴿هذا أكبر﴾ أي: من الكوكب والقمر، فلما توجهت الحجة على قومه ﴿قال [يا قوم] إني بريء مما تشركون﴾.

- ﴿إني وجهت وجهي﴾ قال الزجاج^(٩): جعلت قصدي لعبادتي وتوحيدي لله عز وجل - وباقي الآية مفسر فيما تقدم^(١٠).

وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾

- قوله عز وجل ﴿وحاجه قومه﴾ قال ابن عباس^(١١): خاصموه وجادلوه في آلهتهم، وخوفوه بها، فقال منكراً عليهم ﴿أتحاجوني في الله﴾ أي: في توحيد الله ﴿وقد هدان﴾^(١٢) أي: بين لي ما به اهتديت والتشديد على «النون»

(١) ليست في (ح، و).

(٢) في (د) الهداية.

(٣) سورة إبراهيم / ٣٥.

(٤) انظر المذكر والمؤنث لابن الأنباري ١٤٥/١ - ١٤٦، وفتح القدير ١٣٤/٢.

(٥) انظر الكتاب ٤٦/٢ لعامر بن جوين، واللسان/ بقل، ومجاز القرآن ٦٧/٢، والمذكر والمؤنث لابن الأنباري ٣٦٣/١، والكامل للمبرد ٢٧٩/٢، والطبري ٤٣٢/١، والقراء ١٢٧/١، ٤٠٨/٢، والخزانة ٤٥/١ «وهو من شواهد سيبويه - الشاهد الثاني» - ٥٠/١ وعزه لعامر، وانظر ترجمته ٥٣/١ (والبيت من بحر المتقارب).

(٦) انظر الزجاج ٢٩٤/٢.

(٧) باقي الآية هو (للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين).

(٨) وانظر معنى «فطر» في تفسير الآية ١٤ من هذه السورة، ومعنى «حنيفاً» في تفسير الآية ١٣٥ من سورة البقرة.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ١١٣، والدرر ٢٦/٣ عن ابن عباس والربيع، وفتح القدير ١٣٥/٢ عن ابن عباس.

(١٠) في جميع النسخ: هداني.

لاجتماع النونين وإدغام أحدهما في الآخر، وحذف نافع إحدى النونين تخفيفاً^(١).

قوله ﴿ولا أخاف ما تشركون به﴾ أي: هذه الأشياء التي تعبدونها لا تضر ولا تنفع ولا أخافها ﴿إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾ لكن أخاف مشيئة ربي أن يعذبني ﴿وسع ربي كل شيء علماً﴾ علمه علماً تاماً وتعلق به علمه ﴿أفلا تتذكرون﴾ أفلا تتعظون فتركون عبادة الأصنام.

ثم أنكر خوفه آلهتهم^(٢) فقال:

- ﴿وكيف أخاف ما أشركتم؟﴾ وهذا سؤال تعجيز عن تصحيح الخوف ﴿ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً﴾.

قال ابن عباس^(٣): يريد: ما ليس لكم في إشراكه بالله حجة.

﴿فأي الفريقين أحق بالأمن﴾ أحق بأن يأمن من^(٤) العذاب، الموحد أو المشرك؟ ﴿إن كنتم تعلمون﴾.

ثم بين أن الأحق^(٥) بالأمن هو، فقال:

- ﴿الذين ءامنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾ قال جماعة المفسرين^(٦): لم يخلطوا إيمانهم بشرك، ونحو هذا روي مرفوعاً.

أخبرنا الحاكم أبو بكر محمد بن إبراهيم الفارسي^(٧)، أخبرنا أبو عمر ومحمد بن جعفر بن مطر، حدثنا محمد بن إسحاق بن خزيمة، والقاسم بن زكريا المطرز^(٨)، ويوسف بن موسى المروروذي، وعبد الله بن زيدان البجلي، وأبو الحسين السمناني قالوا: حدثنا أبو كريب، حدثنا عبد الله بن إدريس، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة^(٩)، عن عبد الله بن مسعود قال:

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمة والكسائي (أتحاجوني) - بالتشديد - والأصل: أتحاجوني بنونين الأولى علامة الرفع والثانية مع ياء المتكلم في موضع النصب، فاجتمع حرفان من جنس واحد، فأدغموا الأولى في الثانية (أفغير الله تأمروني) - سورة الزمر/ ٦٤ - وقرأ نافع وابن عامر (أتحاجوني) - بالتخفيف - لكراهة الجمع بين نونين، فحذفت إحدى النونين طلباً للتخفيف.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٥٧ - ٢٥٨، والسبعة ٢٦١، والنشر ٢/٢٥٩، والتبيان ١/٥١٢ - ٥١٣، والحجة لابن خالويه ١٤٣، والبيان ٣٢٨/١).

(٢) في (د) اللهم.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٣، وابن كثير ٢/١٥٢ عن ابن عباس وغيره.

(٤) في (د) أي أحق بأن يأمن العذاب.

(٥) في (د) ثم بين الأحق.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١١٤، وغريب القرآن ١٥٦، وابن كثير ٢/١٥٣ عن أبي بكر وعمر وأبي بن كعب وسلمان وحذيفة وابن عباس وابن عمر ومجاهد وعكرمة والنخعي وقتادة والضحاك والسدي. والدر ٣/٢٧ عن أبي وابن عباس وابن جبير.

(٧) في (د) محمد بن الفارسي.

(٨) القاسم بن زكريا بن يحيى البغدادي أبو بكر الحافظ الثقة المقرئ ويعرف بالمطرز قال الخطيب ثقة ثبت توفي سنة ٣٠٥ هـ (تذكرة الحفاظ ٢/٧١٧).

(٩) علقمة بن قيس بن عبد الله فقيه العراق الإمام أبو شبل النخعي الكوفي خال إبراهيم النخعي وعم الأسود ولد في حياة النبي ﷺ ولحق الجاهلية وسمع من عمر وعثمان وابن مسعود وعلي وأبي الدرداء وجود القرآن على ابن مسعود وتفقه به وكان من أنبل أصحابه، وكان فقيها بارعاً إماماً ثبتاً فيما ينقل صاحب خير وورع توفي سنة ٦٢ هـ، (تذكرة الحفاظ ١/٤٨).

لما نزلت ﴿الذين ءامنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾ شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، وأينا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: ألا ترون إلى قول لقمان (١) لابنه ﴿إن الشرك لظلم عظيم﴾ (٢). رواه مسلم عن أبي كريب (٣).

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، حدثنا محمد بن إسحاق الثقفي حدثنا إسحاق الحنظلي، حدثنا جرير، وأبو معاوية، ووكيع، جميعاً على الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود وقال:

لما نزلت ﴿الذين ءامنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾ شق ذلك على المسلمين، فقالوا: يا رسول الله، وأينا ذلك؟

قال: ليس ذلك، إنما هو الشرك، ألم تسمعون ما قال لقمان لابنه (يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم). رواه البخاري عن إسحاق عن وكيع عن قتيبة عن جرير، ورواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن أبي معاوية ووكيع (٤).

وقوله (٥) ﴿أولئك لهم الأمن﴾ قال ابن عباس (٦): من العذاب ﴿وهم مهتدون﴾ قال: أرشد إلى دين الله. أخبرنا الشيخ أبو معمر المفضل بن إسماعيل، أخبرنا الإمام حيري أبو بكر الإسماعيلي، أخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا محمد بن حميد، حدثنا محمد بن المعلى (٧)، حدثنا زياد بن خيثمة (٨)، عن أبي داود، عن عبد الله بن سخبرة (٩)، عن سخبرة (١٠) قال:

قال رسول الله ﷺ: «من ابتلي فصبر، وأعطى فشكر، وظلم فاستغفر، وظلم فغفر، ثم سكت.

فقالوا: ماذا يا رسول الله؟

(١) عن ابن عباس: كان لقمان عبداً حبشياً نجاراً، وقال سعيد بن المسيب: كان لقمان من سودان مصر أعطاه الله الحكمة ومنعه النبوة. (تفسير ابن كثير ٤٤٣/٣).

(٢) سورة لقمان/ ١٣.

(٣) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب صدق الإيمان وإخلاصه - عن ابن مسعود ٦٤/١.

(٤) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب الإيمان - باب ظلم دون ظلم ١٥/١ وفي كتاب بدء الخلق - باب (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) آخر حديث ٢٣٥/٢ وفي كتاب التفسير - (ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) ١٢٨/٣ وفي كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم - الحديث الأول ١٩٥/٤ ومسلم في الصحيح - كتاب الإيمان - باب صدق الإيمان وإخلاصه ٦٤/١ كلاهما من حديث ابن مسعود.

(٥) في (د) قوله.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١١٤، والزجاج ٢٩٥/٢.

(٧) محمد بن المعلى الرازي عن ابن إسحاق وعنه مهرا بن الجمال ذكر له العقيلي حديثاً وما تعرض إلى تضعيفه (الميزان ٤٥/٤).

(٨) زياد بن خيثمة الجعفي الكوفي سمع سماك بن حرب وعنه شجاع بن الوليد قال ابن معين وأبو زرعة: ثقة وذكره ابن حبان في الثقات روى له مسلم (كتاب الجمع ١٤٩/١، وتهذيب التهذيب ٣٦٤/٣).

(٩) عبد الله بن سخبرة عن أبيه عن أبي داود الأعمى روى له الترمذي حديثاً واحداً وضعفه. (تهذيب التهذيب ٢٣١/٥).

(١٠) سخبرة الأزدي - ويقال الأسدي - والد عبد الله بن سخبرة له صحبة روى عنه ابنه عبد الله روى حديثه أبو داود الأعمى عن عبد الله بن سخبرة - وليس بالأزدي - عن النبي ﷺ «من ابتلي فصبر وأعطى فشكر...» الحديث، روى الترمذي بعضه، وقال البخاري؛ هو الأزدي.

قال: أولئك لهم الأمن وهم مهتدون»^(١).

- قوله^(٢) ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ...﴾ الآية، يعني: ما جرى بينه وبين قومه من المجادلة والزمه إياهم الحجة.

قال ابن عباس: يريد: ألهمناها إبراهيم وأرشدناه إليها^(٣).

﴿نرفع درجاتٍ من نشاء﴾ أي: بالعلم والفهم والفضيلة والعقل، كما رفعنا درجة إبراهيم حتى اهتدى وحاج قومه في التوحيد [﴿إن ربك حكيم عليم﴾].

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٨٤ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَىٰ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ٨٥ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ٨٦ ﴿٨٦﴾ وَمِن آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْنَيبَتُهُمْ وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٨٧ ﴿٨٧﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِّن عِبَادِهِ ٨٨ ﴿٨٨﴾ لَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ اللَّهُ بِعَثَمٍ ٨٩ ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَتِهِمْ أَقْتَدَ ٩٠ ﴿٩٠﴾ قُلْ لَا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ٩١ ﴿٩١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَتِهِمْ أَقْتَدَ ٩٢ ﴿٩٢﴾ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ٩٣ ﴿٩٣﴾

- ﴿ووهبنا له﴾ لإبراهيم ﴿إسحاق﴾ ولدًا لصلبه^(٤) ﴿يعقوب﴾ ولدًا لإسحاق، كما قال ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة﴾^(٥).

﴿كُلًّا﴾ من هؤلاء المذكورين ﴿هدينا﴾ أرشدنا إلى ديننا ﴿ونوحا هدينا من قبل﴾ هؤلاء ﴿ومن ذريته﴾ قال عطاء^(٦): يريد من ذرية إبراهيم، وقال الفراء^(٧): «الهاء» في ﴿ذريته﴾: لنوح.

قال الزجاج^(٨): كلا القولين جائز، لأن ذكرهما جميعاً قد جرى.

(١) الحديث: انظر الدر ٢٧/٣ - ٢٨ عن سخيرة «أخرجه البغوي في معجمه وابن أبي حاتم وابن نافع والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب» والجامع الصغير ١٥٩/٢ ورمز له بالحسن، ومجمع الزوائد - كتاب الزهد - باب ما جاء في الشكر والصبر «رواه الطبراني وفيه أبو داود الأعمى وهو متروك» ٢٨٤/٢٠، والطبراني في الكبير ١٦٣/٧.

(٢) في (و) قوله تعالى.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٤.

(٤) في (د) ولد الصلب... ولد اسحق.

(٥) سورة الأنبياء/٧٢.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١١٤ في رأي له، والقرطبي ٣١/٧ عن ابن عباس.

(٧) انظر الفراء ٣٤٢/١، وفتح القدير ١٣٦/٢ عن الفراء، والطبري ١٧٢/٧، والتبيان ٥١٥/١، وابن كثير ١٥٥/٢، وتفسير ابن عباس ١١٤ في رأي آخر له.

(٨) انظر الزجاج ٢٩٦/٢.

والعلماء بالنسب يقولون: الكناية تعود إلى نوح، لأنه ذكر في جملة من عد من هذه الذرية يونس^(١) ولوطاً، ولا شك أنهما لم يكونا من ذرية إبراهيم^(٢).

﴿ومن ذريته داود وسليمان وأيوب وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين﴾ [١].

- ﴿وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين﴾ [٢].

- وقوله^(٣) ﴿وإسماعيل﴾ واليسع ﴿وقرأ حمزة (والليسع) - بتشديد اللام، وتخفيفها - وكلاهما واحد في أنه اسم لنبي معروف، واللام الواحدة أشهر في اسمه.

قال الزجاج^(٤): يقال فيه اليسع والليسع - بتشديد اللام وتخفيفها - وكلاهما خارج عما عليه الأسماء الأعجمية في حال التعريف، نحو إبراهيم وإسماعيل^(٥)، ألا ترى أنه لم يجيء شيء منها على هذا النحو وإذا كان كذلك يقضي على السلام بالزيادة، كما أنشده الفراء^(٦):

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركاً شديداً بأعباء الخلافة كاهله

وقوله ﴿ويونس ولوطاً﴾ وكلاً فضلنا على العالمين ﴿يعني: وكلاً من المذكورين ها هنا فضلنا على عالمي زمانهم.

(١) يونس بن متى كان من قرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الأصنام فبعثه الله إليهم بالنهي عن عبادتها والأمر بالتوحيد فأقام فيهم ثلاثاً وثلاثين يدعوه فلم يؤمن غير رجلين فلما أيقنوا الهلاك رجعوا إلى الله وأخلصوا النية فكشف الله عنهم العذاب ولم تكن قرية رد الله عنهم العذاب بعدما غشيهم إلا قوم يونس (الكامل لابن الأثير ١/٣٦٠ - ٣٦١).

(٢) انظر التبيان ١/٥١٥، والمشكل ١/٢٥٩.

(٣) في (د) قوله.

قرأ حمزة والكسائي (والليسع) بلامين وحجتهم: أنه أشبه بالأسماء الأعجمية، ودخول الألف واللام في (اليسع) قبيح، لأنك لا تقول: اليحيى، وتشديد اللام أشبه بالأسماء الأعجمية. وقرأ الباقون (اليسع) بلام واحدة - وحجتهم: عن أبي عمرو: هو مثل اليسر، وإنما هو يسر ويسع فردت الألف واللام، فقال: اليسع مثل اليعمد - قبيلة من العرب - واليرمع - الحجارة. قال الأصمعي: كان الكسائي يقرأ (الليسع) ويقول: لا يكون اليفعل كما لا يكون اليحيى قال: فقلت له: اليرمع واليعمد: حي من اليمن، فسكت.

(انظر الحجة لأبي زرع ٢٥٩ - ٢٦٠ - والسبعة ٢٦٢، والنشر ٢/٢٦٠، والتبيان ١/٥١٦، والزجاج ٢/٢٩٦، والمشكل ١/٢٥٩ - ٢٦٠، والفراء ١/٣٤٢، والأخفش ٢/٤٩٦ - ٤٩٧، والحجة لابن خالويه ١٤٤، والبيان ١/٢٣٠، والرازي ١٣/٦٦).

(٤) انظر الزجاج: ٢/٢٩٦، والرازي ١٣/٦٦ عن الزجاج.

واليسع: هو ابن أخطوب بن العجوز، قال ابن الأثير: لما انقطع إلياس عن بني إسرائيل بعث الله تعالى اليسع. (تفسير الطبري ٧/١٧٣، والكامل لابن الأثير ١/٢١٤).

(٥) في غير (أ) إسماعيل وإبراهيم.

(٦) انظر الفراء ١/٣٤٢، ٣/٤٠٨، والبيت من قصيدة لابن ميادة الرماح بن أبرد والشاهد دخول «أل» على الاسم الذي لا ينصرف في ضرورة الشعر.

وانظر فتح القدير ٢/١٣٧، والحجة لابن خالويه ١٤٤، والطبري ٧/١٧٣، والقرطبي والخزانة ٢/٢٢٦، والبداية والنهاية ٦/٢٧١ برواية: رأيت اليزيد بن الوليد. وليس الوليد بن اليزيد.

والوليد هو ابن يزيد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم أبو العباس الأموي الدمشقي ولد سنة ٩٠، وبويع بالخلافة بعد عمه هشام سنة ١٢٥ هـ، وقتل سنة ١٢٦ هـ. (البداية والنهاية ١٠/٦).

- قوله ^(١) ﴿ومن آبائهم﴾ قال الزجاج ^(٢): أي هدينا هؤلاء الذين ذكرناهم ^(٣) وهدينا بعض آبائهم ﴿وذرياتهم وإخوانهم﴾ ف «مِنْ» ها هنا: للتبعيض - ﴿واجتبيناهم﴾ واصطفيناهم ﴿وهديناهم إلى صراط مستقيم﴾ يعني: التوحيد دين الله.

- ﴿ذلك هدى الله﴾ قال ابن عباس ^(٤): يريد ذلك دين الله الذي هم عليه ﴿يهدى به من يشاء [من عباده]﴾: [يهدى بذلك الدين من يشاء] ^(٥) إلى صراط ^(٦) مستقيم.

﴿ولو أشركوا﴾ ^(٧) قال: يريد: لو عبدوا غيري ﴿لحبط﴾ لبطل وزال عنهم ﴿ما كانوا يعملون﴾ لأن العمل لا يقبل مع الشرك.

- ﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب﴾ يعني: الكتب التي أنزلها عليهم ﴿والحكم﴾ يعني: العلم ^(٨) والفقهاء ﴿فإن يكفر بها﴾ بآياتنا ﴿هؤلاء﴾ يعني: أهل مكة ﴿فقد وكلنا بها قوماً﴾ أرصدنا لها قوماً ووقفناهم للإيمان، وهم المهاجرون والأنصار، وهو قوله ﴿ليسوا بها بكافرين﴾.

- ﴿أولئك الذين هدى الله﴾ يعني: النبيين الذين ذكرهم الله ﴿فبهدهم اقتده﴾ قال الكلبي ^(٩): بشرائعهم وسنتهم اعمل.

وقال الزجاج: أي أصبر كما صبروا على تكذيب قومهم ^(١٠).

وأكثر القراء أثبتوا «الهاء» في ﴿اقتده﴾ ساكنة في الوصل والوقف موافقة للمصحف والوجه عند النحويين: الإثبات في الوقف، والحذف في الوصل، لأن هذه الهاء للسكت، فلا تثبت في الإدراج.

وقرأ ابن عامر - بكسر الهمزة ^(١١) - وخطأه ابن مجاهد ^(١٢) وقال: هذه هاء وقف لا تحرك في حال من الأحوال، وقال أبو علي الفارسي ^(١٣): جعل ابن عامر «الهاء» كناية عن المصدر لا «هاء» الوقف، كأنه قال: فبهدهم اقتد الاقتداء ^(١٤)

(١) في (و) وقوله.

(٢) انظر الزجاج ٢/٢٩٦.

(٣) في (أ) ذكرهم، وفي (ح) ذكرناهم وهديناهم.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١١٤.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٦) قرأ حمزة والكسائي ويعقوب وخلف (اقتد) - بغير هاء - في الوصل وإثباتها في الوقف للرسم.

وحجته: أن الهمزة إنما دخلت للوقف وليبيان الحركة في حال الوقف، فإذا وصل القارئ قراءته اتصلت الدال بما بعدها فاستغني عن الهمزة لزوال السبب الذي أدخلها من أجله فطرحها.

وقرأ الباقون (اقتده) في الوصل والوقف، وحجته: أنها مثبتة في المصاحف، فكروها إسقاط حرف من المصحف.

وقرأ ابن عامر (اقتده) - بكسر الدال وإشمام الهمزة الكسر - في رواية هشام - والإشباع - في رواية ابن ذكوان (اقتد هي) جعلها اسماً. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٠، والسبعة ٢٦٢، والنشر ١٤٢/٢، والبيان ١/٥١٧، والزجاج ٢/٢٩٧، والحجة لابن خالويه ١٤٥، وهامش السبعة ص ٢٦٢ عن أبي علي الفارسي).

(١٢) مقرئ العراق أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد، روى عن سعدان بن نصر الرماد وخلق وقرأ على قبل وأبي الزعراء وجماعة وكان ثقة بصيراً بالقراءات وعللها عديم النظر توفي سنة ٣٢٤ هـ عن ٨٠ سنة (شذرات الذهب ٢/٣٠٢).

(١٣) أبو علي الفارسي: الحسن بن محمد بن عبد الغفار النحوي صاحب التصانيف ببغداد قال ابن خلكان: كان إمام وقته في علم النحو صنف كتاب الإيضاح والتكملة والمقصود والممدود والحجة في القراءات وغيرها، ولد سنة ٢٨٨ هـ، وتوفي سنة ٣٧٧ هـ (شذرات

الذهب ٣/٨٨ - ٨٩).

(١٤) في (د) اقتدا قدا والفعل على المصدر.

والفعل يدل على المصدر، فكفى عنه كما حكى سيبويه من قولهم: من كذب كان شرأ له، أي: كان الكذب شرأ له^(١).

وقوله^(٢) ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي: على القرآن، لا أطلب مالاً تعطونه ولا جعلاً ﴿إِنْ هُوَ﴾ يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ﴾ قال ابن عباس^(٣): موعظة للخلق أجمعين.

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبَدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ تَعَزَّاهُمْ فِي حُوزِهِمْ يَلْعَبُونَ ٩١ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَّارِكٌ مُّصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ٩٢

- قوله^(٤) ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ قال ابن عباس^(٥): ما عظموا الله حق تعظيمه وقال أبو العالية^(٦): ما وصفوه^(٧) حق صفته، وقال أبو عبيدة^(٨) ما عرفوه حق معرفته.

﴿إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ قال ابن عباس في رواية الوالي^(٩): قالت اليهود: يا محمد أنزل الله عليك كتاباً؟

قال: نعم.

قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً، فأنزل الله تعالى ﴿قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى﴾ يعني: التوراة ﴿نوراً﴾ ﴿ضياء﴾ ﴿وهدى﴾ هادياً للناس ﴿تجعلونه قراطيس﴾.

قال المفسرون^(١٠): تكتبونه في قراطيس مقطعة حتى لا تكون مجموعة^(١١) لتخفوا منها ما شئتم، وهو^(١٢) قوله

(١) انظر الكتاب ٣٩١/٢.

وانظر كلام النحويين في التبيان ٥١٧/١، والمشكل ٢٦٠/١.

«كل شيء من نبات الباء والواو في موضع الجزم فالوقف عليها بالهاء ليلفظ به» (الأخفش ٤٩٧/٢).

(٢) في (ح) إلى قوله، وفي (د) قوله.

(٤) في (ح)، و قوله عز وجل، وفي (د) قوله تعالى.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١١٤، والزجاج ٢٩٧/٢، والرازي ٧٣/١٣، وغرائب النيسابوري ١٨٧/٧ كلاهما عن ابن عباس، والفراء ٣٤٣/١ والدر ٢٩/٣ عن السدي وأبي مالك.

(٦) انظر تفسير الرازي ٧٢/١٣، وغرائب النيسابوري ١٨٧/٧، والخازن ١٥٧/٢ كلها عن أبي العالية، وغريب القرآن ١٥٦.

(٧) في (و) وصفوا الله.

(٨) انظر مجاز القرآن ٢٠٠/١، والرازي ٧٢/١٣، وغرائب النيسابوري ١٨٧/٧، والخازن ١٥٧/٢ كلها عن الأخفش وغريب القرآن ١٥٦.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ١١٤، والطبري ١٧٧/٧، وفتح القدير ١٤١/٢ كلاهما عن ابن عباس والدر ٢٩/٣ عن ابن عباس والسدي وعكرمة وابن جبير والقرظي، وأسباب النزول للسيوطي ١٢٠، وللواحدي ١٦٤.

(١٠) انظر تفسير الطبري ١٧٩/٧ عن عكرمة، والدر ٢٩/٣ عن ابن جريج، وابن كثير ١٥٦/٢ وفتح القدير ١٣٩/٢.

(١١) في (د) مجموعاً.

(١٢) ساقطة من (و).

﴿تبدونها وتخفون كثيراً﴾ قال الفراء^(١): تبدون ما تحبون وتكتمون صفة محمد ﷺ.

وقرأ أبو عمرو ﴿يجعلونه﴾ وما بعده بالياء - على الغيبة - لقوله ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾^(٢).

[وقوله^(٣) ﴿وعُلِّمْتُمْ ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم﴾ الأكثرون على: أن هذا خطاب لليهود.

يقول: علمتم على لسان محمد ﷺ ما لم تعلموا^(٤).

قال الحسن^(٥): جعل لهم ما جاء به محمد ﷺ فضيعوه ولم ينتفعوا به.

وقال مجاهد^(٦): هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة^(٧) مما علمهم على لسان محمد ﷺ.

قوله^(٨) ﴿قل الله﴾ جواب لقوله^(٩) ﴿من أنزل الكتاب﴾؟ ﴿قل الله﴾ أي: الله أنزله ﴿ثم ذرهم في خوضهم﴾ في باطلهم وما يخوضون فيه من الكذب ﴿يلعبون﴾ يعملون ما لا يجدي^(١٠) عليهم، والعرب تقول لمن كان عمل عملاً لا ينتفع به^(١١): إنما أنت لاعب. وحقيقة هذا الكلام التهديد.

ثم ذكر القرآن فقال:

- ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك﴾ معنى «المبارك»: الكثير الخير، ومعنى «البركة» ثبوت الخير على الازدياد والنماء، وأصلها في اللغة: الثبوت^(١٢).

قال الكلبي: المبارك: فيه مغفرة لذنوبهم، وتوبة من أعمالهم^(١٣).

(١) انظر الفراء ٣٤٣/١، وتفسير ابن عباس ١١٥، والبحر ١٧٨/٤.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو (يجعلونه قراطيس بيدونها ويخفون كثيراً) - بالياء جميعاً - قال أبو عمرو: يعني أهل الكتاب (وعلمتم ما لم تعلموا) يعني المسلمين، لأن العرب لم يكن لها قبل ذلك كتاب، وحجته: قوله تعالى ﴿جاء به موسى نوراً وهدى للناس﴾ أي يجعله الناس قراطيس يعني اليهود، فلما قرب الفعل منهم جعل الفعل لهم.

وقرأ نافع وعاصم وحزمة والكسائي وابن عامر بالتاء قال أبو عبيد: «التاء» تختار للمخاطبة قبلها، وبعدها والتي قبلها قوله (قل من أنزل الكتاب) والتي بعدها قوله (وعلمتم ما لم تعلموا) فكان قراءتهم ما توسط بين الخطابين من الكلام على لفظ ما قبله وما بعده لياتلف نظام الكلام على سياق واحد.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٠ - ٢٦١، والسبعة ٢٦٢ - ٢٦٣، والنشر ٢/٢٦٠ والتبيان ١/٥١٨ - ٥١٩، والحجة لابن خالويه ١٤٥).

(٣) ليست في (ح) وفي (د) قوله.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من و (و).

(٥) انظر تفسير البغوي ١٥٩/٢ عن الحسن، وفتح القدير ١٤١/٢ بنحوه عن قتادة، والوجيز للواحدي ٢٥٠/١.

(٦) انظر تفسير الطبري ١٧٩/٧، وابن كثير ١٥٦/٢، وفتح القدير ١٤١/٢ كلها عن مجاهد.

(٧) في (د)، وفي (و) فيما علمهم، وفي (ح) فلما.

(٨) في (ح)، وفي (و) وقوله.

(٩) في غير (أ) لقولهم.

(١٠) في (أ) مما لا يجدي، وفي (د) ما لا يجري.

(١١) في (و) لا يجدي.

وانظر الزجاج ٢/٢٩٨، وغرائب النيسابوري ٧/١٩١، واللسان/لعب.

(١٢) انظر اللسان/ برك، والمصباح/ برك، ومفردات الراغب/ برك.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٥.

وقال أهل المعاني^(١): معنى قوله للقرآن ﴿مبارك﴾ أنه كثير خيره، دائم منفعته، يبشر^(٢) بالثواب والمغفرة، ويزجر عن القبيح والمعصية، إلى ما لا يعد من بركاته.

وقوله ﴿مصدق الذي بين يديه﴾ موافق لما تقدمه من الكتب.

وقوله ﴿ولتتذر أم القرى﴾ قال الزجاج: المعنى: أنزلناه للبركة والإنذار^(٣).

و«أم القرى»: مكة، سميت أم القرى، لأن الأرض كلها دحيت من تحتها، فهي أصل الأرض كلها^(٤).

والمعنى: ولتتذر أهل أم القرى، فحذف المضاف.

﴿ومن حولها﴾ قال ابن عباس^(٥): يريد: جميع الآفاق.

ومن قرأ (ولينذر) - بالياء - جعل الفعل للكتاب^(٦).

وقوله ﴿والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به﴾ أي: من آمن بالآخرة حقيقة آمن بالقرآن، فأما من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالقرآن فإنه لم يؤمن بالآخرة إيماناً حقيقياً فلم يعتد^(٧) بإيمانه مع كفره بالقرآن، ألا ترى أنه قال ﴿وهم على صلواتهم يحافظون﴾ فدل على أنه أراد المؤمنين الذي يحافظون على الصلوات.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَى كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتُمْ وِرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٤﴾

- قوله^(٨) ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ - تقدم تفسيره في هذه السورة^(٩) - ﴿أو قال أوحى إلي ولم

يوح^(١٠) إليه شيء﴾.

(١) انظر تفسير الرازي ٨٠/١٣ عن أهل المعاني، وغرائب النيسابوري ١٩١/٧، والبحر ١٧٩/٤ والخازن ١٥٩/٢، واللسان/ برك عن الزجاج.

(٢) في (د) مبشر.

(٣) انظر الزجاج ٢٩٨/٢.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، وغريب القرآن ١٥٦، والطبري ١٨٠/٧ عن قتادة، وفتح القدير ١٤١/٢ عن قتادة وعطاء، وغرائب النيسابوري ١٩١/٧، والخازن ١٥٩/٢ - كلاهما عن ابن عباس، والدر ٢٩/٣ عن ابن عباس وفتادة.

(٥) انظر تفسير الطبري ١٨٠/٧، والدر ٢٩/٣، وفتح القدير ١٤١/٢ كلها عن ابن عباس.

(٦) قرأ عاصم - في رواية أبي بكر - (ولينذر) - بالياء - وحجته: قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) أي: لينذر الكتاب أهل مكة ومن حولها، وقرأ الباقون - بالياء - وحجتهم، قوله ﴿إنما أنت منذر﴾ سورة الرعد/٧ - (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦١، والسبعة ٢٦٣، والنشر ٢٦٠/٢، والزجاج ٢٩٨/٢، والتبيان ١٠١/١ - ٥٢٠، والحجة لابن خالويه ١٤٥).

(٩) انظر تفسير الآية ٢١.

(٧) في (و) يعتدوا.

(١٠) في (د) بوحى.

(٨) في (و) قوله تعالى.

قال قتادة^(١): يعني مسيلمة الكذاب^(٢) ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزَلْ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس^(٣): يريد: المستهزئين، وهو^(٤) اختيار الزجاج، قال: هذا جواب لقولهم ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾^(٥).

وقوله^(٦) ﴿لَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ يعني: الذين ذكرهم من المغترين والمدعين الوحي إليهم كذباً والقائلين سأُنزل مثل ما أنزل الله ﴿فِي غَمْرَاتِ الموت﴾ شدائده ومكارهه، جمع غمرة، وهي^(٧) ما تغشى الإنسان مما يكرهه. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ يعني: ملائكة العذاب^(٨) ﴿بِأَسْطُوأِ أَيْدِيهِمْ﴾ بالتعذيب يضربونهم ويعذبونهم^(٩) ﴿أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يقولون لهم: أخرجوا أنفسكم.

قال المفسرون^(١٠): إن نفس المؤمن تنشط في الخروج للقاء ربه، ونفس الكافر تكره ذلك ويشق عليها الخروج، لأنها تصير إلى أشد العذاب، فهؤلاء الكفار^(١١) تكرههم الملائكة على نزع الروح كرهاً.

وجواب ﴿لَوْ﴾ مضمرة على تقدير: ولو رأيت ذلك لرأيت عجباً، أو أمراً فظيماً. وقوله^(١٢) ﴿اليوم تجزون عذاب الهون﴾ «الهون»: الهوان^(١٣)، ومنه قوله ﴿أَيْمِسْكَه عَلَى هُونٍ﴾^(١٤).

قال الزجاج^(١٥): يعني العذاب الذي يقع به الهوان الشديد. ثم ذكر أن هذا العذاب جزاء كذبهم على الله فقال ﴿بِمَا كُتِمْتُمْ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُتِمْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن الإيمان بالقرآن لا تصدقونه ولا تؤمنون به.

- وقوله^(١٦) ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى﴾ قال الفراء^(١٧): «فِرَادَى» جمع وإحداها فرد وفريد وفردان. قال ابن عباس^(١٨): يريد: بلا مال ولا ولد قال ابن كيسان^(١٩): جئتمونا مفردين مما كنتم تعبدون ومن المظاهرين^(٢٠) لكم.

(١) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والزجاج ٢/٢٩٨، والطبري ٧/٢٨١ عن قتادة وعكرمة، وكذا ابن كثير ٢/١٥٧، والفراء ١/٣٤٤، والدر ٣/٣٠ عن قتادة وعكرمة وابن جريج، والبغوي ٢/١٦٠ عن قتادة وأسباب النزول للواحدي ١٦٤ وللسيوطي ١٢٠.

(٢) مسيلمة الكذاب: هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي - أو ثمامة - ولد ونشأ باليمامة في القرية المسماة اليوم بالجيلية ولقب في الجاهلية بالرحمان - وعرف برحمان اليمامة - قتله خالد بن الوليد سنة ١٢ هـ. في خلافة أبي بكر (شذرات الذهب ١/٢٣)

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والزجاج ٢/٢٩٨، والبغوي ٢/٢٦١، عن ابن عباس، والطبري ٧/١٨٢ وأسباب النزول للواحدي ١٦٥، وللسيوطي ١٢٠ - ١٢١.

(٤) في (د) وهما.

(٥) سورة الأنفال/ ٣١.

(٦) في (د) قوله تعالى.

(٧) انظر تفسير ابن كثير ٢/١٥٧، والبغوي ٢/١٦١، والدر ٣/٣٠ - ٣١ عن ابن عباس.

(٨) ساقطة من (و).

(٩) في (د) قوله.

(١٠) سورة النحل/ ٥٩، وانظر معنى (الهون) في غريب القرآن ١٥٦، ومجاز القرآن ١/٢٠٠، والدر ٣/٣٢ عن ابن عباس ومجاهد.

(١١) انظر الزجاج ٢/٢٩٩.

(١٢) في (د، و) قوله تعالى.

(١٣) انظر الفراء ١/٣٤٥، والرازي ١٣/٨٧ عن الفراء واللسان/ فرد عن الفراء.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والبحر ٤/١٨٢ عن ابن عباس.

(١٥) انظر البحر ٤/١٨٢ عن ابن كيسان، وفتح القدير ٢/١٤٠.

(١٦) في (د) المصاهرين.

قوله (١) ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ حفاة عراة (٢) كما خرجتم من بطون أمهاتكم ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ أي: ما ملكناكم، يقال: خوله الشيء، أي: ملكه إياه (٣) قال ابن عباس (٤): ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ﴾ يريد: من النعيم والمال والعبيد والرباع (٥) والمواشي.

﴿وما (٦) نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء﴾ قال المفسرون (٧): إن المشركين زعموا أنهم يعبدون الأصنام لأنهم شركاء الله وشفعاءهم عنده والمعنى: أنهم شركاء لي في عبادتكم.

وقوله (٨) ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ قال الزجاج (٩): الرفع أجود، ومعناه: لقد تقطع وصلكم، والنصب جائز على معنى: لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة بينكم.

وقال ابن الأنباري (١٠): التقدير: لقد تقطع ما بينكم، فحذف «ما» لوضوح معناه. وقال ابن عباس (١١): لقد تقطع بينكم، يريد وصلكم ومودتكم، وقال الحسن (١٢): لقد تقطع الأمر بينكم وقال قتادة (١٣): ما بينكم من الوصل. ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ذهب عنكم ما كنتم تكذبون في الدنيا.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَتَى تُوْفِكُونَ ﴿٩٥﴾ فَالِقُ الإصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِنَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ

(١) من (أ، د).

(٢) في (و) عراة حفاة.

(٣) انظر غريب القرآن ١٥٧، واللسان/ خول.

(٤) انظر تفسير الطبري ١٨٥/٧، والدر ٣٢/٣، وفتح القدير ١٤٢/٢ كلها عن السدي.

(٥) «الرباع: الدار» (اللسان/ ربيع، وحاشية أ).

(٦) في (د) ما نرى.

(٧) انظر تفسير الطبري ١٨٥/٧ عن السدي، والدر ٣٢/٣، وفتح القدير ١٤٢/٢ كلاهما عن عكرمة، وأسباب النزول للسيوطي ١٢١.

(٨) في (د) قال.

(٩) انظر الزجاج ٣٠٠/٢، والدر ٣٢/٣ عن يحيى بن يعمر والأعرج.

(١٠) انظر البيان ٣٣٢/١.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والطبري ١٨٥/٧ عن ابن عباس، والفراء ٣٤٥/١، مجاز القرآن ٢٠٠/١.

(١٢) انظر الدر ٣٢/٣ عن الحسن.

(١٣) انظر تفسير الطبري ١٨٥/٧، والدر ٣٢/٣، وفتح القدير ١٤٢/٢ كلها عن قتادة.

قرأ نافع والكسائي وحفص (بينكم) - بالفتح - أي: لقد تقطع ما بينكم كذا قال أهل الكوفة واستدلوا بقراءة عبد الله لأن قراءته (لقد تقطع ما بينكم) و «ما» موصولة و «بين» صلة وحذفوا الموصول وهو «ما» وبقيت الصلة وهي (بينكم).

وعند أهل البصرة غير جائز هذا لأن الصلة والموصول اسم واحد، ومحال أن يحذف صدر الاسم ويبقى آخره، ولكن التقدير: لقد تقطع الأمر بينكم، و «بين» نصب على الظرف عند الجمع، وإنما الخلاف في تقدير الكلام.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم - في رواية أبي بكر - وابن عامر وحمزة (بينكم) - بالضم.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦١ - ٢٦٢، والسبعة ٢٦٣، والنشر ٢٦٠/٢، والبيان ٥٢٢/١، والزجاج ٣٠٠/٢، والفراء ٣٤٥/١،

والمشكل ٢٦٢/١ - ٢٦٣، والمستدرک ٢٣٨/٢، والحجة لابن خالويه ١٤٥).

يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾

- قوله تعالى (١) ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ قال الكلبي (٢) : الحب: ما لم يكن له نوى مثل البر والشعير. والنوى: مثل نوى التمر والخوخ وغيرهما، فلقهما الله تعالى بالنبات. وقال الحسن وقتادة والسدي (٣) : فلق الحبة عن السنبل، والنواة عن النخلة. وقال الزجاج (٤) : يشق الحبة اليابسة والنواة واليابسة فيخرج منها ورقاً أخضر وقال مجاهد (٥) : يعني: الشقين اللذين فيهما (٦) وقوله ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ قال ابن عباس (٧) : يخرج من النطفة بشراً حياً، ثم يخرج النطفة الميتة من الحي.

وقال عطاء (٨) : يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن (٩). قال الزجاج (١٠) : يخرج النبات الغض الطري من الحب اليابس، ويخرج الحب اليابس من النبات الحي النامي. ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ قال ابن عباس (١١) : يريد: الله وحده يفعل هذا، فكيف تكذبون؟ والمعنى: كيف تصرفون عن الحق بعد هذا البيان؟.

- قوله ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ «الصبح والصبح والإصباح»: أول ما يبدو من النهار، يقال: فلق الله الصبح، أي أبدأه وأوضحه. ومعنى ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ مبدئه وموضحه، وذلك أن الفلق معناه في اللغة: الشق، وذلك راجع إلى الإبداء والإيضاح (١٢). وقوله (١٣) ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا﴾ «السكن»: ما سكنت إليه، يريد: أن الناس يسكنون في الليل سكون الراحة، بأن جعل الله لهم ذلك سكناً (١٤).

(١) في (ح) قوله عز وجل.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٥ بنحوه، والرازي ٩٠/١٣، وغريب القرآن ١٥٧، والبحر ١٨٤/٤ عن إسماعيل الضير.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والطبري ١٨٦/٧، والدر ٣٣/٣ كلاهما عن قتادة والسدي والبغوي ١٦٢/٢ عن الحسن وقتادة والسدي.

(٤) انظر الزجاج ٣٠٠/٢، والبغوي ١٦٢/٢ عن الزجاج، وتفسير ابن عباس في رأي له ١١٥.

(٥) انظر تفسير الطبري ١٨٦/٧، والدر ٣٣/٣ كلاهما عن مجاهد، وفتح القدير ١٤٥/٢ عن مجاهد وأبي مالك.

(٦) في (د) فيها قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، والطبري ١٨٧/٧، والرازي ٩٢/١٣، والفراء ٣٠٥/١٠ - كلها عن ابن عباس، وفتح القدير ١٤٥/٢ عن مجاهد ١٥/٣٣٠ عن ابن عباس وابن مسعود.

(٨) انظر تفسير البغوي ٣٣٥/١ عن الحسن وعطاء والرازي ٩٢/١٣ عن ابن عباس والخازن ١٦٢/٢ عن ابن عباس والحسن وراجع تفسير الآية ٢٧ من سورة آل عمران.

(٩) في (و) تخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر.

(١٠) انظر الزجاج ٣٠٠/٢، وتفسير ابن عباس ١١٥،

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١٥، وبنحوه قال الزجاج ٣٠٠/٢.

(١٢) انظر اللسان/ صبح، فلق، والمصباح/ صبح، فلق، ومفردات الراغب/ صبح، فلق.

(١٣) في (د) قوله.

(١٤) انظر تفسير الطبري ١٨٨/٧، والخازن ١٦٣/٢ عن ابن عباس، والدر ٣٣/٣، وفتح القدير ١٤٥/٢ كلاهما عن قتادة.

قال الكلبي: يسكن فيه الخلق ويرجعونه إلى أوطانهم، وهو مثل قوله ﴿وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه﴾^(١) وقرأ أهل الكوفة ﴿وجعل الليل﴾ لأن اسم الفاعل الذي قبله بمعنى الماضي فلما كان فاعل بمنزلة فعل عطف عليه فعل لموافقته له^(٢) في المعنى، ويدل ذلك أنه بمنزلة فعل قوله ﴿والشمس والقمر﴾ بالنصب، ألا ترى أنه لما كان المعنى في (جاعل) جعل نصب الشمس والقمر، لأن الليل في موضع نصب في المعنى، فرد الشمس والقمر على معناه^(٣) وأما «الحسبان»: فهو مصدر كالحساب، يقال: حسبت أحسب حساباً وحسباناً^(٤) وقال الأخفش وأبو عبيدة^(٥) والمبرد: هو جمع حساب كركاب وركبان، وشهاب، وشهبان. ومعنى ﴿والشمس والقمر حساباً﴾ أي: بحساب لا يتجاوزانه حتى ينتهيا إلى أقصى منازلهما^(٦) ﴿وذلك تقدير العزيز﴾ في ملكه يصنع ما أراد ﴿العليم﴾ بما قدر من خلقهما.

- قوله^(٧) ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر﴾ وذلك أن راكبي البحار وسالكي^(٨) القفار إنما يهتدون في الليل لمقاصدهم بالنجوم لولاها لضلوا ولم يهتدوا. ﴿قد فصلنا الآيات﴾ بينا الدلائل على قدرتنا ﴿لقوم يعلمون﴾.

- ﴿وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة﴾ يعني: آدم ﴿فمستقر ومستودع﴾ قال ابن الأنباري^(٩): أراد^(١٠) فلکم مستقر ومستودع. قال ابن عباس: مستقر في الرحم، ومستودع في الصلب^(١١). وقال كريب: كتب خبر تيهاء إلى ابن عباس يسأله عن هذه الآية، فكتب إليه: المستودع: الصلب، والمستقر: الرحم^(١٢).

(١) سورة يونس / ٦٧.

(٢) في (د) لموافقته في المعنى.

(٣) قرأ عاصم وحزمة والكسائي (وجعل) وحجتهم: أن الأفعال التي عطفت عليه جاءت بلفظ الماضي، وهو قوله - بعدها - ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم﴾، ﴿وهو الذي أنشأكم﴾ ﴿وهو الذي أنزل﴾ فلأن تكون معطوفة على شبهها ويكون ما تقدمها جرى بلفظها أولى. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر (وجاعل) - بالألف - (الليل) - بالكسر - وحجتهم: قوله (فالق الإصباح) فأجروا (جاعل الليل) على لفظ ما تقدمه إذا أتى في سياقه.

ونصبوا (والشمس والقمر) على تأويل: وجعل الشمس والقمر حساباً.

(٤) انظر الحجة لأبي زرة ٢٦٢، والسبعة ٢٦٣، والنشر ٢/٢٦٠، والتبيان ١/٥٢٣ والزجاج ٢/٢٠١، والحجة لابن خالويه ١٤٦.

(٥) انظر اللسان/ حسب عن التهذيب للأزهري، واللسان/ حسب عن أبي العباس.

(٦) في (و) أبو عبيد، وانظر الأخفش ٢/٤٩٨، وفتح القدير ٢/١٤٢ عن الأخفش، ومجاز القرآن ١/٢٠١، ٢/٢٤٢ واللسان/ حسب عن الأخفش وأبي الهيثم، والرازي ١٣/٩٩. عن أبي الهيثم، والزاهر ٢/٨٢ - ٨٣.

(٦) في (د) قوله.

(٧) في (د) قوله تعالى.

(٨) في (و) وساكني.

(٩) انظر الزاهر ١/٢٧٦، والزجاج ٢/٣٠٢، وفتح القدير ٢/١٤٣، والحجة لأبي زرة ٢٦٢ عن الزجاج.

(١٠) ساقطة من (و).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١٦، والرازي ١٣/١٠٣، والطبري ٧/١٩١، والدر ٣/٣٦، وابن كثير ٢/١٥٩، وفتح القدير ٢/١٤٦،

والمستدرک - كتاب التفسير وصححه - ٢/٣١٦ كلها عن ابن عباس.

(١٢) انظر تفسير الطبري ٧/١٩٢، والرازي ١٣/١٠٣ كلاهما عن كريب.

وأما من كسر القاف^(١)، فقال العوفي: كل مخلوق قد فرغ من خلقه فهو المستقر الذي قد خلق واستقر^(٢) في الرحم، والمستودع: قد استودع في الصلب. [وقال عكرمة^(٣): المستقر: الذي قد خلق واستقر في الرحم، والمستودع: الذي قد استودع في الصلب^(٤)].

والتقدير على هذه القراءة: فمنكم مستقر ومستودع، والمستقر - بفتح القاف - اسم للمكان، وهو بمعنى المقر، وبكسر القاف بمعنى القار، يقال: قر مكانه واستقر. والمستودع مثل المودع، يقال: استودعته الشيء وأودعته، وهو الإنسان المودع في الصلب.

أخبرنا الإمام أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أخبرنا شعيب بن محمد البيهقي، أخبرنا مكي بن عبدان، حدثنا أبو الأزهر، حدثنا روح، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، وأبي بشر، عن سعيد بن جبیر قال: قال لي ابن عباس^(٥): هل تزوجت؟ قلت: لا. قال: أما إنه ما كان من مستودع في ظهره فسيخرجه الله تعالى.

- قوله ﴿وهو الذي أنزل من السماء ماء﴾ يعني: المطر ﴿فأخرجنا به نبات كل شيء﴾ لأن كل ما ينبت فنباته بالماء ﴿فأخرجنا منه خضراً﴾ «الخضر»؛ مثل الأخضر، كالعور مثل الأعور. يعني: ما كان رطباً أخضر مما ينبت من القمح والشعير وغيرهما. ﴿نخرج منه﴾ من الخضر ﴿حياً متراكباً﴾ بعضه على بعض في سنبلة واحدة. قوله^(٦) ﴿ومن النخل من طلعها﴾ وهو أول منها من العذق^(٧) ﴿قنوان دانية﴾ قال قتادة^(٨): عذوق متدلّية، وهي جمع قنوّ، وإذا ثنيت قلت: قنوان - بكسر النون - قاله أبو عبيدة، ثم جاء جمعه على لفظ الاثنين، مثل صنوّ وصنوان^(٩)، والإعراب في النون للجمع، وليس لهما في كلام العرب نظير، ومعنى ﴿دانية﴾: تدنو^(١٠) ممن يجتنيها.

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو (فمستقر) - بكسر القاف - جعل الفعل له، أي: فمنكم مستقر ومنكم مستودع، تقول: قر الشيء يقر واستقر يستقر بمعنى واحد، وحجتهم ذكرها اليزيدي - بقوله: فمستقر في الرحم، يعني الولد، ومستودع في أصلاب الرجال. وعن الحسن البصري قال: مستقر في القبر ومستودع في الدنيا يوشك أن يلحق بصاحبه. وقال الزجاج: وجائز أن يكون (فمستقر) أي فمنكم مستقر في الأحياء ومنكم مستودع في الثرى فجعل أبو عمرو «المستقر» فاعلا و«المستودع» مفعولاً.

وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي (فمستقر) - بفتح القاف - وحجتهم: إجماع الجميع على فتح الدال في «مستودع» على معنى: أن الله استودعه، فكذلك «مستقر» موجه إلى أن الله أسقره في مقره فهو مستقر كما هو مستودع في مستودعه، وقوله (ويعلم مستقرها ومستودعها) يشهد بالفتح. (وانظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٢ - ٢٦٣، والسبعة ٢٦٣، والنشر ٢/٢٦٠، والتبيان ٢/٥٢٣ - ٥٢٤، والزجاج ٢/٣٠١ - ٣٠٢، والفراء ١/٣٤٧، والمشكل ١/٢٦٣، والحجة لابن خالويه ١٤٦).

(٢) في (و) فاستقر.

(٣) انظر تفسير الطبري ١٩١/٧ عن عكرمة.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح، و).

(٥) انظر تفسير الطبري ١٩١/٧، ١٩٣، والمستدرک ٢/١٦٠، والدرر ٣/٣٦ كلها عن سعيد.

(٦) في (و) وقوله.

(٧) ذكره ابن منظور في اللسان/ طلع

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١١٦، والطبري ٧/١٩٥، والدرر ٣/٣٦ كلاهما عن قتادة، والزجاج ٢/٣٠٢ - ٣٠٣.

(٩) انظر مجاز القرآن ١/٢٠٢، والزجاج ٢/٣٠٢ والأحفش ٢/٤٩٩، والطبري ٧/١٩٤ وغريب القرآن ١٥٧، وفي اللسان/قنوّ وفي الحديث:

أنه خرج فرأى أقاء معلقة، منها قنوّ حشف، القنوّ: العذق بما فيه من الرطب وجمعه أقاء. عن أبي حنيفة: والجمع أقاء وقنوان وقنيان. ومن قال قنوّ فإنه يقول للثنتين قنوان - بالكسر - والجمع قنوان - بالضم - ومثله صنوّ وصنوان.

(١٠) في (د) تدنوا ومن.

قال الزجاج^(١): ولم يقل: منها قنوان بعيدة اكتفاء^(٢) بذكر القرية، كما قال: ﴿سراييل^(٣) تقيكم الحر﴾ قال ابن عباس في رواية الوالبي ﴿قنوان دانية﴾ يعني: قصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض^(٤).

وقوله ﴿وجنات من أعناب﴾ الوجه كسر التاء، لأنها في موضع نصب نسقاً على قوله ﴿خضراً﴾ أي: فأخرجنا خضراً وجنات من أعناب، ومن رفع فقال^(٥) ابن الأنباري: رفعت بمضمر بعدها تأويله: وجنات من أعناب^(٦) أخرجناها، فجرى مجرى قول العرب أكرمت عبد الله وأخوه، يريدون: وأخوه أكرمه أيضاً^(٧).

وقوله^(٨) ﴿والزيتون والرمان﴾ يعني: وشجر الزيتون وشجر الرمان ﴿مشتبهاً وغير متشابه﴾ قال المفسرون: مشتبهاً ورقهما^(٩) مختلفاً ثمهما^(١٠) ﴿انظروا إلى ثمره إذا أثمر﴾ أنظروا إليه أول ما يعقد نظر استدلال واعتبار، و«الثمر» جمع ثمرة، ويجمع على ثمار^(١١) أيضاً وثمر مثل خشبة وخشب وأكمة وأكم. [وينعه] و«الينع»: النضج، يقال: ينع ينع - بالفتح في الماضي والكسر في المستقبل - ويقال أيضاً - بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل^(١٢). وقوله ﴿إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون﴾ قال ابن عباس^(١٣): يصدقون أن الذي يخرج هذا النبات قادر على أن يحيي الموتى.

وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠﴾
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾
ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ لَا

(١) انظر الزجاج ٣٠٣/٢، وغرائب النيسابوري ٢٠٠/٧ - ٢٠١، وفتح القدير ١٤٤/٢ كلاهما عن الزجاج.

(٢) في (و) اكتفى.

(٣) سورة النحل/٨١، وفي (ح) وسراييل.

(٤) انظر تفسير الطبري ١٩٥/٧، والدر ٣٦/٣، وفتح القدير ١٤٦/٢ كلها عن ابن عباس.

(٥) في (د) قال ابن الأنباري.

(٦) في (د) من أعناب ومن رفع قال أي آخر جناها.

(٧) قرأ محمد بن أبي ليلي والأعمش وأبو بكر في رواية عنه عن عاصم (وجنات) - بالرفع - قال الفراء: ولو رفعت «الجنات» تتبع «القنوان» كان صواباً.. وجهت على أنه مبتدأ محذوف الخبر.

وقرأ الباقون - بالنصب - نسقاً على قوله (خضراً).. (انظر الحجة لأبي زرة ٤٦٤، والتبيان ٥٢٥/١، والبحر ١٩٠/٤، والحجة لابن خالويه ١٤٦، واختار الزجاج - النصب ٣٠٣/٢ وكذا الطبري ١٩٥/٧ وانظر القرطبي ٤٩/٧. وانظر الطبري ١٩٥/٧ عن الكسائي، والبحر ١٩٠/٤ وفتح القدير ١٤٤/٢ كلاهما عن سيبويه والكسائي والفراء).

(٨) في (د) قوله.

(٩) في (ح، د) ورقها.. وثمرها، وفي (و) مشتبهاً ثمهما مختلفاً ورقهما، وانظر تفسير الطبري ١٩٥/٧، والدر ٣٦/٣، وفتح القدير ١٤٤/٢، ١٤٤/٢ كلها عن قتادة، وابن كثير ١٥٩/٢ عن قتادة وغيره.

(١٠) في (ح، د) قوله.

(١١) في (د) أثمار.

انظر اللسان: / ثمر، والمصباح/ ثمر - ومفردات الراغب/ ثمر «والجمع ثمار وثمرات وثمر».

(١٢) وانظر اللسان/ ينع، والمصباح/ ينع، ومفردات الراغب/ ينع، ومجاز القرآن ٢٠٢/١، ٢٠٧/١ وابن كثير ١٥٩/٢.

(١٣) ذكره الخازن ١٦٥/٢، وانظر الطبري ١٩٧/٧، وابن كثير ١٦٠/٢.

تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

- قوله ﴿وجعلوا لله شركاء الجن﴾ المراد بـ «الجن» هاهنا: الشياطين قال الحسن^(١): أطاعوا الشياطين في عبادة الأوثان فيجعلوهم شركاء لله. وتقدير الآية: وجعلوا الجن شركاء لله. ويجوز أن يكون «الجن» بدلاً من الشركاء مفسراً لها.

وقوله ﴿وخلقهم﴾ يجوز أن تكون الكناية عن هؤلاء الذين جعلوا لله شركاء، والمعنى إن الله خلقهم ثم جعلوا له شركاء لا يخلقون ويجوز أن تعود الكناية على «الجن» فيكون المعنى: والله خلق الجن فكيف يكون شركاء لله^(٢)؟.

وقوله ﴿وخرقوا له بنين وبنات﴾ قال الفراء^(٣): معنى «خرقوا»: افتعلوا ذلك كذباً وكفروا وخرقوا واخترقوا، وخلقوا واختلقوا بمعنى واحد، يقال: خلق فلان الكلمة واختلقها، وخرقها واخترقها، إذا افتعلها وابتدعها كذباً^(٤).

وقرأ نافع (وخرقوا) - مشددة - والتشديد للمبالغة والتكثير^(٥). قال المفسرون: ^(٦) إن كفار العرب قالوا: الملائكة^(٧) بنات الله، وزعمت النصرى بأن المسيح ابن الله، واليهود أن عزيزاً ابن الله، فأعلم الله أنهم اختلقوا ذلك ﴿بغير علم﴾ أي: لم يذكره، وإنما تكذباً^(٨).

- قوله ﴿بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد﴾ من أين يكون له ولد، ولا يكون الولد إلا من صاحبة؟^(٩) ﴿ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء﴾ أي: أنه خالق كل شيء، وخالق الأشياء لا مثل له، والولد لا يصح إلا مع المماثلة، ومن لا يصح أن يكون له مثل لا يصح أن يكون له ولد. ﴿وهو بكل شيء عليم﴾ لأنه هو الخالق له.

- وقوله^(١٠) ﴿ذلكم الله﴾ أي: ذلك الذي خلق كل شيء وعلم كل شيء ﴿ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه﴾ قال ابن عباس^(١١): فأطيعوه ﴿وهو على كل شيء وكيل﴾ بالحفظ له والتدبير فيه.

- قوله ﴿لا تدركه الأبصار﴾ «الإدراك»: الإحاطة بكنه الشيء وحقيقته، وهو غير الرؤية، لأنه يصح أن يقال: رآه وما أدركه^(١٢). فالأبصار^(١٣) ترى الباري - عز وجل - ولا تحيط به، كما أن القلوب تعرفه ولا تحيط به قال تعالى ﴿ولا يحيطون به علماً﴾^(١٤).

(١) انظر تفسير البغوي ١٦٥/٢ وغريب النيسابوري ٢٠٣/٧ كلاهما عن الحسن وغيره، والزجاج ٣٠٤/٢، وفتح القدير ١٤٧/٢، والبحر ١٩٣/٤ عن الحسن.

(٢) في (و) له. وانظر في ذلك معاني الزجاج ٣٠٤/٢، وغرائب النيسابوري ٢٠٣/٧ - ٢٠٤، والبحر ١٩٣/٤.

(٣) انظر الفراء ٣٤٨/١ والرازي ١١٧/١٣ عن الفراء، والزجاج ٣٠٥/٢، وغريب القرآن ١٥٧، ومجاز القرآن ٢٠٣/١، والطبري ١٩٧/٧، واللسان/ خرق عن الفراء.

(٤) انظر اللسان/ خرق.

(٥) انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٤، والسبعة ٢٦٤، والنشر ١٦١/٢، والتبيان ٥٢٦/١، والحجة لابن خالويه ١٤٧، واللسان/ خرق.

(٦) انظر تفسير ابن عباس ١٤٧، والزجاج ٣٠٥/٢، وابن كثير ١٦٠/٢، والدر ٣٧/٣ عن السدي وقتادة والبحر ١٩٣/٤.

(٧) في (ح) للمليكة، وفي (د) للملائكة بنات الله وزعموا.

(٨) في (ح، د) كذباً.

(٩) في (د) الصاحبة.

(١٢) في (د) وما أدركه الأبصار، وانظر البحر ١٩٥/٤، واللسان/ بصر.

(١٠) في (ح، د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١٣) في (ح) والأبصار.

(١٤) انظر تفسير الطبري ١٦٦/٢، واللسان/ عبد.

(١٤) سورة طه/ ١١٠.

قال ابن عباس في رواية عطاء: كُتبت أبصار المخلوقين عن الإحاطة به^(١) وقال سعيد بن المسيب: لا تحيط به الأبصار.

وعلى هذا التفسير نقول: إن الباري سبحانه يُرى ولا يُدرك، لأن معنى الإدراك: الإحاطة بالمرئي، وإنما يجوز ذلك على من كان محدود وله جهات.

وذهب جماعة من أهل التفسير إلى تخصيص هذه الآية، قال ابن عباس في رواية أبي صالح: ^(٢) تنقطع عنه الأبصار في الدنيا. وقال مقاتل: لا تراه الأبصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة^(٣).

والدليل على أن هذه^(٤) الآية مخصوصة بالدنيا: قوله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾^(٥) ففقد^(٦) النظر إليه بيوم القيامة وأطلق في هذه، والمطلق يحمل على المقيد.

أخبرنا أبو بكر الحارثي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا أبو بشر محمد بن عمران بن الجنيد^(٧)، حدثنا أبو بكر الصَّفَّار^(٨)، حدثنا عباد بن صهيب^(٩)، عن عمرو، عن الحسن في قوله ﴿لا تدركه الأبصار﴾ قال: في الدنيا^(١٠).

وقال الحسن^(١١): يراه أهل الجنة في الجنة، واحتج بقوله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ قال: ينظرون إلى وجه الله عز وجل^(١٢). وقوله ﴿وهو يدرك الأبصار﴾ أي: يراها وهي لا تراه مع رؤيته إياها، وهذا لله تعالى لأنه^(١٣) يرى ولا يُرى.

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢٦١/٢ عن ابن عباس، والبخاري ١٦٨/٢ عن عطاء.

انظر تفسير البخاري ١٦٨/٢، والبخاري ١٦٦/٢، والبحر ١٩٥/٤ كلها عن سعيد، والزجاج ٣٠٦/٢ والطبري ١٩٩/٧ عن ابن عباس وعطية، وابن كثير ١٦١/٢ عن عطية وعكرمة، والدر ٣٧/٣ عن ابن عباس.

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٦، والبخاري ١٦٨/٢ عن ابن عباس، وابن كثير ١٦١/٢ عن إسماعيل بن عليه.

(٣) انظر تفسير البخاري ١٦٨/٢ عن مقاتل.

(٤) في (د) الدليل على هذه.

(٥) سورة القيامة/ ٢٢ - ٢٣ وفي (د) ناضرة.

(٦) في (د) ففقدوا.

(٧) في (د) أبو بشير، لم أقف عليه.

(٨) في (ح، و) أبو بكر البصري الصفار، وفي (د) النصري.

ولعله: أبو حفص عمر بن يزيد السيارى البصري الصفار المتوفى سنة ٢٤٠هـ. روى عن عباد بن العوام وعبد الوهاب الثقفي وابن أبي عدي وطائفة وعنه أبو داود وعبدان الأهوازي وبقي بن مخلد وكثيرون وثقه أهل الحديث (تهذيب التهذيب ٥٠٥/٧).

(٩) عباد بن صهيب البصري أحد المتروكين عن هشام بن عروة والأعمى قال ابن المديني: ذهب حديثه وقال البخاري والنسائي وغيرهما: متروك وقال ابن حبان: كان قدريا داعية. (الميزان ٢٦٧/٢).

(١٠) انظر تفسير ابن كثير ١٦١/٢ عن إسماعيل بن عليه وهشام بن عبد الله، والدر ٣٧/٣، وفتح القدير ١٤٩/٢ كلاهما عن الحسن وإسماعيل بن عليه.

(١١) انظر الدر ٣٧/٣ عن الحسن.

(١٢) في (د) وقال ينظرون إلى وجه الله تعالى، قوله.

(١٣) في (د) لا.

وإنما خص ﴿الأبصار﴾ بإدراكه إياها مع أنه يدرك كل شيء للمعنى الذي ذكرنا، لأن غير الله تعالى لا يجوز أن يرى البصر ولا يراه البصر.

وقوله (١) ﴿وهو اللطيف الخبير﴾ قال الأزهري (٢): معناه الرفيق بعباده. وروى عمرو بن أبي عمرو (٣) عن أبيه قال: اللطيف: الذي يوصل إليك إربك في رفق، يقال: لطف الله لك، أي: أوصل إليك ما تحب برفق قال ابن عباس ﴿وهو اللطيف﴾ بأوليائه ﴿الخبير﴾ بهم (٤).

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿١٠٤﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا ادرست ولينبينه لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾ اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾

- قوله (٥) ﴿قد جاءكم بصائر من ربكم﴾ «البصائر»: جمع البصيرة، وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به (٦). قال الكلبي (٧): يعني بينات القرآن (٨) ﴿فمن أبصر فلنفسه﴾ فمن صدق القرآن وآمن بمحمد ﷺ فلنفسه عمل ﴿ومن عمي﴾ عن الحق ولم يصدق ﴿فعلينا﴾ فعلى نفسه جنى العذاب، لأن الله غني عن خلقه ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ قال الحسن: أي برفيق (٩) على أعمالكم حتى أجازيكم بها. قال الزجاج (١٠): أي لست آخذكم بالإيمان أخذ الحفيظ عليكم. وهذا قبل الأمر بالقتال، فلما أمر بالقتال صار حفيظاً عليهم.

- قوله ﴿وكذلك نصرف الآيات﴾ قال ابن عباس (١١): نبين الآيات في القرآن في كل وجه يدعوهم بها ويخوفهم. ﴿وليقولوا درست﴾ قال ابن الأنباري (١٢): هذا عطف على مضمرة في المعنى، التقدير: يصرف الآيات ليلزمهم الحجة وليقولوا درست (١٣). و «اللام» في ﴿وليقولوا﴾ لام العاقبة والصيرورة، لأن عاقبة تصريف الآيات أدت إلى هذا القول الذي قالوه، كقوله ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً﴾ (١٤).

(١) في (د) قوله.

(٢) انظر البحر ١٨٤/٤ عن الأزهري، واللسان/ لطف، والبغوي ١٦٨/٢، والخازن ١٦٨/٢ كلاهما عن الزهري، وفتح القدير ١٤٨/٢.

(٣) عمرو بن أبي عمرو الشيباني ذكره الزبيدي في الطبقة الثالثة من اللغويين، وقال توفي سنة ٢٣١ هـ (بغية الوعاة ٢٢٨/٢).

وانظر اللسان/ لطف عن أبي عمرو، والبحر ١٤٨/٤ عن ابن الأعرابي.

(٤) انظر تفسير البغوي ١٦٨/٢، والخازن ١٦٨/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(٥) في (و) قوله تعالى.

(٦) انظر اللسان/ بصر.

(٧) قاله ابن عباس في تفسيره ص ١١٦، والبحر ١٩٦/٤ عن الكلبي.

(٨) في (ح، د) قوله.

(٩) أي رقيب، وانظر البحر ١٩٧/٤ عن الحسن.

(١٠) انظر الزجاج ٣٠٧/٢، وانظر البحر ١٩٧/٤، وفتح القدير ١٤٩/٢ كلاهما عن الزجاج.

(١١) ساقطة من (ح، د).

(١٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٦، والخازن ١٦٨/٢، واللسان/ درس عن ابن عباس.

(١٣) انظر تفسير الرازي ١٣/ ١٣٥، والبحر ١٩٨/٢، والقرطبي ٥٨/٧، وغرائب النيسابوري ٢١١/٧، والبيان ٣٣٤/١، وفتح القدير

١١٤٩/٢، والوجيز للواحد ٢٥٥/١.

(١٤) سورة القصص ٨، وانظر الزجاج ٣٠٧/٢ - ٣٠٨، والبيان ٥٢٨/١، والوجيز ٢٥٥/١.

ومعنى ﴿درست﴾: قرأت على غيرك، يقال: درست الكتاب أدرسه درساً ودراسة. قال ابن عباس ﴿وليقولوا﴾ يعني: أهل مكة حين يقرأ عليهم القرآن ﴿درست﴾ تعلمت من يسار^(١) وجبر^(٢) وقرأت علينا تزعم أنه من عند الله. وقال الفراء^(٣): تعلمت من يهود، وقال الزجاج^(٤): قرأت كتب أهل الكتاب.

ومن قرأ «دارست» فمعناه: قرأت على اليهود، وقرأوا عليك، وذاكرتهم حتى تعلمت منهم. وقرأ ابن عامر «درست» أي: هذه الأخبار التي تتلوها علينا قديمة قد درست تقادمت وانمحت^(٥) من قولهم: درس الأثر يدرس دروساً.

وقوله^(٦) ﴿ولنبينه لقوم يعلمون﴾ قال ابن عباس^(٧): يريد: أولياءه الذين هداهم إلى سبيل الرشاد. قال ابن الأنباري^(٨): يعني: ان تصريف الآيات ليشقى^(٩) بها قوم ويسعد آخرون فمن قال: درست ودارست فهو شقي، ومن تبين الحق فهو سعيد.

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بَوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾

- ﴿ولو شاء الله ما أشركوا﴾ أي: لو شاء الله لجعلهم مؤمنين ﴿وما جعلناك عليهم حفيظاً﴾ أي: لم تبعث

(١) يسار أبو فكيهة مولى صفوان بن أمية وكان النبي ﷺ إذا جلس مع المستضعفين خباب وعمار وأبي فكيهة يسار مولى صفوان وأشباههم هزئت منهم قریش (أسد الغابة ٥/٥١٨).

(٢) جبر: غلام نصراني عبد لابن الحضرمي، كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يجلس عند المروة عند مبيعة هذا الغلام وكان كفار مكة يقولون: والله ما يعلم محمداً مما يأتي به إلا جبر النصراني غلام ابن الحضرمي فأنزل الله في ذلك ﴿ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر...﴾ سورة النحل/ ١٠٣ - (سيرة ابن هشام ١/٤٢٠).

انظر تفسير ابن عباس ١١٦، والبغوي ٢/١٦٨ - ١٦٩ عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والضحاك، والبحر ٤/١٩٧ عن الضحاك.

(٣) انظر الفراء ١/٣٤٩، والبغوي ٢/١٦٩ عن الفراء.

(٤) انظر الزجاج ٢/٣٠٧.

(٥) في (ح، و) انمحت وتقادمت، وفي (د) تقادمت ونمحت.

وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائي (درست) - ساكنة السين بغير ألف - أي: قرأت، وتعلمت، أي: درست أنت يا محمد كتب الأولين وتعلمت من اليهود والنصارى، - وحجتهم: قراءة عبد الله (وليقولوا درس) دل على أن الفعل له وحده.

وقرأ أبو عمرو وابن كثير (دارست) - بالفتح - أي: ذاكرت أهل الكتاب.

وقرأ ابن عامر درست - بفتح السين وتسكين التاء - أي: درست هذه الأخبار التي تتلوها علينا، أي مضت وامحت.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٤ - ٢٦٥، والنشر ٢/٢٦١، والتبيان ١/٢٥٨، والزجاج ٢/٣٠٧، والفراء ١/٣٤٩، والأخفش ٢/٤٩٩،

والمشكل ١/٢٦٤، والمصاحف لابن أبي داود ٨٢، والمستدرک ٢/١٣٩، والحجة لابن خالويه ١٤٧).

(٦) في (د) قوله.

(٧) انظر تفسير البغوي ٢/١٦٩، والبحر ٤/١٩٨ كلاهما عن ابن عباس.

(٨) ذكره الخازن ٢/١٦٩، والبغوي ٢/١٦٩.

(٩) في (د) ليشقا، وفي (أ) ليشقى بها قوماً.

لتحفظ المشركين من العذاب، إنما بعثت مبلغاً، فلا تهتم لشركهم، فإن ذلك بمشيئة الله تعالى.

- قوله (١) ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية، قال قتادة (٢): كان المسلمون يسبون أوثان الكفار فيردون ذلك عليهم (٣)، فنهاهم الله أن يستسبوا لربهم قوماً جهلة لا علم لهم بالله. وقال الوالبي عن ابن عباس (٤): قالوا يا محمد لتنتهين عن سبك آلهتنا أو لنهجون ربك، فنهاهم الله تعالى أن يسبوا أوثانهم ﴿فيسبوا الله عدواً بغير علم﴾ أي: ظلماً بالجهل، يقال: عدا فلان عدواً وعدواناً، أي: ظلم ظلماً جاوز القدر (٥).

وقال السدي وغيره (٦): معناه لا تسبوا الأصنام فیسبوا من أمرکم بما أنتم عليه من عيها فيعود ذلك إلى الله، لأنهم [كان يصرحون بسبب الله تعالى، لأنهم] (٧) كانوا يقرون بأن الله خالقهم وإن أشركوا.

قوله (٨) ﴿كَذَلِكَ زِينَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ يعني: كما زينا (٩) لهؤلاء المشركين عبادة الأوثان وطاعة الشيطان بالحرمان والخذلان، وكذلك زينا لكل أمة عملهم من الخير والشر والطاعة والمعصية.

قال ابن عباس: يريد؛ زينت لأوليائي وأهل طاعتي ومحبي وعبادتي، وزينت لأعدائي وأهل معصيتي كفر نعمتي وخذلتهم حتى أشركوا (١٠).

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لِنِ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ وَنَقَلِبْ أَقْدَارَهُمْ وَابْصُرْهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْتَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾

- قوله ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ قال الكلبي ومقاتل (١١): إذا حلف الرجل بالله (١٢) فهو جهد يمينه. والمعنى: اجتهدوا في المبالغة في اليمين. ﴿لكن جاءتهم آية ليؤمنن بها﴾ سألت (١٣) قريش رسول الله ﷺ أن يأتيهم

(١) في (و) قوله تعالى.

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٠٧/٧، وابن كثير ١٦٤/٢، والدر ٣٨/٣، وأسباب النزول للواحدي ١٦٦ وللسيوطي ١٢١ كلها عن قتادة.

(٣) في (أ) عليهم ذلك.

(٤) انظر تفسير ابن كثير ١٦٤/٢، والدر ٣٨/٣، وفتح القدير ١٥١/٢، وأسباب النزول للواحدي ١٦٥ كلها عن ابن عباس.

(٥) في (و) الحد. وانظر الزاهر ٥٢٧/١، ومفردات الراغب/ عدا، واللسان/ عدا.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ١٦٤/٢، والدر ٣٨/٣ كلاهما عن السدي.

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح).

(٨) في (ح، و) وقوله.

(٩) في (ح، د) يعني زينا.

(١٠) انظر تفسير القرطبي ٦١/٧ - ٦٢ عن ابن عباس.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١١٧، وغرائب النيسابوري ٢١٣/٧، والخازن ١٧١/٢ كلاهما عن الكلبي ومقاتل والبغوي ١٧١/٢ عن الكلبي

ومجاهد.

(١٢) ما بين المعقوفتين مكرر في (د).

(١٣) في (و) وسألت.

بآية وحلفوا ليؤمنن بها، وسأل (١) المسلمون رسول الله ﷺ ذلك، وعلم الله أنهم لا يؤمنون، فقال تعالى ﴿قل إنما الآيات عند الله﴾ أي: إنه هو القادر على الإتيان بها متى شاء ﴿وما يشعركم﴾ أي: وما يدريكم إيمانهم، فحذف مفعول يشعركم. قال الزجاج^(٢): أي لستم تعلمون الغيب، ولا تدرون أنهم يؤمنون.

ثم استأنف فقال ﴿أنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ ومن قرأ ﴿أنها﴾ - بالفتح - فهو بمعنى لعلها [كأنه قال: لعلها]^(٣) إذا جاءت لا يؤمنون^(٤)، و «أن» بمعنى «لعل» كثير في كلامهم. تقول العرب: ائت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك، ذكر ذلك الخليل والفراء. قال الفراء^(٥): ويجوز على هذه القراءة أن تجعل ﴿لا﴾ صلة فيكون^(٦) التقدير: وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون. والمعنى على هذا أنها إذا جاءت لم يؤمنوا، والخطاب للمؤمنين.

وقرأ حمزة ﴿تؤمنون﴾ - بالتاء - والخطاب على هذه القراءة في قوله ﴿وما يشعركم﴾ للكفار الذين أفسموا. وهو قول مجاهد، قال: وما يدريكم أنكم تؤمنون إذا جاءت^(٧).

- قوله ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم﴾ «التقلب والقلب»: واحد، وهو تحويلك الشيء عن وجهه ومعنى تقلب الأفئدة والأبصار: هو أن الواجب من مقتضى الآية أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فعرفوها بقلوبهم ورأوها بأبصارهم، فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقلب الله قلوبهم وأبصارهم عن وجهها الذي يجب أن يكون عليه، وهو معنى ما قاله المفسرون: نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم الآية فلا يؤمنون كما حلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة مثل انشقاق القمر وغيره من الآيات^(٨). وفي الآية محذوف تقديره: فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة. والكناية في ﴿به﴾ يجوز أن تعود على القرآن، ويجوز أن تعود على النبي ﷺ. ونذرهم^(٩) في طغيانهم يعمهون قال عطاء: أخذهم وأدعهم في ضلالتهم يتمادون^(١٠).

= انظر تفسير ابن عباس ١١٧، والزجاج ٣٠٩/٢ - ٣١٠، والطبري ٢٠٩/٧ - ٢١٠، والدر ٣٩/٣ كلاهما عن مجاهد ومحمد بن كعب، والفراء ٣٤٩/١ - ٣٥٠ وابن كثير ١٦٤/٢ عن محمد بن كعب، وأسباب النزول للواحدي ١٦٧، وللسيوطي ١٢١.

(١) في (د) وسألوا

(٢) انظر الزجاج ٣١٠/٢.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر (إنها إذا جاءت) - بكسر الألف - على الاستثنا، وقر الباقون (أنها..). - بالفتح - قال الخليل: «إن» معناها «لعل».

(٥) انظر الحجة لأبي زرع ٢٦٥ - ٢٦٦، والسبعة ٢٦٥، والنشر ٢٦١/٢، والتبيان ٥٣٠/١ - ٥٣١، والزجاج ٣١٠/٢، ومجاز القرآن ٢٠٤/١، والفراء ٣٥٠/١، والأخفش ٥٠١/٢، والبيان ٣٣٤/١ - ٣٣٥ والحجة لابن خالويه ١٤٧).

(٥) انظر الزجاج ٣١٠/٢، والحجة لأبي زرع، وغرائب النيسابوري ٢١٣/٧ كلها عن الخليل والفراء ٣٥٠/١، وفتح القدير ١٥٢/٢ عن الخليل والفراء.

(٦) من هنا سقط كبير في النسخة (و) ينتهي عند قوله: بالجر على تقدير: زين لكثير من المشركين (في تفسير الآية ١٣٧).

(٧) وقرأ الباقون (يؤمنون) إخباراً عنهم، وحجتهم قوله (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) ولم يقل: أفئدتكم (انظر الحجة لأبي زرع ٢٦٧، والسبعة ٢٦٥، والنشر ٢٦١/٢ - والحجة لابن خالويه ١٤٧) عن حمزة وابن عامر، وعن مجاهد.

(٨) انظر تفسير الطبري ٢١٤/٧ عن ابن زيد ومجاهد، والبغوي ١٧٢/٢ عن ابن عباس، وابن كثير ١٦٥/٢، والدر ٣٩/٣ كلاهما عن مجاهد، وفتح القدير ١٥٢/٢.

(٩) في (د) لا.

(١٠) في (د) وذرههم.

(١١) انظر تفسير البغوي ١٧٢/٢ عن عطاء، والدر ٣٩/٣ عن ابن عباس.

- قوله^(١) ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾ كان المشركون يقولون للنبي ﷺ: أرنا الملائكة يشهدون^(٢) لك بالنبوة، أو ابعث لنا بعض موتانا حتى^(٣) نسألهم أحق ما تقول أم باطل، فقال الله عز وجل ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾ كما سألوهم^(٤) ورأوهم عياناً ﴿وكلمهم الموتى﴾ فشهدوا لك بالنبوة ﴿وحشرنا^(٥)﴾ جمعنا ﴿عليهم كل شيء﴾ في الدنيا ﴿قبلاً﴾ وقبل أي: معانية، يقال: لقيت فلاناً قبلاً وقبلاً وقبلاً^(٦) ومقابلة، أي: مواجهة. قال أبو عبيدة والفراء والزجاج: أي معانية^(٧).

﴿وما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله﴾ أخبر الله نبيه ﷺ بما سبق في علمه وقضائه من الشقوة عليهم وأنهم لا يؤمنون بالله تعالى، إلا أن يهديهم الله ويسهل ذلك عليهم، وهو معنى قوله ﴿إلا أن يشاء الله^(٨)﴾ ولكن أكثرهم يجهلون لا يعلمون أنهم لو أتوا^(٩) بكل آية ما آمنوا.

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلِنَصِّغِيَ إِلَيْهِ أَقْصَدَةَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

- وقوله^(١٠) ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوًّا﴾ الآية، وقال المفسرون^(١١) هذا تعزية للنبي ﷺ يقول: كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك^(١٢) عدوًّا ليعظم ثوابه على ما يقاس آذاه. و﴿عدوًّا﴾ في معنى أعداء.

(١) في (د) قوله تعالى.

(٢) في (ح، د) تشهد.

(٣) في (ح) نسألهم حتى نسألهم.

(٤) في (ح، د) سأوا، وفي (أ) ورأهم انظر تفسير ابن عباس ١١٧، وغرائب النيسابوري ٣/٨، وفتح القدير ١٥٢/٢.

(٥) في (ح، د) وحشرنا عليهم.

(٦) ساقطة من (د).

(٧) انظر مجاز القرآن ٢٠٤/١، والفراء ١/٥٠١، والزجاج ٣١١/٢، والرازي ١٣/١٥٠، وغرائب النيسابوري ٤/٨ كلاهما عنهم، والأخفش ٥٠١/٢، وغريب القرآن ١٥٨، والمشكل ٢٦٥/١، والتبيان ٥٣٢/١.

وقرأ عاصم وحزمة والكسائي (قبلاً) - مضمومة القاف والباء - جمع قبيل، قال الزجاج: ويجوز أن يكون قبلاً جمع قبيل ومعناه الكفيل، وقال الفراء: ويجوز أن يكون قبلاً من قبل وجوههم أي ما يقابلهم، والمعنى: لو حشرنا عليهم كل شيء فقابلهم.

وقرأ نافع وابن عامر (قبلاً) - بكسر القاف وفتح الباء - أي عياناً.

(٨) وانظر الحجة لأبي زرة ٢٦٧ - ٢٦٨، والسبعة ٢٦٦، والنشر ٢/٢٦٢، والتبيان ١/٥٣٢، والزجاج ٣١١/٢ والمشكل ١/٢٦٥، والفراء ١/٣٥١، والأخفش ٥٠١/٢.

(٩) ﴿إلا أن يشاء الله﴾؛ استثناء منقطع. (انظر التبيان ١/٥٣٢، والمشكل ١/٢٦٦).

(١٠) في (د) أتوا.

(١١) في (ح) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(١٢) انظر الزجاج ٣١٢/٢، والطبري ٣/٨ - ٤، وفتح القدير ١٥٣/٢.

(١٣) في (د) ملك.

ثم فسر^(١) العدو فقال ﴿شياطين الإنس والجن﴾ يعني: مردة الإنس والجن. و «الشیطان»: كل عات متمرد من الجن والإنس^(٢). قال قتادة ومجاهد والحسن^(٣): إن من الجن شياطين ومن الإنس شياطين، وإن - الشيطان من الجن إذا أعياه المؤمن وعجز عن إغوائه ذهب إلى متمرد من الإنس - وهو شيطان الإنس - فأغواه بالمؤمن ليفتنه. يدل على هذا ما روي أن النبي قال لأبي ذر: «هل تعوذت بالله من شر شياطين^(٤) الجن والإنس؟ قال: قلت: وهل للإنس من شياطين؟ قال: نعم، هم شر من شياطين الجن»^(٥). [وقال مالك بن دينار^(٦): إن شيطان الإنس أشد علي من شيطان الجن]^(٧). وذلك أنني إذا تعوذت بالله من شيطان الجن ذهب عني، وشيطان الإنس يجيئني فيجرني إلى المعاصي عياناً.

وقوله^(٨) ﴿يوحى بعضهم إلى بعض﴾ أي: يلقي ويسر إليه^(٩) ﴿زخرف القول﴾ باطله وكذبه، و «الزخرف»: الباطل من الكلام الذي زين بالكذب، يقال: فلان يزخرف كلامه، إذا زينه بالباطل والكذب^(١٠).

والمعنى: ان هؤلاء الشياطين يزينون الأعمال القبيحة لبني آدم ويغرونهم^(١١) ﴿غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه﴾ ولو^(١٢) شاء لمنعهم من الوسوسة ﴿فذرهم وما يفترون﴾ قال ابن عباس^(١٣): يريد ما زين لهم إبليس وغرهم به. - قوله ﴿ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ «الصغو»: الميل، يقال: صغوا إلى كذا يصغون، إذا مال إليه. وقال ابن الأنباري^(١٤): فعلنا بهم ذلك لكي تصغى إلى الباطل أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة.

﴿وليرضوه﴾ وليرضوا الباطل من القول فيحبوه ﴿وليقتروا ما هم مقتفون﴾ أي: ليكتسبوا وليعملوا ما هم عاملون. والافتراق: الكسب، يقال: اقترف ذنباً، أي: عمله^(١٥).

(١) في (د) يحشر.

(٢) في (ح، د) الإنس والجن، انظر تفسير الطبري ١١١/١، وغرائب النيسابوري ٥/٨ عن ابن عباس.

(٣) انظر غرائب النيسابوري ٥/٨ عنهم، وابن كثير ١٦٦/٢، والدرر ٤٠/٣ كلاهما عن قتادة والفراء ٣٥١/١ وفتح القدير ١٥٤/٢ عن ابن عباس وقاتدة.

(٤) في (أ) شيطان.

(٥) الحديث: سنن النسائي - كتاب الاستعاذة - باب الاستعاذة من شر شياطين الإنس ٢٧٥/٨ وزوائد البزار - كتاب العلم - باب اغتنام خلوة العالم رقم ١٦٠ ٩٣/١ ومسند أحمد ١٧٩/٥، ٢٦٥، والطبراني في الكبير ٢٥٨/٨ - ٢٥٩، ومجمع الزوائد - كتاب العلم - باب السؤال للانتفاع وإن كثر «رواه أحمد والطبراني في الكبير، ومداره على علي بن يزيد وهو ضعيف» ١٥٩/١.

وفي رواية أخرى «رواه أحمد والبزار والطبراني في الأوسط وعند النسائي طرف منه، وفيه - المسعودي وهو ثقة ولكنه اختلط» ١٦٠/١. (٦) انظر غرائب النيسابوري ٥/٨، والبحر ٢٠٧/٤ كلاهما عن مالك.

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(١٠) انظر مجاز القرآن ٢٠٥/١، واللسان/ زخرف.

(١١) في (د) ويعرفهم.

(١٢) في (ح) لو شاء، وفي (د) أي لو شاء.

(٩) في (د) يلقي إليه ويسر، وانظر الزاهر ٣٥٣/٢.

(١٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٧، وغرائب النيسابوري ٦/٨ عن ابن عباس.

(١٤) في (أ) صغى، وفي (د) صغوا كذا، وانظر اللسان/ صغوا، ومجاز القرآن ٢٠٥/١، وغرائب النيسابوري ٦/٨، وابن كثير ١٦٧/٢، وفتح القدير ١٥٤/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(١٥) انظر تفسير الخازن ١٧٤/٢ عن ابن الأنباري، وتفسير ابن عباس ١١٧، والطبري ٦/٨، وفتح القدير ١٥٤/٢.

(١٦) انظر غريب القرآن ١٥٨، والفراء ٣٥١/١، وفتح القدير ١٥٣ - ١٥٤ عن ابن عباس.

أَفْعِيرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾ وَإِن تَطَّعْ أَكْثَرَ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ ۗ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ وَمَالِكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَضَّلْ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾ وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَيْمِ وَبَاطِنَهُ ۗ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَيْمَ سَيُجْرَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ۗ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُوا لَهُمْ وَإِن أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾

- قوله (١) ﴿أفغير الله أبتغي حكماً﴾ «الحكم، والحاكم» واحد، قال الكلبي والعوفي: قل لأهل مكة أفغير الله أطلب قاضياً بيني وبينكم ﴿وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً﴾ مبيناً فيه أمره ونهيه ﴿والذين ءاتيناهم الكتاب﴾ يعني: علماء أهل الكتاب ﴿يعلمون أنه﴾ أن القرآن ﴿منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين﴾ من الشاكين أنهم (٢) يعلمون ذلك.

- قوله (٣) ﴿وتمت كلمة ربك﴾ يعني: ما ذكر من وعد ووعيد وثواب وعقاب ومن قرأ على الواحد أراد الجمع أيضاً، و «الكلمة» تقع على الكثير، تقول العرب: قال زهير في كلمته يعنون قصيدته (٤).

وقوله (٥) ﴿صدقاً وعدلاً﴾ قال ابن عباس (٦): يريد لا خلف لمواعيده، لا في أهل طاعته ولا في أهل معصيته وقال قتادة ومقاتل (٧) ﴿صدقاً﴾ فيما وعد ﴿وعدلاً﴾ فيما حكم. ﴿لا مبدل لكلماته﴾ قال ابن عباس (٨): لاراد لقضائه،

(١) في (ح، د) قوله تعالى.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ١٦٧/٢، والخازن ١٧٤/٢، وفتح القدير ١٥٥/٢، والرازي ١٥٩/١٣.

(٣) في (د) قوله تعالى.

(٤) قرأ عاصم وحزمة والكسائي (وتمت كلمة ربك) - على التوحيد - وحجتهم: إجماع الجميع على التوحيد في قوله (وتمت كلمة ربك الحسنی) سورة الأعراف/ ١٣٧ - (وتمت كلمة ربك لأملان جهنم) سورة الأنعام/ ١١٥ - وقرأ الباقون - على الجمع - وحجتهم: أنها مكتوبة بالناء فدل ذلك على الجمع وعلى أن الألف التي قبل الناء اختصرت في المصحف. وأخرى: أن الكلمات جاءت بعدها بلفظ الجمع فقال (لا مبدل لكلماته) وفيها إجماع فكان الجمع في الأول أشبه بالصواب للتوفيق بينهما إذ كانا بمعنى واحد.

(انظر الحجة لأبي زرعة ٢٦٨، والسبعة ٢٦٦، والنشر ٢٦٢/٢، والحجة لابن خالويه ١٤٨).

(٥) في (د) قوله.

(٦) انظر تفسير القرطبي ٧١/٧ عن ابن عباس، وغرائب النيسابوري ٨/٨، وفتح القدير ١٥٥/٢.

(٧) انظر تفسير الطبري ٨/٨، وابن كثير ١٦٧/٢، والدرر ٤٠/٣، وفتح القدير ١٥٦/٢ كلها عن قتادة، والبغوي ١٧٥/٢ عن قتادة ومقاتل.

(٨) انظر تفسير البغوي ١٧٥/٢ عن ابن عباس، والخازن ١٧٥/٢.

ولا مغير لحكمه، ولا خلف لموعده ﴿وهو السميع﴾ لتضرع أوليائه ولقول أعدائه ﴿العليم﴾ بما في قلوب الفريقين .

- قوله ^(١) ﴿وإن تطع أكثر من في الأرض﴾ قال ابن عباس ^(٢): يريد: الذين لبسوا على دينك، وهم أكثر من المؤمنين، إن تطعمهم في أكل الميتة ﴿يضلوك عن سبيل الله﴾ دين الله الذي رضيه لك. ذلك أن المشركين جادلوا رسول الله ﷺ والمؤمنين في أكل الميتة، وقالوا: تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ ^(٣) ﴿إن يتبعون إلا الظن﴾ يريد: دينهم الذي هم عليه ظن وهوى لم يأخذه عن بصيرة وحجة ﴿وإن هم إلا يخرصون﴾ يكذبون ويفترون .

- قوله ﴿إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله﴾ قال الزجاج: موضع «من» رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام ^(٤). المعنى: إن ربك هو أعلم أي الناس يضل عن سبيله، وهذا قول الكسائي والفراء والمبرد أخبر الله تعالى أنه أعلم بالفريقين بالضالين عن سبيله والمهتدين، فيجازي كلاً بما يستحق .

- قوله ﴿فكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ جواب لقول المشركين: تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ والمعنى: كلوا مما ذكر على اسم الله، والميتة لم تذبح على اسم الله، فلا يجوز أكلها. وقوله ﴿إن كنتم بآياته مؤمنين﴾ تأكيد أن ما أباحه الشرع فهو طيب يحل تناوله .

- ^(٥) ﴿وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ وأي شيء يقع لكم في ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم﴾ يعني: في قوله ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ ^(٦) أي: بينت لكم المحرمات مفصلة مبينة فتركوها وكلوا مما ذبح على اسم الله .

وقوله ^(٥) ﴿إلا ما اضطررتم إليه﴾ أي دعتمكم الضرورة لشدة المجاعة إلى أكله مما حرم. ^(٧) ﴿وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم﴾ أي: يضلون باتباع أهوائهم والمعنى: يضلون بامتناعهم من أكل ما ذكر اسم الله عليه وغير ذلك مما لا شيء يوجبه في شرع، نحو السائبة والبحيرة ومما كان يفعله ^(٨) أهل الجاهلية .

ومن قرأ (ليضلون) ^(٩) - بضم الياء - أراد: عمرو بن لحي فمن دونه من المشركين الذين اتخذوا البحائر

(١) في (ح) وقوله .

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٨ .

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٨، والزجاج ٣١٤/٢، والفراء ٣٠٢/١، والدر ٤١/٣ - ٤٢، وفتح القدير ١٥٧/٢ كلاهما عن ابن عباس، وأسباب النزول للواحدي ١٦٧، وللسيوطي ١٢٢ .

(٤) انظر الزجاج ٣١٤/٢، والبحر ٢١٠/٤ عن الكسائي والمبرد والزجاج، والفراء ٣٥٢/١، والطبري ٩/٨، وفي (من) وجهان: أحدهما: هي بمعنى الذي، أو نكرة موصوفة بمعنى فريق، فعلى هذا تكون في موضع نصب بفعل دل عليه أعلم لا بنفس أعلم، لأن أفعال لا يعمل في الاسم الظاهر النصب، والتقدير: يعلم من يضل .

والوجه الثاني: أن (من) استفهام في موضع رفع مبتدأ و (يضل) الخبر والجملة نصب - (يعلم) المقدر (انظر التبيان ١/٥٣٤ - ٥٣٥، والمشكل ١/٢٦٦ - ٢٦٧، وغرائب النيسابوري ٩/٨، والبحر ٤/٢١٠) .

(٥) في (د) قوله .

(٧) في (ح، د) قوله .

(٦) سورة المائدة/ ٣ .

(٨) في (أ) ومما تأكلون بفعله .

(٩) في (د) ليضلوا .

قرأ حمزة وعاصم والكسائي (ليُضلون) - بفتح اللام وضم الياء - وحثهم في وصفهم بالإضلال أن الذين أخبر الله عنهم بذلك قد ثبت لهم أنهم ضالون بما تقدم من وصفه جل وعز إياهم بالكفر به قبل أن يصفهم بالإضلال، فلا معنى إذا لوصفهم بالضلال وقد تقدم أنهم =

والسوائب. قال الزجاج^(١): يعني الذين يحلون الميتة وينظرونكم في إحلالها. ﴿إن ربك هو أعلم بالمعتدين﴾
يعني: المجاوزين الحلال إلى الحرام.

- قوله ﴿وذروا ظاهر الإثم وباطنه﴾ أكثر المفسرين^(٢): على أن ﴿ظاهر الإثم﴾ الإعلان بالزنا، ﴿وباطنه﴾
الاستسرار به. قال ابن عباس: كانت العرب يحبون الزنا، وكان الشريف يتشرف أن يزني فيستر ذلك، فحرم الله الزنا
فقال ﴿وذروا ظاهر الإثم وباطنه﴾^(٣).

وقال آخرون: هذا عام في كل إثم، قال مجاهد: يعني: معصية الله في السر والعلانية وهذا قول قتادة. وقال
ابن الأنباري: يريد: وذروا الإثم من جميع جهاته، وقال الزجاج: الذي يدل عليه الكلام: أتركوا الإثم ظهر أو بطن،
أي: لا تقربوا ما حرم عليكم سرّاً ولا جهراً^(٤). ثم أوعد على فعل الإثم^(٥) بالجزاء فقال ﴿إن الذين يكسبون الإثم
سيجزون بما كانوا يفترون﴾.

- قوله ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ قال ابن عباس: يريد الميتة والمنخقة. إلى قوله ﴿وما ذبح
على نصب﴾^(٦). وقال الكلبي: يعني ما لم يذبح، أو ذبح^(٧) لغير الله، وقال عطاء: نهى عن ذبائح كانت تذبحها
قريش والعرب على الأوثان^(٨).

قوله ﴿وإنه لفسق﴾ يعني: وإن أكل مما لم يذكر اسم الله عليه من الميتة لفسق، أي: خروج عن الحق والدين
﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوهم﴾ أي: يوسوس الشيطان لوليه فيلقي في قلبه الجدل بالباطل وهو ما
ذكر من أن المشركين جادلوا المؤمنين في الميتة. قال ابن عباس^(٩): أوحى الشياطين إلى أوليائهم من الإنس: كيف

= ضالون فكان وصفهم بأنهم يضلون يأتي بفائدة غير ما تقدم من وصفهم في الكلام الأول. وأخرى: جاء في التفسير أنها نزلت في قوم
مشركين. وقرأ أهل الحجاز والشام والبصرة (ليُضلون) - بفتح الياء - أي ليضلون هم، ووجههم: قوله ﴿إن ربك هو أعلم بمن ضل
عن سبيله﴾ - سورة النحل/ ١٢٥ - وقوله ﴿وأولئك هم الضالون﴾ - سورة آل عمران/ ٩٠ - وصفهم بالضلال لا بالإضلال. (انظر
الحجة لأبي زرعة ٢٦٩ - ٢٧٠، والسبعة ٢٦٧، والنشر ٢٦٢، والحجة لابن خالويه ١٤٨).

(١) انظر الزجاج ٣١٥/٢، وغرائب النيسابوري ١٠/٨ عن الزجاج، وتفسير ابن عباس ١١٨.
(٢) انظر تفسير ابن عباس ١١٨، والزجاج ٣١٥/٢، والطبري ١١/٨ عن الضحاك، وغريب القرآن ١٥٩، والفراء ٣٥٢/١، وابن كثير
١٦٨/٢ عن السدي.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٢٢، والدر ٥٥/٣ عن ابن عباس.
(٤) انظر تفسير الطبري ١١/٨، والدر ٤٢/٣ كلاهما عن مجاهد وقتادة والربيع، وابن كثير ١٦٨/٢ عن مجاهد وقتادة وغرائب النيسابوري
١٠/٨ عن ابن الأنباري، والزجاج ٣١٥/٢ - ورجحه.

(٥) في (د) على فعل ذلك بالجزاء وقال.
(٦) سورة المائدة/٣.

وانظر تفسير البغوي ١٧٧/٢، والدر ٤٢/٣ كلاهما عن ابن عباس.
(٧) في (د) يذبح، وانظر تفسير القرطبي ٧٤/٧، وابن كثير ١٦٩/٢ كلاهما عن ابن عباس، والزجاج ٣١٥/٢.
(٨) انظر تفسير الطبري ١٥/٨، وابن كثير ١٦٩/٢، والدر ٤٢/٣، والبحر ٢١٢/٤ كلها عن عطاء.

(٩) رواه الترمذي - كتاب التفسير - باب من سورة الأنعام - رقم ٥٠٦٤ «حسن غريب» ٣٢٨/٤ - ٣٢٩ وسنن البيهقي - كتاب الصيد
والذبائح - باب سبب نزول قوله ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ ٢٤٠ - ٢٤١، والمستدرک ١١٣/٤، والطبري ١٣/٨،
والدر ٤٢/٣، والزجاج ٣١٦/٢ كلهم عن ابن عباس.

تعبدون شيئاً لا تأكلون ما يقتل، وأنتم تأكلون ما قتلتم؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وإن أظعنموهم﴾ يعني: في استحلال الميتة ﴿إنكم لمشركون﴾

قال الزجاج^(١) وفي هذا دليل على أن كل من أحل شيئاً مما حرم الله، أو حرم شيئاً مما أحل الله فهو مشرك. فإن قيل: كيف أباحتم ذبيحة المسلم إذا ترك التسمية والآية كالنص في التحريم؟ قلنا: إن المفسرين فسروا ﴿ما لم يذكر اسم الله عليه﴾ في هذه الآية بالميتة، ولم يحمله أحد على ذبيحة المسلم [إذا ترك التسمية. وفي الآية أشياء تدل على أن الآية في تحريم الميتة منها قوله ﴿وإنه لفسق﴾ ولا يفسق أكل ذبيحة المسلم]^(٢) التارك للتسمية، ومنها قوله ﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم﴾^(٣) والمناظرة إنما كانت في الميتة بإجماع من المفسرين، لا في ذبيحة تارك التسمية من المسلمين، ومنها قوله ﴿وإن أظعنموهم إنكم لمشركون﴾ والشرك: استحلال الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليها^(٤).

وقد أخبرنا أبو منصور المنصوري^(٥)، أخبرنا علي بن عمر الحافظ، حدثنا عبد الباقي بن قانع^(٦)، حدثنا محمد بن نوح العسكري^(٧)، حدثنا يحيى بن يزيد الأهوازي^(٨)، حدثنا أبو همام^(٩). عن مروان بن سالم^(١٠)، عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: «سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: رأيت الرجل منا يذبح وينسى أن يسمي الله، فقال النبي ﷺ اسم الله على فم^(١١) كل مسلم»^(١٢).

وأخبرنا أبو منصور، أخبرنا علي، حدثنا^(١٣) الحسين بن إسماعيل المحاملي، حدثنا أبو حاتم الرازي^(١٤)، حدثنا

(١) انظر الزجاج ٣١٦/٢، وغرائب النيسابوري ١١/٨، والبغوي ١٧٨/٢ كلاهما عن الزجاج.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١١٨، وابن كثير ١٧١/٢ عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، والدر ٤٢/٣ عن ابن عباس، والبحر ٢١٢/٤.

(٤) في (د) منصور سبق.

(٦) عبد الباقي بن قانع بن مرزوق بن واثق الحافظ العالم المصنف أبو الحسين الأموي مولا هم البغدادي صاحب معجم الصحابة كان واسع الرحلة كثير الحديث قال البرقاني: البغداديون يوثقونه وهو عندي ضعيف قال الدارقطني كان يحفظ ولكنه يخطئ ويصر (٢٦٥ - ٣٥١هـ) (تذكرة الحفاظ ٨٨٣/٣).

(٧) محمد بن نوح الحافظ أبو الحسن الجنديسابوري روى عن الحسن بن عرفة وغيره وعنه الدارقطني وغيره توفي سنة ٣٣١هـ (شذرات الذهب ٢٩١/٢).

(٨) يحيى بن يزيد الأهوازي محمد بن الزبرقان - روى حديثاً في أكل الطين لم يصح، والرجل لا يعرف. (الميزان ٤١٤/٤).

(٩) أبو همام الأهوازي: محمد بن الزبرقان روى عن سليمان التيمي وموسى بن عبيدة وعبد الله بن عون ويونس بن عبيد وغيرهم وعنه ابن المدني وبندار قال ابن المدني: ثقة وقال البخاري: معروف الحديث (تهذيب التهذيب ١٦٦/٩).

(١٠) مروان بن سالم الغفاري أبو عبد الله الشامي الجزري مولى بني أمية روى عن الأعمش والأوزاعي وابن جريج وغيرهم وعنه أبو همام محمد بن الزبرقان وغيره قال أحمد والعقيلي: ليس بثقة، وقال البخاري: منكر الحديث، وقال الساجي: كان يضع الحديث أبو همام عن رواية ابن سالم عن مروان بن سالم عن الأوزاعي عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة «الحديث» (تهذيب التهذيب ٩٣/١٠ - ٩٤، والميزان ٩٠/٤ - ٩١).

(١١) لم أطلع على هذه الكلمة فيما راجعت من كتب الحديث.

(١٢) الحديث: سنن البيهقي - كتاب الصيد والذبائح - باب من ترك التسمية وهو ممن تحل ذبيحته ٢٤٠/٩، والدارقطني ٢٩٥/٤، ومجمع الزوائد «رواه الطبراني» وفيه مروان بن سالم وهو متروك ٣٠/٤ كلهم من حديث أبي هريرة.

(١٣) في (أ) علي بن الحسن.

(١٤) أبو حاتم الرازي: محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي الحافظ الكبير قال النسائي: ثقة، قال الخطيب: كان أحد =

محمد بن يزيد، حدثنا معقل بن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «المسلم يكفيه اسمه وإن نسي أن يسمي حين يذبح فليس يذبح اسم الله ثم ليأكل»^(١).

وأخبرنا عمرو بن أبي عمرو، أخبرنا محمد بن مكّي، أخبرنا محمد بن يوسف أخبرنا محمد بن إسماعيل^(٢)، حدثنا أحمد بن المقدم، حدثنا محمد عبد الرحمن الطفاوي^(٣)، حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: «أن قومًا قالوا: يا رسول الله^(٤)، إن قومًا يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا، فقال النبي ﷺ: سمو الله عليه وكلوا»^(٥).

أَوْ مَنْ كَانَ مِيثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمَّكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾

- قوله^(١) ﴿أومن كان ميثًا فأحييناه﴾ يعني: كافرًا ضالًّا^(٧) فهديناه ﴿وجعلنا له نورًا يمشي به في الناس﴾ يعني: دينًا وهدى وإيمانًا، قال قتادة؛ «النور» هاهنا كتاب الله بينة من الله عز وجل مع المؤمن بها يعمل وبها يأخذ وإليها ينتهي^(٨). (٩) ﴿كمن مثله في الظلمات﴾ أي: كمن هو في الظلمات، و «المثل» صلة، يعني: الكافر يكون في

= الأئمة الحفاظ الأبواب توفي سنة ٢٧٧ هـ، (تهذيب التهذيب ٣١/٩ - ٣٢).

(١) الحديث: سنن البيهقي - كتاب الصيد والذبائح - باب من ترك التسمية وهو ممن تحل ذبيحته ٢٣٩/٩، ومصنف عبد الرزاق ٤٧٩/٤.

(٢) الإمام البخاري.

(٣) محمد بن عبد الرحمن الطفاوي شيخ مشهور ثقة روى عنه أحمد بن حنبل والناس قال ابن معين ما به بأس، وقال أبو حاتم: منكر الحديث، وكذا قال أبو زرعة، ووثقه ابن معين توفي سنة ١٨٧ (الميزان ٦١٨/٣).

(٤) في (د) يا رسول الله ﷺ ... أذكر.

(٥) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب البيوع - باب من لم ير الوسواس ونحوها من الشبهات ٤/٢، وأبو داود - كتاب الأضاحي - باب ما جاء في أكل اللحم لا يدري أذكر اسم الله عليه أم لا ٢٨٢٩ - ١٠٤/٣، وسنن البيهقي - كتاب الصيد والذبائح - باب من ترك التسمية وهو ممن تحل ذبيحته ٢٣٩/٩.

(٦) في (ح) وقوله.

(٧) في (ح، د) ضالا وكافرا.

انظر فتح القدير ١٥٩/٢ عن ابن عباس قال: كان كافرا ضالا فهديناه.

(٨) انظر تفسير الطبري ١٨/٨، والدرر ٤٣/٣ - ٤٤ كلاهما عن قتادة.

(٩) في (د) قوله.

ظلمات الكفر والضلالة ﴿ليس بخارج منها﴾ ليس بمؤمن أبداً. وقال زيد بن أسلم^(١): نزلت في عمر بن الخطاب - رضي الله عنه^(٢) - وأبي جهل - لعنه الله -

وقال الحسن^(٣) الآية عامة في كل مؤمن وكافر، وهو اختيار الزجاج، قال: الآية عامة في كل من هداه الله وكل من أضله^(٤)، فأعلم الله تعالى أن مثل المهتدي مثل الميت الذي أحيى وجعل مستضيئاً في الناس بنور الحكمة والإيمان، ومثل الكافر مثل من هو^(٥) في الظلمات التي لا يخلص منها.

وقوله ﴿كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون﴾ قال ابن عباس: يريد: زين - لهم^(٦) الشيطان عبادة الأصنام.

- قوله ﴿وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها﴾ يعني: كما أن فساق مكة أكابرها، كذلك جعلنا فساق كل قرية أكابرها. قال ابن عباس: أكابر مجرمي مكة: المستهزؤون^(٧) وأراد بـ «الأكابر»: الرؤساء المترفين. قال الزجاج^(٨): وإنما جعل الأكابر فساق كل قرية، لأنهم بما^(٩) أعطوا من الرياسة والسعة أقرب^(١٠) إلى المكر والكفر بدليل قوله ﴿ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض﴾^(١١).

وقوله^(١٢) ﴿ليمكروا فيها﴾ قال مجاهد: هو أنهم أجلسوا^(١٣) على كل طريق من طرق مكة أربعة ليصرفوا الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ ويخبروهم أنه شاعر كاهن^(١٤) ﴿وما يمكرون إلا بأنفسهم﴾^(١٥) لأن وبال مكرهم يعود عليهم، كأنه قيل: وما يضررون بذلك المكر إلا أنفسهم، قال ابن عباس^(١٦) لأنهم يقتلون ويصيرون إلى أشد العذاب ﴿وما يشعرون﴾ أنهم يمكرون بها.

- قوله^(١٧) ﴿وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن﴾ لك، لن نصدقك ﴿حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله﴾ قال ابن عباس^(١٨) حتى يوحى إلينا ويأتينا جبريل فيخبرنا أن محمداً صادق، كما قالوا ﴿أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً﴾^(١٩).

(١) انظر تفسير الطبري ١٧/٨ عن الضحاك، وابن كثير ١٧٢/٢، والدر ٤٣/٣ عن زيد، وابن عباس والضحاك، وفتح القدير ١٦٠/٢ عن زيد وابن عباس، وأسباب النزول للسيوطي ١٢٢، وللواحدي ١٦٨.

(٢) من (د).

(٣) انظر تفسير الخازن ١٧٩/٢ عن الحسن، وابن كثير ١٧٢/٢، والزجاج ٣١٦/٢.

(٤) في (د) أظله.

(٥) في (د) هوى.

(٦) في (ح، د) زين الشيطان لهم. وانظر تفسير البغوي ١٧٩/٢ عن ابن عباس، والبحر ٢١٤/٤ عن الحسن.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١١٨، والطبري ١٩/٨، والدر ٤٤/٣ كلاهما عن عكرمة.

(٨) انظر الزجاج ٣١٧/٢، والرازي ١٧٤/١٣، وغرائب النيسابوري ١٥/٨ كلاهما عن الزجاج.

(٩) في (ح، د) لما أعطوا.

(١٠) في (ح) قرب إلى الكفر والكره.

(١١) سورة الشورى / ٢٧.

(١٢) انظر تفسير الخازن ١٧٩/٢ عن مجاهد، والبحر ٢١٥/٤.

(١٣) في (د) أنفسهم.

(١٤) انظر تفسير ابن عباس ١١٨ بنحوه.

(١٥) في (ح، د) قوله تعالى.

(١٦) انظر غرائب النيسابوري ٢٥/٨ - ١٦ عن ابن عباس والحسن.

(١٧) سورة الإسراء / ٩٢.

وقال الضحاك^(١): سألت كل واحد من القوم أن يخص بالرسالة والوحي، كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله ﴿بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسرة﴾^(٢). وقوله^(٣) ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ يعني: إنهم ليسوا لها بأهل، وذلك أن الوليد بن المغيرة^(٤) قال: والله لئن كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك، لأنني أكبر منك سنّاً وأكثر منك مالاً، فأنزل الله هذه الآية^(٥).

قال أهل المعاني^(٦): الأبلغ في تصديق الرسل أن لا يكونوا قبل مبعثهم مطاعين^(٧) في قومهم، لأن الطعن كان يتوجه إليهم فيقال: إنما كانوا أكابر ورؤساء فاتبعوا، فكان الله أعلم حيث يجعل الرسالة لئيم أبي طالب دون أبي جهل والوليد بن المغيرة وأكابر مكة.

وقوله^(٨) ﴿سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله﴾ قال الزجاج^(٩): أي هم وإن كانوا أكابر في الدنيا فيصيبهم عند الله صغاراً ومذلة. «والصغار»: المذلة. يقال منه صغر يصغر صُغراً وصغاراً فهو صاغر^(١٠).

- وقوله^(١١) ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام﴾ يقال: شرح الله صدره فانشرح أي وسع صدره لقبول الخير فتوسع^(١٢). وقال ابن الأعرابي: «الشرح»: الفتح و«الشرح»: البيان، وقوله ﴿أفمن شرح صدره للإسلام﴾^(١٣). أي فتحه ووسع له.

«روي أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية فقال: إن النور إذا دخل القلب انشرح وانفسح. فقيل له: وهل لذلك من علامة؟ قال: نعم، التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزول الموت»^(١٤). وقوله^(١٥) ﴿ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ وقرأ ابن كثير (ضيقاً) - ساكنة الياء - وهو من باب «الميت والميت» في أن المخفف مثل المشدد في المعنى^(١٦).

(١) انظر غرائب النيسابوري ١٥/٨ عن الضحاك، وفتح القدير ١٦٠/٢ عن ابن جريج.

(٢) سورة المدثر/ ٥٢.

(٣) الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم أبو عبد شمس من قضاة العرب في الجاهلية ومن زعماء قريش وزنادقتها أدرك الإسلام وهو شيخ هرم فعاده وقاوم دعوته وهو والد سيف الله خالد بن الوليد ولد سنة ٩٥ قبل الهجرة ومات سنة ١ هـ بعد الهجرة بثلاثة أشهر. (الأعلام ١٤٤/٩).

(٤) انظر غرائب النيسابوري ١٥/٨ عن الوليد بن المغيرة، والبغوي ١٧٩/٢ - ١٨٠، والرازي ١٧٥/٣.

(٥) انظر الزجاج ٣١٨/٢، والخازن ١٨٠/٢ عن أهل المعاني بلفظه، والبحر ٢١٦/٤.

(٦) «أي ينبغي أن لا يكون النبي مطاع قوم، بل يكون من أوسط الناس» (حاشية أ).

(٧) في (ح، د) قوله.

(٨) انظر غريب القرآن ١٥٩، ومجاز القرآن ٢٠٦/١، ومفردات الراغب/صغر، واللسان/صغر.

(٩) انظر اللسان/شرح، والمصباح/شرح.

(١٠) سورة الزمر/ ٢٢ وانظر اللسان/شرح، والبحر ٢٠٥/٤ كلاهما عن ابن الأعرابي، وغريب القرآن ص ١٥٩.

(١١) انظر العليل المتناهية ٨٠٣/٢ «تفرد به عبد الله بن محمد بن المغيرة، وروي عن طرق كلها وهم، وهو الصواب عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر عبد الله بن المسور مرسلًا عن النبي ﷺ، كذلك قاله الثوري، وابن المسور: متروك». ومصنف ابن أبي شيبة ٢٢١/١٣ - ٢٢٢ عن أبي جعفر وابن مسعود. والمستدرک - كتاب الرقاق «قال الذهبي: عدي ساقط» عن ابن مسعود ٣١١/٤، وانظر الزجاج ٣١٨/٢، والدرر ٤٤/٣، ٤٥، وعيون الأخبار ٣٢٨/٢ عن عمرو بن مرة.

(١٢) في (ح، د) قوله.

(١٣) قرأ ابن كثير وحده (ضيقاً) - خفيفة بحذف الياء الثانية - وقرأ الباقرن بالادغام (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧١، والسبعة ٢٦٨، والنشر ٢٦٢/٢، والبيان ٥٣٧/١).

و «الحرج»: الشديد الضيق، وقد حرج صدره، إذا ضاق. وقرئ (حرجاً) (١) - بكسر الراء - فمن فتح الراء كان وصفاً بالمقدر، والمعنى: ذا حرج، كما قالوا: رجل دَنَفٌ (٢)، أي ذو دنف، ومن كسر فهو نعت مثل دِنْفٍ و فرق (٣). والمعنى: أن قلبه (٤) غير مشروح للإيمان، قال ابن عباس (٥): إذا سمع ذكر الله اشمأز قلبه، وإذا ذكر شيئاً من عبادة الأوثان ارتاح إلى ذلك.

قوله ﴿كأنما يصعد في السماء﴾ أي: يتصعد في السماء، فأدغمت التاء في الصاد. وقرأ أبو بكر (يصاعد) وهو مثل يتصعد في المعنى، وقرأ ابن كثير (يصعد) من الصعود (٦). والمعنى: أنه في نفوره عن الإسلام وثقله عليه بمنزلة من يكلف ما لا يطيقه كما أن صعود السماء لا يستطاع. قال الزجاج (٧): كأنه قد كلف أن يتصعد إلى السماء يجد من ثقل ذلك مثلما يجد من الصعود إلى السماء إذا دعي إلى الإسلام من ضيق صدره عنه. قال ابن عباس (٨): يقول: فكما لا يستطيع ابن آدم أن يبلغ السماء، فكذلك لا يقدر على أن يدخل التوحيد والإيمان قلبه حتى يدخله الله في قلبه.

قوله ﴿كذلك﴾ أي: مثل ما قصصنا عليك ﴿يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون﴾ قال ابن عباس (٩): هو الشيطان، أي يسلطه عليهم، وقال عطاء وابن زيد (١٠): «الرجس»: العذاب، وقال الزجاج: «الرجس»: اللعنة في الدنيا، والعذاب في الآخرة (١١). وانقطع كلام القدرية - لعنهم الله (١٢) - عند (١٣): هذه الآية، وخرست ألسنتهم، فإنها قد صرحت بتعلق إرادة الله بالهداية والإضلال وتهيئة أسبابهما.

(١) قرأ نافع وأبو بكر (حرجاً) بكسر الراء - وقرأ الباقر بالفتح وهما لغتان، وحجة من فتح قوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج) - سورة الحج/ ٧٨ - (انظر الحجة لأبي زرع ٢٧١، والسبعة ٢٦٨، والنشر ٢/٢٦٢، والتبيان ١/٥٣٧، والزجاج ٢/٣١٩، والفراء ١/٣٥٣ - ٣٥٤، والحجة لابن خالويه ١٤٩).

(٢) «رجل دَنَفٌ و دِنْفٌ ومدنف ومدنف: براه المرض حتى أشفى على الموت» (اللسان/دنف)

(٣) «ورجل فِرْقٍ و فَرَقٍ و فَرُوقٍ و فَرُوقَةٍ و فَرُوقٍ و فَرُوقَةٍ و فَرُوقٍ و فَرُوقَةٍ و فَرُوقَةٍ و فَرُوقَةٍ» في كل ذلك ليست لتأنيث الموصوف بما هي فيه، إنما هي إشعار بما أريد من تأنيث الغاية والمبالغة (اللسان/فرق).

(٤) في (د) قلد.

(٥) انظر تفسير البغوي ١٨١/٢، والخازن ١٨١/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(٦) قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي (يَصْعَدُ) الأصل: يتصعد فأدغموا التاء في الصاد وقرأ ابن كثير - وحده - (يَصْعَدُ) - خفيفاً - من صعد يصعد، وحجته قوله - ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾ - سورة فاطر/ ١٠ -، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر (يَصْأَعِدُ) الأصل يتصاعد فأدغم التاء في الصاد والمعنى واحد في كل (انظر الحجة لأبي زرع والسبعة ٢٦٨ - ٢٦٩ والنشر ٢/٢٦٢، والزجاج ٢/٣١٩، والتبيان ١/٥٣٨، والحجة لابن خالويه ١٤٩).

(٧) انظر الزجاج ٢/٣١٩.

(٨) انظر تفسير ابن كثير ١٧٥/٢، والدر ٣/٤٥، وفتح القدير ١٦٢/٢ كلها عن ابن عباس.

(٩) انظر تفسير ابن كثير ١٧٥/٢، والطبري ٨/٢٤، والرازي ١٣/١٨٤، وغرائب النيسابوري ٨/١٧ كلها عن ابن عباس.

(١٠) انظر تفسير ابن كثير ١٧٥/٢، والطبري ٨/٢٤ كلاهما عن ابن زيد، والرازي ٣/١٨٤، والبغوي ٢/١٨١ وغرائب النيسابوري ٨/٢٧ كلها عن عطاء، ومجاز القرآن ١/٢٠٦ -، والزاهر ٢/٢١٣ - ٢١٤.

(١١) انظر الزجاج ٢/٣١٩، والرازي ١٣/١٨٤، وغرائب النيسابوري ٨/١٧ كلاهما عن الزجاج.

(١٢) من (ج).

(١٣) في (د) عن.

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾ هُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

- قوله ﴿وهذا صراط ربك مستقيماً﴾ قال ابن عباس^(١): يعني التوحيد، وقال ابن مسعود^(٢): يعني القرآن وقال عطاء^(٣): يريد: هذا^(٣) الذي أنت عليه يا محمد دين ربك مستقيماً. ومعنى^(٤) استقامة صراط الله: أنه يؤدي سالكه إلى دار الخلود في النعيم.

وقوله^(٥) ﴿قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون﴾ قال عطاء: يريد أصحاب النبي ﷺ قبلوا مواعظ الله تعالى وانتهوا عما نهاهم^(٦) الله عنه.

- قوله^(٧) ﴿لهم دار السلام﴾ قال الحسن والسدي^(٨): السلام: هو الله عز وجل، وداره: الجنة. ومعنى «السلام» في اسم الله تعالى: ذو السلام أي السلامة من الآفات والنقائص^(٩).

قال الزجاج^(١٠): يجوز أن تكون الجنة سميت دار السلام، لأنها دار السلامة الدائمة التي لا تنقطع.

وقوله^(١١) ﴿عند ربهم﴾ أي: مضمونة لهم عند ربهم حتى يدخلوها^(١٢). وقوله ﴿وهو وليهم﴾ أي: يتولى إيصال النافع ودفع المضار عنهم ﴿بما كانوا يعملون﴾ في الدنيا من الطاعات.

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾ يَمْعَشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾

- قوله^(١٣) ﴿ويوم يحشرهم جميعاً﴾ يعني: الجن والإنس يجمعون في موقف القيامة فيقال لهم ﴿يا معشر

(١) انظر تفسير الآية ٦ من سورة الفاتحة.

(٢) ذكره القرطبي ٨٣/٧، والبغوي ١٨٢/٢، وغرائب النيسابوري ٢١/٨، والرازي ١٨٧/١٣ كلاهما عن ابن عباس.

(٣) في (د) يريد الذي.

(٤) في (د) فمعنى.

(٥) في (د) قوله تعالى.

(٦) وهو قول ابن عباس في تفسيره ص ١١٩، والزجاج ٣٢٠/٢، وغريب القرآن ١٦٠، والخازن ١٨٢/٢ عن الحسن والسدي والطبري

٢٥/٨، والدر ٤٥/٣، وفتح القدير ١٦٢/٢ كلها - عن السدي

(٩) انظر اللسان/سلم.

(١٢) في (د) يدخلوها.

(١٠) انظر الزجاج ٣٢٠/٢، واللسان/سلم عن الزجاج.

(١٣) في (ح) قوله تعالى.

(١١) في (د) قوله.

الجن قد استكثرتم من الإنس ﴿ أي: من إغواء الإنس وإضلالهم ﴾ وقال أولياؤهم ﴿ يعني: الذين أضلهم الجن ﴾ من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض ﴿ ومعنى (١) استمتع الجن بالإنس: طاعتهم لهم فيما يغرونهم به من الضلالة والكفر والمعاصي.

واستمتع الإنس بالجن: أن الجن زينت لهم الأمور التي يهونونها حتى يسهل عليهم فعلها ويشهونها (٢)، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء، واختيار الزجاج (٣) والمراد بـ «الجن» في هذه الآية: الشياطين.

قوله (٤) ﴿ وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا ﴾ يعني: أجل البعث والنشور ﴿ قال النار مثواكم ﴾ قال ابن عباس (٥): يريد: فيها مقامكم ﴿ خالدین فيها إلا ما شاء الله ﴾ قال ابن عباس (٦): استثنى الله تعالى قوماً قد سبق في علمه (٧) أنهم يسلمون ويصدقون النبي ﷺ. و«ما» على هذا القول (٨) بمعنى «من».

وقوله ﴿ إن ربك حكيم عليم ﴾ حكم للذي (٩) استثنى بالتصديق، وعلم ما في قلوبهم من البر والتقوى.

- قوله ﴿ وكذلك ﴾ أي: وكما خذلنا عصاة الجن والإنس حتى استمتع بعضهم ببعض ﴿ نولي بعض الظالمين بعضاً ﴾ نسلط بعضهم على بعض حتى كان منهم ما كان ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ من المعاصي.

- قوله ﴿ يا معشر الجن والإنس ﴾ «المعشر»: كل جماعة أمرهم واحد، والجمع (١٠): المعاشر.

﴿ ألم يأتكم (١١) رسل منكم ﴾ قال مجاهد (١٢): الرسل من الإنس، والنذر من الجن، وهم قوم يسمعون كلام الرسل فيبلغون الجن ما سمعوا وينذرونهم، كما قال الله تعالى ﴿ وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن ﴾ (١٣).

وقوله ﴿ يقصون عليكم آياتي ﴾ يقرؤون عليكم كتيبي ﴿ وينذرونكم لقاء يومكم هذا ﴾ يخبرونكم ويخوفونكم بيوم القيامة ﴿ قالوا شهدنا على أنفسنا ﴾ شهدنا أنهم قد بلغوا، يقول الله تعالى ﴿ وغرتهم الحيوة الدنيا ﴾ حين (١٤) لم

(١) في (ح، د) قوله.

(٢) «الشهوة: معرفة.. وهذا شيء يشهّي الطعام: أي يحمل على اشتهاه» (اللسان/شها).

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١٧٦/٢ عن ابن عباس والحسن، والدر ٤٥/٣ عن الحسن، والزجاج ٣٢٠/٢، والفراء ٣٥٤/١.

(٤) في (ح) قوله.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١١٩.

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٦/٨، وغرائب النيسابوري ٢٣/٨، والدر ٤٥/٣، والخازن ١٨٣/٢، والبغوي ١٨٣/٢ كلها عن ابن عباس.

(٧) في (د) في علم الله.

(٨) في (د) على هذا المعنى من قوله.

(٩) في (د) حكم الذي

(إلا ما شاء الله) استثناء منقطع، لأنه من غير جنسه. ويجوز أن يكون من جنسه على وجهين، أحدهما: أن يكون استثناء من الزمان والمعنى يدل عليه، لأن الخلود يدل على الأبد، فكأنه قال: خالدين فيها في كل زمان إلا زمن مشيئة الله. والثاني «ما» بمعنى «من» (انظر التبيان ٥٣٨/١ - ٥٣٩، والمشكل ٢٧٠/١، والبيان ٣٤٠/١)

(١٠) في (ح، د) والجميع المعاشر، وانظر غرائب النيسابوري ٢٤/٨ عن أهل اللغة، واللسان/عشر عن الليث.

(١١) في (د) ألم يأتكم.

(١٢) انظر تفسير البغوي ١٨٤/٢، والدر ٤٦/٣ كلاهما عن مجاهد، وتفسير ابن عباس ١١٩ بنحوه وابن كثير ١٧٧/٢ عن ابن عباس، والزجاج ٣٢١/٢، والطبري ٢٧/٨، والوجيز للواحدي ٢٦١/١.

(١٣) سورة الأحقاف/٢٩

(١٤) في (ح، د) حتى لم يؤمنوا

يؤمنوا ولم يصدقوا الرسل ﴿وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾ قال مقاتل^(١): يعني: حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك والكفر.

- قوله ﴿ذلك أن لم يكن ربك﴾ أي ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل وأمر عذاب من كذبهم لأنه لم يكن ربك ﴿مهلك القرى بظلم﴾ قال الكلبي^(٢): لم يكن ليهلكهم بذنوبهم من قبل أن تأتيهم الرسل.

وقوله ﴿بظلم﴾ يعني: بظلمهم الذي هو ذنوبهم ومعاصيهم. وقوله ﴿وأهلها غافلون﴾ يعني: أهل القرى غافلون لم يندروا ولم تبلغهم الرسل.

- وقوله^(٣) ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾ أي: ولكل عامل بطاعة الله درجات جزاء من أجل ما عملوا ﴿وما ربك بغافل عما يعملون﴾ قال ابن عباس: يريد: عمل المشركين وهذا وعيد لهم بالجزاء على أعمالهم.

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٣٣﴾ إِنْ مَاتُوا وَعَدُونَ لَأَلَّا تُمْمَأْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٤﴾

- ﴿وربك الغني﴾^(٤) عن عباده^(٥) خلقه ﴿ذو الرحمة﴾ [قال ابن عباس^(٦): بأوليائه وأهل طاعته وقال الكلبي^(٧): ذو الرحمة]^(٨) وذو التجاوز. ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ﴾ وعيد لأهل مكة بالإهلاك ﴿ويستخلف من بعدكم ما يشاء﴾ وينشئ من بعدكم خلقاً آخر ﴿كما أنشأكم﴾ خلقكم ابتداء ﴿من ذرية قوم آخريين﴾ يعني: آباءهم الماضين. - ﴿إِنْ مَاتُوا وَعَدُونَ﴾ من مجيء الساعة والحشر والنشر ﴿لَأَلَّا تُمْمَأْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾^(٩). يقال: أعجزني فلان، أي فانتني فلم أقدر عليه^(١٠).

قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾

- وقوله^(١١) ﴿قل يا قوم اعملوا على مكانتكم﴾ قال الزجاج^(١٢): اعملوا على ما أنتم عليه يقال للرجل إذا

(١) انظر تفسير البغوي ١٨٥/٢، والقرطبي ٨٧/٧ كلاهما عن مقاتل، والبحر ٢٢٣/٤، وغرائب النيسابوري ٢٥/٨.

(٢) انظر تفسير البغوي ١٨٥/٢ عن الكلبي، والزجاج ٣٢٢/٢، والبحر ٢٢٤/٤ عن الزجاج والقشيري، والفراء ٣٥٥/١.

(٣) في (د) قوله لكل.

(٤) في (ح) قوله، وفي (د) قوله تعالى.

(٥) في (أ) وربك الغني ذو الرحمة قال ابن عباس..

(٦) انظر تفسير البغوي ١٨٦/٢، والخازن ١٨٦/٢، والبحر ٢٢٥/٤ كلها عن ابن عباس.

(٧) انظر تفسير البغوي ١٨٦/٢، والخازن ١٨٦/٢، والبحر ٢٢٥/٤ كلها عن الكلبي.

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح).

(٩) في (ح، د) إنما، وفي (د) إنما توعدون أي..

(١٠) في (د) فانتين.

(١١) انظر مجاز القرآن ٢٠٦/١ واللسان/عجز.

(١٢) في (ح، د) قوله.

(١٣) انظر الزجاج ٣٢٣/٢، والبغوي ١٨٦/٢ عن الزجاج.

أمرته أن يثبت على حاله: على مكانتك يا فلان، أي اثبت على ما أنت عليه. ومعنى هذا الأمر: هو المبالغة في الوعيد.

وقرىء ﴿مَكَانَاتِكُمْ﴾ والوجه: الإفراد، لأنه مصدر، والمصادر في أكثر الأمر مفردة وقد يجمع في بعض الأحوال^(١).

ومعنى الآية: اعملوا ما أنتم عليه^(٢) عاملون ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ ما أمرني ربي ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ قال ابن عباس^(٣): يعني الجنة ألكم أم لنا.

وقرىء (يكون) - بالياء^(٤) - «العاقبة» غير حقيقي، فهو كقوله ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾^(٥). وقوله ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن عباس^(٦): يريد: لا يسعد من كفر نعمتي وأشرك بي^(٧).

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُرِدُّوهُمْ وَيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ ﴿١٣٧﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَمٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٨﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُونِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَيَّ

= قال الزجاج: «إفان قال قائل: فكيف يجوز أن يأمرهم النبي ﷺ أن يقيموا على الكفر فيقول لهم (اعملوا على مكانتكم)؟ وإنما معنى هذا الأمر المبالغة في الوعيد، لأن قوله ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ إنه لا يفلح الظالمون ﴿قد أعلمهم أن من عمل بعملهم فإلى النار مصيره، فقال لهم: أقيموا على ما أنتم عليه إن رضيتم العذاب بالنار﴾ (الزجاج ٣٢٣/٢، وانظر الحجة لابن خالويه ١٥٠، والخازن ١٨٧/٢).

(١) قرأ عاصم - وحده - في رواية أبي بكر (مكاناتكم) على الجمع في كل الجمع في كل القرآن، ويروي عنه (مكانتكم) وقرأ الباقون (مكانتكم) على التوحيد، وهو الأوجه لأن الواحد ينوب عن الجمع، ولا ينوب الجمع عن الواحد (انظر الحجة لابي زرع ٢٧٢، والسبعة ٢٦٩، والنشر ٢٦٣/٢، والزجاج ٣٢٣/٢، والحجة لابن خالويه ١٤٩ - ١٥٠).

(٢) ساقطة من (ح، د).

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٢٠، وابن كثير ١٧٨/٢ عن ابن عباس.

(٤) وهي قراءة حمزة والكسائي (انظر الحجة لأبي زرع ٢٧٢، والسبعة ٢٧١، والنشر ٢٦٣/٢ والفراء ٣٥٦/١ والحجة لابن خالويه ١٥٠).

(٥) سورة البقرة/ ٢٧٥.

(٦) انظر تفسير البغوي ١٨٧/٢، والخازن ١٨٧/٢ كلاهما عن ابن عباس، والبحر ٢٢٦/٤ عن عطاء.

(٧) في (ح) زيادة: لا يسعد من كذب أنبياء الله ورسله.

أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءَ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾ قَدْ
خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا
كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٤٠﴾

- قوله ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً﴾ قال ابن عباس وجماعة من المفسرين^(١): كان
المشركون يجعلون لله تعالى من حرثهم وثمارهم وأنعامهم^(٢) نصيباً وللأوثان نصيباً، فما كان للأوثان أنفق عليها
وما^(٣) كان لله أطعم الضيفان والمساكين ولا يأكلوا من ذلك كله شيئاً، فما سقط مما جعلوه لله في نصيب الأوثان تركوه
وقالوا: إن الله غني عن هذا، وإن سقط مما جعلوه للأوثان في نصيب الله التقطوه وردوه إلى نصيب الصنم وقالوا: إنه
فقير، فذلك قوله ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام﴾^(٤).

قال ابن عباس^(٥): مما خلق من الثمر والقمح والضأن والمعز والإبل والبقر ﴿نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم﴾
بكذبهم واعتقادهم الفاسد ﴿وهذا لشركائنا﴾ يعني: ما جعلوه لآلهتهم من أموالهم. والآلهة كانوا شركاءهم^(٦) في
أموالهم حيث جعلوا لها نصيباً.

قوله ﴿فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم﴾. قال الحسن والسدي^(٧):
هو أنه إذا هلك الذي لأوثانهم أخذوا بدله مما لله، ولا يفعلون مثل ذلك فيما لله.

وقال قتادة^(٨): كانوا إذا أصابتهم السنة استعانوا^(٩) بما جزعوا لله ووفروا ما جزعوا لشركائهم، فذلك قوله ﴿فما
كان لشركائهم﴾ يعني: من تمام الحرث والأنعام ﴿فلا يصل إلى الله﴾ يعني: إلى المساكين، وإنما قال ﴿إلى الله﴾
لأنهم كانوا يفرزون لله ويسمونهم نصيباً لله^(١٠)، وما كان لله من التمام فهو يصل إلى آلهتهم.

ثم ذم فعلهم فقال ﴿ساء ما يحكمون﴾ بشس الحكم حكمهم حيث صرفوا ما جعلوا لله على جهة التبرر إلى
الأوثان.

(١) انظر تفسير ابن عباس ١٢٠، والطبري ٣٠/٨ عن ابن عباس، وابن كثير ١٧٩/٢ عن ابن عباس ومجاهد وقاتة والسدي وغيرهم والدر
٤٧/٣، وفتح القدير ١٦٦/٢ كلاهما عن ابن عباس ومجاهد، وغريب القرآن ١٦٠ - ١٦١، والرازي ٢٠٤/١٣ عن ابن عباس
والحسن

(٢) في (ح، د) وأنعامهم وثمارهم.

(٣) في (د) ما كان لله.

(٤) في (ح، د) نصيباً.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١٢٠، وابن كثير ١٧٩/٢ عن ابن عباس.

(٦) في (د) شركائهم.

(٧) انظر تفسير الرازي ٢٠٤/١٣، وغرائب النيسابوري ٣٠/٨ كلاهما عن الحسن والسدي، وابن كثير ١٧٩/٢ عن ابن عباس والسدي
ومجاهد، والطبري ٣١/٨ عن السدي.

(٨) انظر تفسير الطبري ٣١/٨، والرازي ٢٠٤/١٣، وغرائب النيسابوري ٣٠/٨ كلها عن قتادة.

(٩) في (د) استغلوا.

(١٠) في (د) نصيب الله.

- قوله ﴿وكذلك﴾ أي: ومثل ذلك الفعل القبيح ﴿زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم﴾. قال مجاهد^(١): ﴿شركاؤهم﴾: شياطينهم أمرهم بأن يندوا^(٢) أولادهم - خشية العيلة. وسميت الشياطين «شركاء» لأنهم أطاعوهم في معصية الله تعالى، وأضيفت الشركاء إليهم لأنهم اتخذوها، كقوله تعالى ﴿أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون﴾^(٣).

وقرأ ابن عامر (زين) بضم الزاي - (قتل) - رفعاً - (أولادهم) - بالنصب (شركائهم)^(٤) - بالجر - على تقدير: زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم ولكنه فصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به وهو الأولاد، والمفعول به: مفعول المصدر^(٥).

قال أبو علي الفارسي: وهو قبيح قليل الاستعمال، ولكنه قد جاء في الشعر كما أنشده أبو الحسن الأخفشي^(٦):

فـزججتها متمكناً زج القلوص أبي مزاده

وأضيف القتل - في هذه القراءة - إلى الشركاء وإن لم يتولوا ذلك، لأنهم هم الذين زينوا ودعوا إليه^(٧) فكأنهم فعلوا ذلك. وقوله^(٨) ﴿ليردوهم﴾ قال ابن عباس^(٩): يريد في النار. و«الإرداء»: الإهلاك، ومنه قوله ﴿إن كدت لتردين﴾^(١٠).

(١) انظر تفسير الطبري ٣٢٨/٨، وابن كثير ١٧٩/٢، والدر ٤٧/٣ كلها عن مجاهد، وابن عباس ١٢٠، والفراء ٣٥٧/١.

(٢) في (ح، د) يادوا، وكذا في هامش (أ) «من الواد وهو دفن الحي»

(٣) في (أ) «تدعون من دون الله» وفي (ح، د) «تزعمون من دون الله» والنص من الآية ٢٢ من سورة الأنعام، أما زيادة «من دون الله»

فهي من الآية ٤٠ من سورة فاطر - «قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله».

(٤) إلى هنا ينتهي السقط من النسخة (و).

(٥) انظر الحجة لابي زرعة ٢٧٣ - ٢٧٤، والسبعة ٢٧٠، والنشر ٢٦٣/٢ - ٢٦٥، والتبيان ٥٤٠/١ - ٥٤١، والمشكل ٢٧١/١ - ٢٧٢،

والفراء ٣٥٧/١ - ٣٥٨، والمصاحف لابن أبي داود ٤٥، والحجة لابن خالويه ١٥٠ - ١٥١، والطبري ٣٣/٨ عن بعض قراء الشام).

(٦) انظر الفراء ٣٥٨/١، والرازي ٢٠٦/١٣، والكتاب ١٧٦/١، وفتح القدير ١٦٦/٢، والبيان ٣٤٢/١، والطبري ٣٣/٨، وغرائب

النيسابوري ٣١/٨، والخزانة ٤١٥/٤، ٤١٦، والبحر ٢٢٩/٤ - ٤٣٠ عن الأخفش وأبي علي الفارسي.

زججتها: دفعتها، والقلوص: الناقة الفتية، وأبي مزادة: كنية رجل، والشاعر: قال أبو الحسن: سمعت عيسى بن عمر ينشد، وفي

الحجة لابي زرعة ص ٢٧٣ والخزانة ٢٥١/٢ القائل غير معروف.

والشاهد فيه: أنه فصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به، خفض «أبي مزادة» في ضرورة الشعر وكان الأولى أن يفتح (والبيت

من مجزوء الكامل).

قال النيسابوري في غرائب القرآن: «والحق عندي في هذا المقام أن القرآن حجة على غيره وليس غيره حجة عليه، والقراءات السبع

كلها متواترة، فكيف يمكن تحطئة بعضها؟ فإذا ورد في القرآن المعجز مثل هذا التركيب لزم القول بصحته وفصاحته، وألا يلتفت إلى

أنه هل ورد له نظير في أشعار العرب وتراكيبهم أم لا، وإن ورد فكثير أم لا...» (غرائب النيسابوري ٣١/٨).

«قال السمين: قراءة ابن عامر متواترة صحيحة، وقد تجرأ كثير من الناس على قارئها بما لا ينبغي وهو أعلى القراء السبعة سناً وأقدمهم

هجرة... وقال أبو علي الفارسي...» (الخزانة ٤٢٢/٤ - ٤٢٣).

قال ابن خلف: هذا البيت يروى لبعض المدنيين المولدين، وقيل: هو لبعض المخثين ممن لا يحتج بشعره. (الخزانة ٤١٥/٤).

(٧) في (د) ودعوا الله.

(٨) في (د) قوله.

(٩) انظر غرائب النيسابوري ٣١/٨، والخازن ١٨٨/٢ كلاهما عن ابن عباس.

(١٠) في (أ، د) لتردين، والنص من سورة الصافات ٥٦، وانظر اللسان / ردى.

وقوله ﴿وللبسوا عليهم دينهم﴾ قال ابن عباس^(١): يدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين إسماعيل فرجعوا عنه بلبس الشياطين وتزيينها لهم القبائح.

ثم أخذ أن جميع ما فعلوا كان بمشيئته فقال ﴿ولو شاء الله ما فعلوه﴾ ثم أوعدهم ﴿فذرهم وما يفترون﴾ يتقولون على الله الكذب.

- قوله^(٢) ﴿وقالوا هذه أنعام وحرث حجر﴾ «الحجر» في اللغة: الحرام^(٣).

والمعنى: أنهم حرموا أنعاماً وحرثاً وجعلوه لأصنامهم فقالوا ﴿لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم﴾ أعلم الله تعالى أن هذا التحريم زعم منهم، لا حجة لهم فيه ولا برهان.

﴿وأنعام حرمت ظهورها﴾ نحو البحيرة والسائبة^(٤) والحامي ﴿وأنعام لا يذكر اسم الله عليها﴾ يذبحونها لألهتهم ولا يذكر اسم الله عليها ﴿افتراء عليه﴾ - للافتراء^(٥) على الله، وهو أنهم زعموا أن الله تعالى أمرهم بذلك.

- ﴿وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا﴾ يعني: أجنة البحائر والسوائب ما ولد منها حياً فهو خالص للرجال دون النساء، وما ولد^(٦) ميتاً أكله الرجال والنساء، وهو قوله ﴿خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا﴾ يعني: النساء. وإنما قيل ﴿خالصة﴾ لأن «ما» في قوله ﴿ما في بطون هذه الأنعام﴾: عبارة عن الأجنة، فجاء تأنيث ﴿خالصة﴾ لتأنيث معنى «ما»، وجاء تذكير «محرم» على لفظ «ما»^(٧).

وقوله^(٨) ﴿وإن يكن ميتة﴾ قرأ ابن كثير - بالياء - ﴿ميتة^(٩)﴾ - بالرفع - لأن المراد بـ «الميتة» الميت. والميتة: تقع على المذكر والمؤنث كالدابة والشاة.

وابن عامر يلحق الفعل علامة التأنيث لأن الميتة في اللفظ مؤنثة.

وقرأ عاصم (تكن) - بالتاء - (ميتة) - بالنصب^(١٠) - على معنى: وإن تكن الأجنة ميتة. ومن قرأ - بالياء - (ميتة) - بالنصب - كان التقدير: وإن يكن ما في بطون الأنعام ميتة، ولفظ «ما» مذكر^(١١).

وقوله ﴿فهم فيه شركاء﴾ يعني: الرجال والنساء ﴿سيجزئهم وصفهم﴾ سيجزيهم الله تعالى جزاء وصفهم الذي

(١) انظر تفسير البغوي ١٨٨/٢ عن ابن عباس، والبحر ٤/٢٣٠.

(٢) في (ح)، و قوله تعالى.

(٣) انظر تفسير ابن عباس ١٢٠، وغريب القرآن ١٦١، والأخفش ٥٠٤/٢، ومجاز القرآن ٢٠٧/١، وابن كثير ١٨٠/٢ عن ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي. . والدر ٤٧/٣ عن ابن عباس وقادة.

(٤) في (و) والوصيلة.

(٥) في (ح)، و الافتراء، وفي (د) أي للافتراء.

(٦) في (ح) وما ولد منها، وفي (د) وجا ولد.

(٧) انظر تفسير الطبري ٣٦/٨، والبيان ٣٤٣/١.

(٨) قرأ ابن عامر (وإن تكن) بالتاء، (ميتة) رفع، و (تكن) بمعنى الحدوث والوقوع أي: وإن تقع أو تحدث ميتة. وقرأ ابن كثير (وإن يكن)

بالياء، (ميتة) رفع، ذكر الفعل لأن تأنيث الميتة غير حقيقي، وقرأ أبو بكر (وإن تكن) بالتاء، (ميتة) نصب وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة

والكسائي وحفص (وإن يكن) بالياء، (ميتة) نصب. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٤ - ٢٧٥، والسبعة ٢٧٠ - ٢٧١، والنشر ٢/٢٦٦،

والتيبان ١/٥٤٢ - ٥٤٣، والزجاج ٢/٣٢٤ - ٣٢٥، والحجة لابن خالويه ٢٥١، والأخفش ٢/٥٠٥ - ٥٠٦، والمشكل ١/٢٧٣).

هو كذب، وهو أنهم أحلوا ما حرم الله، وحرموا ما أحل الله، ونسبوا ذلك إلى الله والله أحكم وأعلم^(١) [من أن يفعل ذلك، وهو قوله ﴿إنه حكيم عليم﴾^(٢)].

- قوله^(٣) ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم﴾ يعني: الذين كانوا يدفنون بناتهم أحياء. قال قتادة^(٤): هذا صنيع أهل الجاهلية، كان أحدهم يقتل بنته مخافة السبي عليها والفاقة، ويغذو كلبه.

﴿سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: كانوا يفعلون ذلك للسفه والجهل من غير أن اتاهم في ذلك علم ﴿وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله﴾ يعني: حرموا على أنفسهم من الأنعام والحرث وقالوا: إن الله أمرنا به.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾^(٥) وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ^(٦) ثَمَنِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الصَّانِ أَثْنِينَ وَمِنَ الْمَعْزِ أَثْنِينَ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نِعْمَ عَلِيمٌ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٧) وَمِنَ الْإِبِلِ أَثْنِينَ وَمِنَ الْبَقَرِ أَثْنِينَ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ^(٨)

- وقوله^(٩) ﴿وهو الذي أنشأ﴾ أي: أظهر وأبدع^(١٠) ﴿جَنَاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ يعني ما يعرش له من الكروم^(١١) وغير معروشات ﴿ما قام على ساق، كالشجر والزروع﴾^(١٢)، ﴿والنخل والزروع مختلفاً أكله﴾ يعني: ثمر النخل وحب الزرع لكل واحد^(١٣) منهما طعم غير طعم الآخر، فمن ثمر النخل: الحامض والمر والحلو والجيد والرديء، وكل حب من الحبوب له طعم آخر. ﴿والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابهه﴾ - تقدم تفسيره^(١٤).

﴿كلوا من ثمره إذا أثمر﴾ أمر بإباحة ﴿وءاتوا حقه يوم حصاده﴾ وجصاده وهما لغتان كالجزاز والجزاز، والقطف والقطف^(١٥).

(١) في (ح)، و) أعلم وأحكم.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

(٤) انظر تفسير الطبري ٣٨/٨، والدر ٤٨/٣ كلاهما عن قتادة، ومجاز القرآن ١/٣٧٥.

(٥) في (ح)، و) قوله تعالى، وفي (د) قوله.

(٨) انظر مجاز القرآن ١/٢٠٧، والفراء ١/٣٥٩.

(٩) في (ح)، د) لكل شيء منها، وفي (و) لكل شيء منها.

(١٠) انظر تفسير الآية ٩٩ من هذه السورة.

(١١) قرأ ابن عامر وأبو عمرو وعاصم (يوم حصاده) - بفتح الحاء - وقرأ الباقون - بالكسر - وهما نعتان. قال الفراء: بالكسر: حجازية، وأهل نجد وتميم بالفتح. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٥، والسبعة ٢٧١).

(١٥) والجز: جز الشعر والصف والحشيش ونحوه، وجز النخلة يجزها جزاً وجزاراً وجزاراً. (اللسان/ جزر) «قطف الشيء يقطفه قطفاً».

قال ابن عباس والحسن وسعيد بن المسيب^(١): يعني العشر ونصف العشر، وهذا في النخيل، لأن ثمارها إذا حصدت وجب إخراج ما يجب منها من الصدقة.

والزرع محمول عليه في وجوب الإخراج، إلا أنه لا^(٢) يمكن ذلك عند الحصاد فيؤخر ذلك إلى زمان التنقية. وقوله^(٣) ﴿ولا تسرفوا﴾ قال ابن عباس في رواية الكلبي^(٤): عن ثابت بن قيس الأنصاري^(٥) فصرم خمسمائة نخلة وقسمها^(٦) في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً فكره الله ذلك له وأنزل ﴿ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين﴾^(٧) أسرف حين لم يترك لأهله شيئاً.

قال الزجاج^(٨): والتأويل على هذا أن الإنسان إذا أعطى كل ماله ولم يوصل إلى عياله شيئاً فقد أسرف لأنه قد جاء في الخبر «ابدأ بمن تعول»^(٩) فهذا مجاوزة حد الإعطاء.

قال سعيد بن المسيب^(١٠): معناه لا تمنعوا الصدقة، وتأويل هذا: لا تتجاوزوا الحد في البخل والإمسك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة.

- قوله [﴿ومن الأنعام حمولة وفرشاً﴾ أي: وأنشأ من الأنعام حمولة: وهي ما أطاق العمل من الإبل، وفرشاً: وهو الصغار]^(١١) من الإبل التي لا تحمل^(١٢). ﴿كلوا مما رزقكم الله﴾ قال الزجاج^(١٣): لا تحرموا ما حرمتهم مما جرى ذكره ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ لا تسلكوا طريقه ﴿إنه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة أخرج أباكم من الجنة، وقال ﴿لأحتنكن ذريتكم﴾^(١٤).

= وقطافاناً وقطافاً (عن الليثاني): قطعه» (اللسان/ قطف).

(١) انظر تفسير الطبري ٣٩/٨ - ٤٠ عن ابن عباس وابن الحنفية، ٤٢/٨ - ٤٣ عن ابن عمر وإبراهيم والسدي، والرازي ٢١٣/١٣ عن ابن عباس وابن المسيب والحسن وطاووس والضحاك، وابن كثير ١٨٢/٢ عن ابن عباس والسدي وإبراهيم والحسن وغيرهم والدر ٤٩/٣ عن ابن عباس وعطية والسدي.

(٢) في (أ) إلا أنه يمكن.

(٣) في (د) قوله.

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٢١، والثوري ١٠٩ - ١١٠، والزجاج ٣٢٧/٢، وابن كثير ١٨٢/٢، والدر ٤٩/٣ كلاهما عن ابن جريج، والرازي ٢١٤/١٣، وأسباب النزول للسيوطي ١٢٢.

(٥) ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري خطيب الأنصار ومن شهد له الرسول ﷺ بالجنة روى عن النبي ﷺ وعنه بنوه وأنس بن مالك قتل باليمامة (الكاشف ١/١٧١).

(٦) في غير (أ) قسمها.. فكره الله له ذلك.

(٧) في (د) المفسرين.

(٨) انظر الزجاج ٣٢٧/٢.

(٩) الحديث: رواه مسلم في الصحيح - كتاب الزكاة - باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى - من حديث حكيم بن حزام. (٤١٣/١). وأبو داود في السنن - كتاب الزكاة - باب الرجل يخرج من ماله - عن أبي هريرة رقم ١٦٧٦ ١٢٩/٢.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٤٦/٨، والدر ٤٩/٣ كلاهما عن سعيد، وابن كثير ١٨٢/٢ عن سعيد والقرظي.

(١١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

(١٢) انظر غريب القرآن ١٦٢، ومجاز القرآن ٢٠٧/١، والفراء ٣٥٩/١، والطبري ٤٦/٨.

(١٣) انظر الزجاج ٣٢٨/٢.

(١٤) سورة الإسراء ٦٢/.

- قوله^(١) ﴿ثمانية أزواج﴾ وهي الضأن والمعز والإبل والبقر، وجعلها ثمانية وهي أربعة، لأنه أراد ذكراً وأنثى من كل صنف، فالذكر زوج والأنثى زوج، قال الله تعالى ﴿وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى﴾^(٢).

[وهو قوله ﴿من الضأن اثنتين﴾^(٣) يعني: الذكر والأنثى]^(٤). والضأن: ذوات الصوف من الغنم. ﴿ومن المعز اثنتين﴾ وقرىء بفتح العين، وهما لغتان^(٥)، والمعز: ذوات - الشعر من الغنم.

وقوله^(٦) ﴿قل آذ الذكرين حرم أم الأنثيين﴾ كان المشركون^(٧) يحرمون أجناساً من النعم بعضها على الرجال والنساء، وبعضها على النساء دون الرجال، فاحتج الله عليهم بهذه الآية والتي بعدها فقال ﴿قل آذ الذكرين﴾ من الضأن والمعز ﴿حرم﴾ الله عليكم ﴿أم الأنثيين﴾ فإن حرم الذكرين منهما فكل ذكورهما حرام، وإن حرم الأنثيين منهما فكل الإناث حرام.

وقوله^(٨) ﴿أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين﴾ يقول: وإن كان قد حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين من الضأن والمعز فقد حرم الأولاد، وكلها أولاد، فكلها حرام.

وقوله^(٩) ﴿نبئوني بعلم﴾ قال الزجاج: أي فسروا ما حرمتهم^(٩) بعلم ﴿إن كنتم صادقين﴾ أن الله حرم ذلك - وقوله^(١٠) ﴿ومن الإبل اثنتين﴾ - مفسر إلى قوله - ﴿أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا﴾ أي: هل شاهدتم الله حرم هذا إذ كنتم لا تؤمنون برسول. ثم بين أنهم فعلوا ذلك كذباً على الله فقال ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم﴾.

قال ابن عباس^(١١) يريد: عمرو بن لحي ومن جاء بعده ﴿إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ قال: يريد المشركين. ثم أعلم أن التحريم والتحليل إنما يثبت بالوحي والتنزيل فقال:

قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ

(١) في غير «أ» قوله تعالى. وانظر الزاهر ٢/٢١٠، والأخفش ٢/٥٠٦ - ٥٠٧، والفراء ١/٣٥٩، والدر ٣/٥٠ عن ابن عباس والسدي وقتادة.

(٢) سورة النجم ٤٥/.

(٣) في (أ) الإثنيين: تحريف.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح، و).

(٥) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (المعز بفتح العين، وقرأ الباقون - ساكنة العين - وهما لغتان. والأصل تسكين العين، لأنه جمع ماعز مثل تاجر وتجر وصاحب وصحْب، وحجتهم: إجماع الجميع على تسكين الهمزة في «الضأن» وهو جمع ضائن، كما عَز، والهمزة والعين من حروف الحلق، فردوا ما اختلفوا إلى ما أجمعوا عليه. والعرب تفتح إذا كان فيها حرف من حروف الحلق مثل نَهْر ونَهْر. انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٥ - ٢٧٦، والسبعة ٢٧١، والنشر ٢/٢٦٦، والتبيان ١/٥٤٤، والحجة لابن خالويه ١٥٢).

(٦) في (د) قوله.

(٧) انظر الزجاج ٢/٣٢٩، وابن كثير ٢/١٨٣، والدر ٣/٥٠ عن طاووس.

(٨) في (د) قوله أم.

(٩) في (و) أي فسروا بعلم ما حرمتهم، وانظر الزجاج ٢/٣٢٩.

(١٠) في (د، و) قوله.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١٢١.

خَزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾
 وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا
 حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْضِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٦﴾ فَإِن
 كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ وَلَا يُرْدُ بِأَسْمُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٤٧﴾

- ﴿قل لا أجد في ما أوحى إليّ محرماً على طاعمٍ يطعمه﴾ على آكل يأكله ﴿إلا أن يكون ميتة﴾ أي: إلا أن يكون المأكول ميتة^(١).

ومن قرأ (تكون) - بالتاء - كان التقدير عنده اسماً مؤنثاً، كأنه قيل: إلا أن تكون العين أو النفس أو الجثة ميتة. وقرأ ابن عامر (إلا أن تكون) بالتاء (ميتة) - بالرفع - على معنى: إلا أن تقع أو تحدث ميتة.

وقوله^(٢) ﴿أو دماً مسفوحاً﴾ يقال: سفح الدم، والدم سفحاً، إذا صبه، وسفح هو سفحاً، إذا سال^(٣). قال ابن عباس^(٤): يريد: ما خرج من الأنعام وهي أحياء، وما يخرج من الأوداج عند الذبح، ولا يدخل في هذا الكبد والطحال لجمودهما، ولا ما يختلط باللحم من الدم فإنه غير سائل.

أخبرنا أحمد بن الحسن القاضي، حدثنا محمد بن يعقوب المعقلي أخبرنا الربيع، أخبرنا الشافعي أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن ابن عمر قال:

قال رسول الله ﷺ: «أحلت ميتتان ودمان، الميتتان: الحوت والجراد، والدمان: الكبد والطحال»^(٥) وقوله^(٦) ﴿أو فسقاً أهل لغير الله به﴾^(٧) قال ابن عباس^(٨): يريد: ما ذبح على النصب. والمحرمات من المطعومات أكثر من هذا، ولكن الذي حرم بوحى القرآن هو ما ذكره^(٩) في هذه الآية، والباقي حرم بالسنة.

- قوله ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر﴾ قال ابن عباس^(١٠): هو البعير والنعامة. ﴿ومن البقر والغنم

(١) قرأ نافع وأبو عمرو والكسائي وعاصم (إلا أن يكون) - بالياء - (ميتة) - بالنصب - هذا هو الوجه، لأن الاسم المضمّر في (يكون) مذكرة وهو قوله (قل لا أجد في ما أوحى إليّ محرماً) ولم يقل: محرمة، وقال الزجاج: تقديره إلا أن يكون المأكول ميتة. وقرأ ابن كثير وحمزة (تكون) - بالتاء - (ميتة) بالنصب. وقرأ ابن عامر - وحده - (تكون) - بالتاء - (ميتة) - رفعاً - تكون: بمعنى الوقوع والحدوث. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٦، والسبعة ٢٧٢، والنشر ٢٦٦/٢، والتبيان ٥٤٥/١، والمشكل ٢٧٥/١ - ٢٧٦، والفراء ٣٦٠/١ - ٣٦١).

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر غريب القرآن ١٦٢، والزاهر ١٧٦/٢، ومجاز القرآن ٢٠٧/١، واللسان / سفح.

(٤) انظر غرائب النيسابوري ٣٨/٨، والدرر ٥١/٣ كلاهما عن ابن عباس.

(٥) الحديث: تقدم عند تفسير الآية ١٧٣ من سورة البقرة.

(٦) في (د) قوله.

(٧) ليست في (أ).

(٨) انظر تفسير ابن عباس ١٢١.

(٩) في (ح) ما ذكرنا، وفي (د)، (و) ما ذكر.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٥٤/٨، وابن كثير ١٨٥/٢، والدرر ٥٣/٣، وفتح الباري ٢٣٧/٨ كلها عن ابن عباس وغيره والزجاج ٣٣١/٢.

عَلَيْكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

- ﴿سيقول الذين أشركوا﴾^(١) إذا لزمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما هم عليه من الشرك بالله وتحريم ما لم يحرمه الله ﴿لو شاء الله ما أشركنا ولا ءاباؤنا ولا حرمنا من شيء﴾.

قال المفسرون^(٢): إن المشركين جعلوا قولهم ﴿لو شاء الله ما أشركنا﴾ حجة على إقامتهم على الشرك. فقالوا: إن الله تعالى رضي منا^(٣) ما نحن عليه وأراده منا وأمرنا به، ولو لم يرض ذلك منا لحال بيننا وبينه.

ولا يكون هذا حجة لهم على أن ما هم عليه من الدين حق، لأن الأشياء كلها تجري بمشيئة الله تعالى، فلو^(٤) كانوا على صواب لأن ذلك بمشيئة الله لكان من خالفهم وجب أن يكون عندهم أيضاً على صواب، لأنهم أيضاً على ما شاء الله، فينبغي ألا يقولوا: إنهم ضالون، فبان أنه لا حجة لهم في قولهم ﴿لو شاء الله ما أشركنا﴾ ولو كان الأمر على ما قالوه، لأنهم تركوا أمر الله تعالى وتعلقوا بمشيئة^(٥) الله.

وأمر الله بمعزل عن إرادته، لأنه يريد لجميع الكائنات غير أمر بجميع ما يريد، فعلى العبد أن يتبع الأمر، وليس له أن يتعلق بالإرادة^(٦) بعد ورود الأمر.

قوله^(٧) ﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ كما كذب هؤلاء كذب كفار الأمم الخالية أنبياءهم ﴿حتى ذاقوا بأسنا﴾ شدة عذابنا ﴿قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا﴾.

قال ابن عباس: من كتاب نزل من عند الله في تحريم ما حرمت. ﴿إن تتبعون﴾ ما تتبعون فيما أنتم عليه ﴿إلا الظن﴾ لا العلم واليقين ﴿وإن أنتم إلا تخرصون﴾ وما أنتم إلا خارصين^(٨) كاذبين.

- قوله^(٩) ﴿قل فله الحجة البالغة﴾ قال الزجاج^(١٠): حجته البالغة: تبيينه أنه الواحد وإرساله الأنبياء بالحجج التي يعجز^(١١) عنها المخلوقون. وهذا معنى قول المفسرين: والله^(١٢) الحجة البالغة بالكتاب والرسول والبيان.

(١) في (ح، و) قوله.

(٢) انظر الزجاج ٣٣٢/٢ - ٣٣٣، والطبري ٥٧/٨، وابن كثير ١٨٦/٢، والدر ٥٤/٣ عن ابن عباس.

(٣) في (د) رضي عنا.

(٤) في (د) ولو كانوا.

(٥) في (ح، و) بمشيئته، وهي ساقطة من (د).

(٦) في غير (أ) بالمشيئة.

(٧) في (ح، د) وقوله.

(٨) ليست في (و).

(٩) انظر الزجاج ٣٣٣/٢.

(١٠) في (د) عجز.

(١١) في (د) عجز.

(١٢) في (د) الله.

﴿فلو شاء لهداكم أجمعين﴾ وهذا يدل على أنه ما شاء إيمان الكافر، ولو شاء لهداه. أخبرنا الأستاذ أبو منصور البغدادي، أخبرنا محمد بن جعفر بن مطر، أخبرنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي^(١)، حدثنا إبراهيم بن الحجاج^(٢)، حدثنا جويرية بن أسماء^(٣) قال:

سمعت علي بن زيد تلا هذه الآية ﴿قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين﴾ فنادى بأعلى صوته: انقطع والله ما هنا كلام القدرية^(٤).

- قوله^(٥) ﴿قل هلم شهداءكم﴾. الآية «هلم»: كلمة دعوة إلى شيء، تقول: هلم يا رجل، وكذلك للثنين والجمع^(٦) والمؤنث موحد، وهذه الكلمة تستعمل تارة بمعنى دعاء المخاطب كقولك: هلم إلي، أي: ادن مني وتعال، وتارة تستعمل بمعنى التعدية كقولك: هلم الطعام. وورد القرآن بالمعنيين، قال الله تعالى ﴿والقائلين لإخوانهم هلم إلينا﴾^(٧)، وقال في هذه الآية ﴿قل هلم شهداءكم﴾^(٨).

قال الزجاج^(٩): هاتوا وقربوا شهداءكم ﴿الذين يشهدون أن الله حرم هذا﴾ يعني: ما ذكر من الحرث والأنعام مما حرمه المشركون، يقول: اثتوا بمن يشهد^(١٠) لكم أن هذا التحريم جاءكم من الله. ﴿فإن شهدوا﴾ هم وقالوا^(١١): نشهد بذلك ﴿فلا تشهد معهم﴾ لا توافقهم على دينهم ومقاتلتهم ﴿ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا﴾ يعني: هؤلاء

(١) في (أ) أبو بكر بن جعفر، وهو: جعفر بن محمد بن الحسين بن المستفاض التركي أبو بكر الفريابي. قال الخطيب ثقة حجة توفي سنة ٣٠١ هـ. (تذكرة الحفاظ ٢/٦٩٢ - ٦٩٤).

(٢) إبراهيم بن الحجاج النيلي أبو إسحاق البصري، وثقه الدارقطني وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٢٣٢ هـ (تهذيب التهذيب ١١٤/١).

(٣) جويرية بن أسماء بن عبيد بن مخراق الضبي المصري أبو مخراق سمع نافعاً مولى ابن عمر ومالك بن أنس وعنه عبد الله بن محمد بن أسماء وحبان بن هلال وحجاج بن منهال توفي سنة ١٧٣ هـ (كتاب الجمع ١/٧٨ - ٧٩).

(٤) انظر الدر ٣/٥٤، وفتح القدير ٢/١٧٦ كلاهما عن علي بن زيد.

(٥) في (و) قوله تعالى.

(٦) في (ح) والجميع، وفي (د) الاثنين، وفي (و) والجميع والمؤنث والموحد.

(٧) سورة الأحزاب/ ٢١٨.

«هلم»: للعرب فيها لغتان، إحداهما: أن تكون بلفظ واحد، وعلى هذا فهي اسم للفعل، وبنيت لوقوعها موقع الأمر المبني، ومعناها: احضروا.

والثانية: تختلف، فتقول: هلما وهلموا وهلمي وهلممن، فعلى هذا هي فعل. واختلفت في أصلها، فقال البصريون: أصلها «ها المم» أي: أقصد، فأدغمت الميم في الميم، وتحركت اللام، فاستغني عن همزة الوصل، فبقي «لم» ثم حذفت ألف «ها» التي للتنبيه، لأن اللام في «لم» في تقدير الساكنة إذا كانت حركتها عارضة ولحق حرف التنبيه مثال الأمر كما يلتحق غيره من المثل. ولفتح «الميم» فيها وجهان: أحدهما: أنها حركت لالتقاء الساكنين.

الثاني: أنها فتحت من أجل التركيب كما فتحت خمسة عشر وبابها (انظر التبيان ١/٥٤٦ - ٥٤٧، والمشكل ١/٢٧٧، وفتح الباري ٣٣٨/٨، ومجاز القرآن ١/٢٠٨).

(٨) في غير (أ) الذين يشهدون.

(٩) انظر الزجاج ٢/٣٣٣.

(١٠) في (د) شهد.

(١١) في (د) هم قالوا.

المحرمين ما أحل الله ﴿والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون﴾ يشركون الأصنام (١).

قوله (٢) ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم﴾ [عليكم...]. الآية، يجوز أن يكون ﴿عليكم﴾ من صلة ﴿أتل عليكم﴾ [كأنه قال] (٣)؛ أتل عليكم ما حرم ربكم [٤]، ويجوز أن تكون من صلة «التحريم».

قال ابن الأنباري: (٥) ويجوز أن يكون ﴿عليكم﴾ إغراء وانقطع عند قوله ﴿ما حرم ربكم﴾ ثم قال: عليكم ألا تشركوا به شيئاً، كما قال ﴿عليكم أنفسكم﴾ (٦). وقوله (٧) ﴿ألا تشركوا به شيئاً﴾ قال الزجاج (٨): يجوز أن يكون هذا محمولاً على المعنى، فيكون: أتل عليكم ألا تشركوا، والمعنى: أتل عليكم تحريم الشرك. قال: وجائز أن يكون على معنى: أوصيكم ألا تشركوا به شيئاً، لأن قوله ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ محمول على معنى: أوصيكم بالوالدين إحساناً.

قوله (٩) ﴿ولا تقتلوا أولادكم من إملاق﴾ يقال: أملق الرجل فهو مملق، إذا افتقر (١٠) قال ابن عباس: (١١) يريد: مخافة الفقر، وقد صرح بهذا في قوله ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ (١٢).

وهذا في النهي عن الوأد، كانوا يدفنون البنات أحياء خوف الفقر، فضمن الله لهم الرزق فقال ﴿نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ قال ابن عباس (١٣) كانوا يكرهون أن يزنوا علانية فيفعلون ذلك سرّاً، فنهاهم الله عن الزنا سرّاً وعلانية. (١٤) قوله ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ قال - ابن عباس: إلا بالقود (١٥)، يعني: القصاص.

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الصوفي (١٦)، أخبرنا علي بن أحمد بن محمد بن كمارويه القاضي (١٧)، حدثنا

(١) في (د) أي يشركون للأصنام.

(٢) في غير (أ) قوله تعالى.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ).

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (د).

قال الفراء: أصل «تعال» تفاعل من العلو أي: ارتفع، ثم أكثروا استعماله حتى جعلوه بمنزلة أقبل، يقال للرجل: تعال، وللرجلين: تعالياً، وللرجال: تعالوا، وللمرأة تعالياً، وللمرأتين: تعالياً، وللنساء: تعالين. (الزاهر ٢/٢٧٧).

(٥) ذكره أبو حيان وقال: وهذا بعيد لتفكيك الكلام عن ظاهره (البحر ٤/٢٥٠)، وانظر الرازي ١٣/٢٣١ والبيان ١/٣٤٩، والخازن ١٩٩/٢، وغرائب النيسابوري ٤٦/٨، وفتح القدير ١٧٦/٢.

(٦) سورة المائدة/ ١٠٥.

(٧) في (د) قوله، وفي (ج) وقوله لا تشركوا.

(٨) انظر غريب القرآن ١٦٣، ومجاز القرآن ١/٢٠٨، وغرائب النيسابوري ٤٦/٨، واللسان / ملق.

(٩) انظر تفسير ابن عباس ١٢٢، والزجاج ٢/٣٣٤، والطبري ٨/٦١، وابن كثير ٢/١٨٨ كلاهما عن ابن عباس.

(١٠) سورة الإسراء/ ٣١.

(١١) انظر تفسير ابن عباس ١٢٢، والطبري ٨/٦١، والدر ٣/٥٥ كلها عن ابن عباس.

(١٢) من (أ).

(١٣) في (ح) بالقول. وانظر تفسير ابن عباس ١٢٢.

(١٤) في (أ) سعيد بن إبراهيم، سبق.

(١٥) علي بن أحمد بن محمد بن يوسف أبو الحسن القاضي السامري من أهل سر من رأى سمع إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي وكان ثقة

صدوقاً صالحاً توفي سنة ٤٠٢ هـ (المنتظم ٧/٢٥٩).

محمد بن الحسين الزعفراني^(١)، حدثنا محمد بن أحمد بن أبي العوام، حدثنا أبي^(٢)، حدثنا يحيى بن سابق^(٣) عن خيثمة بن خليفة^(٤) عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن^(٥)، عن أبي جعفر الباقر، عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كان فيما أعطى الله تعالى موسى في الألواح^(٦): ولا تقتل النفس التي حرمت إلا بالحق فتضيق عليك الأرض برحبها والسماء بأقطارها وتبوء بسخطي في^(٧) النار»^(٨).

وقوله ﴿ذَلِكُمْ﴾ يعني: ما ذكر في هذه الآية ﴿وَصَاكُم﴾ أمركم ﴿بِهِ﴾ لعلكم تعقلون ﴿لَكِي تَعْرِفُوا﴾^(٩) ذلك.

- قوله ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١٠): يريد: إن كنت له وصياً فأصلحت ماله وقمت لله في ضيعته أكلت بالمعروف إن أحتجت إليه، وإن كنت غنياً عنه فعف عن أكله. وقال الزجاج^(١١): التي هي أحسن: هو حفظ ماله عليه، وتثميته بما يوجد السبيل إليه.

وقوله^(١٢) ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ «الأشد»: مبلغ الرجل الحكمة والمعرفة^(١٤). قال الفراء: واحدها «شد» في القياس ولم أسمع^(١٥) لها بواحد^(١٦). وفسر بلوغ الأشد في هذه الآية بالاحتلام^(١٧)، وقال أبو إسحاق^(١٨): بلوغ أشده، أن

(١) محمد بن الحسين بن محمد بن سعيد أبو عبد الله الزعفراني الواسطي سمع أحمد بن الخليل البرجلاني وأحمد بن أبي خيثمة النسائي وزكريا الساجي وكان ثقة توفي سنة ٣٣٧ هـ. (تاريخ بغداد ٢/٢٤٠).

(٢) لم أقف عليه.

(٣) يحيى بن سابق المدني عن أبي حازم المدني وزيد بن أسلم وجماعة وعنه قتيبة وعلي بن حجر وداود بن رشيد، وعدة، يقال له الخلقاني قال أبو حاتم ليس بالقوي، وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات (الميزان ٤/٣٧٧).

(٤) في (و) خيثمة عن خليفة، وهو: خيثمة بن خليفة عن ربيعة الرأي قال الأزدي: ضعيف وهو كوفي. (المغني في الضعفاء ١/٢١٥، والميزان ١/٦٦٩).

(٥) ربيعة بن أبي عبد الرحمن - فروخ - المدني الفقيه ربيعة الرأي مولى آل المنكدر التميمي أبو عثمان سمع السائب بن يزيد وأنساً وابن المسيب وعنه شعبة ومالك وثقه أحمد وغيره واحتج به أصحاب الكتب كلها توفي سنة ١٣٦ هـ (الميزان ٢/٤٤).

(٦) في (د) أعطى الله في الألواح.

(٧) في (أ)، (د) بسخطي والنار.

(٨) الحديث: انظر الدرر ٣/١٢٢ «أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم في الحلية وابن لال في مكارم الأخلاق عن جابر» وانظر الحلية ٣/٢٦٥ - ٢٦٦ - رواه بسنده ثم قال: غريب من حديث أبي جعفر، وحديث ربيعة لم نكتبه إلا بهذا الإسناد من هذا الوجه والله أعلم.

(٩) في (د) أمركم لعلكم.

(١٠) في (ح) لكي تعرفوا.

(١١) انظر تفسير ابن كثير ١/٤٥٣ عن ابن عباس، والدرر ٢/١٢١، ١٢٢ عن ابن عباس، ٣/٥٥ عن ابن زيد.

(١٢) انظر الزجاج ٢/٣٣٥.

(١٣) في (د) قوله. (١٤) ذكره ابن منظور في اللسان/ شدد.

(١٥) في غير (أ) يسمع.

(١٦) ذكره ابن منظور في اللسان/ شدد عن الفراء، والرازي ١٣/٢٣٤، والمذكر والمؤث لابن الأنباري ١/٥٩٧ - ٥٩٩، وغرائب النيسابوري ٨/٤٧ كلها عن الفراء، والبحر ٤/٢٥٣، وفتح القدير ٢/١٧٧.

«أبو الهيثم: واحدة الأنعم نعمة، وواحدة الأشد شدة، قال: والشدة: القوة، - والجلادة» (اللسان/ شدد).

(١٧) في (أ) باحتلام، وانظر تفسير ابن كثير ٢/١٨٩ عن الشعبي ومالك وغير واحد من السلف، والبحر ٤/٢٥٢ عن الشعبي وزيد بن أسلم ويحيى بن يعمر وربيعه ومالك وأبي حنيفة.

(١٨) انظر الزجاج ٢/٣٣٥ - ٣٣٦.

يؤنس منه الرشد مع أن يكون بالغاً، فحينئذ يجب دفع المال إليه. ﴿وأوفوا الكيل﴾ أتموه ولا تنقصوا منه^(١) شيئاً ﴿والميزان﴾ أي: وزن الميزان ﴿بالقسط﴾ بالعدل، لا بخس ولا شطط ﴿لا تكلف نفساً إلا وسعها﴾^(٢) إلا ما يسعها ولا تضيق عنه، وذلك أنه لو كلف المعطي الزيادة لضاعت نفسه عنها، وكذلك لو كلف الآخذ الرضا بالنقصان.

﴿وإذا قلتم فاعدلوا﴾ قال ابن عباس^(٣): إذا شهدتم أو تكلمتم فقولوا الحق ﴿ولو كان ذا قريب﴾ أي: ولو كان المشهود له وعليه ولدك وقربتك. ﴿وبعهد الله أوفوا﴾ أي: ^(٤) وبما عاهدتم الله عليه فأوفوا به ﴿ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون﴾ لتذكروه وتأخذوا به.

- قوله ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً﴾ قال الفراء^(٥): تفتح «أن» بمعنى^(٦): وأتل عليكم^(٧) أن هذا صراطي مستقيماً، وإن شئت قلت: ذلكم وصاكم به وبأن هذا^(٨). وسيبويه يقول: التقدير: ولأن هذا صراطي مستقيم فاتبعوه، كقوله ﴿وأن هذه أمتكم أمة واحدة﴾^(٩) قال سيبويه: ولأن هذه أمتكم.

وقرأ ابن عامر (وأن) - مفتوحة مخففة من المشددة - والتقدير: وأنه هذا، ثم حذف الضمير وخففت ومن كسر «إن» استأنف بها^(١٠).

قال ابن عباس: يريد: ديني الدين الحنيفية أقوم الأديان وأحسنها، وقال مقاتل: ^(١١) الذي ذكر في هذه الآيات من أمره ونهيه صراطي مستقيماً ﴿فاتبعوه ولا تتبعوا السبل﴾ قال ابن عباس: اليهودية والنصرانية والمجوسية وعبادة الأصنام^(١٢)، وقال مجاهد^(١٣): يعني: البدع والشبهات. وقال مقاتل^(١٤): يعني طريق الضلالة^(١٥) فيما حرموا على

(٢) ليست في (د).

(١) في (د) ولا تنقصوه شيئاً.

(٣) وبمثله قال الزجاج ٣٣٦/٢.

(٤) في (ح، و) بما، وفي (د) ما.

(٥) انظر الفراء ٣٦٤/١، والبغوي ٢٠٠/٢، والقرطبي ١٣٧/٧، والحجة لأبي زرعة ٢٧٧، كلها عن الفراء، والتبيان ٥٤٩/١، وفتح القدير ١٧٨/٢ عن الفراء والكسائي.

(٦) في (و) معناه.

(٧) ساقطة من (ح) وفي (د)، (و) عليهم.

(٨) في (و) هذا صراطي.

(٩) سورة المؤمنون ٥٢/، وفي (ح، د) (وإن هذه أمتكم). وانظر الكتاب ١٢٦/٢ - ١٢٧ والقرطبي ١٣٧/٧، وفتح القدير ١٨٧/٢ كلاهما عن سيبويه والمخليل، والتبيان ٥٤٩/١.

(١٠) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم (وأن هذا صراطي) - بفتح الألف وتشديد النون - وحجتهم: ذكرها الزبيدي فقال: على معنى: وصاكم به وبأن هذا صراطي، وقال آخرون: نسق على قوله (أتل). وقرأ حمزة والكسائي (وإن) - بكسر الألف وتشديد النون - على الاستئناف، وحجتهم في أن الكلام هو الاستئناف: قوله (وهذا صراط ربك مستقيماً) سورة الأنعام ١٢٦ - على الابتداء والخبر. وقرأ ابن عامر (وأن) - بفتح الألف وتخفيف النون - عطف على قوله (ألا تشركوا به شيئاً) (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٧، والسبعة ٢٧٣، والنشر ٢٦٦/٢، والتبيان ٥٤٩/١، والحجة لابن خالويه ١٥٢).

(١١) انظر البحر ٢٥٤/٤.

(١٢) في غير (أ) الأوثان، وانظر تفسير ابن عباس ١٢٢، والفراء ٢٦٤/١، والطبري ٦٤/٨.

(١٣) انظر تفسير الطبري ٦٥/٨، والبحر ٢٥٤/٤، والدرر ٥٦/٣، كلها عن مجاهد.

(١٤) انظر تفسير الطبري ٦٥/٨ عن ابن عباس، والبحر ٢٥٤/٤ عن مقاتل.

(١٥) في غير (أ) الضلالات.

أنفسهم من الأنعام والحراث. ﴿فتفرق بكم عن سبيله﴾^(١) فضل وتميل وتخالف بكم عن دينه. قال المفسرون: هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شيء، من عمل بهن دخل الجنة، ومن تركهن دخل النار.

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ^(١٥٤) وَهَذَا كِتَابٌ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(١٥٥) أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ^(١٥٦) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيْنَهُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ^(١٥٧) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامِنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ^(١٥٨)

- وقوله^(٢) ﴿ثم آتينا موسى الكتاب﴾ «ثم» أوجب تأخير الخبر بعد الخبر الأول، يريد: ثم أخبركم بعد ما أخبرتكم بنزول التوراة على موسى فدخلت «ثم» لتأخير الخبر، لا لتأخير النزول. ذكر ذلك الزجاج وابن الأنباري^(٣).

قوله^(٤) ﴿تماماً على الذي أحسن﴾ أي: على الذي أحسنه موسى من العلم وكتب الله القديمة فيكون «أحسن» بمعنى: علم. وأراد بقوله ﴿تماماً﴾ على ذلك: زيادة على ذلك. قال الزجاج^(٥): و ﴿تماماً﴾ منصوب مفعول له، وكذلك ﴿وتفصيلاً﴾. والمعنى: آتينا، للتمام والتفصيل ﴿لكل شيء وهدى ورحمة﴾. وقوله^(٦) ﴿لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون﴾ قال ابن عباس^(٧): كي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب.

- ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك﴾ يعني: القرآن ﴿فاتبعوه واتقوا﴾ اتبعوا حلاله، واتقوا حرامه ﴿لعلكم ترحمون﴾ لتكونوا راجين للرحمة^(٨).

- ﴿أن تقولوا﴾ قال الفراء^(٩): «أن» متعلقة بـ «اتقوا» والتأويل^(١٠): اتقوا أن تقولوا. وعند البصريين معناه:

(١) انظر تفسير الطبري ٦٤/٨ عن ابن عباس والسدي، وابن كثير ١٨٧/٢، والدر ٤/٢ كلاهما عن ابن عباس. وراجع تفسير الآية ٧ من سورة آل عمران.

(٢) في غير (أ) قوله.

(٣) انظر الزجاج ٣٣٦/٢، والبحر ٢٥٥/٤ عن الزجاج والرازي ٣/١٤، والطبري ٦٦/٨، وابن كثير ١٩١/٢.

(٤) في (ح، و) وقوله.

(٥) انظر الزجاج ٣٣٧/٢، والبيان ٣٥٠/١.

(٦) في (د، و) قوله.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١٢٢.

(٨) في (د) الرحمة.

(٩) انظر الفراء ٣٦٦/١، والرازي ٥/١٤ عن الفراء، وفتح القدير ١٨٠/٢ عن الفراء، والكسائي، والمشكل ٢٧٨/١، وغريب القرآن

(١٠) في (د) فاتقوا والتي.

أنزلناه كراهة أن تقولوا، ثم حذف المضاف^(١) ﴿إنما أنزل الكتاب﴾ يعني: التوراة والإنجيل ﴿على طائفتين من قبلنا﴾ يعني: ^(٢): اليهود والنصارى ﴿وإن كنا عن دراستهم لغافلين^(٣)﴾ وما كنا عن تلاوة كتبهم إلا غافلين.

قال المفسرون: ^(٤) الخطاب لأهل مكة، والمراد: إثبات الحجة عليهم بإنزال القرآن كيلا يقولوا يوم القيامة إن التوراة والإنجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما^(٥)، فقطع الله معاذيرهم بإنزال القرآن.

قال الكسائي^(٦): ﴿وإن كنا عن دراستهم لغافلين﴾ لا نعلم ما هي، لأن كتابهم لم يكن بلغتنا، فأنزل الله كتاباً بلغتهم كيلا يعتذروا بأن الكتاب لم يأتيهم وأن الرسول يبعث إليهم. وهذا معنى قوله:

- ﴿أو تقولوا﴾^(٧) يا معشر العرب ﴿لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم﴾ من اليهود والنصارى ﴿فقد جاءكم بينة من ربكم﴾ رسول من ربكم بلسان عربي مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين ﴿وهدى ورحمة﴾ يعني: القرآن ﴿فمن أظلم ممن كذب بآيات الله﴾ بعد هذا البيان ﴿وصدف﴾^(٨) أعرض ﴿عنها﴾ ثم أوعدهم فقال ﴿سنجزى الذين يصدفون..﴾ الآية.

- قوله^(٩) ﴿هل ينظرون﴾ معنى ينظرون: ينتظرون، و «هل» استفهام معناه النفي، أي: لا ينتظرون ﴿إلا أن تأتيهم الملائكة﴾ عند الموت لقبض أرواحهم وهذا خبر بمعنى النهي، أي: يجب أن لا ينتظروا بعد تكذيبك إلا أن تأتيهم الملائكة عند الموت فيقعوا^(١٠) في العذاب. ﴿أو يأتي ربك﴾ قال ابن عباس: ينتزل ^(١١) أمر ربك فيهم بالقتل، وقال الزجاج^(١٢) المعنى: أو يأتي اهلاك ربك إياهم بعذاب عاجل أو بالقيامة. ﴿أو يأتي بعض آيات ربك﴾ قال عامة المفسرين: ^(١٣) يعني: طلوع الشمس من مغربها، وهذا إنما ينتظره من تأخر في الوجود من مكذبي هذه الأمة^(١٤). ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن ءامنت من قبل﴾^(١٥) أي: لا ينفعها الإيمان عند الآية التي تضطرهم إلى الإيمان، لأن الله تعالى لو بعث على كل من لم ^(١٦) يؤمن عذاباً لاضطر الناس إلى الإيمان وسقط التكليف والجزاء.

(١) انظر الزجاج ٣٣٨/٢، والتبيان ٥٥٠/١، والأخفش ٥٠٩/٢، والطبري ٦٨/٨، وفتح القدير ١٨٠/٢ كلاهما عن البصريين.

(٢) في غير (أ) وهم.

(٣) من (د).

(٤) انظر تفسير ابن عباس ١٢٢، والدر ٥٦/٣ عن قتادة.

(٥) في (د) عما فيما.

(٦) انظر تفسير القرطبي ١٤٤/٧ عن الفراء والكسائي، والرازي ٥/١٤، والطبري ٦٩/٨ عن السدي، والبيهقي ٢٠٢/٢.

(٧) في (د) ويقولوا.

(٨) في (ح) وصدو، وفي (د) وصدف عنها أي أعرض، وانظر غريب القرآن ١٦٤.

(٩) في (و) قوله تعالى.

(١٠) في (د) ويقعوا.

(١١) في غير (أ) ينزل، وانظر البحر ٢٥٨/٤ عن ابن عباس، وفتح القدير ١٨١/٢.

(١٢) انظر الزجاج ٣٣٩/٢، والبحر ٢٥٨/٤ عن الزجاج.

(١٣) انظر الزجاج ٣٣٩/٢، وتفسير ابن عباس ١٢٣، والثوري ١١٠، وغريب القرآن ١٦٤، والفتح الرباني ١٨/١٤٢ - ١٤٣، والفراء

٣٦٦/١، والطبري ٧٠/٨ - ٧١ عن مجاهد وقتادة والسدي، والدر ٥٧/٣ عن ابن مسعود ومجاهد..

(١٤) في (د) مكذبي لمدة الآية.

(١٦) في (د) من لا يؤمن عذاباً لضطر.

(١٥) ليست في (و).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا حاجب بن أحمد (١)، حدثنا أبو صالح، حدثني الليث، حدثني جعفر بن ربيعة (٢)، عن عبد الرحمن بن هرمز قال: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من المغرب، فإذا طلعت من المغرب آمن الناس كلهم، وذلك حين ﴿لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن ءامنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً﴾ (٣) وقوله (٤) ﴿قل انتظروا﴾ قال ابن عباس (٥): انتظروا يا أهل مكة ﴿إنا منتظرون﴾ بكم العذاب يوم القيامة أو قبلها في الدنيا.

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾
جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾

- قوله (١) ﴿إن الذين فرقوا دينهم﴾ قال مجاهد وقتادة ومقاتل والسدي والكلبي (٧): هم اليهود والنصارى، وذلك أنهم اختلفوا فصاروا فرقاً يكفر بعضهم بعضاً، وآمنوا ببعض ما في أيديهم وكفروا ببعض، وذلك قوله ﴿وكانوا شيعاً﴾ أي: فرقاً وأحزاباً في الضلالة.

وقرأ حمزة ﴿فارقوا دينهم﴾ أي: باينوه وخرجوا عنه، وهذا يؤول إلى معنى ﴿فرقوا﴾ ألا ترى أنهم لما آمنوا ببعض وكفروا (٨) ببعض فارقوه كله، فخرجوا عنه، ولم يتبعوه (٩).

وروي عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال لعائشة: «يا عائشة ﴿إن الذين فرقوا﴾ (١٠) دينهم وكانوا شيعاً (١١) هم أصحاب البدع وأهل الأهواء وأصحاب - الضلالة - من هذه (١٢) الأمة» (١٣).

(١) في (و) حاجب بن محمد.

(٢) جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي من أهل مصر يكنى أبا نافع سمع أبا الخير مرثد والأعرج وطائفة وعنه الليث ويكر بن نصر توفي سنة ١٣٥ هـ (كتاب الجمع ١/٦٩).

(٣) الحديث: رواه البخاري في الصحيح - كتاب التفسير - آخر سورة الأنعام ١٢٩/٣ ومسلم - كتاب الإيمان - باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان ٧٧/١ وأبو داود - كتاب الملاحم - باب أمارات الساعة - رقم ٤٣١٢ ٤/١١٥ كلهم من حديث أبي هريرة.

(٤) في (ح) قوله قل فانتظروا.

(٦) في (ح)، (و) قوله تعالى.

(٥) انظر تفسير ابن عباس ١٢٣.

(٧) انظر تفسير ابن عباس ١٢٣، والزجاج ٢/٣٣٩، والدر ٣/٦٣ عن قتادة، ومجاهد، والسدي وابن عباس، وابن كثير ٢/١٩٦ عن مجاهد وقتادة والسدي والضحاك وابن عباس والطبري ٨/٧٧ عن قتادة والسدي.

(٨) في (د) لما آمنوا ببعض فارقوه.

(٩) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو وابن عامر (فرقوا) - مشددة - من التفريق وحجتهم: قوله بعدها (وكانوا شيعاً) أي صاروا فرقاً وأحزاباً، قال عبد الوارث: وتصديقها قوله - (كل حزب بما لديهم فرحون) - سورة المؤمنون ٥٣ - بذلك على أنهم صاروا أحزاباً، وفرقاً. وقرأ حمزة والكسائي (فارقوا) - بالفتح - ومعنى فارقوا: أي زايلاوا، وقد روي أن رجلاً قرأ عند علي بن أبي طالب كرم الله وجهه (إن الذين فرقوا دينهم.. فقال علي: لا والله ما فرقوه، ثم قرأ (إن الذين فرقوا دينهم) أي تركوا دينهم الحق الذي أمر الله باتباعه ودعاهم إليه. (وانظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٨، والسبعة ٢٧٤، والنشر ٢/٢٦٦، والتبيان ١/٥٥٢ والفراء ١/٣٦٦، ومنتخب الكثر ١/٤٤٠، وكنز العمال ٢/٤٠٧، والحجة لابن خالويه ١٥٢).

(١٠) في غير (أ) فارقوا.

(١٢) ليست في (ح).

(١١) ليست في (ح، د).

(١٣) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة الأنعام عن أبي هريرة بلفظ «(إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست

أخبرنا أبو بكر الحارثي، أخبرنا أبو الشيخ الحافظ، حدثنا عبدان حدثنا ابن مصفى^(١)، حدثنا بقرية^(٢)، عن شعبة، عن مجالد، عن الشعبي، عن شريح، عن عمر: ^(٣) أن النبي ﷺ قال لعائشة: ﴿إن الذين فرقوا^(٤) دينهم وكانوا شيعاً﴾ هم أصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة^(٥)

قوله^(٦) ﴿لست منهم في شيء﴾ قال المفسرون: يقول^(٧) لست من قتالهم في شيء ثم نسخته آية القتال. هذا إذا كان المراد بالآية اليهود والنصارى على ما روي مرفوعاً، معنى قوله ﴿لست منهم في شيء﴾ أي: أنت منهم بريء وهم منك براء، أي: لم تتلبس^(٨) بشيء من مذاهبهم، والعرب تقول: إن فعلت كذا فلست مني ولست منك أي: كل واحد منا بريء من صاحبه. قوله ﴿إنما أمرهم إلى الله﴾ يعني: في الجزاء والمكافأة ﴿ثم يثبتهم بما كانوا يفعلون﴾ إذا وردوا القيامة.

- وقوله^(٩) ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(١٠) يريد: من عمل من المصدقين حسنة كتبت له عشر حسنات ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ يريد: الخطيئة ﴿فلا يجزي إلا مثلها﴾ أي: إلا جزاء مثلها، لا يكون أكثر منها.

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري، أخبرنا محمد بن علي بن دحيم، حدثنا إبراهيم بن عبد الله العبسي^(١١)، حدثنا وكيع عن الأعمش، عن معمر بن سويد عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ «يقول الله تعالى: من جاء بالحسنة فله عشرة أمثالها أو أزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها أو أغفر». رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع^(١٢) = منهم في شيء) قال: هم أهل البدع والأهواء من هذه الأمة» رواه الطبري في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير معمر بن نفيل وهو ثقة ٢٢/٧ - ٢٣. والطبراني في الأوسط ٣٨٤١ عن أبي هريرة.

(١) محمد بن مصفى بن بهلول القرشي أبو عبد الله الحمصي الحافظ قال أبو حاتم: صدوق، وقال النسائي: صالح، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: كان يخطئ توفي سنة ٢٤٦ هـ (تهذيب التهذيب ٩/٤٦٠ - ٤٦١).

(٢) بقرية بن الوليد بن صابر بن كعب بن حمير أبو محمد الكلاعي الحمصي قال أبو حاتم الرازي: سألت أبا مسهر عن حديث لبقرية فقال: احذر حديث بقرية وكن منها على ثقة فإنها غير نقية، وقال ابن المديني: روى أحاديث منكروه، وقال ابن معين: إذا حدث عن الثقات فهو صالح وقال مرة: ثقة، وقال مرة ضعيف توفي سنة ١٩٧ هـ. (تاريخ بغداد ٧/١٢٣ - ١٢٧).

(٣) وفي (أ) عن مجاهد.

(٤) في غير (د) فارقوا.

(٥) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التفسير - من سورة الأنعام - بلفظ «أن رسول الله ﷺ قال لعائشة: (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً) هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء، ليس لهم توبة، أنا منهم بريء وهم مني براء» رواه الطبري في الصغير وإسناده جيد عن عمر ٢٢/٧٠ ورواه في كتاب العلم - باب في البدع، والأهواء - «رواه الطبراني في الصغير وفيه بقرية ومجالد بن سعيد وكلاهما ضعيف ١٨٨/١ والطبراني في الصغير ١/٢٠٣ بإسناده عن محمد بن مصفى... عن عمر».

(٦) في (ج)، و) وقوله.

(٧) ساقطة من (أ)، وفي (د) يقولون وانظر تفسير ابن عباس ١٢٣، والزجاج ٢/٣٣٩، والفراء ١/٣٦٦.

(٨) في (ج)، د) تتلبس.

(٩) في (ج) قوله عز وجل، وفي (د) قوله، وفي (و) قوله تعالى.

(١٠) انظر تفسير ابن عباس ١٢٣.

(١١) ساقطة من (أ).

(١٢) الحديث: صحيح مسلم - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى - عن أبي ذر.

حدثنا أبو القاسم السراج - إملاء - أخبرنا محمد بن المؤمل بن الحسن ^(١) حدثنا الفضل بن محمد البيهقي ^(٢)، حدثنا أبو صالح، حدثني بن سليم ^(٣) عن أنس قال:

قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل «الحسنة بعشرة أمثالها إلى الزيادة والسيئة بواحدة، وأنا أغفر لابن آدم إن لم يشرك بي شيئاً، وإن كان عليه قراب الأرض ذنوباً غفرت له، ولا أبالي» ^(٤).

أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر الخشاب، أخبرنا إبراهيم بن عبد الله الأصفهاني أخبرنا محمد بن إسحاق الثقفي، حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن شمر بن عطية ^(٥)، عن أشياخ من التميم، عن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله علمني شيئاً ينفعني قال: إذا عملت سيئة فاعمل حسنة فإنها عشر أمثالها، قال: قلت يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال نعم، هي ^(٦) أحسن الحسنات ^(٧). قوله ^(٨) «وهم لا يظلمون» قال ابن عباس ^(٩): لا يتقص ثواب أعمالهم.

قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦٠﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦١﴾ لَا شَرِيكَ لَمْ يُزِدْكَ اللَّهُ شَيْئًا وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَنِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا نُزِرُ وَأَنْزَرُ وَنُزْرٌ آخِرٌ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ

- (١) الإمام رئيس نيسابور أبو بكر محمد بن المؤمل بن الحسين بن عيسى بن ماسرجس النيسابوري سمع الفضل بن محمد الشعراني والحسين بن الفضل وعدة وكان أبو علي الحافظ يقرأ عليه تاريخ أحمد بن حنبل توفي سنة ٣٥٠ هـ. (سير الأعلام ١٦/٢٣ - ٢٤).
- (٢) الفضل بن محمد البيهقي الشعراني عن سعيد بن أبي مريم قال أبو حاتم: تكلموا فيه وقال الحاكم: كان أديباً فقيهاً عارفاً بالرجال وهو ثقة، لم يطعن فيه بحجة توفي سنة ٢٨٢ هـ. (الميزان ٣/٣٥٨، والمغني ٢/٥١٣).
- (٣) كثير بن سليم الضبي البصري المدائني أبو سلمة عن أنس بن مالك وغيره وعنه أبو صالح كاتب الليث وأحمد بن يونس ضعفه ابن المدائني وأبو حاتم وقال النسائي: متروك وقال أبو زرعة: وإه توفي سنة ١٧٠ هـ. (الميزان ٣/٤٠٥).
- (٤) الحديث: رواه أحمد في المسند ١٥٥/٥ بنحوه، وابن ماجه - كتاب الأدب - باب فضل العمل رقم ٣٨٢١ (٢/١٢٥٥) والمستدرک - كتاب التوبة - بلفظ «الحسنة بعشر أمثالها أو أزيد والسيئة بواحدة أو أغفرها، ولو لقيتني بقراب الأرض خطايا ما لم تشرك بي لقيتك بقرابها مغفرة» صحيح الإسناد ٤/٢٤١. كلهم من حديث أبي ذر.
- (٥) في غير (أ) بشر بن عطية، وهو: شمر بن عطية الأسدي الكاهلي الكوفي صدوق ثقة من السادسة. (تاريخ الثقات ٢٢٣، والتقريب ٣٤٥/١).

(٦) في (د) لهي.

(٧) الحديث: انظر الدرر ٣/٦٤ «أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي ذر» والجامع الكبير ١/٧٢، رواه أحمد عن أبي ذر.

ومسند أحمد ١٦٩/٥ عن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله أوصني قال: إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها قال: قلت: يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله قال هي أفضل الحسنات. ومجمع الزوائد - كتاب الأذكار - باب ما جاء في فضل لا إله إلا الله «رواه أحمد ورجاله ثقات إلا شمر بن عطية حدث عن أشياخه عن أبي ذر ولم يسم أحداً منهم» ١٠/٨١ وأبو نعيم في الحلية بسنده عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله علمني عملاً يقربني من الجنة ويباعدني من النار قال: إذا عملت سيئة فاعمل حسنة فإنها عشر أمثالها قال: قلت يا رسول الله، لا إله إلا الله من الحسنات؟ قال: هي أحسن الحسنات كفواً جوده يونس بن بكير ٤/٢١٧ - ٢١٨. والحديث بلفظه في طبقات الشافعية للسبكي ١/١٤٢ «رواه الطبري في كتاب الدعاء من حديث أبي ذر».

(٨) في (جـ، و) وقوله، وفي (د) قوله تعالى. وانظر تفسير ابن عباس بنحوه ص ١٢٣.

(٩) ليست في (د).

فَيَنْتَبِهُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلْقَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

- قوله ﴿قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ديناً﴾ قال الزجاج^(١): أما نصب ﴿ديناً﴾ فمحمول على المعنى، لأنه لما قال ﴿هداني ربي إلى صراط مستقيم﴾ دل على عرفني، فكأنه قال: عرفني. وقوله^(٢) ﴿قيماً﴾ قال ابن عباس: مستقيماً^(٣) ومن قرأ ﴿قيماً﴾ فهو مصدر كالصغر والكبر والشيع^(٤) وذكرنا معنى ﴿قيماً﴾ في أول سورة النساء^(٥) وقوله^(٦) ﴿ملة إبراهيم حنيفاً﴾ «ملة بدل من ديناً قيماً وحنيفاً»^(٧) منصوب على الحال من إبراهيم، والمعنى: عرفني ملة إبراهيم في حال حنيفيته.

- قوله^(٨) ﴿قل إن صلاتي ونسكي﴾ قال ابن عباس: يريد^(٩): ذبيحتي، وقال مقاتل: حججتي^(١٠). وقال الزجاج: كل ما تقربت^(١١) به إلى الله تعالى، إلا أن الغالب عليه أمر الذبح. وقوله^(١٢) ﴿ومحياي ومماتي﴾ أي: حياتي وموتي^(١٣) ﴿لله رب العالمين﴾^(١٤) أي: هو يحييني ويميتني. وقرأ نافع «ومحياي» - ساكنة الياء - وهو شاذ غير مستعمل لأن فيه جمعاً بين الساكنين لا يلتقيان على هذا الوجه^(١٥). قال الزجاج^(١٦): أما «ياء» محياي فلا بد من فتحها لأن قبلها

(١) انظر الزجاج ٣٤٢/٢ والبيان ٣٥١/١ والمشكل ٢٧٩/١، والتبيان ٥٥٣/١.

(٢) في (د) قوله.

(٣) وبه قال الزجاج ٤٣٢/٢ والأخفش ٥١٠/٢، والطبري ٨٢/٨.

(٤) قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي (قيماً) - مكسورة القاف مفتوحة الياء - أي: مستقيماً والأصل «قِيم» فقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار - قام فلما اعتل الفعل اعتل المصدر فقل قيم. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو (قيماً) مفتوحة القاف مشددة الياء - وحجتهم: قوله ﴿ذلك الدين القيم﴾ - سورة التوبة ٣٦ ﴿فيها كتب قيمة﴾ - سورة البينة ٣ - قال الفراء: في هذه الكلمة لغات للعرب تقول: هذا قيام أهله وقوام أهله وقيم أهله وقيم أهله. (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٨ - ٢٧٩، والسبعة ٢٧٤، والحجة لابن خالويه ١٥٢).

(٧) ليست في (د).

(٥) راجع تفسير الآية ٥ من سورة النساء.

(٨) ليست في (و) وفي (د) قوله أن صلاتي.

(٦) في (ج، و) وقوله.

(٩) ليست في (د). وانظر تفسير ابن عباس ١٢٣، وغريب القرآن ١٦٤ والدر ٦٦/٣ وابن كثير ١٩٨/٢ والطبري ٨٣/٨ كلها عن مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة والسدي.

(١٠) وهو رأي آخر لابن عباس في تفسيره ١٢٣، والدر ٦٦/٣ عن مقاتل وقتادة.

(١١) في (ج) ومماتي.

(١٢) في (د) كلما يتقرب، وانظر الزجاج ٣٤٣/٢، وغريب القرآن ١٦٤.

(١٤) في غير (أ) (لله) وفي (د) الله تعالى هو..

(١٣) في (د) قوله.

(١٥) قرأ نافع (ومحياي) ساكنة الياء (ومماتي) لله بفتح الياء. وقرأ الباقون (ومحياي) مفتوحة الياء (ومماتي) لله ساكنة الياء (انظر الحجة لأبي زرعة ٢٧٩، والسبعة ٢٧٤، والنشر ٢٦٧/٢، والتبيان ٥٥٣/١، والزجاج ٣٤٣/٢). وانظر الحجة لأبي زرعة عند قوله تعالى ﴿قال إنني أعلم ما لا تعلمون﴾ - الآية ٣٠ من سورة البقرة - تراه يقول: فأما من فتح «الياء» فعلى أصل الكلمة وذلك أن الياء اسم للمتكلم، والاسم لا يخلو من أن يكون مضمراً أو مظهراً، فإذا كان ظاهراً أعرب، وإذا كان مضمراً بني على حركة كالكاف في «ضربتك» والتاء في «قمت». وكذلك «الياء» وجب أن تكون مبنية على حركة، لأنها علامة لإضمار وهي خلف من المعربة، والدليل على ذلك قوله ﴿وما أدراك ماهية﴾ (حسابية) لأن الهاء إنما أتت بها للسكت لتبين بها حركة ما قبلها، وأما من سكن «الياء» فإنه عدل بها عن أصلها استقلالاً للحركة عليها، لأن الياء حرف ثقيل، فإذا حرك ازداد ثقلاً على ثقله. وفي ياءات الإضافة أربع لغات:

١ - فتح الياء على أصل الكلمة. ٢ - إسكانها تخفيفاً. ٣ - إثبات الهاء بعد الياء. ٤ - الحذف (انظر الحجة ٩٥ - ٩٦).

(١٦) انظر الزجاج ٣٤٣/٢ وانظر الكتاب ٥٢٧/٣، ٣٥٢/٢، والقرطبي ١٥٢/٧ وفتح القدير ١٨٥/٢ كلاهما عن يونس.

ساكتاً ومثل هذا ما جوزه يونس ^(١) من قوله: اضربنان زيداً، واضربنان زيداً، وسيبويه ينكر لك من قول يونس. ومعنى الآية: أنه يخبر بأنه إنما يتوجه بالصلاة وسائر المناسك إلى الله تعالى لا إلى غيره كما كان المشركون يذبحون لأصنامهم فأعلم أنه لله وحده ﴿لا شريك له﴾ وقوله ^(٢) ﴿وبذلك أمرت﴾ قال ابن عباس: بذلك أوحى إلي ﴿وأنا أول المسلمين﴾ قال قتادة ^(٣) أول المسلمين من هذه الأمة، وقال مقاتل: أول المخلصين ^(٤) من أهل مكة.

[حدثنا محمد بن علي بن حبيب ^(٥)] أخبرنا محمد بن الفضل بن محمد السلمي ^(٦) أخبرنا جدي، حدثنا علي بن حجر، حدثنا النضر بن إسماعيل الكوفي ^(٧)، عن أبي حمزة الثمالي ^(٨)، عن سعيد بن حبيب، عن عمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ قال: يا فاطمة قومي إلى أضحتك فاشهديها، فإنه يغفر لك عند أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ^(٩)، وقولي: إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين. قال عمران: قلت يا رسول الله، هذا لك ولأهل بيتك خاصة، فأهل ذلك أنتم، أم للمسلمين عامة؟ قال: «بل للمسلمين عامة» ^(١٠).

- قوله ﴿قل أغير الله أبغي رباً [وهو رب كل شيء]﴾ قال ابن عباس ^(١١): سيداً وإلهاً وهو سيد كل أحد ﴿ولا تكسب كل نفس نفس إلا عليها﴾ لا تجني نفس ذنباً إلا أخذت به وكان إثمه على الجاني نفسه ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ قال ابن عباس ^(١٢): إن الوليد بن المغيرة كان يقول: اتبعوا سبيلي أحمل أوزاركم، فقيل ^(١٣) ﴿ولا تزر وازرة

(١) يونس بن حبيب الضبي - بالولاء - أبو عبد الرحمن ويعرف بالنحوي، علامة بالأدب كان إمام نحاة البصرة في عصره أخذ عنه سيبويه والكسائي والفراء وغيرهم قال أبو عبيدة اختلفت إلى يونس أربعين سنة أملاً كل يوم ألواحي من حفظه ولد سنة ٩٤ هـ وتوفي سنة ١٨٢ هـ (الأعلام ٣٤٤/٩).

(٢) في (د) قوله.

(٣) انظر تفسير الطبري ٨٣/٨، وابن كثير ١٩٨/٢ وفتح القدير ١٨٥/٢ كلها عن قتادة.

(٤) في (د) المصلحين، وانظر البحر ٢٦٢/٤.

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (و).

(٦) أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري روى الكثير عن جده. وأبي العباس السراج وخلق واختلط قبل موته بثلاثة أعوام فتجنّبوه توفي سنة ٣٨٧ هـ (شذرات ١٢٦/٣).

(٧) النضر بن إسماعيل أبو المغيرة البجلي الكوفي القاضي عن محمد بن سوقة وأبي حمزة الثمالي والأعمش، قال يحيى ليس بشيء، وقال النسائي وأبو زرعة ليس بالقوي وقال ابن حبان: فحش خطؤه حتى استحق الترك وقال ابن عدى: أرجو أنه لا بأس به وقال العجلي: ثقة مات سنة ١٨٢ هـ (الميزان ٢٥٥/٤).

(٨) أبو حمزة الثمالي: ثابت بن أبي صفية الكوفي عن أنس وعدة، وعنه وكيع وأبو نعيم وخلق، ضعفه مات سنة ١٥٠ هـ. (الكاشف ١٧١/١، والأعلام ٨١/٢).

(٩) في (د) عملته.

(١٠) الحديث: انظر الدر ٦٦/٣ «أخرجه الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عمران» وكذا في فتح القدير ٢٠٧/٢ والجامع الكبير ٩٧٥/١ «رواه الحاكم والطبراني»، والمستدرک - كتاب الأضاحي - وصححه، قال الذهبي: أبو حمزة: ضعيف جداً ٢٢٢/٤ ومجمع الزوائد - كتاب الأضاحي - باب فضل الأضحية وشهود ذبحها «رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه أبو حمزة الثمالي وهو ضعيف» والطبراني في الكبير ٢٣٩/١٨ كلهم من حديث عمران.

(١١) انظر تفسير البغوي ٢٠٧/٢ عن ابن عباس والطبري ٨٣/٨.

(١٢) انظر تفسير البغوي ١٠٨/٢، والخازن ٢٠٨/٢ كلاهما عن ابن عباس والبحر ٤٦٣/٤.

(١٣) في (د) فقيل له.

وزر أخرى ﴿ ولا تؤخذ نفس آثمة بإثم أخرى أي : يؤخذ أحد بذنب غيره ﴾ ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴿ .

- وقوله (١) ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ﴾ هو الذي جعلكم يا أمة محمد خلائف الأمم الماضية في الأرض بأن أهلكتهم وأورثكم الأرض بعدهم ﴿ ورفع بعضكم فوق بعض درجات ﴾ في المعاش، والغنى والرزق، قاله الكلبي ومقاتل والسدي (٢) ﴿ ليلوكم في ماء اتاكم ﴾ ليختبركم فيما رزقكم، والمعنى ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب. ﴿ وإن ربك سريع العقاب ﴾ لأعدائه، يعد النبي ﷺ بهلاك أعدائه وقتلهم ﴿ وإنه لغفور ﴾ لأولياته ﴿ رحيم ﴾ بهم .

أخبرنا أبو منصور البغدادي، أخبرنا أبو عمرو بن مطر (٣)، حدثنا إبراهيم بن علي، حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية، عن حجاج، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لو تعلمون قدر سعة رحمة الله تعالى لاتكلتم عليها وما عملتم إلا قليلاً، ولو تعلمون قدر غضب الله تعالى لظننتم أن لا تنجوا وأن لا ينفعكم منه شيء» (٤).

(١) في (د) قوله تعالى .

(٢) انظر تفسير ابن عباس ١٢٣، والدر ٦٧/٣ عن مقاتل، والطبري ٨٤/٨، وفتح القدير ١٨٦/٢ كلاهما عن السدي .

(٣) في (ج) أبو عمر ومحمد بن مطر، وفي (د)، و) محمد بن جعفر بن مطر .

(٤) الحديث: رواه الهيثمي في مجمع الزوائد - كتاب التوبة - باب في رحمة الله تعالى «رواه البزار وإسناده حسن» عن أبي سعيد

سورة الأعراف

مكيّة وآياتها ست ومائتان

أخبرنا الشيخ الإمام، الصالح، الزاهد، أبو عبد الله، محمد بن الحسين بن محمد الفرخاني^(١) السمناني، بعد أن قدم حاجاً في شوال، سنة تسع عشرة وخمسائة قال: أخبرنا الإمام، أبو الحسن، علي بن أحمد الواحدي [رحمة الله عليه في سنة ست وستين وأربعمائة]^(٢) قال:

تفسير سورة الأعراف^(٣)

أخبرنا أبو سعد: محمد بن علي الحيري^(٤) أخبرنا أبو عمرو: محمد بن جعفر المؤذن، حدثنا إبراهيم بن شريك، نا أحمد بن يونس^(٥) نا سلام بن سليم، نا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم، عن أبيه^(٦) عن أبي أمامة عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ «من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً، وكان آدم شفيعاً له يوم القيامة».

بسم الله الرحمن الرحيم

الْمَصِّ ۚ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنذِرَ بِهِ ۖ وَذَكَرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۚ أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ
إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيَآءٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ ۚ وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ
هُمْ قَائِلُونَ ۚ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۚ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ

(١) الفرخاني: بفتح الفاء وضم الراء المشددة وفتح الحاء وفي آخرها النون هذه النسبة إلى فرخان، وهو اسم لبعض أجداد المنتسب
انظر الأنساب (٤/٣٦١) ٨

(٢) ما بين المعكوفين سقط في أ، ج.

(٣) في (ب) سورة المص، وسورة الأعراف مكية إلا ثمان آيات وهي قول (واسألهم عن القرية) إلى قوله (وإذ نتقنا الجبل فوقهم) وقد أخرج ابن الضريس والنحاس في ناسخه، وابن مردويه، والبيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس قال: سورة الأعراف نزلت بمكة. وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله، وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتاده قال: آية من الأعراف مدنية وهي (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) - إلى آخر الآية. وسائرهما مكية. انظر فتح القدير (٢/١٨٧) وانظر الدر المنثور (٣/٦٧) - تفسير القرطبي (٧/١٠٤) - روح المعاني (٨/٧٤) - تفسير البغوي (٢/١٤٧) - البحر المحيط (٤/٢٦٩) - التحرير والتنوير (٦/٨).

(٤) الحيري: بكسر الحاء المهملة، وسكون الياء المنقوطة باثنتين، وفي آخرها الراء، هذه النسبة إلى الحيرة وهي بالعراق عند الكوفة وبخراسان بنيسابور - انظر الأنساب (٢/٢٩٧).

(٥) أحمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس الكوفي التميمي البربوعي ثقة حافظ من كبار العاشرة مات سنة سبع وعشرين - انظر تقريب التهذيب (١/١٩) - شذرات الذهب (٢/٥٩).

(٦) أسلم العدوي، مولى عمر بن الخطاب ثقة مخضرم - انظر تقريب التهذيب (١/٦٤) - شذرات الذهب (١/٨٨).

أَرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلِنَسَلِكَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعَلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٢﴾ وَالْوَزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا
كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٤﴾

﴿الْمَصِّ﴾ قال ابن عباس^(١): «أنا الله أعلم وأفضل»^(٢) ﴿كتاب﴾ أي: هذا كتاب ﴿أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه﴾.

قال ابن عباس: «ضيق»^(٣)، والمعنى: لا يضييق صدرك بالإبلاغ، وتأدية ما أرسلت به.

وقوله: ﴿لتنذر به﴾ قال الفراء: اللام في لتنذر، منظوم بقوله: أنزل، على تقدير: كتاب أنزل إليك لتنذر به^(٤)، وذكري للمؤمنين ﴿ومواعظ للمصدقين^(٥)﴾، ﴿اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم﴾ اتبعوا القرآن^(٦)، قال الحسن: يا ابن آدم، أمرت باتباع كتاب الله، والله ما نزلت آية إلا ويجب أن تعلم فيم أنزلت وما معناها^(٧) ﴿ولا تتبعوا من دونه أولياء﴾ لا تتخذوا غيره أولياء تطيعونهم في معصية الله، ﴿قليلاً ما تذكرون﴾ قليللاً يا معشر المشركين تذكركم، واتعاضكم، والأصل: تتذكرون، فادغمت التاء في الذال، وحذف حمزة التاء، فخفف الذال، وقرأ ابن عامر يتذكرون، بياء وتاء^(٨) أي: قليللاً ما يتذكرون هؤلاء الذين ذكروا بهذا الخطاب.

ثم خوفهم بإهلاك من كذب قبلهم فقال: ﴿وكم قرية أهلكناها﴾ يعني: أهلكنا أهلها، فحذف المضاف، ﴿فجاءها بأسنا بياتاً﴾ عذابنا ليلاً، يقال: بات بيت بياتاً وبيته، والبيات هنا مصدر يراد به الصفة^(٩)، أي: جاءهم

(١) أخرجه ابن جرير الطبري (٢٩٣/١٢) رقم (٤٣١٠) - (٤٣١١)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٧/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في الأسماء والصفات، وذكره السمرقندي في بحر العلوم في أول سورة الأعراف بتحقيقنا، وذكره الحافظ ابن كثير (٣٨٢/٣) وابن الجوزي في زاد المسير (١٦٤/٣)، تفسير القرطبي (١٠٩/١)، والرازي (١٣/١٤)، والبغوي (٤٤/١)، وأبو حيان (٢٦٦/٤) والألويسي في روح المعاني (٧٤/٨).

(٢) قال الواحدي: وعلى هذا التفسير فهذه الحروف واقعة في موضع جمل، والجمل إذا كانت ابتداء وخبراً فقط لا موضع لها من الإعراب فقوله: أنا الله أعلم، لا موضع لها من الإعراب - انظر تفسير الرازي (١٣/١٤).

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٧/٣)، وعزاه لأبي الشيخ عن الضحاك، وذكره البغوي في تفسيره (١٤٨/٢) عن أبي العالية، وأبو حيان في البحر (٢٦٦/٤)، عن الحسن وذكره أيضاً عن الفراء - وانظر مجاز القرآن ٢١٠/١ والقرطبي (١٠٤/٧) وفتح القدير (١٣٧/٢)، وبحر العلوم في تفسير الآية وأخرج الطبري في تفسيره (٢٩٦/١٢) عن مجاهد وقتادة والسدي: شك منه.

(٤) انظر معاني القرآن للفراء (٣٧٠/١)، وقال السمرقندي في البحر: (لتنذر به) أي لتخوف بالقرآن أهل مكة.

(٥) نسب الفخر الرازي هذا المعنى لابن عباس (١٥/١٤).

(٦) دلت هذه الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص - انظر تفسير القرطبي (١٠٥/٧).

(٧) ذكره الفخر الرازي في تفسيره (١٦/١٤).

(٨) من خفف حذف إحدى التاءين وهي الثانية، وهما زائدتان إلا أن الأولى تدل على معنى الاستقبال، والثانية إنما دخلت على معنى (فعلت الشيء) على تمهل نحو قولك تفهمت الشيء أي أخذت على مهل ومن شدد أدغم التاء في الذال لقرب مكان هذه من مكان هذه انظر حجة القراءات (٢٧٩)، وانظر النشر (٢٦٧/٢) - شرح شعلة على الشاطبية (٣٨٦) وانظر إتحاف فضلاء البشر (٤٤/٢).

(٩) يريد بقوله «الصفة» أي صفة حالهم وليس المراد صفة في الإعراب، لأن (بياتاً) نصب على المصدر في موضع الحال - انظر البيان لأبن الأنباري (٣٥٤/١).

بأسنا باثنين نائمين، ﴿أو هم قائلون﴾ القيلولة: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر، وإن لم يكن مع ذلك نوم^(١). قال الزجاج: «جاءكم بأسنا مرة ليلاً، ومرة نهاراً، فاعتبروا بهلاك من شتم منهم»^(٢).

ومعنى الآية: إنهم جاءهم بأسنا، وهم غير متوقعين له، إما ليلاً وهم نائمون، أو نهاراً وهم قائلون. ﴿فما كان دعواهم﴾ أي دعاؤهم، وتضرعهم، والدعوى: اسم يقوم مقام الادعاء والدعاء^(٣)، حكى سيبويه: «اللهم أشركنا في صالح دعوى المسلمين»^(٤)، وقوله ﴿إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين﴾ قال ابن الأنباري: يقول لم يكن قولهم أن جاءهم العذاب، إلا الاعتراف بالظلم، والإقرار بالإساءة^(٥).

قوله ﴿فلنسلن الذين أرسل إليهم﴾ قال: الضحاك «الذين أرسل إليهم: الأمم الذين أتاهم الرسل، يسألون، هل بلغكم الرسل ما أرسلوا به إليكم»^(٦).

﴿ولنسلن المرسلين﴾ يعني الأنبياء، هل بلغتكم قومكم ما أرسلتم به؟ وماذا أجابكم قومكم^(٧)؟ وقال السدي «تسأل الأمم ماذا عملوا فيما جاءت به الرسل؟ ويسأل الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به»^(٨).

﴿فلنقصن عليهم بعلم﴾ [أي]^(٩): لنخبرنهم بما عملوا منا ﴿وما كنا غائبين﴾ عن الرسل والأمم، وما بلغت، وما رد عليهم قومهم، قوله تعالى: ﴿والوزن يومئذ الحق﴾ يعني يوم السؤال^(١٠).

(١) لسان العرب (٣٧٩٦/٥) - ترتيب القاموس (٧٢٥/٣) - الصحاح (١٨٠٨/٥)، غريب القرآن (١٦٥)، .. مجاز القرآن (٢١٠/١)، النهاية في غريب الحديث (١٣٣/٤) - المصباح المنير (٧١٦/٢).

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج (٣١٧/٢)، - تفسير البغوي (١٤٨/٢)، تفسير القرطبي (١٠٦/٧)، تفسير الرازي (١٩/١٤).

(٣) انظر لسان العرب (١٣٨٥/٢)، مجاز القرآن (٢١٠/١)، تفسير البغوي (١٤٨/٢)، تفسير الرازي (١٩/١٤)، تفسير الطبري (٨١/٨)، روح المعاني (٨٠/٨).

(٤) انظر الكتاب (٤٠/٤).

(٥) البيان لابن الأنباري (٣٥٤/١) - انظر معالم التنزيل للبغوي (١٤٨/٢).

(٦) ذكره السوطي في الدر المنثور بنحوه عن ابن عباس ٦٧/٣، وعزاه لابن جرير (١٢ - ٣٠٦) رقم (٤٣٢٤) وابن المنذر، وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث، وانظر ابن كثير (٣٨٤/٣).

(٧) المراد بالسؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم، والذي نفى بقوله تعالى: ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون «سؤال الاستعلام أو الأول في موقف الحساب والثاني في موقف العقاب - انظر تفسير أبي السعود ٢١٢/٢، معالم التنزيل للبغوي (١٤٨/٢)، تفسير الرازي ٢١/١٤، البحر المحيط (٢٧٠/٤)، الكشف (٨٨/٢).

(٨) انظر تخريج الأثر السابق وانظر الدر المنثور ٦٧/٣ - الطبري (٣٠٦/١٢).

(٩) سقط في أ، ب.

(١٠) بين تعالى في هذه الآية الكريمة أن وزنه للأعمال يوم القيامة حق أي: لا جور فيه ولا ظلم فلا يزداد في سيئات مسيء، ولا ينقص من حسنات محسن. وأوضح هذا المعنى في مواضع آخر كقوله: (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً، وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) وقوله: (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها) الآية إلى غير ذلك من الآيات. قوله تعالى (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) بين تعالى في هذه الآية الكريمة: أن من ثقلت موازينهم افلحوا، ومن خفت موازينهم خسروا بسبب ظلمهم، ولم يفصل الفلاح والخسران هنا. وقد جاء في بعض المواضع ما يدل على أن المراد بالفلاح هنا كونه في عيشة راضية في الجنة، وأن المراد بالخسران هنا كونه في الهاوية من النار، وذلك في قوله: (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية، وأما من خفت موازينه فأمه هاوية، وما أدراك ما هي نار حامية). وبين أيضاً خسران من خفت موازينه بقوله: (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون. تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) إلى غير ذلك من الآيات. انظر ضوء البيان (٢٩١/٢ - ٢٩٢).

وعامة المفسرين: على أن المراد بهذا الوزن وزن أعمال العباد^(١).

قال ابن عباس: توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان، فأما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة، فيوضع في كفه الميزان فتثقل حسناته على سيئاته^(٢)، فذلك قوله: ﴿فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون﴾ وهذا كقوله: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة﴾^(٣) الآية، وإنما قال موازينه على الجمع، لأن «من» في معنى الجمع، ألا ترى أنه قال: ﴿فأولئك هم المفلحون﴾ بالجمع^(٤) وبعض المفسرين يذهب إلى أن الوزن يعود إلى الصحف التي فيها أعمال العباد^(٥).

قوله: ﴿ومن خفت موازينه﴾ قال ابن عباس: يؤتى بعمل الكافر في أقبح صورة، فيوضع في كفة الميزان، فيخف وزنه^(٦)، فذلك قوله: ﴿فأولئك الذين خسروا أنفسهم﴾ أي صاروا إلى العذاب ﴿بما كانوا بآياتنا يظلمون﴾ بجحودهم بما جاء به محمد ﷺ.

أخبرنا منصور بن عبد الوهاب البزاز^(٧)، أنا أبو عمرو محمد بن أحمد الحيري، أنا أحمد بن محمد بن محمد بن بشار^(٨) أنا عمر بن محمد^(٩) أنا أبي أنا عصام بن طليق^(١٠) عن داود^(١١) عن الشعبي عن مسروق عن عائشة - رضي الله عنها -

(١) انظر معالم التنزيل للبغوي (١٤٩/٢)، تفسير القرطبي (١٠٧/٧)، تفسير الرازي (٢٢/١٤)، تفسير الطبري (٣١٢/١٢)، ابن كثير (٣٨٥/٣)، تفسير أبي السعود (٢١٣/٣)، روح المعاني (٨٢/٨ - ٨٣)، التحرير والتنوير (٢٩/٨).

(٢) ذكره السيوطي في الدر (٦٩/٣) وعزاه لأبي الشيخ، انظر تفسير الطبري ٣١١/١٢، تفسير القرطبي ١٠٨/٧، والفخر الرازي ١٤/٨.

(٣) الأنبياء «٤٧».

(٤) قال الزجاج: إنما جمع الله الموازين هنا فقال (فمن ثقلت موازينه) ولم يقل ميزانه لوجهين: الأول: أن العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد، فيقولون: خرج فلان من مكة على البغال. والثاني: أن المراد من الموازين هنا جمع موزون، لا جمع ميزان، وأراد بالموازين الأعمال الموزونة. انظر تفسير الرازي (٢٣/١٤) - انظر البحر المحيط (٢٧٠/٤)، تفسير البغوي (١٤٩/٢) الكشاف (٨٩/٢) روح المعاني (٨٤/٨) - تفسير أبي السعود (٢١٢/٢).

(٥) تفسير الطبري (٣١٠/١٢) وانظر المراجع السابقة.

(٦) ذكره البغوي في معالم التنزيل ١٤٩/٢، وابن الجوزي في زاد المسير (١٧١/٣)، وتفسير القرطبي ١٠٨/٧، والسمرقندي في بحر العلوم في تفسير الآية.

(٧) البزاز: بفتح الباء المنقوطة بواحدة، والزايين المعجمتين بينهما الف هذه اللفظة تقال لمن يبيع البز وهو الثياب، انظر الأنساب (٣٣٨/١).

(٨) أحمد بن محمد بن بشار بن رجاء، أبو بكر، ويعرف بابن أبي العجوز، وثقة الدارقطني، مات في شعبان من سنة إحدى عشرة وثلاثمائة - انظر تاريخ بغداد ٤٠٠/٤ - ٤٠١.

(٩) عمر بن محمد بن الحسن بن الزبير الأسدي، بفتح المهملة، الكوفي، المعروف بابن التل، بفتح المثناة بعدها لام، صدوق، ربما وهم، من الحادية عشرة قال البخاري مات سنة خمس ومائتين. انظر تقريب التهذيب (٦٢/٢) - الخلاصة (٢٧٧/٢).

(١٠) محمد بن الحسن بن الزبير الأسدي الكوفي، لقبه التل بفتح المثناة وتشديد اللام صدوق فيه لين، قال أبو حاتم: شيخ، وقال مرة: ليس بشيء، وقال أبو داود: صالح يكتب حديثه، وقال ابن عدي له أفراد ولم أر بحديثه بأساً. قال البخاري مات سنة مائتين - انظر الخلاصة (٣٩٣/٢)، تقريب التهذيب (١٥٤/٢).

(١١) عصام بن طليق، بفتح أوله وتخفيف اللام، الطفاوي يضم المهملة بعدها فاء خفيفة ضعيف، من السابعة وقال البخاري: منكر الحديث - انظر تقريب التهذيب (٢١/٢) - الخلاصة (٢٢٨/٢).

(١٢) داود بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي، الزعافري، بزاء مفتوحة ومهملة وكسر الفاء، أبو يزيد الكوفي، الأعرج، عم عبد الله بن إدريس ضعيف، مات سنة إحدى وخمسين، انظر تقريب التهذيب (٢٣٥/١)، الخلاصة (٣٠٧/١).

قالت: كان رسول الله ﷺ نائماً في حجري، ففطرت دموعي على خده فاستيقظ، فقال: ما يبكيك؟ فقلت: ذكرت القيامة وهولها، فهل تذكرون أهاليكم يا رسول الله؟ قال: أما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد فيها أحداً إلا نفسه، عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل، وعند الصحف حتى يعلم أيأخذ صحيفته بيمينه أم بشماله، وعند الصراط حتى يجاوزه (١).

وقال أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - «إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة، باتباعهم في الدنيا الحق، وثقله عليهم، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلاً، وإنما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيامة، باتباعهم في الدنيا الباطل، وخفته عليهم، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يخف (٢)».

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿١﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُنَّا لِلْمَلَائِكَةِ أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٢﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿٣﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿٤﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴿٥﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٦﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٧﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿٨﴾ قَالَ أَخْرَجْنَا مِنْهَا مَذْجُورًا لَّمَّا تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾ وَبَنَادِمٌ أَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿١١﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِحٍ ﴿١٢﴾ فَذَلَّلَهُمَا فَبِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ قَالَ أَهْبِطُوا

(١) أخرجه أبو داود (٢٤٠/٤) كتاب السنة باب في ذكر الميزان (٤٧٥٥)، والحاكم في المستدرک (٥٧٨/٤) كتاب الأحوال باب بشارة النبي للمسلمين وقال: هذا حديث صحيح إسناده على شرط الشيخين لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة على أنه قد صحت الروايات أن الحسن كان يدخل وهو صبي منزل عائشة رضي الله عنها - وأم سلمة، وأقره الذهبي، وذكره الهيثمي في المجمع مطولاً (٣٦١/١٠) عن عائشة رضي الله عنها - وعزاه لأحمد، وقال فيه ابن لهيعة، وهو ضعيف، وقد وثق، وبقية رجاله رجال الصحيح. وأما إسناده المصنف ضعيف لضعف داود بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي، قال ابن معين: ليس بشيء، وذكره البخاري في الكبير (٢٣٩/٢) فلم يذكر فيه جرحاً، وقال ابن المديني: أنا لا أروي عنه، وقال عنه ابن حبان: يقبل إذا روى عن ثقة، وذكره العقيلي في الضعفاء ٤٠/٢ وضعفه الحافظ في التقریب (٢٣٥/١) كما أوضحنا في ترجمته.

(٢) ذكر ذلك سيدنا أبو بكر - رضي الله عنه حين حضره الموت في وصيته لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه انظر معالم التنزيل للإمام البغوي (١٤٩/٢).

بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

قوله: ﴿ولقد مكناكم في الأرض﴾ قال ابن عباس: ملكناكم في الأرض، يريد ما بين مكة إلى اليمن وما بين مكة إلى الشام ومعنى التمكين في الأرض التمليك والقدرة^(١) والخطاب لقريش، وكان الله تعالى قد فضلهم على العرب، وكانوا يتجرون فيما بين مكة والشام واليمن آمنين، ويكسبون الأموال، وهو قوله ﴿وجعلنا لكم فيها معاش﴾ وهي جمع المعيش والمعيشة وهي ما يعاش به^(٢) من المكاسب والتجارات^(٣)، وقوله ﴿قليلاً ما تشكرون﴾ قال ابن عباس: [يريد]^(٤) أنكم غير شاكرين لأنعمي، ولا طائعين^(٥) ﴿ولقد خلقناكم﴾ يعني آدم، وإنما قال بلفظ الجمع، لأنه أبو البشر، وفي خلقه خلق من يخرج من صلبه، ﴿ثم صورناكم﴾ يعني ذريته في ظهر آدم، كما روي «إن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره في صورة الذر»^(٦).

ويجوز أن يكون المراد بقوله: ﴿ثم صورناكم﴾ آدم، ولا يجوز أن يكون المراد بقوله ﴿ثم صورناكم﴾ تصوير ذريته في الأرحام، لقوله ﴿ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾، لأن هذا كان قبل تصوير ذرية آدم في الأرحام^(٧).

قوله عز وجل: ﴿قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك﴾ معنى هذا السؤال^(٨) التوبيخ لإبليس [لعنه الله]^(٩) وإظهار

(١) أصله مشتق من المكان فمعنى مكته ومكنه له، وضع له مكاناً قال تعالى: «أو لم نمكن لهم حرماً آمناً» ومثله قولهم: أرض له، ويكنى بالتمكين عن الاقدار وإطلاق التصرف لأن صاحب المكان يتصرف في مكانه وبيته، ثم يطلق على التثبيت والتقوية والأستقلال بالأمر، ويقال هو مكين بمعنى ممكن، فعيل بمعنى مفعول، قال تعالى: (إنك اليوم لدينا مكين أمين) فهو كناية أيضاً بمرتبته ثانية، أو هو مجاز مرسل مرتب على المعنى الكنائي. والتمكين في الأرض تقوية التصرف في منافع الأرض والاستظهار بأسباب الدنيا، بأن يكون في منعه من العدو، وفي سعة في الرزق وفي حسن حال قال تعالى: (إنا مكنا له في الأرض)، وقال: (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة) الآية فمعنى مكته: جعله متمكناً، ومعنى مكن له: جعله متمكناً لأجله أي: رعيًا له مثل حمده وحمده له، فلم تزده اللام ومجرورها إلا إشارة إلى أن الفاعل فعل ذلك رغبة في نفع المفعول، ولكن الاستعمال أزال الفرق بينهما وصير مكته ومكن له بمعنى واحد، فكانت اللام زائدة كما قال أبو علي الفارسي، ودليل ذلك قوله تعالى هنا: (مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم) فإن المراد بالفعلين هنا شيء واحد لتعين أن يكون معنى الفعلين مستويًا ل يظهر وجه فوت القرون الماضية في التمكين على تمكين المخاطبين إذ التفاوت لا يظهر إلا في شيء واحد ولكن كون القرون الماضية أقوى تمكناً من المخاطبين كان يقتضي أن يكون الفعل المقترن بلام الأجل في جانبهم، لا في جانب المخاطبين، وقد عكس هنا. وبهذا البيان يجمع بين قول الراغب باستواء فعل مكته ومكن له، وقول الرمخشري: بأن: مكن له بمعنى جعل له مكاناً، ومكنه بمعنى أثبته، وكلام الراغب أمكن عريية، وقد أهملت التنبيه على هذين الرأيين كتب اللغة. واستعمال التمكين في معنى التثبيت والتقوية كناية أو مجاز مرسل، لأنه يستلزم التقوية. وقد شاع هذا الاستعمال حتى صار كالصريح أو كالحقيقة. انظر التحرير والتنوير (١٣٧/٧).

(٢) في ب فيه.

(٣) المعاش جمع معيشة، ويحتمل أن يكون وزنها مفعلة ومفعلة بكسر العين وضمها قالهما سيبويه. انظر البحر المحيط (٢٧١/٤) وانظر إتحاف فضلاء البشر (٤٤/٢)، وتفسير الطبري (٣١٦/١٢)، وتفسير القرطبي (١٠٩/٧)، تفسير ابن كثير (٣٨٦/٣)، وبحر العلوم للسمرقندي في تفسير الآية، وتفسير الرازي (٢٥/١٤)، روح المعاني (٨٥/٨)، تفسير أبي السعود (٢١٤/٣).

(٤) سقط في أ. (٥) ورد معنى هذا في تنوير المقياس لابن عباس (٨٢/٢). (٦) سيأتي بمزيد إيضاح.

(٧) انظر معالم التنزيل للبغوي (١٥٠/٢)، تفسير الطبري (٣٢٠/١٢)، تفسير الرازي (٢٦/١٤)، تفسير القرطبي (١٠٩/٧)، وبحر العلوم للسمرقندي في تفسير الآية وتفسير أبي السعود (٢١٤/٣)، تفسير روح المعاني (٨٦/٨).

(٨) في ب القول. (٩) سقط في أ.

عناده للأمر، و(لا) في قوله ﴿ألا تسجد﴾ قال الفراء: هي صلة، والمعنى «ما منعك أن تسجد»^(١) ونحو هذا قال الكسائي، والزجاج^(٢)، وقوله: ﴿قال أنا خير منه﴾ معناه منعني من السجود له فضلي عليه، وأني خير منه، إذ كنت نارياً وكان طينياً وهو قوله ﴿خلقتني من نار وخلقته من طين﴾ قال ابن عباس: «كانت الطاعة أولى بإبليس من القياس، فعصى ربه، وقاس، وأول من قاس إبليس، فكفر بقياسه»^(٣)، فمن قاس الدين بشيء من رأيه، قرنه الله مع إبليس، وإنما كفر إبليس، لأنه قاس في مخالفة النص^(٤)، وإنما يذم من القياس^(٥) ما خالف النص.

(١) انظر معاني القرآن للفراء (١/٣٧٤).

(٢) وظاهر الآية يقتضي أنه تعالى طلب من إبليس ما منعه من ترك السجود. وليس الأمر كذلك، فإن المقصود طلب ما منعه من السجود، ولهذا الإشكال حصل في الآية قولان:

القول الأول وهو المشهور: أن كلمة (لا) صلة والتقدير: ما منعك أن تسجد؟ - وله نظائر في القرآن كقوله: (لا أقسم بيوم القيامة) (١) معناه: أقسم. وقوله: (وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون) الأنبياء (٩٥) أي يرجعون. وقوله: (لئلا يعلم أهل الكتاب) الحديد: (٢٩) أي: ليعلم أهل الكتاب، وهذا قول الكسائي والفراء والزجاج والأكثرين.

والقول الثاني: أن كلمة (لا) ههنا مفيدة، وليست لغواً، وهذا هو الصحيح، لأن الحكم بأن كلمة من كتاب الله لغو لا فائدة فيها مشكل صعب، وعلى هذا القول ففي تأويل الآية وجهان: الأول: أن يكون التقدير: أي شيء منعك عن ترك السجود؟ ويكون هذا الاستفهام على سبيل الإنكار ومعناه أنه ما منعك عن ترك السجود كقول القائل لمن ضربه ظلماً: ما الذي منعك من ضربي، أدينك، أم عقلك أم حياؤك؟! والمعنى: أنه لم يوجد أحد هذه الأمور وما امتنعت من ضربي. الثاني: قال القاضي: ذكر الله المنع وأراد الداعي، فكأنه قال: ما دعاك إلى أن لا تسجد؟ لأن مخالفة أمر الله تعالى حالة عظيمة يتعجب منها، ويسأل عن الداعي إليها. الرازي (٢٧/١٤) وانظر مجاز القرآن (١/٢١١) معاني القرآن للزجاج (٢/٣٢٢) تفسير الطبري (٨/٩٦)، غريب القرآن لابن قتيبة (١٦٥) تفسير القرطبي (٧/١٠١).

(٣) ذكره البغوي في معالم التنزيل ٢/١٥٠، تفسير القرطبي ٧/١٠١، البحر المحيط ٤/٢٧٣، ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٧٢٢ عن الحسن، وعزاه لابن جرير.

(٤) وحجة إبليس لعنه الله في قوله: (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) هي باطلة، لأنه عارض النص بالقياس، ولهذا قال بعض السلف: أول من قاس إبليس، وما عبدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس كما ذكر هنا المصنف رحمه الله. ويظهر فسادها بالعقل من وجوه خمسة.

(أحدها): أنه ادعى أن النار خير من الطين، وهذا قد يمنع، فإن الطين فيه السكينة والوقار والاستقرار والثبات والإمساك، ونحو ذلك، وفي النار الخفة - والحدة والطيش، والطين فيه الماء والتراب. الثاني: أنه وإن كانت النار خيراً من الطين، فلا يجب أن يكون المخلوق من الأفضل أفضل، فإن الفرع قد يختص بما لا يكون في أصله، وهذا التراب يخلق منه الحيوان والمعادن والنبات ما هو خير منه، والاحتجاج على فضل الإنسان على غيره بفضل أصله على أصله حجة فاسدة احتج بها إبليس، وهي حجة الذين يحتجون بأنسابهم، وقد قال النبي ﷺ: من قصر به عمله لم يبلغ به نسيبه (ابن ماجه ٢٢٥). والثالث: أنه وإن كان مخلوقاً من طين، فقد حصل له بنفخ الروح المقدسة فيه ما شرف به فلهذا قال: (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقوا له ساحدين) الحجر (٢٩) فعلق السجود بأن ينفخ فيه من روحه، فالموجب للتفضيل هذا المعنى الشريف الذي ليس لإبليس مثله. الرابع: أنه مخلوق بيدي الله تعالى كما قال تعالى: ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾ (ص ٧٥) وهو كالأثر المروي عن النبي ﷺ مرسلًا، وعن عبد الله بن عمرو في تفضيله على الملائكة حيث قالت الملائكة: يا رب! قد خلقت لبي آدم الدنيا يأكلون فيها، ويشربون ويلبسون وينكحون، فاجعل لنا الآخرة كما جعلت لهم الدنيا، فقال: لا أفعل، ثم أعادوا فقال: لا أفعل، ثم أعادوا فقال: وعزتي لا أجعل صالح من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فكان. الخامس: أنه لو فرض أنه أفضل فقد يقال: إكرام الأفضل للمفضول ليس بمستكر. انظر التفسير الكبير للإمام ابن تيمية. (٤/٢٨٢ - ٢٨٣) وانظر زاد المسير لابن الجوزي (٣/١٧٤) وتفسير القرطبي (٧/١٠١ - ١١١).

(٥) والقياس يطلق في اللغة ويراد به: التسوية، والتقدير، وفي اصطلاح أهل العلم: حمل معلوم على معلوم لمساواة بينهما في علة =

قوله تعالى: ﴿قال فاهبط منها﴾ أي أنزل من السماء^(١) ﴿فما يكون لك أن تتكبر فيها﴾ قال ابن عباس: يريد أن أهلها ملائكة متواضعون خاشعون^(٢) ﴿فاخرج إنك من الصاغرين﴾ الأذلاء. قال الزجاج: إن إبليس استكبر بإبائه السجود، فأعلمه الله أنه صاغر بذلك^(٣)، ﴿قال أنظرنني﴾ أمهلني وأخرني ﴿إلى يوم يبعثون﴾ إلى يوم البعث، فأبى الله ذلك عليه، وأنظره إلى النفخة الأولى حين يموت الخلق كلهم، لأنه بين مدة المهلة في موضع آخر، وإن لم تبين في هذه السورة وهو قوله ﴿فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم﴾^(٤) وهو النفخة الأولى ﴿قال فما أغويتني﴾ قال ابن عباس: أضللتني^(٥) وقال ابن الأنباري «أي فيما أوقعت في قلبي من الغي الذي كان سبب هبوطي من السماء^(٦)» والباء للمقسم^(٧)، أي بإغوائك إياي، والمعنى: بقدرتك عليّ ونفاذ سلطانك في ﴿لأفعدن لهم صراطك المستقيم﴾ [على الطريق المستقيم]^(٨) الذي يسلكونه إلى الجنة، وهو دين الله الإسلام، بأن أزين لهم الباطل، وما يكسبهم المأثم.

أخبرنا سعيد بن محمد بن أحمد العدل أنا جدي أنا أبو عمرو الجبيري، نا علي بن سعيد بن جرير النسائي، نا

= الحكم. أو هو إثبات مثل حكم معلوم في معلوم آخر لاشتراكهما في علة الحكم. أو هو حمل مجهول الحكم على معلوم لمساواة بينهما في علة الحكم. وانظر تفصيل مباحث الأصول في المحصول للرازي (١٨/٢/٢)، الإحكام للأمدى ٢٦١/٣، البرهان ٧٤٥/٢، المستصفى للغزالي ٥/٢، الإبهاج لابن السبكي ٥/٣، أصول الشاشي ص (٣٢٥)، تيسير التحرير (٢٦٣/٣) فواتح الرحموت ٢٤٦/٢، شرح التنقيح ص (٣٨٣)، المنتهى لابن الحاجب ص (١٢٢) نشر البنود (١٠٤/٢)، وانظر نبراس العقول للشيخ عيسى منون ص (٩) وما بعدها. والحق في هذا أن الرأي المذموم والقياس المتكلف المنهي عنه فهو ما لم يكن جارياً على الأصول المذكورة في كتب الفقهاء المعترين.

(١) عزا الفخر الرازي لابن عباس أن الهبوط كان من الجنة وعزا أمر الهبوط من السماء لبعض المعتزلة، وأيد هذا البغوي في معالمه (١٥١/٢) وذكر أنه هبط من السماء بكلمة «قيل» والنسبة إلى المعتزلة، وحكى السمرقندي في بحر العلوم والقرطبي في التفسير (١١٢/٧) أن الهبوط كان من السماء وقال ابن عطية: أهبط أولاً، وأخرج من الجنة، وصار في السماء، لأن الأخبار تظافرت أنه أغوى آدم وحواء من خارج الجنة، ثم أمر آخراً بالهبوط من السماء مع آدم وحواء والحية وهذا كله بحسب ألفاظ القصة - انظر البحر المحيط (٢٧٤/٤) وقال الزمخشري في الكشاف (٩٠/٢): فأهبط منها من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة إلى الأرض التي هي مقر العاصمين المتكبرين من الثقلين - وحكى ابن كثير (٣٣٩/٣)، عن مقاتل بن سليمان أنه أهبط من الجنة، وحكى أبو السعود (٢١٧/٢) أن الهبوط من الجنة، وأما ما قيل من أن المراد الهبوط من السماء فبرده أن وسوسته لأدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد، فلا بد أن يحمل على أحد الوجهين قطعاً، وتكون وسوسته على الوجه الأول بطريق النداء من باب الجنة، كما روي عن الحسن البصري.

(٢) انظر الطبري (٣٢٩/١٢) تفسير الرازي (٣٠/١٤) وذكر ذلك القرطبي هذا القول بلا نسبة (١١٣/٧).

(٣) معاني القرآن للزجاج (٣٢٤٢/٢).

(٤) سورة الحجر (٣٧ - ٣٨)، انظر تفسير البغوي (١٥١/٢)، تفسير الرازي (١٤/٣١)، روح المعاني (٩١/٨)، تفسير أبي السعود

(٢١٧/٣)، تفسير القرطبي (١١٢/٧)، تفسير البحر المحيط ٢٧٥/٤، تفسير فتح القدير (١٩٢/٢).

(٥) أخرجه الطبري في التفسير ٣٣٢/١٢ رقم (٤٣٦١) وذكره ابن كثير في التفسير ٣٨٩/٣، وأبو حيان في البحر المحيط ٢٧٥/٤،

وزاد السيوطي نسبه في الدرر ٧٢/٣ لابن المنذر وابن أبي حاتم واللالكائي في السنة.

(٦) البيان لابن الأنباري ٣٥٥/١ - انظر معالم التنزيل للبغوي (١٥١/٢).

(٧) وللباء أربعة عشر معنى انظرها في مغني اللبيب لابن هشام (١٠١/١) وما بعدها، الإقتان في علوم القرآن (١٨٢/٢) وما بعدها.

(٨) سقط في ب.

أبو النضر نا أبو عقيل^(١)، نا موسى بن المسيب^(٢) أخبرني سالم بن أبي الجعد عن سبرة بن أبي فاكه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه، فقعد له بطريق الإسلام، فقال له أتسلم، وتذر دينك ودين آبائك؟ فعصاه، فأسلم، ثم قعد له بطريق الهجرة، فقال له: أتهاجر وتذر أرضك وسماؤك؟ وإنما مثل المهاجر مثل الفرس في الطول^(٣)، فعصاه، فهاجر، ثم قعد له بطريق الجهاد، فقال: هو جهد النفس والمال، فتقاتل، فتقتل، وتُنكح المرأة، ويُقسّم المال، فعصاه، فجاهد قال - رسول الله ﷺ - فمن فعل ذلك منكم، ومات، كان حقاً على الله أن يدخله الجنة^(٤)».

قوله: ﴿ثم لا يتنهم من بين أيديهم﴾ قال ابن عباس في رواية الوالبي^(٥) - يعني -: من الدنيا، ﴿ومن خلفهم﴾ من الآخرة أتاهم من بين أيديهم، فزين لهم الدنيا ودعاهم إليها ﴿ومن خلفهم﴾ فأخبرهم أنه لا بعث ولا جنة، ولا نار، وقوله: ﴿وعن أيمانهم﴾ قال الوالبي عن ابن عباس: من قبل حسناتهم، ﴿وعن شمائلهم﴾ من قبل سيئاتهم^(٦) وهذا قول قتادة^(٧) قال ﴿وعن أيمانهم﴾ من قبل حسناتهم أبطنهم عنها ﴿وعن شمائلهم﴾ أزين لهم السيئات والمعاصي، وأدعوهم إليها، وأمرهم بها، أتاك يا ابن آدم، من كل وجه، غير أنه لم يأتك من فوقك، لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله تعالى. وقال أهل المعاني^(٨): ذكر الله تعالى هذه الجهات مبالغة في التوكيد، والمعنى: ثم لا يتنهم من جميع الجهات، وهو اختيار الزجاج، قال الزجاج الحقيقة - والله أعلم - أتصرف لهم في الإضلال من جميع جهاتهم^(٩). وقوله: ﴿ولا تجد أكثرهم شاكرين﴾ قال ابن عباس: يريد أن أكثرهم لإبليس طائعون، والله عاصون، قوله تعالى: ﴿قال أخرج منها﴾ قال الكلبي: «من الجنة»^(١٠) ﴿مذءوماً﴾ الذم: الاحتقار، [يقال] ذأمت الرجل، أذأته،

(١) عبد الله بن عقيل أبو عقيل الثقفي الكوفي، نزيل بغداد صدوق، انظر تقريب التهذيب (٤٣٤/١).

(٢) موسى بن المسيب أو السائب الثقفي، أبو جعفر الكوفي البراز صدوق لا يلتفت إلى الأزدي في تضعيفه - انظر تقريب التهذيب ٢٨٨/٢، الكاشف (١٨٩/٣).

(٣) الطُول والطَّيْل بالكسر: الحبل الطويل يُشَدُّ أَحَدُ طَرَفَيْهِ فِي وَتِدٍ أَوْ غَيْرِهِ، وَالطَّرْفُ الْآخَرُ فِي يَدِ الْفَرَسِ لِيَدُورَ فِيهِ وَيَرعى، وَلَا يَذْهَبُ لَوَجْهِهِ. وَطَوَّلَ وَأَطَالَ بِمَعْنَى، أَي: شَدَّهَا فِي الْحَبْلِ النَّهْيَةَ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ (١٤٥/٣) ترتيب القاموس (١١٢/٣)، ولسان العرب لابن منظور (٢٧٢٧/٤).

(٤) إسناده المصنف رحمه الله حسن، والحديث أخرجه النسائي (٢١/٦) كتاب الجهاد باب ما لمن أسلم وهاجر وجاهد حديث (٣١٣٤)، وأحمد في المسند (٤٨٣/٣) والطبراني في الكبير (١٣٨/٧) وابن أبي شيبة في المصنف (٢٩٣/٥)، والبخاري في التاريخ (١٨٨/٤) (٢٤٣١)، وأورده الهيثمي في موارد الظمان ص (٣٨٥)، كتاب الجهاد باب في فضل الجهاد (١٦٠١) وذكره العراقي في تخريجه على الأحياء، وعزاه للنسائي، وقال إسناده صحيح (٣٢٢/٣) وذكره الحافظ في تخريجه على الكشاف (٩٣/٢)، وزاد نسبه لأبي يعلى، وقال تنبيهان أحدهما: قوله «بأطرقه» ضبطه ثابت في الدلائل بكسر الراء وبمثنائه ويضم الراء وبهاء ثانيهما: قوله «بأطرقه» وقع عند الطيبي، وذكر الحديث الحافظ ابن كثير في التفسير (٣٨٩/٢)، وابن الأثير في أسد الغابة (٣٢٤/٢). (٥) ذكره البغوي في تفسيره (١٥٢/٢)، والطبري في التفسير (٣٣٨/١٢)، والسيوطي في الدرر ٧٣/٣، وعزاه لابن أبي حاتم، وذكره القرطبي (١١٤/٧) بلا نسبة.

(٦) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٣٨/١٢)، وذكره السيوطي في الدرر في الموضوع السابق وعزاه لابن أبي حاتم.

(٧) انظر الطبري (٣٣٩/١٢) رقم (٤٣٧٢) وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٣٩٠/٣)، والبغوي في معالم التنزيل (١٥٢/٢) عن قتادة.

(٨) كالفراء والزجاج وابن الأنباري وغيرهم ممن صنفوا في معاني القرآن.

(٩) معاني القرآن للزجاج (٣٢٤/٢)، وانظر تفسير الرازي (٣٥/١٤) بلا نسبة بحر العلوم للسمرقندي في تفسير الآية.

(١٠) ذكره الطبري في التفسير (٣٤٢/٢)، وذكره السمرقندي في تفسير الآية عن الكلبي ومقاتل، وأخرجه البغوي في التفسير

(١٥٢/٢)، وذكره القرطبي بلا نسبة ١١٤/٧، وكذلك الألويسي في روح المعاني (٩٦/٨)، وأيضاً أبو السعود في التفسير

(٢١٩/٣)، وأبو حيان في التفسير (٢٧٦/٤). (١١) سقط في ب، ج.

إذا احتقرته وذمته وَعَيْتَهُ^(١)، قال ابن قتيبة^(٢): مذموماً مذموماً بأبلغ الدم، ﴿مدحوراً﴾ منفيّاً مطروداً، والدحر: الطرد والإبعاد^(٣) وقوله ﴿لمن تبعك منهم﴾ أي من ولد آدم، واللام لام القسم، على تقدير: والله لمن تبعك منهم ﴿لأملأن﴾^(٤) جهنم منكم أجمعين﴾ قال ابن عباس: لمن أطاعك منهم ﴿لأملأن جهنم منكم أجمعين﴾ يعني المشركين والمنافقين، والكافرين، وقرناءهم من الشياطين^(٥). ﴿ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة﴾ الآية مفسرة في سورة البقرة^(٦) وقوله ﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ الوسوسة حديث النفس^(٧)، قال الله تعالى: ﴿ونعلم ما توسوس به نفسه﴾^(٨) والمعنى حدثهما الشيطان في أنفسهما ﴿ليدي لهما﴾ هذه لام العاقبة، وذلك أن عاقبة تلك الوسوسة أدت إلى ظهور عورتها، وإنما كانت الوسوسة للمعصية، لا لظهور العورة، ولكن تأدت العاقبة إلى ذلك [فصار]^(٩) كقوله ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً﴾^(١٠) وقوله ﴿ما ووري عنهما من سوءاتهما﴾ أي: ما ستر من الموارد، ومنه قوله: ﴿يوارى سوءة أخيه﴾^(١١).

قال ابن عباس: «كانا قد ألبسا ثوباً يستر العورة منهما، فلما عصيا تهافت عنهما ذلك الثوب»^(١٢) ﴿وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين﴾ لا تموتان إلى يوم القيامة، كما لا تموت الملائكة، والتقدير: إلا أن لا تكونا، وعند البصريين: إلا كراهة أن تكون ملكين^(١٣). ﴿أو تكونا من الخالدين﴾ أي لا تموتان، فتبقيان أبداً ﴿وقاسمهما﴾ قال ابن عباس وقتادة: «حلف لهما بالله حتى خدعهما، وإنما يخدع المؤمن بالله تعالى قال إبليس: إني خلقت قبلكما، وأنا أعلم منكما، فاتبعاني أرشدكما»^(١٤).

وكان بعض أهل العلم يقول: «إنه من خادعنا بالله خدعنا»^(١٥). وقوله: ﴿إني لكما لمن الناصحين﴾ أي: إني

(١) انظر المفردات للراغب (٢٦٢)، ترتيب القاموس (٢٦٧/٢)، مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢١١/١)، الصحاح (١٩٢٥/٥)، وانظر تفسير الطبري (٣٤٤/١٢).

(٢) تفسير غريب القرآن ص (١٦٦).

(٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢١٢/١) المفردات للراغب ص (٢٣٨)، ابن قتيبة غريب القرآن المصدر السابق، ولسان العرب (١٣٣٤/٢)، ترتيب القاموس (١٥٤/٢).

(٤) قرأ الجمهور «لمن» بفتح اللام، والظاهر أنها اللام الموطئة للقسم، ومن شرطية في موضع رفع على الابتداء، وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب القسم المحذوف قبل اللام الموطئة، ويجوز أن تكون اللام لام الابتداء، ومن موصولة، ولأملأن جواب قسم محذوف بعد من تبعك، وذلك، القسم المحذوف وجوابه في موضع خبر من الموصولة. وقرأ الجحدري وعصمة عن أبي بكر عن عاصم لمن تبعك منهم بكسر اللام انظر تخريج هذه القراءة من البحر المحيط (٢٧٧/٤) - (٢٧٨).

(٥) انظر تنوير المقباس (٨٤/٢).

(٦) آية رقم «٣٥».

(٧) انظر لسان العرب ٦/٤٨٣٠.

(٨) سورة (ق) ١٦.

(٩) قال في البحر المحيط (٢٧٩/٤) قوله «إلا أن تكونا ملكين» استثناء مفرغ من المفعول من أجله، أي: ما نهاكما ربكما لشيء إلا كراهة أن تكون ملكين، ويقدره الكوفيون إلا أن تكونوا وإضمار الاسم وهو كراهة أحسن من إضمار الحرف وهو «لا» وانظر البيان للعبكري (٥٦٠/١)، ومشكل إعراب القرآن (٣٠٨/١).

(١٤) أخرجه الطبري في تفسيره عن قتادة (٣٥١/١٢) (١٤٣٩٦)، وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٣٩٣/٣)، وذكره البغوي في تفسيره (١٥٣/٢)، وذكره الفخر الرازي في تفسيره (٤١/١٤)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥/٣)، وعزه لعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(١٥) هكذا ذكره السيوطي عن قتادة انظر المصادر السابقة.

أُضح لكما من دعائكما إلى أكل هذه الشجرة، قوله: ﴿فدلاهما بغرور﴾ التدلّية إرسال الدلو في البئر، [والمعنى ها هنا: غرهما وأطعمهما] ^(١) قال الأزهري ^(٢) «أصله تدلية العطشان في البئر، ليروي من الماء، فلا يجد الماء، فيكون مدلي بالغرور ثم وضعت التدلّية موضع الإطعام فيما لا يجدي نفعاً، فيقال: دلّاه إذا أطعمه في غير مطمع قال ابن عباس: غرهما باليمن، وكان آدم لا يظن أن أحداً يحلف بالله كاذباً» ^(٣)، [قوله] ^(٤): ﴿فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما﴾ قال الكلبي: «فلما أكلا منها تهافت لباسهما عنهما، فأبصر كل واحد منهما عورة صاحبه، فاستحيا» ^(٥) ﴿وظفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة﴾ يقال: طفق يفعل كذا: إذا أخذ في فعله، ومعنى يخصفان يطبقان على أبدانهما الورق، وقال الزجاج: «يجعلان ورقة على ورقة، ليسترا سوءاتهما» ^(٦) وقال قتادة: «أقبلا، وجعلنا يرقعان، ويصلان عليهما من ورق الجنة، وهو ورق التين، حتى صار كهيئة الثوب» ^(٧) ﴿وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة﴾ قال عطاء: بلغني أن الله تعالى ناداهما أفراراً مني يا آدم؟ قال: [لا] ^(٨)، بل حياء منك يا رب، ما ظننت أن أحداً يحلف باسمك كاذباً ^(٩) وقوله: ﴿وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين﴾ قال ابن عباس: بين العداوة، حيث أوى السجود لآدم، وقال: ﴿لأعدن لهم صراطك المستقيم﴾ ثم أقرأ على أنفسهما بالظلم ^(١٠)، ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ الآية، وذكرنا أن هذه الكلمات التي كانت سبب قبول توبتهما، وقوله ﴿قال اهبطوا﴾ إلى آخر الآية مفسر في سورة البقرة قوله تعالى: ﴿قال فيها تحيون وفيها تموتون﴾ الآية قال الكلبي: في الأرض تعيشون، [وفي الأرض قبوركم] ^(١١)، ومن الأرض تخرجون ^(١٢) من قبوركم للبعث ^(١٣). ولما ذكر عري آدم من علينا باللباس الذي يستر بها العورة.

يَنْبِيءَ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤْرِي سَوْءَ تَكْمٍ وَرِيْشًا وَلِبَاسَ الثَّقَوِيَّ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ

(١) سقط في ج.

(٢) تهذيب اللغة (١٧١/١٤)، اللسان (١٤١٨/٢)، الصحاح (٢٣٣٩/٦)، وانظر البحر المحيط (٢٧٩/٤).

(٣) ذكره الرازي في التفسير الكبير (٤١/١٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥/٣) عن السدي.

(٤) سقط في أ، ب. (٥) ذكره البغوي (١٥٣/٢).

(٦) معاني القرآن (٣٢٧/٢)، تفسير البغوي (١٥٣/٢)، ذكره الرازي في تفسيره (٤١/١٤) بلا نسبة.

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥/٣) وعزاه لعبد بن حميد، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وذكره البغوي بلا نسبة (١٥٣/٢)

وقوله «ورق التين» أخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٤/١٢) رقم (١٤٤٠٤) عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس، وأخرج الحاكم في المستدرک (٣١٩/٢) عن عمرو بن قيس الملائي عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن

عبال قال: «هو ورق التين» انظر تفسير ابن كثير (٣٩٤/٣).

(٨) سقط في ب، ج.

(٩) أخرجه الطبري (٣٥٤/١٢) رقم (١٤٤٠٣) وقد رواه ابن جرير وابن مردويه من طرق عن الحسن، عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ

والموقوف أصح إسناداً وقد ذكر الحافظ ابن كثير هذا الأثر بنحوه عن علي بن الحسن بن إشكاب، عن علي بن عاصم عن

سعيد بن أبي عروبة به مرفوعاً، وعزاه لابن أبي حاتم، انظر تفسير ابن كثير (١١٤/١)، وأخرجه البغوي عن أبي بن كعب مرفوعاً

(١٥٣/٢) وذكره الرازي (٤١/١٤) وعزاه لعطاء كما هنا، وذكره السمرقندي في بحر العلوم في تفسير الآية.

(١٠) انظر تنوير المقياس (٨٦/٢) تفسير الطبري (٣٥٥/١٢) البحر المحيط (٢٨١/٤) وذكره الفخر الرازي (٤٢/١٤) والبغوي

(١٥٤/٢) بلا نسبة.

(١١) سقط في أ.

(١٢) قرأ حمزه والكسائي وابن عامر «ومنها تخرجون» بفتح التاء، وقرأ الباقر «تخرجون» بالضم على مالم يسم فاعله - انظر النشر

(٢٦٧/٢)، حجة القراءات (٢٨٠).

(١٣) انظر تنوير المقياس (٨٦/٢) وذكره البغوي في التفسير (١٥٤/٢) وذكره الرازي في التفسير (٤٢/١٤).

يَذْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْنِدَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ بَرِيئَةٍ إِنَّهُ يَبْدَأُ بَرِيئَتَهُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرْوَنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾ وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْفِتْنَةَ لَا يُخْلِقُهُمْ إِلَّا يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

فقال: ﴿يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم﴾ قال صاحب النظم^(١): إن الله تعالى أنزل المطر، فأثبت به النبات فاتخذ الناس من النبات اللباس، فأوقع الإنزال على اللباس لما كان يسببه ما ينزل، وهو المطر وقوله ﴿وريشاً﴾^(٢) وقرىء وريشاً^(٣)، وهما المال والمعاش قال أبو عبيدة: «الريش والرياش»^(٤): ما ظهر من اللباس». وقال الفراء^(٥): «يجوز أن يكون الرياش جمع ريش، كما قالوا: لبس ولباس». وقال زيد بن علي^(٦): «اللباس: هذا الذي تلبسون، يواري سوءاتكم، والريش والرياش [الذي]»^(٧) تتجملون به من الثياب^(٨).

وقوله: ﴿ولباس التقوى ذلك خير﴾ قرىء: بالنصب والرفع^(٩)، فمن قرأ بالنصب حمل على أنزل، من قوله: ﴿قد أنزلنا﴾ والمعنى على هذه القراءة هو أن يتقي الله، فيستر عورته فلا يطوف عارياً كفعل أهل الجاهلية. قال ابن الأنباري^(١٠): «ولباس التقوى هو اللباس الأول، وإنما أعاده لما أخبر عنه بأنه خير من التعري، إذ كان جماعة من أهل

(١) هو أبو علي الجرجاني صاحب «نظم القرآن» انظر هذا القول في بحر العلوم للسمرقندي بلا نسبة، وقد تحدث ابن تيمية عنه بشيء من التفصيل (٢٨٦/٤) انظر البحر المحيط (٢٨٢/٤).

(٢) قرأ نافع وابن عامر والكسائي «وريشاً ولباس التقوى» بالنصب عطفوا على الريش وقرأ الباقون بالرفع قال الزجاج: ورفع على ضربين أحدهما: أن يكون مبتدأ، ويكون ذلك من صفة، ويكون «خبر» خبر الابتداء، والمعنى: ولباس التقوى المشار إليه خير. ويجوز أن يكون «لباس التقوى» مرفوعاً بإضمار (هو). والمعنى: وهو لباس التقوى، أي: وستر العورة لباس المتقين - انظر حجة القراءات (٢٨٠ - ٢٨١)، البحر المحيط (٢٩٣/٤ - ٢٩٤).

(٣) هي قراءة عثمان وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسلمي وعلي بن الحسين وابنه زيد وأبو رجاء، وزر بن حبيش وعاصم في رواية، وأبو عمرو في رواية - انظر البحر المحيط (٢٨٢/٤)، والمحتسب لابن جني (٢٤٦/١).

(٤) مجاز القرآن ٢١٣/١، وانظر تفسير بحر العلوم عند تفسير هذه الآية، واختاره ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٦٤/١٢).

(٥) معاني القرآن ٣٧٥/١ البحر المحيط (٢٨٢/٤) وذكر هذا القول الرازي بلا نسبة (٤٣/١٤).

(٦) زيد بن علي بن عبد الله الفارسي أبو القاسم الفسوي النحوي اللغوي. قال ابن عساکر في تاريخه وابن العديم في تاريخ حلب: كان فاضلاً عالماً بعلم اللغة والنحو، عارفاً بعلوم كثيرة، ومات بطرابلس في ذي الحجة، وقيل ذي القعدة سنة سبع وستين وأربعمائة - انظر بغية الوعاة (٥٧٣/١).

(٧) سقط في أ.

(٨) وفي معالم التنزيل وغيره عن زيد بن علي قال: لباس التقوى الآلات التي يبقى بها في الحرب كالدرع والمغفر والساعد والساقين، وذكر قول زيد الذي ذكره المصنف رحمه الله، ولم ينسبه لأحد وانظر روح المعاني للألوسي (١٠٤/٨)، البحر المحيط (٢٨٣/٤).

(٩) تقدم قبل قليل.

(١٠) انظر البيان لابن الأنباري (٣٥٨/١) والبغوي في التفسير (١٥٥/٢) والرازي في التفسير ٤٣/١٤ وانظر بحر العلوم للسمرقندي عند تفسير هذه الآية.

الجاهلية يتعدون بالتعري في الطواف بالبيت». ومن رفع: فعلى أنه مبتدأ، ومعناه على هذه القراءة ما قال قتادة والسدي: «لباس التقوى الإيمان»^(١). وقال عطية «العمل الصالح»^(٢). وقال سعيد بن جبير: «السمت الحسن»^(٣) وقال الكلبي العفاف^(٤).

والمعنى: لباس التقوى خير لصاحبه إذا أخذ به وأقرب له إلى الله تعالى مما خلق له من اللباس والرياش للتجميل، وقوله: ﴿ذلك من آيات الله﴾ أي إنزاله للباس، وخلقه إياه مما يدل على التوحيد ﴿لعلهم يذكرون﴾ لكي يتعظوا. قوله: ﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان﴾.

قال ابن عباس: «لا يخدعنكم» وعنه أيضاً: «لا يضلنكم»^(٥). ﴿كما أخرج أبوكم من الجنة﴾ [يعني آدم وحواء]^(٦) ﴿ينزع عنهما لباسهما﴾ أضاف نزع اللباس إلى الشيطان وإن لم يتول ذلك، لأنه كان بسبب منه، فأسند ذلك إليه ﴿ليربهما سوءاتهما﴾ ليري آدم سوءة حواء، ويرى حواء سوءة آدم^(٧)، واللام في ﴿ليربهما﴾ لام العاقبة^(٨). وقوله: ﴿إنه يراكم هو وقبيله﴾ قال ابن عباس: «هو وولده»^(٩). وقال ابن زيد: «نسله»^(١٠) وقال ابن قتيبة «أصحابه

(١) ذكره البغوي في التفسير (١٥٥/٢) والحافظ ابن كثير في التفسير (٣/٣٩٦)، والرازي في التفسير (٤٣/١٤) وأبو حيان في البحر عن ابن جريج (٢٨٣/٤) والألوسي في روح المعاني (١٠٤/٨) وأبو السعود بلا نسبة (٢٢٢/٣) وذكره السمرقندي في بحر العلوم عند تفسير الآية بلا نسبة. والسيوطي في الدر (٧٦/٣).

(٢) ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٣/٣) معالم التنزيل للبغوي (١٥٥/٢) ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٣/٣٩٦) الرازي في التفسير (٤٣/١٤) والألوسي في التفسير (١٠٤/٨) وأبو حيان في البحر عن ابن عباس (٢٨٣/٤) والقرطبي في التفسير (١٨٤/٧).

(٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٣/٣)، والبغوي عن عثمان بن عفان (١٥٥/٢) وذكره الرازي بلا نسبة (٤٣/١٤) وذكره أبو حيان في البحر عن عثمان وابن عباس (٢٨٣/٤) وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٣/٣٩٦) وانظر القرطبي (٧/١٢١) وذكره أبو السعود في التفسير بلا نسبة (٢٢٢/٣) ويؤيد هذا، الحديث الذي رواه الحافظ ابن جرير الطبري حيث قال حدثني المثني، حدثنا إسحاق بن الحجاج، حدثنا إسحاق بن إسماعيل عن سليمان بن أرقم، عن الحسن قال: رأيت عثمان بن عفان رضي الله عنه - على منبر رسول الله ﷺ - عليه قميص قوهي محلول الزر، وسمعته يأمر بقتل الكلاب وينهى عن اللعب في الحمام، ثم قال: يا أيها الناس، اتقوا الله في هذه السرائر، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: والذي نفس محمد بيده ما عمل أحد قط سراً إلا ألبسه رداء علانية، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، ثم تلا هذه الآية «وربأشأ» - ولم يقرأ: وربأشأ - ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله، قال السمت الحسن الطبري في التفسير (١٢/٣٦٧، ٣٦٨) (١٤٤٤٦) والحافظ ابن كثير (٣/٣٩٧) وضعفه، وذكره السيوطي في الدر (٧٦/٣) وزاد نسبه لابن أبي حاتم.

(٤) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٣/٣) وذكره البغوي في التفسير (١٥٥/٢) وذكره أبو حيان عن ابن عباس في البحر (٤٣/٤) وذكره الرازي بلا نسبة (٤٤/١٤) وذكره أيضاً بلا نسبة السمرقندي في بحر العلوم. قال الحافظ ابن كثير (٣/٣٩٧) وكل هذه متقاربة. وقال أبو حيان في البحر (٤/٢٨٣) والأحسن أن يجعل عاماً فكل ما يحصل به الإتياء المشروع فهو من لباس التقوى.

(٥) ذكره البغوي بلا نسبة في تفسيره (١٥٥/٢) وذكره السمرقندي في بحر العلوم عند تفسير الآية، زاد المسير لابن الجوزي (٣/١٨٤) الخازن (٢/٢٢٠).

(٦) سقط في أ.

(٧) معالم التنزيل للبغوي (١٥٥/٢) وحكى الرازي ما ذهب إليه الواحدي هنا عن ابن عباس انظر التفسير (٤٥/١٤) ولكن الأليق بهذا المقام «ليري كلا منهما عورة نفسه».

(٨) انظر تفسير الفخر الرازي (٤٥/١٤). (٩) ذكره البغوي في التفسير (١٥٥/٢) والخازن في التفسير (٢/٢٢٠).

(١٠) أخرجه الطبري في التفسير (١٢/٣٧٧) وذكره السيوطي في الدر (٣/٧٦)، وعزاه لابن أبي حاتم وحكاها الرازي عن «الليث» في التفسير ٤٥/١٤.

وجنده»^(١) وقال مجاهد: قبيلة الجن والشياطين^(٢) «من حيث لا ترونهم» قال ابن عباس: «إن الله تعالى جعلهم يجرّون من ابن آدم مجرى الدم»^(٣)، وصدور بني آدم مساكن لهم، كما قال: «الذي يوسوس في صدور الناس»^(٤) فهم يرون بني آدم، وبنو آدم لا يرونهم^(٥) وقال قتادة «والله، إن عدواً يراك من حيث لا تراه، لشديد المؤنة، إلا من عصمه الله»^(٦) وقوله «إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون»^(٧) قال الزجاج: سلطناهم عليهم يزيدون في غيهم، كما قال: «إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين»^(٨) الآية^(٩)، وقوله: «وإذا فعلوا فاحشة» قال ابن عباس ومجاهد: يعني طوافهم بالبيت عراة، رجالاً ونساءً^(١٠)، وقال عطاء: يريد الشرك^(١١) وقال الزجاج: «الفاحشة ما يشتد قبحه من الذنوب»^(١٢) قوله «قل أمر ربي بالقسط» قال ابن عباس: «بلا إله إلا الله»^(١٣) وقال الضحاك: بالتوحيد^(١٤) وقال السدي: «بالعدل»^(١٥) وقال الزجاج: هذا رد لقولهم: «والله أمرنا بها»^(١٦) وقوله: «وأقيموا وجوهكم عند كل

(١) تفسير غريب القرآن ص (١٦٦)، وانظر البغوي (١٥٥/٢) وانظر تفسير أبي السعود (٢٢٢/٣) وتفسير الفخر الرازي (٤٥/١٤) وبنحوه في البحر (٢٨٤/٤).

(٢) أخرجه الطبري في التفسير (٣٧٧/١٢) والبغوي في التفسير عن قتادة (١٥٥/٢) وانظر زاد المسير (١٨٤/٣).

(٣) كما ثبت في الخبر الصحيح المسند.

(٤) سورة الناس (٥).

(٥) ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٤/٣) وانظر البحر المحيط (٢٨٤/٤)، والقرطبي (١٢٠/٧).

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٦/٣) وعزاه لعبد بن حميد. وأبي الشيخ وذكره البغوي في تفسيره (١٥٥/٢) عن مالك بن دينار، وانظر الخازن (٢٢١/٢).

(٧) سورة مريم (٨٣).

(٨) معاني القرآن للزجاج (٣٢٩/٢) البغوي (١٥٥/٢) الرازي (٤٦/١٤).

(٩) أخرجه عنهما البغوي في التفسير (١٥٥/٢) وأخرجه الطبري عن مجاهد (٣٧٧/١٢) أثر (١٤٤٦٢)، وابن كثير في تفسيره (٣٩٨/٣) وذكره ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٤/٣) والخازن بالبغوي (٢٢١/٢) والسيوطي في الدر (٧٧/٣) وعزاه لابن جرير الطبري، وابن المنذر، وأبي الشيخ عن ابن عباس، وذكره عن مجاهد، وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم، وقال القرطبي في تفسيره: وهذا القول قول أكثر المفسرين، قال الرازي: اعلم أن في الناس من حمل الفحشاء على ما كانوا يحرمون من البحيرة والسائبة وغيرهما وفيهم من حمل على أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء والأولى أن نحكم بالتعميم والفحشاء عبارة عن كل معصية كبيرة، فيدخل فيه جميع الكبائر، واعلم أن ليس المراد منه أن القوم كانوا يسلمون كون تلك الأفعال فواحش ثم كانوا يزعمون أن الله أمرهم بها، فإن ذلك لا يقوله عاقل، بل المراد أن تلك الأشياء كانت في أنفسها فواحش، والقوم كانوا يعتقدون أنها طاعات وأن الله أمرهم بها. الرازي (٤٦/١٤) وانظر القرطبي (١٢٠/٧).

(١٠) ذكره البغوي في تفسيره (١٥٥/٢) وابن الجوزي في زاد المسير (١٨٥/٣) والقرطبي في تفسيره (١٢٠/٧) عن الحسن - انظر تفسير الخازن (٢٢١/٢).

(١١) معاني القرآن (٣٣٠/٢) وذكره البغوي في تفسيره (١٥٥/٢) بلا نسبة.

(١٢) ذكره البغوي (١٥٦/٢) والقرطبي في تفسيره (١٢١/٧) والرازي في تفسيره (٤٨/١٤) وانظر تنوير المقباس (٨٨/٢) روح المعاني (١٠٧/٨)، البحر المحيط (٢٨٧/٤).

(١٣) ذكره البغوي (١٥٦/٢) والألوسي في روح المعاني (١٠٧/٨) وأبو حيان في البحر (٢٨٧/٤) والخازن (٢٢٢/٢).

(١٤) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٧٧/١٢) وذكره البغوي في تفسيره (١٥٦/٢)، والرازي (٤٨/١٤) والألوسي في روح المعاني (١٠٧/٨) والخازن (٢٢١/٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور عن مجاهد (٧٧/٣) وعزاه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن

جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(١٥) معاني القرآن (٣٣٠/٢).

(١٦) ذكره البغوي (١٥٦/٢) وأبو حيان في البحر (٢٨٧/٤) وذكره القرطبي في تفسيره (١٢١/٧) بلا نسبة، وابن الجوزي في زاد =

مسجد ﴿ قال مجاهد، والسدي: وجهوا وجوهكم حيثما كنتم في الصلاة إلى الكعبة ﴾^(١) ﴿وادعوه مخلصين له الدين﴾ وحدوه، ولا تشركوا به شيئاً ﴿كما بدأكم تهودون﴾ قال ابن عباس: «يُبْعَثُ الْمُؤْمِنُ مُؤْمِنًا وَالْكَافِرُ كَافِرًا»^(٢)، وقال سعيد بن جبير: «كما كتب عليكم تكونون»^(٣) وقال القرظي: «من ابتداء الله خلقه على الشقاوة، صار إلى ما ابتداء عليه خلقه، وإن عمل بأعمال أهل السعادة، ومن ابتداء خلقه على السعادة، صار إلى ما ابتداء عليه خلقه، وإن عمل بأعمال أهل الشقاء، كإبليس، والسحرة»^(٤)، وهذا القول اختيار القفال قال: «بدأكم في الخلق شقياً وسعيداً، وكذلك تهودون على الشقاء، والسعادة»^(٥) ويدل على صحة هذه الأقوال ما حدثني إسماعيل بن أحمد الواعظ [شيخ الإسلام]^(٦) أنا: محمد بن الفضل بن محمد السلمي أنا جدي أنا يوسف [بن موسى]^(٧) أنا جرير، عن الأعمش عن أبي سفيان، عن جابر، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يبعث كل عبد على ما مات عليه». رواه مسلم^(٨) عن قتبية، عن جرير.

وقال الحسن ومجاهد: «كما بدأكم، فخلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئاً، كذلك تهودون يوم القيامة أحياء»^(٩). وهذا القول اختيار الزجاج، لأنه قال: احتج الله تعالى عليهم في إنكارهم البعث، فقال: ﴿كما بدأكم تهودون﴾ أي: فليس بعثكم بأشد من ابتدائكم^(١٠) [واختاره أبو علي الفارسي]^(١١) وقال: الآية من باب حذف المضاف، والتقدير كما بدأ خلقكم، ثم حذف المضاف، وقيل ﴿كما بدأكم﴾ قوله ﴿تهودون﴾ معناه يعود خلقكم، ثم حذف المضاف وصارت المخاطبة في الفعل، فقيل تهودون]^(١٢) وقوله: ﴿فريقاً هدى﴾ قال ابن عباس: «أرشد إلى دينه وهم أولياؤه»^(١٣) ﴿وفريقاً حق عليهم الضلالة﴾ وهم أولياء الشيطان، فخذلهم الله، فصاروا أولياء لإبليس، ومعنى ﴿حق عليهم الضلالة﴾ أي: بالكلمة الأزلية، والإرادة السابقة^(١٤).

= المسير (١٨٥/٣)، والخازن في تفسيره (٢٢٢/٢).

(١) ذكره الطبري في تفسيره (٣٨٢/١٢) (١٤٤٨٥) والبغوي في تفسيره (١٥٦/٢)، والرازي في تفسيره (٤٩/١٤) وذكره السيوطي في الدر (٧٧/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٨٨/١٢) (١٤٤٨٦)، وابن كثير في تفسيره (٣٩٩/٣) والبغوي في تفسيره (١٥٦/٢) والخازن (٢٢٢/٢)، روح المعاني (١٠٨/٨).

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٨٣/١٢) (١٤٤٨٣)، وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٩٩/٣) والبغوي في تفسيره (١٥٦/٢) والبحر (٢٨٨/٤) والخازن (٢٢٢/٢) والألوسي في روح المعاني (١٠٨/٨)، والقرظي (١٢١/٧)، والسيوطي في الدر (٧٧/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٤) معاني القرآن (٣٧٦/١). قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كما بدأكم أولاً كذلك يعيدكم آخراً، واختار هذا القول ابن جرير وأيده بما رواه من حديث سفيان الثوري، وشعبة بن الحجاج كلاهما، عن المغيرة بن النعمان، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قام فينا رسول الله ﷺ بموعظة فقال: «يا أيها الناس، إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا» كما بدأنا أول خلق نعيده، وعدأ علينا إنا كنا فاعلين - انظر تفسير الطبري (٣٨٥/١٢) (١٤٤٩٩) (١٤٥٠٠ - ١٤٥٠٢).

(٥) سقط في أ، ب. (٦) سقط في أ. (٧) أخرجه مسلم (٢٢٠٦/٤) (٨٣).

(٨) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٨٥/١٢) (١٤٤٩٥) وذكره البغوي في تفسيره (١٥٦/٢) والرازي (٤٩/١٤).

(٩) معاني القرآن (٣٣١/٢).

(١٠) الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان الإمام أبو علي الفارسي النحوي. المشهور أواخر زمانه في علم العربية، أخذ عن الزجاج وابن السراج، وقال كثير من تلامذته إنه أعلم من المبرد وكان متهماً بالاعتزال ووصف الإيضاح في النحو والتكملة في التصريف. توفي ببغداد سنة سبع وسبعين وثلاثمائة، ولم يقل شعراً إلا ثلاثة أبيات. انظر بغية الوعاة (٤٩٦/١ - ٤٩٧) إنباه الرواة (٢٧٣/١).

(١٢) زاد المسير (١٨٦/٣).

(١١) سقط في ج.

(١٣) قلت: ومعنى: (حق عليهم الضلالة) ثبت لهم الضلالة ولزموها. ولم يقلعوا عنها، وذلك أن المخاطبين كانوا مشركين كلهم =

﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ خُدُوًا زَيْتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٣١) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾.

أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد العطار نا: محمد بن عبد الله بن محمد الضبي نا: محمد بن يعقوب نا ابراهيم بن مرزوق^(١) نا: ابو داود الطيالسي نا: شعبة نا سلمة بن كهيل^(٢)، قال: سمعت مسلم البطين^(٣)، يحدث عن سعيد بن جبير، عن، ابن عباس قال: كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة في الجاهلية، وعلى فرجها خرقة، وهي تقول:

الْيَوْمَ يَيْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَجْلَهُ

فزلت هذه الآية ﴿خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾.

رواه مسلم^(٤)، عن بندار، عن غندر، عن شعبة، قال ابن عباس: «أمرهم الله تعالى أن يلبسوا ثيابهم ولا

= فلما أمروا بأن يعبدوا الله غلصين افرقوا فريقين: فريقاً هذاه الله إلى التوحيد، وفريقاً لازم الشرك والضلالة، فلم يطرأ عليهم حال جديد وبذلك يظهر حسن موقع لفظ (حق) هنا دون أن يقال أضله الله، لأن ضلالهم قديم مستمر اكتسبوه لأنفسهم، كما قال تعالى في نظيره: ﴿فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾ - ثم قال - ﴿إن محرص على هداهم، فإن الله لا يهدي من يضل﴾ فليس تغيير الأسلوب بين (فريقاً هدى) وبين: (فريقاً حق عليهم الضلالة) تحاشياً عن إسناد الإضلال إلى الله، كما توهمه صاحب الكشاف، لأنه قد أسند الإضلال إلى الله في نظير هذه الآية وفي آيات كثيرة، ولكن اختلاف الأسلوب لاختلاف الأحوال.

(١) إبراهيم بن مرزوق بن دينار، الحافظ الحجة أبو إسحاق البصري نزير مصر سمع أبا داود الطيالسي وعثمان بن عمر وطبقتهم، حدث عنه النسائي فيما ذكر الحافظ ابن عساكر وحده قال النسائي: صالح وقال ابن يونس: كان ثقة ثباتاً، مات في جمادى الآخرة سنة سبعين ومثني انظر سير أعلام النبلاء (١٢/٣٥٤٠ - ٣٥٥٠)، والجرح والتعديل (٢/١٣٧)، تهذيب التهذيب (١/١٦٣) ميزان الاعتدال (١/٦٥).

(٢) سلمة بن كهيل بن حصين الإمام الثبت الحافظ أبو يحيى الحضرمي ثم التنعي الكوفي، وتنعة: بطن من حضرموت. دخل على ابن عمر، وعلى زيد بن أرقم، وحدث عن أبي جحيفة السؤاثي وجندب البجلي، وأبي الطفيل، وسويد بن غفلة، وسعيد بن جبير ومجاهد، والشعبي، وعدة، قال علي بن المديني: له مثنان وخمسون حديثاً، وقال أحمد بن حنبل: كان متقناً للحديث، وقال أحمد العجلي: تابعي ثقة ثبت في الحديث قال يحيى بن سلمة: ولد أبي في سنة سبع وأربعين، ومات يوم عاشوراء سنة إحدى وعشرين ومئة وقال أحمد بن حنبل: مات سنة إحدى وعشرين في آخرها يوماً. انظر سير أعلام النبلاء (٥/٢٩٨ - ٢٩٩)، طبقات ابن سعد (٦/٣١٦)، التاريخ الكبير (٤/٧٤)، التاريخ الصغير (١/٣١١) الجرح والتعديل (٤/١٧٠)، تهذيب التهذيب (٤/١٥٥).

(٣) مسلم بن عمران البطين، ويقال ابن أبي عمران، أبو عبد الله الكوفي، ثقة - انظر تقريب التهذيب (٢/٢٤٦).

(٤) إسناد المصنف حسن، والحديث صحيح أخرجه الطبري في التفسير (١٢/٣٩٠) (٤/١٤٥٠٤)، وأخرجه مسلم (٤/٢٣٢٠) في كتاب التفسير، باب في قوله تعالى: ﴿خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾ (٢٥/٣٠٢٨)، وأخرجه النسائي (٥/٢٣٣) في كتاب مناسك الحج، باب قوله عز وجل: ﴿خذوا زيتكم﴾ (٥٦/٢٩٥٦) وأخرجه الحاكم في المستدرک (٢/٣١٩) في كتاب التفسير سورة =

يتعروا»^(١) وقال الكلبي: «الزينة ما وارى العورة عند كل مسجد، كطواف أو صلاة»^(٢)، وقال طاوس^(٣): لم يأمرهم بالحرير ولا الديباج^(٤)، ولكن كان أهل الجاهلية يطوف أحدهم بالبيت عريان، ففي ذلك يقول: ﴿خذوا زيتكم عند كل مسجد﴾ وهذا قول جماعة المفسرين^(٥)، وقوله: ﴿وكلوا واشربوا﴾ كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام في أيام حجهم إلا قوتاً، ولا يأكلون دسماً، يعظمون بذلك حجهم، فقال المسلمون: نحن أحق أن نفعل، فقال الله تعالى: ﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ بتحريم ما أحلت لكم من اللحم والدمس^(٦) ﴿إنه لا يحب المسرفين﴾ يعني الكافرين الذين فعلوا ذلك^(٧) قوله: ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده﴾ أي من حرم أن تلبسوا في طوافكم ما يستركم؟ ﴿والطيبات من الرزق﴾ يعني ما حرموه على أنفسهم أيام حجهم من اللحم والدمس. ﴿قل هي للذين ءامنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة﴾ قال الفراء^(٨): ﴿قل هي للذين ءامنوا في الحياة الدنيا﴾ مشتركة، وهي لهم في الآخرة خالصة.

= الأعراف، وقال: صحيح الإسناد، ووقفه الذهبي - وانظر تفسير ابن كثير (٤٠١/٣) وانظر البغوي (١٥٧، ١٥٤/٢) وأبو حيان في البحر (٢٨٩/٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور وعزاه لابن أبي شيبة، ومسلم والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في سننه، عن ابن عباس. وذكره القرطبي في التفسير (١٢٢/٧) وذكره السمرقندي في تفسيره قبل هذا الموضوع بقليل. وذكره الألوسي في روح المعاني (١٠٩/٨) وذكره السيوطي في الدر (٧٨/٣) عن سعيد بن جبير وعزاه لعبد بن حميد.

(١) أخرجه الطبري في التفسير (٣٩١/١٢) (١٤٥٠٨) وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٤٠١/٣) وابن الجوزي في زاد المسير (١٨٦/٣) بنحوه في تنوير المقباس (٨٩/٢) وذكره السيوطي في الدر (٧٨/٣) وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم، وابن مردويه. (٢) ذكره البغوي في التفسير (١٥٧/٢) الخازن (٢٢٣/٢).

(٣) طاوس بن كيسان، الفقيه القدوة عالم اليمن، أبو عبد الرحمن الفارسي ثم اليمني الجندي الحافظ، كان من أبناء الفرس الذين جهزهم كسرى لأخذ اليمن له، سمع من زيد بن ثابت، وعائشة، وأبي هريرة، وزيد بن أرقم، وابن عباس، ولازم ابن عباس مدة، وهو معدود في كبراء أصحابه، وروى عن جابر وسراقة بن مالك، وابن عمر وعبد الله بن عمرو وعدة، وهو حجة باتفاق. وروى عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال: إني لأظن طاوساً من أهل الجنة، وتوفي عام ستة ومئة. انظر سير أعلام النبلاء (٣٨/٥)، طبقات ابن سعد (٥٣٧/٥)، التاريخ الكبير (٣٦٥/٤) الجرح والتعديل (٥٠٠/٤) التاريخ الصغير (٢٥٢/١) حلية الأولياء (٣/٤)، تهذيب الأسماء واللغات (٢٥١/١)، تذكرة الحفاظ (٩٠/١) طبقات الفراء (٣٤١/١)، شذرات الذهب (١٣٣/١).

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٨/٣) وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وروى أيضاً عن طاوس أنه قال: الشملة من الزينة ذكره أيضاً في الدر المصدر السابق، وعزاه لعبد الرزاق وعبد بن حميد، وابن المنذر وأبي الشيخ. وانظر البحر المحيط (٢٨٩/٤). (٥) انظر تفسير الطبري (٣٨٩/١٢) البحر المحيط (٢٨٩/٤) تفسير ابن كثير (٤٠١/٣) انظر الدر المنثور (٧٨/٣)، الفخر الرازي (٥٠/١٤) معالم البغوي (١٥٧/٢) روح المعاني (١٠٩/٨) - القرطبي (١٢٢/٧) زاد المسير (١٨٦/٣) بحر العلوم للسمرقندي انظر الآية.

(٦) انظر المعالم للبغوي (١٥٧/٢) أسباب النزول للمصنف رحمه الله ﷺ (٢٢٢) روح المعاني للألوسي (١١٠/٨) الرازي (٥١/١٤) البحر المحيط (٢٩٠/٤) ونحو هذا انظر الطبري (٣٩٤ - ٣٩٥) وابن كثير (٤٠٣/٣).

(٧) وهذا نهاية التهديد، لأن كل من لا يحبه الله تعالى بقي محروماً عن الثواب، لأن معنى محبة الله تعالى العبد إيصاله الثواب إليه، فعدم هذه المحبة عبارة عن عدم حصول الثواب، ومتى لم يحصل الثواب فقد حصل العقاب لانعقاد الإجماع على أنه ليس في الوجود مكلف لا يثاب ولا يعاقب. انظر الرازي (٥٢/١٤).

وقال الحافظ ابن كثير (٤٠٣/٣) عند تفسير هذه الآية: إن الله لا يحب المتعدين حده في حلال أو حرام الغالين فيما أحل أو حرم بإحلال الحرام وبتحريم الحلال، ولكنه يجب أن يحلل ما أحل، ويحرم ما حرم، وذلك العدل الذي أمر به.

(٨) انظر معاني القرآن (٣٧٧/١) الرازي (٥٤/١٤) وذكره البغوي في التفسير بلا نسبة (١٥٧/٢).

وهذا معنى قول ابن عباس^(١) والمفسرين: «شارك المسلمين المشركون في الطيبات في الحياة الدنيا، فأكلوا من طيبات طعامها، ولبسوا من خيار ثيابها، ونكحوا من صالح نساها ثم يخلص الله تعالى الطيبات في الآخرة للذين آمنوا، وليس للمشركين فيها شيء» وقرأ نافع: «خالصة» رفعا على أنه خبر بعد خبر كما تقول زيد عاقل لبيب.

والمعنى: قل هي ثابتة للمؤمنين في الحياة الدنيا، خالصة يوم القيامة^(٢)، قوله: «كذلك نفضل الآيات» نيينها «لقوم يعلمون» أي أنا الله لا شريك لي، قوله: «قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن» قال ابن عباس: «يريد سر الزنا، وعلايته»^(٣) «والإثم» قال الضحاك: «الذنب الذي لا حد فيه»^(٤). وقال السدي: «الإثم المعصية»^(٥) وقال عطاء^(٦) «يريد الخمر»، قال ابن الأنباري^(٧): «الإثم لا يكون من أسماء الخمر، لأن العرب ما سمتهما إثما قط، لا في الجاهلية ولا في الإسلام، ولكن قد تكون الخمر داخلة تحت الإثم كقوله: «قل فيهما إثم كبير»^(٨) «والبغي» ظلم الناس وهو أن يطلب ما ليس له و«وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا» قال مقاتل «ما لم ينزل به كتابا فيه حجة بأن معه شريكا»^(٩) «وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون» يعني من تحريم الحرث والأنعام في قول مقاتل^(١٠)، وقال غيره: «هذا عام في تحريم القول في الدين من غير يقين»^(١١) قوله: «ولكل أمة أجل» قال عطاء،

(١) أخرجه الطبري في التفسير (٣٩٩/١٢) البغوي في التفسير (١٥٧/٢) البحر المحيط (٢٩١/٤) الرازي (٥٣/١٤) زاد المسير (١٨٩/٣).

(٢) حجة القراءات (٢٨١) وقرأ الباقون: «خالصة» نصبا على الحال كما نقول: المال لزيد خالصا، انظر الحجة المصدر السابق، والنشر لابن الجزري (٢٦٩/٢) إتحاف فضلاء البشر (٤٧/٢) البحر المحيط (٢٩١/٤) البغوي (١٥٧/٢) القرطبي (١٢٨/٧) الرازي (٥٤/١٤) انظر الدر المنثور (٨١/٣)، بحر العلوم للسمرقندي عند تفسير الآية.

(٣) تنوير المقباس (٩٠/٢) وذكره البغوي بلا نسبة (١٥٧/٢).

(٤) ذكره البغوي في التفسير (١٥٨/٢) ابن الجوزي (١٩١/٣) الخازن (٢٢٥/٢).

(٥) أخرجه الطبري في التفسير (٤٠٣/٢) (١٤٥٥٢)، والحافظ ابن كثير في التفسير (٤٠٤/٣) وابن الجوزي في زاد المسير (١٩١/٣) والخازن في التفسير (٢٢٥/٢) والبغوي (١٥٨/٢).

(٦) وبه قال ابن عباس والحسن البصري انظر روح المعاني (١١٢/٨) البغوي (١٥٨/٢) البحر المحيط (٢٩٢/٤) الخازن (٢٢٥/٢)، القرطبي (١٢٩/٧) الرازي (٥٥/١٤) أبو السعود (٢٢٤/٣) ابن الجوزي (١٩١/٣).

(٧) البيان (٣٦٠/١).

(٨) سورة البقرة «٢١٩» قلت: وممن ذهب إلى أن الإثم بمعنى الخمر الأصمعي، وقد استشهدوا بالشعر فأنشدوا: شربت الإثم حتى ضل عقلي كذاك الإثم يذهب بالعقول وقال آخر: نشرب الإثم بالصواع جهارا . . . وترى المسك بيننا مستعارا. وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر، فقال الفراء: الإثم ما دون الحد، والاستطالة على الناس. وقال النحاس: فيما أن يكون الإثم الخمر، فلا يعرف ذلك، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي، كما قال الشاعر:

إنني وجدت الأمر أرشده تقوى الإله وشره الإثم

وأنكره ابن العربي أيضاً وقال: «ولا حجة في البيت، لأنه لو قال شربت الذنب، أو شربت الوزر لكان كذلك، ولم يوجب قوله: أن يكون الذنب والوزر اسمان من أسماء الخمر كذلك الإثم والذي أوجب التكلم بمثل هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني، وقال أبو حيان: إن هذا التفسير غير صحيح هنا، لأن السورة مكية، ولم تحرم الخمر إلا بالمدينة بعد أحد، وقال عن البيت: وهو مصنوع مختلق، وقال الألويسي والمشهور أن ذلك من باب المجاز، لأن الخمر سبب الإثم - البحر المحيط (٢٩٢/٤) - القرطبي (١٢٩/٧) - روح المعاني (١١٢/٨).

(٩) ابن الجوزي (١٩٢/٣) والبغوي (١٥٨/٢) الخازن (٢٢٥/٢) والسمرقندي في بحر العلوم في تفسير الآية.

(١٠) البغوي (١٥٨/٢)، ابن الجوزي (١٩٢/٣).

(١١) وإليه الإشارة بقوله: «وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون» انظر الفخر الرازي (٥٦/١٤) وانظر البغوي في التفسير (١٥٨/٢) الخازن =

والحسن، وابن عباس «يعني أجل الهلاك والعذاب» (١) ﴿فإذا جاء أجلهم﴾ للعذاب لا يتأخرون ولا يتقدمون، حتى يعذبوا، وذلك حين سألوا النبي ﷺ العذاب، فأنزلت هذه الآية (٢).

يَبْنِيْءَ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِيْ لَا مَنَ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾
وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ
عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيِنَ
مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا فَمَا نَعْلَمُ لَهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا دَخَلُوا فِيهَا
أَمْرٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَّعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آدَارَكُوا فِيهَا
جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَبْتُمْ وَأُؤْتِلْتُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا
تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَٰئِكَ لَئِنْ كُنَّا نَعْلَمُ لَأُخْرَبْتُمْ وَأُؤْتِلْتُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِن لَّا
تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقضون عليكم آياتي﴾ قال ابن عباس: «فرائضي وأحكامي» (٣) ﴿فمن اتقى﴾ قال يريد اتقاني، وخافني، وأصلح ما بيني وبينه (٤) ﴿فلا خوف عليهم﴾ إذا خاف الناس ﴿ولا هم يحزنون﴾ إذا حزنوا، ثم ذكر المكذبين، فقال: ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ الآية قوله: ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ أي ظلم أشنع من الكذب على الله؟ ومعنى ﴿افترى على الله كذباً﴾ قال: ابن عباس: «جعل له صاحبة وولداً وشريكاً» (٥)، ﴿أو كذب بآياته﴾ بالقرآن ﴿أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب﴾ ما كتب لهم من العذاب، وقضي عليهم، وهو سواد الوجه، وزرقة العيون. قال عطية عن ابن عباس: كتب لمن يفترى على الله تعالى أن وجهه مسود (٦) واحتج بقوله: ﴿ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة﴾ (٧)، وقال الربيع وابن زيد، والقرظي: نصيبهم من الكتاب: ما كتب لهم من الأرزاق والأعمال والأعمار والآجال (٨) فإذا فئت ﴿جاءتهم رسلنا يتوفونهم﴾ قال ابن عباس: «يعني الملائكة يقبضون

= في التفسير (٢٢٥/٢) وابن الجوزي في زاد المسير (١٩٢/٣).

(١) ذكره البغوي في التفسير (١٥٨/٢) وذكر ذلك السمرقندي عند تفسير هذه الآية بلا نسبة.

(٢) انظر البغوي (١٥٨/٢) الألوسي (١١٢/٨) زاد المسير (١٩٢/٣).

(٣) ذكره البغوي في التفسير (١٥٨/٢) وذكره القرظي في التفسير (١٣٠/٧) بلا نسبة، والخازن (٢٢٦/٢) وقال الرازي في التفسير

(٥٧/١٤) قيل: القرآن، وقيل: الدلائل، وقيل: الأحكام والشرايع، والأولى دخول الكل فيه، لأن جميع هذه الأشياء آيات الله تعالى، لأن الرسل إذا جاءوا فلا بد وأن يذكرها جميع هذه الأقسام.

(٤) انظر البغوي (١٥٨/٢) الخازن (٢٢٦/٢) القرظي (١٣٠/٧) تنوير المقياس (٩٢/٢).

(٥) انظر تفسير البغوي (١٥٨/٢) والخازن (٢٢٦/٢).

(٦) ابن الجوزي (١٩٣/٣) والبغوي (١٥٩/٢) والسمرقندي في بحر العلوم عند تفسير الآية. الرازي في التفسير (٥٩/١٤) تنوير

المقياس (٩٢/٢) والطبري في التفسير (٤١٣/١٢) (١٤٥٨٨) وابن كثير في التفسير (٤٠٥/٣).

(٧) سورة الزمر «٦٠».

(٨) الطبري عن محمد بن كعب القرظي (٤١٣/١٢) (١٤٥٩٠) وابن كثير (٤٠٥/٣) وذكره الأخير أيضاً عن الربيع بن أنس، وابن =

أرواحهم^(١). ﴿قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله﴾ سؤال تبيكيت وتقريع ﴿قالوا ضلوا عننا﴾ بطلوا وذهبوا ﴿وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾ إعترفوا عند معاينة الموت، وأقروا على أنفسهم بالكفر. قوله تعالى: ﴿قال ادخلوا في أمم﴾ أي: قال الله لهم ادخلوا في أمم يعني مع أمم كافرة ﴿قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة﴾ من هذه الأمم النار ﴿لعنت أختها﴾ يعني التي تسبقها إلى النار، وهي أختها في الدين لا في النسب، قال ابن عباس: «يريد يلعنون من كان قبلهم»^(٢) وقال الزجاج^(٣): «لعنت أختها، لأنهم ضل بعضهم باتباع بعض» ﴿حتى إذا أدركوا فيها﴾ تداركوا وتلاحقوا فيها ﴿جميعاً قالت أوراهاهم﴾ يعني آخرهم دخولاً النار، وهم الأتباع ﴿لأولاهم﴾ دخولاً [النار]^(٤) وهم القادة والرؤساء ﴿ربنا هؤلاء أضلونا﴾ قال ابن عباس: «لأنهم شرعوا لنا أن نتخذ من دونك إلهاً»^(٥) ﴿فآتتهم عذاباً ضعفاً من النار﴾ أضعف^(٦) عليهم العذاب، بأشد مما تعذبنا به ﴿قال﴾ الله تعالى: ﴿لكل ضعف﴾ أي: للتابع والمتبوع عذاب مضاعف، لأنهم قد دخلوا في الكفر جميعاً ﴿ولكن لا تعلمون﴾ ما لكل فريق [من الكافرين]^(٧) منكم من العذاب، ﴿وقالت أولاهم لأوراهاهم﴾ قالت الرؤساء للأتباع ﴿فما كان لكم علينا من فضل﴾ تخفيف من العذاب، لأنكم كفرتم كما كفرنا.

= الجوزي في زاد المسير (١٩٣/٣) والبغوي في التفسير (١٥٩/٢) والخازن في التفسير ٢/٢٢٦ والرازي في التفسير ١٤/٥٩ وانظر البحر المحيط (٢٩٤/٤) الألوسي في التفسير (١١٥/٨) والقرطبي في التفسير (١٣٠/٧) وقال الحافظ ابن كثير في المصدر السابق: وهذا القول قوي في المعنى، والسياق يدل عليه قوله (حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) ويصير المعنى في هذا الآية كما في قوله: (إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون). . . يونس (٦٩، ٧٠).

- (١) انظر المعالم للبغوي (١٥٩/٢) زاد المسير (١٩٣/٣) تنوير المقباس (٩٢/٢) القرطبي (١٣٠/٧) - الألوسي (١١٥/٨) - البحر المحيط (٢٩٥/٤) - بحر العلوم للسمرقندي عند تفسير الآية - أبو السعود (٢٢٦/٣).
- (٢) ابن الجوزي زاد المسير (١٩٤/٣) تنوير المقباس (٩٣/٢) القرطبي (١٣١/٧) - وانظر البغوي (١٥٩/٢) - وانظر البحر المحيط (٢٩٥/٤) - وانظر الرازي (٦١/١٤).
- (٣) معاني القرآن (٣٣٦/٢). وانظر البحر المحيط (٢٩٥/٤).
- (٤) في ج (في النار).
- (٥) انظر الطبري (٤١٧/١٢).

(٦) والضعف على ما قال أبو عبيد، ونص عليه الشافعي في الوصايا - مثل الشيء مرة واحدة، وعن الأزهرى: أن هذا المعنى عرفى، والضعف في كلام العرب وإليه يرد كلام الله تعالى المثل إلى ما زاد، ولا يقتصر على مثلين، بل هو غير محصور واختاره هنا غير واحد وقال الراغب: الضعف بالفتح مصدر، وبالكسر اسم كالثني والثني، وضعف الشيء هو الذي يشبهه، ومتى أضيف إلى عدد اقتضى ذلك العدد مثله، نحو أن يقال: ضعف عشرة، وضعف مائة، فذلك عشرون ومائتان بلا خلاف، وعلى ذلك قول الشاعر:

جزيتك ضعف السود لما اشتكيتيه وما أن جزاك الضعف من أحد قبلي

وإذا قيل: اعطه ضعفي واحد اقتضى ذلك الواحد ومثليه، وذلك ثلاثة، لأن معناه الواحد واللذان يزاوجانه. هذا إذا كان الضعف مضافاً، فإذا لم يكن مضافاً قلت: الضعفين فقد قيل: يجري مجرى الزوجين في أن كل واحد منهما يزاوج الآخر فيقتضي ذلك اثنين، لأن كل واحد منهما يضاعف الآخر فلا يخرجان منهما.

انظر الألوسي (١١٦/٨) وانظر لسان العرب (٢٥٨٨/٤) ترتيب القاموس (٢٦/٣ - ٢٧) الصحاح (٤/١٣٩٠ - ١٣٩١) مفردات الراغب (٤٣٨) وما بعدها - مجاز القرآن (٢١٤/١) تنبيه: قرأ أبو بكر (لكل ضعف ولكن لا يعلمون) بالياء إخبار عن غيب، المعنى ولكن لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر. وقرأ الباقر بالتاء أي: ولكن لا تعلمون أيها المخاطبون ما لكل فريق منكم من العذاب حجة القراءات لابن زنجلة (٢٨١) النشر (٢٦٩/٢) إتحاف فضلاء البشر (٤٨/٢).

إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَتُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بحججنا وأعلامنا التي تدل على نبوة الأنبياء، وتوحيد الله تعالى ﴿وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ ترفعوا عن الإيمان بها، والانقياد لها ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾^(١) أي لدعائهم، ولا لأعمالهم، ولا لشيء مما يريدون به الله تعالى، وقال الضحاك عن ابن عباس: «لا تفتح لأرواحهم أبواب السماء، وتفتح لأرواح المسلمين^(٢)»: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ الولوج: الدخول^(٣)، والسَّم: ثقب الإبرة والخِيَاط: ^(٤) ما يخاط به، والمعنى: لا يدخلون الجنة أبداً، وذلك: أن الشيء إذا علق كونه بما لا يجوز كونه، استحال كونه، كما يقال: «لا يكون هذا حتى يشيب الغراب ويبيض القار» وكذلك نجزي المجرمين ﴿وَمِثْلَ مَا وَصَفْنَا نَجْزِي مَنْ كَذَبَ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا، قَوْلُهُ: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾ أَي

(١) قرأ أبو عمرو (لَا تُفْتَحُ) بالياء، والتخفيف، وقرأ حمزة والكسائي بالياء والتخفيف، وقرأ الباقون بالياء والتشديد وحجة التاء قوله: (وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) ذهبوا إلى جماعة الأبواب وحجة من قرأ بالياء هي أنه لما فصل بين المؤنث وبين فعله بفواصل صار الفاصل كالعوض من التأنيث والتذكير، والتأنيث في هذا النوع قد جاء بهما التنزيل فمن الأول قوله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لَحْمُهَا وَلَا دَمَاؤها﴾ ومن التأنيث قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وَجُوهُهُمُ وَسُودَ وَجُوهُهُمُ﴾ ولو ذكر أو أنث فعل اللحوم كان جائزاً حسناً فأما التشديد فإنه من التفتح مرة بعد مرة أخرى وهذا هو المختار لأنه عن جماعة وحجتهم قوله ﴿مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ ولم يقل: (مفتوحة) وقال: ﴿وَعَلَّقتُ الْأَبْوَابُ﴾ ومن خفف دل على المرة الواحدة، ومعنى قوله: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ أي: لا يستجاب لهم دعاؤهم ففتح لهم أبواب السماء انظر حجة القراءات (٢٨١ - ٢٨٢).

(٢) أخرجه الطبري في التفسير (٤٢١/١٢ - ٤٢٢) وبه قال السدي وغير واحد، ويؤيده ما قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن المنهال - هو ابن عمرو - عن زاذان عن البراء: أن رسول الله ﷺ ذكر قبض روح الفاجر، وأنه يصعد بها إلى السماء قال: فيصعدون بها فلا تمر على ملا من الملائكة إلا قالوا: (ما هذه الروح الخبيثة؟) فيقولون: (فلان) بأقبح أسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا حتى ينتهوا بها السماء، فيستفتحون بابها له فلا يفتح له، ثم قرأ رسول الله ﷺ (لا تفتح لهم أبواب السماء) الآية. وهكذا رواه وهو قطعة من حديث طويل رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عن المنهال بن عمرو به وقد رواه الإمام أحمد بطوله وانظر الطبري (٤٢٤/١٢) (٤١٦٢٤)، وانظر تفسير ابن كثير (٤٠٧/٣ - ٤٠٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور وعزه لعبد بن حميد، وابن جرير وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ. وانظر المعالم للبخاري (١٦٠/٢) البحر المحيط (٢٩٧/٤) والقرطبي (١٣٢/٧). الرازي (٦٣/١٤).

(٣) انظر لسان العرب (٤٩١٣/٦) ترتيب القاموس (٦٥٤/٤) المفردات (٨٣٥).

(٤) وكل ثقب من عين أو أنف أو أذن أو غير ذلك، فهو سم، والجميع سموم انظر مجاز القرآن (٢١٤/١) لسان العرب (٢١٠٢/٣) ترتيب القاموس (٦١٨/٢) - المفردات (٣٥٢).

فراش، وهو كل ما يمهّد^(١): أي يبسط ويفرش ﴿ومن فوقهم غواش﴾ وهي: كل ما يغشاك أي يستر^(٢).

قال المفسرون^(٣): «هذا إخبار عن إحاطة النار بهم من كل جانب، فلهم منها غطاء، ووطاء، وفراش، ولحاف، وكذلك نجزي الظالمين﴾ قال ابن عباس: «يريد الذين أشركوا به، واتخذوا من دونه إلهاً»^(٤) قوله: ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها﴾ وسع الإنسان: ما يقدر عليه، وليس معنى الوسع بذل المجهود وأقصى الطاقة، والله تعالى لم يكلف العباد ما يشق ويتعذر عليهم ولكنه كلفهم ما يطيقون، ولا يعجزون عنه، وقد قال معاذ بن جبل^(٥) في الآية: «إلا يسرها، لا عسرها، ولو كلفها طاقتها لبلغت مجهودها» وقوله ﴿لا نكلف نفساً إلا وسعها﴾ فصل بين الابتداء والخبر بما ليس بأجنبي، لأنه لما ذكر عملهم الصالح ذكر أن ذلك العمل مما يسعهم ولا يعسر عليهم، قوله تعالى ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ النزع^(٦) قلع الشيء من مكانه، والغل: الحقد^(٧) الكامن في الصدور، والمعنى أذهبنا الأحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في الدنيا وإلى هذا أشار علي رضي الله عنه، فقال: إني لأرجو أن أكون أنا، وعثمان وطلحة، والزبير من الذين قال الله تعالى: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾^(٨).

أخبرنا عمرو بن أبي عمرو المزكي^(٩) أخبرنا محمد بن مكي، أنا: محمد بن يوسف عن محمد بن إسماعيل نا: الصلت بن محمد^(١٠) نا: يزيد بن زريع في قوله: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ قال: حدثنا سعيد عن قتادة، وعن أبي المتوكل، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يخلص المؤمنون من النار، فيحبسون على

(١) انظر مجاز القرآن (٢١٤/١) وقال الأزهري: أصل المهد في اللغة الفرش يقال للفرش مهاد لمواتاته. لسان العرب (٤٢٨٦/٦) ترتيب القاموس (٤/٢٩٠) المفردات (٧٢٣).

(٢) مجاز القرآن (٢١٤/١) لسان العرب (٣٢٦١/٥) المفردات (٥٤١) ترتيب القاموس (٣/٣٦٩).

(٣) البغوي (١٦٠/٢) الخازن (٢٢٩/٢) البحر المحيط (٤/٢٩٨) روح المعاني للألوسي (٨/١١٩) الرازي (١٤/٦٤).

(٤) ابن الجوزي في زاده (٣/١٩٩) والرازي في التفسير (١٤/٦٥) تنوير المقياس (٢/٩٥) وعبر عنهم بالمجرمين تارة، وبالظالمين أخرى إشعاراً بأنهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بكل واحد من ذنوب الوصفين القبيحين، وذكر الجرم مع الحرمان من دخول الجنة والظلم مع التعذيب على أنه أعظم الجرائم والجرائر.

(٥) ذكره الفخر الرازي في تفسيره عن معاذ (١٤/٦٥).

(٦) انظر لسان العرب (٦/٤٣٩٥) المفردات (٧٤٣).

(٧) قال أهل اللغة وهو الذي يغل بلطفه إلى حميم القلب، أي: يدخل، ومنه الغلول، وهو الوصول بالحيلة إلى الذنوب الدقيقة، ويقال: انغل في الشيء وتغلل فيه إذا دخل فيه بلطفة كالحب يدخل في حميم الفؤاد. انظر لسان العرب (٥/٣٢٨٥) الصحاح (٥/١٧٨٣) المفردات (٥٤٤).

(٨) أخرجه الطبري في التفسير (١٢/٤٣٨) (١٤٦٦٢)، (١٤٦٦١)، وابن كثير في التفسير (٣/٤١١)، الرازي في التفسير (١٤/٦٦) القرطبي (٧/١٣٣) البحر المحيط (٤/٢٩٨) ابن الجوزي (٣/١٩٩) البغوي (٢/١٦٠) أبو السعود (٣/٢٢٨) بحر العلوم للسمرقندي عند تفسير هذه الآية الألوسي (٨/١٣٠) وذكره السيوطي في الدر (٣/٨٥) وعزاه لعبد الرزاق. وابن جرير، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٩) عمرو بن أبي عمرو إسحاق بن مرار الشيباني وقد أخذ علم أبيه وتصدر للقراءة عليه وأبوه حي، مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين وقال الأزهري: مات سنة اثنين وثلاثين ومائتين. انظر معجم الأدباء (١٦/٧٣ - ٧٤). بغية الوعاة (٢/٢٢٨).

(١٠) الصلت بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي المغيرة المحدث أبو همام الخاركي البصري الثقة. وخارك: ساحل البصرة. قال أبو حاتم: صالح الحديث. وذكره ابن حبان في الثقات. انظر سير أعلام النبلاء (١٠/٤٢٦ - ٤٢٧)، التاريخ الكبير (٤/٣٠٤)، الجرح والتعديل (٤/٤٤١)، اللباب (١/٤١٠) الكاشف (٢/٣١)، تهذيب التهذيب (٤/٤٣٥).

قنطرة بين الجنة والنار، فيَقْصُ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هُدُّبوا ونُقوا، أذن لهم في دخول الجنة. والذي نفسي بيده لأحدهم أهدى بمنزلة في الجنة منه بمنزلة كان في الدنيا»^(١) وقوله: ﴿وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾ إذا استقر أهل الجنة في منازلهم قالوا: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾ أي: لهذا الثواب، بما وفقنا له من العمل الذي أدى إلى هذا^(٢)، وهذا معنى قول الزجاج^(٣) «هدانا لما صبرنا إلى هذا». وقوله: ﴿وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ دليل على أن المهتدي من هداه الله، وأن من لم يهده الله لم يهتد، وقوله: ﴿لقد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ [هذا من قول أهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عياناً، قالوا: لقد جاءت رسل ربنا بالحق]^(٤) ﴿ونودوا أن تلکم الجنة﴾ قيل لهم هذه تلکم الجنة التي وعدتم بها في الدنيا^(٥)، ﴿أورثتموها﴾ أوتيتم ميراثاً من الكفار بإيمانكم وكفرهم، وذلك أنه ما من أحد إلا وله منزل في الجنة، ثم يقال لأهل الكفر يوم القيامة بعد ما يرون منازلهم في الجنة هذه منازلکم لو عملتم بطاعة الله، ثم يقال يا أهل الجنة، رثوهم بما كنتم تعملون، فيقسم بين أهل الجنة منازلهم.

أخبرنا سعيد بن محمد الزاهد المطوعي^(٦)، أنا جدي أنا: أبو عمرو وأحمد بن محمد الجرشي^(٧)، نا: محمد بن علي الوارق^(٨)، نا يوسف بن يعقوب الصفار نا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد إلا وله منزل في الجنة، ومنزل من النار، فأما الكافر فإنه يرث المؤمن في منزله من النار، والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة»^(٩) فذلك قوله: ﴿تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ قال ابن عباس: «توحدون الله تعالى وتقومون بفرائضه»^(١٠).

(١) والحديث أخرجه البخاري (١١٥/٦) في كتاب المظالم باب قصاص المظالم (٢٤٤٠) (٦٥٣٥) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه وأخرجه أبو يعلى في مسنده (٤٠٤/٢) (١١٨٦/٢١٢)، وأخرجه أحمد في المسند ١٣/٣، ٥٧، ٦٣، ٧٤، والطبري في التفسير ٣٧/١٤ من طرق عن قتادة به، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة باب حشر الناس، ١٨٠/٢ (٣٣٩) وابن منده في كتاب الإيمان (٧٩٣/٣) والبغوي في شرح السنة ١٩٦/١٥ وفي التفسير (١٦٠/٢ - ١٦١).

(٢) في ب، ج (هدانا).

(٤) سقط في أ.

(٣) معاني القرآن ٣٣٩/٢.

(٥) ذكر الزجاج في كلمة (أن) هاهنا وجهين: الأول: أنها مخففة من الثقيلة، والتقدير (أنه) والضمير للشأن، والمعنى: تودوا بأنه تلکم الجنة أي نودوا بهذا القول والثاني: قال: وهو الأجود عندي أن تكون (أن) في معنى تفسير النداء، والمعنى: ونودوا، أي تلکم الجنة، والمعنى: قيل لهم تلکم الجنة كقوله (وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا) ص (٦) يعني أي امشوا. قال: إنما قال (تلکم) لأنهم وعدوا بها في الدنيا، فكأنه قيل لهم هذه تلکم التي وعدتم بها. انظر الرازي (٦٧/١٤). وانظر البحر المحيط (٣٠٠/٤) روح المعاني (١٢١/٨) وأبو السعود (٢٢٩/٣) القرطبي (١٣٤/٧).

(٦) المطوعي: بضم الميم، وتشديد الطاء المهملة وفتحها، وكسر الواو وفي آخرها العين المهملة، وهذه النسبة إلى المطوعة، وهم جماعة فرغوا أنفسهم للغزو والجهاد ورابطوا في الثغور وتطوعوا بالغزو فقصدوا الغزو في بلاد الكفر انظر الأنساب ٣٢٦/٥ - ٣٢٧. (٧) أبو عمرو الحيري الحافظ الإمام الرحال أحمد بن محمد بن أحمد بن حفص بن مسلم النيسابوري، سبط أحمد بن عمرو الحرشي، وكان شيخ نيسابور في الحشمة والثروة والتركية. مات في ذي القعدة سنة سبع عشرة وثلاث مائة. انظر تذكرة الحفاظ (٣) ٧٩٨ - ٧٩٩، سير أعلام النبلاء (٤٩٢/١٤).

(٨) الوراق: بفتح الواو وتشديد الراء وفي آخرها القاف، هذا اسم لمن يكتب المصاحف وكتب الحديث وغيرها. وقد يقال لمن يبيع الورق - هو الكاغد - ببغداد: الوراق أيضاً. انظر الأنساب (٥٨٤/٥).

(٩) أخرجه البخاري ١١٥/٥ في كتاب المظالم باب قصاص المظالم (٢٤٤٠)، (٦٥٣٥). وأحمد في المسند ٦٣/٣ وانظر ابن الجوزي في الزاد (٢٠٠/٣) والسيوطي في الدر (١٠١/٤).

(١٠) وذهب أهل التفسير أنه بسبب مطلق الأعمال، فبمطلقها نالهم الرحمة فبلغوا الجنة وقال الحافظ ابن كثير (٤١٢/٣) وإنما وجب =

الوسيط في تفسير القرآن المجيد/ ج ٢/م ٢٤٤

وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله: ﴿ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً﴾ قال ابن عباس: «وجدنا ما وعدنا ربنا في الدنيا من الثواب حقاً»^(١). ﴿فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً﴾ وهذا سؤال تعبير وتقرير ﴿قالوا نعم﴾ وقرأ الكسائي: نعم: بكسر العين^(٢) وهما لغتان في بعض الكلام، والمعروف بفتح العين^(٣) ﴿فأذن مؤذن بينهم﴾ فنادى مناد أسمع الفريقين ﴿أن لعنة الله على الظالمين﴾ وقرئ: مخففاً (أن لعنة الله) رفعا^(٤)، على معنى أنه لعنه الله، ثم حذف الإضمار، وخفت، كقوله: ﴿وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين﴾^(٥) ثم وصف الظالمين فقال: ﴿الذين يصدون عن سبيل الله﴾ يمنعون الناس عن طاعة الله ﴿ويبغونها عوجاً﴾ قال ابن عباس: «يصلون لغير الله ويعظمون ما لم يعظمه الله»^(٦) ﴿وهم بالآخرة﴾ أي بالدار الآخرة والمصير إلى الله ﴿كافرون﴾.

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمَّا يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

﴿وبينهما﴾ يعني بين أهل الجنة وأهل النار ﴿حجاب﴾ وهو الأعراف التي قال الله تعالى فيها ﴿وعلى

= الحمل على هذا لما ثبت في الصحيحين عن رسول الله ﷺ واعلموا أن أحدكم لن يدخله عمله الجنة. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل وانظر البحر المحيط (٣٠٠/٤) القرطبي (١٣٤/٧) الرازي (٦٨/١٤).
(١) ذكره البغوي بلا نسبة (١٦١/٢) والرازي في التفسير عن ابن عباس (٦٩/١٤) وانظر تنوير المقباس (٩٦/٢) وانظر الدر المنثور (٨٦/٣).

(٢) وحجته في ذلك ما روي في الحديث: أن رجلاً لقي النبي ﷺ بمنى فقال (أنت الذي يزعم أنه نبي)؟ فقال (نعم) بكسر العين. وروي أيضاً أن عمر سأل رجلاً شيئاً فقال (نعم) فقال قل (نعم) إنما نعم الإبل. وقرأ الباقون نعم بالفتح وهما لغتان، الحجة لابن زنجلة (٢٨٢) النشر لابن الجزري (٢٦٩/٢) إتحاف فضلاء البشر (٤٩/٢) البغوي (١٦١/٢) البحر المحيط (٣٠٠/٤) القرطبي (١٣٤/٧) الرازي - (٧٠/١٤) الألوسي (١٢٢/٨) أبو السعود (٢٢٩/٣).

(٣) يقصد المصنف رحمه الله المشهور ولا عبرة بمن أنكر الكسر وهي لغة نسبت إلى كنانة وهذيل، وأثبتها أهل اللغة بالنقل الصحيح، أما قول عمر لا أراه صحيحاً لما فيه من المخالفة لأصح الفصح.

(٤) قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بإسكان النون مخففة ورفع لعنه على (أن) مخففة من الثقيلة اسمها ضمير الشأن (لعنة) مبتدأ، والظرف بعده خبره، والجملة خبر (أن) وافقهم اليزيدي وابن محيصن من الفردة وقرأ الأخوان (وهما حمزة والكسائي) وابن عامر والبرقي ان لعنة الله بتثقيله ان ونصب لعنة وقرأ عصمة عن الأعمش أن بكسر الهمز والتثقيله، ونصب لعنة على إضمار القول أو اجراء أذن مجرى قال.

إتحاف فضلاء البشر (٤٩/٢ - ٥٠) البحر المحيط (٣٠١/٤) النشر (٢٦٩/٢) حجة القراءات (٢٨٣) البغوي (١٦١/٢) الرازي (٧١/١٤) روح المعاني (١٢٣/٨). القرطبي (١٣٤/٧).

تبييه: قال الواحدي: من شدد فهو الأصل، ومن خفف أن فهي مخففة من الشديدة على إرادته إضمار القصة.

(٥) سورة يونس ١٠ وانظر كلام الواحدي في الرازي (٧١/١٤).

(٦) والعوج: بكسر العين في الدُّين والأمر والأرض وكل ما لم يكن قائماً وبالفتح في كل ما كان قائماً كالحائط والرمح ونحوهما.

المعالم للبغوي (١٦٢/٢) روح المعاني (١٢٣/٨) أبو السعود (٢٢٩/٣) والأثر عند البغوي المصدر السابق.

الأعراف ﴿ وهي جمع عرف وهو كل عال^(١) مرتفع، قال ابن عباس: «يريد سور الجنة» وهو سور بين الجنة والنار^(٢) وقوله: ﴿رجال﴾ قال ابن عباس والمفسرون: «هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فمنعتهم حسناتهم من النار ومنعتهم سيئاتهم من الجنة، فيقومون على سور الجنة، ثم يدخلهم الله الجنة برحمته، وهم آخر من يدخل الجنة^(٣) وقوله: ﴿يعرفون كلاً بسيماهم﴾ يعرفون أصحاب الجنة ببياض وجوههم، وأهل النار بسواد وجوههم، لأن موضعهم مرتفع، فهم يرون الفريقين ﴿ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم﴾ إذ نظروا إلى أهل الجنة سلموا عليهم ﴿لم يدخلوها﴾ لم يدخلوا الجنة ﴿وهم يطعمون﴾ في دخولها، قال حذيفة: «لم يكن الله ليخيب طمعهم^(٤) وقال الحسن: «والله ما جعل الله ذلك الطمع في قلوبهم إلا لكرامة يريد بها بهم^(٥) ﴿وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار﴾ التلقاء جهة اللقاء، وهي جهة المقابلة^(٦)، يقال: هو تلقاؤك كقولك هو حذاءك^(٧)، قال الكلبي: «إذا نظروا إلى أهل النار تعوذوا بالله منها وقالوا: ﴿ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾^(٨)».

(١) قال أبو عبيدة: على بناء سور لأن كل مرتفع من الأرض عند العرب أعراف قال:

كل كَناز لَحْمه نِيف كالعَلَم المُوفِي على الأعراف

وقال الشماخ:

وظَلتُ بأعراف تعالي كأنها رماح نحاها وجهة الريح راكزُ

مجاز القرآن (٢١٥/١) وانظر اللسان (٢٨٩٨/٤) المفردات للراغب (٤٩٧). وانظر الطبري (٤٤٩/١٢).

(٢) أخرجه الطبري ٤٥١/١٢ (١٤٦٧٩) وذكره ابن كثير ٤١٤/٣ وذكره البغوي بلا نسبة في التفسير ١٦٢/٢ تنوير المقباس ٩٦/٢

الرازي في التفسير ٧٢/١٤ وحكاها السمرقندي في تفسيره عن ابن قتيبة انظر بحر العلوم عند هذه الآية.

(٣) الطبري ٤٥٣/١٢ (١٤٦٨٦)، ٤٥٤/١٢ البغوي ١٦٢/٢ القرطبي ١٣٥/٧ وانظر بحر العلوم للسمرقندي عند تفسيره للآية. انظر

تفسير ابن كثير ٤١٤/٣ الرازي ٧٢/١٤ البحر المحيط ٣٠١/٤ روح المعاني ١٢٣/٨ - ١٢٤ أبو السعود ٢٣٠/٣ وذكره السيوطي

في الدر المنثور ٨٧/٣ وعزاه لعبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وهناد بن السري، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن

أبي حاتم، وأبي الشيخ، والبيهقي في البعث، قلت وممن نص على هذا القول سيدنا حذيفة وابن عباس وابن مسعود وغير واحد

من السلف والخلف رحمهم الله وقد جاء في حديث مرفوع رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن إسماعيل حدثنا

عبيد بن الحسين، حدثنا سليمان بن داود حدثنا النعمان بن عبد السلام، حدثنا شيخ لنا يقال له: أبو عباد، عن عبد الله بن

محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله ﷺ عن استوت حسناته وسيئاته فقال: (أولئك أصحاب الأعراف لم

يدخلوها وهم يطعمون). وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورواه من وجه آخر عن سعيد بن سلمة بن أبي الحسام عن محمد بن

المنكدر عن رجل من مزينة. انظر التفسير لابن كثير (٤١٤/٣). وانظر الدر المنثور (٨٧/٣).

(٤) انظر الخازن (٢٣٤/٢) وينحوه الرازي ٧٥/١٣ وينحوه عند البغوي (١٦٣/٢).

(٥) أخرجه الطبري في التفسير (٤٦٥/١٢) (١٤٧٢٩) وابن كثير (٤١٧/٣)، والبغوي في التفسير (١٦٣/٢) عن أبي العالية، الخازن

(٢٣٤/٢). وذكره السمرقندي في بحر العلوم عند تفسير الآية. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٩/٣) وعزاه لعبد الرزاق، وابن

جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٦) ولذلك كان ظرفا من ظروف المكان.

(٧) وهو في الأصل مصدر استعمل ظرفاً، ونقل الواحدي عن ثعلب عن الكوفيين والمبرد عن البصريين أنهما قالا: لم يأت من

المصادر على تفعال إلا حرفان تبيان وتلقاء فإذا تركت هذين استوى ذلك القياس، فقلت في كل مصدر تفعال بفتح التاء مثل تسيار

وترسال، وقلت في كل اسم تفعال بكسر التاء مثل تمثال وتقصار ومعنى الآية: أنه كلما وقعت أبصار أصحاب الأعراف على أهل

النار تضرعوا إلى الله تعالى في أن لا يجعلهم من زمرةهم والمقصود من جميع هذه الآيات التخويف، حتى يقدم المرء على النظر

والاستدلال ولا يرضى بالتقليد، ليفوز بالدين الحق، فيصل بسببه إلى الثواب المذكور في هذه الآيات، ويتخلص عن العقاب

المذكور فيها. الرازي (٧٥/١٤).

(٨) انظر معالم التنزيل (١٦٣/٢) الخازن في التفسير (٢٣٤/٢) روح المعاني (١٢٥/٨).

وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْلُوا الَّذِينَ
أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا يَخُوفٌ عَلَيْكُمُ الْعَذَابُ فِيهَا وَلَئِنَّكُمْ لَتَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

قوله: ﴿ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم﴾ ينادي أصحاب الأعراف قوماً من أهل النار رؤساء المشركين، فيقولون لهم: ﴿ما أغنى عنكم جمعكم﴾ الأموال واستكباركم عن عبادة الله ثم يرون في الجنة جماعة من ضعفاء المسلمين وفقراءهم، [وهم] ^(١): مثل بلال، صهيب، عمار، خباب، فيقولون للمشركين ﴿أهلؤا الذين أقسمتم﴾ حلفتهم وأنتم في الدنيا ﴿لا ينالهم الله برحمة﴾ وهذا استفهام إنكار، ثم يقول الله تعالى لأصحاب الأعراف ﴿أدخلوا الجنة لا خوف عليكم﴾ حين يخاف أهل النار ﴿ولا أنتم تحزنون﴾ حين يحزنون.

وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَا
عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ
كَمَاسًا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِتَأْيِينِنَا يُجَادُونَ ﴿٥١﴾

قوله: ﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة﴾ الآية قال عطاء: عن ابن عباس: لما صار أصحاب الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار بفرج بعد اليأس فقالوا: يا رب إن لنا قرابات من أهل الجنة، فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فنظروا إلى قرابتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم، فعرفوهم، ونظر أهل الجنة إلى قرابتهم من أهل جهنم، فلم يعرفوهم، قد اسودت وجوههم، وصاروا خلقاً آخر، فنادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم، وأخبروهم بقراباتهم ^(٢) ﴿أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله﴾ قال السدي، وابن زيد: «يعني الطعام» ^(٣) قال الزجاج: أعلم الله تعالى أن ابن آدم غير مستغن عن الطعام والشراب وإن كان معذباً، فأعلمهم أهل الجنة أن الله حرم طعامهم وشرابهم على أهل النار بقولهم ﴿إن الله حرمهما على الكافرين﴾ ^(٤) وهذا تحريم منع ^(٥)، لا تحريم تعبد.

أخبرنا عمر بن محمد بن عمر المارودي أنا: أبو سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن حمدويه، نا: أبو بكر محمد بن

(١) سقط في أ.

(٢) البغوي في التفسير (١٦٣/٢ - ١٦٤) الخازن (٢٣٥/٢) ابن الجوزي في زاد المسير (٢٠٨/٣)، أبو حيان في البحر (٣٠٤/٤) - (٣٠٥)، القرطبي (١٣٨/٧) الرازي (٧٦/١٤).

(٣) أخرجه الطبري (٤٧٣/١٢) (٤٧٤٩) وابن كثير (٤١٩/٣) وانظر البغوي (١٦٣/٢) وابن الجوزي في زاد المسير (٢٠٨/٣) الألوسي (١٢٦/٨) البحر المحيط (٣٠٥/٤). وذكره السيوطي في الدر (٩٠/٣) وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٤) معاني القرآن ٣٤٤/٢ وذكر قول الزجاج السمرقندي في بحر العلوم عند هذه الآية. وانظر البحر المحيط (٣٠٥/٤).

(٥) كقول القائل:

حرام على عيني أن تطعما الكرى

انظر البحر المحيط (٣٠٥/٤) وقال الألوسي (١٢٦/٨) أي منع كلاً منهما، أو منعهما منع المحرم عن المكلف، فلا سبيل إلى ذلك قطعاً ولا يحمل على معناه الشائع، لأن الدار ليست بدار تكليف.

منصور الشيعي^(١)، نا نصر بن على الجهضمي، نا: موسى بن المغيرة^(٢)، نا: أبو موسى الصفار^(٣)، قال: سألت ابن عباس: أو سئل أي الصدقة أفضل؟ فقال: قال رسول الله ﷺ «أفضل الصدقة الماء، أما رأيت أهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة: قالوا أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله»^(٤). أخبرنا أبو نصر أحمد بن عبيد الله الشيباني^(٥)، أنا إبراهيم بن رجاء، أنا عبد الله بن محمد البغوي^(٦)، نا كامل بن طلحة^(٧) نا: ابن لهيعة، نا أبو قبيل عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: «من سقى مسلماً شربة من ماء باعده الله بها من النار بقدر شوط^(٨) فرس»^(٩).

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى، أنا: أبو عمرو بن مطر، أنا: أبو الحسن محمد بن الحسين بن سماعة الحضرمي، نا: عبيد الله بن موسى، نا موسى بن عبيدة^(١٠)، عن أيوب بن خالد، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ وسلم قال: من سقى شربة من ماء، حيث يقدر على الماء، أعطاه الله بكل شربة سبعين ألف حسنة، وإذا سقاها حيث لا يقدر على الماء، فكأنما أعتق عشر رقاب من ولد إسماعيل^(١١).

وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله: ﴿أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله﴾ قال: «ينادي الرجل أخاه، يا أخي، قد احترقت فأعطني، فيقول: إن الله حرهما على الكافرين»^(١٢).

(١) أبو بكر محمد بن منصور النضر بن إسماعيل، المعروف بابن أبي الجهم الشيعي قال ابن ماكولا: هو من شيعة بني العباس، وقال أبو بكر الخطيب: هو من شيعة المنصور. مات سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة. انظر الأنساب (٥٠٣/٣ - ٥٠٣).

(٢) موسى بن المغيرة عن أبي موسى الصفار مجهول، وشيخه لا يعرف. انظر ميزان الاعتدال (٢٢٤/٤).

(٣) أبو موسى الصفار مجهول، انظر ميزان الاعتدال (٥٧٨/٤).

(٤) إسناده ضعيف لجهاله موسى بن المغيرة، وأبو موسى الصفار كما تقدم آنفاً والحديث أخرجه أبو يعلى في مسنده (٧٧/٥) (٢٦٧٣/٣٤٦) وذكره الهيثمي في المجمع (١٣١/٣، ١٣٢) باب سقي الماء، وقال رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط، وفيه موسى بن المغيرة، وهو مجهول. وذكره الذهبي في الميزان (٢٢٤/٤) (٨٩٢٩). وأخرجه ابن كثير في التفسير ٤٢٠/٣ عن ابن أبي حاتم، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٩/٣ - ٩٠) وعزاه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في الشعب. وله شواهد عند أحمد من حديث سعد بن عباد انظر الدر المنثور المصدر السابق.

(٥) هذه النسبة إلى شيبان قبيلة من بكر بن وائل. انظر الأنساب (٤٨٢/٣).

(٦) عبد الله بن محمد بن عبد العزيز، أبو القاسم البغوي الحافظ الصدوق، مسند عصره، وتكلم قوم فيه، ونسبوه إلى الكذب. مات ليلة الفطر سنة سبع عشر وثلاثمائة رحمه الله. انظر ميزان الاعتدال (٤٩٢/٢ - ٤٩٣).

(٧) كامل بن طلحة الجحدري. شيخ مشهور حدث عنه البغوي والناس. قال أبو حاتم وغيره: لا بأس به. وقال أحمد بن حنبل: ما أعلم أحداً يدفعه بحجة. حديثه مقارب ولد سنة خمس وأربعين ومائة. وثقه أحمد والدراقطني، وقال يحيى بن معين: ليس بشيء، ومات سنة إحدى وثلاثين ومائتين. انظر ميزان الاعتدال (٤٠٠/٣).

(٨) قال ابن منظور قال الأصمعي: شاط يشوط شوطاً إذا عدا شوطاً إلى غاية وقد عدا شوطاً أي طلقاً. انظر لسان العرب (٢٣٦٠/٤)، ترتيب القاموس (٧٥٧/٢).

(٩) والحديث في إسناده ابن لهيعة وفيه مقال انظر الكلام عليه في تحقيقنا على شرح السنة للبغوي.

(١٠) موسى بن عبيدة بن نسط الزندي أبو عبد العزيز المدني ضعيف، وكان عابداً مات سنة ثلاث وخمسين ومائة، انظر تقريب التهذيب (٢٨٦/٢)، ميزان الاعتدال (٢١٣/٤). ابن معين (٥٩٣/٢) لسان الميزان (٤٠٤/٧).

(١١) إسناده ضعيف لضعف موسى بن عبيدة الزبدي كما تقدم آنفاً والحديث أخرجه ابن ماجه بنحوه (٨٢٦/٢) في كتاب الرهون باب المسلمون شركاء في ثلاث (٢٤٧٤) وقال البوصيري إسناده - يقصد إسناده ابن ماجه - ضعيف لضعف علي بن زيد. وذكره الهيثمي في المجمع (١٣٣/٣) وعزاه للطبراني في الأوسط، وذكره المنذري في الترغيب (٧٦/٢) وذكر ابن الجوزي في الموضوعات بنحوه (١٧٠/٢) وانظر الفوائد المجموعة للشوكاني (٧٣، ١٨٦) وابن عراق في تنزيه الشريعة (١٣٩/١).

(١٢) أخرجه الطبري في التفسير (٤٧٣/١٢ - ٤٧٤ - ٤٧٥) (١٤٧٥١) وروى من وجه آخر عن سعيد عن ابن عباس مثله ابن كثير (٤١٩/٣) =

با أبو سعيد بن أبي عمر النيسابوري، أنا حمزة بن شبيب المعمرى، أنا عمرو بن عبد الله البصري، نا عبد الوهاب أنا جعفر بن عون، أنا: موسى بن عبيدة، أخبرنا محمد بن كعب القرظي بلغني أنه لما اشتكى أبو طالب^(١)، شكواه التي قبض فيها، قالت له قريش يا أبا طالب أرسل إلى ابن أخيك، فيرسل إليك من هذه الجنة التي ذكر شيئاً يكون لك شفاء، فخرج الرسول، حتى وجد رسول الله ﷺ، وأبا بكر جالساً معه، فقال: يا محمد إن عمك يقول لك: يا ابن أخي، إني كبير ضعيف سقيم، فأرسل إلي من جنتك هذه التي تذكر من طعامها وشرابها شيئاً يكون لي فيه شفاء، فقال أبو بكر: إن الله حرمهما على الكافرين، فرجع إليهم الرسول فأخبرهم، فقال: بلغت محمداً الذي أرسلتموني به، فلم يجر إلي شيئاً، وقال: أبو بكر إن الله حرمهما على الكافرين، فحملوا أنفسهم عليه، حتى أرسل رسولاً من عنده فوجده الرسول في مجلسه فقال له مثل ذلك فقال رسول الله ﷺ: «إن الله حرمهما على الكافرين طعامها وشرابها»^(٢). قوله: ﴿الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً﴾ قال ابن عباس: «يريد المستهزئين»^(٣).

والمعنى: تلاعبوا بدينهم الذي شرع لهم، واستهزءوا به ﴿فاليوم ننسأهم﴾ قال ابن عباس: «نتركهم في جهنم»^(٤). ﴿كما نسوا لقاء يومهم هذا﴾ كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا، يعني تركهم العمل بطاعة الله لذلك اليوم ﴿وما كانوا بآياتنا يجحدون﴾ ما: في موضع جر، بالعطف على: ما في قوله كانوا وما بمعنى: المصدر، أي ولجحدهم بآياتنا.

وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

قوله: ﴿ولقد جئناهم بكتاب﴾ يعني القرآن، ﴿فصلناه على علم﴾ بيناه بعلم لم يقع منا فيه سهو ولا غلط ﴿هدى ورحمة﴾ قال الزجاج^(٥): أي: «فصلناه هادياً وذو رحمة» ﴿لقوم يؤمنون﴾ به وهذا يدل على أن القرآن جعل هدى لقوم أريد به هدايتهم دون غيرهم ممن كذب به، قوله: ﴿هل ينظرون﴾ أي ما ينظرون إلا تأويله، يريد عاقبته، وما وعد الله فيه من البعث والنشور، والعقاب والحساب، والمعنى كأنهم ينتظرون ذلك وإن كانوا جاحدين،

= ابن الجوزي (٢٠٩/٣) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٠/٣) عن ابن عباس، وعزاه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(١) هو عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي ﷺ وكافله، ولد سنة خمس وثمانين قبل الهجرة وتوفي سنة ثلاث قبل الهجرة. انظر الأعلام (١٦٦/٤).

(٢) إسناده ضعيف جداً لضعف موسى بن عبيدة الربذي تقدم الكلام عليه. والحديث أخرجه المصنف رحمه الله في أسباب النزول (٢٦٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٠/٣) عن أبي صالح، وعزاه لابن أبي شيبة، وابن أبي حاتم. وانظر بحر العلوم للسمرقندي عند تفسيره هذه الآية وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٤٢٠/٣) ونسبة لابن أبي حاتم.

(٣) ذكره الرازي في التفسير (٧٧/١٤) تنوير المقباس (٩٨/٢).

(٤) الطبري (٤٧٦/١٢) (١٤٧٥٨) وتنوير المقباس (٩٨/٢). ذكره البغوي في التفسير بلا نسبة (١٦٤/٢) والقرظي أيضاً (١٣٩/٧) وذكره الرازي أيضاً (٧٧/١٤) وعزاه للأكثرين.

(٥) قال الزجاج «هدى» في موضع نصب، انظر معاني القرآن (٣٤١/٢) الرازي (٧٨/١٤) القرظي (١٣٩/٧) وذكره البغوي بلا نسبة (١٦٤/٢).

لأنه يأتيهم لا محالة، وقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ قال ابن عباس: يريد يوم القيامة^(١) ﴿يقول الذين نسوا من قبل﴾ أي: تركوا العمل له، والإيمان به، من قبل مجيئه، ﴿قد جاءت رسلنا بالحق﴾ آمنوا وصدقوا حين لا ينفعهم ذلك ﴿فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا﴾ يطلبون شافعاً يشفع لهم ﴿أو﴾ هل ﴿ترد﴾ إلى الدنيا ﴿فنعمل على غير الذي كنا نعمل﴾ نوحد الله، ونؤمن برسله، قال الله تعالى: ﴿قد خسروا أنفسهم﴾ أهلكوها بالعذاب وصاروا إلى الخزي ﴿وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ سقط عنهم ما كانوا يقولون من أن مع الله إلهاً آخر.

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَى الْيَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسْحَرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٥٤
 ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٥٥ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ٥٦ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بِيَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتِ سَحَابًا نُّفِثَ لَهَا سُقْنَةٌ لِّبَلَدٍ مَّيْتَةٍ فَانزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥٧ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ٥٨

قوله عز وجل ﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام﴾ قال المفسرون: «أراد في مقدار ستة أيام لأن اليوم من لدن طلوع الشمس إلى غروبها فكيف يكون يوم ولا شمس ولا سماء، وهذا معنى قول مجاهد: «إن ذلك رتب على الأيام الأحد والاثني والثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة فأجتمع الخلق فيه^(٢)».

قال ابن الأباري: «أراد الله أن يوقع في كل يوم أمراً من خلقه، تستعظمه الملائكة وجميع المشاهدين^(٣) له» وقوله: ﴿ثم استوى على العرش﴾ أي أقبل على خلقه، وقصد إلى ذلك بعد خلق السماوات والأرض^(٤)، وهذا قول

(١) الطبري (٤٧٩/١٢) (١٤٧٦٧) وابن كثير (٤٢١/٣) وبنحوه في تنوير المقباس (٩٩/٢) وذكره القرطبي بلا نسبة في تفسيره (١٣٩/٧) وذكره أبو حيان في البحر ٣٠٦/٤ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٩٠/٣ وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم، وانظر تفسير أبي السعود ٢٣٢/٣.

(٢) انظر الطبري (٤٨٢/١٢) ابن كثير (٤٢٢/٣) وانظر البغوي ١٦٤/٢ والبحر المحيط (٣٠٧/٤) القرطبي (١٤٠/٧) الخازن (٢٣٦/٢) وانظر الدر المنثور ٩١/٣ الألويسي (١٣٢/٨) تفسير أبي السعود (٢٣٢/٣).

(٣) وبنحوه عند القرطبي في التفسير (١٤٠/٧). وانظر الفخر الرازي (٨٢/١٤).

(٤) أقول وبالله التوفيق وإنما يجب أن يسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح: مالك والأوزاعي، والثوري، والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم، من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكليف، ولا تشبيه ولا تعطيل. والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله، فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه، «وليس كمثل شيء وهو السميع البصير» بل الأمر كما قال الأئمة منهم نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري: من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه، فمن أثبت لله تعالى ما وردت به الآيات الصريحة، والأخبار الصحيحة، على الوجه الذي يليق بجلال الله تعالى - ونفى عن الله تعالى النقائص فقد سلك سبيل الهدى فلاستواء على العرش صفة لله تعالى يجب الإيمان بها بلا كيف وبكل العلم فيه إلى الله عز وجل وسأل رجل مالك بن أنس عن =

الفراء، وأبي العباس^(١) والزجاج^(٢)، وقال آخرون: «استوى معناه استولى^(٣)»، واحتجوا بقول البعيث:

ثُمَّ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ أَوْ دَمٍ مَهْرَاقٍ

وخص العرش بالإخبار عن الاستيلاء عليه لأنه أعظم المخلوقات.

وقوله: ﴿يغشي الليل النهار﴾ وقرئ: بالتشديد^(٤) والإغشاء والتغشية إلباس الشيء بالشيء، قال الزجاج: والمعنى: أن الليل يأتي على النهار ويغويه^(٥) ولم يقل: ويغشي النهار الليل، لأن في الكلام دليلاً عليه، وهذا كما قال: ﴿سراويل تقيكم الحر﴾^(٦) ولم يذكر البرد، للعلم به. وقوله: ﴿يطلبه الليل النهار﴾، لا غفلة^(٨) له والمعنى أن الليل يستمر في حثت فلاناً إذا أمرته بالمعجلة^(٧)، قال ابن عباس: «يطلب الليل النهار، لا غفلة (٨) له والمعنى أن الليل يستمر في طلب النهار على منهاج من غير فتور يوجب التأخر عن وقته» ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾ أي وخلق هذه الأشياء جاريات في مجاريها بأمر الله تعالى، ومعنى تسخيرهن تذليلهن لما يراد منها [من] ^(٩) طلوع وسير وأقول^(١٠)، على حسب إرادة المدبر فيهم، وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الاستئناف^(١١)، ﴿ألا له الخلق﴾ لأنه خلقهم ﴿والأمر﴾ له أن يأمر في خلقه بما يشاء ﴿تبارك الله رب العالمين﴾ قال ابن عباس: «تبارك الله أي ارتفع، والمتبارك المرتفع^(١٢)» وقال ابن الأنباري: «تبارك الله باسمه، يتبرك في كل شيء^(١٣)». وقال أهل المعاني: «تبارك الله، استحق التعظيم فيما لم يزل، ولا يزال»^(١٤).

= قوله: «الرحمن على العرش استوى» كيف استوى؟ فأطرق رأسه ملياً، وعلاه الرضاء ثم قال: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أظنك إلا ضالاً، ثم أمر به فأخرج. انظر البغوي (١٦٥/٢).

(١) إمام النحو أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي، البصريّ النحوي، الأخباري، صاحب الكامل، وكان إماماً، فصيحا جميلاً، وسيماً موهوباً ثقة، صاحب نوادر وطرف مات المبرد في أول سنة ست وثمانين وميتين. انظر سير أعلام النبلاء (٥٧٦/١٣) - (٥٧٧)، إنباه الرواة: (٢٤١/٣ - ٢٥٣) وفيات الأعيان: (٣١٣/٤، ٣٢٢)، بغية الوعاة (٢٦٩/١ - ٢٧١).

(٢) انظر تهذيب اللغة للأزهري (١٢٤/١٣) م سوي.

(٣) وهذا قول المعتزلة وجماعة من المتكلمين، انظر البغوي (١٦٥/٢)، القرطبي (١٤١/٧) وانظر البحر المحيط (٣٠٨/٤)، روح المعاني (١٣٥/٨)، وذكره السمرقندي في تفسير بحر العلوم عند تفسير هذه الآية. تفسير أبي السعود (٢٣٢/٣).

(٤) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: (يغشي الليل النهار) بالتشديد، وفي الرعد أيضاً من غشى يغشي أي: يغشي الله الليل والنهار. وحجتهم أن هذا فعل يتردد ويتكرر، وذلك أن كل يوم وكل ليلة غير اليوم الآخر وغير الليلة الأخرى، فالتغشية مكررة مرددة لمجيئها يوماً بعد يوم وليلة بعد ليلة، وفي التنزيل: (فغشاها ما غشى). وقرأ الباقون: بالتخفيف. وحجتهم قوله (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) وقال: (كانما أغشيت وجوههم قطعاً) ولم يقل: (غشيت) انظر حجة القراءات (٢٨٤) وانظر النشر (٢٦٩/٢) إتحاف فضلاء البشر (٥١/٢) البحر المحيط (٣٠٨/٤ - ٣٠٩)، القرطبي (١٤١/٧) الرازي (٩٦/١٤) البغوي (١٦٥/٢).

(٥) انظر البغوي (١٦٥/٢) زاد المسير (٢١٣/٣) الرازي (٩٦/١٤).

(٦) انظر لسان العرب (٧٧٣/٢)، ترتيب القاموس (٥٨٨/١).

(٨) أخرجه الطبري في التفسير (٤٨٣/١٢) تنوير المقباس (١٠٠/٢) وانظر القرطبي (١٤٢/٧) البغوي (١٦٥/٢).

(٩) سقط في ب.

(١٠) لسان العرب (٩٨/١) ترتيب القاموس، (١٦١/١) المفردات (٢٣).

(١١) انظر حجة القراءات (٢٨٤) النشر (٢٦٩/٢)، إتحاف فضلاء البشر (٥١/٢) البحر المحيط (٣٠٩/٤) البغوي (١٦٥/٢) القرطبي (١٤٢/٧)، أبو السعود (٢٣٢/٣).

(١٢) ذكره البغوي في التفسير بلا نسبة (١٦٥/٢)، وبنحوه في المقباس (١٠٠/٢). قال الأزهري: تبارك تعالى وتعظيم وارتفع، انظر تهذيب اللغة (٢٣٠/١٠).

(١٣) انظر البغوي (١٦٥/٢)، زاد المسير (٣١٤/٣) تهذيب اللغة (٢٣٠/١٠).

(١٤) التهذيب (٢٣٠/١٠).

وقوله ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ التضرع التذلل والتخشع^(١) والخفية خلاف العلانية^(٢)، ويقال: خفية^(٣) بالكسر، والسنة والأدب في الدعاء أن يكون خفياً لهذه الآية، ولما روي:

أن النبي - ﷺ - قال: «خير الرزق ما يكفي، وخير الذكر الخفي»،^(٤) وقال الحسن: «بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً، ولقد أدركنا أقواماً ما كان [وجه]^(٥) الأرض من عمل، ويقدر أن يعملوه في السر، فيكون علانية أبداً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء، وما يسمع لهم صوت إن كان، إلا همساً بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله سبحانه يقول: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ وأن الله ذكر عبداً صالحاً، ورضي فعله، فقال: ﴿إذ نادى ربه نداء خفياً﴾»^(٦)، قوله: ﴿إنه لا يحب المعتدين﴾ أي بالجهر في الدعاء، قاله الكلبي ومعنى المعتدين: ^(٧) المجاوزين ما أمروا به، وقوله ﴿ولا تفسدوا في الأرض﴾ قال المفسرون: «الإفساد في الأرض: العمل فيها بالمعاصي وسفك الدماء». ^(٨) وقوله ﴿بعد إصلاحها﴾ بعد إصلاح الله إياها ببعث الرسول - ﷺ - وبيان الشريعة، والدعاء إلى طاعة الله تعالى، وهذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك، والكلبي^(٩) وقال عطية: «معناه لا تعصوا في الأرض، فيمسك الله المطر، ويهلك الحرث بمعاصيكم». ^(١٠) وعلى هذا معنى قوله ﴿بعد إصلاحها﴾^(١١) بعد إصلاح الله إياها بالمطر والخصب، ﴿وادعوه خوفاً وطمعاً﴾ قال ابن عباس: «خوفاً من عقابه، وطمعاً في ثوابه»، ﴿إن رحمت الله قريب من المحسنين﴾ قال الزجاج: إنما قيل قريب، لأن الرحمة والغفران، [والعفو]^(١٢) في معنى واحد^(١٣) ونحو هذا قال الأخفش. ^(١٤)

(١) وهو إظهار ذل النفس من قولهم: ضرع فلان لفلان، وتضرع له: إذا أظهر الذل له في معرض السؤال، لسان العرب (٢٥٨٠/٤)، ترتيب القاموس (٢٣/٣)، النهاية في غريب الحديث (٨٥/٣)، المفردات ص ٤٣٧.

(٢) يقال: أخفيت الشيء: إذا سترته. المفردات ص (٢١٩)، لسان العرب (١٢١٨/٢)، ترتيب القاموس ٨٦/٢.

(٣) قرأ عاصم وحده في رواية أبي بكر عنه بكسر الخاء هاهنا وفي الأنعام والباقون بالضم وهما لغتان. انظر الرازي (١٠٦/١٤)، النشر (٢٦٩/١)، إتحاف فضلاء البشر (٥١/٢).

(٤) أخرجه أحمد في المسند (١٧٢/١) وأبو يعلى (٨١/٢)، وذكره الهيثمي في الموارد (٢٣٢٣)، وابن حجر في المطلب (٣٢٧١)، وفي المجمع للهيثمي (٨١/١٠).

(٥) سقط من أ، ب.

(٦) سورة مريم (٣) وذكره البيهقي في التفسير (١٦٦/٢)، والخازن (٢٤٠/٢)، الرازي في التفسير (١٠٧/١٤)، وأخرجه الطبري في التفسير ١٢/٤٨٥ - (١٤٧٧٧)، وابن كثير في التفسير (٤٢٤/٣) وابن الجوزي في الزاد (٢١٥/٣)، والقرطبي في التفسير (١٤٣/٧) البحر المحيط (٣١٠/٤ - ٣١١)، روح المعاني (١٣٩/٨)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٢/٣ - ٩٣) وزاد نسبه لابن المبارك وأبي الشيخ.

(٧) انظر البحر المحيط (٣١١/٤) الخازن (٢٤١/٢) وذكره القرطبي بلا نسبة (١٤٤/٧) الرازي في التفسير ١٠٨/١٤.

(٨) انظر البيهقي (١٦٦/١) الرازي (١٠٨/١٤) زاد المسير (٢١٥/٣).

(٩) انظر البيهقي (١٦٦/٢)، الخازن (٢٤٢/٢)، زاد المسير (٢١٦/٣)، روح المعاني (١٤٠/٨) البحر المحيط (٣١٢/٤)، القرطبي (١٤٥/٧)، الرازي (١٠٨/١٤).

(١٠) البيهقي (١٦٦/٢)، زاد المسير (٢١٥/٣)، البحر المحيط (٣١٢/٤)، وقال: هذا نهي عن إيقاع الفساد في الأرض، وإدخال ماهيته في الوجود، فيتعلق بجميع أنواعه من إفساد النفوس والأنساب والأموال والعقول والأديان. وقال: وما روي عن المفسرين من تعيين نوع الإفساد والإصلاح، ينبغي أن يحمل ذلك على التمثيل، إذ ادعاء تخصيص شيء من ذلك لا دليل عليه.

(١١) البيهقي في التفسير (١٦٦/٢)، تنوير المقياس (١٠٠/٢)، القرطبي بلا نسبة ١٤٥/٧، ابن كثير (٤٢٥/٣)، روح المعاني (١٤٠/٨)، بحر العلوم عند هذه الآية.

(١٢) سقط من ب.

(١٤) هاتان الآيتان مشتملتان على آداب نوعي الدعاء: دعاء العبادة، ودعاء المسألة، فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة وهذا تارة، =

[وأما] ^(١) الرحمة بمعنى الإنعام، فلذلك ذُكر، وقال سعيد بن جبير: «الرحمة ها هنا الثواب» ^(٢) وقال النضر بن شميل: الرحمة مصدر، ومن حق المصادر التذكير، ^(٣) كقوله: ﴿فمن جاءه موعظة من ربه﴾ ^(٤) قوله: ﴿وهو الذي يرسل الرياح نشراً﴾ جمع نشور، ^(٥) مثل رسول ورسول، والنشور بمعنى المنشر، كالركوب بمعنى المركوب، يقال: أنشر الله الريح، فنشرت أي أحيها، فحييت، وخفف ابن عامر العين، فقرأ نشراً كما يقال: كتب ورسول وقرأ حمزة نشراً، ^(٦) وهو مصدر نشرت الشيء ضد طويته، والمراد بالمصدر المفعول، أرسلها الله منشورة بعد إنطوائها، وقرأ عاصم بشرا بالباء ^(٧) جمع بشور أي: ^(٨) تبشر بالمطر والرحمة من قوله: ﴿يرسل الرياح نشراً﴾ ^(٩) وقوله: ﴿بين يدي

= ويراد به مجموعهما وهما متلازمان، فإن دعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي، وطلب كشف ما يضره ودفعه، وكل من يملك الضر والنفع، فإنه هو المعبود، لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر، ولهذا أنكر تعالى على من عبد من دونه، ما لا يملك ضرا ولا نفعاً، وذلك كثير في القرآن كقوله تعالى: ﴿ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك﴾، وقال: ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم﴾ فنفي سبحانه عن هؤلاء المعبودين الضر، والنفع القاصر والمتعدي، فلا يملكون لأنفسهم ولا لعابديهم، وهذا كثير في القرآن يبين تعالى أن المعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر، فهو يدعو للنفع والضر دعاء المسألة، ويدعو خوفاً ورجاء دعاء العبادة، فعلم أن النوعين متلازمان، فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة، وعلى هذا فقوله: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ يتناول نوعي الدعاء، وبكل منها فسرت الآية قيل: أعطيه إذا سألتني، وقيل: أثيبه إذا عبدني، والقولان متلازمان، وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنيه كليهما، أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، بل هذا استعماله في حقيقته المتضمنة للأمرين جميعاً، فتأمله فإنه موضوع عظيم النفع، وقل من يفظن له، وأكثر آيات القرآن دالة على معنيين فصاعداً، فهي من هذا القبيل. مثال ذلك قوله تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل﴾ فسر (الدلوك) بالزوال وفسر بالغروب وليس بقولين، بل اللفظ يتناولهما معاً، فإن الدلوك هو الميل، ودلوك الشمس ميلها، ولهذا الميل مبتدأ ومنتهى، فمبتدأه الزوال ومنتهاه الغروب، واللفظ متناول لهما بهذا الاعتبار ومثاله أيضاً تفسير الغاسق «بالليل وتفسيره بالقمر» فإن ذلك ليس باختلاف بل يتناولهما لتلازمهما فإن القمر آية الليل ونظائره كثيرة ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قل ما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم﴾ أي دعاؤكم إياه وقيل: دعاؤه إياكم إلى عبادته، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول، ومحل الأول مضافاً إلى الفاعل، وهو الأرجح من القولين وعلى هذا فالمراد به نوعي الدعاء، وهو في دعاء العبادة أظهر، أي ما يعبا بكم لولا أنكم ترجونه، وعبادته تستلزم مسألته، فالنوعان داخلان فيه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ فالدعاء يتضمن التوعين، وهو في دعاء العبادة أظهر، ولهذا أعقبه ﴿إن الذين يستكبرون عن عبادتي﴾ الآية ويفسر الدعاء في الآية بهذا وهذا، وروى الترمذي عن النعمان بن بشير - قال: - سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر: إن الدعاء هو العبادة، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ الآية، قال الترمذي حديث حسن صحيح. انظر تفصيل ذلك عند شيخ الإسلام في تفسيره (٤/٢٩٥) وما بعدها صحيح.

(١) سقط من أ، ب. (٢) البغوي في التفسير (٢/١٦٦) والبحر المحيط (٤/٣١٣) وبنحو عند ابن كثير بلا نسبة (٣/٤٢٥).

(٣) وهذا قريب من قول الزجاج، لأن الموعظة بمعنى الوعظ، انظر الرازي (١٤/١١١) القرطبي (٧/١٤٥) البحر المحيط (٤/٣١٣) روح المعاني ٨/١٤٣.

(٤) سورة البقرة (٢٧٥).

(٥) انظر لسان العرب (٦/٤٤٢٤) المفردات ص/٧٥٠، ترتيب القاموس (٤/٣٧١) مجاز القرآن (١/٢١٧).

(٦) والكسائي بفتح النون وسكون الشين، قال الفراء: النشر من الرياح الطيبة اللينة التي تنشئ السحاب، فكان الفراء ذهب إلى أن النشر صنف من صنوف الرياح، ونوع من أنواعها، حجة القراءات ص (٢٨٥).

(٧) وإسكان الشين الحجة ص (٢٨٦).

(٨) انظر قراءات هؤلاء القراء في الحجة (٢٨٥ - ٢٨٦) النشر (٢/٢٧٠)، إتحاف فضلاء البشر (٢/٥٢)، البحر المحيط (٤/٣١٦)،

الرازي (١٤/١١٣)، الطبري (١٢/٤٩٠ - ٤٩١) القرطبي (٧/١٤٦) البغوي (٢/١٦٧)، روح المعاني (٨/١٤٥) ابن كثير

(٣/٤٢٥). (٩) سورة الروم ٤٦.

رحمته ﴿ قال الكلبي ﴾ «قدام مطره والرياح تتقدم المطر، وتؤذن به^(١)، ﴿حتى إذا أقلت﴾ أي: حملت هذه الرياح ﴿سحاباً ثقلاً﴾ بما فيها من الماء، يقال: أقل فلان الشيء إذا حملة^(٢) ﴿سقناه﴾ [سقنا السحاب]^(٣) ﴿لبلد ميت﴾ قال ابن الأنباري: إلى بلد يحتاج إلى المطر، لانقطاعها عنه^(٤) ﴿فأنزلنا به﴾ بذلك البلد ﴿الماء فأخرجنا به﴾ بذلك الماء ﴿من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى﴾ نحى الموتى مثل ذلك الإحياء الذي وصفناه في البلد الميت فأحياء الأموات كإحياء الأرض بالنبات ﴿لعلكم تذكرون﴾ قال الزجاج: «لعلكم بما بيناه لكم تستدلون على توحيد الله، وأنه قادر على بعث الأموات»^(٥) قوله ﴿والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه﴾ الآية، قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي: «هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر بالأرض العذبة التربة، وبالأرض السبخة الملححة، شبه المؤمن الذي إذا سمع القرآن وعاه، وعقله، وانتفع به، فبان أثره عليه بالبلد الطيب، إذ كان البلد الطيب يمرع، يخضب، ويحسن أثر المطر عليه، وشبه الكافر الذي يسمع القرآن، ولا يؤثر فيه أثراً محموداً بالبلد الخبيث إذ كان لا يمرع، ولا يخضب ولا يتبين أثر المطر فيه^(٦)» وقوله: ﴿والذي خبث﴾ قال الكلبي: هو السبخة من الأرض»^(٧) ﴿لا يخرج إلا نكداً﴾ النكد: العسر الممتنع من إعطاء الخير^(٨)، والمصدر النكد، يقال: نكد نكداً فهو نكد وأنكد قال ابن الأنباري: «النكد العسر البطيء البعيد الخير وأنشد:

لَا تُنَجِّزِ الْوَعْدَ إِنْ وَعَدْتَ وَإِنْ أَعْطَيْتَ تَأْفِهًا نَكِدًا^(٩)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَفْقَهُمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(١٠) قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ قَالَ يَفْقَهُمْ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي

(١) انظر البغوي (١٦٧/٢) والخازن في التفسير (٢٤٢/٢) انظر تفسير الفخر الرازي (١١٤/١٤) وانظر ابن كثير في التفسير (٤٢٦/٣).

(٢) قال صاحب الكشاف: واشتقاق الإقلال من القلة، لأن من يرفع شيئاً فإنه يرى ما يرفعه قليلاً وانظر لسان العرب (٤٩٤/١) ترتيب القاموس (٤١٢/١).

(٣) سقط من أ.

(٤) ذكره البغوي في التفسير بلا نسبة (١٦٧/٢)، وبنحوه عند الرازي في التفسير (١١٦/١٤). وانظر تفسير بحر العلوم للسمرقندي عند هذه الآية.

(٥) معاني القرآن للزجاج (٣٤٦/٢). وبنحو هذا عند الرازي (١١٧/١٤).

(٦) أخرجه الطبري (١٢/٤٩٦، ٤٩٧) (١٤٧٨٦) (١٤٧٨٧)، وابن كثير (٤٢٦/٣)، البغوي في التفسير (١٦٧/٢ - ١٦٨) الخازن (٢٤٤/٢)، البحر المحيط ٤/٣١٨، الرازي (١١٧/١٤). بحر العلوم للسمرقندي عند هذه الآية. القرطبي (١٤٧/٧)، وذكره السيوطي في الدر (٣/٩٣) وعزاه لعبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم وابن المنذر وذكره من وجه آخر وعزاه لأبي الشيخ عن مجاهد، ومن طريق آخر عن قتادة وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وأبي الشيخ، ومن طريق آخر عن السدي نسبة لابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، وانظر بقية الروايات في المصدر المتقدم.

(٧) البغوي في التفسير (١٦٨/٢)، والخازن (٢٤٤/٢) وابن الجوزي في الزاد (٢١٩/٣)، الطبري (١٢/٤٩٧).

(٨) على وجه البخل انظر لسان العرب (٦/٤٥٣٨)، ترتيب القاموس (٤/٤٣٦) المفردات ص (٧٧٠)، وقال الليث: النكد: الشؤم واللؤم وقلة العطاء، ورجل أنكد ونكد قال:

وأعط ما أعطيته طيباً لا خير في المنكود والناكد

انظر تفسير الفخر الرازي (١١٨/١٤).

(٩) انظر البيت في مجاز القرآن (١/٢١٧) زاد المسير (٣/٢٣٠) تفسير الطبري (١٢/٤٩٥) البحر المحيط ٤/٣١٥، روح المعاني =

رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ أبلغكم رسالت ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴿١٢﴾ أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتنتقوا ولعلكم ترحمون ﴿١٣﴾ فكذبوه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوماً عمين ﴿١٤﴾

قوله ﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾ قرىء: رفعاً وخفضاً^(١) فأما من خفض، فقال الفراء: «يجعل ﴿غيره﴾ نعناً للإله، وقد يرفع، فيجعل تابعاً للتأويل في ﴿إله﴾ ألا ترى أن الإله لو نزعته منه ﴿من﴾ كان رفعاً؟^(٢) ونحو هذا قال الزجاج: سواء، قال: «الرفع على معنى: ^(٣) ما لكم إله غيره، ودخلت ﴿من﴾ مؤكدة، ومن خفض جعله صفة لإله، وقوله: ﴿أبلغكم رسالات ربي﴾ وقرأ أبو عمرو^(٤): أبلغكم مخففة من الإبلاغ، وكلاهما قد جاء في التنزيل، فالتخفيف قوله: ﴿فإن تولوا فقد أبلغتكم﴾^(٥) والتشديد قوله: ﴿فما بلغت رسالته﴾^(٦)، وقوله ﴿وأنصح لكم﴾^(٧) قال ابن عباس: «أدعوكم إلى ما دعاني الله إليه وأحب لكم ما أحب لنفسي»^(٨) ﴿وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ وأعلم أن ربي غفور لمن رجع عن معاصيه، وأن عذابه أليم شديد لمن أصر على معاصيه ﴿أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم﴾ قال ابن عباس: «موعظة من الله»^(٩) ﴿على رجل منكم﴾ قال الفراء: «على بمعنى مع ها هنا»^(١٠) وقال ابن قتيبة: «على لسان رجل منكم»^(١١) وقوله ﴿إنهم كانوا قوماً عمين﴾ قال ابن عباس: «عميت قلوبهم عن معرفة

= (١٤٧/٨). حاشية الشهاب ١٧٧/٤ اللسان (تفه).

(١) انظر إتحاف فضلاء البشر (٥٢/٢) الحجة لابن زنجلة (٢٨٦) النشر (٢٧٠/٢) البحر المحيط (٣٢٠/٤) الفخر (١٢٠/١٤) البغوي ١٦٨/٢، القرطبي (١٤٩/٧) روح المعاني (١٥٠/٨).

(٢) معاني القرآن للفراء (٣٨٢/١)، البحر المحيط (٣٢٠/٤)، البيان (٣٦٦/١) القرطبي (١٤٩/٧).

(٣) معاني القرآن للزجاج (٣٤٨/٢).

(٤) وحيته قوله تعالى ﴿لقد أبلغتكم رسالات ربي﴾ فرد أبو عمرو ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه، حجة القراءات (٢٨٧)، وقرأ الباقر بالتشديد، انظر المصدر السابق النشر (٢٧٠/٢) إتحاف فضلاء البشر (٥٣/٢) البحر المحيط (٣٢١/٣) البغوي

(١٦٨/٢) القرطبي (١٤٩/٧). روح المعاني (١٥٢/٨) وانظر كلام الواحدي في الرازي (١٢٣/١٤).

(٥) سورة هود (٥٧).

(٦) سورة المائدة (٦٧).

(٧) قال الفراء: لا تكاد العرب تقول: نصحتك إنما تقول: نصحت لك ويجوز أيضاً نصحتك. قال النابغة:

نصحت بني عوف فلم يتقبلوا رسولي ولم تنجح لديهم رسائلي

وحقيقة النصح الإرسال إلى المصلحة، مع خلوص النية من شوائب المكروه، والمعنى: أني أبلغ إليكم تكاليف الله، ثم أرشدكم إلى الصواب الأصح. انظر الرازي (١٢٣/١٤)، البحر المحيط (٣٢١/٣).

(٨) ذكره الفخر الرازي بلا نسبة في التفسير (٣٢١/١٤) والبغوي أيضاً (١٦٩/٢)، والخازن (٢٤٦/٢).

(٩) البغوي في التفسير (١٦٩/٢)، الخازن (٢٤٦/٢) والقرطبي بلا نسبة، وانظر البحر المحيط (٣٢٢/٤)، وانظر أبو السعود (٢٣٦/٣).

(١٠) كما تقول: جاء بالخبر على وجهه ومع وجهه كلاهما جائز، معاني القرآن (٣٨٣/١) الرازي (١٢٤/١٤) وانظر القرطبي (١٥٠/٧) وانظر البحر المحيط (٣٢٢/٤) الألوسي (١٥٣/٨).

(١١) غريب القرآن (١٦٩) الرازي (١٢٤/١٤) البحر المحيط (٣٢٢/٤) القرطبي (١٥٠/٧)، أبو السعود (٢٣٦/٣)، الألوسي (١٥٣/٨).

الله وقدرته وشدة بطشه»^(١) وقال الزجاج: «عموا عن الحق والإيمان، يقال: رجل عم إذا كان أعمى القلب، ورجل أعمى في البصر»^(٢)، قال زهير:

وَلَكِنِّي عَنْ عِلْمٍ مَا فِي غَدِ عَمٍ^(٣)

﴿وَالِىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يٰقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾^(١٥) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ ۖ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكٰذِبِينَ ﴿١٦﴾ قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعٰلَمِينَ ﴿١٧﴾ أَتُبٰلِعُكُمْ رِسٰلَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نٰصِحٌ ۖ آمِينَ ﴿١٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ۖ وَأَذْكُرُوا ۖ إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً ۖ فَادْكُرُوا ۖ آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ وَنَذَرًا مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَآنَا بِمَا تَعَدْنَا إِن كُنتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٢٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَدُّونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَتْسُرُّ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطٰنٍ ۖ فٰنظُرُوا ۖ إِنِّي مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢١﴾ فَانجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيٰتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٢﴾

وقوله: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾ أي: وأرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً، يعني ابن أبيهم^(٤)، قال الكلبي: «ليس بأخيهم في الدين، ولكن في النسب»^(٥). ﴿قال يا قوم اعبدوا الله﴾ قال ابن عباس: «وحدوا الله»^(٦) ﴿ما لكم من إله غيره أفلا تتقون﴾ أفلا تخافون نعمته؟ ﴿قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة﴾ في حمق وجهل، قال

(١) الرازي في التفسير (١٢٥/١٤) البغوي (١٦٩/٢)، الخازن (٢٤٦/٢)، القرطبي (١٥٠/٧)، روح المعاني (١٥٤/٨)، أبو السعود (٢٣٧/٣).

(٢) معاني القرآن (٣٤٧/٢) البغوي (١٦٩/٢)، الرازي (١٢٥/١٤).

(٣) عجز بيت وصدرة:

وَأَعْلَمُ عِلْمَ السَّوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ
وهو لزهير ص (١١٠) انظر شرح القصائد العشر للتبريزي ص (١٥٣) التهذيب ٣/٢٤٥ (عمى) تفسير الرازي ١٤/١٥٣، معاهد التنصيص ١/٣٢٥ اللسان (عمى) شرح القصائد التسع لابن النحاس (٣٥٥/١) المعلقات العشر للشقبي (٧٩) ومعنى البيت: أي أعلم ما مضى في أمس، وما أنا فيه اليوم، لأنه شيء قد رأيت، فأما ما في غد فلا علم لي به، لأنني لم أراه.

(٤) وهذا منقول عن ابن عباس، انظر القرطبي (١٥٠/٧).

(٥) البغوي (١٦٩/٢) الخازن (٢٤٦/٢)، الرازي (١٢٦/١٤)، بحر العلوم للسمرقندي انظر آية (٦٥) أبو السعود (٢٣٧/٣)، روح المعاني (١٥٤/٨)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٥/٣)، وعزاه لأبن المنذر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٦) تنوير المقباس (١٠٣/٢)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٥/٣ - ٩٦) وعزاه لإسحاق بن بشر وابن عساكر من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس، ومن طريق ابن إسحاق عن رجال سماهم، ومن طريق الكلبي جميعاً. السمرقندي المصدر السابق أبو السعود (٢٣٧/٣) روح المعاني (١٥٥/٨).

ابن عباس: «تدعوننا إلى دين لا نعرفه»^(١) ﴿وإنا لنظنك من الكاذبين﴾ فيما جئت به وقال مقاتل: «فيما تقول من نزول العذاب»^(٢) وقوله ﴿وأنأ لكم ناصح أمين﴾ [قال «الضحاك»:]^(٣) «أمين على الرسالة»^(٤)، وقال الكلبي: «كنت فيكم قبل اليوم أميناً»^(٥) وقوله: ﴿واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح﴾ يذكرهم النعمة عليهم، يقول: اذكروا أن الله أهلك قوم نوح، واستخلفكم بعدهم ﴿وزادكم في الخلق بسطة﴾ فضيلة في الطول، قال ابن عباس: «يريد أنكم أجسم وأتم من آبائكم الذين ولدوكم»، وكان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستين ذراعاً^(٦) [٧]، ﴿فاذكروا آلاء الله﴾^(٨) نعم الله عليكم، واحدها إلى وألي^(٩) ﴿لعلكم تفلحون﴾ قال ابن عباس: «كي تسعدوا وتبقوا في الجنة» وقوله: ﴿فأنتنا بما تعدنا﴾ من نزول العذاب ﴿إن كنت من الصادقين﴾ في أن العذاب نازل إلينا، وقال عطاء: «إن كنت من الصادقين في نبوتك وإرسالك إلينا»^(١٠) قوله: ﴿قال قد وقع عليكم﴾ أي وجب، ونزل، ومثله: ﴿ولما وقع عليهم الرجز﴾^(١١) أي أصابهم ونزل بهم وقوله: ﴿من ربكم رجس وغضب﴾ قال ابن عباس: «عذاب وسخط»^(١٢) ﴿أتجادلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم﴾ قال المفسرون: «كانت لهم أصنام»^(١٣) يعبدونها، سموها أسماء مختلفة، فلما دعاهم الرسول إلى التوحيد استكبروا»^(١٤) وقوله: ﴿ما نزل الله بها من سلطان﴾ أي: من حجة وبرهان لكم في عبادتها ﴿فانتظروا﴾ العذاب ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ للذي يأتيكم من العذاب^(١٥)، في تكذيبكم إياي وما بعد هذه الآية ظاهر إلى قوله:

(١) البغوي في التفسير (١٦٩/٢) الخازن (٢٤٧/٢).

(٢) البغوي (٢٦٩/٢) الخازن، (٢٤٧/٢)، السمرقندي في تفسير الآية.

(٣) سقط في أ.

(٤) البغوي (١٧٠/٢)، الخازن (٢٤٧/٢) وانظر البحر المحيط (٣٢٤/٤).

(٥) البغوي (١٧٠/٢)، الخازن (٢٤٧/٢)، بحر العلوم للسمرقندي الآية (٦٨).

(٦) البغوي في التفسير (١٧٠/٢) الخازن (٢٤٨/٢)، الرازي (١٢٨/١٤) بحر العلوم الآية (٦٩)، القرطبي (١٥١/٧) البحر

المحيط لأبي حيان (٣٢٥/٤)، أبو السعود (٢٣٩/٣)، روح المعاني (١٥٦/٨).

(٧) سقط في ب، ج.

(٨) قال الأعشى:

أبيض لا يهرب الهزال ولا يقطع رحماً ولا يخون إلى

قال الواحدي نظير الآلاء الآناء، واحدها: أنا وإني وإنني، وزاد صاحب الكشاف في الأمثلة فقال: ضلع وأضلاع، وعب وأعقاب.

انظر الرازي (١٢٨/١٤).

(٩) بنحوه في تنوير المقباس (١٠٤/٢) وانظر تفسير السمرقندي (٦٩).

(١٠) أبو حيان في البحر (٣٢٥/٤) بحر العلوم الآية (٧٠)، روح المعاني (١٥٧/٨) وانظر الخازن (٢٤٨/٢).

(١١) الأعراف (١٣٤).

(١٢) أبو حيان في البحر (٣٢٥/٤)، ذكره ابن كثير في التفسير (٤٣١/٣)، البغوي (٧٠/٢)، الخازن (٢٤٨/٢)، روح المعاني

(١٥٩/٨)، وبحر العلوم آية (٧١). القرطبي (١٥١/٧)، ذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٦/٣)، وعزاه لابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(١٣) وهي صمود، وصداء، والهباء، والعزة، واللات.

(١٤) البغوي في التفسير (١٧٠/٢) الخازن (٢٤٨٢)، الطبري (٥٢٣/١٢ - ٥٠٧/١٢ - ٥٠٨) البحر المحيط (٣٢٦/٤) القرطبي

(١٥١/٤)، روح المعاني (١٥٩/٨)، الرازي (١٣٠/١٤)، الأضنام لابن الكلبي، التكملة (١١٠ - ١١١)، ابن كثير (٤٣١/٣)،

بحر العلوم للسمرقندي آية (٧١).

(١٥) في أ، ج العقوبة.

إنكار ﴿قالوا إنا بما أرسلنا به مؤمنون﴾ أقرؤا بالإيمان بصالح وبما أرسلنا به، فقال المستكبرون: ﴿إنا بالذي ءامتنم به كافرين فمعروا الناقة﴾ قال الأزهري: «العقر عند العرب قطع عرقوب البعير، ثم جعل النحر عقراً، لأن ناجر البعير يعقره ثم ينحره^(١)» وقوله: ﴿وعتوا عن أمر ربهم﴾ يقال: عتا يعتو عتواً إذا استكبر،^(٢) ومنه يقال: جبار عاتٍ، قال مجاهد: «العتو الغلو في الباطل»^(٣) والمعنى: عصوا الله، وتركوا أمره في الناقة، وكذبوا نبينهم، وقالوا: ﴿يا صالح اتنا بما تعدنا﴾ من العذاب ﴿إن كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة﴾ قال الفراء: والزجاج: «هي الزلزلة الشديدة»^(٤) وهو قول الكلبي^(٥) يقال^(٦): رجف الشيء يرجف رجفاً ورجفاناً^(٧) إذا تحرك ﴿فأصبحوا في دارهم﴾ يعني بلدهم ﴿جاثمين﴾ قال ابن عباس: «خامدين ميتين لا يتحركون»^(٨)، وقال ابن الأنباري: قال المفسرون معنى جاثمين، بعضهم على بعض، أي عند نزول العذاب [بهم]^(٩)، سقط بعضهم على بعض كما يجثم الطير^(١٠).

أخبرنا أبو القاسم بن عبدان: أنا محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه أخبرني محمد بن علي الصنعاني أنا: اسحاق بن إبراهيم بن عباد أنا: عبد الرزاق، أنا معمر، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم^(١١)، عن أبي الزبير عن جابر قال: لما مر النبي ﷺ بالحجر^(١٢)، قال: لا تسألوا الآيات قد سأله قوم صالح، فكانت الناقة ترد من هذا الفج، وتصدر

(١) تهذيب اللغة (١/٢١٥)، لسان العرب (٤/٣٠٣٣)، ترتيب القاموس (٣/٧٢٢). وانظر قول الأزهري في تفسير البغوي (٢/١٧٤)، والرازي (١٤/١٣٤)، روح المعاني (٨/١٦٥).

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة (١/١٢٨)، لسان العرب (٤/٢٨٠٤).

(٣) ذكره الرازي في التفسير (١٤/١٣٤ - ١٣٥) - البغوي (٢/١٧٤) الخازن (٢/٢٥٣)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٩٩)، وعزاه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٤) معاني القرآن للفراء (١/٣٨٤)، والزجاج (٢/٣٥١)، وانظر قولهما في تفسير الرازي (١٤/١٣٥)، روح المعاني (٨/١٦٥)، البحر المحيط (٤/٣٣١)، وبنحوه عند البغوي (٢/١٧٥)، والقرطبي (٧/١٥٤)، انظر أبو السعود (٣/٢٤٤)، تنوير المقباس (٢/١٠٨).

(٥) تنوير المقباس (٢/١٠٨)، وانظر المصادر السابقة.

(٦) والقاتل الليث كما في التفسير الكبير للفيخر الرازي (١٤/١٣٥).

(٧) كرجفان البعير تحت الرحل، وكما يرجف الشجر إذا رجفته الريح، وأصله حركة مع صوت، ومنه قول الله تعالى ﴿يوم ترجف الراجفة﴾ (النازعات: ٦) وقال الشاعر:

ولما رأيت الحج قد آن وقتُهُ وظللت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ

الرازي (١٤/١٣٥) وانظر القرطبي (٧/١٥٤).

(٨) البغوي ٢/١٧٥، تنوير المقباس (٢/١٠٨) القرطبي (٧/١٥٤) أبو السعود ٣/٢٤٤، البحر المحيط (٤/٣٣١) روح المعاني (٨/١٦٥)، وأخرج عبد بن حميد عن قتادة «فأصبحوا في دارهم جاثمين» قال: ميتين، ذكره السيوطي في الدر (٣/٩٩) وذكر مثله عن ابن زيد، وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٩) سقط في أ.

(١٠) البغوي ٢/١٧٥، مجاز القرآن (١/٢١٨)، معاني القرآن للزجاج (٢/٣٥١)، بحر العلوم للسمرقندي آية (٧٨)، زاد المسير (٣/٢٢٦)، الرازي (١٤/١٣٥)، قال أبو عبيدة: الجثوم للناس والطيور، بمنزلة البروك للإبل فجثوم الطير: هو وقوعه لاطئاً بالأرض في حال سكونه بالليل.

(١١) عبد الله بن عثمان بن خثيم، القاريء المكي، أبو عثمان، صدوق، مات سنة اثنتين وثلاثين. انظر تقريب التهذيب (١/٤٣٢)، الكاشف (٢/١٠٨).

(١٢) الججر بكسر ثم السكون، اسم ديار ثمود، بوادي القرى: وهي موضع بين المدينة والشام كانت مساكن ثمود، وهي بيوت منحوتة في الجبال مثل المقابر. معجم البلدان (٢/٢٥٥) مرصد الاطلاع (١/٣٨١).

من هذا الفج، ، فعتوا عن أمر ربهم، ففعلوها، فأخذتهم الصيحة، فأحمد الله تعالى من تحت السماء منهم إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله، قيل من هو؟ قال: أبو رغال، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه»^(١)، قوله «فتولى عنهم» لما نزل بهم العذاب، تولى صالح عنهم، «وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم» قال ابن عباس: «خوفتكم من الله ومن عقابه»^(٢) «ولكن لا تحبون الناصحين» لا تجيبونهم إلى ما يدعونكم إليه، وخطابه إليهم بعد كونهم جاثمين كخطاب النبي ﷺ قتل بدر، فقيل له: أتكلم هؤلاء الجيف، فقال «ما أنتم بأسمع منهم، لكنهم لا يقدرون على الجواب»^(٣).

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴿٨١﴾ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨٢﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ ﴿٨٣﴾ فَأَجَبْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٥﴾

«قوله تعالى: ﴿ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة﴾ يعني إتيان الذكران في قول جميع المفسرين»^(٤) «ما سبقكم بها من أحد من العالمين» قالوا: «ما نزا ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط»^(٥) ﴿إنكم لتأتون الرجال﴾^(٦)

(١) أحمد في المسند (٢٩٦/٣)، وابن حبان ص ٢٦ أورده الهيثمي في الموارد ٢١١٢، والحاكم (٣٤٠/٢)، وأخرجه ابن جرير نحوه في تفسير عن المثني عن إسحاق، عن عبد الرزاق بإسناده (٥٣٨/١٢) (١٤٨١٨). وقال الحافظ ابن كثير في التفسير (٤٣٦/٣) وهذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة، وهو على شرط مسلم، وذكره الحافظ في البداية (١١/٥)، (١٣٧/١)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٧/٦)، وعزاه - للبخاري والطبراني في الأوسط، وأحمد بنحوه، ورجال أحمد رجال الصحيح.

(٢) تنوير المقياس (١٠٨/٢)، بحر العلوم ٧٩، أبو السعود (٢٤٤/٣)، روح المعاني (١٦٦/٨).

(٣) البخاري (٢٧٤/٣) في كتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر (١٣٧٠، ٣٩٨٠، ٤٠٢٦) مسلم (٢٢٠٣/٤) في كتاب الجنة باب عرض مقعد الميت عليه (٢٨٧٤/٧٧)، وانظر تفسير ابن كثير (٤١١٢/٣ - ٤١٣، ٤٤٠)، السيرة لابن هشام (٦٣٨/١)، (٦٣٩)، وانظر تفسير البغوي (١٧٥/٢)، البحر المحيط (٢٣٢/٤)، الرازي (١٣٦/١٤)، روح المعاني (١٦٦/٨)، تفسير أبي السعود (٢٤٤/٣)، القرطبي (١٥٥/٧).

(٤) البغوي (١٧٩/٢)، البحر المحيط (٣٣٣/٤). القرطبي (١٥٥/٧) بحر العلوم آية (٨٠)، أبو السعود (٢٤٤/٣)، الألوسي (١٦٩/٨).

(٥) أخرجه الطبري (٥٤٨/١٢) (١٤٨٣٥) وفيه (ما رؤى) وابن كثير في التفسير ٤٤١/٣، معاني القرآن للزجاج ٣٥٢/٢، والبغوي في التفسير (١٧٩/٢)، والبحر المحيط برواية الطبري ٣٣٣/٤، وأبو السعود في التفسير (٢٤٥/٣)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٠/٣)، وزاد نسبه لابن أبي شيبه، وابن أبي الدنيا، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والبيهقي، وابن عساکر.

(٦) قرأ نافع وحفص «إنكم لتأتون الرجال» بكسر الألف على الخبر وقرأ أبو عمرو «ءأيكنم» بهمز ثم بمد بعد الهمز، أصل الكلمة إنكم ثم دخلت همزة الاستفهام وصار أنكنم، فاستقل الجمع بين الهمزتين، فأدخل بينهما ألفاً ليعبد المثل عن المثل ويزول الاجتماع، فيخفف اللفظ فصار: انكنم، ثم لين الثانية فصار: انكنم. وحجته أن العرب تستقل الهمزة الواحدة، فتخففها في أخف أحوالها وهي ساكنة نحو - كأس وبأس - وتقلبها ألفاً، فإذا كانت تخففها وهي وحدها، فإن تخففها ومعها مثلها أولى وقرأ ابن كثير: (أيكنم) بهمزة واحدة غير مطولة، وهو أن تحقق الأولى وتخفف الثانية، والثانية إذا خففت جعلت بين الهمزة وبين الحرف الذي منه حركة الهمزة، وهو هنا همزة مكسورة، والأصل: إنكم ثم دخلت همزة الاستفهام فصار أنكنم، ثم لين الثانية فصار: أيكنم قرأ ابن عامر =

يعني الفاحشة، وهذا استفهام إنكار^(١) ﴿شهوة من دون النساء﴾ يقال: شها يشها شهوة إذا اشتهى^(٢)، والمعنى تشتهونهم، فتأتونهم وتتركون النساء ﴿بل أنتم قوم مسرفون﴾ مجاوزون ما أمرتم به ﴿وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم﴾ يعني لوطاً وأتباعه من المؤمنين ﴿من قريتكم إنهم أناس يتطهرون﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة: «يتنزهون عن أدبار الرجال»^(٣) وهذا إخبار عن ربهم على نبهم بأبج جواب حين جعلوا تنزههم عن الفاحشة سبباً لإخراجهم إياه من القرية، وهذا معنى قول قتادة عابوهم بغير عيب، وذمومهم بغير ذم^(٤) ﴿فأنجيناها وأهلها﴾ - يعني - ابنتيه ﴿إلا امرأته﴾ يعني زوجته ﴿كانت من الغابرين﴾ الباقين في عذاب الله ﴿وأمطرنا عليهم مطراً﴾ امطر الله عليهم حجارة من السماء، كما قال في آية أخرى: ﴿وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل﴾^(٥).

وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكْمٌ بَيْنَنَا
مِن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي
الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ
صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأذْكُرُوا إِذْ
كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِن كَانَ طَآئِفَةٌ
مِّنكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَآئِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ
الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيِنَا أَوْ
لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولُو كُنَّا كَرِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِن عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّنا اللَّهُ مِنهَا

= في رواية هشام: ءاتكم بهمزتين بينهما مدة وهو أن تزد الألف بين الهمزتين، ليعبد المثل عن المثل، فيخف اللفظ بالهمزتين مع الحائل بينهما وهو المدة وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة: أئتكم بهمزتين. وحثهم أن الهمزة حرف من حروف المعجم، كغيره من سائر الحروف، جاز الجمع بينهما من غير تغيير كقوله: «أتمدون بمال» «ولعلكم تتفكرون» فجعلوا الهمزتين كغيرهما من سائر الحروف، فافهم ذلك وقس وابن على هذا جميع ما يأتي في القرآن من هذا النوع، من اختلاف القراء حجة القراءات (٢٨٧ - ٢٨٨)، وانظر النشر (٢/٢٧٠)، إتحاف فضلاء البشر (٢/٥٤).

(١) انظر كلام الواحدي في الرازي (١٤/١٣٧).

(٢) انظر المصدر السابق.

(٣) أخرجه الطبري في التفسير (١٢/٥٥٠)، (١٤٨٣٦، ١٤٨٣٩)، وابن كثير في التفسير (٣/٤٤٢)، والبغوي (٢/١٨٠)، وأبو حيان في البحر (٤/٣٣٥)، وانظر القرطبي (٧/١٥٧)، وتنوير المقباس (٢/١٠٩)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/١٠٠) وزاد نسبه لعبد الرزاق وابن المنذر، وروي عن مجاهد وقال وأخرج الفريابي، وابن أبي شيبة وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ وذكره...

(٤) أخرجه الطبري (١٢/٥٥٠) (١٤٨٤١)، وابن كثير في التفسير (٣/٤٤٢)، ابن الجوزي في زاد المسير (٣/٢٢٧). وذكره القرطبي (٧/١٥٧)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/١٠٠)، وزاد.. نسبه لعبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٥) سورة الحجر ٧٤.

وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا
وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا
لَخَسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا
الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾ فَنَوَى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِّن رَّبِّ
وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾

قوله ﴿وإلى مدين﴾ وهم قبيلة من ولد إبراهيم، بعث الله إليهم شعيبا وهو قوله ﴿أخاهم شعيباً﴾ وهو شعيب بن توبة بن مدين بن إبراهيم الخليل (١) وقوله ﴿قد جاءكم بينة من ربكم﴾ قال عطاء: «موعظة» (٢) ﴿فأوفوا الكيل والميزان﴾ قال المفسرون: إن قوم شعيب كانوا أهل كفر بالله، وبخس للمكيال والميزان، فأمرهم شعيب بتوحيد الله، وإتمام الكيل والوزن (٣)، ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ يعني من المكيل والموزون ﴿ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها﴾ لا تعملوا فيها بالمعاصي، بعد أن أصلحها الله بالأمر بالعدل وإرسال الرسل ﴿ولا تقعدوا بكل صراط توعدون﴾ قال الكلبي والسدي وقادة: «لا تقعدوا على طريق الناس، تخوفون أهل الإيمان بشعيب» (٤) ﴿وتصدون عن سبيل الله من آمن به﴾ قال الوالي: عن ابن عباس: «كانوا يجلسون في الطريق، فيخبرون من يأتي عليهم أن شعيباً كذاب فلا يفتنكم عن دينكم» (٥) ﴿وتبغونها عوجاً﴾ قال مجاهد: «تلتمسون لها الزيف» (٦) وقال الحسن: «لا تستقيمون على طريق الهدى» (٧) وقال الزجاج: «يريد العوجاج والعدول عن القصد» وقوله (٨): ﴿واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم﴾ قال الكلبي: «كثرت عددكم، وذلك أنه كان مدين بن إبراهيم وزوجه بنت لوط فولدت، حتى كثرت عدد أولادها» (٩) ﴿وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين﴾ يعني آخر أمر قوم

(١) وهذا قول عطاء، وفي اسمه خلاف، وشعيب عليه السلام رسول لأهل مدين، وهو من أنفسهم اسمه في العربية شعيب - عليه السلام - واسمه في التوراة (يُثْرُون) ويسمى أيضاً (رَعُوئِيل) وهو ابن (نويلي) بن (انويب) بن (رعويل) بن عيفا بن مدين، وقد خلط في نسب شعيب جمع عظيم من المفسرين والمؤرخين فتجنبه . . .

(٢) البحر المحيط (٤/٣٣٦)، بنحو هذا ذكره ابن كثير (٣/٤٤٣)، وأنكر الزجاج هذا القول وقال: لا تقبل نبوة بغير معجزة.

(٣) انظر البغوي (٢/١٨٠) الخازن (٢/٢٦١)، ابن الجوزي في زاد المسير (٣/٢٢٨)، تفسير ابن كثير (٣/٤٤٣)، الرازي (١٤/١٤٢)، أبو السعود (٣/٢٤٧)، روح المعاني (٨/١٧٧)، البحر المحيط (٤/٣٣٧). وذكره السيوطي في الدر (٣/١٠٢)، وعزاه لإسحاق بن بشر وابن عساكر.

(٤) الطبري (١٢/٥٥٦، ٥٥٧ - ١٤٨٤٦ - ١٤٨٥٠)، البغوي (٢/١٨١)، زاد المسير (٣/٢٢٦)، الخازن (٢/٢٦٢) بحر العلوم آية (٨٦) أبو حيان في البحر (٤/٣٣٨)، القرطبي (٧/١٥٩) روح المعاني (٤/١٧٨)، أبو السعود (٣/٢٤٧)، الرازي (١٤/١٤٢ - ١٤٣)، وابن كثير (٣/٤٤٤)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/١٠٢) وزاد نسبه لابن أبي حاتم.

(٥) انظر المصادر السابقة، وذكره أيضا السيوطي المصادر السابقة، ونسبه لابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٦) بحر العلوم للسمرقندي آية (٨٦)، البغوي (٢/١٨١) والخازن (٢/٢٦٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/١٠٢) وعزاه لابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٧) بنحوه عند ابن كثير في التفسير (٣/٤٤٤).

(٨) معاني القرآن (٢/٣٥٤) وانظر المعالم للبغوي (٢/١٨١).

(٩) ذكره أبو حيان في البحر (٤/٣٤٠)، والرازي (١٤/١٤٣) روح المعاني (٤/١٧٩).

لوط ﴿وإن كان طائفة منكم ءامنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا﴾ أي إن اختلفتم في رسالتي فصرتم فريقين، مكذبين ومصدين ﴿فاصبروا حتى يحكم الله بيننا﴾ أي بتعذيب المكذبين وانجاء المصدقين. ﴿وهو خير الحاكمين﴾ لأنه الحكم العدل الذي لا يجور فكان من جواب قومه أن ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه﴾ عن عبادة الله وتوحيده ﴿لنخرجنك يا شعيب والذين ءامنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا﴾ ولا تفارقكم (١) على مخالفتنا فقال شعيب: ﴿أو لو كنا كارهين﴾ يعني أو تجبروننا على ملتكم وإن كرهنا ذلك ﴿قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم﴾ وذلك أنهم كانوا يدعون أن الله أمرهم بما كانوا عليه من الكفر، فقال شعيب: ﴿بعد إذ نجانا الله منها﴾ أي من ملتكم إن عدنا فيها كنا مفترين على الله ﴿وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء ربنا﴾ أي ما كنا لنرجع في ملتكم بعد إذ وقفنا على أنها ضلالة إلا أن يريد الله إهلاكنا، فإن الله يسعد من يشاء بالطاعة، ويشقي من يشاء بالمعصية، قال الزجاج (٢): «المعنى وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيئته أن نعود فيها» وتصديق ذلك قوله: ﴿وسع ربنا كل شيء علماً﴾ قال ابن عباس: «يعلم ما يكون قبل أن يكون» (٣) ﴿على الله توكلنا﴾ في كل أمورنا ﴿ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق﴾ قال ابن عباس، والحسن، وقتادة والسدي: «احكم واقض» (٤) وقال الفراء: «وأهل عمان يسمون القاضي الفاتح» (٥) لأنه يفتح مواضع الحق» (٦) وقال الزجاج: «المعنى أظهر أمرنا، حتى يفتح ما بيننا وبين قومنا وينكشف بأن تنزل بهم من العذاب والهلكة ما يظهر أن الحق معنا» (٧) وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها﴾ أي كأن لم يقيموا في دارهم ولم يكونوا هناك بعد الإهلاك، يقال غني القوم في مكانهم إذا أقاموا به والمغنى المنزل وقوله: ﴿فكيف آسى على قوم كافرين﴾ أي كيف يشتد حزني عليهم إذا أهلكهم الله؟ يقال: آسيت على الشيء آسى آسى إذا اشتد (٨) حزنك عليه، وهذا استفهام معناه الإنكار أي لا آسى عليهم.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَهُمْ بَغْنَةً وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَنَحْنَاهُمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَهُم بِمَا

كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

(١) في ج ولا تفارقكم.

(٢) معاني القرآن (٣٥٥/٢) البغوي (١٨١/٢)، وانظر الرازي (١٤٥/١٤) القرطبي (١٦٠/٧).

(٣) القرطبي (١٦٠/٧)، وبنحوه البغوي (١٨٢/٢)، الرازي (١٤٦/١٤)، أبو السعود (٢٥١/٣)، تنوير المقباس (١١١/٢)، بحر العلوم آية (٨٩).

(٤) الرازي (١٤٧/١٤)، البغوي (١٨٢/٢). بحر العلوم المصدر السابق، تنوير المقباس (١١١/٢)، ابن كثير ٤٤٤/٣، البحر المحيط (٣٤٤/٤)، وذكره السيوطي في الدر بنحوه ١٠٣/٣، وعزاه لابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن الأنباري في الوقف والابتداء، والبيهقي في الأسماء والصفات، وعزاه من طريق السدي لابن أبي حاتم.

(٥) وهي لغة حمير وقيل مراد، انظر البحر المحيط (٣٤٤/٤) روح المعاني (٥/٩).

(٦) معاني القرآن للفراء (٣٨٥/١)، وانظر قول الفراء في تفسير الرازي (١٤٧/١٤) والبحر المحيط (٣٤٥/٤).

(٧) معاني القرآن للزجاج (٣٥٧/٢) وانظره في البحر المحيط (٣٤٥/٤)، والرازي (١٤٧/١٤).

(٨) مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٢٢/١) لسان العرب (٨٣/١).

وقوله: ﴿وما أرسلنا في قرية﴾ قال ابن عباس «يريد في مدينة»^(١)، والقرى في كتاب الله كله المدائن وقوله: ﴿من نبي﴾ هو محذوف الصفة لأن التقدير من نبي فكذب أو فكذبها أهلها ﴿إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء﴾ يعني الفقر والجوع والأسقام ﴿لعلهم يضرعون﴾ أي يتذللون ويستكثنون ﴿ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة﴾ يعني بالسيئة البؤس والمرض، وبالْحَسَنَةِ الغنى والصحة، والمعنى: أنه يعطيهم بدل ما كانوا فيه من البؤس والمرض المال والصحة، أخبر الله أنه يأخذ أهل المعاصي بالشدة تارة وبالرخاء تارة وقوله ﴿حتى عفوا﴾ أي كثروا وزادوا وكثرت أموالهم، يقال: عفا الشعر والوبر إذا كثر^(٢) وقال مجاهد: كثرت أموالهم وأولادهم: ﴿وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء﴾ - يعني - لما صاروا على الرخاء قالوا قد مس آباءنا من الدهر الشدة والرخاء، وتلك عادة الدهر ولم يكن ما مسنا عقوبة من الله فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آباؤكم لم يقلعوا عن دينهم بما مسهم من الضراء، وقوله: ﴿فأخذناهم بغتة﴾ أي لما فسدوا على الأمرين جميعاً أخذناهم بغتة، آمن ما كانوا ليكون أعظم في الحسرة ﴿وهم لا يشعرون﴾ بنزول العذاب وإنما أخبر الله تعالى بهذا عن الأمم السالفة، فليعتبر أولئك المشركون الذين كانوا يكذبون محمداً ﷺ، وقوله: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا﴾ قال ابن عباس: «وحدوا الله واتقوا الشرك»^(٤) ﴿لفتحنا﴾^(٥) عليهم بركات من السماء والأرض ﴿قال: يريد الأمطار والخصب، وكثرة المواشي والأنعام»^(٦) ﴿ولكن كذبوا﴾ الرسل ﴿فأخذناهم﴾ بالجدوبة والقحط ﴿بما كانوا يكسبون﴾ من الكفر والمعصية. ثم خوف كفار مكة فقال:

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾

﴿أفأمن أهل القرى﴾ قال ابن عباس: «يعني مكة وما حولها»^(٧) ﴿أن يأتيهم بأسنا﴾ عذابنا ﴿بيئاً﴾ ليلاً ﴿وهم نائمون أو أمن﴾ هذه واو العطف دخلت عليه همزة استفهام، وقرأ نافع أو بسكون الواو فيكون المعنى أفأمنوا إحدى هذه العقوبات،^(٨) والضحى صدر النهار^(٩) وقت انبساط الشمس،

(١) انظر القرطبي (١٦١/٧)، ونحو هذا انظر الرازي (١٥٠/١٤).

(٢) تفسير الرازي (١٥٠/١٤)، القرطبي (١٦١/٧)، البحر المحيط (٣٤٧/٤)، أبو السعود (٢٥٣/٣)، روح المعاني (٩/٩).

(٣) البغوي في التفسير (١٨٣/٢) البحر المحيط ٣٤٧/٤، وحكاة القرطبي عن ابن زيد (١٦١/٧). ذكره السيوطي في الدر

(٤) (١٠٣/٣)، وعزاه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وانظر تفسير ابن كثير (٤٤٦/٣).

(٥) بحر العلوم للسمرقندي آية ٩٦، ونحو هذا القرطبي (١٦١/٧) وانظر تنوير المقباس (١١٤/٢).

(٦) قرأ ابن عامر (لَفْتَحْنَا) بالتشديد أي مرة بعد مرة وحجته قوله: (بركات من السماء) ولم يقل: بركة، وقرأ الباقر بالتخفيف، أرادوا

الواحد، حجة القراءات لأبن زنجلة ص (٢٨٨)، إتحاف فضلاء البشر (٥٥/٢)، البحر المحيط (٣٤٨/٤) روح المعاني

(١١/٩) أبو السعود (٢٥٣/٣).

(٦) انظر تفسير البغوي (١٨٣/٢) بحر العلوم المصدر السابق، تنوير المقباس (١١٤/٢)، الرازي (١٥١/١٤) تفسير أبي السعود

(٢٣٥/٣) البحر المحيط (٣٤٨/٤) وانظر القرطبي (١٦١/٧)، ابن كثير (٤٤٧/٣)، روح المعاني (١٠/٩).

(٧) البغوي (١٨٣/٢)، تنوير المقباس (١١٤/٢) القرطبي (١٦٢/٧)، أبو السعود (٢٥٣/٣)، روح المعاني (١١/٩)، (١٢).

(٨) وابن كثير وابن عامر. وجعلوه نسقا في الاستفهام، كما تقول: أقمت أو. قعدت؟ وقرأ الباقر (أو أمن) بفتح الواو جعلوا واو عطف

دخلت عليها ألف الاستفهام. حجة القراءات (٢٨٩). النشر (٢٧٠/٢)، إتحاف فضلاء البشر (٥٥/٢)، البحر المحيط

(٣٤٩/٤)، القرطبي (١٦٢/٧)، الرازي (١٥١/١٤) البغوي (١٨٤/٢). روح المعاني (١٢/٩).

(٩) انظر لسان العرب (٢٥٥٩/٤)، ترتيب القاموس (١٤/٣)، المفردات ص (٤٣٤).

قال الحسن: ^(١) المعنى انهم لا يجوز لهم أن يؤمنوا ليلاً ولا نهاراً بعد تكذيب الرسل، وقوله: ﴿وهم يلعبون﴾ أي وهم في غير ما ينفعهم ويعود عليهم بنفع، ومن اشتغل بدنياه وأعرض عن آخرته فهو كاللاعب وقوله: ﴿أفأمنوا مكر الله﴾ قال المفسرون: مكر الله استدراجه إياهم بالنعمة والصحة ليبتروا ويتمادوا في المعصية والغي فيكون ذلك في الحقيقة اضراً بهم من حيث لا يشعرون ﴿أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها﴾ يعني كفار مكة ومن حولهم، يقول: أو لم نبين لهم أنا ﴿لو نشاء أصبناهم بذنوبهم﴾ أي أخذناهم وعاقبناهم كما عاقبنا من قبلهم، وقوله: ﴿ونطبع على قلوبهم﴾ قال: الزجاج ^(٢): هذا مستأنف منقطع عما قبله لأن قوله أصبنا ماض، ونطبع مستقبل، والمعنى: ونحن نطبع على قلوبهم: قال ابن الأنباري: «ويجوز أن يكون معطوفاً على أصبنا إذا كان بمعنى نصيب» ^(٣)،

(١) تفسير البغوي (٢/١٨٥)، البحر المحيط (٤/٣٤٩)، القرطبي (٧/١٦٢)، روح المعاني (٩/١٢)، الرازي (١٤/١٥١)، تفسير ابن كثير (٤/٤٤٧).

(٢) معاني القرآن (٢/٣٦١)، والفراء (١/٣٨٦)، وانظر الرازي (١٤/١٥٣)، القرطبي (٧/١٦٢)، وانظر أبو السعود (٣/٢٥٤). ثبت في الأصل وغيره هكذا قال الزجاج وابن الأنباري هذا مستأنف والتصحيح من معاني القرآن وغيره.

(٣) فوضع الماض موضع المستقبل عند وضوح معنى الاستعمال كما قال تعالى ﴿تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك﴾ أي إن يشأ يدل عليه قوله ﴿ويجعل لك قصوراً﴾. قال أبو حيان: جعل لو شرطية بمعنى إن، ولم يجعلها التي هي لما كان سيقع لوقوع غيره ولذلك جعلنا أصبنا بمعنى نصيب، ومثال وقوع لو موقع إن قول الشاعر:

لا يلفك الرجيك إلا مظهرا خلق الكرام ولو تكون عديما

قال أبو حيان: وهذا الذي قاله ابن الأنباري، رده الزمخشري من جهة المعنى، لكن بتقدير أن يكون، ونطبع بمعنى طبعنا، فيكون قد عطف المضارع على الماضي الذي هو جواب لو نشاء، فجعله بمعنى نصيب، فتأول المعطوف عليه وهو الجواب، ورده إلى المستقبل، والزمخشري تأول المعطوف ورده إلى المضي، وأنتج رد الزمخشري أن كلا التقديرين لا يصح، قال الزمخشري: فإن قلت: هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى طبعنا، كما كان لو نشاء بمعنى لو شئتنا، ويعطف على أصبناهم؟ قلت: لا يساعد هذا المعنى، لأن القوم كان مطبوعاً على قلوبهم، موصوفين بصفة من قبلهم من اقتراف الذنوب والإصابة بها وهذا التفسير يؤدي إلى خلوهم عن هذه الصفة، وأن الله تعالى لو شاء لا تصفوا بها وقال أبو حيان وهذا الرد ظاهر الصحة، وملخصه أن العطف على الجواب، سواء تأولنا المعطوف عليه أم المعطوف، وجواب لو لم يقع بعد، سواء كانت حرفاً لما كان سيقع لوقوع غيره، أم بمعنى إن الشرطية والإصابة لم تقع، والطبع على القلوب واقع، فلا يصح أن يعطف على الجواب، فإن تأول ونطبع على معنى ونستمر على الطبع على قلوبهم، أمكن التعاطف، لأن الاستمرار لم يقع بعد، وإن كان الطبع قد وقع، وقال أبو عبد الله الرازي: تقرير صاحب الكشاف على أقوى الوجوه هو ضعيف، لأن كونه مطبوعاً عليه في الكفر لم يكن منافياً لصحة العطف، وكان قد قرر أن المعنى أو لم يبين للذين نبيهم في الأرض بعد إهلاكنا من كان قبلهم فيها أن نهلكم بعدهم، وهو معنى قوله: ﴿أن لو نشاء أصبناهم﴾ أي بعقاب ذنوبهم، ونطبع على قلوبهم أي: لم نهلكهم بالعذاب، نطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون: أي لا يقبلون لا يتعظون ولا يتزجرون، وإنما قلنا: إن المراد إما الإهلاك وإما الطبع على القلب، لأن الإهلاك لا يجتمع مع الطبع على القلب، فإنه إذا أهلكه يستحيل أن يطبع على قلبه والعطف في (ونطبع) بالواو يمنع ما ذكره، لأن جعل المعنى على أنه إما الإهلاك وإما الطبع، وظاهر العطف بالواو ينبو عن الدلالة على هذا المعنى، فإن جعلت الواو بمعنى أو أمكن ذلك وكذلك ينبو عن قوله: «إن لم نهلكم بالعذاب ونطبع على قلوبهم» العطف بالواو، وأورد أبو عبد الله الرازي من أقوال المفسرين، ما يدل على أن كونه مطبوعاً عليه في الكفر لا ينافي صحة العطف، فقال أبو علي: ويعني به والله اعلم الجبائي الطبع سمة في القلب من نكتة سوداء أن صاحبها لا يفلح، وقال الأصم: أي يلزمهم ما هم عليه، فلا يتوبون إلا عند المعايبة فلا تقبل توبتهم، وقال أبو مسلم: الطبع الخذلان أي أنه يخذل الكافر فيرى الآية فلا يؤمن بها، ويختار ما اعتاد وألف، وهذه الأقوال لا يمكن معها العطف إلا على تأويل أن تكون الواو بمعنى أو، وأجاز الزمخشري في عطف (ونطبع) وجهين آخرين: أحدهما ضعيف، والآخر خطأ، قال الزمخشري: فإن =

وفي هذا تكذيب للقدرية^(١) وبيان أن الله إذا شاء طبع على قلب، فلا يفقه هدى، ولا يعي خيراً.

تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

قوله: ﴿تلك القرى نقص عليك من أنبائها﴾ يعني القرى التي أهلك أهلها، نتلو عليك من أخبارها، لما فيها من الاعتبار ربما كانوا عليه من الإغترار، حتى أتاهم العذاب ﴿ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات﴾ بالمعجزات والآيات ﴿فما كانوا ليؤمنوا﴾ بعد ما رأوها ﴿بما كذبوا من قبل﴾، رؤيتهم تلك العجائب ﴿كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين﴾ أي: مثل ذلك الذي طبع الله على قلوب كفار الأمم الخالية يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب عليهم ألا يؤمنوا أبداً، قوله: ﴿وما وجدنا لأكثرهم من عهد﴾ قال ابن عباس: يريد الوفاء بالعهد الذي عاهدهم عليه، حين أخرجهم من صلب آدم، حيث يقول: ﴿ألسنت بربكم قالوا بلى﴾^(٢)، ﴿وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين﴾ عاصين ناقضين للعهد.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا تَوَكَّلْ بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾

= قلت: بم يتعلق قوله تعالى ﴿ونطبع على قلوبهم﴾؟ قلت: فيه أوجه أن يكون معطوفاً على ما دل عليه معنى «أو لم يهد لهم» كأنه قيل: (يغفلون عن الهداية) (ونطبع على قلوبهم) أو على (يرثون الأرض) فقلوه: إنه معطوف على مقدر وهو (يغفلون عن الهداية) ضعيف لأنه إضمار، لا يحتاج إليه، إذ قد صح أن يكون على الاستئناف من باب العطف في الجمل، فهو معطوف على مجموع الجملة المصدرية بأداة الاستفهام، وقد قاله الزمخشري وغيره، وقوله: إنه معطوف على (يرثون) خطأ لأنه إذا كان معطوفاً على يرثون كان صلة (للذين) لأن المعطوف على الصلة صلة، ويكون قد فصل بين إبعاض الصلة بأجنبي من الصلة، وهو قوله: «أن لو نشأ أصبناهم بذنوبهم» سواء قدرنا أن لو نشأ في موضع الفاعل ليهد، وفي موضع المفعول فهو معمول ليهد، لا تعلق له بشيء من صلة الذين، وهو لا يجوز، ومعنى قوله: «أصبناهم بذنوبهم» بعقاب ذنوبهم، أو يضمن أصبناهم معنى أهلكتناهم، فهو من مجاز الإضمار أو التضمن ونفي السماع، والمعنى نفي القبول والاتعاظ المترتب على وجود السماع، جعل انتفاء فائدته انتفاء له. انظر البحر (٣٥١/٤ - ٣٥٢).

(١) وهم المعتزلة وهذا لقبهم، ويسمون أصحاب العدل والتوحيد، وانظر تفصيل ضلالتهم في الملل والنحل للشهرستاني (٤٣/١) وما بعدها.

(٢) سورة الأعراف (١٧٢) القرطبي (١٦٣/٧) الرازي (١٥٣/١٤)، البغوي (١٨٥/٢)، البحر المحيط ٣٥٤/٤، تفسير ابن كثير ٤٤٩/٤، روح المعاني ١٦/٩ - ١٧، تفسير أبي السعود ٢٥٦/٣، وذكره السيوطي في الدرر عن الحسن ١٠٤/٣، وعزاه لابن أبي حاتم وذكره أيضاً عن أبي العالية (١٠٥/٣)، وعزاه إلى ابن أبي حاتم، وذكره أيضاً عن أبي بن كعب، وعزاه لابن جرير.

قوله ﴿ثم بعثنا من بعدهم﴾ من بعد الأنبياء الذين جرى ذكرهم ﴿موسى بآياتنا﴾ بما أتيناها من المعجزات ﴿إلى فرعون وملئه فظلموا بها﴾ قال ابن عباس «فكذبوا بها»^(١)، قال الزجاج «جعلوا بدل الإيمان بها الكفر»^(٢) ﴿فانظر كيف كان عقاب المفسدين﴾ فانظر بعين قلبك كيف فعلنا بهم، وكيف عاقبناهم قوله: ﴿حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق﴾ على ههنا بمعنى الباء، قال الفراء^(٣): «العرب تجعل على بمعنى الباء، يقولون رميت على القوس، وبالقوس، وجئت على حال حسنة وبحال حسنة» وفي حرف عبد الله^(٤) «حقيق بأن لا أقول»^(٥)، [والمعنى أنا حقيق بأن لا أقول]^(٦) وقرأ نافع عليّ مشددة بالياء^(٧) قال الزجاج: المعنى واجب على ترك القول على الله إلا بالحق وهو أنه لا إله غيره^(٨) والمعنى أن موسى عليه السلام قال: «واجب عليّ أن لا أقول في وصف الله تعالى إلا ما هو الحق، وهو توحيد، وتزيهه عن الشريك»^(٩) ﴿قد جئناكم ببينة من ربكم﴾ قال ابن عباس: «يعني العصا»^(١٠) ﴿فأرسل معي بني إسرائيل﴾ أطلق عنهم وخلهم، وكان فرعون قد استخدمهم في الأعمال الشاقة من نحو ضرب اللبن، ونقل التراب، وقوله: ﴿إذا هي ثعبان مبين﴾.

الثعبان الحية الضخم الذكر^(١١) [وهو]^(١٢) من أعظم الحيات، قال الكلبي: «ملأت الحية دار فرعون، ثم فتحت فاهها، فإذا شدقها ثمانون ذراعاً، ثم شدت على فرعون لتبتلعه، فوثب فرعون عن سريه وهرب، وقام به بطنه ذلك اليوم أربعمائة مرة، ولم يستمسك بطنه بعد ذلك اليوم حتى هلك»^(١٣) ثم أدخل موسى [يده جيب مدرعته ثم أخرجها فإذا]^(١٤) هي بيضاء للناظرين لها شعاع ساطع يغلب شعاع الشمس، يضيء ما بين السماء والأرض، فذلك قوله: ﴿ونزع يده﴾ أي أخرجها من جيبه ﴿فإذا هي بيضاء للناظرين﴾ فلما رأوا ذلك قالوا ﴿إن هذا لساحر عليم﴾ يعنون أنه حاذق بالسحر، نسبوا ذلك إلى السحر ﴿يريد أن يخرجكم﴾ يا معشر القبط ﴿من أرضكم﴾ ويزيل ملككم

(١) انظر البغوي ١٨٥/٢، بحر العلوم آية ١٠٣، تفسير ابن كثير ٤٤٩/٣، أبو السعود ٢٥٧/٣، القرطبي ١٦٣/٧.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣٦٢/٢.

(٣) معاني القرآن للفراء (٣٨٦/١) وبه قال أبو الحسن والفارسي، انظر البحر المحيط (٣٥٥/٤) وانظر قول الفراء في روح المعاني (١٨/٩) الرازي ١٥٦/١٤، البغوي ١٨٥/٢، وانظر القرطبي ١٦٤/٧، أبو السعود (٢٥٧/٣) وانظر إتحاف فضلاء البشر (٥٥/٢).

(٤) أي: قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ووافقه الأعمش.

(٥) وهذه القراءة شاذة لمخالفتها الرسم العثماني، انظر مختصر شواذ القرآن لابن خالويه ص ٥٠، وانظر تفسير الرازي (١٥٦/١٤) وانظر أبو السعود (٢٥٨/٣) والقرطبي (١٦٤/٧)، البحر المحيط (٣٥٦/٤).

(٦) سقط في أ.

(٧) انظر المصادر السابقة، وانظر حجة القراءات لابن زنجلة (٢٨٩) النشر ٢٧٠/٢، إتحاف فضلاء البشر ٥٥/٢.

(٨) معاني القرآن للزجاج (٣٦٢/٢) وانظر الفخر الرازي (١٥٦/١٤) البغوي ١٨٥/٢.

(٩) في ب، ج (الشرك).

(١٠) البغوي ١٨٥/٢، بحر العلوم آية ١٠٥، البحر المحيط ٣٥٦/٣.

(١١) القرطبي (١٦٤/٧)، روح المعاني (١٩/٩)، الرازي (١٥٩/١٤)، البغوي (١٨٥/٢).

(١٢) في ج (وهي).

(١٣) انظر هذا في البحر المحيط (٣٥٧/٤)، عن ابن عباس روح المعاني (١٩/٩)، الرازي ١٥٩/٤، وانظر تفسير أبي السعود

(٢٥٨/٣) وانظر تفسير الطبري (١٥/١٣، ١٦)، ابن كثير (٤٥١/٣) البغوي (١٨٦/٢).

(١٤) سقط في أ.

بتقوية بني إسرائيل عليكم، فقال فرعون لما قال الملائكة ذلك: ﴿فماذا تأمرون﴾^(١) قال ابن عباس: «ما الذي تشيرون به علي»؟^(٢) ﴿قالوا أرجه وأخاه﴾ وقرأ بالهمزة وهما لغتان، يقال أرجأت الأمر وأرجيته إذا أخرته، ومنه قوله تعالى ﴿مرجون لأمر الله﴾ و﴿ترجي من تشاء﴾ فيهما «القراءتان»^(٣) «والمعنى أخره، وأخر أمره، ولا تعجل عليه، ثم

(١) ذكر الزجاج فيه ثلاثة أوجه: الأول: أن كلام الملائكة من قوم فرعون تم عند قوله: (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره)، ثم عند هذا الكلام قال فرعون مجيباً لهم: (فماذا تأمرون) واحتجوا على صحة هذا القول بوجهين: أحدهما: أن قوله (فماذا تأمرون) خطاب للجمع لا للواحد، فيجب أن يكون هذا كلام فرعون للقوم. أما لو جعلناه كلام القوم مع فرعون، لكانوا قد خاطبوه بخطاب الواحد لا بخطاب الجمع. وأجيب عنه: بأنه يجوز أن يكونوا خاطبوه بخطاب الجمع تخميماً لشانه، لأن العظيم إنما يكنى عنه بكنية الجمع، كما في قوله تعالى ﴿إنا نحن نزلنا الذكر﴾ الحجر: (٩) ﴿إنا أرسلنا نوحاً﴾، (نوح: ١)، ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ - القدر (١) والحجة الثانية: أنه تعالى لما ذكر قوله (فماذا تأمرون) قال بعده: (قالوا أرجه)، ولا شك أن هذا كلام القوم وجعله جواباً عن قولهم (فماذا تأمرون) فوجب أن يكون القائل لقوله: (فماذا تأمرون) غير الذي قالوا أرجه، وذلك يدل على أن قوله: (فماذا تأمرون) كلام لغير الملاء من قوم فرعون. وأجيب عنه: بأنه لا يبعد أن القوم قالوا: (إن هذا لساحر عليم) ثم قالوا لفرعون ولأكابر خدمه: (فماذا تأمرون) ثم أتبعوه بقولهم: (أرجه وأخاه) فإن الخدم والأتباع يفوضون الأمر والنهي إلى المخدوم والمتبوع أولاً، ثم يذكر ما حضر في خواطرهم من المصلحة.

والقول الثاني: أن قوله (فماذا تأمرون) من بقية كلام القوم، واحتجوا عليه بوجهين: الأول: أنه منسوق على كلام القوم من غير فاصل، فوجب أن يكون ذلك من بقية كلامهم، والثاني: أن الرتبة معتبرة في الأمر، فوجب أن يكون قوله (فماذا تأمرون) خطاباً من الأدنى مع الأعلى، وذلك يوجب أن يكون هذا من بقية كلام فرعون معه، وأجيب عن هذا الثاني: بأن الرئيس المخدوم، قد يقول للجمع الحاضر عنده من رهطه ورعيته: ماذا تأمرون؟ ويكون غرضه منه تطيب قلوبهم وإدخال السرور في صدورهم، وأن يظهر من نفسه كونه معظماً لهم ومعقداً فيهم. ثم إن القائلين بأن هذا من بقية كلام قوم فرعون ذكروا وجهين: أحدهما: أن المخاطب بهذا الخطاب هو فرعون وحده، فإنه يقال للرئيس المطاع: ما ترون في هذه الواقعة، أي ما ترى أنت وحدك، والمقصود أنك وحدك قائم مقام الجماعة، والغرض منه التنبيه على كماله ورفعة شأنه وحاله. والثاني: أن يكون المخاطب بهذا الخطاب هو فرعون وأكابر دولته وعظماء حضرته، لأنهم هم المستقلون بالأمر والنهي والله اعلم الرازي (١٤/١٦٠ - ١٦١).

(٢) البغوي ١٨٦/٢، روح المعاني (٢١/٩) تفسير ابن كثير (٣/٤٥٢)، أبو السعود (٣/٢٥٩)، البحر المحيط (٤/٣٥٩).

(٣) قرأ ابن كثير وهشام عن ابن عامر: (أرجه) مهموزة بواو بعد الهاء في اللفظ. وأصل هذه الهاء التي للمضمر أن تكون مضمومة بعدها واو كقولك: (ضربت هويا فتى) و (مررت بهوياً فتى). على الهاء من المذكر كما زيدت، زعم سيبويه: (أن الواو زيدت الألف في المؤنث) كقولك: ضربتها ومررت بها ليستوي المذكر والمؤنث في باب الزيادة وعلامة الأمر في (أرجه) تكون الهمزة وقرأ أبو عمرو (وأرجه) مضمومة الهاء من غير إشباع، اكتفاء بالضممة عن الواو لأنها نابت عن الواو. وأخرى: أن الهاء ليست بحاجز حصين، فكان الساكن الذي قبلها ملاقاً للساكن الذي بعدها، فتحذف الواو - كما يحذف الساكن عند ملاقة ساكن وقرأ نافع والكسائي: (أرجه) بغير همزة وبجر الهاء، يصلان بياء. والأصل في هذه الهاء الضمة ولكنهم قلبوا الواو ياء لأنكسار ما قبلها، - أعني كسرة الجيم - وإنما اختار الكسرة على الضمة التي هي الأصل، لاستتقال الضمة بعد الكسرة وقرأ الحلواني عن نافع: (أرجه) بكسر الهاء من غير إشباع. وحجته هي أن الكسرة تدل على الياء وتنوب، كما قال: (أكرم من) و (أهان من) والأصل: أكرمني وأهانني. وقرأ عاصم وحزمة: (أرجه) بترك الهمزة وسكون الهاء. وحجتهما ذكرها الفراء قال: إن من العرب من يسكن الهاء إذا تحرك ما قبلها، فيقول: ضربته ضرباً مديداً فيزلون الهاء وأصلها الضمة بمنزلة أنتم وأصل الميم الرفع ولم يصلوها بواو. والذي يدل على ما قال أنك تردّها إلى الأصل مع المضمر فنقول: رأيتموه قال الله تعالى: ﴿فقد رأيتموه وأنتم تنظرون﴾ فأجريا الهاء من غير إشباع قال أهل النحو: هذا غلط لأن الكسرة لا تجوز في الهاء إذا سكن ما قبلها نحو منهم بكسر الهاء. قال: وإنما يجوز كسر الهاء إذا كان ما قبلها ياء أو كسرة فتكسر الهاء لأجلهما، وله وجه قد ذكره بعض النحويين قال: إن الهمزة لما سكنت للجزم، وبعدها الهاء ساكنة على لغة من يسكن، فكسر الهاء لالتقاء الساكنين وليس هذا كقولهم: منهم، لأن الهاء هنالك لا تكون إلا متحركة انظر ابن زنجلة (٢٨٩ وما بعدها)، وانظر النشر (٢/١٠٧) إتحاف فضلاء البشر (٢/٥٦)، وانظر البحر المحيط (٤/٣٥٩ - ٣٦٠).

طلبوا معارضة المعجزة، بالحيلة، فقالوا ﴿وَأرسل في المدائن حاشرين﴾ قال ابن عباس: «يريد في مدائن صعيد مصر رجالاً يحشرون إليك من فيها من السحرة»^(١) وكان رؤساء السحرة بأقصى مدائن الصعيد ﴿يأتوك بكل ساحرٍ عليمٍ﴾. وجاء السحرة فرعون قالوا إنا لأجرًا إن كنا نحن الغالين ﴿١١٣﴾ قال نعم وإنا لكم لمن المقرين ﴿١١٤﴾ قالوا يموسى إنا أن تلقى وإنا أن نكون نحن الملقين ﴿١١٥﴾ قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس وأسترهبوهم وجاءوا بسحرٍ عظيمٍ ﴿١١٦﴾ ﴿وَأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ما يأفكون﴾ ﴿١١٧﴾ فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون ﴿١١٨﴾ فغلبوا هنالك وأنقلبوا صغرين ﴿١١٩﴾ وألقى السحرة سحدين ﴿١٢٠﴾ قالوا ءأمننا رب العالمين ﴿١٢١﴾ رب موسى وهرون ﴿١٢٢﴾ قال فرعون ءأمنتم به قبل أن ءأذن لكم إن هذا لكم مكرتموه في المدينة ليخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون ﴿١٢٣﴾ لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلف ثم لأصلبنكم أجمعين ﴿١٢٤﴾ قالوا إنا إلى ربنا منقلبون ﴿١٢٥﴾ وما ننقم منّا إلا أن ءأمننا بثابت ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين ﴿١٢٦﴾

﴿وجاء السحرة فرعون قالوا إن لنا لأجرًا﴾ مالا تعطينا ﴿إن كنا نحن الغالين﴾ لموسى ﴿قال نعم﴾ أجابهم فرعون إلى ما سألوا من المال على الغلبة، كأنه قال: نعم لكم ذلك ﴿وإنكم لمن المقرين﴾ عندي في المنزلة، قال الزجاج^(٣): «أي ولكم مع الأجر المنزلة الرفيعة عندي» فقالت السحرة لموسى ﴿إما أن تلقى﴾ عصاك ﴿وإما أن نكون نحن الملقين﴾ ما معنا من الحبال والعصي ﴿قال﴾ لهم موسى: ﴿ألقوا﴾ [ما أتم ملقون]^(٤) ﴿فلما ألقوا سحروا أعين الناس﴾ قلبوها عن صحة إدراكها بما موهوا، من تल्प الحيلة، حتى رأوا الحبال حيات، ﴿واسترهبوهم﴾ قال المبرد: أربهوهم والسين زائدة^(٥) وقال المؤرج^(٦): «أفرعوهم»^(٧) وقال الزجاج: «استدعوا رهبة الناس»^(٨) ﴿وجاءوا بسحر

(١) تفسير البغوي (١٨٦/٢)، روح المعاني (٢٣/٩)، تفسير أبي السعود (٢٥٩/٣)، تفسير الرازي (١٦٣/١٤) البحر المحيط (٣٦٠/٤).

(٢) قرأ حمزة والكسائي «بكل سحار عليم» بالألف بعد الحاء، وكذلك في يونس، وقرأ الباقون «يأتوك بكل ساحر» الألف قبل الحاء، انظر حجة القراءات (٢٩١ - ٢٩٢)، النشر (٢٧٠/٢ - ٢٧١) إتحاف فضلاء البشر (٥٧/٢).

(٣) معاني القرآن (٣٦٦/٢)، وذكره البغوي في التفسير (١٨٧/٢)، وانظر القرطبي (١٦٥/٧).
(٤) سقط في أ.

(٥) وقوله السين زائدة فيه إساءة أدب مع القرآن الكريم، الأولى أن يعبر عنها بقوله: (صلة) وقول المبرد انظره في الرازي (١٦٦/١٤).

(٦) مؤرج بن عمرو بن الحارث السدوسي النحوي أبو فيد البصري قال الزبيدي: كان عالماً بالعربية إماماً في النحو وقال الحاكم: أحد الأئمة من أهل الأدب، سمع من قره بن خالد وأبي عمرو بن العلاء. وعنه النضر بن شميل، وكان يقول: قدمت من البادية، ولا معرفة لي بالمقياس في العربية، وإنما كانت معرفتي قريحتي، وأول ما تعلمت القياس في حلقة أبي زيد الأنصاري مات سنة خمس وتسعين - وقيل: أربع وتسعين - ومائة وقيل: عاش إلى بعد المائتين. انظر البغية (٣٠٥/٢) ووفيات الأعيان (١٣٠/٢) إنباه الرواة (٣٢٧/٣) تاريخ بغداد (٢٥٨/١٣) معجم الأدباء (١٩٣/٧) المزهري (٢٣٢/٢).

(٧) ذكره السمرقندي في بحر العلوم بلا نسبة آية (١١٦) وانظر البحر المحيط (٣٦٢/٤)، البغوي (١٨٧/٢).

(٨) معاني القرآن للزجاج (٣٦٦/٢)، انظر الرازي (١٦٦/١٤)، وانظر البحر المحيط (٣٦٢/٤).

عظيم ﴿ وذلك أنهم القوا حبالا غلاظا، فإذا هي حيات قد ملأت الوادي، يركب بعضها بعضاً، فأوحى الله تعالى ﴿ إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ﴿ تتبلع وتلقم، وقرأ حفص «تلقف» مخففاً،^(١) يقال لقفت الشيء ألقفته لقفاً، إذا أخذته، فأكلته وابتلعه، ومثله تلقفته [والتقفته]^(٢) قال المفسرون: «لما ألقى موسى العصى صارت حية عظيمة، حتى سدت الأفق ثم فتحت فاهها ثمانين ذراعاً وابتلعت ما ألقوا من حبالهم وعصيهم^(٣)»، وهو قوله: ﴿ ما يأفكون ﴾ يأتون بالإفك وهو الكذب^(٤)، وذلك أنهم زعموا أن حبالهم حيات، وكذبوا في ذلك، إنما كانوا جعلوا فيها الزئبق، وصوروها بصور الحيات فاضطرب الزئبق، لأنه لا يستقر، قوله ﴿ فوقع الحق ﴾ قال الحسن ومجاهد: «ظهر»^(٥) وقال الفراء: «فتبين الحق من السحر»^(٦) وذلك أن السحرة قالوا: لو كان ما صنع موسى سحراً لبقيت حبالنا وعصينا ولم تفقد، فلما فقدت علموا أن ذلك من أمر الله تعالى^(٧)، فذلك قوله ﴿ وبطل ما يعملون ﴾ أي: زال وذهب بأن فقد ما عملوا به السحر من الحبال والعصي ﴿ فغلبوا هنالك ﴾ أي: غلب فرعون وقومه عند ذلك الجمع، ﴿ وانقلبوا ﴾ وانصرفوا من ذلك الموضوع ﴿ صاغرين ﴾ ذليلين ﴿ وألقى السحرة ساجدين ﴾ قال ابن عباس: «خروا لله سامعين مطيعين»^(٨) ﴿ قالوا انا برب العالمين ﴾ قال فرعون: إياي تعنون؟ قالوا: لا، ﴿ رب موسى وهارون قال فرعون اامتتم به قبل أن اأذن لكم ﴾^(٩) أصدقتم موسى من قبل أمري إياكم؟ ﴿ إن هذا لمكر مكرتموه في المدينة ﴾ قال الكلبي:

(١) انظر حجة القراءات لابن زنجلة (٢٩٢)، النشر (٢٧١/٢)، إتحاف فضلاء البشر (٥٨/٢) البحر المحيط (٣٦٣/٤)، البغوي

(٢) (١٨٨/٢)، القرطبي (١٦٦/٧)، الرازي (١٦٦/١٤)، بحر العلوم آية (١١٦)، روح المعاني (٢٥/٩).

(٣) سقط في أ.

(٤) انظر تفسير الرازي (١٦٧/١٤)، وانظر البحر المحيط (٣٦٤/٤) البغوي (١٨٧/٢).

(٥) انظر لسان العرب (٩٧/١)، ترتيب القاموس (١٦٠/١).

(٦) البغوي في التفسير (١٨٨/٢)، وأبو حيان في البحر (٣٦٤/٤)، الرازي (١٦٧/١٤) القرطبي عن مجاهد (١٦٦/٧) وذكره الألويسي عن مجاهد والحسن، روح المعاني (٢٥/٩) تنوير المقياس (١١٨/٢) بحر العلوم آية (١١٨) وذكره السيوطي في الدر (١٠٧/٣) عن مجاهد وعزاه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٧) معاني الفراء (٣٩١/١) انظر تفسير الرازي (١٦٧/١٤) وانظر روح المعاني (٢٥/٩).

(٨) قال أهل المعاني: الوقوع: ظهور الشيء بوجوده نازلاً إلى مستقره، وسبب هذا الظهور ما ذكره المصنف رحمه الله بقوله: وذلك أن السحرة إلخ. وانظر تفسير الرازي (١٦٧/١٤)، البحر المحيط (٣٦٤/٤).

(٩) انظر روح المعاني (٢٦/٩)، بحر العلوم آية (١٢٠)، وقال الأخفش من سرعة ما سجدوا، كأنهم ألقوا، انظر المصدرين السابقين، وانظر البغوي (١٨٨/٢) الرازي (١٦٨/١٤).

(٩) قرأ ورش عن نافع وحفص: (قال فرعون أمتم به) على لفظ الخبر بغير استفهام. أي: صدقتم به وقرأ نافع والبيزي عن ابن كثير، وأبو عمرو وابن عامر: قال فرعون أمتم؟ بالهمز والمد على الاستفهام، أي: أ جعلتكم له الذي أراد؟ في (أمتم) ثلاث ألفات: ألف الاستفهام بمعنى التوبيخ، والألف الوسطى ألف أفعل وهي ألف القطع، والأخيرة فاء الفعل. والأصل أمتم فخفف مثل آدم قرأ ابن كثير في رواية القواس: (قال فرعون وامتتم) بواو اللفظ إذا وصل ولا يهمز، واعلم أن هذه الهمزة إذا خففت لم تكن بين بين بل تنقلب واو لأن جعلها بين بين هو أن تكون بين الهمزة والألف، والألف لا تقع قبلها ضمة - فمنعت ضمة النون في (قال فرعون) أن تجعل الهمزة بين بين وجرت مجرى الهمزة في (جؤن) إذا خففت قلبت واو فتقول: جون وكذلك كل همزة مفتوحة قبلها ضمة، فإنك إذا خففتها قلبتها واو مثل: (لا يؤاخذكم الله) (والمؤلفة). وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر (قال فرعون أمتم) بهمزتين ووجههم أن الهمزة حرف من حروف المعجم كثيرة من سائر الحروف، جاز الجمع بينهما نحو ما يجتمع في الكلمة حرفان، فيؤتي بكل واحد منهما من غير تغيير كقوله: (لعلكم تفكرون) فجعلوا الهمزتين كغيرهما من سائر الحروف. وانظر النشر (٢٧١/٢)، إتحاف فضلاء البشر (٥٨/٢).

«لصنيع صنعتموه فيما بينكم وبين موسى في مصر، قبل خروجكم إلى هذا الموضع لتستولوا على مصر» (١)
 «لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون» عاقبة ما صنعتم «لأقطعن أيديكم» الأيمان «وأرجلكم» اليسرى وهو قوله
 «من خلاف» يعني من كل شق طرفاً «ثم لأصلبكنم أجمعين» قالوا: «إنا إلى ربنا منقلبون» قال ابن عباس:
 «راجعون إلى ربنا بالتوحيد والإخلاص» (٢) «وما تنقم منا» وما تكره منا شيئاً، ولا تطعن علينا قال ابن عباس: «ما لنا
 عندك من ذنب، ولا ركبنا منك مكرها تعذبنا عليه، إلا إيماننا بآيات ربنا» (٣)، يعني ما أتى به موسى آمنوا بها أنها من
 عند الله، لا يقدر على مثلها إلا الله «ربنا أفرغ علينا صبراً» قال مجاهد: «اصبر علينا الصبر عند الصلب والقطع،
 حتى لا نرجع كفاراً» (٤) «وتوفنا مسلمين» مخلصين على دين موسى.

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ
 وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّا الْأَرْضُ
 لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا
 جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ
 تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله «وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض» هذا إغراء من الملأ لفرعون
 على موسى، وإنكار أن يتركه مقيماً على مخالفته، وأرادوا بالإفساد في الأرض دعاءهم الناس إلى مخالفة
 فرعون في عبادته، وتجهيلهم إياه وقوله «ويذرك» قال ابن الأنباري: «الواو نائبة عن الفاء» (٥) وهو قول
 الزجاج، قال: نصب ويذرك على جواب الاستفهام بالواو، (٦) والمعنى أيكون منك أن تذر موسى وأن
 يذرك (٧) موسى وإلهتك، [وهي] (٨): جمع إله، قال الكلبي عن ابن عباس (٩): كان فرعون صنع لقومه

(١) ذكره البغوي (١٨٨/٢). وانظر القرطبي (١٦٦/٧) والبحر المحيط (٣٦٥/٤).

(٢) بنحوه عند البغوي (١٨٨/١)، وانظر تنوير المقياس (١١٨/٢).

(٣) الرازي (١٧٠/١٤)، ونسبه البغوي لعطاء (١٨٩/٢) وذكره أبو حيان في البحر ونسبه لعطاء (٣٦٦/٤).

(٤) الرازي في التفسير (١٧٠/١٤)، وذكره القرطبي بلا نسبة (١٦٦/٧) ومعنى الإفراغ: في اللغة الصب. يقال: درهم مفرغ: إذا كان

مصبواً في قلبه وليس بمضروب وأصله من إفراغ الإناء، وهو صب ما فيه حتى يخلو الإناء، وهو من الفراغ، فاستعمل في الصبر

على التشبيه بحال إفراغ الإناء وفي الآية فوائد: الفائدة الأولى: (أفرغ علينا صبراً) أكمل من قوله: أنزل علينا صبراً، لأننا ذكرنا أن

إفراغ الإناء: هو صب ما فيه بالكلية، فكأنهم طلبوا من الله كل الصبر لا بعضه، الفائدة الثانية: أن قوله: (صبراً) مذكور بصيغة

التنكير، وذلك يدل على الكمال والتمام: أي صبراً كاملاً تماماً كقوله تعالى: «ولتجدنهم أحرص الناس على حياة» البقرة:

(٩٦)، أي على حياة كاملة تامة. والفائدة الثالثة: أن ذلك الصبر من قبلهم ومن أعمالهم، ثم إنهم طلبوه من الله تعالى وذلك يدل

على أن فعل العبد لا يحصل إلا بتخليق الله وقضائه. انظر الرازي (١٧٠/١٤ - ١٧١).

(٥) انظر معاني القرآن للفراء (٣٩١/١)، والقرطبي (١٦٧/٧)، ونحو هذا عند الرازي (١٧٢/١٤).

(٦) انظر معاني القرآن (٣٦٧/٢)، القرطبي (١٦٧/٧)، الرازي (١٧٢/١٤) روح المعاني (٢٩/٩).

(٧) انظر المعاني المتقدم والرازي المتقدم.

(٨) في ب، ج (وهو).

(٩) الفخر الرازي (١٧٢/١٤)، تفسير البغوي (١٨٩/٢) الزجاج (٣٦٧/٢)، بحر العلوم آية (١٢٧)، روح المعاني (٢٩/٩)، =

أصنام صغاراً، وأمرهم بعبادتها، وقال: أنا ربكم، ورب هذه الأصنام، فذلك قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾^(١) ﴿قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم﴾ قال ابن عباس: «كان فرعون قد ترك قتل أبناء بني إسرائيل، فلما كان زمن أمر موسى ما كان، أمر بإعادة القتل عليهم»^(٢) ﴿وإنا فوقهم قاهرون﴾ وإنا على ذلك قادرون، فشكا بنو إسرائيل إعادة القتل على أبنائهم فقال موسى لقومه ﴿استعينوا بالله واصبروا﴾ على ما يفعل بكم ﴿إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده﴾ أطمعهم موسى أن يعطيهم الله أرض فرعون وقومه بعد إهلاكهم ﴿والعاقبة للمتقين﴾ قال ابن عباس: الجنة لمن اتقى الله^(٣) وقال غيره «العاقبة ها هنا النصر والظفر»^(٤) ﴿قالوا أؤذينا﴾ بالقتل الأول ﴿من قبل أن تأتينا﴾ بالرسالة ﴿ومن بعدما جئتنا﴾ بإعادة القتل على أبنائنا ﴿قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم﴾ فرعون [وقومه]^(٥) ﴿ويستخلفكم في الأرض﴾ يملككم ما كان يملك فرعون وقومه، ﴿فينظر كيف تعملون﴾ قال الزجاج «يفرى ذلك بوقوعه منكم، لأن الله تعالى لا يجازي عباده على ما يعلمه منهم، وإنما يجازيهم على ما يقع منهم»^(٦).

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٧﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتُمْهُمُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٩﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٣٠﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ

= القرطبي (١٦٧/٧) تفسير أبي السعود (٢٦٢/٣).

تنبيه: قرأ الجمهور «ويدرك» بالياء، وفتح الراء، عطفاً على «ليفسدوا» وقرأ نعيم بن مسيرة والحسن بخلاف عنه: (ويدرك) بالرفع عطفاً على (أتذر) بمعنى أتذره، ويدرك أي: أتطلق له ذلك، أو على الاستئناف أو على الحال على تقدير: وهو يدرك. وقرأ الأشهب العقيلي والحسن بخلاف عنه: (ويدرك) بالجزم عطفاً على التوهم، كأنه توهم النطق يفسدوا جزءاً على جواب الاستفهام، كما قال: «فأصدق وأكون من الصالحين»، أو على التخفيف من ويدرك. وقرأ أنس بن مالك (ونذرك) بالنون ورفع الراء انظر البحر المحيط (٣٦٧/٤) الرازي (١٧٢/١٤) القرطبي (١٦٧/٧)، روح المعاني (٢٨/٩ - ٢٩)، إتحاف فضلاء البشر (٦٠/٢).

(١) سورة النازعات (٢٤).

(٢) البغوي في التفسير (١٨٩/٢)، بحر العلوم آية (١٢٧)، انظر تفسير ابن كثير (٤٥٧/٣) الألوسي (٢٩/٩)، أبو السعود (٢٦٢/٣). وقوله سنقتل، قرأ نافع وابن كثير بالتخفيف، وقرأ الباقون بالتشديد، لكثرة القتل مرة بعد مرة. حجة القراءات (٢٩٤) إتحاف فضلاء البشر (٦٠/٢)، النشر لابن الجزري (٢٧١/٢).

(٣) انظر تفسير البغوي (١٨٩/٢)، القرطبي (١٦٨/٧)، البحر المحيط (٣٦٨/٤)، تنوير المقياس (١١٩/٢).

(٤) تفسير الرازي (١٧٣/١٤)، البحر المحيط (٣٦٨/٤) تفسير البغوي (١٨٩/٢)، قلت: المراد بالعاقبة هنا: عاقبة أمورهم في الحياة الدنيا، ليناسب قوله: (إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده) وتشمل عاقبة الخير في الآخرة، لأنها أهم ما يلاحظه المؤمنون.

(٥) سقط في ب، ج.

(٦) معاني القرآن (٣٦٧/٢)، وانظر قول الزجاج في تفسير الرازي (١٧٤/١٤)، وانظر القرطبي (١٦٨/٧).

ونحو هذا عند الألوسي في روح المعاني (٣٠/٩) وأبي السعود (٣٦٣/٣).

مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ آجَلٍ هُم بَلَّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾
فَانقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَاتِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ
كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربَهَا أَلَيْسَ بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ
بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

قوله ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالنين﴾ قال الزجاج: السنين في كلام العرب الجدوب يقال: مستهم السنة، والمعنى السنة، وشدة السنة (١) قال الفراء: «بالسين بالقحط والجدوبة عاماً فعاماً» (٢) قال المفسرون: «والسين لأهل البوادي ونقص من الثمرات لأهل القرى» (٣) ﴿لعلهم يذكرون﴾ قال الزجاج: «وذلك أن أحوال الشك ترقق القلب، وترغب فيها عند الله، وفي الرجوع إليه (٤) ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿وإذا مسه الشر فذودعاء عريض﴾ (٥)؟ قوله تعالى: ﴿فإذا جاءتهم الحسنة﴾ يعني الغيث والخصب والثمار، والمواشي والألبان والسعة في الرزق والعافية والسلامة ﴿قالوا لنا هذه﴾ أي إنا مستحقوه على العادة التي جرت لنا في سعة أرزاقنا في بلادنا، ولم يعلموا أنه من الله تعالى، فيشكروا عليه ﴿وإن تصبهم سيئة﴾ يعني القحط والجذب ﴿يطيروا بموسى ومن معه﴾ يتشاءموا بهم، وقالوا إنما أصابنا هذا الشر بشؤم موسى وقومه قال الله تعالى: ﴿ألا إنما طائرهم عند الله﴾ قال ابن عباس: شؤمهم عند الله ومن قبل الله (٦) أي: إنما جاءهم الشؤم بكفرهم بالله ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أن الذي أصابهم من الله تعالى قوله ﴿وقالوا مهما تأتنا به من آية﴾ مهما: كلمة تستعمل للشرط والجزاء، أصلها: ماما، الأولى للجزاء والثانية زيدت تأكيداً، كما يزداد في سائر حروف الجزاء، نحو أما، ومتى ما، ثم أبدلوا من ألف ما الأولى هاء كراهة لتكرار اللفظ فصار مهما، هذا قول «الخليل» وجميع البصريين (٧) ومعنى الآية: أنهم قالوا لموسى: متى ما أتيتنا بآية، مثل اليد والعصا، ﴿لنتسحرنا بها﴾ جعلوا ذلك سحراً فإننا لنا نؤمن بك، ولن نصدقك، فلما كذبه أرسل الله عليهم أنواع العذاب، وهو قوله تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم الطوفان﴾ وهو الماء الذي يغشى كل مكان (٨).

(١) معاني القرآن (٣٦٧/٢)، وانظر قول الزجاج عند الرازي (١٧٥/١٤). وانظر القرطبي (١٦٨/٧) وانظر البحر المحيط (٣٦٩/٤).

(٢) معاني القرآن للفراء (٣٩٢/١) وانظر الرازي (١٧٥/١٤)، روح المعاني (٣١/٩) البحر المحيط (٣٦٩/٤) وانظر القرطبي (١٦٨/٧).

(٣) وبه قال قتادة، انظر تفسير البغوي (١٩٠/٢) وذكره أبو حيان في البحر عن ابن عباس (٣٦٩/٤)، وفي أبي السعود عن ابن عباس (٢٦٣/٣) ونقله الرازي عن قول المفسرين (١٧٥/١٤). وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٨/٣) عن قتادة وعزاه لعبد بن حميد، وابن جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٤) معاني القرآن للزجاج (٣٦٨/٢)، وانظر كلام الزجاج عند الرازي (١٧٥/١٤)، والبغوي (١٩٠/٢).
(٥) سورة فصلت (٥٤).

(٦) تفسير البغوي (١٩٠/٢)، انظر تفسير ابن كثير (٤٥٧/٣) الرازي (١٧٦/١٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٨/٣)، وعزاه لابن جرير وابن المنذر.

(٧) انظر العين (٣٥٨/٣) الكتاب لسبويه (٥٩/٣) وانظر المفصل لابن يعيش (٨/٤)، وحكى الرازي في تفسيره عن الكسائي أن الأصل (مه) التي بمعنى الكف: أي اكفف دخلت على (ما) التي للجزاء، كأنهم قالوا: اكفف ما تأتنا به من آية فهو كذا وكذا، وانظر بحر العلوم للسمرقندي آية (١٣٢)، والبحر المحيط (٣٧١/٤)، روح المعاني (٣٣/٩)، القرطبي (١٧٠/٧).

(٨) الأكثر على أن هذا الطوفان: هو المطر الكثير وقد روي عن عطاء أنه قال: الطوفان هو الموت، وروي الواحدي رحمه الله بإسناده خيراً عن النبي ﷺ أنه قال: الطوفان هو الموت، وهذا القول مشكل، لأنهم لو أميتوا لم يكن لإرسال سائر أنواع العذاب عليهم =

قال المفسرون: ^(١) « لما أبى فرعون وقومه الإيمان: عا عليهم موسى فأرسل الله عليهم السماء بالماء، فامتلاّت بيوت القبط ماء، حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ^(٢) من جلس منهم غرق، ولم يدخل بيوت بني إسرائيل من الماء قطرة، ودام ذلك عليهم سبعة أيام فقالوا: ﴿يا موسى ادع لنا ربك﴾ يكشف عنا، فنؤمن لك، فدعا ربه، فرفع عنهم الطوفان، فأثبت الله لهم في تلك السنة ما لم ينته قبل ذلك من الكلا والزرع، فقالوا: ما كان ذلك [الماء] ^(٣) إلا نعمة علينا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم حتى إن كانت لتأكل الأبواب والسقوف» قال عطاء: « بلغني أي الجراد لما سلط على قوم فرعون أكل أبوابهم، حتى أكل مساميرهم وكانت لا تدخل بيوت بني إسرائيل، ولا يصيبهم من ذلك شيء ^(٤)» ومما يذكر من الأخبار في الجراد ما أخبرنا أبو إسحاق أحمد بن محمد المقرئ ^(٥) أخبرني الحسين بن محمد الثقفي، ^(٦) أخبرنا الحسن بن إسماعيل بن خلف الخياط، ^(٧) أنا محمد بن الحسين بن الفرج، ^(٨) نا: محمد بن عبيد الله، ^(٩) نا هاشم بن القاسم نا: زياد بن عبد الله بن علاثة ^(١٠) عن موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي ^(١١) عن ابنه عن جابر وأنس بن مالك ^(١٢) عن رسول الله -

= فائدة، بل لو صح هذا الخبر لوجب حمل لفظ الموت على حصول أسباب الموت، مثل المطر الشديد والسيول العظيم، وغيرها. انظر الرازي (١٨٧/١٤)، وانظر تفسير الطبري (٥٠/١٣) وتفسير ابن كثير (٤٥٨/٣).

(١) انظر تفسير البغوي (١٩١/٢)، القرطبي (١٧١/٧)، وانظر تفسير الطبري (٥٧/١٣)، البحر المحيط (٣٧٢/٤)، وذكره السيوطي بنحوه (١٠٨/٣)، وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم، وانظر تفسير الرازي (١٧٧/١٤).

(٢) وهي عظيمة مشرفة بين ثغرة النحر والعاتق، لسان العرب (٤٢٩/١) الصحاح (١٤٥٣/٤)، المعجم الوسيط (٨٤/١).
(٣) سقط في ب.

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٩/٣)، وعزاه لأبي الشيخ. وذكره أيضاً عن مجاهد، وعزاه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٥) هذه النسبة إلى قراءة القرآن وإقرائه، اخص بهذه النسبة جماعة من المحدثين.

(٦) بفتح الثاء المثناة والقاف والفاء، هذه النسبة إلى ثقيف، وهو ثقيف بن منبه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن عيلان بن مضر، وقيل إن اسم ثقيف قسي، ونزلت أكثر هذه القبيلة بالطائف وانتشرت منها في البلاد. انظر الأنساب (٥٠٨/١ - ٥٠٩).

(٧) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء المنقوطة باثنتين من تحتها وفي آخرها الطاء المهملة، يقال لمن يخط الثياب انظر الأنساب (٤٢٥/٢)

(٨) محمد بن الحسين بن الفرج، أبو ميسرة الهمداني، كان أحد من يفهم شأن الحديث، وصف مسنداً سمع منه، وقدم بغداد وحدث بها عن كامل بن طلحة الجحدري وطبقته. انظر تاريخ بغداد (٢٢٨/٢).

(٩) محمد بن عبيد الله بن يزيد المنادي أبو جعفر بن أبي داود بن المنادي. روى عن حفص بن غياث، وأبي أسامة، وروح بن عباد، وأبي بدر شجاع بن الوليد، وأبي النضر هاشم بن القاسم، ووضاح بن يحيى النهشلي وإسحاق بن يوسف الأزرق، وعبد الوهاب الخفاف، ويزيد بن هارون، ويونس بن محمد، وعبد الله بن بكر السهمي، وعفان ومكي بن إبراهيم وغيرهم انظر التهذيب (٣٢٥/٩).

(١٠) في ب، ج «زياد بن عبد الله حدثني علاثة» وفي أ (زياد أخو بني علاثة) والصواب ما أثبتناه زياد بن عبد الله بن علاثة العقيلي أبو سهل الحراني كان خليفة أخيه محمد على القضاء وروى عن أبيه وعبد الكريم الجزري وموسى بن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي وغيرهم. وعنه أخوه محمد وأبو النضر، وأبو كامل مظفر بن مدرك وأبو سلمة الخزاعي قال ابن معين ثقة، التهذيب (٣٧٧/٣).

(١١) موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي أبو محمد المدني روى عن أبيه وأبي بكر بن أبي الجهم وإسماعيل بن أبي حكيم وعبد الله بن أبان بن عثمان، وعنه عقبه بن خالد السكوني المجدر ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب، وموسى بن عبيدة الربدي، وزياد بن عبد الله بن علاثة وعبد الله بن نافع الصائغ وغيرهم، ضعفه ابن معين وقال مرة ليس بشيء ولا يكتب حديثه، وقال البخاري عنده مناكير. التهذيب (٣٦٨/١٠) ميزان الاعتدال (٢١٨/٤) التقريب (٢٨٧/٢) الضعفاء للعقيلي (١٦٩/٤) التاريخ الكبير للخازني (٢٩٥/١/٤) ابن معين (٩٥٦/٢).

(١٢) إسناده ضعيف جداً لضعف موسى بن محمد كما تقدم والحديث أخرجه الترمذي (٢٣٧/٤) في كتاب الأطعمة، باب ما جاء في =

ﷺ - أنه كان يدعو على الجراد، يقول «اللهم أهلك الجراد، اللهم اقطع دابره، اللهم اقتل كباره، وأهلك صغاره، وأفسد بيضه، وخذ بأفواهه من معاشنا وأرزاقنا، إنك سميع الدعاء».

وأخبرنا أحمد بن محمد أخبرنا الحسين، نا: علي بن محمد لؤلؤ^(١) جعفر بن مسلم بن عمر الخراز،^(٢) نا: داود بن بكر التستري^(٣) حدثني النصر بن واضح نا أبو أمية بن يعلى^(٤) عن أبي الزناد عن الأعرج،^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله - ﷺ - «في صدر الجراد مكتوب جند الله الأعظم^(٦)».

وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي - ﷺ - قال «إن مريم بنت عمران سألت ربها أن يطعمها لحماً لا دم له، فأطعمها الله الجراد»^(٧) وقال الأوزاعي: «كان ببيروت رجل يذكر أنه رأى رجلاً راكباً على جرادة، وعليه خفان طويلان، ويقول بيده هكذا فحيثما أشار، انساب الجراد إلى ذلك الموضع، فبلغنا أن ذلك كان ملك الجراد»^(٨)، حدثنا محمد بن علي بن حبيب الوراق، نا: الحسن بن أحمد الشيباني،^(٩) أنا: محمد بن حمدون بن خالد نا:

= الدعاء على الجراد (١٨٢٣) وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وموسى بن محمد بن إبراهيم التيمي قد تكلم فيه وهو كثير الغرائب والمناكير، وأخرجه ابن ماجه (١٠٧٣/٢) في كتاب الصيد، باب صيد الحيتان والجراد (٣٢٢١) وإسناده كسابقة.

(١) أثنى عليه الطوسي انظر معجم المؤلفين (٢٢٧/٧).

(٢) بفتح الخاء المنقوطة والراء المهملة المشددة، وفي آخرها زاي معجمة، هذه النسبة إلى خرز الأشياء من الجلود كالقرب والسيور وغيرها انظر الأنساب (٣٣٤/٢).

(٣) بالتاء المضمومة المنقوطة من فوق نقطتين، وسكون السين المهملة وفتح التاء المعجمة أيضاً بنقطتين من فوق، والراء المهملة هذه النسبة إلى تستر بلدة من كور الأهواز من بلاد خوزستان يقولها الناس شوشتر وبها قبر البراء ابن مالك رضي الله. انظر الأنساب (٤٦٥/١).

(٤) إسماعيل بن يعلى أبو أمية الثقفي البصري عن نافع وهشام بن عروة وعنه زيد بن الحباب وشيبان قال يحيى: ضعيف ليس حديثه بشيء وقال مرة: متروك الحديث وقال النسائي والدارقطني: متروك، وقد مشاه شعبة وقال: اكتبوا عنه فإنه شريف وقال البخاري سكتوا عنه انظر التهذيب (٢٥٤/١) التاريخ الكبير (٣٧٧/١) (١١٩٨) العقبلي في الضعفاء (٩٥/١) الميزان (٢٥٤/١).

(٥) عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أبو داود المدني مولى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب. روى عن أبي هريرة وأبي سعيد، وعبد الله بن مالك بن بحينة وابن عباس، ومحمد بن مسلمة الأنصاري ومعاوية بن أبي سفيان ومعاوية بن عبد الله بن جعفر وأبي سلمة بن عبد الرحمن وأسيد بن رافع بن خديج وخلق وعنه زيد بن أسلم وصالح بن كيسان والزهرى، وأبو الزبير ويحيى بن سعيد وربيعه وموسى بن عقبة، وعمرو بن أبي عمرو وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان وأيوب وجعفر بن ربيعة وسعد بن إبراهيم وخلق التهذيب (٢٩٠/٦).

(٦) إسناده ضعيف جداً وعلته إسماعيل بن يعلى كما تقدم ترجمته والحديث مروى عند الطبراني في الكبير والأوسط ذكره الهيثمي في المجمع (٤٢/٤) عن أبي زهير النيسري وقال وفيه محمد بن إسماعيل بن عياش وهو ضعيف. وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير واستغربه (٤٩٥/٣) فقال غريب جداً.

(٧) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٥٨/٩) في كتاب الصيد والذبايح باب ما جاء في أكل الجراد، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٦٦/٨) وذكره الهيثمي في المجمع (٤٢/٤) باب ما جاء في الجراد، وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه بقية، وهو ثقة، ولكنه مدلس ويزيد العيني لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات، وذكره الذهبي في الميزان (٢٥٩/٤) (٩٠٧١) ضمن ترجمة النفر بن عاصم الهجيمي قال الأزدي متروك.

(٨) ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٤٦٠/٣) وعزاه لابن عساكر من حديث علي بن زيد الخراطي عن محمد بن كثير.

(٩) بفتح الشين المعجمة وسكون الياء المنقوطة باثنتين من تحتها، والباء الموحدة بعدها وفي آخرها النون هذه النسبة إلى شيبان الأنساب (٤٨٢/٣).

سليمان بن سيف نا يحيى بن حماد^(١) نا عبید الله بن واقد المسمعي حدثني عيسى بن شبيب الهذلي^(٢) حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قل الجراد في سنة من سني عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فاغتم بذلك، فأرسل راكباً إلى اليمن، وراكباً إلى الشام وراكباً إلى العراق يسألون هل رأى من الجراد شيئاً أم لا؟ فاتاه الراكب الذي دخل اليمن بقبضة من جراد، فألقاه بين يديه، فلما رآه كبر ثلاثاً، ثم قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: خلق الله ألف أمة، منها ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر، وأول كل شيء يهلك من هذه الأمم الجراد، فإذا أهلكت تتابعت مثل النظام إذا قطع سلكه^(٣)، قال المفسرون «فعبجوا من ذلك، وأعطوا موسى عهد الله لئن كشف الله ذلك أن يؤمنوا، فدعا موسى، فكشف الله الجراد، وكان قد بقي من غلاتهم^(٤) بقية، فقالوا: قد بقي لنا ما هو كافينا، فما نحن بتاركي ديننا، فبعث الله عليهم القمل، وهو الدبى^(٥) الصغار التي لا أجنحة لها» وهذا قول مجاهد والسدي وقناة وقول ابن عباس في رواية عطاء^(٦) وقال في رواية سعيد بن جبير: «القمل: السوس الذي يخرج من الحنطة^(٧)» وهو قول الحسن قال: «القمل دواب سود صغار^(٨) فتتبع القمل ما بقي من حروثهم، فأكله ولحس الأرض، فجزعوا، وخافوا الهلاك، فقالوا: يا موسى إدع لنا ربك يكشف عنا الدبى، فقالوا: ما نحن لك بمؤمنين ولا مرسلين معك بني إسرائيل فدعا عليهم موسى، فأوحى الله إليه أن يقوم على حافة النيل، ويشير بعصاه إلى أذناه وأقصاه، ففعل ذلك موسى، فتداعت الضفادع بالنقيق من كل جانب حتى أعلم بعضها بعضاً، ثم خرجت مثل الليل الدامس، حتى دخلت بيوتهم بغتة، وامتألت منها أبنيتهم. وأفنيتهم وأطعمتهم فكان لا يكشف أحدهم ثوباً ولا إناء ولا طعاماً ولا شراباً إلا وجد فيه الضفادع وكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع، ويهم أن يتكلم، فيشب الضفدع في فيه، وينام أحدهم فيستيقظ وقد ركبته الضفادع ذراعاً، بعضها فوق بعض، وصارت عليه ركاماً، حتى ما يستطيع أن يتحول بشقه الآخر، وكان أحدهم يفتح فاه لأكلته، فيسبق الضفدع أكلته إلى فيه، وكانوا لا يعجبون عجيباً إلا تشدخت^(٩) فيه، ولا يطبخون قدرأ إلا امتألت ضفادع، فضجر آل فرعون من ذلك، وضاق عليهم أمرهم، فبكوا وشكوا إلى موسى، وقالوا: اكشف عنا هذا البلاء، فإننا نتوب هذه المرة، فأخذ بذلك عهودهم، وموآثيقهم ثم دعا

(١) يحيى بن حماد بن أبي زياد الشيباني مولاهم أبو بكر، ويقال أبو محمد البصري ختن أبي عوانة. روى عن أبي عوانة وعكرمة بن عمار وشعبة وحماد بن سلمة وهمام بن يحيى وجريير بن حازم وجويرية بن أسماء وغيرهم وثقه أبو حاتم انظر التهذيب (١٩٩/١١).

(٢) ذكره الحافظ ابن حجر في لسان الميزان (٣٩٧/٤).

(٣) أخرجه الديلمي في المسند (١٨٧/٢) وذكره الحافظ ابن حجر في المطالب (٣١١/٢) كتاب الأطعمة. باب الجراد (٢٣٣٩) وعزاه الحافظ لأبي يعلى وقال البوصيري: سنده ضعيف، لضعف محمد بن عيسى بن كيسان، وقال رواه الحارث بن أبي أسامة وفيه أيضاً محمد بن عيسى.

(٤) قال ابن منظور (٣٢٨٨/٥) والغلة الدخول من كراء دار وأجرة غلام أو فائدة أرض.

(٥) يفتح الدال المهملة وتخفيف الباء الموحدة الجراد قبل أن يطير، الواحدة دبابة، حياة الحيوان (٢٩٥/١). لسان العرب (١٣٢٥/٢)، ترتيب القاموس (١٤٩/٢).

(٦) انظر تفسير الطبري (٥٤/١٣)، (٥٥) وابن كثير (٤٦١/٣). البغوي في التفسير (١٩٢/٢) القرطبي (١٧٢/٧)، البحر المحيط (٣٧٣/٤) الرازي (١٧٨/١٤) وانظر الدر المنثور (١١٠/٣) زاد المسير (٢٤٩/٣)، روح المعاني (٣٤/٩).

(٧) انظر المصادر السابقة.

(٨) انظر المصادر السابقة.

(٩) الشدخ: الكسر في شيء رطب، وقيل هو التهشم لسان العرب (٢٢١٣/٤) وانظر ترتيب القاموس (٦٨٥/٢).

﴿موسى﴾^(١) ربه، فكشف عنهم الضفادع ثم نقضوا العهد، فأرسل الله تعالى عليهم الدم فسال النيل عليهم دمًا، وصارت مياههم كلها دمًا، فما يستقون من الآبار إلا وجدوه دمًا^(٢) عبيطًا^(٣)، قال قتادة: «ذكر لنا أن فرعون كان يجمع بين الرجلين في إناء واحد» القبطي والإسرائيلي، فكان ما يلي الإسرائيلي ماء وما يلي القبطي دمًا، وقال مجاهد^(٤): «كان يستقي الإسرائيلي من النيل ماء طيبًا ويستقي الفرعوني دمًا» فذلك قوله: ﴿آيات مفصلات﴾ قال المفسرون^(٥): «وكان العذاب يمكث عليهم من السبت إلى السبت، وبين العذاب إلى العذاب شهر» وقوله: ﴿فاستكبروا﴾ أي عن عبادة الله ﴿وكانوا قومًا مجرمين﴾ قوله: ﴿ولما وقع عليهم الرجز﴾ أي نزل بهم العذاب، يعني الجراد وما ذكر بعده ﴿قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك﴾ أي بما أمرك وأوصاك أن تدعوه به ﴿لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني إسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه﴾ يعني إلى الأجل الذي غرقهم الله فيه ﴿إذا هم ينكثون﴾ ينقضون العهد ﴿فانتقمنا منهم﴾ كافأناهم عقوبة بما صنعوا ﴿فأغرقتناهم في اليم﴾ في البحر ﴿بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين﴾ تاركين الاعتبار بها والتفكير فيها ﴿وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون﴾ يعني بني إسرائيل كان قوم فرعون قد استذلوهم بقتل آبائهم، واستخدام نسائهم. فأهلكهم الله بالغرق ومكثهم من منازلهم، ومسكنهم، وأعطاهم أرضهم، وهو قوله: ﴿مشارك الأرض ومغاريها﴾ يريد جهات شرق أرض «الشام» و «مصر»^(٦)، وجهات غربها ﴿التي باركنا فيها﴾ بإخراج الزروع والثمار، والنبات والأشجار والأنهار ﴿وتمت كلمت ربك الحسنی على بني إسرائيل﴾ قال ابن عباس: «مواعيد ربك التي لا خلف فيها»، ولا ناقض لها^(٧) قال الزجاج: «يعني - ما وعدهم الله تعالى من إهلاك عدوهم، واستخلافهم في الأرض»^(٨) وهو قوله: ﴿ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض﴾ إلى قوله ﴿يحذرون﴾^(٩) وقوله ﴿بما صبروا﴾ أي على عذاب فرعون وصنيعه بهم ﴿ودمرنا ما كان يصنع

(١) سقط في أ، ج.

(٢) بعد أن ذكر الحافظ ابن كثير هذه القصة قال: وروي نحو هذا عن ابن عباس والسدي وقاتادة وغير واحد من علماء السلف، وانظر القصة في الطبري (١٣/٥٧، ٥٨) (١٥٠١٤) وانظر (١٣/٥٨ - ٦٢) وانظر تفسير ابن كثير (٣/٤٦١ - ٤٦٢).

(٣) قال ابن الأثير غير النضيج النهاية في غريب الحديث (٣/١٧٢)، لسان العرب (٤/٢٧٨٥).

(٤) البغوي (٢/١٩٢)، القرطبي (٧/١٧٢) الألوسي في روح المعاني (٩/٣٥) البحر المحيط (٤/٣٧٣)، وذكره السيوطي في الدر (٣/١١٠) وعزاه لأبن جرير وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن مجاهد وذكره من وجه آخر وعزاه لعبد بن حميد المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) تفسير الرازي (١٤/١٧٨) تفسير البحر المحيط (٤/٣٧٣) البغوي (٢/١٩٣) الطبري (١٣/٦٩) تفسير أبي السعود (٣/٢٦٥) بحر العلوم آية (١٣٣) زاد المسير (٣/٢٥١) وذكره السيوطي في الدر (٣/١١٠) وعزاه لابن أبي حاتم.

(٦) تفسير البغوي (٢/١٩٤) القرطبي (٧/١٧٣) البحر المحيط (٤/٣٧٦)، تفسير الطبري (١٣/٧٦، ٧٧) ابن كثير (٣/٤٦٤) روح المعاني (٩/٣٧) بحر العلوم آية (١٣٧) الرازي (١٤/١٨١)، والسيوطي في الدر (٣/١١١) وعزاه لعبد بن حميد وعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن عساكر.

(٧) انظر المعنى الآتي.

(٨) معاني القرآن للزجاج (٢/٣٧١) الرازي (١٤/١٨١) الطبري (١٣/٧٧ - ٧٨) روح المعاني (٩/٣٩) ابن كثير (٣/٤١٤) بحر العلوم (١٣٧) البغوي (٢/١٩٤) القرطبي (٧/١٧٣).

(٩) والآيتان (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) (القصص ٥ - ٦).

فرعون وقومه وما كانوا يعرشون ﴿ قال مقاتل ^(١) : «أهلكنا ما عمل فرعون وقومه بأهل مصر، وما بنوا من المنازل والبيوت قال ابن عباس: «يعرشون يسقفون من القصور والبيوت ^(٢)» وقال الزجاج ^(٣) : «يقال: عَرَشَ يَعْرِشُ وَيَعْرِشُ إِذَا بَنَى ^(٤)».

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكِفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مَوْسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا فِيهِ وَيَبْطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْيَعِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

وقوله: ﴿وجاوزنا بني إسرائيل البحر﴾ يقال: جاوز الوادي إذا قطعه وجاوز بغيره عبر به ﴿فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم﴾ قال ابن عباس: «يعبدونها مقيمين عليها ^(٥)» يقال لكل من لزم شيئاً وواظب عليه عكف يعكف ويعكف ^(٦) قال قتادة: «كان أولئك القوم نزلوا بالرقعة ^(٧)» فلما رأوا ذلك ﴿قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة﴾ هذا إخبار من عظيم جهل بني إسرائيل حيث توهموا أنه يجوز عبادة غير الله بعد ما رأوا الآيات ولذلك ﴿قال﴾ لهم موسى ﴿إنكم قوم تجهلون﴾ قال ابن عباس ^(٨) : «جهلتم نعمة ربكم فيما صنع بكم».

أخبرنا أحمد بن محمد بن الحارث ^(٩) أن عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ نا [أبو يحيى الرازي ^(١٠)] نا:

- (١) تفسير البغوي (١٩٤/٢) وانظر روح المعاني (٣٩/٩)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤/٣) عن مجاهد وعزاه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.
- (٢) ابن جرير الطبري (٧٨/١٣، ٧٩) وابن كثير في التفسير (٤٦٤/٣) القرطبي (١٧٤/٧). البغوي في التفسير عن مجاهد (١٩٤/٢) انظر البحر المحیط (٣٧٧/٤) انظر تفسير أبي السعود (٢٦٧/٣) بحر العلوم للسمرقندي آية (١٣٧).
- وذكره السيوطي في الدر المنثور (١١٤/٣) وزاد نسبه لابن أبي حاتم.
- (٣) معاني القرآن للزجاج (٣٧١/٢)، والرازي (١٨١/١٤) والقرطبي (١٧٤/٧) وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٢٧/١).
- (٤) قرأ ابن عامر وأبو بكر (يعرشون) بضم الراء، وقرأ الباقون بكسر الراء، حجة القراءات لابن زنجلة (٢٩٤/٧) النشر (٢٧١/٢) إتحاف فضلاء البشر (٦١/٢).
- (٥) البغوي (١٩٤/٢) الرازي (١٨٢/١٤) البحر المحیط (٣٧٧/٤) روح المعاني (٤٠/٩) بحر العلوم آية (١٣٨) أبو السعود (٢٦٧/٣).
- (٦) قرأ حمزة والكسائي (يعكفون) بكسر الكاف، وقرأ الباقون بالضم وهما لغتان كما حكاهما المصنف رحمه الله. انظر حجة القراءات لابن زنجلة (٢٩٤) النشر (٢٧١/٢) إتحاف فضلاء البشر (٦١/٢).
- (٧) الرازي في التفسير (١٨٢/١٤)، البغوي (١٩٤/٢) وأبو حيان في البحر (٣٧٧/٤) القرطبي (١٧٤/٧)، روح المعاني (٤٠/٩) وانظر تفسير أبي السعود (٢٦٧/٣)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١١٤/٣)، وعزاه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وانظر تفسير الطبري (٨١/١٣) وابن كثير (٤٦٤/٣).
- (٨) بنحوه انظر البغوي (١٩٤/٢) وابن كثير (٤٦٤/٣).
- (٩) أبو بكر الحارثي ترجم له أبو نعيم في تاريخ أصفهان (١٦٠/١).
- (١٠) الحافظ الكبير أبو يحيى الرازي إمام جامع أصفهان ومصنف المسند والتفسير، حدث عن سهل بن عثمان وعبد العزيز بن يحيى =

سهل بن عثمان العسكري نا سفيان عن الزهري عن سنان بن أبي سنان عن أبي واقد الليثي^(١) - رضي الله عنه - «أن رسول الله - ﷺ - حين أتى حنيناً^(٢) مر بشجرة يعلق المشركون عليها أسلحتهم وأمتعتهم يقال لها ذات أنواط فقالوا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط^(٣) كما لهم ذات أنواط فقال: الله أكبر، هذا كما قال قوم موسى، اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، لتركب سنن الذين من قبلكم^(٤)».

قوله: ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ﴾ يعني الذين كانوا يعبدون الأصنام ﴿متبر ما هم فيه﴾ مهلك ما هم فيه من العبادة والتبارك الهلاك والتتبير: الإهلاك^(٥) ﴿وباطل ما كانوا يعملون﴾ قال ابن عباس: «يريد أن عملهم للشيطان ليس لله فيه نصيب»^(٦).

﴿قال﴾ لهم موسى ﴿أغير الله أبغيتكم^(٧)﴾ أطلب لكم ﴿إلهاً﴾ معبوداً، وهذا استفهام وإنكار ﴿وهو فضلكم على العالمين﴾ قال ابن عباس: «أكرمكم من بين الخلائق أجمعين^(٨)» ﴿وإذ أنجيناكم من آل فرعون﴾ مفسر إلى آخر الآية في سورة البقرة.

﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَزْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٩) ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِنِّي وَلَكِنْ نَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِنِّي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ

= والحسين بن عيسى الزهري وطبقتهم وحدث عنه أبو أحمد العسال وأبو الشيخ والطبراني وآخرون وكان من الثقات توفي سنة إحدى وتسعين ومائتين رحمه الله تعالى. انظر تذكرة الحفاظ (٢/٦٩٠ - ٦٩١).

(١) أبو واقد الليثي صحابي مختلف في اسمه، وله أربعة وعشرون حديثاً اتفاقاً على حديث وانفرد بآخر. وعنه ابن المسيب وعروة وجماعة مات سنة ثمان وستين. انظر الخلاصة (٣/٢٥٢).

(٢) وهو واد قريب من مكة وقيل: الطائف انظر مراصد الاطلاع ٤٣٢/١.

(٣) اسم شجرة بعينها كانت للمشركين فيبهم الله ينوطون بها سلاحهم: أي: يعلقونها بها ويعكفون حولها وأنواط جمع نوط وهو مصدر سمي به المنوط. النهاية لابن الأثير (٥/١٢٨) لسان العرب (٦/٤٥٧٩).

(٤) أخرجه الترمذي (٤/٤١٢) في كتاب الفتن باب ما جاء لتركيب سنن من كان قبلكم (٢١٨٠) وقال حسن صحيح، وأخرجه أحمد في المسند (٥/٢١٨) من طرق، وابن أبي عاصم في السنة (١/٣٧) (٧٦).

(٥) قال الليث: التبار: الهلاك يقال: تبر الشيء يتبر تباراً والتتبير الإهلاك ومنه قوله تعالى: ﴿تبرنا تتبيراً﴾. (الفرقان: ٣٩) ويقال للذهب المنكر المتفتت التبر. انظر لسان العرب (١/٤١٦) ترتيب القاموس (١/٣٥٦)، وانظر مجاز القرآن (١/٢٢٧) الرازي (١٤/١٨٢).

(٦) انظر البحر المحيط (٤/٣٧٨).

(٧) قال الواحدي - رحمه الله - يقال بغيت فلاناً شيئاً، وبغيت له قال تعالى ﴿يغفونكم الفتن﴾ التوبة: (٤٧) أي: يغفون لكم، وفي انتصاب قوله ﴿إلهاً﴾ وجهان: أحدهما: الحال كأنه قيل: أطلب لكم غير الله معبوداً. ونصب «غير» في هذا الوجه على المفعول به.

الثاني أن ينصب «إلهاً» على المفعول به «وغير» على الحال المقدمة التي لو تأخرت كانت صفة كما تقول أبغيتكم إلهاً غير الله.

(٨) البغوي (٢/١٩٤) الرازي (١٤/١٨٣) انظر القرطبي (٧/١٧٤) وانظر تفسير أبي السعود (٣/٢٦٨) بحر العلوم آية (١٤٠) البحر المحيط (٤/٣٧٩) روح المعاني (٩/٤١).

الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنِّي أُصْطَفِيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتَكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَاخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُوْرِيكُمْ دَارَ الْفَنَسِقِينَ ﴿١٤٥﴾ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾

قوله: ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة﴾ [تقدير الآية] (١) واعدناه انقضاء ثلاثين ليلة يتربح بعدها المناجاة (٢) قال المفسرون (٣): «كان تلك الثلاثين ذو القعدة أمره الله أن يصوم فيها ليكلمه» قال ابن عباس: «صامهن ليلهن ونهارهن فلما انسلخ الشهر، كره أن يكلم ربه وريح فمه ريح فم الصائم، فتناول شيئاً من نبات الأرض فمضغه، فأوحى الله إليه لا كلمتك، حتى يعود فوك على ما كان عليه، أما علمت أن رائحة فم الصائم أحب إلي من ريح المسك وأمره بصيام من ذي الحجة» (٤) فذلك قوله: ﴿واتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة﴾ أي تم الوقت الذي قدره الله لصوم موسى أربعين ﴿وقال موسى لأخيه هارون أخلفني في قومي﴾ لما أراد موسى الانطلاق إلى الجبل للمناجاة استخلف أخاه هارون على قومه: فقال له أصلح قال ابن عباس (٥): «يريد الرفق بهم والإحسان إليهم ومعناه أصلح أمرهم» ﴿ولا تتبع سبيل المفسدين﴾ أي: لا تطع من عصى الله ولا توافقه على أمره ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا﴾ أي: في الوقت الذي وقتنا له ﴿وكلمه ربه﴾ خصه الله بأن أسمعته كلامه من غير أن يكون بينهما أحد، قال المفسرون (٦): «لما أراد الله أن يكلم موسى أهبط إلى الأرض ظلمة سبع فراسخ» (٧).

فلما دنا موسى من الظلمة طرد عنه شيطانه وطرده هوام الأرض ونحى عنه ملكاً، ثم كلمه الله وكشطت (٨) له السماء فرأى الملائكة قياماً في الهواء ورأى العرش بارزاً وكان بعد ذلك لا يستطيع أحد أن ينظر إليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع، حتى مات وقالت له امرأته: أنا أيم (٩) منك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه

(١) سقط في أ.

(٢) في ج المناظرة.

(٣) الطبري (٨٦/١٣)، وابن كثير (٤٦٥/٣) البغوي في التفسير (١٩٥/٢) القرطبي (١٧٥/٧) روح المعاني (٤٣/٩) بحر العلوم آية

(١٤٢) البحر المحيط (٣٨٠/٤) أبو السعود (٢٦٨/٣) وذكر السيوطي في الدر المنثور عن ابن عباس (١١٤/٣) وعزاه لابن

المنذر، وابن أبي حاتم وأبي الشيخ من طرق. وأخرجه أيضاً السيوطي من طرق انظرها في الدر المنثور.

(٤) ذكره القرطبي في التفسير (١٧٥/٧) وذكره السيوطي في الدر (١١٥/٣)، وعزاه للدليمي السمرقندي في بحر العلوم آية (١٤٢).

(٥) البغوي عن ابن عباس (١٩٥/٢)، بحر العلوم المصدر السابق القرطبي (١٧٧/٧).

(٦) وفي البغوي أربع فراسخ (١٩٦/٢)، وانظر الدر المنثور (١١٩/٣).

(٧) وقيمته بالمتري يساوي (٥٥٤٤م).

(٨) والكشط: القلع، انظر لسان العرب (٣٨٨٢/٥)، ترتيب القاموس (٥٤/٤).

(٩) والأيم في الأصل هي التي لا زوج لها، بكرا كانت أو ثيباً، مطلقة كانت أو متوفى عنها، لسان العرب (١٩١/١) ترتيب القاموس

(٢٠٣/١).

فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها في [وجهه] ^(١) وخرت لله ساجدة، وقالت: ادع الله أن يجعلني زوجتك في الجنة قال موسى: لك ذلك إن لم تتزوجي بعد فإن المرأة لاخر أزواجها ^(٢).

أخبرنا أبو بكر الحارثي ^(٣) نا أبو الشيخ الحافظ نا عبد الرحمن بن داود بن منصور ^(٤) نا عثمان بن خرزاذ ^(٥) نا الحسين بن حماد نا: عمرو بن هاشم عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله عز وجل ناجي موسى بمائة ألف وأربعين ألف كلمة في ثلاثة أيام وصايا كلها، فكان فيما ناجاه أن قال له: يا موسى لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم، ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خيفتي، قال موسى: يا إله البرية كلها ماذا أعددت لهم قال: أما الزاهدون في الدنيا فأبيحهم جنتي، حتى يتبوؤوا فيها حيث شاءوا، وأما الورعون عما حرمت عليهم فإنه إذا كان يوم القيامة لم يبق عبد إلا ناقشته الحساب، وأما البكاءون من خيفتي فأولئك لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه ^(٦)» وقوله: ﴿قال رب أرني أنظر إليك﴾ قال الزجاج ^(٧): «المعنى أرني نفسك» أنظر إليك أي قد سمعت كلامك، فإني أحب أن أراك ولو كانت الرؤية لا تصح في وصف الله، ما سأل موسى ذلك لأنه كان أعلم بالله من أن يسأل ما يستحيل في وصفه، وفي قوله ﴿لن تراني﴾ دليل على جواز الرؤية لأنه لو كان مستحيل الرؤية لقال: لا أرى، قال ابن عباس في رواية عطاء: «لن تراني في الدنيا ^(٨)» قال مقاتل ^(٩): «لما قال موسى ﴿أرني أنظر إليك﴾ قال له ربه: ﴿لن تراني﴾ ولكن اجعل بيني وبينك ما هو أقوى منك، وهو الجبل ﴿فإن استقر مكانه﴾ أي سكن وثبت ﴿فسوف تراني﴾ وإن لم يستقر مكانه فإنك لا تطيق رؤيتي ﴿فلما تجلئ ربه﴾ أي ظهر وبان ^(١٠) ﴿للجبل﴾ قال الكلبي: «هو أعظم جبل بمدين ^(١١) يقال له زبير» ﴿جعله دكاً﴾ أي مدقوقاً، يقال: دككت الشيء أدكه دكاً إذا دققته قال الأخفش ^(١٢): كأنه قال: دكه دكاً «ومن قرأ دكاً» ^(١٣) فمعناه: جعله مثل

(١) في أ، ج وجهها.

(٢) البغوي في التفسير (١٩٥/٢ - ١٩٦) وذكر السيوطي في الدر شطرا منه ١١٦/٣، وعزاه لأبي الشيخ، وبنحوه أيضاً في نفس المصدر عزاه لابن المنذر.

(٣) هذه النسبة إلى قبائل متعددة انظر الأنساب (١٥٠/٢).

(٤) أبو محمد الفارسي عبد الرحمن بن داود بن منصور، كان من أهل الفقه كثير الحديث انظر تاريخ أصفهان (١١٥/٢).

(٥) أبو جعفر عثمان بن خرزاذ الأنطاكي، ذكره ابن حبان في الثقات (٤٥٥/٨).

(٦) إسناده ضعيف جداً، وعلته عمر بن هشام الجنبي كوفي، قال البخاري: فيه نظر، وذكره ابن حبان في المجروحين التاريخ الكبير (٣٨١/١/٣)، والتهذيب (١١١/٨)، الضعفاء للعقيلي (٢٩٤/٣)، المجروحين لابن حبان ٧٧/٢ الميزان ٢٩٠/٢ وأيضاً فيه جوير بن سعيد، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال الجوزجاني: لا يشتغل بالحديث، وقال النسائي والدارقطني وغيرهما متروك الميزان (٤٢٧/١) المجروحين (٢١٧/١) وانظر الضعفاء للعقيلي (٢٠٥/١) والتهذيب (١٢٣/٢) والحديث أخرجه الطبراني في الكبير ١٢٠/١٢، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٨) باب ذكر موسى الكليم ﷺ وقال: رواه الطبراني وقال وفيه جوير وهو ضعيف جداً، وأخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٢١٨/١).

(٧) معاني القرآن للزجاج (٣٧٣/٢) البغوي (١٩٦/٢) روح المعاني ٤٥/٩، الرازي (١٩٠/١٤).

(٨) انظر البغوي (١٩٦/٢)، القرطبي (١٧٧/٧)، البحر المحيط (٣٨٢/٤)، بحر العلوم آية (١٤٣)، تنوير المقباس (١٢٥/٢).

(٩) انظر بحر العلوم آية ١٤٣، انظر روح المعاني (٤٥/٩).

(١٠) البغوي (١٩٦/٢)، البحر المحيط (٣٨٣/٤)، بحر العلوم المصدر السابق.

(١٢) تفسير الرازي (١٩١/١٤) انظر البحر المحيط (٣٨٥/٤)، وانظر البغوي ١٩٧/٢، بحر العلوم (١٤٣)، حجة القراءات لابن زنجلة (٢٩٥).

(١٣) قرأ حمزة والكسائي بالمد والهمز وقرأ الباقون منونا انظر حجة القراءات (٢٩٥). وانظر النشر (٢٧١/٢)، إتحاف فضلاء البشر =

دكاء فحذف المضاف^(١)، والدكاء الناقة التي لا سنام لها وقال المبرد: «جعلها أرضاً دكاء» وهي الأرض التي لا تبلغ أن تكون تلاً^(٢)، قال المفسرون^(٣): «ساخ الجبل في الأرض، فهو يذهب حتى الآن».

أخبرنا أبو حسان المزكي أن أبو علي محمد بن أحمد بن بالويه^(٤) نا: محمد بن صالح الصيمري^(٥) نا: النضر بن مسلمة نا: محمد بن الحسن بن زبالة عن معاوية الضال^(٦) عن الخالد بن أيوب^(٧) عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ - لما تجلى ربه للجبل جعله دكاً صار لعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة «أحد» و«ورقان»^(٨) و«رَضوى»^(٩). ووقع ثلاثة بمكة: «ثور» و«ثبير»^(١٠) و«حراء»^(١١) وقوله: «وخر موسى صعقاً» قال ابن عباس والحسن وابن زيد^(١٢): «مغشياً عليه» فلما أفاق» من غشيته «قال سبحانك» تنزيهاً لك عن

= (٦٢/٢)، وانظر تفسير الرازي (١٩١/١٤) البحر المحيط (٣٨٤/٤ - ٣٨٥)، بحر العلوم المصدر السابق، البغوي (١٩٧/٢) القرطبي (١٧٧/٧) أبو السعود (٢٧٠/٣) روح المعاني (٤٥٥/٩).

(١) كما قال تعالى «واسأل القرية التي» يوسف: (٨٢).

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٧٣/٢، البيان لابن الأنباري (٣٧٤/١)، وانظر حجة القراءات (٢٩٥).

(٣) ابن جرير الطبري (٩٨/١٣)، وذكره الحافظ ابن كثير (٤٦٨/٣) بصيغة التمريض وعزاه لابن مردويه، وذكر القرطبي في التفسير (١٧٧/٧).

(٤) الإمام المفيد الرئيس أبو بكر، محمد بن أحمد بن بالويه الجلاب النسابوري من كبراء بلده. ارتحل به أبوه فسمع من: محمد بن غالب تَمْتَم، ومحمد بن ربح البَرَّاز، ومحمد بن يونس الكديمي، وبشر بن موسى، وموسى بن الحسن الجلاجلي. وعنه أبو علي الحافظ، وابن مندة، والحاكم، وعدة. قال الحاكم: سمعته يقول: قال لي ابن خزيمة: بلغني أنك كتبت عن محمد بن جرير الطبري تفسيره. قلت: نعم كتبتك كله إملأء، فاستعاره مني. قال الحاكم: وسمعته يقول: كتبت عن عبد الله بن أحمد بن حنبل ثلاث مئة جزء. قال الحاكم: توفي في رجب سنة أربعين وثلاث مئة انظر السير (٤١٩/١٥).

(٥) بفتح الصاد المهملة، وسكون الباء المنقوطة باثنتين من تحتها، وفتح الميم وفي آخرها الراء. هذه النسبة إلى موضعين: أحدهما: منسوب إلى نهر من أنهار البصرة، يقال له «الصيبر» عليه عدة قرى. وأما الصيمرة: فبلدة بين ديار الجبل، وخوزستان. الأنساب (٥٧٦/٣).

(٦) الضال: بفتح الصاد المشددة المنقوطة، وفي آخرها اللام، وليس هذا من الضلالة في الدين، بل اشتهر بهذه الصفة أبو عبد الرحمن، معاوية بن عبد الكريم الثقفي الضال، من آل أبي بكر، وإنما سمي «الضال» لأنه ضل في طريق مكة فقيل له: الضال، وكان من عقلاء أهل البصرة، ومتقنهم وثقاتهم، يروي عن الحسن وابن سيرين. وروى عنه قتيبة بن سعيد، ومحمد بن عبيد بن حسان الأنساب (٥/٤).

(٧) الخالد بن أيوب روى عن أبيه بصري وروى عنه جرير بن حازم قال يحيى: لا شيء. وقال أبو حاتم: منكر الحديث الميزان (٦٢٨/١).

(٨) بالفتح ثم الكسر والقاف وآخر نون بوزن ظريان ويروى بسكون الراء، وهو جبل أسود بين العُرج والرؤبة على يمين المصعد من المدينة إلى مكة، وهو من جبال تهامة مراد الاطلاع (١٤٣٤/٣).

(٩) بفتح أوله وسكون ثانيه: جبل بين مكة والمدينة قرب ينبع، مراد الاطلاع (٦٢٠/٢).

(١٠) بالفتح ثم الكسر وياء ساكنة، وراء قيل الأثيرة أربعة: ثبير غيني وثبير الأعرج وثبير الأثيرة وثبير منى قال الأصمعي: ثبير الأعرج هو المشرف بمكة، وثبير غيني وثبير الأعرج هما جراء وثبير مراد الاطلاع ٢٩٢/١.

(١١) ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير ٤٦٨/٣ وعزاه لابن مردويه، وقال: هذا حديث غريب بل منكر.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١١٩/٣) وعزاه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ وابن مردويه، وذكره أيضاً في الدر (١٢٠/٣) وعزاه لأبي نعيم في الحلية. وذكره البغوي في التفسير (١٩٧/٢) وقال (ووقع في بعض التفاسير) ثم ذكره وذكره ابن حبان في البحر عن أنس (٣٨٤/٤).

(١٢) البغوي في التفسير (١٩٨/٢) القرطبي (١٧٧/٧) الرازي (١٩١/١٤) البحر المحيط (٣٨٤/٤) بحر العلوم آية (١٤٣) تفسير أبي =

السوء ﴿تبت إليك﴾ من مسألتي الرؤية^(١) وذلك أنه سألها من غير استئذان من الله، فلذلك تاب^(٢) ﴿وأنا أول المؤمنين﴾ قال مجاهد والسدي^(٣): «أول قومي إيماناً» وقال أبو العالية^(٤): «أول من آمن أنه لا يراك أحد قبل يوم القيامة» وقال الزجاج^(٥): «أي: أول المؤمنين بأنك لا ترى في الدنيا» قال ﴿يا موسى إني اصطفيتك على الناس﴾ أي اتخذتك صفوة ﴿برسالتي وبكلامي﴾^(٦) يعني تخصيصه بكلامه من غير واسطة وذلك أن من أخذ العلم عن العالم المعظم كان أجل رتبة ممن أخذه عن واحد أخذه عنه كما تقول في الأسانيد إلى النبي ﷺ فإن أقربها إليه أعزها وأجلها^(٧) وقوله: ﴿فخذ ما آتيتك﴾ قال ابن عباس^(٨): «ما فضلتك به وكرمتك» ﴿وكن من الشاكرين﴾ لأنعمي والطائعين لي، قوله: ﴿وكتبنا له في الألواح﴾ قال ابن عباس^(٩): «يريد ألواح التوراة».

وروي عن النبي ﷺ - أنه قال: «الألواح التي انزلت على موسى كانت من سدر الجنة وكان طول اللوح اثني عشر

= السعود (٢٧٠/٣) روح المعاني (٤٦/٩) تنوير المقباس (١٢٥/٢).

(١) الرؤية: هي انكشاف المرئي انكشافاً تاماً بحاسة البصر، وهي مغايرة للعلم.

ومنه أن ينظر بالأبصار ولكن بلا كيف ولا انحصار
للمؤمنين إذ بجائز علقت هذا وللمختار دتياً ثبتت

(٢) انظر الطبري (١٠٢/١٣) البغوي (١٩٨/٢) روح المعاني (٤٦/٩)، تفسير أبي السعود (٢٧٠/٣) البحر المحيط (٣٨٥/٤)، الرازي ١٩١/١٤ القرطبي ١٧٧/٧.

(٣) الطبري ١٠٤/١٣ ابن كثير ٤٦٩/٤، القرطبي ١٧٨/٧، البحر المحيط ٣٨٦/٤، البغوي ١٩٨/٢ السيوطي في الدر ١٢٠/٣ وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ ١٩٨/٢.

(٤) أبو حيان في البحر ٣٨٦/٤ الطبري ١٠٣/١٣ القرطبي (١٧٨/٧) ابن كثير ٤٦٩/٤ وانظر البغوي (١٩٨/٢) أبو السعود (٢٧٠/٣) الرازي ١٩١/١٤ وذكره السيوطي في الدر ١٢٠/٣ وعزاه لعبد بن حميد.

(٥) معاني القرآن ٣٧٤/٢ وانظر المصادر السابقة.

(٦) قرأ نافع وابن كثير (برسالتني) على التوحيد وحجتهما ما بعده (بكلامي) وقرأ الباقر (برسالاتي) على الجمع، أرسله مراراً حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٩٥ النشر ٢٧٢/٢ إتحاف فضلاء البشر ٦٢/٢.

(٧) وهذا ما يسمى عند أهل الصناعة الإسناد العالي: وهو ما قرب رجال سنده من رسول الله ﷺ بسبب قلة عددها، بالنسبة إلى سند آخر يرد بذلك الحديث بعينه بعدد كثير، أو بالنسبة لمطلق الأسانيد، وأجله ما كان بإسناد صحيح، ولا التفات إلى العلو مع ضعفه، وإن وقع في بعض المعاجم، ومن العلو القرب من إمام من أئمة الحديث كمالك، وإن كثر بعده إلى رسول الله ﷺ ومنه القرب إلى الصحيحين وأصحاب السنن والمسانيد، والأول العلو الحقيقي، وما بعده العلو النسبي. قال الحافظ في شرح النخبة: «وفي العلو النسبي الموافقة وهي الوصول إلى الشيخ أحد المصنفين من غير طريقة، كأن يروي البخاري عن قتبية عن مالك حديثاً، فإذا روي من طريق البخاري كان العدد إلى قتبية ثمانية، وإذا روي من غير طريقه، كان العدد إليه سبعة، فالراوي من الثاني وافق البخاري في شيخه مع علو الإسناد على الإسناد إليه. وفي العلو النسبي البدل، وهو الوصول إلى شيخ شيخه كذلك. وفيه أيضاً المساواة، وهي استواء عدد الإسناد من الراوي إلى آخره مع إسناد أحد المصنفين، وفيه المصافحة وهي الاستواء مع تلميذ ذلك المصنف».

(٨) بنحوه في البغوي ١٩٨/٢ وفي البحر ٣٨٧/٤ وفي أبي السعود ٢٧٠/٣، وتنوير المقباس ١٢٦/٢ روح المعاني ٥٦/٩ الرازي ١٩٢/١٤.

(٩) القرطبي بلا نسبة ١٧٩/٧ وأخرجه البغوي عن ابن عباس ١٩٩/٢ وذكر السيوطي في الدر عن عكرمة رضي الله عنه (١٢٠/٣) وعزاه لعبد بن حميد وابن مردويه وذكره في الدر عن ابن عباس بنحوه (١٢١/٣) وعزاه لابن أبي حاتم، وانظر بحر العلوم للسمرقندي آية ١٤٥.

ذراعاً^(١)» وقال الكلبي^(٢): «كانت من زبرجدة خضراء» وقال مقاتل^(٣): «وكتبنا له في الألواح كنقش الخاتم» وقال ابن جريج^(٤): «كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر [واستمد]^(٥) من نهر النور»، وقوله: «من كل شيء» قال السدي^(٦): «مما أمروا به ونهوا عنه» وهذا معنى قول ابن عباس^(٧): «مما افترض وأحل وحرّم ونهى وأمر» ﴿موعظة﴾ نهياً عن الجهل ﴿وتفصيلاً لكل شيء﴾ هداية إلى كل أمر هو الله رضا ﴿فخذها بقوة﴾ قال ابن عباس^(٨): «يجد والمعنى بصحة وعزيمة» لأنه لو أخذها بضعف نية لأداه إلى فتور العمل^(٩) به، وقوله: «وأمر قومك يأخذوا بأحسنها» قال عطاء عن ابن عباس^(١٠): «يحلوا حلالها ويحرّموا حرامها، ويتدبروا أمثالها ويعملوا بمحكمها ويقفوا عند متشابهها» وقال قطرب^(١١): «يأخذوا بأحسنها أي بحسنها وكلها حسن» وقال أهل المعاني^(١٢): «أحسنها الفرائض^(١٣) والنوافل^(١٤) وهي ما يستحق عليها الثواب، وأدونها في الحسن المباح^(١٥) لأنه لا يستحق عليه حمد ولا ثواب» ﴿سأريكم دار الفاسقين﴾ قال عطاء والحسن ومجاهد^(١٦): «هي جهنم» أي: فلتكن منكم على ذكر لتحذروا أن

(١) وذكره البغوي في التفسير (١٩٩/٢)، وذكره الألوسي في التفسير (٥٧/٩) وعزاه لابن أبي حاتم، وذكره الخازن (٢٣٦/٢) وذكره السيوطي في الدر (١٣٠/٣) عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده، وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

(٢) البغوي في التفسير (١٩٩/٢) أبو حيان في البحر (٣٨٧/٤)، القرطبي عن مجاهد (١٧٩/٧) الرازي (١٩٣/١٤)، روح المعاني (٥٧/٩)، أبو السعود (٢٧٠/٣)، وذكره السيوطي في الدر (١٢١/٣) عن مجاهد وعزاه لابن أبي حاتم.

(٣) وهب وانظر تفسير البغوي (١٩٩/٢) والقرطبي (١٧٩/٧)، وانظر تفسير أبي السعود (٢٧٠/٤).

(٤) البغوي (١٩٩/٢)، وأبو حيان في البحر (٣٨٧/٤)، والقرطبي (١٧٩/٧) الرازي (١٩٣/١٤)، روح المعاني (٥٧/٩) وذكره السيوطي في الدر (١٢٠/٣ - ١٢١) وعزاه لأبي الشيخ.

(٥) سقط في ب.

(٦) انظر القرطبي (١٧٩/٧) البغوي (١٩٩/٢) وذكره السيوطي في الدر (١٢١/٣) وعزاه لأبي الشيخ وذكره مثله عن مجاهد وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٧) البحر المحيط (٣٨٧/٤) وانظر المصادر السابقة.

(٨) أبو حيان في البحر (٣٨٨/٤) البغوي (٢٠٠/٢) الرازي (١٩٣/١٤) القرطبي (٧٩/٧) والألوسي (٥٨/٩)، وبنحوه عند الطبري (١١٠/١٣)، وابن كثير (٤٧١/٤)، بحر العلوم للسمرقندي آية (١٤٥)، وذكره السيوطي في الدر (١٢٦/٣)، وعزاه لابن جرير الطبري.

(٩) انظر المصادر السابقة.

(١٠) البغوي (٢٠٠/٢)، بحر العلوم للسمرقندي آية (١٤٥)، البحر المحيط (٣٨٨/٤) القرطبي (١٧٩/٧).

(١١) وابن الأنباري البحر المحيط (٣٨٨/٤) تهذيب اللغة للأزهري (٣١٨/٤) الرازي (١٩٣/١٤) البغوي (٢٠٠/٢)، تفسير أبي السعود (٢٧١/٣).

(١٢) معاني الزجاج (٣٧٥/٢)، البغوي (٢٠٠/٢)، الرازي (١٩٣/١٤)، البحر المحيط (٣٨٨/٤)، القرطبي (١٧٩/٧) روح المعاني (٥٩/٩).

(١٣) جمع فرضية: وهو الفعل الذي طلبه الشارع طلباً جازماً، سواء كان بدليل قطعي كالقرآن والسنة المتواترة أو كان بدليل ظني كخبر الأحاد والفرض والواجب مترادفان عند الجمهور، خلافاً للأحناف والخلاف بينهم لفظي انظر المستصفي للغزالي (٦٦/١) الأحكام للآمدني (٥٠/١)، وانظر شرح جمع الجوامع (٨٨/١).

(١٤) جمع نافلة وهي الفعل الذي طلبه الشارع طلباً غير جازم. وهي والمندوب والمستحب والتطوع، والمرغب فيه، ألفاظ مترادفة انظر منهاج الأصول (٤) والبزدي مع كشف الأسرار (٣٨٠/٢) نهاية السؤل (٤٦/١) والمعتمد (٣٦٧/١) المحصول (٢٩/١) التحصيل (١٥) جمع الجوامع (٨٩/١).

(١٥) انظر المستصفي (٦٥/١) روضة الناظر (٩٠/١) المحصول (١٠٣/١/١) الأمدي (٧٣/١) إرشاد الفحول ٦.

(١٦) الطبري (١١١/١٣) وبنحوه عند ابن كثير (٤٧١/٤) بحر العلوم آية (١٤٥)، القرطبي (١٧٩/٧)، روح المعاني (٦٠/٩) أبو حيان =

تكونوا منهم وهذا تهديد لمن خالف أمر الله، وقال قتادة سأدخلكم الشام فأريكم منازل القرون^(١) الماضية الذي خالفوا أمر الله، لتعتبروا بها قوله: ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق﴾ قال ابن عباس^(٢): يريد الذين يتجبرون^(٣) على عبادي ويحاربون أوليائي حتى لا يؤمنوا بما جئت به، وشرحه ابن الأنباري والزجاج فقال ابن الأنباري: المعنى سأصرفكم عن قبول آياتي والتصديق بها لعنادهم الحق، وعوقبوا بحرمان الهداية وهذا كقوله ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾^(٤) وقال الزجاج: أي: أجعل جزاءهم الإضلال عن هداية آياتي. قال ومعنى يتكبرون: أنهم يرون أنهم أفضل الخلق وأن لهم من الحق ما ليس لغيرهم وقال ابن جريج^(٥): الآيات خلق السموات والأرض، يعني أصرفهم عن الاعتبار بما فيها ﴿وإن يروا سبيل الرشدة﴾^(٦) يعني الهدى والبيان الذي جاء من الله ﴿لا يتخذوه سبيلاً﴾ دينا ﴿وإن يروا سبيل الغي﴾ طاعة الشيطان وضلالته ﴿يتخذوه سبيلاً﴾ دينا ﴿ذلك بأنهم﴾ قال الزجاج^(٧): فعل الله ذلك بأنهم ﴿كذبوا بآياتنا﴾ جحدوا الإيمان بها ﴿وكانوا عنها﴾ أي عن النظر فيها والتدبر لها ﴿غافلين﴾ قوله: ﴿والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة﴾ يعني ولقاء الدار الآخرة التي هي موعد الثواب والعقاب ﴿حبطت أعمالهم﴾ صارت كأنها لم تكن، وقوله: ﴿هل يجوزون إلا ما كانوا يعملون﴾ هذا استفهام تقرير يعني أنهم لا يجوزون إلا بما يستحقون من العقاب، وهو قوله: ﴿إلا ما كانوا يعملون﴾ أي إلا بما كانوا أو على ما كانوا يعملون.

وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا
أَتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدَّ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾

قوله تعالى: ﴿واتخذ قوم موسى من بعده﴾ أي: من بعد أنطلاقه إلى الجبل للميقات ﴿من حلّهم﴾ الحلّي جمع حلّي مثل ثدي وثدي ومن كسر الحاء^(٨)...

= في البحر (٣٨٩/٤) الرازي ١٤/١٩٤ والدر المثور (١٢٦/٣).

(١) ابن كثير ٣/٤٧١ البحر ٤/٣٨٩ القرطبي ٧/١٧٩ الرازي ١٤/١٩٤، روح المعاني ٩/٦٠.

(٢) ذكره البغوي ٢/٢٠٠. (١٩) في ج (يتحرون عن عبادتي).

(٣) سورة الصف (٥).

القرطبي ٧/١٨٠ بحر العلوم آية (١٤٦) الألوسي روح المعاني (٦٠/٩)، أبو السعود (٣/٢٧١) وأخرج السيوطي في الدر المثور

عن السدي بنحوه (٣/١٢٧) وبنحوه عند الطبري عن سفيان بن عيينة ١٣/١١٢ وابن كثير (٤/٣٧٢).

(٤) معاني القرآن (٢/٣٧٦) البحر المحيط ٤/٣٨٩.

(٥) البغوي (٢/٢٠٠) والسمرقندي في بحر العلوم المصدر السابق، القرطبي ٧/١٨٠ وذكره السيوطي في الدر المثور (٣/١٢٧)

وعزه لابن المنذر وأبي الشيخ.

(٦) قرأ حمزة والكسائي المرشد: بفتح الراء والشين. وقرأ الباقون بضم الراء وسكون السين وهما لغتان مثل السقم والسقم، والحزن

والحزن، حجة القراءات (٢٩٥ - ٢٩٦). النشر ٢/٢٧٢ إتحاف فضلاء البشر ٢/٦٢.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢/٣٧٦. وانظر القرطبي ٧/١٨٠.

(٨) قرأ حمزة والكسائي: (من حلّهم) بكسر الحاء. وقرأ الباقون: بالضم وحجتهم: أن الضم هو الأصل، وفيه علم الجمع. وذلك أن

الحلّي جمع حلّي مثل حقّو وحقي والأصل حلّوي مثل قلب وقلوب فلما سبقت الواو الباء، قلب الواو ياءً، فأدغمت في الباء

فصارت حلّي بضم الحاء واللام، فاجتمعت ضمتان وبعدها ياء مشددة، فكان ذلك أشد ثقلاً فكسرت اللام لمحيء الباء فصارت

حلّي بضم الحاء وكسر اللام. وحجة من كسر الحاء: هي أنه استقل ضمّة الحاء بعد كسر اللام وبعدها ياء، فكسر الحاء لمجاورة =

فقال الزجاج^(١): «اتبع الحاء كسرة اللام» قال المفسرون^(٢): إن بني إسرائيل كان لهم عيد يتزينون فيه، ويستعيرون من القبط الحلي فاستعاروا حلي القبط لذلك اليوم فلما أخرجهم الله من مصر، وغرقهم الله بقيت تلك الحلي في أيديهم، فجمعها السامري^(٣)، فصاغها عجباً وأعلمهم أن إلههم وإله موسى عنده^(٤) فذلك قوله: ﴿عجباً جسداً له خوار﴾ وأكثر أهل التفسير على أنه صار جسداً ذا لحم ودم^(٥)، وقال وهب: «جسداً لحماً ودماً^(٦)» وقال قتادة: «جعل الله جسداً لحماً ودماً له خوار» وقال الحسن^(٧): «قبض السامري قبضة من أثر فرس جبريل يوم قطع البحر فقذف ذلك التراب في فم العجل، فتحول لحماً ودماً وخار خورة واحدة» قال الله تعالى منكراً عليهم ﴿ألم يروا أنه لا يكلمهم﴾ أي: لا يستطيع كلاماً، فيدعو إلى رشد أو يصرف عن غي^(٨)، ﴿ولا يهديهم سبيلاً﴾ أي: لا يرشدهم إلى دين، وقوله: ﴿اتخذوه﴾ أي: إلهاً ومعبوداً، كقوله: ﴿ثم اتخذتم العجل من بعده﴾^(٩) ﴿وكانوا ظالمين﴾ قال ابن عباس^(١٠): «مشركين» قوله تعالى: ﴿ولما سقط في أيديهم﴾ قال ابن عباس والمفسرون^(١١): ندموا على عبادة العجل «قال الفراء^(١٢) والزجاج^(١٣): يقال: للنادم على ما فعل المتحسر على ما فرط فيه قد سقط في

- = كسرة اللام. وأخرى أنهم قد أجمعوا على قوله: (من عَصِيْبِهِمْ) فردوا ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه. انظر الحجة (٢٩٥) - (٢٩٦) وانظر النشر (٢٧٢/٢) إتحاف فضلاء البشر (٦٢/٢) البغوي (٢٠١/٢) الرازي (٦/١٥) أبو السعود (٢٧٣/٣) روح المعاني (٦٣/٩) البحر المحيط (٣٩٢/٤) القرطبي (١٨٠/٧).
- (١) انظر معاني القرآن (٣٧٦/٢) والقرطبي ١٨١/٧.
- (٢) انظر تفسير ابن كثير (٤٧٤/٣) والرازي في التفسير (١١/١٥)، والألوسي في التفسير (٦٧/٩) وذكره السيوطي في الدر (١٢٧/٣) وعزاه لأحمد وعبد بن حميد، والبخاري، وابن حاتم، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه.
- (٣) موسى بن ظفر ينسب إلى قرية تدعى سامرة، ولد عام قتل الأنبياء، وأخفته أمه في كهف جبل، فغذاه جبريل انظر القرطبي (١٨١/٧).
- (٤) وذكره القرطبي ١٨١/٧ والسمرقندي في بحر العلوم آية ١٤٧ وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٧/٢) وعزاه لعبد الرزاق، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن قتادة.
- (٥) ومعنى اتخذوا عجباً: صورة عجل، وهذا من مجاز الصورة، وهو شائع في الكلام. والجسد: الجسم الذي لا روح فيه فهو خاص بجسم الحيوان إذا كان بلا روح، والمراد أنه كجسم العجل في الصورة والمقدار، إلا أنه ليس بحي وما وقع في القصص: أنه كان لحماً ودماً ويأكل ويشرب، فهو من وضع القصصين، وكيف القرآن يقول من حليهم ويقول له خوار، فلو كان لحماً ودماً لكان ذكره أدخل في التعجب منه. والخوار بالخاء المعجمة: صوت البقر، وقد جعل صانع العجل في باطنه تحويفاً على تقدير من الضيق مخصوص، واتخذ له آلة نافخة خفية، فإذا حركت آلة النفخ انضغط الهواء في باطنه وخرج من المضيق، فكان له صوت كالخوار، وهذه صنعة كصنعة الصفارة والمزامير، وكان الكنعانيون يجعلون مثل ذلك لصنعها المسمى بعلا. انظر التحرير والتنوير (١٠٩/١ - ١١٠) وانظر زاد المسير ٦١/٣ القاسمي ٢٨٥٧/٧ وأبي حيان ٣٩٢/٤ البغوي ٢٠١/٢. ابن كثير ٤٧٣/٣.
- (٦) البغوي ٢٠١/٢ روح المعاني ٦٣/٩ أبو السعود ٢٧٣/٣.
- (٧) البغوي ٢٠١/٢ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٢ وعزاه لعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.
- (٨) البغوي ٢٠١/٢ تفسير أبو السعود ٢٧٣/٣ ذكره السيوطي في الدر ١١٥/٣ عن ابن عباس، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وعزاه أيضاً عن مجاهد في نفس المصدر ١٢٧/١ لأبن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٩) سورة البقرة ٩٢. (١٠) البغوي ٢٠١/٢ القرطبي ١٨١/٧ بحر العلوم آية (١٤٨).
- (١١) بحر العلوم المصدر السابق الرازي ٨/١٥ مجاز القرآن ٢٢٨/١ روح المعاني ٦٤/٩ ابن كثير ٤٧٣/٤ ونحو هذا في البحر ٢٩٣/٤ تفسير أبي السعود ٢٧٣/٣ والقرطبي ١٨٢/٧ البغوي ٢٠١/٢، وذكره السيوطي في الدر ١٢٧/٣ وعزاه لابن المنذر.
- (١٢) معاني القرآن ٣٩٣/١ القرطبي ١٨٢/٧.
- (١٣) معاني القرآن للزجاج ٣٧٨/٢ الرازي ٨/١٥ روح المعاني ٦٤/٩ أبو السعود ٢٧٣/٣ البحر المحيط ٣٩٣/٤.

يده وأسقط» قال الأزهري^(١): والمراد سقط الندم في يده، ﴿ورأوا أنهم قد ضلوا﴾ وعلموا أنهم قد ابتلوا بمعصية الله ﴿قالوا لئن لم يرحمنا ربنا﴾ الآية، وهذا الندم والاستغفار إنما كان بعد رجوع موسى إليهم .

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي ۖ أَعْجَلْتُمُ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ
وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ
وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ
الرَّحِيمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾

قوله ﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا﴾ الأسف الشديد الغضب، يقال: أسفني فأسفت، أي أغضبني^(٢) ومنه قوله: ﴿فلما أسفونا انتقمنا منهم﴾^(٣) وقال السدي والكلبي: «الأسف الحزين»^(٤) «قال ﴿موسى لقومه ﴿بئسما خلفتموني من بعدي﴾ يقال: خلفه بما يكره إذا عمل خلفه ذلك العمل، قال ابن عباس: «يريد اتخاذهم العجل وكفرهم بالله»^(٥) «وقوله ﴿أعجلتم أمر ربكم﴾ قال ابن عباس^(٦): «يعني ميعاد ربكم فلم تصبروا له» ونحو هذا قال الحسن: «وعد ربكم الذي وعدتم من الأربعين ليلة»^(٧) «وقال الكلبي: «أعجلتم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمر من ربكم»^(٨) «﴿والقى الألواح﴾ التي فيها التوراة.

روى ابن عباس: أن رسول الله ﷺ قال: «ليس الخبر كالمعاينة، إن الله قد أخبر موسى أن قومه قد ضلوا فلم يكسر الألواح فلما عاين ذلك كسر الألواح»^(٩) وقوله: ﴿وأخذ برأس أخيه يجره إليه﴾ قال الكلبي^(١٠): «بذؤابة»^(١١) أخيه وشعره بيده اليمنى ولحيته اليسرى لأنه توهم أنه عصى الله بمقامه فيما بينهم وتركه للحوق به، فقال له هارون يا ﴿ابن أم﴾ أراد أمي، فحذف الياء، وأبقى الكسرة دليلاً على المحذوف كما قالوا: يا غلام أقبل^(١٢)، ومن فتح

(١) تهذيب اللغة ٣٩٢/٨ القرطبي ١٨٢/٧ .

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٢٨/١، وانظر تفسير الطبري ١٣/١٢٠ - ١٢١ .

(٣) سورة الزخرف (٥٥)

(٤) البغوي في التفسير ٢٠١/٢ القرطبي ١٨٢/٧ البحر المحيط ٣٩٤/٤ . روح المعاني ٦٥/٤ .

وذكره السيوطي في الدر ٣/١٢٧ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، من طرق عن ابن عباس، وأخرجه من وجه آخر عن ابن عباس، وعزاه لابن أبي حاتم .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٣/٤٧٤ البحر المحيط (٣٩٥/٤) بحر العلوم آية ١٥٠ أبو السعود (٣/٢٧٤) روح المعاني ٦٦/٩ .

(٦) بحر العلوم آية (١٥٠) البغوي عن الحسن ٢٠٢/٢ القرطبي ١٨٣/٧ الرازي عن ابن عباس ١٥/١٠ البحر المحيط ٣٩٤/٤ .

(٧) انظر المصادر السابقة .

(٨) انظر المصادر السابقة .

(٩) أخرجه أحمد في المسند ١/٢٧١ وابن حبان كذا في الموارد (٢٠٧٨) - والهشبي في المجمع ١/١٥٣ والخطيب في التاريخ ٣/٣٦٠ وابن عبد البر في الاستذكار ١/١٤٩ وابن عدي في كامله ١/٢٠٣ .

(١٠) البغوي في التفسير ٢٠٢/٢ بحر العلوم آية ١٥٠ القرطبي ١٨٤/٧ فتح القدير ٢/٢٤٨ أبو حيان في البحر المحيط ٣٩٥/٤ .

(١١) وهو الشعر المضفور من شعر الرأس، انظر لسان العرب، ترتيب القاموس ١/٢٤٥، النهاية في غريب الحديث ٢/١٥١ .

(١٢) وهذا النداء نداء استضعاف وترفق، وعادة العرب تتلطف وتحنن بذكر الأم كما قال:

الميم^(١)، جعل ابن وأم شيئاً واحداً، نحو خمسة عشر وقوله: ﴿إن القوم استضعفوني﴾ قال الكلبي^(٢): «استذلوني وقهروني» و«كادوا» وهموا أن يقتلوني ﴿فلا تشمت بي الأعداء﴾ يعني أصحاب العجل ﴿ولا تجعلني﴾ في موجدتك^(٣) علي ﴿مع القوم الظالمين﴾ الذين عبدوا العجل قوله: ﴿قال رب اغفر لي﴾ أي ما صنعت إلى أخي من الإنكار عليه، وهو بريء مما يوجب العتب عليه ﴿ولأخي﴾ إن قصر في الإنكار على عبدة العجل ﴿وأدخلنا في رحمتك﴾ قال عطاء^(٤): «في جنتك» ﴿وأنت أرحم الراحمين﴾.

أخبرنا محمد بن عبد العزيز الفقيه أنا محمد بن الفضل السلمي أنا أحمد بن حمدون بن رستم^(٥) نا عبد الرحمن بن محمد ابن بنت المبارك بن فضالة نا عثمان بن عبد الله الشامي^(٦) نا: سلمة بن سليمان البصري^(٧) حدثني محمد بن المنكدر عن عبد الله بن عمر قال: رجع رسول الله ﷺ من غداة الحديدية فتزل على ماء لقوم، فقال رسول الله ﷺ: من القوم؟ فقالوا: نحن المسلمون وإذا امرأة تحطب تنوراً^(٨) لها، فلما ارتفع الوهج نحت بابن لها عن وجهه، فأتتنا، فقالت: أفيكم محمد رسول الله؟ قلنا لها نعم فأتت النبي ﷺ فقالت: ألسنت تزعم أنك رسول الله؟ فقال: بلى قالت: ألسنت تزعم أن الله أرحم الراحمين؟ قال لها بلى، قالت: أي رسول الله أو تزعم أن الله أرحم الراحمين أفلسنت تزعم أن الله أرحم بالعباد من الأمهات بأولادهن؟ قال لها: بلى، قالت أولست تزعم هذا؟ قال: بلى، قالت: فإن الوالدة لا تطيب نفسها أن تلقي ولدها في النار فبكي رسول الله ﷺ حتى أخضلت لحيته ثم قال: إن الله لا يعذب من عباده إلا المارد المتمرد الذي يتمرّد على ربه وأبى أن يقول: لا إله إلا الله^(٩) قوله: ﴿إن الذين اتخذوا العجل﴾ يعني اليهود الذين كانوا في عصر رسول الله ﷺ غيرهم بصنع آبائهم ونسبه إليهم قوله: ﴿سينالهم غضب من ربهم﴾ عذاب في الآخرة ﴿وذلة في الحياة الدنيا﴾ يعني الجزية، وقال عطاء^(١٠): «يعني ما أصاب قريظة، والنضير من

= يا ابن أمي ويا شقيق نفسي . وقال آخر:

يا ابن أمي فدتك نفسي ومالي .

انظر البحر المحيط ٣٩٦/٤ القرطبي (١٨٤/٧) فتح القدير (٢٤٨/٢).

(١) انظر الحجة (٢٩٧ - ٢٩٨) وانظر النشر (٢٧٢/٢) إتحاف فضلاء البشر ٦٣/٢ البحر المحيط ٣٩٦/٤ القرطبي ١٨٤/٧ الرازي

١١/١٥ البغوي ٢٠٢/٢ أبو السعود ٢٧٤/٣ فتح القدير ٢٤٨/٢ روح المعاني ٦٨/٩ .

(٢) القرطبي ١٨٥/٧ بحر العلوم آية ١٥٠ . روح المعاني ٦٨/٥ أبو السعود ٢٧٤/٣ .

(٣) الموجده: الغضب . لسان العرب ٤٧٦٩/٦ . (٤) ذكره السمرقندي بلا نسبة في بحر العلوم آية ١٥١ .

(٥) أحمد بن حمدون، أبو حامد الأعمشي، الحافظ النيسابوري . سمع علي بن خشرم قال الحاكم: كان أبو علي الحافظ يقول: حدثنا

أحمد بن حمدون إن حلت الرواية عنه وأنكر عليه أحاديث . قال الحاكم: أحاديثه كلها مستقيمة، انظر ميزان الاعتدال ٩٤/١ -

٩٥ .

(٦) عثمان بن عبد الله، الأموي الشامي . عن ابن لهيعة وحماد بن سلمة، وجماعة، هو فيما قيل: عثمان بن عبد الله، بن عمرو، بن

عفان . قال ابن عدي: كان يسكن بنصيبين ودار البلاد . يروي الموضوعات عن الثقات . انظر ميزان الاعتدال (٤١/٣) .

(٧) يفتح الباء الموحدة، وسكون الصاد المهملة، وفي آخرها الراء، هذه النسبة إلى البصرة . انظر الأنساب ٣٦٣/١ .

(٨) هو الذي يخبر فيه، لسان العرب ٤٥٠/١ .

(٩) إسناده إلى المصنف رحمه الله ضعيف جداً، وعلته إسماعيل بن يحيى الشيباني قال العقيلي: لا يتابع على حديثه، وقال ابن حبان:

لا تحل الرواية عنه كما تقدم والحديث عند ابن ماجه ١٤٣٦/٢ في كتاب الزهد باب ما يرجى من رحمه الله يوم القيامة (٤٢٩٧)

وقال الشهاب البوصيري ٣١٩/٣ هذا إسناده فيه إسماعيل بن يحيى وهو متهم، وعبد الله ضعيف، وأخرجه العقيلي في الضعفاء

٩٦/١، وقال: ولا يتابع على حديثه .

(١٠) أما قول الجزية فقال القرطبي فيه بعد . وانظر أثر عطاء في البغوي ٢٠٢/٢ القرطبي ١٨٦/٧ البحر المحيط ٣٩٧/٤ وانظر الرازي =

الجلء والنفي» ﴿وكذلك نجزي المفترين﴾ قال ابن عباس^(١): «كذلك أعاقب من أتخذ إلهاً من دوني» وقال سفيان بن عيينة^(٢): «هذا لكل مبتدع ومفتر إلى يوم القيامة» ﴿والذين عملوا السيئات﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد الشرك» ﴿ثم تابوا من بعدها﴾ أي: رجعوا عنها وتركوها ﴿إن ربك من بعدها لغفور﴾ لهم ﴿رحيم﴾ بهم، وقوله:

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ فِي سُخْتِهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٤﴾
 وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ
 وَإِنِّي أَتَّهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ * وَأَكْتَبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ
 عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ
 الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا
 عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ
 وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ
 وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَأَتَّعُوا الثَّوْرَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
 رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ۗ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

﴿ولما سكت عن موسى الغضب﴾ أي: سكن وذهبت حدته وفورته ﴿أخذ الألواح﴾ التي كان ألقاها ﴿في نسختها﴾
 وفي المكتوب فيها وذلك المكتوب انتسخ من أصل فسمي نسخة ﴿هدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب
 ﴿للذين هم لربهم يرهبون﴾ يريد الخائفين من ربهم واللام في ﴿لربهم﴾ زيادة للتوكيد كقوله: ﴿ردف لكم﴾^(٤) وقد
 يزداد حرف الجر توكيداً وإن كان مستغنى عنه، يقال: ألقى يده ويده، وفي القرآن ﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾^(٥) قوله
 تعالى: ﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا﴾ معناه: من قومه، فخذفت من ووصل الفعل فنصب^(٦)، قال

= ١٢/١٥ وانظر فتح القدير ٢/٢٥٠.

(١) البحر المحيط ٤/٣٩٧ بنحوه في روح المعاني ٩/٧٠ وانظر فتح القدير ٢/٢٥٠.

(٢) أخرجه الطبري ١٣/١٣٦ (١٥١٥١) وبنحوه أيضاً عن أبي قلابة الجرمي ١٣/١٣٥ (١٥١٤٩). البحر المحيط ٤/٣٩٧ روح

المعاني ٩/٧٠ البغوي ٢/٢٠٢ ونحوه عند القرطبي بلا نسبة ٧/١٨٦.

(٣) بحر العلوم آية ١٥٣ القرطبي ٧/١٨٦ البحر المحيط ٤/٣٩٧ تفسير ابن كثير ٣/٤٧٥ والراجح في هذا العموم أي: أي سيئة كانت

لعموم المغفرة، ولا داعي للتخصيص.

(٤) سورة النمل (٧٢).

(٥) سورة العلق (١٤).

(٦) يقال: اخترت من الرجال زيذاً، واخترت الرجال زيذاً وأنشدوا قول الفرزدق:

السدي^(١): أمر الله تعالى موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل فاختر موسى سبعين رجلاً ليعتذروا فلما سمعوا كلام الله، قالوا أرنا الله جهرة ف ﴿أخذتهم الرجفة﴾ وهي: الرعدة والحركة الشديدة حتى كادت أن تبين مفاصلهم، وتنقض ظهورهم، وخاف موسى عليهم الموت فبكى ودعا، وخاف أن يتهمه بنو إسرائيل على السبعين إذا عاد إليهم، ولم يصدقوه بأنهم ماتوا ﴿قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل﴾ خروجنا ﴿وإياي﴾ فكان بنو إسرائيل يعابنون ذلك ولا يتهموني ﴿أنهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ هذا استفهام على تأويل الجحد أراد لست تفعل ذلك، أي لا تهلكنا بما فعل عبدة العجل هذا قول «ابن الأنباري^(٢)» وقال المبرد^(٣): «هذا استفهام استعطاف، أي لا تهلكنا» وقوله: ﴿إن هي إلا فتنتك﴾ أي تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن إلا فتنتك أي اختبارك وابتلاؤك أضللت بها قوماً فافتتنوا وهديت قوماً فعصمتهم، حتى ثبتوا على دينك، فذلك معنى قوله ﴿تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا﴾ ناصرنا والذي يتولى أمورنا ﴿واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة﴾ قال ابن عباس: «أقبل وفادتنا وردنا بالمغفرة والرحمة^(٤)» ﴿وفي الآخرة﴾ يريد وفي الآخرة حسنة وهي الجنة ﴿إننا هدنا إليك﴾ قال جميع المفسرين «تبنا ورجعنا إليك بتوبتنا»^(٥) [والهود الرجوع^(٦)] ﴿قال عذابي أصيب به من أشاء﴾ قال ابن عباس: «يريد على الذنب اليسير^(٧)» ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ قال الحسن وقتادة «إن رحمته وسعت في الدنيا البر والفاجر وهو يوم القيامة للمتقين خاصة^(٨)» قال عطية العوفي: «إن الكافر يرزق ويدفع عنه بالمؤمن، فيعيش فيها فإذا صار إلى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضيء بنار غيره إذا ذهب صاحب السراج بسراجه^(٩)».

= ومنا الذي اختار الرجال سماحة وجوداً إذا هب الرياح الزعازع

قال أبو علي: والأصل في هذا الباب أن من الأفعال ما يتعدى إلى المفعول الثاني بحرف واحد، ثم يتسع فيحذف حرف الجر، فيتعدى الفعل إلى المفعول الثاني، من ذلك قولك: اخترت من الرجال زيدا، ثم يتسع فيقال: اخترت الرجال زيدا، وقولك: أستغفر الله من ذنبي، وأستغفر الله ذنبي قال الشاعر:

أستغفر الله ذنباً لست أحصيه

ويقال أمرت زيدا بالخير، وأمرت زيدا بالخير قال الشاعر:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به

انظر الرازي (١٥/١٥) - روح المعاني ٧٢/٩.

(١) البغوي في التفسير ٢٠٣/٢ وأخرجه الطبري ١٤٠/١٣ (١٥١٥٢) وابن كثير في التفسير ٤٧٧/٣ والرازي في التفسير ١٧/١٥ تفسير أبي السعود ٢٧٧/٣ بحر العلوم للسمرقندي ١٥٥ روح المعاني ٧٣/٩.

(٢) انظر القرطبي ١٨٨/٧ أبو السعود نقلاً عن ابن الأنباري ٢٧٧/٣، الرازي ١٧/١٥ فتح القدير ٢٥٢/٢ روح المعاني نقلاً عن ابن الأنباري ٧٤/٩.

(٣) القرطبي ١٨٨/٧ البحر المحيط ٤٠٠/٣ أبو السعود ٢٧٧/٣ الرازي ١٧/١٥ البغوي ٢٤٠/٢ فتح القدير ٢٥٢/٢ روح المعاني ٧٥/٩.

(٤) أبو السعود عن ابن عباس ٢٧٨/٢ والألوسي في روح المعاني ٧٥/٩.

(٥) معاني الزجاج ٣٨٠/٢ الرازي ١٨/١٥ - ١٩ بحر العلوم آية (١٥٥). القرطبي ١٨٨/٧ وانظر تفسير الطبري ٤٩/٩ البحر المحيط ٤٠١/٤، تفسير أبي السعود ٢٧٨/٣ فتح القدير ٢٥٢/٢ البغوي ٢٠٤/٢ روح المعاني ٧٥/٩ - ٧٦ مجاز القرآن لأبي عبيدة

٢٢٩/١ وانظر الدر المنثور ١٢٩/٣ تفسير سفيان الثوري (١١٤).

(٦) سقط في ب، ج. (٧) ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٤٠١/٤.

(٨) ذكره السمرقندي في بحر العلوم آية (١٥٦) والبغوي في التفسير (٢٠٤/٢) وبنحوه في تفسير أبي السعود ٢٧٨/٣ وتنوير المقباس

١٣١/٢ البحر المحيط ٤٠١/٤.

(٩) ذكره البغوي في التفسير ٢٠٤/٢.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الفارسي^(١) أنا محمد بن عبد الله بن خميرويه أنا علي بن محمد الخزاعي أنا: أبو اليمان أخبرني شعيب^(٢) عن الزهري أخبرني أبو سلمة عن أبي هريرة قال: «قام رسول الله ﷺ في الصلاة وقمنا معه فقال أعرابي وهو في الصلاة: اللهم ارحمني ومحمداً، ولا ترحم معنا أحداً، فلما سلم رسول الله ﷺ قال للأعرابي لقد تحجرت واسعاً يريد رحمة الله عز وجل» رواه البخاري عن أبي اليمان^(٣).

وقال قتادة وسفيان بن عيينة في قوله ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ قال: «قال إبليس أنا من ذلك الشيء فأنزل الله ﴿فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة﴾ إلى آخر الآية فتمنتها اليهود والنصارى وقالت: نحن نؤمن «بالتوراة» و«الإنجيل» ونؤدي «الزكاة» فاختلسها الله من إبليس واليهود والنصارى فجعلها لهذه الأمة خاصة^(٤) فقال: ﴿الذين يتبعون الرسول النبي الأمي﴾ وهو نبيكم كان أمياً لا يكتب^(٥) ﴿الذي يجدونه مكتوباً عندهم﴾ في التوراة والإنجيل^(٦) يجدون نعته ونبوته وأمره^(٧).

(١) بفتح الفاء بعدها الألف والراء المكسورة، وفي آخرها السين المهملة. هذا الاسم لعدة من المدن الكبيرة انظر الأنساب (٤/٣٣٢).

(٢) شعيب بن أبي حمزة، واسمه دينار الأموي مولاهم أبو بشر الحمصي، روى عن الزهري، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين، وأبي الزناد، وابن المنكدر ونافع وهشام بن عروة وغيرهم وثقة ابن معين مات سنة اثنتين انظر التهذيب (٤/٣٥١).

(٣) أخرجه البخاري (٤٥٢/١٠) في كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهايم، (٦٠١٠) وأخرجه أبو داود ١٠٣/١ في كتاب الصلاة باب الدعاء في الصلاة (٣٨٠) حجرت بمهملة ثم جيم ثقيلة، ثم راء أي ضيقت وزنا ومعنى، ورحمة الله واسعة، كما قال الله تعالى، واتفقت الروايات على أن حجرت بالراء، لكن نقل ابن التين أنها في رواية أبي ذر بالزاي، وقال: وهما بمعنى، والقائل - يريد رحمة الله - بعض رواته وكأنه أبو هريرة، قال ابن بطال: أنكر ﷺ على الأعرابي، لكونه بخل برحمة الله على خلقه، وقد أثنى الله تعالى على من فعل خلاف ذلك حيث قال «والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان» وقوله في الرواية الأخرى احتظرت بحاء مهملة وظاء مشالة، بمعنى امتنعت. مأخوذ من الحظار بكسر أوله، وهو الذي يمنع ما وراءه. الفتح (٤٥٣/١٠).

(٤) أخرجه الطبري ١٣/١٥٧ القرطبي ٧/١٨٨ البيهقي في الشعب ١/٢٦٧، البغوي ٢/٢٠٤ السمرقندي في بحر العلوم آية ١٥٦ البحر المحيط ٤/٤٠٢.

(٥) قال الزجاج: معنى «الأمي» الذي هو على صفة أمة العرب، قال عليه الصلاة والسلام «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» فالعرب أكثرهم ما كانوا يكتبون ولا يقرأون، والنبي عليه الصلاة والسلام كان كذلك، فلهذا السبب وصفه بكونه أمياً. قال أهل التحقيق وكونه أمياً بهذا التفسير، كان من جملة معجزاته وبيانه من وجوه الأول: أنه عليه الصلاة والسلام، كان يقرأ عليهم كتاب الله تعالى منظوماً مرة بعد أخرى من غير تبديل ألفاظه ولا تغيير كلماته، والخطيب من العرب إذا ارتجل خطبة ثم أعادها، فإنه لا بد وأن يزيد فيها وأن ينقص عنها بالقليل والكثير، ثم إنه عليه الصلاة والسلام مع أنه ما كان يكتب وما كان يقرأ كان يتلو كتاب الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تغيير، فكان ذلك من المعجزات، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ستقرئك فلا تنسى﴾ الأعلى (٦) والثاني: أنه لو كان يحسن الخط والقراءة، لصار منهما في أنه ربما طالع كتب الأولين، فحصل هذه العلوم من تلك المطالعة، فلما أتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على العلوم الكثيرة، من غير تعلم ولا مطالعة، كان ذلك من المعجزات، وهذا هو المراد من قوله «وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لارتاب المبطلون» العنكبوت (٤٨). الثالث: أن تعلم الخط شيء سهل، فإن أقل الناس ذكاء وفطنة يتعلمون الخط بأدنى جهد، فعدم تعلمه يدل على نقصان عظيم في الفهم، ثم إنه تعالى آتاه علوم الأولين والآخرين، وأعطاها من العلوم والحقائق ما لم يصل إليه أحد من البشر، ومع تلك القوة العظيمة في العقل والفهم، جعله بحيث لم يتعلم الخط الذي يسهل تعلمه على أقل الخلق عقلاً وفهماً، فكان الجمع بين هاتين الحالتين المتضادتين جارياً مجرى الجمع بين الضدين، وذلك من الأمور الخارقة للعادة وجار مجرى المعجزات. الرازي (١٥/٢٠).

(٦) سقط في أ، ب.

(٧) لأن ذلك لو لم يكن مكتوباً لكان ذكر هذا الكلام من أعظم المنفرات لليهود والنصارى عن قبول قوله لأن الإصرار على الكذب =

أخبرنا أبو عبد الله بن أبي إسحاق نا: مأمون بن أحمد بن مأمون نا: علي بن سعيد العسكري (١) حدثني محمد بن الضوء عن أبيه الصلصال بن الدلمس قال: كنا عند النبي ﷺ فقال لنا: إن عبادة بن الصامت عليل امضوا بنا لنعوده فوثب رسول الله ﷺ وأمنا، واتبعناه فاجتاز في طريقه برجل من اليهود يمرض ابناً له فمال إليه فقال «يا يهودي هل تجدونني عندكم مكتوباً في التوراة؟» فأوماً إليه اليهودي برأسه يعلمه انهم لا يجدونه عندهم في التوراة مكتوباً فقال له ابن اليهودي والله يا رسول الله إنهم يجدونك عندهم في التوراة مكتوباً ولقد طلعت وإن في يده لسفراً من التوراة يقرأ فيه صفتك، وصفة أصحابك وذكرك، فلما رآك ستره عنك فأنا أشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، فكانت آخر ما تكلم به الغلام حتى قضى نجه فقال رسول الله ﷺ أقيموا على أخيكم، حتى تقضوا حقه قال: فحلنا بين اليهودي وبينه وتولينا أمره، حتى واريناه وانصرفنا (٢) وقوله ﴿يأمرهم بالمعروف﴾ قال ابن عباس: يريد مكارم الأخلاق وصلة الأرحام (٣) ﴿وينهاهم عن المنكر﴾ عبادة الأوثان وقطع الأرحام (٤) ﴿ويحل لهم الطيبات﴾ يعني ما كان يحرمه أهل الجاهلية من البحائر والسوائب وغيرها (٥) ﴿ويحرم عليهم الخبائث﴾ الميتة والدم وما ذكر معهما (٦) ﴿ويضع عنهم إصرهم﴾ قال الزجاج (٧): «الإصر ما عقدته من عقد ثقيل» قال: سعيد بن جبير (٨): هو شدة العبادة ﴿والأغلال التي كانت عليهم﴾ قال المفسرون هي الشدائد التي كانت عليهم كقطع أثر البول، وقتل النفس في التوبة، وقطع الأعضاء الخاطئة ووجوب القصاص دون الدية، وترك العمل بته في السبت فشبهت هذه الشدائد بالأغلال التي تجمع اليد إلى العنق تمثيلاً (٩) ﴿فألذين آمنوا به﴾ بمحمد ﷺ من اليهود ﴿وعزروه﴾ ووقروه

= والبهتان من أعظم المنفرت، والعاقل لا يسعى فيما يوجب نقصان حاله، وينفر الناس عن قبول قوله، فلما قال ذلك دل هذا على أن ذلك النعت كان مذكوراً في التوراة والإنجيل، وذلك من أعظم الدلائل على صحة نبوته. الرازي (٢١/١٥).

(١) الإمام المحدث الرحال، أبو الحسن، علي بن سعيد بن عبد الله العسكري، نزيل الري. حدث عن: عمرو بن علي الصيرفي، محمد بن المثنى، ويعقوب الدُّورقي، والزبير بن بكار وطبقتهم. روى عنه: أبو الشيخ، وأبو بكر القباب، وأبو عمرو بن حمدان، وأبو عمرو بن مطر وآخرون. ومن تاليفه كتاب: السرائر وغير ذلك. توفي سنة خمس وثلاث مئة وقيل: توفي سنة ثلاث عشرة وثلاث مائة بالري. سير أعلام النبلاء ١٤/٤٦٣ الشذرات (٢/٢٤٦) طبقات الحفاظ (٣١٥) الرسالة المستطرفة ص (٥٥).

(٢) إسناده المصنف رحمه الله ضعيف جداً وعلته محمد بن الضوء قال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به، وقال الذهبي: ليس بثقة فان حديثه باطل، وقال: وكان معروفاً بالزور وشرب الخمر، ميزان الاعتدال ٣/٩٨٦ (٧٧٠٧) ومن غير طريق المصنف رحمه الله أخرجه أحمد (٥/٤١١) وقال ابن كثير ٣/٤٨١ إسناده جيد قوي.

(٣) حكاه أبو حيان في البحر عن ابن عباس وعطاء ٤/٤٠٣. وحكاه القرطبي في التفسير عن عطاء ٧/١٩٠ - ١٩١ وحكاه البغوي عن عطاء ٢/٢٠٥، وانظر فتح القدير ٢/٢٥٢.

(٤) انظر المصادر السابقة.

(٥) الطبري ١٣/٦٦ بحر العلوم ١٥٧ الرازي ١٥/٢١ انظر ابن كثير ٣/٤٨٧ البغوي ٢/٢٠٦ روح المعاني ٩/٨١ فتح القدير ٢/٢٥٢ البحر المحيط ٤/٤٠٤.

(٦) في سورة المائدة الآية الثالثة.

(٧) معاني القرآن للزجاج ١/٢ وانظر تفسير الرازي ١٥/٢٢، انظر فتح القدير ٢/٢٥٢.

(٨) حجة القراءات لابن زنجلة ٢٩٨ البحر المحيط ٤/٤٠٤. وانظر الرازي ١٥/٢٢ وحكاه البغوي عن قتادة في التفسير ٢/٢٠٦.

(٩) انظر معاني الزجاج ٢/٣٨١ الرازي ١٥/٢٢ تفسير البغوي ٢/٢٠٦ تفسير أبي السعود ٣/٢٧٩ - ٢٨٠ القرطبي ٧/١٩١، البحر المحيط ٤/٤٠٤ روح المعاني ٩/٨١.

قرأ ابن عامر (ويضع عنهم إصرهم) على الجمع: أي أثقالهم تقول (إِصْرٌ وَأَصَارٌ) مثل (جَدْعٌ وَأَجْدَاعٌ). وفي قراءته همزتان: الأولى ألف الجمع والثانية أصلية، فلما اجتمعت همزتان لينوا الثانية، والأصل: (أَأَصَارَهُمْ) ابن زنجلة (٢٩٨) النشر (٢/٢٧٢) إتحاف فضلاء البشر (٢/٦٥) القرطبي (٧/١٩١).

﴿ونصروه﴾ على عدوه ﴿واتبعوا النور الذي أنزل معه﴾ يعني القرآن ﴿أولئك هم المفلحون﴾ [وما يليها ظاهر التفسير]^(١)، قوله ﴿ومن قوم موسى أمة﴾ قال أكثر المفسرين: «انهم قوم وراء الصين، آمنوا بالنبى ﷺ وتركوا تحريم السبت يجمعون ولا يتظلمون»^(٢) ﴿يهدون بالحق﴾ يدعون إلى الحق ﴿وبه يعدلون﴾ وبالحق يحكمون، وقال قتادة: كان بعض أهل العلم يحدثنا أن موسى لما أخذ الألواح قال رب إنى أجد فى الألواح أمة، خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر رب فاجعلهم أمتى، قال تلك أمة أحمد، قال: إنى أجد فى الألواح أمة وهم الآخرون فى الخلق والسابقون فى دخول الجنة، رب فاجعلهم أمتى، قال: تلك أمة أحمد، قال: إنى أجد فى الألواح أمة أناجيلهم فى صدورهم يقرؤونها وكان من قبلهم يقرؤونها نظراً حتى إذا رفعوها لم يحفظوا شيئاً ولم يعوه، رب فاجعلهم أمتى، قال: تلك أمة أحمد. قال: رب إنى أجد فى الألواح أمة يؤمنون بالكتاب الأول وبالكتاب الآخر يقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعداء الدجال رب فاجعلهم أمتى. قال: تلك أمة أحمد قال: رب إنى أجد فى الألواح أمة إذا هم أحدهم بحسنة ثم لم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف رب فاجعلهم أمتى، قال تلك أمة أحمد قال: رب إنى أجد فى الألواح أمة إذا هم أحدهم بسيئة لم يكتب عليه شيء وإن عملها كتبت له سيئة واحدة، رب فاجعلهم أمتى، قال: تلك أمة أحمد، فذكر لنا أن موسى عليه السلام نبذ الألواح وقال: اللهم اجعلني من أمة أحمد فأعطي موسى اثنتين قال الله تعالى ﴿يا موسى إنى اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامى﴾^(٣).

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾ وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ آبَآءَ صَرْبٍ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَّ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ وَإِذِ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَقِفِرَ لَكُمْ خَطيبتكم سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾

وقال: ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ فرضى نبي الله موسى كل الرضا [قال أبو

(١) سقط فى ج.

(٢) البغوي ٢٠٦/٢ القرطبي ١٩٢/٧ البحر المحيط ٤٠٦/٤ الرازي ٢٧/١٥.

(٣) سورة الأعراف ١٤٤ أخرجه الطبري فى التفسير ١٢٣/١٣ وقال الحافظ ابن كثير وروى ابن جرير عن قتادة فى هذا قولاً غريباً، ولا يصح اسناده إلى حكاية قتادة، وقد رده ابن عطية وغير واحد من العلماء، وهو جدير بالرد، وكأنه تلقاه قتادة عن بعض أهل الكتاب، وفيهم كذابون ووضاعون وأفكون وزنادقة، ٤٧٤/٣ وأورده ابن كثير ٤٧٦/٣ وقال القرطبي ١٨٣/٧ ولا التفات لما روى عن قتادة إن صح عنه، ولا يصح أن إلقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد ولم يكن ذلك لأمته. وهذا قول رديء لا ينبغي أن ينسب هنا إلى موسى ﷺ.

العالية وابن جريج والربيع بن أنس: هم قوم موسى تمسكوا بطريقة ولم يزيغوا ولما وقع الاختلاف في القوم اعتزلوا وصاروا إلى أن بلغوا وراء «الصين»^(١) وقال آخرون: هم عبد الله بن سلام^(٢) وأصحابه^(٣) قوله تعالى: ﴿وقطعناهم﴾ يعني قوم موسى يقول: فرقناهم ﴿اثنتي عشرة أسباطاً أمماً﴾ يعني أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر ابناً كل واحد [منهم سبطاً فكانوا]^(٤) اثني عشر سبطاً قال الفراء: وإنما قال اثنتي عشرة والسبط مذكر لأن بعده أمماً فذهب التأنيث إلى الأمم^(٥) وقال الزجاج^(٦): «المعنى وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة أسباطاً فالأسباط من نعت الفرقة والتأنيث في العدد وإنما وقع لتقدير الفرقة في الكلام، ولهذا جمع الأسباط وإن كان ما فوق العشرة من العدد لا يفسر بالجمع» والأسباط في الحقيقة نعت المفسر المحذوف وهو الفرقة^(٧)، وقوله ﴿فانبجست﴾ بجمع الماء وانبجاسه: انفجاره^(٨) يقال: بجمس الماء يبيجمس وانبجس وتبجس إذا تفجر وهذه الآية واللتان بعدها مفسرة في سورة البقرة.

وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۗ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ وَعَلَّاهُمْ يَنْقُورُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزِّهِمْ يَوْمَ كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَن مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْيَقِينَةِ مَن يُسُوِّمُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى ﴿واسألهم﴾ يعني أسباط اليهود سؤال تقرير وتوبيخ يقرهم النبي ﷺ قديم كفرهم ومخالفة أسلافهم الأنبياء في ارتكاب المعاصي ويخبرهم بما لا يعلم إلا بوحى، وتلك القرية هي أيلة^(٩) في قول ابن عباس برواية الوالبي^(١٠) وقوله:

(١) تقدم وقال عنه الحافظ ابن كثير (٤٩١/٣) إنه خبر عجيب، وذكره الطبري في التفسير ١٧٣/١٣ وقال الشيخ شاکر ولا حجة في رواية موقفة على السدي وقال الألوسي ٨٤/٩ بعد حكايتها وضعف هذه الحكاية ابن الخازن، وأنا لا أراها شيئاً، ولا أظنك تجد لها سنداً يعول عليه ولو اتبعت نفقا في الأرض أو سلما في السماء.

وانظر تفسير الخازن ٣٠٠/٢، وضعفه الرازي نقلا عن بعض المحققين ٢٧/١٥.

(٢) ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٤/٤٠٦، وانظر الرازي ٢٧/١٥ بحر العلوم آية (١٥٩) وانظر تفسير البغوي ٢٠٦/٢ وانظر فتح القدير ٢٠٥٠/٢.

(٣) ما بين المعكوفين سقط في ب، ج.

(٤) سقط في أ، ب.

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٣٩٧/١ الرازي ٢٨/١٥ القرطبي ١٩٣/٧ البغوي ٢٠٧/٢.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٣٨٣/٢ الرازي ٢٨/١٥ القرطبي ١٩٣/٧ البغوي ٢٠٧/٢.

(٧) وقال أبو علي الفارسي ليس قوله (أسباطاً) تمييزاً، ولكنه بدل من قوله (اثنتي عشرة) الرازي (٢٨/١٥).

(٨) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٣٠/١.

(٩) بالفتح مدينة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام، وقيل: هي آخر الحجاز وأول الشام، مراصد الاطلاع ١٣٣/١.

(١٠) الطبري ١٨٠/١٣ (١٥٢٥٢) البغوي ٢٠٨/٢ ونسبه في البحر لابن مسعود وأبي صالح عن ابن عباس والحسن وابن جبير وقتادة=

﴿التي كانت حاضرة البحر﴾ أي: التي هي مجاورة البحر ويقربه وعلى شاطئه ﴿إذ يعدون في السبت﴾ أي: يظلمون فيه بصيد السمك قال ابن عباس: «يصيدون الحيتان ويفعلون ما نها عنه^(١)» ﴿إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً﴾ ظاهرة على الماء جمع شارع وشارعة^(٢) قال المفسرون^(٣): إن اليهود أمروا بتعظيم السبت وحرّم عليهم فيه الصيد فإذا كان يوم السبت شرعت لهم الحيتان ينظرون إليها فإذا انقضى السبت ذهبت فلم تر إلى السبت المقبل، بلاء ابتلوا به فذلك قوله: ﴿ويوم لا يستون لا تأتيهم﴾ أي يوم لا يفعلون سبتهم لا تأتيهم الحيتان وانقطع الكلام [ثم قال]^(٤): ﴿كذلك نبلوهم﴾ أي: مثل هذا الاختبار الشديد نختبرهم ويجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله: ﴿كذلك﴾ والمعنى: لا تأتيهم الحيتان مثل ذلك الإتيان الذي يأتي يوم السبت، ثم استأنف فقال ﴿نبلوهم بما كانوا يفسقون﴾ أي: نشدد عليهم المحنة بفسقهم وعصيانهم الله تعالى، والوجهان ذكرهما الزجاج وابن الأنباري^(٥) قوله تعالى: ﴿وإذ قالت أمة منهم﴾ قال أهل التفسير^(٦): «افترق أهل القرية ثلاث فرق فرقة صادت وأكلت، وفرقة نهت وزجرت، وفرقة أمسكت عن الصيد وقالت للفرقة الأولى الناهية ﴿لم تعظون قوماً الله مهلكهم﴾ لا موهم على موعظة قوم يعلمون أنهم غير مقلعين فقالت الفرقة الناهية ﴿معذرة إلى ربكم﴾ أي موعظتنا إياهم معذرة، والمعنى أن الأمر بالمعروف واجب علينا فعلياً موعظة هؤلاء عذراً إلى الله تعالى، ومن نصب معذرة^(٧) فعلى معنى نعتذر معذرة وقوله: ﴿ولعلمهم يتقون﴾ أي: وجائز عندنا أن يتفنعوا^(٨) بالموعظة فيتقوا الله ويتركوا المعصية قوله: ﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ قال ابن عباس: «تركوا ما وعظوا به»^(٩) ﴿أنجينا الذين ينهون عن السوء﴾ - يعني - الفرقة الناهية ﴿وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس﴾ قال المفسرون: «بشديد من العذاب»^(١٠) يقال: بؤس يبؤس بؤساً إذا اشتد فهو بئس وقرأ نافع ببئس^(١١) جعل بش الذي

= والسدي وعكرمة (٤١٠/٤) انظر الرازي ٣١/١٥ القرطبي ١٩٤/٧ تفسير ابن كثير ٤٩٢/٣، روح المعاني ٩٠/٩ والشوكاني في الفتح بلان نسبة ٢٥٦/٢.

(١) الطبري ٢٠٨/٢ الرازي ٣١/١٥ البحر المحيط ٤١٠/٤ القرطبي ١٩٤/٧ فتح القدير ٢٥٧/٢ روح المعاني ٩٠/٩.
(٢) وكل شيء دان من شيء فهو شارع، ودار شارعة: أي دنت من الطريق، ونجوم شارعة: أي دنت من المغيب، وقال الليث: حيتان شرع رافعة رؤوسها، مجاز القرآن (١/٢٣٠).

(٣) انظر تفسير الطبري ١٣/١٨٣، ابن كثير ٤٩٢/٣ الرازي ٣١/١٥ - ٣٢ القرطبي ١٩٤/٧ البغوي ٢٠٨/٢ البحر المحيط ٤١٠/٤ - ٤١١ فتح القدير ٢٥٧/٢.

(٤) سقط في ب. (٥) معاني القرآن للزجاج ٢/٣٨٥ وانظر تفسير الرازي ٣٢/١٥ القرطبي ١٩٤/٧.

(٦) البحر المحيط ٤١٢ القرطبي ١٩٥/٧ الرازي ٣٣/١٥ انظر فتح القدير ٢٥٧/٢ وانظر البغوي ٢٠٨/٢.

(٧) قالو معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون) ١٦٤.

قرأ حفص عن عاصم: (قالوا معذرة) بالنصب على المصدر. وقرأ الباقر: (معذرة) بالرفع. قال سيبويه: معناه موعظتنا إياهم معذرة فالمعنى أنهم قالوا: الأمر بالمعروف واجب علينا، فعلياً موعظة هؤلاء لعلمهم يتقون. انظر الحجة لابن زنجلة ص (٣٠٠). وانظر النشر ٢٧٢/٢ إتحاف فضلاء البشر ٦٦/٢ البحر المحيط ٤١٢/٤، القرطبي ١٩٥/٧ فتح القدير ٢٥٧/٢ البغوي ٢٠٨/٢ الرازي ٣٢/١٥، روح المعاني ٩١/٩ تفسير أبي السعود ٢٨٥/٢.

(٨) في ج (أن ينفعوا بالمعذرة).

(٩) بحر العلوم للسمرقندي آية ١٦٥ البغوي ٢٠٩/٢ انظر تفسير الرازي ٣٣/١٥ وانظر البحر المحيط ٤١٢/٤ وانظر تفسير أبي السعود ٢٨٦/٣، وانظر فتح القدير ٢٥٧/٢ وانظر روح المعاني ٩٢/٩.

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٢/٣٨٦ البحر المحيط ٤١٢/٤ البغوي ٢٠٩/٢، فتح القدير ٢٥٧/٢، أبو السعود ٢٨٦/٣ القرطبي ١٩٦/٧ الرازي ٣٣/١٥، روح المعاني ٩٢/٩ - ٩٣ بحر العلوم آية ١٦٥.

(١١) انظر في هذا وفيما بعدها النشر ٢٧٢/٢ حجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٠٠ إتحاف فضلاء البشر ٦٦/٢ البحر المحيط ٤١٢/٤ -

هو فعل اسماً فوصف به ومثله ما روي: «أن الله تعالى ينهى عن قيل وقال»^(١) وقراءة ابن عامر كقراءة نافع إلا أنه حقق الهمزة وقراءة أبي بكر^(٢) بيئس مثل «ضيغم» «وحيدر»^(٣) وهو كثير في الصفة ثم فسر ذلك العذاب الشديد [فقال]^(٤): ﴿فلما عتوا عما نهوا عنه﴾ المعنى: عتوا عن ترك ما نهوا عنه واستكبروا عن تركه ﴿فلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾ وهذا مفسر في سورة البقرة^(٥).

وروي ابن جريج عن عكرمة قال: دخلت على ابن عباس وهو يقرأ في المصحف ويبيكي فقلت: ما يبكيك؟ قال: هل تعرف أيلة؟ قلت: وما أيلة؟ قال: قرية كان بها ناس من اليهود حرم الله عليهم صيد الحيتان يوم السبت وكانت تأتيهم يوم سبتهم شرعاً، تأتي واردة إلى الماء بيضاء سماناً كأمثال المخاض^(٦) بأفئيتهم وأبنتهم فإذا كان في غير يوم السبت لم يدركوها ولم يجدها إلا بمشقة، ثم إن رجلاً منهم أخذ حوتاً يوم السبت فربطه إلى رد^(٧) في الساحل، وتركه في الماء حتى إذا كان الغد أخذه فأكله ففعل ذلك أهل بيت منهم حتى فشا ذلك فيهم وكثر، فافترقوا عند ذلك ثلاث فرق وقالت الفرقة الناهية للفرقة الظالمة: والله لا نبايتكم في مكان وفارقوهم فغدوا عليهم يوماً وضربوا باب السور فلم يجبهم أحد فتسور عليهم واحداً فقال: يا عباد الله [قد صاروا]^(٨) قردة والله لها أذنان تتعاوى ثم فتح الباب ودخل الناس عليهم فعرفت القردة أنسابها من الأنس فيأتي القرد إلى نسيه من الأنس فيحتك به ويقول الإنسان: أنت فلان؟ فيشير برأسه أي نعم ويبيكي فيقول لهم الإنس: أما إنا حذرناكم غضب الله وعقابه أن يصيبكم بخسف أو مسخ قال ابن عباس فاسمع الله يقول: ﴿أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا﴾ فلا أدري ما فعلت الفرقة الثالثة فقال عكرمة: فقلت له: جعلني الله فداك ألا تراهم قد أنكروا حيث قالوا: ﴿لم تعظون قوماً الله مهلكهم﴾ وإن لم يقل الله: أنجيتهم لم يقل أيضاً أهلكتهم، فأعجبه قولي فرضي وأمر لي ببردين^(٩) فكسانيهما^(١٠) وهذا أيضاً قول الحسن قال: نجت فرقتان وهلكت فرقة^(١١) «وقال ابن زيد^(١٢): نجت الناهية وهلكت الفرقتان» وهذه الآية أشد آية في ترك النهي عن المنكر، قوله: ﴿وإذ تأذن ربك﴾ تأذن بمعنى أذن أي: أعلم وقال ربك ﴿ليبعثن عليهم﴾ على اليهود ﴿إلى يوم

= ٤١٣. القرطبي ١٩٦/٧ البغوي ٢٠٩/٢ تفسير الرازي ٣٣/١٥ فتح القدير ٢٥٧/٢.

(١) أخرجه البخاري ٣٩٨/٣ في كتاب الزكاة باب قول الله تعالى ﴿يسألون الناس إلحافاً﴾ (١٤٧٧) وأخرجه مسلم ٣/١٣٤٠ في كتاب الأفضية باب النهي عن كثرة المسائل ١٧١٥/١٠.

(٢) شعبة بن عياش بن سالم، أبو بكر الحنات بالنون الأسدي، النهشلي، الكوفي، الإمام العلم راوي عاصم، اختلف في اسمه على ثلاثة عشر قولاً أصحابها شعبة، وقيل أحمد وعبد الله وعنترة وسالم وقاسم ومحمد، وغير ذلك، ولد سنة خمس وتسعين. وكان إماماً كبيراً عالماً عاملاً وكان يقول: أنا نصف الإسلام، وكان من أئمة السنة غاية النهاية (١/٣٢٥).

(٣) وهما من أسماء الأسد.

(٤) سقط في أ، ب.

(٦) المخاض الحوامل من النوق، لسان العرب ٦/٤١٥٣.

(٧) أي إلى حافة البحر.

(٨) سقط في أ، ب.

(٩) نوع من الثياب معروف، والبردة: الشملة المخططة، وقيل كساء أسود مربع تلبسه الأعراب النهاية في غريب الحديث ١/١١٦.

(١٠) أخرجه الطبري في التفسير ١٣/١٨٨ - ١٩٠ (١٥٢٧٢) وابن كثير في التفسير ٣/٤٩٤ - ٤٩٥ وذكره الرازي في التفسير ١٥/٣٣

والبغوي ٢٠٩/٢ القرطبي ٧/١٩٥ والشوكاني في فتح القدير ٢/٢٥٩ وعزه لعبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه وانظر روح المعاني ٩/٩٢ بحر العلوم آية (١٦٥).

(١١) القرطبي ٧/١٩٥ البغوي ٢/٢٠٩.

(١٢) البغوي ٢/٢٠٩ روح المعاني ٩/٩٢ ونقله الرازي عن ابن عباس ١٥/٣٣. وقال الحافظ ابن كثير ٣/٤٩٦ والروح إلى قول عكرمة

في نجاته الساكتين أولى.

القيامة من يسومهم سوء العذاب ﴿ قال المفسرون ^(١): هم العرب محمد - ﷺ - وأمتهم بعثهم الله على اليهود [إلى يوم القيامة] ^(٢) يقاتلونهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية ﴿ إن ربك لسريع العقاب ﴿ لمن استحق تعجيله لأنه لا يتأخر عن وقت إرادته .

وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِّنْهُمْ الْأَصْلِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَمْ يُؤْخَذُ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَىٰ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِينَ يَمَسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾

﴿وقطعناهم في الأرض أُمَّمًا﴾ فرقمهم الله فنشتت أمرهم ولم تجتمع لهم كلمة ﴿منهم الصالحون﴾ قال «ابن عباس» ومجاهد ^(٣): «هم الذين أدركوا النبي ﷺ وآمنوا به» ﴿ومنهم دون ذلك﴾ يريد الذين كفروا ﴿وبلوناهم﴾ عاملناهم معاملة المبلي المختبر ﴿بالحسنات﴾ وهي: الخصب والعافية ﴿والسيئات﴾ وهي الجذب والشدائد وكل واحد من الحسنات والسيئات يدعوا إلى الطاعة أما النعم فلا ارتباطها والازدياد منها وأما النقم فلكشفها، والسلامة منها وقوله: ﴿لعلهم يرجعون﴾ قال ابن عباس ^(٤) «كي يتوبوا» ﴿فخلف﴾ بعد هؤلاء الذين قطعهم الله ﴿خلف﴾ من اليهود وهم أولادهم الذين أتوا بعدهم قال ابن السكيت يقال هذا خلف صدق وهذا خلف سوء، وهؤلاء خلف سوء، جمعه وواحد سواء وأشد:

وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ ^(٥)

وقال الزجاج «يقال للقرن الذي يجيء في أثر قرن خلف ^(٦) وقوله: ﴿ورثوا الكتاب﴾ يعني التوراة أخذوها من آبائهم، ﴿يأخذون عرض هذا الأدنى﴾ جميع متاع الدنيا عرض، يقال: «الدنيا عرض حاضر، يأكل منها البر والفاجر» ^(٧) قال ابن عباس: «ما أشرف لهم من الدنيا أخذوه» ^(٨) وأراد بالأدنى العالم الأدنى، وهو الدار القانية

(١) الطبري ٢٠٥/١٣ تفسير ابن كثير ٤٩٧/٣ البحر المحيط ٤١٤/٤ فتح القدير ٢٦٠/٢ القرطبي ١٩٧/٧ الرازي ٣٥/١٥ وانظر روح المعاني ٥٩/٩ وانظر تفسير أبي السعود ٢٨٧/٣ .

(٢) سقط في ب، ج .

(٣) القرطبي ١٩٧/٧ الرازي ٣٦/١٥ البحر المحيط ٤١٤/٤ فتح القدير ٢٦٠/٢ تفسير أبي السعود ٢٨٧/٣ روح المعاني ٩٥/٩ .

(٤) البغوي ٢١٠/٢ البحر المحيط ٤٥١/٤ انظر القرطبي ١٩٧/٧، وروح المعاني ٩٥/٩ .

(٥) عجز بيت للبيد بن ربيعة وصدده:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم

انظر ديوانه ص ٣٦ وانظر البيت في البحر المحيط (٤١٥/٤) والرازي في التفسير (٣٧/١٥) وفي القرطبي (١٩٧/٧) وفتح القدير

(٢٦٠/٢) روح المعاني (٩٦/٩) وانظر بقية التخريج في تحقيقنا على البحر المحيط .

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٣٨/٢ والفراء ٣٩٩/١ البحر المحيط ٤١٥/٤ الرازي ٣٦/١٥ وحكاية البغوي في التفسير بلا نسبة ٢١٠/٢ .

(٧) أخرجه الشافعي في المسند ١٤٨/١ (٤٢٩) وانظر تفسير القرطبي ٣٣٩/٥ ونسبة أبو حيان لأبي عبيدة، انظر البحر ٤١٦/٤ وكذلك الرازي في التفسير ٣٧/١٥ .

(٨) الطبري ٢١٢/١٣ وابن كثير ٤٩٨/٣ البغوي ٢١٠/٢ الشوكاني في فتح القدير ٢٦١/٢ .

﴿ويقولون سيغفر لنا﴾ قال المفسرون^(١) «هذا إخبار عن حرصهم على الدنيا وإصرارهم على الذنوب، إذا أشرف لهم شيء من الدنيا أخذوه حلالاً كان أو حراماً، ويتمنون على الله المغفرة، وإن وجدوا من الغد مثله أخذوه قال الله تعالى ﴿ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق﴾ فقالوا الباطل، وهو ما أوجبوا على الله من مغفرة ذنوبهم التي لا يتوبون منها، وليس في التوراة ميعاد المغفرة مع الإصرار ﴿ودرسوا ما فيه﴾ وقرأوا ما فيه فهم ذكروا لذلك ولو عقلوا لعملوا للدار الآخرة، وهو قوله: ﴿والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون﴾ قوله: ﴿والذين يمسكون بالكتاب﴾ يقال: مسكت بالشيء وتمسكت به واستمسكت به وامسكت به، وروى أبو بكر عن عاصم: «يُمسِكُونَ» مخففة^(٢)، وهو رديء^(٣) لأنه لا يقال أمسكت بالشيء [وإنما يقال: أمسكت الشيء] ^(٤)، ومعنى يمسكون بالكتاب يؤمنون به ويحكمون بما فيه، قال عامة المفسرين: «نزلت في [بني إسرائيل]»^(٥) مؤمني أهل الكتاب^(٦).

﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

﴿تَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ﴾ أي رفعناه باقتلاع له من أصله يقال نتقه ينتقه نتقاً إذا قلعه من أصله. وقوله: ﴿كأنه ظلة﴾ كل ما أظلك من سقف بيت أو سحابة أو جناح حائط فهو ظلة والجمع ظلل وقوله: ﴿وظنوا أنه واقع بهم﴾ أي: علموا وأيقنوا وذكرنا تفسير هذه الآية في سورة البقرة عند قوله: ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ الآية^(٨). أخبرنا الأستاذ أبو منصور البغدادي أنا أبو سعيد عبد الله بن محمد بن نصر الميرادي أنا محمد بن أيوب أنا محمد بن عبد الله بن أبي جعفر الرازي نا نصر بن باب عن داود عن الشعبي عن ابن عباس أنه قال: «إني لأعلم لأي شيء سجدت اليهود على حرف جباها لما رفع الله الجبل فوقهم كأنه ظلة سجدوا فجعل أحدهم ينظر بشقه وهو ساجد متى يقع عليه الجبل فكانت سجدة رضي الله بها عنهم فاتخذوها سنة^(٩)» وباقي الآية مفسرة في سورة البقرة.

(١) القرطبي ١٩٨/٧ والزجاج ٣٨٨/٢ الشوكاني في الفتح ٢/٢٦٠. البغوي ٢/٢١٠ الرازي ٣٧/١٥ بحر العلوم آية ١٦٧.

(٢) البحر المحيط ٤١٧/٤ البغوي ٢/٢١٠ القرطبي ١٩٨/٧ أبو السعود ٣/٢٨٨ روح المعاني ٩٦/٩-٩٧ فتح القدير ٢/٢٦٠.

(٣) انظر النشر ٢/٢٧٣ حجة القراءات ص ٣٠١ إتحاف فضلاء البشر ٢/٦٨. البحر المحيط ٤/٤١٧-٤١٨ البغوي ٢/٢١١ القرطبي ١٩٩/٧، انظر الرازي ٣٧/١٥ أبو السعود ٣/٢٨٨ وروح المعاني ٩٨/٩ فتح القدير ٢/٢٦١.

(٤) وقال في البسيط والتشديد أقوى، وتعبيره هنا بالرداء مردود، لأن القراءة من القراءات العشر المتواترة التي لا تثبت بالقياس، والجواب عن قراءة أبي بكر أن العرب تزيد الباء، وفي كتاب الله تعالى ﴿عيناً يشرب بها عباد الله﴾ الإنسان (٦) أي: يشربها، والباء صلة فكذلك تقول أمسكت بالشيء معناه: أمسكت الشيء.

(٥) سقط في أ.

(٦) سقط في أ، ب.

(٧) انظر فتح القدير للشوكاني ٥/٢٦٢ البغوي ٢/٢١١ روح المعاني ٩٨/٩ تفسير أبي السعود ٤/٢٨٨، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وهذا هو الأعم عند الأصوليين.

(٨) انظر الآية رقم ٦٣.

(٩) إسناده ضعيف لضعف ناصر بن باب أبو سهل، قال ابن معين: ليس حديثه بشيء، وقال البخاري: يرمونه بالكذب، وقال: ما كان به بأس وإنما أنكر عليه حين حدث عن إبراهيم الصائغ الميزان ٤/٢٥٠ المجروحين ٣/١٥٣ الضعفاء للعقيلي ٤/٣٠٢ (١٩٠٢). =

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

قوله عز وجل: ﴿وإذ أخذ ربك من بني آدم﴾ الآية.

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان العدل أنا أحمد بن جعفر بن مالك القطيعي نا عبد الله بن أحمد بن حنبل نا مصعب الزبيري^(١) حدثني مالك عن زيد ابن أبي أنيسة^(٢) أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني^(٣) أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سئل عن هذه الآية ﴿وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بربكم﴾ الآية. فقال عمر بن الخطاب: سمعت رسول الله - ﷺ - سئل عنها فقال: «إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذريته فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون، فقال رجل: يا رسول الله فقيم العمل؟ فقال رسول الله ﷺ: إن الله عز وجل إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به في الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار» رواه الحاكم أبو عبد الله في صحيحه^(٤) عن ابن الأخرم عن حامد بن أبي

= وأخرجه الطبري في التفسير ٢١٨/١٣ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٤٠/٣ وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وذكره الشوكاني في فتح القدير (٢/٢٦٢) وعزاه لابن أبي حاتم.

(١) في أ (مصعب الزهري) وهو خطأ، وصوابه مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام، الأسدي أبو عبد الله الزبيري المدني، سكن بغداد. روى عن أبيه ومالك والدرادوردي وابن أبي حازم وخلق وثقه الدارقطني وجماعة انظر التهذيب (١٠/١٦٢).

(٢) زيد بن أبي أنيسة، واسمه زيد الجزري أبو أسامة الرهاوي، كوفي الأصل غنوي مولاهم روى عن أبي إسحاق السبيعي وعطاء بن أبي رباح، وعطاء بن السائب، وأبي الزبير وأبي الزناد، والحكم بن عتيبة، وسعيد بن أبي بردة، وطلحة بن مصرف، وأبي زيد عبد الملك بن ميسرة الزراد، وعدي بن ثابت، وعمرو بن مرة، والمنهال بن عمرو ويحيى بن الحصين، ويونس بن خباب، والزهري، وغيرهم. وعنه مالك، ومسعر، ومعقل بن عبيد الله، وأبو عبد الرحيم الحرائي، وعبيد الله بن عمرو الرقي وغيرهم. وروى عنه مجالد بن سعيد وهو في عداد شيوخه، قال ابن معين: ثقة، وقال النسائي: ليس به بأس انظر التهذيب (٣/٣٩٧).

(٣) مسلم بن يسار الجهني. عن عمر قوله في تفسيره وإذ أخذ ربك. وقيل عن نعيم بن ربيعة عن عمر وعنه عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوي ذكره ابن حبان في الثقة. وقال العجلي: بصري تابعي ثقة. انظر التهذيب (١٠/١٤٢).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک ٢٧/١، ٢٧٤/٢، ٣٢٤، ٥٤٤ وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي في الموضوع الأول وقال (فيه إرسال) وأخرجه مالك في الموطأ ٢/٨٩٨ وأخرجه أبو داود في كتاب السنة رقم ٤٧٠٣ (٤٧٠٤) والترمذي في التفسير رقم (٣٠٧٥) وقال حسن وأحمد في المسند ١/٤٤ - ٤٥ وابن أبي عاصم في السنة رقم (١٩٦، ٢٠١) وابن حبان في صحيحه أورده الهيثمي في الموارد ١٨٠٤ وذكره السيوطي في الدر ٣/١٤٢ وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والآجري في الشريعة وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات، وأخرجه البغوي في التفسير ٢/٢١١ وقال: ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الإسناد بين مسلم بن يسار وعمر رجلاً، وذكره الرازي في التفسير ١٥/٣٩ والقرطبي في التفسير ٧/٢٠٠ وأخرجه الحافظ ابن كثير في التفسير ٣/٥٠٣ وذكره الشوكاني في فتح القدير ٢/٢٦٣ وعزاه لمالك وأحمد وعبد بن حميد والبخاري في التاريخ، وأبو داود والترمذي وحسنه، والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات والضياء في المختارة.

حامد المقرئ عن إسحاق بن سليمان^(١) عن مالك .

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى أنا أبو بكر محمد بن جعفر بن الهيثم الأنباري جعفر بن محمد بن شاعر^(٢) نا الحسين بن محمد المروزي نا جرير وعن كلثوم بن جبر^(٣) عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي - ﷺ - أخذ الله عز وجل الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرها بين يديه ثم كلمهم قبلاً [معانية]^(٤) فقال ألتست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين تلاها إلى قوله ﴿المبطلون﴾^(٥) قوله تعالى: ﴿من ظهورهم﴾ قال الزجاج: «هو بدل من بني آدم المعنى: وإذا أخذ ربك من ظهور بني آدم»^(٦) وقال الكتاني: «لم يذكر ظهر آدم وإنما أخرجوا جميعاً من ظهره لأن الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على نحو ما يتوالده الأبناء من الآباء فاستغني عن ذكر آدم لما علم أنهم كلهم بنوه وأخرجوا من ظهره»^(٧) قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبيرة: «لما خلق الله آدم مسح ظهره فأخرج من ظهره كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة فقال: ألتست بربكم؟ قالوا: بلى، فنودي يومئذ أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة»^(٨)، وقال مقاتل: «إن الله مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منها ذرية بيضاء كهيئة الدر [يتحركون]^(٩)، ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منها ذرية سوداء كهيئة الدر يتحركون فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ثم قال لهم: ألتست بربكم؟ قالوا: بلى، فقال للبيض: هؤلاء في الجنة برحمتي وهم أصحاب اليمين وقال للسود: هؤلاء في النار ولا أبالي وهم أصحاب الشمال ثم أعادهم جميعاً في صلبه فأهل القبور محبوسون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال وأرحام النساء» قال الله تعالى فيمن نقض العهد الأول ﴿وما وجدنا لأكثرهم من عهد﴾^(١٠) وهذا قول جماعة المفسرين^(١١) وقالت طائفة

(١) إسحاق بن سليمان الرازي أبو يحيى العبدي، كوفي نزل الري. روى عن مالك وابن أبي ذئب، وحرير بن عثمان، وحفظه بن أبي سفيان، وافلح بن حميد، وداود بن قيس الفراء، ومغيرة بن مسلم السراج، وعنبسة بن سعيد الرازي، وأبي جعفر الرازي، وغيرهم وعنه قتيبة وعمرو الناقد وغيرهم ثقة انظر التهذيب (٢٣٤/١).

(٢) جعفر بن محمد بن شاعر الصائغ أبو محمد البغدادي. روى عن عمرو بن حماد بن طلحة وأبي نعيم وأبي غسان النهدي وحبان بن موسى ومعدويه ومعاوية بن عمرو الأزدي وغيرهم. قال أبو الحسين بن المنادي: كان ذا فضل وعبادة وزهد وانتفع به خلق كثير في الحديث. قال: وتوفي يوم الأحد لإحدى عشرة خلت من ذي الحجة سنة (٢٧٩) أكثر الناس عنه لثقتة وصلحه. انظر التهذيب (١٠٢/٢).

(٣) كلثوم بن جبر أبو محمد، ويقال أبو جبر البصري، روى عن عبد الله بن الزبير وأبي الغادية الجهني، وأنس وأبي الطفيل، وسعيد ابن جبيرة، وقزعة بن يحيى، ومسلم بن يسار وغيرهم وثقه أحمد وابن معين وقال النسائي ليس بالقوي انظر التهذيب (٤٤٢/٨).

(٤) سقط في ب، ج.

(٥) إسناده المصنف حسن والحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٧٢/١، وأخرجه النسائي في التفسير ٥٠٦/١ وأخرجه الطبري في التفسير ٢٢٢/١٣، وابن كثير في التفسير ٥٠١/٣ وابن أبي عاصم في السنة رقم (٢٠٢) والحاكم في المستدرک ٢٧/١، ٥٤٤/٢، وصححه وأقره الذهبي وذكر السيوطي في الدرر ١٤٢/٣ وزاد نسبه لأبن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس مرفوعاً وذكره الشوكاني في الفتح ٢٦٣/٢.

(٦) معاني القرآن ٣٩٠/٢ القرطبي ٢٠١/٧ وانظر البغوي ٢١٢/٢ فتح القدير ٢٦٣/٢ بحر العلوم آية ١٧٢ تفسير أبي السعود ٢٨٩/٣.

(٧) القرطبي ٢٠٢/٧ الرازي ٣٩/١٥، ٤٣ وانظر تفسير أبي السعود ٢٨٩/٣ بحر العلوم آية ١٧٢ وانظر تفسير روح المعاني ١٠٠/٩.

(٨) أشار له الحافظ ابن كثير في التفسير ٥٠٦/٣ والرازي في التفسير ٣٩/١٥ بحر العلوم للسمرقندي آية ١٧٢.

(٩) سقط في ب، ج.

(١٠) سورة الأعراف ١٠٢.

(١١) البغوي ٢١٢/٢، الرازي ٣٩/١٥.

منهم^(١): إن أهل السعادة من الذرية أقرؤا طوعاً وإن أهل الشقاوة أقرؤا تقيّة وكرها وذلك معنى قوله: ﴿وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرها﴾^(٢) وقال الزجاج: جائز أن يكون الله تعالى جعل لأمثال الذر فهما يعقل به، كما قال: ﴿قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم﴾^(٣) وكما قال: ﴿وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير﴾^(٤) وقوله: ﴿شهدنا﴾ قال الكلبي^(٥): «لما قالت الذرية بلى قال الله للملائكة اشهدوا، فقالوا: شهدنا» وقال السدي^(٦): «هو خبر من الله تعالى عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على إقرار بني آدم» ويحسن الوقف على قوله: بلى، لأن كلام الذرية^(٧) قد انقطع^(٨) وقوله: ﴿أن تقولوا﴾ معناه لثلاث تقولوا، كما قال: ﴿وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم﴾ ويجوز أن يكون التقدير: شهدنا كراهية أن تقولوا وقرأ أبو عمرو^(٩) بالياء، لأن الذي تقدم من الياء على الغيبة وكلا الوجهين حسن لأن الغيب هم المخاطبون في المعنى قال المفسرون: «وهذه الآية تذكير بما أخذ على جميع المكلفين من الميثاق واحتجاج عليهم لثلاث يقول الكفار إنا كنا عن هذا الميثاق غافلين لم نحفظه ولم نذكره^(١٠)» ونسيانهم لا يسقط الاحتجاج بعد أن أخبر الله بذلك على لسان صاحب المعجزة، وإذا صح ذلك يقول الصادق قام في النفوس مقام الذكر، فالاحتجاج به قائم ثم قطع عذر الكفار بقوله: ﴿أو تقولوا إنما أشرك أبائنا من قبل﴾ [لا يستطيع أحد من الذرية الكافرة أن يقول يوم القيامة: إنما أشرك أبائنا من قبلنا]^(١١)، ونقضوا العهد ﴿وكنا ذرية من بعدهم﴾ [فاقتدينا بهم]^(١٢) ﴿أفتهلكنا بما فعل المبطلون﴾ أفتعذبنا بما فعل المشركون المكذبون بالتوحيد؟ فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل هذا الكلام بعد تذكير الله بأخذ الميثاق بالتوحيد على كل واحد من الذرية، قوله تعالى ﴿وكذلك نفصل الآيات﴾ أي: وكما بينا في أخذ الميثاق نبين الآيات، ليتدبرها العباد فيرجعوا إلى مدلولها ويعملوا بموجبها، وهو بمعنى قوله: ﴿ولعلمهم يرجعون﴾ أي: ولكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر إلى التوحيد.

(١) البغوي ٢/٢ بحر العلوم آية ١٧٢ الألوسي ١٠٥/٩.

(٢) سورة آل عمران ٨٣.

(٣) سورة النمل ١٨.

(٤) سورة الأنبياء ٧٩ وانظر معاني القرآن للزجاج ٣٩٠/٢ البغوي ٢١٢/٢ الرازي ٤٠/١٥.

(٥) البغوي ٢١٢/٢ وانظر البحر المحيط ٤٢١/٤.

(٦) البغوي ٢١٢/٢ البحر المحيط ٤٢١/٤ وانظر القرطبي ٢٠٢/٧.

(٧) لأن (أن) متعلقة بما قبل بلى من قوله (وأشهدهم على أنفسهم) لثلاث يقولوا. القرطبي ٢٠٢/٧.

(٨) قرأ ابن عامر وأبو عمرو: (من ظهورهم ذرياتهم) بالألف وكسر التاء. وحجتهم أن الذريات: الأعتاب المتناسلة وأنها إذا كانت كذلك كانت أكثر من الذرية. وقرأ أهل مكة والكوفة: (ذريتهم) وحجتهم أن الذرية لما في الحجور وما يتناسل بعد، والدلالة على ذلك قوله تعالى (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم) فلا شيء أكثر من ذرية آدم، والذين لم يرههم آدم من ذريته أكثر من الذين رآهم، وقد أجمعوا هنا على ذرية بلا خلاف بين الأمة، فكان رد ما اختلفوا إلى ما أجمعوا عليه أولى بالصواب انظر الحجة (٣٠١).

(٩) انظر حجة القراءات (٣٠٢) وانظر النشر ٢٧٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ٦٩/٢ القرطبي ٢٠٢/٧، الرازي ٤٤/١٥ البحر المحيط ٤٢١/٤.

(١٠) الطبري ١٣/٣٢٠ ابن كثير ٥٠٠/٣ الرازي ٤٤/١٥ البحر المحيط ٤٢٠/٤ - ٤٢١، البغوي ٢١٢/٢ - ٢١٣ أبو السعود ٢٨٩/٣ - ٢٩٠ روح المعاني ١٠٠/٩ - ١٠١ فتح القدير ٢٦٣/٢.

(١١) سقط في ب.

(١٢) سقط في ج.

وَأْتَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخْنَا مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ
شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ
أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾
سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ
يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿واتل عليهم نبأ الذي ءاتيناه ءاياتنا﴾ أي : اقرأ وقص على قومك خبر الذي علمناه حجج التوحيد وفهمناه أدلته ﴿فانسلك منها﴾ أي : خرج منها وفارقها ﴿فاتبعه الشيطان﴾ لحقه وأدركه ﴿فكان من الغاوين﴾ قال ابن عباس : «أطاع الشيطان فكان من الضالين^(١)، نزلت الآية في «بلعم ابن باعوراء»، كان عنده اسم الله الأعظم فقصد موسى بلده الذي هو فيه وغزى أهله وكانوا كفاراً، فلم يزل قوم بلعم به حتى دعا عليهم وكان مجاب الدعوى بذلك الاسم الذي كان عنده فاستجيب له، ووقع موسى وبنو إسرائيل في التيه بدعائهم، فقال موسى : يا رب بأي ذنب وقعنا في التيه؟ قال : بدعاء «بلعم» قال موسى : فكما سمعت دعاءه علي، فاسمع دعائي عليه، فدعا موسى عليه أن ينزع منه الاسم الأعظم والإيمان، فنزع الله منه المعرفة وسلخه منها فخرجت من صدره كحامة بيضاء^(٢)، وقال ابن عباس في رواية الوالي : «هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعم، وكان يعلم اسم الله الأكبر فلما نزل بهم موسى أتاه بنو عمه وقومه وقالوا : إن موسى رجل حديد، ومعه جنود كثيرة وإنه إن يظهر علينا يهلكنا فادع الله أن يردهم عنا قال : إني إن دعوت عليهم ذهب دنيائي وآخرتي فلم يزالوا به حتى دعا عليهم، فسلخه الله مما كان عليه^(٣)» وقوله : ﴿ولو شئنا لرفعناه بها﴾ وفقناه للعمل بها فكنا نرفع به منزلته ﴿ولكنه أخلد إلى الأرض﴾ سكن إلى الدنيا ومال إليها والأرض في هذه الآية عبارة عن الدنيا، وذلك أن الدنيا هي الأرض، لأن ما فيها من العقار والرياع^(٤) والضبياع^(٥) كلها أرض وسائر متاعها يستخرج منها، وقوله : ﴿واتبع هواه﴾ إنقاد لما دعاه إليه الهوى، قال ابن زيد^(٦) : «كان هواه مع القوم» وهذه الآية هي أشد الآي على ذوي العلم^(٧) وذلك أن الله تعالى أخبر أنه أتاه آياته من اسمه الأعظم، والدعوات المستجابة والعلم والحكمة فاستوجب بالسكون إلى الدنيا

(١) بحر العلوم للسمرقندي ١٧٥ والرازي في التفسير ٤٦/١٥ تفسير أبي السعود ٢٩٢/٩ روح المعاني ١١١/٩ .

(٢) ذكره الحاكم في المستدرک، دون ذكره القصة عن عبد الله بن مسعود ٣٢٥/٢ والهيثمي في المجمع ٢٥/٧ عن عبد الله بن مسعود وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح. وذكره البغوي في التفسير مع ذكر القصة ٢١٣/٢ وبنحوه عند الشوكاني في الفتح ٢٦٥/٢. وذكره السمرقندي في بحر العلوم آية ١٧٥ وذكره الرازي في التفسير ٤٥/٧ وانظر تفسير روح المعاني ١١١/٩ - ١١٢ .

وردت القصة بأن التيه كان روحاً وراحة لموسى عليه السلام وإنما عذب به بنو إسرائيل .

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٥٥/١٣، ٢٥٨ القرطبي ٢٠٣/٧، الرازي ٤٥/١٥ روح المعاني ١١١/٩ - ١١٢ وانظر تفسير ابن كثير ٥٠٨/٤ .

(٤) في أ، ج (الدباغ) بالباء، والرياع المنازل، النهاية في غريب الحديث ١٨٩/٢ لسان العرب ١٥٦٣/٣ .

(٥) العيال وأصله مصدر ضاع يضييع ضياعاً، فسمي العيال بالمصدر، وفي لسان المال من النحل والكرم وهي الأرض المغلة، لسان العرب ٢٦٢٤/٤، النهاية ١٠٨/٣ .

(٦) البغوي في التفسير ٢١٦/٢ القرطبي ٢٠٤/٧ الشوكاني في فتح القدير ٢٦٥/٢ .

(٧) انظر تفسير الرازي ٤٦/١٥ - ٤٧ البغوي ٢١٦/٢ .

وإتباع الهوى تغيير النعمة عليه والإنسلاخ منها ومن الذي يسلم من هاتين الخلتين إلا من عصمه الله، ثم ضرب [الله] (١) له مثلاً فقال: ﴿فمثلته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث﴾ يقال: لهث الكلب يلهث لَهْثًا وَلَهْثًا: إذا دلغ لسانه، قال مجاهد (٢): «هذا مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل به والمعنى أن هذا الكافر إن زجرته لم ينزجر، وإن تركته لم يهتد، فالحالتان عنده سواء كحالاتي الكلب فإنه إن طرد وحمل عليه بالطرد كان لاهثًا وإن ترك وربض (٣) كان لاهثًا، وذلك أن بلعم زجر ونهي عن الدعاء [على موسى] (٤) وخاطبته أأنانه التي كان يركبها بذلك فلم ينزجر ولم ينتفع بالزجر وهذا التمثيل لم يقع لكل كلب وإنما وقع بالكلب اللاهث وذلك أحسن ما يكون وأبعده» ثم عم بهذا التمثيل جميع من يكذب بآيات الله فقال: ﴿ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وقال ابن عباس (٥) «يريد أهل مكة كانوا يتمنون هادياً يهديهم ويدعوهم إلى طاعة الله فلما جاءهم من لا يشكون في صدقه كذبه، فلم يهتدوا لما تركوا ولم يهتدوا لما دعوا بالرسول والكتاب» وقوله ﴿فاقصص القصص﴾ قال عطاء: «قصص الذين كفروا وكذبوا أنبياءهم» (٦) ﴿لعلهم يتفكرون﴾ يتعظون قوله: ﴿سَاءَ مَثَلًا﴾ يقال: ساء الشيء يسوء فهو سيء إذا قبح، قال ابن عباس: يريد بأس مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا (٧)، قال الزجاج «وتقدير الكلام ساء مثلاً مثل القوم، ثم حذف المضاف وانتصب مثلاً على التمييز، وساء ها هنا بمنزلة بأس» (٨) ﴿من يهد الله فهو المهتد﴾ من يتول الله هدايته فهو المهتدي ﴿ومن يضل﴾ من أضله الله وخذله ﴿فأولئك هم الخاسرون﴾ خسروا الآخرة ونعيمها.

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾

قوله: ﴿ولقد ذرأنا لجهنم﴾ الآية، أخبر الله تعالى أنه خلق كثيراً من الجن والإنس للنار، وهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة، ومن خلقه الله لجهنم فلا حيلة له في الخلاص منها.

أخبرنا الأستاذ أبو طاهر [الزيادي] (٩) أنا محمد بن الحسين بن الحسن بن الخليل القطان نا] (١٠) محمد بن يزيد

(١) سقط في ب، ج.

(٢) البغوي في التفسير ٢١٦/٢ القرطبي ٢٠٥/٧.

(٣) والربض للكلب كالبروك للإبل، لسان العرب ١٥٥٨/٣ النهاية ١٨٥/٢.

(٤) سقط في أ.

(٥) الرازي ٤٧/١٥ بحر العلوم آية ١٧٥ روح المعاني ١١٦/٩ البحر المحيط ٤٢٥/٤.

(٦) انظر البحر المحيط ٤٢٥/٤ وانظر فتح القدير ٢٦٦/٢، روح المعاني ١١٦/٩.

(٧) البغوي في التفسير ٢١٦/٢ انظر تفسير الرازي ٤٨/١٥ البحر المحيط ٤٢٥/٤.

(٨) الرازي ٤٨/١٥ بحر العلوم آية ١٧٦ انظر فتح القدير ٢٦٦/٢، البغوي ٢١٦/٢ القرطبي ٢٠٥/٨ البحر المحيط ٤٢٥/٤ روح

المعاني ١١٦/٩.

(٩) بكسر الزاي وفتح الباء المنقوطة باثنتين من تحتها وفي آخرها الدال المهملة، هذه النسبة إلى اسم بعض أجداد المنتسب إليه، أبو

طاهر الزيادي الفقيه الأديب الشروطي، ولد سنة سبع عشرة وثلاثمائة، وسمع الحديث سنة خمس وعشرين وثلاثمائة، وتفقه سنة

ثمان وعشرين، وأبوه كان من أعيان العباد المتبرك به وبدعائه، وتوفي بعد سنة أربعمائة. انظر الأنساب (٣/١٨٥).

(١٠) سقط في ج.

السلمي نا مؤمل بن إسماعيل^(١) نا سفيان الثوري نا طلحة بن يحيى بن طلحة^(٢) عن عمته عائشة بنت طلحة^(٣) عن عائشة أم المؤمنين قالت: قال رسول الله ﷺ «إن الله خلق الجنة، فخلق لها أهلاً [خلقهم لها]^(٤) وهم في أصلاب آبائهم [وخلق النار فخلق لها أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم]» رواه مسلم^(٥) عن إسحاق بن منصور^(٦) عن محمد بن يوسف عن سفيان أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري نا أبو بكر محمد بن أحمد المفيد^(٧) نا علي بن عباد بن محمد نا بكار بن عبد الله السيريني^(٨) عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - ﷺ -

(١) مؤمل بن إسماعيل العدوي مولى آل الخطاب، وقيل مولى بني بكر أبو عبد الرحمن البصري نزيل مكة روى عن عكرمة بن عمار وأبي هلال الراسبي ونافع بن عمر الجمحي وشعبة والحمادين والسفيانيين وغيرهم وثقه ابن معين وقال البخاري منكر التهذيب (٣٨٠/١٠).

(٢) طلحة بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني، نزيل الكوفة، روى عن أبيه وأعمامه، وابني عميه إبراهيم بن محمد بن طلحة، ومعاوية بن إسحاق بن طلحة، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، ومجاهد بن جبر، وأبي بردة بن أبي موسى وغيرهم وعنه السفيانان وخلق انظر التهذيب (٢٧/٥).

(٣) عائشة بنت طلحة بن عبيد الله التيمية، أم عمران أمها أم كلثوم بنت أبي بكر روت عن خالتها عائشة، وعنها ابنها طلحة بن عبد الله ابن عبد الرحمن وحبيب بن أبي عمرو وابن أخيها طلحة بن يحيى بن طلحة وابن أخيها الآخر معاوية بن إسحاق وابن ابن أخيها موسى بن عبيد الله بن إسحاق والمنهال بن عمرو وفضيل بن عمرو وعطاء بن أبي رباح وعمر بن سعيد وغيرهم. قال ابن أبي مريم عن ابن معين: ثقة حجة، وقال العجلي: مدينة تابعة ثقة، وقال أبو زرعة الدمشقي حدث عنها الناس لفضلها، وأدبها، وذكرها ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب ٤٣٦/١٢ - ٤٣٧.

(٤) سقط في أ، ب.

(٥) إسناده المصنف رحمه الله ضعيف جداً، وعلته محمد بن يزيد السلمى متروك، انظر لسان الميزان للحافظ ابن حجر ٤٣٠/٥ والحديث من غير طريق المصنف صحيح أخرجه مسلم ٢٠٥٠/٤ في كتاب القدر باب معنى كل مولود يولد على الفطرة (٣٠) - ٣١ / ٢٦٦٢ وأخرجه أبو داود ٢٢٩/٤ في كتاب السنة باب في ذراري المشركين ٤٧١٣ النسائي ٥٧/٤ في الجنائز باب الصلاة على الصبيان ١٩٤٧ وأخرجه البغوي في التفسير ٢١٧/٢.

(٦) الحافظ الإمام الفقيه، أبو يعقوب إسحاق بن منصور المروزي، الفقيه نزيل نيسابور سمع سفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان، ووكيع بن الجراح، وعبد الرزاق والفريابي وطبقتهم وتخرج بأحمد وإسحاق.

روى عنه الجماعة سوى أبي داود وأبو العباس السراج وابن خزيمة وأحمد بن حمدون الأعمشي وخلق كثير. قال مسلم: ثقة مأمون. وقال النسائي: ثقة ثبت. توفي في جمادى الأولى سنة إحدى وخمسين ومائتين رحمه الله تعالى. انظر تذكرة الحفاظ (٥٢٤/٢ - ٥٢٥).

(٧) بضم الميم وكسر الفاء وسكون الباء المنقوطة من تحتها بنقطين وفي آخرها الدال المهملة، هذه اللفظة لمن يفيد الناس الحديث عن المشايخ وأبو بكر محمد بن أحمد بن محمد يعقوب بن عبد الله الجرجاني المفيد من أهل جرجان، وكان مكثراً من الحديث رَحَّالاً في طلبه وإنما سماه المفيد موسى بن هارون الحافظ. الأنساب (٣٥٧/٥).

(٨) بكسر السين المهملة، وسكون الياء المنقوطة من تحتها بائنتين بعدها راء وياء أخرى. هذه النسبة إلى والد محمد بن سيرين وهو بكار بن عبد الله بن محمد بن سيرين السيريني، من أهل البصرة. يروي عن ابن عون والعمري أشياء مقلوبة لا يتابع عليها. قال أبو حاتم بن حبان: لا يعجبني الاحتجاج بخبره إذا انفرد، روى عنه إبراهيم بن سعيد الجوهري. انظر الأنساب (٣٥٩/٣ - ٣٦٠) وقال البخاري (١٢٢/٢/١) يتكلمون فيه، وقال أبو زرعة: ذاهب الحديث وروى أحاديث منكر، وقال يحيى: كتبت عنه ليس به بأس، وعده ابن حبان في المجروحين (١٩٧/١) الضعفاء للعقيلي (١٥٠/١) استاده ضعيف أخرجه عند أحمد في المسند من طريق عمرو بن العاص ١٦٧/٢ والترمذي في السنن ٣٩١/٤ في كتاب القدير باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة والنار، (٢١٤١) وقال حسن غريب صحيح والخطيب في التاريخ ١٠١/١١ وأبو نعيم في تاريخ أصفهان ٥٣/٢، وذكر الهيثمي في المجمع ١٨٨/٧.

«إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاب آباءهم وأسماء آبائهم وقبائلهم مجملاً عليهم لا يزداد فيهم، ولا ينقص إلى يوم القيامة [وخلق النار وخلق لها أهلاً وخلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، بأسماءهم وأسماء آبائهم وقبائلهم مجملاً عليهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم إلى يوم القيامة]».

وقوله ﴿لهم قلوب لا يفقهون بها﴾ قال: «الكلبي»: «لا يعقلون بها الخير والهدى» ﴿ولهم أعين لا يبصرون بها﴾ سبيل الهدى والرشاد ﴿ولهم آذان لا يسمعون بها﴾ مواظ الله والقرآن والمعنى أنهم في تركهم الحق وإعراضهم عنه بمنزلة من لا يفقه، ولا يبصر، ولا يسمع، وقوله: ﴿أولئك كالأنعام﴾ قال مقاتل^(١): يأكلون ويشربون، ولا يلتفتون إلى الآخرة كما تأكل الأنعام وتشرب لا هم لها إلا الأكل كذلك الكافر ﴿بل هم أضل﴾ قال الزجاج^(٢): وذلك أن الأنعام تبصر منافعها ومضارها فتلزم بعض ما تبصره وهؤلاء يعلم أكثرهم أنه معاند فيقدم على النار ﴿أولئك هم الغافلون﴾ عن أمر الآخرة وما فيها من العذاب.

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأُمَلِّ لَهُمْ آيَاتٍ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٨٤﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَيَأْتِيهِمْ حَافِظٌ يَّوْمُنُونَ ﴿١٨٥﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلا هَادِي لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾

قوله تعالى: ﴿ولله الأسماء الحسنى﴾ قال المفسرون^(٣): هي ما ذكره أبو هريرة عن رسول الله - ﷺ - وهو ما أخبرنا الأستاذ أبو طاهر الزيادي أنا محمد بن الحسين بن الحسن بن الخليل نا أحمد بن يوسف السلمي نا عبد الرزاق بن همام الحميري نا معمر بن راشد عن همام بن منبه^(٤) قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله - ﷺ - قال: «لله تسعة وتسعون اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة، إنه وتر يحب الوتر» رواه مسلم^(٥) عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق.

(١) البغوي بلا نسبة ٢١٧/٢ القرطبي ٢٠٦/٢ البحر المحيط ٤/٢٧٧.

(٢) معاني القرآن ٣٩٢/٢ الرازي ٥٤/١٥ القرطبي ٢٠٦/٢ البغوي ٢١٧/٢ البحر المحيط ٤/٢٢٧ فتح القدير ٢/٢٦٧ روح المعاني ١٢٠/٩.

(٣) الرازي ٥٤/١٥ وما بعدها البغوي ٢١٧/٢ القرطبي ٢٠٦/٢ تفسير ابن كثير ٣/٥١٥ البحر المحيط ٤/٢٢٩ فتح القدير ٢/٢٦٨ بحر العلوم آية (١٨٠) روح المعاني ١٢٣/٩.

(٤) همام بن منبه بن كامل بن شيخ اليماني، أبو عقبة الصنعاني الأبنواوي. روى عن أبي هريرة ومعاوية وابن عباس وابن عمر وابن الزبير. وعنه أخوه وهب بن منبه وابن أخيه عقيل بن معقل بن منبه وعلي بن الحسن بن اتش ومعمر بن راشد وثقه ابن معين وذكره ابن حبان في الثقات التهذيب (٦٧/١١).

(٥) أخرجه مسلم ٤/٢٠٦٣ في كتاب الذكر باب أسماء الله تعالى ٥/٦٠٦٧٧ وأحمد في المسند ٢/٣١٤ وأخرجه البخاري ٣/٢٥٩، ٩/١٤٥٠ طبعة دار الفكر والترمذي رقم (٣٥٠٦)، (٣٥٠٧)، (٣٥٠٨) والحميدي (١١٣٠) وابن حبان أورده الهيثمي في الموارد (٢٣٨٤) وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ ١٠/٣٧١. وهنا قد ينشأ سؤال وهو: هل الأسماء محصورة في هذا العدد؟ أجاب الحافظ ابن كثير رحمه الله في التفسير فقال: ثم ليعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة في التسعة والتسعين، =

قوله ﴿فادعوه بها﴾ دعاؤه بها تعظيمه بذكرها كقولك: «يا قدير» «يا عليم» «يا عزيز» «يا كريم»^(١) ﴿وذروا الذين يلحدون في أسمائهم﴾ معنى الإلحاد في اللغة: الميل عن القصد وقال ابن السكيت: «الملحد العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه»^(٢) يقال: قد ألحد في الدين ولحد به وبه قرأ حمزة يلحدون من لحد^(٣)، والذين يلحدون في أسمائهم هم المشركون عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه فسموا بها أو أنانهم، وزادوا فيها، ونقصوا منها فاشتقوا اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان وهذا قول ابن عباس ومجاهد^(٤) وقال الكلبي^(٥) ويقال: الذين يلحدون [في أسمائهم] الذين يكذبون، وعلى هذا فكل من سمي الله بما لم يسم به نفسه ولم ينطق به كتاب ولا ورد به توقيف، فقد كذب في ذلك ومال عن الحق وقوله: ﴿سيجزون ما كانوا يعملون﴾ أي: جزاء ما كانوا يعملون في الآخرة [جزاء ما كانوا في الدنيا]^(٦) قوله: ﴿وممن خلقنا أمة﴾ الآية قال عطاء عن ابن عباس «يريد [الله]^(٧) أمة محمد - ﷺ - وهم المهاجرون والأنصار والتابعون [لهم]^(٨) بإحسان»^(٩) وقال قتادة: «بلغنا أن نبي الله - ﷺ - (كان إذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم، وقد أعطي القوم بين أيديكم مثلها)^(١٠) ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ قال الكلبي: يعني أهل مكة كذبوا بمحمد والقرآن ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ قال ابن عباس: «سنمكر بهم»^(١١) وقال الضحاك: «كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة»^(١٢) وقال الأزهري: «سنأخذهم قليلاً قليلاً من حيث لا يحتسبون»^(١٣) وذلك أن الله تعالى يفتح عليهم من النعيم ما يرغبون به، ويركنون إليه، ثم يأخذهم على غرتهم أغفل ما يكونون ﴿وأولي لهم﴾ الإماء:

= بدليل ما رواه الإمام أحمد في مسنده (١/٣٩١، ٤٥٢) عن يزيد بن هارون عن فضيل بن مرزوق عن أبي سلمة الجهني عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أعلمته أحدا من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني وذهاب همي، إلا أذهب الله همه وحزنه، وأبدله مكانه فرحاً فقيل: يا رسول الله أفلا نتعلمها؟ فقال: بلى ينبغي لكل من سمعها أن يتعلمها. وقد أخرج الإمام أبو حاتم بن حبان البستي في صحيحه بمثله. وذكر الفقيه الإمام أبو بكر بن العربي، أحد أئمة المالكية في كتابه تحفة الأحوذى ١٠/٢٨١ أن بعضهم جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم فالله أعلم.

(١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٣٣.

(٢) الرازي ١٥/٥٩ تفسير البغوي ٢/٢١٧.

(٣) انظر النشر ٢/٢٧٣ إتحاف فضلاء البشر ٢/٧٠ الرازي ١٥/٥٩ البحر المحيط ٤/٤٣٠ القرطبي ٧/٢٠٨ البغوي ٢/٢١٧ روح المعاني ٩/١٢١ بحر العلوم ١٨٠ أبو السعود ٣/٢٩٦.

(٤) البغوي ٢/٢١٨ ابن كثير ٣/٥١٧ - القرطبي ٧/٢٠٨ الطبري ١٣/٢٨٢ (١٥٤٥٣) بحر العلوم آية ١٨٠ البحر المحيط ٤/٤٣٠ الرازي ١٥/٥٩ فتح القدير ٢/٢٧٠.

(٥) الطبري ١٣/٢٨٣ (١٥٤٥٦) وابن كثير ٣/٥١٧ البغوي ٢/٢١٨ عن ابن عباس وأبو حيان في البحر ٤/٤٣٠ وذكره الشوكاني عن ابن عباس، وعزاه لابن أبي حاتم وابن جرير.

(٦) من ب فقط. (٧) سقط في ب، ج. (٨) سقط في أ، ب.

(٩) البغوي ٢/٢١٨ بحر العلوم آية (١٨١) وأبو حيان في البحر ٤/٤٣٠، الرازي ١٥/٦٠ ورفع القرطبي ٧/٢٠٩.

(١٠) أخرج ابن جرير ١٣/٢٨٦ (١٥٤٦٠) وابن كثير ٣/٥١٨ أبو حيان في البحر ٢/٤٣٠ والرازي في التفسير ١٥/٦٠ وذكره السيوطي في الدر ٣/١٤٩ وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر.

(١١) ذكره البغوي ٢/٢١٨ عن عطاء في الدر ٣/١٤٩ وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر.

(١٢) البغوي في التفسير ٢/٢١٨ بحر العلوم آية ١٨٢ زاد المسير ٣/٢٩٥ - القرطبي ٧/٢٠٩. البحر المحيط ٤/٤٣١.

(١٣) تهذيب اللغة (١٠/٦٤٢).

الإمهال وإطالة المدة، وهو نقيض الإعجال، يقول أمهلهم وأطيل لهم مدة عمرهم ليتمادوا في المعاصي ﴿إن كيدي متين﴾ قال ابن عباس إن مكري شديد^(١) قوله: ﴿أو لم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة﴾ قال الحسن وقتادة^(٢): إن النبي ﷺ: قام ليلاً على الصفا يدعو قريشاً فخذاً فخذاً فيقول: يا بني فلان، يا بني فلان يحذرهم بأس الله وعقابه فقال قائلهم: إن صاحبكم هذا لمجنون، بات يصوت حتى الصباح فأنزل الله هذه الآية وحثهم على التفكير في أمر الرسول ليعلموا أنه إنما دعا للإنذار لا لما نسبه إليه الجهال، والمعنى: أو لم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم من جنة، والجنة حالة من الجنون ﴿إن هو﴾ ما محمد ﴿إلا نذير﴾ منذر مخوف إياكم عذاب الله ﴿مبين﴾ يبين لكم الهدى وطريق الرشد، ثم حثهم على النظر المؤدي إلى العلم فقال: ﴿أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض﴾ ليستدلوا على أن لها صناعاً مدبراً دبرها على ما أراد، ومضى تفسير ملكوت السموات والأرض في سورة الأنعام^(٣) وقوله: ﴿وما خلق الله من شيء﴾ أي: وفيما خلق الله من الأشياء كلها قال «ابن عباس»: «يريد من جليل وصغير^(٤)» ﴿وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم﴾ أي: [وفي أن]^(٥) لعل آجالهم قريبة فيهلكوا على الكفر ويصيروا إلى النار ﴿فبأي حديث بعده يؤمنون﴾ يعني: بأي كتاب غير ما جاء به محمد ﷺ يصدقون؟ يعني أنه لا نبي بعده ولا كتاب بعد كتابه فإن لم يؤمنوا [بكتابه لم يؤمنوا]^(٦) بكتاب بعده لأنه لا وحي بعده ثم ذكر سبب إعراضهم عن الإيمان فقال: ﴿من يضل الله فلا هادي له﴾.

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن يحيى أنا محمد بن جعفر بن مطر أنا جعفر بن محمد بن الليث الزياتي نا عبيد الله بن محمد بن عائشة نا حماد بن سلمة عن خالد الحذاء عن عبد الأعلى [بن عبد الأعلى]^(٧) عن عبد الله بن الحارث قال: خطبنا عمر بن الخطاب «بالجابية»^(٨) فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل الله فلا هادي له فقال نصراني: تركس تركس فقال عمر: ما يقول؟ قالوا: [يقول]^(٩): إن الله يهدي ولا يضل قال: كذبت يا عدو الله، الله خلقك وهو أضلك وهو يدخلك النار إن شاء الله لولا قرب [عهد برسول الله ﷺ] لضربت عنقك^(١٠) وقوله: ﴿ويذرهم﴾ رفع بالاستئناف والانقطاع^(١١) مما قبله، وقرأ أبو عمرو بالياء^(١٢) لتقدم اسم الله تعالى وقرأ حمزة بالياء والجزم ووجه ذلك فيما يقول سيويه^(١٣): أنه عطف على موضع الفاء وما بعدها من قوله: ﴿فلا هادي

(١) الرازي في التفسير ٦١/١٥ البغوي في التفسير ٢١٨/٢ وأبو حيان في البحر ٤٣١/٤ القرطبي ٢٠٩/٧ فتح القدير ٢٧١/٢ - ٢٧٢.

(٢) أخرجه الطبري ٢٨٩/١٣ (١٥٤٦١) وابن كثير في التفسير ٥١٩/٢، وأبو حيان في البحر ٤٣١/٤.

وذكره الرازي في التفسير ٦٢/١٥ والبغوي في التفسير ٢١٩/٢ وذكر أبو السعود في التفسير ٢٩٨/٣ وذكره الشوكاني في فتح القدير

٢٧٢/٢، وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ. وذكره السمرقندي في بحر العلوم آية ١٨٤

والقرطبي في التفسير ٢٠٩/٧.

(٣) سورة الأنعام آية رقم (٧٥).

(٤) بنحوه عند القرطبي ٢١٢/٧ والشوكاني في فتح القدير ٢٧١/٢.

(٥) سقط في ب.

(٦) سقط في أ.

(٧) إسناد المصنف رحمه الله ضعيف لضعف جعفر بن محمد ذكره السيوطي في الدر المنثور ١٥٠/٣ وعزاه لابن أبي حاتم.

(٨) سقط في أ.

(٩) انظر حجة القراءات ص (٣٠٣) النشر ٢٧٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ٧١٠،٧٠/٢ ٤٣٣/٤ القرطبي ٢١٢/٧ الرازي ٦٥/١٥ البحر

المحيط ٤٣٣/٤ أبو السعود ٣٠٠/٣ فتح القدير ٢٧٢/٢.

(١٣) الكتاب ٩٠/٣ وانظر البحر المحيط ٤٣٣/٤ والرازي ٦٥/١٥.

له ﴿ لأن موضعها جزم بجواب الشرط والحمل على الموضع كثير. قوله تعالى: ﴿يسألونك عن الساعة﴾ قال الحسن وقتادة: هم قريش قالت لمحمد - ﷺ - أسر إلينا متى الساعة ^(١)! قال الزجاج ^(٢) «الساعة ها هنا الساعة التي يموت فيها الخلق» ﴿أيان مرساها﴾ متى يقع إثباتها ومعنى أيان: الاستفهام عن الوقت الذي لم يجيء والمرسى ها هنا مصدر بمعنى الإرساء [وهو الإثبات] ^(٣) ﴿قل إنما علمها﴾ أي العلم بوقتها [ووقوعها] ^(٤) ﴿عند ربي لا يجليها لوقتها﴾ لا يظهرها في وقتها ﴿إلا هو﴾ والتجلية إظهار الشيء، وقوله ﴿ثقلت في السموات والأرض﴾ قال ابن عباس: «ثقلت على أهل السموات وأهل الأرض» ^(٥) يريد كلهم خائفون منها المحسن والمسيء ﴿لا تأتكم إلا بغتة﴾ فجأة على غفلة منكم وذلك أشد لها.

أخبرنا أبو القاسم السراج ^(٦) أنا عبد الله بن محمد بن موسى الكعبي ^(٧) أنا حمدان بن صالح الأشج ^(٨) نا عبد الصمد بن حسان ^(٩) نا إبراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - ﷺ - «تقوم الساعة على رجل في فيه لقمة فلا يلوكها ولا يسبغها، وعلى رجلين قد نشرا بينهما ثوباً فلا يتبايعانه ولا يطويانه» ^(١٠).

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسَنَهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ

(١) انظر أسباب النزول للمصنف رحمه الله ٢٢٤ البغوي ٢١٩/٢ الرازي ٦٥/١٥ والقرطبي ٢١٢/٧ ابن كثير ٥٢٠/٣ البحر المحيط ٤٣٣/٤ فتح القدير ٢٧٣/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣٩٣/٢ انظر روح المعاني ١٣١/٩.

(٣) سقط في ب.

(٤) سقط في ب.

(٥) أبو حيان في البحر ٤٣٤/٤ واختار ابن جرير الطبري ٢٩٦/١٣، أن المراد فقل علم وقتها على أهل السماوات والأرض كما قال قتادة.

(٦) عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدان. أبو القاسم القرشي، النيسابوري السراج. روى عن أبي العباس الأصم وأبي منصور محمد بن القاسم الصبغي، وأحمد بن محمد بن عبدوس الطرائفي وجماعة. روى عنه أبو بكر الخطيب، وأبو صالح المؤذن، وفاطمة بنت الدقاق وجماعة. وكان إماماً جليلاً مات في صفر سنة ثمان عشرة وأربعمائة ابن السبكي (١١٦/٥).

(٧) المحدث العالم الصادق أبو محمد عبد الله بن محمد بن موسى بن كعب الكعبي النيسابوري سمع الفضل بن محمد الشعراني واليسع بن زيد المكي صاحب سفيان بن عيينة واسماعيل بن قتيبة وعلي بن عبد العزيز وتمتاما وعدة. روى عنه: الحاكم وأبو نصر بن قتادة وأبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن محمد بن أبي صادق نزيل مصر وآخرون ذكره الحاكم فقال: محدث كثير الرحلة والسماع، صحيح السماع توفي سنة تسع وأربعين وثلاث مئة انظر السير (٥٣٠/١٥) الأنساب (٤٤٤/١٠).

(٨) بفتح الألف والشين المعجمة، وفي آخرها الجيم الأنساب (١٦٤/١).

(٩) أبو يحيى المرزوي قاضي هراة. حدث عن زائدة والثوري وإسرائيل والكوفيين.

وحدث عنه: الذهلي أيضاً، ومحمد بن عبد الوهاب الفراء وأحمد بن يوسف السلمي. مات سنة عشر ومائتين انظر السير (٥١٧/٩)

التاريخ الكبير (١٠٥/٦) ميزان الاعتدال (٢٦٠/٢) لسان الميزان (٢٠/٤)

(١٠) أخرجه البخاري ٨٨/١٣ في كتاب الفتن باب ٢٥ (٧١٢١) ومسلم ٢٢٧٠/٤ في كتاب الفتن باب قرب الساعة حديث

. ٢٩٥٤/١٤٠

السَّوْءِ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾

وقوله: ﴿يسألونك كأنك حفي عنها﴾ تقديره: يسألونك عنها كأنك حفي بها ثم حذف الجار والمجرور وحفي من الإحفاء وهو الإلحاح في السؤال والمعنى: كأنك عالم بها، أكثرت المسألة عنها وهذا قول مجاهد والضحاك وابن زيد^(١) ﴿قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أن عند الله حين سألوا محمداً ﷺ عما لم أطلع عليه، [وقوله]^(٢): ﴿قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا﴾ الآية قال الكلبي: حين نزلت قال أهل مكة: يا محمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فتشتري من الرخيص لتربح عليه عند الغلاء وبالأرض التي تريد أن تجذب فترحل منها، فانزل الله تعالى: ﴿قل لا أملك لنفسي نفعا﴾ الآية^(٣) أي: اجتلاب نفع بأن أربح ﴿ولا ضرا﴾ أي دفع ضرر بأن ارتحل من الأرض قبل أن تجذب إلا ما شاء الله أن أملكه ﴿ولو كنت أعلم الغيب﴾ ما يكون قبل أن يكون ﴿لا استكثر من الخير﴾ لا دخرت في زمان الخصب لزمان الجذب ﴿وما مسني السوء﴾ وما أصابني الضرر والفقر ﴿إن أنا﴾ ما أنا ﴿إلا نذير﴾ قال ابن عباس^(٤): «لمن لا يصدق بما جئت به» ﴿وبشير﴾ لمن اتبعني وآمن بي.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلًا خَفِيْفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَلَّى اللَّهُ ءَعْمًا يَشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ أَيَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَالِحُونَ ﴿١٩٣﴾

وقوله تعالى ﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ يعني آدم ﴿وجعل منها زوجها لیسکن إليها﴾ لیأنس بها ویأوی إليها ﴿فلما تغشاهما﴾ جامعها قال الزجاج^(٥): «كنى أحسن الكناية» والغشيان إتيان الرجل امرأته، وقد غشها وتغشاهما إذا علاها وقوله: ﴿حملت حملاً خفيفاً﴾ يعني النطفة والمني ﴿فمرت به﴾ بذلك الحمل الخفيف أي قامت وقعدت، لم يثقلها ﴿فلما أثقلت﴾ صارت إلى حال الثقل وذن ولادتها ﴿دعوا الله ربهما﴾ يعني حواء وآدم ﴿لئن ءاتيتنا صالحاً﴾ بشراً سويّاً مثلنا ﴿لنكونن من الشاكرين﴾ لك على ذلك ﴿فلما ءاتاهما صالحاً جعلاً له شركاء فيما ءاتاهما﴾ قال المفسرون^(٦): «لما حملت حواء أناها إبليس في غير صورته التي عرفته فقال لها: ما الذي في بطنك؟ قالت: ما أدري قال: إني أخاف أن يكون بهيمة أو كلباً أو خنزيراً وما يدريك من أين يخرج؟ أمن دبرك فيقتلك؟ أم ينشق بطنك؟ فخافت

(١) البغوي ٢٢٠/٢ أبو حيان في البحر ٤٣٥/٤ القرطبي ٢١٣/٧ فتح القدير ٢٧٣/٢. تفسير أبي السعود ٣٠١/٣ بحر العلوم آية ١٨٧، روح المعاني ١٣٤/٩.

(٢) سقط في ب.

(٣) الطبري في التفسير ٣٠٢٣/١٣ ابن كثير ٥٢٧/٣ المصنف رحمه الله في أسباب النزول ص (٢٢٥) والرازي في التفسير ٦٨/١٥ والبغوي في التفسير ٢٢٠/٢ وأبو حيان في البحر ٤٣٦/٤.

(٤) البغوي في التفسير ٢٢٠/٢.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٣٩٤/٢.

(٦) الرازي في التفسير ٧٠/١٥ والقرطبي ٢١٤/٧ والبغوي ٢٢١/٢، انظر بحر العلوم آية (١٨٩) انظر فتح القدير ٢٧٦/٢.

حواء فذكرت ذلك لآدم فلم يزالا في هم من ذلك ثم اتاهما وقال لها: إن سألت الله أن يجعله خلقاً آخر سويًا مثلك ويسهل عليك خروجه حتى تلقيه من بطنك سهلاً أتسمينه عبد الحارث ولم يزل بها حتى غرّها، فلما ولدت ولدًا سوى الخلق سمته عبد الحارث برضا آدم وكان اسم إبليس في الملائكة الحارث فذلك قوله ﴿فلما اتاهما صالحاً جعلا له﴾ أي لله ﴿شركاء﴾ يعني إبليس فأوقع الجميع موقع الواحد، أراد: جعلاً له شريكاً إذ سمياه عبد الحارث ولا ينبغي أن يكون عبداً لإلا لله^(١).

وقد روي أن النبي - ﷺ - قال «خدعهما مرتين، خدعهما في الجنة، وخدعهما في الأرض»^(٢) قال قتادة^(٣): «أشركا في الاسم ولم يشركا في العبادة» ويعني أنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما لكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامة أمه وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به أنه مملوك كما قال الشاعر^(٤):

وإِنِّي لَعَبْدُ الصَّيْفِ مَا دَامَ ثَاوِيًا^(٥)

وقرأ نافع (شركا)^(٦) بكسر الشين ووجهه: أنه حذف المضاف بتقدير جعلاً له ذا شرك أي شريكاً وتم الكلام ثم عاد إلى الخبر عن الكفار ونزه نفسه عن إشراكهم فقال: ﴿فتعالى الله عما يشركون﴾ قال ابن عباس: «يريد أهل مكة»^(٧) وهذا قول مقاتل والسدي^(٨) ثم أنكر عليهم فقال ﴿أيشركون﴾ بالله في العبادة ﴿ما لا يخلق شيئاً﴾ يعني الأصنام ﴿وهم يخلقون﴾ يريد: وهم مخلوقون ﴿ولا يستطيعون لهم نصراً﴾ قال ابن عباس^(٩): «إن الأصنام لا تنصر من أطاعها» ﴿ولا أنفسهم ينصرون﴾ قال الحسن^(١٠): «لا يدفعون عن أنفسهم مكروه من أرادهم بشرّاً أو نحوه» ثم خاطب المؤمنين فقال: ﴿وإن تدعوهم إلى الهدى﴾ وإن تدعوا المشركين إلى الإسلام ﴿لا يتبعوكم﴾ وقرأ نافع بالتخفيف^(١١) وهما لغتان اتبعه وتبعه تبعاً ﴿سواء عليكم أذعوتوهم﴾ إلى الدين وعبادة الله ﴿أم أنتم صامتون﴾ أي: صمتم عن ذلك الدعاء، لتركهم الانقياد للحق وهذا كقوله ﴿وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم﴾^(١٢).

(١) وقد روى الترمذي وأحمد حديثاً عن سمرة بن جندب في تسويل الشيطان لحواء، أن تسمى ولدها عبد الحارث، والحارث اسم إبليس قال الترمذي: حسن غريب، وضعفه ابن العربي في أحكام القرآن والقرطبي، والحديث لا يدل على تفسير الآية، لكن الترمذي (٢٦٧/٥) جعله في باب تفسير سورة الأعراف، والحديث معلول من ثلاثة أوجه: أحدها: أن عمر بن إبراهيم هذا، هو البصري، وقد وثقه ابن معين، ولكن قال أبو حاتم الرازي لا يحتج به، ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعاً فإله أعلم. الثاني أنه قد روي من قول سمرة نفسه ليس مرفوعاً، كما قال ابن جرير: حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا المعتمر عن أبيه «و» حدثنا ابن عليّة عن سليمان التيمي عن أبي العلاء بن الشخير، عن سمرة بن جندب قال: سمى آدم ابنه عبد الحارث. الثالث: أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا، فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعاً، لما عدل عنه. انظر تفسير ابن كثير ٥٢٩/٣، وانظر تفسير القرطبي (٢١٥/٧).

(٢) إسناده ضعيف لضعف عبد الرحمن بن زيد، وقد ذكره البغوي في التفسير ٢٢١/٢ الطبري ٣١٨/١٣ وذكر القرطبي ٢١٥/٧ وذكره السيوطي في الدرر ١٥١/١٣ وعزاه لابن أبي حاتم.

(٣) الرازي ٧٢/١٥ القرطبي ٢١٥/٧ البغوي ٢٢١/٢.

(٤) سقط في أ، ب.

(٥) صدر بيت انظر القرطبي (٢١٥/٧) والرازي (٧٢/١٥) وعجزه:

وما في إلاتيك من شيمة العبيد

(٦) حجة القراءات ص (٣٠٤) النشر ٢٧٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ٧١/٢ البغوي ٢٢١/٢ الرازي ٧٣/١٥ البحر المحيط ٤٤٠/٤ القرطبي ٢١٥/٧.

(٧) البغوي ٢٢١/٢.

(٨) انظر المصدر السابق.

(٩) حجة القراءات ٣٠٥ النشر ٢٧٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ٧١/٢.

(١٠) انظر المصدر السابق.

(١١) انظر المصدر السابق.

(١٢) يس ١٠.

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ ﴿١٩٥﴾ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٧﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾

قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال المفسرون^(١): «يعني الأصنام» ﴿عباد أمثالكم﴾ قال الكلبي: «مملوكون وقال الأخفش^(٢) عباد أمثالكم في التسخير أي إنهم مسخرون مذللون لأمر الله ﴿فادعوهم فليستجيبوا لكم﴾ قال ابن عباس^(٣): «فاعبدوهم هل يثبونكم أو يجازونكم» ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إِنْ لَكُمْ عَنْدهم منفعة وثواباً أو شفاعة ونصرة ثم فضل بني آدم عليهم وقال: ﴿أَلَمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا﴾ مشي بني آدم ﴿أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ﴾ كما لبني آدم ﴿يَبْطِشُونَ﴾ يأخذون ﴿بِهَا﴾ ومعنى البطش: التناول والأخذ بشدة عرفهم الله تعالى أنهم مفضلون عليهم بالأرجل الماشية والأيدي الباطشة والأعين البصيرة والأذان السامعة فكيف يعبدون من هم أفضل منه؟ وفي هذا بيان جهالتهم ﴿قُلِ﴾ لهم يا محمد ﴿ادعوا شركاءكم﴾ الذين تعبدون من دون الله ﴿ثُمَّ كِيدُوا﴾ أنتم وشركاؤكم ﴿فَلَا تُنظِرُونَ﴾ لا تمهلوني واعجلوا في كيدي قال الحسن: «إنهم كانوا يخوفونه بالهتيم فقال الله تعالى: ﴿قُلِ ادعوا شركاءكم﴾ الآية» ثم ذكر أن الله يتولى حفظه ونصرته، فقال: ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن، أي إنه يتولاني وينصرني كما أيدني بإنزال الكتاب ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ قال ابن عباس^(٤): «يريد الذين لا يعدلون بالله شيئاً» أي إن الله يتولاهم بنصره، فلا يضرهم عداوة من عاداهم وقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا﴾ قال الحسن^(٥): «يعني المشركين» والمعنى: وإن تدعوا أيها المؤمنون المشركين إلى الهدى لا يسمعون أي لا يعقلوا ذلك بقلوبهم فلا يجيبونكم ﴿وتراهم ينظرون إليك﴾ بأعينهم ﴿وهم لا يبصرون﴾ بقلوبهم والمفسرون على أن الآية في صفة الأصنام وبيان ما هي عليه من النقص^(٦) ومعنى ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ قال ابن الأنباري^(٧): «يخيل إليك أنهم مبصرون لأن لها أعينا مصنوعة مركبة بالجواهر، وهم غير مبصرين في الحقيقة».

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٩٩﴾ وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَآئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾

(١) البغوي ٢٢٢/٢ القرطبي ٢١٧/٧ البحر المحيط ٤٤٢/٤ تفسير ابن كثير ٥٣٢/٣ زاد المسير ٣٠٦/٣ أبو السعود ٣٠٦/٣ فتح القدير ٢٧٨/٢.

(٢) البغوي ٢٢٢/٢ روح المعاني ١٣٤/٩ القرطبي ٢١٧/٧ بحر العلوم ١٩٧.

(٣) البغوي ٢٢٢/٢ القرطبي ٢١٧/٧.

(٤) البغوي ٢٢٣/٢ الرازي ٧٧/١٥.

(٥) البغوي ٢٢٣/٢ أبو حيان في البحر ٤٤٧/٤ القرطبي ٢١٨/٧ وانظر الطبري ٣٢٥ - ٣٢٦ وابن كثير ٥٣٤/٣.

(٦) البغوي ٢٢٣/٢ زاد المسير ٣٠٦/٣.

(٧) أبو السعود ٣٠٧/٣ ابن كثير ٥٣٤/٣ فتح القدير ٢٧٨/٢ الرازي ٧٨/١٥ بحر العلوم ١٩٨.

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا أُجْتَبِئَتْهَا قُلُوبُنَا لَأَنفَعْنَا بَعْضُنا بَعْضًا وَرَبُّنَا يُؤْمِنُ بِالْعَفْوِ ﴿٢٠٣﴾

قوله تعالى: ﴿خذ العفو﴾ الآية.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي الأصبهاني^(١) أنا محمد بن أحمد بن علي الحيري أنا: الحسن بن سفيان نا أبو بكر بن أبي شيبة^(٢) نا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال: ما أنزل الله هذه الآية ﴿خذ العفو وأمر بالعرف﴾ إلا في أخلاق الناس رواه البخاري^(٣) عن يحيى^(٤) عن وكيع.

العفو: ما أتى بغير كلفة ذكرنا ذلك عند قوله ﴿ماذا ينفقون قل العفو﴾^(٥) قال مجاهد والحسن^(٦): «أمر أن يأخذ عفو أخلاق الناس» والمعنى: أقبل الميسور من أخلاق الناس ولا تستقص عليهم فيتولد منه البغضاء ﴿وأمر بالعرف﴾ [العرف]^(٧)، والعارفة، والمعروف: ما يعرف كل أحد صوابه وتستحسنه النفوس قال مقاتل وعروة والضحاك: وأمر بالمعروف^(٨) ﴿وأعرض عن الجاهلين﴾ صن نفسك عن مقابلتهم، على سفههم، قال قتادة^(٩): في هذه الآية أخلاق^(١٠) أمر الله بها نبيه - ﷺ - ودله عليها: «وهذه الآية أجمع لمكارم الأخلاق».

أخبرنا عمرو بن أبي عمرو المزكي أنا: محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا: محمد بن إسماعيل البخاري

(١) الحافظ الإمام المجود أبو بكر أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم بن منجويه اليزدي الأصبهاني نزيل نيسابور من الحفاظ الأثبات المصنفين. حدث عن الإمام أبي بكر الإسماعيلي، وإبراهيم بن عبد الله النيسابوري وإسماعيل بن نجيد وأبي بكر بن المقرئ وأبي مسلم عبد الرحمن بن شهدل وأبي عبد الله بن مندة وتخلق كثير مات من خامس المحرم سنة ثمان وعشرين وأربعمائة انظر السير (٤٣٨/١٧) اللباب (٢٦١/٣) تذكرة الحفاظ (١٠٨٥/٣) العبر (١٦٤/٣) الوافي (٢١٧/٧) الشذرات (٢٣٣/٣).

(٢) عبد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي مولا هم أبو بكر الحافظ الكوفي. روى عن أبي الأحوص وعبد الله بن إدريس وابن المبارك وشريك وهشيم وأبي بكر بن عياش وإسماعيل بن عياش وجريز بن عبد الحميد وأبي أسامة وتخلق وروى عنه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه وروى له النسائي بواسطة وتخلق قال البخاري وغير واحد: مات سنة خمس وثلاثين ومائتين في المحرم.

(٣) أخرجه البخاري ١٥٥/٨ في كتاب التفسير سورة الأعراف باب خذ العفو ٤٦٤٢ وأخرجه أبو داود ٢٥/٤ في كتاب الأدب باب التجاوز في الأمر ٤٧٨٧ وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير ٥٣٥/٣ وأخرجه الطبري في التفسير ٣٢٦/٣ - ٣٢٧ وذكره السيوطي في الدر ١٥٣/٢ وعزاه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة والبخاري وأبو داود والنسائي والنحاس في ناسخه، وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ، وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

(٤) يحيى بن موسى بن عبد ربه الحُدّاني بضم المهملة الأولى، أبو زكريا بفتح المعجمة ثم مثناة البلخي عن الوليد بن مسلم ووكيع ويزيد بن هارون وعنه البخاري والسراج، وقال: ثقة مأمون قال البخاري: مات سنة أربعين ومائتين. انظر الخلاصة ١٦١/٣.

(٥) آية (٢١٩).

(٦) أخرجه الطبري في التفسير ٣٢٦/٣ (١٥٥٣٥) و (١٥٥٣٩)، (١٥٥٤٢) وابن كثير ٥٣٥/٣ والبخاري في التفسير ٢٢٣/٢، وانظر روح المعاني ١٤٦/٩ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٥٣/٣ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن مجاهد.

(٧) سقط في ب، ج. (٨) تفسير الطبري ١٣/٣٣١ تفسير ابن كثير ٥٣٦/٣ - ٥٣٧ وبنحوه عند القرطبي ٢١٩/٧.

(٩) أخرجه الطبري في التفسير ١٣/٣٣٢ (١٥٥٥٢) وابن كثير ٥٣٧/٣، ذكره السيوطي في الدر ١٥٤/٣ وعزاه لعبد بن حميد، وابن جرير.

(١٠) وهو قول جعفر الصادق. البخاري ٢٢٤/٢ الرازي ٧٨/١٥، القرطبي ٢١٩/٧ أبو السعود ٣٠٨/٣ البحر المحيط ٤٤١/٤.

أنا أبو اليمان نا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس قال: «قدم عينه بن حصن على ابن أخيه الحربن قيس وكان من نفر الذين يدينهم عمر، فقال عينه لابن أخيه: يا ابن أخي هل لك وجه عند هذا الأمير، فتستأذن لي عليه فاستأذن الحر لعينته فأذن له عمر فلما دخل عليه قال: ها يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل، فغضب عمر، حتى هم أن يوقع به فقال له الحر: يا أمير المؤمنين إن الله عز وجل قال لنبيه - ﷺ - ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ وإن هذا من الجاهلين قال: فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافاً عند كتاب الله تعالى»^(١) قال ابن زيد: «لما نزلت هذه الآية قال النبي - ﷺ - «كيف يا رب والغضب؟» فنزل قوله: ﴿وإما ينزغنك من الشيطان نزغ﴾^(٢) نزغ الشيطان: وسأسه ونخسه، في القلب بما يسول^(٣) للإنسان من المعاصي قال ابن عباس^(٤) «يريد يعرض لك من الشيطان عارض» وقال الزجاج: «إن نالك من الشيطان أدنى وسوسة»^(٥) «فاستعذ بالله» أطلب النجاة من تلك الوسوسة بالله [أي]^(٦): قل أعوذ بالله من الشيطان [الرجيم]^(٧) «إنه سميع» لدعائك «عليم» بما عرض لك قوله تعالى: ﴿إن الذين اتقوا﴾ قال ابن عباس^(٨) «يريد المؤمنين الذين اتقوا الكفر والشرك والفواحش» «إذا مسهم طائف من الشيطان» وقرئ: طيف^(٩)، قال الليث: «طائف الشيطان وطيف الشيطان ما يغشى الإنسان من وسأسه»^(١٠) وقال الفراء: «الطائف والطيف سواء وهو ما كان كالخيال، والشيء يلم بك»^(١١) وقال أبو عمرو^(١٢): «الطائف ما يطوف حول الشيء وهو هنا ما يطوف به من وسوسة الشيطان»^(١٣) والطيف اللمة والوسوسة» قال ابن عباس: «إذا مسهم عارض من وسوسة الشيطان» وقال مجاهد وسعيد بن جبير^(١٤) في هذه الآية: «هو الرجل يغضب الغضبة فيذكر الله فيكظم الغيظ» وروى ليث عن مجاهد^(١٥): «هو الرجل يهمل بالذنب فيذكر الله فيدعه» وهو قوله: ﴿تذكروا فإذا هم مبصرون﴾ أي يبصرون مواقع خطيئهم بالتذكر والتفكير، قال السدي «إذا زلوا زلة

- (١) أخرجه البخاري ١٥٥/٨ في كتاب التفسير سورة الأعراف باب خذ العفو ٤٦٤٣، وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير ٥٣٦/٣ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٥٣/٣ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس.
- (٢) البغوي في التفسير ٢٢٤/٢، والشوكاني في فتح القدير ٢٧٩/٢. والقرطبي في التفسير ٢٢١/٢ والرازي ٧٩/١٥ وأبو السعود في التفسير ٣٠٨/٣ البحر المحيط ٤٤٨/٤.
- (٣) انظر لسان العرب ٢١٥٧/٣.
- (٤) البغوي ٢٢٤/٢ وبنحوه عند القرطبي ٢٢١/٧.
- (٥) معاني الزجاج ٣٩٦/٢ البغوي ٢٢٤/٢ القرطبي ٢٢١/٢ فتح القدير ٢٧٩/٢ بحر العلوم آية ٢٠٠.
- (٦) سقط في أ، ب.
- (٧) سقط في أ، ب.
- (٨) البغوي بلا نسبة ٢٢٤/٢ السمرقندي في بحر العلوم آية ٢٠١ القرطبي بلا نسبة ٢٢٢/٧.
- ذكره السيوطي في الدر المنثور عن مجاهد ١٥٥/٣ وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ.
- (٩) وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحزمة، انظر حجة القراءات لابن زنجلة ٣٠٥ النشر ٢٧٥/٢ إتخاف فضلاء البشر ٧٣/٢ البغوي ٢٢٤/٢، البحر المحيط ٤٤٩/٤ القرطبي ٢٢٢/٧ الرازي ٨٠/١٥ - ٨١.
- (١٠) بنحوه عند البغوي ٢٢٥/٢.
- (١١) معاني القرآن للفراء ٤٠٢/١ الرازي ٨١/١٥.
- (١٢) البحر المحيط ٤٤٩/٤ حجة القراءات لابن زنجلة ٣٠٥ انظر البغوي ٢٢٤/٢.
- (١٣) انظر تنوير المقياس ١٥٠/٢، وانظر روح المعاني ١٤٨/٥ وانظر أبو السعود ٣٨٠/٣.
- (١٤) البغوي في التفسير ٢٢٥/٢ أبو حيان في البحر ٤٥٠/٤ بحر العلوم آية ٢٠٢.
- (١٥) البغوي ٢٢٥/٢ أبو حيان في البحر ٤٥٠/٤.

تابوا» وقال مقاتل^(١): «إن المتقي إذا أصابه نزع من الشيطان تذكر وعرف أنها معصية، فأبصرها فنزع من مخالفة الله» وقوله ﴿وإخوانهم﴾ يعني إخوان المشركين من الشياطين، قال الكلبي^(٢): «لكل كافر أخ من الشياطين» ﴿يمدونهم في الغي﴾ يطولون لهم الإغواء حتى يستمروا عليه كقوله ﴿ويمدهم في طغيانهم﴾^(٣) ومن قرأ: بضم الياء^(٤) من الإمداد فقد استعمل ما هو للخير في ضده وذلك أن الإمداد إنما جاء فيما لم يحمد كقوله: ﴿وأمددناهم بفاكهة﴾^(٥)، ﴿نمدهم به من مال وبين﴾^(٦)، ﴿أتمدوني بمال﴾^(٧) وقوله: ﴿ثم لا يقصرون﴾ الإقصار: الكف عن الشيء يقال: أقصر عن الشيء إذا كف عنه وانتهى^(٨)، قال الضحاك ومقاتل^(٩): يعني المشركين لا يقصرون عن الضلالة ولا يبصرونها بخلاف ما قال في المؤمنين ﴿تذكروا فإذا هم مبصرون﴾ وروي عن ابن عباس^(١٠) أنه قال: «لا الإنس يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين يمسكون عنهم» وعلى هذا قوله: ﴿ثم لا يقصرون﴾ من فعل المشركين والشياطين جميعاً. قوله: ﴿وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها﴾ قال الفراء^(١١): «العرب تقول: اجتبيت الكلام واختلقته وارتجلته إذا افتعلته من قبل نفسك» قال الكلبي^(١٢): «إن أهل مكة كانوا يسألون النبي ﷺ تعنتاً فإذا تأخرت اهتموه وقالوا لولا اجتبيتها، أي هلا أحدثتها وأنشأتها» وقال قتادة^(١٣): «هلا افتعلتها من قبل نفسك» وقال ابن زيد^(١٤): «لولا تقولتها وجئت بها من قبل نفسك؟» فأعلمهم ﷺ أن الآيات من قبل الله تعالى بقوله: ﴿قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي﴾ أي: ليس الأمر إلي إنما أتبع الوحي من الله تعالى قوله ﴿هذا﴾ أي هذا القرآن الذي أتيت به ﴿بصائر من ربكم﴾ دلائل تقود إلى الحق وقال المفسرون^(١٥): «حجج وبرهان من ربكم».

(١) البغوي ٢٢٥/٢ أبو حيان في البحر ٤٥٠/٤. قال الواحدي رحمه الله: اختلّفوا في الطيف فقيل إنه مصدر، وقال أبو زيد يقال: طاف يطوف طوفاً وطوفاً إذا أقبل وأدبر وأطاف يطيف إطافة إذا جعل يستدير بالقوم ويأتيهم من نواحيهم وطاف الخيال يطيف طيفاً إذا ألم في المنام، قال ابن الأنباري: وجائز أن يكون طيف أصله طيف إلا أنهم استقلوا التشديد فحذفوا إحدى الياءين وأبقوا ياء ساكنة، فعلى القول الأول هو مصدر، وعلى ما قاله ابن الأنباري هو من باب هين وهين، وميت وميت ويشهد لصحة قول ابن الأنباري قراءة سعيد بن جبير (إذا مسهم طيف) بالتشديد. هذا هو الأصل في الطيف، ثم سمي الجنون والغضب والوسوسة طيفاً لأنه لمة من لمة الشيطان تشبه لمة الخيال قال الأزهري: الطيف في كلام العرب الجنون، ثم قيل للغضب طيف، لأن الغضبان يشبه المجنون. وأما الطائف فيجوز أن يكون بمعنى الطيف مثل العافية والعاقبة ونحو ذلك مما جاء المصدر فيه على فاعل وفاعلة. انظر الرازي (٨١/١٥)

(٢) البغوي ٢٢٥/٢ انظر القرطبي ٢٢٣/٧ وانظر تفسير الرازي ٨٢/١٥. (٣) سورة البقرة ١٥.

(٤) حجة القراءات لابن زنجلة ص (٣٠٦) النشر ٢٧٥/٢ إتحاف فضلاء البشر ٧٣/٢ القرطبي ٢٢٣/٧ البحر المحيط ٤٥١/٤ الرازي (٨٢/١٥)، فتح القدير ٢٨٠/٢.

(٥) سورة الطور ٢٢. (٦) سورة المؤمنون ٥٥.

(٧) سورة النمل ٣٦ وانظر هذه النقول في الرازي عن الواحدي رحمه الله (٨٢/١٥).

(٨) ذكر ذلك الرازي ٨٢/١٥ نقلاً عن الواحدي. (٩) البغوي ٢٢٥/٢.

(١٠) البغوي ٢٢٥/٢ وذكره السيوطي في الدر ١٥٥/٣، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس، وانظر الرازي في التفسير ٨٢/١٥.

(١١) الرازي ٨٢/١٥ القرطبي ٢٢٤/٧ البحر المحيط ٤٥١/٤ البغوي ٢٢٥/٢ روح المعاني ١٤٩/٩ فتح القدير ٢٨٠/٢.

(١٢) البغوي ٢٢٥/٢ انظر البحر المحيط ٤٥١/٤.

(١٣) البغوي ٢٢٥/٢ البحر المحيط ٤٥١/٤.

(١٤) روح المعاني ١٤٩/٩ البحر المحيط ٤٥١/٤.

(١٥) البغوي ٢٢٥/٢ البحر المحيط ٤٥١/٤ القرطبي ٢٢٤/٧ تفسير ابن كثير ٥٤٠/٤ فتح القدير ٢٨٠/٢.

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾ وَأَذْكُرَ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً
وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
عِبَادَتِهِ وَيَسْتَحُونَكَ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾

قوله ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ الآية نزلت في تحريم الكلام في الصلاة، وكانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم
فأنزل الله تعالى هذه الآية وأمر بالاستماع إلى قراءة القرآن والسكوت للإستماع، وهو قوله: ﴿فاستمعوا له
وأنصتوا﴾^(١) وقال قوم: «نزلت في ترك الجهر بالقراءة وراء الإمام»^(٢).

أخبرنا أبو منصور المنصوري^(٣) أنا علي بن عمر الحافظ^(٤) نا عبد الله بن سليمان بن الأشعث^(٥) نا العباس بن
الوليد بن مزيد^(٦) أخبرني أبي أنا الأوزاعي أنا عبد الله بن عامر حدثني زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة في هذه
الآية قال: «نزلت في رفع الأصوات وهم خلف رسول الله ﷺ في الصلاة»^(٧) ولا تدل الآية على ترك القراءة خلف الإمام
لأن هذا الإنصات المأمور به إنما هو نهي عن الكلام في الصلاة أو عن الجهر كما ذكرنا وعلى هذا فحكم الظاهر ممثل
عند الشافعي لأن السنة عنده أن يسكت الإمام بعد فراغه من الفاتحة فيقرأ المأموم الفاتحة في حال سكتة الإمام على أن
قراءة الفاتحة مخصوصة بالسنة لقوله - ﷺ - «إذا كنتم خلفي فلا تقرأوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة إلا بها»^(٨)،
وقوله ﴿واذكر ربك في نفسك﴾ قال ابن عباس: «يعني بالذكر القراءة في الصلاة»^(٩) ﴿تضرعاً وخيفة﴾ قال ابن زيد^(١٠):

(١) أخرجه الطبري في التفسير ٣٤٥/١٣ (١٥٥٨٢) وابن كثير في التفسير ٥٤١/٣. وانظر تفسير البغوي ٢٢٥/٢ والقرطبي
٢٢٥/٧.

(٢) البغوي في التفسير ٢٢٥/٢. روح المعاني ٩/١٥٠. واختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام في الصلاة فذهب جماعة إلى
إيجابها سواء جهر الإمام بالقراءة أو أسر. روي ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس ومعاذ، وهو قول الأوزاعي والشافعي. وذهب
قوم إلى أنه يقرأ فيما أسر الإمام فيه بالقراءة، ولا يقرأ إذا جهر. روي ذلك عن ابن عمرو وهو قول عروة بن الزبير والقاسم بن محمد،
وبه قال الزهري ومالك وابن المبارك وأحمد وإسحاق. وذهب قوم إلى أنه لا يقرأ سواء أسر الإمام أو جهر. يروي ذلك عن جابر
وبه قال الثوري وأصحاب الرأي، ويتمسك من لا يرى القراءة خلف الإمام بظاهر هذه الآية. ومن أوجها قال الآية في غير الفاتحة،
وإذا قرأ الفاتحة يتبع سكتات الإمام ولا ينازع الإمام في القراءة. انظر البغوي (٢/٢٢٦).

(٣) أبو منصور السواق محمد بن محمد بن عثمان البغدادي البندار، وثقه الخطيب. انظر الشذرات (٢/٢٦٥).

(٤) بفتح الحاء وكسر الفاء وفي آخرها الظاء المعجمة، هذا لقب جماعة من أئمة الحديث لحفظهم ومعرفة الذب عنه. انظر الأنساب
(٢/١٥٤).

(٥) عبد الله بن سليمان بن الأشعث: الإمام العلامة الحافظ شيخ بغداد، أبو بكر السجستاني صاحب التصانيف. ولد بسجستان في سنة
ثلاثين ومائتين صنف (السنن و المصاحف و شريعة القاري و الناسخ و المنسوخ و البعث و أشياء) انظر السير (١٣/٢٢١).

(٦) عباس بن الوليد بن مزيد العذري أبو الفضل البيروتي روى عن أبيه وعقبة بن علقمة البيروتي وعبد الحميد بن بكار وقرأ عليه القرآن
ومحمد بن شعيب بن شابور، وشعيب بن إسحاق وخلق قال النسائي ليس به بأس انظر التهذيب (٥/١٣١).

(٧) إسناده ضعيف لضعف عبد الله بن عامر الأسلمي، وهو عند الطبري (١٣/٣٤٧) وذكره السيوطي في الدر ٣/١٥٥، وزاد نسبه لابن
أبي حاتم وأبي الشيخ، وابن مردويه وابن عساكر.

(٨) بنحوه عند البيهقي في جزء القراءة (٥٤)، وأخرجه الدارقطني ١٢١، وأسانيده ضعيفة. وأخرجه البغوي في التفسير ٢/٢٢٦.

(٩) البغوي في التفسير ٢/٢٢٦، والقرطبي في التفسير ٧/٢٢٥ وذكر الشوكاني في الفتح ٢/٨٢ وعزاه لابن جرير وابن المنذر
والبيهقي.

(١٠) البغوي ٢/٢٢٦ وذكره السيوطي في الدر ٣/١٥٧ وعزاه لابن جرير وأبي الشيخ.

«يريد يتضرع إلي ويخاف مني» أمر في صلاة الإسرار أن يقرأ في نفسه وفيما يرفع فيه الصوت بالقراءة: أمر أن يقرأ دون الجهر وهو قوله: ﴿ودون الجهر من القول﴾ والمسنون دون الجهر لقوله في آية أخرى ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ الآية، وقوله ﴿بالغدو والأصال﴾ الغدو جمع غدوة والأصال واحدها أصلٌ وواحد الأصلُ أصيلٌ^(١) قال الزجاج: «الأصال العشيات جمع الجمع»^(٢) قال «ابن عباس»: يريد بكرة وعشيا يعني الصلوات^(٣) قال قتادة^(٤): «أمر الله بذكره ونهى عن الغفلة» وهو قوله: ﴿ولا تكن من الغافلين﴾ قوله: ﴿إن الذين عند ربك﴾ يعني الملائكة، قال الزجاج^(٥): «يعني أنهم بالقرب من رحمة الله تعالى ومن فضله» ﴿لا يستكبرون عن عبادته﴾ أي: لا يتعظمون عن عبادته ﴿ويسبحونه﴾ يذكرونه بالتسبيح، كأنه قيل: من هو أكبر منك شأنًا أيها الإنسان لا يستكبرون عن عبادة الله وتسبيحه والصلاة له، وهو قوله ﴿وله يسجدون﴾.

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري أنا حاجب بن أحمد حدثنا عبد الرحيم بن منيب نا يعلى بن عبيد عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - ﷺ - «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد، اعتزل الشيطان يبكي ويقول: يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت، فلي النار» رواه مسلم^(٦) عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية عن الأعمش. أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد الفارسي أنا محمد بن محمد إسحاق أنا محمد بن محمد بن سليمان الواسطي^(٧) نا هشام بن عمار نا هقل بن زياد^(٨) نا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي قال: كنت أبيت مع النبي - ﷺ - وأتبه بوضوئه وحاجته، فقال: «سلني، فقلت: مرافقتك في الجنة، فقال: أو غير ذلك؟ فقلت هو ذاك، قال فأعني على نفسك بكثرة السجود» رواه مسلم^(٩) عن الحكم بن موسى عن هقل.

(١) قال الفراء: واحدها أصل وواحد الأصل الأصيل. قال: يقال جئناهم مؤصلين أي عند الأصال، ويقال الأصيل مأخوذ من الأصل، واليوم بليته إنما يتبدأ بالشروع من أول الليل وآخر نهار كل يوم متصل بأول ليل اليوم الثاني، فسمي آخر النهار أصيلاً لكونه ملاصقاً لما هو الأصل لليوم الثاني انظر الرازي (٨٨/١٥).

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣٩٨/٢، بحر العلوم آية ٢٠٦، القرطبي ٢٢٥/٧.

(٣) انظر تنوير المقباس ١٥١/٢.

(٤) معاني القرآن ٣٩٨/٢.

(٥) ذكره الشوكاني في الفتح ٢٨٢/٢ وعزاه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، روح المعاني ١٥٥/٩ وابن جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم وإسناد المصنف رحمه الله حسن.

(٦) أخرجه مسلم ٨٧/١ في كتاب الإيمان باب بيان إطلاق اسم الكفر على تارك الصلاة ٨١/١٣٣، وأحمد في المسند ٤٤٣/٢ وابن ماجه في السنن ٣٣٤/١ في كتاب الإقامة باب سجود القرآن ١٠٥٢ وأخرجه البغوي في التفسير ٢٢٧/٢.

(٧) محمد بن محمد بن سليمان أبو بكر الباغندي الحافظ المعمر يروي عن شيبان بن فروخ وطبقته وكان مدلساً وفيه شيء. قال ابن عدي: أرجو أنه كان لا يعتمد الكذب، وقال الإسماعيلي: لا أتهمه، ولكنه خيب التذليل ومصحف أيضاً.

وقال السلمي: سألت الدارقطني عن محمد بن محمد الباغندي فقال: مخلط مدلس، يكتب عن بعض أصحابه ثم يسقط بينه وبين شيخه ثلاثة وهو كثير الخطأ - رحمه الله تعالى - انظر الميزان (٢٦/٤ - ٢٧).

(٨) الهقل بن زياد بن عبيد الله، ويقال ابن عبيد السكسكي مولاهم أبو عبد الله الدمشقي كاتب الأوزاعي سكن بيروت، وهقل لقب واسمه محمد وقيل: عبد الله روى عن الأوزاعي وحرز بن عثمان، وخالد بن دريك، وبكر بن خنيس وطلحة بن عمرو المكّي، وعمر ابن قيس، وهشام بن حسان والمثنى بن الصباح، ومعاوية بن يحيى الصدفي وغيرهم. وعنه ابنه محمد والليث بن سعد وهو أكبر منه وأبو مسهر، ومروان بن محمد وخلق وهو ثقة حافظ انظر التهذيب (٦٤/١١ - ٦٥).

(٩) إسناد المصنف ضعيف لضعف محمد بن محمد الواسطي، والحديث صحيح بغير إسناد المصنف، أخرجه مسلم ٣٥٣/١ في كتاب =

أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الإسفراييني^(١) أنا أبو عبد الله بن بطة أنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثني إبراهيم بن هاني^(٢) نا أبو عبد الرحمن المقرئ نا ابن لهيعة حدثني الحارث بن يزيد أخبرني كثير الأعرج^(٣) قال: سمعت أبا فاطمة^(٤) يقول: قال لي رسول الله - ﷺ - «أكثر من السجود فإنه لا يسجد عبد الله سجدةً إلا رفعه الله بها درجةً، وحط عنه بها خطيئة»^(٥).

= الصلاة باب فضل السجود (٤٨٩/٢٢٦). وأخرجه أحمد في المسند ٥٩/٤ وأخرجه أبو داود ٣٥/٢ في كتاب التطوع باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل ١٣٢٠، والنسائي ٧٧/٢ في كتاب التطبيق باب فضل السجود.

(١) أحمد بن محمد بن أحمد الأسفراييني الشيخ أبو حامد شيخ طريقة العراق حافظ المذهب وإمامه جيل من جبال العلم منيع وحبر من أخبار الأمة رفيع. ولد سنة أربع وأربعين وثلاثمائة. وقدم بغداد شاباً فتفقه على الشيخين: ابن المرزبان والداركي حتى صار أحد أئمة وقته. وحدث عن عبد الله بن عدي وأبي بكر الإسماعيلي وأبي الحسن الدارقطني وإبراهيم بن محمد بن عبدك الأسفراييني وغيرهم. روى عنه سليم الرازي. توفي الشيخ أبو حامد في شوال سنة ست وأربعمائة ودفن بداره ثم نقل سنة عشرة إلى المقبرة. انظر طبقات الشافعية (٦١/٤) وما بعدها.

(٢) إبراهيم بن هانيء النيسابوري أبو إسحاق نزيل بغداد روى عن المقرئ ومحمد بن كثير المصيصي، وأبي غسان وعبيد الله بن موسى وأبي عاصم النبيل، وأبي نعيم، وعفان وسعيد بن عفير، وحجاج بن نصير ثقة صدوق. الجرح والتعديل ١٤٤/٢.

(٣) كثير بن قليب بن موهب الصدفي المصري الأعرج شهد فتح مصر. روى عن أبي فاطمة الدوسي وكان معه بذات الصواري. التهذيب (٤٢٥/٨).

(٤) أبو فاطمة الليثي، ويقال الأزدي الدوسي له صحبة قيل اسمه أنيس، وقيل عبد الله بن أنيس شهد فتح مصر وسكن الشام روى عن النبي ﷺ وعنه كثير بن قليب الصدفي، وكثير بن مرة، وأبو عبد الرحمن الحلبي، ومسلمة بن عبد الله الجهني مرسلًا. ذكره ابن السميع وأبو زرعة الدمشقي فيمن نزل الشام من الصحابة، وقال المفضل الغلابي أبو فاطمة الأزدي قبره بالشام إلى جنب قبر فضالة بن عبيد انظر التهذيب ٢٠١/١٢.

(٥) إسناده المصنف رحمه الله حسن والحديث أخرجه مسلم ٣٥٣/١ في كتاب الصلاة باب فضل السجود ٤٨٨/٢٤٥، وأخرجه أحمد ١٤٨/٥ وأخرجه الترمذي ٢٣٠/٢ في كتاب مواقيت الصلاة باب ما جاء في كثرة الركوع والسجود (٣٨٨)، وقال حسن صحيح والنسائي ٢٢٨/٢ في التطبيق باب ثواب من سجد لله، وأخرجه ابن ماجه ٤٥٧/١ في كتاب إقامة الصلاة باب في كثرة السجود ١٤٢٢.

سورة الأنفال

مدنية وآياتها خمس وسبعون

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد الزعفراني (١) أنا عمرو محمد بن جعفر بن مطر نا إبراهيم بن شريك نا أحمد بن عبد الله بن يونس نا سلام بن سليم نا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي أمامه عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا له شفيع وشاهد يوم القيامة أنه بريء من النفاق وأعطى من الأجر بعدد كل منافق ومنافقة في دار الدنيا عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ويرفع له عشر درجات، وكان العرش وحملته يصلون عليه أيام حياته في دار الدنيا» (٢).

بسم الله الرحمن الرحيم

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصِدِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

﴿يسألونك عن الأنفال﴾ الآية، النفل الغنيمة (٣)، وجمعه أنفال قال المفسرون: «اختلف أهل بدر في الغنائم فقال الشبان لنا الغنائم لأننا أبلينا، وقالت الأشياخ: كنا رداء (٤) لكم ولو انهزمت لانحزمت إلينا فلا تذهبوا بها دوننا فأنزل الله هذه الآية» (٥) ومعنى يسألونك عن الأنفال أي: عن حكمها وعلمها سؤال استفتاء، قال الزجاج (٦): «إنما سألوها عنها لأنها كانت حراماً على من كان قبلهم» وقال صاحب النظم: «معناه يسألونك عن الأنفال لمن هي؟ يدل على هذا قوله: ﴿قل الأنفال لله والرسول﴾ يحكمان فيها على ما أَرَادَا ويضعانها حيث شاءا، فلما نزلت هذه الآية قسمها رسول الله

(١) بفتح الزاي المنقوطة وسكون العين المهملة وفتح الفاء والراء المهملة. انظر الأنساب ١٥٣/٣.

(٢) قال الفيروز ابادي حديث واهي.

(٣) انظر المغرب (١١٤/٢) الصحاح (٦٣/١) المصباح (٧٤٧/٢) وانظر شرح فتح القدير (٥١٠/٥) المغني لابن قدامة (٢٢٦/٩) حاشية ابن عابدين (١٥٢/٤).

(٤) والردء: العون والنصير لسان العرب ١٦١٩/٣.

(٥) وهو عند أبي داود من حديث طويل ٧٧/٣ في الجهاد باب في النفل ٢٧٣٧، البغوي ٢/٢٢٧، القرطبي ٧/٢٢٩ البحر المحيط ٤/٤٥٥، تفسير الطبري ١٣/٣٦٤ ابن كثير ٣/٥٤٥ فتح القدير ٢/٢٨٢ الرازي ١٥/٩٣ انظر الدر المنثور ٣/١٥٨.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢/٣٩٩ الرازي ١٥/٩٣.

ﷺ بين أهل بدر على السواء»^(١) وقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي بطاعته واجتنب معاصيه ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي المنازعة الواقعة بينكم في الأنفال ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قال الزجاج^(٢): «أقبلوا ما أمرتم به في الغنائم وغيرها» ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني أن الإيمان يوجب القبول من الله ورسوله وهذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَنَّ اللَّهَ حُسْمُهُ وَلِلرَّسُولِ﴾^(٣) الآية، وكانت الغنائم يومئذ خاصة للنبي - ﷺ - فنسخها الله بالخمس، قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ تأويله: إذا ذكرت عظمة الله وقدرته وما خوف به من عصاه، فزعت قلوبهم، يقال: وجل يوجل فهو وجل إذا خاف يقول: إنما المؤمن الذي إذا خوف بالله^(٤) فرق قلبه وانقاد لأمره خوفاً من عقابه وفيه إشارة إلى إلزام أصحاب بدر بطاعة الرسول - ﷺ - فيما يرى من قسمة الغنائم، وقوله: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ قال ابن عباس^(٥): «تصديقاً و يقيناً» والمعنى أنهم يصدقون بالأولى والثانية والثالثة، وكل ما يأتي من عند الله، فيزيد تصديقهم ﴿وعلى ربهم يتوكلون﴾ قال ابن عباس^(٦): يتقون لا يرجون غيره. ثم زاد في وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ يقيمون الصلاة﴾ الآية، ثم حقق لهم الإيمان فقال ﴿أولئك هم المؤمنون حقا﴾ قال ابن عباس: «برئوا من الكفر»^(٧) وقال مقاتل^(٨): «أولئك هم المؤمنون لاشك في إيمانهم كشك المنافقين» ﴿لهم درجات عند ربهم﴾ قال عطاء^(٩): «يعني درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم» ﴿ورزق كريم﴾ يعني ما أعد الله لهم في الجنة.

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿١٠﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَاتِمًا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١١﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيَّرَ ذَاتَ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿١٢﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٣﴾

قوله ﴿كما أخرجك ربك﴾ أي أمرك بالخروج ودعاك إليه ﴿من بيتك﴾ يعني المدينة ﴿بالحق﴾ أي: بالوحي ذلك أن جبريل أتاه وأمره بالخروج، قال المفسرون^(١٠): «إن الله تعالى أمر نبيه ﷺ بالخروج من المدينة

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٢٢/٥ وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير (٥٤٨/٣) وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٥٩/٣ ونسبه

لأحمد وعبد بن حميد، وابن جرير وأبي الشيخ وابن مردويه والحاكم والبيهقي في سننه عن أبي أمامة، قال سألت عبادة بن

الصامت... وذكره الشوكاني في فتح القدير ٢٨٣/٢ والبغوي في التفسير ٢٢٨/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٠٠/٢. القرطبي ٢٣٢/٧ وانظر تفسير البغوي ٢٢٩/٢.

(٣) سورة الأنفال ٤١. (٤) الفرق الخوف لسان العرب ٣٤٠٠/٥.

(٥) الطبري ٣٨٦/١٣ (١٥٦٨٤) الرازي ٩٦/١٥ - ٩٧ القرطبي ٢٣٣/٧ ابن كثير ٥٥١/٣ فتح القدير ٢٨٦/٢ روح المعاني

١٦٥/٩ البغوي ٢٢٩/٢، وذكره السيوطي في الدر ١٦٢/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم.

(٦) البغوي ٢٢٩/٢ انظر تفسير ابن كثير ٥٥٢/٣، وانظر فتح القدير ٢٨٥/٢ وذكره السيوطي في الدر ١٦٢/٣ وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٧) البغوي ٢٢٩/٢ تفسير ابن كثير ٥٥٢/٣ فتح القدير ٢٨٦/٢ وذكره السيوطي في الدر ١٦٢/٣ وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم.

تفسير ابن كثير ٥٥٣/٣.

(٨) البغوي ٢٢٩/٢.

(٩) البغوي ٢٢٩/٢ - ٢٣٠.

(١٠) انظر تفسير الطبري ٣٩٥/١٣ تفسير ابن كثير ٥٥٤/٣ تفسير الرازي ١٠٢/١٥، البحر المحيط ٤٦٢/٤ تفسير البغوي ٢٣٠/٢ فتح

القدير ٢٧٨/٢ السيوطي في الدر المنثور ١٦٣/٣.

لطلب غير قريش، وكره ذلك طائفة من المؤمنين، لأنهم علموا أنهم لا يظفرون بالغير عسواً دون قتال فذلك قوله ﴿وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ يعني كراهة الطبع التي تلحق في السفر والقتال، ومعنى الكاف في ﴿كما﴾ قال الفراء والزجاج^(١): «أي: امض لأمر الله في الغنائم كما مضيت لأمره في الخروج وهم له كارهون» قال الزجاج^(٢): «قل الأنفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق» ويكون التأويل نفل من شئت وإن كرهوا، كما أخرجك ربك من بيتك وإن كرهوا، قوله: ﴿يجادلونك في الحق﴾ قال المفسرون: «إن رسول الله - ﷺ - وأصحابه خرجوا لطلب غير قريش، فمنعت قريش غيرها بالنفير فالتقوا وأمروا بالقتال، ولم يكونوا أعدوا له أبهة فشق ذلك عليهم، وقالوا: هلا أخبرتنا، فكنا نعد له، وجادلوه طلباً للرخصة في ترك القتال، إذ كانوا رجالة ولم يكن فيهم إلا فارسان فخافوا»^(٣)، فذلك قوله: ﴿كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون﴾ أي لشدة كراحتهم للقتال كأنهم يساقون إلى الموت عياناً، قوله ﴿وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين﴾ يعني العير والنفير، وقال قتادة: الطائفتان إحداهما أبو سفيان أقبل بالغير من الشام والطائفة الأخرى: أبو جهل معه نفير قريش^(٤) وقوله: ﴿أنها لكم﴾ يدل على إحدى ﴿وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم﴾ أي: تودون أن الطائفة التي ليس فيها حرب ولا سلاح وهي العير تكون لكم، والمراد بالشوكة السلاح ﴿ويريد الله أن يحق الحق﴾ يظهره ويعليه^(٥) ﴿بكلماته﴾ بعدائه التي سبقت من إظهار الدين وإعزازه بقوله ﴿ليظهره على الدين كله﴾^(٦) ﴿ويقطع دابر الكافرين﴾ يستأصلهم حتى لا يبقى منهم أحد يعني كفار العرب ﴿ليحق الحق﴾ أي يقطع دابرهم، ليحق الحق بإظهاره وإعلائه أمره ﴿ويبطل الباطل﴾ بإهلاكه وإفناؤه على كره من المشركين وهو قوله: ﴿ولو كره المجرمون﴾.

إِذ تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴿١﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿٣﴾ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥﴾ ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿٦﴾

قوله عز وجل ﴿إذ تستغيثون ربكم﴾ أي تطلبون منه المعونة والغوث، قال المفسرون^(٧): «تستجيرون به من عدوكم وتدعونه بالنصر عليهم».

(١) انظر معاني الفراء ٤٠٣/١ البغوي نقلاً عن المبرد ٢٣٠/٢ القرطبي ٢٣٣/٧ - ٢٣٤، فتح القدير ٢٨٧/٢ روح المعاني ١٦٩/٩.

(٢) الزجاج ٤٠٠/٨ القرطبي ٢٣٤/٧، فتح القدير ٢٨٧/٢ البحر المحيط ٤٦٢/٤.

(٣) الطبري ٣٩٥/١٣، انظر الدر المنثور ١٦٤/٣.

(٤) البغوي ٢٣٢/٢ البحر المحيط ٤٦٣/٤ والسيوطي في الدر ١٦٩/٣، وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن قتادة.

(٥) في أ (ويعلنه)، وفي ب (ويغلب).

(٦) سورة التوبة: ٣٣ وسورة الفتح: ٣٨، وسورة الصف: ٩.

(٧) البحر المحيط ٤٦٥/٤ الرازي ١٠٤/١٥ - ١٠٥ انظر البغوي ٢٣٣/٢، انظر تفسير القرطبي ٢٣٥/٧ روح المعاني ١٧٣/٩.

أخبرنا سعيد بن محمد بن أحمد بن جعفر أنا أبو علي بن أبي موسى أنا إبراهيم بن عبد الله الزيني^(١) نا بندار نا عمر بن يونس^(٢) نا عكرمة بن عمار^(٣) حدثني أبو زميل^(٤) حدثني عبد الله بن عباس عن عمر بن الخطاب قال: «نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً فاستقبل القبلة ثم مد يده فجعل يهتف بربه: اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض فما زال يهتف بربه ماداً يديه، مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأنزل الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَكُمْ﴾ الآية» رواه مسلم^(٥) عن هناد بن السري^(٦) عن ابن المبارك عن عكرمة.

وقوله ﴿فاستجاب لكم أي مدكم بألف من الملائكة مردفين﴾ متتابعين بعضهم في إثر بعض وقال أبو حاتم^(٧) ومعناه بألف من الملائكة جاءوا بعد المسلمين على آثارهم، يقال: ردفه وأردفه إذا جاء بعده ومن قرأ بفتح الدال^(٨)

(١) بفتح الزاي وسكون الياء المنقوطة باثنتين من تحتها وبعدها النون وفي آخرها الباء المنقوطة بواحدة هذه النسبة إلى زينب بنت سليمان بن علي وظني أنها زوجة إبراهيم الإمام أم محمد بن إبراهيم بن محمد بن علي والمتنسب إليها بيت قديم ببغداد: أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سليمان بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم الهاشمي الزيني الإمام يروي عن أبي موسى الزمن روى عنه أبو علي بن حبش المقرئ. وأبو منصور محمد بن محمد بن علي بن أبي تمام الحسن بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن محمد بن سليمان بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي الزيني يروي عن عيسى بن علي الوزير توفي سنة نيف وسبعين وأربعمائة الأنساب (١٩١/٣).

(٢) عمر بن يونس بن القاسم الحنفي أبو حفص اليمامي الجرجسي، روى عن أبيه وعكرمة بن عمار وأيوب بن عتبة وأيوب بن النجار وخباب بن فضالة، وجهضم بن عبد الله وعاصم بن محمد بن زيد العمري، ويحيى بن عبد العزيز الأردني ومحمد بن عبد الله بن طاوس وملازم بن عمرو وغيرهم. روى عنه ابن ابنه أحمد بن محمد بن عمر وأبو ثور الكلبي، وعمر والنقاد وخلق. وقال أحمد ثقة، ولم أسمع منه، وقال ابن معين والنسائي ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (٥٠٦/٧ - ٥٠٧).

(٣) عكرمة بن عمار العجلي أبو عمار اليمامي بصري الأصل روى عن الهرماس بن زياد وله صحبة، وإياس بن سلمة بن الأكوع، وسالم بن عبد الله بن عمر، وأبي زميل سماك بن الوليد الحنفي، وضمضم بن جوس، وشداد بن عمر وطائفة وعنه شعبة والثوري ووكيع ويحيى القطان، وابن المبارك، وابن مهدي، ويحيى بن أبي زائدة، وقراد أبو نوح وعمر بن يونس اليمامي، وعلي بن ثابت الجزري، وأبو النضر وخلق فيه ضعف انظر التهذيب (٢٦١/٧).

(٤) سماك بن الوليد الحنفي أبو زميل اليمامي سكن الكوفة، روى عن ابن عباس وابن عمر ومالك بن مرثد، وعروة بن الزبير. وعنه ابنه زميل وابن ابنه عبد ربه بن بارق وشعبة ومسعر وعكرمة بن عمار وغيرهم. قال أحمد وابن معين والعجلي ثقة، وقال أبو حاتم صدوق لا بأس به وقال النسائي ليس به بأس. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال الدارقطني وقيل سماك بن زيد. وقال ابن عبد البر أجمعوا على أنه ثقة. انظر التهذيب (٢٣٥/٤ - ٢٣٦).

(٥) أخرجه مسلم (١٣٨٣/٣) في كتاب الجهاد باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر ١٧٦٣/٥٨ وهو عند البخاري ٣٣٥/٧ في كتاب المغازي باب قول الله تعالى ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَكُمْ﴾.

(٦) هناد بن السري بن مصعب بن أبي بكر بن شبر بن صفوق بن عمرو بن زرارة بن عدس بن زائدة بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي أبو السري الكوفي. روى عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، وهشيم وأبي بكر بن عياش، وعبد الله بن إدريس وأبي الأحوص وحفص بن غياث، ويحيى بن زكرياء بن أبي زائدة وأبي معاوية الضير وإسماعيل بن عياش وشريك وأبي زيد عبثر بن القاسم وخلق ثقة انظر التهذيب (٧٠/١١).

(٧) محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي أبو حاتم: حافظ للحديث من أقران البخاري ومسلم. ولد في الري وإليها نسبه. وتنقل في العراق والشام ومصر وبلاد الروم وتوفي ببغداد. له طبقات التابعين وكتاب الزينة وتفسير القرآن العظيم والأعلام (٢٧/٦).

(٨) قرأ بها نافع: «مُرْدَفِينَ» بفتح الدال مفعول بهم أي: الله أردفهم أي: بعثهم على آثار من تقدمهم. قال أبو عبيد: تأويله أن الله تبارك وتعالى أردف المسلمين بهم. وكان مجاهد يفسرها: مُمْدَيْن وهو تحقيق هذا المعنى. وقرأ =

فمعناه بألف أردف الله المسلمين بهم. قال مجاهد: الإرداف إمداد المسلمين بهم قوله تعالى: ﴿وما جعله الله﴾ الآية مفسرة في سورة آل عمران ^(١) وقوله: ﴿إذ يغشيكم النعاس أمنة منه﴾ ذكرنا تفسيره عند قوله: ﴿ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاساً﴾ ^(٢) الآية والمعنى أن الله أمنهم أمتاً حتى غشيهم النعاس ومن قرأ يُغشيكم أو يُغشيكم ^(٣)، أسند الفعل في هذا إلى الله، وقوله: ﴿وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به﴾ قال الوالي عن ابن عباس: «إن المسلمين لما بايتوا المشركين ببدر، أصابت منهم جماعة جنابات وكان المشركون سبقوهم إلى الماء وغلبوهم عليه فساءهم عدم الماء عند حاجتهم إليه فأنزل الله تعالى مطراً سال منه الوادي، حتى اغتسلوا وتطهروا» ^(٤) وقوله: ﴿ويذهب عنكم رجز الشيطان﴾ يعني وسوسته التي تكسب عذاب الله وذلك أن الشيطان وسوس إليهم وقال لهم: كيف ترجون الظفر وقد غلبوكم على الماء؟ وأتم تصلون مجنبيين ومحدثين وتزعمون أنكم أولياء الله وفيكم نبيه، وقوله: ﴿وليربط على قلوبكم﴾ الربط معناه الشد، يقال لكل من صبر على أمر: ربط قلبه، وعلى صلة، والمعنى: وليربط قلوبكم بما أنزل من الماء فتثبت ولا تضطرب [بوسوسة الشيطان] ^(٥)، وقوله: ﴿ويثبت به الأقدام﴾ وذلك أن المسلمين كانوا قد نزلوا على كتيب تغوص فيه أرجلهم فلبده ^(٦) المطر حتى تثبت عليه الأقدام ﴿إذ يوحى ربك إلى الملائكة﴾ يعني الذين أمد بهم المسلمين ﴿أنى معكم﴾ بالعون والنصرة ﴿فثبتوا الذين آمنوا﴾ قال مقاتل ^(٧): يعني بشروهم بالنصر فكان الملك يسير أمام الصف في صورة الرجل ويقول: أبشروا فإن الله ناصركم وقال الزجاج ^(٨): جازئ

= الباقون: مُردفين بكسر الدال أي: جاؤوا بعدهم على آثارهم أي: ردفوا أصحاب رسول الله ﷺ و(أردف) بمعنى ردف قال الشاعر:

إذا الجوزاء أردفت الشريبا ظننت بآل فاطمة الظنوننا

قال أبو عبيد: أراد بقوله أردفت: ردفت أي: جاءت بعدها. ألا ترى أن الجوزاء تطلع بعد طلوع الثريا وعلى أثرها. وقال ابن عباس: مردفين أي: متتابعين وقال آخرون منهم أبو عمرو: مردفين: أي: أردف بعضهم بعضاً، فالإرداف أن يحمل الرجل صاحبه خلفه. تقول: ردفت الرجل أي: ركبت خلفه، وأردفته إذا أركبته خلفي. وقال آخرون منهم أبو بكر بن مجاهد: مردفين أي: متقدمين لمن وراءهم، كأن من يأتي بعدهم ردف لهم أي أتوا في ظهورهم. فعلى هذا الوجه لا يكون (أردف) بمعنى (ردف)، لأنهم أردفوا خلفهم. انظر حجة القراءات ٣٠٧ - ٣٠٨.

وانظر النشر ٢/٢٧٥ إتحاف فضلاء البشر ٢/٧٧ والبحر المحيط ٤/٤٦٥.

(١) انظر الآية (١٢٦).

(٢) سورة آل عمران آية ١٥٤.

(٣) قرأ أبو عمرو وابن كثير: إذ يغشاكم بالألف النعاس رفع. فعل الفعل النعاس. لأنك تقول: غشيني النعاس يغشاني وحجتهما في أن الفاعل هو النعاس قوله: أمنة نعاساً يغشى طائفة منكم ألا ترى أن النعاس هو الذي يغشى فهو الفاعل والقصة واحدة، فلذلك اختاروا هذا الوجه. وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة: إذ يغشيكم بضم الياء وتشد الشين، النعاس نصب. أي الله يغشيكم النعاس. وحجتهم: أن الفعل أتى عقيب ذلك مسنداً إلى الله وهو قوله (ويُنزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان). فكان الأولى بما قبله أن يكون خبراً عن الله أنه هو الفاعل له لينتظم الكلام على سياق واحد. وحجة التشديد قوله: (فَغَشَاها ما غَشَى). وقرأ أهل المدينة: (إذ يُغشِيكُم) بضم الياء وسكون الغين. (النعاس) نصب أي: يغشيكم الله النعاس.

وحجتهم قوله: (فَأَغَشَيْنَاهُمْ فَمَهُم لا يبصرون) انظر حجة القراءات (٣٠٨) وانظر النشر ٢/٢٧٦ إتحاف فضلاء البشر ٢/٧٧ البحر المحيط ٤/٤٦٧.

(٤) البغوي ٢/٣٢٤، القرطبي ٧/٢٣٧ الرازي ١٥/١٠٧ فتح القدير نقلاً عن الزجاج ٢/٢٩١، وانظر الدر المنثور ٣/١٧١.

(٥) سقط في ب.

(٦) أي: جعله قوياً. انظر لسان العرب ٦/٣٩٨٤.

(٧) البغوي ٢/٢٣٥ القرطبي ٢/٢٤٠ البحر المحيط ٤/٤٧٠ روح المعاني ٩/١٧٧، الرازي ١٥/١٠٩.

(٨) معاني القرآن ٢/٤٠٤، البحر المحيط ٤/٤٧٠ روح المعاني ٩/١٧٧.

أن يكونوا يشبتونهم بأشياء يلقونهم في قلوبهم تقوى بها وقال الحسن^(١): «فبشبتوا الذين آمنوا بقتالكم المشركين» وقوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ قال عطاء: «يريد الخوف من أوليائي^(٢)» ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ يعني الرؤوس لأنها فوق الأعناق قال عطاء^(٣): «يريد كل هامة وجمجمة وجائز أن يكون أمراً للملائكة، وهو الظاهر، قال ابن الأنباري^(٤): «إن الملائكة حين أمرت بالقتال لم تعلم أين تقصد بالضرب من الناس، فعلمهم الله تعالى أن يضربوا الرؤوس» وقوله: ﴿وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ قال ابن عباس وابن جريج والسدي^(٥): «يعني الأطراف من اليدين والرجلين» وقال الفراء «يعني الأيدي والأرجل^(٦)» قال ابن الأنباري^(٧): «البنان أطراف الأصابع فاكتمى الله به من جملة اليد والرجل» ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ أي: ذلك الضرب بأنهم ﴿شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قال ابن عباس^(٨): «حاربوا الله وحاربوا رسوله» والمعنى خالفوا أمر الله ورسوله ثم أوعد المخالف لهما بباقي الآية ﴿ذَلِكَ﴾ أي ذلك الضرب ﴿فَذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ﴾ وعيد للكافرين عذاب النار بعدما نزل بهم من ضرب الأعناق وكل بنان.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ ۗ الْأَدْبَارَ ۗ وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَمَنْ بَكَءٍ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۗ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ۗ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۗ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ۗ

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا﴾ أي متدانيين لقتالكم، قال الليث: «الزحف» جماعة يزحفون إلى عدو لهم بمرّة فهو الزحف وجمعه الزحوف.

قال الزجاج: إذا واقفتموهم للقتال فلا تنهزموا^(١١)، وهو قوله: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ أي: لا تجعلوا ظهوركم مما يليهم ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ يعني يوم لقاء الكفار ﴿دُبُرَهُ﴾ إلا متحرفاً لقتال ﴿أَي﴾ متعطفاً كأنه يطلب عودة يمكنه إصابتها ينحرف عن وجهه ويرى أنه منهزم، ثم يكر^(١٢) ﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا﴾ أي متحياً منضمّاً ﴿إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ جماعة من المسلمين يريدون العودة إلى القتال، [ومعنى الآية النهي عن الانهزام بين يدي الكفار إلا أن يكون متحرفاً لقتال أو

(١) البغوي ٢٣٤/٢ روح المعاني ١٧٧/٩.

(٢) البغوي في التفسير ٢٣٥/٢.

(٣) الهامة الرأس بنحوه عند الطبري ٤٣٠/٣، الرازي ١٠٩/١٥ وابن كثير في البحر المحيط ٤٧٠/٤، وانظر فتح القدير ٢٩٣/٢، وذكره القرطبي بلفظ المصنف وعزاه لابن عباس ٢٤٠/٧، وذكره الألوسي عن عطاء ١٧٨/٩.

(٤) البغوي ٢٣٥/٢.

(٥) الطبري ٤٣٢/١٣ وابن كثير ٥٦٦/٣ والبغوي ٢٣٥/٢ الرازي ١٠٩/١٥ القرطبي ٢٤٠/٧ فتح القدير ٢٩٣/٢.

(٦) معاني القرآن للفراء ٤٠٥/١ البحر المحيط ٤٧١/٤.

(٧) البغوي ٢٣٥/٢ القرطبي ٢٤٠/٧ روح المعاني ١٧٨/٩.

(٨) بنحوه عند الرازي ١٠٩/١٥ وانظر تفسير أبي السعود ١١/٤.

(٩) البغوي ٢٣٦/٢ انظر القرطبي ٢٤١/٧. البحر المحيط ٤٧٣/٤ فتح القدير ٢٩٣/٢.

(١٠) معاني القرآن ٤٠٥/٢.

(١١) هو الرجوع انظر لسان العرب ٣٨٥١/٥.

منضمّاً إلى جماعة يعودون للقتال^(١) فإذا انهزم ونوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم ويعود إلى القتال لم يلحقه هذا الوعيد، وهو قوله: ﴿فقد باء بغضب من الله﴾ وأكثر المفسرين على أن هذا [الوعيد]^(٢) خاص فيمن انهزم يوم بدر ولم يكن لهم أن ينازوا لأنه لم يكن يومئذ في الأرض فئة للمسلمين فأما بعد ذلك فإن المسلمين بعضهم فئة لبعض وهذا قول أبي سعيد الخدري وابن عباس في رواية الكلبي والحسن وقتادة والضحاك^(٣).

أخبرنا أحمد بن الحسن الخيري أنا محمد بن يعقوب بن يونس أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن أبي زياد^(٤) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى^(٥) عن ابن عمر قال: بعثنا رسول الله في سرية فلقوا العدو فحاص الناس حيصه فأتينا المدينة فتخبأنا بها وقلنا يا رسول الله نحن الفرّارون قال بل أنتم العكارون وأنا فيئتمكم [رواه] الثعلبي^(٦) «عن» عبد الله بن محمد الرازي^(٧) عن علي بن محمد بن عمير عن إسحاق بن إبراهيم عن هشام بن عبيد الله^(٨) عن كريب عن يزيد بن أبي زياد^(٩).

(١) سقط في أ. (٢) سقط في ب.

(٣) الطبري ١٣/٣٤٨، تفسير ابن كثير ٣/٥٦٩ البغوي ٢/٢٣٦ - ٢٣٧، الرازي ١٥/١١١ فتح القدير ٢/٢٩٤. القرطبي ٧/٢٤٢ البحر المحیط ٤/٤٧٤، روح المعاني ٩/١٨٢، قال الألويسي في تفسيره: هذا خطاب للمؤمنين بحكم كلي جار فيما سيقع من الوقائع والحروب جيء به في تضاعيف القصة إظهاراً للاعتناء به وحثاً على المحافظة عليه (٩/١٨٠) وانظر تفسير أبي السعود ٤/١٢.

(٤) يزيد بن زياد، ويقال ابن أبي زياد، ويقال يزيد بن زياد بن أبي زياد المدني، مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي، ويقال اسم أبي زياد ميسرة ويقال إنهما اثنان، روى عن محمد بن كعب القرظي، وعبد الله بن رافع مولى أم مسلمة. وعنه ابن إسحاق، ومالك وقال الترمذي: مدني روى عنه مالك وغير واحد وقال النسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات انظر التهذيب ١١/٣٢٨.

(٥) عبد الرحمن بن أبي ليلى، واسمه يسار، ويقال بلال، ويقال داود بن بلال بن لبيل بن أحيحة بن الجلاح بن الحريش بن جحجا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن أوس الأنصاري الأوسي أبو عيسى الكوفي والد محمد ولد لست بقين من خلافة عمر، روى عن أبيه وعمر وعثمان وعلي وسعد وحذيفة ومعاذ بن جبل وعنه ابنه عيسى وابن ابنه عبد الله بن عيسى، وعمرو بن ميمون الأودي وهو أكبر منه، والشعبي وثابت البناني، والحكم بن عتيبة وحصين بن عبد الرحمن. وقال ابن أبي حاتم قلت: لأبي يصح لابن أبي ليلى سماع من عمر، قال: لا، قال أبو حاتم روى عن عبد الرحمن أنه رأى عمر، وبعض أهل العلم يدخل بينه وبين عمر البراء بن عازب، وبعضهم كعب بن عجرة، انظر التهذيب ٦/٢٦٠ - ٢٦١.

(٦) إسناده المصنف ضعيف، وعلته عبد الله بن محمد الرازي والحديث صحيح من غير طريق المصنف، أخرجه أحمد ٢/٧٠، ٢/٨٦، ١٠٠، ١١١ وأخرجه أبو داود ٣/٤٦ في كتاب الجهاد باب في التولي يوم الزحف ٢٦٤٧ وأخرجه الترمذي (٤/١٨٦) في كتاب الجهاد باب الفرار من الزحف (١٧١٦) وقال حديث حسن. وذكره ابن كثير ٣/٥٦٧ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، قال ابن كثير قال أهل العلم العكارون أي: المطافون، قلت: والعكار الذي يفر إلى إمامه لينصره ليس يريد الفرار من الزحف. انظر لسان العرب ٤/٣٠٥٥ وذكره السيوطي في الدرر ٣/١٧٤ وزاد نسبه لسعيد بن منصور وابن سعد وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والبخاري في الأدب المفرد، وابن المنذر والنحاس وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في شعب الإيمان.

(٧) عبد الله بن داهر بن يحيى بن داهر الرازي، أبو سليمان المعروف بالأحمري عن أبيه وعنه أحمد بن أبي خيثمة. قال أحمد ويحيى: ليس بشيء. قال: وما يكتب حديثه إنسان فيه خير. وقال العقيلي: رافضي خبيث. وقيل: اسمه عبد الله بن محمد. انظر الميزان ٢/٤١٦.

(٨) هشام بن عبيد الله الرازي السبتي بكسر السين المهملة. روى عن بسر بن سليمان، وعنسة بن الأزهر، وعبد الوارث بن سعيد، ومالك وعبد العزيز بن المختار، والليث، وحماد بن زيد، وأبي عوانة وغيرهم. روى عنه بقية بن الوليد، وهو أكبر منه والحسن بن عرفة، وأحمد بن أيوب المرادي وطائفة انظر التهذيب (١١/٤٧).

(٩) سقط في ب، ج.

وذهب قوم إلى أن الفرار من الزحف من الكبائر وأن من فرَّ من الزحف إذا لم يزيدوا على ضعف المسلمين لحقه الوعيد. وقوله: ﴿وماواه جهنم﴾ لا يدل على التخليد ومعناه: أن مرجعه إليها إلى وقت الرحمة والشفاعة، قوله تعالى: ﴿فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم﴾ قال الكلبي: بالملائكة جبريل ومن معه^(١) وقال أهل المعاني: «لأن الله تعالى تولى نصرهم بأن شجع قلوبهم وألقى الرعب في قلوب المشركين^(٢)»، ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ قال المفسرون^(٣) «إن جبريل قال للنبي - ﷺ - يوم بدر: خذ قبضة من تراب فارمهم بها فخرج رسول الله - ﷺ - من العرش فأخذ قبضة من حصبة الوادي فرمى بها في وجه القوم وقال: شأهت الوجوه فلم يبق مشرك إلا دخل عينه منها شيء وشغل بعينه فكان ذلك سبب هزيمتهم» قال الزجاج^(٤): «أعلم الله تعالى أن كفاً من حصباء لا يملأ عيون ذلك الجيش الكبير برمية بشر وأنه تعالى تولى إيصال ذلك إلى أبصارهم فقال: ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ ولبيلي المؤمنين منه بلاء حسناً﴾ ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة والأجر والمثوبة ﴿إن الله سميع﴾ لدعائكم ﴿عليم﴾ بنياتكم» قوله ﴿ذلكم﴾ أي: الأمر ذلكم الذي ذكرت ﴿وأن الله موهن كيد الكافرين﴾ بإلقاء الرعب في قلوبهم، وتفريق كلمتهم قال ابن عباس: «يقول: إني قد أوهنت كيد عدوكم حتى قتلت جابرتهم وأسرت أشرافهم^(٥)»

إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِئَتِكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾

قوله: ﴿إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح﴾ قال ابن عباس^(٦): «إن أبا جهل قال يوم بدر قبل القتال: اللهم أنصر أفضل الفريقين، وأكرم الدينين، وأرضاهما عندك فنزلت هذه الآية» قال عبد الله بن ثعلبة: «كان المستفتح أبا جهل، وإنه قال حين التقى القوم: اللهم أينما كان أقطع للرحم وأتانا بما لا يعرف، فافتح عليه الغداة فأنزل الله تعالى: ﴿إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح﴾^(٧) إن تستنصروا لأهدى الفئتين فقد جاءكم النصر» وهذا قول الحسن ومجاهد والسدي والضحاك

(١) بنحوه عند البغوي ٢/٢٣٧، والقرطبي ٧/٢٤٤.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٠٦، وانظر تفسير الرازي ١٥/١١٢.

(٣) الطبري ١٣/٤٤٥ (١٥٨٢٧)، وابن كثير ٣/٥٧١ والرازي في التفسير ١٥/١١٢، وبنحوه عند مسلم ٣/١٣٩٨ في كتاب الجهاد باب في غزوة حنين، وانظر تفسير أبي السعود ٤/١٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٠٧ البغوي ٢/٢٣٨.

(٥) ذكره الرازي في التفسير ١٥/١١٤. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: (مُوَهَّن) بالتشديد كيد نصب من وَهَّنَ يُوَهِّنُ مثل قَتَلَ يُقْتَلُ.

وحجتهم في ذلك أن التشديد إنما وقع لتكرار الفعل، وذلك ما ذكره الله من تثبيت أقدام المؤمنين بالغيث، وربطه على قلوبهم وتقليله إياهم في أعينهم عند القتال، ذلك منه شيء بعد شيء، وحال بعد حال في وقت بعد وقت، فكان الأولى بالفعل أن يشدد لتردد هذه الأفعال فكانه أوقع الوهن بكيد الكافرين مرة بعد مرة فوجب أن يقال: موهن لهذه العلة. وقرأ أهل الكوفة وأهل الشام مَوْهِنَ بإسكان الواو من أَوْهِنَ فهو مَوْهِنٌ مثل أَيْقَنَ فهو مَوْقِنٌ وهما لغتان مثل كرم وأكرم وكلهم ينصبون (كيدٌ) وينونون (موهن). إلا حفصاً عن عاصم فإنه أضافه فقراً: (موهن كيدٌ) ومثله بالغ أمره. فمن نون أراد الحال والاستقبال كقولك: الأمير خارج الآن أو غداً، ومن لم ينون جاز أن يريد الماضي والاستقبال. انظر الحجة ٣٠٩ - ٣١٠، وانظر النشر ٢/٢٧٦ إتحاق فضلاء البشر ٧٨/٢.

(٦) الطبري ١٣/٤٥٣، القرطبي ٧/٢٤٥ البغوي ٢/٢٣٩، الرازي ١٥/١١٤.

(٧) أخرجه الطبري ١٣/٤٥٣، ٤٥٤ (١٥٨٤٦)، وابن كثير ٣/٥٧٢، وأخرجه النسائي ١/٥١٨ والحاكم في المستدرک ٢/٣٢٨،

والبيهقي في الدلائل ٣/٧٤ وأحمد ٥/٤٣١.

وقوله ﴿وإن تنتهوا﴾ أي عن الشرك بالله ﴿فهو خير لكم وإن تعودوا﴾ لقتال محمد ﴿نعد﴾ عليكم بالقتل والهزيمة ﴿ولن تغني عنكم فتكتكم﴾ جماعتكم ﴿شيئاً ولو كثرت﴾ في العدد ﴿وإن الله مع المؤمنين﴾ بالعون والنصر، فمن كسر^(١) إن فهو منقطع عما قبله، ومن فتح كان وجهه: ولأن الله مع المؤمنين أي لذلك لن تغني عنكم فتكتكم شيئاً.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ۚ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ۗ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٢﴾

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه﴾ ولا تعرضوا عنه ﴿وأنتم تسمعون﴾ موعظتي وما أعددت لأوليائي وأعدائي من الثواب والعقاب وقال ابن عباس^(٢): لا تولوا عن رسول الله ﷺ وأنتم تسمعون ما نزل من القرآن».

﴿ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون﴾ [قال ابن عباس^(٣): يعني اليهود قريظة والنضير قال الزجاج^(٤): «معنى قوله ﴿سمعنا وهم لا يسمعون﴾^(٥) أنهم سمعوا سماع عداوة وبغضاء فلم يتفقهوا^(٦) ولم يتفكروا^(٧) فيما سمعوا فكانوا بمنزلة من لم يسمع» وقال مقاتل^(٨): «يعني المنافقين الذين يقولون سمعنا سماع قابل وليسوا كذلك» قوله: ﴿إن شر الدواب عند الله الصم البكم﴾ قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل^(٩): «يريد نقرأ من بني عبد الدار كانوا صماً عن الحق فلا يسمعونه بكماً عن التكلم به» فكل ما دب على الأرض فهو من جملة الدواب بين الله تعالى أن هؤلاء الكفار شر ما دب على وجه الأرض من الحيوان، وقوله: ﴿الذين لا يعقلون﴾ أي الذين لا يقبلون القرآن ولا يعقلون الموعظة، قوله: ﴿ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم﴾ لو علم أنهم يصلحون بما يورده عليهم من حججه وآياته

= ذكره السيوطي في الدر ٣/١٧٥، وعزاه لابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد، والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ وابن مردويه وابن منده، والحاكم وصححه، والبيهقي في الدلائل. وانظر الشوكاني في الفتح ٢/٢٩٧، البغوي ٢/٢٣٨، وانظر القرطبي ٧/٢٤٥/٧ الرازي ١٥/١١٤.

(١) قرأ نافع وابن عامر وحفص: ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين بفتح الألف أي: ولأن الله مع المؤمنين، فلما حذفت اللام جعلت أن في محل نصب كأنه قال: ولن تغني عنكم فتكتكم لكثرتها، لأن الله مع المؤمنين. وحجتهم في ذلك أنها مردودة على قوله قبلها: (وأن الكافرين) وأن الله موهن (وأن الله مع المؤمنين) فيكون الكلام واحداً يتبع بعضه بعضاً. انظر الحجة ٣١٠، وانظر النشر ٢/٢٧٦ إتحاف فضلاء البشر ٢/٧٨، البحر المحيط ٤/٤٧٩.

(٢) البغوي ٢/٢٤٠.

(٣) أبو حيان في البحر المحيط ٤/٤٧٩ القرطبي ٧/٢٤٦ فتح القدير ٢/٢٩٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٠٨.

(٥) ما بين المعقوفين سقط في ج.

(٦) في أ (فلم يتهموا)، وفي ج (فلم يتفهموا).

(٧) في ب، ج (ولم يتذكروا).

(٨) انظر تفسير الطبري ١٣/٤٥٨، ابن كثير، البحر المحيط ٤/٤٨٠ القرطبي ٧/٢٤٦.

(٩) البغوي ٢/٢٤٠، الطبري ١٣/٤٦٠ - ٤٦١، ابن كثير ٣/٥٧٤ البحر المحيط ٤/٤٨٠، القرطبي ٧/٢٤٦، والسيوطي في الدر

٣/١٧٦، وفتح القدير ٢/٢٩٨.

لأسمعهم إياها سماع تفهم وتعليم ﴿ولو أسمعهم﴾ بعد أن علم أن لا خير فيهم ما انتفعوا بذلك، و﴿لتولوا وهم معرضون﴾ لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ ۚ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا استجيبوا لله وللرسول﴾ أجيئوهما بالطاعة ﴿إذا دعاكم﴾ الرسول ﴿لما يحييكم﴾ قال السدي^(١): «هو الإيمان وهو حياة القلب، والكفر موت» وقال قتادة^(٢): «يعني القرآن وفيه الحياة والنجاة والعصمة والقرآن سبب الحياة بالعلم» والأكثر على أن معنى قوله: ﴿لما يحييكم﴾ الجهاد قال الفراء إذا دعاكم إلى إحياء أمركم بالجهاد لأن أمرهم إنما يقوى به^(٣) وقال الزجاج^(٤): أي لما يكون سبباً للحياة الدائمة في نعيم الآخرة وهو الجهاد وقال ابن قتيبة^(٥): «يعني الشهادة لأن الشهداء أحياء عند ربهم وسبب الشهادة الجهاد» وقوله: ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ يحول بين المؤمن والكفر وبين الكافر والإيمان وهذا قول ابن عباس وسعد بن جبير وعطاء^(٦) وقال السدي^(٧): «يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن ولا أن يكفر إلا بإذنه» وقوله: ﴿وأنه إليه تحشرون﴾ أي: للجزاء على الأعمال، قوله: ﴿واتقوا فتنة﴾ قال الزبير بن العوام^(٨): «نزلت هذه الآية ونحن مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وما أرانا من أهلها، وإذا نحن المعنيون بها» يعني ما كان يوم الجمل، قال السدي ومقاتل والضحاك والحسن وقاتدة^(٩): «هذا في قوم مخصوصين من أصحاب

(١) الطبري ٤٦٤/١٣ و (١٥٨٦٧)، البغوي ٢/٢٤٠، الرازي ١٥/١١٨، وابن كثير ٣/٥٧٥.

(٢) الطبري ٤٦٤/١٣ - ٤٦٥ (١٥٨٧٢)، البغوي ٢/٢٤٠، الرازي ١٥/١١٨) وابن كثير ٣/٥٧٥ القرطبي ٧/٢٤٧، وذكره السيوطي في الدر ٣/١٧٦، وعزاه لابن أبي شيبه، وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن مجاهد، وانظر فتح القدير ٢/٢٩٩.

(٣) معاني القرآن للفراء ١/٤٠٧، وانظر الرازي ١٥/١١٩، الطبري ١٣/٤٦٥ سيرة ابن هشام ١/٦٦٩، البغوي ٢/٢٤٠ القرطبي ٩/٢٤٧ البحر المحيط ٤/٤٨١ انظر روح المعاني ٩/١٩٠، فتح القدير ٢/٢٩٩ أبو السعود ٤/١٦.

(٤) معاني القرآن للزجاج، وانظر المصادر السابقة.

(٥) انظر تفسير البغوي ٢/٢٤٠ البحر المحيط ٤/٤٨١ الرازي ١٥/١١٨ روح المعاني ٩/١٩٠.

(٦) أخرجه الطبري ١٣/٤٦٨ (١٥٨٨١)، والبغوي ٢/٢٤١، وابن كثير ٣/٥٧٥، وأخرجه الحاكم موقوفاً ٢/٣٢٨ وصححه ووافقه الذهبي وعزاه ابن كثير لابن مردويه من وجه آخر مرفوعاً، وقال: ولا يصح لضعف إسناده، والموقوف أصح وذكره أبو حيان في البحر ٤/٤٨١، والقرطبي ٧/٢٤٠٧ فتح القدير ٢/٣٠٠.

(٧) أخرجه الطبري ١٣/٤٧١ (١٥٩٠١) البغوي ٢/٢٤١ وابن كثير في التفسير ٣/٥٧٥ أبو حيان في البحر ٤/٤٨١، القرطبي ٧/٢٤٨.

(٨) أخرجه الطبري ١٣/٤٧٣، ٤٧٤، (١٥٩٠٣) (١٥٩٠٦) وابن كثير في التفسير ٣/٥٧٨ وذكره المحافظ ابن حجر في المطالب ٣/٣٣٦ وضعفه البوصيري، وانظر فتح القدير ٢/٣٠٠.

وذكره البغوي في التفسير ٢/٢٤١ والرازي في التفسير ١٥/١٢٠ وانظر البحر المحيط ٤/٤٨٣.

(٩) البغوي ٢/٢٤١ انظر تفسير ابن كثير ٣/٥٧٨ القرطبي ٧/٢٤٨ وانظر تفسير الطبري ١٣/٤٧٤ فتح القدير ٢/٣٠٠.

محمد - ﷺ - أصابتهم الفتنة يوم الجمل» أمر الله تعالى باتقاء الفتنة التي تتعدى المظالم، فتصيب الصالح والطالح جميعاً، ولا تقتصر على الذين ظلموا دون غيرهم قال الكلبي^(١) : تصيب الظالم والمظلوم ولا تكون للظلمة وحدهم خاصة دون غيرهم ولكنها عامة وقال ابن زيد^(٢) أراد بالفتنة افتراق الكلمة، ومخالفة بعضهم بعضاً، قوله: ﴿واذكروا إذ أنتم قليل﴾ قال المفسرون^(٣) : يعني النبي - ﷺ - ومن معه [حين]^(٤) كانوا بمكة في ابتداء الإسلام قبل الهجرة مستضعفين ﴿في الأرض﴾ قال ابن عباس^(٥) : «في أرض مكة» ﴿تخافون﴾ إن خرجتم منها ﴿أن يتخطفكم الناس﴾ يستلبكم المشركون من العرب ﴿فأواكم﴾ يعني جعل لكم مأوى ترجعون إليه، يعني المدينة دار الهجرة ﴿وأيدكم بنصره﴾ وقواكم بالأنصار وقال الكلبي^(٦) : «يعني يوم بدر قواكم بالملائكة ﴿ورزقكم من الطيبات﴾ أحل لكم الغنائم ولم تحل لأحد قبلكم» والمعنى: قابلوا حالكم التي أنتم عليها الآن بتلك الحالة المتقدمة ليتبين لكم موضع النعمة، وتشكروا عليه، وهو قوله: ﴿لعلكم تشكرون﴾.

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا
وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۚ

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تخونوا الله والرسول﴾ نزلت الآية في «أبي لبابة [ابن عبد المنذر]»^(٧) حين بعثه رسول الله - ﷺ - إلى قريظة لما حاصره وكان أهله وولده فيهم فقالوا يا أبا لبابة ما ترى لنا؟ أنزل على حكم سعد فينا؟ فأشار أبو لبابة إلى حلقة أي: إنه الذبح فلا تفعلوا فكانت تلك منه خيانة لله ورسوله - قال أبو لبابة: «ما زلت قدمي من مكاني حتى عرفت أنني قد خنت الله ورسوله»^(٨) وقوله: ﴿وتخونوا أماناتكم﴾ عطف على النهي، المعنى: ولا تخونوا أماناتكم قال ابن عباس في رواية الوالي: «الأمانات الأعمال التي ائتمن الله عليها العباد»^(٩) يقول: لا تنقصوها، يقول الكلبي: «أما خيانة الله ورسوله فعصيتهما وأما خيانة الأمانة فكل أحد مؤتمن على ما افترض الله عليه، إن شاء خانها وإن شاء أداها»^(١٠) لا يطلع عليه أحد إلا الله تعالى» وقوله: ﴿وأنتم

(١) البغوي ٢٤١/٢، فتح القدير ٢٩٩/٢.

(٢) البغوي ٢٤١/٢، روح المعاني ١٩٢/٩ أبو السعود ١٦/٤.

(٣) البغوي ٢٤٢/٢، الرازي ١٢١/١٥ فتح القدير ٣٠١/٢، القرطبي ٢٥٠/٧ أبو السعود ١٧/٤.

(٤) سقط في ب.

(٥) انظر المصادر السابقة.

(٦) البغوي ٢٤٢/٢ القرطبي ٢٥٠/٧ أبو حيان في البحر ٤٨٥/٤، روح المعاني ١٩٥/٩، وانظر تفسير الرازي ١٢١/٧،

والشوكاني في فتح القدير ٣٠١/٢.

(٧) سقط في ب، ج.

(٨) أخرجه الطبري في التفسير ٤٨١/١٣ - ٤٨٢ (١٥٩٢٣) سيرة ابن هشام ٢٣٦/٢ و ٢٣٧ أسد الغابة ٢٨٤/٥، ٢٨٥ الإصابة

للحافظ ابن حجر ١٦٧/٤، تفسير ابن كثير ٥٨١/٣ والبغوي في التفسير ٢٤٢/٢، وأبو حيان في البحر ٤٨٦/٤، والقرطبي في

التفسير ٢٥٠/٧ تفسير الرازي ١٢١/١٥ تفسير أبو السعود ١٧/٤ فتح القدير ٣٠٢/٢، وذكره السيوطي في الدر ١٧٨/٣ وزاد

نسبته لسعيد.

(٩) أخرجه الطبري ٤٨٥/١٣ (١٥٩٣١)، وابن كثير في التفسير ٥٨٢/٣ البغوي ٢٤٣/٢ القرطبي ٢٥١/٧ وروح المعاني ١٩٦/٢.

(١٠) بنحوه في البحر ٤٨٦/٤، وانظر فتح القدير ٣٠٢/٢.

تعلمون ﴿أي: تعلمون﴾^(١) أنها أمانة من غير شبهة وقال صاحب النظم: «وأنتم تعلمون أن ما فعلتم من الإشارة إلى الخلق خيانة لله ورسوله» وقوله: ﴿واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾ أي: محنة يظهر بها ما في النفس من اتباع الهوى أو تجنبه وكان لأبي لبابة^(٢) مال وولد وأهل في قريظة لذلك مال إليهم في إطلاعهم على أن حكم سعد فيهم القتل، وقوله ﴿وأن الله عنده أجر عظيم﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد لمن نصح لله ولرسوله وأدى أمانته» وقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً﴾ إن تتقوه باجتناب المعاصي^(٤) ﴿يجعل لكم فرقاناً﴾ بين حقاكم وباطل من يبيغكم السوء من أعدائكم^(٥) بنصره إياكم عليهم وهذا قول «مقاتل» وقال عكرمة والسدي^(٦) فرقاناً نجاة يعني أن الله يفرق بينكم وبين من تخافون، فتنجون والفرقان مصدر لفرق ﴿ويكفر عنكم سيئاتكم﴾ يمحو عنكم ما سلف من ذنوبكم ﴿والله ذو الفضل العظيم﴾ أي: أنه يملك الفضل العظيم فاكفوا بالطلب من عنده دون غيره.

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ

الْمَكْرِينِ ﴿٣٠﴾

قوله: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة^(٧) إن مشركي قريش تأمروا في دار الندوة في المكر بالنبي ﷺ فقال بعضهم: قيده نربص به ريب المنون وقال بعضهم: أخرجه عنكم تسترحوا من أذاه وقال أبو جهل ما هذا برأي ولكن اقلوه بأن يجتمع عليه من كل بطن رجل فيضربون بأسياهم ضربة رجل واحد فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلها فيرضون بأخذ الدية فأوحى الله عز وجل إلى نبيه ﷺ بذلك وأمره بالخروج إلى المدينة فخرج إلى الغار^(٨) فذلك قوله: ﴿ليثبتوك﴾ أي: ليوثقوك ويشدوك وكل من شد فقد أثبت لأنه لا يقدر على الحركة في الذهب والمجيء وقال السدي: ليحبسوك في بيت^(٩) ﴿أو يقتلوك﴾ كما قال اللعين أبو جهل ﴿أو يخرجوك﴾ من مكة إلى طرف من أطراف الأرض ﴿ويمكرون ويمكر الله﴾ قال الزجاج: «ومكر الله بهم إنما هو مجازاة ونصر للمؤمنين^(١٠)» ﴿والله خير الماكرين﴾ لأنه أهلك هؤلاء الذين دبوا لنبيه الكيد وخلصه منهم وذكرنا معنى هذا عند قوله: ﴿ومكروا ومكر الله﴾^(١١) الآية.

(١) سقط في ب.

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ٣/٤٥٢، ٤٥٣، ٥٠٢.

(٣) ذكره البغوي في التفسير ٢/٢٤٣.

(٤) في أ، ج (الخيانة).

(٥) بنحوه عند البغوي ٢/٢٤٣ عن أبي إسحاق.

(٦) الطبري ٣/٤٨٨، تفسير ابن كثير ٣/٥٨٣، البغوي ٢/٢٤٣ القرطبي في التفسير ٧/٢٥٢، وأبو حيان في البحر ٣/٤٨٦ وذكره

الشوكاني في فتح القدير ٢/٣٠٣، وعزاه لابن جرير.

(٧) أخرجه الطبري في التفسير ١٣/٤٩٤ (١٥٩٦٥)، وابن كثير ٣/٥٨٥، وابن إسحاق كذا في سيرة ابن هشام ١/٤٨٠ - ٤٨٣ وذكره

الشوكاني في فتح القدير ٢/٣٠٤ والرازي في التفسير ١٥/١٢٤ والبغوي في التفسير ٢/٢٤٣ وأبو السعود في التفسير ٤/١٨،

وأبو حيان في البحر ٤/٤٨٧.

(٨) انظر المصادر السابقة.

(٩) القرطبي ٧/٢٥٢، البغوي ٢/٢٤٤، الرازي ١٥/١٢٥، روح المعاني ٩/١٩٧.

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٢/٤١٠، وانظر روح المعاني ٩/١٩٨، وانظر فتح القدير ٢/٣٠٣.

(١١) سورة آل عمران ٥٤.

وَإِذْ أُنزِلَتْ عَلَيْهُمْ آيَاتُنَا فَأَلَا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾

قوله: ﴿وَإِذْ تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ الآية، قال «المفسرون»: كان النضر بن الحارث خرج إلى الحيرة^(١) تاجراً فأشترى أحاديث قليلة ودمنة^(٢) وكان يقعد مع المستهزئين والمقتسمين وهو منهم فيقرأ عليهم فلما قص رسول الله ﷺ شأن القرون الماضية قال النضر: لو شئت لقلت مثل هذا، إن هذا إلا ما سطر الأولون في كتبهم [فذمهم الله تعالى]^(٣) بدفعهم الحق كذباً وافتراء وادعائهم الباطل بعد ما أبان التحدي إفكهم وأنهم عجزوا عن إتيان^(٤) سورة مثله، وذكرنا معنى الأساطير في سورة الأنعام^(٥).

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْ عَلَيْنَا آيَاتٍ مِثْلَ مَا أَنْزَلْتَ عَلَى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِنَا إِنَّنَا بِمَا أَنْزَلْتَ اللَّهُ عَلَيْكُم مُّشْكُونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الْمُتَفَقِّهُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية، قال النضر بن الحارث^(٦): اللهم إن كان هذا الذي يقوله محمد حقاً من عندك ﴿فأمطر علينا حجارة من السماء﴾ كما أمطرتها على قوم لوط ﴿أو أنزل علينا آياتاً﴾ أي ببعض ما عذبت به الأمم وإنما قالوا هذا لشبهة تمكنت من نفوسهم ولو عرفوا بطلان ما هم عليه ما قالوا مثل هذا القول مع علمهم بأن الله قادر على ذلك، فطلبوا إمطار الحجارة من السماء إعلماً أنهم في غاية الثقة في أن أمر محمد ليس بحق وإذا لم يكن حقاً لم يصبهم هذا البلاء الذي طلبوه من عند أنفسهم، لأنهم شرطوا كونه حقاً.

أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم المقرئ أنا عبد الرحمن بن إبراهيم بن محمد بن يحيى^(٧) أنا الحسن بن

(١) البغوي ٢/٢٤٥، ابن كثير ٣/٥٨٧، القرطبي ٧/٢٥٢، الرازي ١٥/١٢٦.

(٢) بالكسر ثم السكون وراء مدينة كانت على ثلاث أميال من الكوفة على النجف مراد الاطلاع ١/٤٤١.

(٣) سقط في أ، ب.

(٤) في أ، ب (عن سورة).

(٥) انظر الآية رقم ٢٥.

(٦) الطبري ١٣/٥٠٦، البغوي ٢/٢٤٥، الرازي ١٥/١٢٦، القرطبي ٧/٢٥٢ ابن كثير ٣/٥٨٩، البحر المحيط ٤/٤٨٨، أبو السعود ٤/١٩، روح المعاني ٩/١٩٩ الدر المنثور ٣/١٨٠، واختلف أهل العلم فيمن قال هذه المقالة وسيحكي ذلك المصنف رحمه الله، فقال مجاهد وابن جبير: قائل هذا هو النضر بن الحارث، وقال أنس بن مالك رضي الله عنه قائله أبو جهل. وهو مروى عند البخاري ومسلم، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

قال الحافظ ابن حجر ولا ينافي نسبة القول إلى النضر بن الحارث ما في الصحيح لاحتمال أن يكونا قالا، ولكن نسبته إلى أبي جهل أولى. وانظر الدر المنثور ٣/١٨٠، وانظر البغوي ٢/٢٤٥. انظر المصادر السابقة.

(٧) عبد الرحمن بن إبراهيم المزكي. سمع أبا حامد بن الشرقي، وأبا حامد بن بلال، ومحمد بن الحسين القطان، وإسماعيل الصفار، ومحمد بن عمر بن حفص، والأصم. وخرجت له العوالي. قال الحاكم: كان من عقلاء الرجال والعباد وثقه الخطيب انظر السير (٤٩٧/١٦).

محمد بن إسحاق نا محمد بن زكريا الغلابي نا العباس بن بكار نا عامر بن عبد الله عن أبي الزناد قال: «قال معاوية لرجل من أهل اليمن أجهل قومك حيث قالوا: ﴿ربنا باعد بين أسفارنا﴾^(١) وحيث ملكوا أمرهم امرأة^(٢)، فقال: أجهل من قومي قومك، حيث قالوا حين دعاهم النبي ﷺ: ﴿اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء﴾ ألا قالوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فأهدنا له^(٣)؟ وجميع المفسرين على أن هذا من قول النضر بن الحارث^(٤) وروي في الصحيحين أن هذا من قول أبي جهل لعنه الله.

أخبرنا محمد بن أحمد بن محمد بن جعفر أنا محمد بن عبد الله بن الحاكم الحافظ^(٥) نا محمد بن يعقوب الشيباني نا أحمد بن النضر بن عبد الوهاب^(٦) نا عبيد الله بن معاذ^(٧) نا أبي^(٨) نا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادي^(٩) سمع أنس بن مالك يقول: قال أبو جهل: ﴿اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من

(١) سورة سبأ (١٩).

(٢) وهي بلقيس.

(٣) إسناده واه، فيه محمد بن زكريا الغلابي البصري الأخباري أبو جعفر، قال الذهبي ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن منده تكلم فيه، وقال الدارقطني: يضع الحديث، الميزان ٥٥٠/٣ (٧٥٣٧) والعباس الضبي قال الدارقطني كذاب، وقال العقيلي الغالب على حديثه الوهم والمنكير الميزان ٣٨٢/٢، والأثر ذكره أبو حبان في البحر المحيط ٤٨٩/٤.

(٤) تقدم.

(٥) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الضبي النيسابوري الحاكم، ويعرف أيضاً بابن البيع بكسر الياء المشددة صاحب المستدرک وتاريخ نيسابور وفضائل الشافعي وغيرها. كان فقيهاً حافظاً ثقة حجة، انتهت إليه رئاسة أهل الحديث حتى حدث الأئمة عنه في حياته. ولد سنة إحدى وعشرين وثلثمائة وأول سماعه سنة ثلاثين، وشرع في التصنيف سنة سبع وثلاثين وبلغت مصنفاته قريباً من ألف جزء حديثة ثم أطنب عبد الغافر في مدحه إلى أن قال: مضى إلى رحمة الله تعالى، ولم يخلف بعده مثله، في ثامن صفر سنة خمس وأربعمائة، وقد ترجمه الحافظ أبو موسى المدني في مصنف مفرد. طبقات الشافعية للأسنوي (١٩٥/١) وفيات الأعيان (١٩٣/٤).

(٦) أحمد بن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري أبو الفضل. روى عن هدية بن خالد، وأبي مصعب، وابن أبي عمرو، وعبيد الله بن معاذ العنبري وغيرهم. روى عنه البخاري في تفسير سورة الأنفال، ولم ينسبه، وأبو عبد الله بن الأخرم، وأبو زكريا العنبري وغيرهم. قال الحاكم: هو أحد أركان الحديث. كان البخاري إذا ورد نيسابور ينزل عند الأخوين محمد وأحمد ابني النضر، وقد روى عنهما في الجامع وإسنادهما واحد. انظر التهذيب (٨٧/١ - ٨٨).

(٧) عبيد الله بن معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان بن الحر بن مالك بن الخشخاش العنبري أبو عمرو البصري الحافظ. روى عن أبيه وأخيه المشي، ومعتمر بن سليمان، ويحيى القطان وبشر بن المفضل، وخالد بن الحارث ووكيع وغيرهم. وعنه مسلم، وأبوداود وخلق ووثقه أبو حاتم انظر التهذيب (٤٨/٧).

(٨) معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان بن الحر بن مالك بن الخشخاش العنبري أبو المثنى التميمي الحافظ البصري قاضياً. روى عن سليمان التيمي، وهمد الطويل وابن عون وأبي يونس حاتم بن أبي صغيرة وبهز بن حكيم، وعاصم بن محمد بن زيد وعمران بن حدير، وعوف الأعرابي وفرج بن فضالة، وقرّة بن خالد، وكهمس بن الحسن، ومحمد بن عمرو بن علقمة وورقاء بن عمرو وسعيد بن أبي عروبة، وشعبة وعبيد الله بن الحسن العنبري وغيرهم. وعنه ابنه عبيد الله والمثنى وعبد الرحمن بن أبي الزناد، وهو من أقرانه، وأحمد وإسحاق وأبو خيثمة، ويحيى بن معين وخلق قال ابن سعد: كان ثقة، ولي قضاء البصرة لهارون، ثم عزل. وتوفي في ربيع الآخر. انظر التهذيب ١٩٤/١٠ - ١٩٥.

(٩) عبد الحميد بن دينار، وهو ابن كرديد وقيل: ابن واصل البصري صاحب الزيادي ومنهم من جعلهما اثنين. روى عن أنس وأبي رجاء العطاردي، وثابت البناني والحسن البصري وأبي الوليد عبد الله بن الحارث البصري وغيرهم. وعنه شعبة ومهدي بن ميمون، وحماد بن زيد وإسماعيل بن عليّة وغيرهم، قال أحمد وابن معين ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (١١٤/٦).

السماء أو اثنتا بعداب أليم ﴿ فنزلت: ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ رواه البخاري (١) عن أحمد بن النضر ورواه مسلم (٢) عن عبيد الله بن معاذ.

قال المفسرون (٣): «ما كان الله ليعذب هؤلاء المشركين وأنت فيهم مقيم بين أظهرهم» قال ابن عباس (٤): «لم تعذب قرية حتى يخرج النبي منها والذين آمنوا ويلحق بحيث أمر» ﴿وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ وما كان الله معذب هؤلاء الكفار وفيهم المؤمنون يستغفرون قال ابن عباس (٥): «وهم يستغفرون يعني المؤمنين» قال ابن الأنباري (٦): ﴿وما كان الله معذبهم﴾ والمؤمنون بين أظهرهم يستغفرون فأوقع العموم على الخصوص ووصفوا بصفة بعضهم وقال ابن عباس (٧) في رواية الوالبي وعطاء: وهم يستغفرون أي وفيهم من قد سبق لهم من الله الدخول في الإيمان يريد إن كان معهم قوم كان في علم الله أن يسلموا منهم أبو سفيان بن حرب أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب (٨) والحارث بن هشام (٩) وحكيم بن حزام (١٠) وهذا القول اختيار الزجاج (١١) قال: «وما كان الله معذبهم وفيهم من يؤول أمره

(١) ١٦٠/٤ في كتاب التفسير باب قوله: (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) (٤٦٤٩).

(٢) ٢١٥٤/٤ في كتاب صفات المنافقين باب في قوله (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) (٢٧٩٦/٣٧). ابن كثير ٥٩٠/٣.

(٣) الطبري ٥٠٩/١٣، البغوي ٢٤٦/٢، السيوطي في الدر المنثور ١٨١/٣.

(٤) البغوي ٢٤٦/٢ القرطبي ٢٥٣/٧، انظر فتح القدير ٣٠٤/٢.

(٥) الطبري ٥١٦/١٣، البغوي ٢٤٦/٢ البحر المحيط (٤٩٠/٤) ابن كثير ٥٩٠/٣.

(٦) انظر المصادر السابقة.

(٧) الطبري ٥١٦/١٣، البغوي ٢٤٦/٢ أبو حيان في البحر ٤٩٠/٤، ابن كثير ٥٩٠/٣.

(٨) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ وأخوه من الرضاعة. أرضعتها حليلة السعدية،

قال ابن المبارك وإبراهيم بن المنذر وغيرهما: اسمه المغيرة، وقيل: اسمه كنيته، والمغيرة أخوه وكان ممن يشبه برسول الله ﷺ.

وكان أبو سفيان ممن يؤذي النبي ﷺ ويهجو، ويؤذي المسلمين، وإلى ذلك أشار حسان بن ثابت في قصيدته المشهورة:

هجوت محمداً فأجبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء

ويقال: إن علياً علمه لما جاء ليسلم أن يأتي النبي ﷺ من قبل وجهه، فيقول: تالله لقد آثرك الله علينا الآية، ففعل فأجابه لا تثرِب عليك الآية، فأنشده أبو سفيان:

لعمرك إنني يوم أحمل راية ليغلب خيل اللات خيل محمد

فكالمدلج الحيران أظلم ليلة فهذا أواني حين أهدي فأهتدي

الآيات، وأسلم أبو سفيان في الفتح. الإصابة (٨٦/٧).

(٩) الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم أبو عبد الرحمن القرشي المخزومي وأمه: أم الجلاس أسماء بنت

مخربة بن جندل بن أبيير بن نهشل بن دارم التميمية، وهو أخو أبي جهل لأبويه، وابن عم خالد بن الوليد، وابن عم حتمة أم

عمر بن الخطاب على الصحيح، وقيل: أخوها وشهد بداراً كافراً فانهزم وعير بفراره ذلك. وأسلم يوم الفتح. اسد الغابة

(٤٢٠/١).

(١٠) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي، وأمه وأم أخويه خالد وهشام: صفية، وقيل: فاختة

بنت زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى، وحكيم ابن أخي خديجة بنت خويلد، وابن عم الزبير بن العوام. ولد في الكعبة،

وذلك أن أمه دخلت الكعبة في نسوة من قريش وهي حامل فأخذها الطلق فولدت حكيماً بها، وهو من مسلمة الفتح، وكان من

أشراف قريش، ووجوهها في الجاهلية والإسلام وكان من المؤلفة قلوبهم أعطاه رسول الله ﷺ يوم حنين مائة بعير ثم حسن إسلامه.

وشهد بداراً مع الكفار، ونجا منهزماً، فكان إذا اجتهد في اليمين قال: والذي نجاني يوم بدر ولم يصنع شيئاً من المعروف في

الجاهلية إلا وصنع في الإسلام مثله. انظر أسد الغابة ٤٥/٢.

(١١) معاني القرآن للزجاج ٤١٢/٢ البغوي ٢٤٦/٢، الرازي ١٢٧/١٥.

إلى الإسلام، والمراد بالتعذيب في هذه الآية تعذيب الاستئصال ثم ذكر المشركين خاصة وأنه معذبهم بالسيف [غير عذاب الاستئصال]^(١)، فقال: ﴿وما لهم ألا يعذبهم الله﴾ أي: لم لا يعذبهم الله بالسيف ﴿وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ يعني المؤمنين يمنعونهم أن يطوفوا بالبيت ﴿وما كانوا أولياءه﴾ قال الحسن^(٢) إن المشركين قالوا: نحن أولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم وقال: ﴿إن أولياؤه إلا المتقون﴾ ليس أولياء المسجد إلا المتقين الكفر، والشرك والفواحش ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ ذلك، قوله: ﴿وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية﴾ المكاء الصفير يقال: مكأ يكو مكوا ومكأ إذا جمع يديه ثم صفر فيهما والتصدية: التصفيق وهو ضرب اليد على اليد قال ابن عباس^(٣): «كانت قريش يطوفون بالبيت عراة يصفرون ويصفقون» فقال الزجاج^(٤): «أعلم الله أنهم كانوا مع صدهم أولياء المسجد الحرام وكان تقريبهم إلى الله بالصفير والتصفيق» قال ابن الأنباري^(٥): «المكاء والتصدية ليسا بصلاة» ولكن الله تعالى أخبر أنهم جعلوا مكان الصلاة التي أمروا بها المكاء والتصدية فالزمهم ذلك أعظم الأوزار، [وقوله: ﴿فذوقوا العذاب﴾ يعني عذاب السيف يوم بدر ﴿بما كنتم تكفرون﴾ تجحدون توحيد الله]^(٦).

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾

قوله ﴿إن الذين كفروا وينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله﴾ الآية قال مقاتل والكلبي^(٧) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلاً^(٨): أبو جهل ابن هشام وأخوه الحارث بن هشام والنضر بن الحارث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف^(٩) وعتبة^(١٠)

(١) سقط في ب.

(٢) البغوي ٢/٢٤٧، انظر تفسير ابن كثير ٣/٥٩٢، البحر المحيط ٤/٤٩١. فتح القدير ٢/٣٥، أبو السعود ٤/٢٠. وذكره السيوطي في الدر ٣/١٨٣ وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والضياء.

(٣) الرازي ١٥/١٢٨ أبو حيان في البحر ٤/٤٩١، القرطبي ٧/٢٥٤ أبو السعود ٤/٢٠، روح المعاني ٩/٢٠٣ فتح القدير ٢/٣٠٧ انظر البحر المحيط ٤/٤٩١.

(٤) معاني القرآن ٢/٤١٢.

(٥) البيان ١/٣٨٧، والبغوي ٢/٢٤٧، روح المعاني ٩/٢٠٣.

(٦) سقط في ج.

(٧) أبو حيان في البحر ٤/٤٩٢، الرازي ١٥/١٢٩، البغوي ٢/٢٤٧، أبو السعود ٤/٢٠، روح المعاني ٩/٢٠٤.

(٨) انظر طبقات ابن سعد ٢/١٣.

(٩) أبي بن خلف بن وهيب كان من أسارى بدر، فلما من عليه النبي ﷺ بالفداء توعد النبي ﷺ بالقتل فقتله النبي ﷺ يوم أحد انظر نسب قريش (٣٨٧).

(١٠) عتبة بن ربيعة بن عبد شمس أبو الوليد: كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية. كان موصوفاً بالرأي، والحلم والفضل خطيباً نافذ القول. نشأ يتيماً في حجر حرب بن أمية. وأول ما عرف عنه توسطه للصلح في حرب الفجار بين هوازن وكنانة وقد رضي الفريقان بحكمه، وانقضت الحرب على يده. وكان يقال: لم يسد من قريش مملق إلا عتبة وأبو طالب فإنهما سادا بغير مال. أدرك الإسلام وطفى فشهد بدرًا مع المشركين. وكان ضخم الجثة عظيم الهامة طلب خوذة يلبسها يوم بدر فلم يجد ما يسع هامته فاعتجر على رأسه ثوب له، وقاتل قتالاً شديداً فأحاط به علي بن أبي طالب والحمزة وعبيدة بن الحارث فقتلوه الأعلام (٤/٢٠٠).

وشيبة^(١) ابنا ربيعة ومنبه^(٢) ونبيه^(٣) ابنا الحجاج وأبو البخترى بن هشام^(٤) وزمعة بن الأسود^(٥) والعباس بن عبد المطلب قوله: ﴿ليصدوا عن سبيل الله﴾ أي: ليمنعوا الناس عن الإيمان يتوهين الدين والظعن في الإسلام ثم أخبر بباقي الآية أن عاقبة إنفاقهم الحسرة، وكونهم مغلوبين والحشر إلى النار، وهو قوله: ﴿والذين كفروا إلى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب﴾ أي: إنما يحشرون إليها ليميز بين الكافر والمؤمن بأن يجعل الكفار في جهنم وهو قوله: ﴿ويجعل الخبيث بعضه على بعض﴾ يعني في جهنم يضيقتها عليهم ﴿فيركمه جميعاً﴾ الركن جمعك شيئاً فوق شيء حتى يصير مركوماً ركاماً كالرمل والسحاب^(٦) أي يجمع الخبيث، حتى يصير كالسحاب المركوم وهو أن بعضهم يكون فوق بعض في النار، مجتمعين فيها وهو قوله: ﴿فيجعلها في جهنم أولئك هم الخاسرون﴾ لأنهم اشتروا بأموالهم عذاب الله في الآخرة.

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴿٤٠﴾

قوله: ﴿قل للذين كفروا﴾ يعني: «أبا سفيان» وأصحابه ﴿إن ينتهوا﴾ عن تكذيب محمد وقتاله والشرك بالله ﴿يغفر لهم ما قد سلف﴾ تقدم منهم من الزنا والربا والشرك والقتل وإذا أسلم الكافر الحربي كان كيوم ولدت أمه لا ذنب له، قال يحيى بن معاذ في هذه الآية: إن توحيداً لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر أرجو أن لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب^(٧)، ﴿وإن يعودوا﴾ لقتالك ﴿فقد مضت سنت الأولين﴾ بنصر الله رسله ومن آمن على من كفر ﴿وقاتلوهم﴾ يقول: قاتلوا كفار مكة ﴿حتى لا تكون فتنة﴾ شرك بالله وكفر ﴿ويكون الدين كله لله﴾ [ويكون الدين^(٨)] خالصاً [لله]^(٩) وليس فيه شرك [بالله تعالى]^(١٠) يعني في جزيرة العرب لا يعبد غير الله ﴿فإن انتهوا﴾ عن الشرك والقتال ﴿فإن الله بما يعملون بصير﴾ عالم بأعمالهم يجازيهم مجازاة البصير ﴿وإن تولوا﴾ عن الإيمان وأبوا أن يدعوا الشرك ﴿فأعلموا أن الله مولاكم﴾ ناصركم وهذا تطيب لنفوس المؤمنين عند إعراض الكافرين بأن العاقبة لهم لأن الله ناصرهم ومعينهم، وهو قوله^(١١) ﴿نعم المولى ونعم النصير﴾

(١) شيبة بن ربيعة بن عبد شمس: من زعماء قريش في الجاهلية، أدرك الإسلام، وقتل على الوثنية. ولما كانت وقعة بدر حضرها شيبة مع مشركيه، ونحرتسع ذبائح لإطعام رجالهم، وقتل فيها. انظر الأعلام ١٨١/٣.

(٢) منبه بن الحجاج السهمي: نديم جاهلي من أشرف قريش في الجاهلية وزنادقتها. قال ابن حبيب: تعلموا الزندقة من نصاري الحيرة. وكان منبه نديماً لطعيمة بن عدي وحضر معه وقعة بدر، ونحرتسع عشرًا من الإبل، وقتله أبو قيس الأنصاري في تلك الوقعة. الأعلام (٢٧٩/٧).

(٣) نبيه بن الحجاج بن عامر بن حذيفة السعدي السهمي القرشي، أبو الرزام: شاعر من ذوي الوجاهة في قريش قبل الإسلام. كان نديماً للنضر بن الحارث. وقتل مع أخيه مشركين في وقعة بدر (بين مكة والمدينة) الأعلام (٨/٨).

(٤) العاص أو العاصي بن هشام بن المغيرة المخزومي: أخو أبي جهل. كان ينادمه في الجاهلية العاص بن سعيد بن العاص بن أمية. ويقال لها أحمقا قريش وقتلا يوم بدر على الشرك. قتل الأول عمر بن الخطاب، والثاني علي بن أبي طالب. انظر الأعلام

٢٤٧/٣.

(٨) سقط في أ.

(٩) سقط في أ.

(١٠) سقط في ب، ج.

(١١) سقط في أ.

(٥) قتل يوم بدر على الشرك انظر نسب قريش ٢١٨.

(٦) انظر لسان العرب ١٧٢١/٣.

(٧) البغوي ٢/٢٤٨، الرازي ١٥/١٣٠، زاد المسير ٣/٣٥٧.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ
السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ
تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَفَاتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنَّ اللَّهَ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ
بَيْنَتِهِ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنَتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ
أَرَبْتَهُمْ كَثِيرًا لَفَسَلْتُمْ وَلَنَنْزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَالْكِنَّ اللَّهُ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾
وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء﴾ أي أخذتموه من أموال المشركين قسراً ﴿فإن لله خمسة﴾ هذا
افتتاح كلام لأن الأشياء كلها لله وقوله ﴿وللرسول﴾ كان لرسول الله ﷺ خمس الخمس من الغنيمة يصنع فيه ما شاء وأما
اليوم فإنه يصرف إلى مصالح المسلمين والأهم السلاح والكرام^(١)، وقوله: ﴿ولذي القربى﴾ هم: بنو هاشم وبنو
المطلب^(٢) خاصة دون سائر قریش يقسم بينهم خمس الخمس حيث كانوا^(٣) للذكر مثل حظ الانثيين^(٤) وهم الذين
حرمت عليهم الصدقة المفروضة قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى أغناكم عن أوساخ الناس بهذا الخمس^(٥)».

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن القاضي^(٥): نا محمد بن يعقوب أنا الربيع أنا الشافعي أنا مطرف بن

(١) لسان العرب ٣٨٥٨/٥.

(٢) انظر القرطبي ١٠/٨ الطبري ٥٥٤/١٣ تفسير الرازي ١٢٢/١٥ البغوي ٢/٢٤٩ - ٢٥٠ فتح القدير ٢/٣١٠. ابن كثير

٦/٤. واختلف العلماء في ذوي القربى على ثلاثة أقوال: قریش كلها قاله بعض السلف لأن النبي ﷺ لما صعد الصفا جعل

يهتف: (يا بني فلان، يا بني عبد مناف، يا بني عبد المطلب، يا بني كعب يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار) الحديث.

وقال الشافعي وأحمد وقتاده وابن جريج ومسلم بن خالد: بنو هاشم وبنو عبد المطلب، لأن النبي ﷺ لما قسم ذوي القربى بين بني

هاشم، وبني عبد المطلب قال: (إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد) وشبك بين

أصابعه أخرجه النسائي والبخاري وقال البخاري: قال الليث حدثني يونس وزاد: ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد الشمس ولا لبني

نوفل شيئاً. قال ابن إسحاق: وعبد شمس وهاشم والمطلب أخوة لأم وأمهم عاتكة بنت مرة. وكان نوفل أخاهم لأبيهم. قال

النسائي: وأسهم النبي ﷺ لذوي القربى، وهم بنو هاشم وبنو المطلب بينهم الغني والفقير. وقد قيل: إنه للفقير، ومنهم

دون الغني كاليتامى وابن السبيل - وهو أشبه القولين بالصواب عندي والله أعلم والصغير والكبير والذكر والأنثى سواء، لأن الله

تعالى جعل ذلك لهم وقسمه رسول الله ﷺ فيهم. وليس في الحديث أنه فضل بعضهم على بعض. الثالث: بنو هاشم خاصة قاله

مجاهد، وعلي بن الحسين. وهو قول مالك والثوري والأوزاعي وغيرهم.

(٣) سورة النساء ١١.

(٤) بنحوه عند مسلم ٧٥٢/٢ في كتاب الزكاة باب ترك استعمال آل النبي ﷺ على الصدقة (١٠٧٢/١٦٧).

(٥) أحمد بن الحسن بن أحمد بن محمد بن أحمد بن حفص بن مسلم بن يزيد القاضي أبو بكر بن أبي علي ابن الشيخ المحدث أبي

عمرو الحيري. مولده سنة خمس وعشرين وثلاثمائة. تفقه على الأستاذ أبي الوليد النيسابوري. ودرس الكلام والأصول على

أصحاب الشيخ أبي الحسن الأشعري. وسمع أبا علي محمد بن أحمد الميداني وحاجب بن أحمد وأبا العباس الأصم وأبا =

مازن^(١) عن معمر بن راشد عن ابن شهاب قال : أخبرني محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : « لما قسم رسول الله ﷺ ذوي القربى بين بني هاشم وبني المطلب، أتيناها أنا، وعثمان بن عفان فقلنا: يا رسول الله هؤلاء إخواننا من بني هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله فيهم رأيت إخواننا من بني المطلب أعطيتهم وتركنا وإنما قرباتهم وقرباتنا واحدة فقال رسول الله ﷺ: [إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام]^(٢) وإنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد هكذا، وشبك بين أصابعه^(٣) » قوله ﴿وَالْيَتَامَى﴾ هم أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم ﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾ قال ابن عباس^(٤): «يريد المحتاجين وهم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين» ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ المنقطع في سفره فلا يترك صنف من هذه الأصناف بغير حظ في قسمة الخمس ويجوز تفضيل بعضهم على بعض بمقدار الحاجة هذا الذي ذكرناه كيفية قسمة الخمس من الغنيمة وهي المذكورة في القرآن، والباقي في أربعة أحماس، وهي للغانمين الذين باشروا القتال للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهم عند الشافعي^(٥) وعند أبي حنيفة^(٦) للفارس سهمان وللراجل سهم.

أخبرنا محمد بن إبراهيم المزكي أنا أبو عمرو بن مطر نا إبراهيم بن علي الذهلي^(٧) نا يحيى بن يحيى^(٨) أنا

= سهل بن زياد وأبا أحمد بن عدي وغيرهم بنيسابور ومكة وبغداد والكوفة وجرجان. روى عنه أبو عبد الله الحاكم وهو أكبر منه والإمامان أبو بكر الخطيب والبيهقي، وأبو صالح المؤذن، وأسعد بن مسعود العتيبي وخلائق، آخرهم موتاً عبد الغفار بن محمد الشيرازي. وكان كبير خراسان رياسة وسوددا وثروة وعلماً وعلو إسناد ومعرفة بمذهب الشافعي. توفي في شهر رمضان سنة إحدى وعشرين وأربعمائة. الطبقات الكبرى (٦/٤).

(١) مطرف بن مازن الصنعائي. حدث عن معمر، وابن جريج وعنه الشافعي، وداود بن رشيد. كذبه يحيى بن معين، وقال النسائي: ليس بثقة وقال آخر: واه. وقال ابن أبي حاتم: توفي بالرقعة، ويقال بمبنيج فيقال: في سنة إحدى وتسعين ومائة. انظر ميزان الاعتدال ١٢٥/٤ - ١٢٦ التاريخ الكبير (٥٧٠/٢) الضعفاء للعقيلي (٢١٦/٤).

(٢) سقط في ب.

(٣) إسناد المصنف ضعيف جداً لضعف مطرف بن مازن كما تقدم آنفاً والحديث من غير طريق المصنف عند البخاري ٦١٦/٦. في كتاب المناقب باب مناقب قريش (٣٥٠٢). وأخرجه أحمد في المسند (١٠/٤)، وأخرجه أبو داود (١٤٥/٣)، في كتاب الخراج باب في مواضع قسم الخمس، وأخرجه النسائي ١٣٠/٧ في كتاب قسم الفيء.

(٤) البغوي ٢٥٠/٢، وانظر تفسير ابن كثير ٨/٤.

(٥) مغني المحتاج ٢٢٧/٤، وانظر روضة الطالبين ٢٧٥/١٠، انظر شرح فتح القدير ٦٩/٥، حاشية ابن عابدين ١٣٧/٤، الكافي ٤٧٥/١، المغني لابن قدامة ٢٥٨/٩، وانظر تفسير البغوي ٢٥٠/٤.

(٦) انظر المصادر السابقة.

(٧) بضم الذال المعجمة وسكون الهاء، وفي آخرها اللام، هذه النسبة إلى قبيلة معروفة وهو ذهل بن ثعلبة وإلى ذهل بن شيبان كان منها جماعة كثيرة من العلماء والكبراء. انظر الأنساب ١٨/٣.

(٨) ابن بكر بن عبد الرحمن شيخ الإسلام، وعالم خراسان أبو زكريا التميمي المنقري النيسابوري الحافظ. كتب ببلده وبالبحجاز والعراق والشام ومصر. لقي صغاراً من التابعين منهم كثير بن سليم وأخذ عنه وعن عبد الله بن جعفر المخرمي، ويزيد بن المقدم وزهير بن معاوية، ومالك وشريك القاضي وسعير بن الخمس وأبي عقيل يحيى بن المتوكل، وسليمان بن بلال والليث بن سعد، وعبد الرحمن بن أبي الموالي، وعطاف بن خالد وإبراهيم بن سعد وابن أبي الزناد، والمنكدر بن محمد وداود بن عبد الرحمن العطار ومسلم بن خالد ومعاوية بن عبد الكريم، وخلف بن خليفة ويزيد بن زريع وعشر بن القاسم وأمم سواهم. وعنه: البخاري ومسلم وحמיד بن زنجويه، ومحمد بن نصر المروزي وأحمد بن سيار، وعثمان بن سعيد الدارمي ومحمد بن رافع القشيري ومحمد بن يحيى الذهلي وخلق وهو ثقة انظر السير (٥١٢/١٠).

خالد بن عبد الله بن خالد^(١) عن عبد الله بن شقيق عن رجل من بلقين^(٢) عن ابن عم له قال: أتيت رسول الله ﷺ وهو يواذي القرى^(٣) قلت: ما تقول في هذا المال؟ قال: «الله خمسة وأربعة أخماسه لهؤلاء يعني المسلمين، قلت: فهل أحد أحق به من أحد، قال لا ولو انتزعت سهماً من جنبك لم تكن به أحق من أخيك المسلم»^(٤) وقوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ قال الزجاج - المعنى - أعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول يأمر أن فيه ما يريد، إن كنتم آمنتم بالله أي فاقبلوا ما أمرتم في الغنيمة إن كنتم آمنتم بالله يعني قوله ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ لأن هذا نزل عليه يوم بدر حين اختلفوا في الغنائم وإذا آمنوا بهذا صدروا في أمر الغنيمة عن أمر الرسول ﷺ وإذا صدروا عن أمره عملوا فيها بموجب هذه الآية، وقوله ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ قال الوالبي عن ابن عباس^(٥) «يعني يوم بدر فرق الله [فيه]^(٦) بين الحق والباطل» وهو ﴿يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانَ﴾ حزب الله وحزب الشيطان.

أخبرنا سعيد بن محمد الزاهد أنا أبو علي بن أبي بكر الفقيه نا أحمد بن الحسين الجعيد نا زياد بن أيوب^(٧) نا هشيم نا إسماعيل بن سالم^(٨) سمعت الشعبي يقول^(٩): «ليلة سبع عشرة من رمضان ليلة الفرقان يوم التقى الجمعان» وقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قال ابن عباس^(١٠): «قدير على نصركم وأنتم أقله أذلة» وقوله ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدوةِ الدُّنْيَا﴾ قال ابن السكيت^(١١): «عدوة الوادي وعدوته جانبه، والجمع عدى وعدى والدنيا تأنيث الأدنى وضدها

(١) خالد بن عبد الله بن خالد الأحذب وهو ابن عبد الله بن محرز ابن أخي صفوان بن محرز المازني روى عن الحسن البصري وصفوان بن محرز ووزارة بن أوفى، وربيح بن لوط روى عنه سليمان التيمي، وعوف وعاصم وأبو بشر وإبراهيم بن طهمان انظر الجرح والتعديل (٣/٣٣٩).

(٢) (بلقين) أصله: بنو القين حي من بني أسد كما قالوا: (بلحارث)، (وبلهجيم) يعنون: بني الحارث، وبني الهجيم، تخفف العرب ذلك، فتحدف بعض حروف هذه الإضافة. تاج العروس م (قين).

(٣) وهو واد بين المدينة والشام مرصد الاطلاع ١٤١٧/٣.

(٤) الحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٦/٣٢٤ في كتاب قسم الفيء باب إخراج الخمس من رأس الغنيمة، وذكره الحافظ في ابن كثير في التفسير ٤/٤ وعزاه للبيهقي وقال إسناده صحيح.

(٥) الطبري ١٣/٥٦١، (١٦١٣٠)، (١٦١٣٤) البغوي ٢/٢٥١، وابن كثير ٤/٩ البحر المحيط ٤/٤٩٩ الرازي ١٥/١٣٣ القرطبي ٨/١٥ فتح القدير ٢/٣١٣ روح المعاني ١٠/٥ وذكره السيوطي في الدرر ٣/١٨٧ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس، أبو السعود ٤/٢٣.

(٦) سقط في ب، ج.

(٧) زياد بن أيوب بن زياد البغدادي أبو هاشم طوسي الأصل. روى عن عبد الله بن إدريس، وابن علية، وأبي عبيد الحداد، وأبي بكر بن عياش، ومروان بن معاوية، وهشيم، ووكع، وزياد البكائي، ومحمد بن يزيد الواسطي، وعلي بن غراب، وميمون بن سليمان، ويزيد بن هارون وعمر ويعلى ابني عبيد ويحيى بن أبي عيينة وجماعة. وعنه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وخلق ثقة انظر التهذيب (٣/٣٥٥).

(٨) إسماعيل بن سالم الأسدي أبو يحيى الكوفي روى عن الشعبي وحبيب بن أبي ثابت وعلقمة بن وائل، وأبي صالح السمان وسعيد بن المسيب وغيرهم. وعنه ابنه يحيى والعلاء بن المسيب، وهشيم وأبو عوانة والثوري وغيرهم. قال ابن المديني له نحو عشرة أحاديث، وقال ابن سعد ثقة ثبت وقال يعقوب الفسوي: لا بأس به، كوفي ثقة، وقال أبو علي الحافظ: ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (٣٠١ - ٣٠٢).

(٩) وذكره أبو حيان عن ابن عباس ومجاهد، ومقسم والحسن وقتادة البحر ٤/٤٩٩، وذكره البغوي في التفسير بلا نسبة ٢/٢٥١، وذكره الطبري عن سيدنا علي ١٣/٥٦٢ (١٦١٣٥)، وقال ابن كثير ٩/٩ إسناده جيد قوي وانظر الدرر المنثور ٣/١٨٨.

(١٠) الرازي ١٥/١٣٣، البغوي في التفسير ٢/٢٥١، تفسير أبي السعود ٤/٢٣.

(١١) الرازي نقلاً عن ابن السكيت ١٥/١٣٤. وانظر البحر المحيط ٤/٤٩٩، القرطبي ٨/١٥، وانظر البغوي ٣/٢٥٢، فتح القدير ٢/٣١١، أبو السعود ٤/٢٣، روح المعاني ١٠/٦. البغوي ٢/٢٥٢.

[القصوى] (١) وهي تأنيث الأقصى، وما كان من النعوت على فعلى من بنات الواو فإن العرب تحوله إلى الياء، نحو الدنيا من دنوت والعليا من علوت لأنهم يستقلون الواو مع ضم الأول وليس في هذا اختلاف إلا أن أهل الحجاز قالوا القصوى فأظهروا الواو، وهو نادر وغيرهم يقولون القصيا» قال المفسرون (٢): «إذ أنتم نزول بشفير الوادي الأدنى في المدينة وعدوكم نزول بشفير الوادي الأقصى إلى مكة وكان الجمعان قد نزلا الوادي الذي يبدر على هذه الصفة» والركب [جمع راكب] (٣) يعني العير أبا سفيان وأصحابه ﴿أسفل منكم﴾ في موضع أسفل منكم إلى ساحل البحر ﴿ولو تواعدتم﴾ للقتال ﴿لاختلفتم في الميعاد﴾ لكثرتهم وقتلتكم ﴿ولكن﴾ جمعكم الله من غير ميعاد ﴿ليقضي الله أمراً كان مفعولاً﴾ أي في علمه وحكمه وهو أنه أراد أن يعز الإسلام وأهله وبذل الشرك وأهله. ﴿ليهلك من هلك عن بينة﴾ أكثر أهل العلم على أن المراد بالهلاك ها هنا الكفر والضلال وبالحياة الاهتداء والدين، والمعنى: ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه فقطعت عذره، ويؤمن من آمن على مثل ذلك وهو قوله: ﴿ويحيى من حي عن بينة وإن الله لسميع﴾ لدعائكم ﴿عليم﴾ بنياتكم قوله: ﴿إذا يريكم الله في منامك قليلاً﴾ أي في عينك التي هي موضع النوم قال ابن عباس (٤): ﴿إذ يريكم الله في منامك قليلاً أي لتحتكروهم وتجترى عليهم﴾ ﴿ولو أراكم كثيراً لفشلتم﴾ لجبتم وتأخرتم عن حربهم ﴿ولتنازعتهم في الأمر﴾ اختلفتم فيما بينكم ﴿ولكن الله سلم﴾ سلمكم من المخالفة والفشل ﴿إنه عليم بذات الصدور﴾ قال ابن عباس (٥): «علم ما في صدوركم من الحب لله» ﴿وإذ يريكم وهم إذ التقيتم في أعينكم قليلاً﴾ قال مقاتل: «لما التقوا قتل الله المشركين في أعين المسلمين» قال ابن مسعود (٦): «لقد قللوا في أعيننا يبدر حتى قلت لرجل إلى جنبي: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة وأسرونا رجلاً فقلنا: كم أنتم؟ قال: ألف» وقوله: ﴿ويقللکم في أعينهم﴾ قال: ابن عباس (٧): «ليجترئوا عليكم بالقتال ولا تنهزموا» وقال الكلبي (٨): «استقل المؤمنون المشركين ليجترى بعضهم على بعض» ﴿ليقضي الله أمراً كان مفعولاً﴾ من نصر المسلمين على المشركين ﴿وإلى الله ترجع الأمور﴾ قال ابن عباس (٩): «وبعد هذا مصيركم إلي، فأكرم أوليائي، وأعاقب أعدائي».

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝٤٥ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝٤٦ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

(١) سقط في أ.

(٢) القرطبي ١٥/٨، الرازي ١٥/١٣٤، ابن كثير ٤/١٠، البحر المحيط ٤/٥٠٠ الدر المنثور ٣/١٨٨.

(٣) سقط في ب، ج.

(٤) الطبري ١٣/٥٧٢، البغوي ٢/٢٥٣، ابن كثير ٤/١٣، الرازي ١٥/١٣٥ البحر المحيط ٤/٥٠١، الدر المنثور ٣/١٨٨، وانظر تفسير أبي السعود ٢/٢٤، فتح القدير ٢/٣١٣.

(٥) البغوي ٢/٢٥٢.

(٦) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير ١٣/٥٧٢ (١٦١٥٦)، وابن كثير ٤/١٣، البغوي ٢/٢٥٣، القرطبي ٨/١٦، وأبو حيان في البحر ٤/٥٠٢، وذكره الشوكاني في فتح القدير ٢/٣١٤، وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم وابن أبي شيبة، وأبي الشيخ، وابن مردويه، وانظر تفسير أبي السعود ٣/٢٤.

(٧) البغوي ٢/٢٥٣، وانظر روح المعاني ١٠/٩، وانظر تفسير أبي السعود ٤/٢٤.

(٨) ذكر البغوي في التفسير عن الكلبي ٢/٢٥٣، وبنحوه عن عكرمة رضي الله عنه انظر تفسير ابن كثير ٤/١٣، والدر المنثور ٣/١٨٩، وانظر فتح القدير ٢/٣١٤.

(٩) بنحوه عند القرطبي ٨/١٦، وانظر تنوير المقباس ٢/١٦٧، البغوي ٢/٢٥٣.

خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِشَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾ وَإِذْ زَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفَيْتَانَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾ إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾

قوله ﴿يأياها الذي ءامنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا﴾ قال الكلبي^(١): «إذا لقيتم جماعة العدو، فاثبتوا لعدوكم» ﴿واذكروا الله قال قتادة^(٢): «أمر الله بذكره، وهم أشغل ما يكونوا عند الضراب بالسيف» وقال غيره^(٣): «أراد بالذكر ههنا الدعاء بالنصر والظفر» ﴿وأطيعوا الله ورسوله﴾ فيما يأمركم به ﴿ولا تنازعوا﴾ لا تختلفوا فيما بينكم ﴿فتفشلوا﴾ فتجنبوا عن عدوكم ﴿وتذهب ريحكم﴾ جلدكم وجدكم، وقال مجاهد^(٤): «نصرتكم» وقال السدي «جراتكم» وقال الأخفش^(٥) «دولتكم»، والريح ههنا: كناية عن نفاذ الأمر وجريانه على المراد، والعرب تقول: «هبت ريح فلان، إذا أقبل أمره على ما يريد، وركدت ريحه، إذا أدبر أمره» وقال ابن زيد وقاتدة^(٦) يعني: ريح النصر لم يكن نصر قط، إلا ريح يبعثها الله، يضرب بها وجوه العدو، ومنه قوله ﷺ: «نصرت بالصبا، وأهلكت عاد بالدبور»^(٧) قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً﴾ الآية قال جماعة المفسرين^(٨): يعني قريشاً، خرجوا من مكة ليحوموا غيرهم فخرجوا معهم القيان^(٩) والمعازف يشربون الخمر وتعزف عليهم القيان، فذلك قوله: ﴿بطراً ورياء الناس﴾ قال الزجاج^(١٠): «البطر: الطغيان في النعمة وترك شكرها والرياء: إظهار الجميل [ليري]»^(١١) مع إبطان القبيح» يقال: رأى يرى رياء ومرآة قال قتادة^(١٢): «هؤلاء

(١) روح المعاني ١٣/١٠.

(٢) روح المعاني ١٣/١٠، القرطبي ١٧/٨، وأبو حيان في البحر ٥٠٣/٤، وذكره السيوطي في الدر ١٨٩/٣، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وذكره الشوكاني في الفتح ٣١٦/٢.

(٣) البغوي ٢٥٣/٢، أبو حيان في البحر ٥٠٣/٤.

(٤) البغوي ٢٥٣/٢، انظر القرطبي ١٧/٨، وأبو حيان في البحر ٥٠٣/٤، وذكره السيوطي في الدر ١٨٩/٣، وعزاه للفريابي وابن أبي شيبه، وابن جرير، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن مجاهد، والشوكاني في الفتح ٣١٦/٢.

(٥) ذكره أبو حيان في البحر نقلاً عن الزمخشري ٥٠٣/٤، الرازي ١٣٨/١٥ روح المعاني ١٤/١٠.

(٦) القرطبي ١٨/٨، وأبو حيان في البحر ٥٠٤/٤، الرازي ١٣٨/١٥، روح المعاني ١٤/١٠، ذكره السيوطي في الدر ١٨٩/٣، وعزاه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن ابن زيد.

(٧) أخرجه البخاري ٦٠٤/٢ في كتاب الاستسقاء باب قوله ﷺ (نصرت بالصبا) (١٠٣٥، ٣٢٠٥، ٣٣٤٣، ٤١٠٥)، ومسلم ١٦٧/٢ في كتاب الاستسقاء باب ريح الصبا، وأحمد في المسند ٢٢٨/١، ٣٢٤، ٣٤١، ٣٥٥، ٣٧٣، وعبد الرزاق في المصنف ٢٠٠٢، والطبراني في الكبير ٦٠/١١، والطحاوي في مشكل الآثار ٤٠١/١ والطبراني في الصغير ١٠٧/٢، والبيهقي في الدلائل ٤٤٨/٣.

(٨) الطبري في التفسير ٥٨١/١٣، وابن كثير ١٦/٤، والبغوي في التفسير ٢٥٤/٢ والقرطبي ١٨/٨، فتح القدير ١٣١٦/٢ وأبو حيان في البحر ٥٠٤/٤، الرازي ١٣٨/١٥، روح المعاني ١٤/١٠، انظر الدر المشهور ١٩٠/٣.

(٩) وهن الإماء المغنيات، انظر لسان العرب ٣٧٩٩/٥.

(١٠) معاني القرآن ١٥٠/٤، والبغوي ٢٥٤/٢، الرازي ١٣٨/١٥.

(١١) سقط في ج.

(١٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١١٠/٣، باب سياق قصة بدر عن مغازي موسى بن عقبة، وأخرجه الطبري ٥٨٠/١٣، والبغوي في =

أهل مكة خرجوا ولهم بغبي وفخر» فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إن قريشاً أقبلت بفخرها وخيلائها لتحادك ورسولك» فنهى الله المؤمنين أن يكونوا مثلهم وأمرهم بإخلاص النية والحسبية في نصرة الدين وقوله: ﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ أي بمعاداة المسلمين وتكذيب الداعي إليها، قال ابن عباس (١): «يضلون عن دين الله» ﴿والله بما يعملون محيط﴾ أي أنه عالم بما يعملون فهو يجازيهم (٢) قوله تعالى: ﴿وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم﴾ قال الكلبي (٣): «يعني مسيرهم إلى بدر» ﴿وقال لا غالب لكم اليوم من الناس﴾ وذلك أنهم لما أجمعوا السير خافوا بني كنانة لأنهم كانوا يطلبونهم بدم، فأتاهم إبليس في صورة سراقه بن مالك الكناني (٤) وقال: أنا جار لكم على بني كنانة، وذلك قوله ﴿وإني جار لكم﴾ أي حافظ لكم منهم فلا يصل إليكم من جهتهم مكروه ﴿فلما تراءت الفئتان﴾ التقى الجمعان من المسلمين والمشركين، وصارتا بحيث رأى أحدهما الآخر رأى إبليس جبريل ينزل ومعه الملائكة فولى مدبراً، وهو قوله: ﴿نكص على عقبيه﴾ يقال: نكص ينقص نكوصاً: إذا تأخر عن الشيء وجبن، قال ابن عباس «رجع مولياً» (٥) وقال ابن قتبية (٦): «رجع القهقري» وقال الكلبي (٧): «كان إبليس لعنه الله في صف المشركين على صورة سراقه أخذاً بيد الحارث بن هشام فرأى الملائكة حين نزلت من السماء فنكص على عقبيه فقال له الحارث: يا سراقه، أفراراً من غير قتال؟ فقال [له: يا حارث] (٨) ﴿إني أرى ما ترون إني أخاف الله [والله شديد العقاب] (٩)﴾ ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهمز الناس» قال قتادة (١٠): «صدق عدو الله في قوله: ﴿إني أرى ما لا ترون﴾ وكذب في قوله: ﴿إني

= التفسير ٢/٢٥٤، وذكره الشوكاني في الفتح ٢/٣١٦، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وذكره أبو حيان ٤/٥٠٤، والرازي في التفسير ١٥/١٣٨، وذكره السيوطي في الدر ٣/١٩٠.

(١) وذكر الواحد في ثلاثه أوجه: الأول: أن يكون قوله (ويصدون عن سبيل الله) بمنزلة صادين. الثاني: أن يكون قوله بطراً ورتاء بمنزلة ييطرون ويرأون. وأقول: إن شيئاً من هذه الوجوه لا يشفي الغليل، لأنه تارة يقيم الفعل مقام الاسم، وأخرى يقيم الاسم مقام الفعل، ليصبح له كون الكلمة معطوفة على جنسها، وكان من الواجب عليه أن يذكر السبب الذي لأجله عبر عن الأولين بالمصدر، وعن الثالث بالفعل. وأقول: إن الشيخ عبد القاهر الجرجاني ذكر أن الاسم يدل على التمكين والاستمرار، والفعل على التجدد والحدوث، قال: ومثاله في الاسم قوله تعالى (وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) الكهف (١٨) وذلك يقتضي كون تلك الحالة ثابتة راسخة، ومثال الفعل قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض) يونس (٣١) وذلك يدل على أنه تعالى يوصل الرزق إليهم ساعة فساعة هذا ما ذكره الشيخ عبد القاهر. الرازي (١٥/١٣٩) فتح القدير ٢/٣١٥.

(٢) في أ (يمازيكم).

(٣) أخرجه الطبري ١٤/٩، ابن كثير في التفسير ٤/١٦، القرطبي ٨/١٨، البغوي ٢/٢٥٤، وأبو حيان ٤/٥٠٤، وذكره السيوطي في الدر ٣/١٩٠، وعزاه لابن المنذر.

(٤) سراقه بن مالك بن جعشم بن مالك بن عمرو بن تيم بن مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة الكناني المدلجي يكنى أبا سفيان. يعد في أهل المدينة ويقال: سكن مكة. روى عنه الصحابة: ابن عباس وجابر ومن التابعين: سعيد بن المسيب وابنه محمد بن سراقه. مات سراقه بن مالك سنة أربع وعشرين أول خلافة عثمان رضي الله عنه وقيل إنه مات بعد عثمان والله أعلم. انظر أسد الغابة ٢/٣٣١ - ٣٣٣.

(٥) الطبري ١٤/٩، ابن كثير ٤/١٦.

(٦) ونسبه البغوي للنضر بن شميل، انظر تفسير البغوي ٢/٢٥٤ والألوسي بلا نسبة ١٠/١٥، وأبو السعود بلا نسبة ٤/٢٦.

(٧) الطبري في التفسير ١٤/٧ ابن كثير ٤/١٧، والبغوي ٢/٢٥٤ - ٢٥٥، وانظر تفسير القرطبي ٨/١٩، وأبو حيان في البحر ٤/٥٠٥، وانظر تفسير الرازي ١٥/١٤٠، انظر الدر المنثور ٣/١٩٠.

(٨) سقط في أ، ب.

(٩) جملة (والله شديد العقاب) سقط في أ، ب.

(١٠) أخرجه الطبري في التفسير ١٤/٩، وابن كثير ٤/١٨، والبغوي ٢/٢٥٥.

أخاف الله ﴿١﴾، والله ما به مخافة الله ولكن علم أنه لا قوة له فأوردتهم وأسلمهم، وتلك عادة عدو الله لمن أطاعه وقال عطاء^(١): «إني أخاف الله أن يهلكني فيمن يهلك» قوله: ﴿إِذ يَقُولُ الْمَنَّافِقُونَ﴾ قال ابن عباس: من الأوس والخزرج وأهل المدينة^(٢) ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ قوم من قريش كانوا قد أسلموا ولم يهاجروا، فخرجوا مع من خرج من مكة لقتال رسول الله ﷺ وقالوا: إن كان محمد في كثرة خرجنا إليه فلما رأوا قلة عدد المسلمين، قالوا: ﴿غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ﴾ إذ خرجوا مع قلة عددهم لحرب قريش مع كثرتهم ولا يشكون في أن قريشاً تغلبهم، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أي: ومن يسلم أمره إلى الله ويثق به وبقضائه فإن الله قوي عزيز يفعل بأعدائه ما شاء، حكيم في خلقه.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ۖ كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۗ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۗ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۗ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالِ فِرْعَوْنَ ۗ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ۖ

قوله ﴿ولو ترى﴾ يا محمد ﴿إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ يعني الذين قتلوا بيد ﴿يضربون وجوههم﴾ إذا أقبلوا على المسلمين ﴿وأدبارهم﴾ إذا ولوا ﴿وذوقوا﴾ ويقولون لهم ذوقوا ﴿عذاب الحريق﴾ قال ابن عباس^(٣): «يقولون لهم ذلك بعد الموت» وقال الحسن^(٤): «كان مع الملائكة مقامع كلما ضربوا التهب النار في الجراحات» فذلك قوله: ﴿وذوقوا عذاب الحريق ذلك﴾ أي ذلك العذاب الذي وقع بكم ﴿بما قدمت أيديكم﴾ بما كسبتم وجنيتم من قبائح أعمالكم ﴿وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ لا يظلم عباده بعقوبتهم على كفرهم وإن كان كفرهم مخلوقاً له لأن له أن يتصرف في مملوكه كما شاء فيستحيل نسبة الظلم إليه، قوله: ﴿كذاب آل فرعون﴾ قال الزجاج^(٥): «معناه عادة هؤلاء في كفرهم كعادة آل فرعون في كفرهم» قال ابن عباس^(٦): «هو أن آل فرعون أيقنوا أن موسى نبي من الله فكذبوه كذلك هؤلاء جاءهم محمد بالصدق والدين فكذبوه، وجحدوا نبوته فأنزل الله بهم عقوبته كما أنزل بال فرعون» وذلك قوله: ﴿كذبوا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي﴾ قادر لا يغلبه شيء ﴿شديد العقاب﴾ لمن كفر به وكذب رسله، قوله: ﴿ذلك لأن الله﴾ أي ذلك الأخذ والعقاب لأن الله لا يغير ما أنعم به على قوم لو لم يغيروا هم بالكفران وترك الشكر، فإذا غيروا هم غير الله ما بهم فسلبهم النعمة وأخذهم بالعقاب، قال السدي^(٧)

(١) البغوي في التفسير ٢/٢٥٥.

(٢) الرازي ١٥/١٤١، وأبو حيان في البحر ٤/٥٠٥، انظر تفسير أبي السعود ٤/٢٦.

(٣) البغوي ٢/٢٥٥، الرازي ١٥/١٤٣، القرطبي ٨/٢٠، أبو حيان في البحر ٤/٥٠٦.

(٤) البغوي ٢/٢٥٦، الرازي ١٥/١٤٢-١٤٣، القرطبي ٨/٢٠، تفسير أبي السعود ٤/٢٧، روح المعاني ١٠/١٧.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٢٠، والبغوي ٢/٢٥٦، الرازي ١٥/١٤٤، فتح القدير ٢/٣١٨.

(٦) البغوي ٢/٢٥٦.

(٧) البغوي ٢/٢٥٦، الرازي في التفسير ١٥/٢٠، القرطبي ٨/٢٠، وذكره الشوكاني في الفتح ٢/٣١٨، وعزاه لابن أبي حاتم، وأبي

«والنعمة التي أنعم الله عليهم محمد ﷺ أنعم الله به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله إلى الأنصار» ﴿كذاب﴾ أي كصنيع ﴿ءال فرعون كفروا بآيات ربهم﴾ يعني أهل مكة كذبوا بمحمد ﷺ والقرآن، كما كذبوا هم بموسى عليه الصلاة والسلام والتوراة ﴿فأهلكتناهم بذنوبهم﴾ يعني أهل مكة أهلكتهم الله بيدر ﴿وأغرقتنا ءال فرعون﴾ ذكر عقوبة الفريقين لما شبه فعل أحدهما بفعل الآخر ﴿وكل﴾ من الفريقين ﴿كانوا ظالمين﴾ [ثم ذكر اليهود] (١).

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ فَمَا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿٥٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبِصْرِهِ وَإِلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَالْأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾

فقال: ﴿إن شر الدواب عند الله﴾ أراد بالدواب الإنس خاصة كأنه قال: إن شر الناس عند الله ﴿الذين كفروا﴾ قال مقاتل (٢): «يعني يهود قريظة منهم كعب بن الأشرف وأصحابه» وهم الذين قال الله: ﴿الذين عاهدت منهم﴾ أي من اليهود ﴿ثم يتقضون عهدهم في كل مرة﴾ أي: كلما عاهدتهم نقضوا العهد ولم يفوا به ﴿وهم لا يتقون﴾ نقض العهد ﴿فإما تتقنهم في الحرب﴾ قال الليث (٣): «يقال: ثقنا فلانا في موضع كذا، أي أخذناه» قال الزجاج (٤): «ومعناه الإدراك بسرعة» قال الكلبي (٥): «أي أسرتهم في الحرب» وقال مقاتل (٦): «إن أدركتهم في القتال وأسرتهم» ﴿فشرد بهم من خلفهم﴾ التشريد: التنفير والتفريق، والمعنى: فرق بهم جمع كل ناقض، أي: أفعال بهم فعلاً من القتل والتنكيل يفرق عنك من خلفهم من أهل مكة، وأهل اليمن قال ابن عباس (٧): «نكل بهم تنكيلاً، يشرد غيرهم من ناقدى العهد» ﴿لعلهم يذكرون﴾ النكال فلا ينقضون العهد، والتأويل فشرد بقتلهم والاتكاء فيهم من بعدهم، يكن ذلك تخويفاً لهم من نقض العهد فلا ينقضوا. قوله: ﴿وإما تخافن﴾ قال ابن عباس (٨): «تعلمن» ﴿من قوم خيانة﴾ نقضاً للعهد ﴿فانبذ إليهم﴾ انبذ عهودهم التي عاهدتهم عليها إليهم، يقول: إن كان بينك وبين قوم هدنة وعهد فخفت منهم خيانة ونقضاً فأعلمهم أنك قد نقضت ما شرطت لهم ليكون أنت وهم في العلم بالنقض على استواء، فلا يتوهموا أنك نقضت العهد

(١) سقط في ج.

(٢) البغوي ٢/٢٥٧، القرطبي ٨/٢٠، الرازي ١٥/١٤٦، أبو حيان في البحر ٤/٥٠٨، وذكره السيوطي في الدر ٣/١٩١.

(٣) الرازي ١٥/١٤٦.

(٥) البغوي ٢/٢٥٧.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٢٠.

(٦) البغوي ٢/٢٥٧.

(٧) البغوي ٢/٢٥٧، الرازي ١٥/١٤٦، انظر تفسير القرطبي ٨/٢١، وأبو حيان ٤/٥٠٩، روح المعاني ١٠/٢٢، وذكره السيوطي

في الدر ٣/١٩١، وعزاه لابن جرير.

(٨) انظر تفسير البغوي ٢/٢٥٧، تفسير ابن كثير ٤/٢٢، أبو حيان ٤/٥٠٩.

بنصب الحرب وهذا معنى قوله ﴿على سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ الذين يخونون في عهودهم، وغيرها، قوله ﴿ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا﴾ قال ابن الأنباري^(١): «معنى الآية أن أولئك الذين انهزموا يوم بدر، أشفقوا من هلكة تنزل بهم، فلما لم تنزل طغوا وبغوا فقال الله: لا تحسبن أنهم سبقوا بسلامتهم الآن، فإنهم لا يعجزوننا فيما يستقبل من الأوقات ومن قرأ لا يحسبن بالياء^(٢)، فقال الأخفش^(٣): «ولا يحسبن النبي الذين كفروا سبقوا» وقرأ ابن عامر: «أنهم» بفتح الألف على تقدير: لا تحسبنهم سبقوا، لأنهم لا يفوتون قوله ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ كل ما يتقوى به على حرب العدو من آلة الجهاد، فهو مما عني الله بقوله ﴿من قوة﴾، والمفسرون^(٤) يقولون: «يعني السلاح من السيف والرمح والقيسي^(٥)، والنشاب^(٦)».

أخبرنا محمد ابن أبي بكر المطوعي^(٧) أنا محمد بن أحمد بن علي المقري أنا أحمد بن علي بن المثنى نا هارون بن معروف^(٨) نا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبي علي تمامة بن شفي^(٩) أنه سمع عقبة بن عامر يقول: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة، ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي» رواه مسلم^(١٠) عن هارون بن معروف. قوله: ﴿ومن رباط الخيل﴾ يعني ربطها، واقتنائها للغزو وهي من أقوى عدد الجهاد ﴿ترهبون به﴾ تخيفون به ﴿عدو الله وعدوكم﴾ يعني مشركي مكة وكفار العرب ﴿وأخريين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم﴾ قال مجاهد ومقاتل^(١١): «يعني قريظة» قال «السدي»^(١٢): هم فارس

(١) البيان ١/٣٩٠.

(٢) النشر ٢/٢٧٧، إتحاف فضلاء البشر ٢/٨١، وانظر أبو حيان في البحر ٤/٥١٠، والقرطبي ٨/٢٣، انظر البغوي ٢/٢٥٨، روح المعاني ٩/٢٣.

(٣) انظر البحر المحيط ٤/٥١٠، وروح المعاني ١٠/٢٣ - ٢٤.

(٤) انظر البغوي ٢/٢٥٨، القرطبي ٨/٢٤، روح المعاني ١٠/٢٤، فتح القدير ٢/٣٢٠، الرازي ١٥/١٤٨، انظر الدر المنثور ٣/١٩٢.

(٥) انظر لسان ٥/٣٧٧٣.

(٦) النشاب النبل والسهم قال ابن منظور: ٦/٤٤٢٠ والنشاب السهام وقوم نشابة يرمون بالنشاب.

(٧) تقدم الكلام على نسبة المطوعي.

(٨) هارون بن معروف المروزي أبو علي الخزاز الضري، نزيل بغداد، وروى عن ابن المبارك، وهشيم، ويحيى ابن أبي زائدة، وابن عيينة، وابن وهب وأبي ضمرة وبشر بن السري، وحاتم بن إسماعيل والوليد بن مسلم، ومروان بن شجاع وغيرهم. روى عنه مسلم وأبو داود. انظر التهذيب ١١/١١.

(٩) تمامة بن شفي الهمداني الأحرجي، ويقال الأصحبي أبو علي المصري. سكن الإسكندرية، روى عن فضالة بن عبيد، وعقبة بن عامر، وأبي ربحانة الأزدي وعبد الله بن زهير الغافقي وقبيصة بن ذؤيب وعنه عمرو بن الحارث، وعبد الرحمن بن حرملة الأسلمي، وعبد العزيز بن أبي الصعبة، وبكر بن عمرو ويزيد بن أبي حبيب، وابن إسحاق وعدة. قال النسائي ثقة، وقال ابن يونس توفي في خلافة هشام بن عبد الملك قبل العشرين ومائة. وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب ٢/٢٨.

(١٠) إسناده المصنف ظاهرة السلامة، والحديث أخرجه مسلم (٣/١٥٢٢) في كتاب الإمامة باب فضل الرمي (١٦٧/١٩١٧)، وأبو داود رقم (٢٥١٤)، والترمذي (٣٠٨٣) وابن ماجه (٢٨١٣).

(١١) البغوي (٢/٢٥٩)، وأخرجه الطبري (١٤/٣٦)، (١٦٢٣٩، ١٦٢٤٠)، وابن كثير (٤/٢٦)، وأبو حيان (٤/٥١٣)، وانظر القرطبي (٨/٢٦)، انظر روح المعاني (١٠/٢٦)، فتح القدير (٢/٣٢٣).

(١٢) البغوي (٢/٢٥٩)، وأخرجه الطبري (١٤/٣٦)، (١٦٢٤١)، وابن كثير (٤/٢٦) وأبو حبان في البحر (٤/٥١٣)، القرطبي (٨/٢٦)، انظر روح المعاني (١٠/٢٦)، فتح القدير (٢/٣٢٣).

وقال الحسن وابن زيد^(١) هم المنافقون لا تعلمونهم لأنهم معكم يقولون لا إله إلا الله ﴿وما تنفقوا من شيء في سبيل الله﴾ من آلة وسلاح وصفراء وبيضاء في طاعة الله ﴿يوف إليكم﴾ يوفركم أجره ﴿وأنتم لا تظلمون﴾ لا تنقصون من الثواب، قوله: ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾ قال المفسرون^(٢): «إن مالوا إلى الصلح فمل إليه» قال الكلبي^(٣): يعني قريظة وقال الحسن^(٤): «يعني المشركين» وأكثر المفسرين^(٥) على أن هذا منسوخ بآية السيف^(٦)، قوله: ﴿وتوكل على الله﴾ أي ثق به ﴿إنه هو السميع﴾ لقولكم ﴿العليم﴾ بما في قلوبكم ﴿وإن يريدوا أن يخدعوك﴾ بالصلح لتكف عنهم ﴿فإن حسبك الله﴾ فإن الذي يتولى كفايتك الله ﴿هو الذي أيدك بنصره﴾ يوم بدر ﴿وبالمؤمنين﴾ يعني الأنصار ﴿وألف بين قلوبهم﴾ يعني بين قلوب الأوس والخزرج وهم الأنصار ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم﴾ للعداوة التي كانت بينهم في الجاهلية ﴿ولكن الله ألفت بينهم﴾ لأن قلوبهم بيده، يؤلفها كيف يشاء قال «الزجاج»^(٧): «وهذا من الآيات العظام، وذلك أن النبي ﷺ بعث إلى قوم أنفتهم شديدة ونصرت بعضهم لبعض بحيث لو لطم رجل من قبيلة لطمه قاتل عنه قبيلته حتى يدركوا ثاره، فألف الإيمان بين قلوبهم حتى قتل الرجل أخاه وابنه وأباه» قوله ﴿يا أيها النبي حسبك الله﴾ أي في كفاية كل ما تحتاج إليه ﴿ومن اتبعك من المؤمنين﴾ يعني المهاجرين والأنصار.

أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني^(٨) أنا عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ نا أبو بكر بن أبي عاصم^(٩) نا صفوان بن المغلس نا إسحاق بن بشر^(١٠) نا خلف بن خليفة^(١١) عن أبي هاشم الرماني^(١٢) عن سعيد بن جبيرة

(١) البغوي ٢/٢٥٩، وانظر تفسير الرازي ١٥/١٤٩.

(٢) البغوي ٢/٢٦٠، ابن كثير ٤/٢٧، وأبو حيان ٥/٥١٣، الرازي ١٥/١٤٩، القرطبي ٨/٢٦.

(٣) ذكره الطبري عن مجاهد ١٤/٤٣ «١٦٢٥١» وفيه نظر، انظر تفسير ابن كثير ٤/٢٧، روح المعاني ١٠/٢٧، فتح القدير ٢/٣٢٢.

(٤) انظر البحر المحيط ٤/٥١٣.

(٥) انظر الطبري ١٤/٣٦، وابن كثير ٤/٢٧ - ٢٨، البغوي ٢/٢٦٠، الرازي ١٥/١٥٠، فتح القدير ٢/٣٢٢، القرطبي ٨/٢٧،

البحر المحيط ٤/٥١٣ روح المعاني ١٠/٢٧.

(٦) وهي قوله تعالى (فإذا انسلخ الأشهر الحرم) التوبة ٥.

(٧) الرازي ١٥/١٥١، انظر البحر المحيط ٤/٥١٤، وانظر القرطبي ٨/٢٨.

(٨) بكسر الألف أو فتحها، وسكون الصاد المهملة، وفتح الباء الموحدة، والهاء وفي آخرها النون بعد الألف هذه النسبة إلى أشهر بلدة بالجزيرة. تسمى بالعجمية سبهان، وسباه العسكر وهان الجمع، وكان جموع عساكر الأكاسرة تجتمع إذا وقعت لهم واقعة في هذا الموضع مثل عسكر فارس وكرمان وكور الأهواز والجزيرة فعرّب وقيل: أصبهان. انظر الأنساب ١/١٧٥.

(٩) حافظ كبير إمام بارع متبع للآثار كثير التصانيف. قدم أصبهان على قضائها، ونشر بها علمه. قال أبو الشيخ: كان من الصيانة والعهدة بمحل عجيب. وقال أبو بكر بن مردويه: حافظ كثير الحديث صنف المسند والكتب انظر السير (١٣/٤٣٠).

(١٠) إسحاق بن بشر روى عن سفيان بن عيينة قال الحافظ الذهبي في الميزان صدوق (٨/١٨٨).

(١١) خلف بن خليفة بن صاعد الأشجعي، مولاهم أبو أحمد كان بالكوفة ثم انتقل إلى واسط فسكنها مدة ثم تحول إلى بغداد فأقام بها إلى حين وفاته ورأى عمرو بن حرث صاحب النبي ﷺ قال ابن معين صدوق انظر التهذيب (٣/١٥٠).

(١٢) أبو هشام الرماني الواسطي. اسمه يحيى بن دينار وقيل: ابن الأسود، وقيل: ابن أبي الأسود، وقيل: ابن نافع رأى أنساً. روى عن أبي وائل، وأبي مجلز، وأبي العالية، وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وأبي قلابة، وعبد الله بن بريدة، وحبيب بن أبي ثابت، وزادان بن أبي عمر الكندي، وحماد بن أبي سليمان وغيرهم قال أبو حاتم فقيه صدوق وذكره ابن حبان في الثقات انظر التهذيب ١٢/٢٦١ - ٢٦٢، ٢/٣٢٤، الرازي ١٥/١٥٣، القرطبي ٨/٢٩، البغوي ٢/٢٦٠. وقال الحافظ ابن كثير ٤/٣١: وفي هذا نظر، لأن هذه الآية مدنية، وإسلام عمر كان بمكة بعد الهجرة إلى أرض الحبشة، وقبل الهجرة إلى المدينة.

عن ابن عباس قال: أسلم مع رسول الله ﷺ تسعة وثلاثون رجلاً وامرأة ثم إن عمر أسلم فصاروا أربعين فنزل جبريل بقوله:

يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَكُنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾

﴿يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾ قال الفراء: المعنى: يكفيك الله ويكفي من اتبعك [من المؤمنين] (١) قال: وإن شئت جعلت ﴿من﴾ في موضع رفع وهو أحب (٢) إليّ قال الزجاج (٣): «ومن رفع فعلى العطف على الله والمعنى: فإن حسبك الله، وأتباعك من المؤمنين» قوله: ﴿يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال﴾ التحريض الحث على الشيء، قال ابن عباس (٤): «حضهم على نصر دين الله» ﴿إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين﴾ يريد الرجل من المسلمين بعشرة من الكفار في القتال ﴿وإن يكن منكم﴾ أيها المؤمنون ﴿مائة﴾ رجل ﴿يغلبوا ألفاً من الذين كفروا﴾ قرىء يكن بالياء (٥) والتاء فمن قرأ بالياء فلائه يراد بالمائة المذكور لأنهم رجال في المعنى، يدل على ذلك قوله: ﴿يغلبوا﴾ ومن قرأ بالتاء فللتأنيث لفظ المائة، وكان «أبو عمرو» يقرأ هذا، قوله: ﴿فإن يكن منكم مائة صابرة﴾ بالتاء، لأن التأنيث ها هنا أشد مبالغة، حيث وصفت المائة بالصابرة ولم يقل صابرون، وهناك قال يغلبوا فكان إلى التذكير أقرب وقوله: ﴿بأنهم قوم لا يفقهون﴾ أي أن المشركين يقاتلون على غير احتساب، ولا طلب ثواب فلا يثبتون إذا صدقتموهم القتال لأنهم يقاتلون على جهالة قال الوالبي عن ابن عباس: «أمر الله الرجل من المؤمنين أن يقاتل عشرة من الكفار فشق ذلك عليهم فرحمهم وأنزل ﴿الآن خفف الله عنكم﴾» (٦) قال الكلبي (٧): «هون الله عليكم وعلم أن فيكم ضعفاً»، وقرىء «ضعفاً» (٨) وهما لغتان مثل الفقر والفقر ﴿فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين﴾ قال ابن عباس (٩): «صار الرجل برجلين كان كتب عليهم ألا يفر رجل من عشرة، ثم قال: الآن خفف الله عنكم، وكتب عليهم ألا يفر مائة من مائتين» وقوله: ﴿بإذن الله﴾ بيان أنه لا تقع الغلبة، إلا أن يريد الله ذلك ﴿والله مع الصابرين﴾ قال ابن عباس (١٠): «يريد الذين صبروا على دينهم وعلى طاعة الله».

(١) سقط في ب، ج.

(٢) معاني القرآن للفراء ٤١٧/١، فتح القدير ٣٢٤/٢، الرازي ١٥٣/١٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٢٣/٢، وانظر المصادر السابقة.

(٤) انظر تفسير البغوي ٢٦٠/٢.

(٥) انظر النشر ١٧٧/٢، وإتحاف فضلاء البشر ٨٣/٢، وانظر البحر المحيط ٥١٧/٤، الرازي ١٥٤/١٥.

(٦) البخاري ١٦٣/٨، في كتاب التفسير باب (الآن خفف الله عنكم) (٤٦٥٣) وزاد الشوكاني نسبه في الفتح للنحاس في ناسخه وابن مردويه، والبيهقي في السنن.

(٧) ومعنى قول الكلبي عند جميع المفسرين.

(٨) النشر ٢٧٧/٢، إتحاف فضلاء البشر ٨٣/٢، البغوي ٢٦١/٢، البحر المحيط ٥١٧/٤-٥١٨، الرازي ١٥٦/١٥.

(٩) البخاري ١٦٣/٨ في كتاب التفسير، باب (الآن خفف الله عنكم)، وانظر تفسير ابن كثير ٣١/٤، القرطبي ٣٠/٨، فتح القدير ٣٢٥/٢.

(١٠) انظر تفسير الرازي ١٥٦/١٥.

مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثَخَّنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ لَوْلَا كُنْتُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾

قوله: ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض﴾ الآية.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري أنا حاجب بن أحمد الطاووسي نا محمد بن حماد نا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن ^(١) مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال: «لما كان يوم بدر وحيء بالأسرى قال رسول الله ﷺ: ما تقولون في هؤلاء الأسرى؟ فقال أبو بكر: يا رسول الله قومك وأصلك فاستبقهم واستأن بهم، لعل الله يتوب عليهم، وقال عمر: كذبوه وأخرجوه بدمهم فاضرب أعناقهم وقال عبد الله بن رواحة [يا رسول الله] ^(٢) انظر وادياً كثير الحطب فأدخلهم فيه ثم أضرم عليهم ناراً، وقال العباس: قطعت رحمك فسكت رسول الله ﷺ ولم يجبههم ثم دخل فقال ناس: يأخذ بقول أبي بكر وقال ناس يأخذ بقول عمر، وقال ناس يأخذ بقول عبد الله ثم خرج عليهم فقال إن الله عز وجل ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن، وإن الله ليشدد قلوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم قال: ﴿فمن تبغني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم﴾ ^(٣) وإن مثلك يا أبا بكر كمثل عيسى قال: ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم﴾ ^(٤) وإن مثلك يا عمر كمثل موسى: قال ﴿ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم﴾ ^(٥) الآية، ومثلك يا عمر كمثل نوح قال: ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾ ^(٦) ثم قال رسول الله ﷺ أنتم اليوم عالة، أنتم اليوم عالة، فلا يمتلكن منهم أحد إلا بفداء أو ضرب عنق فأنزل الله تعالى: ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض﴾ إلى آخر الآيات الثلاث ^(٧).

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان العدل أنا أبو بكر أحمد بن جعفر القطيعي نا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي نا أبو نوح قراد ^(٨) نا عكرمة بن عمار نا سماك الحنفي أبو زميل حدثني ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال: لما كان يوم بدر، استشار رسول الله ﷺ أبا بكر، وعمر، فقال أبو بكر يا نبي الله هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان، وإني أرى أن تأخذ منهم الفدية، فيكون ما أخذنا منهم قوة لنا على الكفار، وعسى أن يهديهم الله، فيكونوا لنا عضداً، فقال رسول الله ﷺ: ما ترى يا ابن الخطاب؟ قال: قلت: والله ما أرى ما رأى أبو بكر ولكني أرى أن تمكنتي من فلان - قريب لعمر - فأضرب عنقه، وتمكن عليا من عقيل ^(٩)، فيضرب عنقه، وتمكن حمزة من فلان أخيه، فيضرب

(١) عمرو بن مرة بن عبد الله بن طارق بن الحارث بن سلمة بن كعب بن وائل بن جمل بن كنانة بن ناجية بن مراد الجملي المرادي أبو عبد الله الكوفي الأعمى وثقه ابن معين انظر التهذيب (١٠٢/٨).

(٢) سقط في أ، ب. (٤) سورة المائدة ١١٨.

(٣) سورة إبراهيم ٣٦. (٥) سورة يونس ٨٨. (٦) سورة نوح ٢٦.

(٧) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٧/٥، وأخرجه الترمذي في جامعه ٢٧١/٥ في كتاب التفسير سورة الأنفال. وذكره الهيثمي في المجموع ٨٦/٦، وعزاه لأحمد وأبي يعلى والطبراني، وقال: وفيه أبو عبيدة ولم يسمع من أبيه، ولكن رجاله ثقات.

(٨) عبد الرحمن بن عزوان الخزاعي، ويقال الضبي أبو نوح المعروف بقراد. سكن بغداد.

روى عن جرير بن حازم، وشعبة وعكرمة بن عمار، وعوف الأعرابي، والليث بن سعد، ومالك ويونس بن أبي إسحاق وغيرهم وثقه

ابن سعد وقال ابن معين صالح انظر التهذيب (٢٤٧/٦ - ٢٤٨).

(٩) عقيل بفتح أوله ابن أبي طالب بن عبد مناف القرشي الهاشمي أخو علي وجعفر، وكان الأسن يكنى أبا يزيد... تأخر إسلامه إلى =

عنته حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هودة للمشركين، هؤلاء صنائدهم وأثمتهم وقادتهم فهوي رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهو ما قال عمر فأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد قال عمر بن الخطاب: غدوت إلى رسول الله ﷺ فإذا هو قاعد وأبو بكر الصديق، وإذا هما يبكيان فقلت: يا رسول الله أخبرني ماذا يبكيك وصاحبك؟ فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تباكيت لبكائكما، فقال رسول الله ﷺ: أبكي للذي عرض على أصحابك من الفداء لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة وأنزل الله ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى﴾ إلى قوله: ﴿لولا كتاب من الله سبق﴾ رواه مسلم^(١) عن هناد بن السري عن ابن المبارك عن عكرمة.

قال المفسرون: «يقول: ما كان لنبي أن يجبس كافراً قدر عليه من عبدة الأوثان للفداء وللن من قبل الإثخان في الأرض»، قال قتادة^(٢): «كان هذا يوم بدر فاداهم رسول الله بأربعة آلاف ولعمري، ما كان أنخن رسول الله ﷺ يومئذ وكان أول قتال قاتل المشركين ومعنى (يشخن في الأرض) قال الزجاج^(٣): «يبالغ في قتل أعدائه» وقال الفراء: «حتى يغلب على كثير من الأرض»^(٤) وقال ابن الأعرابي^(٥): «أنخن إذا غلب وقهر» ﴿تريدون عرض الدنيا﴾ تريدون الفداء ﴿والله يريد الآخرة﴾ قال ابن عباس^(٦): «يريد لكم الجنة» ﴿لولا كتاب من الله سبق﴾ ان الغنائم لك ولأمتك حلال ﴿لمسكم فيما أخذتم﴾ من الفداء ﴿عذاب عظيم﴾ هذا قول سعيد بن جبير وقاتدة^(٧) ورواية الوالي وأبي الجوزاء^(٨) عن ابن عباس^(٩) وقال الحسن^(١٠): «إنهم أخذوا الفداء قبل أن يؤمروا به فعاب الله ذلك عليهم وقال محمد بن إسحاق^(١١): ﴿لولا كتاب من الله سبق أني لا أعذب إلا بعد النبي - ولم يكن نهاهم - لعذبتكم﴾ وهذا قول ابن مسعود ومجاهد^(١٢) وقال ابن زيد وجماعة: ^(١٣) سبق من الله العفو عنهم وألا يعذب أحداً منهم شهد بداراً ولم يكن أحد من المؤمنين ممن حضر إلا أحب الغنائم غير عمر جعل لا يلقى أسيراً إلا ضرب عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «لو عذبنا في هذا الأمر ما نجا غير عمر»^(١٤)

= عام الفتح، وقيل أسلم بعد الحديبية، وهاجر في أول سنة ثمان، وكان أسيراً يوم بدر ففداه عمه العباس، ووقع ذكره في الصحيح في مواضع، وشهد غزوة مؤتة انظر الإصابة ٢٥٥/٤.

(١) إسناده ظاهره السلامة، والحديث أخرجه مسلم ١٣٨٣/٣، في كتاب الجهاد باب الإمداد بالملائكة ١٤٦٣/٥٨، والبخاري في التفسير ٦١/٢، وأحمد في المسند ٢٤٣/٣، وابن كثير ٣٢/٤.

(٢) انظر تفسير الرازي ١٥٧/١٥، وما بعدها، وفتح القدير ٣٢٥/٢.

(٣) ذكره البخاري عن ابن عباس ٢٦٢/٢، وانظر القرطبي ٣٢/٨.

(٤) معاني القرآن ٤٢٥/٢، البخاري ٢٦٢/٢، الرازي ١٦٠/١٥.

(٥) وقال المصنف أيضاً رحمه الله الإثخان في كل شيء عبارة عن قوته وشدته يقال قد أنخنه المرض إذا اشتد قوة المرض عليه، وكذلك أنخنه الجراح، والشخانة الغلظة فكل شيء غليظ فهو تخين.

(٦) انظر تفسير البخاري ٢٦٢/٢.

(٧) البخاري ٢٦٢/٢.

(٨) أوس بن عبد الله الربيعي أبو الجوزاء البصري من ربيعة الأزدي روى عن أبي هريرة وعائشة وابن عباس وعبد الله بن عمرو وصفوان بن عسال وعنه بديل بن ميسرة، وأبو الأشهب، وعمرو بن مالك وقاتدة وغيرهم وثقه العجلي. انظر التهذيب (٣٨٣/١).

(٩) البخاري (٢٦٢/٢) البخاري (٢٦٢/٢).

(١٠) انظر البحر المحيط ٥١٩/٤، البخاري ٢٦٢/٢.

(١١) أبو حيان ٥١٩/٤، انظر فتح القدير ٣٢٦/٢، انظر السيرة لابن هشام ٦٧٦/١، ابن كثير ٣٤/٤، والطبري ٦٩/١٤.

(١٢) أبو حيان في البحر ٥١٩/٤، وانظر المصادر السابقة.

(١٣) أبو حيان في البحر ٥١٩/٤، انظر المصادر السابقة.

(١٤) أخرجه الطبري في التفسير بإسناد ضعيف ٧١/١٤، وانظر أبو حيان في البحر ٥١٩/٤، البخاري ٢٦٢/٢، انظر روح المعاني ٣٥/١٠.

وقال ابن عباس: (١) قال رسول الله ﷺ: «لو نزل عذاب ما سلم منه إلا عمر» وقال مجاهد (٢): قال النبي ﷺ لعمر: «كاد أن يصيبنا في خلافتك بلاء» ولما نزل هذا أمسكوا أيديهم عن الغنائم فنزل قوله: «فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم» قال ابن عباس (٣): «غفر لكم ما أخذتم من الفداء ورحمكم لأنكم أولياؤه».

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَٰعْلَمُ ٱللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٧﴾ وَإِن يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا ٱللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمَٰنَ مِنْهُمْ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَّكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءُ بَعْضٌ ۗ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ فَعَلَيْكُمْ ٱلنَّصْرُ ۖ ٱلْأَعْلَىٰ قَوْمٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّثْقَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٦٩﴾ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءُ بَعْضٌ ۖ ٱلَّذِينَ تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِى ٱلْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٠﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَّكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧١﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ وَأُولُو ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِى كِتَابِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

قوله: «يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً» صدقاً وإسلاماً «يؤتكم خيراً مما أخذ منكم» من الفداء، نزلت في العباس (٤) وكان أسري يوم بدر ومعه عشرون أوقية من ذهب كان خرج بها ليطعم الناس وكان أحد العشرة الذين ضمنوا طعام أهل بدر ولم يكن بلغته النبوة حتى أسر، فأخذت معه فأخذها رسول الله ﷺ منه، قال: فكلمته أن يجعل ذلك في فدائي فأبى علي، وقال: (أما شيء خرجت به تستعين به علينا فلا) قال: فأعطاني الله خيراً مما أخذ مني عشرين عبداً كلهم يضرب بمال كثير وأدناهم يضرب عشرين ألف درهم مكان العشرين أوقية، وأنا أرجو المغفرة من ربي (٥) وهو قوله: «والله غفور رحيم» قوله: «وإن يريدوا خيانتك» [الآية] (٦) نزلت في العباس وأصحابه من الأسارى (٧)، قال ابن جريج: «أراد بالخيانة هنا الخيانة في الدين وهو الكفر» يعني إن كفروا بك «فقد خانوا الله من قبل» أي: كفروا بالله «فأمكن منهم» المؤمنين يبدر حتى قتلوهم، وأسروهم وهذا تهديد لهم إن عادوا إلى القتال ومعاداة المؤمنين «والله عليهم» بخيانة إن خانوها «حكيم» في تديبه عليهم ومجازاتهم أيهم قوله: «وإن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله» يعني المهاجرين الذين هجروا ديارهم وأموالهم

(١) هذا موقف علي ابن عباس، والمرفوع قد سبق تخريجه.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٢٩/٢، في التفسير وصححه، ووافقه الذهبي.

(٣) الرازي ١٦٢/١٥، انظر البحر المحيط ٥٢٠/٤.

(٤) البغوي ٢٦٣/٢، الرازي ١٦٢/١٥، الطبري ٧٣/١٤، ابن كثير ٣٦/٤، فتح القدير ٣٢٨/٢.

(٥) انظر المصادر السابقة، وانظر البخاري ١٩٤/٦ في كتاب الجهاد باب فداء المشركين.

(٦) سقط في ب.

(٧) انظر المصادر السابقة، وانظر أسباب النزول للمصنف ص (٢٣٨) والحاكم في المستدرک ٣٢٤/٣.

وقومهم في نصره الدين ﴿والذين ءاواوا ونصروا﴾ يعني الأنصار أسكنوا المهاجرين ديارهم ونصروهم على أعدائهم ﴿وأولئك بعضهم أولياء بعض﴾ قال المفسرون^(١): «يعني في الميراث كانوا يتوارثون بالهجرة والنصرة وكان الذي آمن ولم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر وهو قوله: ﴿والذين ءامنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾» وقرئ من ﴿ولآيتهم﴾ بكسر الواو وفتح^(٢) وهما لغتان من الولي والوالي كالوكالة والوكالة وبابهما، والفتح أجود لأنه أكثر في الدين والكسر في السلطان، قال ابن الأنباري^(٣): «كان الله تعالى تعبدهم في أول الهجرة بأن لا يرث المسلمون المهاجرين إخوانهم الذين لم يهاجروا ولا يرثون هم أخوانهم، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾» وقوله: ﴿وإن استنصروكم في الدين﴾ أي: وإن استنصركم المؤمنون الذين لم يهاجروا فلا تخلوهم [وانصروهم]^(٤) ﴿إلا﴾ أن يستنصروكم ﴿على قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ عهد فلا تغدروا ولا تنقضوا العهد، قوله: ﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ حض الله المؤمنين على التواصل فجعل المهاجرين والأنصار أهل ولايته في الدين دون من سواهم وجعل الكفار بعضهم أولياء بعض، ثم قال: ﴿إلا تفعلوه﴾ قال ابن عباس^(٥): «إلا تأخذوا في الميراث بما أمرتكم به» وقال ابن جريج^(٦): «يقول: إلا تعاونوا وتناصروا في الدين» ﴿تكن فتنة في الأرض﴾ يعني الشرك ﴿وفساد كبير﴾ وذلك أنه إذا لم يتول المؤمن المؤمن توليا يدعو غيره ممن لا يكون مؤمناً إلى مثل ذلك ولم يتبرأ من الكافر بما يصرفه عن كفره، أدى ذلك إلى الضلال والفساد في الدين فإذا هجر المسلم أقاربه الكفار ونصر أقاربه المسلمين كان ذلك أدعى إلى الإسلام، وترك الكفر لأقاربه الكفار وقوله ﴿والذين ءامنوا﴾ إلى قوله: ﴿هم المؤمنون حقاً﴾ أي هم الذين حققوا إيمانهم بما يقتضيه من الهجرة والنصرة خلاف من أقام بدار الشرك ﴿والذين ءامنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم﴾ قال ابن عباس^(٧): «يريد الذين هاجروا بعد الحديبية، وهي الهجرة الثانية» وقوله: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ قال جماعة المفسرين^(٨): «هذا نسخ للميراث بالهجرة ورد للموارث إلى أولي الأرحام» وذلك أنهم كانوا لا يتوارثون بالرحم وإنما يتوارثون بالهجرة كان الأخوان إذا أسلما فهاجر أحدهما، فمات لم يرثه الذي لم يهاجر حتى فتحت مكة فرد الله الميراث إلى أولي الأرحام.

روى عكرمة عن ابن عباس^(٩) أن النبي - ﷺ - آخا بين أصحابه فكانوا يتوارثون بذلك حتى نزلت ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ فتوارثوا بالنسب وقوله: ﴿في كتاب الله﴾ قال الزجاج^(١٠): «في حكم الله» ويجوز أن يعني بالكتاب ها هنا القرآن أي هم في فرض كتاب الله أولى بأرحامهم ﴿إن الله بكل شيء﴾ مما خلق وفرض وحدّ ﴿عليم﴾.

(١) البخاري في التفسير سورة النساء، والطبري ٧٩/١٤ وما بعدها، وابن كثير ٣٩/٤، البغوي ٢/٢٦٤، القرطبي (٣٧/٨) البحر

المحيط ٤/٥٢٢، الرازي ١٥/١٦٦، فتح القدير ٢/٣٢٩، روح المعاني ١٠/٣٧-٣٨.

(٢) النشر ٢/١٧٧، إتحاف فضلاء البشر ٢/٨٤، البحر المحيط ٤/٥٢٢، الرازي ١٥/٢٦٤.

(٣) انظر القرطبي ٨/٣٧، البحر المحيط ٤/٥٢٢، فتح القدير ٢/٣٢٩، البغوي ٢/٢٦٤.

(٤) سقط في ب. (٥) البغوي ٢/٢٦٤، القرطبي ٨/٣٨.

(٦) البغوي ٢/٢٦٤، القرطبي ٨/٣٨. والمعنى: إن لم تجانبوا المشركين وتوالوا المؤمنين، وإلا وقعت الفتنة في الناس، وهو التباس

الأمر، واختلاط المؤمن بالكافر فيقع بين الناس فساد منتشر.

(٧) البغوي ٢/٢٦٤، القرطبي ٨/٣٨، أبو حيان ٤/٥٢٣ الرازي ١٥/١٦٩.

(٨) البغوي ٢/٢٦٥، القرطبي ٨/٣٨، البحر المحيط ٤/٥٢٣، الرازي ١٥/١٧٠، فتح القدير ٢/٣٣٠.

(٩) أخرجه أبو داود في السنن (٣/١٢٨) في كتاب الفرائض، باب نسخ ميزان العقْد بميراث الرحم ٢٩٢١.

(١٠) انظر معاني القرآن ٢/٤٢٥، والبغوي ٢/٢٦٥.

سورة التوبة

مدنية وآياتها تسع وعشرون ومائة

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد الزمجاري نا أحمد بن جعفر بن مالك نا عبد الله بن أحمد بن حنبل نا أبي نا محمد بن جعفر نا عوف^(١) عن يزيد الفارسي قال: قال لنا ابن عباس: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم على أن عهدتم إلى الأنفال وهي من المثاني وإلى براءة وهي من المثين ففرتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتوهما في السبع الطوال؟ قال عثمان: إن رسول الله ﷺ كان مما يأتي عليه الزمان ينزل عليه من السور ذوات العدد وكان إذا أنزل عليه الشيء يدعو بعض من يكتب عنده يقول: ضعوا هذه في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الأنفال من أوائل ما أنزل بالمدينة وبراءة من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها وقبض فيهما رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها، وظننا أنها منها فمن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطوال.^(٢)

أخبرنا أحمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى نا أبو عمر بن مطر نا أبو خليفة الجمحي نا أبو الوليد، نا شعبة نا أبو اسحاق قال سمعت البراء يقول آخر آية نزلت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾^(٣) وآخر سورة نزلت براءة، رواه البخاري^(٤) عن أبي الوليد.

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكٰفِرِينَ ۚ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ إِن يُّتِمَّ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۚ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَوْ فَاتَمَّوَ إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مِدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۚ فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ

(١) عوف بن أبي جميلة العبدي الهجري أبو سهل البصري، المعروف بالأعرابي واسم أبي جميلة بندوية، ويقال بل بندوية اسم أمه، واسم أبيه زينة وقال أبو حاتم صدوق صالح، وقال النسائي ثقة ثبت. انظر التهذيب (١٦٦/٨ - ١٦٧).

(٢) أخرجه الترمذي ٢٥٤/٥ في كتاب التفسير ٣٠٨٦، وابن حبان كما في الإحسان ١٢٥/١، وأخرجه أبو داود ٢٠٨/١، ٢٠٩ في كتاب الصلاة، باب من جهر بها ٧٨٦، وأحمد في المسند ٥٧/١، والحاكم في المستدرک ٣٣٠/٢. أخرجه البغوي في التفسير ٢٦٥/٢، وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير، وعزاه لأحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه، والحاكم في مستدرکه من طرق أخر عن عوف الأعرابي به، وقال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٣) سورة النساء ١٧٦.

(٤) في كتاب التفسير سورة النساء براءة من الله ورسوله إلى الذين (٤٦٥٤).

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَّجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦﴾ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾

قوله: ﴿براءة من الله﴾ الآية قال المفسرون: (١) «أخذت العرب تنقض عهوداً بينها وبين رسول الله ﷺ فأمره الله أن ينقض عهودهم» قال الزجاج: (٢) «أي: قد برىء الله ورسوله من إعطائهم العهود والوفاء بها إذ نكثوا» والخطاب في ﴿عاهدتم﴾ لأصحاب رسول الله ﷺ والمتولي للعقد رسول الله ﷺ لكنهم أدخلوا في الخطاب، لأنهم راضون بفعله، وقوله: ﴿فسيحوا في الأرض أربعة أشهر﴾ يقال: ساح يسبح سياحة وسيوحاً، قال الزجاج: (٣) «معناه: اذهبوا فيها، وأقبلوا وأدبروا» وقال المفسرون: (٤) «هذا تأجيل من الله للمشركين أربعة أشهر، فمن كانت مدة عهده أكثر من أربعة أشهر حطه إلى الأربعة ومن كانت مدته أقل من أربعة، رفعه إلى الأربعة» قال الزهري: الأربعة أشهر شوال وذو القعدة، وذو الحجة والمحرم لأن هذه الآية نزلت في شوال قال ابن عباس (٥) في رواية الوالبي: «حد الله للذين عاهدوا رسول الله ﷺ أربعة أشهر يسبحون في الأرض حيث ما شاءوا وأحل من ليس له عهد عند انسلاخ الأشهر الحرم فإذا انسلخ الأشهر الحرم أمره أن يضع السيف فيهم حتى يدخلوا في الإسلام» وقوله: ﴿واعلموا أنكم غير معجزى الله﴾ قال ابن عباس: (٦) «حيثما كنتم وحيثما توجهتم لا يعجز الله عن نقمته فيكم» وقال الزجاج: (٧) «أي: وإن أجلتم هذه الأربعة الأشهر فلن تفوتوا الله» «وأن الله مخزي الكافرين» بالقتل في الدنيا والعذاب في الآخرة والإخزاء الإذلال بما فيه من الفضيحة والعار، قوله: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الأذان الإعلام (٨) وهو اسم من الأيدان، يقال: آذن إيداناً [وَأَذَاناً] (٩) وقوله ﴿إلى الناس﴾ أي للناس، يقال: هذا إعلام لك وإليك وأراد بالناس المؤمن والمشرك [والكافر] (١٠) لأن الكل داخلون في هذا الإعلام، [قوله]: (١١) ﴿يوم الحج الأكبر﴾ اختلفوا فيه، فقال عمر وسعيد بن المسيب وابن الزبير وعطاء وطاوس ومجاهد: انه يوم عرفة (١٢) ونحو هذا روى المسور بن مخرمة عن النبي ﷺ [مرفوعاً] (١٣)

أخبرنا سعيد بن محمد الزاهد أنا محمد بن عبد الله بن الفضل أنا أحمد بن محمد بن الحسن الحافظ نا

(١) انظر تفسير الطبري ٩٥/١٤، وانظر بن كثير ٤٦/٤، البغوي ٢/٢٢٦.

(٢) معاني القرآن ٢/٤٢٩.

(٣) البغوي ٢/٢٦٦، معاني القرآن للزجاج ٢/٤٢٩.

(٤) الطبري ١٠١/١٤ (١٦٣٦٦)، وابن كثير ٤/٤٦، البغوي ٢/٢٦٦، الرازي ١٥/١٧٥ - ١٧٦.

(٥) الطبري ٩٨/١٤ (١٦٣٥٧)، ابن كثير ٤/٤٥.

(٦) انظر تفسير البغوي ٢/٢٦٦، وانظر الرازي ١٥/١٧٦.

(٧) معاني القرآن ٢/٤٢٩.

(٨) انظر أنيس الفقهاء (٧٦).

(٩) سقط في أ.

(١٠) سقط في أ، ب.

(١١) سقط في أ، ب.

(١٢) الطبري ١١٤/١٤، ابن كثير ٤/٥٠، البغوي ٢/٢٦٨، فتح القدير ٢/٣٣٣، الرازي ١٥/١٧٦ - ١٧٧، القرطبي ٨/٤٥، روح

المعاني ١٠/٤٦.

(١٣) سقط في أ، ب.

محمد بن حيويه ^(١) ويحيى بن محمد بن يحيى، قالوا: نا عبد الرحمن بن المبارك العيشي ^(٢) نا عبد الوارث بن سعيد نا ابن جريج عن محمد بن قيس ^(٣) عن المسور بن مخرمة قال: «خطبنا رسول الله ﷺ بعرفات فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد: فإن هذا يوم الحج الأكبر وذكر الحديث» ^(٤) وقال ابن عباس في رواية عطاء: «يوم الحج الأكبر يوم النحر» ^(٥) وهو قول الشعبي والنخعي والسدي وسعيد بن جبير ورواية ابن أبي أوفى ^(٦) عن النبي ﷺ.

أخبرنا محمد بن إبراهيم المزكي أنا أبو بكر بن عبد الله بن يحيى الطلحي نا أحمد بن سعيد بن شاهين ^(٧) نا محمد بن بكار نا حفص بن عمر قاضي حلب عن سليمان الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى: ان النبي ﷺ قال يوم الأضحى هذا يوم الحج الأكبر ^(٨) ومعنى الحج الأكبر الحج بجميع أعماله، والحج الأصغر العمرة، وقال قوم: يوم الحج الأكبر حين الحج، أيامه كلها، كما يقال: «يوم الجمل ويوم صفين ويوم بعث ^(٩) لأن كل حرب من هذه الحروب دامت أياماً كثيرة» وقوله: ﴿إن الله بريء من المشركين﴾ أي من عهد المشركين فحذف المضاف ﴿ورسوله﴾

(١) وهذا النسبة لبعض أجداد المنتسب إليه. الإمام المحدث الثقة المسند أبو عمر محمد بن العباس بن محمد بن زكريا بن يحيى البغدادي الخزاز ابن حيوية من علماء المحدثين. سمع أبا بكر محمد بن محمد الباغدندي، ومحمد بن خلف بن المرزبان، وعبد الله بن إسحاق المدائني، وأبا القاسم البغوي وابن أبي داود، وعبيد بن المؤمل وعبيد الله بن عثمان صاحب ابن المدني، ويدير بن الهيثم وأبا حامد الحضرمي ومحمد بن هارون بن المجدر وطبقتهم. حدث عنه: أبو بكر البرقاني، وأبو الفتح بن أبي الفوارس، وأحمد بن محمد العتيقي، وأبو محمد الخلال، وعلي بن المحسن التنوخي، وأبو محمد الجوهرى وآخرون. السير (٤٠٩/١٦).

(٢) عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العيشي الطفاوي، ويقال السدوسي أبو بكر ويقال أبو محمد البصري الخلقاني. انظر التهذيب (٢٦٣/٦).

(٣) محمد بن قيس الأسدي الوالي من أنفسهم أبو نصر، ويقال أبو قدامة ويقال أبو الحكم الكوفي. روى عن الشعبي ومحارب بن دثار وأبي عون الثقفي، وحמיד الطويل، وزياد بن علاقة وعلي بن ربيعة الوالي، والحكم بن عتيبة وعطاء بن السائب، وأبي الهند الهمداني وغيرهم. روى عنه حفيده وهب بن إسماعيل بن محمد بن قيس والثوري وشعبة وعلي بن مسهر، وحفص بن غياث، ويحيى بن سعيد الأموي، ووكيع وأبو نعيم وآخرون. ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من المتقين. انظر التهذيب ٤١٢/٩ - ٤١٣.

(٤) أخرجه الطبري في التفسير ١١٦/١٤، وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير ٥١/٤، وقال مرسل، وقال عمر بن الوليد الشني: حدثنا شهاب بن عباد العصري عن أبيه قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: هذا يوم عرفة هذا يوم الحج الأكبر فلا يصومنه أحد. قال: فحججت بعد أبي فأتيت المدينة فسألت عن أفضل أهلها فقالوا: سعيد بن المسيب فأتيته فقلت: إني سألت عن أفضل أهل المدينة، فقالوا: سعيد بن المسيب فأخبرني عن صوم يوم عرفة فقال: أخبرك عن من هو أفضل مني مائة ضعف عمر أو ابن عمر كان ينهى عن صومه. ويقول: هو يوم الحج الأكبر. رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وهكذا روي عن ابن عباس وعبد الله بن الزبير ومجاهد وعكرمة وطاوس. أنهم قالوا: يوم عرفة هو يوم الحج الأكبر. انظر تفسير ابن كثير ٥٠/٤ - ٥١ والمختار أنه يوم النحر. (٥) الطبري ١١٧/١٤، وما بعدها، وابن كثير ٥١/٤، والبغوي ٢٦٨/٢ الرازي ١٧٧/١٥، فتح القدير ٣٣٣/٢، القرطبي ٤٥/٨، روح المعاني ٤٦/١٠.

(٦) انظر المصادر السابقة وأثر الطبري ١٦٤٠٠.

(٧) أحمد بن سعيد بن شاهين أبو العباس. سمع شيبان بن فروخ، ويعقوب بن حميد بن كاسب ويحيى بن معين، ومصعب بن عبد الله الزبيري ومسعود بن جويرية. روى عنه عبد الصمد بن علي الطستي، وأبو بكر الشافعي، ودملج بن أحمد، وعبد الله بن يحيى الطلحي الكوفي، وأبو القاسم الطبراني. مات في سنة ثلاث وتسعين ومائتين. انظر تاريخ بغداد ١٧١/٤.

(٨) الحديث أخرجه أبو داود ١٩٥/٢ في كتاب الحج، باب الحج الأكبر.

(٩) ويوم بعث يوم مشهور من أيام العرب كان بين الأوس والخزرج.

رفع بالابتداء وخبره مضمرة على معنى: ورسوله أيضاً بريء قال المفسرون: «لما فتح الله مكة سنة ثمان من الهجرة وخرج رسول الله ﷺ إلى تبوك»^(١) وأرجف المنافقون الأراجيف جعل المشركون ينقضون عهودهم فأمر الله رسوله ﷺ بإلقاء عهودهم إليهم فلما كانت سنة تسع بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميراً على الموسم، ليقم للناس الحج وبعث معه بأربعين آية من صدر براءة، ليقرأها على أهل الموسم، فلما سار دعا رسول الله ﷺ علياً فقال: اخرج بهذه القصة من صدر براءة وأذن بذلك في الناس إذا اجتمعوا فخرج علي على ناقه رسول الله ﷺ العضاء حتى أدرك أبا بكر بندي الحليفة فرجع أبو بكر إلى رسول الله ﷺ فقال: بأبي أنت وأمي أنزل في شأنني شيء؟ قال: لا ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وأنت صاحبني على الحوض؟ قال: بلى يا رسول الله فسار أبو بكر أميراً على الحج وعلي ليؤذن براءة»^(٢) وذكر الزجاج: «السبب في تولية علي تلاوة براءة قال: «إن العرب جرت عادتها في عقد عهودها ونقضها، أن يتولى ذلك عن القبيلة رجل منها وكان جائزاً أن يقول العرب إذا تلا عليها نقض العهد من الرسول من هو من غير رهطه هذا خلاف ما نعرف فينا في نقض العهود، فأزاح النبي ﷺ العلة في ذلك»، وشرح عمرو بن بحر الجاحظ»^(٣) هذه القصة فقال: «ان النبي ﷺ بعث أبا بكر أميراً على الحجج وولاه الموسم وبعث علياً يقرأ على الناس آيات من سورة براءة وكان أبو بكر الإمام، وعلي المؤتم به، وكان أبو بكر الخطيب وعلي المستمع وكان أبو بكر الرافع الموسم ولم يكن لعلي أن يرفع حتى يرفع أبو بكر، وأما قوله ﷺ: لا يبلغ عني إلا رجل مني فإن هذا ليس بتفضيل منه لعلي على غيره، ولكن عامل العرب على مثل ما كان بعضهم يتعارفه من بعض كعادتهم في عقد الحلف وحل العقد كان لا يتولى ذلك إلا السيد منهم أو رجل من رهطه ديناً، كأخ أو عم فلذلك قال النبي ﷺ هذا القول».

ويدل على هذا ما لجملة الحديث الصحيح الذي أخبرنا عمرو بن أبي عمرو المزكي أنا محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل البخاري أنا عبد الله بن يوسف نا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال: «بعثني أبو بكر في تلك الحججة في المؤذنين، بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى، ألا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال أبو هريرة: فأذن معنا علي في أهل منى يوم النحر براءة وألا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان»^(٤) وقوله: ﴿فَإِنْ تُبْتُمْ﴾ رجع إلى خطاب المشركين يريد فإن رجعت عن الشرك إلى توحيد الله ﴿فهو خير لكم﴾ من الإقامة على الشرك ﴿وإن توليتم﴾ عن الإيمان ﴿فاعلموا أنكم

(١) وهي بفتح التاء، وضم الباء وهي في طرف الشام صانه الله تعالى من جهة القبلة، وبينها وبين مدينة النبي ﷺ نحو أربعة عشر مرحلة وبينها وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة، وكانت غزوة رسول الله ﷺ تبوك سنة تسع من الهجرة، ومنها راسل عظماء الروم وجاء إليه ﷺ من جاء وهي آخر غزواته بنفسه. قال الأزهرى أقام النبي ﷺ بتبوك بضعة عشر يوماً والمشهور ترك صرف تبوك للتأنيث والعلمية ورويته في صحيح البخاري في حديث كعب في أواخر كتاب المغازي عن كعب، ولم يذكر عن رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوكاً هكذا هو في جميع النسخ تبوكاً فيها أيضاً توج بالجم انظر تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٤٣/٣.

(٢) أخرجه الترمذي ٣٥٧/٥ في كتاب التفسير سورة التوبة ٣٠٩١، وقال: حسن غريب، والطبري في التفسير ١٠٧/١٤ - ١٠٨ (١٦٣٧٧) وأحمد في المسند ٢٨٣/٣.

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٢٨/٢.

(٤) انظر قول الحافظ في التفسير الفخر الرازي ١٧٥/١٥.

(٥) الحديث أخرجه البخاري ٥٦٩/١ في كتاب الصلاة، باب ما يستمر من العورة (٣٦٩، ١٦٢٢، ٣١٧٧، ٤٣٦٣، ٤٦٥٥، ٤٦٥٦، ٤٦٥٧) ومسلم ٩٨٢/٢ في الحج لا يحج البيت مشرك ١٣٤٧/٤٣٥.

غير معجزى الله ﴿ لا تعجزونه عن تعذيبكم ولا تفوتون بأنفسكم من أن يحل بكم عذابه في الدنيا ثم أوعدهم بعذاب الآخرة فقال: ﴿وبشر الذين كفروا بعذاب أليم﴾ قوله ﴿إلا الذين عاهدتهم من المشركين﴾ قال المفسرون: (١) «استثنى الله طائفة وهم بنو ضمرة حي من كنانة» أمر النبي ﷺ بإتمام عهودهم، وكان قد بقي لهم من مدة عهدهم تسعة أشهر وقوله: ﴿ثم لم ينقصوهم﴾ أي من شروط العهد ﴿شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً﴾ لم يعاونوا عليكم عدواً ﴿فأتوموا إليهم عهدهم إلى مدتهم﴾ أي إلى انقضاء مدتهم ﴿إن الله يحب المتقين﴾ يجب من اتقاه بطاعته، واجتناب معاصيه قوله: ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم﴾ أي: مضى وذهب، وذهابها بانسلاخ المحرم ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ أي: في الحل والحرم ﴿وخذوهم﴾ بالأسر ﴿واحصروهم﴾ قال ابن عباس: (٢) «يريد إن تحصنوا فاحصروهم» والحصر ما هنا المنع عن الخروج من محيط ﴿واقعدوا لهم كل مرصد﴾ أي: على كل طريق يأخذون فيه، والمرصد الموضع الذي يرقب فيه العدو ﴿فإن تابوا﴾ من الشرك ﴿وأقاموا الصلاة﴾ المفروضة ﴿وآتوا الزكاة﴾ من الأموال العين والمواشي والثمار ﴿فخلوا سبيلهم﴾ حتى يذهبوا حيث شاءوا ﴿إن الله غفور﴾ لمن تاب وآمن ﴿رحيم﴾ به ﴿وإن أحد من المشركين﴾ الذين أمرت بقتلهم ﴿استجارك﴾ طلب منك الأمان والجوار ﴿فأجره﴾ من القتل ﴿حتى يسمع كلام الله﴾ القرآن وما أمر به ونهى عنه ﴿ثم أبلغه مأمنه﴾ الموضع الذي يأمن فيه ﴿ذلك بأنهم قوم لا يعلمون﴾ أي الأمر ذلك، وهو أن يعرفوا، ويجاروا لجهلهم، فربما يعرفون فيسلمون ثم قال على وجه الإنكار

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٦﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٧﴾ اشْتَرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿٩﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنَفَصُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١١﴾

﴿كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله﴾ أي لا يكون لهم عهد وهم يغدرون وينقضون ﴿إلا الذين عاهدتهم عند المسجد الحرام﴾ وهم بنو ضمرة الذين ذكرنا ﴿فما استقاموا لكم﴾ في وفاء العهد ﴿فاستقيموا لهم﴾ على الوفاء بإتمام أجلهم ﴿إن الله يحب المتقين﴾ من اتقى الله في أداء فرائضه والوفاء بعهده لمن عاهده، قوله: ﴿كيف وإن يظهروا عليكم﴾ أي كيف يكون للمشركين عهد وحالهم أنهم إن يظهروا عليكم، يقدروا عليكم، ويظفروا بكم ﴿لا يرقبوا فيكم﴾ لا يحفظوا فيكم ﴿إلا﴾ قرابة ﴿ولا ذمة﴾ عهداً ﴿يرضونكم بأفواههم﴾ يقولون كلاماً حلواً ﴿وتأبى قلوبهم﴾ الوفاء بما يقولون ﴿وأكثرهم فاسقون﴾ كاذبون ناقضون للعهد ﴿اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً﴾ استبدلوا بالقرآن متاع الدنيا ﴿فصدوا عن سبيله﴾ فأعرضوا عن طاعته ﴿إنهم ساء ما كانوا يعملون﴾ من اشترائهم الكفر بالإيمان ثم ذمهم بترك المراقبة للعهد والذمة للمؤمنين بقوله:

﴿لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون﴾ المجاوزون للحلال إلى الحرام بنقض العهد ﴿فإن تابوا﴾ من الشرك ﴿وأقاموا الصلاة وءاتوا الزكاة﴾ قال ابن مسعود: (١) «أمرتم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، فمن لم يترك فلا صلاة له» وقال ابن زيد: (٢) «رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه، أبى الله أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة» وقال المفسرون (٣): المآخاة بين المسلمين موقوفة على فعل الصلاة والزكاة مع الشهادة، لأن الله تعالى قال:

﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وءاتوا الزكاة فأخوانكم في الدين﴾ أي فهم إخوانكم في الدين ﴿ونفصل الآيات﴾ نبينها ﴿لقوم يعلمون﴾ أنها من عند الله، قوله: ﴿وإن نكثوا أيمانهم﴾ جمع يمين بمعنى القسم يعني مشركي قريش، يقول: إن نقضوا عهدهم يقال نكث العهد إذا نصبه ونكث يمينه إذا خالف موجبها، وقوله: ﴿وطعنوا في دينكم﴾ أي عابوا دينكم، قال الزجاج: (٤) «وهذه الآية توجب قتل الذمي إذا طعن في الإسلام لأن العهد معقود عليه ألا يطعن فإن طعن فقد نكث» وقوله: ﴿فقاتلوا أئمة الكفر﴾ يعني رؤوس قريش (٥) وقادتهم وهم أبو جهل وأميمة بن خلف (٦) وعتبة بن ربيعة، وأبو سفيان بن حرب، وسهيل بن عمرو، (٧) والأصل في أئمة أئمة، لأنها جمع إمام مثل: مثال وأمثلة ولكن لما اجتمعت الميمان ادغمت الأولى في الثانية وألقيت حركتها على الهمزة فصارت أئمة فأبدل من الهمزة المكسورة ياء، كراهة لاجتماع الهمزتين، وهذا هو الاختيار عند جميع النحويين ومن قرأ بهمزتين (٨) راعى الأصل وليس بالوجه (٩) وقوله: ﴿إنهم لا أيمان لهم﴾ قال: الفراء: (١٠) لا عهود لهم والمعنى لا أيمان لهم صادقة لأنه قد أثبت لهم الأيمان في قوله: ﴿نكثوا أيمانهم﴾ فالمنفي غير المثبت، ومن قرأ بالكسر، فقال الفراء: (١١) «يريد أنهم كفرة لا إسلام لهم، قال: وقد يكون المعنى لا تؤمنوهم فيكون مصدر قولك: أمنتهم إيماناً» (١٢) وهذا هو الوجه، لأن المشرك

(١) البغوي ٢/٢٧١.

(٢) ابن كثير في التفسير ٤/٥٤، والقرطبي عن ابن عباس ٨/٤٨.

(٣) الرازي ١٥/١٨٦.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٣٤، الرازي ١٥/١٨٧.

(٥) الطبري ١٤/١٥٤ (١٦٥٢١)، وابن كثير ٤/٥٩، الرازي ١٥/١٨٧، البغوي ٢/٢٧٢، فتح القدير ٢/٣٤٢، روح المعاني ١٠/٥٩، انظر الدر المنثور ٣/٢١٥.

(٦) أمية بن خلف بن وهب من بني لؤي: أحد جبابرة قريش في الجاهلية، ومن سادتهم. أدرك الإسلام ولم يسلم، وهو الذي عذب بلالا الحبشي في بداية ظهور الإسلام. أسره عبد الرحمن بن عوف يوم بدر فرآه بلال فصاح بالناس يحرضهم على قتله فقتلوه. انظر الأعلام ٢/٢٢٢.

(٧) سهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر القرشي العامري أمه حبي بنت قيس بن ضبيس بن ثعلبة بن حيان بن غنم بن مليح بن عمرو الخزاعية. يكنى أبا يزيد. أحد أشرف قريش وعقلائهم وخطبائهم وسادتهم. أسر يوم بدر كافراً. وكان الذي أسره يوم بدر مالك بن الدخشم. وأسلم سهيل يوم الفتح. انظر أسد الغابة ٣/٤٨٠.

(٨) قرأ ابن عامر وأهل الكوفة: (فقاتلوا أئمة الكفر) بهمزتين. الهمزة الأولى ألف الجمع: والثانية أصلية لأنها جمع إمام. والأصل أئمة: أفعلة مثل حمار وأحمره، ولكن الميمين لما اجتمعتا نقلوا كسرة الميم إلى الهمزة فأدغموا الميم في الميم فصارت (أئمة) بهمزتين. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: (أئمة) بغير مد بهمزة واحدة. كأنهم كرهوا الجمع بين همزتين في بنية واحدة ولا اعتبار بكون الأولى زائدة كما لم يكن بها اعتبار في آدم. انظر الحجة ٣١٥. وانظر النشر ١/٣٧٨، إتحاف فضلاء البشر ٢/٨٧.

(٩) وهذا قول لا يلتفت إليه، لأن القراءات متواترة فلا عبرة بمن خالف، ولو كان الواحدي.

(١٠) معاني القرآن للفراء ١/٤٢٥، والرازي ١٥/١٨٧.

(١٢) انظر المصدر السابق.

(١١) البغوي ٢/٢٧٢.

لا يقر على دينه فلا يؤمن كما يؤمن أهل الذمة، فالإيمان هنا يراد به الذي هو ضد التخويف، فإن جعلته الذي هو ضد الكفر كان تكريراً، لأن قوله ﴿أئمة الكفر﴾ يدل على أنه لا إيمان لهم، وقوله: ﴿لعلهم يتبهون﴾ قال ابن عباس (١) «كي يتبهوا عن الشرك بالله» ثم حض المؤمنين على قتالهم، فقال:

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ
 مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ
 وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبُ غِيظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا
 مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا
 يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ
 فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾

﴿ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم﴾ وهذا يدل على أن قتال الناكثين أولى من قتال غيرهم من الكفار ليكون ذلك زجراً لغيرهم عن النكث وأراد بنكث اليمين هنا أنهم نقضوا عهد الصلح بالحديبية، وأعانوا بني بكر على خزاعة، وهم كانوا حلفاء رسول الله ﷺ ﴿وهموا بإخراج الرسول﴾ يعني حين اجتمعوا في دار الندوة للمكر به ﴿وهم بدأوكم أول مرة﴾ يعني بالقتال يوم بدر، وذلك أنهم قالوا حين سلم العير: لا ننصرف حتى نستأصل محمداً ومن معه، وقال جماعة من المفسرين (٢) «أراد أنهم قاتلوا حلفاءك خزاعة، فبدأوا بنقض العهد»، وقوله: ﴿أتخشونهم﴾ أي أتخافون أن ينالكم من قتالهم مكروه، فتركون قتالهم ﴿فإنك الله أحق أن تخشوه﴾ فمكروه عذاب الله أحق أن يخشى في ترك قتالهم ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ مصدقين بعقاب الله وثوابه ثم وعدهم النصر بقوله: ﴿قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم﴾ أي بقتلهم بسيفكم ورماحكم ﴿ويخزهم﴾ يذلهم بالقهر والأسر ﴿وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين﴾ قال ابن عباس والسدي ومجاهد (٣) يعني بني خزاعة وذلك أن قريشاً أعانت بني بكر عليهم حتى نكأوا فيهم فشفى الله صدورهم من بني بكر بالنبي والمؤمنين وذلك أن «الصريخ» أتى رسول الله ﷺ بالمدينة وأنشده:

إِنَّ قُرَيْشًا أَخْلَفُواكَ الْمَوْعِدَاً وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَاً
 وَيَتُّونَا بِالْحَطِيمِ هُجْدَاً وَقَتَّلُونَا رُكْعَاً وَسُجْدَاً
 فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَعْتَدَاً وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَاً

(١) انظر تفسير البغوي ٢/٢٧٢.

(٢) ابن كثير ٤/٦٠، البغوي ٢/٢٧٣، الزجاج ٢/٤٣٦، البحر المحيط ٥/١٧، القرطبي ٨/٥٥، فتح القدير ٢/٣٤٣.

(٣) انظر المصادر السابقة.

فقال رسول الله ﷺ «لا نصرت إن لم أنصركم»^(١) وغضب لهم وخرج إلى مكة ونصر الله رسوله ﷺ وشفى صدور خزاعة وهو قوله:

﴿ويذهب غيظ قلوبهم﴾ يعني كربها ووجدتها بمعونة قريش بكرأ عليهم ﴿ويتوب الله على من يشاء﴾ يعني من المشركين كأبي سفيان بن حرب، وعكرمة ابن أبي جهل، وسهيل بن عمرو، تاب الله عليهم وهداهم للإسلام ﴿والله عليم﴾ بنيات المؤمنين ﴿حكيم﴾ فيما قضى ثم رجع إلى خطاب المنافقين، فقال: ﴿أم حسبتم أن تركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم﴾ أي العلم الذي يجازي عليه وهو العلم بالشيء بعد وجوده ﴿ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة﴾ قال الفراء: ^(٢) الوليجة البطانة من المشركين يتخذونهم فيفشون إليهم أسرارهم ووليجة الرجل من يختص بدخلة أمره دون الناس، الواحد والجمع فيه سواء قال ابن عباس: ^(٣) «ولم يتخذوا أولياء من المشركين» قوله تعالى:

﴿ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله﴾ الآية لما أسر العباس يوم بدر غيره المسلمون بالكفر وقطيعة الرحم، فقال: إنا لنعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فرد الله ذلك عليه بهذه الآية، ومعنى ما كان لهم ذلك أنه أوجب على المسلمين منعهم من ذلك، وأكثر المفسرين «حملوا العمارة ها هنا على دخول المسجد الحرام والقعود فيه» قال الحسن: «ما كان للمشركين أن يتركوا فيكونوا أهل المسجد الحرام» وذهب آخرون إلى العمارة المعروفة من بناء المسجد ورمة عند الخراب، وهذا أيضاً محذور على الكافر يمنع منه حتى لو أوصى به لم تقبل وصيته، وقرأ أبو عمرو مسجد الله على التوحيد^(٤) لقوله: ﴿وعمارة المسجد الحرام﴾ وقال الفراء: ^(٥) «ربما ذهبت العرب بالواحد إلى الجمع وبالجمع إلى الواحد» وقوله: ﴿شاهدين على أنفسهم بالكفر﴾ قال ابن عباس: ^(٦) «شهادتهم على أنفسهم

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ٤/١٦١، وعزه لأبي يعلى. وانظر الآيات في الاستيعاب لابن عبد البر ٣/١١٧٥، والآيات هكذا القرطبي (٤٣/٨):

ياربّ إنّي ناشد محمدا	وحلف أبينا وأبيه الأتلا
كنت لنا أباً وكنا ولدا	ثُمَّتْ أَسْلَمْنَا وَلَمْ نَنْزِعْ يَدَا
فانصر هداك الله نصرأ عتدا	وإدع عباد الله يأتوا مددا
إن سيم خسفاً وجهه تريدا	في فيلق كالبحر يجري مُزبدا
إنّ قريشاً أخلفوك الموعدا	ونقضوا ميثاقك المؤكدا
وزعموا أن لست تدعو أحدا	وهم أدلُّ وأقلُّ عددا
وهم بيئتونا بالوتير هجدا	وقتلونا ركعاً وسجدا

(٢) معاني القرآن ١/٤٢٦.

(٣) انظر القرطبي ٨/٥٧.

(٤) قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (ما كان للمشركين أن يعمرُوا مَسْجِدَ الله) على التوحيد يعني المسجد الحرام وحجتها قوله: (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام) قال أبو عمرو: وتصديقها قوله: (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام). قال: والثانية (إنما يعمر مساجد الله) على الجمع في كل مكان (من آمن بالله) على هذا المعنى. وقرأ الباقون: (أن يعمرُوا مساجد الله) بالالف. وحجتها إجماع الجميع على قوله: (إنما يعمر مساجد الله) على الجمع فرد ما اختلفوا فيه إلى ما اجمعوا عليه. وأخرى وهي أنه إذا قرئ على الجمع دخل المسجد الحرام فيه، وغير المسجد الحرام. وإذا قرئ على التوحيد لم يدخل فيه غير المسجد الحرام، وإنما عنى به المسجد الحرام فحسب الحجة (٣١٦) النشر (٢/٢٨٧) إتخاف (٢/٨٨).

(٥) معاني الفراء ١/٤٢٦، الرازي ١٦/٦، وانظر القرطبي ٨/٥٧، أبو حيان في البحر ٥/١٨.

(٦) البغوي ٢/٢٧٤، القرطبي ٨/٥٨، الرازي ١٦/٨.

بالكفر سجودهم لأصنامهم» ﴿أولئك حبطت أعمالهم﴾ لأنها لغير الله، وقال الزجاج: ^(١) «كفرهم أذهب ثواب أعمالهم» ثم ذكر أهل عمارة المساجد فقال: ﴿إنما يعمر مساجد الله﴾ الآية.

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري نا أبو العباس محمد بن يعقوب نا أبو عتبة أحمد بن الفرغ ^(٢) نا بقية نا ابن الحجاج عن عمرو بن الحارث عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، فإن الله قال: إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر». ^(٣)

أخبرنا أبو سعد ابن أبي رشيد العدل أنا محمد بن أحمد بن يعقوب المفيد نا أحمد بن عبد الرحمن السقطي نا يزيد بن هارون عن محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو راح». ^(٤)

أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن بن علي التاجر أنا أبو الحسن علي بن عمر الحربي ^(٥) نا أبو عبد الله سلمان بن جابر نا الحسن بن العلاء القشيري ^(٦) نا عبد الصمد بن حسان نا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي ﷺ قال: «المساجد سوق من أسواق الآخرة فمن دخلها كان ضيفاً لله فجزاؤه المغفرة وتحيته الكرامة، عليكم بالإرتاع، قال يا رسول الله وما الإرتاع، قال: الدعاء والرغبة إلى الله» ^(٧).

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان العدل أنا أحمد بن جعفر بن مالك نا عبد الله بن أحمد بن حنبل نا أبي نا عبد

(١) معاني القرآن ٤٣٧/٢، وانظر الرازي ٨/١٦، انظر روح المعاني ٦٥/١٠، فتح القدير ٣٤٤/٢.

(٢) أحمد بن الفرغ بن سليمان الكندي أبو عتبة الحمصي المعروف بالحجازي المؤذن بجامع حمص. روى عن بقية بن الوليد، وضمرة بن ربيعة، وابن أبي فديك، وأيوب بن سويد، ومحمد بن حميد، وعمر بن عبد الواحد وخلق. قال ابن أبي حاتم كتبنا عنه ومحل الصدق. انظر التهذيب ٦٧/١٠ - ٦٨.

(٣) إسناده ضعيف جداً وعلته أحمد بن الفرغ بن سليمان أبو عتبة وبقية بن الوليد. قال الحافظ في التقريب صدوق كثير التدليس عن الضعفاء (١٠٥/١).

والحديث من غير طريق المصنف أخرجه الدارمي ١٢٢/١، في الصلاة باب المحافظة على الصلوات والترمذي ٢٥٨/٥ في التفسير سورة التوبة (٣٠٩٣) وقال حسن غريب، وأخرجه ابن حبان أورده الهيثمي في الموارد ٩٩، وأخرجه أحمد في المسند ٦٨/٣، وابن ماجه (٢٦٣/١) في المساجد، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة (٨٠٢) والبيهقي ٦٦/٣ وأبو نعيم في الحلية (٣٢٧/٨)، والحاكم في المستدرک ٢١٢/١، وابن خزيمة في الصحيح (١٥٠٢)، والخطيب في التاريخ ٤٥٩، ٤٥٦/٥.

(٤) إسناده المصنف ضعيف جداً فيه أحمد بن عبد الرحمن السقطي تقدم الكلام عليه، والحديث من غير طريق المصنف أخرجه البخاري ١٧٣/١ في كتاب الأذان باب فضل من غدا إلى المسجد ٦٦٢، ومسلم ٤٦٢/١، في المساجد باب المشي إلى الصلاة (٦٦٩/٢٨٥).

(٥) بفتح الحاء وسكون الراء المهملتين وفي آخرها الباء المعجمة بواحدة هذه النسبة (إلى محلة وإلى رجل فأما النسبة) إلى المحلة فهي الحربية، محلة معروفة بغربي بغداد. وعلي بن عمر أبو الحسن الحربي روى عنه أبو الحسين بن الغريق، وأبو الحسين بن النقور وغيرهما. توفي سنة نيف وثمانين وثلاثمائة. انظر الأنساب ١٩٧/٢.

(٦) بضم القاف وفتح الشين المعجمة، وسكون الياء المنقوطة من تحتها باثنتين وفي آخرها الراء. هذه النسبة إلى بني قشير. انظر الأنساب ٥٠١/٤.

(٧) الحديث أخرجه ابن الشجري في الأمالي ٢٢٥/١، وذكره السيوطي في جامع الكبير، وعزاه للحربي في الفوائد، والحاكم في التاريخ، وسعيد بن منصور في السنن وأخرجه الخطيب في التاريخ ٢٠٨/٩، وانظر كنز العمال (٢٠٣٤٨).

الكبير بن عبد المجيد أبو بكر الحنفي نا عبد الحميد بن جعفر عن أبيه^(١) عن محمود بن لبيد^(٢) عن عثمان بن عفان قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من بنى مسجداً لله بنى الله له مثله في الجنة» رواه مسلم^(٣) عن محمد بن المثنى عن الضحاك بن مخلد عن عبد الحميد بن جعفر.

أخبرنا أبو منصور عبد القادر بن طاهر نا محمد بن عبد الله بن علي بن زياد الدقاق نا محمد بن إبراهيم بن سعيد نا سليمان الشرحبيلي^(٤) نا مروان بن معاوية نا كثير المؤذن أنه سمع عطاء ابن أبي رباح يقول: قالت عائشة: قال رسول الله ﷺ: «من بنى مسجداً ولو قدر مفضل قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة، قالت يا رسول الله وهذه المساجد التي بطرق مكة؟ قال: وتلك»^(٥).

قال أهل المعاني في هذه الآية: «من كان بهذه الصفة التي ذكرها من الإيمان بالله وإقامة الصلاة وما بعدها كان من أهل عمارة المسجد وليس المعنى أن من عمرها كان بهذه الصفة، غير أنه قل من يعمرها إلا وقد جمع هذه الصفات» وقوله: «ولم يخش إلا الله» أي: لم يخف في باب الدين إلا الله، ولم يترك أمراً لله لخشية غيره «فعمسى أولئك أن يكونوا من المهتدين» أي: فأولئك هم المهتدون، وعمسى من الله واجبة والمهتدون المتمسكون بطاعة الله التي تؤدي إلى الجنة.

﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٧﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿١٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٩﴾﴾

(١) جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الأنصاري الأوسي المدني. عن أنس، ومحمد بن لبيد وسليمان بن يسار. وعنه ابنه عبد الحميد ويزيد بن أبي حبيب والليث. موثق، انظر الخلاصة (١٦٨/١).

(٢) محمود بن لبيد بن عقبة بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهلي أبو نعيم من أولاد الصحابة لا يصح له سماع من النبي ﷺ عن عمر وعثمان وعنه محمد بن إبراهيم التيمي والزهري. وثقه ابن سعد. مات سنة ست وتسعين. انظر الخلاصة ١٥/٣.

(٣) أخرجه مسلم ٣٧٨/١ في كتاب المساجد باب فضل بناء المساجد (٥٣٣/٢٤) وهو عند البخاري ٦٤٨/١ في كتاب الصلاة باب من بنى مسجداً (٤٥٠) وأحمد في المسند (٦١/١، ٧٠) والبيهقي في السنن الكبرى (٤٣٧/٢)، (١٦٧/٦)، (١٧٢/٩) وابن حبان أورده الهيثمي في الموارد (٣٠٠).

(٤) بضم الشين المعجمة، وفتح الراء، وسكون الحاء المهملة، وكسر الباء الموحدة، وبعدها الباء الساكنة، آخر الحروف وفي آخرها اللام. هذه النسبة إلى شرحبيل وهو اسم رجل. أبو أيوب، سليمان بن عبد الرحمن، الدمشقي، الشرحبيلي، من أهل دمشق وهو ابن بنت شرحبيل، انتسب إلى جده من قبل أمه. شيخ ثقة مشهور حسن الحديث. انظر الأنساب ٤١٣/٣.

(٥) في إسناده كثير بن عبد الرحمن، ضعفه الأزدي، والعقيلي، الميزان (٤٠٩/٣) التاريخ الكبير (٢١٦/١/٤) الجرح والتعديل (١٥٤/٢/٣) الضعفاء للعقيلي (٣/٤). والحديث أخرجه ابن ماجه ٢٤٤/١ في كتاب المساجد، باب من بنى لله مسجداً (٧٣٨) وقال الشهاب البوصيري في الزوائد (٢٦١/١) وهذا إسناده صحيح رواه ابن حبان في صحيحه وله شاهد من حديث ابن عباس رواه أحمد في المسند والبخاري في مسنده أيضاً، والطبراني والحاثر بن أبي أسامة وأبو يعلى الموصلي وهو عنه أحمد (٢٤١/١) وابن حبان أورده الهيثمي (٣٠١) والطبراني في الأوسط (٣٠/١)، (١٢٠/٢) الخطيب في التاريخ (٣٧/٥). وأبو نعيم في الحيلة (١٩٠/٢)، (٢١٧/٤)، (٢٤/٥) والبيهقي (٤٣٧/٢) وابن أبي شيبة (٣١٠/١).

قوله: ﴿أجعلتم سقاية الحاج﴾ الآية.

أخبرنا أبو عبد الرحمن ابن أبي حامد العدل^(١) أنا أبو بكر محمد بن عبد الله الحافظ أنا محمد بن شريك الإسفراييني^(٢) نا عثمان بن سعيد^(٣) نا أبو توبة^(٤) نا معاوية بن سلام^(٥) اعن زيد بن سلام^(٦) أنه سمع أبا سلام^(٧) قال: حدثني النعمان بن بشير قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ فقال رجل: ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام، إلا أن أسقي الحاج وقال آخر: لا أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام، إلا أن أعمل المسجد الحرام، وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلت، فزجرهم عمر وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة، دخلت فاستفتيت لكم فيما اختلفتم فيه، فأنزل الله عز وجل: ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام﴾ الآية إلى آخرها، رواه مسلم^(٨) عن حسن بن علي الحلواني^(٩) عن أبي توبة. وقال ابن عباس في رواية الوالبي: ^(١٠) «قال العباس بن عبد المطلب حين أسر يوم بدر: لئن كنتم سبقتونا بالإسلام والهجرة والجهاد، لقد كنا نعلم المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني^(١١)، فأنزل الله هذه الآية» والسقاية مصدر كالسقي وسقاية الحاج سقيهم الشراب.

(١) يفتح العين، وسكون الدال المهملة، واللام في آخرها الأنساب (١٦٥/٤).

(٢) بكسر الألف، وسكون السين المهملة، وفتح الفاء والراء، وكسر الياء المنقوطة باثنتين من تحتها، هذه النسبة إلى إسفرايين، وهي بليدة بناوحي نيسابور، على منتصف الطريق من جرجان.

(٣) عثمان بن سعيد بن دينار القرشي، أبو عمرو الحمصي، روى عن حريز بن عثمان وشعيب بن أبي حمزة والليث، وعبد الرحمن بن ثابت، ومحمد بن عبد الرحمن بن عرق الحمصي، وأبي غسان محمد بن مطرف، ومحمد بن مهاجر الأنصاري، ومعاوية بن سلام، وشعيب بن زريق، وشهاب بن خراش، ومحمد بن عمر الطائي، وطائفة. ذكره ابن حبان في الثقات التهذيب (١١٨/٧).

(٤) الربيع بن نافع الحلبي، أبو توبة الطرسوسي. عن معاوية بن سلام، وأبي الأحوص، وإبراهيم بن سعد، وخلق. قال أبو حاتم: حجة. وقال يعقوب بن سفيان: ثقة. مات سنة إحدى وأربعين ومائتين. انظر الخلاصة ١/٣٢٠.

(٥) معاوية بن سلام بن أبي سلام الحبشي، بضم المهملة أبو سلام الدمشقي. عن أبيه وجده، إن كان محفوظاً، ويحى بن أبي كثير. وعنه محمد بن شعيب، ولقبه يحيى بن يحيى توفي بعد السبعين ومائة. انظر الخلاصة ٤٠/٣.

(٦) زيد بن سلام بن أبي سلام الحبشي الدمشقي، عن جده مطور، وعدي بن أرطاة. وعنه أخوه معاوية وحضرمي بن لاحق ويحيى بن أبي كثير. وقيل: لم يسمع منه، بل نسخ كتابه. وثقه النسائي وغيره. انظر الخلاصة (٣٥٣/١).

(٧) أبو سلام الأسود، الحبشي الأعرج الدمشقي. ويقال: النوبي، وقيل: إن الحبشي نسبة إلى حي من حمير. روى عن ثوبان والحرث بن الحارث الأشعري، وأبي مالك الأشعري، وعمرو بن عيسى السلمي، وعبد الرحمن بن غنم الأشعري، وأبي سلمى راعي رسول الله ﷺ، وأبي كبشة السلولي، والنعمان بن بشير، وأبي أمامه، والحكم بن ميناء، وعبد الله بن فروخ، وعبد الله بن معاذ الأشعري وغيرهم. انظر التهذيب (٢٩٦/١٠).

(٨) أخرجه مسلم ٣/١٤٩٩ في كتاب الإمارة باب فضل الشهادة في سبيل الله ١١١/١٨٧٩ وأخرجه الطبري في التفسير ١٤/١٧٠ - ١٧١ (١٦٥٦٠)، وأخرجه أحمد في المسند، ضمن مسند النعمان بن بشير رضي الله عنه ٤/٢٦٩ وعزه ابن كثير في التفسير ٤/٦٥ لابن أبي حاتم وابن مردويه في التفسير، وأخرجه البغوي في التفسير ٢/٢٧٥.

(٩) الحسن بن علي، بن محمد، الهذلي، الخلال، أبو علي، وقيل: أبو محمد الحلواني نزيل مكة. روى عن عبد الله بن نمير، وأبي أسامة، ويحيى بن آدم، وزيد بن الحباب، وعبد الصمد بن عبد الوارث، وبشر بن عمر الزهراني، ويعقوب بن إبراهيم بن سعد ومعاذ بن هشام، وأبي معاوية، وأبي عامر العقدي، وأبي صالح كاتب الليث وقال الترمذي: حدثنا الحسن بن علي، وكان حافظاً. قال الخليلي: كان يشبه بأحمد في سمته وديانته. انظر التهذيب (٣٠٢/٢ - ٣٠٣).

(١٠) أخرجه الطبري في التفسير ١٤/١٧٢ (١٦٥٦٦) وانظر أثر (١٩٥٥٨) وانظر تفسير ابن كثير ٤/٦٤ الرازي ١٦/١٠ البغوي في التفسير ٢/٢٧٥ والشوكاني في فتح القدير ٢/٣٤٦. وذكره السيوطي في الدرر ٣/٢١٨ وزاد نسبته لابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(١١) أي: الأسير.

قال الحسن: ^(١) «وكان نبيذ ذبيب يسقون الحاج في الموسم» وقوله: ﴿وعمارة المسجد الحرام﴾ قال ابن عباس: ^(٢) «يريد تدميره وتحليقه» ﴿كمن آمن بالله﴾ أي: كإيمان من آمن بالله، يقول الله منكرًا عليهم: أسويتهم بين سقي الحاج وعمارته المسجد، وبين إيمان المؤمنين [بالله] ^(٣) ﴿لا يستون عند الله﴾ في الثواب، قال ابن عباس: ^(٤) «وأخبر أن عمارتهم المسجد وقيامهم على السقاية لا ينفعهم مع الشرك بالله، وأن الإيمان بالله والجهاد مع نبيه خير مما هم عليه، ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ سماهم الله ظالمين بشركهم، ثم نعت المهاجرين فقال:

﴿الذين آمنوا﴾ إلى قوله: ﴿أعظم درجة عند الله﴾ أي من الذين افتخروا بعمارة البيت، وسقي الحاج، ومن كل أحد ﴿وأولئك هم الفائزون﴾ الذين ظفروا بأمنيتهم من الخير ﴿بيشرهم ربهم برحمة منه﴾ قال الزجاج: ^(٥) يعلمهم في الدنيا ما لهم في الآخرة من الرحمة والرضوان، والجنات التي ﴿لهم فيها نعيم مقيم﴾ النعيم نقبض البؤس، وهو لين العيش، والمقيم: الدائم لا يزول.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءِآبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ ءَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ إِن كَانَ ءِآبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ءَاللهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء﴾ الآية قال ابن عباس ^(٦) «كان قبل فتح مكة من آمن ولم يهاجر لم يقبل الله إيمانه حتى يهجر أقرابه الكفار» والمعنى: لا تتخذوهم أصدقاء تؤثرون المقام بين أظهرهم على الهجرة إلى دار الإسلام ﴿إن استحبوا﴾ أي اختاروا وكان الكفر أحب إليهم من الإيمان، ثم أوعدهم على ذلك فقال: ﴿ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون﴾ قال ابن عباس: مشركون مثلهم، فلما نزلت هذه الآية قال: يا نبي الله إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين، نقطع آباءنا وعشيرتنا وتذهب تجارتنا وتخرب ديارنا فأنزل الله: ﴿قل إن كان آباؤكم﴾ الآية وقوله: ﴿وعشيرتكم﴾ عشيرة الرجل: أهله الأذنون، وقرىء: وعشيرتكم، ^(٧) وهو رديء ^(٨) قال الأخفش: «لا تكاد العرب تجمع من عشيرة عشيرات إنما يجمعونها عشائر، وقوله: ﴿وأموال اقترفتموها﴾ أي كسبتموها والاقتراف الكسب ومنه قوله: ﴿ومن يقترف حسنة﴾ ^(٩) يقول: إن كانت هذه

(١) البغوي ٢٧٦/٢ الرازي ١١/١٦.

(٢) الرازي ١١/١٦.

(٣) سقط في ب، ج.

(٤) انظر الدر المنثور ٢١٨/٣ انظر فتح القدير ٣٤٤/٢.

(٥) أبو حيان في البحر ٢١/٥ وانظر تفسير الرازي ١٣/١٦ انظر فتح القدير ٣٤٥/٢.

(٦) أبو حيان في البحر ٢١/٥ - ٢٢ القرطبي ٦٠/٨، روح المعاني ٧٠/١٠.

(٧) قرأ أبو بكر: (وعشيرتكم) بالألف. وقرأ الباقون: (وعشيرتكم) بغير ألف كما تقول: قرابتكم. انظر حجة القراءات ٣١٦ وانظر

النشر ٢٧٨/٢ البحر المحيط (٢٢/٥) إتحاف فضلاء البشر ٨٩/٢ فتح القدير ٣٤٦/٢.

(٨) وهذا قول لا يلتفت إليه ولا لمثله، غفر الله لنا وله فالقراءة قراءة متواترة والحمد لله.

(٩) سورة الشورى ٢٣.

الأشياء أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ﴿فتربصوا﴾ قال ابن عباس: ^(١) «فتربصوا بما تحبون فليس لكم عند الله ثواب في إيمانكم» وقوله: ﴿حتى يأتي الله بأمره﴾ الأكثرون قالوا: يعني فتح مكة ^(٢) يقول: بأن كنتم تؤثرون المقام في دوركم وأهليكم، وتتركون الهجرة فأقيموا غير مثابين، حتى يفتح الله مكة فيسقط فرض الهجرة والأمر بالتربص أمر تهديد، قوله:

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

﴿لقد نصركم الله في مواطن كثيرة﴾ أي في أمكنة ومقامات يخاطب النبي ﷺ والمؤمنين ﴿ويوم حنين﴾ أي وفي يوم حنين وهو واد بين مكة والطائف، قاتل عليه نبي الله ﷺ «هوازن» و«ثقيفا» بعد فتح مكة ﴿إذ أعجبكم كثرتكم﴾ قال قتادة: ^(٣) «كانوا اثني عشر ألفاً» وقال مقاتل: ^(٤) «كانوا أحد عشر ألفاً وخمسمائة»: وقال الكلبي: ^(٥) «كانوا عشرة آلاف» وقال عطاء عن ابن عباس: ^(٦) «خرج رسول الله ﷺ من مكة إلى حنين في ستة عشر ألفاً وكان معه رجل من الأنصار يقال له: سلمة بن سلامة بن وقش ^(٧)، فعجب لكثرة الناس فقال: لن تغلب اليوم من قلة، فسأ رسول الله ﷺ كلامه ووكلوا إلى كلمة الرجل» فذلك قوله: ﴿إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً﴾ لم تنفعكم كثرتكم، ولم تدفع عنكم شيئاً ﴿وضاقت عليكم الأرض بما رحبت﴾ أي: برحبها وسعتها ضاقت عليكم، فلم تجدوا فيها موضعاً يصلح لفراركم وهو قوله: ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ قال الزجاج ^(٨): أعلم الله أنهم ليس بكثرتهم يغلبون، إنما يغلبون بنصر الله إياهم ووكلوا ذلك اليوم إلى كثرتهم فانهزموا ثم تداركهم الله بنصره حتى ظفروا وذلك قوله: ﴿ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين﴾ يعني الأمانة والطمأنينة.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي أنا محمد بن جعفر بن مطر أنا الفضل بن الحباب نا محمد بن كثير نا سفيان عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول: وجاءه رجل فقال: يا أبا عمارة وليتم يوم حنين؟ قال: أما أنا فأشهد على رسول الله ﷺ أنه لم يول، ولكن عجل سرعان الناس فرشقتهم هوازن وأبو سفيان بن الحارث أخذ برأس بغلته البيضاء وهو يقول:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

(١) والتربص الانتظار.

(٤) أبو حيان في البحر ٢٤/٥.

(٢) البغوي ٢٧٧/٢ البحر المحيط ٢٣/٥ القرطبي ٦٢/٨.

(٥) البغوي ٢٧٧/٢ الرازي ١٨/١٦.

(٣) الرازي ١٨/١٦ أبو حيان في البحر ٢٤/٥.

(٦) البغوي ٢٧٧/٢ أبو حيان ٢٤/٥ الرازي ١٨/١٦.

(٧) سلمة بن سلامة بن وقش بن زغبة بن زعوراء بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهلي، وأمه سلمى بنت سلمة بن خالد بن عدي الأنصارية الحارثية، يكنى أبا عوف. شهد العقبين: الأولى والثانية في قول الجميع، ثم شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ واستعمله عمر على الإمامة وهو أخو سلكان بن سلامة، روى عنه محمود بن لبيد، وجبيرة والد زيد. انظر أسد الغابة

(٢/٤٢٨).

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٤٠/١.

رواه البخاري^(١) عن محمد بن كثير. قال الزجاج^(٢): «أنزل الله عليهم السكينة، حتى عادوا وظفروا وأراهم في ذلك اليوم من آياته ما زادهم يقيناً في الدين» وهو قوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا﴾ قال ابن عباس^(٣) «يعني الملائكة»، وقال سعيد بن جبير^(٤): «أمد الله نبيه عليه السلام بخمسة آلاف من الملائكة» وقال سعيد بن المسيب^(٥): حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال: لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغلة الشهباء فتلقانا رجال بيض الوجوه حسان فقالوا لنا: شأهت الوجوه ارجعوا فرجعنا، وركبوا أكتافنا وذلك قوله: ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر وسبي الأولاد، ﴿وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء﴾ [من عباده]^(٦) فيهديه إلى الإسلام ولا يؤاخذ بما سلف منه، ﴿والله غفور رحيم﴾ [بمن آمن]^(٧)، قوله:

يَتَّيِبُهُمُ اللَّهُ وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

﴿يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس﴾^(٨) قال الليث: النجس القدر من الناس ومن كل شيء يقال: رجل نجس وقوم أنجاس ولغة أخرى رجل نجس وقوم نجس ورجلان نجس ومنه قوله تعالى ﴿إنما المشركون نجس﴾ قال ابن عباس^(٩): يريد لا يغتسلون من الجنابة، ولا يتوضؤون لله تعالى، ولا يصلون لله ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ أي: لا يدخلوا الحرم بعد سنة تسع، أمر المسلمون بمنع المشركين من الحج ودخول الحرم ولما منعوا من دخول الحرم، قال المسلمون: إنهم كانوا يأتون بالميرة^(١٠)، ويتبايعون، فالآن تنقطع المتاجر ويضيق العيش، فأنزل الله عز وجل: ﴿وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله﴾ قال ابن عباس^(١١): «يتفضل عليكم بما هو أوسع وأكثر» قال مقاتل^(١٢): «ثم أسلم أهل جُدَّة وصنعاء وجرش^(١٣) وحملوا الطعام إلى مكة وكفاهم الله ما كانوا يتخوفون»، وقوله: ﴿إن الله عليم حكيم﴾ قال ابن عباس^(١٤): «عليم بما يصلحكم، حكيم فيما حكم من المشركين» قوله:

(١) الحديث من غير طريق المصنف أخرجه البخاري ١٠٥/٦ في كتاب الجهاد باب من قاد دابة غيره في الحرب (٢٨٦٤) وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد ١٤٠٠/٣ غزوة حنين (١٧٧٦) قلت: وهذا في غاية ما يكون من الشجاعة التامة، إنه في مثل هذا اليوم في حومة الوغى، وقد انكشف عنه جيشه، هو مع ذلك على بغلة وليست سريعة الجري ولا تصلح لكر ولا لفر ولا لهرب، وهو مع هذا أيضاً يركضها إلى وجوههم، وينوه باسمه ليعرفه من لم يعرفه صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين، وما هذا كله إلا ثقة بالله وتوكلاً عليه، وعلماً منه بأنه سينصره، ويتم ما أرسله به، ويظهر دينه على سائر الأديان ولهذا قال تعالى: «ثم أنزل الله سكينة على رسوله». انظر ابن كثير (٧٠/٤).

(٢) انظر معاني القرآن ٤٤٠/٢.

(٣) البغوي ٢٨١/٢ أبو حيان ٢٥/٥ القرطبي ٦٥/٨ الرازي ١٩/١٦، روح المعاني ٧٥/١٠ وذكره الشوكاني في الفتح ٣٤٩/٢ عن السدي وعزاه لابن أبي حاتم.

(٤) الرازي ١٩/١٦ أبو حيان في البحر ٢٥/٥ انظر روح المعاني ٧٥/١٠ وذكره الشوكاني في الفتح ٣٤٩/٢ وعزاه لابن أبي حاتم.

(٥) الرازي ١٩/١٦ أبو حيان في البحر ٢٥/٥. (٦) سقط في ب.

(٧) سقط في ج. (٨) الرازي ٢٠/١٦.

(٩) الرازي ٢١/١٦ البغوي ٢٨١/٢ فتح القدير ٣٤٩/٢ روح المعاني ٧٦/١٠.

(١٠) الميرة الطعام كذا في اللسان م (مير).

(١١) انظر تنوير المقابس ١٩٢/٢. (١٢) انظر تفسير ابن كثير ٧٤/٤.

(١٣) انظر تفسير ابن كثير ٧٤/٤. (١٤) البغوي ٢٨٢/٢.

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ نزلت في أهل الكتاب^(١) من اليهود والنصارى ومعنى لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر أي: كإيمان الموحدين لأنهم لا يؤمنون بالقرآن ومحمد ﷺ ولا يقرون بأن أهل الجنة يأكلون ويشربون، فإذا كان ذلك فيإيمانهم غير إيمان من يقر بالحشر وإعادة الأرواح وحشر الأجساد.

﴿ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله﴾ من الميتة والدم ولحم الخنزير، والخمر، قال قتادة^(٢): «الحق هو الله ودينه الإسلام» وقال أبو عبيدة^(٣): «لا يطيعون طاعة أهل الإسلام والدين الطاعة» وقوله: ﴿من الذين أوتوا الكتاب﴾ يعني أهل الكتابيين ﴿حتى يعطوا الجزية﴾ وهي ما يعطيه المعاهد على عهده ﴿عن يدي﴾ قال ابن عباس: «هو أنهم يعطونها بأيديهم» يمشون بها كارهين ولا يجيئون بها ركبانا، ولا يرسلون بها^(٤) وهو قوله: ﴿وهم صاغرون﴾ أي: ذليلون مقهورون يجرون إلى الموضع الذي تقبض منهم فيه بالعنف حتى يؤدوها من يدهم.

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَالَتْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٣٠﴾
اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

قوله: ﴿وقالت اليهود عزير ابن الله﴾ قال ابن عباس في رواية العوفي^(٥): «إن اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق، فسخها الله من صدورهم ورفع التابوت عنهم، فدعا الله عزير وابتهل إليه أن يرد الذي نسخ من صدورهم فنزل نور من السماء فدخل جوفه فعاد إليه الذي كان ذهب من جوفه من التوراة، فنادى في قومه، قد رد الله إلي التوراة وطفق يعلمهم فقالوا: والله ما أوتي عزير إلا لأنه ابن الله» واختلف القراء في عزير فقريء بالتونين وبغيره^(٦)

(١) البغوي ٢٨٢/٢ ابن كثير ٧٤/٤ البحر ٢٩/٥.

(٢) البغوي ٢٨٢/٢ أبو حيان ٢٩/٥ روح المعاني ٧٨/١٠.

(٣) مجاز القرآن ٢٥٤/١ البغوي ٢٨٢/٢ أبو حيان ٢٩/٥.

(٤) البغوي ٢٨٢/٢ أبو حيان في البحر ٣٠/٤ ولهذا لا يجوز إعزاز أهل الذمة ولا رفعهم على المسلمين، بل هم أذلاء أشقياء وانظر إلى شروط سيدنا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في تفسير ابن كثير ٧٥/٤ - ٧٦.

(٥) الرازي (٢٨١٦).

(٦) قرأ عاصم والكسائي: (وقالت اليهود عزير ابن الله) بالتونين وحجته أنه اسم خفيف، فوجهه الصرف لخفته وإن كان أعجمياً. وقال قوم: يجوز أن تجعله عربياً لأنه على مثال المصغرات من الأسماء العربية وهو يشبه في التصغير نصيراً أو بكيراً فأجرى وإن كان في الأصل أعجمياً. وأخرى أن الكلام عند السكوت على «عزير ابن الله» ناقص وأن قوله «ابن» خبر عن عزير فنون من أجل حاجة الكلام إليه كقولك: يزيد ابن عمنا فلما كانت الفائدة في (ابن) أوقعت التونين، وإذا تركت التونين كان الابن نعتا، وكانت الفائدة =

قال الزجاج^(١): «الوجه إثبات التنوين لأن ابن خبير وإنما يحذف التنوين في الصفة، نحو قولك: جاءني زيد ابن عمرو فيحذف التنوين لالتقاء الساكنين فإذا كان خبيراً فالتنوين، وقد يجوز حذفه على ضعف لالتقاء الساكنين» وقد قرئت ﴿قل هو الله أحد الله الصمد﴾^(٢) بحذف التنوين لسكونه وسكون اللام، وقوله: ﴿وقالت النصارى المسيح ابن الله﴾ هذا كقولهم (إن الله ثالث ثلاثة)^(٣) ﴿ذلك قولهم بأفواههم﴾ أي ليس فيه برهان ولا بيان إنما هو قول بالفم لا معنى تحته ﴿يضاهئون قول الذين كفروا من قبل﴾ المضاهاة المشابهة وقرأ «عاصم» بالهمز وهو لغة، يقال: ضاهت، وضاهت قال مجاهد^(٤): «يضاهون قول المشركين حين قالوا: اللات والعزى ومناة بنات الله تعالى» وقال الحسن^(٥): «شبه كفرهم بكفر الذين مضوا من الأمم الكافرة» وقال قتادة والسدي^(٦): «ضاهت النصارى قول اليهود من قبل فقالت النصارى المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزيز ابن الله»، وقوله: ﴿قاتلهم الله﴾ قال المفسرون^(٧): «معناه لعنهم الله» قال ابن الأنباري^(٨): «المقاتلة أصلها من القتل فإذا أخبر عن الله بها كانت بمعنى اللعنة، لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك» وقوله: ﴿أنى يؤفكون﴾ الإفك الصرف يقال: أفك الرجل عن الخير أي قلب وصرف، يقول: كيف يصرفون عن الحق بعد وضوح الدليل حتى يجعلوا لله الولد؟ وفي هذا تعجيب للنبي ﷺ من تركهم الحق واتيانهم^(٩) الباطل، قوله: ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾ الأحبار الفقهاء والعلماء واحدها حبر وحبر، والرهبان جمع راهب وهو متمسك النصارى، وقال ابن عباس «فقهاؤهم وعبادهم» وقال الضحاك^(١٠): «علمائهم وقراؤهم».

أخبرنا أبو صالح منصور بن عبد الوهاب الوصفي أنا أبو عمرو ومحمد بن أحمد الخيري أنا عمران بن موسى بن مجاشع^(١١)

= بعد النعت كقولك: زيد ابن عمنا ظريف. وقرأ الباقون: (عزيز ابن الله) بغير تنوين. وحجتهم أن التنوين حرف الإعراب مشبه للواو والياء والألف، فكما يسقطن إذا سكن وسكن ما بعدهن، كذلك يسقط التنوين إذا سكن وأتى بعده ساكن. فكانهم ذهبوا إلى أنه مصروف، وأن التنوين أسقط الساكنين. انظر حجة القراءات لابن زنجلة (٣١٦، ٣١٧) وانظر النشر (٢/٢٧٩) إتخاف فضلاء البشر (٢/٨٩).

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٤٢/٢ الرازي ١٩/١٦ البحر المحيط ٣١/٥.

(٢) سورة الإخلاص.

(٣) انظر إتخاف فضلاء البشر ٩٠/٢ النشر ٢٧٩/٢ البحر المحيط ٣١/٥.

(٤) البغوي ٢/٢٨٥ وانظر القرطبي ٧٦/٨ فتح القدير ٣/٣٥٣.

(٥) البغوي ٢/٢٨٥.

(٦) أبو حيان ٣١/٥ روح المعاني ٨٣/١٠.

(٧) ابن كثير ٧٧/٤ البحر المحيط ٣١/٥ البغوي ٢/٢٨٥ القرطبي ٧٦/٨، روح المعاني ٨٣/١٠ فتح القدير ٢/٣٥٣.

(٨) ذكره السيوطي في الدر أيضاً عن الفضيل بن عياض، وعزاه لابن أبي حاتم. وانظر فتح القدير ٢/٣٥٥.

(٩) في ج (وأتباعهم).

(١٠) البغوي ٢/٢٨٥ وذكره السيوطي في الدر المثلث ٢٣١/٣ وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم. وانظر فتح القدير ٢/٣٥٥.

(١١) الإمام المحدث، الحجة، الحافظ، أبو إسحاق، عمران بن موسى بن مجاشع الجرجاني السخيتاني. ولد سنة بضع عشرة ومائتين

وسمى من هذبة بن خالد، وشيبان بن فروخ، وإبراهيم بن المنذر الحزامي، وابني أبي شيبة، وسويد بن سعيد، وأبي الربيع

الزهراي، وطبقتهم. قال الحاكم: هو محدث ثبت، مقبول، كثير التصنيف والرحلة. مات بجرجان في رجب سنة خمس وثلاث

مئة، وهو في عشر المئة. انظر السير (١٤/١٣٦) تاريخ جرجان (٣٢٢) تذكرة الحفاظ (٢/٧٦٢) البداية والنهاية (١١/١٢٨)

طبقات الحفاظ (٣٢٠).

نامسروق بن المرزبان^(١) ناعبد السلام بن حرب^(٢) عن غطيف بن أعين عن مصعب بن سعد، عن عدي بن حاتم قال: أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: «يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك، قال: فطرحته ثم انتهيت إليه وهو يقرأ براءة فقرأ هذه الآية ﴿اتخذوا أجبازهم وربانهم أرباباً من دون الله﴾ قلت: يارسول الله إننا لسنانعبدهم، قال: أليس يجرمون ما أحل الله فتحرمونه ويجلون ما حرم الله فتستحلونه قلت: بلى قال: فتلك عبادتهم^(٣) وهذا بيان أن مخالف أمر الله في التحليل والتحريم كالمشرك في عبادة الله لأن استحلال ما حرم الله كفر بالاجماع.

وقوله: ﴿والمسيح ابن مريم﴾ قال ابن عباس: «اتخذوه رباً»^(٤) ﴿وما أمروا﴾ في التوراة والإنجيل ﴿إلا ليعبدوا إلهاً واحداً﴾ وهو الذي ﴿لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾ تنزيها له عن شركهم، قوله: ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم﴾ قال ابن عباس^(٥) يخمدوا دين الله بتكذيبهم يعني أنهم يكذبون به، ويعرضون عنه يريدون إبطاله بذلك ﴿ويأبى الله إلا أن يتم نوره﴾ إلا أن يظهر دينه أي لا يفعل إلا ذلك ولو كرهوا ذلك ﴿هو الذي أرسل رسوله﴾ محمداً ﷺ ﴿بالبهدى﴾ أي بالقرآن ﴿ودين الحق﴾ الحنيفية وهي الإسلام ﴿ليظهره على الدين كله﴾ ليعليه على جميع الأديان وذلك عند نزول عيسى عليه السلام وقال أهل المعاني أي: «بالحجة والغلبة» وحجة هذا الدين أقوى الحجج والغلبة لهذا الدين على سائر الأديان.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين ءامنوا إن كثيراً من الأجباز والرهبان﴾ قال السدي: «أما الاجبار فمن اليهود وأما الرهبان فمن النصارى»^(٦) وقوله: ﴿ليأكلون أموال الناس بالباطل﴾ يعني ما كانوا يأخذونه من الرشي

(١) مسروق بن المرزبان بن مسروق بن معدان الكندي، أبو سعيد بن أبي النعمان الكوفي روى عن أبيه وأبي الأحوص، وعبد السلام ابن حرب، وأبي بكر بن عياش، وحفص بن غياث وابن المبارك، وعبيد الله الأشجعي، ويحيى بن زكريا بن أبي زائدة، وابن فضيل وعدة. ذكره ابن حبان في الثقات، وقال: مات سنة أربعين ومائتين أو قبلها بقليل أو بعدها بقليل. انظر التهذيب (١١٢/١٠).

(٢) عبد السلام بن حرب النهدي الملائي، أبو بكر الكوفي، الحافظ. عن أيوب وليث بن أبي سليم، وعنه إسحاق السلولي، وابن معين، وقتيبة، وخلق. وثقة أبو حاتم والترمذي، وأنكر أحمد بعض أمره. قال ابن نمير: توفي سنة سبع وثمانين ومائة. انظر الخلاصة (١٦٢/٢).

(٣) الحديث من غير طريق المصنف أخرجه الترمذي ٢٥٩/٥ في كتاب التفسير سورة براءة حديث ٣٠٩٥ وقال غريب وأخرجه الطبري في التفسير ٢٠٩/١٤ وذكره السيوطي في الدرر ٢٣٠/٣ وعزاه لابن سعد وعبد بن حميد والترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عدي بن حاتم. وانظر فتح القدير ٣٥٥/٢.

(٤) البغوي ٢٨٦/١ فتح القدير ٣٥٣/٢ روح المعاني ٨٤/١٠.

(٥) القرطبي ٧٧/٨ البغوي ٢٨٦/٢.

(٦) أبو حيان ٣٢/٥ انظر تفسير الرازي ٣٠/١٦ ذكره الشوكاني في الفتح ٣٥٥/٢ وعزاه لابن أبي حاتم، وذكر مثله عن ابن جريج وذكره السيوطي في الدرر ٢٣١/٣ ونسبه لأبي الشيخ.

في الحكم وما كانوا يصيرونه من المأكل من سفلتهم ﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ ويصرفون الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ، وقوله: ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة﴾ أكثر المفسرين على أنه مستأنف نازل في هذه الأمة، وقال قوم: «إنها لفينا وفيهم» ومعنى الكتز في كلام العرب الجمع وكل شيء جمع بعضه إلى بعض فهو مكنوز والمراد بهذا الكتز جميع المال الذي لا تؤدى زكاته قوله تعالى: ﴿ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ قال ابن عباس^(١): «لا يؤدون زكاتها وما أدى زكاته فليس بكتز» قال ابن عمر^(٢): «كل مال تؤدى زكاته فليس بكتز وإن كان مدفوناً وكل مال لا تؤدى زكاته فهو كتز وإن لم يكن مدفوناً» والكناية في ﴿ولا ينفقونها﴾ تعود إلى الفضة وترك الذهب لأنه داخل في الفضة فاكتفي بذكر أحدهما عن صاحبه، وقال ابن الأنباري^(٣): «لأن الفضة أقرب إلى العائد وأعم وأغلب» وقوله: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ أي اجعل الوعيد لهم بالعذاب موضع البشرى والنعيم.

أخبرنا أبو إبراهيم إسماعيل بن إبراهيم^(٤) أنا أبو الحسين محمد بن أحمد بن حامد العطار أنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار نا الحارث بن سريج نا يزيد بن زريع نا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة^(٥) عن ثوبان عن النبي ﷺ قال: «من ترك كنزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يتبعه ويقول: ويلك ما أنت؟ فيقول: أنا كتزك الذي تركته بعدك فلا يزال يتبعه حتى يلقيه يده فيقضمها، ثم يتبعه سائر جسده^(٦)».

وقوله: ﴿يوم يحمى عليها في نار جهنم﴾ يقال: أحميت الحديدية في النار إحماء، حتى حميت حمياً وذلك إذا أوقدت عليها، وقال ابن عباس^(٧): «يحمى عليها أي على الكنوز، لأن المراد بالذهب والفضة الكنوز» ﴿فتكوى بها جباههم وجنوبهم﴾ قال المفسرون^(٨): «من كان له مال في الدنيا لم يؤد زكاته أحمى على دراهمه ودنانيره في نار

(١) الطبري ٢١٩/١٤ البغوي ٢٨٧/٢ ابن كثير ٨١/٤ وذكره السيوطي في الدر ٢٣٢/٣ وعزاه لابن أبي حاتم، وذكره من طريق آخر وعزاه لابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وانظر فتح القدير ٣٥٧/٢.

(٢) البغوي ٢٨٧/٢ أبو حيان ٣٦/٥ انظر تفسير القرطبي ٨٠/٨ ابن كثير ٨٠/٤ ذكره السيوطي في الدر الممتور ٢٣٢/٣ وعزاه لمالك في الموطأ وابن أبي شيبة، وابن المنذر وأبي الشيخ، وابن أبي حاتم، وانظر، فتح القدير ٣٥٧/٢.

(٣) القرطبي ٨١/٨ وانظر تفسير البغوي ٢٨٨/٢.

(٤) الإمام المحدث، القدوة، الواعظ، شيخ الصوفية، أبو القاسم، إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمود، الخراساني، النصراباذي، النيسابوري، الزاهد، ونصر آباذ: محلة من نيسابور. حدث عنه: الحاكم والسلمي وأبو حازم العبدوي، وأبو العلاء محمد بن علي الواسطي، وأبو علي الدقاق وجماعة. قال أبو عبد الرحمن السلمي: كان شيخ الصوفية بنيسابور. انظر السير (١٦٦/٢٦٣ - ٢٦٤) طبقات الصوفية (٤٨٤) تاريخ بغداد (١٦٩/٦) المنتظم (٨٩/٧) الشذرات (٥٨/٣) طبقات الأولياء (٢٦).

(٥) معدان بن أبي طلحة، ويقال: ابن طلحة الكناني، اليعمري، الشامي. روى عن عمر بن الخطاب وأبي الدرداء، وثوبان، وعمرو ابن عتبة، وعنه سالم بن أبي الجعد، والسائب بن جبيش، والوليد بن هشام المعيطي، ويعيش بن الوليد، على خلاف فيه قال ابن معين: أهل الشام يقولون ابن طلحة وقاتة، وهؤلاء يقولون: ابن أبي طلحة، وأهل الشام أثبت فيه، وقال ابن سعد والعجلي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (٢٢٨/١٠).

(٦) إسناد المصنف ضعيف جداً لضعف الحارث بن سريج، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال موسى بن هارون: متهم، وقال ابن عدي: ضعيف يسرق الحديث الميزان ٤٣٣/١. وأخرجه الطبري في التفسير ٢٣٢/١٤ (١٦٦٨٠) عن ثوبان من طريق أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه البخاري ٣١٥/٣ في كتاب الزكاة باب إثم مانع الزكاة (١٤٠٣) ومسلم ٦٨٤/٢ في كتاب الزكاة باب إثم مانع الزكاة (٩٨٨/٢٨).

(٧) البغوي ٢٨٩/٢ انظر تفسير البحر المحيط ٣٧/٥.

(٨) وهذا مروى عن ابن مسعود، انظر تفسير البغوي ٢٨٩/٢ الطبري ٢٣٣/١٤ (١٦٦٨٣، ٦٦٨٢) ابن كثير ٨٣/٢ وقال الحافظ ابن =

جهنم وكويت بها هذه المواضع، لا يوضع دينار مكان دينار ولا درهم مكان درهم ولكن يوسع جلده فيوضع بكل دينار ودرهم كية على جلده» وكان أبو ذر رضي الله عنه يقول^(١): «بشر الكانزين بكى في الجباه وبكى في الجنوب، وبكى في الظهر حتى يلتقي الحر في أجوافهم» ولهذا المعنى الذي أشار إليه أبو ذر خصت هذه المواضع بالكى لأن داخلها جوفاً بخلاف اليد والرجل وكان أبو بكر الوراق^(٢) يقول: خصت هذه المواضع لأن صاحب المال إذا رأى الفقير قبض جبهته وزوى ما بين عينيه وطوى عنه كشحه وولاه ظهره.

أخبرنا الأستاذ أبو منصور البغدادي أنا أبو عمرو بن نجيد نا محمد بن إبراهيم بن سعيد نا أمية بن بسطام^(٣) نا يزيد بن زريع نا روح بن القاسم^(٤) عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «ما من عبد له مال لا يؤدي زكاته إلا جمع له يوم القيامة صفائح يحمى عليها في جهنم، فيكوى بها جبينه وجنابه وظهره حتى يقضي الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إما إلى الجنة، وإما إلى النار» رواه مسلم^(٥) عن ابن بزيع^(٦) عن يزيد بن زريع.

قوله: ﴿هذا ما كنزتم لأنفسكم﴾ أي يقال لهم: هذا الذي تكون به هو ما جمعتم لأنفسكم وبخلتكم به عن حق الله ﴿فذوقوا ما كنزتم﴾ أي ذوقوا عذاب ما كنزتم تكزون.

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتَلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ

= كثير وقد رواه ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً، ولا يصح رفعه، وذكره السيوطي في الدر ٢٣٣/٣ وعزاه لابن أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ عن ابن مسعود.

(١) أبو حيان في البحر ٣٧/٥ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٣/٣ وعزاه لعبد الرزاق في المصنف.

(٢) البغوي ٢٨٩/٢ الرازي ٣٩/١٦ القرطبي ٨٣/٨ البحر ٣٧/٥.

(٣) أمية بن بسطام بن المنتشر العيشي، أبو بكر البصري ابن عم يزيد بن زريع. روى عنه وعن ابن عيينة، ومعتمر بن سليمان، وبشر بن المفضل وغيرهم وعنه الشيخان وروى عنه النسائي بواسطة عثمان بن خرزاذ وروى عنه أبو زرعة، وأبو حاتم، والبوشنجي، وابن أبي عاصم، والدوري والتمتاع والحسن بن سفيان، وأبو يعلى وغيرهم. قال أبو حاتم: محله الصدق، ومحمد بن المنهال أحب إلي منه، وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة (٢٣١). انظر التهذيب (٣٧٠/١).

(٤) روح بن القاسم التميمي العنبري، أبو غياث البصري. روى عن عبد الله بن محمد بن عقيل، وزيد بن أسلم، وعمرو بن دينار، وقتادة، ومحمد بن المنكدر، ومنصور بن المعتمر، وهشام بن عروة، ومحمد بن عجلان، وأبي الزبير، والعلاء بن عبد الرحمن، وهشام بن عروة، وعبد الله بن طائوس وخلق وروى عنه قتادة حديثاً واحداً وذكره ابن حبان في الثقات التهذيب (٢٩٨/٣).

(٥) مسلم ٦٨٠/٢ في كتاب الزكاة باب إثم مانع الزكاة (٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٩٨٧).

(٦) محمد بن عبد الله بن يزيد أبو عبد الله البصري. روى عن عبد الوارث بن سعيد، وفضيل بن سليمان، وعبد الوهاب الثقفي، وعبد الأعلى بن عبد الأعلى، ومعتمر بن سليمان، وابن أبي عدي، ويزيد بن زريع، وعبد الحكم بن منصور، وبشر بن المفضل، وزيد بن الربيع، وغيرهم. روى عنه مسلم، والترمذي، والنسائي، وأبو بكر بن أبي عاصم، وأبو بكر البزار. قال أبو حاتم: ثقة، وقال النسائي: صالح، وقال مرة: لا بأس به. قال ابن أبي عاصم: مات سنة سبع وأربعين ومائتين. انظر التهذيب (٢٤٨/٩ -

الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ
سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً﴾ الآية، قال الزجاج^(١): «أعلم الله تعالى أن عدة شهور المسلمين التي تعبدوا بأن يجعلوها لستهم اثني عشر شهراً على منازل القمر، واستهلال الأهلة» وقوله: ﴿في كتاب الله﴾ يعني اللوح المحفوظ، قال ابن عباس^(٢): «في الإمام الذي عند الله كتبه يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم، وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم» ومعنى الحرم أنه يعظم انتهاك المحارم فيها باشد مما يعظم في غيرها وقوله: ﴿ذلك الدين القيم﴾ ومعنى الدين هاهنا الحساب ومنه يقال: «الكيس من دان نفسه»^(٣) أي حاسبها والقيم معناه المستقيم قال المفسرون^(٤) [ذلك الحساب]^(٥) المستقيم الصحيح والعدد المستوي، وقوله: ﴿فلا تظلموا فيهن أنفسكم﴾ قال ابن عباس^(٦): «يريد تحفظوا على أنفسكم فيها واجتنبوا الخطايا فإن الحسنات فيها تضاعف والسيئات فيها تضاعف» وقال قتادة^(٧): «الظلم في الأشهر الحرم أعظم وزراً من الظلم فيما سواها وإن كان الظلم على كل حال عظيماً» وقوله: ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾ قال ابن عباس^(٨): «جميعاً يريد قاتلوهم كلهم ولا تحابوا بعضهم بترك القتال كما أنهم يستحلون قتال جميعكم» وهو قوله: ﴿كما يقاتلونكم كافة﴾ قال الزجاج^(٩): «كافة نصب على الحال وهو مصدر على فاعله كما قالوا: العافية والعاقبة» و«واعلموا أن الله مع المتقين» قال: «تأويله: أنه ضامن لهم النصر» قوله: ﴿إنما النسيء زيادة في الكفر﴾ النسيء في الشهور تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر ليست له تلك الحرمة وهو مصدر بمعنى الإنشاء كالنذير بمعنى الإنذار، والنكير بمعنى الإنكار والإنشاء التأخير وكانت العرب تحرم الشهور الأربعة، وذلك مما تمكست به من ملة إبراهيم وإسماعيل وهم كانوا أصحاب حروب وغارات وربما كان يشق عليهم أن ينكثوا ثلاثة أشهر متوالية لا يغيرون فيها فكانوا يؤخرون تحريم المحرم إلى صفر فيحرمونه، ويستحلون المحرم إلى صفر فيحرمونه، ويستحلون المحرم فيمكثون بذلك زماناً ثم يردون التحريم إلى المحرم ولا يفعلون ذلك إلا في ذي الحجة إذا اجتمعت العرب للموسم، فينادي

(١) معاني القرآن ٢/٢٤٥ انظر تفسير الرازي ١٦/٤٠.

(٢) انظر تفسير البغوي ٢/٢٨٩ القرطبي ٨/٨٥ فتح القدير ٢/٣٥٨.

(٣) أخرجه الترمذي ٤/٥٥٠ في كتاب صفة القيامة باب قوله ﷺ (الكيس من دان نفسه) من حديث شداد بن أوس (٢٤٥٩) وقال حديث حسن، وأحمد في المسند ٤/١٢٤ وابن ماجه في السنن ٢/١٤٢٣ في كتاب الزاهد باب ذكر الموت والاستعداد (٤٢٦٠) والحاكم ١/٥٧، في كتاب الإيمان. وقال صحيح، وتعقبه الذهبي فقال أبو بكر وهو من رواة الحديث عند الحاكم وإوه. وأخرجه من طريق آخر (٢٥١/٤) والبيهقي في السنن (٣/٣٦٩)، والطبراني في الكبير ٧/٣٣٨ - ٣٤١ وأبو نعيم في الحلية ١/٢٦٧ والخطيب في التاريخ ١٢/٥٠ وابن عدي في الكامل ٢/٤٧٢ والبغوي في شرح السنة ١٤/٣٠٨ والطبراني في الصغير ٢/٣٦ وقال الترمذي ومعنى قوله: من دان نفسه يقول: حاسب نفسه في الدنيا، قبل أن يحاسب يوم القيامة.

(٤) القرطبي ٨/٧٦ انظر تفسير الرازي ١٦/٤٣ البغوي ٢/٢٨٩ أبو حيان ٥/٣٩.

(٥) سقط في ب.

(٦) الطبري ١٤/٢٣٨ البغوي ٢/٢٨٩ الرازي ١٦/٤٣ ابن كثير ٤/٨٩ القرطبي ٨/٨٦ أبو حيان ٥/٣٩.

(٧) أخرجه الطبري ١٤/٣٣٨ (١٦٦٩٨) وابن كثير ٤/٩٠ البغوي ٢/٢٨٩.

(٨) ابن كثير ٤/٩٠ أبو حيان ٥/٣٩ فتح القدير ٢/٣٥٩ البغوي ٢/٢٨٩.

(٩) الرازي ١٦/٤٤، البحر ٥/٣٩.

مناد أن افعلوا ذلك لحرب أو لحاجة قال ابن عباس^(١): «ومعنى زيادة الكفر أنهم أحلوا ما حرم الله وحرموا ما أحل الله»
 قوله: ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هذه قراءة العامة^(٢) وقراءة أهل الكوفة (يُضِلُّ) بضم الياء وفتح الضاد والمعنى أن
 كبراءهم يضلونهم بحملهم على التأخير وروي عن أبي عمرو يضل به الذين كفروا أي يضلون بذلك تابعهم والأخذين بذلك،
 وقوله: ﴿يَحِلُّونَهُ عَاماً وَيَحْرَمُونَهُ عَاماً﴾ قال ابن عباس^(٣): «إذا قاتلوا فيه أحلوه وحرموا مكانه صفرًا وإذا لم يقاتلوا فيه
 حرّموه» ﴿لِيُؤْطَقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ وهو أنه لم يحلوا شهراً من الحرم إلا حرّموا مكانه شهراً من الحلال، ولم يحرموا
 شهراً من الحلال إلا أحلوا مكانه شهراً من الحرم لثلاث تكون الحرم أكثر من الأربعة، كما حرم الله، فتكون موافقة للعدد.
 فتلك المواطأة وهي الموافقة يقال: واطأت فلاناً على كذا إذا وافقته، وقوله: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سَوْءَ أَعْمَالِهِمْ﴾ قال ابن
 عباس^(٤): «يريد زين لهم الشيطان هذا».

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ
 بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَنْفِرُوا
 يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا نَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي
 الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعْنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ
 بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا
 وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ
 خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

وقوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا ما لكم﴾ هذه الآية حث لمن تناقل عن غزوة تبوك وذلك كان في زمان عسرة
 من الناس، وجذب في البلاد وشدة من الحر فشق على الناس الخروج إلى القتال فأنزل الله هذه الآية
 وحرص المسلمين على ذلك، وقوله ﴿ما لكم﴾ استفهام معناه التوبيخ، وقوله: ﴿إذا قيل لكم انفروا في سبيل

(١) الطبري ٢٤٥/١٤ انظر تفسير الرازي ٤٧/١٦ ابن كثير ٩٢/٤ أبو حيان ٣٩/٥ البغوي ٢٩/٢ فتح القدير ٣٦٠/٢ الدر المنثور
 ٢٣٦/٣.

(٢) قرأ حمزة والكسائي وحفص: (إنما النسيء زيادة في الكفر يُضِلُّ) بضم الياء وفتح الضاد على ما لم يسم فاعله: إن الكافرين
 يُضِلُّون. وحجتهم أن الكلام أتى عقيب ذلك بترك تسمية الفاعل، وهو قوله: (زين لهم سوء أعمالهم) فدل على أن: ما تقدمه من
 الفعل جرى بلفظه، إذ كان التزني إضلالاً في الحقيقة، فجعل ما قبل التزني مشاكلاً للفظه، ليألف الكلام على نظام واحد. وقرأ
 الباقون: (يُضِلُّ) بفتح الياء وكسر الضاد أي هم يضلون: لا يهتدون وحجتهم قوله: (يحلونهُ عاماً ويحرمونه عاماً) فجعل الفعل لهم
 فكذلك: (يضل به الذين كفروا) وكانوا يؤخرون شهر الحج ويقدمون، فضلوا هم بتأخيرهم شهراً وبتقديمهم شهراً. حجة
 القراءات (٣١٨ - ٣١٩) وانظر النشر ٢٧٩/٢، إتحاف فضلاء البشر ٩١/٢. الرازي ٤٧/١٦ البحر المحيط ٤٠/٥ فتح القدير
 ٣٥٩/٢ القرطبي ٨٩/٨.

(٣) الطبري ٢٤٩/١٤ ابن كثير ٩٢/٢ الرازي ٤٧/١٦ البغوي ٢٩١/٢ انظر فتح القدير ٣٦٠/٣.

(٤) الرازي ٤٧/١٦ البغوي ٢٩١/٢ فتح القدير ٣٦٠/٢.

الله اناقلتم إلى الأرض ﴿ إذا قيل لكم اخرجوا إلى قتال العدو، تناقلتم إلى الإقامة بأرضكم وأحببتم المقام بها يقال: نفر القوم ينفرون نفراً ونفيراً إذا خرجوا إلى مكان لأمر أوجب^(١) الخروج، وقوله: ﴿أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد قدمتم الدنيا على الجنة» ﴿فما متاع الحياة الدنيا﴾ قال: يريد الدنيا كلها ﴿في الآخرة إلا قليل﴾.

أخبرنا محمد بن إبراهيم وعبد القادر بن طاهر قالوا: أخبرنا محمد بن جعفر بن مطر نا إبراهيم بن علي نا يحيى بن يحيى أنا موسى بن أعين^(٣) عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال: سمعت المستورد أخا بني فهر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه هذه في اليم، فينظر بـم يرجع» رواه مسلم^(٤) عن يحيى بن يحيى.

ثم توعدهم على ترك الخروج فقال: ﴿إلا تنفروا﴾ قال مقاتل^(٥): «إلا تخرجوا مع نبيكم إلى الجهاد» ﴿يعذبكم عذاباً أليماً﴾ قال الزجاج^(٦): «هذا وعيد شديد في التخلف عن الجهاد» قال المفسرون^(٧): «هذه الآية خاصة فيمن استنفره رسول الله ﷺ فلم ينفروا» وقوله: ﴿ويستبدل قوماً غيركم﴾ هذا استعتاب من الله تعالى لأولئك القوم، ووعد لهم أنهم إن تركوا الغزو من رسول الله ﷺ أتى الله بقوم آخرين ينصر بهم رسوله، وهو قوله: ﴿ولا تضروه شيئاً﴾ لأنه لا يخذله إن تناقلتم، ثم أعلمهم أنهم إن تركوا نصره فلن يضروه [ذلك شيئاً كما لم يضره]^(٨) قلة ناصريه حين كان بمكة، وهم به الكفار فتولى الله نصره وهو قوله: ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله﴾ أي أعانه الله على أعدائه ﴿إذ أخرجهم الذين كفروا﴾ حين قصدوا اهلاكه كما ذكرنا في قوله: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا﴾ وقوله: ﴿ثاني اثنين﴾ قال الزجاج^(٩): «هو نصب على الحال، المعنى: فقد نصره الله أحد اثنين، أي نصره منفرداً إلا من أبي بكر» وهذا معنى قول الشعبي^(١٠): «عاتب الله عز وجل أهل الأرض جميعاً في هذه الآية، غير أبي بكر» وقال المفسرون^(١١): «ثاني اثنين

(١) في ب (واجب).

(٢) البغوي ٢٩٢/٢ القرطبي ٩٠/٨ ابن كثير ٩٤/٤ فتح القدير ٣٦١/٢.

(٣) موسى بن أعين الجزري أبو سعيد الحراني مولى بني عامر بن لؤي روى عن أبيه وإسماعيل بن أبي خالد، والأوزاعي، ومالك، وعطاء بن السائب وابن إسحاق ومطرف بن طريف، وعمرو بن الحارث، وأبي سنان الشيباني، وعبد الكريم الجزري، ومعمربن راشد، وإسحاق بن راشد ويحيى بن أيوب المصري، وهشام بن حسان، وجماعة. قال الجوزجاني: رأيت أحمد يحسن الثناء عليه، وقال أبو زرعة وأبو حاتم: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. قال النفيلى: مات سنة سبع وسبعين ومائة. وقال غيره: مات سنة خمس وسبعين. انظر التهذيب (٣٣٥/١٠).

(٤) الحديث أخرجه مسلم ٢١٩٣/٤ في كتاب الجنة باب فناء الدنيا (٢٨٥٨/٥٥) وأخرجه الترمذي في السنن ٤٨٦/٤ في كتاب الزهد باب ما جاء في هوان الدنيا (٢٣٢٣) وابن ماجه ١٣٧٦/٢ في كتاب الزهد باب مثل الدنيا ٤١٠٨. وأخرجه أحمد في المسند ٢٢٨/٤، ٢٢٩ وذكره ابن كثير في التفسير ٩٤/٤.

(٥) وهذا سخط على المتناقلين عظيم، حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين، وأنه يهلكهم ويستبدل قوماً آخرين خيراً منهم وأطوع.

(٦) معاني القرآن ٤٤٨/٢.

(٧) الطبري ٢٥٤/١٤ - ٢٥٥ البغوي ٢٩٢/٢ الرازي ٤٩/١٦ ابن كثير ٩٥/٤ القرطبي ٩١/٨ البحر المحيط ٤٢/٥ فتح القدير ٣٦٣/٢ انظر الدر المنثور ٢٣٩/٣.

(٨) سقط في أ.

(٩) معاني القرآن للزجاج ٤٤٩/٢ الرازي ٥١/١٦ البحر المحيط ٤٣/٥.

(١٠) البغوي ٢٩٣/٢ بنحوه في البحر ٤٣/٥ وانظر القرطبي ٩٢/٨.

(١١) البغوي ٢٩٢/٢ الرازي ٥١/١٦.

هو وابو بكر» ﴿إذ هما في الغار﴾ الغار ثقب في الجبل عظيم، قال قتادة^(١): «هو غار في جبل مكة يقال له ثور» وقال مجاهد^(٢): مكنا في الغار ثلاثاً.

أخبرنا أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد العدل أنا أحمد بن جعفر بن مالك نا إبراهيم بن عبد الله أنا محمد بن سنان^(٣) العوفي نا همام عن ثابت عن أنس عن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ ونحن في الغار: «ياأبا بكر، ماظنك باثنين الله ثالثهما» رواه البخاري^(٤) عن عبد الله بن محمد^(٥) عن حبان^(٦) عن همام.

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد الوراق أنا محمد بن عبد الله بن محمد الضبي حدثني أحمد بن عبيد الحافظ^(٧) نا محمد بن إبراهيم نا عمرو بن زياد نا غالب بن عبد الله القرقيساني عن أبيه عن جده قال: شهدت رسول الله ﷺ قال لحسان بن ثابت: «هل قلت في أبي بكر شيئاً؟ قل حتى أسمع» قال قلت:

وَأَنَايَ اثْنَيْنِ فِي الْغَارِ الْمُنِيفِ وَقَدْ طَافَ الْعَدُوُّ بِهِ إِذْ صَاعَدَ الْجَبَلَ
وَكَانَ حَبِّ رَسُولِ اللَّهِ قَدْ عَلِمُوا مِنْ الْخَلَائِقِ لَمْ يَعْدِلْ بِهِ بَدَلًا^(٨)
فتبسم رسول الله ﷺ^(٩).

[قوله: ﴿إذ يقول لصاحبه﴾ يعني: يقول النبي ﷺ] لأبي بكر ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾.

(١) البغوي ٢٩٢/٢ الرازي ٥١/١٦ القرطبي ٩٢/٨ فتح القدير ٣٦٢/٢.

(٢) الرازي ٥١/١٦ ابن كثير ٩٥/٤. وذكر السيوطي مثله عن ابن عباس مطولا في الدر ٢٤٠/٣ وعزاه لابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل.

(٣) محمد بن سنان الباهلي. أبو بكر البصري المعروف بالعوفي، والعوقة: حي من الأزد نزل فيهم. روى عن إبراهيم بن طهمان، وفليح بن سليمان، ونافع بن عمر الجمحي، وهمام بن يحيى، وسليمان بن حيان، وعبد الله بن الحارث بن أبزي، وجريير بن حازم، وهشيم وغيرهم. روى عنه البخاري وأبو داود. قال أبو حاتم: صدوق. وذكره ابن حبان في الثقات. قال البخاري: مات قريباً من سنة (٢٢) ويقال مات سنة ٣، وقال ابن أبي عاصم: مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين. انظر التهذيب ٢٠٥/٩ - ٢٠٦.

(٤) الحديث أخرجه البخاري ١٧٦/٨ - ١٧٧ في كتاب التفسير سورة التوبة باب قول الله تعالى ثاني اثنين إذ هما في الغار (٤٦٦٣). ومسلم ١٨٥٤/٤ في فضائل الصحابة باب من فضائل أبي بكر (٢٣٨١/١).

(٥) عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن اليمان بن أخنس بن خنيس الجعفي، أبو جعفر البخاري، الحافظ المعروف بالمسندي، سمي بذلك لأنه كان يطلب المسندات، ويرغب عن المرسلات. انظر التهذيب (٩/٦).

(٦) حبان بن هلال الباهلي أو الكتاني، أبو حبيب البصري الحافظ. عن معمر وشعبة، وهمام وجريير بن حازم وخلق. وعنه ابن المديني وإسحاق الكوسج وعبد بن حميد وخلق. قال ابن سعد: كان ثقة ثباتاً حجة، مأموناً، امتنع من التحديث أي تأخر. مات سنة ست عشرة ومائتين. انظر الخلاصة ١٨٩/١.

(٧) أحمد بن عبيد بن إسماعيل، أبو الحسن الصفار. سمع أبا إسماعيل الترمذي، ومحمد بن غالب التمام، وعبيد بن شريك البزار ومحمد بن الفرغ الأزرق، وإسماعيل بن إسحاق القاضي، وأبا العباس الكديمي، والحسين بن عبد الله بن شاکر، ويوسف بن يعقوب القاضي. روى عنه الدارقطني، وكان ثقة ثباتاً، صنف المسند وجوده. انظر تاريخ بغداد (٢٦١/٤).

(٨) ورواية الديوان:

والثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدو به إذ صعد الجبلا
وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يعدل به رجلا

انظر الديوان ص ١٧٩.

(٩) ضعيف جداً في إسناده غالب بن عبد الله قال العلاتي: لا يعرف انظر لسان الميزان ٤١٣/٤ والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ٧٧/٣ في كتاب معرفة الصحابة. وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٤١/٣ وعزاه لابن عدي وابن عساكر من طريق الزهري عن أنس.

(١٠) سقط في ب.

أخبرنا أبو بكر التميمي أنا أبو الشيخ الحافظ أنا إبراهيم بن محمد بن الحسن^(١) نا يونس^(٢) نا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال: أيكم يقرأ سورة التوبة؟ قال رجل أنا، فلما بلغ ﴿إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا﴾ بكى أبو بكر وقال: أنا والله صاحبه^(٣).

أخبرنا أبو نصر أحمد بن إبراهيم المهرجاني^(٤) أنا عبيد الله بن محمد الزاهر أنا أبو القاسم البغوي نا وهب بن بقية أنا إسحاق بن الأزرق عن سلمة بن نبيط^(٥) عن نعيم بن أبي هند^(٦) عن نبيط يعني ابن شريط^(٧) عن سالم بن عبيد وكان من أصحاب الصفة، قال: قال رجل من الأنصار: منا أمير، ومنكم أمير فقال عمر - وأخذ بيد أبي بكر - سيفان في غمد لا يصطلحان، ثم قال: من الذي له هذه الثلاث؟ ﴿إذ هما في الغار﴾ من هما؟ ﴿إذ يقول لصاحبه﴾ من صاحبه؟ ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾ مع من؟ قال: فبسط يد أبي بكر وضرب عليها، ثم قال للناس: بايعوا، فبايع الناس أحسن بيعة^(٨)، قال المفسرون: «قال أبو بكر لما خاف الطلب: يا رسول الله، إن قتلت فأنا رجل واحد وإن قتلت هلكت الأمة فكان حزن أبي بكر شفقة على رسول الله ﷺ وخوفاً أن يطلع عليه فقال رسول الله ﷺ: «لا تحزن إن الله معنا»^(٩)، قال الزجاج^(١٠): «لما أصبح المشركون اجتازوا بالغار فبكى أبو بكر فقال رسول الله ﷺ: ما يبكيك؟ قال: أخاف أن تقتل فلا يعبد الله بعد اليوم فقال رسول الله ﷺ: «لا تحزن إن الله معنا، إن الله يمنهم منا وينصرنا،

(١) الإمام المأمون القدوة، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن الحسن بن متويه الأصبهاني، إمام جامع أصبهان، كان من العباد والسادة، يسرد الصوم، وكان حافظاً حجة من معادن الصدق، ويعرف أيضاً بأبيه، وبابن فيرة الطَّيَّان. قال أبو نعيم: كان من العباد الفضلاء، مات في جمادى الآخرة سنة اثنتين وثلاث مئة. انظر السير ١٤٢/١٤ - ١٤٣ - الإكمال (١١/١) اخبار اصفهان (١٨٩/١) الوافي (١٢٥/٦) الشذرات (١٣٨/٢).

(٢) يونس بن عبد الأعلى، بن ميسرة بن حفص، الصدفي، أبو موسى المصري، أحد الأعلام، عن ابن عيينة، والشافعي، وابن وهب، وطائفة، قال يحيى بن حسان: ركن من أركان الإسلام، وقال حفيده عبد الرحمن أحمد صاحب التاريخ: توفي سنة أربع وستين ومائتين. انظر الخلاصة (١٩٣/٣).

(٣) أخرجه الطبري في التفسير ٢٦٠/١٤ وذكره السويطي في الدر ٢٤٣/٣، وعزاه لابن أبي حاتم عن سالم بن عبيد رضي الله عنه.
(٤) بالكسر وسكون السين وفتح الفاء والراء وكسر التحتية إلى إسفرايين بليدة بناوحي ينسابور اللباب (٥٥/١) الأنساب (١٤٣/١) معجم البلدان (١٧٧/١).

(٥) سلمة بن نبيط بن شريط بن أنس الأشجعي أبو فراس الكوفي. روى عن أبيه وقيل عن رجل عن أبيه، وعن نعيم بن أبي هند وعبيد ابن أبي الجعد، والزبير بن عدي والضحاك بن مزاحم، وعنه الثوري وابن المبارك ووكيع والحري وحמיד بن عبد الرحمن والرواسي وعبيد الله بن موسى وأبو نعيم وغيرهم. قال أبو طالب عن أحمد ثقة، وكان وكيع يفتخر به يقول: ثنا سلمة بن نبيط وكان ثقة. وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (١٥٨/٤).

(٦) نعيم بن أبي هند، واسمه النعمان بن أشيم الأشجعي الكوفي. روى عن أبيه وله صحبة، ونبيط بن شريط، وربيع بن حراش، وسويد بن غفلة، وأبي وائل، وأبي حازم الأشجعي، وابن سمرة بن جندب. وعنه ابن عمه أبو مالك، وسعيد بن طارق الأشجعي، وسلمة بن نبيط، وسليمان التميمي، ومغيرة بن مقسم، وزباد بن خيثمة، والزبير بن الخريت، وشعبة وشيبان النحوي، وغيرهم. قال أبو حاتم: صالح الحديث صدوق، وقال النسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (٤٦٨/١).

(٧) سالم بن عبيد الأشجعي، من أهل الصفة، سكن الكوفة، روى عنه هلال بن يساف، ونبيط بن شريط، وخالد بن عرفطة. انظر أسد الغابة (٣١٠/٤).

(٨) ذكره القرطبي ٩٤/٨ وذكره السويطي في الدر المنثور ٢٤٣/٣ وعزاه لابن أبي حاتم.

(٩) أخرجه البخاري ١٠/٧ - ١١ في فضائل أصحاب النبي ﷺ ٣٦٥٢ ومسلم ٢٣٠٩/٤ في الزهد باب في حديث الهجرة ٢٠٠٩/٧٥.

(١٠) معاني القرآن ٤٤٨/٢ وذكر السويطي في الدر بنحو ٢٤٥/٣ عن أنس بن مالك، ونسبه لابن مردويه.

قال: هكذا يا رسول الله؟ قال: نعم» فرقاً دمع أبي بكر وسكن.

روى جابر أن رسول الله ﷺ قال: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن قولوا كما قال الله صاحبي»^(١)، وقال الحسين بن فضل^(٢): من أنكر أن يكون عمر أو عثمان أو أحد من الصحابة كان صاحب رسول الله ﷺ، فهو كذاب مبتدع، ومن أنكر أن يكون أبو بكر صاحب رسول الله ﷺ كان كافراً لأنه رد نص القرآن^(٣).

وقوله: ﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾ قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير^(٤): على أبي بكر، فأما النبي ﷺ فكانت السكينة عليه قبل ذلك وقوله: ﴿وأيدته بجنود لم تروها﴾ قال ابن عباس^(٥): «وقواه بالملائكة يدعون الله له» والهاء عائده على النبي ﷺ، وقال الزجاج^(٦): أيدته بملائكة يصرفون وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه وقال مجاهد، والكلبي^(٧): «قواه وأعانه بالملائكة يوم بدر، أخبر الله أنه صرف عنه كيد أعدائه وهو في الغار ثم أظهر نصره بالملائكة يوم بدر» وقوله: ﴿وجعل كلمة الذين كفروا﴾ يعني كلمة الشرك ﴿السفلى﴾ لأنها سفلت، فبطلت ﴿وكلمة الله﴾ وهي لا إله إلا الله كلمة التوحيد ﴿هي العليا﴾ لأنها علت، وظهرت يوم بدر، وهذا قول أكثر المفسرين، وقال ابن كيسان: «كلمة الذين كفروا ما قدر بينهم في الكيد به ليقتلوه، فلم ينالوا أملهم، وكلمة الله: وعد الله أنه تاصره»، وهذا قول ابن عباس^(٨) في رواية عطاء ﴿والله عزيز﴾ في انتقامه من أهل الكفر ﴿حكيم﴾ في تدبيره، وقوله: ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ قال أكثر «المفسرين»^(٩): «شباباً وكهولاً» وروى عطاء عن ابن عباس^(١٠): «رجالاً وركباناً»، وروى عنه أيضاً^(١١) خفافاً - قال: أهل الميسرة من المال، وثقالاً أهل العسرة وهو اختيار الزجاج^(١٢) قال: موسرين ومعسرين وعلى العكس من هذا قال أبو صالح^(١٣): «خفافاً من المال أي فقراء، وثقالاً منه أي أغنياء»، واختاره الفراء^(١٤) فقال: «الخفاف ذوو العسرة وقلة العيال، والثقال ذوو العيال والميسرة» وقال أهل المعاني: هذا عام في كل أحد لأنه ما من أحد إلا وهو ممن تخف عليه الحركة أو تثقل فهو ممن أمر في هذه الآية بالنفير، وقال عطاء الخراساني^(١٥) عن ابن عباس: نسخت هذه الآية

(١) أخرجه البخاري ٢١/٧ في كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ حديث ٣٦٥٦.

ومسلم ٣٧٧/١ في كتاب المساجد باب النهي عن بناء المساجد على القبور ٥٣٢/٣٣ والترمذي في السنن رقم ٣٦٥٩، ٣٦٦٠ وابن ماجه ٩٣، وأحمد ١/٣٧٧، ٤٣٣، ٤٣٩، ٤٦٣ والطبراني في الكبير ٣/٢٧٨، ١٠/١٢٩، ١٣٠، ١٢/١١٩ والحميدي (١١٣) وابن سعد في الطبقات (١٢٤/١/٣) والطحاوي في المشكل ١/٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣ والخطيب في التاريخ ٣/١٣٤.

(٢) الحسين بن الفضل بن عمير: العلامة المفسر الإمام اللغوي المحدث، أبو علي البجلي الكوفي، ثم النيسابوري، عالم عصره. ولد قبل الثمانين ومئة. قال: وكان يركع في اليوم والليلة ست مائة ركعة، ويقول: لولا الضعف والسن لم أطعم بالنهاري. توفي الحسين في شعبان سنة اثنتين وثمانين ومئتين. وهو ابن مائة وأربع ستين. وصلى عليه محمد بن النضر الجارودي. السير (٤١٤/١٣) العبر (٦٨/٢) لسان الميزان (٣٠٧/٢) طبقات المفسرين (١٥٦/١) الشذرات (١٧٨/٢).

(٣) البغوي ٢/٢٩٣ البحر المحيط ٥/٤٣ والقرطبي ٨/٩٣.

(٤) البغوي ٢/٢٩٦ القرطبي ٨/٩٥ ابن كثير ٤/٩٦ انظر فتح القدير ٢/٣٦٢.

(٥) البغوي ٢/٢٩٦ القرطبي ٨/٩٥ ابن كثير ٢/٩٦ انظر فتح القدير ٢/٣٦٢. ٣٦٤.

(٦) معاني القرآن ٢/٤٤٩.

(٧) البغوي ٢/٢٩٦ البحر المحيط ٥/٤٣. الرازي ١٦/٥٦ انظر فتح القدير ٢/٣٦٢. (٨) البغوي ٢/٢٩٦ أبو حيان ٥/٤٤.

(٩) البغوي ٢/٢٩٦ البحر المحيط ٥/٤٤ القرطبي ٨/٩٦ الطبري ١٤/٢٦٢ ابن كثير ٤/٩٧ الرازي ١٦/٥٦ فتح القدير ٢/٣٦٢ - ٣٦٤.

وعزه لابن أبي شيبة وابن المنذر عن عكرمة، وانظر الدر المنثور ٣/٢٤٦.

(١٠) البغوي ٢/٢٩٦.

(١١) البغوي ٢/٢٩٦ الرازي ١٦/٥٦ أبو حيان ٥/٤٤.

(١٢) الرازي ١٦/٥٧ البغوي ٢/٢٩٦.

(١٣) البغوي ٢/٢٩٦ أبو حيان ٥/٤٤ ابن كثير ٤/٩٧.

(١٤) البغوي ٢/٢٩٧، القرطبي ٨/٩٦.

(١٥) البغوي ٢/٢٩٦.

[يقوله^(١)] ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾، وقال السدي^(٢): لما نزلت أشد شأنها على الناس فنسخها الله وأنزل: ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى﴾ الآية، قوله: ﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله﴾ هذا يدل على أن الموسر يجب عليه الجهاد بالمال إذا عجز عن الجهاد بالبدن لزمانة أو علة، فوجوب الجهاد بالمال كوجوبه بالبدن على الكفاية، وقوله: ﴿ذلكم خير لكم﴾ أي: من الثاقل إلى الأرض إذا استنفرتم ﴿إن كنتم تعلمون﴾ ما لكم من الجزاء والثواب.

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٣﴾ لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضِعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٤٨﴾

قوله: ﴿لو كان عرضاً قريباً﴾ نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك والمعنى لو كان ما دعوا إليه عرضاً قريباً، غنيمه قريبة ﴿وسفراً قاصداً﴾ قريباً هيناً ﴿لاتبعوك﴾ طمعاً في المال ﴿ولكن بعدت عليهم الشقة﴾ المسافة، وقال الكلبي^(٣): «يعني السفر إلى الشام» والشقة السفر البعيد لأنه يشق على الإنسان ﴿وسيحلفون بالله﴾ يعني المنافقين إذا رجعت إليهم ﴿لو استطعنا لخرجنا معكم﴾ لو قدرنا وكان لنا سعة في المال ﴿يهلكون أنفسهم﴾ بالكذب والنفاق ﴿والله يعلم إنهم لكاذبون﴾ لأنهم كانوا يستطيعون الخروج وكانوا مياسير، ذوي زاد وسلاح وعدة، قوله تعالى: ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم﴾ قال عمرو بن ميمون الأودي^(٤)، «اثنان فعلهما النبي ﷺ لم يؤمر بهما، إذنه للمنافقين، وأخذه الفداء من الأسارى فعاتبه الله كما تسمعون» قال سفيان بن عيينه^(٥) «انظر إلى هذا اللطف بدأه بالعضو قبل أن يعيره بالذنب» قال قتاده: ثم أنزل بعده نسخ هذه الآية ﴿فإذا استأذنتك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم﴾^(٦) وقوله:

(١) سقط في أ. ب.

(٢) البغوي ٢/٢٩٧، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٤٦ وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٣) ابن كثير ٤/٩٩.

(٤) البغوي ٢/٢٩٧ الرازي ١٦/٥٩ القرطبي ٨٧/٩٩ وذكره السيوطي في الدر ٣/٢٤٧ وعزاه لعبد الرزاق في المصنف وابن جرير، وانظر فتح القدير ٢/٣٦٧.

(٥) البغوي ٢/٢٩٧.

(٦) النور: ٦٢ القرطبي ٨/٩٩ وانظر بصائر ذوي التمييز ١/٢٣٠ وذكره السيوطي في الدر ٣/٢٤٧ وعزاه لأبي عبيد، وابن المنذر، وابن =

﴿لم أذنت لهم﴾ أي: في التخلف عنك، قال ابن عباس^(١) «وذلك أن رسول الله ﷺ لم يكن يعرف يومئذ المنافقين» قوله: ﴿حتى يتبين لك الذين صدقوا﴾ الآية، أي: حتى تعرف من له العذر في التخلف ومن لا عذر له فيكون إذ ذلك لمن أذنت له على عذر. قوله: ﴿لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ الآية قال ابن عباس^(٢): «هذا تعبير للمنافقين حين استأذنه في القعود عن الجهاد» وقال الزجاج^(٣): «أعلم الله نبيه أن علامة النفاق في ذلك الوقت الاستئذان، وإلا فالاستئذان من الإمام في [القعود عن] الجهاد غير مذموم، والمعنى في أن يجاهدوا حذف «في» ﴿إنما يستأذنك﴾ أي في القعود عن الجهاد ﴿الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم﴾ قال ابن عباس^(٤): «شكوا في دينهم» ﴿فهم في ريبهم يترددون﴾ في شكهم يتمادون ﴿ولو أرادوا الخروج﴾ يعني هؤلاء المنافقين لو أرادوا أن يخرجوا معك ﴿لأعدوا له عُدَّة﴾ من الزاد والماء والظهر، لأن سفرهم بعيد فتركهم العدة دليل على إرادتهم التخلف، والمعنى أنهم كانوا مياسير قادرين على أخذ العدة لو أرادوا الخروج ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾ انطلقهم وخروجهم معك يقال: «بعثته لأمر كذا فانبعث أي نفذ فيه»، وقوله: ﴿فنبطهم﴾ التثبيط ردك الإنسان عن الشيء بفعله، قال ابن عباس^(٥): «فخذلهم وكسلهم عن الخروج» ﴿وقيل اقعدها مع القاعدين﴾ قال مقاتل: «وحياً إلى قلوبهم يعني: أن الله ألهمهم أسباب الخذلان، وأوحى إلى قلوبهم أن اقعدها مع القاعدين ويجوز أن يكون بعضهم قال ذلك لبعض» ثم أعلم الله (لم)^(٦) كره خروجهم فقال: ﴿لو خرجوا فيكم﴾ أي: فيما بينكم، يعني معكم ﴿ما زادوكم إلا خبالاً﴾ الخبال الفساد والشر في كل شيء قال ابن عباس^(٧) «يريد عجزاً وجبناً» أي أنهم كانوا يجبنونكم عن لقاء العدو بتهويل الأمر عليكم. ﴿ولأوضعوا خلالكم﴾ أي: لأسرعوا في الدخول بينكم بالضررب، والإفساد. ﴿بالنميمة﴾^(٨)، والايضاع: الإسراع وخلال الشيء وسطه، وقوله: ﴿يبيغونكم الفتنة﴾ أي يطلبون لكم العنت، قال «الضحك»^(٩): يخوفونكم بالعدو ويخبرونكم أنكم مهزومون، وأن عدوكم سيظهر عليكم، ﴿وفيكم سماعون لهم﴾ عيون لهم، ينقلون إليهم ما يسمعون منكم ﴿والله عليم بالظالمين﴾ قال ابن عباس^(١٠): «يريد المنافقين» ثم ذكر قبيح ما فعلوا قبل هذا فقال: ﴿لقد ابتغوا الفتنة من قبل﴾ طلبوا لك العنت والشر من قبل تبوك وهو أن اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا

= أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في سننه عن ابن عباس، وانظر فتح القدير ٣٦٧/٢، وقال أبو حيان ٤٧/٥ وهذا غلط لأن النور نزلت سنة أربع من الهجرة في غزوة الخندق، في استئذان بعض المؤمنين الرسول في بقائهم في بيوتهم في بعض الأوقات، فأباح الله أن يأذن، فتباينت الآيتان في الوقت والمعنى.

(١) البغوي ٢٩٧/٢ القرطبي ٩٩/٨.

(٢) انظر تفسير الرازي ٦١/١٦ انظر البحر المحيط ٤٨/٥ وذكره السيوطي في الدر ٢٤٧/٣ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخة عن ابن عباس رضي الله عنهما. وانظر فتح القدير ٣٦٧/٢.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٥٠/٢.

(٤) سقط في أ، ب.

(٥) ابن كثير ١٠٠/٤ القرطبي ٩٩/٨ البغوي ٢٩٧/٢.

(٦) انظر الدر المنثور ٢٤٧/٢ القرطبي ١٠٠/٨. ذكره الشوكاني في الفتح ٣٦٧/٢ وعزاه لابن أبي حاتم.

(٧) في ب (لمن).

(٨) ابن كثير ١٠٠/٤ وانظر البغوي ٢٩٨/٢.

(٩) في أ (والنهمة).

(١٠) البغوي ٢٩٨/٢.

(١١) الرازي ٦٧/١٦ البحر المحيط ٥٠/٥.

على طريق النبي ﷺ ليفتكوا به فسلمه الله منهم . وقال جماعة من المفسرين^(١): «طلبوا صد أصحابك عن الدين وردهم إلى الكفر وتخذيّل الناس عنك قبل هذا» «وقلبوا لك الأمور» واجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك وأداروا الأمور ليردوا أمرك «حتى جاء الحق» حتى أخزاهم الله بإظهار الحق وإعزاز الدين على رغم منهم وكره، وهو قوله: «وظهر أمر الله وهم كارهون» .

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَئِذْنَ لِي وَلَا نَفْتِيَّ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾ إِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا
أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى
اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَتَحْنُنْ تَرَبَّصْ بِكُمْ
أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَرَبِّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾

قوله: «ومنها من يقول ائذن لي» نزلت في الجد بن قيس^(٢) المنافق قال رسول الله ﷺ «هل لك في جهاد بني الأصفر؟ يعني الروم تتخذ منهم سراري ووصفاء» فقال ائذن لي في القعود عنك، ولا تفتني بذكر النساء فقد علم قومي أنني مغرم بهن وأني أخشى أن لا أصبر عنهن^(٣)، قال ابن عباس^(٤): «اعتل جد بن قيس بقوله: ولا تفتني ولم يكن له علة إلا النفاق» قال الله عز وجل: «إلا في الفتنة سقطوا» أي في الشرك والإثم وقعوا بنفاقهم وخلافهم أمر رسول الله ﷺ قال ابن كيسان^(٥): «أراد اعتلالهم بالباطل هو الفتنة لأنه الشرك والكفر» «وإن جهنم لمحيطة بالكافرين» قال يمان^(٦): «وهي محدقة بمن كفر بالله جامعة لهم»

وقوله «إن تصيبك حسنة» نصر وغنيمة «تسؤهم» وتحزنهم «وإن تصيبك مصيبة» من القتل والهزيمة «يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل» أي قد عملنا بالحزم حين تخلفنا، فسلمنا مما وقعوا فيها، «ويتولوا» يعرضوا عن الإيمان «وهم فرحون» معجبون بما فعلوا، قوله: «قل لن يصيبنا» قل لهم يا محمد، لن يصيبنا خير وشر وشدة ورخاء «إلا

(١) البغوي ٢/٢٩٨ البحر المحيط ٥/٥٠٠ .

(٢) جد بن قيس بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي . يكنى : أبا عبد الله ، هو ابن عم البراء بن معرور، روى عنه جابر وأبو هريرة، وكان ممن يظن فيه النفاق . وكان قد ساد في الجاهلية جميع بني سلمة، فانتزع رسول الله ﷺ سؤده، وجعل مكانه في النقابة عمرو بن الجموح، وحضر يوم الحديبية فباع الناس رسول الله ﷺ إلا الجد بن قيس فإنه استتر تحت بطن ناقته . وقيل : إنه تاب وحسنت توبته، وتوفي في خلافة عثمان رضي الله عنه . انظر أسد الغابة (١/٣٢٧) .

(٣) البغوي ٢/٢٩٩ البحر المحيط ٥/٥٠٠ - ٥١ ابن كثير ٤/١٠١ الرازي ١٦/٦١ الطبري ١٤/٢٨٣ القرطبي ٨/١٠١ سيرة ابن هشام ٢/٥١٦ وذكره السيوطي في الدرر ٢/٢٤٧ وعزاه لابن المنذر والطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في المعرفة عن ابن عباس، ومن طريق آخر ذكره وعزاه لابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، ومن طريق آخر عن ابن عباس عزاه للطبراني وابن مردويه عن عائشة كما في الدرر أيضاً .

(٤) البغوي ٢/٢٩٩ .

(٥) انظر البغوي ٢/٢٩٩ .

(٦) القرطبي ٨/١٠١، البغوي ٢/٢٩٩ .

ما كتب الله لنا ﴿ قضى الله لنا، وكتب في اللوح المحفوظ ﴿هو مولانا﴾ ناصرنا والذي يتولى حياتنا ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ وإليه فليفوض المؤمنون أمورهم على الرضا بتدبيره.

أخبرنا أبو بكر الحارثي أنا أبو الشيخ الحافظ أنا ابن أبي عاصم نا هشام بن عمار نا سليمان بن عتبة^(١) سمعت يونس بن حليب^(٢) يحدث عن أبي إدريس الخولاني^(٣) عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «إن العبد لا يبلغ حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه، لم يكن ليصيبه^(٤)» قوله: ﴿قل هل تربصون بنا﴾ أي قل للمنافقين هل تنتظرون أن يقع بنا ﴿إلا إحدى الحسنين﴾ إما الغنيمة والفتح أو الشهادة والمغفرة.

وقد أخبرنا عبد القاهر بن طاهر أنا أبو عمرو بن نجيد أنا محمد بن إبراهيم بن سعيد أنا أمية بن بسطام نا يزيد بن زريع نا روح عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيماناً بالله، وتصديقاً برسوله أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى منزله الذي خرج منه نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة^(٥)».

وقوله: ﴿ونحن تربص بكم﴾ قال ابن عباس^(٦): «نتظر بكم»، ﴿أن يصيبكم الله بعذاب من عنده﴾ بقارعة من السماء كما أصاب الأمم الخالية ﴿أو بأيدينا﴾ يأذن لنا ربنا في قتلكم فنقتلكم ﴿فتربصوا إنا معكم متربصون﴾ فانظروا مواعيد الشيطان، إنا منتظرون مواعيد الله من إظهار دينه، قال الزجاج^(٧): «يقول: أنتم تربصون بنا إحدى الحسنين، ونحن تربص بكم إحدى الشرين^(٨)».

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُقْبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا نَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُفْقُونَ إِلَّا

(١) سليمان بن عتبة بن ثور بن يزيد بن الأحنس السلمي، ويقال الغساني أبو الربيع الداراني. قال أحمد: لا أعرفه، وقال ابن معين: لا شيء، وقال دحيم: ثقة قد روى عنه المشائخ، وقال أبو حاتم: ليس به بأس. وقال أبو زرعة عن أبي مسهر: ثقة. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال هو وابن زيد مات سنة خمس وثمانين ومائة. انظر التهذيب (٢١٠/٤).

(٢) يونس بن ميسرة بن حليب. ويقال أبو عبيد الدمشقي الأعمى روى عن واثلة بن الأسقع، وعبد الله بن بسر، وابن عمرو بن عمرو، ومعاوية وقيل عن رجل عنه، وأبي إدريس الخولاني، وأبي عبد الله الصنابحي، وأم الدرداء وعامر مسعود الرقي، وجماعة. وقال العجلي شامي، تابعي، ثقة. وقال أبو حاتم كان من خيار الناس، وكان يقرىء في مسجد دمشق، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب ٤٤٨/١١.

(٣) أبو إدريس الخولاني. عائد الله بن عبد الله ويقال فيه: عيذ الله بن إدريس بن عائذ بن عبد الله بن عتبة، قاضي دمشق، وعالمها، وواعظها، ولد عام الفتح. وليس هو بالكثير، لكن له جلاله عجيبة، سئل دحيم عنه، وعن جبير أيهما أعلم؟ قال: أبو إدريس هو المقدم، ورفع أيضاً من شأن جبير بن نفيير، لإسناده وأحاديثه. انظر السير (٢٧٢/٤ - ٢٧٣) أسد الغابة (١٣٤/٥) التهذيب (٨٥/٥) تذكرة الحفاظ (٥٣/١).

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٤٤١/٦ وابن أبي عاصم في السنة ١١٠/١.

(٥) أخرجه البخاري ٨/٦ في كتاب الجهاد ومسلم ١٤٩٥/٣ في كتاب الإمارة باب فضل الجهاد ١٠٣/ وأخرجه أحمد في المسند ٣٩٩/٢، ٤٢٤ والنسائي في السنن ٥٠٢٩ والبغوي في التفسير ٢٩٩/٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٣٩/٩.

(٦) انظر القرطبي ٥٣/٨٩ ابن كثير ١٠٢/٤ بلا نسبة وأبو حيان في البحر ٥٢/٥.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٤٥٢/٢.

(٨) في الأصول (السؤتين) هكذا وما أثبتناه موافق لنقل المصنف في الزجاج.

وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٥٤﴾ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ
 أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾
 لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغْرَبَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

قوله: ﴿قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً﴾ نزلت في جد بن قيس حين قال للنبي ﷺ ائذن لي في القعود وهذا مالي أعينك به (١).

قال الزجاج والفراء (٢): «وهذا لفظ أمر، ومعناه معنى الشرط والجزاء، أي إن انفقتم طائعين أو كارهين (٣) لن يتقبل منكم» قال ابن عباس (٤): «يريد انه لا يتقبل من أعدائه صدقاتهم ونفقاتهم» ﴿إنكم كنتم قوماً فاسقين﴾ عاصين لله على غير طريقة الإسلام.

وقوله: ﴿وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم﴾ ويقبل بالياء لأن النفقة بمعنى الإنفاق فيكون كقوله: ﴿فمن جاءه موعظة من ربه﴾ التقدير: وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم بالله، وهذا يدل على أن الكافر لا يقبل منه عمل ﴿ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى﴾ جمع كسلان مثل سكران وسكارى، وذلك أنهم لا يرجون لها ثواباً وإن تركوها لم يخافوا عليها عقاباً ﴿ولا ينفقون إلا وهم كارهون﴾ لأنهم يعدون الإنفاق مغرماً، قوله: ﴿فلا تعجبك أموالهم﴾ يعني بالإعجاب السرور بما يتعجب منه، يقول: لا تستحسن ما أنعمنا عليهم من الأموال والأولاد فإن العبد إذا كان مستدرجاً كثر ماله وولده ﴿إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا﴾ الكناية تعود إلى الأموال دون الأولاد والمعنى ليعذبهم بها بأخذ الزكاة، والنفقة في سبيل الله، والمصائب فيها والتعب في جمعها، والوجل في حفظها ﴿وتزهق أنفسهم وهم كافرون﴾ قال الزجاج (٥): «وتخرج أنفسهم وهم على الكفر»، ﴿ويحلفون بالله إنهم لمنكم﴾ يحلفون بالله أنهم مؤمنون كما أنتم [مؤمنون] (٦) ﴿وما هم منكم﴾ لأنهم يبطنون الكفر ﴿ولكنهم قوم يفرقون﴾ يخافون أن يظهر ما هم عليه ﴿لو يجدون ملجأً﴾ مكاناً يتحصن فيه قال ابن عباس: «مهرباً» (٧) ﴿أو مغارات﴾ وهو المكان الذي تغور فيه أن تستتر من قولهم: غار الماء في الأرض قال ابن عباس (٨): «يعني سرايب» ﴿أو مدخلاً﴾ أصله مدتخل فأبدلت التاء دالاً وأدغم فيه الأول، قال قتادة: سرباً (٩) وقال الحسن (١٠): «وجهاً يدخلونه» ﴿لولوا إليه﴾ لرجعوا إليه وأدبروا إليه ﴿وهم يجمحون﴾ مثل ما يجمع الفرس والمعنى أن هؤلاء المنافقين لا بصيرة لهم في الدين ولا احتساب وإنما هم

(١) البغوي ٣٠٠/٢ القرطبي ١٠٣/٨ الدر المنثور ٢٤٩/٣ الرازي ٧١/١٦.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٥٣/٢ والفراء ٤٤١/١. البغوي ٣٠٠/٢ والقرطبي ١٠٣/٨ أبو حيان ٥٢/٥ الرازي ٧١/١٦، فتح القدير ٣٦٩/٢.

(٣) في ج (مكرمين).

(٤) بنحوه عند الرازي بلا نسبة ٧١/١٦.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٥٤/٢ الرازي ٧١/١٦ وذكره ابن حاتم عن السدي كما في الدر المنثور ٢٤٩/٣ فتح القدير ٣٧١/٢.

(٦) سقط في ب.

(٧) حكاة البغوي عن عطاء ٣٠١/٢ بنحوه عن أبي حيان ٥٤/٥ - ٥٥، وبلغه أورده عن السدي، وانظر تفسير القرطبي ١٠٥/٨.

(٨) القرطبي ١٠٥/٨ البحر المحيط ٥٥/٥٦ وحكاة البغوي عن عطاء ٣٠١/٣.

(٩) البغوي ٣٠١/٢ ابن كثير ١٠٤/٤ البحر المحيط ٥٥/٥ فتح القدير ٣٧١/٢ البحر المحيط ٥٥/٥.

(١٠) البغوي ٣٠١/٢.

كالمسخرين، حتى ولو وجدوا أحد هذه الأشياء لأسرعوا إليه، طلباً للفرار.

وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ ﴿٥٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: ﴿ومنهم من يلمزك في الصدقات﴾ يقال: لمزت الرجل ألمزه وألمزه إذا عبته وكذلك همزته والهمزة واللزمة الذي يغتاب الناس ويغضهم أي يعيبك في أمر الصدقات وتفريقها، ويطعن عليك فيها، يعني المنافقين كانوا يقولون: لا يعطيها محمد إلا من أحب.

أخبرنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن حامد أنا أحمد بن محمد بن الحسن الحافظ أنا محمد بن يحيى نا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري قال: «بينما رسول الله ﷺ يقسم قسماً، إذ جاءه ابن ذي الخويصرة التميمي وهو حرقوص بن زهير^(١) فقال: اعدل يا رسول الله فقال: ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل؟ فنزلت ﴿ومنهم من يلمزك في الصدقات﴾ الآية، رواه البخاري^(٢) عن عبد الله بن محمد عن هشام^(٣) عن معمر.

قال الضحاك^(٤): «كان رسول الله ﷺ يقسم بينهم ما آتاه الله من قليل المال وكثيره فكان المؤمنون يرضون بما أعطوا ويحمدون الله عليه وأما المنافقون فإن أعطوا كثيراً فرحوا وإن أعطوا قليلاً سخطوا، وذلك قوله: ﴿فإن أعطوا منها رضوا﴾ الآية ﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله﴾ أي: قنعوا بما قسم لهم رسول الله ﷺ وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله﴾ ما نحتاج إليه ﴿إننا إلى الله راغبون﴾ في الزيادة، لكان خيراً لهم، وأعود عليهم. وهذا جواب لو، وهو محذوف في اللفظ. ثم بين لمن الصدقات، فقال: ﴿إنما الصدقات﴾ يعني صدقات الأموال ﴿للفقراء

(١) حرقوص بن زهير السعدي، ذكره الطبري فقال: إن الهرمزان الفارسي صاحب خوزستان كفر ومنع ما قبله، واستعان بالأكراد فكثف جمعه، فكتب سلمى ومن معه بذلك إلى عتبة بن غزوان، فكتب عتبة إلى عمر بن الخطاب فكتب إليه عمر يأمره بقصده، وأمد المسلمين بحرقوص بن زهير السعدي، وكانت له صحبة من رسول الله ﷺ وأمره على القتال وعلى ما غلب عليه، فاقتتل المسلمون والهرمزان، فانهزم الهرمزان وفتح حرقوص سوق الاهواز ونزل بها وله أثر كبير في قتال الهرمزان، وبقي حرقوص إلى أيام علي وشهد معه صفين. ثم صار من الخوارج ومن أشدهم على علي بن أبي طالب، وكان مع الخوارج لما قاتلهم علي، فقتل يومئذ سنة سبع وثلاثين. انظر أسد الغابة (١/٤٧٤ - ٤٧٥).

(٢) أخرجه البخاري ٧/٧١٤ في كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام، ٣٦١٠. وأخرجه أيضاً مسلم ٢/٧٤٠ في كتاب الزكاة باب ذكر الخراج (١٤٢-١٤٨ - ١٠٦٣).

وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٥٠ وعزه للبخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وأخرجه البيهقي في التفسير ٢/٣٠١.

(٣) هشام بن يوسف، قاضي صنعاء، وعالمها ومفتيها، الحجة المتقن، أبو عبد الرحمن الصنعاني. حدث عن ابن جريج، ومعمر، والقاسم بن فياض، وغيرهم. قال يحيى بن معين: هو أثبت من عبد الرزاق في ابن جريج، وقال أبو حاتم: ثقة، متقن. توفي سنة سبع وتسعين ومائة رحمه الله تعالى. انظر تذكرة الحفاظ (١/٣٤٦).

(٤) ذكره الرازي في التفسير ١٦/٧٩.

والمساكين ﴿ قال ابن عباس والحسن ومجاهد وابن زيد^(١): «الفقير المتعفف الذي لا يسأل والمسكين الذي يسأل» وقال الأصمعي^(٢): «الفقير الذي له ما يأكل والمسكين الذي لا شيء له» وقال الشافعي^(٣) رضي الله عنه: «الفقراء الزمنى الضعاف الذين لا حرفة لهم وأهل الحرف الضعيفة^(٤) الذين لا تقع حرفتهم من حاجتهم موقعا، والمساكين: السؤال ممن لهم حرفة فالفقير أشدهما حالا» وهذا قول^(٥) قتادة: قال: الفقير الزمن المحتاج والمسكين الصحيح المحتاج والفقير والمسكين الذي يجوز دفع الزكاة إليه: هو من لا يفي دخله بخرجه قوله: ﴿والعاملين عليها﴾ يعني السعاة وهؤلاء يعطون من الصدقات بقدر أجور أمثالهم، وقوله ﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ هم قوم من أشرف العرب استألفهم رسول الله ﷺ ليردوا عنه قومهم ويعينوه على عدوه منهم عباس بن مرداس، وعيينة بن حصن، والأقرع بن حابس كان يعطيهم سهما من الزكاة وقد أغنى الله المسلمين عن ذلك، قوله: ﴿وفي الرقاب﴾ يعني وفي فك الرقاب قال ابن عباس: «يريد الكاتبين» وسهم الرقاب موضوع في المكاتبين ليعتقوا به، وقوله: ﴿والغارمين﴾ وهم الذين لزمهم الديون في غير معصية ولا إسراف ﴿وفي سبيل الله﴾ يعني الغزاة والمرابطين ويجوز أن يعطى الغازي من الزكاة وإن كان غنيا إذا طلب وقوله: ﴿وابن السبيل﴾ يعني المسافر المنقطع يأخذ من الصدقات وإن كان غنيا في بلده، قوله: ﴿فريضة من الله﴾ يعني أن الله افترض هذا على الأغنياء في أموالهم لهؤلاء ﴿والله عليم﴾ بخلفه ﴿حكيم﴾ فيما حكم فيهم.

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ قُلٍّ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِداً فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٦٦﴾

وقوله: ﴿ومنهم الذين يؤذون النبي﴾ الآية نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله ﷺ ويبلغون حديثه إلى المنافقين، ويقولون: نقول ما شئنا ثم نأتيه ونحلف ما قلنا فيصدقنا، لأنه أذن فأنزل الله: ﴿ومنهم الذين يؤذون النبي﴾ يعني من المنافقين من يؤذيه بنقل حديثه وعيبته ﴿ويقولون هو أذن﴾ يسمع من كل أحد ما

(١) البغوي ٣٠٢/٢ ابن كثير ١٠٦/٤ والطبراني ١٠٦/١٤.

(٢) فتح القدير ٣٧٢/٢ انظر تفسير البغوي نقلا عن ابن قتيبة ٣٠٣/٢.

(٣) ونقل البغوي عن الشافعي فقال قال الشافعي: الفقير من لا مال ولا حرفة تقع منه موقعا زمناً كان أو غير زمن، والمسكين من كان له مال أو حرفة، ولا يغنيه سائلاً كان أو غير سائل، فالمسكين عنده أحسن حالا من الفقير، لأن الله تعالى قال (وأما السفينة فكانت لمساكين) أثبت لهم ملكا مع اسم المسكنة. تفسير البغوي (٣٠٣/٢) وانظر البحر المحيط (٥٨/٥).

(٤) في ب، ج (التي).

(٥) انظر المصادر السابقة.

يقوله، قال الحسن^(١): قالوا: ما هذا الرجل إلا أذن من شاء صرفه كيف شاء ليست له عزيمة فقال الله ﴿قل أذن خير لكم﴾ أي مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وروى «البرجمي»^(٢): «أذن خير لكم»^(٣) بالتونين على وصف الأذن بخير ومعناه: أن يسمع منكم ويصدقكم خير لكم من أن يكذبكم ولا يقبل قولكم، وقوله: ﴿يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين﴾ أي يسمع ما ينزله الله، فيصدقه ويصدق المؤمنين فيما يخبرونه أي إنما يصدق المؤمنين لا المنافقين قوله: ﴿ورحمة للذين ءامنوا منكم﴾ أي وهو رحمة الله لأنه كان سبب إيمان المؤمنين وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفاً على خير كأنه أذن خير ورحمة أي مستمع رحمة ثم أوعده هؤلاء المنافقين فقال: ﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾ قوله: ﴿يحلفون بالله لكم ليرضوكم﴾ أي يحلف هؤلاء المنافقون فيما يبلغكم عنهم من أذى الرسول ﷺ والطعن عليه أنهم ما قالوا ذلك، قال الزجاج^(٤): «حلفوا أنهم ما قالوا ما حكي عنهم، ليرضوا المؤمنين بيمينهم» والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين﴾ أي: إن كانوا على ما قالوا من الإيمان كان ترك عيبة النبي ﷺ والطعن عليه أولى ليكونوا مؤمنين بقبول قوله وترك عيبه ثم أوعدهم بقوله: ﴿ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله﴾ قال: ابن عباس^(٥): «من يخالف الله ورسوله بتكذيب نبيه والإظهار باللسان خلاف ما في القلب» والمحادة كالمجانبة والمخالفة والمعنى: ألم يعلم هؤلاء المنافقون [أن من عادى الله ورسوله استحق العذاب؟ وهو قوله: ﴿فإن له نار جهنم﴾ الآية، قوله تعالى: ﴿يحذر المنافقون﴾] الآية: قال مجاهد^(٦): «كان المنافقون يعيرون رسول الله ﷺ فيما بينهم ويقولون: عسى الله ألا يفشي علينا سرنا فأنزل الله هذه الآية ومعنى يحذر المنافقون الإخبار عنهم بما كانوا يخافون من هتكهم وفضيحتهم، وهو قوله: ﴿أن تنزل عليهم﴾ أي على المؤمنين ﴿سورة تنبئهم بما في قلوبهم﴾ بما في قلوب المؤمنين من الحسد لرسول الله ﷺ والعداوة للمؤمنين وقوله: ﴿قل استهزئوا﴾ أمر وعيد ﴿إن الله مخرج﴾ مظهر ﴿ما تحذرون﴾ ظهوره ثم فعل ذلك بأن ألهم النبي ﷺ معرفتهم، فقال: ﴿ولتعرفنهم في لحن القول﴾^(٨) قوله: ﴿ولئن سألتهم ليقولن﴾ الآية قال الكلبي ومقاتل: كان رسول الله ﷺ راجعاً من غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر يسرون فجعل رجلان منهم يستهزئان بالقرآن ورسول الله ﷺ، والثالث يضحك فأطلع الله نبيه ﷺ على ذلك، فقال: ﴿ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض﴾^(٩) أي في الباطل من الكلام كما يخوض الراكب فقطع به الطريق ﴿ونلعب﴾ فقال الله تعالى: ﴿قل أبالله وءآياته ورسوله كنتم تستهزئون﴾.

أخبرنا أبو نصر محمد بن محمد بن عبد الله الجوزقي أنا أبو سهل بشر بن أحمد بشر نا أحمد جعفر محمد بن موسى الحلواني نا محمد بن ميمون الخياط^(١٠) نا: إسماعيل بن داود المخراقي نا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال: رأيت عبد الله بن أبي، يسير قدام النبي ﷺ، والحجارة تنكيه وهو يقول: يا محمد إنا كنا نخوض ونلعب، والنبي ﷺ يقول: ﴿أبالله وءآياته ورسوله كنتم تستهزئون﴾^(١١).

(١) بنحوه عند البغوي ٣٠٦/٢.

(٢) عبد الحميد بن صالح بن عجلان البرجمي، التيمي، أبو صالح الكوفي، مقرئ ثقة قاله ابن جرير وغيره. مات عبد الحميد سنة ثلاثين ومائتين. انظر غاية النهاية ٣٦٠/١ - ٣٦١.

(٣) انظر النشر (٢٨٠/٢) إتحاف فضلاء البشر (٩٤/٢) انظر البحر المحيط (٦٢/٥) ٦٣ الرازي (٩٤/١٦) البغوي (٣٠٦/٢).

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٥٨/٢.

(٥) سورة محمد ٣٠.

(٥) انظر تفسير الرازي ٩٦/١٦.

(٦) انظر تفسير الطبري ٣٣٤/١٤ البغوي ٣٠٨/٢ السيوطي في الدر ٢٥٤/٣.

(٦) سقط في أ، ج.

(٧) انظر تفسير البغوي ٣٠٧/٢.

(١٠) انظر التهذيب (٤٨٥/٩).

(١١) إسناده ضعيف جداً وعلته إسماعيل بن داود، ضعفه أبو حاتم وغيره، وقال ابن حبان: كان يسرق الحديث الميزان ٢٢٦/١ التاريخ =

قوله: ﴿لَا تَعْتَدُوا﴾ أي لا تأتون بعذر مما قلتم ﴿قد كفرتم بعد إيمانكم﴾ قال الزجاج^(١) قد ظهر كفركم بعد إظهاركم الإيمان ﴿إن نفع عن طائفة منكم﴾ يعني الذي ضحك، قال محمد بن إسحاق^(٢): «الذي عفي عنه رجل واحد يقال له مخشي بن حمير الأشجعي»^(٣) أنكر عليهم بعض ما سمع وجعل يسير مجاناً لهم فلما نزلت هذه الآية برىء من النفاق» ويجوز أن يسمى الواحد طائفة كما يسمى الواحد باسم الجماعة، وقوله: ﴿نعذب طائفة﴾ يعني الهازئين ﴿بأنهم كانوا مجرمين﴾ بالاستهزاء.

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ لَهِمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ يَأْتِيَنَّهُمْ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

وقوله: ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾ قال ابن عباس^(٤): «أي على دين بعض» والمعنى بعضهم مضاف إلى بعض بالاجتماع على النفاق وأن أمرهم واحد ﴿يأمرون بالمنكر﴾ بالكفر بمحمد ﷺ

= الكبير (٣٧٤/١/١) وابن أبي حاتم (٢٠١/١/١) العقبلي (٩٣/١). والحديث من غير طريق المصنف أخرجه الطبري ٣٣٣/١٤ وانظر تفسير ابن كثير ١١١/٣ - ١١٢ وانظر تفسير الرازي ٩٧/١٦ والبغوي ٣٠٨/٢، وذكر السيوطي في الدر ٢٥٤/٢ وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم، والعقبلي في الضعفاء، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والخطيب في رواية مالك عن ابن عمر، ومن طريق آخر عن ابن عمر عزاه لابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه، وقوله تنكيه أي نالته وأذته.

(١) نقل الواحدي عن أهل اللغة في لفظ الاعتذار قولين: القول الأول: انه عبارة عن محو الذنب من قولهم: اعتذرت المنازل إذا درست، يقال: مررت بمنزل معتذر، والاعتذار هو الدرس وأخذ الاعتذار منه، لأن المعتذر يحاول إزالة أثر ذنبه. والقول الثاني: حكى ابن الأعرابي أن الاعتذار هو القطع، ومنه يقال للقلفة عذرة، لأنها تقطع، وعذرة الجارية سميت عذرة لأنها تعذر أي تقطع، ويقال: اعتذرت المياه إذا انقطعت، فالعذر لما كان سبباً لقطع اللوم، سمي عذراً، قال الواحدي: والقولان متقاربان، لأن محو أثر الذنب وقطع اللوم يتقاربان. انظر الرازي (٩٨/١٦ - ٩٩).

(٢) انظر تفسير الطبري ٣٣٢/١٤ وسيرة ابن هشام ٥٢٤/٢، ٥٢٥، ابن كثير ١١٢/٢ البغوي ٣٠٨/٢. القرطبي ١٢٦/٨.

(٣) بشين معجمة ابن حمير مصغراً بالتثقيب الأشجعي. ذكر في مغازي ابن إسحاق في غزوة تبوك وفي تفسير ابن الكلبي بسنده إلى ابن عباس، وبسند آخر إلى ابن مسعود أنه ممن نزل فيه لئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قال: فكان ممن عفي عنه مخشي بن حمير، فقال يا رسول الله: غير اسمي واسم أبي، فسماه عبد الله بن عبد الرحمن، فدعا مخشي ربه أن يقتل شهيداً حيث لا يعلم به فقتل يوم اليمامة. انظر الإصابة (٧١/٦).

(٤) البغوي ٣٠٨/٢ انظر تفسير القرطبي ١٢٧/٨ البحر المحیط ٦٨/٥.

﴿وينهون عن المعروف﴾ عن اتباع رسول الله ﷺ والإيمان به ﴿ويقبضون أيديهم﴾ عن النفقة في سبيل الله تعالى ﴿نسوا الله﴾ تركوا ما أمرهم الله به من طاعته ﴿فنسيتهم﴾ فتركهم من كل خير وخذلهم في الشك ﴿إن المنافقين هم الفاسقون﴾ الخارجون عن أمر الله وطاعته ثم ذكر ما وعدهم في الآخرة فقال: ﴿وعد الله المنافقين والمنافقات﴾ الآية ظاهرة إلى قوله ﴿كالذين من قبلكم﴾ رجع من الخبر عنهم إلى مخاطبتهم وشبههم في العدول عن أمر الله والاشتغال بالدنيا بمن قبلهم، والمعنى: أنتم كالذين من قبلكم يعني الأمم الخالية ثم وصفهم بقوله: ﴿كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم﴾ يقول: رضوا بنصيبتهم في الدنيا من أنصبتهم في الآخرة وفعلتم أيضاً مثل ما فعلوا وهو قوله: ﴿فاستمتعتم بخلاقكم﴾ كما فعلوا هم ﴿وخضتم﴾ في الطعن على الدين وتكذيب نبيكم كما خاضوا هم في الطعن على أنبيائهم ﴿وأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا﴾ لأنها لم تقبل منهم وفي ﴿الآخرة﴾ لأنهم لا يثابون عليها ﴿وأولئك هم الخاسرون﴾ يفوت المثوبة والمصير إلى العقوبة، ثم خوفهم الله بإهلاك من كان قبلهم من الأمم فقال: ﴿ألم يأتيهم نبي الذين من قبلهم﴾ من الأمم، قال الزجاج^(١): «ألم يأتيهم خبر الذين أهلكوا في الدنيا بذنوبهم، فيتعظوا» ثم ذكرهم إلى قوله ﴿وقوم إبراهيم﴾ قال ابن عباس^(٢): يريد نمرود بن كنعان ﴿وأصحاب مدين﴾ يعني قوم شعيب أهلكوا بعذاب يوم الظلة، ومدين اسم بلدهم ﴿والمؤتفكات﴾ يعني قرى قوم لوط جمع مؤتفكة وهي المنقلبة، وتلك القرى انقلبت فصار أعلاها أسفلها، يقال: أفكته فاتفكت أي: قلبه فانقلب، أتت هؤلاء الأمم ﴿رسلهم بالبينات﴾ فكذبوا بها ﴿فما كان الله ليظلمهم﴾ قال ابن عباس^(٣): «ليهلكهم حتى يبعث إليهم نبياً لينذرهم» ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ قال الزجاج^(٤): «أخبر الله أن تعذيبهم كان باستحقاقهم» قوله:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ وَعَدَّ
اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ
عَدْنٍ وَّرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾

﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعضهم﴾ قال ابن عباس^(٥): «في الرحمة والمحبة» والمعنى: بعضهم يوالي بعضاً فهم يد واحدة في النصرة ﴿يأمرون بالمعروف﴾ بكلمة لا إله إلا الله ﴿وينهون عن المنكر﴾ عن الشرك بالله، ثم ذكر سائر أوصافهم فقال: ﴿ويقيمون الصلاة﴾ إلى آخر الآية، قوله: ﴿وعد الله المؤمنين والمؤمنات﴾ إلى قوله: ﴿ومساكن طيبة﴾ قال ابن عباس^(٦): «يريد قصور الزبرجد والدر والياقوت يفوح طيبها من مسيرة خمسمائة عام».

أخبرنا أبو عثمان بن أبي نصر الواعظ الصابوني^(٧) إملاء، أنا أبو علي بن أبي موسى الفقيه أنا أبو حامد

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٦١/٢.

(٢) البغوي ٣١٠/٢ القرطبي ١٢٨/٨ أبو حيان ٦٩/٥، الرازي ١٠٣/١٦ ابن كثير ١١٤/٥.

(٣) أبو حيان في البحر المحيط ٧٠/٥.

(٤) معاني القرآن ٤٦١/٢. (٥) وانظر القرطبي ١٢٩/٨ بنحوه عند البغوي ٣١٠/٢.

(٦) أبو حيان في البحر المحيط ٧١/٥ والقرطبي ١٣٠/٨ انظر تفسير البغوي ٣١٠/٢ وانظر تفسير الرازي ١٠٦/١٦.

(٧) بفتح الصاد المهملة وضم الياء الموحدة وفي آخرها النون. هذه النسبة إلى عمل الصابون وبيت كبير بنسباصبور الصابونية لعل بعض أجدادهم عمل الصابون ففرقوا به. أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن عابد الصابوني =

محمد بن هارون الحضرمي^(١) نا إبراهيم بن سعيد الجوهري^(٢) نا قره بن حبيب^(٣) عن حسين بن فرقد عن الحسن عن عمران بن حصين وعن أبي هريرة قالاً: «سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية ﴿ومساكن طيبة في جنات عدن﴾ قال: قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء في كل بيت سرير، على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على كل فراش زوجة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام، في كل بيت سبعون وصيفة، ويعطى المؤمن في كل غداة ما يأتي على ذلك كله أجمع^(٤)».

وقوله: ﴿في جنات عدن﴾ يقال: عدن بالمكان يعدن عدونا إذا أقام به، ومعنى جنات عدن: جنات إقامة، قال عطاء عن ابن عباس^(٥): هي قصبة في الجنة وسقفها عرش الرحمن وقال الضحاك^(٦): «هي مدينة الجنة وفيها الرسل، والأنبياء، والشهداء، وأئمة الهدى، والناس حولهم والجنات حولها» وقال مقاتل والكلبي^(٧) عدن أعلى درجة في الجنة وفيها عين التسليم والجنان حولها محدقة بها وهي مغطاة من يوم خلقها الله تعالى، حتى ينزلها أهل الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون، وفيها قصور الدر والياقوت والذهب.

أخبرنا أبو بكر بن الحارث أنا عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ، نا محمد بن الحسن بن علي بن بحر نا محمد بن عبد الأعلى نا يزيد بن هارون نا سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن مجاهد، قال: قرأ عمر بن الخطاب على المنبر ﴿جنات عدن﴾ فقال: هل تدرون ما جنات عدن؟ قصر في الجنة له خمسة آلاف باب، على كل باب خمس وعشرون ألفاً من الحور العين، لا يدخله إلا نبي وهينئاً لصاحب هذا القبر وأشار إلى رسول الله ﷺ أو صديق، وأشار إلى أبي بكر، أو شهيد، وأنى لعمر بهذه الشهادة، ثم قال: إن الذي أخرجني من كذا، قادر على أن يسوق إلي الشهادة^(٨).

= المعروف بشيخ الإسلام كان إماماً مفسراً محدثاً فقيهاً واعظاً خطيباً أوحده وقته في طريقته، وعظ المسلمين في مجالس التذكير ستين سنة، وخطب على منبر نيسابور نحواً من عشرين سنة. وكانت ولادته في سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة ووفاته في محرم من سنة - تسع وأربعين وأربعمائة. انظر الأنساب (٥٠٦/٣).

(١) المحدث الثقة المعمر الإمام أبو حامد محمد بن هارون بن عبد الله بن حميد الحضرمي البغدادي من بقايا المسندين. سمع إسحاق بن أبي إسرائيل وأبا همام السكوني ونصر بن علي الجهضمي وطبقتهم. مات في المحرم سنة إحدى وعشرين وثلاث مئة وله نيف وتسعون سنة. انظر السير (٢٥/١٥). تاريخ بغداد (٣٥٨/٣) الوافي (١٤٨/٥) الشذرات (٢٩١/٢).

(٢) إبراهيم بن سعيد الجوهري أبو إسحاق الطبري الأصل البغدادي الحافظ. روى عن أبي أسامة وابن عيينة وأبي أحمد الزبيري وأسود بن عامر وأبي ضمرة والواقدي وعبد الوهاب الثقفي وجماعة. وعنه الجماعة سوى البخاري. قال الخطيب كان ثقة كثيراً ثباتاً صنف المسند. قال ابن قانع مات سنة ٢٤٩، وقال غيره مات بعد الخمسين ومائتين. انظر التهذيب (١٢٣/١ - ١٢٤).

(٣) الإمام المحدث الثقة أبو علي البصري الرماح القنوي حدث عن: عبد الله بن عون فكان آخر من حدث عنه من الثقات، وعن شعبة وأبي الأشهب العطاردي، وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار. قال أبو حاتم: ثقة. قلت: مات في سنة أربع وعشرين ومئتين، وقد جاوز التسعين رحمه الله. انظر السير (٤٢٦/١٠) التاريخ الكبير (١٨٣/٦) الجرح والتعديل (١٣٢/٧) التهذيب (٣٧٠/٨).

(٤) أخرجه الطبري في التفسير ٣٤٩/١٤ وذكره الهيثمي في المجمع ٤٢٠/١٠ وعزاه للبخاري في الأوسط، وقال: وفيه حسين بن فرقد وهو ضعيف وقد وثقه سعيد بن عامر، وبقي رجال الطبراني ثقات، وذكره الرازي في التفسير ١٠٦/١٦ وذكره السيوطي في الدرر ٢٥٧/٣ وعزاه لابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٥) أبو حيان في البحر ٧١/٥ القرطبي ١٣٠/٨.

(٦) أبو حيان في ٧١/٥ القرطبي ١٣٠/٨.

(٧) البغوي ٣١٠/٢ البحر المحيط ٧١/٥.

(٨) ذكره البغوي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ٣١٠/٢ وثبت في هامش الأصل قوله يعني من الكفر والضلالة من الإسلام أرجو أن يرزقني الشهادة.

وقوله: ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ قال ابن عباس^(١): «أكبر مما يوصف» وقال الزجاج^(٢) «أكبر مما هم فيه من النعيم» وإنما صار الرضوان أكبر من الثواب لأنه لا يوجد شيء من الثواب إلا بالرضوان إذ هو الموجب له وقال الحسن^(٣): لأن ما يصل إلى قلب المؤمن من السرور برضوان الله أكبر من جميع ذلك.

أخبرنا أبو منصور البغدادي أنا إسماعيل بن نجيد نا محمد بن محمد بن إبراهيم بن سعيد نا أمين بن بسطام نا يزيد بن زريع نا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر عن عبد الله قال: لما أدخل الله أهل الجنة الجنة قال: ألا أعطيكم أفضل من هذا؟ قالوا: أفضل من هذا؟ قال: نعم، قالوا: بلى، قال: رضواني^(٤).

حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد الحافظ أنا عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب^(٥) نا يحيى بن محمد بن صاعد نا الحسن بن عيسى بن ماسرجس^(٦) نا عبد الله بن المبارك نا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك والخير في يدك فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: ما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك؟ فيقول: لأعطينكم أفضل من ذلك، فيقولون: ربنا وأي شيء أفضل؟ قال: أحل عليكم رضواني فلا أسخط بعده عليكم أبداً» رواه البخاري^(٧) عن معلى بن أسد^(٨) ورواه مسلم^(٩) عن محمد بن عبد الرحمن بن سهم كلاهما عن ابن المبارك.

(١) انظر البحر المحيط ٧٢/٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٦١/٢.

(٣) ذكره أبو حيان في البحر ٧٢/٥.

(٤) ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير ١١٨/٤ وعزاه للبخاري وقال الحافظ الضياء المقدسي في كتابه «صفة الجنة» هذا عندي على شرط الصحيح. وذكره السيوطي في الدر المنثور بنحوه ٢٥٧/٣ وعزاه لابن مردويه.

(٥) الشيخ المعمر الزاهد، شيخ الصوفية، مسند الوقت أبو سعيد عبد الله بن محمد، بن عبد الوهاب، بن نصير، بن عبد الوهاب، بن عطاء، بن واصل، القرشي، الرازي، نزيل نيسابور. حدث عنه: الحاكم، وأبو نعيم، ومحمد بن الحسن بن المؤمل، وشيخ الإسلام إسماعيل الصابوني، وأخوه أبو يعلى، ومحمد بن عبد العزيز المروزي، وعمر بن مسرور، وأبو سعد الكنجروذي وآخرون. ووصفه الكنجروذي بالصلاح. انظر السير (٤٢٧/١٦ - ٤٢٨) العبر (٢١/٣) النجوم الزاهرة (١٦٣/٤) الشذرات (١٠٣/٣).

(٦) الحسن بن عيسى بن ماسرجس الماسرجسي، أبو علي النيسابوري، مولى ابن المبارك. روى عنه وعن أبي بكر بن عياش وعبد السلام بن حرب، وجريير بن عبد الحميد وابن عيينة، وابن معاوية وغيرهم. قال الخطيب: كان من أهل بيت الثروة، والقدم في النصرانية، ثم أسلم على يدي ابن المبارك، ورحل في العلم، ولقي المشايخ، وكان ديناً ورعاً ثقة ولم يزل من عقبه بنيسابور فقهاء ومحدثون. ومات بالثعلبية في المنصرف من مكة سنة ٢٣٩ وقيل مات سنة ٤٠ انظر التهذيب (٣١٣/٢ - ٣١٤).

(٧) الحديث أخرجه ١١ / ٤٢٣ في كتاب الرقاق باب صفة الجنة والنار (٦٥٤٩، ٧٥١٨).

(٨) معلى بن أسد العمي، بفتح المهملة، أبو الهيثم البصري، الحافظ عن عبد العزيز بن المختار، وأبي عوانة وطائفة. وعنه البخاري وحجاج بن الشاعر، وأبو حاتم، وخلق قال العجلي: ثقة ثبت، كيس، معلم. قال ابن حبان: مات سنة ثمان عشرة ومائتين. انظر الخلاصة ٤٦/٣.

(٩) أخرجه مسلم ٤ / ٢١٧٦ في كتاب الجنة إحلال الرضوان على أهل الجنة ٩ / ٢٨٢٩ وأخرجه الترمذي ٢٥٥٥.

وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢ / ٢٥٧ وعزاه لأحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي سعيد الخدري.

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿٧٣﴾ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يُرِيدُونَ الْإِيمَانَ إِذْ قَالُوا مَا قَالُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين﴾ قال ابن عباس^(١): «أمره الله بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان» وقال ابن مسعود^(٢): «يجاهد بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلمه» وقوله: ﴿واغلظ عليهم﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد شدة الانتهاز والنظر بالبغضة والمقت» وقال ابن مسعود^(٤): «هو أن يكفهر في وجوههم» قوله: ﴿يحلفون بالله ما قالوا﴾ لما بلغ النبي ﷺ أن المنافقين يسيئون فيه القول ويطعنون فيه وفي القرآن، أنكروا عليهم فحلفوا ما قالوا فكذبهم الله تعالى: ﴿ولقد قالوا كلمة الكفر﴾ يعني سبهم الرسول ﷺ وطمعهم في الدين، وقوله: ﴿وهموا بما لم ينالوا﴾ يعني أنهم قالوا في غزوة تبوك: إذا قدمنا المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن أبي تاجة يباهي ربه رسول الله ﷺ فلم ينالوا ما هموا به» وقال الكلبي والضحاك^(٥): «هموا أن يفتكوا بالنبي ﷺ ليلاً في مسيره في غزوة تبوك فأعلمه الله ذلك، فأمر من نحاهم عن طريقه»، وقوله: ﴿وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله﴾ قال ابن عباس: «يريد مما كانوا غنموا حتى صارت لهم العقد والأموال وكانوا قبل قدوم النبي ﷺ في ضنك من عيشهم لا يركبون الخيل ولا يجوزون الغنيمة فلما قدم عليهم رسول الله ﷺ استغنوا بالغنائم»^(٦) وذكرنا معنى نقم عند قوله: ﴿هل تنقمون منا﴾ وقوله: ﴿فإن يتوبوا يك خيراً لهم﴾ قال الكلبي: «لما نزلت هذه الآية قام الجللاس بن سويد وكان ممن طعن على النبي ﷺ فقال: أسمع الله قد عرض عليّ التوبة وأنا أستغفر الله وأتوب إليه مما قلته فقبل رسول الله ﷺ توبته»^(٧) ﴿وإن يتولوا﴾ يعرضوا عن الإيمان قال ابن عباس^(٨): «كما تولى عبد الله بن أبي﴾ يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا﴾ بالقتل ﴿و﴾ في ﴿الآخرة﴾ بالنار ﴿وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير﴾ لا يتولاهم أحد من الأنصار، قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنِ آتَيْنَاهُم مِّن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّهُ اللَّهُ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾﴾

﴿ومنها من عاهد الله﴾ الآية .

- (١) أخرجه الطبري ١٤/٣٥٨ - ٣٥٩ - (١٦٩٦٢) وابن كثير ٤/١١٩، أبو حيان ٥/٧٢ والقرطبي ٨/١٣٠ البغوي ٢/٣١١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٥٨ وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه.
- (٢) الطبري ١٤/٣٥٨ ابن كثير ٤/١١٨ أبو حيان ٥/١٧٢ الرازي ١٦/١٠٨ القرطبي ٨/١٣٠ البغوي ٢/٣١١ وذكره السيوطي في الدر ٣/٢٥٨ وعزاه لابن أبي شيبة، وابن الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف، وابن المنذر وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ وابن مردويه.
- (٣) انظر تفسير البغوي ٢/٣١١ وانظر الدر المنثور ٣/٢٥٨.
- (٤) الطبري ١٤/٣٥٨ (١٦٩٦١) وابن كثير ٤/١١٨ أبو حيان ٥/٧٢، الرازي ١٦/١٠٨ القرطبي ٨/١٣٠ البغوي ٢/٣١١ انظر الدر المنثور ٣/٢٥٨.
- (٥) أخرجه الطبري ١٤/٣٦٢ - ٣٦٨ وانظر الدر المنثور ٣/٢٥٨.
- (٦) انظر تفسير البغوي ٢/٣١٢ أبو حيان ٥/٧٢ - ٧٣.
- (٧) البغوي ٢/٣١٢، أبو حيان ٥/٧٣.
- (٨) انظر الدر المنثور ٣/٢٦٠.

أخبرنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن الفضل أنا أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر أنا أبو عمران موسى بن سهل الجوني^(١) نا هشام بن عمار نا محمد بن شعيب نا معان بن رفاعة السلامي عن أبي عبد الملك علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة الباهلي أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري^(٢) أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ادع الله أن يرزقي مالا، فقال رسول الله ﷺ ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم قال مرة أخرى: أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ فوالذي نفسي بيده لو شئت أن تسيل معي الجبال ذهباً وفضة لسالت، فقال: والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله أن يرزقي مالا لأوتين كل ذي حق حقه فقال رسول الله ﷺ: اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنماً فتمت كما ينمو الدود فضاعت عليه المدينة فتتحى عنها فنزل وادياً من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات إلا يوم الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة فسأل رسول الله ﷺ فقال: ما فعل ثعلبة؟ فقالوا يا رسول الله اتخذ غنماً وضاعت عليه المدينة، وأخبروه بخبره فقال: يا ويح ثعلبة، ثلاثاً، وأنزل الله: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها﴾ الآية وأنزل الله عليهم فرائض الصدقة، فبعث رسول الله ﷺ رجلين على الصدقة رجلاً من جهينة ورجلاً من بني سليم، وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من المسلمين وقال لهما: مرا بثعلبة وبفلان - رجل من بني سليم - فخذوا صدقاتهما، فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ فقال: ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية، ما أدري ما هذا انطلقا حتى تفرغا، ثم تعودان إلي، فانطلقا وأخبرا السلمي فنظر إلى خيار أسنان إبله فعزلها للصدقة ثم استقبلهم بها، فلما رأوها قالوا: ما يجب هذا عليك وما نريد أن نأخذ هذا منك، قال: بل خذوه فإن نفسي بذلك طيبة فأخذوها منه فلما فرغا مرّاً بثعلبة، فقال: أروني كتابكما أنظر فيه، فقال ما هذا إلا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي ﷺ فلما رآهما قال: يا ويح ثعلبة، قبل أن يكلمهما، ودعا للمسلمين بالبركة، وأخبروه بالذي صنع السلمي، فأنزل الله عز وجل: ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدّقن﴾ إلى قوله: ﴿وبما كانوا يكذبون﴾ وعند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة، فسمع ذلك، فخرج حتى أتى ثعلبة، فقال: ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا، فخرج ثعلبة، حتى أتى النبي ﷺ، فسأله أن يقبل منه صدقته فقال: إن الله منعي أن أقبل منك صدقتك، فجعل يحشو التراب على رأسه، فقال رسول الله ﷺ: هذا عملك، قد أمرتك فلم تطعني، فلما أبى أن يقبل منه شيئاً رجع إلى منزله، وقبض رسول الله ﷺ، ولم يقبل منه شيئاً، ثم أتى أبا بكر رضي الله عنه حين استخلف فقال: قد علمت منزلي من رسول الله ﷺ وموضعي في الأنصار، فاقبل صدقتي فقال: لم يقبلها رسول الله ﷺ وأنا أقبلها؟ فقبض أبو بكر، وأبى أن يقبلها، فلما ولي عمر بن الخطاب، أتاه فقال: يا أمير المؤمنين أقبل صدقتي فقال: لم يقبلها منك رسول الله ﷺ ولا أبو بكر، فأنا أقبلها منك؟ ولم يقبلها، وقبض عمر ثم ولي عثمان، فأتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال: لم يقبلها رسول الله ﷺ، ولا أبو بكر ولا عمر، وأنا أقبلها منك؟ فلم يقبلها منه عثمان وهلك ثعلبة في خلافة عثمان^(٣).

(١) الإمام المحدث، الثقة، الرجال، أبو عمران، موسى بن سهل بن عبد الحميد الجوني، البصري، نزيل بغداد. وثقه الدراقطني. مات في رجب سنة سبع وثلاث مئة. انظر السير (٢٦١/١٤) تاريخ بغداد (٥٦/١٣) تذكرة الحفاظ (٧٦٣/٢) الشذرات (٢٥١/٢).

(٢) ثعلبة بن حاطب بن عمرو بن عبيد بن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس الأنصاري، الأوسي شهد بدرًا. قاله محمد بن إسحاق وموسى بن عقبة. انظر أسد الغابة ٢٨٣/١.

(٣) إسناده ضعيف جداً، فيه معاذ بن رفاعة السلامي، قال السعدي: ليس معاذ بحجة وضعفه ابن معين، وقال الجوزجاني: ليس بحجة، وقال الأزدي: لا يحتج به، انظر الكامل لابن عدي ٣٢٨/٦ (١٨٧/١٨١٨) الميزان ١٣٤/٤، التهذيب ٢٠١/١٠ وفيه =

قوله: ﴿ومنهم﴾ أي من المنافقين ﴿من عاهد الله﴾ أي قال: على عهد الله ﴿لئن آتانا من فضله﴾ مالا ﴿لنصدقن﴾ لنعطين الصدقة ﴿ولنكونن من الصالحين﴾ لنعملن ما يعمل أهل الصلاح في أموالهم من صلة الرحم والنفقة في الخير ﴿فلما آتاهم من فضله﴾ ما طلبوه من المال ﴿بخلوا به﴾ ولم يفوا بما عاهدوا، وهو قوله: ﴿وهم معرضون﴾ أي عن عهدهم مع الله بالصدقة والإنفاق ﴿فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم﴾ صير عاقبة أمرهم النفاق، يقال أعقت فلاناً ندامة، أي صيرت عاقبة أمره ذلك وقال مجاهد^(١): «أعقبهم الله ذلك بحرمان التوبة، كما حرم إبليس» وقوله: ﴿إلى يوم يلقونه﴾ دليل على أنه مات منافقاً، بإخلافه وعد الله، وكذبه في عهده، وهو قوله: ﴿بما أخلفوا الله ما وعده وبما كانوا يكذبون﴾ ثم ذكر أنه مطلع على سرائرهم، فقال: ﴿ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم﴾ الآية.

الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَهُمْ غَوَّابٌ ﴿٧٩﴾ أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿الذين يلمزون المطوعين﴾ الآية، قال قتادة^(٢): أقبل عبد الرحمن بن عوف بنصف ماله، يتقرب به إلى الله فقال: يا نبي الله هذا نصف مالي قد آتيتك به وتركت نصفه لعيالي، فدعا الله له أن يبارك له فيما أمسك وفيما أعطى، فلمزه المنافقون، وقالوا ما أعطى هذا إلا رياء وسمعة. وأقبل رجل من المسلمين، يقال له: الجحباب أبو عقيل فقال: يا رسول الله، بت أجر بالجرير على صاعين من تمر فأما صاع فأمسكته لأهلي - وأما صاع [فهو ذا]^(٣) فلمزه المنافقون، وقالوا: إن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل، فأنزل الله .

﴿الذين يلمزون﴾ أي يعيرون ويغتابون ﴿المطوعين﴾ الذين يعطون ما ليس بواجب عليهم تطوعاً ﴿والذين لا يجدون إلا جهدهم﴾ يعني أبا عقيل، والجهد الطاقة قال الليث^(٤): «الجهد شيء قليل يعيش به المُقِل»، وقوله: ﴿سخر الله منهم﴾ أي: جازاهم جزاء سخريتهم حيث صاروا إلى النار.

= علي بن يزيد الألهاني، قال البخاري: منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث حديثه منكر، وقال أبو زرعة: ليس بقوي . وقال النسائي: ليس بثقة، التاريخ الكبير ٣/٢/٣٠١ الجرح والتعديل ٣/١/٢٠٨ المجروحين ٢/١١٠ الميزان ٣/١٠٦ التهذيب ٧/٣٩٦ . والحديث أخرجه البيهقي في الدلائل ٣/٢٦٠ وأخرجه الطبراني كما في المجمع، وقال الهيثمي ٧/٣١١ فيه علي بن يزيد الألهاني، وهو متروك . وأخرجه الطبري أيضاً بإسناد ضعيف جدا ١٤/٣٧٠ (١٦٩٨٧)، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٦٠ وعزاه للحسن بن سفيان وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، والعسكري في الأمثال، والطبراني وابن منده والباوردي، وأبو نعيم في معرفة الصحابة، وابن مردويه . والبيهقي في الدلائل، وابن عساكر عن أبي أمامة الباهلي، وذكره الحافظ ابن كثير نقلاً عن الطبري وابن أبي حاتم ٤/١٢٤ وانظر فتح القدير للشوكاني ٢/٣٨٥ والبغوي ٢/٣١٢ وضعفه الحافظ ابن حجر في تحريجه أحاديث الكشاف (٧٧) وثعلبة بدري، أنصاري، وممن شهد الله له ورسوله بالإيمان، وقال الحافظ ابن عبد البر: ولعل قول من قال ثعلبة إنه مانع الزكاة الذي نزلت فيه الآية غير صحيح، والله أعلم . وانظر الإصابة (٢/١٩ - ٢٠) .

(١) انظر تفسير البغوي ٢/٣١٤ .

(٢) أخرجه الطبري ١٤/٣٨٤ وانظر (١٧٠٠٣) وابن كثير ٤/١٢٦ الرازي ١٦/١١٥ وأبو حيان ٥/٧٥ القرطبي ٨/١٣٧ البغوي ٢/٣١٥ .

(٣) سقط في أ .

(٤) الرازي نقلاً عن الليث ١٦/١١٥ وانظر البحر المحیط ٥/٧٦ القرطبي ٨/١٣٧ .

أخبرنا أبو عبد الله بن أبي إسحاق أنا أبو عمرو بن نجيذ نا: محمد بن أيوب أنا حوثره بن أشرس^(١)، حدثني سويد أبو حاتم^(٢) عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير عن أبيه عن جده أن رجلاً قال: «يا رسول الله أي الصلاة أفضل؟ قال طول القنوت، قال: فأبي الصدقة أفضل؟ قال: جهد المقل، قال: فأبي المؤمنين أكمل أيماناً؟ قال: أحسنهم خلقاً»^(٣).

قوله: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم﴾ الآية، قال المفسرون: «لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: إن الله قد خيرني في الاستغفار للمنافقين، وسأزيد على السبعين، لعل الله أن يغفر لهم»^(٤) «فأنزل الله تعالى: ﴿سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم﴾»^(٥) الآية وذكر السبعين حصر لهذا العدد، ألا ترى أن النبي ﷺ قال: «والله لأزيدنهم على السبعين»؟

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا نَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَدْتُوكَ لِلخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ ﴿٨٣﴾ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَكُفْرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله: ﴿فرح المخلفون﴾ يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فالمخلف المتروك خلف من مضى وقوله ﴿بمقعدهم﴾ أي بقعودهم والمقعد ها هنا مصدر بمعنى القعود، خلاف رسول الله ﷺ قال الزجاج وقطرب والمؤرج^(٦): «مخالفة لرسول الله ﷺ إذ سار وأقاموا» وقال أبو عبيدة والأخفش^(٧): «خلاف رسول

(١) حوثره بن أشرس، بن عون، بن مجشر، بن حجین، المحدث الصدوق، أبو عامر المعدوي، البصري. توفي في آخر سنة اثنتين وثلاثين ومئتين. الجرح والتعديل (٢٨٣/٣) السير ٦٦٨/١٠ تعجيل المنفعة (١٠٩).

(٢) سويد بن إبراهيم الجحدري، أبو حاتم الحناط البصري عن الحسن وقادة، وعنه يحيى القطان، وموسى بن إسماعيل، قال ابن معين: أرجو أنه لا بأس به. وقال أبو زرعة: ليس بالقوي حديثه حديث أهل الصدق. وضعفه النسائي قال ابن أبي عاصم: مات سنة سبع وستين ومائة. انظر الخلاصة (٤٣١/١).

(٣) هذا الحديث روي مجزئاً، فالشطر الأول منه إلى قوله طول القنوت أخرجه مسلم ٥٢٠/١ في كتاب صلاة المسافرين باب أفضل الصلاة طول القنوت (١٦٤ - ٧٥٦/١٦٥) وأحمد في المسند ٣٠٢/٣ والشطر الثاني إلى جهد المقل أخرجه أبو داود ٣١٢/٢ في الزكاة باب في الرخصة في ذلك ١٦٧٧ والحاكم في المستدرک ١/٤١٤ في الزكاة باب أفضل الصدقة جهد المقل، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، والشطر الأخير أخرجه الطبراني في الصغير ١/٢١٨ ابن حبان ٣١١ - ١٣٢٦ وأبو داود ٤٦٨٢ الدارمي ٣٢٣/٢ الحاكم ٣/١ وأبو نعيم في الحلية ٢٤٨/٩.

(٤) أخرجه البخاري ١٦٥/٢ في كتاب الجنائز باب الكفن في القميص (١٢٦٩، ٤٦٧٠، ٤٦٧٢، ٥٧٩٦٥) ومسلم ١٨٦٥/٤ في كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر (٢٥٠/٢٥).

(٥) سورة المنافقون ٦.

(٦) انظر معاني الزجاج ٤٦٣/٢ الرازي ١١٨/١٦ أبو حيان ٧٩/٥.

(٧) مجاز القرآن ١/٢٦٤ معاني القرآن للأخفش ٣٣٤/٢ الرازي ١١٩/١٦، البغوي ٣١٥/٢ البحر المحيط ٧٩/٥.

الله ﷺ أي: بعده» ﴿وقالوا لا تنفروا في الحر﴾ مع محمد ﷺ إلى تبوك ﴿قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون﴾ يعلمون أن مصيرهم إليها ﴿فليضحكوا قليلاً﴾ في الدنيا لأن الدنيا تفتني وتنقطع ﴿وليكوا كثيراً﴾ في النار بكاء لا انقطاع له قال الحسن^(١): هذا وعيدٌ من الله لهم وقال ابن عباس^(٢): «إن أهل النفاق ليكون في النار عمر الدنيا فلا يرقأ لهم دمع حتى لو أجريت السفن في دموعهم لجرت» وقوله: ﴿جزاء بما كانوا يكسبون﴾ أي في الدنيا من النفاق والتكذيب ﴿فإن رجعت الله﴾ قال ابن عباس^(٣): إن رذك الله إلى المدينة ﴿إلى طائفة منهم﴾ يعني المنافقين الذين تخلفوا بغير عذر ﴿فاستأذنوك للخروج﴾ معك إلى الغزو ﴿فقل لن تخرجوا معي أبداً﴾ إلى غزاة ﴿ولن تقاتلوا معي عدواً﴾ من أهل الكتاب ﴿إنكم رضيتم بالقعود﴾ عني ﴿أول مرة﴾ حين لم تخرجوا إلى تبوك ﴿فاقعدوا مع الخالفين﴾ قال الحسن والضحاك وقتادة^(٤): «يعني النساء والصبيان وهم الذين يخلفون الذاهبين إلى السفر يقال خلفه يخلفه إذا قام بعده» قوله: ﴿ولا تصل على أحدٍ منهم مات أبداً﴾.

أخبرنا الفضل بن إبراهيم الصوفي، نا أبو علي بن أحمد الفقيه أنا أبو بكر أخو ابن الليث نا السكوني^(٥) نا أبو أسامة عن عبيد الله بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال: لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه، ثم سأله أن يصلي عليه، فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه فقام عمر بن الخطاب فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أتصلي عليه؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنما خيرني الله، فقال: استغفر لهم أو لا تستغفر لهم» قال: فصلى عليه رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل: ﴿ولا تصل على أحدٍ منهم مات أبداً﴾ الآية، رواه البخاري^(٦) عن عبيد بن إسماعيل^(٧) ورواه مسلم^(٨) عن أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن أبي أسامة قال الزجاج^(٩): «إنما أجاز رسول الله ﷺ الصلاة عليه لأن ظاهره كان الإسلام فأعلمه الله أنه إذا علم منه النفاق فلا صلاة عليه».

وقوله: ﴿ولا تقم على قبره﴾ «كان رسول الله ﷺ إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له»^(١٠) فنهى عن ذلك في حق المنافقين لأنهم كفرة وهو قوله: ﴿إنهم كفروا بالله ورسوله﴾ الآية ﴿ولا تعجبك أموالهم﴾ تقدم تفسيره في هذه السورة.

(١) انظر تفسير القرطبي ١٣٨/٨،

(٢) البحر المحيط ٨٠/٥.

(٣) انظر تفسير القرطبي ١٣٨/٨.

(٤) البغوي ٣١٦/٢ انظر البحر المحيط ٨٠/٥ الطبري ٤٠٤/١٤ القرطبي ١٣٨/٨ ابن كثير ١٣٢/٤ وأما النساء فغير مستقيم، لأن جمع النساء لا يكون بالياء والنون، ولو أريد النساء لقال: فاقعدوا مع الخوالب أو الخالفات.

(٥) بفتح السين، وضم الكاف، وفي آخرها النون. هذه النسبة إلى السُّكُون وهو بطن من كندة. وهو أبو همام، الوليد بن شجاع. وروى عن أبي همام مسلم بن الحجاج وأبو القاسم البغوي. انظر الأنساب ٢٧٠/٣.

(٦) تقدم قبل قليل.

(٧) عبيد بن إسماعيل القرشي الهباري، أبو محمد الكوفي. ويقال: ان اسمه عبيد الله، وعبيد لقب. قال مطين: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: مات قبل الخمسين. وقال البخاري: مات يوم الجمعة آخر ربيع الأول سنة خمسين ومائتين. التهذيب (٥٩/٧).

(٨) تقدم.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٦٤/٢.

(١٠) أخرجه أبو داود في السنن ٣/٢١٥ في كتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للميت ٣٢٢١.

وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

قوله ﴿وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله﴾ أي بأن آمنوا ومعناه بالإيمان بالله والجهاد مع رسوله ﴿استأذنتك﴾ في التخلف عنك ﴿أولو الطول منهم﴾ يعني أهل الغنى والسعة في المال يعني الذين لا عذر لهم في التخلف ﴿وقالوا ذرنا نحن مع القاعدتين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف﴾ قال المفسرون^(١): «يعني النساء اللاتي يخلفن في البيوت فلا يبرحن» ﴿وطبع على قلوبهم﴾ قال ابن عباس^(٢): بالنفاق، كقوله: (بل طبع الله عليها بكفرهم) ﴿فهم لا يفقهون﴾ لا يعلمون أمر الله ثم أثنى على الرسول ﷺ والمؤمنين الذين جاهدوا معه بقوله: ﴿لكن الرسول والذين آمنوا﴾ إلى قوله: ﴿لهم الخيرات﴾ قال الأخفش وأبو عبيدة والمبرد^(٣): «الخيرات جمع خيرة وهن الجواري الفاضلات الحسان» وذكر في الآية الثانية ما وعدهم فقال: ﴿أعد الله لهم جنات﴾ الآية.

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾

وقوله: ﴿وجاء المعذرون من الأعراب﴾ قال الفراء والزجاج وابن الأنباري^(٤): «أراد المعذرون فأدغمت التاء في الذال» قال محمد بن إسحاق^(٥): «هم أعراب من بني غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله، وقال أبو عمرو بن العلاء^(٦): كلا الفريقين كان مسيئاً، جاء قوم فعذروا ووجنح آخرون فقعدوا» يرد أن قوماً تكلفوا عذراً بالباطل فهم الذين عناهم الله بقوله: ﴿وجاء المعذرون﴾ وتخلف آخرون من غير تكلف عذر وإظهار علة جراءة على الله ورسوله وهو قوله: ﴿وقعد الذين كذبوا الله ورسوله﴾ يعني لم يصدقوا في إيمانهم وهم المنافقون ثم أوعدهم بقوله: ﴿سيصيب الذين كفروا﴾ الآية.

لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ

(١) البغوي ٣١٨/٢ الرازي ١٢٥/١٦ القرطبي ١٤٢/٨ أبو حيان ١٣/٥. وذكره السيوطي في الدر ٢٦٦/٢ وعزه لابن جرير وابن

المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) تقدم تفسير الطبع.

(٣) البغوي ٣١٨/٢ انظر القرطبي ١٤٢/٨ أبو حيان ٨٣/٥.

(٤) مجاز القرآن ٢٦٧/١ البغوي ٣١٨/٢ الرازي ١٢٦/١٦ القرطبي ١٤٣/٨ - البحر المحيط ٨٣/٥ انظر الدر المشور ٢٦٦/٢ -

٢٦٧.

(٥) الطبري ١٤١٨/٤١٩ - ٤١٩ (١٧٠٧٧) ابن كثير ١٣٧/٤ وانظر تفسير البحر المحيط ٨٤/٥.

(٦) وذكره السيوطي في الدر ٢٦٧/٢ وعزه لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ معاني القرآن للزجاج ٤٦٤/٢ البغوي ٣١٨/٢ انظر

تفسير الرازي ١٢٦/١٦ - ١٢٧.

قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩١﴾

قوله تعالى: ﴿ليس على الضعفاء﴾ يعني الزماني والمشايخ والعجزة ﴿ولا على المرضى﴾ جمع مريض ﴿ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون﴾ يعني المقلين ﴿حرج﴾ ضيق في القعود عن الغزو ﴿إذا نصحوا لله ورسوله﴾ إذا أخلصوا إيمانهم وأعمالهم من الغش والنفاق ولم يغتتموا عذرهم بل يتمنون أن لم يكن لهم عذر، فيتمكنوا من الجهاد وهم الذين أرادهم الله بقوله: ﴿ما على المحسنين من سبيل﴾ أي: طريق بالعقوبة لأنه قد سد بإحسانه طريق العقاب على نفسه ﴿والله غفور رحيم﴾ لمن كان محسناً، قوله ﴿ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم﴾ هؤلاء نفر من قبائل شتى سألوا رسول الله ﷺ أن يحملهم على الخفاف والنعال ليغزوا، وقال ابن عباس: «سألوه أن يحملهم على الدواب»^(١) فقال النبي ﷺ «لا أجد ما أحملكم عليه»^(٢) لأن الشقة بعيدة والرجل يحتاج إلى بعيرين بعير يركبه وبعير يحمل ماء وزاده فانصرفوا وهم سيكون، وهو قوله: ﴿تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون﴾ أي جرت أعينهم عن امتلاء من حزن في قلوبهم لعدم النفقة.

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٢﴾ ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَنْبَارِكُمْ وَسِيرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٤﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٥﴾

قوله: ﴿إنما السبيل﴾ بالعقوبة ﴿على الذين يستأذنونك﴾ في التخلف ﴿وهم أغنياء﴾ موسرون وباقي الآية فسرناه آنفاً، قوله: ﴿يعتذرون إليكم﴾ بالأباطيل ﴿إذا رجعتم إليهم﴾ من غزوة تبوك ﴿قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم﴾ لن نصدقكم ﴿قد نبأنا الله من أخباركم﴾ أخبرنا الله بسرائركم وما تخفي صدوركم ﴿وسيرى الله عملكم ورسوله﴾ فيما تستأنفون من النفاق تبتم أم أقمتم عليه ﴿ثم تردون﴾ للجزاء ﴿إلى عالم الغيب والشهادة﴾ إلى من يعلم ما غاب عنا من ضماثركم ﴿فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ فيخبركم بما كنتم تكتمون من النفاق قوله: ﴿سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم﴾ رجعتم ﴿إليهم﴾ أي أنهم ما قدروا على الخروج ﴿لتعرضوا عنهم﴾ لتصفحوا عنهم وتتركوا لومهم فقال الله تعالى: ﴿فأعرضوا عنهم﴾ اتركوا كلامهم وسلامهم ﴿إنهم رجس﴾ إن عملهم قبيح من عمل الشيطان ﴿يحلفون لكم﴾ يعني المنافقين ﴿لترضوا عنهم﴾ وذلك أن عبد الله بن أبي حلف ألا يتخلف عن رسول الله ﷺ وطلب أن يرضى عنه وحلف

(١) البغوي ٣١٩/٢ القرطبي ١٤٥/٨ الرازي ١٢٩/١٦ أبو حيان ٨٦/٥.

(٢) أخرجه الطبري في التفسير ٤٢٠/١٤ (١٧٠٧٩) وهو عند البخاري في الجهاد باب تمنى الشهادة، والبغوي ٣١٩/٢ وانظر تفسير

ابن كثير ١٣٨/٤ والقرطبي ١٤٥/٨ الرازي ١٢٩/١٦.

ابن أبي سرح^(١) لعمر بن الخطاب وطلب أن يرضى عنه فقال الله تعالى: ﴿فإن ترضوا عنهم﴾ بحلفهم ﴿فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد الذين ألسنتهم مخالفة لما في قلوبهم».

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِتَّهَا قُرْبَةً لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾

قوله: ﴿الأعراب أشد كفرةً ونفاقاً﴾ قال ابن عباس^(٣) «نزلت في أعراب أسد وغطفان وأعراب من حول المدينة» أخبر الله أن كفرهم ونفاقهم أشد من كفر أهل المدينة لأنهم أفسى وأجفى من أهل الحضر ﴿وأجدر﴾ [وأولى]^(٤) ﴿ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله﴾ يعني الحلال والحرام والفرائض ﴿والله عليم﴾ بما في قلوب خلقه ﴿حكيم﴾ فيما فرض من فرائضه قوله تعالى: ﴿ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق في الجهاد مغرمًا﴾ لأنه لا يرجو له ثواباً ﴿ويتربص بكم الدوائر﴾ ينتظر أن تنقلب الأمور عليكم بموت أو قتل ﴿عليهم دائرة السوء﴾ يدور عليهم البلاء والحزن فلا يرون في محمد ودينه إلا ما يسوؤهم، والسوء بالفتح الرداءة والفساد، وبالضم الضرر والمكروه ﴿والله سميع﴾ لقولهم ﴿عليم﴾ بنياتهم قوله تعالى: ﴿ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ قال ابن عباس^(٥): «يعني من أسلم من أعراب أسد وجهينة وغفار» ﴿ويتخذ ما ينفق قربات عند الله﴾ يتقرب بإنفاقه إلى الله ﴿وصلوات الرسول﴾ يعني دعاءه بالخير والبركة قال عطاء^(٦): «يرغبون في دعاء النبي ﷺ» ﴿ألا إنها قربة لهم﴾ قال ابن عباس^(٧): «يريد نور لهم ومكرمة عند الله يعني صلوات الرسول، والقربة: ما يدين من رحمة الله» [وقرأ «نافع» بضم الراء^(٨) وهو الأصل ثم خفف كالكتب والرسول ولا يجوز أن يكون الأصل التخفيف ثم يثقل]^(٩) ﴿سيدخلهم الله في رحمته﴾ في جنته ﴿إن الله غفور﴾ لذنوبهم ﴿رحيم﴾ بأوليائه وأهل طاعته.

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُتَحَرِّجُونَ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

قوله: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾ قال أبو موسى وسعيد بن المسيب وقتادة وابن

(١) عبد الله بن سعد بن أبي سرح بن الحارث بن حبيب بالمهملة مصغراً ابن حذافة بن مالك بن حنبل بن عامر بن لؤي القرشي العامري وأدخل بعضهم بين حذافة ومالك نصراً والأول أشهر يكنى أبا يحيى وكان أخا عثمان من الرضاة وكانت أمه أشعرية. قاله الزبير بن بكار وقال ابن سعد أمه مهابة بنت جابر. انظر الإصابة ٧٦/٤ - ٧٧.

(٤) سقط في ب.

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٤٧/٨.

(٥) البغوي ٣٢١/٢ البحر المحيط ٩٠/٥.

(٣) البغوي ٣٢١/٢ البحر المحيط ٩٠/٥.

(٦) البغوي ٣٢١/٢ القرطبي ١٤٩/٨ وابن كثير ١٤٢/٤.

(٧) بنحوه عند القرطبي ١٤٩/٨.

(٨) انظر النشر ٢٨٠/٢ إتحاف فضلاء البشر ٩٧/٢، البحر المحيط ٩١/٥ انظر تفسير الرازي ١٣٣/١٦ القرطبي ١٤٩/٨.

(٩) ما بين المعكوفين سقط من الأصل.

سيرين^(١): «هم الذين صلوا إلى القبلتين» وقال عطاء^(٢): «هم الذين شهدوا بدرًا» وقال الشعبي^(٣): «هم الذين شهدوا بيعة الرضوان» وقد فسرت الآية على أن المراد بها جميع الصحابة الذين أدركوا رسول الله ﷺ وحصل لهم السبق بإدراكه وصحبته.

وذلك ما أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد التميمي أنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان نا الوليد بن أبان^(٤) نا الفضل بن حماد^(٥) نا عبد الله بن صالح حدثني خالد بن حميد^(٦) عن أبي صخر حميد بن زياد قال: قلت «لمحمد بن كعب القرظي» يوماً: ألا تخبرني عن أصحاب رسول الله ﷺ فيما كان من رأيهم، وإنما أريد الفتن فقال: إن الله قد غفر لجميع أصحاب النبي ﷺ وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم ومسيئهم قلت: في أي موضع أوجب لهم الجنة في كتابه؟ فقال: سبحان الله ألا تقرأ قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ إلى آخر الآية فأوجب الله لجميع أصحاب النبي ﷺ الجنة والرضوان وشرط على التابعين شرطاً لم يشترطه عليهم قلت: وما اشترط عليهم؟ قال: اشترط عليهم أن يتبعوهم بإحسان يقول: يقتدون بأعمالهم الحسنة ولا يقتدون بهم في غير ذلك، قال أبو صخر: فوالله، لكأنني لم أقرأها قط، وما عرفت تفسيرها، حتى قرأ علي محمد بن كعب^(٧).

أخبرنا أبو طاهر الزياتي أنا أبو بكر محمد بن عمر بن حفص نا إبراهيم بن عبد الله العبسي نا وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه» رواه مسلم^(٨) عن الأشج عن وكيع.

أخبرنا أبو بكر بن الحارث أنا أبو الشيخ الحافظ أنا عبد الله بن محمد بن الحسن نا السري بن يحيى نا شعيب بن إبراهيم^(٩) نا سيف بن عمر نا وائل بن داود^(١٠) عن يزيد البهي^(١١) عن الزبير بن العوام قال: قال رسول الله

(١) البغوي ٣٢١/٢ وأخرجه الطبري ٤٣٦/١٤ - ٤٣٧ ابن كثير ١٤٢/٢، الرازي ١٣٤/١٦ القرطبي ١٥٠/٨.

(٢) البغوي ٣٢١/٢ انظر تفسير الرازي ١٣٤/١٦ القرطبي ١٥٠/٨.

(٣) البغوي ٣٢١/٢ الطبري ٤٣٥/١٤ ابن كثير ١٤١/٤ الرازي ١٣٤/١٦، انظر تفسير القرطبي ١٥٠/٨.

(٤) الوليد بن أبان بن بونة الحافظ المجود العلامة، أبو العباس الأصبهاني صاحب المسند الكبير والتفسير. مات سنة عشر وثلاث مئة، عن بضع وسبعين سنة. انظر السير (١٤/٢٨٨ - ٢٨٩) الأكمال (١/٣٧١) العبر (٢/١٤٧) النجوم الزاهرة (٣/٢٠٦) الشذرات (٢/٢٦١).

(٥) الفضل بن حماد. حدث عنه علي بن بحر القطان فيه جهالة انظر الميزان (٣/٣٥٠).

(٦) خالد بن حميد المعمرى أبو حميد الإسكندراني روى عنه بكر بن عمرو المعافري وخالد بن يزيد الجمحي وأبي عقيل زهرة بن معبد والعلاء بن كثير وعياش بن عقبة الحضرمي وجماعة. قال ابن أبي حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس مات سنة (١٦٩). انظر التهذيب (٣/٨٣).

(٧) البغوي ٣٢٢/٢ ابن كثير ١٤٢/٤ وأخرجه الطبري ٤٣٨/١٤ (١٧١١٧) وذكره السيوطي في الدر ٣/٢٦٩ وعزاه لابن جرير وأبي الشيخ عن محمد بن كعب القرطبي.

(٨) أخرجه مسلم ١٩٦٧/٤ في كتاب فضائل الصحابة باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم (٢٢١/٢٥٤٠) وهو عند البخاري ٢٥/٧ في فضائل أصحاب النبي ﷺ باب قوله ﷺ لو كنت متخذاً خليلاً ٣٦٧٣ أبو داود ٤٦٥٨ والترمذي ٣٨٦١ ابن ماجه ١٦١ ابن أبي شيبة ١٧٥/١٢.

(٩) أبو صالح شعيب بن إبراهيم تاريخ جرجان ص (٢٣٠).

(١٠) وائل بن داود التيمي أبو بكر الكوفي والد بكر بن وائل. روى عن إبراهيم النخعي وأبي بردة بن أبي موسى وعباية بن رفاعه بن رافع بن خديج وعبد الله البهي وعبد الرحمن بن حبيب مولى بني تميم وعكرمة مولى ابن عباس ومسلم وبن يسار وغيرهم. قال ابن أبي حاتم صالح الحديث. وقال ذكره ابن حبان في الثقات. وقال البزار صالح الحديث وقال الخليلي ثقة. انظر التهذيب (١٠٩/١١٠ - ١١٠).

(١١) بفتح الباء الموحدة وفي آخرها الهاء هذه النسبة لأبي بكر أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن عطية بن زياد بن يزيد بن بلال بن =

﴿اللهم إنك باركت لأمتي في صحابتي فلا تسلبهم البركة، وباركت لأصحابي في أبي بكر، فلا تسلبه البركة، وأجمعهم عليه ولا تنشر أمره، فإنه لم يزل يؤثر أمرك على أمره اللهم وأعز عمر بن الخطاب، وصبر عثمان، ووفق علياً، واغفر لطلحة، وثبت الزبير، وسلم سعداً، ووفق عبد الرحمن بن عوف، وألحق بي السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، والتابعين بإحسان﴾^(١).

وقوله: ﴿والذين اتبعوهم بإحسان﴾ قال ابن عباس^(٢): «والذين اتبعوهم على دينهم من أهل الإيمان إلى أن تقوم الساعة» وقال عطاء^(٣): «يريد يذكرون المهاجرين والأنصار بالجنة والرحمة والدعاء لهم ويذكرون محاسنهم» ﴿رضي الله عنهم﴾ أعمالهم ﴿ورضوا﴾ ثواب الله، قال الزجاج^(٤): «رضي أفعالهم ورضوا ما جازاهم به».

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَعَدَ بِهِمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَردُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

قوله: ﴿وممن حولكم من الأعراب منافقون﴾ يعني مزينة^(٥)، وجهينة^(٦)، وأسلم^(٧)، وغفاراً ﴿وممن أهل المدينة﴾ من الأوس والخزرج منافقون ﴿مردوا على النفاق﴾ يقال مرد يمد مرداً فهو مرد ومريد إذا أعنى وطغى وقال الفراء^(٨): «يريد مروا عليه» وقال محمد بن إسحاق: «لجوا فيه وأبوا غيره» وقال ابن زيد^(٩): «أقاموا عليه ولم يتوبوا» ﴿لا تعلمهم﴾ أنت يا محمد ﴿نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين﴾ قال السدي والكلبي^(١٠): «أول العذاب أنه أخرجهم من المسجد وذلك أن رسول الله ﷺ قام خطيباً يوم الجمعة، فقال: «يا فلان اخرج فإنك منافق، فأخرج من المسجد ناساً وفضحهم» والعذاب الثاني عذاب القبر» وقال مجاهد^(١١): «بالقتل والسبي وعذاب القبر» وروى خصيف^(١٢) عنه قال: «عذبوا بالجزع مرتين»، ﴿ثم يردون إلى عذاب عظيم﴾ قال: عذاب جهنم.

وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٢﴾
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾
يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾ وَقُلِ اعْمَلُوا

= عبد الله الأسدي البهي . انظر الأنساب ٤٣٣/١ .

(١) إسناده فيه ظلمات ففيه عبد الله بن محمد المعروف بالفيل قال الذهبي لا يفرح به وقال الحافظ ابن حجر وهذا الشيخ لا وجود له فيما أظن الميزان (٤٩٤/٢) لسان الميزان ٣/٤٢٢ وفيه سيف بن عمر التميمي تركه أبو حاتم انظر الميزان ٢/٢٥٥ المجروحين ١/٢٤٥ التقريب ١/٣٤٤ الكشف الحثيث ٢٠٤ أخرجه الخطيب في التاريخ ٥/٤٧٠ وابن الجوزي في الموضوعات ٢/٣٠ وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ٥/٣٦٣ والسيوطي في اللآلئ ١/٢٢٣ . والحديث أورده ابن عراق في تنزيه الشريعة ٢/٩ (١٧) . وقال فيه مجاهيل وضعفاء وأورده الشوكاني في الفوائد المجموعة (٤١٠) وقال موضوع وا ليت الواحدي نزه كتابه عن مثل هذا .

(٢) البغوي ٢/٣٢٢ الرازي ١٦/١٣٧ .

(٣) البغوي ٢/٣٢٢ .

(٤) البغوي ٢/٣٢٣ أبو حيان ٥/٩٣ .

(٥) البغوي ٢/٣٢٣ والطبري ١٤/٤٤١ - ٤٤٢ وابن كثير ٣/١٤٣ الرازي ١٦/١٣٨ .

(٦) بطن من طابخة من العدنانية .

(٧) البغوي ٢/٣٢٣ الطبري ١٤/٤٤٢ ابن كثير ٤/١٤٤ القرطبي ٨/١٥٣ .

(٨) حي من عرب جذام من القحطانية .

(٩) الرازي ١٦/١٣٨ . البغوي (٢/٣٢٣) .

فَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْبِ الْأَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَذِثُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾

قوله ﴿وآخرون﴾ أي: ومن أهل المدينة آخرون ﴿اعترفوا بذنوبهم﴾ أقرأوا بها عن معرفة نزلت في قوم من المؤمنين، كانوا تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، ثم ندموا على ذلك وتذمموا، وقوله: ﴿خلطوا عملاً صالحاً وءآخراً سيئاً﴾ يعني غزؤهم مع النبي ﷺ وتقاعدهم عن غزوة تبوك ﴿عسى الله﴾ واجب من الله ﴿أن يتوب عليهم﴾ قال أبو عثمان النهدي^(١): «ما في القرآن آية أرجى لهذه الأمة من هذه الآية».

أخبرنا عمرو بن أبي عمرو أنا أبو الهيثم المروزي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل البخاري نا مؤمل بن هشام^(٢) نا إسماعيل بن إبراهيم نا عوف نا أبو رجاء نا سمرة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ أتاني الليلة آتيان، فابتعثاني فانتهينا إلى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فتلقانا رجل شطر من خلقهم كأحسن ما أنت راء، وشطر كأفح ما أنت راء، قال لهم: اذهبوا فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا إلينا، فذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة، قالوا لي: إن هذه جنة عدن، وهذا منزلك، وأما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح، فإنهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم^(٣).

قوله: ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ قال المفسرون: «لما عذر رسول الله ﷺ هؤلاء، قالوا: يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها عنا، وطهرنا واستغفر لنا، فقال رسول الله ﷺ: «ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً» فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأخذ رسول الله ﷺ ثلث أموالهم^(٤)، قال الحسن^(٥): «هذه الصدقة هي كفارة الذنوب التي أصابوها وليست بالزكاة المفروضة» وقال عكرمة^(٦): «هي صدقة الفرض» وقوله ﴿تطهرهم﴾ قال ابن عباس^(٧): «تطهرهم من الذنوب» ﴿وتزكيتهم بها﴾ ترفعهم بهذه الصدقة، من منازل المنافقين إلى منازل المخلصين ﴿وصل عليهم﴾ أي ادع لهم ﴿إن صلاتك سكن لهم﴾ إن دعواتك مما تسكن نفوسهم إليه، وقال الكلبي^(٨): «طمأنينة لهم إن الله قد قبل منهم» ﴿والله سميع﴾ لقولهم ﴿عليم﴾ بندا متهم.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن يحيى أنا أبو عمرو محمد بن جعفر مطر أنا أبو خليفة الجمحي نا الحوضي عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي أوفى قال: كان أبي من أصحاب الشجرة وكان رسول الله ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: «اللهم صل على آل فلان» فأتاه أبي بصدقته، فقال: «اللهم صل على آل أبي أوفى» رواه البخاري^(٩) عن الحوضي، ورواه مسلم^(١٠) عن وكيع كلاهما عن شعبة.

(١) أبو حيان في البحر (٩٥/٥).

(٢) مؤمل بن هشام الشكري البصري. عن ابن علية وأبي معاوية وطائفة. توفي سنة ثلاث وخمسين ومائتين. انظر الخلاصة ٧٣/٣.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير سورة التوبة ١٩٢/٨ باب (١٥) (٤٦٧٤)، وأحمد في المسند ٨/٥ وانظر الدرر ٢٧٤/٣.

(٤) أخرجه الطبري في التفسير ٤٥٤/١٤ والبغوي في التفسير ٣٢٣/٢.

(٥) الرازي ١٤٠/١٦ البغوي ٣٢٥/٢.

(٦) البغوي ٣٢٥/٢ وانظر تفسير البحر المحيط ٩٥/٥ القرطبي ١٥٥/٨.

(٨) أخرجه البخاري ١٧٣/١١ في كتاب الدعوات باب هل يصلى على غير النبي ﷺ ٦٣٥٩.

(٩) أخرجه مسلم ٧٥٦/١ في الزكاة باب الدعاء لمن أتى بصدقته (١٧٦/١٠٨٧ وهو عند أبي داود ١٠٦/٢ في كتاب الزكاة باب الدعاء

لمن أتى بصدقته والنسائي ٣١/٥ في الزكاة باب صلاة الإمام على صاحب الصدقة وابن ماجه ٥٧٢/١ في كتاب الزكاة باب ما

يقال عند إخراج الزكاة (١٧٥٦) والبيهقي ١٥٢/٢.

ولما نزلت توبة هؤلاء قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين: هؤلاء كانوا بالأمس معنا، لا يكلمون ولا يجالسون، فما لهم؟ فأنزل الله تعالى: ﴿ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات﴾ يقبلها ﴿وأن الله هو التواب الرحيم﴾ يرجع إلى من رجع إليه بالرحمة والمغفرة.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن القاضي نا محمد بن يعقوب بن يوسف أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان بن عيينة عن ابن عجلان عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة: قال: سمعت أبا القاسم عليه السلام يقول: «والذي نفسي بيده ما من عبد يتصدق بصدقة من كَسْب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً إلا كأنما يضعها في يد الرحمن، فيريها له كما يربي أحدكم فلوه^(١) حتى إن اللقمة لتأتي يوم القيامة وإنما كمثل الجبل العظيم» ثم قرأ: ﴿إن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات﴾^(٢) قوله: ﴿وقل اعملوا﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(٣): «يريد يا معشر عبادي المحسن والمسيء»، ﴿فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون﴾ يريد إن الله يطلع المؤمنين على ما في قلوب إخوانهم من الخير والشر إن كان خيراً أوقع في قلوبهم لهم المحبة وإن كان شراً أوقع في قلوبهم لهم البغضة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو أن رجلاً عمل في صحرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله إلى الناس كأنما ما كان»^(٤) وقوله ﴿فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ قال ابن عباس^(٥) رضي الله عنه: «يقفكم على أعمالكم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء».

وَأَخْرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يَعِذُّهُمْ وَإِمَّا يَنْزُبُ عَلَيْهِمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾

قوله: ﴿وَأَخْرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ نزلت في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع^(٦) وهلال بن أمية^(٧)، كانوا مياسير تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من غير عذر ثم لم يبالغوا في الاعتذار، كما فعل غيرهم، فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم ونهى الناس عن مكالمتهم ومخالطتهم حتى نزل قوله: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾^(٨) الآية، وسنذكر قصتهم هناك، ومعنى: ﴿مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ مؤخرون ليقضي الله فيهم ما هو قاض، وهو قوله: ﴿إمَّا يَعِذُّهُمْ وَإِمَّا يَنْزُبُ عَلَيْهِمُ﴾ قال الزجاج^(٩): «إمَّا: لأحد الشيئين والله عز وجل عالم بما يصير إليه أمرهم إلا أنه خاطب العباد بما يعلمون» والمعنى: ليكن أمرهم، عندكم على الخوف والرجاء فقال ناس: إنهم هلكوا، إذ لم ينزل لهم عذر، وقال آخرون: عسى الله أن يغفر لهم، قوله: ﴿والله عليم﴾ أي بما يؤول إليه حالهم ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يفعله بهم.

(١) الفلوالجحش أو المهُرُ يفطم أو يبلغ السَّنة ويقال للأنتى فلوة انظر اللسان ٣٤٦٩/٥ (فلا) المعجم الوسيط ٧٠٩/٢.

(٢) أخرجه البخاري ٣٢٦/٣ في كتاب الزكاة لا يقبل الله صدقة من غلول ١٤١٠ ٧٤٣٠ وأخرجه مسلم ٧٠٢/٢ في كتاب الزكاة باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٦٣ - ١٠١٤/٦٤.

(٣) بنحوه عند القرطبي ١٦٠/٨.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٢٨/٣ وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣١٤/٣ وذكره السيوطي في الدر ٧٨/١ والحديث في المشكاة (٥٣٣٥).

(٥) بنحوه عند الرازي ١٥١/١٦.

(٦) مرارة بن الربيع الأنصاري الأوسي من بني عمرو بن عوف. ويقال إن أصله من قضاة حالف بني عمرو بن عوف صحابي مشهور شهد بدرًا على الصحيح. انظر الإصابة (٧٦/٦).

(٧) هلال بن أمية بن عامر بن قيس بن عبد الأعلم بن عامر بن كعب بن واقف الأنصاري الواقفي. شهد بدرًا وما بعدها. انظر الإصابة (٢٨٩/٦).

(٨) البغوي ٣٢٥/٢ ابن كثير ١٤٨/٤.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٦٨/٢ الرازي ١٥٣/١٦.

المسيب، وقوله: ﴿فيه رجال﴾ يعني من الأنصار ﴿يحبون أن يتطهروا﴾ قال جميع المفسرين^(١): «يعني غسل الأدبار بالماء» أخبرنا أبو منصور المنصوري أنا علي بن عمر الحافظ أنا أحمد بن محمد بن أبي شيبة^(٢) نا محمد بن مسعدة نا محمد بن شعيب أخبرني عتبة ابن أبي حكيم عن طلحة بن نافع أنه حدثه قال: حدثني أبو أيوب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال: لما نزلت هذه الآية ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ قال رسول الله ﷺ «يا معشر الأنصار إن الله قد أثنى عليكم خيراً في الطهور فما طهروكم هذا؟ قالوا: يا رسول الله نتوضأ ونغتسل من الجنابة، فقال رسول الله ﷺ فهل مع ذلك غيره؟ قالوا: لا غير أن أحدنا إذا خرج من الغائط، أحب أن يستنجي بالماء، وقال: هو ذاك فعليكموه»^(٣).

قوله: ﴿والله يحب المطهرين﴾ أي من الشرك والأنجاس، والأقدار والنفاق، وقوله: ﴿أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان﴾ البيان مصدر يراد به المبنى ها هنا، والتأسيس إحكام أسس البناء، وهو أصله. وقرأ «نافع» (أسس)^(٤) بضم الألف (بنيانه) رفعا، وهذا في المعنى الأول لأنه إذا أسس بنيانه، فتولى ذلك غيره بأمره كان كبنائه، والمعنى: المؤسس بنيانه متقياً يخاف الله ويرجو ثوابه ورضوانه ﴿خير﴾؟ أم المؤسس بنيانه غير متق؟ وهو قوله: ﴿أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار﴾ وشفا الشيء حرفه، والجرف ما يجرفه السيل من الأودية وهو جانبها الذي ينحفر بالماء أصله فيبقى واهياً، وهار مقلوب من هابر يقال: هار الجرف يهور إذا انشق من خلفه وهو ثابت بعد في مكانه فهو هابر، ثم يقلب فيقال: هار، قال «الزجاج»^(٥): «المعنى: أن من أسس بنيانه على التقوى خير ممن أسس بنيانه على الكفر» يعني: أن بناء هذا المسجد الذي بني ضراراً كبناء على حرف جهنم يتهور بأهله فيها، وهو قوله: ﴿فانهار به﴾ أي بالباني ﴿في نار جهنم﴾ قال ابن عباس^(٦): «يريد صيرهم النفاق إلى النار» وقوله: ﴿لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم﴾ قال الضحاك^(٧): «يقول: لا يزالون في شك منه إلى الموت» والمعنى: أنهم لا يزالون شاكين مترددين في الحيرة يحسبون أنهم كانوا في بنائه محسنين إلى الممات وهو قوله: ﴿إلا أن تقطع قلوبهم﴾ أي: حتى تقطع

(١) انظر تفسير الطبري ٤٨٧/١٤ ابن كثير ١٥١/٤ البغوي ٣٢٨/٢، البحر المحيط ٩٩/٥ القرطبي ١٦٥/٨ الرازي ١٥٦/١٦ انظر الدر المنثور ٢٧٨/٣.

(٢) أحمد بن محمد بن شبيب بن زياد أبو بكر البزاز يعرف بابن أبي شيبة وربما قيل ابن شيبة. سمع محمد بن بكر بن خالد القصير وعمرو بن علي الفلاس وعبد الله بن هاشم الطوسي ورجاء بن مرجي المروزي ومحمد بن عمرو بن حنان ومحمد بن عبد الملك بن زنجويه وأحمد بن الحارث الخراز - صاحب المدائني - والحسن بن عبد العزيز الجروي. روى عنه أبو بكر الشافعي ومحمد بن الخضر بن أبي خزيم وأبو عمر بن عمر بن حيوية وأبو بكر بن شاذان، وأبو حفص بن شاهين، وغيرهم. تاريخ بغداد (٣١/٥ - ٣٢).

(٣) أخرجه أبو داود ١١/١ في كتاب الطهارة باب في الاستنجاء بالماء ٤٤ - والترمذي ٢٦٢/٥ في كتاب التفسير سورة التوبة باب ٣١٠٠ وابن ماجه ١٢٧/١ في كتاب الطهارة باب الإستنجاء بالماء ٣٥٥ وقال الشهاب البوصيري في الزوائد ١٥٠/١ هذا إسناد ضعيف عتبة بن أبي الحكم ضعيف وطلحة لم يدرك أبا أيوب وأخرجه أحمد في المسند ٤٢٢/٣ والدارقطني ٦٢/١ البيهقي ١٥٠/١ وزاد نسبه السيوطي في الدر ٢٧٨/٣ لأبي الشيخ عن أبي هريرة وعزاه من طريق آخر لأحمد وابن خزيمة والطبراني والحاكم وابن مردويه عن عويم بن ساعدة ومن طريق المصنف عزاه السيوطي في المصدر السابق لابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الحكم والدارقطني والحاكم وابن مردويه وابن عساكر.

(٤) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢٨١/٢ إتحاف فضلاء البشر ٩٨/٢ البحر المحيط ١٠٠/٥ الرازي ١٥٦/١٦.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٦٩/٢.

(٦) البغوي ٣٢٨/٢.

(٧) بنحوه عند البغوي ٣٢٩/٢ القرطبي ١٦٩/٨ أبو حيان ١٠١/٥ ابن كثير ١٥٤/٣ وانظر الدر المنثور ٢٧٩/٢.

وتفتت قلوبهم بالموت، وقرأ حمزة تقطع بفتح التاء^(١) بمعنى تتقطع، وهذا يدل على أنهم يموتون على النفاق، فإذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الإيمان وأخذوا به من الكفر.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَنِّلُونَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا قُتِلُوا يَاقْتُلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُتَكِنُونَ الْكُهَّانُ الَّذِينَ يُرْمَوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَالشَّاهِدُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ الآية، قال القرطبي^(٢): «لما بايعت الأنصار رسول الله ﷺ ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفساً قال عبد الله بن رواحة: اشترط لربك ولنفسك ما شئت، قال: «أشترط لربي أن تعبدوه، ولا تشركوا به شيئاً، ولنفسى أن تمنعوني ما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم، قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا؟ قال: الجنة» قالوا: ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل فنزلت هذه الآية ومعنى هذا أن المؤمن إذا قاتل في سبيل الله حتى يقتل فتذهب روحه أو أنفق ماله في سبيل الله، أخذ من الله في الآخرة الجنة جزاءً لما فعل فجعل هذا اشتراء، هذا معنى قوله: ﴿اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد بالجنة» قال «الحسن»^(٤): «اسعوا إلى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن» وقال قتادة^(٥): «ثامنهم فأغلى ثمنهم، وقوله: ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ قال ابن عباس^(٦): «يقتلون أعدائي ويقتلون في طاعتي» وقرأ حمزة^(٧) ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ وهذا كالذي تقدم لأن المعطوف بالواو يجوز أن يراد به التقديم، وقوله: ﴿وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ يعني: أن الله وعدهم هذا الوعد وبين ذلك في هذه الكتب التي أنزلها، ثم قال: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا أحد أوفى بما وعد من الله ﴿فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ فافرحوا بهذا البيع أيها المؤمنون وهو أنكم إذا بذلتم أنفسكم وأموالكم في الجهاد أخذتم من الله الجنة ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ قوله: ﴿التَّائِبُونَ﴾ قال الفراء^(٨): استؤنفت بالرفع، لتمام الآية قبلها وانقطاع الكلام فحسن الاستئناف وقال الزجاج^(٩): «الذي عندي أن قوله: التائبون رفع بالابتداء وخبره مضمرة المعنى التائبون إلى آخر الآية لهم الجنة»

(١) انظر النشر ٢٨١/١ إتحاف فضلاء البشر ٩٩/٢ البحر المحيط ١٠١/٥ القرطبي ١٦٩/٨ الرازي ١٦/١٥٧.

(٢) أخرجه الطبري في التفسير ٤٩٩/١٤ (١٧٢٧٠) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٢/٣ والحاكم في المستدرک ٦٢٤/٢ والبيهقي في

السنن الكبرى ٩/٩، والبغوي ٣٢٩/٢ الدر المنثور ٢٨٠/٣ القرطبي ١٦٩/٨ الرازي ١٦/١٥٨.

(٣) انظر تفسير البغوي ٣٢٩/٢.

(٤) البغوي ٣٢٩/٢.

(٥) البغوي ٣٢٩/٢ ابن كثير ١٥٥/٤ الرازي ١٦/١٥٨.

(٦) البغوي ٣٢٩/٣.

(٧) انظر النشر ٢٤٦/٢ إتحاف فضلاء البشر ٩٩/٢ البغوي ٣٢٩/٢ البحر المحيط ١٠٢/٥.

(٨) البغوي ٣٣٠/٢.

(٩) معاني القرآن للزجاج ٤٧١/٢ البغوي ٣٣٠/٢ الرازي ١٦/١٦٠.

أيضاً أي من لم يجاهد غير معاند ولا قاصد لترك الجهاد، فله الجنة أيضاً» وهذا الذي قاله الزجاج حسن: لأنه وعد لجميع المؤمنين بالجنة خاصة للمجاهدين الموصوفين [بهذه الصفات، قال ابن عباس^(١): «التائبون»^(٢) الراجعون عن الشرك»^(٣) وقال قتادة: «التائبون من الشرك ثم لم ينافقوا في الإسلام» ﴿العابدون﴾ الذي يرون عبادة الله تعالى واجبة عليهم ﴿الحامدون﴾ الله على كل حال ﴿السائحون﴾ قال عامة «المفسرين»^(٤) الصائمون قال الوالبي عن ابن عباس^(٥): «كل ما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصيام» وقال النبي ﷺ: «سياحة أمي الصيام»^(٦) قال الحسن^(٧): «هذا صوم الفرض» ﴿الراكمون الساجدون﴾ قال ابن عباس^(٨): «الذين يصلون لله بنية صادقة ﴿الأمرون بالمعروف﴾ بالإسلام وفرائض الله وحدوده ﴿والناهون عن المنكر﴾ عن ترك حدود الله وفرائضه ﴿والحافظون لحدود الله﴾ قال الزجاج^(٩): «القائمون بأمر الله».

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَجِيرِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يُتَّقُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۗ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: ﴿ما كان للنبي والذين ءامنوا﴾ الآية.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الفارسي أنا أبو الفضل محمد بن عبد الله بن خميرويه أنا أبو الحسن علي بن محمد الخزاعي نا أبو اليمان أخبرني شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبيه^(١٠) قال: لما حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله ﷺ وعنده أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية فقال: «أي عم قل: لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله» فقال أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزالا يكلمانه حتى

(١) البغوي ٢/٣٣٠ البحر المحيط ١٠٤/٥ الرازي ١٦١/١٦ انظر الدر المنثور ٢٨١/٣.

(٢) سقط في أ.

(٣) البغوي ٢/٣٣٠ البحر المحيط ١٠٤/٥ الرازي ١٦١/١٦ انظر الدر المنثور ٢٨١/٣.

(٤) البغوي ٢/٣٣٠ الطبري ١٤/٥٠٤ أبو حيان ١٠٤/٥ ابن كثير ٤/١٥٦، الرازي ١٦١/١٦.

(٥) الطبري ١٤/٥٠٤ (١٧٣٠١) وابن كثير ٤/٥٦ الرازي ١٦١/١٢٦ ذكر السيوطي في الدر ٢/٢٨١ وعزاه لابن جرير وابن المنذر.

الدر المنثور ٢٨١/٣.

(٦) أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد ٧/٣٤ وقال الهيثمي فيه عاصم بن بهدلة وثقه جماعة وضعفه آخرون وبقية رجاله رجال الصحيح وأخرجه الطبري ١٤/٥٠٥-٥٠٦ (١٧٣١٣) وذكره السيوطي في الدر عن عائشة وعزاه لابن جرير.

(٧) ذكره السيوطي في الدر ٣/٢٨١ بنحوه وعزاه لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وبلغه عند الرازي

١٦١/١٦.

(٨) البغوي ٢/٣٣٠.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ٢/٢٤٧ البغوي ٢/٣٣٠.

(١٠) المسيب بن حزن بإسكان الزاي ابن أبي وهب عمرو بن عائذ بمعجمة ابن عمران بن مخزوم المخزومي. له سبعة أحاديث اتفقا

على حديثين وعنه ابنه سعيد الخلاصة (٣/٣١).

قال آخر شيء كلمهم به: أنا على ملة عبد المطلب، فقال النبي ﷺ لأستغفرن عنك ما لم أنه عنك، فنزلت ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾ رواه البخاري^(١) عن إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق ورواه مسلم^(٢) عن حرملة عن ابن وهب عن يونس كلاهما عن الزهري.

أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد الصيدلاني^(٣) أنا محمد بن عبد الله بن نعيم الحافظ نا محمد بن يعقوب نا بحر بن نصر نا ابن وهب نا ابن جريج عن أيوب بن هانيء عن مسروق بن الأجدع عن ابن مسعود قال خرج رسول الله ﷺ ينظر في المقابر وخرجنا معه، فأمرنا فجلسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى إلى قبر منها فواجه طويلاً ثم ارتفع نحيب رسول الله ﷺ باكية فبكينا لبكاء رسول الله ﷺ ثم إنه أقبل إلينا فتلناه عمر بن الخطاب، فقال: يا رسول الله ما الذي أبكاك؟ فقد أبكنا وأفزعنا فجاء فجلس إلينا فقال: أفزعكم بكائي؟ فقلنا: نعم يا رسول الله فقال: إن القبر الذي رأيتموني أناجي فيه قبر أمته بنت وهب وإني استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي وإني استأذنت ربي في الاستغفار لها فلم يأذن لي فيه ونزل علي ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ حتى ختم الآية والتي بعدها فأخذني ما أخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذي أبكاني^(٤).

ومعنى قوله: ﴿من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾ من بعد ما بان لهم أنهم ماتوا كافرين ثم أعلم الله تعالى كيف كان استغفار إبراهيم لأبيه فقال: ﴿وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه﴾ قال عطاء عن ابن عباس^(٥): «كان أبو إبراهيم وعد إبراهيم أن يؤمن بالله، ويخلع الأنداد فلما مات على الكفر تبين لإبراهيم عداوة أبيه لله فترك الدعاء له» وعلى هذا القول الكناية في إياه تعود إلى إبراهيم والواعد أبوه ويجوز أن يعود إلى أب إبراهيم ويكون الواعد إبراهيم وذلك أنه وعد أباه أن يستغفر له رجاء إسلامه وأن ينقل الله أباه باستغفاره له من الكفر إلى الإسلام فلما مات مشركاً ويثس من مراجعته الحق تبرأ منه وقطع الاستغفار له، والدليل على صحة هذا: قراءة الحسن^(٦) وعدها أباه بالباء وهذا الوعد من إبراهيم ظاهر في قوله تعالى: ﴿سأستغفر لك ربي﴾ وقوله: ﴿إن إبراهيم لأواه﴾ قال ابن عباس^(٧): «الأواه الدعاء الكثير الدعاء والبكاء» قال الفراء^(٨): «هو الذي يتأوه من الذنوب، يقال: تأوه الرجل تأوها وأوه تأويها إذا قال آه للتوجع»، [ومنه قول المثقب العبدى^(٩)]:

(١) أخرجه البخاري ٢٣٣/٧ في كتاب مناقب الأنصار باب قصة أبي طالب ٣٨٨٤.

(٢) أخرجه مسلم ٥٤/١ في كتاب الإيمان باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ٢٤/٣٩.

(٣) بفتح الصاد المهملة وسكون الياء المنقوطة من تحتها بئتين وفتح الدال المهملة وبعدها اللام ألف والنون. هذه النسبة لمن يبيع الأدوية والعقاقير. انظر الأنساب ٥٧٣/٣.

(٤) أخرجه أحمد في المسند من حديث بريدة ٣٥٥/٥ - ٣٥٦ - ٣٥٩، وقال الهيثمي في المجمع ١١٦/١ رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح وأخرجه الطبري في التفسير ٥١١/١٤.

(٥) البغوي ٣٣١/٢ القرطبي ١٧٤/٨.

(٦) قراءة الحسن وحامد الراوية وابن السميع وأبي نبيك ومعاذ القاري انظر البحر المحيط ١٠٥/٤ وهي قراءة شاذة.

(٧) البغوي ٣٣٢/٢ البحر المحيط ١٠٦/٥ القرطبي ١٧٤/٨، الرازي ١٦٧/١٦ ابن كثير ١٦٣/٤ وانظر تفسير الطبري ٥٢٣/١٤، ٥٢٤.

(٨) القرطبي ١٧٥/٨ البغوي ٣٣٢/٢.

(٩) العائذ بن محصن بن ثعلبة من بني عبد القيس من ربيعة: شاعر جاهلي من أهل البحرين. اتصل بالملك عمرو بن هند وله فيه مدائح. ومدح النعمان بن المنذر. وشعره جيد فيه حكمة ورقة. وقيل: اسمه محصن بن ثعلبة. انظر الأعلام ٢٣٩/٣.

إِذَا مَا قُمْتُ أَرْحَلُهَا بِلَيْلٍ تَأْوَهُ أَمَةٌ الرَّجُلِ الْحَزِينِ ^(١) [^(٢)

وقوله ﴿حليم﴾ قال ابن عباس ^(٣): «لم يعاقب أحداً إلا في الله، ولم يقتص ^(٤) من أحد إلا الله»، قوله: ﴿وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم﴾ أي ما كان الله ليوقع الضلالة في قلوبهم بعد الهدى حتى يبين لهم ما يتقون، فلا يتقونه وذلك أنه لما حرم الاستغفار للمشركين على المؤمنين، بين أنه لم يكن الله ليأخذهم به قبل أن يبين تحريمه فإذا لم يحرموه عند ذلك يستحقون الإضلال وما بعد هذا ظاهر إلى قوله:

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَلْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَىٰ إِلَهِهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾

﴿لقد تاب الله على النبي﴾ يعني من إذنه للمنافقين في التخلف وذكرنا ذلك عند قوله: ﴿عفا الله عنك﴾ وقوله ﴿والمهاجرين والأنصار﴾ يعني من هم منهم بالتخلف عن النبي ﷺ ﴿الذين اتبعوه﴾ ساروا معه إلى تبوك ﴿في ساعة العسرة﴾ يعني عسرة الظهر وعسرة الماء وعسرة الزاد، كان العسرة يخرجون على بعير يتعبونه وربما مص التمرة الواحدة جماعة يتناوبونها بينهم، وكانوا يعصرون الفرت ويشربونه من العطش، وقوله: ﴿من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم﴾ يميل بعضهم إلى التخلف والعصيان قال الكلبي ^(٥): «هم ناس من المسلمين بالتخلف لحقوه» وقال الزجاج ^(٦): «من بعد ما كادوا ينصرفون عن غزوتهم للشدة، ليس أنه زائغ عن الإيمان» وقرأ حمزة: (يزيغ) ^(٧) بالياء قال الفراء ^(٨): «الفعل المسند إلى المؤنث إذا تقدم عليه جاز تذكيره وتأنيته فذكر يزيغ كما ذكر كاد لتشابه الفعلين» وقوله: ﴿ثم تاب عليهم﴾ كرر ذكر التوبة لأنه ليس في ابتداء الآية ذكر ذنبهم فقدم الله تعالى ذكر التوبة فضلاً منه ثم ذكر ذنبهم ثم أعاد ذكر التوبة، وقوله: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ قال ابن عباس ومجاهد ^(٩): «خلفوا عن التوبة عليهم»، وهؤلاء هم المعنيون بقوله: ﴿وآخرون مرجون لأمر الله﴾ ^(١٠).

أخبرنا أحمد بن الحسن الحيري أنا حاجب بن أحمد نا محمد بن حماد نا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر في قوله: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ قال ^(١١): هم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية كلهم من الأنصار.

(٤) في أ، ج (ولم ينتصر).

(٥) القرطبي ١٧٨/٨ البغوي ٣٣٤/٢.

(٦) انظر معاني القرآن ٤٧٤/٢ والبغوي ٣٣٤/٢.

(٧) انظر النشر ٢/٢٨١. الرازي (١٦/١٧١) البحر المحيط ١٠٩/٥ القرطبي ١٧٨/٨.

(٨) انظر البحر المحيط ١٠٩/٥ القرطبي ١٧٨/٨.

(٩) البغوي ٣٣٤/٢ الرازي ١٧٣/٢٦.

(١٠) سورة التوبة ١٠٦.

(١١) البغوي ٣٣٤/٢ الطبري ٥٤٤/١٤ (١٧٤٣٣، ١٧٤٣٤) وابن كثير ١٦٩/٥ الرازي ١٧٣/١٦ القرطبي ١٧٩/٨.

وأما قصة توبة الله على هؤلاء فهي ما أخبرنا أبو الفضل أحمد بن محمد بن عبد الله بن يوسف العروضي أنا أبو بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى^(١) نا الفضل بن محمد بن المسيب البيهقي نا أبو عبد الله أحمد بن حنبل نا يعقوب^(٢) نا ابن أخ الزهري^(٣) عن عمه، وأخبرنا أبو عبد الله بن أبي إسحاق المزكي نا عبد الملك بن الحسن بن يوسف السقطي^(٤) نا يوسف يعقوب القاضي نا محمد بن أبي ذر المقدمي^(٥) نا عبد الغفار بن عبيد الله^(٦) نا صالح بن أبي الأخضر^(٧) عن الزهري، وأخبرنا الحسن بن محمد الفارسي واللفظ له، أنا أبو عبد الله بن محمد بن الفضل التاجر أنا أحمد بن محمد بن الحسن الحافظ أنا محمد بن يحيى نا عبد الرازق أنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه [قال محمد بن يحيى: وحدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني، نا موسى بن أعين نا إسحاق بن راشد أن الزهري حدثه، قال: «أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك^(٨) عن أبيه قال: سمعت ابن أبي كعب بن مالك يقول: لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها حتى كانت غزوة تبوك إلا بدرأ، ولم يعاتب النبي ﷺ أحداً تخلف عن بدر، وإنما خرج يريد العير فخرجت قريش مغِيثين لغيرهم فالتقوا على غير موعد كما قال الله تعالى^(٩)، وما أحب أني كنت شهدتها مكان بيعتي ليلة العقبة حيث تواتقنا على

(١) الإمام رئيس نيسابور أبو بكر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عيسى بن ماسرجس النيسابوري أحد البلغاء والفصحاء. سمع الفضل بن محمد الشعراني والحسين بن الفضل وعدة. وبنى داراً للمحدثين وأدر عليهم الأرزاق. وكان أبو علي الحافظ يقرأ عليه تاريخ أحمد بن حنبل. مات ليلة عيد الفطر سنة خمسين وثلاث مئة وله تسع وثمانون سنة. انظر السير (٢٣/١٦ - ٢٤).

(٢) يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو يوسف المدني نزلي بغداد. روى عن أبيه وشعبة وابن أخي الزهري والليث وأبي أويس وعبد العزيز بن المطلب وعبد الملك بن الربيع بن سبرة وعاصم بن محمد بن زيد العمري وسيف بن عمر الضبي وشريك القاضي وعبيدة بن أبي راطة. وعنه ابن أخيه عبيد الله بن سعد بن إبراهيم وأحمد وعلي وإسحاق وابن معين وطائفة وثقه ابن معين. التهذيب (٣٨٠/١١).

(٣) محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة الزهري أبو عبد الله المدني ابن أخي الزهري. روى عن أبيه وعمه وصالح بن عبد الله بن أبي فروة وعدة. روى عنه محمد بن إسحاق وهو أكبر منه وعبد الرحمن بن إسحاق المدني ومات قبله وإبراهيم بن سعد وأمّية بن خالد الأزدي وأبو أويس المدني وخلقه وضعفه ابن معين التهذيب (٢٧٨/٩).

(٤) المحدث أبو عمرو عبد الملك بن الحسن بن يوسف السقطي المعدل ببغداد انتخب عليه الدارقطني. سمع الكجّي وأحمد بن يحيى الحلواني ويوسف القاضي. وعنه: محمد بن أسد شيخ الكتابة وأبو علي بن شاذان وأبو نعيم. مات سنة اثنتين وستين وثلاث مئة. انظر السير (١٦٧/١٦ - ١٦٨) تاريخ بغداد (٤٣٠/١٠).

(٥) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المهملة وفي آخرها الميم هذه النسبة إلى الجد: أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم المقدمي مولى ثقيف ابن أخي محمد بن علي المقدمي، يروي عن حماد بن زيد والبصريين. روى عنه الحسن بن سفيان وأبو يعلى أحمد بن علي الموصلي وغيرهما، مات في أول سنة أربع وثلاثين ومائتين انظر الأنساب (٣٦٤/٥).

(٦) عبد الغفار بن عبيد الله الكوثري. روى عن ابن وارة وأبي حاتم وقد لقي شعبة. عن صالح بن أبي الأخضر. وقال البخاري: ليس بقاتم الحديث. انظر الميزان (٦٤٠/٢).

(٧) صالح بن أبي الأخضر اليمامي مولى هشام بن عبد الملك نزل البصرة روى عن نافع وابن المنكدر والزهري وأبي عبيد حاجب سليمان بن عبد الملك وغيرهم وعنه حماد بن زيد وسفيان بن عيينة وعبد الرحمن بن مهدي ووكيع وابن المبارك وعلي بن غراب والنضر بن شميل وخالد بن الحارث وعكرمة بن عمار ومحمد بن عبد الله الأنصاري ومسلم بن إبراهيم وغيرهم وحدث عنه ابن جريح وهو أكبر منه قال ابن معين: ليس بالقوي وقال مرة ضعيف. قال العجلي: يكتب حديثه وليس بالقوي وقال الجوزجاني اتهم في أحاديثه. انظر التهذيب (٣٨٠/٤ - ٣٨١).

(٨) سقط في ب.

(٩) في سورة الأنفال الآية الثانية والأربعين (ولو تواعدتم لاختلفتم.....).

الإسلام ثم لم أتخلف عن النبي ﷺ بعد في غزوة غزاها، حتى كانت غزوة تبوك وهي آخر غزوة غزاها وأذن النبي ﷺ الناس بالرحيل، وأراد أن يتأهبوا أهبة غزوهم وذلك حين طاب الظلال وطابت الثمار، وقل ما أراد غزواً، إلا وارى خبرها ويقول «الحرب خُدْعَةٌ» - وقال عبد الرزاق إلا ورى بغيرها - فأراد النبي ﷺ في غزوة تبوك أن يتأهب الناس أهبتهم، وأنا أيسر ما كنت قد جمعت راحلتين، وأنا أقدر شيء في نفسي على الجهاد وخفة الحاذ، وأنا في ذلك أصغو إلى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام النبي ﷺ غادياً بالغداة، وذلك يوم الخميس وكان يحب أن يخرج يوم الخميس فأصبح غادياً قلت: أنطلق غداً إلى السوق فأشتري جهازي ثم الحق بهم فانطلقت إلى السوق من الغد فعسر علي بعض شأني، فرجعت فقلت: أرجع غداً إن شاء الله فألحق بهم فعسر على بعض شأني أيضاً فلم أزل كذلك، حتى التبس بي الذنب وتخلفت عن رسول الله ﷺ وجعلت أمشي في الأسواق وأطوف بالمدينة فيحزنني أنني لا أرى أحداً إلا رجلاً مغموضاً عليه في النفاق وكان ليس أحد تخلف إلا رأى أن ذلك سيغفر له، وكان الناس كثيراً لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن النبي ﷺ بضعاً وثمانين رجلاً، ولم يذكرني النبي ﷺ حتى بلغ تبوك فلما بلغ تبوك قال: ما فعل كعب بن مالك؟ قال رجل من قومي: خلفه يا نبي الله برده والنظر في عطفه فقال معاذ بن جبل بش ما قلت والله يا نبي الله ما نعلم إلا خيراً، فبينما هم كذلك إذ هم برجل يزول به السراب فقال النبي ﷺ كن أبا خيشمة، فإذا هو أبو خيشمة فلما قضى النبي ﷺ غزوة تبوك ودنا من المدينة جعلت أتذكر بماذا أخرج من سخط النبي ﷺ وأستعين على ذلك بكل ذي رأي من أهلي حتى إذا قيل: هذا النبي ﷺ مصبحكم بالغداة زاح عني الباطل وعرفت أنني لا أنجو إلا بالصدق ودخل النبي ﷺ ضحى فصلى في المسجد ركعتين وكان إذا جاء من سفر فعل ذلك، دخل المسجد فصلى ركعتين ثم جلس، فجعل يأتيه من تخلف فيحلفون له ويعتذرون إليه فيستغفر لهم، ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم إلى الله سبحانه وتعالى، فدخلت المسجد فإذا هو جالس فلما رأني تبسم تبسم المغضب، فجلست بين يديه فقال: ألم تكن ابتعت ظهراً؟ قلت: بلى يا رسول الله قال: فما خلفك؟ قلت: والله لوبين يدي أحد من الناس غيرك جلست لخرجت من سخطه علي بعدر لقد أوتيت جدلاً ولكن قد علمت يا نبي الله، أنني إن أخبرك اليوم بقول تجد علي فيه وهو حق فإني أرجو فيه عفو الله، وإن حدثتكم اليوم حديثاً ترضى عني فيه وهو كذب، أو شك الله أن يطلعك علي، والله ما كنت قط أيسر ولا أخف حاداً مني حيث تخلفت عنك، فقال: أما هذا فقد صدقكم الحديث قم عني حتى يقضي الله فيك فقامت فثار على أثري ناس من قومي يؤنبوني، فقالوا: والله ما نعلمك أذنبت ذنباً قبل هذا فهلا اعتذرت إلى النبي ﷺ بعدر يرضى عنك فيه؟ وكان استغفار رسول الله ﷺ سيأتي من وراء ذنبك، ولم تقف نفسك موقفاً لا تدري ماذا يقضي لك فيه فلم يزالوا يؤنبوني، حتى هممت أن أرجع، فأكذب نفسي فقلت: هل قال هذا القول أحد غيري؟ قالوا: نعم قاله هلال بن أمية، ومرارة بن الربيع، فذكروا رجلين صالحين قد شهدوا بدرآلي فيهما أسوة، فقلت: لا والله لا أرجع إليه في هذا أبداً ولا أكذب نفسي، قال: ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة، ولم ينه عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا، ولبثت كذلك حتى طال علي الأمر وما من شيء أهم إلي من أن أموت فلا يصلي علي النبي ﷺ فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي قال: فجعلت أخرج إلى السوق ولا يكلمني أحد، وتنكر لنا الناس حتى ما هم بالذي نعرف وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هي بالحيطان التي نعرف وتنكرت لنا الأرض حتى ما هي بالأرض التي نعرف وكنت أقوى أصحابي فكنت أخرج فأطوف في الأسواق وآتي المسجد فأدخل وآتي النبي ﷺ فأسلم عليه فأقول: هل حرك شفثيه بالسلام؟ فإذا قمت أصلي إلى سارية نظر إلي بمؤخر عينيه فإذا نظرت إليه أعرض عني واستكان صاحبي فجعلا يبكيان الليل والنهار لا يطلعان رؤوسهما. قال: فبينما أنا أطوف بالسوق إذا برجل نصراني جاء بطعام له يبيعه يقول: من يدل على كعب بن

مالك؟ فطفق الناس يشيرون له إلي فأتاني بصحيفة من ملك غسان فإذا فيها: أما بعد: فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جافاك وأقصاك ولست بدار مضبعة ولا هوان، فالحق بنا نواسك، فقلت: هذا أيضاً من البلاء والشرف فسجرت التنور وأحرقتها فلما مضت أربعون ليلة إذا رسول من النبي ﷺ أتاني فقال: اعترل امرأتك، فقلت: أطلقها؟ قال: لا ولكن لا تقربنها فجاءت امرأة هلال بن أمية فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لي أن أخدمه؟ قال: نعم ولكن لا يقربنك، قالت: يا نبي الله والله ما به حركة لشيء ما زال مكباً يبكي الليل والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب: فلما طال علي البلاء اقتحمت على أبي قتادة^(١) حائظه وهو ابن عمي فسلمت عليه فلم يرد علي، فقلت: أنشدك الله يا أبا قتادة أتعلم أنني أحب الله ورسوله؟ فسكت عني حتى قلت ثلاثاً قال أبو قتادة في الثالثة: الله ورسوله أعلم فلم أملك نفسي أن بكيت ثم اقتحمت من الحائط خارجاً حتى مضت خمسون ليلة من حين نهى النبي ﷺ عن كلامنا فصليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم جلست وأنا بالمنزلة التي قال الله تعالى قد ضاقت علينا الأرض بما رحبت وضاقت علينا أنفسنا إذ سمعت نداءً من ذروة سلع أن أبشر يا كعب بن مالك فخررت ساجداً وعلمت أن الله تعالى قد جاء بالفرج ثم جاء رجل يركض على فرس يبشرنني فكان الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارة ولبست ثوبين آخرين، قال: وكانت توبتنا نزلت على رسول الله ﷺ ثلث الليل فقالت أم سلمة^(٢) يا رسول الله ألا تبشر كعب بن مالك؟ فقال: إذن يحطمكم الناس ويمنعوكم النوم سائر الليل فكانت أم سلمة محسنة في شأنني تحزن لأمرني فانطلقت إلى رسول الله ﷺ فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو يستنير كاستنارة القمر وكان إذا سر بالأمر استنار فجلست بين يديه فقال: أبشر يا كعب بن مالك بخير يوم أتى عليك منذ ولدتك أمك فقلت: يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك؟ قال: بل من عند الله ثم تلى عليهم ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار﴾ الآيات وفيها أنزلت أيضاً: ﴿اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ فقلت: يا نبي الله إن من توبتي ألا أحدث إلا صدقاً وأن أنخلع من مالي كله صدقة إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ فقال: أمسك عليك بعض مالك فإنه خير لك قلت: فإني أمسك سهمي الذي بخير قال: فما أنعم الله علي نعمة بعد الإسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله ﷺ حين صدقته أنا وصاحبائي وألا نكون كذبناً فهلكننا كما هلكنوا وإني لأرجو الله أن لا يكون الله أبلى أحداً في الصدق مثل الذي أبلاني ما تعمدت الكذبة بعد وأرجو أن يحفظني الله فيما بقي» قال الزهري: «فهذا ما انتهى إلينا من حديث كعب بن مالك^(٣)». وقوله: ﴿حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت﴾ قال المفسرون^(٤): «ضيق الأرض عليهم بأن المؤمنين

(١) أبو قتادة الأنصاري السلمي بفتح السين واللام فارس رسول الله ﷺ. اسمه الحارث بن ربيعي شهد أحداً والمشاهد. له مائة وسبعون حديثاً. وعنه ابنه عبد الله وابن المسيب ومولاه نافع وخلق. مات سنة أربع وخمسين بالمدينة وهو الأصح. انظر الخلاصة (٢٣٨/٣ - ٢٣٩).

(٢) هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية المخزومية: أم سلمة وأم المؤمنين. لها ثلاثمائة وثمانية وسبعون حديثاً. وعنها: نافع وابن المسيب وأبو عثمان النهدي وخلق. قال الواقدي: توفيت سنة تسع وخمسين. قال الذهبي: هي آخر أمهات المؤمنين وفاة. انظر الخلاصة (٣٩٤/٣).

(٣) أخرجه البخاري ٧١٧/٧ في كتاب المغازي باب حديث كعب ٤٤١٨. وأخرجه مسلم ٢١٢٠/٤ في كتاب التوبة باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه ٢٧٦٩/٥٣ وأخرجه أبو داود ٢٦٢/٢ في كتاب الطلاق، باب فيما عني به من الطلاق والترمذي ٢٦٣/٥ في كتاب التفسير سورة التوبة باب ٣١٠٢ والنسائي ١٥٢/٦ في الطلاق باب الحقي بأهلك وأخرجه أحمد في المسند ٤٥٦/٣ وقال الحافظ ابن كثير ٦٩/٤ هذا حديث صحيح ثابت متفق على صحته، رواه صاحبنا الصحيح البخاري ومسلم من حديث الزهري وقد تضمن هذا الحديث تفسير هذه الآية الكريمة بأحسن الوجوه وأبسطها.

(٤) الرازي ١٧٣/١٦ القرطبي ١٨٢/٨.

منعوا من كلامهم ومعاملاتهم وأمر أزواجهم باعترالهم وكان النبي ﷺ معرضاً عنهم» وقوله: ﴿وضاقت عليهم أنفسهم﴾ يعني ضيق صدورهم بالهم الذي حصل فيها ﴿وظنوا﴾ أيقنوا ﴿أن لا ملجأ﴾ لا معتصم ﴿من الله﴾ من عذاب الله ﴿إلا إليه﴾ الآية ﴿ثم تاب عليهم﴾ إعادة للتوكيد لأن ذكر التوبة على هؤلاء قد مضى في قوله: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ ومعنى ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾ لطف لهم في التوبة ووقفهم لها .

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَغِيظَ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾ ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرْنَا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَنفَقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ روي أن هذه الآية نازلة في كعب بن مالك وصاحبيه وقال الكلبي ومقاتل^(١): «يعني مؤمني أهل الكتاب يأمرهم بالجهاد وأن يكونوا مع المهاجرين وسمى الله المهاجرين في هذه السورة صادقين» وقال نافع^(٢): «يريد بالصادقين محمداً والأنبياء» وقال الزجاج: «والعنى على أنهم أمروا بأن يكونوا مع النبي ﷺ في الشدة والرخاء»^(٣).

أخبرنا أحمد بن إبراهيم الواعظ أنا عبد الله بن حامد الوراق أنا عبد الله بن محمد بن الحسن نا محمد بن يحيى نا وهب بن جرير نا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال: إن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صبيه شيئاً ثم لا ينجزه له إقرأوا إن شئتم ﴿يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ فقال: هل ترون رخصة في الكذب؟^(٤).

(١) البحر المحيط ١١١/٥ القرطبي ١٨٣/٨ .

(٢) ابن كثير ١٧٠/٤ البغوي ٣٣٧/٢ القرطبي ٨٣/٨ البحر المحيط ١١١/٥ وذكر نحوه السيوطي في الدر ٢٨٩/٣ وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه . انظر فتح القدير ٤١٤/٢ .

(٣) ولما ذكر تعالى ما فرج به عن هؤلاء الثلاثة من الضيق والكره من هجر المسلمين إياهم نحواً من خمسين ليلة بأيامها وضاعت عليهم أنفسهم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت أي: مع سعتها فسدت عليهم المسالك والمذاهب فلا يهتدون ما يصنعون فصبروا لأمر الله واستكانوا لأمر الله وثبتوا حتى فرج الله عنهم بسبب صدقهم رسول الله ﷺ في تخلفهم وأنه كان عن غير عذر فعوقبوا على ذلك هذه المدة، ثم تاب الله عليهم فكان عاقبة صدقهم خيراً لهم وتوبة عليهم ولهذا قال: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) أي: اصدقوا والزمو الصدق تكونوا مع أهله وتنجوا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ومخرجاً . انظر ابن كثير (١٧٠/٤) .

(٤) أخرجه الطبري ١٤/٥٦٠ (١٧٤٥٨) وذكره ابن كثير ١٧٠/٤ والقرطبي ١٨٣/٨ والبغوي ٣٣٧/٤ وأبو حيان ١١/٥ وذكره السيوطي في الدر ٢٩٠/٢ وعزاه لسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدي وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب .

وقوله: ﴿ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب﴾ قال ابن عباس^(١): «يعني مزينة وجهينة وأسلم رأسجج^(٢) وغفار ﴿أن يتخلفوا عن رسول الله﴾ في غزوة يغرورها ﴿ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه﴾ ولا يرضوا لأنفسهم بالخفض والدعة ورسول الله في الحر والمشقة، يقال: رغبت بنفسي عن هذا الأمر أي ترفعت عنه ﴿ذلك﴾ أي ذلك النهي عن التخلف ﴿بأنهم لا يصيهم ظمأ﴾ وهو شدة العطش ﴿ولا نصب﴾ إعياء وتعب ﴿ولا مخمصة في سبيل الله﴾ مجاعة في طاعة الله ﴿ولا يطأون موطئاً يغيظ الكفار﴾ ولا يقفون موقفاً ولا يضعون قدماً في موضع يغضب الكفار ﴿ولا ينالون من عدو نيلاً﴾ أسراً وقتلاً وهزيمة قليلاً ولا كثيراً إلا كان ذلك قربي لهم عند الله وهو قوله: ﴿إلا كتب لهم به عمل صالح﴾ قال عطية العوفي: «في الآية من الفقه أن من قصد طاعة كان قيامه وقعوده ونصبه ومشيه وحركاته كلها حسنات مكتوبة له وكذلك في المعصية، فما أعظم بركة الطاعة وما أعظم شؤم المعصية» وقوله: ﴿ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة﴾ قال: ابن عباس: تمرة فما فوقها ﴿ولا يقطعون﴾ ولا يجاوزون ﴿واديًا﴾ في مسيرهم مقبلين ولا مدبرين ﴿إلا كتب لهم﴾ آثارهم وخطاهم ﴿ليجزئهم الله أحسن﴾ أي بأحسن ﴿ما كانوا يعملون﴾ قوله: ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ قال المفسرون^(٣): «لما عيب من تخلف عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن غزوة يغرورها رسول الله ولا عن سرية أبداً فلما أمر رسول الله بالسراية إلى العدو نفر المسلمون جميعاً إلى الغزو ونزل رسول الله بالمدينة وحده فأنزل الله هذه الآية وهذا نفي معناه: النهي لهم عن الخروج إلى العدو جميعاً» وقوله: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة﴾ أي فهلا خرج إلى الغزو من كل قبيلة جماعة ويبقى مع النبي جماعة ﴿ليتفقوها في الدين﴾ يعني الفرقة القاعدين يتعلمون القرآن والسنن والفرائض والأحكام فإذا رجعت السرايا وقد نزل بعدهم قرآن وتعلمه القاعدون قالوا لهم إذا رجعوا إليهم: إن الله قد أنزل بعدكم على نبيكم قرآناً وقد تعلمناه فتعلمه السرايا فذلك قوله: ﴿ولينذروا قومهم﴾ أي وليعلموهم بالقرآن ويخوفوهم به ﴿إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾ فلا يعملون بخلافه وهذا قول ابن عباس في رواية الوالبي^(٤).

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَذَلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ؕ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ١٢٣ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمَنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ ؕ إِيْمَانًا فَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ١٢٤ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ١٢٥ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ١٢٦ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ١٢٧

قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار﴾ يريد الذين يقربون منكم قال ابن

(١) البغوي ٣٣٧/٢ الرازي ١٧٧/١٦ البحر المحيط ١١٢/٥ .

(٢) الرازي ١٧٨/١٦ .

(٣) البغوي ٣٣٩/٢ الطبري ٥٦٧/١٤ انظر القرطبي ١٨٧/٨ البحر المحيط ١١٣/٥ ابن كثير ١٧٢/٤ .

(٤) البغوي ٣٣٩/٢ .

عباس^(١): «أمروا أن يقاتلوا الأذنى فالأذنى من عدوهم مثل قريظة، والنضير، وخيبر، وفدك ﴿وليجدوا فيكم غلظة﴾ قال ابن عباس^(٢): شجاعة وقال مجاهد^(٣): شدة وقال الحسن^(٤): «صبراً منكم على الجهاد» وقال الضحاك^(٥): «عنفاً» ﴿وإذا ما أنزلت سورة فمنهم﴾ من المنافقين ﴿من يقول أيكم زادته هذه إيماناً﴾ يقوله المنافقون بعضهم لبعض هزواً قال الله تعالى: ﴿فأما الذين ءامنوا فزادتهم إيماناً﴾ قال ابن عباس^(٦): «تصديقاً وبقيناً وقربة من الله» وذلك أنهم إذا أقرؤا بالسورة عن ثقة ازدادوا تصديقاً إلى ما كانوا عليه من التصديق ﴿وهم يستبشرون﴾ يفرحون بنزول السورة ﴿وأما الذين في قلوبهم مرض﴾ شك ونفاق ﴿فزادتهم رجساً إلى رجسهم﴾ كفراً إلى كفرهم لأنهم كلما كفروا بسورة ازداد كفرهم قوله: ﴿أولاً يرون﴾ من قرأ بالثناء^(٧) فهو خطاب للمؤمنين ومن قرأ بالياء فهو تقييد للمنافقين بالإعراض عن التوبة وقوله: ﴿أنهم يفتنون في كل عام﴾ الآية أي يمتحنون بالأمراض والأوجاع وهي روائد الموت ﴿ثم لا يتوبون﴾ من النفاق ولا يتعظون بذلك المرض وقوله: ﴿وإذا ما أنزلت سورة﴾ الآية قال ابن عباس^(٨): كان إذا أنزلت سورة فيها عيب المنافقين خطبهم رسول الله ﷺ فعرض بهم في خطبته شق ذلك عليهم فنظر بعضهم إلى بعض يريدون الهروب من عند رسول الله ﷺ يقولون: هل يراكم من أحد من المؤمنين إن قمتم؟ فإن لم يرههم أحد خرجوا من المسجد وذلك قوله: ﴿ثم انصرفوا﴾ قال الحسن^(٩): «ثم انصرفوا على عدم التكذيب بمحمد ﷺ وما جاء به» وقال الزجاج^(١٠): «وجائز أن يكونوا ينصرفون عن المكان الذي استمعوا فيه» ﴿صرف الله قلوبهم﴾ عن كل خير ورشد وهدى ذلك ﴿بأنهم قوم لا يفقهون﴾ عن الله دينه قال الزجاج^(١١): «أي أضلهم الله مجازاة على فعلهم» وقوله:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ قال ابن عباس^(١٢): «يريد محمداً ﷺ وليس في العرب قبيلة إلا وقد ولدته وله

(١) البغوي ٣٤٠/٢ القرطبي ١٨٩/٨ البحر المحيط ١١٥/٥ فتح القدير ٤١٦/٣ - ٤١٧ الدر المنثور ٢٩٣/٣.

(٢) الرازي ١٨٢/١٦.

(٣) البغوي ٣٤٠/٢ أبو حيان ١١٥/٤ القرطبي ١٨٩/٨ الرازي ١٨٢/١٦ فتح القدير ٤١٧/٢١ الدر المنثور ٢٩٣/٣.

(٤) البغوي ٣٤٠/٢.

(٥) انظر تفسير الرازي ١٨٢/١٦.

(٦) وقوله (غلظة) قال الزجاج. فيها ثلاث لغات فتح الغين وضمها وكسرها. قال صاحب الكشاف: الغلظة بالكسر الشدة العظيمة

والغلظة كالضغطة، والغلظة كالسخطة وهذه الآية تدل على الأمر بالتغليظ عليهم ونظيره قوله تعالى (واغلظ عليهم) (التوبة: ٧٣)

وقوله (ولا تهونا) (آل عمران: ١٣٩) وقوله في صفة الصحابة رضي الله عنهم (أعزة على الكافرين) المائدة (٤٠) وقوله (أشداء على الكفار)، الفتح: ٢٩. واعلم أن الغلظة ضد الرقة وهي الشدة في إحلال النعمة والفائدة فيها أنها أقوى تأثيراً في الزجر والمنع

عن القبيح انظر الرازي (١٨٢/١٦).

(٧) انظر تفسير البغوي (٣٤٠/٢).

(٨) انظر النشر ٢٨١/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٠/٢، البحر المحيط ١١٦/٥.

(٩) البغوي ٣٤١/٢ البحر المحيط ١١٥/٥ ابن كثير ١٧٦/٤.

(١٠) البغوي ٣٤١/٢، القرطبي ١٩٠/٨.

(١٢) انظر معاني القرآن ٤٧٧/٢.

(١١) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٧٧/٢ البغوي ٣٤١/٢.

فيهم نسب ﴿عزيز عليه ما عتتم﴾ شديد عليه عتتكم وهو لقاء الشدة والمشقة بدخول النار والمعنى : شديد عليه ما يلحقكم من الضرر بترك الإيمان يقال : عنت الرجل يعنت عنتاً إذا وقع في مشقة ﴿حريص عليكم﴾ على إيمانكم على أن تؤمنوا ﴿بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ قال ابن عباس: ^(١) «سماه الله باسمين من أسمائه» ﴿فإن تولوا﴾ أعرضوا عن الإيمان بك ﴿فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم﴾ خص العرش بالذكر لأنه الأعظم فيدخل فيه الأصغر.

نا إسماعيل بن إبراهيم الصوفي نا أبو بكر بن أحمد بن يعقوب المفيد نا الحسن بن عبد الله ^(٢) العبدي نا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران ^(٣) عن ابن عباس عن أبي بن كعب أنه قال: آخر آية أنزلت على عهد رسول الله ﷺ:

﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ قرأ إلى آخر السورة رواه الحاكم في صحيحه ^(٤) عن الأصم عن بكار بن قتيبة ^(٥) عن العقدي ^(٦) عن شعبة.

(١) البغوي ٣٤١/٢ البحر المحيط ١١٧/٥ القرطبي ١٩١/٨ وانظر ابن كثير ١٧٧/٤.

(٢) الحسن بن عبد الله بن حرب المصيصي العبدي كوفي سكن المصيصة روى عن عمرو بن عطية والصبي بن الأشعث وعباد بن العوام وأبي وكيع الجراح سمع منه أبي بالمصيصة في الرحلة الأولى. انظر الجرح والتعديل ٢٣/٣.

(٣) يوسف بن مهران البصري. روى عن ابن عباس وابن عمر وابن جعفر وجابر. وعنه زيد بن علي بن جدعان. وقال كان يشبه حفظه حفظ عمرو بن دينار. قال أبو زرعة ثقة وقال ابن سعد ثقة قليل الحديث. انظر التهذيب ٤٢٤/١١.

(٤) في كتاب التفسير ٣٣٨/٢ وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في المجمع ٣٦/٧ وعزاه لعبد الله بن أحمد والطبراني وقال وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو ثقة سيء الحفظ وبقية رجاله ثقات.

(٥) بكار بن قتيبة بن أسد بن عبيد الله بن بشير ابن صاحب رسول الله ﷺ أبي بكر نفع بن الحارث الثقفي البكرابي البصري القاضي الكبير العلامة المحدث، أبو بكره الفقيه الحنفي قاضي القضاة بمصر. مولده في سنة اثنتين وثمانين ومائة بالبصرة. وسمع أبا داود الطيالسي وروح بن عبادة وعبد الله بن بكر السهمي وأبا عاصم وهب بن جرير وسعيد بن عامر الضبي وطبقتهم. انظر السير ٥٩٩/١٢) وفيات الأعيان (١/٢٨٠) النجوم الزاهرة (٣/١٨) حسن المحاضرة (١/٤٦٣).

(٦) عبد الملك بن عمرو القيسي أبو عامر العقدي البصري. روى عن أيمن بن نابل وسحامة بن عبد الرحمن الأصم وعكرمة بن عمار وقره بن خالد وفلج بن سليمان وأفلح بن حميد وإبراهيم بن طهمان وإبراهيم بن نافع المكي وإسرائيل وأفلح بن سعيد والمغيرة بن عبد الرحمن الحراني وداود بن قيس ورباح بن معروف وزهير بن محمد التميمي والثوري وشعبة وعباد بن راشد وعبد الله بن جعفر المخزومي وعبد العزيز الماجشون وعمر بن أبي زائدة، وسليمان بن بلال ومالك وابن أبي ذئب، وهشام الدستوائي وغيرهم. قال السراج: والعقد قوم من قيس وهم صنف من الأزدي. قال محمد بن سعد ونصر بن علي: مات سنة أربع ومائتين وقال أبو داود وابن حبان مات سنة (٥). انظر التهذيب ٤٠٩/٦ - ٤١٠.

سورة يونس

مكية وآياتها تسع ومائة

أخبرنا الأستاذ أبو عثمان سعيد بن محمد الزعفراني أنا أبو عمرو محمد بن جعفر بن مطر الزاهد العدل أنا إبراهيم بن شريك الأسدي أنا أحمد بن عبد الله بن يونس نا المدني^(١) نا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي أمامة عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة يونس أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون»^(٢).

الرَّتِّكَ ءَايَتُ الْكُتُبِ الْحَكِيمِ ۚ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۗ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّ هَذَا السِّحْرُ مُبِينٌ ۚ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۗ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ۗ ذٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۗ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ بِالْقِسْطِ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ۗ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ إِنَّ فِيْ اٰخِثٰفِ اللَّيْلِ وَالتَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَآيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۚ

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الر﴾ قال عطاء عن ابن عباس: «يريد أنا الله الرحمن»^(٣) وعنه أيضاً: أنا الله أرى^(٤) ﴿تلك

(١) بفتح الميم والبدال المهملة المكسورة بعدها الياء آخر الحروف وفي آخرها النون هذه النسبة إلى عدة من المدن منها مدينة رسول الله ﷺ أكثر ما ينسب إليها يقال المدني والمديني وإلى مدينة بغداد وإلى أصبهان وإلى مدينة نيسابور وإلى المدينة الداخلة بمرور، وإلى مدينة بخارى وإلى مدينة سمرقند وإلى مدينة نسف وغيرها من المدن. انظر الأنساب (٢٣٥/٥).

(٢) حديث موضوع وقال الفيروز آبادي في البصائر: وهو حديث متفق على ضعفه ٢٤٥/١ بل هو واهي كما مر الإشارة إلى ذلك وانظر الفوائد المجموعة (٢٩٦).

(٣) البغوي ٣٤٢/٢ القرطبي ١٩٤/٨، البحر المحيط ١٢١/٥، انظر الدر المنثور ٢٩٩/٣ وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٤) الطبري ٩/١٥ (١٧٥١٩) ابن كثير ١٨٢/٤ البغوي ٣٤٢/٢ القرطبي ١٩٤/٨ انظر الدر المنثور ٢٩٩/٣ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والبيهقي في الأسماء والصفات وابن النجار في تاريخه فتح القدير ٤٢١/٢ البحر المحيط ١٢١/٥.

آيات الكتاب ﴿ قال: يريد هذه الآيات التي أنزلت على محمد ﷺ آيات الكتاب ﴾ الحكيم ﴿ يعني القرآن المحكم من الباطل أي الممنوع من الفساد لا كذب فيه ولا اختلاف، قوله: ﴿أكان للناس عجباً أن أوحينا﴾ الآية، قال: المفسرون^(١): عجبت قريش من إرسال الله محمداً ﷺ إلى العباد وقالوا: أما وجد الله من يرسله إلينا إلا يتيم أبي طالب؟ فأنزل الله تعالى: ﴿أكان للناس عجباً﴾ والألف في أكان للتوبيخ والإنكار ﴿أن أوحينا إلى رجل منهم﴾ يعني محمداً ﷺ يعرفون أباه وأمه ﴿أن أنذر الناس﴾ يعني أهل مكة ﴿وبشر الذين ءامنوا أن لهم صدق عند ربهم﴾ قال مجاهد والحسن^(٢): «يعني الأعمال الصالحة يقدمون عليها» وقال الوابي عن ابن عباس^(٣): يقول: «سبقت لهم السعادة في الذكر الأول».

أخبرنا نصر بن أبي نصر الواعظ أنا عبد الله بن محمد بن نصير^(٤) أنا محمد بن أيوب أنا عبد الله بن عمران^(٥) نا يحيى بن الضريس^(٦) عن خالد بن صبيح البلخي^(٧) عن مقاتل بن حيان في قوله: ﴿قدم صدق عند ربهم﴾ قال: شفيح صدق، محمد ﷺ^(٨) وتم الكلام ثم ابتداء فقال: ﴿قال الكافرون إن هذا لساحر مبين﴾ قال ابن عباس^(٩): أخرجوا محمداً من علمهم فيه بالأمانة والصدق، إلى غير علمهم فكفروا وأرادوا بالساحر محمداً ﷺ، ومن قرأ لسحر^(١٠) أراد الذي أوحى إليه سحر، قوله: ﴿إن ربكم الله﴾ مفسر فيما سبق إلى قوله: ﴿يدبر الأمر﴾ قال ابن عباس^(١١): «يخلق ما يكون» وقال مجاهد^(١٢): «يقضي الأمر» ﴿ما من شفيح إلا من بعد إذنه﴾ قال الكلبي^(١٣) «ما من شفيح من الملائكة والنبين إلا من بعد أمره في الشفاعة» ﴿ذلكم الله﴾ الذي فعل هذه الأشياء ﴿ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون﴾ أفلا تتعظون يا أهل مكة بالقرآن ومواعظه ﴿إليه مرجعكم جميعاً﴾ إلى الله مصيركم يوم القيامة ﴿وعد الله﴾ وعدكم الله ذلكم وعداً حقاً

(١) أسباب النزول للمصنف رحمه الله ٢٦٧ والطبري ١٣/١٥ القرطبي ١٩٥/٨ الدر المنثور ٢٩٩/٣ ابن كثير ١٨٢/٤ البغوي ٣٤٣/٢.

(٢) البغوي ٣٤٣/٢ البحر المحيط ١٢٢/٥ الطبري ١٤/١٥ ابن كثير ١٨٣/٤ القرطبي ١٩٦/٨.

(٣) أخرجه الطبري ١٥/١٥ (١٧٥٣٩) وابن كثير ١٨٢/٤ القرطبي ١٩٥/٨ البغوي ٣٤٣/٢ البحر المحيط ١٢٢/٥.

(٤) عبد الله بن محمد المدني ترجم له أبو نعيم في تاريخ أصفهان ٨٤/٢.

(٥) عبد الله بن عمران بن علي الأسدي أبو محمد الأصبهاني ثم الرازي روى عن حفص بن غياث وجريز بن عبد الحميد وأبي معاوية وأبي داود الطيالسي وعثام بن علي ووكيع وجماعة. وعنه ابن ماجه والبخاري في غير الجامع وأبو حاتم وإبراهيم بن نايلة وجعفر ابن أحمد بن فارس وإسماعيل سمويه وعبد الله الدارمي وجعفر بن محمد بن الحسن الزعفراني الحافظ ومحمد بن أيوب بن الضريس ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة وجماعة. قال أبو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال يغرب. انظر التهذيب ٣٤٣/٣.

(٦) يحيى بن الضريس، البجلي الرازي القاضي، صدوق مات سنة ثلاث ومائتين.

(٧) يفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفي آخرها الخاء المعجمة هذه النسبة إلى بلدة من بلاد خراسان يقال لها بلخ فتحها الأحنف بن قيس التميمي من جهة عبد الله بن عامر بن كريز زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه. انظر الأنساب ٣٨٨/١.

(٨) انظر تفسير البغوي ٣٤٣/٢ ابن كثير ١٨٣/٤ القرطبي ١٩٥/٨ فتح القدير ٤٢٢/٢ الدر المنثور ٣٠٠/٣.

(٩) البغوي ٣٤٣/٢.

(١٠) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢٨٠/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٥/٢، البحر المحيط ١٢٣/٥.

(١١) القرطبي ١٩٦/٨.

(١٢) القرطبي ١٩٦/١ البحر المحيط ١٢٣/٥ وذكره الشوكاني في فتح القدير ٤٢٤/٢ وعزاه لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن

أبي حاتم وأبي الشيخ عن مجاهد الدر المنثور ٣٠٠/٣ البغوي ٣٤٣/٢.

(١٣) القرطبي ١٩٦/٨.

﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ رد على المشركين الذين أنكروا البعث ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ قال ابن عباس^(١): بالعدل ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ وهو الماء الحار، قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ أي: ذات ضياء ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ أي: ذا نور ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ أي: قدر له، فحذف الجار والمعنى: هياً ويسر له منازل ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ يعني حساب الشهور والسنين والأيام والساعات ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾ يعني ما تقدم من الشمس والقمر ومنازله ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا للحق من إظهار صنعه، وقدرته والدلالة على وحدانيته ﴿يَفْصَلُ الْآيَاتِ﴾ بينها ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يستدلون بالآيات على قدرة الله ﴿إِنْ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ في تعاقبهما ومجيئتهما وذهابهما ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ﴾ من الشمس والقمر والنجوم والبروج والأفلاك ﴿وَفِي﴾ في ﴿الْأَرْضِ﴾ من الجبال والبحار ﴿لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَقُونَ﴾ الشرك فيستدلون بهذه الآيات على وحدانية الله وقدرته .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾
 أُولَئِكَ مَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ
 رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا
 سَلَامٌ وَاٰخِرُ دَعْوَاهُمْ اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ قال ابن عباس [ومقاتل]^(١): «لا يخافون البعث لأنهم لا يؤمنون به»^(٢) والرجاء هنا بمعنى الخوف كقوله ﴿لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(٣) ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بدلاً من الآخرة ﴿وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾ ركنوا إليها لأنهم لا يؤمنون بالآخرة ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ يعني آيات القرآن، وما فيها من الفرائض والأحكام، قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ قال المفسرون^(٤): «يهدِيهم رَبُّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ ثَوَابًا لَهُمْ بِإِيمَانِهِمْ»، وقال مجاهد^(٥): «يكون لهم نور يمشون به» وقال مقاتل^(٦): «يهدِيهم بِالنُّورِ عَلَى الصِّرَاطِ إِلَى الْجَنَّةِ» وقوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي بين أيديهم وهم يرونها من أسرتهم وقصورهم وقوله: ﴿دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ الدعوة مصدر كالدعاء، ذكرنا ذلك في قوله: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ قال ابن عباس^(٧): «كلما انتهى أهل الجنة شيئاً قالوا: سبحانك اللهم فجاء ما يشتهون فإذا طعموا مما يشتهون قالوا: الحمد لله رب العالمين فذلك قوله ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقوله: ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ يحيي بعضهم بعضاً للسلام وتحية الملائكة إياهم، وتحية الله سلام ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

(١) البغوي ٣٤٤/٢ القرطبي ١٩٧/٨ ابن كثير ١٨٤/٤ البحر المحيط ١٢٤/٥ .

(٢) سقط في ب .

(٣) البغوي ٣٤٦/٢ القرطبي ١٩٩/٨ ابن كثير ١٨٤/٤ . البحر المحيط ١٢٦/٥ .

(٤) سورة نوح (١٣) .

(٥) القرطبي ١٩٩/٨ .

(٦) الطبري ٢٨/١٥ ابن كثير ١٨٦/٤ القرطبي ١٩٩/٨ البغوي ٣٤٥/٢ . البحر المحيط ١٢٧/٥ انظر الدر المنثور ٣٠١/٣ .

(٧) البغوي ٣٤٥/٢ القرطبي ١٩٩/٨ البحر المحيط ١٢٧/٥ .

(٨) الطبري ٢٨/١٥ القرطبي ٢٠٠/٨ ابن كثير ١٨٧/٤ البغوي ٣٤٥/٢ انظر الدر المنثور ٣٠١/٣ .

العالمين ﴿ قال الزجاج ^(١): «أعلم الله أنهم يتدثون بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بشكره والثناء عليه»

﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ فَندَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله: ﴿ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير﴾ التعجيل: تقديم الشيء قبل وقته والاستعجال: طلب العجلة قال قتادة ^(٢): «هو دعاء الرجل على نفسه ولده وأهله وماله بما يكره أن يستجاب له» وقال ابن قتيبة ^(٣): «إن الناس عند الغضب والضجر يدعون على أنفسهم وأهليهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعون بالرزق والرحمة وإعطاء السؤال، يقول: فلو أجابهم الله إذا دعوا بالشر الذي يستعجلون به استعجالهم بالخير ﴿لقضى إليهم أجلهم﴾ قال عامة المفسرين ^(٤): «لماتوا وهلكوا جميعاً وفرغ من هلاكهم» وتحقيق التأويل: لو أجيئوا إلى ما يدعون به من الشر والعذاب، لفرغ إليهم من أجلهم بأن ينقضي الأجل فيموتوا ويحصلوا في العذاب والبلاء وقرأ ابن عامر ^(٥) ﴿لقضى إليهم أجلهم﴾ بفتح القاف على إسناد الفعل إلى الله لأن ذكره قد تقدم، وذكر أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث حين قال: ﴿اللهم إن كان هذا هو الحق﴾ الآية، يدل على صحة هذا قوله: ﴿فندر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون﴾ يعني الكفار الذين لا يخافون البعث قوله: ﴿وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه﴾ أي مضطجماً على جنبه قال ابن عباس: «إذا أصاب الكافر ما يكره من فقر أو مرض أو بلاء أو شدة، أخلص في الدعاء مضطجماً كان أو قائماً أو قاعداً ﴿فلما كشفنا عنه ضره مر﴾ طاعياً على ترك الشكر ولم يتعظ بما ناله ﴿كان لم يدعنا إلى ضره مسه﴾ قال الحسن ^(٦): «نسي ما دعا الله فيه وما صنع الله به فيما كشف عنه من البلاء» ﴿كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون﴾ أي كما زين لهذا الكافر الدعاء عند البلاء والإعراض عند الرخاء زين للمسرفين عملهم يريد المشركين قال ابن كيسان ^(٧): «أسرفوا على أنفسهم إذ عبدوا الوثن» قال عطاء ^(٨) نزلت الآية في عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قوله: ﴿ولقد أهلكتنا القرون من قبلكم لما ظلموا﴾ يخوف كفار مكة بمثل عذاب الأمم الخالية ﴿وجاءتهم رسلهم بالبينات﴾ بالمعجزات الظاهرة ﴿وما كانوا ليؤمنوا﴾ قال ابن الأنباري ^(٩): «ألزمهم الله ترك الإيمان لمعادنتهم الحق وإيثارهم الباطل» وقال الزجاج ^(١٠): «أعلم الله أنهم لا يؤمنون ولو بقاهم أبداً لأنه جعل جزاءهم بكفرهم الطبع على قلوبهم» كما

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٨/٣ البغوي ٣٤٥/٢.

(٢) البغوي ٣٤٥/٢ البحر المحيط ١٢٨/٥ الطبري ٣٤/١٥، ٣٥ ابن كثير ١٨٨/٤ انظر الدر المنثور ٣٠١/٣ القرطبي ٢٠١/٨.

(٣) انظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (١٩٤).

(٤) البغوي ٣٤٦/٢ ابن كثير ١٨٨/٤ القرطبي ٢٠١/٨.

(٥) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢٨٢/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٥/٢.

(٦) البغوي ٣٤٦/٢ البحر المحيط ١٣٠/٥ ابن كثير ١٨٩/٤.

(٧) انظر تفسير القرطبي ٢٠٢/٨ البحر المحيط ١٣٠/٥.

(٨) أبو حيان في البحر ١٢٩/٥.

(٩) انظر القرطبي ٢٠٣/٨.

(١٠) انظر معاني القرآن للزجاج ١١/٣.

قال: ﴿فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل﴾ الآية وقوله: ﴿كذلك نجزي القوم المجرمين﴾ أي نعاقب ونهلك المكذبين بمحمد ﷺ كما فعلنا بمن قبلهم ﴿ثم جعلناكم خلائف في الأرض [من بعدهم]﴾ قال ابن عباس^(١): «يريد أهل مكة» والمعنى استخلفكم في الأرض من^(٢) بعد القرون الماضية ﴿لننظر كيف تعملون﴾ قال ابن عباس^(٣) «لنختبركم ونختبر أعمالكم» وقال قتادة^(٤): «ما جعلنا الله خلائف إلا لينظر إلى أعمالنا فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل والنهار».

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتِ بِشَرِّهِمْ أَوْ بِدَلَّةٍ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَبْتُكُمْ بِهِ ۗ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ ۗ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾

قوله: ﴿وإذا تلى عليهم﴾ أي على مشركي مكة ﴿آياتنا بينات﴾ يعني القرآن ﴿قال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ لا يخافون البعث ﴿أنت بقراء غير هذا﴾ أي بقرآن ليس فيه عيب آلهتنا، وذكر البعث والنشور ﴿أو بدله﴾ أي تكلم به من ذات نفسك فبدل منه ما نكره ﴿قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي﴾ ما ينبغي لي أن أبدله غيره من قبل نفسي قال الزجاج^(٥): «أي الذي أتيت به من عند الله لا من عند نفسي فأبدله» وهو قوله: ﴿إن أتبع إلا ما يوحى إلي﴾ قال ابن عباس^(٦): يريد ما أخبركم إلا ما أخبرني الله به وقوله: ﴿قل لو شاء الله ما تلوته عليكم﴾ قال ابن عباس^(٧) يقول: لو شاء الله ما قرأت عليكم القرآن ﴿ولا أدراكم به﴾ ولا أعلمكم الله بالقرآن وأدراني الله به، والمعنى: لو شاء الله [ألا ينزل القرآن]^(٨) ما أعلمكم به ولا أمرني بتلوته عليكم ﴿فقد لبثت فيكم عمراً من قبله﴾ قال ابن عباس: «أقمت فيكم أربعين سنة لا أحدثكم بشيء من القرآن ولا آتيكم به» ﴿أفلا تعقلون﴾ انه ليس من قبلي، قوله: ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ أي لا أحد أظلم ممن يظلم ظلم الكفر فيزعم أن الله ولدأ وشريكاً قال ابن عباس^(٩): «يريد أنني لم أفر على الله ولم أكذب عليه، وأنتم فعلتم ذلك حيث زعمتم أن معه شريكاً وعبدتهم الأوثان وكذبتم نبيه ﷺ وما جاء به من عند الله تعالى» ﴿إنه لا يفلح المجرمون﴾ لا يسعد من كذب أنبياء الله .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَتُولا ۗ شُفَعَتُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَبِهُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ فَاخْتَلَفُوا ۗ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ

(١) البغوي ٣٤٦/٢ القرطبي ٢٠٣/٨ .

(٢) سقط في ب .

(٦) البغوي ٣٤٧/٢ .

(٣) انظر القرطبي ٢٠٣/٨ .

(٧) البغوي ٣٤٧/٢ .

(٨) سقط في أ .

(٤) القرطبي ٢٠٣/٨ .

(٩) البغوي ٣٤٧/٢ البحر المحيط ١٣٣/٥ .

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ١١/٣ القرطبي ٢٠٣/٨ .

يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾

﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم﴾ إن لم يعبدوه ﴿ولا ينفعهم﴾ إن عبدوه ﴿ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ قال الحسن^(١): شفعاء في إصلاح معاشهم في الدنيا لأنهم لا يقرون بالبعث ﴿قل أتنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض﴾ قال الضحاك^(٢): أتخبرون الله أن له شريكاً ولا يعلم الله لنفسه شريكاً في السموات ولا في الأرض والمعنى أتخبرون الله بالكذب فيما^(٣) يعلم أنه ليس بموجود؟ ثم نزه نفسه عما افتروه فقال: ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ قوله: ﴿وما كان الناس إلا أمة واحدة﴾ أي مجمعة على دين واحد يعني من لدن إبراهيم عليه السلام إلى أن غير الدين عمرو بن لحي^(٤) ﴿فاختلفوا﴾ قاله ابن عباس في رواية عطاء وقال في رواية الكلبي: «يعني أمة كافرة على عهد إبراهيم فاختلَفوا فأمَن بعضهم وكفر بعضهم^(٥)» وقال مجاهد والسدي^(٦): «كانوا على ملة الإسلام إلى أن قتل أحد ابني آدم أخاه» وقوله: ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ بتأخير هذه الأمة وأنه لا يهلكهم بالعذاب كما أهلك الذين من قبلهم ﴿لقضي بينهم﴾ بنزول العذاب وتعجيل العقوبة للمكذِبين، فكان ذلك فصلاً بينهم فيما فيه يختلفون، قوله: ﴿ويقولون﴾ يعني أهل مكة ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ مثل العصا واليد ﴿فقل إنما الغيب لله﴾ يعني أن قولكم: هلا أنزل عليه آية غيب، ولا يعلم الغيب إلا الله ﴿فانتظروا﴾ نزول الآية ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ لنزولها قوله: وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمِمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَ تَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا رَاجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

﴿وإذا أذقنا الناس رحمة﴾ يعني مطراً وخصباً وغنى ﴿من بعد ضراء مستهم﴾ من بعد قحط وبؤس وفقر ﴿إذا لهم مكر﴾ في آياتنا ﴿سعي في دفع القرآن والتكذيب به أي إذا أخصبوا بطروا فكذبوا بالقرآن﴾ قل الله أسرع مكرأ ﴿أي ان ما يأتيهم من العذاب أسرع في إهلاكهم مما أتوه من المكر في إبطال القرآن، قال مقاتل: فقتلهم الله يوم بدر وجازى

(١) القرطبي ٢٠٥/٨.

(٢) البغوي ٣٤٧/٢.

(٣) في أ، ب (وبما يعلم أنه ليس ثم).

(٤) عمرو بن لحي بن حارثة بن عمرو بن عامر الأزدي من قحطان: أول من غير دين إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان. كنية أبو

ثمامة. وفي نسبه خلاف شديد. ومن العلماء من يجزم بأنه مضري من عدنان لحديث انفرد به أبو هريرة. وهو جد خزاعة عند كثير

من النسايب، ورئيسها عند بعضهم. ومعظمهم يسميه عمرو بن عامر بن لحي ويقولون إنه نسب إلى جده. وفيهم من يسميه

(عمرو بن ربيعة) ويجعل لحي لقباً لربيعة.

(٥) البغوي ٣٤٨/٢ البحر المحيط ١٣٤/٥.

(٦) البغوي ٣٤٨/٢.

مكرهم في آياته بعقاب ذلك اليوم فكان أسرع في^(١) إهلاكهم من كيدهم في إهلاك محمد ﷺ وإبطال آياته، ثم أوعدهم بالجزاء في الآخرة بقوله: ﴿إِنْ رَسَلْنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ [يعني بالرسول الحفظة]^(٢) قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يَسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ﴾ على الدواب ﴿و﴾ في ﴿الْبَحْرِ﴾ على السفن يقال: سيرته من مكان إلى مكان أي شخصته وقرأ «ابن عامر»: ينشركم^(٣) من النشر بعد الطي وحجته قوله: ﴿فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ﴾ يعني السفن ﴿وَجَرِينُ بِهِمْ﴾ عاد بعد المخاطبة إلى الإخبار عنهم، وقوله: ﴿بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ أي رخاء لينة ﴿وَفَرَحُوا بِهَا﴾ بتلك الريح لئنها واستوائها ﴿جَاءَتْهَا﴾ جاءت الفلك ﴿رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ شديدة الهبوب ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ﴾ وهو ما ارتفع من الماء ﴿مَنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ من البحر ﴿وَوَظَنُوا﴾ أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ أَحْيَطُ بِهِمْ﴾ دنوا من الهلاك ﴿دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ قال ابن عباس^(٤): «تركوا الشرك، وأخلصوا لله الربوبية» وقالوا «لئن أنجيتنا من هذه» الريح العاصف ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ الموحدين الطائعين ﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ يعملون فيها بالفساد والمعاصي والجرأة على الله ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يعني أهل مكة ﴿إِنَّمَا بَغِيكُمُ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي بغي بعضكم على بعض وما تنالونه إنما تتمتعون به في الحياة الدنيا، فهو متاع في الدنيا ومن نصب فعلى المصدر^(٥) والمعنى: تتمتعون متاع الحياة الدنيا ويدل انتصاب المصدر على المحذوف، ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ﴾ في الآخرة ﴿فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ نخبركم [في الآخرة]^(٦) بأعمالكم لأننا اثبتناها عليكم.

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ وَطَنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَدِירוْنَ عَلَيْهَا أَتْنَهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۚ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ

قوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ضرب الله تعالى مثلاً للحياة في هذه الدار الفانية فشبها بمطر وهو قوله: ﴿كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ يعني التف وكثر وتداخل بذلك الماء من كل نوع من المرعى والكأ والبقول والحبوب والثمار وهو قوله: ﴿مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ قال ابن عباس^(٧): «زيتها وحسنها وخصبها» يعني حسن ألوان الزهر الذي يروق البصر، قال الزجاج^(٨): «الزخرف كمال حسن الشيء» وهو قوله: ﴿وَازْبَيَّتْ﴾ أي تزينت ﴿وَطَنَ أَهْلِهَا﴾ أي أهل تلك الأرض ﴿أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾ أي على نباتها الذي أنبتته قال ابن عباس: «على حصادها وجدادها وقطعها» ﴿أَتْنَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا﴾ قال ابن عباس^(٩): «عذابنا» والمعنى: أمرنا بهلاكها ﴿فَجَعَلْنَاهَا

(١) وقد دل أفعال التفضيل على أن مكرهم كان سريعاً ولكن مكر الله أسرع منه وإذا الفجائية يستفاد منها السرعة، لأن المعنى أنهم فاجئوا المكر: أي أوقعوه على جهة الفجاءة والسرعة وسميت عقوبة الله مكرراً من باب المشاكلة.

(٢) سقط في ب.

(٣) انظر النشر ٢٨٢/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٧/٢، البحر المحيط ١٣٧/٥.

(٤) البغوي ٣٤٩/٢ القرطبي ٢٠٧/٨.

(٥) انظر النشر ٢٨٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٧/٢، البحر المحيط ١٤٠/٥.

(٦) سقط في أ، ب.

(٨) انظر معاني القرآن ١٥/٣ البغوي ٣٥٠/٢ القرطبي ٢٠٩/٨.

(٩) القرطبي ٢٠٩/٨ البحر المحيط ١٤٤/٥ البغوي ٣٥٠/٢.

(٧) القرطبي ٢٠٦/٨ البغوي ٣٥٠/٢.

حصيداً ﴿محصوداً لا شيء فيها، والحصيد: المقطوع المستأصل ﴿كأن لم تغن بالأمس﴾ خلت كأن لم تكن أمس، ولم تقم على الصفة التي كانت فيما قبل من قولهم: غني القوم بالمكان إذا أقاموا به، والمراد الغلة التي أخرجتها الأرض، وما سبق من الكلام يدل على الغلة، وقال الزجاج^(١): «كأن لم تعمر بالأمس» قال: والمعاني المنازل التي يعمرها أهلها بالتزول بها ونحو هذا قال ابن قتيبة: «كأن لم تكن عامرة بالأمس» وعلى هذا المراد به الأرض وتأويل الآية: أن الحياة في الدنيا سبب لاجتماع المال وزهرة الدنيا مما يروق ويعجب حتى إذا استتم ذلك وكثر عند صاحبه وظن أنه ممتع به، سلب ذلك بموته أو بحدثة تهلكه كما أن الماء سبب لانتفاف النبات، وكثرته حتى تتزين به الأرض، وتظهر بهجتها وظن الناس أنهم مستمعون بذلك أهلها الله وردها إلى الفناء حتى كأن لم تكن قوله تعالى: ﴿والله يدعو إلى دار السلام﴾ أي يبعث الرسول ونصب الأدلة يدعو إلى الجنة ذكرنا ذلك عند قوله: ﴿لهم دار السلام عند ربهم﴾^(٢) وقوله: ﴿ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ عم بالدعوة وخص بالهداية من شاء، لأن الحكم له في خلقه، يفعل ما يشاء .

أخبرنا أبو القاسم بن عبدان أنا محمد بن عبد الله بن نعيم القاضي، حدثني: طاهر بن يحيى البيهقي نا عبد الله بن صالح حدثني الليث خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال^(٣) سمعت أبا جعفر محمد بن علي بن الحسين وتلا هذه الآية ﴿والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ فقال: حدثني جابر بن عبد الله قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً فقال: «إني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه: اضرب له مثلاً فقال: اسمع سمعت أذنك، وأعقل عقل قلبك، وإنما مثلك ومثل أمتك كمثل ملك اتخذ داراً، ثم جعل فيها مائدة ثم بعث رسولاً يدعو الناس إلى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من ترك فالله هو الملك، والدار الإسلام، والبيت الجنة، وأنت يا محمد الرسول فمن أجابك دخل الإسلام، ومن دخل الإسلام دخل الجنة، ومن دخل الجنة أكل منها^(٤)» .

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾
وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا هُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَّ عَاصِرٍ كَانَمَّا أَغْشَيْتَ وُجُوهَهُمْ
قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾

قوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ﴾ قال ابن عباس^(٥): «لِّلَّذِينَ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْجَنَّةُ» ﴿وزيادة﴾ وهي النظر إلى

(١) معاني القرآن ١٥/٣ القرطبي ٢٠٩/٨ البغوي ٢/٣٥٠ .

(٢) سورة الأنعام ١٢٧ .

(٣) سعيد بن أبي هلال الليثي مولاهم أبو العلاء المصري يقال أصله من المدينة . روى عن جابر وأنس ومرسلاً، وزيد بن أسلم وأبي الرجال محمد بن عبد الرحمن وربيعة وأبي الزناد، وأبي حازم بن دينار وعمارة بن غزية، وعمرو بن مسلم وعون مسلم وعون بن عبد الله وقتادة والقاسم بن مرة وربيعة بن سيف وجعفر بن عبد الله بن الحكم وعبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع والزهرري وخلق قال أبو حاتم لا بأس به انظر التهذيب (٤/٩٤) .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک ٢/٣٣٩ وصححه ووافقه الذهبي .

(٥) البحر ٥/١٤٧ القرطبي ٨/٢١٠ البغوي ٢/٣٥١ ابن كثير ٤/١٩٨ وحكاه عن أبي بكر وحذيفة وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والضحاك والحسن وقتادة والسدي ومحمد بن إسحاق فتح القدير ٢/٤٤١ .

وجه الله في قول أبي بكر الصديق^(١) وأبي موسى الأشعري وحذيفة وابن عباس وقتادة والضحاك والسدي ونحو ذلك فسرهما النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي أخبرناه أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله الحافظ^(٢) أنا عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ نا أبو يعلى، وعبدان الجواليقي^(٣) وأبو بكر بن أبي عاصم قالوا: حدثنا هدية قال أبو يعلى: وحدثنا حوثة بن أشرس قالوا: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال: قرأ رسول الله ﷺ: للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ناد مناد: يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه فيقولون: ما هو؟ ألم تثقل موازيننا؟ وتبيض وجوهنا وتدخلنا الجنة وتنجينا من النار فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله عز وجل فما من شيء أعطوه هو أحب إليهم من النظر إليه وهو الزيادة» هذا حديث هدية وفي حديث حوثة قال الحسن بن الجدة والزيادة: النظر إلى وجه الله ﴿ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة﴾ بعد نظرهم إليه عز وجل قال حوثة في أثر هذا الحديث: كنا نسمع حماداً يحدث بهذه الأحاديث على رؤوس الناس فلا ينكرونها حتى جاء قوم يزعمون أن الله عز وجل لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة وكذبوا رواه مسلم^(٤) عن هدية بن خالد.

وقوله: ﴿ولا يرهق وجوههم﴾ أي لا يغشاها يقال: رهقه ما يكره أي: غشيه، ومصدره الرهق قال ابن عباس^(٥): «ولا يصيب وجوههم قتر يعني سواد الوجوه من الكآبة» قال عطاء^(٦): «يريد دخان جهنم» ﴿ولا ذلة﴾ كما تصيب أهل جهنم قوله: ﴿والذين كسبوا السيئات﴾ قال ابن عباس^(٧): «عملوا الشرك» ﴿جزاء سيئة بمثلها﴾ قال الفراء^(٨): «فلهم جزاء السيئة بمثلها»، والمعنى: أنهم يجزون بمثل ما عملوا ﴿وترهقهم ذلة﴾ يصيبهم الذل والخزي والهوان ﴿وما لهم من الله من عاصم﴾ ما لهم من عذاب الله من مانع يمنعهم ﴿كأنما أغشيت﴾ ألبست ﴿وجوههم قطعاً من الليل﴾ طائفة من الليل وبعضاً منه ﴿مظلماً﴾ قال الفراء والزجاج^(٩): «هو نعت لقوله قطعاً» والمعنى: وصف وجوههم بالسواد حتى كأنها ألبست سواداً من الليل ومن قرأ قطعاً^(١٠) مفتوحة الطاء فهي جمع قطعة ومظلماً على هذه القراءة حال من الليل، المعنى: أغشيت وجوههم قطعاً من الليل في حال ظلمته.

(١) ابن أبي عاصم في السنة ٢٠٦/١ والبغوي ٣٥١/٢ القرطبي ٢١٠/٨ البحر المحيط ١٤٧ الدر المنثور ٣٠٥/٢ فتح القدير ٤٤١/٢.

(٢) الحافظ الإمام أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله بن صدقة البغدادي الحافظ له مسائل سأل عنها أحمد بن حنبل أيام قطعه التحديث وحدث عن إسماعيل بن مسعود الجحدري ومحمد بن مسكين اليمامي ومحمد بن حرب النسائي وطبقتهم. قال أبو الحسين بن المنادي: كان من الضبط والحدق على نهاية مات في محرم سنة ثلاث وتسعين ومائتين رحمه الله تعالى. انظر تذكرة الحفاظ (٧٤٥/٢ - ٧٤٦).

(٣) الإمام أبو محمد بن عبد الله بن أحمد بن موسى الأهوازي الجواليقي الحافظ الثقة صاحب التصانيف توفي في آخر السنة وله تسعون سنة وأشهر الشذرات (٢٤٩/٢).

(٤) أخرجه مسلم ١٦٣/١ في كتاب الإيمان باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم (٢٩٧) والترمذي ٢٦٧/٥ في كتاب التفسير سورة يونس باب (١١) وأخرجه ابن ماجه في السنن ٦٧/١ في المقدمة (١٨٧) والطبري في التفسير ٦٧/١٥.

(٥) البغوي ٣٥١/٢ البحر المحيط ١٤٧/٥ القرطبي ٢١١/٨ ابن كثير ٢٠٠/٤ الدر المنثور ٣٠٦/٣.

(٦) البغوي بنحوه ٣٥١/٢ البحر المحيط ١٤٧/٥ القرطبي ٢١١/٨.

(٧) القرطبي ٢١٢/٨.

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٤٦١/١.

(٩) معاني القرآن للفراء ٤٦٢/١ والزجاج ١٦/٣.

(١٠) انظر حجة القراءة وانظر النشر ٢٨٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٨/٢.

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فَرَزَلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانَا نَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلَأُونَ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله: ﴿ويوم نحشرهم جميعاً﴾ قال ابن عباس ومقاتل^(١): ويوم نجمع المشركين وشركاءهم والكفار وألهتهم ﴿ثم نقول للذين أشركوا مكانكم﴾ قال الزجاج^(٢): «مكانكم منصوب على الأمر، كأنهم قيل لهم: الزموا أنتم وشركاؤكم مكانكم حتى يفصل بينكم» ومعنى ﴿وشركاءكم﴾ أي الذين جعلتموهم شركاء في العبادة ﴿فرزنا﴾ و«فرزنا» بمعنى «فرقنا» قال المفسرون^(٣): «فرقنا بين المشركين وبين شركائهم من الآلهة والأصنام، وذلك حين يتبرأ كل معبود من دون الله ممن عبده» وهو قوله: ﴿وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون﴾ قال ابن عباس^(٤): «أنكروا عبادتهم» وذلك أن الله تعالى ينطق الأوثان، فتقول: ما كنا نشعر بأنكم إيانا تعبدون ﴿فكفى بالله﴾ الآية، هذا كلام معبوديهم لما تبرأوا منهم قالوا: يشهد الله على علمه فينا، ما كنا عن عبادتهم إلا غافلين، لأنه لم تكن فينا روح وما كنا نسمع ولا نبصر. ﴿هنالك﴾ أي: في ذلك الوقت ﴿تبلأون﴾ تختبر ﴿كل نفس ما أسلفت﴾ قدمت من خير أو شر وذلك أن من قدم خيراً أو شراً جوزي عليه فيختبر الخير، ويجد ثوابه ويختبر الشر، ويجد عقابه، وقرىء تتلو بتاءين^(٥)، ومعناه: تقرأ كتابها وما كتب من أعمالها التي قدمتها ﴿وردوا إلى الله﴾ إلى حكمه، فينفرد فيهم بالحكم ﴿مولاهم الحق﴾ الذي يتولى ويملك أمرهم ﴿وصل﴾ أي: وزال وبطل ﴿عنهم ما كانوا يفترون﴾ في الدنيا من التكذيب.

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا نُنْقِزُكُمْ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الْضَلَالُ فَإِنَّهُ يُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَإِنَّ تَوَفُّوَكُمْ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا يَنْبِغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

قوله: ﴿قل من يرزقكم من السماء والأرض﴾ يريد من ينزل القطر من السماء ويخرج النبات من الأرض؟ ﴿أمن يملك السمع والأبصار﴾ أي: من يملك خلق السمع والأبصار ﴿ومن يخرج الحي من الميت﴾ أي: المؤمن من الكافر، والنبات من الأرض، والإنسان من النطفة، والطيور من البيضة، والسنبله من الحب، والنخلة من النواة،

(١) انظر تفسير القرطبي ٢١٢/٨.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٦/٣.

(٣) البغوي ٣٥٢/٢ والقرطبي ٢١٢/٨ - ٢١٣.

(٤) البغوي ٣٥٢/٢ القرطبي ٢١٣/٨ البحر المحيط ١٥١/٥.

(٥) النشر ٢٨٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٨/٢.

وعلى الضد من ذلك ﴿ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر﴾ أمر الدنيا والآخرة ﴿فسيقولون الله﴾ أي: الله الذي يفعل هذه الأشياء، وذلك أنهم علموا أن الرزاق والمدير هو الله فإذا أقرؤا بعد الاحتجاج ﴿فقل أفلا تتقون﴾ قال ابن عباس^(١): «أفلا تخافون الله فلا تشركوا به شيئاً» ﴿فذلكم الله ربكم الحق﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد هذا الذي كله فعله هو الحق، ليس هؤلاء الذين جعلتم معه شركاء لا يملكون شيئاً من هذا» وقوله: ﴿فإذا بعد الحق إلا الضلال﴾ قال مقاتل^(٣): «يعني بعد عبادة الله إلا الضلال يعني عبادة الشيطان» ﴿فأنى تصرفون﴾ قال ابن عباس^(٤): «كيف تصرف عقولكم إلى عبادة ما لا يرزق، ولا يحيي ولا يميت» وقوله: ﴿كذلك﴾ أي مثل ذلك الصرف ﴿حققت كلمة ربك على الذين فسقوا﴾ يعني خرجوا في الكفر إلى أفحشه ﴿أنهم لا يؤمنون﴾ وهو قوله: ﴿وأما الذين فسقوا﴾ الآية، وغيرها من آي الوعيد للكفار، ﴿قل هل من شركائكم﴾ الذين تعبدونهم مع الله ﴿من يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ يخلق أولاً ثم يعيده ثانياً، ﴿قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى توفكون﴾ فكيف تصرفون عن الحق؟ ﴿قل هل من شركائكم﴾ يعني آلهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ﴿من يهدي إلى الحق﴾ يرشد إلى دين الإسلام؟ ﴿قل الله يهدي للحق﴾ أي: إلى الحق ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي﴾ أي: إن الله الذي يهدي ويرشد إلى الحق أهل الحق أحق أن يتبع أمره، أم الصنم الذي لا يهدي أحداً، ولا يهتدي إلى الخير وقرئ^(٥) يهدي ويهدي ويهدي، وكلها يفتعل وإن اختلفت ألفاظها وأصلها يهتدي فأدغمت التاء في الدال، فمن فتح الهاء ألقى عليه حركة التاء المدغم ومن كسر الهاء، فلأنها كانت ساكنة واجتمعت مع الحرف المدغم، الساكن، فحرك الهاء بالكسر، لالتقاء الساكنين، ومن سكن الهاء جمع بين الساكنين، ومن كسر الياء والهاء، اتبع الياء ما بعدها من الكسر قال الزجاج: «وهورديء، لثقل الكسر في الياء^(٦)»، فأما معنى: لا يهتدي إلا أن يهدي، فالأصنام وإن هديت لا تهتدي، لأنهم موات من حجارة، ولكن الكلام يدل على أنها إن هديت اهتدت لأنهم لما اتخذوها آلهة عبر عنها، كما يعبر عمن يعلم ويعقل ووصفت صفة من يعقل، وإن لم تكن في الحقيقة كذلك، قوله: ﴿فما لكم﴾ قال الزجاج^(٧) «ما لكم كلام تام، كأنهم قيل لهم: أي شيء لكم في عبادة الأصنام» ثم قيل لهم ﴿كيف تحكمون﴾ قال مقاتل^(٨): «كيف تقضون حين زعمتم أن مع الله شريكاً؟» ﴿وما يتبع أكثرهم إلا ظناً﴾ ما يستيقنون أنها آلهة بل يظنون شيئاً، فيتبعون ظناً لأنهم لم يأتهم بذلك كتاب ولا رسول ﴿إن الظن لا يغني عن الحق شيئاً﴾ لا يدفع من عذاب الله شيئاً، أي ظنهم أن الأصنام آلهة، وأنها تشفع لهم، لا يغني عنهم شيئاً، قال عطاء^(٩): «يريد ليس الظن كاليقين، يعني: يقوم مقام العلم» وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

(١) البغوي ٣٥٢/٢ القرطبي ٢١٤/٨ البحر المحيط ١٥٤/٥ ابن كثير ٢٠٣/٤.

(٢) البغوي ٣٥٢/٢ ابن كثير ٢٠٣/٤.

(٣) القرطبي ٢١٤/٨.

(٤) البغوي ٣٥٢/٢.

(٥) النشر ٢٨٣/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٠٩/٢.

(٦) وقول الزجاج وهورديء قول فيه إساءة أدب حيث أن القراءات من القراءات العشر المتواترة فلا يلتفت إلى ما قال.

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٠/٣.

(٨) البغوي ٣٥٣/٢ القرطبي ٢١٩/٨.

(٩) القرطبي ٢١٩/٨.

صَدِيقِينَ ﴿٣٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَا أَنَّهُمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ
 كَانَتْ عِقَابَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ وَمِنْهُمْ مَّن يُّؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّن لَا يُّؤْمِنُ بِهِ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾
 وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَمِنْهُمْ مَّن
 يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىَ
 وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٤﴾ وَيَوْمَ
 يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا
 مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿أئت بقرآن غير هذا﴾ و«أن» مع
 «يفترى» بمنزلة المصدر، يعني وما كان هذا القرآن افتراء من دون الله ﴿ولكن تصديق الذي بين يديه﴾ ولكن كان تصديق
 ما قبله من الكتب، وأخبار الأمم والأنبياء الماضين، وهذا احتجاج عليهم بأن القرآن من عند الله بتصديقه الذي بين
 يديه، وقوله: ﴿وتفصيل الكتاب﴾ وتبيين ما في الكتاب من الحلال والحرام والفرائض والأحكام ثم احتج عليهم بأن
 يأتوا بمثله إن كان مفترى فقال: ﴿أم يقولون﴾ بل يقولون يعني المشركين ﴿افتراه قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من
 استطعتم من دون الله﴾ ادعوا إلى معاونتكم من المعارضة كل من تقدرون عليه ﴿إن كنتم صادقين﴾ في أنه افتراء،
 وهذا كقوله في سورة البقرة ﴿وإن كنتم في ريب﴾.

قوله تعالى: ﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه﴾ أي بما في القرآن من الجنة والنار والبعث والقيامة والثواب
 والعقاب ﴿ولما يأتيهم تأويله﴾ لم يأتيهم بعد حقيقة ما وعدوا في الكتاب مما يؤول إليه أمرهم من العقوبة ﴿كذلك
 كذب الذين من قبلهم﴾ أي بالبعث والقيامة ﴿فانظر كيف كان عاقبة الظالمين﴾ يعني كان عاقبتهم العذاب والهلاك
 بتكذيبهم، قوله: ﴿ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به﴾ وهذا إخبار عما سبق في علم الله تعالى، قال
 الكلبي^(١): «نزلت في أهل مكة» ﴿وربك أعلم بالمفسدين﴾ قال عطاء^(٢): «يريد المكذبين وهذا تهديد لهم» ﴿وإن
 كذبوك فقل لي عملي﴾ الآية، قال مقاتل والكلبي^(٣) «هذه الآية منسوخة بأية الجهاد» قوله: ﴿ومنهم من يستمعون
 إليك﴾ قال ابن عباس «نزلت في المستهزئين كانوا يستمعون إلى النبي ﷺ للاستهزاء والتكذيب فلم ينتفعوا
 باستماعهم» قال الله تعالى: ﴿أفأنت تسمع الصم﴾ قال الزجاج^(٤): «أي ظاهرهم ظاهر من يستمع وهم لشدة عداوتهم
 بمنزلة الصم» ﴿ولو كانوا لا يعقلون﴾ يريد أنهم أشد من الصم لأنه الصم لهم عقول وقلوب، وهؤلاء قد أصم الله
 قلوبهم.

أخبر الله تعالى أن هؤلاء بمنزلة الصم الجهال، إذ لم ينتفعوا بما سمعوا قوله: ﴿ومنهم من ينظر إليك﴾ قال ابن
 عباس^(٥): «يريد متعجبين منك» ﴿أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون﴾ يريد أن الله تعالى قد أعمى قلوبهم، فلا
 يبصرون شيئاً من الهدى، كما قال: ﴿فإنها لا تعمي الأبصار﴾ الآية قال الزجاج^(٦): «ومنهم من يقبل عليك بالنظر وهو

(١) القرطبي ٢٢٠/٨. (٢) البغوي ٣٥٥/٢. القرطبي ٢٢١/٨. (٣) البغوي ٣٥٥/٢. القرطبي ٢٢١/٨. (٤) البغوي ٣٥٥/٢. القرطبي ٢٢١/٨. (٥) البغوي ٣٥٥/٢. القرطبي ٢٢١/٨. (٦) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٢/٣.

(٢) انظر تفسير البغوي ٣٥٤/٢. (٤) معاني القرآن للزجاج ٢٢/٣. (٦) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٢/٣.

كالاغمى من بغضه لك، وكراهية ما يراه من آياتك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ لما ذكر الله تعالى في الآيتين السابقتين فريقين ووصفهما بالشقوة ينظرون، ولا يسمعون ولا يعقلون، ولا يؤمنون، وذلك للقضاء السابق عليهم أخبر في هذه الآية أن تقدير الشقوة عليهم ما كان ظلماً منه لأنه يتصرف في ملكه كيف يشاء وهم إذا كسبوا المعاصي فقد ظلموا أنفسهم، وهو قوله: ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وذلك أن الفعل منسوب إليهم وإن كان القضاء من الله سبحانه ﴿ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار﴾ قال ابن عباس^(١): «كأن لم يلبثوا في قبورهم إلا قدر ساعة من النهار» وقال الضحاك^(٢): «قصر عندهم مقدار الوقت الذي بين موتهم وبعثهم فصار كالساعة من النهار، لهول ما استقبلوا من أمر البعث والقيامة» يتعارفون بينهم ﴿بتوبيخ بعضهم بعضاً، يقول كل فريق للآخر: أنت أضللتني يوم كذا، وأنت كسبتني دخول النار بما علمتني، وزينت لي﴾ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ﴿خسر ثواب الجنة الذين كذبوا بالبعث.

وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِينَاكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَاءَ أَمْنٌ مِّنْهُ بِهٖ ءَأَلْتَنَ وَقَدْ كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْرَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾

قوله: ﴿وإما نرينك بعض الذي نعدهم﴾ قال المفسرون^(٣): «كانت وقعة بدر ما أراه الله حال حياته مما وعد المشركين من العذاب» ﴿أو نتوفيناك﴾ قبل أن نريك ﴿فإلينا مرجعهم﴾ بعد الموت فنجزهم بأعمالهم، قال الزجاج^(٤): «أعلم الله أنه إن لم ينتقم منهم في العاجل، ينتقم منهم في الآجل» وقوله: ﴿ثم الله شهيد على ما يفعلون﴾ أي: من محاربتك، وتكذيبك قوله: ﴿ولكل أمة رسول﴾ قال ابن الأنباري «رسول يرسله الله إليهم سفيراً بينه وبينهم، مبشراً ومنذراً» فإذا جاءهم الرسول في الدنيا^(٥)، ﴿قضي بينهم بالقسط﴾ حكم عليهم عند اتباع المؤمنين وعناد الكافرين بالمعصية والطاعة والضلالة والهدى ﴿وهم لا يظلمون﴾ قال عطاء^(٦): «لا ينقص الذين صدقوا من ثوابهم ولا يزداد الذين كذبوا من مساوىء أعمالهم» ولما أخبرهم النبي ﷺ بقوله ﴿وإما نرينك بعض الذي نعدهم﴾ قالوا: متى هذا العذاب الذي تعدنا؟ وهو قوله: ﴿ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين﴾ أنت وأتباعك^(٧)؟ ﴿قل لا أملك لنفسي﴾ هذا الآية إلى آخرها مفسرة في آيتين من سورة الأعراف.

قوله: ﴿قل أرايتم إن أتاكم عذابه بيئاتاً أو نهاراً﴾ قال الزجاج^(٨): «البيات كل ما كان بليلاً» يقول: أعلمتم

(٥) انظر فتح القدير ٤٤٩/٢.

(١) البغوي ٣٥٥/٢، القرطبي ٢٢٢/٨.

(٦) انظر تفسير البغوي ٣٥٦/٢ القرطبي ٢٢٣/٨ فتح القدير ٤٤٩/٢.

(٢) البغوي ٣٥٥/٢، القرطبي ٢٢٢/٨.

(٧) سقط في أ.

(٣) البغوي ٣٥٦/٢ القرطبي ٢٢٢/٨ البحر المحيط ١٦٤/٥.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٤/٣.

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٣/٣.

أيها المستعجلون للعذاب إن أتاكم العذاب ليلاً أو نهاراً ﴿ماذا يستعجل منه [المجرمون]﴾ أي: ماذا يستعجلون منه؟^(١) وهو استفهام معناه: التفتيح والتهويل، كما يقول لمن هو في أمر يستوخم عاقبته: ماذا تجني على نفسك؟ وهو جواب لقولهم: متى هذا الوعد؟ وقوله: ﴿أثم إذا ما وقع﴾ أي: أتمتم به ﴿كان المشركون يقولون: نكذب العذاب ونستعجله، ثم إذا ما وقع، آمنا به، فقال الله تعالى موبخاً لهم: ﴿أثم إذا ما وقع﴾ العذاب، وحل بكم، أتمتم به؟ فلا يقبل منكم الإيمان، ويقال لكم: ﴿الآن﴾ تؤمنون ﴿وقد كنتم به تستعجلون﴾؟ مستهزئين معاندين للحق، وهو قوله: ﴿ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد﴾ الآية، وذلك: أن العذاب إذا لحق الكافرين أفضوا منه إلى عذاب الآخرة.

﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قَوْلٌ إِيَّ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله عز وجل: ﴿ويستنبئونك أحق هو﴾ أي: البعث والعذاب، أي: يستخبرونك عن ذلك ﴿قل إي وربي﴾ قال الزجاج^(١): «نعم وربي» ﴿إنه لحق﴾ إن العذاب نازل بكم ﴿وما أنتم بمعجزين﴾ بعد الموت، قال ابن عباس: (٣) يريد أن الله لا يعجزه شيء ولا يفوته ﴿ولو أن لكل نفس ظلمت﴾ أشركت ﴿ما في الأرض لافتدت به﴾ لبدلته لدفع العذاب عنها ﴿وأسروا الندامة لما رأوا العذاب﴾ أي: أخفى الرؤساء في الكفر الندامة من الذين أضلهم، وستروها عنهم، هذا قول عامة المفسرين وأهل التأويل^(٤) وقال أبو عبيدة^(٥): الإسرار من الأضداد يقال: أسررت الشيء أخفيته، وأسررته أعلنته، قال: ومن الإعلان قوله: ﴿وأسروا الندامة لما رأوا العذاب﴾ أي أظهرها واختار المفضل هذا القول، وقال ليس ذلك اليوم يوم^(٦) تصبر ولا تصنع^(٧) ﴿وقضي بينهم بالقسط﴾ أي: بين الرؤساء ﴿وهم لا يظلمون﴾ لأنهم يجازون بشرهم قوله: ﴿ألا إن لله ما في السموات والأرض ألا إن وعد الله حق﴾ قال ابن عباس: يريد ما وعد لأولياته من الثواب ولأعدائه من العقاب ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ يريد المشركين.

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾

﴿يا أيها الناس﴾ قال ابن عباس^(٨): «يعني قريشاً» ﴿قد جاءكم موعظة من ربكم﴾ يعني القرآن، وما فيه من المواعظ التي تدعو إلى الصلاح، ﴿وشفاء لما في الصدور﴾ أي: دواء لداء الجهل، والقرآن مزيل للجهل وكاشف لعمى القلب ﴿وهدى﴾ وبيان للضلالة ﴿ورحمة للمؤمنين﴾ ونعمة من الله تعالى لأصحاب محمد ﷺ، قوله تعالى: ﴿قل بفضل الله وبرحمته﴾

(٥) البغوي ٣٥٧/٢ البحر ١٦٩/٥ القرطبي ٢٢٥/٨.

(٦) في ج (ندم يضر ولا ينفع).

(٧) أبو حيان ١٦٩/٥ القرطبي ٢٢٥/٨.

(٨) أبو حيان ١٧٠/٥ القرطبي ٢٢٥/٨.

(١) سقط في أ.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٥/٣.

(٣) البغوي ٣٥٧/٢ البحر المحيط ١٦٩/٥ القرطبي ٢٢٤/٨.

(٤) البغوي ٣٥٧/٢ أبو حيان ١٦٩/٥ القرطبي ٢٢٥/٨.

فبذلك فليفرحوا ﴿٥٩﴾ قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة: فضل الله الإسلام ورحمته القرآن وهذا قول عامة المفسرين. (١)

أخبرنا أبو بكر الحارثي أنا أبو الشيخ حافظ أنا أبو يحيى عبد الرحمن بن محمد الرازي نا سهل بن عثمان نا أبو معاوية عن الحجاج عن عطية عن أبي سعيد الخدري في قوله ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا﴾ قال: فضل الله القرآن ورحمته أن جعلهم من أهله (٢).

﴿وهو خير مما﴾ يجمع الكفار من الدنيا، ثم أمره أن يخاطب كفار مكة بقوله:

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَإِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ءَإِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾ ءَأَلَّا ءَاتَىٰ آيَاتَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا بُدَّ لِلَّهِ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٤﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ءَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾ ءَأَلَّا ءَاتَىٰ اللَّهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ ءَإِن يَدْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّتِيلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ءَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾

﴿قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق﴾ يعني ما خلف وأنشأ، ﴿فجعلتم منه حراماً وحلالاً﴾ يعني ما حرموا من الحرث والأنعام لآلهتهم ﴿قل ءالله أذن لكم﴾ في هذا التحريم والتحليل ﴿أم على الله تفترون﴾ بل تقولون على الله الكذب وذلك أنهم كانوا يقولون: الله أمرنا بها، قوله: ﴿وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة﴾ قال مقاتل (٣): «وما ظن الذين يتقولون على الله الكذب، بأن الله أمرهم بتحريم ما حرموا يوم القيامة إذا لقوه»، ﴿إن الله لذو فضل على الناس﴾ حين لم يعجل بعقوبة افترائهم ﴿ولكن أكثرهم لا يشكرون﴾ تأخير العذاب عنهم، قوله: ﴿وما تكون في شأن﴾ قال الحسن (٤):

(١) البغوي ٣٥٨/٢ القرطبي ٢٢٦/٨ أبو حيان ١٧١/٥ انظر الدر المنثور ٣/٣٠٨.

(٢) الطبري في التفسير ٢٠/١٥ وانظر البحر المحیط ١٧١/٥ القرطبي ٢٢٦/٨ البغوي ٣٥٨/٢ وذكره الشوكاني في الفتح ٤٥٤/٢

وعزاه لسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والبيهقي في الشعب.

(٣) أبو حيان في البحر ٥/١٧٣.

(٤) بنحوه عند البغوي ٣٥٩/٢ القرطبي ١٢٧/٨.

« في شأن من شأن الدنيا وحوائجك فيها » ﴿وما تتلو منه﴾ أي من الله تعالى أي: نازل منهم ﴿من قرآن﴾ والخطاب للنبي ﷺ وأمتة داخلون في هذا الخطاب لأن خطاب الرئيس خطاب له ولأتباعه يدل على هذا قوله: ﴿ولا تعملون من عمل﴾ قال ابن الأنباري: «جمع في هذا، ليدل على أنهم داخلون في الفعلين الأولين» ﴿إلا كنا عليكم شهوداً﴾ قال الفراء^(١): «يقول الله شاهد على كل شيء» والمعنى: إلا نعلمه فنجازيكم به، ﴿إذ تفيضون فيه﴾ الإفاضة الدخول في العمل قال ابن الأنباري^(٢): «إذ تندفعون فيه» وقال ابن عباس^(٣): «إذ تأخذون فيه» ﴿وما يعزب عن ربك﴾ والعزوب البعد والذهاب، يقال: «عزب عنه الشيء إذا غاب وذهب» ﴿من مثقال ذرة﴾ أي وزن ذرة، ومثقال الشيء ما وازنه، والذرة صغار النمل، الواحدة ذرة ﴿في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر﴾ قال الفراء^(٤): «من نصبها فإنما يريد الخفض، يتبعها المثقال والذرة، ومن رفعها أتبعها معنى المثقال لأنك لو ألقيت من المثقال «من» كان رفعا، وهو كقولك: ما أتاني أحد عاقل وكذلك قوله: ﴿ما لكم من إله غيره﴾ وغيره» ﴿إلا في كتاب مبين﴾ قال ابن عباس^(٥): «يريد اللوح المحفوظ» قوله: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾.

أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر الحشاش^(٦) أنا أبو عمرو محمد بن أحمد الحيري أنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار نا عبد الله بن عمر^(٧) نا أبو عبد الرحمن^(٨) نا يحيى بن اليمان عن أشعث بن إسحاق عن جعفر بن المغيرة^(٩) عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ في قوله: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ قال: «هم الذين يذكر الله لرؤيتهم»^(١٠).

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى أنا محمد بن جعفر بن هيثم الأنباري نا جعفر بن محمد بن شاعر الصائغ نا أبو غسان وعاصم قالا: حدثنا قيس نا عمارة بن القعقاع^(١١) عن ابن زرعة بن عمرو عن عمر بن الخطاب قال:

(١) انظر معاني الفراء ٤٧٠/١.

(٢) البغوي ٣٥٩/٢ نقلا عن ابن الأنباري.

(٣) انظر البغوي ٣٥٩/٢ والقرطبي بلفظه ٢٢٧/٨ أبو حيان ١٧٤/٥.

(٤) انظر النشر ٢٨٥/٢ إتحاف فضلاء البشر ١١٧/٢ وانظر القرطبي ٢٢٨/٨ البحر المحيط ١٧٤/٥.

(٥) البغوي ٣٥٩/٢ القرطبي ٢٢٨/٨ وانظر تفسير البحر ١٧٤/٥.

(٦) بفتح الخاء والشين المعجمة وفي آخرها الباء المنقوطة بواحدة هذا اسم لمن يبيع الخشب الأنساب (٣٦٦/٢).

(٧) الحافظ الموجود محدث مرو أبو عبد الرحمن عبد الله ابن الحافظ عمر بن أحمد بن علك الجوهري المروزي. سمع أباه ومحمد بن

أيوب بن الضريس والفضل بن محمد الشعراني وعبد الله بن أحمد بن حنبل وأبا عبد الله البوشنجي وعبد الله بن ناجية وطبقتهم

ورحل به أبوه. حدث عنه: أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن الشيرازي في (الألقاب)، وأبو بكر البرقاني وأبو عبد الله الحاكم

وجماعة. قال الخليلي: مات بعد سنة ستين وثلاث مئة. ثم قال: هو حافظ متفق عليه. انظر السير (١٦٨/١٦) تذكرة الحفاظ

(٩٢٩/٣) الشذرات (٣٧/٣).

(٨) عبد الله بن حبيب بن ربيعة بالتصغير أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي القاري وأبيه صحبة. انظر التهذيب (١٨٣/٥).

(٩) جعفر بن أبي المغيرة الخزاعي القمي روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة، روى عنه مطرف بن طريف وأبو السوداء وأشعث بن

إسحاق القمي وثعلبة بن سهيل ويعقوب بن عبد الله الأشعري وأشعث بن سوار. انظر الجرح والتعديل (٤٩٠/٢ - ٤٩١).

(١٠) أخرجه الطبراني كما في المجمع (٣٩/٧) وقال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه الفضل ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات وأخرجه

الطبري بإسناد مرسل في التفسير (١١٩/١٥).

(١١) عمارة بن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي ابن أخي عبد الله بن شبرمة وكان أكبر من عمه. روى عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير وعبد الرحمن بن أبي نعيم البجلي والحارث العكلي والأخنس بن خليفة الضبي وعنه الحارث العكلي شيخه وابنه القعقاع بن =

قال رسول الله ﷺ «إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله تعالى» فقالوا: يا رسول الله، من هم؟ وما أعمالهم؟ لعنا نجبهم، قال: «قوم تحابوا بروح الله بغير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها بينهم، والله إن وجوههم لنور، وإنهم لعلى منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس، ثم قرأ: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾^(١) قوله: ﴿الذين ءامنوا وكانوا يتقون﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد الذين صدقوا النبي ﷺ، وخافوا مقامهم بين يدي الله تعالى» قوله ﴿لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾.

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم المزكي أنا أبو عمرو بن جعفر بن مطر نا إبراهيم بن علي نا يحيى بن يحيى بن يحيى نا عبد الله بن يحيى ابن أبي كثير^(٣) قال: سمعت أبي يقول: نا أبو سلمة عن عبادة بن الصامت أنه سأل رسول الله ﷺ فقال رأيت قول الله تعالى ﴿الذين ءامنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا﴾ ما هذه الدنيا؟ قال: «لقد سألتني عن شيء ما سألتني أحد من أمتي قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له»^(٤).

أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيري نا محمد بن يعقوب بن يوسف نا بحر بن نصر نا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا السمع حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لهم البشرى في الحياة الدنيا» الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن، جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، فمن رأى ذلك فليخبر بها ومن رأى سوى ذلك فإنما هي من الشيطان ليحزنه فلينفث عن يساره ثلاثاً وليسكت، ولا يخبر بها أحداً»^(٥) وقال عطاء^(٦) عن ابن عباس: «لهم البشرى في الحياة الدنيا، يريد عند الموت تأتيمهم ملائكة الرحمة بالبشرى من الله وفي الآخرة عند خروج نفس المؤمن يبشر برضوان الله». وهذا قول قتادة والضحاك والزهري^(٧): قالوا: «البشارة عند الموت» وقال الحسن^(٨): «ما بشر الله عز وجل في كتابه من جنته وكريم ثوابه في قوله: ﴿وبشر الذين

= عمارة والأعمش وفضيل بن غزوان وابنه محمد بن فضيل وعبد الواحد بن زياد والسفيانان وشريك وغيرهم. انظر التهذيب (٤٢٣/٧).

(١) أخرجه الطبري في التفسير عن أبي هريرة ١٢٠/١٥ - ١٢١ (١٧٧١٣) (١٧٧١٤) وقال الحافظ ابن كثير هذا إسناد جيد إلا أنه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب. وانظر تفسير القرطبي ٢٢٨/٨.

(٢) انظر تفسير البحر المحيط ١٧٥/٥ قلت والذي تقتضيه الشريعة في الولي أن من آمن واتقى فهو داخل في أولياء الله وإياك من مذاهب الصوفية وبعض الملحدين في الولي عافانا الله وإياك. آمين أمين..

(٣) يحيى بن أبي كثير الطائي مولاهم أبو نصر اليمامي واسم أبيه صالح بن المتوكل، وقيل يسار، وقيل نشيط، وقيل دينار. روى عن أنس وقد رآه وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهلال بن أبي ميمونة ومحمد بن إبراهيم التيمي، ويعلى بن حكيم ومحمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زارة، ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان وأبي قلابة الجرهمي وأبي نضرة العبدي وزيد بن سلام، وضمضم بن جوشن وعبد الله بن أبي قتادة وخلق التهذيب (٢٦٨/١١).

(٤) أخرجه أحمد في المسند ضمن مسند عبادة بن الصامت ٣١٥/٥ والحاكم في المستدرک ٣٤٠/٢ في التفسير وصححه، ووافقه الذهبي وأخرجه الطبري في التفسير ١٢٩/١٥ - ١٣٠ وذكره ابن كثير في التفسير ٢١٥/٤.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٢١٩/٢ وذكره الهيثمي في المجمع ٣٩/٧ وقال رواه أحمد من طريق ابن لهيعة عن دراج وحديثهما حسن وفيهما ضعف وبقي رجاله ثقات.

(٦) البغوي ٢/٣٦٠ أبو حيان ١٧٥/٥ القرطبي ٢٢٩/٨.

(٧) البغوي ٢/٣٦٠ أبو حيان ١٧٥/٥ القرطبي ٢٢٩/٨.

(٨) البغوي ٢/٣٦٠ أبو حيان ١٧٥/٥ القرطبي ٢٢٩/٨.

ءامنوا^(١) ﴿١﴾ وبشر المؤمنين ﴿٢﴾ ﴿وأبشروا بالجنة﴾^(٣) وهذا اختيار الفراء والزجاج^(٤) قالوا: وبدل على صحة هذا قوله ﴿لا تبديل لكلمات الله﴾ قال ابن عباس^(٥): «لا خلف لمواعيده، وذلك أن مواعيده بكلماته فإذا لم تبدل كلماته لم تبدل مواعيده» قوله تعالى: ﴿ولا يحزنك قولهم﴾ ولا يحزنك إنكارهم وتكذيبهم وتظاهرهم عليك في العداوة، وتم الكلام، ثم ابتداء فقال: ﴿إن العزة لله جميعاً﴾ أي: الغلبة له، وهو ناصرك، وناصر دينك، والمعنى: أنه الذي يعزك، حتى تصير أعز ممن ناوأك ﴿هو السميع العليم﴾ يسمع قولهم، ويعلم ضميرهم فيجازيهم بما يقتضيه حالهم ﴿ألا إن لله من في السموات ومن في الأرض﴾ أي إنه يفعل بهم. وفيهم ما يشاء ﴿وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء﴾ أي ما يتبعون شركاء على الحقيقة لأنهم يعدونها شركاء لله شفعاء لهم وليست على ما يظنون ﴿إن يتبعون إلا الظن﴾ يعني ظنهم أنها تشفع لهم يوم القيامة ﴿وإن هم إلا يخرصون﴾ ما هم إلا كاذبون فيما يزعمون، قوله: ﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه﴾ أي: ليزول التعب والكلال بالسكون فيه ﴿و﴾ جعل ﴿النهار مبصراً﴾ مضيئاً لتهتدوا به في حوائجكم ﴿إن في ذلك﴾ الذي فعل ﴿لآياتٍ لقوم يسمعون﴾ سماع اعتبار أنه مما لا يقدر عليه إلا عالم قادر.

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ قُلْ إِنَّا لَنَذِيرٌ لِّلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١٩﴾ مَتَّعْ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾

﴿قالوا اتخذ الله ولداً﴾ يعني زعم المشركون أن الملائكة بنات الله ﴿سبحانه﴾ تزيها له عما قالوا ، ﴿هو الغني﴾ أن تكون له زوجة وولد ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ عبداً أو ملكاً ﴿إن عندكم من سلطان بهذا﴾ ما عندكم من حجة بما تقولون، ثم أنكر عليهم ذلك، فقال: ﴿أتقولون على الله ما لا تعلمون قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون﴾ لا يسعدون في العاقبة وإن اغتروا بطول السلامة ﴿متاع في الدنيا﴾ أي: لهم متاع في الدنيا، يتمتعون به أياماً يسيرة ﴿ثم إلينا مرجعهم﴾ في الآخرة ﴿ثم نذيقهم العذاب الشديد﴾ الغليظ الذي لا ينقطع ﴿بما كانوا يكفرون﴾.

﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ نوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بَيِّنَاتٍ فَأَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴿١٦﴾ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمْرٌ أَن أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٧﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْفَيْهِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَدْرِبِينَ ﴿١٨﴾﴾

(١) سورة البقرة ٢٥.

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ١/٤٧١ الزجاج ٣/٢٦.

(٢) سورة التوبة ١١٢.

(٥) القرطبي ٨/٢٢٩ البغوي ٢/٣٦٠ أبو حيان ٥/١٧٥.

(٣) سورة فصلت ٣٠.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ يَتْلُونَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا السِّحْرُ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾

قوله: ﴿واتل عليهم نبأ نوح﴾ أي: اقرأ واقصص على قومك خبر نوح وقصته مع قومه وذلك لما فيه من الدليل للنبي ﷺ على نبوته، ولقومه من الاعتبار بقوم نوح وما حل بهم من العقوبة والتكذيب وقوله ﴿إذ قال لقومه﴾ يعني نوح ﴿يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي﴾ عظم وثقل وشق عليكم إقامتي بين أظهركم ولبي فيكم ﴿وتذكيري بآيات الله﴾ قال ابن عباس (١): «وعظي وتخوفي إياكم عقوبة الله»، ﴿فعلى الله توكلت﴾ في نصرتي، ودفعت شركم عني ﴿فأجمعوا أمركم﴾ معنى الإجماع العزم على أمر محكم لا يخالف وقوله: ﴿وشركاءكم﴾ قال الفراء: «وادعوا شركاءكم دعاء استغاثة بهم»، وكذلك في قراءة عبد الله (٢) وقال الزجاج (٣): «الواو بمعنى مع، والمعنى فأجمعوا أمركم مع شركائكم» ﴿ثم لا يكن أمركم عليكم غمة﴾ أي: مبهماً ليكن أمركم ظاهراً منكشفاً لا تسترون معاداتي ﴿ثم اقضوا إلي﴾ ثم أمضوا إلي بمكروهكم، وما توعدونني به ومعنى: قضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه، والفراغ منه وهذا إخبار عن نوح أنه كان ينصر الله واثقاً من كيد قومه غير خائف ﴿فإن توليتم﴾ أعرضتم عن الإيمان ﴿فما سألتكم من أجر﴾ أي لم يكن دعائي إياكم طمعاً في مالكم ﴿إن أجري﴾ ما ثوابي ﴿إلا على الله﴾ قوله: ﴿وجعلناهم خلائف﴾ جعل الله الذين نجوا مع نوح من الغرق خلفاً ممن هلك، كما قال: ﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾ وذلك أن الناس كانوا من ذريته بعد الغرق وهلك أهل الأرض جميعاً بتكذيبهم لنوح عليه السلام سوى ذريته الذين نجوا معه، وذلك قوله: ﴿وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا﴾ الآية، قوله: ﴿ثم بعثنا من بعده﴾ أي من بعد نوح ﴿رسلاً إلى قومهم﴾ قال ابن عباس: «يريد إبراهيم وهدوداً، وصالحاً ولوطاً وشعياً﴾ فجاءوهم بالبينات ﴿بأنهم رسل الله﴾ ﴿فما كانوا﴾ أ: أولئك الأقوام الذين بعث إليهم الرسل ﴿ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل﴾ يعني: قوم نوح، أي لم يصدقوا بما كذب به قوم نوح وكانوا مثلهم في الكفر والعتو ﴿كذلك نطبع على قلوب المعتدين﴾ قال ابن عباس: «يريد أن الله طبع على قلوبهم فأعمها، فلا يبصرون سبيل الهدى» وما بعد هذا ظاهر التفسير إلى قوله:

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِنَا عِماً وَجَدْنَا عَلَيْهِ آيَاتِنَا وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾

﴿قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آياتنا﴾ اللفت: الصرف عن الشيء يقال: لفته عن رأيه أي: لواه وصرفه عنه والمعنى لتصرفنا عن دين آبائنا ﴿وتكون لكم الكبرياء في الأرض﴾ قال المفسرون (٤): «أي الملك والعز في أرض مصر، والخطاب لموسى وهارون» أي إنما تطلبان التملك علينا ﴿وما نحن لكم بمؤمنين﴾ ثم طلب فرعون السحرة ليعارضوا بسحرهم موسى، وهو قوله:

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨/٣.

(٤) البغوي ٣٦٣/٢ أبو حيان ١٨٢/٥ القرطبي ٢٣٤/٨.

(١) البغوي ٣٦٢/٢ أبو حيان ١٧٨/٥، القرطبي ٢٣١/٨.

(٢) انظر النشر ٢٨٦/٢ إتحاف فضلاء البشر ١١٧/٢.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَابِطٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾

﴿وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة﴾ إلى قوله: ﴿قال موسى ما جئتم به السحر﴾ أي: الذي جئتم به من الحبال والعصي سحر ﴿إن الله سيطله﴾ فيهلكه وتظهر فضيحتكم ﴿إن الله لا يصلح عمل المفسدين﴾ لا يجعل عملهم ينفعهم ﴿ويحق الله الحق﴾ ويظهره ويمكنه ﴿بكلماته﴾ بما سبق من وعده بذلك.

فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِيَةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٣﴾ وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ ءَامِنُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾

قوله: ﴿فما ءامن لموسى﴾ أي: ما صدقه ﴿إلا ذرية من قومه﴾ يعني ذرية يعقوب وهم بنو إسرائيل الذين كانوا بمصر ﴿وإن فرعون لعال في الأرض﴾ قال ابن عباس^(١): «متطاول في أرض مصر» ﴿وإنه لمن المسرفين﴾ حين كان عبداً فادعى الربوبية، ثم أمر موسى [من آمن من قومه بالتوكل على الله، في دفع شر فرعون وهو قوله: ﴿وقال موسى﴾^(٢) يا قوم إن كنتم ءامتم بالله﴾ الآية، ﴿فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين﴾ أي لا تظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا فيزدادوا طغياناً قال مجاهد^(٣): لا تهلكنا بعذاب على أيدي قوم فرعون ولا بعذاب من عندك، فيقول قوم فرعون: لو كانوا على حق ما عذبوا ولا تسلطنا عليهم فيفتنوا ﴿ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ وذلك أنهم كانوا يستعبدونهم ويأمرونهم بالأعمال الشاقة فسأل الله النجاة منهم قوله: ﴿وأوحينا إلى موسى وأخيه﴾ الآية، قال المفسرون^(٤): «لما أرسل موسى أمر فرعون بمساجد بني إسرائيل، فخربت كلها، ومنعوا من الصلاة فأمروا أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفاً من فرعون» وذلك قوله: ﴿واجعلوا بيوتكم قبلة﴾ قال الزجاج^(٥): «صلوا في بيوتكم، لتأمنوا من الخوف» وقال عكرمة عن ابن عباس^(٦) «واجعلوا بيوتكم مساجد»

(١) انظر تفسير البغوي ٣٦٤/٢ القرطبي ٢٣٦/٨ فتح القدير ٤٦٦/٢.

(٢) سقط في أ.

(٣) البغوي ٣٦٥/٢ القرطبي ٢٣٦/٨ الشوكاني في فتح القدير ٤٦٧/٢ وعزاه لابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والدر المنثور ٣١٤/٢.

(٤) البغوي ٣٦٥/٢ القرطبي ٢٣٧/٨ أبو حيان ١٨٦/٥ وانظر الدر المنثور ٣١٤/٣.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٠/٣.

(٦) البغوي ٣٦٥/٢ القرطبي ٢٣٧/٨ أبو حيان ١٨٦/٥.

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمْ مَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قوله: ﴿وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأمواً في الحياة الدنيا﴾ قال ابن عباس^(١) «كان لهم من لدن فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت» ﴿ربنا ليضلوا عن سبيلك﴾ أي: إنك جعلت هذه الأموال سبباً لضلالتهم لأنهم بطروا بها فاستكبروا عن الإيمان، وطغوا في الأرض ﴿ربنا اطمس على أموالهم﴾ قال الزجاج^(٢): «تأويل طمس الشيء، إذهابه عن صورته، والانتفاع به على الحالة الأولى التي كانت عليها» قال المفسرون^(٣): «صارت أموالهم حجارة الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة صحاحاً وأثلاثاً وأنصافاً»، قال القرطبي^(٤) «جعل سكرهم حجارة» وقال قتادة^(٥): «بلغنا أن حروثاً لهم صارت حجارة» وقال عطاء^(٦): «لم يبق لهم معدن إلا طمس الله عليه فلم ينتفع به أحد بعد» وقوله: ﴿واشدد على قلوبهم﴾ قال ابن عباس^(٧): «امنعهم عن الإيمان بك» والمعنى: أطبع عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للإيمان وهذا دليل على أن الله يفعل ذلك بمن يشاء، ولولا ذلك ما حسن من موسى هذا السؤال. وقوله: ﴿فلا يؤمنوا﴾ قال الفراء والزجاج^(٨): ﴿فلا يؤمنوا﴾ دعاء عليهم أيضاً والتأويل: فلا آمنوا ﴿حتى يروا العذاب الأليم﴾ يعني: الغرق ﴿قال قد أُجيبَت دعوتكما﴾ قال المفسرون: «كان موسى يدعو وهارون يؤمن ولذلك قال دعوتكما» ﴿فاستقيما﴾ على الرسالة والدعوة إلى أن يأتيهم العذاب، ﴿ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون﴾ لا تسلكان طريق الذين يجهلون حقيقة وعدي، فتستعجلان قضائي وخفف «ابن عامر» نون (تتبعان) للتضعيف^(٩).

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ ءَأَلْكَنَّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ ءَأْيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَأْيَتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٢﴾﴾

قوله: ﴿وجاوزنا بني إسرائيل البحر﴾ أي عبرنا بهم ﴿فأتبعهم فرعون وجنوده﴾ أي: لحقوه، كما قال:

(١) القرطبي ٢٣٩/٨ أبو حيان ١٨٦/٥.

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣١/٣.

(٣) البغوي ٣٦٦/٢ أبو حيان ١٨٧/٥ القرطبي ٢٣٩/٨.

(٤) البغوي ٣٦٥-٣٦٦/٢ أبو حيان ١٨٧/٥ القرطبي ٢٣٩/٨.

(٥) البغوي ٣٦٦/٢ أبو حيان ١٨٧/٥ القرطبي ٢٣٩/٨.

(٦) القرطبي ٢٣٩/٨ أبو حيان ١٨٧/٥.

(٧) انظر البغوي ٣٦٦/٢ أبو حيان ١٨٧/٥ القرطبي ٢٣٩/٨.

(٨) انظر معاني القرآن للفراء ٤٧٧/١ والزجاج ٣١/٣ القرطبي ٢٣٩/٨.

(٩) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢٨٦/٢ إتحاف فضلاء البشر ١١٩/١.

﴿فأتبعه الشيطان﴾، ﴿بغياً وعدواً﴾ ظلماً وعدواناً ﴿حتى أدركه الفرق قال ءامنت أنه لا إله إلا الذي ءامنت به بنو إسرائيل﴾ قال ابن عباس^(١): لم يقبل الله إيمانه عند نزول العذاب فلم ينفعه ذلك وقيل له ﴿ءالآن وقد عصيت قبل﴾ أي: الآن تتوب، وقد أضعت التوبة في وقتها؟ قال المفسرون^(٢): «خاطبه جبريل بهذا» أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد الزاهد أنا أبو علي بن أحمد الفقيه أنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز نا هدية بن خالد نا حماد بن سلمى عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «قال جبريل عليه السلام: يا محمد لو رأيتني وأنا آخذ من حال البحر أحشو في فيه يعني فرعون، مخافة أن تدركه الرحمة»^(٣).

وقال الضحاك بن قيس^(٤): اذكروا الله في الرخاء يذكركم عند الشدة وإن يونس كان عبداً صالحاً، وإنه كان يذكر الله، فلما وقع في بطن الحوت سأل الله تعالى، فقال الله: ﴿فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون﴾ وإن فرعون كان عبداً طاعياً، ناسياً لذكر الله فلما ﴿أدركه الفرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل﴾ فقال الله تعالى ﴿ءالآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾^(٥)؟ وقال السدي^(٦): «بلغنا أن جبريل قال لرسول الله ﷺ ما أبغضت عبداً من عباد الله، ما أبغضت عبدين أحدهما من الجن والآخر من الإنس أما الذي من الجن فإبليس، حين أبى أن يسجد لآدم وأما الذي من الإنس فرعون حين قال (أنا ربكم الأعلى)، ولو رأيتني يا محمد وأنا آخذ من البحر فأدسه في فيه، مخافة أن يقول كلمة ينجو بها».

وقوله: ﴿فاليوم ننجيك ببدنك﴾ قال ابن عباس^(٧) والمفسرون: «لما أغرق الله فرعون وقومه أنكر بعض بني إسرائيل غرق فرعون، وقال: هو أعظم شيئاً من أن يغرق، فأخرجه الله حتى رآه»، فذلك قوله: ﴿فاليوم ننجيك ببدنك﴾ أن نلقيك على نجوة من الأرض، وهي المكان المرتفع ومعنى ﴿ببدنك﴾ بجسدك بغير روح، وذلك أنه طفى عرياناً، وذهب قوم إلى أن معنى البدن هنا الدرع قال ابن عباس^(٨): «كانت عليه درع من ذهب يعرف بها وهو البدن» والمعنى أنا نرفع فرعون فوق الماء بدرعه المشهور، ليعرفوه بها، وذلك قوله: ﴿لتكون لمن خلفك آية﴾ قال

(١) انظر البحر المحيط ١٨٨/٥ .

(٢) البغوي ٣٦٧/٢ انظر البحر المحيط ١٨٩/٥ فتح القدير ٤٧٠/٢ .

(٣) أخرجه الترمذي في السنن ٢٦٨/٥ في كتاب التفسير سورة يونس (٣١٠٧، ٣١٠٨). وأحمد في المسند ٢٤٠/١، ٢٤٥، ٣٠٩، ٣٤٠ . وأخرجه الحاكم ٣٤٠/٢ وصححه ووافقه الذهبي والبغوي في التفسير ٣٦٧/٢ وزاد نسبه السيوطي في الدر ٣١٥/٣ لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه .

(٤) الضحاك بن قيس بن خالد الفهري القرشي أبو أمية أو أبو أنيس: سيد بني فهر في عصره. وأحد الولاة الشجعان. شهد فتح دمشق وسكنها. وشهد صفين مع معاوية. وولاه معاوية على الكوفة سنة ٥٣هـ بعد موت زياد بن أبيه فتفقد الخورنق قصر النعمان وأصلحه. ونقل إلى ولاية دمشق فتولى الصلاة على معاوية يوم وفاته، وقام بخلافته إلى أن قدم يزيد. ولما خلع معاوية بن يزيد نفسه، انصرف يدعو إلى بيعة ابن الزبير بدمشق. ومات معاوية (سنة ٦٤هـ) فأقبل أهل دمشق على الضحاك فبايعوه على أن يصلي بهم ويقيم لهم أمرهم حتى يجتمع الناس على خليفة وانعقدت البيعة العامة لمروان بن الحكم والضحاك في مرج راهط فامتنع على مروان، فقتل في مرج راهط. انظر الأعلام ٣١٤/٣ - ٣١٥ .

(٥) وفيه معنى الحديث المرفوع تعرف على الله في الرخاء يعرفك في الشدة وهو عند مسلم في صحيحه .

(٦) عند الترمذي في كتاب التفسير سورة يونس ٣١٠٧ - ٣١٠٨ والحاكم ٣٢٠/٢ .

(٧) القرطبي ٢٤٢/٨ أبو حيان ١٨٩/٥ .

(٨) البغوي ٣٦٧/٢ أبو حيان ١٨٩/٥ القرطبي ٢٤٢/٨ انظر الدر المنثور ٣١٦/٣ .

الكلبي^(١): «لتكون نكالا لمن خلفك، فلا يقولوا مثل مقالتك» وقال الزجاج^(٢): «معنى الآية أنه كان يدعي أنه رب، وكان يعبده قومه فبين الله تعالى أمره وأنه عبد» وفيه من الآية أنه غرق مع قومه وأخرج هو من بينهم فكان ذلك آية.

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾

قوله: ﴿ولقد بوأنا بني إسرائيل﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد قريظة والنضير»، يريد أنزلناهم. ﴿مبوءاً صدق﴾ ما بين المدينة والشام في أرض يثرب ﴿ورزقناهم من الطيبات﴾ من النخل وما فيها من الرطب والتمر ﴿فما اختلفوا﴾ في تصديق النبي ﷺ وأنه نبي ﴿حتى جاءهم العلم﴾ قال ابن عباس^(٤): «يريد القرآن الذي جاء به محمد ﷺ» وقال الفراء^(٥): «العلم: محمد ﷺ لأنه كان معلوماً بنعته وذلك أنه لما جاءهم اختلفوا فيه، وفي تصديقه، فكفر به أكثرهم» ﴿إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ من أمرك يعني أنه يدخل المصدقين به الجنة، والمكذبين به النار.

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ
فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك﴾ قال أكثر أهل العلم^(٦): «هذا الخطاب لرسول الله ﷺ والمراد به غيره من الشكاك، والقرآن نزل بلغة العرب، وهم قد يخاطبون الرجل بالشئ يريدون غيره مثل هذا قوله: ﴿يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين﴾^(٧) الآية، الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به غيره^(٨)، يدل على ذلك قوله ﴿إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ ولم يقل: بما تعمل» وقال الزجاج^(٩) إن الله يخاطب النبي ﷺ وذلك الخطاب شامل للخلق، والمعنى: فإن كنتم في شك فاسألوا، والدليل على ذلك قوله في آخر السورة: ﴿قل يا أيها الناس إن كنتم في شك﴾ الآية. وهذا مذهب ابن عباس والحسن وأكثر أهل التأويل^(١٠)، قال ابن عباس^(١١): «لم يرد النبي ﷺ لأنه لم يشك في الله ولا في ما أوحى إليه ولكن يريد من آمن به وصدقه، أمرهم أن يسألوا لئلا ينافقوا كما شك المنافقون»

(١) انظر تفسير البغوي ٣٦٧/٢ انظر تفسير البحر ١٨٩/٥ القرطبي ٢٤٣/٨.

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢/٣.

(٣) القرطبي ٢٤٣/٨ أبو حيان ١٩٠/٥ الرازي ١٢٧/١٧.

(٤) البغوي ٣٦٧/٢ أبو حيان ١٩٠/٥ انظر القرطبي ٢٤٤/٨ انظر الدر المنثور ٣١٧/٣.

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٤٧٨/١.

(٦) البغوي ٣٦٨/٢ القرطبي ٢٤٤/٨ أبو حيان ١٩١/٥.

(٧) سورة الأحزاب (١).

(٨) سقط في ب.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢/٣.

(١٠) انظر البغوي ٣٨٨/٢ البحر المحيط ١٩١/٥ القرطبي ٢٤٤/٨ الرازي ١٢٨/١٧ وما بعدها.

(١١) انظر المصادر السابقة وانظر الدر المنثور ٣١٧/٣ الرازي ١٣٠/١٧.

قوله: ﴿فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك﴾ قال ابن عباس والضحاك ومجاهد^(١) يعني من آمن من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه فسيشهدون على صدق محمد ﷺ ويخبرونك بنبوته، وبما قدم الله من ذكره في الكتب، وباقى الآية والتي تليها حكمه على ما ذكرنا من أنه خطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره من الشاكين.

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ
الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ
عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ
النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله ﴿إن الذين حقت عليهم كلمة ربك﴾ قال ابن عباس^(٢): «قول ربك بالسخط عليهم» وقال قتادة^(٣): «سخط ربك بما عصوه». وقال مقاتل^(٤): «وجب عليهم كلمة العذاب ﴿لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية﴾ كانوا يسألون رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالآيات حتى يؤمنوا، قال الله تعالى: ﴿لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم﴾ فلا ينفعهم حينئذ إيمانهم كما لم ينفع إيمان فرعون حيث أدركه الغرق قوله: ﴿فلولا كانت قرية ءامنت﴾ الآية. ﴿لولا﴾ معناها ها هنا النفي قال ابن عباس في رواية عطاء^(٥): «فما كانت قرية ءامنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس» فقال: يريد لم أفعل هذا بأمة قط، إلا قوم يونس لما آمنوا عند نزول العذاب كشفنا عنهم وقال قتادة^(٦): «لم يكن هذا معروفاً لأمة من الأمم كفرت، ثم ءامنت عند نزول العذاب فكشف عنهم إلا قوم يونس كشف عنهم العذاب بعد ما تدلى عليهم. وهو قوله: ﴿كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا﴾ قال ابن عباس: «يريد سخط الله عليهم في الحياة الدنيا ﴿ومتعناهم إلى حين﴾ يريد حين آجالهم» قوله: ﴿ولو شاء ربك﴾ الآية. قال ابن عباس^(٧): «كان رسول الله ﷺ حريصاً على أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى، فأخبر الله أنه لا يؤمن إلا من سبقت له السعادة من الله وأنه لو شاء لأمن الناس كلهم» ثم أنكر عليه إكراه الناس على الإيمان، فقال: ﴿أفأنت تكره الناس﴾ الآية، وهذا منسوخ بآية القتال، قوله: ﴿وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله﴾ قال ابن عباس^(٨): «إلا بما سبق لها في قضاء الله وقدره» وقال عطاء: بمشيئة الله وقال الزجاج^(٩): «وما كان لنفس الوصلة إلى الإيمان إلا بتوفيق الله وهو إذنه» ﴿ويجعل الرجس﴾ قال ابن عباس^(١٠): «السخط» وقال

(١) البغوي ٣٦٨/٢ وانظر المصادر السابقة وانظر فتح القدير ٤٧٣/٢.

(٢) البغوي ٣٦٨/٢.

(٣) البغوي ٣٦٨/٢ القرطبي ٢٤٤/٨ البحر ١٩١/٥ وأبو الشيخ كما في فتح القدير ٤٧٥/٢.

(٤) البغوي بنحوه ٣٦٨/٢.

(٥) انظر تفسير البغوي ٣٦٨/٢ - ٣٦٩ القرطبي ٢٤٥/٨ أبو حيان ١٩٢/٥ فتح القدير ٤٧٥/٢.

(٦) انظر البغوي ٣٦٩/٢ أبو حيان ١٩٢/٥ القرطبي ٢٤٥/٨ فتح القدير ٤٧٥/٢.

(٧) البغوي ٣٧٠/٢ أبو حيان ١٩٣/٥ القرطبي ٢٤٦/٨.

(٨) انظر تفسير البغوي ٣٧٠/٢ القرطبي ٢٤٦/٨ وانظر أثر عطاء الآتي فيهما.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٦/٣.

(١٠) انظر أبو حيان ١٩٣/٥ فتح القدير ٤٧٦/٢.

الحسن^(١): «العذاب» ﴿على الذين لا يعقلون﴾ قال ابن عباس: «لا يؤمنون» والمعنى: لا يعقلون عن الله أمره ونهيه^(٢).

قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾

قوله ﴿قل انظروا ماذا في السموات والأرض﴾ قال المفسرون^(٣): «قل للمشركين الذين يسألونك الآيات على توحيد الله انظروا بالتفكير والاعتبار ماذا في السماوات والأرض من الآيات والعبر التي تدل على وحدانية الله، ونفاذ قدرته كالشمس والقمر، والنجوم والجبال والشجر، وكل هذا يقتضي مدبراً لا يشبه الأشياء، ولا تشبهه» ثم قال: ﴿وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون﴾ أي: ما تنفع الآيات، ولا تدفع عن سبق في علم الله أنه لا يؤمن، قوله ﴿فهل ينظرون﴾ يعني المشركين والمكذبين ﴿إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم﴾ إلا أياماً مثل أيام الأمم الماضية المكذبة في وقوع العذاب؟ أي يجب ألا ينتظروا بعد تكذيبك إلا العذاب ﴿ثم ننجي رسلنا والذين ءامنوا﴾ هذا إخبار عما كان الله يفعل في الأمم الماضية من إنجاء الرسل والمصدقين لهم عما يعذب به من كفر ﴿كذلك﴾ مثل ذلك الإنجاء ﴿حقاً علينا﴾ واجباً علينا ﴿ننجي المؤمنين﴾ بمحمد ﷺ من عذابي.

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾

قوله: ﴿قل يا أيها الناس﴾ يريد أهل مكة، ﴿إن كنتم في شك من ديني﴾ أي: من توحيد الله الذي جئت به والحنيفة التي بعثت بها فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله بشرككم في ديني، ﴿ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم﴾ أي: يقدر على إمامتكم، وهذا يتضمن تهديداً لهم لأن وفاة المشركين ميعاد عذابهم، قوله: ﴿وأن أقم وجهك للدين حنيفاً﴾ أي استقم بإقبالك على ما أمرت به بوجهك ﴿ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك﴾ إن دعوته، ﴿ولا يضررك﴾ إن تركت عبادته ﴿وإن يمسك الله بضر﴾ قال ابن عباس^(٤): «يريد بمرض وقر» ﴿فلا كاشف له إلا هو﴾ لا مزيل لما أصابك من ضر إلا هو ﴿وإن يردك بخير﴾ أي وإن يرد بك خيراً، ﴿فلا راد لفضله﴾ لا مانع لما تفضل به عليك من رخاء ونعمة ﴿يصيب به﴾ بكل واحد مما ذكر، ﴿من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم﴾.

(١) البغوي ٣٧٠/٢ أبو حيان ١٩٣/٥ القرطبي ٢٤٦/٨ الرازي ١٣٥/١٧، فتح القدير ٤٧٦/٢.

(٢) البغوي ٣٧٠/١ القرطبي ٢٤٦/٨.

(٣) البغوي ٣٧٠/٢ أبو حيان ١٩٤/٥ الرازي ١٣٥/١٧ - ١٣٦ فتح القدير ٤٧٦/٢.

(٤) بنحوه عند البغوي ٣٧٢/٢ وهو عند الرازي بلفظه ١٤٠/١٧.

قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۗ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۗ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۗ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۗ

﴿قل يا أيها الناس﴾ يعني أهل مكة ﴿قد جاءكم الحق من ربكم﴾ يعني القرآن ﴿فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه﴾ قال ابن عباس^(١): «من صدق محمداً ﷺ فإنما يحتاط لنفسه» ﴿ومن ضل فإنما يضل عليها﴾ أي: إنما يكون وبال ضلاله على نفسه، ﴿وما أنا عليكم بوكيل﴾ في منعكم من اعتقاد الباطل، والمعني بحفظكم من الهلاك، كما يحفظ الوكيل المناع من الهلاك قال ابن عباس^(٢): نسختها آية القتال، والتي بعدها.

وهي قوله: ﴿واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين﴾ لأن الله تعالى حكم بقتل المشركين والجزية على أهل الكتاب.

(١) بنحوه عند البغوي ٣٧٢/٢.

(٢) البغوي ٣٧٢/٢ الرازي ١٧/١٤٠ أبو حيان ٥/١٩٧ القرطبي ٨/٢٤٨ فتح القدير ٤/٤٧٨.

سورة هود

مكية وآياتها ثلاث وعشرون ومائة

أخبرنا أبو سعد محمد بن علي الجيري، أنا محمد بن جعفر بن مطر نا إبراهيم بن شريك نا أحمد بن يونس نا سلام سليم نا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي أمامة عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة هود، أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بهود وكذب به ونوح وشعيب وصالح وإبراهيم وكان يوم القيامة عند الله من السعداء»^(١).

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الر كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَإِنِ اسْتَفْغَرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُوا إِلَيْهِ يُعْطِكُمْ مَّتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾

قال ابن عباس: «يريد أنا الله الرحمن»^(٢) ﴿كتاب﴾ قال الفراء والزجاج^(٣): «هذا كتاب» ﴿أحكمت آياته﴾ قال الكلبي^(٤) «لم تنسخ بكتاب كما نسخت الكتب والشرائع بها» ﴿ثم فصلت﴾ بينك بالأحكام من الحلال والحرام والوعد والوعيد ﴿من لدن حكيم خبير﴾ قال ابن عباس^(٥): «من عند حكيم في خلقه، خبير بمن يصدق بنبيه ﷺ وبمن يكذب به» ﴿ألا تعبدوا إلا الله﴾ قال الزجاج^(٦): «المعنى أمر ألا تعبدوا إلا الله» ﴿وأن استغفروا ربكم﴾ من ذنوبكم السالفة ﴿ثم توبوا إليه﴾ من المستأنفة متى وقعت ﴿يمتعكم متاعاً حسناً﴾ قال ابن عباس^(٧): «يتفضل عليكم بالرزق والسعة إلى أجل الموت» ﴿ويؤت كل ذي فضل فضله﴾ نعطي كل ذي عمل صالح أجره وثوابه وقال ابن عباس وابن مسعود^(٨): «يؤت كل من فضلت حسناته على سيئاته فضله يعني الجنة، وهي فضل الله» يعني: أن من زادت حسناته على سيئاته، دخل الجنة ﴿وإن تولوا﴾ أي: تتولوا عن الإسلام ﴿فإنني أخاف عليكم﴾ في الآخرة ﴿عذاب يوم كبير﴾ وهو يوم القيامة.

(١) قال الفيروز أبادي في البصائر واهي ٣٤٧/١.

(٢) تقدم.

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣/٢ والزجاج ٣٧/٣ البغوي ٣٧٢/٢ الرازي ١٤٢/٥.

(٤) البغوي ٣٧٢/٢ الرازي ١٤٢/١٧ فتح القدير ٣٧٢/٢.

(٥) الرازي ١٤٤/١٧ ابن كثير ٢٣٦/٤ فتح القدير ٤٨٠/٢.

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٨/٣ البغوي ٣٧٣/٢ الرازي ١٤٤/١٧ فتح القدير ٤٨٠/٢.

(٧) بنحوه عند البغوي ٣٧٣/٢ فتح القدير ٤٨١/٢.

(٨) البغوي ٢٧٣/٢ انظر تفسير الطبري ٢٣١/١٥ ابن كثير ٢٣٧/٤.

أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ إِلَّا اللَّهُ عَالِمُ
بِدَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي
كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦﴾

قوله: ﴿ألا إنهم يثنون صدورهم﴾ يقال: ثنيت الشيء ثنياً إذا عطفته وطويته وكان طائفة من المشركين يقولون إذا أغلقنا أبوابنا وأرخبنا سترنا واستغشينا ثيابنا وثنينا صدورنا على عداوة محمد ﷺ كيف يعلم به؟ فأخبر الله عز وجل عما كتموه. ومعنى يثنون صدورهم يطونها على عداوة محمد ﷺ قال قتادة^(١): «كذلك أخفى ما يكون من ابن آدم إذا حنا ظهره واستغشى ثيابه وأضمر همه في نفسه»، قوله: ﴿ليستخفوا منه﴾ أي ليتواروا عنه ويكتموا عداوته فقال الله تعالى: ﴿ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ قال ابن الأنباري^(٢): «أعلم الله أن سرايرهم يعلمها كما يعلم مظهراتهم» ﴿إنه عليم بذات الصدور﴾ قال ابن عباس^(٣): «يريد بما في النفوس» والمعنى: تحقيقه ما في القلوب من المضمرات، قوله ﴿وما من دابة في الأرض﴾ الآية يعني ما من حيوان يدب قال الزجاج^(٤): «الدابة: اسم لكل حيوان مميز وغيره بني على هاء التانيث وأطلق على كل حيوان ذي روح ذكراً كان أو أنثى» قوله: ﴿إلا على الله رزقها﴾ قال المفسرون^(٥): «فضلاً لا وجوباً والله تكفل بذلك بفضله». أخبرنا أبو نصر أحمد بن إبراهيم المهرجاني أنا عبيد الله بن محمد الزاهد أنا أبو القاسم ابن بنت ابن منيع نا أبو خيثمة نا وكيع وأبو معاوية قال: نا الأعمش عن سلام بن سلام بن شرحبيل قال: سمعت حبة^(٦) وسواء^(٧) ابني خالد يقولان أتينا رسول الله ﷺ وهو يعمل عملاً بيني بناء فأعناه عليه فلما فرغ دعا لنا وقال: «لا تيأسا من الرزق مهما تهزمت رؤوسكما فإن الإنسان ولدته أمه أحمر ليس عليه قشرة ثم يعطيه الله ويرزقه^(٨)».

وقال أهل المعاني: «على هاهنا بمعنى^(٩) من المعنى من الله رزقها» ويدل على صحة هذا قول مجاهد^(١٠): «ما

(١) البغوي ٢٧٣/٢ انظر تفسير الرازي ١٤٨/١٧ البحر المحيط ٢٠٣/٥ وذكره بنحوه السيوطي في الدرر عن قتادة ٣٢١/٢ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٢) وقال الأزهري: معنى الآية من أولها إلى آخرها: إن الذين أضمرنا عداوة رسول الله ﷺ لا يخفى علينا حالهم البغوي ٣٧٤/٢ وانظر قول ابن الأنباري في البحر المحيط ٢٠٣/٥.

(٣) ابن كثير ١٣٨/٤. فتح القدير ٤٨١/٢ - ٤٨٢. وما أحسن ما قال زهير في معلقته المشهورة انظر ديوانه ص ١٨:

فَلَا تَكْتُمَنَّ اللَّهُ مَا فِي نَفْسِكُمْ لِيَخْفَى وَمَهْمَا يَكْتُمُ اللَّهُ يَعْلَمُ
يُوَخِّرُ فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ فَيُدْخَرُ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعْجَلُ فَيَنْقَمُ

(٤) الرازي ١٤٨/١٧ ٣٧٤/٢.

(٥) البغوي ٣٧٤/٢ الرازي ١٤٩/١٧ فتح القدير ٤٨٢/٢ البحر المحيط ٢٠٤/٥.

(٦) حبة بن خالد أخو سواء بن خالد الخزاعي يعد في الكوفيين. انظر أسد الغابة ٤٤٠/١.

(٧) سواء بن خالد من بني عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة وهو أخو حبة بن خالد. انظر أسد الغابة ٤٨٣/٣.

(٨) أخرجه أحمد في المسند ٤٦٩/٣ وأخرجه ابن ماجه في السنن ١٣٩٤/٢ في كتاب الزهد باب التوكل واليقين.

(٩) البغوي ٣٧٤/٢.

(١٠) البغوي ٣٧٤/٢.

وذكره الشوكاني في فتح القدير ٤٨٤/٢ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن مجاهد والدر المنثور ٣٢١/٣.

البحر المحيط ٢٠٤/٥.

جاءها من رزق فمن الله وربما لم يرزقها حتى تموت جوعاً» قوله ﴿ويعلم مستقرها﴾ حين تأوي إليه ﴿ومستودعها﴾ حيث تموت وهو قول ابن عباس (١). وقال قتادة ومجاهد (٢): «أما مستقرها ففي الرحم وأما مستودعها ففي الصلب» ﴿كل﴾ ذلك عند الله ﴿في كتاب مبين﴾ يعني اللوح المحفوظ والمعنى أن ذلك ثابت في علم الله .

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ بِإِيكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِن قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام﴾ تقدم تفسيره، وقوله ﴿وكان عرشه على الماء﴾ يعني قبل أن يخلق السماء والأرض قيل لابن عباس: على أي شيء كان الماء؟ قال: «على متن الريح» (٣) وفي وقوف العرش على الماء والماء على غير قرار أعظم الاعتبار لأهل الإنكار وقوله ﴿ليبلوكم أيكم أحسن عملاً﴾ قال ابن عباس: «أيكم أعمل بطاعة الله» (٤) قال ابن الأنباري (٥): «معناه ليختبركم» فيعلم وقوع الفعل منكم الذي به تستحقون الثواب والعقاب فيثيب المطيع المعتمر بما يرى من آيات السماوات والأرض ويعاقب أهل العناد قوله: ﴿ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت﴾ بعد أن شاهدوا خلق السماوات والأرض ﴿ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين﴾ قال الزجاج (٦): «السحر باطل عندهم فكانهم قالوا إن هذا إلا باطل مبين» يعني هذا القول الذي يقول لنا: أنا نبعث بعد الموت، قوله: ﴿ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم إلا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم وحقاً بهم ما كانوا به يستهزئون﴾ (٧)

﴿ولئن أخرجنا عنهم العذاب﴾ يعني عن المشركين ﴿إلى أمة معدودة﴾ قال ابن عباس ومجاهد (٧): «إلى أجل وحين معلوم» والأمة هاهنا المدة من أوقات الزمان ﴿ليقولن ما يحبسهم﴾ أي ما يحبس العذاب عنا؟ يقولون ذلك تكديباً واستهزاء، قال الله تعالى: ﴿ألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم﴾ يقول إذا أخذتهم سيوف النبي ﷺ وأصحابه لم تغمد عنهم، حتى يباد أهل الكفر، وتعلو كلمة الإخلاص ﴿وحقاً﴾ ونزل وأحاط ﴿بهم ما كانوا به يستهزئون﴾ وهو العذاب .

(١) البغوي ٣٧٤/٢ والطبري ٢٤١/١٥ (١٧٩٦٣) وابن كثير ٢٣٩/٤ ذكره الشوكاني في الفتح ٢٨٤/٢ وعزاه لعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وذكره السيوطي في الدر ٣٢١/٣ .

(٢) البغوي ٣٧٤/٢ والطبري ٣٤٢/١٥ (١٧٩٦٤) ابن كثير ٢٣٩/٤ وذكر الشوكاني في الفتح ٤٨٤/٢ وعزاه لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه من طريق ابن مسعود وانظر الدر المنثور ٣٢١/٣ .

(٣) البغوي ٣٧٤/٢ والطبري في التفسير ٢٤٥/١٥ وما بعدها وابن كثير ٢٤١/٤ .

(٤) البغوي ٣٧٥/٢ .

(٥) البغوي ٣٧٥/٢ ابن كثير ٢٤١/٤ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٢٢/٢ وعزاه لابن أبي حاتم عن قتادة .

(٦) انظر معاني القرآن ٤٠/٣ .

(٧) ابن كثير ٢٤٢/٢ الرازي ١٥٢/١٧ البغوي ٣٧٥/٢ وذكره الشوكاني في الفتح ٤٨٤/٢ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس .

وَلَيْنَ أَذْقَنَا الْإِنْسَانَ مِتَارِحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ۖ وَلَيْنَ أَذْقَنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ۖ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

وقوله ﴿ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة﴾ قال ابن عباس^(١): نزلت في الوليد بن المغيرة وقال غيره: في عبد الله ابن أبي أمية المخزومي^(٢) والمراد بالرحمة ههنا الرزق.

وقوله: ﴿ثم نزعناها منه إنه ليكفوس﴾ شديد اليأس من رحمة الله وسعة رزقه ﴿كفور﴾ لنعمته وهذا بيان عما يوجبه الخلق السوء من القنوط من الرحمة عند نزول الشدة ﴿ولئن أذقناه نعماء﴾ قال ابن عباس «صحة وسعة في الرزق» ﴿بعد ضراء مسته﴾ بعد مرض وفقر ﴿ليقولن ذهب السيئات عني﴾ يريد الضر والفقر ﴿إنه لفرح﴾ بطر ﴿فخور﴾ قال ابن عباس^(٣): «يفخر أوليائي بما وسعت عليه» ﴿إلا الذين صبروا﴾ هذا استثناء منقطع ليس من الأول، معناه لكن الذين صبروا، يعني: أصحاب النبي ﷺ والمؤمنين، مدحهم الله بالصبر على الشدة والمكاره ﴿وعملوا الصالحات﴾ أي في الشدة والرخاء ﴿أولئك لهم مغفرة وأجر كبير﴾.

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِيَّاكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ۗ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝١٢ ۚ أَمْ يَقُولُونَ أَفَتَرَبُّهُ قُلٌّ فَأَتَوْا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ۖ وَادْعُوا مِن آسَاطِنِهِم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝١٣ ۚ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُم فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَن لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَهَلْ أُنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝١٤

قوله ﴿فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك﴾ قال أهل التفسير^(٤): «قال المشركون للنبي ﷺ ائتنا بكتاب ليس فيه سب آلهتنا حتى نتبعك ونؤمن بك وقال بعضهم: هل ينزل عليك ملك فيشهد لك بالصدق أو تعطى كنزاً تستغني به أنت وأتباعك، فهم رسول الله ﷺ أن يدع سب آلهتهم فأنزل الله تعالى هذه الآية». وقوله تعالى: ﴿فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك﴾ أي لعظيم ما يرد على قلبك من تخليطهم تتوهم أنهم يزيلونك عن بعض ما أنت عليه من أمر ربك ﴿وضائق به صدرك﴾ الضائق بمعنى الضيق، قال ابن الأنباري: «أن في موضع خفض بالرد على الباء في به» يريد: وضائق به صدرك بأن يقولوا ﴿لولا أنزل عليه كنز﴾ يستغني به ﴿أو جاء معه ملك﴾ يشهد له بالنبوة ﴿إنما أنت نذير﴾ قال الزجاج: «إنما عليك أن تنذرهم وليس عليك أن تأتيهم بما يقترحون عليك من الآيات» ﴿والله على كل شيء وكيل﴾ أي حافظ لكل شيء. قوله ﴿أم يقولون﴾ معناه: بل يقولون: افتري القرآن وأتى به من عند نفسه ﴿قل﴾ لهم ﴿فأتوا﴾ أنتم في معارضتي ﴿بعشر سورٍ مثله﴾ مثل القرآن من البلاغة

(١) البحر المحیط ٢٠٦/٥ فتح القدير ٤٨٥/٢.

(٢) البحر المحیط ٢٠٦/٥ فتح القدير ٤٨٥/٢.

(٣) ابن كثير ٢٤٣/٢ البغوي ٣٧٥/٢ فتح القدير ٤٨٥/٢.

(٤) البحر المحیط ٢٠٧/٥ البغوي ٣٧٥/٢ الرازي ١٥٤/١٧ فتح القدير ٤٨٦/٢.

﴿مفتريات﴾ بزعمكم ودعواكم ﴿وادعوا من استطعتم من دون الله﴾ إلى المعاونة على المعارضة ﴿إن كنتم صادقين﴾ في قولكم افتراه ﴿فإلم يستجيبوا لكم﴾ من تدعونهم إلى المعاونة ولم يتبها لكم المعارضة فقد قامت عليكم الحجة ﴿فاعلموا أنما أنزل بعلم الله﴾ أي أنزل والله أعلم بإنزاله وعالم أنه حق من عنده ﴿و﴾ اعلموا ﴿أن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون﴾ استفهام معناه الأمر .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

قوله: ﴿من كان يريد الحياة الدنيا﴾ الآية قال ابن عباس في رواية عطاء^(١): «من كان يريد عاجل الدنيا فلا يؤمن بالبعث والثواب والعقاب» وقال قتادة^(٢): «من كانت الدنيا همه ونيته وطلبته جزاه الله في الدنيا بحسناته ثم يفضي إلى الآخرة وليس له حسنة يجازى بها وأما المؤمن فيجزى في الدنيا بحسناته ويثاب عليها في الآخرة» وذلك قوله: ﴿نوف إليهم أعمالهم فيها﴾ قال سعيد بن جبير^(٣): - «ثواب ما عملوا من خير أعطوا في الدنيا وليس لهم في الآخرة إلا النار فإذا جاء هذا الكافر الآخرة ورد منها على عاجل الحسرة إذ لا حسنة له هناك» ﴿وهم فيها لا يبخسون﴾ لا ينقصون أي: يعطوا فيها أجر ما عملوا في الدنيا. ثم أخبر ما لهم في الآخرة فقال: ﴿أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون﴾ ما عملوا في الدنيا من حسنة لأنهم لم يروا لها ثواباً ﴿وباطل ما كانوا يعملون﴾ من خير.

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۚ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالْتَأَرْ مَوْعِدُهُ ۚ فَلَا تَكُ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْهُ ۚ إِنَّهُ الْحَقُّ مِّن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٩﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يُضْعِفُ لَهُمْ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢١﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾ ﴿مثل الفريقيين كالأعمى والأصبر والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون﴾ ﴿٢٤﴾

(١) انظر تفسير الرازي ١٧/١٥٩.

(٢) أخرجه الطبري في التفسير ١٥/٢٦٤ (١٨٠١٩) وابن كثير ٢/٢٤٤ وأخرجه الدارمي عن الحسن ١/٨١ وعزاه السيوطي في الدر

٣/٣٢٤ لأبي الشيخ عن قتادة.

(٣) ذكره السيوطي في الدر ٣/٣٢٣ وعزاه لأبي الشيخ.

قوله: ﴿أفمن كان على بينة من ربه﴾ يعني النبي ﷺ في قول عامة المفسرين^(١) قال ابن عباس^(٢): «يريد على يقين وبيان» ﴿ويتلوه شاهد منه﴾ وهو جبريل عليه السلام في قول أكثر المفسرين^(٣) قال ابن قتيبة^(٤): «والشاهد من الله لنبيه ﷺ ﴿كتاب موسى﴾ يعني التوراة يتلوه أيضاً في التصديق لأن النبي ﷺ بشر به موسى في التوراة ﴿إماماً﴾ نصب على الحال ﴿ورحمة﴾ أي: ذا رحمة يعني التوراة فإنها كانت إماماً في ذلك الوقت وسبب الرحمة لمن آمن بها وقوله: ﴿أولئك يؤمنون به﴾ يعني أصحاب محمد ﷺ ومن صدقه، وقوله: ﴿ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده﴾ يعني: ومن كفر بالنبي ﷺ من أصناف الكفار واليهود والنصارى وغيرهم.

أخبرنا منصور بن محمد بن عبد الوهاب البزاز أنا محمد بن أحمد أبو عمرو الحيري أنا عمران بن موسى بن مجاشع نا أبو كامل^(٥) نا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة لا يهودي ولا نصراني ثم لم يؤمن بي إلا كان من أهل النار» قال فقلت ما قال رسول الله ﷺ شيئاً إلا وهو في كتاب فوجدته: ﴿ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده﴾^(٦).

وقوله: ﴿فلا تك في مرية منه إنه الحق من ربك﴾ قال الكلبي عن ابن عباس^(٧): «فلا تك في مرية من أن موعده الكافر النار وذلك هو الحق من ربك» ﴿ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ يعني أهل مكة، وقوله: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ فزعم أن له ولداً وشريكاً ﴿أولئك يعرضون على ربهم﴾ يعني بعد الحشر يوم القيامة ﴿ويقول الأشهاد﴾ قال ابن عباس ومجاهد^(٨): «هم الملائكة والأنبياء»، وقال قتادة^(٩) «يعني الخلائق» ونحو هذا قول مقاتل^(١٠). الأشهاد الناس كما يقال على رؤوس الأشهاد أي رؤوس الناس والأشهاد جمع شاهد مثل ناصر وأنصار وصاحب وأصحاب ويجوز أن يكون جمع شهيد مثل شريف وأشرف، وقوله ﴿هؤلاء الذين كذبوا على ربهم﴾ قال ابن عباس: «زعموا أن لله ولداً وشريكاً» ﴿ألا لعنة الله على الظالمين﴾ قال «يريد المشركين».

(١) انظر تفسير الطبري ٢٧٣/١٥ ابن كثير ٢٤٥/٤ الرازي ١٦١/١٧ البغوي ٣٧٧/٢ الدر المنثور ٣/٣٢٤ فتح القدير ٢/٤٨٩ البحر المحيط ٥/٢١١.

(٢) انظر تفسير البحر المحيط ٥/٢٠١ البغوي ٢/٣٧٧.

(٣) الطبري ٢٧٣/١٥ ابن كثير ٢٤٥/٤ الرازي ١٦١/١٧ البحر المحيط ٥/٢١١ البغوي ٢/٣٧٧ الدر المنثور ٣/٣٢٤ فتح القدير ٢/٤٨٩.

(٤) انظر تأويل مشكل القرآن ٣٠٧ - ٣٠٨، انظر الدر المنثور ٣/٣٢٤.

(٥) الفضيل بن حسين بن طلحة الجحدري أبو كامل البصري عن الحماد بن أبي عوانة وسليم بن أخضر وثقه ابن حبان. قال موسى بن هارون: مات سنة سبع وثلاثين ومائتين. انظر الخلاصة (٣/٣٣٨).

(٦) وأخرجه مسلم ١/١٣٤ في كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان ١٥٣/٢٤٠ وأحمد في المسند ٢/٣١٧ وأخرجه البغوي في التفسير ٢/٣٧٨ وأبو نعيم ٤/٣٠٨. وأبو عوانة ١/١٠٤. وقوله ﷺ لا يسمع بي من هذه الأمة أي: ممن هو موجود في زماني ويعدى إلى يوم القيامة فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته وإنما ذكر اليهودي والنصراني تنبيهاً على من سواهما وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب فإذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتاباً فغيرهم ممن لا كتاب له أولى والله أعلم. انظر شرح مسلم للنووي (٣/١٨٨).

(٧) انظر تفسير البغوي ٢/٣٧٨.

(٨) البغوي ٢/٣٧٨ البحر المحيط ٥/٢١٢ الرازي ١٦٣/١٧ ابن كثير ٢/٢٤٧ فتح القدير ٢/٤٩٠ والسيوطي في الدر ٢/٣٢٥ وعزه لابن جرير الطبري.

(٩) البغوي ٢/٣٧٨ البحر المحيط ٥/٢١٢ ابن كثير ٢/٢٤٧ فتح القدير ٢/٤٩٠.

(١٠) البحر المحيط ٥/٢١٢ الرازي ١٦٣/١٧ فتح القدير ٢/٤٩٠.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد التميمي أنا عبد الله بن محمد بن جعفر الحافظ أنا محمد بن العباس بن أيوب نا محمد بن المثني نا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز قال: بينما نحن عند ابن عمر، ونحن نطوف بالبيت إذ عارضه رجل فقال له: يا ابن عمر كيف سمعت رسول الله ﷺ ذكر في النجوى؟ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدنى المؤمن من ربه تبارك وتعالى يوم القيامة حتى يضع كتفه عليه ثم يقره بذنوبه هل تعرف؟ فيقول: رب أعرف فيقول: هل تعرف؟ فيقول رب أعرف فيسأله الله ما شاء أن يسأله قال: فإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم، ثم يعطى صحيفة حسناته يمينه، وأما الكافر أو الكفار فينادى على رؤوس الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين» رواه البخاري^(١) عن مسدد عن يزيد بن زريع عن سويد ورواه مسلم^(٢) عن زهير عن ابن عطية عن هشام كلاهما عن قتادة.

قوله: ﴿الذين يصدون عن سبيل الله﴾ تقدم تفسيره ﴿أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض﴾ قال ابن عباس^(٣): لم يعجزوني أن أمر الأرض فتحسف بهم ﴿وما كان لهم من دون الله من أولياء﴾ أي: لا ولي لهم ممن يعبدون يمنعهم مني ﴿يضاعف لهم العذاب﴾ قال ابن الأنباري^(٤): «لإضلالهم الأتباع واقتداء غيرهم بهم» ﴿ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون﴾ قال قتادة^(٥): «لأنهم صم عن الحق عمي فلا يبصرون ولا يهتدون» وقال الوالي عن ابن عباس^(٦): «حال الله بين أهل الكفر وبين أهل الطاعة في الدنيا والآخرة أما في الدنيا ففي قوله ﴿ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون﴾ وأما في الآخرة ففي قوله: ﴿ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون﴾ قوله: ﴿أولئك الذين خسروا أنفسهم﴾ قال ابن عباس^(٧): «أي: صاروا إلى النار» ﴿وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ بطل افتراؤهم في الدنيا فلم ينفعهم في الآخرة شيئاً، ﴿لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون﴾ قال ابن عباس^(٨): «يريد حقاً أنهم هم الأخسرون» قال الفراء^(٩): «لا جرم كلمة كانت في الأصل بمنزلة لا بد ولا محالة فكثرت استعمالها حتى صارت بمنزلة حقاً ألا ترى أن العرب تقول: «لا جرم لأتيتك فتراها بمنزلة اليمين»؟ كذلك فسرها المفسرون في قوله: ﴿لا جرم أنهم﴾ «حقاً أنهم» وقال الزجاج^(١٠) لا جرم، لا: نفي لما ظنوا أنه ينفعهم كأنه قال: لا ينفعهم ذلك وجرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون، أي كسب ذلك الفعل لهم الخسران، وجرم معناه: «كسب» ذكرنا ذلك في قوله: ﴿لا يجرمنكم﴾، قال الأزهري^(١١) «وهذا من أحسن ما قيل فيه» وقوله: ﴿وأخبتوا إلى ربهم﴾ الإخبات الخشوع والتواضع والطمأنينة قال مجاهد^(١٢) «اطمأنوا» قال قتادة^(١٣) «وأنابوا إلى ربهم» وهذه الآية نازلة في أصحاب رسول الله ﷺ وما

(١) أخرجه البخاري ٥٠١/١٠ في كتاب الآداب باب ستر المؤمن (٦٠٧٠). وانظر الفتح (٥٠٣/١٠).

(٢) في كتاب التوبة باب قبول توبة القاتل ٢٧٦٨/٥٢.

(٣) انظر فتح القدير ٤٩٠/٢. انظر الرازي ١٦٥/١٧.

(٤) البغوي ٣٧٨/٢ الرازي ١٦٥/١٧.

(٥) البغوي ٣٧٨/٢.

(٦) انظر معاني القرآن للفراء ٨/٢ البغوي ٣٧٩/٢ البحر المحيط ٢١٣/٥.

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٦/٣ الرازي ١٦٦/١٧. البحر المحيط ٢١٣/٥.

(٨) الرازي ١٦٦/١٧.

(٩) البغوي ٣٧٩/٢ وانظر تفسير الرازي ١٦٧/١٧. ذكره الشوكاني في الفتح ٤٩٢/٢ وعزاه لابن جرير وزاد نسبه السيوطي في الدر

٣٢٦/٢ لأبي الشيخ.

(١٠) البغوي ٣٧٩/٢ فتح القدير ٤٩٢/٢ الدر المنثور ٣٢٦/٢.

قبلها نازلة في المشركين، ثم ضرب مثلاً للفرقيين، فقال: ﴿مثل الفرقيين كالأعمى والأصم﴾ يريد الكفار ﴿والبصير والسميع﴾ يريد المؤمنين لأنهم سمعوا الحق وأبصروه واتبعوه، وقوله: ﴿هل يستويان مثلاً﴾ استفهام أي: في المشابهة ﴿أفلا تذكرون﴾ أفلا تتعظون يا أهل مكة؟ قوله:

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴿٢٦﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرْثُكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرْثُكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئَارِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْكُمْ مِنْ رَبِّي وَءَانِنِّي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَفَعَيْتَ عَلَيْكُمْ أَنْزِلْمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ وَلِكَيْفَ أَرْنَكُمْ قَوْمًا بَتَّحَهُلُوتٌ ﴿٢٩﴾ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمُوهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا يَنْتُوخُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَيْنَا بِمَا تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُجْرِمُونَ ﴿٣٥﴾

﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إني﴾ من فتح الألف^(١) كان التقدير: أرسلنا نوحاً بأني لكم نذير مبين وكان الوجه بأنه لهم نذير ولكنه على الرجوع من الغيبة إلى خطاب نوح قومه، ومن كسر الألف كان التقدير: ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال لهم إني نذير مبين، ﴿ألا تعبدوا إلا الله﴾ قال الزجاج^(٢): «المعنى لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه بالإنذار» ﴿ألا تعبدوا إلا الله﴾ إني أنذرتكم لتوحيدوا الله، وتركوا عبادة غيره ﴿فقال الملأ الذين كفروا من قومه﴾ قال ابن عباس^(٣): «يعني الأشراف ورؤساء القوم» ﴿ما نراك إلا بشراً مثلاً﴾ أي: إنساناً مثلاً لا فضل لك علينا ﴿وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا﴾ أي: لم يتبعك الملأ منا وإنما اتبعك أخساؤنا، قال ابن عباس^(٤): «يريد المساكين الذين لا عقول لهم ولا شرف ولا مال» والردل: الدون من كل شيء والجمع أرذل ثم يجمع على أراذل كقولك: كلب وأكلب وأكالب. وقوله: ﴿بادي الرأي﴾ البادي الظاهر من قولك: بدأ الشيء إذا ظهر، وقال الزجاج^(٥): «المعنى اتبعوك في الظاهر وباطنهم على خلاف ذلك ويجوز أن يكون اتبعوك في ظاهر الرأي،

(١) انظر النشر لابن الجزري ٢/٢٨٨ إتحاق فضلاء البشر ٢/١٢٣.

(٢) معاني القرآن ٤٦/٣.

(٣) الرازي ١٦٩/١٧ ابن كثير ٢/٢٥٠ البغوي ٢/٣٨٠ فتح القدير ٢/٢٩٣.

(٤) البغوي ٢/٣٨٠ انظر تفسير الرازي ١٦٩/١٧ - ١٧٠ البحر المحيط ٥/٢١٤ فتح القدير ٢/٤٩٣.

(٥) انظر معاني القرآن ٤٧/٣ الرازي ١٧٠/١٧ البغوي ٢/٣٨٠ فتح القدير ٢/٤٩٣.

ولم يتدبروا ما قلت، ولم يتفكروا، ومن قرأ (بأدىء) بالهمز^(١) فالمعنى: إنهم اتبعوك ابتداء الرأي، أي حين ابتدأوا ينظرون وإذا فكروا لم يتبعوك ﴿وما نرى لكم علينا من فضل﴾ قال ابن عباس^(٢) «يريدون التكذيب له وما جاء به من النبوة وهل الفضل كله إلا في النبوة» ﴿بل نزنكم كاذبين﴾ ليس ما جئت به من الله، وجمعت بالكاف، لأنهم ذهبوا إلى مخاطبة نوح وأصحابه ﴿قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾ قال ابن عباس^(٣): «على يقين وبصيرة ومعرفة من ربوبية ربي وعظمته، ﴿وءاتاني رحمة من عنده﴾ يعني النبوة ﴿فعميت عليكم﴾ فخفيت عليكم نبوتي لأن الله سلبكم علمها ومنعكم معرفتها لعنادكم الحق، وقرأ أهل الكوفة^(٤) «فعميت» مشددة مضمومة العين قال ابن الأنباري^(٥): «معناه: فعماهما الله عليكم إذ كنتم ممن حكم عليه بالشقاء» ﴿أنزلنكموها﴾ أنزلنكم قبولها؟ وهذا استفهام معناه الإنكار يقول: لا نقدر أن نلزمكم من ذات أنفسنا ما أنتم له كارهون، قال قتادة: «والله لو استطاع نبي الله لألزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك» ﴿ويا قوم لا أسألكم عليه﴾ على تبليغ الرسالة ﴿مالاً إن أجري إلا على الله وما أنا بطارد الذين ءامنوا﴾ قال ابن جريج^(٦): «إنهم سألوه طرد الذين آمنوا ليؤمنوا به أنفة من أن يكونوا معهم على السواء فقال نوح: لا يجوز لي طردهم إذ كانوا يلقون الله فيجزئهم بإيمانهم ويأخذ لهم ممن ظلمهم، وصغر شئونهم، وهو قوله: ﴿إنهم ملاقور بهم ولكني أراكم قوماً تجهلون﴾ قال ابن عباس^(٧): «تجهلون ربوبية ربكم وعظمتهم» ﴿ويا قوم من ينصرني من الله﴾ من يمتعني من عذاب الله إن طردت المؤمنين؟ والمعنى: إن طردتهم كان ذنباً ارتكبته، فمن يدفع عني عذاب الله قوله: ﴿ولا أقول لكم عندي خزائن الله﴾ لما قالوا لنوح: إن هؤلاء الذين آمنوا بك إنما اتبعوك في ظاهر ما نرى منهم قال نوح مجيباً لهم ﴿ولا أقول لكم عندي خزائن الله﴾ غيوب الله التي يعلم منها ما يضر الناس ﴿ولا أعلم الغيب﴾ فأعلم ما يسترونه في نفوسهم أي فسبيلي قبول إيمانهم الذي ظهر لي ومضمراتهم لا يعلمها إلا الله ﴿ولا أقول إني ملك﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿ما نراك إلا بشراً مثلاً﴾ ﴿ولا أقول للذين تزدرى أعينكم﴾ قال ابن عباس^(٨): «تحتقر وتستصغر» يعني المؤمنين يقال: ازدراه إذا احتقره وذلك أنهم قالوا: هم أراذلنا، فقال نوح: لا أقول إن الله لن يؤتيتهم خيراً إذ ليس علي أن أطلع على ما في نفوسهم ﴿الله أعلم بما في أنفسهم﴾ مني ﴿إني إذا لمن الظالمين﴾ إن طردتهم تكذيباً لظاهر إيمانهم ﴿قالوا يا نوح قد جادلتنا﴾ خاصمتنا في الدين ﴿فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا﴾ من العذاب ﴿إن كنت من الصادقين﴾ في وعد العذاب ﴿قال إنما يأتيكم﴾ بالعذاب ﴿الله إن شاء وما أنتم بمعجزين﴾ لا تعجزون الله ولا تفوتونه إن أراد أن ينزل بكم العذاب ﴿ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء^(٩): «يضلكم» والمعنى: يوقع الغي في قلوبكم لما سبق لكم من الشقاء، قال ابن الأنباري^(١٠) وقال بعضهم يهلككم وليس هذا من كلام العرب إذ المعروف عندهم أغويت فلاناً إذا

(١) وانظر النشر ٢/٢٨٨ وانظر ١/٤٠٧ إتحاف فضلاء البشر ٢/١٢٤ الرازي ١٧/١٧٠.

(٢) ابن كثير ٢/٢٥٠.

(٣) ابن كثير ٢/٢٥٠ انظر البغوي ٢/٣٨٠.

(٤) وانظر النشر ٢/٢٨٨ إتحاف فضلاء البشر ٢/١٢٤ الرازي ١٧/١٧١ البحر المحيط ٥/٢١٦ فتح القدير ٢/٤٩٤ البغوي ٢/٣٨٠.

(٥) انظر البحر المحيط ٢/٢١٦. (٦) الرازي ١٧/١٧٢ البغوي ٢/٣٨٠.

(٧) بنحوه عند الرازي ١٧/١٧٢ وانظر البحر المحيط ٥/٢١٨.

(٨) البغوي ٢/٣٨١ الرازي ١٧/١٧٣ فتح القدير ٢/٤٩٦.

(٩) البغوي ٢/٣٨١ فتح القدير ٢/٤٩٥ أبو حيان في البحر ٥/٢١٩.

(١٠) فتح القدير ٢/٤٩٥ أبو حيان في البحر ٥/٢١٩.

أضلته بشر دعوته إليه وحسته له ودلت هذه الآية على أن الإغواء بإرادة الله، وذكر نوح دليل المسألة فقال ﴿هو ربكم﴾ قال ابن عباس: «هو إلهكم وسيدكم وخالقكم» وتأويله: إنه إنما يتصرف في ملكه فله التصرف كيف يشاء^(١)، قوله: ﴿أم يقولون﴾ أي: بل يقولون يعني قوم نوح ﴿افتراه﴾ اختلق الوحي وأتى به من عند نفسه ﴿قل إن افتريته فعلي إجرامي﴾ أي إثم إجرامي وعقوبة إجرامي، فحذف المضاف والإجرام معناه: اكتساب السيئة، يقال: أجرم فهو مجرم ﴿وأنا بريء مما تجرمون﴾ من الكفر والتكذيب.

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تُبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٣٧﴾ وَيَصْنَعُ الْفُلَكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٤٠﴾ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَجْرُهَا وَمُرْسَهَآ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١﴾ وَهِيَ تَجْرَىٰ بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ يَبْنَئِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن﴾ قال المفسرون^(٢): «لما جاء هذا دعا على قومه: فقال: ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾ وقوله: ﴿فلا تبئس﴾ قال الفراء والزجاج^(٣): «لا تحزن» وقال ابن عباس^(٤): «لا تتغمم» يقال: ابتأس الرجل إذا بلغه شيء يكره، فحزن له قوله: ﴿وأصنع الفلك بأعيننا﴾ قال ابن عباس^(٥): «بمرأى منا» وقال الضحاك^(٦): «بمنظر منا» وقال الربيع^(٧): «بحفظنا» والتأويل: بحفظنا إياك حفظ من يراك ويملك دفع السوء عنك ﴿وأوحينا﴾ قال ابن عباس^(٨): «وذلك أنه لم يعلم كيف صنعة الفلك، فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جوجو^(٩) الطائر» ويجوز أن يكون

(١) البغوي ٣٨١/٢.

(٢) البغوي ٣٨٢/٢ الرازي ١٧٦/١٧ ابن كثير ٢٥٢/٤.

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٣/٢ والزجاج ٥٠/٣ البغوي ٣٨٢/٢ الرازي ١٧٦/١٧ فتح القدير ٤٩٧/٢ - ٥٠١ نقلاً عن أبي جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) بنحوه في تنوير المقباس ٢٨٩/٢.

(٥) البغوي ٣٨٢/٢.

(٦) وهذا الأثر كسابقه.

(٧) البغوي ٣٨٢/٢ الرازي ١٧٨/١٧.

(٨) انظر الطبري ٣١٤/١٥ والبغوي ٣٨٢/٢ أبو حيان (٢٠٢/٥) وابن كثير ٢٥٢/٤ فتح القدير نقلاً عن ابن أبي حاتم ٥٠١/٢.

(٩) الجوجو: مجتمع رؤس عظام الصدر. انظر المعجم الوسيط ١٠٣/١.

المعنى بوحينا إليك أن اصنعها ﴿ولا تخاطبني﴾ لا تراجعني ولا تسألني ﴿في الذين ظلموا﴾ أي: في مآلهم، وترك تعذيبهم ويراد بالذين ظلموا قومه ﴿ويصنع الفلك﴾ يعني: نوح ﴿وكلما مر عليه ملاً من قومه سخروا منه﴾ قال محمد بن إسحاق^(١): «قالوا يا نوح صرت بعد النبوة نجاراً» وقال عامة المفسرين^(٢): «إنهم رأوه ينجر الخشب ويهيماء شبه البيت العظيم فإذا سأله عن ذلك قال أعمل سفينة تجري في الماء ولم يكونوا رأوا قبل ذلك السفينة، ولا ماء هناك فكانوا يتضحكون ويتعجبون من عمله لها فقال نوح: ﴿إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون﴾ قال ابن الأنباري^(٣): «إن تسخروا منا لما ترون من صنعة الفلك فإننا نعجب من غفلتكم عما أظلكم من العذاب» فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ﴿هذا وعيد وتهديد أي: فسوف تعلمون من أحق بالسخرية منكم وهو الذي يأتيه عذاب يخزيه ﴿ويحل عليه عذاب﴾ أي: يجب عليه عذاب ﴿مقيم﴾ دائم يعني: عذاب الآخرة قوله: ﴿حتى إذا جاء أمرنا﴾ بعذابهم وهلاكهم ﴿وفار التنور﴾ ظهر الماء على وجه الأرض وقيل لنوح: إذا رأيت الماء على وجه الأرض فاركب أنت وأصحابك في السفينة هذا قول عكرمة والزهري، ورواية الوالبي عن ابن عباس^(٤) قال قتادة^(٥): «ذكر لنا أنه أرفع الأرض وأشرفها» وقال ابن عباس في رواية عطاء وعطية^(٦): «يريد التنور الذي يخبز فيه» قال الحسن^(٧) كان تنوراً من حجارة قيل له: «إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت وأصحابك» قوله: ﴿قلنا احمل فيها﴾ في السفينة ﴿من كل زوجين اثنين﴾ الذكر زوج والأنثى زوج وهو قول الحسن وقاتدة^(٨) قالوا «ذكر وأنثى» وقرأ حفص من كل بالتونين^(٩) أراد من كل شيء ومن كل زوج زوجين اثنين فحذف المضاف إليه، وقوله ﴿وأهلك﴾ أي: واحمل أهلك قال المفسرون^(١٠): «يعني ولده وعياله» ﴿إلا من سبق عليه القول﴾ يعني امرأته «واعلة» وابنه كنعان ﴿ومن آمن﴾ واحمل من صدقك ﴿وماء آمن معه إلا قليل﴾ أي: إلا نفر قليل وهم ثمانون إنساناً ﴿وقال﴾ نوح لقومه الذين أمر بحملهم ﴿اركبوا فيها﴾ أي اركبوا الماء في السفينة ﴿بسم الله مجراها﴾ أي: أجزاها ومن قرأ بفتح الميم^(١١) فالمجرى مصدر الجري، ﴿ومرساها﴾ أي: إرساؤها والإرساء: الإثبات يقال: رسا الشيء يرسو إذا ثبت وأرساه غيره قال ابن عباس^(١٢): «تجري باسم الله وترسو باسم الله» وقال الضحاك^(١٣): «كان إذا أراد أن ترسو قال: بسم الله فرست وإذا أراد أن تجري قال بسم الله فجرت».

(١) البغوي ٣٨٢/٢ البحر المحيط ٢٢١/٥ وانظر الدر المنثور ٣/٣٢٨.

(٢) البغوي ٣٨٢/٢ البحر المحيط ٢٢١/٥.

(٣) البغوي ٣٨٣/٢.

(٤) البغوي ٣٨٣/٢ الطبري ٣١٨/١٥ (١٨١٤٣) ابن كثير ٢٥٤/٥ وذكره الشوكاني في الفتح ٥٠١/٢ وعزاه لسعيد بن منصور وابن

جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن ابن عباس وانظر الدر المنثور ٣/٣٢٩.

(٥) البغوي ٣٨٤/٢ البحر المحيط ٢٢٢/٥ فتح القدير ٢/٤٩٨ وذكره السيوطي في الدر ٣/٣٢٩ عن ابن عباس وعزاه لعبد بن حميد

وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وعن قتادة أيضاً عزاه لأبي الشيخ.

(٦) البغوي ٣٨٣/٢ الرازي ١٨٠/١٥ البحر المحيط ٢٢٢/٥ فتح القدير ٢/٤٩٨.

(٧) البغوي ٣٨٣/٢ الرازي ١٨٠/١٥ البحر المحيط ٢٢٢/٥ فتح القدير ٢/٤٩٨.

(٨) البغوي ٣٨٤/٢ الرازي ١٨١/١٧ انظر الدر المنثور ٣/٣٢٩ ابن كثير ٢٥٤/٤ البحر المحيط ٢٢٢/٤ فتح القدير ٢/٤٩٨.

(٩) وانظر النشر ٢/٢٨٨ إتحاف فضلاء البشر ٢/١٢٥.

(١٠) البغوي ٣٨٤/٢.

(١١) انظر حجة القراءات لابن زنجلة وانظر النشر ٢/٢٨٨ إتحاف فضلاء البشر ٢/١٢٥ الرازي ١٨٢/١٧ البحر المحيط ٥/٢٢٥.

(١٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢/١٤ البغوي ٢/٣٨٥ الرازي ١٨٣/١٧.

(١٣) البغوي ٢/٣٨٥ وذكره الشوكاني في الفتح ٥٠١/٢ وعزاه لابن جرير الطبري وأبو حيان في البحر ٥/٢٢٥.

أخبرنا أبو عبد الرحمن ابن أبي حامد العدل أنا أبو العباس إبراهيم بن محمد بن موسى أنا محمد بن إدريس السامي^(١) نا سويد بن سعيد نا عبد الحميد بن الحسن^(٢) عن نهشل بن سعيد^(٣) عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أمان لأمتي إذا ركبوا السفن أو البحر أن يقولوا: سبحان الله الملك» ﴿ما قدروا الله حق قدره﴾ الخ الآيات^(٤): ﴿بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿وهي تجري بهم﴾ يعني الفلك ﴿في موج كالجبال﴾ الموج ما ارتفع من الماء إذا اشتدت عليه الريح شبهه بالجبال في عظمته وارتفاعه على الماء ﴿ونادى نوح ابنه﴾ قال محمد بن إسحاق^(٦): «كان كافراً واسمه كنعان» ﴿وكان في معزل﴾ أي: في مكان منقطع بعيد من السفينة ومعنى العزل: التنحية والإبعاد يقال: هو بمعزل من هذا الأمر أي: بموضع قد عزل منه ﴿يا بني اركب معنا﴾ ومن قرأ بكسر الياء^(٧) أراد يا بني فحذف ياء الإضافة وترك الكسرة، دلالة عليها، كما يقال: يا غلام أقبل ومن فتح الياء أبدل من الكسرة الفتحة ومن الياء الألف فصار يا بنياء، ثم حذف الألف لسكونها وسكون راء اركب والمعنى: أن نوحاً دعا ابنه إلى أن يركب معه في السفينة ليسلم من الغرق، فقال ابنه ﴿سأوي إلى جبل يعصمني من الماء﴾ يقول: أنضممت إلى جبل يمنعي من الماء فلا أغرق فقال نوح: ﴿لا عاصم اليوم من أمر الله﴾ لا مانع اليوم من عذاب الله ﴿إلا من رحم﴾ هذا استثناء منقطع، المعنى لكل من رحم، فإنه معصوم ﴿وحال بينهما الموج﴾ منع الماء بين ابن نوح وبين الجبل ﴿فكان من المفرقين﴾.

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَنَسَمَاءَ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ٤٤ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ٤٥ قَالَ يَنْوُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ

(١) الإمام المحدث الرحال الصادق أبو ليلى محمد بن إدريس بن إياس السامي السرخسي. سمع سويد بن سعيد وأبا مصعب الزهري وإسحاق بن أبي إسرائيل وهناد بن السري، ومحمود بن غيلان، وأبا كريب وطبقتهم وعمر دهرًا، ورحل الناس إليه. حدث عنه: إمام الأئمة ابن خزيمة، وأحمد بن سلمة الحافظ، وإبراهيم بن محمد الهروي الوراق، وزاهر بن أحمد السرخسي، وأبو سعيد محمد بن بشر الكرابيسي البصري وآخرون. مات سنة ثلاث عشرة وثلاث مئة، وله نيف وتسعون سنة رحمه الله، انظر السير (١٤/٤٦٤ - ٤٦٥) العبر (١٥٧/٢) النجوم الزاهرة (٣/٢١٥).

(٢) عبد الحميد بن الحسن الهلالي أبو عمرو أو أبو أمية، كوفي سكن الرِّي صدوق يخطيء، انظر تقريب التهذيب ١/٤٦٧، وانظر التهذيب ٦/١١٣ - ١١٤.

(٣) نهشل بن سعيد بن وردان الورداني بصري الأصل، سكن خراسان متروك وكذبه إسحاق بن راهويه من السابعة. انظر التقريب ٣٠٧/٢.

(٤) سورة الزمر ٧٤.

(٥) أخرجه أبو يعلى كما في الجامع الصغير ١٨٢/٢، ورمز له السيوطي بالضعف وقال المناوي في الفيض ١٨٢/٢ نقلًا عن ابن حجر: وجنادة ضعيف، وشيخه أضعف منه، وشيخه شيخه، وكذلك بالاتفاق، وطلحة مجهول وفي الميزان يحيى بن العلاء قال أحمد: كذاب يضع الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها انظر الميزان (٤/٣٩٧) وأخرجه الطبراني في الكبير ١١/١٢٥ وابن السني (٤٩٤).

(٦) البغوي ٢/٣٨٥، البحر المحيط ٢/٢٢٦، وذكره السيوطي في الدر عن قتادة ٣/٣٣٣، وعزاه لابن أبي حاتم. وفي تفسير ابن كثير ٤/٢٥٦، واسمه (يام) وكان كافراً.

(٧) انظر النشر ٢/٢٨٩، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٢٦، الرازي ١٧/١٨٥.

الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٤٧﴾ قِيلَ يَنْوُحُ أَهَيْطَ بِسَلْمٍ مِمَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُم مِّمَّا عَذَابَ الْيَوْمِ ﴿٤٨﴾

﴿وقيل﴾ بعد ما تنهى أمر الطوفان ﴿يا أرض ابلمي ماء﴾ اشربي ما فوقك من الماء، يقال: بلعت الماء أبلعه بلعاً ﴿ويا سماء أقلعي﴾ أي: عن انزال الماء يقال: أقلعت السماء بعد ما أمطرت إذا أمسكت ﴿وغيض الماء﴾ أي: نقص يقال: غاض الماء يغيض غيضاً إذا نقص، وغيضته أنا ﴿وقضي الأمر﴾ أهلك قوم نوح وفرغ من هلاكهم ﴿واستوت﴾ يعني السفينة ﴿على الجودي﴾ هو جبل بالجزيرة وكان استواؤها عليه دلالة على نفاذ الماء.

أخبرنا أبو منصور بن أبي نصر الواعظ أنا أبو سعيد عبد الله محمد القرشي أنا محمد بن أيوب الرازي أنا علي بن عثمان نا داود بن أبي الفرات^(١) عن علباء بن أحمر^(٢) عن عكرمة عن ابن عباس: «قال: كان مع نوح ثمانون رجلاً معهم أهلهم وإنهم كانوا في السفينة مائة وخمسون يوماً وان الله وجه السفينة إلى مكة فدارت بالبيت أربعين يوماً ثم وجهها الله إلى الجودي فاستقرت، فبعث نوح الغراب ليأتيه بخبر الأرض فذهب فوق علي الجيف فأبطأ عليه فبعث الحمامة، فأنته بورق الزيتون ولطخت رجلها بالطين فعرف نوح أن الماء قد نضب فهبط إلى أسفل الجودي فابتنى قرية وأسماها ثمانين»^(٣) ويروى^(٤) أن نوحاً عليه السلام ركب السفينة في رجب فجرت بهم ستة أشهر ومرت بالبيت فطافت به سبعة وقد رفعه الله من الغرق وأرسيته على الجودي يوم عاشوراء فصام نوح وأمر جميع من معه فصاموا شكرياً لله ﴿وقيل بعداً للقوم الظالمين﴾ قال ابن عباس^(٥): «بعداً من رحمة الله للقوم المتخذين من دونه إلهاً».

قوله: ﴿ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي﴾ قال عكرمة عن ابن عباس^(٦) إنه لابنه ولكنه خالفه في النية والعمل. ونحو هذا قال الكلبي ومحمد بن إسحاق ومقاتل^(٧) قالوا: «هو ابنه من صلبه» وقال قوم: «إن هذا الذي خالف نوحاً كان ابن امرأته ولم يكن من صلبه» وهو قول علي وأبي جعفر الباقر ومجاهد والحسن^(٨) قوله: ﴿وإن وعدك الحق﴾ يعني وعدتني أن تنجينني وأهلي وفي هذا سؤال النجاة لابنه ﴿وأنت أحكم الحاكمين﴾ قال ابن عباس^(٩): «أعدل العادلين» ﴿قال يا نوح إنه ليس من أهلك﴾ أي: ليس من أهلك الذين وعدت أن أنجيهم معك،

(١) داود بن أبي الفرات الكندي المروزي ثقة. انظر تقريب التهذيب ١/٢٣٤، التهذيب ٣/١٩٧.

(٢) علباء بن أحمر اليشكري عن أبي زيد عمرو بن أخطب الأنصاري. وعن عكرمة. وعنه عزرة بن ثابت وحسين بن واقد. وثقه ابن معين. انظر الخلاصة (٢/٢٤٠).

(٣) وهذا من الإسرائيليات التي لا علاقة للإسلام بها.

(٤) وكذلك الأمر كسابقه، وللأسف فقد شحن المفسرون كتبهم بها.

(٥) انظر البغوي بنحوه ٢/٣٨٦.

(٦) البغوي ٢/٣٨٧، البحر المحيط ٥/٢٢٦، الطبري ١٥/٣٤٣، وذكره السيوطي في الدرر ٣/٣٣٣ - ٣٣٤، وعزاه لعبد الرزاق، وابن

كثير ٤/٢٥٩، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٧) البغوي ٢/٣٨٧.

(٨) البحر المحيط ٥/٢٢٦، البغوي ٢/٣٨٧، فتح القدير ٢/٥٠٢، وذكره السيوطي في الدرر ٣/٣٣٤ وعزاه لابن جرير، وابن المنذر،

وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن أبي جعفر محمد بن علي.

(٩) البغوي ٢/٣٨٧.

وقال هشيم: «سألت أبا بشر عن هذه الآية فقال^(١): معناه أنه ليس من أهل دينه» وكان نوح يظن أنه من أهل دينه، وروي أنه كان يظهر الإيمان ويستر الكفر وقوله: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ إن سؤالك إياي أن أنجي كافراً عمل غير صالح، وروي عن النبي ﷺ أنه قرأ: «عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٍ»^(٢) واختاره الكسائي^(٣).

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد الحافظ أنا عبد الله بن محمد بن حيان نا أبو يحيى الرازي نا سهل بن عثمان العسكري نا يحيى بن أبي بكر عن هارون القاري^(٤) نا ثابت عن شهر بن حوشب عن أم سلمة أنها قالت: سألت النبي ﷺ عن هذه الآية كيف تقرؤها؟ فقال: «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٍ»^(٥) والمعنى أن ابنك عمل غير صالح يعني الشرك ﴿فَلَا تَسْأَلُنَّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ بجواب مسألتك من إنجاء الكافر من العذاب ﴿وَإِنِّي أَعْظَمُ﴾ أنهاك ﴿أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. قال ابن عباس: «يريد الأثمين؛ لأن ذنب المؤمن جهل ليس بكفر^(٦)» ثم اعتذر نوح أجمل الاعتذار فقال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ قال ابن عباس: «يريد أنك أنت علام الغيوب وأنا لا أعلم ما غاب عني» ﴿وَإِلَّا تَغْفِرَ لِي﴾ جهلي ﴿وَتَرْحِمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ قوله: ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ﴾ قال ابن عباس^(٧): «يريد من السفينة إلى الأرض» ﴿بِسَلَامٍ مِّنَّا﴾ أي سلامة ﴿وَبِرَكَاتٍ عَلَيْكَ﴾ قال المفسرون^(٨): «معنى البركات على نوح، أنه صار أبا البشر والأنبياء لأن جميع من بقي كانوا من نسله» قال ابن عباس^(٩): «يريد أنك آدم الأصغر» قوله: ﴿وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ﴾ قال ابن عباس^(١٠): «يريد من ولدك» قال ابن الأنباري^(١١): «من ذراري من معك. ولم يكن الذين كانوا مع نوح أمماً، وأراد المؤمنين وأهل السعادة من ذريته» ثم ذكر الكفار من ذريته، فقال ﴿وَأُمَمٍ سَمْتَعَهُمْ﴾ يعني في الدنيا ﴿ثُمَّ يَمْسَهُمْ مَنَا عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ يعني في الآخرة، قال محمد بن كعب القرظي^(١٢): «لم يبق مؤمن ولا مؤمنة في أصلاب الرجال وأرحام النساء يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا دخل في ذلك السلام والبركات ولم يبق كافر إلا دخل في ذلك المتاع والعذاب الأليم»

(١) انظر تفسير البغوي ٣٨٧/٢.

(٢) وأخرجه الطبراني في الأوسط كما في مجمع الزوائد ١٥٨/٧، وقال الهيثمي فيه حميد بن الأزرق لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات.

(٣) انظر النشر ٢٨٩/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٣٧/٢.

(٤) هارون بن موسى أبو عبد الله الأعور العتكي البصري الأزدي، مولا هم علامة صدوق نبيل له قراءة معروفة، روى القراءة عن عاصم الجحدري، وعاصم بن أبي النجود، وعبد الله بن كثير وابن محيصن وحميد بن قيس. وروى عن ثابت وأنس بن سيرين. مات هارون قبل المائتين. انظر غابة النهاية (٣٤٨/٢).

(٥) أخرجه أبو داود في السنن ٣٣/٤، في كتاب الحروف باب ٣٩٨٢، وأحمد في المسند ٢٩٤/٦، ٣٢٢، وانظر تفسير الطبري ٣٤٥/٥ - ٣٥٠، وقال الحافظ ابن كثير: وأم سلمة بنت يزيد، فإنها تكتى بهذا أيضاً (٢٦٠/٤).

(٦) انظر تفسير الرازي ٤/١٨.

(٧) البغوي ٣٨٧/٢، الرازي ٦/١٨، أبو حيان ٢٣١/٥.

(٨) أبو حيان ٢٣١/٢، الرازي ٦/١٨.

(٩) أبو حيان ٢٣١/٢، الرازي ٧/١٨.

(١٠) البغوي ٣٨٧/٢.

(١١) البغوي ٣٨٧/٢.

(١٢) ذكره الشوكاني في الفتح ٥٠٣/٢، وعزاه لابن جرير، وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ. وانظر الدر المنثور ٣٣٧/٣. الرازي

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ
لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾

قوله: ﴿تلك﴾ يعني ما ذكر من قصة نوح ﴿من أنباء الغيب﴾ من أخبار ما غاب عنك وعن قومك ﴿ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا﴾ قال قتادة^(١) «من قبل هذا القرآن» وما كان علم محمد وقومه بما صنع نوح لولا أن الله بين له ذلك، ﴿فاصبر﴾ أي: كما صبر نوح على أذى قومه ﴿إن العاقبة للمتقين﴾ إن آخر الأمر بالظفر والتمكين لك ولقومك كما كان لمؤمني قوم نوح.

وَالِإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يُقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ إِن أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۖ
يُقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِنِ اجْتَبَأْتُ عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ وَيُقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا
رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا
مُجْرِمِينَ ۖ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِينَ ۖ إِن نَّقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا
تَشْرِكُونَ ۖ مِن دُونِهِ ۖ فَكِيدُونِي فَمَا أَلَمْتُ عَلَىٰ اللَّهِ رِيًّا وَرِيًّا مَّا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ
ءَاخِذٌ بِنَاصِيَتِي ۖ إِن رَّبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَّا أُرْسِلْتُ بِهِ ۖ إِلَيْكُمْ وَيَسْخَلِفُ رَبِّي
قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا ۖ إِن رَّبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ۖ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ
بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ ﴿٥٨﴾

قوله: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾ هذا عطف على قوله: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾ كأنه قال: أرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً وكان أخاهم في النسب لا في الدين قال ابن عباس^(٢): «يريد ابن أبيهم» وقوله ﴿إن أنتم إلا مفترون﴾ أي: ما أنتم إلا كاذبون في إشراككم مع الله الأوثان وما بعد هذا قد تقدم تفسيره إلى قوله: ﴿يرسل السماء عليكم مدراراً﴾ قال المفسرون^(٣): «إن الله تعالى قد حبس المطر عن قوم عاد ثلاث سنين، وأعقم أرحام نسائهم فقال لهم هود: إن أنتم آمتمت أحيى الله بلادكم ورزقكم المال والولد» وذلك قوله: ﴿يرسل السماء عليكم مدراراً﴾ وقد تقدم تفسيره في أول سورة الأنعام^(٤) ﴿ويزدكم قوة إلى قوتكم﴾ فسرت القوة ها هنا بالمال والولد والشدة وكل هذا مما يقوي به الإنسان قال ابن عباس في رواية الكلبي ومقاتل^(٥) «يعني العدد وكثرة الأولاد» وقوله: ﴿ولا تتولوا مجرمين﴾ لا تركوا الإيمان بالله ولا تعرضوا عنه ﴿قالوا يا هود ما جئنا ببيئة﴾ أي: بحجة واضحة ﴿وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك﴾ أي بقولك والباء وعن تتعاقبان ﴿وما نحن لك

(١) البغوي ٣٨٧/٢، أبو حيان ٢٣٢/٥.

(٢) البغوي ٣٨٧/٢، الرازي ٩/١٨.

(٣) البغوي ٣٨٨/٢، الرازي ١٠/١٨، أبو حيان ٢٣٣/٥.

(٤) قال المصنف رحمه الله السماء - يعني - المطر.

(٥) البغوي ٣٨٨/٢، الرازي ١٠/١٨، أبو حيان ٢٣٣/٥.

بمؤمنين ﴿بمصدقين﴾ إن نقول إلا اعتراضك بعض اهنتنا بسوء ﴿أي: ما نقول في سبب مخالفتك إيانا إلا أن بعض آلهتنا أصابك بالجنون فأفسد عقلك وأجنتك فالذي تظهر من عيها لما لحق عقلك من التغيير، يقال عراه أمر كذا، واعتراه إذا غشيه وأصابه فقال نبي الله عند ذلك: ﴿إني أشهد الله﴾ الآية يعني إن كان عندكم أنها عاقبتني ليطغى عليها فإني على بصيرة في البراءة منها والعيب لها وقوله: ﴿فكيدوني جميعاً﴾ أي احتالوا أنتم وأوثانكم في عداوتي وغيظي ﴿ثم لا تنظرون﴾ لا تمهلوني قال الزجاج^(١): «وهذا من أعظم آيات الأنبياء أي: يقبل النبي على قومه مع كثرة عددهم، فيقول لهم هذا القول، وذلك للثقة بنصر الله تعالى» ثم ذكر ذلك فقال ﴿إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها﴾ أي: إلا هي في قبضته وتناها قدرته كيف شاء والعرب إذا وصفت إنساناً بالذلة والخضوع قالوا (ما ناصيته إلا بيد فلان) أي: إنه مطيع له يصرفه كيف يشاء لأن من أخذته بناصيته وهو شعر مقدم الرأس فقد قهرته. قوله: ﴿إن ربي على صراط مستقيم﴾ قال الزجاج وابن الأنباري^(٢): «أي إنه وإن كان قادراً عليهم فهو لا يظلمهم ولا يلحقهم بقدرته عليهم إلا ما يوجب الحق وقوعه بهم» وقال عطاء عن ابن عباس^(٣): «يريد أن الذي بعثني الله به دين مستقيم والمعنى على هذا: إن دين ربي على صراط مستقيم ﴿فإن تولوا﴾ أي تتولوا بمعنى تعرضوا عما دعوتكم إليه من الإيمان بالله وعبادته ﴿فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم﴾ قال الزجاج وابن الأنباري^(٤): «معناه: فقد ثبتت الحجة عليكم، وظهر فساد مذهبكم» ﴿ويستخلف ربي قوماً غيركم﴾ قال ابن عباس: «ويخلق بعدكم من هو أطوع لله منكم» ﴿ولا تضرونه شيئاً﴾ قال: «يريد هلاككم لا ينقص من ملك ربي شيئاً» وقال غيره^(٥): «لا تضرونه شيئاً بإعراضكم إنما تضرون أنفسكم لأن ضرر كفركم عائد عليكم» ﴿إن ربي على كل شيء﴾ من أعمال العباد ﴿حفيظ﴾ حتى يجازيهم عليها. قوله: ﴿ولما جاء أمرنا﴾ بهلاك عاد ﴿نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا﴾ قال ابن عباس^(٦): «يريد حيث هديتهم للإيمان وعصمتهم من أن يكفروا بي» فمعنى الرحمة ها هنا ما أراهم من الهدى والبيان ﴿ونجيناهم من عذاب غليظ﴾ يعني ما عذب به الذين كفروا ثم ذكر عاد فقال:

وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٥٠﴾ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بَعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿٥١﴾ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٥٢﴾ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٥٣﴾ قَالَ يَنْقُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴿٥٤﴾ وَيَنْقُورُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُوهَا

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٥٨/٣، البغوي ٣٨٨/٢، فتح القدير ٥٠٥/٢.

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٥٨/٣، البغوي ٣٨٩/٢.

(٣) البغوي ٣٨٩/٢.

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٥٨/٣، فتح القدير ٥٠٥/٢.

(٥) البغوي ٣٨٩/٢.

(٦) فتح القدير ٥٠٦/٢، الرازي ١٨/١٣، البحر المحيط ٢٣٥/٥.

تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٦٤﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴿٦٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٦٧﴾ كَانَتْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ شَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بَعْدَ لَشْمُودٍ ﴿٦٨﴾

﴿وتلك عاد﴾ يعني القبيلة ﴿جحدوا بأيات ربهم﴾ قال ابن عباس^(١): «كذبوا أنبياء الله» ﴿وعصوا رسله﴾ إنما جمع الرسل وكان قد بعث إليهم هوداً لأن من كذب رسولاً واحداً فقد كفر بجميع الرسل ﴿واتبعوا أمر كل جبار عنيد﴾ [واتبع السفلة والسقاط الرؤساء والعنيد]^(٢): الذي لا يقبل الحق من قولهم: عند الرجل يعند عنوداً إذا أبى أن يقبل الشيء وإن عرفه ﴿وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة﴾ أي أردفوا لعنة تلحقهم وتتصرف معهم ﴿ويوم القيامة﴾ أي: وفي يوم القيامة كما قال ﴿لعنوا في الدنيا والآخرة﴾^(٣) ﴿ألا إن عاداً كفروا ربهم﴾ أي: بربهم فحذف الباء، كما تقول: أمرتك الخير ﴿ألا بعداً لعاد قوم هود﴾ يريد بعدوا من رحمة الله قوله ﴿وإلى ثمود﴾ ظاهر إلى قوله: ﴿هو أنشأكم من الأرض﴾ يعني خلقكم من آدم وآدم خلق من الأرض ﴿واستعمركم فيها﴾ جعلكم عمارة لها أي: أورتكم الأرض فصرتم عمرتها بعد من مضوا ﴿قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا﴾ قال المفسرون^(٤): «كان صالح يعدل عن دين قومه، ويغض أصنامهم وكانوا يرجون رجوعه إلى دين أبيه وعشيرته، فلما أظهر دعاءهم إلى الله ترك عبادة الأصنام زعموا أن رجاءهم انقطع منه ويشسوا من دخوله في ملتهم وأنكروا عليه نهيه إياهم عن عبادة الأصنام» فقالوا: ﴿أنتهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعوننا إليه﴾ من توحيد الله وعبادته ﴿مريب﴾ موقع للريبة ﴿قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾ الآية يقول: يا قوم، أعلمتم من ﴿ينصرنني من الله﴾؟ من ينعني من عذاب الله ﴿إن عصيته﴾ بعد بينة من ربي ونعمة؟ قوله: ﴿فما تزيدونني غير تخسير﴾ لم يكن صالح في خسارة حين قال لهم هذا وإنما المعنى ما تزيدونني بما تقولون، يعني قولهم: ﴿أنتهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا﴾ إلا نسبي إياكم إلى الخسارة والتخسير مثل التفسيق والتفجير، قال ابن الأعرابي: [يريد غير تخسير لكم لا لي ومعنى التخسير التضليل والإبعاد من الخير^(٥)] ﴿ويا قوم هذه ناقه الله لكم آية﴾ الآية مشروحة في سورة الأعراف وقوله: ﴿ثلاثة أيام﴾ قال المفسرون^(٦): «لما عقرت الناقة صعد فصيلها الجبل ورغا رغوثة ثلاثاً فقال صالح: لكل رغوثة أجل معلوم فاصفر ألوانهم أول يوم ثم احمر من الغد ثم أسود اليوم الثالث» وهو قوله: ﴿ذلك وعد﴾ أي: العذاب ﴿غير مكذوب﴾ أي: غير كذب.

(١) البغوي ٢/٣٨٩، الرازي ١٨/١٣، فتح القدير ٢/٥٠٦.

(٢) سقط في ج.

(٣) سورة النور ٢٣.

(٤) البغوي ٢/٣٩٠، البحر المحيط ٥/٢٣٨، فتح القدير ٢/٥٠٧-٥٠٨.

(٥) الرازي ١٨/١٦، البغوي ٢/٣٩١، البحر المحيط ٥/٢٣٩، فتح القدير ٢/٥٠٨.

(٦) سقط في أ، ب.

(٧) البغوي ٢/٣٩١، الرازي ١٨/١٧.

أخبرنا نصر بن بكر بن أحمد بن الحسين بن مهران أنا عبد الله بن محمد السجزي أنا محمد بن أيوب أنا العباس بن الوليد النرسي أنا يحيى بن سليم^(١) عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابن الزبير أن جابر حدثه «أن رسول الله ﷺ لما نزل الحجر في غزوة تبوك قام فخطب الناس فقال: أيها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات، هؤلاء قوم صالح سألوها نبيهم أن يبعث لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردها، فيحلبون من لبنها، مثل الذي كانوا يشربون من ماءها يوم غيها^(٢)، فعتوا عن أمر ربهم، فقال: تمتعوا في داركم ثلاثة أيام وكان وعداً من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحة فأهلك الله من كان في مشارق الأرض ومغاربها منهم إلا رجلاً كان في حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله يقال له: أبو رغال قيل يا رسول الله من أبو رغال؟ قال: أبو ثقيف^(٣)».

قوله: ﴿فلما جاء أمرنا﴾ تقدم تفسيره في قصة عاد إلى قوله: ﴿ومن خزري يومئذ﴾ قال ابن الأنباري^(٤): «هذا عطف على محذوف بتقدير: نجيناهم من العذاب ومن خزري يومئذ» من الخزري الذي لزمهم ذلك اليوم، وبقي عاره مأثوراً عنهم وفي ﴿يومئذ﴾ قراءة تان الفتح والكسر^(٥) فمن كسر فإن الاسم معرب فانجر بالإضافة ومن فتح الميم مع أنه في موضع جر فلأنه مضاف إلى مبني غير متمكن والمضاف إلى المبني يجوز بناؤه.
كقول النابغة^(٦):

عَلَى حِينِ عَاتَيْتِ الْمَشِيبَ عَلَى الصُّبَا وَقُلْتُ أَلْمًا أَصْحُ وَالشَّيْبُ وَأَنْعُ

قوله: ﴿وأخذ الذين ظلموا الصيحة﴾ قال ابن الأنباري^(٧): «إنما ذكر أخذ، لأن الصيحة محمولة على الصباح» قال المفسرون: «لما أصبحوا اليوم الرابع أتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم» ﴿فأصبحوا في ديارهم جائمين كأن لم يغنوا فيها﴾ هذه الأحرف مفسرة في سورة الأعراف ﴿ألا إن ثمود كفروا بربهم﴾ قرءء بالإجراء وتركه^(٨) فمن أجراه فلأنه اسم مذكر سمي به مذكر، وهو الحي فصار كثقيف وقريش ومن ترك إجراء جعله اسماً للقبيلة فلم يصرفه لإجماع التعريف والتأنيث وهو ثمود بن عاتي بن إرم بن سام بن نوح قال أبو عمرو بن العلاء: «سميت ثمود^(٩) لقلعة ماءها، والشمدة الماء القليل، وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام» قوله:

(١) يحيى بن سليم الطائفي نزير مكة صدوق سيء الحفظ، مات سنة ثلاث وتسعين أو بعدها انظر التقريب ٣٤٩/٢.

(٢) والغب أن ترعى يوماً وترد من الغد، انظر لسان العرب ٣٢٠٤/٥ م غب.

(٣) تقدم.

(٤) انظر البيان ١٩/٢.

(٥) انظر حجة القراءات، وانظر النشر ٢٨٩/٣، إتحاف فضلاء البشر ١٢٩/٢.

(٦) انظر ديوانه ٣٨، والكتاب لسبويه ٣٣٠/٢ ابن الشجري ٤٦/١ ابن يعيش ١٦/٣ شرح شواهد المغني (٢٩٨) الإنصاف ٥٨/١

الخزانة ١٥١/٣ العين ٤٠٦/٢ المتصف ٥٨/١ اللمع ٢١٨/١.

(٧) انظر البيان ٢٠/٢.

(٨) انظر النشر ٢٨٩/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٢٩/٢.

(٩) قرأ حمزة وحفص عن عاصم (ألا إن ثمود) غير منون في كل القرآن، وقرأ الباقر (ثموداً) بالتونين، ولثمود كلاهما بالصرف،

والصرف للذهاب إلى الحي أو إلى الأب الأكبر ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة. انظر الرازي (١٩/١٨)، وانظر البحر

المحيط (٢٤٠/٥)

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلَنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٠﴾ وَأَمْرًا تُهْتَفُ بِهِنَّ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٧١﴾ قَالَتْ يَتُوبَلَىٰ أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلْنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَكْبِتُ رُءُوسَهُمْ عَنْ هَذَا إِنَّهُمْ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رِيكٌ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ لَعِيبٌ ﴿٧٦﴾

﴿ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى﴾ يعني الملائكة الذين أتوه في صورة الأضياف قال ابن عباس^(١): «وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل» وقال الضحاك^(٢): كانوا تسعة. وقال السدي^(٣): كانوا أحد عشر ملكاً على صورة الغلمان الوضاء ﴿قالوا سلاماً﴾ أي: سلموا سلاماً ﴿قال سلام﴾ أي: عليكم سلام وقرأ حمزة^(٤): (سلم) بكسر السين قال الفراء^(٥): وهو في معنى سلام كما قالوا: حل وحلال وحرم حرام لأن التفسير جاء بأنهم سلموا عليه فرد عليهم. وقوله ﴿فما لبث أن جاء بعجل حنيذ﴾ قال عبيد بن عمير: «مكث إبراهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لا يأتيه ضيف فاعتم لذلك فلما جاءت الملائكة رأى أضيافاً لم ير مثلهم فجاءهم بعجل حنيذ» أي: محنود أي: مشوي، قال ابن عباس^(٦): «الحنيذ: النضيج» وهو قول مجاهد وقتادة^(٧) والحند: اشتواء اللحم بالحجارة المحمأة في شق من الأرض يقال: حنذته حنذاً وهو فعل أهل البادية ﴿فلما رأى﴾ إبراهيم ﴿أيديهم لا تصل﴾ إلى العجل لأنهم كانوا ملائكة لا يأكلون ولا يشربون ﴿نكرهم﴾ إبراهيم أي: أنكرهم وخاف امتناعهم من طعامه، وهو قوله: ﴿وأوجس منهم خيفة﴾ قال أبو عبيدة والزجاج^(٨): «أضمر منهم خوفاً» لأنه لم يكن يأمن أن يكونوا جاءوا لبلاء أو شر، لما لم يتحرموا بطعامه، ورأوا علامة ذلك في وجهه ﴿قالوا لا تخف﴾ فإننا ملائكة الله ﴿أرسلنا إلى قوم لوط﴾ بالعذاب ﴿وامراته قائمة﴾ من وراء الستور يعني سارة بنت هاران بن ناحور بنت عم إبراهيم وكانت تتسمع إلى الرسل وقوله: ﴿فضحكت﴾ أي: سروراً بما زال عنها من الخوف لأنها كانت خافت كما خاف إبراهيم عليه السلام ويجوز أن يكون هذا على التقديم والتأخير والتقدير: فبشرناها بإسحاق فضحكت سروراً بالتبشير وذلك أن الملائكة قالوا لها: أيتها الضاحكة ستلدين غلاماً والقولان في ضحكت ذكرهما الفراء^(٩) وقوله: ﴿فبشرناها بإسحاق﴾ قال المفسرون^(١٠): «كان

(١) الرازي ١٨/١٩، البغوي ٢/٣٩٢، البحر المحيط ٥/٢٤١، فتح القدير ٢/٥١٢، ابن كثير ٤/٢٦٥، انظر الدر المنثور ٣/٣٣٨.

(٢) البغوي ٢/٣٩٢، الرازي ١٨/١٩، البحر المحيط ٢/٢٤١، فتح القدير ٢/٥٠٩.

(٣) البغوي ٢/٣٩٢، البحر المحيط ٢/٢٤١، فتح القدير ٢/٣٩٢.

(٤) انظر حجة القراءات، وانظر النشر ٢/٢٩٠، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٣٠.

(٥) الرازي ١٨/٢٠.

(٦) بنحوه عند البغوي ٢/٣٩٢، أبو حيان في البحر ٥/٢٤٢، وذكره الشوكاني في الفتح ٢/٥١٢، وعزاه لابن جرير وابن المنذر، وانظر الدر ٣/٣٣٨.

(٧) البغوي ٢/٣٩٢، انظر فتح القدير ٢/٥١٢، الرازي ١٨/٢١، ابن كثير ٤/٢٦٤.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٦١.

(٩) انظر معاني القرآن للقرآن للفراء ٢/٢٢.

(١٠) الطبري ١٥/٣٨٩ - ٣٩٠، أبو حيان في البحر ٥/٢٤٣.

إبراهيم قد ولد له من هاجر إسماعيل وكبر وشب فتمنت سارة أن يكون لها ابن وأيست من ذلك لكبر سنها، فبشرت على كبر السن بولد يكون نبياً ويولد نبياً» وهو قوله ﴿ومن وراء إسحاق يعقوب﴾ قال الزجاج^(١): «بشروها بأنها تلد إسحاق وأنها تعيش إلى أن ترى ولد ولده» ووراء ها هنا: بمعناها بعد قال ابن عباس ومقاتل^(٢): «ومن بعد إسحاق يعقوب» ويعقوب رفع^(٣) لأنه ابتداء مؤخر معناه التقديم، المعنى: ويعقوب يحدث لها من وراء إسحاق ومن نصب يعقوب نصبه بفعل يشاكل معناه معنى التبشير على تقدير: من وراء إسحاق وهبنا لها يعقوب كما تقول العرب: مررت بأخيك وأباك يريدون بمررت جزت كأنه قيل: جزت أخاك وأباك كما قال رؤبة^(٤):

يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَعَوْرًا غَائِرًا

أراد يدخلن نجداً قوله: ﴿قالت يا ويلتي﴾ الأصل: يا ويلتي، فأبدل من الياء الألف لأنه أخف من الياء والكسرة، وهذه الكلمة إنما تقال عند الإيذان بورود الأمر العظيم الفظيع، وقوله: ﴿ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ استفهام تعجب قال محمد بن إسحاق^(٥): «كانت ابنة تسعين سنة وكان زوجها ابن عشرين ومائة سنة» وهو قوله: ﴿وهذا بعلي شيخاً إن هذا الذي تذكرونه من أمر الولد بيننا﴾ لشيء عجيب ﴿معجب﴾ قالوا ﴿لها﴾: «أتعجبين من أمر الله﴾ من قضاء الله وقدرته؟ ﴿رحمت الله وبركاته عليكم﴾ يحتمل أن يكون هذا من دعاء الملائكة لهم بالرحمة والبركة ويحتمل أن يكون ذلك إخباراً عن ثبوت ذلك لهم وقوله: ﴿أهل البيت﴾ يعني بيت إبراهيم عليه السلام ومن تلك البركات أن الأسباب وجميع الأنبياء كانوا من إبراهيم وسارة ﴿إنه حميد﴾ تحمد فعالة وهو بمعنى المحمود ﴿مجيد﴾ المجيد الماجد وهو ذو الشرف والمجد والكرم، قوله: ﴿فلما ذهب عن إبراهيم الروح﴾ يعني الفزع الذي أصابه لما لم يأكلوا العجل ﴿وجاءته البشري﴾ بإسحاق ويعقوب ﴿يجادلنا في قوم لوط﴾ أي: أقبل وأخذ يجادل رسلنا من الملائكة: قال المفسرون^(٦): «إن الرسل لما قالوا لإبراهيم: إنا مهلكو أهل هذه القرية قال أرايتم إن كان فيها خمسون من المسلمين أتهلكونهم قالوا لا قال: فأربعون قالوا: لا فما زال ينقص ويقولون: لا حتى قال: فواحد قالوا: لا فاحتج عليهم بلوط فقال ﴿إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله﴾ فهذا معنى جدال إبراهيم في قوم لوط وما بعد هذا مفسر في سورة التوبة، قالت الرسل عند ذلك ﴿يا إبراهيم أعرض عن هذا﴾ الجدال ﴿إنه قد جاء أمر ربك﴾ بعدابهم ﴿وإنهم آتيتهم عذاب غير مردود﴾ أي: لا يرد عنهم ما يأتيهم من العذاب لأن الله تعالى قد قضى بذلك. قوله:

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۖ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ
وَمَنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْقُومِ هَؤُلَاءِ بِنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي ۗ

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٦٢/٣، وانظر الدر المنثور ٣٣٨/٣ البغوي ٢٩٣/٢ فتح القدير ٥١٢/٢.

(٢) ابن كثير ٢٦٥/٤، أبو حيان في البحر ٢٤٣/٥، الرازي ٢٢/١٨. انظر ابن كثير ٢٦٦/٢.

(٣) انظر النشر ٢٩٠/٢، وإتحاف فضلاء البشر ١٣١/٣.

(٤) صدر بيت انظر ملحقات ديوانه (١٩٠) وعجزه:

..... فواسقا عن قصدها جواترا

(٥) البغوي ٣٩٣/٢، وانظر البحر المحيط ٢٤٣/٥، الرازي ٢٢/١٨، فتح القدير ٥١٢/٢.

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ٦٥/٣، البغوي ٣٩٤/٢، الرازي ٢٥/١٨، الطبري ٤٠٣/١٥، البحر المحيط ٢٤٥/٥، ابن كثير

٢٦٦/٤، وذكر السيوطي في الدر ٣٤١/٣، وعزاه لعبد الرزاق، وأبي الشيخ عن قتادة.

أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَمَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَنَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴿٧٩﴾ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾ قَالُوا يَنْلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرَبَاهُ لِكَيْ يَقْطَعَنَّ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانَا إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُسْوَمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾

﴿ولما جاءت رسلنا﴾ يعني الملائكة ﴿لوطاً﴾ في قريته ﴿سيء بهم﴾ حزن بمجيئهم لأنهم أتوه في صورة غلمان جرد فلما نظر إلى حسن وجوههم وطيب روائعهم، أشفق عليهم من قومه أن يقصدوهم بالفاحشة وعلم أنه سيحتاج إلى المدافعة عنهم ﴿وضاق بهم ذرعاً﴾ ضاق صدره وعظم المكروه عليه قال الزجاج^(١): «يقال: ضاق زيد بأمره ذرعاً إذا لم يجد من المكروه فيه مخلصاً» ﴿وقال هذا يوم عصيب﴾ شديد قال أبو عبيدة^(٢): «إنما قيل له عصيب لأنه يعصب الناس بالبشر أي يشدهم» قوله ﴿وجاءه قومه يهرعون إليه﴾ قال المفسرون: «لما أضافهم لوط مضت امرأته عجوز السوء فقالت لقومه لقد استضاف لوطاً قوم لم أر أحسن وجوهاً منهم فجاءه قومه يهرعون إليه»^(٣) قال الكسائي وأبو زيد: أهرع الرجل إهراعاً إذا أسرع قال عامة المفسرين: «يهرعون»^(٤) يسرعون ﴿ومن قبل﴾ أي: ومن قبل مجيئهم إلى لوط ﴿كانوا يعملون السيئات﴾ يعني فعلهم المنكر ﴿قال﴾ لوط ﴿هؤلاء بناتي هن أطهر لكم﴾ يعني أنا أزوجكموهن، فهن أطهر لكم من نكاح الرجال أراد أن يقي أضيافه ببنااته فعرضهن عليهم، وقال سعيد بن جبير^(٥): «دعاهم إلى نسائهم» يعني أن قوله ﴿هن أطهر لكم﴾ أي نسائكم أطهر لكم فجعلهن بناته لأنه نبههم وكل نبي أبو أمته وقوله ﴿فاتقوا الله﴾ أي: اتقوا عقابه ﴿ولا تخزون في ضيفي﴾ لا تسوءوني فيهم ولا تفعلوا بهم فعلاً يلزمني الاستحياء منهم والضيف يراد به الجمع قال ابن عباس^(٦): «لا تفضحوني في أضيافي» يريد أنهم إذا هجموا على أضيافه بالمكروه لحقته الفضيحة ﴿أليس منكم رجل رشيد﴾ يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر؟ وهذا معنى قول ابن عباس^(٧): «رجل رشيد يقول الحق ويرد هؤلاء عن أضيافي» ورشيداً هنا بمعنى مرشد ﴿قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق﴾ ليس لنا بأزواج فنستحقهن ﴿وإنك لتعلم ما نريد﴾ قال عطاء^(٨): «إنك لتعلم أننا نريد الرجال لا النساء يعنون عملهم الخبيث» ﴿قال لو أن لي بكم قوة﴾ جماعة أقوى بها عليكم ﴿أو آوى إلى ركن شديد﴾ أو أنضم إلى عشيرة تنصرتني وشيعة تمنعني، وجواب لو

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٦٦/٣، البغوي ٣٩٤/٢، الرازي ٢٦/١٨.

(٢) انظر مجاز القرآن ٢٩٣/١، انظر تفسير البغوي ٣٩٤/٢، الرازي ٢٦/١٨، فتح القدير ٥١٣/٢.

(٣) انظر تفسير الطبري ٤٢٩/١٥ (١٨٤١٦)، ابن كثير ٢٧٠/٤، البغوي ٣٩٥/٢، البحر المحيط ٢٤٦/٥، الرازي ٢٧/١٨.

(٤) ابن كثير ٢٦٨/٤، البحر المحيط ٢٤٦/٥، البغوي ٣٩٥/٢، فتح القدير ٥١٦/٢، الرازي ٢٧/١٨.

(٥) أخرجه الطبري ٤١٤/١٥ (١٨٣٨٠)، ابن كثير ٢٦٨/٤، البغوي ٣٩٥/٢، الرازي ٢٧/١٨، فتح القدير ٥١٦/٢. وذكره

السيوطي في الدر ٣٤٤/٣، وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٦) الرازي ٢٨/١٨، انظر فتح القدير ٥١٦/٢، البغوي ٣٩٥/٢ ذكره السيوطي في الدر ٣٤٣/٣، وعزاه لإسحاق بن بشر، وابن

عساكر من طريق جوير، ومقاتل عن الضحاك.

(٧) فتح القدير ٥١٦/٢، البغوي ٣٩٥/٢ انظر الدر المنثور ٣٤٣/٣.

(٨) الطبري ٤١٧/١٥، ٤١٨، ابن كثير ٢٦٨/٢، فتح القدير ٥١٦/٢، البغوي ٣٩٥/٢.

مخدوف على تقدير: لحلت بينكم وبين المعصية قال قتادة^(١): «ذكر لنا أن الله لم يبعث نبياً بعد لوط إلا في عز من قومه ومنعة من عشيرته» ولما رأت الملائكة ما لقي لوط من قومه ﴿قالوا يا لوط﴾ إن ركنك لشديد، و﴿إننا نرسل ربك لن يصلوا إليك﴾ بسوء فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فضرب جبريل بجناحه وجوههم فأعماهم فصاروا لا يعرفون الطريق فذلك قوله تعالى: ﴿ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم﴾ وقوله: «فأسر بأهلك» وقرئ بقطع الألف^(٢) وهما لغتان، يقال: سریت بلیل، وأسريت ومنه قوله: ﴿أسرى بعبدہ﴾ قال السدي عن ابن مالك: «لم يؤمن بلوط إلا ابتناه الكبرى، اسمها رية والصغرى اسمها عروبة^(٣) والمراد بالأهل ها هنا ابتناه» وقوله: ﴿بقطع من الليل﴾ قال ابن عباس^(٤) «يريد في ظلمة الليل» وقال قتادة^(٥): «بعد طائفة من الليل» ﴿ولا يلتفت منكم أحد﴾ نهى من معه من الالتفات إذا خرجوا من قريتهم وقوله: ﴿إلا امرأتك﴾ من نصبها^(٦) جعلها مستثناه من الأهل على معنى: فأسر بأهلك إلا امرأتك ومن رفع فكان المعنى: ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك قال قتادة^(٧): «ذكر لنا أنها كانت مع لوط حين خرج من القرية فلما سمعت هدة العذاب التفت فقالت: واقوماه فأصابها حجر فأهلكها» وهو قوله: ﴿إنه مصيها ما أصابهم إن موعدهم﴾ للعذاب ﴿الصبح﴾ فقال لوط: أريد أعجل من ذلك بل الساعة يا جبريل، قال له: ﴿أليس الصبح بقريب فلما جاء أمرنا﴾ الملائكة بالعذاب ﴿جعلنا عاليها سافلها﴾ الكناية تعود إلى المؤتفكات وهي مذكورة قبل هذه السورة قال المفسرون^(٨) «أدخل جبريل جناحه تحت مدائن قوم لوط حتى قلعها، وصعد بها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نهيق الحمار ونباح الكلاب وصياح الديوك، لم تسقط لهم جرة ولم ينكسر لهم إناء وكان الطير يخرج في الهواء لا يدري أين يذهب ثم قلبها عليهم مكانها، وأنزلت عليهم الحجارة» فذلك قوله: ﴿وأمطرنا عليها حجارة من سجيل﴾ وهو مُعَرَّب عن (سَنَك) و(كَل) وهذا قول ابن عباس، ووهب، وقتادة، وسعيد بن جبیر^(٩) والعرب لا تعرف هذا قال الزجاج^(١٠): «ومن كلام الفرس ما لا يحصى مما عربته العرب نحو جاموس وديباج» وقد أعاد الله ذكر هذه الحجارة فقال: ﴿لنرسل عليهم حجارة من طين﴾ فبين للعرب ما عنى بالسجيل وهذا القول اختيار الفراء وابن قتيبة قالوا^(١١): «من طين قد طبخ حتى صار كالآجر فهو سنك كل بالفارسية» قوله: ﴿منضود﴾ هو مفعول من النضد وهو وضع الشيء بعضه على بعض ومعناه في قول أكثر المفسرين^(١٢): الذي يتلو بعضه بعضاً ﴿مسومة﴾ من نعت قوله:

(١) ذكره البغوي في التفسير عن أبي هريرة ٣٩٥/٢. ذكره السيوطي في الدر ٣٤٣/٣، وعزاه لسعيد بن منصور، وأبي الشيخ عن ابن عباس.

(٢) انظر ابن زنجلة، وانظر النشر ٢٩٠/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٣٢/٢.

(٣) وفي الرازي (٢٧/١٨) (وهما) (زنتا، وزعورا)، وفي البحر أيضاً ٢٤٦/٥.

(٤) انظر تفسير البغوي ٣٩٦/٢، الرازي ٣٠/١٨، انظر الدر المنثور ٣٤٥/٢ وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٥) البغوي ٣٩٦/٢، الرازي ٣٠/١٨.

(٦) انظر النشر ٢٩٠/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٣٣/٢، البغوي ٣٩٦/٢، الرازي ٣٠/١٨.

(٧) البغوي ٣٩٦/٢، الرازي ٣٠/١٨، انظر الدر المنثور ٣٤٥/٣.

(٨) البغوي ٣٩٦/٢، الرازي ٣١/١٨، الطبري ٤٤٢/١٥، ابن كثير ٢٧١/٤، السيوطي في الدر ٣٤٣/٣، فتح القدير ٥١٧/٢.

(٩) الطبري ٤٣٣/١٥، ابن كثير ٢٧٠/٤، البغوي ٣٩٧/٢، وذكره السيوطي في الدر ٣٤٥/٢، وعزاه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(١٠) معاني القرآن ٧٠/٣، البغوي ٣٩٧/٢، انظر الدر المنثور ٣٤٥/٣.

(١١) معاني القرآن للفراء ٢٤/٢، غريب القرآن لابن قتيبة ٢٠٧.

(١٢) ابن كثير ٢٧١/٤، البغوي ٣٩٧/٢.

﴿حجارة﴾ قال الزجاج (١): «معلمة بعلامة تعرف بها أنها ليست من حجارة أهل الدنيا» وهذا قول ابن جريج (٢) قال: «كانت عليها سيما لا تشاكل حجارة الأرض» وقال الحسن والسدي (٣): «كانت مختومة عليها أمثال الخواتيم» وقال قتادة وعكرمة (٤): «كان بها نضخ من حمرة فيها خطوط حمر على هيئة الجذع» وقوله ﴿عند ربك﴾ أي في خزائنه التي لا يتصرف في شيء منها إلا بإذنه وقوله: ﴿وما هي من الظالمين ببيعد﴾ قال قتادة (٥): «والله ما أجاز الله منها ظالماً بعد قوم لوط فاتقوا الله وكونوا على حذر» وأكثر المفسرين (٦) على أن المراد بالظالمين ها هنا كفار قريش يرهبهم الله بها.

﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَبُّكُمْ بَخِيرٌ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ٨٤﴾ وَيَنْقُورِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيًّا هُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٨٥﴾ بَقِيَّتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمَحْفِظٍ ٨٦﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ أَسْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ٨٧﴾ قَالَ يَنْقُورِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِي مِن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَدَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ٨٨﴾ وَيَنْقُورِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ٨٩﴾ وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ٩٠﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ٩١﴾ قَالَ يَنْقُورِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُّحِيطٌ ٩٢﴾ وَيَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفٌ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ٩٤﴾ كَانُوا لَمْ يَعْنُوا فِيهَا إِلَّا بَعْدَ الْمَدْيَنِ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿وإلى مدین﴾ مفسر إلى قوله ﴿ولا تنقصوا المكيال والميزان﴾ أي: لا تطففوا ولا تبخسوا حق الناس

(١) معاني القرآن للزجاج ٧٢/٣، ابن كثير ٢٧١/٤، البغوي ٣٩٧/٢.

(٢) انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٤٥/٤، البغوي ٣٩٧/٢، الرازي ٣٢/١٨ ذكره السيوطي في الدرر ٣٤٦/٣، وعزاه لأبي الشيخ.

(٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٤٦/٤، ابن كثير ٢٧١/٤، البغوي ٣٩٧/٢، الرازي ٣٢/١٨.

(٤) انظر زاد المسير ١٤٥/٤، البغوي ٣٩٧/٢، أبو حيان ٢٥٠/٥، الرازي ٣٢/١٨.

(٥) زاد المسير ١٤٦/٤، البغوي ٣٩٧/٢، وذكره السيوطي في الدرر ٣٤٦/١ وعزاه لابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٦) البحر المحيط ٢٥٠/٥، الرازي ٣٢٠/١٨، البغوي ٣٩٧/٢.

بالمكيال، وهو ما يكال به، ونقص المكيال أن تجعل على حد أنقص مما عليه المعهود ونقص الميزان أن تجعل الصنجات أخف وما يوزن به فهو ميزان والصنجات يوزن بها وقوله: ﴿إني أراكم بخير﴾ يعني الخصب والنعمة والمعنى أنه حذرهم غلاء السعر وزوال النعمة إن لم يتوبوا وقال الفراء: «لا تنقصوا المكيال وأموالكم كثيرة وأسعاركم رخيصة يعني أي حاجة بكم إلى سوء الكيل والوزن بعد أن أنعم الله تعالى عليكم برخص السعر وكثرة المال» وقوله: ﴿وإني أخاف عليكم عذاب يومٍ محيظٍ﴾ يوعدهم بعذاب محيظ بهم فلا يفلت منهم أحد ﴿ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط﴾ أي: أتموها بالعدل والإيفاء الإتمام ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ ولا تنقصوا الناس ما يستحقون عليكم، قال ابن عباس: «إنكم معشر الأعاجم قد وليتم أمرين هلك بهما من كان قبلكم من الأمم: المكيال والميزان»^(١) وكان ابن عمر يمر بالبائع فيقول: «اتق الله أوف الكيل أوف الوزن»^(٢) وقوله: ﴿بقيت الله خير لكم﴾ قال ابن عباس^(٣): «يعني ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إتمام الكيل والوزن خير لكم من البخس والتطفيف» يعني من تعجل النفع بالبخس في المكيال والميزان ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ شرط الإيمان في كونه خيراً لهم لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله عرفوا صحة ما يقول ﴿وما أنا عليكم بحفيظٍ﴾ أي لم أؤمر بقتالكم وأكرهكم على الإيمان ﴿قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا﴾ قال عطاء^(٤): «يريد دينك يأمرك فكنى عن الدين بالصلاة لأنها من أمر الدين» وكان شعيب كثير الصلاة لذلك قالوا هذا كأنهم قالوا في دينك أن تأمرنا بترك ما يعبد آباؤنا ﴿أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء﴾ من البخس والظلم ﴿إنك لأنت الحليم الرشيد﴾ أي: السفية الجاهل وإنما قالوا هذا على طريق الاستهزاء وجميع الآية إخبار عن استهزائهم بنبيهم حيث أنكروا عليه أمرهم بالمعروف ﴿قال يا قوم﴾ تقدم تفسير هذه السورة وقوله: ﴿ورزقني منه رزقاً حسناً﴾ يعني حلالاً كان شعيب كثير المال. قال الزجاج^(٥): «جواب أن محذوف، والمعنى إن كنت على بينة من ربي ورزقني المال الحلال أتبع الضلال فأبخس وأطفف» يريد أن الله قد أغناه بالمال الحلال ﴿وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه﴾ قال «ابن عباس»^(٦): «وما أريد أن أفعل ما أنهاكم عنه» وقال قتادة^(٧): لم أكن أنهاكم عن أمر ارتكبه وقال الزجاج^(٨): «لست أنهاكم عن شيء وأدخل فيه ﴿إن أريد إلا الإصلاح﴾ ما أريد إلا الإصلاح فيما بيني وبينكم بأن تعبدوا الله وحده وتفعلوا كما يفعل من يخاف الله، وقوله: ﴿ما استطعت﴾ أي: بقدر طاقتي، وطاقته البلاغ والإنذار ثم أعلم أنه لا يقدر أحد على الطاعة إلا بتوفيق الله فقال: ﴿وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب﴾ أرجع في المعاد قوله ﴿ويا قوم لا يجرمنكم﴾ لا يكسبنكم ﴿شقاقي﴾ خلافي ومعاداتي ﴿أن

(١) والإيفاء عبارة عن الإتيان به على سبيل الكمال والتمام ولا يحصل ذلك إلا إذا أعطى قدرًا زائداً على الحق ولهذا المعنى قال الفقهاء: أنه تعالى أمر بغسل الوجه وذلك لا يحصل إلا عند غسل جزء من أجزاء الرأس. فالحاصل: أنه تعالى في الآية الأولى نهى عن النقصان وفي الآية الثانية أمر باعطاء قدر من الزيادة ولا يحصل الجزم واليقين بأداء الواجب إلا عند أداء ذلك القدر من الزيادة فكانه تعالى نهى أولاً عن سعي الإنسان في أن يجعل مال غيره ناقصاً لتحصل له تلك الزيادة وفي الثانية أمر بالسعي في تنقيص مال نفسه ليخرج باليقين عن المعهدة. انظر الرازي (٣٤/١٨).

(٢) في الآية النهي عن البخس على العموم والأشياء أعم من يكال ويوزن فيدخل البخس بتطفيف الكيل والوزن في هذا دخولاً أولياً.

(٣) البحر المحيظ ٢/٢٥٢ الرازي ١٨/٣٥ البغوي ٢/٣٩٨.

(٤) الرازي ١٨/٣٦ زاد المسير ٤/١٤٩ فتح القدير ٢/٥١٩.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٧٣.

(٦) انظر البحر المحيظ ٢/٢٥٤.

(٧) البغوي ٢/٣٩٨ زاد المسير ٤/١٥١ ابن كثير ٤/٢٧٤ البحر المحيظ ٥/٢٥٤.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٧٣.

يصيبكم ﴿ عذاب العاجلة ﴾ مثل ما أصاب ﴿ من قبلكم والمعنى : لا تخالفوني فتستحقوا العذاب والهلاك كما استحق غيركم من الأمم بمخالفتهم أنبياءهم وقوله : ﴿ وما قوم لوطٍ منكم ببعيد ﴾ قال قتادة^(١) : «أي : في الزمان الذي بينكم وبينهم» قال الزجاج^(٢) : «وكان إهلاك قوم لوط أقرب الإهلاكات التي عرفوها فكأنه قال لهم : العظة في قوم لوط قريبة منكم» ﴿ واستغفروا ربكم ﴾ أطلبوا منه المغفرة وتوسلوا إليه بالتوبة ، وهو قوله : ﴿ ثم توبوا إليه إن ربي رحيم ﴾ بمن تاب إليه ﴿ وودود ﴾ قال ابن الأنباري^(٣) : «الودود في أسماء الله تعالى المحب لعباده من قولهم : وددت أود ، ودا ، وودوداً وودادة» وقال الأزهري^(٤) حاكياً عن بعض أهل اللغة : أن الودود يجوز أن يكون بمعنى الودود ومعناه : أن عبادة المؤمنين يودونه ويحبونه لما عرفوا من فضله وإحسانه إليهم قوله ﴿ قالوا يا شعيب ما نفقه ﴾ ما نفهم ﴿ كثيراً مما تقول ﴾ قال ابن الأنباري^(٥) :

معناه : ما نفقه صحة كثير مما تقول ؛ يعنون من التوحيد والبعث وما يأمرهم به من الزكاة وترك البخس ، ﴿ وإنا لنراك فينا ضعيفاً ﴾ قال سعيد بن جبيرة وقتادة^(٦) : أعمى وهو قول ابن عباس^(٧) . قال الزجاج^(٨) : « لغة حمير تسمى الضير ضعيفاً ، لأنه ضعف يذهب بصره» قوله : ﴿ ولولا رهطك ﴾ عشيرتك وقومك ﴿ لرجمناك ﴾ قتلناك ، قال الزجاج^(٩) : «والرجم من شر القتلات وكان رهط شعيب من أهل ملتهم لذلك أظهروا إليهم» ﴿ وما أنت علينا بعزير ﴾ أي : لست بممتنع علينا من أن نقتلك لولا ما نراعي من حق عشيرتك ﴿ قال يا قوم أرهطي أعز عليكم من الله ﴾ يقول : أنتم تزعمون أنكم تتركون قلتي إكراماً لرهطي والله عز وجل أولى بأن يتبع أمره كأنه يقول : حفظكم إياي في الله أولى منه في رهطي قوله : ﴿ واتخذتموه وراءكم ظهرياً ﴾ الظهري الشيء الذي تنساه وتغفل عنه «قال ابن عباس» يريد ألقبتموه خلف ظهوركم وامتنعتم من قلتي مخافة قومي والله أعز وأكبر من جميع خلقه^(١٠) ، وقال الفراء^(١١) : «يعني تعظمون أمر رهطي وتتركون أن تعظموا الله وتخافوه» ﴿ إن ربي بما تعملون محيط ﴾ عالم بأعمالكم وهو يجازيكم بها وما بعد هذا تقدم تفسيره إلى قوله ﴿ وارتقبوا عذاب إني مرتقب من الله الرحمة والشواب ﴾ قوله : ﴿ وأخذت الذين ظلموا الصيحة ﴾ صاح بهم جبريل صيحة فماتوا في أمكنتهم . ﴿ ألا بعداً لمدين ﴾ أي : بعدوا من رحمة الله ﴿ كما بعدت ثمود ﴾ قال ابن الأنباري^(١٢) : «العرب تقول : بعد الطريق يبعد وبعد الميت يبعد إذا هلك والمصدر فيها البعد» .

(١) الرازي ٣٩/١٨ البغوي ٣٩٩/٢ فتح القدير ٥٢٠/٢ .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٤/٣ .

(٣) زاد المسير ١٥٢/٤ البغوي ٣٩٩/٢ الرازي ٣٩/١٨ فتح القدير ٥٢٠/٢ .

(٤) تهذيب اللغة ٢٣٥/١٤ الرازي ٣٩/١٨ .

(٥) انظر زاد المسير ١٥٢/٤ الرازي ١٨/٤٠ .

(٦) البحر المحيط ٢٥٦/٥ الرازي ٤٠/١٨ البغوي ٣٩٩/٢ .

(٧) البحر المحيط ٢٥٦/٥ الرازي ٤١/١٨ البغوي ٣٩٩/٢ .

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٤/٣ .

(٩) معاني القرآن للزجاج ٧٤/٣ .

(١٠) البحر المحيط ٢٥٦/٢ البغوي ٣٩٩/٢ .

(١١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٦/٢ .

(١٢) الرازي ٤٢/١٨ زاد المسير ١٥٤/٤ .

(١٣) زاد المسير ١٥٤/٤ البغوي ٤٠٠/٢ البحر المحيط ٢٥٨/٥ .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٩٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيُئْسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ﴿٩٨﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُئْسُ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿٩٩﴾

قوله: ﴿ولقد أرسلنا موسى بآياتنا﴾ قال الزجاج^(١): «أي: بعلاماتنا التي تدل على صحة نبوته»، ﴿وسلطان مبین﴾ حجة بينة^(٢) يتسلط بها على من خالفه، قال ابن عباس^(٣): «يعني عصاه» ﴿إلى فرعون وملاه فاتبعوا أمر فرعون﴾ ما أمرهم به من عبادته واتخاذها إلهاً ﴿وما أمر فرعون برشيد﴾ بمرشد إلى خير ﴿يقدم قومه يوم القيامة﴾ يقال: قدمه قداماً إذا تقدمه والمعنى: أنه يقدمهم إلى النار يدل على هذا قوله: ﴿فأوردهم النار﴾ قال قتادة^(٤): «يمضي بين أيديهم حتى يهجم على النار أخبرنا أبو الفتح محمد بن علي الكوفي الصوفي أنا الحسن بن علي بن أحمد ابن سليمان^(٥) نا الفضل بن الخصب^(٦) نا سلمة بن شبيب نا أبو جعفر النفيلي نا أبو الدهماء البصري^(٧) عن ثابت البناني عن عمر بن عبد العزيز عن أبي بردة^(٨) عن أبي موسى الأشعري قال:

قال رسول الله ﷺ: إذا كان يوم القيامة جمع الله الخلائق في صعيد واحد ثم رفع لكل قوم آلهتهم التي كانوا يعبدونها فيوردونهم النار ويبقى الموحدون فيقال لهم: ما تنتظرون؟ فيقولون: ننتظر رباً كنا نعبده بالغيب فيقال لهم: أو تعرفونه؟ فيقولون: إن شاء عرفنا نفسه فيتجلى لهم الرب فيخرون له سجداً، فيقال لهم: يا أهل التوحيد ارفعوا رؤوسكم فقد أوجب الله لكم الجنة، وجعل مكان كل رجل منكم يهودياً أو نصرانياً^(٩).

وقوله. ﴿وبئس الورد المورود﴾ الموضع أو الشيء الذي يرده قال المفسرون^(١٠): «الورد المورود، المدخل المدخول» قال ابن الأنباري^(١١): «وتلخيص المعنى: بئس الشيء الذي يدخل النار». ﴿وأتبعوا في هذه﴾ يعني في

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٦/٣ الرازي ٤٣/١٨.

(٢) البغوي ٤٠٠/٢ البحر المحيط ٢٥٨/٥ الرازي ٤٣/١٨ فتح القدير ٥٢٣/٢.

(٣) البحر المحيط ٢٥٨/٥ فتح القدير ٥٢٣/٢.

(٤) الطبري ٤٦٦/١٥ والشوكاني في فتح القدير ٥٢٦/٢. ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٤٨/٣ وعزه لعبد الرزاق ولا بن جرير وأبي الشيخ.

(٥) الشيخ العالم الثقة مسند أصبهان أبو علي الحسن بن علي بن أحمد بن سليمان البغدادي الشطرنجي التاجر نزلي أصبهان. حدث جدهم سليمان عن هشام بن عبيد الله الرازي وحدث أبوهما الأقرب علي بن أحمد عن أبي حاتم الرازي. توفي في رجب سنة تسع وتسعين وثلاث مئة وعاش أربعاً وتسعين سنة رحمه الله. انظر السير (١١٢/١٧) تاريخ أصفهان (٢٧٤/١) تذكرة الحفاظ (١٠٢٩/٣).

(٦) الفضل بن الخصب بن العباس بن نصر المحدث الصدوق الرحال أبو العباس الأصبهاني الزعفراني. وهو من مشاهير الأصبهانيين. قال أبو نعيم: توفي في شهر رمضان سنة تسع عشرة وثلاث مئة.

(٧) قرفة بن بئس العدوي أبو الدهماء بصري ثقة. انظر السير ٥٥١/١٤، ٥٥٢ اخبار أصفهان (١٥٤/٢). انظر التقريب (١٢٥/٢). والتهذيب (٣٦٩/٨).

(٨) أبو بردة بن أبي موسى الأشعري قيل اسمه عامر وقيل الحارث ثقة من الثالثة مات سنة أربع ومائة وقيل غير ذلك وقد جاوز الثمانين. التقريب (٣٩٤/٢).

(٩) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٦٣/٥ وأخرجه في تاريخ أصفهان ٢٥١/١.

(١٠) انظر تفسير الرازي ٤٤/١٨. (١١) الدر المنثور ٣٤٨/٣ فتح القدير ٥٢٦/٢ الرازي ٤٤/١٨.

الدنيا ﴿لعنة﴾ ألحقوا في الدنيا لعنة وهي الغرق ﴿ويوم القيامة﴾ يعني ولعنة يوم القيامة وهي عذاب الآخرة ﴿بئس الرفد المرفود﴾ قال قتادة^(١): «ترافدت عليهم لعنتان من الله لعنة الدنيا ولعنة الآخرة» وقال مجاهد^(٢) «رفدوا يوم القيامة بلعنة أخرى زيدوها فتانك لعنتان» وسأل نافع بن الأزرق^(٣) ابن عباس^(٤) عن قوله: ﴿بئس الرفد المرفود﴾ قال: «هو اللعنة بعد اللعنة» قال الزجاج^(٥): «وكل شيء جعلته عوناً لشيء فقد رفته» قال الضحاك^(٦): «اللعتان اللتان أصابتهم رفدت إحداهما الأخرى» قوله:

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۖ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آهَاتِهِمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۖ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۗ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۗ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۚ

﴿ذلك﴾ يعني ما تقدم من الخبر ﴿من أنباء القرى﴾ من أخبار القرى المهلكة ﴿نقصه عليك﴾ خبرك بها ﴿منها قائم﴾ بقيت حيطانه ﴿وحصيد﴾ أي ومنها حصيد مخسوف به قد انمحي أثره وقال ابن عباس^(٧): «قائم ينظرون إليه وإلى ما بقي من أثره وحصيد قد خرب ولم يبق له أثر، شبهه بالزرع إذا حصد» ﴿وما ظلمناهم﴾ بالعذاب والإهلاك ﴿ولكن ظلموا أنفسهم﴾ بالكفر والمعصية ﴿فما أغنت عنهم آهاتهم﴾ أي ما نفعتهم وما دفعت عنهم شيئاً ﴿لما جاء أمر ربك﴾ بالإهلاك والعذاب ﴿وما زادوهم غير تتيب﴾ غير خسار وهلاك قال ابن الأنباري^(٨): «إنهم ادعوا أن عبادتها تنفعهم عند الله فلما جرى الأمر بخلاف ما قدروا وصفها الله تعالى بأنها زادتهم بلاء وهلاكاً» قوله ﴿وكذلك﴾ أي وكما ذكر من إهلاك الأمم وأخذهم بالعذاب ﴿أخذ ربك إذا أخذ القرى﴾ ومعنى أخذ القرى أخذ أهلها، وهو أن ينقلهم إلى العقوبة والهلاك وقوله ﴿وهي ظالمة﴾ من صفة القرى وهو في الحقيقة لأهلها وسكانها ونحو هذا قوله ﴿وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة﴾^(٩).

أخبرنا: الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر أنا أبو الحسن محمد بن الحسن السراج^(١٠) نا محمد بن عبد الله

(١) البغوي ٢/٤٠٠ الرازي ١٨/٤٥ فتح القدير ٢/٥٢٦ البحر المحيط ٥/٢٥٩.

(٢) نافع بن الأزرق الحروري من رؤوس الخوارج. ذكره الجوزجاني في كتاب الضعفاء. الميزان (١٤/٢٤١).

(٣) الطبري ١٥/٤٦٨ ابن كثير ٤/٢٧٨ البحر المحيط ٥/٢٥٩. ذكره السيوطي في الدر ٢/٣٤٨ وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد.

(٤) الطبري ١٥/٤٦٨، الرازي ١٨/٤٥، ابن كثير ٤/٢٧٨. ذكره السيوطي في الدر ٢/٣٤٨، وعزاه لابن الأنباري في الوقف والابتداء والطبري عن ابن عباس أن نافع الأزرق...

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٧٧.

(٦) الطبري ١٥/٤٦٨ - ٤٦٩، ابن كثير ٤/٢٧٨.

(٧) البغوي ٢/٤٠٠، أبو حيان في البحر ٥٤/٢٦٠، الرازي ١٨/٤٦، فتح القدير ٢/٥٢٦.

(٨) الرازي ١٨/٤٦.

(٩) سورة الأنبياء ١١.

(١٠) أبو الحسن محمد بن الحسن بن أحمد بن إسماعيل النيسابوري السراج المقرئ الرجل الصالح، رحل وكتب عن مطين وأبي شعيب الحراني وطبقتهما، قال الحاكم قل من رأيت أكثر اجتهاداً وعبادة منه، وكان يقرئ القرآن توفي يوم عاشوراء. انظر الشذرات (٣/٥٧).

الحضرمي نا محمد بن عبد الله بن نمير نا أبو معاوية نا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال: «قال رسول الله ﷺ» إن الله تبارك وتعالى يمهل الظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم قرأ ﴿وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد﴾ رواه مسلم^(١) عن ابن نمير ورواه البخاري^(٢) عن صدقة بن الفضل كلاهما عن أبي معاوية.

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ سَفَوْا فَنُفِيَ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَلْدَيْنِ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَنُفِيَ الْجَنَّةُ خَلْدَيْنِ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ ﴿١٠٨﴾

قوله ﴿إن في ذلك﴾ يعني ما ذكر من عذاب الأمم وأخذهم ﴿لاية﴾ لعبرة وموعظة ﴿لمن خاف عذاب الآخرة﴾ ذلك يوم القيامة وقد سبق ذكره ﴿ذلك يوم مجموع له الناس﴾ لأن الخلق كلهم يحشرون ويجمعون لذلك اليوم ﴿وذلك يوم مشهود﴾ شهده البر والفاجر وأهل السماء وأهل الأرض، ﴿وما نؤخره﴾ أي ذلك اليوم ﴿إلا لأجل معدود﴾ لوقت معلوم لا يعلمه غير الله ﴿يوم يأت﴾ وقرئ بحذف الياء^(٣) التي هي لام الفعل قال الفراء^(٤): «كل ياء ساكنة ما قبلها مكسور فإن العرب تجيز حذفها وتكتفي بالكسرة من الياء» وقد حكى سيبويه والخليل أن العرب تقول لا أدر فتحذف الياء وتكتفي بالكسرة^(٥)، وقوله ﴿لا تكلم نفس إلا بإذنه﴾ وذلك أن الخلق في ذلك اليوم كلهم ساكنون إلا من أذن الله له في الكلام كقوله ﴿فلا تسمع إلا همساً﴾ وقوله ﴿فمنهم﴾ أي من الأنفس أي في ذلك اليوم ﴿شقي﴾ قال ابن عباس^(٦): «كتبت عليه الشقاوة» ﴿وسعيد﴾ كتبت عليه السعادة.

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم بن محمد بن محمود أنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي نا محمد بن يونس الكديني نا أبو عامر العقدي نا عروة بن ثابت عن الزهري عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف^(٧) قال: أغمي على عبد الرحمن بن عوف ثم أفاق فقال: إنه أتاني ملكان فظان غليظان فقالا: انطلق بنا نحاكمك إلى العزيز الأمين فقال: خليا عنه فإنه ممن سبقت له السعادة وهو في بطن أمه^(٨).

(١) أخرجه مسلم ١٩٩٧/٤ في كتاب البر والصلة باب تحريم الظلم ٢٥٨٣/٦١.

(٢) أخرجه البخاري ٢٠٥/٨ في كتاب التفسير سورة هود باب «٥» حديث ٤٦٨٦، وأخرجه الترمذي في السنن ٢٦٩/٥ في كتاب

التفسير سورة هود ٣١١٠، وقال حسن صحيح غريب والبغوي في شرح السنة ٣٥٨/١٤.

(٣) انظر حجة القراءات، وانظر النشر ٢/٢٩٢، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٣٥.

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٧/٢.

(٥) وهي لغة هذيل الرازي ٤٨/١٨، البحر المحيط ٥/٢٦١ - ٢٦٢، فتح القدير ٢/٥٢٤.

(٦) البغوي ٢/٤٠١، فتح القدير ٢/٥٢٤.

(٧) إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الإمام الفقيه أبو إسحاق الزهري العوفي المدني، وقيل: كنيته أبو محمد أخو أبي سلمة الفقيه وحميد. حدث عن أبيه وعن عمر وعثمان وعلي وسعد وعمار بن ياسر وجبير بن مطعم وطائفة. وثقه النسائي وغيره وتوفي سنة ست وتسعين عن سن عالية. انظر السير (٤/٢٩٢).

(٨) ضعيف جداً في إسناده محمد بن يونس وضاع من المتروكين المجروحين ٢/٢١٣ لسان الميزان (٧/٣٠٨) ميزان الاعتدال ٤/٧٤ تاريخ بغداد (٣/٤٥٣).

قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ قال الزجاج^(١): «هما من أصوات المحزونين» وحكي عن أهل اللغة جميعاً أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار بالشهيق، والشهيق بمنزلة آخر صوته^(٢) ونحو هذا قال المفسرون^(٣) قال الضحّاك ومقاتل^(٤) «الزفير أول نهيق الحمار والشهيق آخره حين يفرغ من صوته إذا رده في جوفه» والمعنى ما رواه ابن عباس في رواية عطاء^(٥) قال يريد ندامة ونفساً عالياً وبكاء لا ينقطع قوله ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ قال الضحّاك^(٦): ما دامت سجاوات الجنة والنار وأرضهما وكل ما علاك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو أرض» والأكثر على أن المراد بهذا التأييد كأنه قال خالدين فيها أبداً قال ابن قتيبة وابن الأنباري: للعرب في معنى الأبد ألفاظ تقول: لا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار وما دامت السماوات والأرض وما اختلفت الجرة^(٧) والدرّة^(٨) وما أطت^(٩) الإبل، وفي أشباه كثيرة لهذا ظناً منهم أن هذه الأشياء لا تتغير فخطبهم الله بما يستعملون في كلامهم^(١٠) قوله ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ قال الفراء^(١١): هذا استثناء استثناء الله كقولك: والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك وعزيمتك على ضربي كذلك قال: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ ولا يشاؤه وقال ابن الأنباري^(١٢): «وقع الاستثناء على معنى لو شاء ألا يخلدهم لقدر» وقال الزجاج وابن كيسان وابن قتيبة^(١٣) «الاستثناء يعود إلى مكنتهم في الدنيا والبرزخ والوقوف للحساب كأنه قال: خالدين فيها إلا هذه المدة ثم يصيرون إلى النار أبداً» وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يَرِيدُ﴾ قال ابن عباس^(١٤): «يعني من إخراج أهل التوحيد من النار» ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا﴾ وقرأ أهل الكوفة سعدوا^(١٥) بضم السين قال الفراء كلام العرب سعدوا يقال: سعد الرجل وأسعده الله، إلا هذيلة فإنهم يقولون: سعد الرجل بالضم وبذلك قرأ أصحاب عبد الله^(١٦) «وقال الكسائي»^(١٧): سعد وأسعد لغتان قوله ﴿عَطَاءٌ﴾ نصب بما دل عليه الكلام كأنه قال: أعطاهم النعيم عطاءً ﴿غَيْرَ مُجْدُوذٍ﴾ غير مقطوع والجز القطع.

فَلَا تَكُ فِي مَرِيَةٍ مِّمَّا يَعْْبُدُونَ هَتُؤُلَاءِ مَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُم نَصِيبَهُمْ غَيْرَ

(٤) البغوي ٤٠٢/٢ البحر المحيط ٢٦٢/٥ .

(١) انظر معاني القرآن ٧٩/٣ البحر المحيط ٢٦٢/٥ .

(٥) الرازي ٥١/١٨ .

(٢) انظر معاني الزجاج ٧٩/٣ البحر المحيط ٢٦٢/٥ .

(٦) البغوي ٤٠٢/٢، البحر المحيط ٢٦٣/٥، الطبري ٤٨١/١٥ .

(٣) البغوي ٤٠٢/٢ البحر المحيط ٢٦٢/٥ .

(٧) ما يخرج كل ذي كرش قال ابن سيده: والجرة ما يفيض به البعير من كرشه فيأكله ثانية، وقد اجترت الناقة والشاة وأجرت. انظر لسان العرب ٥٩٤/١ .

(٨) والدرّة بالكسر كثرة اللبن وسيلانه اللسان ١٣٥٦/٢ .

(٩) أطت أنت تعباً أو حنيا لسان العرب ٩٢/١ .

(١٠) الطبري ٤٨١/١٥، البغوي ٤٠٢/٢، زاد المسير ١٦٠/٤ - ١٦١، ابن كثير ٢٨١/٤، الرازي ٥١/١٨، البحر المحيط ٢٦٣/٥، فتح القدير ٥٢٥/٢ .

(١١) معاني القرآن للفراء ٢٨/٢، زاد المسير ١٦٠/٤ - ١٦١، البغوي ٤٠٢/٢ البحر المحيط ٢٦٣/٥، الرازي ٥٢/١٨، فتح القدير ٥٢٥/٢ .

(١٢) انظر المصادر السابقة .

(١٣) انظر المصادر السابقة .

(١٤) انظر تفسير الرازي ٥٤/١٨ .

(١٥) النشر ٢٩٠/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٣٥/٢، الرازي ٥٤/١٨، البحر المحيط ٢٦٤/٥، فتح القدير ٥٢٥/٢ .

(١٦) ابن مسعود رضي الله عنه انظر المصادر السابقة .

(١٧) تهذيب اللغة ٧٠/٢، الرازي ٥٤/١٨، البحر المحيط ٢٦٤/٥ .

مَنْقُوصٍ ۚ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ ۖ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَأَتَاهُمْ
لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ۚ وَإِنَّ كَلِمًا لَّيُؤْفِقُنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝١١١

﴿فلا تك يا محمد﴾ (في مريه) في شك ﴿عما يعبد﴾ أي من حال ما يعبد هؤلاء في أنها لا تضر ولا تنفع ﴿ما يعبدون
إلا كما يعبد آباؤهم﴾ إلا عبادة آبائهم ﴿من قبل﴾ يريد أنهم على طريق التقليد يعبدون الأوثان عبادة آبائهم ﴿وإننا لموفوهم
نصيهم﴾ من العذاب ﴿غير منقوص﴾ لا ينقصهم من عذاب آبائهم قال ابن عباس (١): يريد ما وعدوا من خير وشر
«وقال أبو العالية (٢): يعني من الرزق» ثم عزى نبيه فقال ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه﴾ أي: إن كذبوا
بالكتاب الذي آتيناك فقد كذب من قبلهم بالكتاب الذي آتينا موسى ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم﴾ قال
ابن عباس (٣): «يريد إني أي أخرت أمتك إلى يوم القيامة ولولا ذلك لعجلت عقاب من كذبك» ﴿وإنهم لفي شك
منه﴾ أي من القرآن ﴿مريب﴾ موقع للريبة قوله ﴿وإن كلاً لما ليوفينهم﴾ قرأ أبو عمر والكسائي (٤) (إن) وشددت النون
(لما): خفيفة واللام في لما: لام التأكيد دخلت في خبر إن واللام في ﴿ليوفينهم﴾ اللام التي يتلقى بها القسم كما تقول
والله لأفعلن والتقدير والله ليوفينهم دخلت ما للفصل بين اللامين وقرأ ابن كثير: «وإن بالتخفيف وكذلك لما» قال
سيبويه (٥): حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول إن عمراً لمنطلق: فيخففون إن ويعملونها وأنشد:

وَوَجْهَ حَسْنِ النَّحْرِ كَأَنَّ ثَدْيِيهِ حِقَّانٌ (٦)

ومن قرأ لما مشددة كانت بمعنى إلا كما تقول سألتك لما فعلت وإلا فعلت، ومثله: ﴿إن كل نفس لما عليها
حافظ﴾ (٧) معناه: إلا، معنى: ﴿ليوفينهم ربك أعمالهم﴾ أي: جزاء أعمالهم أخبر الله تعالى أنه يوفي العباد جزاء
أعمالهم ﴿إنه بما يعملون خبير﴾ قال ابن عباس «خبير بطاعة أوليائه، وبمعصية أعدائه» قوله:

فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطَّعُوا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝١١٢ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝١١٣ وَأَقِرِّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ

(١) أبو حيان في البحر ٢٦٥/٥، الطبري ٤٩٢/١٥ (١٨٥٩٥)، ابن كثير ٢٨٢/٤، ذكره الشوكاني في الفتح ٥٣٢/٢، وعزاه لعبد

الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وانظر الدر المنثور ٣٥١/٣.

(٢) الرازي ٥٥/١٨ أبو حيان في البحر ٢٦٥/٥، انظر الدر المنثور ٣٥١/٣. ذكر الشوكاني ٥٣٢/٢، وعزاه لابن أبي حاتم وأبي
الشيخ.

(٣) انظر تفسير الطبري ٤٩٣/١٥.

(٤) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢/٢٩٠، إتحاف فضلاء البشر ١٣٦/٢ البغوي ٤٠٣/٢ البحر المحيط ٢٦٦/٥.

(٥) انظر الكتاب ١٤٠/٢، وانظر البحر المحيط ٢٦٦/٥ - ٢٦٧، فتح القدير ٢/٥٢٩، الرازي ٥٦/١٨.

(٦) والبيت من شواهد الكتاب لم يعلم قائله انظر الكتاب ١٣٥/٢، ١٤٠ أمالي ابن الشجري ١/٢٣٧، ٣/٢، ٢٤٣، والمنصف
١٢٨/٣ وابن يعيش في المفصل ٧٢/٨، والخزانة ٤/٣٥٨، والعيني ٢/٧٠٥ والهمع ١/١٤٣ الأشموني ١/٢٩٣، الدرر اللوامع
١/١٢٠، التصريح على التوضيح ١/٢٣٤. أي ولها وجه. والنحر: الصدر أو أعلاه موضع القلادة منه. ويروى: (ونحر مشرق
اللون)، و(صدر مشرق النحر). والمشرق: المضيء المنير. والحق بالضم: وعاء ذو غطاء ينحت من الخشب والعاج مما يصلح
أن ينحت. شبههما بالحقين في نهودهما وانسازهما. ثدييه أي ثدي صاحبه الوجه والنحر. وشاهده تخفيف (كان) مع حذف اسمها
والتقدير: كأنه ثدياه حقان.

(٧) سورة الطارق ٤.

وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّكِرِينَ ﴿١١٤﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾

﴿فاستقم كما أمرت﴾ قال قتادة^(١) أمر الله نبيه أن يستقيم على أمره والمعنى استقم على العمل بأمر ربك والدعاء إليه كما أمرت في القرآن ﴿ومن تاب معك﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد الصحابة الذين تابوا من الشرك» والمعنى: فليستقيموا هم أيضاً.

أخبرنا أبو الفتح محمد بن علي الكوفي أنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى الحافظ أنا عبد الله بن محمد الرازي نا محمد بن فارس أبو عبد الله البلخي^(٣) نا حاتم الأصم^(٤) عن إبراهيم بن أدهم^(٥) عن مالك بن دينار عن أبي مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو صليتم حتى تكونوا كالحيتايا وصتمت حتى تكونوا كالأوتاد ثم كان الاثنان أحب إليكم من الواحد لم تبلغوا حد الاستقامة»^(٦) وهذا حديث شريف^(٧) قد اجتمع في إسناده زهاد هذه الأمة حدث به الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي «عن» شيخ له «عن أبي عبد الله محمد بن إسحاق».

وقوله: ﴿ولا تطغوا﴾ معناه: ولا تجاوزوا بأمرى ﴿إنه بما تعملون بصير﴾ لا يخفى عليه من أعمالكم شيء قوله تعالى: ﴿ولا تركنوا إلى الذين ظلموا﴾ الركون السكون إلى الشيء والميل إليه بالمحبة قال ابن عباس^(٨): «لا تميلوا يريد في المحبة ولبس الكلام والمودة» قال السدي وابن زيد^(٩): «لا تدهنوا الظلمة»، وقال عكرمة^(١٠): «هو أن تطيعهم أو تودهم» وقال أبو العالية^(١١): لا ترضوا بأعمالهم فتمسكم النار فيصيبكم لفحها ﴿وما لكم من دون الله من أولياء﴾ قال

(١) ذكره السيوطي في الدر ٣/٣٥١، وعزاه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٢) البغوي ٢/٤٠٤، فتح القدير ٢/٥٣٢.

(٣) محمد بن فارس البلخي عن حاتم الأصم. لا يعرف وقد أتى بخبر باطل مسلسل بالزهاد. انظر الميزان (٣/٤).

(٤) الزاهد القدوة الرباني أبو عبد الرحمن حاتم بن عنوان بن يوسف البلخي الواعظ الناطق بالحكمة الأصم له كلام جليل في الزهد والمواعظ والحكم كان يقال له: لقمان هذه الأمة. روى عن شقيق البلخي، وصحبه، وسعيد بن عبد الله الماهياني، وشداد بن حكيم، ورجاء بن محمد وغيرهم. انظر السير ١١/٤٨٤ - ٤٨٥.

(٥) إبراهيم بن أدهم روى عن مقاتل بن حيان، والأعمش ومحمد بن عجلان روى عنه ضمرة وبقية يعد في الخراسانيين. انظر الجرح والتعديل (٨٧/٢).

(٦) حديث باطل أورده ابن عراق في تنزيه الشريعة ٢/٣١١، وقال رواه ابن منده عن محمد بن فارس البلخي، قال الذهبي في الميزان باطل (٣/٤).

(٧) العزيز وهو ما انفرد عن رواية اثنان أو ثلاثة، ولو رواه بعد ذلك عن هذين الاثنين أو الثلاثة مائة، فقد يكون الحديث عزيزاً مشهوراً، وينفرد عن الغريب بكونه لا يرويه أقل من اثنين عن اثنين بخلاف الغريب. سمي عزيزاً لقلته وجوده أو لكونه قوي بمحبته من طريق أخرى انظر التقييد والإيضاح ٢٢٩.

(٨) البغوي ٢/٤٠٤، البحر المحيط ٥/٢٦٩، الدر المنثور ٥/٣٥١، ابن كثير ٤/٢٨٤، وذكره الشوكاني في الفتح ٢/٥٣٢، وعزاه لابن جرير، وابن المنذر.

(٩) الطبري ١٥/٥٠١ (١٨٦٠٨)، البغوي ٢/٤٠٤، البحر المحيط ٥/٢٦٩، الدر المنثور ٥/٣٥١، ذكره الشوكاني في الفتح عن ابن عباس ٢/٥٣٢، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم.

(١٠) البغوي ٢/٤٠٤، البحر المحيط ٥/٢٦٩، الدر المنثور ٣/٣٥١. ذكره الشوكاني في الفتح ٢/٥٣٢، وعزاه لأبي الشيخ.

(١١) البغوي ٢/٤٠٤، البحر المحيط ٥/٢٦٩، الدر المنثور ٣/٣٥١، وعزاه لأبي الشيخ، وابن كثير ٢/٢٨٤.

ابن عباس: «من مانع يمنعكم من عذاب الله» ﴿ثم لا تنصرون﴾ تمنعون من عذابه، قوله: ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار﴾. أخبرنا الأستاذ أبو طاهر الزيادي والقاضي أبو بكر الحيري قالا: أخبرنا حاجب بن أحمد أنا عبد الرحمن بن منيب أنا الفضل بن موسى السيناني نا سفيان الثوري عن سماك بن حرب عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد^(١) عن ابن مسعود أنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني قد أصبت من امرأة غير أني لم آتها فأنزل الله ﴿أقم الصلاة طرفي النهار﴾ إلى آخر الآية^(٢) وهذا قول جماعة المفسرين^(٣).

أخبرنا أبو منصور المنصورى أنا علي بن عمر الحافظ أنا الحسين بن إسماعيل المحاملي نا يوسف بن موسى عن جرير عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن معاذ بن جبل أنه كان قاعداً عند النبي ﷺ فجاءه رجل فقال: يا رسول الله ما تقول في رجل أصاب من امرأة لا تحل له فلا يدع شيئاً يصيب الرجل من امرأته إلا قد أصابه منها إلا أنه لم يجامعها، فقال: توضأ وضوءاً حسناً ثم قم فصل فأنزل الله هذه الآية ﴿أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل﴾ إلى آخرها فقال معاذ بن جبل: أهي له خاصة، أم للمسلمين عامة؟ فقال: هي للمسلمين عامة^(٤) قال ابن عباس^(٥) في قوله: ﴿طرفي النهار﴾ يريد الصبح والظهر والعصر وهو قول مجاهد ومحمد بن كعب، قال: الزجاج^(٦) وصلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر، وقوله: ﴿وزلفاً من الليل﴾ أول ساعات الليل واحداً زلفاً قال ابن عباس^(٧): «يريد المغرب والعشاء قرب أول الليل» وهذا قول عامة المفسرين^(٨) والمراد بهذا إقامة الصلوات الخمس في أوقاتها وقوله: ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ قال ابن عباس وعامة المفسرين^(٩): «يريد أن الصلوات الخمس يكفرن ما بينها من الذنوب».

أخبرنا أبو بكر بن محمد بن إبراهيم الفارسي أخبرنا محمد بن عيسى بن عمرويه أنا إبراهيم بن محمد أنا مسلم نا زهير بن حرب نا عمر بن يونس نا عكرمة بن عمار نا شداد^(١٠) نا أبو أمامة قال: بينما رسول الله ﷺ في المسجد،

(١) عبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي أبو بكر الكوفي. عن عمه علقمة، وسلمان وابن مسعود. وعنه ابنه محمد والشعبي، وسلمة بن كهيل. وثقه ابن معين. قال عمرو بن علي: مات في الجماجم سنة ثلاث وثلاثين. انظر الخلاصة (١٥٨/٢).

(٢) أخرجه البخاري ١٢/١، في كتاب مواقيت الصلاة باب الصلاة كفارة ٥٢٦، ٤٦٨٧.

وأخرجه مسلم ٢١١٥/٤٥ في كتاب التوبة باب قوله (إن الحسنات يذهبن السيئات) ٢٧٦٣/٣٩، انظر الفتح ١٢/٢. قال الحافظ ابن حجر هو أبو اليسر بفتح التحتانية والمهملة الأنصاري، رواه الترمذي، وقيل غيره وقال أيضاً لم أف على اسم المرأة المذكورة، ولكن جاء في بعض الأحاديث أنها من الأنصار.

(٣) انظر تفسير البغوي ٤٠٥/٢، البحر المحيط ٢٦٩/٥ - ٢٧٠، الرازي ٥٩/١٨، فتح القدير ٥٣٢/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير ٥٢٠/١٥، وأحمد في المسند ٥١٠/١٥، والبغوي في التفسير ٤٠٥/٢، وأخرجه الدارقطني في السنن ١٣٤/١ في كتاب الطهارة باب صفة ما يتقض الوضوء وما روي في الملامسة والقبلة وذكره الحافظ ابن كثير في التفسير وقال رواه ابن جرير من طرق ٢٨٨/٤. الطبري ٥١٣/١٥ (١٨٦١٥).

(٥) البغوي ٤٠٥/٢، البحر المحيط ٢٧٠/٥، ابن كثير ٢٨٤/٤، فتح القدير ٥٣٢/٢، الدر المنثور ٣٥١/٢.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٨٢/٣.

(٧) الطبري ٥٠٨/١٥، ابن كثير ٢٨٤/٤، البغوي ٤٠٤/٢، البحر المحيط ٢٧٠/٥، وذكره الشوكاني في الفتح ٥٣٢/٢، وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن وانظر الدر المنثور ٣٥١/٣.

(٨) ابن كثير ٢٨٤/٤، البحر المحيط ٢٧٠/٥، فتح القدير ٥٣٣/٢، الرازي ٥٩/١٨، البغوي ٤٠٥/٢.

(٩) ابن كثير ٢٨٤/٤، البحر المحيط ٢٧٠/٥، فتح القدير ٥٣٣/٢، الرازي ٥٩/١٨.

(١٠) شداد بن معقل الكوفي صدوق له ذكر في البخاري. انظر التقريب ٣٤٨/١. التهذيب ٣١٨/٤.

ونحن قعود معه إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله إني أصبت حداً فأقمه عليّ فقال: هل شهدت الصلاة معنا؟ قال: نعم يا رسول الله قال: فإن الله قد غفر لك حدك أو قال: ذنبك^(١).

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان العدل أنا أحمد بن جعفر القطيعي نا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي نا أبو عبد الرحمن المقرئ نا حيوة نا أبو عقيل المقرئ أنه سمع الحارث مولي عثمان بن عفان^(٢) يقول: جلس عثمان يوماً وجلسنا معه فجاء المؤذن فدعا بماء في إناء أظنه سيكون فيه مد فتوضأ ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وضوئي هذا ثم قال: «من توضأ وضوئي هذا ثم قام فصلى صلاة الظهر غفر له ما كان بينها وبين الصبح، [ثم صلى صلاة العصر غفر له ما كان بينها وبين صلاة الظهر ثم صلى المغرب غفر له ما بينها وبين صلاة العصر ثم صلى العشاء غفر له ما بينها وبين صلاة المغرب ثم لعله يبيت يتمرغ ليلته ثم إن قام فتوضأ وصلى الصبح]^(٣) غفر له ما بينها وبين صلاة العشاء، وهن الحسنات يذهبن السيئات»^(٤).

أخبرنا سعيد بن محمد بن أحمد بن نعيم الإشكبي أنا الحسن بن أحمد العدل أنا محمد بن إسحاق أنا قتيبة نا الليث وبكر بن مضر^(٥) عن ابن الهادي^(٦) عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء؟ قالوا: لا، قال: كذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا»^(٧).

أخبرنا أبو الحسن أحمد بن إبراهيم النجار نا سليمان بن أيوب اللخمي نا محمد بن عاصم الأصبهاني نا علي بن حرب الموصلي نا عبد الرحمن بن يحيى المدني نا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ في المسجد ننتظر الصلاة فقام رجل فقال: إني أصبت ذنباً فأعرض عنه، فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قام الرجل فأعاد القول، فقال النبي ﷺ أليس قد أصبت معنا هذه الصلاة وأحسنت لها الطهور؟ قال: بلى، قال: فإنها كفارة ذنبك^(٨).

أخبرنا أبو نصر أحمد بن إبراهيم المهرجاني نا عبيد الله بن محمد الزاهد نا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز نا كامل بن طلحة نا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي عثمان قال: كنت مع سلمان تحت شجرة فأخذ منها غصناً

(١) أخرجه مسلم ٢١١٧/٤ في كتاب التوبة باب قوله إن الحسنات يذهبن السيئات ٢٧٦٥/٤٥، وأبو داود في السنن ١٣٥/٤، في كتاب الحدود، باب في الرجل يعترف.

(٢) ذكره ابن حبان في الثقات (١٣٦/٤).

(٣) سقط في أ.

(٤) أخرجه الطبري في التفسير ٥١١/١٥، وذكره الهيثمي في المجمع ٣٠٢/١ وقال رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري ورجاله رجال الصحيح.

(٥) بكر بن مضر بن محمد بن حكيم المصري أبو محمد أو أبو عبد الله ثقة ثبت مات سنة ثلاث أو أربع وسبعين وله نيف وسبعون. انظر التقريب (١٠٧/١) التهذيب ٤٨٧/١.

(٦) يزيد بن عبد الله بن قسيط بن أسامة الليثي، أبو عبد الله المدني الأعرج ثقة مات سنة اثنتين وعشرين وله تسعون سنة. انظر التقريب ٣٦٧/٢، التهذيب ٣٣٩/١١ - ٣٤٠.

(٧) أخرجه البخاري ١٤/١ - ١٥ في كتاب مواقيت الصلاة باب الصلوات الخمس كفارة ٥٢٨. ومسلم ٤٦٢/١ في المساجد باب المشي إلى الصلاة، ٢٨٣، ٦٦٧/٢٨٤، وأخرجه الترمذي ٢٨٦٨، والنسائي ٢٣١/١، والدارمي ٢٦٧/١، وأحمد ٣٧٩/٢، والبيهقي ٣٦١/١، ٦٢/٣، ٣٨٦/٨، والبغوي في شرح السنة ١٧٥/٢. انظر فتح الباري ١٥/٢ - ١٦.

(٨) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٥٤/٣، وعزاه للطبراني في الأوسط والصغير.

يابساً فهزّه حتى تحات ورقه فقال: ألا تسألني يا أبا عثمان لم أفعل هذا؟ قلت: ولم تفعله؟ [قال: هكذا فعل رسول الله ﷺ وأنا معه تحت شجرة فأخذ منها غصنا يابساً فهزه حتى تحات ورقه ثم قال: «ألا تسألني يا سلمان لم أفعل هذا؟ فقلت: ولم تفعله»^(١)؟ قال: إن المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحات خطايه كما يتحات هذا الورق» ثم قرأ هذه الآية ﴿أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل﴾ إلى آخر الآية^(٢). أخبرنا أبو حسان المزكي أنا أبو بكر محمد بن علي المؤدب^(٣) أنا أبو عبد الله محمد بن خالد نا محمد بن زنبور^(٤) نا فضيل بن عياض عن ليث بن أبي سليم^(٥) عن حبيب بن أبي ثابت^(٦) عن ميمون بن أبي شبيب^(٧) عن معاذ بن جبل قال: قلت يا رسول الله أوصني، قال: «اتق الله حيثما كنت قال: قلت زدني قال: أتبع السيئة الحسنة تمحها قال: قلت زدني قال: خالق الناس بخلق حسن»^(٨).

قوله: ﴿ذلك ذكرى للذاكرين﴾ يعني القرآن عظة لمن ذكره قوله: ﴿واصبر﴾ أي: على الصلاة كما قال: ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليهم﴾ ﴿فإن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ قال ابن عباس^(٩): «يعني المصلين» قوله:

(١) سقط في أ.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ٣٢١/١، وعزاه لأحمد والطبراني في الأوسط والكبير وقال وفي إسناد أحمد علي بن زيد، وهو مختلف في الاحتجاج به وبقيه رجاله رجال الصحيح.

(٣) بضم الميم، وفتح الواو، وكسر الدال المهملة المشددة في آخرها الباء المنقوطة بواحدة هذا اسم لمن يعلم الصبيان والناس الأدب واللغة. انظر الأنساب ٤٠٣/٥.

(٤) محمد بن زنبور أبو صالح المكي وهو محمد بن جعفر بن أبي الأزهر مولى بني هاشم وزنبور لقب. قال النسائي: ثقة، وقال في موضع آخر ليس به بأس، وقال الحاكم أبو أحمد ليس بالمتين عندهم تركه أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ. قال أبو القاسم مات سنة (٨)، وقيل سنة تسع وأربعين ومائتين. انظر التهذيب ١٦٧/٩ - ١٦٨.

(٥) ليث بن أبي سليم بن زعيم القرشي مولاهم أبو بكر، ويقال أبو بكر الكوفي واسم أبي سليم أيمن، ويقال أنس، ويقال زياد ويقال عيسى. روى عن طاوس ومجاهد وعطاء وعكرمة ونافع وأبي إسحاق السبيعي وأبي الزبير المكي وأبي بردة بن أبي موسى وأشعث بن أبي الشعثاء وشهر بن حوشب وخلق. وكان ابن عيينة يضعف ليث بن أبي سليم وقال الميموني عن ابن معين كان ليث ضعيف الحديث عن طاوس فإذا جمع إلى طاوس غيره فالزيادة هو ضعيف. وقال ابن أبي حاتم سمعت أبي وأبا زرعة يقولان ليث لا يشتغل به هو مضطرب الحديث، قال أبو زرعة ليث بن أبي سليم لين الحديث لا تقوم به الحجة عند أهل العلم بالحديث. وقال يعقوب بن شيبة: هو صدوق ضعيف الحديث. انظر التهذيب (٨/٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨).

(٦) حبيب بن أبي ثابت الكوفي الفقيه الحافظ عن ابن عباس، وابن عمر وأنس وأبي عبد الرحمن السلمي، وأبي وائل وسعيد بن جبير، وطائفة وعنه مسعر وشعبة وسفيان الثوري، وأبو بكر بن عياش وآخرون. وذكر علي بن المديني أنه سمع من عائشة، وأما البخاري فقال: لم يسمع من عروة. وقال غيره: كان هو وحمامد بن أبي سليمان فقيهي أهل الكوفة. قال أبو يحيى القات: قدمت مع حبيب بن أبي ثابت الطائف فكانما قدم عليهم نبي. قال البخاري وجماعة: مات حبيب سنة تسع عشرة ومائة، وقيل: توفي سنة اثنتين وعشرين ومائة. انظر تذكرة الحفاظ (١/١١٦).

(٧) ميمون بن أبي شبيب الربيعي أبو نصر الكوفي، ويقال الرقي روى عن معاذ بن جبل وعمر وعلي وأبي ذر والمقداد وابن مسعود وقيس ابن سعد، والمغيرة بن شعبة، وعائشة وسمره بن جندب، وعنه إبراهيم النخعي وحبيب بن أبي ثابت، والحكم بن عتيبة، ومنصور بن زاذان والحسن بن الحر، وإسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفراء قال علي بن المديني: خفي علينا أمره، وقال أبو حاتم صالح الحديث، وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (١٠/٣٨٩).

(٨) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٨/٥، والترمذي ٣١٣/٤ في كتاب البر باب ما جاء في معاشره الناس، والحاكم في المستدرک وصححه ٥٤/١، والحديث عن أبي ذر عند أحمد في المسند ١٥٣/٥، والدارمي ٣٢٣/٢، والترمذي ٣١٢/٤ (١٩٨٧).

(٩) البغوي ٤٠٦/٢، الرازي ٦٠/١٨، أبو حيان في البحر ٢٧١/٥.

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنَّهُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ
وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ
وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ
وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَانِ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

﴿فلولا كان من القرون من قبلكم﴾ قال ابن عباس^(١): «يريد ما كان» ومعنى لولا هاهنا نفي عند المفسرين قال الفراء^(٢) لم يكن منهم أحد يعني من القرون المهلكة ﴿أولو بقية﴾ قال ابن عباس^(٣): «أولو دين» وقال ابن قتيبة^(٤) «أي أولو بقية من دين» يقال «قوم لهم بقية وفيهم بقية، إذا كانت فيهم مسكة خير» وقوله: ﴿ينهون عن الفساد في الأرض﴾ عن الشرك والاعتداء في حقوق الله والمعصية ﴿إلا قليلا ممن أنجينا منهم﴾ يعني اتباع الأنبياء، وأهل الحق ﴿واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه﴾ المترف الذي أبطرته النعمة وسعة العيش قال الفراء^(٥): «اتبعوا في دنياهم ما عودوا من النعيم، وإيثار اللذات على أمر الآخرة وركنوا إلى الدنيا والأموال واللذات، وما أعطوا من نعيمها».

قوله تعالى: ﴿وما كان ربك ليهلك القرى بظلم﴾ الآية يريد وما كان ربك ليهلك أهل القرى بشركهم وظلمهم لأنفسهم وهم ﴿مصلحون﴾ يتعاطون الحق فيما بينهم أي: ليس من سبيل الكفار إذا قصدوا الحق في المعاملة، وتركوا الظلم، أن ينزل الله بهم عذاباً يهلكهم وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء قال: «وما كان ربك ليهلك القرى يريد الرجال، بظلم^(٦): بشرك، وأهلها مصلحون: يريد فيما بينهم كقوم لوط عذبهم الله باللواط وقوم شعيب عذبوا ببخس المكيا» قوله: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة﴾ قال ابن عباس^(٧): «يريد على دينك الذي بعثت به» وقال قتادة^(٨) يجعل الناس أمة واحدة بأن يجعلهم مسلمين ﴿ولا يزالون مختلفين﴾ في الدين من بين يهودي ونصراني ومجوسي وغيرها من الملل ﴿إلا من رحم ربك﴾ يعني أهل الحق، ﴿ولذلك خلقهم﴾ قال الضحاك ومجاهد وقاتدة^(٩): «وللرحمة خلقهم يعني: الذين رحمهم» وقال الحسن ومقاتل^(١٠): «للاختلاف خلقهم، يعني المختلفين» وقال ابن عباس في رواية عطاء^(١١): «يريد خلق أهل الرحمة للرحمة، وأهل الاختلاف للاختلاف» وهذا اختيار الفراء والزجاج^(١٢) قال أبو عبيد^(١٣): «الذي أختاره في تفسيره هذه الآية قول من قال خلق فريقاً لرحمته وفريقاً لعذابه لأنه موافق للسنة» قال الزجاج^(١٤): ويدل على صحة هذا قوله: ﴿وتمت كلمة ربك لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ قال الكلبي^(١٥): «يريد من كفار الجن وكفار الإنس».

(٤) البحر المحيط ٣٧١/٥.

(١) انظر تفسير الرازي ١٨٧/٦٠، فتح القدير ٥٣٣/٢.

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٣١/٢، البغوي ٤٠٦/٢.

(٢) انظر معاني الفراء ٣٠/٢، البحر المحيط ٢٧٢/٥.

(٦) بنحوه عند البغوي ٤٠٦/٢.

(٣) بنحوه في فتح القدير بلا نسبة ٥٣٣/٢.

(٧) البحر المحيط ٢٧٣/٥، البغوي ٤٠٦/٢، انظر الدر المنثور ٣٥٦/٣.

(٨) البحر المحيط ٢٧٣/٥، البغوي ٤٠٦/٢، وانظر الدر المنثور ٣٥٦/٣.

(٩) الرازي ٦٣/١٨، فتح القدير ٥٣٦/٢، البغوي ٤٠٦/٢، البحر المحيط ٢٧٣/٥، الدر المنثور ٣٥٦/٣.

(١٠) الرازي ٦٣/١٨، الدر المنثور ٣٥٦/٣، البغوي ٤٠٦/٢، البحر المحيط ٢٧٣/٥.

(١١) الرازي ٦٣/١٨، فتح القدير ٥٣٦/٢، البغوي ٤٠٦/٢، الدر المنثور ٣٥٦/٣.

(١٢) انظر معاني الفراء ٣١/٢، والزجاج ٨٤/٣، البغوي ٤٠٦/٢.

(١٣) معاني القرآن للزجاج ٨٤/٣.

(١٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٨٤/٣.

(١٥) بنحوه بلا نسبة عند الشوكاني في الفتح ٥٣٥/٢.

وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾
 وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَأَنْظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله: ﴿وكلاً نقص عليك﴾ أي: كل الذي يحتاج إليه ﴿من أنباء الرسل﴾ من أخبارهم وأخبار أممهم نقص عليك ﴿ما ثبت به فؤادك﴾ قال ابن عباس^(١): «ليزيدك يقينا ويقوي قلبك» وذلك أن النبي ﷺ إذا سمعها كان تقوية لقلبه على الصبر على أذى قومه ﴿وجاءك في هذه الحق﴾ قال ابن عباس والحسن ومجاهد^(٢): «في هذه السورة يعني ما فيها من أقاصيص الأنبياء والمواعظ وذكر الجنة والنار» وخصت هذه السورة بمجيء الحق فيها، تشريفاً للسورة ورفعاً لمنزلتها. وقوله: ﴿وموعظة وذكور للمؤمنين﴾ يريد أنهم يتعظون إذا سمعوا هذه السورة وما نزل بالأمم فتلين قلوبهم ويتذكرون الخير والشر قوله: ﴿وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم﴾ تهديد ووعيد يقول: اعملوا ما أنتم عاملون، فستعلمون عاقبة أمركم ﴿وانظروا﴾ ما يعدكم الشيطان ﴿إنا منتظرون﴾ ما يعدنا ربنا من النصر والعلو ﴿والله غيب السموات والأرض﴾ أي علم ما غاب عن العباد فيهما ﴿والله يرجع الأمر كله﴾ في المعاد ﴿وما ربك بغافل عما تعملون﴾ أي: إنه يجزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته وقرئ بالتاء^(٣) على معنى قل لهم ذلك [والله أعلم]^(٤).

(١) البغوي ٤٠٧/٢، وانظر البحر المحيط ٢٧٤/٥.

(٢) الرازي ٦٤/١٨، الطبري ٥٤٠/١٥، ابن كثير ٢٩٢/٤، الدر المنثور ٣٥٦/٣ البغوي ٤٠٧/٢، وذكره الشوكاني في الفتح

٥٣٦/٢، وعزاه لعبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور، وابن جرير وابن المنذر وأبي الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن

عباس.

(٣) انظر ابن زنجلة، وانظر النشر ٢٦٣/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٣٧/٢.

(٤) سقط في أ، ب.

سورة يوسف

مكية وآياتها إحدى عشرة ومائة

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد الحيري أنا أبو عمر وابن مطر محمد بن جعفر نا إبراهيم بن شريف نا أحمد بن يونس نا سلام بن سليم نا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي أمامة عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «علموا أرقام سورة يوسف فإنه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكت يمينه، هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة ألا يحسد مسلماً»^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّتِّلِكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾

﴿الرب﴾ قال ابن عباس يريد: أنا الله الرحمن^(٢) ﴿تلك﴾ يعني هذه ﴿ءآيات الكتاب المبين﴾ يعني القرآن لأنه يبين الهدى والرشد. قوله: ﴿إنا أنزلناه قرآنًا عربيًّا﴾.

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم النصر آبادي أنا بشر بن محمود المهرجاني نا عبيد الله بن محمد ناجية نا هشام بن القاسم الحراني نا يعلى بن الأشرف بن جراد وكان ابن عشرين ومائة سنة عن عمه عبد الله بن جراد قال «نزل القرآن على لغة أعرب العرب فقال النبي ﷺ: «أي العرب أعرب؟» فقيل: هوأزن أعرب الناس قوم لا يلحنون قال: فانتفى عرب هوأزن، فوجد بنو سعد بن بكر بن هوأزن أعرب هوأزن فنزل القرآن على لغتهم وهم الذين حضنوا رسول الله ﷺ وهم الذين أووه»^(٣).

أخبرنا عبد القاهر بن طاهر أنا محمد بن الحسن بن أحمد السراج نا العلاء بن عمرو الحنفي نا يحيى بن بريد الأشعري^(٤) عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «أحبوا العرب لثلاث لأني عربي، والقرآن عربي، وكلام أهل الجنة عربي»^(٥).

وقوله: ﴿لعلكم تعقلون﴾ قال ابن عباس: «كي تفهموا لو لم يكن عربيًّا لما فهموه»^(٦) قوله: ﴿نحن نقص عليك

(١) قال القيروز آبادي في البصائر ١/٢٦٠ واهي، وقال الشهاب علي البيضاوي موضوع، وقد تقدم الكلام على حديث أبي.

(٢) تقدم.

(٣) حديث باطل فيه عبد الله بن جراد، قال الذهبي ٢/٤٠٠ (٤٢٤٢) مجهول، وقال أبو حاتم: لا يعرف ولا يصح خبره.

(٤) يحيى بن بريد بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري. عن ابن جريج وأبيه، يكنى أبا بردة. قال أحمد: ويحيى ضعيف، وقال أبو زرعة: واهي الحديث. وقال الدارقطني: ليس بالقوي. انظر الميزان ٤/٣٦٥.

(٥) ضعيف انظر لسان الميزان (٤/٤٨٦)، تنزيه الشريعة (٢/٣٠)، والفوائد المجموعة (٤١٣) المجمع ١٠/٥٢، الميزان (٥٧٣٧).

(٦) البغوي ٢/٤٠٨، الرازي ١٨/٦٨.

أحسن القصص ﴿ قال الزجاج ^(١): «نبين لك أحسن البيان» ﴿ بما أوحينا إليك ﴾ أي: بوحينا إليك ﴿ هذا القرآن وإن كنت من قبله ﴾ القرآن ﴿ لمن الغافلين ﴾ أي: لمن الغافلين عما أوحينا إليك من أخبار الأنبياء ثم ذكر قصة يوسف فقال:

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ يَبْنَؤُ
لَا نَقْصُصُ رُءْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ
رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾

﴿ إذ قال يوسف لأبيه يا أبت ﴾ قال الفراء ^(٢): التاء في يا أبت هاء، وأصل دخولها للسكت وهو قولهم: يا أباه ثم سقطت الألف للدلالة فتحة الباء عليها، وانصرفت الهاء إلى لفظ التاء لكثرة الاستعمال، تشبيهاً بتاء التانيث وكسرت تقديراً أن بعدها ياء الإضافة ولم تستعمل في غير النداء، لأن هاء السكت مع الألف لا يدخلان إلا في النداء والاختيار كسر التاء في هذه القراءة ^(٣) لأنها أجريت مجرى تاء التانيث وكسرت على الإضافة إلى نفس المتكلم على معنى يا أبتى ثم حذفت الياء لأن ياء الإضافة تحذف في النداء ومن فتح التاء أبدل الياء بالالف فقال: يا أبتا ثم حذفت الألف وأبقى الفتحة دالة عليها كقول الأعشى ^(٤):

وَيَا أَبَتَا لَا تَزَلْ عِنْدَنَا فَإِنَّا نَخَافُ بِأَنْ تُخْتَرَمَ

وقال رؤبة ^(٥):

يَا أَبَتَا علك أو عَسَاكَ

وقوله: ﴿ إني رأيت أحد عشر كوكباً ﴾ قال المفسرون ^(٦): «رأى يوسف عليه السلام وهو ابن اثنتي عشرة سنة أن أحد عشر كوكباً والشمس والقمر سجدن له، فكانت الكواكب في التأويل إخوته والشمس أمه والقمر أباه فلما قصها على يعقوب، أشفق عليه من حسد إخوته له فقال له: ﴿ يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك ﴾ وذلك أن يوسف عليه السلام كان نبياً في علم الله مذ كان، ورؤيا الأنبياء وحي وعلم يعقوب أن إخوة يوسف يعرفون تأويلها ويخافون علو يوسف عليهم فيعملون عملاً يكون فيه هلاكه وهو قوله: ﴿ فيكيدوا لك كيداً ﴾ أي: فيحتالوا في هلاكك ﴿ إن الشيطان للإنسان عدو مبين ﴾ ظاهر العداوة، يزين له الباطل، قوله: ﴿ وكذلك يجتبيك ربك ﴾ قال الزجاج وابن الأنباري: «ومثل ما رأيت من الرفعة والحال الجليلة، يختارك ربك ويصطفيك من بين إخوتك ^(٧)» ﴿ ويعلمك من تأويل

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ٨٨/٣، البغوي ٤٠٨/٢.

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٢/٢ البحر المحيط ٢٧٩/٢.

(٣) انظر النشر ٢٩٣/٢ إحاف فضلاء البشر ١٣٩/٢، الرازي ٦٩/١٨، البغوي ٤٠٩/٢، البحر المحيط ٢٧٩/٥.

(٤) انظر ديوانه ٧٧.

(٥) عجز من الرجز وصدرة... تقول لبني قد أنى إناكا. انظر ملحقات ديوانه ١٨١.

(٦) البغوي ٤٠٩/٢، البحر المحيط ٢٧٩/٥، الرازي ٧٠/١٨.

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ٩١/٣، البغوي ٤١٠/٢، الرازي ٧٢/١٨.

الأحاديث ﴿ قال ابن عباس وقتادة ومجاهد^(١): «يريد والتأويل تعبير الأحلام، والتأويل: ما يؤول إليه المعنى في الرؤية، والأحاديث هي أحاديث الناس عما يرونه في منامهم» ﴿ويتم نعمته عليك﴾ بالنبوة ﴿وعلى آل يعقوب﴾ يعني المختصين بالنبوة منهم ﴿كما أتمها﴾ بالنبوة ﴿على أبويك﴾ قال قتادة: «كل ذلك فعل الله به، اجتباه واصطفاه وعلمه من تأويل الأحاديث فكان أعب الناس للرؤيا وأتم النعمة عليه» ﴿إن ربك عليم﴾ حيث يضع النبوة ﴿حكيم﴾ في خلقه قوله:

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّالِئِلِينَ ۖ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا مَحْنُ عَصْبَةٍ إِنَّا بَنَانَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ۚ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۚ﴾

﴿لقد كان في يوسف وإخوته﴾ أي: في خبر يوسف وقصة إخوته ﴿آيات﴾ عبر وعجائب، وقرأ ابن كثير آية^(٢) كأنه جعل شأنهم كلهم آية للسائلين، سألت اليهود رسول الله ﷺ عن قصة يوسف فأخبرهم بها كما في التوراة فعجبوا من ذلك وكان في ذلك أعجب دلالة للسائلين على صدق محمد ﷺ لأنه شرح أخبار قوم لم يشاهدهم ولم ينظر في الكتب لأنه كان أمياً، قوله: ﴿إذ قالوا﴾ يعني إخوة يوسف قالوا فيما بينهم ﴿ليوسف وأخوه﴾ بنيامين وكان أخاه لأمه وأبيه والباقون كانوا إخوته لأبيه دون أمه ﴿أحب إلى أبينا منا﴾ أي: إنه أشد لهما حباً ﴿ونحن عصبه﴾ قال الفراء^(٣): العصبه: العشرة فما زاد والمعنى: نحن جماعة رجال ﴿إن أبانا لفي ضلال مبين﴾ قال ابن الأنباري^(٤): «ضل بإيثارهما علينا، ضلال خطأ يلحقه ضرره في دنياه، إذ كنا أنفع له في القيام بمواشيه من يوسف وأخيه» وقال أهل المعاني^(٥): «إن أبانا في ذهاب عن طريق الثواب الذي فيه التعديل بيننا في المحبة»، ثم قالوا أيضاً فيما بينهم ﴿اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً﴾ في أرض يبعد فيها عن أبيه ﴿يخل لكم وجه أبيكم﴾ يقبل بكليته عليكم ويخلص لكم عن شغله بيوسف، يعنون أن يوسف شغله عنا وصرف وجهه إليه فإذا فقدته أقبل علينا بالمحبة، وأخطأوا في هذا التدبير لأنه لما فقد يوسف أعرض عنهم بالكلية قال الله تعالى: ﴿وتول عنهم وقال يا أسفى على يوسف﴾ وقوله: ﴿وتكونوا من بعده قوماً صالحين﴾ قال ابن عباس^(٦): «تحدثوا توبة بعد ذلك يقبلها الله منكم» وهذا قول عامة المفسرين^(٧) والمعنى قوماً صالحين بإحداث التوبة، عزموا على التوبة قبل إحداث الجنابة، وكذا المؤمن لا ينسى التوبة وإن كان مرتكباً للذنوب ﴿قال قائل منهم﴾ يعني من إخوة يوسف، وهو يهوذا أكبر ولد يعقوب، وأعقلهم ﴿لا تقتلوا يوسف﴾ وقال قتادة: هو روبيل نهى عن قتله، فقال: ﴿وألقوه في غيابت الجب﴾ الغيابة: كل ما غيب شيئاً، وستره، والغيابة: حفرة القبر لأنها

(١) البغوي ٢/٤١٠، الرازي ١٨/٧٢، البحر المحيط ٥/٢٨١، الطبري ١٥/٥٦، ابن كثير ٤/٢٩٩.

(٢) النشر ٢/٢٩٣، إتحاف فضلاء البشر ٢/٢٤٠.

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢/٣٦، البغوي ٢/٤١١، البحر المحيط ٥/٢٨٣.

(٤) البغوي ٢/٤١١، الرازي ١٨/٧٥.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٣٩، البغوي ٢/٤١١.

(٦) البغوي ٢/٤١٢، فتح القدير ٣/٨.

(٧) البغوي ٢/٤١٢، الرازي ١٨/٧٦، فتح القدير ٣/٨.

تغيب المدفون، والجب: الركية التي لم تطو قال الحسن «غيابة الجب قعر الجب» وقال قتادة^(١) «أسفل الجب» والمعنى: اطرحوه في موضع مظلم من البئر لا يلحقه نظر الناظرين، وقرأ أهل المدينة^(٢) غيابات الجب بالجمع على معنى أن للجب أقطاراً ونواحي ويكون فيه غيابات، فأثروا الجمع لذلك، واختلفوا في هذا الجب فقال قتادة^(٣): «في بئر بيت المقدس» وقال وهب^(٤): «هو بأرض الأردن وقال مقاتل^(٥) «هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب» قوله: ﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ يعني مارة الطريق، وهم الجماعة الذين يسيرون في الطريق للسفر وقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ قال ابن عباس يريد إن أضمرت ما تريدون^(٦) ولما عزموا على الكيد بيوسف .

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصِحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَسِرُونَ ﴿١٤﴾

﴿قالوا﴾ لأبيهم ﴿ما لك لا تأمنا على يوسف﴾ أنكروا عليه خوفه إياهم على يوسف، فقالوا لم لا تأمنا عليه، فترسله معنا؟ ﴿وإننا له لناصرون﴾ قال ابن عباس^(٧): «يريد الرحمة والبر» والمعنى: وإننا طالبون ما يعود إلى مصلحة أمره ﴿أرسله معنا غدا﴾ أي إلى الصحراء ﴿يرتع ويلعب﴾ قال الكلبي: «نذهب ونجيء وننشط ونلهو» ومن قرأ بكسر العين^(٨) هو افتعال من الرعاية، [بمعنى الحفظ]^(٩) يعني بعضنا بعضاً، ومن قرأ بجزم العين فهو من قولهم: رتع الماء إذا أرعى ما شاء وأرتعتها أنا، وقوله: ﴿وإننا له لحافظون﴾ قال ابن عباس^(١٠): «أي من كل ما تخافه عليه» ﴿قال إنني ليحزني أن تذهبوا به﴾ أي يحزني ذهابكم به لأنه يفارقني فلا أراه ﴿وأخاف أن يأكله الذئب﴾ قال المفسرون^(١١): «إن يعقوب رأى في المنام ذئباً عدا على يوسف فكان حذراً عليه خائفاً من تناول الذئب إياه لرؤياه التي رآها» وقال آخرون إنما خاف عليه الذئب لأن أرضهم كانت مذتبة وقوله: ﴿وأنتم عنه غافلون﴾ أي: مشغولون برعيتكم ﴿قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة إنا إذا لخاسرون﴾ أي: إن أكله الذئب ونحن جماعة نرى الذئب قد قصده فلا نرده عنه إنا إذا لعاجزون فمعنى الخسران ها هنا العجز .

(١) البحر المحيط ٢٨٤/٥ . وذكره الشوكاني في الفتح ٩/٢ وعزاه لابن جرير عن الضحاك .

(٢) انظر النشر ٢٩٣/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٤٠/٢، فتح القدير ٨/٣، الرازي ٧٦/١٨، البغوي ٤١٢/٢، البحر المحيط ٢٨٤/٥، القرطبي ٣٣٦١/٨ طبعة الشعب .

(٣) الرازي ٧٧/١٨، البحر المحيط ٢٨٤/٥، ابن كثير ٣٠٠/٤، القرطبي ٣٣٦٢/٨ .

وذكره الشوكاني في الفتح ٩/٣ وعزاه لعبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبي الشيخ .

(٤) الرازي ٧٧/١٨، البحر المحيط ٢٨٤/٥، انظر فتح القدير ٩/٣، القرطبي ٣٣٦٢/٨ .

(٥) الرازي ٧٧/١٨، البحر المحيط ٢٨٤/٥، القرطبي ٣٣٦٢/٨ .

(٦) البغوي ٤١٢/٢ . (٨) البغوي ٤١٢/٢ . الرازي ٧٧/١٨ .

(٧) انظر النشر ٢٩٣/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٤١/٢ الرازي ٧٨/١٨، البغوي ٤١٣/٢، البحر المحيط ٢٨٥/٥، القرطبي ٣٣٦٨/٨ .

(٨) البغوي ٤١٢/٢، الرازي ٧٧/١٨ . (٩) سقط في ب .

(١٠) القرطبي ٣٣٦٩/٨ وبنحوه في البحر المحيط ٢٨٦/٥، وانظر تفسير ابن كثير ٣٠١/٤ .

(١١) البغوي ٤١٣/٢، البحر المحيط ٢٨٦/٥، الرازي ٧٨/١٨، القرطبي ٣٣٦٩/٨ .

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا
يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ وَجَاءُوا آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعَانَا
فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ
سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾

قوله: ﴿فلما ذهبوا به وأجمعوا﴾ في الكلام اختصار وإضمار، التقدير: فأرسله معهم فلما ذهبوا به وأجمعوا أي عزموا على ﴿أن يجعلوه في غيابة الجب﴾ قال السدي^(١): «خرجوا بيوسف وبه عليهم كرامة فلما برزوا إلى البرية أظهروا له العداوة وجعل أحدهم يضربه فيستغيث بالآخر فيضربه فلا يرى منهم رحيماً وضربوه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويقول: يا أبتاه، يا يعقوب لو تعلم ما صنع بابنك بنو الإماء. فلما كادوا يقتلونه، قال يهوذا: أليس قد أعطيتموني موثقاً ألا تقتلوه؟ فانطلقوا به إلى الجب ليطرحوه وجعلوا يدلونهم في البئر فيتعلق بشفير البئر، فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال: يا إخوتاه ردوا علي القميص فأتوا به فقالوا: ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً يؤنسونك ودلوه في البئر حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إرادة أن يموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى إلى صخرة في البئر فقام عليها وجعل يبكي فناداه إخوته فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه بصخرة فيقتلوه فقام يهوذا فمنعهم وقال قد أعطيتموني موثقاً ألا تقتلوه وكان يهوذا يأتيه بالطعام قال الحسن^(٢): «ألقي يوسف في الجب وهو ابن اثني عشرة سنة ولقي أباه بعد ثلاثين سنة» وقال محمد بن مسلم الطائفي^(٣): «لما ألقي يوسف في الجب قال: يا شاهداً غير غائب ويا قريباً غير بعيد ويا غالباً ليس مغلوب اجعل لي فرجاً مما أنا فيه قال: فما بات فيه^(٤)» أقوله: ﴿وأوحينا إليه﴾ الآية: قال المفسرون^(٥): «أوحى الله تعالى إلى يوسف تقوية لقلبه في البئر لتصدقن رؤياك ولتخبرن إخوتك بصنيعهم هذا بعد اليوم﴾ وهم لا يشعرون﴾ بأنك يوسف في وقت إخبارك إياهم بأمرهم وسنذكره في موضعه إن شاء الله تعالى قال ابن عباس^(٦): «ثم إنهم ذبحوا سخلة وجعلوا دمها على قميص يوسف﴾ و﴿جاءوا آباهم عشاءً يكون﴾ ليكون أجراً في الظلمة على الاعتذار لكذبهم ليدلسوا على أبيهم، فلما سمع صوتهم فزع وقال: ما لكم يا بني؟ هل أصابكم في غنمكم شيء؟ قالوا: لا، قال: فما أصابكم؟ وأين يوسف؟ ﴿قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق﴾ قال أكثر المفسرين^(٧) يسابق بعضنا بعضاً في الرمي ليتبين أين أسبق سهماً وقال مقاتل^(٨): «نشدت ونعدو ليتبين أين أسرع عدواً﴾ و﴿تركنا يوسف عند متاعنا﴾ ثيابنا﴾ فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا﴾ بمصدق لنا﴾ و﴿ولو كنا صادقين﴾ لاتهمتنا في يوسف، لمحبتك إياه وأروه قميصه ملطخاً بدم فذلك قوله: ﴿وجاءوا على قميصه بدم كذب﴾ أي مكذوب^(٩) فيه لأنه لم يكن دم يوسف فسمي

(١) البغوي ٤١٣/٢ - ٤١٤، الرازي ٧٩/٨، ابن كثير ٣٠٢/٢، القرطبي ٣٣٧٠/٨ - ٣٣٧١.

(٢) البحر المحيط ٢٨٨/٥، البغوي ٤١٤/٢ وفي القرطبي وهو ابن ثمانين سنة وفي الرازي سبع عشرة سنة (١٨/٨٠).

(٣) محمد بن مسلم الطائفي صدوق يخطيء. التقريب ٢٠٧/٢ تهذيب التهذيب ٤٤٥/٩.

(٤) ذكره الرازي ٨٠/١٨.

(٥) انظر تفسير الرازي ٨٠/١٨.

(٦) الرازي ٨٢/١٨.

(٧) الرازي ٨١/١٨، القرطبي ٣٣٧٤/٨، البحر المحيط ٢٨٨/٥، البغوي ٤١٤/٢.

(٨) الرازي ٨١/١٨، البحر المحيط ٢٨٨/٥، البغوي ٤١٤/٢.

(٩) وهذا قول الفراء والمبرد والزجاج وابن الأنباري انظر تفسير الرازي ٨٢/١٨.

بالمصدر كما تقول: ضرب الأمير ونسج اليمين فقال يعقوب كذبتُم ما عهدي بالذئب حليماً لو أكله لخرق قميصه ﴿بل سولت لكم أنفسكم﴾ زُيِّنَتْ لكم ﴿أمرآ﴾ غير ما تصفون ﴿فصبر جميل﴾ أي فشأنِي صبر جميل وهو الذي لا جزع فيه ولا شكوى ﴿والله المستعان على ما تصفون﴾ أي: به أستعين على ما تقولون من الكذب، ثم إن يوسف مكث في الجب ثلاثة أيام ثم جاءت .

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلَامٌ وَأَسْرُوهُ بِضَعَّةٍ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَرَّوهُ بِشَمْنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾

﴿سيارة﴾ أي رفقة تسير في السفر ﴿فأرسلوا واردهم﴾ وهو الذي يرد الماء ليستقي للقوم ﴿فأدلى دلوهُ﴾ أرسلها في البئر فتشبت يوسف بالرشاء فأخرجه الوارد فقال ﴿يا بشراي﴾ يا فرحتي وقرأ أهل الكوفة^(١) ﴿يا بشري﴾ وهذه القراءة كالأولى إلا أنها غير مضافة وقال السدي^(٢): نادى صاحبه وكان اسمه بشري فقال: يا بشري هذا غلام وذلك أن الوارد واسمه مالك بن ذعر^(٣) لما أرسل الدلو في البئر تعلق يوسف بالجبل فأخرجه مالك وهو يظن أنه يستقي الماء، فإذا هو بغلام أحسن ما يكون من الغلمان فرح بذلك فقال: ﴿يا بشراي﴾ أو يا بشري قال كعب^(٤): وكان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخم العين مستوي الخلق أبيض اللون غليظ الساقين والساعدين والعضدين، خميص البطن صغير السرة وكان إذا تبسم رأيت النور في ضواحه لا يستطيع أحد وصفه، وكان حسنه كضوء النهار وكان يشبه آدم يوم خلقه الله ونفخ فيه من روحه قبل أن يصيب المعصية ويقال إنه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن^(٥) وقوله: ﴿وأسروه بضاعة﴾ أسره الوارد ومن كان معه من التجار الذين كانوا معهم في الرفقة وقالوا لهم هو بضاعة دفعها إلينا بعض أهل الماء إلى مصر وقالوا فيما بينهم: إن قلنا التقطناه شاركونا فيه وإن قلنا اشتريناه سألونا الشركة وقوله: ﴿والله عليم بما يعملون﴾ قال ابن عباس^(٥): يريد بيوسف وقوله ﴿وشروه﴾ قال وهب: كان يهوذا منتدباً ينظر ما يطرأ على يوسف، فلما أخرجه من البئر أخبر إخوته فأتوا مالك بن ذعر وقالوا: هذا عبدنا وكتُم يوسف شأنه مخافة أن يقتله إخوته فقال مالك بن ذعر: أنا اشتريته منكم فباعوه منه وذلك قوله ﴿وشروه﴾ يقال: شريت إذا بعث وإذا اشتريت، وقوله: ﴿بشمنٍ بخسٍ﴾ قال ابن عباس وأكثر المفسرين^(٦): «حرام لأن ثمن الحر حرام وسمي الحرام بخساً لأنه لا بركة فيه فهو منقوص البركة» قال الكلبي^(٧) «باعوه باثنين وعشرين درهماً» وهذا قول مجاهد وقال الزجاج^(٨) أخذ كل واحد من إخوته درهمنين قال عطاء^(٩) عن ابن عباس: «بعشرين درهماً» فأخذ كل

(١) انظر النشر ٢/٢٩٣، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٤٣.

(٢) الرازي ١٨/٨٥، وقال الحافظ ابن كثير ٤/٣٠٤: وهذا القول عن السدي غريب. وانظر فتح القدير ٣/١٣، البغوي ٢/٤١٥،

وقال أبو حيان ٥/٢٩٠: وأبعد السدي في زعمه أن بشري اسم رجل، القرطبي ٨/٣٣٨٢.

(٣) مالك بن ذعر بن يوب هو الذي أخرج سيدنا يوسف عليه السلام من الجب. انظر جمهرة أنساب العرب ص (٤٢٤).

(٤) القرطبي ٨/٣٣٨٢.

(٥) الرازي ١٨/٨٦، البغوي ٢/٤١٥، البحر المحيط ٥/٢٩٠.

(٦) ابن كثير ٢/٣٠٥، البغوي ٢/٤١٦، الطبري ١٦/١١، الرازي ١٨/٨٦، البحر المحيط ٥/٢٩١، انظر ابن كثير ٢/٣٠٦.

(٧) البغوي ٢/٤١٦، الطبري ١١/١٤، ابن كثير ٤/٣٠٥، انظر تفسير الرازي ١٨/٨٧، البحر المحيط ٥/٢٩١.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٩٨، البغوي ٢/٤١٦، ابن كثير ٤/٣٠٥، الطبري ١٦/١٤، ابن كثير ٤/٣٠٥، البحر المحيط ٥/٢٩١.

(٩) البغوي ٢/٤١٦، الطبري ١٦/١٣، ١٤ (١٨٩٢٥)، ابن كثير ٤/٣٠٥، القرطبي ٨/٣٣٨٤، الرازي ١٨/٨٧، فتح القدير ٣/١٥،

البحر المحيط ٥/٢٩١.

واحد منهم إلا يهوذا فإنه لم يأخذ شيئاً فذلك قوله: ﴿دراهم معدودة﴾ أي قليلة وذكر العدد عبارة عن القلة ﴿وكانوا فيه من الزاهدين﴾ والزهد والزهادة قلة الرغبة في الشيء يريد أن إخوة يوسف كانوا من الزاهدين في يوسف لأنهم لم يعرفوا موضعه من الله ولا كرامته عليه ويجوز أن يكون المعنى أنهم كانوا زاهدين في ذلك الثمن إما لردائه وإما لأن قصدهم كان تباعد يوسف لا الثمن ثم انطلق مالك بن ذعر وأصحابه بيوسف وتبعهم إخوته يقولون لهم استوثقوا منه فإنه أبق سارق كاذب وقد برئنا إليكم من عيوبه فحملة مالك على ناقة وصار به نحو مصر وكان طريقهم على قبر أمه فلما بلغ قبر أمه أسقط نفسه من الناقة على القبر وهو يبكي ويقول يا أمي ارفعي رأسك من الثرى وانظري إلى ولدك يوسف وما لقي بعدك من البلاء، يا أمه لو رأيت ضعفي وزلي لرحمتيني، يا أمه لو رأيتني وقد نزعوا قميصي وشدوني وفي الجب ألقوني وعلى خد وجهي لطموني وبالْحجارة رجموني وفقدته مالك فصاح في القافلة ألا إن الغلام قد رجع إلى أهله فطلبه القوم، فأروه فأقبل إليه رجل منهم وقال: يا غلام قد أخبرنا مواليك أنك أبق سارق فلم نصدق حتى رأيناك تفعل ذلك فقال: والله ما أبقت ولكنكم مررتم على قبر أمي فلم أتمالك أن رميت بنفسي على قبرها قال: فرفع يديه ولطم وجهه وجره حتى حملة على ناقته وذهبوا به حتى قدموا مصر فأمره مالك بن ذعر حتى اغتسل ولبس ثوباً حسناً وعرضه على البيع فاشتراه قظفير بن روحيب وهو العزيز بمصر وكان على خزائن الملك الأعظم وصاحب أمره، قال مقاتل بن سليمان^(١) اشتراه بعشرين ديناراً وحلة ونعلين، وقال وهب^(٢): ترافع الناس في ثمنه وتزايدوا حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً وورقاً وحريراً فابتاعه قظفير بهذا الثمن فلما اشتراه وأتى به منزله قال لأمراته واسمها راعيل: أكرمي مثواه فذلك قوله

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِأَمْرَاتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

﴿وقال الذي اشتراه من مصر لأمراته أكرمي مثواه﴾ قال ابن عباس^(٣) أكرمي ما كان عندك وقال الزجاج^(٤): أحسني إليه في طول مقامه عندنا، يقال: ثوى يثوي ثوى ومثوى ﴿عسى أن ينفعنا﴾ أي يكفيننا إذا بلغ وفهم الأمور، يقضي بعض شؤوننا.

أخبرنا أبو بكر التيمي أنا أبو الشيخ الحافظ نا إبراهيم بن شريك نا أحمد بن يونس نا زهير عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال أفرس الناس ثلاثة: - العزيز حين تفرس في يوسف فقال لأمراته: أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا والمرأة التي أتت موسى فقالت لأبيها: يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر^(٥).

وقوله: ﴿أو نتخذة ولدًا﴾ أي: نتبناه وكان العزيز عقيماً أو حصوراً لا يولد له، وقوله: ﴿وكذلك مكنا ليوسف في

(١) البحر المحيط ٢٩١/٥.

(٢) القرطبي ٣٣٨٧/٨ البغوي ٤١٦/٢.

(٣) القرطبي ٣٣٨٨/٨.

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٩٨/٣.

(٥) القرطبي ٣٣٨٩/٨، وذكره الشوكاني في الفتح ١٥/٣، وعزه لسعيد بن منصور وابن سعد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر

وابن حاتم والطبراني وأبي الشيخ والحاكم وصححه. وهو عند الطبري ١٩/١٦ (١٨٩٥١)، والبغوي ٤١٦/٢.

الأرض ﴿يعني وكما أنجيناها من إخوته حين هموا بإهلاكه وأخرجناه من ظلمة البئر مكنا له في الأرض ملكناه في أرض مصر حتى بلغ ﴿ولنعلمه من تأويل الأحاديث﴾ تقدم تفسيره ﴿والله غالب على أمره﴾ قال ابن عباس^(١): «على ما أراد من قضائه» أي: لا يغلبه على أمره غالب ولا يبطل إرادته منازع فهو قادر على أمره من غير مانع ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ ذلك وهم المشركون والذين لا يعلمون أن قدر الله غالب وأن مشيئته نافذة قوله ﴿ولما بلغ أشده﴾ العرب تقول: بلغ فلان أشده إذا بلغ منتهاه في شبابه وقوته قال أكثر المفسرين^(٢): ثلاثاً وثلاثين سنة وقال عطاء^(٣): «يريد الحلم» وقال الضحاك^(٤): «عشرين سنة» ﴿ءاتيناه حكماً وعلماً﴾ عقلاً وفهماً وقال الكلبي^(٥): «الحكم النبوة والعلم علم الدين» وقال الزجاج: «جعلناه حكيماً عالماً» وليس كل عالم حكيماً، والحكيم العالم المستعمل علمه الممتنع من استعمال ما يجهل فيه^(٦) ﴿وكذلك﴾ ومثل ما وصفنا من تعليم يوسف كذلك ﴿نجزي المحسنين﴾ قال الضحاك^(٧): «يعني الصابرين على النوائب كما صبر يوسف».

وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ، وَعَلَقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ، وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾ وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ هِيَ رَوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾

قوله ﴿ورودته التي هو في بيتها عن نفسه﴾ يعني امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها طلبت منه أن يواقعها والمرادة المطالبة بأمر للعمل به قال الزجاج^(٨): «طالبت بما تريد النساء من الرجال» ﴿وعلقت الأبواب﴾ قال المفسرون^(٩) غلقت سبعة أبواب ثم دعته إلى نفسها ﴿وقالت هيت لك﴾ معناه في

(١) القرطبي ٣٣٨٩/٨، البغوي ٤١٧/٢، الرازي ٨٨/١٨.

(٢) ابن كثير ٣٠٦/٤، البغوي ٤١٧/٢، الطبري ٢٢/١٦، الرازي ٨٩/١٨، البحر المحيط ٢٩٢/٥، القرطبي ٣٣٩١/٨.

(٣) ابن كثير ٣٠٦/٤، البغوي ٤١٧/٢، البحر المحيط ٢٩٢/٥.

(٤) ابن كثير ٣٠٦/٤، البغوي ٤١٧/٢، الطبري ٢٢/١٦ - ٢٣، (١٨٩٦١) البحر المحيط ٢٩٢/٥.

(٥) البغوي ٤١٧/٢، البحر المحيط ٢٩٢/٥، القرطبي ٣٣٩١/٨.

(٦) البغوي ٤١٧/٢.

(٧) البغوي ٤١٧/٢، البحر المحيط ٢٩٣/٥، القرطبي ٣٣٩١/٨.

(٨) البغوي ٤١٧/٢، ابن كثير ٣٠٦/٤، الطبري ٢٧/١٦، البحر المحيط ٢٩٣/٥، فتح القدير ١٦/٣، القرطبي ٣٣٩١/٨.

(٩) البغوي ٤١٧/٢، الرازي ٩١/٨.

قول جميع أهل اللغة والتفسير: هلم^(١) قال الفراء^(٢) وابن الأنباري: «لا مصدر له ولا تصرف ولا تثنية ولا جمع ولا تأنيث يقال للثنتين: هيت لكما، وللجمع هيت لكم، قال الأخفش^(٣): «يجوز كسر التاء ورفعه وكسر بعضهم الهاء وفتح التاء كل ذلك بمعنى واحد» قال أبو زيد^(٤): «هيت لك» بالعبرانية هنيأ لخب، أي: تعال، أعربه القرآن أما ما روى هشام عن ابن عامر^(٥) (هئت) لك بكسر الهاء والهمزة وضم التاء فإنها فعلت من الهيئة قال أبو زيد^(٦): هئت للأمر هيئة، وتهيات له، ويجوز تخفيف الهمزة كما يخفف من جيت وشيت وأنكر أبو عمرو والكسائي هذه القراءة، وقالوا: «هيت بمعنى تهيات باطل ولم تحك عن العرب^(٧)» والله أعلم ﴿قال﴾ يوسف ﴿معاذ الله﴾ أعوذ بالله أن أفعل هذا والمعنى: أعتصم بالله من هذا ﴿إنه ربي﴾ إن الذي اشتراكي هو سيدي ﴿أحسن مثواي﴾ أي: أنعم علي بإكرامي فلا أخونه في حرمة إني إن فعلت ذلك كنت ظالماً و ﴿لا يفلح الظالمون﴾ قال ابن عباس: «لا يسعد الزناة العاصون» قوله ﴿ولقد همت به وهم بها﴾ قال أهل التفسير: السدي وابن إسحاق والضحاك ومقاتل فيما ذكروا عن ابن عباس: «إنها لما راودت يوسف جعلت تذكر محاسن يوسف فقالت: يا يوسف ما أحسن شعرك، قال: هو أول ما ينتشر من جسدي قالت: ما أحسن عينيك قال هي أول ما يسيل إلى الأرض من جسدي قالت: ما أحسن وجهك قال: هو للتراب يأكله قالت: ما أحسن صورتك قال: ربي صورني في الرحم قالت: يا يوسف: صورة وجهك أنحلت جسمي قال: الشيطان يعينك على ذلك قالت: بساط الحرير قد بسطته، قم فاقض حاجتي قال: إذن يذهب نصيبي من الجنة قالت: ادخل الستر معي قال: ليس شيء يسترني من ربي، فلم تزل تطمعه وتدعوه إلى اللذة ويوسف شاب يجد من شبق الشباب ما يجده حتى جرى الشيطان فيما بينهما، فضرب إحدى يديه إلى جيب يوسف ويده الأخرى إلى جيب المرأة فجمع بينهما حتى خلوا في بعض البيوت^(٨) فذلك قوله: ﴿ولقد همت به وهم بها﴾ أي: أرادته وقصدته وأما هم يوسف فذكر ابن عباس وجلة أهل التفسير: «أنه حل الهميان^(٩) وجلس منها مجلس الخاتن^(١٠) وسئل ابن عباس: ما بلغ من هم يوسف؟ قال: «استلقت المرأة وقعد بين رجلها ينزع ثيابه»^(١١) وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك والسدي ومجاهد وابن أبي بزة^(١٢) والأعمش والحسن هذا قول المتقدمين وذكر المتأخرون فرقاً بين الهمين فقال أبو العباس

(١) البغوي ٤١٧/٢، الطبري ٢٥/١٦ - ٢٦ - ٢٧، البحر المحيط ٢٩٣/٥ القرطبي ٣٣٩٢/٨.

(٢) البيان ٣٧/٢ البغوي ٤١٧/٢.

(٣) انظر النشر ٢٩٤/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٤٤/٢ البغوي ٤١٧/٢ الطبري ٢٥/١٦ الرازي ٩١/١٨ فتح القدير ١٦/٣ - ١٧، القرطبي ٣٣٩٢/٨.

(٤) البغوي ٤١٧/٢ الطبري ٢٨/١٦ البحر المحيط ٢٩٣/٥ فتح القدير ١٧/٣.

(٥) النشر ٩٤/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٤٤/٢.

(٦) الرازي ٩١/١٨ البغوي ٤١٧/٢ فتح القدير ١٧/٣ القرطبي ٣٣٩٣/٨.

(٧) ولا عبرة بإنكار الكسائي لأن القراءة من القراءات العشرة المتواترة وانظر تفسير الطبري ٢٩/١٦ (١٨٩٩٥) فتح القدير ١٧/٣ الرازي ٩١/١٨.

(٨) سبحان ربي هذا بهتان عظيم، ولا أراه يصح البتة لمنافاته العصمة الثابتة بالدلائل القطعية فليت الواحدي طهر كتابه من هذا البهتان، وهذا الأثر وقع فيه أيضاً العلامة البغوي في المعالم (٤١٨/٢) وذكره الرازي أيضاً في التفسير (٩٢/١٨).

(٩) شداد السراويل انظر لسان العرب ٤٧٠٦/٦.

(١٠) انظر معاني القرآن للزجاج ١٠١/٣ والرازي في التفسير ٩٢/١٨ وهذا القول إفك مبین، .. انظر أضواء البيان (٦١/٣ - ٦٢).

(١١) هو كسابقه باطل يجب تنزيه الكتب من مثل هذا الرفض.

(١٢) القاسم بن أبي بزة مكي، وهو القاسم بن نافع بن أبي بزة، واسم أبي بزة يسار مولى عبد الله بن السائب المخزومي ويكنى القاسم أبو عبد الله. انظر الجرح والتعديل ١٢٢/٧.

أحمد بن يحيى همت المرأة بالمعصية مصرة على ذلك وهم يوسف بالمعصية ولم يأتها ولم يصبر عليها فبين الهمين فرق وشرحه ابن الأنباري فقال: همت المرأة عازمة على الزنا ويوسف عارضه ما يعارض البشر من خطرات القلب وحديث النفس فلم يلزمه هذا الهم ذنباً إذ الرجل الصالح يخطر بقلبه وهو صائم شرب الماء البارد فإذا لم يشرب كان غير مؤاخذ بما هجس في نفسه^(١) قال الزجاج: والذي عليه المفسرون انه هم بها وانه جلس منها مجلس الرجل من امراته إلا أن الله تفضل بأن أراه البرهان ألا ترى انه قال: ﴿وما أبرئ نفسي﴾ الآية^(٢)، وقال ابن الأنباري: والذي نذهب إليه في هذه الآية ما يروى عن الصحابة والتابعين من إثبات الهم ليوسف غير عائبين له بل نقول إن انصرافه بعد إثبات الهم ونهيه نفسه عن هواها تعظيماً لله ومعرفة بحقه أدل على وفور الثواب وتكامل الأجر» والذين أثبتوا الهم ليوسف من علي، وابن عباس ووهب وابن سيرين وغيرهم كانوا أعرف بحقوق الأنبياء وارتفاع منازلهم عند الله من الذين نفوا الهم عنه، وقد قال الحسن: «إن الله لم يقصص عليكم ذنوب الأنبياء تعبيراً لهم ولكنه قصها عليكم لثلاثا تقنطوا من رحمة»^(٣) وقال أبو عبيد: «يذهب الحسن إلى أن الحجة من الله على أنبيائه أوكد وهي لهم ألزم فإذا كان يقبل التوبة منهم فهي إلى قبولها منكم أسرع» ورواه: ﴿لولا أن رأى برهان ربه﴾ قال ابن عباس وعامة المفسرين: «مثل له يعقوب فرأى صورته عاضاً على إصبعيه يقول: أتعمل عمل الفجار وأنت مكتوب في الأنبياء فاستحيا منه»^(٤) قال الحسن مثل له جبريل في صورة يعقوب^(٥) وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: «مثل له يعقوب فضرب في صدره فخرجت شهوته من أنامله»^(٦) وقال السدي رأى يعقوب قائماً في البيت يقول: يا يوسف لا تواقعها فإنما مثلك ما لم تواقعها مثل الطير في جو السماء لا يطاق ومثلك إن واقعته مثله إذا مات فوقع بالأرض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه ومثلك إذا لم تواقعها كمثلك الثور الصعب، الذي لم يعمل عليه، ومثلك إن واقعته مثل الثور حين يموت، فيدخل النمل في أصل قرنيه، فلا يستطيع أن يدفع عن نفسه»^(٧).

أخبرنا الأستاذ أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال: أخبرنا عبد الله بن حامد أنا أحمد بن محمد بن يزيد السكري نا محمد بن إبراهيم بن خالد نا عمرو بن البصري نا أبو الهيثم خالد بن يزيد البصري نا جرير عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس: في قوله عز وجل ﴿لولا أن رأى برهان ربه﴾ قال: «قعد منها مقعد الرجل من امراته إذا بكف قد بدت فيما بينهما ليس فيها عضد ولا معصم مكتوب فيها (وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون) فقام هارباً، وقامت فلما ذهب عنهما الرعب عادت وعاد، فلما قعد منها مقعد الرجل من امراته إذا بكف قد بدت فيما بينهما ليس فيها عضد ولا معصم مكتوب فيها (ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) فقام هارباً وقامت فلما ذهب عنهما الرعب عادت وعاد، فلما قعد منها مقعد الرجل من امراته، إذا بكف قد بدت فيما بينهما، ليس فيها عضد ولا معصم مكتوب فيها (واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله) الآية، فقام هارباً وقامت فلما ذهب عنهما الروع عاد وعادت

(١) وهذا هو الذي يرتضيه كل منصف عاقل.

(٢) انظر الزجاج ١٠١/٣ وهو قول باطل منافي للعصمة كما سبق أن بينا وحكاها الواحدي أيضاً في البسيط ونقله عنه الرازي في التفسير (٩٢/١٨).

(٣) وقول الحسن هو قول باطل، لأن سيدنا يوسف لم يصدر منه ذنب، وقد ذكر الأثر البغوي أيضاً (٤١٩/٢).

(٤) وهذا باطل وبرهان الله النبوة أو المعجزة.

(٥) وهذا القول كسابقه.

(٦) وهذا القول كسابقه فيه ظلمات.

(٧) وهذا القول كسابقه وهذه الآثار ذكرها البغوي (٤٢٠/٢).

فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته قال الله تعالى لجبريل: أدرك عبيدي قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبريل عاضاً على إصبعيه وهو يقول: يا يوسف أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله تعالى في الأنبياء^(١).

فذلك قوله تعالى: ﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين﴾ قال الزجاج^(٢): «السوء خيانة صاحبه والفحشاء ركوب الفاحشة» والمخلصين: الذين أخلصوا دينهم لله، فمن فتح اللام^(٣) أراد الذين أخلصهم الله من الأسواء، قوله ﴿استبقا الباب﴾ أي: تبادرا إلى الباب يجتهد كل واحد أن يسبق صاحبه فإن سبق يوسف المرأة فتح الباب وخرج وإن سبقت المرأة أمسكت الباب لثلا يخرج فلم تصل إلا إلى دبر قميصه فقدته وذلك قوله: ﴿وقدت قميصه من دبر﴾ أي: قطعته من خلف ﴿وألفيا سيدها﴾ وجدا وصادفا زوجها عند الباب فحضرها في ذلك الوقت كيد فقالت سابقة بالقول ومبرئة نفسها من الأمر وملزمة يوسف بالذنب: ﴿ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً﴾ قال ابن عباس^(٤): «يريد الزنا» ﴿إلا أن يسجن﴾ يحبس في السجن ﴿أو عذاب أليم﴾ يعني الضرب بالسياط فلما سبقت هي بطرح الجرم على يوسف غضب يوسف وقال: ﴿هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها﴾ أي أعلم معلم وأبين مبين وكان رجلاً حكيماً من أقارب المرأة قال الكلبي^(٥): «كان ابن عمها وكان رجلاً حكيماً وكان مع زوجها، فقال: قد سمعنا الاشتداد والجلبة من وراء الباب، وشق القميص، فلا ندري أيكما كان قدام صاحبه فإن كان شق القميص من قدامه كانت المرأة صادقة، وإن كان من خلفه فهو صادق» وقوله: ﴿إن كان قميصه قد من قبل﴾ إلى: ﴿فلما رأى قميصه﴾ من حكم الشاهد وبيانه عما يوجب الاستدلال به على تمييز الكاذب من الصادق وقوله: ﴿فلما رأى﴾ أي زوج المرأة قميص يوسف ﴿قد من دبر قال إنه من كيدكن﴾ أي إن قولك: ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً من كيدكن ﴿إن كيدكن عظيم﴾ ثم قال ليوسف ﴿يوسف﴾ أي: يا يوسف ﴿أعرض عن هذا﴾ أي اترك هذا الأمر ولا تذكره ﴿واستغفري﴾ أنت ﴿لذنبك﴾ قال لامرأته: توبي أنت من ذنبك ﴿إنك كنت من الخاطئين﴾ إنك قد أثمت بمراودتك شاباً عن نفسه وإرادته على الزنا ثم شاع ما جرى بينهما وانتشر في مدينة مصر حتى تحدثت بذلك النساء وخضن فيه وهو قوله:

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتْنَهَا عَن نَّفْسِهِ ۗ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۗ إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٠﴾﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا ۖ وَآتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ۖ وَقَالَتِ آخُجِرْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْتهُنَّ أَكْبَرْنَهُ ۖ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۖ إِن هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٢١﴾﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ۖ وَلَقَدْ رَاودْنَهُ ۖ عَن نَّفْسِهِ ۖ فَاسْتَعْصَمَ ۖ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونًا مِّنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٢٢﴾﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۖ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٣﴾﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

(١) وهذا أيضاً من الافتراءات العجيبة التي تمس قداسة النبوة الشريفة.

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٠٢/٣.

(٣) انظر النشر ٢٩٥/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٤٥/٢.

(٤) البغوي ٤٢١/٢ ابن كثير ٣١٠/٤ القرطبي ٣٤٠٠/٨.

(٥) القرطبي ٣٤٠٢/٨ الرازي ٩٩/١٨ أبو حيان ٢٩٧/٥ الطبري ٣٥٤/١٦ البغوي ٤٢٢/٢.

﴿وقال نسوة في المدينة﴾ قال ابن عباس^(١): «يريد نسوة من أشرف النساء» وأراد بالنسوة الجمع لذلك ذكر فعلهن حملاً على المعنى وإذا أنت حمل على اللفظ وقوله ﴿امرأة العزيز﴾ يعني زليخا والعزير بلغتهم الملك ﴿تراود فتاه﴾ غلامها ﴿عن نفسه قد شغفها حباً﴾ قال ابن عباس: «قد دخل حبه شغاف قلبها»^(٢) وهو موضع الدم الذي يكون داخل القلب وقال الزجاج^(٣): «الشغاف حبة القلب وسويداء القلب» ﴿إنا لنراها في ضلال﴾ عن طريق الرشد بحبها إياه ﴿مبين﴾ ظاهر ﴿فلما سمعت﴾ زليخا ﴿بمكرهن﴾ قال ابن إسحاق: «يعني كيدهن وذلك إنهن إنما قلن ذلك مكرراً بها لترين يوسف، لما كان بلغهن من حسنه وجماله اتخذت مأدبة فدعت أربعين امرأة منهن هؤلاء اللاتي عيرن»^(٤) فذلك قوله: ﴿أرسلت إليهن وأعدت﴾ وهيات ﴿لهن متكأ﴾ مجلساً للطعام وما يتكئن عليه من النمارق^(٥) والوسائد وقال ابن عباس^(٦) في رواية عطاء ومجاهد: «هو الأترج» وقال جماعة من المفسرين^(٧): «يعني طعاماً يحز بالسكين وقال الأزهري: «وقيل للطعام متكأ لأن القوم إذا قعدوا على الطعام اتكأوا، ونهت هذه الأمة عن ذلك»^(٨) وقوله: ﴿وءاتت﴾ كل واحدة منهن سكيناً ﴿قال السدي^(٩): «أعطيت كل واحدة منهن أترجة وسكيناً وأمرت يوسف بالبروز لهن، ليرينه فيعذرنها في حبها إياه وهو قوله: ﴿وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه﴾ أعظمه وهالهن أمره وبهتن بالنظر إليه وذهب عقولهن وجعلن يقطنن أيديهن بالسكاكين تعجباً من حسنه وجماله، وهو قوله: ﴿وقطنن أيديهن﴾ قال قتادة^(١٠) «أبرن أيديهن»، وقال مجاهد^(١١) «لم يحسسن إلا بالدم ولم يجدن الألم، لشغل قلوبهن بيوسف» ﴿وقلن حاش لله﴾ حاش وحاشا يستعملان في الاستثناء والتبرئة والأصل حاشا لأنه من فاعل المحاشاة يقال حاشي يحاشي والحشاء: الناحية ومعنى ﴿حاش لله﴾ صار يوسف في حشا أي: في ناحية مما قذف به أي لم يلبسه كأن المعنى بعد يوسف عن هذا الذي رمي به أي: لخوفه ومراقبته أمره، وهذا قول أكثر المفسرين^(١٢)، قالوا: هذا تنزيه ليوسف عما رمته به امرأة العزيز وقال آخرون^(١٣) «هذا تنزيه له من تهمة البشر، لفرط جماله يدل على هذا سياق الآية» ومن قرأ حاش بغير^(١٤) ألف،

(١) البغوي ٤٢٢/٢. فتح القدير ٢١/٣.

(٢) القرطبي ٣٤٠٥/٨، البحر المحيط ٢٩٩/٥، فتح القدير ٢١/٣.

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ١٠٥/٣، القرطبي ٣٤٠٦/٨، البحر المحيط ٢٩٩/٥ الرازي ١٠١/١٨.

(٤) البغوي ٤٢٣/٢.

(٥) بالكسر الوسائد الصغار انظر لسان العرب ٤٥٤٧/٦.

(٦) الطبري ٧١/١٦ (١٩١٧٣) (١٩١٧٤)، (١٩١٧٥)، ابن كثير ٣١١/٢، البحر المحيط ٣٠٢/٥، البغوي ٤٢٣/٢، الرازي

١٠٢/١٨، القرطبي ٣٤٠٧/٨.

(٧) البحر المحيط ٣٠٢/٥، البغوي ٤٢٣/٢، الرازي ١٠٢/١٨، القرطبي ٢٤٠٧/٨.

(٨) عن أبي جحيفة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ (لا أكل متكأ). أخرجه البخاري في الصحيح ٥٤٠/٩ كتاب الأطعمة باب الأكل

متكأ (١٣) الحديث (٥٣٩٨)، (٥٣٩٩). وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه قال: (مارئي رسول الله ﷺ يأكل متكأ قط،

ولا يظأ عقبه رجلان). أخرجه أحمد في المسند ١٦٥/٢، ١٦٧، وأبو داود في السنن ١٤١/٤ - ٢٤٣، كتاب الأطعمة (٢١) باب

ما جاء في الأكل متكأ (١٧) الحديث (٣٧٧٠) وابن ماجه في السنن ٨٩/١ المقدمة باب من كره أن يوطأ عقبه ٢١ الحديث

(٢٤٤). وأخرجه الطبري بلفظ نهي أن يأكل الرجل بشماله وأن يأكل متكأ.

(٩) البغوي ٤٢٣/٢.

(١٢) الرازي ١٠٣/١٨.

(١٠) البغوي ٤٢٣/٢ القرطبي ٣٤٠٩/٨.

(١٣) البغوي ٤٢٣/٢.

(١١) الطبري ٧٧/١٦ البغوي ٤٢٣/٢.

(١٤) انظر حجة القراءات، وانظر النشر ٢٩٤/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٤٤/٢، البغوي ٤٢٤/٢، الرازي ١٠٢/١٨، فتح القدير

فهو على حذف آخر الفعل كقولهم: لم يك، ولا أدر. وقد قال رؤبة:

وَصَانِي الْعَجَّاجِ فِيمَا وَصَّنِي (١)

وقوله: ﴿ما هذا بشراً﴾ أي ليس هذا بآدمي ﴿إن هذا إلا ملك كريم﴾ على ربه.

أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن عبد العزيز الفقيه أنا عبد الله بن محمد الرازي نا محمد بن أيوب نا موسى بن إسماعيل نا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ قال أعطي يوسف شطر الحسن (٢).

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الواعظ أنا عبد الله بن عمر الجوهري أنا عبد الله بن محمود السعدي نا محمد بن موسى بن بحر (٣) نا عبدة بن حميد حدثني: منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي (٤): قال قسم الحسن نصفين نصف ليوسف وسارة ونصف بين الناس (٥)، وقال أبو سعيد الخدري: سمعت رسول الله ﷺ وهو يصف يوسف حين رآه في السماء الثانية رأيت رجلاً صورته صورة القمر ليلة البدر قلت: يا جبريل من هذا؟ قال «أخوك يوسف (٦)».

أخبرنا أبو سعد عبد الرحمن بن أحمد العدل أنا أحمد بن سلمان الحرابي أنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم أنا هشام بن عمار أنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر عن النبي ﷺ قال «هبط علي جبريل فقال: يا محمد إن الله تعالى يقرأ عليك السلام ويقول لك حبيبي إني كسوت حسن يوسف من نور الكرسي، وكسوت حسن وجهك من نور عرشي، وما خلقت خلقاً أحسن منك يا محمد (٧)».

قالت المرأة عند ذلك للنسوة: ﴿فذلكن الذي لمتني فيه﴾ قال ابن الأنباري (٨): أشارت بذلك إلى يوسف بعد انصرافه من المجلس قال المفسرون (٩): «أرادت إظهار عذرها عند النسوة بما شاهدن من جمال يوسف بهتن بالنظر إليه وذهبت عقولهن وجعلن يقطعن أيديهن قالت لهن هذا القول» ومعنى لمتني فيه: أي: في حبه والشغف به. ثم أقرت عندهن فقالت: ﴿ولقد راودته عن نفسه فاستعصم﴾ امتنع وأبى ثم توعدته بإيقاع المكروه به إن لم يطعها فيما تدعوه إليه فقالت: ﴿ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكوناً من الصاغرين﴾ من الإذلال بالسجن والحبس ﴿قال﴾ يوسف

(١) انظر ملحقات ديوانه ١٨٧، الخصائص ٩٣/٢.

(٢) أخرجه مسلم ١٤٥/١ في كتاب الإيمان باب الإسرائء برسول الله ﷺ (١٦٢/٢٥٩) وأحمد في المسند ٢٨٦/٣.

(٣) موسى بن بحر المروزي عراقي سكن مرو. يكنى أبا عمران. روى عن عباد بن العوام وعلي بن هاشم بن البريد وجريير بن عبد الحميد وزياد بن عبد الله وعبد العزيز بن عبد الصمد العمي وكيع. روى عنه البخاري في الأدب، وعبيد الله بن واصل والحسن بن سفيان. ذكره ابن حبان في الثقات وقال مات سنة ثلاثين ومائتين. انظر التهذيب ٣٣٨/١٠.

(٤) ربيعة الجرشي: له صحبة وفي صحبته نظر يروي عن عائشة رضي الله عنها وهو جد هشام بن الغازي بن ربيعة الجرشي. انظر الأنساب ٤٥/٢.

(٥) أخرجه الطبري في التفسير ٨١/١٦ (١٩٢٣٠) (١٩٢٣١) (١٩٢٣١) وربيعة الجرشي مختلف في اسم أبيه وفي صحبته فقيل اسم أبيه (ربيعة بن عمرو) (وربيعة بن الغاز) ابن سعد ١٥٠/٢/٧ ابن أبي حاتم ٤٧٢/٢/١، التاريخ الكبير ٢٥٦/١/٢ وذكره ابن كثير ٣١٢/٤.

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٧٢ في كتاب التاريخ.

(٧) موضوع كذا في اللآلئ المصنوعة ٢٧٣/١، وابن الجوزي في الموضوعات ٢٩١/١ وأخرجه الخطيب في التاريخ ٤٣٩/٥.

(٨) النهر الماد ٣٠٥/٥، الرازي نقلاً عن ابن الأنباري ١٠٤/١٨.

(٩) البحر المحيط ٣٠٦/٥.

﴿رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه﴾ مما يظالبني به من معصيتك وذلك أن النسوة قلن له: إنك الظالم وهي المظلومة وأمرنه بمطاوعتها وقضاء حاجتها، ﴿وإلا تصرف عني كيدهن﴾ كيد جميع النسوة ﴿أصب إليهن﴾ أمل إليهن وأتابعهن يقال صبا إلى اللهو، يصبو صبوا، إذا مال إليه ﴿وأكن من الجاهلين﴾ من يستحق صفة الذم بالجهل قال ابن عباس^(١): «يريد المذنبين الآثمين» ﴿فاستجاب﴾ الله ليوسف دعاءه ﴿فصرف عنه كيدهن﴾ بأن عصمه منهن ﴿إنه هو السميع﴾ لدعائه ﴿العليم﴾ بما خاف من الإثم، وقال وهب والسدي: «إن امرأة العزيز قالت لزوجها: إن هذا العبد العبراني فضحني في الناس يخبرهم أنني راودته عن نفسه ولست أقدر أن أعتذر بعذري فيما أن تأذن لي فأخرج وأعتذر وإما أن تجسه كما حبستني فظهر للعزيز وأصحابه من الرأي حبس يوسف^(٢)» فذلك قوله:

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنَتَهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۗ ۝٣٥ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝٣٦ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝٣٧ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَهِيمَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝٣٨ يَصْحَبِي السِّجْنَ ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ۝٣٩ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝٤٠ يَصْحَبِي السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ۝٤١ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝٤٢ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رَأْيِنِي إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ۝٤٣ قَالُوا أَضْغَثُ أَحْلَمٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَالِمِينَ ۝٤٤ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝٤٥

﴿ثم بدا لهم من بعدما رأوا الآيات﴾ يعني آيات براءة يوسف: ﴿ليسجنته﴾ ليحبسه في السجن ﴿حتى حين﴾ الحين من الزمان غير محدود يقع على القصير منه والطويل قال عطاء^(٣): «يريد إلى انقطاع المقالة» وقال الكلبي^(٤): «الحين هاهنا

(١) البغوي ٤٢٤/٢.

(٢) الطبري ٩٣/١٦ (١٩٢٦٤)، البغوي ٤٢٥/٢، البحر المحيط ٣٠٧/٥ ابن كثير ٣١٣/٢ الرازي ١٠٦/١٨، القرطبي ٣٤١٦/٨.

(٣) البغوي ٤٢٥/٢ الرازي ١٠٧/١٨، فتح القدير ٢٥/٣ القرطبي ٣٤١٦/٨.

(٤) البغوي ٤٢٥/٢ الرازي ١٠٧/١٨، فتح القدير ٢٥/٣ القرطبي ٣٤١٦/٨.

خمس سنين» وقال عكرمة^(١): «سبع سنين» وقال مقاتل^(٢): «حبس يوسف اثنتي عشرة سنة قال السدي^(٣): «ثم إن الملك غضب على خباز بلغه أنه يريد أن يسمه وأن صاحب شرايه ماله على ذلك فحبسهما جميعاً» وذلك قوله: ﴿ودخل معه السجن فتيان﴾ وكان يوسف لما دخل السجن قال لأهله إني أعبّر الأحلام فقال أحد الفتيين: هلم فلنجرب هذا العبد العبراني نترأى له شيئاً فسألا من غير أن يكون رأياً شيئاً، فذلك قوله: ﴿قال أحدهما إني أراني أعصر خمراً﴾ قال له الساقى: إني رأيت أصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فجنتها وعصرتها ومعنى: أعصر خمراً: أعصر عنب خمر أي العنب الذي يكون عصيره خمراً فحذف المضاف وقال الزجاج وابن الأنباري: «العرب تسمي الشيء باسم ما يؤول إليه الشيء إذا انكشف المعنى ولم يلتبس يقولون: فلان يطبخ الأجر ويطبخ الدبس وإنما يطبخ اللبن والعصير»^(٤)، وقوم يقولون: إن بعض العرب يسمون العنب خمراً حكى «الأصمعي» عن المعتمر أنه لقي أعرابياً معه عنب قال: ما معك؟ فقال: خمر. وقال صاحب الطعام: رأيت كأن فوق رأسي ثلاث سلال فيها الخبز وألوان الأطعمة وسباع الطير تنهش منه فذلك قوله: ﴿وقال الآخر إني أراني أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبثنا بتأويله﴾ أخبرنا بتفسيره ﴿إنا نراك من المحسنين﴾ تؤثر الإحسان وتأتي الأفعال الجميلة قال سلمة بن نبيب: «كنت بخراسان جالساً عند الضحاك فسأله رجل عن قوله: ﴿إنا نراك من المحسنين﴾ ما كان إحسان يوسف؟ قال: كان إذا ضاق على رجل مكانه وسع عليه وإن احتاج جمع له وإن مرض قام عليه» وقال الفراء: «من المحسنين العالمين» ونحو هذا قال الزجاج^(٥): «ممن يحسن التأويل» ثم ذكر لهما يوسف ما يدل على أنه عالم بتفسير الرؤيا فقال: ﴿لا يأتيكما طعام ترزقانه﴾ في منامكما ﴿إلا نباتكما بتأويله﴾ في اليقظة ﴿قبل أن يأتيكما﴾ التأويل ﴿ذلكما﴾ التأويل ﴿مما علمني ربي﴾ أي: لست أقوله على جهة التكهن والتنجيم وإنما أخبركما بوحى من الله وعلم ثم أخبر أنه تارك ملة الكفر فقال: ﴿إني تركت ملة قوم لا يؤمنون﴾ الآية، ﴿واتبعت ملة آبائي إبراهيم﴾ إلى قوله: ﴿ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء﴾ قال «ابن عباس^(٦)»: «يريد أن الله عصمنا من أن نشرك به» ذلك من فضل الله علينا أي اتباعنا الإيمان بتوفيق الله لنا، ويفضله علينا ﴿وعلى الناس﴾ يعني المؤمنين ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ الله على نعمته فيوحدونه ثم دعاها إلى الإسلام فقال: ﴿يا صاحبي السجن﴾ أرباب متفرقون ﴿يعني الأصنام من صغير وكبير﴾ خير ﴿أعظم في صفة المدح﴾ أم الله الواحد القهار ﴿يعني أنه أحق بالإلهية من الأصنام ثم خاطبهم ومن على مثل حالهم في الكفر فقال ﴿ما تعبدون من دونه﴾ من دون الله ﴿إلا أسماء سميتوها أنتم وءباؤكم﴾ يعني الأرباب والآلهة ولا تصح معانيها للأصنام فكأنها أسماء فارغة وكأنهم يعبدون الأسماء لأنها لا معاني تصح لها ﴿ما أنزل الله بها من سلطان﴾ من حجة بعبادتها ﴿إن الحكم إلا لله﴾ أي الفضل بالأمر والنهي إلا لله ﴿ذلك الدين القيم﴾ أي الذي أمر به من ألا تعبدوا إلا إياه وهو الدين المستقيم ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ قال ابن عباس: «لا يعلمون ما للمطيعين من الثواب وللعاصيين من العقاب»^(٧) قوله: ﴿يا صاحبي السجن أما أحدكما﴾ الآية قال: «الكلبي»: «لما قص الساقى رؤياه على يوسف قال له: ما

(١) الطبري ٩٤/١٦ (١٩٢٦٥)، البغوي ٤٢٥/٢ الرازي ١٠٧/١٨ فتح القدير ٢٥/٣ القرطبي ٣٤١٦/٨.

(٢) الرازي ١٠٧/١٨، القرطبي ٣٤١٦/٨.

(٣) البغوي ٤٢٥/٢ القرطبي ٣٤١٨/٨، الطبري ٩٥/١٦، فتح القدير ٢٥/٣ الرازي ١٠٧/١٨ ابن كثير ٣١٤/٤.

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ١٠٩/٣، الرازي ١٠٨/١٨، البغوي ٤٢٥/٢.

(٥) الزجاج ١١٠/٣، القرطبي ٣٤١٩/٨، فتح القدير ٢٦/٣ الرازي ١٠٨/١٨ البغوي ٤٢٥/٢.

(٦) البغوي ٤٢٦/٢.

(٧) انظر تفسير الطبري ١٠٦/١٦.

أحسن ما رأيت أما الأغصان الثلاثة، فثلاثة أيام يوجه إليك الملك عند انقضائهن فيردك إلى عملك فتعود كأحسن ما كنت فيه، وقال للخباز لما قص عليه: بشس ما رأيت السلال الثلاث ثلاثة أيام، يوجه إليك الملك عند انقضائهن فيقتلك ويصلبك وتأكل الطير من رأسك فقالوا: ما رأينا شيئاً قال: ﴿قضي الأمر الذي فيه تستفتيان﴾ أي فرغ منه يعني سيقع بكما ما عبرت لكما صدقتما أو كذبتما^(١) وإنما حلم يوسف بوقوع الأمر بهما من قبل وحي آتاه من الله تعالى؛ ﴿وقال للذي ظن أنه ناج منهما﴾ أي أيقن وعلم وهو الساقى ﴿اذكرني عند ربك﴾ أي عند الملك صاحبك وقل له: إن في السجن غلاماً محبوساً ظلماً ﴿فأنساه الشيطان ذكر ربه﴾ قال مجاهد: أنسى الشيطان يوسف الاستعانة بربه وأوقع في قلبه الاستغائة بالملك فعوقب بأن لبث في السجن بضع سنين وهذا «قول ابن عباس^(٢)» واختيار الزجاج^(٣) وذهب قوم إلى أن الكتابة راجعة إلى الساقى على معنى أنسى الشيطان الساقى أن يذكر يوسف لربه ﴿فلبث في السجن بضع سنين﴾ قال الأصمعي^(٤): البضع ما بين الثلاث إلى التسع وعامة المفسرين^(٥) على أن المراد بالبضع هاهنا سبع سنين وقالوا: عاقب الله يوسف بأن حبس سبع سنين بعد الخمس التي حبسها إلى وقت قوله: اذكرني عند ربك قال ابن عباس: «لما تضرع يوسف إلى مخلوق وكان قد اقترب خروجه أنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين^(٦)».

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد الزاهد أنا محمد بن أحمد بن علي المقري أنا الحسين بن سفيان نا زهير بن سلام نا عمرو بن محمد نا إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «لولم يقل يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث، حيث يتبغي المخرج من عند غير الله^(٧)».

وروى الحسن أن رسول الله ﷺ قال «رحم الله يوسف لولا كلمته ما لبث في السجن طول ما لبث» قال ثم يبكي الحسن ويقول: نحن إذا نزل بنا أمر فزعتنا إلى الناس^(٨) ويروى: أن جبريل دخل على يوسف السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يوسف يا أبا المنذر ما لي أراك بين الخاطئين فقال له جبريل: يا طاهر الطاهرين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك: أما أستحييت مني إذ استشفعت بالآدميين؟ فبعزتي لألبثتك في السجن بضع سنين قال

(١) البغوي ٤٢٧/٢.

(٢) بنحوه عند الطبري ١١١/١٦ وما بعدها، وابن كثير ٣١٧/٤، البغوي ٤٢٨/٢ والضمير في قوله (فأنساه الشيطان) عائد على الناجي كما قاله مجاهد وغير واحد قال أبو حيان ٣١١/٥ وقيل في «أنساه» عائد على يوسف ورتبوا على ذلك أخباراً لا تليق نسبتها إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١١٢/٣.

(٤) انظر الطبري ١١٤/١٦ وهو مروى عن قتادة (١٩٣٢٧) ومجاهد (١٩٣٢٨) ابن كثير ٣١٧/٤ البغوي ٤٢٨/٢ القرطبي ٣٤٢٦/٨.

(٥) الطبري ١١٤/١٦ (١٩٣٢٣، ١٩٣٢٤، ١٩٣٢٥) ابن كثير ٣١٧/٤ البحر المحيط ٣١١/٥ البغوي ٤٢٨/٢ القرطبي ٣٤٢٦/٨ الرازي ١١٨- /١١٧، فتح القدير ٢٩/٣.

(٦) الطبري ١١٣/١٦ البغوي ٤٢٨/٢ فتح القدير ٢٩/٢.

(٧) أخرجه الطبري في التفسير بإسناد ضعيف جداً ١١٢/١٦. وأخرجه الطبراني كذا في المجموع ٤٢/٧، وقال فيه إبراهيم بن يزيد القرشي وهو متروك، وقال الحافظ ابن كثير بعد إيراد له ٣١٧/٤: وهذا الحديث ضعيف جداً، لأن سفيان بن وكيع ضعيف وإبراهيم بن يزيد هو الخوزي أضعف منه أيضاً، وقد روي عن الحسن وقاتدة مرسلأ عن كل منهما وهذه المرسلات ها هنا لا تقبل لوقبل المرسل من حيث هو في غير هذا الموطن.

(٨) الطبري ١١٢/١٦ (١٩٣١٣)، الرازي ١١٧/١٨، القرطبي ٣٤٢٥/٨.

يوسف: وهو في ذلك عني راض؟ قال نعم قال: إذن لا أبالي^(١).

قوله: ﴿وقال الملك إني أرى سبع بقرات﴾ الآية قال المفسرون^(٢): «لما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الأكبر رؤيا عجيبة هالته وذلك أنه رأى سبع بقرات سمان وسبعاً عجاف فابتلعت العجاف السمان فدخلت في بطونهن فلم ير منهن شيئاً ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبع آخر يابسات قد استحصدت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها فجمع الملك الكهنة وقصها عليهم» فذلك قوله: ﴿يا أيها الملأ أفتوني في رؤياي﴾ والعجاف ضد السمان وأحدها أعجف وعجفاء والعجف ذهاب السمن^(٣) فمعنى العجاف الهزلى التي لا لحم عليها وقوله: ﴿إن كنتم للرؤيا تعبرون﴾ يقال: عبرت الرؤيا أعبرها عبراً وعبارة وعبرتها تعبيراً إذا فسرتها ﴿قالوا أضغاث أحلام﴾ أي: أحلام مختلطة لا تأويل لها قال أبو عبيدة^(٤): «ونراه مأخوذاً من الحشيش الذي يجمع، ويقبض عليه بالكف فيقال له: ضغث» وقال الكلبي^(٥): «أباطيل أحلام» وقال قتادة^(٦): «أخلاق أحلام قال ابن الأنباري^(٧): إنهم قالوا هذه منامات كاذبة لا يصح تأويلها ﴿وما نحن بتأويل الأحلام﴾ التي هذا وصفها ﴿بعالمين﴾ إذ كنا نعلم تأويل ما يصح، وهذا معنى قول أكثر المفسرين واختيار الزجاج قال: «إنهم قالوا له رؤياك هذه أخلاق وليس للرؤيا المختلطة عندنا تأويل»^(٨) قال الكلبي^(٩): «لما سأل الملك عن رؤياه جثا الساقى بين يديه بعد انقضاء جواب الملأ فقال للملك: إني قصصت أنا والخباز على رجل في السجن منامين فخبيرنا بتأويلهما فصدق في جميع ما وصف ولم يسقط من تأويله شيء فإن أذنت مضيت إليه وأتيتك من قبله بتفسير هذه الرؤيا» فذلك قوله: ﴿وقال الذي نجا منهما﴾ يعني الساقى ﴿وادكر بعد أمة﴾ أي: تذكر شأن يوسف وما وصاه به بعد حين من الدهر قاله ابن عباس والحسن ومجاهد والأمة زمان من الدهر طويل^(١٠) قال عطاء عن ابن عباس: «بعد سنين»^(١١) وقوله: ﴿أنا أنبئكم بتأويله﴾ أي: أنا أخبركم به ﴿فأرسلون﴾ فأرسل فأتى يوسف فقال:

يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّاً فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ

(١) والحديث ذكره البغوي أيضاً ٤٢٨/٢ والحديث ذكره القرطبي في التفسير ٣٤٢٤/٨.

(٢) القرطبي ٣٤٢٧/٨.

(٣) قال الليث: العجف ذهاب السمن، والفعل عجف يعجف، والذكر أعجف والأنثى عجفاء، والجمع عجاف في الذكران والإناث.

وليس في كلام العرب أفعال وفعلاء جمعاً على فعال غير أعجب وعجاف وهي شاذة حملوها على لفظ سمان، فقالوا: سمان وعجاف لأنهما نقيضان. ومن دأبهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض. انظر اللسان (٤/٢٨٢٠)، وانظر الرازي

(١١٨/١٨).

(٤) مجاز القرآن ٣١٢/٢ القرطبي ٣٤٢٩/٨، الطبري ١١٧/١٦، الرازي ١١٨/١٨ البغوي ٤٢٩/٢.

(٥) الطبري ١١٩/١٦.

(٦) القرطبي ٣٤٢٩/٨، الرازي ١١٨/١٨، ابن كثير ٣١٧/٤، البغوي ٤٢٩/٢، الطبري ١١٧/١٦، البحر المحيط ٣١٣/٥.

(٧) الطبري ١١٨/٨ - ١١٩، فتح القدير ٣٢/٣.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٣/٣.

(٩) البغوي ٤٢٨/٢.

(١٠) الطبري ١٢٠/١٦ ابن كثير ٣١٨/٤ القرطبي ٣٤٣٠/٨ فتح القدير ٨٢/٣ الرازي ١١٩/١٨ البغوي ٤٢٩/٢.

(١١) البغوي ٤٢٩/٢ فتح القدير ٣٢/٣.

إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴿٤٨﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِشُونَ ﴿٤٩﴾

﴿يوسف﴾ يعني يا يوسف ﴿أيها الصديق﴾ الكثير الصدق فيما يخبر به وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿لعلي أرجع إلى الناس﴾ يعني الملك وأصحابه، والعلماء الذين جمعهم لتعبير رؤياه ﴿لعلهم يعلمون﴾ كي يعرفوا ذلك، وقيل: لعلهم يعلمون فضلك وعلمك قال له يوسف: أما السبع بقرات السماء فإنهم سبع سنين مخصابات وذوات نعمة وأنتم تزرعون فيها وهو قوله: ﴿قال تزرعون﴾ أي فازرعوا ﴿سبع سنين دأباً﴾ قال ابن عباس^(١): متوالية والدأب استمرار الشيء على عادة وهو دائب يفعل كذا أي: استمر في فعله، وقد دأب يدأب دأباً ودأباً والمعنى زراعة متوالية في هذه السنين على عادتكم ﴿فما حصدتكم﴾ مما زرعتم ﴿فذرروه في سنبله إلا قليلاً مما تأكلون﴾ يعني ما أردتم أكله فدوسوه ودعوا الباقي في السنبل، لأنه أبقى له وأبعد عن الفساد ﴿ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد﴾ يعني سبع سنين مجدبات والشداد الصعاب التي تشد على الناس، ﴿يأكلن﴾ يذهبن ويفنين ﴿ما قدمتم لهن﴾ في السنين المخسبة ﴿إلا قليلاً مما تحصنون﴾ تحرزون وتدخرون والإحصان إحراز الشيء. قوله: ﴿ثم يأتي من بعد ذلك عام﴾ الآية قال قتادة^(٢): «زاده الله علم عام لم يسألوه عنه» وقوله ﴿فيه يغاث الناس﴾ يقال: غاث الله البلاد يغيثها غيثاً، إذا أنزل بها الغيث ومعنى يغاث الناس: يمطرون ويسقون الغيث ﴿وفيه يعصرون﴾ من السمسسم دهناً ومن العنب عصيراً، ومن الزيتون زيتاً للخصب الذي آتاهم كما كانوا يعصرون أيام الخصب فلما رجع الرسول إلى الملك وأخبره بما أفناه به يوسف عرف الملك أن ذلك التأويل صحيح فقال اتنوني الذي عبر رؤياي فهو قوله:

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

﴿وقال الملك اتنوني به﴾ فجاء الرسول يوسف قال له: أجب الملك فأبى أن يخرج مع الرسول حتى تبين براءته مما كذب به فقال للرسول: ﴿ارجع إلى ربك﴾ يعني الملك ﴿فأسأله ما بال النسوة﴾ ما حالهن وشأنهن؟ والمعنى فاسأل الملك أن يتعرف ويسأل ما شأن تلك النسوة وحالهن ليعلم صحة براءتي قال المفسرون^(٣): «أشفق يوسف من أن يراه الملك بعين مشكوك في أمره متهم بفاحشة فأحب أن يراه بعد أن يزول عن قلبه ما كان فيه».

وقد استحسّن رسول الله ﷺ حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم يبادر وهو ما روي أن رسول الله ﷺ قال: «لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول فقال ارجع إلى ربك الآية ولو كنت مكانه ولبثت في السجن طول ما لبث لأسرعت الإجابة، وبادرتهم الباب وما ابتغيت العذر، إن كان لحليماً ذا أناة^(٤)».

أخبرنا أبو إبراهيم بن أبي القاسم المزكي أنا أبو عمرو بن مطر نا محمود بن محمد الواسطي نا وهب بن بقية أنا

(١) البغوي ٤٢٩/٢ ابن كثير ٣١٨/٤ القرطبي ٣٤٣٢/٨ البحر المحيط ٣١٥/٥.

(٢) البغوي ٣٤٠/٢ ابن كثير ٣١٨/٤، فتح القدير ٣٣/٣، الطبري ١٦/١٣٠، القرطبي ٣٤٣٣/٨، الرازي ١٨/١٢٠.

(٣) انظر إلى أدب النبوة العالي المقتطف أثره من السماء لم يصرح يوسف عليه السلام بذكره امرأة العزيز أدباً واحتراماً، وهذا معنى قول الزجاج الآتي وانظر البغوي ٤٣٠/٢، البحر المحيط ٣١٧/٥، القرطبي ٣٤٣٦/٨، الرازي ١٨/١٢٣، فتح القدير ٣/٣٤.

(٤) أخرجه البخاري ٤٧٣/٦ في كتاب الأنبياء باب قوله (ونبئهم عن ضيف إبراهيم) ٣٣٧٢ وأخرجه مسلم ١/١٣٣ في كتاب الإيمان باب زيادة طمانينة القلب ١٣٨/١٥١، وأخرجه الترمذي في السنن ٥/٢٧٣ في كتاب التفسير سورة يوسف ٣١١٦.

خالد بن عبد الله عن محمد بن عمرو بن مطر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ولو لبثت في السجن مثل ما لبث يوسف ثم جاءني الداعي لأجبت^(١)».

قال الزجاج^(٢): «ولم يفرّد يوسف امرأة العزيز لحسن عشرة منه وأدب فخلطها بالنسوة وقوله: ﴿إِنْ رَبِّي بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ﴾ أي أنه عالم بذلك وقادر على إظهار براءتي» قال المفسرون^(٣): «فرجع الرسول إلى الملك برسالة يوسف فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز فقال:

قَالَ مَا خَطْبُكَ أَنْ إِذْ رَاوَدْتَنِّي يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَا حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ
الْفَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾
﴿ما خطبكن﴾ ما شأنكن وقصتكن ﴿إذ راودتن يوسف عن نفسه﴾ قال ابن الأنباري^(٤):

«جمعهن في السؤال ليعلم عين المرادة» ﴿قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء﴾ من زنا أعلمنه براءة يوسف من الزنا فقالت ﴿امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه﴾ أي ظهر وتبين ووضح وانكشف قال الفراء: «لما دعا النسوة فبرأته قالت لم يبق إلا أن يقبل علي بالتقرير فأقرت^(٥) فذلك قولها: ﴿الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين﴾ في قوله: ﴿هي راودتني عن نفسي﴾ فقال يوسف: ﴿ذلك ليعلم أنني لم أخننه بالغيب﴾ يقول ذلك الذي فعلت من ردي رسول الملك إليه في شأن النسوة ليعلم العزيز أنني لم أخننه في زوجته بالغيب ﴿وأن الله لا يهدي كيد الخائنين﴾ لا يرشد كيد من خان أمانته يعني أنه يتضح في العاقبة بحرمان الهداية ولما قال يوسف ذلك: ﴿ليعلم أنني لم أخننه بالغيب﴾ قال له جبريل عليه السلام: ولا حين هممت بها يا يوسف؟ فقال يوسف ﴿وما أبرئ نفسي﴾ قال ابن عباس^(٦): «وما أزكي نفسي خاف على نفسه التزكية وتزكية النفس مما يذم وينهى عنه» ﴿إن النفس لأمارة بالسوء﴾ بالقبيح وما لا يجب الله وذلك لكثرة ما تشتهيه وتنازع إليه ﴿إلا ما رحم﴾ أي من رحم ﴿ربي﴾ فعصمه مما تدعوه إليه نفسه من القبيح، وما يقع بمعنى من قوله ﴿ما طاب لكم﴾ ولما تبين للملك عذر يوسف وعرف أمانته وكفايته وعلمه وعقله قال:

(١) أخرجه البخاري ٤٨١/٦ في كتاب الأنبياء باب قوله لقد كان في يوسف ٣٣٨٧ وأحمد في المسند ٩٦/٢ وأخرجه الخطيب ٤٢٦/٣.

وقوله: (ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي) أي: لأسرعت الإجابة في الخروج من السجن، ولما قدمت طلب البراءة فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر بالخروج وإنما قاله ﷺ وتواضعاً، والتواضع لا يحط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة وجلالاً، وقيل: هو من جنس قوله «لا تفضلوني على يونس» وقد قيل: إنه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع. انظر الفتح ٤٧٦/٦.

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٥/٣.

(٣) البغوي ٤٣٠/٢، البحر المحيط ٣١٧/٥، القرطبي ٣٤٣٦/٨.

(٤) الرازي ١٢٢/١٨، وانظر القرطبي ٣٤٣٦/٨.

(٥) انظر معاني القرآن للفراء ٤٨/٢.

(٦) الرازي ١٢٥/١٨، القرطبي ٣٤٣٩/٨، البغوي ٤٣١/٢، فتح القدير ٣٤/٣.

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ؟ أَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمُ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جُرْأَلْآخِرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾

﴿اتنوني به أستخلصه لنفسي﴾ أجعله خالصاً لي لا يشركني فيه أحد ﴿فلما كلمه﴾ قال الكلبي^(١): لما صار يوسف إلى الملك وكان في ذلك الوقت ابن ثلاثين سنة فلما رآه الملك حدثاً شاباً قال للساقى: أهذا يعلم من تأويل رؤيائي ما لم يعلمه السحرة ولا الكهنة؟ قال: نعم فأقبل على يوسف وقال إني أحب أن أسمع تأويل رؤيائي منك شفاها فأجابه يوسف بما شفاه وشهد قلبه بصحته فعند ذلك ﴿قال﴾ له الملك ﴿إنك اليوم لدينا مكين أمين﴾ قال ابن عباس^(٢): «يريد مكنتك في ملكي وجعلت سلطانك فيه كسلطاني واثمتتك فيه» وقال الزجاج^(٣): «أي قد عرفنا أمانتك وبراءتك مما قذفت به» ولما عبر يوسف رؤيا الملك بين يديه قال له الملك: فما ترى أيها الصديق؟ قال: أرى أن تزرع في هذه السنين المخصبة زرعاً كثيراً وتبني الأهرام وتجمع فيها الطعام ليأتيك الخلق من النواحي فيمتارون منك لحكمك ويجتمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد قبلك فقال الملك ومن لي بهذا؟ ومن يجمعه؟ ويكفي الشغل فيه فقال يوسف: ﴿اجعلني على خزائن الأرض﴾ يعني أرض مصر ﴿إني حفيظ﴾ لما وليت ﴿عليم﴾ بأمره قاله قتادة^(٤) وقال السدي^(٥): «حفيظ للحساب عالم بالألسن» وذلك أن الناس كانوا يقدون على الملك من كل ناحية ويتكلمون بلغات مختلفة، فقال له الملك ومن أحق به منك؟ ففواه ذلك كله.

أخبرنا الأستاذ أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد الثقفي نا مخلد بن جعفر^(٦) نا الحسن بن علوية^(٧) نا إسماعيل بن عيسى^(٨) نا إسحاق بن بشر عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «رحم الله أخي يوسف، لو لم يقل: اجعلني على خزائن الأرض لولاه من ساعته، ولكنه أخر ذلك عنه سنة^(٩)».

(١) وفي البغوي ابن ثمانين سنة ٤٣١/٢.

(٢) انظر فتح القدير ٣٥/٣.

(٣) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٦/٣.

(٤) الطبري ١٤٩/١٦ (١٩٤٥٦) القرطبي ٣٤٤٢/٨.

(٥) البغوي ٤٣٢/٢ البحر المحيط ٣١٩/٥، والطبري عن الأشجعي (١٩٤٥٨) القرطبي ٣٤٤٠/٨.

(٦) مخلد بن جعفر الباقرجي. سمع يوسف القاضي ومحمد بن يحيى المروزي. وعنه أبو نعيم ومحمد بن العلاف وجماعة. قال أحمد بن علي: ثقة صحيح السماع إلا أنه لم يكن يعرف شيئاً من الحديث. وقال أبو نعيم: بلغنا أنه خلط بعد خروجه من بغداد. وقال الخطيب: حدثت عن أبي الحسن بن الفرات قال كان مخلد بن جعفر أصوله صحيحة، ثم إن ابنه حمله في آخر عمره على ادعاء أشياء منها المغازي عن المروزي، والمبتدأ عن ابن علوية القطان وتاريخ الطبري الكبير مات سنة تسع وستين وثلاثمائة وقد قارب التسعين. الميزان (٨٢/٤).

(٧) الحسن بن علوية ثقة انظر معجم الثقات ٣٦، تنقيح المقال ٣٨٩/١.

(٨) إسماعيل بن عيسى البغدادي العطار. ضعفه الأزدي، وصححه غيره، وهو الذي يروي المبتدأ عن أبي حذيفة البخاري. وثقه الخطيب، ومات سنة (٢٣٢). انظر ميزان الاعتدال (٢٤٥/١).

(٩) أخرجه الطبري عن ابن إسحاق ١٥١/١٦ (١٩٤٥٩)، وأخرجه الثعلبي كما في تخريج الكشاف للحافظ ابن حجر، وقال إسناده ساقط ٩٠ وأخرجه البغوي في التفسير ٤٣٢، وذكره الرازي ١٢٨/٨، وابن كثير ٣٢١/٤، والقرطبي عن الثعلبي ٣٤٤٧/٨، وأبو حيان في البحر ٣٢٠/٥.

قال أصحاب الأخبار^(١): فأقام في بيت الملك سنة فلما انصرفت السنة من يوم أن سأل الإمارة دعاه الملك وتوجه ورداه بسيفه وأمر له بسرير من ذهب وضرب عليه كلة^(٢) من إستبرق مكللة بالدر والياقوت ثم أمره أن يخرج فخرج متوجاً لونه كالثلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه في صفاء لونه فانطلق حتى جلس على السرير ودانت له الملوك ولزم الملك بيته وفوض أمره إليه وعزل قظفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه ثم إن قظفير هلك في تلك الليالي فزوج الملك يوسف براعيل امرأة قظفير فلما دخل عليها قال لها: أليس هذا خيراً مما كنت تريدين فقالت: أيها الصديق لا تلمني فإنني كنت امرأة حسناء ناعمة في ملك ودينا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في صورتك فغلبتني نفسي، فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء، فأصابها فولدت له ابنين أفرايم وميشا ابني يوسف واستوثق ليوسف ملك مصر.

فذلك قوله: ﴿وكذلك مكنا ليوسف﴾ أي ومثل ذلك الإنعام الذي أنعمنا عليه أقدردنا يوسف على ما يريد في الأرض أرض مصر ﴿يتبوأ منها حيث يشاء﴾ هذا تفسير التمكين وقرأ «ابن كثير (تشاء)^(٣) بالنون وذلك أن مشيئة يوسف لما كانت بمشيئة الله وإقداره عليها جاز أن ينسب إلى الله تعالى وإن كان في المعنى ليوسف ﴿نصيب برحمتنا من نشاء﴾ قال ابن عباس^(٤): «أفضل على من أشاء برحمتي» ﴿ولا نضيع أجر المحسنين﴾ ثواب الموحدين ﴿ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا﴾ أي ما يعطي الله تعالى من ثواب الآخرة خير للذين آمنوا أي خير مما يعطي الله المؤمنين في الدنيا، والمعنى أن ما يعطي الله يوسف في الآخرة خير مما أعطاه في الدنيا، وكذلك غيره ممن يسلك طريقه في الصبر على المكاره وقال أصحاب الأخبار^(٥): لما اطمان يوسف في ملكه، وختل السنون المخضبة، ودخلت سنو الجذب، جاءت بهول لم يعهد الناس مثله، وأصاب الناس الجوع، ولما كان بدو القحط بينما الملك نائم، أصابه الجوع في نصف الليل فهتف الملك: يا يوسف الجوع الجوع، فقال يوسف: هذا أوان القحط، وكان يوسف لا يمتلئ شبعاً من الطعام في تلك الأيام فقيل له: أتجوع ويبيدك خزائن الأرض فقال: أخاف إن شبعت أنسى الجائع وقصد الناس مصر يمتارون وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام من القحط والشدة ما أصاب سائر البلاد ونزل بيعقوب من ذلك ما نزل بالناس فأرسل بنيه إلى مصر للميرة وأمسك بنيامين عنده فلما دخلوا عليه عرفهم يوسف وأنكروه فذلك قوله:

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ٥٤ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَنْحَ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ٥٥ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ٥٦ قَالُوا سَتَرُوْهُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ٥٧ وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا أُنْقَلِبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٥٨ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ

(١) ونسب ذلك البغوي لابن عباس ٤٣٢/٢، وهو من الروايات الباطلة التي تنسب إلى ابن عباس زوراً وبهتاناً.

(٢) الكلة والكلّ الستر الرقيق.

(٣) انظر ابن زنجلة، وانظر النشر ٢/٢٩٥، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٤٩، البغوي ٤٣٣/٢.

(٤) انظر القرطبي ٣٤٤٨/٨.

(٥) انظر تاريخ الطبري ١/٤٨٣، والبغوي ٤٣٣/٢، ابن كثير ٤/٣٢٢ البحر المحيط ٥/٣٢٠، القرطبي ٨/٣٤٤٩.

مَعْنَا أَخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَأَلَّهٖ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿١٤﴾

﴿وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون﴾ قال ابن عباس^(١): «كان بين أن قذفوه في الجب وبين أن دخلوا عليه أربعون سنة فلذلك أنكروه» وقال الكلبي^(٢): «إنه كان متزينا بزى فرعون مصر عليه ثياب حرير جالسا على حرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فلذلك لم يعرفوه» وقال عطاء^(٣): «لم يثبتوه وعليه تاج الملك وحجاب الملك وعلى هذا إنما لم يعرفوه لأنهم رأوه من وراء ستر» وقال السدي^(٤): «لما نظر إليهم يوسف قال لهم: أخبروني ما أمركم؟ قالوا: نحن قوم من أرض الشام جئنا نمتار طعاما قال: كم أنتم؟ قالوا: عشرة قال: أخبروني خبركم قالوا: إنا إخوة بنو رجل صديق وإنا كنا اثني عشر فذهب أخ لنا معنا إلى البرية فهلك فيها، وكان أحبنا إلى أبينا قال: فإلى من سكن أبوك بعده؟ قالوا إلى أخ لنا أصغر منه» فذلك قوله ﴿ولما جهزهم بجهازهم قال أتتوني بأخ لكم من أبيكم﴾ يقال: جهزت القوم تجهيزاً إذا هيأت لهم جهازهم للسفر وما يحتاجون إليه قال المفسرون^(٥): «حمل لكل رجل منهم بعيراً» ﴿ألا ترون أي أوفي الكيل﴾ أتمه ولا أبخسه ﴿وأنا خير المنزلين﴾ خير المضيفين قال الزجاج: «لأنه حين أنزلهم أحسن ضيافتهم»^(٦) ثم أوعدهم على ترك الإتيان بالأخ بمنع الطعام وهو قوله: ﴿فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون﴾ لا تقربوا بابي ولا بلادي ﴿قالوا سترأود عنه أباه﴾ نطلب منه ونسأله أن يرسله معنا ﴿وإنا لفاعلون﴾ لضامنون لك المجيء به ﴿وقال﴾ يوسف «لفتيته» قال ابن عباس^(٧): «لغلمان» وقرئ لفتيانه^(٨) قال الزجاج^(٩): «الفتيان والفتية في هذا الموضع المماليك» ﴿اجعلوا بضاعتهم في رحالهم﴾ وقال عطاء^(١٠): «يريد الدراهم والدنانير التي جاءوا بها» ﴿في رحالهم﴾ في أوعيتهم والرحل كل شيء معد للرحيل من وعاء للمتاع ومركب للبعير وحلس^(١١) ورسن^(١٢) وقال الضحاك عن ابن عباس: «كانت بضاعتهم النعال والأدم»^(١٣) وإنما أمر يوسف بوضع بضاعتهم في رحالهم لأنهم متى فتحوا أوعيتهم فوجدوا بضاعتهم علموا كرم يوسف وسخاءه فيبعثهم على العود إليه، وقال الكلبي^(١٤): «لخوف ألا يكون عند أبيه من الورق ما يرجعون به مرة أخرى» وقيل: رأى لو ما أخذه ثمن الطعام من أبيه وإخوته مع حاجتهم إلى الطعام وقال الفراء^(١٥): «لأنهم إذا رأوا بضاعتهم في رحالهم ردوها على يوسف ولم يستحلوا إمساكها ويرجعون» وذلك قوله: ﴿لعلهم يعرفونها﴾ لكي يعرفوا بضاعتهم ﴿إذا انقلبوا﴾ انصرفوا ﴿إلى أهلهم لعلهم يرجعون﴾ لكي يرجعوا إلينا ﴿فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا﴾ إنا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلاً من ولد يعقوب ما أكرمنا كرامته وقالوا: ﴿منع منا الكيل﴾ أي فيما يستقبل إن لم نأته بأخيها لقوله:

(١) البغوي ٤٣٤/٢، القرطبي ٣٤٤٩/٨.

(٥) الرازي ١٣٣/١٨، البغوي ٤٣٥/٢، الطبري ١٥٤/١٦.

(٢) البغوي ٤٣٤/٢، القرطبي ٣٤٤٩/٨.

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٧/٣، البغوي ٤٣٥/٢.

(٣) البغوي ٤٣٠٤/٢.

(٧) الطبري ١٥٦/١٦، البغوي ٤٣٥/٢، ابن كثير ٣٢٣/٤.

(٤) البغوي ٤٣٤/٢ - ٤٣٥، ابن كثير ٣٢٢/٤.

(٨) انظر النشر ٢٩٥/٢، إتحاف فضلاء البشر ١٥٠/٢، الرازي ١٣٤/١٨، فتح القدير ٣٨/٣، القرطبي ٣٤٥١/٨.

(٩) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٧/٣، فتح القدير ٣٨/٣.

(١٠) القرطبي ٣٤٥٢/٨.

(١١) والحلس كل شيء ولي ظهر البعير انظر اللسان ٩٦١/٢.

(١٢) وهو ما كان من الأئمة على الأنف والجمع أرسان وأرسن. لسان العرب ١٦٤٧/٣. (١٤) الرازي ١٣٤/١٨، البغوي ٤٣٥/٢.

(١٥) انظر معاني القرآن للفراء ٤٨/٢.

(١٣) البغوي ٤٣٥/٢، القرطبي ٣٤٥٢/٨، فتح القدير ٣٨/٣.

﴿فلا كيل لكم عندي﴾ ﴿فأرسل معنا أخانا﴾ بنيامين ﴿نكتل﴾ نأخذ الطعام بالكيل وقال الزجاج^(١) «أي إن أرسلته أكلتنا وإلا منعنا الكيل» وقرئ بالياء^(٢) على معنى يأخذ أخونا بنيامين وقر بعير يكال له ﴿وإنا له لحافظون﴾ من أن يصيبه سوء أو مكروه ﴿قال﴾ يعقوب ﴿هل ءامنكم عليه إلا كما أمتكم على أخيه من قبل﴾ يقول: لا آمنكم على بنيامين إلا كأمني على يوسف يريد أنه لم ينفعه ذلك الأمن وأنهم خانوه فهو وإن آمنهم في هذا خاف خيانتهم أيضاً ثم قال: ﴿فالله خير حافظاً﴾ أي من حفظكم الذي نسبتموه إلى أنفسكم والمعنى: حفظ الله خير من حفظكم ومن قرأ^(٣) ﴿حافظاً﴾ فالمعنى: حافظ الله خير من حافظكم لأن الله سبحانه له حفظه فحافظه خير من حافظكم كما أن حفظه خير من حفظكم قال كعب لما قال يعقوب: فالله خير حافظاً قال الله عز وجل: وعزتي لأردن عليك كليهما بعد ما توكلت علي^(٤) قوله:

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبِغِي هَذِهِ بِضَاعَنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفُظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ۖ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتِنَنِي بِهِ ۚ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا ءَاتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۖ

﴿ولما فتحوا متاعهم﴾ يعني أوعية الطعام ﴿وجدوا بضاعتهم﴾ التي حملوها لثمن الطعام ﴿ردت إليهم﴾ قالوا يا أبانا ما نبغي ﴿ما: استفهام، والمعنى: أي شيء تريد وقد ردت علينا بضاعتنا؟ ويجوز أن يكون نفيًا كأنهم قالوا ما نبغي شيئاً﴾ هذه بضاعتنا ردت إلينا ﴿أي لسنا نطلب منك دراهم نرجع بها إليه بل تكفيننا في الرجوع إليه بضاعتنا هذه، وأرادوا بهذا الكلام أن يطيبوا نفس أبيهم على الإذن لهم بالمعاودة وقوله: ﴿ونمير أهلنا﴾ أي نجلب إليهم الطعام، يقال: مار أهله يميرهم ميراً، إذا أتاهم بطعام ﴿ونحفظ أخانا﴾ بنيامين ﴿ونزداد كيل بعير﴾ لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير ﴿ذلك كيل يسير﴾ على هذا الرجل الذي تأتيه، لسخائه وحرصه على البذل ﴿قال﴾ يعقوب لهم لن أرسل بنيامين معكم ﴿حتى تؤتوني موثقاً من الله﴾ حتى تعطوني عهداً موثقاً به من جهة إلهاد الله، والقسم به والمعنى: حتى تحلفوا بالله ﴿لتأتيني به﴾ لتردنه إلي ﴿إلا أن يحاط بكم﴾ قال مجاهد: إلا أن تموتوا كلكم^(٥) وقال ابن إسحاق: «إلا أن يصيبكم أمر يذهب بكم جميعاً فيكون ذلك عذراً لكم عندي»^(٦) والعرب تقول: أحيط بفلان إذا دنا هلاكه ومنه قوله: ﴿وأحيط بثمره﴾^(٧) أي أصابه ما أهلكه ﴿فلما ءاتوه موثقهم﴾ فلما أعطوه اليمين والعهد ﴿قال﴾ يعقوب: ﴿الله على ما نقول وكيل﴾ قال ابن عباس^(٨): «شهيد» وذلك أن الشهيد وكيل بمعنى أنه موكل إليه القيام بما أشهد عليه، ولما تجهز بنوه للمسير قال يعقوب:

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ١١٧/٣.

(٢) انظر ابن زنجلة، وانظر النشر ٢/٢٩٥، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٥٠.

(٣) انظر ابن زنجلة، وانظر النشر ٢/٢٩٥، إتحاف فضلاء البشر ٢/١٥٠. البحر المحيط ٥/٣٢٢ - ٢٣٣، الرازي ١٨/١٣٥.

(٤) القرطبي ٨/٣٤٥٣ البغوي ٢/٤٣٧.

(٥) الطبري ١٦/١٦٣ (١٩٤٨٢)، البغوي ٢/٤٣٧، البحر المحيط ٥/٣٢٤ الرازي ١٨/١٣٧، القرطبي ٨/٣٤٥٤، ذكره الشوكاني

في الفتح ٣/٤٠، وعزاه لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٦) أخرجه الطبري ١٦/١٦٤ (١٩٤٨٦).

(٧) سورة الكهف ٤٢.

(٨) الطبري ١٦/١٦٤، الرازي ١٨/١٣٧، البغوي ٢/٤٣٧.

وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ
 الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا
 كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهُ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ
 وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ
 فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾

﴿يا بني لا تدخلوا﴾ يعني مصر ﴿من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة﴾ وإنما قال ذلك حذراً من العين عليهم إذ كانت العين حقاً، وكانوا أولي جمال وكمال وأبناء رجل واحد يجتمعون في الحسن والظاهرة والقامات الممتدة، ثم قال: ﴿وما أغني عنكم من الله من شيء﴾ يعني أن الله إن شاء أهلكهم متفرقين، والمعنى: لن أدفع عنكم شيئاً قضاه الله ﴿إن الحكم إلا لله﴾ ما الحكم فيما يقضي ويريد إلا لله ثم ذكر أنه متوكل عليه بباقي الآية ﴿ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم﴾ كان لمصر أربعة أبواب، فدخلوا من أبوابها كلها كما أمرهم أبوهم ﴿ما كان يغني عنهم من الله من شيء﴾ قال ابن عباس^(١): ما كان ذلك ليرد قضاء قضاه الله تعالى يعني أن العين لو قدر أن تصيبهم لأصابتهم وهم متفرقون كما تصيبهم مجتمعين، وهذا تصديق ليعقوب في قوله ﴿وما أغني عنكم من الله من شيء﴾ قوله ﴿إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها﴾ يعني أن ذلك الدخول من الأبواب المتفرقة قضى حاجة في نفس يعقوب وهي إرادته أن يكون دخولهم كذلك شفقة عليهم وخوفاً من العين ﴿وإنه لذو علم﴾ وإن يعقوب لذويقين ومعرفة بالله ﴿لما علمناه﴾ من أجل تعليمنا إياه، مدحه الله بالعلم لقوله ﴿وما أغني عنكم من الله من شيء﴾ علم أن الحذر لا ينفع من القدر، وأن المقدور كائن ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ قال ابن عباس: «لا يعلم المشركون ما ألهم الله أوليائه»^(٢) ولما أقدموا أخاهم عليه: قالوا له: قد امثلنا أمرك، وأقدمنا عليك أخانا الذي أحببت حضوره، فأمر صاحب ضيافته أن ينزل كل اثنين منهم في منزل فبقي أخوه منفرداً فأنزله معه فذلك قوله ﴿ولما دخلوا على يوسف ءاوى إليه أخاه﴾ قال الحسن وقتادة: «ضمه إليه وأنزله معه»^(٣) ولما خلا به، قال له ما اسمك؟ قال: بنيامين، قال: ما اسم أمك؟ قال: راحيل، قال هل لك أخ من أمك؟ قال: كان لي أخ من أمي هلك قال: أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك؟ فقال بنيامين: أيها الملك ومن يجد أحماً مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام إليه وعانقه و﴿قال إني أنا أخوك﴾ يوسف ﴿فلا تبتئس بما كانوا يعملون﴾ لا تحزن ولا تغتم بما عملوا من حسدنا، والحرص على صرف وجه أينا عنا وعلى ما أدخلوا عليك من الحزن بما فعلوا بي فقد جمع الله بيني وبينك وأرجو أن يجمع الله بيننا وبين يعقوب ثم أوفى يوسف لإخوته الكيل وحمل لهم بغيراً وحملاً لبنيامين بغيراً باسمه، كما حمل لهم وأمر بسقاية الملك فجعل في رحل بنيامين فذلك قوله:

فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتْهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا
 وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِءُ

(١) الطبري ١٦/١٦٥، الرازي ١٨/١٣٩، البغوي ٢/٤٣٧، ابن كثير ٤/٣٢٤.

(٢) البغوي ٢/٤٣٨ وانظر تفسير الرازي ١٨/١٤١.

(٣) أخرجه الطبري عن قتادة، ١٦/١٧٠ (١٩٥٥) البغوي ٢/٤٣٨ القرطبي ٨/٣٤٥٨، فتح القدير ٣/٤٤.

زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٧٤﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مِنْ وُجْدٍ فِي رَحْلِهِ ۖ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾ ﴿٧٦﴾ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلٍ فَأَسْرَهَا يُّوسُفَ فِي نَفْسِهِ ۖ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ۗ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَاشِيحًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ۗ إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعْنَا عِنْدَهُ ۗ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴿٧٩﴾

﴿فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه﴾ والسقاية: الصواع الذي كان يشرب فيه الملك قال ابن عباس: «كان قدحا من زبرجد»^(١) وقال ابن زيد: «كان كأساً من ذهب»^(٢) وقال عكرمة: «كان مشربة من فضة مرصعة بالجواهر»^(٣) قال أصحاب الأخبار: «لما قال يوسف لبنيامين: إني أنا أخوك قال: فأنا لا أفارقك بعد هذا قال يوسف قد علمت اغتنام الوالد بي وأنا إن حبستك عنه ازداد غمه ولا يمكنني حبسك إلا بعد أن أشهرك بأمر فظيع قال: لا أبالي، فافعل ما بدا لك قال: فإني أدس صاعي هذا في رحلك ثم أنادي عليك بالسرقة ليتها لي رذك بعد تسريحك»^(٤) فذلك قوله: ﴿جعل السقاية في رحل أخيه﴾ وكان مشربة يشرب منها الملك جعلها يوسف مكياً لثلا يكال بغيرها ثم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى أمعنوا في الطلب ثم أمر بهم فأدركوا وحبسوا ﴿ثم أذن مؤذن﴾ نادى مناد وأعلم معلم ﴿أيتها العير﴾ قال الزجاج: «معناه: يا أصحاب العير وكل ما أشير عليه من الإبل والحمير والبغال فهو عير»^(٥) ﴿إنكم لسارقون﴾ ناداهم المنادي وعنده أنهم قد سرقوا السقايا ولم يعلم أن يوسف أمر بوضعها في رحل أخيه ﴿قالوا﴾ يعني أصحاب العير وهم إخوة يوسف ﴿وأقبلوا﴾ على أصحاب يوسف ﴿ماذا تفقدون﴾ ما الذي فقدتموه من متاعكم ﴿قالوا فنقد صواع الملك﴾ قال الزجاج: «الصواع هو الصاع بعينه وهو يذكر ويؤنث وهو السقاية»^(٦) وقال الحسن: «الصواع والسقاية شيء واحد»^(٧) ﴿ولمن جاء به﴾

(١) البغوي ٤٣٩/٢.

(٢) الطبري ١٧٢/١٦ (١٩٥١٩)، والبغوي ٤٣٩/٢، الرازي ١٤٢/١٨، القرطبي ٣٤٥٩/٨، البحر المحيط ٣٢٩/٥، ابن كثير ٣٢٥/٢.

(٣) الطبري ١٧٢/١٦، البحر المحيط ٣٢٩/٥، القرطبي ٣٤٥٨/٨ وابن كثير ٣٢٥/٤، البغوي ٤٣٩/٢، الرازي ١٤٢/١٨.

(٤) القرطبي ٣٤٥٨/٨.

(٥) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٠/٣، فتح القدير ٤٢/٣، الرازي ١٤٣/١٨، القرطبي ٣٤٥٩/٨، البحر المحيط ٣٢٩/٥، البغوي ٤٣٩/٢.

(٦) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٠/٣، فتح القدير ٤٢/٣، القرطبي ٣٤٥٩/٨، البحر المحيط ٣٣٢/٥.

(٧) الطبري ١٧٢/١٦، البغوي ٤٣٩/٢، القرطبي ٣٤٥٨/٨ ذكره الشوكاني في الفتح ٤٤/٣ وعزاه لابن الأنباري في المصاحف وابن أبي حاتم عن أبي عباس ومثله عند ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد كذا في الفتح.

الصواع ﴿حمل بعير﴾ من الطعام ﴿وأنا به زعيم﴾ كفيل يقول المؤذن وقد ضمن حمل بعير لمن رد إليه الصواع ﴿قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض﴾ حلفوا على علم قوم يوسف لأنهم غير قاصدين لفساد لأنهم كانوا معروفين بأنهم لا يظلمون أحداً وذلك أنهم لما وجدوا بضاعتهم في رحالهم لم يستحلوا أخذها، وبادروا بردها وذلك قوله: ﴿وما كنا سارقين﴾ ومن رد ما وجد كيف يكون سارقاً ﴿قالوا فما جزاؤه﴾ أي: ما جزاء السرقة ﴿إن كنتم كاذبين﴾ في قولكم: وما كنا سارقين؟ ﴿قالوا جزاؤه من وجد في رحله﴾ قال المفسرون: «كانوا في ذلك الزمان يستعبدون كل سارق بسرقة وكان ذلك لهم كالقطع في شرعنا»^(١) لذلك ﴿قالوا جزاؤه من وجد في رحله﴾ أي جزاء السرقة السارق، وهو الإنسان الذي وجد المسروق في رحله وقوله: ﴿فهو جزاؤه﴾ زيادة في الإبانة ﴿كذلك﴾ مثل ما ذكرنا من الجزاء ﴿نجزي الظالمين﴾ يعني: إذا سرق استرق فقال لهم المؤذن: لا بد من تفتيش أمتعتكم وانصرف بهم إلى يوسف ﴿فبدأ﴾ يوسف في التفتيش ﴿بأوعيتهم قبل وعاء أخيه﴾ لإزالة التهمة ﴿ثم استخرجها﴾ يعني السقاية ﴿من وعاء أخيه﴾ قال المفسرون: «ولما فتش أوعيتهم ولم يبق إلا رحل بنيامين قال يوسف ما أظن هذا أخذ شيئاً فقال إخوته: والله لا نبرح حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك فلما فتحوا متاعه استخرجوا الصاع منه فأقبلوا على بنيامين وقالوا إيش الذي صنعت؟ فضحتنا، وسودت وجوهنا متى أخذت هذا الصاع؟ فقال: وضع هذا الصاع في رحلي الذي وضع الدراهم في رحالك»^(٢) وقوله: ﴿كذلك كدنا ليوسف﴾ أي: دبرنا له بأن ألهمناه أن يجعل السقاية في رحل أخيه ليتوصل به إلى حبسه ﴿ما كان﴾ يوسف ﴿ليأخذ أخاه في دين الملك﴾ قال ابن عباس وقتادة: في حكم الملك وقضائه^(٣) وذلك أن حكم الملك في السارق أن يضرب ويغرم ضعفي ما سرق فلم يكن يتمكن يوسف من حبس أخيه عنده في حكم الملك لولا ما كاد الله له تطفأ، حتى وجد السبيل إلى ذلك وهو ما أجرى على ألسنة إخوته أن جزاء السارق الاسترقاق فأقروا به وكان ذلك مراده وهو معنى قوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ فكان ذلك بمشيئة الله وقوله: ﴿نرفع درجات من نشاء﴾ أي: بضروب الإعطاء والكرامات وأبواب العلوم كما رفعنا درجة يوسف ﴿وفوق كل ذي علم﴾ ممن رفعه الله ﴿عليم﴾ قد رفعه الله بالعلم فهو أعلم منه قال ابن عباس: يكون هذا أعلم من هذا وهذا أعلم من هذا حتى ينتهي العلم إلى الله تعالى^(٤) ﴿قالوا﴾ أي: الإخوة ليوسف ﴿إن يسرق﴾ بنيامين الصواع ﴿فقد سرق أخ له من قبل﴾ قال ابن عباس: يريدون يوسف وكان يوسف يأخذ الطعام من مائدة أبيه سراً فيتصدق به^(٥) وقال سعيد بن جبيرة وقتادة: «سرق صنماً لجده أبي أمه فكسره وألقاه»^(٦) وقال محمد بن إسحاق ومجاهد: إن جدته خبأت في ثيابه منطقة كانت لإسحاق يتوارثونها بالكبر لتملكه بالسرقة محبة لمقامه عندها^(٧) وقوله ﴿فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم﴾ أي: أسر إجابة

(١) الطبري ١٨٢/١٦ البغوي ٤٤٠/٢ ابن كثير ٣٢٦/٤ البحر المحيط ٣٣٣/٥ القرطبي ٣٤٦٣/٨ الرازي ١٤٤/١٨.

(٢) الطبري ١٨٤/١٦ (١٩٥٥٩)، البغوي ٤٤٠/٢، القرطبي ٣٤٦٤/٨، الرازي ١٤٥/١٨، والشوكاني في الفتح ٤٤/٣ وعزاه لعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٣) الطبري ١٨٨/١٦ البغوي ٤٤٠/٢ الرازي ١٤٥/١٨ القرطبي ٣٤٦٧/٨، ابن كثير ٣٢٦/٤ فتح القدير ٤٤/٣.

(٤) القرطبي ٣٤٦٧/٨ البحر المحيط ٣٣٢/٢ الطبري ١٩١/١٦ البغوي ٤٤١/٢.

(٥) البغوي ٤٤١/٢ الرازي ١٤٧/١٨ البحر المحيط ٣٣٣/٥ القرطبي ٣٤٦٨/٨. فتح القدير ٤٧/٣.

(٦) الطبري ١٩٥/١٦ (١٩٦٠٠)، البغوي ٤٤١/٢، القرطبي ٣٤٦/٨، البحر المحيط ٣٣٣/٥ الرازي ١٤٧/١٨. أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس كذا في فتح القدير ٤٧/٣، وعزاه من طريق سعيد بن جبيرة لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي

الشيخ وقال وقد روي نحوه عن جماعة من التابعين.

(٧) الرازي ١٤٧/١٨ القرطبي ٣٤٦٩/٨ البحر المحيط ٣٣٣/٥ البغوي ٤٤١/٢.

هذا الكلام وأضرها في نفسه ولم يظهرها و ﴿قال﴾ لهم ﴿أنتم شر مكاناً﴾ شر صنيعاً بما أقدمتم عليه من ظلم أخيكم وعقوق أبيكم فأنتم شر مكاناً عند الله منه ﴿والله أعلم بما تصفون﴾ قال الزجاج: «أعلم أسرق أخ له أم لا»^(١) ﴿قالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخاً كبيراً﴾ في السن ﴿فخذ أحدنا مكانه﴾ واحداً منا تستعبده بدله ﴿إنا نراك من المحسنين﴾ أي: إذا فعلت ذلك فقد أحسنت إلينا ﴿قال معاذ الله﴾ اعتصاماً بالله ﴿أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده﴾ أي: أستيذ بالله من أن آخذ بريئاً بسقيم ﴿إنا إذا لظالمون﴾ أن استعبدت غير الذي سرقنا.

فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾ أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيُّكُمْ فَقُولُوا يَتَابَانَا إِنَّا بِنَاكَ سَرَقْنَا وَمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨١﴾ وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٢﴾

﴿فلما استيسسوا منه﴾ يئس واستيسس واحد مثل عجب واستعجب وسخر واستسخر وقال ابن عباس^(٢): «يسسوا أن يخلو سبيله معهم» ﴿خلصوا نجياً﴾ انفردوا من غير أن يكون معهم من ليس منهم والنجي فعيل بمعنى المناجي، يقع على الواحد كقوله تعالى ﴿وقربناه نجياً﴾^(٣) وعلى الجمع كقوله: ﴿خلصوا نجياً﴾ قال الزجاج^(٤): «انفردوا وليس معهم أخوهم متناجين فيما يفعلون في ذهابهم إلى أبيهم من غير أخيه» ﴿قال كبيرهم﴾ وهو يهوذا في قول عطاء والكلبي وقال مقاتل: «لم يكن أكبرهم سناً ولكن كان أكبرهم في صحة الرأي»^(٥) وقال مجاهد: «هو شمعون وكان أكبرهم في العقل والعلم»^(٦) وقال «قادة» والسدي هو روبيل وكان أكبرهم سناً^(٧) قال ﴿ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقاً من الله﴾ في حفظ الأخ ورده إليه ﴿ومن قبل ما فرطتم في يوسف﴾ ما لغو^(٨) معناه ومن قبل هذا ضيعتم يوسف ﴿فلن أبرح الأرض﴾ يقال: برح الرجل براحاً إذا تنحى عن موضعه ويريد بالأرض أرض مصر يقول: لن أخرج من أرض مصر ﴿حتى يأذن لي أبي﴾ قال ابن عباس^(٩): «حتى يبعث لي أبي أن آتية» ﴿أو يحكم الله لي﴾ يقضي في أمري شيئاً ﴿وهو خير الحاكمين﴾ أعدلهم

(١) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٣/٣.

(٢) سورة مريم ٥٢.

(٣) البغوي ٤٤٢/٢ الرازي ١٤٩/١٨ القرطبي ٣٤٧٠/٨ انظر فتح القدير ٤٧/٢.

(٤) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٤/٣.

(٥) البغوي ٤٤٢/٢ البحر المحيط ٢٣٥/٥ القرطبي ٣٤٧٠/٨ الرازي ١٨٧/١٥٠ فتح القدير ٤٧/٢.

(٦) البغوي ٤٤٢/٢ البحر المحيط ٢٣٥/٥٤ القرطبي ٣٤٧٠/٨ فتح القدير ٤٧/٢.

(٧) البغوي ٤٤٢/٢ الطبري ٢٠٦/١٦ (١٩٦٢٥) البحر المحيط ٢٣٥/٥ الرازي ١٨٠/١٨ القرطبي ٣٤٧٠/٨ فتح القدير ٤٧/٢.

(٨) وتعبر الواحدي أسوأ تعبير رأيناه من خلال تحقيقنا لهذا الكتاب فعلى الله عما يقول علواً كبيراً وحاشا أن يكون في كلامه لغو فأولى له أن يقول إن ما زائدة وإن كان هذا فيه تجوز في التعبير لأن ليس في كلام الله زائد وتوجيه ذلك من وجوه الأول أن يكون أصله من قبل هذا فرطتم في شأن يوسف عليه السلام ولم تحفظوا عهد أبيكم. الثاني: أن تكون مصدرية ومحل الرفع على الابتداء وخبره الظرف، وهو من قبل. ومعناه وقع من قبل تفريطكم في يوسف. الثالث: النصب عطفاً على مفعول (ألم تعلموا) والتقدير: ألم تعلموا أخذ أبيكم موثقتكم وتفريطكم من قبل في يوسف. الرابع: أن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه، أي: قدمتموه في حق يوسف من الخيانة العظيمة، ومحل الرفع والنصب على الوجهين المذكورين.

(٩) الطبري ٢٠٨/١٦ ابن كثير ٣٢٨/٤ القرطبي ٣٤٧١/٨.

وأفضلهم ﴿ارجعوا﴾ أنتم ﴿إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك﴾ بنيامين ﴿سرق﴾ صواع الملك ﴿وما شهدنا﴾ بأنه سرق ﴿إلا بما علمنا﴾ لأنه وجد المسروق في رحله ونحن ننظر ﴿وما كنا للغيب حافظين﴾ قال ابن عباس (١): «لم نعلم ما كان يصنع في ليله ونهاره» والمعنى: ما كنا لغيب ابنك حافظين أي: إنا كنا نحفظه في محضره فإذا غاب عنا ذهب عن حفظنا وقال مجاهد وقتادة والحسن: «ما كنا نشعر أن ابنك سيسرق ويصير الأمر إلى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به» (٢) وقال ابن إسحاق: «معناه: قد أخذت السرقة من رحله ونحن ننظر ولا علم لنا بالغيب فلعلمهم سرقة» (٣) قوله: ﴿وأسأل القرية التي كنا فيها﴾ أي: قولوا لأبيكم سل أهل القرية ليتبين لك صدقنا ﴿والعير التي أقبلنا فيها﴾ يعني أهل الرفقة التي كنا فيها وهم الذين امتاروا معهم، وكان قد صحبهم قوم من الكنعانيين ﴿وإنا لصادقون﴾ فيما قلنا ثم رجعوا إلى يعقوب وقالوا ما لقنهم كبيرهم فقال يعقوب:

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يُونُسَ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذَكَّرُ يُونُسَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرْفِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّنُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾

﴿بل سولت لكم أنفسكم أمراً﴾ قال ابن الأنباري: «يعني خروجهم وبأخيهم بنيامين إلى مصر رجاء منفعة فعاد من ذلك شروضر» (٤)، وقال غيره معنى قوله ها هنا سولت لكم أنفسكم أمراً: خيلت لكم أنفسكم أنه سرق وما سرق (٥).

أخبرنا أبو عبد الرحمن بن أبي حامد العدل أنا محمد بن عبد الله الضبي أنا أبو بكر بن أبي نصر الداربردي نا محمد بن إبراهيم بن سعيد نا سليمان بن منصور بن عمار (٦) حدثني أبي نا يوسف بن صباح الفزاري عن عبد الله بن يونس بن أبي فروة قال: «لما كان من الأخوة ما كان كتب يعقوب إلى يوسف وهو لا يعلم أنه يوسف بن يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله أما بعد: فإننا أهل بيت موكل بالبلاء أما جدي فشدت يده ورجلاه وألقي في النار فجعلها الله برداً وسلاماً وأما أبي فشدت يده ورجلاه ووضع السكين على قفاه ليذبح ففداه الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادي إليّ فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بمقيصه ملطخاً بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت

(١) البغوي ٤٤٣/٢.

(٢) البغوي ٤٤٣/٢ الطبري ٢١٠/١٦ - ٢١١ ابن كثير ٣٢٨/٤ البحر المحيط ٣٣٧/٥ فتح القدير ٤٧/٢.

(٣) الطبري ٢١٠/١٦ (١٩٦٣٠٢) زاد المسير ٢٦٨/٤، البحر المحيط ٣٣٧/٥.

(٤) زاد المسير ٢٦٩/٤ البغوي ٤٤٣/٢ الرازي ١٥٣/١٨ فتح القدير ٤٧/٣.

(٥) زاد المسير ٢٦٩/٤ القرطبي ٣٤٧٥/٨ الرازي ١٥٣/١٨ فتح القدير ٤٧/٣.

(٦) سليمان بن منصور البلخي أبو الحسن. ويقال أبو هلال بن أبي هلال الدهني البزار. روى عن أبي الأحوص وابن عيينة ومسلم بن خالد وعبد الجبار بن الورد وابن المبارك وغيرهم. روى عنه النسائي وأحمد بن علي الأبار، ومحمد بن علي الترمذي الحكيم. ذكره ابن حبان في الثقات، وقال مستقيم الحديث وقال غيره: مات سنة أربعين ومائتين. قلت: وقال النسائي لا بأس به. انظر التهذيب ٢٢١/٤ - ٢٢٢، وانظر الكاشف ٤٠٠/١.

عيناى ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمة وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا: إنه سرق وإنك حبسته لذلك وأنا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقاً فإن رددته إليّ وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك البكاء وعيل صبره»^(١).

وقوله: ﴿عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً﴾ يعني يوسف وبنيامين والذي قال: فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي ﴿إنه هو العليم﴾ بشدة حزني ﴿الحكيم﴾ فيما حكم علي بهذا الحزن وعظم المصيبة بابن بعد ابن، قوله: ﴿وتولى عنهم﴾ قال ابن عباس^(٢): أعرض عنهم وذلك أنه لما بلغه خبر حبس بنيامين تنامى حزنه وبلغ الجهد وهاج ذلك وجده بيوسف لأنه كان يتسلى به فعند ذلك أعرض عنهم ﴿وقال يا أسفى على يوسف﴾ قال ابن عباس^(٣): «يا طول حزني على يوسف».

أخبرني أبو عمرو ومحمد بن عبد العزيز المروزي في كتابه أنا أبو الفضل محمد بن الحسين الحدادي أنا أبو يزيد محمد بن يحيى أنا إسحاق بن إبراهيم أنا محمد بن عبيد بن سفيان بن زياد العصفري^(٤) قال: سمعت سعيد بن جبير يقول لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يعط الأنبياء قبلهم ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾^(٥) ولو أعطيتها الأنبياء لأعطيتها يعقوب إذ يقول: يا أسفى على يوسف وقوله ﴿وابيضت عيناه﴾ أي انقلبت إلى حال البياض قال مقاتل^(٦): «لم يبصر بها ست سنين حتى كشفه الله بقميص يوسف» وقوله: ﴿من الحزن﴾ قال ابن عباس: «من البكاء يريد أن عينيه ابيضت لكثرة بكائه والحزن لما كان سبباً للبكاء سمي البكاء حزناً»^(٧).

أخبرنا أبو منصور بن أبي نصر المذكر أنا أبو سعيد بن نصير الصوفي أنا محمد بن أيوب أنا أبو غسان نا جرير عن ليث عن ثابت البناني قال: دخل جبريل على يوسف فقال: أيها الملك الطيب ريحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه، هل لك علم بيعقوب؟ قال: نعم؛ قال: ما فعل؟ قال: ابيضت عيناه قال: ما بلغ حزنه؟ قال: حزن سبعين تكلى قال: فهل له على ذلك من أجر؟ قال: أجر مائة شهيد عند الله^(٨).

أخبرنا أبو بكر التميمي أنا أبو الشيخ الحافظ نا أبو يحيى الرازي نا سهل بن عثمان نا ابن إدريس عن هشام عن الحسن قال: ما فارق يعقوب الحزن ثمانين سنة وما جفت عينه وما أحد يومئذ أكرم على الله منه حين ذهب بصره^(٩).

وقوله: ﴿فهو كظيم﴾ الكظيم ها هنا بمعنى الكاظم وهو الممسك على حزنه فلا يظهره ولا يشكوه قال قتادة: ﴿فلا يقول بأساً﴾^(١٠) وقال ابن عباس: «مغموم مكروب»^(١١) وقال الزجاج محزون^(١٢) ﴿قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف﴾ يقال:

(١) قال الحافظ ابن كثير ٣٣٠/٤ لا يصح والذبيح هو إسحاق كما قررنا ذلك في أكثر من موضع. وقد ذكره البغوي ٤٤٥/٢.

(٢) البغوي ٤٤٤/٢، الطبري ٢١٤/١٦ - ٢١٥ القرطبي ٣٤٧٦/٨ الرازي ١٥٤/١٨.

(٣) البغوي ٤٤٤/٢، وانظر الرازي ١٥٤/١٨.

(٤) سفيان بن زياد العُصفري أبو الوراق عن عكرمة وجماعة وعنه يعلى ومحمد ابنا عبيد ثقة. انظر ميزان الاعتدال (١٦٩/٢).

(٥) سورة البقرة ١٥٦ والأثر عند الطبري ٢١٧/١٦ (١٩٦٥٨) القرطبي ٣٤٧٧/٨ الرازي ١٥٥/١٨.

(٦) القرطبي ٣٤٧٧/٨ البغوي ٤٤٤/٢. (٧) القرطبي ٣٤٧٧/٨ الرازي ١٥٦/١٨.

(٨) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير ٢٣٠/١٦ (١٩٢٧٨) وابن الجوزي في زاد المسير ٢٧١/٤ والبغوي في التفسير ٤٤٥/٥.

(٩) أخرجه الطبري ٢٣١/١٦ - ٢٣٢ (١٩٧٣٣) والبغوي ٤٤٤/٢.

(١٠) الطبري ٢١٨/١٦ (١٩٦٧٠).

(١١) الطبري ٢١٨/١٦ (١٩٦٧٢) القرطبي ٣٤٧٨/٨ فتح القدير ٤٨/٣ - ٥٠.

(١٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٥/٣.

ما زلت أفعل كذا وما فتئت أفعله أفتؤ فتأ وحرف النفي ها هنا مضمرة على معنى: ما تفتؤ ولا تفتؤ قال ابن عباس والحسن ومجاهد وقناة: «لا تزال تذكر يوسف حتى تكون حرصاً»^(١) وقال «الفراء»: يقال رجل حرص وحرص وهو الفاسد في جسمه وعقله^(٢) وقال الأصمعي: «الحرص الهالك»^(٣) قال ابن عباس: «حتى تكون كالشيخ الفاني»^(٤) وقال الضحاك^(٥): «كالشن البالي» ﴿أو تكون من الهالكين﴾ قال قتادة: «من الميتين» والمعنى أنهم قالوا لأبيهم: لا تزال تذكر يوسف بالحزن والبكاء عليه حتى تصير بذلك إلى مرض لا تنتفع بنفسك معه أو تموت بالغم، فلما رأى غلظتهم وعنفهم به ﴿قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله﴾ لا إليكم^(٦).

أخبرنا أبو الحسن أحمد بن إبراهيم الأصفهاني نا سليمان بن أحمد الطبراني نا محمد بن أحمد بن محمد الباهلي^(٧) نا وهب بن بقية نا يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية^(٨) عن حصين بن عمر الأحمسي^(٩) عن أبي الزبير عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «كان ليعقوب أخ مؤاخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي أذهب بصرك؟ وما الذي قوس ظهره؟ قال: أما الذي أذهب بصري فالبكاء على يوسف وأما الذي قوس ظهره فالحزن على بنيامين فاتاه جبريل فقال: يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكو إلى غيري؟ فقال يعقوب: إنما أشكو بثي وحزني إلى الله فقال جبريل: الله أعلم بما تشكو يا يعقوب ثم قال يعقوب: أي رب أما ترحم الشيخ الكبير؟ أذهبت بصري وقوس ظهره فارد عليّ ريحانتي أشمه شمة قبل الموت ثم اصنع بي يا رب ما شئت فاتاه جبريل فقال: يا يعقوب إن الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر وليفرح قلبك فوعزتي لو كانا ميتين لنشرتهما لك، اصنع طعاماً للمساكين فإن أحب عبادي إليّ المساكين وتدري لم أذهب بصرك وقوس ظهره وصنع إخوة يوسف بيوسف ما صنعوا؟ لأنكم ذبحتم شاة فأتاكم فلان المسكين وهو صائم فلم تطعموه منها فكان يعقوب بعد ذلك إذا أراد الغداء أمر منادياً فنادى ألا من أراد الغداء من المساكين فليتعذّ مع يعقوب وإذا كان صائماً أمر منادياً فنادى من كان صائماً فليفطر مع يعقوب» رواه الحاكم في صحيحه^(١٠) عن أبي الوليد الفقيه عن هشام بن بشر عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يحيى بن عبد الملك.

(١) الطبري ٢٢٢/١٦ (١٩٦٨٣) (١٩٦٨٤) القرطبي ٢٤٧٩/٨ البغوي ٤٤٤/٢ الرازي ١٥٧/١٨ فتح القدير ٤٩/٣.

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ٥٤/٢ القرطبي ٣٤٨٩/٨.

(٣) انظر تهذيب اللغة للأزهري ٢٠٤/٤.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢٣/١٦ (١٩٦٩٥) فتح القدير ٥٠/٣.

(٥) أخرجه الطبري ٢٢٤/١٦ (١٩٧٠٢) القرطبي ٣٤٨٠/٨ البغوي ٤٤٤/٢ الرازي ١٥٧/١٨.

(٦) الباهلي: بفتح الباء المنقوطة بواحدة وكسر الهاء واللام. هذه النسبة إلى باهلة وهي باهلة بن أعصر، وكان العرب يستنكفون من الانتساب إلى باهلة، كأنها ليست فيما بينهم من الأشراف حتى قال قائلهم:

وما ينفع الأصل من هاشم إذا كانت النفس من باهله

انظر الأنساب ٢٧٥/١٧.

(٨) يحيى بن عبد الملك بن حميد بن أبي غنية الخزاعي أبو زكرياء الكوفي أصله من أصبهان. قال عبد الله بن أحمد عن أبيه كان شيخاً ثقة له هيبة رجلاً صالحاً، وقال عثمان الدارمي عن ابن معين ثقة، وقال العجلي ثقة رجل صالح حدثني أبي قال قيل ليحيى بن عبد الملك دواء عينيك ترك البكاء قال فما خيرهما إذا. قال أبو داود ثقة، وقال النسائي: ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات. قال الواقدي مات سنة ست أو سبع وثمانين ومائة قال مطين مات سنة ثمان وثمانين. انظر التهذيب (٢٥٢/١١).

(٩) حصين بن عمر الأحمسي الكوفي متروك انظر التقريب ١٨٣/١، التهذيب ٣٨٥/٢.

(١٠) أخرجه الحاكم ٣٨٤/٢ في كتاب التفسير سورة يوسف وقال إن كان الأول هو حفص بن عمر بن عبد الله فالحديث صحيح. وذكره =

وقال حبيب بن أبي ثابت^(١): إن يعقوب كبر وضعف حتى سقط حاجباه على عينيه فكان يرفعهما بخرقه فقال له بعض جيرانه: قد انهشمت وفنيت ولم تبلغ من السن ما بلغ أبوك فما بلغ بك ما أرى؟ قال: طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله إليه: يا يعقوب تشكوني إلى خلقي فقال يا رب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي قال: غفرت لك فكان بعد ذلك إذا سئل قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وقال وهب بن منبه: «أوحى الله إلى يعقوب أتدري لما عاقبت وحبست يوسف ثمانين سنة؟ قال: لا قال: لأنك شويت وقترت^(٢) على جارك وأكملت ولم تطعمه» ويقال: إن سبب ابتلاء يعقوب أنه كانت له بقرة ولها عجل فذبح عجلها بين يديها وهي تخور فلم يرحمها يعقوب فأخذه الله به وابتلاه بأعز ولده والبث أشد الحزن وهو ما يديه الإنسان ويظهره لأنه إذ اشتد لم يصبر على كتمانته حتى يبثه من قولهم: بث الحديث إذا نشره.

وقوله: ﴿وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ أنتم قال الكلبي: وذلك أن ملك الموت أتاه فقال له: يا ملك الموت هل قبضت روح ابني يوسف فيما قبضت من الأرواح؟ قال: لا يا نبي الله^(٣) وقال ابن عباس: «وأعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأني وأنتم سنسجد له^(٤)» وقال عطاء: «وأعلم من رحمة الله وقدرته ما لا تعلمون^(٥)» قال السدي: «لما أخبر يعقوب بنوه بسيرة ملك مصر طمع أن يكون يوسف^(٦) فلذلك قال لبنيه: ﴿أذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه﴾ قال أبو عبيد تحسست الخبر بحثته وطلبته لأجده^(٧) وقال ابن عباس: ابحثوا عن يوسف^(٨). ﴿ولا تيسوا من روح الله﴾ قال الأصمعي: «الروح الاستراحة من غم القلب»^(٩) وقال أبو عمرو: «الروح الفرح»^(١٠) قال ابن عباس: «يريد من رحمة الله»^(١١) وهو قول قتادة والضحاك. وقال أبو زيد: «فرح الله^(١٢) والمعنى: لا تيسوا من الروح الذي يأتي به الله ﴿إنه لا ييش من روح الله إلا القوم الكافرون﴾ قال ابن عباس: «يريد أن المؤمن من الله على خير يرجوه في الشدائد ويشكره ويحمده في الرخاء وأن الكافر ليس كذلك»^(١٣) قال المفسرون: لما قال أبوه اذهبوا فتحسسوا من يوسف فخرجوا إلى مصر^(١٤)».

= الحافظ ابن كثير في التفسير ٢٣٠/٤ نقلاً عن ابن أبي حاتم وقال هذا حديث غريب فيه نكارة وذكره البغوي في التفسير ٤٤٤/٢ - ٤٤٥.

(١) أخرجه الطبري في التفسير ٢٢٨/١٦ (١٩٧٢١).

(٢) ومعناه خرجت ربح القدر انظر.

(٣) البغوي ٤٤٥/٢، الرازي ١٥٨/١٨.

(٤) البغوي ٤٤٥/٢، الرازي ١٥٨/١٨. القرطبي ٣٤٨٠/٨.

(٥) ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧٥/٤ الرازي ١٥٨/١٨.

(٦) البغوي ٤٤٥/٢، الرازي ١٥٨/١٨، القرطبي ٣٤٨٠/٨.

(٧) انظر تهذيب اللغة ٤٠٨/٣، وانظر الرازي ١٥٨/١٨. انظر القرطبي ٣٤٨١/٨.

(٨) البغوي ٤٤٦/٢.

(٩) تهذيب اللغة ٢١٦/٥، فتح القدير ٤٩/٢، الرازي ١٥٩/١٨.

(١٠) البغوي ٢٤٦/١، الطبري ٢٣٣/١٦ فتح القدير ٤٩/٣، الرازي ١٥٩/١٨.

(١١) الطبري ٢٣٣/١٦ زاد المسير ٢٧٦/٤، البغوي ٤٤٦/٤ القرطبي ٣٤٨١/٨ البحر المحيط ٣٣٩/٥.

(١٢) الطبري ٢٣٣/١٦ (١٩٧٣٥) زاد المسير ٢٧٦/٤ الرازي ١٥٩/١٨، البغوي ٢٤٦/٢ فتح القدير ٤٩/٣ القرطبي ٣٤٨١/٨ البحر المحيط ٣٣٩/٥.

(١٣) زاد المسير ٢٧٦/٤.

(١٤) القرطبي ٣٤٨١/٨ زاد المسير ٢٧٦/٤.

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزَجَّةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا أَءِتَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَأَلَّهَ لَقَدْ أَشْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾

﴿فلما دخلوا عليه﴾ أي على يوسف. ﴿قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر﴾ أي: أصابنا ومن يختص بنا الجوع والحاجة، ﴿وجئنا ببضاعة مزجاة﴾ الإجزاء في اللغة: السُّوق والدفع قليلاً قليلاً ومنه قوله: ﴿ألم تر أن الله يزجي سحاباً﴾^(١) قال ابن عباس: «كانت دراهم رديئة زيوفاً لا تنفق في ثمن الطعام»^(٢) وقال الحسن والكلبي ومجاهد: كانت خلق الغيارة والجلب والأقط^(٣) وقال مقاتل: «وكانت حبة الخضراء»^(٤) والمعنى جئنا ببضاعة تتدافع بها الأيام وتتقوت ليست مما يتسع به وقال أبو عبيد: إنما قيل للدراهم الرديئة مزجاة لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن ينفقها^(٥) ثم سأله مسألتهم في النقد وإعطائهم بدراهمهم مثل ما يعطى بالجياد وهو قوله: ﴿فأوف لنا الكيل﴾ أي أنه ولا تنقصه بسبب رداءة دراهمنا ﴿وتصدق علينا﴾ سامحنا بما بين النقيدين وسعر لنا بالرديء كما تسعر بالجد ﴿إن الله يجزي المتصدقين﴾ بالثواب فلما قالوا ليوسف مسنا وأهلنا الضر رحمهم وأدركتهم الرقة فدمعت عينه وقال: ﴿هل علمتم ما فعلتم بيوسف﴾ قال ابن الأنباري: «هذا الاستفهام يعني به تعظيم القصة وتوبيخهم»^(٦) عليها ومعناه ما أعظم ما ارتكبتن من يوسف وما أقبح ما أتيتن من قطيعة رحمه وتضييع حقه كما تقول: هل تدري من عصيت؟ وهذه الآية تصديق قوله: ﴿لتنبئهم بأمرهم هذا﴾ وقوله: ﴿وأخيه﴾ يعني: ما فعلوا به بإدخال الهم والجزع بإفراده عن أخيه ولم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيماً ورفعاً من قدره وعلماً أن ذلك كان له بلاء من الله ليزيد في درجته عنده وقوله: ﴿إذ أنتم جاهلون﴾ أي: بعقوق أبيكم وقطع رحم أخيك يعني فعلتم ذلك جهلاً منكم. وروي عن ابن عباس: «إذ أنتم صبيان»^(٧) وعن الحسن «شبان»^(٨) وعلى هذا يراد جهالة الصبي فالشباب قال الضحاك: «لما قال لهم يوسف هل علمتم الآية تبسم فلما أبصروا نياها وكانت كاللؤلؤ المنظوم شبهوه بيوسف»^(٩) فقالوا له: ﴿أنتك لأنت يوسف قال

(١) سورة النور ٤٣.

(٢) الطبري ٢٣٥/١٦ (١٩٧٤١) زاد المسير ٢٧٨/٤ ابن كثير ٣٣١/٤ البغوي ٤٤٦/٢ القرطبي ٣٤٨٢/٨ الرازي ١٦١/١٨ البحر المحيط ٣٤٠/٥.

(٣) الطبري ٢٣٧/١٦ (١٩٧٤٤) ابن كثير ٣٣١/٤ البغوي ٤٤٦/٢ القرطبي ٣٤٨٢/٨ الرازي ١٦١/١٨ البحر المحيط ٣٤٠/٥ والخلق: الخميس البالي من كل شيء.

(٤) الطبري ٣٣٧/١٦ (١٩٧٥٢) ابن كثير ٣٣١/٤ البحر المحيط ٣٤٠/٥ البغوي ٤٤٦/٢ القرطبي ٣٤٨٢/٨ الرازي ١٦١/١٨ القرطبي ٣٤٨٢/٨.

(٥) تهذيب اللغة ١٥٥/١١ والبغوي ٤٤٦/٢ القرطبي ٣٤٨٢/٨ والرازي نقلاً عن أبي عبيد ١٦١/١١.

(٦) انظر الرازي ١٦٢/١٨ زاد المسير ٢٧٩/٤.

(٧) الرازي ١٦٢/١٨ زاد المسير ٢٨٠/٤ البحر المحيط ٣٤١/٥٤ القرطبي ٣٤٨٥/٨.

(٨) البغوي ٤٤٧/٢ زاد المسير ٢٨١/٤ البحر المحيط ٣٤١/٥ القرطبي ٣٤٨٥/٨.

(٩) الرازي ١٦٢/١٨ زاد المسير ٢٨١/٤ البغوي ٤٤٧/٢.

أنا يوسف ﴿ قال ابن الأنباري: أظهر الاسم ولم يقل: أنا هو تعظيماً لما وقع به من ظلم إخوته كأنه قال: أنا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قتله فكفى ظهور الاسم من هذه المعاني ^(١) ولهذا قال: ﴿وهذا أخي﴾ وهم يعرفونه لأن قصده: وهذا المظلوم كظلمي ﴿قد من الله علينا﴾ قال ابن عباس: «بكل خير في الدنيا والآخرة» ^(٢) قال آخرون «بالجمع بيننا بعد التفرقة» ^(٣) ﴿إنه من يتق ويصبر﴾ قال ابن عباس: «من يتق الله ويصبر على المصائب وعن المعاصي» ^(٤) وقال مقاتل: «من يتق الزنا ويصبر على الأذى» ^(٥) ﴿فإن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ أجز من كان هذا حاله ﴿قالوا تالله لقد آثرك الله علينا﴾ بالعلم والحلم والعقل والحسن والملك ﴿وإن كنا لخاطئين﴾ قال ابن عباس: «لمذنبين آثمين في أمرك» ^(٦): ﴿قال لا تثريب عليكم اليوم﴾ لا تعبير ولا توبيخ يقال: ثربه إذا غيرته وروى ابن الأنباري عن ثعلب ثرب فلان على فلان إذا عدد عليه ذنوبه ^(٧) قال ابن عباس: يريد لا لوم عليكم ^(٨) وقال الكلبي: «لا أعيركم بعد اليوم بهذا أبداً» ^(٩) وقال ابن الأنباري: «أي قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب» ^(١٠) ويجوز الوقف عند الأخفش على قوله ﴿عليكم﴾ ثم يقول: ﴿اليوم يغفر الله لكم﴾ فيعلق اليوم بالغفران وذكره ابن الأنباري ^(١١) أيضاً قال ابن عباس: جعلهم في حل وسأل الله لهم المغفرة ^(١٢) وأخبرنا أن الله أرحم بأوليائه من الوالدين بولدتهما وهو قوله: ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ ولما عرفهم يوسف نفسه سألهم عن أبيه فقال: ما فعل أبي بعدي؟ قالوا ذهب عيناه فأعطاهم قميصه فهو قوله: ﴿أذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي﴾ الآية.

وكان من شأن ذلك القميص ما أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن أحمد بن محمد بن جعفر أنا: أبو علي بن أبي بكر الفقيه أنا أبو لبابة محمد بن المهدي نا عمار بن الحسن ^(١٣) نا شجاع بن أبي نصر ^(١٤) عن عباد بن كثير عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال: أما قوله: أذهبوا بقميصي هذا فإن نمرود الجبار لما ألقى إبراهيم في النار نزل إليه جبريل عليه السلام بقميص من الجنة وطنفسة ^(١٥) من الجنة فألبسه القميص وأقعده على الطنفسة وقعد معه يحدثه فكسى إبراهيم ذلك القميص إسحاق وكساه إسحاق يعقوب وكساه يعقوب يوسف فجعله في قسبة من فضة وعلقها في عنقه فألقي في الجب والقميص في عنقه فذلك قوله: ﴿أذهبوا بقميصي هذا﴾ الآية ^(١٦) ونحو هذا قال عامة المفسرين قال ابن عباس أخرج لهم قسبة من فضة كانت في عنقه لم يعلم بها إخوته

(١) فتح القدير ٥٢/٣ زاد المسير ٢٨١/٤.

(٢) الرازي ١٦٣/١٨ القرطبي ٣٤٨٧/٨.

(٣) البغوي ٤٤٧/٢ الرازي ١٦٣/١٨.

(٤) البحر المحيط ٣٤٢/٥ الرازي ١٦٣/١٨ زاد المسير ٢٨٢/٤ القرطبي ٣٤٨٥/٨ البغوي ٤٤٧/٢ فتح القدير ٥٢/٣.

(٥) البحر المحيط ٣٤٢/٥ زاد المسير ٢٨٢/٤ البغوي ٤٤٧/٢.

(٦) الطبري ٢٤٧/١٦ ابن كثير ٣٣٣/٤ البغوي ٤٤٧/٢ زاد المسير ٢٨٣/٤.

(٧) فتح القدير ٥٢/٣ زاد المسير ٢٨٢/٤.

(٨) الطبري ٢٤٧/١٦ وفتح القدير ٥٢/٣.

(٩) ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٣/٤.

(١٠) عمار بن الحسن بن بشير الهمداني أبو الحسن الرازي نزيل نسا، قال النسائي: ثقة، وقال في موضع لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال مولده سنة ١٥٩ ومات سنة اثنتين وأربعين ومائتين. انظر التهذيب ٣٩٩/٧.

(١١) شجاع بن أبي نصر البلخي أبو نعيم المقرئ. قال أبو عبيد القاسم بن سلام ثنا شجاع بن أبي نصر وكان صدوقاً مأموناً. وذكره ابن حبان في الثقات. انظر التهذيب (٣١٣/٤).

(١٢) وهي البساط الذي له خمل رقيق.

(١٣) أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ كذا في الدر المنثور ٣٤/٤ وذكره الرازي في التفسير ١٦٦/١٨.

فيها قميص وهو الذي نزل به جبريل على إبراهيم وذكر القصة^(١) وقال مجاهد أمره جبريل أن أرسل إليه قميصك فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مُبْتَلٍ ولا سقيم إلا صح وعوفي^(٢) وقال الحسن: «لولا أن الله أعلمه لم يدر أنه يرجع إليه بصره»^(٣) فذلك قوله: ﴿يَأْتُ بِصِيرٍ﴾ وقال ابن عباس: «يرتد بصيراً ويذهب البياض الذي على عينيه»^(٤) وقال السدي «يعد بصيراً»^(٥) وقال الفراء: «يرجع بصيراً»^(٦) وقوله: ﴿وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال الكلبي: «وكان أهله نحواً من سبعين إنساناً»^(٧) وقال مسروق: «دخل أهل يوسف مصر وهم ثلاثة وتسعون من رجل وامرأة»^(٨).

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفِنْدُونَ ۖ قَالَوَا تَأَلَّهَ إِنَّكَ لِنَفِيِّ صَلَاتِكَ الْأَقْدِيمِ ۖ فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ قَالَوَا يَتَابَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۖ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ

قوله: ﴿ولما فصلت العير﴾ يقال: فصل فلان من عند فلان فصلاً إذا خرج من عنده قال المفسرون: «لما خرجت العير من مصر متوجهة إلى كنعان» ﴿قال أبوهم﴾ لمن حضره من أهله وقربته وولد ولده وأولاده وكانوا غائبين عنه ﴿إني لأجد ريح يوسف﴾^(٩) قال ابن عباس: هاجت ريح فحملت ريح قميص يوسف إلى يعقوب وبينها مسيرة ثمان ليال^(١٠) «وقال مجاهد»: هبت ريح فضربت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة فعلم أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص فمن ثم قال: ﴿إني لأجد ريح يوسف﴾^(١١) وذكر في القصة: أن ريح الصبا استأذنت ربها في أن تأتي يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها ولذلك يستروح كل محزون بريح الصبا ويتنسمها المكربون فيجدون لها روحاً وقد أكثر الشعراء ذكرها في أشعارهم وهي تأتي من ناحية الشرق وفيها لين إذا هبت على الأبدان نعمتها وليتها وهيجت الأشواق إلى الأحباب والحنين إلى الأوطان قال (أبو صخر الهذلي)^(١٢):

- (١) الرازي ١٦٥/١٨ زاد المسير ٢٨٣/٤ البغوي ٤٤٨/٢ .
 (٢) البغوي ٤٤٨/٢ فتح القدير ٥٢/٣ .
 (٣) البغوي ٤٤٨/٢ انظر ابن الجوزي في الزاد ٢٨٣/٤ .
 (٤) انظر البغوي ٤٤٨/٢ .
 (٥) الطبري ٢٤٨/١٦ ، زاد المسير ٢٨٣/٤ ابن كثير ٣٣٣/٤ البغوي ٤٤٨/٢ ، الرازي ١٦٥/١٨ ، فتح القدير ٥٥/٢ القرطبي ٣٤٨٨/٨ .
 (٦) الطبري ٢٥١/١٦ (١٩٨١٢) ابن كثير ٣٣٣/٤ زاد المسير ٢٨٤/٤ البغوي ٤٤٨/٢ ، القرطبي ٣٤٨٨/٨ .
 (٧) ابن كثير ٣٣٣/٤ ، زاد المسير ٢٨٤/٤ الرازي ١٦٦/١٨ البغوي ٤٤٨/٢ .
 (٨) أبو صخر الهذلي عبد الله بن سلمة السهمي من بني هذيل بن مدركة: شاعر من الفصحاء كان في العصر الأموي موالياً لبني مروان متعصباً لهم، وله في عبد الملك وأخيه عبد العزيز مدائح . وكان قد حبسه عبد الله بن الزبير عاماً وأطلقه بشفاعة رجال من قریش . وهو صاحب الأبيات المشهورة التي أولها:
 عجبت لسعي الدهر بيني وبينها فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر
 انظر الأعلام (٩٠/٤ - ٩١) .

إِذَا قُلْتُمْ هَذَا جِئْنَا مِنْكُمْ يَوْمَ الْفُجْرِ (١) نَسِيمَ الصَّبَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ الْفَجْرُ (١)

وقال آخر:

أَيَا جَبَلِي نَعْمَانَ بِاللهِ خَلِيًّا نَسِيمَ الصَّبَا يَخْلُصُ إِلَيَّ نَسِيمُهَا
فَإِنَّ الصَّبَا رِيحٌ إِذَا مَا تَنَفَّسْتُ عَلَى نَفْسٍ مَهْمُومٍ تَجَلَّتْ هُمُومُهَا (١)

وقال آخر:

وَلَقَدْ تَهَبَّبَ لِي الصَّبَا مِنْ أَرْضِهَا فَيَلْدُ مَسْ هُبُوبَهَا وَيَطِيبُ لِي
يُنْدِي عَلَيَّ كَيْدِي وَيَنْقَحُ غَلْتِي وَيَبُلُّ حَرَّ فُؤَادِي الْمُشْتَعِلِ (٣)

أخبرنا عبد القاهر البغدادي نا بشر بن أحمد نا محمد بن يحيى نا عاصم بن علي نا شعبة عن أبي سنان ضرار بن مرة (٤) قال: سمعت عبد الله بن أبي الهذيل (٥) يحدث عن ابن عباس في قوله: «إني لأجد ريح يوسف قال: وجد ريحه من مسيرة ما بين البصرة والكوفة» (٦).

وقوله ﴿لولا أن تفندون﴾ الفند ذهاب العقل من الهرم يقال: أفند الرجل إذا خرف وتغير عقله وفنده إذا نسبه إلى الجهل والخرق قال أبو عبيدة: «لولا أن تسفهوني» (٧) وقال الزجاج: «لولا أن تجهلوني» (٨) وقال: مجاهد: «لولا أن تقولوا ذهب عقلك» (٩) ﴿قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم﴾ قال «مقاتل» وغيره: «معنى الضلال ها هنا الشقاء» (١٠) يعنون شقاء الدنيا وهو ما يكابد من الأحزان على يوسف وقال قتادة: «في حبك ليوسف ما تنساه ولا تسلاه» (١١) وهذا كقوله: ﴿إن أبانا لفي ضلال مبين﴾ وقد مر، وقال الحسن (١٢): «إنما قالوا هذا لأنه كان عندهم أن يوسف قد مات وأن يعقوب بولوعه بذكره ذاهب عن الصواب قوله: ﴿فلما أن جاء البشير﴾ الآية قال المفسرون (١٣) البشير كان يهوذا بن

(١) انظر أشعار الهذليين ٩٥٧/٢ وانظره في فتح القدير (٥٣/٣).

(٢) البيتان لقيس بن الملوح انظر ديوانه (٨٢) وفي فتح القدير (٥٣/٣).

(٣) والبيت الأول من البيتين في فتح القدير للشوكاني (٥٣/٣).

(٤) ضرار بن مرة الكوفي أبو سنان الشيباني الأكبر. روى عن أبي صالح السمان وسعيد بن جبيرة وقزعة بن يحيى ومحارب بن دثار وعبد الله بن الحارث الزبيدي الكوفي وعبد الله بن أبي الهذيل وأبي صالح الحنفي وجماعة. وعنه شعبة وشريك والسفيانان. قال ابن المديني عن يحيى القطان كان ثقة وقال أبو طالب عن أحمد كوفي ثبت وقال أبو حاتم ثقة لا بأس به وقال النسائي كوفي ثقة. وذكره ابن حبان في الثقات. مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة. انظر التهذيب ٤٥٧/٤.

(٥) عبد الله بن أبي الهذيل العنزي أبو المغيرة الكوفي. قال النسائي: ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. وقال العجلي تابعي ثقة، وكان عثمانياً. انظر التهذيب (٦٢/٦).

(٦) الطبري ٢٥٠/١٦ (١٩٨٠٨) (١٩٨٠٩)، (١٩٨١٠).

(٧) الطبري ٢٥٢١٦ (١٩٨١٨) البحر المحيط ٣٤٥/٥ زاد المسير ٢٨٥/٤ البغوي ٤٤٨/٢ القرطبي ٣٤٨٩/٨.

(٨) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٨/٣ البغوي ٤٤٨/٢.

(٩) الطبري ٢٥٤/١٦ (١٩٨٣٤) زاد المسير ٢٨٥/٤ البغوي ٤٤٨/٢. (١١) الطبري ٢٥٧/١٦ (١٩٨٥٠) ابن كثير ٣٣٣/٤.

(١٠) زاد المسير ٢٨٦/٤. (١٢) البغوي ٤٤٨/٢.

(١٣) الطبري ٢٥٩، ٢٥٨/١٦ البغوي ٤٤٩/٨ البحر المحيط ٣٤٥/٥ ابن كثير ٣٣٣/٤ زاد المسير ٢٨٦/٤ الرازي ١٦٦/١٨ فتح القدير ٥٤/٣.

يعقوب قال: إني جئته بالقميص ملطخاً بالدم فأعطني اليوم قميصك لأخبره أنك حي فأفرحه كما أحزنه فحمل القميص وخرج حاسراً حافياً يعدو وكان معه سبعة أرغفة لم يستوف أكلها حتى بلغ كنعان وكانت المسافة ثمانين فرسخاً فلما أتى أباه ﴿اللقاء على وجهه فارتد بصيراً﴾ قال الضحاك^(١): رجع إليه بصره بعد العمى، وقوته بعد الضعف، وشبابه بعد الهرم وسروره بعد الحزن، وقال ابن عباس: في قوله ﴿فارتد بصيراً﴾ انجلى البياض وذهبت الظلمة^(٢) ومعنى الارتداد انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها والمعنى عاد ورجع إلى حال البصر.

أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد الأصبهاني أنا عبد الله بن محمد بن حيان نا عبد الرحمن بن محمد الرازي نا سهل العسكري نا يحيى بن يمان عن سفيان قال لما جاء البشير يعقوب قال: على أي دين تركت يوسف؟ قال: على الإسلام قال: «الآن تمت النعمة»^(٣).

وقوله: ﴿ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون﴾ تقدم تفسيره، ثم سألوا أباهم أن يستغفر الله لهم ما أتوا إليه من إدخال الحزن عليه وهو قوله: ﴿قالوا يا أبانا استغفر لنا﴾ الآية. ﴿قال يعقوب﴾ سوف أستغفر لكم ربي﴾ قال ابن عباس: «آخر دعاءه إلى السحر»^(٤) وهو قول ابن مسعود وقتادة والسدي^(٥) وقال في رواية الكلبي وعكرمة «يقول حتى تأتي ليلة الجمعة»^(٦) قال الزجاج: «أراد يعقوب أن يستغفر لهم في وجه السحر في الوقت الذي هو أخلق لإجابة الدعاء لا لأنه ضمن عليهم بالاستغفار»^(٧).

أخبرنا أحمد بن محمد بن الحارث أنا عبد الله بن محمد الحافظ نا عبد الرحمن بن محمد الرازي نا سهل بن عثمان نا أبو مالك عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس أن النبي ﷺ سئل: لم أحرَّ يعقوب عن بنيه الاستغفار؟ قال: «آخرهم إلى السحر لأن دعاء السحر مستجاب»^(٨). قالوا: وكان يوسف بعث مع البشير إلى يعقوب جهازاً ومائتي راحلة وسأله أن يأتيه بأهله وولده أجمعين فتهيأ يعقوب للخروج إلى مصر فلما دنا من مصر كلم يوسف الملك الأكبر الذي فوَّقه فخرج يوسف في أربعة من الجند وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب فلما نظر يعقوب إلى الخيل قال لابنه يهوذا: هذا فرعون مصر؟ قال: لا هذا ابنتك فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه قصد يوسف أن يبدأه بالسلام فمنع من ذلك وكان يعقوب أفضل وأحق بذلك منه فابتدأ يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الأحزان^(٩).

أخبرنا أبو القاسم محمد بن علي الصوفي الكوفي أنا أبو الحسن علي بن أحمد بن يوسف^(١٠) نا العباس بن محمد

(١) البغوي ٤٤٩/٢ الرازي ١٦٦/١٨ البحر المحيط ٢٤٦/٥.

(٢) البغوي ٤٤٩/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم كذا في الدر المنثور ٣٥/٤ عن الحسن والبغوي في التفسير ٤٤٩/٢ وذكره الشوكاني في الفتح ٥٥/٢.

(٤) الطبري ٢٦١/١٦ البغوي ٤٤٩/٢ الرازي ١٦٧/١٨ البحر المحيط ٣٤٦/٥ القرطبي ٣٤٩١/٨ فتح القدير ٥٥/٣.

(٥) الطبري ٢٦١/١٦ ابن كثير ٣٣٤/٤ البغوي ٤٤٩/٢ البحر المحيط ٣٤٦/٥ القرطبي ٣٤٩٢/٨ فتح القدير ٥٥/٢.

(٦) الطبري ٢٦٢/١٦، زاد المسير ٢٨٧/٤ البغوي ٤٤٩/٢ البحر المحيط ٣٤٦/٥ الرازي ١٦٧/١٨.

(٧) انظر معاني القرآن للزجاج ١٢٩/٣.

(٨) أخرجه الطبري في التفسير ٢٦١/١٦ وذكره الشوكاني في الفتح ٥٥/٢، عن ابن عباس موقوفاً وعزاه لابن المنذر وابن مردويه.

(٩) هذا من الافتراءات العجيبة التي يجب علينا أن ننزه أسماعنا عنها وانظر تفسير البغوي ٤٤٩/٢ - ٤٥٠. والرازي ١٦٧/١٨ - ١٦٨.

(١٠) علي بن أحمد شيخ الإسلام أبو الحسن الهكاري. روى عن أبي عبد الله بن نظيف. قال أبو القاسم بن عساكر: لم يكن موثقاً.

وقال ابن النجار: متهم بوضع الحديث وتركيب الأسانيد قاله في ترجمة عبد السلام بن محمد. انظر الميزان ١١٢/٣.

ابن الحسن بن قتيبة^(١) نا أبو بكر محمد بن يزيد المستملي^(٢) نا بشر بن الحارث^(٣) نا أبو بكر بن عياش عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: لما جمع الله بين يوسف ويعقوب عليهما السلام أقبل يوسف فقال: يا أبت حزنت علي حتى انحنيت؟ قال: نعم فقال: بكيت علي حتى ذهب بصرك؟ قال: نعم قال: أما علمت أن القيامة تجمعي وإياك؟ قال: أي بني إني خشيت أن يسلب دينك فلا نجتمع^(٤).

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبُوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ۗ وَرَفَعَ أَبُوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِن بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝

وذلك قوله: ﴿فلما دخلوا على يوسف ءاوى إليه أبويه﴾ ضمهما إليه وأنزلهما عنده؟ قال عامة المفسرين: يعني أباه وخالته وذلك أن أمه كانت قد ماتت في نفاسها بينامين^(٥) فقال لهم قبل دخولهم مصر ﴿ادخلوا مصر إن شاء الله ءامين﴾ والاستثناء يعود إلى الأمن وإنما قال: آمنين لأنهم كانوا فيما خلا يخافون ملوك مصر ولا يدخلونها إلا بجوارهم. قوله: ﴿ورفع أبويه على العرش﴾ أي: أجلسهما معه على سرير الملك ﴿وخرروا له سجدا﴾ كان تحية الناس يومئذ بعضهم لبعض السجود والانحناء والتواضع وكانهم لم يكونوا نهوا عن السجود لغير الله تعالى في شريعتهم فلما رأى ذلك يوسف قال ﴿يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً وقد أحسن بي﴾ أي: إلي يقال: أحسن بي وإلي قال كثير^(٦).

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةَ لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةَ إِن تَقَلَّتْ^(٧)

﴿إذ أخرجني من السجن﴾ ولم يذكر إخراجه من البئر كرمًا لثلا يذكر إخوته صنيعهم به بعد قوله: ﴿لا تثريب

(١) العباس بن محمد بن الحسن بن قتيبة. انظر دائرة معارف الأعلمي (٢٧٠/١٤).

(٢) محمد بن يزيد المستملي أبو بكر الطرسوسي لا النيسابوري. قال ابن عدي: يسرق الحديث وي زيد فيه ويضع. انظر الميزان (٦٦/٤).

(٣) بشر بن الحارث بن عبد الرحمن بن عطاء بن هلال المروزي نزيل بغداد، أبو نصر الحافي الزاهد الجليل المشهور ثقة قدوة مات سنة سبع وعشرين وله ست وسبعون. انظر التقريب ٩٨/١.

(٤) موضوع وأفته علي بن أحمد بن يوسف بن جعفر. ومحمد بن يزيد المستملي والأثر عند البغوي (٤٥٠/٢).

(٥) الطبري ٢٦٦/١٦ البغوي ٤٥٠/٢ الرازي ١٦٨/١٨ ابن كثير ٣٣٥. القرطبي ٣٤٩٢/٨ فتح القدير ٥٦/٣ البحر المحيط ٣٤٧/٥.

(٦) كثير بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي أبو صخر: شاعر متيم مشهور. من أهل المدينة. أكثر إقامته بمصر. وفد على عبد الملك بن مروان فازدرى منظره، ولما عرف أدبه رفع مجلسه فاخص به وبني مروان يعظمونه ويكرمونه. وكان مفرط القصر دميماً في نفسه شمم وترفع يقال له ابن أبي جمعة وكثير عزة والملحي نسبة إلى مليح وهم قبيلته.

قال المرزباني: كان شاعر أهل الحجاز في الإسلام لا يقدمون عليه أحداً. انظر الأعلام ٢١٩/٥.

(٧) البيت في الشعر والشعراء لابن قتيبة (٥١٠/١) والبحر المحيط ٣٤٩/٥ وانظر تحريجنا هناك والرازي (١٧١/١١). أمالي الشجري

عليكم ﴿وجاء بكم من البدو﴾ والبدو البسيط من الأرض يقال: بدو وحضر قال قتادة^(١): كان يعقوب وولده بأرض كنعان أهل مواش وبرية ﴿من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي﴾ أفسد بيننا وحمل بعضنا على بعض وقال ابن عباس: «دخل بيننا بالحسد»^(٢) ﴿إن ربي لطيف لمن يشاء﴾ قال الأزهري: اللطيف من أسماء الله معناه الرفيق بعباده، يقال: لطف فلان بفلان يلطف إذا رفق به لطفاً^(٣) وقال عمرو بن أبي عمرو: اللطيف الذي يوصل إليك إربك في رفق قال أهل التفسير: إن ربي عالم بدقائق^(٤) الأمور ﴿إنه هو العليم﴾ بخلقه ﴿الحكيم﴾ فيهم بما يشاء ثم إن يعقوب أقام بمصر بعد موافاته بأهله وولده أربعاً وعشرين سنة بأغبط حال وأهناً عيش إلى أن حضرته الوفاة فأوصى إلى يوسف أن يحمل جسده إلى الأرض المقدسة حتى يدفنه عند أبيه وجده ففعل ذلك يوسف وكان عمر يعقوب مائة وسبعاً وأربعين سنة ولما جمع الله ليوسف شمله وأقر له عينه وأتم تأويل رؤياه دعا ربه وشكره وحمده فقال:

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝١٠١﴾

﴿رب قد آتيتني من الملك﴾ قال الباقر: «آتى الله يوسف ملك الأرض المقدسة فملك اثنتين وسبعين سنة»^(٥) ﴿وعلمتني من تأويل الأحاديث﴾ يعني تفسير الأحلام ﴿فاطر السموات والأرض﴾ قال ابن عباس: يريد خالق السماوات والأرض^(٦) ومن هذا قوله ﴿ومالي لا أعبد الذي فطرني﴾ أي خلقتني ﴿أنت ولي في الدنيا والآخرة﴾ أنت الذي تلي أمري ﴿توفني مسلماً﴾ قال ابن عباس: «يريد لا تسلبني الإسلام حتى تتوفاني عليه»^(٧) وقال قتادة: سأل ربه للحوق به قال: ولم يتمنّ نبي قبله الموت^(٨) وقوله: ﴿والأحقني بالصلحين﴾ يعني بالنبين من آبائه والمعنى: الأحقني بهم^(٩) في ثوابهم ودرجاتهم ثم مات يوسف وأوصى إلى أخيه يهوذا ودفن في نيل مصر في صندوق من رخام وذلك أنه لما مات تشاح الناس عليه كل يجب أن يدفن في محلته لما يرجون من بركته فأرأوا أن يدفنوه في النيل فيمر الماء عليه ثم يصل إلى جميع مصر فيكون كلهم فيه شركاء فكان قبره في النيل إلى أن حملة موسى حين خرج من مصر ودفنه بأرض كنعان قوله:

﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ۝١٠٢ وَمَا أَكْثَرَ
النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۝١٠٣ وَمَا تَشَاءُهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ آجْرٍ إِنَّهُ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ ۝١٠٤ وَكَأَيِّنْ
مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝١٠٥ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ

(١) الطبري ٢٧٥/١٦ القرطبي ٣٤٩٦/٨ البحر المحيط ٣٤٨/٥ فتح القدير ٥٦/٣ الرازي ١٧١/١٨.

(٢) البغوي ٤٥١/٢ القرطبي ٣٤٩٦/٨.

(٣) تهذيب اللغة ٣٤٧/١٣ فتح القدير ٥٦/٣.

(٤) القرطبي ٣٤٩٦/٨ زاد المسير ٢٩١/٤ فتح القدير ٥٧/٣.

(٥) ومن هنا للتبعيض أي بعض الملك لأنه لم يؤت كل الملك إنما أوتي ملكاً خاصاً وهو ملك مصر في زمن خاص.

(٦) الطبري ٢٧٨/١٦ وانظر ٣٥٧/١ البغوي ٤٥١/٢ القرطبي ٣٤٩٩/٨ الرازي ١٧٤/١٨.

(٧) الطبري ٢٧٨/١٦ البغوي ٤٥١/٢ الرازي ١٧٥/١٨.

(٨) الطبري ٢٧٨/١٦ البغوي ٤٥١/٢ الرازي ١٧٣/١٨ القرطبي ٣٤٩٨/٨.

(٩) في ب (بماؤاهم ودرجاتهم).

﴿مُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٠٦﴾ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠٧﴾

﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك﴾ أي ذلك الذي قصصنا عليك من أمر يوسف وإخوته من الأخبار التي كانت غائبة عنك فأنزلته عليك دلالة على إثبات نبوتك ﴿وما كنت لديهم﴾ عند إخوة يوسف ﴿إذ أجمعوا أمرهم﴾ عزموا على أمرهم . ﴿وهم يمكرون﴾ بيوسف قوله: ﴿وما أكثر الناس﴾ الآية، قال ابن الأنباري^(١): وإن قريشاً واليهود سألت رسول الله ﷺ عن قصة يوسف وإخوته فشرحها شرحاً وافياً وهو يؤمل أن يكون ذلك سبباً لإسلامهم، فخالفوا ظنه وحزن رسول الله ﷺ بذلك فعزاه الله بقوله ﴿وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين﴾ قال الزجاج^(٢): معناه: وما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم لأنك ﴿لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء﴾ ﴿وما تسألهم عليه من أجر﴾ على القرآن وتلاوته عليهم وهدايتك إياهم من مال يعطونك ﴿إن هو﴾ ما هو ﴿إلا ذكر للعالمين﴾ تذكراً لهم بما هو صلاحهم ونجاتهم من النار ﴿وكأي من آية﴾ وكم من آية ﴿في السموات والأرض﴾ تدلهم على توحيد الله من أمر السماء وانها بغير عمد فيها أعظم البرهان على أن لها خالقاً وكذلك فيما يشاهد في الأرض من جبالها ونباتها وبحارها ﴿يمرون عليها﴾ يتجاوزونها غير مفكرين ولا معتبرين بها ولما سمع المشركون هذا قالوا: ﴿إنا نؤمن بالله الذي خلق هذه الأشياء﴾ فأنزل الله ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله﴾ أي: اقرار بأن الله خلقه وخلق السماوات والأرض إلا وهو مشرك بعبادة الوثن والمعنى أنهم كانوا يعترفون بأن الله خالقهم ورازقهم ويجعلون له شركاء من الأصنام وهو قوله: ﴿إلا وهم مشركون﴾ ليس يراد بقوله: ﴿وما يؤمن أكثرهم﴾ حقيقة الإيمان ولكن المعنى أن أكثرهم مع إظهارهم الإيمان بالستهم مشركون ثم خوفهم فقال ﴿أفأمِنُوا﴾ يعني المشركين ﴿أن تأتيهم غاشية من عذاب الله﴾ عقوبة تغشاهم وتسلط عليهم ﴿أو تأتيهم الساعة﴾ القيامة ﴿بغتة﴾ فجأة يقال: بغتهم الأمر بغتاً وبغتة إذا فاجأهم ﴿وهم لا يشعرون﴾ بإتيانها. قوله:

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ وَلَا يَرُدُّ بِأَسْنَانٍ الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾

﴿قل هذه سبيلي﴾ قل يا محمد للمشركين هذه الدعوة التي أدعوا إليها والطريقة التي أنا عليها. سبيلي سنتي ومنهاجي، وديني ﴿أدعو إلى الله على بصيرة﴾ أنا ﴿على دين ويقين والبصيرة المعرفة التي يميز بها الحق من الباطل، ﴿ومن اتبعني﴾ قال الفراء: ﴿ومن اتبعني يدعو إلى الله كما أدعو﴾^(٣) وهذا قول الكلبي^(٤) قال: حق على من اتبعه أن يدعو إلى ما دعا إليه ويذكر بالقرآن والموعظة وينهي عن معاصي الله قال ابن الأنباري^(٥): ويجوز أن يتم الكلام عند قوله: الله ثم ابتداء فقال: على بصيرة أنا ومن اتبعني وهذا معنى قول ابن عباس^(٦): قال يعني أصحاب محمد ﷺ كانوا على أحسن طريقة وقوله: ﴿وسبحان الله﴾ أي: قل هذه سبيلي وقل سبحان الله تنزيهاً لله عما أشركوا ﴿وما أنا من المشركين﴾ الذين اتخذوا مع الله ندا وكفوؤاً وولداً قوله: ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً﴾ هذا رد لأنكارهم نبوته يقول لم نبعث قبلك إلا

(٤) البغوي ٤٥٣/٢ الطبري ٢٩٢/١٦ .

(١) البحر المحيط ٣٥٠/٥ زاد المسير ٢٩٣/٤ .

(٥) الرازي ١٧٩/١٨ انظر زاد المسير ٢٩٥/٤ فتح القدير ٥٩/٢ .

(٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٣٠/٣ .

(٦) البغوي ٤٥٣/٢ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ٥٢/٢ فتح القدير ٥٩/٢ .

رجالاً فكيف تعجبوا من إرسالنا إليك ومن قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك؟ وقوله: ﴿من أهل القرى﴾ قال ابن عباس: «يريد أهل المدائن لأن الله تعالى لم يبعث نبياً من بادية»^(١) قال الحسن: «لم يبعث الله نبياً من أهل البادية ولا من الجن ولا من النساء»^(٢) وذلك أن أهل البادية يغلب عليهم القسوة والجفاء وأهل الأمصار أهل فطنة وقوله: ﴿أفلم يسيروا في الأرض﴾ يعني المشركين المنكرين نبوة محمد ﷺ يقول: أفلم يسيروا فينظروا إلى مصارع الأمم المكذبة فيعتبروا بها ﴿ولدار الآخرة﴾ يعني الجنة ﴿خير للذين اتقوا﴾ من الدنيا ﴿أفلا تعقلون﴾ هذا فتؤمنوا وتتقوا الشرك؟

أخبرنا الأستاذ أبو منصور البغدادي: أنا أبو عمرو بن مطر أنا إبراهيم بن علي نا يحيى بن يحيى أنا أبو معاوية نا حجاج عن عطية عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ «لشبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها»^(٣) قوله: ﴿حتى إذا استئشس الرسل﴾ قال ابن عباس يريد من قومهم أن يؤمنوا^(٤) ﴿وظنوا أنهم قد كذبوا﴾ أيقنوا أن قومهم قد كذبوهم وهذا قول عطاء وقتادة والحسن^(٥) وقرأ أهل الكوفة^(٦): «كذبوا» مخففة ومعناه: ظن الأمم^(٧) أن الرسل كذبوهم فيما أخبروهم به من نصر الله إياهم وإهلاك أعدائهم وهذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد^(٨) والضمير في قوله ﴿وظنوا﴾ على هذه القراءة للمرسل إليهم، التقدير: ظن المرسل إليهم أن الرسل أخبروهم بالكذب من أنهم إن لم يؤمنوا بهم نزل بهم العذاب وإنما ظنوا ذلك لما رأوا من إمهال الله إياهم وقوله: ﴿جاءهم نصرنا﴾ قال «ابن عباس» يريد نصر النبيين^(٩) والمعنى: أن نصر الرسل على قومهم تأخر عنهم حتى ظن قومهم الظنون ثم نصرنا فأهلك المكذب وأنجى المصدق وهو قوله: ﴿فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين﴾ [وقرأ عاصم^(١٠) وابن عامر فنجي من شاء بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء جعلاه ماضياً على ما لم يسم فاعله كقوله: ﴿ولا يرد﴾ لأنهما طلبا موافقة المصحف فإن فيه نوناً واحدة وذلك لاجتماع النونين وأعان على ذلك خفاء النون عند الجيم ﴿ولا يرد﴾ ولا يمنع عذابنا عن المشركين إذا بلغوا الاجل^(١١) قوله:

لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

﴿لقد كان في قصصهم﴾ يعني أخوة يوسف ﴿عبرة﴾ فكرة وبصيرة من الجهل والحيرة ﴿لأولي الأبواب﴾ لذوي

- (١) بنحوه عند الطبري ٢٩٣/١٦ وابن كثير ٣٤٦/٤ والقرطبي ٣٥٠٣/٨. وانظر فتح القدير ٦٢/٢ وانظر البحر المحيط ٣٥٣/٥.
- (٢) القرطبي ٣٥٠٣/٨ زاد المسير ٢٩٥/٤.
- (٣) أخرجه ابن ماجه في السنن ١٤٤٨/٢ في كتاب الزهد باب صفة الجنة ٤٣٢٩ وقال الشهاب البوصيري في إسناده حجاج وعطية وهما ضعيفان.
- (٤) القرطبي ٣٥٠٤/٨ زاد المسير ٢٩٦/٤ الرازي ١٨١/١٨.
- (٥) القرطبي ٣٥٠٤/٨ زاد المسير ٢٩٦/٤ البغوي ٤٥٤/٢.
- (٦) انظر حجة القراءات وانظر النشر ٢٩٦/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٥٦/٢.
- (٧) في ب (الرسول) (إن الأمم كذبوهم).
- (٨) الطبري ٢٩٨/١٦ القرطبي ٣٥٠٤/٨ البحر المحيط ٣٥٥/٥ البغوي ٤٥٤/٢ الرازي ١٨١/١٨.
- (٩) الطبري ٢٩٨/١٦ القرطبي ٣٣٥٠٦/٨ البغوي ٤٥٤/٢.
- (١٠) انظر النشر ٢٩٦/٢ إتحاف فضلاء البشر ١٧٥/٢.
- (١١) سقط في أ، ب.

العقول السليمة الذين يستعملون العقل فيعتبرون، وذلك أن من اعتبر وتذكر علم أن محمداً ﷺ مع كونه أمياً لم يأت بهذه القصة على موافقة ما في التوراة من قبل نفسه، وعلم أيضاً أن من قدر على إعزاز يوسف وتمليكه مصر بعد إلقائه في الجب، وكونه في حكم العبيد قادر على أن يعز محمداً ﷺ ويعلي كلمته، وينصره على من عاداه، قوله: ﴿ما كان حديثاً يفترى﴾ أي: ما كان هذا القرآن حديثاً يتقوله بشر، ﴿ولكن﴾ كان ﴿تصديق الذي بين يديه﴾ من الكتب، أي: يصدق ما قبله من التوراة والإنجيل، بموافقة الأخبار، ﴿وتفصيل كل شيء﴾ يحتاج إليه من أمور الدين ﴿وهدى﴾ بياناً ﴿ورحمة لقوم يؤمنون﴾ يصدقون بما جاء به محمد ﷺ.



فهرس الجزء الثاني

		تفسير سورة النساء	
٨٩ الآيتان: ٨٥، ٨٦	٣ الآيات: ١ - ٤
٩٠ الآيات: ٨٧ - ٩٠	١١ الآيات: ٥ - ٧
٩٣ الآية: ٩١	١٥ الآيات: ٨ - ١٠
٩٣ الآيتان: ٩٢، ٩٣	١٨ الآيات: ١١ - ١٤
١٠١ الآية: ٩٤	٢٥ الآيات: ١٥ - ١٨
١٠٣ الآيتان: ٩٥، ٩٦	٢٨ الآيات: ١٩ - ٢١
١٠٥ الآيات: ٩٧ - ١٠٠	٣٠ الآيات: ٢٢ - ٢٨
١٠٧ الآيات: ١٠١ - ١٠٣	٣٨ الآيتان: ٢٩، ٣٠
١١١ الآية: ١٠٤	٤١ الآيات: ٣١ - ٣٤
١١١ الآيات: ١٠٥ - ١١٣	٤٧ الآيات: ٣٥ - ٣٧
١١٤ الآيات: ١١٤ - ١٢٦	٥٣ الآيات: ٣٨ - ٤٢
١٢٢ الآيات: ١٢٧ - ١٣٥	٥٦ الآية: ٤٣
١٢٧ الآيتان: ١٣٦، ١٣٧	٦٠ الآيتان: ٤٤، ٤٥
١٢٨ الآيتان: ١٣٨، ١٣٩	٦١ الآية: ٤٦
١٢٩ الآيات: ١٤٠ - ١٤٣	٦٢ الآيات: ٤٧ - ٥٥
١٣٢ الآيات: ١٤٤ - ١٤٧	٦٨ الآيتان: ٥٦، ٥٧
١٣٤ الآيات: ١٤٨ - ١٥٢	٦٩ الآية: ٥٨
١٣٥ الآيتان: ١٥٣، ١٥٤	٧١ الآية: ٥٩
١٣٦ الآيات: ١٥٥ - ١٥٩	٧٣ الآيات: ٦٠ - ٦٣
١٣٨ الآيات: ١٦٠ - ١٦٢	٧٤ الآية: ٦٤
١٣٩ الآيات: ١٦٣ - ١٦٥	٧٥ الآيات: ٦٥ - ٦٨
١٤٠ الآيات: ١٦٦ - ١٧١	٧٧ الآيتان: ٦٩، ٧٠
١٤٤ الآيات: ١٧٢ - ١٧٥	٧٩ الآيات: ٧١ - ٧٦
١٤٥ الآية: ١٧٦	٨١ الآيات: ٧٧ - ٨٠
		٨٥ الآيتان: ٨١، ٨٢
		٨٧ الآية: ٨٣
		٨٨ الآية: ٨٤

تفسير سورة المائدة

١٤٧ الآيتان: ١، ٢
١٥١ الآية: ٣

٢٥٥	الآيات: ١٢ - ١٩	١٥٥	الآيات: ٤، ٥
٢٥٩	الآيات: ٢٠ - ٢٤	١٥٨	الآيات: ٦، ٧
٢٦١	الآيات: ٢٥ - ٢٨	١٦٥	الآيات: ٨ - ١١
٢٦٣	الآيات: ٢٩، ٣٠	١٦٦	الآيات: ١٢ - ١٥
٢٦٣	الآيات: ٣١، ٣٢	١٦٩	الآيات: ١٦ - ١٩
٢٦٥	الآيات: ٣٣ - ٣٦	١٧١	الآيات: ٢٠ - ٢٦
٢٦٧	الآيات: ٣٧ - ٣٩	١٧٦	الآيات: ٢٧ - ٣٢
٢٦٩	الآيات: ٤٠، ٤١	١٨٠	الآيات: ٣٣ - ٣٧
٢٧٠	الآيات: ٤٢ - ٤٥	١٨٤	الآيات: ٣٨ - ٤٠
٢٧٢	الآيات: ٤٦، ٤٧	١٨٦	الآيات: ٤١ - ٤٤
٢٧٣	الآيات: ٤٨، ٤٩	١٩٢	الآية: ٤٥
٢٧٣	الآية: ٥٠	١٩٣	الآيات: ٤٦، ٤٧
٢٧٣	الآيات: ٥١ - ٥٥	١٩٤	الآيات: ٤٨ - ٥٠
٢٧٨	الآيات: ٥٦ - ٦٢	١٩٦	الآيات: ٥١ - ٥٣
٢٨٢	الآيات: ٦٣ - ٦٥	١٩٨	الآيات: ٥٤ - ٦٤
٢٨٤	الآيات: ٦٦ - ٦٩	٢٠٨	الآيات: ٦٥ - ٦٧
٢٨٦	الآية: ٧٠	٢١٠	الآيات: ٦٨، ٦٩
٢٨٧	الآيات: ٧١ - ٧٣	٢١١	الآيات: ٧٠ - ٧٧
٢٨٨	الآيات: ٧٤ - ٧٩	٢١٤	الآيات: ٧٨ - ٨١
٢٩١	الآيات: ٨٠ - ٨٣	٢١٦	الآيات: ٨٢ - ٨٦
٢٩٤	الآيات: ٨٤ - ٩٠	٢١٩	الآيات: ٨٧، ٨٨
٢٩٧	الآيات: ٩١، ٩٢	٢٢٠	الآية: ٨٩
٢٩٩	الآيات: ٩٣، ٩٤	٢٢٢	الآيات: ٩٠ - ٩٣
٣٠١	الآيات: ٩٥ - ٩٩	٢٢٨	الآيات: ٩٤ - ٩٦
٣٠٥	الآيات: ١٠٠ - ١٠٣	٢٣١	الآيات: ٩٧، ٩٨
٣٠٨	الآيات: ١٠٤، ١٠٥	٢٣٢	الآية: ٩٩
٣٠٩	الآيات: ١٠٦ - ١٠٨	٢٣٣	الآيات: ١٠٠ - ١٠٥
٣١٠	الآيات: ١٠٩ - ١١١	٢٤٠	الآيات: ١٠٦ - ١٠٨
٣١٢	الآيات: ١١٢، ١١٣	٢٤٣	الآيات: ١٠٩ - ١٢٠
٣١٤	الآيات: ١١٤ - ١٢١		تفسير سورة الأنعام
٣١٨	الآيات: ١٢٢ - ١٢٥	٢٥١	الآيات: ١ - ٣
٣٢٢	الآيات: ١٢٦، ١٢٧	٢٥٢	الآيات: ٤ - ٦
٣٢٢	الآيات: ١٢٨ - ١٣٢	٢٥٣	الآيات: ٧ - ٩
٣٢٤	الآيات: ١٣٣، ١٣٤	٢٥٥	الآيات: ١٠، ١١

٤٠٤ الآيات: ١٤٧ - ١٤٢	٣٢٤ الآية: ١٣٥
٤١٠ الآيتان: ١٤٩، ١٤٨	٣٢٥ الآيات: ١٣٦ - ١٤٠
٤١٢ الآيات: ١٥٣ - ١٥٠	٣٢٩ الآيات: ١٤١ - ١٤٤
٤١٤ الآيات: ١٥٨ - ١٥٤	٣٣٢ الآيات: ١٤٧ - ١٤٥
٤١٨ الآيات: ١٦٢ - ١٥٩	٣٣٣ الآيات: ١٤٨ - ١٥٣
٤١٩ الآيات: ١٦٧ - ١٦٣	٣٣٩ الآيات: ١٥٤ - ١٥٨
٤٢٢ الآيات: ١٧٠ - ١٦٨	٣٤١ الآيتان: ١٥٩، ١٦٠
٤٢٣ الآية: ١٧١	٣٤٣ الآيات: ١٦١ - ١٦٥
٤٢٤ الآيات: ١٧٤ - ١٧٢		
٤٢٧ الآيات: ١٧٨ - ١٧٥	٣٤٧	
٤٢٨ الآية: ١٧٩	٣٥١	
٤٣٠ الآيات: ١٨٦ - ١٨٠	٣٥٨	
٤٣٣ الآيتان: ١٨٨، ١٨٧	٣٦٢	
٤٣٤ الآيات: ١٩٣ - ١٨٩	٣٦٥	
٤٣٦ الآيات: ١٩٨ - ١٩٤	٣٦٧	
٤٣٧ الآيات: ٢٠٣ - ١٩٩	٣٧٠	
٤٤٠ الآيات: ٢٠٦ - ٢٠٤	٣٧٠	
	تفسير سورة الأنفال		
٤٤٣ الآيات: ١ - ٤	٣٧٢ الآيتان: ٤٨، ٤٩
٤٤٤ الآيات: ٥ - ٨	٣٧٢ الآيتان: ٥٠، ٥١
٤٤٥ الآيات: ٩ - ١٤	٣٧٤ الآيتان: ٥٢، ٥٣
٤٤٨ الآيات: ١٥ - ١٨	٣٧٥ الآيات: ٥٤ - ٥٨
٤٥٠ الآية: ١٩	٣٧٩ الآيات: ٥٩ - ٦٤
٤٥١ الآيات: ٢٠ - ٢٣	٣٨١ الآيات: ٦٥ - ٧٢
٤٥٢ الآيات: ٢٤ - ٢٦	٣٨٣ الآيات: ٧٣ - ٧٩
٤٥٣ الآيات: ٢٧ - ٢٩	٣٨٥ الآيات: ٨٠ - ٨٤
٤٥٤ الآية: ٣٠	٣٨٦ الآيات: ٨٥ - ٩٣
٤٥٥ الآية: ٣١	٣٨٨ الآيات: ٩٤ - ٩٦
٤٥٥ الآيات: ٣٢ - ٣٥	٣٨٩ الآيات: ٩٧ - ١٠٠
٤٥٨ الآيتان: ٣٦، ٣٧	٣٩١ الآيتان: ١٠١، ١٠٢
٤٥٩ الآيات: ٣٨ - ٤٠	٣٩١ الآيات: ١٠٣ - ١١٢
٤٦٠ الآيات: ٤١ - ٤٤	٣٩٤ الآيات: ١١٣ - ١٢٦
٤٦٣ الآيات: ٤٥ - ٤٩	٣٩٦ الآيات: ١٢٧ - ١٢٩
٤٦٦ الآيات: ٥٠ - ٥٤	٣٩٧ الآيات: ١٣٠ - ١٣٧
٤٦٧ الآيات: ٥٥ - ٦٣	٤٠٣ الآيات: ١٣٨ - ١٤١

٥٢١	الآيات: ١٠٢ - ١٠٥	٤٧٠	الآيات: ٦٤ - ٦٦
٥٢٣	الآية: ١٠٦	٤٧١	الآيات: ٦٧ - ٦٩
٥٢٤	الآيات: ١٠٧ - ١١٠	٤٧٣	الآيات: ٧٠ - ٧٥
٥٢٦	الآيتان: ١١١، ١١٢	تفسير سورة التوبة		
٥٢٧	الآيات: ١١٣ - ١١٦	٤٧٥	الآيات: ١ - ٦
٥٢٩	الآيتان: ١١٧، ١١٨	٤٧٩	الآيات: ٧ - ١٢
٥٣٣	الآيات: ١١٩ - ١٢٢	٤٨١	الآيات: ١٣ - ١٨
٥٣٤	الآيات: ١٢٣ - ١٢٧	٤٨٤	الآيات: ١٩ - ٢٢
٥٣٥	الآيتان: ١٢٨، ١٢٩	٤٨٦	الآيتان: ٢٣، ٢٤
تفسير سورة يونس			٤٨٧	الآيات: ٢٥ - ٢٧
٥٣٧	الآيات: ١ - ٦	٤٨٨	الآية: ٢٨
٥٣٩	الآيات: ٧ - ١٠	٤٨٩	الآية: ٢٩
٥٤٠	الآيات: ١١ - ١٤	٤٨٩	الآيات: ٣٠ - ٣٣
٥٤١	الآيات: ١٥ - ١٧	٤٩١	الآيتان: ٣٤، ٣٥
٥٤١	الآيات: ١٨ - ٢٠	٤٩٣	الآيتان: ٣٦، ٣٧
٥٤٢	الآيات: ٢١ - ٢٣	٤٩٥	الآيات: ٣٨ - ٤١
٥٤٣	الآيتان: ٢٤، ٢٥	٥٠٠	الآيات: ٤٢ - ٤٨
٥٤٤	الآيتان: ٢٦، ٢٧	٥٠٢	الآيات: ٤٩ - ٥٢
٥٤٦	الآيات: ٢٨ - ٣٠	٥٠٣	الآيات: ٥٣ - ٥٧
٥٤٦	الآيات: ٣١ - ٣٦	٥٠٥	الآيات: ٥٨ - ٦٠
٥٤٨	الآيات: ٣٧ - ٤٥	٥٠٦	الآيات: ٦١ - ٦٦
٥٤٩	الآيات: ٤٦ - ٥٢	٥٠٨	الآيات: ٦٧ - ٧٠
٥٥٠	الآيات: ٥٣ - ٥٦	٥٠٩	الآيتان: ٧١، ٧٢
٥٥٠	الآيتان: ٥٧، ٥٨	٥١٢	الآيتان: ٧٣، ٧٤
٥٥١	الآيات: ٥٩ - ٦٧	٥١٢	الآيات: ٧٥ - ٧٨
٥٥٤	الآيات: ٦٨ - ٧٠	٥١٤	الآيتان: ٧٩، ٨٠
٥٥٤	الآيات: ٧١ - ٧٤	٥١٥	الآيات: ٨١ - ٨٥
٥٥٥	الآيات: ٧٥ - ٧٨	٥١٧	الآيات: ٨٦ - ٨٩
٥٥٦	الآيات: ٧٩ - ٨٢	٥١٧	الآية: ٩٠
٥٥٦	الآيات: ٨٣ - ٨٧	٥١٧	الآيتان: ٩١، ٩٢
٥٥٧	الآيتان: ٨٨، ٨٩	٥١٨	الآيات: ٩٣ - ٩٦
٥٥٧	الآيات: ٩٠ - ٩٢	٥١٩	الآيات: ٩٧ - ٩٩
٥٥٩	الآية: ٩٣	٥١٩	الآية: ١٠٠
٥٥٩	الآيتان: ٩٤، ٩٥	٥٢١	الآية: ١٠١

٥٩٩	الآيات: ١ - ٣	٥٦٠	الآيات: ٩٦ - ١٠٠
٦٠٠	الآيات: ٤ - ٦	٥٦١	الآيات: ١٠١ - ١٠٣
٦٠١	الآيات: ٧ - ١٠	٥٦١	الآيات: ١٠٤ - ١٠٧
٦٠٢	الآيات: ١١ - ١٤	٥٦٢	الآيات: ١٠٨، ١٠٩
٦٠٣	الآيات: ١٥ - ١٨	تفسير سورة هود		
٦٠٤	الآيات: ١٩، ٢٠	٥٦٣	الآيات: ١ - ٤
٦٠٥	الآيات: ٢١، ٢٢	٥٦٤	الآيات: ٥، ٦
٦٠٦	الآيات: ٢٣ - ٢٩	٥٦٥	الآية: ٧
٦٠٩	الآيات: ٣٠ - ٣٤	٥٦٥	الآية: ٨
٦١٢	الآيات: ٣٥ - ٤٥	٥٦٦	الآيات: ٩ - ١١
٦١٥	الآيات: ٤٦ - ٤٩	٥٦٦	الآيات: ١٢ - ١٤
٦١٦	الآية: ٥٠	٥٦٧	الآيات: ١٥، ١٦
٦١٧	الآيات: ٥١ - ٥٣	٥٦٧	الآيات: ١٧ - ٢٤
٦١٨	الآيات: ٥٤ - ٥٧	٥٧٠	الآيات: ٢٥ - ٣٥
٦١٩	الآيات: ٥٨ - ٦٤	٥٧٢	الآيات: ٣٦ - ٤٣
٦٢١	الآيات: ٦٥، ٦٦	٥٧٤	الآيات: ٤٤ - ٤٨
٦٢٢	الآيات: ٦٧ - ٦٩	٥٧٧	الآية: ٤٩
٦٢٣	الآيات: ٧٠ - ٧٩	٥٧٧	الآيات: ٥٠ - ٥٨
٦٢٥	الآيات: ٨٠ - ٨٢	٥٧٨	الآيات: ٥٩ - ٦٨
٦٢٦	الآيات: ٨٣ - ٨٧	٥٨١	الآيات: ٦٩ - ٧٦
٦٣٠	الآيات: ٨٨ - ٩٣	٥٨٣	الآيات: ٧٧ - ٨٣
٦٣٢	الآيات: ٩٤ - ٩٨	٥٨٥	الآيات: ٨٤ - ٩٥
٦٣٥	الآيات: ٩٩، ١٠٠	٥٨٨	الآيات: ٩٦ - ٩٩
٦٣٦	الآية: ١٠١	٥٨٩	الآيات: ١٠٠ - ١٠٢
٦٣٧	الآيات: ١٠٢ - ١٠٧	٥٩٠	الآيات: ١٠٣ - ١٠٨
٦٣٧	الآيات: ١٠٨ - ١١٠	٥٩٢	الآيات: ١٠٩ - ١١١
٦٣٨	الآية: ١١١	٥٩٢	الآيات: ١١٢ - ١١٥
			٥٩٧	الآيات: ١١٦ - ١١٩
			٥٩٨	الآيات: ١٢٠ - ١٢٣