

طائفة الأشراف

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

المجلد الثالث

الطبعة الثالثة

قديم له وحققه وعلق عليه

الدكتور/ إبراهيم بسيوني



الهيئة المصرية العامة للكتاب

٢٠٠٠

الهيئة المصرية العامة للكتاب

إدارة التراث

رئيس مجلس الإدارة

د. سمير سرهان

مشرف على إدارة التراث ورئيس التحرير

سعيد عبد الفتاح

سكرتير التحرير:

أميمة علي أحمد

الغلاف

جمال قطب



إهداء ١٠٠٦

الهيئة المصرية العامة للكتاب
القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« طسّ تلك آياتُ القرآنِ وكتابٍ مبین »

... تلك دلالاتٌ كَرَمِنا ، وأماراتٌ فَضَلِنا ، وشواهدٌ بَرِّنا ؛
نُبِّينُ لأوليائنا صِدْقَ وَعَدِنا ، ونُحَقِّقُ للأصفياء حِفْظَ عَهْدِنا .
بطهارة قُدْسِي وسناء عِزِّي لا أخيبُ أَمَلَ مَنْ أَمَلَ لُطْفِي ،
بوجود بَرِّي نطيبُ قلوبُ أوليائي ، وبشهود وجهي تغيبُ
أسرار أصفياي .

طَلَبُ القاصدين مُقَابِلَ بَلْطَفِي ، وَسَعْيُ العاملین مشكورٌ بَعَطْفِي .
هذا الكتابُ بيانٌ وشفاء ، ونورٌ وضياء ، وبشرىٌ ودليلٌ
لِمَنْ حَقَّقَنا له الإيمان ، وأكَّدَنا له الضمان ، وكفلنا له الإحسان »

عبد الكريم القشيري

عند سورة النمل

السورة التي يذكر فيها الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ اسْمٌ عَزِيزٌ يَرْضَى مِنَ الزَّاهِدِ تَرَكَ دُنْيَاهُ ، وَمِنَ الْعَابِدِ مَخَالَفَةَ هَوَاهُ ، وَمَنِ الْقَاصِدِ قَطَعَ مَنَاهُ ، وَلَا يَرْضَى مِنَ الْعَارِفِ أَنْ يُسَاكِنَ شَيْئًا غَيْرَ مَوْلَاهُ . إِنْ خَرَجَ عَنْ كُلِّ مَرْسُومٍ — بِالْكَلِيَّةِ ، وَانْسَلَخَ عَنْ كُلِّ مَعْلُومٍ — مِنْ غَيْرِ أَنْ تَبْقَى لَهُ مِنْهُ بَقِيَّةٌ فَلَعَلَّهُ يَجِدُ شَظِيَّةً . وَإِنْ عَرَّجَ عَلَى شَيْءٍ ، وَلَمْ يَصِفْ مِنَ الْكُدُورَاتِ — حَتَّى عَنْ يَسِيرِهَا — وَإِنْ دَقَّ — فَإِنَّهُ كَمَا فِي الْخَبَرِ : « الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ » .

قوله جل ذكره : « طسم * تلك آيات الكتاب المبين »
ذَكَرْنَا فَمَا مَضَى اخْتِلَافَ السَّلَفِ فِي الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ ؛ فَعِنْدَ قَوْمٍ : الطاء إشارة إلى طهارة
عِزِّهِ وَتَقَدُّسِ عُلُوِّهِ ، وَالسِّينُ إِشَارَةٌ وَدَلَالَةٌ عَلَى سِنَاءِ جَبْرُوتِهِ ، وَالْمِيمُ دَلَالَةٌ عَلَى مَجْدِ جَلَالِهِ
فِي آزَالِهِ .

ويقال الطاء إشارة إلى شجرة طوبى ، والسين إلى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى ، وَالْمِيمُ إِلَى اسْمِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ أَيْ ارْتَقَى مُحَمَّدٌ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ عَنْ شَهُودِهِ شَجَرَةَ طُوبَى حَتَّى بَلَغَ سِدْرَةَ
الْمُنْتَهَى ، فَلَمْ يُسَاكِنْ شَيْئًا مِنَ الْخَلْقَاتِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (١) .

(١) أورد التشيرى في كتابه « المعراج » طائفة كبيرة من الأخبار نفهم منها أن الرسول صلوات الله عليه
وسلامه لم يتطلع إلى شيء مما رأى من عجائب المخلوقات وعظائم النعم في تلك الليلة ، بل كان خالص القصد إلى
الحق ، وبمباراة صوفية دقيقة : كان فانياً بحقوق ربه عن حظوظ نفسه ، فما زاغ البصر وما طغى . وفي ذلك يقول
رويم : «لما أكرم المصطفى (ص) بأعظم الشرف في المعرى علت همته عن الالتفات إلى الآيات والكرامات ، والجنة
والنار ، فما زاغ البصر ؛ أى ما أثار طرفه شيئاً من الأكوان ، ومن شاهد البحر استقل الأنهار والأودية .
(المعراج ص ١١٢)

ويقول التشيرى في ص ١٠٢ من الكتاب نفسه : يروى في الخبر أنه «لما ركب البراق لم يعرج على شيء»

ويقال الطاء طَرَبُ أربابِ الوصلة على بساط القرب بوجودان كمال الروح ، والسين سرورُ
العارفين بما كوشفوا به من بقاء الأُحدية باستقلالهم بوجوده^(١) والميم إشارة إلى موافقتهم لله
بتركِ التخيُّر على الله ، وحسنِ الرضا باختيار الحق لهم .

ويقال الطاء إشارةً إلى طيبِ قلوب القراء عند قَدِّ الأسباب لكمال العيشِ بمعرفة وجود
الرزاق بدَلِ طيبِ قلوب العوام بوجود الأرفاق والأرزاق .

ويقال الطاء إشارةً إلى طهارة أسرار أهل التوحيد ، والسين إشارةً إلى سلامة قلوبهم عن
مساكنة كلِّ مخلوق ، والميم إشارةً إلى مِنَّةِ الحقِّ عليهم بذلك .

قوله جل ذكره : « لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ » .

أى لِحْرِصِكَ على إيمانهم ولإشفاقِكَ من امتناعهم عن الإيمان فانت قريبٌ من أن
تقتلَ نَفْسَكَ من الأسفِ على ترَكِهِم الإيمان .

فلا عليك — يا محمد — فإنه لا تبدلَ لِحُكْمِنَا ، فَمَنْ حَكَمْنَا له بالشقاوة لا يُؤْمِنُ .
ليس عليك إلا البلاغ ؛ فإن آمنوا فيها ، وإلَّا فَكُلُّهُمْ^(٢) سَيَرُونَ يومَ الدين ما يستحقون .

قوله جل ذكره : « إِنْ نَشَأْ نُزَلِّ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ
آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ » .

أخبر عن قدرته على تحصيلِ مرادِهِ من عباده ، فهو قادرٌ على أن يُؤْمِنُوا كَرَهًا ؛ لأن
التقاصرَ عن تحصيلِ المرادِ يوجبُ النقصَ والقصورَ في الألوهية .

قوله جل ذكره : « وما يأتيهم مِّنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ
مُحَدَّثٍ إِلَّا أَكَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ » .

== كان يُشَادِي من يمينه ومن يساره ، ثم قال له جبريل عليه السلام : الذي ناداك من يمينك داعي اليهودية ، والذي
ناداك من يسارك داعي النصرانية ، ولو التفت يا محمد لليهود أو نصرت أمتك .

(١) استقل الشيء رآه قليلاً واستقل بالشيء لم يشغل بسواه اكفاءً به .

(٢) السياق مقبول على هذا النحو ، ولكننا لانستبعد أن يكون هناك شرط تكلم «نا» ، وعندئذ يكون

السياق « فكلهم لنا ؛ » .

أى ما نُجَدِّدَ لَهُمْ شَرْعًا ، وما نُرْسِلْ لَهُمْ رَسُولًا . . . إلا أَعْرَضُوا عَنْ تَأْمَلِ بَرَاهِنَهُ ،
وَقَابَلُوهُ بِالتَّكْذِيبِ . فلو أَنَّهُمْ أَنْعَمُوا النَّظَرَ فِي آيَاتِ الرِّسْلِ لَاتَّضَحَّ لَهُمْ صِدْقُهُمْ ، وَلَكِنْ
الْمَقْسُومُ لَهُمْ مِنَ الْخُذْلَانِ فِي سَابِقِ الْحُكْمِ يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْإِيْمَانِ وَالتَّصْدِيقِ . قَدْ كَذَّبُوا ، وَعَلَى
تَكْذِيبِهِمْ أَصْرُوا ، فَسَوْفَ تَأْتِيهِمْ عَاقِبَةُ أَعْمَالِهِمْ بِالْعُقُوبَةِ الشَّدِيدَةِ ، فَيَذُوقُونَ وَبَالَ شِرْكِهِمْ .

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْمَ أَنْبَتْنَا

فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ * إِنَّ فِي

ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ *

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » .

فنونٌ ما ينبت في الأرضِ وقتَ الربيعِ لا يأتي عليه الحصرُ ، ثم اختصاصُ كلِّ شيءٍ
منها بلونٍ وطعمٍ ورائحةٍ مخصوصةٍ ، ولكلِّ شكلٍ وهَيْئَةٍ ونورٍ مخصوصٍ ، وورقٍ
مخصوصٍ . . . إلى ما تَلَطَّفُ عَنْهُ الْعِبَارَةُ ، وَتَدِيقُ فِيهِ الْإِشَارَةُ . وَفِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِمَنْ
اسْتَبَصَرَ ، وَنَظَرَ وَفَكَّرَ .

« وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ » : الْقَاهِرُ الَّذِي لَا يُقَهَّرُ ، الْقَادِرُ الَّذِي لَا يُقَدَّرُ ، لِلنَّبِيِّ الَّذِي لَا يُجْبَرُ .

« الرَّحِيمُ » : الْحَسَنُ لِعِبَادِهِ ، الْمُرِيدُ لِسَعَادَةِ أَوْلِيَائِهِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ

الظَّالِمِينَ * قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ » .

أخبر أنه لما أمره بالذهاب إلى فرعون لدعوته إلى الله عَلمَ أنه شديد الخصومة ، قد
غَرَّبَتْهُ نَفْسُهُ فَهُوَ لَا يَبَالِي بِمَا فَعَلَ . وَأَخَذَ (مُوسَىٰ) ^(١) يَتَمَلَّلُ — لَا عَلَى جِهَةِ الْإِبَاءِ
وَالْخَالْفَةِ — وَلَكِنْ عَلَى وَجْهِ الِاسْتِغْفَاءِ وَالْإِقَالَةِ إِلَى أَنْ عَلمَ أَنَّ الْأَمْرَ بِهِ جَزْمٌ ، وَالْحُكْمَ
بِهِ عَلَيْهِ حَقٌّ .

قوله جل ذكره : « قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ *

وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ

(١) ليست موجودة في النص وقد وضعتها بين قوسين منعا للبس .

إلى هارون * ولم على ذنب فأخاف
أن يقتلوني .

سأل موسى — عليه السلام — أن يشفمه بهارون ويشركه في الرسالة . وأخبر أنه
قتل نفسه ، وأنه في حكم فرعون عليه دم ، فقال : « فأخاف أن يقتلون » إلى أن قال
له الحق : —

« قال كلاً فاذها بآياتنا إنا معكم مستمعون . »

« كلا » حرف رَدِّعٍ وتنبية ؛ أى كلا أن يكون ذلك كما توهمت ، فارتدع عن
تجويز ذلك ، واثقه لغيره . إني معكم بالنصرة والقوة والكفاية والرحمة ، واليدُ ستكون
لكما ، والسلطانُ سيكون لكما دون غيركما ، فأنا أسمع ما تقولون وما يقال لكم ، وأبصرُ
ما يبصرون وما تبصرون أتم .

قوله جل ذكره : « فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ
الْعَالَمِينَ . »

ويقال في القصة : إن موسى وهارون كانا يترددان على باب فرعون سنة كاملة ولم يجدا
طريقاً إليه . ثم بعد سنة عرضاً الرسالة عليه ، فقابلهما بالكذب ، وكان من القصة ما كان ..
وقال فرعون لما رأى موسى :

« قال ألم نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيداً وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عَمْرِكَ
سِنِينَ » وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين .

فلم يكن لموسى — عليه السلام — جوابٌ إلا الإقرار والاعتراف ، فقال :

« قال فعلتها إذا وأنا من الضالين * قهررتُ منكم لماً
خفقتكم فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين »

قال : كل ذلك قد كان ، وفهرت منكم لماً خفتكم ، فأكرمني الله بالنبوة ، وبعثنى
رسولاً إليكم ..

ويقال : لم يحدد حق تربيته ، والإحسان إليه في الظاهر ، ولكن بين أنه إذا أمر الله بشيء وجب اتباع أمره . ولكن إذا كانت تربية المخلوقين توجب حقا فربية الله أولى بأن يُعظَّم العبدُ قدرَها^(١) .

قوله : « ففررت منكم لما خفتكم » : يجوز حملُه على ظاهره ، وأنه خاف منهم على نفسه . والفرارُ - عندَ عَدَمِ الطاقة - غيرُ مذمومٍ عند كلِّ أحدٍ^(٢) .

ويقال : فررت منكم لما خفتُ أن تنزل بكم عقوبةً من الله لِشُؤْمِ شِرْكِكُمْ ، أو من قول فرعون : « ما علمت لكم من آله غيري »^(٣) .

قوله جل ذكره : « وتلك نعمةٌ تمنُّها على أن عَبَدت

بنى إسرائيل »

ذَكَرَ فرعونُ - من جملة ما عدَّ على موسى من وجوه الإحسان إليه - أنه استجابه بين بنى إسرائيل ، ودفع عنه القتل ، فقال موسى : أو تلك نعمة تمنُّها على ؟ هل استعبادك لبنى إسرائيل بعدُّ نعمةً ؟ إنَّ ذلك ليس بنعمة ، ولا لك فيها مِنَّةٌ^(٤) .

قوله جل ذكره : « قال فرعون وما ربُّ العالمين ؟ »

نَظَرَ اللعينُ بِجَهْلِهِ ، وسَأَلَ على النحو الذي يليقُ بِغِيِّهِ ، فسأل بلفظ « ما » - و « ما » يُسْتَخْبِرُ بها عما لا يعقل ، فقال : « وما ربُّ العالمين ؟ » .

ولكن موسى أعرض عن لفظه ومقتضاه ، وأخبر عما يصحُّ في وصفه تعالى فقال :

« قال ربُّ السمواتِ والأرضِ

وما بينهما إن كنتم موقنين » .

(١) هذه إشارة إلى قيمة تربية الشيوخ بالقياس إلى تربية الوالدين ؛ فالوالدان يربيان الأشباح والشيوخ يربون الأرواح .

(٢) نذكر كيف فر القشيري نفسه من المشرق الإسلامي عندما أحدثت به الأخطار ، وهدد السلطان الجائر حياته وعقيدته ، فلم تلن قناته ، وهرب بعقيدته إلى حيث يسلم هو ورفاقه (أنظر مدخل الكتاب) .

(٣) آية ٣٨ سورة القصص .

(٤) لأن تعبيدكم وذبح أبنائهم هاسبا حصوله عنده وتربيته له ، ولو تركهم لرباه أبواه شأن أي طفل .. فليس هنا نعمة ولا منة ، لأن التصد كان إذلال أهل لا الإحسان إليهم أو إليه .

فَذَكَرَ صِفَتَهُ — سبحانه وتعالى — بأنه إلهٌ ما في السموات والأرض ، فأخذ في التعجب ، وقال :

« قال لِمَنْ حَوَّلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ؟ * قال
رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ » .

قال موسى : « ربكم ورب آبائكم الأولين » فحَادَ فرعونُ عن سَنَنِ الاستقامة في الخطاب ، وأخذ في السفاهة قائلاً :

« قال إِنْ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ
إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ » .

لأنه^(١) يزعم أن هناك إلهًا غيره . ولم يكن في شيء مما يجري من موسى - عليه السلام - أو مما يتعلق به وصف جنون . ولم يُشغَلْ بمجاوبته في السفاهة فقال :

« قال رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

أى إِنْ كُنْتُمْ مِنْ جِلَّةِ مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَتَمْيِيزٌ . فقال فرعون :

« قال لَنْ آتِخَذَ إِلَهًا غَيْرِي
لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ » .

مضى فرعونُ يقول : لأفعلن ، ولأصنعن ... إِنْ آتِخَذَ إِلَهًا غَيْرِي . وجرى ما جرى
ذِكْرُهُ وَشَرْحُهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ .

ثم إنه أظهر معجزته بإلقاء العصا ، وَقَلَّبَهَا - سبحانه - ثعبانًا كاد يلتقم دار فرعون بمن فيها ،
ووثب فرعونُ هاربًا ، واختفى تحت سريره ، وهو ينتفض من الخوف ، وتَلَطَّخَتْ بِرِئَتِهِ^(٢) ،
وانفضح في دعواه ، واتضح حاله ، فاستغاث بموسى واستجاره ، وأخذ موسى الثعبانُ فردّه
اللهُ عصًا :

(١) أى موسى عليه السلام .

(٢) البزة = الهيئة أو الشارة .

ولما فارق موسى - عليه السلام - تداركته الشقاوة ، وأدركه شؤم الكفر ، واستولى عليه الحرمان ، فجمع قومه وكلمهم في أمره ، وأجمعوا كلهم على أنه سحرهم . وبعد ظهور تلك الآية عاد إلى غيّه .. كما قيل :

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذى الضنى عاد إلى نكسه

ثم إنه جمع السحرة ، واستعان بهم ، فلما اجتمعوا قالوا : « إن لنا لأجراً » . فطلقوا بحساسة همّتهم ، فضمن لهم أجرهم . وإن من يعمل لغيره بأجرة ليس كمن يكون عمله لله . ومن لا يكون له ناصر إلا بضم الجعالة وبذل الرشا فعن قريب سيخذل .

قوله جل ذكره : « قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين » .

قال فرعون : « وإنكم إذا لمن المقربين » ، وإن طلب القرية عند مخلوق فإن ما يصل إليه من اللذات يزيد على ما أمّله من العز في ذلك التقرب . والمقربون من الله أول من يدخل عليه يوم اللقاء ، فهم أول من لم وصول . والمقربون من الله هم على الله دخلة ، والناس بوصف الغفلة والخلق في أسر الحجة .

ثم لما اجتمع الناس ، وجاء السحرة بما موّهوا ، التقت عصا موسى جميع ما أتوا به ، وعادت عصا ، وتلاشت أعيان حبالهم^(١) التي جاءوا بها ، وكانت أوقاراً ، وألقى السحرة سجداً ، ولم يحتفلوا^(٢) بتهديد فرعون إياهم بالقتل والصلب والقطع ، فأصبحوا وهم يقسمون بعزة فرعون ، ولم يمسوا حتى كانوا يقولون : « لن نؤثرك على ما جاءنا من البيّنات^(٣) » .

ثم لما ساعدتهم التوفيق ، وآمنوا بالله كان أهمّ أمورهم الاستغفار لما سلف من ذنوبهم ، وهذه هي غاية همّ الأولياء ، أن يستجبروا بالله ، وأن يستعيدوا من عقوبة الله ، فأعزّفهم بالله أخوفهم من الله .

(١) يتصل ذلك برأى التشيرى في المعجزة وأنها قد تكون قلب الأعيان ، أما كرامة الول فقد لا تكون كذلك ، وهي مع ذلك متصلة بنبي الأمة التي يتبعها هذا الول .

(٢) وردت (يحتفلوا) والسياق يرفضها ويؤيد (يحتفلوا) كما هو واضح .

(٣) آية ٧٢ سورة طه .

ويقصد التشيرى إلى أن يوضح أن العبرة بالخواتيم ، وهو بهذا يبحث - بطريق غير مباشر - على التوبة ، وعدم القنوط من رحمة الله .

وَمَا أَمَرَ اللَّهُ مُوسَى بِإِخْرَاجِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَتَبِعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجَمْعِهِ ، وَقَالَ
أَصْحَابُ مُوسَى .

« فَلَمَّا تَرَا الْجَمْعَانَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى
إِنَّا لَمُدْرَكُونَ * قَالَ : كَلَّا
إِنَّمَا مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » .

فكان كما قال ، إذ هدام الله وأنجىهم ، وأغرق فرعون وقومه وأقصاهم ، وقد قال
سبحانه : « وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ »^(١) : يُنَجِّبُهُمْ مِنْ كُلِّ بَلَاءٍ ، وَيَخُصُّهُمْ بِكُلِّ نِعْمَةٍ .
قوله جل ذكره : « وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ * إِذْ قَالَ
لَأُيَبِّقُ قَوْمَهُ مَا تَعْبُدُونَ * قَالُوا نَعْبُدُ
أَصْنَامًا فَتَنَزَّلْ لَهَا عَاكِفِينَ * قَالَ هَلْ
يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ؟ * أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ
أَوْ يُضُرُّونَ؟ * قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » .

عاتب^(٢) إبراهيم أباه وقومه ، وطالبهم بالحجة على ما عابهم به وقال لم تعبدون
ملا يسمع ولا يبصر ؛ ولا ينفع ولا يضُرُّ ، ولا يحس ولا يشعر ؟ فلم يرجعوا في الجواب
إلا إلى تقليد أسلافهم ، وقالوا :

على هذه الجملة وجدنا أسلافنا . فنطق إبراهيم - عليه السلام - بعد إقامة الحجة عليهم
والإخبار عن قبيح صنيعهم بمدح مولاه والإغراق في وصفه ، وقال :

« قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ *
أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ * فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي
إِلَّا رَبَّ السَّالِمِينَ » .

(١) آية ٣٦ سورة التوبة .

(٢) ربما كانت (عاتب) بدليل قوله بعد قليل (عل ما عابهم) ، لكن السياق يلتمس به (عاتب) أكثر ،
إذ العتاب أليق بالنسبة للأب ، كذلك فإن إبراهيم لم يكن يدري في ذلك الوقت أن أباه لن يؤمن .

ذَكَرَهُمْ بِأَقْلٍ عِبَارَةٌ فَلَمْ يَقُلْ : فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ لِي ، بَلِ وَصَفْتَهُمْ بِالْمَصْدَرِ الَّذِي يَصْلُحُ أَنْ يُوَصَّفَ بِهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمَاعَةُ فَقَالَ : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي » .

ثم قال : « إِنْ رَبَّ الْعَانِينَ » ، وهذا استثناء منقطع ، وكأنه يضرب بلطفٍ عن ذِكْرِهِمْ صَفْحًا حَتَّى يَتَوَصَّلَ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، ثُمَّ أَخَذَ فِي شَرْحِ وَصْفِهِ كَأَنَّهُ لَا يَكَادُ يَسْكُتُ ، إِذْ مَضَى يَقُولُ : وَالَّذِي .. وَالَّذِي .. وَالَّذِي .. ، وَمِنْ أَمَارَاتِ الْحُبِّ كَثْرَةُ ذِكْرِ مَحْبُوبِكَ ، وَالْإِعْرَاضُ عَنْ ذِكْرِ غَيْرِهِ ، فَتَنَزَّهُ الْمُحِبُّ بِتَقْلُبِهِمْ فِي رِيَاضِ ذِكْرِ مَحْبُوبِهِمْ ، وَالزَّهَادُ بِعَدْدُونِ أَوْلَادِهِمْ ، وَأَرْبَابُ الْحَوَائِجِ يَمُدُّونَ مَآرِبَهُمْ ، فَيَطْنُبُونَ فِي دَعَائِهِمْ ، وَالْمُحِبُّونَ يُسَهِّبُونَ فِي الثَّنَاءِ عَلَى مَحْبُوبِهِمْ .

قوله جل ذكره : « الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ » .

كان مهتدياً ، ولكنه يقصد بالهداية التي ذَكَرَهَا فِيمَا يَسْتَقْبَلُهُ مِنَ الْوَقْتِ ، أَي : يَهْدِينِي إِلَيْهِ بِهِ ، فَإِنِّي نَحَقُّ فِي وُجُودِهِ وَلَيْسَ لِي خَيْرٌ عَنِّي أ .

وَالْقَوْمُ حِينَ يَكُونُونَ مُسْتَفْرِقِينَ فِي قَوْمِهِمْ لَا يَهْتَدُونَ مِنْ قَوْمِهِمْ إِلَى مَعْبُودِهِمْ ، فَيَهْدِيهِمْ عَنْهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ ، وَيَصِيرُونَ فِي نَهَائِهِمْ مُسْتَهْلِكِينَ فِي وُجُودِهِ ، فَانِينَ عَنْ أَوْصَافِهِمْ ، وَتَصِيرُ مَعَارِفُهُمْ - الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ - وَاهِيَةً ضَعِيفَةً ، فَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ (١) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي هُوَ يُطْمِئِنِّي وَيَسْتَجِينِ » .

لَمْ يُشِيرْ إِلَى طَعَامٍ مَعْبُودٍ أَوْ شَرَابٍ مَأْلُوفٍ وَلَكِنْ أَشَارَ إِلَى اسْتِقْلَالِهِ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْرِفَةُ بِدَلِّ اسْتِقْلَالِ غَيْرِهِ بِطَعَامِهِمْ ، وَإِلَى شَرَابِ مَحَبَّتِهِ الَّذِي يَقُومُ بِدَلِّ اسْتِقْلَالِ غَيْرِهِ بِشَرَابِهِمْ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا مَرَضْتُ نَبْهَيْتَنِي » .

لَمْ يَقُلْ : وَإِذَا أَمْرَضَنِي لِأَنَّهُ حَفِظَ أَدَبَ الْخُطَابِ .

(١) يشرح القشيري قول الواسطي : لا تصح المعرفة وفي العبد استغناء بالله واقتدار . فيقول : أراد الواسطي بهذا أن الاقتدار والاستغناء من أمارات صحو العبد وبقاء رسومها لأنها من صفاته . (الرسالة ص ١٥٥) ، ذو النون : عرفت ربي ولولا ربي ما عرفت ربي (الرسالة ص ١٥٦) .

ويقال لم يكن ذلك مرضاً معلوماً ، ولكنه أراد تمارضاً ، كما تمارض الأحابيبُ طمعاً في العيادة ، قال بعضهم :

إِنْ كَانَ يَمْنَعُكَ الْوَشَاءُ زِيَارَتِي فَادْخُلْ عَلَيَّ بِعَلَّةِ السُّوَادِ
ويقول آخر :

يَوَدُّ بَأْنَ يَمْشِي سَقِيماً لَعَلَّهَا إِذَا سَمِعَتْ مِنْهُ بِشَكْوَى تُرَاسِلُهُ
ويقال ذلك الشفاء الذي أشار إليه الخليلُ هو أن يبعثَ إليه جبريلَ ويقول له : يقول
لَكَ مَوْلَاكَ . . . كيف كنتَ البارحة ؟

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي يُبَيِّنُ لِمَنْ يُحِبُّ »
أضاف الموتَ إلى الله ، فالموتُ فوق المرض ؛ لأن الموتَ لهم غنيمةٌ ونعمةٌ ، إذ يصلون
إليه^(١) بأرواحهم .

ويقال « يميني » بإعراضه عني وقتَ تعزُّزه ، « ويحيني » بإقباله عليَّ حين تفضُّله . ويقال
يمينى عني ويحيني به .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي
يَوْمَ الدِّينِ »

خطيئةُ الأحابيبِ شهودُهم محتهم ، وتعتيهم عند شدة البلاء عليهم ، وشكواهم مما يمسه
من برحاء الاشتياق ، قال بعضهم :

وَإِذَا مَحَاسِنِي - اللَّاتِي أُدِلُّ بِهَا - كَانَتْ ذُنُوبِي . . . فَقُلْ لِي : كَيْفَ أَعْتَذِرُ ؟

قوله جل ذكره : « رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقِّينِ
بِالصَّالِحِينَ » .

« هب لي حكماً » : على نفسي ، فَإِنَّ مَنْ لَا حُكْمَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ لَا حُكْمَ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ .
« وَالْحَقِّينِ بِالصَّالِحِينَ » : فأقوم بحقك دون الرجوع إلى طلب الاستقلال بشيء
دون حقك .

(١) (إليه) الضمير لنا يعود إلى محبرهم - سبحانه .

قوله جل ذكره : « واجعل لى لسان صدقٍ فى الآخِرِينَ » .

فى التفسیر : « لسان صدق » : أى ثناء حسناً على لسان أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
ويقال لا أذكرك إلا بك ، ولا أعرفك إلا بك .

ويقال أن أذكرك ببيان آلائك^(١) ، وأذكرك بعد قبض روحى إلى الأبد بذكرٍ مُشرِّمٍ .
ويقال أذكركنى على لسان الخبيرين عنك .

قوله جل ذكره : « واغفر لأبى إنه كان من الضالين » .

على لسان العلماء : قاله بعد يأسه من إيمان أبيه ، وأما على لسان الإشارة فقد ذكره
فى وقت غَلَبَاتِ البَسْطِ ، وَبُتَجَاوَزُ ذَلِكَ عَنْهُمْ^(٢) .

وليس إجابة العبد واجباً على الله فى كل شىء ، فإذا لم يُجِبْ فإنَّ للعبد سلوة فى ذكر
أمثال هذا الخطاب ، وهذا لا يهتدى إليه كلُّ أحدٍ .

قوله جل ذكره : « ولا تُخزِنى يومَ يُبْعثونَ » .

أى لا تُخزِنى بتذكيرى خلتى ، فإنَّ شهودَ ما من العبدِ - عند أرباب القلوب وأصحاب
الخصوص - أشدُّ عقوبة^(٣) .

قوله جل ذكره : « يومَ لا ينفعُ مالٌ ولا بنونٌ » .

إِلَّا مَنْ أتى اللهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » .

قيل : « التاب السليم » اللديغ .

وقيل هو الذى سَلِمَ من الضلالة ثم من البدعة ثم من الفعلة ثم من الغيبة ثم من الحجة
ثم من المضاجعة ثم من المساكنة ثم من الملاحظة . هذه كلها آفات^(٤) ، والأكابِرُ سَلِمُوا
منها ، والأصاغِرُ امتَحِنُوا بها .

(١) وردت (الآية) ونرجح أن النسخ قد أخطأ فى النقل ، فأثبتنا (آلائك) أى نعمك لأنها أقرب إلى السياق .

(٢) معنى هذا أن القشيري يرى اغتفار ما ينطق به الصوفى من أقوال وهو فى حال الانحاء .

(٣) لأن شهود ما من العبد معناه أن التوحيد مازال يشوبه كدر الغيرية .

(٤) يفيد ذكر هذه الآفات على هذا النحو من الترتيب والدقة أجل فائدة عند دراسة المصطلح الصوفى - خصوصاً

وأن هذه المصطلحات لم ترد على هذا النحو فى الفصل الذى خصصه القشيري لهذا الموضوع فى الرسالة .

ويقال : « القلب السليم » الذي سَلِمَ من إرادة نَفْسِهِ .

قوله جل ذكره : « وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ * وَبُرُزَّتِ

الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ »

« أزلفت » : أى قُرِبَتْ وَأَدْنِيَتْ فى الوقت ، فإن ما هو آتٍ قريبٌ ، وبالمين أُخْضِرَتْ . وكما نُجِرَتْ النارُ إلى المحشر بالسلاسل فلا يَبْعُدُ إِدْنَاهُ الْجَنَّةُ مِنَ الْمُتَّقِينَ .

« وبرزت الجحيم للغاوين » أظهرت ؛ فتوَكَّدُ الْحُجَّةُ عَلَى أَرْبابِ الْجُحُودِ ، وَيُعْرَضُونَ عَلَى النَّارِ ، وَتُعْرَضُ عَلَيْهِمْ مَنَازِلُ الْأَشْرَارِ ، فَيَكْتَبُونَ فِيهَا أَجْمَعِينَ ، وَيَأْخُذُونَ بِقُرُونٍ بِذُنُوبِهِمْ ، وَمَنْ جَلَّتْهَا مَا أَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ : —

« تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * إِذْ نَسُوْبِكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ »

ولا فضيحة أقبح ولا عيبَ فيهم أشنعُ مما يعترفون به على أنفسهم بقولهم : « إذ نسويكم ربُّ العالمين » فإنَّ أقبَحَ أبوابِ الشُّرْكِ وَأَشْنَعِ أَنْوَاعِ الكُفْرِ وَأَقْبَحِ أَحْوَالِهِم - التَّشْبِيهُ فى صفة المعبود .

قوله جل ذكره : « فما لنا من شافعين * ولا صديق

حميم . »

فى بعض الأخبار^(١) : يجيىء - يومَ القيامة - عَبْدٌ يُحَاسِبُ قَسْتَوَى حَسَنَاتِهِ وَسَيِّئَاتِهِ وَيَحْتَاجُ إِلَى حَسَنَةٍ وَاحِدَةٍ يَرْضَى عَنْهَا خِصْمَهُ ، فيقول الله - سبحانه : عبدى . . بقيت لك حَسَنَةٌ وَاحِدَةٌ ، إِنْ كَانَتْ أَدْخَلْتُكَ الْجَنَّةَ . . أَنْظِرْ . . وَتَطَلَّبُ مِنَ النَّاسِ لَمَلًّا وَاحِدًا يَهَبُ لَكَ حَسَنَةً وَاحِدَةً . فيأتى العبدُ فى الصَّفِينِ ، وَيَطْلُبُ مِنْ أَبِيهِ ثُمَّ مِنْ أُمِّهِ ثُمَّ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَيَقُولُ لِكُلِّ وَاحِدٍ فى بَابِهِ فَلَا يَجِيئُهُ أَحَدٌ ، فَالْكُلُّ يَقُولُ لَهُ : أَنَا الْيَوْمَ قَتِيرٌ إِلَى حَسَنَةٍ وَاحِدَةٍ ، فيرجع إلى مكانه ، فيسأله الحقُّ - سبحانه : ماذا جئتَ به ؟

(١) فى م (فى بعض الأحيان) والأصوب أن تكون (فى بعض الأخبار) كما فى ص .

فيقول : يا رب . . . لم يُعْطِي أَحَدٌ حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِهِ .

فيقول الله - سبحانه : عبدي . . . ألم يكن لك صديق (في)^(١) ؟

فيتذكر العبدُ ويقول : فلان كان صديقاً لي .

فيدله الحقُّ عليه ، فيأتيه ويكلِّمه في بابه ، فيقول : بلي ، لي عباداتٌ كثيرةٌ قبلها اليومَ
قد وهبتك منها ، فيسير هذا العبدُ ويحییء إلى موضعه ، ويخبر ربه بذلك ، فيقول الله -
سبحانه : قد قبلتها منه ، ولن أنقص من حقه شيئاً ، وقد غفرت لك وله ، وهذا
معنى قوله :

« قالنا من شافعين ولا صديق حميم »

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ . . . »

ذكر قصة نوحٍ وما لقي من قومه ، وأنهم قالوا :-

« قالوا اتُّؤْمِنُ لَكَ وَأَنْتَ بَعَثَ الْأَرْدَلُونَ ؟ »

إن أتباع كلِّ رسولٍ إنما هم الأضعفون ، لكنهم - في حكم الله - هم المتقدمون
الأكرمون . قال عليه السلام : « نُصِرْتُ بِضِعْفَاتِكُمْ » .
وإن الله أغرق قومه لما أصرُّوا واستكبروا .

وكذلك فعلَ بمن ذكَّرتهم الآياتُ في هذه السورة من عادٍ وثمودٍ وقوم لوطٍ وأصحاب
مدين . . . كلُّ منهم قابلوا رُسُلهم بالكذب ، فدَمَّرَ اللهُ عليهم أجمعين ، ونَصَرَ رُسولَه
على مقتضى سنَّته الحميدة فيهم . وقد ذكَّرَ اللهُ قصة كل واحدٍ منهم ثم أعقبها بقوله :-

« وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ »

« العزيز » : القادر على استنصاحهم ، « الرحيم » الذي أَّخَّرَ العقوبة عنهم بإمهالهم ، ولم
يقطع الرزقَ مع قُبْحِ فعالِهِمْ .

(١) هكذا في م و ص وهي صحيحة مقبولة في المعنى والسياق ؛ غير أننا لا نستبعد أنها ربما كانت
في الأصل (صديق وفي) حيث تقابل ما جاء في الآية (صديق حميم) فالبحث يورثه يكون عن الصديق البري
الحميم .

وهو «عزیز» لم يُستفَرَّ بقیح أهالم ، ولو كانوا أجمعوا على طاعته كما تجمل بأفالم^(١).

قوله جل ذكره : « وما أسألكم علیه من أجرٍ إن أجرى إلا على رب العالمین » .

أخبر عن كل واحدٍ من الأنبياء أنه قال : « لا أسألكم علیه من أجرٍ » ليعلم الكافة أن من عمل لله فلا ينبغي أن يطلب الأجر من غير الله . وفي هذا تنبيهٌ للعلماء — الذين هم ورثة الأنبياء — أن يتأدبوا بأنبيائهم ، وألا يطلبوا من الناس شيئاً في بث علومهم ، ولا يرتفقون منهم بتعليمهم ، والتذكير لهم أنه من ارتفق في بث ما يذكروا به من الدين وما يعطيه المسلمین فلا يبارك الله للناس فيما منه يسمعون ، ولا للعلماء أيضاً بركة فيما من الناس يأخذون ، إنهم يبيعون دينهم بعرض يسير ، ثم لا بركة لهم فيه ، إذ لا يبتغون به الله ، وسيحصلون على سُخطِ الله .

قوله جل ذكره : « وإنا لتنزيل رب العالمین *

نزل به الروح الأمين * على قلبك

لتكون من المنذرين * بلسان

عربي مبين » .

كلام الله^(٢) العزيز منزلٌ على قلب الرسول — على الله عليه وسلم — في الحقيقة بسفارة جبريل عليه السلام . والكلام من الله غير منفصل ، وبغير الله غير متصل .. وهو — على الحقيقة لأعلى الجاز — منزلٌ . ومعناه أن جبريل — عليه السلام — كان على السماء . فسمع من الرب ، وحفظ ، ونزل ، وبلغ الرسول . فمرة كان يخل عليه حالة تأخذه عنه^(٣) عند

(١) لأن الله — سبحانه — لا يلحقه زين بطاعة ولا شين بمصيبة .

(٢) ينبغي الاهتمام برأى القشيري هنا عند بحث قضية «خلق القرآن» ، وتدوير النظر إلى ما بين دفتي المصحف . ومقارنة ذلك (بكلام) الله إلى موسى عند الشجرة ... موضوع هام ناقشه القشيري في كتابه (شكاية أهل السنة) .

(٣) تأمل كيف ينظر الصوفية إلى حالة المصطفى (ص) عند تلقى الوحي عام أنها حالة عرفانية ، فالعربان لايم إلا عند الامتناء .

نزول الوحي عليه : ثم يُورِدُ جبريلُ ذلك على قلبه . ومرةً كان يتمثل له الملكُ فيُسمِعُهُ .
والرسولُ - صلوات الله عليه - يحفظه ويؤدِّيه . والله - سبحانه ضَمِنَ له أنه سيُقرِّؤهُ حتى
لا ينساه^(١) . فكان يجمع الله الحِفظَ في قلبه . ويُسهِّلُ له القراءةَ عند لفظه . ولما عَجَزَ
الناسُ بأجمعهم عن معارضته مع تحدُّيه إياهم بالإتيان بمثله .. عَلِمَ صدقُه في أنه مِن قِبَلِ الله .
قوله جل ذكره : « وإِنَّ لِيَ ذُرِّيًّا أُولِينَ » .

جميعُ ما في هذا الكتاب من الأخبار والقصاص ، وما في صفةِ الله من استحقاقِ جلاله -
موافقٌ لما في الكتب المُنزَّلة من قِبَلِ الله قَبْلَهُ ، فهما عارضوه فإنه كما قال جل شأنه :
« لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ »^(٢) .

ثم أخبر أنه لو نَزَّلَ هذا الكتابَ بغير لسانهم وبلغه غير لغتهم لم يهتدوا إلى ذلك ،
ولقالوا : لو كان بلساننا لعرفناه ولأمنَّا به ، فأزاح عنهم العِلَّةَ ، وأكَّدَ عليهم الحُجَّةَ .
ثم أخبر عن صادقِ علمه بهم ، وسابقِ حُكْمِهِ بالشقاوة عليهم ، وهو أنهم لا يؤمنون به
حتى يَرَوْا العذابَ في القيامة ، حين لا ينفعهم الإيمانُ ولا الندامةُ .

قوله جل ذكره : « أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ *
ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ *
مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ » .

إن أرخينا لهم المُدَّةَ ، وأمهلناهم أزمنةً كثيرةً - وهم بوصف الغفلة - فما الذي كان
ينفعهم إذا أخذهم العذابُ بفتةً ؟ 1 .

ثم أخبر أنه لم يُهْلِكْ أهلَ قريةٍ إلا بعد أن جاءهم النذيرُ وأظهر لهم البيِّناتِ ، فإذا
أَصْرَوْا على كُفْرِهِمْ عَذَّبَهُمْ .

قوله جل ذكره : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ » .

(١) يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « سَتَقَرُّكَ فَلَا تَنْسَى » آيَةُ ٦ سُورَةِ الْأَعْلَى .

(٢) آيَةُ ٤٢ سُورَةِ فَصَّلَتْ .

وَجَدُوا السَّمْعَ — الذى هو الإدراك — ولكن عَدِمُوا النَّهْمَ ، فلم يستجيبوا لِمَا دُعُوا إليه . فعند ذلك استوجبوا من الله سوء العاقبة .

قوله جل ذكره : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » .
وذلك تعريف له أنهم لا تنفعهم قرابتهم منه ، ولا تقبل شفاعته — إن لم يؤمنوا — فيهم . فليس هذا الأمر من حيث النسب ، فهذا نوح لما كفر أبوه لم تنفعه بُنوته ، وهذا انجيل إبراهيم عليه السلام لما كفر أبوه لم تنفعه أبوته ، وهذا محمد — عليه الصلاة والسلام — كثير من أقاربه كانوا أشد الناس عليه في العداوة فلم تنفعهم قرابتهم .

قوله جل ذكره : « وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » .

أَلِنْ جَانِيكَ وَقَارِبِيهِمْ فِي الصَّحْبَةِ ، واسحب ذيل التجاوز على ما يبدر منهم من التقصير ، واحتيل منهم سوء الأحوال ، وعائيرهم بحيل الأخلاق ، وتعمل عنهم كلهم ، وارحمتهم كلهم ، فإن مرضوا فقدم ، وإن حرموك فأعطهم ، وإن ظلموك فتجاوز عنهم ، وإن قصرُوا في حق طاعف عنهم ، واشفع لهم ، واستغفر لهم (١) .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ » .

لا تعمل مثل فعلهم ، وكل حسابهم إلينا لإفيا أمرناك بأن تقيم فيه عليهم حداً ، فعند ذلك لا تأخذك رافة تمنعك من إقامة حدنا عليهم .

قوله جل ذكره : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » .

انقطع إلينا ، واعتصم بنا ، وتوسل إلينا بنا ، وكن على الدوام بنا ، فإذا قلت قتل بنا ، وإذا صلت فصل بنا ، واشهد بقلبك — وهو في قبضتنا — تتحقق بأنك بنا ولنا .

توكل على « العزيز » تجد العزة بتوكلك عليه في الدارين ، فإن العزيز من وثق بالعزيز .

(١) تصلح هذه الإشارة لتكون دستوراً في (الصعبة) بصفة عامة . وللتبصر فصل في الرسالة في هذا الموضوع .

« الرحيم » الذي يقرب من تقرب إليه ، ويُجزل البر لمن توسل به إليه (١) .

قوله جل ذكره : « الذي يراك حين تقوم » .

اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق ، فإن من علم أنه بمشهد من الحق راعى دقائق أحواله ، وخفايا أموره مع الحق (٢) .

قوله جل ذكره : « وتقلبك في الساجدين » .

هوّن عليه معاناة مشاق العبادة بإخباره برؤيته . ولا مشقة لمن يعلم أنه بمرأى من مولاه ، وإن حمل الجبال الرواسي على شفر (٣) جفن العين ليهون عند من يشاهد ربه (٤) .

ويقال « قلبك في الساجدين » بين أصحابك ، فهم نجوم وأنت بينهم بدر ، أو هم بدور وأنت بينهم شمس ، أو هم شمس وأنت بينهم شمس الشمس .

ويقال : قلبك في أصلاب آباءك من المسلمين الذين عرفوا الله ، فسجدوا له دون من لم يعرفوه .

قوله جل ذكره : « إنه هو السميع العليم » .

« السميع » لأنين الحيين ، « العليم » بحين العارفين .

« السميع » لأنين المذنبين ، « العليم » بأحوال المطيعين .

(١) هذه الإشارة بمودج طيب لعبقرية القشيري عند صياغة (وصايا) للمريدين من الناحيتين الصوفية والأدبية .
(٢) يقال إنه لما دخل ذو النون المصري بغداد اجتمع إليه الصوفية ، ومعهم قوال ، فاستأذنا ذاك النون أن يقول بين يديه شيئاً ، فأذن له ، فابتدأ يقول ، فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جيبته ولا يسقط على الأرض . ثم قام رجل من القوم يتواجد ، فقال له ذو النون : « الذي يراك حين تقوم » فجلس الرجل .
ويعلق الشيخ الدقاق على هذه القصة بأن ذاك النون كان صاحب إشراف على هذا الرجل ، وكان الرجل صاحب إنصاف حين قبل منه ذلك فرجع وقعد (الرسالة ص ١٧٠) .

(٣) شفر الجفن = حرفة الذي يثبت عليه الهدب . (الوسيط) .

(٤) يربط النسب بين هذه الآية وبين الآيتين السابقتين واللاحقة ، فالمعنى عنده : أنه سبحانه (يراك حين تقوم) متهجداً ، ويرى (قلبك) في المصلين ؛ يرى ما كنت تفعل في جوف الليل من قيامك للتهجد ، وقلبك في تصفح أحوال المهجدين من أصحابك لتطلع عليهم من حيث لا يشعرون ، ولتعلم كيف كانوا يعملون لآخرتهم .
« هو (سميع) لما تقوله ، (عليم) بما تنويه وبما تمله ، وبذلك هوّن عليه معاناة كل مشقة حيث أخبر برؤيته له في كل ما يقوم به .

(تفسير النسب ج ٣ ص ١٩٩) ط عيسى الحلبي .

قوله جل ذكره: « هل أنبئكم على من تنزل
الشياطين * تنزل على كل أفاك
أثيم * يلقون السمع وأكثرم
كاذبون . »

بين أن الشياطين تنزل على الكفار والكهنة^(١) فتوحى إليهم بوسوسهم الباطلة .

قوله جل ذكره: « والشراء يتبعهم الفاون » .
لما ذكر الوحي وما يأتي به الملائكة من قبل الله ذكر ما يوسوس به الشياطين إلى
أوليائه ، وألحق بهم الشراء الذين في الباطل يهيمون ، وفي أعراض الناس يقعون ،
وفي التشبهات — عن حد الاستقامة — يخرجون ، ويبعدون من أنفسهم بما لا يوفون ،
وسيل الكذب يسلكون .

قوله جل ذكره: « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وذكروا الله كثيراً ، واتصروا من
بعد ما ظلموا » .

فيكون شعره خالياً عن هذه الوجوه المملوءة المذمومة^(٢) ، وهذا كما قيل: الشعر كلام
إنسان ؛ فحسنه كحسنه وقبيحه كقبيحه .

قوله جل ذكره: « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
يتقلبون » .

سيعلم الذين ظلموا سوء ما عملوا ، ويندمون على ما أسلفوا ، ويصدقون بما كذبوا .

(١) من أمثال سطيح وطليحة ومسيلمة .

وإذا كان محمد (ص) يشتم الأفاكين ويلتهم .. فكيف تنزل الشياطين عليه ؟

(٢) من أمثال عبد الله بن رواحه وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضي الله عنهم ، فشرهم
فلبت عليه الحكمة والموعظة والزهد ، والدعوة إلى الفضيلة ، وموازرة الدين الجديد ، ورفع آراء التوحيد .

السورة التي يذكر فيها النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله اسم عزيز قصده العاصي لطلب التخفيف فصار وزره مغفوراً ، اسم كرم قصده العابد لطلب التضعيف فصار أجره موفوراً ، اسم جليل أمه الولي لطلب التشريف فصار سعيه مشكوراً ، اسم عزيز إن تعرض الفقير لوجوده محفته العزة ، وطوحت السطوة ، فصار كأن لم يكن شيئاً مذكوراً .

جَلَّتْ الْأَحْدِيَّةُ .. فَأَتَى بِالْوَصُولِ ۖ وَتَقَدَّسَتْ الصَّمْدِيَّةُ .. فَمَنْ ذَا الَّذِي عَلَيْهَا يَقِفُ (١) ؟ .
« كلاً .. إنها تذكرة . فمن شاء ذكره » (٢) :

وكم بأسطين إلى واصلنا أ كفهؤو .. لم ينالوا نصيبا

قوله جل ذكره : « طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين » .

بطهارة قُدسي وسناء عِزِّي لا أُخِيبُ أَمَلٍ مِنْ أَمَلٍ لَطْفِي .

بوجود يرئى تطيب قلوب أوليائي ، وبشهود وجهي تغيب أسرار أصفياي .

طَلَبُ الْقَاصِدِينَ مُتَابِلٌ بِلَطْفِي ، وَسَعْيُ الْعَامِلِينَ مَشْكُورٌ بِمَطْفِي (٣) .

(١) للتوحيد - في نظر القشيري - هو أعلى درجات العرفان ، وهذا التوحيد العرفاني - متأثراً بالتوحيد الإسلامي الأميل - لا يشوبه كدور ولا تمقيد ولا تداعيل ولا حلول ولا امتزاج . عرفان الصوفي مهما منظم لا يتعدى كونه (عرفاناً) ينعت التعالى في شهود أفعال الحق ، فأما الوقوف على حقيقة الإنية فقد جلت الصمدية عن إشراف عرفان عليها (تفسير بسملة سورة الجمعة « من هذا المجلد » .

(٢) آية ٥٤ سورة المدثر .

(٣) غير خاف على القاري أن يلحظ نرزد حرفي الطاء والسين في كلمات الأسطر الثلاثة ، كأنما القشيري

يريدنا أن نتفهم دقائق (طس) من بعيد .

« تلك آيات القرآن وكتاب مبين » دلائل كرمنا ، وأمارات فضلنا وشواهد برنا ، نبين لأولائنا صدق وعدينا ، ونفخ الأصداد حفظ عهدنا .

قوله جل ذكره : « هدى ربى للمؤمنين » .

هذه الآيات وهذا الكتاب بيان وشفاء ، ونور وضياء ، وبشرى ودليل لمن حققنا لهم الإيمان ، وأكدنا لهم الضمان ، وكفلنا لهم الإحسان .

قوله جل ذكره : « الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة

وهم بالآخرة هم يوقنون » .

يدعون المواصلات ، ويستقيمون في آداب المناجاة ويؤدون عن أموالهم وأحوالهم وحركاتهم وسكناتهم الزكاة ، بما يقومون في حقوق المسلمين أحسن مقام ، وينوبون عن ضعفاتهم أحسن مناب .

قوله جل ذكره : « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم

أعمالهم فهم يعمهون » .

أغشيناهم فهم لا يبصرون ، وعمينا عليهم المسالك فهم عن الطريقة المثلى يعدلون ، أولئك الذين في ضلالتهم يعمهون ، وفي حيرتهم يتردون .

قوله جل ذكره : « أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم

في الآخرة هم الأخسرون » .

« سوء العذاب » أن يجد الآلام ولا يجد التسلى بمعرفة المسلى ، ويحمل البلاء ولا يحمل عنه ثقله وعذابه شهود المبلى وذلك للكفار ، فأما المؤمنون فيخفف عنهم العذاب في الآخرة حسن رجائهم في الله ، ثم تضرعهم إلى الله ، ثم فضل الله معهم بالتخفيف في حال البلاء ثم ما وقع عليهم من الغشى والإفاقة — كما في الخبر — إلى وقت إخراجهم من النار .

قوله جل ذكره : « وإنك لتلقى القرآن من لدن

حكيم عليم » .

أى أن الذى أكرمك بإنزال القرآن عليك هو الذى محفوظك عن الأسواء والأعداء
وصنوف البلاء .

قوله جل ذكره : « إذ قال موسى لأهله إني آنستُ ناراً
سأتىكم منها بخيرٍ أو آتاكم بشهابٍ
قبسٍ لعلكم تصطلون » .

سار موسى بأهله من مدين شعيب متوجهاً إلى مصر ، ودبجا عليه الليل ، وأخذ امرأته
الطلق وهبت الرياح الباردة ، ولم يور الزند ، وضاق على موسى الأمر ، واستبهم الوقت ،
وتشتت به الهممة ، واستولى على قلبه الشغل . ثم رأى ناراً من بعيد ، فقال لأهله : امكثوا
إني أبصرتُ ناراً . وفي القصة : إنه تشتت أغنامه ، وكانت له بقور وثيران تحمل متاعه
فشردت ، فقالت امرأته :

كيف تتركنا وتمضى والوادي مسبح ١٢ .

قال : امكثوا .. فإني لأجلكم أمضى وأتعرف أمرَ هذه النار ، لعل آتاكم منها إما بقبسٍ
أو شعله ، أو بخبرٍ عن قومٍ نزلٍ عليها تكون لنا بهم استعانة ، ومن جهتهم انتفاع . وبدت
لعينه تلك النارُ قريبةً ، فكان يمشى نحوها ، وهي تتباعد حتى قُرب منها ، فرأى شجرةً رطبةً
خضراء تشتعل كلها من أولها إلى آخرها ، وهي نار مضيئة ، فجمع خشيباتٍ وأراد أن يقتبس
منها ، فعند ذلك سمع النداء من الله لا من الشجرة كما توهم المخالفون من أهل البدع . وحصل
الإجماعُ أن موسى سمع تلك الليلة كلامَ الله ، ولو كان النداء في الشجرة لكان المتكلم به
الشجرة ، ولأجل الإجماع قلنا : لم يكن النداء في الشجرة^(١) . وإلا فنحن نجوز أن يخلق الله نداءً
في الشجرة ويكون تعريفاً ، ولكن حينئذ يكون المتكلم بذلك الشجرة .

(١) أى أنه على هذا الرأى كلام غير مخلوق ، لأن كلام الله صفة ، وصفته - سبحانه - غير مخلوقة ..
وهذا هو نفس الرأى بالنسبة للقرآن ، وهذا هو الجواب الذى دحض به السلف زعم الجهمية حينما أرادوا أن يثبتوا
أن القرآن مخلوق ، لأن القرآن شيء ، « والله خالق كل شيء » (انظر مدارج السالكين لابن القيم ج١ ص ٢٢٢)
فيكون النداء الذى سمع من الشجرة كالكلام الذى بين دفتى المصحف .. كلاهما كلام الله - على الحقيقة ، ولكن
من حيث التجوز في التعبير يقال (في الشجرة) و (في المصحف) .

ولا يُنكر في الجواز أن يكون الله أسمع موسى كلامه بإسماع خلقه له ، وخلق كلاماً في الشجرة أيضاً ، فموسى سمع كلامه القديم وسمع كلاماً مخلوقاً في الشجرة ... وهذا من طريق العقل جائز .

قوله جل ذكره : «فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين» .

أى بورك من هو في طلب النار ومن هو حول النار^(١) .

ومعنى بورك أى لحيته البركة أو أصابته البركة .. والبركة الزيادة والنماء في الخير .

والدعاء من القديم — سبحانه — بهذا يكون تحقيقاً له وتيسيراً به .

قوله جل ذكره « يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم » .

الذى يُخاطبك أنا الله « العزيز » في استحقاق جلالى ، « الحكيم » في جميع أفعالى .

قوله جل ذكره : « وألقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها

جانٌّ ولَّى مُذْبِرًا ولم يُعقب » .

في آية أخرى بيّن أنه سأله ، وقال له على وجه التقرير : « وما تلك يمينك يا موسى ؟ »

وأجابه بقوله : « هى عصاى » وذكر بعض ما له فيها من المآرب والمنافع ، قال الله : « وألقى

عصاك » ، وذلك لأنه أراد أن يريه فيها من عظيم البرهان ما يجعل له كمال اليقين .

وألقاها موسى فقلبتا الله تعباناً ، أولاً حية صغيرة ثم صارت حية كبيرة ، فأوجس في

نفسه موسى خيفةً وولّى مُذْبِرًا هارباً ، وكان خوفه من أن يُسلطها عليه لما كان عارفاً بأن الله

يُعذب من يشاء بما يشاء ، فقال له الحق :

« يا موسى لا تخف إني لا يخاف لى

المُرْسَلون » .

أى لا ينبغي لم أن يخافوا .

(١) يرى النسخ أن (من) في مكان النار هم الملائكة ، و(من حولها) هو موسى . (النسخ ٣٥ ص ٢٠٢) .

« إِيَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ

فِي غَفْوَةٍ رَحِيمٌ » .

وهذا يدك على جواز الذنب على الأنبياء عليهم السلام فيما لا يتعلق بتبليغ الرسالة بشرط ترك الإصرار ، فأما من لا يُجيزُ عليهم الذنوب فيحمل هذا على ما قبل النبوة^(١) .

فلما رأى موسى انقلاب العصا على أن الحق هو الذي يكشفه بذلك .

ويقال : كيف علم موسى — عليه السلام — أن الذي سمعه كلام الله ؟ .

والجواب أنه بتعريف منه إياه ، ويجوز أن يكون ذلك العلم ضرورياً فيه ، ويجوز أن يكون كسبياً ، ويكون الدليل له الذي به علم صدقه في قوله : « إنا أنا الله » هو ما ظهر على يده — في الوقت — من المعجزة ، من قلب العصا ، وإخراج يده بيضاء^(٢) .

قوله جل ذكره : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا

مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ

وَقَوْمِهِ لِيُظْهِرُوا مَا فِي الْبُحُورِ » .

من غير سوء أي برص . وفي القصة أن موسى عليه السلام ذكر اشتغال قلبه بحديث امرأته ، وما أصابه تلك الليلة من الأحوال التي أوجبته انزاجه ، وقصده في طلب النار ، فقال الله تعالى : إنا قد كفيناك ذلك الأمر ، ووكنا بامرأتك وأسبابك ، فجمعنا أغنامك وثيرانك ، وسليمت لك المرأة .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا

سِحْرٌ مُبِينٌ » .

(١) لا يستخدم فريق من الفقهاء تعبير (الذنب) بالنسبة للأنبياء عليهم السلام وإنما يطلق على ما يبدر منهم (فعل خلاف الأولى) نادياً .

والنبي — على الوجوب — معصوم ، والولي محفوظ أي قد تقع منه منات أو زلات ولكنه لا يصير على ما فعل (الرسالة ص ١٧٥) .

(٢) أي أن الأصل في المعجزة أنها دليل صدق النبي ، فقد يستطيع السحرة والكهنة عمل أشياء عجيبة ولكنها لا تخرج من كونها دليل مهارة أو ذكاء أو قدرة على الإيهام والانبهار .

والنبي مأمور بإظهار المعجزة أما الولي فمأمور بإخفاء الكرامة (الرسالة ص ١٧٤) .

لم يُظهِرِ اللهُ — سبحانه — آيةً على رسولٍ من أنبيائه — عليهم السلام — إلا كانت في الوضوح بحيث لو وَضَعُوا النظرَ فيها موضَعَهُ لتَوَسَّلُوا إلى حصول العلم وتلج الصدور ، ولكنهم قَصَّروا في بعضها بالإعراض عن النظر فيها ، وفي بعضها الآخر عرفوها وقابلوها بالجحد . قال تعالى وقوله صِدْقٌ :

« وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم
ظُلماً وَعُلُوًّا فانظُرْ كيف كان عاقبة
المُفسدين . »

وكما يَحْصُلُ من الكافر الجحد^(١) تحصل للعاصي عند الإمام ببعض الذنوب حالة يعلم فيها — بالتقطع — أن ما يفعله غير جائز ، وتتوالى على قلبه الخواطرُ الزاجرةُ الداعيةُ له عن فعلها من غير أن يكون متغافلاً عنها أو ناسياً لها ، ثم يُقدِّمُ على ذلك غيرَ مُحتفلٍ بها مُوافقةً لشهوته . وهذا الجنسُ من المعاصي أكثرها شؤماً ، وأشدُّها في العقوبة ، وأبعدُها عن الفران .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا داوودَ وسليمانَ علماً وقالوا

الحمدُ لله الذي فضَّلنا على كثيرٍ من

عباده المؤمنين . »

يقتضى حكمُ هذا الخطاب أنه أفردُهما بجنسٍ من العلم لم يشارِ كهُما فيه أحدٌ ؛ لأنه ذَكَرَهُ على وجه تخصيصهما به ، ولا شك أنه كان من العلوم الدينية ؛ ويحتمل أنه كان بزيادة بيان لها أغناها عن إقامة البرهان عليه وتصحيحه بالاستدلال الذي هو مُعرِّضٌ للشك فيه^(٢) .

(١) ليس حتماً أن يكون جحد الجاحد بعد المعرفة لأن (جحد) بمعنى أنكر ، وقد يكون الإنكار نتيجة جهل بالشئ . ولكن الواضح أن التشيرى يتجه إلى توضيح أسوأ ألوان الجحود ، وهو الذى يحدث بعد المعرفة ، وقد أحسن التشيرى حين قابل بين ذلك وبين أسوأ أحوال المعاصى ، وهى تلك التى يقدم فيها حل المعصية وهو علم بماقتبها ، ومع ذلك يعقد النية عليها ، ويفعلها .

(٢) نعلم من مذهب التشيرى أن البيان أرقى في المراج العرفان من البرهان ، ونجد هنا سبب تفرق البيان على البرهان .

ويحتمل أن يكون علمهما بأحوال أمتهم على وجه الإشراف على ما كانوا يستسرون به ،
فيكون إخبارهما عن ذلك معجزةً لهما .

ويحتمل أن يكون قوله : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ » .

ويحتمل أن يكون علمهما بالله على وجه زيادةٍ لهما في البيان .

وفي الآية دليل على أن التفضيل الذي يحصل بالعلم لا يحصل بغيره من الصفات ، فأخبر
بأنهما شكراً لله على عظيم ما أنعم به عليهما ^(١) .

قوله جل ذكره : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا

النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ

كُلِّ شَيْءٍ إِنْ هَذَا لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ » .

ورث أباه في النبوة ، وورثه في أن أقامه مقامه .

قوله : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ » : وكان ذلك معجزةً له ، أظهرها لقومه ليعلموا بها صدقَ

إخباره عن نبوته . ومن كان صاحبَ بصيرةٍ وحضور قلبٍ بالله يشهد الأشياء كلها بالله ومن

الله . ويكون مُكاشفاً بها من حيث التفهيم ، فكأنه يسمع من كل شيء تعريفات الحقِّ

— سبحانه — للبدن مما لا نهاية له ، وذلك موجودٌ فيهم تحسُّباً عنهم . وكان أن ضربَ

الطُّبْلِ مثلاً دليلٌ يُعرَفُ — بالمواضعة — عند سماعه وقت الرحيل والتزول فالخلقُ

— سبحانه — يخصُّ أهلَ الحضورِ بفنون التعريفاتِ ، من سماعِ الأصواتِ وشهودِ أحوالِ

المرئياتِ في اختلافها ، كما قيل :

إذا المرءُ كانت له فِكْرَةٌ ففى كلِّ شيءٍ له عِيسِرَةٌ

قوله جل ذكره : « وَوَحِّشْنَا لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنِّ

وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ » .

(١) قال صل الله عليه وسلم : « العلماءُ ورثة الأنبياء » والعلمُ نعمةٌ تحتاج إلى الشكر ، ويلزم أن يعتقد العالم أنه
إن فُضِّلَ على كثيرٍ فقد فضل عليه كثيرٌ أيضاً ، وما أحسن قول عمر رضى الله عنه : كل الناس أفتة من عمر .

سَخَّرَ اللهُ لِسُلَيْمَانَ — عليه السلام — الجنَّ والطيرَ ، فكان الجنُّ مكلفين ، والطيرُ كانت مُسَخَّرَةً إلا أنه كان عليها شَرْعٌ ، وكذلك الحيوانات التي كانت في وقته ، حتى النمل كان سليمان يعرف - طالبهم وينفذ عليهم حكمه .

قوله جل ذكره : « حتى إذا أتوا على وادٍ النمل قالت نملةٌ يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون » .

قيل إن سليمان استحضر أمير النمل الذي قال لقومه : « ادخلوا مساكنكم » وقال له : أما علمت أنني معصومٌ ، وأني لن أمكن عسكراً من أن يطئوك ؟ فأخبره أمير النمل أنه لا يعلم ذلك ؛ لأنه ليس بواجب أن يكون النمل عالماً بمصصة سليمان . ولو قال : لعلمكم أبيع لكم ذلك .. لكان هذا أيضاً جائزاً .

وقيل إن ذلك النمل قال لسليمان : إني أحلُّ قومي على الزهد في الدنيا ، وخشيتُ إن يروكم في ملككم أن يرغبوا فيها^(١) ، فأمرتهم بدخول مساكنهم لئلا يتشوش عليهم زهدهم . ولئن صحَّ هذا فقيه دليل على وجوب سياسة الكبار لمن هو في رعيته . وفي الآية دليل على حسن الاحتراز مما يخشى وقوعه ، وأن ذلك مما تقتضيه عادة النفس وما فطروا عليه من التمييز .

ويقال إن ذلك النمل قال لسليمان : ما الذي أعطاك الله من الكرامة ؟ .

قال : سَخَّرَ لي الريح .

قال : أما علمت أن الإشارة فيه أنه ليس بيدك مما أعطيت إلا الريح ؟^(٢) .

وهكذا بينه الكبير على لسان الصغير .

قوله جل ذكره : « فتبسم ضاحكاً من قولها » .

(١) الفسير في (فيها) يعود على الدنيا .

(٢) أي أنه عطاء زائل لا مكث له ولا قرار .

التبسم من الملوك يندبر لراعاتهم حكم السياسة ، وذلك يدل على رضاهم واستحسانهم لما منه يحصل التبسم ، فلقد استحسّن سليمان من كبير النمل حسن سياسته لرعيته .

وفي القصة أنه استعرض جنده ليراهم كم هم ، فعرضهم عليه ، وكانوا يأتون فوجاً فوجاً ، حتى مضى شهر وسليمان واقف ينظر إليهم مُعْتَبِراً فلم يفتروا ، ومرّ سليمان عليه السلام .

وفي القصة : أن عظيم النمل كان مثل البغل في عظم الجثثه ، وله خرطوم . والله أعلم .

قوله جل ذكره : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ

التي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ

أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ » .

في ذلك دليل على أن نظره إليهم كان نظراً اعتبارياً ، وأنه رأى تعريف الله إياه ذلك ، وتنبهه عليه من جملة نعمة التي يجب عليها الشكر .

وفي قوله : « وعلى والدي » دليل على أن شكر الشاكر لله لا يختص بما أنعم به عليه

على الخصوص ، بل يجب على العبد أن يشكر الله على ما خصّ وعمّ من نعمة .

قوله جل ذكره : « وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ

الصالحين » .

سأل حسن العاقبة ؛ لأنّ الصالح من عباده من هو مختوم له بالسعادة .

قوله جل ذكره : « وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ قَالَ مَا لِي لَا أَرَى

الهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ » .

تطلبه فلما لم يره تعرّف ما سبب تأخره وغيبته .

وذلك ذلك على تيقظ سليمان في مملكته ، وحسن قيامه وتكفله بأمر أمته ورعيته ، حيث

لم تخف عليه غيبة طير هو من أصفر الطيور لم يحضر ساعة واحدة . وهذا أحسن ما قيل .

ثم تهدده إن لم يكن له عذر بعذاب شديد ، وذلك يدل على كمال سياسته وعدله

في مملكته .

وقال قومٌ إنما عرّف أن الهدهد يعرف أعماق الماء بإلهامٍ خصّ به ، وأن سليمان كان قد نزل منزلاً ليس به ماء ، فطلب الهدهد ليهديهم إلى مواضع الماء ، وهذا ممكن ؛ لأن في الهدهد كثرةٌ . وغيبيةٌ واحدٍ منها لا يحصل منها خللٌ — اللهم إلا إن كان ذلك الواحد مخصوصاً بمعرفة مواضع وأعماق الماء .. والله أعلم .

وروى أن ابن عباس سئل عن ذلك ، وأنه قيل له : إن كان الهدهد يرى الماء تحت التراب ويعرفه فكيف لا يرى الفخ مخفياً تحت التراب ؟ .

قال : إذا جاء القضاء عمى البصر .

ويقال : إن الطير كانت تقف فوق رأس سليمان مُصْطَفَّةً ، وكانت تستر انبساط الشمس وشماعها بأجنحتها ، فوق شعاع الشمس على الأرض ، فنظر سليمان فرأى موضع الهدهد خالياً منه ، فعرف بذلك غيبته .. وهذا أيضاً ممكن ، ويدل على كمال تفقده ، وكال تيقظه — كما ذكرنا .

قوله جل ذكره : « لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شديداً أو لَأَذِيبَنَّه

أو لَيَأْتِيَنِّي سُلْطَانٍ مُّبِينٍ » .

في هذه الآية دليل على مقدار الجرم ، وأنه لا عبرة بصغر الجنة وعظمتها . وفيه دليل على أن الطير في زمانه كانت في جملة التكليف ، ولا يبعد الآن أن يكون عليها شرعٌ ، وأن لهم من الله إلهاماً وإعلاماً ؛ وإن كان لا يُعرف ذلك على وجه القطع .

وتعيين^(١) ذلك العذاب الشديد غير ممكن قطعاً ، إلا تجويزاً واحتمالاً .

وعلى هذه الطريقة يَحْتَمِلُ كل ما قيل فيه .

ويمكن أن يقال فإن وجد في شيء نقل فهو مُتَّبَعٌ .

وقد قيل هو نتف ريشه وإلقاؤه في الشمس .

(١) وانسح هنا طريقة منافسة المسيرى لشيء لم يرد به النقل . وكيف يعطى النقل أهمية وتقديراً ، فإذا لم يكن

نقل فنسبى التجويز لا القطع .

ووانسح كذلك منى استغلوته لهذا الموتى في نو-بيه كلاءه المرادين والطلاب بطريق غير مباشر .

وقيل يفرَّق بينه وبين أليفه .

وقيل يشتت عليه وقته .

وقيل يلزمه خدمة أقرانه .

والأولى في هذا أن يقال من العذاب الشديد كيت وكيت ، وألا يُقطع بشيء دون غيره على وجه القطع .

فَمِنْ العذاب الشديد أن يُمنَح حلاوة الخدمة فيجد ألمَ المشقة . ومن ذلك أن يقطع عنه حُسْنُ التولي لشأنه ويوكل إلى حوله ونفسه ، ومن ذلك أن يُمتحن بالحِرْصِ في الطلب ثم يحال بينه وبين مقصوده ومطلوبه . ومن العذاب الشديد الطمع في اسم العذر ثم لا يرتفع^(١) . ومن ذلك سلبُ القناعة ، ومنه عدمُ الرضا بما يجري . ومن ذلك توم الخدثان وحسبان شيء من الخلق .

ومن ذلك الحاجة إلى الأختية من الناس . ومن ذلك ذلُّ السؤال مع الففلة عن شهود التقدير . ومن ذلك صحبة الأضداد والابتلاء بمعاشرتهم . ومن ذلك ضعف اليقين وقلة الصبر . ومن ذلك التباس طريق الرشد . ومنه حسبان الباطل بصفة الحق ، والتباس الحق في صورة الباطل . ومنه أن يطالب بما لا تقسع له ذات بده . ومنه القفر في القرية .

قوله جل ذكره : « فَمَسَّكَ غَيْرَ بَعِيدٍ قَالِ أَحَطُّ »

بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيٍّ
بِنَبِيٍّ يَقِينٍ »

فلم يلبث المدهد أن جاء ، وعلم أن سليمان قد تهذده ، قال : أَحَطُّ علماً بما هو عليك خافٍ ، « وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيٍّ بِنَبِيٍّ يَقِينٍ » .

ثم ذكر حديث بقره ، وأنها ملكتهم ، وأن لها من المال والملك والسرير العظيم

(١) عاد التشيرى إلى الآية نفسها في رسالته حيث يقول : وقيل في قوله تعالى : لأعذبه عذاباً شديداً - يعنى لأسلبه القناعة ولأبطلينه بالطمع يعنى أسأل الله تعالى أن يفعل به ذلك (الرسالة - ص ٨٢) .

ما عَدَّه ، فلم يتغير سليمان — عليه السلام — لذلك ، ولم يستفزّه الطمع فيما سمِعَ عن هذا كما يحدث من عادة الملوك في العلم في مُلْكٍ غيرهم ، فلما قال :

« وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَزَيَّنَّ لَهَا الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَعَدَّتْهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ
لَا يَهْتَدُونَ »

فبعد ذلك غَاظَ هذا سليمان ، وَغَضِبَ فِي اللَّهِ ، و :

« قَالَ سَتَنْظُرُونَ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ »

وفي هذا دلالة على أن خير الواحد لا يوجب العلم فيجب التوقف فيه على حد التجويز ،
وفيه دلالة على أنه لا يُطْرَحُ بل يجب أن يُتَحَرَّفَ : هل هو صدق أم كذب؟^(١)

ولمَّا عَرَفَ سليمانُ هذا العُدْرَ تَرَكَ عَقُوبَتَهُ وَمَا تَوَعَّدَهُ بِهِ . . . وَكَذَلِكَ سَبِيلُ الْوَالِي ؛
فإنَّ عَدْلَهُ يَنْعَمُ مِنَ الْحَيْفِ عَلَى رَعِيَّتِهِ ، وَيَقْبَلُ عُذْرَ مَنْ وَجَدَهُ فِي صُورَةِ الْجُرْمِينَ إِذَا
صَدَّقَ فِي اعْتِدَارِهِ .

قوله جل ذكره : « اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا قَائِلًا إِلَيْهِمْ

ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ »

في الآية إشارة إلى أنه لا ينبغي للإنسان أن يذكر بين يدي الملوك كل كلمة ، فإنه يجرُّ
العناء بذلك إلى نفسه ؛ وقد كان لسليمان من الخدم والحشم ومن ياتر بأمره الكثير ،
ولكنه لم يستعمل واحداً في هذا التكليف إلا المهدد لأنه هو الذي قال ما قال ، فلزمه
الخروج من عهده ما قال .

ويقال لما صدَرَ فيما أخبر لِمَلِكِهِ عُوْضَ عَلَيْهِ فَأَهْلَ السَّفَارَةَ وَالرَّسَالَ — عَلَى
ضعف صورته^(٢) .

(١) يضاف هذا الرأي في أخبار الأحاد إلى مذهب القشيري في المسائل الحديثية والفقهية .

(٢) هنا إشارة بعبارة إلى الرسل والأولياء ، ودحض لما يقال عنهم من التهم .

فضى المدهدُ ، وألقى الكتابَ إليها كما أمرَ ، وانتهى إلى جانبٍ ينتظر ماذا يفعلون
وبماذا يُجاب .

قوله جل ذكره : « قالت يا أيها الملا إني ألقى إلى كتابٍ
كريمٍ * إنه من سليمان وإنه
بسم الله الرحمن الرحيم * ألا تَعْلَمُوا
عليّ وآتوني مسلمين » .

« كتاب كريم » الكَرَمُ نَفْيُ الدناءة ، وقيل لأنه كان مختوماً^(١) ، وقيل لأن الرسولَ
كان طيراً ؛ فَعَلِمَتْ أَنْ مَنْ تَكُونُ الطيرُ مُسَخَّرَةً لَهُ لا بُدَّ أَنَّهُ عَظِيمُ الشَّانِ . وقيل :
لأنه كان مُصَدَّرًا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وقيل لأنه كتب فيه اسم نفسه أولاً ولم يقل :
إنه من سليمان إلى فلانة . ويقال لم يكن في الكتاب ذكر الطمع في المُلْكِ بل كان دُعَاءً
إلى الله : « ألا تَعْلَمُوا عليّ وآتوني مسلمين » .

ويقال أَخَذَ الكِتَابُ بِجَماعِ قَلْبِها ، وقَهَرها ؛ فلم يكن لها جواب ، فقالت : « إني ألقى
إلى كتابٍ كريمٍ » فلما عَرَفَتْ قَدَرَ الكِتَابِ وصلت باحترامها إلى بقاء مُلْكِها ، ورزقت
الإسلامَ ومُحَبَّةَ سُلَيْمان .

ويقال إذا كان الكتابُ كَرِيماً لما فيه من آية التسمية فالكريمُ من الصلاة ما لا يتجرّدُ
عن التسمية ، وإذا تجرّدت كان الأمرُ فيها بالعكس .

قوله جل ذكره : « قالت يا أيها الملا أفنتوني في أمرى
ما كنتُ قاطعةً أمراً حتى تشهدون^(٢) » .

(١) يقال إنه طبعه بالمسك وختمه بخاتمه . قال صل الله عليه وسلم : « كرم الكتاب ختمه » وقيل من كتب
إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخفَّ به .

(٢) (حتى تشهدون) بكسر النون ، أما الفتح فلحن ؛ لأن النون إنما تفتح في موضع الرفع وهذا في موضع
النصب لأن ما سبق « حتى » أسلوب طلبى ، فالفعل ينصب بعدها بأن مضمرة . وأصله « تشهدونني » فحذفت النون الأولى
لنصب ، والياء دلالة الكسرة .

أَخَذَتْ فِي الْمَشَاوِرَةِ كَمَا تَقْتَضِيهِ الْحَالُ فِي الْأُمُورِ الْعِظَامِ ؛ فَإِنَّ الْمَلِكَ ^(١) لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ
مُسْتَبَدًّا بِرَأْيِهِ ، وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ وَالْبَحِيرَةِ .

قوله جل ذكره : « قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد

والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين ؟ » .

أجابوا على شرط الأدب ، وقالوا : لس منا إلا بذل الوسع ، وليس لنا إلا إظهارُ
النصح ، وما علينا إلا متابعة الأمر — وتمشية الأمر وإمضاؤه .. إليك .

قوله جل ذكره : « قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية

أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة

وكذلك يفعلون » .

ويقال إن : « وكذلك يفعلون » مِنْ قَوْلِهَا .

ويقال : تفسيرُ الملوك ^(٢) إذا دخلوا قرية — عن صفتها — معلومٌ ، ثم يُنظر .. فإن كان
الداخلُ عادلاً أزال سنة الجور ، وأثبت سنة العدل ، وإن كان الداخلُ جائراً أزال
الحسن وأثبت الباطل . هذا معلومٌ ؛ فإن خرابَ البلادِ بولايةِ السوء ، حيث يستولى أسافلُ
الناسِ وأسقاطهم على الأعزة منهم ، وكما قيل :

يا دولة ليس فيها من المالكى شظية

زولى فما أنتِ إلا على الكرامِ بلسية

وعمارة الدنيا بولاية الرشد ، يكسرون رقابَ الفاقة ، ويُخلصون الكرامَ من أسرِ
السفلة ، (ويأخذ القوس ياربيها) ^(٣) ، وتطلع شمسُ العدل من برج شرفها .. كذلك للعرفة

(١) نعلم من سيرة القشيري أنه كانت بينه وبين أصحاب السيادة في موطنه خلافات في الرأي ، فهو هنا يغمز
بما ينبغي أن يكون عليه صاحب السلطان من آداب ، سواء في اختيار أعوانه ، أو في قبول النصح والشورى .

(٢) كأنما القشيري يفتن عن نفسه بما قاساه في عهد السلطان طغرل ووزيره الكندري وكأنما يمجده ما ناله
من الخير في عهد السلطان ألب أرسلان . ووزيره العظيم نظام الملك (انظر مدخل هذا الكتاب : المجلد الأول)

(٣) هكذا في م وم في ص (فتأخذ القوس بأزميتها) .

والخصال الحمودة إذا باشرت قلب عبده أخرجت عنه الشهوات والعنى ، وسفاسف الأخلاق من الحقد والحسد والشحّ وصفر الهمة .. وغير ذلك من الأوصاف الذميمة وتثبت بدلا من الأحوال العلية والأوصاف المرصية ما به نظام العبد وتمام سعادته . ومتى استولت على قلب غاغة النفس والخصال المذمومة أزالته عنه عمارته ، وأبطلت نضارته ، فتخرب أوطان الحقائق ، وتتداعى مساكن الأوصاف الحميدة للأفول ، وعند ذلك ، يعظم البلاء وتراكم المحن .

قوله جل ذكره : « وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ » .

جاء في القصة أنها بعثت إلى سليمان بهدايا ، ومن جملتها لبنة مصنوعة من الفضة وأخرى من الذهب . وأن الله أخبر سليمان بذلك ، وأوحى إليه في معناه . وأمر سليمان الشياطين حتى بنوا بساحة منزله ميدانا ، وأمرهم أن يفرشوا الميدان بهيئة اللبن المصنوع من الذهب والفضة من أوله إلى آخره . وأمر بأن توقف الدواب على ذلك وألا تنظف آثارها من روث وغيره ، وأن يترك موضعان للبعثتين خاليتين في ممر الدخول . وأقبل رسلها ، وكانت معهم اللبنتان ملفوفتين ، فلما رأوا الأمر ، ووقعت أبصارهم على طريقهم ، صغر في أعينهم ما كان معهم ، وخرجوا من تقديم ذلك إلى سليمان ووقعوا في الفكرة .. كيف يتخلصون مما معهم ؟ فلما رأوا موضع اللبنتين فارغا ظنوا أن ذلك سرق من بينها ، فقالوا لو أظهرنا هذا نسبنا إلى أننا سرقناها من هذا الموضع ، فطرحاها في الموضع الخالي ، ودخلا على سليمان :

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ

فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرًا مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ

بِهَدِيَّتِكُمْ تُفْرِحُونَ » .

أتهدونني مالا ؟ ! وهل مثلي يستمال بمثل هذه الأفعال ؟ إنكم وأمثالكم تاملون بمثل

ما عوملتكم^(١) ! أرجع إليهم : —

(١) أي أنتم قوم لا تعلمون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا ، فذلك تفرحون بما تزدادون وبما يُهدى إليكم ؛ لأن ذلك يبلغ همتكم - وحالك خلاف حالكم ، فأنا - بما آتاني الله - غني عن حظوظ الدنيا .

« ارجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون » .

فلما رجعوا إلى بلقيس ، وأخبروها بما شاهدوا وسمعوا علمت أنه لا وجة لها سوى الاستسلام والطاعة ، فعزمت على المسير إلى خدمته ، وأوحى الله إلى سليمان بذلك ، وأنها خرجت مستسلة ، قال : أياكم يأتيني بعرشها ؟ .

قوله جل ذكره : « قال يأيها الملأ أياكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين * قال عفریت من الجن أنا آتیک به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوی أمين » .

بسط الله — سبحانه — ملك سليمان ، وكان في ملكه الجن والإنس والشياطين ؛ الجن على جهة التسخير ، والإنس على حكم الطوع ، والشياطين وكانوا على أقسام .

ولما قال : « أياكم يأتيني بعرشها ؟ » قال عفریت من الجن — وكان أقوام — « أنا آتیک به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوی أمين » ، فلم يرغب سليمان في قوله لأنه سبى القول فيه على دعوى قوته (١) .

قوله جل ذكره : « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتیک به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم » .

(٢) هذه نظرية ملائكية تعتمد على العود من نور دعوات الجن والطماع

« الذي عنده علم من الكتاب » (قيل هو آصف)^(١) وكان صاحب كرامة . وكراماتُ الأولياء مُلتَحِقَةٌ بمعجزات الأنبياء ، إذ لو لم يكن النبي صادقاً في نبوته لم تكن الكرامة تظهر على من يُصدِّقه ويكون من جملة أمته .

ومعلوم أنه لا يكون في وَسْعِ البَشَرِ الإِنْيَانُ بالعرش بهذه السرعة ، وأن ذلك لا يحصل إلا بخصائص قدرة الله تعالى . وقَطَعُ المسافة البعيدة في لحظة لا يصح تقديره في الجواز إلا بأحد وجهين : إمَّا بأن يُقدِّمُ^(٢) الله المسافة بين (العرش وبين منزل سليمان)^(٣) ، وإمَّا بأن يعدم العرش ثم يعيده في الوقت الثاني بحضرة سليمان . وأى واحدٍ من القسمين كان — لم يكن إلا من قِبَلِ الله ، فالذي كان عنده علم من الكتاب دعا الله — سبحانه — واستجاب له في ذلك ، وأحضر العرش ، وأمر سليمان حتى غيَّرَ صورته فجعل أعلاه أسفله ، وأسفله أعلاه ، وأثبتته على تركيبٍ آخر غير ما كان عليه .

ولمَّا رأى سليمان ذلك أخذ في الشكر لله — سبحانه — والاعتراف بِعِظَمِ نِعْمِهِ ، والاستحياء ، والتواضع له ، وقال : « هذا من فضل ربي » : لا باستحقاقٍ مني ، ولا باستطاعةٍ من غيري ، بل أحمد النعمة لربي حيث جعل في قومي ومن أمتي من له الجاهُ عنده فاستجاب دعاءه .

وحقيقةُ الشكرِ — على لسان العلماء — الاعترافُ بنعمة المُنعمِ على جهة الخضوع والأحسنُ أن يقال الشكرُ هو الثناء على المُحْسِنِ بِذِكْرِ إِحْسَانِهِ ، فيدخل في هذا شكرُ الله للعبد لأنه ثناء منه على العبد بِذِكْرِ إِحْسَانِ الْعَبْدِ ، وشكرُ العبدِ ثناءً على الله بِذِكْرِ إِحْسَانِهِ .. إلا أنَّ إِحْسَانَ الْحَقِّ هُوَ إِنْعَامُهُ ، وَإِحْسَانُ الْعَبْدِ طَاعَتُهُ وَخِدْمَتُهُ لله ، وما هو الحميد من أفعاله .

فأمَّا على طريقِ أهلِ المعاملة وبيانِ الإشارةِ : فالشكرُ صَرْفُ النعمة في وجه الخدمة .

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص

(٢) في م (يعدم) بالعين ، وإعدام المسافة أى جعلها في حكم العدم مقبول في المعنى ، وينسجم مع جعل العرش في حكم العدم وإعادة خلقه من جديد .. وكذلك تقديم المسافة (بالتأني) مقبول حتى يصبح نقله من مكان إلى مكان قريب ميسوراً ، فالإعدام أو التقديم كلاهما مقبول لأن القدرة الإلهية تشملهما .

(٣) هكذا في م ولكنها في ص (بين القريتين) أى قرية سليمان وقرية بلقيس .

ويقال الشكر ألا تستعينَ بنعمته على معاصيه .

ويقال الشكر شهودُ النعم من غير مساكنةٍ إلى النعمة .

ويقال الشكر رؤية العجز عن الشكر .

ويقال أعظمُ الشكرِ الشكرُ على توفيقِ الشكر .

ويقال الشكر على قسمين : شكر العوام على شهود المزيد ، قال تعالى : « لئن شكرتم لأزيدنكم^(١) » ، وشكر الخواص يكون مجرداً عن طلب المزيد ، غير متعرض لمنال العوض .

ويقال حقيقةُ الشكرِ قيد النعم وارتباطها ؛ لأنَّ بالشكر بقاءها ودوامها .

قوله بجل ذكره : « قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون » .

أراد سليمان أن يمتحنها وأن يختبر عقلها ، فأمر بتغيير عرشها ، فلما رآته : —
« قيل أهكذا عرشك ؟ قالت : كأنه هو »

فاستدلَّ بذلك على كمال عقلها ، وكان ذلك أمراً ناقضاً للمادة ، فصار لها آية وعلامة على صحة نبوة سليمان — عليه السلام — وأسألت : —

« وصداها ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين » قيل لها ادخلي الصرح فلما رآته حسبته نجة وكشفت عن ساقها قال إنه صرح مُمرَّد من قوارير قالت ربِّ إني ظلمت نفسي وأسألت مع سليمان الله ربَّ العالمين »

كان ذلك امتحاناً آخرَ لها . قد أمرَ سليمانُ الشياطينَ أن يصنعوا من الزجاج شبة

(١) آية ٧ سورة ابراهيم .

طبقٍ كبيرٍ صافٍ مضيءٍ ، ووضعه فوق بركةٍ بها ماء كثير عميق ، برى الماء من أسفل الزجاج ولا يُميزُ بين الزجاج والماء ، وأمرت أن تخوض تلك البركة ، فكشفت عن ساقها ؛ لأنها وصفت لسليمان بأنها جنيةُ النَّسبِ ، وأن رجليها كخوافر الدواب ، فتقولا عليها . ولما توهمت أنها تخوض الماء كشفت عن ساقها ، فرأى سليمان رجليها صحيحين . وقيل لها : « إنه صرح مُرد من قوارير » : فصار ذلك أيضاً سبباً وموجباً ليقينها . وآمنت وتزوج بها سليمان عليه السلام .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا إلى ثمود أخام صالحاً أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون »

ذكر قصة ثمود ، وقصة نبيهم صالح عليه السلام ، وما جرى بينه وبينهم من التكذيب ، وطلبهم منه معجزةً ، وحديث الناقة وعقرها ، وتبرمهم بالناقة بعد أن رأوا فيها من النمل الذي كانت لهم فيه أعظم آية . . إلى قوله :

« ومكروا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وهم لا يشعرون »

وَمَكْرُهُمْ ما أظهروا في الظاهر من موافقة صالح ، وعقرهم الناقة خفيةً ، وتوريتك الذنب على غير جارمه^(١) ، والتبري من اختيارهم ذلك .

وأما مَكْرُ اللَّهِ فهو جزاؤهم على مَكْرِهِم باخفاء ما أراد بهم من العقوبة عنهم ، ثم إحلالها بهم بغتةً . فالمَكْرُ من الله تخليته إياهم مع مَكْرِهِم بحيث لا يعصمهم ، وتزيين ذلك في أعينهم ، وتحييب ذلك إليهم . . ولو شاء لعصمهم . ومن أليم مَكْرِهِ انتشار الصيت بالصلاح ، والعمل في السرِّ بخلاف ما يتوهم بهم من الصلاح ، وفي الآخرة لا يجوز في سوقها هذا النقدُ!^(٢)

(١) أي إلغاء الجرم على غير من اقترب الجرم .

(٢) جميل من التشيرى تعبيره عن أسلوب (التعامل) بين الخلق والمخلوق مكرًا بمكر بلفظة (النقد) . . وفي لآخرة لا يبرى هذا النقد . فلا يجدى مكرهم فتيلًا لأن التعامل في (سوق) الآخرة يكون على نحو آخر .

قوله جل ذكره : « فأنظر كيف كان عاقبة مكرهم
أنا دمرناهم وقومهم أجمعين » .

أهلكهم ولم ينادر منهم أحداً : —

« فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية
لقوم يعلمون » .

وفي الخبر : « لو كان الظلم بيتاً في الجنة لسلط الله عليه الخراب » ؛ فالنفوس إذا ظلمت
بزلالاتها خربت بلحوقها شؤم الذلة حتى يتمود صاحبها الكسل ، ويستوطن مركب الفشل ،
ومحرم التوفيق ، ويتوالى عليه الخذلان وقسوة القلب وجحود العين^(١) وانتفاء تعظيم الشريعة
من القلب . وأصحاب القلوب إذا ظلموها بالقفلة ولم يحاولوا طردها عن قلوبهم .. خربت
قلوبهم حتى تقسو بعد الرأفة ، وتجنف بعد الصفوة .

غراب النفوس باستيلاء الشهوة والهفوة ، وخراب القلوب باستيلاء الغفلة والقسوة ،
وخراب الأرواح باستيلاء الحجة والوقفة ، وخراب الأسرار باستيلاء الغيبة والوحشة^(٢) .

قوله جل ذكره : « ولو طأ إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة
وأنتم تبصرون * أئنكم لتأتون
الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم
قوم تجهلون » .

ذكر قصة لوط وأمه ، وما أصرروا عليه من الفاحشة ، وما أحل الله بهم من العقوبة ،
وإحلال العقوبة بامرأته التي كانت تطابق القوم ، وتخلص الحق لوطاً من بينهم ، وما كان
من أمر الملائكة الذين بعثوا لإهلاكهم .

قوله جل ذكره : « قل الحمد لله وسلام على عباده .
الذين اصطفى الله خيراً أم ما يشركون » .

(١) أي لا تكون مقراً للاعتبار .

(٢) هذه إشارة هامة توضح آفات الطريق في مراحل المختلفة .

هم الذين سَلَّم عليهم في آزاله وهم في كتم العَدَمِ ، وفي تناول علمه وصمغ قدرته ،
ولم يكونوا أعياناً في العَدَم ولا أفادوا ^(١) ، فلما أظهِرهم في الوجود سَلَّم عليهم بذلك السلام ،
وَيُسَمُّهُمْ في الآخرة ذلك السلام . والذين سَلَّم عليهم هم الذين سَلِمُوا اليومَ من الشكوك
والشُبُه ، ومن فنون البِدَع ، ومن وجوه الألم ، ثم من فنون الزَّلَلِ وصنوف الخَلَلِ ، ثم من
الغيبية والحجبة وما ينافي دوام القربة .

ويقال اصطفاهم ، ثم هداهم ، ثم آواهم ، وسَلَّم عليهم قبل أن خلقهم وأبداهم ، وبعد أن
سَلَّم عليهم بودِّه لقَّاهم .

ويقال : اصطفاهم بنور اليقين وحُلَّة الوصلِ وكالِ الميَش .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ »

وأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ

حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ

تُنْبِتُوا شَجَرَهَا .. » .

فثمراتُ الظاهرِ غذاءُ النفوس ، وثمراتُ الباطنِ والأسرارِ ضياءُ القلوبِ ، وكما لا تبقى في

وقت الربيع من وحشة الشتاءِ بقيةٌ فلا يبقى في قلوبهم وأوقاتهم من النيبَةِ والحجبةِ والنفرةِ

والتهمةِ شَطِيَّةً .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً وَجَعَلَ

خَلَالَهَا أَنْهَاراً وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ » .

نفوسُ العابدينِ قرارٌ طاعتهم ، وقلوبُ العارفينِ قرارٌ معرفتهم ، وأرواحُ الواجدينِ قرارٌ

(١) ربما يقصد القشيري أنهم - وقد كانوا في كتم العدم - لم تصدر عنهم طاعة تفيدهم في استحقاق إثابة

لم واستيجاب تسليم عليهم .. والمقصود - إن صح هذا الرأي - أن عمل الإنسان لا قيمة له بجانب الفضل الإلهي
والقسمة السابقة .

محبّتهم ، وأسرار الموحّدين قرار مشاهدتهم^(١) ، في أسرارهم أنوار الوصلة وعيون القربة ،
وبها يسكن ظمأ اشتياقهم وهيجان قلّتهم واحتراقهم .

« وجعل لها رواسي » من الخوف والرجاء ، والرغبة والرغبة .

ويقال « جعل لها رواسي » اليقين والتوكل .

ويقال الرواسي في الأرض الأبدال والأولياء والأوتاد^(٢) ؛ بهم يديم إمساك الأرض ،
ويبركاتهم بدفع عن أهلها البلاء .

ويقال الرواسي هم الأئمة الذين يهدّون المسترشدين إلى الله .

قوله جل ذكره : « وجعل بين البحرين حاجزاً إله مع

الله بل أكثرهم لا يعلمون » .

« جعل بين البحرين حاجزاً » بين القلب والنفس لثلاث يغلب أحدهما صاحبه .

ويقال بين العبودية وأحكامها ، والحقيقة وأحكامها ، فلو غلبت العبودية كانت جحداً

للحقيقة ، ولو غلبت الحقيقة العبودية كانت طياً للشرية .

ويقال: أئمة المريدين متمرّ ذكروه ، وأسماعهم محل الإدراك المرسل إلى الفهم ، والعيون

متر الاعتبار .

قوله جل ذكره : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه

ويكشف السوء . . . » .

فصل بين الإجابة وبين كشف السوء ؛ فالإجابة بالقول والكشف بالطول ، الإجابة

بالكلام والكشف بالإنعام . ودعاه المضطر لا حجاب له ، وكذلك دعاه المظلوم « ولكن

لكل أجل كتاب » .

(١) هكذا في م وهي في ص (مساعدتهم) ويبدو أن الهاء التبييت على الناسخ ، فالمعروف أن الاسرار محل المشاهدة .

(٢) جاء في خلية الأولياء (٨٠ ص ٢٦٧) حديث عن النبي (ص) : «ختيار أمي في كل قرن خمسمائة
والأبدال أربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الأبدال ، كلما مات رجل أبدل الله عز وجل من الخمسمائة مكانه وأدخل
من الأربعين مكانهم) .

ويرى الجرجاني : أن الأبدال سبعة (التعريفات ص ٣٧ ط مصر سنة ١٩٢٨)

ويرى ابن عساكر : أنهم ٢٢ بالشام + ١٨ بالعراق (تاريخ دمشق لابن عساكر ١٠ ص ٢٧٨) .

ويرى المجبوري : أن الأوتاد أربعة يعلو قون العالم بجملة كل ليلة (كشف المحجوب ص ٢٦٩) .

ويقال للجناية : سراية ؛ فمن كان في الجناية مختاراً فليس تسلم له دعوى الاضطراب عند سراية جرمه الذي صكف منه وهو مختار فيه ، فأكثر الناس يتوهمون أنهم مضطرون ، وذلك الاضطراب سراية ما بدر منهم في حال اختيارهم .

وما دام العبد يتوهم من نفسه شيئاً من العحول والحيلة ، ويرى لنفسه شيئاً من الأسباب يعتمد عليه أو يستند إليه — فليس بمضطرب ، فالمضطرب يرى نفسه كالفریق في البحر ، أو الضال في المتاهة ، وهو يرى عيناته بيد سيده ، وزمامه في قبضته ، فهو كاليت بين يدي غليله ، وهو لا يرى لنفسه استحقاقاً للنجاة ؛ لاعتقاده في نفسه أنه من أهل السخط ، ولا يقرأ اسمه إلا من ديوان الشقاوة (١) .

ولا ينبغي للمضطرب أن يستعين بأحد في أن يدعو له ؛ لأن الله وعد الإجابة له ..
لا لمن يدعو له .

ثم كما وعد المضطرب الإجابة وكشف السوء وعده بقوله : —

« ... ويملكم خلفاء الأرض إله »
مع الله قليلاً ما تذكرون .

فإن مع العسر يسراً ، ولم يقل : للعسر إزالة ، ولكن قال : مع العسر يسر ؛ فبهاؤ البصر حاصل بعد ظلام البصر .

ثم قال : « إله مع الله قليلاً ما تذكرون » لأن العبد إذا زال عثره ، وكشف عنه شره نسي ما كان فيه ، وكما قال القائل :

كان الفقى لم يعرف يوماً إذا اكتسى ولم يك صلوكاً إذا ما تمولا

(١) إذا اطمأن العبد لنفسه ، ولاحظ عمله فقد عنصراً هاماً من عناصر السير في هذا الطريق ، وهو الإخلاص .. وفي ذلك يقول أبو يعقوب السوسى : متى شهدوا في إخلاصهم الإخلاص احتاج إخلاصهم إلى إخلاص . ويرى أبو عثمان المغربي : أن إخلاص الخواص : هو ما يجرى عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بمنزل ، ولا يقع لهم عليها رؤية ، ولا بها اعتماد .

قوله جل ذكره : « أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ »
 إذا أظلم الوقتُ على صاحبه في متعارض الخواطر عند استبهام وجه الصواب ، وضاق الأمرُ
 بسبب وحشة التدبير وظلمات أحوال التجويز ، والتعجُّر عند طلب ترجيح بعض الخواطر على
 بعضٍ بشواهد العقل . . فمن الذي يرشدكم لوجه الصواب بِتَرْكِ التدبير ، وللإستسلام لحكم
 التقدير ، وللخروج من ظلمات مجوزات العقول إلى قضايا شهود التقدير ، وتفويض الأمر إلى
 اختيار الحق ، والاستسلام لما جرت به الأقسام ، وسبقت به الأقدار ؟ .

« .. وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ
 يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَّا اللَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا
 يُشْرِكُونَ » .

مَنْ الذي يُرْسِلُ رِيَّاحَ فَضْلِهِ بَيْنَ يَدَيْ أَنْوَارِ اخْتِيَارِهِ فَيَمْحُو آثَارَ اخْتِيَارِ نَفْسِكَ ،
 وَيَجْعَلُ بِحُسْنِ الكِفَايَةِ لَكَ ؟ .

ويقال : يرسل رِيَّاحَ التَّوَكُّلِ فَيُطَهِّرُ الْقُلُوبَ مِنْ آثَارِ الْاِخْتِيَارِ وَأَوْضَارِ التَّدْبِيرِ ، ثُمَّ يُطْلِعُ
 شَمْسَ الرِّضَا فَيَحْصُلُ بَرْدُ الكِفَايَةِ فَوْقَ الْمَأْمُولِ فِي حَالِ سَكِينَةِ الْقَلْبِ . . أَلَّا اللَّهُ مَعَ اللَّهِ ؟
 « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » : مِنْ إِحَالَةِ الْمَقَادِيرِ عَلَى الْأَسْبَابِ .

قوله جل ذكره : « أَمَّن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ
 يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَّا اللَّهُ مَعَ
 اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ » .

يُظْهِرُ مَا يُظْهِرُ بِقُدْرَتِهِ عَلَى مَقْتَضَى سَابِقِ حُكْمِهِ ، وَيَخْصُصُ مَا تَعَلَّقَتْ بِهِ مَشِيئَتُهُ وَحَقٌّ فِيهِ
 قَوْلُهُ ، وَسَبَقَ بِهِ قَضَاؤُهُ وَقَدْرُهُ . فَإِذَا زَالَ وَانْتَفَى وَانْعَدِمَ بَعْضُ مَا يَظْهَرُ وَيَخْصُصُ . . فَمَنْ الذي
 يَعِيدُهُ مِثْلًا بَدَأَهُ ؟ وَمَنْ الذي يَضِيْقُ الرِّزْقَ وَيُوسِّعُهُ ؟ وَمَنْ الذي يَقْبِضُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ عَلَى

بعض الأشخاص ؟ وفي وقت آخر من الذي ييسط على قوم آخرين ؟ .

هل في قدرة أحد غير الله ذلك ؟ .

إن توهمتم شيئاً من ذلك فأوضحوا عنه حججكم . وإذا قد عجزتم .. فهلاً صدقتم ؟
وبالتوحيد أقررتم ؟ .

قوله جل ذكره : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

الغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ

يُبْعَثُونَ » .

« الغيب » : ما لا يَطَّلِعُ عليه أحدٌ ، وليس عليه للخلق دليل ، وهو الذي يستأثر بعله

الحق^(١) ، وعلومُ الخلق عنه متقاصرة ، ثم ما يريد الله أن يخصَّ قوماً بعله أفردهم به .

« وما يشعرون أيان يبعثون » : فإنه أخفى علم الساعة عن كل أحدٍ .

قوله جل ذكره : « بَلْ ادَّارِكُ^(٢) عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ

هَمَّ فِي شَكِّ مِنْهَا بَلْ هَمَّ مِنْهَا عَمُونَ » .

فهم في الجملة يَشْكُونَ فيه ؛ فلا ينفون ولا يقطع يحدونه .. وهكذا حُكْمُ كلِّ مريضٍ

القلب ، فلا حياة له في الحقيقة ، ولا راحة له من يأسه ؛ إذ هو من البعث في شكٍّ ، ومن الحياة

الثانية في استبعاد : —

« وقال الذين كفروا إذا سئنا نراباً

وآبائنا أيننا لمُخْرَجُونَ » لقد وَعِدْنَا

هذا نحن وآبائنا من قَبْلُ إن هذا

إلا أساطيرُ الأولين » .

(١) هكذا في م وهي في ص (الخلق) وهي غلطاً في النسخ إذ الحق هو الذي يستأثر بعلم الغيب .

(٢) يرى القرطبي أن القراءة هكذا والقراءة على (بل أدرك) معناها واحد لأن أصل (ادارك) تدارك وأدغمت

الدال في التاء وجيء بألف الوصل (الجامع لأحكام القرآن ج ١٣ ص ٢٢٦) .

وَعِدَّ آبَاؤُنَا بِذَلِكَ مِنْ قَبْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ تَحْقِيقٌ ، وَمَا نَحْنُ إِلَّا مِثْلُهُمْ ، وَكَانُوا يَسْأَلُونَ
مَتَى السَّاعَةُ ؟ :

« وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ؟ » .

قَالَ الْحَقُّ : إِنَّهُ عَنْ قَرِيبٍ سَيَجْعَلُ بِهِمْ مِيقَاتَهُ : —

« قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ ^(١) لَكُمْ
بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ » .

ثم قال جل ذكره :

« وَإِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ » .

لأنهم لا يُمَيِّزُونَ بَيْنَ نَحْوِهِمْ وَمِنْحِهِمْ . وَعَزِيزٌ مَنْ يَعْرِفُ الْفَرْقَ بَيْنَ مَا هُوَ نِعْمَةٌ مِنْ اللَّهِ
لَهُ وَبَيْنَ مَا هُوَ مِحْنَةٌ ؛ فَإِذَا تَقَاصَرَ عِلْمُ الْعَبْدِ عَمَّا فِيهِ صِلَاخُهُ ، فَعَسَى أَنْ يَحِبَّ شَيْئًا وَيُظَنُّهُ خَيْرًا
وَبِلَاؤُهُ فِيهِ ، وَرُبَّ شَيْءٍ يَظُنُّهُ الْعَبْدُ نِعْمَةً فَيُشْكِرُ عَلَيْهَا وَيَسْتَدِينُهَا ، وَهِيَ مِحْنَةٌ لَهُ يَحِبُّ الصَّبْرَ
عَلَيْهَا وَالتَّضَرُّعَ إِلَى اللَّهِ فِي صَرْفِهَا ؛ وَبِعَكْسِ هَذَا كَمَنْ مِنْ شَيْءٍ يَظُنُّهُ الْإِنْسَانُ بِخِلَافِ مَا هُوَ بِهِ .
قوله جل ذكره : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ
صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ » .

لَا تَلْتَمِيسُ عَلَى اللَّهِ أَحْوَالَهُمْ ؛ فَصَادِقٌ يَسْتَوِي ظَاهِرُهُ وَبَاطِنُهُ يَعْلَمُهُ ، وَمُنَافِقٌ يَخَالِفُ بَاطِنُهُ
ظَاهِرَهُ يَلْبَسُ عَلَى النَّاسِ حَالَهُ .. وَهُوَ — سَبْحَانَهُ — يَعْلَمُهُ ، وَكَافِرٌ يَسْتَوِي فِي الْجَحْدِ سِرَّهُ
وَعَلَنُهُ يَعْلَمُهُ ، وَهُوَ يَجَازِي كَلًّا عَلَى مَا عَلِمَهُ .. كَيْفَ لَا .. وَهُوَ قَدَّرَهُ ، وَعَلَى مَا عَلَيْهِ
قَضَاءُ وَقَسَمَهُ ؟ :

(١) من أردف أى تبع ، وقال الفراء : ردف لكم أى دنا .

قوله جل ذكره : « وما مِن غائبةٍ في السماء والأرضِ .

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ » .

ما من شيء إلا مُتَّبِعَتْ في اللوح المحفوظ حُكْمُهُ ، ماضيةٌ فيه مشيئته ، متعلِّقٌ به علمُهُ

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي

إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ •

وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ » .

وهم يُخْفُونَ بعضاً ، وبعضاً يُظهِرُونَ ، ومع ما يهَوُونَ يدورون .

وفي هذه الآية تخصيص هذه الأمة بأن حفظ الله كتابهم ، وعصمَ مِن التغير والتبدل

ما به يدينون . وهذه نعمةٌ عظيمةٌ قليلٌ منهم مَنْ عليها يشكرون ؛ فالقرآن هدى ورحمة

للمؤمنين ، وليس ككتابهم الذي أخبر الصادق أنهم له مُحَرَّفُونَ مُبَدَّلُونَ .

« إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ

• وهو العزيز العليم » .

هو « العزيز » المعزُّ للمؤمنين ، « العليم » بما يستحقه كلُّ أحدٍ من الثواب العظيم

والعذاب الأليم .

قوله جل ذكره : « فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ

المبين » .

أى اجتهد في أداء فَرْضِهِ ، وثيقٌ بصدق وعده في نصره وورقه ، وكفايته وعونه .

ولا يهولَنَّك ما يجري على ظواهرهم من أذى يتصل منهم بك ، فإنما ذلك كله بتسليطنا

إن كان محذوراً ، وبتقيضنا وتسهيلنا إن كان محبوباً . وإنك لعلَى حقٍّ وضياءِ صدقٍ ،

وهم على سننِ رِئَاسَةِ شِرْكَ .

قوله جل ذكره : « إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ لِّلْمَوْتِ وَلَا تَسْمَعُ

الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ » .

الذين أمات الله قلوبهم بالشرك ، وأصمهم عن سماع الحق — فليس في قدرتك أن تهديهم للرشد أو تنقذهم من أسر الشك .

« وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم
إن تُسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم
مُسلمون » .

أنت تهديهم من حيث الدعاء والدلالة ، ولكنك لا تهدي أحداً من حيث إزالة الباطل من القلب وإمالة إلى العرفان ، إذ ليست بقدرتك الإزالة أو الإمالة .
أنت لا تُسمع إلا من يؤمن بآياتنا ، فلا يسمع منك إلا من أسعدناه من حيث التوفيق والإرشاد إلى الطريق .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » .

إذا حقَّ الوعدُ بإقامة القيامة أوضحنا أشراطها في كلام الدابة المخرجة من الأرض^(١) .
وغير ذلك من الآيات .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ » .

وعند ذلك لا ينفع الإيمان ولا يقبل العذر : —

(١) في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال صل الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أن تخرج : الإيمان غيراً = زيادة من صحيح مسلم) طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » . ومن الأقوال في هذه الدابة : أنها فصيلة ناقة صالح ، ومنها أن هذه الدابة تكون إنساناً متكلماً ياطر أهل البدع والكفر ويحادلهم لينتظموها ، ومنها أنها تخرج من جبل الصفا بمكة بعد أن يتصدع ... إلى غير ذلك من الأقوال المنسوبة للصحابه والتابعين والمفسرين .

«وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فهُمْ
لَا يَنْطِقُونَ» .

ثم كرر ذكر الليل والنهار واختلافهما : —

« أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا
فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

أى ليكون الليل وقت سكوتهم ، والنهار وقت طلب معاشهم .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ قَرْعٌ مِّنْ
فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ
شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » .

أخبر أن اليوم الذي يُنْفَخُ فيه في الصور هو يوم إزهاق الأرواح ، وإخراجها عن الأجساد؛
فَمِنْ رُوحٍ تَرْتَقِي إِلَىٰ عِلِّيِّينَ ، وَمِنْ رُوحٍ تَهْبِطُ إِلَىٰ سَجِينٍ . أولئك في حواصل طير تسرح
في الجنة تأوى بالليل إلى قناديل معلقة من تحت العرش صفتها التسبيح والروح والراحة ،
ولبعضها الشهود والرؤية ... على مقادير استحقاقهم لما كانوا عليه في دنياهم .

وأما أرواح الكفار ففي النار تُعَذَّبُ على مقادير أفعالهم .

قوله جل ذكره : « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْمِلُهَا جَائِدَةٌ وَهِيَ

تَمْرٌ مَّرٌّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَىٰ
كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

وكثير من الناس اليوم من أصحاب التمكين ، هم ساكنون بنفوسهم^(١) سائمون في
الملسوت بأسرارهم .. قيل : إن الإشارة اليوم إليهم . كما قالوا : العارف كائن بأثره ؛ كائن مع
الناس بظاهره ، بأثره عن جميع الخلق بسرائره .

(١) عُرِفَ الجندُ بسكونه وقلة اسطرابه عند السماع ، فلما شغل في ذلك تلا : « وترى الجبال تحمِلُها جائده

وهي ... » (اللمع للسراج ص ١٢٨) ..

قوله جل ذكره : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ
مَنْ فَرَعَ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ • وَمَنْ جَاءَ
بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ
يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ « خَيْرٌ » هَاهُنَا لِلْبَالِغَةِ ؛ لِأَنَّ الَّذِي لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الثَّوَابِ خَيْرٌ مِمَّا مِنْهُ
مِنَ الْقُرْبِ ؛ وَيَحْتَمَلُ فَلَهُ نَصِيبٌ خَيْرٌ أَوْ عَاقِبَةٌ خَيْرٌ أَوْ ثَوَابٌ خَيْرٌ مِنْهَا • وَمَنْ آمِنُونَ مِنْ فَرَاعِ
الْقِيَامَةِ • وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ؛ فَكَمَا أَنَّ حَالَهُمُ الْيَوْمَ مِنَ الْمُطِيعِينَ بِالْعَكْسِ فَحُكْمُهُمْ غَدًا
فِي الْآخِرَةِ بِالضَّدِّ .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ
الْبِلَادَةِ ... »

أَخْبَرَ أَنَّهُ أَمَرَهُ بِالذِّينِ الْحَنِيفِ ، وَالتَّبَرُّيِّ مِنَ الشَّرِكِ ؛ الْجَلِيُّ مِنْهُ وَالْحَقُّ ، وَبِمَلَاذِمَةِ الطَّرِيقِ
السَّوِيِّ . وَأَخْبَرَ أَنَّ مَنْ اتَّبَعَهُ وَصَدَّقَهُ أَوْجِبَ الْحَقُّ ذِمَامَهُ وَحَقَّهُ .

قوله جل ذكره : « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِيكُمْ آيَاتِهِ .. »

سِيرِيكُمْ — عَنْ قَرِيبٍ — آيَاتِهِ ، فَطَوَّبِي لِمَنْ رَجَعَ قَبْلَ وَفَاتِهِ ، وَالْوَيْلُ عَلَى مَنْ رَجَعَ بَعْدَ
ذَهَابِ الْوَقْتِ وَفَوَاتِهِ ! .

سورة القصص

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله اسم عزيز من تعرض لجدواه يسر له في دنياه وعقباه ، اسم عزيز من اشتاق إلى لقاء استعذب فيه ما يقاه من بلواه . ومن طلب غيره مؤنساً في دنياه أو عقباه « ضلَّ مَنْ تدعون إلا إياه » .

قوله جل ذكره : « طسم * تلك آيات الكتاب المبين » .

« الطاء » تشير إلى طهارة نفوس العابدين عن عبادة غير الله ، وطهارة قلوب العارفين عن تعظيم غير الله ، وطهارة أرواح الواجدين عن محبة غير الله ، وطهارة أسرار الموحدين عن شهود غير الله . « والسين » تشير إلى سرِّ الله مع العاصين بالنجاة ، ومع المطيعين بالدرجات ، ومع المحبين بدوام النجاة . « والميم » تشير إلى منتهى على كافة المؤمنين بكفاية الأوقات والثبات في سبيل الخيرات .

قوله جل ذكره : « تتلوا عليك من نبأ موسى وفرعون

بالحق لقوم يؤمنون » .

سماع قصة الحبيب من الحبيب يُوجبُ سلوة القلب ، وذهاب الكرب ، وبهجة السرِّ ، وتلج القواد . وقد كرر الحق ذكر قصة موسى تفخيماً لشأنه وتعظيماً لتدريه ، ثم زيادة في البيان لبلاغة القرآن ، ثم إعادة لزوائد في المذكور قوله في كل موضع يتكرر فيه .

قوله جل ذكره : « إن فرعونَ عَلَا في الأرضِ وجعلَ

أهلها شيعاً يستخف طائفةً منهم يدبُّ

أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من

الفسدين » .

تكبر فرعونُ بنير حقِّ فأقاه بحقِّ ، وثجبرَ بنير استعفاق فأذله الله باستعفاق واستعجاب ، وجعل أهلها شيعاً يذبح أبناءهم^(١) بما استضعفهم ، ويستحي نساءهم ، وألقى منهم من كان (...)^(٢) ، وبالفساد حكمَ فيهم ، والله لم يرضَ بِتَرْكِ إِنْتلافهم .

قوله جل ذكره : « ونريدُ أن نمنَّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين * ونمكن لهم في الأرض ونرِي فرعونَ وهامانَ وجنودَهُما منهم ما كانوا يحذرون . »

نريد أن نمنَّ على المستضعفين بالخلاص من أيديهم ، وأن نجعلهم أئمةً ، بهم يهتدى الخلق ، ومنهم يتعلم الناسُ سلوكَ طريق الصدق ، ونبارك في أعمارهم ، فيصيرون وارثين لأعمار مَنْ يُنكويهم ، وتصير إليهم مساكنهم ومنازلهم ؛ فهم هداةٌ وأعلامٌ ، وسادةٌ وقادةٌ ؛ بهم يُقتدى وبثورهم يُهتدى .

« ونمكن لهم في الأرض » : نُزيلُ عنهم الخوفَ ، ونرزقهم البسطة والاقْتدار ، ونعد لهم في الأجل . ونرِي فرعونَ وهامانَ وقومهما ما كانوا يحذرون من زوال مُلكِهِم على أيديهم ؛ وأنَّ الحقَّ يُعطى — وإن كان عند الخلق أنه يُبطل .

قوله جل ذكره : « وأوحينا إلى أمِّ موسى أن أرضعيه فإذا خفتِ عليه فألقيه في اليمِّ ولا تخافي ولا تحزني إنا نأرأوه إليك وجاعلوه من المرسلين . »

(١) كان سبب سلوكه هذا السبيل مع بني إسرائيل أن الكهنة قالوا له إن مولوداً يولد في إسرائيل يذهب ملكك على يديه ، أو قال له المنجبون ذلك ، أو رأى رؤيا فعبرت كذلك . قال الزجاج : العجب من حقيقته لم يدر أن الكاهن إن صدق فالقتل لا ينفع ، وإن كذب فلا معنى للقتل .
(٢) مشتبهة .

أى ألقينا في قلبها ، وأوحينا إليها وحي إلهام ، فأخذت خاطرها في ذلك ، وجرى منها ذلك وهي مختارة باختيارٍ أُدخِلَ عليها .

لما وضعت أم موسى موسى كانت تخاف قتله، فإن فرعون قتلَ في ذلك اليوم كثيراً من الولدان المولودة لبنى إسرائيل، رجاء أن يقتلَ مَنْ رأى في النوم ما عُبرَ له أن ذهابَ مُلكه على يدي إسرائيل . . . فالتقى الله في قلبها أن تفعل ذلك .

ثم إنه رباه في حجيره ذلك اليوم — لِيُعْلَمَ أَنَّ الْأَهْدَارَ لَا تُغَالَبُ .

جعلت أم موسى موسى في تابوت ، وألقته في نيل مصر ، فجاء المساء به إلى بركة كان فرعونُ جالساً على حافتها ، فأخذوه وحملوه إليه ، وفتحوا رأسَ التابوت . فلما رآه فرعون أخذت رؤيته بمجامع قلبه ، وكذلك تمكَّن حُبُّه من قلب امرأة فرعون ؛ قال تعالى : « وألقيت عليك محبةً مني » : (١) حيث خلقَ الله ملاحظةً في عيني موسى ؛ فكان من يقع عليه بصرُهُ لا يتالك من حُبِّه .

قوله جل ذكره : « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين » .

أخبر الله تعالى أنه كان عدواً لهم ، وقالت امرأة فرعون :

« قُرِّتْ عَيْنِي لِي وَلِئِكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلِئاً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

فلم يكن لها ولد ، وهم لا يشعرون إلى ماذا يشول أمره .

« وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين » .

(١) آية ٣٩ سورة طه .

لما ألقته في الماء سَكَّنَ اللهُ قلبها ، وربط عليه ، وألمها الصبر ، وأصبح نوادها فارغاً إن كادت لتبدي به من حيث ضعف^(١) البشرية ، ولكن الله ربط على قلبها .

قوله جل ذكره : « وقالت لأخته قصيه فَبَصَّرَتْ به عن جُنُبٍ وهم لا يشعرون » .

أمرت أم موسى أخته أن تتبع أثره ، وتنظر إلى ماذا يشول أمره ، فلما وجدوه واستمكن حبه من قلوبهم طلبوا من يرضعه :

« وحرّمنا عليه المراضع من قبلُ فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون * فرددناه إلى أمه كي تقرّ عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون » .

أبي موسى قبول قدي واحدة من عرض عليهن .. فمن بالقداء كانوا في اهتمام كيف يقتلونه أمسوا — وهم في جهلهم — كيف يقدونه^(٢) !

فلما أعياهم أمره ، قالت لم أخته : « هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ؟ » فقبلوا نصيحتها شفقة منهم عليه ، وقالوا : نعم ، فردّوه إلى أمه^(٣) ، فلما وضعت تديها في فمها ارتضعها موسى فسروا بذلك ، وكانوا يدعون أمه حاضنة ومرضعة .. ولم يضرها ، وكانوا يقولون عن فوعون : إنه أبوه .. ولم ينفعه ذلك^(٤) !

(١) هكذا في م ، وقد أخطأ النسخ في ص حين أضاف لفظة (الله) بعد (ضعف) .
(٢) هكذا في م ، وفي ص (بمذبونه) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .
(٣) هكذا في م ، وفي ص (آمره) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .
(٤) يقصد التشيرى إلى شيء بعيد هو أن أحكام الناس ليست بالضرورة صائبة ، وأن للأمور حقائق وجواهر وبواطن خافية ، وأن أسماء الأشياء وظواهرها لا عبرة بها .

ولما أخذته أمه علمت بتصديق الله ظلها ، وسكن عن الانزعاج قلبها ، وجرى من قصة فرعون ماجرى .

قوله جل ذكره : « ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حُكماً وعلماً وكذلك مجزي المحسنين »

لما كملت سنه وتم عقله ، واستوى كمال خصاله « آتيناه حكماً » : أى أتممنا له التحصيل ، ووفرنا له العلم ، وبذلك جرت سنتنا مع الأكابر والأنبياء .

قوله جل ذكره : « ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه .. الآية . »

قيل : دخل المدينة في وقت الهجرة ، وتفرق الناس ، فوجد فيها رجلين يتخاصمان : أحدهما إسرائيلي من شيعه موسى وعلى دينه ، والآخر قبطي مغالف لها ، فاستغاث الإسرائيلي بموسى على القبطي ، فوكزه موسى ليدفعه عن الإسرائيلي ، فمات الرجل بذلك الوكز ، ولم يكن موسى يقصد قتله ، قال موسى : —

« هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين » .

قد تمني موسى أن لو دفعه عنه بأيسر مما دفعه ، ولم ينسب القتل إلى الشيطان (١) ، ولكن دفعه عنه بالغلظة نسبة إلى الشيطان بأن حمّله على تلك الحدة .

وهكذا .. إذا أراد الله أمراً أجرى أسباباً ليحصل بها مراده ، ولولا أنه أراد فتنة موسى لما قبض روح الرجل بمثل تلك الوكزة ، فقد يضرب الرجل الكثير من الضرب والسياط ثم لا يموت ؛ فهوت القبطى بوكزة اجراء لما قضاه وأراده .

(١) يتصل ذلك برأى التشيرى : أن الشيطان ليس بيده شيء ؛ لأنه لو كان بيده شيء لأمسك على الهداية نفسه ، وكل عمل الشيطان أنه يرسوس في صدور الناس .

قوله جل ذكره : « قال ربُّ إني ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاعْفُرْ لِي

فَفَقَّرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

تاب موسى عما جرى على يده ، واستغفر ربه ، وأخبر الله أنه غفر له ، ولا عتاب (١)

بعد المغفرة .

قوله جل ذكره : « قال ربُّ بما أنعمتَ عليّ فلنّ

أكون ظهيراً للمجرمين » .

قال موسى ربُّ بما أنعمت عليّ من توفيقك لي بالتوبة (٢) فلنّ أعودَ بعد ذلك إلى مثل

ما سلفَ مني .

قوله جل ذكره : « فأصبح في المدينة خائفاً يترقبُ فإذا

الذي استنصره بالأمس يستصرخه

قال له موسى إنك لَعَوِيٌّ مبین *

فلما أن أراد أن يبطلش بالذي هو عدوُّ

لها قال يا موسى أتريد أن تقتلني

كما قتلت نفساً بالأمس إن تريد إلا أن

تكون جباراً في الأرض وما تريدُ

أن تكونَ من المصلحين » .

أصبح في المدينة خائفاً على نفسه من فرعون لأنه كان يدعى أنه يحكم بالعدل ، وخاف

موسى أن ينسبه في قتل القبطي إلى العمد والقصد . فهو « يترقب » علم فرعون وأن يُخبر

بذلك في وقته .

(١) هكذا في النسختين ولا نستبعد أن تكون (عقاب) بالقاف فالسياق يحتملها أيضاً وإن كانت (عتاب)

أليق بمقام النبوة .

(٢) حقيقة التوبة أن يتوب الله عليك أولاً ، ويهيئ لك أسباب التوفيق لذلك ، فإذا شكرت فاشكر له ، فمعك

لا يكن ولا ينفي عن فضل الله .

وقيل « خائفاً » من الله مما جرى منه . ويقال « خائفاً » على قومه حلول العذاب بهم .
وقيل « يترب » نصرته الله إياه . ويقال « يترب » مؤنساً يأنس به .

فإذا الذي استنصره بالأمس يخاصم إنساناً آخر ، ويستعين به ليُعينه ، فهم موسى بأن
يعين صاحبه ، فقال الذي يخاصمه : « يا موسى ، أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالأمس ؟ » :
قيل لم يعلم ذلك الرجل أن موسى هو الذي قتل الرجل بالأمس ، ولكن لما قصد منه عن
صاحبه استدلل على أن موسى هو الذي قتل الرجل بالأمس ، فلما ذكر ذلك شاع في أفواه
الناس أن موسى هو الذي قتل القبطي بالأمس ، فأمسك موسى عن هذا الرجل .

قوله جل ذكره : « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى »

قال يا موسى إن الملائكة يأمرون بك
ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين »

جاء اسراييلي من معارف موسى يسمى ، وقال إن القوم يريدون قتلك ، وأنا واقف على
تدييرهم ؛ وقد أرادوا إعلام فرعون .. فاخرج من هذا البلد ، إني لك من الناصحين .

« نخرج منها خائفاً يترب قال رب »

نجنى من القوم الظالمين » .

خرج^(١) من مصر « خائفاً » أن يقتلوا أثره ، « يترب » أن يدركه الطلب ، وقيل

« يترب » الكفاية والنصرة من الله ، ودعا الله فقال : « نجني من القوم الظالمين » .

قوله جل ذكره « ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربي

أن يهديني سواء السبيل » .

(١) ربما يذكرنا موقف موسى بقضية هامة في الطريق الصوفي هي « السفر » : وضرورته أو عدمها ،
وقد اختلف المشايخ في أمره (الرسالة ص ١٤٣) ، ويرى القشيري ضرورة السفر . إن نبا المكان واشتد البلاء .
(الرسالة ص ٢٠٢) وهو نفسه غادر بلاده عند إطباق المهنة عليه .

توجه بنفسه لتقاء مدين من غير قصدٍ إلى مدين أو غيره ، بل خرج على الفتوح^(١) ،
وتوجه بقلبه إلى ربه ينتظر أن يهديه ربه إلى النحو الذي هو خير له ، قال : عسى ربي
أن يهديني إلى أرشدٍ سبيلٍ لي .

قوله جل ذكره : « وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ وَجَدَ عَلَيْهِ
أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ
دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ
مَا خَطْبُكُمَا ؟ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ
الرَّعَاءَ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ » .

لما وافى مدين شعيب كان وقت الهجرة ، وكانت لهم بئر يستقون منها ، فيصبون الماء
في الحياض ، ويستقون أغنامهم ، وكانوا أهل ماشية .

وكان شعيب النبي عليه السلام قد كَفَّ بَصْرَهُ لكثرة بكائه ؛ ففي القصة أنه بكى فذهب
بَصْرُهُ ، ثم رَدَّ اللهُ عليه بَصْرَهُ فبكى ، فردَّ اللهُ بصره فبكى حتى ذهب بَصْرُهُ ، فأوحى اللهُ إليه :
لِمَ تَبْكِي يَا شُعَيْبُ .. ؟ إِنْ كَانَ بِكَ أَكْوَافُ نَارٍ قَدْ أَمْتَنَتْكَ ، وَإِنْ كَانَ لِأَجْلِ الْجَنَّةِ قَدْ
أَمْتَنَتْهَا لَكَ .

قال : ربُّ .. إنما أبكى شوقاً إليك . فأوحى اللهُ إليه لأجل ذلك أَخْدَمْتُكَ نَبِيِّي وَكَلِيِّي
عَشْرَ حَجَجٍ .

وكانت لشعيب أغنامٌ ، ولم يكن لديه أجير ، فكانت بنتاه تسوقان الغنم مكان الرعاة ،
ولم يكن لهما قدرة^(٢) على استقاء الماء من البئر ، وكان الرعاة يستقون ، فإذا انقضوا^(٣) فإن
بَقِيَّتْ فِي الْحَوْضِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْمَاءِ اسْتَقَّتْ بَنَاتُ شُعَيْبٍ .

(١) وهكذا سفر الأكاير .

(٢) هكذا في ص وهي في م (قوة) .

(٣) من الجائز أن تكون في الأصل (انقضوا) بالفاء فالسياق يحتملها بدليل قوله فيما بعد (فلما انصرف الرعاة)

فلما وافى موسى ذلك اليوم وشاهد ذلك ورآهما يمتعان غنمهما عن الماء رقى قلبه لها وقال :
ما خطبكما ؟ قالتا : « لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير » وليس لدينا أجير .
فلما انصرف الرعاء سقى لها ، ثم تولى إلى ظل جدار بعد ذلك . كان الجوع قد أصابه
خلال سفره ، ولم يكن قد تعود قط الرحلة والغربة ، ولم يكن معه مال ، فدعا الله :

« قال رب إني لما أنزلت إلي من
خير قير » .

قيل طلب قوة تزيل جوعه ، وقيل طلب حالاً يستقل بها . والأحسن أن يقال جاع
فطلب كسرة يسد بها رمقه — والمعرفة توجب سؤال ما تحتاج إليه من الله قليلاً
أو كثيراً^(١) . فلما انصرفت ابنتا شعيب خرج شعيب إلى ظاهر الصحراء على طريق المشية
ليمتها يديه فوجد أثر الزيادة في تلك الكرة ، فسألها فذكرتا له القصة ، وما سمعتا منه حين
قال : « رب إني لما أنزلت إلي من خير قير » ، قال شعيب : إذا هو جاع . وبعث
إحداهما لتدعوه : —

« بغاءته إحداها تمشى على استحياء
قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر
ما سقيت لنا . فلما جاءه وقص عليه
القصص قال لا تخف نجوت من
القوم الظالمين »

قيل إنما استحييت لأنها كانت تخاطب من لم يكن لها محرماً^(٢) .
وقيل لما دعت للضيافة تكلمت مستحياً — فالكريم يستحي من الضيافة .
ويقال لم تطيب نفس شعيب لما أحسن موسى إليه وأنه^(٣) لم يكافئه — وإن كان موسى

(١) لاحظ كيف طبق القشيري (أدب الزال) ومتى يجب ؟ وكيف يجب ؟ على موقف موسى النزيه المسافر
الجائع المحتب ، وهذه الإشارة موجبة من بين إلى أرباب الطريق .
(٢) المحرم من الرجال والنساء الذي يحرم التزوج به لرحمه وقرابته .
(٣) الضير في (وأنه) يعود على شعيب كما هو واضح من الـ هـ .

لم يُرَدِّ مكافأةً منهم « فلما جاءه وقصَّ عليه القصص » : لم يَقُلْ : فلما جاءه قَدَّمَ السُّنْفَةَ (١) بل قال : وقصَّ عليه القصص .. وهذا طَرَفٌ من قصته .

ويقال : وَرَدَّ بظَاهِرِهِ ماءَ مَدِينٍ ، وَوَرَدَ بِقَلْبِهِ مَوَارِدَ الأُنْسِ وَالرُّوحِ . والمواردُ مختلفة ؛ فواردُ القلبِ رِياضُ البَسَطِ بِكشوفاتِ المحاضرةِ فيطربون بأنواعِ الملائمةِ ، ومواردُ الأرواحِ مشاهدُ الأرواحِ فَيُكاشِفُونَ بأنوارِ المشاهدةِ ، فيغيثون عن كلِّ إحساسٍ بالنفسِ ، ومواردُ الأسرارِ ساحاتُ التوحيدِ .. وعند ذلك الولايةِ لله ؛ فلا نَفْسَ وَلَا حِسَّ ، وَلَا قَلْبَ وَلَا أُنْسَ .. استهلاكٌ في الصمديةِ وفناءٌ بالكليةِ ! .

ويقال كانت الأجنبيَّةُ والبعدُ عن المحرميةِ يوجبان إمساكاً عن مخاطبتهما ، والإعراضَ والسكونَ عن سؤالهما .. ولكن الذي بينهما من المشاكلةِ والمواقفةِ بالسِّرِّ استنطقه حتى سألهما عن قصتهما ، كما قيل :

أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيبانِ هَاهُنَا وَكُلُّ غَرِيبٍ لِلْغَرِيبِ نَسِيبُ

ويقال : لما سألهما وأخبرتاه عن ضعفهما لزمه القيامُ بأمرهما ؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ مَنْ تَفَقَّدَ أَمْرَ الضعفاءِ ووقفَ على موضعِ فاقتهُم لزمه إشكاؤُهُم .

ويقال مِنْ كَمالِ البلاءِ على موسى أَنَّهُ وافى الناسَ وكان جائعاً ، وكان مقتضى الرِّفقِ أَنْ يُطْعِمُوهُ ، ولكنه قبضَ القلوبَ عنه ، واستقبله مِنْ موجباتِ حُكْمِ الوقتِ أَنْ يعمَلَ عَمَلَ أربعين رجلاً ؛ لأن الصخرةَ التي نَحَّأها عن رأسِ البئرِ — وَحَدَّه — كان ينقلها أربعون رجلاً ، فلما عمَلَ عَمَلَ أربعين رجلاً ، تَوَلَّى إلى الظلِّ ، وقال : إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُطْعِمَنِي بَعْدَ مُعَاسَاةِ اللّٰهِ وَالتّي .. فَذَلِكَ فَضْلُكَ ! .

قال ذلك بلسان الانبساط ، ولا لسان أحلى من ذلك . وَسُنَّةُ الشكوى أَنْ تكونَ إليه لَا مِنْكَ .. بل منه إليه (٢) .

(١) السفرة طعام يصنع للمسافر ، أو مائدة وما عليها من طعام .

(٢) لأنك بلا أنت ، فبالضرورة ليس منك شكوى ، فعلى الحقيقة لا وجود إلا له ، فاتركه ممسكاً بمنانك . واستسلم لما يخزن ، ولن يكون إلا الخير .

ويقال : تولى إلى ظل الأنس وروح البسط واستقلال السرِّ بمحققة الوجود .
ويقال قال : « رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير » : فزِدْنِي قَرَأً ؛ فَإِنَّ قَرَى إِلَيْكَ
يُوجِبُ اسْتِعَاتِي بِكَ (١) .

قوله جل ذكره : « قالت إحداهما يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ
خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » .

كان شعيبُ عليه السلام يحتاج إلى أُجِير ، ولكن لا يسكن قلبه إلى أحدٍ ، فلما رأى
موسى ، وسمع من ابنته وصفه بالقوة والأمانة سأل :
عَرَفْتُ قُوَّتَهُ .. فَكَيْفَ عَرَفْتَ أَمَانَتَهُ ؟

قالت : كنتُ أمشي قُدَّامَهُ فَأَخْرَجَنِي عَنْهُ فِي الطَّرِيقِ قَائِلًا : سِيرِي وَرَأَيْتِي وَاهْدِينِي ، لئلا
يَقَعَ بَصَرُهُ عَلَيَّ .. قال شعيب :

« قال إني أريد بأن أنكحك إحدى
ابنتي هاتين على أن تأجرني ثماني
حجج فإن أتممت عشرًا فمن عندك ،
وما أريد أن أشق عليك ستجدني إن
شاء الله من الصالحين » .

فرغب موسى وتزوجها على صداقٍ أن يعمل عشر حججٍ لشعيب .
وفي القصة أن شعيباً قال لموسى : ادخل هذا البيت وأخرج مما فيه من العصى عصاً ،
وكان البيت مظلمًا ، فدَخَلَ وأخرج العصا ، تلك التي أظهر الله فيها معجزاته ، ويقال : إنها
كانت لآدم عليه السلام ، ووقعت لشعيب من نبي إلى نبي . إذ يقال : إنه لما هبط آدم إلى
الأرض صال عليه ما على وجهها من السباع ، فأنزل عليه الله عصاً ، وأمره جبريل أن يرُدَّ
السباعَ عن نفسه بتلك العصا .

(١) إظهار الضعف آية العبودية فالدعاء هنا ليس من قبيل الشكوى ، ولكنه تعبير عن ضعف العبد أمام عظمة
الربوبية ، فكأنه نوع من التمبذ (راجع قصة أيوب إذ نادى ربه)

وتوارث الأنبياء واحداً بعد الآخر تلك العصا ، فلما أخرج موسى تلك العصا ، قال شعيب :
 ردها إلى البيت ، واطرحها فيه ، وأخرج عصاً أخرى ، ففعل غير مرة ، ولم تحصل كل مرة
 في يده إلا تلك العصا ، فلما تكرر ذلك علم شعيب أن له شأنًا فأعطاه إياها ،
 وفي القصة : أنه في اليوم الأول ساق غنمه ، وقال له شعيب : إن طريقك يتشعب شعبتين :
 على أحدهما كلاً كثيراً .. فلا تسلكه في الرعي فإن فيه ثعباناً ، واسلك الشعب الآخر .
 فلما بلغ موسى مفرق الطريقين ، تفرقت أغنامه ولم تطاوعه ، وسامت في الشعب الكثير
 الكلاً ، فتبعها ، ووقع عليه النوم ، فلما اتبه رأى الثعبان مقتولاً ، فإن العصا قتلتها ، ولما
 انصرف أخبر شعيباً بذلك فسره به . وهكذا كان يرى موسى في عصاه آيات كثيرة ،
 ولذا قال : « ولي فيها ما رب أخرى » .

قوله جل ذكره : « فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله

آنس من جانب الطور نارا قال لأهله
 امكثوا إني آنست نارا لعل آتاكم
 منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم
 تصطلون » .

مضت عشر حجج ، وأراد موسى الخروج إلى مصر ، فحمل ابنه شعيب ، وسار بأهله
 متوجهاً إلى مصر . فكان أهله في تسييره وكان هو في تسيير الحق ، ولما ظهر ما ظهر بامرأته
 من أمر الطلق استصعب عليه الوقت ، وبيناهو كذلك إذ آنس من جانب الطور نارا
 — أي أبصر ورأى — فكانه يشير إلى رؤية فيها نوع أنس : وإن الله إذا أراد أمراً
 أجرى ما يلقى به ، ولو لم تقع تلك الحالة لم يخرج موسى عندها يابناس النار ، وقد توهم
 — أول الأمر — أن ما يستقبله في ذلك الوقت من جملة البلايا ، ولكنه كان في الحقيقة
 سبب تحقيق النبوة . فلو لا أصرار التقدير — التي لا يهتدى إليها المخلوق — لما قال لأهله :
 « امكثوا إني آنست نارا لعل آتاكم منها بخبر » .

ويقال : ألاح له ناراً ثم لَوَّح له نوراً ، ثم بدا ما بدا ، ولا كان المقصودُ النَّارَ ولا النورَ
وإنما سمع نداءً : « إني أنا الله ربُّ العالمين » .

قوله جل ذكره : « فلما أتاهم نُوحى من شاطئ الوادِ

الأيمنِ في البقعة المباركة من الشجرة
أن ... » الآية

أخفى تبيين قدم موسى على الفلنون بهذا الخطاب حيث قال : « من شاطئ الوادِ
الأيمن » ، ثم قال : « في البقعة المباركة » ثم قال « من الشجرة » .

وأخلاق بأن تكون تلك البقعة مباركة ، فعندها سمع خطاب مولاة بلا واسطة ؛ وأعزُّ
الأماكن في العالم مشهدُ الأحباب :

وإني لأهوى الدارَ ما يستعزني لها الود إلا أنها من دياركا

ويقال : كم قدم وطئت لك البقعة ، ولكن لم يسمع أصحابها بها شيئاً
تلك البقعة ولم يظهر من تلك النار فيها شعلة ! .

ويقال : شتان بين شجرة وشجرة ؛ شجرة آدم عندما ظهور مجنته وفتنته ، وشجرة موسى
وعندها افتتحُ نبوته ورسالته ! .

ويقال : لم يأت بالتفصيل نوعُ تلك الشجرة^(١) ، ولا يُدْرَى ما الذي كانت ثمره ، بل هي
شجرة الوصلة ؛ وثمرتها القربة ، وأصلها في أرض الحبة وقرعها باسِق في سماء الصقوة ، وأوراقها
الزلفة ، وأزهارها تفتق عن نسيم الرّوح والبهجة :

فلما سمع^(٢) موسى تغير عليه الحال ؛ ففي القصة : أنه غشي عليه ، وأرسل الله إليه الملائكة
ليُرْوِّحوه بمراوح الأُس ، وهذا كان في ابتداء الأمر ، والبتدي مرفوق به . وفي المرة
الأخرى خرَّ موسى صعباً ، وكان يفيق والملائكة تقول له : يا ابن الحَيْض . أمثلك مَنْ
يسأل الرؤية ؟ !

(١) قيل هي شجرة العليق وقيل العوسج والعوسج إذا علم يقال له الفرقد (القرطبي) .

(٢) معروف أن السماع عند الصوفية يصحبه - وخصوصاً لدى المبتدئين - تأثيرات عضوية ونفسية حادة

وكذا الحديث والقصة^(١) ؛ في البداية كُطِفَ وفي النهاية عُنْفٌ ، في الأولِ خَتَلٌ وفي الآخرِ قَتْلٌ ، كما قيل :

فلما دارت الصهباء^(٢) دعا بالنطع والسيفِ
كذا مَنْ يشرب الراحَ مع التَّينِ في الصيفِ^(٣)
قوله جل ذكره : « وَأَنْ أَلْتِ عَصَاكَ » .

يا موسى .. اخْلَعْ نَمْلِكَ وَالْتِ عَصَاكَ ، وأقمْ عندنا هذه الليلة ، فقد تَعَبْتَ في الطريق
— وذلك إن لم يكن في النقل والآثار فهو مما يليق بتلك الحال .

يا موسى .. كيف كُنْتَ في الطريق ؟ كيف صَعَدْتَ وكيف صَوَّبْتَ^(٤) وكيف شَرَقْتَ
وكيف غَرَبْتَ ؟ ما كُنْتَ في الطريق وحدك يا موسى ! أَحْصَيْنَا خُطَاكَ — فقد أَحْصَيْنَا كُلَّ
شَيْءٍ عَدَدًا . يا موسى .. تَعَبْتَ فَاسْتَرِحْ ، وبعد ما جِئْتَ فَلَا تَبْرَحْ — كذلك العبدُ غداً
إذا قطع المسافة في القيامة ، وتبواً مَنْزِلَهُ من الجنة ؛ فأقوامٌ إذا دخلوها رجعوا إلى منازلهم
ثم يرم القاء يستحضرون ، وآخرون يعضون من الطريق إلى بساط الزلزلة ، وكذا العبد أو الخادم
إذا دَخَلَ بَلَدَ سُلْطَانِهِ . يبتدئ أولاً بخدمة الشدَّة العَلِيَّةِ ثم بعدها ينصرف إلى منزله .
وكذلك اليوم أمرنا^(٥) ؛ إذا أصبحنا كلُّ يوم : الا نَشْتَفِلْ بِشَيْءٍ حَتَّى نَفْتَحَ النَّهَارَ بِالْحَطَابِ
مع الحقِّ قبل أن نَخَاطِبَ المخلوق ، نحضر بساط الخدمة — أي الصلاة — بل نحضر بساط
الدنوِّ والقربة ، قال تعالى : « واسجد واقترب »^(٦) : فَالْحَصْلُ مُنَاجِ رَبِّهِ . ولو عَلِمَ الْمُصَلِّي مَنْ

(١) يقصد حديث الحب وقصته

(٢) الرواية الصحيحة «فلما دارت الكأس» .

(٣) البيتان من المقطعة التي أنشدتها الحلاج وهو يواجه مصرعه ، وأولها :

تدبني غير منسوب إلى شيء من الخوف

(طبقات الشمراني ١٨ ص ١٢٠)

(٤) هكذا في «وهي في صن (ضربت) ، وضرب في الأرض أي جال وسار ، وقد أثبتنا (صوبت) لتتلام مع الأفعال المصحفة طبقاً لما نعرف من حرص القشيري على الموسيقى اللفظية .

(٥) من هذا نفهم أن القشيري يكتب كتابه أو يملئه من أجل الصوفية ، ففسير المتكلمين يدل على نوع من التخصص .

(٦) آية ١٩ سورة العلق .

يناجي ما التفت ؛ أى لم يخرج عن صلواته ولم يلتفت يمينا وشمالا في التسليم الذى هو التحليل (١).

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى

مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَمَخَّفْ

إِنَّكَ مِنَ الْأَمْنِينَ . »

عند ما انقلبت العصا حيةً ولَّى موسى مُدْبِرًا ولم يعقب ، وكان موضع ذلك أن يقول :

حديث أوله تسليطُ شعوانِ مَنْ ذَا يُطِيقُ أوله ؟ ١ .

فيل له : لا تَمَخَّفْ يَا مُوسَى ؛ إن الذى يَقْدِرُ أَنْ يَقْلِبَ العَصَا حيةً يَقْدِرُ أَنْ يَخْلُقَ لَكَ مِنْهَا

السلامة : « يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَمَخَّفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمْنِينَ » : ليس المقصودُ مِنْ هَذَا أَنْتَ ،

إِنَّمَا أُثْبِتَ هَذَا لِأَسْطَهِ عَلَى عَدُوِّكَ ، فَهَذِهِ مَعْجَزَتُكَ إِلَى قَوْمِكَ ، وَأَيْتُكَ عَلَى عَدُوِّكَ .

ويقال : شتان بين نبينا — صلى الله عليه وسلم — وبين موسى عليه السلام ؛ رجع من سماع

الخطاب وأتى شعبان سَلَطَهُ عَلَى عَدُوِّهِ ، وَنَبِينَا — صلى الله عليه وسلم — رجع بعد ما أُسْرِيَ

به إِلَى السَّمَاءِ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ مَا أَوْحَى — لِيُؤَافِيَ أُمَّتَهُ بِالصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ الْمُنَاجَاةُ ، وَقِيلَ لَهُ :

السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ .

قوله جل ذكره : « اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا

مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ

مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ

إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا

فَاسِقِينَ . »

قيل له : اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ؛ لِأَنَّ الْمُدْرَعَةَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَهَا كُمْ .

وفى هذا إشارة إلى أنه ينبغي على المرء للوصول إلى مراده ومقصوده أن يتشمر ، وأن يجتهد ،

(١) التحليل: الإباحة ، والمقصود هنا أنه عقيب التسليم يحل له أن يخاطب الخلق وأن يشتمل بشيء بعدما تمت

مناجاته مع الحق ، تلك المناجاة التى يؤثر التشيرى دوامها واستمرارها . ومعلوم أن الصوفية إذا أُنهوا صلواتهم

يستمررون فى الذكر والتأمل دون حدود .

وَأَنْ يُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهِ . وَإِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى : أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ ، وَالْأُخْرَى عَصَاكَ نَجْمَلُهَا ثَمْبَانًا ، بِلَا ضَرْبِكَ بِهَا ، وَبِلَا اسْتِعْمَالِكَ لَهَا يَا مُوسَى : الْأَمْرُ بِنَا لَا بِكَ ، وَأَنَا لَا أَنْتَ .

« واضم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهانان من ربك » : يا موسى ، في وصف خضوعك تجديني ، وبتبريك عن حولك وقوتك تصل إلى .

قوله جل ذكره « قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ » :

تَعَالَى بِكُلِّ وَجْهِ رَجَاءٍ أَنْ يُعَافَى مِنْ مَشَقَّةِ التَّبَايُغِ وَمُقَاسَاةِ الْبَلَاءِ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ النَّبُوَّةَ فِيهَا مَشَقَّةٌ ، فَلَمْ يَجِدْ الرُّخْصَةَ وَالْإِعْفَاءَ مِمَّا كَلَّفَ ، وَأَجَابَ سُؤْلَهُ فِي أَخِيهِ حَيْثُ سَأَلَهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ رِذَاءًا ، وَضَمَّنَ لَهَا النِّصْرَةَ .

ثم إنهما لما أتيا فرعون قابلهما بالتكذيب والجدد^(١) ، وربما بالخطأ والكذب والسحر^(٢) ، وجاوباه^(٣) بالحجة ، ودعواه إلى سواء الحجة ، فأبى إلا الجحد .

قوله جل ذكره « وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ » .

ادعى الانفراد بالإلهية فزاد في ضلاله على عبادة الأصنام الذين جعلوا أصنامهم شركاء ، ثم قال لهامان : « ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى » وكان هذا من زيادة ضلاله ،

(١) (والجدد) موجودة في م وغير موجودة في ص .

(٢) (والسحر) موجودة في ص وغير موجودة في م .

(٣) هكذا في م وهي في ص (وحارباه) .

حيث نَوَّهَمُ أن المعبودَ من جهة فوق ، وأنه يمكن الوصول إليه . ولغزى لو كان في جهة
لأمكن تقدير الوصول إليه وتجويزه ! .

« واستكبر هو وجنوده في الأرضِ
بغير الحقِّ وظنُّوا أنهم إلينا لا يُرجعون »
فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليمِّ فانظروا
كيف كان عاقبة الظالمين » .

أبى إلا أن يدومَ جنوده ، وعُنوده ، فأغرقه الله في البحر ، كما أغرق قلبه في
بحر الكفر .

قوله جل ذكره : « وجعلناهم أُمَّةً يَدْعُونَ إلى النّارِ
ويومَ القيامة لا يُنصرون » .

لا لِشَرَفِهِمْ جعلهم أُمَّة ولكن لسبب تَلَفِهِمْ قَدَمَهُمْ في الخزي والهوان على كلِّ أمة ،
ولكن لم يُرْشِدُوا إلَّا إلى الضلال . ولم يدُّوا الخلقَ إلَّا على المُجَال ، وما حصلوا إلَّا على
سوءِ الحال ، وما ذاقوا إلا خِزْيَ الوبال . أفاضوا على مُتَّبِعِيهِمْ من ظلمات قلوبهم فانفضحوا
في خِيسَةٍ^(١) مطلوبهم .

قوله جل ذكره : « وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنةً ويومَ
القيامة هم من المقبوحين » .

كانوا في الدنيا مُبْعَدِينَ عن معرفته ، وفي الآخرة مُبْعَدِينَ عن مغفرته ، فانقلبوا من
طَرَفٍ إلى طَرَفٍ ، ومن هَجْرٍ إلى بُعْدٍ ، ومن فراقٍ إلى احتراقٍ .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ مِنْ
بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا القرونَ الأولى بصائرَ

(١) مكدا في م وهي في ص (خبيبة)

للناسِ وهُدَى ورحمةً لهم
يَتَذَكَّرُونَ .

إنما تطيب المنازلُ إذا خَلَّتْ من الأجنبِ ، وأطيبُ المساكنِ ما كانت زينتُها بِفَقْدِ
الرُّقْبَاءِ وَغَيْبَتِهِمْ ، فلما أَهْلَكَ اللهُ فرعونَ وقومه ، وأورثَ بنى إسرائيلَ أموالهم وديارهم ،
ومحَا عن جميعها آثارهم — طابَ لهم العيشُ وطلعتْ عليهم شمسُ السعادة .

قوله جل ذكروه : « وما كُنتَ بِجانبِ الغَربِيِّ إِذْ قَضَيْنَا
إِلَى موسى الأَمْرَ وما كُنتَ من
الشاهدين » .

لم تكن حاضراً فتعرف ذلك مشاهدةً ، ولكنهم رأوا أن إخبارك عنهم بحيث لا يكذبك
كتابهم . وبالضرورة عرفوا حالك ، وكيف أنك لم تعلم هذا من أحدٍ ، ولا قرأتَه من
كتاب ، لأنك أميٌّ لا تُحسِنُ القراءة ، وإذا فليس إخبارك إلا بتعريفنا إياك ، وإطلاعنا
لكَ على ذلك .

ويقال : « وما كُنتَ بِجانبِ الغَربِيِّ » : وما كُنتَ بِجانبِ الطورِ إِذْ نادينا موسى ،
وَكَلَّمْنَاهُ ، وخطبناه في بابك وبابِ أُمَّتِكَ ، ولم تقدح غَيْبَتِكُمْ في الحال ، وكوني لكم
خيرٌ من كونِكم لكم .

ويقال : لَمَّا خَاطَبَ موسى وَكَلَّمَهُ سألَهُ موسى : إِنِّي أرى في التوراة أُمَّةً صفتهم كذا
وكذا .. مَنْ هُمْ ؟ وسأل عن أوصاف كثيرة ، وعن الجميع كان يُجابُ بأنَّها أمة أحمد (١) ،
فاشفاق موسى إلى لقائنا ، قال له : إنه ليس اليومَ وقتُ ظهورِهم ، فإن شئتَ أسمعُكَ
كلامهم ، فأراد أن يسمعَ كلامنا ، فنادانا وقال : يا أمةَ أحمد .. فأجاب السكَلُ من أصلاب
آبائهم ، فَسَمِعَ موسى كلامهم ولم يَدْرِ كَهْمُ (٢) . والغنى إِذْ سألَهُ فقيرٌ وأجابه لا يرضى بأن

(١) هكذا في ص وهي في م (أمة محمد) ، ونحسب أن الأرجح أن تكون أحمد طبقاً للآية «ومبشراً برسول
يأتى من بعدى اسمه أحمد»

(٢) تنسب هذه الرواية إلى وهب (القرطبي ١٣٠ ص ٢٩٢) .

يردّه من غير إحسان إليه . (وفي رواية عن ابن عباس)^(١) « أن الله قال : « يا أمة محمد قد أجبتمكم قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، ورحمتكم قبل أن تسترحوني » .

قوله جل ذكره : « وما كُنتَ ثاوياً^(٢) في أهل مدين

تنلوع عليهم آياتنا ولكننا كُنَّا مُرْسِلِينَ »

وما كان موسى عليه السلام يتلوه عليهم من الآيات ذِكْرٌ نَبِّئْنَا صلي الله عليه وسلم بالجليل .

وذكر أمته بحسن الثناء عليهم ، فنحن في الوجود مُحَدَّثٌ مخلوقٌ وفي ذكره متعلق لا باستفتاح .

ولم نكن في العدمِ أعياناً ، ولا أشياء ، ولكننا كنا في متعلق القدرة ومتناول العلم والمشية .

وذكرنا في الخطاب الأزلي والكلام الصمدى والقول الأبدى .

قوله جل ذكره : « وما كُنتَ بجانبِ الطورِ إذ نادَيْنَا

ولكن رحمةً من ربِّكَ لتُنذِرَ قوماً

ما أتاهم من نذيرٍ مِن قَبْلِكَ لعلهم

يتذكرون » .

ماطلبه موسى لأمته جعلناه لأمتك ، وكما نادينا موسى — وهو في الوجود والظهور —

ناديناكم وأتم في كتم العدمِ ، أنشدوا :

كُنْ لِي كَمَا كُنتَ فِي حَالِ لَمْ أَكُنْ

قوله جل ذكره : « ولولا أن تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت

أيديهم فيقولوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

رَسُولًا فَتَنْبِئَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ

الْمُؤْمِنِينَ * فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا

(١) أضفنا ما بين قوسين من عندنا لنكتب الرواية بكاملها فهي ناقصة في المتن .

(٢) ثاوياً «مقيماً» .. قال العجاج : فبات حيث يدخل الثرى : أى الضيف المقيم .

قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى
أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل
قالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل
كافرون .

تمنوا في زمان الفترة أن يعث الله إليهم رسولا يهتدوا به ، ووعدوا من أنفسهم الإيمان
والإجابة ، فلما أتاهم الرسول كذبوه ، وقالوا : هلا خص بمثل معجزات موسى في الظهور ،
وكان ذلك منهم خطأ ، واقتراحا في غير موضع الحاجة ، وتمكنا بعد إزاحة العلة :
وكذا الملوك إذا أراد تلبية دلي الوصال وقال كان وكانا

ثم قال : أتلاتد كرون كيف كفروا بموسى وأخيه ورموها بالسحر ؟ .

وقال : إن ارتبتم أن هذا الكتاب من عند الله فأثروا بكتاب مثله ، واستعينوا
بشركائكم . ومن وقته إلى يومنا هذا لم يأت أحد بسورة مثله ، وإلى القيامة لا يأتون
بكتاب مثله .

قوله جل ذكره : « ولقد وصّانا لم القول لئلاهم
يتذكرون » .

أتبعنا رسولا بعد رسول ، وأردفنا كتابا بعد كتاب ، فما ازدادوا إلا كفرا وثبورا ،
وجحدا وعتوا .. فلا إلى الحق رجسوا ، ولا إلى الاستقامة جنحوا .

قوله جل ذكره : « الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم
بـ يومنون » .

من أكلنا بصيرتهم بنور الهداية صدقوا بمقتضى مساعدة العناية ، ومن أعميناه عن شهود
التحقيق ولم تساعده لطائف التوفيق اتكس في غوايته ، وانهمك في ضلالته .

قوله جل ذكره : « وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه
الحق من ربنا إنا كنا من قبله
كافرين » .

إذا سمعوا دعوتنا قابلوها بالتصديق ، واشادوا بحُسن الاستسلام ، فلا جرّم يُؤثرون
أجرهم مرتين بما صبروا على الأوامر وصبروا على المنارم في عاجلهم وآجلهم ، مرة في الآخرة
وهي الثوبة وأخرى في الدنيا وهي لطائف القربة .

قوله بئيل ذكره : « وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا
لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلامٌ عليكم
لا نبتغي الجاهلين » .

« اللغو » : ما يُلهي عن الله . ويقال « اللغو » ما لا يوجب وسيلة عند الله ، ويقال
ما لا يكون بالحق للحق ، ويقال هو ما صدر عن قلب غافل ، ويقال هو ما يوجب
سماؤه السهر .

قوله جل ذكره : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن
الله يهدي من يشاء وهو أعلم
بالمهتدين » (١) .

الهداية في الحقيقة إمالة القلب من الباطل إلى الحق ، وذلك من خصائص قدرة الحق
— سبحانه — ونطلق الهداية بمعنى الدعاء إلى الحق — توسعاً ، وذلك جائز بل واجب
في صفته صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « وإنا نكفّ الهدي إلى صراط مستقيم » .

ويقال : لك شرف النبوة ، ومنزلة الرسالة ، وجمال السفارة ، والمقام المحمود ،
والحوض اللورود ، (وأنت سيد ولد آدم .. ولكنا لا تهدي من أحببت ؛ فخصائص
الربوبية لا تصلح) (٢) لمن وصفه البشرية .

قوله جل ذكره : « وقالوا إن نتبع الهدى معك
نخطئ من أرضنا أولم نمكن لهم

(١) قال ابو اسحاق الزجاج : أجمع المفسرون أن هذه الآية نزلت في أبي طالب حين أبي أن ينطق بالشهادة
وقال : أنا على ملة عبد المطلب فقال الرسول (ص) : لا تستخبرن ذلك ما لم أنه ذلك (أسباب النزول للواحدى ص ٢٢٨)
(٢) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ٥٠٠ .

حرماً آميناً يُجسبي إليه ثمراتُ كلِّ
شئٍ رزقاً من لدنا ولكن أكثرهم
لا يعلمون .

قالوا نخاف الأعرابَ على أنفسنا إن صدقناكَ ، وآمناً بك ، (لإجماعهم على خلافنا
ولا طاعة لنا بهم)^(١) قال الله تعالى : وكيف تخافونهم وترون اللهَ أظفركم على عدوكم ،
وحكمتنا بتعظيم بيتكم ، ونجعلنا مكةَ تُجسبي إليها ثمراتُ كلِّ شئٍ من أقطار الدنيا ؟
ويقال من قام بحقِّ الله — سبحانه — سخر له الكونَ بجملة ، ومن اشتغل برعاية
سِرِّه الله ، وقام بحقِّ الله ، واستفرغ أوقاته في عبادة الله مُكِّن من التصرفِ بهمة في مملكة
الله ؛ فالخلقُ مسخر له ، والوقتُ طوعُ أمره ، والحقُّ — سبحانه — متولٍ^(٢) أيامه وأعماله
بحقِّ ظنِّه ، ولا يُضيقُ حقه .

أما الذي لا يطعمه فيهلك في أودية ضلاله ، وبيته^(٣) في مغازات خزيه ، ويوء بوزرِ هواه .
قوله جل ذكره : « وكم أهلكنا من قريةٍ بطرتُ
معيشتها فتلك مساكنهم لم تُسكن
من بعدهم إلا قليلاً وكنا نحنُ
الوارثين » .

لم يعرفوا قدرَ نعمتهم ، ولم يشكروا سلامة أحوالهم ، وانتظامَ أمورهم ، فهاموا في أودية
الكفران على وجوههم ، فخرُّوا في أودية الصغار على أذقانهم ، وأذاقهم الله من كاساتِ
المهوان ما كسر خمارَ بطرهم ؛ فلما كنهم منهم خالية ، وسقوفها عليهم خاوية ، وغربانُ الدمار
فيها ناعية .

(١) ما بين القوسين غير موجود في النص ، ولكنها تنمى لسبب نزول الآية كما أورده الواحدى ، حيث ذكر
أن الآية نزلت في الحارث بن عثمان بن عبد مناف الذى قال للنبى (ص) : إنا لنعلم أن الذى تقول حق ولكن يمنعنا
من اتباعك أنا نخاف ... الخ (أسباب النزول للواحدى ص ٢٢٨) .

(٢) ومن هذا المنطلق يصدر القشيري رأيه في (الولاية) وما يتصل بها من (الكرامة) .

(٣) هكذا في الأصل وهي تحمل معنيين : التكبر ، والضلال في الأرض .

قوله جل ذكره : « وما كان ربك مهلك القرى حتى

يبعث في أممها رسولا يتلو عليهم آياتنا ،

وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها

ظالمون » .

« وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أممها رسولا » : بالتكليف بأمرهم ، وبأمر

التكوين — على ما يريد — يتفهم . وهو — سبحانه — يبعث الرسل إنذاراً ويمس السبل

عليهم اقتداراً ؛ يُوضِّحُ الحجة بحيث لا شبهة ، ولكنه لا يهدي إلا من سبقته له السعادة

بحكم القسمة .

قوله جل ذكره : « وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة

الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى

أفلا تعقلون » .

الدنيا حلوة خضرة ، ولكنها في التحقيق مرة مذيرة^(١) ، فبشرها يوم أنها صفوة

ولكن من وراء صفوها حسوة^(٢) ، وما عند الله خير وأبقى .

قوله جل ذكره : « أفمن وعدناه وعدًا حسنا فهو لآفة

كمن متعناه متاع الحياة الدنيا

ثم هو يوم القيامة من

المُخْضَرِينَ »^(٣) .

الدنيا سمومٌ حنظلها تنلو طعومٌ عسلها ، وتلّف ما يحصل من شربها يغلب لطف ما يظهر

(١) ملرت البيضة ملراً = فسدت ، فهي ملرة ، وملرت معدته أي خبثت وفسدت (الوسيط) .

(٢) يقال يوم كحسو الطائر أي قصير جداً ، ونوم كحسو الطائر أي قليل متقطع .

(٢) عن مجاهد أن هذه الآية نزلت في حل وحمنة وأبي جهل .

وقال السدي : نزلت في عمار والوليد بن المغيرة

وقيل نزلت في النبي (ص) وأبي جهل .

من أربها ، وليس من أكرم بوجودان نعيم عقباة كمن مهي بالوقوع في جحيم دنياه
قوله جل ذكره : « ويوم يناديهم فيقول أين شركائي
الذين كنتم تزعمون ؟ » .

إنما يكون ذلك على جهة التهويل وإبطال كيد أهل التضائل .. وإلا فإين أين لهم الجواب
فضلاً عن الصواب ، والذي يسألهم هو الذي على ما شاء جملةهم ؛ فما وردَ فعلٌ إلا على فعله ،
وما صدرَ ما صدرَ إلا من أصله . وإذا تسبراً بعضهم من بعض بين أنه لم يكن للأصنام
استحقاقُ العبودية ، ولا لأحدٍ من النفي والإثبات بالإيجاد والإحداث ذرة أو منه شظية ..
كلّ بل هو الواحد القهار .

قوله جل ذكره : « ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم
المرسلين » .

يسألهم سؤال هيبه ؛ فلا يبتغي لهم تمييزاً ، ولا قوة عقل ، ولا مكنة جواب ،
قال جل ذكره :

« فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم
لا يتساءلون » .

إذ استولت عليهم الحيرة ، واستمكن منهم الدهش ؛ فلا نطق ولا عقل ولا تمييز
ولا فهم .

قوله جل ذكره : « فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً
فأنا أن يكون من المفلحين *
وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
لمن يسيرة سبحان الله وتعالى عما
يشركون » .

يختار ما يشاء ومن يشاء من جلا ما يختار . ومن ليس إليه شيء من الخلق .
فأله والاختيار ؟ !

الاختيار للحق استحقاقٌ عِزٌّ يوجبُ أن يكون ذلك له ، لأنه لو لم يُنفذ مشيئته واختياره لم يكن بوصف العِزِّ ، فمن بقي عن مرادِهِ لا يكون إلا ذليلاً ؛ فالاختيار للحق نعتٌ عِزٌّ ، والاختيار للخلق صفةٌ ذمٌّ ونعتٌ بلاء وقصور ؛ فالاختيار العبد غيرُ مُباركٍ عليه لأنه صفةٌ هو غيرُ مُستحقٍّ لها ، ومن اتصف بما لا يليق به افتضح في نفسه ، قال قائلهم :

ومعالي إذا ادعاه سواه لزمته جناية الشراقي

والطينة إذا ادعت ما هو صفة الحق أذهرت دعوتها ، فما للإنسان والاختيار ؟ !
وما للملوك والملوك ؟ ! وما للعبيد والتصدُّر في دست (١) الملوك ؟ !

قال تعالى : « ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون » (٢)

قوله جل ذكره : « وربك يعلم ما تكن صدورهم
وما يعلنون »

ولم لا وقد قال : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » ؟ فالعلم — الذي لا يعزبُ عنه
معلومٌ — نعتٌ من لم يزل ، والإبداع من العدم إلى الوجود يتفرَّدُ بالقُدرة عليه لم يزل .

قوله جل ذكره : « وهو الله لا إله إلا هو له الحد
في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه
ترجعون »

« لا إله إلا هو » : توحد بعز هيبته ، وتفرد بجلال ربوبيته ، لا شبيه يساويه ،

(١) هكذا في م وهي الصواب ، أما في ص فقد وردت (درس) وهي خطأ في النسخ .
(٢) واضح من مذهب القشيري شيء هام جداً أنه يقف عند (ويختار) وتكون (ما) في هذه الحالة نافية ، وهو بهذا ينسجم مع مذهب أهل السنة في أن الله خالق كل شيء حتى أكساب العباد .
أما الزغشري فيرى (ما كان لهم الخيرة) بياناً لقوله (ويختار) ولهذا لم يدخل العاطف . ويرفض الطبري أن تكون (ما) نافية لئلا يكون المعنى إنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهي لهم فيما يستقبل ، ويرد عليه بأن (ما) تصلح لثنى الحال والاستقبال .

ولا نظير يُضاهيه . « له الحمد » استحقاقاً على عِظَمِهِ ، وله الشكر استيجاباً على نعمته ؛ ففي الدنيا الحمدُ اللهُ ، وفي العقبى المشكورُ اللهُ ؛ فالإحسان من الله لأن السلطانَ اللهُ ، والنعمة من الله لأن الرحمةَ اللهُ ، والنصرة من الله لأن القدرةَ اللهُ .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللهُ عَلَيْكَ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلاَّ اللهُ غَيْرُ اللهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ »

إن دامت ليالى الفترة فمن الذى يأتى بنهار الثوبه غيرُ اللهُ ؟

وإن دامت ليالى الطلَبِ فمن الذى يأتى بصُبحِ الوجودِ غيرُ اللهُ ؟

وإن دامت ليالى التبض فمن الذى يأتى بصبح البسطِ غيرُ اللهُ ؟

وإن دام ليلى الفراق فمن الذى يأتى بصبح الوصالِ غيرُ اللهُ ؟

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللهُ عَلَيْكَ النَّهَارَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلاَّ اللهُ غَيْرُ اللهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ »

إن دام فى الوصلة نهاركم فأى سبيل للواشين إلى تنغيص سروركم ؟

وإن دام نهارُ معاشِكُمْ ووقتُ اشتغالِكُمْ بمحوظِكُمْ فمنَ إلهٍ غيرِ اللهُ يأتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ إِلاَّ اللهُ إِلاَّ اللهُ ، وتستريحون من أشغالِكُمْ بالخلوة مع الله إِلاَّ اللهُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِمَا لَكُمْ تَشْكُرُونَ »

(١) منذ أشرقت على القشيري آية : « وهو الله لا إله إلا هو .. »

ولفظ الجلالة لا يكاد يغيب عنا فى إشاراته ، بما يدل - والله أعلم - على أن الرجل ذاكر أخلته حالة انمحاء فى المذكور .. وقد حرصنا أن نلفت نظر القارئ إلى هذا الملحظ ليشرح بالفرق بين المفسر التقليدى والمفسر الإشارى .. إن الكلمات هنا أشبه بالتساويح الواقعة من عالم بعيد !

الأوقات ظروفٌ لما يحصل فيها من الأفعال والأحوال ؛ فالظروفُ من الزمان متجانسة ، وإنما الاختلافُ راجعٌ إلى أعيان ما يحصل فيها ؛ فليالي أهل الوصال ساداتُ الليالي ، وليالي أهل الفراق أسوأُ الليالي ؛ فأهلُ التَّربُّبِ ليلتهم قِصَارٌ وكذلك أيامهم ، وأربابُ الفراقِ ليلتهم طوال وكذلك جميع أوقاتهم في ليلهم ونهارهم ، يقول قائلهم :

والليالي إذا نابتِ طوالٌ وأراها إذا دتوتِ قِصارُ

وقال آخر :

والليلُ أطولُ وقتٍ حين أقدها والليلُ أقصرُ وقتٍ حين ألقاها

وقال ثالث :

يطولُ اليومُ لا ألكِ فيه وحولٌ نلتقى فيه - قصيرُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ * وَتَزَعَّنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾

كلا . . لا حُجَّةَ لهم ، ولا جوابَ يعذرهم ، ولا شفيعَ يرحمهم ، ولا ناصرَ يُعينهم .
اشتهرت ضلالتهم ، واتضحت للكافة جهالتهم ؛ فدامَ بهم عذابُ الأبد ، وحقَّ بهم وبالُ السَّرمَدِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ ﴾

جاء في القصص أنه كان ابن عمِّ موسى ، وكان من أعبد بني إسرائيل ، وكان قد اعتزل الناس ، وانفرد في صومعته يتعبَّد ، فتصور له إبليسُ في صورة بشرٍ ، وأخذ في الظاهر يتعبَّدُ معه في صومعته حتى تمجَّب قارونُ من كثرة عبادته ، فقال له يوماً : لسنا في شيء ، عيوننا

على أيدي الناس حتى يذهبوا إلينا شيئاً هو خير ورتنا ، ولا بد لنا من أخذه ، فقال له قارون :
وكيف يجب أن فعله ؟

فقال له : أن ندخل في الأسبوع يوماً السوق ، ونكتسب ، وننفق ذلك القدر في
الأسبوع ، فأجابه إليه . فكأننا يحضران السوق في الأسبوع يوماً ، ثم قال له : لست أنا وأنت
في شيء ، فقال : وما الذي يجب أن فعله ؟

فقال له : نكتسب في الأسبوع يوماً لأنفسنا ، ويوماً نكتسب وتتصدق به ، فأجابه إليه .
ثم قال له يوماً آخر : لست في شيء ، فقال : وما ذاك ؟

قال : إن مرضنا أو وقع لنا شغل لا نملك قوت يوم ، فقال : وما فعل ؟

قال : نكتسب في الأسبوع ثلاثة أيام ؛ يوماً للنفقة ويوماً للصدقة ويوماً للادخار ،
فأجابه إليه . . فلما علم أن حب الدنيا استمكن من قلبه ودَّعه ، وقال :

إني مفارقك . . قدم على ما أنت عليه ، فسار من أمره وماله ما صار ، وحمله حب الدنيا
على جمعها ، وحمله جمعها على حبها ، وحمله حبها على البني عليهم ، وصارت كثرة ماله سبب
هلاكه ، وكم وعظمت بترك الفرج بوجود الدنيا ، وبترك الاستمتاع بها ! وكان لا يأبى
إلا ضللاً .

ويقال خسف الله به الأرض

فقال خسف الله به الأرض
يا أرض خذيه
وموسى كان يقول : يا أرض خذيه .

وفيما أوحى الله إلى موسى : لقد ناداك بحق القرابة وأنت تقول : يا أرض خذيه !
وأنا أقول : يا عبدي ، نادني فأنا أقرب منه إليك ، ولكنه لم يقل .

وفي القصة أنه كان يُخسف به كل يوم بزيادة معلومة ، فلما حبس الله يونس في بطن
الحوت أمر الحوت أن يطوف به في البحار لئلا يضيق قلب يونس ، حتى انتهى إلى قارون ،
فسأله قارون عن موسى وحاله ، فأوحى الله إلى الملك :

لا تَزِدْ فِي حَسَنِهِ لِحُرْمَةِ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ ابْنِ عَمِّهِ ، وَوَصَلَ بِهِ رَجْمَهُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ

وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنِ

كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ

فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ »

وَغُظَ مَنْ حُرِّمَ الْقَبُولَ كَمَثَلِ الْبَذْرِ فِي الْأَرْضِ السَّيِّئَةِ ؛ وَلِذَا لَمْ يَنْفَعَهُ نُصْحُهُمْ إِيَّاهُ ،

وَلَمْ يَكُنْ لِلْقَبُولِ فِيهِ مَسَاحٌ .

« وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا » : لَيْسَ النَّصِيبُ مِنَ الدُّنْيَا جَمْعُهَا وَلَا مَنَعُهَا ،

إِنَّمَا النَّصِيبُ مِنْهَا مَا تَكُونُ فِيهِ فَائِدَةٌ بِحَيْثُ لَا يُعْقَبُ نَدْمًا ، وَلَا يُوجِبُ فِي الْآخِرَةِ عَقُوبَةً

وَيُقَالُ النَّصِيبُ مِنَ الدُّنْيَا مَا يَحْمِلُ عَلَى طَاعَتِهِ بِالنَّفْسِ ، وَعَلَى مَعْرِفَتِهِ بِالْقَلْبِ ، وَعَلَى ذِكْرِهِ

بِاللِّسَانِ ، وَعَلَى مَشَاهِدَتِهِ بِالسَّرِّ .

« وَأَحْسِنِ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » : إِنَّمَا كَانَ يَكُونُ مِنْهُ حَسَنَةٌ لَوْ آمَنَ بِاللَّهِ ؛ لِأَنَّ الْكَافِرَ

لَا حَسَنَةَ لَهُ . وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَلَى الْكَافِرِ نِعْمًا دُنْيَوِيَّةً .

وَالْإِحْسَانُ الَّذِي أَمَرَ بِهِ إِتْفَاقُ النِّعْمَةِ فِي وُجُوهِ الطَّاعَةِ وَالخِدْمَةِ ، وَمُقَابَلَتُهُ بِالشُّكْرِ

لَا بِالْكَفَرَانِ .

وَيُقَالُ الْإِحْسَانُ رُؤْيَا الْفَضْلِ دُونَ تَوْثِيمِ الْإِسْتِحْقَاقِ .

قوله جل ذكره : « قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ... »

مَا لَاحَظَ أَحَدٌ نَفْسَهُ إِلَّا هَلَكَ بِإِعْجَابِهِ .

وَيُقَالُ السُّمُّ الْقَاتِلُ ، وَالَّذِي يَطْفِئُ السَّرَاحَ الْمَضِيءَ النَّظْرُ إِلَى النَّفْسِ بَيْنَ الْإِبْتِاتِ ،

(١) الْوَاقِعُ أَنَّ الْقِصَصَ وَالْأَخْبَارَ وَالرُّوَايَاتِ الَّتِي تَدُورُ حَوْلَ مَوْضُوعَاتِ سُورَةِ الْقِصَصِ كَثِيرَةٌ جَدًّا ،

خِصُوصًا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَدْرَسَتِهِ ، وَلَكِنْ الْمَلَّاخِظُ أَنَّ الْقَشِيرِيَّ يَخْتَارُ مِنْهَا - فِي ظِلَالِ الْقُرْآنِ - عَيْنَاتٍ خَاصَّةً تَحَقِّقُ مَقَاصِدَ الْبَعِيدَةِ مِنْ أَجْلِ إِبْرَازِ الْمَوْضُوعَاتِ الصُّوفِيَّةِ سِوَاهُ مِنْ نَاحِيَةِ الرِّيَاضَاتِ أَوْ الْمَجَاهِدَاتِ أَوْ مِنْ نَاحِيَةِ الْأَذْوَاقِ وَالْأَحْوَالِ .

وَتَوَهُّمُ أَنْ مِنْكَ شَيْئًا مِنَ النِّفْيِ أَوْ الْإِثْبَاتِ (١) .

قوله جل ذكره : « فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ

يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ

مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ »

تمنى مَنْ رآه يَمَنَّ كَانَ فِي حُبِّ الدُّنْيَا سَاوَاهُ أَنْ يُعْطِيَهُ اللهُ مِثْلَ مَا أُعْطَاهُ .

أَمَّا مَنْ كَانَ صَاحِبًا عَنِ خَمَارِ غَفْلَتِهِ ، مُتَيَقِّظًا بِنُورِ بَصِيرَتِهِ فَكَانَ مَوْقِفُهُمْ : —

« وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ

ثَوَابُ اللهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ »

وبعد أن كان ما كان ، وخسفنا به وبداره الأرضَ قال هؤلاء :

« لَوْلَا، أَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْنَا نَلْسَفَ بِنَا

وَيُنْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ »

مَنْ اللهُ عَلَيْنَا فَلَمْ نَنْجَرِفْ فِي نَهْجِهِ ، وَلَمْ نَنْخَرْطْ فِي سَلِيكِهِ ، وَإِذَا لَوَقَعَ بِنَا الْمَلَاكُ .

أَمَّا الْمُتَمَنُّونَ مَكَانَهُ فَقَدْ نَدِمُوا ، وَأَمَّا الرَّاظُونَ بِقِسْمَتِهِ — سَبَّحَانَهُ — فَقَدْ سَلِمُوا ؛

سَلِمُوا فِي الْعَاجِلِ إِلَى أَنْ تَظْهَرَ سَعَادَتُهُمْ فِي الْآجِلِ .

قوله جل ذكره : « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْمَلُهَا لِلَّذِينَ

لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا

وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ »

قيل « العلو في الدنيا » أن تَتَوَهُّمَ أَنْ عَلَى البَسِيطَةِ أَحْدًا هُوَ شَرٌّ مِنْكَ .

و « الفساد » أن تتحرك لحظًّا نَفْسِكَ وَنَصِيْبِكَ وَلَوْ بِنَفْسٍ أَوْ خَطْوَةٍ . . . وهذا للأَكْبَرِ ،

(١) هذه نظرة عامة نجدها عند جميع الصوفية ولكنها أصل هام في تعاليم أهل الملازمة تترتب عليه مناهج

في السلوك .

فَأَمَّا لِلأَصَاغِرِ وَالعَوَامِ فَتلك الدار الآخرة « نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الأرض »
كعلو فرعون « ولا فساداً » كفساد قارون^(١) .

ويقال الزهاد لا يريدون في الأرض علوًا ، والعارفون لا يريدون في الآخرة والجنة علوًا .
ويقال « تلك الدار الآخرة » للعباد والزهاد ، وهذه الرحمة الحاضرة لأرباب الافتقار
والانكسار .

قوله جل ذكره : « من جاء بالحسنة فله خير مما منها ومن
جاء بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا
السيئات إلا ما كانوا يعملون » .

نواب الحسنة في التضعيف ، وأمر السيئة بناؤه على التخفيف .
والمؤمن — وإن كان صاحب كباثر — فسيئاته تقصر في جنب حسناته التي هي
إيمانه ومعرفته .

قوله جل ذكره : « إن الذي فرض عليك القرآن لرادك
إلى معادٍ قل ربّي أعلم من جاء بالهدى
ومن هو في ضلال مبين » .

« لرادك إلى معاد » : في الظاهر إلى مكة . . وكان يقول كثيراً : « الوطن الوطن »^(٢) ،
فحقق الله سؤله . وأما في السرّ والإشارة فإنه « فرض عليك القرآن » أي يسرّ لك قراءة
القرآن ، والمعاد هو الوصف الذي كانت عليه روحك قبل حلول شجك^(٣) من ملادغات
القرب ومطالعات الحق .

(١) أحسن التفسيرى إذ جعل وظيفة هذه الآية التعقيب على القصتين السابقتين فأبان تماسك الأسلوب القرآنى .

(٢) ولهذا يرى ابن عباس أن هذه الآية لا مكية ولا مدنية وإنما نزلت في الجحفة .

(٣) هكذا في النسختين ، فإن صححت في النقل من الأصل فربما كان المقصود (ما أصابك من جراحات
الحب) ، ويتأيد فهمنا بما يلى ذلك وربما كانت (شجك) أي لوعة حبك - والله أعلم .

وقيل الذي ينصبك بأوصاف التفرة بالتبليغ وبسط الشريعة لرادك إلى عين الجمع بالتحقق بالحق والفناء عن الخلق .

ويقال إن الذي أقامك بشواهد المبودية فيما أثبتك به لرادك إلى الفناء عنك بمحكك في وجود الحقيقة .

قوله جل ذكره : « وما كُنتَ ترجوا أن يُلقَى إليك الكتابُ إلا رحمةً من ربِّكَ فلا تكوننَّ ظهيراً للكافرين » .

ما كنت تؤمل محل النبوة وشرف الرسالة وتأهيل مخاطبتنا إليك ، ولا ما أظهرنا عليك من أحوال الوجد وحقائق التوحيد .

قوله جل ذكره : « ولا يصدنك عن آياتِ الله بعد إذ أنزلت إليك وادعُ إلى ربِّكَ ولا تكوننَّ من المشركين » .

لا يصدنك بعد إذ أنزلت إليك الآيات ما وجدته بحكم الذوب والشهود ، والإدراك والوجود . لا تتداخلك شهمة التجويز وسؤالات العلماء بما يدعون من أحكام العقول ؛ فما يدرك في شعاع الشمس لا يحكم ببطلانه خفاؤه في نور السراج .

قوله جل ذكره : « ولا تدعُ مع اللهِ إلهاً آخرَ لا إلهَ إلا هو كلُّ شيءٍ هالكٌ إلا وجهه له الحكمُ وإليه تُرجعون » .

كلُّ عملٍ باطلٍ إلا ما كان لوجه الله وللتقرب به إلى الله .

كلُّ حيٍّ ميتٍ إلا هو ، قال تعالى : « إن امرؤ هلك » : أي مات ؛ فكلُّ شيءٍ معدٌّ لجواز الهلاك والعدم ، ولا يبقى إلا « وجهه » : ووجهه صفة من صفاته لا تستقل إلا به ،

فإذا بقي وجهه كَمِنْ شرط بقاء وجهه بقاء ذاته ؛ لأن الصفة لا تقوم إلا بوجوده ، ولا يكون هو باقياً إلا بوجود أوصافه الذاتية الواجبة له ؛ ففي بقاء وجهه بقاء ذاته وبقاء صفاته .

وقائدة تخصيص الوجه بالذكر هنا أنه لا يُعرَفُ وجوبُ وجهه إلا بالخبر والنقل دون^(١) العقل ؛ فخصَّ الوجه بالذكر لأنَّ في بقاء الوجه بقاء الحقِّ بصفاته .

(١) هكذا في م أما في ص فهي (نور) ، وتأويل الوجه على أنه صفة فيه رد على المشبهة .

السورة التي يذكر فيها العنكبوت

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله اسم يوجب حُظوة العابدين وَعَدَاءً ، وسماعه يوجب سلوة الواجدين نقداً^(١) .
اسم من ذَكَرَهُ وَصَلَ إِلَى مَثُوبَتِهِ فِي آجَلِهِ ، وَمَنْ سَمِعَهُ^(٢) حَظَى بِقَرْبَتِهِ فِي عَاجِلِهِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ نَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا
أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ »

« الألف » إشارة إلى تفرُّده عن كل غير بوجه الغنى ، وباحتياج كل شيء إليه ؛ كالألف
تتصل بها كل الحروف ولكنها لا تتصل بحرفٍ .

« واللام » تشير إلى معنى أنه ما من حرفٍ إلا وفي آخره صورة تعويجٍ ما ، واللام أقرب
الحروف شبهاً بالألف - فهي منتصبه القائمة مثلها ، والفرق بينهما أن الألف لا يتصل بها شيء .
ولكن اللام تتصل بغيرها - فلا جَرَمَ لا يكون في الحروف حرف واحد متكون من حرفين
إلا اللام والألف ويسمى لام ألف ويكتب على شكل الاقتناع مثل صورة لام .

أما « الميم » فالإشارة فيه إلى الحرف « مِنْ » ؛ فَمِنْ الرَّبِّ اتَّخَلَّقُ ، وَمِنْ الْعَبْدِ خِدْمَةٌ
الحق ، وَمِنْ الرَّبِّ الطَّوْلُ وَالْفَضْلُ . . .

« أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا . . . » بمجرد الدعوى في الإيمان دون المطالبة بالبلوى ، وهذا
لا يكون ، هتيمة كلٍّ أحلِّد ببلواه ، فَمَنْ زَادَ قَدْرُ مَعْنَاهُ زَادَ قَدْرُ بِلَوَاهُ ؛ فعلى النفوس بلاه وهو

(١) النقد مكافأة في الدنيا وهي المواصلات والمكاشفات ، والوعد مكافأة في الآخرة وهي الجنة .

(٢) المقصود بالسماع هنا ما يوجب اليقظة .

المطالبة عليها بإخراجها عن أوطان الكسل وتصريفها في أحسن العمل . وعلى القلوب بلاء وهو مطالبته بالطلب والفكر الصادق بتطالع البرهان على التوحيد والتحقق بالعلم . وعلى الأرواح بلاء وهو التجرد عن محبة كلِّ أحدٍ والتفرُّد عن كل سبب ، والتباعد عن كل المساكنة لشيء من المخلوقات . وعلى الأسرار بلاء وهو الاعتكاف بمشاهد الكشف بالصبر على آثار التجلِّي إلى أن تصير مُستهلكاً فيه .

ويقال فتنة العوام في أيام النظر والاستدلال ، وفتنة الخواص في حفظ آداب الوصول في أوان المشاهدات . وأشدُّ الفتن حفظ وجود التوحيد لئلا يجرى عليك مكرٌّ في أوقات غلبات شاهد الحق فيظن أنه الحق ، ولا يدري أنه من الحق ، وأنه لا يقال إنه الحق - وعزيز من يهتدى إلى ذلك^(١) .

قوله جل ذكره : « ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمنَّ الله الذين صدقوا وليعلمنَّ الكاذبين »

لم يُخلِّهم من البلاء والمعن ليظهر صبرهم في البلاء أو ضده من الضجر ، وشكرهم في الرخاء أو ضده من الكفر والبطر . وهم في البلاء ضروب : فمنهم من يصبر في حال البلاء ، ويشكر في حال النعماء . . . وهذه صفة الصادقين . ومنهم من يضحج ولا يصبر في البلاء ، ولا يشكر في النعماء . . . فهو من الكاذبين . ومنهم من يؤثر في حال الرخاء ألا يستمتع بالطعام ، وبستروح إلى البلاء ؛ فيستعذب مقاساة الضرِّ والعناء . . . وهذا أجلبهم .

قوله جل ذكره : « أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون »

يرتكبون المخالفات ثم يحكمون لأنفسهم بالنجاة . . . ساء حكمهم ! فمتى ينجو من العذاب من ألقى جلبابَ التقي ؟ !

ويقال توهموا أنه لا حشر ولا نشر ، ولا محاسبة ولا مطالبة .

ويقال اغتروا بإمهالنا اليوم ، وتوهموا أنهم مينا قد أفلتوا ، وظنوا أنهم قد أمنوا .

(١) يفيد هذا الكلام عند البحث في قضية الحلاج الذي قال وهو غائب في غلبات الشهود : « أنا الحق »

ويقال ظنوا أنهم باجتراحهم السيئات أن جرى التقدير لهم بالسعادة ، وأن ذلك يؤخر
حُكْمَنَا . . كلا ، فلا يشقى من جرّت فسئلتنا بالسعادة ، وهيئات أن يتحول من سبق له
الحُكْمُ بالشقاوة !

قوله جل ذكره : « مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ
اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

مَنْ خَافَ عَذَابَهُ يَوْمَ الْحِسَابِ فَسَيَلْتَنِي يَوْمَ الْحَشْرِ الْأَمَانَ الْمَوْعُودَ مِنَّا لِأَهْلِ الْخَوْفِ
الْيَوْمِ . وَمَنْ أَمَلَ الثَّوَابَ يَوْمَ الْبَعْثِ فَسَوْفَ يَرَى ثَوَابَ مَا أَسْلَفَهُ مِنَ الْعَمَلِ . وَمَنْ زَجَّ
عُمُرَهُ فِي رَجَاءٍ لِقَائِنَا فَسَوْفَ نُبَيِّحُ لَهُ النَّظَرَ إِلَيْنَا ، وَسَوْفَ يَتَخَلَّصُ مِنَ الْغِيْبَةِ وَالْفِرْقَةِ .
. « وَهُوَ السَّمِيعُ » لِأَنَّ الْمَشْتَاقِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِحَيْنِ الْمُحِبِّينَ الْوَالِهِينَ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ
اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ » .

مَنْ أَحْسَنَ فَنَجَّاهُ نَفْسَهُ طَلِبَهَا ، وَسَعَادَةَ حَالَةٍ حَصَلَهَا . وَمَنْ أَسَاءَ فَمَقُوبَةٌ نَفْسُهُ جَدَّيْهَا ،
وَشَقَاوَةٌ جَدَّهَ اكْتَسَبَهَا .

ويقال ثوابُ المطيعين إليهم مصروفٌ ، وعذابُ العاصين عليهم موقوفٌ . . والحقُّ
عزِيزٌ لَا يُلْحِقُهُ بِالْوَفَاقِ زَيْنٌ ، وَلَا يَمَسُّهُ مِنَ الشَّقَاقِ شَيْنٌ . .

قوله جل ذكره . « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

مَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا خَطْوَةَ نَالٍ مِنَّا خَطْوَةً ، وَمَنْ تَرَكَ فِينَا شَهْوَةً وَجَدَّ مِنَّا صَفْوَةً ، فَنُصِيبُهُمْ
مِنَ الْخَيْرَاتِ مَوْفُورٌ ، وَعَمَلُهُمْ فِي الزَّلَّاتِ مَغْفُورٌ . . بِذَلِكَ أَجْرِينَا سُنَّتَنَا ، وَهُوَ مَتَنَاوَلِ حُكْمِنَا
وَقَضِينَا .

قوله جل ذكره : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » .

أَمَرَ اللهُ الْعِبَادَ بِرِعَايَةِ حَقِّ الْوَالِدِينَ تَنْبِيْهًا عَلَى عَظَمِ حَقِّ التَّرْبِيَةِ . وَإِذَا كَانَتْ تَرْبِيَةُ الْوَالِدِينَ — وَهِيَ إِنْ حَسُنَتْ — فَإِلَى حَدِّ يُوجِبُ رِعَايَتَهُمَا فَمَا الظَّنُّ بِرِعَايَةِ حَقِّ اللهِ تَعَالَى ، وَالْإِحْسَانِ الْعَمِيمِ بِالْعَبْدِ وَالْإِمْتِنَانِ الْقَدِيمِ الَّذِي خَصَّهُ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ؟

قوله جل ذكره : « وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

إِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ فَإِيَّاكَ أَنْ تُطِيعَهُمَا ، وَلَكِنْ رُدًّا بِلُطْفٍ ، وَخَالِفَ بِرُفْقٍ .
قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » .

أَي لَنُلْحِقَنَّهُمْ بِالَّذِينَ أَصْلَحُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَإِنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ سُنَّتِنَا إِحْلَاقَ الشَّكْلِ بِشَكْلِهِ ، وَإِجْرَاءَ الْمَثَلِ عَلَى حُكْمِ مِثْلِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ »

الْحَنُّ تَظْهِيرُ جَوَاهِرِ الرِّجَالِ ، وَهِيَ تَدُلُّ عَلَى قِيَمِهِمْ وَأَقْدَارِهِمْ ؛ فَتَقْدَرُ كُلُّ أَحَدٍ وَقِيَمَتَهُ يَظْهَرُ عِنْدَ مَحْنَتِهِ ؛ فَمَنْ كَانَتْ مَحْنَتُهُ مِنْ فَوَاتِ الدُّنْيَا وَتَقْصَانِ نَصِيْبِهِ مِنْهَا ، أَوْ كَانَتْ مَحْنَتُهُ بِمَوْتِ قَرِيبٍ مِنَ النَّاسِ ، أَوْ فَقْدِ حَبِيبٍ مِنَ الْخَلْقِ فَتَقْدَرُ قَدْرُهُ ، وَكَثِيرٌ فِي النَّاسِ مِثْلُهُ ، وَمَنْ كَانَتْ مَحْنَتُهُ فِي اللَّهِ وَفِي اللَّهِ فَتَقْدَرُ قَدْرُهُ ، وَقَلِيلٌ مَنْ كَانَ مِثْلَهُ ، فَهَمَّ فِي الْعَدَدِ قَلِيلٌ وَلَكِنْ فِي الْقَدْرِ وَالْخَطَرِ جَلِيلٌ ؛ وَبِقَدْرِ الْوُقُوفِ فِي الْبَلَاءِ تَظْهَرُ جَوَاهِرُ الرِّجَالِ ، وَتَصْفُو عَنْ الْخَبَثِ نَفُوسُهُمْ .

وَالْمُؤْمِنُ مَنْ يَكْفُ الْأَذَى ، وَيَتَحَمَّلُ مِنَ الْخَلْقِ الْأَذَى ، وَيَتَشْرَبُ وَلَا يَتَرَشَّحُ بِغَيْرِ

شكوى ولا إظهار ؛ كالأرض يلقى عليها كلُّ خبيث فقتبت كلُّ خضرة وكل نزهة^(١) .

قوله جل ذكره : « وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

وليعلمنَّ المنافقين » .

إذا اشتبكت دموعٌ في خدود تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِنْ تِبَاكِي

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا للذين آمنوا

اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم

بجاملين من خطاياهم من شيء إنهم

لكاذبون »

ضمنوا بما لم يفوا به ، وأخلفوا فيما وَعَدُوا فاحملوا من خطاياهم عنهم شيئاً ، بل زادوا على
حُمل نفوسهم ؛ فاحتقروا وِزْرَ ما عملوا ، وطولبوا بوزر ما به أُمِرُوا^(٢) ، فضعفَ عليهم
العقوبة ، ولم يصل أحدٌ من جهتهم إلى راحة ، وما مواعيدهم للمسلمين إلا مواعيد عرقوب
أخاه يثرب .

قوله جل ذكره : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَقْلَامًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ

وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا

يَفْتَرُونَ »

وسيلحق بهؤلاء أصحاب الدعاوى والمتشبهون بأهل الحقائق :

مَنْ تَحْمَلُ بغير ما هو فيه فَضَحَ الامتحانُ ما يدَّعيه

وقال تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »^(٣) . . وهيئات هيئات ا

(١) التثبيري هنا مستفيد من قول الجنيد : (الصوفى كالأرض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل

مليح) الرسالة ص ١٢٩ .

(٢) رأينا بناء (أمرُوا) المعلوم حتى يتضح أن وزرهم أشد نتيجة قولهم للذين آمنوا : (اتبعوا سبيلنا) ؛

فالدامى إلى السوء يحمل وزر نفسه ووزر من يقتضى به . ومن الجائز أن تبنى للمجهول فتكون (أمرُوا) ولكن المعنى
يكون أقل تأثيراً وأداء .

(٣) آية ١١١ سورة البقرة .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه قَلْبِثَ

فيهم ألف سنةٍ إلا خمسين عاماً فأخذهم

الطوفانُ وهم ظالمونُ » فأنجيناه ... الآية

ما زادم طولُ مقامه فيهم إلا شكاً في أمره ، وجهلاً بحاله ، ومُرِيَّةً في صدقه ، ولم يزد نوح - عليه السلام - لم إلا نُصْحاً ، وفي الله إلا صبراً . ولقد عرفه الله أنه لن يؤمنَ منهم إلا الشُرْذِمَةُ اليسيرةُ الذين كانوا قد آمنوا ، وأمرهُ باتخاذ السفينة ، وأغرق الكفار ولم ينادر منهم أحداً ، وَصَدَقَ وَعْدَهُ ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ . . فلا تبديلَ لِسُنَّتِهِ في نصرته دينه .

قوله جل ذكره : « وإبراهيمَ إذ قال لقومه اعبدوا الله

واتقوه ذلكم خيرٌ لكم إن كنتم

تعلمون »

كُرِّرَ ذِكْرُ إِبْرَاهِيمَ في هذا الموضع ، وكيف أقام على قومه الحجَّةَ ، وأرشدهم إلى سَوَاءِ الحجَّةِ ، ولكنهم أصروا على ما جحدوا ، وتصبوا لِمَا من الأصنام عبدوا ، وكادوا لإبراهيم كيداً . . ولكن انقلب ذلك عليهم من الله مكرأ بهم واستدرجاً . ولم يَنْجَعْ فيهم نُصْحُهُ ، وَلَا وَجَدَ مِنْهُمْ مَسَانِغًا وَعِظَةً .

قوله جل ذكره : « إنما تعبدون من دون الله أوثاناً

وتَخْلُقُونَ إِفْكَاً إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ

من دون الله لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا

فابتغوا عند الله الرزقَ واعبدوه واشكروا

له إليه تُرْجَعُونَ »

لا يُدْرِي أيهما أقبح : . هل أعمالكم في عبادة هذه الجمادات أم أقوالكم - فيما تزعمون كذباً - عن هذه الجمادات ؟ وهي لا تملك لكم نفقاً ولا تلغ عنكم ضرراً ، ولا تملك لكم خيراً ولا شراً ، ولا تقدر أن تصيبكم بهذا أو ذلك .

وَيَنْ أَنَّهُمْ فِي هَذَا لَمْ يَكُونُوا خَالِينَ عَنِ مَلاحِظَةِ الحُفُوظِ وَطَلَبِ الأَرْزاقِ^(١) قَالَ :

« فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ » لِتَصِلُوا إِلَى خَيْرِ الدَّارَيْنِ .

وَابْتِغَاءَ الرِّزْقِ مِنَ اللَّهِ إِدَامَةُ الصَّلَاةِ ؛ فَإِنَّ الصَّلَاةَ اسْتِفْتَاحُ بَابِ الرِّزْقِ ، قَالَ تَعَالَى :

« وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا »^(٢)

وَيَقَالُ ابْتِغَاءَ الرِّزْقِ بِشُهُودِ مَوْضِعِ الفَاقَةِ فَمِنْدَ ذَلِكَ تَتَوَجَّهُ الرِّغْبَةُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي اسْتِجْلَابِ الرِّزْقِ .

وَفِي الآيَةِ تَقْدِيمُ لَابْتِغَاءِ الرِّزْقِ عَلَى الأَمْرِ بِالعِبَادَةِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُهُ القِيَامُ بِالعِبَادَةِ إِلا بَعْدَ كِفَايَةِ الأَمْرِ ؛ فَبِالقُوَّةِ يُمْكِنُهُ أَداءُ العِبَادَةِ ، وَبِالرِّزْقِ يَجِدُ القُوَّةَ ، قَالُوا :

إِذَا المَرَّةُ لَمْ يَطْلُبْ مَعاشًا لِنَفْسِهِ

فَكُرُوهُ مَا يَلْقَى يَكُونُ جِزَاؤُهُ

« وَاشْكُرُوا لَهُ » : حَيْثُ كَفَاكُمْ أَمْرَ الرِّزْقِ حَتَّى تَفْرَغْتُمْ لِعِبَادَتِهِ^(٣) .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « وَإِنْ تُكذَّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَّمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ البَلَاغُ المُبِينُ »

وَبِالْإِشْكَابِ عَائِدٌ عَلَى المُكذَّبِ ، وَلَيْسَ عَلَى الرَّسُولِ - بَعْدَ تَبْلِيغِهِ الرِّسَالَةَ بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِيهِ تَقْصِيرٌ كِي يَكُونُ مُبَيَّنًّا - شَيْءٌ آخَرَ . وَإِلاَّ يَكُونُ قَدْ خَرَجَ عَنِ عَهْدَةِ الإِذْرَامِ .

وَفِيما حَلَّ بِالمُكذَّبِ مِنَ العُقُوبَةِ ما يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عِزَّةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِي اللَّهُ الخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »

(١) فَالعِبَادَةُ الخالِصَةُ عَلامَتُها أَنْ تُكُونُ خالِصَةً لِلعِبادَةِ بِلا تَطَلُّعٍ لِعَوضٍ أَوْ غَرَضٍ ؛ وَالنِّيَّةُ عَنِ أَى (وَارِدَ مِنْ تَذَكُّرِ ثِوابٍ أَوْ تَفَكُّرِ عِقابٍ) الرِّسَالَةَ ص ٤٠ .

(٢) آيَةُ ١٣٢ سُورَةِ طه .

(٣) عَنِ القَشِيرِيِّ بِتَوْضِيحِ النِّسْبِ فِي الأسلوبِ القُرْآنِيِّ حِينَ ناقَشَ تَرْتِيبَ الكَلِمِ عَلَى نَحْوِ مَقْنَعِ أَخاذا .

الذي دَآخَلَهم فِيه الشُّكُّ كَانَ بَعثُ الْخَلْقِ ، فَحَتَّجَ عَلَيْهِم بِمَا أَرَامَ مِنْ إِعَادَةِ فصولِ السَّنَةِ
بَعْدَ تَقْضِيهَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي كَانَ فِي الْعَامِ الْمَاضِي ، وَيَبَيِّنُ أَنَّ جَمْعَ أَجْزَاءِ الْمَكْلُفِينَ بَعْدَ انْقِضَائِهِ
الْبَيْتِيَّةِ كإِعَادَةِ فصولِ السَّنَةِ ؛ فَكَمَا أَنَّ ذَلِكَ سَائِعٌ فِي قُدْرَتِهِ غَيْرُ مُسْتَنْكَرٍ فَكَذَلِكَ
بَعثُ الْخَلْقِ .

وَكَمَا فِي فصولِ السَّنَةِ تَتَكَرَّرُ أَحْوَالُ الْعِبَادَةِ فِي الْأَحْوَالِ الْعَامَّةِ الْمَشْتَرَكَةِ بَيْنَ السَّكَافَةِ ،
وَفِي خِوَاصِّ أَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اسْتِيْلَاءِ شَهْوَاتِ النُّفُوسِ ، ثُمَّ زَوَالِهَا ، إِلَى مَوَالَاةِ الطَّاعَاتِ ،
ثُمَّ حَصُولِ الْفِتْرَةِ ، وَالْمُودِ إِلَى مِثْلِ الْحَالَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِتْبَاءُ بِالتَّوْبَةِ . . . كَذَلِكَ
تَتَكَرَّرُ عَلَيْهِمُ الْأَحْوَالُ .

وَأَرْبَابُ الْقُلُوبِ تَتَعَاقَبُ أَحْوَالُهُمْ فِي الْقَبْضِ وَالْبَسْطِ ثُمَّ فِي الْهَيْبَةِ وَالْأُنْسِ ، ثُمَّ فِي التَّجَلِّيِ
وَالسُّتْرِ ، ثُمَّ فِي الْبَقَاءِ وَالْفَنَاءِ ، ثُمَّ فِي السُّكْرِ^(١) وَالصَّحْوِ . . . وَأَمْثَالُ هَذَا كَثِيرٌ . وَفِي هَذَا
الْمَعْنَى قَوْلُهُ :

« قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ
ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النشأةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ »

وَفِي مَعْنَى تَكَرُّرِ الْأَحْوَالِ مَا أَنْشَدُوا :

كُلُّ نَهْرٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ جَرَى

فإِلَيْهِ الْمَاءُ يَوْمًا سَيَعُودُ

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ

وإِلَيْهِ تُقَلَّبُونَ »

أَجْنَاسٌ مَا يُعَذِّبُ بِهِ عِبَادَهُ وَأَنْوَاعٌ مَا يَرْجِمُ بِهِ عِبَادَهُ . . . لِأَنَّهَا لَهَا وَلَا حَصْرَ ؛ فَمِنْ ذَلِكَ
أَنَّهُ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِالْخُلْدَانِ ، وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِالْإِيمَانِ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِالْجُحُودِ وَالْعِنُودِ ،

(١) وَرَدَّتْ فِي حَسِّ (الشُّكِّ) وَفِي مِ (السُّكْرِ) وَالصَّوَابُ هَذِهِ لِأَنَّهَا تَلَامُ السِّيَاقَ . فَالسُّكْرُ وَالصَّحْوُ حَالَانِ
مِنْ أَحْوَالِ الْفَنَاءِ .

ويرحم من يشاء بالتوحيد والوجود . يعذب من يشاء بالحرم ويرحم من يشاء بالقناعة . يعذب من يشاء بفرقة الهم ويرحم من يشاء بجمع الهممة . يعذب من يشاء بإلقائه في ظلمة التدبير ، ويرحم من يشاء بإشهاده جريان التقدير . يعذب من يشاء بالاختيار من نفسه ، ويرحم من يشاء بإنهاء بحكم ربه . يعذب من يشاء بإعراضه عنه ، ويرحم من يشاء بإقباله عليه . يعذب من يشاء بأن يكلفه ونفسه ، ويرحم من يشاء بأن يقوم بحسن توليه . يعذب من يشاء بحب الدنيا ويمنعها عنه ، ويرحم من يشاء بتزهيده فيها وبسطها عليه . يعذب من يشاء بأن يثبته في أوطان العادة ، ويرحم من يشاء بأن يقيمه بأداء العبادة . . . وأمثال هذا كثير .

قوله جل ذكره : « وما أنتم بمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » .

نُقِلَّ الْجَلَّةَ فِي الْقَبْضَةِ ، وَنُجِّرَى عَلَيْهِمْ أَحْكَامَ التَّقْدِيرِ : جَعَدُوا أَمْ وَحَدُّوا ، أَقْبَلُوا أَمْ أَعْرَضُوا .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »

تعجلت عقوبتهم بأن يكفروا من رحمتي . . . ولا عقوبة أشد من هذا .

قوله جل ذكره : « فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ »

لما عجزوا عن جوابه ولم يساعدهم التوفيق بالإجابة أخذوا في معارضته بالتهديد والوعيد ، والسفاهة والتوبيخ ، والله تعالى صرف عنه كيدهم ، وكفاه مكرهم ، وأفاج عليهم حُجَّتَهُ (١) ،

(١) أفاج الله عليهم حجته أي أظهرها وأثبتها .

وأظهر للكافة عجزهم ، وأخبر عما يلحقهم في مآلم من استحقاق اللعن والطردي ، وفنون
الموان والخزى .

قوله جل ذكره : « فآمن له لو طُ وقال إني مهاجرٌ إلى
ربي إنا هو العزيز الحكيم »

لا تصح الهجرة إلى الله إلا بالتبري - بالكامل - بالقلب عن غير الله . والهجرة بالنفس
يسيرة بالإضافة إلى الهجرة بالقلب - وهي هجرة الخواص ؛ وهي الخروج عن أوطان التفرقة
إلى ساحات الجمع . والجمع بين التعرّيج في أوطان التفرقة والكون في مشاهد
الجمع متنافٍ^(١) .

قوله جل ذكره : « وهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا
في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه
أجره في الدنيا وإنا في الآخرة لمن
الصالحين » .

لما لم يجب قومه ، وبذل لهم النصح^(٢) ، ولم يدخر عنهم شيئاً من الشفقة - حقّ الله
مرادّه في نسله ، فوهب له أولاده ، وبارك فيهم ، وجعل في ذريته الكتاب والنبوة ،
واستخلصهم للخيرات حتى صلحت أعمالهم للقبول ، وأحوالهم للإقبال عليها ، ونفوسهم للقيام
بعبادته ، وأسرارهم لشاهدته ، وقلوبهم لمعرفة .

« وإنا في الآخرة لمن الصالحين » للدنو والزلفة والتخصيص بالتربة .

قوله جل ذكره : « ولو طغأ إذ قال لقومهم إنكم لتأتون
الفاحشة ما سبقكم بها من أحدٍ
من العالمين » .

(١) ما يكون كسباً للمبد وما يليق بأحوال البشرية فهو فرق وما يكون من قبل الحق من إبداء معان وإمداء
لطف وإحسان فهو جمع قائلات الخلق من باب التفرقة وإثبات الحق من نعت الجمع (الرسالة ص ٣٨) .
(٢) في سرزاد الناسخ (في أوطان) وهي غير موجودة في م والسياق يستغنى عنها .

لامهم على خصلتهم الشنعاء ، وما كانوا يتعاطونه على الله من الاجترار ، وما يُضيقونه من المعروف ويأتون من المنكر الذي جعلته تخليته الفساق مع فسقهم ، وترك القبض على أيديهم ، وقلة الاحتشام من اطلاع الناس على قبائح أعمالهم . ومن ذلك قلة احترام الشيوخ والأكابر ، ومنها التسوية في التوبة ، ومنها التفاخر بالزلة .

فما كان جوابهم إلا استعجال العقوبة ، فحلَّ بهم من ذلك ما أهلكهم وأهلك من شاركهم .

قوله جل ذكره : « ولما جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى

قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية

إن أهلها كانوا ظالمين » .

التبس على إبراهيم أمرهم فظنهم أضيافاً ؛ فتكلف لهم تقديم العجل الحنيد جرياً على سنته في إكرام الضيف . فلما أخبروه مقصودهم من إهلاك قوم لوط تكلم في باب لوط ... إلى أن قالوا : إنا منجّوه . وكان ذلك دليلاً على أن الله تعالى لو أراد إهلاك لوط — وإن كان بريئاً — لم يكن ظليماً ؛ إذ لو كان قبيحاً لما كان إبراهيم عليه السلام — مع وفرة عليه — يشكل عليه حتى كان يجادل عنه . بل لله أن يعذب من يعذب ، ويعافي من يعافي^(١) .

قوله جل ذكره : « ولما أن جاءت رُسُلنا لوطاً سيء بهم

وضاق بهم ذرعاً وقالوا لا تخف

ولا تخزن إنا منجّوك وأهلك

إلا امرأتك كانت من الغابرين » .

لما أن رآهم لوط ضاق بهم قلبه لأنه لم يعلم أنهم ملائكة ، تخاف عليهم من فساد قومه ؛ فكان ضيق قلبه لأجل الله — سبحانه ، فأخبروه بأنهم ملائكة ، وأن قومه لن يصلوا إليهم ، فعند ذلك سكن قلبه ، وزال ضيق صدره .

(١) أي أبراه من الملل والبلايا وأصمته .

ويقال أقرب ما يكون العبد في البلاء من الفرج إذا اشتد عليه البلاء ؛ فعند ذلك يكون زوال البلاء ، لأنه يصير مُضْطَرًّا ، والله سبحانه وَعَدَّ الْمُضْطَرِّينَ وَشَيْكَ الْجَابَةِ (١) . كذلك كان لوط في تلك الليلة ، فقد ضاق بهم ذرعًا ثم لم يلبث أن وَجَدَ الْخُلَاصَ مِنْ ضَيْقِهِ .
قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْتَلُونَ » .

فَمَنْ أَرَادَ الْاِعْتِبَارَ فَلَهُ فِي قِصَّتِهَا عِبْرَةٌ .

قوله جل ذكره : « وَإِلَى مَدِينِ أَخَامٍ شَمِيبًا ... »
الآيات .

ذَكَرَ قِصَّةَ شَمِيبٍ وَقِصَّةَ عَادٍ وَثَمُودَ وَقِصَّةَ فِرْعَوْنَ ، وَقِصَّةَ قَارُونَ .. وَكُلَّهُمْ نَسَجَ بَعْضُهُمْ عَلَى مَنَوَالِ بَعْضٍ ، وَسَلَكَ مَسَلَكَهُمْ ، وَلَمْ يَقْبَلُوا النَّصِيحَ ، وَلَمْ يُبَالُوا بِمُخَالَفَةِ رُسُلِهِمْ ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْلَكَهُمْ بِأَجْمَعِهِمْ ، إِمضَاءً لِسُنَّتِهِ فِي نَصْرَةِ الضُّعْفَاءِ وَقَهْرِ الظَّالِمِينَ .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

العنكبوت يتخذ لنفسه بيتًا ، ولكن كلما زاد نسجًا في بيته ازداد بُعْدًا في الخروج منه ؛ فهو يبنى ولكن على نفسه يبنى .. كذلك الكافر يسعى ولكن على نفسه يبنى .
وبيتُ العنكبوتِ أ كثره في الزوايا من الجدران ، كذلك الكافر أمره على التَّقِيَّةِ (٢) والكَتْمَانِ ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَظَاهِرُ الْعَامَلَةِ ، لَا يَسْتُرُ وَلَا يَدْخُسُ (٣) .

(١) يشير إلى قوله تعالى : « وَأَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا وَيَكْشِفُ السُّوءَ » آية ٦٢ سورة النمل .

(٢) التَّقِيَّةُ عند بعض الفرق الإسلامية معناها إخفاء الحق ومصالحة الناس في غير دولتهم .

(٣) دخس عليه = لم يبين له ما يريد ، ودخس الشيء = ستره .

وبيتُ العنكبوتِ أوهنُ البيوتِ لأنه بلا أساسٍ ولا جدرانٍ ولا سقفٍ ولا يمسك على
أذونٍ^(١) دَفْعٍ .. كذلك الكافر ؛ لا أصلَ لشأنه ، ولا أساسَ لبنيانه ، يرى شيئاً
ولكن بالتخيل ، فأما في التحقيق .. فلا .

قوله جل ذكره : « وتلك الأمثالُ نَضْرِبُهَا للناسِ
وما يَعْزِلُهَا إلا العالِمون » .

الكلُّ يشتركون في سماع الأمثال ، ولكن لا يصنى إليها من كان نفورَ القلبِ ،
كنودَ الحالِ ، متعوداً الكسلِ ، مُعَرَّجاً في أوطان الفشلِ .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ والأَرْضَ بِالْحَقِّ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ » .

« بالحق » : أى بالقول الحق والأمر الحق .

قوله جل ذكره : « أَتْلُ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللهِ أَكْبَرُ
والله يعلم ما تصنعون » .

أى من شأن المؤمن وسبيله أن ينتهى عن الفحشاء والمنكر ، أى على معنى ينبغى للمؤمن
أن ينتهى عن الفحشاء والمنكر ، كقوله : « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » أى ينبغى
للمؤمن أن يتوكل على الله ، فإن قُدِّرَ أن واحداً منهم لا يتوكل فلا يخرج به ذلك عن
الايمان — كذلك من لم ينته عن الفحشاء والمنكر فليست تخرج صلاته عن كونها صلاة .

ويقال بل الصلاة الحقيقية ما تكون ناهيةً لصاحبها عن الفحشاء والمنكر ؛ فإن لم يكن من
العبد انتهاء فالصلاة ناهيةً على معنى ورود الزواجر على قلبه بالأفعال ، ولكنه يُصِرُّ ولا يطيع
تلك الخواطر .

(١) أى على أصناف دفع

ويقال بل الصلاة الحقيقية ما تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر . فإن كان — وإلا فصورة الصلاة لا حقيقتها

ويقال الفحشاء هي الدنيا ، والمنكر هو النفس .

ويقال الفحشاء هي المعاصي ، والمنكر هو الخلوذ .

ويقال الفحشاء الأعمال ، والمنكر حسابان النجاة بها ، وقيل ملاحظته الأعراض عليها ، والسرور والفرح بمدح الناس لها .

ويقال الفحشاء رؤيتها ، والمنكر طلب العوض عليها .

« ولذكر الله أكبر » (١) : ذكر الله أكبر من ذكر الخلقين ؛ لأن ذكره قديم و ذكر الخلق مُحدث .

ويقال ذكر العبد لله أكبر من ذكره للأشياء الأخرى ؛ لأن ذكره لله طاعة ، و ذكره لغيره لا يكون طاعة .

ويقال ولذكر الله لك أكبر من ذكرك له .

ويقال ذكره لك بالسعادة أكبر من ذكرك له بالعبادة .

ويقال ذكر الله أكبر من أن تبقى معه وحشة .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يُبقي للذاكر معه ذكر مخلوق .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يُبقي للزلة معلوماً أو مرسوماً .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يعيش أحد من الخلقين بغيره .

ويقال ولذكر الله أكبر من أن يُبقي معه للفحشاء والمنكر سلطاناً ؛ فلحُرمة ذكره زَلَّاتُ الذاكر مفضورة ، وعيوبه مستورة .

قوله جل ذكره : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي

(١) رأى القشيري في «ولذكر الله أكبر» ، ليس فيه كما يلحظ القاريء تقليل من قيمة الصلاة العادية التي وردت في الآية نفسها ، كما قد يدعى بعض من يهتمون بالصوفية بأنهم يرفعون «ذكرهم» ويخفضون قيمة «الصلاة» وبالتالي لا يأبهون بها . . . وهذا — كما هو واضح — اتهام باطل .

هي أحسنُ إلا الذين ظلموا منهم
وقولوا آمنا بالذي أنزلَ إلينا وأنزلَ
إليكم وإلهنا وإلهكم واحدٌ ونحن
له مسلمون «

يقبني أن يكون منك للخصم تبين ، وفي خطابك تليين ، وفي قبول الحق إنصاف ، واعتقاد
التصرة — لما رآه صحيحاً — بالحجة ، وترك الميل إلى الشيء بالهوى .

قوله جل ذكره : « وكذلك أنزلنا إليك الكتابَ
فالذين آتيناكم الكتابَ يؤمنون به
ومن هؤلاء من يؤمنُ به وما يجحد
بآياتنا إلا الكافرون . »

يعني أنهم على أنواع : فرحومٌ نظرنا إليه بالعبادة ، ومحرومٌ وسمناء بالشقاوة .

قوله جل ذكره : « وما كنتَ تتلو من قبله من
كتابٍ ولا تحسبهُ يمينك إذا
لارتابَ المبطلون . »

أي نجرد قلبك عن المعلومات . وتقدس سرِّك عن الرسومات ، فصادفك من غير ممازجة
طبعٍ ومشاركةٍ كسبٍ وتكلفٍ بشرية^(١) ، فلما خلا قلبك وسرِّك عن كل معلومٍ ومرسومٍ
ورد عليك خطابنا وفقهينا غيرَ مقرونٍ بهما ماليسَ مِنَّا .

قوله جل ذكره : « بل هو آياتٌ بيناتٌ في صدور
الذين أتوا العلمَ وما يجحدُ بآياتنا
إلا الظالمون . »

قلوبُ الخواص من العلماء بالله خزائنُ الغيب ، فيها أودع براهين حقه ، وبينات سيره ،
ودلائل توحيده ، وشواهد ربوبيته ؛ قانون^(٢) الحقائق قلوبهم ، وكلُّ شيء يطلب من موطنه

(١) أي أن هذه الآفات تلتحق علوم الإنسان حيناً لا تكون خالصة .

(٢) من معاني كلمة (القانون) طريق الشيء وأصله .

ومحله؛ فالدرُّ يُطلبُ من الصدف لأن ذلك مسكه، والشمس تطلب من البروج لأنها مطلعها،
والشاهد يُطلبُ من اللحل لأنه عشه. كذلك المعرفة^(١) تُطلبُ من قلوب خواصه لأن ذلك قانون
معرفة، ومنها (. . .)^(٢)

قوله جل ذكره: « وقالوا لولا أنزلَ عليه آياتٌ من ربِّه
قُلْ إنما الآياتُ عند الله وإِنما أنا
نذيرٌ مبين »

خَفِيَّتْ عَلَيْهِمْ حَالَتُكَ - يا محمد - فطالبوك بإقامة الشواهد ، وقالوا : « لولا أنزل عليه
آيات . . . » أو لم يكفهم ما أوضحنا عليك من السبيل ، وألحنا لك من الدليل ؛ يُتلى عليهم
ذلك ، ولا يمكنهم معارضته ولا الإتيان بشيء من مثله ؟! هذا هو الجحود وغاية الكنود !

قوله جل ذكره: « قُلْ كفى باللهِ بيني وبينكم شهيداً
يعلم ما في السمواتِ والأرضِ ، والذين
آمَنوا بالباطلِ وكفروا باللهِ أولئك هم
الخالسرون »

أنا على حقٍّ واللهُ - سبحانه - يعلمه ، وأنتم لستم على حقٍّ والله يعلمه .

قوله جل ذكره: « ويستعجلونك بالعذابِ ولولا أجلٌ
مُسمى لجاءهم العذابُ وليأتينهم بفتنةٌ
وهم لا يشعرون »

لولا أني ضربتُ لكلِّ شيءٍ أَجَلاً لَعَجَلْتُ لهم ذلك ، وليأتينهم العذابُ - حين
يأتيهم - بفتنةٍ وفتاةٍ .

(١) ورد في ص بعد كلمة المعرفة (وصف الحق) وربما كانت (بوصف الحق) وهي غير موجودة في م ،
ونرجح أنها موجودة في الأصل بدليل اقتران التفسير ؛ (خواصه) .
(٢) في ص (توقع نسخة توحيدية) وفي م (يرفع نسخة توحيدية) وكلاهما غامض في الكتابة وإن كنا نستطيع
أن نفهم أن التوحيد - هو أقصى درجات المعرفة - محله قلوب الخواص .

قوله جل ذكره . « يومَ يَفْشامُ العذابُ مِن فوقِهِم
ومن تحت أرجلِهِم ويقول ذوقوا
ما كنتم تعملون »

وإذا أحاطت بهم في جهنم سرادقاتُ العذاب فلا صرخ لهم ، كذلك - اليومَ - منَ
أحاط به العذابُ ؛ مِن فوقه اللعنُ ومن تحته الخسفُ ، ومن حوله الخزيُّ ، ويلبسُ لباسَ
الخذلان ، ويومس بكى الحرمان ، ويُسقى شرابَ القنوط ، ويتوجُّ بتاج الخيبة ، ويُقيدُ بقيد
السُّخْط ، ويُغلُّ بِغُلِّ العداوة ، فهمُ يُسحبون في جهنم الفراق حُكماً ، إلى أن يُلقوا في جحيم
الاحتراق عيناً .

قوله جل ذكره : « يا عبادي الذين آمنوا إنَّ أَرْضِي
واسعةٌ فأبأي فاعبدونِ »

الدنيا أوسعُ رقعةً من أن يضيق بمريدٍ مكان ، فإذا نبأ به منزلٌ - لوجهٍ من الوجوه -
إمَّا لمعلومٍ حصل ، أو لقبولٍ من الناس ، أو جاءه ، أو لعلاقةٍ أو تقريبٍ أو لبلاءٍ ضدٍّ ، أو لوجهٍ
من الوجوه الضارة . . . فسبيله أن يرتحل عن ذلك الموضع وينتقل إلى غيره ، كما قالوا^(١) :

وإذا ما جُفيتُ كنتُ حَرِيًّا
أن أرى غيرَ مُصْبِحٍ حيثُ أمسي

وكذلك العارف إذا لم يوافق وقته مكانً انتقل إلى غيره من الأماكن^(٢) .

قوله جل ذكره : « كلُّ نفسٍ ذائِقَةُ الموتِ ثمَّ إلينا
نُرجعون »

إذا كان الأمرُ كذلك فالراحة معطوفة على تهوين الأمور ؛ فسبيلُ المؤمن أن يوطن نفسه

(١) البحري في السنية .

(٢) تعبر هذه الفقرة عن رأى التشيرى فيما يعرف عند الصوفية (بالسفر) فهو يجيزه للعارف ، أما بالنسبة للمريد فإنه يرى عدم السفر ؛ لأن ثبات المريد في مكان به ابتلاء هروب من مواجهة الابتلاء وذلك آية ضعف في الإرادة : (ومن آداب المريد بل من فرائض حاله أن يلازم موضع إرادته وألا يسافر قبل أن تقبله الطريق وقبل الوصول بالقلب إلى الرب ، ، فإن السفر للمريد في غير وقته سم قاتل) (الرسالة ص ٢٠٠) .

على الخروج مستعداً له ، ثم إذا لم يحصل الأجلُ فلا يستعجل ، وإذا حضر فلا يستثقل ، ويكون بحكم الوقت ، كما قالوا :

لو قال لي مُتٌ ميتٌ سمعاً وطاعةً

وقلتُ لداعي الموت : أهلاً ومرحباً

قوله جل ذكره : « والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ

لنبوثنهم من الجنة عُرفاً تجري من

تحتها الأنهارُ خالدين فيها نعمَ أُجرُ

العامين . »

هم - اليوم - في عُرفِ معارفهم على أسيرةٍ وصلِّهم ، متوجِّون بتيجان سيادتهم ، يُسقون كاساتِ الوجدِ ، ويَجْبُرُونَ في جنانِ القرب ، وعداً كما قال : -

« الذين صَبَرُوا وعلى ربِّهم يتوكلون »

والصبرُ الوقوفُ مع الله بشرط سقوط الفكرة .

الصبرُ العكوفُ في أوطانِ الوفاء ، الصبرُ حبسُ النفسِ على فِطامها .

الصبرُ تجرُّعُ كاساتِ التقديرِ من غير تعيس .

الصبرُ صفةٌ توجب معيَّةَ الحقِّ . . وأُعزِّزُ بها !

وأولُ الصبرِ تصبُّرٌ بتكليفٍ ، ثم صبرٌ بسهولة ، ثم اصطبارٌ وعمى ممزوج بالراحة ، ثم تمحُّقٌ بوصف الرضا ؛ فيصير العبدُ فيه محمولاً بعد أن كان متحمِّلاً .

والتوكلُ انتظارٌ مع استبشار ، والتوكلُ سُكونُ السرِّ إلى الله ، التوكلُ استقلالٌ بحقيقة

التوكل ؛ فلا تشبِّم في الخلوة بالقطع الأغيار عنك . التوكلُ إعراضُ القلب عن غير الربِّ .

قوله جل ذكره : « وكأين من دابةٍ لا تحمل رزقها اللهُ

يرزقها وإياكم وهو السميعُ العليم » .

« لا تحمل رزقها » أى لا تدخره ، فمن لم يدخر رزقه فى كيسه أو خزانته فإِنَّهُ يَرْزُقُهُ مِنْ
غَيْرِ مَقَاسَاةٍ تَسْبِ مِنْهُ .

ويقال « لا تحمل رزقها » المقصود بها الطيور والسباع إذ ليس لها معلوم ، وليس لها
بيت تجمع فيه القوت ، وليس لها خازن ولا وكيل .. الله يرزقها وإياكم .
ويقال إِرَادَةُ اللَّهِ فِي أَنْ يَسْتَبِيحَكَ وَلَا يَبِيضَ رُوحَكَ أَقْوَى وَأَتَمُّ وَأَكْبَرُ مِنْ تَعْنِيكَ
لَأَجْلِ بَقَائِكَ .. فَلَا يَبِيضُ أَنْ يَكُونَ اِهْتِمَامُكَ بِسَبَبِ عَيْشِكَ أَتَمُّ وَأَكْبَرُ مِنْ تَدْيِيرِ صَانِعِكَ
لَأَجْلِ بَقَائِكَ .

قوله جل ذكره : « وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » .

إِذَا سُئِلُوا عَنِ الْخَالِقِ أَقْرُوا بِاللَّهِ ، وَإِذَا سُئِلُوا عَنِ الرَّازِقِ لَمْ يَسْتَقْرُوا مَعَ اللَّهِ .. هَذِهِ
مِنَاقِضَةُ ظَاهِرَةِ !

قوله جل ذكره : « اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ
عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

الرزق على قسمين : رزق الظواهر ومنه الطعام والشراب ، ورزق السرائر ومنه الاستقلال
بالمعاني بحيث لا يحصره تكلف الكلام ، والناسُ فيهم مرزوقٌ ومرْفَعٌ عليه ، وفيهم مرزوقٌ
ولكن مُضَيِّقٌ عليه .

قوله جل ذكره : « وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولُنَّ
اللَّهُ قُلِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ » .

كَمَا عَلِمُوا أَنَّ حَيَاةَ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِالْمَطَرِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ فليعلموا أَنَّ حَيَاةَ النُّفُوسِ
بَعْدَ مَوْتِهَا — عِنْدَ النَّشْرِ وَالْبَعْثِ — بِقُدْرَةِ اللَّهِ . وكَمَا عَلِمُوا ذَلِكَ فليعلموا أَنَّ حَيَاةَ الْأَوْقَاتِ
بَعْدَ نَفْسِهَا ، وَحَيَاةَ الْقُلُوبِ بَعْدَ نَفْسِهَا ... بِمَاءِ الرَّحْمَةِ بِاللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ

الْحَيَاةُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

الدنيا كالأحلام ، وعند الخروج منها انتباهٌ من النوم . والآخرة هنالك العيش بكامله ،
والتخلص — من الوحشة — بتامه ودوامه .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي

النُّفُوسِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا

تَبَجَّاهُمْ إِلَى الْبِرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » .

الإخلاصُ تفرُّغُ القلبِ عن الكلِّ ، والثقةُ بأن الإخلاص ليس إلا به — سبحانه ،
والتحقق بأنه لا يستكبر حالاً في المحمودات ولا في المذمومات ، فبند ذلك يبدوونه مخلصين له
الدين . وإذا تواتت عليهم الضرورات ، وانقطع عنه الرجاء أذعنوا لله متضرعين (فإذا كشف
الضرَّ عنهم عادوا إلى النِّفلة ، ونسوا ما كانوا فيه من الحال كما قيل)^(١) :

إِذَا ارْعَوْى عَادَ إِلَى جِهْلِهِ كَذِي الضُّفَى عَادَ إِلَى نُكْسِهِ

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا

وَيُنَخَّطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ

يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ » .

مَنْ عَلَيْهِمْ بِدَفْعِ الْغَنِّ عَنْهُمْ وَكَوْنِ الْحَرَمِ آمِنًا . وَذَكَرَهُمْ عَظِيمَ إِحْسَانِهِ عَلَيْهِمْ ،

ثُمَّ إِعْرَاضَهُمْ عَنِ شُكْرِ ذَلِكَ .

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص ، والسياق يتطلبه ؛ لأن الشاهد الشعري الموجود

في النسختين يؤيد معناه .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ

كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ » .

أى لا أحد أشد ظلماً ممن افترى على الله الكذب ، وعدل عن الصدق ، وآثر البهتان

ولم يتصرف بالتحقق ، أولئك هم الشقاق في الدنيا والآخرة .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا

وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْحَسَنِينَ » .

الذين زَيَّنُوا ظُؤَاهِرَهُم بِالْجَاهِدَاتِ حَسَّنَتْ سِرَائِرَهُم بِالْمَشَاهِدَاتِ . الذين شغلوا ظواهرهم

بالوظائف أوصلنا إلى سرائرهم اللطائف . الذين قاسوا فينا التعب من حيث الصلوات جازيناهم

بالطرب من حيث المواصلات .

ويقال الجهاد فيه : أولاً بترك المحرمات ، ثم بترك الشبهات ، ثم بترك الفضلات ، ثم بقطع

الملاقات ، والتنقي من الشواغل في جميع الأوقات .

ويقال بحفظ الحواس لله ، وبعيد الأنفاس مع الله .

السورة التي يذكر فيها الروم

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

بسم الله اسم عزيز شفيحُ المذنبين جوؤده ، بلاه التهمين قصودُه ، ضياء الموحدين عهدُه .
وسلوةُ المحزونين ذِكرُه ، وحرقةُ^(١) الممتحنين شكرُه .

اسمٌ عزيزٌ رداؤه كبرياؤه ، وجبارٌ سناؤه بهاؤه ، وبهاؤه علاؤه .

العابدون حسبهم عطاؤه ، والواجدون حسبهم بقاؤه^(٢) .

قوله جل ذكره : « آلمُ غلبتِ الرومُ في أدنى الأرضِ

وم من بعدِ غلبهم سيفليون *

في بضع سنين » .

الإشارة في « الألف » إلى أنه أَلِفٌ صُحِبْنَا مَنْ عَرَفَ عَظَمَتَنَا ، وأنه أَلِفٌ بَلَاءَنَا مَنْ

عَرَفَ كِبْرِيَاءَنَا .

والإشارة في « اللام » إلى أنه لَزَمَ بَابَنَا مَنْ ذَاقَ مَحَابِنَنَا ، ولَزَمَ بَسَاطِنَنَا مَنْ

شَهِدَ جَمَالَتَنَا .

والإشارة في « الميم » إلى أنه مُكِّنَ مَنْ قُرَّبْنَا مَنْ قَامَ عَلَى خَلْمَتَنَا ، ومات على وفاتنا

مَنْ تَحَقَّقَ بَوْلَانَنَا .

قوله : « غلبتِ الروم » : سُرَّ المسلمون بظفر الروم على العجم — وإن كان الكفر

يجمعهم — إلا أن الروم اقتصوا بالإيمان ببعض الأنبياء ، فشكر الله لهم ، وأنزل فيهم الآية . .

فكيف بمن يكون سروره لدين الله ، وحزونه واهتمامه لدين الله ؟

(١) الحرقة هنا معناها دأبه وديدنه (الوسيط) .

(٢) لأن بقاءهم به خلف لهم عن كل شيء ، فكل شيء زائل .

قوله جل ذكره : « اللهُ الأَمْرُ من قَبْلُ ومن بَعْدُ

ويومئذ يفرح المؤمنون * بنصر الله

ينصُرَ مَنْ يَشَاءُ وهو العزيزُ الرحيمُ » .

« قَبْلُ » إذا أُطْلِقَ انتظم الأزل ، « وَبَعْدُ » إذا أُطْلِقَ دلَّ على الأبد ؛ فالعنى الأَمْرُ

الأزليُّ اللهُ ، والأمرُ الأبدىُّ اللهُ ؛ لأنَّ الرَّبَّ الأزليَّ والسَّيِّدَ الأبدىَّ الأُمُّ .

الله الأَمْرُ يومَ العرْفانِ (١) ، والله الأَمْرُ يومَ الفِقرانِ .

الله الأَمْرُ حينَ القسمةِ ولا حينَ ، والله الأَمْرُ عندَ النعمةِ وليس أى معين (٢) .

ويقال : لى الأَمْرُ « من قَبْلُ » وقد علمتُ ما تفعلون ، فلا يَمْنَعُنِي أَحَدٌ من تَحْقِيقِ

عِرفانِكُمْ ، ولى الأَمْرُ « من بَعْدُ » وقد رأيتُ ما فِطِمْتُ ، فلا يَمْنَعُنِي أَحَدٌ من غِفرانِكُمْ .

وقيل « اللهُ الأَمْرُ من قَبْلُ » بتَحْقِيقِ وَدِّكُمْ ، والله الأَمْرُ من بَعْدُ بِمُحْفَظِ عَهْدِكُمْ :

إِنِّي - عَلَى جَفْوَاتِهَا - وَبِرَبِّهَا

وَبِكُلِّ مُتَّصِلٍ بِهَا مُتَوَسِّلٍ (٣)

« وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ » :

اليَوْمَ إِرْجَافُ السُّرُورِ وَإِنَّمَا

يَوْمَ اللَّقَاءِ حَقِيقَةُ الْإِرْجَافِ

اليَوْمَ تَرِحُّ وَغَدًا فَرِحَ ، اليَوْمَ عَبْرَةٌ وَغَدًا حَبْرَةٌ ، اليَوْمَ أَسْفٌ وَغَدًا لَطْفٌ ،

اليَوْمَ بَكَاءٌ وَغَدًا لِقَاءٌ .

قوله جل ذكره : « وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ

وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ »

(١) هكذا في م وهي في ص يوم (القربان) ، والمعرفة والقرب يجريان في هذه الحياة الدنيا ، أما الفِقران

فهو في الآخرة يوم الحساب .

(٢) هكذا في وهي في ص : (والله الأَمْرُ عندَ النعمةِ وليس في مصر) وهي غامضة في الكتابة والمعنى ، وقد

آثرنا ما جاء في م لوضوحه .

(٣) في موضع آخر من هذا المجلد نجد هذا البيت متبوعاً بالبيت التالي (الذى فيه خبر إن) :

لأحبها وأحب منزلها الذى نزلت به وأحب أهل المنزل

الكريمُ لا يُخلفُ وعده لاسيما والصدقُ نعمته .

يقول المؤمنون : مِنا يومَ الميثاقِ وعِدُّ بالطاعة ، ومنه ذلك اليومَ وعِدُّ بالجنة ، فإن وقع في وعدنا تصيرُ لا يقع في وعده مُقصورٌ .

قوله جل ذكره : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا • وهم عن الآخرة هم غافلون » .

استغراقهم في الاشتغال بالدنيا ، وانهما كهم في تعليق القلب بها . . منهم عن العلم بالآخرة . وقية كل امرئِ علمه بالله ؛ ففي الأثر عن عليٍّ — رضى الله عنه — أنه قال : أهل الدنيا هلَى غفلةٍ من الآخرة ، والمشتغلون بعلم الآخرة كذلك بوجودها في غفلة عن الله .

قوله جل ذكره : « أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيراً من الناس بقاء ربهم لكافرون » .

إن من نظر حق النظر ، ووضع النظر موضعه أثمر له العلم واجباً ، فإذا استبصر بنور اليقين أحكام الغائبات ، وعلم موعوده الصادق في المستقبل — نجا عن كد التردد والتجوز (١) . فسبيل من صح عقله ألا ينجح إلى التصير فيما به كمال سكونه .

قوله جل ذكره : « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها ، وجاءتهم

(١) التردد والتجوز آفتان تصيبان — في نظر القشيري — العقل ، بينما القلب والروح والسر وعين السر لا تصاب بهما .

رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

سَيَّرُ النُّفُوسِ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَمِنَا كَمَا لِأَدَاءِ الْعِبَادَاتِ، وَسَيَّرُ الْقُلُوبَ بِمَجَازِ الْفِكْرِ
فِي جَمِيعِ الْخُلُوقَاتِ ، وَغَايَتَهُ الْفَطْرُ بِحَقَائِقِ الْعُلُومِ الَّتِي تَوْجِبُ نَلْجُ الصِّدْرَ — ثُمَّ تَلِكِ الْعُلُومِ عَلَى
دَرَجَاتٍ . وَسَيَّرُ الْأَرْوَاحَ فِي مِيَادِينِ الْغَيْبِ بِنَعْتِ خَرَقِ سِرَادِقَاتِ الْمَلَكُوتِ ، وَقَصَارَاهِ الْوَصُولِ
إِلَى مَحَلِّ الشُّهُودِ وَاسْتِيْلَاءِ سُلْطَانِ الْحَقِيقَةِ . وَسَيَّرَ الْأَسْرَارَ بِالْتَرَقِّ عَنِ الْحَدِّثَانِ (١) بِأَسْرِهَا ،
وَالْتَحَقُّ أَوْلَا بِالصِّفَاتِ ، ثُمَّ بِالْمُحْمُودِ بِالْكَلِيَّةِ عَمَّا سِوَى الْحَقِّ (٢) .

قوله جل ذكره : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا
الشُّوْأَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا
بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ » .

مَنْ زَرَعَ الشُّوكَ لَمْ يَحْصُدِ الْوَرْدَ ، وَمَنْ اسْتَنْبَتِ الْحَشِيشَ لَمْ يَقْطِفِ الثَّمَارَ ، وَمَنْ سَلَكَ
طَرِيقَ الْغَى لَمْ يَحْمِلْ بِسَاحَةِ الرَّشْدِ .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ » .

يَبْدَأُ الْخَلْقَ عَلَى مَا يَشَاءُ ، ثُمَّ يَعِيدُهُ إِذَا مَآءَا عَلَى مَا يَشَاءُ .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْجَرِيمُونَ » .

شُهُودُهُمْ مَا جَعَدُوهُ فِي الدُّنْيَا عِيَانًا ، ثُمَّ مَا يَنْضَافُ إِلَى ذَلِكَ مِنَ الْيَأْسِ بَعْدَ مَا يَعْرِفُونَ
قَطْعًا (٣) هُوَ الَّذِي يَفْتَتُ أَكْبَادَهُمْ ، وَبِهِ تَمُّ مَحْنَتِهِمْ .

قوله جل ذكره : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ
وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ » .

(١) المقصود بالحدثان الخلوقات إذ لها أول وابتداء ولها آخر وانتهاء .

(٢) انظر بخصوص هذا الترق صفة ٤٨٦ (المجلد الأول من هذا الكتاب) .

(٣) لأن معرفتهم العينية تقطع كل شك كان يراودهم في الحياة الدنيا ، فلا مجال يومئذ لأمل زائف .

تغلب العداوة من بعض على بعض .

قوله جل ذكره : « ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون » .
فريق منهم أهل الوصلة ، وفريق هم أهل الفرقة . فريق للجنة والمِنَّة ، وفريق للعذاب
واللحنة . فريق في السعير ، وفريق في السرور . فريق في الثواب ، وفريق في العذاب .
فريق في الفراق ، وفريق في التلاق .

قوله جل ذكره : « فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات
فهم في روضةٍ يُحْبَرُونَ » .

فهم في رياضٍ وغياضٍ .

« وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا
واتموا الآخرة فأولئك في العذاب
مُحَضَّرُونَ » .

فهم في بوارٍ وهلاكٍ .

قوله جل ذكره : « فسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ
تُصْبِحُونَ * وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » .

مَنْ كَانَ صَبَاحُهُ لِلَّهِ بُورِكَ لَهُ فِي يَوْمِهِ ، وَمَنْ كَانَ مَسَاؤُهُ بِاللَّهِ بُورِكَ لَهُ فِي لَيْلِهِ :

وَإِنَّ صَبَاحًا نَلْتَقِي فِي مَسَائِهِ صَبَاحٌ عَلَى قَلْبِ الْغَرِيبِ حَبِيبٌ

شَتَانٌ بَيْنَ عَبْدٍ صَبَاحُهُ مُفْتَتِحٌ بِعِبَادَتِهِ وَمَسَاؤُهُ مُخْتَمَمٌ بِطَاعَتِهِ ، وَبَيْنَ عَبْدٍ صَبَاحُهُ مُفْتَتِحٌ
بِمَشَاهِدَتِهِ وَرَوَاحِهِ مُفْتَتِحٌ بِمَرْبِزِ قَرْبَتِهِ !

ويقال الآية تتضمن الأمر بتسبيحه في هذه الأوقات ، والآية تتضمن الصلوات الخمس (١) ،

(١) قيل لابن عباس : هل تجد الصلوات الخمس في القرآن ؟ فقال : نعم وتلا هذه الآية . ف (حين تمشون) صلاة المغرب والعشاء ، (وحين تصبحون) صلاة الفجر ، (وعشيا) صلاة العصر ، (وحين تظهرون) صلاة الظهر .

وإرادة الحق من أوليائه بأن يجددوا العهد في اليوم واللييلة خمس مرات ؛ فتقف على بساط
المنجاة ، وتستدرك ما فاتك فيما بين الصلاتين من طوارق الزلات .

قوله جل ذكره : « يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ
الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ
مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ » .

« يخرج الحي من الميت » : الطير من البيض ، والحيوان من النطفة .

و « يخرج الميت من الحي » : البيض من الطير ، والنطفة من الحيوان .

والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن .

ويُظهِرُ أَوْقَاتًا مِنْ بَيْنِ أَوْقَاتٍ ؛ كالتقبض من بين أوقات البسط ، والبسط من بين
أوقات التقبض .

« ويحيي الأرض بعد موتها » : يحييها بالمطر ، ويأتي بالربيع بعد وحشة الشتاء ؛ كذلك
يوم التشور يحيي الخلق بعد الموت .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ
ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ مُتَسَاءِرُونَ » .

خلق آدم من التراب ، ثم من آدم الذرية . فذكرهم نسبتهم لئلا يُعجبوا بأحوالهم .

ويقال الأصل ترربة ولكن العبرة بالتربية لا بالتربة ، القيمة لما عينة لا لأعيان المخلوقات .

اصطفى واختار الكعبة فهي أفضل من الجنة ؛ الجنة جواهر وبقايت ، والبيت حجر ؛ ولكن
البيت مختاره وهذا المختار حجر ؛ واختار الإنسان ، وهذا المختار مدبر ؛ والفضي نبي آياته ،
غنى عن كل غير من رسم وأثر .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ، وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ

مودةً ورحمةً إنَّ في ذلك لآياتٍ
لِّتُؤْمِنُوا بِتَفَكُّرُونَ .

رَدُّ اللَّيْلِ إِلَى اللَّيْلِ ، وَرَبَطَ الشَّكْلَ بِالشَّكْلِ ، وَجَلَّ سَكُونَ البَعْضِ إِلَى البَعْضِ ،
ولكنَّ ذلك للأشباح والصُّور ، أمَّا الأرواح فَصُحِبَتْهَا للأشباح كرهٌ لا طوعٌ (١) .
وأما الأسرار فمُعْتَقَةٌ لا تَسَاكِنُ الأطلال ولا تَدْنِسُ بالأعلال .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَإِخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّعَالِمِينَ » .

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ فِي علْوِهَا وَالْأَرْضَ فِي دُنُوِّهَا ؛ هَذِهِ بِنَجْوَاهَا وَكَوَاكِبُهَا ، وَهَذِهِ بِأَقْطَارِهَا
وَمَنَاجِبِهَا . وَهَذِهِ بِشَمْسِهَا وَقَمَرِهَا ، وَهَذِهِ بِمَآئِهَا وَمَدَرِهَا .

وَمِنْ آيَاتِهِ إِخْتِلَافُ لَفَاتِ أَهْلِ الأَرْضِ ، وَإِخْتِلَافُ نَسِيحَاتِ المَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ سَكَّانُ
السَّمَاءِ . وَإِنَّ إِخْتِصَاصَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِحُكْمٍ — شَاهِدٌ عَدْلٍ ، وَدَلِيلٌ صِدْقٍ عَلَى أَنَّهَا تَنَاجَى
أَفْكَارِ المُتَقَلِّبِينَ ، وَتَنَادَى عَلَى أَنفُسِهَا . . أَنَّهَا جَمِيعًا مِنْ تَقْدِيرِ العَزِيزِ العَلِيمِ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَإِبْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ
لِّتُؤْمِنُوا بِسَمْعُونَ » .

غَلَبَةُ النُّوْمِ بِغَيْرِ إِخْتِيَارٍ صَاحِبِهِ ثُمَّ اتِّبَاعُهُ مِنْ غَيْرِ كُنْسَابٍ لَهُ بِوَسْطِهِ يَدُلُّ عَلَى مَوْتِهِ
وَبَشِيرِهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَقْتِ نَشُورِهِ . ثُمَّ فِي حَالِ مَنَامِهِ يَرَى مَا يَسْرُهُ وَمَا يَضُرُّهُ ، وَعَلَى أوصَافٍ
كَثِيرَةٍ أَمْرِهِ .. كَذَلِكَ المَيْتِ فِي قَبْرِهِ .. اللهُ أَعْلَمُ كَيْفَ حَالِهِ فِي أَمْرِهِ ، وَمَا يَلْقَاهُ مِنْ خَيْرِهِ
وَشَرِّهِ ، وَنَفْعِهِ وَضَرِّهِ ؟

(١) فكرة الخراب الروح عن مصدرها الأصيل ، وليتها في داخل البدن ، ذلك التفصص المادي أو السجن
الترابي — تحت اهتماماً كبيراً عند شعراء الصوفية (أنظر كتابنا « نشأة التصوف الإسلامي » فصل النظرية) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْسِلُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا
وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ » .

يُلْقِي فِي الْقُلُوبِ مِنَ الرَّجَاءِ وَالتَّوَقُّعِ فِي الْأُمُورِ ، ثُمَّ يَخْتَلِفُ بِهِمُ الْحَالُ ؛ فَمِنْ عِبْدِهِ يَحْصُلُ
مَقْصُودُهُ ، وَمِنْ آخَرٍ لَا يَتَّفِقُ مَرَادُهُ .

وَالْأَحْوَالُ اللَّطِيفَةُ كَالْبُرُوقِ ، وَقَالُوا : إِنَّهَا لَوَائِحٌ ثُمَّ لَوَاعٍ ثُمَّ طَوَالِعٌ ثُمَّ شَوَارِقٌ ثُمَّ مَتَوَعٌ
النَّهَارِ (١) ، فَالْوَائِحُ فِي أَوَائِلِ الْمَوْجِ ، وَاللَّوَاعِ مِنْ حَيْثُ الْفَهْمِ ، وَالطَّوَالِعُ مِنْ حَيْثُ
الْمَعَارِفِ (٢) ، وَالشَّوَارِقُ مِنْ حَيْثُ التَّوْحِيدِ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ
إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ » .

يُنْفِي هَذِهِ الْأَحْوَالَ ، وَيُغَيِّرُ هَذِهِ الْأَطْوَارَ ، وَيَبْدُلُ أَحْوَالَ غَيْرِ هَذِهِ الْأَحْوَالَ ؛ إِمَامَةٌ ثُمَّ
إِحْيَاءٌ ، وَإِعَادَةٌ وَقَبْلَهَا إِبْدَاءٌ ، وَقَبْرٌ ثُمَّ نَشْرٌ ، وَمَعَاتِبَةٌ فِي الْقَبْرِ ثُمَّ مَحَاسِبَةٌ بَعْدَ النَّشْرِ .

قوله جل ذكره : « وَهُوَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَه
قَانِتُونَ » .

لَهُ ذَلِكَ مِنْكَ ، وَمِنْهُ تِلْكَ الْأَشْيَاءُ بَدَأَ ، وَبِهِ إِجَادًا ، وَإِلَيْهِ رَجُوعًا .

قوله جل ذكره : « وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

(١) يَتَّفِقُ مَوْقِفُ التَّشْبِيرِيِّ مِنْ هَذِهِ الْمَصْطَلِحَاتِ هُنَا مَعَ مَا ذَكَرَهُ فِي «الرِّسَالَةِ» وَإِنْ كَانَ قَدْ زَادَ عَلَيْهَا هُنَا
(مَتَوَعُ النَّهَارِ) .

(٢) فَهَمُّ مِنْ هَذَا أَنَّ التَّشْبِيرِيَّ يَرَى هَذَا التَّرْتِيبَ : الْعِلْمُ ثُمَّ الْفَهْمُ ثُمَّ الْمَعْرِفَةُ أَوْ الْمَعْرِفَانِ ، وَفَهْمُ أَنَّ التَّوْحِيدَ
أَعْلَى دَرَجَاتِ الْمَعْرِفَانِ .

« وهو أهون عليه » أى فى ظنكم وتقديركم (١) .

وفى الحقيقة السهولة والوعورة على الحق لا تجوز .

« وله المثل الأعلى » : له الصفة العليا فى الوجود بحق القدم ، وفى الجود بنعت الكرم ، وفى القدرة بوصف الشمول ، وفى النصر بوصف الكمال ، وفى العلم بصوم التعلق ، وفى الحكم بوجوب التحقق ، وفى المشيئة بوصف البلوغ ، وفى القضية (٢) بحكم النفوذ ، وفى الجبروت بعين العز والجلال ، وفى المسكوت بنعت المجد والجمال .

قوله جل ذكره : « ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل

لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء

فما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم

كخيفتكم أنفسكم كذلك تفصل

الآيات لقوم يعقلون .»

أى إذا كان لكم ممالك لا ترضون بالسواة بينكم وبينهم ، وأنتم متساكلون (٣) بكل وجه - إلا أنكم بحكم الشرع مالكم - فما تقولون فى الذى لم يزل ، ولا يزال كما لم يزل ؟ .

هل يجوز أن يُقدّر فى وصفه أن يساويه عبده ؟ وهل يجوز أن يكون مملوكه شريكه ؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قوله جل ذكره : « بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم

فمن يهذى من أضل الله وما لم

من ناصرين .»

(١) معنى هذه العبارة : حسب ظنكم وتقديركم الإعادة أسهل من الإنشاء .. فلم أنكرتم الإعادة ؟ فضلاً عن أنه

ليس عند الله سهل ولا عسير .

(٢) القضية : هى قضاء الله .

(٣) متساكلون معناها : متشابهون ومتساوون ولا فرق فى الجوهرية بينكم وبينهم .

أشدُّ الظلم متابعةُ الهوى ؛ لأنه قريبٌ من الشُّركِ ، قال تعالى : « أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ » (١) . فَمَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ خَالَفَ رِضَا مَوْلَاهُ ؛ فَهُوَ بِوَضْعِهِ الشَّيْءَ غَيْرَ مَوْضِعِهِ صَارَ ظَالِمًا ، كما أن العاصيَ بوضعه المعصيةَ موضعَ الطاعةِ ظالمٌ .. كذلك هذا بمتابعة هواه بدلًا عن مواظبة ومتابعة رضا مولاه صار في الظلم متماديًا .

قوله جل ذكره : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ

الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِتَلْقَؤِ اللَّهِ

ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ .

أَخْلِصْ قَصْدَكَ إِلَى اللَّهِ ، واحفظْ عهدك مع الله ، وأفرِدْ عملك في سكناتك وحركاتك وجميع تصرفاتك لله .

« حنيفًا » : أى مستقيمًا في دينه ، مائلًا إليه ، مُعْرِضًا عن غيره (٢) . والزم « فطرة الله التي فطر الناس عليها » أى أثبتهم عليها قبل أن يوجد منهم فعلٌ ولا كسبٌ ، ولا شركٌ ولا كفرٌ ، وكما ليس منهم إيمان وإحسان فليس منهم كفران ولا عصيان . فاعرف بهذه الجملة ، ثم اقل ما أمرت به ، واحذر ما تهيب عنه .

فعل هذا التأويل فإن معنى قوله : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » أى إعراف واعلم أن فطرة الله التي فطر الناس عليها : تجردهم عن أفهامهم ، ثم اتصافهم بما يكسبون — وإن كان هذا أيضًا بتقدير الله (٣) .

وعلى هذا تكون « فطرة » الله منصوبة بإضمار اعلم — كما قلنا .

(١) آية ٢٣ سورة الجاثية .

(٢) فكلية وحنيف من الأضداد .

(٣) يذكرنا هذا بتفسير أبي طالب المكي لقول رابعة « أحبك حبين .. » فالحب الأول فطرى تفضل الله به ، والحب الثانى عانتى هى بكسبها ولكنها حتى فى هذا الحب الكسبى لا فضل لها ، ولذلك استدركت :

فلا الحمد فى ذا ولا ذاك لى ولكن لك الحمد فى ذا وذا كما

أنظر (قوت القلوب للمكى ص ٢٥ ص ٥٦ وماتلاها) وانظر أيضا كتابنا (نشأة التصوف الإسلامى) ط دار المعارف .

سبحانه فَطَرَ كُلَّ أَحَدٍ عَلَى مَا عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ فِي السَّعَادَةِ أَوِ الشَّقَاوَةِ ، وَلَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِهِ ،
وَلَا تَحْوِيلَ لِمَا عَلَيْهِ فَطَرَهُ . فَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ سَعِيدًا أَرَادَ سَعَادَتَهُ وَأَخْبَرَ عَنْ سَعَادَتِهِ ،
وَخَلَقَهُ فِي حُكْمِهِ سَعِيدًا . وَمَنْ عَلِمَ شَقَاوَتَهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ شَقِيًّا وَأَخْبَرَ عَنْ شَقَاوَتِهِ وَخَلَقَهُ
فِي حُكْمِهِ شَقِيًّا .. وَلَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِهِ ، هَذَا هُوَ الدِّينُ الْمُسْتَقِيمُ وَالْحَقُّ الصَّحِيحُ (١)

قوله جل ذكره : « مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا
الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

أى راجعين إلى الله بالكلية من غير أن تبقى بقية ، متصنين بوقائه ، منحرفين
بكل وجه عن خلافه ، متقين صغير الأمم وكبيره ، قليلة وكثيره ، مؤثرين يسير
وقائه وعسيره ، مقيمين الصلاة بأركانها ومستنها وآدابها جهراً ، متحققين بمراعاة
فضائلها سراً .

قوله جل ذكره : « من الذين فرقوا دينهم
وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم
فرحون » .

أقاموا في دنيام في خمار الغفلة ، وعناد الجهل والفتنة ، فركنوا إلى ظنونهم ،
واستوطنوا مركب أوهامهم ، وتمولوا من كيس غيرهم ، وظنوا أنهم على شيء .
فإذا انكشف ضباب وقتهم ، وانقشع سحب جحدم . . انقلب فرحهم ترحماً ،
واستيقنوا أنهم كانوا في ضلالة ، ولم يعرجوا إلا في أوطان الجهالة .

قوله جل ذكره : « وإذا مسَّ الناسَ ضرٌّ دَعَوْا
رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أُذِقَهُمْ مِنْهُ
رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يَشْرِكُونَ » .

(١) نحسب أن القشيري قد حاول إيضاح مشكلة هامة من مشاكل علم الكلام ، فليست الجبرية منه بتناقض
لحرية الإنسان واختياره ، ما دامت الأمور كلها مرتبطة بعلم الله الذي سبق كل شيء ، وبفضل الله الذي فطر
على ما علم .

إذا أظلمت المحنة ونالتهم الفتنة ؛ وَصَّيْتُهُمُ الْبَلِيَّةُ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ بِأَجْمَعِهِمْ مُسْتَعِينِينَ ،
وبلطفه مستعيرين ، وعن محنتهم مستكشفين^(١) ..

فإذا جاد عليهم بكشف ما نالهم ، ونظر إليهم باللفظ فيما أصابهم : إذا فريق
منهم — لا كلهم — بل فريق منهم برههم يشركون ؛ يعودون إلى عاداتهم المذمومة
في الكفران ، ويقابلون إحسانه بالنسيان ، هؤلاء ليس لهم عهد ولا وفاء ، ولا
في مودتهم صفاء .

قوله جل ذكره : « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمْتَعُوا
فسوف تطون » .

أى عن قريب سيحدث بهم مثلما أصابهم ، ثم إنهم يعودون إلى التضرع ،
ويأخذون فيما كانوا عليه بدءاً من التخضع ، فإذا أشكاهم وعاقاهم رجعوا إلى رأس
خطاياهم .

قوله جل ذكره : « أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو
يتكلم بما كانوا به يشركون » .

بين أنهم بنوا على غير أصل طريقهم ، واتبعوا فيما ابتدعوه أهواءهم ، وعلى
غير شرع من الله أو حجة أو بيان أسسوا مذاهبهم .

قوله جل ذكره : « وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا
بها وإن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بما قَدَمَتِ أَيْدِيهِمْ
إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ » .

تستميلهم طوارق أحوالهم ؛ فإن كانت نعمة فإلى فرح ، وإن كانت شدة فإلى
قنوطٍ وتروح .. وليس وصف الأكارب كذلك ؛ قال تعالى : « لكيلا تأسوا على
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم »^(٢) .

(١) أى راجين كشف الغمة عنهم .

(٢) آية ٢٣ سورة الحديد .

قوله جل ذكره : « أو لم يروا أن الله يبسط
الرزق لمن يشاء ويقدر إن في ذلك
لآياتٍ لقومٍ يؤمنون » .

الإشارة فيها إلى أن العبد لا يُلْتَق قلبه إلا بالله ؛ لأن ما يسوئهم ليس زواله
إلا بالله ، وما يسرهم ليس وجوده إلا من الله ، فالبسطة التي يسرهم ويؤنسهم
منه وجوده ، والقبض التي يسوئهم ويوحشهم منه حصوله ، فالواجب لزوم عقوبة^(١)
الأسرار ، وقطع الأفكار عن الأغيار .

قوله جل ذكره : « فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن
السيب ذلك خيرٌ للذين يريدون وجه الله
وأولئك هم الفالحون » .

القرابة على قسمين : قرابة النسب وقرابة الدين ، وقرابة الدين أمس ، وباللواصة أحق
وإذا كان الرجل مشتغلاً بالعبادة ، غير متفرغ لطلب المعيشة فالذين لهم إيمان بحاله ،
وإشراف على وقته يجب عليهم القيام بشأنه بقدر ما يمكنهم ، مما يكون له عون على الطاعة
وفراغ القلب من كل علة ؛ فاشتغال الرجل بمراعاة القلب يجعل حقه أكد ، وتفقده
أوجب .

« ذلك خيرٌ للذين يريدون وجه الله » : المريد هو الذي يُؤْتِرُ حق الله على حفظ
نفسه ؛ فإيثار المريد وجه الله أتم من مراعاته حال نفسه ، فهيمته في الإحسان إلى ذوى القربى
والمساكين تتقدم على نظره لنفسه وعياله وما يهمه من خاصته .

قوله جل ذكره : « .. وما آتيتم من زكاةٍ تريدون
وجه الله فأولئك هم المضعفون » .

إيتاء الزكاة بأن تريد بها وجه الله ، وألا تستخدم الفقير لما تبره به من راققة^(٢) ،

(١) العقوة الموضع المتسع أمام الدار .

(٢) الرافقة = الرفق والطف ، تقول : أرلاه رافقة (الوسيط) .

بل أفضل الصدقة على ذي رحمٍ كاشح^(١) . حتى يكون إعطاؤه لله مجرداً عن كل نصيبٍ لك فيه ، فهو لاءم الذين يضاعف أجْرهم : قهرهم لأنفسهم حيث يخالونها ، وفوزهم بالعروض من قبل الله .

ثم الزكاة هي التطهير ، وتطهير المال معلوم ببيان الشريعة في كيفية إخراج الزكاة ، وأصناف المال وأوصافه .

وزكاة البدن وزكاة القلب وزكاة السر . . كل ذلك يجب القيام به .

قوله جل ذكره : « الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم

يميتكم ثم يحييكم هل من شر كائكم

من يفعل من ذلك من شيء سبحانه

وتعالى عما يشركون » .

« ثم » حرف يقتضى التراخي ؛ وفي ذلك إشارة إلى أنه ليس من ضرورة خلقه إياك أن يرزقك ؛ كنت في ضعف أحوالك ابتداء ما خلقك ، فأثبتك وأحياك من غير حاجة لك إلى رزق ؛ فإلى أن خرجت من بطن أمك : إما أن كان يُغنيك عن الرزق وأنت جنين في بطن الأم ولم يكن لك أكل ولا شرب ، وإما أن كان يعطيك ما يكفيك من الرزق — إن حق ما قالوا : إن الجنين يتغذى بدم الطمث . وإذا أخرجك من بطن أمك رزقك على الوجه المهود في الوقت المعلوم ، فبسر لك أسباب الأكل والشرب من لبن الأم ، ثم من فنون الطعام ، ثم أرزاق القلوب والسرائر من الإيمان والعرفان وأرزاق التوفيق من الطاعات والعبادات ، وأرزاق اللسان من الأذكار وغير ذلك مما جرى ذكره

« ثم يميتكم » بسقوط شهواتكم ، ويميتكم عن شواهدكم .

« ثم يحييكم » بحياة قلوبكم ثم بأن يحييكم بربكم .

(١) كاشح أى مبغض . وربما كان غير مثل للتصدق على ذي رحم مبغض ، ما حدث من أبي بكر حينما امتنع عن تقديم الزكاة لمسطح على أثر قيامه بدوره المعروف في قصة الإفك ، فعوتب أبو بكر في ذلك ونزلت فيه « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أول القربى » آية ٢٢ سورة النور .

ويقال : من الأرزاق ما هو وجود الأرزاق ومنها ما هو شهود الرزاق .

ويقال : لا مُسَكَّنَةَ لَكَ فِي تَبْدِيلِ خَلْقِكَ ، وكذلك لا قُدْرَةَ لَكَ عَلَى تَعْسُرِ رِزْقِكَ ،
فَالْمَوْسِعُ عَلَيْهِ رِزْقُهُ — بِفَضْلِهِ سَبْحَانَهُ . . لا بِمَنَابِ نَفْسِهِ ، وَالْمُقْتَرُّ عَلَيْهِ رِزْقُهُ بِحُكْمِهِ
سَبْحَانَهُ . . لا بِمَعَايِبِ نَفْسِهِ .

« هل من شركائكم مَنْ يفعل مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؛ هل من شركائكم الذين أثبتوهم
أى من الأصنام أو توهمتهم من جملة الأنام . . مَنْ يفعل شيئاً من ذلك ؟ « سبحانه وتعالى »
تزيهاً له وتقديساً .

قوله جل ذكره : « ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا
كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ
الَّذِي كَسَبُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » .

الإشارة من البرِّ إلى النَّفْسِ ، ومن البحر إلى القلب .

فساد البرِّ بأكلِ الحرام وارتكاب المحظورات ، وفساد البحر من الغفلة والأوصاف
الذميمة مثل سوء العزم والحسد والحقد وإرادة الشرِّ والفسقِ . . وغير ذلك . وعقدُ
الإصرارِ على المخالفاتِ من أعظمِ فسادِ القلبِ ، كما أنَّ العزمَ على الخيراتِ قبلِ فعلها من
أعظمِ الخيراتِ .

ومن جملة الفساد التآويلاتُ بغيرِ حقٍّ ، والانحطاطُ إلى الرُّخصِ في غيرِ قيامِ بعبادِ ،
والإغراق في الدعاوى من غيرِ استحياء من الله تعالى .

« لِيذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي كَسَبُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » : بعض الذي عملوا من سقوط تعظيم الشرع
من القلب ، وعدم التأسف على ما فاته من الحقِّ .

قوله جل ذكره : « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ » .

« سيروا » بالاعتبار ، واطلبوا الحق بنعت الأفكار .

« فأنظروا » كيف كانت حال من تقدمكم من الأشكال والأمثال ، وقيسوا عليها حكمكم في جميع الأحوال . « كان أكثرهم مشركين » كانوا أكثرهم عدداً ، ولكن كانوا في التحقيق أقلهم وزناً وقدرًا .

قوله جل ذكره : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ » .

أخلص قصدك وصدق عزمك للدين القيم بالمواقفة والاتباع دون الاستبداد بالأمر على وجه الابتداع . فمن لم يتأدب بمن هو إمام وقته ولم يتلقف الأذكار ممن هو لسان وقته كان خسرانه أتم من ربحه ، ونقصانه أعم من نفعه (١) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتُبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

يرسل رياح الرجاء على قلوب العباد فتكنس عن قلوبهم غبار الخوف وغشاء اليأس ، ثم يرسل عليها أمطار التوفيق فتحملهم إلى بساط الجهد ، وتكرمهم بقوى النشاط . ويرسل رياح البسط على أرواح الأولياء فيطهرها من وحشة القبض ، وينشر فيها إرادة الوصال . ويرسل رياح التوحيد فتهب على أسرار الأصفياء فيطهرها من آثار العناء ، ويبشرها بدواء الوصال .. فذلك ارتياح به ولكن بعد اجتياح عنك .

(١) يرى كبار الصوفية - والقشيري منهم - أن التأدب يشيخ أمر ضروري في الطريق الصوفي كي يكبح جماح المرید ، ويهديه إلى ربه عند رجوعه نفسه ، ويبعد به عن الزهو عندما تلوح له بوادر الكشوفات ، وبشر عليه بالسفر إن دعت الحاجة إلى ذلك ... ونحو هذا .

قوله جل ذكره : « وقد أرسلنا من قبلك رُسُلًا إلى

قومهم فجاءوهم بالبينات فاتقنا

من الذين أجمعوا وكان حقًا علينا

نصرُ المؤمنين » .

أرسلنا من قبلك رسلًا إلى عبادنا ، فمن قابلهم بالتصديق وصل إلى خلاصة التحقيق ،
ومن عارضهم بالجحود أذقناهم عذابَ الخلود ، فاتقنا من الذين أجمعوا ، وأخذناهم من حيث
لم يحتسبوا ، وشوَّشنا عليهم ما أمَّلوا ، وتقضنا عليهم ما استطابوا وتنعَّموا ، وأخذنا بخناقهم
فحاق بهم ما مكروا .

« وكان حقًا علينا نصرُ المؤمنين » بتوطئتهم بأعقاب أعدائهم ، ولم يلبثوا إلا يسيرًا حتى
رقيناهم فوق رقابهم ، وخرَّبنا أوطانَ أعدائهم ، وهدَّمتنا بنيانهم ، وأخذنا نيرانهم ، وعطلنا
عنهم ديارهم ، ونحوًا بقهرِ التدمير آثارهم ، فظَلَّتْ شمسهم كاسفة ، ومكيدة قهرنا لم
بأجمعهم خاسفة .

قوله جل ذكره : « الله الذي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا

فَيُبْسِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْمَعُهُ

كَيْسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَالِهِ

فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ »

يرسل رِيحَ عَطْفِهِ وَجُودِهِ مَبْشِرَاتٍ بَوَاصِلِهِ وَجُودِهِ ، ثُمَّ يُنْطَرِجُ جُودَ غَيْبِهِ عَلَى
عَلَى أَسْرَارِهِمْ بَلْطَفِهِ ، وَيَطْوِي بِسَاطَ الْحَشْمَةِ عَنْ سَاحَاتِ قُرْبِهِ ، وَيَضْرِبُ قِبَابَ الْهَيْبَةِ بِمَشَاهِدِ
كَشْفِهِ ، وَيُنْشِرُ عَلَيْهِمْ أَزْهَارَ أَنْسِهِ ، ثُمَّ يَتَجَلَّى لَهُمْ بِحَقَائِقِ قُدْسِهِ ، وَيَسْقِيهِمْ بِيَدِهِ شَرَابَ حُبِّهِ ،
وَبَعْدَ مَا مَحَاهِمَ عَنْ أَوْصَافِهِمْ أَصْحَامَ — لَا يَبِيَهُمْ — وَلَكِنْ بِنَفْسِهِ ، فَالْعِبَارَاتُ عَنْ ذَلِكَ خُرُوسٌ ،
وَالْإِشَارَاتُ دُونَهَا طُمُسٌ

قوله جل ذكره : « فانظرُ إلى آثارِ رحمةِ الله كيف يحيى

الأرضَ بعد موتها إن ذلك لمحي الموتى

وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ .

يحيى الأرضَ بأزهارها وأنوارها عند مجيء الأمطار ليُخرجَ زرعها ونمارها ، ويحيى النفوس بعد نفوسها ، ويوقتها للخيرات بعد فترتها ، فيعمر أوطان الرُفاق بصادق إقدامهم ، وتندفع البلياء عن الأنام ببركات أيامهم ، ويحيى القلوب بعد غفلتها بأنوار المحاضرات ، فتعود إلى استدامة الذكر بحسنِ المراجعة ، ويهتدى بأنوار أهلها أهلُ السر من أصحاب الإرادات ، ويحيى الأرواح بعد حجبها — بأنوار المشاهدات ، فتطلع شموسها عن بُرج السعادة ، ويتصل بمشام أسرار الكفاة نسيم ما يفيض عليهم من الزيادات ، فلا يبقى صاحب نفسٍ إلا حظي منه بنصيب ، ويحيى الأسرار — وقد تكون لها وقفة في بعض الحالات — فتنتفي بالكلية آثارُ الفيرية ، ولا يبقى في الدار ديار ولا من سكانها آثار ؛ فسَطَوَاتُ الحقائق لا تثبت لها ذرَّةٌ من صفات الخلائق ، هنالك الولاية لله .. سقط الماء والقطرة ، وطلحت الرسوم والجملة^(١) .

قوله جل ذكره : « ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مُصفرًا

لظَلُّوا مِنْ بعده يكفرون . »

إذا اندت البصيرة عن الإدراك دام العمى على عموم الأوقات .. كذلك من حقت عليهم الشقاوة جرته إلى نفسها — وإن تبوأ الجنة منزلاً .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ

الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ . »

مَنْ قَدَّ الحَيَاةَ الأَصْلِيَّةَ لَمْ يَعْشْ بِالرُّتَى وَالتَّمَامِ ، وَإِذَا كَانَ فِي السَّرِيرَةِ طَرَشٌ عَنْ سَمَاعِ الحَقِيقَةِ فَسَمِعُ الظَّاهِرِ لَا يَفِيدُهُ آكِدُ الحُجَّةِ . وَكَمَا لَا يُسْمِعُ^(٢) الصُّمَّ الدُّعَاءَ فَكذلك لَا يُمْكِنُ أَنْ يَهْدِيَ العُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ .

(١) أى انتفت آثار البشرية ، وصار العبد مستهلكاً بالكلية .

(٢) الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على الرسول صلوات الله عليه ، فإن الخطاب في الآية الكريمة موجه إليه .

قوله جل ذكره : « الله الذي خلقكم من ضعفٍ

ثم جعل من بعد ضعفٍ قوةً ثم جعل

من بعد قوةٍ ضعفًا وشيبةً يخلقُ

ما يشاء وهو العليمُ القديرُ » .

أظهرهم على ضعف الصغر والطفولية^(١) ثم بعده قوة الشباب ثم ضعف الشيب ثم :

آخر الأمر ما ترى القبر واللحد والثرى

كذلك في ابتداء أمرهم يظهرهم على وصف ضعف البداية في نمت التردد والخيرة في الطلب ،

ثم بعد قوة الوصل في ضعف التوحيد .

ويقال أولاً ضعف العقل لأنه بشرط البرهان وتأمله ، ثم قوة البيان في حال العرفان ؛ لأنه

بسطوة الوجود ثم بعده ضعف الخلود ؛ لأن الخلود يتلو الوجود ولا يبقى معه أثر .

ويقال « خلقكم من ضعفٍ » : أى حال ضعف من حيث الحاجة ثم بعده قوة الوجود

ثم بعده ضعف المسكنة ، قال صلى الله عليه وسلم : « أحنى مسكيناً وأمتنى مسكيناً واحشرنى

في زمرة المساكين »^(٢) .

قوله جل ذكره : « ويومَ تقومُ الساعةُ يُقسِمُ الجرمون

ما لبثوا غيرَ ساعةٍ كذلك كانوا

يُؤفكون » .

إنما كان ذلك لأحد أمرين : إما لأنهم كانوا أمواتاً .. واليت لا إحساس له ، أو لأنهم

عدّوا ما لقوا من عذاب القبر بالإضافة إلى ما يرون ذلك اليوم يسيراً . وإن أهل التحقيق

يخبرونهم عن طول لُبثهم تحت الأرض . وإن ذلك الذى يقولونه من جملة ما كانوا يظهرون

من جحدهم على موجب جهلهم ، ثم لا يُسمعُ عذرتهم ، ولا يدفعُ ضررهم .

(١) الطفولية = الطفولة .

(٢) رواه الترمذى وابن ماجه عن أبى سعيد الخدرى والحاكم ، وقال صحيح الإسناد . ورواه الطبرانى

بسند رجال ثقات عن عبادة بن الصامت . وادعى ابن الجوزى وابن تيمية أنه موضوع ، وأبطل ذلك الحافظ بن حجر .

وأخبر بمد هنا في آخر السورة عن إصرارهم وانهما كهم في غيبهم ، وأن ذلك نصيبهم من
القصة إلى آخر أعمارهم .

ثم ختم السورة بأمر الرسول عليه الصلاة والسلام باصطباره على مقاساة مسارهم
ومضارهم .

« فاصبر إن وعد الله حق
ولا يستخفك الذين لا يوقنون » .

السورة التي يذكر فيها لقمان

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا أَقْرَبَ أَنَّهُ لَا يَسْمَعُ مِثْلَهَا ، وَمَنْ عَرَفَهَا أُنْفَ أَنْ يَسْمَعَ
غَيْرَهَا . كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا طَابَتْ قِصَّتُهُ ، وَزَالَتْ بِكُلِّ وَجْدٍ غُصَّتُهُ ، وَتَمَّتْ مِنَ النُّعْمِ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ حِصَّتُهُ ، وَزَهِدًا فِي دُنْيَاهُ مِنْ غَيْرِ رَغْبَةٍ فِي عِقَابِهِ ؛ لِأَنَّهَا - وَإِنْ جَلَّتْ -
غَيْرُ مَوْلَاهُ (١)

كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا لَمْ يَرْغَبْ فِي عِمَارَةِ فَنَائِهِ ، وَلَمْ يَتَحَشَّمْ (٢) سُرْعَةَ وِفَائِهِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ »

الْأَلْفُ تُشِيرُ إِلَى آلَائِهِ ، وَاللَّامُ تُشِيرُ إِلَى لَطْفِهِ وَعَطَائِهِ ، وَالْمِيمُ تُشِيرُ إِلَى مَجْدِهِ وَسَنَائِهِ ؛
فَبِآلَائِهِ يَرْفَعُ الْجَحْدَ عَنْ قُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ ، وَبِلَطْفِهِ وَعَطَائِهِ يُثَبِّتُ الْحُبَّةَ فِي أَسْرَارِ أَصْفِيَائِهِ ، وَبِمَجْدِهِ
وَسَنَائِهِ مُسْتَفْنٍ عَنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ بِوَصْفِ كِبْرِيَائِهِ .

« تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ » : الْحُرُوسُ عَنِ التَّفْيِيرِ وَالتَّبْدِيلِ .

« هُدًى وَرَحْمَةً لِلْحَسَنِينَ » الَّذِينَ يَتَّقُونَ

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

هُمْ يُوقِنُونَ «

هو هُدًى وبيان ، ورحمة وبرهان للمحسنين العارفين بالله ، والمقيمين عبادة الله كأنهم

(١) قاله الخالص مصنف عن الفيرية .

(٢) لم يتحشم أي : لم يتجنب

ينظرون إلى الله . وشرطُ المُحْسِنِ أن يكون محسناً إلى عبادِ الله : دانيهم وقاصيهم ،
ومطيعيهم وعاصيهم .

« الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة » : يأتون بشرائطها في الظاهر من ستر العورة ،
وتقديم الطهارة ، واستقبال القبلة ، والعلم بدخول الوقت ، والوقوف في مكان طاهر .
وفي الباطن يأتون بشرائطها من طهارة السر عن العلائق ، وستر عورة الباطن بتقنيته عن
العيوب ، لأنها مهما تكن فالله يراها ؛ فإذا أردت ألا يرى الله عيوبك فاحذر ما حتى
لا تكون . والوقوف في مكان طاهر ، وهو وقوف القلب على الحد الذي أذنت في الوقوف فيه
مما لا يكون دعوى بلا تحقيق ، ورحم الله من وقف عند حده . والمعرفة بدخول الوقت
فتعلم وقت التذلل والاستكانة ، وتميز بينه وبين وقت السرور والبسط ، وتستقبل القبلة بنفسك ،
وتعلق قلبك بالله من غير تخصيص بقطر أو مكان .

قوله جل ذكره : « أولئك على هدى من ربهم وأولئك

هم المفلحون »

الذين يقومون بشرط صلاحهم وحق آداب عبادتهم هم الذين اهتدوا في الدنيا والعقبى
فصلوا ونجوا .

قوله جل ذكره : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث

ليُضِلَّ عن سبيل الله بضير علم
ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين »

« لهو الحديث » : ما يشغل عن ذكر الله^(١) ، ويحجب عن الله سماعه . ويقال : هو لغو

الظاهر الموجب سهو الضائر ، وهو ما يكون خوضاً في الباطل ، وأخذاً بما لا يعينك .

(١) اعتاد كثير من المفسرين أن يفسروا الله هنا (بالغناء) ، لأجل هذا نلفت النظر إلى عدم صرف القشيري
المعنى في هذا الاتجاه ، لأننا نعلم من مذهبه أنه لا يرى أساساً في سماع الغناء ولكن بشرط أن يحرك الوجدان نحو غاية
سامية في السماع ، وألا يبعث فيها الهوى والمجون ، وألا يكون مصحوباً بشيء محرم . (أنظر كتابنا : الإمام القشيري
ونزعة في التصوف) ط مؤسسة الحلبي .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَكُنَّ مُصْطَفَىٰ
كُنَّا نُحَدِّثُكَ أَكْثَرَ مِمَّا تُحَدِّثُنَا فِي آيَاتِنَا وَمَا تَدْرِكُ
الْبَصِيرَةُ »

كُنَّا نُحَدِّثُكَ أَكْثَرَ مِمَّا تُحَدِّثُنَا فِي آيَاتِنَا وَمَا تَدْرِكُ
الْبَصِيرَةُ »

فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ »

الْمُفْتَرِقُ بِهِمَّ ، وَالْمُتَشَنِّتُ بقلبه لا تزيد كثرة الوعظ إلا نفوراً ونُبُوًّا ؛ فسمعاه كلاً

سماع ، ووعظه هبلاً وضياح ، كما قيل :

إِذَا أَنَا عَاتَبْتُ الْمَوْلَىٰ فَإِنَّمَا

أُخْطُ بِأَقْلَامِي عَلَى الْمَاءِ أَحْرُقًا

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتُ النَّعِيمِ * خَالِدِينَ فِيهَا وَعَمَدٌ مِّنْ لَّدُنْهِ
حَقٌّ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »

جَنَّاتُ النَّعِيمِ * خَالِدِينَ فِيهَا وَعَمَدٌ مِّنْ لَّدُنْهِ
حَقٌّ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »

حَقٌّ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »

« آمَنُوا » : صَدَّقُوا « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : تَحَقَّقُوا ؛ فَانصافٌ تَحْقِيقِيهِمْ رَاجِعٌ إِلَى

تَصَدِيقِهِمْ ، فَانجُوا وَسَلِمُوا ؛ فَهَمَّ فِي رَاحَتِهِمْ مَقِيمُونَ ، دَائِمُونَ لَا يَبْرَحُونَ .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا
وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ
وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »

وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ
وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »

وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »

السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »

أَمْسَكَ السَّمَاوَاتِ بِقُدْرَتِهِ بِغَيْرِ عِمَادٍ ، وَحَفَظَهَا لَا إِلَى سِنَادٍ أَوْ مَشْدُودَةٍ إِلَى أَوْتَادٍ ، بَلْ

بِحُكْمِ اللَّهِ وَبِتَقْدِيرِهِ ، وَمَشِيئَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ .

« وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ . . . » فِي الظَّاهِرِ الْجِبَالِ ، وَفِي الْحَقِيقَةِ الْأَبْدَالِ وَالْأَوْتَادِ

الَّذِينَ هُمْ غِيَاثُ الْخَلْقِ ، بِهِمْ يَقِيمُهُمْ ، وَبِهِمْ يَصْرِفُ الْبَلَاءَ عَنِ قَرِيبِهِمْ وَقَاصِيهِمْ .

« وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً . . . » الْمَطَرُ مِنَ السَّمَاءِ الظَّاهِرِ فِي رِيَاضِ الْحَضْرَةِ ؛ وَمِنَ السَّمَاءِ الْبَاطِنِ

فِي رِيَاضِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْحَضْرَةِ .

قوله جل ذكره : « هذا خلقُ اللهِ فأروني ماذا خلقَ الذين

مِن دونه بل الظالمون في ضلالٍ مبين » .

هذا خلقُ الله العزيز في كبريائه ، فأروني ماذا خلقَ الذين عبدتم من دونه في

أرضه وسماؤه ؟

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا لقمانَ الحكمةَ أن اشكرُ

اللهِ ومن يشكرُ فإنما يشكرُ لنفسه

ومن كفرَ فإن الله غنيٌ حميدٌ » .

« الحكمة » الإصابتة في العقل والعقد والنطق . ويقال « الحكمة » متابعة الطريق من حيث

توفيق الحق لا من حيث همة النفس . ويقال « الحكمة » ألا تكون تحت سلطان الهوى .

ويقال « الحكمة » السكون بحكم من له الحكم . ويقال « الحكمة » معرفة قدر نفسك

حتى لا تمدَّ رجليك خارجاً عن كسائك . ويقال « الحكمة » ألا تستعصى على من تعلم أنك

لا تقاومه .

« أن أشكر الله » : حقيقة الشكر انفراج عين القلب بشهود ملاحظات الربِّ . فهو مقلوب

قولهم : كَشَرْتُ عن أنيابها الداية ؛ فيقال شكر وكشر مثل جذب وجبذ .

ويقال الشكرُ تحمُّقك بعجزك عن شكره . ويقال الشكر مابه يحصل كمالُ استلذاذ النعمة .

ويقال الشكر فضلةٌ تظهر على اللسان من امتلاء القلب بالسرور ؛ فينطلق بمدح المشكور .

ويقال الشكر نعتُ كلِّ غنيٍّ كما أن الكفران وصفُ كلِّ لثيم . ويقال الشكر قرع باب

الزيادة^(١) . ويقال الشكر قيد الإنعام . ويقال الشكر قصة يملها صميم الفؤاد بنشر صحيفة الأفضال .

« ومن شكر فإنما يشكر لنفسه »^(٢) : لأنه في صلاحها ونصيحتها يسعى .

قوله جل ذكره : « وإذ قال لقمانُ لابنه وهو يعظه يا بُنَيَّ

لا تُشركْ بالله إنَّ الشركَ لظلمٌ عظيمٌ » .

(١) إشارة إلى قوله تعالى « لئن شكرتم لأزيدنكم » آية ٧ سورة إبراهيم .

(٢) آية ٤٠ سورة النمل .

الشُّرْكُ عَلَى ضَرِيحِينَ : جَلِيٌّ وَخَفِيٌّ ؛ فَالْجَلِيُّ عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ ، وَالْخَفِيُّ حَسْبَانُ شَيْءٍ مِنَ الْحَدَثَانِ مِنَ الْأَنْامِ . وَيُقَالُ الشُّرْكُ إِثْبَاتٌ غَيْرٌ مَعَ شَهُودِ الْغَيْبِ . وَيُقَالُ الشُّرْكُ ظَلَمَ عَلَى الْقَلْبِ ، وَالْمَعَاصِي ظَلَمَ عَلَى النَّفْسِ ، وَظَلَمَ النَّفْسُ مُعَرَّضٌ لِلْغَفْرَانِ ، وَلَكِنْ ظَلَمَ الْقُلُوبَ لِأَسْبَابِ إِلَيْهِ لِلْغَفْرَانِ .

قوله جل ذكره : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِي سَامِيٍّ أَنْ أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ » .

أوجب الله شكر نفسه وشكر الوالدين . ولما حصل الإجماع على أن شكر الوالدين بدوام طاعتها ، وألا يُكْتَفَى فِيهِ بِمَجْرَدِ النُّطْقِ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمَا عُلِمَ أَنَّ شُكْرَ الْحَقِّ لَا يَكْفِي فِيهِ بِمَجْرَدِ الْقَوْلِ مَا لَمْ تَكُنْ فِيهِ مُوَاقِفَةُ الْعَقْلِ ؛ وَذَلِكَ بِالتَّزَامِ الطَّاعَةِ ، وَاسْتِمْعَالِ النِّعْمَةِ فِي وَجْهِ الطَّاعَةِ دُونَ صَرْفِهَا فِي الزَّلَّةِ ؛ فَشُكْرُ الْحَقِّ بِالتَّعْظِيمِ وَالتَّكْبِيرِ ، وَشُكْرُ الْوَالِدَيْنِ بِالْإِنْفَاقِ وَالتَّوْفِيرِ .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبِهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ، وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنْابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

إنَّ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ ، أَوْ تَسْمَى بِمَا هُوَ زَلَقَ فِي أَمْرِ اللَّهِ — فَلَا تُطِعْهُمَا ، وَلَكِنْ عَاشِرُهُمَا بِالْجَلِيلِ ؛ تَخْشِينَ فِي تَلْيِينِ ، فَاجْعَلْ لهُمَا ظَاهِرَكَ فِيمَا لَيْسَ فِيهِ حَرَجٌ ، وَانْفِرْ بِسِرِّكَ لِلَّهِ ، « وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنْابَ إِلَيَّ » : وَهُوَ الْمُنِيبُ إِلَيْهِ حَقًّا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَبْقَى بَقِيَّةً فِي النَّفْسِ .

قوله جل ذكره : « يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ » .

إذا كانت ذرة أو أقل من ذلك وسبقت بها القسمة فلا محالة تصل إلى المقسوم له بغير
مرية . . « إن الله لطيف خبير » : عالم بدقائق الأمور وخفاياها .

قوله جل ذكره : « يَا بَنِي آدَمِ اقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ
ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » .

الأمر بالمعروف يكون بالقول ، وأبلغه أن يكون بامتناعك بنفسك عما تنهى عنه ، واشتغالك
واتصافك بنفسك بما تأمر به غيرك ، ومن لا حُكْمَ له عَلَى نَفْسِهِ لا ينفذ حكمه على غيره .
والمعروف الذي يجب الأمرُ به هو ما يُوَصَّلُ العبدَ إلى الله ، والمنكرُ الذي يجب النهي
عنه هو ما يشغل العبدَ عن الله .

« وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ » تنبيهٌ عَلَى أَنَّ مَنْ قَامَ لِلَّهِ بِحَقِّ امْتِحَانٍ فِي اللَّهِ ؛ فَسَبِيلُهُ
أَنْ يَصْبِرَ لِلَّهِ — فَإِنَّ مِنْ صَبْرِ اللَّهِ لَا يَخْسِرُ عَلَى اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَصْرُخْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ
فِي الْأَرْضِ مَرْحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكِبْرَ
مُخْتَالٍ فَخُورٍ » .

يعنى لا تتكبر عَلَى النَّاسِ ، وطالِعُهُمْ مِنْ حَيْثُ النَّسْبَةِ وَالتَّحَقُّقِ بِأَنَّكَ بِمَشْهَدٍ مِنْ مَوْلَاكَ .
وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ مَوْلَاهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ لَا يَتَكَبَّرُ وَلَا يَتَطَاوَلُ بَلْ يَتَخَاضِعُ وَيَتَضَاعَلُ .

قوله جل ذكره : « وَأَقْصِدِ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ
صَوْتِكَ إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ
الْحَبِيرِ » .

كُنْ قَانِيًا عَنِ شَوَاهِدِكَ ، مُضْطَلَمًا عَنِ صَوْتِكَ ، مَاخُودًا عَنِ حَوَالِكَ وَقَوْتِكَ ،
مُنْتَشِقًا^(١) مِمَّا اسْتَوْلَى عَلَيْكَ مِنْ كَشُوفَاتِ سِرِّكَ .

(١) (انتشق) الماء وغيره : جذب منه بالنفَسِ في أنفه ، ورجل نشق إذا دخل في أمر لا يكاد يخلص منه
(الوسيط) .

وانظر من الذي يسمع صوتك حتى تستفيق من خمار غفلتك ؛ « إن أنكر الأصوات لصوتُ الحير » : في الإشارة هو الذي يتكلم في لسان المعرفة من غير إذنٍ من الحق . وقالوا : إنه الصوفي يتكلم قبل أوانه .

ويقال إنما ينهق الحمارُ عند رؤية الشيطان فلذلك كان صوته أنكرَ الأصوات .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ » .

أثبت في كل شيء منها نفعاً لكم ، فالسماوات لتكون لكم سقفاً ، والأرض لتكون لكم فراشاً ، والشمس لتكون لكم سراجاً ، والقمر لتعلموا به عدد السنين والحساب ، والنجوم لتتدوا بها .

« وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » : الإسباغُ ما يفضّلُ عن قدرة الحاجة ولا يحتاج معه إلى الزيادة .

قوله : « نعمه ظاهرة وباطنة » : تكلموا فيه فأكثرُوا . فالظاهرةُ وجودُ النعمة ، والباطنةُ شهودُ النعم . والظاهرةُ الدنيويةُ ، والباطنةُ الدينيةُ . والظاهرةُ حُسْنُ الخلقِ ، والباطنةُ حُسْنُ الخلقِ . الظاهرةُ نفسُ بلا زلةً ، والباطنةُ قلبٌ بلا غفلة . الظاهرةُ العطاء ، والباطنةُ الرضاء . الظاهرةُ في الأموال ونمائها ، والباطنةُ في الأحوال وصفاتها . الظاهرةُ النعمةُ ، والباطنةُ العصمةُ . الظاهرةُ توفيقُ الطاعات ، والباطنةُ قبولُها . الظاهرةُ تسويةُ الخلقِ ، والباطنةُ تصفيةُ الخلقِ . الظاهرةُ صحبةُ الصالحين ، والباطنةُ حفظُ حرْمَتِهِمْ . الظاهرةُ الزهدُ في الدنيا ، والباطنةُ الاكتفاءُ بالمولى من الدنيا والعقبى^(١) . الظاهرةُ الوجدُ . الظاهرةُ توفيقُ

(١) هذه أهل درجات الزهد ، وهي تهنا ونحن نؤرخ للتطور التاريخي الذي حدث عندما تطور الزهد إلى تصوف (أنظر كتابنا نشأة التصوف الإسلامي (ط دار المعارف) .

المجاهدة والباطنة تحقيق المشاهدة . الظاهرة وظائف النفس ، والباطنة لطائف القلب . الظاهرة اشتغالك بنفسك عن الخلق ، والباطنة اشتغالك بربك عن نفسك . الظاهرة طلبه ، الباطنة وجوده^(١) . الظاهرة أن تصل إليه ، الباطنة أن تبقى معه .

قوله جل ذكره : « وإذا قيل لم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير » .

لم يتخطوا منهم ولا من أمثالهم ، ولم يهتدوا إلى تحول أحوالهم . فأما من سمى نفسه ، وخلص في الله قصده فقد استمسك بالعروة الوثقى ، وسلك الحجّة الثلى : —

« ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن قد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور » .

وعلى العكس : —

« ومن كفر فلا يحزنك كفره إنا مرجعهم فننبتهم بما عملوا إن الله عليم بذات الصدور » .

إينا إياهم ، ومينا عذابهم ، وعلينا حسابهم . ولئن سألتهم عن خالقهم لأقروا ، ولكن إذا عادوا إلى غيرهم تقضوا وأصروا .

قوله جل ذكره : « لله ما في السموات والأرض إن الله هو الغنى الحميد » .

الله ما في السموات والأرض ملكاً ، ويُجرى فيهم حكمه حقاً ، وإليه مرجعهم حتماً .

(١) الوجود مرحلة تأتي بعد التواجد والوجد .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

لو أن ما في الأرض من الأشجار أقلامٌ والبحارُ كانت مداداً ، وبمقدار ما يقابله تنفقُ القراطيسُ ، ويتكَلَّفُ الكُتَّابُ حتى تهكسر الأقلامُ ، وتنفى البحارُ ، وتستوفى القراطيسُ ، وتنفى أعمارُ الكُتَّابِ .. ما نَفِدَتْ معاني مالنا معك من الكلام ، والذي نُسَمِّعُك فيما نخطبُك به لأنك معنا أبدَ الأبد ، والأبدى من الوصف لا يتناهى .

ويقال إن كان لك معكم كلامٌ كثير فما عندكم ينفذ وما عند الله باقٍ :
صحائفٌ عندي للعتابِ طَوَّيْتُهُما ستُنشَرُ يوماً والعتابُ يطول
قوله جل ذكره : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنْفُسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ » .

إيجادُ القليل أو الكثير عليه وعنده سيان ؛ فلا من الكثير مشقة وعُسْر ، ولا من القليل راحةٌ ويُسْر ، إنما أمرُهُ إذا أراد شيئاً أن يقول له : « كُنْ فَيَكُونُ » ^(١) بقوله بكلمته ولكنه يكونه بقدرته ، لا بمزاولة جهد ، ولا باستفراغ وسْع ، ولا بدعاء خاطرٍ ، ولا بطرُوه غَرَضٍ .
قوله جل ذكره : « ذَلِكَ بَأْنُ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ الْبَاطِلِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ » .

« الله هو الحق » : الكائنُ الموجودُ ، مُحِقُّ الحقِّ ^(٢) ، وما يدعون من دونه الباطل :
من العدمِ ظَهَرَ ومعه جوازُ العدمِ ^(٣) .

(١) آية ٨٢ سورة يس .

(٢) في ص جاء بعدها (وما يدعونهُ هو التلاوة) ويقول مجاهد ، إنه الشيطان . ويقال : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . .

(٣) شملت قضية (الحق والباطل) أصحاب وحدة الوجود . ورأى التشيرى هنا يصلح عند المقارنة بين أرباب وحدة الشهود وأرباب وحدة الوجود في شأن هذين الاصطلاحين .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ
الْفَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ » .

يتفرّد بِعِلْمِ الْقِيَامَةِ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ذِكْرَهَا وَإِنَائِهَا ، شَقِيهَا وَسَعِيدَهَا ، حَسَنَهَا وَقَبِيحَهَا
وَيَعْلَمُ مَتَى يُنَزَّلُ الْفَيْثَ ، وَكَمْ قَطْرَةٌ تُنَزَّلُهَا ، وَبِأَيِّ بَقْعَةٍ يُمَطِّرُهَا .

« وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » (١) .

مَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ، وَوَفَاقٍ وَشَقَاقٍ ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ
أَرْضٍ تَمُوتُ ؛ أَتَلْذِكُ مَرَادَهَا أَمْ يَفُوتُ ؟ .

(١) قال ابن عباس : هذه التسمية لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل .

قوله جل ذكره: « أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ

بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » .

في الظاهر سلامتهم في السفينة ، وفي الباطن سلامتهم من حدثان الكون، ونجاتهم في سفائن

العصاة في بحار القلوة .

« إن في ذلك لآياتٍ لكل صابِرٍ » وَقُوفٍ لَا يَنْهَزِمُ مِنَ الْبَلَايَا ، شَكُورٍ عَلَى

مَا يَصِيبُهُ مِنْ تَصَارِيفِ التَّقْدِيرِ مِنْ جِنْسِي الْبَلَايَا وَالْعَطَابَا .

قوله جل ذكره: « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَالظُّلَلِ دَعَاؤُا

اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى

الْبَرِّ فَنِمُّ مُقْتَصِدًا وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا

إِلَّا كَلَّ خِتَارٍ لَكُفُورٍ » .

إذا تلاطمت عليهم أمواجُ بحار التقدير تمنوا أن تلفظهم تلك البحارُ إلى سواحل السلامة ،

فإذا جاد الحقُّ بتحقيق مُنّاهم عادوا إلى رأس خطاياهم :

وَكَمْ قَدْ جَهِلْتُمْ ثُمَّ عُدْتُمْ بِجِلْمِنَا أُحْبَاءَنَا : كَمْ تَجْهَلُونَ وَنَحْمُ !

قوله جل ذكره: « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا

يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ

هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ

فَلَا تَفْرَنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَنَكُمْ

بِاللَّهِ الْفَرُورُ » .

يخوفهم مرةً بأفعاله فيقول: « اتقوا يوما » ، ومرةً بصفاته فيقول: « ألم يعلم بأن الله يرى »

ومرةً بذاته فيقول: « ويحذركم الله نفسه » .

سُورَةُ التَّجْوِيدِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم »

كَلِمَةٌ سَمَاعُهَا رِيحُ الْجَمِيعِ ، مِنْ الْعَامِ وَالْمَطِيحِ ، وَالشَّرِيفِ وَالْوَضِيعِ . مَنْ أَصْنَى إِلَيْهَا
بَسَمَعَ الْخَضُوعَ تَرَكَ طَيِّبَ الْمَجُوعِ ، وَمَنْ أَصْنَى إِلَيْهَا بَسَمَعَ الْحَبَابَ تَرَكَ لَذِيذَ
الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ .

قوله جل ذكره . « السَّمُّ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لِارِبِّ فِيهِ
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ »

الإشارة من الألف إلى أنه أَلِفَ الْمُحِبِّونَ قَرِيبِي فَلَا يَصْبِرُونَ عَنِّي ، وَأَلِفَ الْعَارِفُونَ
تَمَجِيدِي فَلَا يَسْتَأْنِسُونَ بِغَيْرِي .

والإشارة في اللام إلى لِقَائِي الْمُدْخِرِ لِأَحِبَّائِي ، فَلَا أَبَالِي أَقَامُوا عَلَيَّ وَلَا تُبِي أَمْ قَصَّرُوا
فِي وَقَائِي .

والإشارة في الميم : أَي تَرَكَ أَوْلِيَاءِي مَرَادَهُمْ لِمَرَادِي .. فَلِذَلِكَ آتَرْتُهُمْ عَلَيَّ جَمِيعَ عِبَادِي .
« تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لِارِبِّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » : إِذَا تَعَدَّرَ لِقَاءَ الْأَحِبَّابِ فَأَعَزُّ شَيْءٌ
عَلَى الْأَحِبَّابِ كِتَابُ الْأَحِبَّابِ ؛ أَنْزَلْتُ عَلَى أَحِبَّائِي كِتَابِي ، وَحَمَكْتُ إِلَيْهِمُ الرِّسَالَةَ خُطَابِي ،
وَلَا عَلَيْهِمْ إِنْ قَرَعَتْ أَسْمَاعَهُمْ عِتَابِي ، فَهَمُّ فِي أَمَانٍ مِنْ عَذَابِي .

قوله جل ذكره : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ
قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ »

الذي لكم منا حقيقة ، وإن التبس على الأعداء فليس يضيركم ، ولا عليكم ، فإنَّ

حبة الحبيب مع الحبيب ألذها ما كان مقروناً بفقد الرقيب .

قوله جل ذكره : « الله الذي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

وما بينهما في ستة أيام ثم استوى

على العرشِ مالِكُ من دونه من وُلِيٍّ

ولا شفيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ » .

وتلك الأيام خَلَقَهَا مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ الْيَوْمِ ، فليس من شرط الخلق ولا من ضرورته أن

يخلقه في وقتٍ ؛ إذ الوقتُ مخلوقٌ في غير الوقت^(١) . وكما يستغنى في كونه مخلوقاً عن الوقت استغنى

الوقتُ عن الوقت .

« ثم استوى على العرش » : ليس للعرش من هذا الحديث إلا هذا الخبر ؛ استوى على

العرش ولكن القديم ليس له حدٌ ، استوى على العرش لكن لا يجوز عليه القرب بالذات

ولا البعد ، استوى على العرش ولكنه أشدُّ الأشياء نَعَطُشًا إلى شظية من الوصال لو كان

للعرش حياة ؟ ، ولكنَّ العرشَ جادٌ . . . وأنى يكون للجناد مراد؟! استوى على العرش

لكنه صمدٌ بلا نِدٍّ ، أحدٌ بلا حدٍّ .

« مالِكُ من دونه من وُلِيٍّ ولا شفيعٍ » : إذا لم يُرِدْ بكم خيراً فلا سماءَ عنه تُظِلُّكُمْ ،

ولا أرضَ بغيرِ رضاه تُظِلُّكُمْ ، ولا بالجواهر أحدٌ يناصركم ، ولا أحدٌ — إذا لم يُعَنَّ

بشأنكم في الدنيا والآخرة — ينظر إليكم .

قوله جل ذكره : « يَدْبُرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ

مِمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ

أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ »

خَاطَبَ الْخَلْقَ — على مقدار أفهامهم ويجوز لهم — عن الحقائق التي اعتادوا في مخاطبتهم

« ذلك عالمُ الغيبِ والشهادة العزيزُ الرحيمُ »

« العزيزُ » مع المطيعين « الرحيمُ » على العاصين .

« العزيزُ » للمطيعين ليكسِرَ صولتهم « الرحيمُ » للعاصين ليرفعَ زلَّتَهُمْ .

(١) لأن الزمان سرمدٌ لا يرتبط بالوقت ولا يقتطع به .

قوله جل ذكره : « الذي أحسن كل شيء خلقه

وبدأ خلق الإنسان من طين » ثم جعل

نسله من سلالة من ماء مهين »

أحسن صورة كل أحد ؛ فالعرش يا قوتة حمراء ، والملائكة أولو أجنحة مثنى وثلاث

ورباع ، وجبريل طاووس الملائكة ، والحور العين - كما في الخبر - في جمالها وأشكالها ،

والجنان - كما في الأخبار ونص القرآن . فإذا انتهى إلى الإنسان قال : « وخلق الإنسان من

طين . ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين » (١) . . كل هذا ولكن :

وكم أبصرت من حسن ولكن

عليك من الورى وقع اختياري

خلق الإنسان من طين ولكن « يحبهم ويحبونه » (٢) ، وخلق الإنسان من طين

ولكن : « فاذكروني أذكركم » (٣) ، وخلق الإنسان من طين ولكن « رضى الله عنهم

ورضوا عنه » !

قوله جل ذكره : « وقالوا أتئذا ضللنا في الأرض أئنا

لنى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون »

لو كانت لهم ذرة من العرفان ، وشمة من الاشتياق ، ونسمة من المحبة لما تعصبوا كل

هذا التعصب فى إنكار جواز الرجوع إلى الله ولكن قال : « بل هم بلقاء ربهم كافرون » .

قوله جل ذكره : « قل يتوفاكم ملك الموت الذى

وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون »

لولا غفلة قلوبهم وإلا لما أحال قبض أرواحهم على ملك الموت ؛ فإن ملك الموت

لا أثر منه فى أحد ، ولا له تصرفات فى نفسه ، وما يحصل من التوفى فمن خصائص قلدرة

(١) آية ٥٤ سورة المائدة .

(٢) آية ١٥٢ سورة البقرة .

(٣) آية ٨ سورة البينة .

الحق . ولكنهم غفلوا عن شهود حقائق الربِّ مخاطبهم على مقدار فهمهم ، وعلّق بالأغيار قلوبهم ، وكلُّ مُخاطَبٍ بما يَحْتَمِلُ على قَدْرِ قُوَّتِهِ وضعفه .

قوله جل ذكره : « ولو ترى إذ الجرمون ناكسوا

رءوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا

فارجعنا فعل صالحاً إنا موقنون »

ملكوتهم الدهشة وغلبتهم الخجلة ، فاعتذروا حين لا عُذْرَ ، واعترفوا ولا حين اعتراف .

قوله جل ذكره : « ولو شئنا لآتينا كلَّ نفسٍ هداها

ولكن حقَّ القولُ مِنِّي لأملأنَّ جهنم

من الجنة والناسِ أجمعين »

لو^(١) شئنا لسهلنا سبيلَ الاستدلال ، وأدمننا التوفيقَ لكلِّ أحدٍ ، ولكن تعلقت

المشيئةُ بإغواء قومٍ ، كما تعلقت بإدناء قومٍ ، وأردنا أن يكونَ للنارِ قُطَّانٌ ، كما أردنا أن يكونَ

للجنةِ سُكَّانٌ ، ولأنَّا عَلِمْنَا يومَ خَلَقْنَا الجنةَ أنه يسكنها قومٌ ، ويومَ خلقنا النارَ أنه ينزلها

قومٌ ، فمن المُحَالِ أن نُريدَ ألا يقعَ معلومنا ، ولو لم يحصل لم يكن علماً ، ولو لم يكن ذلك

علماً لم نكن إلهاً . . . ومن المحال أن نريد ألا نكونَ إلهاً .

ويقال : مَنْ لم يتسلطْ عليه من يحبه لم يجر في ملكه ما يكرهه .

ويقال : يا مسكين أفيت ممرِّك في الكدِّ والعناء ، وأمضيت أيامك في الجهد والرجاء ،

غيرت صفتك ، وأكثرت مجاهدتك . . . فما تفعل في قضائي كيف تبدلته ؟ وما تصنع في مشيئتي

بأيِّ وسع تردُّها ؟ وفي معناه أنشدوا :

شكا إليك ما وجدَ من خانة فيك الجَدِّ

حيرانُ لو شئت اهتدى ظمآنُ لو شئت وَرَدُ

(١) هذه الإشارة المستوحاة من الآية تمثل أقصى درجات الجبرية في مذهب هذا الباحث الصوفي ، ولكن القارىء لا يعزب عنه أن يجدها جبرية متمزجة بالحُب . . . ويكفي أنها مرتبطة بمشيئة الخالق .

قوله جل ذكره : « فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا
إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد
بما كنتم تعملون »

قاس من الهوان ما استوجبه بمصيانك ، واخذ في دار الخزي لما أسلفته من كفرانك .

قوله جل ذكره : « إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا
ذُكِّروا بها خرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَمَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ »

التصديق والتكذيب ضدان - والضدان لا يجتمعان ؛ التكذيب هو جحد واستكبار ،
والتصديق هو سجود وتحقيق ، فمن اتصف بأحد القسمين انحى عنه الثاني .

« خرُّوا سُجَّدًا » : سجدوا بظواهرهم في المحراب ، وفي سرائرهم على تراب الخشوع
وبساط الخشوع بنعت الذبول وحكم الخمود .

ويقال : كيف يستكبر من لا يجد كمال راحته ولا حقيقة أنه إلا في تدلله بين يدي
معبوده ، ولا يؤثر أجل جحيمه على نعيمه ، ولا شقاءه على شفائه ؟

قوله جل ذكره : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون
ربهم خوفًا وطمعًا وما رزقناهم
بُنيقون »

في الظاهر : عن الفراش قيامًا بحق العبادة والجهد والتهجد ، وفي الباطن : تتباعد قلوبهم عن
مضاجعات الأحوال ، ورؤية قدر النفس ، وتوهم المقام - فإن ذلك بحملته حجاب عن الحقيقة ،
وهو للعبد سيم قاتل - فلا يساكنون أعمالهم ولا يلاحظون أحوالهم . ويفارقون ما لفهم ،
ويهجرون في الله معارفهم .

والليل زمان الأحياب ، ، قال تعالى : « لتسكنوا فيه » : يعني عن كل شغل وحديث
سوى حديث محبوبكم . والنهار زمان أهل الدنيا ، قال تعالى : « وجعلنا النهار معاشًا » ،
أولئك قال لهم : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض » :

إذا ناجيتمونا في ركعتين في الجمعة فمودوا إلى متجركم ، واشتغلوا بحرفتمكم .
وأما الأحبابُ فالليلُ لهم إما في طرب التلاقى وإما في حرب الفراقِ ، فإن كانوا في
أنسِ القربة فليئلهم أقصرُ من لحظة ، كما قالوا :

زارني من هويتُ بعد بعادِ
بوصالِ تجددِ وودادِ
ليلة كاد يلتقى طرفاها
قصرأ وهي ليلة الميعادِ

وكما قالوا :

وليلة زين ليالى الدهر قابلتُ فيها بدرها بيدر
لم تستين عن شقي وجري حتى تولت وهي بكر الدهر
وأما إن كان الوقتُ وقتَ مقاساةِ فرقة وانفرادِ بكرُبة فليئلهم طويل ، كما قالوا :

كم ليلة فيك لا صباح لها أفنيئتها قابضاً على كبدى
قد غصت العين بالدموع وقد وضعتُ خدى على بنان يدى

قوله : يدعون ربهم خوفاً وطمعاً « : قومٌ خوفاً من المذاب وطمعاً في الثواب ، وآخرون
خوفاً من الفراقِ وطمعاً في التلاقى ، وآخرون خوفاً من المسكر وطمعاً في الوصلِ .

« وما رزقناهم ينفقون » : يأتون بالشاهد الذى خصصناهم به ؛ فإن طهرنا أحوالهم عن
السكودرات حضروا بأحوالٍ مقدسة ، وإن دنسنا أوقاتهم بالآفاتِ شهدوا بمحالاتٍ مدنسة ،
« وما رزقناهم ينفقون » ؛ فالعبدُ إنما يتجر في البضاعة التى يودعها لديه سيده :

يفديك بالروح صب لو يكون له

أعز من روحه شيء فذاك به

قوله جل ذكره : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة
أعين جزاء بما كانوا يعملون » .

إِنَّمَا تَقَرُّ عَيْنُكَ بِرُؤْيَا مَنْ تَحِبُّهُ ، أَوْ مَا تَحِبُّهُ ؛ فَطَلِّبْ قَلْبَكَ وَرَاعِ حَالَكَ : فَيَحْصُلُ
الْيَوْمَ سُرُورُكَ ، وَكَذَلِكَ غَدًا . . . وَعَلَى ذَلِكَ تَحْشُرُ ؛ فَنَفِي الْخَيْرِ :
« مَنْ كَانَ بِحَالَةٍ لَقِيَ اللَّهَ بِهَا » .

ثم إنَّ وصفَ ما قال الله سبحانه إنه لا يعلمه أحدٌ - مُحَالٌ ، اللهم أن يُقال: إنها حال
عزيزة ، وصفةٌ جليلة .

قوله جل ذكره : « أَفْنٌ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا
لَا يَسْتَوُونَ » (١) .

أفْنٌ كَانَ فِي حَالِ الْوَصَالِ يَجْرُ أَدْيَالَهُ كَمَنْ هُوَ فِي مَذَلَّةِ الْفِرَاقِ يُقَاسَى وَبِالْهَ؟
أفْنٌ كَانَ فِي رَوْحِ الْقُرْبَةِ وَنَسِيمِ الزَّلْفَةِ كَمَنْ هُوَ فِي هَوْلِ الْعُقُوبَةِ يَمَافِي مَشَقَّةَ
الْكَلْفَةِ؟

أفْنٌ هُوَ فِي رَوْحِ إِقْبَالِنَا عَلَيْهِ كَمَنْ هُوَ فِي مَحَنَةِ إِعْرَاضِنَا عَنْهُ؟
أفْنٌ بَقِيَ مَعْنَى كَمَنْ بَقِيَ مَعْنَى؟
أفْنٌ هُوَ فِي نَهَارِ الْعِرْفَانِ وَضِيَاءِ الْإِحْسَانِ كَمَنْ هُوَ فِي لِيَالِي الْكُفْرَانِ وَوَحْشَةِ
الْعَصِيَانِ؟

أفْنٌ أَيْدٍ بِنُورِ الْبِرْهَانِ وَطَلَعَتْ عَلَيْهِ شَمْسُ الْعِرْفَانِ كَمَنْ رِبَطًا بِالْخِذْلَانِ وَوَسْمًا
بِالْحِرْمَانِ؟ لَا يَسْتَوِيَانِ وَلَا يَلْتَقِيَانِ!

قوله جل ذكره : « أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ » .

« الَّذِينَ آمَنُوا » : صَدَّقُوا ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : بِمَا حَقَّقُوا - فَلَهُمْ حُسْنُ
الْحَالِ ، وَحَمِيدُ الْمَالِ وَجَزِيلُ الْمَنَالِ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَدَّبُوا وَجَسَّدُوا ، وَفِي مَعَامَلَاتِهِمْ أَسَاءُوا

(١) عن ابن عباس : أن الوليد بن عتبة قال لعل بن أبي طالب : أنا أحدٌ منك ستاناً ، وأبسط منك ستاناً ،
وأولاً للكعبة منك ، فقال عليّ : اسكت فإنما أنت فاسق . . . فنزلت الآية (الواحد ص ٢٣٦) .

وأفسدوا ، قفساراهم الخزيُّ والهوان ، وفنون من اللحن وألوان .. كلما راموا من محنتهم
خلاصاً ازدادوا فيها اتكاساً ، وكلما أملوا نجاةً جرَّعوا وزيدوا بأساً .

قوله جل ذكره : « وَلَنذِيقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ

الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَأَسْفِرَ لَهُمْ وُجُوهَهُمْ » .

قومٌ عذابهم الأدنى بحسب الدنيا ، والعذاب الأكبر لهم عقوبة العنبر .

وقومٌ العذاب الأدنى لهم فترةٌ تتدخلهم في عبادتهم ، والعذاب الأكبر لهم قسوةٌ في

قلوبهم تصيبهم .

وقومٌ العذاب الأدنى لهم وقفةٌ في سلوكهم تُنبيهم ، والعذاب الأكبر لهم حجةٌ عن

مشاهدتهم تنالهم ، قال قائلهم :

أَدَّبَنِي بِانصِرَافِ قَلْبِكَ عَنِّي

فَانظَرُ إِلَى قَدِّ أَحْسَنَتِ تَأْدِيبِي (١)

ويقال العذاب الأدنى الخذلان في الزلة ، والأكبر الهجران في الوضلة .

ويقال العذاب الأدنى تكدرٌ مشاربهم ببد صفوها ، كما قالوا :

لَقَدْ كَانَ مَا بَيْنِي زَمَانًا وَيْنَهُ كَمَا بَيْنَ رِيحِ الْمَسْكِ وَالسَّيْرِ الْوَرْدِ

ويقال العذاب الأكبر لهم تطاولٌ أيام النيب من غير تبين آخر لها ، كما قيل :

تَطَاوَلْنَا بِأَنْبَا يَا نُورَ حَتَّى كَأَنَّ نَسِجَتُ عَلَيْهِ الْفَنَكِبُوتُ

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ

ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ »

إِذَا نُبِّئَ الْعَبْدُ بِأَنْوَاعِ الزَّجْرِ ، وَحُرِّكَ — لِتَرْكِهِ حَدُودَ الْوَقَاقِ — بِصَنُوفٍ مِنَ التَّأْدِيبِ

(١) الشطر الأول غير موزون ، والشطر الثاني من البسيط .

ثم لم يرتدع عن فعله ، واعتزّ بطول سلامته ، وأمنّ من هواجم مَكْرِهِ ، وخفايا صِرِّهِ . .
أَخَذَهُ بِنْتَةً بِمَيْثٍ لَا يَجِدُ خَرِجَةً مِنْهُ أَخَذَتْهُ ، قَالَ تَعَالَى : « لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ لَكُمْ مَنَا
لَا تَنْصُرُونَ » (١)

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ فلا تكن
في مِرْيَةٍ مِنْ لِسَانِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى
لِبَنِي إِسْرَائِيلَ » .

فلا تكن في مرية من لقائه غداً لنا ورؤيتنا لنا (٢) .

« وجعلناه هدىً لبني إسرائيل » :

وهذا محمد صلى الله عليه وسلم جعل رحمةً للعالمين .

قوله جل ذكره : « وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا

لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون » .

لما صبروا على طلبنا سَعِدُوا بوجودنا ، وتعدى مانالوا من أفضالنا إلى متبعيهم ،
وانبسط شعاعُ شمسهم على جميع أهلهم ؛ فهم للنخلق هُدَاةٌ ، وفي الدين عيون ،
وللمسترشدين نجوم .

قوله جل ذكره : « إن ربك هو يفصل بينهم يومَ

القيامةِ فيما كانوا فيه يختلفون » .

يحكم بينهم ، وعند ذلك يتبين الردودُ من المقبول ، والمهجور من الموصول ، والرضى من

(١) آية ٦٥ سورة المؤمنون .

(٢) صرف التقدير، الرؤية واللقاء إلى موسى عليه السلام ، وأنه سيلقى ربه ويراه . بينما يرى قتادة أن المقصود :
فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وولقاءه - أي محمد - فيها ، كما لقيه ليلة الإسراء . وعن الحسن : فلا تكن
- يا محمد - في شك من أنك ستلقى ما لقيه من التكذيب والأذى ، فالهاء عائدة على محنوف .
وقيل إن الكلام متصل بقوله تعالى : قل يتوفاكم ملك الموت ... فلا تكن في مرية من لقائه ، وجاءت « ولقد
آتينا موسى اعتراضاً » .

النوبي ، والمسند من الولي . . . فكم من بهجة دامت هناك ا وكم من مهجة ذابت
عند ذلك ا

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ »

أو لم يعتبروا بمنازل أقوام كانوا في حبرة فصاروا عبرة ، كانوا في سرور فآلوا إلى
ثبور ؛ فجميع ديارهم ومزارعهم صارت لأغيارهم ، وصنوف أموالهم عادت إلى أشكالهم ، سكنوا
في ظلالهم ولم يعتبروا بمن مضى من أمثالهم ، وكما قيل :

نعمه كانت على قوم م زمانا ثم بانت
هكذا النعمة والإحسان مذ كان وكانت

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ
الْجُرْزِ (١) فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ
أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ »

الإشارة فيه : تسقى حدائق وصلبهم بعد جفاف عودها ، وزوال الأنوس من معهودها ،
فيعود عودها مورقاً بعد ذبوله ، حاكياً بحاله حال حصوله .

قوله جل ذكره : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ * قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ » .

(١) يقول الزمخشري (الجرز) الأرض التي جزر نباتها أي قطع ، إما لعدم الماء وإما لأنه رعى وأزيل ،
ولا يقال لى لا تثبت كالسباخ جزر ، ويدل عليه قوله تعالى وفنخرج به زرعاً .
وقال عكرمة : هي الأرض الظلمى .
ويجاءل بمفهوم أن يطلقها على مكان بعينه (ابن عباس : أرض بايمن) ومجاهد : (أرض النيل) .

استبطلوا يومَ التلاقى وجحدوه ، فأخبرهم أنه ليس لهم إلا الحسرة والمحنة إذا
شبهوه .

قوله جل ذكره : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ
مَنْتَظِرُونَ » .

أَعْرِضْ عَنْهُمْ بِاشْتِمَالِكَ بِنَا ، وَإِقْبَالِكَ عَلَيْنَا ، وَاقْطَاعِكَ إِلَيْنَا .

« وَانْتَظِرْ » زَوَائِدَ وَصَلِينَا ، وَعَوَائِدَ لَقِينَا .

« إِنَّهُمْ مَنْتَظِرُونَ » هَوَاجِمَ مَقْتِنَا وَخَفَايَا مَكْرِنَا .. وَعَنْ قَرِيبٍ يَجِدُ كُلُّ مَنْتَظِرَةٍ مَحْتَضِرًا .

سورة الأحزاب

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »
بسم الله شهود وجوده يوجب لك تلقاً في تلقٍ ، ووجود وجوده يوجب لك شرفاً
في شرف ، ففي تلقك يكون (هو)^(١) عنك الخلف ، وفي شرفك تصل إلى كل لطف .
قوله جل ذكره : « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع
الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً
حكياً » .

يا أيها المشرفُ حالاً ، المنعمُ قدرًا مينا ، المعلى رتبةً من قبلنا .. يا أيها المرقى إلى أعلى
الرتبِ بأسنى القرب .. يا أيها المخبرُ عنا ، المأمونُ على أسرارنا ، المبلغُ خطابنا إلى أحبائنا...
اتق الله أن تلاحظ غيراً معنا ، أو تسأكن شيئاً من دوننا ، أو تُثبت أحداً سوانا ، أو تقوم
شظيةً من الحدثنان من سوانا . « ولا تطع الكافرين » إشفاقاً منك عليهم ، وطمعاً في إيمانهم بنا
لو رافقتهم في شيء أرادوه منك^(٢) .

والتقوى رقيبٌ على قلوب أوليائه يمنهم في أنفاسهم ، وسكنائهم ، وحرّكاتهم أن
ينظروا إلى غيره -- أو يُثبتوا معه غيره -- إلا منصوباً لقدرته ، مصرفاً بمشيئته ، نافذاً فيه
حُكمُ قضيته .

(١) وضعنا (هو) من عندنا ليتضح المعنى كما نفهم من أسلوب القشيري في مثل هذا المجال .
(٢) يقال نزلت هذه الآية حينما دخل أبو سفيان وأبو جهل وأبو الأور السلسي على النبي (ص) بعد
قتال أحد ، وطلبوا الأمان ، وقالوا للرسول : «أرفض ذكر آلتنا ، وقل إن لها شفاعاً ومنعةً وتدعك ربك»
فشق على النبي (ص) قولهم ، فقال عمر بن الخطاب - وكان بصحبة النبي : انذن لي يا رسول الله في قتلهم ، فقال
النبي : إنى قد أعطيتهم الأمان ... وأمر بإخراجهم من المدينة . (الواحدى ص ٣٦) .

التقوى لجامٌ يكبحك عما لا يجوز ، زمامٌ يقودك إلى ما تحب ، سوطٌ يسوقك إلى ما أمرت به ، شاخصٌ يملك على القيام بحق الله ، حرزٌ يعصمك من توصل أعدائك إليك ، عُوذةٌ تشفيك من داء الخطأ .

التقوى وسيلةٌ إلى سلطات كرمه ، ذريعةٌ تتوصل بها إلى عقوة جوده .

قوله جل ذكره : « وَاتَّبِعْ مَا يوحىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا » .

اتبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ ، وَاتَّبِعْ بِمَا نَأْمُرُكَ بِهِ ، وَلَا تَهْتَدِ بِاخْتِيَارِكَ غَيْرَ مَا نُخْتَارُكَ ، وَلَا تُعْرِجْ فِي أَوْطَانِ الْكَسَلِ ، وَلَا تَجْنَحْ إِلَىٰ نَاحِيَةِ التَّوَانِي ، وَكُنْ لَنَا لَا لَكَ ، وَكُنْ بِنَا لَا بِكَ .

قوله جل ذكره : « وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ اللَّهِ وَكُنِ بِاللَّهِ

وَكَيْلًا » .

انسلخْ عن إهابك ، واصلقْ في إيابك إلينا ، وتشاغلْ عن حساباتك معنا ، واحذرْ ذهابك عنا ، وَلَا تُقَصِّرْ فِي خِطَابِكَ مِنَّا .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ تَحَقُّقٌ ثُمَّ تَخَلُّقٌ ثُمَّ تَوَثُّقٌ ثُمَّ تَمَلُّقٌ ؛ تَحَقُّقٌ فِي الْعَقِيدَةِ ، وَتَخَلُّقٌ بِإِقَامَةِ الشَّرِيعَةِ ، وَتَوَثُّقٌ بِالْقِسْمِ مِنَ الْقَضِيَّةِ ، وَتَمَلُّقٌ بَيْنَ يَدَيْهِ بِحُسْنِ الْعِبَادَةِ .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ تَحَقُّقٌ وَتَمَلُّقٌ وَتَخَلُّقٌ ؛ تَحَقُّقٌ بِاللَّهِ وَتَمَلُّقٌ بِاللَّهِ ثُمَّ تَخَلُّقٌ بِأَوْامِرِ اللَّهِ .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ كُلُّ اسْتِوَاءِ الْقَلْبِ فِي الْعَدَمِ وَالْوُجُودِ .

قوله جل ذكره : « مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ

فِي جُوفِهِ » .

الْقَلْبُ إِذَا اشْتَغَلَ بِشَيْءٍ اشْتَغَلَ عَمَّا سِوَاهُ ، فَالاشْتِغَالُ بِمَا مِنَ الْعَدَمِ مِنْفَصِيلٌ عَنْ لَهِّ الْقِدَمِ ، وَاللْتَصِلُ بِقَلْبِهِ مِنْ نَفْتِهِ الْقِدَمِ مِثْتَمَلٌّ عَمَّا مِنَ الْعَدَمِ . وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَا يَجْتَمِعَانِ ، وَالْغَيْبُ وَالنَّيْرُ لَا يَلْتَقِيَانِ .

« وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ

منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم
أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم .

اللائي تظاهرن^(١) منهن لسن أمهاتكم ، والذين تبنيتن ليسوا بأبنائكم ، وإن الذي
صرتن إليه من افتراءكم ، وما نسبتم إلينا من آرائكم فذلك مردود عليكم ، غير
مقبول منكم ، وإن أمسكن عنه بعد البيان نجوتن ، وإن تماديتن بعد ما أعلمت
أطلت الخنة عليكم .

قوله جل ذكره : « ادعوم لأبائهم هو أقسطُ

عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم
في الدين ومواليكم وليس عليكم
جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت
قلوبكم وكان الله غفوراً رحيماً » .

راعوا أنسلبهم ، فإن أردتم غير النسبة فالأخوة في الدين تجمعكم ، وقراءة الدين
والشكلية أولى من قرابة النسب ، كما قالوا :

وقالوا قريب من أبي وعمومة

قلت : وإخوان الصفاء الأقاربُ

تناسبهم شكلاً وعلماً وألقةً

وإن باعدتهم في الأصول المناسِبُ

قوله جل ذكره : « النبيُّ أولىُّ بالمؤمنين من أنفسهم
وأزواجه أمهاتهم ، وأولوا الأرحام
بعضهم أولىُّ ببعض في كتاب الله
من المؤمنين والمهاجرين . . . »

(١) يعني أن يقول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي ، وسيأتي تفصيل ذلك في سورة المجادلة (المجلد

الثالث .

الإشارة من هذا : تقديم سُنته على هواك ، والوقوف عند إشارته دون ما يتناقض به مُنك ، وإيثار مَنْ تتوسل به سبباً ونسباً على أجزائك وَمَنْ والاك .

« وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » :

ليكن الأجنب منك على جانب ، ولكن صلتك بالأقارب . وصلة الرحم ليست بمقاربة الديار وتساقب المزار ، ولكن بمواقة القلوب ، والمساعدة في حالي الكروه والمحبوب :

أرواحنا في مكانٍ واحدٍ وُعدتْ

أشباحنا بشام^(٣) أو خراسان

قوله جل ذكره : « وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم

ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى

وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقنا

غليظاً » .

أخذ ميثاق النبيين وقت استخراج النرية من صلب آدم - فهو الميثاق الأول ، وكذلك ميثاق الكل . ثم عند بعث كل رسول ونبوة كل نبي أخذ ميثاقه ، وذلك على لسان جبريل عليه السلام ، وقد استخلص الله سبحانه نبينا عليه السلام ، فأسمعه كلامه - بلا واسطة - ليلة المعراج . وكذلك موسى عليه السلام - أخذ الميثاق منه بلا واسطة ولكن كان لنبينا - صلى الله عليه وسلم - زيادة حال ؛ فقد كان له مع سماع الخطاب كشف الرؤية^(١) .

ثم أخذ الموائيق من العباد بقلوبهم وأسرارهم بما يخصهم من خطابه ، فلكل من الأنبياء والأولياء والأكابر على ما يؤهلهم له ، قال صلى الله عليه وسلم « لقد كان في الأمم

(١) هكذا في ص وهي في (بقره)

(٢) في كتاب الرؤية الكبير يرى الأشعري جواز ذلك ، أما القشيري : فيينا يشير منا إلى ذلك إذ به كما سيأتي في يسلة سورة البروج يقول : « يسم الله اسم لم يره بصر إلا واحد ، وهو أيضاً مُنك في » المجلد الثالث

مُحَدَّثُونَ فَلَا يَكُنْ فِي أَمْرِ كَثْمَرٍ وَغَيْرِهِ عَمْرٍ مُشَارِكٌ لِعَمْرٍ فِي خَوَاصِّ كَثِيرَةٍ ، وَذَلِكَ
شَوْءٌ يَمُوتُ مِنْهُمْ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ .

قوله -جل- ذكره : « لِبَسْأَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ
وَأَعْدَاءِ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا » .

يسألهم سؤالَ تَشْرِيفٍ لَا سَوْأَلِ تَعْنِيفٍ ، وَسَوْأَلِ إِيْجَابٍ لَا سَوْأَلِ عِتَابٍ . وَالصَّدِيقُ
أَلَّا يَكُونَ فِي أَحْوَالِكَ شَوْبًا وَلَا فِي اعْتِقَادِكَ رَيْبًا ، وَلَا فِي أَعْمَالِكَ عَيْبًا . وَيُقَالُ مِنْ أَمَارَاتِ
الصَّدِيقِ فِي الْمَعَامَلَةِ وَجُودُ الْإِخْلَاصِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةِ مَخْلُوقٍ . وَالصَّدِيقُ فِي الْأَحْوَالِ تَصْفِيَّتُهَا مِنْ
غَيْرِ مَدَاخِلَةٍ إِعْتِبَابٍ .

وَالصَّدِيقُ فِي الْأَحْوَالِ سَلَامَتُهَا مِنَ الْمَارِضِ فِيهَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ نَفْسِكَ ، وَفِيهَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّاسِ
التَّبَاعُدُ عَنِ التَّلْبِيسِ ، وَفِيهَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ بِإِدَامَةِ التَّبَرُّيِّ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، وَمَوَاصِلَةُ
الِاسْتِعَانَةِ (١) ، وَحِفْظُ الْمَوْجُودِ مِنْهُ عَلَى السَّوَامِ .

وَالصَّدِيقُ فِي التَّوَكُّلِ عَدَمُ الْإِتْرَاعِ عِنْدَ الْقَدْرِ ، وَزَوَالُ الْإِسْتِشَارِ بِالْوَجُودِ (٢) .

وَالصَّدِيقُ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ التَّحَرُّزُ مِنْ قَلِيلِ الْمَدَاهِنَةِ وَكَثِيرِهَا ، وَأَلَّا تَتْرَكَ ذَلِكَ لِفَرْجِ
أَوْ لِعَاطَمٍ ، وَأَنْ تَتَشَرَّبَهَا مِمَّا تَسْتَبِي ، وَتَتَصَفَّ بِمَا تَأْمُرُ ، وَتَنْهَى (نَفْسَكَ) (٣) عَمَّا تَزْجُرُ .

وَيُقَالُ الصَّدِيقُ أَنْ يَهْتَدِيَ إِلَيْكَ كُلُّ أَحَدٍ ، وَيَكُونَ عَلَيْكَ فِيمَا تَقُولُ وَتُظْهِرُ أَعْمَادًا . وَيُقَالُ
الصَّدِيقُ أَلَّا يُجَنِّحَ إِلَى التَّأْوِيلَاتِ (٤) .

(١) مَكْنَا فِي صَوْنٍ وَهِيَ فِي م (الِاسْتِعَانَةُ) وَكَلَامُهَا مَقْبُولٌ فِي السِّيَاقِ .

(٢) مَكْنَا فِي صَوْنٍ وَهِيَ فِي م (الِاسْتِعَانَةُ) وَكَلَامُهَا مَقْبُولٌ فِي السِّيَاقِ .
(٣) مَكْنَا فِي صَوْنٍ وَهِيَ فِي م (الِاسْتِعَانَةُ) وَكَلَامُهَا مَقْبُولٌ فِي السِّيَاقِ .
أَوْ وَجَدَتْ ، وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَلْفِيفٍ : الْقِنَاعَةُ تَرْكُ التَّشْوِيفِ إِلَى الْمَفْقُودِ وَالِاسْتِعْنَاءِ بِالْمَوْجُودِ (الرِّسَالَةُ
ص ٨١ وَالشَّاكِرُ الَّذِي يَشْكُرُ عَلَى (الْمَوْجُودِ) وَالشَّاكِرُ الَّذِي يَشْكُرُ عَلَى الْمَفْقُودِ (الرِّسَالَةُ ص ٨٩) . وَمَعَ ذَلِكَ
فَقَدْ وَرَدَتْ (الْوَجُودُ) فِي قَوْلِ النَّوَوِيِّ : السُّؤْفُ نَعْتٌ السُّكُونِ عِنْدَ الْعَدَمِ وَالِإِثَارُ عِنْدَ الْوَجُودِ ... فَالْوَجُودُ هُنَا
الْمَعْنَى ضِدُّ الْعَدَمِ ؛ أَيْ وَجُودُ الْأَشْيَاءِ وَقَدْ بَدَأَ بِهَا . وَلَكِنَّا نَفَضَلُ أَنْ يَتَّصِرَ اصْطِلَاحُ (الْوَجُودِ) عَلَى الدَّرَجَةِ الْقَصْوَى بِعَدَدِ
التَّوَابُجِ وَالْوَجْدِ ، وَهِيَ لِلْعَقْلِ . (الرِّسَالَةُ ص ٣٦ وَ٣٧) وَأَنْظُرْ أَيْضًا تَفْسِيرَ الْقَشِيرِيِّ لِلآيَةِ ٣٩ سُورَةِ سَبَأٍ (فِي هَذَا الْمَجْلَدِ)

(٣) وَضَمْنَا (نَفْسَكَ) مِنْ هُنَا نَا لِيَتَضَمَّحَ الْمَعْنَى .

(٤) مَعْرُوفٌ أَنَّ الْقَشِيرِيَّ يَكْرَهُ التَّأْوِيلَاتِ الْمَزْدِيَّةَ إِذَا لَمْ يَتَرَخَّصْ بِالنِّسْبَةِ الصُّوفِيَّةِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرًا » .

ذكرُ نعمةِ اللهِ مُقَابَلَتُهَا بالشكر ، ولو تذكرتَ ما دَفَعَ عنكَ فيما سَلَفَ لماتَ عليك
مقاساةُ البلاءِ في الحال ، ولو تذكرتَ ما أولاكَ في الماضي لَقَرُبَتْ من قلبك الثقةُ في إيصالِ
ما توَمَّلَهُ في المستقبلِ .

ومن جملة ما ذكرهم به : (١) « إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ ... » كم بلاءِ سَرَفَهُ عن العبدِ وهو لم
يشعرْ أو كم شُغْلٍ كان يقصده فصَدَّهُ عنه ولم يعلمْ أو كم أمرٍ عَوَّقَهُ والعبدُ يَضِجُ وهو —
— (سبحانه) — يعلم أن في تيسيره له هلاكَ العبدِ فَمَنَعَهُ منه رحمةً به ، والعبدُ يَتَمِّمُ ويضيق
صَدْرُهُ بذلك ا

قوله جل ذكره : « إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ
مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَنْظُرُونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَ »

أحاط بهم شرادقُ البلاءِ ، وأحلق بهم عَسْكَرُ العدوِّ ، واستسلموا للاجتياحِ ، وبلغت
القلوبُ الحَنَاجِرَ ، وتَقَسَّمتِ الظنونُ ، وداخَلَتْهم كوامِنُ الارتياحِ ، وبدا في سويدائهم
جَوْلَانُ الشكِّ .

« هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا
زُلْزَالًا شَدِيدًا » .

ثم أزال عنهم جملتها ، وقشَع عنهم شِدَّتَهَا ، فأنجاب عنهم سحابُها ، وتفرقت عن قلوبهم
همومُها ، وتفجرت ينابيعُ سكينتهم .

(١) يوضح القشيري هنا ما يسمى عنده (نَيْصَمُ المنع) وهي صنف آخر يختلف عن (نعم المنع) ، والعبد - لقصر
نظره - يشكر على هذه ، ويحق عليه تلك .

قوله جل ذكره : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم
مرَضٌ ما وَعَدَنَا اللهُ ورسولُهُ
إِلَّا غُرُورًا » .

صَرَحو بالتكذيب — لما انطوت عليه قلوبهم — حين وجدوا للنقل مجالاً .

قوله جل ذكره : « وإذ قالت طائفةٌ منهم يا أَهْلَ
يَثْرِبَ لا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ
فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا
عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ
إِلَّا فِرَارًا » .

تواصوا فيما بينهم بالفرار عندما سَوَّلتْ لهم شياطينهم من وشك ظَفَرَ الأعداء . قوله :
« ويستأذن فريق . . . » : يتعللون ^(١) بانكشاف بيوتهم وضياع مَخْلَفَاتِهِمْ ، ويكذبون فيما
أظهروه عُذْرًا ، وهم لم يَحْمِلْهُمْ على فعلهم غيرُ جُبْنِهِمْ وقلةُ يقينهم .

قوله جل ذكره : « ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل
لا يُؤْلُونَ الأَدْبَارَ وكان عهدُ الله مسئولًا »
ولكن لما عزم الأمر ، وظهر الجِدُّ لم يساعدهم الصدقُ ، ولم يذكروا أنهم سَيُسْأَلُونَ
عن عهدهم ، ويُعاقَبُونَ على ما أسلفوه من ذنبهم .

قوله جل ذكره : « قل لن يفتنكم الفرار إن فررتم
من الموتِ أو القتلي وإذاً لا تُتمتعون
إِلَّا قليلاً » .

لأن الآجالَ لا تأخيرَ لها ولا تقديمَ عليها ، وكما قالوا : « إنَّ الهاربَ عما هو
كائن في كَفِّ الطالب يتقلبُ » .

« وإذاً لا تُتمتعون إلا قليلاً » : فإن ما يدخره العبدُ عن الله من مالٍ أو جاهٍ
أو نفيسٍ أو قريبٍ لا يُبارك له فيه ، ولا يجدُ به مَنَعَةً ، ولا يُرزقُ منه غبطةً .

(١) يغتر التشيرى هنا - من بعيد - بالمنطلين في الطريق بملل الاسترخامير ودعوى النفس .

قوله جل ذكره : « قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَصْمُكُم مِّنْ
اللَّهِ إِنِ ارَاد بِكُمْ سُوءًا أَوْ ارَاد بِكُمْ
رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لِمَنْ دُونَ اللَّهِ
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا » .

من الذي يمتحق لكم من دونه مَرَجُوعًا ؟ ومن الذي يصرف عنكم دونه عَدُوًّا ؟ .
قوله جل ذكره : « قد يعلم الله الموقنين منكم والقائلين
لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون بالبأسَ
إلا قليلاً » .

هم الذين كانوا يمتنعون بأنفسهم عن نصره النبي عليه السلام ، ويمتنعون غيرهم ليكون
جمعهم أكثر وكيدهم أخفى ، وهم لا يعلمون أن الله يطليحُ رسوله عليه السلام عليهم
ثم ذَكَرَ وَصَفَهُمْ قَالَ :-

« أَشِحَّةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ
رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ
كَالَّذِي يُفْشِي عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا
ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ »

إذا جاء الخوفُ طاشت من الرعبِ عقولُهُمْ ، وطاحت بصائرُهُمْ ، وتعطلت عن
النصرة جميعُ أعضائِهِمْ . وإذا ذهب الخوفُ زبنوا كلامَهُمْ ، وقدموا خداعَهُمْ ،
واحتالوا في أحقاد خيستِهِمْ ... أولئك هذه صفاتهم ؛ لم يباشروا الإيمانُ قلوبَهُمْ ، ولا صدقوا
فيما أظهروا من ادعائِهِمْ واستسلامِهِمْ .

قوله جل ذكره : « يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا
وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ
بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ
وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا » .

يحسبون الأحزابَ لم يذهبوا ، ويخافون من عودِهِمْ ، ويفزعون من ظلِّ أنفسهم

إِذَا وَقَعُوا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ، وَلَوْ اتَّفَقَ مَجْمُوعُ الْأَعْيُنِ عَلَيْكُمْ مَا كَانُوا إِلَّا فِي حَرْزِ سَيُوفِهِمْ
وَدَرِيَّةٍ^(١) رَمَحِهِمْ .

قوله جلّ ذكره : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا » .

« كان » صلة ومعناها : لكم في رسول الله أسوة حسنة ، به قدوتكم ،
ويجب عليكم متابعتها فيما يرسمه لكم . وأقوال الرسول (ص) وأفعاله على الوجوب
إلى أن يقوم دليل التخصيص ، فأما أحواله فلا سبيل لأحد إلى الإشراف عليها ، فإن
ظهر شيء من ذلك بإخباره أو بدلالة أقواله وأفعاله عليه فإن كان ذلك مكتسباً من
قبله فيلحق في الظاهر بالوجوب بأفعاله وأقواله ، وإن كان غير مكتسب له فهي خصوصية
له لا ينفي لأحد أن يتعرض لمقابلته لاختصاصه — صلى الله عليه وسلم — بعلو رتبته^(٢) .

قوله جلّ ذكره : « وَلَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ
قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا »

كما أن المناقنين اضطربت عقائدهم عند رؤية الأعداء ، فالؤمنون وأهل اليقين ازدادوا
يَقِينَةً ، وعلى الأعداء جرأة ، ولحكم الله استسلاماً ، ومن الله قوة .

قوله جلّ ذكره : « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا
اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَفِيَ نَجْمَهُ وَهُمْ
مَنْ يَنْتَظِرُونَ مَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا » .

شَكَرَ صَنِيعَهُمْ فِي الْمَرَّاسِ ، وَمَدَحَ يَقِينَهُمْ عِنْدَ شُهُودِ الْبِاسِ ، وَسَمَّاهُمْ رِجَالًا إِيمَانًا

(١) الدرية ما يستتر به العائد من الصيد فيرميه إذا أمكنه .

(٢) يفيد هذا الكلام في توضيح نظرة هذا الباحث إلى السنة كصدر أساسي من مصادر التشريع ، فالمحنة
أقوال وأفعال وأحوال ، منها ما يصلح العموم ، ومنها ما يختص به الرسول نفسه .

لخصوصية رتبهم^(١) ، وتمييزاً لهم من بين أشكالهم بملو الحالة ونزلة ، فمنهم من خرج من دنياه على صدقه^(٢) ، ومنهم من ينتظر حكم الله في الحياة والمات ، ولم يزينوا عن عهدهم ، ولم يراوغوا في مراعاة حدتهم ؛ فحقيقة الصدق حفظ العهد وترك مجاوزة الحد .
 ويقال : الصدق استواء الجهر والسر .
 ويقال : هو الثبات عندما يكون الأمر جدياً .

قوله جل ذكره : « لِيَجْزِيََ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ عَافُوًّا رَحِيمًا » .

في الدنيا يجزي الصادقين بالتمكين والنصرة على العدو وإعلاء الراية ، وفي الآخرة يجميل الثواب وجزيل المساب والخلود في النعيم القيم والتقديم على الأمثال بالتكريم والتعظيم . . .

« وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ » على الوجه الذي سبق به العلم ، وتعلقت به المشيئة .

ويقال : إذا لم يحزم بعقوبة المنافق وعلق القول فيه بالرجاء فيالحري ألا يخيب المؤمن في رجائه .

قوله جل ذكره : « وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغِيظِهِمْ لَمْ يَأْتُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » .

لم يثبت بالسلمين عدواً ، ولم يوصل إليهم من كيدهم سوءاً ، ووضع كيدهم في نحورهم ، واجتثهم من أصولهم ، وبيّن بذلك جواهر صدقهم وغير صدقهم ، وشكر من استوجب شكره من جهلهم ، وفضح من استحق الذم من المدلسين منهم .

(١) « من المؤمنين رجال .. » : من أنس أنها نزلت في عمه أنس بن النضير الذي أبل يوم أحد بلاء عظيماً ، حتى قتل وبه ثمانون جراحة بين ضربة بالسيف وطعنة بالرمح ورمية بالمسم .. رواه البخاري عن بشار ، ومسلم عن محمد بن حاتم .

(٢) « فمنهم من قضى نحبه » نزلت في طلحة بن عبيد الذي ثبت بجانب الرسول يوم أحد حتى دعا له الرسول (ص) : اللهم أوجب لطلحة الجنة . (الواحدى ص ٢٢٨) .

« وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ مِنْ صَيَّاصِهِمْ وَقَذَفَ فِي
قُلُوبِهِمُ الرَّغْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ
فَرِيقًا » .

إنَّ الحقَّ — سبحانه — إذا أُجِلَّ أَكَلٌ ، وإِذَا شِئِيَ كُنِيَ ، وَإِذَا وَفِيَ أَوْفَى .
فَأَظْفَرَ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ ، وَأَوْرَثَهُمْ مَعَالِمَهُمْ ، وَأَذَلَّ مُتَعَزِّزِيَهُمْ ، وَكَفَّاهُمْ بِكُلِّ وَجْهِ أَمْرَهُمْ ،
وَمَكَّنَهُمْ مِنْ قَتْلِهِمْ وَأَسْرِهِمْ وَنَهَبَ أَمْوَالَهُمْ ، وَسَبَى ذُرِّيَّتَهُمْ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِن
كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
فَتَعَالَيْنَ أُمْتِعَنَّكُمْ وَأَسْرِحْنَ سَرَاحًا
جَمِيلًا • وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَاللَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ
لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا » .

لم يُرِدْ أَنْ يَكُونَ قَلْبُ أَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ مِنْهُ فِي شُغْلٍ ، أَوْ يَبُودَ
إِلَى أَحَدٍ مِنْهُ أَدَى أَوْ تَعَبٍ ، فَخَيْرٌ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — نَسَاءَهُ (١) ، وَوَفَّقَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا — حَتَّى أَخْبَرَتْ عَنْ صِدْقِ (٢) قَلْبِهَا ، وَكَمَالِ دِينِهَا
وَيَقِينِهَا ، (وَبِمَا هُوَ الْمُنْتَظَرُ مِنْ أَصْلَابِهَا وَتَرْبِيَّتِهَا) (٣) ، وَالْبَاقِي جَرِينٌ عَلَى مِنْهَاجِهَا ،
وَنَسَجَنٌ عَلَى مِنْوَالِهَا .

قوله جل ذكره : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْكُمْ »

(١) يُقَالُ إِنَّهُ قَالَ لِعَائِشَةَ : إِنْ ذَاكَ لَكَ أَمْرٌ وَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَسْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْأَمِي أَبُوبِكَ ، ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهَا
الْقُرْآنَ ، فَقَالَتْ : أَيْ هَذَا أَسْمِيرُ أَبِي؟ فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّارَ الْآخِرَةَ . فَرَوَى الْفَرَجُ فِي وَجْهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(٢) هَكَذَا فِي م وَهِيَ فِي ص (كُذِبَ) وَهِيَ خَطَأٌ قَطْعًا .

(٣) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ مَوْجُودٌ فِي م وَغَيْرِ مَوْجُودٌ فِي ص .

بِإِحْسَانٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ
خِيعَتَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا .

زيادةُ العقوبة على الجُرْمِ من أماراتِ التَّصْيِيفَةِ ، ولذا نُضِلُّ عِلْمَ الْأَنْزَارِ عَلَى الْعَبِيدِ
وَتَقْلِيلُ ذَلِكَ مِنْ أَمَارَاتِ التَّقْصِ ؛ فَلَمَّا كَانَتْ مَرْتَبَتُهُمْ فِي الشَّرِّ زَيْدًا عَلَى مَرَاتِلِهِمْ نَسَعَ
النَّسَاءَ ضَاعِفًا عَقُوبَتَهُنَّ عَلَى أَجْرَامِهِنَّ ، وَضَاعَفَ ثَوَابَهُنَّ عَلَى طَاعَتِهِنَّ . وَثَابُ :

« وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمِمَّا يَرْتَمِلُ
وَأَعَدْنَا لَهُمُ الرِّزْقَ كَرِيمًا .

ثم قال :

« يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسَّيُنَّ كَأَنَّهِنَّ مِنَ النِّسَاءِ
إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا يَنْخَفِضَنَّ بِالنِّسَاءِ فِيهِمْ
الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا
مَعْرُوفًا .

نَهَايَهُنَّ عَنِ التَّبَدُّلِ ، وَأَمَرَهُنَّ بِمَرَاتِلِ حُرْمَةِ الرَّسُولِ (ص) ؛ وَالنِّسَاءُ هُنَّ تَطَّلَعُ
الْفَاقِقِينَ فِي مُلَائِمَتِهِنَّ .

قوله جل ذكره : « وَتَوَرَّنَّ فِي يَوْمَاتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ
تَبَرُّجَ الْبَاطِلِ الْأُولَى وَالَّتِيْنَ فِي الصَّلَاةِ
وَالَّذِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِيعِينَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا .

« الرِّجْسُ » : الْأَفْعَالُ الْخَبِيثَةُ وَالْأَخْلَاقُ الدَّنِيئَةُ ؛ فَالْأَفْعَالُ الْخَبِيثَةُ النَّوَاحِشُ ، مَا ذَلَّحَ
مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَمَا قَلَّ وَمَا جَلَّ . وَالْأَخْلَاقُ الدَّنِيئَةُ الْأَهْوَاءُ وَالْبِدَعُ كَالْبَغْلِ وَالشَّمْعِ

وقَطَعَ الرَّحِيمِ ، ويريد بهم الأخلاقَ الكريمةَ كالجُودِ والإيثارِ والسَّخاءِ وصِلَةِ الرَّحِيمِ ، ويدمِمْ
لَهُم التَّوْفِيقَ وَالْمَعِصِمَةَ وَالتَّسْهِيدَ ، وَيُطَهِّرُهُم مِنَ الذَّنُوبِ وَالْعُيُوبِ .

قوله جل ذكره : « واذكُرْ ما يُتلى في بيوتكن من
آياتِ اللَّهِ والحكمةِ إنَّ اللَّهَ كانَ لطيفاً
خبيراً » .

اذكُرْ عَظِيمَ النِّعْمَةِ وَجَلِيلَ الحَالَةِ التي تَجْرِي في بيوتكن ؛ من نزولِ الوحيِ ومجيءِ
الملائكةِ ، وَحُرْمَةِ الرِّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — والنورِ الذي يفتسِحُ في الآفاقِ ، ونورِ
الشمسِ الذي يَنبَسِطُ على العالمِ ، فاعرفن^(١) هذه النعمةَ ، وأرعين هذه الحُرمةَ .

قوله جل ذكره : « إنَّ المسلمينَ والمسلماتِ . . . »

الإسلامُ هو الاستسلامُ ، والإخلاصُ ، والمبالغةُ في المجاهدةِ والمكابدةِ .

« والمؤمنينَ والمؤمناتِ . . . »

الإيمانُ هو التصديقُ وهو مَجْمَعُ الطاعاتِ ، ويقالُ هو التصديقُ والتحققُ ، ويقالُ هو
انتِسَامُ الحَقِيقَةِ في القلبِ . ويقالُ هو حياةُ القلبِ أولاً بالعقلِ ، ولقومٍ بالعلمِ ، ولآخرينَ ،
بالفهمِ عن اللَّهِ ، ولآخرينَ بالتوحيدِ ، ولآخرينَ بالمعرفةِ ، ولآخرينَ بإيمانِهِمْ حَيَاةً
قلوبِهِمْ بِاللَّهِ .

« والقانتينَ والقانتاتِ . . . »

القنوتُ طولُ العبادةِ .

« والصادقينَ والصادقاتِ . . . »

في عهودِهِم وَعَقُودِهِم ورعايةِ حدودِهِم .

(١) عرف هنا بمعنى ذكر الفضل .. وهذه المناسبة أكشف للقارئ عن شيء حيرني دهرًا طويلًا حينما كنت
أقرأ فائية ابن الفارض التي أولها :

قلبي يمدني بأنك متلني روحى فدائك عرفت أم لم تعرف
فطالما أزعجني الشطر التالي من هذا البيت ؛ لأن كنت أربط بين عرف وبين علم . فكنت أسأل نفسي كيف
يخاطب ابن الفارض ربه على هذا النحو ؟ حتى إعتديت إلى أن المعنى : ألى سأفتديك بروحى حتى ولو تلفتُ
في ذلك ، وسأتى عليه ، مواد ذكرت لي ما أصح ، وإحسبه .. أم لم تفعل .

« والصابرين والصابرات .. »

على انخصال الحميدة ، وعن الصفات الذميمة ، وعند جريان مفاجآت القضية .

« والخالشين والخالشات .. » .

الخشوعُ إطراقُ السريرة عند بوايدِ الحقيقة .

« والمتصدقين والمتصدقات .. »

بأموالهم وأنفسهم حتى لا يكون لهم مع أحدٍ خصومة فيما نالوا منهم ، أو قالوا فيهم^(١)

« والصائمين والصائمات .. »

المسكين عمّا لا يجوز في الشريعة والطريقة .

« والحافظين فروجهم والحافظات .. »

في الظاهر عن الحرام ، وفي الإشارة عن جميع الآثام .

« والذاكرين الله كثيراً والذاكرات .. »

بألسنتهم وقلوبهم وفي عموم أحوالهم لا يفترون ، ولا يتدأخلهم نسيان .

« أعد الله لهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا » .

فهؤلاء لهم جميلُ الحسنى ، وجزيلُ العقبى .

قوله جل ذكره : « وما كان لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا

قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ

الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ قَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا » .

الافتياتُ عليه في أمره والاعتراضُ عليه في حكمه وتركُ الانقيادِ لإشارته .. قرعٌ لبابِ

الشركِ ؛ فمن لم يُمسِكْ عنه سريعاً وقعَ في هدمته .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ

(١) وهذا من أمارات الفتوة (أنظر الرسالة ص ١١٣)

عليه أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ
وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى
النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى
زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لَكِي
لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ
أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ
أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا .

أنعم الله عليه بأن ذَكَرَهُ وأفرده من بين الصحابة باسمه .

ويقال : أنعم الله عليه بإقبالِكَ عليه وتبنيِكَ له . ويقال : بأن أَعْتَقْتَهُ ، ويقال : بالإيمان
والمعرفة . وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بِالْعِتْقِ وَبِأَنْ تَبَنَيْتَهُ . « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ » إقامة للشريعة مع
عَلَمِكَ بأن الأمر في العاقبة إلى ماذا يؤول ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَطْلَمَكَ عَلَيْهِ ، وقلت له : « اتق . . » .
قوله : « وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ » : أي لم تُظْهِرْ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَرَفَكَ مَا يَكُونُ مِنَ الْأَمْرِ
فِي الْمُسْتَأْنَفِ .

« وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ . . » مِنْ مَيْلِكَ وَمَحَبَّتِكَ لَهَا لَا عَلَى وَجْهِ لَا يَحِلُّ . « وَتُخْفَى النَّاسَ . . »
أي وتُخْفَى عَلَيْهِمْ أَنْ يَقَعُوا فِي الْفِتْنَةِ مِنْ قِصَّةِ زَيْدٍ ، وَكَانَتْ تِلْكَ الْخُشْيَةَ إِشْفَاقًا مِنْكَ عَلَيْهِمْ ،
وَرَحْمَةً بِهِمْ .

ويقال : وَتَسْتَعِي مِنَ النَّاسِ — وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَسْتَعِيَ مِنْهُ .

ويقال : تَخْشَى النَّاسَ أَلَّا يَطْلِقُوا سَمَاعَ هَذِهِ الْحَالَةِ وَلَا يَقْرَؤُوا عَلَى تَحْمَلِهَا ، فربما يَخْطُرُ
بِيَالِهِمْ مَا يَنْبَغِي عَنْهُمْ وَتُسَعِّمُهُمْ . .

« فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا . . » لَكِي لَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ، وَلَكِي لَا يَكُونَ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي الزَّوَاجِ بِزَوْجَاتِ أَدْعِيَائِهِمْ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ يُحَرِّمُ فِي الْإِبْنِ إِذَا كَانَ
مِنَ الصُّلْبِ .

« وكان أمرُ اللهِ قَدْرًا مقدورًا » .

لا يُعَارَضُ ولا يُنَاقَضُ ، ولا يُرَدُّ ولا يُجْحَدُ . وما كان على النبيِّ من حَرَجٍ بوجهٍ
لكونه معصومًا .

قوله جل ذكره : « الذين يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ
ولا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكفى بِاللَّهِ
حَسِيبًا » .

« ويخشونه » : علمًا منهم بأنه لا يُصِيبُ أَحَدًا ضررًا ولا محذورًا ولا مكروهًا إلا بتقديره؛
فيردونه بالخشية إذ علموا أنه لا شيء لأحدٍ من دونه .

قوله جل ذكره : « ما كان محمدٌ أبا أحدٍ من رجالِكُمْ
ولكن رسولَ اللَّهِ وخاتمَ النَّبِيِّينَ
وكان اللَّهُ بكلِّ شيءٍ عليمًا » .

لم يكن مضافًا إلى ولدهِ فله عليكم شفقة الآباء .. ولكن ليس بأبيكم .

ويقال نسبه ظاهرًا .. ولكن إنما يُعرَفُ بي لا بنسبِهِ ؛ فقلما يقال : محمدٌ بن عبد الله ،
ولكن إلى أبد الأبد يقال : محمد رسول الله . وشعارُ الإيمانِ وكلمةُ التوحيدِ — بعد لا إله إلا
الله — محمدٌ رسولُ الله .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا اللَّهَ ذِكْرًا
كثيرًا * وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا »

الإشارة فيه أُحِبُّوا اللَّهَ ؛ لأنَّ النبيَّ — صلى الله عليه وسلم — قال : « مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا
أكثر من ذكره » فيجب أن تقول : الله ، ثم لا تنسَ اللَّهَ بعد ذكركَ اللَّهَ .

ويقال : اذكروا اللَّهَ بقلوبِكُمْ ؛ فإنَّ الذِّكْرَ الَّذِي تَمَكَّنَ استدامته ذِكْرُ الْقَلْبِ ؛ فأما ذِكْرُ
اللسانِ فإدامته مُسْرَمَدًا كالتعذر .

« وَسُبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً » : التسبيحُ من قبيل الذكر ، ولكنه ذَكَرَهُ بلفظين لثلاث تعتريك سامة (١) .

قوله جل ذكره : « هو الذى بُصِّلَ عليكم وملائكته ليُخْرِجَكُم من الظُّلُمَاتِ إلى النُّورِ وكان بالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً » .

الصلاةُ فى الأصلِ الدماءُ (٢) ؛ فصلاته — سبحانه — دعاؤه لنا بالتقريب ، وصلاةُ الملائكة دعاؤهم إليه لنا : بالفقرانِ للعاصي ، وبالإحسانِ للمطيع .

ويقال الصلاةُ من الله بمعنى الرحمة ، ومن الملائكة بمعنى الشفاعة

« ليُخْرِجَكُم من الظلمات إلى النور » : من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان .

ويقال ليُخْرِجَكُم من الظلمات إلى النور أى يعصمكم من الضلال برُوح الوصال .

ويقال ليُخْرِجَكُم من ظلمات التدبير إلى فضاء شهود التقدير .

ويقال ليُخْرِجَكُم من ظلمات نفوسكم إلى أنوار البصائر فى قلوبكم .

ويقال ليُخْرِجَكُم من أسباب التفرقة إلى شهود عين التوفيق ، والتحقق بأوصاف الجمع .

ويقال بصونكم من الشُّرْكِ ، ويُثَبِّتُكُمْ بشواهد الإيمان .

قوله جل ذكره : « تَمْحِطُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ » ،

وأعدَّ لهم أجراً كريماً » .

التحيةُ إذا قُرِنَتْ بالرؤية ، واللقاء إذا قُرِنَ بالتحية فلا يكون ذلك إلا بمعنى رؤية البصير . والسلام خطاب يفصح به الملوك لإخباراً عن علو شأنهم ورتبتهم ، فالقائه حاصلٌ وخطابه

(١) هذه لفظة هامة تهم البلاغيين .

(٢) يوضح القشيري هنا ما يسى عنه (نعم المنع) ، وهى صنف آخر يختلف عن (نعم المنع) ، والعبد -

- لغمر نظره - يشكر على هذه ، وتحقن عليه تلك .

مسموعٌ ، ولا يكون ذلك إلا بروية البصر^(١) .

« أجرأ كريماً » : الكرمُ نقيُّ الدناءة ، وكرماً أى حسناً .

وفي الإشارة أجرهم موفور على عملٍ يسير ؛ فإنَّ الكرم لا يستقصى عند البيع والشراء في الأعداد ، وذلك تعريفٌ بالإحسانِ السابق في وقت غيبتك^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا

وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ

وَسَرَاجًا مَنِيرًا * وَبَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَأَنَّ

لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا » .

يَا أَيُّهَا الْمُشْرَفُ مِنْ قَبْلِنَا إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا بوحدايتنا ، وشاهدًا تُبَشِّرُ بمتابعتنا ، وتحذِّرُ من مخالفة أمرنا ، وتُعَلِّمُ النَّاسَ مَوَاضِعَ الْخُوفِ مِنَّا ، وداعياً إلينا بنا ، وسراجاً يستضيئون به ، وشمساً ينبسط شعاعها على جميع من صدَّقَكَ ، وآمَنَ بِكَ ، فلا يصل إلينا إلا من اتَّبَعَكَ وَخَدَمَكَ ، وَصَدَّقَكَ وَقَدَّمَكَ .

« وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ » بفضلنا معهم ، ونيلهم طَوْلنا عليهم ، وإحساننا إليهم . ومن لم تُؤَيِّرْ فيه بَرَكَةٌ إِيْمَانَهُ بِكَ فَلَا قَدْرَ لَهُ عِنْدَنَا .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَاقِبِينَ وَدَعِ

أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكُنْ بِاللَّهِ

وَكَيلاً » .

لا توافق من أعرضنا عنه ، وأضللنا به من أهل الكفر والنفاق ، وأهل البدع والشقاق . وتوكل على الله بدوام الاقتراع إليه ، وكن بالله وكيلاً .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمْ

(١) يضاف هذا الكلام إلى المبدأ الذي يتحسس له القشيري وهو الرؤية العيانية للحق في الآخرة .

(٢) يقصد القشيري : أولئك الذين أحسن الله إليهم في سابق علمه ، وهم مازالوا في كتم العدم - عل حد تعبيره في مواضع مناظرة .

المؤمناتِ ثم طَلَّقْتُهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ
تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا
جَمِيلًا .

. إذا آتَيْتُمْ فِرَاقَهُنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ لِيَكُونَ لهنَّ عَنْكُمْ تَذَكُّرَةٌ فِي أَيَّامِ الْفِرَاقِ فِي أَوَائِلِهَا إِلَى أَنْ
تَتَوَطَّنَ نَفْسُهُنَّ عَلَى الْفِرَاقِ .

« وسرخوهن سراحا جميلا » : لا تذكروهن بعد الفراق إلا بخير ، ولا تستردوا منهن
شيئا تخلفتم به معهن ، فلا تجمعوا عليهن الفراق بالحال والإضرار من جهة المال .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ
الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ
يَمِينُكَ بِمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّكَ
وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ
غَفُورًا رَحِيمًا » .

وسَّعْنَا الْأَمْرَ عَلَيْكَ فِي بَابِ النِّكَاحِ بِكُمْ شَيْئًا ؛ فَإِنَّكَ مَأْمُونٌ مِنْ عَيْبِ عَدَمِ التَّسْوِيَةِ بَيْنَهُنَّ
وعدم مراعاة حقوقهن ، ومن الحيف عليهن . والتوسعة في باب النكاح تدلُّ على الفضيلة
كالحرِّ والعبد .

« تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ
مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِنْ عَزَلْتَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ
أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ
كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ... » .

« مَنْ تَشَاءُ » : على ما تتعلق به إرادتك ، ويقع عليه اختيارك ، فلا حرج عليك
ولا جناح .

« لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ
تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ
حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ
اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا » .

لَمَّا اخْتَرَهُنَّ أُمِّتَ اللَّهُ لهنَّ حُرْمَةٌ ، قَالَ : « لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » فَكَمَا اخْتَرْتَنِي
فَلَا تَحْتَرِّ عَلَيْهُنَّ امْرَأَةً أُخْرَى تَطْلِبُ لِقُولِيهِنَّ ، وَنَوْعًا لِلْمُعَادَلَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُنَّ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى
كَرَمِهِ — وَالْحِفَاظُ كَرَمٌ وَدَيْنٌ (١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ
غَيْرِ نَازِلِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ
فَادْخُلُوا ... » الآية .

أَمَرَهُمْ بِحِفْظِ الْأَدَبِ فِي الْأَسْتِئْذَانِ ، وَمِرَاعَاةِ الْوَقْتِ ، وَوَجُوبِ الْاحْتِرَامِ ؛ فَإِذَا أُذِنَ لَكُمْ
فَادْخُلُوا عَلَى وَجْهِ الْأَدَبِ ، وَحِفْظِ أَحْكَامِ تِلْكَ الْحَضْرَةِ ، وَإِذَا انْتَهتِ حَوَائِجُكُمْ فَاخْرُجُوا ،
وَلَا تَتَغَالَفُوا عَنْكُمْ ، وَلَا يَمْنَعَنَّكُمْ حُسْنُ خُلُقِهِ مِنْ حِفْظِ الْأَدَبِ ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ فَرْطُ احْتِشَامِهِ
عَلَى إِبْرَامِهِ (٢) .

« فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ » :
حُسْنُ خُلُقِهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — جَرَّهُمْ إِلَى الْمُبَاسِطَةِ مَعَهُ ، حَقٌّ أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ .
« وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » : تَقَلَّبَهُمْ
عَنْ مَأْلُوفِ الْعَادَةِ إِلَى مَعْرُوفِ الشَّرِيعَةِ وَمَفْرُوضِ الْعِبَادَةِ ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الْبَشَرَ بَشَرٌ — وَإِنْ كَانُوا
مِنَ الصَّحَابَةِ ، قَالَ :

« ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ »

(١) ضبطناها هكذا (دين) بفتح الدال وتسكين الياء فيها يستقيم المعنى ويقوى السياق .

(٢) أى إضجاره وإملاله .

فلا ينبغي لأحدٍ أن يأمن نفسه — ولهذا يَشَدُّدُ الأمرُ في الشريعة بألا يخلوَ رجلٌ بامرأةٍ
ليس بينهما محرمةٌ .

« وما كان لكم أن تُؤذُوا رسولَ
اللهِ ولا أن تنكحوا أزواجه من
بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله
عظيماً (١) » .

وهذا من خصائصه — صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا شبه رخصة لمن يلاحظ شيئاً من هذا ،
فيهم بالاتصال من له ميلٌ إليهن بغيرهن بعد وفاته — وإن كان التحرُّزُ عنه — وعن أمثال
هذا من تركِ المحظوظ — أتم وأعلى .

قوله جل ذكره : « إن تُبَدُّوا شيئاً أو تُخْفَوُه فإن
الله كان بكلُّ شيءٍ عليماً » .

حِفْظُ القلبِ مع الله ، ومراعاةُ الأمر — بينه وبين الله — على الصِّحَّةِ في دوام الأوقات
لا يقوى عليه إلا الخواصُّ من أهل الحضور .

قوله جل ذكره : « لا جناحَ عليهنَّ في آبائهنَّ
ولا أبنائهنَّ ولا إخوانهنَّ ولا أبناء
إخوانهنَّ ، ولا أبناء أخواتهنَّ
ولا نسائهنَّ... » الآية .

لما نزلت آيةُ الحجابِ شقَّ عليهن وعلى النسوان وعلى الرجال في الاستتار ، فأنزل الله عزَّ
وجلُّ هذه الآيةَ للرخصة في نظر هؤلاء إلى النساء ، ورؤية النساء لهم على تفصيل الشريعة .

(١) يستند القرطبي إلى رواية نقلها أبو نصر عبد الرحمن القشيري — ابن القشيري صاحب هذا الكتاب —
عن ابن عباس الذي يقول : قال رجل من سادات قريش من المشرة الذين كانوا مع الرسول على حراء — في نفسه —
لو توفى الرسول لتزوجت عائشة ، وهي بنت عمي . قال مقاتل : هو طلحة بن عبيد الله . ولكن هذا الرجل ندم
على ما حدثت به نفسه ، فمشى إلى مكة على رجله وكفَّرَ بالتصدق وعتق الرقيق . (القرطبي ج ١٤ ص ٢٢٨) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ».

أراد الله — سبحانه — أن تكون للأمة عنده — صلى الله عليه وسلم — يدُ خدمةٍ كما له بالشفاعة عليهم يدُ نعمةٍ ، فأمرهم بالصلاة عليه ، ثم كفاً — سبحانه عنه ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ . وفي هذا إشارة إلى أن العبد لا يستغنى عن الزيادة من الله في وقتٍ من الأوقات ؛ إذ لا رتبة فوق رتبة الرسول ، وقد احتاج إلى زيادة صلوات الأمة عليه .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا * وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بغيرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا » .

يؤذون الله ورسوله بعمل المعاصي التي يستحقون بها العقوبة ، ويؤذون أوليائه . وكما قال : مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ ، فكذلك مَنْ آذَى رَسُولَهُ وَأَنْبِيَاءَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ آذَاهُ ، ومعناه تخصيص حالتهم وإثبات رتبهم .

ثم ذكر قوله : « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ .. » وذكر عقوبتهم ، فجعل إيذاء الرسول مقروناً بما ذكر من إيذاء الله ، ثم ذكر إيذاء المؤمنين ، وبدل ذلك على أن رتبة المؤمنين دون رتبة الرسول صلى الله عليه وسلم^(١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأزْوَاجِكِ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ

(١) في هذا رد ضمنى على من يدعى الوصول ، ويجهر بأن لواء الأنبياء يعقد له في معاريفه ، وأن الأنبياء أدنى من الأولياء .

جلايين ذلك أدنى أن يُعرفن
فلا يؤذنين وكان الله غفوراً رحيماً .

هذا تنبيه لمن على حفظ الحرمه وإثبات الرتبة ، وصيانة لمن ، وأمر لمن بالتصاوين
والتعطف . وقرن بذلك تهديده للمناقين في تعاطيهم ما كان يشغل قلب الرسول صلى الله عليه
وسلم من الإرجاف في المدينة : —

« لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم
مرض والمرجعون في المدينة لفترنك
بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً
* ملمونين أينما تقفوا أخذوا وقتلوا
قتيلاً * سنة الله في الذين خلوا من
قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » .

إنهم لم يمتنعوا عن الإرجاف وأمثال ذلك لأجرينا معهم سنتنا في التدمير على من سلف
من الكفار (١) .

ثم ذكر مسألة القوم عن قيام الساعة وتكذيبهم ذلك ، ثم استعجالهم قيامها من غير
استعداد لها ، ثم أخبر بصعوبة العقوبة التي علم أنه يُعذبهم بها ، وما يقع عليهم من الندامة
على ما فرطوا .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان
عند الله وجيهاً » .

نسبوه إلى الأذرة (٢) ، وأن به عيباً في الخلقة ، ولكنه كان رجلاً حياً ، وكان إذا
اغتسل لا يتجرد (من ثوبه) (٣) ، فتوهوا به ذلك . وذات يوم خلا لفسله ، ووضع ثيابه

(١) هكذا في . وهي في ص (الكبائر) .

(٢) الأذرة (على وزن الفرقة) = انتفاخ الحمية ، والآذر = المصاب بذلك .

(٣) ما بين قوسين من عندنا ليتضح السياق .

على حَجَرٍ فأمشى اللهُ الحَجَرَ بِنِيَابِهِ ، وموسى يمدو خَلْفَهُ حتى تَوَسَّطَ بنى إسرائيل ، وشاهدوا خَلْقَتَهُ سَلِيمَةً ، فوقف الحَجْرُ ، وأخذ موسى نِيَابَهُ ولبسها^(١) ، وهذا معنى قوله : « فبرأه اللهُ مما قالوا وكان عند الله وجيهاً » فى القَدْرِ والنزلة . والوجهة النافعة ما كان عند الله لا عند الناس ، فقبولُ الناس لا عِبْرَةٌ به ولا خَطَرٌ له ، لا سيما العوامُ فإنهم يَقْبَلُونَ بلا شيء ، وَيَرُدُّون بلا شيء قال قائلهم :

إِنْ كُنْتُ عِنْدَكَ يَا مَوْلَايَ مَطْرَحًا

فَمَنْدُ غَيْرِكَ مَحْمُولٌ عَلَى الْحَدَقِ

وَقَالُوا : فَإِنَّ أَكْ فِي شِرَارِكُمْ قَلِيلًا

فَأِنِّي فِي خِيَارِكُمْ كَثِيرٌ

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا

قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا » .

القول السديد كلمة الإخلاص ، وهى الشهادتان عن ضمير صادق .

ويقال سدادُ أقوالِكُم سدادُ أعمالِكُم ، ولقد هَوَّنَ عليكم الأمرَ فمن رضى بالقالة —

وهى الشهادة بأن ترك الشُّرك — وقالها بِصِدْقٍ أصلح اللهُ له أعماله الدنيوية من الخلل ، وغفَرَ

له فى الآخرة الزَّكْلَ ، أى حصلت له سعادة الدارين .

ويقال ذَكَرَ « أعمالِكُم » بالجمع^(٢) ، وقدمها على الفُقران ؛ لأنه ما لم يُصْلِحْ لك فى حالِكْ

أعمالك وإن لم يَكْفِكَ ما أهتمك من أشغالك . . لم تتفرغ إلى حديث آخرتِك .

قوله جل ذكره : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا

(١) هذه رواية ابن عباس . . وفي رواية أخرى : اتهم بقتل أخيه هارون .

(٢) أى أن الله بفضلُه ينظر منك إلى القليل فيعتبره كثيراً .

وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان
ظلوماً جهولاً .

هنا إضمار أي : أهل السموات والأرض والجال .

وقيل أحيائها وأعقلها ، وهو كقوله : « إئتياً طوعاً أو كرهاً قالنا أتينا طائعين ^(١) » .
« فأين أن يحملها » : أي أين أن تخن فيها ، « وحملها الإنسان » : أي خان فيها .
وهم مراتب : فالكفار خانوا في الأصل الأمانة — وهي المعرفة — فكفروا . ومن دونهم
خانوا بالمعاصي ، وبعضهم أشدّ وبعضهم أهون ، وكلّ احتجب من الوزر مقدارَه .
ويقال « أين » إباء إشفاق لا إباء استكبار ، واستعفين . . . فغفا عنهن ، وأعفاهن
من حملها .

« وحملها الإنسان » : قبلها ثم مارعوها حق رعايتها . . كل بقدره .

« إنه كان ظلوماً جهولاً » بصعوبة حمل الأمانة في الحال ، والقوية التي عليها في
المال . وقوم قالوا عرض الأمانة على السموات والأرض وعرضها على الإنسان ، فبن استعفين
وهؤلاء ^(٢) لم يستعفوا ولم يراعوا .

ويقال : الأمانة القيام بالواجبات أصولها وفروعها .

ويقال : الأمانة التوحيد عقداً وحفظ الحدود جهداً .

ويقال : لما حمل آدم الأمانة وأولاده قال تعالى : « وحملناهم في البر البحر » ^(٣) . . وهل
جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟

ويقال حمل الإنسان بالله لا بنفسه . ويقال ظلم نفسه حيث لم يشفق مما أشفت منه
السموات والأرضون . والظلم وضع الشيء في غير موضعه .

ويقال كاشف السموات والأرض بوصف الربوبية والعظمة فأشفقوا ، وكاشف آدم

(٢) الإنسان هنا اسم جنس .

(١) آية ١١ سورة فصلت .

(٣) آية ٧٠ سورة الإسراء .

وَذُرِّيَّتَهُ بِوصف اللطفِ قَبِلُوا وَحَمَلُوا ، وفي حال بقاء العبد بالله يحمل السموات والأرض بشعرة من جَفْنِهِ . ويقال كانت السموات والأرض أصحاب الجثث والمباني فأشفقوا من حمل الأمانة . والحملُ إنما تحمله القلوب . وآدم كان صاحبَ معنى فَحَمَلَ ، وأنشدوا :

حملت جبال الحكم فوقى وإنتى لأعجزُ عن حمل القميص وأضعفُ

ويقال لما عرَضَ الحقُّ الأمانةَ على الخلقِ علقَ آدمُ بها هِمَّتَهُ ، فصرف بهمته جميع المخلوقات عنها ، فلما أبوا وأشفقوا حملها الإنسان طوعاً لا كرهاً .

قوله جل ذكره : « لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ

وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

رَحِيمًا » .

اللام في « ليعذب » للضرورة والعاقبة ؛ أى صارت عاقبة هذا الأمر عذاب المناقين

والمناققات والمشركين والمشركات ، ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة والتجاوز

(تَمَّتِ السُّورَةُ) (١) قد يقال : المناقون والمناققات والمشركون والمشركات والمعاصون من

المؤمنين والمؤمنات وَرَدَّ ذِكْرَهُمْ . . . فأين العابدون وذکرهم ؟

ولكنهم في جملة مَنْ مَضَى ذِكْرُهُمْ ، وليسوا في الشركين ولا في المناقين ، فلا محالة

في جملة العاصين الذين تاب عليهم .

فبأيها العاصي ، كنت تحذر أن يُخْرِجَكَ العابدون من جملتهم ، فاشهد الجبار — في هذا

الخطاب — كيف أدرجك في جملتهم (٢) ؟ !

(١) هكذا في الأصل ، وهذه أول مرة يستدرك بها المصنف شيئاً عقب خاتمة سورة .

(٢) هذا الاستدراك لافت للنظر من حيث يدل على رحابة صدر الصوفية ، وشدة حرصهم على فتح أبواب الأمل أمام العصاة الراغبين في التوبة ، «لاتقتطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً» .

سُورَةُ سَبَأًا

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله كلمةٌ سَلَابَةٌ غَلَابَةٌ ، نَهَابَةٌ وَهَابَةٌ ؛ تسلب القلوب .. ولكن لا كل قلب ، وتقلب الأبواب ولكن ليس كل لب ، وتتهب الأرواح ولكن من الأحباب ، وتهبُّ الارياح .. ولكن لقوم مخصوصين من الطلاب .

قوله جل ذكره : « الحمد لله الذي له ما في السمواتِ

وما في الأرضِ وله الحمد في الآخرة وهو

الحكيم الخبير » .

افتتح السورة بذكر الثناء على نفسه ، ومدحه لنفسه إخباراً عن جلاله ، واستحقاقه لنعوت عزه وجماله ، فهو في الأزل حامدٌ لنفسه محمودٌ ، وواحدٌ موجودٌ ، في الأزل معبودٌ ، وبالطلبات مقصودٌ .

« الذي له ما في السموات وما في الأرض » : المَلِكُ لا يكون بالشركة ؛ فلا مَلِكَ إلا الله .

وإن أجرى هذا الاسم على مخلوق فالزنجي لا يتغير لونه وإن سُمِّيَ كافوراً !

« وله الحمد في الآخرة » من الذين أعتقهم ، وفي النعمة أغرقهم .

« وهو الحكيم » بتخليد قومٍ في الجنة ، وتأبيد قومٍ في النار .

قوله جل ذكره : « يعلم ما يلجُ في الأرض وما يخرجُ

منها وما ينزلُ من السماء وما يعرجُ

فيها وهو الرحيم الغفور » .

« يعلم ما يلج في الأرض » من الحبِّ تحت الأرض ، وللماء يرسب فيها ،

والأشياء التي تُنتقى عليها ، والناس يُقْبَرُونَ في الأرض .

« وما يخرج منها » من النبات والأزهار ، وللوقى يُعْثُونَ .

« وما ينزل من السماء » من القطرِ والمَلَكِ ، والبركة والرزق ، والحكم .

« وما يخرج فيها » من الصحف ، وحوائج الناس : وهِمَمِ الأولياء .

« وهو الرحيم » بعباده ، « الفخور » لجميع المذنبين من المسلمين .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعةُ

قُلْ بلى وربي لتأتينكم عالم الغيبِ

لا يعزبُ عنه مثقالُ ذرَّةٍ في السموات

ولا في الأرض ولا أصغرُ من ذلك

ولا أكبرُ إلا في كتابٍ مبين » .

كرّر في القرآن تكذيبهم بالساعة ، واستبعادهم لذلك ، والردّ عليهم . وأخبر عن سابق

علمه بهم ، وأنه لا يخرج شيء من معلوماته عن علمه ، فأثبت علمه بكل شيء وشموه لكل

شيء . . . لأنه لو لم يكن له علم لكان قصفاً ، ولأنه لو خرج معلومٌ واحدٌ عن علمه لكان

قدرته قصصاً ، والنقصُ — بأى وصفٍ كان — لا يجوز في صفته بحال .

قوله جل ذكره : « ليعجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ

أولئك لم مَغْفرةٌ ورزقٌ كريمٌ »

الآيات . . .

المحسنون منهم يجازيهم بالخيرات المتصلة ، والكافرون منهم يكافئهم على كفرهم

بالعقوبات غير متصلة .

ويرى الذين أوتوا العلم كتابك الذي أتيت به حقاً وصدقا . والذين كفروا قال

بعضهم لبعض : إنهم يرون أن هذا الذي تقول به من النشروالحساب والبعث كذبٌ ، أو أن

يك جنةٌ ، ثم أقام عليهم حجة التجوير بما أجرى به سنته في الخلق والإبداع . . . فما

زادهم ذلك إلا جحوداً ، وما قابلوه إلا عنوداً .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبالُ

أوبي معه والطيرَ وألنا له الحديد •
أن اعملْ سابغاتٍ وقدرُ في السردِ
واعملوا صلحا إني بما تعملون بصير »

« داود » اسم أعجمي ، وقيل سمي داود لأنه داوي (جرحه ، وردد في القصة
أنه قال في إحدى مناجاته : يا رب ، إني أرى في التوراة ما أعطيت لأوليائك وأنبيائك
من الرتب فأعطينها)^(١) فقال : إني ابتليتهم فصبروا ، قال : إني أصبر على بلائك ،
فأعطيت ما أعطيتهم ، فأبلاه ، فوقف ، فأعطاه ما أعطاهم .

« ولقد آتينا داود منا فضلا » : تكلموا في هذا الفضل ؛ فمنهم من أراد ما ذكره
بعده وهو قوله للطير : « أوبي معه » ، وكذلك الجبال ، وكان في ذلك تنفيس في وقت
حُزنه وبكائه . وقيل ذلك الفضل رجوعه إلى الله - في حال ما وقع له^(٢) - بالنتصل
والاعتذار . ويقال هو شهوده موضع ضرورته وأنه لا يصلح أمره غيره . ويقال طيب
صوته عند قراءة الزبور حتى كان يرغب في متابعتها من يسمع إليه^(٣) . ويقال حلوة صوته
في المناجاة . ويقال حسن خلقه مع أمته الذين اتبعوه ، ويقال توفيقه للحكم بين أمته
بالعدل ...

قوله : « يا جبال أوبي معه والطير » أمر الجبال والطير بمجاوبته حتى خرج إلى
الجبال والصحارى ينوح على نفسه .

ويقال أوحى الله له : يا داود ، كانت تلك الزلّة مباركة عليك ! فقال . يا رب ،
وكيف ؟ قال : كنت تجيء قبلها (كما يجيء المطيعون والآن)^(٤) تجيء كما يجيء
أهل الذنوب !

(١) ما بين القوسين ساقط من ص موجود في م .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى قصة داود مع زوجة أوريا ، وكيف تاب وأتاب .

(٣) يقول القرطبي : كان قد أعطى من الصوت ما يتزاحم الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكانت
الجبال تتجاوب صدها ، والماء الجاري ينقطع جريه . ويضيف القرطبي : « أيد بمساعدة الجبال والطير لتلايحه
فترة ، فإذا دخلت الفترة اهتاج أي ثار وتمحرك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير .

(٤) موجودة في ص وغير موجودة في م .

يا داود ، إن أنينَ للذَّنين أحبُّ إلى من مُصراخِ العابدين !
 ويقال ، كان داود يقول . اللهم لا تنفِرْ للخاطئين ، غيرَةً منه وصلابةً في الدين ...
 فلما وقع له ما وقع كان يصرخ . اللهم اغفر للمذنبين ، فسى أن تنفِرَ لداود فيما بينهم .
 ويقال لما تاب الله عليه ، واجتمع الإنسُ والجنُّ والطيرُ بمجلسه ، ورفَع صوتَه ، وأداره
 في حنكِهِ على حسب ما كان من عادته تفرقت الطيورُ وقالوا : الصوتُ صوتُ داود والحال
 ليست تلك فأوحى اللهُ إليه هذه وحشةُ الزلّة ، وتلك كانت أنسَ الطاعة . . فكان داودُ
 يبكي وينوح ويصيح والطير والجبالُ معه .

ويقال ليس كلُّ مَنْ صاح وراءه معنى (١) ، فالصاح كان مع داود لا مع الجبال
 والطير . . .

« أن أعملُ سابقاتٍ وقدَّرُ في السردِّ واملأوا صالِحاً » . ألان له الحديدُ ، وجعل
 ذلك معجزةً له ، وجعل فيه توسعةَ رزقه ، ليجدَ في ذلك مكسباً ، ليقطَعَ طمَعَه عن أمته في
 ارتفائه بهم ليبارك لهم في اتِّباعِهِ (٢) .

قوله جل ذكره : « ولسليمانَ الريحَ مُغدوُّها شهرٌ
 ورواحها شهرٌ »

أى آتينا سليمانَ الريحَ أى سَخَرناها له ، فكانت تحملُ بساطَهُ بالغدو مسيرة شهرٌ ؛
 وبالرواح مسيرة شهر .

وفي القصة أنه لاحظ يوماً مُلكَه ، فقال الريحُ يبساطه ، فقال سليمان للريح : استوي ،
 فقالت الريح : استوي أنت ، فسادتَ مستويًا بقلبك كنتَ مستويًا بك ، فلما
 مِلتَ مِلتُ .

« وأسلنا له عينَ القطرِ ومنَ الجنِّ
 من يعملُ بين يديه بإذنِ ربه ومن يَزِغُ
 منهم عن أمرنا نذِقُه من عذابِ السعيرِ »

(١) هذه غمزةٌ بمن يتظاهرون بالتواجد في مجالسِ المباحِ الصوفية ، إذ ينبغي الصديق ليتحول التواجد إلى وجد
 ثم إلى وجود .
 (٢) هذا تنبيه لمن يتصدر منزلة الإمامة : ألا يرتفق ، وألا يطلب عوضاً ، وألا يطمع في الذين يتبعونه .

أى وآتيناه ذلك ، فكانت الشياطينُ مُسَخَّرَةً لَهُ ، يعملون ما يشاء من الأشياء التي ذكرها سبحانه .

قوله جل ذكره : « اعملوا آلَ داود شكراً وقليلٌ من عبادي الشكور »^(١) .

أى اعملوا يا آل داود للشكر ، قوله : « شكراً » منصوب لأنه مفعول له .
ويقال شكراً ؛ منصوب لأنه مفعول به مثل قوله تعالى : « والذين هم للزكاة فاعلون »^(٢) .
وقد مضى طرْفٌ من القول في الشكر . والشكور كثير الشكر ، والأصل في الشكر الزيادة ، والشكيرة اسم لما ينبت تحت الأشجار منها ، ودابة شكور إذا أظهرت من السمن فوق ما تُعْطَى من العلف ؛ فالشكور الذي يشكر على النعمة فوق ما يشكر أمثاله وأضرابه . وإذا كان الناسُ يشكرونه على الرخاء فالشكور يشكره في البلاء .

والشاكر يشكر على البذل ، والشكور على المنع^(٣) ... فكيف بالبذل ؟

والشكور يشكر بقلبه ولسانه وجوارحه وماله ، والشاكر ببعض هذه .
ويقال في « وقليل من عبادي الشكور » قليلٌ مَنْ يأخذ النعمة مني ولا يحملها على الأسباب ؛ فلا يشكر الوسائطَ ويشكرني . والأكثرون يأخذون النعمة من الله ، ويمجدون الخيرَ مِنْ قَبْلِهِ ثم يتقلدون المنَّةَ من غير الله ، ويشكرون غيرَ الله .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانَوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ » .

(١) يقول السهروردي في عوارفه : « في أخبار داود عليه السلام : إلهي كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؟ فأوحى إليه إذا عرفت هذا فقد شكرتني . (عوارف المعارف ص ٣٤٤) »
(٢) آية ٤ سورة المؤمنین .
(٣) وردت العبارة في الرسالة هكذا : الشاكر يشكر عند البذل والشكور عند المطل (الرسالة ص ٨٩) .

كان سليمان — عليه السلام — يتكئ على عصاه وقتما قبض ، وبقى على ذلك الوصف مدة ، والشياطين كانوا مُسَخَّرِينَ يعملون ما أمرهم به ، ويتصرفون على الوجه الذي رَسَمَ لهم ، وينتهون عما زَجَرَهُمْ ، فقد كانوا يتوهمون أنه حتى . ثم إنَّ الأَرْضَةَ (١) أكلت عصاه فَخَرَّتْ سليمانُ فَعَلِمَ الشياطينُ عندئذ أنه مات ، فرجعوا إلى أعمالهم الخبيثة ، وانفكَّ عنهم ما كانوا عليه من التسخير ؛ وهكذا المَلِكُ الذي يقوم مُلْكُهُ بغيره ، ويكون استمساكه بمصا . فإنه إذا سَقَطَ سَقَطَ بسقوطه ، ومن قام بغيره زال بزواله .

قوله جل ذكره : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آيةً
جنتانٍ عن يمينٍ وشمالٍ كلوا من
رِزْقِ رَبِّكُمْ واشكروا له بلدةً طيبةً
وربُّ غفورٌ » .

كانوا في رَعْدٍ من العيش وسلامة الحال ورفاهته ، فأمروا بالصبر على العافية والشكر على النعمة ، وهذا أمرٌ سهلٌ يسيرٌ ، ولكنهم أعرضوا عن الوفاق ، وكفروا بالنعمة ، وضيعوا الشكر ، فبدَّلوا وُبدِّلَ بهم الحال ، كما قالوا :

تبدلت وتبدلنا يا حسرةً لئن ابتنى عوضاً لسنمى فلم يجدي

قوله جل ذكره : « فأعرضوا فأرسلنا عليهم سَيْلَ العَرَمِ
وبدَّلناهم بجناتهم جنتين ذواتٍ أكل
سَخَطٍ وأثَلٍ وشيءٍ من سدرٍ قليلٍ » .

كذلك من الناس من يكون في رَعْدٍ من الحال ، واتصالٍ من التوفيق ، وطربٍ من القلب ، ومساعدةٍ من الوقت ، فيرتكبُ زَلَّةً أو يسىءُ أدباً أو يتبع شهوةً ، ولا يعرف قدرَ ما هو به ، فيتغير عليه الحال ؛ فلا وقتَ ولا حالَ ، ولا طربَ ولا وصالَ ؛ يُظَلِّمُ عليه النهارُ وقد كانت لياليه مضيئةً ، كما قلنا (٢) :

(١) الأرضه = دودة تأكل الخشب .

(٢) هكذا في ولكنها في ص : كما قالوا .

ما زلت أختال في زمانٍ وحالٍ حتى أمّنتُ الزمانَ مَكْرَهُ
حالٍ على الصدودِ حتى لم تَبْقَ مما شَهِدْتَ ذرَّةً

قوله جل ذكره: « ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي
إلا الكفور ».

* وجعلنا بينهم وبين القرى التي بارَكنا
فيها قرى ظاهرة وقدَّرنا فيها السيرة
سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين .

ما عوملوا إلا بما استوجبوا ، ولا سقوا إلا مما تَبَطُّوا^(١) ، وما وقعوا إلا في الوَهْدَةِ
التي حَفَرُوا ، وما قُتِلُوا إلا بالسيف الذي صَنَعُوا !

« وجعلنا بينهم وبين القرى . . » : ما كان من شأنهم إلا التماذي في عصيانهم ، والإصرار
على غيهم وطفيانهم .

« فجعلناهم أحاديثاً ومزقناهم كلَّ مُمزَّقٍ
إنَّ في ذلك لآياتٍ لكلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ »

فَرَقْنَا مَ تَفْرِيقًا حَتَّى اتَّخَذَ النَّاسُ مِثْلًا مَضْرُوبًا ؛ يَقُولُونَ . ذَهَبُوا أَيْدِي سَبَأٍ ، وَتَفَرَّقُوا أَيْدِي
سَبَأٍ . وَفِي قِصَّتِهِمْ آيَاتٌ لِكُلِّ صَبَّارٍ عَلَى الْعَاقِبَةِ ، شَكُورٍ عَلَى النِّعْمَةِ .

قوله جل ذكره: « ولقد صدَّقَ عليهم إبليسُ ظنَّه

فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ *

وما كان له عليهم من سلطانٍ إلا

لِنَعْلَمَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ

هو منها في شكٍ وربُّكَ على كُلِّ

شَيْءٍ حَفِيفٌ .

صدَّقَ عليهم إبليسُ ظنَّه — وإن كان لا يملك لنفسه أمراً ، فإبليسُ مُسَلِّطٌ على أتباعه

(١) تَبَطُّ = حَمَقَ فِي عَمَلِهِ .

من الجن والإنس ، وليس به من الإضلال شيء ، ولو أمكنه أن يضرَّ غيره لأمكنه أن يمسكَ على الهداية نفسه ، قال تعالى : إن عبادى ليس لك عليهم سلطان^(١) .

« وربك على كل شيء حفيظ » : يهدى من يشاء ويضل من يشاء . ثم أخبر — سبحانه وتعالى — أنه بملكه متفردٌ ، وفي الألوهية متوحدٌ ، وعن الأضداد والأنداد متعزِّزٌ ، وأنهم لا يملكون مثقالَ ذرَّةٍ ، ولا مقياسَ حبةٍ ، وليس منهم نصير ، ولا شريك ولا ظهير ، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ، وأن الملائكة فى السماء بوصف الهيبة فزعون ، وفى الموقف الذى أثبتهم الحقُّ واقفون ، لا يفترون عن عبادته ولا يعصون .

ثم قال جل ذكره : « قُلْ مَنْ يرزقكم من السموات والأرضِ قُلِ اللهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فى ضلالٍ مبينٍ » .

لم يقل أحدٌ — مع شريكه — إنه يُحيلُ فى الرزق على أحدٍ غيره ، فكما لا شريك له فى الرزق ولا شريك له فى الخلق فلا شريك له فى استحقاق العبادة والتعظيم .

قوله جل ذكره : « قُلْ لا تُسألون عما أجزمنا ولا تُسألون عما تعملون » قُلْ يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم .

ولا تُسألون عما أجزمنا ولا نحن نسأل عن إجرامكم . . . ويوم الجمع يحاسب الله كلاً على أعماله ، ويُطالب كلاً بشأنه ، لا يؤاخذ أحداً بعمل غيره ، وكلُّ يُعطى كتابه ، ويُطلبُ الله من كلِّ واحدٍ حسابه .

وقد أجرى الله سنته بأن يجمع بين عباده ، ثم يعاملهم فى حال اجتماعهم بغير ما يعاملهم فى حال افتراقهم . فللاجتماع أثرٌ كبيرٌ فى الشريعة ، وللصلاة بالجماعة أثرٌ مخصوص . وقد عاتب الله — سبحانه — الذين يفترون عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومدح من لا يفترون إلا عن استئذان .

(١) آية ٦٥ سورة الإسراء .

والشيوخ ينتظرون في الاجتماع زوائد ، ويستروحون إلى هذه الآية :

« قل يجمع . . . »

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُخْتَمَ بِهِ سُكْرَاءُ
كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . »

كانوا يقولون في تلبيتهم : لبيك لأشريك لك ، هو لك ، تملكه وما ملك^(١) ، لانهما كهم
في ضلالتهم . وبعد تمحيصهم بأنها جمادات لا تفقه ولا تقدر ، ولا تسمع ولا تبصر ، وقعت لهم
شبهة استحقاقها العبادة ، فإذا طولبوا بالحجة لم يذكروا غير أنهم يُقلدون أسلافهم . . .
وهذا هو الضلال البعيد والخسران المبين .

قوله جل ذكره : « وما أرسلناك إلا كافةً للناس
بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس
لا يعلمون . »

أرسلناك مُؤيداً بالمعجزات ، مُشرفاً بجميع الصفات ، سيداً في الأرضين والسّموات ،
ظاهراً لأهل الإيمان ، مستوراً عن بصائر أهل الكفران — وإن كنت ظاهراً لهم
من حيث العيان ، قال تعالى : « وتراهم ينتظرون إليك وهم لا يصرون »^(٢)

قوله جل ذكره : « ويقولون متى هذا الوعدُ إن كنتم
صادقين * قل لكم ميعادُ يومٍ ،
لا تتأخرون عنه ساعةً ولا تستقدمون »

لكثرة ما يقولون هذا كرّره الله في كتابه خيراً عنهم ، والجواب إن لكم ميعاد يومٍ ،
وفي هذا الميعاد لا تتأخرون ساعةً ولا تستقدمون .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لن تؤمنَ بهنا

(١) وردت التلبية مضطربة الكتابة وقد صححتها طبقات لما جاء في الخبر لابن حبيب .

(٢) آية ١٩٨ سورة الأعراف .

القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى
إذ الظالمون موقوفون عند ربهم
يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول
الذين استضعفوا للذين استكبروا
لولا أنتم لكننا مؤمنين .

لو رأيتهم يومذاك لرأيتَ منظرًا فظيماً ؛ يرجعُ بعضهم إلى بعض القول ، ويُحيل
بعضهم على بعض الجرم ؛ يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا : أنتم أضللتُمونا ،
وإنكروا الذين استكبروا ويقولون : بل أنتم اتبعتمونا . . وهكذا أصحابُ الزلاتِ
الأخلاء في الفساد ، قال تعالى : « بعضهم لبعض عدو » (١) .

وكذلك الجوارحُ والأعضاءُ غداً يشهد بعضها على بعض ؛ فاليدُ تقول للجملة أخذت ،
والعين تقول أبصرت ، والاختلاف في الجملة عقوبة ، ومن عمل بالمعاصي أخرج الله عليه كل
من هو أطوع له ، ولكنهم لا يعلمون ذلك ، ولو علموا لاعتبروا ، ولو اعتبروا لتابوا
ووقفوا . . ولكن ليقضى اللهُ أمراً كان مفعولاً .

قوله جل ذكره : « وما أرسلنا في قريةٍ من نذير إلا قال
مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون »

أى قابلوا رُسُلنا بالكذب ، وصبر رُسُلنا . . وماذا على هؤلاء الكفار لو آمنوا بهم ؟
فهم لتجاتهم أرسلوا ، ولصلاحيهم دَعَوْا وبلغوا ، ولو واقفوا لمسدوا . . ولكن أقساماً
سبقت ، وأحكاماً حقت ، والله غالبٌ على أمره .

« وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً
وما نحن بمعذبين » .

ليس هذا بكثرة الأموال والأولاد ، وإنما هي بصائرُ مفتوحةٌ لقوم ، وأخرى
مسدودةٌ لقوم .

(١) آية ٦٧ سورة الزخرف .

قوله جل ذكره : « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي
تُقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ
صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضُّعْفِ بِمَا
عَمَلُوا وَهُمْ فِي الْفِرْعَاتِ آمِنُونَ » .

لا تستحق الزلْفَى عند الله ؛ بالسال والأولاد ، ولكن بالأعمال الصالحة والأحوال الصافية
والأنفاس الزاكية ، بل بالعناية السابقة ، والهداية اللاحقة ، والرعاية الصادقة ، فأولئك لهم جزاء
الضعف « : يضاعف على ما كان لِيَنْ قَدَمَهُمْ مِنَ الْأَمْرِ » وَهُمْ فِي الْفِرْعَاتِ آمِنُونَ « مِنْ
تَكْدِيرِ الصَّفْوَةِ وَالْإِخْرَاجِ مِنَ الْجَنَّةِ .

قوله جل ذكره : « والذين يسعون في آياتنا معاجزين
أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ » .

م الذين لا يحترمون الأولياء ، ولا يراعون حق الله في السر ، فهم في عذاب الاعتراض
على أولياء الله ، وعذاب الوقوع بشؤم ذلك في ارتكاب محارم الله ، ثم في عذاب
السقوط من عين الله .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ
مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » .

من الخَاف في الدنيا الرضا بالعدم والفقْد ، وهو أتم من السرور بالموجود^(١) ؛ ومن
ذلك الأُنْسُ بالله في الخلوة ؛ ولا يكون ذلك إلا مع التجريد .

قوله جل ذكره : « ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة
أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون » .

قوم كانوا يعبدون الملائكة فيختبرهم عنهم ؛ فيتبرأون منهم وينزهون الله ويسبحونه ،

(١) استعمال القشيري هنا كلمة (الموجود) بالميم وكان المفروض حسب السياق أن يستعمل (الوجود) ، وهذا
يتأيد رأينا في هامش سابق أن من الخير قصر اصطلاح (الوجود) على الوجود الحق .

يفتضح هؤلاء. — والافتضاحُ عند السؤال من شديد العقوبة ، وفي بعض الأخبار :
أنَّ غداً من يسأل الحقَّ فيقع عليهم من الخجل ما يجعلهم يقولون : عذِّبنا ربنا بما شئت
من ألوان العقوبة ولا تعذبنا بهذا السؤال !

قوله جل ذكره : « فالיום لا يملكُ بضعكم لبعض
نفعاً ولا ضرراً وتقول للذين ظلموا
ذوقوا عذابَ النار التي كنتم بها
تكذبون . »

الإشارة في هذا أن مَنْ علق قلبه بالأغيار ؛ وظنَّ صلاحَ حاله بالاحتيال^(١) ؛
والاستعانة بالأمثال والأشكال ينزع اللهُ الرحمةَ من قلوبهم ؛ ويتركهم ، ويشوشُ
أحوالهم ، فلا لهم من الأمثال والأشكال معونة . ولا لهم من عقولهم في أمورهم استبصار ،
ولا إلى الله رجوع ، وإن رجعوا لا يرحمهم ولا يجيبهم ، ويقول لهم : ذوقوا وبال
ما به استوجبتم هذه العقوبة .

قوله جل ذكره : « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا
ما هذا إلا رجلٌ يريد أن يصدكم عما
كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا إفكٌ
مُفترى وقال الذين كفروا للحقِّ لئنا
جاءهم إن هذا إلا سحرٌ مبين . »

الحكام ، والأولياء — الذين هم الأئمة في هذه الطريقة — إذا دلوا الناسَ على الله .
قال بعض إخوان السوء — مثل بعض المنتصحين من أهل الغفلة وأبناء الدنيا^(٢) يريد :
ما هذا ؟ من الذي يطبق كل هذا ؟ ربما لا تتمُّ الطريق !
لا بُد من الدنيا مادُمت تعيش ! . . . وأمثال ذلك ، حتى يميل هذا المسكينُ عند قبول
النصح ، وربما كان له هذا من خواطره الدنية . . . فيهلك ويضل .

(١) الاحتيال هنا معناه الاعتماد على جهده الإنساني ، وتفريغ الوسع فيه دون التمويل على فضل الله ومثته ،
فالواجب إسقاط التدبير والاعتماد على التقدير .
(٢) يشبههم التشيرى في موضع آخر بمن كان يموق المجاهدين قبيل القتال .

قوله جل ذكره : « وما آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا

وما أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ » .

الإشارة من هذا إلى أهل الغفلة ؛ يارضون أصحاب القلوب فيما يجرى من الأمور ، بما تشوش إليهم نفوسهم ، ويخطر ببالهم من هواجسهم عن مقتضى تفرقة قلوبهم — على قياس ما يقع لهم — من غير استناد إلى الإلهام ، أو اعتماد على تدبير من الله وإفهام .

وأهل الحقائق — الذين هم لسان الوقت — إذا قالوا شيئاً أو أطلقوا حديثاً ، فلو طولبوا بإقامة البرهان عليه لم يمكنهم ؛ لأن الذي يتكلم عن الفراسة أو عن الإلهام ، أو كان مستنطقاً فليس يمكن لهؤلاء إقامة الحجة على أقوالهم^(١) . وأصحاب الغفلة ليس لهم إيمان بذلك ، فإذا سمعوا شيئاً منه عارضوه فيهلكون ، فسبيل هؤلاء الأكارع عند ذلك أن يسكتوا ، ثم الأيام^(٢) تجيب أولئك .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا

لِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ

مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ

عَذَابٍ شَدِيدٍ » .

يقول : إذا سؤلتكم لكم أنفسكم تكذيب الرسول فأنعموا النظر . . هل ترون فيه

آثار مارميتوه به ؟ هذا محمد صلى الله عليه وسلم . . قلتم إنه ساحر — فأين آثار السحر

(١) انظر ص ٢٤٨ من المجلد الثاني من هذا الكتاب .

وقد يظن أن هذا عمل طعن فيما يصدر عن المعارف من أقوال وأحوال ، والواقع أن مرد عجز المعارف عن إقامة الحجة إلى أن ما يتشال عليه من كشوفات ليس من تدبيره أو احتياله ، ولا نتيجة مهارته أو ذكائه . . وإلا كان مطلوباً منه أن يسوق حجة أو يقدم برهاناً . . إنما هي أنوار إلهية تنبجس في عالمه الباطن . . وليست تجربة الإمام الغزالي إلا نموذجاً للمعارف الذي نهل من العلوم العقلية قدراً عظيماً ، ولكن ذلك لم يهديه سورة غليله ، ولم يقده إلى الراحة والحكيمة . . حتى قبض الله له في علوم القوم ما شفاء وكفاء (انظر الصفحات الأولى من : « المنقذ من الضلال » للإمام الغزالي) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (الأنام) ونحن نرجح (الأيام) على معنى أن الدهر كذليل بتوسيع الحقيقة —

وإن خلقت زمناً .

على أحواله وأفضاله وأقواله ؟ قلم إنه شاعر — فمن أى قسم من أقسام الشعر كلامه ؟ قلم إنه
مجنون — فأى جنون ظهر منه ؟

وإذ قد عجزتم عن ذلك . . . فهلا عرفتم أنه صادق ؟ !

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمٌ

النَّبِيُّب » .

يقذف بالحق على باطل أهل النقلة فتزول حيلهم ، ويظهر عجزهم . ويقذف بالحق على
أحوال أهل الخِلاف فيضحل اجتراؤهم ، ويحيق بهم شوْمُ معاصيهم .

ويقذف بالحق — إذا حضر أصحاب الماني — على ظلمات أصحاب الدعاوى فيخمد
ثأرتهم ، ويفضحهم في الحال ، ويفضح عوارهم .

قوله جل ذكره : « قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ

وَمَا يُعِيدُ » .

الباطل على تمر الأيام لا يزيد إلا زهوفاً ، والحق على تمر الأيام لا يزداد إلا قوة
وظهوراً .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي

وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ

سَمِيعٌ قَرِيبٌ » .

إِنْ كُنْتُ مُهْتَدِيًّا فَبِرَبِّي لَا يَجْهَدِي . وَإِنْ كُنْتُ عِنْدَكُمْ مِنْ أَهْلِ الضَّلَالِ فَوْبَالِ ضَلَالَتِي
عَائِدٌ عَلَيَّ ، وَلَنْ يَضُرَّكُمْ ذَلِكَ . فَانظُرُوا أَنْتُمْ إِلَىٰ أَنْفُسِكُمْ . . . أَيْنَ وَقَعْتُمْ ؟ وَأَيُّ ضُررٍ يَمُودُ
عَلَيْكُمْ لَوْ أَطَعْتُمُونِي ؟ لَا فِي الْحَالِ تَخْسِرُونَ ، وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ تَتَعَبُونَ ، وَلَا فِي جَاهِكُمْ تَنْقُصُونَ .
وَمَا أَخْبِرْكُمْ بِهِ عَنْ نَقْصِ أَصْنَامِكُمْ بِالضَّرُورَةِ^(١) أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ! فَالْكُمْ لَا تُبْصِرُونَ ؟
وَلَا لِأَنْفُسِكُمْ تَنْظُرُونَ ؟

(١) أى لا جدال في أنكم تجدونها لاتنفع ولا تضر ولا تستطيع أن تدفع عنها مكرها ، فهي لاتليق بتأليه
ولا تقديس .

قوله جل ذكره: «ولو ترى إذ فرّعوا فلا فوّت وأخذوا
من مكان قريب» .

أى لورأيت ذلك رأيت منظرأ فظيماً، وأمرأ عظيماً؛ إذا أخذهم بعد الإمهال فليس إلا الاستئصال .
« وقالوا آمنا به وأنى لم التناوش من
مكان بعيد» .

إذا تابوا — وقد أغلقت الأبواب ، وندموا — وقد تقطعت الأسباب . . . فليس
إلا الحسرات والندم ، ولات حين ندامة ا

كذلك من استهان بتفاصيل فترته ، ولم يستفّق من غفلته يتجاوز عنه مرة ، ويعفى عنه
كرّة ، فإذا استمكنت منه القسوة وتجاوز سوء الأدب حد الغفلة ، وزاد على مقدار
الكثرة (١) . . . يحصل له من الحق ردّ ، ويستقبله حجاب ، وبعد ذلك لا يسمع له دعاء ،
ولا يرحم له بكاء ، كما قيل :

فخلّ سبيل العين بعدك للبكا فليس لأيام الصفاء رجوع

قوله جل ذكره: «وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما
فعل بأشباعهم من قبل لهم كانوا في
شكّ قريب» .

التوبة يشتهونها في آخر الأمر وقد فات الوقت ، وانخضم يريد إرضاءه فيستحي أن يذكر
في ذلك الوقت ، وينسدّ لسانه ويعقل ؛ فلا يمكنه أن يفضّح بما في قلبه ، ويودّ أن لو كان بينه
وبين ما أسلفه بُعد بعيد ، ويتمنى أن يطيع فلا تساعده القوة ، ويتمنى أن يكون له — قبل
خروجه من الدنيا — نفس . . . ثم لا يتفق .

(١) في رأى القشيري : الثلاثة — آخر حد الغفلة ، وأول حد الكثرة — .

سُورَةُ فَاطِرٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة سماعها يوجب رَوْحًا لمن كان يشاهد الإتيان ، ويوجب لَوْحًا لمن كان بوصف البيان ؛ فالرَّوحُ من وجود الإحسان ، واللوحُ من شهود السلطان ، وكلُّ مُصِيبٍ ، ولكلُّ من الحقُّ نصيب .

قوله جل ذكره : « الحمد لله فاطر السموات والأرض
جاعل للملائكة رُسُلًا أولى أجنحة ... »

استحق المدح والثناء على انفراده^(١) بالقدرة على خلق السموات والأرض .

« جاعل للملائكة رسلًا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء » :
تعرف إلى العباد بأفاله ، وتدبهم إلى الاعتبار بها ، فمنها ما نعلم منه ذلك معاينة كالسموات والأرض وغيرها ، ومنها ما سبيل الإيمان به الخبر والنقل — لا بدليل العقل — والملائكة من ذلك ؛ فلا تتحقق كيفية صورهم وأجنحتهم ، وكيف يطرون بأجنحتهم الثلاثة أو الأربعة ، ولكن على الجملة نعلم كمال قدرته ، وصدق كلمته .

قوله : « يزيد في الخلق ما يشاء » : قيل الخلقُ الحَسَنُ ، وقيل الصوتُ الحَسَنُ ، وقيل الصوتُ الحَسَنُ وقيل مَلَاةُ المينين ، وقيل الكياسة في الخَيْرَةِ^(٢) ، وقيل الفصاحة في النطق ، وقيل الفهم عن الله ، ويقال السخاء والجود ، ويقال الرضا بالتقدير ، ويقال علو الهمة ، ويقال التواضع ، ويقال العفة عند الفقر ، ويقال الظرف في الشئام ، ويقال أن تكون مُحَبَّبًا إلى القلوب ، ويقال خفة الروح ، ويقال سلامة الصدر من الشرور ، ويقال المعرفة بالله بلا تأمل

(١) مكلنا في م . وهي في ص (إرشاده) .

(٢) اسم من الاختيار .

برهان^(١) ، ويقال الشوق إلى الله ، ويقال التمتع على الخلق يحملهم ، ويقال تحرر القلوب من رِقِّ الحدنان بحملته ، ويقال ألا يطلب لنفسه منزلة في الدارين^(٢) .

قوله جل ذكره : « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا تُمسيك لها وما يُمسيك فلا تُرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم » .

الموسع عليه رزقه لا يضيق عليه غير الله ، والمحروم لا يوسع عليه غير الله .

ويقال : ما يلج في قلوب العارفين من أنوار التحقيق لاسحاب بستره ، ولاضياء يقهره .

ويقال : ما يلزم قلوب أوليائه من اليقين فلا تُزِيل له ، وما يُغلق على قلوب الأعداء من أبواب الذكر فلا فاتح له غيره — سبحانه .

ويقال الذي يقرنه بقلوب أوليائه وأحوالهم من التيسير فلا تُمسيك له ، والذي يمنعه عن أعدائه — بما يُلقِيهم فيه من انغلاق الأمور واستصايبها — فلا يُيسر له من دونه .

قوله جل ذكره : « يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم

هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنى تُؤفكون » .

من ذكر النعمة فصاحب عبادة ، ونائل زيادة ، ومن ذكر المنعم فصاحب إرادة ، ونائل زيادة .. ولكن فرق بين زيادة وزيادة ؛ ذلك زيادته في الدارين عطاؤه ، وهذا زيادته لقاءه : اليوم سراً بسراً من حيث الشهادة ، وغداً جهراً بجهراً من حيث المعاينة .

والنعمة على قسمين^(٣) : ما دفع عنه من المحن ، وما نفع به من المنن ؛ فذكره لما دفع عنه يوجب دوام العصمة ، وذكره لما نفعه به يوجب تمام النعمة .

(١) من اختاره الله لعرفته لا يتركه يتعنى في الأدلة والبراهين بعد اجتيازه مرحلة البداية المسحقة بالعتل . بل يفك أسره من هذه القيود لينطلق في رحلة العرفان بالقلب ، ثم الروح ، ثم السر ، ثم عين السر .
(٢) يرى الزمخشري أن الآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق وميزة فيه .. وتلك أمور لا يحيط بها وصف .
(٣) مرة أخرى يعود التشيرى إلى ذكر نعم الدفع ، ونعم النفع ، وواضح أن الذكر والشكر لازمان على الدوام .. هذا هو المقصد الذي يطمح إليه التشيرى .

« هل من خالق غير الله ؟ » وفائدة هذا التعريف أنه إذا عرّف أنه لا رازق غيره لم يُطلق قلبه بأحدٍ في طلب شيء ، ولم يتدلل في ارتفاقٍ لمخلوقٍ ، وكما لا يرى رزقه من مخلوقٍ لا يراه من نفسه أيضاً ؛ فيتخلص من ظلمات تدبيره واحتياله^(١) ، ومن توهم شيء من أمثاله وأشكاله ، ويستريح لشهود تقديره ، ولا محالة يُخلص في توكله وتقويضه .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ » .

هذه تسليّة للرسول صلى الله عليه وسلم ، وتسهيل للصبر عليه ؛ فإذا علم أن الأنبياء عليهم السلام استقبلهم مثلما استقبله ، وأنهم صبروا وأن الله كفاهم ، فهو يسلك سبيلهم ويقتدى بهم ، وكما كفاهم علم أنه أيضاً يكفيه . وفي هذا إشارة للحكماء وأرباب القلوب في موقفهم من العوامّ والأجانب عن هذه الطريقة ، فإنهم لا يقبلون منهم إلا القليل ، بينما أهل الحقائق أبدأ منهم في مقاساة الأذى إلا بستّر حالم عنهم^(٢) .

والعوامّ أقرب إلى هذه الطريقة من القراء^(٣) المتقنين ، ومن العلماء الذين هم لهذه الأصول ينكرون .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ »

(١) فالواجب إسقاط التدبير وشهود التقدير - كما قلنا في الهامش منذ قليل .
(٢) لجأ «ملاّتيّة» نيسابور إلى هذا السرّ ، واكتفوا بعلم الله بأسرارهم وصلاح باطنهم ، ولم يأنسوا بالمخلوقين . بل رغبة في تأكيد علاقتهم بالله ، وإيماناً في إخفاء حقائقهم كانوا يقومون بأشياء تستوجب الملاّمة ... نقول ذلك رغبة في توضيح أن أفكار هذا المذهب كانت معروفة في مدينة نيسابور موطن القشيري ، كما كان السلمي جد أبي عبد الرحمن صديقه الحميم واحداً من رواد هذا المذهب وأئمة .
(٣) القراء جماعة من قراء القرآن ظهروا منذ عهد مبكر (ولازموا الأعمدة في الليل يتهجدون ، حتى إذا جاء النهار استقوا الماء واحتطبوا لذي وكانوا في صحبته (ابن سعد ج٣ ص ١٠٦ ص ٣٦ ، ٣٧) ، ولكن اللفظة أطلقت فيما بعد بصفة عامة على (الذين يزورون عن الدنيا ويخصصون أنفسهم للعمل الصالح والزهد والتأمل) ابن سعد ج٦ ص ٢٥٥ . (ويقال تقرى بتسهيل الهزة أي تنسك) (أمالى القائل ج٣ ص ٤٧) .. ولقد نبه عمر بن الخطاب إلى ضرورة تنقية هذا اللون من التعبد من كل الأغراض والأمراض حيث يقول : «يأبها الناس إنه أقي على حين وأنا أحسب أنه من قرأ القرآن إنما يريد به الله وما عنده ، ألا وقد خيل إلى أن أقواماً يقرمون القرآن يريدون به ما عند الله ، ألا فأريدوا الله بقرأتكم وبأعمالكم» البيان والتبيين ج٣ ص ١٣٨ . ولكن يبدو أن الزمن قد فعل فعله في خروج طوائف من القراء عن هذا الخط ... الأمر الذي جعل القشيري - وقد عاش في القرنين الرابع والخامس - يتحفظ في الحكم عليهم .

فلا تفرّجكم الحياة الدنيا ولا يفرّجكم
بالله الغرور .

وَعَدُّ اللَّهِ حَقًّا فِي كُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ أَنَّهُ يَكُونُ ، فَوَعْدُهُ فِي الْقِيَامَةِ حَقٌّ ، وَوَعْدُهُ لِمَنْ أَطَاعَهُ
بِكِفَايَةِ الْأُمُورِ وَالسَّلَامَةِ حَقٌّ ، وَوَعْدُهُ لِلْمُطِيعِينَ فِي الْآخِرَةِ بِوُجُودِ الْكِرَامَةِ حَقٌّ ، وَلِلْعَاصِينَ
بِالنَّدَامَةِ حَقٌّ ، فَإِذَا عَلِمَ الْعَبْدُ ذَلِكَ اسْتَعَدَّ لِلْمَوْتِ ، وَلَمْ يَهْتَمَّ بِالرِّزْقِ ، فَيَكْفِيهِ اللَّهُ شُغْلَهُ ،
فَيَنْشِطُ الْعَبْدُ فِي اسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ ثَمَّةً بِالْوَعْدِ ، وَلَا يُبْلِمُ بِالْمُخَالَفَاتِ خَوْفًا مِنَ الْوَعِيدِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ
عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ
أَصْحَابِ السَّعِيرِ » .

عداوة الشيطان بدوام مخالفته ؛ فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعَاوَنُهُ بِالْقَوْلِ وَلَكِنْ يُوَاقِقُهُ بِالْفِعْلِ ،
وَلَنْ تَقْوَى عَلَى عِدَاوَتِهِ إِلَّا بِدَوَامِ الِاسْتِغَاثَةِ بِالرَّبِّ ، وَتِلْكَ الِاسْتِغَاثَةُ تَكُونُ بِصِدْقِ
الِاسْتِعَانَةِ . وَالشَّيْطَانُ لَا يَقْتَرِ فِي عِدَاوَتِكَ ، فَلَا تَغْفَلِي أَنْتِ عَنْ مَوْلَاكَ لِحِظَةِ فَيَبْرُزُ لَكَ عَدُوُّكَ ؛
فَإِنَّهُ أَبَدًا مَتَمَكِّنٌ لَكَ .

« إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ » وَحِزْبُهُ هُمُ الْمُعْرِضُونَ عَنِ اللَّهِ ، الِاسْتِغَاثَةُ بِغَيْرِ اللَّهِ ، الْغَافِلُونَ عَنِ
لِلَّهِ . وَدَلِيلُ هَذَا الْخَطَابِ : إِنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَبْغِضُوهُ وَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ، وَأَنَا وَلِيُّكُمْ
وَحَبِيبُكُمْ فَأَحِبُّونِي وَارْضَوْا بِي حَبِيبًا .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » .

الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ مُعَجَّلٌ وَعَذَابٌ مُؤَجَّلٌ ، فَمُعَجَّلُهُ تَفْرِقَةُ قُلُوبِهِمْ وَانْسِدَادُ بَصَائِرِهِمْ
وَوَقَاحَةُ هَمَّتِهِمْ حَتَّى أَنَّهُمْ يَرْضُونَ بِأَن يَكُونَ الصَّنَمُ مَعْبُودَهُمْ . وَأَمَّا عَذَابُ الْآخِرَةِ فَهُوَ مَا لَا نَخْفَى
عَلَى مُسْلِمٍ — عَلَى الْجَمَلَةِ — صَعُوبَتُهُ .

وأما « الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فلهم مغفرة أى سترٌ لذنوبهم اليوم ، ولولا ذلك لا ففضحوا ، ولولا ذلك لهلكوا .

« وأجر كبير » : والأجرُ الكبيرُ اليومَ سهولةُ العبادةِ ودوامُ المعرفة ، وما يناله في القلب من زوائد اليقين وخصائص الأحوال . وفي الآخرة : تحقيقُ السؤلِ ونيلُ ما فوق المأمول . قوله جل ذكره : « أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ

حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ » .

معنى الآية : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً كمن ليس كذلك ؟ لا يستويان ! ومعنى « زين له سوء عمله » أن الكافرَ يتوهمُ أن عمله حسنٌ ، قال تعالى : « وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »^(١) .

ثم الراغبُ في الدنيا يجمع حلالها وحرامها ، ويحوش^(٢) حطامها ، ولا يفكر في زوالها ، ولا في ارتحالها عنها قبل كمالها ؛ فلقد زين له سوء عمله (والذي يتبع شهواته ويبيع مؤبداً راحاته في الجنة بساعةٍ فلقد زين له سوء عمله^(٣)) . وإن الذي يؤثرُ على ربِّه شيئاً من المخلوقات لهو من جملتهم . والذي يتوهمُ أنه إذا وجدَ نجاته ودرجاته في الجنة — وأن هذا يكفيه ... فقد زُيِّنَ له سوء عمله حيث يتغافل عن حلاوة المناجاة . والذي هو في صحبة حظوظه ولا يؤثرُ حقوق الله فلقد زين له سوء عمله فرآه حسناً .

« فلا تذهب نفسك عليهم حسراتٍ » : يعنى إذا عرفتَ حقَّ^(٤) التقدير ، وعلمتَ أنهم سقطوا من عين الله ، ودعوتهم جهراً ، وبذلتَ لهم نصحاً ، فاستجابتهم ليست لك ، فلا تجملَ على قلبك من ذلك مشقة ولا عناء .

(١) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٢) حوش المال ونحوه = جمعه وادخره (الوسيط) .

(٣) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٤) حكنا في م وهي في ص (سراً) التقدير .

قوله جل ذكره: « والله الذي أرسل الرياح فتثير

سحاباً فسقنناه إلى بلدٍ ميتٍ فأحيينا

به الأرضَ بعد موتها كذلك النشور »

أجرى سُنَّتَهُ بأنه يُظهِرُ فَضْلَهُ في إحياء الأرض بالتدرّج ؛ فأولاً يرسل الرياح ثم يأتي

بالسحاب ، ثم يوجّه ذلك السحاب إلى الموضع الذي يريد له تخصيصاً كيف يشاء ، ويُمَطِّرُ

هناك كيف يشاء . كذلك إذا أراد إحياء قلبٍ عبدي بما يستقيه وينزل عليه من أمطار عنايته ،

فَيُرْسِلُ أولاً رياحَ الرجاء ، ويزعج بها كوامنَ الإرادة ، ثم ينشئ فيها سُحُبَ الاهتياج ، ولوعة

الانزعاج ، ثم يجود بمطرٍ يُنْبِتُ في القلب أزهارَ البَسْطِ ، وأنوارَ^(١) الرُّوحِ ، فيطيب لصاحبه

العَيْشُ إلى أن تمَّ لطائفُ الأنسِ .

قوله جل ذكره: « مَنْ كان يريد العِزَّةَ فَلَهُ العِزَّةُ

جميعاً إليه يصعد الكلمُ الطيبُ والعملُ

الصالحُ يرفعهُ والذين يَمْكُرُونَ

السيئاتِ لهم عذابٌ شديدٌ ومكر

أولئك هو يبور »

مَنْ كان يريد العِزَّةَ بنفسه فَلْيَعْلَمْ أَنَّ العِزَّةَ بِجَمَلَتِهَا لله ، فليس للمخلوق شيءٌ من العِزَّةِ .

ويقال مَنْ كان يريد العِزَّةَ لنفسه فَلَهُ العِزَّةُ جميعاً ، أي فليطلبها من الله ، وفي آية أخرى أثبت

العِزَّةَ لله ورسوله وللمؤمنين ، وقال ها هنا « فَلَهُ العِزَّةُ جميعاً » ؛ وَوَجْهُ الجمع بينهما أَنَّ عِزَّةَ

الربوبية لله وَصِفَاءً ، وَعِزَّةَ الرسول ، وَعِزَّةَ المؤمنين لهم فضلاً من الله ولصا ؛ إِذَا العِزَّةُ لله جميعاً .

وعِزُّهُ سبحانه — قُدْرَتُهُ . أو ويقال العزيز هو القاهر الذي لا يُقَهَّرُ ؛ فيكون من صفات فعله

على أول القولين . . ومن صفات ذاته على القول الآخر . ويقال العزيز هو الذي لا يُوصَلُ إليه

مِنْ قولهم : أرضٌ عَزَّازٌ إذا لم تستقر عليها الأقدام ، فيرجع معناه إلى جلال سلطانه .

ويقال العزيز الذي لا مِثْلَ له ؛ من قولهم : عَزَّ الطعام في اليد ، فيرجع إلى استحقاقه لصفات

المجد والعلو .

(١) أنوار هنا جمع نورة وهي الزهرة البيضاء .

قوله : « إليه يصعد الكلم الطيب » : الكلم الطيب هو الصادر عن عقيدة طيبة —
يعنى الشهادتين — عن إخلاص . وأراد به صعود قبول ؛ لأن حقيقة الصعود في اللغة بمعنى
الخروج — ولا يجوز في صفة الكلام (١) .

« والعمل الصالح يرفعه » : أى يقبله . ويقال العمل الصالح يرفع الكلم الطيب . ويقال
الكلم الطيب ما يكون مواهبا للسنة ، ويقال هو ما يشهد بصحته الإذن والتوقيف . ويقال
هو نطق القلب بالثناء على ما يستوجبه الرب . ويقال هو ما يكون دعاء للمسلمين . ويقال
ما يتجرد حقا للحق ولا يكون فيه حظ للعبد . ويقال ما هو مستخرج من العبد وهو فيه
مفقود (٢) . ويقال هو بيان التنصل وكلمة الاستغفار .

ويقال العمل الصالح ما يصلح للقبول ، ويقال الذى ليس فيه آفة ولا يطلب عليه عوض
قوله جل ذكره : « والذين يَمَكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ
يَبُورٌ » .

أى يقبل عليهم مكرهم ؛ فما يتوهمون من خير لم يقبله محنة عليهم . ويقال : تحلبيته
إياهم ومكرهم (٣) — مع قدرته على عصمتهم ، وكونه لا يعصمهم هي عذابهم الشديد .

قوله جل ذكره : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ
نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ
أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ
مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي
كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »

ذَكَرَهُمْ نَسَبَتَهُمْ لِثَلَا يُعْجَبُوا بِحَالَتِهِمْ ، ثُمَّ إِنَّ مَا يُتَّخَذُ مِنَ الطِّينِ سَرِيعُ التَّغْيِيرِ ، قَلِيلٌ

(١) لأن الخروج يقتضى تحلا .. والألوهية تنزه عنه .

(٢) أى ما يصدر عن العبد وهو مأخوذ مستلب عن نفسه — من المعارف .

(٣) نصبنا الراء في (ومكرهم) لتكون مفعولا معه فهكذا نفهم السياق .

القوة في المكث ، لكنه يقبلُ الإيجبار بالماء إذ تنجبر به طينته ؛ فإذا جاد الحقُّ عليه بماء الجودِ أعاده بعد انكساره بالذنوب (١) .

وإذا كان لا يخفى عليه — سبحانه — شيءٌ من أحوالهم في ابتداء خَلْقِهِمْ ، فَمَنْ يُبَالِ أَنْ يَخْلُقَ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْصِي فَلَا يَبَالِي أَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ رَأَاهُ يَعْصِي (٢) .

قوله جل ذكره : « وما يستوى البحران هذا عذبٌ

فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ

وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لِحْمًا طَرِيًّا

وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى

الْفُلُكَ فِيهِ مَوَاقِرَ تَلْبَسُونَهَا مِنْ فَضْلِهِ

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ »

لا تستوى الحالتان : هذه إقبالٌ على الله ، واشتغالٌ بطاعته ، واستقلالٌ بمعرفته . . . وهذه إغراضٌ عن الله ، وانقباضٌ عن عبادته ، واعتراضٌ — على الله — في قسمته وقبضته . هذه سببٌ وصلاته ، وهذه سببٌ هجرته وانفصاله ، وفي كلٍّ واحدةٌ من الحالتين يعيش أهلها ، ويُزجى أصحابها وقتها . ولا يستوى الوقتان : هذا بسطٌ وصاحبه في رَوْحٍ ، وهذا قبضٌ وصاحبه في نَوْحٍ . هذا خوفٌ وصاحبه في اجتياحٍ ، وهذا رجاءٌ وصاحبه في ارتياحٍ . هذا فرقٌ وصاحبه بوصف العبودية ، وهذا جمعٌ وصاحبه في شهود الربوبية .

« ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حليّة تلبسونها » : كذلك كلُّ يتقربُ في حالته لربه ؛ ويتزَيَّنُ على بابه ، وهو حليّته التي بها يتحلّى من طَرَبٍ أو حَرَبٍ ، من شَرَفٍ أو تَلَفٍ .

(١) عرض القشيري فيما سبق لهذه النقطة عندما تحدث عن خلق آدم وإبليس ، وكيف أن ماء العناية جبر آدم حين أظهر المنر فاجتياه ربه وتاب عليه ، وكيف أن الماء أطفأ نار إبليس فأنظره إلى يوم يبعثون ، ليبدل القشيري بذلك على أن العنق أفضل من النار ، وأن إبليس أخطأ في دعوى أفضليته على آدم .

(٢) أي أن معصية العبد من العبد عملاً — وفي هذا إثبات لحرية الإنسان واختياره — وإن كانت من الله علماً . . . وهو من قبل ومن بعد غافر الذنب وقابل التوب .

قوله جل ذكره : « يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُورِجُ النَّهَارَ فِي
الليْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ
مِنْ قَاطِرٍ » .

تغلب النفس مرة على القلب ، ويغلب القلب مرة على النفس . وكذلك القبض والبسط
فقد يستويان ، ومرة يغلب القبض على البسط ، ومرة يغلب البسط على القبض ، وكذلك
الصحو والشكر ، وكذلك الفناء والبقاء .

وسَخَّرَ شَمْسَ التَّوْحِيدِ وَأَقَامَ الْمَعْرِفَةَ عَلَى مَا يَرِيدُ مِنْ إِظْهَارِهِ عَلَى الْقُلُوبِ .

« ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ » : فأروني شظية من النفي أو الإثبات لما تدعونه من دونه
وإذ لم يُمكنكم ذلك . . . فهلاً أقررتهم ، وفي عبادته أخلصتم ، وعن الأصنام تبرأتم ؟ .

قوله جل ذكره : « إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا
مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ
بِشْرِكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَيْرٍ » .

إِنْ اسْتَعْنْتُمْ بِأَصْنَامِكُمْ لَا يُعِينُوكُمْ ، وَإِنْ دَعَوْتُمُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ، وَلَوْ سَمِعُوا —
على جهة ضَرْبِ الْمَثَلِ — لَا يَسْتَجِيبُونَ لَكُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ نَفْعَ أَنْفُسِهِمْ . . فكيف
يَعْلَمُونَ نَفْعَ غَيْرِهِمْ ؟ !

« وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ » : لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ، وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُهُمْ
الْإِيمَانُ بَعْدَ زَوَالِ التَّكْلِيفِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ
وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » .

الفقر على ضربين : فقر الخَلْقَةِ وفقر الصِّفَةِ ؛ فَأَمَّا فَقر الخَلْقَةِ فهو عامٌّ لكلِّ أَحَدٍ ؛ فَكلُّ
مَخْلُوقٍ مُفْتَقِرٌ إِلَى خَالِقِهِ ، فهو قد حَصَلَ مِنَ الْعَدَمِ ، فهو مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ لِيُؤْتِيَهُ وَيُنْشِئَهُ ، ثم بعد

ذلك مفتقرٌ — في حال بقائه إليه — لِيُدِيمَهُ وَيُقِيَهُ . فاللهُ — سبحانه — غنيٌّ ، والعبْدُ فقيرٌ ؛
العبْدُ فقيرٌ بعينه واللهُ غنيٌّ بعينه (١) .

وأما فقر الصفة فهو التجرُّد ؛ فقَرُّ العوامِ التجرُّدُ من المال ، وقَرُّ الخواصِ التجرد من
الأعلال لِيَسْلَمَ لم الفقر .

والفقر على أقسام : فقر إلى الله ، وقفر إلى شيء هو من الله ؛ معلومٌ أو مرسومٌ وغير ذلك .
ومن افتقر إلى شيء استغنى بوجود ذلك الشيء ؛ فالفقيرُ إلى الله هو الغنيُّ بالله ، والافتقار
إلى الله لا يخلو من الاستغناء بالله ، فالفتقر إلى الله مُسْتَعْنٍ بالله ، والمستغنى بالله مفتقرٌ
إلى الله (٢) .

ومن شرف الفقر اقترانه بالتواضع والخضوع ، ومن آفات الغنى امتزاجه بالتكبر .
وشرفُ العبد في فقره ، وكذلك ذُلُّه في توهه أنه غنيٌّ : —

وَإِذَا تَذَلَّلْتَ الرَّقَابُ تَقَرُّبًا مِّنَّا إِلَيْكَ فَعَزَّهَا فِي ذُلِّهَا (٣)

ومن الفقر المذموم ، أن يَسْتَرِ الحقَّ على صاحبه مواضع فقره إلى ربه ، ومن الفقر الحمود
أن يُشْهِدَهُ الحقَّ مواضع فقره إليه .

ومن شرط الفقر المخلص ألا يملك شيئاً ويملك كلَّ شيء .

ويقال : الفقير الصادق الذي لا يملكه شيء (٤) .

ومن آداب الفقير الصادق إظهارُ التَّشْكُرِ عند كمالِ التَّكْسُرِ . ومن آداب الفقر كمالُ
المعنى وزوال الدعوى . ويقال الشكر على البلوى والبعد عن الشكوى .

(١) أي أن العبد — كذات مستقلة — فقير ؛ لأنه مخلوق يحتاج إلى خالقه ، والحق — كذات مستقلة —
غني ؛ لأنه خالق فهو في غير حاجة إلى مخلوقه .

(٢) من أقوال الجنيد في هذا الصدد وقد سئل عن الافتقار إلى الله ؛ أهو أم أم الاستغناء بالله قال : إذا صح
الافتقار إلى الله فقد صح الاستغناء بالله ، وإذا صح الاستغناء بالله كل الغنى به ؛ فلا يقال أيهما أم ؛ لأنهما حالتان
لا تتم إحداها إلا بالأخرى (الرسالة ص ١٣٥) .

(٣) من أقوالهم في هذا الصدد : لو علم أبناء الملوك ما نحن فيه من عز جلالنا عليه .

(٤) أي لا يكون أسيراً لفرض أو لعرض ، فتلك آفة الدنيا والنفوس .

وحقيقة الفقر المحمود تجرّد السرّ عن العلوات وإفراد القلب بالله .

ويقال : الفقر المحمود العيش مع الله براحة الفراغ على سرمد الوقت من غير استكراه شيء منه بكل وجه .

قوله : « والله هو الغنى الحميد » : الإشارة منه أن يعطى حتى يُحمد .

ويقال الغنى إذا أظهر غناه لأحدٍ فإما للمفاخرة أو للمكاثرة — وجلّ قدر الحق عن ذلك — وإما ليجود ويتفضل على أحدٍ .

ويقال : لا يقول لنا أتم الفقراء للإزراء بنا — فإنّ كرمه يتقدّس عن ذلك — وإنما المقصود أنه إذا قال : والله الغنى ، وأتم الفقراء أنه يجود علينا .

ويقال إذا لم تدع ما هو صفتة — من استحقاق الغنى — أولاك ما يُغنيك ، وأعطاك فوق ما يكفيك .

قوله جل ذكره : « إن يشأ بذهبكم وبأت بخلق جديد * وما ذلك على الله بعزيز » .

عرّفك أنه غني عنك ، وأشهدك موضع قهرك إليه ، وأنه لا بدّ لك منه ، فما القصد من هذا إلا إرادته لإكرامك وإيوائك في كنف إنعامه .

قوله جل ذكره : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

كلّ مطالب بعمله ، وكلّ محاسب عن ديوانه ، ولكلّ معه شأن ، وله مع كلّ أحدٍ شأن . ومن العبادات ما تجرى فيه النيابة ولكن في المعارف لا تجرى النيابة ؛ فلو أن عبداً عاصياً منهمكاً في غوايته فاتته صلاة مفروضة ، فلو قضى عنه ألف ولي وألف صنيّ تلك الصلاة الواحدة عن كل ركعة ألف ركعة لم تقبل منه إلا أن يجيء هو : معاذ الله أن نأخذ إلا بمن وجدنا متاعنا عنده ! فتأبك لا يجرى مع غيرك ، والخطاب الذي معك لا يسمعه غيرك :

فَسِرْ أَوْ أَقِمْ وَقِفْ عَلَيْكَ مَحَبَّتِي مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي عَلَيْكَ مَصُونُ

« إنما ننذر الذين يخشون ربهم

بالغيبِ وأقاموا الصلاةَ ومن تزكَّى

فإنما تزكَّى لنفسِهِ وإلى اللهِ المصيرِ .

الإنذار هو الإعلام بموضع الخفاة ، والخشية هي الخفاة ؛ فمعنى الآية ، لا ينفع التخويف إلا لمن صاحب الخوف - وطيرُ السماء على أشكالها تقع .

قوله جل ذكره : « وما يستوى الأعمى والبصير *

ولا الظلماتُ ولا النورُ * ولا الظلُّ

ولا الحرُّورُ * وما يستوى الأحياء

ولا الأمواتُ إنَّ اللهَ يُسمعُ من يشاء

وما أنت بمُسمعٍ من في القبورِ .

كما لا يستوى الأعمى والبصير لا تستوى الظلمات والنور ، ولا يستوى الظلُّ والحرور ، ولا الأحياء والأموات .. وكذلك لا يستوى الوصول بنا والمشغول عنا ، والمجذوبُ إلينا ، والمجذوبُ عنا ، ولا يستوى من اصطفتيناه في الأزل ومن أشقيناها بحكم الأزل ، ولا يستوى من أشهدناه حقنا ومن أغفلنا قلبه عن ذكرنا :

أحبابنا شتان : وافٍ وناقضٌ ولا يستوى قطُّ مُحِبٍّ وياغِضُ

قوله جل ذكره : « إنَّ أنت إلا نذيرٌ * إنا أرسلناك

بالحقِّ بشيراً ونذيراً وإن من أمةٍ إلا

خلا فيها نذيرٌ .

أى وما من أمةٍ ممن كانوا من قبلك إلا بعثنا فيهم نذيراً ، وفي وقتك أرسلناك إلى جميع الأمم كافةً بالحقِّ .

« بشيراً ونذيراً » : تضمنت الآية بيان أنه لم يُخلِّ زماناً ولا قومًا من شرع .

وفي وقته صلى الله عليه وسلم أفرد به بأن أرسله إلى كافة الخلائق ، ثم قال على جهة التسلية والتعزية له :

« وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
وَالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ » .

أى لو قابلوك بالكذب فتلك سنتهم مع كل نبي ، وإن أصروا على سنتهم فى النوى
فلن نجد لسنة الله تديلاً فى الانتقام والحزى .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ
الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا
وَعَرَابٍ سُوْدٌ » .

بين فى هذه الآية وأمثالها أن تخصيص الفعل بهيئاته وألوانه من أكلة قصد الفاعل وبرهانه ،
وفى إتقان الفعل وإحكامه شهادة على علم الصانع وإعلامه .

وكذلك أيضاً « من الناس والدواب والأنعام » : بل جميع المخلوقات متجانس الأعيان
مختلف ، وهو دليل ثبوت منشئها بنعت الجلال .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » .

« إنما » كلمة تحقيق تجرى من وجه مجرى التحديد أى التخصيص والقصر ، فمن فقد العلم
بالله فلا خشية له من الله .

والفرق بين الخشية والرهبه أن الرهبه خوف يوجب هرباً صاحبه فيجرى فى هربه ،
والخشية إذا حصلت كبعثت جراح صاحبا فيبقى مع الله ، قدمت الخشية على الرهبه فى
الجملة (١) .

والخوف قضية الإيمان ، قال تعالى : « وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (٢) فالخشية قضية العلم ،
والهيبه توجب المعرفة .

(١) يفيد هذا الكلام فى التفرقة بينهما عند بحث المصطلح الصوفى .

(٢) آية ١٧٥ سورة آل عمران .

ويقال خشية العلماء من تقصيرهم في أداء حقه . ويقال من استحيائهم من اطلاع الحق .
ويقال خذراً من أن يحصل لهم سوء أدبٍ وترك احترامٍ ، وانبساطٍ في غير وقته بإطلاق
لفظٍ ، أو ترخصٍ بترك الأولى .

قوله جل ذكره : « إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا
الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانيةً
يرجون تجارةً لن تبور » .

الذين يستغرق جميع أوقاتهم قيامهم بذكر الله وبحقته ، وإتيانهم بأنواع العبادات وصنوف
القرب فلهم القدر الأجل من التقريب ، والتصيب الأوفر من الترحيب . وأما الذين أجواهم
بالضد فمنازلهم على العكس . أولئك هم الأولياء الأعزّة ، وهؤلاء هم الأعداء الأذلة .

قوله جل ذكره : « والذي أوحينا إليك من الكتاب
هو الحق مُصدّقاً لما بين يديه إن الله
بعباده لخبيرٌ بصيرٌ » .

ما عرفناك — من اختيارنا لك وتخصيصنا إليك ، وتقديمنا لك على الكافة — فلي
ما أخبرناك ، وأنشدوا :

لا أبتغي بدلاً سواك خليلاً فثقي بقولي والكرايم ثقات

قوله جل ذكره : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا فمنهم ظالمٌ لنفسه ومنهم مقتصدٌ
ومنهم سابقٌ بالخيرات بإذن الله ذلك
هو الفضل الكبير » .

« أورثنا » : أي أعطينا الكتاب — أي القرآن — الذين اصطفينا من عبادنا ، وذكّر
الإعطاء بلفظ الإرث توسعاً .

« اصطفينا » : أي اخترنا . ثم ذكر أقسامهم ، وفي الخبر أنه لما نزلت هذه الآية قال عليه
السلام : « أمي ورب الكعبة » ثلاث مرات .

وفي الآية وجوه من الإشارة : فمنها أنه لما ذكر هذا بلفظ الميراث فالإيراث يقتضى صحة النسب على وجه مخصوص ، فمن لا سبب له فلا نسب له ، ولا ميراث له .

ومحل النسب ها هنا المعرفة ، ومحل السبب الطاعة . وإن قيل محل النسب فضله ، ومحل السبب فعلك (١) . فهو وجه . ويصح أن يقال محل النسب اختياره لك بدءاً ومحل السبب إحسانه لك تالياً .

ويقال أهل النسب على أقسام : — الأقوى ، والأدنى كذلك في الاستحقاق .

ويقال جميع وجوه التملك لا بدّ فيها من فعل للعبد كالبيع ، أمّا ما يملك بالهبة فلا يحصل إلا بالقبول والقسم ، ولا يحصل الاستحقاق إلا بالحضور والمجاهدة وغير ذلك : والوصية لا تستحق إلا بالقبول ، وفي الزكاة لا بدّ من قبول أهل الشئمان ، والميراث لا يكون فيه شيء من جهة الوارث وفعله ، والنسب ليس من جملة أفعاله .

ويقال للميراث يستحق بوجهين : بالفرض والتعصيب ، والتعصيب أقوى من الفرض ؛ لأنه قد يستحق به جميع المال ، ثم الميراث يبدأ بذوى الفروض ثم ما يتبقى فالتعصيب (٢) .

« فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله » : تكلموا في الظالم ، فمنهم من قال هو الأفضل ، وأرادوا به من ظلم نفسه لكثرة ما حملها من الطاعة .

والأكثر : إن السابق هو الأفضل ، وقالوا : التقديم في الذكر لا يقتضى التقديم في الرتبة ، ولهذا نظائر كثيرة (٣) .

ويقال قرّن باسم الظالم قرينةً وهي قوله : « لنفسه » ، وقرن باسم السابق قرينةً وهي قوله :

(١) فالنسب وهبى والفعل كسبى كما أن المعرفة وهبية والطاعة كسبية وإن كان الصوفية يرون أن الكسب والاجتلاب والتصرف والتكلف كلها لا تتم إلا بفضل من الله (أنظر شرح المكنى لأبيات رابعة المهدوية « أحبك حين ... في قوت القلوب » . وهذا المعنى واضح هنا أيضاً في تفسير القشيري .

(٢) العصبية واحدة العصب ، وعصبة الرجل (في الفرائض) من ليست له فريضة مسمية في الميراث ، وإنما يأخذ ما أبى ذوى الفروض . أنظر رأى القشيري في تفضيل التعصيب على الفروض (المجلد الأول من هذا الكتاب ص ٣١٧)

(٣) على نحو ما يذكره البلاغيون في ذكر الخامس بعد العام .

« ياذن الله » ؛ فالظالمُ كانت له زَلَّةٌ ، والسابقُ كانت له صولةٌ ، فالظالمُ رَفَعَ زَلَّتَهُ بقوله :
لنفسه ، والسابقُ كَسَرَ صَوْلَتَهُ بقوله : ياذن الله .

كأنه قال : ياظالمُ ارفعْ رأسَكَ ، ظَلَمْتَ وَلَكِنْ عَلَى نَفْسِكَ ، وَيَسَابِقُ اخْفِضْ ^(١) رَأْسَكَ ؛
سَبَقْتَ — وَلَكِنْ يَاذَنْ اللهُ .

ويقال إنَّ العزيزَ إذا رأى ظالماً قَصَمَهُ ، والكرِيمَ إذا رأى مظلوماً أَخَذَ بيده ، كأنه قال :
يا ظالمُ ، إنْ كَانَ كَوْنُكَ ظالماً يوجبُ قَهْرَكَ ، فَكَوْنُكَ مظلوماً يوجبُ الأخذَ بيدِكَ ^(٢) .
ويقال الظالمُ مَنْ غَلَبَتْ زَلَاتُهُ ، والمقتصدُ مَنْ استوت حالاته ، والسابقُ مَنْ زادت
حسناته .

ويقال الظالمُ مَنْ زهد في دنياه ، والمقتصدُ مَنْ رغب في عقباه ، والسابقُ مَنْ آثر على
الدارين مولاه .

ويقال الظالمُ مَنْ نَجَّمَ كوكبُ عقله ، والمقتصدُ مَنْ طَلَعَ بَدْرُ علمه ، والسابقُ مَنْ
ذَرَّتْ ^(٣) شمسُ معرفته .

ويقال الظالمُ مَنْ طَلَبَهُ ، والمقتصدُ مَنْ وَجَدَهُ ، والسابقُ مَنْ بَقِيَ معه .

ويقال الظالمُ مَنْ تَرَكَ المعصية ، والمقتصدُ مَنْ تَرَكَ الغفلة ، والسابقُ مَنْ تَرَكَ العلاقة ^(٤) .

ويقال الظالمُ مَنْ جاد بماله ، والمقتصدُ مَنْ لم يبخلْ بِنَفْسِهِ ، والسابقُ مَنْ جاد بروحه .

ويقال الظالمُ مَنْ له علم اليقين ، والمقتصدُ مَنْ له عين اليقين ، والسابقُ مَنْ له حق اليقين .

ويقال الظالمُ صاحب المودة ، والمقتصدُ صاحب الخلة ، والسابقُ صاحب المحبة .

ويقال الظالمُ يترك الحرام ، والمقتصدُ يترك الشبهة ، والسابقُ يترك الفضل ^(٥) في الجملة .

(١) وردت في ص (إحفظ) والسياق يتطلب (اخفض) رأسك فما سبقت إليه ليس إلا ياذن الله .

(٢) فآية كرم المولى سبحانه أنه ينظر إلى الظالم على أنه مظلوم ؛ مظلوم من قبل نفسه التي دعتة إلى أن يظلم
غيره ولعمري إنها غاية الكرم كما يتصورها هذا الصوفي الجليل .

(٣) ذرت الشمس ذرواً أي ظهرت أول شروقها (الوسيط) .

(٤) أي العلاقة بالدنيا والنفس وما يتصل بهما .

(٥) الفضل هنا معناه ما زاد عن الحاجة الضرورية اتقاء للحرام والشبهة ، يقول سهل التستري : « إذا

كان الحلال في الدين هو مالا يحصى الله فيه فإن الحلال عند الصوفي مالا ينسى الله فيه » .

ويقال الظالمُ صاحبُ سخاءٍ ، والمقتصدُ صاحبُ جودٍ ، والسابقُ صاحبُ إيثارٍ^(١) .
ويقال الظالمُ صاحبُ رجاءٍ ، والمقتصدُ صاحبُ بسْطٍ ، والسابقُ صاحبُ أنسٍ .
ويقال الظالمُ صاحبُ خوفٍ ، والمقتصدُ صاحبُ خشيةٍ ، والسابقُ صاحبُ هيبةٍ .
ويقال الظالمُ له المغفرةُ ، والمقتصدُ له الرحمةُ والرضوانُ ، والسابقُ له القربةُ والمحبةُ .
ويقال الظالمُ صاحبُ الدنيا ، والمقتصدُ طالبُ العُقْبَى ، والسابقُ طالبُ المولى .
ويقال الظالمُ طالبُ النجاةِ ، والمقتصدُ طالبُ الدرجاتِ ، والسابقُ صاحبُ المناجاةِ .
ويقال الظالمُ أَمِنَ من العقوبةِ ، والمقتصدُ فازَ بالثبوتِ ، والسابقُ متحققٌ بالقربةِ .
ويقال الظالمُ مضروبٌ بسَوْطِ الحِرْصِ ، مقتولٌ بسيفِ الرغبةِ ، مضطجعٌ على بابِ الحسرةِ .
والمقتصدُ مضروبٌ بسوطِ الندامةِ ، مقتولٌ بسيفِ الأسفِ ، مضطجعٌ على بابِ الجودِ .
والسابقُ مضروبٌ بسوطِ التواجدِ ، مقتولٌ بسيفِ المحبةِ ، مُضْطَجِعٌ على بابِ الاشتياقِ .
ويقال الظالمُ صاحبُ التوكلِ ، والمقتصدُ صاحبُ التسليمِ ، والسابقُ صاحبُ التفويضِ .
ويقال الظالمُ صاحبُ تواجدٍ ، والمقتصدُ صاحبُ وَجْدٍ ، والسابقُ صاحبُ وجودٍ .
ويقال الظالمُ صاحبُ المحاضرةِ ، والمقتصدُ صاحبُ المكاشفةِ ، والسابقُ صاحبُ المشاهدةِ .
ويقال الظالمُ يراه في الآخرةِ بمقدارِ أيامِ الدنيا في كلِّ جمعةٍ مرةً ، والمقتصدُ يراه في كلِّ يومٍ مرةً ، والسابقُ غيرُ محبوبٍ عنه ألبتةً .
ويقال الظالمُ مجذوبٌ إلى فِعْلِهِ الذي هو فضلهُ ، والمقتصدُ مكاشفٌ بوصفه الذي هو عِزُّهُ ،
والسابقُ المستهلكُ في حقِّه الذي هو وُجُودُهُ .

قوله : « ذلك هو الفضل الكبير » لأنه ذكر الظالم مع السابق^(٢) .

قوله جل ذكره : « جنّاتٌ عدنٌ يدخلونها يُحملون فيها

(١) يفيد هذا التقسيم في بحث لغوي عن ترتيب : السخاء، والجود، والإيثار .
(٢) أعجب الفرطبي بمنهج الصوفية في تفسير «الظالم والمقتصد والسابق» على هذا النحو فأورد طائفة كبيرة من أقوالهم استغرقت نحو صفحة ونصف الصفحة (ص ١٤٠ ص ٣٤٨) .

من أساور من ذهبٍ ولؤلؤاً ولِبَاسُهُمْ
فيها حريرٌ .

نبهَ على أن دخولهم الجنة لا باستحقاقٍ بل بفضله ، وليس في الفضل تمييز .

قوله جل ذكره : « وقالوا الحمد لله الذي أذهبَ عَنَّا
الحزنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ » .

تحققوا بمحائق الرضا ، والحزنُ سُمِّيَ حَزَنًا مُخْزُونَةً^(١) الوقتِ على صاحبه وليس في الجنة
حزونة وإنما هو رضا واستبشار .

ويقال ذلك الحزن حزن خوف العاقبة . ويقال هو دوام المراعاة خشية أن يحصل سوء
الأدب . ويقال هو سياسة النفس .

« إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ » للعصاة ، « شَكُورٌ » للطيعين . قَدَّمَ ما للعاصين رِقَابًا بهم لضعف
أحوالهم^(٢) .

قوله جل ذكره : « الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ
لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا
لُغُوبٌ » .

« دار المقامة » : أى دار الإقامة ، لا يبنون عنها حولا ، ولا يتمنون منها خروجًا .

« لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ » : إذا أرادوا أن يروا^(٣) مولاهم لا يحتاجون
إلى قطع مسافة ، بل في غُرْفِهِمْ يلقون فيها تحيةً وسلاماً ، فإذا رأوه لم يحتاجوا إلى تليب حذقةٍ
أو تحديق مقلة في جهة^(٤) ؛ يروونه كما هم بلا كيفية .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى

(١) حزن المكان حزونة أى حزن أى خشن وغلظ ، وحزن الرجل اغتم .

(٢) يتجل هنا ما يتمتع به هذا الصوفي من نزعة الأمل وفتح الباب أمام العصاة .

(٣) يضاف هذا الرأي إلى موضوع « رؤية الله في الآخرة » كما يتصوره القشيري .

(٤) هكذا في م وهي في ص (وجهة) وكلاهما صحيح إذ المقصود تنزيهه من يروته - سبحانه - عن التقيد

بالمكانية .. جلت الصمدية عن التقيد بمحل .

عليهم فيموتوا ولا يُخفف عنهم من عذابها
كذلك نجزي كل كفور .

لا حياة يتمتعون بها ، ولا موت يستريحون به ، وهم مقيمون في العذاب والحجاب ، لا يفترون
عنهم العذاب ، ولا تُرفع عنهم العقوبة .

« وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا
نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أو لم
نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم
الندير فذوقوا فما للظالمين من نصير . »

يقولون : « ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل » ، فيقال لهم أو لم نعمركم ... ؟
أما جاءكم النذير قبل أن تبلغوا زمان الشيب ؟
ويقال : ألم تستوفوا مدة الإمهال في النظر ؟

« رجاءكم النذير » : الرسل ، ويقال ضعف الشيخوخة ، ويُقال سقوط السن ، ويقال تقوس الظهر .
قوله جل ذكره : « إن الله عالم غيب السموات والأرض
إنه عليم بذات الصدور » .

أى عالم بإخلاص المخلصين ، وصدق الصادقين ، ونفاق المنافقين ، وجحد الكافرين .
عالم بمن يريد بالناس سوءا وبمن يحسن بالله الظن .

قوله جل ذكره : « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض
فمن كفر فليس له كفراه ولا يزيد
الكافرين كفراهم عند ربهم إلا مآثقا ،
ولا يزيد الكافرين كفراهم إلا خسارا . »

أهل كل عصر خليف عن تقدمهم ؛ فمن قوم هم لسلفهم حمال⁽¹⁾ ، ومن قوم هم أراذل
وأنزال ؛ فالأفاضل زمانهم لهم محنة ، والأراذل هم لزمانهم محنة . وقد قالوا :

(1) الحمال = الدية أو الغرامة يحملها قوم عن قوم (الوسيط) .

يَوْمٌ وَحَسَبُ الدَّهْرِ مِنْ أَجَلِهِ حَيًّا غَدًّا وَالتَّفَتِ الْأَمْسُ

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ

مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا .

كَرَّرَ إِشْهَادَهُمْ عَجَزَ أَصْنَامِهِمْ ، وَنَقَصَ مَنْ اتَّخَذُوهُمُ آلِهَةً مِنْ أَوْلَادِهِمْ ؛ لِيُسَفَّهُ بِذَلِكَ آرَاءَهُمْ ، وَيُنَبِّهَهُمْ إِلَى ذَمِّمْ أَحْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ ، وَخِسْفِ هَمِيمِهِمْ ، وَنُقْصَانِ عَقُولِهِمْ .
ثم أخبر أنهم لا يأتون بشيء مما به يُطالَبُونَ ، وليس لهم صواب عما يُسألُونَ .

قوله جل ذكره : « إِنْ اللَّهُ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

أَنْ تَزُولَا وَلَكِنَّ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَاهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا .

أَمْسَكَاهَا بِقُدْرَتِهِ ، وَأَتَقْنَاهَا بِحِكْمَتِهِ ، وَرَتَّبْنَاهَا بِمَشِيئَتِهِ ، وَخَلَقَ أَهْلَهُمَا عَلَى مَوْجِبِ قَضِيَّتِهِ ، فَلَا شَيْءَ فِي إِبْقَائِهِمَا وَإِفْتَائِهِمَا يُسَاهِمُهُ ، وَلَا شَرِيكَ فِي وَجُودِهِمَا وَنِظَامِهِمَا يَقَاسِمُهُ .

قوله جل ذكره : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ

جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا * اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئِ إِلَّا بِأَهْلِهِ . . . » .

ليس لقولهم تحقيق ، ولا لعهدهم وضمائمهم توثيق ، وما يعيدون من أنفسهم فصریح زور ، وما يؤهمون من وفائهم فصرِفُ تفرير . . . وكذلك المریدُ في أوان نشاطه تُمنِّيهِ نَفْسُهُ

فتظاهر أمام مَنْ تقدّمه حالاً بأنه عاهد الله ، وأنه أكّد عقده مع الله . . فإذا عَضَّتْهُ شَهْوَتُهُ ، وأراد الشيطانُ أن يكذبه صرَعَهُ بكَيْدِهِ ، وأرَكَسه في هَوَّةٍ غَيِّيةٍ ، ومُنِيئَةٍ نَفْسِيَةٍ ؛ فيسودُّ وَجْهُهُ ، وتذهب عند اللهِ وجاهتهُ (١) .

قوله جل ذكره : « أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي
الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا » .

في الجملة ما خاب له وليٌّ ، وما ربح له عدوٌّ ، ولا ينال الحقيقة مَنْ انعكس قَصْدُهُ ، بل يرتدُّ عليه كَيْدُهُ ؛ وهو سبحانه يَدْمُرُ على أعدائه تدميراً ، ويوسع لأوليائه فضلاً كبيراً .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا
مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرٍهَا مِنْ دَابَّةٍ
وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى
فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِعِبَادِهِ بَصِيرًا » .

لو عَجَّلَ لهم ما يستوجبونه من الثواب والعقاب لم تَفِ أعمارهم القليلةُ به ، وما اتسعت أيامهم القصيرةُ له ، فأخَّرَ ذلك ليومِ الْحَشْرِ . . فَإِنَّهُ طَوِيلٌ . واللهُ على كلِّ شيءٍ قديرٌ ، وبأمرٍ عباده خبيرٌ بصيرٌ .

(١) هكذا في م وهي في ص (ماء وجهه) أي حيازه ، وقد آثرنا ما جاء في م للاسما للسياق .

سورة يس

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »
« بسم الله » آيةٌ افصح بها خطابه ؛ فمن علمها أجزل ثوابه ، ومن عرفها أكثر إجابته ،
ومن أكبر قدرها أكثر ما به .

قوله جل ذكره « يس » والقرآن الحكيم »

يقال معناه : يا سيد . ويقال : الياء تشير إلى يوم الميثاق ، والسين تشير إلى سيره مع
الأحباب ؛ فيقال بحق يوم الميثاق وسري مع الأحباب ، وبالقرآن الحكيم : —

« إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

أى إِنَّكَ — يا محمد لَمِنَ المرسلين ، وَإِنَّكَ لَعَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

« تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ »

أى هذا الكتاب تنزيل (العزيز) : المتكبر الغنى عن طاعة المطيعين ، (الرحيم) :
المتفضل على عباده المؤمنين .

قوله جل ذكره : « لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ
غَافِلُونَ » .

أى حَصَصْنَاكَ بِهَذَا الْقُرْآنِ ، وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ لَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا حَصَلُوا فِي أَيَّامِ
الْفِتْرَةِ ، وَاقْرَأْهُمْ عَلَى هَذِهِ الصَّفَةِ .

قوله جل ذكره : « لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ
فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »

أى حق القول بالعقوبة على أكثرهم لأنهم أصرُّوا على جحْدِهِمْ ، وانهمكوا فى جهلهم ، فالعلمُ منهم والمحكومُ عليهم أنهم لا يؤمنون^(١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ »

سَجَّرَهُمْ إِلَى هَوَانِهِمْ وَصَفَرَهُمْ ، وَسَنَدَقْتَهُمْ وَبَالَ أَمْرِهِمْ .

« وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » .

أغرقتهم اليومَ فى بحار الضلالة ، وأحطنا بهم سرادقات الجهالة . وفى الآخرة سنغرقتهم فى النار والأنكال ، ونضيقُ عليهم الحال ، بالسلاسل والأغلال .

« فَأَغْشَيْنَاهُمْ » : أعميناهم اليومَ عن شهود الحجَّة ، ونلبسُ عليهم فى الآخرة سبيلَ المَحَجَّة ، فَيَتَمَتَّعُونَ فى وَهْدَاتِ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ، وَيَقُونَ فى حُرُقَاتِهَا مَهْجُورِينَ ، مَطْرُودِينَ مَلْعُونِينَ ، لَا تَقَطُّعُ عَنْهُمْ مَا بِهِ يُعَذَّبُونَ^(٢) ، وَلَا تَرْحَمُهُمْ مِمَّا مِنْهُ يَشْكُونَ ؛ تَمَادَى بِهِمْ حِرْمَانُ الْكُفْرِ ، وَأَحَاطَتْ بِهِمْ سَرَادِقَاتُ الشَّقَاءِ ، وَوَقَعَتْ عَلَيْهِمُ السَّيِّئَةُ بِالْفِرَاقِ .

قوله جل ذكره : « وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »

مَهْجُورُ الْحَقِّ لَا يَصِلُهُ أَحَدٌ ، وَمَرْدُودُ الْحَقِّ لَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ . وَالَّذِى قَصَمَتَهُ الشَّيْئَةُ وَأَقَمَّتَهُ الْقَضِيَّةُ لَا تَنْجِعُ فِيهِ النَّصِيحَةُ .

(١) أريد أن أنه دائما إلى أن الجبرية عند الشيخ لا تتعارض مع الحرية الإنسانية ، فالإنسان حرُّ فيما يفعل ولكن فى دائرة ما حددته له القضية السابقة التى ترتبط بالعلم الإلهى السابق للإبداع والإنشاء .. نحن نعلم ما حدثت ولكن العلم الإلهى يسجل يدها كل ما سيحدث .

(٢) من هذا نفهم أن القشيري لا يؤمن بأبدية الجنة وحسب ، بل يزمن بأبدية النار أيضا . . على خلاف جهنم الذى يرى أن حركاتهم تنهاى ، فهما ليستا أبديتين - كما قلنا من قبل . وعلى خلاف ابن القيم الذى يرى أبدية الجنة فقط حيث يستوقفه الاستثناء فى قوله تعالى «لهم فيها زفير وشهيق» . خالد بن قيس فى ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك» فىقول : إذا فعذابها ينقطع (حادى الأرواح ص ٢٦٣ وشفاه الغليل ص ٢٦٢) ولكن يرد على ابن القيم أن المقصود فى الآية هم عصاة المؤمنين وليس الكفار الذين هم - طبقاً لنصوص كثيرة - خالدون فيها أبداً ولا يمجدون ولياً ولا نصيراً .

« إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ
فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ »

أى إنما ينتفع بإتذارك من اتبع الذِّكْرَ ؛ فإنَّ إندارك — وإن كان عاماً في الكلِّ^١ وللكلِّ — فإنَّ الذين كفروا على غيِّهم يُصِرُّون . . . ألا ساء ما يحكمون ، وإن كانوا لا يعلمون قُبْحَ ما يفعلون . أمَّا الذين اتبعوا الذِّكْرَ ، واستبصروا ، وانتفعوا بالذى سمعوه منك ، وبه عملوا — فقد استوجبوا أن تُبَشِّرَهُمْ ؛ فَبَشِّرْهُمْ ، وأخبرهم على وجهٍ يظهر السرور بمضمون خبرك عليهم .

« وأجر كريم » : كبيرٍ وافٍ على أعمالهم — وإن كان فيها خللٌ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ
مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ » .

نُحْيِي قلوباً ماتت بالقسوة بما نُمَطِّرُ عليها من صَوْبِ الإقبال والزلقة ، ونكتب ما قدَّموا .
« وآثارهم » : خطأهم إلى المساجد^(١) ، ووقوفهم على بساط المناجاة معنا ، وَتَرْتَرِقَ
دموعهم على عرصات خدودهم ، ونصاعد أنفاسهم .

« وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ »

أثبتنا تفصيله في اللوح المحفوظ . . لا لتناسينا لها — وكيف وقد أحصينا كل شيءٍ
عدداً؟ — ولكننا أحببنا إثبات آثار أجبائنا في الكون من كتابنا .

قوله جل ذكره : « واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية
إذ جاءها المرسلون » .

اقرض زمانهم ، ونسى أوانهم وشأنهم ! ولكننا تذكر أحوالهم بعد فوات أوقاتهم ،
ولا نرضى بالألاجري بين أجبائنا وعلى السنة أوليائنا ذكر الغائبين والماضين ، وهذا مخلوق
يقول في صفة مخلوق :

(١) قال أبو سعيد الخدرى : كان بنو سلمة في ناحية من المدينة ، فأرادوا أن ينتقلوا إلى قرب المسجد ،
فأنزل الله الآية ، وقال لهم النبي (ص) : « إن آثاركم تكتب عليكم تنتقلون » أسباب النزول للواحدى ص ٢٤٥ .

إِذَا نَسِيَ النَّاسُ إِخْوَانَهُمْ وَخَانَ الْمَوَدَّةَ خِلَانُهَا
فَمَنْدَى لِإِخْوَانِي الْغَائِبِينَ صَحَافُ ذِكْرِكَ عِنْوَانُهَا

قوله جل ذكره: « قالوا ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا وما أنزل
الرحمنُ من شيء إن أنتم إلا
تَكْذِبُونَ * قالوا ربنا يعلم إننا إليكم
لمرسلون . »

قال الرسل: « ربنا يعلم إننا إليكم لمرسلون » وليس علمنا إلا بما أمرنا به من التبليغ
والإنذار .

« قالوا إننا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا
لنرجنكم وليمسنكم منا عذابٌ
أليم . »

لنرجنكم ، ولنصنن ، ولنفعن ... فأجابهم الرسل : إنكم لجهلكم ولجحدكم سوف
تلقون ما توعدون .

قوله جل ذكره : « وجاء من أقصى المدينة رجُلٌ يسعى
قال يا قوم اتبعوا المرسلين * اتبعوا
من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون . »

في القصة أنه جاء من قرية فسماها مدينة ، وقال من أقصى المدينة ، ولم يكن أقصاها وأدناها
ليتفاوتا بكثير ، ولكنه - سبحانه - أجرى سنته في استكثار القليل من فعل عبده
إذا كان يرضاه ، ويستنزِرُ الكثير من فضله إذا بذله وأعطاه .

« اتبعوا من لا يسألكم أجراً .. » فأبلغ الوعظَ وصدق النصيح . ولكن كما قالوا :

وكم سقتُ في آثاركم من نصيحةٍ وقد يستفيد البغضة المنتصحُ

فلما صدق في حاله ، وصبر على ما لقي من قومه ، ورجع إلى التوبة ، لهاه حسن أفضاله ،
وآواه إلى كنف إقباله ، ووجد ما وعدّه ربّه من لطف أفضاله .

« قال يا ليت قومي يعلمون • بما غفرت لي
ربي وجعلني من المكرمين » .

تمنى أن يعلم قومه حاله ، فحقق الله مناه ، وأخبر عن حاله ، وأنزل به خطابه ، وعرف
قومه ذلك . وإنما تمنى وأراد ذلك إشفاقاً عليهم ، ليعملوا مثلما عمل ليبيدوا مثلما وجد .

قوله جل ذكره : « وما أنزلنا على قومه
من بعده من جندٍ من السماء وما كُنَّا
مُنزِلين • إن كانت إلا صيحة واحدة
فإذا هم خامدون » .

ما كانت إلا قضية منّا بعقوبتهم ، وتغييراً لما كانوا به من السلامة إلى وصف البلاء .
قوله جل ذكره : « يا حَسْرَةً على العبادِ ما يأتيهم من
رسولٍ إلا كانوا به يستهزئون » .
إن لم يتحصروا هم اليوم فلهم موضع التحسر ؛ وذلك لانخراطهم في سلك واحد من
التكذيب ومخالفة الرسل ، ومناوئة أوليائه — سبحانه . .

قوله جل ذكره : « ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من
القرون أنهم إليهم لا يرجعون • وإن
كُلُّ لَمَّا جِيعٌ لدينا مُحَضَّرُونَ » .

ألم يروا ما فعلنا بمن قبلهم من القرون الماضية ، وما عاملنا به الأمم الخالية ، فلم يرجع إليهم
أحد ، فكلهم في قبضة القدرة ، ولم يفتنا أحدٌ ، ولم يكن لواحدٍ منهم علينا عونٌ ولا مددٌ ،
ولا عن حكمتنا ملتحد

قوله جل ذكره : « وآيةٌ لهم الأرضُ الميتةُ أحييناها
وأخرجنا منها حَبًّا فنه يأكلون » .

لما كان أمرُ البعثِ أعظمَ شُبُهيمٍ ، وكثر فيه إنكارهم كان تكررُ الله سبحانه لحديث

البعث ، وقد ضَرَبَ — سبحانه — المَثَلَ له بإحياء الأرض بالنبات في الكثير من الآيات .
 والعَجَبُ مِمَّنْ يُنْكَرُ علومَ الأصول ويقول ليس في الكتاب عليها دليل ! وكيف بشكل
 ذلك وأكثرها في القرآن من الآيات يحث على سبيل الاستدلال ، وتحكيم أدلة العقول^(١) ؟
 ولكن يَهْدِي اللهُ لنوره من يشاء . ولو أنهم أنصفوا من أنفسهم ، واشتغلوا بأهم شيء عندهم
 لَمَا ضَيَعُوا أصول الدين ، ولكنهم رضوا فيها بالتقليد ، وادَّعَوْا في الفروع رتبة الإمامة
 والتصدُّر .. ويقال في معناه :

يَا مَنْ تَصَدَّرَ فِي دَسْتِ الْإِمَامَةِ فِي مَسَائِلِ الْفَقْهِ إِمْلَأْهُ وَتَدْرِيسًا
 غَفَلْتَ عَنْ حُجَجِ التَّوْحِيدِ تُحْكِمُهَا شَيْدَتَ فِرْعَانَ وَمَا مَهَّدَتَ تَأْسِيسًا

قوله جل ذكره : « سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما
 تَنْبَتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا
 لَا يَعْلَمُونَ » .

تُنْبِيهِ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى التَّفَكُّرِ فِي بَدِيعِ صُنْعِهِ ؛ فَقَالَ : تَنْزِيهَا لِمَنْ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ الْمُتَشَاكِلَةَ
 فِي الْأَجْزَاءِ وَالْأَعْضَاءِ ، مِنَ النَّبَاتِ ، وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَمِنْ الْأَشْيَاءِ الْأُخْرَى الَّتِي لَا يَعْلَمُونَ
 تَفْصِيلَهَا ، كَيْفَ جَعَلَ أَوْصَافَهَا فِي الطُّعُومِ وَالرَّوَامِحِ ، فِي الشَّكْلِ وَالْهَيْئَةِ ، فِي اخْتِلَافِ الْأَشْجَارِ
 فِي أَوْرَاقِهَا وَفَنُونِ أَغْصَانِهَا وَجَذْوَعِهَا وَأَصْنَافِ أَنْوَارِهَا وَأَزْهَارِهَا ، وَاخْتِلَافِ أَشْكَالِ ثَمَارِهَا
 فِي تَفْرِيقِهَا وَاجْتِمَاعِهَا ، ثُمَّ مَا نَيْطَبُهَا مِنَ الْإِتِّفَاعِ عَلَى مَجْرَى الْعَادَةِ مِمَّا يَسْمِيهِ قَوْمٌ : الطَّبَائِعُ ؛
 فِي الْحَرَارَةِ وَالْبُرُودَةِ ، وَالرُّطُوبَةِ وَالْيَبُوسَةِ ، وَاخْتِلَافِ الْأَحْدَاثِ الَّتِي يَخْلُقُهَا اللهُ عَقِيبَ شَرَابِ
 هَذِهِ الْأَدْوِيَةِ وَتَنَاوُلِ هَذِهِ الْأَطْعِمَةِ عَلَى مَجْرَى الْعَادَةِ مِنَ التَّأَثِيرَاتِ الَّتِي تَحْصِلُ فِي الْأَبْدَانِ . ثُمَّ
 اخْتِلَافِ صُورِ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَالْأَجْزَاءِ الْبَاطِنَةِ ، فَالْأَوْقَاتِ مُتَجَانِسَةِ ، وَالْأَزْمَانَ مُتَمَاثِلَةِ ،
 وَالْجَوَاهِرِ مُتَشَاكِلَةِ .. وَهَذِهِ الْأَحْكَامُ مُخْتَلِفَةٌ ، وَلَوْلَا تَخْصِيسُ حُكْمٍ لِكُلِّ شَيْءٍ بِمَا اخْتَصَّ
 بِهِ لَمْ يَكُنْ تَخْصِيسٌ بِغَيْرِ ذَلِكَ أَوْلَى مِنْهُ . وَإِنَّ مَنْ كَحَلَّ اللهُ عَيْونَ بَصِيرَتِهِ بِمَنْ التَّعْرِيفِ ،
 وَقَرَنَ أَوْقَاتَهُ بِالتَّوْفِيقِ ، وَأَتَمَّ نَظْرَهُ ، وَلَمْ يَصُدَّهُ مَانِعٌ . فَمَا أَقْوَى فِي الْمَسَائِلِ حُجَّتَهُ ! وَمَا أَوْضَحَ
 فِي السُّلُوكِ نَهْجَهُ ! .

(١) في هذا ردُّ على من يتهم الصوفية بمجانفتهم للعقل والعلم .

إِنِّهَا لِأَقْسَامٍ سَبَقَتْ عَلَى مَنْ شَاءَهُ الْحَقُّ بِمَا شَاءَ .

قوله جل ذكره : « وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ

فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » .

نُبْطِلُ ضَوْءَ النَّهَارِ بِهَجُومِ اللَّيْلِ عَلَيْهِ ، وَتَزِيلُ ظِلَامَ اللَّيْلِ بِهَجُومِ النَّهَارِ عَلَيْهِ ، كَذَلِكَ نَهَارُ الْوُجُودِ يَدْخُلُ عَلَى لَيْلَى التَّوَقُّفِ ، وَيَقُودُ يَدَ كَرَمِهِ عَصَا مَنْ عَمِيَ عَنْ سُلُوكِ رُشْدِهِ فَيَهْدِيهِ إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

قوله جل ذكره : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » .

على ترتيب معلوم لا يتفاوت في فصول السنة ، وكل يوم لها مشرق جديد ولها مغرب جديد . . . وكل هذا بتقدير العزيز العليم .

« وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَا مَنْازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ »

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ

وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ

يَسْبَحُونَ » .

الإشارة منه أن العبد في أوان الطلب رقيق الحال ، ضعيف ، مختصر الفهم . . ثم يُفَكَّرُ حتى تزداد بصيرته . . . إنه كالقمر يصير كاملاً ، ثم يقنقص ، ويدنو من الشمس قليلاً قليلاً ، وكلما ازداد من الشمس دُناً ازداد في نفسه نقصاناً حتى يتلاشى ويختفي ولا يُرَى . . . ثم يبعُدُ عن الشمس فلا يزال يتباعد ويتباعد حتى يعود بدأً — مَنْ الَّذِي يُصَرِّفُهُ فِي ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ؟ وَشَبِيهُ الشَّمْسِ عَارِفٌ أَبْدَأُ فِي ضِيَاءِ مَعْرِفَتِهِ ، صَاحِبٌ تَمَكِّنٍ غَيْرُ مُتَلَوِّنٍ (١) ، يَشْرُقُ مِنْ بَرَجِ سَعَادَتِهِ دَائِمًا ، لَا يَأْخُذُهُ كَسُوفٌ ، وَلَا يَسْتَرُهُ سَحَابٌ .

وشبيه القمر عبدٌ تتلون أحواله في تنقله ؛ فهو في حال من البسط يترقى إلى حدِّ الوصال ، ثم يُرَدُّ إِلَى الْفَقْرَةِ ، وَيَقَعُ فِي الْقَبْضِ مِمَّا كَانَ بِهِ مِنْ صَفَاءِ الْحَالِ ، فَيَتَنَاقَصُ ، وَيَرْجِعُ إِلَى تَقْصَانِ أَمْرِهِ إِلَى أَنْ يَرْفَعَ قَلْبَهُ عَنْ وَقْتِهِ ، ثُمَّ يَجُودُ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — فَيُوقِّعُهُ لِرُجُوعِهِ عَنْ فَتْرَتِهِ ،

(١) سبق أن أوضحنا الفرق بين حال التلويين والتمكنين .

وإفاته عن سكرته ، فلا يزال يصفو حاله إلى أن يقرب من الوصال ، ويرزق صفة السكال ، ثم بعد ذلك يأخذ في النقص والزوال . . كذلك حاله إلى أن يمحو له بالقسوم ارتحالاه ، كما قالوا :

ما كنت أشكو ما على بدني من كثرة التلون من بدني^(١)
وأشدوا : كل يوم تلون غير هذا بك أجل

قوله جل ذكره : « وآية لم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون * وخلقنا لهم من مثله ما يركبون » .

الإشارة فيه إلى حمل الخلق في سفينة السلامة في بحار التقدير عند تلاطم أمواجه بفنون من التغيير والتأثير . فكم من عبد غرق في اشتغاله في ليله ونهاره ، لا يستريح لحظة من كد أفعاله ومتلاسه التعب في أعماله ، وجمع ماله .

فجره ذلك إلى نسيان عاقبه وماله ، واستيلاء شغله بولده وعياله على فكره وباله — وما سعيه إلا في وباله !

وكم من عبد غرق في لجة هواه ، فجرته مناه إلى تحلل بلواه ، وخسيس من أمر مطلوبه ومبتغاه . . ثم لا يصل قط إلى منتهاه ، خسر دنياه وعقباه ، وبقى عن مولاه !
ومن أمثال هذا وذاك ما لا يحصى ، وعلى عقل من فكر واعتبر لا يحتمى .

أما إذا حفظ عبداً في سفينة العناية أفرده — سبحانه — بالتحري من رق خناس الأمور ، وشغله بظاهره بالقيام بحته ، وأكرمه في سرائره بفراغ القلب مع ربه ، وورقاه إلى ما قال : « أنا جليس من ذكرني » . . وقل في علو شأن من هذه صفته . . ولا حرج !

قوله جل ذكره : « وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون * إلا رحمة منا ومتاعاً إلى حين » .

(١) البدة = النصب والقصة (السان) .

لولا جُودُهُ وفضله لَحَلَّ بهم من البلاء ما حَلَّ بأمثالهم ، لكنه بِحُسْنِ الأفضال ، يحفظهم
في جميع الأحوال .

قوله جل ذكره : « وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم
وما خلفكم لعلكم ترحمون » الآيات

هذه صفات من سَيَّبَهُمْ^(١) في أودية الخلدان ، ووسَّعَهُمْ بِسِمْةِ الحرمان ، وأصمَّهُم عن سماع
الرُّشْدِ ، وصدَّهم بالخلدان عن سلوكِ القصد ، فلا تأتيهم آيةٌ في الزَّجْرِ إلا قابلوها بإعراضهم ،
وتجافوا عن الاعتبار بها على دوام اقتباسهم ، وإذا أمرُوا بالإِنْفَاقِ والإِطْعَامِ عارضوا بأنَّ اللهَ
رازقُ الأنام ، وإنْ يَشَاءُ نَظَرَ إليهم بالإِنْعَامِ :—

« وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا
للذين آمنوا أنطعِمُ مَنْ لو يشاء الله أطعمه »

ثم قال جل ذكره : « ويقولون متى هذا الوعدُ إن كنتم
صادقين ؟ * ما ينظرون إلاَّ صيحةً
واحدةً تأخذهم وهم يخضون
* فلا يستطيعون توصيةً ولا إلى أهلهم
يرجعون »

يستعجلون هجومَ الساعة ، ويستبطنون قيامَ القيامة — لا عن تصديقٍ يُرْمِجُهُم من شكِّهم ،
أو عن خوفٍ يمنهم عن غيِّهم ، ولكن تكذيباً لدعوة الرسل ، وإنكاراً لصيحة النبوة ،
واستبعاداً للنشر والحشر .

ويومَ القيامة هم في العذاب مُخَضَّرُونَ ، ولا يُكشَفُ عنهم ، ولا يُنصَرُونَ .

قوله جل ذكره : « ونُفِخَ في الصور فإذا هم من
الأجداثِ إلى ربِّهم ينسلون * قالوا

(١) سببه = تركه وخلاؤه يسبب حيث شاء (الوسيط) .

يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا

مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿١﴾

يموتون قهراً ، ويُحشرون جبراً ، ويلقون أمراً ، ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضراً .

« قالوا يا ويلنا من بعثنا^(١) من مرقدنا ؟ » يموتون على جهل ، لا يعرفون ربهم ، ويبعثون على مثل حالهم ، لا يعرفون من بعثهم ، ويعدون ما كانوا فيه في قبورهم من العقوبة الشديدة — بالإضافة إلى ما سيلقون من الآلام الجديدة — نوماً ورقاداً ، وسيطئون من الفراق المبرح والاحتراق العظيم الضخم مهاداً ، لا يذوقون برّداً ولا شراباً إلا حمياً وغساقاً ، ولقد عوملوا بذلك استحقاقاً : فقد قال جل ذكره : —

« فاليوم لا تظلم نفس شيئاً

ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون » .

قوله جل ذكره : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغل

فاكبهون » .

إنما يضاف العبد إلى ما كان الغالب عليه ذكره والآخذ بجميع قلبه ، فصاحب الدنيا من في أسرها ، وأصحاب الجنة من هم طلابها والساعون لها والعاملون لتبليها ؛ قال تعالى مخبراً عن أقوالهم وأحوالهم : « لمثل هذا فيعمل العاملون »^(٢) . وهذه الأحوال — وإن جلت منهم ولم — فهي بالإضافة إلى أحوال السادة والأكابر تتقاصر ، قال صلى الله عليه وسلم : « أكثر أهل الجنة البله »^(٣) ومن كان في الدنيا عن الدنيا حراً فلا يبعد أن يكون في الجنة عن الجنة حراً ، والله يختص برحمته من يشاء .

وقيل إنما يقول هذا الخطاب لأقوام فارغين ، فيقول لهم : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغل

(١) سقطت (بعثنا) من النسخ في ص .

(٢) آية ٦١ سورة الصافات .

(٣) جاء في اللسان أن الأبله من تغلب عليه سلامة الصدر ، وحين الظن بالناس ؛ لأنه يغفل أمر دنياه ، ويقبل على آخرته ويشغل نفسه بها ، قال صلى الله عليه وسلم « أكثر أهل الجنة البله » فهم أكياس في أمر الآخرة (اللسان ١٩٥ ص ٤٧٧ ط بيروت .

فاكهون» وهم أهل الحضرة والدنو ، لا تشغلهم الجنة عن أنس القربة ، وراحات الوصلة ،
والفراغ للرؤية^(١)

ويقال : لو عَلِمُوا عَمَّنْ شُغِلُوا لَمَا تَهَنَّأُوا بِمَا شُغِلُوا .

ويقال بل إنما يقول لأهل الجنة : « إن أصحاب الجنة . . » كأنه يخاطبهم مخاطبة المعاينة
إجلالاً لهم كما يقال : الشيخ يفعل كذا ، ويُرادُ به : أنت تفعل كذا .

ويقال : إنما يقول هذا لأقوام في العرصة أصحاب ذنوب لم يدخلوا النار ، ولم يدخلوا الجنة بعدُ
لِعِصْيَانِهِمْ ؛ فيقول الحق : عبدى . . أهل النار لا يتفرغون إليك لأهوالهم ، وما هم فيه من
صعوبة أحوالهم ، وأهل الجنة وأصحابها اليوم في شُغْلِ عنك لأنهم في لذاتهم ، وما وجدوا من
أفضالهم مع أهلهم وأشكالهم ؛ فليس لك اليوم إلا نحن !

وقيل شغلهم تأهبهم لرؤية مولاهم ، وذلك من أتم الأشغال ، وهي أشغال مؤنسة مريحة
لا مُتَعَبَةٌ مَوْحِشَةٌ .

ويقال : الحق لا يتعلق به حق ولا باطل ؛ فلا تنافى بين اشتغالهم بأبدانهم مع أهلهم ،
وشهودهم مولاهم ، كما أنهم اليوم مشغولون مستديمون لمعرفته بأى حالهم ، ولا يقدح
اشتغالهم — باستيفاء حظوظهم — في معارفهم .

ويقال شغل نفوسهم بشهواتها^(٢) حتى يخلص الشهود لأسرارهم على غيبة من إحساس
النفس الذي هو أصعب الرقباء ، ولا شيء أعلى من رؤية الحبيب مع فقد الرقيب .

قوله جل ذكره : « هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك
مُتَكِنُونَ » .

(١) هكذا في « وهي في ص (لله وبه) ، وقد آثرنا (الرؤية) متأثرين برواية القرطبي عن الثعلبي والقشيري -
ابن المصنف - حيث تقول هذه الرواية : « فينظر إليهم الحق وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعم ماداموا
ينظرون إليه » القرطبي ١٥ ص ٤٥ .

(٢) قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم انقضاص العذارى .
وفي الخبر عن أبي سعيد الخدري قال (ص) : « إن أهل الجنة كلما جامعوا نساهم عدن أبكاراً . ذكر
ابن عباس : كلما أتى الرجل من أهل الجنة الحوراء وجدها بكرأ ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، ولا يكون
بينهما منى ، منه أو منها . (القرطبي ١٥ ص ٤٥) .

« أزواجهم » : قيل أشكلم في الحال والمنزلة ، كقوله : « احشروا الذين ظلموا
وأزواجهم »^(١) وقيل حَظَايَاهُمْ^(٢) من زوجاتهم .

« لهم فيها فاكهة وهم ما يدعون »

« لهم فيها فاكهة » : أى نصيب أنفسهم . ويقال الإشارة فيها إلى راحات الوقت دون
حفظ النفس .

« وهم فيها ما يدعون » : ما يريدون ، ويقال تسلم لهم دواعيهم ، والدعوى — إذا
كانت بغير حق — معلولة .

قوله تعالى : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ »

يسمعون كلامه وسلامه بلا واسطة ، وأكَّدَ ذلك بقوله : « قَوْلًا » .

وبقوله : « من رب » ليعلم أنه ليس سلاماً على لسان سفير .

« من رب رحيم » . والرحمة في تلك الحالة أن يرزقهم الرؤية في حال ما يُسَلَّمُ عليهم
لِتَكْمُلَ لهم النعمة . ويقال الرحمة في ذلك الوقت أن يُنْقِيَهُمْ في حال سماع السلام وحال اللقاء
لئلا يصحبهم دهش ، ولا تلحقهم حيرة .

ويقال إنما قال : « من رب رحيم » ليكون للعصاة من المؤمنين فيه نفس ، ولرجائهم
مسانح ؛ فإن الذى يحتاج إلى الرحمة العاصي .

ويقال : قال ذلك ليعلم العبد أنه لم يصل إليه بفعله واستحقاقه ، وإنما وصل إليه برحمة ربه .

قوله جل ذكره : « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » .

غيبة الرقيب أتم نعمة ، وإبعاد العدو^(٣) من أجل العوارف^(٤) ؛ فالأولياء في إيجاب
القربة ، والأعداء في العذاب والحجبة .

(١) آية ٢٢ سورة الصافات .

(٢) جمع حظية وهى المرأة التى تفضل على غيرها فى المحبة .

(٣) يقول قتادة فى « امتازوا » لأنها بمعنى عزلوا عن كل خير .

(٤) العوارف جمع عارفة وهى الفضل والإحسان .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ الْأَ »

تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ *

وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ .

لو كان هذا القول من مخلوق إلى مخلوق لكان شبيهاً باعتذار ؛ أي لقد نصحتكم ووعظتكم ، ومن هذا حذرناكم ، وكما أوصلت لكم القول ، وذكرناكم فلم تقبلوا وغطيت ، ولم تعملوا بأمرى ، فأنتم خالفتم ، وعلى أنفسكم ظلماتكم ، وبذلك سبقت القضية منا لكم .

قوله جل ذكره : « الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا

أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ . »

اليوم سخر الله أعضاء بدن الإنسان بعضها لبعض ، وغداً ينقض هذه المادة ، فتخرج بعض الأعضاء على بعض ، وتجري بينها الخصومة والنزاع ؛ فأما الكفار فشهادة أعضائهم عليهم مبيدة ، وأما العصاة من المؤمنين فقد تشهد عليهم بعض أعضائهم بالعصيان ، ولكن تشهد لهم بعض أعضائهم أيضاً بالإحسان ، وكما قيل :

يُنِي وَيُنِيكَ يَا ظَلُومُ الْوَقِيفُ وَالْحَاكِمُ الْعَدْلُ الْجَوَادُ الْمُنْصِفُ

وفي بعض الأخبار المروية المسندة أن عبداً شهد عليه أعضاؤه بالزلة فيتطير شعره من جفن عينيه ، فيستأذن بالشهادة له فيقول الحق : تسلمني يا شعرة جفن عبيد واحتجني عن عبيد ، فتشهدله بالبكاء من خوفه ، فيغفر له ، وينادي منادٍ : هذا عتيق الله بشعرة .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا

يَعْقِلُونَ ؟ »

يردّه إذا استوى شبابه وقوته إلى العكس ، فكما كان يزداد في القوة يأخذ في النقصان إلى أن يبلغ أرذل العمر في السن فيصير إلى مثل حال الطفولية في الضعف ، ثم لا يبقى بعد النقصان شيء ، كما قيل :

طوى العصران ما نشره مني وأبلى جدي نشر وطى

أراني كلَّ يومٍ في انتقاصٍ ولا يَبْقَى مع النقصان شَيْءٌ

هذا في الجثث واللباني دون الأحوال والمعاني ؛ فإن الأحوال في الزيادة إلى أن يبلغ حدَّ
التخرّف^(١) فيخْتَلُ رأيه وَعَقْلُهُ . وأهل الحقائق تشب ذوائبهم ولكنَّ محابَّهم ومعانيهم
في عنفوان شبابها ، وطراوة جدتها .

قوله جل ذكره : « وما عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وما يَنْبَغِي له
إِنْ هو إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ » .

كلامه صلى الله عليه وسلم كان خارجاً عن أوزان الشُّعْر ، والذي أتاهم به من القرآن لم يكن
من أنواع الشعر ، ولا من طرق الخطباء .

تَحَيَّرَ القَوْمُ في بابه ؛ ولم تكنحل بصائرهم بكحل التوحيد فعموا عن شهود الحقائق .

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ
أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ * وَذَلَّلْنَاهَا
لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ * وَلَهُمْ
فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ » .

ذَكَرَ عَظِيمَ مَنِّتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَجَمِيلَ نِعْمَتِهِ لَدَيْهِمْ بما سَخَّرَ لَهُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ الَّتِي يَنْتَفِعُونَ بِهَا
بِوَجْهِهِ الْإِتِّفَاعِ .

ولفظ « أَيْدِينَا » تَوَسَّعَ . أى مما عملنا وخلقنا ، وذلك أنهم ينتفعون بركوبها وبأكل
لحومها وشحومها ، وبشُرْبِ ألبانها ، وبالحملِ عليها ، وقَطْعِ المسافاتِ بها ، ثم بأصوافها
وأوبارها وشعرها ثم بِعَظْمِ بعضها . . فطالبتهم بالشكر عليها ، ووصفهم بالتقصير في شكرهم .
ثم أظهرَ -- ما إذا كان في صفة المخلوقين لكان شكاية -- أنهم مع كل هذه الوجوه
من الإحسان : -

« وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ »

(١) الخرف فساد العقل من الكِبَر .

* لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جندٌ
مُحَضَّرُونَ .

اكتفوا بأمثالهم^(١) معبوداتٍ لهم ، ثم سَلَّى نبيّه — صلى الله عليه وسلم بأن قال له : —
« فلا يَحْزُنُكَ قولُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ ما يَسِرُّونَ وما يُعْلِنُونَ »

وإذا عَلِمَ العبدُ أَنَّهُ بمرأى من الحقِّ هَانَ عليه ما يقاسيه ، ولا سِياً إذا كان في الله .
قوله جل ذكره : « أَوَلَمْ يَرَ الإنسانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ
نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ » .

أى شَدَدْنَا أَمْرَهُمْ ، وَجَعَلْنَا نَشْرَهُمْ ، وَسَوَّيْنَا أَعْضَاءَهُمْ ، وَرَكَّبْنَا أَعْزَاءَهُمْ ، وَأَوْدَعْنَاهُمْ
العقل والتمييزَ . . ثم إنه « خصيم مبین » : يَنازِعُنَا في خطابِهِ ، وَيَعْتَرِضُ عَلَيْنَا في أحكامِنَا
بِرَعْمِهِ واستصوابِهِ ، وكما قيل :

أَعْلَمُهُ الرَّمَايَةَ كُلَّ يَوْمٍ فَلَمَّا اشْتَدَّ سَاعِدُهُ رَمَانِي

قوله جل ذكره : « وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ

مَنْ يُحْيِي العِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قل يُحْيِيهَا
الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ
خَلْقٍ عَلِيمٌ * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ
الأخضَرِ نَاراً فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ .

مَهَّدَ لَهُمْ سَبِيلَ الاستدلالِ ، وَقَالَ إِن الإِعادَةَ في معنى الإِبداءِ ، فَأَي إِشْكالٍ بَقِيَ في جِوازِ
الإِعادَةِ في الاِنْتِهاءِ ؟ وَإِنَّ الَّذِي قَدَرَ على خَلْقِ النَّارِ في الأَغصانِ الرُّطْبَةِ مِنَ المَرخِ والعَفارِ^(٢)
قَادِرٌ على خَلْقِ الحِياةِ في الرِّمَّةِ الباليةِ ، ثُمَّ زاد في البِيانِ بأن قال : إِن القُدرةَ على مِثْلِ الشَّيءِ

(١) أى أمثالهم من المخلوقين والمخلوقات.

(٢) نزلت حين سأل أبو بن خلف الجهمي رسول الله (ص) وقد جاءه يعظم حائل قائلاً : يا محمد ، أتري
الله يحيي هذا بعدما رم ؟ فقال : نعم ، ويبعثك ويدخلك في النار . (أسباب النزول للواحدى ص ٢٤٦) .

(٣) المرخ شجر طويل ليس له ورق ولا شوك ، سريع الوري ، يقتدح به . والعفار الجوز المأكول .
وفي المثل : « في كل شجر نار واستجد المرخ والعفار » (الوسيط) .

كأقدرة عليه لاستوائهما بكل وجه ، وإنه يحيى النفوس بعد موتها في العرصة كما يحيى الإنسان من النطفة ، والطير^(١) من البيضة ، ويحيى القلوب بالعرفان لأهل الإيمان كما يميت نفوس أهل الكفر بالهوى والظنانيان .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

« إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » بخلقهِ وقدرته . وأخبرنا أنه تعلق بالكون كلمته على ما يجب في صفة ، وسيان عنده خلق الكثير في كثيره والقليل في قلته .

قوله جل ذكره : « فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدَأُ الْمَكُوتَ كُلَّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » .

أى بقدرته ظهور كل شيء : فلا يحدث شيء - قل أو كثر - إلا بإبداعه وإنشائه ، ولا يبقى منها شيء إلا بإبقائه ، فنه ظهور ما يحدث ، وإليه مصير ما ي

(١) وردت (والطين) والصواب أن تكون (والطير) .

سورة الصّافات

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة إذا استولت على قلب أزالته عنه أولاً من الدارين أربّه ، ثم ألزمت على وجه التبعية حرّبه ، ثم شرّفت من حيث الهمّة طلبه .

قوله جل ذكره : « والصفات صفّاً »

افتتح الله هذه السورة بالقسم بالصفات ، وهم الملائكة المصطفة في السماء وفي الهواء ، وفي أماكنهم على ما أمرهم الحق — سبحانه — من المكان يلزمونه ، والأمر يعاقبون ؛ يسبحونه ويقدسونه ، وبما يأمرهم به يطيعونه .

« فالزّاجرت زَجْرًا »

عظّمهم على ما تقدّم بحرف الفاء وهم الملائكة الذين يزجرون السحاب . ويقال يزجرون الناس عن المعاصي . ويقال هي الخواطر الزاجرة عن المناهي .

« فالتاليات ذِكْرًا »

يقال « الصفات » الطيور المصطفة في السماء ، « والتاليات ذِكْرًا » الملائكة يتلون كتاب الله ، ويتلون الوحي على الأنبياء عليهم السلام .

« إنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ »

هذا هو المقسوم عليه .

أخبر أنه سبحانه واحد في ملكه ، وذلك لأنهم تعجّبوا أن يقوم الواحد بجميع أحوال العالم . ومعنى كونه واحداً تفرّده في حقّه عن القسمة ، وتقدّسه في وجوده عن الشبيه ، وتزّهه في

مُلْكِهِ عن الشريك ؛ واحد في جلاله ، واحد في استحقاق جماله ، واحد في أفعاله ، واحد في كبريائه بنعت علائه ، ووصف سنائه .

قوله جل ذكره : « رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَرَبُّ الْمَشَارِقِ »

مَالِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَخَالِقُهُمَا ، وَأَكْسَابُ الْعِبَادِ دَاخِلَةٌ فِي هَذَا (١) .
« وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » مشارق النجوم والشمس والقمر ، ومشارق القلوب بشموسها وأقمارها
ونجومها .

قوله جل ذكره : « إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ
الْكَوَاكِبِ * وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ
شَيْطَانٍ مَارِدٍ »

زَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِالنُّجُومِ ، وَقُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ بِنُّجُومِ الْمَعَارِفِ وَالْأَحْوَالِ ، وَحِفْظَ السَّمَاوَاتِ
بِأَنْ جَعَلَ النُّجُومَ لِلشَّيَاطِينِ رَجُومًا ، وَكَذَلِكَ زَيْنَ الْقُلُوبِ بِأَنْوَارِ التَّوْحِيدِ ، فَإِذَا قَرَّبَ مِنْهَا
الشَّيْطَانُ رَجَمَهَا بِنُّجُومِ مَعَارِفِهِمْ .

قوله جل ذكره : « إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ
ثَاقِبٌ »

كَذَلِكَ إِذَا اغْتَمَّ الشَّيْطَانُ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ أَنْ يُلْقَى إِلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْ وَسَاوِسِهِ تَذَكَّرُوا ، فَإِذَا هُمْ
مُبْصِرُونَ ، وَرَجَمُوا . . قَالَ تَعَالَى : « إِنْ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ
تَذَكَّرُوا (٢) » .

قوله جل ذكره : « فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ
خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ »

(١) هذا الرأي على جانب كبير من الأهمية من الوجهة الكلامية . وخلق أكساب العباد من الله حكماً وعلماً .
لأن الإرادة الإنسانية لا يمكن أن تخرج عن نطاق الحكم والعلم الإلهيين - هكذا أوقفنا التثبيري في مواضع مختلفة .
(٢) آية ٢٠١ سورة الأعراف .

عَرَفَهُمْ عَجَزَهُمْ عَنِ الْإِثْبَاتِ ، وَضَعْنَهُمْ فِي كُلِّ حَالٍ ، ثُمَّ ذَكَرَهُمْ نَسَبَتَهُمْ أَنَّهَا إِلَى الطَّيْنِ
الْلازِبِ (١) .

قوله جل ذكره : « بِلْ عَجَبَتٍ وَيَسْخَرُونَ » .

حقيقة التعجب تغير النفس مما لم تجر العادةُ بمحدثٍ مثله . وَتَقْرَأُ (٢) « عَجَبَتٍ » بِالْفَتْحِ
خُطَابًا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَبِالضَّمِّ فَكَأَنَّ الْحَقَّ يَقُولُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ بِلْ
عَجَبَتٍ ، وَيُقَالُ ذَلِكَ بِمَعْنَى إِكْبَارِ ذَلِكَ الشَّيْءِ ، إِمَّا فِي الْقَدْرِ ، أَوْ الْإِكْتَارِ فِي الدَّمِّ
أَوْ فِي الدَّحِّ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ »

إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِ يُعْرِضُونَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا وَالتَّفَكُّرِ فِيهَا ، وَيَقُولُونَ : لَيْسَ هَذَا الَّذِي
أَتَى بِهِ مُحَمَّدٌ إِلَّا سِحْرًا ظَاهِرًا .

قوله جل ذكره : « أَأَنْذَرْنَاكُمْ مُنَادِيًا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْذَرْنَاكُمْ
مُبْعُوثِينَ * أَوْ آيَاؤُنَا الْأُولَى »

قَالُوا : أَأَنْذَرْنَاكُمْ مُنَادِيًا ، تَفَرَّقَتْ أَجْزَاؤُنَا ، وَصَرْنَا رَمِيًا . - أَأَنْذَرْنَاكُمْ مُبْعُوثِينَ ؟ أَوْ آيَاؤُنَا الْأُولَى
يُبْعِثُونَ كَذَلِكَ ؟ قَالُوا عَلَى جِهَةِ الْاسْتِئْذَانِ ؛ فَالْمَعْرِفَةُ لَهُمْ مَقْقُودَةٌ ، وَالبَصَائِرُ لَمْ مَسْدُودَةٌ ،
وَقَلُوبُهُمْ عَنِ التَّوْحِيدِ مَسْدُودَةٌ .

« قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ * فَإِنَّمَا

هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ »

قُلْ لَكُمْ يَا مُحَمَّدُ ؛ نَعَمْ ، وَعَلَى وَصْفِ الصَّفْرِ مَا يَبْعَثُكُمْ ، وَبِزَجْرَةٍ وَاحِدَةٍ يُحْشِرُكُمْ ، بَعْدَ أَنْ
يُقِيمَ الْقِيَامَةَ عَلَى جَمِيعِكُمْ .

(١) لازب أى لاصق لصق بعضه ببعض ، أو لازق يلتزق بما أصابه ، وقال مجاهد والضحاك هو المنن (القرطبي)

ح ١٥٨ ص ٦٨ : ٦٩ .

(٢) بالفتح قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم . وبالضم قراءة عبد الله من مسرود ، والكوفيين إلا عاصم .
والذين ينكرون الضم يرون أن الله لا يعجب من شيء ، ولكن تخريج القشيري لذلك يكاد يكون سائفاً ، وقد
اختاره بعض الأئمة كالبيهقي .

« وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين *

هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون»

دَعَا بِالْوَيْلِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَوْ يُقَالُ لَهُمْ : هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ بِهِ ، وَقَدْ

عَابْتُمُوهُ الْيَوْمَ .

قوله جل ذكره : « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم

وما كانوا يبodon * من دون الله

فاهدوهم إلى صراط الجحيم *

وقفوهم إنهم مسئولون »

أراد بأزواجهم قرنائهم وأشكالهم ومن عمل مثل أعمالهم ، ومن أعانهم على ظلمهم

بقليل أو كثير .. وكذلك في هذه الطريقة : من أعان صاحب فترة في فترة ، أو صاحب

زلة على زلته — كان مشاركاً له في عقوبته ، واستحقاق طرده وإهاتته .

قوله : « وقفوهم إنهم مسئولون » : مقام السؤال مقام صعب : قوم يسألهم الملك

وقوم يسألهم الملك ؛ فالذين تسألهم الملائكة أقوام لهم أعمالٌ صالحةٌ تصلح للعرض

والكشف ، وأقوامٌ لهم أعمالٌ لا تصلح للكشف ، وهم قسمان : الخواص يسترهم

الحق عن اطلاع الخلق عليهم في الدنيا والآخرة ، وأقوامٌ هم أربابُ الزلات يرحمهم الله

فلا يفضحهم ، ثم إنهم يكونون في بعض أحوالهم بنت الهيئة ، وفي بعض أحوالهم بنت

البط والتقية ، وفي الخبر : « أن قوماً يسترهم بيده ويقول تذكراً ربك » وهؤلاء

أصحاب الخصوص في التحقيق : فأما الأغيار والأجانب والكفار فيقال لهم : « كفى بنفسك

اليوم عليك حيباً »^(١) ، فإذا قرءوا كتابهم يقال لهم . من عمل هذا ؟ وما جزاؤه ؟

فيقولون : جزاؤه النار . فيقال لهم : أدخلوها بحكمكم .

ثم يقال لهم في بعض أحوال استيلاء الفزع عليهم : —

(١) آية ١٤ سورة الإسراء .

« مالكم لا تنصرون • بل هم
اليوم مستسلمون • وأقبل بعضهم على
بعض يتساءلون »

يُورثك بعضهم الذنب على بعض ؛ فهذا يجرأ من صاحبه ، وصاحبه يتبرأ منه ، إلى أن
يحكم الله عليهم بالخزي والهوان ، ويجمعهم في اللعن والإباد .

قوله جل ذكره : « فإنهم يومئذٍ في العذابِ مشتركون
• إنا كذلك نعملُ بالجرمين »

يشتركون في العذاب ولكن تفاوت أوصيائهم ، كما أنهم يشتركون في الزلة
ولكن تختلف مقادير زلاتهم .

قوله جل ذكره : « إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إلهَ
إلا اللهُ يستكبرون »

احتجابهم بقلوبهم أوقعهم في وهدة عذابهم ؛ ذلك لأنهم استكبروا عن الإقرار بربوبيته .
ولو عرفوه لافتخروا بعبوديته ؛ قال تعالى : « إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن
عبادته »^(١) ، وقال : « لن يستكف المسيحُ أن يكون عبداً لله ولا الملائكة
المقربون »^(٢) فإن من عرف الله فلا لذة له إلا في طاعته ، قال قائلهم .

ويظهر في الهوى عزُّ اللوالى فيلزمنى له ذلُّ العبيد

قوله جل ذكره : « ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر
مجنون • بل جاء بالحقِّ وصدقَ
المرسلين • إنكم لذاقوا العذاب
الآليم » .

(١) آية ٢٠٦ سورة الأعراف .

(٢) آية ١٧٢ سورة النساء .

لَمَّا لَمْ يَمْتَسِمُوا مِنْ وَصْفِهِ — سُبْحَانَهُ — بِمَا لَا يَلِيْقُ بِجَلَالِهِ لَمْ يُبَالُوا بِمَا أُطْلِقُوهُ مِنَ الْمَثَلِ فِي وَصْفِ أَنْبِيَائِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا تَجَزَّوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *
إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ »

الاستثناء راجع إلى قوله : * إِنَّكُمْ لَنَاقِثُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ *
ويقال الإخلاصُ إفرادُ الحقِّ — سُبْحَانَهُ — بالعبودية ، والذي يشوبُ عمله رياءً
فليس بمخلص .

ويقال : الإخلاصُ تصفيةُ العملِ عن ملاحظة المخلوقين ، وفي الخبر : يامعاذ ، أخلص
العملَ يكفيك القليل منه .

ويقال : الإخلاصُ قَدْرُ رُؤْيَةِ الْأَشْخَاصِ (١) .

ويقال : هو أن يلاحظ محل الاختصاص .

ويقال : هو أن تنظر إلى نفسك بعين الانتقاص .

قوله جل ذكره : * أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ * فَوَاكِهِ
وَهُمْ مُكْرَمُونَ *

لهم رزقٌ معلومٌ لأوقاتٍ مُعَيَّنَةٍ ، وفي وقت الرسول عليه السلام مَنْ كَانَ لَهُ
رِزْقٌ مَعْلُومٌ كَانَ مِنْ جَمَلَةِ الْمَيَاسِيرِ ، وَهَذِهِ صِفَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؛ فَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ رِزْقٌ مَعْلُومٌ
لأبشارهم ولأسرارهم ، فالأغنياء لهم رزقٌ معلومٌ لأنفسهم (٢) ، والفقراء (٣) لهم رزقٌ معلومٌ
لقلوبهم وأسرارهم .

* فَوَاكِهِ وَهُمْ مُكْرَمُونَ * : من ذلك ورود الرسول عليهم من قِبَلِ اللَّهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ ،
وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ الْخُطَابُ وَارِدٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِ الْخَوَاصِ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِكُلِّ أَمْرٍ .

(١) أي لا يكون هناك حساب للمخلوقين .

(٢) رزق النفوس لأغنياء الأموال .

(٣) وزرق القلوب لأرباب الأحوال .

« فِي جَنَّاتِ النِّعَمِ * عَلَى سُرُرٍ
مُتَقَابِلِينَ »

يَسْتَأْنِسُ بَعْضُهُمْ بِرُؤْيَا بَعْضٍ ، وَيَسْتَرْوِحُ بَعْضُهُمْ إِلَى لِقَاءِ بَعْضٍ .

« يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ *
بِضَاءٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ »

شَرَابٌ يُوجِبُ لَهُمُ الطَّرَبَ وَلَا وَحْشَةً هُنَاكَ ، شَرَابًا يُحْضِرُهُمْ وَلَا يُسْكِرُهُمْ ،
لأنه قال :

« لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا
يُنزَفُونَ »

فَلَا تَعْتَالُ عَقُولُهُمْ ، وَلَا تُزِيلُ حِشْمَتَهُمْ ، وَلَا تَرْفَعُ عَنْهُمْ هَيْبَتَهُمْ ؛ قَوْمٌ يَشْرَبُونَ
وَهُمْ بِوَصْفِ السُّرَى ، وَآخَرُونَ يُسْقَوْنَ فِي الْحَضْرَةِ — وَهُمْ عَلَى نَمَتِ الْقُرْبِ .

« وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ *
كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ »

لَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِ الْوَلِيِّ^(١) ، ثُمَّ الْوَلِيُّ قَدْ يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ ، وَفِيهِمْ مَنْ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ :

جَنَّاتٌ بَلِيغَى وَهِيَ جَنَّاتٌ بَغِيْرُنَا وَأُخْرَى بِنَا بِمَجْنُونَةٍ لَا نُرِيدُهَا

قوله جل ذكره : « فَأَقْبَلِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
يَتَسَاءَلُونَ ... »

يَتَذَاكَرُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، وَيَذَكَرُونَ مِنْ مَعَارِفِهِمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ، وَمَا آمَنَ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ
فَيَخْلُقُ اللَّهُ لَهُمْ إِطْلَاعًا عَلَيْهِ وَهُمْ فِي النَّارِ يَحْتَرِقُونَ .

قوله جل ذكره : « قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لُكْرَدِينَ *

(١) المقصود به هنا الزوج ، أي نساء قد قصرت طرفهن على أزواجهن .

ولولا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ
الْمُخْضَرِّينَ «

نطق الولي بالحق ولكنه لم يُصْرِّحْ بعين التوحيد؛ إذ جعل الفضل واسطةً، والأولى
أن يقول: ولولا ربى لكنتُ من المخضرين^(١).

قوله جل ذكره: «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ • لِمِثْلِ
هَذَا فليعمل العاملون»

يقال: بل الملائكة يقولون لهم هذا، ويقال: الحق — سبحانه — إذا أراهم مقامهم في
الجنة يقول لهم: «لِمِثْلِ هَذَا فليعمل العاملون».

ويقال إن كان العابد يقول هذا، أو يقال له هذا إذا ظهرت الجنة فإنه إذا بدت شظية من
الحقائق وتباشير الوصلة، أو ذرّة من نسيم القربة فيالحرى أن يقول القائلون: لِمِثْلِ هَذِهِ
الحالة تُبَدِّلُ الأرواحُ.

على مِثْلِ سَلْتِي بِقَتْلِ الْمَرْءِ نَفْسَهُ
وإن بات من سَلْتِي على اليأس طاولا
وما هنا تضيق العبارات، وتتقاصر الإشارات.

قوله جل ذكره: «أَذْكَرُ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ
الزَّقُومِ»

ذَكَرَ صفة هوان الأعداء، وما هم به من صفة اللذلة والعذاب في النار؛ من أَكْثَلِ
الضريع، ومن شراب الزقوم التي هي في قُبْحِ صورة الشياطين، ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم...
إلى آخر القصة.

قوله جل ذكره: «وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ •
وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ»

(١) أى نطق بعين الفرق ولو كان بعين الجمع لقال: «ولولا ربى...».

لَمَّا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى مِنَ قَوْمِهِ حِينَ كَذَّبُوهُ ، وَلَمْ يَسْمَعُوا مِنْهُ مَا كَانَ يَقُولُ مِنْ حَدِيثِنَا . .
رَجَعَ إِلَيْنَا ، نَخَاطِبُنَا وَنَخَاطِبُنَاهُ ، وَكَلِمْنَا وَكَلِمَنَاهُ ، وَنَادَانَا فَتَنَادَيْنَاهُ ، وَكَانَ لَنَا فَكْنَاهُ ،
وَأَجَابَنَا فَأَجَبْنَاهُ . . فَلَنَعِمَّ الْمَجِيبُ كَانَ لَنَا وَلِنَعِمَّ الْمَجِيبُونَ كُنَّا لَهُ !

« مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » : شَتَانٌ بَيْنَ كَرْبِ نُوحٍ وَبَيْنَ كَرْبِ أَهْلِهِ !

وَمَا يَبْكُونُ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ

أَعَزَّى النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّأْسَى

قوله جل ذكره : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ »

لَأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ مِنْ أَوْلَادِ نُوحٍ ، فَإِنَّ مَنْ كَانَ مَعَهُ فِي السَّفِينَةِ لَمْ يَنْتَاسِلُوا^(١)

« وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ »

يريدُ به قول الناس عنه إلى يوم القيامة .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ » إذ

جاء رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ »

يعنى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ مِنْ شِيعَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّوْحِيدِ - وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي فُرُوعِ

شَرْعِيَّهِمَا .

« قَلْبٌ سَلِيمٌ » : لَا آفَةَ فِيهِ . وَيُقَالُ لِذَيْعِرٍ مِنَ الْحُبَّةِ . وَيُقَالُ : سَلِيمٌ مِنْ حُبَّةِ

الْأَغْيَارِ . وَيُقَالُ سَلِيمٌ مَنْ حَفِظَ نَفْسَهُ وَإِرَادَتَهُ . وَيُقَالُ : مَسْتَسَلِمٌ لِلَّهِ فِي قَضَائِهِ وَاخْتِيَارِهِ .

قوله جل ذكره : « إِذْ قَالَ لِأَيُّهُ وَقَوْمُهُ مَاذَا

تَعْبُدُونَ ؟ »

سَأَلَهُمْ عَلَى جِهَةِ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ ، وَالتَّنْبِيهِ لَهُمْ عَلَى مَوْضِعِ غَلْطِهِمْ .

« فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ؟ »

(١) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال والنساء إلا ولده ونسائه .

إذا لقبتموه — وقد عبدتم غيره . . فما الذي تقولون له ؟ وكيف بكم في مقام الخبلة
بما بين أيديكم وإن كنتم اليوم — غافلين عنه ؟

قوله جلّ ذكره « فنظر نظرة في النجوم * قال إني
سقيم » .

قيل أراد « إلى » النجوم فأقام « في » مقام « إلى » (١) .

« إني سقيم » : كانت تأتيه الحمى في وقت معلوم ، فقال : قرّب الوقت الذي
أسقم فيه من أخذ الحمى إياي ، فكأنه تعلل بذلك ليتأخر عنهم عند ذهابهم إلى
عيدهم لتمشية ما كان في نفسه من كسر الأصنام .

ويقال كان ذلك من جملة المعاريض . وقيل أرى من نفسه موافقة قولهم في القول
بالنجوم لأنهم كانوا يقولون بالنجوم ، فتأخر بهذا السبب عنهم (٢) .

وكان إبراهيم في زمان النبوة فلا يبعد أن الله — عزّ وجلّ — قد عرفه بطريق
الوحي أنه يخلق — سبحانه — باختياره أفعالاً عند حركات الكواكب .

ثم لما ذهبوا إلى عيدهم كثر أصنامهم ، فلما رجعوا قالوا ما قالوا ، وأجابهم
بما أجابهم به إلى قوله :

« قالوا ابنوا له بُنيانا فألقوه في الجحيم
* فأرادوا به كيداً فجعلناهم
الأسفلين » .

ردّ الله كيدهم إلى نحورهم . وقد تعرّض له جبريلُ — عليه السلام — وهو في

(١) ربما تعرّض على هذا . . . فمع تسليمنا بجواز نيابة حروف الجر بعضها عن بعض إلا أننا نرى أن
استعمال « في » أدق . . . فالمقصود من أن إبراهيم « نظر في » النجوم أنه تأمل وتفكر . بينما لا تؤدي « نظر إلى » أكثر
من التطلع بالعين ورفق بين التأمل بالفكر والبصيرة وبين التطلع بالبصر — والله أعلم .

(٢) أرسل إليه ملكهم إن غداً عيدنا فاخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع وقال : إن هذا يطلع مع سقمي سرعان
علم النجوم مستعملاً عندهم — فأراهم من معتقدتهم عنراً لنفسه . وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان
المعيتان يحتاج فيهما إلى نظر في النجوم (القرطبي ص ٩٢ ج ١٥) .

المواء وقد رُمي من المنجنيق فرَضَ عليه نفسه قائلاً : هل مِن حاجة ؟

فأجاب : أمّا إليك .. فلا !

قوله جل ذكره : « وقال إني ذاهبٌ إلى ربيُّ

سيهدين »

يقال إنه طلب هداية مخصوصة ؛ لأنه كان صاحب هداية ، إذ لو لم تكن له هداية لما ذهب إلى ربه . ويحتمل أنه كان صاحب هداية في الحال وطلب الهداية في الاستقبال أي زيادة في الهداية ، ويقال طلب الهداية على كيفية مراعاة الأدب في الحضور ، ويقال طلب الهداية إلى نفسه لأنه فقد في قلبه ونفسه ؛ فقال سيهدينى إلى لأقوم بحق عبوديته ؛ فإن المسهك في حقائق الجمع لا يصحُّ منه أداء العبادة إلا بأن يُردَّ إلى حالة التفرقة والتمييز .

ومعنى « إلى ربي » أي إلى المكان الذي يُعبَدُ فيه ربي .

ويقال أخبر عن إبراهيم أنه قال : « إني ذاهب إلى ربي » : فأخبر عن قوله .

وأخبر عن موسى فقال : « ولما جاء موسى ليقاننا » ، فأخبر عن صفته لاعتن

قوله . . .

وقال في صفة نبينا صلى الله عليه وسلم : « سبحان الذي أسرى بعبده . . . »

[فأخبر عن ذاته سبحانه (1)]

وفصل بين هذه المقامات ؛ فإبراهيم كان بعين الفرق ، وموسى بعين الجمع ؛ ونبينا

كان بعين جمع الجمع .

قوله جل ذكره : « ربُّ هب لي من الصالحين »

فبشرناه بفلايم حلیم »

لما قال « حلیم » نَبَّه على أنه سيلقى من البلاء ما يحتاج إلى الحلم في تحمله . . .

(1) ما بين القوسين من عندنا أضعناه للتوضيح .

قوله جل ذكره: « فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني
أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا
ترى قال : يا أبتِ افعل ما تؤمر ستجدني
إن شاء الله من الصابرين »

« فلما بلغ معه السعي » إشارة إلى وقت توطين القلب على الولد ، رأى إبراهيم — عليه
السلام — أنه يُؤمرُ بذبح ابنه إسماعيل^(١) ليلة التروية ، وسميت كذلك لأنه كان يُروى
في ذلك طولَ يومه . هل هو حق أم لا^(٢) ؟ ثم إنه رأى في الليلة التالية مثل ذلك فعرف أن
رؤياه حق ، فسعى يوم عرفة .

وكان إسماعيل ابن ثلاث عشرة سنة ، ويقال إنه رأى ذلك في النوم ثلاث مرات^(٣) :
« يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ؟ »
قال إسماعيل : « يا أبتِ افعل ما تؤمر » : أي لا تحمك فيه بحكم الرؤيا ، فإنها قد تصيب وقد
يكون لها تأويل ، فإن كان هذا أمراً فافعل بمقتضاه ، وإن كان لها تأويل فتثبت^(٤) ، قد
يمكنك ذبح ابنك كل وقتٍ ولكن لا يمكنك تلافيه .

ويقال بل قال : أترك حديث الرؤيا واحمله على الأمر ، واحمل الأمر على الوجوب ، ثم
احمله على الفور ولا تقصّر .

ويقال قال له : إن كان يطيب قلبك بأن تذبح ابنك لأجل الله فأنا يطيب قلبي أن
يذبحني أبي لأجل الله .

(١) اختلف الناس في الذبيح فقال قوم إنه إسحاق وآخرون إنه إسماعيل . وفريق ثالث يقول : الله أعلم به .
« وعن الأصمعي أنه قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي . أين عزبَ عنك عقلك !
ومنى كان إسحاق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحدر بمكة » . اهلاًما إسحق فكان
بيت المقدس .

(٢) مع أن إبراهيم أخذ يتساءل بين وبين نفسه عن ذلك إلا أنه من الثابت أن الرسل يأتيهم الوحي أيقاظاً
ورقوداً ، فلو بهم لا تنام ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا » .

(٣) لأجل ذلك سميت الأيام الثلاثة على التوالي يوم التروية ويوم عرفة ويوم النحر .
(٤) هكذا في م وهي في ص (قبلت) ونحن نرجح (فتثبت) بدليل ما بعدها لأنه بعد الذبح يكون قد قضى
الأمر . ويأسي إبراهيم إن كان ذلك غير المراد .

ويقال قال اسماعيل لأبيه : أنت خليلُ الله وتنام .. ألم تعلم أن الخليل إذا نام عن خليله يؤمرُ بِذبحِ ابنه ؟ مالك يا أبتِ والنوم ؟

ويقال في القصة : إنه رآه ذات يومٍ راكبًا على فرَسٍ أشهبٍ فاستحسنه ، ونظرَ إليه قلبه ، فأمرَ بِذبحِهِ ، فلما أخرجَه عن قلبه ، واستسلمَ لِذبحِهِ ظَهَرَ الفداء ، وقيل له كان المقصودُ من هذا فراغَ قلبك عنه .

ويقال في القصة : أمرَ إسماعيلُ أباه أن يشدُّ يديه ورجليه لئلا يضطربَ إذا مسَّهُ ألمُ الذَّبْحِ فَيَمَاتَ ، ثم لما مَّ بِذبحِهِ قال : افتحِ القيدَ عني حتى لا يقال لي : أمشودَ اليدِ جثتي ؟ وإني لن أتحركَ :

ولو بيدِ الحبيبِ سقيتُ سُمًّا لكان السُّمُّ من يديه يطيب

ويقال أيهما كان أشدَّ بلاءً ؟ قيل : إسماعيل ؛ لأنه وَجَدَ الذَّبْحَ من بد أبيه ، ولم يتعودَ من يده إلا الترية بالجليل ، وكان البلاءُ عليه أشدَّ لأنه لم يتوقع منه ذلك .

ويقال بل كان إبراهيم أشدَّ بلاءً لأنه كان يحتاج أن يذبح ابنه بيده ويعيش بعده .

«ستجدني إن شاء الله من الصابرين» فلم يأتِ إسماعيل بالدعوى^(١) بل تأدب بلفظ الاستثناء .

ويقال لو قال إسماعيل إمامًا لا تقُلْ : « يا بُنَيَّ » بهذه اللطافة ، وإمامًا لا تقُلْ : « إني أذبحك »

فإنَّ الجمعَ بينهما عجيب !

قوله جل ذكره : « فلما أسئنا وتله للجبين * وناديناه

أن يا إبراهيم * قد صدقت الرؤيا إنا

كذلك نجزي المحسنين *

قيل في التفسير إنه كان يمرُّ بالسكين على حلقه والسكين لا يقطع ، فتمجَّب إبراهيم ،

فنودي : يا إبراهيم كان المقصودُ من هذا استسلامكما .

ويقال إن الله سترَ عليها علمَ ما أريدَ منها في حال البلاء ، وإنما كَشَفَ عنها بعد مضيِّ

وقت الحنة لئلا يبطلَ معنى الابتلاء . . . وهكذا يكون الأمر عند البلاء ؛ تنسُدُ الوجوه

(١) أي دعوى النفس بالمكئة دون تقديم المشيئة الإلهية .

في الحال ؛ وكذلك كانت حالة النبي صلى الله عليه وسلم في حال حديث الإفك ، وكذلك حالة
أيوب عليه السلام ؛ وإنما يتبين الأمر بعد ظهور آخر المحنة وزوالها ، وإلا لم تكن حينئذ
محنة [إلا أنه يكون في حال البلاء إسبال يُولَى مع مخامرة المحنة] (١) ولكن مع استعجام الحال
واستبهامه ، إذ لو كشف الأمر على صاحبه لم يكن حينئذ بلاء ؛ قال تعالى : —

« إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ *

وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ .

قيل كان فداء الذبيح يُرَبَّى في الجنة قبله بأربعين خريفاً .

والناس في « البلاء » على أقسام : فبلاء مستعصب وذلك صفة العوام ، وبلاء مستعذب
وذلك صفة من يستعذبون بلاياهم ، كأنهم لا يأسون حتى إذا قُتِلُوا .

قوله جل ذكره : « وَبَشِّرْنَا هَؤُلَاءِ بِسِحْقِ نَبِيٍّ مِنَ الصَّالِحِينَ »

وباركنا عليه وعلى إسحاق . . .

وكل هذا بعد البلاء ؛ قال تعالى : « إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ »

مَنْ عَلَيْهِمَا بِالنَّبُوَّةِ ، وبالنجاة من فرعون وقومه ، وبنصرته عليهم .

« وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ » .

يعنى التوراة .

« وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ »

بالتبري عن الخبائيل والقوة ، وشهود عين التوحيد .

« وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ

عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ » .

ثم قال جل ذكره : « وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .

« إِلْيَاسَ » : قيل هو إدريس ، وقيل غيره ، وكان بالشام ، واسم صنمهم « بَعْل » ،

(١) ما بين القوسين موحود في ص وساقط في م .

ومدينتهم بعلبك . أنذر قومه فكذبوه ، ووعظهم فاصدقوه ، فأهلك قومه .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ لوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ »

مضت قصته وكيف نجى أهله إلا امرأته التي شاركتهم في عصيانهم ، فحق العذاب عليها مثلما عليهم (1) .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .

فكان في أول أمره يطلب الاستعفاء من النبوة ، ولكن لم يُعَفَّ ، ثم استقبله ما استقبله ، فلم يلبث حتى رأى نفسه في بطن الحوت في الظلمة : —

« فَالتَّمْهَ الحوتُ وهو مُلِيمٌ »

أى بما يُلامُّ عليه ، والحقُّ — سبحانه — مُنَزَّهٌ عن الحيفِ في حُكْمِهِ ؛ إذ الخلقُ خلقه ، ثم الله راعى حقَّ تعبُّدِهِ ، وحفظَ ذِمَّامَ ما سَلَفَ له في أداء حَقِّه فقال : —

« فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * لَلَبِثَ

فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ »

فإن كَرَمَ العَهْدِ فيما من الإيمان ، وهو مِنَّا من جملة الإحسان ، « فاللؤمن قد أخذ من الله خُلُقًا حسنًا » — بذلك ورد الخبر .

« فَتَبَيَّنَّا هَ الْعراء وهو سقيمٌ »

« سقيمٌ » : في ضعفٍ من الحالِ لِمَا أَثْرَمِنَ كَوْنِهِ قَضَى وقتاً في بطن الحوت .

وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ »

لِتُظِلَّهُ ، فإنه كان في الصحراء وشعاعُ الشمسِ كان يَصُرُّه ، وقِيَّضَ له اللهُ ظِيبَةً ذاتَ وَنْدٍ كَأَنَّ تَمْجِيزَهُ فَيَرْضَعُ مِنْ لَبَنِهَا ، فكانَ الحقُّ أعاده إلى حال الطفولية . ثم إنه رَجَحَ ، ورجع إلى قومه ، فأكرموه وآمنوا به ، وكان اللهُ قد كَشَفَ عنهم العذاب ، لأنهم حينما خَرَجَ يونس من بينهم ندموا ونَصَرَ عُوا إِلَى اللهُ لَمَّا رَأَوْا أَوَائِلَ العذاب قد أَظْلَمَتْهُمْ ،

(1) نلاحظ أن القشيري يمر سريعاً إزاء قصص الأنبياء هنا لأنه توقف طويلاً عند كل منها في مواضع

فَكَشَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ ، وَأَمَنُوا بِاللَّهِ ، وَكَانُوا يَقُولُونَ : لَوْ رَأَيْنَا يُونُسَ لَوْ كَرَّمْنَا ، وَعَظَّمْنَا ، فَرَجَّ يُونُسُ إِلَيْهِمْ بَعْدَ نَجَاتِهِ مِنْ بَطْنِ الْحُوتِ ، فَاسْتَقْبَلَهُ قَوْمُهُ ، وَأَدْخَلُوهُ بِلَدِّهِمْ مُكْرَمًا .

ويقال : الذَّنْبُ وَالْجُرْمُ كَانَا مِنْ قَوْمِهِ ، فَهَمَّ قَدْ تَوَعَّدُوا بِالْعَذَابِ . وَأَمَّا يُونُسُ فَلَمْ يَكُنْ قَدْ أَذْنِبَ وَلَا أَلَمَّ بِمَحْظُورٍ ، وَخَرَجَ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَكَشَفَ اللَّهُ الْعَذَابَ عَنْهُمْ ، وَسَلَّمُوا .. وَاسْتَقْبَلَ يُونُسَ مَا اسْتَقْبَلَهُ بَلْ أَنَّهُ قَامَى اللَّيْلَ وَالنَّهْيَ بَعْدَ نَجَاتِهِ ؛ وَيَا عَجَبًا مِنْ مِرِّ تَقْدِيرِهِ ! قَدْ جَاءَ فِي الْقِصَّةِ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ — أَوْحَى إِلَى يُونُسَ بَعْدَ نَجَاتِهِ أَنَّ قُلُوبَ لِفَلَانِ الْفَخَّارِ حَتَّى يَكْسِرَ الْجِرَارَ الَّتِي عَمَلَهَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ كُلِّهَا ! قَالَ يُونُسُ : يَا رَبِّ ، إِنَّهُ قَطَعَ مَدَّةً فِي إِنْجَازِ ذَلِكَ ، فَكَيْفَ آمُرُهُ أَنْ يَكْسِرَهَا كُلِّهَا ؟

قال له : يَا يُونُسُ ، يَرِيقُ قَلْبُكَ لِخِزَافٍ يُتْلَفُ عَمَلُ سَنَةٍ .. وَتُرِيدُنِي أَنْ أَهْلِكَ مِائَةَ أَلْفٍ مِنْ عِبَادِي ؟! يَا يُونُسُ ، إِنَّكَ لَمْ تَخْلُقْتَهُمْ ، وَلَوْ خَلَقْتَهُمْ لَرَحِمْتَهُمْ (١) .

قوله جل ذكره : « فَاسْتَفْتِهِمُ الرَّبُّ الْبَنَاتُ وَلَمْ يَنْبِئْهُنَّ بِمَا كَفَرْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ » .

لَمَّا قَالُوا فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ إِنَّهُنَّ بَنَاتُ اللَّهِ يَبِينُ اللَّهُ قُبْحَ قَوْلِهِمْ ، قَالَ : سَلِّمُوا مِنْ أَيْنَ قَالُوا ؟ وَبِأَيِّ حُجَّةٍ حَكَمُوا بِمَا زَعَمُوا ؟ وَأَيُّ شُبُهَةٍ دَاخَلْتَهُمْ . ثُمَّ إِنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَفْتِكُونَ مِنَ الْبَنَاتِ ، وَيُؤْتِرُونَ الْبَنِينَ عَلَيْهِنَ .. وَمَعَ كُفْرِهِمْ وَقُبْحِ قَوْلِهِمْ وَصَفْوِ الْقَدِيمِ — سَبَّحَانَهُ — بِمَا اسْتَفْتَوْا مِنْهُ لِأَنفُسِهِمْ !

قوله جل ذكره : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ * مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ » .

(١) تتجلى براعة القشيري في التقاط نماذج من القصص تخدم فكرته العامة بخصوص تأميل العصاة ، وإفصاح باب التوبة أمامهم . . . على عكس بعض الباحثين الذين لا يهتمون إلا بالتنوير والتبشير ، والتحويل والإقناع .

[أى ما أنتم بفاننين من الناس إلا من أغويته بحكسي ، فيه ضلوا لا بإضلالكم (١) .

قوله جل ذكره : « وما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » .

الملائكة لهم مقام معلوم لا يتخطون مقامهم ، ولا يتمدون حدهم ، والأولياء لهم مقام (٢) مستور بينهم وبين الله لا يُطَّلِعُ عليه أحداً ، والأنبياء لهم مقام مشهور مؤيد بالمعجزات الظاهرة ؛ لأنهم للخلق قدوة فأمرهم على الشهر ، وأمر الأولياء على السر .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا

الرُّسُلِينَ » .

أى سبقت كلمتنا لهم بالسعادة ، وتقدم حكمنا لهم بالولاية والرعاية ، فهم من قبلنا

منصورون : —

« إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ * وَإِنَّ جُنَدَنَا

لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

مَنْ نَصَرَهُ لَا يُغْلَبُ ، وَمَنْ قَهَرَهُ لَا يَنْلَبُ .

وجنده الذين نصبهم لنشر دينه ، وأقامهم لنصر الحق وتبينه . . . من أراد إذلالهم فعلى أذقانه يخر ، وفي جبل هلاكه ينجر .

قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ * وَأَبْصِرْهُمْ

فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ » .

تَوَلَّ عَنْهُمْ — يا محمد — إلى أن تنقضي آجالهم ، وتنتهي أحوالهم . وانتظر اقتضاء

أيامهم ، فإنه سينصرم حديثهم وشيكا : —

« أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ » .

(١) في هذا الرأي رد على القدرية كاهو واضح .

(٢) ما بين القوسين الكبيرين جاء في م وسقط في م .

وإنما قال ذلك فيما كانوا يتمنون قيام الساعة ، وكانوا يستعجلون ذلك لفرط جهلهم ،
ثم لقلّة تصديقهم . فإذا نزل العذابُ بساحتهم ، وأنّاخ البلاءُ بقوتهم فساء صباحهم . فتولّ
عنهم فعن قريبٍ سيحصل ما منه يحدّرون .

قوله جل ذكره : « سبحان ربّ العزّة عما يصفون »
وسلامٌ على المرسلين • والحمد لله ربّ
العالمين .

« سبحان ربك » : تديساً له ، وسلامٌ على أنبيائنا ، « والحمد لله » : أى هو الحمود على
ما ساء أم سرّ ، نفع أم ضرّ .

سورة ص

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .
 اسمٌ عزيزٌ اعترفت المعارفُ بالتصور عن إدراكه ، اسمٌ جليلٌ تقنعت العلومُ خجلاً من
 الطمع في إحاطته ، اسمٌ كريمٌ صغرت الحوائج عند ساحات جوده ، اسمٌ رحيمٌ تلاشت
 قطرات زلات عباده في تلاطم أمواج رحمته .

قوله جل ذكره : « ص والقرآن ذي الذكر » .

الصَّادُ مفتاحُ اسمه الصادق والصبور والصد والعصيان . . أقسم بهذه الأشياء وبالقرآن .
 وجواب القسم : « إن ذلك لحقٌ تخاضمُ أهل النار » .

ويقال : أقسم بصفاء مودة أحبائه والقرآن ذي الذكر أي : ذي الشرف .. وشرفه أنه
 ليس بمخلوق (١) .

قوله جل ذكره : « بل الذين كفروا في عزةٍ وشقاقٍ »

في صلابةٍ ظاهرة ، وعداوةٍ بيّنة ، وإعراضٍ عن البحث للأدلة ، والسُّرِّ للشواهد .

قوله جل ذكره : « كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ

فنادوا وولات حين مناصٍ » .

بادوا حين هجمَ البلاءُ مستغيثين ، وقد فات وقتُ الإشكاء والإجابة .

قوله جل ذكره : « وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ

الكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ »

عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ، ولم يعجبوا أن تكون المنحوتاتُ آلهةً ، وهذه مناقضة

ظاهرة . فلما تحيروا في شأن أنبيائهم رمّوهم بالسحر ، وقسموا فيهم القول .

(١) وهذا رأى أهل السنة بخلاف ما يراه المعتزلة .

قوله جل ذكره : « أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ » .

لم تباشر خلاصة التوحيد قلوبهم ، وبعثوا عن ذلك تجويزاً ، فضلا عن أن يكون إثباتاً وحكماً ، فلا عرفوا الإله ولا معنى الإلهية ؛ فإن الإلهية هي القدرة على الاختراع . وتقدير قادرين على الاختراع غير صحيح لما يجب من وجود التماثل بينهما وجوازه ، ثم إن ذلك يمنع من كمالها ، ولو لم يكونا كاملي الوصف لم يكونا إلهين ، وكل أمر جرى ثبوت سقوطه فهو مطروح باطل .

قوله جل ذكره : « وانطلق اللأ منهم أن امشوا واصبروا على آلمتكم إن هذا لشيء يراد » .

إذا توأصى الكفار فيما بينهم بالصبر على آلمتهم ، فالؤمنون أولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم .

قوله جل ذكره : « ما سمعنا بهذا في اللة الآخرة إن هذا إلا اختلاق » .

ركنوا إلى سوء العادة ، وما وجدوا عليه أسلافهم من الضلالة ، واستناموا إلى التقليد والهوادة .

قوله جل ذكره : « أنه نزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب » .

أى لو استبصروا في دينهم لما أقدموا على ما أسرفوا فيه من جحودهم ، ولولا أنا أدمنا لهم العوائى لما تفرغوا إلى طغيانهم (١) .

(١) قال تعالى : الله يستهزى بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون « وقال تعالى : « من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم في طغيانهم يعمهون » تلك هي الحكمة الإلهية في إهمالهم .

« أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ
الْوَهَّابِ » .

أى : هؤلاء الكفار الذين عارضوا أو نازعوا ، وكذَّبوا واحتجُّوا .. أَعْنَدَهُمْ شَيْءٌ مِنْ
هَذِهِ الْأَشْيَاءِ ؟ أَمْ هَلْ هُمْ يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَيَفْعَلُوا مَا أَرَادُوا ، وَيَبْطَلُوا مِنْ
شَامُوا ، أَوْ يَرْتَقُوا إِلَى السَّمَاءِ فَيَأْتُوا بِالْوَحْيِ عَلَى مَنْ أَرَادُوا ؟

« جُنْدٌ مَا هُنَا لِكَ مَهْزُومٍ مِنَ
الْأَحْزَابِ » .

بل هم جُنْدٌ مِنَ الْأَحْزَابِ الْمُتَحْزِبِينَ . كُلُّهُمْ عَجْزَةٌ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ ، مَهْزُومُونَ .
شَبَّهَهُمْ فِي بَقَائِهِمْ عَنْ مَرَادِهِمْ بِالْمَهْزُومِينَ ؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ لَيْسَ مَعَهُمْ حُجَّةٌ ، وَلَا لَهُمْ قُوَّةٌ ،
وَلَا لِأَصْنَامِهِمْ أَيْضًا مِنَ النِّفْعِ وَالضَّرِّ مُكْنَنَةٌ ، وَلَا فِي الرَّدِّ وَالدَّفْعِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ قُدْرَةٌ .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ
وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ .. » الآيات .

ذَكَرَ هَؤُلَاءِ الْأَقْوَامَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ عَلَى الْجَمْعِ ، وَفِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ عَلَى الْإِفْرَادِ (١) ،
وَفِي كُلِّ مَوْضِعٍ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْإِفَادَةِ بِكُلِّ وَجْهٍ . ثُمَّ قَالَ :

« إِنْ كُفِّرْ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ
فَحَقَّ عِقَابٌ » .

أَيُّ مَا كَانَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّتْ الْعُقُوبَةُ عَلَيْهِ ، وَاسْتَوْجَبَ الْعَذَابَ .
ثُمَّ قَالَ :

« وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً
مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » .

أَيُّ لَيْسُوا يَنْتَظِرُونَ إِلَّا الْقِيَامَةَ ، وَمَا هِيَ إِلَّا صِيحَةٌ وَاحِدَةٌ ، وَإِذَا قَامَتْ فَإِنَّهَا لَا تَسْكُنُ .

(١) الْمُتَصَوِّدُ بِالْجَمْعِ وَالْإِفْرَادِ هُنَا الْجُمْلَةُ وَالْتَفْصِيلُ .

قوله جل ذكره : « وقالوا ربنا عجل لنا قطنًا قبل يوم-

الحساب » .

اصبر - يا محمد - على ما يقولون ، فإنه لن تطول مدتهم ، ولن نمدد - في مقاساتك
أذاهم - لبيتك ومكثك ، وعن قريب سينزل الله نصره ، ويصدق لك بالتحقيق وعده .

قوله جل ذكره : « واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب » .

« ذا الأيد » أى ذا القوة ، ولم تكن قوته قوة نفس ، وإنما كانت قوته قوة فعل ؛
كان يصوم يوماً ويفطر يوماً - وهو أشد الصوم ، وكان قوياً في دين الله بنفسه وقلبه وهمة .
« أواب » رجاع^(١) .

قوله جل ذكره : « إنا سخرنا الجبال معه يسبحن

بالعشي والإشراق^(٢) * والطير محشورة

كل له أواب » .

كان داود يسبح ، والجبال تسبح ، وكان داود يفهم تسبيح الجبال على وجه تخصيص
له بالكرامة والمعجزة .

وكذلك الطير كانت تجتمع له فتسبح الله ، وداود كان يعرف تسبيح الطير ؛ وكل من
تحقق بحاله ساعده كل شيء كان بقربه ، ويصير غير جنبه بحكمه ، وفي معناه أنشدوا :

رُبَّ ورقاء هتوف بالضحى ذات شجرٍ صرخت في قنن
ذَكَرَتْ إلهاً ودهراً صالحاً وبَكَتْ شوقاً فهاجت حزنى
فُبَكَئى رَبِّنا أَرْقَبها وبكاهما ربما أَرْقَبنى
ولقد تشكو فما أفهمها ولقد أشكو فما تفهمنى
غير أنى بالجوى أعرفها وهى أيضاً بالجوى تعرفنى

(١) من (آب) يشوب إذا رجع . فكان داود رجاعاً إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقضى به
(القرطبي ج ١٥ ص ١٥٩) .

(٢) يرى بين سباس أن (الإشراق) معناه صلاة الفجر إذ هي بعد طلوع الشمس .

قوله جل ذكره : « وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ
وَفَصَّلَ الْخُطَابَ » .

أى قَوَيْنَا مُلْكَهُ بِأَنْصَارِهِ ، وَفِي التَّفْسِيرِ : كَانَ يَحْفَظُ مُلْكَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً وَثَلَاثُونَ
أَلْفَ رَجُلٍ .

قوله جل ذكره : « وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ
وَفَصَّلَ الْخُطَابَ » .

أى شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِنَصْرِنَا لَهُ ^(١) وَدَفَعْنَا الْبَلَاءَ عَنْهُ .

وَيَقَالُ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِالْعَدْلِ فِي الْقَضِيَّةِ ، وَحُسْنِ السِّيَرَةِ فِي الرَّعِيَّةِ .

وَيَقَالُ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِقَبْضِ أَيْدِي الظُّلْمَةِ .

وَيَقَالُ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِدَعَاءِ الْمُسْتَضْعِفِينَ .

وَيَقَالُ شَدَدْنَا مُلْكَهُ بِأَنْ رَأَى النَّصْرَةَ مِنَّا ، وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ .

وَيَقَالُ بوزراء ناصحين كانوا يدئوناه على ما فيه صلاح ملكه .

وَيَقَالُ بِتَيَقُّظِهِ وَحُسْنِ سِيَاسَتِهِ . وَيَقَالُ بِقَبُولِهِ الْحَقَّ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ .

وَيَقَالُ بِرَجُوعِهِ إِلَيْنَا فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ .

« وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخُطَابَ » : أَيْ أَعْطَيْنَاهُ الرَّشْدَ وَالصَّوَابَ ، وَالْفَهْمَ وَالْإِصَابَةَ .

وَيَقَالُ الْعِلْمَ بِنَفْسِهِ وَكَيْفِيَّةَ سِيَاسَةِ أُمَّتِهِ .

وَيَقَالُ الثَّبَاتَ فِي الْأُمُورِ وَالْحِكْمَةَ ، وَإِحْكَامَ الرَّأْيِ وَالتَّدْبِيرِ .

وَيَقَالُ صِحْبَةَ الْأَبْرَارِ ، وَمَجَانِبَةَ الْأَشْرَارِ .

وَأَمَّا « فَصَّلَ الْخُطَابَ » فَهُوَ الْحُكْمُ بِالْحَقِّ ، وَقِيلَ : الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ ادَّعَى وَالْمَيْمِنُ عَلَى مَنْ

أَنْكَرَ . وَيَقَالُ : الْقَضَاءُ بَيْنَ الْخُصُومِ .

(١) يَفْهَمُ الْقَشِيرِيُّ هُنَا بِأَصْحَابِ السُّلْطَانِ الَّذِينَ لَا يَحْسَبُونَ سِيَاسَةَ الرَّعِيَّةِ وَلَا اخْتِيَارَ الْوُزَرَاءِ وَالْأَعْوَانَ . . .

وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّهُ ابْتُلِيَ فِي عَهْدِ طَهْرُلٍ بِمِحْنَةٍ كَبِيرَةٍ .

قوله جل ذكره : « وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا

المحراب » . . . الآيات

أرسل الله إلى داود عليه السلام ملكين من السماء على صورة رجلين فتحا كما إليه تنبيهاً له على ما كان منه من تزوجه بامرأة أوريا ، وكان ترك ذلك أولى — هذا على طريق من رأى تنزية الأنبياء عليهم السلام من جميع الذنوب .

وأما من جوز عليهم الصفات فقال : هذا من جلته . وكفى الخصمان باسم النعمة عن النساء .

وكان داود عليه السلام قال لله سبحانه وتعالى : إني لأجد في التوراة أنك أعطيت الأنبياء الرتب فأعطينها ، فقال : إنهم صبروا فيما ابتليتهم به ، فوعد داود من نفسه الصبر إذا ابتلاه طمعاً في نيل الدرجات ، فأخبر الله تعالى أنه يبتليه يوم كذا ، فجعل داود ذلك اليوم يوم عبادة ، واختل في بيته ، وأمر حراسه ألا يؤذيه أحد بالدخول عليه ، وأغلق على نفسه الباب ، وأخذ يصلي زماناً ، ويقرأ التوراة زماناً يتعبده . أغلق على نفسه الباب ولم يمكنه غلق باب السماء . وأمر حراسه أن يدفعوا عنه الناس وكانوا ثلاثين ألف رجل — ويقال أربعة آلاف — ولكن لم يمكنهم أن يدفعوا عنه حكم القضاء ، وقد قال الحكماء : الهارب مما هو كائن في كفت الطالب يتقلب .

وكانت في البيت كوة يدخل منها الضوء ، فدخل طير صغير من الذهب ، ووقع قريباً منه ، وكان لداود ابن صغير فهم أن يأخذه ليدفعه إلى ابنه^(١) ، فتباعد عنه . وجاء في التفسير : أنه كان إبليس ، قد تصور له في صورة طير ، فتبعه داود ، ولم يزل الطائر يتباعد قليلاً قليلاً ، وداود يتبعه حتى خرج من الكوة ، ونظر داود في إثره فوقع بصره على امرأة أوريا وهي تنفسل متجردة ، فعاد إلى قلبه منها شيء ، فكان هذا السبب .

ويقال لم يرع الإهتمام بسبب ولده حتى فعل به ما فعل ، وفي ذلك لأولى الأبصار عبرة^(٢) .

(١) نقل القرطبي هذه الرواية منسوبة إلى القشيري ج ١٥ ص ١٨٢ .

(٢) يحاول القشيري في تلمسه لسبب محنة داود أن يرضع للمريدين أنه حتى الأكابر قد تحمل بهم البلوى نتيجة المساكنة إلى غيره ، فيغار الحق عليهم ويمتزل بهم من الأمر ما يردمهم إلى الحق . . . وذلك فضل الله سبحانه .

ويقال لم يكن أوريا قد تزوجَ بها بعدُ ، وقد كان خطبها ، وأجابته في الزوج به ،
فخطب داود على خطبته . وقيل بل كانت امرأته وسأله أن ينزل عنها ، فنزل على أمره
وتزوجها . وقيل بل أرسل أوريا إلى قتال الأعداء فقتل وتزوج بها . فلما تسور الخصمان
عليه ، وقيل دخلاً من سور المحراب أي أعلاه ولذلك : —

« ففزعَ منهم قالوا لا تخف خصمان
بغى بعضنا على بعضٍ فاحكم بيننا
بالحق ولا تسططِ واهدنا إلى سواء
الصراط » .

نحن خصمان ظلم بعضنا بعضاً ، فاحكم بيننا بالعدل :

إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة
ولي نعجة واحدة فقال أكفلنيها
وعزني في الخطاب » .

« أكفلنيها » أي انزل عنها حتى أكفلها أنا ، « وعزني في الخطاب » . أي غلبي ،

قال داود :

« قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك
إلى نعاجه » .

فضحك أحدهما في وجه صاحبه ، وصعد إلى السماء بين يديه ، فعلم داود عند ذلك أنه تنبيه
له وعتاب فيما سلف منه ، وظن واستيقن أنه جاءته الفتنة الموعودة :

« فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب » .

أخذ في التضرع ، وجاء في التفسير أنه سجد أربعين يوماً لا يرفع رأسه من السجود
إلا (للصلاة)^(١) المكتوبة عليه ، وأخذ يبكي حتى نبت العشب من دموعه ، ولم يأكل ولم

(١) (الصلاة) غير واردة في النسختين وقد استعنا بالقرطبي في هذه التكملة (ج ١ ص ١٨٥) وقد وجدناها =

يشرب في تلك المدة ، حتى أوحى الله إليه بالمغفرة ، فقال : يارب ، فكيف بمحدث الخصر ؟
فقال : إني استوهبتك^(١) منه ، وقال تعالى :

« فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّا لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى
وَحُسْن مَّآبٍ » .

إن له عندنا لقربةً وحسن رجوع ، وقيل : كان لا يشرب الماء إلا ممزوجاً بدموعه .
ويقال لما التجأ داود عليه السلام في أوائل البلاء إلى التوبة والبكاء والتضرع والاستخذاء
وجَدَ المغفرةَ والتجاوز .. وهكذا من رجع في أوائل الشدائد إلى الله فالله يكفيه مما ينوبه ،
وكذلك من صَبَرَ إلى حين طالت عليه المحنة . ويقال إن زَلَّةً أَسْفَكَ عليها يوصلك إلى ربك أجدى
عليك من طاعةٍ إعجابك بها يُقْصِيكَ عن ربك^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ
فَاخْتَمُومًا بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ
الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ
الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ
شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ » .

« جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً » أي بعد من تَقَدَّمَكَ من الأنبياء عليهم السلام . وقيل حاكماً من قبلي
لتحكّم بين عبادي بالحق ، وأوصاه ألا يتبع في الحكم هواه تنبيهاً على أن أعظم جنایات العبد
وأقبح خطاياها متابعة الهوى .

ولما ذكر الله هذه القصة أعقبها بقوله :

« وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

= ضرورة لنوضح كيف أن التمسك بالفائق الذي يمارسه الخاصة لا يمنع من رجوعهم في حال الفرق الثاني إلى أن يقوموا
بالتمسك الذي تفرضه الشريعة . وربما كان ذلك مقصد القشيري من اختيار هذه الرواية . . . والواقع أن القشيري
يحيد اختيار الشواهد من القصص والأخبار ، واضعاً في الاعتبار خدمة التصوف وأهله .

(١) أي استوهبتك منه بثواب الجنة (القرطبي ج ١٥ ص ١٨٥) .

(٢) هكذا يفتح القشيري أبواب الأمل أمام العصاة ، ويدفع عنهم القنوط من رحمة الله .

باطلاً ذلك ظنُّ الذين كفروا فويلٌ

للذين كفروا من النارِ .

« باطلاً » أى وأنا مُبطلٌ فى خلقهما ، بل كان لى ما فعلتُ وأنا فيه مُحقٌّ .

ويقال ما خلقتهما للبطلان بل لأمرهما بالحق .

ثم أخبر أنه لا يحمل المفسدين كالمحسنين قط ، ثم قال :

« كتابٌ أنزلناه إليك مباركٌ ليدَّبِّروا (١)

آياته وليتذكروا أولوا الألباب . »

« مبارك » وهو القرآن ، ومبارك أى كبيرُ النفع ، ويقال مباركٌ أى دائمٌ باقٍ لا ينسخه

كتابٌ ؛ من قولهم بَرَكَ الطيرُ على الماء . ويقال مباركٌ لمن آمنَ به وصدَّق . ثم إنه بينَ أن البركةَ فى تدبُّره والتفكرِ فى معانيه .

قوله جل ذكروه : « وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ

إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

« نِعَمَ الْعَبْدِ » لأنه كان أواباً إلى الله ، راجعاً إليه فى جميع الأحوال ؛ فى النعمة بالشكر ،

وفى المحنة بالصبر .

قوله جل ذكروه : « إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ

الْجِيَادُ » .

« الصافنات » جمع صافنة وهى القائمة ، وفى التفسير هى التى تقوم على ثلاث قوائم ؛

إذ ترفع إحدى اليدين على سُنْبُكَيْهَا (٢) . وجاء فى التفسير أن سليمان كان قد غزاه أهل

(١) فى الألوسى أن علياً قرأ « ليتدبروا » بتاء بعد الباء ، وكذا فى « البحر » لأبى حيان .

(٢) السنك طرف الخافر ، والصفون فى اللغة إدامة القيام ، قال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يقوم

له الرجال صفونا فليتبوا مقعده من النار » ؛ وقال الشاعر :

ألف الصفون فما يزال كأنه ما يقوم على الثلاث كسيرا

(السان : مادة صفن)

دمشق ، وأصابها منهم^(١) ، وقيل وَرِيهَا عن أبيه داود وكان قد أصابها من العاقلة^(٢) ، وقيل كانت خيلاً لما أجنحة خرجت من البحر^(٣) .

وفي بعض التفاسير عُرِضَ عليه عشرون ألف فرس فشغلتته عن بعض أذكاره لله .
« بالمشى » : في آخر النهار ، وقيل كان ذلك صلاة العصر^(٤) .

قوله جل ذكره : « رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَلَّقَ مَسْبُحًا بِالشُّوقِ
والأعناقِ » .

قيل أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراماً منه لها بعد أن فرغ من صلاته .

وقيل عَرَقَبَهَا (لِيَذْبَحَهَا فَحَبَسَهَا بِالْمَرْقَبَةِ عَنِ النَّفَارِ)^(٥) ، وقيل وَضَعَ عَلَيْهَا الْكِيَّ
فَسَبَّلَهَا^(٦) . وإيش ما كان فكل ذلك كان جائزاً في شرعه .

قوله جل ذكره : « قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنِ
ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ »^(٧) .

أى لَصَقْتُ بِالْأَرْضِ حُبَّ الْمَالِ . ويقال لَمَّا سَبَّلَ هَذِهِ الْأَفْرَاسَ عَوَّضَهُ^(٨) اللهُ
— سبحانه — بَأَنْ سَخَّرَ لَهُ الرِّيحَ ، وهذا أبلغ ، وكلُّ مَنْ تَرَكَ شَيْئاً لِمَنْ لَمْ يَخْسِرْ عَلَى اللهِ .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ
جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ » .

(١) هذه رواية الكلبي .

(٢) هذه رواية مقاتل .

(٣) هذه رواية الحسن والضحاك .

(٤) ينقل القرطبي عن أبي نصر القشيري بن عبد الكريم القشيري قوله : ما كان في ذلك الوقت صلاة ظهر ولا صلاة عصر وإنما كانت تلك الصلاة نافلة ، وشغل عنها ثم تذكرها .

(٥) ما بين القوسين زيادة أضفناها ، اقتبسناها من القرطبي من الموضع نفسه حتى يتضح المعنى الذي يتجه إليه القشيري (ج ١٥ ص ١٩٦) .

(٦) سبل الشيء أي أباحه وجعله في سبيل الله .

(٧) اختلف في التي « توارت بالحجاب » فقيل هي الشمس ، وقيل هي الخيل وقد استعرضها حتى توارت للجهاد .

(٨) هكذا في م وهي في ص (عرضة) بالراء والصحيح ما أثبتناه عن م .

اختلف الناس في هذه الفتنة ؛ ومنها أنه كانت له مائة امرأة قال : لأطوفنَّ على هؤلاء فيولد من كل واحدةٍ منهن غلام يقاتل في سبيل الله «^(١) ولم يقل إن شاء الله ، ولم تحمِلْ إلا امرأةٌ واحدةٌ جاءت بشق مولود ، فألقته على كرسيه ، فاستغفر ربه من ترك الاستنشاء ، وكان ذلك ترك ما هو الأوَّلِي .

وقيل كان له ابن ، وخافت الشياطين أن يبقى بعد موت أبيه فيرثه ، فهمَّوا بقتله ، فاستودعه الريح في الهواء لئلا تصل إليه الشياطين ، فمات الولد ، وألقته الريح على كرسيه ميتاً . فالفتنة كانت في خوفه من الشياطين وتسليمه إلى الهواء ، وكان الأوَّلِي به التوكل وترك الاستعانة بالريح .

وقيل في التفسير : إنه تزوج بامرأة^(٢) كانت زوجة ملكٍ قهره سليمان ، وسبَّها ، فقالت له : إن أذنت لي أن اتَّخِذَ تمثلاً على صورةِ لأبي لأتسلَّى بنظري إليه ؟ فأذن لها ، فكانت (تعظمه وتسجد له مع جواربها أربعين يوماً) ، وكانت تعبدُه سِرّاً ، فعوقب عليه^(٣) .

وقيل كان سبب بلائه أن امرأة كانت من أحبِّ نساءه إليه ، وكان إذا أراد دخول الخلاء نزعَ خاتمه ودفعه إليها ، وهي على باب الخلاء ، فإذا خرَّجَ استردَّه . وجاء يوماً شيطانٌ يُقال له « صخر » على صورة سليمان وقال لامرأته : ادفعي إلي الخاتم فدفعته ، ولبسه ، وقعد على كرسيه ، يمسي أمورَه — إلا التصرف في نساءه — فقد منعه الله عن ذلك . فلما خرَّج سليمان طالبَ المرأة بالخاتم ، فقالت : الساعة دَفَعْتُهُ إليك . فظنَّ أنه فتن ، وكان إذا أخبر الناس أنه سليمان لا يُصدِّقونه ، فخرج (هارباً إلى ساحل البحر) ، وأصابته شدائد ، وحمل سمك الصيادين بأجرة حتى يحدُّ قوتاً .

ولما اتهم (بنو إسرائيل) الشيطانَ (واستنكروا حكمه) نشروا التوراة بين يديه ،

(١) في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال : « قال سليمان لأطوفنَّ الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه : قل إن شاء الله ، فلم يقل إن شاء الله ، فطاف عليهن جميعاً فلم تحمِلْ منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل ، وأيم الذي نفسي محمد بيدلو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمون » .

(٢) هذه المرأة — كما يقول الزمخشري — هي «جريدة ابنة ملك جزيرة في البحر يقال لها صيدون .

(٣) وكانت عقوبته حرمانه من ملكه أربعين يوماً — هي مدة عبادة الصنم في بيته .

قرء ورى بانخام فى البحر ، وطار فى الهواء . وثا اذن الله ردا ملك سليمان إليه ، ابتلعت سمكة خاتمة ، ووقعت فى جبال الصيادين ، ودفوها إلى سليمان فى أجرته ، فلما شق بطنها ورأى خاتمة لبسه ، وسجد له الملاحون ، وعاد إلى سرير ملكه^(١) .

قوله جل ذكره : « قال رب اغفرلى وهب لى ملكا لا يبنى لأحد من بعدى إنك أنت الوهاب » .

أى ملكا لا يسلبه أحد منى بعد هذا كما سلب منى فى هذه المرة .

وقيل أراد انفراد به ليكون معجزة له على قومه .

وقيل أراد أنه لا يبنى لأحد من بعدى أن يسأل الملك ، بل يجب أن يكمل أمره إلى الله فى اختياره له .

ويقال لم يقصد الأنبياء ، ولكن قال لا يبنى من بعدى لأحد من الملوك .

وإنما سأل الملك لسياسة الناس ، وإنصاف بعضهم من بعض ، والقيام بحق الله ، ولم يسأله لأجل مآله إلى الدنيا . . وهو كقول يوسف : « اجعلنى على خزائن الأرض إني حفيظ عليم »^(٢) .

ويقال لم يطلب الملك الظاهر ، وإنما أراد به أن يملك نفسه ، فإن الملك — على الحقيقة — من يملك نفسه ، ومن ملك نفسه لم يتبع هواه .

ويقال أراد به كمال حاله فى شهود ربه حتى لا يركى معه غيره .

ويقال سأل القاعة التى لا يبقى معها اختيار .

ويقال علم أن سيرا نبينا — صلى الله عليه وسلم — ألا يلاحظ الدنيا ولا ملكها

(١) نلاحظ أن القشيري — وإن تجنب الوقوع فى كثير من الروايات السخيفة مثل اجتماع سليمان بالنساء فى حوضين ، ومثل قضائه فى الناس بغير الحق ونحو ذلك — إلا أنه لم يستطع التخلص من الروايات المتأثرة بالإسرائيليات لأننا لا نستطيع أن نصور وقوع نبي سليمان أو كداود فى مثل هذه المزالق التى لا ينحدر إليها نبي .
(٢) آية ٥٥ سورة يوسف .

قال: « لا ينبغي لأحد من بعدى » لآلته بخيل به على نبينا صلى الله عليه وسلم ولكن لعلمه أنه لا ينظر إلى ذلك .

قوله جل ذكره: « فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ » .

شَكَرَ اللَّهُ سَعْيَهُ ، وَسَخَّرَ لَهُ الرِّيحَ بَدَلًا مِنَ الأَفْرَاسِ ؛ فَلَا يَحْتَاجُ فِي إِمْسَاكِهَا إِلَى العَلْفِ وَالمُؤْنِ .

« والشياطينَ كُلَّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ *
وآخرين مُقرَّنين في الأصْفَادِ * هذا عطاؤنا
فأمننَّ أو أمسكنا بغير حساب » .

كما سخَّرنا له الشياطين .

ثم قال: « هذا عطاؤنا . . . » أى فأعطى أو أمسكنا ، واحفظ وليس عليك حساب .

والمشي في الهواء للأولياء ، وقطع المسافات البعيدة في مدة يسيرة مما يعلم وجوده قطعاً في هذه الأمة — وإن لم يعلمه الأفراد والآحاد على التعيين . وإظهاره على خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرفه يدل على أن مقامه — صلى الله عليه وسلم — أشرف^(١) .

قوله جل ذكره: « واذكُرْ عَبْدَنَا أَيُوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ

أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِبُضْبٍ وَعَذَابٍ » .

أى بما كان يوسوس إليه بتذكيره إياه ما كان به من البليَّة ، وقيل لما كان قال (أى الشيطان) لامرأته: اسجدى لى حتى أردد عليك ما سلبتكم .

ويقال إن سبب ابتلائه أنه استعان به مظلوم فلم ينصره . . فابتلى .

ويقال استضاف الناس يوماً فلما جاءه ابن فقير منعه من الدخول .

(١) من مبادئ نظرية التشيرى في الكرامة: أن كرامة الولي فرع لمعجزة النبي الذي ينتمى الولي إلى أمته ، فكل شرف للولي هو في الأصل شرف للنبي وآية حظوته ورتبته .

ويقال كان يفزو ملكاً كافراً ، وكان لأيوب غمٌّ في ولايته ، فداهته لأجل غمِّه في القتال .

ويقال حسده إبليس ، قال : كَيْنَ سَلَطَنِي عَلَيْهِ لَمْ يَشْكُرْكَ .

ويقال كان له سبع بنات وثلاثة بنين في مكتب واحد ، فجرَّ الشيطانُ الاسطوانة فأنهدم البيت عليهم .

ويقال لبث أيوب في البلاء ثمانى عشرة سنة ، وقيل أربعين سنة ، وقيل (١) سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات .

قوله جل ذكره : « ارْكُضْ بِرِجْلِكَ (٢) هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » .

لما أراد الله كشفَ البلاءِ عنه قال له : « ارْكُضْ بِرِجْلِكَ » ، فركض ، فظهرت عينُ ماء باردٍ فاغتسل به ، فعاد إليه جماله وكأله . وقيل الأولى كانت عينا حارة والثانية باردة ، واغتسل ، وردَّ الله لحمه وشعره وبشره ، وأحيا أولاده وأهله ، وقيل بل يردُّهم إليه في الجنة في الآخرة .

قوله جل ذكره : « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا قَاصِرًا بِهِ وَلَا تَمْنُنْ إِنَّكَ وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

الضِغْتُ الحزمة من القضبان ، وقيل كانت مائة ، وأمرَ بأن يضرب بها دفعةً على امرأته لثلاثي بحث في يمينه ، فإنه كان قد حلف أن يضربها مائة خشبةٍ إن صحَّ (أنها أخطأت) . فَشَكَرَ

(١) الرواية الأخيرة منسوبة إلى ابن عباس .

(٢) رخص أبو الفرج الجوزي احتجاج بعض المتصوفة بهذه الآية على إباحة الرقص . والواقع أن ذلك يمنع التفسيرى تقديراً خاصاً ؛ لأنه لو كان يؤيد ذلك الاحتجاج لقال به ، بل لم يشر إليه ، كما لم يشر عند الآية التي سبقت في هذه السورة : « رُدُّهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ ... » إلى ما يحتج به بعض المتصوفة من تمزيق الحرقرة وتقطيع الثياب ، فهذه في رأيه استدلالات فاسدة يلجأ إليها الطغام .

الله لها لبراءةٍ ساحتها ، وصبرها على خدمته . وسببُ يمينه أنه لما قال لها إبليسُ : اسجدي لي ؛ أخبرت أيوبَ بذلك ، فعاظه حيث سمعت من إبليس ذلك وظننت أنه صادق . وقيل باعت ذوائبها برغيفين حملتهما إليه فتوهم في ذلك ريبةً ، وكان أيوب يتعلق بذوائبها (إذا أراد القيام) . وقيل رابه شيء منها فحلف (أن يضربها بعد شفائه) .

« إنا وجدناه صابراً .. » : والصبرُ ألا تعترضَ على التقدير .

ويقال الصبر الوقوف تحت الحكم . ويقال التلذذ بالبلاء ، واستعداؤه دون استصعابه .
ويقال الصبر الوقوف مع الله بحسن الأدب .

ولم ينفِ قوله « مسنى الضر » اسمَ الصبرِ عنه ؛ لأن ذلك لم يكن على وجه الشكوى ، ولأنه كان مرة واحدة ، وقد وقف الكثير من الوقت ولم يقل مسنى الضر ؛ فكان الحكمُ للغالب .

« نعم العبدُ إنه أواب » لم يشغله البلاء عن العبدِ . ونعم العبدُ لأنه خرج من البلاء على الوجه الذي دخل فيه .

قوله جل ذكره : « واذكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ

ويعقوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ *

إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ » .

« أُولِي الْأَيْدِي » : أي القوة^(١) . « وَالْأَبْصَارِ » أي البصائر .

« إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ » : أي بفضيلة خالصة وهي ذكر الجنة والنار ، أو بدعاء الناس إلى الجنة والهرب من النار . ويقال بسلامة القلب من ذكر الدارين ؛ فلا يكون العمل على ملاحظة جزاء . ويقال تجردوا لنا بقلوبهم عن ذكرى الدار ، « وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ » .

قوله جل ذكره : « واذكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ

وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ » .

(١) يرى الطبري أن (الأيدي هنا معناها : النعم والإحسان لأنهم قد أحسنوا وقدموا الخير) .

« وذا الكفل » : قيل كان تكفل الله بعمل رجل صالح مات في وقته ، وقيل كفل مائة من بنى إسرائيل هربوا من أمير لم ظالم ، فكان ينفق عليهم .
ويقال كان اليسع وذو الكفل أخوين .

قوله جل ذكره : « هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب » .

أى هذا القرآن فيه ذكر ما كان ، وذكرو الأنبياء والقصص .

ويقال إنه شرف لك ؛ لأنه معجزة تدل على صدقك ، وإن للذين يتقون المعاصي لحسن المنقلب .

« جنات عدن مفتحة لهم الأبواب »

أى إذا جاءوها لا يلحظهم ذل الحجاب ، ولا كلفة الاستئذان ، تستقبلهم الملائكة بالترحاب^(١) والتبجيل . متكئين فيها على أرائكهم ، يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب على ما يشتهون ، وعندهم حور عيون قاصرات الطرف عن غير أزواجهن ، « أتواب » : لذات مستويات في الحسن والجمال والشكل .

قوله جل ذكره : « هذا وإن للطاغين لشر مآب » .

لشر مرجع ومنقلب ؛ وهى جهنم يدخلونها فيقتون معدن فيها ، وبئس المكان ذلك ا

« هذا فليذوقوه حميم وغساق »

« حميم » : هو الماء الحار ، و « غساق » هو عصارة أهل النار^(٢) ، ويقال هو زمهرير جهنم^(٣) .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (بالإيجاب) ونحن نؤثر (بالترحاب) لتقابل ما يقال لأهل النار فيما بعد (لامرحبا بهم)

(٢) هذا قول محمد بن كعب .

(٣) هذا قول ابن عباس . وقال عبد الله بن عمرو : هو قيح غليظ نتن . وقال قتاده : هو ما يسيل من فروج

الزناة ، ومن نتن لحوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقيح . وقال آخرون إنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحمّره (القرطبي ١٥٠ ص ٢٢٢) .

« وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ »

أى فنون أخرى من مثل ذلك العذاب .

قوله جل ذكره : « هَذَا فَوْجٌ مُتَّحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ
لَهُمْ صَالُوا النَّارَ » .

هو لاء قومٌ يَتَّحِمُونَ النَّارَ مَعَكُمْ وَهُمْ أَتْبَاعُكُمْ ، ويقول الأتباع للمتبعين :
لا مرحباً بكم ؛ أنتم قدمتموه لنا بأمركم فواقفناكم ، ويقولون :

« رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا
فِي النَّارِ » .

فيقال لهم كُلكم فيها ، ولن يفتر العذاب عنكم .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ
مِنَ الْأَشْرَارِ » ؟ .

يقول الكفار عندما يدخلون النار : مالنا لا نرى رجالاً كُنَّا نَعُدُّهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَشْرَارِ
وَالْمُسْتَضْعِفِينَ . . فَلَسْنَا نَرَاهُمْ هَاهُنَا ؟ أَمْ لَيْسَ وَهَاهُنَا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُنَا ؟ يَقُولُهُ أَبُو جَهْلٍ
وَأَصْحَابُهُ يَعْنُونَ بِلَاأٍ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ ، فَيَعْرِفُونَ بِأَنَّهُمْ فِي الْفِرْدَوْسِ ، فَيَزِدَادُ حَسْرَاتُهُمْ .

(إِنْ ذَلِكَ سَلَخَتْ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ) .

أى إن مخاصمة أهل النار في النار سَلَخَتْ .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ
الَّذِي الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ * رَبُّ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ) .

قل يا محمد : إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ مُخَوِّفٌ ، مُبَلِّغٌ رِسَالَةَ رَبِّي ، وَمَا مِنِّي إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الَّذِي

لا شريك له .

« قُلْ هُوَ تَبَّأٌ عَظِيمٌ * أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ »

ما كان لي من علمٍ بالملأ الأعلى إذ
يختصمون * إن يوحى إليّ إلا أنا أنا
نذيرٌ مبينٌ .

أى الذى أتيتكم به من الأخبار عن القيامة والحشر ، والجنة والنار ، وما أخبرتم
به عن نبوتى وصدقى هو نبأ عظيمٌ ، وأتم عرضتم عنه .

وما كان لي من علمٍ بالملأ الأعلى واختصامهم فيه لولا أن الله عرفنى ، وإلا ما كنتُ
علمته . والملأ الأعلى قومٌ من الملائكة فى السماء العليا ، واختصامهم كان فى شأن آدم حيث
قالوا : ألمجعل فيها من يفسد فيها ؟

وقد ورد فى الخبر : « أن جبريل سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن هذا الاختصام
فقال : لا أدرى . فقال جبريل : فى الكفارات والدرجات ؛ قال كفارات إسباغ الوضوء
فى السبرات^(١) ، ونقل الأقدام إلى الجماعات ، وأما الدرجات فإفشاء السلام ، وإطعام الطعام ،
والصلاة بالليل والناس نيام^(٢) . وإنما اختلفوا فى بيان الأجر وكية الفضيلة فيها — فيجتهدون
ويقولون إن هذا أفضل من هذا ، ولكنهم فى الأصل لا يجحدون .
.. وهذا إنما يوحى إليّ وأنا منذر مبين .

قوله جل ذكره : « إذ قال ربك للملائكة إني خالقٌ
بشراً من طين »

إخباره الملائكة بذلك إنما يدلُّ على تفخيم شأن آدم ؛ لأنه خلق ما خلق من الكونين^(٣) ،

(١) السبرات جمع سبرة بسكون الباء وهى الغداة الباردة .
(٢) روى الخبر أبو الأشهب عن الحسن هكذا : « سألتى ربى فقال : يا محمد ، فم اختصم الملأ الأعلى ؟
قلت فى الكفارات والدرجات ، قال : ما الكفارات ؟ قلت :
المشى على الأقدام إلى الجماعات » أخرجه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن
معاذ بن جبل أيضاً وقال : حديث حسن صحيح .
(٣) هكذا فى م وهى فى ص (المكذبين) وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح .

والجنة والنار ، والعرش والكرسى ، والملائكة ، ولم يقل في صفة شيء منها ما قال في صفة آدم وأولاده . ولم يأمر بالسجود لأحدٍ ولا لشيءٍ إلا لآدم ، وسبحان الله ! خلقَ أعزَّ خلقه من أذلِّ شيءٍ وأخسَّ وهو التراب والطين .

« فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي
فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » .

روحُ آدم — وإن كانت مخلوقة — فلها شَرَفٌ على الأرواح لإفرادها بالذكر ، فلما سوَّى خلقَ آدم ، ورَكَّبَ فيه الروحَ جَلَّهَ بأنوار التخصيص ، فوَقَعَتْ هَيْبَتُهُ على الملائكة ، فسجدوا لأمره ، وظهرتْ لإبليسَ شقاوته ، ووقع — بامتناعه — في اللعنة .

« قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ
لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ
كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ » قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ
خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » .

من هنا وقع في الغلط ؛ تَوَقَّهْمُ أَنَّ التفضيل من حيث البنية والجوهرية ، ولم يعلم أن التفضيل من حيث القسمة دون الخلق .

ويقال ما أودع الله — سبحانه — عند آدم لم يوجد عند غيره ، ففيه ظهرت الخصوصية .

قوله جل ذكره : « قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ *
وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » .

قال فاخرج من الجنة ، ومن الصورة التي كنت فيها ، ومن الحالة التي كنت عليها ، « فَإِنَّكَ رَجِيمٌ » مَرْمِيٌّ بِاللَّعْنِ مِنِّي ، وبالشُّهْبِ مِنَ السَّمَاءِ ، وبالرجوم من قلوب الأولياء
إِنْ تَعَرَّضْتَ لَهُمْ .

قوله جل ذكره: « قال ربّ فأَنْظِرْني إلى يومٍ

يُبْعَثُونَ * قال فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ *

إلى يومٍ الوقتِ المعلومِ » .

من كمال شقاوته أنه جرى على لسانه^(١) ، وتعلّقت إرادته بسؤال إنظاره ، فازداد إلى القيامة في سبب عقوبته ، فَأَنْظِرَهُ اللهُ ، وأجابه ، لأنه بلسانه سأل تمام شقاوته .

« قال فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمِينَ *

إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ » .

ولو عرّف عزّته لما أقسم بها على مخالفته .

ويقال تجاسرُه في مخاطبة الحقّ — حيث أصرّ على الخلاف وأقسم عليه — أقبح وأولى

في استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود لآدم^(٢) .

قوله جل ذكره : « قال فالحقّ والحقّ أقول *

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ

منهم أجمعين » .

وختم الله سبحانه السورة بخطابه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم :

« قل ما أسألكم عليه من أجرٍ

وما أنا من المتكلفين * إن هو

(١) في هذه الإشارة دقة تحتاج إلى تأمل ، فقول القشيري « جرى على لسانه » تفيد أن مأساة إبليس ترجع إلى مشيئة عليا ، وإن كان ظاهر اللفظ أنه بلسانه اختار طريقه ، وإرادته سمى إلى إنظاره .

وهكذا يغمز القشيري بمن يجارلون نسبة الحرية للإنسان — مع أن الحرية وبال ونكال .
ويذكرنا هذا الموقف بقولة ابن عربي في (شجرة الكون) عند شرح « كن فيكون » أن في « كن » كل شيء ؛
في الكاف كمال الدين والكفر ، وفي النون النعمة والنقمة ... فاقه خالق كل شيء حين خاطب الكون : « كن »

(٢) في هذه الإشارة لفتة إلى مقصد بعيد : أن الوقوع في الذنب أمر قبيح ولكن الإصرار على الذنب أقبح .
وهذا حث للمصاة على الإقلاع عن المعاصي ، وعدم اليأس من رحمة الله . وتطالعنا ساحة القشيري في هذا الخصوص في مواضع مختلفة من هذا الكتاب ، وكذلك أنظر باب « التوبة » في الرسالة .

إِلَّا ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ * وَلِتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ
بَعْدَ حِينٍ .

ما جئتم من حيث أنا^(١) ، ولا باختيارى ، وإنما أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ .

« إن هو إلا ذكر للعالمين » يعنى القرآن ، عظة لكم .

« وتعلمن نبأه بعد حين » وَعُلِّمَ صِدْقَهُ بعد ما استمرت شريعته ، فإن مثل ذلك إذا كان باطلاً لا يدوم^(٢) .

(١) أى من طرفى أو من جهتى .

(٢) أى أن دوام الشريعة وخلودها من آيات صحتها وصدقها .

سورة الزمر

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله كلمةٌ سمعها يوجبُ للقلوب شفاءها ، وللأرواح ضياءها ، وللأسرار سناءها وعلاؤها .

كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا يَسْمَعُ العلمُ ازداد بصيرةً على بصيرة ، ثم بلطائف من التعريف غير محصورة .
ومن سمعها يَسْمَعُ الوَجْدِ ظَلَّتْ ألبابه مبهورة ، وأسراره بقهر الكشوفات منشورة .

قوله جل ذكره : « تنزيلُ الكتابِ من الله العزيزِ

الحكيم » .

أى هذا كتابٌ عزيزٌ نزلَ من ربِّ عزيزٍ على عبدٍ عزيزٍ بلسانِ ملكٍ عزيزٍ في شأنِ أمةٍ عزيزةٍ بأمرٍ عزيزٍ . وفي ورود الرسولِ به من الحبيبِ الأولِ نزهةٌ لقلوبِ الأحابيبِ بمد ذبولِ غصنِ سرورها ، وارتياحٌ عند قراءةِ فصولها .

وكتابٌ موسى في الألواحِ التي كان منها يقرأ موسى ، وكتابٌ نبينا صلى الله عليه وسلم نزلَ به الروحُ الأمينُ على قلبِ المصطفى صلوات الله عليه . . وفصلٌ بين من يكون كتابُ ربِّه مكتوباً في ألواحِهِ ، وبين من يكون خطابُ ربِّه محفوظاً في قلبه ، وكذلك أمتُهُ ، قال تعالى :
« بل هو آياتٌ بيناتٌ في صدور الذين أُوتوا العلمَ (١) » .

قوله جل ذكره : « إنا أنزلنا إليك الكتابَ بالحقِّ

فاعبُدِ اللهَ مُخْلِصاً له الدينَ » .

أى أنزلنا عليك القرآن بالدينِ الحقِّ والشرعِ الحقِّ ، وأنا مُحقِّقٌ في إنزاله .

(١) آية ١٩ سورة المنكبوت .

والعبادة الخالصة معانقة الأمر على غاية الخشوع . وتكون بالنفس والقلب والروح ؛ فالتى
بالنفس فالإخلاص فيها التباعد عن الانتقاص ، والتي بالقلب فالإخلاص فيها العى عن رؤية
الأشخاص ، والتي بالروح فالإخلاص فيها التنقى عن طلب الاختصاص^(١) .

قوله جل ذكره : « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا
مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ » .

الدين الخالص ماتكون جملة لله ؛ فما للعبد فيه نصيب فهو من الإخلاص بعيد ، اللهم أن
يكون بأمره ؛ فإنه إذا أمرَ العبدَ أن يحتسب الأجرَ على طاعته فإطاعته لا تخرجه عن الإخلاص
باحسابه ما أمره به ، ولولا هذا لما صحَّ أن يكونَ في العالمِ مُخْلِصٌ .

« والذين اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ . . . » أى الذين عبدوا الأصنام قالوا : « ما نعبدكم
إلا ليقربونا إلى الله زلفى » ، ولم يقولوا هذا من قبل الله ولا بأمره ولا بإذنه ، وإنما حكموا
بذلك من ذات أنفسهم ، فرَدَّ اللهُ عليهم . وفي هذا إشارة إلى أن ما يفعله العبد من القربِ
بنشاطِ نفسه من غير أن يقتضيه حُكْمُ الوقت ، وما يعقد بينه وبين الله من عقود ثم لا ينفى
بها . . . فكل ذلك اتباعُ هوِّى ، قال تعالى : « ورهبانيةً ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاءَ
رضوانِ اللَّهِ فما رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا^(٢) » .

قوله جل ذكره : « إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ
كَفَّارٌ » .

لا تهديهم اليومَ لدينه ، ولا فى الآخرة إلى ثوابه . والإشارة فيه إلى تهديد مَنْ يتعرض
لغير مقامه ، ويدعى شيئاً ليس بصادقٍ فيه ، فاللهُ لا يهديه قط إلى ما فيه سدادُه ورُشدُه :
وعقوبته أن يحرمه ذلك الشيء الذى تصدَّى له بدعواه قبل تحقُّقه بوجوده وذوقه .

(١) تصلح هذه الفقرة لتوضيح درجات العبادة ودرجات الإخلاص ، والآفات التى تلتحق كل درجة منها ،
وكيفية التنقى عن هذه الآفات -- وبمعنى آخر فإنها تهمننا عندما نبحث أصول ما أطلقنا عليه : علم النفس الصوفى .
(٢) آية ٢٧ سورة الحديد .

قوله جل ذكره : « لو أراد الله أن يتخذ ولداً لا صنعني
مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله
الواحد القهار » .

خاطبهم على قدر عقولهم وعقائدهم حيث قالوا : المسيح ابن الله ، وعزير ولد الله ؛ فقال :
لو أراد أن يتخذ ولداً للتبني والكرامة لاختار من الملائكة الذين هم منزّهون عن الأكل
والشرب وأوصاف الخلق .

ثم أخبر عن تقدسه عن ذلك فقال : « سبحانه هو الله الواحد القهار » تنزيهاً له عن اتخاذ
الأولاد . . . لا في الحقيقة لاستحالة معناه في نعمته ، ولا بالتبني لتقدسه عن الجنسية والمحالات ،
وإنما يذكر ذلك على جهة استبعاد ؛ إذ لو كان ذلك فكيف كان يكون حكمه ؟ كقوله
تعالى : « لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا (١) » .

قوله جل ذكره : « خلق السموات والأرض بالحق » .

أى خلقهما وهو محقق في خلقهما .

« يُكْوَرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوَرُ
النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » .

يُدْخِلُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ ، ويدخل النهار على الليل في الزيادة والنقصان ، وسَخَّرَ الشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ . وقد مضى فيما تقدم اختلاف أحوال العبد في القبض والبسط ، والجمع والفرق ،
والأخذ والرد ، والصحو والشكر ، ونجوم العقل وأقمار العلم ، وشموس المعرفة ونهار
التوحيد ، وليالي الشك والجحد ونهار الوصل ، وليالي الهجر والفراق وكيفية اختلافها ، وزيادتها
ونقصانها .

« ألا هو العزيز الغفار » .

« العزيز » المتمرّز على المحيين ، « الغفار » للمذنبين .

(١) آية ٢٢ سورة الأنبياء .

قوله جل ذكره : « خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ، يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَىٰ تُصْرَفُونَ . »

« من نفس واحدة وخلق منها زوجها » يعنى آدم وحواء .

« وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى خلق لكم ، « ثمانية أزواج » فمن الإبل اثنين ، ومن البقر اثنين ، ومن الضأن اثنين ، ومن المواشى اثنين .

« يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ » : أى يصوركم ، ويركب أحوالكم .

« فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ » : ظلمة البطن ، وظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة^(١) . ذَكَرَهُمْ نَسَبُهُمْ لِثَلَاثٍ يُعْجَبُونَ بِأَحْوَالِهِمْ .

ويقال بين آمار أفعاله الحكيمه فى كيفية خَلْقَتِكَ — من قطرتين — أمشاجاً متشاكله الأجزاء ، مختلفه الصور فى الأعضاء ، سَخَّرَ بَعْضَهَا تَحَالَ للصفات الحميدة كالعلم والقدرة والحياة . . وغير ذلك من أحوال القلوب ، وَسَخَّرَ بَعْضَهَا تَحَالَ للحواس كالسمع والبصر والشَّمُّ وغيرها .

ويقال هذه كلها نِعَمٌ أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْنَا فَذَكَرْنَا بِهَا — والنفوسُ عَجَبُولَةٌ ، وكذلك القلوبُ على حُبٍّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا — استجلاباً لمحبتنا له .

« ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ . . . »^(٢) أى إن الذى أحسن إليكم بجميع هذه الوجوه هو ربكم .

(١) هكذا فى م وهى الصواب أما فى ص فهى (البشيمة)

والظلمات الثلاث التى أوردتها القشيري على هذا النحو قالها ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك .

وقال أبو عبيدة : ظلمة صلب الرجل ، وظلمة بطن المرأة ، وظلمة الرحم (القرطبي ج ١٥ ص ٢٣٦) .

(٢) يبدو أن القشيري منذ هذه المحطة وحتى الآية الكريمة التالية انتهت حللة من حالات الذكر ، فجاءت

كلماته أشبه بالتسبيح والنجوى .

أى : أنا خلقتكم وأنا رزقتكم وأنا صورْتُكم فأحسنتُ صورَكم ، وأنا الذى أسبغتُ عليكم
إنعابى ، وخصيتكم بحملى إكرامى ، وأغرقتكم فى بحار أفضالى ، وعرفتكم استحقاق جلالى
وجلالى ، وهديتكم إلى توحيدى ، وألزمتكم رعاية حدودى . . . فما لكم لا تنقَطعون بالكلية
إلىَّ ؟ ولا رجون ما وعدتُكم لدىَّ ؟ وما لكم فى الوقت بقلوبكم لا تنظرون إلىَّ ؟

قوله جل ذكره : « إن تكفروا فإنَّ الله غنىٌّ عنكم
ولا يرضى لعبادِهِ الكُفْر وإن تشكروا
يرضه لكم ولا تزرُ وازرةٌ وزرًا
أخرى » .

إن أعرضتم وأبیتتم ، وفى جحودكم تماديتم . . . فما نفتقرُ إليكم ؛ إذ نحن أغنياء عنكم ،
ولكنى لا أرضى لكم أن تبقوا عنى !

يا مسكين . . . أنت إن لم تكن لى فأنا عنك غنىٌّ ، وأنا إن لم أكن لك فمن تكون
أنت ؟ ومن يكون لك ؟ من الذى يُحسِنُ إليك ؟ من الذى ينظر إليك ؟ من الذى يرحمك ؟
من الذى ينثر الترابَ على جراحك ؟

من الذى يهتم بشأنك ؟ بمن نسلو إذا بقيت عنى ؟ من الذى يببمك رغيفاً بمثاقيل
ذهب . ١٠٩ .

عبدى . . . أنا لا أرضى ألا تكون لى وأنت ترضى بالألا تكون لى ! يا قليلَ الوفاء ،
يا كثيرَ التجبى !

إن أطمعتنى شكرتُك ، وإن ذكرتنى ذكرتُك ، وإن خطوت لأجلى خطوةً ملأتُ
السمواتِ والأرضين من شكرك :

لو علمنا أنَّ الزيارةَ حقٌّ لفرشنا الحدودَ أرضاً لترضى

قوله جل ذكره : « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ
مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ
مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ
لِلَّهِ أُتْدَادًا » .

إِذَا مَسَّهُ ضُرٌّ خَشَعَ وَخَضَعَ ، وَإِلَى قُرْبِهِ فَرَعَ ، وَتَمَلَّقَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَضَرَّعَ . فَإِذَا أزال عنه
ضُرُّهُ ، وَكفاه أمره ، وَأَصْلَحَ شِغْلَهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ، وَجَعَلَ لِلَّهِ أُتْدَادًا ، فَيَعُودُ
إِلَى رَأْسِ كُفْرَانِهِ ، وَبَيْنَهُمْ فِي كِبَائِرِ عَصِيَانِهِ ، وَيُشْرِكُ بِمَعْبُودِهِ . هَذِهِ صِفَتُهُ . . . فَسُحْقًا لَهُ
وَبُعْدًا ، وَلَسَوْفَ يَلْقَى عَذَابًا وَخِزْيَانًا .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا
وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً
رَبِّهِ (١) ... » .

« قَانِتًا » : الْقنُوتُ هُوَ الْقِيَامُ ، وَقِيلَ طَوَّلَ الْقِيَامَ . وَالْمُرَادُ هُوَ الَّذِي يَقُومُ بِمَحْفُوقِ الطَّاعَةِ
أَوْقَاتَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ؛ أَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ .

وَالهَمْزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ أَى أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ كَمَنْ لَيْسَ بِقَانِتٍ ؟ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ كَالْكَافِرِ الَّذِي
جَرَى ذِكْرُهُ ؟ أَى لَيْسَ كَذَلِكَ .

وَيُقَالُ الْقنُوتُ الْقِيَامُ بِأَدَابِ الْخِدْمَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا مِنْ غَيْرِ فَتُورٍ وَلَا تَقْصِيرٍ . « بِحْذَرٍ »
الْعَذَابَ الْمَوْعُودَ فِي الْآخِرَةِ ، « وَيَرْجُو » الثَّوَابَ الْمَوْعُودَ . وَأَرَادَ بِالْحْذَرِ الْخَوْفَ .

« قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ
الْأَلْبَابِ » .

(١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةِ عَطَاءَ : نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَزَلَتْ فِي مَهْدَانَ بْنِ مَهْدَانَ .

وَقَالَ مِقَاتٌ : نَزَلَتْ فِي عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ .

(أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٧)

أى هل يستويان ؟ هذا فى أعلى الفضائل وهذا فى سوء الرذائل ! « الذين يعلمون » : العلمُ فى وصف الخلق على ضربين : محبوبٌ مُكْتَسَبٌ للعبد ، وموهوبٌ مِنْ قِبَلِ الرَّبِّ . ويقال مصنوع وموضوع . ويقال علمٌ برهانٍ وعلمٌ بيانٌ ؛ فالعلومُ الدينية كلها برهانية إلا ما يحصل بشرط الإلهام .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

أطيعوه واحذروا مخالفة أمره . « للذين أحسنوا فى هذه الدنيا » بأداء الطاعات ، (والإحسان هو الإتيان بجميع وجوه الإمكان) (١) .

« وأرض الله واسعة » : أى لا تتعللوا بأذى الأعداء ؛ إِنْ نَبَأَ بِكُمْ مَنْزِلٌ فَتَعَلَّلْكُمْ بِمَعَادَةِ قَوْمٍ وَمَنْعِهِمْ إِيَّاكُمْ — لَا يَسْمَعُ ، فَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ، فَأَخْرَجُوا مِنْهَا إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ تَمَّ لَكُمْ فِيهِ عِبَادَتُكُمْ (٢) .

« إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » . والصبر حبسُ النَّفْسِ على ما تكرهه . ويقال هو تجرُّعُ كاسات التقدير من غير استكراهٍ ولا تعيبس . ويقال هو التهدُّفُ (٣) لسهام البلاء .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » .

(١) تأخر ما بين قوسين فجاء بعد (السهم البلاء) فوضعتاه فى هذا المكان لأنه يوضح المقصود بتوضيح «أحسنوا» .

(٢) يقول القشيري فى إحدى وصاياه للمريدين حائلاً على السفر : «إن ابتلى مرید بجاه أو معلوم أو صحبة حدث أو ميل إلى امرأة أو استقامة إلى معلوم وليس هناك شيخ يده على ما به يتخلص من ذلك فعند ذلك حل له السفر والتحول عن ذلك الموضع ليشوش على نفسه تلك الحالة» (الرسالة ص ٢٠٢) .

(٣) التهدف = الدنو والاستقبال .

مضى القولُ في معنى الإخلاص . وفي الخبر : إن الله يقول : « الإخلاص سِرٌّ بين الله وعبده »^(١) .

ويقال الإخلاصُ لا يُفسدُهُ الشيطان ، ولا يَطْلِعُ عليه المَلَكَان .

« أَمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ .. » أَمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ فِي وَقْتِي وَفِي شَرَعِي . وَالْإِسْلَامُ الْإِقْبَادُ لِلَّهِ بِكُلِّ وَجْهٍ .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ » .

أَخَافُ أَصْنَافَ الْعَذَابِ الَّتِي تَحْصُلُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ .

قوله جل ذكره : « قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي * فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنْ أَخْسَرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ » .

هذا غاية الزجر والتهديد ، ثم بين أن ذلك غاية الخسران ، وهو الخزي والهوان . والخاسرُ — على الحقيقة — مَنْ خَسِرَ دُنْيَاهُ بِمُتَابَعَةِ الْهَوَى ، وَخَسِرَ عُقْبَاهُ بِارْتِكَابِهِ مَا رُبُّهُ عَنْهُ نَهَى ، وَخَسِرَ مَوْلَاهُ فَلَمْ يَسْتَجِبْ مِنْهُ فِيمَا رَأَى .

قوله جل ذكره : « لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَاعِبَادِ فَاتَّقُونِ » .

أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ؛ فَهَمَّ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا ، وَلَا يَفْتُرُونَ عَنْهَا . كَمَا أَنَّهُمْ الْيَوْمَ فِي جَهَنَّمَ

(١) أخطأ الناسخ في ص إذ جعلها (متر) بالكاء والصواب هي (سر) ، وقد ورد الخبر في الرسالة هكذا : أخبر النبي (ص) عن جبريل عن الله سبحانه أنه قال : « الإخلاص سر من سرى استودعت قلب من أحبته من عبادي » (الرسالة ص ١٠٤) .

عقائدهم ؛ يستديم حجابهم ، ولا ينقطع عنهم عقابهم^(١) .
« ذلك يخوف الله به عباده ... » إن خفت اليوم كُفيت خوفَ ذلك اليوم وإلا فبين
يديك عقبة كسوود .

قوله جل ذكره : « والذين اجتنبوا الطاغوت أن
يعبدوها^(٢) وأنابوا إلى الله لهم البشري »
طاغوت كل إنسان نفسه ؛ وإنما يجتنب الطاغوت من خالف هواه ، وعانق رضا مولاه .
وعبادة النفس بموافقة الهوى — وقليل من لا يعبد هواه ، ويجتنب حديث النفس .
« وأنابوا إلى الله » : أى رجعوا إليه فى كل شىء .

قوله جل ذكره : « فَبَشِّرْ عِبَادِ^(٣) * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ
الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ
هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ » .
« يستمعون القول » يقتضى أن يكون الاستماع لكل شىء ، ولكن الاتباع يكون
للأحسن . « أحسنه » : وفيه قولان ؛ أحدهما أن يكون بمعنى الحسن ولا تكون الممزة للمبالغة ،
كما يقال مَلِكٌ أَعَزُّ أَى عَزِيز . والثانى : الأحسن على المبالغة ، والحسن ما كان مأذوناً فيه فى
صفة الخلق ويعلم ذلك بشهادة العلم^(٤) ، والأحسن هو الأولى والأصوب . ويقال الأحسن
ما كان لله دون غيره ، ويقال الأحسن هو ذكر الله خالصاً له . ويقال من عرف الله لا يسمع
إلا بالله .

(١) إن استيلاء الحب على قلب الصوفى يجعله ينظر إلى العقوبة فى الآخرة على أنها أقل تعذيباً إذا قيست بعذاب
الهجر والنأى ، أو على حد تعبيرهم جهنم الاحتراق أخف من جهنم الفراق . . . ولهم فى ذلك أقوال جريئة كثيرة
(انظر كتابنا : نشأة الصوف الإسلامى ط دار المعارف ص ٢٤٨) .
(٢) قال ابن زيد : نزلت هذه الآية فى ثلاثة أنفار كانوا فى الجاهلية يقولون : لا إله إلا الله ، وهم
زيد بن عمرو وأبو ذر الغفارى وسلمان الفارسى (الواحدى ص ٢٤٧) .
(٣) نزلت فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة وسعيد بن زيد وسعد بن أبى وقاص وكان استماعهم
لأب بكر وهو يخبرهم بإيمانه (الواحدى ص ٢٤٧، ٢٤٨) .
(٤) استخدم القشيرى هذا المفهوم فى تأييد وترخيص «الساج» بالمعنى الصوفى (الرسالة ص ١٦٦) .

ويقال إن للعبد دواعي من باطنه هي هواجس النفس ووساوس الشيطان وخواطر المَلَكِ وخطابُ الحقِّ يُلَقَى في الرَّوْعِ ؛ فوساوسُ الشيطان تدعو إلى المعاصي ، وهواجسُ النفس تدعو إلى ثبوت الأشياء من النفس وأنَّ لها في شيء نصيباً ، وخواطرُ المَلَكِ تدعو إلى الطاعاتِ والقُرْبِ ، وخطابُ الحقِّ في حقائق التوحيد .

« أولئك الذين هدام الله وأولئك هم أولو الألباب » : —

أولئك الذين هدام الله لتوحيده ، وأولئك الذين عقولهم غير معقولة^(١) .

قوله جل ذكره : « أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ

تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ » ؟

الذين حَقَّتْ عليهم كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَرِيقَانِ : فَرِيقٌ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فِي النَّارِ ، وَفَرِيقٌ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ بِالْحِجَابِ الْيَوْمَ ، فَهَمِ الْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ عَنْ حِجَابِ قُلُوبِهِمْ ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ إِيمَانٌ — وَإِنْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ^(٢) .

قوله جل ذكره : « لَسَكُنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لِمَ عُرِفَ

مِنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مَبْنِيَةٌ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخَافُ اللَّهُ

الميعاد » .

وَعَدَّ الطَّيِّعِينَ بِالْجَنَّةِ — وَلَا مَحَالَةَ لَا يُخَافُ ، وَوَعَدَ التَّائِبِينَ بِالْمَغْفِرَةِ —

وَلَا مَحَالَةَ يَغْفِرُ لَهُمْ ، وَوَعَدَ الْمُرِيدِينَ بِالْوُجُودِ وَالْوُصُولِ — وَإِذَا لَمْ تَقَعْ لَهُمْ فِتْرَةٌ فَلَا مَحَالَةَ

مُصَدِّقٌ وَعَدَّهُ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

(١) (عقولهم غير معقولة) أي غير حبيسة أو ممنوعة عن الإدراك وتصحيح الإيمان ، فهذه هي المهمة الأساسية

للعقل في نظر المصنف — كما نوهنا بذلك . وربما كانت في الأصل (مقولة) فيها أيضاً يستقيم المعنى .

(٢) نعلم أن كثيرين في أوساط أهل السنَّة يعارضون العديد من مسائل التصوف ، ومن أمثالهم ابن تيمية

وابن الجوزي .

فَسَلَكَهُ بِنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ
زَرَئًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا
ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَلدِّكْرَى
لِأُولَى الْأَلْبَابِ .

أخبر أنه يُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ الْمَطَرَ فَيُخْرِجُ بِهِ الزَّرْعَ فَيُخَضَّرُ ، ثُمَّ يَأْخُذُ فِي الْجَفَافِ ، ثُمَّ يَصِيرُ
هَشِيمًا وَالْإِشَارَةُ مِنْ هَذَا إِلَى الْإِنْسَانِ ، يَكُونُ حَقْلًا ثُمَّ شَابًا ثُمَّ كِهْلًا ثُمَّ شَيْخًا ثُمَّ يَصِيرُ
إِلَى أَرْضِ الْعَمْرِ ثُمَّ فِي آخِرِهِ يَحْتَرِمُ .

وَيَقَالُ إِنَّ الزَّرْعَ مَا مِ يَأْخُذُ فِي الْجَفَافِ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ الْحَبُّ ، فَالْحَبُّ هُوَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ . . .
كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ مَا مِ يَحْصُلُ مِنْ نَفْسِهِ وَصَوْلٌ لَا يَكُونُ لَهُ قَدْرٌ وَلَا قِيَمَةٌ .

وَيَقَالُ إِنَّ كَوْنَ التُّومَنِ بِقُوَّةِ عَقْلِهِ يَوْجِبُ اسْتِفَادَةَ لَهُ بِعِلْمِهِ إِلَى أَنْ يَبْدُوَ مِنْهُ كَالَّذِي يُمْكِنُ
مِنْ أَنْوَارِ بَصِيرَتِهِ ، ثُمَّ إِذَا بَدَتْ لِأَمْحَةٍ مِنْ سُلْطَانِ الْمَعَارِفِ تَصِيرُ تِلْكَ الْأَنْوَارُ مَغْمُورَةً . فَإِذَا
بَدَتْ أَنْوَارُ التَّوْحِيدِ اسْتَهْلَكَتْ تِلْكَ الْجَمَلَةَ ، قَالُوا :

فَلَمَّا اسْتَبَانَ الصَّبْحُ أُدْرِجُ^(١) ضَوْؤُهُ

بِأَنْوَارِهِ أَنْوَارَ تِلْكَ السُّكُوكِ

قوله جل ذكره : « أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِمِيَّةِ
قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْلَيْتُكَ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ » .

جوابُ هذا الخطابِ محذوفٌ أَي أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ كَمَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ ؟
لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ سُئِلَ الرَّسُولُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنِ الشَّرْحِ الْمَذْكُورِ فِيهَا ،
قَالَ : « ذَلِكَ نُورٌ يُقَدِّفُ فِي الْقَلْبِ ، قَبِيلٌ : وَهَلْ لِنَلِكِ أَمَارَةٌ ؟

(١) أُدْرِجُ الشَّيْءَ أَي أَفْنَاهُ (الوسيط) . وَالْمَقْصُودُ أَنَّ أَنْوَارَ مَصَابِيحِ الْمَعْرِفَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ تَتَلَاشَى وَتَقْفَى عِنْدَ
سَطْوَعِ شَمْسِ الْحَقِيقَةِ . وَقَدْ وَرَدَتْ فِي ص ٤٢ مِنَ الرَّسَالَةِ (أدرك) وَالصُّرُوبِ فِي نَظَرِنَا (أُدْرِجُ) .

قال : نعم ؛ التجاني عن دار الغرور والإناية إلى دار الخلود ، والاستعداد للهوت قبل نزوله^(١) .

والنور الذي من قبله — سبحانه — نور الأوانح بنجوم العلم ، ثم نور اللوامع ببيان الغم ، ثم نور المحاضرة بزوائد اليقين ، ثم نور المكاشفة بتجلى الصفات ، ثم نور المشاهدة بظهور الذات ، ثم أنوار الصمدية بمقتائق التوحيد . . . وعند ذلك فلا وجد ولا قد^(٢) ، ولا قرب^(٣) ولا بُعد . . . كلاً بل هو الله الواحد القهار^(٤) .

« فويل للأسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين »^(٥) : أى الصلبة قلوبهم ، لم تفرعها خواطر التعريف فبقيت على نكرة الجحد . . أولئك في الضلالة الباقية ، والجهالة الباطنة . .

قوله جل ذكره : « الله نزل أحسن الحديث^(٦) »

كتاباً متشابهاً مثاني تشعيراً منه جلود
الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم
وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك مهدى الله

(١) أورد الفزالي هذا الخبر في مقدمه ، وشرح مهمة هذا النور بأنه الذى يُطلَب منه الكشف ؛ وأنه ينبجس من النور الإلهي (المنتقى من الضلال ط القاهرة ص ٢٥٥) .

(٢) هكذا في م وهي في ض (تصد) بالصاد وهي خطأ في النسخ ، فالوجد يقابله الفقد .

(٣) في ص (ولا فرق) والصواب أن تكون (ولا قرب) لتقابل (ولا بُعد) لأنه لو قال (ولا فرق) لكان قد قال (ولا جمع) مع أن الموقف هنا موقف (جمع) .. والمقصود اختفاء تغليات التلوين ، والوصول إلى مرتبة التمكن ، أى الوصول إلى حال (جمع الجميع) .

(٤) تفيد هذه الفقرة في فهم كثير من المصطلحات ، وهذه أول مرة نصادف التشيرى عبارة (بظهور الذات) لأنه في مواضع كثيرة يلح على أن المشاهدة (للصفات كالجمال أو الجلال أو ... الخ) أما (الذات) فقد جلت الصمدية — كما يقول — عن أن يستشرف منها مخلوق .

(٥) نزلت في أبي لهب وأولاده الذين قست قلوبهم عن ذكر الله . (الواحدى ص ٢٤٨) واختار الطبري القول بأن (مين) في الآية بمعنى (من) أى قست قلوبهم عن ذكر الله .

(٦) قال سعد بن أبي وقاص : قال أصحاب رسول الله (ص) : لو حسد ثمتنا . . فانزل الله عز وجل « الله نزل أحسن الحديث » فقالوا : لو قصصت علينا .. فنزل ونحن نقص عليك أحسن القصص .

يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضَلِلِ اللَّهُ
فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ .

« أحسن الحديث » لأنه غير مخلوق (١)

« كتابا متشابها » في الإعجاز والبلاغة .

« مثاني » : يثنى فيها الحكم ولا يُملُّ بتكرار القراءة ، ويشتمل على نوعين :

الثناء عليه بذكر سلطانه وإحسانه ، وصفات الجنة والنار والوعد والوعيد .

« تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم » إذا سمعوا آيات الوعيد .

« ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله » إذا سمعوا آيات الوعد .

ويقال : تقشعر وتلين بالخوف والرجاء ، ويقال بالقبض والبسط ، ويقال بالهيبه والأنس ،

ويقال بالتجلى والاستتار (٢) .

قوله جل ذكره : « أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب

يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم

تكسبون » .

أى فمن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن ليس كذلك ؟ وقيل إن الكافر يلقى

النار أول ما يلقاها بوجهه ؛ لأنه يُرمى فيها منكوساً . فأباً المؤمن فيوق ذلك ؛ وإنما

يلقى النضرة والسرور والكرامة ؛ فوجهه ضاحكٌ مُسْتَبْشِرٌ .

قوله جل ذكره : « كذب الذين من قبلهم فأثمهم

العذاب من حيث لا يشعرون » .

(١) سُمِّيَ القرآن حديثاً لأن الرسول (ص) كان يُحدِّث به أصحابه وقومه ، وهو كقولهِ : « فبأى

حديث بعدد يؤمنون » وقوله : « أفمن هذا الحديث تعجبون » ويخطئ أهل السنة من يستند في أن القرآن

مخلوق إلى أن « الحديث » من الحدوث فالكلام مُحَدَّثٌ فقالوا : الحدوث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو ، كالذكر

مع المذكور إذا ذكرنا أسماء الله وصفاته الحسنی .

(٢) يستفيد الصوفية من هذه الآية في تدعيم نظريتهم في « السماع » والتأثرات النفسية والعضوية الناجمة عن

تقلب الأحوال .

أشدُّ العذابِ ما يكونُ بفتنةً ، كما أنَّ أتمَّ السرورِ ما يكونُ فلتنةً .
ومن الهجرانِ والفراقِ ما يكونُ بفتنةٍ غيرِ متوقعٍ ، وهو أنكى للفؤادِ وأشدُّ وأوجعُ
تأثيراً في القلبِ ، وفي معناه قلنا :

فَبِتَّ بِخَيْرٍ وَالذَّنَى مَطْمَئِنَةٌ
وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالزَّمَانُ تَقَلَّبًا

وأتمُّ السرورِ وأعظمه تأثيراً ما يكونُ فجأةً ، قال قائلهم :

بينما خاطر الُمْنَى بالتَلَفِ سَابِحٌ فِي فُؤَادِهِ وَفُؤَادِي
جَمَعَ اللهُ بَيْنَنَا فَالتَقِينَا هَكَذَا صُدُقَةٌ بِلَا مِيعَادِ

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا
الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
* قرآنًا عربيًّا غيرَ ذِي عِوَجٍ
لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ » .

أى أوضحنا لهم الآيات ، ووقفناهم على حقائق الأشياء .

« غير ذى عوج » : فلا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه .

قوله جل ذكره : « ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا رِجَالًا فِيهِ شُرَكَاءُ
مُتَشَاكِسُونَ وَرِجَالًا سَلَمًا لِرِجَالٍ
هَلْ يَسْتَوِيانَ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلِ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

مَثَلِ الْكَافِرِ وَمَعْبُودِيهِ يَعْبُدُ اشْتَرَكَ فِيهِ مُتَنَازِعُونَ .

« فيه شركاء متشاكسون » : فالصنم يدعى فيه قومٌ وقوم آخرون ؛ فهذا بقول :

أنا صنعتُهُ ، وذلك يقول : أنا استعملتُهُ ، وثالث يقول : أنا عبدتُهُ .

أما المؤمن فهو خالصٌ لله عزَّ وجلَّ، يشبه « عبداً سَلماً لرجل » أي ذا سلامة من التنازع والاختلاف .

ويقال « رجلاً فيه شركاء متشاكسون » تتجاذبه أشغال الدنيا، شغلُ الوالدِ وشغلُ العيال ، وغيرُ ذلك من الأشغالِ المختلفةِ والخواطرِ المُشتتةِ .

أما المؤمن فهو خالصٌ لله ليس لأحدٍ فيه نصيبٌ ؛ ولا للدنيا معه سببٌ إذ ليس منها شيءٌ ، ولا للرضوان معه شغلٌ^(١) ، إذ ليس له طاعاتٌ يُدِلُّ بها ، وقلي الجملَةُ فهو خالصٌ لله ، قال تعالى لموسى : « واصطنعتك لنفسى »^(٢) أي أبقيتك لي حتى لا تصالح لغيري .

« الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون » : الثناء له ، وهو مُستحقٌّ لصفات الجلال .

قوله جل ذكره : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ *

نَمِ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
تَخْتَصِمُونَ » .

نَعَاهُ - عليه السلام - إليه . ونعى المسلمين إليهم فَتَزِعُوا بِأَجْمَعِهِمْ مِنْ مَأْتَمِهِمْ^(٣) ، ولا تعزية في العادة بعد ثلاث . وَمَنْ لَمْ يَتَفَرَّغْ مِنْ مَأْتَمِ نَفْسِهِ وَأَنْوَاعِ هَوَاهُ ، فليس له من هذا الحديث^(٤) شِئَةٌ ، فإذا فرغ قلبه من حديث نفسه ، وعن الكون يجملته فحينئذٍ يجد الخيرَ من ربه ، وليس هذا الحديث إلا بعد فنائهم عنهم ، وأنشد بعضهم :

(١) لقيت الجنة من كبار الشيوخ مواقف لا يخلو التعبير عنها - عند من لا يفقهونها - الكثير من الاستفراب ، من ذلك ما يقوله أبو يزيد البسطامي : ما الجنة ؟ لعبة صبيان ! ويقول : الجنة هي الحجاب الأكبر لأن أهل الجنة سكنوا إلى الجنة ، وكلٌّ مَنْ سَكَنَ إِلَى الْجَنَّةِ سَكَنَ إِلَى سِوَاهِهَا فَهُوَ مَحْجُوبٌ .

(٢) آية ١٤١ سورة طه .

(٣) هكذا في ض، وهي مقبولة لتناسب الخصومة التي سترتب عليها في الآخرة الاختصاص .

(٤) يقصد حديث الفناء عن كل أرب وسبب ، أي الفناء بالملئى الصوق .

كتابي إليكم بعد موتى بليلة

ولم أدري أنى بعد موتى أكتب

قوله جل ذكره : « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصُّدُقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ » .

الإشارة فيه إلى من أشار إلى أشياء لم يبلغها ، وادعى وجود أشياء لم يدق شيئاً منها ،

قال تعالى : « وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مَّسْوُودَةٌ »^(١) .

ويقال : لا بل هؤلاء هم الكفار ، وأما المذعى الذى لم يبلغ ما يدعى فليس يكذب على

ربه إنما يكذب على نفسه ؛ حيث ادعى لها أحوالاً لم يدقها ولم يجدها ، فأما غير المتحقق الذى

يكذب على الله فهو الجاحد والمبتدع الذى يقول فى صفة الحق — سبحانه — ما يتقدس

ويتعالى عنه^(٢) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ

أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » لم ما يشاءون عند

ربهم ذلك جزاء المحسنين » .

الذى جاء بالصدق فى أفعاله من حيث الإخلاص ، وفى أحواله من حيث الصدق ،

وفى أسراره من حيث الحقيقة .

« ذلك جزاء المحسنين » : الإحسان — كما جاء فى الخبر — أن تعبد الله كأنك تراه .

فَمَنْ كَانَتْ — اليوم — مشاهدته على الدوام كالتى رأته غداً على الدوام ، وَمَنْ لَا فَلَا^(٣) .

(١) آية ٦٠ من هذه السورة .

(٢) وإلى أمثال هؤلاء أشار القشيري فى مسهل رسالته قائلا : « .. ثم لم يرضوا بما تعاطوه من سوء الأفعال ، حتى أشاروا إلى أهل الحقائق والأحوال ، وادعوا أنهم تحرروا من رقة الإغلال ، وتحققوا بحقائق الوصال ، وأنهم قائمون بالحق تجرى عليهم أحكامه وهم محو ، وأنهم كوشفوا بأسرار الأسماء وزالت عنهم أحكام البشرية ، والقائل عنهم غيرهم إذا نطقوا ... » الرسالة ص ٣ .

(٣) دوى مسلم من جابر «بحث كل عب على مائة عليه ٥٧/٦ ؛ فبض القدير للمبارى «ومن كان بحالة

لن الله عليها » .

قوله جل ذكره : « لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي
عَمَلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي
كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

من لا يكون مؤمناً فليس من أهل هذه الجملة . ومن كان معه إيمان : فإذا كفر عنه
أسوأ ما عمله فأسوأ أعماله كباثره ؛ فإن غفرت مجزيهم بأحسن أعمالهم . وأحسن أعمال
المؤمن الإيمان والمعرفة ، فإن كان الإيمان مؤقتاً كان ثوابه مؤقتاً ، وإن كان الإيمان على
الدوام فثوابه على الدوام . ثم أحسن الأعمال عليها أحسن الثواب ، وأحسن الثواب الرؤية
فيجب أن تكون على الدوام^(١) - وهذا استدلال قوی .

قوله جل ذكره : « أليس الله بكاف عبده . . » .

استفهام والمراد منه التقرير ؛ فالله كاف عبده اليوم في عرفانه بتصحيح إيمانه ومنح
الشرك عنه ، وغداً في غفرانه بتأخير العذاب عنه ، وما بينهما فكفايته تامة وسلامته عامة .

قوله جل ذكره : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ
مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ
بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي
بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ
حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ » .

قرّر عليهم علو صفاته ، وما هو عليه من استحقاق جلاله فأقرؤوا بذلك ، ثم طالبهم بذكر
صفات الأصنام التي عبدوها من دونه ، فلم يمكنهم في وصفها إلا بالجمادية ، والبعد عن الحياة
والعلم والقدرة والتمكّن من الخلق ، فيقول : كيف أشركتم به هذه الأشياء ؟ وهلا
استحييتهم من إطلاق أمثال ذلك في صفته ؟ .

(١) فيجب أن تكون الرؤية على الدوام ، نلاحظ إلهام القشيري على هذا الرأي في خاتمة تفسيره للآية السابقة
وفي هذه الآية ، ولهذا الرأي أهميته في مسألتين : خلود الجنة والرؤية .. مسألتان كان حولهما جدل كثير
أشرنا إلى بعضه في تعليقات سابقة .

قُلْ - يا محمد - حَسْبِيَ اللهُ ، عليه يتوكل المتوكلون ؛ كافي اللهُ المتفرِّدُ بالجلالِ ، القادرُ
على ما يشاء ، المتفَضِّلُ علىِّ بما يشاء .

قوله جل ذكره : « قُلْ يا قومِ اعملوا على مكانتِكُمْ إِنِّي

عَامِلٌ بِسُوءِ مَا تَعْمَلُونَ * مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ

يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ »

سوف ينكشف ربُّنا وخسرانكم ، وسوف تظهر زيادتنا وتقصانكم ، وسوف نطالبكم
فلا جوابَ لكم ، ونُعذِّبُكُمْ فلا شفيعَ لكم ، ونُدَمِّرُ عليكم فلا صريحَ لكم .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ

بِالْحَقِّ قَمِينٍ اهْتَدَى فَلَئِنْفِيسِهِ وَمَنْ

ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ

بِوَكِيلٍ » .

مَنْ أَحْسَنُ فإِحْسَانُهُ إِلَى نَفْسِهِ أَكْتَسَبَهُ (١) ، وَمَنْ أَسَاءَ فَبِلَاؤِهِ عَلَى نَفْسِهِ جَلَبَهُ - وَالْحَقُّ

غَنَى عَنِ التَّجَمُّلِ بِطَاعَةِ مَنْ أَقْبَلَ وَالتَّنْقِصِ بِزَلَّةٍ مَنْ أَعْرَضَ .

قوله جل ذكره : « اللهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي

لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى

عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ

مُسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ

يَتَفَكَّرُونَ » .

يقبض الأرواح (٢) حين موتها ، والتي لم تمُت من النفوس في حال نومها ، فإذا نامت

(١) (أكتسبه) موجودة في م وسقطت في ص .

(٢) واضح هنا أن القشيري لا يكاد يميز بين (النفوس) و (الروح) مع أنه في الرسالة ص ٤٨ يميز بينهما فيقول (يحتمل أن تكون النفس لطيفة مودعة في القالب) = البدن وهي محل الأخلاق المعلولة (موجودة في الرسالة خطأ المعلومة) كما أن الروح لطيفة في القالب هي محل الأخلاق المحمودة .. والجميع إنسان واحد ، وكونهما بصفة =

فيقبض أرواحها^(١) . وقبض الأرواح في حال الموت بإخراج اللطيفة التي في البدن وهي الروح ، ويخاق بدل الاستشمار والعلم الغفلة والغيبة في محال الإحساس والإدراك . ثم إذا قبض الأرواح عند الموت خلق في الأجزاء الموت بدل الحياة ، والموت ينافي الإحساس والعلم . وإذا ردت الأرواح بعد النوم إلى الأجساد خلق الإدراك في محل الاستشمار فيصير الإنسان متيقظاً ، وقبض الله الأرواح في حال النوم ووردت به الأخبار ، وذلك على مراتب ؛ فإن روحاً قبضت على الطهارة تُرْفَعُ إلى العرش وتسجد لله تعالى ، وتكون لها تعريفات ، ومعها مخاطبات « والله أعلم » .

قوله جل ذكره : « أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يفتنون » .

أى أنهم - وإن اتخذوا على زعمهم من دون الله شفعاء بحكمهم لا بتعريف من قبل الله أو إخبار - فإن الله تعالى لا يقبل الشفاعة من أحدٍ إلا إذا أُذِنَ بها ، وإن الذي يقولونه إنما هو افتراء على الله .

قوله جل ذكره : « وإذا ذكركم الله وحده اشمازت قلوب »

اللطافة في الصورة ككون الملائكة والشياطين بصفة اللطافة ثم يعود بعد قليل متحدثاً عن الروح فيقول : الأرواح مختلف فيها عند أهل التحقيق من أهل السنة فمنهم من يقول إنها الحياة ، ومنهم من يقول إنها أعيان مودعة في القالب (اللطائف ص ٢٠ ص ٢٦٧)

وفي تقديرنا أن المسألة ذات جانبين : فإذا نظرنا إلى الموضوع خارج دائرة التصوف فالروح والنفس بمعنى واحد متصل بالحياة ، وقبضهما معناه موت البدن بدليل ما ورد عن الرسول (ص) ، فهو مرة يقول (كما في حديث أم سلمة) : دخل رسول الله (ص) على أبي سلمة وقد شق (= انفتح) بصره فأغضه ثم قال : « إن الروح إذا قبض تبعه البصر » وفي مرة أخرى يقول (ص) في حديث صحيح أخرجه ابن ماجه : « تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحاً قالوا اخرجي أيتها النفس الطيبة » وفي صحيح مسلم : قال «ص» : « إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها » .

أما الجانب الآخر للمسألة فهو كونها مصطلحين صوفيين ؛ فالنفس محل المملولات والروح محل المحمودات . . . وذلك ركن هام في مذهب التشيرى لم يتخل عنه في كتاب من كتبه ، كما هو مذهب كثيرين من المتصوفة . (١) قبض الروح عند النوم معناه ترقيقها (الرسالة ص ٤٨) .

الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذُكِرَ
الذين من دونه إذا هم يستبشرون» .

اشمأزت قلوب الذين جحدوا ولم تسكن نفوسهم إلى التوحيد ، وإذا ذُكِرَ الذين من
دونه استأنسوا إلى سماعه : —

« قل اللهم فاطر السموات والأرض
عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون » .

عَلَّمَهُ — صلى الله عليه وسلم — كيف يثنى عليه — سبحانه^(١) .

وتشتمل الآية على الإشارة إلى بيان ما ينبغى من التنصّل والتذلّل ، وابتغاء العفو
والفضل ، وتحقيق الالتجاء بِحُسْنِ التوكل . ثم أخبر عن أحوالهم في الآخرة فقال :

« ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعاً
ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب
يوم القيامة » .

لافتدوا به .. ولكن لا يُقبلُ منهم ، واليوم لو تصدقوا بمثقال ذرة لقبل منهم . كما أنهم
لو بكَرُوا في الآخرة بالدعاء لا يُرْحَمُ بكافهم ، ولكنهم بدمعة واحدة -- اليوم -- يُعْتَقَى
الكثير من دواوينهم .

قوله جل ذكره : « وبدآ لهم من الله ما لم يكونوا
يُحْتَسِبُونَ » .

في سماع هذه الآية حركات لأصحاب الانتباه .

(١) في صحيح مسلم : أن عائشة سئلت بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من
الليل؟ قالت : كان إذا قام من الليل افتتح صلاته : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ،
... يختلفون » ، إلهدي لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » .
وقال سعيد بن جبير : إن لأعرف آية ما قرأها أحد قط وسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : « قل
اللهم فاطر يختلفون » .

وفي بعض الأخبار أن قوماً من المسلمين من أصحاب الذنوب يُؤمَرُ بهم إلى النار [فإذا وافوها بقول لهم مالكٌ : مَنْ أَنْتُمْ؟ إن الذين جاءوا قبلكم من أهل النار وجوههم كانت مُسْوَدَّةً ، وعيونهم^(١)] كانت مُزْرَقَةً . . . وأنتم لستم بتلك الصفة ، فيقولون : ونحن لم نتوقع أن نلقاك ، وإنما انتظرنا شيئاً آخر ! قال تعالى « وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون »^(٢) .

« وبدا لهم سيئات ما كَسَبُوا وحق بهم

ما كانوا به يستهزئون » .

حق بهم وبال استهزائهم وجزاء مَكْرِهِمْ .

قوله جل ذكره : « فإذا مسَّ الإنسانَ ضرٌّ دَعَانَا

ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ

عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّا أَكْثَرُ

لَا يَعْلَمُونَ » .

في حال الضَّرِّ يتبرَّءون من الاستحقاق والحول والقوة ، فإذا كَشَفَ عنهم البلاء وقعوا في مغاليطهم ، وقالوا : إنما أُوتِينَا هذا باستحقاقٍ مِنَّا ، قال تعالى : « بل هي فتنة » ولكنهم لم يعلموا ، ثم أخبر أن الذين من قبلهم مثل هذا قالوا وحسبوا ، ولم يحصلوا إلا على مغاليطهم ، فأصابهم شؤمٌ ما قالوا ، وهؤلاء سيصيبهم أيضاً مثل ما أصاب أولئك .

قوله جل ذكره : « أو لم يعلموا أن الله يَبْسُطُ الرِّزْقَ

لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

(١) ما بين القوسين مستدرك في حاشي الورقة ٤٩٦ من النسخة ص

(٢) عن مجاهد قال : إنهم عملوا أعمالاً توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات .

وقيل عملوا أعمالاً توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدركهم الموت قبل أن يتوبوا .

أما التشيرى فيصرفها إلى المؤمنين العصاة ، وواضح أنه يميز بين حالة ورودهم إلى النار ، وورود الكفار ، فهؤلاء على انتابيد وأولئك إلى حين .

أولم يروا كيف خالف بين أحوال الناس في الرزق : فَمِنْ مُوسِعٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، وَمِنْ مُضَيِّقٍ عَلَيْهِ ، وليس لواحدٍ منهم شيءٌ ، مِمَّا خُصَّ بِهِ مِنَ التَّقْلِيلِ أَوِ التَّكْثِيرِ .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ

لا تقنطوا من رحمة الله إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ

الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » (١)

التسمية « بياعبادي » مدح^(٢) ، والوصف بأنهم « أسرفوا » ذم . فلما قال :

« يا عبادي » طمع الطبعون في أن يكونوا هم المقصودين بالآية ، فرفعوا رؤوسهم ، ونكس

العصاة رؤوسهم وقالوا : مَنْ نَحْنُ . . حتى يقول لنا هذا ١٩

قال تعالى : « الَّذِينَ أَسْرَفُوا » فانقلب الحال ؛ فهؤلاء الذين نكسوا رؤوسهم انتعشوا

وزالت ذللتهم ، والذين رفعوا رؤوسهم أطرقوا وزالت صولتتهم^(٣) .

ثم أزال الأعجوبة عن القسمة بما قَوِيَ رجاءهم بقوله : « على أنفسهم » يعني إن أسرفت

فعلى نفسك أسرفت .

« لا تقنطوا من رحمة الله » : بعد ما قطعت اختلافك إلى بابنا فلا ترفع قلبك عنا .

« إن الله يغفر الذنوب جميعاً » الألف واللام في « الذنوب » للاستغراق والعموم ،

والذنوب جمع ذنب ، وجاءت « جميعاً » للتأكيد ؛ فكأنه قال : أَعْفِرُ وَلَا أُتْرِكُ ،

وَأَعْفُو وَلَا أُبْقِي .

(١) أورد الواحدى في أسباب النزول عدة أقوال بشأن من نزلت فيه هذه الآية الكريمة ، ومن هذه الروايات :

عن ابن عباس قال : نزلت في أهل مكة حين قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له ، فكيف نهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله إلها آخر وقتلنا النفس التي حرم الله .

وقال ابن عمر : نزلت في عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم فتنوا

وعذبوا فتركوا دينهم .

ويروى أنها نزلت في وحشى قاتل حمزة . (الواحدى ص ٢٤٨ ، ٢٤٩) .

(٢) يقول الدقاق : ليس شيء أشرف من العبودية ، وقد سمي بها الحق نبيه (ص) فقال : سبحان الذى أسرى

بعبيده ، وقال : فأوحى إلى عبده ما أوحى - ولو كان اسم أجل من العبودية لسماه به . (الرسالة ص ١٠٠) .

(٣) راجع ما قاله القشيري في قصة داود : (إن زلّة أسفك عليها يوصلك إلى ربك أجدى عليك من طاعة

إصياك بها يقصيك عن ربك) . ويقول حل بن أبي طالب : ما فى القرآن أوسع من هذه الآية . ويقول عبد الله

ابن عمر : هذه أرجى آية فى القرآن .

ويقال إن كانت لكم جناية كثيرة عميمة فلي بشأنكم عناية قديمة^(١).

قوله جل ذكره: « وأنبؤوا إلى ربكم وأسلّموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لاتنصرون » .

الإجابة الرجوع بالكلية . وقيل الفرق بين الإجابة وبين التوبة أن التائب يرجع من خوف العقوبة ، وصاحب الإجابة يرجع استحياءً لِكْرَمِهِ^(٢) .

« وأسلّموا له » : وأخلصوا في طاعتكم ، والإسلامُ — الذي هو بعد الإجابة — أن يعلم أن نجاته بفضلِه لا بإنابته ؛ فبفضله يصل إلى إنابته . لا بإنابته يصل إلى فضله .

« من قبل أن يأتكم العذاب » قبل الفراق . ويقال هو أن يفوته وقت الرجوع بشهود الناس ثم لا ينصرف عن ذلك .

قوله جل ذكره : « أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وإن كنت لمن السّافرين * أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين * أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرامة فأكون من المحسنين » .

يقال هذا في أقرام يروون أمثالهم تقدموا عليهم في أحوالهم ، فيتذكرون ما سلف من تقصيرهم ، ويروون ما وفق إليه أولئك من المراتب فيعضون بنواجذ الحسرة على أنامل الخيبة .

(١) واضح أن القشيري يحاول بطرق شتى أن يفتح كل أبواب الأمل أمام اليائسين ، فمهما كانت الذنوب كثيرة فعفو الله أكبر وأشمل ، وبدا أن النص القرآني يحتمل كل المحاولات التي يبلها القشيري بمباحته الصوفية الأصيلة .

(٢) ينقل القشيري عن شيخه الدقاق قوله في هذا الخصوص : « أرها توبة وأوسطها إجابة وآخرها أوبة » . ثم يعلق على ذلك قائلاً : فكل من تاب لحوف العقوبة فهو صاحب توبة ، ومن تاب طمعا في الثواب فهو صاحب إجابة ، ومن تاب مراعاة للأمر — لا لرغبة في ثواب أو رهبة من عقاب — فهو صاحب أوبة . ويقال التوبة صفة المؤمنين (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون) ، والإجابة صفة الأولياء والمقربين (وجاء بقلب منيب) ، والأوبة صفة الأنبياء والمرسلين (نعم العبد إنه أواب) الرسالة ص ٥٥ .

أو يقول : لو أن الله هداني لكنتُ كذا ، ويقول آخر : لو أن لي كرامةً فأكون
كذا ، فيقول الحقُّ - سبحانه :

« بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها
واستكبرت وكنت من الكافرين » .

فَذُقْ مِنَ الْعَذَابِ مَا عَلَى جُرْمِكَ اسْتَوْجِبْتَ .

قوله جل ذكره : « ويومَ القيامةِ ترى الذين كذبوا
على الله وجوههم مُسْوَدَّةٌ أليس في
جهنم مثوى للمتكبرين » .

هؤلاء الذين ادَّعوا أحوالاً ولم يصدِّقوا فيها ، وأظهروا المحبة لله ولم يتحققوا بها ،
وكفاهم افتضاحاً بذلك ! وأنشدوا :

وَلَمَّا ادَّعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَّبْتَنِي

فإلى أرى الأعضاء منك كواسيا ١٤

فأ الحبُّ حتى تنزف العين بالبا

وتخرس حتى لا تجيب المناديا^(١)

قوله جل ذكره : « وَيُعْجِبُ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ
لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَمْرُؤُونَ » .

كما وقَّام - اليوم - عن المخالفات ، حمام - غداً - من العقوبات ، فالمتقون فازوا
بسعادة الدارين ؛ اليوم عصمة ، وغداً نعمة . اليوم عناية وغداً حماية وكفاية .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ » .

(١) ورد الشاهد الشعري في الرسالة ص ١٦٠ هكذا : البيت الأول مطابق ، والثاني هكذا ومتبوعاً بثالث :-
فأ الحبُّ حتى يلصق القلب بالحشا وتلدب حتى لا تجيب المناديا
وتنحل حتى لا يبق لك الهوى سوى مقلة تهكي بها وتناجيا
وقد أورده صاحب المنع على هذا النحو (المنع ص ٢٢١) .

تدخل أ كسابُ العباد في هذه الجملة ، ولا يدُخلُ كلامُه فيه ؛ لأن المخاطِبَ لا يدخل تحت الخطاب ولاصفاته^(١) .

قوله جل ذكره : « له مقاليدُ السمواتِ والأرضِ
والذين كفروا بآياتِ الله أولئك هم
الخالسرون » .

« مقاليد » أى مفاتيح ، والمرادُ منه أنه قادر على جميع المقدورات ، فما يريد أن
يُوجِدَه أوجِدَه .

قوله جل ذكره : « قل أفخِرَ الله تأمروني أعبدُ أيها
الجاهلون » .

أى متى يكون لكم طمَعٌ في أن أعبدَ غيره . . . وتوحيده ربّاني ، وبفريده غَدّاني ،
ويشْرَابِ حُبِّه سَقَانِي ؟^(٢) .

قوله جل ذكره : « ولقد أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ
عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَالِسِينَ » .

لَئِنْ لَاحِظْتَ غَيْرِي ، وَأَثَبْتَ مَعِي فِي الْإِبْدَاعِ سِوَايَ أَحْبَبْتَ عَمَلَكَ ، وَأَبْطَلْتَ
سَمِيكَ ، بِلِاللهِ - ياعِمْد - فاعْبُدْ ، وَكُنْ مِنْ جَمَلَةِ عِبَادِي الشَّاكِرِينَ .

قوله جل ذكره : « وما قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ والأَرْضُ
جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ
مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا
يُشْرِكُونَ » .

(١) هذه إشارة خطيرة في شأن الموضوعات الكلامية المصلة بالفعل الإنساني ، وبمسألة خلق القرآن (أنظر
كتابتنا : الإمام القشيري : تصوفه وأدبه ط مؤسسة الحلبي للنشر) .

(٢) هذه هي التربة التي عناها القشيري في موضع سابق حين قال : « ليس الاعتبار بالتربة بل بالتربة » .

ما عرفوه حَقَّ معرفته^(١) ، وما وصفوه حَقَّ وصفه ، وما عظموه حَقَّ تعظيمه ؛ فَمَنْ اتصف
بتمثيل ، أو جَنَحَ إلى تعطيل^(٢) حَادَّ عن السُّنَّةِ المُثَلَّى وانحرف عن الطريقة الحسنى . وصفوا
الحقَّ بالأعضاء ، وتوهموا في نعمته الأجزاء ، فاقدروه حَقَّ قدره ؛ فأتلقوا في قبضة قدرته ،
والسماوات مطويات بيمينه ، ويمينه قُدْرَتُهُ^(٣) . ولأنه أقسم أن يُفني السماواتِ ويطويها فهو
قادر على ذلك .

« سبحانه وتعالى » تزيها له عما أشركوا في وصفه .

قوله جل ذكره : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ
فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ
شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَلِذَا هُمْ
قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » .

في النفخة الأولى تموتون ، ثم في النفخة الثانية تُحْشَرُونَ ، والنفختان متجانستان ؛
ولكنه يخلق عند إحداهما إزهاق الأرواح ، وفي الأخرى حياة النفوس ؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ النَفْخَةَ
لا تعمل شيئاً لعينها^(٣) ، وإنما الجبارُ بقدرته يخلق ما يشاء .

قوله جل ذكره : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ

(١) أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من أهل الكتاب فقال : يا أبا القاسم بلغك أن الله يجعل الخلائق على
أصبع والأرضين على أصبع والشجرة على أصبع والثرى على أصبع ! فضحك رسول الله (ص) حتى بدت نواجذه ،
فأنزل الله تعالى : «وما قدروا الله حق قدره» (الواحدى ص ٢٥٠) .

(٢) التعطيل على ثلاثة أقسام : تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ، وتعطيل الصانع - سبحانه - عن كاله
المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله ، وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد .. ومز هذا شرك
طائفة أهل وحده الوجود الذين يقولون ما ثم خالق ولا مخلوق (الجواب الكافي ص ٩٠ لابن القيم ط التقدم) .

(٣) نحسب أن من دواعي التأويل أن الله سبحانه وتعالى قد يخاطبنا عن ذاته وصفاته بما نتخاطب به فيما بيننا
حتى نفهم ، والآية تشير إلى ذلك في وضوح فقد عبر عن قدرته مرة بالقبضة ومرة باليمين ، ومعنى هذا أن الله يقدر
على قبض الأرض وجميع ما فيها قدرة أحدنا على ما يحمل بأصبعه .

(٤) كلام القشيري عن تجانس النضختين واختلاف تأثيريهما ، ثم كلامه بعد قائل عن تجانس السواقين واختلاف
وجهيهما .. مقصود منه - كما نظن - أن القياس الإنساني ليس دائماً على صواب ، مثال ذلك قوله تعالى : «مطويات
بيمينه» ، ونسبة الوجه واليد والعين .. ونحو ذلك لله سبحانه ليس بالضرورة أن يكون على نحو ما يفهم الإنسان
من هذه الماديات ، فالكلمة هي الكلمة .. ولكن شأن بين الدلالة هنا والدلالة هناك .. والله أعلم بمقصود القشيري ..
ولكن هكذا نظن .

الكتابُ وجيء بالنبيين والشهداء

وقُضِيَ بينهم بالحقِّ وهم لا يُظلمون .

نور يخلقه في القيامة فتشرق القيامةُ به ، وذلك عند تكوير الشمس وانكدار النجوم ، ويستضيء بذلك النور والإشراق قومٌ دون قوم . الكفارُ يَبْقَوْنَ في الظلمات ، والمؤمنون نورُهُم يسرى بين أيديهم .

ويقال اليومَ إشراق ، وغداً إشراق ، اليومَ إشراقُ القلبِ بحضوره ، وغداً إشراقُ الأرضِ بنور ربها . ويقال غداً أنوار التوَلَّى للمؤمنين ، واليومَ أنوار التجلَّى للعارفين .

قوله جل ذكره : « وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ

أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ » .

إن كان خيراً فَخَيْرٌ ، وإن كان غير خَيْرٍ فغيرُ خَيْرٍ .

قوله جل ذكره : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا

حتى إذا جاءوها فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ

خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ

عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ

يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ

العذابِ على الكافرين » .

الكفار يُسَاقُونَ إلى النار عِنْفًا ، والمؤمنون يُسَاقُونَ إلى الجنة لُطْفًا ؛ فَالسُّوقُ يجمع

الجنسين . . ولكن شتان بين سوقٍ وسوقٍ ا .

فإذا جاء الكفارُ قابلهم خَزَنَةُ النار بالتوبيخ والعتاب والتأنيب ؛ فلا تكريم ولا تعظيم ،

ولا سؤال ولا استقبال . . بل خِزْيٌ وهوانٌ ، ومن كل جنسٍ من العذاب ألوان .

قوله جل ذكره : « وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ

زُمَرًا حتى إذا جاءوها وُفِّتَتْ أَبْوَابُهَا

وقال لهم خَزَنَتُهَا سلامٌ عليكم طِبْتُمْ

فادخلوها خالدين » .

سَوْتٌ وَلَكِنْ بغيرِ نَمِيٍّ وَلَا نَصَبٍ ، سَوْتٌ وَلَكِنْ بِرَوْحٍ وَطَرَبٍ .

« زحراً » جماعاتٍ ، وهؤلاء هم عوامُ أهل الجنة ، وفوق هؤلاء : « يومَ نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً »^(١) وفوقهم مَنْ قال فيهم : « وَأُزْلِفَتُ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ »^(٢) وُفَرَّقَ بَيْنَ مَنْ يُسَاقُ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَبَيْنَ مَنْ تُقَرَّبُ مِنْهُ الْجَنَّةُ . . هؤلاء الظالمون ، والآخرون للمتصدون ، والآخرون السابقون^(٣) .

« حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها . . . » وإذا وافوا الجنة تكون الأبواب مفتحةً لثلاثيهم نَصَبُ الانتظار .

ويقال إذا كان حديث الجنة فالواجب أن يبادر إليها ولا يحتاج أن يُسَاقَ ، ولعل هؤلاء لا رغبة لهم في الجنة بكثير ، فلهُم معه في الطريق قولُ « طِبِّتُمْ » ؛ أي أنهم يُسَاقون إلى الجنة بلطف دون عنف .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ » .

صَدَقْنَا وَعْدَهُ بِإِدْخَالِنَا الْجَنَّةَ ، وَإِكْمَالِ الْمِنَّةِ .

« وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ » أي أرض الجنة ؛ تَبَوَّأُ مِنْهَا حَيْثُ نَشَاءُ . وهؤلاء قوم مخصوصون ، والذين هم قومُ « العُرفِ » أقوام آخرون .

قوله جل ذكره : « وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ

الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ . . هذا هو عملُ الملائكة الذين من حول العرش ، وَقُضِيَ بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ بِالْحَقِّ ، لهؤلاء دَرَكَاتٌ وَأَوْلِيكَ دَرَجَاتٍ . . إلى غير ذلك من فنون الحالات . وَقُضِيَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ أَيْضاً فِي مَقَامَاتِهِمْ عَلَى مَا أَرَادَهُ الْحَقُّ فِي عِبَادَاتِهِمْ .

(٢) آية ٣١ سورة ق .

(١) آية ٨٥ سورة مريم .

(٣) إشارة إلى الآية : « فَصَلِّ عَلَيْهِمْ غَلَامٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » (آية ٢٢ سورة فاطر) .

(١) سورة المؤمن

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من تحقق بها شرف من الحق منأله ، وصفت عنده أحواله ، وخلع على نفسه رداء الأفضال ، وألبس قلبه جلال الإقبال ، وأفرد روحه بروح لطف الجلال ، واستخلص سيره بكشف وصف الجلال .

قوله جل ذكره : « حم »

أى حم أمر كائن (٢) .

ويقال « الحاء » إشارة إلى حطيه ، « واليم » إشارة إلى مجده أى : يجلى ويجدى لا أخلد في النار من آمن بي .
ويقال هذه الحروف (مفاتيح أسمائه) (٣) .

« تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم » .

(١) تسمى سورة غافر ، وسورة الطول ، وسورة المؤمن لقوله تعال فيها : « وقال رجل مؤمن (السيوطي : الإيقان - ١ ص ٥٤) .

(٢) أى قضي ووقع ، قال كعب بن مالك :

فلياً ثلاثينهم ودارت بنا الرحى
أو تكون بمعنى قرب كما قال الشاعر

قد حم يوى تسير قوم
قوم بهم غفلة وقوم

(٣) ما بين القوسين سقط من ص ، وهي موجودة في م .

عن أنس أن أعرابياً سأل النبي (ص) ما حم ؟ فإنا لانعرفها في لساننا ، فقال النبي (ص) : « بدء أسماء وفواتح سورة » .

« العزيز » : المُرَّ لأوليائه ، « العليم » بما كان ويكون منهم ، فلا يمنعه علمه بما سلف منهم عن قضائه .

قوله جل ذكره : « غافر الذنب وقابل التوب
شديد العقاب ذى الطول لا إله
إلا هو إليه المصير » .

كتابٌ مُعْتَوْنٌ بقبول توبته لِعِبَادِهِ ؛ عَلِمَ أَنَّ الْعَاصِيَ مُنْكَسِرُ الْقَلْبِ فَأَزَالَ عَنْهُ
الانكسارَ بِأَنْ قَدَّمَ نَصِيْبَهُ ، قَدَّمَ اسْمَهُ عَلَى قَبُولِ التَّوْبَةِ . فَكَانَ نَفْسَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ
بِاسْمَيْنِ يُوجِبَانِ الرَّجَاءَ ؛ وَهَذَا قَوْلُهُ : « غافر الذنب وقابل التوب » .

ثم عقبهما بقوله : « شديد العقاب » ثم لم يرضَ حتى قال بعدئذ « ذى الطول » .
فِيَقَابِلُ قَوْلَهُ : « شديد العقاب » قَوْلُهُ : « ذى الطول » .

(ويقال : غافرُ الذنبِ لِمَنْ أَصْرًا وَاجْتَرَمَ ، وَقَابِلُ التَّوْبِ لِمَنْ أَقْرَبَ وَنَدِمَ ،
شديدُ العقابِ لِمَنْ جَحَدَ وَعِنَدَ ، ذِي الطَّوْلِ لِمَنْ عَرَفَ وَوَحَدَ)^(١) .

ويقال غافر الذنب للظالمين ، وقابل التوب للمتصددين ، شديد العقاب للمشركين ،
ذى الطول للسابقين .

ويقال : سُنةُ اللَّهِ أَنَّهُ إِذَا خَوَّفَ الْعِبَادَ بِاسْمِهِ أَوْ لَفْظٍ تَدَارَكَ قُلُوبَهُمْ بِأَنْ
يُشْرَهُمْ بِاسْمَيْنِ أَوْ بَوَصْفَيْنِ^(٢) .

« إليه المصير » : وَإِذَا كَانَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ قَدَّ طَابَ إِلَيْهِ الْمَسِيرُ .

قوله جل ذكره : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا
الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَنْفِرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي
الْبِلَادِ » .

(١) ما بين القوسين بأجمعه ساقط من ص وموجود في م .

(٢) وهذه آية كرمه سبحانه .

إذا ظهر البرهانُ واتَّضحَ البيانُ استسَلَّتْ الأبوابُ الصَّاحِبَةَ للاستِجَابَةِ والإيمانِ .
فأمَّا أهلُ الكُفْرِ فلمْ عَلَى الجُودِ إِصرارٌ ، وشَوْمٌ شَرٌّ كَيْفَ يَحولُ بَيْنَهُم وبَيْنَ
الإِنصافِ وكذلك مَنْ لا يَحترمون أولياءَ اللَّهِ ، وَيُصِرُّونَ عَلَى إنكارِهِمْ ،
ويعترضونَ عَلَيْهِمْ بقلوبِهِمْ ، ويجادلونَ في جَعْدِ الكراماتِ ، وما يَحصُّ اللَّهُ بهِ عبادَهُ
من الآياتِ فهؤلاءِ لا يميزونَ بَيْنَ رَجائِهِمْ ونَقصانِهِمْ ، وسيفتنضحونَ كثيراً .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ

وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَهَمَّتْ كُلُّ

أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ

لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ

كَانَ عِقَابٌ .

كذلك مَنْ اقترضَ مِنَ الكُفْرِ كانَ تَكْذِيبُ الرُّسُلِ دَأْبَهُمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ

— سبحانه — اتَّقى مِنْهُمْ ، وَعَلَى كُفْرِهِمْ اخْتِرامُهُمْ .

والمُنْكَرُ لهذا الطريقِ^(١) يَدِينُ بِإنكارِهِ ، وَيَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِهِ ، وَيَعِدُّ وَقِيعَتَهُ فِي

أولياءِ اللَّهِ من جِلَّةِ إِحسانِهِ وخيراتِهِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ — سبحانه — يَعذِّبُهُمْ فِي العاجِلِ

بتَخْلِيَتِهِمْ فيأْخُذُهُمْ فِيهِ ، وَصَدَّ قلوبَهُمْ عَن هَذِهِ المَعانِي ، وَحرمانِهِمْ مِنْهَا .

قوله جل ذكره : « وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ » .

إذا انختمَ عَلَى عَبدِ حُكْمُ اللَّهِ بِشقاوَتِهِ فلا تَنْفَعُهُ كَثْرَةُ ما يورَدُ عَلَيْهِ مِنَ النَّصِيحِ . .

وَاللَّهُ عَلَى أَمْرِهِ غَالِبٌ . وَمَنْ أَمَرَتْهُ يَدُ الشَّقَاوَةِ فلا يُخَلِّصُهُ مِنْ مِخالِهَا جُهدٌ

ولا سَعَايَةٌ .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ

(١) يقصد الطريق الصوفي .

حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ
 بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا
 وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ
 لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ
 عَذَابَ الْجَحِيمِ .

حَمَلَةُ الْعَرْشِ مَنْ حَوْلَ الْعَرْشِ مِنْ خَوَاصِّ الْمَلَائِكَةِ (١) ، مَأْمُورُونَ بِالتَّسْبِيحِ
 لِلَّهِ ، ثُمَّ بِالِاسْتِغْفَارِ لِلْعَاصِينَ — لِأَنَّ الْاسْتِغْفَارَ لِلذَّنْبِ وَالتَّوْبَةَ إِنَّمَا تَحْصِلُ مِنَ الذَّنْبِ —
 وَيَجْتَهِدُونَ فِي الدُّعَاءِ لَمْ عَلَى نَحْوِ مَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا بَعْدَهَا ؛ فَيَدْعُونَ لَهُمُ بِالنِّجَاةِ ،
 ثُمَّ يَرْفَعُ الدَّرَجَاتِ ، وَيَحْمِلُونَ الْأَمْرَ فِي كُلِّ ذَلِكَ عَلَى رَحْمَةِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ
 الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ
 آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ
 أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَقِهِمُ
 السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ
 فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

« وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ » : فَتَنْ سَلَطَ عَلَيْكَ أَرَادِلَ مِنْ خَلْقِهِ
 — وَهُمْ الشَّيَاطِينُ — فَلَقَدْ قَبِضَ بِالشَّفَاعَةِ أَفْضَلَ مِنْ خَلْقِهِ وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ الْقَرِيبِينَ

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ
 اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ
 إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » .

أَشَدُّ الْعُقُوبَاتِ الَّتِي يُوصَلُّهَا الْحَقُّ إِلَيْهِمْ آثَارُ سُخْطِهِ وَغَضَبِهِ ، وَأَجَلُ النَّعْمِ

(١) عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله (ص) : « أذن لي أن أحدث عن ملكٍ من ملائكة الله
 من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » ذكره البيهقي ، وقال : هو أعظم المخلوقات .

التي يفروم بها آثارُ رضاه عنهم . فإذا عَرَفَ الكافرُ في الآخرة أن ربه عليه غضبانُ فلا شيء أصعبُ على قلبه من ذلك ؛ لأنه عَليمٌ أنه لا بُكاءَ ينفعه ، ولا عناءَ يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ، ولا يُسمعُ له تضرُّعٌ ، ولا تُرجى له حيلة .

قوله جل ذكره : « قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » .

الإماتة الأولى إمامتهم في الدنيا ثم في القبر يحيمهم ، ثم يميتهم فهي الإماتة الثانية . والإحياء الأول في القبر والثاني عند النشر^(١) .

« فاعترفنا بذنوبنا » : أقروا بذنوبهم — ولكن في وقت لا ينفعهم الإقرار .
« فهل إلى خروجٍ من سبيلٍ » مما نحن فيه من العقوبة ، وإنما يقولون ذلك حين لا ينفعهم الندمُ والإقرارُ . فيقال لهم : —

« ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَكَّمْتُمْ فَأُلْحِكُمْ اللَّهُ الْعِلَى الْكَبِيرَ » .

أى تصدقوا المشركين ليكفرهم . [وهوؤلاء إمامتهم محصورة ، فأما أهلُ الحجةِ فلمهم في كلِّ وقتٍ حياةٌ وموتٌ ، قال قائلهم :

أموت إذا قَدَدْتُكَ ثم أحيا فكم أحيا عليك وكم أموت !

فإنَّ الحقَّ — سبحانه — يُرَدِّدُ أبدأ الخواصَّ من عباده بين الفناء والبقاء ،

(١) هذا الرأي يذهب إليه السُّدِّي أيضاً ، وإنما إحيائهم في القبور للمسألة ، ومن هذا استدلال العلماء على سزال القبر .

واستدل من الآية كذلك على إحياء الأجساد ، لأن الروح — عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح — لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، فلو كان الثواب والعقاب للروح — دون الجسد — فما معنى الإحياء والإماتة ؟ ويذهب ابن عباس وابن مسعود وقادة والضحاك إلى أنهم كانوا أمواتاً في أصلاب آبائهم ، ثم أحياءهم . ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياءهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان .

والحياة واللوت ، والحور والإثبات [١] .

قوله جل ذكره : « هو الذى يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنزِلُ لَكُمْ
من السماء رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ
يُنذِرُ » .

يُرِيهِمْ آيَاتِ فَضْلِهِ فيما يُبَلِّغُهُمْ ، وَيُرِيهِمْ آيَاتِ قَهْرِهِ فيما يكاشفهم ، وَيُرِيهِمْ آيَاتِ عَفْوِهِ
إِذَا تَنصَلَوْا (٢) ، وآيَاتِ جُودِهِ إِذَا تَوَسَّلُوا ، وآيَاتِ جَلَالِهِ إِذَا هَابُوا فَتَابُوا ، وآيَاتِ جَمَالِهِ إِذَا
أَبَوْا وَاسْتَجَابُوا . « وينزل لكم من السماء رزقاً » لأبدانكم وهو توفيق المجاهدات ، وقلوبكم
وهو تحقيق المشاهدات ، (ولأسراركم وهو فنون المواصلات والزيادات) (٣) .

« وما يتذكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنذِرُ » : يرجع من العادة إلى العبادة ، ومن الشك إلى اليقين ،
ومن اتَّخَذَ إِلَى الْحَقِّ ، ومن الجهل إلى العلم ، ومن النكرة إلى العرفان .

قوله جل ذكره : « فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
ولو كره الكافرون » .

شَرَطُ الدِّعَاءِ تَهْدِيمُ الْمَرْقَةِ لِتَعْرِفَ مَنْ الَّذِي تَدْعُوهُ ، ثم تدعو بما تحتاج إليه مما لا بد لك
منه ، ثم تنظر هل أعطاك ما تطلب وأنت لا تدري ؟ والواجب ألا تطلب شيئاً تكون فيه
مخالفة لأمره ، وأن تقاعد عن سؤالك الأشياء الدنيوية والدينية ، وأن ترضى بما يختاره لك
مولاك . ومن الإخلاص في الدعاء ألا ترى الإجابة إلا منه ، وألا ترى لنفسك استحقاقاً
إلا بفضلِهِ ، وأقول قلم أنه إن بقيت في سؤالك عن حظورك — الذى هو حظك — لا تبق
عن عبادة ربك — التى هى حقه ؛ فإن الدعاء مع العبادة ، ومن الإخلاص في الدعاء أن

(١) فاللوت بالقبض والفتاء والحور ، والحياة بالبسط والبقاء والإثبات . ونحسب أن الكلام الموجود بين القوسين
الكبيرين يتصل بالآية السابقة نظراً لتلازم تقلب الأحوال مع الإمامة والإحياء وكنا نريد أن نضعه في مكانه حسبما
رأينا لولا أنه موضوع هنا في م و ص . ويبدو أن القشيري اعتبر الآيتين كياناً عضوياً واحداً ، فجاءت الإشارة
منهما جميعاً .

(٢) أى تنصلوا من ذنوبهم .

(٣) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

تكون في حال الاضطرار لما لا يكون ابتداءً جُرمًا لك ، وتكون ضرورتك لسراية جنائتك .

قوله جل ذكره : « رفيع الدرجات ذو العرش يُلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق » .

رافع الدرجات للعصاة بالنجاة^(١) ، وللمطيعين بالمثوبات، وللأصفياء والأولياء بالكرامات، ولذوي الحاجات بالكفايات ، وللعارفين بتقريبهم عن جميع أنواع الإرادات .

ويقال درجاتُ المطيعين بظواهرهم في الجنة ، ودرجاتُ العارفين بتلوبهم في الدنيا ؛ فيرفع درجاتهم عن النظر إلى الكونين دون المساكنة إلهما . وأما المحبون فيرفع درجاتهم عن أن يطلبوا في الدنيا والعقب شيئاً غير رضاء محبوبهم^(٢) .

« ذو العرش » : ذو الملك الرفيع . ويقال العرش الذي هو قبلة الدعاء ، خلقه أرفع المخلوقات وأعظمها جنة^(٣) .

« يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده » روحٌ بها ضياء أبدانهم — وهو سلطان عقولهم ، وروحٌ بها ضياء قلوبهم — وهو شفاء علومهم ، وروحٌ بها ضياء أرواحهم

(١) واضح أن القشيري لا يكاد يترك فرصة دون أن يفتح أبواب الأمل أمام العصاة حتى لا يقتطعوا من رحمة الله .. وهذا نابع من سباحته الصوفية الأصيلة :

(٢) هنا نلاحظ أن للقشيري جعل الحب أعلى درجة من العارف — مع أن العرفان الذي غايته التوحيد — هو أعلى مراتب الطريق الصوفي . ولكن نظراً لأن الحب والفتاء والمعرفة كلها من الحب وإلى الحب فكثيراً ما نجد كتاب الصوف كالقشيري والغزالي وغيرهما لا يتقيدون تقيداً حقيقياً بهذا الترتيب الذي يفيد في الدراسة فقط ، وقد تناولنا هذه النقطة بالتفصيل في كتابنا «نشأة التصوف الإسلامي ط دار المعارف» في مقابلة باب «المذاقات» .

(٣) نلاحظ أن القشيري هنا يصف (العرش) مرة بأنه الملك أو قبلة الدعاء ثم يعود فيقول (... وأعظمها جنة) بمعنى أن مجرد العرش مرة من المادية ثم يعود ليخلع عليه النسبة المادية ، فإذا كان ذلك بقصد مخاطبة الناس على قدر فهمهم — كما قلنا من قبل فهذا جائز .. ولكن الواقع أن القشيري يعبر عن شيء من الاضطراب الذي أصاب الأشاعرة إزاء التشابهات ، وهو أمر تحدثنا عنه بالتفصيل في كتابنا (لإمام القشيري — تصوفه وأدبه) ... ولعل خير ما انتهى إليه الرازي قوله «حاصل مذهب السلف أن هذه التشابهات يجب القطع فيها بأن مراد الله منها شيء غير ظواهرها ، ثم يجب تفويض معناها إلى الله ، ولا يجوز الخوض في تفسيرها» (أساس التبتديس للرازي ط الكردى ص ٢٢٣) :

— والذي هو للروح رَوْحٌ — بماؤم بالله .

ويقال : روحٌ هو روح إلهام ، وروح هو روح إعلام ، وروح هو روح إكرام .

ويقال : روح النبوة ، وروح الرسالة ، وروح الولاية ، وروح المعرفة .

ويقال : روح بها بقاء الخلق ، وروح بها ضياء الحق .

قوله جل ذكره : « يومٌ لهم بارزون لا يخفى على الله

منهم شيء » .

يعلم الحاصل الموجود ، ويعلم المعلوم المفقود ، والذي كان والذي يكون ، والذي لا يكون

مما علم أنه لا يجوز أن يكون ، والذي جاز أن يكون أن لو كان كيف كان يكون .

« لَمِنَ الْمَلِكِ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدِ

الْقَهَّارِ » .

لا يتقيد ملكه بيوم ، ولا يختص ملكه بوقت ، ولكن دعاوى الخلق — اليوم —

لا أصل لها ؛ إذ غداً تنقطع تلك الدعوى وترفع تلك الأوهام .

قوله جل ذكره : « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت

لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب »

يجازيهم على أعمالهم بالجنان ، وعلى أحوالهم بالرضوان ، وعلى أنفاسهم بالقربة ، وعلى

محبتهم بالرؤية .

ويجازي المذنبين على توبتهم بالفقران ، وعلى بكائهم بالضياء والشفاء .

« لا ظلم اليوم » : أى أنه يستحيل تقدير الظلم منه ، وكل ما يفعل فله أن يفعله . « وهو

سريع الحساب » مع عباده ؛ لا يشغله شأن عن شأن ، وسريع الحساب مع أوليائه في الحال ؛

يطلبهم بالصغير والكبير ، والنقير والقطمير .

قوله جل ذكره : « وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى

الحناجرِ كاطمين ما للظالمين من حميم
ولا شفيع يطاع .

قيامه الكلّ موجلة ، وقيامه المحبين معجلة ؛ فلهم في كلّ نفس قيامه من العقاب
والعذاب والثواب ، والبعد والاقتراب ، وما لم يكن لهم في حساب^(١) ، وتشهد عليهم الأعضاء ؛
فالدمع يشهد ، وخفقان القلب ينطق ، والنحول يُخبر ، واللون يفسح . . . والعبء يستتر
ولكن البلاء يظهر :

يا مَنْ تَغَيَّرَ صُورَتِي لَمَّا بَدَأَ لِجَمِيعِ مَا ظَنَّنَا بِنَا تَصَدِيقًا^(٢)

وأنشدوا :

لى فى محبته شهودٌ أربعٌ وشهودٌ كلُّ قضية اثنان
ذوبانٌ جسى وارتعادٌ مفاصلى وخفوقٌ قلبى واعتقالٌ لسانى
وقلوبهم — إذا أزفَ الرحيلُ بَلَقَتِ الحناجرُ ، وعيونهم شَرِقَتْ بدموعها إذا نودى
بالرحيل وشُدَّت الرواحل .

قوله جل ذكره : « يسلم خائنة الأعين وما تخفي
الصدور » .

خائنة أعين المحبين استحسانهم شيئاً ، ولهذا قالوا :

يا قُرَّةَ العَيْنِ : سَلْ عَيْنِي هَلْ اكْتَحَلتْ

بمنظرٍ حَسَنٍ مُذْ غِيبَتْ عَن بَصَرِي ؟

ولذلك قالوا :

فَعَيْنِي إِذَا اسْتَحْصَنْتِ غَيْرَكُمُ أَمَرْتُ الشَّهَادَةَ بِعَذِيبِهَا

(١) أى وما لم يخطر لهم ببال ،
(٢) معنى الشاهد الشمري فيما نظن : ياها الذى تتغير صورق عند تجليه على ، فيكشف أمرى رغم محاولتى
ستر حالى ، وبذا تصدق ظنون الماذلين واللائمين .

ومن خائفة أعينهم أن تأخذم السنّة والشبّات في أوقات المناجاة ؛ وقد جاء في قصة داود عليه السلام : كَذَبَ مَنْ ادَّعَى محبتي ، فإذا جنّه الليلُ نام عني ا

ومن خائفة أعين العارفين أن يكون لم خَبْرٌ بقلوبهم مما تقع عليه عيونهم .

ومن خائفة أعين الموحّدين أن تخرج منها قطرةٌ دمعٍ تأسفًا على مخلوقٍ يفتوت في الدنيا والآخرة ، ولا على أنفسهم .

ومن خائفة أعين المحبين النظرُ إلى غير المحبوب بأي وجهٍ كان ، ففي الخبر : « حُبُّكَ الشيءَ يعنى ويضم » .

« وما تخفى الصدور » : فالحقُّ به خيرٌ (١) .

قوله جل ذكره : « واللهُ يقضى بالحقِّ والذين يدعون

من دونه لا يقضون بشيءٍ إن الله

هو السميعُ البصير » .

يقضى للأجانب بالبعاد ، ولأهل الوصال بالوداد ، ويقضى يومَ القدوم بمزَلِّ عمال الصدود ، وإذا ذُبِحَ الموتُ غدًا بين الجنة والنار على صورة كَبْشٍ أُمْلَحٍ فلا غرابة أن يُذَبِّحَ الفراقُ على رأسِ سِكَّةٍ (٢) الأحيابِ في صورة شخصٍ منكرٍ ويصلب على جذوع العِبْرَةِ لينظرَ إليه أهلُ الحضرة .

قوله جل ذكره : « أو لم يسيروا في الأرضِ فينظروا كيف

كان عاقبةُ الذين كانوا من قبلهم

كانوا هم أشدَّ منهم قوةً وآثاراً

(١) كان عبد الله بن أبي سرح يكتب الوحي لرسول الله (ص) ثم ارتد ولحق بالمشركين فأمر رسول الله (ص) بقتله يوم فتح مكة .

ويروى أنه لما جرى به إلى الرسول (ص) بعدما اطمأن أهل مكة ، وطلب عثمان رضخى الله عنه له الأمان صمت . الرسول طويلاً ثم قال : « نعم » ، فلما انصرف قال الرسول (ص) لمن حوله : « وما صمت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه » فقال رجل من الأنصار : فهلا أومأت إلى يا رسول الله ؟ فقال : إن النبي لا تكون له خائفة أعين » .

(٢) السكة = الطريق المستوى .

في الأرضِ فأخذهم اللهُ بذنوبهم
وما كان لهم من الله من واقٍ .

أو لم يسيروا في أقطار الأرض بنفوسهم ، ويطوفوا مشارقها ومغاربها ليعتبروا بها فيزهدوا
فيها ؟ أو لم يسيروا بقلوبهم في الملكوت يجولان الفكر ليشهدوا أنوار التجلّي فيستبصروا بها ؟
أو لم يسيروا بأسرارهم في ساحات الصمدية ليستهلكوا في سلطان الحقائق ، وليتخلصوا من جميع
الخلوقات قاصيها ودانيها ؟ .

قوله جل ذكره : « ذلك بأنهم كانت تأتيهم رُسُلهم
بالبينات فكفروا فأخذهم اللهُ إنه قويٌّ
شديدُ العقاب » .

إن بنى من أهل السلوك قاصدٌ لم يصل إلى مقصوده فليعلم أن موجب حجبِهِ اعتراضٌ
خامر قلبه على بعض شيوخه في بعض أوقاته ؛ فإن الشيوخ يحملُ السفراء المرئيين . وفي الخبر :
« الشيخُ في قومه كالنبيِّ في أمته »^(١) .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطانٍ
مبين * إلى فرعونَ وهامانَ وقارونَ
فقالوا ساحرٌ كذابٌ » .

أكرمُ خلقه في وقته كان موسى عليه السلام ، وأخصُّ خلقه وأذلهم في حكمه وأشدهم
كفراً كان فرعون ؛ فما قال أحدٌ غيره : « ما علّمتُ لكم من إلهٍ غيري »^(٢) .
فبعث اللهُ - - أخصَّ عبادِهِ إلى أخصِّ عبادِهِ ، فقابلهُ بالتكذيب ، ونسبَهُ إلى السحر ،

(١) يقول السهروردي في عوارفه : « وأخلاق المشايخ مهذبة بحسن الاقتداء برسول الله (ص) وهم أحق الناس
بإحياء سنته في كل ما أمر وتندب وأنكر وأوجب (ص ٢٩٣) عوارف المعارف ، وفي موضع آخر يقول : « فليعلم
المريد أن الشيخ عنده تذكرة من الله ورسوله وأن الذي يعتمد مع الشيخ عوض ما لو كان في زمن رسول الله
عليه الصلاة والسلام . ص ٢٨٥ .
(٢) آية ٢٨ سورة القصص .

وَأَنبَهُ بِكُلِّ أَنْوَاعِ التَّائِبِ . ثُمَّ لَمْ يُعَجِّلِ اللهُ عِقَابَهُ ، وَأَمَهَلَهُ إِلَى أَنْ أَوْصَلَ إِلَيْهِ شِقْوَتَهُ —
لأنه سبحانه حلِيمٌ بعباده .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا
اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا
نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » .

عَزَمَ عَلَى إِهْلَاكِهِ وَإِهْلَاكِ قَوْمِهِ ، وَاسْتَعَانَ عَلَى ذَلِكَ يُجَنِّدُهُ وَخَيْلَهُ وَرَجُلَهُ ، وَلَكِنْ كَانَ
كَأَنَّ اللَّهَ : « وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » ، لِأَنَّهُ إِذَا حَفَرَ أَحَدٌ لَوْلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ
تَعَالَى حُفْرَةً مَا وَقَعَ فِيهَا غَيْرُ حَافِرِهَا ... بِذَلِكَ أُجْرَى الْحَقُّ سُنَّتَهُ .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى
وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ
دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ » .

« وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أَي لِيَسْتَعِينُ بِرَبِّهِ ، وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَبْدِلَ دِينَكُمْ ، وَأَخَافُ أَنْ يُفْسِدَ
فِي الْأَرْضِ ، وَكَانَ الْمُسَدُّ هُوَ فِرْعَوْنُ ، وَهُوَ كَأَقِيلٍ فِي الْمَثَلِ : « رَمَتْنِي بِدَائِهَا وَأَنْسَلْتُ » .
وَلَكِنْ كَادَ لَهُ لَهُ الْكَيْدُ ، وَالْكَائِدُ لَا يَتَخَلَّصُ مِنْ كَيْدِهِ .

فَاسْتَعَاذَ مُوسَى بِرَبِّهِ ، وَانْتَدَبَ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَبِمُوسَى كَانَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ عَنْ
فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ : —

« وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ
اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ
وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ
يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ
كَذَّابٌ » .. الْآيَاتُ

نَصَحَهُمْ وَاحْتَجَّ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِمْ نُصْحٌ وَلَا قَوْلٌ . وَكَمْ كَرَّرَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنُ مِنْ
آلِ فِرْعَوْنَ الْقَوْلَ وَأَعَادَ لَهُمُ النَّصْحَ ! فَلَمْ يَسْتَمْعُوا لَهُ ، وَكَانَ كَمَا قِيلَ :

وَكَمْ سَقَّتْ فِي آثَارِكُمْ مِنْ نَصِيحَةٍ وَقَدْ يَسْتَفِيدُ الْبَغِيضَةُ مِنَ النَّصِيحِ

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ

فَازِلْتُمْ فِي شَكِّكُمْ بِمَا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا

هَلَكَ قَلْبُكُمْ لَنْ يُبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ

رَسُولًا كَذَلِكَ بُضِلَ اللَّهُ مَنْ هُوَ

مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ » .

يَبِينُ أَنَّ تَكْذِيبَهُمْ كَتَكْذِيبِ آبَائِهِمْ وَأَسْلَافِهِمْ مِنْ قَبْلِ ، وَكَأَهْلِكَ أَوْلَئِكَ قَدِيمًا كَذَلِكَ

يَفْعَلُ بِهِؤْلَاءِ .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرِّحًا

لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ

فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَكْفُؤُهُ

كَاذِبًا » .

السَّبَبُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الشَّيْءِ . : أَي لَعَلِّي أَصِلُ إِلَى السَّمَاءِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى . وَلَوْ لَمْ

يَكُنْ مِنَ الْمِضَاهَاةِ بَيْنَ مَنْ قَالَ إِنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ إِلهَذَا لَكُنِّي بِهِ خِزْيًا لِمَذْهَبِهِمْ (١) .

وَقَدْ غَلِطَ فِرْعَوْنُ حِينَ تَوَهَّمَ أَنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ ، وَلَوْ كَانَ فِي السَّمَاءِ لَكَانَ فِرْعَوْنُ مُصِيبًا

فِي طَلْبِهِ مِنَ السَّمَاءِ .

قوله جل ذكره : « وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ

وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ

إِلَّا فِي تَبَابٍ » .

أَخْبَرَ أَنَّ اعْتِقَادَهُ أَنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ خَطَأٌ ، وَأَنَّهُ بِذَلِكَ مُصَدُّودٌ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ

(١) هنا يفهم القشيري بالمشبهة غمزة قاسية (انظر ص ٢٤٥ من هذا المجلد) .

أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرِّشَادِ * يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ
دَارُ الْقَرَارِ .

أَصْرًا عَلَى دَعَائِهِ لَهُمْ وَأَصْرُوا عَلَى جُحُودِهِمْ وَعَنْوَدِهِمْ .

« مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا
وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

« فلا يجزى إلا مثلها » : في القدر لا في الصفة ؛ لأن الأولى سيئة ، والمكافأة من الله
عليها حسنة وليست بسية .

« وهو مؤمن » يعني في الحال^(١) ، لأنَّ مَنْ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا فِي الْحَالِ لَا يَكُونُ مِنْهُ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ ، « فأولئك يدخلون الجنة يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » : أي رزقًا مُؤَبَّدًا مُخَلَّدًا ،
لا يخرجون من الجنة ولا يمَّام عليه من المآل .

« وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ
وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ » .

وهذا كُلهُ مِنْ قَوْلِ مُؤْمِنِ آلِ فِرْعَوْنَ ، يَقُولُهُ عَلَى جِهَةِ الْاِحْتِجَاجِ لِقَوْمِهِ ، وَيَلْزِمُهُمُ
الْحُجَّةَ بِهِ .

« تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ
مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعِزِّ
الْقَنَارِ » .

تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ لِي بِصِحَّةِ قَوْلِكُمْ ، وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى
مَا أَوْضَحَهُ بِالْبُرْهَانِ ، وَأَقِيمَ عَلَيْهِ الْبَيَانَ .

(١) في الحال هنا معناها في هذه الحياة الدنيا .

« لا جَرَمَ أَنْما تدعونني إليه ليس له
دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأنَّ مَرَدَّنَا
إلى الله وأنَّ المسرفين هم أصحاب النار »
لا جَرَمَ أَنْ ما تدعونني إليه باطل ؛ فليس لتلك الأصنام حياة ولا علم ولا قُدرة ، وهي
لا تنفع ولا تضر . ولقد علمنا — بقول الذين ظهر صدقهم بالمعجزات — كَذِبَكُم فيما
تقولون .

« فَسَتَذَكُرُونَ ما أقولُ لكم وَأَفْوِضُ
أمرى إلى الله إِنَّ اللهَ بصيرٌ بالعباد . »

أفوض أمرى إلى الله ، وأتوكل عليه ، ولا أخاف منكم ، ولا من كيدكم .

قوله جل ذكره : « فَوَقَاهُ اللهُ سَيِّئَاتِ ما مَكَرُوا

وحاق بآلِ فرعونَ سوءَ العذابِ *
النارُ يُعْرَضُونَ عليها غُدُوءًا وَعَشِيًّا ،
ويومَ تقومُ الساعةُ أُدْخِلُوا آلَ فرعونَ
أشدَّ العذابِ . »

والآية تدلُّ على عذاب القبر (١) .

ويقال إنَّ أرواحَ الكفار في حواصل طير سودٍ تُعرضُ على النار غدواً وعشيًّا إلى يوم
القيامة . نيت تدخل النار (٢) .

« ادخلوا آلَ فرعونَ أشدَّ العذابِ » : أى يا آل فرعون ادخلوا أشدَّ العذاب ، فنصَّبه
على النداء المضاف . ويقرأ « ادخلوا » على الأمر (٣) .

(١) بدليل قوله تعالى فيما بعد عن عذاب الآخرة : « ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدَّ العذاب » ومن
استنتج هذه النتيجة مجاهد وعكرمه ومقاتل ومحمد بن كعب .

(٢) أى هذا دأبها في الدنيا تذهب في الغداة أفواجاً أفواجاً بيضا صفاراً ثم تعود في العشاء سوداً قد احترقت
رياشها (الأوزاعي - والنص عند القرطبي ١٥٠ ص ٣١٩)

(٣) فيكون الأمر عندئذ للملائكة العذاب .

« أشد العذاب » : أى أصعبه ، وأصعبُ عذابٍ للكفار في النار يَأْمَهُم من الخروج عنها .
أَمَّا العصاةُ من المؤمنين فأشدُّ عذابهم في النار إذا علموا أن هذا يومُ لقاءِ المؤمنين ، فإذا عرفوا
ذلك فذلك اليومُ أشدُّ أيام عذابهم .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا
فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ *
قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ
اللَّهَ قَدِ احْكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ » .

يقول الضعفاء للذين استكبروا : أنتم أضللتُمونا ، ويقول لهم المستكبرون : أنتم واقتمونا
باختياركم^(١) ؛ فحاجةُ بعضهم لبعضٍ تزيد في غيظِ قلوبهم ، فكما يُعذِّبون بنفوسهم يعذبون
بضيقِ صدورهم ويُبغضُ بعضهم لبعضٍ .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ نِلْزَنَةَ جَهَنَّمَ
ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ
العذابِ * قَالُوا أَوْلَم نَكُ تَابِعِكُمْ
رُسُلَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى ، قَالُوا :
فادْعُوا ، وما دُعاه الكافرين إلا
في ضلالٍ » .

وهذه أيضاً من أمارات الأجنبية ، فهم يُدْخِلُونَ واسطةً بينهم وبين ربهم^(٢) . ثم إن الله
ينزع الرحمةَ عن قلوب الملائكة كي لا يستشفعوا لهم .

(١) لاحظ هنا كيف يحرص القشيري على إبراز عنصر الاختيار لدى الإنسان ، مع معرفتنا السابقة بأنه
ينادي بأن الله خالق كل شيء حتى أكساب العباد ، وقد حاول أن يوفق بين الاتجاهين فقال : بجرى هذا من العبد
فعلا ومن الله حكماً .

(٢) من ذلك نفهم أن القشيري لا يرى بالواسطة عند الدعاء ، بل ينبغي أن تدعو الله مباشرة .

قوله جل ذكره : « إِنَّا كَنَصْرُ رُسُلِنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ » .

تنصرهم بالآياتِ وفنونِ التعريفاتِ حتى يعرفوا ويشهدوا أن الظفرَ وضدَّه من الله، والخيرَ
والشرَّ من الله .

ويقال تنصرهم على أعدائهم بكيدٍ خفيٍّ ولطفٍ غيرِ مرئيٍّ ، من حيثِ يحتسبون ومن
حيثِ لا يحتسبون ؛ تنصرهم في الدنيا بالمعرفة^(١) وباليقين بأن الكائنات من الله ، وتنصرهم
في الآخرة بأن يشهدوا ذلك ، ويعرفوا — بالاضطرار^(٢) — أن التأثيرَ من الله ، وغايةِ النصرِ
أن يقتلَ الناصرُ عدوَّ مَنْ ينصره ، فإذا أراد حَتْفَه^(٣) تحقق بأن لا عدوَّ على الحقيقة ، وأنَّ
الخلقَ أشباحٌ تجري عليهم أحكامُ القدرة ؛ فالوليُّ لا عدوَّ له ، ولا صديقٌ له إلا الله ، قال
تعالى : « اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا »^(٤) .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعذِرَتُهُمْ وَلَمْ
يَلْعَنُوا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ سُوْدُ الدَّارِ » .

دليلُ الخطابِ أن المؤمنين ينفعهم تنصُّلُهُمْ ، ولم من الله الرحمة، ولم حُسْنُ الدارِ ، وما بقى
من هذه الدنيا إلا اليسيرُ

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا
بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ * هُدًى
وَذِكْرًا لَأُولَى الْأَلْبَابِ » .

مضى طَرْفٌ من البيان في قصة موسى .

(١) في ص (بالمفردة) والملائم للسياق (بالمعرفة واليقين) كما جاء في م .
(٢) أي تكون معرفة ضرورية ، ونحن نعلم من مذهب القشيري أن المعرفة في الابتداء كسبية (من العبد)
وفي الانتهاء ضرورية (من الرب) .
(٣) في ص (حقيقه) والملائم للسياق أنه يريه (حتف) عدوه .
(٤) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

قوله جل ذكره : « فَأَصْبِرْ إِنَّا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَفِرُّ
لِدُنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ
وَالْإِبْكَارِ » .

الصبرُ في انتظار الموعود من الحقِّ على حسب الإيمان والتصديق ؛ فمن كان تصديقه وبقينه
أتمَّ وأقوى كان صبره أتمَّ وأوفى .

« إِنَّا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا » : وهو — سبحانه — يُعْطِي وَإِنْ تَوَهَّم الْعَبْدُ أَنَّهُ يُبْطِئُ .
ويقال الصبر على قسمين : صبرٌ على العافية ، وصبرٌ على البلاء ، والصبرُ على العافية أشدُّ
من الصبر على البلاء ، فصبرُ الرجال على العافية وهو أتمُّ الصبر (١) .

« واستغفر لذنبك » . وفي هذا دليل على أنه كانت له ذنوب ، ولم يكن جميعُ استغفاره
لأتمته لأنه قال في موضع آخر « وللمؤمنين والمؤمنات » (٢) وهنا لم يذكر ذلك . ويمكن حملُ
الذنبِ على ما كان قبل النبوة ؛ إذ يجوز أن يكون العبد قد تاب من الزلَّة ثم يجب عليه
الاستغفار منها كلما ذكرها ، فإن تجديد التوبة يجب كما يجب أصلُ التوبة (٣) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ
سُلْطَانٍ أَتَانُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ
مَّا هُمْ بِبَالِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ » .

« بغير سلطان » : أي بغير حجة .

« إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ » أي ليس في صدورهم إلا كِبْرٌ يمنعهم عن الاتقياء للحق ،
ويقتون به عن الله ، ولا يصلون إلى مرادهم .

(١) لأن قوة الإنسان قد تنسبه ذكر المنعم فيصبر عنه — وهذا جفاء ، ولكن ضعف الإنسان في البلاء يدعو
إلى الصبر في الله ، قال قائلهم :

والصبر عنك فمعلوم عواقبه والصبر في سائر الأشياء محمود

(٢) آية ١٩ سورة محمد .

(٣) تنجيد هذه الآراء عند بحث قضية كلامية هي : عصمة الأنبياء .

قوله جل ذكره : « لَخَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ
مِنَ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » .

أى خَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ بَعْثِهِمْ وَخَلْقِهِمْ مَرَّةً أُخْرَى بَعْدَ أَنْ
صَارُوا رَمِيماً ؛ فَالْقَوْمُ كَانُوا يُقِرُّونَ بِخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَيُنْكِرُونَ أَمْرَ الْبَعْثِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءُ
قَلِيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ » .

أراد به : ما يستوى المؤمنُ والكافرُ ، ولا اللربوط بشهوته كالبسوط بصفوته ،
ولا المجذوبُ بقربته كالمحجوب بعقوبته ، ولا المرقي إلى مشاهدته كالمبقي في شاهده ،
ولا المجدود^(١) بسعاده كالمردود لشقاوته .

قوله جل ذكره : « إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ
فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ » .

إِنَّ مِيقَاتَ الْحِسَابِ لَكَائِنٌ وَإِنْ وَقَعَتِ الْمُدَّةُ فِي أَوَانِهِ^(٢) .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ
لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » .

معناه : ادعوني أستجب لكم إِنْ شِئْتُ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : « فَيَكْشِفُ
مَّا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ »^(٣) .

(١) جُدٌّ فهو مجذود أى كان له حظ .

(٢) أى إِنْ وَقَعَتِ الْحِسَابُ لَكَائِنٌ مَهْمَا طَالَتِ الْمُدَّةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ وَقْتِ حُصُولِهِ .

(٣) آية ٤١ سورة الأنعام .

ويقال ادعوني بشرطِ الدعاء ، وشرطُ الدعاء الأكل من الحلال ؛ إذ يقال الدعاء مفتاحُ الحاجة ، وأسبابُ اللقمة الحلال .

ويقال كلُّ مَنْ دعاه استجاب له إما بما يشاء له ، أو بشيء آخر هو خيرُ له منه .

ويقال الكافر ليس يدعوه ؛ لأنه إنما يدعو مَنْ له شريك ، وهو لا شريك له .
ويقال : إذا ثبت أن هذا الخطاب للمؤمنين فما مِنْ مؤمنٍ يدعو الله ويسأله شيئاً .
إلا أعطاه في الدنيا ، فأما في الآخرة فيقول له : هذا ما طَلَبْتَهُ في الدنيا ، وقد ادخرته لك لهذا اليوم حتى لِيَتَمَنَّى العبدُ أنه لَيْتَهُ لم يُعْطَ شيئاً في الدنيا قط .

ويقال ادعوني بالطاعات استجب لكم بالثواب والدرجات .

ويقال ادعوني بلا غفلة أستجب لكم بلا مهلة . ويقال ادعوني بالتوصل أستجب لكم بالتفضل . ويقال ادعوني بحسبِ الطاقة أستجب لكم بكشفِ الغافة .
ويقال ادعوني بالسؤال أستجب لكم بالنوال والأفضال .

« إن الذين يستكبرون عن عبادتي . . . » أي يستكبرون عن دعائي ، سيخطون جهنم صاغرين .

قوله جل ذكره : « الله الذي جعل لكم الليلَ لتسكنوا فيه ، والنهارَ مبصراً »
... الآيات

سكونُ الناس في الليل على أقسام : أهلُ الغفلة يكونون إلى غفلتهم ، وأهلُ المحبة يسكنون بحكم وصلتهم ، وشتان بين سكونِ غفلةٍ وسكونِ وصلة !
قومٌ يسكنون إلى أمتلهم وأشكالهم ، وقومٌ يسكنون إلى حلاوة أعمالهم ؛ لبسطهم واستقلالهم ، وقومٌ يمدِّمون القرارَ في ليلهم ونهارهم وأولئك أصحابُ الاشفاق . . .
أبداناً في الاحتراق .

« ذلکم اللہ ربکم » الذی جعل سکونکم معہ ، وانزعاجکم لہ ، واشتیاقکم إلیہ ،
ومحبتکم فیہ ، وانتطاعکم إلیہ .

قوله جل ذكره : « اللہ الذی جعل لکم الأرضَ
قَرَاراً والسماءَ بِناءً وصوّرکم فأحسنَ
صوّرکم » .

« صوّرکم فأحسن صوّرکم » : خَلَقَ العرشَ والكرسىَ والسمواتِ والأرضينَ
وجمیعَ المخلوقاتِ ولم یقلْ هذا الخطابَ ، وإنما قال لنا : « وصوّرکم فأحسن صوّرکم »
ولیس الحسنُ ما یستحسنه الناسُ بل الحسنُ ما یستحسنه الحیبُ :

ما حَطَّكَ الواشونَ عن رتبةٍ عندی ولا ضَرَّكَ مُقتابُ
کأنهم أثنوا - ولم یعلموا - علیک عندی بالذی عابوا
لم یقلْ للشموسِ فی علائها ، ولا للأقمارِ فی ضیائها : « وصوّرکم فأحسن
صوّرکم » .

ولما انتهى إلینا قال ذلك ، وقال : « لقد خلقنا الإنسانَ فی أحسن تقویم » (١)
ویقال إن الواشین قَبَّحوا صورتکم عندنا (٢) ، بل الملائكةُ کتَبوا فی صحائفکم
قیبحَ ما ارتکبتم . . . ومولاکم أحسن صوّرکم ، بأن محاً من دیوانکم الزلاتِ ،
وأثبت بدلاً منها الحسناتِ ، قال تعالی : « یمحو الله ما یشاء ویثبت » (٣) ، وقال :
« فأولئك یدلُّ اللهُ سیئاتهم حسنات » (٤) .

قوله جل ذكره : « ورزقکم من الطیبات » .
لیس الطیبُ ما تستطیبه النفسُ إنما الطیبُ ما یستطیبه القلبُ ، فالخبزُ

(١) آية ٤ سورة التین .

(٢) ربما یقصد القشیری بذلك إبلیس الذی استمل بكونه مخلوقاً من نار علی آدم المخلوق من الطین .

(٣) آية ٢٩ سورة الرعد .

(٤) آية ٧٠ سورة الفرقان .

التفار أطيب للفقير الشاكر من الحلواء للغنيّ المتسخط .

ورزقُ النفوسِ الطعامُ والشرابُ ، ورزقُ القلوبِ لذاذاتِ الطاعات .

قوله جل ذكره : « هو الحيُّ لا إله إلا هو فادعوه

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ »

« هو الحيُّ » : الذي لا يموت ، ولا فضله يفوت ، فادعوه بلسان القوت ،

وذلك عليه لا يفوت .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي

الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ

لِرَبِّ الْعَالَمِينَ »

قُلْ — يا محمد — إني نهيت عن عبادة ما تدعون من دون الله ؛ أي أمرتُ

بالتبري عما عبدتم ، والإعراض عما به اشتغتم ، والاستسلام للذي خلقني ،

وبالنبوة استخصني .

قوله جل ذكره : « هو الذي خلقكم من ترابٍ

ثم من نطفةٍ ثم من علقَةٍ ثم

يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لْتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ

لِتَكُونُوا شِيوخاً . . . »

فمن تُرْبَةٍ إِلَى قَطْرَةٍ ؛ ومن قَطْرَةٍ إِلَى عَلَقَةٍ . . ثم من بطون أمهاتكم إلى

ظهوركم في دنياكم . . ثم من حال كونكم طفلاً ثم شاباً ثم شيخاً . .

وهو الذي يحيي ويميت ، ثم يعث في أخرى الدارين .

قوله جل ذكره : « ألم تر إلى الذين يُجادلونَ

في آياتِ اللهِ أنى يُضَرَفُونَ .

في آياتِ اللهِ يتبَلَّدُونَ ؛ فلا حُجَّةَ يوردُونَ ، ولا عذابَ عن أنفسهم يَرُدُّون ،
سيعلمون حينَ لا ينفعهم عِلْمُهُمْ ، ويعتذرون حينَ لا يُسْمَعُ عُدْرُهُمْ ، وذلك
عندما :

« إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ
يُسْحَبُونَ * فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ
يُسْجَرُونَ » . . . الآيات .

يُسْحَبُونَ في النارِ والأغلالُ في أعناقهم ، ثم يُذَاقُونَ ألوانَ العذابِ . . . فإذا
أقرُّوا بكفرهم وذنوبهم يقال لهم : أدخلوا أبوابَ جهنمِ خالدينَ فيها ، فبئسَ مثوامِ
ومصيرهم ، وساءَ ذهابُهُمْ ومصيرهم .

قوله جل ذكره : « فاضبر إن وعدَ اللهِ حقٌّ
فإمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ
نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ » .

كُنْ بِقَلْبِكَ فارغاً عنهم ، وانظرْ منْ بَعْدُ إلى ما يُفعلُ بهم ، واستيقنْ بأنه
لابقاء لجملة باطلهم . . . فإن لقيت بعضَ ما تتوعدُهُم به وإلا فلا تكُ في ريبٍ من
مقاساتهم ذلكَ بَعْدُ . ثم أَسَدَّ تسليته إياه وتجديدَ نصيره وتعريفه بقوله :

« ولقد أرسلنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ
مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ
نَقْصُصْ عَلَيْكَ ، وما كان لرسولٍ أن
يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ
اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ
الْمُبْطِلُونَ » .

قصصنا عليك قصصَ بعضهم ، ولم نخبرك عن قصص الآخرين .

ولم يكن في وسع أحدٍ الإتيان بمعجزةٍ إلا إذا أظهرنا نحن عليه ما أردنا إذا ما أردنا . فكذلك إن طالبوك بآيةٍ قد أظهرنا عليك من الآيات ما أرحنا به العذر ، وأوضحنا صِحَّةَ الأمر . . . وما اقترحوه ... فإن شئنا أظهرنا ، وإن شئنا ترَكنا .

قوله جل ذكره : « اللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ
لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ *
وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً
فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ
تُخْمَلُونَ * وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ
آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ »

ذَكَرَهُمْ عَظِيمَ إِعْمَانِهِ بِتَسْخِيرِ الْأَنْعَامِ ؛ فَقَالَ جَعَلَهَا لَكُمْ لِتَنْتَفِعُوا بِهَا بِالرُّكُوبِ
وَالْحَمْلِ وَالْعَمَلِ ، وَلِتَسْتَقُوا أَلْبَانَهَا ، وَلِتَأْكُلُوا لَحُومَهَا وَشُحُومَهَا ، وَلِتَنْتَفِعُوا بِأَصْوَافِهَا
وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ، وَلِتَنْتَقِعُوا مَسَافَةَ بَعِيدَةً عَلَيْهَا . . . فَعَلَى الْأَنْعَامِ وَفِي الْفُلْكِ تَنْتَقِلُونَ
مِنَ الصُّعْرِ إِلَى صُّعْرٍ . . . وَأَنَا الَّذِي يَسِّرْتُ لَكُمْ هَذَا ، وَأَنَا الَّذِي أَلْهَمْتُكُمْ الِاتِّفَاعَ
بِهِ ؛ فَتَقُوا فِي ذَلِكَ وَاعْرِفُوهُ .

قوله جل ذكره : « أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا
فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ » . . . الآيات

أَمَرَهُم بِالْإِعْتِبَارِ بِمَنْ كَانُوا قَبْلَهُمْ ؛ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَطْوَلَ
أَعْمَارًا ، فَانْجَرُّوا فِي جِبَالِ آمَالِهِمْ ، فَوَقَعُوا فِي وَهْدَةِ غُرُورِهِمْ ، وَمَا بَقِيَ الْحَقُّ

عن مراده فيهم ، واغتروا بسلامتهم في مُدَّةٍ ما أرخينا لهم عنان إيمانهم ، ثم فاجأناهم بالمقربة ، فلم يُعجزوا الله في مُرادِهِ منهم .

فلما رأوا شِدَّةَ البأسِ ، ووقعوا في مذلَّةِ الخيبة واليأس تمنَّوا أن لو أُعيدوا إلى الدنيا من الرأس . . قابلهم الله بالخيبة^(١) ؛ وخرَّطهم في سلكِ مَنْ أبادهم من أهل الشُّركِ والسَّخَطِ .

(١) لأن التوبة لا تكون بعد حصول العلم الضروري ورقية العذاب ، فإن أوانها يكون قد انقضى .

سورة فصلت

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

أفلح مَنْ عرف « بسم الله » ، وما ربح مَنْ بقى عن « بسم الله » .

مَنْ صحب لسانه « بسم الله » و صحب جَنَانَهُ « بسم الله » كفى له شفيماً « بسم الله » إلى مَنْ يُعِيدُنَا بِذِكْرِ « بسم الله » .

قوله جل ذكره : « حم * تنزيل من الرحمن الرحيم » .

بحقّ وحياتي ، ومجدي في صفاتي وذاتي . . . هذا تنزيل من الرحمن الرحيم .

قوله جل ذكره : « كتاب فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قرآناً عربياً

لقوم يعلمون » .

بَيَّنَّتْ آيَاتُهُ ودلالاته .

« قرآناً عربياً لقوم يعلمون » : الدليل منصوبٌ للكافة ولكن الاستبصار به للعالمين —

دون المعترضين الجاحدين .

« بشيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم

فهم لا يسمعون » .

« بشيراً » : لِمَنْ اخترناهم واصطفيناهم .

« ونذيراً » : لِمَنْ أقيناهم ، وعن شهود آياتنا أعميناهم .

« فأعرض أكثرهم . . » عند دعائنا إياهم ، فهم مُشَبَّتُونَ فيما أردناهم ، وعلى ذلك

(الوصف) (١) عَيْنَانَا (٢)

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا

إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ

حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ » .

قالوا ذلك على الاستهانة والاستهزاء ، ولو قالوه عن بصيرة لكان ذلك منهم توحيداً (٣) ،

فَمَنُوا بِالْمَقْتِ لِمَا قَدَّوْا مِنْ تَحْقِيقِ الْقَلْبِ .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ

أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ

وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَسْرَانُ لِلَّذِينَ

لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ

كَافِرُونَ » .

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فِي الصُّورَةِ وَالْبِنْيَةِ ، وَالذَّاتِ وَالخَلِيقَةِ . وَالْفَرْقَانُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ أَنَّهُ

يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ؛ فَالْخُصُوصِيَّةُ مِنْ قَبْلِهِ لَا مِنْ قَبْلِي ، وَلَقَدْ بَقِيَتْ فِيكُمْ عَمْرًا ،

وَلَقَبْتُمُونِي دَهْرًا . . . فَمَا عَثَرْتُمْ مِنِّي عَلَىٰ غَيْرِ صَوَابٍ ، وَلَا وَجَدْتُمْ فِي قَوْلِي شَوْبَ كَذَابٍ . وَأَمْرِي

إِلَيْكُمْ أَنْ تَسْتَقِيمُوا فِي طَاعَتِهِ ، وَاسْتَسْلِمُوا لِأَمْرِهِ . . . وَطُوبَىٰ لِمَنْ أَجَابَ ، وَالْوَيْلُ لِمَنْ

أَصْرًا وَعَابًا ! .

(١) سقطت (الوصف) من ص وهي موجودة في م .

(٢) روى أن قريشاً اختارت عتبة بن ربيعة كي يعرض على النبي (ص) أنه يكف عن سب آلهم وتسفيه أحلامها

مقابل ريادة أومال .. الخ ؛ وظل يتحدث ، في ذلك حتى انتهى ، وعندئذ سأله النبي (ص) : أفرغت يا أبا الوليد ؟

قال : نعم .. فقال : إسمع .. بسم الله الرحمن الرحيم . سم تنزيل من الرحمن الرحيم . كتاب فصلت »

إلى قوله تعالى : فإن أعرضوا فقل أأنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ؟ فوثب عتبة ، ووضع يده على فم النبي

وناشده ليسكن .. ثم مضى إلى قريش فأنبأها بما سمع ، وأقسم ألا يكلم محمداً أبداً ، لأن ما سمعه ما هو بشعر

ولا كهانة ولا سحر .. ثم أردف : ولقد علمت أن محمداً إذا قال شيئاً لا يكذب ..

(٣) لأنه يكون حينئذ أشد أنهم بوجود غطاء من ظلمة البشرية يحجبهم عن حقيقة الأحادية ، ويكون اعترافهم

بقصورهم بداية لاستخدامهم لفشل من الله .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .

« آمنوا » : شاهدوا ، « وعملوا الصالحات » : لازموا بساط العبودية .

« آمنوا » : شهدوا الحضرة ، « وعملوا الصالحات » : وقفوا بالباب .

« آمنوا » : حضروا ، « وعملوا الصالحات » : بعد ما حضروا لم ينصرفوا .

« لم أجر غير ممنون » : غير منقوص^(١) ؛ فأجرُ النفوسِ الجنةُ ، وأجرُ القلوبِ الرضا

بالله ، وأجرُ الأرواحِ الاستئناسُ بالله ، وأجرُ الأسرارِ دوامِ المشاهدةِ لله .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَنتِمْ لَتَكْفُرُونِ بِالَّذِي

خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْمَلُونَ لَهُ

أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ » .

خَلَقَ الزَّمَانَ وَلَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ زَمَانٌ ، وَخَلَقَ الْمَكَانَ ، وَلَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ مَكَانٌ ؛ فَالْحَقُّ

— سبحانه — كَانَ وَلَا مَكَانَ وَلَا زَمَانَ ؛ فَهُوَ عَزِيزٌ لَا يُدْرِكُهُ الْمَكَانُ ، وَلَا يَمْلِكُهُ الزَّمَانُ .

« وتجميلون له أندادا » .. وكيف يكون الذي لم يكن ثم حصل^(٢) نداءً للذي لم يزل ..

ولا يزال كما لم يزل ؟ ذلك رب العالمين .

قوله جل ذكره : « وَجَعَلْ فِيهَا رِوَابِيَّ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكْ

فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ

سِوَاءَ السَّائِلِينَ » .

الجبالُ أوتادُ الأرضِ في الصورة ، والأولياءُ أوتادُ ورواسٍ للأرضِ في الحقيقة .

(١) يقال منثت الجبل إذا قطعته ، ومنه قول ذي الإصبع :

إني لعمرك ما بابي يدي غلقت على الصديق ولا خيرى بممنون

وقيل نزلت الآية في المرضى والزمنى والمرى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر كأصبح ما كانوا يعملون .

(٢) الذي لم يكن ثم حصل هو الحادث ، المخلوق من العدم .. كيف يكون نداءً للتقديم الأزلي السرمدي ؟ !

« وبارك فيها » : البركةُ الزيادة . . . فيأتيهم المطرُ ببركاتِ الأولياء ، ويندفع عنهم البلاء ببركاتِ الأولياء .

« وقدر فيها أقدارها » : وجعلها مختلفةً في الطعمِ والصورةِ والمقدار . وأرزاقُ القلوبِ والسرائرِ كما مضى ذكره فيما تقدم .

قوله جل ذكره : « ثم استوى إلى السماء وهي دخانٌ »
قال لها وللأرضِ اثنتا طَوْعاً أو كَرْها
قالنا أتينا طائمين «

« استوى » أى قَصَدَ ، وقيل فعل فعلاً هو الذى يعلم تعيينه^(١) .

ويقال رَتَّبَ أقطارها ، وركَّبَ فيها نجومها وأزهارها .

« قال لها وللأرضِ اثنتا طَوْعاً أو كَرْها قالنا أتينا طائمين » : هذا على ضربِ المثل ؛ أى لا يتعسر عليه شيء مما خلقه ، فله من خلقه ما أراد . وقيل بل أحيائها وأعقلها وأنطقها قالنا ذلك . وجعل نفوسَ العابدين أرضاً لطاعته وعبادته ، وجعل قلوبهم فلكاً لنجومِ علمه وشموسِ معرفته .

وأوتادُ النفوسِ الخلوْفُ والرجاءُ ، والرغبةُ والرغبةُ . وفي القلوبِ ضياءُ العرفانِ ، وشموسُ التوحيدِ ، ونجومُ العلومِ والمقولاتِ والنفوسِ . والقلوبُ بيده يُصَرِّفُها على ما أراد من أحكامه .

قوله جل ذكره : « بقضاهنَّ سبعَ سماواتٍ في يومين
وأوحى في كلِّ سماءٍ أمرها وزينا السماء
الدنيا بمصابيحَ وحفظاً ذلك تقديرُ
العزیزِ العليمِ » .

(١) تقول العرب : فعل فلان كذا ثم استوى إلا عمل كذا ؛ يريدون أنه أكل الأول وابتدأ الثاني ، ويفهم منه أن خلق السماء كان بعد خلق الأرض (النسب ٤٣ ص ٨٩) .

ومن قال إنه صفة ذاتية زائدة تكون على معنى استوى في الأزل بصفاتهِ (القرطبي ١٥٠ ص ٣٤٣) وعلى الرأى الأول يكون الاستواء من صفات الفعل وعلى الثاني يكون من صفات الذات .

زَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ ، وَزَيْنَ وَجْهِ الْأَرْضِ بِمَصَابِيحٍ هِيَ قُلُوبُ الْأَحْبَابِ ؛ فَأَهْلُ السَّمَاءِ
إِذَا نَظَرُوا إِلَى قُلُوبِ الْأَوْلِيَاءِ بِاللَّيْلِ فَذَلِكَ مِثْرُهُمْ كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْأَرْضِ إِذَا نَظَرُوا إِلَى السَّمَاءِ
اسْتَأْنَسُوا بِرُؤْيَا الْكَوَاكِبِ .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ »

أى أَخْبِرِ الْمُكَذِّبِينَ لَكَ أَنَّ لَكُمْ سَلَفًا . . . فَإِنْ سَلَكْتُمْ طَرِيقَهُمْ فِي الْعِنَادِ ، وَأَيْتِمُّوا
إِلَّا الْإِصْرَارَ الْحَقْنَ كَمَا بِأَمْثَالِكُمْ .

« فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوْ لَمْ
يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ
قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ » .

رَكَنُوا إِلَى قُوَّةِ نَفْسِهِمْ فَنَحَاتِهِمْ قَوَاهِمُ ، وَاسْتَمَكَّتْ مِنْهُمْ بِلَوَاهِمِ .

« فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ
نَحِيسَاتٍ ^(١) لِنُنذِرَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَخْزَى
وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ » .

فَلَمْ يَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى
عَلَى الْهُدَى فَآخَذْتَهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ
الْمُهِينِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * وَنَجَّيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ » .

(١) في قراءة أبي عمرو « نَحِيسَاتٍ » ويسكن الحاء على أنها جمع المصدر « نَحِيسُ » مستدلاً بقوله تعالى :
« فِي يَوْمٍ نَحِيسٌ مُسْتَمِرٌّ » ولو كان صفة لم يضاف اليوم إليه .

قيل لهم في الابتداء آمنوا وصدقوا ، ثم ارتدوا وكذبوا ، فأجرهم مجرى إخوانهم
في الاستئصال .

« ونجيننا الذين آمنوا . . » : منهم من نجاهم من غير أن رأوا النار ؛ فصبروا القنطرة
ولم يعلموا ، وقوم كالبرق الخاطف وهم أعلام ، وقوم كالرا كض . . وهم أيضاً من الأكابر ،
وقوم على الصراط يسقطون ويردُّهم الملائكة على الصراط . فبعداً وبعداً . . قوم بعدما دخلوا
لنار فمنهم من تأخذه إلى كعبه ثم إلى ركبته ثم إلى حنجرته^(١) ، فإذا ما بلغت النار القلب
قال الحق لها : (لا تحرق قلبه)^(٢) ؛ فإنه محترق في . وقوم يخرجون من النار بعدما
امتجشوا^(٣) فصاروا حمماً^(٤) :

قوله جل ذكره : « ويومَ يُجْتَرُّ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ
فَهُمْ يُوزَعُونَ * حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا
شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَقَالُوا لَلْجُلُودِمْ
لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي
أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ
وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * وَمَا كُنْتُمْ تَسْتُرُونَ
أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ
لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ * وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ
الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ
مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

(١) الحقو = الخصر .

(٢) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٣) أمحش الخر أو النار جلده . أى أحرقه وقشره عن اللحم . ويقال هذه سنة أمحشت كل شيء إذا كانت جديدة .

(٤) الحمم = الفحم أو الرماد . . وكل ما احترق من النار .

شهدت عليهم أجزاؤهم ، ولم يكن في حسابهم أن الله سُنْطِقِهَا وهو الذي أنطق كلَّ شيء ،
ولم يدُرْ بخَلَدِهِمْ ما استقبلهم من المصير الأليم .

« ذلك ظنكم ... » : وكذا من قعد في وصف الأقوال ، ووَسَمَ موضِعَهُ ، وحَكَمَ
لنفسه أنه مُقَدَّمٌ بِلَدِهِ . فلا يُسْمَعُ منه إلا ببرهانٍ ودليلٍ من جماله ، فإن خالف الحالُ قوله فلا
يُعتمد عليه بعد ذلك (١) .

والظنُّ بالله إذا كان جميلاً فلعمري يُقَابَلُ بالتحقيق ، أما إذا كان نتيجة الغرورِ وغيرِ
مأذونٍ به في الشرع فإنه يُرَدَى صاحبه .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ يَصْبِرُوا فالنارُ مثوى لهم وإن
يَسْتَعْتَبُوا فإهم من المُعْتَبِينَ » .

فإن يصبروا على موضع الخسف فيستقلبون إلى النار . وإن يستعتبوا — فعلى ما قال —
فإهم بمعتبين (٢) .

« وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فزَيَّنُوا لَهُمْ ما بين
أيديهم وما خَلْفَهُمْ وحقَّ عليهم القولُ
في أمرهم قد خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ
والإنسِ إنيهم كانوا خاسرين » .

إذا أراد الله بعبده خيراً قِيضَ له قرآنٌ خيراً يُعينونه على الطاعات ، ويحمِلونه عليها ،
ويدعونه إليها . وإذا كانوا إخواناً سوء حملوه على المخالفات ، ودَعَوْهُ إليها . . ومن ذلك
الشیطانُ ؛ فإنه مُقَيِّضٌ مُسَلِّطٌ على الإنسان يوسوس إليه بالمخالفات .. وشرُّ من ذلك النَّفْسُ .
فإنها بئس القرين ! ! فهي تدعو العبدَ — اليومَ — إلى ما فيه هلاكه ، وتشهد عليه غداً بفعل
الزَّلةِ . فالنفسُ — وشرُّ قرينٍ للمرءِ نفسه — والشياطينُ وشياطينُ الإنسِ . . كلها تُزَيِّنُ لهم

(١) يعود التشيرى بعد قليل إلى هذا المعنى نفسه حين يتحدث عن يكلفون بالقالة دون صفاء الحالة .
(٢) أى أن النار مثوى لهم في الحالين ، ولا مهرب لهم منها ؛ فلا صبرهم بنافع ، ولا طلب الرضا عنهم بنافع ،
ولا بد لهم من النار .

« ما بين أيديهم » من طول الأمل ، « وما خلفهم » من نسيان الزلزال ، والتسوية في التوبة ،
والتقصير في الطاعة .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا

القرآنِ وَالغَوَا فِيهِ لَكُمْ تَقْلِيُونَ »

استولى على قلوبهم الجحْدُ والإنكارُ ، ودام على العداوة فيهم الإصرارُ ؛ فاحتلوا بكل
وجهٍ ، وتواصوا فيما بينهم بالألا يستمعوا لهذا القرآن لأنه يغلب القلوب ، ويسلب العقول ، وكل
من استمع إليه صَبَا إليه .

وقالوا : إِذَا أَخَذَ مُحَمَّدٌ فِي الْقُرْآنِ فَأَكْثَرُوا عِنْدَ قِرَاءَتِهِ اللَّغْوَ وَاللَّغَطَ حَتَّى يَقَعَ فِي السُّهُوِ
وَالغَلَطِ .

ولم يعلموا أن الذي نُورَ قلبه بالإيمان ، وأُيدَ بالفهم ، وأمدَّ بالنصرة ، وكوشف بسمع
السِّرِّ من الغيب هو الذي يسمع ويؤمن . والذي هو في ظلمات جهله لا يدخل الإيمان قلبه ،
ولا يباشر السماعُ سِرَّهُ (١) .

قوله جل ذكره : « فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ »

اليومَ بِإِدَامَةِ الْجُرْمَانِ الَّذِي هُوَ الْفِرَاقُ ، وَغَدَاً بِالتَّخْلِيدِ فِي النَّارِ الَّتِي هِيَ الْاِحْتِرَاقُ .

« ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا

دَارٌ أُنْخَلِدُ فِيهَا جَزَاءَ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا

يَمْجَحِدُونَ » .

لم فيها الخزي والهوان بلا انقطاع ولا انصرام .

« وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين

(١) إذا تذكرنا أن السر أعلى من القلب ومن الروح عرفنا أن «السمع» عند الشيخ ذو مرتبة عالية على عكس

ما يظنه المفرضون

أضلانا من الجن والإنس بجملتهما تحت
أقدامنا ليكونا من الأسفلين .

من الجن إبليس . ومن الإنس قابيل بن آدم فهو أول من سنّ العصية (حين قتل
أخاه) (١) .

« بجملتهما تحت أقدامنا » ؛ هذه الإرادة وهذا التمني زيادة في عقوبتهم أيضاً ؛ لأنهم يتأذون
بتلك الإرادة وهذا التمني ؛ فهم يجدون أنه لا نفع لهم من ذلك إذ لن يجابوا في شيء ، ولن يمنع
صنم العذاب .

ويفيد هذا الإخبار عنهم عن وقوع التبرّي فيما بينهم ، فبعضهم يتبرأ من بعض ، كما يفيد
بأن الندم في غير وقته لا جدوى منه .

قوله جل ذكره : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا
ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم
توعدون » .

« ثم » استقاموا : ثم حرف يقتضى التراخي ، فهو لا يدل على أنهم في الحال لا يكونون
مستيمين ، ولكن معناه استقاموا في الحال ، ثم استقاموا في المآل بأن استداموا إيمانهم إلى
وقت خروجهم من الدنيا ، وهو آخر أحوال كونهم مكلفين .

ويقال : قالوا بشرط الاستجابة أولاً ، ثم استبصروا بموجب الحجة ، ولم يثبتوا على وصف
التقليد ، ولم يكتفوا بالقالة دون صفاء الحالة .

« استقاموا » : الاستقامة هي الثبات على شرائط الإيمان بجملتها من غير إخلال بشيء من
أقسامها . ويقال : هم على قسمين :

(١) زيادة من عندنا لتوضيح وليست موجودة بالمتن .

مستقيم (في أصول) (١) التوحيد والمعرفة . . وهذه صفة جميع المؤمنين (٢) .

ومستقيم في الفروع من غير عصيان . . وهؤلاء مختلفون ؛ فمنهم . . ومنهم ، ومنهم .
« وأبشروا بالجنة » : الذين لهم البشارة هم كل من استقام في التوحيد ، ولم يشرك . . فله الأمان من الخلود (٣) . ويقال : مَنْ كان له أصل الاستقامة أمين (٤) من الخلود في النار ، ومن له كمال الاستقامة أمين من الوعيد من غير أن يلحقه سوء بحال . . ثم الاستقامة لهم على حسب أحوالهم ؛ فمستقيم في عهده . ومستقيم في عقده ، ومستقيم في جهده ومراعاة حدّه ، ومستقيم في عقده وجهده وحدّه وحبّه وودّه . . وهذا أتمهم .

ويقال : استقاموا على دوام الشهود وعلى أفراد القلب بالله .

ويقال : استقاموا في تصفية العقدهم في توفية العهد ثم في صحة القصد بدوام الوجد .

ويقال : استقاموا بأقوالهم ثم بأعمالهم ، ثم بصفاء أحوالهم في وقتهم وفي مآلهم .

ويقال : أقاموا على طاعته ، واستقاموا في معرفته ، وهاموا في محبته ، وقاموا بشرائط خدمته .

ويقال : استقامة الزاهد ألا يرجع إلى الدنيا ، وألا يمنه الجاه بين الناس عن الله . واستقامة العارف ألا يشوب معرفته حظ في الدارين فيحجبه عن مولاه . واستقامة العابد ألا يعود إلى فترته واتباع شهوته ، ولا يتداخله رياء وتصنع . واستقامة (٥) المحب ألا يكون له أرب من محبوبه ، بل يكتفي من عطائه ببقائه ، ومن مقتضى جوده بدوام عزّه ووجوده .

« ألا تخافوا ولا تحزنوا » : إنما يكون الخوف في المستقبل من الوقت ، من حلول مكروه أو فوات محبوب ، فاللائكة يشرونهم بأن كل مطلوب لهم سيكون ، وكل محذور لهم لا يكون .

(١) هكذا في م وهي في ص (عل أصل) وهي مقبولة حسب قوله تعالى في موضع آخر (استقاموا على الطريقة) ولكتنا آثرنا (في أصول) لتنسجم مع الفروع .

(٢) عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية قال النبي (ص) : « هم أمق ورب الكعبة » .

(٣) أي التخليد في النار . . ويقصد بهم أصحاب المنزلة بين المنزلتين .

(٤) لاحظ الربط بين الأمان والإيمان من ناحية أخرى .

(٥) أي أن مجرد ذكر المحب لله (الباقي) يكتفيه عن تذكر أي عطاء أو منع ، فحسبه الله .

والحزن من حُزونة الوقت ، ومن كان راضياً بما يجري فلا حزن له في عيشه . والملائكة يبشرونهم بأنهم لا حُزونة في أحوالهم ، وإنما هم في الرَّوح والراحة .

« وأبشروا بالجنة » : أى بحسن المآب ، وبما وَعَدَ اللهُ من جميل الثواب .

والذى هو موعودٌ للأولياء بسفارة المَلَكِ موجودٌ اليومَ لخِوَصِ عبادِهِ بِعِطَاءِ المَلَكِ ؛ فلا يكون لأحدهم مطالعةٌ في المستقبل من حاله بل يكون بحكم الوقت ؛ فلا يكون له خوفٌ ؛ لأن الخوف — كما قلنا من قبل — ينشأ من تطلع إلى المستقبل إماماً من زوال محبوبٍ أو حصولٍ مكروه ، وإن الذى بصفة الرضا^(١) لا حُزونة في حاله ووقته .

ويمكن القول : « لا تخافوا » من العذاب ، « ولا تحزنوا » على ما خلقتم من الأسباب ، « وأبشروا » بحسن الثواب في المآب .

ويقال : « لا تخافوا » من عزل الولاية ، « ولا تحزنوا » على ما أسلفتم من الجناية ، « وأبشروا » بحسن العناية في البداية .

ويقال : « لا تخافوا » مما أسلفتم ، « ولا تحزنوا » على ما خلقتم ، « وأبشروا » بالجنة التى لها تكلفتم .

ويقال : « لا تخافوا » المذلة ، « ولا تحزنوا » على ما أسلفتم من الزلة ، « وأبشروا » بدوام الوصلة .

قوله جل ذكره : « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا

وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى

أنفسكم ولكم فيها ما تدعون * نزلاً

من غفورٍ رحيمٍ » .

الولاية من الله بمعنى المحبة ، وتكون بمعنى النصرة .

(١) هذا من أدق الشروح لعنى « الرضا » الذى كما نعرف من ملهيب القشيري مرحلة انتقال من المقامات إلى

الأحوال .

وهذا الخطاب يحتمل أن يكون من قبيل الملائكة الذين تنزلوا عليهم ، ويحتمل أن يكون ابتداء خطابٍ من الله .

والنصرة تصدر من المحبة ؛ فلو لم تكن المحبة الأزلية لم تحصل النصره في الحال .

ويقال : « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا » بتحقيق المعرفة ، « وفي الآخرة » بتحصيل المغفرة .

ويقال « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا » بالعناية ، « وفي الآخرة » بحسن الكفاية وجميل الرعاية .

« في الحياة الدنيا » بالشاهدة ، « وفي الآخرة » بالمعينة .

في الدنيا بالرضاء بالقضاء ، وفي الآخرة باللقاء في دار البقاء .

في الدنيا بالإيمان ، وفي الآخرة بالغفران .

في الدنيا بالمحبة ، وفي الآخرة بالقربه .

« ولكم فيها » أي في الجنة « ما تشتهي أنفسكم » : الولاية تُقدُّ ، وتحصيل الشهوات وعدُّ ، فمن يشتغل بنقده قلماً يشتغل بوعده^(١) .

« ولكم فيها ما تدعون » : أي ما تريدون ، وتدعون الله ليعطيكم .

« نزلاً » : أي فضلاً وعطاءً ، وتقدمة لما يستديم إلى الأبد من فنون الأفضال ووجوه المبار^(٢) .

(١) تفيد هذه الإشارة المتممة حقاً في توضيح الفكرة الصوفية الشائعة التي تقول إن السبادة الحقة هي المجرده عن الطمع في الثواب والخوف من العقاب .. وهي عند القشيري من أمارات الولاية والمحبة الصافية .. ويمعن بعض الصوفية في ذلك فيدفعهم طلب الله لذاته إلى القول :

أريدك لا أريدك ثواباً ، ولكني أريدك للعقاب
فكل ما أرى قد نلت منها ، سوى ملتوذ وجدي بالعذاب

(٢) فتكون (نزلاً) منصوب على المصدر أي أنزلناه نزلاً . وقيل : على الحال . وقيل هو جمع نازل أي لكم ما تدعون نازلين .

« من غفور رحيم » : وفي ذلك مساعٍ لآمال المذنبين ؛ لأنهم هم الذين يحتاجون إلى المغفرة ، ولولا رحمته لما وصلوا إلى مغفرته .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

أى لا أحد أحسن قولاً منه ، ويكون المراد منه النبي صلى الله عليه وسلم . ويحتمل أن يكون جميع الأنبياء عليهم السلام .

ويقال هم المؤمنون . ويقال هم الأئمة الذين يدعون الناس إلى الله .

وقيل هم المؤذنون . ويقال الداعي إلى الله هو الذي يدعو الناس إلى الاكتفاء بالله وترك طلب العوض من الله ، ويكفل أمره إلى الله ، ويرضى من الله بقسمة الله .

« وَعَمِلَ صَالِحًا » : أى كما يدعو الخلق إلى الله يأتى بما يدعوهم إليه .

ويقال هم الذين عرفوا طريق الله ، ثم سلكوا طريق الله ، ثم دعوا الناس إلى الله .

ويقال بل سلكوا طريق الله ؛ فبسلوكهم وبمنازلاتهم عرفوا الطريق إلى الله ، ثم دعوا الخلق إليه بعدما عرفوا الطريق إليه .

« وقال إننى من المسلمين » : المسلمون لحكمهم الراضون بقضائه وتقديره .

قوله جل ذكر : « وَلَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ

أُدْفَعُ بِالتَّى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ

وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِىٌّ حَمِيمٌ » .

ادفعُ بالصلة التى هى أحسن السيئة يعنى بالفقو عن الكفاة ، وبالتجاوز والصفح عن

الزلة ، وترك الاتصاف^(١) .

« فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِىٌّ حَمِيمٌ » يُشْبِهُ الْوَلِيَّ الْحَمِيمَ — وَلَمْ يَصِرْ وَلياً

مخلصاً .. وهذا من جملة حُسن الأدب فى الخدمة فى حق صحبتك مع الله ؛ تحلم مع عباده لأجله .

(١) هذه الأوصاف التى ذكرها القشيري من أمارات الفتوة - كما ورد فى الفصل الذى عقده لما فى « رسالته » .

ومن جملة حُسن الخُلُق في الصَّحبة مع الخُلُقِ ألا تنتقم لنفسك ، وأن تغفوَ عن خصمك .

قوله جل ذكره : « وما يُلَقَّاها إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا

وما يُلَقَّاها إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ » .

لا يقوم بحق هذه الأخلاق إِلَّا مَنْ أُكْرِمَ بتوفيق الصبر ، ورُتِيَ عن سفاسف الشيم إلى

معالي الأخلاق . ولا يصل أحسن الدرجات إِلَّا مَنْ صبر على مقاساة الشدائد .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ

فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

إذا اتصلت بقلبك نزغاتُ الشيطان فبادِرْ بذكر ربِّك ، وارجعْ إليه قبل أية خطوة^(١) ..

فإنك إن لم تخالف أولَ هاجسٍ من هواجس الشيطان صار فكرة ، ثم بعد ذلك يحصل العزم

على ما يدعو إليه الشيطان . . فإذا لم تتدارك ذلك تجرى الزلَّة ، وإذا لم تتدارك ذلك بمُحَسِّنِ

الرُّجى صار فسقاً . . وبتأدي الوقت تصبح في خَطَرٍ كل آفة .

ولا يتخلص العبدُ من نزغات الشيطان إِلَّا بصديق الاستعانة وصدق الاستغاثة وبذلك

ينجو من الشيطان ، وقد قال تعالى : « إِن عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »^(٢) ؛ فكلمة ازداد

العبدُ في تَبَرُّيه من حَوْلِهِ وقوته^(٣) ، وأخلص بين يدي الله بتضرعه واستعاثته واستعاذته زاد

اللهُ في حِفْظِهِ ، ودَفَعَ الشيطان عنه .

قوله جل ذكره : « وَمِن آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ

وَاللْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ

إِن كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » .

(١) هكذا في م وهي في ص (خطرة) بالراء ، ونحن لا نرفض ذلك إذ يقول القشيري في رسالته ص ٤٦ :

«أنحوطر خطاب يرد على الضائر وقد يكون الخاطر بإلقاء مَلَكٍ ، أو بإلقاء الشيطان ، وقد يكون حديث النفس .. ويقول في نفس الموضع : كل خاطر لا يشهد الظاهر فهو باطل .

(٢) آية ٦٥ سورة الإسراء .

(٣) لأنه كلما ازداد في ذلك ازدادت عبوديته ، فدخل في زمرة «عبادي» الذين ليس للشيطان عليهم سلطان .

وهذا الفهم يتأيد السياق ويتأسس في ظل الشاهد القرآني .

أَوْضَحَ الآيَاتِ ، وَأَلَا حَ الْبَيْنَاتِ ، وَأَزَا حَ عِلَّةَ مَنْ رَامَ الْوَصُولَ . وَاخْتَلَا فُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَدَوْرَانُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِنْ جَمَلَةِ أَمَارَاتِ قُدْرَتِهِ ، وَدَلَالَاتِ تَوْحِيدِهِ .
« لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ » فِي عِلَالِهَا ، « وَلَا لِلْقَمَرِ » فِي ضِيَائِهِ : « وَاسْجُدُوا لِلَّهِ »
فَقَدْ غَارَ (١) عَلَيْكَ أَنْ تَسْجُدَ لِغَيْرِهِ .

وَالشَّمْسُ — وَإِنْ عَلَّتْ ، وَالْقَمَرُ — وَإِنْ حَسُنَ . . . فَلَا تُجَلِّكَ خَلْقِنَاهَا ، فَلَا تَسْجُدُ لَهَا ، وَاسْجُدْ لَنَا .

وَيَقَالُ : خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ — وَمَعَ كَثْرَةِ عِبَادَتِهِمْ ، وَمَعَ تَقَدُّمِهِمْ فِي الطَّاعَةِ — قَالَ لَهُمْ : اسْجُدُوا لِآدَمَ ، وَحِينَ امْتَنَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ لِعَيْنِ إِلَى الْأَبَدِ . وَقَالَ لِأَوْلَادِ آدَمَ الْعَصَاةِ الْمَذْنُوبِينَ : « لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ ... » فَشَتَّانِ مَا هُمَا !!

وَالْحَقُّ — سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى — يَا مَرْكَ بِصِيَانَةِ وَجْهِكَ عَنِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ . . . وَأَنْتَ لِأَجْلِ كُلِّ حَظٍّ خَسِيسٍ تَنْتَقِلُ قَدَمَكَ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ ؛ وَتَدْخُلُ بِمُحِيَاكَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ !!

قَوْلُهُ جَلِ ذِكْرُهُ . . : « فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ » (٢)

أَيْ : إِنْ تَرَفَّقَ الْكُفَّارُ فَلَا خَلَلَ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ غَنِيٌّ عَنِ كُلِّ أَحَدٍ ، ثُمَّ إِنْ الْمَلَائِكَةُ — الَّذِينَ هُمْ سُكَّانُ الْآخِرَةِ — يَسْجُدُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ مِنْ عِبَادَتِهِ .

(١) يَقُولُ الْقَشِيرِيُّ فِي رِسَالَتِهِ ص ١٢٦ « الْغِيْرَةُ كِرَاهِيَةٌ مِشَارَكَةُ الْغَيْرِ ، وَإِذَا وَصَفَ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ بِالْغِيْرَةِ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِمِشَارَكَةِ الْغَيْرِ مَعَهُ فِيمَا هُوَ حَقٌّ لَهُ مِنْ طَاعَةِ عِبَادِهِ » .
(٢) هَذِهِ آيَةُ سَجْدَةِ ، وَاخْتَلَفَ فِي مَوْضِعِ السُّجُودِ مِنْهَا . فَقَالَ مَالِكٌ إِنْ مَوْضِعُهُ « إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ بِالْأَمْرِ . . . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ إِنَّهُ : « وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ » لِأَنَّهُ تَمَامُ الْكَلَامِ وَغَايَةُ الْعِبَادَةِ وَالْإِمْتِنَانِ .
وَقَدْ تَضَمَّنَتِ الْآيَةُ صَلَاةَ الْكُسُوفِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَقُولُ : إِنْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَكْسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ . . فَصَلَّى النَّبِيُّ (ص) صَلَاةَ الْكُسُوفِ (الْقُرْطُبِيُّ - ١٥ ص ٣٦٤) .

قوله جل ذكره : « ومن آياته أنك ترى الأرضَ

خاشعةً فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزتُ

ورَبَّتْ إن الذي أحيها لمُعَيّ الموتى

إنَّه عَلَى كل شيء قديرٌ »

الأرضُ تكونُ جَدْبَةً يَابِسَةً في الشتاء ، فإذا نزل عليها المطرُ اهتزت بالنبات واخضرتُ وكذلك القلوب إذا خشعت لاستشعارها بما أَلَمَّتْ به من الذنوب أقبل عليها الحق سبحانه ، فظهرت فيها بركاتُ الندم ، وعفا عن أربابها ما قصرُوا في صِدْقِ القَدَمِ . وكذلك إذا وقعت للعبد فترةٌ في معاملاته ، أو غيبةٌ عن بساط طاعته ، ثم تَعَمَّدَهُ الحقُّ — سبحانه — بما يدخل عليه من التذكر تظهر في القلب أنوارُ الوفاق ، فيعود إلى مألوف مقامه ، ويرجع عود سداً غصاً طرياً ، ويصير شجر وفاقه — بعدما أصابته الجدوبة — بماء العناية مستقيماً .

وكذلك إذا بدت لأهل العرفان وقفة ، أو حدثت لهم من جرّاء سوء أدبٍ بدرٌ منهم حجةٌ ثم نظر الحقُّ — سبحانه — إليهم بالرعاية.. اهتزت رياضُ أنسِهِم ، واخضرتُ مشاهدُ قريبتهم ، وانهزمت وفودُ وقتهم .

« إن الذي أحيها لمُعَيّ الموتى إنه على كل شيء قديرٌ » : إن الذي أحيها الأرض بعد موتها قادرٌ على إحياء النفوس بالحشر والنشر . وكذلك هو قادر على إحياء القلوب بنور العناية بعد الفترة والحجبة .

قوله جل ذكره : « إن الذين يُبَدِّدُونَ في آياتنا لا يَحْقُقُونَ

علينا أفَمَنْ يُلْقَى في النارِ خيراً أم مَنْ

يَأْتِي آمِنًا يومَ القيامةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إنه

بما تعملون بصيرٌ » .

سيلقون من العذاب ما يستوجبونه . . قَلْبِعَمَلُوا ماشاءوا . . فليسوا يَسْعَوْنَ إِلَّا في ذَمِّهِمْ ، وليسوا يمشون إِلَّا إلى هلاكهم بأقدامهم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ

لَكِتَابٌ عَزِيزٌ » .

الجواب محذوف ومعناه : بقوا عنا ، ووقعوا في هوانهم وشقوا إلى الأبد .

« وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ » : كِتَابٌ عَزِيزٌ لَا مِثْلَ لَهُ حَيْثُ قَدْ عَجَزُوا عَنِ الْإِنْيَانِ بِمِثْلِهِ .

كِتَابٌ عَزِيزٌ غَالِبٌ لِسَبِّهِ الْمُبْتَدِعِينَ وَالْكَفَّارِ .

عَزِيزٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَعَارَضَتِهِ أَحَدٌ . . . مِنْ قَوْلِهِمْ أَرْضِ عَزَازٍ^(١) .

كِتَابٌ عَزِيزٌ لِأَنَّهُ كَلَامُ رَبِّ عَزِيزٍ إِلَى رَسُولٍ عَزِيزٍ بِسَفَارَةِ مَلِكٍ عَزِيزٍ إِلَى أُمَّةٍ

عَزِيزَةٍ .

كِتَابٌ عَزِيزٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُ كِتَابٌ حَيِّبُهُمْ . . . وَكِتَابٌ الْحَيِّبِ إِلَى الْحَيِّبِ عَزِيزٌ .

« لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ

خَلْفِهِ نَزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ » .

أَيُّ لَا يَنْقُضُهُ كِتَابٌ آخِرٌ لِّمَا تَقَدَّمَ مِنَ الْكُتُبِ ، وَلَا يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِ . . . أَيُّ

لَا كِتَابَ بَعْدَهُ ، وَلَا نَسْخَ لَهُ .

وَيُقَالُ لَا يَدْفَعُ^(٢) مَعْنَاهُ لِنَفْثِهِ ، وَلَا يَخَالَفُ لِنَفْثِهِ مَعْنَاهُ . . .

وَيُقَالُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِهِ .

قوله جل ذكره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ

مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَنُورٌ مُّغْفِرٌ وَذُو

عِقَابٍ أَلِيمٌ » .

أَصُولُ التَّوْحِيدِ لَا تَخْتَلِفُ بِالشَّرَائِعِ ؛ فِجْوَهرِهَا فِي الْأَحْكَامِ وَاحِدٌ : هُوَ أَنَّهُ تَجِبُ مَوَاقِفَةُ

أَوْامِرِهِ ، وَاجْتِنَابُ مَزَاجِرِهِ . ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي كُلِّ كِتَابٍ ، وَشَرَعَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَنْ يَعْرِفُوا

(١) الأَرْضُ الْعَزَازُ = الأَرْضُ الصَّلْبَةُ السَّرِيعَةُ السَّيْلُ (الْوَسِيطُ) .

(٢) دَفَعَ الشَّيْءَ = نَحَّى وَأزَالَ ، قَالَ تَعَالَى : « لَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الأَرْضُ » .

أنه للمطيعين مُثيبٌ ، وللكافرين ذو عذابٍ شديد .

قوله جل ذكره : « ولو جعلناه قرآنا أعجمياً لقالوا لولا

فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ، أعجميٌّ وعربيٌّ قُلْ هو

للذين آمنوا هُدىً وَشِفاءً والذين

لا يؤمنون في آذانهم وقرٌّ وهو عليهم

عمى أولئك بُنَادُونَ من مَكَانٍ بعيدٍ .

أخبر أنه أزاح العِلَّةَ لِيَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ صِدْقَ الدَّعْوَةِ ، وصحة الشريعة .

ثم وصف الكتاب بأنه شفاء للمؤمنين ، وسببُ شقاء للكافرين .

وهو شفاء للعلماء حيث استراحوا به عن كدِّ الفكر وتحمير الخواطر .

وهو شفاء لضيق صدور المریدين لما فيه من التعم بقرآته ، والتلذذ بالتفكر فيه .

وهو شفاء لقلوب المحبين من لواعج الاشتياق لما به من لطف المواجه .

وهو شفاء لقلوب العارفين بما يتوالى عليها من أنوار التحقيق ، وآثار خطاب الرب العزيز .

« والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى » : هم لا يسمعون بقلوبهم من الحق ،

ولا يستجيبون . . . بقوا في ظلمات الجحد والجهل .

« وهو عليهم عمى » : لا يزدادون على مر الأيام إلا ضلالا .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ فاختلفَ

فيه ولولا كلمةٌ سبقت من ربك لفضي

بينهم ولإنهم لفي شكٍ منه مُريبٍ » .

آتينا موسى التوراة ، وأرسلناه إلى قومه ، فاختلفوا في أمره . . . فمن كحلنا سره بنور

التوحيد صدقه ، ومن أعميناه عن مواقع البيان قابله بالتكذيب وجعده .

« ولولا كلمة سبقت من ربك » وهي أن عقوبتهم في النار بعد قيام القيامة لعجلنا

استنصالم ، ولأذقناهم في الحال وبآلم^(١) .

قوله جل ذكره : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ

فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » .

« فلنفسه » لأن النفع عائدٌ إليه . وَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا سَيِّئًا فَإِنَّمَا ظَلَمَ نَفْسَهُ ، وَأَسَاءَ إِلَيْهَا ؛ لِأَنَّهُ

هو الذي يقامى ضرره ويلقى شره .

قوله جل ذكره : « إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ

ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ

وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ

شُرَكَائِي قَالُوا ءَاذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ

شَهِيدٍ » .

لَمَّا اسْتَمَجَلُوا وَقَالُوا : متى تقوم هذه القيامة التي يتوعدنا بها ؟ قال الله تعالى : إِنْ عِلْمُ

القيامة ينفرد به الحقُّ فلا يعلمه غيره ، فكما لا يعلم أحدٌ ما الذي يخرج من الأشجار من الثمار ،

وما الذي تنطوي عليه أرحامُ النساء من أولادها ذكورا وإناثا ، وما هم عليه من أوصاف

الخلقة ، وما يحصل من الحيوانات من نتاجها — فلا يعلم هذه الأشياء إلا الله — فكذلك

لا يعلم أحدٌ متى تقوم القيامة .

« وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي » : يتبرءون من شركائهم ، ولكن في وقت لا تنفعهم

كثرة نَدَمِهِمْ وبِكَائِهِمْ .

قوله جل ذكره : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ

مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُتَوَسَّسُ قَنُوطًا » .

(١) في موضع سبق أوضح القشيري أنه ربما كان من أسباب الحكمة الإلهية في تأخير عقوبة أمة النبي «ص»

- كما حدث للأمم السابقة - هو تأخير العذاب بسبب ما يخرج من أصلابهم من المؤمنين .

لا يَمَلُّ الإنسانُ من إرادة النفع والسلامة ، وإن مَسَّهُ الشرُّ فيثوس^١ لا يرجو زواله لِمَدَمَ
عله بربه ، وانسداد الطريق على قلبه في الرجوع إليه .

« وَلَئِنِ أذَقْنَا رَحْمَةً مِّنَّا مِن بَعْدِ
ضُرِّاءِ مَسَّئِهِ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ^٢
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّجِئْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنِّي
لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنْ عَذَابٍ
غَلِيظٍ » .

لئن كَشَفْنَا عنه البلاءَ ، وأوجبنا له الرجاء لادِّعاه استحقاقًا أو اتفاقًا ، وما اعتقد أن
ذلك مِنَّا فضلٌ وإيجاب .

ويقول : لو كان لي حشرٌ ونشرٌ لكان لي من الله لطفٌ وخير ، وغداً يعلم الأمر ، وأنه
بخلاف ما توهم . . . وذلك عندما نذيقه ما يستوجبه من عذاب .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَضَ
وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ
عَرِيضٍ » .

هو لا يميز بين البلاء والعطاء ؛ فكثيرٌ مما يتوهمه عطاء هو مكرٌ واستدراجٌ . . . وهو
يستدعيه . وكثيرٌ مما هو فضلٌ وصرفٌ^(١) وعطاء يظنه من البلاء فيعاقبه^(٢) ويكرهه .

ويقال إذا أنعمنا عليه صاحبه بالبَطَرِ ، وإذا أبلينا قائله بالضجر .

ويقال إذا أنعمنا عليه أعجبَ بنفسه ، وتكبرَ مختللاً في زهوه ، لا يشكر ربه ، ولا يذكر
فضله ، ويتباعد عن بباط طاعته .

(١) صرف الله المكروه صرفاً أي أبعداً .

(٢) في م (فيعاقبه) وهي خطأ في النسخ .

والمستغنى عنّا يهيم على وجهه ، وإذامته الشرُّ فذودعاء كثيرٍ ، وتضرُّعٍ عريضٍ ،
وابتهالٍ شديدٍ ، واستكشافٍ (١) دائمٍ .

ثم إذا كشفنا عنه ذلك فله إلى عتوه ونُبُوّه عَوْدٌ ، ولسوء طريقتة في الجحود إعادة .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ

كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلُّ مَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ

بَعِيدٍ * سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ

وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ

أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنْتَهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

شَهِيدٌ * أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ

رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ » :

« سنريهم » : السين للاستقبال ؛ أى سيُظهر لهم من الآيات ، ومن الأحداث التي تجري

في أحوال العالم ، وما سيحلُّ بهم من اختلاف الأمور ما يتبين لهم من خلاله أن هذا الدين

حقٌّ ، وأن هذا الكتاب حقٌّ ، وأن محمداً — صلى الله عليه وسلم — حقٌّ ، وأن المجري

لهذه الآيات والأحداث والأمور والمنشئ له هو الحقُّ — سبحانه .

ومن تلك الآيات ما كان من قهَرِ الكفار ، وعُكُوِّ الإسلام ، وتلاشي أعداء الدين .

ويقال من تلك الآيات في الآفاق اختلافُ أحكام الأعين مع اتفاق جواهرها في التجانس .

وهذه آيات حدوثِ العالم ، واقتضاءُ المُحدَثِ لصفاته .

« وفي أنفسهم » : من أمارات الحدوثِ واختلافِ الأوصاف ما يمكنهم إدراكه .

ويقال : « في الآفاق » للعلماء ، « وفي أنفسهم » لأهل المعرفة مما يجدونه من العقاب إذا

أَلَمُوا بِذَنْبٍ ، ومن الثواب إذا أخلصوا في طاعة .

وكذلك ما يحصل لهم من اختلاف الأحوال من قبضٍ وبسطٍ ، وجمعٍ وفرقٍ ، وحجبٍ

(١) الاستكشاف والاستصراف طلب كشف النُصَّة وصرفها

وجذب . . . وما يجذونه بالضرورة في معاملاتهم ومنازلاتهم^(١) .

« أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » : هو الكافي ، ولكنهم — أي الكفار — في مِرْيَةٍ من لقاء ربهم في القيامة . والإشارة فيه : أن العوام كفى شك من تجوز ما يُكاشَفُ به أهلُ الحضور من تعريفات السرِّ .

« ألا إنه بكل شيء محيط » : عالم لا يخفى عليه شيء .

(١) يتفق هذا مع ما ينهب إليه جمهور الصوفية حين يميزون الأحوال والمقامات ، فالأحوال مواهب من الحق ، والمقامات مكاسب للعبد — وإن كانت هذه المكاسب تتم هي الأخرى بفضل الله وعونه .

سُورَةُ الشُّورَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

سلوة العاصين في سماع رحمة الله ، وحظوة العابدين في رجائهم نعمة الله ، وراحة الفقراء في رضاهم بقسمة الله . . لكل من حاله نصيب ، وكل في متنفسه مُصِيب .

قوله جل ذكره : « حم * عسق »

الحاء مفتاح اسمه : حلیم وحافظ وحكيم ، واليم مفتاح اسمه : مَلِكٌ وماجد ومجيد ومَنان ومؤمن ومهيمن ، والعين مفتاح اسمه : عالم وعدل وعالٍ ، والعين مفتاح اسمه : سيّد وسميع وسريع الحساب ، والقاف مفتاح اسمه قادر وقاهر وقريب وقدير وقُدوس^(١) .

« كذلك يُوحى إليك وإلى الذين من

قبلك الله العزيز الحكيم » .

أقسم بهذه الأسماء وهذه الحروف إنه كما أوحى إلى الذين من قبلك كذلك يُوحى إليك العزيز الحكيم ، كما أوحى إليهم العزيز الحكيم .

« له ما في السموات وما في الأرض

وهو العليُّ العظيم » .

له ما في السموات وما في الأرض مُلْكاً .

« وهو العليُّ العظيم » : علُوُّه وعظمتُه استحقاقه لأوصاف المجد ؛ أى وجوب أن يكون

بصفات المجد والجلال .

(١) ربما يتأيد اتجاه القشيري في تفسير هذه الحروف المنطمة هنا بالأسماء والأوصاف الإلهية بختام الآيات التالية بالعزيز الحكيم والعمل العظيم والنفور الرحيم .. كأن هذا هو المناخ الذي توحى به افتتاحية السورة .

قوله جل ذكره : « تكاد السمواتُ
يتفطرْنَ من فوقهن والملائكةُ يُسبِّحون
بحمد ربِّهم ويستغفرون لمن في الأرضِ
ألا إنَّ اللهَ هو الغفورُ الرحيمُ » .

أى تكاد السموات تتشقق من عظمة من فوقهن وهو الله تعالى ، والفوقية هنا فوقية
رتبة^(١) ؛ وذلك من شدة هيبتهم من الله .

ويقال من ثقل الملائكة الذين هم فوق السموات لكثرتهم . وفي الخبر : « أظت^(٢)
السماء أظاً وحق لها أن تنظ ؛ ما من موضع قدم في السموات إلا وعليه قائم أوراك
أو ساجد » .

ويقال إنه على عادة العرب إذا أخبروا عن شيء قالوا كادت السموات تنشق له . . وهنا
لُقبِح قول المشركين ولجروا بهم على الله تعالى ، ولِعِظَم قولهم كادت السموات تنشق . . قال
تعالى : « لقد جئتم شيئاً إداً . تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً .
أن دعوا للرحمن ولداً »^(٣) وعلى هذا التأويل : « يتفطرن من فوقهن » أى إلى أسفلهن ،
أى تنفطر جهتها^(٤) .

ومع أن أولاد آدم بهذه الصفة إلا أن الملائكة يسبحون بحمد ربهم لا يفترون ،
ويستغفرون لمن في الأرض . . ثم قال : « ألا إن الله هو الغفور الرحيم » : أى يغفر لهم مع
كثرة عصيانهم . وفي الوقت الذي يرتكب فيه الكفار هذا الجرم العظيم بسبب شرهم فإنه
— سبحانه — لا يقطع رزقه ونعمه عنهم — وإن كان يريد أن يذنبهم في الآخرة .

قوله جل ذكره : « والذين اتخذوا من دونه أولياء الله

(١) لجأ التشيبي إلى التأويل كي يتفادى نسبة المكانية إلى الألوهية .

(٢) أظاً الظاهر = صوّت من ثقل الجمل (الوسيط) .

(٣) آيات ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ سورة مريم .

(٤) يقول النسفي : كان القياس أن يقال يتفطرن من تحتهم من الجهة التي جاءت منها كلمة الكفر ، ولكنه
بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كأنه قيل : كدن يتفطرن من الجهة التي فوقهم دع الجهة التي تحتهم .
(النسفي ٤ ص ١٠٠) .

حفيظٌ عليهم وما أنتَ عليهم بوكيلٍ ،

المشركون اتخذوا الشياطينَ أولياءَ مِن دونه ، وذلك بموافقهم لها فيما توسوس به إليهم .
وليس يخفى على الله أمرهم ، وسيعذبهم بما يستوجبونه . ولست — يا محمد — بمسلطٍ عليهم .
وفي الإشارة : كلُّ مَنْ يعمل بمتابعة هواه ويترك الله حذراً أو ينتقض له عهداً فهو يتخذ
الشياطينَ أولياءَ ، والله يعلمه ، ولا يخفى عليه أمره ، وعلى الله حسابه . . ثم إن شاء عذبه ، وإن
شاء غفر له .

قوله جل ذكره : « وكذلك أوحينا إليك قرآناً عربياً

لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنذِرَ
يَوْمَ الْجُمُعِ لِأَرْبَابٍ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ
وفريقٌ فِي السَّعِيرِ » .

أنزلنا عليك قرآناً يتلى بلغة العرب لتخوفَ به أهلَ مكة والذين حولها . وجميعُ العالمِ
مُحَدِّقٌ بالكعبة ومكة لأنها سرَّةُ الأرضِ .

« وتنذر يومَ الجمعِ » : تنذرهم بيوم القيامة . والإنذارُ الإعلامُ بموضع الخفاقة . ويوم الجمع
— وهو اليوم الذي يُجمَعُ فيه اتِّلَقُ كلُّهم ، ويُجمَعُ بين المرءِ وعمله ، وبين الجسدِ وروحه (١) ،
وبين المرءِ وشكله في الخير والشرِّ — لا شكَّ في كونه . وفي ذلك اليومِ فريقٌ يُبعَثُ إلى
الجنةِ وفريقٌ يحصل في السعيرِ . وكما أنهم اليومَ فريقان ؛ فريق في راحة الطاعات وحلاوة
العبادات ، وفريق في ظلمة الشرِّ وعقوبة الجحد . . فكذلك غداً ؛ فريقٌ هم أهل اللقاء ،
وفريقٌ هم أهل الشقاء والبلاء .

قوله جل ذكره : « ولو شاء الله لجمعهم أمةً واحدةً

ولكن يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ
والظالمونَ ما لهم من وليٍّ ولا نصيرٍ » .

إن أراد أن يجمعهم كلَّهم على الهدى والرشاد لم يكن مانع . . وإذا لا زَمَنَ لهم . ولو شاء

(١) من هذا نفهم أن القشيري يؤمن بالبعث الكامل أي بعودة الجسد والروح معاً إلى الحياة مرة أخرى .

أن يجمعهم كلهم على الفساد والعناد لم يكن دافع — وإذا لاشين منه . وحيث خلقهم مختلفين — على ما أراد — فلا مبالاة بهم . . إنه إله واحدٌ جبارٌ غيرُ مأمور ، متولٍ جميعِ الأمور ؛ من الخير والشر ، والنفع والضر . هو الذى يحيى النفوسَ والقلوبَ اليومَ وغداً ، ويميت النفوسَ والقلوبَ اليومَ وغداً^(١) . . وهو على كل شيءٍ

قوله جل ذكره : « وما اختلفتم فيه من شيءٍ فحكمه إلى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت وإليه أنيب » .

« فحكمه إلى الله » : أى إلى كتاب الله ، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وإجماع الأئمة ، وشواهد القياس . والعبرة بهذه الأشياء فهى قانون الشريعة ، وجملتها من كتاب الله ؛ فإن الكتاب هو الذى يدل على صحة هذه الجملة^(٢) .

ويقال : إذا لم تهتدوا إلى شيءٍ وتعارضت منكم الخواطر فدعوا تديركم ، والتجنوا إلى ظلِّ شهود تقديره ، وانتظروا ما ينبى لكم أن تفعلوه بحكم تيسيره^(٣) .

ويقال إذا اشتغلت قلوبكم بحديث أنفسكم ؛ لا تدرن أبالسعادة جرى حكمكم أم بالشقاوة مضى اسمكم ؟ فكلموا الأمر فيه إلى الله ، واشغلوها فى الوقت بأمر الله دون التفكير فيما ليس لكم سبيل إلى عليه عن عواقبكم .

قوله جل ذكره : « فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ، ومن الأنعام أزواجاً بذروكم فيه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير » .

خلق لكم من أنفسكم أزواجاً : أى أشكالاً ؛ تخلق حواء من آدم وخلق

(١) الإحياء والإماتة اليوم مرتبطان بالمعاني الصوفية من صفاء وكنورة ونحو ذلك .
(٢) هذا رد على من يتهمون الصوفية بعدم الاحتفال بالمصادر الأساسية للشريعة ، فضلاً عن أننا نشعر بامتنانهم بالجانب العقل حين يبرزون «القياس» كصدر من مصادر التشريع .
(٣) وهذا المصدر الأخير خاصة بالسادة الأولياء الأصفياء — يمتنا أمره حين ندرس مصادر الفقه الصوفى .

— بسبب بقاء التناسل — جميع الحيوانات أجناساً .

« يذروكم » : يُكثِرُ خَلْقَكُمْ . « فيه » الهاء تعود إلى البطن أى فى البطن ، وقيل : فى الرَّحِمِ ، وقيل : فى التزويج^(١) .

« ليس كئله شئ » : لأنه فاطر السموات والأرض ، ولأنه لا مِثْلَ يُضَارِعُهُ ، ولا شكلَ يشاكله . والكاف فى ليس « كئله » صلة أى ليس مثله شئ . ويقال : لفظ « مثل » صلة ؛ ومعناه ليس كهو شئ . ويقال معناه ليس له مثل ؛ إذ لو كان له مثل لكان كئله شئ وهو هو ، فلما قال : « ليس كئله شئ » ، فمعناه ليس له مثل ، والحق لا شبيه له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أحكامه .

وقد وقع قومٌ فى تشبيه ذاته بذات المخلوقين فوصفوه بالحدِّ والنهاية والكون فى المكان ، وأقبح قولاً منهم مَنْ وصفوه بالجوارح والآلات ؛ فظنوا أن بَصْرَهُ فى حدقة ، وسمعه فى عضو ، وقدرته فى يدٍ . . . إلى غير ذلك .

وقومٌ قاسوا حكمه على حكم عباده ؛ فقالوا : ما يكون من الخلق قبيحاً منه قبيح ، وما يكون من الخلق حسناً منه حسن !! وهؤلاء كلهم أصحاب التشبيه — والحق مستحقٌ للتزويه دون التشبيه ، مستحقٌ للتوحيد دون التحديد ، مستحقٌ للتخصيل دون التعطيل والتثليل .

قوله جل ذكره : « له مقاليد السموات والأرض يبسطُ

الرزق لمن يشاء ويقدرُ إنه بكل شئ

عليمٌ » .

« مقاليد » أى مفاتيح ، والمفاتيح للخزائن ، وخزائنه مقدوراته . وكما أن فى الموجودات معادن مختلفة فكذلك القلوب معادن جواهر الأحوال ؛ فبعض القلوب معادن المعرفة ، وبعضها معادن المحبة ، وبعضها للشوق ، وبعضها للأنس . . . وغير ذلك من الأحوال كالتوحيد والتفريد والهيبة والرضا . وقائدة التعريف بأن مقاليد له : أن يقطع العبد أفكاره عن الخلق ، ويتوجه

(١) يقول السنى : اختير «فيه» حل «به» لأنه جعل هذا التدبير كالمنبع أو المعدن للثبات والتكثير .

في طلب ما يريد من الله الذي « ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر » ، والذي هو « بكل شيء عليم » :
يوسّع ويضيّق أرزاقَ النفوسِ وأرزاقَ القلوبِ حسبما شاء موحّكم وعَلِمَ .

قوله جل ذكره : « شرّع لكم من الدين ما وصى به
نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصّينا
به إبراهيمَ وموسى وعيسى أن أقيموا
الدينَ ولا تتفرّقوا فيه كبر على المشركين
ما تدعوم إليه اللهُ يحْتجى إليه من يشاء
ويهدى إليه من يُنِيب » .

« شرع » : أى بيّن وأظهر . « من الدين » أراد به أصول الدين ؛ فإنها لا تختلف في جميع
الشرائع ، وأمّا الفروع فمختلفة ، فالآية تدلُّ على مسائل أحكامها في جميع الشرائع واحدة .
ثم بيّن ذلك بقوله : « أن أقيموا الدين ولا تتفرّقوا فيه » . . . وفي القصة أن تحرّم البنات
والأخوات إنما شرّع في زمان نوح عليه السلام .

قوله جل ذكره : « وما تفرّقوا إلا من بعد ما جاءهم
العلمُ بغياً بينهم ولولا كلمة سبقت من
ربك إلى أجلٍ مسمى لفضى بينهم »

يعنى أنهم أصرّوا على باطلهم بعد وضوح البيان وظهور البرهان حين لا عدوّ ولا شك
« ولولا كلمة سبقت من ربك » . . . وهو أنه حكم بتأخير العقوبة إلى يوم القيامة لمجّل لم
ما يتمنونه .

قوله جل ذكره : « فلذلك فادعُ واستقيم كما أمرت
ولا تتبع أهواءهم وقلّ آمنت بما
أنزل الله من كتابٍ وأمرت لأعدل
بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا

ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم
الله يجمع بيننا وإليه المصير .

أى ادعُ إلى هذا القرآن ، وإلى الدين الحنيفي ، واستقيم في الدعاء ، وفي الطلعة . أمرَ
الكلُّ من الخلقِ بالاستقامة ، وأفرده بذكر التزام الاستقامة .

ويقال : الألف والسين والتاء في الاستقامة للسؤال والرغبة ؛ أى سأل منى أن أقيمك ،
« ولا تتبع أهواءهم ، وقُلْ : آمَنْتُ بما أنزل اللهُ من كتاب ، وأمرت لأعدل بينكم » : أمرت
بالعدل في القضية ، وبأن أعلمَ أن الله إله الجميع ، وأنه يحاسبُ غداً كلَّا بعمله ، وبأن الحجة
لله على خلقه ، وبأن الحاجةَ لهم إلى مولاهم .

قوله جل ذكره : « والذين يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » .

يُحَادِلُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لِدَعَاؤِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ عَلَى الْمُشْرِكِينَ .
حُجَّةٌ هُوَ لَاءُ الْكُفَّارِ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ لِأَنَّهُمْ يَحْتَجُّونَ بِالْبَاطِلِ ، وَهُمْ مِنَ اللَّهِ مُسْتَوْجِبُونَ
لِلْعَنَةِ وَالْعِقَابِ (١) .

قوله جل ذكره : « اللهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ » .

أَنْزَلَ الْكِتَابَ ، وَأَنْزَلَ الْحُكْمَ بِالْمِيزَانِ أَيْ بِالْحَقِّ .

ويقال ألهمهم وزن الأشياء بالميزان ، ومراعاة العدل في الأحوال .

« وما يدريك لعلَّ الساعة قريب » : يزجرهم عن طول الأمل ، وينبههم إلى انتظار
هجوم الأجل .

(١) سماها حجة حسب زعمهم - وإن كانت شبهة في حقيقة أمرها . ومن أمثلة حجج أهل الكتاب أنهم كانوا
يقولون للمؤمنين : كتابنا قبل كتابكم ، ونبينا قبل نبيكم ، فنحن خير منكم وأول بالحق . وكل هذه الحجج
داحضة بعدما دخل الناس في الإسلام ، وتركوا الجاهلية وآثامها ، استجابة لدعاء الرسول : اللهم إن تهلك هذه
المصيبة فلن نمهد في الأرض .

قوله جل ذكره : « يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها
والذين آمنوا مُشْفِقُونَ منها ويعلمون
أنها الحقُّ أَلَّا إِنَّ الَّذِينَ يُمارون في
الساعةِ لفي ضلالٍ بعيدٍ » .

المؤمنون يؤمنون بالبعث وما بعده من أحكام الآخرة ، وَيَكِلُونَ أمورهم إلى الله ؛ فلا
يتمنون الموتَ حَذَرَ الابتلاء ، ولكن إذا وَرَدَ الموتُ لم يكرهوه ، وكانوا مستعدين له (١) .

قوله جل ذكره : « اللهُ لَطِيفٌ بعباده يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ
وهو القويُّ العزيزُ » .

« لَطِيفٌ » (٢) أى عالم بدقائق الأمور وغوامضها . واللطيف هو المُلَطِّفُ الحسن . .
وكلاهما في وصفه صحيح . واللطف في الحقيقة قدرة الطاعة ، وما يكون سبب إحسانه للعبد اليوم
هو لُطْفٌ منه به .

وأكثر ما يستعمل اللطف — في وصفه — في الإحسان بالأمور الدينية .

ويقال : خَاطَبَ العابدين بقوله : « لَطِيفٌ بعباده » : أى يعلم غوامضَ أحوالهم من دقيق
الرياء والتصنع لئلا يُعْجَبُوا بأحوالهم وأعمالهم . وخَاطَبَ العَصَاةَ بقوله : « لَطِيفٌ » : لئلا
يأسوا من إحسانه .

ويقال : خَاطَبَ الأغنياء بقوله : « لَطِيفٌ » : ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جمع المال
من غير وجهه بنوع تأويل ، وخَاطَبَ الفقراء . بقوله : « لَطِيفٌ » أى أنه مُحْسِنٌ يَرْزُقُ
من يَشاءُ .

ويقال : سَمِعَ قوله : « اللهُ » يوجبُ الهيبةَ والفرع ، وسماعُ « لَطِيفٌ » يوجبُ السكونَ

(١) لأن الموت يقربهم من اللقاء .. لقاء المحبوب .

(٢) تضاف أقوال التفسيرى هنا في « اللطيف » إلى ما ذكره في كتاب التعمير في التذكير (تحقيق بسبون)
وما ذكره في كتاب : شرح أسماء الله الحسنى (تحقيق الحلواني) صدر بالقاهرة سنة ١٩٦٩ من ١٧٦ وما بعدها .

والطامينة . فسمعُ قوله : « الله » أوجب لهم تهويلاً ، وسمعُ قوله : « لطيف » أوجب لهم تأميراً .

ويقال : اللطيفُ مَنْ يعطى قَدْرَ الكفايةِ وفوق ما يحتاج العبدُ إليه .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ بالعبدِ علمُهُ بأنه لطيف ، ولولا لُطْفُهُ لَمَا عَرَفَ أَنَّهُ لطيف .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ أَنَّهُ أعطاه فوق الكفاية ، وكلفه دون الطاقة .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ بالعبدِ إيهام عاقبته عليه ؛ لأنه لو علم سعادته لا تكلَّ عليه ، وأقلَّ عمله . ولو علم شقاوته لآيسَ وتركَ عمله . . فأرادهُ أن يستكثرَ في الوقت من الطاعة .

ويقال : من لُطْفِهِ بالعبدِ إخفاء أَجَلِهِ عنه ؛ لئلا يستوحش إن كان قد دنا أَجَلُهُ .

ويقال : من لُطْفِهِ بالعبدِ أَنَّهُ يُنْسِيَهُ ما عمله في الدنيا من الزلَّة ؛ لئلا يتنقص عليه العيشُ في الجنة .

ويقال : اللطيفُ مَنْ نُورِ الأسرار^(١) ، وحفظ على عبده ما أُودِعَ قلبه من الأسرار^(٢) ، وغفر له ما عمل من ذنوبٍ في الإعلان والإسرار .

قوله جل ذكره : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخرةِ تَزِدْ

لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ

الدنيا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الآخرةِ مِنْ

نصيب » .

« من كان يريد حَرْثَ الآخرةِ » : تَزِدْهُ — اليومَ — في الطاعات توفيقاً ، وفي المعارف

وصفاء الحالات تحقيقاً . وتَزِدْهُ في الآخرةِ ثواباً واقتراباً وفتونَ نِجاةٍ وحنوفَ درجاتٍ .

« وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدنيا » : مكثيفاً به نُؤْتِهِ منها ما يريد ، وليس له في الآخرةِ

نصيب .

(١) هذه (الأسرار) جمع السر وهو الملكة الباطنية التي تملو الروح — كما نعرف من المذهب العرفاني

للقشيري .

(٢) وأما (الأسرار) الثانية فهي جمع السر كما نعرفه — بمعنى الشأن الخفي .

قوله جل ذكره : « أم لهم شرٌّ كما شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وإن الظالمين لهم عذابٌ أليم »

« ما لم يأذن به الله » : أى ليس ذلك مما أمر به ، وإنما هو افتراء منهم .

« ولولا كلمة الفصل » . . أى ما سبق به الحكم بتأخير العقوبة إلى القيامة . .

« ترى الظالمين مُشْفِقِينَ مما كَسَبُوا وهو واقعٌ بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ في روضاتِ الجناتِ لهم ما يشاءون عند ربِّهم ذلك هو الفضلُ الكبيرُ » .

إذا حصل الإجرام فالوقت ما لا يُعَدُّ بهم الله في الغالب، ولكنه لا محالة يمدِّهم . وربما يثبت ذلك لبعض أصحاب القلوب فيتأسفون ، ويعلمون أن ذلك من الله لهم مُعَجَّلٌ قد أصابهم ، أمَّا الكفار . . فقد أُشْفِقُوا مما يقع بهم عند ما يقرءونه في كتابهم ، لأنَّ العذابَ — لا محالةً — واقعٌ بهم .

« والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ في روضاتِ الجناتِ » : في الدنيا جنات الوصلة ، ولذاذة الطاعة والعبادة ، وطيب الأنس في أوقات الخلوة . وفي الآخرة في روضات الجنة : « لهم ما يشاءون عند ربهم » : إن أرادوا دوام اللطفِ دام لهم ، وإن أرادوا تمام الكشف كان لهم . . ذلك هو الفضلُ الكبيرُ .

قوله جل ذكره : « ذلك الذي يُبَشِّرُ الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ » .

ذلك الذي يُبَشِّرُ الله عباده قدمضى ذكره في القرآن متفرقاً ؛ من أوصاف الجنة وأطابها ، وما وَعَدَ اللهُ من الثوبة . . ونحو ذلك .

« قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودةَ في القربى » .

قلن — يا محمد — لا أسألكم عليه أجراً . مَنْ بَشَّرَ أحداً بالخير طلبَ عليه أجراً ، ولكن الله — وقد بَشَّرَ المؤمنين على لسان نبيِّه بما لهم من الكرامات الأبدية — لم يطلب عليه أجراً ؛

فَاللَّهُ — سبحانه — لا يطلب عَوْضًا ، وكذلك نبيّه — صلى الله عليه وسلم — لا يأل أجرًا ؛
 فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ قَدْ أَخَذَ مِنَ اللَّهِ خُلُقًا حَسَنًا . . . فَمَنْ يَطْلُبُ الرَّسُولَ مِنْهُمْ أَجْرًا ؟! وهو — صلوات
 الله عليه — يشنع لكلِّ مَنْ آمَنَ به ، والله — سبحانه — يعطي الثواب لكلِّ مَنْ آمَنَ به .
 « إِيَّاكَ فِي الْقُرْبَى » : أراد أن تثبت مودتك في القربى ؛ فتودَّ مَنْ يَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ
 فِي طَاعَتِهِ (١) .

« وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً تَزِدُّهُ فِيهَا
 حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ » .

تضعيف الثواب في الآخرة للواحد من عشرة إلى سبعمائة . . . هذه هي الزيادة .

ويقال : الزيادة هي زيادة التوفيق في الدنيا .

ويقال : إذا أتى زيادة في المجاهدة تفضلنا بزيادة . . . وهي تحقيق المشاهدة .

ويقال مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةَ الْوُضْءِ (٢) تَزِدُّهُ فِيهَا حُسْنَ الْطَائِفِ .

ويقال : تلك الزيادة لا يصل إليها العبدُ بوسعه ؛ فهي مما لا يدخل تحت طَوْقِ (٣) البَشَرِ .

قوله جل ذكره : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ

يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّمِ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ
 الْبَاطِلَ وَيُخَيِّقُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ
 بِذَاتِ الصُّدُورِ » .

أَيُّ أَنْتَ إِنْ افْتَرَيْتَهُ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِكَ ، وَلَكِنَّكَ لَمْ تَكْذِبْ عَلَى رَبِّكَ .

ومعنى الآية أَنَّ اللَّهَ يَقْتَصِرُ فِي عِبَادِهِ بِمَا يَشَاءُ : مِنْ إِعَادٍ وَتَقْرِيْبٍ ، وَإِدْنَاءٍ وَتَبْعِيدٍ (٤) .

(١) استغلت هذه الآية الكريمة استغلالاً عقدياً وسياسياً في عصور متأخرة خصوصاً من جانب المتشيعين لعل
 كرم الله وجهه ويثبه . . . وواضح أن التفسيرى أطلق القرابة على كل من يتقرب إلى الله بالطاعة ؛ فهي عنده قرابة في الله ،
 وربما كان ذلك نتيجة سنيته وحرصه على سنيته . (أنظر مدخل الطائف ص ١٥ ص ٢٥) .

(٢) المقصود بالوظائف أداء العبادات والتزام آداب الشريعة .

(٣) في ص ورددت (طرق) بالراء وهي خطأ في النسخ .

(٤) يقول مجاهد : « يخيم على قلبك » أي يربط عليه بالصبر على أذاهم واتهامهم له بالافتراء والكذب لئلا تدخله

شقة بسبب تكذيبهم .

قوله جل ذكره : « وهو الذى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

ويعفو عن السيئاتِ ويعلم ما تعملون »

« ويعفو عن السيئات » الألف واللام للجنس مطلقاً ، وهى هنا للعهد ؛ أى تلك السيئات التى تكفى التوبة المذكورة فى الشريعة لقبولها ؛ فإنه يعفو عنها إذا شاء^(١) . « ويعلم ما تعملون » : من الأعمال على اختلافها^(٢) .

وهو « الذى » .. : الذى من الأسماء الموصولة التى لا يتم معناها إلا بصيغة ، فهو قد تعرف إلى عباده على جهة المدح لنفسه بأنه يقبل توبة العبد ؛ فالزلة — وإن كانت توجب للعبد ذميمة الصفة — فإن قبولها يوجب للحق حميد الاسم .

ويقال : قوله : « عباده » اسم يقتضى الخصوصية (لأنه أضافه إلى نفسه)^(٣) حتى تمنى كثير من الشيوخ أن يحاسبه حساب الأولين والآخرين لعله يقول له : عبدى . ولكن ما طلبوه فيما قالوه موجود فى « التوبة عن عباده » ؛ وإذا فلا ينبغي لهم أن يتمنوا كذلك ، وعليهم أن يتوبوا لى يصلوا إلى ذلك .

ويقال لما كان حديثُ العفو عن السيئات ذكراً على الجمع والتصريح^(٤) فقال : « ويعفو عن السيئات » . ثم لما كان حديثُ التهديد قال : « ويعلم ما تعملون » فذكره على التلويح ؛ فلم يقل : ويعلم زلتك — بل قال ويعلم « ما » تعملون ، وتدخل فى ذلك الطاعة والزلة جميعاً^(٥) .

قوله جل ذكره : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا

الصالحاتِ ويزيدهم من فضله ..

(١) يشير القشيري إلى الآية الكريمة « إن الله لا يفر أن يشرك به ويفخر ما دون ذلك لمن يشاء »

(٢) ويدخل فى ذلك — كما سأتى بعد قليل — المعاصى والطاعات .

(٣) ما بين القوسين إضافة من عندنا طبقاً لما نعرفه من أسلوب القشيري فى مثل هذا الموضع .

(٤) هكذا فى م وهى فى ص (والتصرع) وهى خطأ فى النسخ لعدم ملامتها للسياق ؛ فالتصريح يقابل « التلويح »

المذكور فيما بعد .

(٥) فى هذه الإشارة وما تلاها يبدو انفتاح باب الأمل أمام العصاة ، وكيف يحتم هذا الإمام الجليل على التوبة

الآلة والرجاء الوطيد فى رحمة الله .

(أى إذا دَعَوْهُ استجابَ لهم) (١) بعظيم الثواب في الآخرة .

« ويزيدهم من فضله » : يقول المفسرون من أهل السُّنَّة في هذه الزيادة إنها الرؤية .

ذَكَرَ التَّوْبَةَ وَأَهْلِهَا ، وَذَكَرَ الْعَاصِينَ بِوَصْفِهِمْ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْمُطِيعِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . . فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الزِّيَادَةِ — الَّتِي هِيَ الرُّؤْيَةُ — قَالَ : « وَيَزِيدُهُمْ » عَلَى الْجَمْعِ ؛ وَالكَنْيَاةُ (٢) إِذَا تَلَّتْ مَذَكُورَاتٍ رَجَعَتْ إِلَيْهَا جَمِيعًا ؛ فَيَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ الطَّاعَاتِ فِي مَقَابِلِهَا الدَّرَجَاتِ ، وَتَكُونُ بِمَقْدَارِهَا فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ ، وَأَمَّا الرُّؤْيَةُ فَسَبِيلُهَا الزِّيَادَةُ وَالْفَضْلُ . . . وَالْفَضْلُ لَيْسَ فِيهِ تَمْيِيزٌ .

ويقال : لما ذكر أن التائبين تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ ، وَمَنْ لَمْ يَتَّيَّبْ غُفِرَ زَلَّتْهُ (٣) ، وَأَنَّ الْمُطِيعِينَ لَهُمُ الْجَنَّةُ . . . فَلَرُبَّمَا خَطَرَ بِيَالٍ أَحَدٍ : وَإِذَا فَهَذِهِ النَّارُ لِمَنْ هِيَ ؟ ! قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ :
« وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » .

فَالْمَعْنَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ عَذَابٌ . . . أَمَّا الْكَافِرُونَ فَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ؛ لِأَنَّ دَلِيلَ الْخَطَابِ يَتَمَضَى هَذَا وَذَلِكَ ؛ يَتَمَضَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ عَذَابٌ . . . وَلَكِنْ لَيْسَ بِشَدِيدٍ ، وَأَمَّا عَذَابُ الْكَافِرِينَ فَشَدِيدٌ .

ويقال : إِنْ لَمْ يَتَّيَّبِ الْعَبْدُ خَوْفًا مِنَ النَّارِ ، وَلَا طَمَعًا فِي الْجَنَّةِ لَكَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَتُوبَ لِيُقْبَلَ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ .

ويقال إن العاصي يكون أبدأ منكسر القلب ، فإذا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الطَّاعَةَ مِنَ الْمُطِيعِينَ يَتَمَنَّى أَنْ لَيْتَ لَهُ طَاعَةٌ مُيسَّرَةٌ لِيَقْبَلَهَا ، فيقول الحقُّ : عبيدي ، إِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ طَاعَةٌ تُصَلِّحُ لِلتَّوْبَةِ فَلَكَ تَوْبَةٌ إِنْ أَتَيْتَ بِهَا تُصَلِّحُ لِقَبُولِهَا .

قوله جلَّ ذِكْرُهُ : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَّوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ

(١) ما بين القوسين زيادة من عندنا وجدناها ضرورية لتوضيح العبارة .

(٢) يقصد القشيري بالكنية الضمير في « ويزيدهم » .

(٣) لأنه ربط ذلك بمشيتته — سبحانه — فقال « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .

مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ .

هذا الخطاب في الظاهر يشبه الاعتذار في مخاطب الآدميين . والمعنى : أنتي لم أبسط عليك أيها الفقير في الدنيا لِمَا كَانَ لِي مِنَ الْعِلْمِ أَنْتِي لَوْ قَسَمْتُ عَلَيْكَ الدُّنْيَا لَطَغَيْتَ ، وَلَسَعَيْتَ فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ .

ويقال : قوله : « ولكن .. » : لكن كلمة استدراك ، فالمعنى : لم أَوْسَعْ عَلَيْكَ الرِّزْقَ بِمِقْدَارِ مَا تَرِيدُ ؛ وَلَمْ أَمْنَعْ عَنْكَ (الْكُلَّ)^(١) ؛ لِأَنِّي أَنْزَلْتُ بِقَدَرِ مَا أَسَاءُ .

قوله جل ذكره : « وهو الذي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » .

الله — سبحانه يُحْيِي الْقُلُوبَ ؛ فَكَمَا أَنَّهُ « هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » ، فَبَعْدَ مَا أَصَابَتِ الْأَرْضَ جَدُوبَةٌ ، وَأَبْطَأَ نَزْلُ الْغَيْثِ ، وَقَنَطَ النَّاسُ مِنْ مَجِيءِ الْمَطَرِ ، وَأَشْرَفَ الْوَقْتُ عَلَى حَدِّ الْقَوَاتِ يُنَزِّلُ اللَّهُ بِفَضْلِهِ الْغَيْثَ ، وَيَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ قَنُوطِ أَهْلِهَا . . . فَكَذَلِكَ الْعَبْدُ ؛ إِذَا ذَبَلَ غُصْنُ وَقْتِهِ ، وَتَكَدَّرَ صَفْوُ وَدَّهِ ، (وَكَسَفَتْ)^(٢) شَمْسُ أَنْسِهِ ، (وَبَعَدَ)^(٣) عَنِ الْحَضْرَةِ وَسَاحَاتِ الْقَرَبِ عَهْدُهُ فَلَرَبَّمَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ الْحَقُّ بِرَحْمَتِهِ ؛ فَيَنْزِلُ عَلَى سِرِّهِ أَمْطَارَ الرَّحْمَةِ ، وَيَعُودُ عَوْدَهُ طَرِيًّا ، وَيُثَبِّتُ فِي مَشَاهِدِ أَنْسِهِ وَرَدًّا جَنِيًّا . وَأَنْشَدُوا :

إِنْ رَاعَى مِنْكَ الصَّدُودُ فَلَعَلَّ أَيَّامِي تَعُودُ
وَلَعَلَّ عَهْدِكَ بِاللَّوِيِّ يَحْيَا قَدِّ تَحْيَا الْمَهُودُ
وَالنَّصْنُ يَبْسُ نَارَةً وَتَرَاهُ مُخَضَّرًا يَمِيدُ

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) هكذا في م ، وهي في ص (الكيل) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح من السياق .
(٢) هكذا في ص ، وهي في م (كسفت) بالشين وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .
(٣) سقطت في ص وموجودة في م والسياق يتطلبها .

وما بَثَّ فيهما من دابةٍ وهو على جمعِهِم
إذا يشاء قديرٌ .

جعل الله في كلِّ شيءٍ من المخلوقات دلالةً على توحيده في جلاله ، وتفرُّده بنعت كبريائه
وجماله (١) .

« وهو على جمعهم إذا يشاء قدير » : والإشارة منها أن الحقَّ — سبحانه — يفار على
أوليائه أن يسكنَ بعضهم بقلبه إلى بعضٍ ؛ فأبدأً يُبددُ شملهم ، ولانكاد الجماعة من أهل
القلوب تتفق في موضعٍ واحدٍ إلا نادراً ، وذلك لمدةٍ يسيرةٍ .. كما قالوا :

رمى الدهرُ بالفتيان حتى كأنهم

بأكنافِ أطرافِ السماءِ نجومُ

وفي بعض الأحيان قد ينفصل الحقُّ عليهم فتدنو بهم الديار، ويحصل بينهم — في الظاهر —
اجتماعٌ والتقاءٌ ، فيكون في ذلك الوقت قد نظر الحقُّ — سبحانه — بفضله إلى أن في اجتماعهم
بركاتٌ لحياة العالم .

وهذا — وإن كان نادراً — فإنه على جمعِهِم — إذا يشاء — قدير .

قوله جل ذكره : « وما أصابكم من مصيبةٍ فبما كَسَبَتْ
أيديكم ويعفو عن كثير » .

إذا تحقَّق العبدُ بهذه الآية فإنه إذا أصابته شظيةٌ أو حالةٌ مما يسوءه ، وعلمَ أن ذلك جزاءٌ
له ، وعقابٌ على ما بدرَ منه من سوء الأدب لاستحبي بخلقته من فعله ، ولشغله ذلك عن رؤية
الناس ، فلا يحاول أن ينتقمَ منهم أو يكافئهم أو يدعو عليهم ، وإنما يشغله تلافى ما بدرَ منه
من سوء الفعل عن محاولة الانتصاف لنفسه ممن يتسلط عليه من الخلق .. تاركاً الأمرَ كله لربه .
ويقال : إذا كثرت الأسبابُ من البلايا على العبد ، وتوالى عليه ذلك .. فليفكرْ
في أفعاله للدمومة .. كم يحصل منه حتى يبلغَ جزاء ما يفعله — مع العفو الكثير — هذا المبلغ ؟ !
فعند ذلك يزداد حزُّهُ وتأسُّفه ؛ لِعِلْمِهِ بكثرة ذنوبه ومعاصيه .

(١) سبق أن نبهنا التثنية على توحيد القالة وتوحيد الدلالة .

قوله جل ذكره : « ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام » .
يريد بها السفن التي تجرى في البحار ؛ يرسل الله الريح فتسيرها مرة ، ويسكنها أخرى ،
وما يريهم خلال ذلك من الهلاك أو السلامة .. وهو بهذا يحثهم على التفكر والتنبه دائماً .
والإشارة في هذا إلى إمساك الناس^(١) في خلال فترة الوقت عن الأنواء المختلفة ،
وحفظهم في إيواء السلامة ، فالواجب الشكر في كل حالة ، وإذا خُصَّ الشكر استوجب
جزيل المزيد .

قوله جل ذكره : « فما أوتيتُم من شيء فمتعوا الحياة
الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون » .

يعنى أن الراحة في الدنيا لا تصفو ، ومن المشائب لا تخلو . وإن اتفق وجود البعض
منها في أحيان فإنها سريعة (الزوال)^(٢) ، (وشيكاة)^(٣) الارتحال .
« وما عند الله » من الثواب للعود « خير » من هذا القليل الموجود .

قوله جل ذكره : « والذين يجتنبون كبائر الإثم
والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون »
« كبائر الإثم » : الشرك . و « الفواحش » : ما دون ذلك من الزلات . فإذا تركوها
لا يتجرعون كأسات الغضب بل تسكن لديهم سورة النفس ؛ لأنهم يتوكلون على ربهم
في عموم الأحوال .

« والذين استجابوا لربهم وأقاموا
الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما
رزقناهم بنفقون » .

(١) المقصود بإمساك الناس هنا حفظ الله سبحانه وتعالى لهم .
(٢) وردت (المداب) في ص وهي خطأ في النسخ .
(٣) وردت (وسكية) في ص وهي خطأ في النسخ .

« استجابوا لربهم » : فيما دعاهم إليه وما أمرهم به من فنون الطاعات ؛ فهؤلاء هم الذين لهم حُسْنُ الثوابِ وحيدُ المآبِ .

والمستجيبُ لربه هو الذي لا يبقى له نفسٌ إلا على موافقة رضاه (١) ، ولا تبقى منه لنفسه بقية .

« وأمرهم شورى بينهم » : لا يستبدُّ أحدٌهم برأيه ؛ لأنه يتَّهمُ أمره ورأيه أبداً (٢) . ثم إذا أراد القطعَ بشيء يتوكل على الله .

قوله جل ذكره : « والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون » .

« البغي » : الظلمُ ، فيعلم أحدهم أن الظلمَ الذي أصابه هو من قبل نفسه ، فينتصر على الظالم وهو نفسه ؛ بأن يكبح عنانها عن الركض في ميدان المخالفات .

قوله جل ذكره : « وجزاء سيئةٍ سيئةٌ مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين » .

(يعني لا تجاوزوا حدَّ ما جنى الجاني عليكم في المكافأة أو الانتقام) (٣) .

« فمن عفا وأصلح فأجره على الله » : من عفا عن الجاني ، وأصلح ما بينه وبين الله — أصلح الله ما بينه وبين الناس . « فأجره على الله » : فالذي للعبد من الله وعلى الله ، وعند الله خيرٌ مما يعمل به باختياره .

قوله جل ذكره : « ولكن اتصروا بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيلٍ * إنما أنسبيلُ على الذين يظلمون الناس ويبتغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذابٌ أليم » .

(١) هذا ما يعرف عند الصوفية بمراعاة الأتقاس .

(٢) هذا أصل من أصول أهل الملامة النيسابورية .

(٣) ما بين القوسين سقط في ص وموجود في م .

عَلَّمَ اللهُ أَنْ الْكُلَّ مِنْ عِبَادِهِ لَا يَجِدُ التَّحَرَّرَ مِنْ أَحْكَامِ النَّفْسِ ، وَلَا يَتِمَكَّنُ مِنْ مَحَاسِنِ
الْخَلْقِ فَرَخَّصَ لَهُمْ فِي الْمَكَاافَاةِ عَلَى سَبِيلِ الْعَدْلِ وَالْقِسْطِ . — وَإِنْ كَانَ الْأَوْلَى بِهِمْ الصَّفْحُ وَالْعَفْوُ .
« إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ . . . » : السَّبِيلُ بِالْمَلَامَةِ لِمَنْ جَاوَزَ الْحَدَّ ، (وَعَدَا
الطَّوْرَ)^(١) ، وَأَتَى غَيْرَ الْمَأْذُونِ لَهُ مِنَ الْفِعْلِ . . . فَهَؤُلَاءِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

قوله جل ذكره : « وَلَكِنْ صَبْرٌ وَغَفْرٌ إِنْ ذَلِكَ لَيْنُ عَزْمِ
الْأُمُورِ » .

صَبْرٌ عَلَى الْبَلَاءِ مِنْ غَيْرِ شَكْوَى ، وَغَفْرٌ — بِالْجَاوِزِ عَنِ الْخِصْمِ — وَلَمْ تَبْقَ لِنَفْسِهِ
عَلَيْهِ دَعْوَى ، بَلْ يُبْرَى خَصْمَهُ مِنْ كُلِّ دَعْوَى ، فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . . . فَذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ يُضِلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ
بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ
يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ » .

إِنَّ الَّذِينَ أَضَلَّهُمُ اللهُ ، وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ وَبَصَائِرَهُمْ ، وَأَوْقَعَهُمْ فِي كَدِّ عِقَابِهِمْ ، وَحَرَمَهُمْ
بَرَدَ الرِّضَا لِحُكْمِ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ وَلِيٌّ مِنْ دُونِ اللهِ ، وَلَا مَانِعَ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ . وَتَرَاهُمْ إِذَا رَأَوْا
الْعَذَابَ يَطْلُبُونَ مِنْهُ النِّجَاةَ فَلَا يَنَالُونَهَا .

وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَى النَّارِ وَهُمْ خَاشِعُونَ مِنَ الذَّلِيلِ ؛ لَا تَنْفَعُهُمْ تَدَامَةٌ ، وَلَا تُسْمَعُ مِنْهُمْ
دَعْوَةٌ ، وَيُعَيَّرُهُمُ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا ذَكَّرُوهُمْ بِهِ فَلَا يَسْمَعُونَ ، فَالْيَوْمَ لَا نَاصِرَ يَنْصُرُهُمْ ، وَلَا رَاحِمَ
يَرْحَمُهُمْ .

قوله جل ذكره . « اسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّ كَمَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ
يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ مَا لَكُمْ مِنْ
مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَالِكُمْ مِنْ نَكِيرٍ » .

الاسْتِجَابَةُ لِلَّهِ الْوَفَاءُ بِعَهْدِهِ ، وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِ ، وَالرُّجُوعُ عَنْ مَخَالَفَتِهِ إِلَى مَوَاقِفَتِهِ ، وَالاسْتِسْلَامُ

(١) فِي ص (وَعَدَا) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النُّسخِ . وَيُقَالُ عَدَا وَتَعَدَى الطَّوْرَ أَي جَاوَزَ حُدُودَهُ وَقَدَرَهُ (الوسيط) .

في كل وقتٍ مُحْكَمِهِ . والطريقُ اليومَ إلى الاستجابة مفتوحٌ . وعن قريبٍ سيُفْتَقُ البابُ على القلبِ بفتنةٍ ، ويؤخذُ فلتنةً .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا
إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ » .

فإنَّ أَعْرَضُوا عن الإجابة فليس عليك إلا تبليغُ الرسالة ، ثم نحن أعلمُ بما تعاملهم به .

« وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ
بِهَا ، وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ
أَيْدِيَهُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ » .

إذا أذقنا الإنسانَ مِنَّا رفاهيةً ونعمةً فَرِحَ بتلك الحالة ، وقابلها بالبَطْرِ ، ونوَّصلَ بتمامِ
عاقبته إلى المخالفة ، وجعل السلامة ذريعةً للمخالفة . وإنَّ أصابته فتنةٌ وبلييةٌ ، ومَسَّتْهُ مصيبةٌ
ورزية فإنه كفورٌ بنعمائنا ، جحودٌ لآياتنا .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن
يَشَاءُ الذَّكَورَ » (١)

يهب لمن يشاء الذكور ، ولن يشاء الإناث ، ولن يشاء الجنين ، ويجعل من يشاء عقياً ،
فلا اعتراضَ عليه في تقديره ، ولا افتياتَ في اختياره ، فهو أولى بعباده من عباده .

قوله جل ذكره : « وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ
إِلَّا وَحياً أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
رَسُولاً فَيُوحِي بِلَاذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ
حَكِيمٌ » .

لله بحقُّ مُلْكِهِ أَنْ يفعلَ ما يشاء ، ويعطى مَنْ يشاء من عباده ما يشاء ، ولكن أجرى

(١) يرى النسخ أن قدم الإناث على الذكور هنا ليوضح أنه فاعل لما يشاءه لا لما يشاء الإنسان ، فكان تقديم
الإناث للذكور من جملة ما لا يشاءه الإنسان أهم ، والأهم واجب التقديم . ص ١١١ .

العادة وحكمه بأنه لا يفعل إلا ما ورد في هذه الآية ؛ فلم يُكلم أحداً إلا بالوحى ، أو من وراء حجاب ؛ يعنى وهو لا يرى الحق ، فالحجوب هو العبد لا الرب ، والحجاب أن يخلق في محل الرؤية ضد الرؤية . . تعالى الله عن أن يكون من وراء حجاب ؛ لأن ذلك صفة الأجسام المحدودة التي يُسبَلُ عليها ستر . إنه « عَلِيٌّ » : في شأنه وقدره ، « حكيمٌ » : في أفعاله .

قوله جل ذكره : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا

ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان

ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء

من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط

مستقيم .

أى ذلك مثلما أوحينا إليك « روحاً » من أمرنا يعنى القرآن ؛ سمّاه روحاً لأنه من آمن به صار به قلبه حياً .

ويقال « روحاً من أمرنا » : أى جبريل عليه السلام ، ويسمى جبريل روح القدس .

« ما كنت تدري ما الكتاب . . » : ما كنت تدري قبل هذا ما القرآن ، « ولا الإيمان » :

أى تفصيل هذه الشرائع .

« ولكن جعلناه » : أى القرآن « نوراً » نهدى به من نشاء من عبادنا المؤمنين .

« ألا إلى الله تصير الأمور » : لأن منه ابتداء الأمور .

سُورَةُ الزُّخْرُفِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم « الله : اسمٌ عزيزٌ من واثقٍ بجوده وكرمه لم يعلّق بغيره صواعده هيمه ، ولم يقف على سدة مخلوقٍ بقدمه في ابتغاء كرمه . اسمٌ عزيزٌ من عوده خفايا لطفه ^(١) لم يتذلل ^(٢) في طلب شيءٍ من غيره ، ولم يرجع إلى غيره في شره وخيره .

قوله جل ذكره : « حم * والكتاب المبين * إنا جعلناه

قرآنا عربيا لعلكم تعقلون »

الحاء تدل على حياته والميم على مجده . . وهذا قسم ؛ ومعناه : وحياتي ومجدي وهذا القرآن إن الذي أخبرت عن رحمتي بعبادى المؤمنين حقٌ وصدقٌ . وجعلناه قرآنا عربيا ليتيسرَ عليكم فهمُ معناه .

قوله جل ذكره : « وإِنَّهٗ فِي أُمَّ الْكِتَابِ لَدِينَا

لَعَلِّي حَكِيمٌ »

« في أم الكتاب لدينا » : أى أنه مكتوب في اللوح المحفوظ .

« لعلِّي حَكِيمٌ » لعلِّي القدير ، حَكِيمُ الوصف ؛ لا تبديل له ولا تحويل .

قوله جل ذكره : « أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا

أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ »

أى أننا لا نعمل ذلك ؛ (فيكون معنى الاستفهام) ^(٣) أفنقطع عنكم خطابنا وتعريفنا

(١) هكذا في م وهي في ص (بخفاء حكه) . وقد آثرنا الأول لأنها أكثر تسميةً لسياق .

(٢) هكذا في م وهي في ص (لم تبدل) وواضح الخطأ الناسخ .

(٣) ما بين القوسين إضافة من عندنا ليماسك السياق . والاستفهام في الآية يفيد الإنكار .

إن أسرفتم في خلافكم؟ لا... إننا لا نرفع التكليف بأن خالفتم ، ولا نهجركم - يقطع الكلام عنكم - إن أسرفتم .

وفي هذا إشارة لطيفة وهو أنه لا يقطع الكلام - اليوم - عن تَمَادَى في عصيانه ، وأسرف في أكثر شانه . فأحرى أن من لم يقصر في إيمانه - وإن تَلَطَّحَ بعصيانه ، ولم يدخل خلل في عرفانه - ألا يمنع عنه لطائف غفرانه (١) .

قوله جل ذكره : « وكم أرسلنا من نبي في الأولين * وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون » .

ما أتاهم من رسول فقابلوه بالتصديق ، بل كذب به الأَكثَرُونَ وجحدوا ، وعلى غيهم أصروا... .

فأهلكنا أشد منهم بطشاً ،

أى لم يُعْجِزْنَا أحدٌ منهم ، ولم نقادر منهم أحداً ، وانتقمنا من الذين أساءوا .

قوله جل ذكره : « ولئن سألتهم من خلق السموات

والأرض ليقولنَّ خلقهنَّ العزيزُ العليم »

كانوا يَقِرُّونَ بأنَّ اللهَ خالقهم ، وأنه خلق السموات والأرض ، وإنما جحدوا حديث الأنبياء ، وحديث البعث وجوازه .

« الذي جعل لكم الأرض مهدياً وجعل

لكم فيها سُبُلًا لعلكم تهتدون »

كما جعل الأرض قراراً لأشباحهم جعل الأشباح قراراً لأرواحهم ؛ فأنخلق سُكَّانَ الأرض ، فإذا انتهت المدة - مدة كَوْنِ النفوسِ على الأرض - حَكَمَ اللهُ بخرابها . . . كذلك إذا فارقت الأرواحُ الأشباحَ بالكلية قضى اللهُ بخرابها .

(١) هكذا تتجلى نزعة الأمل والتفاؤل عند هذا الصوف حيث يحاول في إشارته أن يبين كيف أن رحمة الله تمتد لتشمل المؤمنين العصاة حتى من أسرف منهم على نفسه .

قوله جل ذكره : « والذي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ

فَأَنْشُرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ »

يعنى كما يُحْيِي الْأَرْضَ بِالْمَطَرِ يُحْيِي الْقُلُوبَ بِحُسْنِ النَّظَرِ .

قوله جل ذكره : « والذي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا »

أى الْأَصْنَافَ مِنَ الْخَلْقِ

« وجعل لكم من الفلك والأنعام

ما ترون كبون »

كذلك جنس عليكم الأحوال كلها ؛ فمن رغبة في الخيرات إلى رهبة مما توعدكم به من

العقوبات . ومن خوفٍ يحملكم على ترك الزلات إلى رجاءٍ يعشكم على فعل الطاعات طمعاً

في الثوبات . . . وغير ذلك من فنون الصفات

« لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ » .

يعنى الفلك والأنعام . .

« ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم

عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا

وما كنا له مقرنين »

مطيعين ، وكما سخر لم الفلك في البحر ، والدواب للركوب ، وأعظم عليهم المنة بذلك

فكذلك (سهل للمؤمنين مركب التوفيق فتحملهم عليه إلى بساط الطاعة^(١)) ، وسهل

للمريدين مركب الإرادة فتحملهم عليه إلى عرصات الجود ، وسهل للعارفين مركب المهيم

فأنخوا بعقوة العزة . وعند ذلك تحط الكافة ؛ إذ لم تخرق سرادقات العزة همة

مخلوق : سواء كان ملكاً مقرباً أو نبياً مرسلأ أو ولياً مكرماً ، فعند سطوات

العزة يتلاشى كل مخلوق ، ويقف وراءها كل محدث مسبق^(٢) .

(١) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م فأثبتناه في هذا الموضع ؛ لأن مرتبة المؤمن عامة

تليها مرتبة المريدين وهي خاصة ، ثم العارفين وهم خواص الخواص .

(٢) يرتبط ذلك بمذهب القشيري في «الفناء» ، وكيف أن الصدية تجل عن الاستشراف .. ناعيك بما يزعمه

آخرون من حلول واتحاد .. وغير ذلك .

قوله جل ذكره : « وجعلوا له من عباده جزءاً إنَّ
الإنسان لَكفورٌ مبین »

هم الذين قالوا : الملائكةُ بناتُ الله ؛ فجعلوا البناتِ لله جزءاً على التخصيص من جملة
مخلوقاته . . . تسكَّ لهم في قولهم ذلك وخزياً^(١) ! ! فردَّ عليهم ذلك قائلاً :

« أم اتَّخذَ مما يَخْلُقُ بناتٍ وأصفاكم
بالبنين »

قال لهم على جهة التوبيخ ، وعابهم بما قالوا ؛ إذ - على حدِّ قولهم - كيف يُؤثِّرُهم
بالبنين ويحمل لنفسه البنات ؟ ! ففي قولهم ضلالٌ ؛ إذ حكموا للقديم بالولد . وفيه جهلٌ ؛
إذ حكموا له بالبنات ولم بالبنين - وهم يستنكفون من البنات . . . ثم . . . أى عيب في البنات ؟
ثم . . . كيف يحكمون بأن الملائكة إناثٌ - وهم لم يشاهدوا خَلْقَتَهُمْ ؟
كلُّ ذلك كان منهم خطأً محظوراً .

قوله جل ذكره : « وقالوا لو شاء الرحمنُ ما عبدناهم
ما لم بذلك من علمٍ إنَّ هم
إلا يتخزُّون »

إنما قالوا ذلك استهزاءً واستبعاداً لا إيماناً وإخلاصاً ، قال تعالى : « ما لم بذلك من علم »
ولو عَلِمُوا ذلك وقالوه على وجه التصديق لم يكن ذلك منهم معولاً .

ثم قال : « أم آتيناكم كتاباً من قبلي فهم به
مُستَمِكونَ »

أى ليس كذلك ، حتى أخبر أنهم ركنوا إلى تقليدٍ لا يفضي إلى العلم ، قال :

« بل قالوا إننا وجدنا آباءنا على أمةٍ وإننا
على آثارهم مُهتدون »

(١) في م (وخزياً) وهي غير ملائمة - كما هو واضح .

فَنَحْنُ قَتَلْدَى بِهِمْ ، ثُمَّ قَالَ :

« وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي
قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ
مُقْتَدُونَ »

سلكوا طريق هؤلاء في التقليد لأسلافهم ، والاستنامة إلى ما اعتادوه من السيرة
والعادة .

قوله جل ذكره : « قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ
مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا
أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ »

فلم ينجح فيهم قوله ، ولم ينفذهم وعظه ، وأصرُّوا على تكذيبهم ، فانتقم الحق
— سبحانه — منهم كما فعل بالذين من قبلهم .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأبيه وقومه
إِنِّي براءٌ مما تعبدون »

أخبر أن إبراهيم لما دعا أباه وقومه إلى الله وتوحيده أبواً إلا تكذبه ؛ فبرأ
منهم بأجمعهم ، وجعل الله كلمة التوحيد باقية في عقبه وقومه .

قوله جل ذكره : « بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ
حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ » .

أرخصنا عنان إيمانهم مدةً ، ثم كان أمرهم^(١) أن انتصرنا منهم ، ودمرناهم
أجمعين .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ

(١) هكذا في ص وهي في م (آخرهم) وهي مقبولة في السياق على معنى (آخر أمرهم) أو (آخر شأنهم) .

عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِيِّينَ عَظِيمٍ ،

إِنَّمَا أَبُو مَسْعُودٍ التَّقِيُّ (١) أَوْ أَبِي جَهْلٍ ، وَهَذَا أَيْضًا مِنْ فَرْطِ جَهْلِهِمْ .

« أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ؟
نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ
دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ،
وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ »

أَمْ يَقْسِمُونَ - يَا مُحَمَّدَ - رَحْمَةَ رَبِّكَ فِي التَّخْصِيسِ بِالنَّبِوَةِ ؟ أَيْ كَوْنِ اخْتِيَارِ اللَّهِ
- سُبْحَانَهُ - عَلَى مَقْتَضَى هَوَاهِمِ ؟ بَلَسَ مَا يَحْكُمُونَ !

« نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ » فَلَمْ نَجْعَلِ الْقِسْمَةَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَهُمْ فَكَيْفَ نَجْعَلُ
قِسْمَةَ النَّبِوَةِ إِلَى هَؤُلَاءِ ؟ !

وَالِإِشَارَةَ مِنْ هَذَا : أَنْ الْحَقَّ - سُبْحَانَهُ - لَمْ يَجْعَلِ قِسْمَةَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ إِلَى
أَحَدٍ ، وَإِنَّمَا الْمَرْدُودُ مَنْ رَدَّهُ بِحُكْمِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ ، وَالْقَبُولُ - مِنْ جِهَةِ عِبَادِهِ - مَنْ
أَرَادَهُ وَقَبِلَهُ . . . لَا لِمَلَّةٍ أَوْ سَبَبٍ ، وَلَيْسَ الرَّدُّ أَوْ الْقَبُولُ لِأَمْرِ مُكْتَسَبٍ (٢) . . .
ثُمَّ إِنَّهُ قَسَمَ لِبَعْضِ عِبَادِهِ النِّعْمَةَ وَالْفَنَى ، وَلِلْبَعْضِ الْقِلَّةَ وَالْفَقْرَ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ
وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَكَنًا يَسْكُنُونَ إِلَيْهِ يَسْتَقِلُّونَ بِهِ ؛ فَلِلْأَغْنِيَاءِ وَجُودُ الْإِنْعَامِ وَجَزِيلُ
الْأَقْسَامِ . . فَشَكَرُوا وَاسْتَبْشَرُوا ، وَلِلْفُقَرَاءِ شُهُودُ الْمُنْعَمِ وَالْقَسَامِ . . فَحَمَدُوا وَافْتَخَرُوا .
الْأَغْنِيَاءُ وَحَدُوا النِّعْمَةَ فَاسْتَفْنَوْا وَانْتَفَلَوْا ، وَالْفُقَرَاءُ سَمِعُوا قَوْلَهُ : « نَحْنُ » فَاسْتَفْلَوْا (٣) .

(١) هُوَ أَبُو مَسْعُودٍ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ التَّقِيُّ مِنَ الْمَلَانِيفِ ، وَأَبُو جَهْلٍ مِنْ مَكَّةَ فَالْقَرِيبَتَانِ هُمَا الطَّائِفُ وَمَكَّةُ .
وَرَوَى أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْمَغِيرَةَ - وَكَانَ يُسَمَّى رِيحًا بِقَرِيشٍ - كَانَ يَقُولُ : لَوْ كَانَ مَا يَقُولُهُ مُحَمَّدٌ حَقًّا لَنَزَلَ عَلَيَّ
أَوْ عَلَيَّ أَبُو مَسْعُودٍ .

(٢) مَرَّةً أُخْرَى يَنْبِهُ الْقَشِيرِيُّ إِلَى أَنَّ الْمَعْرُوفَ عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ فَضْلُ اللَّهِ وَقِسْمَتُهُ ، وَلِهَذَا الرَّأْيُ شَأْنُهُ فِي مَسْأَلَةِ
النَّوَابِ وَالْعِقَابِ الَّتِي اتَّخَذَهَا الْمُعْتَزِلَةُ وَسَيَلَّةٌ مِنْ رَسَائِلِ تَبْرِيرِ الْحُرِّيَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ - كَمَا نَبَهْنَا إِلَى ذَلِكَ فِي هَوَامِشِ كَثِيرَةٍ
مِنَ الْكِتَابِ .

(٣) أَيْ (اسْتَفْلَوْا) بِأَنَّهُ وَطَاعَتُهُ دُونَ غَايَةِ غَيْرِيهِ أَوْ مُطَاعٍ زَائِلٍ . وَنَحْنُ لَا نَسْتَجِدُّ أَنَّهَا قَدْ تَكُونُ فِي الْأَصْلِ
(فَاسْتَفْلَوْا) فَهَذَا هُوَ تَعْبِيرُ الشَّيْخِ الْمَأْلُوفِ فِي مِثْلِ هَذَا السِّيَاقِ .

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأَنْصار : أما ترضون أن يرجع الناس بالفتى ؛ وأنتم ترجعون بالنبي إلى أهليكم ؟

« ليتخذ بعضهم بعضاً سُخْرِيًّا .. » : لو كانت المقاديرُ متساويةً لَتَمَطَّلَتِ المَعايشُ ، ولبقي كلٌّ عندَ حاله ؛ فجعل بعضهم مخصوصين بالرفق والمال ، وآخرين مخصوصين بالفقر ورقة الحال .. حتى احتاج الفقيرُ في جَبْرِ حاجته إلى أن يعولَ للفتى كي يرتفق من جهته بأجرته فيصالحُ بذلك أمرُ الفتى والفقيرُ جميعاً .

قوله جل ذكره : « ولولا أن يكونَ الناسُ أُمَّةً واحدةً

لجعلنا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتَهُم سُقُفًا من فضةٍ ومعارجَ عليها يظهرون »

معنى الآية أنه ليس للدنيا عندنا خطر ؛ فالذي يبقى عنا لو صَبَبْنَا عليه الدنيا بمخافيرها لم يكن ذلك جبراً لمصيبته . ولولا فتنة قلوب المؤمنين لجعلنا لبيوتهم سُقُفًا من فضةٍ ومعارجَ من فضةٍ ، وكذلك ما يكون شيئاً بهذا .

ولو فعلنا .. لم يكن لِمَا أعطيناها خَطَرًا ؛ لأنَّ الدنيا بأسرها ليس لها عندنا خطر .

قوله جل ذكره : « وَمَن يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ

تُفِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » .

مَن لم يعرف قَدْرَ الخلوَّةِ مع الله فخادَ عن ذكره ، وأخلدَ إلى الخواطرِ الرديَّةِ قَيَّضَ اللهُ له مَن يَشْغَلُهُ عَن اللهِ — وهذا جزاءُ مَن تركَ الأدبَ في الخلوَّةِ . وإذا اشتغل العبدُ في خلوته بربه .. فلو تعرَّضَ له مَن يَشْغَلُهُ عَن ربه صرَّفه الحقُّ عنه بأى وجهٍ كان ، وصرفَ دواعيه عن مفاآمته بما يشغله عن الله .

ويقال : أصعبُ الشياطينِ نَفْسُكَ ؛ والعبدُ إذا لم يعرفَ خَطَرَ فراغِ قلبه ، واتبعَ شهوته ، وفتحَ ذلك البابَ على نفسه بقي في يدِ هواه أسيراً لا يكاد يتخلصُ عنه إلا بعدَ مُدَّةٍ .

قوله جل ذكره : « وإِنَّهُمْ لِيُصدونَهُم عَن السَّبِيلِ

وَيُحْسِبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ * حتى إذا جاءنا

قال يا ليت بيني وبينك بُعدَ المشرقين

فبئس القرين

الذي سوت له نفسه أمراً يتوهم أنه على صواب ، ثم يحمل صاحبه على موافقته في باطله ، ويدعي أنه على حق . وهو بهذا يضر بنفسه ويضر بغيره . ثم إذا ما انكشف — غداً — الفطاء تبين صاحبه خيانتته ، وتندم على صحبته ، ويقول : « يا ويلتي ليتني لم آخذ فلاناً خليلاً »^(١) و « يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين » . ولكن هذه الندامة لا تنفع حينئذ ؛ لأن الوقت يكون قد فات ، لهذا قال تعالى :

« ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم

في العذاب مشتركون »

قوله جل ذكره : « أفأنت تسمع الصم أو تهدي

العمى ومن كان في ضلال مبين » .

هذا الاستفهام فيه معنى النفي ؛ أي أنه ليس يمكنك هداية من سددنا بصيرته ، ولبسنا عليه رُشدَه ، ومن صببنا في مسامع فهمه رصاص الشقاء والحرمان... فكيف يمكنك إسماعه؟!

قوله جل ذكره : « فإما نذهبن بك فإنا منهم

منتقمون »

بني : إن انقضى أجلك ولم يتفق لك شهود ما تتوعدهم به فلا تتوهم أن صدق

كلامنا يشوبه مین^(٢) ، فإن ما أخبرناك عنه — لا محالة — سيكون .

قوله جل ذكره : « أو نرينك الذي وعدناهم فإنا عليهم

مقتدرون »

أثبتته على حد الخوف^(٣) والرجاء ، ووقفه على وصف التجاوز لاستبداده^(٤) — سبحانه

(١) آية ٢٨ سورة الفرقان .

(٢) في م (مبين) وهي خطأ في النسخ إذ الصواب (المين) أي الكذب .

(٣) في ص (الحزن) ؛ لكننا آثرنا عليها ما جاء في م فالخوف — لا الحزن — يقابل الرجاء في المصطلح

الصوفي (أنظر رسالة القشيري ص ٣٥) .

(٤) استبد بالأمر — انفرد به (الوسيط) .

بعلم الغيب . والمقصود كذلك أن يكون كلُّ أحد بالنسبة لأمر الله من جملة نظارة التقدير —
فإنه يفعل ما يريد .

قوله جل ذكره : « فاستميتُ بالذي أُوحىَ إليك إنك

على صراطٍ مستقيم »

اجتهد من غير تقصير وتوكل على الله من غير فتور ، وقِفْ حيناً أمرت ، وثِقْ بأنك
على صراطٍ مستقيم .

قوله جل ذكره : « وإنه لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ

تُسْأَلُونَ » .

أى إن هذا القرآن لَذِكْرٌ لَكَ ؛ أى شرفٌ لك ، وحُسنٌ صيتٍ ، واستحقاقٌ منزلةٍ .

قوله جل ذكره : « واسأل من أرسلنا من قبلك من

رُسُلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهةً

يُعبدون » .

حَسَرَ أرواحَ الأنبياء — عليهم السلام — ليلة الإسراء ، وقيل له — صلى الله عليه وسلم :

سَلِّمْ : هل أمرنا أحداً بعبادة غيرنا ؟ فلم يشك النبي — صلى الله عليه وسلم — ولم يسأل^(١)

ويقال : الخطابُ له ، والمرادُ به غيره . . . فمن يرتاب في ذلك ؟ (ويقال : المراد منه سَلِّمْ

أقوامهم ، لكي إذا قالوا إن الله لم يأمر بذلك كان هذا أبلغ في إبرام الحجية عليهم)^(٢) .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا

إذا هم منها يضحكون »

كرّر قصة موسى غير مرة في القرآن ، وأعادها هنا مجلّة ؛ أرسلناه بدلائلنا ، أرسلناه بحجةٍ

ظاهرة قاهرة ، أرسلناه بالمعجزات إلى فرعون وقومه من القبط ، فقبل بالهزاء والضحك

(١) عن ابن عباس أنه قال : « لا أسأل قد اكتفيت » وعنه أيضاً : أنه لم يسأل لأنه كان أعلم بالله منهم .

(٢) ما بين القوسين ساقط في ص وموجود في م ، والمقصود بها : أسأل مؤمى أهل الكتابين التوراة

والانجيل — وعلى هذا الرأي جمهور من المفسرين منهم مجاهد والضحاك وقتادة .

والتكذيب . ومع أنّ الله سبحانه لم يُجِرْ عليه من البيّنات شيئاً إلا كان أوضح مما قبله إلا أنهم لم يقابلوه إلا بجفاء أو حَسَمَ مما قبله . فلما غضبهم الأمر قالوا : يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ، اذْعُ لَنَا رَبِّكَ لِيَكْشِفَ عَنَّا الْبَلِيَّةَ لِنُؤْمِنَ بِكَ ، فدعا موسى ... فكشف الله عنهم ، فعادوا إلى كفرهم ، ونقضوا عهدهم .

قوله جل ذكره : « وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ : يَا قَوْمِ

أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ

تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ » .

تعزّز بملك مصر ، وجرى النيل بأمره ! وكان في ذلك هلاكه ؛ ليعلم أنّ من تعزّز

بشيء من دون الله فحتمه وهلاكه في ذلك الشيء .

« أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ

وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » .

استصغر موسى وحديثه ، وعابه بالفقر . . فسَلَطَهُ اللهُ عليه ، وكان هلاكه بيديه ،

فما استصغر أحداً أحداً إلا سلّطه اللهُ عليه (١) .

قوله جل ذكره : « فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا

قَوْمًا فَاسِقِينَ »

أطاعوه طاعة الرهبة ، وطاعة الرهبة لا تكون مخلصاً ، وإنما تكون الطاعة صادقة

إذا صدرت عن الرغبة .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ

أَجْمَعِينَ » .

« آسَفُونَا » أغضبونا ، وإنما أراد أغضبوا أوليائنا ، فانتقمنا منهم . وهذا له أصل في باب

(١) يحاول القسيري أن يغمز بأولئك الذين يتعرضون للأولياء والعارفين ، وكيف أن الحق - سبحانه -

يتولى عنهم ردّ كيد الكائدين .

الجمع^(١) ؛ حيث أضاف إيسافهم لأوليائه إلى نفسه . . وفي الخبر : أنه يقول : «مَرَضْتُ
فلم تعدني^(٢) .

وقال في قصة إبراهيم عليه : « يأتوك رجالاً . . »^(٣)

وقال في قصة نبيينا - صلى الله عليه وسلم : « من يطع الرسول فقد أطاع الله »^(٤) .

قوله جل ذكره : ولَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ
منه يَصِدُّونَ .

وَضَرْبُ الْمَثَلِ بَعِيسِي هو قوله : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم »^(٥) ؛ خَلَقَ عِيسَى
بِلا أب كما خلق آدم بلا أبوين . فجددوا بهذه الآية .

وقيل هو قوله : « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم »^(٦) ، فقالوا : رضينا بأن
نكون في النار مع عيسى وعزير والملائكة ، وليس لهم في الآية موضع ذِكر ؛ لأنه سبحانه
قال : « وما تعبدون ، ولم يقل « ومن تعبدون »^(٧) .

قوله جل ذكره : وقالواء اهتأنا خير أم هو ما ضربوه
لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون .

ما ضربوه لك إلا جدلاً : وذلك أنهم قالوا : إن قال آلهتكم خير فقد أقر بأنها معبودة ،
وإن قال : عيسى خير من آلهتكم فقد أقر بأن عيسى يصلح لأن يُعبد ، وإن قال : ليس واحد منهم

(١) عندما يضاف الفعل إلى الحق يكون المعنى منصرفاً إلى حال الجمع ، وعندما ينسب إلى الخلق يكون
منصرفاً إلى حال الفرق ، مثلما أوضح القشيري هنا ، ومثلما أوضح عند قوله تعالى : « وما ربيت إذ ربيت
ولكن الله رمي » .

(٢) أصل الحديث : أنه تعالى يقول : « يا ابن آدم ، مرضت فلم تعدني ، واستسقيتك فلم تسقى ،
واستعلمتكم فلم تعلمني » القرطبي : ج ٢٠ ، ص ٥٥ .

(٣) آية ٢٧ سورة الحج . والخطاب في الآية لإبراهيم في مقام الفرق ، ولنبيينا في مقام الجمع .

(٤) آية ٨٠ سورة النساء .

(٥) آية ٥٩ سورة آل عمران .

(٦) آية ٩٨ سورة الأنبياء .

(٧) لأن « من » العاقل و « ما » لغير العاقل فالمقصود الأصنام .

خيراً فقد نفي ذلك عن عيسى عليه السلام . هم راموا بهذا الكلام أن يجادلوه ، ولم يكن سؤالهم للاستفادة . فكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم عليهم : أن عيسى عليه السلام خيرٌ من آلهتكم ولكنه لا يستحق أن يُعبَد ؛ إذ ليس كلُّ ما هو خيرٌ من الأصنام يستحق أن يكون معبوداً من دون الله . وهكذا بين الله - سبحانه - لنبيه أنهم قوم جدِّلون^(١) ، وأنَّ حُجَّتَهُم راحضةٌ عند ربهم

قوله جل ذكره « إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ » .

فليس عيسى إلا عبدٌ أنعمنا عليه بالنبوة .

« ولو نشاء لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ »

ولو شئنا لأنزلنا ملائكةً من السماء حتى يكونوا سُكَّانَ الْأَرْضِ بِدَلَّكُمْ .

ثم قال : « وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ »

« وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ » : يعني به عيسى عليه السلام إذا أنزله من السماء فهو علامةٌ للسَّاعَةِ ، « فَلَا تَمْتَرُنَّ » بنزوله بين يدي القيامة^(٢) .

« وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ »

ولا يصدنكم الشيطان عن الإيمان بالسَّاعَةِ ، وعن اتِّبَاعِ الْإِيمَانِ بِهْدَايِ .

(١) سبب نزول هذه الآية وما سبقها تلك المناظرة التي حاول بها عبد الله بن الزبير المسمى أن يستهوى قريشاً بإثارة اعتراضات باطلة ، فأفحمه المتعلق القرآني ، وأخرس بلججه .

يقول معروف الكرخي : إذا أراد الله بعبد خيراً فتح له باب العمل وأغلق عليه باب الجدل ، وإذا أراد الله بعبد شراً أغلق عليه باب العمل وفتح عليه باب الجدل (الروض الفائق ، ج ١ ، ص ١٣٩) .

(٢) عن أبي هريرة - كما ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه - قال قال رسول الله (ص) : لينزلن عيسى ابن مريم حكماً عادلاً فليكفرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتركن القلاص فلا يسمنن إليها ، ولتذهبن الشحاه والتياقص والتحاسد وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد .

قوله جل ذكره : « ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون » .

ذكر مجيء عيسى عليه السلام أول مرة ؛ حيث أتى قومه بالشرائع الواضحة ، ودعاهم إلى دين الله ، ولكنهم تحزّبوا عليه^(١) ، وإن الذين كفروا به لمستحقون للعقوبة .

« الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلا المتقين » .

ما كان لغير الله فآله إلى الضياع . والأخلاء الذين اصطحبوا على مقتضى الهوى بعضهم لبعض عدو ؛ يتبرأ بعضهم من بعض ، فلا ينفع أحداً أحداً .

وأما الأخلاء في الله فيشفع بعضهم في بعض ، ويتكلم بعضهم في شأن بعض ، أولئك هم المتقون الذين استثناهم الله بقوله : « إلا المتقين » .

وشرط الخلّة^(٢) في الله ؛ ألا يستعمل بعضهم بعضاً في الأمور الدنيوية ، ولا يرتفق بعضهم ببعض ؛ حتى تكون الصحبة خالصة لله لا لنصيب في الدنيا ، ويكون قبول بعضهم بعضاً لأجل الله ، ولا تجرى بينهم مداهنة ، وبقدّر ما يرى أحدهم في صاحبه من قبول لطريق الله يقبله ، فإن علم منه شيئاً لا يرضاه الله لا يرضى ذلك من صاحبه ، فإذا عاد إلى تركه غاد هذا إلى مودته ، وإلا فلا ينبغي أن يساعد على معصيته ، كما ينبغي أن يتقيه بقلبه ، وألا يسكن إليه لغرض دنيوي أو لطمع أو لعوض .

قوله جل ذكره : « يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون » .

يقال لم غداً : « يا عبادي^(٣) لا خوف عليكم اليوم » مما يقاه أهل

(١) كان تحزّبهم إلى فرق متعددة هم : اليعقوبية والنسطورية والملكانية والشمونية .

(٢) تضاف هذه الآراء إلى ما ذكره التشيرى في رسالته في باب « الصحبة » .

(٣) بالياء في الرصد والوقف مدني وشامي وأبو عمرو ، ويفتح الياء أبو بكر ، والباقون بحذف الياء .

الجمع^(١) من الأهوال ، ولا أنتم تمزنون فيما قصرتم من الأعمال ...
 أمّا الذنوب . . . قد غفرناها ، وأمّا الأهوال ... فكفيناها ، وأمّا المظالم . . . فقضيناها .
 فإذا قال المنادى : هذا الخطاب يُطعمُ الكلَّ قالوا : نحن عباده ، فإذا قال :
 « الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين »

أيس الكفارُ ، وقوى رجاء المسلمين^(٢) .

قوله جل ذكره : « أدخلوا الجنة أنتم وأزواجكم
 تُحِبُّون^(٣) »

في رياض الجنة ، وترتعون .

ويقال : « تحببون » من لذة السماع .

قوله جل ذكره : « يُطَافُ عليهم بصِحَافٍ من ذهبٍ
 وأكوابٍ وفيها ما تشبه الأنفُسُ وتلدُّ
 الأعينُ وأنتم فيها خالدون » .

العَبَاد لهم فيها ما تشبه أنفسهم لأنهم قاسوا في الدنيا — بحكم المجاهدات — الجوعَ
 والعطشَ ، وتحملوا وجوهَ المشاقِّ ، فيجازون في الجنةَ بوجوهٍ من الثواب .

وأما أهل المعرفة والمحبتون ، فلهم ما يلذ أعينهم من النظر إلى الله^(٤) لطول ما قاسوه من
 قَرَطِ الاشتياقِ بقلوبهم ؛ وما عالجوه من الاحتراق لشدة غليلهم .

(١) يفسر النسب أهل الجمع بأنهم أهل مكة (آية ٥٤ سورة القمر) .

(٢) قريب مما ذكره القشيري ما أورده الحارث المحاسبى في رعايته . (ينادى المنادى يوم القيامة . يا عبادى
 لا خوف عليكم اليوم . . . فيرفع الخلائق وموسمهم ، ويقولون : نحن عباد الله . ثم نادى الثانية : « اللذين آمنوا . . . »
 ثم ينادى الثالثة : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » فينكس أهل الكبائر وموسمهم ، ويبقى أهل التقوى والذين آمنوا ،
 قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم) .

(٣) تحببون أى تسرون سروراً يظهر - باره (= أثره) على وجوهكم .

(٤) الجنة الحقيقية عند أرباب الأحوال رؤية الله ، ورد في الخبر : أسألك لذة النظر إلى وجهك » .

قوله جل ذكره : « وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم

تعملون »

أى يقال لهم — والخطاب للمطيعين غداً — : أنتم يا أصحاب الإخلاص في أعمالكم ؛
والصدق في أحوالكم :

« لكم فيها فاكهة كثيرة منها
تأكلون » .

من الفاكهة الكثيرة تأكلون ، وفي الأنس تقبلون .

قوله جل ذكره : « إنَّ المجرمين في عذاب جهنم خالدون » .
هوؤلاء هم الكفار المشركون ، فهم أهل الخلود^(١) ، لا يُفتر عنهم العذاب ولا يُخفف .
وأما أهل التوحيد : فقد يكون منهم قوم في النار . ولكن لا يخلدون فيها .
ودليل الخطاب يقتضى أنه يُفتر عنهم العذاب . ورد في الخبر الصحيح : أنه يُعيتهم الحقُّ
— سبحانه — إمامةً إلى أن يُخرجهم من النار — واليت لا يحسُّ ولا يتألم^(٢) .
« لا يُفتر عنهم وهم فيه مُبلسون » .

الإبلاس^(٣) من الخلية ، ويدل ذلك على أن المؤمنين لا يأس لهم فيها ، وإن كانوا في
بلائهم فهم على وصف رجائهم ؛ يعدون أيامهم إلى أن ينتهى حسابهم .

ولقد قال الشيوخ : إنَّ حالَ المؤمن في النار — من وجه — أروحُ قلبه من حاله في
الدنيا ؛ فاليوم — خوفُ الهلاكِ ، وغداً — يقينُ النجاة ، وأنشدوا :

عيبُ السلامة أنَّ صاحبها متوقعٌ لقواصمِ الظهورِ
وفضيلةُ البلوى ترقبُ أهلها — عقبَ الرجاء — مودةَ الدهرِ

(١) يضاف هذا الكلام إلى رأى التشيرى في أبدية النار ، على خلاف ما يذهب إليه بعض الساجدين من أن
القوة الجسمانية منافية فلا به من ثباتها ، ولأن درام الإحراق مع بقاء الحياة خروج عن حكم القتل (انظر شرح
الموائف ، ج ٨ ، ص ٣٠٧ وشرح المقاصد ، ج ٢ ، ص ٢٢٨ .

(٢) روى أحمد في مسنده : « . . أماتهم إمامةً حتى إذا كانوا فعلاً أذن بالشفاعة ، فنجى بهم بسائر
بضائير ، فبشرا على أنهار الجنة ، ثم قبل : يا أهل الجنة . أبيضوا عليهم ملسون لبات الحلة . .
(٣) أبلس : سكت لمرنه وانلطاع حجته .

قوله جل ذكره: « وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين »

هذا الخطاب يُشبهه كلمة العذر - وإن جل قدره - سبحانه - عن ذلك .

قوله جل ذكره: « ونادوا يا مالِكُ ليقضِ علينا ربُّكَ

قال إنكم ما كثون * لقد جئناكم بالحقِّ

ولكن أكثركم للحقِّ كارهون . »

لو قالوا: « يا مالِكُ » لعل أقوالهم^(١) كانت أقرب إلى الإجابة، ولكن الأجنبية حالت

بينهم وبين ذلك^(٢)، فكان الجواب عليهم:

« إنكم ما كثون » فيها... نُصحتم فلم تنتصحو، ولم تقبلوا القول في حينه، وكان

أكثرهم للحق كارهين .

قوله جل ذكره: « أم أبرموا أمراً فإنا مبرمون »^(٣)

بل أمورهم منتقضة عليهم؛ فلا يتمشى لهم شيء مما دبروه، ولا يرتفع لهم أمر على نحو

ما قدروه - وهذه الحال أوضح دليل على إثبات الصانع .

قوله جل ذكره: « أم يحسبون أننا لا نسمع سرهم

ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون » .

إنما خوفهم بسمع الملك، وبكتابتهم أعمالهم عليهم لغفلتهم عن الله - سبحانه، ولو كان

لهم خبر عن الله لما خوفهم بغير الله، ومن علم أن أعماله تكتب عليه، وأنه يطالب بمقتضى

ذلك - قل الإمام بما يخاف أن يسأل عنه ..

قوله جل ذكره: « قل إن كان للرحمن ولد فإنا أول

للعابدين » .

(١) في ص (أحوالكم) وقد آثرنا عليها (أقوالكم) التي في م كما يتضح من السياق القرآني والسياق التفسيري .

(٢) يلفت القشيري نظرنا - من بعيد - إلى أن الدعاء ينبغي أن يتجه بالكلية إلى الرب سبحانه، وقد يكون

لذلك أهميته في فكرة الاستشفاع بالوسيلة - كما يتصورها هذا الإمام .

(٣) يقال إن الآية نزلت في تدبير الكائدين المكر بالنبي (ص) في دار الندوة حين استقر أمرهم - حسب

مشورة أبي جهل - على أن يبرز من كل قبيلة رجل، ثم يشتركون في قتله فتضمف المطالبة بدمه صلوات الله

عليه . وكانت النتيجة أن قتلوا جميعاً يوم بدر .

أى إن كان فى ضميركم وفى حُكمِكُم وفى اعتقادكم أن للرحمن ولداً فأنا أولُ مَنْ
يستكفُ من هذه القالة .

قوله جل ذكره : « سبحان ربِّ السمواتِ والأرضِ ربِّ
العرشِ عَمَّا يَصِفُونَ » .

تنزَّه الله تنزهها ، وتقدَّس تقدُّساً عما قالوه . وفى هذه الآيات وأمثالها دليلٌ على جوازِ
حكاية قول المبتدعة — فيما أخطأوا فيه من وصف المعبود — تصدأً للردِّ عليهم ، وإخباراً
بتقبيح أقوالهم ، وبطلانِ مزاعمهم .

ثم قال جلَّ ذكره : « قَدَرْنَاهُمْ يَخوضوا ويلعبوا حتى يُبلاقوا
يومهم الذى يُوعَدُونَ » .

إذ ليس يقوت أمرهم ، وهم لا محالة سيلقون صفرهم .
وفى هذا دليلٌ على أنه لا ينبغي للعبد أن يفتترَّ بطول السلامة فإنَّ المواقبَ غيرُ مأمونة .
قوله جل ذكره « وهو الذى فى السماء إلهٌ وفى الأرضِ
إلهٌ وهو الحكيمُ العليمُ » .
المعبودُ — فى السماء — الله ، والمقصودُ — فى طلب الحوائجِ فى الأرضِ — الله .
أهلُ السماءِ لا يعبدون غيرَ الله ، وأهلُ الأرضِ لا يَقضِي حوائجهم غيرَ الله .
« وهو الحكيمُ » فى إيماله للعبادة ، « العليمُ » بأحوالِ العباد .

« وتبارك الذى له مُلْكُ السمواتِ
والأرضِ وما بينهما وعنده علمُ الساعةِ
وإليه تُرجعون » .

تعالى وتقدَّس وتنزَّه وتكبَّرَ الذى له مُلْكُ السمواتِ والأرضِ .
السمواتُ والأرضُ بقدرته تظهر . . لا هو بظهورها يتعزَّزُ^(١) .

(١) الصوفية يستدلون بالخالق على ما خلق ، لأنه حاضر ومشهود ، وهو قديم قامت به الحادثات ...
يقول ابن عطاء الله السكندرى : « متى غبت حتى تكون الأكوام شاهدة عليك ؟ »

قوله جل ذكره : « ولا يملك الذين يدعون من دونه

الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » .

أى شهد — اليوم — بالتوحيد ، فثبت له الحق حق الشفاعة . وفي الآية دليل على أن جميع المسلمين شفاعتهم تكون غداً مقبولة^(١) .

قوله جل ذكره : « وكئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله

فأنى يؤفكون » .

فكيف لا يعتبرون ؟ وكيف يتكبرون عن طاعة الله .

« وقيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون *

فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون »

أى يعلم علم الساعة ويعلم^(٢) « قيله يارب »

« فاصفح عنهم . . . » أى أمهلهم ، وقل لكم منى سلام . . . ولكن سوف تعلمون عقوبة

ما تستوجبون .

(١) واضح أن التشيرى يصرف الآية إلى المسلمين عامة ويخرج المشركين ، وتذهب بعض التفاسير إلى أن معنى « الذين من دونه » هم عيسى وعزير والملائكة ، فهم لا يملكون الشفاعة .

(٢) عاصم وحزة يجران (قيله) على الإضافة وعند علم الساعة وعلم قيله يارب ، والسبعة على النصب : ويعلم قيله . . .

سورة الدخان

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من ذكرها نال في الدنيا والمُقبى بهجته ، ومن عرفها بذل في طلبها هُجته .

كلمة إذا استولت على قلب عطّلت عن كل شغل ، كلمة إذا واظب على ذكرها عبد أمنت من كل هول .

قوله جل ذكره : « حم * والكتاب المبين »

الحاء تشير إلى حقه ؛ والميم تشير إلى محبته . ومعناه : بحق وبمحبة لِعِبَادِي ، وبكتابي العزيز إليهم : إني لا أعذبُ أهل معرفتي بفرقتي (١) .

قوله جل ذكره : « إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا

مُنذِرِينَ * فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »

« في ليلة مباركة » : قيل هي ليلة القدر ، وقيل هي النصف من شعبان وهي ليلة الصلح (٢) .

أُنزِلَ القرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا كل سنة بمقدار ما كان جبريل ينزل به على الرسول صلى الله عليه وسلم (٣) .

وسمّاها : « ليلة مباركة » لأنها ليلة افتتاح الوصلة . وأشدُّ الليالي بركة ليلة يكون العبدُ

فيها حاضرًا بقلبه ، مشاهدًا لرَبِّه ، يتنعمُ فيها بأنوار الوصلة ، ويجد فيها نسيم القربة .

(١) يبدو أن القشيري لم يعتبر « إنا أنزلناه... » جواباً للقسم ، وإل هذا يذهب بعض النحاة الذين يعتبرون

ذلك صفةً المُقسَم به ، ولا تكون صفة المُقسَم به جواباً للقسم (انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٦ ص ١٢٥) .

(٢) من أسماء هذه الليلة : الليلة المباركة ، ليلة البراءة ، وليلة الصلح .

(٣) أي حل على ثلاث وعشرين سنة .

وأحوال هذه الطائفة (١) في لياليهم مختلفة ، كما قالوا :

لا أَظْلِمُ اللَّيْلَ ولا أَدْعَى أَنْ نَجُومَ اللَّيْلِ لَيْسَتْ تَزُولُ
لَيْلِي كما شاءت : قصيرٌ إذا جادت ، وإن ضنتُ فتللي طويلاً .
« فيها يفرق كل أمرٍ حكيم » يكتب من أم الكتاب في هذه الليلة ما يحصل في السنة كلها
من أقسام الحوادث في الخير والشر ، في الحن والعين ، في النصر والهزيمة ، في الخصب والقحط .
ولهؤلاء القوم (يعني الصوفية) أحوالٌ من الخصب والجذب ، والوصل والفصل ، والوفاء
والخلاف ، والتوفيق والخذلان ، والتبض والبسط . . فكم من عبدٍ ينزل له الحكم والقضاء
بالعبد والشقاء ، وآخر ينزل حكمه بالرؤفد والوفاء .

قوله جل ذكره : « أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين »

رحمةً من ربك إنه هو السميع العليم .

« رحمة من ربك » : وهي الرسول — صلى الله عليه وسلم ، قال صلوات الله عليه :

« أنا رحمة مهداة »

ويقال : « إنا كنا مرسلين » رحمةً لنفوس أوليائنا بالتوفيق ، ولقلوبهم بالتحقيق .

« إنه هو السميع العليم » : « السميع » لأنين المشتاقين ، « العليم » بحنين المحبين .

قوله جل ذكره : « ربَّ السموات والأرض وما بينهما

إن كنتم موقنين »

مالك السموات والأرضين ، ومالك ما بينهما — وتدخّل في ذلك أكساب العباد .
وتسلّكها بمعنى القدرة عليها ، وإذا حصل مقدورٌ في الوجود دلّ على أنه مفعولُه ؛ لأن معنى
الفعل مقدورٌ وجيدٌ (٢) .

(١) يقصد طائفة الصوفية .

(٢) لاحظ كيف يحاول القشيري أن يدخّل في « وما بينهما » أفعال العباد ، فتحى أكساب العباد — في نظر هذا
المتكلم داخلةً — من حيث هي مقدورة — في نطاق العلق المنسوب إلى ات .

قوله جل ذكره « لا إله إلا هو يحيى ويميت ربكم ورب

آبائكم الأولين »

هذه الكلمة فيها نفى ما أثبتوه بجعلهم ، وإثبات ما نفوه بجعلهم .

« ربكم ورب آبائكم الأولين » : مرَّبِيٌّ (١) أَصْلَكُمْ وَنَسَلَكُمْ .

قوله جل ذكره : « بل هم في شك يلبون »

اللَّعِبُ فِعْلٌ يَجْرَى عَلَى غَيْرِ تَرْتِيبٍ تَشْبِيهًا بِاللَّعَابِ الَّذِي يَسِيلُ لَا (٢) عَلَى نِظَامٍ مَخْصُوصٍ ؛

فَوَصَفَ الْمُنَافِقَ بِاللَّعِبِ ؛ وَذَلِكَ لِتَرَدُّدِهِ وَتَحْيِيرِهِ نَتِيجَةً شَكَّهُ فِي عَقِيدَتِهِ .

قوله جل ذكره : « فارتقبت يوم تأتي السماء

بدخان مبين » .

هذا من أشرط الساعة ؛ إذ يتقدم عليها (٣) .

وقيامة هؤلاء (يقصد الصوفية) معجَّلة (أى تم هنا في هذه الدنيا) فيومهم الذى تأتي

السماء فيه بدخان مبين هو يوم غيبة الأحياب ، وانسداد ما كان مفتوحاً من الأبواب ، أبواب

الأنس بالأحياب وفي معناه قالوا :

فما جانب الدنيا بسهلٍ ولا الضحى بطلاقٍ ولا ماء الحياة يباردٍ

قوله جل ذكره : « يغشى الناس هذا عذاب أليم » .

(١) لاحظ كيف يربط القشيري بين « التربية » و « الرب » .

(٢) سقطت (لا) من ص ١٠ . وهى ضرورية كما هو واضح من السياق ، وهى موجودة في م ، ولا تخفى على القارىء روعة الربط بين « اللعب » و « العباب » ، وسدى السخرية من دماغ المنافق وقد ماثلت فما تتحرك فيه الشكوك تحرك العباب .

(٣) هناك اتجاهاً في معنى « الدخان » في هذه الآية ؛ أحدها أنه - كما يذكر القشيري أنه من أشرط الساعة ، خرج الثعلب عن حذيفة أنه سأل النبي (ص) : « يا نبي الله ، ما الدخان في هذه الآية ؟ فقال : هو دخان يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين ليلة ويوماً ، فأما المؤمن فيمسيبه منه شبه الزكام ، وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره » . وأما الاتجاه الثانى فهو ما أصاب قريشاً من الجوع بدعاء النبي عليهم ، وقد كشفه الله عنهم . ويؤيد ابن مسعود هذا القول الثانى بهذا الكشف ، لأنه لو كان قبل يوم القيامة ما كشفه الله عن الناس .

وعذابٌ هؤلاء (يقصد الصوفية) مقيمٌ في الغالب ، وهو عذابٌ مُستَعَذَبٌ ، أولئك

يقولون :

« ربِّنا اكشِفْ عَنَّا العذابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ »

وهؤلاء يستزيدون — على العكس من الخلق — العذابَ ، وفي ذلك يقول قائلهم :

فكلُّ ما ربي قد نلتُ منها سوى ملووذٍ وجدى بالعذاب^(١)

فهم يسألون البلاءَ واخلقُ يستكشفونه ، ويقولون :

أنت البلاءُ فكيف أرجو كشفه

إِنَّ البلاءَ إِذَا قَدَّتْ بلائِي

قوله جل ذكره : « أَنِّي لَمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَ مِ

رَسُولٌ مِّبِينٌ »

إِنْ خالَفُوا دِوَاعِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الخِوَاطِرِ^(٢) الَّتِي تَرِدُ مِنَ الحَقِّ عَلَيْهِمْ عَوقِبُوا — فِي الوَقْتِ

بِمَا لَا يَنْبَغُ لَهُمْ وَيُسْغِفُهُمْ ، فَإِذَا أَخَذُوا فِي الاستِغَاثَةِ^(٣) يُقالُ لَهُمْ : أَنِّي لَكُمْ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَ كُمْ

الرَّسُولُ^(٤) عَلَى قُلُوبِكُمْ فَخالَفْتُمْ ؟ !

قوله جل ذكره : « إِنَّا كاشِفُو العذابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ

عائِدُونَ * يَوْمَ نَبْطِشُ البِطْشَةَ الكَبرى

إِنَّا مُنتَقِمُونَ » .

(١) البيت الحلاج مسبق بهذا البيت :

أريدك ، لا أريدك للشواب ولكني أريدك للعقاب

(ديوان الحلاج المقطعة السابعة)

(٢) الخواطر من الحق ، والهواجس والوسوس من الشيطان .

(٣) هكذا في م وهي في ص (الاستغاثة) وكلامها مقبول في السياق .

(٤) الرسول هنا — لأن الحديث هنا عن الصوفية — مقصود به ما يردُّ على قلوبهم من لدن الحق من الكشوفات

والواصلات

حيث نورثكم حزنا طويلا ، ولا تجدون في ظلال انتقامنا مقبلا .

قوله جل ذكره : ولقد فتننا قبلهم قوم فرعون وجاءهم
رسول كريم * أن أدوا إلى عبادة الله
إني لكم رسول أمين .

فقتنهم (١) بعد ما أصرُّوا على جحودهم ولم يرجعوا إلى طريق الرشيد من نفرة عنودهم (٢)
« وجاءهم رسول كريم » : يطالبهم بإزالة الظلم عن بني إسرائيل ، وأن يستبصروا ،
واستنفرهم لله ، وأظهر الحجَّة من قبل الله .

« فأسر بعبادي ليلاً إنكم متبعون » .

أمره بأن يسري بعباده المؤمنين ، وعرفهم أنهم سينقذون ، وأن عدوهم
« جند مفرقون »

قوله جل ذكره : « كم تركوا من جنات وعيون *
وزروع ومقام كريم * ونعمة كانوا
فيها فكهين » .

ما خلفوه من أحوالهم ومن رباشهم ، وما تركوه من أسباب معاشهم استلبناه عنهم .

« كذلك وأورثناها قوماً آخرين » .

وأسكننا قوماً آخرين في منازلهم ودورهم .

قوله جل ذكره . « فما بكت عليهم السماء والأرضُ
وما كانوا منظرين » .

لم يكن لهم من القدر والخطر ما يتحرك في العالم بسببهم ساكن ، أو يسكن متحرك

(١) هكذا في من وهي مقبولة في السبأ إشارة إلى ما في الآية الكريمة : « ولقد فتننا . . . » أما في م فهي
(فتنهم) وواضح فيها خطأ الناسخ .
(٢) نفر الجلد : ودرهم وتجانى عن اللحم ، ونفرت المرأة عن زوجها : أعرضت وصدت ، ونفر من الشيء :
فزع منه وانقبض غير راض به .

فلا الخضراء بسببهم اغبرت ، ولا الغبراء لفيتهم اخضرت . لم يبقَ منهم عينٌ ولا أثرٌ ، ولم يظهر
مِن قِبَلِهِمْ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِنَا أَثَرٌ . وكيف تبكى السماءُ لَفَقْدِ مَنْ لَمْ تَسْتَبْشِرْ بِهِ مِنْ
قَبْلُ؟ بعكس المؤمن الذي تُسَرُّ السماءُ بصعودِ عمله إليها ، فإنها تبكى عند غيابه وَقَقْدِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ولقد نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ

الْمُهِينِ * من فرعون إنه كان عالياً

من المُسْرِفِينَ * ولقد اخترناهم على عِلْمٍ

على العالمين .

نَجَّاهُمْ ، وَأَقَمَى عَدُوَّهُمْ ، وَأَهْلَكَهُ .

« ولقد اخترناهم . . . » أى عَلِمْنَا مَا يَمْتَقِبُونَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ (٢) ، فرفعنا — باختيارنا —
من أقدارِهِمْ مَا وَضَعَهُ فِعْلُهُمْ وَتَدَنَسْتُهُمْ بِأَوْزَارِهِمْ .

ويقال : « على علم منا » بأحوالهم أنهم يُؤَثِّرُونَ أَمْرَنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ .

ويقال : « على علم منا » بمحبة قلوبهم لنا مع كثرة ذنوبهم فينا .

ويقال : « على علم منا » بما نودع عندهم من أسرارنا ، وما نكاشفهم به من حقائق حقنا .

قوله جل ذكره : « وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ

بَلَاءٌ مُبِينٌ »

من مطالبته بالشكر عند الرخاء ، والصبر عند الكدر والعناء (٣) .

قوله جل ذكره : إِنْ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ * إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا

(١) عز شريح الحضرمي : قال النبي (ص) : « ألا لا غربة على مؤمن ، فإما مات مؤمن في غربة غائباً عنه
بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض » .

(٢) في ص (إنذارهم) والسياق يرفضها ، والصواب ما في م .

(٣) لأن البلاء يكون بالنعمة والقمة ، قال تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » .

الأولى وما نحن بمُنشَرين * فأتوا

بآبائنا إن كنتم صادقين .

اقترح أبو جهل على النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يحيى لهم نفساً^(١) :

« لتخبرنا : هل أنت صادق أم لا ؟ » فأخبر الله - سبحانه - أنهم اقترحوا هذا بعد

قيام الحجّة عليهم، وإظهار ما أزرع لهم من العذر : ثم قال جلّ ذكره :

أهم خيرٌ أم قومٌ تبّع والذين من قبلهم

أهلكناهم إنهم كانوا مجرمين * وما خلقنا

السّموات والأرض وما بينهما لأعين * ما خلقناهما

إلا بالحقّ ولكن أكثرهم لا يعلمون .

« تبّع » هو ملك لليمن ، وكان مسلماً ، وكان في قومه كثرة ، وأهلك الله سبحانه قومه

على كثرة عددهم ، وكان قوتهم :

قوله جلّ ذكره : « وما خلقنا السّموات والأرض . »

ما خلقناهما إلا بالحقّ ، بالحكمِ الحقّ ؛ وبالأمرِ الحقّ ... « فأنا مُحقّ في خلقِهما » : أى

كان لى خلقِهما .

قوله جلّ ذكره : « إنَّ يومَ الفِصلِ ميقاتُهم أجمعين * يومَ

لا يُغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم

يُنصرون * إلا من رَحِمَ اللهُ إنه هو

العزِزُّ الرحيمُ »

(١) حدّد أبو جهل ذلك حين قال النبي : إبعث لنا - إن كنت صادقاً - رجلاً مثل قصي بن كلاب لنسأله عمّاً

يكون بعد الموت .

وهذا القول من أبي جهل به ضعف ؛ لأن البعث يكون للجزاء لا للتكليف .

يومئذ لا يُغنى ناصرٌ عن ناصرٍ ولا حميمٌ عن حميمٍ ، ولا نسيبٌ عن نسيبٍ . . شيئاً .
ولا ينالهم نصرٌ إلا من رَحِمَهُ اللهُ ؛ وبِفَضْلِهِ وَنِعْمَتِهِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ * طَعَامُ الْأَثِيمِ

* كَالْمُهْلِ يَغْلَى فِي الْبَطُونِ * كَغَلَى الْحَمِيمِ » .

« الأثيم » مرتكبُ الذنوب . « المهل » : النحاس المذاب . « الحميم » : الماء الحار .

قوله جل ذكره : « خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ *

ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ » .

ادفعوا به إلى وسط الحميم . ويقال له :

« ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » :

أنت كذلك عند قومك ، ولكنك عندنا ذليلٌ مهينٌ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامِ آمِينَ * فِي

جَنَّاتٍ وَعَيْونَ » .

آميين من الجن من جميع الوجوه ، لباسهم من حرير ، وفراشهم من سندس واستبرق ،

« متقابلين » : لا يبرحون ولا يبنون عنها حِوَالاً .

قوله جل ذكره : « كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » .

تباح لهم صحبتهن ، ولا يكون في الجنة عقد تزويج ولا طلاق ، ويمكن الوليُّ بهذه

الأوصاف من هذه الألفاظ . ثم قد يُخْتَلَفُ قومٌ من بين هذه الأسباب ، فيتحررون عن هذه

الجملة ؛ فكما أنهم في الدنيا يُخْتَلَفُونَ عن كلِّ العلائق فإنهم في الآخرة تطمع الحورُ العينُ

في صحبتهم فيستلبهم الحقُّ عن كلِّ شيء . (١)

(١) الصوفية الخُلص يعبدون الله لا طمعاً في جنة ولا خوفاً من عذاب ، فرؤيةُ الله جنهم ، واحتجابُهُ عنهم

جهنهم الكبرى . ومبعض ذلك أنهم يحبون الله لذاته ، وفي ذلك يقول قائلهم :

إن ذا الحب لمن يغنى له لا للدار ذات لهو وطرف

لا ولا الفردوس - لا يألفها لا ولا الحوراء من فوق غرف

الزاهدُ في الدنيا يحميه منها ، والعارفُ في الجنة يحميه من الجنة .

قوله جل ذكره : « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى

ووقاهم عذابَ الجحيم » .

الموتة الأولى هي قبض أرواحهم في الدنيا ، وقيهم الله في الآخرة العذابَ بفضلِهِ ، وذلك

هو الظفرُ بالبغية ، ونجاح السؤل .

قوله جل ذكره : « فإِذَا يسرناه يلسانك . . » .

يا محمد ، ليتذكر به أهلُك ، فارتقبِ العواقبَ ترَ العجائب . إنهم يرتقبون ، ولكن لا يرون

إلا ما يكرهون .

سورة الجاثية

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » باسم مَلِكٍ لا يستظهر بجيشه ، أحدٍ لا يستمسك بعيشه^(١) ، جبارٍ ارتدى بكبريائه ، قهارٍ انصف بعز سنانه .

« بسم الله » باسم كريمٍ صمدٍ ، لا يستغرق وجوده أمد ، أبدى عظيمٍ أحدٍ ، لا يوجد من دونه مفرٍّ ولا ملتحذ .

قوله جل ذكره : « حم * تنزيل الكتاب من الله »

العزیز الحكيم .

« العزیز » : في جلاله ، « الحكيم » : في أفعاله .

« العزیز » : في آزاله ، « الحكيم » : في لطفه بالعبد بوصف إقباله .

قوله جل ذكره : « إن في السموات والأرض آياتٍ »

للمؤمنين .

شواهد الربوبية لا تُحصى ، وأدلة الإلهية واضحة ؛ فمن صحاب من سكرة الغفلة ، ووضع سيره في محال العبرة^(٢) حظي — لا محالة — بمحائق الوصلة .

قوله جل ذكره : « وفي خلقكم وما يبث من دابةٍ »

آيات لقومٍ يوقنون .

(١) هكذا في ص ، وفي م . . ولو صح أنها هكذا عن القشيري فربما كان قصده أن الله سبحانه — حتى بدون عوامل استمساك تثبت هذه الحياة .. فهو حتى لا بسبب أو عارض لأنه لا يفتقر إلى ذلك ، أما المحدث فإنه يعتمد في حياته على ما يحفظ حياته ، وتنزل هذه الحياة بزوال عوامل هذا الحفظ .

(٢) هكذا في م وهي في ص (بغزه) ونحن تؤثر الأولى للملازمة الاعتبار لسياق التدبر في المخلوقات .

إذا أنعم العبدُ نظرَه في استواءِ قدَّه وقامته ، واستكمالِ عقله وتمامِ تمييزه ، وما هو مخصوص به في جوارحه وحوالجه ، ثم فكَّرَ فيما عداه من الدواب ؛ في أجزائها وأعضائها . . ثم وقف على اختصاص وامتياز بني آدم من بين البرية من الحيوانات في الفهم والعقل والتمييز والعلم ، ثم في الإيمان والعرفان ووجوه خصائص أهل الصفوة من هذه الطائفة في فنون الإحسان — عرَّفَ تَمَنُّصَهُم بِمَنَاقِبِهِمْ ، وانفرادهم بفضائلهم ، فاستيقن أن الله كَرَّمَهُمْ ، وعلى كثيرٍ من المخلوقات قَدَّمَهم .

قوله جل ذكره : « واختلافِ الليلِ والنهارِ وما أنزل اللهُ من السماء من رزقٍ فأحيا به الأرضَ بعد موتها وتصريفِ الرياحِ آياتٌ لقومٍ يَعْقِلُونَ » .

جَعَلَ اللهُ العلومَ الدينيةَ كسبيةً مُصَحَّحَةً بالدلائل ، مُحَقَّقَةً بالشواهد . فمن لم يَسْتَبْصِرْ بها زَلَّتْ قَدَمُهُ عن الصراطِ المستقيمِ (١) ، ووقع في عذابِ الجحيمِ ؛ فاليومَ في ظلمة الخيرة والتقليد ، وفي الآخرة في التخليد في الوعيد .

قوله جل ذكره : « تلك آياتُ اللهِ نتلوها عليك بالحقِّ

فبأى حديثٍ بعد الله وآياته يؤمنون ؟ »

فمن لا يؤمن بها فبأى حديثٍ يؤمن ؟ ومن أى أصلٍ يستمد بعده ؟ ومن أى بحرٍ

في التحقيق ينفذ ؟ هيهات ما بقي للإشكال في هذا مجال .

قوله جل ذكره : « وَيَلِكُلُّ أُمَّكَ أَيْمِي » . يسمعُ آياتِ

الله تُتْلَى عليه ثم يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا

كأن لم يسمعها فبشره بعذابٍ أليمٍ » .

(١) في هذا ردٌّ على من يزعمون أن الصوفية يتكبرون بالعلوم الكسبية ؛ فهي كما هو واضح ذات أهمية قصوى في تثبيت الإيمان . هذا في الوقت الذي يقر القشيري بالعلوم الوهية كما يتضح من الهامش رقم (٢) في الصفحة التالية .

كل صامتٍ ناطقٍ ؛ بصمت عن الكلام والقول وينطق بالبرهان في الحكم (١) .
فمن استمع بسمع الفهم ، واستبصر بنور التوحيد فاز بذخر الدارين ، وتصدق ليبر
المنزلين . ومن تصام بحكم الفعلة وقع في وهدة الجهل ، ووهم بكى الهجر .

قوله جل ذكره : « وإذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها
هزواً أولئك لهم عذاب مهين » .

قابه بالعناد ، وتأولاه على ما يقع له من وجوه المراد من دون تصحيح بإسناد . . .
فهؤلاء « لهم عذاب مهين » : مُذِلٌّ .

وقد يُكاشفُ العبدُ من بواطن القلب بتعريفات لا يتداخله فيها ريبٌ ، ولا يتخالجه منها
شكٌ فيما هو به من حاله . . . فإذا استهان بها وقع في ذلّ الحجة وهوانِ الفرقة (٢) .

قوله جل ذكره : « من وراءهم جهنمٌ ولا يُغنى عنهم
ما كسبوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون
اللهِ أولياءٍ ولم عذابٌ عظيمٌ » .

ف عند هذه الفترة ، وفي وقت هذه المحنة فلا عذرٌ يُقبلُ منهم ، ولا خطابٌ يُسمعُ عنهم ،
ولم عذابٌ متصل ، ولا يُردُّونَ إلى ما كانوا عليه من الكشف :

فَخَلَّ سَبِيلَ الْعَيْنِ بِعَدِّكَ لِلْبَكَاءِ فَلَيْسَ لِأَيَّامِ الصَّفَاءِ رَجُوعٌ

قوله جل ذكره : « اللهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ
الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

عندما يركبون البحر فلربما تسلم السفينة ولربما تفرق .

(١) يشير التشيرى بذلك إلى أن كل شيء ناطق بالوحدانية .. إما نطقاً قالة - كما في حال الإنسان ، وإما نطقاً
دلالة - كما في حال الجمادات .
(٢) يشير التشيرى بذلك إلى العلوم الوهية ، وضرورة اعتبارها رافداً هاماً من روافد الإيمان الكشفي والتوحيد
الشهودي .

وكذلك العبد في فلك الاعتصام في بحار التقدير ، تمشي به رياح العناية ، وأشرعة التوكل مرفوعة ، والشبل في بحر اليقين واضحة . وطلما تهب رياح السلامة فالسفينه ناجية . أما إن هبت نكبات الفتنة فعندئذ لا يبقى بيد الملاح شيء ، والمقادير غالبه ، وسرعان ما تبلغ قلوب أهل السفينة الحناجر .

قوله جل ذكره : « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » .

« جميعاً منه » : كل ما خلق من وجوه الانتفاع بها — كله منه سبحانه ؛ فما من شيء من الأعيان الظاهرة إلا — ومن وجه — للانسان به انتفاع . وكلها منه سبحانه ؛ فالسماء لم يبنها ، والأرض لم يهاد . إلى غير ذلك . ومن الغيب أن يستسخر ما هو مسخر لك^(١) وليتأمل العبد كل شيء . . كيف إن كان خلل في شيء منها ماذا يمكن أن يكون ؟ ! فلو لا الشمس . . كيف كان يمكن أن يتصرف في النهار؟^(٢) ولو لم يكن الليل كيف كان يسكن بالليل ؟ ولو لم يكن القمر . . كيف كان يهتدى إلى الحساب والآجال ؟ . . . إلى غير ذلك من جميع المخلوقات .

قوله جل ذكره : « قل للذين آمنوا يتقوا للذين لا يرجون أيام الله ليجزي قوما بما كانوا يكسبون »^(٣) .

ندبهم إلى حسن الخلق ، وجميل العشرة ، والتجاوز عن الجهل ، والتتقى من كدورات البشرية . ومقتضيات الشح .

(١) هذا الكلام ينصرف إلى الدنيا بأسرها . فلا ينبغي أن يسترقك ما هو هبة لك .

(٢) بحثاً عن معاشه .

(٣) يقال إن الآية نزلت بسبب أن رجلاً من قريش شتم عمر بن الخطاب فهتم أن يبطش به . ويقال نزلت في عمر حينما أراد أن يبطش بسلام عبد الله بن أبي جهن ذهب ليستق فمنعه حتى ملئت قرب النبي وقرب أبي بكر ، فلما بلغ ذلك عبد الله قال : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سمن كلبك يأكلك ، فلما بلغ عمر ذلك اشتمل سيفه وأراد التوجه لقتله ، فأنزل الله هذه الآية .

وَيَبِّينَ أَنَّ اللَّهَ — سبحانه — لا يفوته أحدٌ . فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ كَيْفَ يَحْفَظُ أَوْلِيَاءَهُ ،
وَكَيْفَ يُدَمِّرُ أَعْدَاءَهُ . فَلْيَصْبِرْ أَيَّامًا قَلِيلًا لِيَعْلَمَ كَيْفَ صَارَتْ عَوَاقِبُهُمْ .

قوله جل ذكره : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ
فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ »

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ مَهْنَاهُ ، وَمَنْ ارْتَكَبَ سَيِّئَةً قَامِيَ بِلَوَاهِ . . . ثُمَّ مَرَجَعَهُ إِلَىٰ مَوْلَاهُ .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ
وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ » .

كَرَّرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ ذِكْرَ مُوسَىٰ وَذِكْرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . . . بَعْضُهُ عَلَى الْجُمْلَةِ وَبَعْضُهُ
عَلَى التَّفْصِيلِ . وَهَذَا أَجْمَلٌ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، ثُمَّ عَقِبَهُ حَدِيثُ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ :

« ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ

فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ »

أَفْرَدْنَاكَ بِلَطَائِفِ فَاعْرِفْهَا ، وَسَلِّفْنَا لَكَ طَرَائِقَ فَاسْلُكْهَا ، وَأَثْبَتْنَا لَكَ حَقَائِقَ فَلَا تَتَجَاوَزْهَا ،
وَلَا تَجْنَحْ إِلَىٰ مِتَابَعَةِ غَيْرِكَ :

« إِنَّمَا لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا . . . »

إِنْ أَرَادَ بِكَ نِعْمَةً فَلَا يَمْنَعُهَا أَحَدٌ ، وَإِنْ أَرَادَ بِكَ فِتْنَةً فَلَا يَصْرِفُهَا عَنْكَ أَحَدٌ .
فَلَا تُعَلِّقْ بِمَخْلُوقٍ فِكْرَكَ ، وَلَا تَتَوَجَّهْ بِضَمِيرِكَ إِلَىٰ شَيْءٍ ، وَثِقْ بِرَبِّكَ ، وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ .

قوله جل ذكره : « هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ

يُوقِنُونَ » .

أَنْوَارُ البصيرةِ إِذَا تَلَأَلَّتْ انكشفت دونها تهمةُ التجويزِ .

وَنَظَرُ النَّاسِ عَلَى مَرَاتِبِهِ ^(١) : فَمِنْ نَاطِرٍ بِنُورِ نَجْمِهِ ^(٢) — وَهُوَ صَاحِبُ عَقْلِ ،

(١) هكذا في م وهي في ص (مراكيب) بكاف وهي خطأ من الناسخ

(٢) « « « « (وما هو) وهي خطأ من الناسخ .

ومن ناظرٍ بنور فراسته وهو صاحب ظنٍّ يُقَوِّيه لَوْحٌ - ولكنه من وراء السُّرِّ (١) ،
ومن ناظرٍ يبتين عِلْمٍ بِحُكْمِ بَرهَانٍ وَشَرَطِ فِكْرٍ ، وَمِنْ ناظرٍ بعين إيمان بوصف أتباع ،
ومن ناظرٍ بنور بصيرةٍ هو على نهارٍ ، وَشَمْسُهُ طالعةٌ وسماؤه من السحاب (٢) مصححة (٣) .

قوله جل ذكره : « أم حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ

أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سواءً بحَيَاةٍ وَمَمَاتٍ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » .

أَمِنْ خَفَضْنَاهُ فِي حَضِيضِ الضَّعَةِ كَمَنْ رَفَعْنَاهُ إِلَى أَعَالَى الْمَنَعَةِ ؟

أَمِنْ أَخَذْنَا بِيَدِهِ وَرَحْمَنَاهُ كَمَنْ دَاسَهُ الْخِذْلَانُ فَرَجْنَاهُ ؟

أَمِنْ وَهَبْنَا بَسْطَ وَقْتٍ وَأَنْسَ حَالٍ وَرَوَّحَ لُطْفٍ حَتَّى خَصَّصْنَاهُ وَرَقَّقَيْنَاهُ ، ثُمَّ قَرَّبْنَاهُ

وَأَدْنَيْنَاهُ كَمَنْ تَرَكَ جُهْدَهُ وَاسْتَفْرَاغَ وَسْعِهِ وَإِسْبَالَ دَمْعِهِ وَاحْتِرَاقَ قَلْبِهِ . . . فَمَا أُنْعَشْنَاهُ ؟ .

قوله جل ذكره : « أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ

اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ

عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً ... » .

مَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَ الْاِتِّبَاعِ ، وَلَمْ يَسْتَوْفِ أَحْكَامَ الرِّيَاضَةِ ، وَلَمْ يَنْسَلِخْ عَنِ هَوَاهُ

بِالْكَلْبِيَّةِ ، وَلَمْ يُوَدِّدْ بِهِ إِمَامٌ مُقْتَلَى فَهُوَ يَنْجَرُ فِي كُلِّ وَهْدَةٍ ، وَيَهِيمُ فِي كُلِّ ضَلَالَةٍ ، وَيَضِلُّ

فِي كُلِّ فِجٍّ ، خَسِرَانُهُ أَكْثَرُ مِنْ رِنْمِهِ !! أَوْلَيْتُكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ؛ يَمْعَلُونَ الْقُرْبَ عَلَى مَا يَقَعُ لَهُمْ مِنْ

نَشَاطٍ نَفْسِهِمْ (٤) ، زِمَامَتِهِمْ بِيَدِ هَوَاهُمْ ، أَوْلَيْتُكَ أَهْلَ (٥) الْمَكْرِ . . . اسْتَدْرَجُوا وَمَا يَشْعُرُونَ ! .

(١) الفراسة بما يخلقه الله في قلب العبد من غير كسب منه ، وهي من ثمرات الإيمان الكامل ، وما يسميه

القشيري هنا (لوحاً) يسميه في موضع آخر (سواطع) أنوار تلمع في القلب تدرك بها المعاني (الرسالة ص ١١٦) .

ولمعرفة الفرق بين اللوائح والسواطع أنظر الرسالة ص ٤٣ . ويعرف الجنييد الفراسة فيقول : هي مصادقة الإصابة ،

ثم يذكر أنها موهبة كائنة دائمة (التعرف للكلاباذي ص ١٥٧) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (الصحاب) بالصاد وواضح في ذلك خطأ الناسخ .

(٣) هذه الدرجة الأخيرة - كما هو واضح - أعلى درجات النظر نخلوها من الآفات .

(٤) لأن النفس محل المعلومات ، فعملهم مرتين بنفوسهم وأهوائهم .

(٥) هكذا في (ص) وهي في م (أصل) وهي خطأ من الناسخ لأنهم «أهل» المكر إشارة إلى قوله تعالى :

« ومكروا ومكر الله » .

قوله جل ذكره : « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموتُ

ونحيا وما يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وما لهم

بذلك من عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » .

لم يَعْتَبِرُوا بما وجدوا عليه خَلْفَهُمْ وَسَلَفَهُمْ ، وَأَزْجَوْا فِي البهيمية عَيْشَهُمْ وَعُمْرَهُمْ ، وَأَعْفَوْا

عَنْ كَدِّ الفكرة قلوبهم . . . فلا بالعلم استبصروا ، ولا من التحقيق استمدوا . رأسُ مالِهِم

الظنُّ — وهم غافلون .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ

مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوا بِآبَائِنَا

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

طلبوا إحياءَ موتاهم ، وسوف يَرَوْنَ ما استبعدوا .

ثم أَخْبَرَ أَنَّ مُلْكَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لِلَّهِ ، وَإِذَا أَقَامَ الْقِيَامَةَ يُحْشَرُ أَصْحَابُ الْبَطْلَانِ ،

فَإِذَا جَاءَهُمْ يَوْمُ الْحِصَامِ :

« وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ

إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

كلُّ بحسابه^(١) مطالبٌ ... فأما الذين آمنوا فلو قد فازوا وسادوا ، وأما الذين كفروا

فهلكوا وبادوا^(٢) .. ويقال لهم : أأنتم الذين إذا قيل لكم حديثٌ عُقباكم كذَّبْتُمْ مولاكم ؟

فاليوم — كما نسيتمونا — نساكم ، والنارُ ماؤاكم .

قوله جل ذكره : « فَاللَّهُ الْحَمْدُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ

رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَهُوَ الْكَبِيرُ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

اللَّهُ الْحَمْدُ عَلَىٰ مَا يُبْدِي وَيُخْفِي ، وَيُحْيِي وَيُفْنِي ، وَيُجْرِي وَيُمْضِي .. إِذِ الْحُكْمُ لِلَّهِ

وَالْكَبِيرُ لِلَّهِ ، وَالْعِظْمَةُ وَالسَّنَاءُ لِلَّهِ ، وَالرَّفْعَةُ وَالْبِهَاءُ لِلَّهِ .

(١) هذا أيضاً رأى يحيى بن سلام ، وقيل « كتابها » السُّنَنُ عَلَيْهِا لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب

هنا هو اللوح المحفوظ .

(٢) مكذبا في م ، وهي في ص (ونادوا) وهي خطأ من النسخ .

سورة الأحقاف

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة للقلوب سالبة ، للعقول غالبية ، للطبعين واهبة ، للعارفين ناهية . . فالذين يربهم فلهم لطفه ، والذين ينهبهم فمن مَحَقَّه فهو عنه خَلْفُهُ (١) .

قوله جل ذكره : « حم * تنزيل الكتاب من الله

العزيز الحكيم » .

حَمَيْتُ قُلُوبَ أَهْلِ عِنَايَتِي فَصَرَفْتُ عَنْهَا خَوَاطِرَ التَّجْوِيزِ ، وَتَبَّهْتُ فِي مَشَاهِدِ الْيَقِينِ بِنُورِ التَّحْقِيقِ ؛ فَلَاحَتْ فِيهَا سِوَاهِدُ الْبِرْهَانِ ؛ فَأَضْفْنَا إِلَيْهَا لَطَائِفَ الْإِحْسَانِ ؛ فَكَمَّلَ مَنَاهِلًا مِنْ عَيْنِ الْوَصْلَةِ ، وَغَذَيْنَاهُمْ بِنَسِيمِ الْأَنْسِ فِي سَاحَاتِ الْقَرْبَةِ .

« العزيز » : المعزُّ للمؤمنين بإنزال الكتاب عليهم .

« الحكيم » ، المُحَكِّمُ لِكِتَابِهِ عَنِ التَّبْدِيلِ وَالتَّحْوِيلِ .

قوله جل ذكره : « ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما

إلا بالحقِّ وأجلِّ مُسَى وَالَّذِينَ كَفَرُوا

عَمَّا أَنْذَرُوا مُعْرِضُونَ » .

الكافرون مُعْرِضُونَ عَنِ مَوْضِعِ الْإِنذَارِ ، مَقِيمُونَ عَلَى حَدِّ الْإِصْرَارِ

(١) وفي ذلك يقول شاعرهم :

أَلَسْتُ لِي خَلْفًا ؟ كَفَى شَرَفًا فَمَا وَرَاءَكَ لِي قَصْدٌ وَلَا أَمَلٌ

ويقول أبو حمزة موضحاً كيف أن هذا الموت في سبيل محبوبه عين الحياة :

وتحبي محباً أنت في الحب حتفه وذاعجب .. كون الحياة مع الخلف !

(اللمع للسراج ص ٢٢٥) .

قوله جل ذكره: « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ
شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتَتَوَكَّلُونَ بِكُتَابٍ مِنْ
قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

أروني .. أى أثرٍ فيهم في الملك ، أو القدرة على النفع والضرر ؟ إن كانت لكم حجةٌ
فأظهروها ، أو دلالة قبيحها .. وإذ قد عجزتم عن ذلك فهلاً رجعت عن غيبكم وأقلعتم ؟

قوله جل ذكره: « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ
دَعْوَاهُمْ غَافِلُونَ » .

مَنْ أَشَدُّ ضَلَالًا مِمَّنْ عَبَدَ الْجَادَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ حَيَاةٌ وَلَا لَهُ فِي النِّفْعِ أَوْ الضَّرْرِ إِثْبَاتٌ ؟

قوله جل ذكره: « وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً
وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ » .

إِذَا حُشِرَ النَّاسُ لِلْحَسَابِ وَقَعَتِ الْعِدَاوَةُ بَيْنَ الْأَصْنَامِ وَعَابِدِيهَا .

قوله جل ذكره: « وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا
سِحْرٌ مُبِينٌ » .

رَمَوْا رُسُلَنَا بِالسَّحَرِ ثُمَّ بِالْإِفْتِرَاءِ وَالْمَكْرِ .. قُلْ — يَا مُحَمَّد — كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ
شَهِيدًا ؛ أَتَمَّ أَشْرَكْتُمْ بِهِ ، وَأَنَا أَخْلَصْتُ لَهُ تَوْحِيدًا . وَمَا كُنْتُ بَدْعًا مِنَ الرُّسُلِ ؛ فَلَسْتُ بِأَوَّلِ
رَسُولٍ أُرْسِلَ ، وَلَا بَغِيرِ مَا جَاءُوا بِهِ مِنْ أَصُولِ التَّوْحِيدِ جِئْتُ ، إِنَّمَا أَمَرْتُكُمْ بِالْإِخْلَاصِ فِي
التَّوْحِيدِ ، وَالصِّدْقِ فِي الْعِبَادَةِ ، وَالِدَعَاءِ إِلَى مَحَاسِنِ الْأَخْلَاقِ .

قوله جل ذكره: « وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِكُمْ إِنْ

أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا
نَذِيرٌ مُّبِينٌ .

وهذا قبل أن نزل قوله تعالى : « لِيُنذِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرُ » (١) .

وفي الآية دليلٌ على فساد قول أهل التَّدْرِجِ والبدع حيث قالوا : « إبلاؤُ البريء قبيحٌ في العقل » . لأنه لو لم يَجْزُ ذلك لكان يقول : « أَعْلَمُ — قطعاً — أني رسول الله ، وأنى معصومٌ .. فلا محالة يفغري ، ولكنه قال : وما أدري ما يُفْعَلُ بي ولا بكم ؛ لِيُعْلَمَ أن الأمر أمره ، والحكم حكمه ، وله أن يفعل بعباده ما يريد (٢) .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ (٣) مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » .

تبيّن له أنه لا عُذْرَ لهم بحال ، ولا أمانَ لهم من عقوبة الله . وما يستروحون إليه من حُجَجِهِمْ
عند أنفسهم كلها — في التحقيق — باطلٌ . وأخبر أن الكفار قالوا : لو كان هذا الذي يقوله

(١) آية (٢) سورة الفتح ونزولها نسخت هذه الآية ، وزال فرح المشركين واليهود والمنافقين الذين كانوا يقولون : كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا وأنه لا فضل له علينا ، ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذي بعثه بما يفعل به — ونزول هذه الآية أرغم الله أنوفهم ، وقالت الصحابة : هنيئاً لك يا رسول الله ! وهنيئاً لنا !

(٢) القشيري ينكر أن يذهب البشر إلى الناس تعليقات للأفعال الإلهية ؛ لأن أفعال الله سبحانه لا تخضع للأغراض ، فهو لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، فهو يعود بالأمر كله إلى الحكمة والإرادة الإلهيتين ، وطالما هما في غير نطاق الإنسانية فلا ينبغي إخضاعهما للمفاهيم الإنسانية من حمن وقبح ، وخير وشر ؛ لأن هذه المفاهيم متأثرة بالمصلحة والفرص .. والله منزّه عن ذلك ، فله أن يفعل بعباده ما يشاء ، وإذا كان رب الأسرة لا يقودها إلا إلى الخير فما ظنك برب البرية وخالق كل شيء ؟ !

(٣) هو عبد الله بن سلام عند الجمهور ، ولهذا قيل إن هذه الآية مدنية ؛ لأن إسلامه كان بالمدينة . وروى أنه سأل النبي عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : ما أول أشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فقال الرسول (ص) : أول أشراط الساعة نار تحترق من المشرق إلى المغرب ، وأول طعام أهل الجنة زيادة كبد حوت ، وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل نزعته وإن سبق ماء المرأة نزعته . فقال : أشهد أنك رسول الله حقاً . (صحيح البخاري - ٢٠ ص ٢٢٦) .

من الحشر والتشريحاً لم تقاصر رتبنا عند الله عن رتبة أحدي ، ولتقدّمنا — في الاستحقاق —
على الكل . ولما لم يجدوا لهذا القول دليلاً صرّحوا :

« فيقولون هذا إنك قديم » .

وقد بعث الله أنبياءه — عليهم السلام — وأنزل عليهم الكتب ، وبين في كل كتاب ،
وعلى لسان كل رسولٍ بأنه بعث محمداً رسولاً ، ولكن القوم الذين في عصر نبينا — صلى الله
عليه وسلم — كتموه ، وحسدوه .

قوله جل ذكره : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا

فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

مضى تفسير الاستقامة . وإن من خرج على الإيمان والاستقامة حظي بكل كرامة ،
ووصل إلى جزيل السلامة .

وقيل : السين في « الاستقامة » سين الطلب ؛ وإن المستقيم هو الذي يتهدى إلى الله تعالى
في أن يقينه على الحق ، ويثبتته على الصدق .

قوله جل ذكره : « ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً

حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً » . .

أمر الإنسان برعاية حق والديه على جهة الاحترام ، لما لها عليه من حق التربية والإنعام ،
وإذا لم يُحسّن الإنسان حرمة من هو من جنسه فهو عن حسن مراعاة سيده أبعد . ولو لم يكن
في هذا الباب إلا قوله — صلى الله عليه وسلم : « رضا الرب من رضا الوالدين ، وسخطه في
سخطهما » لكان ذلك كافياً . ورعاية حق الوالد من حيث الاحترام ، ورعاية حق الأم من
حيث الشفقة والإكرام . ووعد الله على بر الوالدين قبول الطاعة بقوله جل ذكره :

« أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا

وتتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة

وعَدَّ الصدق الذي كانوا يوعدون » .

قبول الطاعة وغفران الزلة مشروطان ببر الوالدين . وقد ذم الله — سبحانه — الذي

يتصف في حقهما بالتأفف ، وفي ذلك تنبيهٌ على ما وراء ذلك من أي تعسف ، وعلى أن الذي يسلك ذلك يكون من أهل الخسران ، وبالتالي يكون ناقص الإيمان .

وسبيلُ العبدِ في رعاية حق الوالدين أن يُصلِحَ ما بينه وبين الله ، فحينئذٍ يصلح ما بينه وبين غيره — على العموم ، وأهله — على الخصوص .

وشرُّ خصال الولد في رعاية حق والديه أن يتبرم بطول حياتهما ، ويتأذى بما يحفظ من حقهما . وعن قريب يموت الأصل ويبقى النسل ، ولا بد من أن يتبع النسل الأصل^(١) ، وقد قالوا في هذا المعنى .

رويدك إن الدهرَ فيه كفايةٌ لتفريق ذات البين . . . فانتظر الدهر^(٢)

قوله جل ذكره : « ويوم يُعرضُ الذين كفروا على النارِ

أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا

واستمتمت بها فاليوم تُجزون عذابَ

الهُونِ بما كنتم تستكبرون في الأرضِ

بغير الحقِّ وبما كنتم تفسقون . »

سبيلُ العبدِ ألا ينسى في كل حالٍ معبودَه ، وأن يتذكرَ أنه معه في همه وسروره ، وفي

مناجاته عند رخائه وبلائه . فإن اتفق أن حصلَ له أنسٌ ، وغلبَ عليه رجاءٌ وبسطٌ ثم هجم

على قلبه قبضٌ أو مَسَةٌ خوف . . . فليخاطبُ ربَّه حتى لا يكونَ من جملة من قيلَ له : « أذهبتم

طياتكم في حياتكم الدنيا . . . »

قوله جل ذكره : « واذكرَ أخا عادٍ إذ أنذرَ قومَه

بالأحقابِ^(٣) وقد خلتِ النُّذُرُ من بين

(١) أي أن أولاده سوف يعاملونه بالكيفية التي عامل بها أبويه .

(٢) إذا لاحظنا اهتمام القشيري هنا برعاية حقوق الأبوين ، وإذا تذكرنا أنه في موضع آخر يرى أن حقوق الشيوخ والمرين لا تقل عن ذلك ؛ « لأن الوالدين يربون الأشباح . والشيوخ يربون الأرواح » علمنا أن هذه الإشارة موجهة إلى المرادين بنفس الدرجة الموجهة إلى العموم .

(٣) الأحقاب = ج حقف وهي رمال عظام معوجة لا تبلغ أن تكون جيالا . وقال الكلبي : أحقاب الجبل ما نصب عنه الماء زمن الفرق . وهناك اختلاف في مكان ديار عاد يرجع إليه في كتب التفسير .

يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إني
أخاف عليكم عذاب يومٍ عظيم .

أخبر بالشرح عن قصة هود وقومه عاد وما جرى بينهم من الخطاب ، وتوجه عليهم من
العتاب ، وأخذهم باليم العذاب .

قوله جل ذكره : « ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه ... »

فلم يُغن عنهم ما آتيناهم ... وانظروا كيف أهلكناهم .

قوله جل ذكره : « وإذ صرّفنا إليك نفرًا من الجنِّ

يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا

أنصتوا فلما قضى ولّوا إلى قومهم

مُنذرين . »

كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مبعوثًا إلى الجنِّ كما كان مبعوثًا إلى الإنس : وإن قومًا
أتوه ليلة الجنِّ^(١) وآمنوا به ، ورجعوا إلى قومهم فأخبروهم ، وآمن قومٌ منهم ؛ فاليومَ في الجنِّ
مؤمنون ، وفيهم كفرون .

« فلما حضروه قالوا أنصتوا . . . » الصيحةُ على الباب وفوق البساط غيبةٌ ؛ ولهذا لما حضر

الجنُّ بساطَ خدمته — صلى الله عليه وسلم — تواصلوا فيما بينهم بحفظ الأدب ، وقالوا لما حضروا

بساطه : « أنصتوا » ، فأهلُ الحضور صفتهم الذبولُ والسكونُ ، والهيبة والوقار . والثورانُ

أو الاتزعاجُ يدل على غيبةٍ أو قلةٍ تيقظٍ أو نقصانِ اطلاعٍ^(٢) . « فلما قضى . . . » يعنى الوحي

« ولوا إلى قومهم منذرين » وأخبروهم بما رأوه وسمعوه .

قوله جل ذكره : « يا قومنا أجيئوا داعيَ الله وآمنوا

(١) حدث ابن مسعود عن هذه الليلة ، وأبان كيف سمع — وقد كان وحده بصحبة النبي وهو يقرأ القرآن —

لنغطاً وغممةً ، وشاهد أمثال النور تهوى وتمشى في رفرنها ... الخ .

(٢) هنا نجد القشيري ينصح بالكتمان ولا يرى الإفصاح ، وقد مثل الجنيد في ذلك فأجاب : « وترى الجبال

تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب (أنظر بحث هذه القضية في كتابنا «نشأة التصوف الإسلامي» ط المعارف ص ٢٢٩) .

به يفرّ لكم من ذنوبكم ويَجْزِيكم
من عذاب أليم .

يقال الإجابة على ضربين : إجابة الله ، وإجابة للداعي ؛ فإجابة الداعي بشهود الواسطة
— وهو الرسول صلى الله عليه وسلم . وإجابة الله بالجهر إذا بَلَغَتْهُ الرِّسَالَةُ على لسان السفير ،
وبالسِّرِّ إذا حصلت التعريفات من الواردات على القلب ؛ فمستجيب بنفسه ومستجيب بقلبه
ومستجيب بروحه ومستجيب بسرّه . ومن توقف عن دعاء الداعي إِيَّاه ، ولم يبادر بالاستجابة
هُجِرَ فيما كان يُخاطب به (١) .

قوله جل ذكره : « أَو لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزَمْ بِمَخْلُقِهِنَّ
بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّبَ الْمُتَوَكِّلِينَ ؟ بَلَى :
إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . »

الرؤية هنا بمعنى العلم .

« وَلَمْ يَعْزَمْ » أى ولم يعجز ولم يضعف .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا
عَلَى النَّارِ . »

ثم يقال لم على سبيل تأكيد لإزام الحجّة :

« أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ؟ قَالُوا : بَلَى وَرَبِّنَا . قَالَ : فَذُوقُوا
العذاب . . . »

جزاء لكم على كفركم .

« قَالُوا : هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ . قَالُوا : بَلَى وَرَبِّنَا . قَالَ : فَذُوقُوا
العذاب . . . »

(١) هكذا في م وهي في ص (يطالب به) وكلامها مقبول في السياق فالدعاء خطاب ومطالبة للمدعو .

أولو الجد والصبر والحزم . وجاء في التفسير أنهم : نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد
صلى الله عليهم وسلم . وقيل : هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام . وقيل : منهم يعقوب
وأيوب ويونس .

والصبر هو الوقوف لحكم الله ، والثبات من غير بث ولا استكراه .

قوله جل ذكره : « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ

لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » .

ويقال مُدَّةُ الخلقِ : من مبتدأ وقتهم إلى مُنتهى آجالهم بالإضافة إلى الأزلية^(١) كالحظة

بل هي أقل ؛ إذ الأزل لا ابتداء له ولا انتهاء . . وأى خطرٍ لما حصل في لحظةٍ . . خيراً كان

أوشراً ؟ !

(١) بالإضافة إل = بالنسبة إل .

سورة محمد "صلى الله عليه وسلم" (١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

مَنْ ذَكَرَ « بسم الله » جَلَّتْ رُتْبَتُهُ ، وَمَنْ عَرَفَ « بسم الله » صَفَّتْ حَالَتُهُ ، وَمَنْ أَحَبَّ « بسم الله » أَشْكَتْ قَسَتُهُ (٢) ، وَمَنْ صَحِبَ « بسم الله » امْتَحَتْ أُنَيْتُهُ (٣) ، وتلاشت بالكلية — بُجِلَّتْهُ .

قوله جل ذكره : « الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله

أضلّ أعمالهم • والذين آمنوا وعملوا

الصلح والذين آمنوا بما نزل على محمد وهو

الحق من ربهم كفّر عنهم سيئاتهم

وأصلح بهم . »

« الذين كفروا » : امتنعوا ، وصدّوا قَمِنُوا ؛ فلا تُهم امتنعوا عن سبيل الله استوجبوا

الحجبة والنيبة .

« أضلّ أعمالهم » : أى أخطأها .

« والذين آمنوا .. » بما نُزِّلَ على محمد ، « وهو الحق من ربهم .. »

(١) وتسمى عند بعض المفسرين « سورة القتال » .

(٢) الكلام فى هذه النقطة كثير لا يتسع له هامش حقيق ، ومن أراد أن يعرف كيف أن قصة المحبين الإلهيين مشكلة فيكن أن يعلم أن قصة هذه القصة الوصول إلى التوحيد .. أن يختص الموحّد فى الموحّد فلا يكون هناك إلا واحد ، إن تحدث فبأقده ، وإن تحرك فبأقده . هو بين الناس كائن وعنه بائن ، يقضى عمره بين وجد وفقد .. (أنظر قصة هذا الحب بتفاصيلها الدقيقة فى كتابنا : نشأة التصوف الإسلامى • باب الحب والفناء والمعرفة .

(٣) تلاشت آثار بشريته لا بشريته .

أصاحح حالهم ، قال كُفِرُ لِلْأَعْمَالِ مُخْبِطٌ ، وَالْإِيمَانُ لِلتَّخْلِيدِ (١) مُسْقِطٌ .
ويقال : الذين اشتغلوا بطاعة الله ، ولم يعملوا (٢) شيئاً مما خالف الله — فلا محالة — تقوم
بكفاية اشتغالهم بالله .

قوله جل ذكره : « ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل
وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم
كذلك يضرب الله للناس أمثالهم » .

أى يضرب أمثال هؤلاء لحسناتهم ، وأمثال هؤلاء لسيئاتهم .
ويكون اتباع الحق بموافقة السنة ، ورعاية حقوق الله ، وإيثار رضاه ، والقيام بطاعته .
ويكون اتباع الباطل بالابتداع ، والعمل بالهوى ، وإيثار الحفظ ، وارتكاب المعصية .

قوله جل ذكره : « فإذا تقيمت الذين كفروا فاضرب
الرقاب حتى إذا أمنتهم فشدوا الوثاق
فإمّا منّا بعد وإمّا فداء حتى تضع الحرب
أوزارها » .

إذا حصل الظفر بالمدو فالمدو عنهم وترك المبالغة في التشديد عليهم — للتدبير موجب ،
وللفرصة تضييع ؛ بل الواجب إزهاق نفوسهم ، واستئصال أصولهم ، واقتلاع شجرهم
من أصله .

وكذلك العبد إذا ظهر بنفسه فلا ينبغي أن يُبقي بعد انتفاش شوكة بقية من الحياة ،
فمن وضع عليها إصبعاً بثت سُمها فيه (٣) .

« فإمّا منّا بعد وإمّا فداء » ذلك إذا رجا المسلمون في ذلك غبطة أو فائدة ؛ مثل إفراج

(١) العذاب المؤبد .

(٢) هكذا في م وهي في ص (ولم يعملوا) وهي خطأ من الناسخ .

(٣) ذلك لأن نفسك التي بين حنبيك هي أعدى أعدائك ، وجهادها هو الجهاد الأكبر . . لأنها تقودك إلى

دواعي الهوى ، وفي ذلك عند الصوفية شرك خفي .

الكفار عن قوم من المسلمين ، أو بسبب ما يؤخذ من الفداء .. وأمثال هذا ، فحينئذ ذلك مسلم على ما يراه الإمام (١) .

كذلك حال المجاهدة مع النفس : حيث يكون في إغفاء ساعة أو في إفطار يوم ترويح للنفس من الكد ، وتقوية على الجهد فيما يستقبل من الأمر — فذلك مطلوبٌ حسبما يحصل به الاستصواب من شيخ المرید ، أو فتوى لسان الوقت ، أو فراسة صاحب المجاهدة (٢) .

قوله جل ذكره : « والذين قتلوا في سبيل الله فلن

يُضِلَّ أعمالهم * سيديهم ويصلحُ بأنهم *
ويُدْخِلُهُمُ الجنةَ عرفاً لهم » .

إذا قتل أحدٌ في سبيل الحق تولى ورثة المقتول بأحسن من تولية المقتول .

وكذلك يرفعُ درجاته ؛ فيُعْظِمُ ثوابه ، ويُكْرِمُ مآبَه .

قوله جل ذكره : « يأبى الذين آمنوا إن تنصروا الله

ينصركم ويثبت أقدامكم » .

نصرة الله من العبد نصرة دينه بإيضاح الدليل وتبيينه .

ونصرة الله للعبد بإعلاء كلمته ، وقمع أعداء الدين ببركات سعيه وهمته .

« ويثبت أقدامكم » بإدامة التوفيق لئلا ينهزم من صولة أعداء الدين .

قوله جل ذكره : « والذين كفروا فتعسّأهم وأضلّ

أعمالهم * ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله

فأحبط أعمالهم » .

(١) للإمام الحق في أن يقبل أو يمن أو يفدى أو يسترى . والرسول نفسه . قتل عقبة بن معيط والنضر ابن الحارث يوم بدر ، وفدى سائر أسارى بدر ، ومن على ثمانية الخنق وهو أسير ، ومن على سبى هوازن ، وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناساً من المسلمين .. هذه كلها ثابتة في الصحيح — وهذه الأربعة إليها منسوب الشافعي .

(٢) تهتمنا هذه الفقرة إذا تذكرنا أن القشيري متشدد في الرخص ، وقياس الرخصة هنا على آية القتال وعلى حرب المشركين وعلى تصرف الإمام .. فيها دقة تحتاج إلى تدبر . ثم تهتمنا في معرفة من الذي يمنح الرخصة للمرید ؟

تسألهم : لعنا وطرداً ، وقمناً وبعداً !

« أضل أعمالهم » : هتك أستارهم ، وأظهر المؤمنين أسرارهم ، وأخمد نارهم .

قوله جل ذكره : « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبلهم » .

وكيف أهلكهم وأبادهم وأقامهم ؟

قوله جل ذكره : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن
الكافرين لا مولى لهم » .

المولى^(١) هنا بمعنى الناصر^(٢) ؛ فالله ناصر للذين آمنوا ، وأما الكافرون فلا ناصر لهم .
أو المولى من الموالاة وهي ضد المعادة ، فيكون بمعنى المحب ؛ فهو مولى الذين آمنوا أي
محبهم ، وأما الكافرون فلا يحبهم الله .

ويقول تعالى في آية أخرى : « والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت »^(٣) .

ويصح أن يقال إن هذه أرجى^(٤) آية في القرآن ؛ ذلك بأنه سبحانه يقول : إن الله مولى
الذين آمنوا ، ولم يقل : مولى الزهاد والعباد وأصحاب الأوراد والاجتهاد ؛ فالؤمن — وإن كان
عاصياً — من جملة الذين آمنوا ، (لا سيما و « آمنوا » فعل ، والفعل لا عموم له)^(٥) .

قوله جل ذكره : « إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا

الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار »

(١) تضاف أقوال القشيري هنا في (المولى) إلى حديثه عن ذلك الاسم في كتاب «التحبير في التذكير» وإلى
حديثه في (الولاية والولى) في مواضع متفرقة من مصنفاته .

(٢) جاءت (الناظر) في ص وهي خطأ في النسخ .

(٣) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

(٤) جاءت (أوسى) في ص وهي خطأ في النسخ .

(٥) سقطت العبارة بين القوسين من ص وجاءت في م . والقشيري مستفيد من السياق القرآني إذ عبّر عن
الإيمان بالفعل وهو « آمنوا » وعبر عن الكفر بالاسم فقال : « وأن الكافرين لا مولى لهم » .

مضى الكلام في هذه الآية .

«والذين كفروا يتمتعون ويأكلون

كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم» .

الأنعام تأكل من أى موضع بلا تمييز ، وكذلك الكافر لا تمييز له بين الحلال والحرام .

[كذلك الأنعام ليس لها وقت لأكلها ؛ بل في كل وقت تقتات وتأكل ، وكذلك الكافر ،

وفي الخبر : « إنه يأكل في سبعة أمعاء » . أمّا المؤمن فيكتفى بالقليل كما في الخبر : « إن كان

ولا بُد فثُلث للطعام وثُلث للشراب وثُلث للنفس » و« ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه »^(١) .

ويقال : الأنعام تأكل على الغفلة ؛ فمن كان في حال أكله ناسياً ربه فأكله كما كَلِ

الأنعام .

قوله جل ذكره : « وكأين من قرية هي أشد قوة

من قرينك التي أخرجتك أهلكتهم فلا

ناصر لهم »^(٢) .

« أهلكتهم » : يعنى بها من أهلكتهم من القرون الماضية في الأعصر الخالية .

قوله جل ذكره : « أفمن كان على بينة من ربه كمن

زُين له سوء عمله واتبوا أهواءهم » .

« البينة » : الضياء والحجة ، والاستبصار بواضح الحججة : فالعلماء في ضياء برهانهم ،

والعارفون في ضياء بيانهم^(٣) ؛ فهؤلاء بأحكام أدلة الأصول يُبصرون ، وهؤلاء بحكم الإلهام

والوصول يستبصرون .

(١) ما بين القوسين الكبيرين ساقط بتمامه من ص وثابت في م ، وهذه الأخبار موجودة في الجامع الصغير

ص ٢٤ ص ١٥٢ وفي كتاب « الأطلعة » بالجزء الثالث من صحيح البخارى ، « الأذكار » للنوى ، وتكملة الخبر الأول :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) : يأكل المسلم في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء ،

وروى كذلك عن ابن عمر .

(٢) عن ابن عباس قال : لما خرج النبي (ص) من مكة إلى الفار التفت إلى مكة وقال : « اللهم أنت أحب البلاد

إلى الله وأنت أحب البلاد إلى » ولولا المشركون أهلكت أخرجوني لما خرجت منك » فنزلت الآية - ذكره الثعلبي ،

وهو حديث صحيح .

(٣) هكذا في ص وهي في م (ثباتهم) ولكن ما في ص هو الأصوب ؛ لأننا نعرف من مذهب القشيري أن

(البيان) للمعازين والبرهان لأرباب العلم .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا

أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ

لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ

فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » .

كذلك اليومَ شأنُ الأولياءِ ، فلهم شرابُ الوفاءِ ، ثم شرابُ الصفاءِ ، ثم شرابُ الولاءِ ،

ثم شرابُ حالِ اللقاءِ .

ولكلِّ من هذه الأشربة عقلٌ ، ولصاحبه سُكْرٌ وصحوٌ ؛ فَمَنْ تَحَسَّى شَرَابَ الْوَفَاءِ

لَمْ يَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ فِي أَيَّامِ غَيْبَتِهِ عَنْ أَحِبَّابِهِ :

وَمَا سَرَّ صَدْرِي مُنْذُ شَطَّ بِكَ النَّوَى

أَنْيَسٌ وَلَا كَأْسٌ وَلَا مُتَصَرِّفٌ

وَمَنْ شَرِبَ كَأْسَ الصَّفَاءِ خَلَّصَ لَهُ عَنْ كُلِّ شَوْبٍ ، فَلَا كِدْوَرَةَ فِي عَهْدِهِ ، وَهُوَ فِي كُلِّ

وَقْتٍ صَافٍ عَنْ نَفْسِهِ ، خَالٍ مِنْ مَطَالِبَاتِهِ^(١) ، قَائِمٌ بِلا شُغْلٍ — فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ —

وَلَا أَرْبٍ .

وَمَنْ شَرِبَ كَأْسَ الْوَلَاءِ عَدِمَ فِيهِ الْقَرَارُ ، وَلَمْ يَنْبِ بِسِرِّهِ لِحَفْظَةٍ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ .

وَمَنْ شَرِبَ فِي حَالِ الْوَفَاءِ أَنْيَسَ عَلَى الدَّوَامِ بِيَقَاتِهِ ؛ فَلَمْ يَطْلُبْ — مَعَ بَقَائِهِ — شَيْئًا

آخَرَ مِنْ عَطَائِهِ ؛ لِاسْتِهْلَاكِهِ فِي عِلَاتِهِ عِنْدَ سَطَوَاتِ كِبْرِيَاةِهِ^(٢) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا

خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا

(١) أى مطالبات الحفظ ؛ حظوظ النفس .

(٢) تنبه إلى أهمية هذه الفقرة التى أطال فيها القشيري حديثه عن الأشربة حيث لم يتناولها بتفصيل في رسالته

عنه بحث مصطلح السُّكْرِ .

الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آيَةً أَوْلَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ
عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ .

هم المناقضون الذين كرهوا ما أنزل الله ؛ لِيَا فِيهِ مِنْ افْتِضَاحِهِمْ .

« والذين اهتدوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ
تَقْوَاهُمْ ،

« اهتدوا » : بأنواع الجاهدات ، « فزادهم هدى » : بأنوار المشاهدات .

« اهتدوا » : بتأمل البرهان ، « فزادهم هدى » : بروح البيان .

« اهتدوا » : بعلم اليقين ، « فزادهم هدى » : بحق اليقين .

[« اهتدوا » : بأداب للناجاة ، « فزادهم هدى » : بالنجاة ورفع الدرجات .

« اهتدوا » : إلى ما فيه من الحق ولم يختلفوا في أنه الحق ، « فزادهم هدى » بالاستقامة

على طريق الحق]^(١) .

قوله جل ذكره : « فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم

بغتةً فقد جاء أشراطها فأنى لهم إذا

جاءتهم ذكراهم فاعلم أنه لا إله إلا الله

واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » .

كان عالماً بأنه : « لا إله إلا الله » فأمره بالثبات عليها ؛ قال (ص) : « أنا أعلمكم

بالله ، وأخشاكم له »^(٢) .

ويقال : كيف قيل له : « فاعلم .. » ولم يقل : عَلِمْتُ ، وإبراهيم قيل له : « أَسْلِمْتَ »^(٣) ..

قال : « أسلمت ... » ؟ فيُجَاب بأن إبراهيم لما قال : « أسلمت » ابْتِغَاءً ، وَنَبِيْنَا صلي الله

عليه وسلم لم يقل : علمت فعُوقِبَ .

(١) ما بين القوسين الكبيرين ساقط في ص وموجود في م .

(٢) البخاري عن أنس : (والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له)

والشيخان عن عائشة : (والله إنى لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية) .

(٣) آية ١٣١ سورة البقرة : « قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين » .

وإبراهيم عليه السلام أتى بعده شرع كشف سيره ، ونبينا صلى الله عليه وسلم لم يأت
بعده شرع .

ويقال : نبينا صلى الله عليه وسلم أخبر الحق عنه بقوله : « آمن الرسول ^(١) .. » والإيمان
هو العلم — وإخبار الحق سبحانه عنه أتم من إخباره بنفسه عن نفسه : « عَلِمْتُ » .

ويقال : فرق بين موسى عليه السلام لما احتاج إلى زيادة العلم فأحيل على الخضر ، ونبينا
صلى الله عليه وسلم قال له : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(٢) » .. فكم بين من أُحيل في استزادة
العلم على عبده وبين من أُمر باستزادة العلم من الحق !! .

ويقال لما قال له « فاعلم أنه لا إله إلا الله ^(٣) » كان يأمره بالانقطاع إليه عن الخلق ،
ثم بالانقطاع منه — أي من الرسول — إليه .. أي إلى الحق سبحانه . والعبء إذا قال هذه
الكلمة على سبيل العادة والنغلة عن الحقيقة — أي كان بصفة النسيان — فليس لقوله كثير
قيمة ، كأن تُقال عند التعجب من شيء .. فليس لهذا قدر . أمّا إذا قلنا مخلصاً فيها ، ذا كراً
لمعناها ، متحققاً بحقيقتها .. فإن كان بنفسه فهو في وطن التفرقة .. وعندهم ^(٤) هذا من الشرك
الخفي ، وإن قلنا بحق فهو الإخلاص . فالعبد يعلم أولاً ربه بدليل وحجة ؛ فعلمه بنفسه
كسبي .. وهو أصل الأصول ، وعليه ينبنى كل علم استدلالى ^(٥) ! ثم تزداد قوة علمه بزيادة البيان
وزيادة الحجج ، ويتناقص علمه بنفسه لقلبات ذكر الله على القلب . فإذا انتهى إلى حال
الشاهدة ، واستيلاء سلطان الحقيقة عليه صار علمه في تلك الحالة ضرورياً . ويقل إحساسه بنفسه
حتى يصير علمه بنفسه كالاستدلالى وكأنه غافل ^(٦) عن نفسه أو ناس لنفسه .

(١) آية ٢٨٥ سورة البقرة : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون » .

(٢) آية ١١٤ سورة طه .

(٣) هنا يفرق القشيري بين التوحيد المنطوق باللسان ، والتوحيد عند أرباب الحقيقة .

(٤) أي عند أرباب الحقائق ، لأن أي شعور بالغيرية نتيجة عدم الإخلاص نقص في التوحيد .

(٥) من هذا يتضح أن الصوفية لا يهملون العقل تماماً بل يحترمون في مرحلة البداية من أجل تصحيح الإيمان ،
ولكنهم لا يعولون عليه تماماً في بقية مراحلهم الروحي . وهذا رد حاسم على من ينتكرون على الصوفية علاقتهم بالعقل
والعلوم العقلية .

(٦) في ص (وكانه قال) وهي خطأ من الناسخ كما هو واضح من السياق بعده .

ويقال : الذى على البحر يغلب عليه ما يأخذه من رؤية البحر ، فإذا ركب البحر قويت هذه الحالة ، حتى إذا غرق فى البحر فلا إحساس له بشيء سوى ما هو مستغرق فيه ومستهلك^(١) .

« واستغفر لذنبك » : أى إذا علمت أنك علمت فاستغفر لذنبك من هذا ؛ فإن الحق — على جلال قدره — لا يعلمه غيره^(٢) .

فه له حل ذكره : « ويقول الذين آمنوا لولا أنزلت سورة

فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها

القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض

ينظرون إليك نظر الغشى عليه من

الموت . . .

كان المسلمون تضيق قلوبهم بتباطؤ الوحي ، وكانوا يتمنون أن ينزل الوحي بسرعة فقال تعالى : « فإذا أنزلت سورة محكمة^(٣) وذكر فيها القتال » رأيت المناهقين يكرهون ذلك لما كان يشق عليهم من القتال ، فكانوا يفتضحون عندئذ ، وكانوا ينظرون إلى النبي صلى الله عليه وسلم — بغاية الكراهة .

... فأولئى لهم .

(١) القشيري هنا مستفيد من شيخه أبي علي الدقاق حين أوضح مراحل التواجد فالوجد فالوجود قائلا : «التواجد يوجب استيعاب العبد، والوجد يوجب استغراق العبد، والوجود يوجب استهلاك العبد ، فهو كمن شهد البحر ثم ركب البحر ثم غرق فى البحر» الرسالة ص ٢٧ .

(٢) يذكرنا هذا بقول رابعة بعد ليال قضتها فى الصلاة والاستغفار : « إن صلاتنا فى حاجة إلى صلاة ، واستغفارنا فى حاجة إلى استغفار » كما يذكرنا بقول القشيري فى موضع مماثل : «... جلت الصمدية عن أن يستشرف من إدراكها بشر» ، وفى ذلك يقول أبو عبد الله الجلاء (ت ٣٠٦ هـ) :

كيفية المرء ليس المرء يدركها فكيف كيفية الجبار فى القيدم؟

هو الذى أحدث الأشياء مبتدعاً فكيف يدركه مستحدث النسم؟

(شذرات الذهب ص ٢٤٩) .

(٣) قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهى محكمة . وقيل معناها مينة غير متشابهة ، لا نختل وجهاً إلا وجوب القتال .

تهديد (١) .

قوله جل ذكره : « طاعةٌ وقولٌ معروفٌ » .

وهو قولهم : « لولا أنزلت سورة ... » .

ويقال : فأولى لهم طاعةٌ منهم لله ولرسوله . « وقول معروفٌ » بالإجابة لما أمروا به من الجهاد .

ويقال : طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثلٌ بهم .

قوله جل ذكره « فإذا عزم الأمرُ فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » .

إذا عزم الأمرُ — أى جدَّ وفرضَ القتالُ — فالصدقُ والإجابةُ خيرٌ لهم من كذبهم وثقاتهم وتقاعدِهِم عن الجهاد .

قوله جل ذكره : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرضِ وتقطعوا أرحامكم » .

أى فلكم إن أعرضتم عن الإيمان — بمحمدٍ صلى الله عليه وسلم — ورجعتم إلى ما كنتم عليه أن تفسدوا في الأرضِ ، وتفسكوا الدماءَ الحرامَ ، وتقطعوا أرحامكم ، وتعودوا إلى جاهليتكم .

قوله جل ذكره : « أولئك الذين كَفَّهم اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ » .

أصمَّهُم عن سماعِ الحقِّ وقبولِهِ بقلوبِهِمْ ، وأعمَّى بصائرَهُمْ .

(١) يقول الشاعر :

فأولى ثم أولى ثم أولى
وقال الأصمعي معناها : قاربه بما يهلكه وأقشد :
وهل للدرِّ يُحْتَابُ من مَرَدِّ^٢
فمادى بين هاديتين منها
وأولى أن يزيد على الثلاث
وقال المراد : يقال لمن همَّ بالمعطب : أولى لك ! أى : قاربت المعطب .

قوله جل ذكره: « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوبٍ

أقفلها » .

أى إن تدبروا القرآن أفضى بهم إلى العرفان ، وأراحهم من ظلمة التحير .

« أم على قلوبٍ أقفلها » : أقفلَ الحقُّ على قلوب الكفار فلا يُدَاخِلُهَا زاجرُ التنبيه ، ولا ينبسط عليها شعاعُ العلم ، فلا يحصل لهم فهمُ الخطاب ؛ فالبابُ إذا كان مُقْفَلًا .. فكما لا يدخل فيه شيء ؛ لا يخرج منه شيء ؛ كذلك قلوبُ الكفار مقفلةٌ ، فلا الكفرُ الذى فيها يَخْرُجُ ، ولا الإيمانُ الذى هم يدعون إليه يدخل في قلوبهم .

وأهلُ الشُّركِ والكفرِ قد سُدَّتْ بصائرهم وغطيت أسرارهم ، ولُبِسَ عليهم وجهُ التحقيق .

قوله جل ذكره : « إنَّ الذين ارتدُّوا على أديارهم مِن

بعد ما تبين لهم الهدى الشيطانُ سَوَّلَ

لهم وأملى لهم » .

الذى يطلع فجرُ قلبه ، ويتلأأ نورُ التوحيد فيه ، ثم قبلَ متوع نهارِ إيمانه انكسفت شمسُ يومه ، وأظلم نهارُ عرفانه ، ودجا ليلُ شكِّه ، وبغبت نجومُ عقله .. فحدث عن ظلماتِهِ ١٠٠ ولا حرج (١)

[ذلك جزاؤهم على ممالأهم مع المنافقين ، وتظاهرهم .. فإذا تَوَقَّفَهُمُ الملائكةُ تنصل آلامهم ، ولا تنقطع بعد ذلك عقوباتهم] . (٢)

قوله جل ذكره : « أم حسبَ الذين في قلوبهم مرضٌ

أن لن يُخْرِجَ اللهُ أضفائهم » .

ليس الأمرُ كما توهموه ، بل اللهُ يفضحهم ويكشف تلييسهم ، ولقد أخبر الرسولَ عنهم ،

وعرَّفَهُ أعيانهم .

(١) التشيرى هنا يفنى بمن يتمون إلى طريقة الصوفية ثم يفسخون عقدهم مع الله ، ويتخلون عن طريق

الإرادة بعد قطعهم مسافة قصيرة .

(٢) ما بين القوسين الكبيرين ساقط في م وثابت في ص .

قوله جل ذكره : « ولو نشاء لأريناكم قلعرقتهم

بسيامهم ولتعرقتهم في لحن القول » .

أى فى معنى الخطاب ، فالأسيرة تدلُّ على السريرة ، وما يخامر القلوب فعلى الوجوه
يلوح أثره :

لستُ ممن ليس يدرى ما هوان من كرامة

إنَّ للحبِّ وللغضبِ على الوجه علامة

والمؤمنُ ينظر بنور الفراسة^(١) ، والعارفُ ينظر بنور التحقيق ، والموحدُ ينظر بالله
فلا يستتر عليه شيء^(٢) .

ويقال : بصائرُ الصديقين غيرُ مغطاة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سدوا كل
خوخة غير خوخة أبي بكر »^(٣) .

قوله جل ذكره : « ولتبلونكم حتى تعلمَ الجاهدين

منكم والصابرين وتبلوا أخباركم » .

بالابتلاء والامتحان تبيين جواهر الرجال ، فيظهر الخلقُ ، ويفتضح الممازقُ ، وينكشف
للفايق ، فالذين آمنوا وأخلصوا نجوا وتخلصوا ، والذين كفروا وناقوا وقعوا^(٤) فى الهوان
وأذلُّوا ، ووسموا بالشقاوة وقُطموا .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا

الرسولَ ولا تُبطلوا أعمالكم » .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (بعين الفراسة) . روى الترمذى والطبرانى من حديث أبى أمامة ، والترمذى
من حديث أبى سعد ، والطبرانى وأبو نعيم والبزاز بسند صحيح عن أنس « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » .
(٢) يفيد هذا الكلام فى ترتيب القوم : مؤمن ثم عارف ثم موحد فالموحدون أهل درجات السائرين .
(٣) يقول القشيري فى كتابه « المعراج » ص ٧٢ : « كان الصديق مخصوصاً من البصيرة بما لم يخص به غيره
قال (ص) : « سدوا كل خوخة غير خوخة أبى بكر » . وذلك لما فتحو فى المسجد من كل دار خوخة ،
والإشارة فيه أن الصديق ليس بممتنع من الإبصار بحال .
(٤) سقطت (وقعوا) فى ص ، وبوجوده فى م .

« لا تبطلوا أعمالكم » : بالرياء والإعجاب والملاظه .
 « لا تبطلوا أعمالكم » : بالمساكنة إليها . « ولا تبطلوا أعمالكم » بطلب الأعراض عليها .
 « لا تبطلوا أعمالكم » : بتوهمكم أنه يجب بها شيء دون فضل الله (١) .
 قوله جل ذكره : « فلا تهنؤا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم » .

أى لا تميلوا إلى الصلح مع الكفار وأنتم الأعلون بالحجة (٢) .
 أنتم الأعلون بالنصرة . قوله « والله معكم » . أى بالنصرة ويقال : لا تضيفوا بقلوبكم ،
 وقوموا بالله ؛ لأنكم — والله معكم — لا يخفى عليه شيء منكم ، فهو على الدوام يراكم .
 ومن علم أن سيده يراه يتحمل كل مشقة مشتغلاً برويته :

« ولن يترككم أعمالكم »

أى لا ينقصكم أجر أعمالكم .

قوله جل ذكره : « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن
 تؤمنوا وتتقوا يؤتيكم أجوركم
 ولا يسألكم أموالكم »

تجنبوا الشرك والمعاصي حتى يفيكم أجوركم .

والله لا يسألكم من أموالكم إلا اليسير منها وهو مقدار الزكاة (٣) .
 « إن يسألكوها فيحفيكم تبخلوا
 ويخرج أضغانكم » .

(١) هذه الإشارة موجهة إلى الذين يزعمون أن الطاعة توجب على الله الثواب . ويرى القشيري أنه لا وجوب على الله ؛ فكل شيء من فضله ؛ لأن طاعة العبد لا توجب لله زينة ، ومعصيته لا تلحق به سبحانه شيئاً . « والله يفر من يشاء ويعذب من يشاء » .

(٢) عند هذا الحد انتهت النسخة م ، ولذا فإننا نعتمد على النسخة س في بقية السورة ، وهي مساحة كبيرة .

(٣) وهي على حد تعبير سفيان بن عيينه : غيظ من فيض .

« الإحفاء » الإلحاح في المسألة ... وهذا إنما يقوله لمن لم يُوقَّ شُحَّ نفسه ، فأما الإخوان
ومَنْ عَلَتْ رَتْبُهُمْ فِي بَابِ حَرِيَةِ الْقَلْبِ فَلَا يُسَاعَمُونَ فِي اسْتِيفَاءِ ذَرَّةٍ ، وَيُطَالَبُونَ بِبَدْلِ
الرُّوحِ ، وَالتَّزَامِ الْغَرَامَاتِ .

قوله جل ذكره : « هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتَنْفَقُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ
يَبْخُلُ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ » .

البخلُ مَنْعُ الْوَاجِبِ ، وَإِذَا بَخَلَ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لَخَصَلَ لَهُ
الثَّرَاءُ — هَكَذَا يَظُنُّ .

وقوله جل ذكره : « وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ » .

« غَنِيٌّ » بِنَفْسِهِ عَلَى قَوْلِ ، وَغَنِيٌّ بِوَصْفِهِ عَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي (١) . وَغِنَاهُ كَوْنُهُ لَا تَتَّقِدُ
مَرَادَاتُهُ . أَمَّا الْعَبْدُ فَهُوَ قَتِيرٌ بِنَفْسِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَغْنِي عَنِ مَوْلَاهُ ؛ فِي الْإِبْتِدَاءِ مِنْذُ خَلَقَهُ
إِلَى الْإِنْتِهَاءِ ، وَهُوَ فِي دَوَامِ الْأَوْقَاتِ مُفْتَقِرٌ إِلَى مَوْلَاهُ .

وَالْفَقِيرُ الصَّادِقُ مَنْ يَشْهَدُ افْتِقَارَهُ إِلَى اللَّهِ . وَصِدْقُ الْفَقِيرِ فِي شَهَادَةِ قَرْنِهِ إِلَى اللَّهِ . وَمَنْ
افْتَقَرَ إِلَى اللَّهِ اسْتَغْنَى بِاللَّهِ ، وَمَنْ افْتَقَرَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَقَعَ فِي الذُّلِّ وَالْهَوَانِ .

وَيَقَالُ : اللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ طَاعَتِكُمْ ، وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى رَحْمَتِهِ .

وَيَقَالُ : اللَّهُ غَنِيٌّ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْكُمْ ، وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ لِأَنَّكُمْ لَا بَدِيلَ لَكُمْ عَنْهُ .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ
ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » .

يَسْتَبَدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ يَكُونُونَ أَشَدَّ مِنْكُمْ طَاعَةً ، وَأَصْدَقَ مِنْكُمْ وِفَاءً ؛ فَهُوَ قَادِرٌ
عَلَى خَلْقِ أَمْثَالِكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُونَ أَمْثَالَكُمْ فِي الْعَصِيَانِ وَالْإِعْرَاضِ وَتَرْكِ الشُّكْرِ وَالْوَفَاءِ ...
بَلْ سَيَكُونُونَ خَيْرًا مِنْكُمْ .

(١) أي يمكن أن تكون من صفات الذات أو من صفات الفعل انظر « الغنى » في كتاب « التعمير في التذكير »
للإمام القشيري تحقيق د . بسيوني .

سورة الفتح

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » تشير إلى سُموه في أزلِهِ ، وعلوّه في أبدِهِ ؛ وُسُموه في أزلِهِ نفي البداية عنه بحق القِدَم ، وعلوّه في أبدِهِ نفي الانتهاء عنه باستحالة العدم ؛ فعرفة سُموه توجب للعبد سُموًا ، وعرفة علوّه توجب للعبد علوًا (١) .

قوله جل ذكره : « إنا فتحنا لك فتحًا مبينًا » .

قضينا لك قضاءً بيننا ، وحكنا لك بتقوية دين الإسلام ، والنصرة على عدوك ، وأكرمناك بفتح ما اتفق على قلب من هو غيرك — من قبلك — بتفصيل شرائع الإسلام ، وغير ذلك من فتوحات قلبه صلوات الله عليه .

نزلت الآية في فتح مكة ، ويقال في فتح الحديبية (٢) .

ويقال : هديناك إلى شرائع الإسلام ، ويسرنا لك أمور الدين .

« ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك

وما تأخر » .

(١) واضح أن مذهب التفسير في معرفة أسماء الله سبحانه لا يقتصر على المعرفة الكلامية النظرية بل يتجاوز ذلك إلى التأديب بها ، والتخلق بأخلاق الله . فالعمل مترتب على العلم (انظر مقدمتنا لكتاب التفسير في التكبير) .

(٢) يقال مرثب . الرواية بين مكة والمدينة (رواية محمد بن إسحاق عن الزهري عن عروة عن المسور ابن مخزوم ومروان بن الحكم) وأنها نزلت في سن الحديبية . (كذلك في البحار في سماع قتادة عن أنس) . وقال الضحاك : «سبينا» أي بغير قتال . وقال مجاهد : كان فتح الحديبية آية عظيمة إذ نزع ماؤها فنج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال الشعبي : هو فتح الحديبية ؛ فقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة : غفر الله له ذنبه ، وبويج بيعة الرضوان ، وأطعموا نخل خيبر ، وبلغ الهدى محله ، وظهرت الروم على الفرس .

كلا القسمين — المتقدم والمتأخر — كان قبل النبوة^(١) .

ويقال « ما تقدم » من ذنب آدمٍ بِجُرْمَتِكَ ، « وما تأخر » : من ذنوب أُمَّتِكَ^(٢) .
وإذا أُجِلَ على تركِ الأوَّلَى^(٣) فقد غفر له جميع ما فعل من قبيل ذلك ، قبل النبوة
وبعدها^(٤) .

ولما نزلت هذه الآية قالوا : هنيئاً لك ! فأنزل الله تعالى :

« لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا » . . . ويقال :
حسناً الأبرارِ سيئاتُ المقربين .

« وَبِمِمْ نِعْمَتِهِ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا
مُسْتَقِيمًا » .

بِمِمْ نِعْمَتِهِ عَلَيْكَ بالنبوة ، وبوفاء العاقبة ، وببسط الشريعة ، وبشفاعته لأُمَّتِهِ ، وبرؤية الله
غداً ، [ويأظهار دينه على الأديان ، ويأنه سيد ولد آدم ، ويأنه أَقْسَمَ بِحَيَاتِهِ ، وَخَصَّهُ بِالْعِيَانِ]^(٥) .
وبسماع كلامه سبحانه ليلة المراج ، وبأن يبعثه إلى سائر الأمم . . . وغير ذلك من مناقبه .
« وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » يثبتك على الصراط المستقيم ، ويزيدك هدايةً على هداية ،
ويهدى بك الخلق إلى الحق .

ويقال : يهديك صراطاً مستقيماً بترك حَظِّكَ .

« وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » .

(١) نصّ القشيري على « قبل النبوة » لأن الأنبياء معصومون من الذنب.

(٢) هذا أيضاً قول عطاء الخراساني .

(٣) ترك الأولى تعبير أدبي مهذب عن « الذنب » . ويقال : كان الذنب المتقدم على يوم بدر قوله صلى الله عليه
وسلم : « اللهم إن تهلك هذه العصاة لا تعبد في الأرض » . والذنب المتأخر كان يوم حنين حيث رمى جمرات
في وجوه المشركين قائلاً : « شأهت الوجوه .. حم . لا ينصرون » ، فانهزم القوم عن آخرهم ، ولم يبق أحد إلا ابتلأت
عيناه رملاً وحصباء . وعند عودة النبي مع أصحابه قال لهم : لو لم أرمهم لم ينهزموا ! فأنزل الله عز وجل :
« وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » .

(٤) روى الترمذي عن أنس أن النبي فرح بهذه الآية فرحاً شديداً وقال : لقد أنزلت على أبيه أحب إلى ما على
وجه الأرض .

(٥) ما بين القوسين الكبيرين موجود في ص وغير موجود في م .

لا دُلَّ فيه ، وتكون غالباً لا بفعلِكَ أَحَدٌ .

ويقال : بنصرِكَ على هوائِكَ ونفْسِكَ ، وينصرِكَ بِحُسْنِ خُلُقِكَ ومقاساةِ الأذى من قومِكَ .

ويقال نصرأً عزيزاً : مُعزاً لك ولن آمن بك .

وهكذا اشتملت هذه الآية على وجوهٍ من الأفضال أكرمَ بها نبيّه — صلى الله عليه وسلم — وخصّه بها من الفتح والظفرِ على النفس والعدو ، وتيسير ما انفلق على غيره ، والمغفرة ، وإتمام النعمة والهداية والنصرة . . . ولكلٍّ من هذه الأشياء خصائصٌ عظيمةٌ .

قوله جل ذكره : « هو الذى أنزل السكينةَ فى قلوبِ

المؤمنين » . . .

السكينةُ ما يسكن إليه القلبُ من البصائرِ والحججِ ، فيرتقى القلبُ بوجودِها عن حدِّ الفكرة إلى رَوْحِ اليقينِ وتلجُّ الفؤادُ ، فتصير العلومُ ضرورةً^(١) . . . وهذا للخواصِّ .

فأما عوامُّ المسلمين فالمرادُ منها : السكونُ والطمأنينةُ واليقينُ .

ويقال : من أوصافِ القلبِ فى اليقينِ المعارفِ والبصائرِ والسكينةُ .

وفى التفسيرِ : السكينةُ ریحٌ هفافةٌ . وقالوا : لها وجهٌ كوجهِ الإنسانِ . وقيل لها جناحانِ .

« ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم »

أى يقيناً مع يقينهم وسكوناً مع سكونهم . تطلع أقمارُ عينِ اليقينِ على نجومِ علمِ اليقينِ ، ثم تطلع شمسُ حقِّ اليقينِ على بدرِ عينِ اليقينِ .

« واللهِ جنودُ السمواتِ والأرضِ وكان

اللهُ علماً حكماً » .

« جنود السمواتِ والأرضِ » : قيل : هى جميع القلوبِ الدالَّةِ على وحدانيةِ الله .

ويقال : مُلْكُ السمواتِ والأرضِ وما به من قوَى تقهر أعداءَ الله .

(١) أى لا يعود كسببه حيث لم يعد للإنسان من نفسه لنفسه شيء .

ويقال : هم أنصارُ دينه .

ويقال : ما سلَّطه الحقُّ على شيء فهو من جنوده ، سواء سلَّطه على وليِّه في الشدة والرخاء ، أو سلَّطه على عدوِّه في الراحة والبلاء .

قوله جل ذكره : « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

وَيُكْفَرُ عَنْهُمْ سُبْحَاتِهِمْ ، وَكَانَ ذَلِكَ

عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً » .

يَسْتُرُ ذُنُوبَهُمْ وَيَمْحَطُهَا عَنْهُمْ . . . وذلك فوزٌ عظيم ، وهو الظفرُ بالبغية (١) .

وسؤالُ كلِّ أحدٍ ومأمولُه ، ومُبتغاه ومقصودُه مختلفٌ . . . وقد وعدَ الجميعَ ظفراً به .

قوله جل ذكره : « وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ

وَالْمُشْرِكَاتِ ، الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنَّ السَّوْءِ

عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ » .

يعذبهم في الآجل بعذابهم وسوء عقابهم .

و« ظن السوء » : هو ما كان بغير الإذن ؛ ظنوا أن الله لا ينصر دينه ونبيِّه عليه السلام .

« عليهم دائرة السوء » : عاقبته تدور عليهم وتحيقُ بهم .

« ولعنتهم » : أبعدهم عن فضله ، وعقت فيهم كلمته ، وما سبقت لهم — من الله سبحانه —

قِسْمَتُهُ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً » .

« أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً » : على أُمَّتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . ويقال : شاهداً على الرُّسُلِ وَالْكِتَابِ .

ويقال : شاهداً بوحدانيتنا وربوبيتنا . ويقال : شاهداً لأمتك بتوحيدنا . « ومبشراً » :

لهم مِنَّا بِالثَّوَابِ ، . « ونذيراً » لِلخَلْقِ ؛ زاجراً ومُحذِّراً مِنَ الْعَاصِي وَالْمُخَالِفَاتِ .

(١) هكذا في م وهي في ص بالنعمة .

ويقال : شاهداً من قبيلنا ، ومبشراً بأمرنا ، ونذيراً من لدنا ولنا ومنا .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾ .

قرى^(١) : ﴿ لَيُؤْمِنُوا ﴾ بالياء ؛ لأن ذكر المؤمنين جرى ، أي ليؤمن المؤمنون بالله ورسوله ويعزروه وينصروه أي الرسول ، ويوقروه : أي يعظموا الرسول . وتسبحوه : أي تسبحوا الله وتنزهوه بكرة وأصيلاً^(٢) .

وقرى^٣ : ﴿ لَتُؤْمِنُوا ﴾ — بالياء — أيها المؤمنون بالله ورسوله وتعزروه — على الخطاب . وتعزروه يكون بإيثاره بكل وجه على نفسك ، وتقديم حكمه على حكمك . ونوقيره يكون باتباع سنته ، والعلم بأنه سيد بريته^(٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ .

وهذه البيعة هي بيعة الرضوان بالحديبية تحت شجرة^(٥) .

وذلك أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بعث عثمان رضي الله عنه إلى قريش ليكلمهم فأرجفوا بقتله . وأتى عروة بن مسعود^(٥) إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال :

جئت بأوشاب الناس لتفض بيضتاك بيدك ، وقد استعدت قريش لقتالك ، وكأني بأصحابك

(١) قراءة ابن كثير وابن محيصن وأبي عمرو .. وكذلك « يسبحوه » بالياء ، والباقون بالياء على الخطاب
(٢) ونلاحظ أن التثنية قد توقفت قبل تسبحوه فجعلها بالياء ، وهناك من المفسرين من يرى ذلك أيضاً (انظر القرطبي ١٦٠ ص ٢٦٧) .
(٣) عزوت الرجل أي رددت عنه ونصرته وأيدته — وهو من الأضداد — لأنه قد يأتي بمعنى أدبته ولئسته .
(٤) إشارة إلى قوله تعالى : « قد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » والسرة : شجرة الطلع .
(٥) جاء في السيرة لابن اسحاق ٣ ص ٧٧٨ :

بعد أن خرج الرسول صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت ، فلما سمعت قريش بذلك استعدت لقتاله مع أنه لم يكن ينوي قتالا وتماقبت السفراء بينه وبينهم ، وكان كل سفير من قريش يذهب إلى النبي ثم يعود ليقنع قريش بحقيقة نية النبي ولكنهم كانوا لا يرضون بما جاء به ، حتى جاء دور عروة بن مسعود الثقي — وهو عند قريش غير متهم وقال للنبي « إن قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل ، قد لبسوا جلود النمر ، يعاهدون الله لا تدخلها أبداً عليهم عشوة . وحيناً قال عروة : وإيم الله لكأني بهؤلاء — يريد أصحاب الرسول — قد انكشفتوا عنك غداً . فانبرى أبو بكر قائلاً : أنحن نكشف عنه ... الخ .

قد انكشفوا! عنك إذا مسَّهم حرُّ السلاح! قال أبو بكر: أتظنُّ أننا نسلم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم؟

فبايعهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم على أن يُقاتِلوا وألا يهربوا^(١)، فأنزل الله تعالى: «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله»: أي عقدك عليهم هو عقد الله . قوله جل ذكره: «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» .

أي «يد الله»: في المنَّة عليهم بالتوفيق والهداية^(٢): «فوق أيديهم» بالوفاء حين بايعوك. ويقال: قدرة الله وقوته في نصرته دينه ونصرة نبيِّه صلى الله عليه وسلم فوق نصرهم لدين الله ورسوله .

وفي هذه الآية تصريحٌ بيمين الجمع^(٣) كما قال: «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى» قوله جل ذكره: «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ» أي عذابُ النكثِ عائدٌ عليه .

«وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا» .

أي من قام بما عاهد الله عليه على التمام فميسوتيه أجراً عظيماً . وإذا كان العبد بوصف إخلاصه ، يعامل الله في شيء هو به متحققٌ ، وله بقلبه شاهدٌ فإنَّ الوسائطَ التي تُظهِرُها أماراتُ التعريفاتِ تجعله محمواً في أسرارهِ . . والحكم عندئذ راجعٌ إلى الواحد — جلَّ شأنه^(٤) .

(١) قال جابر بن عبد الله بايعة رسول الله (ص) تحت الشجرة على الموت وعلى ألا نفر فبايعنا نكث أحد منا البيعة إلا جد بن فيس وكان منافقاً اختبأ تحت بطز بغيره ولم يسر مع القوم .
(٢) نلاحظ أن القشيري هنا يزول اليد حتى ينشئ عن الله الاتصاف بالمجارحة .
(٣) أنت حين بايعت أو حين رميت فأنت من حيث الظاهر تقوم بعمل وأنت في حال الفرق ، ولكن الحقيقة أنه لا فاعل إلا الله فتمت التوفيق والسداد والإصابة . . وهذا هو حال الجمع . وبمقدار ما يكون العبد في منزلة التمكين وبعيداً عن التلوين يكون دنوه من حال الجمع ، التي بعدها حال جمع الجمع . . ونبينا صلى الله عليه وسلم كان عندها إذ هو صلوات الله عليه محمول لا متحمل ؛ أي يربيه لا بنفسه .
(٤) أي إذا أفضى العبد بشيء من العرفان عندئذ فيكون نطقه وما يظهر عليه من الله وبالله .

قوله جل ذكره : « سيقول لك المخلفون من الأعرابِ

شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلوانَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا

يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم »

لَمَّا قَصَدَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّوَجُّهَ إِلَى الْحَدِيثِيَّةِ تَخَلَّفَ قَوْمٌ مِنَ الْأَعْرَابِ عَنْهُ . قِيلَ : هُمُ
أَسْلَمُ وَجُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَمَزِينَةُ وَأَشْجَعٌ ، وَقَالُوا : « شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلوانَا » وَلَيْسَ لَنَا مَنْ يَقُومُ بِشَأْنِنَا
يَقَالُوا : اانتظروا ماذا يكون ؛ ففاهم في قريش إلا أكلة رأس^(١) . فلما رجع رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم جاءوه مُعْتَذِرِينَ بأنه لم يكن لهم أحدٌ يقوم بأموالهم وقالوا : استغفر لنا .

فأطلعه الله — سبحانه — على كذبهم ونفاقهم ؛ وأنهم لا يقولون ذلك إخلاصاً ، وإنما هم
سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، فإنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم .

« قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ

أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ

اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا »

فَضَحَّهِمْ . وَيَقَالُ : مَا شَغَلَ الْعَبْدَ عَنِ اللَّهِ شُؤْمٌ عَلَيْهِ .

ويقال : عُذْرُ الْمَآذِقِ وَتَوْبَةُ الْمُنَافِقِ كِلَاهُمَا لَيْسَ حَقًّا .

قوله جل ذكره « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ

إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ

وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » .

حسبتم أن لن يرجع الرسول والمؤمنون من هذه السفرة إلى أهليهم أبداً ، وزَيَّنَتْ لَكُمْ

الْأَمَانِي أَلَّا يَمُودُوا ، وَأَنَّ اللَّهَ لَنْ يَنْصُرَهُمْ . « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » أَي هَالِكِينَ فَاسِدِينَ .

(١) أي مم قليل .

ويقال : إنَّ العدوَّ إذا لم يقدر أن يكيدَ بيده يتمي ما تتقاصر عنه مُكِنُّهُ ، وتلك صفةُ كلِّ عاجز ، ونعتُ كلِّ لئيم . ثم إنَّ الله — سبحانه — بعكس ذلك عليه حتى لا يرتفع مراده « ولا يَحِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » (١) .

ويقال : من العقوبات الشديدة التي يعاقبُ اللهُ بها المُبْطِلَ أنْ يتصوَّرَ شيئاً يتمنَّاه ويوطِّن نفسه عليه لفرط جهله . ويُلقى الحقُّ في قلبه ذاك التمي حتى تسول له نفسه أن ذلك كالكائن .. ثم يعذبه اللهُ بامتناعه .

قوله جل ذكره : ومن لم يؤمن باللهِ ورسوله فإنَّا أعدنا للكافرين سعيراً

وما هو آت قريب . . وإنَّ الله ليرخي عنانَ الظلمةِ ثم لا يفتنون من عقابه . . وكيف — وفي الحقيقة — ما يحصل منهم هو الذي يجزيه (٢) عليهم ؟

قوله جل ذكره : « وللهُ ملكُ السمواتِ والأرضِ يغفرُ لمن يشاء ويُعذِّبُ من يشاء وكان اللهُ غفوراً رحيماً »

يغفرُ — وليس له شريك بقول له : لا تفعل ، ويعذِّبُ من يشاء — وليس هناك مانع عن فعله يقول له : لا تفعل .

قوله جل ذكره : « سيقولُ المُخَلَّفون إذا انطلقتم إلى مغانمٍ لتأخذوها ذرونا نتَّبِعْكُمْ يريدون أن يبدلوا كلامَ اللهِ قل لن تتبعونا »

وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لما رجعوا من الحديبية وعدهم الله خيبراً ،

(١) آية ٤٣ ، سورة فاطر .

(٢) هكذا في ص وهي في م (يجزيه) بالزاي وقد رجحنا (يجزيه) أولاً لاتصالها بذهب القشيري وكون الله — على الحقيقة — فاعل كل شيء حتى أكساب العباد . وثانياً لأنها لو كانت بالزاي لقال : يجزيهم عليه .

وَأَنَّ فِيهَا سَيَظْفَرُ بِأَعْدَائِهِ ، فَلَمَّا هَمَّ بِالْخُرُوجِ أَرَادَ هُوَلَاءُ الْمُخَلْفُونَ أَنْ يَتَّبِعُوهُ لِمَا عَلِمُوا فِي ذَلِكَ مِنَ الْغَنِيْمَةِ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا يُخْرَجُ مَعِيَ إِلَى خَيْرٍ مِنْ خُرُوجِ إِلَى الْحَدِيثِ ، وَاللَّهُ بِذَلِكَ حَكَمٌ أَلَا يُخْرَجُوا مَعَنَا »

قال المتخلفون : إنما يقول المؤمنون ذلك حسداً لنا ؛ وليس هذا من قول الله ! فأنزل الله تعالى ذلك لتكذيبهم ، وليبين حكمه ألا يستصحبهم فهم أهل طمع ، وكانت عاقبتهم أنهم لم يجدوا مرادهم ، وردوا بالمللّة وافضح أمرهم .

قوله جل ذكره : « قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ

إِلَى قَوْمٍ أُولَى بِأْسٍ شَدِيدٍ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا »

جاء في التفسير أنهم أهل الإمامة أصحاب مسيلة — وقد دعاهم أبو بكر وحاربههم ، فالآية تدل على إمامته . . وقيل هم أهل فارس — وقد دعاهم عمر بن الخطاب وحاربههم ؛ فالآية تدل على صحة إمامته . وصحة إمامته تدل على صحة إمامة أبي بكر . « أولى بأس شديد » أولى شدة . فإن أطمعتم استوجبتم الثواب ، وإن تخلفتم استحققت العقاب . ودلت الآية على أنه يجوز أن تكون للعبد بداية غير مرضية ثم يتغير بعدها إلى الصلاح — كما كان لهؤلاء وأنشدوا :

إِذَا فَسَدَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ صَلَاحِهِ

فَرَجَّ لَهُ عَوْدَ الصَّلَاحِ . . لَعَلَّهُ

قوله جل ذكره : « ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله

(١) العبارات التي وردت في إثبات صحة الإمامين جاءت في م ولم ترد في ص .

يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
وَمَنْ يَتَوَلَّ يَعدُّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا

هؤلاء أصحاب الأعدار . . . رفع عنهم الحرج في تخلفهم عن الوقعة في قتال المشركين .

وكذلك من كان له عُذرٌ في المجاهدة مع النفس . . . فإنَّ الله يحبُّ أنْ تُوْتَى رُخْصَةٌ كما
كما يحب أن تُوْتَى عزائمُه (١) .

قوله جل ذكره : « لقد رَضِيَ اللهُ عن المؤمنين إذ

يُبايعونك تحت الشجرة فعَلِمَ ما في قلوبهم
فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا .

هذه بيعة الرضوان ، وهي البيعة تحت الشجرة بالحديبية ، وسميت بيعة الرضوان لقوله تعالى

« لقد رَضِيَ اللهُ عن المؤمنين . . . » .

وكانوا ألفًا وخمسمائة وقيل وثلاثمائة وقيل وأربعمائة . وكانوا قصدوا دخول مكة ، فلما بلغ
ذلك المشركين قابلوهم صائدين لهم عن المسجد الحرام مع أنه لم يكن خارجاً للحرب ، قصده
المشركون ، ثم صالحوه على أن ينصرفَ هذا العام ، ويقم بها ثلاثاً ثم يخرج ، (وأن يكون
بينه وبينهم صلح عشرة أعوام يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً) (٢) وكان النبي قد رأى في
منامه أنهم يدخلون المسجد الحرام آمين ، فبشر بذلك أصحابه ، فلما صدهم المشركون خامر قلوبهم
شيء ، وعادت إلى قلوب بعضهم تهمة حتى قال الصديق : لم يُقَلِّ العام ا فسكنت قلوبهم بنزول
الآية ؛ لأن الله سبحانه علم ما في قلوبهم من الاضطراب والتشكك . فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِهِمْ ،

(١) هذه لفظة هامة جداً ، حيث لم نعود من التثيرة في سائر مصنفاته أن يستجيز الرخصة . وربما هو
يتحدث هنا عن عامة المسلمين ، ولكن حيناً يتحدث عن الصوفية يعتبر اللجوء إلى الرخصة بمثابة فسح عقد الإرادة
(أنظر الرسالة ص ١٩٩) .

(٢) ما بين الأقواس تكملة من عندنا اعتمدنا فيها على المصادر المختلفة . أوردناها ليتضح الساق

وثبتهم باليقين. « وأثابهم فتحاً قريباً » هو فتحُ خيبر بعد مدة يسيرة ، وما حصلوا عليه من منافع كثيرة من خيبر . وقيل ما يأخذونه إلى يوم القيامة^(١) .

وفي الآية دليل على أنه قد تخطر ببال الانسان خواطرٌ مُشكِّكة ، وفي الرِّيب موقعة ، ولكن لا عبرة بها ؛ فإنَّ الله سبحانه إذا أراد بعبد خيراً لازم التوحيدُ قلبه ، وقارن التحقيق سيره فلا يضره كيدُ الشيطان ، قال تعالى : إن الذين اتقوا إذا مسهم طائفٌ من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون^(٢) .

« وعدكم الله منافع كثيرة تأخذونها » ويدخل في ذلك جميع ما ينعمه المسلمون إلى القيامة فجعل لكم هذه — يعني خيبر^(٣) ، وقيل : الحديبية .

« وكفَّ أيدي الناس عنكم » لما خرجوا من المدينة حرسهم الله ، وحفظ عيالهم ، وحمل بيضتهم حين هبَّ اليهود^(٤) في المدينة بعد خروج المسلمين ، فمنعهم الله عنهم .
أو يقال : كفَّ أيدي الناس من أهل الحديبية .

« ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً »

لتكون هذه آية للمؤمنين وعلامة يستدلون بها على حراسة الله لهم .

« ويهديكم صراطاً مستقيماً » : في التوكل على الله والثقة به .

ويقال : كفَّ أيدي الناس عن العبد هو أن يرزقه من حيث لا يحتسب ، لئلا يحتاج إلى أن يتكفَّ الناس .

ويقال : أن يرقع عنه أيدي الظلمة .

(١) هذا أيضا قول ابن عباس ومجاهد .

(٢) آية ٢٠١ سورة الأعراف .

(٣) يرجح أنها خيبر ، لأن الحديبية كان فيها صلح .

(٤) يرجح الطبري ذلك ، لأن كف أيدي المشركين في الحديبية مذكور في قوله تعالى :

« وهو الذي كف أيديهم عنكم »

ويقال : ألا تحمله المطالبة بسبب كثرة العيال ونفقتهم الكبيرة على الخطر بدينه ؛ فيأخذ من الأثياء — برخصة التأويل — ما ليس بطيب^(١) .

قوله جل ذكره : « وأخري لم تقدرُوا عليها قد أحاط اللهُ بها وكان اللهُ على كل شيء قديراً »

قيل : فتح الروم وفارس^(٢) . وقيل : فتح مكة^(٣) .

وكان اللهُ على كل شيء قديراً : فلا تسلقوا بغيره قلوبكم .

قوله جل ذكره : « ولو قاتلكم الذين كفروا لَوَلَّوْا الأديبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً »

يعنى : خير وأسد وعظمان وغيرهم — لو قاتلوكم لانتهزموا ، ولا يجدون من دون الله ناصرأ .

قوله جل ذكره : « مُسِنَّةٌ اللهُ التي قد خَلَّتْ من قبل

وَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللهُ تَبْدِيلاً »

أى مُسِنَّةٌ اللهُ خذلانهم ولن تجد لسنة الله تحويلاً .

قوله جل ذكره : « وهو الذى كفَّ أيديهم عنكم

وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن

أظفركم عليهم وكان اللهُ بما تعملون بصيراً »

قيل إن سبعين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل

التنعيم متسلحين يريدون قتله (فأخذناهم سليماً فاستحييناهم) فأنزل اللهُ هذه الآية في شأنهم^(٤) .

(١) مرة أخرى ننبه إلى إضافة هذا الكلام إلى موقف القشيري من الرخصة وما دام .

(٢) قال ابن عباس : هي أرض فارس والروم وجميع ما فتحه المسلمون . وهو قول الحسن ومقاتل وابن

أبي ليلى .

(٣) عن الحسن أيضاً وقتادة ، وقال عكرمة : حنين .

(٤) في ص ، وم (فأعلمهم سليمان) ، وما خطأ في النسخ ، فالرواية عن يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد

ابن سلمة عن ثابت عن أنس أن (ثمانين) رجلاً من أهل مكة هبطوا على النبي (ص) من جبل التنعيم متسلحين يريدون

وقيل أخذ اثني عشر رجلاً من المشركين - بلا عهد - فمن عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم^(١) وقيل : هم أهل الحديبية كانوا قد خرجوا لمنع المسلمين ، وحصل ترامي الأحجار بينهم ؛ فاضطرب المسلمون إلى بيوتهم ، فأنزل الله هذه الآية بمن عليهم حيث كف أيدي بعضهم عن بعض عن قدرة من المسلمين لا عن عجز ؛ فأما الكفار فكفوا أيديهم رعباً وخوفاً ؛ وأما المسلمون فنهباً من قبل الله ، لما في أصلابهم من المؤمنين - أراد الله أن يخرجوا ، أو ليأعلم أن قوماً منهم يؤمنون .

والإشارة فيه : أن من الغنيمة الباردة والنعم السنية أن يسلم النائم منك ، وتسلم منهم . وإن الله يفعل بأوليائه ذلك ، فلا من أحد عليهم حيف ، ولا منهم على أحد حيف ولا حساب ولا مطالبة ولا صلح ولا معاتبة ، ولا صداقة ولا عداوة . . وكذا من كان بالحق - وأنشدوا :

فلم يبق لي وقتٌ إذِكرُ مخالفٍ

ولم يبق لي قلبٌ لذكر موافق .

« قوله جل ذكره : » هم الذين كفروا وصدواكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله »

« كفروا » وجحدوا ، « وصدواكم » ومنعواكم عن المسجد الحرام سنة الحديبية .

« والهدى معكوفاً^(٢) » : أي منعوا الهدى أن يبلغ منجره ، فمعكوفاً حال من الهدى أي محبوساً .

— غرة (أن يصيبوه على غفلة) رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فأخذناهم سلباً فاحتجبتهم . (أي أخذوا قهراً وأسلموا أنفسهم) (وقال ابن الأثير) السلم (بكسر السين وفتحها لفتان في الصلح) . وفي رواية قتادة أن النبي سألهم : « هل لكم على ذمة ؟ » (= أي عهد) قالوا : لا ، فأرسلهم فنزلت . وفي رواية الترمذي أنهم ثمانون رجلاً هبطوا عليه عند صلاة الصبح ، فأخذهم واعتقهم . وذكر ابن هشام أنهم يستعملون العتقاء .. ومنهم معاوية وأبوه .

(١) عن قتادة : أن المشركين رموا رجلاً من أصحاب النبي يقال له زئيم بسهم فقتلوه ، فبعث النبي عيلاً فأثر بائني حشر فارساً من الكفار ، فقال لهم النبي (ص) : هل لكم على ذمة ؟ ... الخ .
(٢) في البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله (ص) معشرين فحال كفار قريش دون الهدى فحصر الرسول وحلق رأسه ، فنحروا بنجره وحلقوا ، وقد غضب الرسول من توقف عن ذلك .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ساق تلك السنة سبعين بدنة .

قوله جل ذكره : « ولولا رجال مؤمنون ونساء

مؤمنات لم تعلموا أن تطئوهم (١) فتصيبكم
منهم معرفة بغير علم ليُدخل الله في رحمته
من يشاء »

لو تسلطتم عليهم لأصابتهم معرفة ومضرة منكم بغير علم لسلطناكم عليهم ولأظفرناكم بهم .
وفي هذا تعريف للعبد بأن أموراً قد تنقل وتنتشر فيضيق قلب الإنسان . . والله في ذلك
صير ، ولا يعدم ما يجري من الأمر أن يكون خيراً للعبد وهو لا يدري . . كما قالوا :

كم مرة حفت بك المسكاره خير لك الله . . وأنت كاره

قوله جل ذكره : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم

الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم
كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها
وكان الله بكل شيء عليماً »

يعنى الأثمة (٢) ؛ أى دفعتهم أثرة الجاهلية أن يمنعوكم عن المسجد الحرام سنة الحديبية ،
فأنزل الله سكينته في قلوب المؤمنين حيث لم يقابلوهم بالخلاف والمخاربة ، ووقفوا واستقبلوا
الأمر بالحلم .

« وألزمهم كلمة التقوى » وهى كلمة التوحيد تصدُر عن قلب صادق : فكلمة التقوى
يكون معها الاتقاء من الشرك .

(١) أن تطئوهم : بالقتل والإيقاع بهم . يقال وطئت القوم : أى أوقعت بهم . فجواب لولا محنوف والمعنى :
ولو أن تعثروا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا لاذن الله لكم في دخول مكة ، ولسلطكم عليهم ، ولكننا
صنا من كان فيها يكم وإيمانه .

(٢) مكذافى م وهى فى ص (الأنية) وقد رجحنا الأول . .

« وكانوا أحقَّ بها » حسب سابق حُكْمِهِ وقَدِيمِ (١) عِلْمِهِ . . . « وكان الله بكلِّ شيءٍ عليماً »
ويقال : الإلزامُ في الآية هو إلزامُ إكْرَامٍ ولطفٍ ، لا إلزامُ إكْرَاهٍ وُعْتَفٍ ؛ وإلزامُ بَرٍّ
لا إلزامُ جَبْرٍ . . .

وكم باسطين إلى واصلنا

أكفهمو . . . لم ينالوا نصيبا !

ويقال كلمة التقوى : التواصي بينهم بحفظ حق الله .

ويقال : هي أن تكون لك حاجة فتسأل الله ولا تمّتديها للناس .

ويقال : هي سؤالك من الله أن يحرُسك من المطامع .

قوله جل ذكره : لقد صدّقَ اللهُ رسوله الرؤيا بالحقِّ
لتَدْخُلَنَّ المسجدَ الحرامَ إن شاء اللهُ
آمنين مُحَلِّقِينَ رءوسكم ومُقَصِّرِينَ
لا تخافون فَعَلِمَ ما لم تعلموا فَجَمَلٌ من دون
ذلك فَتَحاً قَرِيباً . . .

أى صدقه (٢) في رؤياه ولم يكذبه ؛ صدقه فيما أراه (٣) من دخول مكة « آمنين محلّقين
رءوسهم ومقصرين » كذلك أراه لما خرج إلى الحديبية وأخبر أصحابه . فوطن أصحابه نفوسهم
على دخول مكة في تلك السنة . فلمّا كان من أمر الحديبية عاد إلى قلوب بعض المسلمين شيء ،
حتى قيل لهم لم يكن في الرؤيا دخولهم في هذا العام ، ثم أذن الله في العام القابل ، فأنزل الله :
« لقد صدّقَ اللهُ رسوله الرؤيا بالحقِّ » فكان ذلك تمّيحاً لما أراه ، فرؤياه صلوات الله عليه حقٌّ ؛
لأن رؤيا الأنبياء حقٌّ .

(١) مكذّابى صرّحى فى م (وقد) وقد رجعتنا الأولى .

(٢) أى على حدّ حدّ الجار كقولهم تعال : « صدقوا ما عاهدوا الله عليه . »

(٣) إشارة إلى الرؤيا التي أراه إليها من دخوله وصحبه مكة آمنين .

وكان في ذلك نوع امتحان لهم : « فعلم ما لم تعلموا » أنتم من الحكمة في التأخير^(١) .
 وقوله : « إن شاء الله » معناه إذ شاء الله كقوله : « إن كنتم مؤمنين »
 وقيل . قالها على جهة تنبيههم إلى التأدب بتقديم المشيئة في خطابهم^(٢)
 وقيل يرجع تقديم المشيئة إلى : إن شاء الله آمين أو غير آمين .
 وقيل . يرجع تقديم المشيئة إلى دخول كلهم أو دخول بعضهم ؛ فان الدخول كان بعد سنة ،
 ومات منهم قوم .

قوله جل ذكره . « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
 الحق ليظهره على الدين كله وكنى بالله
 شهيداً » .

أرسل رسوله مجداً صلى الله عليه وسلم بالدين الحنفي ، وشريعة الإسلام ليظهره على كل
 ما هو دين^(٣) ؛ فما من دين لقوم إلا ومنه في أيدي المسلمين سرٌّ ؛ وللإسلام العزة والغلبة عليه
 بالحجج والآيات .

وقيل : ليظهره وقت نزول عيسى عليه السلام^(٤) .

وقيل : في القيامة حيث يظهر الإسلام على كل الأديان .

وقيل : ليظهره على الدين كله بالحجة والدليل .

قوله جل ذكره . « محمد رسول الله والذين معه أشدأ
 على الكفار رحماً بينهم »

(١) قد تكون الحكمة في التأخير هو ما سيحدث لهم من الخير والصلاح والتفوق وكثرة العدد ، فإنه عليه السلام
 رجع من غزاه أربعين إلى خيبر فاقتتحها ، ورجع بأموال وعدة ورجال أضعاف ما كان عليه في ذلك العام ،
 وأقبل على مكة في أهبة وعدة . يدل ذلك على ذلك أنهم كانوا عام الحديبية سنة ست عدهم ألف وأربعمائة ، وكانوا بعده
 عشرة آلاف .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » .

(٣) أي أن (الدين) في الآية اسم جنس ، أو اسم بمعنى المصدر ، ويستوي فيه المفرد والجمع .

(٤) أي عند نزوله لا يبقى على وجه الأرض كافر .

« أشداء » . جمع شديد ، أى فيهم صلابةٌ مع الكفار .

« رحماء » . جمع رحيم ، وصفهم بالرحمة والتوادُّ فيما بينهم .

« ... تراهم ركعاً سجداً أيتفون فضلاً من الله ورضواناً »

تراهم راكعين ساجدين يطلبون من الله الفضل والرضوان .

« ... سيأهم في وجوههم من أثر السجود »

أى علامة التخشم التى على الصالحين .

ويقال : هى فى القيامة يوم تبيضُ وجوهٌ ، وأنهم يكونون غداً محجلين .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار »^(١)

ويقال فى التفسير : « معه » أبو بكر ، و « أشداء على الكفار » عمر ؛ و « رحماء بينهم » :

عثمان ، و تراهم ركعاً سجداً « على رضى الله عنهم »^(٢)

وقيل : الآيةُ عامةٌ فى المؤمنين .

« ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم

فى الإنجيل كزرعٍ أخرج شطأه فأزره

فاستغاث فاستوى على سوقه يعجب

الزراع ليفيظ بهم الكفار » .

هذا مثلهم فى التوراة ، وأما مثلهم فى الإنجيل فكزرع^(٣) أخرج شطأه أى : فراخه .

(١) جاء فى سنن ابن ماجه : حدثنا اسماعيل بن محمد الطلخى قال «حدثنا ثابت بن موسى عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من كثرت صلاته ...» وقال ابن العربي : هو مدسوس على وجه الفلظ .

(٢) هكذا فى م أما فى ص فلم يرد ذكر الصحابة رضوان الله عليهم سوى الجزء الأخير الخاص بعل كرم الله وجهه ، وقد يمكن لوتد كرنا ما جاء فى هامش ص ٤٢٥ - أن نستنبط أن ناسخ ص - الذى هو فارسى الأصل كما قلنا فى مدخل الكتاب - ربما كان شيمياً .

(٣) فعل هذا يجوز الوقف على (التوراة) ثم يستأنف الكلام فيكون هناك مثلان. وقال مجاهد : هو مثل واحد . وعند النسب : مكتوب فى الإنجيل : سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (ص ١٦٤) .

يقال : أشطأ الزرعُ إذا أخرج صفاره على جوانبه . « فأزره » أى عاونه . « فاستفاظ » أى غلظ واستوى على سوقه ؛ وأزرت الصفار الكبار حتى استوى بعضه مع بعض . يعجب هذا الزرعُ الزراع ليغيب بالمسلمين الكفار ؛ شبه النبي (صلى الله عليه وسلم) بالزرع حين تخرج طاقة واحدة ما ينبت ، حولها فتشدد ، كذلك كان وحده في تقوية دينه بمن حوله من المسلمين .

فمن حمل الآية على الصحابة : فمن أبغضهم دخل في الكفر ، لأنه قال : « ليغيب بهم الكفار » أى بأصحابه الكفار . ومن حمله على المسلمين ففيه حجة على الإجماع ، لأن من خالف الإجماع — فالله يغايظ به الكفار — فمخالف الإجماع كافرٌ

قوله جل ذكره : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم

مغفرةً وأجرًا عظيمًا »

وعد المؤمنين والمؤمنات مغفرة الذنوب ، وأجرًا عظيمًا في الجنة فقوله : « منهم » للجنس

أو للذين ختم لهم منهم بالإيمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[« بِسْمِ اللَّهِ » : إِبْرَاهِيمُ عَنْ وَجُودِ الْحَقِّ بِنِعْتِ
الْقِدَمِ .

« الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » : إِبْرَاهِيمُ عَنْ بَقَائِهِ بِوَصْفِ
الْقَلَاءِ وَالكَرَمِ .

كَاشَفَ الْأَرْوَاحَ بِقَوْلِهِ : « بِسْمِ اللَّهِ » فَهَيَّيْمَهَا .
وَكَشَفَ النُّفُوسَ بِقَوْلِهِ : « الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »
فَقَيَّيْمَهَا ؛ فَالْأَرْوَاحُ دَهَشَتْ فِي كَشْفِ جَلَالِهِ ، وَالنُّفُوسُ
عَطَشَتْ إِلَى لُطْفِ جَمَالِهِ] .

عبد الكريم القشيري

في

بسملة « الشمس »

سُورَةُ الْجُرَات

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ كريمٌ مَنْ تَنَصَّلَ إِلَيْهِ مِنْ زَلَّاتِهِ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ بِنَجَاتِهِ ، وَمَنْ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ بِطَاعَاتِهِ تَطَوَّلَ عَلَيْهِ بِدَرَجَاتِهِ .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِمُنَاجَاتِهِ قَابَلَهُ بِلُطْفِ أَفْضَالِهِ ، وَمَنْ تَحَبَّبَ إِلَيْهِ بِإِيمَانِهِ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِكُشْفِ جَلَالِهِ وَجَمَالِهِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ

يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ » .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » : شهادةٌ للمنادى بالشرف .

« لَا تَقْدُمُوا » أمرٌ بتحمل الكلف . قدَّم الإكرام بالشرف على الإلزام بالكلف أى

لا تقدموا بحكمكم « بين يدي الله ورسوله » : أى لا تقضوا أمراً من دون الله ورسوله ، أى

لا تعملوا من ذات أنفسكم شيئاً .

ويقال : قفوا حيثما وقفتهم ، وافعلوا ما به أمرتهم ، وكونوا أصحاب الاقتداء والاتباع . .

لا أرباب الابتداء والابتداع .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ

بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ

تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » .

أمرهم بحفظ حرمة ، ومراعاة الأدب في خدمته وصحبته ، وألاً ينظروا إليه بالعين التي ينظرون بها إلى أمثالهم . وأنه إذا كان بمخلقه يُلاينهم فيبني ألا يتسخطوا معه متجاسرين ، ولا يكونوا مع ما يماشرهم به من تخلفه عن حدودهم زائدين .

ويقال : لا تبدأوه بحديثٍ حتى يُفأَحمَكُم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُغَضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ » .

هم الذين تقع السكينة عليهم من هيبة حضرته ، أولئك هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى بانزع حُبِّ الشهوات منها ، فاتقوا سوء الأخلاق ، وراعوا الأدب .

ويقال : هم الذين انسلخوا من عادات البشرية .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ • وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

أى لو عرفوا قدرَكَ لَمَا تَرَكَوا حُرْمَتَكَ ، والتزموا هَيْبَتَكَ .

ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم ولم يستعجلوا ، ولم يوقظوك وقت القيلولة بمناداتهم لكان خيراً لهم (١) .

أما أصحابه — صلواتُ الله عليه وسلامه — الذين يعرفون قدره فإن أحدهم — كما في الخبر: « كَأَنَّهُ يَفْرَعُ بَابَهُ بِالْأُظْفَرِ » .

(١) يقال : نزلت في قوم من بني تميم منهم الأقرع بن حابس وسويده بن هاشم ، ووكيع بن وكيع ، وعيينة ابن حصن ، وأن الأقرع نادى النبي (ص) من وراء حجراته أن اخرج إلينا فإن مدحنا زيناً وذمنا شيباناً . وكان ذلك وقت الظهيرة والنبي في راحته وبعض شئونه الخاصة . فاستيقظ وخرج لم .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ
بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ
فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نادمين » .

دلَّت الآية (١) على تركِ السكونِ إلى خبرِ الفاسقِ إلى أن يظهر صدقُه .
وفي الآية إشارة إلى تركِ الاستماعِ إلى كلامِ الساعى والتمائمِ والفتنابِ للناسِ .
والآية تدلُّ على قبولِ خبرِ الواحدِ إذا كان عدلاً .
والفاسقُ هو الخارجُ عن الطاعة (٢) . ويقال هو الخارجُ عن حدِّ الروعة .
ويقال : هو الذى أتى جليابَ الحياءِ .

قوله جل ذكره : « واعلموا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ
فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ
وَكَرَّهَهُ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ
وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ » .

أى لو وافقكم محمدٌ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم في كثير مما تطلبون منه لوقفتم في العنتِ
— وهو الفساد (٣) . ولو قبِلَ قولَ واحدٍ (قبِلَ وضوحَ الأمرِ) لأصابتكم من ذلك شدة .
والرسول صلوات اللهُ عليه لا يطيعكم في أكثر الأمور إذا لم يرَ في ذلك مصلحة لكم
وللدين .

(١) يقال: نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط .. أرسله النبي (ص) ليحبي الصدقات من بني المصطلق .
فلما أبصروه تقدموا نحوه فهاهم ؛ فقد كانت بينه وبينهم إحنة .. فعاد من فوره إلى النبي وأخبره أنهم ارتدوا عن
الإسلام ، فلم يقنع النبي (ص) بما سمع وأرسل إليهم خالد بن الوليد ليتثبت من الأمر فأخبروه أنهم على إسلامهم ،
وأنهم كانوا خارجين إلى سفير النبي لإكرامه ، واستيقن خالد من ذلك حين سمع أذانهم وصلاتهم .. فعاد إلى النبي
وجلى حقيقة الأمر .

(٢) مشتق من فسقت الرطبة أى خرجت من قشرها ، والفأرة من جحرها .

(٣) اللنت معان أخرى : فهو: الفجور والزنا — كما جاء في سورة النساء . وهو: الوقوع في أمر شاق كما جاء
في آخر سورة براءة .

« ولكن الله حَبَّبَ إليكم الإيمان » : الإسلام والطاعة والتوحيد ، وزَيَّنَهَا في قلوبكم .

« وكرهه إليكم الكفر والفسوق والمصيان . . » : هذا من تلوين الخطاب .

وفي الآية دليل على صحة قول أهل الحق في القدر^(١) ، وتخصيص المؤمنين بالطاف لا يشترك فيها الكفار . ولولا أنه يوفّر الدواعى للطاعات لحصل التفریط والتقصير في العبادات .

« فضلاً من الله ونعمة » : أى فعلَ هذا بكم فضلاً منه ورحمةً . والله عليم حكيم .

قوله جل ذكره : « وإن طائفتان^(٢) من المؤمنين اقتتلوا

فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على

الأخرى قتلتها التي تبغى حتى تفيء إلى

أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما

بالعدل وأقسطوا ، إن الله يحب

المقسطين » .

تدل الآية على أن المؤمن بفسقه — والفسق دون الكفر — لا يخرج عن الإيمان لأن

إحدى الطائفتين — لا محالة — فاسقة إذا اقتتلا .

وتدل الآية على وجوب نصره المظلوم ؛ حيث قال : « فإن بغت إحداهما على

الأخرى . . . » .

والإشارة فيه : أن النفس إذا ظلمت القلب بدعائه إلى شهواتها ، واشتغالها في فسادها فيجب

(١) يقصد القشيري أن القائلين بأن الله سبحانه المتفرد بخلق ذوات العباد وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف

السننهم و... على صواب لأن الآية صريحة في خلق الأفعال ؛ فهو الذي حَبَّبَ إلى الإيمان والعكس .

(٢) يقال نزلت في ابن أبي حنيفة وقف الرسول على مجلس به بعض الأنصار وهو على حمار فقال ابن أبي :

حل سبيل حمارك فقد آذانا ، فأنبرى له عبد الله بن رواحة قائلاً :

واقفه إن بول حماره لأطيب من مسكك .

وبعد أن مضى الرسول (ص) طال الخوض بينهما حتى استبهما وتجالدا ، واشتبك الأوس والخزرج وتجالدوا

بالمعص . وقيل بالأيدى والنعال والسف ، فرجع الرسول (ص) إليهم فأصلح بينهم .

أن يقاتلها حتى تشخن بالجراحة بسيف المجاهدة . فإن استجابت إلى الطاعة يُغْفَر عنها لأنها هي
المطَّيَّةُ إلى باب الله .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ
أَخْوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » .

إيقاع الصلح بين المتخاصمين من أوكد عزام الدين .

وإذا كان ذلك واجباً فإنه يدل على عِظَمِ وَزْرِ الواشي والنَّامِ ؛ وَالْمَصْدَرِ في إفساد ذات البين .
(ويقال إنما يتم ذلك بتسوية القلب مع الله فإن الله إذا علم صدق همة عبدٍ في إصلاح ذات
البين) (١) فإنه يرفع عنهم تلك العصبيَّة (٢) .

فأما شرط الأخوة : فَمِنْ حَقِّ الأُخُوَّةِ في الدِّينِ ألا تُحَوِّجَ أخاك إلى الاستعانة بك أو التماس
النصرة عنك ، وألا تُقَصِّرَ في تَقَدُّرِ أحواله بحيث يشكل عليك موضع حاجته فيحتاج
إلى مساءلتك .

ومن حقِّه ألا تُلجِئَه إلى الاعتذار لك بل تبسط عُذْرَه ؛ فإن أشكل عليك وجهه عُذت
باللأمة على نفسك في خفاء عُذْرِه عليك ومن حقه أن تتوب عنه إذا أذنب ، وتعوده
إذا مرض . وإذا أشار عليك بشيء فلا تُطالبه بالدليل عليه وإبراز الحجَّة — كما قالوا :

إِذَا اسْتُنْجِدُوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمْ لِأَيَّةِ حَرْبٍ أَمْ لِأَيِّ مَكَانٍ

وَمِنْ حَقِّه أَنْ تَحْفَظَ عَهْدَه القديم ، وأن تراعى حقه في أهله المتصلين به في المشهد والمغيب ،
وفي حال الحياة وبعد الممات (٣) — كما قيل :

وَخَلِيلٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَنْصَفًا كُنْتَ مَنْصَفًا

(١) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

(٢) هكذا في م وهي في ص المصيبة ونحن نؤثر الأولى لئلا يفسد السياق .

(٣) في هذه الفقرة ما يدحض مزاعم الذين يقولون بأن السوقية قوم انزاليون ، لا يفهمون معنى العلاقات
الاجتماعية ولا يتدبرونها .

تتَحَسَّى له الأَمْرَ بَيْنَ وَكُنْ مَلاطِفا
إِنْ يَقُلْ لَكَ اسْتَوِ احْتِرْفَةً تَرْضَى لَا تَكَلِّفًا

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ

قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ
وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ
خَيْرًا مِنْهُنَّ ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ
وَلَا تَنَابَزُوا بِالْألقَابِ بِئْسَ الأَسْمُ
الْفُسُوقُ بعد الإِيمان وَمَنْ لَمْ يَتُبْ
فأُولَئِكَ هم الظالمون . »

نهى اللهُ — سبحانه وتعالى — عن ازدراء الناس ، وعن الغيبة ، وعن الاستهانة
بالحقوق ، وعن ترك الاحترام .

« وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ » : أى لَا يَعْيبَنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، كقوله : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » (١) .
ويقال : ما استصغر أحدٌ أحدًا إلا سَلَطَ عليه . ولا ينبغى أَنْ يُعْتَبَرَ بظاهر أحوال الناس
فإنَّ في الزوايا خبايا . والحقُّ يستر أولياءه في حجاب الضعة (٢) ؛ وقد جاء في الخبر :
« رَبِّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ ذِي طَمَرِينَ لَا يُؤْتِبُهُ لَهُ لو أقسم على الله لأبره » (٣) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ

الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، أُوْحِبُّ

(١) آية ٢٩ سورة النساء .

(٢) الضمة هنا بمعنى خول الذكر وانطفاء المنظر .

(٣) في بعض الروايات زيادة : « وإن البراء منهم » ، وعند مسلم بلفظ « رَبِّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ مدفوع إلى الأبواب لو أقسم على الله لأبره » .

أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً
فكرهتموه واتقوا الله إن الله
توابٌ رحيمٌ .

النفس لا تصدق ، والقلب لا يكذب . والتمييز بين النفس والقلب مُشكِلٌ ومن
بقيت عليه من حظوظه بقيت - وإن قلت - فليس له أن يدعى بيان القلب بل هو بنفسه
مادام عليه شيء من نفسه ، ويجب أن يتهم نفسه في كل ما يقع له من نقصان غيره . . هذا
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال وهو يخاطب . « كلُّ الناس أمةٌ من عمر . .
امرأةٌ أمةٌ من عمر . »

« ولا تجسسوا » . والعارف لا يتفرغ من شهود الحق إلى شهود الخلق . . فكيف
يتفرغ إلى تجسس أحوالهم ؟ وهو لا يتفرغ إلى نفسه فكيف إلى غيره ؟ « ولا ينتب بعضهم
بعضاً » : لا تحصل الغيبة للخلق إلا من الغيبة عن الحق .

« أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً .. » جاء في التفسير أن المقصود بذلك الغيبة ،
وعلى ذلك بدل ظاهر الآية . وأخس الكفار وأقلهم قدراً من يأكل الميتة . . وعزيز رؤية
من لا يفتاب أحداً بين يديك .

قوله جل ذكره : « يأبها الناس إنا خلقناكم من ذكركم
وأُنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا
إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله
عليمٌ خيرٌ » .

إنا خلقناكم أجمعكم من آدم وحواء ، ثم جعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا لا لتكاثروا
ولا لتنافسوا . فإذا كانت الأصول تربةً ونظفةً وعلقةً .. فالتفاخر بماذا ؟ أبا لحا المسنون ؟ أم
بالنظفة في قرار مكين ؟ أم بما ينطوي عليه ظاهره مما تعرفه ؟ ! (١) وقد قيل :

(١) ربما نفهم من هذه العبارة ما يقصده القشيري في موضع آخر مماثل من سخرية بالإنسان وتعليم لتجبره :
كان يقول له : من أنت أيها الإنسان ؟ أنت كئيف في قميص ! ألا ترى إلى ريح إبطك إذا عرقت ، وإلى ريح
فمك إذا جعت ! ... ونحو ذلك .

إِنَّ آثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا فَانظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْأَمَارِ
أم بأفلاك التي هي بآرياء مشوبة؟ أم بأحوالك التي هي بالإعجاب مصحوبة؟ أم بماملاتك
التي هي ملأى بالحيانة؟

« إن أكرمكم عند الله أتقاكم؟ أتقاكم أي أبعدكم عن نفسه ، فالتقوى هي التحرر
من النفس وأطاعتها وحفظها . فأكرم العباد عند الله من كان أبعد عن نفسه وأقرب
إلى الله تعالى .

قوله جل ذكره : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا
ولكن قولوا أسلمنا » .

الإيمانُ هو حياة القلب ، والقلب لا يحيا إلا بعد ذبح النفس ، والنفوسُ لا تموت ولكنها
تغيب ، ومع حضورها لا يتم خيرٌ ، والاستسلامُ في الظاهر إسلام . وليس كلُّ من استسلمَ
ظاهراً مخلصٌ في سره .

« وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ »

في هذا دليلٌ على أن محلَّ الإيمانِ القلبُ . كما أنه في وصف المناقين قال تعالى :
« فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » ؛ ومرَّضُ القلبِ والإيمانُ خدان .

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا
بأموالهم وأنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أولئك هم الصادقون » .

جعل اللهُ الإيمانَ مشروطاً بنحو ذكَّرها ، ونصَّ عليها بلفظ « إنما » وهي للتحقيق
الذي يقتضى طرد العكس ؛ فمن خرج عن هذه الشروط التي جعلها للإيمان فردودٌ
عليه قوله .

والإيمانُ يوجبُ للعبد الأمان ، فما لم يكن الإيمان موجِّباً للأمانِ فهو حبه بغيره أولى .

قوله جل ذكره : « قُلْ أُنْعَمُوا عَلَى اللَّهِ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

تدل الآية على أن الوقوف^(١) في المسائل الدينية يُعتبر واجباً ؛ فالأسمى منه توأخذ ، والأحكام منه تُطلب ، وأوامره مُتَّبعة^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِلَّا بِإِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

من لاحظ شيئاً من أعماله وأحواله فإن رآها من نفسه كان شريكاً ، وإن رآها لنفسه كان مكرماً فكيف بمن العبد بما هو شريك أو بما هو مكرماً ؟ !

والذي يجب عليه قبول المِنَّة ... كيف يرى لنفسه على غيره مِنَّة ؟ ! هذا لعمري فضيحة ! بل المِنَّة لله ؛ فهو وليُّ النعمة . ولا تكون المِنَّة مَنَةً إلا إذا كان العبد صادقاً في حاله ، فأما إذا كان معلولاً في صفة من صفاته فهي محنة لصاحبها لا مِنَّة .

والمِنَّة تُكَدَّرُ الصَّنِيعَ إذا كانت من المخلوقين ، ولكن بالمِنَّة تطيب النعمة إذا كانت من قبل الله .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

(١) هكذا في م وهي بمعنى (التوقف) (والتوقيف) عند بعض الأصول . ولهذا فما جاء في م وهو (التوقيف) خطأ في النسخ .

(٢) فالاتباع واجب و لابتداع مرفوض - كما نهى القشيري من قبل .

وَمَنْ وَقَفَ هَاهُنَا تَكَدَّرَ عَلَيْهِ عَيْشُهُ ؛ إِذْ لَيْسَ يَدْرِي مَا غِيْبُهُ فِيهِ ، وَفِي مَعْنَى هَذَا
قَوْلُ الْقَائِلِ :

أَبْكِي . . . وَهَلْ تَدْرِينَ مَا يَبْكِينِي ؟
أَبْكِي حَذَارًا أَنْ تَفَارِقِينِي
وَتَقْطَعِي وَضْئِي وَتَهْجَرِينِي (١)

(١) فِي (الْمَع) لِلدَّرَاجِ وَتَقْطَعِي (حَبِيل) وَتَهْجَرِينِي (الْمَع ص ٣٠٥) وَكِلَاهِمَا صَحِيحٌ فِي الْمَعْنَى مِلَامُ الْوِزْنِ .

سُورَةُ قَت

« بسم الله » اسم جَبْرَ أحوالَ مَنْ رَحِمَهُ ، متجبرٌ بكبريائه على من أقامه قَهْرَهُ وحرَمَهُ .

« بسم الله » لطيفٌ يعلم خفايا تصنع العابدين ، غافرٌ لجلالهِ ذنوبِ العاصين .

قوله جل ذكره : « ق وَالقرآنِ المجيدِ » .

ق مفتاح أسمائه : « قوى وقادر وقدير وقريب » . . . أَسْمَ بهذه الأسماء وبالقرآن المجيد .
وجوابُ القسم محذوف ومعناه لَتُبْعَنَّ في القيامة .

ويقال جوابه : « قد علمنا ما تنقصُ الأرضُ منهم وعندنا كتاب حفيظ » أى لقد علمنا .
وحذفت اللام لما تطاول الخطاب .

ويقال : جوابه قوله : « ما يدُلُّ القولُ لدى » .

قوله جل ذكره : « بل عَجِبُوا أن جاءهم مُنذِرٌ منهم »

قال الكافرون هذا شئٌ عَجيبٌ » .

« منذرٌ منهم » : هو محمد صلى الله عليه وسلم

والتعجبُ نوعٌ من تعبير النفس عن استبعادها لأمرٍ خارج العادة لم يقع به علمٌ من قبل .

وقد مضى القولُ في إنكارهم للبعث واستبعادهم ذلك :

« أنذا مِننا وكُنَّا تراباً ذلك رَجَعُ بعيدي »

أى يبعُدُ عندنا أن نُبعثَ بعد ما مِننا . فقال جل ذكره :

« قد عَلَّمْنَا ما تنقص الأرضُ منهم
وعندنا كتابٌ حفيظٌ . »

في هذا تسليةٌ للعبدِ فإنه إذا وُسِّدَ الترابُ ، وانصرف عنه الأصحابُ ، واضطرب لوفاته
الأحبابُ . . . فَمَنْ يَتَفَقَّدُهُ وَمَنْ يَتَعَهَّدُهُ . . . وهو في شفيرِ قبره ، وليس لهم منه شيءٌ سوى
ذكره ، ولا أحدٌ منهم يدري ما الذي يقاسيه المسكين في حُفْرته ؟ فيقول الحقُّ — سبحانه :
« قد عَلَّمْنَا . . . » ولعله يخبر الملائكةَ قائلاً : عبدي الذي أخرجته من دنياه — ماذا بقي بينه
من يهواه ؟ هذه أجزاؤه قد تفرقتُ ، وهذه عظامه بليتتُ ، وهذه أعضاؤه قد تفتتتُ !

« وعندنا كتابٌ حفيظٌ » : وهو اللوحُ المحفوظُ ؛ أثبتنا فيه تفصيلَ أحوالِ الخلقِ من
غير نسيانٍ ، وبيننا فيه كلُّ ما يحتاج العبدُ إلى تذكرةٍ .

قوله جل ذكره : « بل كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ
فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ . »

« مريحٌ » أي مختلطٌ ومُلتبسٌ ؛ فهم يترددون في ظلماتٍ تحيرهم ، ويضطربون في شكهم .

قوله جل ذكره : « أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ
بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ . »

أولم يعتبروا ؟ أولم يستدلُّوا بما رفَعنا فوقهم من السماء ، رفَعنا سَمَكها فسَوَّيناها ، وأثبتنا
فيها الكواكبَ وبها زَيَّنَّاهَا ، وأدْرنا فيها شَمْسها وقمرها ؟ أولم يروا كيف جَلَّسنا عَيْنها
وتَوَعَّنا أَمْرها ؟

« والأرضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رِوَابِي
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ . »

والأرضَ مَدَدْنَاهَا ؛ فجعلنا لها مهاداً ، وجعلنا لها الجبالَ أوتاداً ، وأنبتنا فيها أشجاراً
وأزهاراً وأنواراً . . . كل ذلك :

« تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ »

علامة ودلالة لكل من أناب إلينا ، ورجع من شهود أفعالنا إلى رؤية صفاتنا ، ومن شهود صفاتنا إلى شهود حقا وذاتنا^(١) .

قوله جل ذكره : « وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » .

أنزلنا من السماء ماء مباركا كثير النفع والزيادة ، فأنبتنا به « جنات وحب الحصيد » :
أى الذى يُحصَد - كما تقول : مسجد الجامع .

الأجزاء متجانسة . ولكن أوصافها فى الطعوم والروائح والألوان والهيئات والمقادير مختلفة .

قوله جل ذكره : « وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » .

والنخلُ باسقاتٌ : طويلاتٌ ، لها طلعٌ منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطلع أو لما فيها من الثمار . وكيف جعلنا بعض الثمار متفرقة كالنخيل والكثيرى وغيرهما ، وكيف جعلنا بعضها مجتمعة كالنخيل والرطب وغيرهما . . كل ذلك جعلناه رزقا للعباد ولكي ينتفعوا به .

« . . . وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ

الخروج » .

وكما سقنا هذا الماء إلى بلدةٍ جفَّ نباتها ، وكما فعلنا كل هذه الأشياء ونحن قادرون على ذلك - كذلك نجعلكم فى الحشر والنشر ، فليس بعنكم بأبعد من هذا .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ * وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ

(١) هذا الترتيب فى منازل الشهود له أهمية فى فهم المراجع الروحى عند هذا الإمام ، وواضح منه أن أعلى درجات الشهود شهود الذات . . وذلك بشرائط سبقت الإشارة إليها فى غير موضع من الكتاب ، ولكننا مع ذلك لانسى أن القشيري - كما نعرف من منهجه - يرى الاستشراف من (الذات) من المحال ، فقد جلت الصمدية عن الإدراك والحق . . منها ما العبد فى سراجة الروحى .

لوط * وأصحاب الأيكة وقوم يُبْع
كل كذب الرُّسُلَ لِحَقِّ وعيد .

إننا لم نَعَجَزْ عن هؤلاء — الذين ذكر أسماءهم — وفيه تهديدٌ لهم وتسليةٌ للرسول .

« أفَعَيَّنَا بِأَخْلُقِ الْأَوَّلِ ؟ بل هم في
لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ » .

أى إننا لم نَعَجَزْ عن أَخْلُقِ الْأَوَّلِ . . فكيف نَعَجَزْ عن الخلق الثاني — وهو الإعادة ؟ لم
يعتص علينا فعلٌ شئ ، ولم نتعب من شئ . . فكيف يشق علينا أمر البعث ؟ أى ليس كذلك (١) .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَا تَوْسُوسُ
بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
الْوَرِيدِ » .

نعلم ما توسوس به نفسه من شهواتٍ تطلب استنفاذها ، مثل التصنع مع الخلق ، وسوء الخلق ،
والخذ . . وغير ذلك من آفات النفس التي تُشَوِّشُ على القلب والوقت .

« وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » فَحَبْلِ الْوَرِيدِ أَقْرَبُ أَجْزَاءِ نَفْسِهِ إِلَى نَفْسِهِ ، والمرادُ
من ذلك العلم والقدرة ، وأنه يسمع قولهم ، ولا يشكل عليه شئ من أمرهم .
وفي هذه الآية هَيْبَةٌ وَفَزَعٌ وَخَوْفٌ لِقَوْمٍ ، وَرَوْحٌ وَسَكُونٌ وَأَنْسٌ لِقَلْبٍ لِقَوْمٍ .

قوله جل ذكره : « إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ
الشَّامِلِ قَعِيدٌ » .

خَوْفَهُمْ بِشُهُودِ الْمَلَائِكَةِ وَحُضُورِ الْخَفِطَةِ ، وَبِكُنَابَتِهِمْ عَلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ ، فَهَمَا قَعِيدَا (٢) كُلٌّ

(١) فالاستفهام هنا للإنكار أولئقي .

(٢) عبر عن المتني بالمفرد للدلالة بواحد على الاثنين مثل قول الشاعر :

رمانى بأمر كنت منه ووالدى بريناً ومن أجل الدلوى رمانى

أى رمانى بأمر كنت منه بريناً وكان والدى منه بريناً .

أحدٍ : ويقال : إذا كان العبدُ قاعداً فواحدٌ عن يمينه يكتب خيرا ته ، وواحدٌ على يساره يكتب معاصيه ، وإذا قام فواحدٌ عند رأسه وواحدٌ عند قدميه ، وإذا كان ماشياً فواحدٌ قائمٌ بين يديه وآخرٌ خلفه .

ويقال : هما اثنان بالليل لكل واحدٍ ، واثنان بالنهار .

ويقال : بل الذي يكتب الخيرات اليوم يكون غيره غداً ، وأمّا الذي يكتب الشر والمعصية بالأمس فإنه يكون كاتباً للطاعة غداً حتى يشهد طاعتك .

ويقال : بل الذي يكتب المعصية اثنان ؛ كل يوم اثنان آخران وكل ليلة اثنان آخران لثلاث يعلم من مساويك إلا القليل منها ، ويكون علمُ المعاصي متفرقاً فيهم^(١) .

قوله جل ذكره : « وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد » .

إذا أشرفت النفسُ على الخروج من الدنيا فأحوالهم مختلفة ؛ فمنهم من يزداد في ذلك الوقت خوفاً ولا يتبين إلا عند ذهاب الروح حاله . ومنهم من يكشف قبل خروجه فيسكن روعه ، ويُحفظُ عليه عقله^(٢) ، ويتم له حضوره وتمييزه ، فيسلم الروح على مهلٍ من غير استكراهٍ ولا عيبوس . . . ومنهم ، ومنهم . . . وفي معناه يقول بعضهم :

أنا إن ميتٌ - والهوى حشو قلبي - فبدأ الهوى يموت الكرامُ

ثم قال جل ذكره : « ونفخ في الصور ذلك يومٌ

الوعيد * وجاءت كل نفس معها سائقٌ وشهيدٌ » .

سائقٌ يسوقها إما إلى الجنة أو إلى النار ، وشهيدٌ يشهد عليها بما فعلت من الخير والشر .

(١) واضح من ذلك مقدار ما يبغضه الصوفية في نفوس المعصاة من تقاؤل ورجاء أملاً في نفع باب التوبة

(٢) سقطت (عقله) من النسخة م ، وموجودة في ص .

ويقال له : « لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك

غطاءك فبصرتك اليوم حديد » .

المؤمنون — اليوم بصرتهم حديد ؛ يُبصرون رُشدَهم ويحذرون شرهم .

والكافر يقال له غداً : « بصرتك اليوم حديد » أى : ها أنت علمت ما كنت فيه من

التكذيب ؛ فالיום لا يُسمعُ منك خطابٌ ، ولا يُرفعُ عنك عذابٌ .

قوله جل ذكره : « وقال قريئنه هنا ما لى عتيد » .

لا يتخفى من أحوالهم شئٌ إلا ذكراً ، إن كان خيراً يُجَازون عليه ، وإن كان غير خيراً

يُحَاسَبون عليه ؛ إِمَّا بِرَحْمَةٍ مِنْهُ فَيَغْفِرُ لَهُمْ وَيُنَجِّونَ ، وَإِمَّا عَلَى مَقْدَارِ جُرْمِهِمْ يُعَذِّبُونَ .

« أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدَ*

مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ » .

مَنَاعٍ لِلزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ .

ويقال : يمنع قَاضٍ مائه وفضل كَلْتِه عن المسلمين .

ويقال : يمنع الناس من الخير والإحسان ، ويسبى القول فيها حتى يُزهدَ الناسَ فيهما .

ويقال : المناعُ للخير هو المِعْوَانُ عَلَى الشَّرِّ .

ويقال : هو الذى قيل فيه : « ويمنعون الماعون » (١) .

« مرِيبٌ » : أى يُشَكِّكُ النَّاسَ فِي أَسْرِهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُخْلِصٍ ، وَيُلْبَسُ عَلَى النَّاسِ حَالَهُ

لأنه منافق .

قوله جل ذكره : « قال قريئنه ربنا ما أطفئته ولكن

كان في ضلالٍ بعيدٍ » .

يقول الملكُ من الحَفَظَةِ الْمَوْكَلُ بِهِ : مَا أَعْجَلْتَهُ عَلَى الزَّلَّةِ .

(١) آية ٧ سورة الماعون .

وإنما^(١) كتبتُها بعد ما فعلها — وذلك حين يقول الكافر : لم أفعل هذا ، وإنما أعجلني
بالكتابة عليّ ، فيقول الملكُ : ربنا ما أعجلته ..

ويقال : هو الشيطانُ المقرونُ به ، وحين يلتقيان في جهنم يقول الشيطانُ : ما أكرهته
عليّ كفره ، ولكنه فعل — باختياره — ما وسوستُ به إليه .

فيقول جل ذكره : « قال لا تختصموا لديّ وقد قَدَّمتُ

إليكم بالوعيد * ما يُبدّلُ القولُ لديّ

وما أنا بظلامٍ للبعيد » .

لا تختصموا لديّ اليومَ وقد أمرتُكم بالرشدِ ونهيْتُكم عن الفئ .

قوله جل ذكره : يومَ تقولُ لجهنمِ هلِ امتلأتِ وتقول

هل من مزيدٍ^(٢) »

« تقول لجهنم ، « وتقول » : القولُ هنا على التوسُّع ؛ لأنه لو كانت جهنم ممن يجب لقات

ذلك بل يُحْيِيها حتى تقولَ ذلك .

« هل من مزيد » : على جهة التخليط ، والاستزادة من الكفار .

ويقال : بل تقول « هل من مزيد » : أي ليس في زيادة كقولهِ عليه السلام لما قيل له :

يومَ فتح مكة : هل ترجع إلى دارك ؟ قال : وهل ترك لنا عقيل دياراً ؟ !^(٣) أي لم يترك ،

فإن الله — تعالى — يملأ جهنم من الكفار والمعصاة ، فإذا ما أُخْرِجَ العصاةُ من المؤمنين ازدادَ

غيظُ الكفارِ حتى تمتلئ بهم جهنم .

(١) هكذا في ص وهي ق م (ما) والصواب ما أثبتنا .

(٢) عن قتادة عن أنس عن النبي (ص) قال : يلتقي في النار وتقول هل من مزيد حتى يفسح قدمه فتقول
قط قط . وفي رواية أبي هريرة : يقال لجهنم هل امتلأت وتقول : هل من مزيد فيفسح الرب تبارك وتعالى قدمه
عليها فتقول : قط قط (البخاري ٣ - ص ٤١٢٨) .

(٣) عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد أنه قال زمن النتح : يا رسول الله ،
أين تنزل غداً ؟ قال النبي (ص) : وهل ترك لنا عقيل من منزل ؟ ثم قال : لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث الكافر
المؤمن (البخاري ٣ - ص ٤٢) .

قوله جل ذكره : « وَأَزْلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ » .

يقال : إِنَّ الْجَنَّةَ تُقَرَّبُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ، كَمَا أَنَّ النَّارَ تُجَرَّدُ بِالسَّلَاسِلِ إِلَى الْمُحْشَرِ نَحْوَ الْمُجْرِمِينَ .

ويقال : بل تقرب الجنة بأن يسهل على المتقين حشرهم إليها . . . وهم خواص الخواص .

ويقال : هم ثلاثة أصناف : قوم يُحْشَرُونَ إِلَى الْجَنَّةِ مَشَاءً وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ فِيهِمْ : « وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ^(١) » — وهم عوام المؤمنين ^(٢) وقوم يحشرون إلى الجنة ركباناً على طاعتهم المصوّرة لهم بصورة حيوان ، وهم الذين قال فيهم جَلَّ وَعَلَا : « يَوْمَ نُحْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدَاءً ^(٣) » — وهؤلاء هم الخواص وأما خاص الخواص فهم الذين قال عنهم : « وَأَزْلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ » أَي تُقَرَّبُ الْجَنَّةُ مِنْهُمْ

وقوله : « غير بعيد » تأكيد لقوله : « وأزلفت » .

ويقال : « غير بعيد » : من العاصين تطيباً لقلوبهم .

قوله جل ذكره : « هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أُوَّابٍ حَفِيظٍ » .

الأوَّابُ : الرَّاجِعُ إِلَى اللَّهِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ .

« حفيظ » : أي محافظ على أوقاته ، (ويقال محافظ على حواصه في الله حافظ لأنفاسه مع الله) ^(٤) .

قوله جل ذكره : « مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ

بِقَلْبٍ مُنِيبٍ » .

الخشيّة من الرحمن هي الخشيّة من الفراق . (والخشيّة من الرحمن تكون مقرونة بالأنس ؛ ولذلك لم يقل : من خشى الجبار ولا من خشى القهار) ^(٥) .

(١) آية ٧٣ سورة الزمر .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص

(٣) آية ٨٥ سورة مريم .

(٤) ما بين القوسين موجود في ص وساقط في م .

(٥) ما بين القوسين موجود في ص وساقط في م .

ويقال : الخشية من الله تقتضى العلم بأنه يفعل ما يشاء وأنه لا ينألُ عما يفعل .

ويقال : الخشيةُ أَلطْفُ من الخوف ، وكأنها قريبةٌ من الهيبة^(١) .

« وجاء بقلب منيب » : لم يقل بنفسٍ مطيعة بل قال : بقلبٍ منيبٍ ليكونَ للعصاة في هذا أملٌ ؛ لأنهم — وإن قصَّروا بنفوسهم وليس لهم صِدْقُ القَدَمِ — فلهم الأَسْفُ بقلوبهم وصدق النَّدَمُ .

قوله جل ذكره : « ادخلوها بسلام ذلك يومُ الخلود » .

أى يقال لهم : ادخلوها بسلامٍ من كل آفةٍ ، ووجودِ رضوانٍ ولا يستعدُّ عليكم الحقُّ أبداً .

ومنهم مَنْ يقول له المَلَكُ : ادخلوها بسلام ، ومنهم من يقول له : لكم ما تشاءون فيها — قال تعالى :

« لم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد » .

لم يقل : « لم ما يسألون » بل قال : « لم ما يشاءون » : فكلُّ ما يخطر ببالهم فإنَّ سؤالهم يتحقق لهم في الوَهلة ، وإذا كانوا اليوم يقولون : ما يشاء الله فإنَّ لهم غداً منه الإحسان . . وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟

« ولدينا مزيد » : اتفق أهل التفسير على أنه الرؤية ، والنظر إلى الله سبحانه^(٢) . وقومٌ

يقولون : المزيد على الثواب في الجنة — ولا منافاة بينهما .

(١) يقول الدقاق شيخ القشيري : هي مراتب : الخوف والخشية والهيبة : فالخوف من شرط الإيمان « وخافون إن كنتم مؤمنين » والخشية من شرط العلم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » . والهيبة من شرط المعرفة : « ويخندكم الله نفسه » . وقال أبو القاسم الحكيم : الخوف على ضربين : رغبة وخشية ؛ فصاحب الرغبة يلتجئ إلى الحرب إذا خاف وصاحب الخشية يلتجئ إلى الرب (الرسالة ص ٦٥) .

(٢) أجمعوا على أن الله تعالى يرى بالأبصار في الآخرة ، وأنه يراه المؤمنون دون الكافرين ؛ لأن ذلك كرامة من الله تعالى لقوله : « الذين أحسنوا الحسنى وزيادة » . وجوزوا الرؤية بالعقل وأوجبوها بالسمع ؛ وإنما جاز في العقل لأنه موجود ، وكل موجود تجوز رؤيته إذا وضع الله سبحانه فينا الرؤية له ، ولو لم تكن الرؤية جائزة عليه لكان سؤال موسى عليه السلام : « أرني أنظر إليك » جهلاً وكفراً . وجاء السمع بوجوده في مثل : —

قوله جل ذكره : « وكم أهلكنا قبلهم من قرنٍ هم أشدُّ

منهم بطشًا فنقبوا في البلاد . . هل

من محيص ؟ » .

أى اعتبروا بالذين تقدّمواكم ؛ انهكوا في ضلالتهم ، وأصرّوا ، ولم يُقلِّعوا . . فأهلكناهم
وما أبقينا منهم أحداً .

قوله جل ذكره : « إن في ذلك لذكراً لمن كان له قلبٌ

أو ألقى السَّمْعَ وهو شهيد » .

قيل : « لمن كان له قلب » : أى من كان له عقل . وقيل : قلب حاضر . ويقال قلبٌ على
الإحسان مُقبِل . ويقال : قلبٌ غيرُ قلب .

« أو ألقى السمع » : استمع إلى ما ينادى به ظاهره من الخلق وإلى ما يعود إلى سرّه
من الحق^(١) . ويقال : لمن كان له قلبٌ صاِحٌ لم يَسْكُر^(٢) من الغفلة . ويقال : قلبٌ يعد
أنفاسه مع الله . ويقال : قلبٌ حتى بنور الموافقة . ويقال : قلبٌ غيرُ مُعرضٍ عن
الاعتبار والاستبصار .

ويقال : « القلبُ — كما في الخبر — بين إصبعين من أصابع الرحمن » : أى بين نعمتين ؛
وهما ما يدفعه عنه من البلاء ، وما ينفعه به من النِّصَاء ، فكلُّ قلبٍ منَعَ الحقُّ عنه الأوصافَ
الذميمةَ وألزمه النعوتَ الحميدةَ فهو الذى قال فيه : « إن في ذلك لذكراً لمن كان له قلب » .
وفى الخبر : « إن لله أوانيَ الآوى القلوب ، وأقربها من الله مارقٌ وصفا » شبه القلوب
بالأواني ؛ قلبُ الكافرٍ منكوسٌ لا يدخل فيه شيء ، وقلبُ المنافقِ إناءٌ مكسورٌ ، ما يلقى فيه
من أوله يخرج من أسفله ، وقلبُ المؤمنِ إناءٌ صحيحٌ غيرُ منكوسٍ يدخل فيه الإيمانُ ويبقى .

« كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » . « ووجوه يومئذ ناجية إلى ربها ناظرة » . . وقوله « ص » . . إنكم سترون
ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لاتضامون في رؤيته يوم القيامة » . وأجمعوا على أنه لا يرى في الدنيا بالأبصار ،
ولكن بالقلوب ؛ لأن الدنيا دار فناء ولا يرمى الباقي في الدار الفانية . . وهي على العموم رؤية بلا كيفية ولا إحاطة .

(١) هكذا في م وهي في ص (الخلق) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هكذا في م وهي في ص (يسكن) وهي خطأ في النسخ .

ولكن هذه القلوب مختلفة؛ فآبٌ مُلَطَّخٌ بالانفعالات وفنون الآفات؛ فالشرابُ الذي يُلتقى فيه بصحبه أثر، ويتلطح به .

وقلبٌ صفا من الكدورات وهو أعلاها قدراً .

قوله جل ذكره : « ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوبٍ » .

وأنى يمسه اللغوبُ . . وهو صمدٌ لا يحدث في ذاته حادثٌ ؟

قوله جل ذكره : « فاصبرْ على ما يقولون وسبحْ بحمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » .

إن تَأَذَّ سَمْعُكَ بما يقولون في من الأشياء التي يتقدّس عنها نفثى فاصبرْ على ما يقولون ، واستروحْ عن ذلك بتسيحك لنا .

« ومن الليلِ فسبحْهُ وأدبارَ الشُّجُورِ » .

فالليلُ وقتُ الخلوّة — والصفاء في الخلوّة أمٌّ وأصغى .

قوله جل ذكره : « واستمعْ يومَ يُنادِ المنادُ من مكانٍ قريبٍ * يومَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » .

النداءُ من الحقِّ — سبحانه — واردٌ عليهم ، كما أنّ النجوى تحصل دائماً بينهم . والنداءُ الذي يَرُدُّ عليهم يكون بفتة ولا يكون للبعد في فعله اختياراً .

قوله جل ذكره : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ » .

إلينا مَرَجُّ الكُلِّ ومصيرُهم .

قوله جل ذكره: «يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا
ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ» .

هذا يسيرٌ علينا: سواء خلقناهم جملةً أو فرادى^(١)؛ قال تعالى: «ما خلقكم ولا بشكْمِ
إلا كنفْسٍ واحدةٍ»^(٢) .

قوله جل ذكره: «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ
بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ
وَعِيدَهُ» .

ما أنت عليهم بِمُتَسَلِّطٍ تُكْرِهُهُمْ .

وإنما يُؤثِّرُ التخويفُ والإِنْذَارُ والتذكيرُ في الخلقين ، فأما مَنْ لا يَخَافُ فلا يَنْجِحُ فِيهِ
التخويفُ — وطيرُ السماءِ على الأَفْهَامِ تَعُ .

(١) هكذا في ص وهي في م (فرداً)

(٢) آية ٢٨ سورة لقمان .

سُورَةُ الدَّارِيَّاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله كلمةٌ عزيزةٌ مَنْ ذَكَرَهَا عَزَّ لِسَانُهُ ، وَمَنْ عَرَفَهَا اهْتَرَأَ بِصِحْبَتِهَا جَنَانَهُ
« بسم الله » كلمةٌ للألبابِ غلابةٌ ، كلمةٌ لأرواحِ المحبِّينِ سلابةٌ .

قوله جل ذكره : « والذارياتِ ذُرُوراً * فالجاراتِ وِقْراً *
فالجارياتِ يُشْراً * فالْمَقْسَمَاتِ أَمْراً *
إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ * وَإِنَّا
الدينَ لَوَاقِعٍ » .

والذارياتُ : أى الرياحِ الحاملاتِ « وِقْراً » أى السحابِ « فالجارياتِ » أى السفنِ .
« المقسماتِ أَمْراً » أى لللائكةِ .. أقسم بربِّ هذه الأشياءِ وقدرته عليها . وجواب القسم :
« إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ .. » والإشارة في هذه الأشياءِ أن من جملة الرياحِ . الرياحِ الصبيحية^(١)
تحمل أنينَ المشتاقين إلى ساحاتِ العزَّةِ فيأتى نسيمُ القربةِ إلى مَشَامٍ أسرارِ أهلِ الحبةِ ..
فصندئذِ يجدون راحةً من غلَبَاتِ اللوعةِ ، وفي معناه أنشدوا :

وإني لأستهدى الرياحَ نسيكٍ إذا أقبلتِ من أرضكم بهبوبٍ
وأسألها حملَ السلامِ إليكم فإنَّه مني يوماً بَلَّغْتِ .. فأجيبني

ومن السحابِ ما يُمطرُ بعتابِ الغيبةِ ، ويؤذِنُ بهواجِمِ النوى والفرقةِ . فإذا عنَّ لهم من
ذلك شيءٌ أبصروا ذلك بنورِ بصائرهم ، فيأخذون في الابتغالِ ، والتضرُّعِ في السؤالِ استمعاذةً
منها .. كما قالوا :

(١) إشارة إلى صيحاتهم عند اشتداد الوجد .

أقول — وقد رأيتُ لها سحاباً من الهجران مقبلة إلينا
وقد سحَّتْ عزاليها^(١) بَيْنِ حوَالِنَا الصَّدُودُ وَلَا عَلَيْنَا
وكأقْدُ يَحْمَلُ المَلَّاحُ بَعْضَ الفقراءِ بلا أَجْرَةٍ طَمَعاً فِي سَلَامَةِ السَّفِينَةِ — فَهؤُلاءِ^(٢) يَرْجُونَ
أَنْ يُحْمَلُوا فِي فُلِكَ العَنَابَةِ^(٣) فِي بَحَارِ^(٤) القُدْرَةِ عِنْدَ تَلَاطَمِ الأمْوَاجِ حَوْلِ السَّفِينَةِ .
وَمِنَ المَلَانِكَةِ مَنْ يَنْزَلُ لِتَفْقُدِ أَهْلَ الوَصْلَةِ ، أَوْ لِتَعْزِيَةِ أَهْلِ المَصِيبَةِ ، أَوْ لِأَنْوَاعٍ مِنَ
الأُمُورِ تَتَّصِلُ بِأَهْلِ هَذِهِ القِصَّةِ ، فَهؤُلاءِ القَوْمِ يَسْأَلُونَهُمْ عَنِ أَحْوَالِهِمْ : هَلْ عِنْدَهُمْ خَيْرٌ عَنِ
فِرَاقِهِمْ وَوَصَالِهِمْ — كَمَا قَالُوا :

بِرَبِّكَ يَا صَاحِبِي قِنَا يَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ حَالِهِمْ وَأَسْأَلَانِيَا
« إِنَّمَا تَوَعِدُونَ لِصَادِقٍ . وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ » : الحَقُّ — سَبْحَانَهُ — وَعَدَدَ المَطِيعِينَ
بِالجَنَّةِ ، وَالتَّائِبِينَ بِالرَّحْمَةِ ، وَالأَوْلِيَاءَ بِالقُرْبَةِ ، وَالعَارِفِينَ بِالوَصْلَةِ ، وَوَعَدَ أَرْبَابِ المَصَائِبِ بِقَوْلِهِ :
« أَوْلَيْكَ عَلَيْهِمُ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ^(٥) » وَهُمْ يَتَّصِدُونَ لِاسْتِبْطَاءِ حُسْنِ المِعَادِ — وَاللَّهُ
رَهُوفٌ بِالمِعَادِ .

بقوله جل ذكره : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الجُبُكِ » • إِنَّكُمْ لَنِي
قَوْلٍ مُتَّخِطٍ • يُوَفِّكُ عَنْهُ مَنْ
أَفَكَ »

« ذَاتِ الجُبُكِ » أَي ذَاتِ الطَّرَائِقِ الحَسَنَةِ — وَهَذَا قَسَمٌ ثَانٍ ، وَجوابه : « إِنَّكُمْ لَنِي
قَوْلٍ مُتَّخِطٍ » بِمَعْنَى فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْدَمَ يَقُولُ : إِنَّهُ سَاحِرٌ ، وَآخِرُ يَقُولُ :
مَجْنُونٌ ، وَثَالِثٌ يَقُولُ : شَاعِرٌ . . . وَغَيْرَ ذَلِكَ .

(١) الأعرل من السحاب مالا مطر فيه (الوسيط ج ٢ ص ٦٠٥) .

(٢) يقصد الصوفية .

(٣) هكذا في ص وهي في م (الكفاية) .

(٤) هكذا في ص وهي في م (محال) .

(٥) إشارة إلى الآيتين ١٥٦ ، ١٥٧ من سورة البقرة .

« الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » : « أَوْلَيْكَ عَلَيْهِمُ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأَوْلَيْكَ
مِمَّ المَهْتَدُونَ » .

والإشارة فيه إلى التسم بسماء التوحيد ذات الزينة بشمس العرفان ، وقر الحجة ، ونجوم القرب .. إنكم في باب هذه الطريقة لفي قولٍ مختلف ؛ كَمِنْ مُنْكَرٍ يَجِدُ الطَّرِيقَةَ ، وَمِنْ مُعْتَرِضٍ يَعْتَرِضُ عَلَى أَهْلِهَا يَتَوَكَّمُ قِصَانَهُمْ فِي الْقِيَامِ بِحَقِّ الشَّرِيعَةِ^(١) ، وَمِنْ مُتَعَسِّفٍ^(٢) لَا يَخْرُجُ مِنْ ضَيْقِ حُدُودِ الْعِبَادَةِ وَلَا يَعْرِفُ خَيْرًا عَنْ تَخْصِيصِ الْحَقِّ أَوْلِيَاءَهُ بِالْأَحْوَالِ السَّنِيَةِ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

قَدْ سَحَبَ النَّاسُ أَذْيَالَ الظَّنُونِ بِنَا وَفَرَّقَ النَّاسُ فِينَا قَوْلَهُمْ فِرْقًا
فَكَاذِبٌ قَدْرِي بِالظَّنِّ غَيْرِنَكُمْ وَصَادِقٌ لَيْسَ يَدْرِي . أَنَّهُ صَدَقًا

قوله جل ذكره : « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » .

أَيُّ يُصْرَفُ عَنْهُ مَنْ صُرِفَ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَصُدُّونَ النَّاسَ عَنْهُ^(٣) وَيَقُولُونَ :
إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ .

قوله جل ذكره : « قَتَلَ الْخُرَاصُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ
سَاهُونَ » .

لَيْسَ الْكَذَّابُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةِ الضَّلَالَةِ وَظِلْمَةِ الْجَهَالَةِ سَاهُونَ لَاهُونَ .

قوله جل ذكره : « يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ * يَوْمَ هُمْ
عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ * ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ
هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِه تَسْتَعْجِلُونَ » .

يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ؟ ، يَسْتَعْجِلُونَ بِهَا ، فَلَأَجْلِ تَكْذِيبِهِمْ بِهَا كَانَتْ نَفْسُهُمْ لَا تَسْكُنُ

(١) نلاحظ هنا حرص الإمام القشيري على أن أرباب الحقيقة لا ينتكروا مجال من الأحوال لأي حق من حقوق الشريعة .

(٢) هكذا في ص وهي في م (متعسف) التي هي خطأ في النسخ .

(٣) واضح أن القشيري يرى التفسير في (عنه) التي في الآية عائداً إلى الرسول (ص) . ويعيده بعض المفسرين إلى القرآن أو إلى الدين أو إلى (ما توعدون) . ومعنى عبارة القشيري أنه يصرف عنه من صرفه في سابق علمه .

إليها . ويوم هم على النار يُحرقون ويُعدَّبون يقال لهم : قاسوا عقوبتكم ، هذا الذي كنتم به
تستعجلون .

والإشارة فيه إلى الذين يكذبون في أعمالهم لما يتداخلهم من الرياء ، ويكذبون في
أحوالهم لما يتداخلهم من الإعجاب ، ويكذبون على الله فيما يدَّعون من الأحوال . . . قتلوا
ولعنوا . . . وسيلقون غيباً تلييسهم بما يُحرمون من اشتام رائحة الصدق .

قوله جل ذكره : « إن للتقين في جناتٍ وعيون * آخذين
ما آتاهم ربُّهم إنهم كانوا قبل ذلك
مُحسِّنين » .

في عاجلهم في جناتٍ وصلِّهم ، وفي آجلهم في جناتٍ فضِّلهم ؛ فغداً درجات ونجاة ، واليوم
قُرْبَات ومناجاة ، فما هو مؤجَّل حظُّ أنفسهم ، وما هو معجَّل حقُّ ربِّهم . هم آخذين اليوم
ما آتاهم ربُّهم ؛ يأخذون نصيبهم منه بيِّد الشكر والحمد ، وغداً يأخذون ما يعطيهم ربُّهم في الجنة
من فنون العطاء والرِّفد .

ومن كان اليوم آخذة بلا واسطة من حيث الإيمان والإتقان ، وملاحظة القسمة في العطاء
والحرمان . كان غداً آخذة بلا واسطة في الجنان عند اللقاء والعيان . « إنهم كانوا قبل ذلك
محسِّنين » ؛ كانوا ولكنهم اليوم بانوا^(١) ولكنهم بعد ما أعدناهم حصلوا واستبانوا . . . فهم
كافي الخبر : « أعبد الله كأنك تراه . . . »^(٢) .

قوله جل ذكره : « كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون *
وبالأسحارِ هم يستفرون » .

(١) العارف كائن بائن (هذا رأى يحيى بن معاذ : رسالة القشيري ص ١٥٧) والمعنى أنه وإن بدا بين الناس
يشاركهم ويعاشرهم إلا أنه مبشغل عنهم بمعرفة لا يشغل عنه طرفة عين .

(٢) جاء في الحلية عن زيد بن أرقم : « أعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، وأحسنه نفيسك
في الموق ، وأتى دعوة المظلوم « كذلك روى الطبراني والبيهقي عن معاذ بلفظ : « أعبد الله ولا تشرك به شيئاً واعمل
كأنك تراه ، واعد نفسك في الموق » .

المعنى إما : كانوا قليلاً وكانوا لا ينامون إلا بالليل (كقوله تعالى : « وقليلٌ من عبادى الشكور » (١) أو : كان نومهم بالليل قليلاً ، أو : (٢) كانوا لا ينامون بالليل قليلاً (٣) .

« وبالأَسْحَارِ هم يستفرون » : أخبر عنهم أنهم — مع تهجدهم ودُعائهم — يُنزلون أنفسهم فى الأسحار منزلة الماصين ، فيستفرون استصفاً لتقدرهم ، واستحفاً ليفعلهم .

والليل . . . للأحباب فى أنس المناجاة ، وللصاة فى طلب النجاة . والسهر لهم فى لياليهم دائماً ؛ إما لقرطِ أسفٍ أو لشدة هَفٍ ، وإما لاشتياقٍ أو لقرانٍ — كما قالوا :

كم ليلةٍ فيك لاصباحٍ لها أفنيتها قابضاً على كبدى
قد غصت العينُ بالدموعِ وقد وضعتُ خدى على بنان يدى

وإما لكمال أنسٍ وطيب روح — كما قالوا :

سقى الله عيشاً قصيراً مضى زمان الهوى فى الصبا والمجون
لياليه تحكى انسدادَ لحاظٍ لعيني عند ارتداد الجفون

قوله جل ذكره : « وفى أموالهم حقٌ للسائل والمحروم » .

السائلُ هو المتكفف ، والمحرومُ هو المتكفف — ويقال هو الذى يحرم نفسه بترك السؤال . . هؤلاء هم الذين يُعطون بشرط العلم (٤) ، فأما أصحابُ الروة : فقير المستحق للملم أولى من المستحق (٥) . وأما أهل الفترة فليس لهم مالٌ حتى تتوجه عليهم مطالبة ؛ لأنهم أهل الإيثار — فى الوقت — لكل ما يُفتح عليهم به .

(١) آية ١٣ سورة سبأ .

(٢) ما بين القوسين موجود فى م وسقط فى ص .

(٣) يقول اللسان : ولا يجوز أن تكون ما نافية على معنى أنهم لا يجمعون من الليل قليلاً ويموتونه كله لأن ما الثانية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فلا تقول : زيدا ما ضربت (اللسان ج١ ص ١٨٤) .

(٤) أى حسب شرائط الشريعة فى الزكاة .

(٥) هكذا فى م وهى مشطوبة بخط فوقها فى ص . . . والعبارة قد تبدو غامضة ، وقد يكون مراد القشيري — إن صححت عنه العبارة هكذا — أن أهل الروة لا يتقيدون فى عطايتهم بما تفرضه الشريعة للمستحقين وحسب فإن المستحق يأخذ ما هو حق له ، وإنما يعطون دائماً ويمنحون دائماً بغض النظر عن استحقاق أو عدمه .

قوله جل ذكره : « وفي الأرض آيات للموقنين * وفي

أنفُسِكُمْ أَفْلا تُبْصِرُونَ * وفي السماء

رِزْقِكُمْ وما توعَدُونَ » .

كما أنَّ الأرضَ تحمل كلَّ شيءٍ فكذلك العارف يتحمَّل كلَّ أحدٍ .

ومن استنقل أحداً أو تبرَّمَ برؤية أحدٍ فنثيبتَه عن الحقيقة ، ولطالمتَه الخلقَ بعين
الفرقة — وأهلُ الحقائق لا يتصفون بهذه الصفة .

ومن الآيات التي في الأرض أنها يُلقَى عليها كلُّ قذارةٍ وقمامةٍ — ومع ذلك تُنبتُ
كلَّ زَهْرٍ ونَوْرٍ .. كذلك العارف يتشرب كلَّ ما يُسقى من الجفاء ، ولا يترشح إلا بكلِّ
خُلُقٍ عَليٍّ وشيعةٍ زَكِيَّةٍ (١) .

ومن الآيات التي في الأرضِ (أن ما كان منها سبخاً يُترَكُ ولا يُعَمَّرُ لأنه لا يحتمل
العارة — كذلك الذي لا إيمان له بهذه الطريقة يُهَمَلُ ، فقابلته بهذه الصفة) (٢) كاللقاء
الذي في الأرض السبخة .

« وفي أنفسكم أفلا تبصرون » : أي وفي أنفسكم أيضاً آيات ، فمنها وقاحتها في همتها (٣) ،
ووقاحتها في صفتها ، ومنها دعاؤها العريضة فيما ترى منها وبها ، ومنها أحوالها المريضة حين تزعم
أنَّ ذَرَّةً أو (. . .) (٤) بها أو منها .

« وفي السماء رزقكم وما توعدون » : أي قسمة أرزاقكم في السماء ، فاللائكة الموكِّلون
بالأرزاق ينزلون من السماء .

ويقال : السماء هاهنا المطر ، فبالمر ينبت الحَبُّ والمرعى .

(١) يقول الجنيد : « الصوفي كالأرض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل طيب » ، وقال أيضاً :
« إنه كالأرض يطؤها البر والفاجر » (الرسالة ص ١٣٩) .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

(٣) هكذا في م وهي في ض (صفتها) ويدو أن الهاء اشتبهت على الناسخ .

(٤) مشبهة في النسختين .

ويقال : على رب السماء أرزاقكم لأنه ضَمَّنَهَا .

ويقال : قوله : « وفي السماء رزقكم » وما هنا وقف ثم يتبدى : « وما توعدون » .

قوله جل ذكره : « فَوَرَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ

مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ » .

أى : إنَّ البعثَ والنَّشْرَ لَحَقٌّ .

ويقال : إنَّ نصرى لمحمدٍ ولدينى ، وللذى أتاكم به من الأحكام — لِحَقِّ مِثْلِ

مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ .

كما يقال : هذا حَقٌّ مِثْلُ مَا أَنْتَ مَا هُنَا .

ويقال : معناه : « أَنْ اللَّهَ رَازِقُكُمْ » — هذا القولُ حَقٌّ مِثْلَمَا أَنْتُمْ إِذَا سُئِلْتُمْ :

مَنْ رَبُّكُمْ ؟ وَمَنْ خَالِقُكُمْ ؟ قَلِمٌ : اللَّهُ . . . فَمَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ : إِنَّ اللَّهَ خَالِقٌ — وهذا حَقٌّ . . .

كذلك القولُ بَأَنَّ اللَّهَ رَازِقٌ — هو أَيْضًا حَقٌّ .

ويقال : كما أَنَّ نَطَقَكَ لَا يَتَكَلَّمُ بِهِ غَيْرُكَ فَرِزْقُكَ لَا يَأْكُلُهُ غَيْرُكَ .

ويقال : الفائدة والإشارة في هذه الآية أنه حال برزقك على السماء ، ولا سبيل لك إلى

العروج إلى السماء لتشتغل بما كلفك ولا تتعنى في طلب ما لا تصل إليه .

ويقال : في السماء رزقكم ، وإلى السماء يُرْفَعُ عَمَلُكُمْ . . . فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكَ

رِزْقُكَ فَأَصْبِحْ إِلَى السَّمَاءِ عَمَلَكَ — ولهذا قالوا : الصلاةُ قَرَعُ بَابِ الرِّزْقِ ، وقال تعالى : « وَأْمُرْ

أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَنْسَأَلَكَ رِزْقًا » (١) .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديثُ ضيفِ إبراهيمِ

الْمُكْرَمِينَ » .

(١) آية ١٣٢ سورة طه .

قيل في التفسير : لم يكن قد أتاه خبرهم قبل نزول هذه الآية .
وقيل : كان عددهم اثني عشر ملكاً . وقيل : جبريل وكان معه سبعة . وقيل :
كانوا ثلاثة .

وقوله : « المكرمين » قيل لقيامه — عليه السلام — بخدمتهم . وقيل : أكرم الضيفَ
بطلاقة وجهه ، والاستبشار بوفودهم .

وقيل : لم يتكلف إبراهيم لهم ، وما اعتذر إليهم — وهذا هو إكرام الضيف — حتى
لا تكون من المضيف عليه منة فيحتاج الضيف إلى تحملها .

ويقال : ستمم مكرمين لأن غير المدعو عند الكرام كريم .

ويقال : ضيف الكرام لا يكون إلا كريماً .

ويقال : المكرمين عند الله .

قوله جل ذكره : « إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال

سلام قوم منكرون » .

أى سلمنا عليك (سلاماً) فقال إبراهيم : لكم منى (سلام) .

وقولهم : « سلاماً » أى لك منا سلام ، لأن السلام : الأمان .

« قوم منكرون » : أى أنتم قوم منكرون ؛ لأنه لم يكن يعرف مثلهم في الأضياف .

ويقال : غرباء .

قوله جل ذكره : « فرأغ إلى أهله فجاء بعجل سمين *

فقربته إليهم قال ألا تأكلون » .

أى عدل إليهم من حيث لا يعلمون^(١) ، وكذلك يكون الروغان^(٢) .

(١) أى من حيث لا يعلم الأضياف .

(٢) وكذلك يكون روغان الكرام : يخفي حتى لا يسبب لأضيافه الحرج .

« فجاء بمجلى سمين » فشواه ، وقرببه منهم وقال : « ألا تأكلون ؟ » وحين امتنعوا
عن الأكل :

« فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا :
لَا تَخَفْ ، وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ » .

تَوَهَّمُ أَنَّهُمْ لَصُوصٌ فَقَالُوا لَهُ : « لَا تَخَفْ » .

« وبشروه بغلام عليم » : أى بشروه بالولد ، وبقاء هذا الولد إلى أن يصير عليماً ؛ والعليم
مبالغة من العلم ، وإنما يصير عليماً بعد كبره .

« فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صِرَّةٍ فَاصْكَتْ
وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ » .

« فى صرّة » أى فى صيحة شديدة ، « فصكت وجهها » أى فضربت وجهها بيدها كفعل
النساء « وقالت عجوز عقيم » : أى أنا عجوز عقيم . وقيل : إنها يومها كانت ابنة ثمان
وتسعين سنة ، وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة .

« قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ
الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ » .

أى قلنا لك كما قال ربك لنا ، وأن نُخْبِرَكَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُحْكِمُ لِأَفْعَالِهِ ، « العليم » الذى
لا يخفى عليه شئ^(١) .

« قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ؟ » .

سألم : ما شأنكم ؟ وما أمركم ؟ وبماذا أرسلتم ؟

« قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ *

لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ *

(١) روى أن جبريل قال لما حين استجدت : انظرى إلى سقف بيتك ، فنظرت فإذا جذوعه مودقة مشورة .

مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ • فَأَخْرَجْنَا
مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ • فَمَا وَجَدْنَا
فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ •

هم قوم لوط ، ولم نجد فيها غير لوطٍ ومن آمن به .

قوله جل ذكره : « وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ
العَذَابَ الْأَلِيمَ » .

تركنا فيها علامةً يعتبر بها الخائفون — دون القاسية قلوبهم (١) .

قوله جل ذكره : « وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ
بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ » .

أى بحجة ظاهرة باهرة (٢) .

... إلى قوله : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَكُوسِعُونَ » : أى جعلنا بينها وبين الأرض
سعة ، « وَإِنَّا لَنَاقِدُونَ » : على أن تزيد في تلك (٣) السعة .

« وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » .

أى جعلناها مهاداً لكم . ثم أثنى على نفسه قائلاً : « فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » .
دلّ بهذا كله على كمال قدرته ، وعلى تمام فضله ورحمته .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

أى صنفين في الحيوان كالثور والأشئ ، وفي غير الحيوان ؛ كالحركة والسكون ، والسواد
والبياض ، وأصناف المتضادات .

(١) قيل هى ماء أسود منتن .

(٢) هكذا فى م وهى فى ص (قاهرة) وكلاهما مقبول فى السياق .

(٣) هكذا فى م وهى فى ص (سلك) والسياق لا يقبل هذه .

قوله جل ذكره: « قَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » .

أى قارِجُوا إِلَى اللَّهِ — وَالْإِنْسَانُ بِأَحَدِي حَالَتَيْنِ ؛ إِمَّا حَالَةَ رَغْبَةٍ فِي شَيْءٍ ، أَوْ حَالَةَ رَهْبَةٍ مِنْ شَيْءٍ ، أَوْ حَالَةَ رَجَاءٍ ، أَوْ حَالَةَ خَوْفٍ ، أَوْ حَالَةَ جَلْبٍ تَنْفَعُ أَوْ رَفْعُ ضُرٍّ . . . وَفِي الْحَالَتَيْنِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِرَارُهُ إِلَى اللَّهِ ؛ فَإِنَّ النَّافِعَ وَالضَّارَّ هُوَ اللَّهُ .

ويقال : مَنْ صَحَّ فِرَارُهُ إِلَى اللَّهِ صَحَّ قَرَارُهُ مَعَ اللَّهِ .

ويقال : يجب على العبد أن يفرَّ من الجهل إلى العلم ، ومن الهوى إلى التقى ، ومن الشكِّ إلى اليقين ، ومن الشيطانِ إلى الله .

ويقال : يجب على العبد أن يفرَّ من فعله — الذى هو بلاؤه إلى فعله الذى هو كفايته ، ومن وصفه الذى هو سخطه إلى وصفه الذى هو رحمته ، ومن نفسه — حيث قال : « ويحذرکم الله نفسه » إلى نفسه حيث قال : « قَرُّوا إِلَى اللَّهِ »^(١) .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَجْمَعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » .

أَخَوْفُكُمْ أَلِيمٌ عَقُوبَتُهُ إِنْ أَشْرَكْتُمْ بِهِ — فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ .

ثم بيَّن أنه على ذلك جرَّت عاداتهم في تكذيب الرُّسُلِ ، كأنهم قد توصوا فيما بينهم بذلك . قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ فَأَنْتَ أَعْلَمُ » .

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ فَلْيَسْتَ تَلْحَقْكَ — بِسُوءِ صَنِيعِهِمْ — مَلَامَةٌ^(٢) .

قوله جل ذكره : « وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » .

ذَكَرَ الْعَاصِينَ عَقُوبَتِي لِيَرْجِعُوا عَنْ مَخَالَفَةِ أَمْرِي ، وَذَكَرَ الْمُطِيعِينَ جَزِيلَ ثَوَابِي لِيَزِدَادُوا

(١) هنا استخدم القشيري ثقافته الكلامية فيما يتصل بصفات (الفعل) وصفات (الذات) (أنظر تقديمنا لكتاب التوحيد في التذكير) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (ملايه) وهي خطأ من الناسخ .

طاعةً وعبادةً ، وذَكَرَ العارفين ما صرَفَتْ عنهم من بلائِي ، وذَكَرَ الأغنياء ما أَمَحَتْ (١) لهم من إحسانِي وعطائي ، وذَكَرَ الفقراء ما أوجِبَتْ لهم من صَرَفِ الدنيا عنهم وأَعَدَدَتْ لهم من لِقائِي .

قوله جل ذكره : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » .

الذين اصطفيتهم في آزالي ، وخصصتهم — اليوم — بحسن إقبالي ، ووعدهم جزيل أفضالي — ما خلقتهم إلا ليعبدوني .

والذين سخطت عليهم في آزالي ، وربطتهم — اليوم — بالخذلان فيما كلفتهم من أعمالِي ، وخالقت النار لهم — بحكم إلهيتي ووجوب حكمي في سلطاني — ما خلقتهم إلا لعذابي وأنكالي ، وما أعددت لهم من سلاسل وأغلالِي .

ما أريد منهم أن يطعموا أو يرزقوا أحداً من عبادي فإن الرزاق أنا .
وما أريد أن يطعموني فإنني أنا الله « ذو القوة » : المتين القوي .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ » .

لهم نصيبٌ من العذابِ مثلَ نصيبِ مَنْ سَلَفَ مِنْ أَصْحَابِهِمْ مِنَ الكفارِ فَلِمَ استعجالُ العذابِ — والعذابُ لن يفوتهم ؟ .

« فويلٌ للذين كفروا من يومهم الذي يُوعَدُونَ » .

وهو يوم القيامة .

(١) مكذباتي وهي في ص (الحث) وهي غير ملائمة للسياق .

سُورَةُ الطُّورِ

• قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة ما استولت على قلب عارفٍ إلا تَيَمَّنَتْه بكشف جلاله ، وما استولت على قلب مُتَأَفِّفٍ إلا أكرمه بلطف أفضاله . . . فهي كلمة قَهَّارَةٌ للقلوب . . . ولكن لا لكل قلب ، مَذْهَبَةٌ للكروب . . . ولكن لا لكل كرب .

قوله جل ذكره : « والطور * وكتابٍ مسطورٍ *
في رقٍّ منشورٍ » .

أقسم الله بهذه الأشياء (التي في مطلع السورة) ، وجواب القسم قوله : « إن عذاب ربك لواقع » . والطور هو الجبل الذي كَلَّمَ عليه موسى عليه السلام ؛ لأنه محلُّ قَدَمِ الأحيابِ وقتَ سماعِ الخطابِ . ولأنه الموضعُ الذي سَمِعَ فيه موسى ذِكْرَ محمدٍ صلى الله عليه وسلم وذِكْرَ أُمَّتِهِ حتى نادانا ونحن في أصلاب آباؤنا فقال : أعطيتكم قبل أن تسألوني « وكتابٍ مسطورٍ » : مكتوب في المصاحف ، وفي اللوح المحفوظ .

وقيل : كتاب الملائكة في السماء يقرءون منه ما كان وما يكون .

ويقال : ما كتب على نفسه من الرحمة لعباده .

ويقال ما كتب من قوله : سبقت رحمتي غضبي^(١) .

ويقال : هو قوله : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها

عبادى الصالحون »^(٢) .

(١) في الحديث أن الله كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش : « إن رحمتي سبقت غضبي » .

(٢) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

ويقال : الكتاب المسطور فيه أعمال العباد يُنطى لبياده بأيمانهم وشمائلهم يوم القيامة .
« في رُق منشور »^(١) : يرجع إلى ما ذكرنا من الكتاب .

« والبيت المعمور » .

في السماء الرابعة^(٢) . ويقال : هو قلوب العابدين العارفين المعمورة بمحبته ومعرفة . ويقال :
هي مواضع عباداتهم ومجالس خلواتهم . وقيل : الكعبة .

« والسقف الزرقوع »

هي السماء . وقيل سماء هميمهم في الملكوت .

« والبحر للسجور »

البحار الملوقة .

أقسم بهذه الأشياء : إن عذابه لواقع . وعذابه في الظاهر ما توعد به عباده العاصين ،
وفي الباطن الحجاب بعد الحضور ، والستر بعد الكشف ، والرد بعد القبول .

« مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ »

إذا ردَّ عبداً أبرم القضاء برده :

إذا انصرفت نفسى عن الشيء لم تكن إليه بوجه آخر - الدهر - مشيل

قوله جل ذكره : « يومَ تَمُورُ السَّمَاوَاتُ مَوْرًا * وتسير الجبالُ

سيرًا » .

« تمور » : أى تدور بما فيها ، وتسير الجبالُ عن أماكنها ، فتسير سيرا .

« فويلٌ يومئذٍ للمُكذِّبين * الذين هم في خوضٍ

يلعبون » .

(١) الرق هو الصحيفة أو الجلد الذى يكتب فيه ، منشور لا غم عليه أو لائح .

(٢) يقابل الكعبة معمور بالملائكة .

الويلُ كلمةٌ قولها العربُ لمن وقع في الهلاك .

« في خوضِ يلعبون » : في باطل التكدب يخوضون .

« يومَ يُدْعَوْنَ إلى نارِ جهنمِ دَعَاءً * هذه النار التي كنتم
بها تُكذِّبون * أفسِحْرٌ هذا أم أنتم لا تُبصرون » .

يومَ يُدْعَوْنَ إلى النارِ دَعَاءً ، ويقال لهم : هذه هي النار التي كنتم بها تُكذِّبون . .
ثم يسألون : أهذا من قبيل السحر على ما قلتم أم غطى على أبصاركم ؟ !

قوله جل ذكره : « أصلوها فاصبروا أو لاتصبروا سواء »

عليكم إنما تُجزَوْنَ ما كنتم تعملون »

والصبرُ على الجزاء في العاقبة لاقيمة له ، لأنَّ عذابهم عقوبةٌ لهم :

قوله جل ذكره : « إنَّ المتقين في جناتٍ ونعيمٍ * فاكهين

بما آتاهم ربُّهم ووقاهم ربُّهم عذابَ

الجحيم » .

المتقون في جناتٍ ونعيمٍ عاجلاً وآجلاً^(١) . « فاكهين » أي مُعجِبِينَ بما آتاهم ربُّهم
وما أعطاهم .

ويقال : « فاكهون » : أي ذوو فاكهة : كقولهم رجل تامر أي ذو تمر ، ولا بنُّ أي

ذو لبن .

قوله جل ذكره : « كُلُّوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون »

قوم يصير لهم ذلك هنيئاً بطعمه ولذته ، وقومٌ يصير هنيئاً لهم سماعُ قولهم

(١) يشير القشيري إلى التعميم العاجل الذي هو الوصلة والقربة . فمن المعلوم أن الصوفية يسلكون طريقهم
في حياة وسطى فيها قيامة وحشر ونشر وثواب ؛ وعذاب ، بما يشعرون ؛ من هجر ووصل ، وخوف ورجاء .
وتنحو ذلك من الأحوال .

عنه — سبحانه — هنيئًا ، وقوم يصير لم ذلك هنيئًا لينا وهم بمشهد منه :

فاشرب على وجهها كغرتيها مُدَامَةً في الكئوس كالشرير

«مُتَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوقَةٍ

وَزَوْجَانَهُمْ بِحُورٍ عِينِ»

يظنون في سرور وحبور ، ونصيب من الأنس موفور .

قوله جل ذكره : «والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم

بإيمانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ»

يُكْمَلُ عَلَيْهِمْ سرورهم بأن يُلْحَقَ بِهِمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ ؛ فَإِنَّ الْإِنْفِرَادَ بِالنِّعْمَةِ عَمَّنْ

الْقَلْبُ مُشْتَفِلٌ بِهِ مِنَ الْأَهْلِ وَالْوَالِدِ وَالذَّرِيَةِ بِوَجِبِ تَنْغِصِ الْعَيْشِ .

وكذلك كلُّ مَنْ قَلْبُهُ الْوَلِيُّ يَلْحِظُهُ مِنْ صَدِيقٍ وَقَرِيبٍ ، وَوَلِيٍّ وَخَادِمٍ ، قَالَ تَعَالَى

فِي قِصَّةِ يُوسُفَ : « وَأَتَوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ »

وفي هذا المعنى قالوا :

إِنِّي عَلَى جَفْوَاتِهَا — فَبَرِّبِهَا وَبِكُلِّ مُتَّصِلٍ بِهَا مُتَوَسِّلٍ

لأحبها ، وأحبُّ منزلها الذي نزلت به وأحبُّ أهل المنزل

«وما ألتناهم من عملهم من شيء»

كلُّ أمرىء بما كَسَبَ رَهينٌ»

أى ما ألتصنا من أجورهم من شيء بل وفينا ووفرنا . وفي الابتداء نحن أولينا وزدنا

على ما أعطينا .

« كل امرئ بما كسب رهين » مُطَالَبٌ بِعَمَلِهِ ، يوفى عليه أجره بلا تأخير ، وإن كان ذنباً فالكثير منه مفقور ، كما أنه اليوم مستور .

قوله جل ذكره : « وأمددناهم بقهوة ولحم مما يشتهون * يتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها ولا تأثيم »

أى لا يجرى بينهم باطل ولا يؤثمهم كما يجرى بين الشرب^(١) في الدنيا ، ولا يذهب الشربُ بقولهم فيجرى بينهم ما يُخْرِجُهُمْ عن حدِّ الأدب والاستقامة .
وكيف لا يكون مجلسهم بهذه الصفة ومن العلوم من يسيهم ، وهم بمشهد منه وعلى رؤية منه ؟ .

قوله جل ذكره : « ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون » .

والقومُ عن الدارِ وعمَّن في الدارِ مُخْتَطَفُونَ لاستيلاء ما يستفرقهم ؛ فالشرابُ يؤنسُهُمْ ولكن لا يَمُنُّ بِجَانِسِهِمْ^(٢) ؛ وإذا كان — اليومَ — للعبد وهو في السجن في طول عمره ساعة^(٣) امتناع عن سماع خطاب الأغيار ، وشهود واحدٍ من المخلوقين — وإن كان ولدًا عزيزاً ، أو أخاً شقيقاً — فَمِنَ الحَالِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّهُ يُرَدُّ مِنَ الأَعْلَى إِلَى الأَدْنَى . . . إن كان من أهل القبول والجنة ، ومن الحَالِ أَنْ يُظَنَّ أَنَّهُ يَكُونُ غَدًا مُوسِوْمًا بِالشَّقَاوَةِ .

وإذا كان العبدُ في الدنيا يقاسى في غُرْبَتِهِ من مُقَاسَاةِ اللّٰثِيَا وَالتِّي — فَمَاذَا يَجِبُ أَنْ يُقَالَ إِذَا

(١) الشربُ بالفتح القوم يشربون ويحتمون على الشراب (الوسيط واللسان) .
(٢) هكذا في م وهي أقرب إلى الصواب ، ما جاء في ص (يجالسهم) باللام لأن السياق يتقدم بالأولى ؛ فالانس الحاصل يومئذ بالحق لا بالخلق .
(٣) هذه محاولة طيبة يقدمها التفسير الإشاري عند بحث قضية التمتع في الآخرة ونفى الحسيات عن هذا التمتع ؛ لأنه إذا تصورنا أن العبد في ساعة الفناء يكون محملاً فيما يشهد ، وأن ذلك يحدث في الدنيا .. فما بالك في الآخرة وهم ناظرون إلى ربهم ؟ !

رجع إلى منزله ؟ أيتى على ما كان عليه في سفرته ؟ أم يلقى غير ما كان يقاسى في سفرته ،
ويتجرع غير ما كان يُسْتَى من كأسات كُرْبته ؟ .

قوله جل ذكره : « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون »

قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين »

فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم .

لولا أنهم قالوا : « فمن الله علينا » لكانوا قد لاحظوا إشفاقهم ، ولكن الحق - سبحانه -

اختطفهم عن شهود إشفاقهم ؛ حيث أشهدهم منته عليهم حتى قالوا : « فمن الله علينا ، ووقانا
عذاب السموم ، إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم » .

قوله جل ذكره : « فذكروا لنا ما نمت بكم من قبل »

ولا مجنون .

أى أنهم يعلمون أنك ليست بك كهانة ولا جنون ، وإنما قالوا ذلك على جهة التسخيف ؛

فالتسخيفُ يسطر لسانه فيمن يسبّه بما يعلم أنه منه برىء .

« أم يقولون شاعرٌ نتربصُ به ريباً »

المنون . قل تربصوا فإني معكم من

المتربصين .

تربص به حوادث الأيام ؛ فإن مثل هذا لا يدوم ، وسيموت كما مات من قبله كهانٌ

وشعراء .

ويقال : قالوا : إن أباه مات شاباً ، ورجوا أن يموت كما مات أبوه ، فقال تعالى :

« قل تربصوا . . . » فإننا منتظرون ، وجاء في التفسير أن جميعهم ماتوا . فلا ينبغي

لأحد أن يؤمل موت أحد . فقل من تكون هذه صنعة إلا سبقتة المنية - دون أن
يُذرك ما يتمناه من الأمنية .

قوله جل ذكره: « أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاعون » .

أتأمرهم عقولهم^(١) بهذا؟ أم تحملهم مجاوزة الحد في ضلالهم وطمعياتهم على هذا؟

قوله جل ذكره: « أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون » فليأتوا بحديثٍ مثله إن كانوا صادقين .

إذا كانوا يزعمون أنك تقول هذا القول^(٢) من ذاتِ نفسك فليأتوا بحديثٍ مثله إن كانوا صادقين فيما رموك به !

قوله جل ذكره، « أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ؟ » .

كلّا ليس الأمرُ كذلك ، بل الله هو الخالق وهم المخلوقون .

أم هم الذين خلقوا السموات والأرض ؟ أم عندهم خزائن ربك .

— أي خزائن أرزاقه ومقدوراته؟ أم هم المسيطرون المُتسلِّطون على الناس ؟ .

أم لهم سُلْمٌ يرتقون فيه فيستمعون ما يجري في السموات ؟ فليأتِ مستمعهم بسلطانٍ مبين .

ثم إنه سَفَهَ أحلامهم فقال :

« أم له البناتُ ولكم البنون » أم

تسألهم أجراً فهم من مغرمٍ مُثقلون » .

أم تسألهم على تليغ الرسالة أجراً فهم مثقلون من الغرْم والإلزام في المسال (بحيث يزهدهم

ذلك في اتباعك ؟ .

(١) كانت قریش يدعون أهل الأحلام والنهى — فإسناد الأحلام إلى الكفار في الآية مجاز فيه سخرية منهم .

(٢) ما بين القوسين إضافة من جانبنا كي يتضح السياق — فالتشيرى كما هو واضح في آخر السورة لا يعنى

سوى كلمات متضبة ، وإنما يهّم بالجانب الإشارى — إن وجد .

أم عندهم علم الغيب فهم يكتبون ذلك ؟
أم يريدون كيدا^(١) أى أن يمكروا بك مكرًا فالذين كفروا هم المكيدون .
أم لهم إله غير الله يفعل شيئًا مما يفعل الله ؟ تنزيهاً له عن ذلك ! .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا
يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » .

أى إن رأوا قطعة من السماء ساقطة عليهم قالوا : إنه سحبٌ مركوم^(٢) رُكْمٌ بعضه على
بعض والمقصود أنهم مهما رأوا من الآيات لا يؤمنون . ولو فتحنا عليهم باباً من السماء حتى
شاهدوا بالعين لقالوا : إنما سُكِرَتْ أَبْصَارُنَا ، وليس هذا عياناً ولا مشاهدةً .

قوله جل ذكره : « فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
فِيهِ يُصْعَقُونَ * يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ
كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » .

أى فأعرض عنهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يموتون ، يوم لا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ،
ولا يُنصَرُونَ من عذابنا .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

دون يوم القيامة لهم عذاب القتل والسبي ، وما نزل بهم من الهوان والخزي يوم
بدر وغيره^(٣) .

« وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » : أن الله ناصر لدينه .

قوله جل ذكره : « وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ
بِأَعْيُنِنَا » .

(١) يقال هو كيدهم للرسول والمؤمنين بدار الندوة - وقد يقصد به الكفاز أجمعين .
(٢) فى ص (مكروم) وهى خطأ فى النسخ .
(٣) ويقال عذاب القبر لأنه يسبق القيامة .

أنت بمراى منّا، وفي نصرة منّا .

« فإنك بأعيننا »^(١) : في هذا تخفيفٌ عليه وهو يقاسى الصبر .

« وسبِّح بحمد ربك حين تقوم » .

أى تقوم للصلاة المفروضة عليك .

« ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم »

قيل : المغرب والعشاء وركعتا الفجر .

وفي الآية دليل وإشارة إلى أنه أمره أن يذكره في كل وقت ، وألا يخلو وقت من ذكره .

والصبرُ لحكم الله شديدٌ ، ولكن إذا عرفَ اطلاعَ الربِّ عليه سهلَ عليه

ذلك وهان .

(١) التعبير بالجمع هنا قد يفيد زيادة الرعاية في حق المصطفى صلوات الله عليه ، خصوصاً إذا تذكرنا أنه سبحانه قال في حق موسى عليه السلام «ولتصنع على عيني» فالتمبير في هذه الحالة بالمفرد ، والله سبحانه أعلم .

سُورَةُ النَّجْمِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ جَلِيمٌ رَحِيمٌ ، بِحَلْمٍ ^(١) فِيمَا يَعْلَمُ ، وَيَسْتَرْمَا يَبْصُرُ وَيَغْفِرُ ^(٢) ، وَعَلَى الْمَقْبُورَةِ يَقْدِرُ ، يَرَى وَيُخْفِي ، وَيَعْلَمُ وَلَا يُدْرِي .

قوله جل ذكره: « والنجم إذا هوى » ما ضلَّ صاحبكم وما غوى ^(٣)

والثريا إذا سقط وغرب . ويقال: هو جنسُ النجوم أقسم بها .

(ويقال: هي الكواكب) ^(٤) . ويقال: أقسم بنجوم القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم ويقال هي الكواكب التي تُرمى بها الشياطين .

ويقال أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم عند مُنْصَرَفِهِ مِنَ الْمَرَاجِ .

ويقال: أقسم بضياء قلوب العارفين ونجوم عقول الطالبين .

وجوابُ التَّسْمِ قوله: « ما ضلَّ صاحبكم وما غوى »: أي ما ضلَّ عن التوحيد قط ، « وما غوى »: النِّيْثُ: تَقْيِضُ الرُّشْدِ . . وفي هذا تخصيصٌ للنبي صلى الله عليه وسلم حيث تولى — سبحانه — الذِّبَّ عنه فيما رُمِيَ به ، بخلاف ما قال لنوح عليه السلام وأذن له حتى قال: « ليس بي ضلالة ^(٥) » ، وهو قال: « ليس بي سفاهة ^(٥) » . . وغير ذلك ، وموسى

(١) هكذا في م وه، في ص (يكلم) وواضح أنها خطأ من الناسخ .

(٢) هكذا في م وه في ص (يفسر) وهي خطأ من الناسخ .

(٣) مزجود في م وساقط في ص .

(٤) آية ٦١ سورة الأعراف .

(٥) آية ٦٧ سورة الأعراف .

قال فرعون : « وإني لأظنُّكَ يا فرعونُ مشبوراً » (١) . وقال لنبيِّنا صلى الله عليه وسلم :
« ما ضلَّ صاحبكم وما غوى » : معناه ما ضلَّ صاحبكم ، ولا غفلَ عن الشهود طرفَةً عَيْنٍ .
قوله جل ذكره : « وما ينطقُ عن الهوى * إن هو
إلا وحيٌ يُوحى » .

أى ما ينطقُ بالهوى ، وما هذا القرآنُ إلا وحيٌ يُوحى . وفي هذا أيضاً تخصيصٌ له
بالشهادة ؛ إذ قال لداود : « فأحكُم بين الناسِ بالحقِّ ولا تتبعِ الهوى » (٢) .
وقال في صفة نبيِّنا صلى الله عليه وسلم : « وما ينطقُ عن الهوى » .

(ومتى ينطقُ عن الهوى وهو في محلِّ النجوى ؟ في الظاهر مزمومٌ بزمام التقوى ، وفي
السراير في إيواء المولى ، مُصنَّفٌ عن كدورات البشرية ، مُرَقِّقٌ إلى شهود الأحديَّة ،
مُكاشَفٌ بجلال الصمدية ، مُحْتَطَفٌ عنه بالسكليَّة ، لم تبقَ منه إلا للحقِّ بالحقِّ بقية . . ومن
كان بهذا النعت . . متى ينطقُ عن الهوى ؟) (٣) .

قوله جل ذكره : « علَّمهُ شديدُ القويِّ * ذوِ مرَّةٍ
فاستوى * وهو بالأفقِ الأعلى » .

أى جبريل عليه السلام . و « ذوِ مرَّةٍ » : أى ذو قوة وهو جبريل . « وهو بالأفقِ
الأعلى » أى جبريل .

« ثم دنا فتدلى * فكان قاب قوسين
أو أدنى » .

دنا جبريلُ من محمدٍ عليه السلام ، فتدلى جبريلُ : أى نزلَ من العلوِّ إلى محمد .
وقيل : « تدلى » تفيد الزيادةَ في القرب ، وأنَّ محمداً عليه السلام هو الذى دنا من ربه
دنوًّا كرامةً ، وأنَّ الآيةَ هنا معناها السجود .

(١) آية ١٠٢ سورة الإسراء .

(٢) آية ٢٦ سورة ص .

(٣) كل ما بين القوسين موجود في مكان آخر ، وضمناه في مكانه الصحيح حتى يستقيم السياق .

ويقال : دنا محمدٌ من ربِّه بما أودِعَ من لطائفِ المعرفةِ وزوائدِها ، فتدلُّ بسكون قلبه إلى ما أدناه .

« فكان قاب قوسين أو أدنى » : فكان جبريل — وهو في صورته التي هو عليها — من محمد صلى الله عليه وسلم بحيث كان بينهما قدرُ قوسين أو أدنى .

ويقال : كان بينه — صلى الله عليه وسلم — وبين الله قدرُ قوسين : أراد به دنوُّ كرامة لا دنوُّ مسافة .

ويقال : كان من عاداتهم إذا أرادوا تحقيقَ الألفَةِ بينهم إصاقُ أحدهم قوسه بقوس صاحبه عبارةً عن (١) عقد الموالاة بينهما ، وأنزل الله — سبحانه — هذا الخطابَ على مقتضى معهودهم . ثم رفع الله هذا فقال : « أو أدنى » أي بل أدنى .

قوله جل ذكره : « فأوحى إلى عبده ما أوحى »

أي أوحى الله إلى محمد ما أوحى . ويقال : أحتمله أحمالاً (٢) لم يطلع عليها أحدٌ .

ويقال : قال له : ألم أجلك بقبيا فأوبيتك ؟ ألم أجلك ضالاً فهديتك ؟

ألم أجلك عائلاً فأغنيتك ؟ ألم أشرح لك صدرك ؟

ويقال : بشره بالحوض والكوثر .

ويقال : أوحى إليه أن الجنة محرمةٌ على الأنبياء حتى تدخلها ، وعلى الأمم حتى تدخلها

أمتك . والأولى أن يقال : هذا الذي قالوه كله حسنٌ ، وغيره مما لم يطلع أحدٌ .. كله أيضاً كان

له في تلك الليلة وحده ، إذ رقاؤه إلى مارقائه ، ولقاؤه بما لقاؤه ، وأدناه حيث لا دنوٌّ قبله ولا بعده ،

وأخذه عنه حيث لا غيرٌ ، وأصحابه له في عين ما محاه عنه ، وقال له ما قال .. دون أن يطلع

أحدٌ على ما كان بينهما من السرِّ (٣) .

(١) كما نقول في أسلوبنا الآن (تعبيراً عن ..)

(٢) هكذا في سر وهي أصوب مما جاء في م (أجمله إجمالاً) بالجيم فالسياق يرفضها .

(٣) هذه الفقرة الأخيرة محاولة من جانب أرباب الحقيقة لفهم بعض جوانب في قصة الإسراء والميراج . ومضمون كلام القشيري أننا لو كنا نستطيع حدوث أحوال الكشوفات والمواصلات التي تتاح للأولياء العارفين .. فكيف لا نتقبلها بالنسبة للمصطفى عليه صلوات الله وسلامه ؟ وبمعنى آخر : نجد التفسير الصوفي يبرز نفسه في قوة ونصاعة لتوضيح قضية من قضايا التدين ، كانت موضع جدل في زمانها وبعد زمانها .

قوله جل ذكره : « ما كَذَّبَ الفؤادُ ما رأى » .

ما كَذَّبَ فؤادُ محمدٍ صلى الله عليه وسلم ما رآه يبصره من الآيات . وكذلك يقال : رأى ربه تلك الليلة على الوصف الذي علمه قبل أن يراه^(١) .

قوله جل ذكره : « أفتُمَارُونَهُ على ما يَرَى » .

أفتجادلونه على ما يرى ؟

قوله جل ذكره : « ولقد رآه نزلةً أخرى * عند سِدْرَةِ المنتهى * عندها جنةُ المأوى » .

أى جبريلُ رأى الله مرةً أخرى حين كان محمدٌ عند سدرَةِ المنتهى ؛ وهي شجرة في الجنة ، وهي منتهى الملائكة ، وقيل : تنتهى إليها أرواحُ الشهداء . ويقال : تنتهى إليها أرواحُ الخلق ، ولا يعلم ما وراءها إلا الله تعالى — وعندها « جنة المأوى » وهي جنة من الجنان .

قوله جل ذكره : « إذ يَفْشَى السُّدْرَةَ ما يَفْشَى » .

يفشاها ما يفشاها من الملائكة ما الله أعلمُ به .

وفي خبر : يفشاها رفرِف طير خُضِرٍ .

ويقال : يفشاها فَرَّاشٌ من ذَهَبٍ .

(١) يقول القشيري في كتابه المعراج ص ٩٤ : « واختلفوا في رؤية الله سبحانه ليلة المعراج ؛ فقالت عائشة رضى الله عنها : إن النبي (ص) لم يَرِ ربه ليلة المعراج ، ومن زعم أن محمداً رأى ربه ليلة المعراج فقد أعظم على الله الفرية . وقال ابن عباس : إن نبينا (ص) رأى ربه ليلة المعراج .

ثم اختلفت الرواية عن ابن عباس ؛ ففي رواية أنه رآه بعين رأسه ، وفي رواية أنه رآه بقلبه . وقال اهل التحقيق من أهل السنة : اختلافهم في هذه المسألة دليل على إجماعهم أن الحق سبحانه يجوز أن يُرى ؛ لأنه لو لا أنهم كانوا متفقين على جواز الرؤية لم يكن لاختلافهم في الرؤية في تلك الليلة معنى .

وقد رويت في هذا الباب أخبار ، والله أعلم بصحتها ، فإن صحَّ ذلك فلها وجود من التأويل ، من ذلك ما روى أنه قال : « رأيت ربي في أحسن صورة » - فهذا الخبر يحتمل وجوهاً منها : رأيت ربي وأنا في أحسن صورة يعنى في أكل رتبة وأتم فضيلة ، وأقوى ما كنت ؛ لم يصحبنى دهن ، ولا رفقتى حيرة .

ويمكن أن تكون الرؤية بمعنى العلم ، أى رأيت من قدرة الله تعالى ودلائل حكمته ، ولم يشغاني شهود الصور عن ذكر المصور ، بل رأيت الفاعل في الفعل .

وقيل : الصورة بمعنى الصفة ، يقال : أرفى صورة هذا الامرأى : صفته . و« فى » على معنى « على » أى رأيت ربي على أحسن صفة من جلاله وصفه وإفضاله معي

ويقال: أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) عندها خواتيم البقرة ، وَغُفِرَ لِمَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِهِ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا .

قوله جل ذكره : « ما زاغ البصر وما طغى »

ما مآل — صلوات الله عليه وسلامه — يبصره عما أُبيح له من النظر إلى الآيات ،
والاعتبار بدلائلها .

فما جاوزَ حدَّهُ ، بل راعى شروطَ الأدبِ في الحضرة (١) .

قوله جل ذكره : « لقد رأى من آياتِ رَبِّهِ الكُبرى » .

أى « الآية » الكبرى ، وحذفَ الآية . . . وهى تلك التى رآها فى هذه الليلة . ويقال :
هى بقاؤه فى حال لقائه رَبِّهِ بوصفِ الصَّخْرِ ، وحفظه حتى رآه (٢) .

قوله جل ذكره : « أفرايتم اللات والعزى * ومناة الثالثة

الأخرى * ألكم الذَّكرُ وله الأُنثى ؟

* تلك إذا قِسْتَهُ ضِيزَى » .

هذه أصنامٌ كانت العرب تعبدها ؛ فاللات صنمٌ لثقيف ، والعزى شجرةٌ لظفان ، ومناة
صخرةٌ لهذيل وخرزاعة (٣) .

ومعنى الآية : أخبرونا ... هل لهذه الأصنام التى تعبدونها من دون الله من القدرة أن تفعل
بعائذِها ما فعلنا نحن لحمدِ صلى الله عليه وسلم من الرُّتب والتخصيص ؟ .

(١) قال أبو يزيد البسطامي : حفظ النبي (ص) طرفه فى المسرى ، فما زاغ البصر وما طغى ، فعلمه بما يقول
له من المشاهدة ، فلم يشاهد فى ذلك شيئاً ، ولم يُسر طرفه أحداً ، ثم لما رُدَّ إلى محل التأديب نظر إلى الجنة والنار ،
والأنبياء والملائكة للإخبار عنها ، وتأديب الخلق بها ؛ فالقمام الأول مقام خصوص والمقام الثانى مقام عموم .
وقال رويم : لما أكرمَ عليه الصلاة والسلام بأعظم الشرف فى المسرى عمَّمتْ هيمته عن الالتفات إلى الآيات
والكرامات والجنة والنار فما زاغ البصر وما طغى ؛ أى ما أعار طرفه شيئاً من الأكوان ، ومن شاهد البحر استقل
الأنهار والأودية .

(٢) سئل الشبلى : « كيف ثبت النبى (ص) فى المراجى للقاء والمخاطبة ؟ فقال : إنه عيسى لأميرٍ فمُسكِّن فيه »
ويقارن القشيري فى موضع آخر بين موسى عليه السلام إذ نذر صغقاً بمجرد سماع النداء وبين نبينا عليه الصلاة
والسلام إذ ثبت فى محل المشاهدة ، ويضيف : إن موسى فى حال التلويح ، ومحمد فى حال التمسكين .
(٣) هذه الأصنام كلها مؤنثات .. وكانوا يقولون : إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله !

ثم ويختمهم فقال : أرايتم كيف تختارون لأنفسكم البنين وتنسبون البنات إلى الله ؟ تلك إذا
قسمة ناقصة ١

قوله جل ذكره : « إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم
 وآبائكم ما أنزل الله بهامن سلطان إن
 يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس
 ولقد جاءهم من ربهم الهدى » .

أنتم ابتدعتم هذه الأسماء من غير أن يكون الله أمركم بهذا ، أو أذن لكم به .
فأنتم تتبعون الظن ، « وإن الظن لا يبغي من الحق شيئاً » (١)

« ولقد جاءهم من ربهم الهدى » : فأعرضوا عنه ، وكما أن ظن الكفار أوجب لهم الجهل
 والخيرة والحكم بالخطأ — فكذلك في هذه الطريقة (٢) : « من عرج على أوصاف الظن لا يحظى (٣)
 بشيء من الحقيقة ؛ فليس في هذا الحديث إلا القلع والتحقيق ، فهاهم قد متع (٤) ، وشمسهم
 قد طلعت ، وعلومهم أكثرها صارت ضرورية .

أما الظن الجميل بالله فليس من هذا الباب ، والتباس عاقبة الرجل عليه ليس (٥) أيضاً من
 هذه الجملة ذات الظن العلول في الله ، وفي صفاته وأحكامه .

قوله جل ذكره : « أم للإنسان ما تمنى » .

أى ليس (٦) للإنسان ما يتمناه ؛ فإنه يتمنى طول الحياة والرفاهية وخصب العيش ..
 وما لا نهاية له ، ولكن أحداً لا يبلغ ذلك بتمامه .

(١) آية ٢٨ في السورة نفعها .

(٢) يقصد طريقة الصوفية .

(٣) في م (يخطئ) وهي خطأ في النسخ

(٤) في ص (منع) بالنون وهي خطأ ، فمتوع النهار من المصطلحات الصوفية التي زادها القشيري على (الوائح

والطوامع واللوامع) كما نوهنا من قبل .

(٥) هكذا في م وهي في ص (ليبين) وهي خطأ من النسخ .

(٦) هي (أم) المنقطعة ، ومعنى الهنزة فيها للإنكار ، أى للإنسان — يعنى الكافر — ما تمنى من شفاعة الأصنام ،

وغير ذلك من التمنى .

ويقال : ما يتمناه الإنسان أن يرتفع مرادُه واجبا في كل شيء - وأن يرتفع مرادُه عبداً واجبا في كل شيء ليس من صفات الخلق بل هو لله ، الذي له ما يشاء :

« فله الآخرة والأولى » .

له الآخرة والأولى خلقاً ومِلْكَاً ، فهو المَلِكُ المالك صاحبُ المَلِكِ التام . فأما المخلوقُ فالتقصُ لازمٌ للكُلِّ .

قوله جل ذكره : « وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى » .

وهذا ردٌ عليهم حيث قالوا : إن الملائكة شفاعونا عند الله (١) .

قوله جل ذكره : « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليدُسُّون الملائكة تسمية الأئني * وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئاً » .

هذه التسمية من عندهم ، وهم لا يتبعون فيها علماً أو تحقيقاً . . بل ظناً — والظن لا يقيد شيئاً .

قوله جل ذكره : « فأعرض عنمن تولي عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا * ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى » .

أى أعرض عنمن أعرض عن القرآن والإيمان به وتدبر معانيه ، ولم يرد إلا الحياة الدنيا .

(١) لا تنفع شفاعته أحدٍ إلا إذا أذن الله .. فإذا كانت الملائكة مع كثرتها وقربها من الله لا تصلح للشفاعة إلا بإذن من الله - فكيف تصلح هذه الأصنام للشفاعة ؟ !

ذلك مبلغهم من العلم؛ وإنما رضوا بالدنيا لأنهم لم يعلموا حديث الآخرة، وإن ربك عليم بالفضال، عليم بالمهتدي.. وهو يجازى كلاً بما يستحق.

قوله جل ذكره: «وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيََ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيََ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى».

يجزي الذين أساءوا بالمقوبات، ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى.

قوله جل ذكره: «الَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كِبْرًا لِلْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ».

الذنوب كلها كبراً لأنها مخالفة لأمر الله، ولكن بعضها أكبر من بعض. ولا شيء أعظم من الشرك. «والفواحش المعاصي».

«إلا اللمم»: تكلموا فيه، وقالوا: إنه استثناء منقطع، واللهم ليس بإثم ولا من جملة الفواحش.

ويقال: اللمم من جملة الفواحش ولكن فيها اشتباهاً — فأخبر أنه يفرها.

ويقال: اللمم هو أن يأتي المرء ذلك ثم يقبل عنه بالتوبة.

وقال بعض السلف: هو الوقعة من الزنا تحصل مرة ثم لا يعود إليها، وكذلك شرب الخمر، والسرقه.. وغير ذلك، ثم لا يعود إليها. ويقال: هو أن يهيم بالزلة ثم لا يفعلها.

ويقال: هو النظر. ويقال: ما لاحدٌ عليه من المعاصي، وتكفر عنه الصلوات. (والأصح أنه استثناء منقطع وأن اللمم ليس من جملة المعاصي)⁽¹⁾.

قوله جل ذكره: «إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ

(1) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص.

أَجِنَّةٌ فِي بَطُونِ أَمَهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا
أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَى .

« إذ أنشأكم من الأرض » : يعنى خَلَقَ آدَمَ .

ويقال : تزكيةُ النَّفْسِ من علاماتِ كَوْنِ المرءِ محبوباً عن الله ؛ لأنَّ المجذوب إلى الغاية
والمستغرق في شهود ربه لا يُزَكِّي نفسه (١) .

« هو أعلم بمن اتقى » : لأنه أعلمُ بكم منكم .

ويقال : مَنْ اعتقد أنَّ على البسيطةِ أحداً شراً منه فهو مُتَكَبِّرٌ .

ويقال : المسلمُ يجب أن يكونَ بحيث يرى كلَّ مسلمٍ خيراً منه ؛ فإن رأى شيئاً ، قال :
هو أكثرُ مني طاعةً وهو أفضلُ مني ، وإن رأى شاباً قال : هو أفضلُ مني لأنه أقلُّ
منِّي ذنباً .

قوله جل ذكره : « أفرايتَ الذي تَوَلَّى * وأعطى قليلاً
وأكثى » .

أعرض عن الحقِّ ، وتصدَّق بالقليل . « وأكثى » أى قطع عطاءه .

« أعنده علمُ الغيبِ فهو يررى »

« فهو يررى » : فهو يعلمُ صحَّةَ ذلك . يقال : هو المنافقُ الذي يُعين على الجهاد قليلاً
ثم يقطع ذلك :

« أعنده علم الغيب » : فهو يرى حاله في الآخرة ؟

« أم لم يُنبأ بما في مُحْفِ موسى *
وإبراهيمَ الذي وَفَّى » .

(١) قارن ذلك بقول النفس في ذكر المرء لطاعته : « . . وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء لا على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنه جائز لأن المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر » النسق ج ٤ ص ١٩٨ . ونظن أن في عبارة النسق شيئاً يستحق التصويب : فالأولى أن يقال : وهذا إذا كان على سبيل الاعتراف بالنعمة - لا على سبيل الإعجاب أو الرياء - فإنه جائز ..

أم لم يُنبأ هذا الكافر بما في صحف موسى ، و صحف إبراهيم الذي وقي ؛ أي أتم ما طُوِّبَ به في نفسه وماله وولده .

قوله جل ذكره : « أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى * وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى * وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى * ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى » .

الناسُ في سَعْيِهِمْ مُخْتَلِفُونَ ؛ فَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ الدُّنْيَا خَسِرَتْ صَفْقَتُهُ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ الْجَنَّةِ رَجَحَتْ صَفْقَتُهُ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي رِيَاضَةِ نَفْسِهِ وَصَلَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ ، وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي الْإِرَادَةِ شَكَرَ اللَّهُ سَعْيَهُ ثُمَّ هَدَاهُ إِلَى نَفْسِهِ .

وَأَمَّا الْمَذْنِبُ — فَإِذَا كَانَ سَعْيُهُ فِي طَلْبِ غَفْرَانِهِ ، وَنَدَّمَ الْقَلْبَ عَلَى مَا اسْوَدَّ مِنْ دِيْوَانِهِ ، فَسَوْفَ يَجِدُ مِنَ اللَّهِ الثَّوَابَ وَالْقُرْبَةَ وَالْكَرَامَةَ وَالزَّلْفَةَ .

وَمَنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي عَدِّ أَنْفَاسِهِ مَعَ اللَّهِ ؛ لَا يَمُرُّجُ عَلَى تَقْصِيرٍ ، وَلَا يَفْرِطُ فِي مَأْمُورٍ فَسِيرَى جَزَاءَ سَعْيِهِ مُشْكُوراً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، ثُمَّ يَشْكُرُهُ بِأَنْ يُخَاطِبَهُ فِي ذَلِكَ الْمَعْنَى بِإِسْمَاعِهِ كَلَامَهُ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ : عَبْدِي ، سَعْيُكَ مُشْكُورٌ ، عَبْدِي ، ذَنْبُكَ مَغْفُورٌ .

« ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى » : هُوَ الْجَزَاءُ الْأَكْبَرُ وَالْأَجَلُّ ، جَزَاءٌ غَيْرُ مُتَقَوِّعٍ وَلَا مَمْنُوعٍ .
قوله جل ذكره : « وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » .

إِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ ، فَابْتِدَاءُ الْأَشْيَاءِ مِنَ اللَّهِ خَلْقًا ، وَانْتِهَاءُ الْأَشْيَاءِ إِلَى اللَّهِ مَصِيرًا .
وَيُقَالُ : إِذَا انْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَاسْكُتُوا .

وَيُقَالُ : إِذَا وَصَلَ الْعَبْدُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ فَلَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ إِلَّا الْإِطَاقُ مِنْ مَالٍ أَوْ مَنَالٍ أَوْ تَحْقِيقِ آمَالٍ أَوْ أَحْوَالٍ . . . يُجْرِيهَا عَلَى مَرَادِهِ — وَهِيَ حَظُوظٌ لِلْعِبَادِ .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى » .

أَرَادَ بِهِ الضَّحْكَ وَالْبُكَاءَ الْمُتَعَارَفَ عَلَيْهِمَا بَيْنَ النَّاسِ ؛ فَهُوَ الَّذِي يُجْرِيهِ وَيَخْلُقُهُ .

ويقال : أضحك الأرض بالنبات ، وأبكى السماء بالطير .
 ويقال : أضحك أهل الجنة بالجنة ، وأبكى أهل النار بالنار .
 ويقال : أضحك المؤمن في الآخرة وأبكاه في الدنيا ، وأضحك الكافر في الدنيا وأبكاه في الآخرة .
 ويقال : أضحكهم في الظاهر ، وأبكاهم بقلوبهم .
 ويقال : أضحك المؤمن في الآخرة بغفرانه ، وأبكى الكافر بهوانه .
 ويقال : أضحك قلوب العارفين بالرضا ، وأبكى عيونهم بخوف الفراق .
 ويقال : أضحكهم برحمته ، وأبكى الأعداء بسخطه .

قوله جل ذكره : « وأنه هو أُمات وأحيا » .

أُماته في الدنيا ، وأحياه في القبر ؛ فالتعبير إما للراحة وإما للإحساس بالمقوبة .
 ويقال : أُماته في الدنيا ، وأحياه في الحشر .

ويقال : أُمات نفوس الزاهدين بالمجاهدة ، وأحيا قلوب العارفين بالمشاهدة .

ويقال : أُمات نفوسهم بالمعاملات ، وأحيا قلوبهم بالمواصلات .

ويقال : أُماتها بالهيبه ، وأحياها بالأنس .

ويقال : بالاستتار ، والتجلى .

ويقال : بالإعراض عنه ، والإقبال عليه .

ويقال : بالطاعة ، والمعصية .

قوله جل ذكره : « وأنه خلق الزوجين الذكرا

والأنثى » .

سماها زوجين لآزدواجهما عند خلقهما من النطفة .

قوله جل ذكره : « وأنه هو أغنى وأقنى » .

« أغنى » : أعطى الغنى ، « أقنى » : أكثر القنية أي المال . وقيل « أقنى » :

أي أحوجه إلى المال — فعلى هذا يكون المعنى : أنه خلق الغنى والفقير .

ويقال : « أفتى » أى أرضاه بما أعطاه^(١).

ويقال : « أغنى » أى أقنع ، « وأقنى » : أى أرضى .

« وأنه هو ربُّ الشَّعْرَى »

(الشَّعْرَى : كوكبٌ يطلع بعد الجزاء في شدة الحر ، وكانت خِزاعة تعبدها فأعلم الله أنه ربُّ معبودهم هذا)^(٢) .

« وأنه أهلَك عاداً الأولى * وثموداً

فما أبقي * وقومَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ لِمَنَّهُمْ

كانوا هم أظلمَ وأظنى ، .

عاد الأولى هم قوم هود ، وعاد الأخرى هي إرم ذات العماد ، كما أهلَك ثموداً فمأبقي منهم أحداً . وأهلَك مِنْ قَبْلِهِمْ قومَ نُوحٍ الذين كانوا أظلمَ من غيرهم وأغوى لَطولِ أعمارهم ، وقوة أجسادهم .

« والموتفِكَ أهوى * فنشأها ما غشى »

أى المحسوف بها ، وهي قرى قوم لوط ، قلبها جبريل عليهم ، فهي مقلوبة معكوسة .

وقوله : « أهوى » أى : أسقطها الله إلى الأرض بعدما اقتلها من أصلها ، ثم عكسها

وألقاها في الأرض ، فنشأها ما غشاها من العذاب .

قوله جل ذكره : « فبأى آلاء ربك تبارى ؟ »

فبأى آلاء ربك — أيها الإنسان — تتشكك ؟ وقد ذكر هذا بعد ما عدَّ إنعامه عليهم وإحسانه إليهم .

قوله جل ذكره : « هذا نذيرٌ من النُّذُرِ الأولى » .

(١) أفتى : من معانها أرضى — كما ورد في أكثر المعاجم .

(٢) ما بين القوسين إضافة من جانبنا اعتماداً على كتب التفاسير ، وهي غير موجودة في نص القشيري : ولكننا أردنا إضافتها لثقلت النظر إلى خاطرة تراودنا .. أليس هناك ارتباط بين افتتاحية السورة « والنجم إذا هوى » وبين هذه النهاية ؟ . عابدون ومعبودون يهودون ويتسانطون ويهلكون .. أبعد هذا أيها الإنسان تتشكك في أن هذا النذير صلوات الله عليه لم يأتِ بعدما ؟ !

هو محمد صلى الله عليه وسلم ، أرسلناه نذيراً كما أرسلنا الرُّسُلَ الآخَرِينَ .
« أَزِفَتِ الْأَزِقَةُ * لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ
اللَّهِ كَاشِفَةٌ » .

أى قَرَبَتِ الْقِيَامَةَ . ولا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى إِقَامَتِهَا إِلَّا اللَّهُ ، وَإِذَا أَقَامَهَا فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى
رَدِّهَا وَكَشْفِهَا إِلَّا اللَّهُ .

ويقال : إِذَا قَامَتِ قِيَامَةُ هَذِهِ الطَّائِفَةِ — الْيَوْمَ — فَلَيْسَ لَهَا كَاشِفٌ غَيْرُهُ . وَقِيَامَتُهُمْ قَوْمٌ
فِي الْيَوْمِ غَيْرَ مَرَّةٍ . قَوْمٌ بِالْهَجْرِ وَالنُّوَى وَالْفِرَاقِ .

قوله جل ذكره : « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ... » .

« أَفَمِنْ هَذَا الْقُرْآنِ تَعْجَبُونَ ، وَتَسْتَهْزِئُونَ ؟ »

« وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » : أى لاهون ..

« فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا » : فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَلَا تَعْبُدُوا سِوَاهُ (١) .

(١) عن الأسود بن يزيد عن عبد الله قال : « ... فسجد رسول الله (ص) وسجد من خلفه إلا رجلاً رأى رأيتَهُ
أخذ كفاً من تراب فسجد عليه فرأيتَهُ بعد ذلك قتل كافرأ وهو أمية بن خلف » (البيخارى ج ٣ ص ١٣٠) .

(١) سُورَةُ الْقَمَرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : كلمة بها نور القلوب والأبصار ، وبعرفاتها يحصل مرور الأرواح والأسرار .
كلمة تدلُّ على جلاله — الذى هو استحقاقه لأوصافه . كلمة تدل على نعمته الذى هو غاية
أفضاله وألطافه .

قوله جل ذكره : « اقتربت الساعة وانشق القمر » .

أجمع أهل التفسير على أن القمر قد انشق على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

قال ابن مسعود^(٢) : « رأيت حراء بين فلقتي القمر » ولم يوجد لابن مسعود مخالف في ذلك ؛
قد روى أيضاً عن أنس وابن عمر وحذيفة وابن عباس وجبير بن مطعم . . كلهم رووا
هذا الخبر .

وفيه إعجاز من وجهين : أحدهما رؤية من رأى ذلك ، والثانى خفاء مثل ذلك على من
لم يره ؛ لأنه لا ينكتم مثله فى العادة فإذا خفي كان نقض العادة .

وأهل مكة رأوا ذلك ، وقالوا : إن محمداً قد سحر القمر .

ومعنى « اقتربت الساعة » : أى ما بقى من الزمان إلى القيامة إلا قليلاً بالإضافة إلى ماضى .

قوله جل ذكره : « وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا

(١) يسميها البخارى : سورة « اقتربت الساعة » .

(٢) عن يحيى بن شعبة وسفيان بن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود قال : انشق القمر على
عهد رسول الله (ص) فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة دونه . فقال رسول الله (ص) : اشهدوا .
وعن قتادة عن أنس قال : انشق القمر فرقتين .

وعن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال : انشق القمر ونحن مع النبي (ص) فصار فرقتين . فقال لنا : اشهدوا
اشهدوا . (البخارى ج ٣ ص ١٣٠) .

وقد جاء فى النسبى : قال ابن مسعود رضى الله عنه « رأيت حراء بين فلقتي القمر » (النسبى ص ٢٠١) .

سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ * وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا
أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ .

يعنى أن أهل مكة إذا رأوا آية من الآيات عرضوا عن النظار فيها ، ولو نظروا لحصل لهم العلم واجباً .

« سحر مستمر » : أى دائم قوي شديد .. (ويقال إنهم قالوا : هذا ذاهب لا تبقى مدته) (١) فاستمر : أى ذهب .

« وكذبوا واتبعوا أهواءهم » : التكذيب واتباع الهوى قريبان ؛ فإذا حصل اتباع الهوى فمن شؤمه يحصل التكذيب ؛ لأن الله يلبس على قلب صاحبه حتى لا يستبصر (٢) الرشده . أما اتباع الرضا فقرون بالتصديق ؛ لأن الله بركات اتباع الحق يفتح عين البصيرة فيحصل التصديق .

وكل أمرى جرت له القسمة والتقدير فلا محالة يستقر له حصول ما قسم وقد رله .
« وكل أمر مستقر » : يستقر عمل المؤمن فتوجب له الجنة ، ويستقر عمل الكافر فيجازى .

قوله جل ذكروه : « ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مژد جر »*
حِكْمَةٌ بِالْفَعْلِ فَمَا تَغْنِ النُّذْرُ .

جاءهم من أخبار الأنبياء والأمم الذين من قبلهم والأزمات الماضية ما يجب أن يحصل به الارتداع ، ولكن الحق - سبحانه - أسبل على بصائرهم سُجُوفَ الْجَهْلِ فَعَمَوْا عَنْ مَوَاضِعِ الرَّشْدِ .

« حكمة بالغة .. » : بدل من (ما) فيما سبق : (ما فيه مژد جر) .

والحكمة البالغة هي الصحيحة الظاهرة الواضحة لمن تفكر فيها .

« فما تغن النذر » : وأى شيء يعنى إنذار النذير وقد سبق التنذير لهم بالشقاء ؟

(١) ما بين القوسين موجود في م وغيره وجود في ص .
(٢) هكذا في ص . وهي في م (لا يستبصر) ، والأصوب ما أثبتنا .

قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى شَيْءٍ
سُكْرًا * خُسْفًا أَبْصَارُهُمْ » .

« فتولَّ عنهم » : هاهنا تمام الكلام — أى فأعرض عنهم . وهذا قبل الأمر بالقتال .
ثم استأنف الكلام : « يوم يدعُّ الداعِ .. » والجواب : « يخرجون من الأجداث » —
أراد به يوم القيامة .

ومعنى « نُكِرَ » : أى شئٌ ينكرونه (يَهْوُلُهُ وِفْظَاعَتُهُ)^(١) وهو يوم البعث والحشر .

وقوله : « خُسْفًا » منصوب على الحال ، أى يخرجون من الأجداث — وهى القبور —
خاشعي الأبصار .

« ... كَانَهُمْ جُرَادٌ مُنْتَشِرَةٌ *
مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ
هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ » .

كانهم كالجراد لكثرتهم وتفرقهم ، « مهطعين » : أى مُدِمِي النظر إلى الداعي — وهو
إسرافيل .

« يقول الكافرون هذا يوم عسير » : لتوالى الشدائد التى فيه .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا
عِبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونَ وَازْدُجِرَ *
فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرَ *
فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ »

كذب قوم نوح نبيهم ، وقالوا : إنه مجنون ، وزجروه وشتموه .

وقيل : « ازدجر » : أى استطار عقله ، أى قوم نوح قالوا له ذلك .

فدعا ربه فقال : إني مغلوب ؛ أى بتسلط قومى على ؛ فلم يكن مغلوباً بالحجة لأن الحجة

كانت عليهم ، فقال نوح لله : اللهم فاتصير منهم أى انتقم .

(١) ما بين القوسين توضيح من جانبنا غير موجود في النص .

ففتحنا أبواب السماء بماء مُنْصَبٍ ، وشققنا عيوننا بالماء ، فالتقى ماء السماء وماء الأرضِ
على أمرٍ قد قُدِّرَ في اللوح المحفوظ ، وَقُدِّرَ عَلَيْهِ يَا هَلَاكِهِمْ !

وفي التفسير : أن الماء الذي نَبَعَ من الأرضِ نَضَبَ . والماء الذي نزل من السماء هو
البخارُ اليومَ .

« وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ »

وحملنا نوحاً على « ذات ألواح » أى سفينة ، « ودسر » يعنى المسامير وهى جمع دسار
أى مسار .

« تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَن كَانَ كُفِرًا »

« بأعيننا » : أى بمرأى مِنَّا . وقيل : تجرى بأولياننا .

ويقال : بأعين ملائكتنا الذين وكلناهم لحفظهم .

ويقال : بأعين الماء الذى أنبعناه من أوجه الأرض .

« جزاء لمن كان كُفِرًا » : أى الذين كفروا بنوح (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد تركناها آيةً فهل من مُدِّكرٍ »

جعلنا أمرَ السفينةِ علامةً بَيِّنَةً لِمَن يُعْتَبِرُ بِهَا .

« فهل من مدكر » : فهل منكم من يعتبر؟ . أمرهم بالاعتبار بها (٢) .

قوله جل ذكره : « فكيف كان عذابي ونذري »

قالها على جهة انتعظيم لأمره .

وقد ذُكِرَ غصّة نوحٍ هنا على أفصح بيانٍ وأقصرِ كلامٍ وأتمِّ معنى (٣) .

(١) يرى بعض المفسرين أن (الذى كُفِر) هو نوح عليه السلام لأنه مكفور به ، فكل نبي رحمة لأمنه ،
فكان نوح رحمة مكفورة .

(٢) أى أن الاستفهام - بلغة البلاغيين - قد خرج عن معناه الأصيل إلى الأمر .

(٣) كأن التثنية يريد أن يوضح تعليلاً (ل تكرار) قصة نوح . ونحن نعلم أن التثنية لا يستريح تماماً
لمكرة القول بال تكرار في القرآن .

وكان نوح - عليه السلام - أطول الأنبياء عمراً ، وأشدّهم للبلاء مقاساةً

ثم إن الله - سبحانه - لما نجى نوحاً من بعد هلاك قومه وامتع أولاده ، فكل من على وجه الأرض من أولاد نوح عليه السلام . وفي هذا قوة لرجاء أهل الدين ، إذا قوا في دين الله محنة ؛ فإن الله يهلك - عن قريب - عدوهم ، ويمكّنهم من ديارهم وبلادهم ، ويورثهم ما كان إليهم .

وكذلك كانت قصة موسى عليه السلام مع فرعون وقومه ، وسنة الله في جميع أهل الضلال أن يُبزّ أولياءه بعد أن يزهد أعداءه .

قوله جل ذكره : « ولقد يسرنا القرآن للذّكر فهل من مدّكر »

يسرنا قراءته على ألسنة الناس ، ويسرنا علمه على قلوب قويم ، ويسرنا فهمه على قلوب قويم ، ويسرنا حفظه على قلوب قويم ، وكلّهم أهل القرآن ، وكلّهم أهل الله وخاصته .

ويقال : كاشف الأرواح من قويم - بالقرآن - قبل إدخالها في الأجساد .

« فهل من مدكر » لهذا العهد الذي جرى لنا منه .

قوله جل ذكره : « كذّبت عاد فكيف كان عذابي

ونذّر * إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً

في يوم نحس مستمر * تنزعُ الناس

كانهم أعجازُ نخلٍ منقعرٍ . »

كذّبوا هوداً ، فأرسلنا عليهم « ريحاً صرصراً » أي : باردةً شديدة الهبوب ، يُسمعُ

لها صوت .

« في يوم نحس مستمر » أي : في يوم شؤم استمرّ فيه العذابُ بهم ، ودام ذلك

فيهم ثمانية أيام وسبع ليالٍ . وقيل : دام الشؤم تنزع رياحه الناس عن حفرهم التي حفروها

حتى صاروا كأنهم أسافلُ نخلٍ مُنقطعٍ . وقيل : كانت الريح تقتلع رؤوسهم عن مناكبهم ثم تُلقى بهم كأنهم أصول نخلٍ قطعت رؤوسها .

« ولقد يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ؟ » .

هوَنا قراءته وحفظه ؛ فليس كتابٌ من كُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى يُقْرَأُ ظَاهِرًا إِلَّا الْقُرْآنُ .
قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ * قَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ؟ .. إنا إذا لفي ضلالٍ وسعيرٍ » .

هم قوم صالح . وقد مضى القولُ فيه ، وما كان من عقربهم للناقة . . إلى أن أرسل الله عليهم صيحةً واحدةً أوجبت هذا الهلاك ، فصيرهم كالحشيم ، وهو اليابس من النبات ، « المحتظر » : أي : المجمول في الحظيرة ، أو الحاصل في الحظيرة^(١) ..

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ * إنا أرسلنا عليهم حاصبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسِحْرِ * نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ » .

فأرسلنا عليهم « حاصبًا » : أي : حجارةً رُمُوا بها .

« كذلك نجزي من شكر » : أي : جعلنا إنجاءهم في إهلاك أعدائهم .

وهكذا نجزي من شكر ؛ فمثل هذا تعاملٌ به من شكرنا نعمتنا .

والشكرُ على نِعَمِ الدِّفْعِ آتٍ مِنَ الشُّكْرِ عَلَى نِعَمِ النِّفْعِ — وَلَا يَعْرِفُ ذَلِكَ إِلَّا كُلُّ مُوَفَّقٍ كَيْسٍ .

« فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرٍ »

(١) يقصد القشيري أنها قد تقرأ بفتح الفاء وبكسرهما .

جاء جبريلُ ومَسَحَ بِجَنَاحِهِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ فَعَمُوا ، ولم يهتدوا^(١) للخروج — وكذلك أجرى سُنَّتَهُ فِي أَوْلِيَاءِهِ أَنْ يَطْمِيسَ عَلَى قُلُوبِ أَعْدَائِهِمْ حَتَّى يَلْبَسَ عَلَيْهِمْ كَيْفَ يُؤْذُونَ أَوْلِيَاءَهُ ثُمَّ يُخَلِّصُهُمْ مِنْ كَيْدِهِمْ .

قوله جل ذكره : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » .

أخبر أنه يفعل هذا بأعداء الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحقَّق ذلك يوم بدر ، فصار ذلك من معجزاته صلوات الله عليه وسلامه^(٢) .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ » .

سَحَبُهُمْ عَلَى الْوُجُوهِ أَمَارَةٌ لِإِذْلَامِهِمْ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ مَرَّةً وَاحِدَةً لَكَانَتْ عَظِيمَةً — فكيف وهو التأييد والتخليد؟! .

وكما أن أمارَةَ الذُّلِّ تُظْهِرُ عَلَى وُجُوهِهِمْ فَضْلَامَةً يُعْزِزُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِكْرَامَهُمْ تُظْهِرُ عَلَى وُجُوهِهِمْ ، قَالَ تَعَالَى : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ »^(٣) . وَقَالَ : « تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ »^(٤) .

قوله جل ذكره : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ »

أَي بِقَدَرٍ مَكْتُوبٍ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ .

ويقال : خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ مَا عَلِمْنَا وَأُورِدْنَا وَأَخْبَرْنَا .

قوله جل ذكره : « وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَّمْنَاهُ بِالنَّوْءِ »

أَي إِذَا أُرِدْنَا خَلْقَ شَيْءٍ لَا يَتَعَسَّرُ وَلَا يَتَعَذَّرُ عَلَيْنَا ، قَوْلُ لَهُ : كُنْ — فَيَكُونُ

(١) هكذا في م وهي في ص (لم يتمكنوا) .

(٢) عن ابن عباس أن رسول الله (ص) قال وهو في قبة يوم بدر : اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إن تشأ لا تبعث بعد اليوم — فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك يا رسول الله ، ألمحت على ربك فخرج وهو يقول : سيهزم الجمع ويولون الدبر (البخاري ج ٢ ص ١٢١) .

(٣) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٤) آية ٢٤ سورة المطففين .

بقدرتنا . ولا يقتضى هذا استثناءً (١) قولٍ في ذلك الوقت ولكن استحقاق أن يقال لقوله القديم أن يكون أمراً لذلك المكون إنما يحصل في ذلك الوقت .

« كلمح بالبصر » : أى كما أن هذا القدرَ عندكم (أى قدرَ ما يلح أحدكم ببصره) لا تلحظكم به مشقةٌ — كذلك عندنا : إذا أردنا نخلق شيئاً ـ قلّ أو كثرَ ، صغراً أو كبراً — لا تلحظنا فيه مشقة .

قوله جل ذكره : « ولقد أهلكنا أشياءكم فهل من مدكر » .

أى أهلكنا القرونَ التى كانت قبلكم فكلمهم أمثالكم من بنى آدم ...
« وكلُّ شئٍ فعلوه فى الزُّبر » .

فى اللوح المحفوظ مكتوبٌ قبل أن يعمل (٢) . وفى صحيفة الملائكة مكتوب . لا يغادر صغيرةً ولا كبيرةً إلا أحصاها ..

« وكلُّ صغيرٍ وكبيرٍ مُستطَر » .

كلُّ صغيرٍ من الخلق ، وكلُّ كبيرٍ من الخلق — تحترمه المنية .
ويقال : كلُّ صغيرٍ من الأعمال وكبيرٍ مكتوبٌ فى اللوح المحفوظ ، وفى ديوان الملائكة .

وتعريف الناس عما يكتبه الملائكة هو على جهة التخويف ؛ لئلا يتجاسر العبدُ على الزلَّة إذا عرف المحاسبة عليها والمطالبة بها .

قوله جل ذكره : « إنَّ الْمُتَّقِينَ فى جناتٍ ونهرٍ * فى مَقْعَدٍ صِدْقٍ عندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ » .

(١) هكذا فى م — وحى — فى ص (استيفاء) وكلاهما يمكن أن يتقبله السياق . على معنى أن قوله القديم « كن » لا (يستأنف) عند خلق الحدث . وعلى معنى أنه لا يشترط أن يستوفى خلق الحدث الأمر بكن اكتفاء بقوله القديم — والله أعلم .

(٢) هكذا فى وهى من أصوب فى السياق من (يعلمه) التى جاءت فى م لأن ما (فعلوه) التى فى الآية تؤدى إل ذلك .

لهم بساتين وأنهار ، والجمعُ إذا قوبل بالجمع فالأحادُ تُقابلُ بالأحاد .
فظاهرُ هذا الخطاب يقتضى أن يكون لكل واحدٍ من المتقين جنةً ونهرًا .
« في مقعد صدق » : أى فى مجلسِ صدقٍ .

« عند ملكٍ مقتدرٍ » : أراد به عِندِيَّةَ القُرْبَةِ والزَلْفَةِ .

ويقال : مقعد الصدق أى مكان الصدق ، والصادق فى عبادته مَنْ لا يتعبَدُ على ملاحظة الأَطْماعِ ومطالعة الأَعْوَاضِ .

ويقال : مَنْ طلب الأَعْوَاضَ هَتَكَتْهُ الأَطْماعُ ، وَمَنْ صَدَّقَ فى العبودِيَّةِ تَمَرَّرَ عن المقاصدِ الدُّنْيِيَّةِ .

ويقال : مَنْ اشتغل بالدنيا حَجَبَتْهُ الدنيا عن الآخرة ، وَمَنْ أَسْرَهُ نعيمُ الجنةِ حَجَبَ عن القيامِ بالحقيقة ، وَمَنْ قام بالحقيقة شُفِلَ عن الكونِ بِجملته (١) .

(١) أرباب الحقيقة لا تشغلهم فكرة الثواب والعقاب على النحو المألوف عند العابدين بنفوسهم . فجنَّتْهُمُ الكِبْرِيَّ عى زُفِيَّتْهُمُ لمحَبوبِهِم ، ولم فى ذلك أقوال كثيرة شعراً ونثراً .. من ذلك :
قول ابن الروزبارى :

من لم يكن بك فانياً عن حبه وعن الهوى والأنس بالأحباب
أو تيمة صبابة جمعت له ما كان مفترقاً من الأسباب
فكانه بين المراتب واقف لنال حظاً أو لحسن مآب

ويقول الجنيد : كل محبة كانت لغرض إذا زال الغرض زالت تلك المحبة . ويقول يحيى بن معاذ :

إن ذا الحب لمن يفنى له لا لدار ذات لهُو وطُرف
لا ولا الفردوس - لا يألُفها - لا ولا الخوراء من فوق عُرف

ويقول أسلم :

كلهم يعبدون من خوف نارٍ ويرون الجنان حظاً جزيلاً
ليس لى فى الجنان النار رأى أنا لا أبتنى بجيى بديلاً

(انظر كتابنا « نشأة التصوف الإسلامى » ط المعارف ص ١٩٥ ، ص ١٩٦) .

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : إخبارٌ عن عِزِّه وعظمتِه .

« الرحمن الرحيم » : إخبارٌ عن فضله ورحمته .

فبشهود عظمتِه يكمل سرورُ الأرواح ، وبوجود رحمته يحصل نعيم الأشباح . ولولا عظمتِه لما عبَدَ الرحمنَ عابِدٌ ولولا رحمته لما أحبَّ الرحمنَ واحدٌ .

قوله جل ذكره : « الرحمن * علم القرآن »

أى الرحمن الذى عرّفَه الموحّدون وجحدَه الكافرون هو الذى علّم القرآن . ويقال : الرحمن الذى رحمهم ، وعن الشُّرك عَصَمَهُم ، وبالإيمان أكرمهم ، وكلمة التقوى أزمهم — هو الذى عرفهم بالقرآن وعلمهم .

ويقال : انفراد الحق بتعليم القرآن لعباده .

ويقال : أجرى الله تعالى سنّته أنه إذا أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم شيئاً (١) أشرك أمته فيه (٢) على ما يليق بصفاتهم ؛ فلما قال له (صلعم) : « وعلمك ما لم تكن تعلم » (٣) . قال لأمته : « الرحمن * علم القرآن » .

ويقال : علّم الله آدمَ الأسماءَ كلّها ثم أمره بعرضها على الملائكة وذكر آدمُ ذلك لهم — قال تعالى : « أنبئهم بأسماء هؤلاء » يا آدم ، وعلمّ (نبينا صلى الله عليه وسلم) (٤)

(١) شيئاً غير موجودة في م . وموجودة في ص — والسياق يقوى بها .

(٢) هكذا في ص وهي في م (فيه أمته) .

(٣) « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم » آية ١١٣ سورة النساء .

(٤) ما بين القوسين إضافة من جانبنا ليتضح السياق .

المسلمين^(١) القرآن فقال صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة إلا بقائمة الكتاب ، والمُصَلَّى مُنَاجٍ رَبَّهُ » قال لآدم : أذْ كُرْتُ مَا عَلَّمْتُكَ لِلْمَلَائِكَةِ . وقال لنا : نَاجِيِي يَا عَبْدِي بِمَا عَلَّمْتُكَ^(٢) . وقد يُلَاطَفُ مع أولاد الخدم بما لا يُلَاطَفُ به آباؤهم .

ويقال : لَمَّا عَلَّمَ آدَمَ أَسْمَاءَ الْمَخْلُوقَاتِ قَالَ لَهُ : أَخْبِرِ الْمَلَائِكَةَ بِذَلِكَ ، وَعَلَّمْنَا كَلَامَهُ وَأَسْمَاءَهُ قَالَ : إقْرَأُوا عَلَيَّ وَخَاطِبُوا بِهِ مَعِيَ .

ويقال : عَلَّمَ الْأَرْوَاحَ الْقُرْآنَ — قَبْلَ تَرْكِيبِهَا فِي الْأَجْسَادِ بِلَا وَسْطَةِ^(٣) ، وَالصِّيَانُ إِنَّمَا يُعَلِّمُونَ الْقُرْآنَ — فِي حَالِ ضَعْفِهِمْ — قَبْلَ أَنْ عَرَفَتْ أَرْوَاحُنَا أَحَدًا ، أَوْ سَمِعْنَا مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا . . عَلَّمْنَا أَسْمَاءَهُ :

أَنَا فِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَى فَصَادَفَ قَلْبِي فَارْغًا فَتَمَكَّنَا

ويقال : سَقِيًا لِأَيَّامٍ مَضَتْ — وَهُوَ يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ .

ويقال : بِرَحْمَتِهِ عَلَّمَهُمُ الْقُرْآنَ ؛ فَبِرَحْمَتِهِ وَصَلُوا إِلَى الْقُرْآنِ — لَا بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ يَصِلُونَ

إِلَى رَحْمَتِهِ .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ » .

« الْإِنْسَانُ » : هَاهُنَا جِنْسُ النَّاسِ ؛ عَلَّمَهُمُ الْبَيَانَ حَتَّى صَارُوا مُتَمَيِّزِينَ^(٤) — فَانْفَصَلُوا

بِالْبَيَانِ عَنِ جَمِيعِ الْحَيَوَانَ . وَعَلَّمَ كُلَّ قَوْمٍ لِسَانَهُمُ الَّذِي يَتَكَلَّمُونَ وَيَتَخَاطَبُونَ بِهِ .

وَالْبَيَانُ مَا بِهِ تَبَيَّنَ الْمَعْنَى — وَشَرَحُهُ فِي مَسَائِلِ الْأَصُولِ .

ويقال : لَمَّا قَالَ أَهْلُ مَكَّةَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ رَدَّ اللَّهُ — سَبْحَانَهُ — عَلَيْهِمْ وَقَالَ : بَلْ عَلَّمَهُ

اللَّهُ ؛ فَالْإِنْسَانُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ هُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ هُوَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

ويقال : الْبَيَانُ الَّذِي خُصَّ بِهِ الْإِنْسَانُ (عَمُومًا) يَعْرِفُ بِهِ كَيْفِيَّةَ مَخَاطَبَةِ الْأَعْيَارِ مِنَ الْأَمْثَالِ

وَالْأَشْكَالِ . وَأَمَّا أَهْلُ الْإِيمَانِ وَالْمَعْرِفَةِ فَبَيَانُهُمْ هُوَ عَلِيمُهُمْ كَيْفِيَّةَ مَخَاطَبَةِ مَوْلَاهُمْ — وَبَيَانُ

(١) هكذا في م وهي في ص (المسامون) وهي خطأ في النسخ .

(٢) أنظر كتابنا (البسيلة بين أهل العبارة وأهل الإشارة) ورأينا في معنى (الرحمن) .

(٣) إشارة إلى يوم الدر .

(٤) بتشديد الياء وفتحها على معنى أن البيان علامة تميزهم عن سائر الحيوان ، وبكسرهما على معنى أن البيان

وسيلة انفرد بها الإنسان للتعبير عما تكنه نفسه لتمييز بين الأشياء .

العبيد مع الحق مختلف : قوم يخاطبونهم بلسانهم ، وقوم بأنفاسهم ، وقوم بدموعهم :
دموعُ الفتي عمّا يحسُّ تترجمُ وأشواقه تبدين ما هو يكرم
وقومٌ بأنينهم وحنينهم :

قل لي بالسنة التنفس كيف أنت وكيف حالك ؟

قوله جل ذكره : « الشمس والقمر بحسبان » .

يعنى يجرى أمرهما على حدٍّ معلومٍ من الحساب . في زيادة الليل والنهار ، وزيادة القمر
وتقصانه ، وتعرفُ بجريانهما الشهورُ والأيامُ والسنون والأعوام . وكذلك لهما حساب إذا
انتهى ذلك الأجل . . فالشمس تُكْوَرُ والقمرُ يَنْكَدِرُ .

وكذلك لشمس^(١) المعارفِ وأقمارِ العلومِ — في طلوعها في أوج^(٢) القلوبِ والأسرارِ —
في حكمة الله حسابٌ معلومٌ ، يُجرّيها على ما سبق به الحكمُ .

قوله جل ذكره : « والنجم والشجر يسجدان » .

ويقال : النجم من الأشجار : ما ليس له ساق^(٣) ، والشجر : ماله ساق .

ويقال : النجوم المطالعةُ والأشجارُ الثابتةُ « يسجدان » سجودَ دلالة على إثبات الصانع
بنعت استحقاقه للجلال .

قوله جل ذكره : « والسماء رفعتها ووضع الميزان » .

سَمَكَ السماءَ وأعلاها ، وعلى وصفِ الإتيانِ والإحكامِ بناها ، والنجومَ فيها أجراها ،
وبثَّ فيها كواكبها ، وحفظَ عن الاختلالِ مناكبها ، وأثبت على ما شاء مشارقها ومغاربها . .
وخلقَ الميزانَ بين الناس ليعتبروا الإنصافَ في المعاملاتِ بينهم .

ويقال : الميزانُ العدلُ .

« ألا تطفؤا في الميزان »

(١) هكذا بالمفرد في م وهي في ص بالجمع (شموس) ونرجح أنها بالمفرد حسبما نعرف من أسلوب القشيري
فشمس الحقائق واحدة إذا طلعت غطت نورها أقمار العلوم .
(٢) هكذا في ص وهي أصوب مما جاء في م (روح) فلا معنى لها هنا .
(٣) لأنه ينجم عن الأرض بلا ساق مثل البقول (السنن) - ٤ ص ٢٠٧ .

احفظوا المدل في جميع الأمور؛ في حقوق الأدميين وفي حقوق الله، فيعتبر العدل، وترك الحيف ومجاوزة الحد في كل شيء؛ في الأعمال يُعتبر الإخلاص، وفي الأحوال الصدق، وفي الأنفاس الحقائق ومساواة الظاهر والباطن وترك المداينة والخداع والمكر ودقائق الشرك وخفايا النفاق وغوامض الجنيات .

« وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان » .

(وأقيموا الوزن بالكيلال الذي تحبون أن تُكألوا به، وعلى الوصف الذي ترجون أن تنالوا به مطعمكم ومشربيكم دون تطفيف)^(١) .

قوله جل ذكره: « والأرض وضعها للأنام * فيها

فاكهة والنخل ذات الأكام *

والحب ذو العصف والريحان » .

خلق الأرض وجعلها مهاداً ومثوى للأنام .

ويقال: وضعها على الماء وبسط أقطارها، وأنبت أشجارها وأزهارها، وأجرى أنهارها

وأغطش ليلاً وأوضح نهارها .

« فيها فاكهة . . . » يعني ألوان الفاكهة المختلفة في ألوانها وطعومها وروائحها ونفعها

وضررها، وحرارتها وبرودتها . . . وغير ذلك من اختلاف في حبه وشجرها،

وورقها ونورها .

« والنخل ذات الأكام » وأكام النخل لينها وما يُفطّطها من السعف .

« والحب » : حب الخنطة والشعير والعدس وغير ذلك من الحبوب .

« ذو العصف » : والعصف ورق الزرع^(٢) .

(١) ما بين القوسين مضطرب في النص حاولنا تنظيمه ليعطى معنى .

(٢) قال الضحاك : العصف التين ، وقال بعضهم العصف هو المأكول من الحب ، والريحان النضيج الذي

لم يؤكل . وقال أبو مالك : العصف أول ما ينبت تسمي النبيط هبوراً . وقال بعضهم : العصف ورق الخنطة .

(البخارى ٣ > ص ١٣١) . وسميت الرياح عواصف لأنها تأتي بالعصف وهو ورق الزرع وحطائه .

« والريحان » الذى يُشَمُّ . . . ويقال : الرزق لأن العرب تقول : خرجنا نطلب ريحان الله ،
ذَكَرَهم عَظِيمَ مَنَّةٍ عَلَيْهِمَ ، مَا خَاقَ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَنْتَفِعُونَ بِهَا مِنْ مَأْكُولَاتِ
وَمَشْمُومَاتٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبُونَ »

فبأى آلاء ربك تمجدان ؟ والآلاء النعماء .

والثنية في الخطاب للمُكَلَّفِينَ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ .

ويقال : هى على عادة العرب فى قولهم : خلقت ، وقفاً ، وأرحلها باغلام ، وأزجراها
باغلام .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ »

« الإنسان » : يعنى آدم ، والصلصال الطين اليابس الذى إذا حُرِّكَ صَوَّتْ كالفخار .
ويقال : طين مخلوط بالرمل .

ويقال : مُنْتَنٌ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ صَلَّ وَأَصَلَ إِذَا تَغَيَّرَ .

« وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ »

المارج : هو اللهب المختلط بواد النار

« فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبُونَ »

يُذَكِّرُ الْخَلْقَ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ كَمَا سَبَقَ — وَكَرَّرَ اللهُ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْآيَةَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
عَلَى جِهَةِ التَّفْرِيرِ بِالنِّعْمَةِ عَلَى التَّفْصِيلِ ، أَى نِعْمَةً بَعْدَ نِعْمَةٍ .

ووجهُ النعمة فى خلق آدم من طين أنه رقاہ إلى رتبته بعد أن خلقه من طين .

ويقال ذَكَرَ آدَمَ نِسْبَةً وَذَكَرْنَا نِسْبَتَنَا لثَلَاثَةِ نَعَجَبَ بِأَحْوَالِنَا .

ويقال عَرَّفَهُ قَدْرَهُ لثَلَاثَةَ مَرَّاتٍ (١) طَوْرَهُ .

(١) مَكْدَى سِوَاهِى فِى م (لا يبدو) .

قوله جل ذكره : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبِينَ » فَبأَيُّ
آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبان .»

« المشرقين » : مشرق الصيف ومشرق الشتاء وكذلك مغربيهما .

ووجه النعمة في ذلك جريانها على ترتيب واحد حتى يكمل انتفاع الخلق بهما .

ويقال : مشرق القلب ومغرب ، وشوارق القلب وغواربه إنما هي الأنوار والبصائر
التي جرى ذِكرُ بعضها فيما مضى .

قوله جل ذكره : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ » بينهما بَرَزَخُ
لا ييفيان .»

« برزخ » أي حاجز قدرته لثلا يفلب أحدهما الآخر ، أراد به البحر العذب والبحر
الملح . ويقال : لا ييفيان على الناس ولا يفرقناهم .

« يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ »

اللؤلؤ : كبار الدرّ ، والمرجان : صغار الدرّ . ويقال : المرجان النّزل .

وفي الإشارة : خَلَقَ فِي الْقُلُوبِ بَحْرَيْنِ : بحر الخوف وبحر الرجاء . ويقال الثبض والنبط
وقيل الهيبة (١) والأنس . يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْجَوْاهِرَ وَهِيَ الْأَحْوَالُ الصّافِيَةُ وَاللِّطَائِفُ الْمُتَوَالِيَةُ .

ويقال : البحران . إشارة إلى النفس والقلب ، فالقلب هو البحر العذب والنفس هي البحر
الملح . . فن بحر القلب كلّ جوهر ثمين ، وكلّ حالة لطيفة . . ومن النفس كل خلق
ذميم (٢) . والدرّ من أحد البحرين يخرج ، ومن الثاني لا يكون إلا التماسح مما لا تخدّر له
من سوا كنى القلب . « بينهما برزخ لا ييفيان » : يصون الحقّ هذا عن هذا ، فلا يبيّن هذا
على هذا .

قوله جل ذكره : « وَهِيَ الْجَوَارِ الْمُشْتَاتُ فِي الْبَحْرِ
كَالْأَعْلَامِ »

« الجوارى » : واحدها جارية ، وهي السفينة .

(١) هكذا في م وهي الصواب أمّا في ص فهي (المهيبط) وهي خطأ في النسخ .

(٢) النفس عند الصوفية محلّ المملولات والقلب محلّ المحمودات .

« الأعلام » : الجبال

(له هذه السفن التي أنشئت وخلق في البحر كأنها الجبال العالية)^(١) .

قوله جل ذكره : « كَلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »

كل من على وجه الأرض في حكم الفناء من حيث الجواز . ومن حيث الخبر : ستبقى الدنيا ومن عليها و يبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام . « والوجه » : صفة لله — سبحانه — لم يدل عليه العقل قطعاً ودل عليه جوازاً ، وورد الخبر بكونه قطعاً .

ويقال : في بقاء الوجه بقاء الذات ، لأن الصفة لا تقوم بنفسها ، ولا محالة شرطها قيامها بنفسه وذاته . وفائدة تخصيص الوجه^(٢) بالذكر أن ما عداه يُعْرَفُ بالعقل ، والوجه لا يُعْتَمَدُ بالعقل ، وإنما يُعْرَفُ بالنقل والأخبار . و « يبقى » : وفي بقاءه . سبحانه . خَلَفَ عَنْ كُلِّ تَلْفٍ^(٣) ، وتسليماً للمسلمين عما يصيبهم من المصائب ، ويفوتهم من المواسم . قوله جل ذكره : يسأله مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ .

أهلُ السَّمَوَاتِ يسألون أبدأً للمفجرة ، وأهل الأرض يسألونه الرزق والمغفرة ، أى لا يُدَّ لأحدٍ منه (سبحانه) .

وفي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ لَا يسأله : وهم مَنْ قِيلَ فِيهِمْ : مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين^(٤) .

ويقال : ليس كلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يسألونه مِمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ولكن :

بين المحبين سرٌّ ليس يُفْشِيهِ قَوْلٌ وَلَا قَلَمٌ لِلخَلْقِ يحكيه

(١) ما بين القوسين مستدرَك في هامش الورقة بالنسخة ص

(٢) سقطت لفظة (الوجه) من النسخة م .

(٣) هكذا في م وهي في ص (تالف) وهي صحيحة ولكن السياق والداخية تتأكد بـ (تلف) .

(٤) « من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » رواه البخارى في التاريخ ، والبخارى

في المستد ، والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب .

« كل يوم هو في شأن » من إحياء وإماتة، وقبض قوم وبسط قوم .. وغير ذلك من فنون الخلقوات ، وما يُجرىه عليها من اختلاف الصفات .

وفي الآية ردٌّ على اليهود حيث قالوا : إنَّ اللهَ يستريح يومَ السبت لا يفعل شيئاً ، فأخبر أنه كل يوم هو في شأن ، ولو أُخْلِى العالم لحظةً من حِفْظِهِ لتلاشى وبطلَ .

(ومن شأنه أن يفرَّ ذنباً ، ويستترَّ عيباً ، ويذهبَ كرباً)^(١) ، ويُطيَّبَ قلباً ، ويُقصي عبداً ويُدتي عبداً ... إلى غير ذلك من فنون الأفعال . وله مع عباده كل ساعةٍ برٌّ جديدٌ ، وسيرٌ^(٢) بينه وبين عبده — عن الرقباء — بعيد .

ويقال : كل يوم هو في شأنٍ سوقٍ المقادير إلى أوقاتها .

ويقال : كل يوم هو في شأنٍ إظهارٍ مستورٍ وسترٍ ظاهرٍ ، وإحضارٍ غائبٍ وتغييبٍ

حاضرٍ .

قوله جل ذكره : « سَتَفْرِغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ »^(٣) .

أى للحساب يوم القيامة — وليس به اشتغال ... تعالى اللهُ عن ذلك .

ومعنى الآية : سنقصد لحسابكم .

قوله جل ذكره : « يَا مَعْشَرَ الْحِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ

أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ

إِلَّا بِسُلْطَانٍ » .

أقطارُ السمواتِ والأرضِ نواحيها - أى إن قدرتم أن تخرجوا من ملكه فخرجوا .

(١) هذا الرأي أيضاً لأبي الورداء (البيخارى ج ٣ ص ١٣١) .

(٢) هكذا في م ، أما في ص فهي (يُسْمَر) وقد رجحنا الأولى لأن (السر) يكون بعيداً عن الرقباء .

(٣) (الثقلان) = الإنس والجن سُميا بذلك لأنهما ثقلا الأرض .

ثم قال : « لا تنفذون إلا بسلفان » . أى لا تصلون إلى موضع إلا وهناك سلطاني ومُنكى
ولا تنفذون في قُطرٍ إلا وهناك عليكم حجة^(١) .

قوله جل ذكره : « يُرسلُ عليكما سُواقِظَ من نارٍ
ومُحاسِنٍ فلا تنتصران » .

أى فلا تنتقان . والشواظُ : اللهبُ من النار لا دخانَ معه . والنحاسُ : الصفرُ^(٢) المذاب
قوله جل ذكره : « فإذا انشقتِ السماءُ فكانت وردةً
كالدهانِ » .

بنفكٌ بعضها عن بعض وتصير في لون الورد الأحمر . ويقال : بها القُرشُ الموردة كالدهان
وهو جمع دهن . أى كدهن الزيت وهو دردى الزيت .

ويقال : كما أن الوردة يتلون لونها ، إذ تكون في الربيع إلى الصفرة ، فإذا اشتدت الوردة
كانت حمراء ، وبعد ذلك إلى القبرة — فكذلك حالُ السماء تتلون من وصفٍ إلى وصفٍ
في القيامة .

قوله جل ذكره : « فيومئذٍ لا يُسألُ عن ذنبيه إنسٌ
ولا جان » .

أراد في بعض أحوال^(٣) القيامة لا يسألون ، ويسألون في البعض . . . فيومُ القيامة
طويلٌ .

ويقال : لما كانت لهم يومئذٍ علامات : فلكفارٍ سوادُ الوجه وزُرقةُ العين ، وللمسلمين
بياضُ الوجه وغير ذلك من العلامات — فاللائكة لا يحتاجون إلى سؤالهم : من أتم؟ لأنهم
يعرفون كلاً بسياهم .

(١) هكذا في م وهي في ص (وجهه) . فإذا قبلنا (حجة) فيكون المعنى أنكم أينما توجهتم في بقاع السموات
والأرض فتجدون دائماً برهاناً على وحدانية الله ، وشاهداً على ربوبيته . وإذا قبلنا (وجهه) فهي على معنى : « فأينما
تواوآتم (وجه) الله » .

(٢) الصفر = النحاس الأصفر .

(٣) أحوال القيامة هنا بمعنى مواطن القيامة في ذلك اليوم الطويل . وربما كانت (أحوال) .

ويقال : لا يُسألون سؤالاً يكون لهم ويُسألون (١) سؤالاً يكون عليهم (٢) .
قوله جل ذكره : « يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَامِهِمْ فَيُؤْخَذُونَ
بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ » .
المؤمنون غُرٌّ مُجْتَبُونَ ، والسكَّارُ سود الوجوه زُرُقُ العيون ، فيعرف الملائكة هؤلاء
فيأخذون بنواصيهم ، ويَجْرُونَهُمْ مرةً بها ومرةً بأقدامهم ثم يقوهم في النار ، ويطرحونهم
في جهنم :
« هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ
• يطوفون فيها وبين حميم آن » .

يقال لهم : هذه جهنم التي كنتم بها تكذبون ا
« حميم » : ماء حاراً . « آن » تنهى في النضج
قوله جل ذكره : « وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ »
يقال : لِمَن خَافَ قُرْبَ رَبِّهِ مِنْهُ وَأُطْلِعَهُ عَلَيْهِ .
ويقال : لِمَن خَافَ وَقُوفَهُ غَدًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ - جنتان ، ولفظة التثنية هنا على المادة في قولهم :
خليلي ونحوه .
وقيل : بل جنتان على الحقيقة ، مُعَجَّلَةٌ في الدنيا من حلاوة الطاعة وروح (٣) الوقت ،
ومؤجَّلة في الآخرة وهي جنة الثواب . ثم هم مختلفون في جنات الدنيا على مقادير أحوالهم كما
يختلفون في الآخرة على حسب درجاتهم .

« ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » فبأى آلاء ربكم تكذبان
فيهما غينان تجريان » .

دلَّ على أن الجنتين في الآخرة . والأفنان الأغصان . وهي جمع قن .

(١) سقطت (ويسألون) هذه من م وموجودة في ص وهي ضرورية .
(٢) هذه المحارلات التي بدلها القرشي مقصود منها - حسبما نظن - التوفيق بين هذ الآية وبين آيات أخرى
مثل : « فوربك لنسألنهم أجمعين » ومثل « وقومهم إنهم يستولون » .
ومن قبيل هذه المحارلات قول قتادة : خَسِبَ اللَّهُ عَلَى أَفْوَاهِ الْقَوْمِ وَتَكَلَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .
(٣) مكدا في م وهي في ص (بروح) .

ويقال : ذواتا ألوانٍ من كلِّ صنْفٍ ولونٍ تشتهيه النفسُ والعينُ — وتكون جمع فن .
« فيهما عينان تجريان » إحداها التسليم ، والأخرى السلسيل .
ويقال : عينان تجريان غداً لمن كان له — اليوم — عينان تجريان بالدموع .
« فيهما من كلِّ فا كهة زوْجان » .
زوجان أى صِنْفان وضرَّبان ؛ كالرطب واليابس ، والعنب والزبيب .
ويقال : إنها فى نهاية الحسن والجودة .

« مُتَكَيِّفِينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ
إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ » .

بطائنها من استبرق فكيف بظواهرها ؟ . « والبطائن » : ما يلى الأرض . « والاستبرق » :
الدياج الغليظ . وإنما خاطبهم على قدرِ فهمهم ؛ إذ يقال إنه ليس فى الجنة شيء مما يُشبه ما فى
الدنيا ، وإنما الخطاب مع الناس على قدرِ أفهامهم^(١) .

« وجنى الجنتين دان » : أى ما يجتنى من ثمرها — إذا أرادوه — دنا إلى أفواههم فتناولوه
من غير مَشَقَّةٍ تناولهم . وفى الخبر المسند : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ غَرَسَ اللَّهُ لَهُ شَجْرَةً فِي الْجَنَّةِ أَصْلُهَا الذَّهَبُ وَفَرْعُهَا الدَّرُّ وَطَلْعُهَا كَثْدَى الْأَبْكَارِ أَلَيْنَ
مِنَ الزَّبَدِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، كَلَّمَا أَخَذَ مِنْهَا شَيْئًا عَادَ كَمَا كَانَ » — وذلك قوله : ودنا
الجنتين دان .

ويقال : ينالها القائم والقاعد والنائم .

قوله جل ذكره : « فَيَمْنُ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ
إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » .

أى فى الجنان حورٌ قَصَرْنَ عَيُونَهُنَّ عَنْ غَيْرِ أَزْوَاجِهِنَّ .

وإذا كانت الزوجات قاصرات الطرف عن غير أزواجهن فأولى بالعبد إذ رجا لقاءه
— سبحانه — أن يقصر طرفه ويفضه عن غير مباح .

(١) هذا رأى على حاسب كبير من الأهمية يوضح مدى تصور القشيري لنعيم الجنة وابتعادها عن المحسات .

بل عن الكُلِّ . . . إلى أن يلقاه .

ويقال : من الأولياء مَنْ لا يَنْظُرُ إليهن — وإن أُبِيحَ له ذلك لتحرُّره عن الشهوات ،
ولعلَّ همته عن مخلوقات^(١) — وأنشدوا :

جُنُنًا بَلَيْلَى وَهِيَ جُنَّتْ بِفَيْرِنَا

وأخسرى بنا مجنونة لا تريدنا

ويقال : هُنَّ مَنْ قصرت يده عن الحرام والشبهة ، وطرفه عن الرِّبِّ .
« لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان » : لم يصحبهن غيرُ الوليِّ ولم يَحْزُنَ غيره ، وفي الخبر .
اشتاقت الجنة لثلاثة^(٢) .

« كأنهنَّ الياقوتُ والمرجانُ » .

أى : فى صفاء الياقوت و لون المرجان .

قوله جل ذكره : « هل جزاء الإحسانِ إلا الإحسانُ ؟ » .

يقال : الإحسانُ الأول من الله والثانى من العبد ؛ أى : هل جزاء مَنْ أحسنَّا إليه بالنصرة
إلا أن يُحسِنَ لنا بالخدمة ؟ وهل جزاء مَنْ أحسنَّا إليه بالولاءِ إلا أن يحسنَ لنا بالوفاء ؟ .

ويصح أن يكون الإحسانُ الأول من العبد والثانى من الله ؛ أى : هل جزاء مَنْ أحسنَ
من حيث الطاعةِ إلا أن يُحسِنَ إليه من حيث القبول والثواب ؟ .

وهل جزاء مَنْ أحسنَ من حيث الخدمةِ إلا أن يُحسِنَ إليه من حيث النعمة ؟

ويصح أن يكون الإحسانُ من الحقِّ ؛ أى : هل جزاء مَنْ أحسنَّا إليه فى الابتداء

إلا أن يُحسِنَ إليه فى الاتهاء ؟ وهل جزاء مَنْ فاتمناه باللطفِ إلا أن تُرَبِّيَ له فى
الفضل والعطف ؟ .

(١) يضاف هذا الكلام إلى رأى القشيري فى موضوع «الرخصة» .

(٢) إن الجنة تشتاق إلى ثلاثة : عل وعهار وسلمان .

(الترمذى عن أنس ، ورواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير أب ربيعة الأيدى . وقد حسن الترمذى
حديثه . قاله الحافظ الهيثمى) وترجع أن الموضوع الصحيح للخبر هو بعد النص الشعرى السابق ، وترجع أيضاً
أن السبب فى استشهاد القشيري بهذا الخبر هتا هو إثبات اشتياق الجنة لأهل الخصوص ، بينما هؤلاء الزهاد الثلاثة
لا أربَّ لهم فى الدارين ، لأنهم باقون بربهم .

ويصح أن يكون كلاهما من العبد ؛ أي : هل جزاء من آمن بنا إلا أن يثبت في المستقبل على إيمانه ؟ وهل جزاء مَنْ عَقَدَ مِمَّنَا عَقْدَ الْوَفَاءِ إِلَّا أَنْ يَظُنَّ بِمَا يُقْتَضِيهِ بِالتَّفْصِيلِ ؟ .

ويقال : هل جزاء مَنْ بَعَدَ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تُقَرَّبَ بِهِ مِنَّا ؟

وهل جزاء مَنْ فَنِيَ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا أَنْ يَبْقَى بِنَا ؟ .

وهل جزاء مَنْ رَفَعَ لَنَا خُطْوَةَ إِلَّا أَنْ نَكْفِيَهُ بِكُلِّ خُطْوَةِ أَلْفِ خُطْوَةٍ ،

وهل جزاء مَنْ حَفِظَ لَنَا طَرَفَهُ إِلَّا أَنْ نُكْرِمَهُ بِلِقَائِنَا ؟ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » .

هما جنتان غير هاتين اللتين ذُكِرْنَا ؛ جنتان أُخْرَيَانِ . وليس يريد دونهما في الفضل ،

ولكن يريد « جنتان » سواهما (١) .

« مُدْهَامَتَانِ » .

أي : خضراوان خُضْرَةٌ تَضْرِبُ إِلَى السَّوَادِ . فالدهمة السواد (٢) والفعل منه ادهامٌ والاسم

منه مُدْهَامٌ ، والمؤنث مدهامة ، ولثنية للمؤنث مدهامتان .

« فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ » :

والتضخُّ قورانُ العينِ بالماء .

« فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَتَمْحُلٌ وَرُمَّانٌ »

الأسماء متشابهة . . والعيون (٣) فلا .

« فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ » .

(١) قارن ذلك برأي النسق الذي يقدر : هما جنتان من دون تينك الجنتين الموعودتين المقربين وهما لمن دونهم من أصحاب اليمن . وفي موضع آخر من تصانيفها ذاتها يقول النسق : وإنما تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الأولىين لأن مدهامتان دون (ذواتا أفنان) ونضاحتان دون (تجريان) وفاكهة (دون كل فاكهة) (النسق ح ، ص ٢١٣) .

(٢) هذا رأى الخليل أيضاً .

(٣) ربما يقصد القشيري (و الأعيان) فهذا هو الاصطلاح المألوف استعماله في علمي الفلسفة والكلام - بل إن القشيري نفسه يستعمله في مثل هذا الموضع . والمقصود أن القرآن يتحدث عن نعيم الجنة حسب أفهام الناس ، ولكن الأعيان غير الأسماء .

أى : حورٌ خَيْرَاتُ الأخلاقِ حسانُ الوجوه . واحدهما خَيْرَةٌ والجمع خَيْرَاتٌ وهذا هو الأصل
ثم خَفَّفَ فصارت خيرات .

« حُورٌ مقصوراتٌ في الخيام » .

محبوسات على أزواجهن . وهُنَّ لِمَنْ هو مقصورٌ الجوارح عن الزَّلَّات ، مقصورٌ القلب
عن الغفلات ، مقصور السَّرُّ عن مساكنة الأشكال والأعلال والأشباه والأمثال .

وفي بعض التفاسير : أن الخيمة من دُرَّةٍ مجوفة فرسخ في فرسخ لها ألف باب^(١) .

ويقال : قصرت أنفسهن وقلوبهن وأبصارهن على أزواجهن . وفي الخبر : أنهن يقطن : نحن

الناعمات^(٢) . فلا نبؤس ، الخالجات فلا نبيد ، الراضيات فلا نسخط .

وفي خبر عن عائشة رضى الله عنها : أن المؤمناتِ أجَبْنَهُنَّ : نحن المصلياتُ وما صَدَّيْنَهُنَّ ،
ونحن الصائماتُ وما مُخْتَمِنَهُنَّ ، ونحن المتصدقاتُ وما تَصَدَّقْتُنَّ ، قالت عائشة يغلبهن قوله .
« لَمْ يَعْطَيْنَهُنَّ^(٣) إِنْ سَ قَبَلَهُمْ وَلَا جَانَ » .

قوله جل ذكره : « مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ

وعبقرى حسان » .

قيل : رياض الجنة ، وقيل : المجالس ، وقيل : الزرابي والوسائد — وهى خُضِرٌ « وعبقرى

حسان » : العبقرى عند العرب كلُّ ثوبٍ مُوشَى .

قوله جل ذكره : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » .

مضى تفسيره .

(١) حدثنا محمد بن المنثري قال : حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد : حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله
ابن نيس عن أبيه : أن رسول الله (ص) قال : إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية
فيها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمنون .. البخاري ٣٨ ص ١٣٢ . وذكر ابن جرير الطبري أن الخيمة
لؤلؤة أربعة فراسخ في أربعة فراسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (٢٧٨ ص ٨٤) .

(٢) «نحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ، نحن الخالجات فلا نموت أبداً ..» رواه الترمذي عن علي ، وقال :

حديث غريب . ورواه البيهقي . وأبو نعيم عن أبي أرقم في صفة الجنة ، وذكره السراج في اللمع ص ٣٤٥

(٣) الطمث : الجماع بالتهمة

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بِسْمِ اللَّهِ » : اسم جبار من اعنى بشأنه أحضره بإحسانه ، فإنَّ أبا إماماً في عصيانه حال بينه وبين اختياره (١) بقهر سلطانه ، وإن لم يلزم هذه (٢) الطاعة أتجأ بالبلاء فيأتيها باضطراره .

اسم عزيز أزل ، جبار صمدى ، قهار أحدى ، للمؤمنين ولى ، وبالماصين حفى ، ليس لجماله كفى ، ولا فى جلاله سى ، لكنه (٣) للعصاة من المؤمنين ولى .

قوله جل ذكره : « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَافِرَةٌ » .

إذا قامت القيامة لا يرد لها شىء .

« كاذبة » هاهنا مصدر : كالعافية ، والعاقبة ، أى : هى حقة لا يرد لها شىء ، وليس فى وقوعها كذب .

ويقال : إذا وقعت الواقعة فمن سلك منهاج الصحة والاستقامة وصل إلى السلامة ولقى الكرامة ، ومن حاد عن نهج الاستقامة وقع فى الندامة والنرامة ، وعند وقوعها يتبين الصادق من الماذق :

إذا اشتبكت دموعٌ فى خدودٍ تبين من بكى من تباكى
« خافضة رافعة »

(١) مكدا فى ص وهى فى م (إحسانه) .

(٢) مكدا فى م وهى فى ص (شدة) الطاعة .

(٣) مكدا فى م ، وفى ص توجد كلمة غير واضحة الكتابة .

« خافضة » : لأهل الشقاوة ، « رافعة » : لأهل الوفاق .

« خافضة » : لأصحاب الدعوى ، « رافعة » : لأرباب المعاني .

« خافضة » : للنفوس ، « رافعة » : للقلوب .

« خافضة » : لأهل الشهوة ، « رافعة » : لأهل الصفة .

« خافضة » : لمن جحد ، « رافعة » : لمن وخذل .

قوله جل ذكره : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا » .

حُرِّكَتْ حُرُكَةً شَدِيدَةً .

قوله جل ذكره : « وَبُئْسَ الْجِبَالُ بَسًا » فكانت

هباءً مُنْبَتًا .

فَتَنَّتْ فكانت كالهباء الذي يقع في الكوة عند شعاع الشمس .

قوله جل ذكره : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ

الْيَمِينَةِ * مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ * وَأَصْحَابُ

الْمَشْأَمَةِ * مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ *

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » .

« ما أصحاب اليمين » ؟ على جهة التفضيم لشأنهم والتعظيم لقدرهم ، (وهم أصحاب اليمين

والبركة والثواب)^(١) .

« ما أصحاب المشأمة » : على جهة التعظيم والمبالغة في ذمهم ، وهم أصحاب الشؤم على أنفسهم ويقال :

أصحاب اليمين هم الذين كانوا في جانب اليمين من آدم عليه السلام يوم النذر ، وأصحاب للمشأمة

هم الذين كانوا على شماله .

(١) موجود في ص وغير موجود في م .

ويقال : الذين يُعْطَرُونَ الْكُتَابَ بِأَيْمَانِهِمْ ، وَالَّذِينَ يُعْطَرُونَ الْكُتَابَ بِشِهَابِهِمْ .
 (ويقال : هم الذين يُؤَخِّذُ بِهِمْ ذَاتُ الْيَمِينِ .. إِلَى الْجَنَّةِ ، وَالَّذِينَ يُؤَخِّذُ بِهِمْ ذَاتُ الشِّمَالِ ..
 إِلَى النَّارِ) (١)

« وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ » : وَمَنْ الصَّفِ الثَّلَاثِ . وَمَنْ السَّابِقُونَ إِلَى اخْتِصَالِ الْحَيَاةِ ،
 (وَالْأَفْضَالِ الْجَمِيلَةِ) (٢)

ويقال : السَّابِقُونَ إِلَى الْهِجْرَةِ . وَيُقَالُ : إِلَى الْإِسْلَامِ . وَيُقَالُ : إِلَى الصَّلَاةِ الْخَمْسِ .
 وَيُقَالُ : السَّابِقُونَ بِصَدَقِ الْقَدَمِ . وَيُقَالُ : السَّابِقُونَ بِمُلُوِّ الْهَمَمِ . وَيُقَالُ : السَّابِقُونَ إِلَى
 كُلِّ خَيْرٍ . وَيُقَالُ السَّابِقُونَ لِلتَّسَارُعِ إِلَى التَّوْبَةِ مِنَ الذَّنُوبِ فَيَتَّسِرِعُونَ إِلَى النَّدَمِ إِنْ لَمْ
 يَتَّسِرِعُوا بِصَدَقِ الْقَدَمِ .

ويقال : الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحَسَنَى فَسَبَقُوا إِلَى مَا سَبَقَ إِلَيْهِ :
 « أَوْلَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ »

ولم يقل : الْمُتَقَرَّبُونَ ، بَلْ قَالَ : أَوْلَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ — وَهَذَا عَيْنُ الْجَمْعِ ، فَكَلِمَةُ الْكِفَاةِ
 أَنَّهُمْ بِتَقَرُّبِ رَهْمٍ سَبَقُوا — لَا يَتَقَرَّبُهُمْ (٣)

« فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ »

أَيُّ : فِي الْجَنَّةِ (٤) . وَيُقَالُ : مُقَرَّبُونَ إِلَّا مِنَ الْجَنَّةِ فَحَالُ أَنْ يَكُونُوا فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ يُقَرَّبُونَ
 مِنَ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّمَا يُقَرَّبُونَ إِلَى غَيْرِ الْجَنَّةِ : يُقَرَّبُونَ مِنْ بَسَاطِ الْقُرْبَةِ ..
 وَأَنْتَى بِالْبَسَاطِ وَلَا بِسَاطِ ؟ أَمْ قَرَّبُونَ . . . وَلَكِنْ مِنْ حَيْثُ الْكِرَامَةُ لَا مِنْ حَيْثُ الْمَسَافَةُ ؛
 مُقَرَّبَةٌ نَفْسُهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى الْحَقِّ .

مُقَرَّبَةٌ قُلُوبُهُمْ مِنْ بَسَاطِ الْمَعْرِفَةِ ، وَأُرُوَاحُهُمْ مِنْ سَاحَاتِ الشُّهُودِ — فَالْحَقُّ عَزِيزٌ . .
 لَا قُرْبَ وَلَا بُعْدَ ، وَلَا فَصْلَ وَلَا وَصْلَ .

(١) موجودة في م وغير موجود في ص .

(٢) موجود في م وغير موجود في ص .

(٣) هذه إشارة إلى أن العمل الإنساني - وحده - لا يعول عليه إذا تيسر بالفضل الإلهي .

(٤) يتحدث القشيري هنا في ضوء حال الفرق والجمع .

ويقال : مقربون ولكن من حظوظهم ونعيمهم . وأحرأهم - وإن صنت - فالحق
وزاء الورا .

توك جلي ذكره : «ثلاثة بين الأولين » وقليل من
الآخرين .»

الثلة : الجماعة . ويقال : ثلة من الأولين الذين شاهدوا أنبياءهم وقليل من الآخرين الذين
شاهدوا نبينا على الله عليه وسلم .

ويقال : ثلة من الأولين : من السلف وقليل من المتأخرين : من الأمة .

« على سرير موضوعة » (١) .

أي منسوجة نسيج الدرع من الذهب . جاء في التفسير : طول كل سرير ثمانية ذراع ،
إن أراد الجلوس عليه تواضع ، وإن استوى عليه ارتفع .

« متكئين عليها متقابلين » .

أي لا يرى بعضهم قفا بعض . وصفهم بصفاء المودة وتهذب الأخلاق .

« يطوف عليهم ولدان مخلدون » .

يطوف عليهم وهم مقيمون لا يرحون ولدان في سن واحدة . لا يهرمون .

وقيل : مقرطون (الخلدة . القرط)

« بأكواب وأباريق وكأس من
معين » لا يصدعون عنها ولا ينزفون .»

« بأكواب » جمع كوب وهي آنية بلا عروة ولا خرطوم ، « وأباريق » : جمع إبريق
وهو عكس الكوب (أي له خرطوم وعروة) .

ولا صداع لهم في شربهم إياها ، كما لا تذهب عقولهم بسببها .

ولم كذلك فاكهة مما يتخيرون ، ولحم طير مما يشتهون ، وحور عيون ، كأمثال اللؤلؤ
المكتون ، أي : اللصون ، جزاء بما كانوا يعملون .

(١) وتحسن الثوب نسجه بالجوهر ، فهو واضح وهي واضحة والمفعول موضحون .

قوله **جَنَّبَ ذِكْرَهُ** : « لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا *
إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا » .

اللفظ : الباطل من القول ، والتأنيب : الإثم والهديان
ولا يسمعون إلا قِيلًا سَلَامًا ، وسَلَامًا : نعت للقليل .

« وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ * فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » : لا شكَّ فيه ، « وطلح
منضود » : والطلح شجر الموز ، متراكم تضيد بعضه على بعض .
« وظلِّ ممدود » كما بين الإسفار^(١) إلى طلوع الشمس^(٢) . وقيل : ممدود أى دائم .
« وماء مسكوب » : جَارٍ لا يتعبون فيه .

« وفاكهة كثيرة » : لا مقطوعة عنهم ولا ممنوعة منهم .
« وفرشٍ مرفوعة » لهم . وقيل : أراد بها النساء^(٣) .
« إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً * فجملناهن أبقاراً » أى الحور العين .
« عَرُبًا » : جمع عَرُوبٍ^(٤) وهى الفَنَجَةُ المتحبةُ إلى زَوْجِهَا . ويقال عرباً : أى مُتَشَهِّيات
إلى أزواجهن .

« أترابًا » : جمع تَرَبٍ ، أى : هُنَّ عَلَى سِنٍّ وَاحِدَةٍ .
« لأصحاب اليمين » : أى خلقناهن لأصحاب اليمين .
« ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى * وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » : أى : ثلثة من أولى هذه الأمة ، وثُلَّةٌ من
أُخْرَاهَا .

« وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ * فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ » : والسَّمُومُ فيحُ جَهَنَّمُ وَحَرُّهَا .
والحَمِيمُ : الماء الحار .

(١) طلوع الفجر أو الصبح .
(٢) سقطت (الشمس) من م .
(٣) لأن المرأة يكنى عنها بالفراش .
(٤) جاء عند البخارى : عروبٌ مثل : صبور يسميها أهل مكة : العَرَبِيَّةُ وأهل المدينة : الفَنَجَةُ ، وأهل
المراق : الشَمِكِيَّةُ (البخارى ٣ ص ١٢٢) .

« وظلٌّ من يحموم » ، وهو الدخان الأسود .

« لا باردٍ ولا كرم » : لا بارد : أى لا راحةَ فيه . ولا كرم : ولا حسنٍ لهم ؛ (حيث لا نفع فيه) .

« إنهم كانوا قبل ذلك مُتْرَفِينَ » : أى : كانوا فى الدنيا مُستَعِينِينَ .

« وكانوا يُصِرُّون على الحِنْتِ العظيمِ » أى الذَّنْبِ العظيمِ .

« وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون ؟ » أى : أنهم يُكذِّبون

بالبعث .

ثم يقال لهم : « إنكم أيها الضالون المُكذِّبون » اليوم « لا تكون من شجرةٍ من زقوم » وجاء فى التفسير : أن الزقوم شجرة فى أسفل جهنم إذا طُرِحَ الكافر فى جهنم لا يصل إليها إلا بعد أربعين خريفاً .

« فالتون منها البطون » فشاربون عليه من الحميم « شرابٌ لا تهأون به » فشاربون شربَ الحميم : وهى الإبل العطاش . ويقال : الحميم أى الرَّمْلُ ينضب فيه كل ما يُصبُّ عليه . « هذا نُزُلهم يومَ الدين » : يوم القيامة .

قوله جل ذكره : « نحن خلقناكم فلولا تُصدِّقون » . نحن خلقناكم : يا أهل مكة — فهلاً آمتمُّم لتخلصوا ؟ توبخون وتماتبون .. واليوم تعتذرون ! ولكن لا ينفعكم ذلك ولا يُسمعُ منكم شيء .

وإن أشدَّ العقوبات عليهم يومئذٍ أنهم لا يتفرغون من آلامِ نفوسهم وأوجاعِ أعضائهم إلى التحسُّر على ما فاتهم فى حقِّ الله .

ويقال : أشدُّ البلاء — اليوم — على قلوب هذه الطائفة (1) خوفهم من أن يُشفَّلهم — غداً — بمقاساة آلامهم عن التحسُّر على ما تكدر عليهم من المشارب فى هذا الطريق . وهذه محنةٌ لا شيء أعظمُ على الأصحاب منها . وإنَّ أصحاب القلوب — اليوم — يتهاونون إليه ويقولون : إن

(1) يتصد الصوفية .

حَرَمْتَنَا مَشَاهِدَ الْأُنْسِ فَلَا تَشْفَلْنَا بِلذَاتِ تَشْفَلْنَا عَنِ التَّحَسُّرِ عَلَى مَا فَاتَنَا ، وَلَا بَالِامٍ تَشْفَلْنَا
عَنِ التَّأْسُفِ عَلَى مَا عَدِمْنَا مِنْكَ .

قوله جل ذكره : « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ
أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ؟ » .

يقال : مَنَى الرَّجُلُ وَأَمْنَى . والمعنى : هل إذا باشرتم وأنزلتم وانمقد الولد .. أأنتم تخلقونه
أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ؟ وَالْخَلْقُ هَاهُنَا : التَّصْوِيرُ ؛ أَي : أَأَنْتُمْ تَجْمَعُونَ صُورَ الْمَوْلُودِ وَتُرَكِّبُونَ
أَعْضَاءَهُ .. أَمْ نَحْنُ ؟ .

وهم كانوا يُقَرِّونَ بِالنَّشْأَةِ الْأُولَى فَاحْتَجَّ بِهَذَا (عَلَى جَوَازِ النَّشْأَةِ الْأُخْرَى عِنْدَ الْبَعثِ
الَّذِي كَانُوا يَنْكُرُونَهُ . وَهَذِهِ الْآيَةُ أَصْلٌ فِي) (١) إِبْثَاتِ الصَّانِعِ ؛ فَإِنَّ أَصْلَ خَلْقَةِ الْإِنْسَانِ مِنْ
قَطْرَتَيْنِ : قَطْرَةٌ مِنْ صُلْبِ الْأَبِ وَهُوَ الْمَنَى وَقَطْرَةٌ مِنْ تَرْبِيَةِ الْأُمِّ (٢) ، وَتَجْتَمِعُ الْقَطْرَتَانِ فِي
الرَّحِمِ فَيَصِيرُ الْوَلَدُ . وَيَنْقَسِمُ الْمَاءُ الْمَخْتَلِطَانِ إِلَى هَذِهِ الْأَجْزَاءِ الَّتِي هِيَ أَجْزَاءُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْعَظْمِ
وَالْعَصَبِ وَالْمَرِقِ وَالْجِلْدِ وَالشَّعْرِ .. ثُمَّ يَرْكِبُهَا عَلَى هَذِهِ الصُّورِ فِي الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَفِي الْأَجْزَاءِ
الْبَاطِنَةِ حَيْثُ يُشَكَّلُ كُلُّ عَضْوٍ بِشَكْلِ خَاصٍ ، وَالْعِظَامُ بِكَيْفِيَّةٍ خَاصَةٍ . . إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ .
وَلَيْسَ يَخْلُو : إِمَّا أَنْ يَكُونَ الْأُبْرَانُ يَصْنَعَانَهُ — وَذَلِكَ التَّقْدِيرُ مُحَالٌ لِتَقْصُرِ عِلْمِهِمَا
وَقُدْرَتِهِمَا عَنِ ذَلِكَ وَتَمَنِّيهِمَا الْوَلَدَ ثُمَّ لَا يَكُونُ ، وَكَرَاهَتِهِمَا الْوَلَدَ ثُمَّ يَكُونُ !
وَالنُّطْفَةُ أَوْ الْقَطْرَةُ مُحَالٌ تَقْدِيرُ فِعْلُهَا فِي نَفْسِهَا عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ لِكُونِهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ
بَعْدُ ، وَلَا عِلْمَ لَهَا وَلَا قُدْرَةَ .

أَوْ مِنْ غَيْرِ صَانِعٍ . . وَبِالضَّرُورَةِ يُعَلِّمُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ .

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ الصَّانِعَ الْقَدِيمَ الْمَلِكَ الْعَلِيمَ هُوَ الْخَالِقُ (٣) .

قوله جل ذكره : « نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ

بِمُسْبِقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ
وَنُنشِئَكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » .

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٢) تربية الأم عظمة الصدر والجميع ترائب .

(٣) هذا نموذج طيب يصور طريقة التشيرى متكلماً .

يكون الموت في الوقت الذي يريد ؛ منكم من يموت طفلاً ومنكم من يموت شاباً ،
ومنكم من يموت كهلاً ، ويعمل مختلفه وبأسباب متفاوتة وفي أوقات مختلفة .

« وما نحن بمسوقين » في تقديرنا فيفوتنا شيء ، ولَسْنَا بِمُجْزِينَ عَنْ أَنْ نَخْلُقَ أَمْثَالَكُمْ ،
ولا بماجزين عن تبديل صوركم التي تملون ؛ إن أردنا مَسْخَكُمْ وتبديل صوركم فلا يمنعنا
عن ذلك أحدٌ .

ويقال : ونشئكم فيما لا تعلمون من حكم السعادة والشقاوة (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد علمت النشأة الأولى فولوا
تذَكُّرون » .

أى : أتم أقررتم بالنشأة الأولى .. فهلا تذكرون لتعلموا جواز الإعادة ؛ إذ هي في معناها (٢) .

قوله جل ذكره : « أفرايتم ما تحرمون * أنتم
تزرعون أم نحن الزارعون ؟ »

أى : إذا أقيمت الحَبُّ في الأرض .. أنتم تُنْبِتُونَهُ أم نحن المُنْبِتُونَ ؟ وكذلك وجهُ
الحكمة في إنبات الزرع ، واتقسام الحبة الواحدة على الشجرة النابتة منها (في قشرها ولحائها
وجذعها وأغصانها وأوراقها وثمارها) (٣) — كل هذا :

« لو نشاء لجمعناهُ حطاماً فظلمتم
تفكِّهون » .

لو نشاء لجمعناهُ حطاماً يابساً بعد خضرته ، فصيرتمُهم تعجبون وتندمون على تعبكم فيه ،
وإنفاقكم عليه ، ثم تقولون :

« إنا لمفرمون * بل نحن محرمون »

أى : لمُزَمون غرامة ما أنفقنا في الزرع ، وقد صار ذلك غُرماً علينا — فالغرم من
ذَهَبَ إنفاقه بغير عوضٍ .

(١) وضع هذا السطر في مكان تالي بعد (في معناها) فقلناه إلى موضعه الصحيح .

(٢) أى أن الإعادة لا تفرق في شيء عن الخلق الأول .

(٣) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في س .

« بل نحن محرومون » بل نحن محرومون بعد أن ضاع مِنَّا الرزق .

قوله جل ذكره : « أفرايتم الماء الذي تشرَبون * أنتم
أنزلتموه من المزنِ أم نحن المنزلون
* لو نشاء جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا
تَشْكُرُونَ » .

أأنتم أنزلتموه من السحاب .. أم نحن نُنزِلُهُ متى نشاء أنى نشاء كما نشاء على من نشاء وعلى
ما نشاء ؟ ونحن الذين نجعله مختلفًا في الوقت وفي المقدار وفي الكيفية ، في القِلَّة وفي الكثرة .
ولو نشاء لجعلناه ملحًا .. أفلا تشكرون عظيمَ نعمةِ الله - سبحانه - عليكم في تمكينكم
من الانتفاع بهذه الأشياء التي خَلَقَهَا لكم .

قوله جل ذكره : « أفرايتم النار التي تورُونَ * أنتم
أنشأتم شَجَرَتَهَا أم نحن المنشئون *
نحن جعلناها تذْكَرَةً ومتاعاً
للمُقْوِينَ » .

وَرَى الزَّئِدَ يُرِي فَهُوَ وَاوٍ .. وَأُوْرَاهُ يُورِيهِ أَي يَقْدَحُهُ .

يعنى : إذا قدحتم الزند .. أرايتم كيف تظهر النار - فهل أنتم تخلقون ذلك ؟
أنتم أنشأتم شَجَرَتَهَا - يعنى المرخ والعفَّار^(١) - أم نحن المنشئون ؟
« نحن جعلناها تذْكَرَةً » : أى يمكن الاستدلالُ بها .

« ومتاعاً للمُقْوِينَ » : يقال : أقوى الرجلُ إذا نزل بالقواء أى : الأرض الخالية .

فالعنى : أن هذه النار « تذْكَرَةً » يتذكَّرُ بها الإنسان ما توعد به في الآخرة من نار
جهنم ، و « متاعاً » : يستمتع بها المسافر في سفره في وجوه الانتفاع المختلفة .

(١) المرخ : شجر ينفرش ويطول في السماء ليس له ورق ولا شوك ، سريع الورى يُتَّقَح به .
والعفَّار : شجيرة من الفصيلة الأريكية لها ثمر ليس أحمر ، ويتخذ منها الزناد فيسرع الورى . وفي أمثال العرب :
« في كل شجر نار واستجد المرخ والعفَّار » .

قوله جل ذكره : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ »
أى : اسبحُ بفكرِكَ في بحارِ عقلِكَ ، وغصنِ بقوةِ التوحيدِ فيها تظفَرُ بمواهرِ العلمِ ، وإيَّاكَ
أَنْ تُقَصِّرَ في الفوصِ لسببٍ أو لآخر ، وإيَّاكَ أَنْ تتداخَلَكَ الشُّبُهَةُ فيتلفَ رأسُ مالكِ
ويخرجَ من يدِكَ وهو دينُكَ واعتقادُكَ . . . وإلَّا غرقتَ في بحارِ الشُّبُهَةِ ، وضللتَ .
وهذه الآياتُ ^(١) التي عدَّها اللهُ — سبحانه — مُعَهُدًا لسلوكِ طريقِ الاستدلالِ ، فكما
في الخبرِ « فِكْرُ ساعةٍ خيرٌ من عبادَةٍ سنَةٍ » — وقد نبه اللهُ سبحانه بهذا إلى ضرورةِ
التفكيرِ .

قوله جل ذكره : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ
لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ *
فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ
إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ » .

قيل : هي مواقع نجوم السماء : ويقال : مواقع نجوم القرآن على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم .

« إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » : والكريمُ نفيُ الدناءة — أى : أنه غير مخلوق ^(٢) ويقال : هو « قرآن كريم » : لأنه يدل على مكارم الأخلاق .

ويقال هو قرآن كريم لأنه من عند ربِّ كريم على رسولٍ كريمٍ ، على لسانِ ملكٍ كريمٍ . « فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » : يقال : في اللوح المحفوظ . ويقال : في المصاحف . وهو محفوظ عن التبديل . « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » عن الأدناس والعيوب والمعاصي .

(١) إذا تدبرنا هذه الآيات ألفتنا القرآن يخاطب العقل الإنساني بالتدبر في ثلاثة أشياء : الغذاء والماء والنار ، وبدون الثلاثة لا تقوم الحياة ولا تنتظم .

(٢) هذه إحدى الأفكار الخطيرة التي اشتجر حولها الخلاف بين الأشاعرة الذين يقولون : (القرآن غير مخلوق) وبين المعتزلة الذي يقولون : إنه مخلوق .

ويقال : هو خَيْرٌ فيه معنى الأمر : أى لا ينبغي أن يمسَّ المصحفَ إلا مَنْ كان مُتَطَهِّرًا
من الشُّرْكِ و. ن. الأحداث (١) .

ويقال : لا يد طَعْمَه وِبَرَكَتَه إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ .

ويقال : لا يقربه إِلَّا المَوْحِدُونَ ، فأمَّا الكُفَّارُ فيكرهون سماعه فلا يقربونه .

وقرىُّ المُطَهَّرُونَ : أى الذين يُطَهَّرُونَ نفوسهم عن الذنوب والخلقِ الذنى .

ويقال : لا يَمَسُّ خيره إِلَّا مَنْ طَهَّرَ يومَ القسمة عن الشقاوة .

ويقال : لا يَفْهَمُ لطائفة إِلَّا مَنْ طَهَّرَ سرَّه عن الكون (٢) .

ويقال : المُطَهَّرُونَ سرائرهم عن غيره .

ويقال : إِلَّا المُحْتَرَمُونَ له القائمون بحقه .

ويقال : إِلَّا مَنْ طَهَّرَ بِماءِ السعادة ثم بماء الرحمة

« تنزيلٌ من ربِّ العالمين » : أى مُنزَلٌ من قِبَلِهِ — سبحانه .

قوله جل ذكره : « أفبهنا الحديث أتمُّ مُذْهِبُونَ »

وَيَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكْذِبُونَ .

أبهذا القرآن أتمُّ مُنَاقِحُونَ ، وبه تُكْذِبُونَ .

« وَيَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ . . . » : كانوا إِذْ أَمْطَرُوا يقولون : أَمْطَرْنَا بِنَوْءِ كَذَا .

يقول : أَجْمَلُونَ بَدَلَ إِنْعامِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْمَطَرِ الكفرانَ به ، وتوهمون أن المطرَ — الذى

هو نعمةٌ من الله — من الأنواء والكواكب ؟ ! .

ويقال : أَجْمَلُونَ حَقَّكُمْ وَنَصِيْبَكُمْ من القرآنِ التَّكْذِيبَ ؟ .

قوله جل ذكره : « فلولاً إِذَا بَلَغَتْ الخُلُقُومَ » وأنتم

حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ » ونحنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ .

(١) هى هنا جمع حدّث أى النجاسة التى ترتفع بالوضوء أو الفسل أو التيمم .

(٢) لتذكر أن هذا الكتاب الذى وضعه القشيري هو لفهم (لطائف الإشارات) القرآنية ، ولتدرك رآيه

فى جهات هذا اللون من التفسير وأهله .

يُخاطَبُ أولياء الميت (١) فيقول: هَلَا إِذَا بَلَغَتْ رُوحُهُ المَلَقُومَ ، وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إِلَى هَذَا المَرِيضِ ، رَجَعْتُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَحَقَّقْتُمْ بِهِ ؟ فَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ بِالْعِلْمِ وَالرُّؤْيَةِ وَالقُدْرَةِ .. وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ !

ويقال: أَقْرَبُ مَا يَكُونُ العَبْدُ مِنَ الحَقِّ عِنْدَمَا يَتَمَّ اسْتِيلاءُ ذِكْرِهِ وشُهودِهِ عَلَيْهِ ، فَيَنْتَفِي إِحْسَاسُ العَبْدِ بِغَيْرِهِ ، وَعَلَى حَسَبِ انْتِفَاءِ العِلْمِ وَالإِحْسَاسِ بِالأَغْيَارِ — حَتَّى عَنِ نَفْسِهِ — يَكُونُ تُحَقِّقُ العَبْدُ فِي سِرِّهِ حَتَّى لَا يَرَى غَيْرَ الحَقِّ .

فالقرب والبعد معناهما: أَنَّ العَبْدَ فِي أَوَانِ صَوِّهِ وَأَنَّهُ لَمْ يُؤْخَذْ — بَعْدُ — عَنِ نَفْسِهِ ؛ فَإِذَا أُخِذَ عَنْهُ فَلَا يَكُونُ إِلَّا الحَقِّ . . لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ لَا قُرْبَ وَلَا بَعْدَ .

قوله جل ذكره: « فَلَولا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

ليس لكم من أمر الموت شيء .

« تَرْجِعُونَهَا » أَيْ : تَرُدُّونَ الرُّوحَ إِلَى الجَسَدِ .

« إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » : فِي أَنَّهُ لَا بَعثَ (٢) .

قوله جل ذكره: « فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ المُقَرَّبِينَ * فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٌ » .

المُقَرَّبُونَ هُمُ الَّذِينَ قَرَّبَهُمُ اللَّهُ بِفَضْلِهِ ، فَهَلْهُمُ « رَوْحٌ وَرَيْحَانٌ » .

ويقال: الرُّوحُ الاستِراحةُ ، وَالرَّيْحَانُ الرِّزْقُ .

وقيل: الرُّوحُ فِي القَبْرِ ، وَالرَّيْحَانُ : فِي الجَنَّةِ .

(١) فِي م (البَيْتِ) وَفِي ص (المَيْتِ) وَهَذِهِ هِيَ الصَّوَابُ .

(٢) نَشَرْنَا أَنَّ تَفْسِيرَ القَشِيرِيِّ هُنَا مُقْتَضِبٌ ، وَيَلْزَمُ التَّوضِيحُ : تَرْتِيبُ الآيَةِ هُوَ : فَلَولا تَرْجِعُونَهَا إِذَا بَلَغْتَ المَلَقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ .. أَمَّا نَحْنُ فَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ يَا أَهْلَ المَيْتِ بِقُدْرَتِنَا وَعِلْمِنَا أَوْ بِمَلَأَكَةِ المَوْتِ . أَمَّا أَنْتُمْ .. فَهِيَ لَكُمْ لَا تَرْجِعُونَ الرُّوحَ إِلَى البَدَنِ بَعْدَ بَلُوغِهِ المَلَقُومَ إِنْ لَمْ يَكُنْ ثَمَّةَ قَابِضٍ وَكُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي تَعْطِيلِكُمْ وَكُفْرِكُمْ بِالْحَيِّ المَيْتِ وَالْمُهَيَّبِ المَعِيدِ ؟ !

ويقال : لا يخرج مؤمنٌ من الدنيا حتى يوتى بریحانٍ من ریحان الجنة فيشبهه قبل خروج روحه ، فالرُّوح راحةٌ عند الموت ، والریحان في الآخرة .

وقيل : كانت قراءة النبي (ص) « الرُّوح » بضم الراء أى لم فيها حياة دائمة .

ويقال : الرُّوحُ لقلوبهم ، والریحان لنفوسهم ، والجنة لأبدانهم .

ويقال : رَوْحٌ في الدنيا ، وریحانٌ في الجنة ، وجنةٌ نعيمٌ في الآخرة .

ويقال : رَوْحٌ وریحانٌ مُعْجَلان ، وجنةٌ نعيمٌ مؤجلة .

ويقال : رَوْحٌ للعابدين ، وریحانٌ للعارفين ، وجنةٌ نعيمٌ لعوام المؤمنين .

ويقال : رَوْحٌ نسيمٌ القرب ، وریحانٌ كمال البسط ، وجنةٌ نعيمٌ في محل المناحاة .

ويقال : رَوْحٌ رؤيةٌ الله ، وریحانٌ سماعٌ كلامه بلا واسطة ، وجنةٌ نعيمٌ أن يدوم هذا ولا ينقطع .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ *
فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » .

أن نخبرك بسلامة أحوالهم .

ويقال : سترى فيهم ما تحب من السلامة .

ويقال : أمانٌ لك في بابهم ؛ فلهم السلامة . ولا تشغل قلبك بهم

ويقال : فسلاّمٌ لك - أيها الإنسان - إنك من أصحاب اليمين ، أو أيها الإنسان الذي من أصحاب اليمين .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُسْكَذِّبِينَ

الضَّالِّينَ * فَتُزَلُّ مِنْ حَمِيمٍ *

وتصليةٌ جحيمٌ » .

إن كان من المكذبين لله ، الضالين عن دين الله فه إقامةٌ في الجحيم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا لَهُو حَقُّ الْيَقِينِ * فَسَبِّحْهُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » .

هذا هو الحق اليقين الذي لا محالة حاصلٌ .

« فسبح باسم ربك العظيم » أى قدس الله عمّا لا يجوز فى وصفه .

ويقال : صلّ الله . ويقال : اشكر الله على عصمة أمّتك من الضلال ، وعلى توفيقهم

فى اتباع سنّتك .

سُورَةُ الْحَدِيدِ

قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » .

سماعُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شَرَابٌ يَسْتَقِي بِهِ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ وَعَالِي — قُلُوبَ أَحِبَّائِهِ ، فَإِذَا شَرِبُوا طَرَبُوا ، وَإِذَا طَرَبُوا انبَسَطُوا (١) ، ثُمَّ لِشُهُودِ حَقِّهِ (٢) تَعَرَّضُوا ، وَبَنَسِيمٍ قُرْبِهِ اسْتَأْنَسُوا (٣) ، وَعِنْدَ الْإِحْسَاسِ بِهِمْ غَابُوا . . . فَعَقُولُهُمْ تَسْتَفْرِقُ (٤) فِي لُطْفِهِ ، وَقُلُوبُهُمْ تُسْتَهْلِكُ فِي كَشْفِهِ .

قوله جل ذكره : « سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

التَّسْبِيحُ التَّقْدِيسُ وَالتَّنْزِيهِ ، وَيَكُونُ بِمَعْنَى سِبَاحَةِ الْأَسْرَارِ فِي بَحَارِ الْإِجْلَالِ ، فَيُظْفَرُونَ بِجَوَاهِرِ التَّوْحِيدِ وَيَنْظُمُونَهَا فِي عَقُودِ الْإِيمَانِ ، وَيُرْصَعُونَهَا فِي أَطْرَاقِ الْوَصْلَةِ :

وقوله « ما » في السموات والأرض المرادُ به « من » في السموات والأرض ، يسجدون لله طوعاً وكرهاً ؛ طوعاً تسبيحَ طاعةٍ وعبادةٍ ، وكرهاً تسبيحَ علامةٍ ودلالةٍ .

وتُحْمَلُ « ما » على ظاهرها فيكون المعنى : ما من مخلوقٍ من عينٍ أو أثرٍ إلا ويدلُّ على الصانع ، وعلى إثبات جلاله ، وعلى استحقاقه لنعوت كبريائه .

(١) انبسطوا أي : ذاقوا حال البسط . ويصل المعارف إلى القبحر والبسط بعد حال الرجاء والخوف . والمبسوط قد يكون فيه بسط يسع الخلق فلا يستوحش من أكثر الأشياء ، ويكون مبسوطاً لا يؤثر فيه شيء بحال من الأحوال (الرسالة ص ٣٥) .

(٢) شهود حق الله لا يتم إلا بعد اختفاء حظوظ العبد .

(٣) من الأنس . سئل الجنيد عنه فقال : هو ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة . وسئل ذو النون عنه فقال : هو انبساط المحب إلى المحبوب .

وسئل الشبل عنه فقال : هو حشمتك منه (التعرف للكلاباذي ص ١٢٦، ١٢٧) .

(٤) ضبطناها هكذا مبنية للمجهول لأن المفروض أن شمس الحقيقة يستفرق نورها بنجوم العقل .

ويقال : يُسبح لله ما في السموات والأرض ، كلُّ واقفٍ على الباب بشاهدِ الطلبِ . . .
ولكنه - سبحانه عزير^(١) .

ويقال : ما تَقَلَّبَ أحدٌ من جاحِدٍ أو ساجِدٍ إلا في قبضةِ العزيزِ الواحدِ ، فما يُصِرُّفهم إلا مَنْ
خَلَقَهُمْ ؛ فَمِنْ مُطِيعِ أَلْبَسَهُ نِطَاقَ وَقَافِهِ - وَذَلِكَ فَضْلُهُ ، وَمِنْ عَاصٍ رَبَطَهُ مَثْقَلَةُ الْخِذْلَانِ -
وَذَلِكَ عَدْلُهُ .

« وهو العزيز الحكيم » : العزيز : الْمُعِزُّ لِمَنْ طَلَبَ الْوَصُولَ ، بل العزيز : الْمُتَقَدِّسُ عَنْ كُلِّ
وَصُولٍ . . . فَمَا وَصَلَ مَنْ وَصَلَ إِلَّا حِظَّهُ وَنَصِيْبُهُ وَصَفْتُهُ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ .

قوله جل ذكره : « لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي

وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

الملك مبالغة من الملك ، وهو القدرة على الإبداع ، ولا مالك إلا الله . وإذا قيل لغيره :
مالك فعلى سبيل المجاز ؛ فالأحكام المتعلقة في الشريعة على ملك الناس صحيحة في الشرع ،
ولكن لفظ الملك فيها توسع كما أن لفظ التيمم في استعمال التراب - عند عدم الماء - في
السفر مجاز ، فالسائل الشرعية في التيمم صحيحة ، ولكن لفظ التيمم في ذلك مجاز .

« يُحْيِي وَيُمِيتُ » : يُحْيِي النَفُوسَ وَيُمِيتُهَا . وَيُحْيِي الْقُلُوبَ بِإِقْبَالِهِ عَلَيْهَا ، وَيُمِيتُهَا بِإِعْرَاضِهِ عَنْهَا .

ويقال : يحيا بنظره وفضلته ، ويميتها بقهره وتعززه .

قوله جل ذكره : « هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

« الأول » : لاستحقاقه صفة القدم ، و « الآخر » لاستحقاله نعت العدم .

و « الظاهر » بالعلو والرفعة ، و « الباطن » : بالعلم والحكمة .

ويقال : « الأول » فلا افتتاح لوجوده و « الآخر » فلا انقطاع لثبوته .

« الظاهر » فلاخفاء في جلال عزه ، « الباطن » فلا سبيل إلى إدراك حقه .

ويقال « الأول » بلا ابتداء ، و « الآخر » بلا انتهاء ، و « الظاهر » بلاخفاء ، و « الباطن »

بنعت العلاء وعز الكبرياء .

(١) أمي حلت الصمدية أن يستشرف من ذاتها أحد .. فكل واقف بالباب على البساط .

ويقال « الأول » بالناية ، و « الآخر » بالمداية ، و « الظاهر » بالرعاية ،
و « الباطن » بالولاية .

ويقال : « الأول » بالخلق ، و « الآخر » بالرزق ، و « الظاهر » بالإحياء ، و « الباطن »
بالإماتة والإفناء .

قال تعالى : « الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم » (١) .

ويقال : « الأول » لا بزمان ، و « الآخر » لا بأوان ، و « الظاهر » بلا اقتراب ،
و « الباطن » بلا احتجاب .

ويقال : « الأول » بالوصلة ، و « الآخر » بالخلقة ، و « الظاهر » بالأدلة ، و « الباطن »
بالبعد (٢) عن مشابهة الجملة (٣) .

ويقال : « الأول » بالتعريف ، « والآخر » بالتكليف ، « والظاهر » بالتشريف
« والباطن » بالتخفيف (٤) .

ويقال : « الأول » بالإعلام ، « والآخر » بالإلزام ، « والظاهر » بالإنعام « والباطن »
بالإكرام .

ويقال : « الأول » بأن اصطفاك « والآخر » بأن هداك ، « والظاهر » بأن رعاك ،
« والباطن » بأن كفاك .

ويقال (٥) : من كان الغالب عليه اسم « الأول » كانت فكرته في حديث سابقته : بماذا
سمّاه مولاه ؟ وما الذي أجرى له في سابق حكمه ؟ أبعادته أم بشقائه ؟ .

(١) آية ٤٠ سورة الروم .

(٢) سقط - (بالبعد) في النسخة م وموجودة في ص

(٣) المقصود (بالجملة) هنا جملة المخلوقات .

(٤) هكذا في م وهي في ص (بالتحقيق) وهذه وإن كانت - صحيحة إلا أن السياق الموسيقي الذي جرى عليه
المصنف يرجح (بالتخفيف) على معنى أنه علم ضعف عباده فلم يكلفهم فوق طاقتهم .

(٥) هذه الفقرة هامة في بيان أن الصوفية حينما يتصانن لدراسة الأسماء والصفات يهتمون بالأداب ؛ والسلوك
وكيف يتخلق الصوفي بأخلاق الله ويتأدب بأسمائه أنظر مقدمة كتاب ؛ التعبير في التذكير بتحقيق بسيفي) .

وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الْآخِرِ» كَانَتْ فِكْرَتُهُ فِي : بِمَاذَا يَنْجُمُ لَهُ حَالُهُ؟ وَإِلَّا،
يَصِيرُ مَا لَهُ؟ أَعَلَى التَّوْحِيدِ يَخْرُجُ مِنْ دُنْيَاهُ أَوْ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ - فِي النَّارِ غَدًا - مِثْوَاهُ ؟
وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الظَّاهِرِ» فَاسْتَفَالَ بِشُكْرِ مَا يَجْرِي فِي الْحَالِ مِنْ تَوْفِيقِ
الإِحْسَانِ وَتَحْقِيقِ الْإِيمَانِ وَجَمِيلِ الْكِفَايَةِ وَحُسْنِ الرَّعَايَةِ .

وَمَنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى قَلْبِهِ اسْمُهُ «الْبَاطِنِ» كَانَتْ فِكْرَتُهُ فِي اسْتِبْهَامِ أَمْرِهِ عَلَيْهِ فَيَتَعَثَّرُ
وَلَا يَدْرِي . . أَفْضَلُ مَا يَعَامَلُهُ بِهِ رَبُّهُ أَمْ مَكْرُهُ مَا يَسْتَدْرِجُهُ بِهِ رَبُّهُ ؟

ويقال : «الأول» علم ما يفعله عباده ولم يمنعه علمه من تعريفهم ، «والآخر» رأى
ما عملوا ولم يمنعه ذلك من غفرانهم «والظاهر» ليس يخفى عليه شيء من شأنهم ، وليس يدع
شيئاً من إحسانهم «والباطن» يعلم ما ليس لهم به علم من خسرانهم وتقصانهم فيدفع^(١) عنهم
فنون يحزنهم وأحزانهم .

قوله جل ذكره : «هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» .

مضى الكلام في ذلك .

«يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا» .

أى ما يدخل فيها من القطر ، والكنوز ، والبذور ، والأموات الذين يدفنون
فيها ، «وما يخرج منها» من النبات وانفجار العيون وما يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْمَعَادِنِ .
«وما ينزل من السماء» .

من المطر والأرزاق . أو ما يأتي به الملائكة من القضاء والوحي .

«وما يعرج فيها» .

أى وما يصعد إليها من الملائكة ، وطاعات العباد ، ودعوات الخلق ، وصحف المكلفين ،
وأرواح المؤمنين .

(١) هنا إشارة لنعم الدفع أو المنع التي لا يفتن إليها الناس .

« وهو معكم أين ما كنتم والله
بما تعملون بصير » .

« وهو معكم » بالعلم والقدرة .

ويقال (١) : « يعلم ما يلج في الأرض » إذا دُفِنَ الْعَبْدُ فَاللهُ سبحانه يعلم ما الذي كان
في قلبه من إخلاص في توحيدِهِ ، ووجوه أحزانه خسرانه ، وشكّه وجحوده ، وأوصافه
المحمودة والمذمومة . . ونحو ذلك مما يخفى عليكم .

« وما ينزل من السماء » على قلوب أوليائه من الألفاظ والكشوفات وفنون الأحوال
العزيزة .

« وما يبرج فيها » من أنفاس الأولياء إذا تصاعدت ، وحسراتهم إذا علت .

قوله جل ذكره : « يُورِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُورِجُ
النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » .

مضى معناه .

قوله جل ذكره : « آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا
جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ » .

صَدَّقُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَتَصَدَّقُوا « مما جعلكم مستخلفين فيه » بتليكم ذلك وتصديره
إليكم . والذين آمنوا منكم وتصدقوا على الوجه الذي أمروا به لهم ثوابٌ عظيمٌ ؛ فإن ما تحويه
الأيدي مَعْرُضٌ لِلزَّوَالِ ، فَالسَّعِيدُ مَنْ قَدَّمَ فِي دُنْيَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ عِمَارَةَ حَالِهِ ، وَالشَّقِيُّ
مَنْ سَارَ فِيهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَبَالَ مَالَهُ .

قوله جل ذكره : « وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ
يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ
مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .

(١) هذه الفقرة استدراك أثبتته القشيري متأخراً عن موضعه الأصل قلباً .

أى شئ لكم فى تزكيتكم بالإيمان بالله وبرسوله ، وما أتاكم به من الحشر والنشر ، وقد أزاح العلة بأن الآخ لكم الحجة ، وقد أخذ ميثاقكم وقت الذر ، وأوجب عليكم ذلك بحكم الشرع .

قوله جل ذكره : « هو الذى ينزل على عبده آيات

بينات ليخرجكم من الظلمات إلى

النور وإن الله بكم لرؤوف رحيم » .

ليخرجكم من ظلمات الجهل إلى نور العلم ، ومن ظلمات الشك إلى نور اليقين .

وكذلك يُريهم فى أنفسهم من الآيات بكشوفات السرِّ وما يحصل به التعريف مما يجدون

فيه النفع والخير ؛ فيخرجهم من ظلمات التدبير^(١) إلى سعة قضاء التفويض ، وملاحظة فنون

جريان المقادير .

وكذلك إذا أرادت النفس الجنوح إلى الرخص والأخذ بالتخفيف^(٢) وما تكون عليه

المطالبة بالأشق — فإن بادرت إلى ما تدعوه الحقيقة إليه وجدَّ فى قلبه من النور ما يعلم به ظلمة

مواجه النفس^(٣) .

قوله جل ذكره : « وما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله

والله ميراث السموات والأرض » .

ما فى أيديكم ميراثه الله ، وعن قريب سينقل إلى غيركم ولا تبقون بتناول أحمالكم . وهو

بهذا يحثهم على الصدقة والبدار إلى الطاعة وترك الإخلاد إلى الأمل . . ثم قال :

« لا يستوى منكم من أنفق من

قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة

(١) أى ظلمات التدبير الإنساني ، والتمويل على النفس ، فاعتماد الإنسان على تدبيره مجلبة لشقائه . . وأنى للعين

أن يكون ذا تدبير ؟ !

(٢) هكذا فى م وهي الصواب أما (التخفيف) التى فى ص فهى خطأ فى النسخ ؛ لأن الاسير خاص جنوح إلى

(التخفيف) كما نعلم

(٣) يتفق هذا مع قول الرسول الكريم «استفت قلبك ولو أفناك المغترون» .

من الذين أنفقوا من بعدُ وقاتلوا
وكلاً وَعَدَّ اللهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

لا يستوى منكم من أنفق قبل فتح مكة والحديبية والذين أنفقوا من بعد ذلك . بل أولئك
أعظم ثواباً وأعلى درجةً من هؤلاء ؛ لأنَّ حاجةَ الناسِ كانت أكثر إلى ذلك وكان ذلك
أشقَّ على أصحابه (١) .

ثم قال : « وكلاً وَعَدَّ اللهُ الْحَسَنَى » إلا أنَّ فضيلةَ السَّبْقِ لهم ، ولهذا قالوا :
السِّبَاقَ السِّبَاقَ قَوْلًا وَفِعْلًا حَذَّرَ النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ

قوله جل ذكره : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهُ قَرْضًا
حَسَنًا فُيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » .

المراد بالقرض الصدقة ، وإنما ذكرها سبحانه كذلك تطيباً لقلوبهم ، فكان المتصدق
وهو يقرض شيئاً كالذي يقطع شيئاً من ماله ليدفعه إلى المستقرض .

ويقال « يقرض » أى يفعل فعلاً حسناً ، وأراد بالقرض الحسن ما هنا ما يكون من وجه
حلال ثم عن طيب قلب ، وصاحبه مخلص فيه ، بلا رياء يشوبه ، وبلا من على الفقير ،
ولا يكدره تطويل الوعد ، ولا ينتظر عليه كثرة الأعواض .

ويقال : أن تقرضه وتقطع عن قلبك حُبَّ الدارين (٢) ، ففي الخبر : « خير الصدقة ما كان
عن ظهر غنى » (٣) وَمَنْ لَمْ يَتَحَرَّرْ مِنْ شَيْءٍ نَفَّرَ وَجْهَهُ عَنْهُ تَكَلَّفٌ (٤) .

(١) لأن الإسلام لم يكن بعد . قد عز واستمكن وانتشر في الأرجاء .

(٢) أى دون أن يكون قصدك على ما تفعل عوضاً أو عرضاً سواء في الدنيا أو في الآخرة إذ يكن أن تعلم
أى شرف لك أن تُقرض الله !!

(٣) حدث الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله
(ص) قال : « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ بمن تعمل » البخاري ٣٠٠ ص ١٩١ (كتاب النفقات) .

(٤) هكذا في ص وهي في م « تكلف » كما أثبتنا لأن السياق يقتضيه ذلك . وتوجد بعد (تكلف) عبارة منبهة
في الخط والمعنى ، تشبه أن تكون : (وهو على من يصل إليه ربي به) .

قوله جل ذكره : « يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى

نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم
اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم » .

وهو نور يُعطى للمؤمنين والمؤمنات بقدر أعمالهم الصالحة ، ويكون لذلك النور مطارحُ شعاع يمشون فيها والنور يسعى بين أيديهم ، ويحيط جميع جهاتهم .

ويقال : « وبأيمانهم » كتبهم .

« بشراكم اليوم جنات » أى بشارتكم اليوم — من الله جنات . وكما أن لهم فى المرضة هذا النور فاليوم لهم فى قلوبهم وبواطنهم نورٌ يمشون فيه ، ويهتدون به فى جميع أحوالهم ، قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ينظر بنور الله » وقال تعالى : « فهو على نورٍ من ربه^(١) » .

وربما ينسبط ذلك النور على من يقرب منهم . وربما يقع من ذلك على القلوب قهراً — ولأوليائه — لا محالة — هذه الخصوصية .

قوله جل ذكره : « يوم يقول المنافقون والمنافات للذين

آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم » .

انتظرونا فنلحق بكم لنقتبس من نوركم . وذلك لأن المؤمنين والمنافقين يُعطون كتبهم وهم فى النور ، فإذا مروا . . . انطلقاً النور أمام المنافقين وسبق المؤمنين ، فيقول المنافقون للمؤمنين : انتظرونا حتى نقتبس من نوركم . فيقول المؤمنون :

« قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً »

أى إلى الدنيا وأخلصوا ! — تعريفاً لهم أنهم كانوا منافقين فى الدنيا .

ويقال : ارجعوا إلى حكم الأزل فاطلبوا^(٢) هذا من القسمة ا — وهذا على جهة ضرب

المثل والاستبعاد .

(١) آية ٢٢ سورة الزمر .

(٢) هكذا فى م (تأملوا) وقد آثرنا الأول لأنها آكد فى الاستبعاد - وهو المقصود .

« فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ
وظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » .

« بسور : وهو جَبَلُ أصحاب الأعراف ، يستر بينهم وبين المنافقين ، فالوجه الذى يلى
المؤمن فيه الرحمة وفى الوجه الآخر العذاب .

قوله جل ذكره : « ينادونهم ألم نكن معكم ؟ قالوا : بلى ،
ولكنكم فتنتم أنفسكم ... » .

ألم نكن معكم فى الدنيا فى أحكام الإيمان فى المناكحة والمعاشرة ؟ .
قالوا : بلى ، ولكنكم فتنتم أنفسكم ..

« وتربصتم ، وارنبتهم ، وغررتكم الأمانى حتى جاء أمر الله
وغرركم بالله الغرور » .

تربصتم عن الإخلاص ، وشككتهم ، وغررتكم الشيطان ، وركنتم إلى الدنيا .

قوله جل ذكره : « فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من
الذين كفروا ماؤاكم النار هى مؤااكم
وبئس المصير » .

النار مؤااكم ومصيركم ومقلبكم .

وهى « مؤااكم » أى هى أوأتى بكم ، وبئس المصير !

ويقال : مخالفة الضائر والسرائر لاتنكم بموافقة الظاهر^(١) ، والأسرار لاتنكم عند الاختبار

قوله جل ذكره : ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع
قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق
ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب

(١) السياق حديث عن المنافقين وعن الكفار .. وأراد القشيري أن ينقل هذا السياق إلى الجو الصوفى فوجه
تحذيره لأرباب الرياء والدعوى ، أولئك الذين يظنون أنهم إن تعاهدوا بالقيام بموافقة الشريعة وموافقة القوم
فإن الأسرّة سريماً ما تكشف السريرة - على حد تعبيره فى موضع مماثل .

مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ قَسَتْ
قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ .

ألم يحين للذين آمنوا أن تتواضع قلوبهم وتلين لذكر الله وللقرآن وما فيه من المبرر ؟
والأ يكتفون كالذين أوتوا الكتاب من قبل ؟ وأراد بهم اليهود ، وكثير من اليهود
فاسقون كافرون .

وأراد بطول الأمدِ الفترة التي كانت بين موسى ونبينا صلى الله عليه وسلم ، وفي الخبر :
أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابهم ملالة فقالوا : لو حدثتنا .

فأنزل الله تعالى : « الله نزل أحسن الحديث .. » فبعد مدة قالوا :

لو قصصنا علينا !

فأنزل الله تعالى : « نحن نقص عليك نبأهم بالحق ... » فبعد مدة قالوا : لو ذكرنا
ووعظنا !

فأنزل الله تعالى هذه السورة .

وفي هذه الآية ما يشبه الاستبطاء .

وإن قسوة القلب تحصل من اتباع الشهوة ، والشهوة والصفوة لا يجتمعان ؛ فإذا حصلت
الشهوة رحلت الصفوة . وموجب القسوة هو انحراف القلب عن مراقبة الرب . ويقال : موجب
القسوة أو أنه خطيرة فإن لم تُتدارك صارت فكرة وإن لم تُتدارك صارت عزيمة ، فإن لم تُتدارك
جرت المخالفة ، فإن لم تُتدارك بالتلافي صارت قسوة وبعدئذ تصير طبعاً وريناً^(١)

قوله جل ذكره : « اعلوا أن الله يحيي الأرض بعد موتها

قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون » .

يُحيي الأرض بعد موتها بإنزال المطر عليها وإخراج النبات منها .

(١) رَانَ الثوب ؛ رَيْنًا أي تطبع وتدنس ، ورانت النفس أي خبت وغشت . (الوسيط) .

وَيُحْيِي الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ — بعد إعراضِ الحقِّ عنها — بحسن إقباله عليها (١) .
 قوله جل ذكره: « إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا
 اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ
 أَجْرٌ كَرِيمٌ » .

أى المتصدقين والمتصدقات .

« وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » : يعنى فى النوافل .

« يَضَاعَفُ لَهُمْ » فى الحسنات ، الحسنَةُ بعشْر أمثالها . . إلى ما شاء اللهُ
 « وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ » : ثوابٌ كبيرٌ حسنٌ . والثوابُ الكريمُ أَنَّهُ لا يَضِنُّ بأقصى الأجرِ
 على الطاعةِ — وَإِنْ قَلَّتْ .

قوله جل ذكره: « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ
 الصُّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ
 أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » .

الصُّدِّيقُونَ : مبالغة فى الصدق ، والشهداء : الذين استشهدوا فى سبيلِ اللهِ ، فالْمُؤْمِنُونَ بمنزلة
 الصديقين والشهداء — لهم أجرهم فى الجنة ونورهم فى القيامة .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ » .

والصديق من استوى ظاهره وباطنه .

ويقال : هو الذى يحمل الأمر على الأستقِّ ، ولا يَنْزِلُ إلى الرُّخَصِ ، ولا يَجْنَحُ
 للتأويلات .

والشهداء : الذين يشهدون بقرابهم مواطن الوصلة ، ويتكفون بأسرارهم فى أوطان القربة ،
 « وَنُورُهُمْ » : ما كحل الحق به بصائرهم من أنوار التوحيد .

(١) كان المراد من أن تكون البيارة مكدًا :

(ويحى للقلوب الميتة بعد اعراضه عنها) .

فاستعمال (الحق) فى الإضافة مسأنة لهم أرباب القلوب المتحققين الفانين عن الخلق الباقين بالحق .

قوله جل ذكره : « اعلوا أئماً الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر
في الأموال والأولاد » .

الحياة الدنيا معرضة للزوال ، غير لاثبة ولا ماكتة ، وهي في الحال شاغلة عن الله ،
مطمعة^(١) وغير مشبعة ، وتجرى على غير سنن الاستقامة كجريان لعب^(٢) الصبيان ، فهي تلهي
عن الصواب واستبصار الحق ، وهي تفاخر وتكاثر في الأموال والأولاد .

« كمثل غيث أعجب الكفار نباته
ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون
حطاماً » .

الكفار : الزراع .

هو في غاية الحسن ثم يهيج فتراه يأخذ في الجفاف ، ثم ينتهي إلى أن يتحطم ويتكسر .
« وفي الآخرة عذاب شديد » .

لأهله من الكفار .

« ومغفرة من الله ورضوان » .

لأهله من المؤمنين .

« وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » .

الدنيا حقيرة — وأحقر منها قدراً طالبها وأقل منه خطراً الزاحم فيها ، فها هي الإجابة ؛
وطالب الجيفة ليس له خطر . وأخس أهل الدنيا من يجمل بها .
وهذه الدنيا المذمومة هي التي تشغل العبد عن الآخرة !

(١) ربما كانت - (مطمعة) في الأصل ؛ فقد تلبس الدنيا ذات قيمة ولكن في الحقيقة عديمة القيمة .
(٢) في النسختين (لعاب) الأطفال ، ومع ذلك فقد آثرنا أن نثبت هنا (لعب) بالرغم من تحمسنا لاستعمال
(اللعاب) في موضع سبق ؛ ذلك لأننا نرى إضافة اللعاب إلى الصبيان لا يزيد المعنى تأكيداً ، فاللعاب ظاهرة فيولوجية
تجرى على غير نظام — وهذا هو المطلوب — عند الكبار والصغار على حد سواء ، بينما إضافة اللعب إلى الصبيان تعطي
المعنى المطلوب .

قوله جل ذكره : « سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ
عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » .

أى سارعوا إلى عملٍ يوجب لكم مغفرةً من ربكم ، وذلك العمل هو التوبة .
« وجنة عرضها . . . » ذكر عرضها ولم يذكر طولها ؛ فالطول على ما يوافيه العرضُ .
« أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » : وفي هذا دليلٌ على أن الجنة مخلوقة (١) .
« ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

وفي ذلك ردٌّ على من يقول : « إن الجنة مُسْتَحَقَّةٌ عَلَى الطَّاعَاتِ ، وَبِحَبِّ عَلَى اللَّهِ إِبْصَالُ
الْعَبْدِ إِلَيْهَا » (٢) . . . لأن الفضل لا يكون واجباً .

ويقال : لما سمعت أسرار المؤمنين (٣) هذا الخطاب (٤) ابتدرت الأرواحُ مُقْتَضِيَةَ الْمَسَارَعَةِ
مِنَ الْجَوَارِحِ ، وَصَارَتِ الْجَوَارِحُ مُسْتَجِيبَةً لِلْمُطَالَبَةِ ، مُسْتَبِشِرَةً بِرِعَايَةِ حَقُوقِ اللَّهِ ؛ لِأَنَّهَا عَلِمَتْ
أَنَّ هَذَا الِاسْتِدْعَاءَ مِنْ جَانِبِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ
أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » .

المصيبة حَصْلَةٌ (٥) تقع وتحصل . فيقول تعالى : لا يحصل في الأرض ولا في أنفسكم شيء ؛

(١) هكذا أيضاً يرى ابن القيم في (اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٥٢) .
والأشاعر . والسلف يرون ذلك ويرون أن الجنة والنار مخلوقتان الآن وأنها باقيتان .
(٢) هذا رأى المعتزلة الذين اعتبروا ذلك من مقتضيات العدل الالهي .
(٣) هكذا في م وهي في ص (الموحدين) .
(٤) هكذا في ص وهي في م (الخطاة) وواضح فيها خطأ النسخ لأن الأمر متعلق بالفعل (سابقوا . . .)
(٥) بمعنى حادث يحصل ، وهي في (خصلة) بالخاء والصواب خصلة . (انظر ما يقوله القشيري في سورة
التغابن عند «ما أصاب من مصيبة» على معنى : (حصل المم خصلا وخصلة) أى وقع بلزق الهدف أو أصابه .

إلا وهو مُثَبَّتٌ في اللوح المحفوظ على الوجه الذي سبق به العلم ، وحق فيه الحكم ؛ قبل أن تخلق ذلك أئبتهاه في اللوح المحفوظ .

فكلُّ ما حصل في الأرض من خصيبٍ أو جديرٍ ، من سعةٍ أو ضيقٍ ، من فتنَةٍ أو استقامةٍ وما حصل في النفوس من حزنٍ أو سرورٍ ، من حياةٍ أو موتٍ كلُّ ذلك مُثَبَّتٌ في اللوح المحفوظ قبل وقوعه بزمانٍ طويلٍ .

وفي قوله : « من قبل أن نبرأها » دليلٌ على أن أكساب العباد مخلوقة لله سبحانه . وللمعبد في العلم بأن ما يصيبه : من بسطٍ وراحةٍ وغير ذلك من واردات القلوب من الله — أشدُّ السرور وآتمُّ الأنس ؛ حيث عَلمَ أنه أُفِرِدَ بذلك بظهور غيبٍ منه ، بل وهو في كنز العدم ، ولهذا قالوا :

سقياً لمهدك الذي لو لم يكن ما كان قلبى للصباة ممهداً^(١)

قوله جل ذكره : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » .

عدمُ الفرحة بما آتاهم هو من صفات التحررين من رِقِّ النَّفسِ، قسيمةُ الرجالِ تبين بتغيرهم — فمن لم يتغير بما يردُّ عليه — بما لا يريدُه — من جفاءٍ أو مكروهٍ أو محنةٍ فهو كاملٌ ، ومن لم يتغير بالمسار كما لا يتغير بالمضار ، ولا يسرُّه الوجود كما لا يحزنُه العدم — فهو سيِّدٌ وقته^(٢) .

ويقال : إذا أردت أن تعرف الرجلَ فاطلِّبه عند الموارِد ؛ فالتغيرُ علامةٌ بقاء النَّفسِ بأيِّ وجهٍ كان :

« والله لا يحبُّ كلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » .

(١) وهكذا نرى أن الجبرية عند الصوفية ترتبط بالمحبة القديمة ، فالفقير الباريء الخالق للعبء من العدم .. لن يريد به إلا الخير .. وحتى لو أصاب العبد تلف .. فمرحبا به فهو تلف في سبيل المحبوب .
(٢) التغير من علامات التلوين ، والثبات في المسار والمضار — عند تقلب الأحوال على العارف — من علامات التمكين . فسادات الوقت هم أهل التمكين .

فالاختيال من علامات بقاء النفس ورؤيتها^(١)، والفخر^(٢) (فأخج)^(٣) عن رؤية ما به يفخر .
قوله جل ذكره : «الذين يبخلون وأمرؤن الناس
بالبخل ، ومن يتول فإن الله هو
الغنى الحميد» .

بخلوا بكمآن صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وأمرؤا أتباعهم بذلك ، وذلك لما خافوا
من كساد سوقهم وبطلان رياستهم .

« ومن يتول » . . عن الإيمان ، أو إعطاء الصدقة « فإن الله هو الغنى الحميد » .
والبخلُ — على لسان العلم — منَعُ الواجب^(٤) ، فأما على بيان هذه الطائفة^(٥) فقد قالوا :
البخلُ رؤية قدرٍ للأشياء ، والبخيلُ الذي يُعطى عند السؤال^(٥) ، وقيل : من كتب
على خاتمه اسمه فهو بخيل^(٦) .

قوله جل ذكره : « لقد أرسلنا رُسُلنا بالبينات وأنزلنا
معهم الكتابَ والميزانَ ليقومَ
الناسُ بالقسطِ » .

أى أرسلناهم مُؤيدين بالحججِ اللامحة والبراهين الواضحة ، وأزحنا العلةَ لِنَ أراد سلوكَ
الحُجَّةِ المُتلى ، ويسرنا السبيل على من آثر اتباع الهدى . وأنزلنا معهم الكتابَ المنزلةَ ،
و « الميزان » : أى الحُكْمَ بالقرآن ، واعتبار العدلِ والتسويةِ بين الناس .
« ليقومَ الناسُ بالقسطِ » : فلا يظلمُ أحدٌ أحداً .

(١) هكذا في ص وهي أصوب من (زينتها) التي في م ، فرؤية النفس آفة يحذر منها أرباب الطريق — خاصة
أهل الملاحة .

(٢) إضافة من عندنا حتى يتضح السياق .

(٣) يقصد منع الزكاة المقروضة حسب علوم الشريعة .

(٤) يقصد طائفة الصوفية .

(٥) أى لا ينتظر حتى يسأله سائل ، وإنما هو يعطى دائماً دون انتظار لدعوة داعٍ أو سؤال سائل .

(٦) لأنه ينبغي أن يكون مستعداً لأعضائه لغيره عند أى ظرفٍ من الظروف ، والمقصود أن يكون في العبد

ليثار الفتيان (راجع فصل الفتوة في رسالة القشيري) .

قوله جل ذكره : « وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد
ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره
ورسوله بالفيء إن الله قوي عزيز » .

« أنزلنا الحديد » : أى خلقنا الحديد .

ونصرة الله هى نصره دينه ، ونصرة الرسول باتباع سنته .

« إن الله قوى عزيز » : أقوى من أن ينازعه شريك ، أو يضارعه فى الملك ملك ،
وأعز من أن يحتاج إلى ناصر .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا
فى ذريتهما النبوة والكتاب »

أى : أرسلنا نوحاً ، ومن بعده إبراهيم ، وجعلنا فى نسلهما النبوة والكتاب .
« فمنهم مهتد » .

أى : مستجيب .

« وكثير منهم فاسقون » .

خرجوا عن الطاعة .

قوله جل ذكره : « ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا
بعيسى ابن مريم وآتيناه الإنجيل
وجعلنا فى قلوب الذين أتبعوه رافةً
ورحمة » .

أى : أرسلنا بآدم عيسى ابن مريم .

« ورهبانيةً ابتدعوها ما كتبناها
عليهم » .

بين أنه لم يأمرهم بالرهبانية^(١) بل هم الذين ابتدعوها

(١) الرهبانية هى : الفعلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف - صيغة فلان من رهب مثل خشيان من حشى ،
وكانوا يفرون إلى الجبال والصحراوات ليخلصوا من الفتنة فى دينهم ، ويقطعون أنفسهم عن الزواج والنسل .

ثم قال :

« إِنْ لَا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » .

هم الذين انفردوا بما عقده معنا (أن يقوموا بحققنا) (١)

« فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ

وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ » .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ

مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ

بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

نزلت في قوم من أهل الكتاب أسلموا .

« كفلين » : أي نصيبين ؛ نصيباً على الإيمان بالله ، وآخر على تصديقهم

وإيمانهم بالرسول .

قوله جل ذكره : « لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ

أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

ومعناه : يعلم أهل الكتاب ، و « لا » صلة . أي : ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ على

شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (٢) ، فإن الفضل بيد الله . و « اليد » هنا بمعنى : القدرة ، فالفضلُ بقدرة الله .

(١) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٢) ونظيره قول ابن جنى في « لئلا يعلم أهل الكتاب » أي ليعلموا فهي مؤكدة قائمة مقام إعادة الجملة مرة

أخرى . (الإتقان للسيوطي ج ١ ص ١٧١) ط الحلبي .

والإشارة في هذا : اتقوا الله يحفظ الأدب معه ، ولاتأمنوا مكره أن يسلبكم ما وهبكم
من أوقاتكم . وكونوا على حذرٍ من بفتاتٍ تقديره في تغيير ما أذاقكم من أنسٍ محبته .
واتبعوا السفراء والرُّسلَ ، وحافظوا على أتباعهم حتى يؤتيتكم نصيبين من فضله :
عصمةً ونعمةً ؛ فالعصمة من البقاء عنه ، والنعمة هي البقاء به .
ويقال : يؤتكم نصيبين : نصيباً من التوفيق في طلبه ، ونصيباً من التحقيق في وجوده^(١)

(١) (الوجود) هنا ليس معناه (نقد العدم) بل هو أعلى درجات الشهود ، فالتواجد بداية ، والوجد واسطة
والوجود نهاية (نظر الرسالة ص ٣٧) .

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

قوله جل ذكره: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

«بِسْمِ اللَّهِ» كلمةٌ من عَرَفَهَا بِذَلِّ الرُّوحِ في طلبها — وإن لم يَحْفَظْ بوصولها ، كلمةٌ من طلبها اِكتفى بالطلب من ^(١) قبولها .

كلمةٌ جِبَّارةٌ لا تنظر إلى كلِّ أَحَدٍ ، كلمةٌ قَهَّارةٌ لا يُوجَدُ من دونها مُلتَجِدٌ .

كلمةٌ منها بلاءُ الأُحبابِ — لكن بها شفاءُ الأُحبابِ .

قوله جل ذكره: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ

فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ» .

لَمَّا صَدَقَتْ ^(٢) فِي شِكْوَاهَا إِلَى اللَّهِ وَأَيِسَتْ مِنْ اسْتِكْشَافِ ضُرِّهَا مِنْ غَيْرِ اللَّهِ —

أَنْزَلَ اللَّهُ فِي شَأْنِهَا : «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ . . .» .

تَضَرَّعَتْ إِلَى اللَّهِ ، وَرَفَعَتْ قِصَّتَهَا إِلَى اللَّهِ ، وَنَشَرَتْ غُصَّتَهَا ^(٣) بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ — فَنَظَرَ

إِلَيْهَا اللَّهُ ، وَقَالَ : «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» .

ويقال : صارت فرجة ^(٤) ورخصةً للساكنين إلى القيامة في مسألة الظَّهَارِ ^(٥) ، وليعلم العالمون

أَنَّ أَحَدًا لَا يَخْسِرُ عَلَى اللَّهِ .

وفي الخبر : أنها قالت : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ أَوْسًا تَزَوَّجَنِي شَابَةً غَنِيَّةً ذَاتَ أَهْلٍ ،

(١) وتقدير الكلام : اِكتفى من القبول بالطلب ، أي اِكتفى أن يشرف بطلبها وعلى الله إتمام الفضل بالقبول —

وهذا أساس عام في منهج الطالبين والساكنين .

(٢) هي خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أختي عبادة .

(٣) هكذا في ص وهي في م (قصتها) وقد آثرنا ما جاء في م لتلوين الكلام وخدمة السياق .

(٤) في النسختين (فرجة) ولا بأس بها في المعنى ولكننا نشعر أن (فرجة) تدغم السياق على نحو آكد .

(٥) ظاهر امرأته ظهارة أي قال لها : أنتِ على كظهر أمي ؛ أي أنتِ حام .

ومالٍ كثير ، فلما كبرت سني^(١) ، وذهبَ مالي ، وتفرَّقَ أهلي جعلني عليه كظهيرِ أمِّه ، وقد تدمم وتدممت ، وإنَّ لي منه صبيَّةٌ صِفاراً إنَّ ضَمَّتْهُمْ إِلَيهِ ضَاعُوا ، وإنَّ ضَمَّتْهُمْ إِلَيَّ جَاعُوا .

قال لها الرسول صلى الله عليه وسلم — في رواية — : ما أمرتُ بشيءٍ في شأنك .

وفي رواية أخرى أنه قال لها : بِنْتِ عَنِّي (أي حرمت عليه) .

فترددت إلى رسول الله (ص) في ذلك ، وشكت .. إلى أن أنزل الله حُكْمَ الظَّهَارِ .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ

نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ

إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ

مُنْكَرًا مِنْ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ

لَعَفُوفٌ غَفُورٌ » .

قَوْلُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لِنِسَائِهِمْ — جرياً على عادة أهل الشُّرْكِ — أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهِرِ أُمِّي ..

هذا شيءٌ لم يَحْكَمْ اللهُ بِهِ ؛ وَلَا هَذَا الْكَلَامُ فِي نَفْسِهِ صِدْقٌ ، وَلَمْ يَبْتَدِ فِيهِ شَرْعٌ ،

وَأَمَّا هُوَ زُورٌ مَحْضٌ وَكَذِبٌ صِرْفٌ .

فَعَلِمَ الْكَافَّةُ أَنَّ الْحَقَائِقَ بِالتَّلْيِيسِ لَا تَعَزَّزُ^(٢) ؛ وَالسَّبَبُ إِذَا لَمْ يَكُنْ صَحِيحًا فَبِالْمَعَاوِدَةِ

لَا يَبْتَدِ ؛ فَالمرأةُ لَمَّا سَمِعَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص) قَوْلَهُ : بِنْتِ عَنِّي — كَانَ وَاجِبًا عَلَيْهَا

السَّكُونُ وَالصَّبْرُ ؛ وَلَكِنَّ الضَّرُورَةَ أَنْطَقَهَا وَحَمَلَتْهَا عَلَى الْمَعَاوِدَةِ ، وَحَصَلَتْ مِنْ ذَلِكَ

مَسْأَلَةٌ : وَهِيَ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَشْيَاءِ يَحْكُمُ فِيهَا ظَاهِرُ الْعِلْمِ بِشَيْءٍ ؛ ثُمَّ تُغَيَّرُ الضَّرُورَةُ ذَلِكَ

الْحُكْمَ لِصَاحِبِهَا^(٣) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ

(١) وفي رواية : غلا سنِّي ونثرت بطنِي — أي كثر ولدي .

(٢) ربما كانت في الأصل (لا تنفرد) ومع ذلك فالمعنى هكذا مقبول .

(٣) هذه غمزة رقيقة بأولئك المتشبهين بالظواهر ، ودعوة إلى التريث .

يعودون لما قالوا فتحريراً رَقَبَةٍ مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا • ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . . . » .

الظَّهَارُ — وإن لم يكن له في الحقيقة أصل ، ولا بتصحيحه نطق أو دلالة شرع ، فإنه
بعد ما رُفِعَ أمرُهُ إلى الرسول (ص) ولوَّحَ بشيء ما ، وقال فيه حُكْمُهُ ، لم يُخَلِّ اللهُ ذلك من
بيانٍ ساقٍ به شرعُهُ ؛ فقفى فيه بما انتظم جوانب الأمر كله .

فارتفاعُ الأمر حتى وصوله إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، والتحاكمُ لديه محلَّ
المتعدِّي عناء فعلته ، وأطاد للمرأة حقها ، وكان سبيلاً لتحديد المسألة برُمثها . . . وهكذا فإنَّ
كلَّ صعبٍ إلى زوالٍ . . . وكلُّ ليلةٍ — وإن طالَّت — فإلى إسفارٍ (١) .

قوله جل ذكره : « إِنِّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا
كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ
أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ
عَذَابٌ مُهِينٌ » .

الَّذِينَ يُخَالِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ وَيَتْرَكُونَ طَاعَةَ رَسُولِ اللَّهِ أَذِلُّوا وَخَذِلُوا ، كَمَا أَذِلُّ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَالْمُعْصَاةِ .

وقد أجرى اللهُ سُنَّتَهُ بالانتقام من أهل الإجمام ؛ فَمَنْ ضَيَّعَ لِلرَّسُولِ سُنَّةً ، وَأَحْدَثَ
فِي دِينِهِ بِدْعَةً انمخرط في هذا السلك ، ووقع في هذا الذلِّ .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا
عَمَلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » .

يقال : إذا حوسِبَ أحدٌ في القيامة على عمله تصور له ما فعله وتذكَّره ، حتى كأنه قائمٌ
في تلك الحالة عن بساط الزلَّةِ ، فيقع عليه من الخجلِ والندمِ ما يَنسى في جنبهِ كُلَّ عقوبةٍ .

(١) حدث تدخل من جانبنا في ترميم هذه الفقرة التي جاءت في النسختين منبهة الكتابة والمعنى .

فَسَبِيلُ الْمُسْلِمِ أَلَّا يَحْجُمَ حَوْلَ مَخَالَفَةِ أَمْرِ مَوْلَاهُ ، فَإِنَّ جَرَى الْمَقْدُورِ وَوَقَعَ فِي هِجْرَةِ
التَّقْصِيرِ فَلْتَكُنْ زَلَّتْهُ عَلَى بَالٍ ، وَلِيَتَضَرَّعَ إِلَى اللَّهِ بِحُسْنِ الْإِبْتِهَالِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى
ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ
إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ
وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيَّمَا كَانُوا
ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

مَعِيَّةُ الْحَقِّ — سبحانه — وإن كانت على العموم بالعلم والرواية ، وعلى
الخصوص بالفضل والنصرة — فهذا الخطاب في قلوب أهل المعرفة أثرٌ عظيمٌ ، ولهم
إلى أن ينتهي الأمرُ بهم إلى التورث^(١) فالوَلَاةُ فالهيمان في غمار سماع هذا عيش راغد .

ويقال : أصحابُ الكهف — وإن جَلَّتْ رَتْبُهُمْ واختصت من بين الناس مرتبتهم —
فالْحَقُّ سبحانه يقول : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ »^(٢) وَلَمَّا انْتَهَى إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ
قال : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ... » فَشَتَّانَ بَيْنَ مَنْ رَابِعُهُ
كَلْبُهُ وَبَيْنَ مَنْ رَابِعُهُ رَبُّهُ !!

ويقال : أهلُ التوحيد ، وأصحابُ العقولِ من أهلِ الأصولِ يقولون : اللهُ واحدٌ لا من طريق
العدد^(٣) ، والْحَقُّ يقول : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ... » ويقال : حَيْثَمَا كُنْتَ
فَأَنَا مَعَكَ ؛ إِنْ كُنْتَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَنَا مَعَكَ ، وَإِنْ كُنْتَ فِي الْمِصْطَبَةِ فَأَنَا مَعَكَ ، إِنْ طَلَبَ الْعُلَمَاءُ

(١) وردت التأويل في ص والتأول في م والصحيح — في نظرنا — أن تكون التورث ؛ فهو المنزلة التي تسبق
الوَلَاةَ والهيمان .

(٢) آية ٢٢ سورة الكهف .

(٣) الواحد على الحقيقة ليس عدداً لأن العدد هو ما بلغ نصف مجموع حاشيته ، وليس قبل الواحد شيء .

التأويل^(١) وشوشوا قلوب أولى المواجيد فلا بأس — فأنا معهم .

إن حضرت المسجد فأنا معك بإسباغ النعمة ولكن وَعَدُّاً ، وإن أتيت المصطبة فأنا معك بالرحمة وإسبالِ ستر المغفرة ولكن نقداً .

هَبَكَ تَبَاعَدْتَ وَخَالَفْتَنِي تَقَدَّرُ أَنْ تَخْرُجَ عَنِ لُطْفِي ۱۹

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهَوَّاهُمْ عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ
وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ، وَإِذَا
جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » .

أَذَوْا قُلُوبَ الْمُسْلِمِينَ بِمَا كَانُوا يَتَنَاجَوْنَ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ^(٢) ، ولم تكن في تناجيهم فائدة إلا قصدهم بذلك شغل قلوب المؤمنين ، ولم ينهوا عنه لَمَّا نَهَوْنَا عَنْهُ ، وَأَصْرُوا عَلَى ذَلِكَ ولم ينزجروا ، فتوَعَّدَهُمُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ ، وتكون عقوبتهم بأن تتغامز الملائكة في بابهم فيما بينهم ، وحين يشاهدون ذلك تَرَجَّمُ ظُنُونُهُمْ ، ويتعدَّبون بتقسُّم قلوبهم ، ثم لا ينكشف الحال لهم إلا بما يزيدهم حزناً على حزنٍ ، وأسفاً على أسفٍ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ

فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ
الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبُرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا
اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ » .

إنما قَبِّحَ ذَلِكَ مِنْهُمْ وَعَظَّمَ الْخَطْرَ لِأَنَّهُ تَضَمَّنَ إِفْسَادَ ذَاتِ الْبَيِّنِ ، وخيرُ الأمور ما عاد بإصلاح ذات البين ، وبعبكسه إذا كان الأمر بضده .

(١) «فإن حجج أهل هذه الطائفة أظهر من حجج كل أحد ، وقواعد مذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب . والناس : إما أصحاب النقل والأثر ، وإما أرباب العقل والفكر .. وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة ؛ فالذي للناس غيب فهو لهم ظهور ، والذي للخلق من المعارف مقصود فلهم من الحق سبحانه موجود ، فهم من أهل الرِّصَالِ والناس أهل الاستدلال» الرسالة التفسيرية ص ١٩٨ وانظر تذكرة الحفاظ للذهبي ص ٤٥ ص ١٥ .

(٢) كان اليهود والمنافقون يتغامزون فيما بينهم وبأبيهم إغاظاً للمؤمنين ، وكانوا إذا أقبلوا على الرسول نالوا له : السام عليك يا محمد .. والسام هو الموت .

قوله جل ذكره : « إنما التجوى من الشيطان ليحزن

الذين آمنوا وليس يضارهم شيئاً إلا

يأذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

التجوى من تزيين الشيطان ليحزن الذين آمنوا . وإذا كانت المشاهدة غالباً ، والقلوب

حاضرة ، والتوكل صحيحاً ؛ والنظر من موضعه صائباً فلا تأثير لمثل هذه الحالات ، وإنما

هذا للضعفاء .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم

تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله

لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا » (١) .

لكمال رحمته بهم وتمام رأفته عليهم ، علمهم مراعاة حُسن الأدب بينهم فيما كان من أمور

العادة (دون أحكام العبادة) (٢) في التفسح في المجالس والنظام في حال الزحمة والكثرة . .

وأعزز بأقوام أمرهم بدقائق الأشياء بعد قيامهم بأصول الدين وتحققهم بأركانه !

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول

فقدّموا بين يديّ نجواكم صدقةً ذلك

خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله

غفورٌ رحيمٌ » (٣) .

لما كان الإذن في التجوى مقروناً ببذل المال امتنعوا وتركوا ، وبذلك ظهرت جواهر

(١) (انشزوا) أى : انهضوا للتوسعة على المقبلين ، أو انهضوا من مجلسه صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض

عنه ، أو انهضوا إلى الصلاة ، أو إلى الجهاد ، أو إلى أعمال الخير .

(٢) هذه موجودة في م وغير موجودة في ص .

(٣) رخص يمدد في المناجاة من غير صدقة . وقيل : كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . وقيل : ما كان إلا ساء

من نهار ثم نسخ . . ويحكى : أن علياً كرم الله وجهه كان يتصدق بدرهم كلما ناجى الرسول - ي بداية الأمر ثم توقّف لما نسخت الآية ، وأزيلت المؤاخذه .

الأخلاق وتقاوة الرجال — ولقد قال تعالى : « ولا يسألكم أموالكم * إن يسألكوها
فيحلفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم » (١) .

قوله جل ذكره : « ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب
الله عليهم ما هم منكم ولا منهم » .

مَنْ وافقَ مَغضوباً عليه أشْرَكَ نَفْسَهُ في استحقاقِ غَضَبِ مَنْ هو الغَضبان ؛ فَمَنْ
تَوَلَّى مَغضوباً عليه مِنْ قَبْلِ اللَّهِ استوجبَ غَضَبَ اللَّهِ وكفى بذلك هواناً وخسراناً .

« ويحلفون على الكذب وهم يعلمون *
أعدَّ اللهُ لهم عذاباً شديداً لأنهم ساء
ما كانوا يعملون * اتخذوا أيمانهم
جنتاً فصَدُّوا عن سبيلِ اللهِ فلم
يعذبهم اللهُ عذاباً مُهِيناً »

هذا وصفٌ للمناقين

« اتخذوا أيمانهم جنة » أى وقايةً وستراً ؛ وَمَنْ أَسْتَرِ بِجُنَّةٍ طاعته لتَسَلَّمَ له دنياه فإنَّ
سهامَ التقدِيرِ مِنْ ورائه تَكشِفُه من حيث لا يشعر . . . فلا دِينُهُ يَبقى ، ولا دنياه تَسَلِّمُ ، ولقد
قال تعالى : « لن تُغْنِيَ عنهم أموالهم ولا أولادُهُم من الله شيئاً » (٢) .

قوله جل ذكره : « يومَ يبعثُهُم اللهُ جميعاً فيحلفون له
كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على
شئء إلا إنهم هم الكاذبون » .

عقوبتهم الكبري ظنُّهم أنَّ ما عملوا مع الخلقِ يَتَمَشَّى أيضاً في مُعاملةِ الحقِّ ، فقرَّطُ الأجنبيَّةِ
وغايةُ الجهلِ أَكْبَتَهُم على مناخرهم في وَهْدَةٍ نَدَمِهِم .

(١) آية ٣٧ سورة محمد .

(٢) آية ١٠ سورة آل عمران .

قوله جل ذكره: «استحوذَ عليهم الشيطانُ فأنسَاهم
ذِكْرَ اللَّهِ أولئك حزبُ الشيطانِ ألا
إنَّ حزبَ الشيطانِ هم الخاسرون» .

إذا استحوذ الشيطانُ على عَبْدٍ أنساه ذِكْرَ اللَّهِ .
والنفسُ إذا استولتْ على إنسانٍ أنستهُ اللَّهُ .

ولقد خسرَ حزبُ الشيطانِ ، وأخسرُ منه مَنْ أعان نفسه — التي هي أعدى عدوه ،
إلا بأن يسهى في قهرها كمله ينجو من شرها .

قوله جل ذكره: «إن الذين يُكادون اللهَ ورسولَه
أولئك في الأذلين» .

مَنْ أَرَمَتْهُ شِقْوَتُهُ لَمْ تَنْمِشْهُ قُوَّتُهُ ، وَمَنْ قَصَمَهُ التَّقْدِيرُ لَمْ يَمِصِّمَهُ التَّدْيِيرُ ، وَمَنْ اسْتَهَانَ
بِالَّذِينَ انْخَرَطَ فِي سَلَكِ الْأَذَلِّينَ .

قوله جل ذكره: «كتبَ اللهُ لأغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي
إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» .

الذي ليس له إلا التدبير . . كيف تكون له مقاومة مع التقدير؟ (١) .

قوله جل ذكره: «لا تجِدُ قومًا يؤمنون باللهِ واليومِ
الآخرِ يُؤادون مَنْ حادَّ اللَّهَ
ورسولَه» .

مَنْ جَنَعَ إِلَى مَنْحَرٍ عَنِ دِينِهِ ، أَوْ دَاهَنَ مُبْتَدِعًا فِي عَهْدِهِ تَزَعَّ اللَّهُ نُورَ التَّوْحِيدِ مِنْ
قَلْبِهِ فَهُوَ فِي خِيَاتِهِ جَائِرٌ عَلَى عَقِيدَتِهِ ، وَسِيدُوقٌ قَرِيبًا وَبَالَ أَمْرِهِ .

« أولئك كتبَ في قلوبهم الإيمانَ وأيدهم بروحٍ منه » .

خلق اللهُ الإيمانَ في قلوب أوليائه وأثبتته ، ويقال : جعل قلوبهم مُطَرِّزَةً بِاسْمِهِ .. وَأَعَزَّزُ

بِحُلَّةٍ لِأَسْرَارِ قَوْمٍ طَرَّازُهَا اسْمُ « اللَّهِ » !!

(١) التدبير للخلق والتقدير للحق .

سُورَةُ الْحَشْرِ^(١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ — الكونُ بجملة في طلبه . . وهو عزيز .

الشمسُ والأقمارُ والنجومُ ، والليلُ والنهارُ ، وجميع ما خلقَ اللهُ من الأعيان والآثار متناديةٌ على أنفسها : نحن عبيدُه . . نحن عبيدٌ منْ لَمْ يَزَلْ . . نريد منْ لَمْ يَزَلْ .

قوله جل ذكره : « سَبَّحَ اللهُ ما في السَّمَوَاتِ وما في

الأَرْضِ وهو العزيزُ الحكيمُ » .

قدَّسَ اللهُ ونَزَّهَهُ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ؛ فَكُلُّ ما خَلَقَهُ جَعَلَهُ على وحدانيته دليلاً ، وَلِمَنْ أراد أنْ يَعْرِفَ إلهيته طريقاً وسبيلاً .

أتقن^(٢) كلَّ شَيْءٍ وذلك دليلٌ عليه وحكمته ، وَرَتَّبَ كُلَّ شَيْءٍ ، وذلك شاهدٌ على

مشيئته وإرادته .

« وهو العزيز » فلا شبيه يساويه ، ولا شريك له في الملْكِ يَنازِعُهُ ويُضاهيه .

« الحكيم » الحاكم الذي لا يُوجَدُ في حُكْمِهِ عَيْبٌ ، ولا يتوجهُ عليه عَتَبٌ^(٣) .

قوله جل ذكره : « هو الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ

الْحَشْرِ » .

هم أهل النضير ، وكانوا قد عاهدوا النبيَّ (ص) ألاَّ يكونوا عليه ، ثم بعد أخذ تقضوا

(١) ويسمى ابن عباس سورة النضير (البحار) - ٣٠٠ ص (١٢٣) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (أيقن) وهي خطأ في النسخ .

(٣) هكذا في ص وهي في م (عيب) وهي خطأ في النسخ .

العهد، وبايموا أباسفيان وأهل مكة، فأخبر الله تعالى رسوله بذلك، فبعث صلوات الله عليه إليهم محمد بن مسلمة، فأوهم أنه يشكو من الرسول في أخذ الصدقة. وكان رئيسهم كعب ابن الأشرف قتله محمد بن مسلمة (غيلة)، وغزاهم^(١) رسول الله (ص) وأجلام عن حصونهم المنيعه وأخرجهم إلى الشام، وما كان المسلمون يتوقعون الظفر عليهم لكثرتهم، ولينعة حصونهم.

وظلوا يهدمون دورهم بأيديهم ينقبون ليخرجوا، ويقطعون أشجارهم ليسدوا النقب، فسموا أول الحشر، لأنهم أول من أخرج من جزيرة العرب وحشر إلى الشام. قال حل ذكره: «فاعتبروا يا أولي الأبصار».

كيف نصر المسلمين — مع قتلهم — عليهم — مع كثرتهم. وكيف لم تمنعهم حصونهم إذا كانت الدائرة عليهم. وإذا أراد الله قهر عدو استنوق^(٢) أسده.

ومن مواضع العبرة في ذلك ما قاله: «ما ظنتم أن يخرجوا» بحيث داخلتكم الريبة في ذلك لقرط قوتهم — فصانهم بذلك عن الإعجاب.

ومن مواضع العبرة في ذلك أيضاً ما قاله «وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله» فلم يكن كما ظنوه — ومن تقوى بمخلوق أسلمه ذلك إلى صفاره^(٣) ومدلته.

ومن الدلائل الناطقة ما ألقى في قلوبهم من الخوف والرعب، ثم تخريبهم بيوتهم بأيديهم علامة ضعف أحوالهم، وبأيدي المؤمنين لقوة أحوالهم، فتمت لهم الغلبة عليهم والاستيلاء على ديارهم وإجلاؤهم.

هذا كله لا بد أن يحصل به الاعتبار — والاعتبار أحد قوانين الشرع. ومن لم يعتبر بغيره اعتبر به غيره.

(١) حاصرهم إحدى وعشرين ليلة وأمر بقطع نخيلهم وأبي عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة أبيات على بعير واحد ما شاءوا من متاعهم فجلوا إلى أريحا وأذرعاء بأرض الشام.

(٢) الألف والسين والياء فيها للصيرورة أي صار ناقة وانتصود: تحاذل المتجبر وصغر شأنه.

(٣) انصفار = الرضى بانفدله والموت.

ويقال : يُخْرَبُونَ بِيوتِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ ، وَقُلُوبِهِمْ بِاتِّبَاعِ شَهَوَاتِ نَفْسِهِمْ ، وَدِينِهِمْ بِمَا يَمْزِجُونَهُ بِهِ مِنَ الْبِدْعِ .

قوله جل ذكره : « وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ » .

لولا أن قضى الله عليهم أن يخرجوا لعذابهم الله بالقتل والاستئصال (١) ، ثم في الآخرة لهم عذاب النار .

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ » .

ذلك بأنهم خالفوا أمر الله . والمشاقّة أن يتحول المرء إلى شقٍّ آخر .

فالعاصي إذا انتقل من الطبعين إلى العاصين فقد شاقَّ الله ، وَلَمَنْ شَاقَّ اللَّهَ عَذَابُ النَّارِ .
قوله جل ذكره : « مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ » .

اللينّة : كلُّ نوعٍ من النخيل ماعدا العجوة والبرّنيّ (٢) .

لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع بعض نخيل بني النضير قالت اليهود : ما فائدة هذا ؟

فبقي المسلمون عن الجواب ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ليوضح أن ذلك بإذن الله . . . فانتقطع الكلام .

وفي هذا دليل على أن الشريعة غير معلّلة ، وأنّ الأمر الشرعيّ إذا جاء بطلّ التعليل ،

(١) هكذا في ص وهي في م (الاستبصار) وهي خطأ في النسخ .

(٢) واحده البرّنيّة ، وهو نوع جيد من التمر مدور أحمر مشربّ بصفرة . (الوسيط) .

وسَكَتَتِ الألسنةُ عن المطالبةِ بـ « لِمَ ؟ » وخطُورُ الاعتراضِ أو الاستقباحِ خروجٌ عن حدِّ العرفانِ ، والشيوخِ .

قالوا : مَنْ قال لأستاذه وشيخه^(١) : « لِمَ ؟ » لا يَفَاح . وكلُّ مريدٍ يكون لأمثالِ هذه الخواطرِ في قلبه جَوْلَانٌ لا يَجِيءُ منه شيءٌ . وَمَنْ لم يتجرَّدْ قلبه من طلبِ التعليلِ ، ولم يباشِرْ حُسْنَ الرضا بكلِّ ما يجرى واستحسانَ ما يبدو من الغيبِ لِسِرِّه وقلبه — فليس من الله في شيءٍ .

قوله جل ذكره : « وما أفاء الله على رسوله منهم فما

أوجفتم عليه من خيلٍ ولا ركابٍ
ولكنَّ الله يسلطُ رُسُلَه على مَنْ يشاء
واللهُ على كلِّ شيءٍ قديرٌ » .

يريد بذلك أموالَ بني النضير^(٢) ، فقد كانت من جملةِ « النَّيِّ » لا من الغنيمة ؛ فالفى ما صار إلى المسلمين من أموالِ الكفارِ من غيرِ قتالٍ ولا إيجافِ خيلٍ وركابٍ ، وتدخل في جماعته أموالهم إذا ماتوا وصارت إلى بيتِ المالِ . والغنيمة ما كانت بقتالٍ وإيجافِ خيلٍ وركابٍ . وقد خصَّ رسولُ الله (ص) بأموالِ هؤلاء قراءَ المهاجرين ، واستأثر لنفسه بما شاء ، فطابت نفوسُ الأنصارِ بذلك ، وشكَّرَ الله لهم . ذلك لأنَّ تحرَّرَ القلبُ من الأعواضِ والأملكِ صِفَةً السادةِ^(٣) والأكابرِ . وَمَنْ أسرتهُ الأخطارُ وبقى في شحِّ نفسه فهو في تضيقه وتدنيقه ، وهو في مصادفته ومعاملته ومطالبته مع الناسِ دائماً يبحث في استيفاءِ حظوظه — وهذا ليس له من مذاقاتِ هذه الطريقةِ^(٤) شيءٌ .

(١) لاحظ كيف يوجه القشيري إشارته إلى المرادين ، وما ينبغي أن تكون عليه علاقتهم بشيوخهم .

(٢) عن الزهري عن مالك بن أوس عن عمر رضى الله عنه قال : كانت أموالُ بني النضير بما أفاء الله على رسوله (ص) ما لم يوجف المسلمون عليه بخيلٍ ولا ركابٍ ، فكانت لرسولِ الله (ص) خاصةً ينفق على أهله منها نفقة ستة ثم يجعل ما بقى في السلاحِ والكراعِ عدةً في سبيلِ الله (البخارى ٣٠ ص ١٣٣) .

(٣) هكذا في ص وهي في م (السعادة) وهي خطأ من الناسخ .

(٤) يقصد طريقة الصوفية .

وأهلُ الصفاء لم تَبَقَ عليهم من هذه الأشياء بقيةٌ ، وأما مَنْ بَقِيَ عليه منها شيءٌ ،
فترسمه (١) سوقياً . . لا متحققٌ صوفياً .

قوله جل ذكره : « وما آتاكم الرسولُ فخذوهُ ،
وما نهاكم عنه فاتتهوا ، واتقوا اللهَ
إنَّ اللهَ شديدُ العقابِ » .

هذا أصل من أصولِ وجوبِ متابعتِهِ ، ولزومِ طريقتِهِ وسيرتِهِ — وفي العِلْمِ تفصيلُهُ .
والواجبُ على العبدِ عَرَضُ ما وقع له من الخواطر وما يُكاشَفُ به من الأحوالِ على
العِلْمِ — فما لا يقبله الكتابُ والسُّنةُ فهو في ضلالٍ (٢) .

قوله جل ذكره : « للفقراءِ المهاجرين الذين أُخْرِجُوا من
ديارِهِم وأموالِهِم يبتغون فضلاً من اللهِ
ورضواناً وينصرون اللهَ ورسولَهُ
أولئك هم الصادقون » .

يريد أن هذا النية لهؤلاء الفقراء الذين كانوا ممتدّاراً مائة رجلٍ .

« يبتغون فضلاً من الله » وهو الرزق « ورضواناً » بالثواب في الآخرة .

وينصرون دين الله ، « أولئك هم الصادقون » : والفقيرُ الصادقُ هو الذي يترك كلَّ سببٍ
وعلاقة ، ويفرغ أوقاته لمعبادة الله ، ولا يعطف (٣) بقلبه على شيءٍ سوى الله ، ويقفُ مع الحقِّ
راضياً بجريانِ حُكْمِهِ فيه .

(١) هكذا في م وهي في ص (متروك) . وعلى الأول يكون المعنى أنه شخص تهمه الرسوم والأشكال ، أما باطنه
وحقيقته فخير رسمه ، وعلى الثاني يكون المعنى أنه يكتفى من التصوف بالسمة أي العلامة ؛ كالشوب مثلاً . . وباطنه
غير سليم . والربط بين الصفاء والتصوف — كما يتضح من العبارة — عنصر أساسي في مذهب القشيري . (انظر
الرسالة باب التصوف) .

(٢) نحسب أنه ليس بعد هذا مجال للتخصيص بأن الصوفية يجانبون الشريعة أو يقاسلون من قدرها .
فمحصول خواطرهم ، ومكاشفاتهم من خلال أيموالم . كل ذلك ينبغي ألا يكون مرفوضاً من الشرع . ومحاولة
عقد لقاء بين الحقيقة والشريعة عنصر أساسي آخر في مذهب القشيري — رحمه الله .

(٣) عطف يعطف هنا بمعنى مال وانحنى تجاه ناحية تاركاً ناحية أخرى — وهذا هو أصل معنى اللفظة قبل أن
تأخذ معناها التوسعية .

فوله جل ذكره : « والذين تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ
قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ
وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا
أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خِصَالَةٌ » .

نزلت هذه الآية في الأنصار . « تبوءوا الدار » أى سكنوا المدينة قبل المهاجرين ..
« يحبون من هاجر إليهم » من أهل مكة .

« ولا يجدون في صدورهم حاجة » مما خُصَّصَ به المهاجرون من النىء ، ولا يجدونهم على
ذلك ، ولا يعترضون بقلوبهم على حُكْمِ اللَّهِ بتخصيص المهاجرين ، حتى لو كانت بهم حاجة
أو اختلالٌ أحوالٍ .

« وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

قيل نزلت الآية^(١) في رجلٍ منهم أُهْدِيَتْ لَهُ رَأْسُ شَاةٍ فَطَافَ عَلَى سَبْعَةِ آيَاتٍ حَتَّى
اتَّهَى إِلَى الْأَوَّلِ .

وقيل نزلت في رجلٍ منهم نزل به ضيفٌ فقَرَّبَ مِنْهُ الطَّعَامَ وَأَطْفَأَ السَّرَاجَ لِيُؤَمِّمَ ضَيْفَهُ
أَنَّهُ يَأْكُلُ ، حَتَّى يُؤَثِّرَ بِهِ الضَيْفَ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى عِيَالِهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ فِي شَأْنِهِ^(٢) .

ويقال : الْكَرِيمُ مَنْ بَنَى الدَّارَ لِضَيْفَانِهِ وَإِخْوَانِهِ (وَاللَّيْمُ مَنْ بَنَاهَا لِنَفْسِهِ)^(٣) .

وقيل : لَمْ يَقُلِ اللَّهُ : وَمَنْ يَتَّقِ شُحَّ نَفْسِهِ بَلْ قَالَ : وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ^(٤) .

ويقال : صَاحِبُ الْإِيثَارِ يُؤَثِّرُ الشُّعْبَانَ عَلَى نَفْسِهِ — وَهُوَ جَائِعٌ .

(١) حديث القشيري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الإيثار يصلح أن يكون متمماً للفصل الذي عقده في رسالته عن الفتوة

(٢) هكذا في رواية أبي هريرة (البخارى ج ٢ ص ١١٣) .

(٣) ما بين التوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٤) فتقاه من الله لا من نفسه .

ويقال : مَنْ مَيَّرَ بَيْنَ شَخْصٍ وَشَخْصٍ فَلَيْسَ بِصَاحِبِ إِشَارٍ حَتَّى يُؤَثِّرَ الْجَمِيعَ حُونَ تَمْيِيزٍ .

ويقال : الإِثَارُ أَنْ تَرَى أَنْ مَا بِأَيْدِي النَّاسِ لِمَ ، وَأَنْ مَا يَحْصُلُ فِي يَدِكَ لَيْسَ إِلَّا كَالْوَدِيعَةِ وَالْأَمَانَةِ عِنْدَكَ تَنْتَظِرُ الإِذْنَ فِيهَا .

ويقال : مَنْ وَأَى لِنَفْسِهِ مِثْلَ قَلْبِ مَنْ أَهْلُ الإِثَارِ .

ويقال : الْعَابِدُ يُؤَثِّرُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ ، وَالْعَارِفُ يُؤَثِّرُ بِالْجَنَّةِ غَيْرِهِ (١) .

وعَزِيزٌ مَنْ لَا يُطَلَبُ مِنَ الْحَقِّ لِنَفْسِهِ شَيْئًا : لَأَنَّ الدُّنْيَا مِنْ جَاءِ أَوْ مَالٍ ، وَلَا فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْأَفْضَالِ ، وَلَا مِنْهُ أَيْضًا ذَرَّةٌ مِنَ الإِقْبَالِ وَالْوَصَالِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْوَالِ (٢) .

... وَهَكَذَا وَصَفُ الْفَقِيرِ ؛ يَكُونُ بِسُقُوطِ كُلِّ أَرْبٍ .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ :

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا

بِالإِيمَانِ ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا

لِلَّذِينَ آمَنُوا ، رَبَّنَا إِنَّكَ رءُوفٌ رَحِيمٌ .

أَيُّ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ، ثُمَّ أَجْيَالُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . . .
كُلُّهُمْ يَتَرَحَّمُونَ عَلَى السَّلَفِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ سَبَقُوهُمْ ، وَيَسْلُكُونَ طَرِيقَ الشَّفَقَةِ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، وَيَسْتَجِيرُونَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي قُلُوبِهِمْ غِلًّا أَى حِقْدًا . وَمَنْ (٣) لَا شَفَقَةَ لَهُ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ لَهُ نَصِيبٌ مِنَ الدِّينِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَقُوا يَقُولُونَ

(١) وَمَنْ قَبِيلَ ذَلِكَ مَا يَقُولُهُ الْحَسِينُ النَّوْرِيُّ (ت ٢٩٥ هـ) :

« اللَّهُمَّ إِنْ يَكُنْ قَدْ سَبَقَ فِي مَشِيئَتِكَ الَّتِي لَا تَخْلُفُ أَنْ تَمْلَأَ النَّارَ مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فَإِنَّكَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ تَمْلَأَهَا بِرِجْدِي وَأَنْ تَذْهَبَ بِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ » .

(٢) لِأَنَّ الْأَحْوَالَ مِنَ اللَّهِ ، فَهِيَ مِنْ عَيْنِ الْجُودِ ، كَمَا أَنَّ الْمَقَامَاتِ بِبَدْلِ الْمَجْهُودِ .

(٣) سَقَطَتْ (وَمِنْ) مِنْ م وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِي ص ، وَهِيَ ضَرْوِيَّةٌ لِلسِّيَاقِ .

لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ لَنْ أَخْرِجَكُمْ لِنُخْرُجَنَّ
مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعَ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ،
وَإِنْ قُوَّتُمْ لِنَنْصُرَنَّكُمْ ، وَاللَّهُ
يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ .

يريد بهم منافق المدينة ؛ ظاهرُوا بنى النضير وقريظة ، وعاهدوهم على المواقفة بكل وجه ،
فأخبر الله — سبحانه — أنهم ليسوا كما قالوا وعاهدوا عليه ، وأخبر أنهم لا يتناصرون ، وأنهم
يتخاذلون ، ولن ساعدوهم في بعض الحروب فإنهم يتخاذلون إن رأوهم ينهزمون أمام
من يجاهدونهم .

قوله جل ذكره : « لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ .
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ » .

أخبر — سبحانه — أن المسلمين أشد رهبة في صدورهم من الله^(١) ، وذلك لقلّة يقينهم ،
ولإعراض قلوبهم عن الله .

قوله جل ذكره : « لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ
أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ » .

أخبر أنهم لا يجسرون على مقاتلة المسلمين إلا في مخاتلة ، أو من وراء جدران ،
ولأنما يشتد بأسهم فيما بينهم ، أى إذا حارب بعضهم بعضاً ، فأما معكم ... فلا .

« تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ » .

اجتماع النفوس — مع تنافر القلوب واختلافها — أصل كل فساد ، وموجب كل تخاذل ،
ومقتضى تجاسر العدو .

(١) والمعنى أنهم بنفاقهم يقولون : نحن نخاف الله ، ولكنهم في الحقيقة يخافون منكم خوفاً أشد من خوفهم
من الله ، وذلك لقلّة يقينهم ... الخ .

واقفاق القلوب؛ والاشتراك في المهمة؛ والتساوى في التصدي بوجيب كل ظفر وكل سعادة . . ولا يكون ذلك للأعداء قط؛ فليس فيهم إلا اختلال كل حال، وانتقاض كل شئيل -

قوله جل ذكره: « كمثل الذين من قبلهم قريباً ذاقوا

وبال أمرهم ولهم عذاب أليم » .

مثل بني قريظة كمثل بني النضير^(١)؛ ذاق النضير وبال أمرهم قبل قريظة بسنة^(٢)؛

وذاق قريظة بعدهم وبال أمرهم .

قوله جل ذكره: « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان

أكفر؛ فلما كفر قال إني بريء

منك إني أخاف الله رب العالمين » .

أى مثل هؤلاء المنافقين مع النضير - في وعدهم بعضهم لبعض بالتناصر - كمثل

الشيطان « إذ قال للإنسان . . . » .

وكذلك أرباب الفترة وأصحاب الزمّة وأصحاب الدعوى . . هؤلاء كلهم في درجة واحدة

في هذا الباب - وإن كان بينهم تفاوت - لا تنفع صحتهم في الله؛ قال تعالى: « الأخلاء

يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين »^(٣) وكل أحد - اليوم - يأنف شكلاً؛

فصاحب الدعوى إلى صاحب الدعوى، وصاحب المعنى إلى صاحب المعنى .

قوله جل ذكره: « يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظروا

نفس ما تقدمت لغمها واطقوا الله إن الله

خير بما تعلمون » .

(١) يرى النسي أن: « مشكّتهم كمثل أهل بدر » (النسي ج ٤ ص ٢٤٣) .

(٢) وكان ذلك لقب عرج بن النضر (ص) بن الأحراب؛ ففي رواية عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما رجع

النسي (ص) من الشام، ورجع إلى بلخ، وافتعل أثناء حربه فقال: قد وضعت في بلخ وادعوا ما وجدنا، فأخرج إليهم

من ذلك أربعين ألفاً، وأشار إلى يومئذ (البيهقي ج ٣ ص ٢٣) .

(٣) آية ٦٧ سورة الزخرف

التقوى الأولى على ذكر العقوبة في الحال والفكر في العمل خيره وشره (١) .

والتقوى الثانية تقوى المراقبة والمحاسبة ، ومن لا محاسبة له في أعماله ولا مراقبة له في أحواله .. فعن قريب سيفتضح (٢) .

وعلاوة من نظر لغيره أن يحسن مراعاة يومه ؛ ولا يكون كذلك إلا إذا فكر فيما عمله في أمسه والناس في هذا على أقسام : مفكر في أمسه : ما الذي قُسم له في الأزل ؟ وآخر مفكر في غده : ما الذي يلقاه ؟ وثالث مستقل بوقته فيما يلزمه في هذا الوقت فهو مُصطلم عن شاهده موصول بربه ، مُندرج في مذكوره (٣) ؛ لا يتطلع لماضيه ولا مستقبله ، فتوقيت الوقت يشغله عن وقته (٤) .

قوله جل ذكره : « ولا تكونوا كالذين نسوا الله

فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون » .

تركوا طاعته فتركهم في العذاب ؛ وهو الخذلان حتى لم يتوبوا .. أولئك هم الفاسقون (٥) .

قوله جل ذكره : « لا يستوى أصحاب النار وأصحاب

الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون » .

لا يستوى أهل الجنة مع أهل الوصلة .

وأصل كل آفة نسيان الرب ، ولولا النسيان لما حصل العصيان ، والذي نسي أمر

نفسه فهو الذي لا يجتهد في تحصيل توبته ، ويسوف فيما يلزمه به الوقت من طاعته .

(١) ويكون العبد فيها في مرحلة الغيبة (أي قبل السكر) : فما دام هناك وارد لثواب أو عتاب أو فكر

في حال أو مال - فهذه في منازل السالكين دون المرحلة التالية

(٢) تفيد هذه الإشارة في توضيح الفرق في الاصطلاح بين : المراقبة والمحاسبة .

(٣) لأن أقصو درجات الذكر أن يفنى الذاكر في المذکور ، وقد اعتبرنا الأوصاف أسماء مفعول تعبيراً

عن فناء الإرادة الإنسانية ، وتجرد العبد من كل فعل في نفسه ونفسه .

(٤) ولهذا يتولون : الصوفي ابن وقته ؛ ومعناه أنه مشتغل بما هو أولى به في الحال ، قائم بما هو مطمئن به

في الحين ، مستسلم لما يبدوله من الغيب من غير اختيار له . ومن ساعده الوقت فالوقت له وقت ، ومن ناكده الوقت

فالوقت عليه مقت . (الرسالة ص ٣٤) .

(٥) صيغود التفسيرى لاتمام إشارة هذه الآية بعد الآية التالية .

قوله جل ذكره : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ لرَأَيْتَهُ خاشعاً متصدِّعاً من خشيةِ اللهِ وتلك الأمثالُ نضربها للناس لعلهم يتفكرون » .

أى لو كان للجبلِ عقلٌ وصلاحُ فكرٍ وسيرٌ ، وأنزلنا عليه هذا القرآنَ تلخَّعَ وخشَّعَ . ويجوز أن يكون على جهة ضرب المثل كما قال : تكاد السمواتُ يتفطرُنَ منه ^(١) ويدل عليه أيضاً قوله :

« وتلك الأمثالُ نضربها للناس » : ليعقلوا ويهتدوا ، أى بذلك أمرناهم ، والمقصود بيان قسوة قلوبهم عند سماع القرآن .

ويقال : ليس هذا الخطابُ على وجهِ العتابِ معهم ، بل هو على سبيل المدح وبيان تخصيصه ليَّامٍ بالقوة ؛ قال : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ » لم يُطِقْ . وتلخَّعَ — وهؤلاء خصَّصْتُهُم بهذه القوة حتى أطاقوا سماعَ خطابي ^(٢) .

قوله جل ذكره : « هو اللهُ الذى لا إله إلا هو عالمُ الغيبِ والشهادة هو الرحمن الرحيم » .

« الغيب » : مالا يُعرَفُ بالضرورة ، ولا يُعرَفُ بالقياس من المعلومات ^(٣) . ويقال : هو ما استأثر الحقُّ بعلمه ، ولم يجعل لأحدٍ سبيلاً إليه .
« والشهادة » : ما يعرَفُه الخلقُ .
وفي الجملة : لا يعزَّبُ عن علمه معلومٌ .

(١) آية ٩٠ سورة مريم .

(٢) يتصل هذا بموضوع السماع عند الصوفية ، وقد عقد السراج له فصلاً يمتأق في « المص » ، ومن أقواله المتصلة بهذه النقطة إلى آثارها التشيرى يقول السراج : ألا ترى أحدهم يكون ساكناً فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ، وقد يكون من هو أقوى منه ساكناً في وجهه لا يظهر منه شيء من ذلك (المص ص ٣٧٥) ويحيب الجنيد حين سئل عن سكوته وقلة اضطرابه عند السماع : وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب) .

(٣) أى لا يعرف بالضرورة العقلية ولا بالقياس العقل لأن العقل يستند أحكامه من الحسّات ، والغيب بعيد عن الحسّات ، فلا سبيل الخلق إليه بوسائلهم المحدودة وحدها .

قوله جل ذكره : « هو الله الذي لا إله إلا هو الملكُ
القدوسُ السلامُ المؤمنُ المهيمنُ العزيزُ
الجبارُ المتكبرُ سبحانَ الله عما
يُشركون » .

الملكُ : ذو القدرة على الإيجاد .

القدوس : المنزه عن الآفة والنقص .

السلام : ذو السلامة من النقائص ، الذي يسلم على أوليائه ، والذي سلم المؤمنون من عذابه .

المؤمن : الذي يصدق عبده في توحيده فيقول له : صدقت يا عبدى .

والذي يصدق نفسه في إخباره أى يعلم أنه صادق .

ويكون بمعنى المصدق لوعده . ويكون بمعنى الخبر لعباده بأنه يؤمنهم من عقوبته .

المهيمن : الشاهد ، وبمعنى الأمين ، ويقال مؤمن (مفعيل) من الأمن قلبت همزته هاء

وهو من الأمان ، ويقال بمعنى المؤمن .

العزيز : الغالب الذي لا يقرب ، والذي لا مثيل له ، والمستحق لأوصاف الجلال ،

وبمعنى : المعز لعباده . والمعنيح الذي لا يقدر عليه أحد .

الجبار : الذي لا تصل إليه الأيدي . أو بمعنى المصلح لأمرهم من : جبر الكسرة . أو بمعنى

القادر على تحصيل مراده^(١) من خلقه على الوجه الذي يريده من : جبرته على الأمر وأجبرته .

المتكبر : المتقدس عن الآفات .

قوله جل ذكره : « هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء

الحسنى يسبح له ما فى السموات والأرض

وهو العزيز الحكيم » .

(١) هكذا فى م وهمى فى ص (مرات) .

هو المثنى للأعيان والآثار .

« له الأسماء الحسنى » : المسميات الحسان .

« وهو العزيز الحكيم » : مضى معناهما ، وقد استقصينا الكلام في معاني هذه الأسماء

(في كتابنا المسمى : « البيان والأدلة في معاني أسماء الله تعالى »)^(١) .

(١) ما بين القوسين غير موجود في م وهو موجود في ص . وهذه أول مرة نعرف للقشيري كتاباً بهذا الاسم فلم يرد ذكره في كتب الفهارس والتراجم . وكنا نعلم حتى هذه اللحظة أن القشيري قد عالج دراسة الأسماء والصفات في كتابين فقط أولهما : التعبير في التذكير بتحقيق بسيوني . والثاني : شرح أسماء الله الحسنى بتحقيق العلواني .

سُورَةُ الْمُتَحَنِّةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم ملك لا أصل لملكه عند حدث ولا نسل له ، فَعَنَهُ يَرِثُ . ملك لا يَسْتَظْهِرُ بجيشٍ وُعُدَدَ ، ولا يَتَمَرَّزُ بقومٍ وُعُدَدَ . ملكٍ لِلخَلْقِ (١) بأجمعهم — لكنه اختار قومًا — لا لينفيعَ بهم — بل لينفيعهم ، وردَّ آخرين وأذلَّم بمتنعمهم ووضعهم :

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي

وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ

كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ

الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي

سَبِيلِ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي » (٢) .

قال صلى الله عليه وسلم : « أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك » (٣) وأوحى الله سبحانه

إلى داود عليه السلام : « عادِ نَفْسَكَ فليس لي في الملكة مُنَازِعٌ غيرها » . عَنْ عَادَى نَفْسَهُ

قَدْ قَامَ بِحَقِّ اللَّهِ ، وَمَنْ لَمْ يَعَادِ نَفْسَهُ لِحَقَّتْهُ هَذِهِ الْوَصْمَةُ . وَأَصْلُ الْإِيمَانِ الْمَوْلَاةُ وَالْعَانَاةُ فِي

اللَّهِ وَمَنْ جَنَعَ إِلَى الْكُفَّارِ أَوْ إِلَى الْخَارِجِينَ مِنْ دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ انْحَازَ إِلَى جَانِبِهِمْ .

(١) هكذا في م وهي الصواب أنها في صر فهي (الحق) وهي سيطر من الناسخ .

(٢) نزلت الآية في حاطب بن أبى بلتعنة الذي بعث في الحرب بكتاب مع امرأة يقال لها سارة ، إنما بعثت يحذروهم فيه من استعداد النبي لهم والتهيؤ لقتالهم ، فوضعت الكتاب في عفاص شعرها . ونزل بين يدي رسول ليخبره بالأمر ، فأرسل في إثرها فرسانه ، فانتزعوا الكتاب منها .

وحينما هم عمر رضى الله عنه يضرب عنق حاطب قال الرسول : وما يدريك يا عمر لما أتته قد أطلع على أهل بدر فقال لهم : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ؟ ففانتمت عنها عمر ، ونزلت الآية .

(٣) ينظر الصوفية إلى النفس على أنها محل المعلولات (الرسالة ص ٤٨) .

قوله جل ذكره : « وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ
وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ
السَّبِيلِ » .

أنا أعلم « بما أخفيتم » من دقائق التصنع وخفيات الرياء .

« وما أعلنتم » من التزيين للناس .

« ما أخفيتم » من الاستسرار بالزلة ، « وما أعلنتم » ، من الطاعة والبر .

« ما أخفيتم » من الخيانة « وما أعلنتم » من الأمانة .

« ما أخفيتم » من الغلِّ والنسِّ للناس ، « وما أعلنتم » من الفضيحة للناس .

« ما أخفيتم » من ارتكاب المحظورات ، « وما أعلنتم » من الأمر بالمعروف .

« ما أخفيتم » من ترك الحشمة منى وقلة المبالاة باطلاعى ، وما أعلنتم من تعليم

الناس ووعظهم .

« ومن يفعله منكم فقد ضلَّ سواء السبيل » فقد حادَّ عن طريق الدين ، ووقع

في الكفر .

قوله جل ذكره : « إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً

وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْئَلْتَهُمْ

بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ * لَنْ

تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ » .

إِنْ يَظْفَرُوا بِكُمْ وَصَادَفَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً ، وَلَنْ تَسْلَمُوا مِنْ أَيْدِيهِمْ بِالسُّوءِ وَلَا مِنْ

أَسْئَلَتِهِمْ بِالذَّمِّ وَذَكَرِ الْقَبِيحِ .

« وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ » : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ تَوَدُّدُكُمْ وَتَقَرُّبُكُمْ إِلَيْهِمْ ، وَلَا مَا بَيْنَكُمْ

وَبَيْنَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ . ثُمَّ عَقُوبَةُ الْآخِرَةِ تُدْرِكُكُمْ (١) .

(١) لأنكم حينئذ تكونون قد آثرتم قرابتكم بأعدائكم على حقوق الله .

وكذلك صفة الخالف ، ولا ينبغي للمرء أن يمتطش إلى عشرته — وإن داهنته في قالة ،
ولا أن يندع بتفريها — وإن لا يفتته في حالة

قوله جل ذكره : « قد كانت لكم أسوة حسنة في

إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا
برءاء منكم وما بتعبدون من دون الله ،
كفرنا بكم ، وبدا بيننا وبينكم
العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا
بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه
لأستغفرن لك وما أملك لك من
الله من شيء » .

أى لكم قدوة حسنة بإبراهيم ومن قبله من الأنبياء حيث تبرءوا من الكفار من أقوامهم ؛
فأقتدوا بهم .. إلا استغفار إبراهيم لأبيه — وهو كافر — فلا تقتدوا به .
ولا تستغفروا للكفار . وكان إبراهيم قد وعده أبوه أنه يؤمن فلذلك كان يستغفر له ،
فكأن تبين له أنه لن يؤمن تبرأ منه

ويقال : كان منافقاً .. ولم يعلم إبراهيم ذلك وقت استغفاره له .

ويقال : يجوز أنه لم يعلم في ذلك الوقت أن الله لا يفر للكفار .

والفائدة في هذه الآية تخفيف الأمر على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بتعريفهم
أن من كانوا قبلهم حين كذبوا بأنبيائهم أهلهم الله ، وأنهم صبروا ، وأنه ينبغي لذلك
أن يكون بالصبر أمرهم .

قوله جل ذكره : « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا

وإليك الصير » .

أخبر أنهم قالوا ذلك .

ويصح أن يكون معناه : قولوا : « ربنا عليك توكلنا » .

وقد مضى القول في معنى التوكل والإنابة .

قوله جل ذكره : « رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا
وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ » .

رَبَّنَا لَا تُظْفِرْهُمْ بِنَا ، وَلَا تُقَوِّمِ عَلَيْنَا .

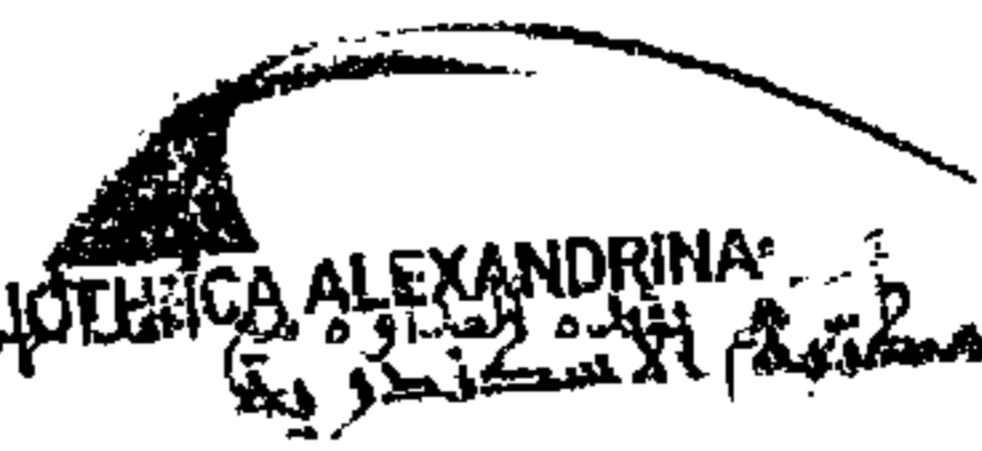
والإشارة في الآية : إلى الأمرِ بِسُنَّةِ إِبْرَاهِيمَ فِي السَّخَاءِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ وَالِإِخْلَاصِ وَالصِّدْقِ
وَالصَّبْرِ وَكُلِّ خِصْلَةٍ لَهُ ذَكَرَهَا لَنَا .

قوله جل ذكره : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ
عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

وقتهم في مقتضى قوله تعالى : « عسى الله » عند حدِّ التجويز . . لا حُكْمًا بِالْقَطْعِ ،
وَلَا دَفْعَ قَلْبٍ بِالْيَأْسِ . . ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِالِاِقْتِصَادِ فِي الْعِدَاوَةِ وَالْوَلَايَةِ مَعَهُمْ بِقُلُوبِهِمْ ، وَعَرَفَهُمْ
بِقُورِ الْأَمْرِ حَسَبَ تَقْدِيرِهِ وَقُدْرَتِهِ ، وَجَرَّيَانِ كُلِّ شَيْءٍ عَلَى مَا يَرِيدُهُمْ ، وَصَدَّقَ هَذِهِ التَّرْجِيهَ
بِإِيمَانٍ مِنْ أَمَنَ مِنْهُمْ عِنْدَ فَتْحِ مَكَّةَ ، وَكَيْفَ أَسْلَمَ كَثِيرُونَ ، وَحَصَلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
مَوَدَّةٌ أَكِيدَةٌ .

قوله جل ذكره : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ
فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ
تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ » إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ
قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ
تَوَلَّوْهُمْ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ » .

مَنْ تَوَلَّاهُمْ وَاعْتَادَهُمْ فِي الدِّينِ وَالْعَدَاوَةِ بَيْنَهُمْ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَفْعَلُونَهُ ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ فِيهِمْ ذَا خُلُقٍ حَسَنٍ ،



أو كان منه للمسلمين وجهٌ نفعٍ أو رفقٍ — فقد أمرهم بالملاينة معه . والمؤلفة قلوبهم شاهدٌ
لهذه الجملة ، فإن الله يحب الرِّفقَ في جميع الأمور^(١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ

الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَمَثَلْنَهُنَّ بِاللهِ

أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ

فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ » .

كان النبي صلى الله عليه وسلم يمتحنهن باليمين ، فيخلفن إنيهن لم يخرجن إلا الله ، ولم يخرجن
معايظة لأزواجهن ، ولم يخرجن طمعاً في مالٍ .

وفي الجملة : الامتحان طريقٌ إلى المعرفة ، وجواهر^(٢) الناس تبيينٌ بالتجربة^(٣) . ومن أقدم

على شيء من غير تجربة تحسّى كأس الندم .

« وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكِبْوَابِرِ »^(٤) .

لا توافقوا من تخالف الحق في قليل أو كثير .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً

وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ

أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ

أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَفْضِيَنَّكَ فِي

مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لِمَنْ أَلَّاهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

(١) قال عطاء الله عليه وسلم : « إن الله رقيق يحب الرقيق ، يعطي على الرقيق مالا يعطى على المنفذ . »

(٢) مخدأ في صر وهو أن م (ب) (ج) (د) وهي تعالان النسيج .

(٣) حكاية في صر وهو أن م (ب) (ج) (د) .

(٤) الكبائر : الكبائر ، وهي ما لا يغفر الله لها ، وهي ما لا يغفر الله له .

والكفائر : الكفائر ، وهي ما لا يغفر الله له ، وهي ما لا يغفر الله له .

إذا جاءك النساء يبأيعنك على الإسلام فطالِبِهِنَّ وشارِطِهِنَّ بهذه الأشياء :

تَرَكَ الشُّرْكَ ، وترك السرقة والزنا وقتل الأولاد والافتراء في إلحاق النُسيب ،
وَألا يعصينك في معروف ؛ فلا يخالفنك فيما تأمرهن به ، ويدخل في ذلك تَرَكَ النياحةِ وشقِّ
الجيوب وتَنفُّ الشَّعْرِ عند المصيبة وتخميش^(١) الوجوه والتبرُّج وإظهارُ الزينة . . . وغير ذلك
مما هو من شعائر الدِّين في الجملة .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا
غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَتَّبِعُوا مِنَ الْآخِرَةِ
كَأَنَّهُمْ كَافِرُونَ مِنَ أَصْحَابِ
الْقُبُورِ » .

الذين غضب الله عليهم هم الكفار . يتَّبِعُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَأَنَّهُمْ كَافِرُونَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ أَنْ يَمُوتُوا
إِلَى الدُّنْيَا وَيُحْيُوا (بعد ما تبينوا سوء منقلبهم) .

ويقال : كَأَنَّهُمْ كَافِرُونَ حِينَ اعْتَقَدُوا أَنَّ الْخَلْقَ لَا يُحْيُونَ فِي الْقِيَامَةِ (٢) .

(١) خمش . أى جرح بشرته .

(٢) هكذا في م وهي في ص (الآخرة) وكلامها صحيح في السياق .

سُورَةُ الصَّفِّ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من وقفه الله لعرفانها لم يصبر عن ذكرها بلسانه ثم لا يفتر حتى يصل إلى المسعى بها يجنانه : في البداية بتأمل برهانه لمعرفة سلطانه ، ثم لا يزال يزيده في إحسانه حتى ينتهي في شأنه بالتحقق مما هو كميانه .

قوله جل ذكره : « سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وهو العزيز الحكيم » .

من أراد أن يصفو له تسبيحه فليصف قلبه من آثار نفسه ، ومن أراد أن يصفو له في الجنة عيشه فليصف من أضرار ذنبيه نفسه .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ

مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ

أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » .

جاء في التفاسير أنهم قالوا : لو علمنا ما فيه رضا الله لفعلنا ولو فيه كل جهد . . . ثم لما كان

يوم أحد لم يثبتوا ، فنزات هذه الآية في العتاب ^(١) .

وفي الجملة : خلف الوعد مع كل أحد قبيح ، ومع الله أقبح .

ويقال إظهار التجلُّد من غير شهود مواضع الفقر إلى الحق في كل نفس يؤذن بالبقاء عما

حصل بالدعوى ^(٢) . . . والله يحب التبرُّى من الحول والقوة .

(١) قال محمد بن كعب : لما أخبر الله تعالى نبيه (ص) بثواب شهداء بدر قال بعض الصحابة : اللهم اشهد

لئن لقينا قتالاً لسنفرضن فيه وسعنا . . . ففروا يوم أحد ، فميرهم الله بذلك .

(٢) أي بدعوى النفس ؛ تسول له نفسه أن له في الأمر شيئاً ، وأن تدبيره هو الذي مكّن له .

ويقال : لم يتوَعَّد — سبحانه — زَلَّةً يَمِثِلُ مَا عَلَى هَذَا حِينَ قَالَ : « كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ » .

الحبةُ توجِبُ الإِثَارَ ، وتقدِيمُ مُرَادِ حَبِيبِكَ عَلَى مُرَادِ نَفْسِكَ ، وتقدِيمُ محبوبِ حَبِيبِكَ عَلَى محبوبِ نَفْسِكَ . فإِذَا كَانَ الْحَقُّ تَعَالَى يُحِبُّ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ يُقَاتِلَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرَهُ فَسَنْ لَمْ يُؤْتِرْهُ مَحْبُوبَ اللَّهِ عَلَى مَحْبُوبِ نَفْسِهِ — أَى عَلَى سَلَامَتِهِ — انْسَلَخَ مِنْ مَحَبَّتِهِ لِرَبِّهِ ، وَمَنْ خَلَا مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ وَقَعَ فِي الشَّقِّ الْآخِرِ ، فِي خَسْرَانِهِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِمَ تَقُولُونَ أَنْتُمْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ؟ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » .

لَمَّا زَاغُوا يَتْرَكُ الْحَدَّ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِنَقْضِ الْعَهْدِ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عَنْ طَرِيقِ الرُّشْدِ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِالصَّدِّ وَالرَّدِّ وَالْبُعْدِ عَنِ الْوَدِّ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا بظواهرهم أَزَاغَ اللَّهُ سِرَائِرَهُمْ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عَنْ خِدْمَةِ الْبَابِ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَنِ التَّشَوُّقِ إِلَى الْبَسَاطِ .

ويقال : لَمَّا زَاغُوا عَنِ الْعِبَادَةِ أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَنِ الْإِرَادَةِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي »

(١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « أَتَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى . عَلَى قَوْمٍ تُقْرَأُ شِعْرُهُمْ بِشَارِيفٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ . قُلْتُ : « تَمَّتْ وَطَالَتْ » قُلْتُ : « سَنُ هَوْلَاءُ يَا جِبْرِيَلُ ؟ » قَالَ : « هَوْلَاءُ خَطِيْبَاءُ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ وَلَا يَدْعُونَ . كَتَابُ اللَّهِ وَلَا يَعْلَمُونَ » . (ابن نعيم من حديث مالك بن دينار عن جماعة)

اسمُهُ أَحَدٌ ، فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ .

بَشَّرَ كُلُّ نَبِيٍّ قَوْمَهُ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَفْرَدَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - عَيْسَى بِالذِّكْرِ
فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لِأَنَّهُ آخِرُ نَبِيِّ قَبْلَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَيَبِّينُ بِذَلِكَ أَنَّ الْبَشَارَةَ بِهِ سَمَّتْ
جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ حَتَّى انْتَهتْ بِعَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله جل ذكره : « يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ (١) » .

فَمَنْ احْتَالَ لَوَهْنَهُ ، أَوْ رَامَ وَهْيَهُ انْعَكَسَ عَلَيْهِ كَيْدُهُ ، وَانْتَقَضَ عَلَيْهِ تَدْيِيرُهُ .
« وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ » : كَمَا قَالُوا :

وَلِلَّهِ سِرٌّ فِي عُلَاهُ وَإِنَّمَا كَلَامُ الْعِدَى ضَرْبٌ مِنَ الْهَذْيَانِ
كَأَنَّهُ قَالَ : مَنْ تَمَتَّى أَنْ يُطْفِئَ نُورَ الْإِسْلَامِ بِكَيْدِهِ كَمَنْ يَحْتَالُ وَيَزَاوِلُ إِطْفَاءَ شِعَاعِ
الشَّمْسِ بِنَفْسِهِ وَنَفْخِهِ فِيهِ - وَذَلِكَ مِنَ الْمَحَالِّ .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ » .

لَمَّا تَقَاعَدَ قَوْمُهُ عَنْ نَصْرَتِهِ ، وَانْبَرَى أَعْدَاؤُهُ لِتَكْذِيبِهِ ، وَجَحَدُوا مَا شَاهَدُوهُ مِنْ صِدْقِهِ
قَبِضَ اللَّهُ لَهُ أَنْصَارًا مِنْ أُمَّتِهِمْ : نَزَّاعُ الْقَبَائِلِ ، وَالْأَحَادُ الْأَفْضَلُ ، وَالسَّادَاتُ الْأَمَائِلُ ، وَأَفْرَادُ
الْمَنَاقِبِ - فَبَدَلُوا فِي إِعْثَابِهِ وَتَهْمِرَةِ دِينِهِ مُهْجَتَهُمْ ، وَلَمْ يُؤْثِرُوا عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ كِرَامَتِهِمْ ، وَوَقَوْه

(١) حكى عطاء عن ابن عباس : أن الوحي حين أبعث على رسول الله (ص) أربعين يوماً قال كتب بن الأشرف :
يا معشر اليهود : أبشروا ! فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه ، وما كان ليم أمره ؛ فحزن النبي (ص) -
فأنزل الله تعالى هذه الآية واتصل الوحي بعدها .

بأرواحهم ، (وأمدّم الله سبحانه بتوفيقه كي ينصروا دينه ، أولئك أقوامٌ عَجَبَنَ اللهُ
بمآءِ السّماءِ طينعتهم ، وخلق من نور التوحيد أرواحهم^(١)) وأهلّهم يومَ القيامة للسيادة على
أضرابهم .

ولقد أرسل الله نبيّاً لدينه مَوْضِحاً ، وبالحقّ مُفْصِحاً ، ولتوحيدهِ مُعَلِّناً ، ولجهده
في الدعاء إليه مستفْرِغاً . . . فأقرَعَ بنُصْحِهِ قلوباً نُكْرًا ، وبصَرَ بنور تبليغه عيوناً
مُعمياً .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى

تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ *

تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ

ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .»

تَمَى الْإِيمَانَ وَالْجِهَادَ تِجَارَةً لِنَا فِي التِّجَارَةِ مِنَ الرَّبْحِ وَالْخُسْرَانِ وَنَوْعِ تَكْسِبِ مِنَ

التاجر — وكذلك : في الإيمان والجهاد رِبْحُ الْجَنَّةِ وَفِي ذَلِكَ يَجْتَهِدُ الْعَبْدُ ، وَخُسْرَانُهَا إِذَا كَانَ

الْأَمْرُ بِالضُّدِّ .

وقوله : « تُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ . . . » أى فى ذلك جهادكم وإيمانكم واجتهادكم ، وهو

خيرٌ لكم .

ثم بيّن الربح على تلك التجارة ما هو فقال :

« يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلِكُمْ

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) حا بين القوسين ورد في م وسقط في ص .

ومساكن طيبة في جنات عدن ذللاً
الفوز العظيم» .

قدم ذكر أهم الأشياء — وهو المفرة . ثم إذا فرغت القلوب عن العقوبة قال :

« ويدخلكم جنات . . . » فبعد ما ذكر الجنة ونعيمها قال : « ومساكن طيبة » ،
وبماذا تطيب تلك المساكن ؟ لا تطيب إلا بروية الحق سبحانه ، ولذلك قالوا :

أجيراً ننا ما أوحش الدار بعدكم إذا غبتموها ونحن حضوراً
نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم يتم السرور
عيب ما نحن فيه يا أهل ودّي أنكم غيبٌ ونحن حضوراً

قوله جل ذكره : « وأخرى تحبونها نصر من الله

وفتح قريب وبشر المؤمنين » .

أى ولكم نعمة أخرى تحبونها: نصر من الله ؛ اليوم حفظ الإيمان وثبيت الأقدام
على صراط الاستقامة ، وغداً على صراط القيامة .

« وفتح قريب » : الرؤية والزلفة . ويقال الشهود . ويقال: الوجود^(١) أبدأ الأبد .

« وبشر المؤمنين » : بأنهم لا يبتون عنك في هذا التواصل .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصاراً لله

كما قال عيسى ابن مريم للحواريين

من أنصاري إلى الله ؟ قال

الحواريون : نحن أنصار الله فأممت

(١) لفظة (الوجود) بالمعنى الصوري مقبولة هنا ، ولكننا في ذات الوقت لا نشهد أن تكون (الخلود)
إشارة إلى قوله تعالى : « خالدين فيها أبداً » .

طائفة من بني إسرائيل وكفرت
طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم
فأصبحوا ظاهرين» .

أى كونوا أنصاراً لدينه ورسوله كما أن عيسى لما استعان واستنصر الحواريين نصره ..
فانصروا محمداً إذا استنصركم .
ثم أخبر أن طائفة من بني إسرائيل آمنوا بعيسى فأكرموا ، وطائفة كفروا فأذلوا ،
وأخفروا أولياءه على أعدائه ... لكي يعرف الرسول صلى الله عليه وسلم أن الله سبحانه يُظفر
أولياءه على أعدائه .

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسم عزيز إذا تجلّى لقلب عبّد بوصف جماله تجمعت أفكاره على بساط
جوده فلم يتفرّق بسواه (١) .

وَمَنْ تَجَلَّى لِسِرِّهِ بِنَعْتِ جَلَالِهِ انْدَرَجَتْ جَمَلَتُهُ ، وَاسْتَهْنِكَ فِي وُجُودِهِ فَلَمْ يَشْعُرْ بِكَرَامِ
دُنْيَاهُ وَلَا بِعِظَائِمِ عُقْبَاهُ . . .

وكم له من إناعام ! وكم له من إحسان ! وكما في أمثالهم : « جرى الوادي فطم على القرى (٢) »

قوله جل ذكره : « يُسَبِّحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ » .

تَسْبِيحٌ فِي بَحَارِ تَوْحِيدِ الْحَقِّ أَسْرَارُ أَهْلِ التَّحْقِيقِ ، وَبِحَرْمِهِمْ بِلَا شَاطِيءٍ ؛ فَبَعْدَ مَا حَصَلُوا
فِيهَا فَلَا خُرُوجَ وَلَا بَرَاخَ ، فَغَازَتْ أَيْدِيهِمْ جِوَاهِرَ التَّفْرِيدِ فَرَصَعُوهَا فِي تَاجِ الْعِرْقَانِ كَمَا
يَلْبَسُوهُ يَوْمَ الْقَاءِ .

« الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ » .

« الملك » : الملك للتفرد باستحقاق الجبروت .

« القدوس » : المنزّه عن الدرك والوصول : فليس بيد الخلق إلا عرفان الحقائق بنعت
التعالى ، والتأمل في شهود أفضاله ، فأما الوقوف على حقيقة أنبيته — فقد جلت الصمدية عن

(١) لاحظنا دقة استعمال الاصطلاحين (الجمع والفرق) .

(٢) القرى = مجرى الماء في الروضة والجمع : أقرية وأقراومقربان ، ويفرب المثل عند تجاوز الشيء حده .

إشرافٍ عليه ، أو طمعٍ إدرالكِ في حالِ رؤيته ، أو جوازِ إحاطةٍ في العِلْمِ به . . . فليس إلا قالةً بلسانِ مُسْتَنْطِقٍ ، وحالةٍ بشهودٍ حقٍّ مستغرقٍ (١) :

وَقُلْنَا لَنَا : نَحْمَدُكَ يَا اللَّهُ إِنَّمَا نَفْسُهُ لِمَنْ يَسْرِي بِلَيْلٍ وَلَا تَقْرِي (٢)

قوله جلذ كره : « هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم

يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
الكتاب والحكمة وإن كانوا من
قبل لئي ضلالا مبين » .

جرده عن كلِّ تَكْلُفٍ لِيَتَعَلَّمَ ، وعن الاتصافِ بِتَطَلُّبٍ (٣) . . . ثم بعثه فيهم وأظهر
عليه من الأوصاف ما فاق الجميع .

فكما أَيْتَمَهُ في الابتداء عن أبيه وأمه ، ثم آواه بِلُطْفِهِ — وكان ذلك أبلغ وأتم — فإنه
كذلك أفرده عن تَكْلُفِهِ العِلْمِ — ولكن قال : « وعلمك ما لم تكن تعلم » (٤) .

وقال : « ما كنت تدري ما الكتابُ ولا الإيمانُ ولكن جعلناه نورا » (٥) ألبسه لباسَ
العِزَّةِ ، وتَوَجَّهَ بتاجِ الكرامة ، وخالَعَ عليه حُسْنَ التوَلَّى . . . لتكون آثارُ البشرية عنه
مندرجة (٦) ، وأنوارُ الحقائقِ عليه لأمة .

وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو
العزيز الحكيم .

(١) هذه الفقرة التي كتبها القشيري عن (القلوس) على جانب كبير من الأهمية ؛ إذ هي توضح : أن الصوفي
مهما ارتفع في معراجهِ الروحي لا يستشرف من (الذات) فقد جاءت الصمدية عن ذلك ، وإنما هو يتحقق من شهود
(الفاعل) . . . ولا شك أن أهل السنة المتشددين سيجدون في هذا النص ما يظنهم نحو التصوف وأهله . . .
(٢) أي ولا تستضيف . . . والمقصود أن السالكين طريق الله دائما على الدرب سائرون وأن الحق سبحانه
لا يقف على كنهه .

(٣) حتى ينتق عنه سوء الظن في تعلمه شيئا من الكتب السابقة ، وأن ما يدعو إليه ثمرة قراءته .

(٤) آية ١١٣ سورة النساء .

(٥) آية ٥٢ سورة الشورى .

(٦) هي هكذا في ص ر وفي م مشبهة ، والمقصود لتتطوى عنه آثار البشرية — لا البشرية نفسها — وتلوح
عليه أنوار الحقائق.

أى بَعَثَهُ فِي الْأَمِينِ ، وَفِي آخِرِينَ مِنْهُمْ وَهُمْ الْعَجَمُ ، وَمَنْ يَأْتِي . . . إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْعُوثٌ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً .

قوله جل ذكره : « ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

يقصد به هنا النبوة ، يُؤْتِيهَا « مَنْ يَشَاءُ » ؛ وَفِي ذَلِكَ رَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ : إِنَّهَا تُسْتَحَقُّ لِكثْرَةِ طَاعَةِ الرَّسُولِ — وَرَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ : إِنَّهَا لِتَخْصِيصِهِمْ بِطَبِئَتِهِمْ ؛ فَالْفَضْلُ مَا لَا يَكُونُ مُسْتَحَقًّا ، وَالْإِسْتِحْقَاقُ فَرَضٌ^(١) لَا فَضْلَ .

ويقال : « فَضْلُ اللَّهِ » هُنَا هُوَ التَّوْفِيقُ حَتَّى يُؤْمِنُوا بِهِ .

ويقال : هُوَ الْأَنْسُ بِاللَّهِ ، وَالْمَبْدُ يَنْسَى كُلَّ شَيْءٍ إِذَا وَجَدَ الْأَنْسَ .

ويقال : قَطَعَ الْأَسْبَابَ ، — بِالْجَمَلَةِ — فِي اسْتِحْقَاقِ الْفَضْلِ ، إِذَا أَحَالَهُ عَلَى الْمَشِيئَةِ .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » .

« ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا » : ثُمَّ لَمْ يَعْمَلُوا بِهَا .

وَيُلْحَقُ بِهِؤْلَاءَ^(٢) فِي الْوَعِيدِ — مِنْ حَيْثُ الْإِشَارَةُ — الْمَوْسُومُونَ^(٣) بِالتَّقْلِيدِ فِي أَى

(١) هكذا في ص وهي في م (فرد) وهي خطأ في النسخ ؛ إذ المقصود أنه منحه الاستحقاق فضلاً منه لا (فرضاً) عليه ؛ فلا وجوب على الله — كما تعرف من مذهب القشيري .

(٢) أى باليهود الذين لا فائدة لهم فيما يحملون من الكتب ، فهي تبشر بمحمد ، وهم يحملون به .

(٣) هكذا في ص وهي في م (المؤمنون) .

معنى شئت : في علم الأصول، ومما طريقته أدلة العقول، وفي هذه الطريقة (١) مما طريقته
النازلات .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا (٢) إِنْ زَعَمْتُمْ
أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا
الموتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *
وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ » .

هذا من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم ، فَصَرَّفُ قُلُوبِهِمْ عَنْ تَمَنِّيِ المَوْتِ إِلَى هَذِهِ المَدَّةِ
دَلٌّ عَلَى صِدْقِهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ (٣) .

ويقال : من علامات الحجة الاشتياق إلى المحبوب ؛ فإذا كان لا يَصِلُ إِلَى لقائه إلا بالموتِ
فَتَمَنِّيهِ — لا محالة — شرطاً ، فأخبر أنهم لا يتنمونه أبداً . . . وكان كما أخبر .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ المَوْتَ الَّذِي تَقْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ
مَلَائِكَةٌ مِمَّنْ تُرْجَعُونَ إِلَى عَالِمِ الغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ » .

الموتُ حَمٌّ مَقْضِيٌّ . وفي الخبر : « مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » . والموتُ جِسْرٌ
والمقصدُ عند الله . . . وَمَنْ لَمْ يَعِشْ عَفِيفًا فَلَيْمَتْ ظَرْفًا (٤) .

(١) يقصد طريقة الصونية .
(٢) أخطأ الناسخ في م وجعلها (أمرا) .
(٣) والآية تؤكدها مرثين باستعمال أسلوب إنشائي (تمنوا) وأسلوب خبري (ولا يتمنونه أبداً) .
(٤) سئل الجنيد عن الظرف فقال : « اجتناب كل خلق دنس واستعمال كل خلق سنن » وأن تعمل لله ثم
لا ترى أنك عملت » (اللمع للمراج ص ٩٦٢) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ

مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ

وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

أَوْجَبَ السَّعْيَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا نُودِيَ لَهَا ، وَأَمَرَ بِتَرْكِ الْبَيْعِ (١) .

ومنهم من يجعله على الظاهر ؛ أي ترك المعاملة مع الخلق (٢) ، ومنهم من يجعله عليه وعلى

معنى آخر : هو ترك الاشتغال بملاحظة الأعراض (٣) ، والتناسي عن جميع الأغراض إلا معاينة

الأمر ؛ فمنهم من يسعى إلى ذكر الله ، ومنهم من يسعى إلى الله ، بل يسعون إلى ذكر الله

جهراً يجهراً ، ويسعون إلى الله تعالى سراً بسراً .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا

فِي الْأَرْضِ وَأَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ »

إنما ينصرف من كان له جمع يرجع إليه ، أو شغل يقصده ويشغل به — ولكن ..

من لا شغل له ولا ماوى .. فإلى أين يرجع ؟ وإنما يقال : « وابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » إذا كان

له أرب .. فأما من سكن عن المطالبات ، وكفى داء الطلب .. فما له وابتغاء ما ليس

يريد ولا هو في رقة ؟ !

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفُوا

إِلَيْهَا وَتَرَكُوا مَا عِنْدَ اللَّهِ

(١) هكذا في من وهي الصواب حسب الآية ، ولكنها في م (الجمع) .

(٢) هكذا في من وهي في م (الحق) وهي خطأ في النسخ .

(٣) جمع (عثرن) الحياة الدنيا .

خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنَ التَّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرٌ

الرَّاظِقِينَ .

مَنْ أَمَرْتَهُ أخطارُ الأشياءِ استجاب لكلِّ داعٍ جرَّه إليه لَهْوٌ أو سَمَلَةٌ عليه سَهْوٌ
وَمَنْ مَلَكَه سلطانُ الحقيقةِ لم ينحرف عن الحضور ، ولم يلتفت في حال الشهود . « قل ما عند
الله خير من اللهو ومن التجارة » وما عند الله للمعبَّاد والزُّهاد — غداً^(١) — خيرٌ مما^(٢) نالوه
في الدنيا نقداً . وما عند الله للعارفين — نقداً — من واردات القلوب وبواده^(٣) الحقيقةِ خيرٌ
مما يُؤمِّلُ المستأنف^(٤) في الدنيا والعُقبى .

(١) ويجوز أنها في الأصل « وعداً » لتقابل « نقداً » فهذا نمط في تعبير القشيري مألوف ، ومع ذلك فالوعد
(غداً) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (من) والصواب (مما)

(٣) البواده ما يفتجأ قلبك من الغيب على سبيل الوهلة ، وهي إما موجبات فرح أو موجبات ترح ، وسادات
الوقت لا تفرم البواده ، لأنهم فوق ما يفتجؤم حالاً وقوة (الرسالة - ص ٤٤) .

(٤) موجودة في ص وغير موجودة في م وهي ضرورية للسياق ، والمستأنف : هو المرید المبتلى الذي ما زال
يفكِّر في الثواب الآجل والثواب العاجل .

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم مَنْ تَمَحَّقُ بِهِ صَدَقَ فِي أَقْوَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَعْمَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَخْلَاقِهِ
ثُمَّ صَدَقَ فِي أَحْوَالِهِ ، ثُمَّ صَدَقَ فِي أَنْفَاسِهِ (١) .. فَصِدْقُهُ فِي الْقَوْلِ أَلَا يَقُولُ إِلَّا عَنِ بَرَهَانٍ ،
وَصِدْقُهُ فِي الْعَمَلِ أَلَا يَكُونُ لِلْبِدْعَةِ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَخْلَاقِ أَلَا يُبْلِحُ إِحْسَانَهُ
مَعَ الْكَافَّةِ بَيْنَ النَّفْسَانِ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَحْوَالِ أَنْ يَكُونَ عَلَى كَشْفٍ وَبَيَانٍ ، وَصِدْقُهُ فِي الْأَنْفَاسِ
أَلَا يَنْفَسُ إِلَّا عَلَى وَجُودٍ كَالْعَيَانِ (٢) .

قوله جل ذكره : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا : نَشْهَدُ
إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لِرَسُولِهِ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ » .

كَذَّبَهُمْ فِيمَا قَالُوا وَأُظْهِرُوا ، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَشْهَدُوا عَنْ بَصِيرَةٍ وَلَمْ يَمْتَدِّدُوا تَصْدِيقَكَ ، فَهَمَّ لَمْ
يَكْذِبُوا فِي الشَّهَادَةِ (٣) وَلَكِنْ كَذَّبَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ : إِنَّهُمْ مُخْلِصُونَ لَكَ ، مُصَدِّقُونَ لَكَ .
فَصِدْقُ الْقَائِلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ قُبْحِ الْحَالَةِ .

(١) هكذا في م وحم في م (انعام) والصواب ما أثبتنا بدليل ما بعده .

(٢) لاحظ هنا كيف تنفق إشارة البسلة مع السياق العام للسورة .

(٣) أي تقريرهم بأن محمداً رسول الله حقيقة ليس فيها كذب ، فمن حيث الظاهر فقد نطقت ألسنتهم بالصدق ،

ولكن الكذب كامن في القلب .

ويقال : الإيمان ما يوجب الأمان ؛ فالإيمان يوجب للمؤمن إذا كان عاصياً خلاصه من العذاب أكثره وأقله . . . إلا ما ينقله من (أعلى) (١) جهنم إلى أسفلها .

قوله جل ذكره : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا

عن سبيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

تَسْتَرُّوا بِأَيْمَانِهِمْ ، وَتَكْشَفُوا بِنِفَاقِهِمْ عَنْ أَسْتَارِهِمْ فَاتَّضَحُّوا ، وَذَاقُوا وَبَالَ أَعْوَابِهِمْ .

قوله جل ذكره : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ

عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » .

استضاءوا بنور الإجابة فلم يَنْبَسِطْ عَلَيْهِمْ شِعَاعُ السَّعَادَةِ ، فَانْطَقَ نُورُهُمْ بِقَهْرِ الْحَرَمَانِ ،

وَبَقُوا فِي ظِلْمَاتِ الْقِسْمَةِ السَّابِقَةِ بِحُكْمِ الشَّقَاوَةِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ

وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهِمْ خُشْبٌ

مُسْنَدَةٌ يُحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ

مِثْلَ الْعَدُوِّ فَاحْذَرُوهُمْ ، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْيُّ

يُؤْفَكُونَ » .

أى هم أشباحٌ وقوالبٌ وليس وراءهم ألبابٌ وحقائقٌ — فالجوز (٢) الفارغُ مزِينٌ ظاهِرُهُ

ولكنه للعب الصبيان (٣) .

« يحسبون كل صيحة عليهم .. » وذلك لِجُبْنِهِمْ ؛ إذ ليس لهم اتعاشٌ برَبِّهِمْ ،

ولا استقلالٌ بغيرهم .

(١) سقطت (أعلى) من النسخ في م وهي موجودة في ص .

(٢) هكذا في م وهي في ص « الحوض » وقد رجعتنا الأولى .

(٣) في هذه الإشارة تنبيه إلى قاعدة سوقية ؛ أن العبرة بصفات الأرواح لا بظاهر الأشباح (أى الأجساد) .

« هم العدو فاحذرهم » - يا محمد - فاحذرهم ، ولا يفرّئك تبسّطهم
في الكلام على وجه التودّد والتقرّب .

قوله جل ذكره : « وإذا قيل لهم تعالوا يستغفِرْكُمْ
رسولُ اللهِ لَوَّوا رؤسهم ورأيتهم
يصدّون وهم مُستكبرون » .

سمعوا إلى ما يقال لهم على وجه التكبر ، وإظهار الاستغناء عن استغفاركم لهم . . . نفل
سبيلهم ، فليس للنصح فيهم مسأغ ، ولن يُصحّحهم من سكرتهم إلاّ حرّاً ما سيلقونه من العقوبة ،
فادام الإصرار من جانبهم فإنهم :

« سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم
تستغفر لهم لن يَغْفِرَ اللهُ لهم إنَّ اللهُ
لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » .

قد سبق العلمُ بذلك :

قوله جل ذكره : « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من
عند رسولِ اللهِ حتى ينفصوا والله
خزائن^(١) السموات والأرض ولكن
النافقين لا يفقهون » .

كانهم مربوطون بالأسباب ، محجوبون عن شهود التقدير ، غير متحققين بتصرف الأيام ،
فأنطقهم بما خامر قلوبهم من تمنّي انطفاء نور رسول الله ، وانتكاث شملهم ، فتواصوا فيما بينهم
بقولهم : « لا تنفقوا على من عند رسول الله » فقال تعالى « والله خزائن السموات . . . » .
وليس استقلالك - يا محمد - ولا استقلال أصحابك بالمرزوقين . . بل بالرازق ؛ فهو
الذي يمسككم .

(١) « والله خزائن السموات والأرض » بهذا أجاب كثيرون من أرباب الطريق كحاتم الأصم والجنيد والشبل
عندما كانوا يسأل أحدهم : من أين تأكل ؟

قوله جل ذكره : « يقولون لئن رجعنا إلى الدينِ
ليُخْرِجَنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ والله العِزَّةُ
ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين
لا يعلمون » .

إنما وقع لهم التلَطُّ في تسمين الأعزِّ والأذلِّ ؛ فتوهَّموا أنَّ الأعزَّ هم المنافقون ، والأذلَّ هم
المسلمون ، ولكن الأمر بالعكس ؛ فلا جرم غلبَ الرسولُ صلى الله عليه وسلم والمسلمون ،
وأذلَّ المنافقون بقوله : « والله العزة ورسوله وللمؤمنين » ؛ الله عزُّ الإلهية ، والرسول عزُّ النبوة ،
وللمؤمنين عزُّ الولاية . . . وجميع ذلك لله ؛ فَمِزَّةُ القديمِ صِفَتُهُ ، وعِزُّ الرسولِ وعِزُّ المؤمنين
له فِعْلًا ومِنَّةً وفضلاً ، فإذا لله العِزَّةُ جميعاً .

ويقال : كما أنَّ عِزَّةَ الله — سبحانه — لا زوالَ لها فَمِزَّةُ الأنبياءِ بأنَّ لا عزَّ لهم ،
وعِزَّةُ المؤمنينِ بالآيَتِ التي منهم مُخَلَّدٌ في النارِ .
ويقال : مَنْ كان إيمانه حقيقياً فلا زوالَ له .

ويقال : مَنْ تَمَرَّزَ باللهِ لم يَلِغْهُ تَغْيِيرٌ عن حالهِ بغيرِ الله .
ويقال : لا عِزَّ إلا في طاعةِ الله ، ولا ذلَّ إلا في معصيةِ الله . . . وما سوى هذا
فلا أصلَ له .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ
أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ » .

لا تُضَيِّعُوا أَمْوَرَ دِينِكُمْ بسببِ أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ بل آثَرُوا حَقَّ اللَّهِ ، وَاسْتَعْلُوا بِهِ
يَكْفِيكُمْ أَمْوَرَ دُنْيَاكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ ؛ فَإِذَا كُنْتَ لِلَّهِ كَانِ اللَّهُ لَكَ (١) .

(١) لتذكرك ما قلناه في مدخل هذا الكتاب بأن القشيري نفسه قد ضرب المثل على ذلك حين هاجر من بلده
تاركاً أهله في رعاية الله حيناً ثم رُضت عقيدته للمحنة .

ويقال : حقُّ الله بما أُلزِمَكَ القيامَ به ، وحقُّك ضمنَ لك القيامَ به ؛ فاشتغلَ بما كُفِّتَ
لا بما كُفِّيت .

قوله جل ذكره : « وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ
لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ
وَأَكُنُّ مِنَ الصَّالِحِينَ » .

لا تَفْتَرُوا بِسَلَامَةِ أَوْقَاتِكُمْ ، وَتَرَقَّبُوا بِنَفَاتِ آجَالِكُمْ ، وَتَاهَبُوا لِمَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
مِنَ الرَّحِيلِ ، وَلَا تَعْرَجُوا فِي أَوْطَانِ التَّسْوِيفِ .

سُورَةُ التَّغَابُنِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله . . » كلمة عزيزة من ذكرها يحتاج إلى لسان عزيز في الفية لا يُبتذل ، وفي ذكر الأغيار لا يُستعمل . ومن عرفها يحتاج إلى قلب عزيز ليس في كل ناحية منه خليط ، ولا في كل زاوية زبيط .

قوله جل ذكره: « يُسَبِّحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

المخلوقات كلها بجملتها لله سبحانه مُسَبِّحَةٌ . . . ولكن لا يسمع تسبيحها من به طرش النكرة . . .

ويقال : الذي طراً صممه فقد يُرجى زواله بنوع معالجة ، أمّا من يولد أصمّ فلا حيلة في تحصيل سماعه . قال تعالى : « فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى »^(١) وقال تعالى : « وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ »^(٢) .

قوله جل ذكره : « هو الذي خلقكم فمنكم كافرٌ ومنكم مؤمنٌ والله بما تعملون بصيرٌ » .

منكم كافرٌ في سابق حكمه سماء كافرًا ، وعلم أنه يكفر وأراد به الكفر . . . وكذلك

(١) آية ٥٢ سورة الروم .

(٢) آية ٧٣ سورة الأنفال .

كانوا . ومنكم مؤمنٌ في سابق حكمه سمّاه مؤمناً ، وعلم في آزاله أنه يؤمن وخلق مؤمناً ،
وأراد مؤمناً . . والله بما تعملون بصير .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ
الْمَصِيرُ » .

« خلق السموات والأرض بالحق » : أي وهو مُحِقٌّ في خلقه .

« وصوّرکم فأحسن صورکم » لم يقل لشيء من المخلوقات هذا الذي قال لنا ، صور الظاهر
وصور الباطن ؛ فالظاهر شاهدٌ على كمال قدرته ، والباطن شاهدٌ على جلال قربته (١) .

قوله جل ذكره : « يعلم ما في السموات والأرض ويعلم
ما تسرون وما تعلنون والله عليم
بذات الصدور » .

قَصِّرُوا حَيْلَكُمْ عَنْ مَطْلُوبِكُمْ ، فهو تنقاصر عنه علومكم ، وأنا أعلم ذلك دونكم . .
فاضنبوا مني ، فأنا بذلك أعلم ، وعليه أقدر .
ويقال : « ويعلم ما تسرون » . فاحذروا دقيق الرياء ، وحنّي ذات الصدور « وما تعلنون » :
فاحذروا أن يخالف ظاهركم باطنكم .

في قوله « ما تسرون » أمرٌ بالمراقبة بين العبد وربّه .

وفي قوله « ما تعلنون » أمرٌ بالصدق في المعاملة والمحاسبة مع الخلق (٢) .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ يَأْنِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

(١) - القربة هنا إشارة إلى تميز الإنسان من بين المخلوقات بقيام المحبة بمعناها الخاص بينه وبين الحق سبحانه ،
وقد سبق بيان ذلك في مواضع مختلفة .
(٢) مرة أخرى ننبه إلى ضرورة فهم الفرق بين اصطلاحى : المراقبة والمحاسبة - حسب المنهج التشيрий .

أليم * ذلك بأنه كانت تأتيهم رُسُلُهُم
 بالبيناتِ قالوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا
 فكفروا وتولوا وأستغنى اللهُ واللهُ
 غنيٌ حميدٌ .

المراد من ذلك هو الاعتبارِ بِمَنْ سَلَفَ ، وَمَنْ لم يعتبرِ عَثَرَ في مَهْوَاةٍ من الأملِ ،
 ثم لا يَنْتَمِشُ إِلَّا بعد فواتِ الأمرِ من يده .

« ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم . . » . شاهدوا الأمرَ من حيث الخلقِ فتطَوَّحوا
 في متاهاتِ الإشكالِ المختلفةِ الأحوالِ . ولو نظروا بين الحقيقة لتخلصوا من تفرقة الأباطيلِ ،
 واستراحوا بشهود^(١) التقديرِ من اختلافِ الأحوالِ ذات^(٢) التغييرِ .

قوله جل ذكره : « زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا
 قُلْ : بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيَنَّ
 بِمَا عَمِلْتُمْ ، وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » .

الموتُ نوعانُ : موتُ نفسٍ ، وموتُ قلبٍ ؛ ففي القيامةِ يُبْعَثُونَ من موتِ النفسِ ، وأما
 موتُ القلبِ فلا بعثَ منه — عند كثيرٍ من مخلصي هذه الطائفة ، قال تعالى مُخْبِرًا عنهم : « قالوا
 يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ؟ » ^(٢) فلو عرفوه لَمَا قالوا ذلك ؛ فموتُ قلوبهم مُسْرَمَدٌ إِلَى
 أَنْ تصيرَ معارفهم ضروريةً ، فهذا الوقتُ وقتُ موتِ قلوبهم .

قوله جل ذكره : « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي
 أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » .

« النور الذي أنزلنا » : القرآن . ويجوز أن يكونَ ما أنزل في قلوب أوليائه من السكينة
 وفنون الألفاف .

(١) هكذا في ص وهي في م (من شهود) وهي خطأ من الناسخ .
 (٢) في النسختين (ذوي) وقد رأينا أن تكون (ذات) أو (ذوات) .
 (٣) آية ٥٢ سورة يس ، والفرق واضحٌ بين هذه القالة وبين ما قاله أصحاب الكهف المؤمنون .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ

يَوْمُ التَّنَابُؤِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ

صَالِحًا يُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

المطيعُ — يومئذٍ — في غيب لأنه لم يستكثر من الطاعة ، والعاصي في غيب لأنه استكثر
من الزلَّة (١) .

وليس كلُّ الغيبِ في تفاوت الدرجات قلَّةً وكثرةً ، فالغيب في الأحوال أكثر .

قوله جل ذكره : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

أَيَّ حَصَلَةٍ حَصَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ خَلْقًا ، وَيَعْلَمُهُ وَإِرَادَتَهُ حُكْمًا .

وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ حَتَّى يَهْتَدِيَ إِلَى اللَّهِ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ — الْيَوْمَ —

وَفِي الْآخِرَةِ يَهْدِيهِ إِلَى الْجَنَّةِ .

ويقال : « يَهْدِي قَلْبَهُ » لِلأَخْلَاقِ السَّنِيَّةِ ، وَالتَّنَقُّيِّ مِنْ شُحِّ النَّفْسِ .

ويقال : « يَهْدِي قَلْبَهُ » لِاتِّبَاعِ السُّنَنِ وَاجْتِنَابِ الْبِدْعَةِ .

قوله جل ذكره : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا

الْبَلَاغُ الْمُبِينُ » .

(١) قال بعض الصوفية : إن الله كتب الغيب على الخلق أجمعين ، فلا يلقى أحدٌ ربه إلا مغبوناً ؛ لأنه لا يمكنه الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب ، وفي الأثر قال النبي (ص) : « لا يلقى الله أحدٌ إلا نادماً إن كان مسيئاً إن لم يحسن ، وإن كان محسناً إن لم يزدده » القرطبي - ١٨ ص ١٣٨ .

طاعةُ اللهِ واجبةٌ ، وطاعةُ الرُّسُلِ — الذين هم سفراءُ بينه وبين الخلقِ — واجبةٌ كذلك . والأنوار التي تظهر عليك^(١) وتطالبُ بمقتضياتها كلها حقٌ ، ومن الحقِّ . . فتعجب طاعتها أيضاً .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوا ، وَإِن تَغْفِرُوا وَتَصْفَحُوا وَتَتَفَرَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

إذا دَعَوَكَ لتجمع لهم الدنيا فهم عدوُّكَ ، أمَّا إذا أخذتم منها على وجه العفاف^(٢) فليسوا لكم أعداء .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ » .

« فِتْنَةٌ » : لأنهم يشغلونكم عن أداء حقِّ الله ؛ فما تَبَقَّ عن الله مشغولاً يجمعه فهو غيرُ ميمونٍ عليك .

ويقال : إذا جمعتم الدنيا لغير وجهه فإنكم تُشغَلُونَ بذلك عن أداء حقِّ مولاكم ، وتشغلكم أولادكم ، فتبتغون بهم عن طاعة الله — وتلك فِتْنَةٌ لكم . . ترومون إصلاحهم . فتفسدون أنتم وهم لا يُصْلِحُونَ ! .

قوله جل ذكره : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْتَقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

(١) الخطاب هنا موجهٌ إلى صاحب الأحوال والكشوفات .
(٢) صَفَّ عَفَّةً وعَفَانًا أي كفَّ عما لا يحل ولا يجمل . ويقال : هم أَعْفَى الْفَقْر ، أي : إذا افتقروا لا يسألون .
(الوسيط) .

أى مادتم فى الجملة مستطيعين ويتوجه عليكم التكليف فاتقوا الله . والتقوى عن شهود
التقوى بعد ألا يكون تصير فى التقوى غاية التقوى .

« ومن يوق شح نفسه » حتى ترتفع الأخطار^(١) عن قلبه ، وبمحرر من ريق المكونات ،
فأولئك هم المفلحون .

قوله جل ذكره : « إن تُقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه
لكم ويفقر لكم والله شكورٌ حلِيم . »

يتوجه بهذا الخطاب إلى الأغنياء ليبدل أموالهم ، وللفقراء فى إخلاء أيامهم وأوقاتهم من
مراداتهم وإبثار مراد الحق على مراد أنفسهم .

فالفنى يُقال له : آثر حُكمى على مرادك فى مالك ، والفقير يُقال له : آثر حُكمى
فى نفسك وقلبك ووقتك وزمانك .

« عالمُ الغيب والشهادة العزيز الحكيم » .

جل شأنه .

(١) المقصود بالأخطار هنا : حبان أن الشئ أهمية رشائناً .

سُورَةُ الطَّلَاقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ مَنْ لاسبيلَ إلى وصاله ، ولا غُنيةَ — في غيره — عن فعله ، اسمٌ مَنْ عَلِمَهُ وقع في كلِّ سكونٍ وراحة ، اسمٌ مَنْ عَرَفَهُ وقع في كلِّ اضطرابٍ وإطاحة^(١) ، العلماء بسراب علمهم استقلوا فاستراحوا ، والعارفون بسطان حُكْمِهِ اضطلُّوا عن شواهدهم .. فبادوا وطاحوا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ

فَطَلَّقُوهُنَّ لِمَدَّتَّيْنِ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ

وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ . . . » .

الطلاقُ — وإن كان فراقاً — فلم يجعله الحقُّ محظوراً . . . وإن كان من وجهٍ

مكروها .

وللطلاق وقتية^(٢) : سُنِّيَّةٌ وبدعيةٌ ، ومباحةٌ ، لاسنيةٌ ولا بدعيةٌ ؛ فالسنية : أن تطلقَ في

طهرٍ لم تباشرفيه طلقةً واحدةً ، والبدعية : في حال الحيض وطهرٍ جُمعت فيه ، والمباحة :

في طهرٍ بعد حيضٍ ثم يطلقها من قبل أن يجامعها^(٣) — والطلاق أكثر من واحدة .

(١) أطاحه إطاحةً أى أفناه وأذهب .

(٢) أى وجوه مرتبطة بأوقات خاصة . روى الدارقطني عن ابن عباس قال : الطلاق على أربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان : فأما الحلال فإن يطلقها طاهرًا من غير جماع ، وأن يطلقها حاملاً مستيناً حملها . وأما الحرام فإن يطلقها وهي حائض ، أو يطلقها حين يجامعها لا تدري اشتل الرحم على ولدٍ أم لا .

(٣) قال السدي : نزلت في عبد الله بن عمر طلق امرأته حائضاً تطلقته واحدةً ، فأمره رسول الله (ص) بأن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر وتحيض ثم تطهر ، فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر — من قبل أن يجامعها . ويقال : إنها نزلت في أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية .. فلم يكن قبلها المطلقة عدةً ، وحين طلقت على عهد النبي (ص) طلقت بالعدة (هكذا في كتاب أبي داود) .

والعِدَّةُ — وإن كانت في الشريعة لتحصين ماء الزوج (محاماة على الأنساب) (١) لتلا
يدخل على ماء الزوج ماءً آخر — فالغالبُ والأقوى في معناها أنها للوفاء للصحة الماضية في وصلة
النكاح (٢).

والإشارة في الآيات التالية إلى أنه بعد أن انتهت الوصلة فلا أقلَّ من الوفاء مدةً لهذه
الصغيرة التي لم تحيضْ ، وهذه الآية من الحيض ، وتلك التي انقطع حيضُها ، وأُحْبِلِي
حتى تلد... كل ذلك مراعاةً للحرمة : وعدَّةُ الوفاة تشهد على هذه الجملة في كونها أطول؛
لأن حرمة الميت أعظم (٣) وكذلك الإمداد في أيام العِدَّة المعنى فيه ما ذكرنا من مراعاة
الوفاء والحرمة .

قوله جل ذكره : « وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ
اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » .

العبودية : الوقوف عند الحدِّ ، لا بالتقصان عنه ولا بالزيادة عليه ، ومن راعى مع الله حدَّه
أخلص الله له عهدَه ..

« لا تدري لعلَّ الله يُحْدِثُ بعد ذلك أمراً » .

قالوا : أراد ندماً ، وقيل : ولداً ، وقيل : ميلاً إليها ، أولها إليه ؛ فإن القلوب
تقلب :

والإشارة في إباحة الطلاق إلى أنه إذا كان الصبرُ مع الأشكال حقاً للحرمة المتقدمة
فإن الخلاصُ من مُساكنة الأمثال ، والتجرُّدُ لعبادة الله تعالى أولى وأحقُّ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً *
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » .

(١) موجودة في ص وغير موجودة في م .

(٢) القشيري يركز جهده في استخراج إشارات في الصحة والصاحب وغير ذلك من المعاني من آيات الطلاق —
غير مهم بتفاصيل هذا الموضوع الواسع الذي تعنى به كتب الفقه المتخصصة .

(٣) يقول القشيري في الصفحة ١٨٨ من المجلد الأول من هذا الكتاب : كانت عِدَّةُ الوفاة في ابتداء الإسلام
سنة مستديمة كقول العرب ؛ وفعلمهم ، ثم نُسخَ ذلك إلى أربعة أشهر وعشرة أيام ؛ إذ لا بد من انتهاء مدة الحداد .
« والمطلقات متاعٌ بالمعروف » والإشارة فيه ألا تجسوا عليهن الفراق والحرمان فيتضاعف عليهن البلاء .

إذا صدق العبدُ في تقواه أخرجهُ من بين أشغاله كالشجرة تُخرجُ من بين العجين لا يعلقُ بها شيءٌ . ويضربُ الله تعالى على المتيقنِ مرادقاتٍ عنايته ، ويدخلُهُ في كنف الإيواء ، ويصرفُ الأشغال عن قلبه ، ويخرجُهُ من ظلمات تديره ، ويجردُهُ من كل أمر ، وينقله إلى شهود فضاء تقديره .

قوله جل ذكره : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » .
لم يقل : ومن يتوكل على الله فتوكله حسبه ، بل قال : فهو حسبه ؛ أي فالله حسبه
أي كافيهِ .

« إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل
شيء قدرًا » .

إذا سبق له شيءٌ من التمدير فلا محالة يكون ، وتوكله لا بتغير المتدور ولا يستأخر ،
ولكن التوكل بنيانه على أن يكون العبدُ مروح القلب غير كارهٍ .. وهذا من أجل النعم .
قوله : « واللائي يئسن من المحيض » ... إلى قوله :
« يجعل له من أمره يسرًا » .

التوكل : شهود نفسك خارجًا عن الكفة (١) تجري عليك أحكام التقدير من غير تدبير منك
ولا اطلاع لك على حكمه ، وسبيل العبد الخلود والرضا دون استسلام الأمر ، وفي الخبر :
« أعوذ بك من علم لا ينفع » : ومن العلم الذي لا ينفع — ويجب أن تستميد منه — أن يكون
لك شغل أو يستقبلك مهم من الأمر ويشتبه عليك وجه التدبير فيه ، وتكون مطالبًا
بالتفويض — فطلبك العلم وتمنيك أن تعرف متى يصلح هذا الأمر ؟ ولأي سبب ؟ ومن
أي وجه ؟ وعلى يد من ؟ ... كل هذا تخليط ، وغير مُسلم شيء منه للأكابر .

فيجب عليك السكون ، وحسن الرضا . حتى إذا جاء وقت الكشف فسترى صورة
الحال وتعرفه ، وربما ينتظر العبد في هذه الحالة تعريفًا في المنام أو ينظر في (٢) من الجامع ،

(١) الشبهة بضم الميم هي ما في إمكان الإنسان وحيلته واستطاعته .

(٢) مشبهة في النسختين .

أو يرجو بيان حاله بأن يجرى على لسان مستعلق في الوقت . . كلُّ هذا تركُّ للأدب ، واللهُ لا يَرْضَى بذلك من أوليائه ، بل الواجبُ السكونُ .

قوله جل ذكره : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ، وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا » .

إذا اتسع رزقُ العبد فعلى قَدْرِ الْمَكْنَةِ يُطَالَبُ بالإعطاء والنفقة فمن قدر عليه رزقه — أى ضيق — فلينفق مما آتاه الله أى من متاع البيت ، ومن رأس المال — إن لم يكن من الربح ، ومن ثمن الضيعة — إن لم يكن من الغلّة .

وَمَن مَلَكَ مَا يَكْفِيهِ للوقت ، ثم اهتمَّ بالزيادة للغد فذلك اهتمامٌ غيرُ مرضى^(١) عنه ، وصاحبُه غيرُ معانٍ . فأما إذا حصل العجزُ بكلِّ وجهٍ ، فإن الله تعالى : لا يكلف نفساً إلا ما آتاه ، وسيجعل الله بعد عسرٍ يسراً . هذا من أصحاب المواعيد — وتصدقته على حسب الإيمان ، وذلك على قَدْرِ اليقين — ويقينه على حسب التسمية . وانتظارُ اليسرِ^(٢) من الله صفةُ المتوسطين في الأحوال ، الذين انحطوا عن حدِّ^(٣) الرضا واستواء وجودِ السببِ وقَدْرِهِ ، وارتقوا عن حدِّ اليأس والتنوط ، وعاشوا في أفياء^(٤) الرجال يُعَلَّلون^(٥) بحسنِ المواعيد . . وأبدأ هذه حالتهم وهي كما قلنا^(٦) :

إِنَّ نَابِكَ الدَّهْرُ بِمَكْرُوهِهِ قَعَسَ بتهوين تصانيفه
فَعَنَ قَرِيبٍ يَنْجَلِي غَيْمِهِ وَتَنْقِضِي كُلُّ تَصَارِيْقِهِ

(١) مكذا في ص وهي في م (مرحوم) .

(٢) مكذا في م وهي في ص . (البر) وقد آثرنا الأولى نظراً لسياق الآية ذاتها .

(٣) مكذا في م وهي في ص (درجة) وقد آثرنا الأولى بدليل ورودها فيما بعد .

(٤) مكذا في ص ولكنها في م (افناء) والصواب الأولى .

(٥) أى يُسَكَّلون النفس .

(٦) أى أن النص الشعري للشعري القشيري نفسه . (انظر القشيري الشاعر في كتابنا : الإمام القشيري)

قوله جل ذكره : « وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا
وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاَهَا حِسَابًا شَدِيدًا
وَعَذَّبْنَاَهَا عَذَابًا نُكْرًا * فذَاقَتْ
وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا
خُسْرًا » .

مَنْ زَرَعَ الشُّوكَ لَمْ يَجْنِ الْوَرْدَ ، وَمَنْ أَضَاعَ حَقَّ اللَّهِ لَا يُطَاعُ فِي حِطِّ نَفْسِهِ (١) . وَمَنْ
اجْتَرَأَ (٢) بِمُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ فَلْيَصْبِرْ عَلَى مَقَاسَاةِ عِقَابَةِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا *
رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ
لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » .

إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ فِيهِ تَبْيَانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ . . . فَمَنْ اسْتَضَاءَ بِنُورِهِ اهْتَدَى ، وَمَنْ جَاءَ إِلَى سَعَةِ
فَنَاهَهُ وَصَلَ مِنَ دَاءِ الْجَهْلِ إِلَى شِفَائِهِ (٣) .

وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ، وَيَعْمَلُ صَالِحًا اللَّهُ ، وَفِي اللَّهِ ، فَلَهُ دَوَامُ النُّعْمَى مِنَ اللَّهِ . . . قَالَ تَعَالَى :
« قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا » .

وَالرِّزْقُ الْحَسَنُ مَا كَانَ عَلَى حَدِّ الْكِفَايَةِ ؛ لَا تَقْصَانٌ فِيهِ تَتَعَطَّلُ الْأُمُورُ بِسَبَبِهِ ، وَلَا زِيَادَةٌ
فِيهِ تَشْتَلُّهُ عَنِ الْاسْتِمْتَاعِ بِمَا رُزِقَ لِحِرْصِهِ .

كَذَلِكَ أَرْزَاقُ الْقُلُوبِ . أَحْسَنُهَا أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ مَا يَشْتغلُ بِهِ فِي الْوَقْتِ ؛ مِنْ غَيْرِ

(١) هكذا في ص وهي أصوب مما في م (حقر نفسه) فالحنوق لله والحظوظ للعبد .

(٢) هكذا في ص وهي أصوب مما في م (اجترأ) فنيق الآية يوحى بذلك .

(٣) أصل الجملة (ووصل إلى شفاؤه من داء الجهل) . . . ولكن خرس التثنية على التركيب الموسيق دفعه إلى

هذه الصياغة .

نقصان يجعله يتعذب بتعاطشه ، ولا تكون فيه زيادة فيكون على خطرٍ من مغالطة لا يخرج منها
إلا بتأييدٍ سماويٍّ من الله (١) .

قوله جل ذكره : « الله الذي خلق سبع سمواتٍ ومن
الأرضِ مثلهنَّ يتنزلُ الأمرُ بينهنَّ
لتعلموا أن الله على كل شيءٍ قديرٌ
وأن الله قد أحاط بكل شيءٍ علماً » .

خلق سبع سمواتٍ ، وخلق ما خلق وهو مُحققٌ فيما خلق وأمر ، حتى نعلم استحقاقَ
جلاله وكَمال صفاته ، وأنه أمضى فيما قضى حُكماً ، وأنه أحاط بكل شيءٍ علماً .

(١) رأى القشيري في « الرزق الحسن » مفيد في دراسة الجانب النفسي عند الصوفية ، والحدود التي يبدأ عندها
الصراع الداخلي ، وآفات ذلك ، وعلاجه .

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » . اسمٌ عزيزٌ يُمهِلُ مَنْ عَصَاهُ ، فإذا رجع وناداه .. أجابه ولَّيَّاهُ (١) فإن لم يتوسَّلْ بِصِدْقِ قَدَمِهِ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ ثُمَّ تَنَصَّلَ بِصِدْقِ نَدَمِهِ فِي آخِرِ عَمَلِهِ أَوْسَعَهُ غَفْرًا (٢) ، وقبل منه عُذْرًا ، وَأَكْمَلَ لَهُ ذُخْرًا ، وَأَجْزَلَ لَهُ بَرًّا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

جاء في القصة : أن النبي صلى الله عليه وسلم حرَّم على نفسه مارية القبطية ، وفي الحال حَلَفَ أَلَّا يَطَّأَهَا شَهْرًا مِرَاعَاةً لِقَلْبِ حَفْصَةَ حَيْثُ رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا فِي يَوْمِهَا (٣) .
وقيل : حرَّم على نفسه شَرْبَ الْعَسَلِ لَمَّا قَالَتْ لَهُ زَوْجَاتُهُ ، إِنَّا نَشْمُ مِنْكَ رِيحَ الْمَغَافِرِ !
— والمغافير صمغ في البادية كريحه الرائحة ، ويقال : بقلة كريحه الرائحة . . . فماتته الله على ذلك .
وهي صغيرة منه على مذهب مَنْ جَوَّزَ الصَّفَاثِرَ عَلَيْهِ ، وَتَرَكَهُ لِلأَوَّلَى عَلَى مَذْهَبِ مَنْ لَمْ يَجُوزْ .

(١) هكذا في م وهي في ص (أبكاه) وهي خطأ في النسخ .
(٢) هكذا في م وهي في ص (عفوًا) وهي وإن كانت مقبولة إلا أن التركيب الموسيقي يجعلنا نؤثر (غفرًا) .
(٣) الدارقطني عن ابن عباس عن عمر قال : دخل الرسول (ص) بأُمِّ وَلَدِهِ مَارِيَةَ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ وَكَانَتْ حَفْصَةُ غَابِتَ إِلَى بَيْتِ أَبِيهَا فَقَالَتْ : تَدْخُلُهَا بَيْتِي ! مَا صَمَمْتُ فِي هَذَا مِنْ بَيْنِ نِسَائِكَ إِلَّا مِنْ هِرَانِي عَلَيْكَ فَقَالَ لَهَا : لَا تَذَكُرِي هَذَا لِعَائِشَةَ فَهِيَ حَرَامٌ عَلَيَّ إِنْ قَرَّبْتَهَا .

وقيل : إنه . طَلَّقَ حَفْصَةَ طَلْقَةً وَاحِدَةً ، فَأَمَرَهُ اللهُ بِمِرَاجِعَتِهَا ، وَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : إِنَّهَا صَوَامَةٌ قَوَامَةٌ

وقيل : لم يطلقها ولكن تمَّ بتطليقها فَمَنَعَهُ اللهُ عن ذلك .

وقيل : لما رأت حَفْصَةَ مع مارية في يومها قال لها : إِنِّي مُسِرٌّ إِلَيْكَ مِيرًا فَلَا تَجْبِرِي أَحَدًا : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ يَكُونُ بَعْدِي لِأَبِي بَكْرٍ وَلَأَبِيكَ .

ولكن حَفْصَةَ ذَكَرَتْ هَذَا لِعَائِشَةَ ، وَأَوْحَى اللهُ لَهُ بِذَلِكَ ، فَسَأَلَ النَّبِيَّ حَفْصَةَ : لِمَ أَخْبَرْتِ عَائِشَةَ بِمَا قَلْتِ ؟ .

فَقَالَتْ لَهُ : وَمَنْ أَخْبَرَكَ بِذَلِكَ ؟ قَالَ أَخْبَرَنِي اللهُ ، وَعَرَفَتْ حَفْصَةَ بَعْضَ مَا قَالَتْ ، وَلَمْ يَصْرُخْ لَهَا بِجَمِيعِ مَا قَالَتْ ، قَالَ تَعَالَى : « عَرَفَ^(١) بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنِ بَعْضٍ » ، فَعَاتَبَهَا عَلَى بَعْضٍ وَأَعْرَضَ عَنِ بَعْضٍ — عَلَى عَادَةِ الْكِرَامِ .

ويقال : إن النبي — صلى الله عليه وسلم — لما نزلت هذه الآية كان كثيراً ما يقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ قَاطِعٍ يَقَطَعُنِي عَنْكَ » .

وظاهرُ هَذَا الْخُطَابِ^(٢) عِتَابٌ عَلَى أَنَّهُ مِرَاعَاةٌ لِقَلْبِ امْرَأَتِهِ حَرَمٌ عَلَى نَفْسِهِ مَا أَحَلَّ اللهُ لَهُ .

والإشارةُ فيه : وجوبُ تَقْدِيمِ حَقِّ اللهِ — سبحانه — على كل شيء في كل وقت .

قوله جل ذكره : « قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِيَّةً أَيْمَانِكُمْ

وَاللهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ » .

أنزل الله ذلك عنايةً بأمره عليه السلام ، وتجاوزاً عنه . وقيل : إنه كَفَّرَ بِمَعْتَقِ رَقَبَةٍ ،

وَعَاوَدَ مَارِيَةَ .

(١) وفي قراءة «عَرَفَ» بدون التشديد : أي غضب فيه وجازى عليه ، وهو كقولك لمن أساء إليك : لأعزبن لك ما فعلت أي : لأجازينك عليه ، وجازاها النبي بأن طلقها طلقاً واحدة . وكان أبو عبد الرحمن السلمي يحصب بالحجارة من يقرأها مشددة .

(٢) أي « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لَكَ .. »

والله — سبحانه — أجرى سنته بأنه إذا ساكن عبداً بقلبه إلى أحدٍ شوش على خواصه محلّ مساكنته غيراً على قلبه إلى أن يُعاوِدَ ربه ، ثم يكفيه ذلك — ولكن بعد تطويل مدّة ، وأنشدوا في معناه :

إذا علقت روحى حبيباً تعلقت به غير الأيام كي تسلبني

وقد ألقى الله في قلب رسوله صلى الله عليه وسلم تناسياً بينه وبين زوجته فاعتزلهن (١) ، وما كان من حديث طلاق حفصة ، وما عاد إلى قلب أبيها ، وحديث الكفاية ، وإمساكه عن وطء مارية تسعاً وعشرين ليلة . . . كل ذلك غيراً من الحق عليه ، وإرادته — سبحانه — تشويش قلوبهم حتى يكون رجوعهم كلهم إلى الله تعالى بقلوبهم .

قوله جل ذكره : « إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين

والملائكة بعد ذلك ظهير . »

والملائكة بعد ذلك ظهير .

والملائكة بعد ذلك ظهير .

عاتبهما على السير من خطرات القلب ، ثم قال : « وإن تظاهرا عليه . . . »

« صالح المؤمنين » من لم يكن منهم في قلبه نفاق ، مثل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

وجاء : أن عمر بن الخطاب لما سمع شيئاً من ذلك قال لرسول الله :

لو أمرتني لأضربن عنقها ! (٢)

(١) دخل عليه عمر في المشربة فإذا هو مضطجع على حصير قد أثر في جنبه ، وبجوارده قبضة من شعير وتكاد خزانتة تخلو من كل شيء فبكى عمر وقال : يا نبي الله .. أنت رسول الله .. وذاك قيصر وكمرى في النار والآنهار ، فقال النبي : يا ابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولم الدنيا ؟ فقال عمر : إن كان يشق عليك من أمر النساء .. فإن كنت تطلقين فإن الله معك وملائكته ، وأنا وأبو بكر والمؤمنون ! ولم يزل يحدثه حتى تهبص صلوات الله عليه وخرجوا إلى الناس .

(٢) لما سمع عمر الناس بالمسجد يقولون : لقد طلق الرسول نساءه ! غضب وذهب إلى بيت النبي ليعلم الأمر فذهب أولاً إلى عائشة وقال : يا بنت أبي بكر أفد بلغ من شأنك أن تؤذي رسول الله ؟ فقالت : يا ابن الخطاب عليك بعيتك ، فأتجه إلى حفصة وقال : والله لقد علمت أن رسول الله لا يحبك ولولا أنا لطلقك .. فبكت بكاءً شديداً . وذهب إلى رسول الله قائلاً : والله لئن أمرني رسول الله بضرب عنق ابنتي لفعلت .

والعتاب في الآية مع عائشة وحفصة رضی الله عنهما إذ نكلمتا في أمر مارية .
ثم قال تعالى زيادةً في العتاب وبيان القصة :

« عسى رَبُّهُ إِذْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَ
مَلَمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَاتِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ
ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا » .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ
وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ
وَالْحِجَارَةُ » .

أى : فقهوهم ، وأدّبوهم ، وادعوهم إلى طاعة الله ، وامنعوهم عن استحقاق العقوبة بإرشادهم
وتعليهم .

ودلت الآية : على وجوب الأمر بالمعروف في الدين للأقرب فالأقرب .
وقيل : أظهرُوا من أنفسكم العبادات ليتعلموا منكم ، ويعتادوا كماداتكم .
ويقال : دلّوهم على السنّة والجماعة .
ويقال : علّموهم الأخلاق الحسان .
ويقال : مرّوهم بقبول النصيحة .

« وقودها الناس والحجارة » : الوقود : الخطب .

ويقال : أمر الناس يصلح بحجرة أو مدرّة ، فإن أصل الإنسان مدرّة ، ولو أنه أقام حَجْرَةً
مقام مدرّة فلا غرو من فضل الله .
اللهم فآتني فيها بدلنا حجراً وخلصنا منها .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا
الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »

إذا فات الوقت استفحل الأمر ، وانفلق الباب ، وسقطت الحيل . . فالواجب البدارُ
والفرارُ لتصل إلى روح القرار .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً
نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ
عَنكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »

التوبة النصوح : هي التي لا يعقبها نقص .

ويقال : هي التي لا تراها من نفسك ، ولا ترى نجاتك بها ، وإنما تراها بربك .

ويقال : هي أن تجد المرارة في قلبك عند ذكر الزلّة كما كنت تجد الراحة لنفسك عند فعلها .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا

مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ
يَقُولُونَ : رَبَّنَا أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ
لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

لا يخزي الله النبي بترك شفاعته ، والذين آمنوا معه بافتضاحهم بعد ما قبل فيهم شفاعته .

« نورهم يسعي بين أيديهم وبأيمنهم » عبر بذلك عن أن الإيمان من جميع جهاتهم .

ويقال : بأيمنهم كتاب نجاتهم : أراد نور توحيدهم ونور معرفتهم ونور إيمانهم ،

وما يخصهم الله به من الأنوار في ذلك اليوم .

« يقولون : ربنا أتم لنا نورنا » : يستديمون التضرع والابتهال في السؤال (١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبئس المصير » .

أمره بالملاينة في وقت الدعوة ، وقال : « وجادلهم بالتي هي أحسن » (٢) ثم لما أصرُوا —

بعد بيان الحجّة — قال : « وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ » : لأن هذا في حال إصرارهم ، وزوال أعذارهم .

(١) هذه الإشارة موجهة إلى الصوفية من بعيد كي لا يكفوا عن التضرع والابتهال قط فإن خير العمل أدومه ؛
فلاستدامة شرط أساسي لأن الطريق الصوفي طويل وشاق .

(٢) آية ١٢٥ سورة النحل

قوله جل ذكره : « ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَةً

نوحٍ وامرأة لوطٍ كأنتا تحت عبدين
من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا
عنهما من الله شيئاً ، وقيل ادخلا
النار مع الداخلين » .

لَمَّا سَبَقَتْ لهما الفُرْقَةُ يَوْمَ الْقِسْمَةِ لَمْ تنفعهما القربةُ يَوْمَ الْعُقُوبَةِ .

قوله جل ذكره : « وَضَرَبَ اللهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا

امْرَأَةً فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي
عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون
وعمله ونجني من القوم الظالمين » .

قالوا : صغرت هممتها حيث طلبت بيتاً في الجنة ، وكان من حقها أن تطلب الكثير .. ولا كما
توهموا : فإنها قالت : ربِّ ابن لي عندك ، فطلبت جوار القربة ، وليت في الجوار أفضل
من ألف قصر في غير الجوار . ومن المعلوم أن العندية هنا عندية القربة والكرامة .. ولكنه
على كل حال بيت له مزية على غيره ، وله خصوصية . وفي معناه أنشدوا :

إني لأحسد جاركم لجواركم طوبى لمن أضحى لدارك جاراً
يا ليت جارك باعني من داره شبراً لأعطيه بشبر داراً

قوله جل ذكره : « وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَخْصَلَتْ

فَرَجَّهَا فَفَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ
بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين » .

ختم السورة بذكرها بعد ما ذكر امرأة فرعون ، وهما من جملة النساء ، ولما كثر في هذه

السورة ذكر النساء أراد الله سبحانه ألا يخل السورة من ذكرها تخصيصاً لقدرها^(١)

(١) هكذا في ص وهي في م (لذكرها) والصواب ما أتينا . وجميل من القشيري أن يلفت نظرنا إلى هذا
الملحظ - الذي نظن - والله أعلم - أ : فيه تنبيهاً لنساء النبي بعرض نموذجين لامرأتين صالحتين عزفتا عن الدنيا .

(١)

سُورَةُ الْمُلْكِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ مَنْ لَمْ تَتَّعَطَّرْ الْقُلُوبُ إِلَّا بِنَسِيمِ إِقْبَالِهِ ، وَلَمْ تَنْقَطِرْ الدَّمُوعُ إِلَّا لِلْوَعَةِ فِرَاقِهِ أَوْ رُوحِ وَصَالِهِ ؛ فَدَمُوعُهُمْ فِي كُلِّمَا الْحَالَتَيْنِ مُنْسِكِبَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ فِي عَمُومِ أَحْوَالِهِمْ مُنْتَهَبَةٌ وَعَقُولُهُمْ فِي غَالِبِ أَوْقَاتِهِمْ مُنْتَهَبَةٌ .

قوله جل ذكره : « تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير » .

تَقَدَّسَ وَنَعَالَى ، مَنْ إِحْسَانُهُ تَوَاتَرَ وَتَوَالَى ، فَهُوَ الْمَتَكَبِّرُ فِي جَلَالِ كِبْرِيَاثِهِ ، الْمَتَجَرِّدُ فِي عِلَاءِ بَهَائِهِ وَدَوَامِ سِنَائِهِ .

« بيده الملك » : بقدرته إظهار ما يريد ، وهو على كل شيء قدير .

« الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم
أيكم أحسن عملاً وهو العزيز
الغفور » .

خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ، ابْتِلَاءً لِلخَلْقِ ، يَخْتَبِرُهُمْ لِيُظْهِرَ لَهُ شُكْرَانَهُمْ وَكُفْرَانَهُمْ ، كَيْفَ يَكُونَانِ عِنْدَ الْخَيْرِ فِي الصَّبْرِ وَعِنْدَ النِّعْمَةِ فِي الشُّكْرِ — وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ .

« الذي خلق سبع سموات طباقاً
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
فارجع البصر هل ترى من فطور؟ »

(١) قال صل الله عليه وسلم بشأن هذه السورة : « هي المانعة هي المنجية تنجيكم من عذاب القبر » .

عرّفهم كمال قدرته بدلالات خلقه ، فسمك السماء وأمسكها بلا عمد ، وركب أجزاءها غير مُستعينٍ بأحدٍ في خلقها ، وبالنجوم زيّتها ، ومن استراق سمع الشياطين حصنها ، وبغير تعليمٍ مُعلمٍ أحكمها وأتقنها .

« ماترى في خلق الرحمن من تفاوتٍ ، فارْجِعِ البَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ؟ » : لا ترى فيما خلق تفاوتاً ينافي آثار الحكمة ولا يدل على كمال القدرة .

ويقال : ما ترى فيها تفاوتاً ، في استغناؤه عن الجميع . . ماترى فيها تفاوتاً في الخلق ؛ تخلق الكثير واليسير عنده سيان ، فلا يسهُلُ عنده القليلُ ولا يسقُ عليه الكثير ؛ لأنه مُتنزّهٌ عن السهولة عليه ولحوقِ المشقة به .

فأنعم النظر ، وكرّر السبرَ والفكرَ . . فلن تجد فيها عيباً^(١) ولا في عزّه قصوراً .

قوله جل ذكره : « ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير » .

زينا السماء بالكواكب والنجوم ، وزينا قلوب أوليائه بأنواع من الأنوار والنجوم ؛ فالؤمنون قلوبهم مزينةٌ بالتصديق والإيمان ثم بالتحقيق بتأمل البرهان ، ثم بالتوفيق لطلب البيان . والعارفون قلوبهم مزينةٌ بشمس التوحيد ، وأرواحهم مزينةٌ بأنوار التفريد ، وأسرارهم مزينةٌ بآثار التجريد^(٢) . . وعلى القياس : لكل طائفة أنوار .

« وجعلناها رجوماً للشياطين » : فمن النجوم ما هو للشياطين رجوم ، ومنها ما هو للاهتداء به معلوم . فأخبر أن هذا القدر من العقوبة بواسطة الرجوم لا يكفي ، وإنما يعدّ بهم مؤبدين في السعير .

(١) هكذا في م وهي في ص (عياً) .

(٢) يميز الكلاباذي بين التفريد والتجريد فيقول (ملخصاً) :

التجريد : أن يتجرد بظاهرة عن الأعراض وبباطنه عن الأعراض ، يفعل ذلك لوجوب حق الله تعالى لا لعله غيره ولا لسبب سواه ، ويتجرد بمره عن المقامات والأحوال التي ينازها .

والتفريد : أن يتفرد عن الأشكال ، ويتفرد في الأحوال ، ويتوحد في الأفعال ويغيب عن رؤية أحواله برؤية محولها ولا بأنس بأتكاله ولا يستوحش (التعرف ص ١٣٣) .

قوله جل ذكره : « وللذين كفروا بربهم عذابٌ جهنمٌ
ويُسّ المصير • إذا ألقوا فيها سَمِعُوا
لها شهيقًا وهي تَفُور • تكادُ تَمَيُّزُ من
الغَيْظِ كُلَّمَا أَلْقِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ
خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ » .

أخبر : أنهم محتج عليهم بإرسال الرسل ، فتقول لهم الملائكة : ألم يأتكم نذير ؟

« قالوا : بلى قد جاءنا نذيرٌ فكذبنا
وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم
إلا في ضلالٍ كبير • وقالوا لو كنا
نسمعُ أو نعقلُ ما كنا في أصحاب
السَّعير . »

« وقالوا لو كنا نسمعُ أو نعقلُ .. » فأخبر أنهم لم يكن لهم سمع قبول ، فاستوجبوا
العقوبة لأجله^(١) ، لم يسمعوا نصيحة الناصحين ولا وعظ الواعظين ، ولا ما فيه قلوبهم حياة .
وفي الآية للمؤمنين بشارة ؛ لأنهم يسمعون ويعقلون ما يسمعون ؛ فإن من سمع بالحق
سمع كل ما يقال عن الحق من كل من يقول عن الحق ، فيحصل له النعم لما يسمع ، لأنه إذا
كان من أهل الحقائق يكون سمعه من الله وبالله وفي الله .

قوله جل ذكره : « فاعترفوا بذنبيهم فسحقاً لأصحاب
السَّعير . »

اعترفوا بذنبيهم ولكن في غير وقت الاعتراف .. فلا جرّم يقال لهم : « فسحقاً
لأصحاب السَّعير . »

(١) من الآية ومن إشارتها يتضح : أن العقوبة لا تكون إلا بعد إرسال الرسل الذين يبسطون الحجة
ويسقطون العذر .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » .

الخشية توجب عدم القرار^(١) فيكون العبدُ أبداً — لانزعاجه — كالحبِّ على المقلِّ ؛ لا يقرُّ ليه أونهازه ، يتوقَّع العقوباتِ مع مجارى الأفاضل ، وكلما ازداد فى الله طاعةً ازداد لله خشيةً .

قوله جل ذكره : « وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » .

خوفهم بعلمه ، وتدبهم إلى مراقبته ؛ لأنه يعلم السرَّ وأخفى ، ويسمع الجهرَ والنجوى . .
ثم قال مبيِّناً :

« أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ

الْخَبِيرُ » .

وفى كل جزءٍ من خلقه — من الأعيان والآثار — أدلةٌ على علمه وحكمه .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا

فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِ

وَالْيَاكُوتِ » .

أى إذا أردتم أن تضربوا فى الأرض سهلاً عليكم ذلك .

كذلك جعل النفس ذلولاً ؛ فلو طألتها بالوقاقِ وجَدتها مُسَاعِدَةً مُوَاقِقَةً ، مُتَابِعَةً
مُسَابِقَةً . . وقد قيل فى صفتها :

هِيَ النَّفْسُ مَا عَوَّدَتْهَا تَعْوِدٌ . وَلِلدَّهْرِ أَيَّامٌ تُنَدِّمُ وَمُحَمَّدٌ

قوله جل ذكره : « أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُنْزِلَ بِكُمْ

الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ * أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ

(١) هكذا فى ص وهي فى م (الفراق) والصواب ما أثبتنا - بدليل ما بعدها .

في السماء أن يُرْسِلَ عليكم حاصباً
فستعلمون كيف نذير .

« من في السماء » أراد بهم الملائكة الذين يسكنون السماء ، فهم موكِّلون بالعذاب .

وخوَّفهم بالملائكة أن يُنزلوا عليهم العقوبة من السماء ، أو ينجسوا بهم الأرض ،
وكذلك خوَّفهم أن يُرْسِلُوا عليهم حجارةً كما أرسلوا على قوم لوط . ويتنَّ أنَّ مَنْ كَذَّبَ
قَبْلَ هَؤُلاءِ رُسُلَهُمْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابُهُمْ ، ثم زاد في البيان وقال :

« أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ
وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسَّكُنَنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ
إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ » .

أولم يروا كيف خلَقَ الطيور على اختلاف أجناسها ، واختصاصها بالطيران لأن لها أجنحة —
بمخلاف الأجسام^(١) الأخر . . . من الذي يمسكهن ويحفظهن وهن يقبضن ويبسطن أجنحتهن
في الفضاء ؟ وما الذي يوجه العقل حفظ هذه الطيور أم بقية الأجسام الأخر ؟ .

« أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ
يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » .

إنَّ أَرَادَ الرَّحْمَنُ بِكَ سَوْياً . فَمَنْ الَّذِي يُوسِّعُ عَلَيْكَ مَا قَبَضَهُ ، أَوْ يَمْحُو مَا أُنْبِتَهُ ،
أَوْ يُقَدِّمُ مَا أَخَّرَهُ ، أَوْ يُؤَخِّرُ مَا قَدَّمَ ؟ .

قوله جل ذكره : « أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ
أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ * قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ » .

(١) هكذا في م وهي في ص (الأصنام) والصواب ما أثبتناه ، لأن المقصود المقارنة بين الطيور وغيرها من
(الأجسام) بصفة عامة .

وخصكم بالسمع والبصر والأفئدة، وأنتم لا تشكرون عظيم نعمة .
« ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين؟ » .
وأجاب عنه حيث قال : لا تستعجلوا العذاب، وبين أنهم إذا رأوه كيف يخافون وكيف يندمون .

قوله جل ذكره : « قل أرأيتم إن أهلكتني الله ومَن معي أو رحمتنا فمن ينجي الكافرين من عذاب أليم * قل هو الرحمن أمانةً به وعليه توكلنا . . . »

وإليه أمورنا — جملةً — فوضنا .

« قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين » .

مَن الذي يأتيكم بالماء إذا صار غائراً في الأرض لا تناله الأيدي .

وهذه الآيات جميعها على وجه الاحتجاج عليهم . . . ولم يكن لواحدٍ عن ذلك جواب .

سُورَةُ الْقَلَمِ^(١)

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ كريمٌ مَنْ شهد لُطْفَهُ لم يتذَلَّلْ بعده لمخلوق ، ولم يَسْتَعِينْ فيما نَابَهُ مِنْ ضُرٍّ أصابه أو خيرٍ أرادَه بِمُحَدَّثِ مرزوق .

إن أعطاه قابله بالشُّكْرِ ، وإن منعه استجابَهُ بِجَمِيلِ الحمد^(٢) .

قوله جل ذكره: « ن والقلم وما يسطرون » .

« ن » قيل : الحوت الذى على ظهره الكون ، ويقال : هى الدواة .

ويقال : مفتاح اسمه ناصر واسمه نور .

ويقال : إنه أقسم بُنْصُرَةَ الله تعالى لعباده المؤمنين .

وأقسم بالقلم — وجوابُ القسم قوله :

« ما أنت بنعمة ربك بمجنون • وإنَّ

لك لأجرأ غير ممنون » .

ما أوجب لصدره من الوحشة من قول الأعداء عنه :

إنه مجنون ، أزاله عنه بنفيه ، ومحققاً ذلك بالقسم عليه .. وهذه سُنَّةُ الله تعالى مع رسوله

صلى الله عليه وسلم ؛ فما يقوله الأعداءُ فيه يردُّه — سبحانه — عليهم بخطابه وعنه ينفيه .

(١) هكذا فى ص ، وفى م سورة ن والقلم .

(٢) يمكن أن يفيد ذلك فى التمييز بين الشكر والحمد — كما يرى التشيرى .

« وإنَّ لك لأجرًا غير ممتون » : أى غير منقوص .. لَمَّا سَمَّتْ هِمَّتُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عن طلبِ الأَعْوَاضِ أثبت اللهُ له الأجر ، فقال له : إنَّ لك لأجرًا غير منقوص — وإنَّ
كُنْتَ لا تريدُه .

ومن ذلك الأجر العظيم هذا الخلق ، فأنت لست تريدُ الأجرَ — وبنَا لستَ تريدُ ؛
فلولا أنْ خَصَصْنَاكَ بهذا التحرُّرِ لكنتَ كأمثالكِ في أنهم في أسْرِ الأَعْوَاضِ .

قوله جل ذكره : « وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .

كما عرفه اللهُ سبحانه أخبارَ مَنْ قَبْلَهُ من الأنبياءِ عرفه أنه اجتمعت فيه متفرقاتُ أخلاقهم
فقال له : إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ .

ويقال : إنه عَرَضَ عَلَيْهِ مَفَاتِيحَ الأَرْضِ فلم يقبلها ، ورقاه ليلةَ المعراج ، وأراه جميع
المملكة والجنة فلم يلتفت إليها ، قال تعالى : « مَا زَاغَ البَصْرُ وَمَا طَغَى » فالتفت يمينًا
ولا شمالًا ، ولهذا قال تعالى : « وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » . . . ويقال : « على خلق عظيم » :
لا بالبلاء تنحرف ، ولا بالعطاء تنصرف ؛ احتمل صلوات الله عليه في الأذى شَجَّ رأسه وُتَفِرِه ،
وكان يقول :

« اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » . وغداً كلُّ يقول : نفسى نفسى وهو صلوات الله
عليه يقول : أمتى أمتى .

ويقال : علته محاسن الأخلاق بقوله : « خُذِ العَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ » (١) .

سأل صلواتُ الله عليه جبريلَ : بماذا يأمرنى ربى ؟ قال : يأمرك بمحاسن الأخلاق ؛ يقول
لك : صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ وَاغْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، فتأدَّب بهذا ؛ فأثنى عليه
وقال : « وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .

قوله جل ذكره : « فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ * بِأَيْكُمْ
الْمُفْتُونَ *

(١) آية ١٩٩ سورة الأعراف .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ .

المفترون : الجنون لأنه فتنَ أي مُحِنَ بالجنون .

« فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ » .

معبودك واحدٌ فليكن مقصودك واحداً . . وإذا شهدت مقصودك واحداً فليكن
مشهودك واحداً .

« وَدُّوا لو تُدْهِنُ فُيُذْهِنُونَ » .

مَنْ أَصْبَحَ عَلِيلاً تَمَى أَنْ يَكُونَ النَّاسَ كُلَّهُمْ مَرْضَى . . وَكُنَّا مَنْ وَسَمَ بَكَى الْمَجْرَانَ
وَدَّ أَنْ يُشَارِكَ فِيهِ مَنْ عَادَاهُ .

« وَلَا تُطِيعْ كُلَّ خَلَافٍ مَهِينٍ »

وهو الذي سقط من عيننا ، وأقربنا بالبعد عنا .

« هَمَّازٍ مَشَاءَ بِنَمِيمٍ »

محبوبٍ عنا مُعَذِّبٍ بِخُذْلَانِ الْوَقِيمَةِ فِي أَوْلِيَانَا .

« مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ (١) »

مُهَانٍ بِالشُّحِّ ، مَسْلُوبِ التَّوْفِيقِ .

« مُعْتَدٍ أَثِيمٍ »

ممنوعٍ الحياءِ ، مُسْتَقْتٍ فِي أَوْدِيَةِ الْحَرَمَانِ .

« عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ »

لثيم الأصل ، عديم الفضل ، شديد الخصومة بباطله ، غير راجع في شيء من الخير

إلى حاصله .

« أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ • إِذَا تُتْلَىٰ

عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »

(١) عند الجمهور - هو الوليد بن المغيرة ، وكان يقول لبنيه العشرة : من أسلم منكم منته رفقى .

(أى : لا تطعه لأن كان ذا مالٍ وبنين.. ثم استأنف الكلام فقال) (١) : إذا تلى .. قابَلها بالكذيب ، وحَكَمَ أَنَّ القرآنَ مِنَ الأساطير .

« سَتَسِئُهُ عَلَى الْخُرطومِ »

أى سنجعل له فى القيامة على أنفه تشويهاً لصورته كى يُعْرَفَ بها .

قوله جل ذكره : « إِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ » .

أى امتحنناهم (٢) . . حين دعا عليهم العبي صلى الله عليه وسلم ، فابتلاههم الله بالجوع ، حتى أكلوا الجِيفَ — كما بلونا أصحاب الجنة ، قيل : إن رجلاً من أهل اليمن كانت له جنة مشمرة وكان له ثلاثة بنين ، وكان للمساكين كل ما تمداه المنجل فلم يجده من الكرم ، فإذا طرح على البساط فكل شئ سقط عن البساط فهو أيضاً للمساكين ، فما أخطأه القطف من نخله وكرمه يدعه للمساكين . وكان يجتمع منه مال ، فلما مات هو قال وَرَثَتُهُ : إن هذا المالَ تفرقَ فينا ، وليس يمكننا أن فعلَ ما كان يفعله أبونا ، وأقسموا ألا يعطوا للفقراء شيئاً ، فأهلك الله جنهم ؛ فندمو وتابوا .

وقيل : أبدلهم الله جنةً حسنةً ، فأقسموا ليصرمنَّ جنهم وقت الصبح قبل أن تفتنَّ المساكينُ ، ولم يقولوا : إن شاء الله :

« فظاف عايبها طائفٌ من ربك وهمُّ

نائمون * فأصبحت كالصريم » .

أرسل عليها من السماء آفةً فأحرقت ثمارهم . وأصبحت « كالصريم » أى كالليل المسود ، فنادى بعضهم بعضاً وقت الصبح : أن اغدوا على حرتكم إن أردتم الصرام ، فانطلقوا

(١) ما بين القوسين موجود فى ص وغير موجود فى م .. والمعنى : لا تطعه - مع هذا الضمير والمثالب - ليعاره وحظه من الدنيا وكثرة أولاده .

(٢) يقصد أهل مكة حين دعا عليهم الرسول : اللهم اشدد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف .

لا يرفضون أصواتهم فيما بينهم لثلاث يسمعونهم أحداً . وقصدوا إلى الصرام «على حردي» أي :
قادرين عند أنفسهم ، ويقال : على غضبٍ منهم على الساكنين .

فلما رأوا الجنة وقد استوصيت قالوا : ليست هذه جنتنا ! !

ثم قالوا : بل هذه جنتنا . . . ولكننا حرمتنا خيرها .

قال أوسطهم : أي أعدلهم طريقةً وأحسنهم قولاً :

« أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ؟ »

أي : تستننون وتقولون : إن شاء الله (١) .

« قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين »

ثم أقبل بعضهم على بعض يتلاومون ، ويقولون :

« عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها »

« إنا إلى ربنا راغبون » .

قال تعالى : « كذلك العذاب » لأهل مكة « ولعذاب الآخرة أكبر » :

وهكذا (٢) تكون حال من له بداية حسنة ويجد التوفيق على التوالي ، ويمتنب المعاصي ،
فيعوضه الله في الوقت نشاطاً ، وتلوح في باطنه الأحوال . فإذا بدر منه سوء دعوى أو ترك
أدب من آداب الخدمة تنسّد عليه تلك الأحوال ويقع في قره (٣) من الأعمال . فإذا حصل منه
بالعبادات إخلال ، ولبعض الفرائض إهمال — انقلب حاله ، ورد من الوصال إلى البعاد ،
ومن الإقتراب إلى الاغتراب عن الباب ، فصارت صفوته قسوة . وإن كان له بعد ذلك
توبة ، وعلى ما سلف منه ندامة — فقد فات الأمر من يده ، وقلما يصل إلى حاله .

(١) هذا أيضاً رأى مجاهد ، فجعل قول : إن شاء الله من التسبيح ، وهذه هي حقيقة تقديم المشيئة ، فهي
تنزيه لله بأن لا شيء إلا بمشيئته .

(٢) هذه الإشارة موجهة إلى أرباب السلوك يقصد بها إلى التوضيح أن العبرة بالخواتيم ، وينبغي الاهتمام بهذه
الفترة كلها عند بحثنا عن « وصايا القشيري للمريدين » .

(٣) جمع أقره وهو ما اسود من الجلد وتقشر .

ولا يبعد أن ينظر إليه الحقُّ بأفضاله ، فيقبله بعد ذلك رعايةً لما سَلَفَ في بدايته من أحواله فإنَّ الله تعالى رءوفٌ بعباده .

قوله جل ذكره : « إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ » .

الذين يتقون الشرك والكفر ، ثم المعاصي والفسق ، لهم عند الله الثواب والأجر .

قوله جل ذكره : « أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِينَ ؟ »

ما لكم كيف تحكمون ؟ ١٩ • أم

لكم كتابٌ فيه تدرسون ؟

كيف تحكمون ؟ هل لديكم حجة ؟ أم لكم كتابٌ فيه تدرسون ؟ أم لكم مناهج فيها تحكمون ؟ والمقصود من هذه الأسئلة نفي ذلك .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ »

« عن ساقٍ » : أى عن شِدَّةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

ويقال في التفسير : عن ساقِ العرش .

يُؤْمَرُونَ بِالسُّجُودِ ؛ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَيَسْجُدُونَ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَتَشُدُّ أَسْلابُهُمْ فَلَا تَنْحَنِي .

وقيل : يكشف المريض عن ساقه — وقت التوفى — لِيُبْصَرَ ضَعْفُهُ ، ويقول المؤذُنُ :

حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ — فَلَا يَسْتَطِيعُ .

وعلى الجملة فقد خوفهم بهذه القالة : إمَّا عند انتهاءهم في الدنيا أو ابتلائهم في الآخرة .

« » وقد كانوا يُدْعَوْنَ إِلَى

السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ .

يُدْعَوْنَ لَهُمْ بِبَلَدِكَ لِيَزِدَادُوا حَسْرَةً ، وَلِتَكُونَ الْحِجَّةُ عَلَيْهِمْ أَبْلَغَ .

قوله جل ذكره : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ

سَلَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » .

سَلَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ الصَّوْبَةِ بِحَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ .

والاستدراجُ : أَنْ يَرِيدَ الشَّيْءَ وَيَطْوِي عَنْ صَاحِبِهِ وَجْهَ الْقَصْدِ فِيهِ ، وَيُدْرِجُهُ إِلَيْهِ شَيْئاً بَعْدَ شَيْءٍ ، حَتَّى يَأْخُذَهُ بَغْتَةً .

ويقال : الاستدراج : التمكن من النعم مقروناً بنسيان الشكر (١) .

ويقال : الاستدراجُ : أنهم كلما ازدادوا محصية زادهم نعمة .

ويقال : ألا يعاقبه في حال الزلة ، وإنما يؤخر العقوبة إلى ما بعدها .

ويقال : هو الاشتغال بالنعمة مع نسيان المنعم .

ويقال : الاغترارُ بطول الإسهال .

ويقال : ظاهرٌ مغبوطٌ وباطنٌ مُشوشٌ .

قوله جل ذكره : « وَأَمْثَلُ لَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُتِينٌ »

أَمْثَلُهُمْ .. ثُمَّ إِذَا أَخَذْتَهُمْ فَأَخَذِي أَلِيمٌ شَدِيدٌ .

قوله جل ذكره : « أَمْ نَسَأَلُهُمْ أَجْراً فَهَمَّ مِنْ مَفْرَمٍ

مُتَقَلُونَ » .

أى : ليس عليهم كلفة مقابل ما تدعوهم إليه ، وليست عليهم غرامة إن هم اتبعوك .. فأنتم لا تسأل أجراً .. فما موجبات التأخر وترك الاستجابة ؟

« أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ؟ » .

أَمْ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْغَيْبِ أَنْفَرَدُوا بِهِ وَأَوْجِبْ لَهُمْ أَلَا يُسْتَجِيبُوا ؟ » .

(١) في النسختين (بلسان) وهي خطأ قطعاً ، فقد انتهت على كلا النسخين . وإلا يد رأينا قول سفيان الثوري في « استدراجهم » نسيج عليهم النعم وننسيهم لشكر (الفرطبي ١٨٠ ص ٢٥١) .

قوله جل ذكره : « فاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ

كصاحب الخوت إذ نادى وهو مكظوم » .

صاحب الخوت : هو يونس عليه السلام ، نادى وهو مكظوم : ملوء بالقيظ على قومه .
فلا تستعجل — يا محمد — بمتوية قومك كما استعجل يونس فلقى مالتى ، وتثبتت عند جريان
حكنا ، ولا تعارض تقديرنا .

« لولا أن تداركته نعمة من ربه لنبذ

بالعراء وهو منبوم » .

أى : لولا أن الله رَحِمَهُ بِفَضْلِهِ لَطُرِحَ بِالْفِضَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ وَلَكِنْ :

« فاجتباه ربه فجعله من الصالحين » .

فاصطفاه واختاره ، وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ

بأبصارهم » .

كانوا إذا أرادوا أن يُصِيبُوا شَيْئًا بِأَعْيُنِهِمْ جَاعُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، ثُمَّ جَاءُوا وَنَظَرُوا إِلَى ذَلِكَ
الشىء قائلين : ما أحسنه من شىء ! فكان يسقط المنظور في الوقت . وقد فعلوا ذلك بالنو
صلوات الله عليه ، فقالوا : ما أفصحه من رجل ! ولكن الله سبحانه حفظه ، ومر
بذكره عليه (١) .

(١) نلبي إلى نقطة هامة .. ورود اسم القشيري عند القرطبي لا يعنى أنه إمامنا عبد الكريم القشيري صاحب هذا
الكتاب ، بل ربما كان أحد أبنائه الستة .. فيكلهم أئمة . وربما كان ابنه أبا نصر عبد الرحمن (انظر القرطبي
الجزء العشرين ص ٥٤) وليس أدل على ذلك من المقارنة بين قول القشيري هنا وما جاء عند القرطبي في ص ١٨
ص ٢٥٥) قال القشيري : وفي هذا نظر لأن الإصابة باليمين إنما تكون مع الاستحسان والإيجاب لا مع الكراهية
والبغض ، ولهذا قال : ويقولون إنه مجنون) أى ينسبوك إلى الجنون إذا رأوك تقرأ القرآن .

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة عزيزة تحتاج في سماعها إلى سميع عزيز لم يستعمل في سماع الغيبة ، وتحتاج في معرفتها إلى قلب عزيز لم يتبدل في الغفلة والغبية ، لم ينظر صاحبه بعينه إلى ما فيه رتبة ، ولم تتبع نفسه اللبس (١) والطبئة (٢) .

قوله جل ذكره : « الحاقة * ما الحاقة * وما أدراك ما الحاقة » .

« الحاقة » : اسم للقيامة لأنها تحقق (٣) كل إنسان بعمله خيره وشره .

« وما أدراك ما الحاقة ؟ » : استفهام يفيد التعظيم لأمرها ، والتفخيم لشأنها .

قوله جل ذكره : « كذبت ثمود وعاد بالقارعة » .

ذَكَرَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ : الَّذِينَ كَذَّبُوا رَسُولَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ، وَأَصْرُوا عَلَى كُفْرِهِمْ ، وَلَمْ يَقْبَلُوا النَّصِيحَةَ مِنْ أَنْبِيَائِهِمْ ، فَأَهْلَكَهُمْ ، وَانْتَمَ لَأَنْبِيَائِهِ مِنْهُمْ .

وَالْفَائِدَةُ فِي ذِكْرِهِمْ : الْاِعْتِبَارُ بِهِمْ ، وَالتَّحَرُّرُ عَمَّا فَعَلُوا لِئَلَّا يُصِيبَهُمْ مَا أَصَابَهُمْ .

وَعُقُوبَةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُؤَجَّلَةٌ مُؤَخَّرَةٌ إِلَى الْقِيَامَةِ ، وَلَكِنْ خَوَّصَهُمْ عِقُوبَتُهُمْ مُعَجَّلَةً ؛ فَيَقُومُ

(١) هكذا في ص أما في م فهي (الهن) .

(٢) هكذا في ص وهي في م (الطبية) وقد رجحنا - وهو ترجيح بعيد - أنها قد تكون (الطبئة) بمعنى الخاف.

والمهارة الناتجين عن الحيلة والتدبير، وربما كانت (ولم يتبع مع نفسه المين والطبية فالنفس أعدى الأعداء) .

(٣) لأنها تحقق كل محقق في دين الله أي كل مخاصم (وهو قول الأزهري) . وساقه أي خاصمه وادعى كل واحد منهما الحق (الصحيح) .

من هذه الطائفة إذا أشاعوا سراً ، أو أضعوا أدباً يعاقبهم بريح الحجة^(١) ، فلا يبقى في قلوبهم أثرٌ من الاحتشام للدين ، ولا يمتنعون على الاعتراض على التقدير^(٢) والقسمة .

وأما فرعون وقومه فكان عذابهم بالفرق . . . كذلك من كان له وقتٌ فارغٌ وهو بطاعة ربه مشتغلاً ، والحق عليه مقبلاً — فإذا لم يشكر النعمة ، وأساء أدبه ، ولم يعرف قدر ما أنعم الله به عليه رده الحق إلى أسباب التفرقة ، ثم أغرقه في بحار الاشتغال فيتكدر مشرباً ، ويصير على خطرٍ بأن يذركه سُخْطُ الحق وغضبه .

قوله جل ذكره : « إِنَّا لَنَاطِقِي الْمَاءِ حَمَلَاءُكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » .

وكذلك تكون منتته على خواص أوليائه حين يسلمهم في سفينة العافية ، والكون يتلاطم في أمواج بحار الاشتغال على اختلاف أوصافها ، فيكونون بوصف السلامة ، لا متازعة ولا محاسبة لهم مع أحد ، ولا توقع شيء من أحد ؛ سالمون من الناس ، والناس منهم سالمون .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ » .

بدأ في وصف القيامة والحساب . .

« يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ » .

وفي كل نفسٍ مع هؤلاء القوم^(٣) محاسبة ومطالبة ، منهم من يستحق المعاقبة ، ومنهم من يستحق المعاقبة .

(١) في الإشارة قياس على الرياح التي أهلكت عاداً .
(٢) موجود في ص أما في م فهي (الإعراض) فقط .
(٣) يقصد أهل المجاهدات والمذاقات .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ فَيَقُولُ
هَؤُومٌ أَقْرَبُوا كِتَابِيَهٗ * إِنِّي ظَنَنْتُ
أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهٗ . »

يسلم له السرورُ بنعمة الله ، ويأخذ في الحمد والمدح .

« فهو في عيشة راضية » .

القومُ — غداً — في عيشة راضية أى مرضية لهم ، وهؤلاء القوم — اليوم — في عيشة راضية ، والفرق بينهما أنهم — غداً — في عيشة راضية لأنه قد قضيت أوطارهم ، وارتفعت مآربهم ، وحصلت حاجاتهم ، وهم — اليوم — في عيشة راضية إذ كفوا مآربهم فدفع عن قلوبهم حوائجهم ؛ فليس لهم إرادة شيء ، ولا تمسهم حاجة . وإنما هم في رَوْح الرضا . . . فَيَشُ أَوْلَئِكَ فِي الْعَطَاءِ ، وَعَيْشٌ هَؤُلاءِ فِي الرِّضَا ؛ لأنه إذا بدا عِلْمٌ مِنَ الْحَقِيقَةِ أَوْ مَعْنَى مِنْ مَعَانِيهَا فَلَا يَكُونُ ثَمَّةَ حَاجَةٍ وَلَا سَوْأَلٍ . وَيَقَالُ لِأَوْلَئِكَ غَدًا .

« كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَقْتُمْ
فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » .

ويقال لهؤلاء : اسمعوا واشهدوا . . اسمعوا منا . . وانظروا إلينا ، واستأنسوا بقرئنا ، واطالعوا جمالنا وجلالنا . . فأنتم بنا ولنا .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ
فَيَقُولُ : يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهٗ *
وَلَمْ أُدْرِكْ مَا حِسَابِيَهٗ * يَالَيْتَهَا كَانَتِ
الْقَاضِيَةَ » .

هناك — اليوم — أقوامٌ مهجورون تتصاعد حسراتهم ، ويتضاعف أُنينهم — ليئتهم ونهارهم — فليئتهم ويلٌ ونهارهم بُعاد ؛ تسكدرت مشاربهم ، وخربت أوطانُ أُنسهم ، ولا بكاؤهم يُرْحَمُ ، ولا أُنينهم يُسْمَعُ . . فعندهم أنهم مُتَعَدُونَ . . وهم في الحقيقة من الله مرحومون ، أسبل عليهم الستر فصغروهم في أعينهم — وهم أكرمُ أهل القصة كما قالوا :

لا تُنْكِرُنْ جُحْدِي هَوَاكَ فَإِنَّمَا ذَاكَ الْجُحُودُ عَلَيْكَ سِتْرٌ مُّسَبَّلٌ
قوله جل ذكره : « فلا أقسمُ بما تبصرون *
وما لا تبصرون . » .

« لا » : صلة والمعنى : أقسم ؛ كأنه قال : أقسم بجميع الأشياء ، لأنه لا ثالث لما يبصرون
وما لا يبصرون . وجوابُ القسم :

« إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . » .

أى وجيه عند الله . وقول الرسول الكريم هو القرآن أو قراءة القرآن .
وما هو بقول شاعر ولا بقول كاهن أى أن محمداً ليس شاعراً ولا كاهناً بل هو :
« تنزيلٌ من ربِّ العالمين » .

قوله جل ذكره : « ولو تقول علينا بعض الأقاويل *
لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا
منه الوتين » .

أى لو كان محمدٌ يكذب علينا لمنعناه منه وعصمناه عنه ، ولو تعمد لعد بناه . والقول بعصمة
الأنبياء واجب . ثم كان لا ناصر له منكم ولا من غيركم ، وهذا القرآن :

« وإنه لتذكرة للمتعنين * وإنا لنعلم
أنَّ منكم مُكذِّبين * وإنه لحسرة
على الكافرين * وإنه لحقُّ اليقين » .

حقُّ اليقين هو اليقين فالإضافة هكذا إلى نفس الشيء (١) .

وعلوم الناس تختلف في الطرق إلى اليقين خفاءً وجلالاً ؛ فما يقال عن الفرق بين علم اليقين
وعين اليقين وحقُّ اليقين يرجع إلى كثرة البراهين ، وخفاء الطريق وجلالته ، ثم إلى كون
بعضه ضرورياً وإلى بعضه كسبياً ، ثم ما يكون مع الإدراكات (٢) .

(١) لو كان اليقين نعماً لم يجوز أن يضاف إليه كما لا تقول : هذا ورد الأحمر ، فالإضافة هنا - كما
يرى القشيري - إلى الشيء نفسه . فإن القرآن حق يقين ويقين حق .
(٢) انظر محاولة القشيري التفرقة بين معانيها في رسالته ص ٤٧ .

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ من قالها وَجَدَ جِوَالَهَا ، وَمَنْ شَهِدَهَا شَهِدَ جِوَالَهَا .

وليس كلُّ مَنْ قَالَهَا نَالَهَا ، وَلَا كُلُّ مَنْ احْتَمَلَهَا^(١) عَرَفَ جِوَالَهَا .

كلمةٌ رَفِيعَةٌ عَنِ إِدْرَاكِ الْأَلْبَابِ مَنِيعَةٌ ، كَلِمَةٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ الصَّمْدِيَّةِ دَالَّةٌ ، كَلِمَةٌ لَا بُدَّ لِلْعَبْدِ مِنْ ذِكْرِهَا فِي كُلِّ حَالَةٍ .

قوله جل ذكره : « سأل سائلٌ بعذابٍ واقعٍ » .

الباءُ فِي « بعذابٍ » بِمَعْنَى عَنِ ، أَيْ سَأَلَ سَائِلٌ^(٢) عَنِ هَذَا الْعَذَابِ لِمَنْ هُوَ ؟
قَالَ تَعَالَى :

« لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنْ

اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ » .

هَذَا الْعَذَابُ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ؛ فَهَذَا الْعَذَابُ مِنَ اللَّهِ .

وَمَعْنَى « ذِي الْمَعَارِجِ » ذِي الْفَضْلِ وَمَعَالَى الدَّرَجَاتِ الَّتِي يُبَلِّغُ إِلَيْهَا أَوْلِيَاءَهُ .

قوله جل ذكره : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ

كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » .

(١) هَكَذَا فِي النَّسَخَتَيْنِ ، وَلَوْ صَحَّ أَنَّهَا هَكَذَا فِي الْأَصْلِ فَرُبَّمَا كَانَ الْمَعْنَى : لَيْسَ كُلُّ مَنْ ادَّعَى أَنَّهُ جَمَلْتَهُ وَتَدَبَّرَهُ وَمَهَارَتَهُ وَحَذَقَهُ وَصَلَ إِلَيْهَا قَدْ عَرَفَ أَسْرَارَهَا .

(٢) هُوَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ : إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْقِنَا بِعَذَابِ أَلِيمٍ ، وَرُبَّمَا تَكُونُ سَأَلَ بِمَعْنَى دَعَا ، وَيَكُونُ السَّائِلُ هُوَ النَّبِيُّ (ص) .

« الروح » أي جبريل ، في يومٍ كان مقداره خمسين ألف سنة من أيام الدنيا
يعنى به يوم القيامة .

ويقال : معناه يحاسبُ الخلقَ في يومٍ قصيرٍ ووقتٍ يسيرٍ ما لو كان الناسُ يشتغلون به
لكان ذلك خمسين ألف سنة ، واللهُ يُجْرِي ذلك ويُمِضِيه في يومٍ واحد .

ويقال : من أسفلِ المخلوقاتِ إلى أعلاها مسيرةُ خمسين ألف سنة للناس ؛ فاللائكةُ
تخرج فيه من أسفله إلى أعلاه في يومٍ واحد .

قوله جل ذكره : « فَأصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا » .

قاصبرٌ — يا محمد^(١) — على مقاساةِ أذاهم صبرًا جميلًا . والصبرُ الجميلُ ما لا شكوى فيه .

ويقال : الصبرُ الجميلُ ألا تَسْتَثْقِلَ الصبرَ بل تستعذبه .

ويقال : الصبرُ الجميلُ ما لا يَنْتَظِرُ العبدُ الخروجَ منه ، ويكون ساكنًا راضيًا .

ويقال : الصبرُ الجميلُ أن يكون على شهودِ الميلى .

ويقال : الصبرُ الجميلُ ما تجرد عن الشكوى والدعوى .

قوله جل ذكره : « إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَيْدًا * وَزَاهٍ قَرِيبًا »

إنَّ ما هو آتٍ قَرِيبٌ ، وما اسْتَبْعَدَ مَنْ يَسْتَبْعِدُ إِلَّا لَأَنَّهُ مُرْتَابٌ ؛ فَأَمَّا الْوَاتِقُ
بِالشئِ فهو غيرُ مُسْتَبْعِدٍ له .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ *

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ » .

الإشارة فيه أنه في ذلك اليوم مَنْ كَانَ فِي سُمُوٍّ نَحْوَتِهِ وَنُبُوٍّ صَوْلَتِهِ يَلِينُ وَيَسْتَكِينُ
وَيَضَعُفُ مَنْ كَانَ يَشْرَفُ ، وَيَذَلُّ مَنْ كَانَ يَذَلُّ .

قوله جل ذكره : « وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا » .

لا يَتَفَرَّغُ قَرِيبٌ إِلَى قَرِيبٍ ؛ فَلِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ .

(١) هكذا في ص وهي في م (بالحمد) وواضح فيها أنها اشتبهت على الناسخ .

ولا يتعهد المساكين - في ذلك اليوم - إلا الله .

« يبصرونهم يومئذ المجرم لو يفتدى
من عذاب يومئذ يبنيه * وصاحبته
وأخيه * وفصيلته التي تؤويه * ومن
في الأرض جميعاً ثم يُنحيه » .

« يبصرونهم » أى يعرفون أثارهم ، ولكن لا ترق قلوب بعضهم على بعض .
ويعنى المجرم يومئذ أن يفتدى من عذاب جهنم بأعز من كان عليه في الدنيا من
قريب ونسب وحميم وولد ، وبكل من في الأرض حتى يخلص من العذاب .
« كلاً إنَّها لظى » .

اسم من أسماء جهنم .

« تَزَاعَةُ لِلشَّوَى » (١) .

قَلَاعَةٌ لِلأَطْرَافِ . تَكْشَطُ الْجِلْدَ عَنِ الْوَجْهِ وَعَنِ الْعَظْمِ .

قوله جل ذكره : « تدعو من أذرب وتولى » .

قول جهنم للكافر والمنافق : يا فلان . . . إلى إلى .

والإشارة فيه : أن جهنم الدنيا تعلق بقلب المرء فتدعوه بكلاب الحرص إلى نفسه وتجروه
إلى جمعها حتى يؤثرها على نفسه وكل أحد له ؛ حتى لقد يبخل بذنيه على أولاده وأعرته ...
وقليل من نجا من مكر الدنيا وتسويلاتها .

قوله جل ذكره : « إنَّ الإنسانَ خُلِقَ هَلُوعاً » .

(١) والشوى جمع شواة وهي جلدة الرأس ، قال الأعشى :

قالت قُتَيْبَةُ : ماله قد جُلَّتْ شيئاً شواته

وجاء في الصحاح : الشوى جمع شواة وهي جلدة الرأس . وهي اليدان والرجلان والرأس من الادميين ،
وكل ما ليس مقتلاً . يقال : رماه فأشواه أى لم يصب المقتل .
وقال الضحاك : تفرى الجلد واللحم عن العظم حتى لا تترك منه شيئاً . ونرى أن المقصود - والله أعلم -
أن العذاب لا يقضى عليهم ، حتى يستمر واقماً بهم إلى الأبد .

وتفسيره ما يتلوه :

« إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا • وَإِذَا مَسَّهُ
الْخَيْرُ مَنُوعًا » .

والهَلَعُ شِدَّةُ الْحَرِصِ مَعَ الْجَزَعِ . ويقال هَلُوعًا : مَتَلِّبًا فِي غِمْرَاتِ الشَّهْوَاتِ .

ويقال : يُرْضِيهِ الْقَلِيلُ وَيُسْتَعِطُّهُ الْيَسِيرُ .

ويقال : عِنْدَ الْحِجَّةِ بِدَعْوِ ، وَعِنْدَ النَّمَةِ يَنْسَى وَيَسْهُو .

« إِلَّا الْمُصَلِّينَ • الَّذِينَ هُمْ عَلَى
صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ » .

استثنى منهم المصلين — وهم الذين يُلَازِمُونَ أَبَدًا مَوَاطِنَ الْإِقْتَارِ ؛ مِنْ صَلَاتِهِ
بِالسَّكَنِ (١) .

« وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ •
لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » .

وهو الْمُتَكَفِّفُ وَالْمُتَمَكِّفُ .

وهم على أقسام : منهم مَنْ يُؤْتِرُ بِجَمِيعِ مَالِهِ ؛ فَأَمْوَالُهُمْ لِكُلِّ مَنْ قَصَدَ ، لَا يَخْصُونَ
سَائِلًا مِنْ عَائِلٍ . ومنهم مَنْ يَعْطَى وَيَمْسِكُ — وهؤلاء (٢) منهم — ومنهم مَنْ يَرَى يَدَهُ
يَدَ الْأَمَانَةِ فَلَا يَتَكَلَّفُ بِاخْتِيَارِهِ ، وَإِنَّمَا يَنْتَظِرُ مَا يُسَارِعُ عَلَيْهِ بِهِ مِنَ الْأَمْرِ ؛ إِمَّا بِالْإِمْسَاكِ فَيَقِفُ
أَوْ بِبِذْلِ الْكُلِّ أَوْ الْبَعْضِ فَيَسْتَجِيبُ عَلَى مَا يُطَالَبُ بِهِ وَمَا يَقْتَضِيهِ حُكْمُ الْوَقْتِ
وهؤلاء أَتْمَهُمْ .

(١) مَسَكَيْتِ النَّاقَةَ أَوْ الْحَامِلَ وَنَحَرَهَا اسْتَرْخَى صَلَاحًا لِقُرْبِ نَتَاجِهَا (الوصيط) .

(٢) أَيْ الَّذِينَ تَتَحَدَّثُ عَنْهُمْ الْآيَةُ .

« وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ » .

وأما رتھم الاستعداد للوت قبل نزوله ، وأن يكونوا كإقيل :

مستوفزون على رجل كأنهمو قد يريدون أن يمضوا فيرتحلوا

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ »

إلا على أزواجهم أو ما ملكت

أيمانهم فإنهم غير ملومين • فمن أبتنى

وراء ذلك فأولئك هم العادون » .

وإنما تكون صحبتهم مع أزواجهم للتعفف وصور النفس ، ثم لا يتفاء أن يكون له ولد من صلبه يذكر الله . وشرط هذه الصفة : أن يعيش معها على ما يهون ، والأيجرها إلى هوى نفسه ويحملها على مراده وهواه .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ »

يحفظون الأمانات التي عندهم للخلق ولا يخونون فيها . وأمانات الحق التي عندهم أعضاء الظاهرة — فلا يدنسونها بالخطايا ؛ فالعفة التي في قلوبهم أمانة عندهم من الحق ، والأسرار التي بينهم وبين الله أمانات عندهم . والفرائض واللوازم والتوحيد .. كل ذلك أمانات .

ويقال : من الأمانات إقرارهم وقت الذر . ويقال : من الأمانات عند العبد تلك الحجة التي أودعها الله في قلبه .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ » .

شهادتهم لله بالوحدانية ، وفيما بينهم لبعضهم عند بعض — يقومون بحقوق ذلك كله .

قوله جل ذكره : « فَاللَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلِكَ مُهْطِمِينَ »

عن اليمين وعن الشمال عزين » .

والإهطاع أن يقبل بصره إلى الشيء فلا يرفعه عنه ، وكذلك كانوا يفعلون عند النبي صلى الله عليه وسلم « وعزين » : أي خلقاً خلقاً ، وجماعة جماعة .

« أَبْطَمِعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ؟ »

کلا .. إنك لاتدعو عن هذا ! وليس هذا بصواب ؛ فإنهم - اليوم - كفار ، وغداً يعاملون

بما يستوجبون .

« فلا أقسمُ ربَّ المشارقِ والمغربِ . . » لا — هنا صلة ، والمعنى أقسم . وقد مضى القولُ

في المشارقِ والمغربِ - « إنا لقادرون » على ذلك .

« فذرهم يخوضوا ويلعبوا » غاية التهديد والتوبيخ لهم .

« يومَ يخرجون من الأجداثِ سِرَاعاً » كأنهم يسرعون إلى أصنامهم ، شبه إسرائعهم حين

قاموا من القبور بإسرائعهم إلى النُّصْبِ - اليومَ - كي يقوموا بعبادتهم إياها .

سُورَةُ نُوحٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ لمن قامت السنوات والأرض بقدرته ، واستقامت الأسرار والقلوبُ بنصرته .. دلت الأفعال على جلالِ شأنه ، وذلت الرقابُ عند شهودِ سلطانه . أشرفت الأقطارُ بنوره في العُقبى ، وأشرقت الأسرارُ بظهوره في الدنيا ، فهو المقدس بالوصف الأعلى .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ

قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »

أرسلنا نوحًا بالنبوة والرسالة . « أن أنذر قومك » أى بأن أنذرهم وإرسال الرُّسل من الله فضلٌ^(١) ، وله بحق مُلكه أن يفعل ما أراد ، ولم يجب عليه إرسال الرُّسل لأن حقيقته لا تقبل الوجوب .

وإرسال الرسل إلى مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ جَائِزٌ^(٢) ، وتكليفهم من ناحية العقل جائزٌ^(٣) . فنوحٌ — عَلِمَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ .. ومع ذلك بَلَّغَ الرِّسَالَةَ وَقَالَ لَهُمْ : إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ :

« قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ *

أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا *

(١) في النسختين (فعل) وهى صواب بدليل قوله فيما بعد : (أن يفعل) ما أراد ولكننا رجحنا (فضل) لأن التشيرى يستحسن استعمال (الفضل) عندما يتحدث عن نفي (الوجوب) على الله .

(٢) كى يكون ذلك عليهم حجة ، قال تعالى : «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد بعد الرسل» .

(٣) ولكن لا عقاب إلا بعد إرسال الرسل ؛ لأن العقل وحده غير كافٍ فى قطع المعنرة (قارن ذلك بأراء المعتزلة) .

« يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ
لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

يفغر لكم « من » ذنوبكم : مِنْ هُنَا لِلجِنْسِ لَا لِلتَّبْعِيضِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

« فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » .

ويقال : ما عملوه دون ما هو معلوم أنهم سيفعلونه ؛ لأنه لو أخبرهم بأنه غفر لهم ذلك كان
إغراء لهم .. وذلك لا يجوز . فأبوا أن يقبلوا منه ، فقال :

« قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا

وَنَهَارًا * فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا » .

يَبِينُ أَنَّ الْهُدَايَةَ لَيْسَتْ إِلَيْهِ ، وَقَالَ : إِنَّ أَرَدْتَ إِيمَانَهُمْ فَقَلُوبُهُمْ بِقُدْرَتِكَ — سَبْحَانَكَ .

قوله جل ذكره : « وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا »

وإني ما ازددت لهم دعاء إلا ازدادوا إصراراً واستكباراً .

ويقال : لَمَّا دَامَ بَيْنَهُمْ إِصْرَارُهُمْ تَوَلَّدَ مِنَ الْإِصْرَارِ اسْتِكْبَارُهُمْ ، قَالَ تَعَالَى :

« فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ »^(١)

قوله جل ذكره : « ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا * ثُمَّ إِنِّي

أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِصْرَارًا *

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ

غَفَّارًا * يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا *

وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ

جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا » .

(١) آية ١٦ سورة الحديد .

ليعلم العالمون : أن الاستغفار قرع أبواب النعمة ، فمن وقعت له إلى الله حاجة فان بصِلَ إلى مراده إلا بتقديم الاستغفار .

ويقال : مَنْ أَرَادَ التَّفَضُّلَ فَعَالِيهِ بِالْمُذْرِ وَالتَّنْصِلِ .

قوله : « يرسل السماء عليكم . . . » : كان نوح عليه السلام كلما ازداد في بيان وجوه الخير والإحسان زادوا هم في الكفر والنسيان .

قوله جل ذكره : « ما لكم لا ترجون لله وقاراً ؟ »

ما لكم لا تخافون لله عظمة ؟ وما لكم لا ترجون ولا تؤمنون على توقيركم للأمر من الله لطفاً ونعمة ؟ .

« أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ

سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا * وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ

نُورًا * وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا »

ثم نبههم إلى خلق السموات والأرض وما فيها من الدلالات على أنها مخلوقة ، وعلى أن خالقها يستحق صفات العلو والعزة .

ثم شكاه نوح إلى الله وقال :

« قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي أَعْتَصَمْتُ

وَاتَّبَعْتُ مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدُهُ

إِلَّا خَسَارًا * وَمَكْرَوهًا كَبِيرًا »

يعني كبراءهم وأغنياءهم الذين ضلوا في الدنيا وهلكوا في الآخرة .

« وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى

الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » .

وذلك بتعريف الله تعالى إياه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن . فاستجاب الله

فيهم دعاءه وأهلكهم .

سُورَةُ الْجِنِّ^(١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم عزيز به أَقْرَبُ مِنْ أَقْرَبٍ برؤيته ، وبه أَصْرٌ مِنْ أَصْرٍ على معرفته ، وبه استقرَّ من استقرَّ من خليقته ، وبه ظَهَرَ ما ظَهَرَ من مقدوراته ، وبه بَطَّنَ ما بَطَّنَ من مخلوقاته^(٢) ، فَمَنْ جَعَدَ فيخذلانه^(٣) وحرمانه ، ومن وَحَدَ^(٤) فبإحسانه وامتنانه .

قوله جل ذكره : « قُلْ أُوْحِيََ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ

الجن فقالوا : إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عَجَبًا »

قيل : إن الجن كانوا يأتون السماء فيستمعون إلى قول الملائكة ، فيحفظونه ، ثم يلقونه إلى الكهنة ، فيزيدون فيه وينقصون . . . وكذلك كانوا في الفترة التي بين نبينا صلى الله عليه وسلم وبين عيسى عليه السلام . فلَمَّا بُعِثَ نبينا صلى الله عليه وسلم وَرَجُوا بالشُّهْبِ عَلَّمَ إبليس أنه وقع شيء^(٥) فقرَّ جنوده ، فأتى تسعة منهم إلى بطن نخلة واستمعوا قراءته صلى الله عليه وسلم فآمنوا ، ثم آتوا قومهم وقالوا : إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عَجَبًا يهْدِي إلى الرشد فآمننا به . . . إلى آخر الآيات .

(وجاءه سبعون منهم وأسلموا وذلك قوله تعالى : « وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن .. »^(٦))

(١) أخطأ الناسخ في ص وجعلها (سورة المزمل) بينما التفسير جارٍ لسورة الجن .

(٢) إشارة إلى الجن . . . وهنا نوع من الترابط بين إيماءات البسمة والسورة .

(٣) الباء هنا معناها (بسبب) أي أن الجاحد جحد بسبب خذلان الله له في القسمة .

(٤) هكذا في ص وهي الصواب بنا هي في م (تصد) ونحن نعلم أن التثنية يستعمل (جحد) و (وحد)

متقابلين .

(٥) «حدث شيء في الأرض» (الترمذي) .

(٦) ما بين التوسين ورد في م ولم يرد في ص ، والآية هي رقم ٢٩ سورة الأحقاف .

قوله جل ذكره : « وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة
ولا ولأ » .

الجد العظيمة ، والعظمة استحقاق نعوت الجلال .
« وأنه كان يقول سفيها على الله
شططا » .

أراد بالسفيه الجاهل بالله يعني إبليس . والشطط السرف .
« وأنا ظننا أن لن نقول الإنس
والجن على الله كذبا » .
في كفرهم وكنهم بالشرك .

« وأنه كان رجال من الإنس يعوذون
برجال من الجن فزادهم رهقا » .

أى ذلة وصغار ؛ فالجن زادوا للإنس ذلة ورهقا^(١) (فكانوا إذا نزلوا يقولون : نعوذ
برب هذا الوادي فيتوهم الجن أنهم على شيء فزادهم رهقا)^(٢) حيث استعاذوا بهم .
قوله جل ذكره : « وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث
الله أحدا » .

أى ظنوا كما ظن الكفار من الجن ألا بعث ولا نشور — كما ظنتم أيها الإنس .
« وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت
حرسا شديدا وشهبا » .

يعنى حين منعوا عن الاستماع .

« وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع
فمن يستمع الآن يجده شهابا رصدا » .

(١) أى أن الجن زادوا الإنس رهقا وهو الخطيئة والإثم حين استعاذوا بغير الله .
وقال مجاهد : زاد الإنس الجن رهقا أى طغيانا بهذا التعوذ حتى قالت الجن : سدنا الإنس والجن .
(٢) ما بين الفرسين موجود فى ص وغير موجود فى م .

فالآن قد مُنِعنا .

« وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي
الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا؟ » .
« وَالْوَّاسِقَاتُ لِيَ الْطَّرِيقَةِ
لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا » .

الاستقامة على الطريقة تقتضى إكمال النعمة وإكثار الراحة . والإعراض عن الله
يوجب تنقص العيش ودوام العقوبة .

قوله جل ذكره : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ
اللَّهِ أَحَدًا » .

للمسجد فضيلة ، ولهذا خصه الله سبحانه وأفرده بالذكر من بين البقاع ؛ فهو محلُّ العبادة .
وكيف يُحَلُّ العابد عنده إذا حلَّ محلَّ قدمه (١) ؟ ! .

و يقال : أراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها ، أخبر أنها لله ، فلا تعبدوا بما لله غير الله .
قوله جل ذكره : « وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا
يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا » .

لما قام عبد الله يعنى محمداً عليه السلام يدعو الخلق إلى الله كاد الجن والإنس يكونون
مجمعين عليه ، يئتمونه عن التبليغ ، قل يا محمد :

« قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا
وَلَا رَشَدًا * قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ
اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ
مُلْتَجَاً » .

لَا أَقْدِرُ أَنْ أَدْفَعَ عَنْكُمْ ضَرًّا ، وَأَسْوَاقَ لَكُمْ خَيْرًا .. فكلُّ شيءٍ من الله . ولن أجد
من دونه مُلتجأً إلا :

(١) العبارة غامضة وتحتاج إلى توضيح .. وربما قصد القشيري إلى أنه إذا كان المسجد وهو محل قدم العابد
مكرماً .. فما بالك بالعابد نفسه ، ومحلّه عند الله ؟ .

« إلا بلاغاً من الله ورسالاته »

فلن يُنجيني من الله إلا تبليغي رسالاته بأمره .

« ومن يَعْصِ اللهَ ورسولَهُ قِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

فِيهَا أَبَدًا » .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبٌ مَا تُوعَدُونَ

أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا »

أى : لا أدرى ما تُوعَدون من العقوبة ، ومن قيام الساعة أقرب أم بعيد ؟ فكونوا

على حذر . ويجب أن يتوقع العبدُ العقوبات أبدأً مع مجارى الأفاضل ليسلم من العقوبة .

قوله جل ذكره : عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ

أُحَدًا * إِلَّا مَن آرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ »

فيطلبه بقدر ما يريد .

« لِيَعْلَمَ (١) أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ

رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ

شَيْءٍ عَدَدًا » .

أرسل مع الوحي ملائكةً قُدَّامَهُ وَخَلْفَهُ . . . هم ملائكةٌ حَفَظَةٌ ، يحفظون الوحي من

الكهنة والشياطين ، حتى لا يزيدوا أو ينقصوا الرسالاتِ التي يحملها . . . والله يعلم ذلك ،

وأحاطَ عِلْمُهُ بِهِ .

(١) قرأ ابن عباس (ليُعلم) أى ليَعْلَمَ الناس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم .

سُورَةُ الْمُرْمَلِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : الحادثاتُ باللهِ حصَلتْ ، قلوبُ العارفينِ باللهِ عرَفَتْ ما عرَفَتْ وأرواحُ الصَّديقينِ باللهِ أَلِفَتْ مَنْ أَلِفَتْ وفهُومُ الموحِّدينِ بساحاتِ جلاله وقنَّتْ ، ونفوسُ العابدينِ بالمعجزِ عن استحقاقِ عبادته اتَّصَفَتْ وعقولُ الأولينِ والآخِرينِ بالمعجزِ عن معرفةِ جلاله أعرَفَتْ .

قوله جل ذكره: « يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ * قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا »

أى : التزمِ الملتفِّ في نيايه . وفي الخبر : أنه كان عند نزول هذه الآية عليه مرطٌ من شعرٍ ووبرٍ ، وقالت عائشة رضی الله عنها : كان نصفه علىّ وأنا نائمة ، ونصفه على رسول الله وهو يُصَلِّي ، وطولُ المرطِ أربعة عشر ذراعاً^(١) .

« نِصْفَهُ أَوْ أَنْقَصَ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا » .

قم الليل إلا قليلاً ، نصفه بدّل منه ؛ أى : قم نصف الليل ، وأنقص من النصف إلى الثلث أو زد على الثلث ، فكان عليه الصلاة والسلام في وجوب قيام الليل مُخَيَّرًا ما بين ثلث الليل إلى النصف وما بين النصف إلى الثلث . وكان ذلك قبل فرضِ الصلوات الخمس ، ثم نُسِخَ بعد وجوبها على الأمة — وإن كانت بقيت واجبة على الرسول صلى الله عليه وسلم .

ويقال : يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ بأعباء النبوة . . قم الليل .

(١) معنى هذا : أن السورة مدنية وليست مكية ، لأن النبي لم يبين بعائشه إلا في المدينة .

ويقال : يأبها الذي يُخْفِي ما خصصناه به قُمْ فَأَنْذِرْ . . فَإِنَّا نَصْرُنَاكَ (١) .
ويقال : قُمْ بِنَا . . يَا مَنْ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُن فِيهِ كُلُّ النَّاسِ . . قُمْ أَنْتَ
فَلَيْسَكُن الْكُلُّ . . وَلْتَمَّ أَنْتَ .

ويقال : لَمَّا فَرَضَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ بِاللَّيْلِ أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ لِأَجْلِ أُمَّتِهِ وَإِكْرَامًا لِشَأْنِهِ وَقَدْرِهِ .
وفي الخبر : « أَنَّهُ يَنْزِلُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا . . » وَلَا يُدْرَى التَّأْوِيلُ لِلخَبَرِ (٢) ،
أَوْ أَنَّ التَّأْوِيلَ مَعْلُومٌ . . وَإِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى التَّأْوِيلِ فَلِلْأَحْبَابِ رَاحَاتٌ كَثِيرَةٌ ، وَوَجُوهٌ
مِنَ الْإِحْسَانِ مَوْفُورَةٌ .

قوله جل ذكره : « وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا »

إِذْ تَعْبَسُ بِسِرِّكَ فِي فَهْمِهِ ، وَتَأَنَّ بِلِسَانِكَ فِي قِرَاءَتِهِ .

« إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا » .

قيل : هو القرآن . وقيل : كلمة لا إله إلا الله .

ويقال : الوحي ؛ وَسَمَاءٌ ثَقِيلًا أَيْ خَفِيفًا عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلًا فِي الْمِيزَانِ .

ويقال : ثقيل أى : له وزن وخطر . وفي الخبر : كان إذا نزل عليه القرآن — وهو على
ناقته — وضعت جرائنها (٣) ، ولا تكاد تتحرك حتى يُسْرِى عنه .

وروى ابن عباس : أَنَّ سُورَةَ الْأَنْعَامِ نَزَلَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً فَبَرَكَتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثَقَلِ الْقُرْآنِ وَهَيْبَتِهِ .

ويقال « ثَقِيلًا » سَمَاعُهُ عَلَى مَنْ جَعَلَهُ

(١) هذان تحريمان مجازيان للفظة (المزمل) .

(٢) هذا الخبر فعلا كان موضع نظر ؛ فقد روى عن طريقين عن أبي هريرة على الشك ، ففي صحيح مسلم
عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : إذا مضى شطر الليل—أو ثلثه—ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا
وفي رواية أخرى : « ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول : أنا الملك ،
أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له ؟ من ذا الذي يسألني فأعطيه ؟ من ذا الذي يستغفرني فأغفر له ؟ فلا يزال
كذلك حتى يمضي الفجر » . وخرجه ابن ماجه من حديث ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الرسول (ص)
قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول . . « وهكذا انتظم الحديث والقرآن .

(٣) أى : صدرها .

ويقال : « قِيلاً بِعَيْتِهِ — إِلَّا عَلَىٰ مِنْ أَيْدٍ بِقُوَّةٍ سَمَاوِيَّةٍ ، وَرُبِّي فِي حِجْرِ التَّقْرِيبِ »
قوله جل ذكره : « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً
وَأَقْوَمُ قِيلاً » .

أى : ساعات الليل ، فكل ساعة تحدث فهي ناشئة^(١) ، وهي أشد وطئاً أى : مُوَطَّاة
أى : هي أشد موافقةً للسان والقلب ، وأشد نشاطاً .
ويحتمل : هي أشد وأغلظ على الإنسان من القيام بالنهار .
« وأقوم قِيلاً » أى : أبين قولاً .

ويقال : هي أشد مواطاةً للقلب وأقوم قِيلاً لأنها أبعد من الرياء ، ويكون فيها حضور
القلب وسكون السرِّ أبلغ وأتم .

قوله جل ذكره : « إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا » .

أى : سبحاً في أعمالك ، والسبح : الذهاب والسرعة ، ومنه السباحة في الماء .

قالعنى : مذاهبتك في النهار فيما يشغلك كثيرة — والليل أُخِلَّ لك .

قوله جل ذكره : « وَأَذْكُرُ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ
تَبْتِيلاً » .

أى : انقطع إليه انقطاعاً تاماً .

« رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا » .

الوكيلُ مَنْ تُوَكَّلُ إِلَيْهِ الْأُمُورُ ؛ أى : تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَكَلِّ أُمُورَكَ إِلَيْهِ ، وَثِقْ بِهِ ..

ويقال : إنك إذا اتخذتَ من المخلوقين وكيلاً اتخذوا مالكَ وطالبوك بالأجرة ،

وإذا اتخذتني وكيلاً أَوْفَرُ عَلَيْكَ مَالِكَ وَأُعْطِيكَ الْأَجْرَ .

(١) قال ابن مسعود : الحبشة يقولون : نشأ أى قام .

فكأن ناشئة الليل مصدر بمعنى قيام الليل ... مثل خاطئة وكاذبة .. فإذا افترضنا أنها كلمة شائعة الاستعمال
عند الحبشة بهذا المعنى فإنها ذات أصل عربي أيضاً .

ويقال : وكَيْلُكَ يَنْفِقُ عَلَيْكَ مِنْ مَالِكَ ، وَأَنَا أَرْزُقُكَ وَأَنْفِقُ عَلَيْكَ مِنْ مَالِي .
ويقال : وكَيْلُكَ مَنْ هُوَ فِي الْقَدْرِ دُونَكَ ، وَأَنْتَ تَتَرَفَّعُ أَنْ تَكَلِّمَهُ كَثِيراً . وَأَنَا رَبُّكَ
وَسَيِّدُكَ وَأَحَبُّ أَنْ تَكَلِّمَنِي وَأَكَلِّمَكَ .

قوله جل ذكره : « وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْجِرْهُمْ
هَجْرًا جَمِيلًا » .

الهَجْرُ الْجَمِيلُ : أَنْ تَعَاشِرَهُمْ بِظَاهِرِكَ وَتُبَايِنَهُمْ بِسِرِّكَ وَقَلْبِكَ .
ويقال : الهَجْرُ الْجَمِيلُ مَا يَكُونُ لِحَقِّ رَبِّكَ لَا لِحِطِّ نَفْسِكَ .
ويقال : الهَجْرُ الْجَمِيلُ أَلَّا تُكَلِّمَهُمْ ، وَتَكَلِّمَنِي لِأَجْلِهِمْ بِالِدَعَاءِ لَهُمْ .
وهذه الآية منسوخة بآية القتال^(١) .

قوله جل ذكره : « وَذُرِّي الْمَكَذِبِينَ أُولِي النِّعْمَةِ
وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا » .

أى : أُولِي التَّنْعَمِ^(٢) ، وَأَنْظِرْهُمْ قَلِيلًا ، وَلَا تَهْمُ بِشَأْنِهِمْ ، فَإِنِّي أَكْفِيكَ أَمْرَهُمْ .
قوله جل ذكره : « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا * وَطَعَامًا
ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا » .

ثم ذكر وصف القيامة فقال :

« يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ
وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا » .

(١) قال قتادة : كان هذا قبل الأمر بالقتال ، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم فنسخت آية القتال ما كان قبلها
من الترك . (القرطبي) ١٩٠ ص ٤٥ .

(٢) هم سناديد قريش ، ورؤساء مكة من المشركين .
وقال يحيى بنى سلام : إنهم بنو المغيرة .

وقالت عائشة : لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيراً حتى وقعت وقعة بدر .

ثم قال :

« إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا
عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ
رَسُولًا » .

يعنى : أرسلنا إليكم محمداً صلى الله عليه وسلم شاهداً عليكم « كما أرسلنا إلى فرعون
رسولاً » ، « فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً » ثقبلاً .

« فكيف تتقون إن كفرتم يوماً » من هو له يصير الولدانُ شيئاً — وهذا على
ضربِ المثل .

« السماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ » أى بذلك : اليوم هوله ^(١) .

ويقال : مُنْفَطِرٌ بالله أى : بأمره .

« كان وعده مفعولاً » : فإِوَعَدَ اللهُ سَيِّدَقَهُ .

« إِن هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ » : يعنى : هذه السورة ، أو هذه الآيات موعظةٌ ؛ فمن انعط

بها سَعِدَ .

« إِن رَبِّكَ » يا محمد « يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليلِ ونصفه وثلثه وطائفة من

الذين معك » من المؤمنين .

« وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » فهو خالقها « عَلِيمٌ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ » وتطيعوه .

« فَتَأْتِيكُمْ عَلَيْهِمْ » أى : خَفَّفَ عَنْكُمْ ^(٢) ، « فَأَقْرَبُوا مَا تَيْسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ » من خمس آيات

إلى ما زاد . ويقال : من عشر آيات إلى ما يزيد ^(٣) .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (لقوله) والصواب ؛ ما جاء فى م كما هو واضح من السياق .

(٢) كان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطيء فانتفخت أقدامهم ، وانتفعت ألوانهم ، فرحمهم الله وخفف عنهم (مقاتل) .

(٣) قال الحسن : من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحاجه القرآن ، وقال كعب : كُتِبَ مِنَ الْقَائِنِينَ .

وفى حديث مسند عن عبد الله بن عمرو : أن النبى (ص) قال : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ، ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين (= أعطى من الأجر قطاراً) » خرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده .

« عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » يسافرون ، ويعلم
أصحاب الأعذار ، فَنَسَخَ عَنْهُمْ قِيَامَ اللَّيْلِ .

« وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » للفروضة .

« وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » مضي معناه .

« وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ » أى : ما تقدموا من طاعة تجدوها عند الله ثواباً

هو خيرٌ لكم من كلِّ متاع الدنيا .

سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة سماعها نزهة قلوب الفقراء ، كلمة سماعها بهجة أسرار الضعفاء ، راحة أرواح الأحياء ، قوة قلوب الأولياء ، سنوة صدور الأصفياء ، قرنة عيون أهل البلاء .
قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ • قُمْ فَأَنْذِرْ » .
يأيتها المدثر بشوبه .

وهذه السورة من أول ما أنزل من القرآن . قيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى حراء قبل النبوة ، فبدأ له جبريل في الهواء ، فرجع الرسول إلى بيت خديجة وهو يقول « دثروني دثروني » فدثر بشوب فنزل عليه جبريل وقال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ »^(١) .

وقيل : أيها الطالب صرف الأذى عنك بالذثار اطلبه بالإندار .

ويقال : قُمْ بنا ، وأسقط عنك ما سوانا ، وأنذر عبادنا ؛ فلقد أقمناك بأشرف المواقف ، ووقفناك بأعلى المقامات .

ويقال : لما سکن إلى قوله : « قُمْ » وقام قطع سره عن السكون إلى قيامه ، ومن الطائفة في قيامه .

قوله جل ذكره : « وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ » .

(١) حدث جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : جاورت بحراء شهراً ، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي ، فنوديت ، فنظرت أمامي رخلقي وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحداً ، ثم نوديت فنظرت فلم أر أحداً ، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا جبريل على عرش في الهواء فأخذتني رجفة شديدة فأنتيت خديجة فقلت : دثروني . فصبوا على ماء . رواه البخاري بهذه النهاية : دثروني وصبوا على ماء بارداً فدثروني وصبوا على ماء بارداً فنزلت : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ .

كَبْرُهُ عَنْ كُلِّ طَلَبٍ ، وَوَصْلِ وَفَصْلِ ، وَعِلَّةٍ وَخَلْقٍ .
« وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » .

طَهَّرَ قَلْبَكَ عَنِ الْخِلَاقِ أَجْمَعِ ، وَعَنْ كُلِّ صِفَةٍ مَذْمُومَةٍ .
وَطَهَّرَ نَفْسَكَ عَنِ الزَّلَّاتِ ، وَقَلْبَكَ عَنِ الْخَالَفَاتِ ، وَسِرِّكَ عَنِ الْاَلْتِفَاتِ .
وَيَقَالُ : أَهْلَكَ طَهَّرَهُمْ بِالْوَعظِ ؛ قَالَ تَعَالَى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ » (١) ، فَيُعْبَرُ عَنْهُنَّ
— أحياناً — بِالثِّيَابِ وَاللَّبَاسِ .

قوله جل ذكره : « وَالرُّجُزَ فَاهْجُرْ » .

أى : المَعاصِيَ . وَيُقَالُ : الشَّيْطَانُ . وَيُقَالُ : طَهَّرَ قَلْبَكَ مِنَ الْخَطَايَا وَأَشْغَالَ الدُّنْيَا .
وَيُقَالُ : مَنْ لَا يَصِحُّ جِسْمُهُ لَا يَجِدُ شَهْوَةَ الطَّعَامِ كَذَلِكَ مَنْ لَا يَصِحُّ قَلْبُهُ لَا يَجِدُ
حَلَاوَةَ الطَّاعَةِ .

« وَلَا تَمُنْ تُسْتَكْثِرُ » .

لَا تُعْطِ عَطَاءَ تَطَلَّبَ بِهِ زِيَادَةً عَلَى مَا تَعْطِيهِ .

وَيُقَالُ : لَا تُسْتَكْثِرُ الطَّاعَةَ مِنْ نَفْسِكَ .

وَيُقَالُ : لَا تَمُنْ بِعَمَلِكَ فَتُسْتَكْثِرَ عَمَلُكَ ، وَتُعْجَبَ بِهِ .

« وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » .

أى : أَنْتَ تُؤَدِّي فِي اللَّهِ . فَاصْبِرْ عَلَى مَقَاسَاةِ أَذَاهِ .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ * فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ

يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ » .

يَعْنِي : إِذَا قَامَتِ الْقِيَامَةُ ، فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ هَيِّنٍ .

قوله جل ذكره : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا » .

(١) آية ١٨٧ سورة البقرة .

أى : لا تهتمّ بشأنهم ، ولا تحتفل ؛ فإنّ أ كفيك أمرهم .
 إنّي خلقتُه وحدي ؛ لم يشاركني في خلقي إياه أحدٌ .
 ويحتمل : خلقتُه وحده لا ناصر له .

قوله جل ذكره : « وجعلتُ له ملاماً بمدّواً •
 وبين شهوراً » .

حضوراً معه لا يحتاجون إلى السفر .

« ومهدتُ له تمهيداً » .

أراد : تسهيل التصرف ، أى : مكنته من التصرف في الأمور (١) .

« ثمّ بطع أن أزيد » .

بطع أن أزيده في النعمة :

« كلا ، إنه كان آياتنا عنيداً » .

جحوداً .

« سأزهيته صموداً » .

سأحمله على مشقة من العذاب .

« إنه فكرٌ وقدرٌ • قتل كيف

قدرٌ • ثم قتل كيف قدر » .

أى : لعن كيف فكرٌ ، وكيف قدرٌ ، ويعنى به : الوليد بن المغيرة (٢) الذي قال في النبي

صلى الله عليه وسلم : إنه ليس بشاعرٍ ولا بمجنونٍ ولا بكذابٍ ، وإنه ليس إلا ساحرٌ ، وما يأتي

به ليس إلا سحرٌ يُروى :

(١) واضح من هذا أن القشيري يؤمن بحرية الإنسان ، وأن الجبرية عنده ليست مطلقة .

(٢) كان الوليد يدعى ربحانة قريش فلما سمعت منه واصفاً القرآن : والله إن له خلابة وإن عليه لطلاوة وإن أجلاء كش ، وإن أسفله لغدق ... « قالت قريش : صبا الوليد لتصبون قريش كلها ، فلما ذهب إليه أبو جهل ليتحرى . قال له بعد أن ندد بزاعمهم : ما هو إلا ساحر ! أما رأيتوه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟

« ثُمَّ نَفَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (١) *
 ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * قَالَ :
 إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا
 إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ *
 وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ *
 لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ » .

لا تُبْقِي لَحْمًا ، وَلَا تَذَرُ عَظْمًا ، تحرق بشرة الوجه وتَسْوِدُهَا ، من لاحتها الشمس ولوَّحته .
 « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » .

قال المشركون : نحن جَمْعٌ كثير . . فما يفعل بنا تسعة عشر ؟ ! فأنزل الله سبحانه :

« وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً
 وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ وَيزدادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا
 وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 وَالْمُؤْمِنُونَ » .

فيزداد المؤمنون إيمانًا ، ويقول هؤلاء : أي فائدة في هذا القدر ؟ فقال تعالى :

« كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ
 وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ » .

ثم قال :

« وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
 وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ » .

أي : تقاصرت علوم الخلق فلم تتعلق إلا بمقدار دون مقدار ، والذي أحاط بكل شيء علمًا .
 هو الله — سبحانه .

(١) بسر أي كلع وجهه وتغير لونه .

« كَلًّا وَالْقَمْرِ »

كَلًّا - حرفُ ردعٍ وتنبيهٍ ؛ أي : ارتدعوا عما أنتم عليه ، وانتبهوا لغيره
وأقسم بهذه الأشياء « كَلًّا وَالْقَمْرِ » : أي بالقمر ، أو بقدرته على القمر .
وبالليل إذا أدبرَ .. وَقُرَيْءٍ « وَدَبْرَ » أي : مضى ، « وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ » أي : تجلَّى
« إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبْرِ » .

أي : النار لإحدى الدواهي الكُبرى .

ويقال في « كَلًّا وَالْقَمْرِ » إشارةً إلى أقطار العلوم إذا أخذ هلالها في الزيادة بزيادة البراهين ،
فإنها تزداد ، ثم إذا صارت إلى حدِّ التمام في العلم وبلغت الغاية تبدو أعلام المعرفة ، فالعلم يأخذ
في النقصان ، وتطلع شمسُ المعرفة ، فسكاً أنه إذا قَرُبَ القمرُ من الشمس يزداد نقصانه حتى إذا
قرب من الشمس تماماً صار محاقاً - كذلك إذا ظهرَ سلطانُ العرقانِ تأخذ أقطارُ العلوم
في النقصان لزيادة المعارف ؛ كالسراج في ضوء الشمس وضياء النهار . « والليل إذا أدبر » أي إذا
انكشفت ظلمُ البواطن ، « والصبح إذا أسفر » وتجلَّت أنوار الحقائق في السرائر .. إنها
لإحدى العظامِ ؛ وذلك من باب التخويف من عودة الظلم إلى القلوب (١) .

« نَذِيرًا لِلْبَشْرِ » في هذا تحذيرٌ من الشواغل التي هي قواطع عن الحقيقة ، فيحذروا
المساكنة والملاحظة إلى الطاعات والمواقفات .. فإنها - في الحقيقة - لا خطرَ لها (٢) .
« لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ » عن الطاعات .. وهذا على جهة التهديد .
قوله جل ذكره : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » .

أي : مرتهنة بما عملت ، ثم استثنى :

« إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ » .

(١) من خصائص أسلوب القشيري - كما أوضحنا ذلك في كتابنا عنه - أنه كثيراً ما يستعين بمظاهر الطبيعة : الليل والنهار - والقمر والشمس والجبال والمطر والبحار وغير ذلك كونه يرميهم عن طريق ذلك دقائق العلم الصوفي .
(٢) يقصد أن نظرة الإنسان إلى عمله ، وإعطاء هذا العمل قيمة .. من قبيل دعوى النجس .. المهم في الطريق فضل الله واجتهاد الله .

تقال : إنهم غير مرتين بأعمالهم ، ويقال : هم الذين قال الله تعالى في شأنهم : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي » ! .

وقيل : أطفال للمؤمنين^(١) .

« في جنات يتساءلون * عن المجرمين *
ما سلككم في سقر ؟ * قالوا لم نك
من المصلين * ولم نك نطعم
المسكين * وكنا نخوض مع
الخائضين * وكنا نكذب يوم
الدين » .

هؤلاء يتساءلون عن المجرمين ، ويقولون لأهل النار إذا حصل لهم إشراف عليهم :
ما سلككم في سقر ؟ قالوا : ألم نك من المصلين ؟ ألم نك نطعم المسكين ؟ .
وهذا يدل على أن الكفار مخاطبون بتفصيل الشرائع .

« وكنا نخوض مع الخائضين » : نضر في الباطل ، ونكذب يوم الدين .
« حتى أتانا اليقين » .

وهو معاينة القيامة .

« فما تنفعهم شفاعة الشافعين » .

أى : لا تنالهم شفاعة من يشنع .

« فما لهم عن التذكرة معرضين^(٢) »

والتذكرة : القرآن :

« كأنهم حمر مستنفرة * فرقت
من قسورة » .

(١) قال ابن عباس : هم الملائكة . وقال علي بن أبي طالب : هم أولاد المؤمنين لم يكتبوا فيرتبوا بكسبهم .
وقال الضحاك : الذين سبق لهم من الله الحسن . وقال مقاتل : هم الذين كانوا على يمين آدم يوم الذر . والله أعلم .
(٢) معرضين منصوب على الحال من الهاء والميم في (لهم) ، وفي اللام معنى الفعل فتتصاحب الحال على معنى الفعل .

كانهم محرّ نافرة فوّت من أسدٍ (١)

« بل يُريدُ كلُّ امرئٍ منهم أن
يؤتى صحفاً منشرةً » .

بل يريد كلُّ منهم أن يُعطى كتاباً منشوراً .

« كلاً بل لا يخافون الآخرة » .

أى : كلاً لا يعطون ما يتمنون لأنهم لا يخافون الآخرة .

« كلاً إنّه تذكرة * فمن شاء
ذكره » .

إلا أن يشاء الله — لا أن تشاءوا

« هو أهل التقوى » .

أهل لأن يتقى .

« قأهلُ الغفرة » .

وأهل لأن يغفر لمن يتقى — إن شاء .

(١) القسورة بلدان العرب : الأسد ، أو أول الليل ، أو انتديد ، وبلدان الحبشة : القسورة .

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة عزيزة مَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْعِلْمِ اسْتَبْصَرَ ، وَمَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْمَعْرِفَةِ تَحَيَّرَ . .
فالعلماء في سكون برهانه ، والعارفون في دهش سلطانه . . أولئك في نجوم علومهم ، فأحوالهم
صَحَوٌ فِي صَحْوٍ ، وهؤلاء في شمسٍ معارفهم : فأوقائهم محوٌ في محو . . فشتان ما هما ! !

قوله جل ذكره : « لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

أى : أقسم بيوم القيامة

« وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ » .

أى : أقسم بالنفس اللوامة ، وهى النفسُ التى تلوم صاحبها ، وتعرف نقصان حالها .

ويقال : غداً . . كلُّ نفسٍ تلوم نفسها : إما على كفرها ، وإمّا على تقصيرها — وعلى هذا
فالقسمُ يكون بإضمار « الرَّبِّ » أى : أقسم بربِّ النفس اللوامة . وليس للوم النفسِ فى القيامةِ
خطرٌ — وإن حُمِلَ على الكُلِّ (١) ولكنَّ الفائدة فيه بيان أن كلَّ النفوس غداً — ستكون
على هذه الجملة . وجوابُ القسمِ قوله : بلى . . .

قوله جل ذكره : « أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ؟ »

أبظن أننا لن نبعثه بعد موته ؟

« بلى قادرين على أن نسوي بنانه »

« قادرين » نصب على الحال ؛ أى بلى ، نسوي بنانه فى الوقت قادرين ، وتقدر أى نجعل

(١) هكذا فى م وهى الصواب أما فى ص فهى (الاكل) وهى خطأ قطعاً .

أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخُفِّ البعير وظلف الشاة .. فكيف لا تقدر على إعادته ؟ !
« بل يُريدُ الإنسانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ » .

يُقَدِّمُ الزَّلَّةَ ويؤخر التوبة . ويقول : سوف أتوب ، ثم يموت ولا يتوب . ويقال : يعزم^(١)
على ألا يستكثر من معاصيه في مستأنف^(٢) وقته ، وبهذا لا تَنَجَلُ — في الوقت — عقدةُ
الإصرار من قلبه ، وبذلك لا تصحُّ توبته ؛ لأن التوبة من شرطها العزم على ألا يعودَ إلى مثل
ما عمل . فإذا كان استحلاً الزَّلَّةَ في قلبه ، ويفكر في الرجوع إلى مثلها . فلا تصح ندامته .

قوله جل ذكره : « يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ؟ »

على جهة الاستبعاد ، فقال تعالى :

« فَإِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ *
وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ
الْإِنْسَانُ يَوْمئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ ؟ » .

« بَرِقَ بكسر الراء معناها تَحَيَّرَ ، « وَبَرِقَ » بفتح الراء شَخَّصَ (فلا يَطْرِف) من البريق ،
وذلك حين يُقاد إلى جهنم بسبعين ألف سلسلة ، كل سلسلة بيد سبعين ألف مَلَك ، لها زفير
وشهيق ، فلا يَبْقَى مَلَكٌ ولا رسولٌ إلا وهو يقول : نفسى نفسى !

« وَخَسَفَ الْقَمَرُ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » كأنهما ثوران عقيران^(٣) .

ويقال : يجمع بينهما في ألأ نورَ لهما .

(١) هكذا في موهى الصواب أما في في ص فهى (يزعم) وهى خطأ قطعاً بدليل ما بعدها... من شرطها
(المزم) .

(٢) أى : في المستقبل .

(٣) قال ابن عباس وابن مسعود : جمع بينهما أى قرن بينهما فى طلوعهما من المغرب أسودين مكورين
مظلمين مقترنين كأنهما ثوران عقيران .

وفى مسند أبى داود الطيالسى عن يزيد الرقاشى عن أنس يرفعه إلى النبى (ص) قال : قال رسول الله ص
« إن الشمس والقمر ثوران عقيران فى النار » .

« يقول الإنسان يومئذ أين المفر ؟ » والمفرّ موضع الفرار إليه ، فيُقال لهم :
« كلاً لا وِزَرَ »

اليوم ، ولا مهربَ من قضاء الله^(١) .

« إلى ربك يومئذ المستقرُّ » .

أى : لا تحيدَ عن حكمه .

« يُنبئوا الإنسان يومئذ بما قدمَ
وأخّر » .

أى : يعرف ما أسلفه^(٢) من ذنوب أحصاها الله — وإن كان العبدُ نسيها .

« بل الإنسانُ على نفسه بصيرةٌ *
ولو ألقى معاذيره » .

للإنسان على نفسه دليل علامة وشاهد ؛ فأعضاؤه تشهد عليه بما عمله .

ويقال : هو بصيرةٌ وحُجَّةٌ على نفسه في إنكار البعث .

ويقال : إنه يعلم أنه كان جاحداً كافراً ، ولو أتى بكلِّ حجةٍ فلن تُسمع منه ولن تنفعه .

قوله جل ذكره : « لا تُحركُ به لسانك لتعجلَ به *

إنَّ علينا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فإذا قرأناه
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ » .

لا تستعجلَ في تلقفِ القرآنِ على جبريل ، فإنَّ علينا جَمْعَهُ في قلبك وحفظه ، وكذلك

علينا تيسيرُ قراءته على لسانك ، فإذا قرأناه أى : جمعناه في قلبك وحفظك فاتبع بإقرانك جمعه .

« ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ » .

نُبَيِّنُ لك ما فيه من أحكام الحلال والحرام وغيرها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يستعجل في التلقفِ مخافةً التسيان ، فنهى عن ذلك ، وضمن الله له التيسير والتسهيل .

(١) الوزر في اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو نحوهما : قال الشاعر :

لعمري ما للفتى من وزرٍ من الموت يدركه والكبر

(٢) هكذا في م وهي في ص (أسفله) وهي خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره: « كلاً بل مُحبون العاجلة * وتذرون

الآخرة » .

أى : إنما يحملهم على التكذيب للقيامة والنشر أنهم يحبون العاجلة في الدنيا ، أى : يحبون

البقاء في الدنيا .

« وتذرون الآخرة » : أى : تتركون العمل للآخرة . ويقال : تكفرون بها .

قوله جل ذكره : « وجوه يومئذٍ ناظرة * إلى ربها

ناظرة » .

« ناظرة » : أى مشرقة حسنة ، وهى مشرقة لأنها إلى ربها « ناظرة » أى رائية لله .

والنظر المترون بـ « إلى » مضافاً إلى الوجه^(١) لا يكون إلا الرؤية ، فالله تعالى يخلق الرؤية

في وجوههم في الجنة على قلب العادة ، فالوجه ناظرة إلى الله تعالى .

ويقال : العين من جملة الوجه (فاسم الوجه)^(٢) يتناوله .

ويقال : الوجه لا ينظر ولكن العين في الوجه هي التي تنظر ؛ كما أن النهر لا يجري

ولكن الماء في النهر هو الذي يجري ، قال تعالى : « جنات تجري من تحتها الأنهار » .

ويقال : في قوله : « وجوه يومئذٍ ناظرة » دليل على أنهم بصفة الصحو ، ولا تتدخلهم

حيرة ولا دهش ؛ فالنصرة من أمارات البسط لأن البقاء في حال اللقاء أتم من اللقاء .

والرؤية عند أهل التحقيق تقتضى بقاء الرائي ، وعندهم استهلاك العبد في وجود الحق أتم ؛

فالذين أشاروا إلى الوجود رأوا الوجود أعلى من الرؤية .

قوله جل ذكره : « ووجوه يومئذٍ باسرة * تظن أن

يفعل بها فاقة » .

(١) مضافاً إلى (مضافاً إلى) .

(٢) ما بين القوسين وارد في ص ولم يرد في م وهو هام في توضيح السياق .

« باسرة » : أى كالحلة عابسة . « فاقرة » أى : داهية^(١) وهى بقاؤهم فى النار قلى التأييد .
(تظن أن يخلق فى وجوههم النظر^(٢)) .

ويجتمل أن يكون معنى « تظن » : أى يخلق ظناً فى قلوبهم يظهر أثره على وجوههم .
« كلاً إذا بلغت التراقي * وقيل من راق * وظن أنه
الفراق * والتفت الساق بالساق *
إلى ربك يومئذ المساق » .

أى ليس الأمر على ما يظنون ؛ بل إذا بلغت نفوسهم التراقي^(٣) ، وقيل : من راق ؟
أى يقول من حوله : هل أحد يرقيه ؟ هل طيب يداويه ؟ هل دواء يشفيه؟^(٤) .
ويقال : من حوله من الملائكة يقولون : من الذى يرقى بروحه ؛ أملائكة الرحمة
أو ملائكة العذاب ؟ .

« وظن أنه الفراق » : وعلم الميت أنه الموت .
« والتفت الساق بالساق » : ساقا الميت . فتتفرق شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة .
« إلى ربك يومئذ المساق » أى الملائكة يسوقون روحه إلى الله حيث يأمرهم بأن يحملوها
إليه : إما إلى عليين — ثم لنا تفاوت درجات ، وإما إلى سبعين — ولها تفاوت درجات .
ويقال : الناس يكفنون بدن الميت ويفسونه ويصلون عليه .. والحق سبحانه يُلبس
روحه ما تستحق من الحلال ، ويفسله بماء الرحمة ، ويصلى عليه وملائكته .
قوله جل ذكره : « فلا صدق ولا صلي * ولكن
كذب وتولى » .

(١) الفاقرة لها معان كثيرة منها : الداهية ، والأمر العظيم ، والشر ، والهلاك ، ودخول النار . وهى
فى الأصل : الوسم على أنف البعير بجديدة أو نار حتى يخلص إلى العظم .
(٢) العبارة هكذا فى م أما فى ص فهى (..... الظن) بدلا من (النظر) ، ويمكن قبول عبارة م على أساس
ن (النظر) أمر عظيم — وهو أحد معانى (الفاقرة) كما قلنا .. ولكننا نرجح — والله أعلم — أن العبارة ربما كانت
فى الأصل على هذا النحو : [تظن : (أى) يخلق فى وجوههم (الظن)] فحق هذا الظن مخلوق فى وجوههم من قبل الله ..
وربما يتأيد ما ذهبنا إليه بما جاء بعدها مباشرة .
(٣) جمع (ترقوة) : العظام التى تكتنف مقدم الحلق من أعلى الصدر ، وهى موضع الحشجة .
(٤) معروف الأرقية ولادواء للموت .. ولكنهم يتساءلون هكذا على وجه التحير عند الإشفاء على الموت .

يعنى : الكافر ما صدق الله ولا صلى له ، ولكن كذب وتولى عن الإيمان . وتدل الآية على أن الكفار مخاطبون بتفصيل الشرائع .

« ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى » .

أى : يتبختر ويختال .

« أَوْلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ » .

العرب إذا دعت على أحدٍ بالكره قالوا : أولى لك ! وهنا أتبع اللفظ اللفظ على سبيل المبالغة .
ويقال : معناه الويل لك يوم تحيا ، والويل لك يوم تموت ، والويل لك يوم تُبعث ، والويل لك يوم تدخل النار^(١) .

« أَيُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى » .

مهملًا لا يكلف !؟ . ليس كذلك .

« أَلَمْ يَكُ نَظْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُنْفِثُهَا * ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً »

فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ * فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ

الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ » .

« من منى يمنى » أى تلقى فى الرحم ، ثم كان علقه أى : دماً عبيطاً^(٢) ، فسوى أعضاءه فى بطن أمه ، ورَكَّبَ أجزائه على ما هو عليه فى الخلقه ، وجعل منه الزوجين : إن شاء خَلَقَ الذَّكَرَ ، وإن شاء خَلَقَ الْأُنثَىٰ ، وإن شاء كليهما .

« أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ؟ » .

أليس الذى قدر على هذا كله بقادر على إحياء الموتى ؟ فهو استفهام فى معنى التقرير^(٣) .

(١) فى معنى « الويل لك » تقول النساء :

هممت بنفسي كل المصوم فأولى لنفسي أولى لها
سأحمل نفسي على آلة فأما عليها وإما لها

ويقال : إن الرسول هدد أباه جهل بهاتين الآيتين .. حتى إذا كان يوم بدر ، ضرب الله عنقه وقتل شر قتله .

(٢) اللحم العبيط : الطرى الذى لم ينضج (الوسيط) .

(٣) هكذا فى م وهى الصواب أما فى ص فهى (التقدير) بالبدال وهى خطأ .

سُورَةُ الْإِنْسَانِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ جَبَّارٌ تَوَحَّدَ فِي آزَالِهِ بِوصفِ جبروته ، وَتَفَرَّدَ فِي آبَادِهِ بِنِعْتِ مَلَكُوتِهِ ؛ فَآزَلَهُ أَبَدُهُ ، وَأَبَدَهُ آزَلُهُ ، وَجَبْرُوتُهُ مَلَكُوتُهُ ، وَمَلَكُوتُهُ جَبْرُوتُهُ .

أَحَدِيُّ الْوَصْفِ ، صَمَدِيُّ الذَّاتِ ، مُقَدَّسُ النَّعْتِ ، وَاحِدُ الْجَلَالِ ، فَرَّدُ التَّعَالَى ، دَائِمُ الْعِزِّ ، قَدِيمُ الْبَقَاءِ .

قوله جل ذكره : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ

لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكَورًا » .

فِي التَّفْسِيرِ : قَدْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا لَّهُ خَطَرٌ وَمَقْدَارٌ . قِيلَ : كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَطْرُوحًا جَسَدُهُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ . ثُمَّ مِنْ صَلْصَالٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، ثُمَّ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، ثُمَّ خَلَقَهُ بَعْدَ مِائَةِ وَعِشْرِينَ سَنَةً^(١) .

وَيُقَالُ : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ . . . » : أَي لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِ وَقْتُ الْإِلَاحِ كَانَ مَذْكَورًا إِلَى .

وَيُقَالُ : هَلْ غَفَلْتُ سَاعَةً عَنْ حِفْظِكَ ؟ هَلْ أَتَيْتُ — لِحِظَةٍ — حَبْلَكَ عَلَى غَارِبِكَ ؟ هَلْ أَخْلَيْتُكَ — سَاعَةً — مِنْ رِعَايَةِ جَدِيدَةٍ وَحِمَايَةٍ مَزِيدَةٍ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ

نَبْتِيهِ لِيَجْعَلُنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا » .

(١) وزاد ابن مسعود أربعين سنة فقال : وأقام وهو من تراب أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وستين سنة ثم نفخ فيه الروح (حكاه الماوردي) .

« من نطفة » : أى من قطرة ماء ، « أمشاج » : أخلاط من بين الرجل والمرأة .
ويقال : طوراً نطفة ، وطوراً علقة ، وطوراً عظمًا ، وطوراً لحمًا .

« نبتليه » : نمتحنه ونختبره . وقد مضى معناه . « فجلناه سمياً بصيراً » .

« إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا
وَإِمَّا كَفُورًا » .

أى : عرفناه الطريق ؛ أى طريق الخير والشر .

وقيل : إِمَّا للشقاوة ، وإِمَّا للسعادة ، إِمَّا شَاكِرًا من أوليائنا ، وإِمَّا أن يكون كافرًا
من أعدائنا ؛ فَإِنْ شَكَرَ فِالتوفيق ، وَإِنْ كَفَرَ فِالخذلان .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا
وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا » .

أى : هيئنا لهم سلاسل يُسحبون فيها ، وأغلالاً لأعناقهم يُهانون بها ، « وسعيراً » :
ناراً مستعرة .

« إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ
مِزَاجُهَا كَافُورًا » .

قيل : البرُّ : الذى لا يُضمِرُ الشرَّ ، ولا يؤذى الذرَّ .

وقيل : الأبرار : هم الذين سمّت همّهم عن المستحقرات ، وظهرت في قلوبهم بنايغ الحكمة
فاتقوا عن مساكنة الدنيا .

يشربون^(١) من كأسٍ رآمتها كراثة الكافور ، أو ممزوجة بالكافور .

ويقال : اختلفت مشاربهم في الآخرة ؛ فكلُّ يُسقى ما يليق بحاله . . . وكذلك في الدنيا
مشاربهم مختلفة ؛ فمنهم من يُسقى مزجًا ، ومنهم من يُسقى صِرْفًا ، ومنهم من يسقى على

(١) يتحدث القشيري في هذه السورة عن الشراب على نحو تفصيل يستحق التأمل ، وينبغي أن يضاف إلى
حديثه عنه في رسالته عند بحث هذا الموضوع عند هذا الصوفى السقى الجليل .

النُّوب ، ومنهم من يُسقى بالنُّجْب ومنهم من يُسقى وحدَه ولا يُسقى مما يُسقى غيره ، ومنهم مَنْ يُسقى هو والقوم شراباً واحداً . . وقالوا :

إن كنت من تدمى فبالأ كبر اسقني ولا تسقني بالأصغر المثلم
وقائدة الشراب — اليوم — أن يشغلهم عن كل شيء فيرئى بهم عن الإحساس ، ويأخذهم
عن قضايا العقل . . كذلك قضايا الشراب في الآخرة ، فيها زوال الأرب ، وسقوط الطلب ،
ودوام الطرب ، وذهاب الحرب ، والغفلة عن كل سبب .

ولقد قالوا :

عاقِرٌ عقارك واضطبيحُ واقدحُ سرورك بالقدح
واخلع عذارك في الهوى وأريحُ عدولك واسترحُ
وافرحُ بوقتِك إنما عُمُرُ الفتى وقتُ الفرح

قوله جل ذكره : « عينا يشرب بها عبادُ الله يُفَجَّرُونَهَا

تفجييراً » .

يُشَقِّقُونَهَا تَشَقِيقاً ، ومعناه أن تلك العيون تجرى في منازلهم وقصورهم على ما يريدون .
واليوم — لهم عيونٌ في أسرارهم من عين المحبة ، وعين الصفاء ، وعين الوفاء ، وعين البسط ،
وعين الروح . . وغير ذلك ، وغداً لهم عيون .

« يُوفون بالندْرِ »

ثم ذكر أحوالهم في الدنيا فقال : يوفون بالعهد القديم الذي بينهم وبين الله على
وجهٍ مخصوص .

« وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ
مُسْتَطِيرًا » .

قاسياً ، منتشرًا ، ممتدًا .

« وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا
وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » .

أى : على حُبِّهم للطعام لحاجتهم إليه . ويقال : على حُبِّ الله ، ولذلك يُطْعِمُونَ .
ويقال : على حُبِّ الإطعام .

وجاء في التفسير : أن الأسير كان كافرًا — لأنَّ السلمَ ما كان يُستأمرُّ في عهده — فطاف
على بيت فاطمة رضی الله عنها^(١) وقال : تأسرونا ولا تطعمونا^(٢) !

« إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ
مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا » .

إنما نطعمكم ابتغاءَ مرضاةِ الله ، لا نريد من قبلكم جزاءً ولا شكرًا .

ويقال : إنهم لم يذكروا هذا بألسنتهم ، ولكن كان ذلك بضمائرهم .

« إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا
قَمْطَرِيرًا » .

أى : يوم القيامة

« فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ »

(١) هكذا في م ، وفي ص (صلى الله عليها) .

(٢) قال الأسير وهو واقف بالباب : «السلام عليكم أهل بيت محمد ، تأسرونا وتشدرونا ولا تطعمونا !
أطعموني فإني أسير محمد » . فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يدفوقوا شيئاً إلا الماء القراح .. حتى لصق
بطن فاطمة بظهرها وغارت عيناها من شدة الجوع » . فلما رآها النبي (ص) وعرف المجاعة في وجهها بكى وقال :
« واغوثاه يا الله ! أهل بيت محمد يموتون جوعاً » فنزلت الآية . ولكن بعض رجال الحديث يطعنون في هذا الخبر .
يقول الترمذى الحكيم في نوادر الأصول : « هو حديث مزوق مزيف ؛ لأن الله تعالى يقول : يسألونك ماذا ينفقون
قل العفو » ، والنبي يقول : « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى » .

« ولقاهم » أى : أعطاهم « نضرةً وسروراً » .
« وجزاهم بما صبروا جنةً وحريراً »
كأنهم على ما صبروا من الجوع ومقاساته جنةً وحريراً
« متكئين فيها على الأرائك »
واحدما أريكة ، وهى السرير فى الحجال^(١) .

« لا يروون فيها شمساً ولا زمهرياً »

أى : لا يتأذون فيها بحرٍّ ولا بردٍ .

« ودانيةً عليهم ظلّالها وذلّت
قطوفها تذليلاً » .

يتكئون من قطافها على الوجه الذى هم فيه من غير مشقة ؛ فإن كانوا قعوداً تدلى لهم ،
وإن كانوا قياماً — وهى على الأرض — ارتقت إليهم .

« ويطفأ عليهم بأنيةٍ من فضةٍ »

الاسم فضة ، والعين لا تشبه العين^(٢)

« وأكوابٍ كانت قواريراً *

قواريراً من فضةٍ قدروها تقديراً »

أى : فى صفاء القوارير وبياض الفضة .. قدر ذلك على مقدار إرادتهم .

« ويسقون فيها كأساً كان مزاجها

زنجبيلاً » .

المقصود منه الطيب ، فقد كانوا (أى العرب) يستطيعون الزنجبيل ، ويستلذون نكهته ،

(١) جمع حجلة وهى ستر يضرب على سرير العروس كالقبة .

(٢) من هذا يتضح أن القشيري يرى أن الجنة وصفت بما يمكن أن يكون منتهى تصوراتهم الدنيوية لمجالات
النسمة .. فالألفاظ هى الألفاظ ولكن الحقائق شئ آخر .

وبه يشبهون الفا كفة ، ولا يريدون به ما يقرص اللسان^(١) .

« عينا فيها تُسَمَّى سلسيلاً » .

أى : يُسَقَوْنَ من عينٍ — أثبت المَسْقِيَّ وَأَجَلَ مَنْ يُسْقِيهِمْ ؛ لأنَّ منهم من يسقيه الحقُّ — سبحانه — بلا واسطة .

قوله جل ذكره : « وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا

رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا » .

أى : يخدمهم ولدان مخلدون (وصفا لا يجوز واحد منهم حدَّ الوصاف)^(٢) .

وجاء في التفسير : لا يَهْرَمُونَ ولا يموتون . وجاء مَقْرَطُونَ .

إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ مِنْ صَفَاءِ أَلْوَانِهِمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا^(٣) .

وفي التفسير : مامن إنسانٍ من أهل الجنة إلا ويخدمه ألف غلام .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا رَأَيْتَ نَعِيمًا

وَمُنْكَا كَبِيرًا » .

« نَعِيمٌ » : أى فى الجنة .

« مُنْكَا كَبِيرًا » : فى التفسير أن الملائكة تستأذن عليهم بالدخول .

وقيل : هو قوله : « لَمْ يَأْمُرْ بِهَا »^(٤) ويقال : أى لا زوال له .

(١) من ذلك قول المسيب بن علس يصف ثغر المرأة :

وكان طعم الزنجبيل به إذ ذقته وسلافة الحمر

وقال الأعمى :

كان القرنفل والزنجبيل سل باما بفيها وأريا مشورا

(والأرى = هو العسل) .

(٢) هكذا فى النسختين وفيها شىء من غموض .

(٣) قيل : إنما شبههم باللؤلؤ المنثور لأنهم سراع فى الخدمة ، بخلاف الحور العين إذ شبهن باللؤلؤ المكنون

المخزون لأنهن لا يمتحن بالخدمة (القرطبي ١٩٠ ص ١٤٤) .

(٤) آية ٣٥ سورة ق .

«عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُضْرٌ
وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ
وَسَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا» .

يحتمل أن يكون هذا الوصف للأبرار . ويصح أن يكون للولدان وهو أولى ، والاسم يوافق الاسم دون العين^(١) .

« شَرَابًا طَهُورًا » : الشراب الطهور هو الطاهر في نفسه المُطَهَّرُ لغيره .

فالشراب يكون طهوراً في الجنة — وإن لم يحصل به التطهير لأن الجنة لا يُحتاجُ فيها إلى التطهير .

ولكنه — سبحانه — لَمَّا ذَكَرَ الشَّرَابَ — وهو اليوم في الشاهد نجسٌ — أخبر أن ذلك الشراب غداً طاهرٌ ، ومع ذلك مُطَهَّرٌ ؛ يُطَهَّرُهم عن محبة الأغيار ، فمن يَحْتَسِبُ من ذلك الشراب شيئاً طَهَّرَهُ عن محبة جميع المخلوقين والمخلوقات .

ويقال : يُطَهَّرُ صدورهم من النِيلِ والنَّعْسِ ، ولا يُبْقِي لبعضهم مع بعض خصيمة (ولاعداوة)^(٢) ولا دَعْوَى ولا شيء .

ويقال : يُطَهَّرُ قلوبهم عن محبة الحور العين .

ويقال : إن اللاتسكة تعرض عليهم الشراب فيأبون قبوله منهم ، ويقولون : لقد طال أخذنا من هؤلاء ، فإذا هم بكساتٍ تُلَاقِي أفواههم بغير أ كُفٍّ ؛ من غيب إلى عبد .

ويقال : اليوم شرابٌ وغداً شراب .. اليوم شرابُ الإيناس^(٣) وغداً شرابُ الكاس ، اليوم شرابٌ من اللُّطْفِ وغداً شرابٌ يندار على الكف .

(١) أ رأيت كيف يلح التثنية على هذا المعنى ؟

(٢) غير موجودة في م وموجودة في ص .

(٣) هكذا في ص وهي في م (الأنفاس) ، والصواب ما أثبتنا كما يتضح فيما بعد (آئمه) .

ويقال : مَنْ سَقَاهُ الْيَوْمَ شَرَابَ مَحَبَّتِهِ آتَسَهُ وَشَجَعَهُ ؛ فَلَا يَسْتَوْحِشُ فِي وَقْتِهِ مِنْ شَيْءٍ ،
وَلَا يَضِنُّ بِرُوحِهِ عَنْ بَدَلٍ . وَمَنْ مَقْتَضَى شُرْبَهُ بِكَأْسِ مَحَبَّتِهِ أَنْ يَجُودَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ بِالْكَوْنَيْنِ
مِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ ، وَلَا يَبْقَى عَلَى قَلْبِهِ أَثَرٌ لِلْأَخْطَارِ .

وَمِنْ آثَارِ شُرْبِهِ تَذَلُّهُ لِكُلِّ أَحَدٍ لِأَجْلِ مَحَبَّتِهِ ، فَيَكُونُ لِأَصْفَرِ الْخَدَمِ تُرَابَ الْقَدَمِ ،
لَا يَتَحَرَّكُ فِيهِ لِلتَّكْبُرِ عَرَقٌ .

وَقَدْ يَكُونُ مِنْ مَقْتَضَى ذَلِكَ الشَّرَابِ أَيْضًا فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ أَنْ يَتَّيَمَّ عَلَى أَهْلِ
الدَّارَيْنِ .

وَمِنْ مَقْتَضَى ذَلِكَ الشَّرَابِ أَيْضًا أَنْ يَمْلِكَهُ سُرُورٌ وَلَا يَتَمَالَكُ مَعَهُ مِنْ خَلْعِ الْعِذَارِ
وإلقاء قناع الحياء^(١) ويظهر ما هو به من المواجيد :

يَخْلَعُ فِيكَ الْعِذَارَ قَوْمٌ فَكَيْفَ مَنْ مَالَهُ عِذَارٌ؟

وَمِنْ مَوْجِبَاتِ ذَلِكَ الشَّرَابِ سَمُوطُ الْحَشْمَةِ ، فَيَتَكَلَّمُ بِمَقْتَضَى الْبَسْطِ ، أَوْ بِمَوْجِبِ لَفْظِ
الشُّكُوفِ ، وَبِمَا لَا يَسْتَخْرِجُ مِنْهُ — فِي حَالِ صَحْوِهِ — سَفِيهُ بِالْمُنَاقِيشِ^(٢) . . . وَعَلَى هَذَا
حَمَلُوا قَوْلَ مُوسَى : « رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ »^(٣)

فَقَالُوا : سَكِرَ مِنْ سَمَاعِ كَلَامِهِ^(٤) ، فَتَنَطَّقَ بِذَلِكَ لِسَانَهُ . وَأَمَّا مَنْ يَسْقِيهِمْ شَرَابَ التَّوْحِيدِ
فَيَنْفِي عَنْهُمْ شَهُودَ كُلِّ غَيْرٍ فَيَهَيِّمُونَ فِي أَوْدِيَةِ الْعِزِّ ، وَيَتِيهُونَ فِي مَفَاوِزِ الْكِبْرِيَاءِ ، وَتَتَلَاشَى

(١) هكذا في م وهي في ص (الحياة) ، والملائم لخلع العذار إلقاء قناع (الحياء) . والمقصود بهما تجاوز حد الصبر على المكتوم من الحب ، ونطق العبد وهو في غلبات الشهود بشخصات ظاهرها مستنقع وإن كان باطنها في غاية السلامة (انظر تعريف السراج للشطح في اللمع) .

(٢) المناقيش جمع منقاش ، ويقال في المثل : استخرجت منه حقي بالمناقيش أي تعبت كثيراً حتى استخرجت منه حقي (الوسيط) .

(٣) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٤) الفسيف في (كلامه) يعود على الرب ؛ سبحانه حينما قال : « إِنِّي أَنَا اللَّهُ » ، ر في موضع آخر يصف القشيري موسى عليه السلام بأنه كان في حال التلوين فظهر عليه ما ظهر ، بينما المصطفى (ص) ليلة المعراج كان في حال التمكن فما زاغ بصره وما طنى .

جلتهم في هواء الفردانية . . فلا عقلَ ولا تمييزَ ولا فهمَ ولا إدراكَ . . فكلُّ هذه المعاني ساقطة .

فالعبدُ يكون في ابتداء الكَشْفِ مُستوعِباً ثم يصير مستغرقاً ثم يصير مُستَهَنَكاً . .
« وأن إلى ربك المنتهى »^(١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جِزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » .

يقال لهم : هذا جزاء لكم ، « مشكوراً » : وشُكْرُهُ لسعيهم تكثيرُ الثوابِ على القليل من العمل — هذا على طريقة العلماء ، وعند قومٍ شُكْرُهُم جزاؤهم على شكرهم .

ويقال : شُكْرُهُ لهم ثناؤه عليهم بذكر إحسانهم على وجه الإكرام .

قوله جل ذكره : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا »

في مُدَّةٍ^(٢) سنين .

« فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » .

أى : ارضَ بقضائه ، واستسلمْ لِحُكْمِهِ .

« وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » : أى : ولا كفوراً ، وهذا أمرٌ له بإفرادِ ربِّه بطاعته .

« وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا * وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا » .

الْفَرْضُ فِي الْأَوَّلِ ، ثُمَّ النَّفْلُ^(٣)

« إِنَّ هَؤُلَاءِ . . »

(١) آية ٤٢ سورة النجم .

(٢) هكذا في النسختين ولا نستبعد أنها في الأصل (عدة) وكلاهما صحيح في السياق .

(٣) فالصلاة جاءت في الأول (بكرة وأصيلًا) صلاة الصبح ثم الظهر والعصر (ومن الليل) المغرب والعشاء

ثم من بعد ذلك النفل وهو (وسبحه ليلاً طويلاً) : لأنه تطوع ، قيل : هو منسوخ بالصلوات الخمس ، وقيل : هو خاص بالنبي (ص) وحده .

أى كفار قريش .

« يُحِبُّونَ العَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ
يَوْمًا ثَقِيلًا » .

أى : لا يعملون ليوم القيامة .

قوله جل ذكره : « نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا
شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً » .

أعدمناهم ، وخلقنا غيرهم بدلاً عنهم . ويقال : أخذنا عنهم الميثاق (١) .

« إنَّ هذه تذكيرة ... »

أى : القرآن تذكرة .

« فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » .

بطاعته .

« وما تشاءون إلاَّ أن يشاء الله إنَّ
الله كان عليماً حكيمًا * يُدْخِلُ مَنْ
يشاء فى رحمته والظالمين أعداء لهم
عذاباً أليماً » .

أى : عذاباً أليماً موجعاً يخلص وجمعه إلى قلوبهم .

(١) تأخرت هذه العبارة عن موضعها ، فأرجعناها إلى مكانها .

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا بِسْمِ الْوَجْدِ وَفِي لَهُ فَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ ، وَمَنْ سَمِعَهَا بِسْمِ الْعِلْمِ جَادَ لَهُ فَلَمْ يَبْغُلْ بِرُوحِهِ عَلَى أَحَدٍ .

ومن سَمِعَهَا بِسْمِ التَّوْحِيدِ جَرَّدَ سِرَّهُ عَنْ إِثَارِ^(١) مَا سِوَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقْبَى عَيْنًا وَأَثَرًا فَمَا كَانَ هَذَا كُلَّهُ إِلَّا حَاصِلًا بِهِ كَائِنًا مِنْهُ .

قوله جل ذكره : « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا » .

« المرسلات » : الملائكة ، « عرفاً » أى : أرسلوا بالعرف من الأمر ، أو كثيرين كعُرفِ الفرس .

« فَالْمَاصِفَاتِ عَصْفًا » .

الرياحُ الشديدة (العواصف تأتي بالمصف وهو ورق الزرع وحطامه) .

« وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا » .

الأمطار (لأنها تنشر النبات . فالنشر بمعنى الإحياء) . ويقال : السَّحْبُ تُنَشِرُ الْغَيْثَ .
ويقال : الملائكة .

« فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا » .

الملائكة ؛ تفرق بين الحلال والحرام .

« فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا * عُذْرًا أَوْ نَذْرًا » .

(١) هكذا في ص وهي في م (ثياب) وهي خطأ من النسخ .

الملائكة : تُلقي الوحيَ على الأنبياء عليهم السلام ؛ إعداراً وإنداراً . .
وجوابُ القسمِ :

« إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ » .

فأقسم بهذه الأشياء : إِنَّ الْقِيَامَةَ لِحَقٌّ .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ » .

إنما تكون هذه القيامة . « وطُمِسَتْ » : ذهب ضوءها .

« وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ » .

ذَهَبَ بِهَا كُلُّهَا بِسُرْعَةٍ ، حَتَّى لَا يَبْقَى لَهَا أُتْرٌ .

« وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتَتْ * لِأَيِّ يَوْمٍ »

أُجِّلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ » .

أى : جَعَلَ لَهَا وَقْتًا وَأَجَلًا لِفَصْلِ الْقَضَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

ويقال : أُرْسِلَتْ لِأَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ .

« وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ »

على جهة التعظيمِ له .

« وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ » .

مضى تفسيرُ معنى الويلِ .

ويقال في الإشارات : فَإِذَا نُجُومُ الْمَعَارِفِ طُمِسَتْ بِوُقُوعِ الْغَيْبَةِ .

وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ : الْقُلُوبُ السَّاكِنَةُ بِبِقِينِ الشُّهُودِ حُرِّكَتْ عَنُوبَةً عَلَى مَا هَمَّتْ بِالَّذِي

لَا يَجُوزُ . فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِأَرْبَابِ الدَّعَاوَى الْبَاطِلَةِ الْخَالِصَةِ مِنَ ذَوَى الْقُلُوبِ الْمُطْبَقَةِ الْخَالِيَةِ

مِنَ الْمَعَانِي .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ * ثُمَّ نَنْبِتُهُمْ

الْآخِرِينَ » .

الَّذِينَ كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ ، وَجَعَدُوا آبَاتِنَا ؛ فَثَلَمْنَا أَهْلَكْنَا الْأَوَّلِينَ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ إِذَا

فَعَلُوا مِثْلَ فِعْلِهِمْ .

« ويلٌ يومئذٍ للكذابين » الذين لا يستوى ظاهرهم وباطنهم في التصديق .
وهكذا كان المتقدمون من أهل الزلَّة والفترة في الطريقة ، والخيانة في أحكام المحبة فعذبوا
بالحرمان في عاجلهم ، ولم يذوقوا من المعاني شيئاً .

قوله جل ذكره : « ألم نخلقكم من ماء مهين ؟ » .

أى : حقير . وإذ قد علمت ذلك فلم لم تقيسوا أمر البعث عليه ؟

ويقال : ذكَّرتهم أصل خلقتهم لثلاثاً يُعجبوا بأحوالهم ؛ فإنه لا جنس من المخلوقين
والخلوقات أشد دعوى من بنى آدم . فمن الواجب أن يتفكر الإنسان في أصله كان
نطفةً وفي انتهائه يكون جيفةً ، وفي وسائط حاله كنيفٌ في قيص ! ! فبالحرى ألاَّ يُدلَّ
ولا يفتخر :

كيف يزهو من رجبه أبد الدهر ضجيعه

فهو منه وإليه وأخوه ورضيعه

وهو يدعو إلى الحش^(١) بصغر فيطيعه ! ! ؟

ويقال : يُذكَّرتهم أصلهم .. كيف كان كذلك .. ومع ذلك فقد نقلهم إلى أحسن صورة ،

قال تعالى :

« وصوركم فأحسن صوركم » ، والذي يفعل ذلك قادرٌ على أن يُرقيك من الأحوال

الخيسة إلى تلك المنازل الشريفة .

قوله جل ذكره : « ألم نجعل الأرض كفاتاً * أحياء

وأمواتاً » .

« كفاتاً » أى : ذات جمعٍ ؛ فالأرض تضمهم وتجمعهم أحياء وأمواتاً ؛ فهم يعيشون على

ظورها ، ويودعون بعد الموت في بطنها ..

« وجعلنا فيها رواسيَ شامخاتٍ وأسقيناكم ماءً فراتاً » .

(١) الحش بفتح الحاء وضمها = الكنيف .

والمقصود : كيف ترهوا أيها الإنسان ، وإن ما يعذبه جسك من فضلات ملازمك حياتك . ليك ونهارك ،
وأنت تطيعه صاغراً إذا أمرك ودعاك بالذهاب إلى الحش ؟

أى : جبالاً مرتفعات ، وجعلنا بها الماء سقياً لكم . يُذَكِّرُهُمْ عَظِيمِ مَنَّتِهِ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ .
والإشارةُ فيه إلى عَظِيمِ مَنَّتِهِ أَنَّهُ لَمْ يَخْشَفْ بِكُمْ الْأَرْضَ — وَإِنْ عَلِمْتُمْ مَا عَلِمْتُمْ .
« انطلقوا إلى ما كنتم به تُكذِّبُونَ » .

يقال لهم : انطلقوا إلى النار التي كذبتُم بها .

« انطلقوا إلى ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلَ وَلَا يُغْنِي
مِنَ اللَّهَبِ » .

كذلك إذا لم يعرف العبدُ قَدْرَ انفتاحِ طريقته إلى الله بقلبه ، وتعزُّزه بتوكله .. فإذا
رجع إلى الخلقِ عند استيلاء الغفلة نزعَ اللهُ من قلبه الرحمةَ ، وانسَدَّتْ عليه طُرُقُ رُشْدِهِ ،
فيتردد من هذا إلى هذا إلى هذا .

ويقال لهم : انطلقوا إلى ما كنتم به تكذِّبون . والاستقلالُ بالله جنةُ المأوى ، والرجوعُ
إلى الخلقِ قرعُ بابِ جهنم .. وفي معناه أنشدوا :

وَلَمْ أَرَ قَبْلِي مَنْ يُفَارِقُ جَنَّةً وَيَقْرَعُ بِالتَّطْفِيلِ بَابَ جَهَنَّمَ

ثم يقال لهم إذا أخذوا في التنصُّل والاعتذار :

« هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .

فإلى أن تنتهيَ مدَّةُ العقوبة حينئذٍ : انْ اسْتَأْنَفْتَ وَقْتًا اسْتَوْفِ لَكَ وَقْتٌ . فَأَمَّا الْآنَ ..
فصبراً حتى تنقضيَ أيامُ العقابِ .

« هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَعْنَاكُمْ
وَالْأَوَّلِينَ » .

فعلنا بكم ما فعلنا بهم في الدنيا من الخذلان ، كذلك اليوم سنفعل بكم ما فعل بهم
من دخول النيران

قوله جل ذكروه : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعِيُونَ » .

اليوم .. في ظلال العناية والحماية ، وغداً ... هم في ظلال الرحمة والكلاءة .
اليوم .. في ظلال التوحيد ، وغداً .. في ظلال حُسن المزيد .
اليوم .. في ظلال المعارف ، وغداً .. في ظلال اللطائف .
اليوم .. في ظلال التعريف ، وغداً .. في ظلال التشريف .

« كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » .

اليوم تشربون على ذكره .. وغداً تشربون على شهوده ، اليوم تشربون بكاسات
الصفاء وغداً تشربون بكاسات الولاء .

« إنا كذلك نجزي المحسنين » .

والإحسان من العبد ترك الكُلِّ لأجله كذلك غداً : يحازيك بترك كلِّ الحاصل عليك
لأجلِك .

قوله جل ذكره : « كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون » .

هذا خطابٌ للكفار ، وهذا تهديدٌ ووعيد ، والويل يومئذٍ لكم .

قوله جل ذكره : « وإذا قيل لهم أركعوا لا يركعون » .

كانوا يَصُرُّونَ عَلَى الإِبَاءِ وَالِاسْتِكْبَارِ فَسَوْفَ يِقَاسُونَ الْبِلَاءَ الْعَظِيمَ^(١) .

[ذكر في التفسير : أن المتقين دائماً في ظلال الأشجار ، وقصور الدرّ مع الأبرار ، وعيون
جارية وأنهار . ، وألوانٍ من الفاكهة والثمار .. من كل ما يريدون من الملك الجبار . ويقال
لم في الجنة : كلوا من ثمار الجنات ، واشربوا شراباً سليماً من الآفات . « بما كنتم تعملون »
من الطاعات . « كذلك نجزي المحسنين » من الكرامات . قيل : كلوا واشربوا « هنيئاً » :
لا تبعه عليكم من جهة الخصومات ، ولا أذيةً في المأكولات والمشروبات .

وقيل : الهنيء الذي لا تبعه فيه على صاحبه ، ولا أذيةً فيه من مكروهٍ لغيره .]

(١) إل هنا انتهى تفسير السورة في م النسخة ص . وكل ما بين القوسين الكبيرين موجود في النسخة م .

(١) سُورَةُ النَّبَاِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ مَلِكٌ تَجَمَّلَ عِبَادُهُ بِطَاعَتِهِ ، وَتَزَيَّنَ خَدَمُهُ بِعِبَادَتِهِ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ لَا يَتَجَمَّلُ بِطَاعَةِ اللَّطِيعِينَ ، وَلَا يَتَزَيَّنُ بِخِدْمَةِ الْعَابِدِينَ ؛ فزينة العابدين صُدار طاعتهم ، وزينة العارفين حُلَّةٌ معرفتهم ، وزينة المحبِّين تاجٌ ولايتهم . . . وزينة المذنبين غَسْلٌ وجوههم بِصَوْبٍ (٢) عِبْرَتِهِمْ .

قوله جل ذكره : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ » عن النبأ العظيم *
الذي هم فيه مُخْتَلِفُونَ .

مختلفون بشدة إنكارهم أمرَ البعث ، ولالتباسِ ذلك عليهم ، وكثرة مُسَاءَلَتِهِمْ عَنْهُ ، وكثرة مراجعتهم إلى الرسول صلى الله عليه وسلم في معناه .

تكرَّرَ من الله إنزالُ أمرِ البعث ، وكما استدلَّ عليهم في جوازِهِ بِوُجُوهٍ مِنَ الْأَمْثَلَةِ . . .
فهذا من ذلك ، يقول : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ . عن النبأ العظيم » : عن الخبر العظيم « الذي هم فيه مختلفون » قال الله تعالى على جهة الاحتجاج عليهم :

« أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا ؟ »

ذَلَّلْنَاهَا لَمْ حَتَّى سَكَنُوهَا

« وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ؟ » .

(١) هذا هو اسم السورة كما جاء في ص أمّا في م فنحنائها (سورة عم يتساءلون) .
(٢) هي في م (بضرب) وهي في ص (بصوت) وكلاهما غير مقبول في السياق ، وقد رجحنا أن تكون في الأصل (بصوب) على أساس أن القشيري يستعمل الفعل (تنقطر) مع (العبرة) في مواضع مماثلة ، كما أنها أقرب في الرسم .

أوتاداً للأرضِ حتى نَمِيدَ بِهِمْ .

« وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا »

ذَكَرًا وَأُنْثَى ، وَحَسَنًا وَقَبِيحًا . . وغير ذلك

« وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا »

أى راحةً لكم ، لِنَقْطَعُوا عَنْ حَرِّ كَانِيَكُمْ الَّتِي تَعْبِتُمْ بِهَا فِي نَهَارِكُمْ .

« وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسَاتًا »

تُغَطِّي ظُلْمَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ فَتَسْكُنُوا فِيهِ .

« وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا »

أى وقتَ معاشِكُمْ .

« وَبَدَّلْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا »

أى سبعَ سمواتٍ .

« وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا »

أى الشمسَ ، جعلناها سراجًا وَقَادًا مُشْتَعَلًا .

« وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا »

« الْمُعْصِرَاتِ » الرِّيحُ الَّتِي تَعْصِرُ السَّحَابَ (١) .

« مَاءٌ ثَجَّاجًا » مَطْرًا صَبَّابًا .

« لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا *

وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا »

« حَبًّا » كَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ، « وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا » بساتين يَلْتَفُّ بِمَعْضُهَا بَعْضٌ .

وَإِذَا قَدْ عَلِمْتُمْ ذَلِكَ فَهَلَّا عَلِمْتُمْ أَنِّي قَادِرٌ عَلَى أَنْ أُعِيدَ الْخَلْقَ وَأُقِيمَ الْقِيَامَةَ ؟

(١) والمُعْصِرَاتُ أيضاً السَّحَابُ تَمْتَصِرُ بِالْمَطَرِ ، وَأَعْصَرَ الْقَوْمُ أَيْ : أَمَطَرُوا ، وَمِنْهُ « وَفِيهِ يَمْصُرُونَ » وَالْمَعْصِرُ الْجَارِيَةُ أَوَّلُ مَا أُدْرِكُ مِنَ الْحَيْضِ . فَالْمَعْصِرُ السَّحَابَةُ الَّتِي حَانَ لَهَا أَنْ تَمَطُرَ (الصَّحَاحُ) .

فبعدَ أنَ عدَّ عليهم بعضَ وجوهِ إنعامه ، وتمكينهم من منافعهم .. قال :

« إنَّ يومَ الفصلِ كانَ ميقاتاً »

مضى معناه

« يومَ يُنفخُ في الصورِ فتأتون
أفواجاً » .

أى فى ذلك اليوم تأتون زُمراً وجماعاتٍ .

« وفتحت السماء فكانت أبواباً »

أى : تَشَقَّتْ وانفطرت .

« وسُيِّرَتِ الجبالُ فكانت سَراباً »

أى كالسراب .

« إنَّ جهنَّمَ كانت مِرصاداً » .

أى ممراً . ويقال : ذات ارتقابٍ لأهلها .

« للطَّاعينِ مآباً »

أى مرجعاً .

« لا تبين فيها أحقاباً »

أى دهوراً ، والمعنى مؤبديين

« لا يذوقون فيها برحاً ولا شراباً »

« إلا حميماً وغساقاً »

مضى معناه . ثم يُعدَّبون بعد ذلك بأنواعٍ أُخرى من العذاب .

« جزاءٍ وفاقا »

أى : جُوزوا على وفقِ أعمالهم . ويقال : على وفق ما سَبَقَ به التقديرُ ، وجرى

به الحُكم .

« إنَّهم كانوا لا يرجون حساباً »

لا يؤمنون فيرجون الثواب ويخافون العقاب .

« و كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا »^(١) .

أى : تكديماً .

« وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا »

أى : كتبناه كتاباً ، وعلّمناه علماً .

والمسبِّحُ الزاهدُ يحصى تسيبته ، والمهجورُ البائسُ يحصى أيامَ هجرانه ، والذي هو صاحبُ وصالٍ لا يتفرَّغ من وصله إلى تذكُّرِ أيامه في العدد ، أو الطول والقصر .

والملائكةُ يحصون زلَّاتِ العاصين ، ويكتبونها في صحائفهم . والحق سبحانه يقول :

« وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا » فكما أحصى زلَّاتِ العاصين وطاعاتِ المطيعين فكذلك أحصى أيامَ هجرانِ المهجورين وأيامَ محنِ المتحنين ، وإنَّ لهم في ذلك لَسَلْوَةً وَنَفْسًا :
ثَمَانٍ قَدْ مَضَيْنَ بِهَا تَلَاقٍ وَمَا فِي الصَّبْرِ فَضْلٌ عَنِ ثَمَانٍ

وكم من أقوامٍ جاوزت أيامُ فترتهم الحدَّ ! وأرُبتْ أوقاتُ هجرانهم على الحصر !

قوله جل ذكره : « فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَ كُمْ إِلَّا عَذَابًا »

بأيها المنعمون في الجنة .. إفرحوا وتمتعوا فلن نزيدكم إلا ثواباً .

أيها الكافرون .. احترقوا في النار .. ولن نزيدكم إلا عذاباً^(٢)

وبأيها المطيعون .. افرحوا وارتموا فلن نزيدكم إلا فضلاً على فضل .

بأيها المساكين .. إبكوا واجزعوا فلن نزيدكم إلا عزلاً على عزل .

قوله جل ذكره : « إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا

* وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا * وَكَأْسًا دِهَاقًا *

(١) في « كذاباً » يقول الفراء : هي لغة يمانية فسيحة ؛ يقولون : كذبت به كذاباً وخرقت القميص خيراً أقماً . فكل فعل في وزن (فعلل) مصدره فعال مشددة في لغتهم .

(٢) قال أبو برزعة : سألت النبي (ص) عن أشد آية في القرآن فقال : قوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَ كُمْ إِلَّا عَذَابًا » أى : « كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها » و « كلما خبت زدنهم سميراً » .

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا كِتَابًا *
جِزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا »

مُسَلَّمٌ لِلْمُتَّقِينَ مَا وَعَدَنَاهُمْ بِهِ .. فَهِنِئًا لَهُمْ مَا أَعَدَدْنَا لَهُمْ مِنَ الْفَوْزِ بِالْبُغْيَةِ وَالظَّفَرِ بِالسُّؤْلِ
وَالْمُنْيَةِ : مِنْ حِدَائِقِ وَأَعْنَابٍ ، وَمِنْ كَوَاعِبِ أَتْرَابٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

فَيَأْتِيهَا الْمُهَيَّمُونَ الْمُتَيَّمُونَ هِنِيئًا لَكُمْ مَا أَتَمَّ فِيهِ الْيَوْمَ فِي سَبِيلِ مَوْلَاكُمْ مِنْ تَجْرُدٍ وَقَرٍ ،
وَمَا كَلَّفَكُمْ بِهِ مِنْ تَوَكُّلٍ وَصَبْرٍ ، وَمَا تَجْرَعْتُمْ مِنْ صَدٍّ وَهَجْرٍ .

أُخْرَى الْمَلَابِسِ مَا تَلَقَى الْحَيْبَ بِهِ يَوْمَ التَّزَاوِيرِ^(١) فِي التَّوْبِ الَّذِي خَلَمَا

قَوْلُهُ : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا ... » أَذَانَهُمْ مَصُونَةٌ عَنْ سَمَاعِ الْأَغْيَارِ ، وَأَبْصَارَهُمْ مَحْفُوظَةٌ
عَنْ مَلَاخِظَةِ الرِّسُومِ وَالْآثَارِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُ مِنْهُ خِطَابًا »

وَكَيْفَ تَكُونُ لِلْمُكُونِ الْخَلْقِ الْفَقِيرِ الْمُسْكِنِ مُكْنَةً أَنْ يَمْلِكُ مِنْهُ خِطَابًا ؟ أَوْ يَتَنَفَّسَ
بِدُونِهِ نَفْسًا ؟ كَلَّا . . . بَلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْجَبَّارُ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا

لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

وَقَالَ صَوَابًا »

إِنَّمَا تَظْهَرُ الْهَيْبَةُ عَلَى الْعُمَمِ لِأَهْلِ الْجَمْعِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَأَمَّا الْخَوَاصُ وَأَصْحَابُ الْحَضُورِ
فَهُمْ أَبَدًا بِمَشْهَدِ الْعِزِّ بِنِعْتِ الْهَيْبَةِ ، لَا نَفْسَ^(٢) لَهُمْ وَلَا رَاحَةَ ؛ أَحَاطَ بِهِمْ سِرَادِقُهَا وَاسْتَوْلَتْ
عَلَيْهِمْ حَقَائِقُهَا .

(١) هَكَذَا فِي م وَهِيَ فِي ص (التَّزَاوِيرُ) وَهِيَ خَطَأٌ مِنَ النَّاسِخِ ، وَالْمَقْصُودُ مِنَ النَّصِّ الشَّعْرِيِّ : أَنَّ اللَّهَ يَجِبُ
أَنْ يَرَى عَلَى الْفُقَرَاءِ ثِيَابَ التَّجْرُدِ لِأَنَّهَا الثِّيَابُ الَّتِي خَلَعَهَا عَلَيْهِمْ بِنَفْسِهِ حِينَ آثَرُوا حَقَّهُ عَلَى حَفَظَتِهِمْ .
(٢) هَكَذَا فِي م وَهِيَ فِي م (لَا تَنْفَرُ لَهُمْ وَلَا فَرَجَةٌ) وَرَبَّمَا كَانَتْ (فَرَجَةٌ) بِالْجِيمِ .

قوله جل ذكره : « ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ

إلى ربه ما بآ » .

هم بمشهد الحق ، والحكم عليهم الحق ، حكم عليهم بالحق ، وهم مجذوبون بالحق للحق .

قوله جل ذكره : « إنا أنذرناكم عذاباً قريباً » .

وهو عند أهل الغفلة بعيد ، ولكنه في التحقيق قريب .

« يوم ينظر المرء ما قدمت يداه

ويقول الكافر^(١) : يا ليتني

كنت تراباً » .

مضوا في ذل الاختيار والتعني^(٢) ، وبمئثوا في حسرة التمني ، ولو أنهم رضوا بالتقدير

لتخلصوا^(٣) عن التمني .

(١) قيل : يراد بالكافر هنا أبي بن خلف أو عقبة بن أبي معيط . ويرى أبو نصر عبد الرحمن بن عبد الكريم القشيري - صاحب هذا الكتاب : هو إبليس ، يقول : يا ليتني خلقت كآدم من تراب ولم أقل أنا خير منه لأنني من نار . (القرطبي ١٩٠ ص ١٨٩) .

(٢) وردت في اللسختين (التعني) وهي مقبولة ، ولكننا نرجح أنها ربما كانت في الأصل (التعني) لأن الاختيار كان في الدنيا ، واختيار المرء - حسب نظرية القشيري - مجلبة لعنائه وشقائه . هذا فضلاً عن أن إثبات (التعني) يزيد المعنى - نظراً لتلون الفاصلة - قوة وجهاً .

(٣) هكذا في م وهي في ص (لتحصلوا) وواضح فيها خطأ الناسخ .

(١) سُورَةُ النَّازِعَاتِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ لربِّ عزيزٍ ، سماعُهُ يحتاج إلى سَمْعٍ عزيزٍ ، وذكْرُهُ يحتاج إلى وقتٍ عزيزٍ ، وفهْمُهُ يحتاج إلى قلبٍ عزيزٍ .

وأنتَ لصاحبِ سَمْعٍ بالغيبِ مُبتَدَلٍ ، ووقتِ مُعْطَلٍ في الخسائسِ مُستَفْرَقٍ ، وقلبٍ في الاشتغالِ بالأغيارِ مستعملٍ . : أُنِّي له أَنْ يَصْلُحَ لِسْمَاعِ هَذَا الإِسْمِ ١٩ .

قوله جل ذكره : « والنَّازِعَاتِ غَرَقًا » .

أى الملائكة ؛ تنزِعُ أرواحَ الكفَّارِ من أبدانهم .

« غَرَقًا » : أى إغراقًا كالمُغْرِقِ في قَوْسِهِ (٢) .

ويقال : هى النجوم تنزع من مكانٍ إلى مكانٍ .

« والنَّاشِطَاتِ نَشْطًا » .

هى أنفُسُ المؤمنين تَنْشِطُ للخروجِ عند الموتِ .

ويقال : هى الملائكة تَنْشِطُ أرواحَ الكفَّارِ ، وتنزعها فيشتدُّ عليهم خروجُها .

ويقال : هى الوحوش تنشط من بلدٍ إلى بلدٍ .

ويقال : هى الأوهاق (٣) .

(١) هكذا فى ص وهى فى م (سورة والنازعات) بإثبات الواو .

(٢) إغراق النازع فى القوس أن يبلغ مداها ويستوفى شدتها .

(٣) هكذا فى م وهى فى (ص الارهاق) بالراء وهى خطأ فى النسخ ، والأوهاق جمع وهى بحركتين وقد

يسكن : الحبل تشد به الإبل والخيول حتى تؤخذ وفى طرفه أنشودة . وأرهق الدابة أى طرح فى عنقها الوهن . وعن عكرمة وعطاء : الأوهاق تنشط السهام .

ويقال : هي النجوم تنشط من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق .

« وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا »

الملائكة تسبح في نزولها .

ويقال : هي النجوم تسبح في أفلاكها .

ويقال : هي السفن في البحار .

ويقال : هي أرواح المؤمنين تخرج بسهولة لشوقها إلى الله .

« فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا » .

الملائكة يسبقون إلى الخير والبركة ، أو لأنها تسبق الشياطين عند نزول الوحي ، أو لأنها تسبق بأرواح الكفار إلى النار .

ويقال : هي النجوم يسبق بعضها بعضاً في الأفول .

« فَلِلْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا » .

الملائكة تنزل بالحرام والحلال .

ويقال : جبريل بالوحي ، وميكائيل بالقطر والنبات ، وإسرافيل بالصور ، وملاك اللوت يقبض الأرواح . . عليهم السلام .

وجواب القسم قوله : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِمَنْ يَخْشَى » (١)

قوله جل ذكره : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » .

تتحرك الأرض حركة شديدة .

« تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ » .

النفخة الأولى في الصور . وقيل : الراجفة النفخة الأولى والرادفة النفخة الثانية .

(١) هذه هي الآية رقم ٢٦ بالسورة وهو اختيار الترمذي أيضاً .. وهي كما ترى متأخرة جداً . ويرى بعض المفسرين أن جواب القسم مفسر لأنه لا يخفى على السامع ، ويرى آخرون - كالفراء - أنه البعث بدليل « أنذا كنا عظاما نخرة » .

ويرى القرطبي : أنه قسم جوابه : إن القيامة حق .

« قلوبٌ يومئذٍ واجفةٌ » .

خاتمة .

« يقولون أئنا لمرودون في
الحفرة (١) » .

أى إلى أول أمرنا وحالنا ، يعنى أئذا متنا نبث ونُرَدُّ إلى الدنيا (ونمشى على الأرض
بأقدامنا) ؟ . قالوه على جهة الاستبعاد .

« أئذا كُنَّا عِظَامًا نَّخْرَةً » .

أى بالية .

« تلك إنا كَرَّةٌ خاسرةٌ » .

رَجَعَتْ ذَاتُ خسران (مادام المصيرُ إلى النار) .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا
هَمُّ السَّاهِرَةِ (٢) » .

جاء في التفسير إنها أرض المحشر ، ويقال : إنها أرض بيضاء لم يعص الله فيها (٣) .
ويقال : الساهرة نَفْخَةُ الصُّورِ تذهب بنومهم ونسهرم .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديثُ موسى *
إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ
طُوًى » .

أى الأرض المطهرة المباركة . « طوى » اسم الوادى هناك .

« أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى *
فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى » .

(١) سميت الأرض الحفرة لأنها مستقر الحوافر .

(٢) سميت الأرض بالساهرة لأن فيها نوم الحيوان وسهره (الفراء) ، وقال أبو كبير الهذلي :
يرتدن ساهرة كأن جميعها وعينها أمداف ليل مظلم

(٣) هذا رأى ابن عباس .

قلنا له : اذهب إلى فرعون إنه طغى ، قتل له : هل يقع لك أن تؤمن وتتطهر من ذنوبك .
وفي التفسير : لو قلت لا إله إلا الله فلك ملك لا يزول ، وشبابك لا يهرم ، وتعيش
أربعمائة سنة في السرور والنعمة .. ثم لك الجنة في الآخرة .
« وأهديك إلى ربك فتخشى » .

أقررتك بالآيات صيحة ما أقول ، وأعرفك صحة الدين . . فهل لك ذلك ؟ فلم يقبل .
ويقال : أظهر له كل هذا التلطف ولكنه في خفي سيرة وواجب مكروه به أنه صرف
قلبه عن إرادة هذه الأشياء ، وإيثار مراده على مراد ربه ، وألقى في قلبه الامتناع ، وترك قبول
النصح . . وأي قلب يسمع هذا الخطاب فلا ينقطع لعذوبة هذا اللفظ ؟ وأي كبد تعرف هذا
فلا تتشقق لصعوبة هذا المكر ؟

قوله جل ذكره : « فأراه الآية الكبرى » .

جاء في التفسير : هي إخراج يده بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس . فقال فرعون : حتى
أشاور هامان^(١) ، فشاوره ، فقال له هامان : أبعد ما كنت رباً تكون مربوباً ؟ ! وبعد
ما كنت ملكاً تكون مملوكاً ؟

فكذب فرعون عند ذلك ، وعصى ، وجمع السحرة ، ونادى :

« فقال أنا ربكم الأعلى » .

ويقال : إن إبليس لما سمع هذا الخطاب فرّ وقال : لا أطيق هذا !

ويقال قال : أنا ادعيت الخيرية على آدم فلقيت ما لقيت . . وهذا يقول :
أنا ربكم الأعلى .

قوله جل ذكره : « إن في ذلك لعلبرة لمن يخشى » .

(١) يقصد القشيري من بعيد إلى شيتين : أولها أن فساد الملوك قد يكون بسبب وزرائهم وحاشيتهم . . ولعلنا
نذكر ما قلناه في المدخل عن أن أشد الهمة التي أملت بالقشيري كانت بسبب الكندري وزير السلطان طغرل .
وثانيهما أن الصحبة السيئة قد تؤدي إلى هلاك الصاحب والمصحوب ، وفي هذا تحذير لأرباب الطريق (راجع
باب الصحبة في الرسالة ص ١٤٥) .

أى فى إهلا كنا فرعون كعبرة لمن يخشى .

قوله جل ذكره : « أأبتم أشد خلقاً أم السماء

بناها * رفَعَ سَمَكُهَا فِسْوَاهَا *

وأَغَطَّسَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا » .

« فسواها » جعلها مستوية . « وأغطس ليلها » أظلم ليلها . « ضحاها » ضوؤها ونهارها .

« دحاها » بسطها ومدّها .

« أخرجَ منها ماءها ومرعاها » .

أخرج من الأرض العيون المنفجرة بالماء ، وأخرج النبات ..

« والجبالَ أرساها » .

أثبتتها أوتاداً للأرض .

« متاعاً لكم ولأنعامكم » .

أى أخرجنا النبات ليكون لكم به استمتاع ، وكذلك لأنعامكم .

« فإذا جاءتِ الطامة الكبرى » .

الداهية العظيمة .. وهى القيامة .

« يومَ يتَذَكَّرُ الإنسانُ ما سعى » .

وبرزت الجحيم لمن يرى ، فأما من طغى وكفّرَ وآثر الحياة الدنيا فإنَّ الجحيمَ له المأوى

والمُسْتَقَرُّ والمثوى .

« وأما من خاف مقامَ رَبِّهِ وَنَهَى

النفسَ عن الهوى * فإنَّ الجنةَ

هى المأوى » .

« مقام ربه » : وقوفه غداً فى محل الحساب . ويقال : إقبالُ الله عليه وأنه رآه .. وهذا

عينُ المراقبة ، والآخر محلُّ المحاسبة .

« ونهى النفس عن الهوى » أى لم يتابع هواه .

قوله جل ذكره : « يسألونك عن الساعةِ آياتٍ
مُرْسَاهَا ؟ » .

أى متى قوم ؟

« فِيمَ أَنْتِ مِنْ ذَكَرِهَا » .

مِنْ أَيْنَ لَكَ عِلْمُهَا وَلَمْ نَمْلِكْ ذَلِكَ (١) .

« إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا » .

أى إنما يعلم ذلك ربُّك .

« إِنَّمَا أَنْتِ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا » .

أى تخوف ، فيقبل تخويفك من يخشاها ويؤمن .

« كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا

إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » .

كانهم يومَ يَرَوْنَ القيامةَ لم يلبثوا إلا عشيةً أو ضحاها ؛ فلشدة ما يرون تقل عنهم كثرةُ
ما لبثوا تحت الأرض .

(١) روى الإمام البخارى فى نهاية حديثه عن هذه السورة قال : حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا الفضيل بن سليمان
حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله (ص) قال بأصمبيه هكذا بالوسطى والى
نيل الإبهام بعثت والساعة كهاتين . « (البخارى - ٣ ص ١٤٢) .

(١) سُورَةُ عَبَسَ

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » . اسم كريم بسط للمؤمنين بساط جوده ، اسم عزيز انسد على الأولين والآخريين طريق وجوده . . . وأنى بذلك ولا حد له ؟ من الذى يدركه بالزمان والزمان خلقه ؟ ومن الذى يحسبه فى المكان والمكان فعله ؟ ومن الذى يعرفه — إلا وبه يعرفه ؟ ومن الذى يذكُرُه (٢) — إلا وبه يذكره ؟

قوله جل ذكره : « عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى » .

نزلت فى ابن أم مكتوم ، وكان ضريراً .. أتى النبي صلى الله عليه وسلم وكان عنده العباس ابن عبد المطلب وأميمة بن خلف الجهمي (٣) — يرجو الرسول صلى الله عليه وسلم لإعانتها ، فكره أن يقطع حديثه معها ، فأعرض عن ابن أم مكتوم ، وعبس وجهه ، فأنزل الله هذه الآية .

وجاء فى التفسير : أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أثره ، وأمر بطلبه ، وكان بعد ذلك يبرئه ويكرمه ، فاستخلفه على المدينة مرتين .

وجاء فى التفسير : أنه صلى الله عليه وسلم لم يعبس — بعد هذا — فى وجه فقير قط ، ولم يعرض عنه .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (سورة الأعمى)

(٢) هكذا فى ص . هى فى نظرنا أصوب من (يدركه) التى فى م لأن السياق بعدها سيكون : (إلا وبه يدركه) والله سبحانه منزه عن الدرك واللعوق كما يعرف من مذهب القشيري . أما الذكر فهذا مقبول على حد تعبير ذى النون المصري : (لا أعرفك إلا بك ولا أذكرك إلا بك) .

(٣) يقول ابن العري : غير صحيح أن أميمة هذا كان فى هذا المجلس ، فقد كان بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة وكان موته كافراً ، ولم يقصد المدينة ، ولا اجتمع بالنبي .

ويقال : في الخطاب لُطْفٌ . . وهو أنه لم يواجهه بل قاله على الكناية^(١) ، ثم بعده قال :
« وما يُدْرِيكَ لَعَلَّه يَزْكِي » .

أى يتذكر بما يتعلم منك أو .

« أَوْ يَدَّ كَرُّهُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ » .

قوله جل ذكره : « أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى * فَأَنْتَ لَهُ

تَصَدَّقْتَنِي * وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكِي » .

أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى عَنْ نَفْسِهِ فَإِنَّهُ أَسْتَفْنَى عَنِ اللَّهِ .

ويقال : استغنى بماله فأنت له تصدقني ، أى تقبل عليه بوجهك .

« وما عليك . . . » فأنت لا تؤاخذُ بالأذى الذى هو وإنما عليك البلاغ .

« وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى » .

لَطَلَبِ الْعِلْمِ ، وَيَخْشَى اللَّهَ فَأَنْتَ عَنْهُ تَعَلَّمْتَنِي ، وَتَشَاغَلُ . . وهذا كله مِنْ قَبْلِ الْعِتَابِ
مَعَهُ لِأَجْلِ الْفُقَرَاءِ .

قوله جل ذكره : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ
ذَكَرْهُ » .

القرآن تذكرة ؛ فَمَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَذْكُرَهُ ذَكَرَهُ ، وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ إِلَّا يَذْكُرَهُ
لَمْ يَذْكُرْهُ ؛ أى بذلك جرى القضاء ، فلا يكون إلا ما شاء الله .

ويقال : الكلامُ على جهة التهديد ؛ ومعناه : فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَهُ فَلْيَذْكُرْهُ ، وَمَنْ شَاءَ
إِلَّا يَذْكُرْهُ فَلَا يَذْكُرْهُ ! كقوله « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ »^(٢) .

وقال سبحانه : « ذَكَرْهُ » ولم يقل « ذَكَرْهَا » لأنه أراد به القرآن .

قوله جل ذكره : « فِي مِصْحَفٍ مُكْرَمَةٍ » .

(١) أى تحدث عن عبوس الوجه بضمير الغائب ، ثم جاء العتاب بضمير الخطاب .

(٢) آية ٢٩ سورة الكهف .

أى صحف إبراهيم وموسى وما قبل ذلك ، وفي اللوح المحفوظ .

« مَرْفُوعَةٌ مُطَهَّرَةٌ » .

مرفوعة في القدر والرتبة ، مطهرة من التناقض والكذب .

« بِأَيْدِي سَفَرَةٍ » .

أى : الملائكة الكعبة .

« كِرَامٍ بَرَّةٍ » .

كرام عند الله برة .

قوله جل ذكره : « قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ » .

لَعِنَ الْإِنْسَانُ مَا أَعْظَمَ كُفْرَهُ .

« مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » من نطفة

« خَلَقَهُ قَدْرَهُ » .

خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَقَدَّرَهُ أَطْوَاراً : من نطفة ، ثم علقته ، ثم طوراً بعد طور .

قوله جل ذكره : « ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ » .

يَسْرَ عَلَيْهِ السَّبِيلَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، وَالْهَمُّ كَيْفَ التَّصَرُّفِ .

ويقال : يَسْرَ عَلَيْهِ الْخُرُوجَ مِنْ بطن أمه يخرج أولاً رأسه منكوساً .

« ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ » .

أى : جعل له قبراً ثلاثاً تفتريسه السباع والطيور ولثلا يفتضح .

« ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ » .

بعثه من قبره .

« كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ »

أى : عمى وخالف ما أمر به .

ويقال : لم يقض الله له ما أمره به ، ولو قضى عليه وله ما أمره به لكان أعضاء (١) .

قوله جل ذكره : « فليَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ •
أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا • ثُمَّ شَقَقْنَا
الْأَرْضَ شَقًّا • فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا •
وَعِنَبًا وَقَضْبًا • وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا •
وَخَدَائِقَ غُلْبًا • » .

في الإشارة : صَبَبْنَا ماء الرحمة على القلوب القاسية فَلَانَتْ للتوبة ، وصَبَبْنَا ماء التعريف على
القلوب فنبتت فيها أزهار التوحيد وأنوار التجريد .

« وَقَضْبًا » أي القَتَّ (٢) .

« وَخَدَائِقَ غُلْبًا » متكافئة غلاظًا .

« وَفَاكِهَةً وَأَبًّا » .

الفاكهة : جميع الفواكه ، و « أَبًّا » : الرعى .

« مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ . . . » .

« فإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ » أي : القيامة ؛ فيومئذ يفر المرء من أخيه ، وأمه وأبيه ، ثم بين
ما سبب ذلك فقال :

« لِكُلِّ أُمْرٍءٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ
يُّغْنِيهِ » .

لا يَتَفَرَّغُ إِلَى ذَاكَ ، وَلَا ذَاكَ إِلَى هَذِهِ . كذلك قالوا : الاستقامة أَنْ تشهدَ الوقتَ

(١) أي : كلاً لم يقض الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان ، بل أمره بما لم يقض له — وهذا الرأي للإمام
ابن فورك شيخ القشيري .

(٢) سُمِّيَ القَتُّ قَضْبًا لَأَنَّهُ يَقْضِبُ ، أَي يَقْتَلِعُ بَعْدَ ظُهُورِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ (الحسن) ويرى ابن عباس أنه الرطب
لأنه يقضب من النخل ، ولأنه ذكر العنب قبله .

قيامه ، فما من ولي ولا عارف إلا وهو - اليوم - بقلبه يفر من أخيه وأمه وأبيه ،
وصاحبه وبنيه .

فالعارف مع الخلق ولكنه يفارقهم بقلبه - قالوا :

فقد جعلتك في الفؤاد محمدي

وأبحت جسي من أراد جلوسى (١)

قوله جل ذكره : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ
مُتَبَشِّرَةٌ » .

وسبب استبشارهم مختلف ؛ فمنهم من استبشاره لوصوله إلى جنّته ، ومنهم لوصوله إلى
الخور العين من حظيته . . ومنهم ومنهم ، وبعضهم لأنه نظر إلى ربه فرآه .

« وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ *
تَرَاهُهَا قَدْرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ

الْفَجْرَةِ » .

وهي غبرة المساق . « ترهقها قرة » . وهي ذلّ الحجاب .

(١) أحد بيتين ينسبان إلى رابعة العموية ، والثاني :

فالجسم مني للجليس مؤانيس وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسى

(نشأة التصوف الإسلامي ص ١٩١ ط المعارف تأليف بسبوني) .

سُورَةُ التَّكْوِيْرِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة أُنلِجَتْ من قومٍ قلوباً ، وأوهجت من آخرين قلوباً ؛ من المطيعين أُنلِجَتْها ، ومن العاصين أوهجتْها ، ومن المرئيين أبهجتْها ، ومن العارفين أزعجتْها .

قوله جل ذكره . « إذا الشمس كُوِّرَتْ » .

ذَهَبَ ضَوْؤُهَا .

« وإذا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ » .

تَنَاطَرَتْ وَسَقَطَتْ عَلَى الْأَرْضِ .

قوله جل ذكره . « وإذا الجِبَالُ سُيِّرَتْ » (١) .

أُزِيلَتْ عَنْهَا مَنَابِقُهَا .

« وإذا العِشَارُ عُطِّلَتْ » .

وهي الثُّورُ الحِوَامِلُ التي أتى حَمْلُهَا عَشْرَةَ أَشْهُرٍ . . . أَهْمَلَتْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لَشِدَّةِ أَهْوَالِهِ ، (وَاشْتِغَالَ النَّاسُ بِأَنْفُسِهِمْ عَنْهَا) .

« وإذا الوُحُوشُ حُشِرَتْ » .

أُحْيِيَتْ ، وَجُمِعَتْ فِي الْقِيَامَةِ لِئُقْتَصَرَ لِبَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ ؛ فَيُقْتَصَرُ لِلجَّاءِ مِنَ الْقَرَّانِ (٢) — وهذا على جِهَةِ ضَرْبِ المَثَلِ ؛ إِذْ لَا تَكْلِيفَ عَلَيْهَا .

(١) تَأَعَّرَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِعَدَايَةِ (العِشَارِ) فِي مَوْضِعِهَا فِي مَكَانِهَا الْمَسْحُوقِ .
(٢) هَذَا رَأَى ابْنُ عَبَّاسٍ كَمَا رَوَاهُ عَنْهُ عِكْرَمَةُ ، وَالْجَاهُ : مَا لَيْسَ لَهَا قَرْنٌ ، وَفِي أَمْثَالِهِمْ «عِنْدَ النُّطْحِ يُغْلَبُ الكَبِشُ الْأَجْمَ» .

ولا يبعد أن يكون بإيصال منافع إلى ما وصل إليه الألم — اليوم — على العوض ..
جوازاً لا وجوباً على ما قاله أهل البدع .

« وإذا البعائر سُجِّرَتْ » .

أوقدت — مِنْ سَجَّرَتْ التَّنُورَ أَسْجُرُهُ سَجْرًا ، أَي : أَحْيَيْتُهُ .

« وإذا النفوسُ زُوِّجَتْ » (١) .

بالأزواج .

« وإذا الموءودةُ سُئِلَتْ • بِأَيِّ
ذَنْبٍ قُتِلَتْ • وَإِذَا الصُّحُفُ
نُشِرَتْ » .

نُشِرَتْ ، أَي : بُسِطَتْ .

« وإذا السماءُ كُشِطَتْ » .

أَي : نُزِعَتْ وَطُويَتْ .

« وإذا الجحيمُ سُرَّتْ » .

أوقدت .

« وإذا الجنةُ أزيلتْ » .

أَي : قُرِبَتْ مِنَ الْمُتَّقِينَ .

قوله جل ذكره : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ »

هو جواب "لهذه الأشياء ، وهذه الأشياء تحصل عند قيام القيامة .

وفي قيام قيامة هذه الطائفة (يقصد الصوفية) عند استيلاء هذه الأحوال عليهم ، وتجلي

هذه المعاني لقلوبهم توجد هذه الأشياء .

(١) قرنت بأشكالها في الجنة والنار ، قال تعالى : « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم » . وقال ميل الله عليه

وسلم : « يقرون كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون كعمله » .

فمن اختلاف أحوالهم : أن لشموسهم في بعض الأحيان كسوفاً وذلك عندما يردون^(١) .
ونجومهم قد تنكدر لاستيلاء الهوى على المرئيين في بعض الأحوال ، فعند ذلك
« علمت نفس ما أحضرت » .

قوله جل ذكره : « فلا أقسم بالخنس * الجوار
الكنس » .

أى : أقسم ، والخنس والكنس هي النجوم إذا غربت^(٢) .

ويقال : البقر الوحشي^(٣) .

قوله جل ذكره : « والليل إذا عسعس * والصبح إذا
تنفس » .

عسعس : أى جاء وأقبل . « تنفس » : خرج من جوف الليل .

أقسم بهذه الأشياء ، وجواب القسم :

« إنه لقول رسول كريم » .

إن هذا القرآن لقول رسول كريم ، يعنى به جبريل عليه السلام .

« ذى قوّة عند ذى العرش مكين » .

« مكين » من المكانة ، وقد بلغ من قوته أنه قلع قرية آل لوط وقلبها .

« وما صاحبكم بمجنون » .

وهذا أيضاً من جواب القسم .

« ولقد رآه بالأفق المبين »

رأى محمد جبريل عليه السلام بالأفق المبين ليلة المعراج .

(١) وعندما يردون في أحوال القبض بعد البسط والهجر بعد الوصل ، والخوف بعد الرجاء والفرق بعد
الجمع .. ونحو ذلك .

(٢) قيل هي الكواكب الخمسة الدراري : زحل ، والمشتري ، وعطارد ، والمريخ ، والزهرة (في رواية
عن علي ابن أبي طالب) .

(٣) فسرت هكذا في رواية عن عبد الله بن مسعود ، وأخرى عن ابن عباس .

ويقال : رأى ربه وكان صلى الله عليه وسلم بالأفق المبين .

« وما هو على الغيب بضنين » .

(١) ^{مترجم} بمقتهم .

قوله جل ذكره : « فأين تذهبون ؟ » .

إلى متى تطوِّحون في أودية الظنون والحسبان ؟

وإلى أين تذهبون عن شهود مواضع الحقيقة ؟

وهلاً رجتم إلى مولاكم فيما سرَّكم أو أساءكم ؟

« إنَّ هو إلا ذِكْرٌ للعالمين • لِمَنْ

شاء منكم أن يستقيم » .

ما هنا القرآن إلا ذكرى لمن شاء منكم أن يستقيم . . . وقد مضى القولُ

في الاستقامة .

« وما تشاؤون إلا أن يشاء الله

ربُّ العالمين » .

أَنْ يَشَاءُوا^(٢) .

(١) لا تكون بهذا المعنى إلا إذا قرئت (بظنين) بالظاء ، وهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو والكشاف .
والآخرين بالضاد فيكون المعنى (ببخيل) أى لا يبخل عليكم بما يعلم من أخبار السماء .
(٢) كنا ننتظر من القشيري الذي يعادى بأن كل شيء من الله وإلى الله حتى أكساب العباد أن يفرض في توضيح
هذه الآية أكثر من ذلك ؛ لأنها ناصية صريحة في نسبة المشيئة - كل المشيئة - لله ، وأن الإنسان إذا وصف بالمشيئة
فهى مرتبطة بالمشيئة الإلهية .

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة منيعة ليس يسمو إلى فهمها كل خاطر ؛ فإذا كان الخاطر غير عاظر فهو عن علم حقيقتها متقاصر .

قوله جل ذكره : « إذا السماء انفطرت »

أى : انشقت .

« وإذا الكواكب انثرت » .

تساقطت وتهاوت .

« وإذا البحار فجرت » .

أى : فُتِحَ بعضها على بعض .

« وإذا القبور مُبْتَرَّتْ »

أى : قَلِبَ ترابها ، وُبِعِثَ الموتى الذين فيها ، وأُخْرِجَ ما فيها من كنوز وموتى .

« عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » .

جواب هذه الأمور ؛ أى إذا كانت هذه الأشياء : عَلِمَتْ كل نفس ما قَدَّمَتْ من خيرا وشرها .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ رَبُّكَ »

الكريم .

أى : ما خدعتك وما سؤل لك حتى عميت^(١) بماصيه ؟

ويقال : سأله وكأنما في نفس السؤال لفته الجواب يقول : غراني كرمك بي ،
ولولا كرمك لنا فعلت ؛ لأنك رأيت فسرت ، وقدرت فأمهلت .

ويقال : إن المؤمن^(٢) وثق بحسن إفضاله فاغتر بطول إيماله فلم يرتكب الزلة
لاستحلاله ، ولكن طول حمله عنه حمّله على سوء خصاله ، وكما قلت^(٣) :

يقول مولاي : أما تستحي بما أرى من سوء أفعالك
قلت : يا مولاي رقاً قد جرأني^(٤) كثرة أفضالك

قوله جل ذكره : «الذي خلقك فسواك فعدلك» في أى
صورة ما شاء ركبك .

أى : ركب أعضاءك على الوجوه الحكمة^(٥) في أى صورة ما شاء ، من الحسن والتبجح ،
والطول والقصر . ويصح أن تكون الصورة هنا بمعنى الصفة ، و «في» بمعنى «على» ؛ فيكون
معناه : على أى صفة شاء ركبك ؛ من السعادة أو الشقاوة ، والإيمان أو العصية . .

قوله جل ذكره . «كلّاب تكذبون بالدين»

أى : القيامة^(٦) .

« وإن عليكم لحافظين كراماً
كاتبين يعلمون ما تعملون » .

هم الملائكة الذين يكتبون الأعمال . وقد خوفهم برؤية الملائكة وكتابتهم الأعمال لتقاصر

(١) هكذا في ص وهي في م (علمت) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يقصد القشيري هنا (المؤمن العاصي) .. المذلة بين المنزلتين (بين المؤمن والكاثر) .

(٣) ينبى ملاحظة ذلك إذا أردنا أن ندرس (القشيري الشاعر) : أنظر هذه الدراسة في كتابنا عن (الإمام

القشيري) .

(٤) هكذا في م وهي في ص (أفسدت) وكلامها صحيح .

(٥) هكذا في النسختين ، وقد كنا نريد أن نظن أنها ربما كانت (الحكمة) ، ولكن ارتباط السياق

بالمشيئة (.. ما شاء ركبك) جعلنا نحجم عن هذا الظن .

(٦) بدليل قوله تعالى فيما بعد (يصلونها يوم الدين) .

حسنتهم من اطلاع الحق ، ولو علموا ذلك حقَّ العلم لَكَانَ تَوَقُّيَهُمْ عَنِ الْخَالَفَاتِ لِرُؤْيَتِهِ —
سبعانه ، واستحيائهم من اطلاعه — أتمَّ من رُؤْيَةِ الْمَلَائِكَةِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ
لَفِي جَحِيمٍ » .

« الأبرار » : هم المؤمنون ؛ اليومَ في نعمة المصمة ، وغداً هم في السكامة والنعمة
« الفجار » : اليومَ في جهنم باستحقاق العنة والإصرار على الشُّرْكِ الْمَوْجِبِ لِلْفُرْقَةِ ، وغداً
في النارِ على وجه التخليد والتأييد .

ويقال : « إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ » . في رَوْحِ الذِّكْرِ ، وفي الْأُنْسِ فِي أَوَانِ خَلْقِهِمْ .
« وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ » . في ضيقِ قُلُوبِهِمْ وَتَسَخُّطِهِمْ عَلَى التَّقْدِيرِ ، وفي ظُلُمَاتِ تَدْيِيرِهِمْ ،
وضيقِ اخْتِيَارِهِمْ .

« يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ * وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ » .

« يصلونها » أي النار . « يوم الدين » . يوم القيامة .

« وما هم عنها » عن النار . « وما أدراك ما يومُ الدين ؟ » قالما على جهة التهويل .

« يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَالْأَمْرُ لِيَوْمِئِذٍ لِلَّهِ » .

الأمر لله يومئذٍ ، والله من قبله ومن بعده ، ولكن « يومئذٍ » تنقطع الدعاوى ، إذ
يتضح الأمرُ وتصير المعارفُ ضرورية .

سُورَةُ الْمُطَفِّينِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ رداؤه كبرياؤه ، وسناؤه علاؤه ، وعلاؤه بهاؤه ، وجلاله جماله ، وجماله جلالة . الوجودُ له غيرُ مُستفتح ، والوجودُ منه غيرُ مُستقبح . الصمدُ منه لطفه ، المأمولُ منه لطفه . . . كيفما قسمَ للعبدِ فالعبدُ عبده ؛ إن أقصاه فالحكمُ حكمه ، وإن أدناه فالأمرُ أمره (١) .

قوله جل ذكره : « وَيَلِّ لِلْمُطَفِّينِ * الَّذِينَ إِذَا

أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ *
وَإِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَّزَنُوا يَخْسِرُونَ » .

« ويلٌ » : الويلُ كلمةٌ تُذكرُ عند وقوع البلاء ، فيقال : ويلٌ لك ، وويلٌ عليك ا
و « المُطَفِّ » . الذي يُنقصُ الكيلَ والوزنَ ، وأراد بهذا الذين يعاملون الناسَ فإذا أخذوا
لأنفسهم استوفوا ، وإذا دفعوا إلى من يعاملهم نقصوا ، ويتجلى ذلك في : الوزنِ والكيلِ ،
وفي إظهارِ الميب ، وفي القضاء والأداء والاقضاء ؛ فمن لم يرضَ لأخيه المسلمَ مالا يرضاه لنفسه

(١) هذا هو نصرته تبسطة كما جاء في م أسافي من فهي على النحو التالي : -

[بسم الله : اسم جليلٌ جلالة لا بالأشكال ، وجماله لا على احتذاء أمثال ، وأفعاله لا بأغراض وأعلال ، وقدرته لا باجتلاب ولا احتيال ، وعلمه لا بضرورة ولا استدلال . فهو الذي لم يزل ولا يزال ، ولا يجوز عليه فناء ولا زوال] .

وهذا هو تفسير بسملة سورة الانشقاق كما جاء في م وكما سئري ، ومعنى هذا أن اضطراباً حدث في الأمر .
وما دمتنا نعرف أنه التبشيري لا يستوحى إشارته من كل بسملة بطريقة عفوية ، ولكن على أساس المنزى المأم
للسورة . . فقد اخترنا أن تكون بسملة «المطففين» هي هذه على أساس أن قسمة الله للعبد قسمة عائله ليس فيها (تطفيف) ،
وأن ما أرجده الله من وجود (غير مستقبح) .

فليس بمنصف . وأما الصَّدِّيقون فإنهم كما ينظرون للمسلمين فإنهم ينظرون لكلِّ مَنْ لهم معهم
معاملة — والصدقُ عزيزٌ ، وكذلك أحوالهم في الصُّحْبَةِ والمعايشة . . فالذي يرى عَيْبَ النَّاسِ
ولا يرى عَيْبَ نَفْسِهِ فهو من هذه الجملة — جملة المطففين — كما قيل :

وتُبْصِرُ فِي الْعَيْنِ مَنِّي الْقَدَى

وَفِي عَيْنِكَ الْجَمْدُ لَا تُبْصِرُ

وَمَنْ اقْتَضَى حَقَّ نَفْسِهِ — دُونَ أَنْ يَقْضِيَ حَقَّ غَيْرِهِ مِثْلًا يَقْتَضِيهَا لِنَفْسِهِ — فَهُوَ
مِن جَمَلَةِ الْمُطْفِفِينَ .

وَالْفَتَى مَنْ يَقْضِي حَقَّ النَّاسِ وَلَا يَقْضِي مِنْ أَحَدٍ لِنَفْسِهِ حَقًّا .

قوله جل ذكره : « أَلَا يَنْظُرُونَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ *

لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ؟ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ

لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » .

أى : أَلَا يَسْتَقِينُ هَؤُلَاءِ أَنَّهُمْ مُجَاسِبُونَ غَدًا ، وَأَنَّهُمْ مُطَالَبُونَ بِحَقِّ النَّاسِ ؟

ويقال : مَنْ لَمْ يَذْكُرْ — فِي حَالِ مَعَامَلَةِ النَّاسِ — مَعَايِنَةَ الْقَيْلَمَةِ وَمَعَايِنَتَهَا فَهُوَ

فِي خَسْرَانٍ فِي مَعَامَلَتِهِ .

ويقال : مَنْ كَانَ صَاحِبَ مِرَاقِبَةٍ لِلرَّبِّ الْعَالَمِينَ اسْتَشْعَرَ الْهَيْبَةَ فِي عَاجِلِهِ ، كَمَا يَكُونُ حَالُ

النَّاسِ فِي الْحَشْرِ ؛ لِأَنَّ إِطْلَاعَ الْحَقِّ الْيَوْمَ كإِطْلَاعِهِ غَدًا .

قوله جل ذكره . « كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لِنِي

سَجِّينٍ * وَمَا أَذْرَاكَ سَجِّينٌ ؟ *

كِتَابٌ مَرْقُومٌ » .

« سَجِّينٌ ^(١) » قيل : هِيَ الْأَرْضُ السَّابِعَةُ ، وَهِيَ الْأَرْضُ السُّفْلَى ، يُوضَعُ كِتَابُ أَعْمَالِ

الْكَفَّارِ هُنَاكَ إِذْ لَأَلَّاهُمْ وَإِهَانَةٌ ، ثُمَّ تُحْمَلُ أَرْوَاحُهُمْ إِلَى مَا هُنَاكَ .

(١) فِي رِوَايَةٍ عَنِ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « سَجِّينٌ أَسْفَلَ الْأَرْضِ السَّابِعَةُ » .

ويقال: « السَّجِينِ » جُبُّ فِي جَهَنَّمَ . وَقِيلَ : صَخْرَةٌ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى ، وَفِي اللَّفْظِ
السُّجِينِ : فَصِيلٌ مِنَ السُّجْنِ .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ » . اسْتِفْهَامٌ عَلَى جِهَةِ التَّهْوِيلِ

« كِتَابٌ مَرْقُومٌ » . أَي مَكْتُوبٌ ؛ كَتَبَ اللَّهُ فِيهِ مَا هُمْ عَامِلُونَ ، وَمَا هُمْ إِلَيْهِ صَائِرُونَ .
وَإِنَّمَا الْمَكْتُوبُ عَلَى بَنِي آدَمَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، وَالشَّقَاوَةِ وَالسَّعَادَةِ فَهُوَ عَلَى مَا تَعَلَّقَ بِهِ حَلْمُهُ
وإِرَادَتُهُ ، وَإِنَّمَا أَخْبَرَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي نَعْلَمُ أَنْ يَكُونَ أَوْ لَا يَكُونَ ، وَكَأَنَّهُ لَا يَكُونَ أَوْ لَا يَكُونَ
أَرَادَ أَنْ يَكُونَ أَوْ لَا يَكُونَ . ثُمَّ إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ لَمْ يُطْلِعْ أَحَدًا عَلَى أَسْرَارِ خَلْقِهِ إِلَّا مَنْ شَاءَ مِنَ
الْمُقَرَّبِينَ بِالْقَدْرِ الَّذِي أَرَادَهُ ؛ فَإِنَّهُ يُجْرِي عَلَيْهِمْ فِي دَائِمِ أَوْقَاتِهِمْ مَا سَبَقَ لَهُمْ بِهِ التَّقْدِيرُ .

ثُمَّ قَالَ : « وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ

يُكَذِّبُونَ يَوْمَ الدِّينِ * وَمَا يُكَذِّبُ

بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ »

وَبَلَّ لِلَّذِينَ لَا يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ ، وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُجَاوِزٍ لِلْحَدِّ الَّذِي وُضِعَ لَهُ ؛
إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِ الْقُرْآنُ كَفَرَ بِهِ .

« كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ

يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرُونَ »

أَي : غَطَّى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ مِنَ الْمَعَاصِي . . . وَكَأَنَّهُمْ — الْيَوْمَ — مَمْنُوعُونَ
عَنْ مَعْرِفَتِهِ فَهَمَّ غَدًا مَمْنُوعُونَ عَنْ رُؤْيَيْهِ . وَدَلِيلُ الْخَطَابِ يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمُؤْمِنُونَ يَرَوْنَهُ
غَدًا كَمَا يَعْرِفُونَهُ الْيَوْمَ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَنُفِي

عَلَيْنَ » .

« عَلَيْنَ » أَعْلَى الْأَمْكَنَةِ ، تَحْمَلُ إِلَيْهِ أَرْوَاحَ الْأَبْرَارِ تَشْرِيفًا لَهُمْ وَإِجْلَالًا .

ويقال : إنها سِدْرَةُ الْمُتَّقِينَ . ويقال : فوق السماء السابعة . كتاب مرقوم فيه أعمالهم مكتوبة يشهده المقربون ^(١) من الملائكة .

« إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ » .

اليومَ وغداً : اليومَ في رَوْحِ العَرْقَانِ ، وراحةِ الطاعة والإحسان ، ونعمةِ الرضا وأنسِ القُرْبَةِ وبَسْطِ الرِّصْلَةِ . وغداً — في الجنة وما وعدوا به من فنون الزلقة والقربة .

قوله تعالى : « عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ » .

أُثْبِتَ النَّظَرَ ولم يبيِّن المتظور إليه لاختلافهم في أحوالهم ؛ فمنهم من ينظر إلى قصوره . ومنهم من ينظر إلى حوره ، ومنهم ومنهم . . . ومنهم الخواص فهم على دوام الأوقات إلى الله — سبحانه — يَنْظُرُونَ .

قوله جل ذكره : « تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ » .

مَنْ تَقَلَّرَ إِلَيْهِمْ عَلِيمٌ أَنْ أَمَّرَ نَظْرَهُ إِلَى مَوْلَاهُ مَا يَلُوحُ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ النَّعِيمِ ؛ فَأَحْوَالُ الْحُبِّ شَهْوَةٌ عَلَيْهِ أبدأ . فإن كان الوقتُ وقتَ وصالٍ فاختياله ودلاله ، وسروره وحبوره ، ونشاطه وانسياقه . وإن كان الوقتُ وقتَ غيبةٍ وفراقٍ فالشهودُ عليه نحوه وذبوله ، وحنينه وأينته ، ودموعه وهجوعه . . . وفي معناه قلت ^(٢) .

يَا مَنْ تَخَيَّرُ صُورَتِي لَمَّا بَدَأَ — بِجَمِيعِ مَا ظَنُّوا بِنَا — تَحْقِيقُ

(١) هكذا في ص وفي م (يشهد) بدون فسير غائب ، وحسب النسخة الأولى تكون عودة الضمير على الكتاب المرقوم ، وحسب النسخة الثانية يكون الكلام مستمراً خصوصاً ولم يبدأ كالمادة بعلامة فشر بيده الآية مثل : قوله تعالى أو قوله جل ذكره . . . أي : يشهد المقربون أن الأبرار لفي نعيم ، ويتقوى الرأي الأول بما قاله القشيري منذ قليل : إن الله يُطَّلِعُ بِعَظْمِ الْمُقْرَبِينَ عَلَى أَسْرَارِ تَخَلُّقِهِ بِالْقَدْرِ الَّذِي يَرِيدُهُ سُبْحَانَهُ ، كذلك فإن السياق — على الفهم الثاني — يقتضي فتح همزة (إن الأبرار . . .) ولكنها مكسورة مما يدل على أن الكلام مستأنف — اللهم إلا إذا كانت يشهد بمعنى يقسم — فالشهادة ترد بمعنى القسم — كما مر من قبل . . . وهمزة إن تكسر بعد القسم .

(٢) نسيب كثيراً جداً بهذا الشعر الذي صاغه القشيري ، فهو شاعر مُقْبِلٌ ، ولكنه — كما هو واضح — رقيق دقيق .

وربما كان معنى النص الأول على هذا الترتيب : يَا مَنْ تَخَيَّرُ صُورَتِي — لَمَّا بَدَأَ — تَحْقِيقُ بِجَمِيعِ مَا ظَنُّوا بِنَا ؛ أي أن ما ظهر على أسرتي من أشياء حاولت كتابتها قد حَقَّقَ ظُنُونُ الرَّاشِينَ وَالْمَازِلِينَ . . . فلا فائدة . . . فالصَّبُّ تَفَضُّحُهُ عِيُونُهُ ! ونحسب أن ما قبل النص ، وما يقصده النص الثاني يؤيدان تذكُّرنا على هذا النحو .

وقلت :

ولما أتى الواشين أتى زُرَّها جَحَدْتُ حِذَاراً أَنْ تَشِيْعَ السَّرَائِرُ
فقالوا : نرى في وجهك اليومَ نَصْرَةً كَسَتْ مُحْيَاكَ (١) . . . وهاذك ظاهرُ !
وَبُرْدُكَ لا ذاك الذي كان قبله به طيبٌ نَشْرٍ لم تُشِعْهُ الجَاِمِرُ
فلا كان مني من بيانِ أقيمِه وهيات أن يخفى مُرِيبٌ مَسَائِرُ !

قوله جل ذكره : « يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتَامُهُ

مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ » .

« مختوم » أي رحيقٌ لا غشٌّ فيه .

ويقال : عتيقٌ طيبٌ .

ويقال : إنهم يشربون شراباً آخره مسكٌ .

ويقال : بل هو مختومٌ قبل حضورهم .

ويقال : « ختامه مسك » . ممنوعٌ من كلِّ أحدٍ ، مُعَدُّ مَدَّخَرٌ لكلِّ أحدٍ باسمه .

« وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » . وتنافسُهم فيه بالمبادرة إلى الأعمال الصالحة ، والسباق إلى القرب ، وتعليقُ القلبِ بالله ، والانسلاخُ عن الأخلاقِ الدنيئة ، وجَوْلانُ الهِمَمِ في الملكوت (٢) ، واستدامةُ المناجاة .

قوله جل ذكره : « وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا

الْمُقَرَّبُونَ » .

« تسنيم » أي : عينٌ تَسَمُّ عليهم من علوِّ .

وقيل : ميزابٌ يَنْصَبُ عليهم من فوقهم .

ويقال : تُسَمَّى تسنيماً ؛ لأن ماءه يجري في الهواء مُقَسَّمًا فينصبُ في أواني أهل الجنة ؛

(١) كذا بالأصل ولعلها (بدت في محياك) كي يستقيم الوزن .

(٢) هكذا في ص وهي أصح بما في م (المكتوب) فهي مشتبهة على النسخ .

فَنهْم مَن يُسْقَى مَزْجًا ، وَمِنْهُمْ مَن يُسْقَى صِرْفًا .. الْأَوْلِيَاءُ يُسْقَوْنَ مَزْجًا ، وَالْخَوَاصُّ يُسْقَوْنَ صِرْفًا^(١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ » .

كانوا يضحكون استهزاء بهم .. فالיום .. الذين آمنوا من الكفار يضحكون !
« فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ؟ »

« هل ... » استفهام يراد منه التقرير .

وبال : إذا رأوا أهل النار في النار يُعَذِّبُونَ لِأَنَّهُمْ لَا يَأْخُذُهُمْ بِهِمْ رَأْفَةٌ ، وَلَا تَرِقُّ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ ، بَلْ يَضْحَكُونَ وَيَسْتَهْزِئُونَ وَيُعَيِّرُونَ .

(١) نفعهم من هذا أن الخواص أعلى درجة من الأولياء .

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »^(١)

« بسم الله » : اسمٌ جليلٌ جلاله لا بالأشكال ، وجماله لا على احتناء أمثال ، وأفعاله لا بأغراضٍ وأعلال ، وقدرته لا باجتلابٍ ولا احتيال ، وعلمه لا بضرورة ولا استدلال ، فهو الذي لم يزل ولا يزال ، ولا يجوز عليه فناء ولا زوال .

قوله جل ذكره : « إذا السماء انشقت » .

« انشقت » : انصدعت .

« وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ » .

أى قابلت أمرَ ربِّها بالسمع والطاعة . . . وحقَّ لها أن تفعل ذلك .

« وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ » .

بُسِطَتْ بِأَنْدَكَائِ آكامها وجبالها حتى صارت ملساء ، وألقت ما فيها من الموتى والكنوز وتخلَّت عنها . . . وقابلت أمر ربها بالسمع والطاعة .

وجواب هذه الأشياء في قوله : « فَلَاقِيهِ » أى يلقى الإنسان ما يستحقه على أعماله .^(٢)

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى

رَبِّكَ كَدْحًا فُلاقيهِ » .

(١) نعيد إلى الذاكرة ما قلناه من قبل من حدوث افتراق بين النسختين بين تفسير بسملى « المطففين » و « الانشقاق » .

(٢) يرى الكسائي - ويوافقه أبو جعفر النحاس وغيره - أن جواب القسم هو : « فلأنا من أوتى كتابه يمينه . . . » أى : إذا انشقت السماء فمن أوتى كتابه يمينه فحكمه كذا ..

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ » : يَا أَيُّهَا الْمُكَلَّفُ .. إِنَّكَ سَاعٍ بِمَا لَكَ سَعَيْتَ لِقَىٰ جَزَاءَهُ ؛ بِالْخَيْرِ خَيْرًا وَبِالشَّرِّ شَرًّا .

« فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » .

وهو المؤمنُ الْمُحْسِنُ .

« فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا سِيرًا » .

أى حساباً لا مَشَقَّةَ فِيهِ . وَيُقَالُ : « حِسَابًا سِيرًا » أَيْ يُسْمِعُهُ كَلَامَهُ - سَبْحَانَهُ - بِلا واسطة ، فَيُخَفِّفُ سَمَاعُ خُطَابِهِ مَا فِي الْحِسَابِ مِنْ عَنَاءٍ .

ويقال : « حساباً سيراً » : لا يَذْكُرُهُ ذَنْبِيَّةً . وَيُقَالُ : يَقُولُ : أَلَمْ أَفْعَلْ كَذَا ؟ وَأَلَمْ أَفْعَلْ كَذَا ؟ يَعُدُّ عَلَيْهِ إِحْسَانَهُ .. وَلَا يَقُولُ : أَلَمْ تَفْعَلْ كَذَا ؟ لَا يَذْكُرُهُ عَصِيَانَةً .

« وَيُنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مُسْرورًا » .

أى بالنجاة والدرجات ، وما وَجَدَ مِنَ الْمُنَاجَاةِ ، وَقَبُولِ الطَّاعَاتِ ، وَغَفْرَانِ الزَّلَّاتِ .

ويقال : بَأَن يُشْفَعَهُ فِيمَنْ يَتَعَلَّقُ بِهِ قَلْبُهُ . وَيُقَالُ : بِالْأَلَا يَنْضَحُهُ .

ويقال : بَأَن يَلْقَىٰ رَبَّهُ وَيُكَلِّمُهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَيَلْقَىٰ حَظِيَّتَهُ مِنَ الْحَوْرِ الْعَيْنِ .

قوله جل ذكره : « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وِرَاءَ ظَهْرِهِ » .

وهو الكافر .

« فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبورًا » ..

أى وَبِنَلٍّ .

« وَيَصْنَلِي سَعِيرًا » .

جهنم .

« إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرورًا »

من البَطْرِ^(١) واللدح .

« إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ » .

أَنَّهُ لَنْ يَرْجِعَ إِلَيْنَا ، وَلَنْ يُبْعَثَ .

قوله جل ذكره : « فَلَا أُقْسِمُ بِالشُّفُقِ » .

بالْحُمْرَةِ التي تعقب غروبَ الشمس .

« وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » .

وَمَا بَجَعَ وَضَمَّ .

« وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ » .

تَمَّ وَاسْتَوَى وَاجْتَمَعَ .

ويقال : الشُّفُقُ حين غربت شمسُ وصالمُ ، وأذيقوا الفراقَ في بعض أحوالهم ، وذلك زمانُ قبضٍ بعد بسطٍ ، وأوانُ فرقي عقيبَ جمعٍ^(٢) . « وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » : ليالي غيبتهم وهم بوصف الاستيقاظ ؛ أو ليالي وصالمهم وهم في روح التسلق ، أو ليالي طَلَبِهِمْ وهم بنعتِ القَلَقِ والاحتراقِ .

« وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ » : إِذَا ظَهَرَ سُلْطَانُ الْعِرْفَانِ عَلَى الْقُلُوبِ فَلَا يَمُخَّسَ وَلَا تُقْصَانُ .

قوله جل ذكره : « كَثُرَ كِبَنٌ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » .

أى حالاً بعد حال . وقيل : من أطباق السماء . ويقال : شِدَّةٌ بعد شِدَّةٍ .

ويقال : تاراتُ الإنسانِ طفلاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً .

ويقال : طالباً ثم واصلاً ثم مُتَّصِلاً .

ويقال : حالاً بعد حالٍ ، من الفقر والغنى ، والصحة والسقم .

ويقال : حالاً بعد حالٍ في الآخرة .

(١) هكذا في ص وهي في م (النظر) والسياق يقتضى (البطر) فهو من أشد آفات الطريق خطراً - كما نعرف من مذهب القشيري .

(٢) في م (وأوان فراق بعد جمع) والاصطلاحان الصوفيان الملازمان هما (الفرق والجمع) .

قوله جل ذكره : « فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ؟ » .

أى فإلّا كفّارٍ أمّتك لا يصدّقون . . وقد ظهرت البراهين ؟

« وإذا قرئ عليهم القرآنُ

لا يسجدون * بل الذين كفروا

يكذبون * والله أعلم بما يؤعون » .

« يؤعون » أى تنطوى عليه قلوبهم — من أوعيت المتاع فى الظرف أى جعلته فيه .

« فبشرهم بعذاب أليم * إلا الذين

آمَنوا وعملوا الصالحات لهم أجرٌ

غير ممنون » .

« إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فإنهم ليسوا منهم ، ولهم أجرٌ غير مقطوع .

سُورَةُ الْبُرُوجِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ مَنْ لا عقل يَكْتَفِيهِ^(١) ، اسمٌ مَنْ لا مثل يُشْبِهُهُ ، اسمٌ مَنْ لا فَمٌ^(٢) يرتقى إليه بالتصوير ، اسمٌ مَنْ لا علم ينتهي إليه بالتقدير^(٣) ، اسمٌ مَنْ لم يَرَهُ بَصَرًا إِلَّا واحدٌ — وهو أيضاً مُخْتَلَفٌ فيه^(٤) ، اسمٌ مَنْ لا يَجْسُرُ أَحَدٌ أَنْ يتكلمَ بغير ما إذن فيه ، اسمٌ مَنْ لا قَطْرَ يحويه ، ولا سِرًّا يُخْفِيهِ ، ولا أَحَدًا يصل إلى معرفته إِلَّا مَنْ يرتضيه .

قوله جل ذكره : « والسماء ذات البروج » .

أراد البروج الأثني عشر^(٥) .

« واليوم الموعود » .

يوم القيامة .

وجوابُ القَسَمِ قوله : « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » .

قوله جل ذكره : « وشاهدٍ ومشهودٍ » .

يقال : الشاهدُ اللهُ ، والمشهودُ الخَلْقُ .

(١) أى يدرك كنهه .

(٢) هكذا فى النسختين ، ومع ذلك فإننا نرجح أنها ربما كانت فى الأصل (من لا وهم ...) فمن أقوال ذى النون : (كل ما تصور فى وهمك فانه بخلاف ذلك) الرسالة ص ٤ .

(٣) نعرف فى الاصطلاح أن (التقدير) لله و(التدبير) للإنسان ، ولكن (التقدير) مستعمل هنا خاصاً بالإنسان ؛ أى أن أحداً لا يستطيع أن (يقدر) الله حق قدره .

(٤) يشير بذلك إلى اختلاف الآراء حول رؤية النبى (ص) ربه ليلة المعراج رؤية بصرية (الرسالة ص ١٧٥) .

(٥) وهى التى تسير الشمس فى كل منها شهراً ، وهى : الحمل والنور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت .

ويقال : الشاهدُ الخَلْقُ ، والمشهودُ اللهُ ؛ يشهدونه اليومَ بقلوبهم ، وغداً بأبصارهم .

ويقال : الشاهدُ محمدٌ صلى الله عليه وسلم ، والمشهودُ القيامةُ ، قال تعالى : « وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » (١) ، وقال في القيامة : « ذلك يومٌ مجموعٌ له الناسُ وذلك يومٌ مشهودٌ » (٢) .

وقيل : الشاهدُ يومُ الجمعة (٣) ، والمشهودُ يومُ عرفة .

ويقال : الشاهدُ المَلَكُ الذي يكتبُ العملَ ، والشاهدُ الإنسانُ يشهدُ على نفسه ، وأعضاؤه تشهدُ عليه ؛ فهو شاهدٌ وهو مشهودٌ .

ويقال : الشاهدُ يومُ القيامةُ ، والمشهودُ الناسُ .

ويقال : المشهودُ هم الأمةُ لأنه صلى الله عليه وسلم يشهد لهم وعليهم .

ويقال : الشاهدُ هذه الأمةُ ، والمشهودُ سائر الأمم .

ويقال : الشاهدُ الحجرُ الأسودُ لأنَّ فيه كتابَ العهد .

ويقال : الشاهدُ جميعُ الخَلْقِ ؛ يشهدون الله بالوحدانية ، والمشهودُ اللهُ .

ويقال : الشاهدُ اللهُ ؛ شهد لنفسه بالوحدانية ، والمشهودُ هو لأنه شهد لنفسه .

قوله جل ذكره : « قَتِلُ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ * النَّارِ ذَاتِ

الْوَقُودِ » .

أى لُعنوا . والأخدودُ : الحفرةُ في الأرض إذا كانت مستطيلاً ، وقصتهم في التفسير معلومة (٤) .
و« الوقود » الحطب .

وهم أقوامٌ كتموا إيمانهم فلما علمَ مَلِكُهُمْ بذلك أضرم عليهم ناراً عظيمةً ، وألقاهم فيها .

(١) آية ٤١ سورة النساء .

(٢) آية ١٠٣ سورة هود .

(٣) خرج ابن ماجه وغيره رواية عن أبي الدرداء قوله : قال رسول الله (ص) : « أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة » .

(٤) قيل من السجستان ، وقيل من نجران ، وقيل من القسطنطينية ، وقيل : هم من الجبوس . وقيل من اليهود ، وقيل من النصارى .

وَأَخِرُ مَنْ دَخَلَهَا امْرَأَةٌ كَانَ مَعَهَا رَضِيعٌ ، وَهَمَّتْ أَنْ تَرْجِعَ ، فَقَالَ لَهَا الْوَلَدُ : قِنِي وَاصْبِرِي ..
فَأَنْتِ عَلَى الْحَقِّ .

وَأَلْقَوْهَا فِي النَّارِ ، وَاقْتَحَمَتْهَا ، وَبَيْنَمَا كَانَ أَصْحَابُ الْمَلِكِ قَعُوداً حَوْلَهُ يَشْهَدُونَ مَا يَحْدُثُ
ارْتَفَعَتِ النَّارُ مِنَ الْأَخْدُودِ وَأَحْرَقَتْهُمْ جَمِيعاً ، وَنَجَّاهُ مِنَ النَّارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَلَّمُوا .

قوله جل ذكره : « وَمَا تَقَمُّوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا
بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » .

مَا غَضِبُوا مِنْهُمْ إِلَّا لِإِيمَانِهِمْ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ
عَذَابُ الْحَرِيقِ » .

أَيُّ أَحْرَقُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا عَنْ كُفْرِهِمْ « فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ » : نَوْعٌ
مِنَ الْعَذَابِ ، « وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ » : نَوْعٌ آخَرٌ (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْكَبِيرُ » .

« ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ » : النِّجَاةُ الْعَظِيمَةُ .

« إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » .

الْبَطْشُ الْأَخْذُ بِالشَّدَةِ .

« إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ » .

يُبْدِيُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ بَعْدَ الْبَعْثِ .

(١) قد يكون العذاب الأول بالزهرير في جهنم ، والثاني بنار الحريق ؛ فكأنهم يعذبون ببردها وحرها
والله أعلم .

ويقال : يبدىُ بالعباد ثم يُعبد ، وبالثواب ثم يُعبد .
ويقال : يبدىُ على حُكْمِ العداوة والشقاوة ثم يعبد عليه ، ويبدىُ على الضعف ويعيدهم
إلى الضعف .

ويقال : يبدىُ الأحوال السنيّة فإذا وقعت حجة يعيد ثانية .
ويقال : يبدىُ بالخذلان أموراً قبيحة ثم يتوب عليه ، فإذا نقض توبته فلأنه أعاد له
من مقتضى الخذلان ما أجراه في أول حاله .
ويقال : يبدىُ لطائفَ تعريفه ثم يعيد لتبقى تلك الأنوار أبداً لأئمةً ، فلا يزال يبدى
ويعيد إلى آخر العمر .

قوله جل ذكره : « وهو الغفور الوَدود » .
« الغفور » كثيرُ المغفرة ، « الودود » مبالغة من الوداد ، ويكون بمعنى الودود ؛ فهو يغفر
لهم كثيراً لأنه يودّهم ، ويغفرُ لهم كثيراً لأنهم يودّونه .
قوله جل ذكره : « ذو العرش المجد »
ذو الملكِ الرفيع ، والمجد الشريف .

« فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ » .

لأنه مالكٌ على الإطلاق ؛ فلا حَجْرَ عليه ولا حَظْرَ .

قوله جل ذكره : « هل أتاك حديثُ الجنود » .

المجموع من الكفار .

« فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ »

وقد تقدم ذكر شأنهما .

« بل الذين كفروا في تكذيب »

« الذين كفروا » يعني مشركي مكة ؛ « في تكذيب » للبعث والنشر .

« واللهُ من وراءهم محيط »

« بل هو قرآنٌ مجيدٌ * في لوح

محموظ » .

« في لوح محموظ » مكتوب فيه . وجاء في التفسير : أن اللوح المحموظ خاق من دُرَّةٍ بيضاء ، دِفْتَاهُ من ياقوتة حمراء عَرَضُهَا بين السماء والأرض ، وأَعْلَاهُ متعلقٌ بالعرش ، وأسفله في حِجْرِ مَلَكٍ كَرِيمٍ .

والقرآن كما هو محموظ في اللوح كذلك محموظ في قلوب المؤمنين ، قال تعالى : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم » فهو في اللوح مكتوبٌ ، وفي القلوب محموظٌ .

سُورَةُ الطَّارِقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ إذا أراد إعزازَ عبدٍ وَّفَّقَه لِعِرْقَانِهِ ، ثم زَيَّنَهُ بِإِحْسَانِهِ ، ثم اسْتَخْلَصَهُ بِامْتِنَانِهِ ؛ فَعَصَمَهُ مِنْ عِصْيَانِهِ ، وَقَامَ بِحَسَنِ التَّوَلَّى — فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ — بِشَانِهِ ، ثم قَبَضَهُ عَلَى إِيمَانِهِ ، ثم بَوَّأَهُ فِي جَنَانِهِ ، وَأَكْرَمَهُ بِرِضْوَانِهِ ، ثم أَكْمَلَ عَلَيْهِ نِعْمَتَهُ بِرُؤْيَتِهِ وَعِيَانِهِ .

قوله جل ذكره : « والسما والطارق »

أقسم بالسما ، وبالنجم الذي يطرُق ليلا .

« وما أدراك ما الطارق ؟ »

استفهامٌ يراد منه تفضيم شأن هذا النجم .

« النجم الثاقب »

المضيء العالى . وقيل : الذى ترمى به الشياطين .

ويقال : هى (١) نجوم المسرفة التى تدل على التوحيد يستضيء بنورها ويهتدى بها

أولوالبصائر .

« إن كلُّ نفسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ »

ما مِنْ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، يَحْفَظُ عَلَيْهِ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَأَجَلَهُ ، وَيَحْمِلُهُ عَلَى

دَوَامِ التَّقِظِ وَجَمِيلِ التَّحْفِظِ .

قوله جل ذكره : « فليُنظِرِ الْإِنْسَانَ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ

(١) هكذا فى م ومى فى ص (هو نجم المعرفة ... الخ) .

من ماء دافقٍ * يخرجُ من بين
الصُّلبِ والترائبِ «

يخرج من صُلبِ الأبِ، وتربيةِ الأمِ .

وهو بذلك يَحْتُمُّ على النَّظَرِ والاستدلالِ حتى يعرف كمال قدرته وعلمه وإرادته —
سبحانه .

« إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ »

إنه على بَعْثِهِ، وخالقِهِ مرةً أخرى لقادرٌ ؛ لأنه قادر على الكمال — والقدرةُ على
الشيءِ تقتضى القدرةَ على مثلهِ ، والإعادةُ فى معنى الابتداءِ .

« يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ »

يوم تُمْتَحَنُ الضَّمائرُ .

« فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ »

أى ما لهذا الإنسان — يومئذٍ — من مُعينٍ يدفع عنه حُكْمَ اللهِ .

« وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ »

أى المطرِ .

« وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ »

« الصَّدعِ » : الانشقاقُ بالنباتِ للزرعِ والشجرِ .

« إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ »

أى : إن القرآنَ لقولٌ جَزْمٌ .

« وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ »

الهزل ضد الجِدِّ ، فليس القرآنُ بباطلٍ ولا لَعِبٍ .

قوله جل ذكره : « إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا »

أى يحتالون حيلةً .

« وأكيدُ كئيداً »

هم يحتالون حيلةً ، ونحن نُحكِمُ فِعْلاً ونُبْرِمُ خَلْقاً ، ونجازيهم على كيدهم ، بما نعاملهم به من الاستدراج والإمهال .

« فَهَلَّ الكافرين أَمِهْلُهُمْ رُويداً »

أى أنظرهم ، وأمهلهم قليلاً ، وأرؤدهم رويداً .

سُورَةُ الْأَعْلَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ من قَصَدَه وَجَدَه ، ومن استسفه حَمِدَه . من طلبه عَرَفَه ، ومن عَرَفَه لاطفه ، فإذا وَجَدَ لطفه ألفه ، وإذا ألفه أن يخالفه .

قوله جل ذكره : « سَبِّحْ اسمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى »

أى سَبِّحْ رَبَّكَ بِمعرفة أسمائه ، واسبح بِسِرِّكَ في بحارِ علائه ، واستخرج من جواهر علوه وسنانه ما ترصعُ به عقدة مدحِهِ وثنائه .

« الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى »

خَلَقَ كُلَّ ذِي رُوحٍ فَسَوَّى أجزائه ، ورَكَّبَ أعضائه على ما خصه به من النظم العجيب والتركيب البديع .

« وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى »

أى قَدَّرَ ما خَلَقَه ، فجَعَلَه على مقدار ما أَرَادَه ، وهدى كُلَّ حيوانٍ إلى ما فيه رشده من المنافع ، يأخذ ما يُصْلِحُه ويترك ما يضره — بحُكْمِ الإلهام .

ويقال : هَدَى قلوبَ الغافلين إلى طلب الدنيا فعمروها ، وهدى قلوبَ العابدين إلى طلب العقبى فأثروها ، وهدى قلوبَ الزاهدين إلى فناء الدنيا فرفضوها ، وهدى قلوبَ العلماء إلى النظر في آياته والاستدلال بمصنوعاته فعرفوا تلك الآيات ولازموها .

(وهدى قلوبَ المریدین إلى عِزِّ وَصْفِهِ فَأَثَرُوهُ ، واستفرغوا جُهدَهم فطلبوه)^(١) ، وهدى

(١) ما بين التوسين موجود في ص وغير موجود في م

العارفين إلى قدس نعتهم فراقبوه ثم شاهدوه ، وهدى الموحدين إلى علاء سلطانه في توحد
كبريائه فتركوا ماسواه وهجروه ، وخرجوا عن كل مألوف لهم ومعهود^(١) حتى قصدوه .
فلما ارتقوا عن حد البرهان ثم عن حد البيان ثم عما كالميان علموا أنه عزيز ، وأنه وراء كل
فصل ووصل ، فرجموا إلى موطن العجز فتوسدوه .

« والذي أخرج المرعى »

أى النبات .

« جعله غشاء أحوى »

جعله شيئاً كالغشاء ، وهو الذى يقذفه السيل . و « أحوى » أسود .

« سنقرئك فلا تنسى »^(٢) .

سنجمع القرآن فى قلبك — يا محمد — حفظاً حتى لا تنسى لأننا نحفظه عليك .

« إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر

وما يخفى » .

بما لا يدخل تحت التكليف فتنسأه قبل التبليغ ولم يجب عليه أدائه .

وهو — سبحانه — يعلم السر والعلن .

قوله جل ذكره : « قد كرى إن نعت الذكرى »

والذكرى تنفع لا محالة^(٣) ، ولكن ليعرف الله للاعاطف بها ، أما من كان المعلوم

من حاله الكفر والإعراض فهو كما قيل :

(١) هكذا فى م وهى فى ص (معبود) وقد رجسنا (معبود) لتلاؤمها مع (مألوف) . ولكن إذا تذكرنا
أن الصوفية يرون الانسياق وراء الهوى نوعاً من الشرك الخفى — قال تعالى : « أفرايت من اتخذ إلهه هواه » —
فيمكن فى ضوء ذلك قبول (معبود) أيضاً .

(٢) يرى الجنييد أن المعنى «فلا تنسى العمل به» ، وهذا من الآراء الحسنة التى يتمشى معها رأى القشيري
فى «إلا ما شاء الله» .

(٣) ولهذا تفسر (إن) فى الآية على معنى (ما) : أى فذكر ما نعت للذكرى ، ولا يكون لها حينئذ معنى
الشرط ، وتفسر على معنى (إذ) مثل : « وأنتم الأهلون إن كنتم مؤمنين » ، وعلى معنى (قد) .

وما انتفاعُ أخى الدنيا بِمُقلَّتِهِ إذا استوتتْ عنده الأنوارُ والظلمُ
« سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى »

الذى يخشى الله ويخشى عقوبته .

« وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى * الَّذِي يَصَلِّي
النَّارَ الْكَبِيرَى * ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا
وَلَا يَحْيَا » .

أى يتجنبُ الذِّكْرَ الْأَشْقَى الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْكَبِيرَى ، ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا مَوْتًا يَرِيحُهُ ،
وَلَا يَحْيَا حَيَاةً تَلَدُّ لَهُ .

قوله جل ذكره : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » .

مَنْ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْعِيُوبِ ، وَمَشَاهِدَةَ الْخَلْقِ وَأَدَّى الزَّكَاةَ — وَجَدَ النِّجَاةَ ،
وَالظَّفَرَ بِالْبُغْيَةِ ، وَالْفَوْزَ بِالطَّلِبَةِ .

« وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى »

ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فِي صَلَاتِهِ . وَيُقَالُ : ذَكَرَهُ بِالْوَحْدَانِيَةِ وَصَلَّى لَهُ .

« بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا »

تَمِيلُونَ إِلَيْهَا ؛ فَتُقَدِّمُونَ حُظُوظَكُمْ مِنْهَا عَلَى حُقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى .

[« وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى »

وَالْآخِرَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ وَأَبْقَى — مِنَ الدُّنْيَا — لَطَّلَابُهَا .]^(١)

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا لِنِي الصُّحُفِ الْأُولَى *

صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى »

إِنَّ هَذَا الْوَعْدَ لِنِي الصُّحُفِ الْمَتَّقِمَةِ ، وَكَذَلِكَ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَغَيْرِهِمَا ؛ لِأَنَّ

التَّوْحِيدَ ، وَالْوَعْدَ وَالْوَعِيدَ . . لَا تَخْتَلِفُ بِاحْتِلَافِ الشَّرَائِعِ .

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

سُورَةُ الْفَاشِيَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : كلمةٌ من سمعها وفي قلبه عرفانه تلاّأت أنوار قلبه ، وتفرقت أنواع كُربيه ، وتضاعفت في جماله طوارق حُبّه ، وتميّرت في جلاله شوارق لُبّه .

كلمةٌ من عرفها — وفي قلبه إيمانه — أحبها من داخل الفؤاد ، وهجر — في طلبها — الرقاد ، وترك — لأجلها — كلّ همٍّ ومراد .

قوله جل ذكره: « هل أتاك حديثُ الفاشية ؟ » .

« الفاشية » المُجَلَّلَةُ ، يريد بها القيامة تَفْشَى الخلق ، تَفْشَى وجوه الكفار .

« وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ

نَاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً » .

وجوهٌ — إذا جاءت القيامة — خاشعةٌ أى ذليلة . عاملةٌ ناصبةٌ : النَّصَبُ التعب .

جاء في التفسير : أنهم يُجْرُونَ على وجوههم .

« تصلى ناراً حامية » تلزم ناراً شديدة الحرّ .

ويقال : « عاملة » في الدنيا بالمعاصي ، « ناصبة » في الآخرة بالعذاب .

ويقال : « ناصبة » في الدنيا « عاملة » لكن من غير إخلاص كعمل الرهبان (١) ،

وفي معناه عملُ أهل النفاق .

(١) روى الضحاك عن ابن عباس قوله : « هم الذين أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله عز وجل ، وعلى الكفر ، مثل عبدة الأوثان ، وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وغيرهم ، لا يقبل الله - جل ثناؤه - منهم إلا ما كان خالصاً » .

« تُسْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ » .

تَناهى حَرُّها .

« لَيْسَ لِمَنْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ خَمِيرٍ » .

« لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ » .

نَبَتْ يَنْمُو بِالْحِجَازِ لَهُ شَوْكٌ ، وَهُوَ سَمٌّ لَا تَأْكُلُهُ الدَّوَابُّ ، فَإِذَا أَكَلُوا ذَلِكَ فِي الدَّارِ
يُنْفِصُونَ ، فَيُسْقَوْنَ الرِّقْمَ .

وإن آتصاف الأبدان - اليوم - بصورة الطاعات مع فقد الأريج وجدان المكاشفات
(وقد) (١) الأسرار أنوار المشاهدات ، (وقد) القلب بـ «إخلاص» والصدق في الاعتقادات
لا يجدي خيراً ، ولا ينفع شيئاً - وإنما هي كما قال: « عاملة ناصبة »

قوله جل ذكره: « وجوه يومئذ ناعمة » .

أى: متنعمة ، ذات نعمة ونضارة .

« لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ » .

حين وَجَدَتْ الثَّوَابَ عَلَى سَعْيِهَا ، وَالْقَبُولَ لَهَا .

« فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » .

عالية في درجتها ومنزلتها وشرفها . هم بأبدانهم في درجاتهم ، ولكن بأرواحهم مع الله
في عزيز مناجاتهم .

« لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَافِيَةٌ » .

لأنهم يسمعون بالله ؛ فليس فيها كلمة لغو .

قومٌ يسمعون بالله ، وقومٌ يسمعون لله ، وقومٌ يسمعون من الله ، وفي الخبر: « كنت
إله سماعاً وبصراً فبى يسمعُ وبى يبصِرُ » (٢) .

(١) ما بين القوسين إضافة من جانبنا كي يكون السياق أكثر وضوحاً

(٢) ما يزال عيسى يتقرب إل بالتواقل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت عينه التي يبصر بها ، وسمعه التي
يسمع به ، ويده التي يبطش بها ، أورده السراج في لعمه ص ٨٨ . وهو حديث قدسي رواه البخاري عن أبي هريرة
وأحمد عن عائشة ، والطبراني في الكبير عن أبي أمامة ، وابن السني عن ميمون .

« فيها عينٌ جاريةٌ » .

أراد عيوناً ؛ لأن العين اسم جنس ، والعيون الجارية هنالك كثيرة ومختلفة .
ويقال : تلك العيون الجارية غداً لمن له — اليوم — عيونٌ جاريةٌ بالبكاء^(١) ، وغداً لم
عيونٌ ناظرةٌ بحكم اللقاء .

« فيها سرُّ مرفوعةٌ * وأكوابٌ
موضوعةٌ * ونمارقٌ مصفوفةٌ * وزرايٌ
مبثوثةٌ » .

النمارق المصفوفة في التفسير : الطنائس المبسوطة .

الزراي المبثوثة في التفسير : البسط المتفرقة .

وإنما خاطبهم على مقادير فهمهم^(٢) .

قوله جل ذكره : « أفلا ينظرون - إلى الإبل كيف
خلقت ؟ » .

لما ذكر وصف تلك السرُّ المرفوعة المشيدة قالوا : كيف يصعدونها المؤمن ؟ فقال :
أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ؟ كيف إذا أرادوا الحملَ عليها أو ركوبها تنزل ؟
فكذلك تلك السرُّ تنطامن حتى يركبها الوليُّ .

وإنما أنزلت هذه الآيات على وجه التنبيه ، والاستدلال بالخلقات على كمال قدرته —
سبحانه .

فالقوم كانوا أصحاب البوادي لا يرون شيئاً إلا السماء والأرض والجبال والجمال . . .
فأمرهم بالنظر في هذه الأشياء .

(١) منذ عهد مبكر ظهرت طائفة البكتائين في صفوف الزهاد ، وإن كان بعض الصوفية لا يتحس لبكاء
إماماً لأن الدموع علامة شكوى ، وهم لا يحبون أن يشكوا ، وإماماً لأنها تم عن ضعف الحال ، وهم يسمنون أن يكونوا
راسخين كالجبال .

(٢) يتبع هنا فكرة القشيري الأساسية عن وصف الآخرة : الأسماء أسماء ، والأعيان بخلاف ذلك .

وفي الإبل خصائص تدل على كمال قدرته وإتمامه جل شأنه ؛ منها : ما في إمكانهم من الانتفاع بظهورها للحمل والركوب ، ثم بنسليها ، ثم بلحمها ولبنها ووبرها . . . ثم من سهولة تسخيرها لهم ، حتى يستطيع الصبي أن يأخذ بزمامها ، فتتجر وراءه . والإبل تصير على مقاساة المطش في الأسفار الطويلة ، وهي تقوى على أن تحمل فوق ظهورها الكثير من الحمولات .. ثم حرانها إذا حقدت ، واسترواحها إلى صوت من يحذوها عند الإعياء والتعب ، ثم ما يعقل للمرء بما يناط بها من برها (١) .

« فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ * لَسْتَ

عليهم بمسيطر (٢) . »

لست عليهم بمسلطٍ ، فَذَكَرْ — يا محمد — بما أمرناك به ، فبذلك أمرناك (٣) .

« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ

اللهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ . »

إِلَّا مَنْ تَوَلَّى عَنِ الْإِيمَانِ وَكَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللهُ بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ .

« إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا

حِسَابَهُمْ . »

إِنَّ إِلَيْنَا رِجْوَعَهُمْ ، ثُمَّ نَجْزِيهِمْ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ .

(١) إشارة التشيرى الخاصة بالإبل استوفت المراد ، فمن المعلوم أن ضروب الحيوان المختلفة لا تخرج عن أربعة : حنوبية ، وركوبية ، وأكولة ، وحمولة . وقد استطلع التشيرى أن يقنع أن الإبل جمعت كل هذه المنافع .
(٢) بمسيطر ومسيطر ، أى بالصاد والسين (الصحاح) .
(٣) لم يقع التشيرى فيما وقع فيه بعض المنسرين حين قالوا : « إن في الآية نسخاً بآيات القتال والجهاد » . فالعذاب الأكبر في الآخرة لا ينقض تعذيب الكفار بشئ ألوان التعذيب في الدنيا ، ومنها القتل والأسر .

سُورَةُ الْفَجْرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

بسم الله كلمة ما استولت على قلب فقير فأفلقته ، وما تمكنت من مير متمم فشنته ،
وما استولت على روح محب فرحمته (١) . كلمة قهارة للقلوب .. ولكن لا لكل قلب ،
كلمة لا سبيل لها لكل عقل ، كلمة تكتفي من العابدين بقراءتهم لها ، ولكنها لا ترضى
من الحيين إلا ببذل أرواحهم فيها .

قوله جل ذكره : « والفجر * وليالٍ عشرٍ » .

الفجرُ انفجارُ الصبح وهو اثنان : مستطيلٌ وقصيرٌ (٢) ؛ ففي التفسير : إنه فجرُ الحرم
لأنه ابتداء السنة كلها ، وقيل : فجر ذى الحجة .

ويقال : هو الصخور ينفجر منها الماء .

ويقال : أقسم به لأنه وقتُ عبادة الأولياء عند افتتاحهم النهار .

« وليالٍ عشرٍ » قيل : هي عشرُ ذى الحجة ، ويقال : عشرُ الحرم ؛ لأن آخرها عاشوراء .
ويقال : العشرُ الأخيرة من رمضان .

ويقال : هي العشرُ التي ذكرها الله في قصة موسى عليه السلام تم به ميعاده بقوله :
وأتمناها بَشْرٍ .

(١) هكذا في النسختين ، ولا تستبعد أنها في الأصل : (فأراحت) ذلك لأن رحمة الله عامة ، للخاصة والكافة ،
أما محبه - التي هي رحمة خاصة بالخواص - فهي المقصودة هنا (الرسالة ص ١٥٨) وهذه المحبة إذا استولت على
روح محب أزعجه وما (أراحت) لأنها تتطلب بذل الروح ، واسترخاض المهجة .
(٢) في النسختين (مستطيلٌ ومستطير) ولم نفهم المقصود ، فوضعنا (قصير) محل مستطير كي يكون هناك
بين فجر لعام كامل - وفجر ليوم واحد - والله سبحانه وتعالى أعلم .

ويقال : هو « فجر » قلوب العارفين إذا ارتقوا عن حدّ العلم ، وأسفر صُبْحُ معارفهم ، فاستغنوا عن ظلمة طلب البرهان (١) بما تجلّى في قلوبهم من البيان .

« والشَّعْ وَالْوَتْرُ » .

جاء في التفسير : الشَّعُّ يومُ النَّحْرِ ، والوتر يوم عَرَفة (٢) .

ويقال : آدم كان وتراً فُشِّعَ بزوجه حواء .

وفي خبر : إنها الصلوات منها وتر (كصلاة المغرب) ومنها شفع كصلاة الصُّبْحِ .

ويقال : الشَّعُّ الزوج من العَدَدِ ، والوتر الفردُ من العدد .

ويقال : الشَّعُّ تضادُّ أوصاف الخلق : كالمعلم والجهل ، والقدرة والعجز ، والحياة والموت . والوتر أفرادُ صفاتِ الله سبحانه عمّا يضافها ؛ علم بلا جهل ، وقدرة بلا عجز ، وحياء بلا موت .

ويقال : الشَّعُّ الإرادة والنية ، والوتر الهمة ؛ لا نكتفي بالخلق ولا سبيل لها إلى الله — لتقدُّسه عن الوصلِ والفصل . فبقيت الهمة غريبة .

ويقال : الشَّعُّ الزاهد والعابد ، لأن لكل منهما شكلاً وقربناً ، والوترُ المریدُ فهو كما قيل :

فريدٌ من الخِلَافِ في كل بلدةٍ

إذا عَظُمَ المَطْلُوبُ قَلَّ المَسَاعِدُ

« والليل إذا يسر » .

« بسرى » يمضى .

قوله جل ذكره . « هل في ذلك قَسَمٌ لذي حِجْرٍ ؟ » .

« حِجْرٍ » . لُبِّ . وجوابُ القَسَمِ : « إن ربَّك بالمرصاد » .

(١) أى عن النطاق العقل .. والعقل - في نظر الصوفية - مصاب بآفات التجويز والتحير والارتباط بالمحسّات .

(٢) يوم عرفة وتر ، لأنه تاسع الأيام العشرة ، ويوم النحر شفع لأنه عاشرها . . وقد روى حديث بهذا المعنى

عن جابر بن عبد الله .

« أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ »

إِذِمْ ذَاتِ الْعِمَادِ... » .

ذكر قصص هؤلاء المتقدمين .. إلى قوله : « فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ »
أى : شدة العذاب .

« إِنَّ رَبَّكَ لَبَلِصَادٍ » .

لا يفوته شيء .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ »

فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ »

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ »

فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ » .

« فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ » : أى : شكره .

« فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ » . أى : ضيق ، « فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ » . أى : أذلتني . كلا .. ليس
الإذلالُ بالفقر إنما الإذلالُ بالخذلانِ للمصيان^(١) .

قوله جل ذكره : « كَلَّا بَلْ لَا تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ »

أى : أتم تستحقون الإهانة على هذه الخصال المذمومة ؛ فلا تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ .

« وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ »

وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا » .

لَمًّا . أى شديداً .

« وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا »

جَمًّا أى كثيراً .

(١) كما نعرف من ملهيب القشيري ، أقصى درجات الفسب : الخذلان للمصيان وأقصى درجات الرضا :
التوفيق للطاعة .. وكلاهما من الله .

قوله جل ذكره : « كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ
دَكًّا دَكًّا » .

أى : قامت القيامة .

« وجاء ربك والملك صفاً صفاً » .

« وجاء ربك » أى الملائكة بأمره (١) .

ويقال : يفعل فلاناً فيسببه مجيئاً .

« وحيّ يومئذٍ بجهنم يومئذٍ يتذكروا
الإنسان وأنى له الذكرى ؟ ا »

يقال : تقاد جهنم بسبعين ألف زمام (٢)

وفى ذلك اليوم يتذكر الإنسان .. ولا ينفعه التذكر ، ولا يقبل منه العذر .

« يقول يا ليتنى قدمت لحياتى »

أى : أظمت ربي ونظرت لنفسي .

« فيومئذٍ لا يعدبُ عذابه أحدٌ »

أى : لا يعدبُ فى الدنيا أحدٌ مثلاً يعدبُه الله فى ذلك اليوم .. إذا قرئت التال بالكسر .

أما إذا قرئت بالفتح (٣) « لا يعدبُ » فالغنى : لا يعدبُ أحدٌ مثلاً يعدبُ هذا

الكافر (٤) .

قوله جل ذكره : « يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ » .

(١) أى : جاءهم ربك . أى : ظهرت آياته ، وأزيل الشك ، وصارت المعارف ضرورية ، وظهرت القدرة الإلهية . والمقصود نفي التحول من مكان إلى مكان عن الله ، فقد جلّت الصمدية عن الارتباط بالتحول الحركى والتقييد الزمانى والمكانى .

(٢) « ... كل زمام بيد سبعين ألف ملك ، لها تفيظ وزفير ، حتى تنصب عن يسار العرش » (ابن مسعود) - وفى صحيح مسلم حديث يرويه ابن مسعود بهذا المعنى .

(٣) بالفتح قراءة الكسائى « لا يعدبُ » « ولا يوثق » .

(٤) قيل : هو إبليس لأنه أشد المخلوقات عذاباً ، وقيل « هو أمة بن خلف لتناهيه فى كفره وعناده » .

الروحُ للطمئنةُ إلى النفس .

ويقال : المطمئنةُ بالمعرفة : ويقال : المطمئنة بذكر الله .

ويقال : بالبشارة بالجنة . ويقال : النفس المطمئنة : الروح الساكنة^(١)

« آرزجى إلى ربك راضيةً مَرْضِيَّةً »

راضيةً^(٢) عن الله ، مَرْضِيَّةً من قِبَلِ الله .

« فادخُلِي في عبادى * وأدخُلِي

جَنَّتِي » .

أى : فى عبادى الصالحين .

(١) تأخرت هذه العبارة الأخيرة إلى نهاية السورة فى النسختين فنقلناها إلى موضعها .

(٢) وردت (من) ولكننا وجدنا أن المعنى حينئذ لن يتغير فيما بين اسم الفاعل واسم المفعول ، فوضمنا (عن) بدلا من (من) مسترشدين بقوله تعالى : «رضى الله عنهم رضوا عنه» . وإن كنا لا نستبعد أن (من) تؤدى معنى صوفياً : هو أنه حتى رضاهم عن الله (من) الله ، فليس للعبد سؤل ولا طول حتى يرضى أو يسخط .. إلا إذا كان ثمة فضل إلهى (من) الله .

سُورَةُ الْبَلَدِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »^(١)

« بسم الله » كلمة تُخبر عن جلاله أزلّي ، وجمالِ سرمدّي ، جلالٍ ليس له زوال ، وجمالٍ ليس له انتقال ، جلالٍ لا بأغيارٍ^(٢) وأمثال ، جمالٍ لا بصورةٍ ومثال ، وجمالٍ هو استحقاقه لجبروته وجمالٍ هو استجابته للكوته ، جلالٍ مَنْ كاشفَه به فأوصافه. فناء في فناء ، وجمالٍ مَنْ لاطفه به فأحواله بقائه في بقاء .

قوله جل ذكره : « لا أقسمُ بهذا البلدِ » .

أى : أقسمُ بهذا البلدِ ، وهو مكة .

« وأنتَ حلٌّ بهذا البلدِ » .

وإنما أُحِلَّتْ له ساعةٌ واحدةٌ^(٣) .

« ووالدٍ وما وُلدَ » .

كلُّ والدٍ وكلُّ مولودٍ . وقيل : آدم وأولاده

وجواب القسم : « لقد خلقنا الإنسانَ في كبدٍ » .

ويقال : أقسمُ بهذا البلدِ لأنك حلٌّ به .. وبلدٌ الحبيبِ حبيبٌ .

« لقد خلقنا الإنسانَ في كبدٍ »

(١) مرة أخرى حدث اضطراب .. فتفسير البسطة هنا كما جاء في م موضوع في ص في أول السورة القادمة : سورة الشبب .. والعكس في م .

(٢) هكذا في م وهي في ص (باعتبار) والصحيح ما أثبتنا .

(٣) عن ابن عباس قال : « أُحِلَّتْ له ساعةٌ من نهارٍ ثم أُطبقت وحُرِّمَتْ إلى القيامة وذلك يوم فتح مكة . وثبت أن النبي (ص) قال : « إن الله حَرَّمَ مكة يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرامٌ إلى أن تقوم الساعة ، فلم تحل لأحدٍ قبلي ، ولا تحل لأحدٍ بعدي ، ولم تحل لي إلا ساعة من نهار » .

أى : فى مشقة ؛ فهو يقاسى شدائد الدنيا والآخرة .

ويقال : خلقه فى بطن أمه (متصباً رأسه) فإذا أذن الله أن يخرج من بطن أمه تنكس رأسه عند خروجه ، ثم فى القياط وشد الرباط . . . ثم إلى الصراط هو فى الهياط والهيلط^(١) .
قوله جل ذكره : « أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ »

أى : لقوته وشجاعته عند نفسه يقول :

« يقول أهلك ما لا لبدا » .

« لبدا » كثيراً ، فى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم^(٢) .

« أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ » .

أليس يعلم أن الله يراه ، وأنه مطلع عليه ؟

قوله جل ذكره : « أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ • وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ؟ »

أى : ألم نخلق له سمياً بصيراً متكلماً .

« وهديناهُ النجدين » .

ألهنناه طريق الخير والشر .

« فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ • وَمَا أَدْرَاكَ »

ما العقبَةُ ؟ • فلك رقبَةٍ • أو إطعامٌ

فى يومِ ذى مسفةٍ • يتياً ذامقربَةٍ •

أو مسكيناً ذامتربةٍ .

أى : فهلاً اقتحم العقبة . « وما أدراك ما العقبة ؟ استفهام على التضمين لثأتها .

ويقال : هى عقبَةٌ بين الجنة والنار يجاوزها من فعل ما قاله : وهو فلك رقبَةٍ : أى : إعتاقُ

مملوك ، والفلكُ الإزالة . وأطعم فى يومِ ذى مجاعةٍ وقحطٍ وشدّةٍ يتياً ذامقربَةٍ ، أو « مسكيناً

ذامتربةٍ » : لا شىء له حتى كأنه قد التصق بالتراب من الجوع .

(١) يقال : هم فى هياط وهياط أى فى شر وجلبية ، وقيل : فى دنو وتباعد (الوسيط) .

(٢) يقال : نزلت فى رجل من بنى جمح كان يقال له : أبو الأشدين ، وكان من أشد أعداء النبى (ص) .

(قاله الكلبي) .

قوله جل ذكره : « ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالبرحة » .

أى : من الذين يرحم بعضهم بعضاً .

« أولئك أصحابُ التيمنة »

أى : أصحابُ التين والبركة .

« والذين كفروا بآياتنا هم أصحابُ المشأمة * عليهم نارٌ مؤصدة » .

كهم المشائم على أنفسهم ، عليهم نارٌ مطبقة ؛ يعنى أبواب النيران (عليهم مغلقة) .

والعقبة التى يجب على الإنسان اقتحامها : نفسه وهواه ، وما لم يجز تلك العقبة لا يفلح و « فك رقبة » هو إعتاق نفسه من رِق الأغراض والأشخاص .

ويكون فك الرقبة بأن يهدى من يفسكه — من رق هواه ونفسه — إلى سلامته من شح نفسه ، ويرجعه إليه ، ويخرجه من ذلّه .

ويكون فك الرقبة بالتحرز من التدبير ، والخروج من ظلمات الاختيار إلى سعة الرضاء .
ويقال : يطعم من كان فى مترية ويكون هو فى مسغبة .

« ثم كان من الذين آمنوا ... » أى تكون خاتمته على ذلك (١) .

(١) أى يبقى على ذلك حتى الوفاة .

سُورَةُ الشَّمْسِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » إخبارٌ عن وجود الحق بنعت القَدَم . « الرحمن الرحيم » : إخبارٌ عن بقاءه بوصف الغلاء والكرم .

كاشف الأرواح بقوله : « بسم الله » فهيَّما ، وكاشف النفوس بقوله : « الرحمن الرحيم » فهيَّما ؛ فالأرواح دَهَشِي في كَشْفِ جلاله ، والنفوس عَطَشِي إلى لُطْفِ جماله (١) .
قوله جل ذكره : « والشَّمْسِ وضُعاها » .

ضُحا الشمسِ صَدْرُ وقت طلوعها .

« والقمر إذا تلاها » .

أى : تبعها ؛ وذلك في النصف الأول من الشهر .

« والنَّهار إذا جلاها » .

إذا جلى الشمسَ وكشَّفها .

« والليل إذا يغشاها » .

أى : يَغشى الشمسَ (فيذهب بضوئها) .

« والسماء وما بناها » .

أى وبنائها . ويقال : ومنَّ بناها (٢) .

(١) نذكر بما قلناه أنفاً عن تماكس وضع تفسيري البسلة فيما بين «البلد» و«الشمس» في النسختين م ، و ص .
(٢) هذا القول الأخير اختاره الطبري ، وقاله الحسن ومجاهد . وأهل الحجاز يقولون : سبحان (ما) سبحت له .
أى سبحان من سبحت له .

« والأرض وما طحاها » .

أى : وطَّحُوها . ويقال : ومَنْ طحاها (أى بسطها أو قسمها أو خلقها) .

« ونفسٍ وما سواها » .

ومن سوى أجزائها وأعضائها .

« فألمها فجورها وثقواها » .

أى : بأن خذَلَهَا وَوَقَّتَهَا .

ويقال : فجورها : حركتها في طلب الرزق ، وثقواها : سكونها بِمُحْكَمِ الْقَدِيرِ .

وقيل : طريق الخير والشر .

قوله جل ذكره : « قد أفلح من زكَّاهَا » .

هذا جواب القسم . أى : « لقد أفلح من زكَّاهَا » .

ويقال : مَنْ زكَّاه اللهُ عَزَّ وَجَلَّ .

« وقد خاب من دساها » .

أى : دساها الله . وقيل : دساها (١) في جملة الصالحين وليس منهم .

وقيل : خاب مَنْ دسَّ نَفْسَهُ بِمَعْصِيَةِ اللهِ . وقيل دساها : جعلها خبيسةً حقيرةً .

وأصل الكلمة دسسا (٢)

قوله جل ذكره : « كذَّبتْ ثمودُ بطغواها » .

« بطغواها » : لطغيانها ، وقيل : إن صالحاً قدمات ، فكفرَ قومُه ، فأحياء اللهُ ،

فلعاهم إلى الايمان ، فكذبوه ، وسألوه علامةً وهي الناقة ، فاتاهم صالح بما سألوا .

« إذ أنبئت أشقاها » .

(١) أى دساها صاحبها .

(٢) من التأسيس ، وهو إخفاء الشيء في الشيء ، فأبدلت بينه ياءً كما يقال : قصَّيتُ أظفاري والأصل

قصمت ، ومثله قولهم في تفضير : تقفنى .

« أشقاها » عاقبها .

« فقال لهم رسولُ اللهِ ناقةَ اللهِ
وسُقياها » .

أى : احذروا ناقةَ اللهِ ، واحذروا سقياها : أى : لا تتعرضوا لها .

« فكذبوه ففقروها . . . » .

أى كذبوا صالحاً ، فقروا الناقةَ .

« . . . فدمدم عليهم ربهم بذنبيهم
فسواها » .

أى : أهلكهم بجرمهم ، « فسواها » : أى أطبق عليهم العذاب^(١) .

ويقال : سوى بينهم ربهم فى العذاب لأنهم كلهم رضوا بعتق الناقة .

قوله جل ذكره : « ولا يخاف عقباها » .

أى : أن الله لا يخاف عاقبة ما فعل بهم من العقوبة .

ويقال : قد أفلح^(٢) من دأوم على العبادة ، وخاب من قصر فيها .

وقائدة السورة : أنه أفلح من طهر نفسه عن الذنوب والعيوب ، ثم عن الأطلاع فى
الأعراض والأغراض ، ثم أبعد نفسه عن الاعتراض على الأقسام ، وعن ارتكاب الحرام .
وقد خاب من خان نفسه ، وأهملها عن المراجعة ، ودنسها بالمخالفات ؛ فلم يرض بدم المعانى
حتى ضم إلى فقرها منها الدعوى المظلمة ... ففرقت فى بحر الشقاء سفينته .

(١) بأن سوى عليهم الأرض .

(٢) هكذا فى ص وهى فى م (أصلح) وقد رجحنا ما أثبتنا ، فهكذا الآية ، ثم ما تلا هذه العبارة .

سُورَةُ اللَّيْلِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله كلمة تُخْبِرُ عن إلهية الله ؛ وهي استحقاقه لنعوتِ المجد والتوحد ، وصفات العزِّ والتفرد ؛ فمن تجرَّد في طلبه عن الكسل ، ولم يستوطنْ مركبَ العجزِ والفشلِ ، ووضَعَ النظرَ موضعه وصلَّ بدليلِ العقلِ إلى عرفانه ، ومن بذلَ روحه ونفسه وودَّعَ في الطلبِ راحته وأنسه ، ولم يبرَّحْ في أوطانِ الوقتِ ظنرَ بحكمِ الوصلِ إلى شهودِ سلطانه ، والناسُ فيه بين موفِّقٍ ومخذولٍ ، أو مويِّدٍ ومردودٍ .

قوله جل ذكره : « واللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ » .

يشي الأفق ، وما بين السماء والأرض فيستره بظلمته .

والليل لأصحاب التحيرِ يستغرق جميعَ أقطارِ أفكارهم فلا يهتدون الرشداً .

« والنهارِ إِذَا تَجَلَّىٰ »

أنارَ وظهَرَ ، ووضَّحَ وأسفر .

ونهارُ أهلِ المرقانِ بضياءِ قلوبهم وأسرارهم ، حتى لا يخفى عليهم شيءٌ ، فسكنوا بطلوعِ

الشمسِ (١) عن تكلفِ إيقادِ السراجِ (٢)

« وما خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ » .

أى : « من » خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ؛ وهو الله سبحانه :

« إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ » .

هذا جوابُ القسمِ ، والمعنى : إنَّ عَمَلَكُمْ لَمُخْتَلَفٌ ؛ فمنكم : مَنْ سَعَيْهِ فِي طَلْبِ دُنْيَاهُ ، ومنكم

مَنْ سَعَيْهِ فِي شَهَوَاتِ نَفْسِهِ وَاتِّبَاعِ هَوَاهُ ، ومنكم مَنْ فِي طَلْبِ جَاهِهِ وَمُنَاهُ ، وَأَخْرَفِي طَلْبِ عَقْبَاهُ ،

(١) يقصد شمس التوحيد .

(٢) إذا طلعت شمس التوحيد لم تُغزِرْ محاولاتِ العقلِ ، لأن نورها يطنى على كل الأنوار .

وآخر في تصحيح قواه ، وآخر في تصفية ذكراه ، وآخر في القيام بمُحَسِّنِ رضاه ، وآخر في طلب مولاه .

ومنكم : من يجمع بين سعى النفس بالطاعة ، وسعى القلب بالإخلاص ، وسعى البدن بالقرب ، وسعى اللسان بذكر الله ، والقول الحسن للناس ، ودعاء الخلق إلى الله والنصيحة لهم .
ومنهم مَنْ سَعِيَ فِي هَلَاكِ نَفْسِهِ وَمَا فِيهِ هَلَاكُ دُنْيَاهُ . . . وَمِنْهُمْ . . . وَمِنْهُمْ .

قوله جل ذِكْرُهُ : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى » * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَسِرُّهُ لِيُسْرَى »

« فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » مِنْ مَالِهِ ، « وَاتَّقَى » مَخَافَةَ رَبِّهِ . . .

ويقال : « أَعْطَى » الْإِنصَافَ مِنْ نَفْسِهِ ، « وَاتَّقَى » طَلَبَ الْإِنصَافِ لِنَفْسِهِ (١) . . .

ويقال : « اتقى » مَسَاطِطَ اللَّهِ . « وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » : بِالْجَنَّةِ ، أَوْ بِالسَّكْرَةِ الْآخِرَةِ ، وَبِالْمَغْرَةِ لِأَهْلِ الْكِبَارِ ، وَبِالشَّفَاعَةِ مِنْ جِهَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبِالْخَلْفِ (٢) مِنْ قِبَلِ اللَّهِ . . . فَسَنِيَسِرُّهُ لِيُسْرَى : أَي نُسَهِّلُ عَلَيْهِ الطَّاعَاتِ ، وَنُسَكِّرُهُ إِلَيْهِ الْخَالَفَاتِ ، وَنُسَهِّيُ إِلَيْهِ الْقُرْبَ ، وَنُحِبُّ إِلَيْهِ الْإِيمَانَ ، وَنُزَيِّنُ فِي قَلْبِهِ الْإِحْسَانَ .

ويقال : الإقامة على طاعته والعود إلى ما عمله من عبادته .

« وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَفْتَى » * وَكَذَّبَ

بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَسِرُّهُ لِلْمُسْرَى » .

أما مَنْ مَنَعَ الرَّجْبَ ، وَاسْتَفْتَى فِي اعْتِقَادِهِ ، وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى : أَي بِمَا ذَكَرْنَا ، فَسَنِيَسِرُّهُ لِلْمُسْرَى ؛ فَيَقَعُ فِي لَمَعِيَّةٍ وَلَمْ يَدَّبَّرْهَا ، وَنَوَقَفَ (٣) لَهُ أَسْبَابَ الْخَالَفَةِ .

ويقال « أَعْرَضَ » أَعْرَضَ عَنِ الدَّارَيْنِ ، « وَاتَّقَى » أَنْ يَجْعَلَ لَهَا فِي نَفْسِهِ مَقْدَاراً (٤) .

(١) من الصفة أن تتحلل بالإنصاف وأن تتخلص عن الانتصاف . . . هكذا قال الشيخ .

(٢) (الخبث) بالفتح العام : إن الله يورث الأديم من عليها ، وبالفتح الموقوف : « فالذين يهيمون - في حال لغتاهم - بهم خيلت » انظر بسمة الأحقاف من هذا المجلد .

(٣) هكذا في ص وهي في م (توقف) وهي مقبولة أيضاً (فالتوقف) للمعنى هو التيسير لما كان في الآية . . . بل لعلها أقرب إلى السياق عما هو ص .

(٤) حتى يبتعد عن الأعراض والأغراض ، وينتق قلبه منه وحده .

قوله جل ذكره : « وما يُغني عنه ماله إذا ترَدَى »

يعنى : إذا مات .. فما الذى يغني عنه ماله بعد موته ؟

قوله جل ذكره : « إن علينا للهدى »

لأوليائنا ، الذين أُرشدناهم . ويقال : « إن علينا للهدى » بنصيب الدلائل .

« وإن لنا للآخرة والأولى »

مُنكأً ، نعطيه من نشاء .

« فأنذرتكم نارا تَلَظَى »

أى : تَلَظَى .

« لا يَصْلاها إلاَّ الأَشْقَى »

أى : لا يُعَذَّبُ بها إلاَّ الأَشْقَى ، وهو :

« الذى كَذَّبَ وتولى »

يعنى : كَفَرَ .

« وَسَيَجْزِيهَا الأَتَى * الذى يُؤْتِي

مَالَهُ يَتَزَكَّى »

يُعْطَى الزَّكَاةَ المفروضة .

ويقال يتَطَهَّرُ من الذنوب .

ونزلت الآية فى (أبى بكرٍ) (١) رضى الله عنه . والآية علمة .

(١) ما بين القوسين غير موجود فى م ، ويوجد فقط « رضى الله عنه » وفى م : يوجد فقط (والآية عامة) فأكلنا السياق .

ويروى : أن النبى (ص) مر ببلال وهو يعذب فى الله ويقول :

أحد أحد ، فلما نقل ذلك إلى أبى بكر ، عرف أبوبكر ما يريد به النبى ، فذهب إلى أمية بن خلف ، واشترى بلالا وأعتقه ، فلما قال المشركون : ما أعتقه أبوبكر إلا ليدينه كانت له عنده ، نزل قوله تعالى : « وما لأحد عنده من نعمة تجزى . إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى » .

« وما لأحدٍ عنده من نعمةٍ تُجْزَى »

حتى تكون هذه مكافأةً له . ولا يفعل هذا لِيَتَّخِذَ عند أحدٍ بدأً ، ولا يطلب منه مكافأةً :

« إِلَّا أُبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى »

أى : لِيَتَّقَرَّبَ بِهَا إِلَى اللَّهِ .

« وَلَسَوْفَ يَرْضَى »

يَرْضَى اللَّهُ عَنْهُ ، وَيَرْضَى هُوَ بِمَا يَعْطِيهِ .

سُورَةُ الضُّحَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسم لا يُشبهه كقولنا (١) في ذاته وصفاته ، ولا يستغزه (٢) لهو في إثبات مصنوعاته ، ولا يعتريه سهو في علمه وحكمته ، ولا يعترضه لغو في قوله وكتبه .
فهو حكيم لا يلهو ، وعليم لا يسهو ، وحليم يثبت ويمحو ؛ فالصدق قوله ، والحق حكمه ، والخلق خلقه والملك ملكه .

قوله جل ذكره : « والضُّحَى * والليل إذا سجاً »

« والضُّحَى » : ساعة من النهار . أو النهار كله يُسمى ضُحَى . ويقال : أقسم بصلاة الضُّحَى .

ويقال : الضُّحَى الساعة التي كَلَّمَ فيها موسى عليه السلام .

« والليل إذا سجاً » أي : ليلة المراج ، و « سجاً » : أي سَكَنَ ، ويقال : هو عامٌّ في جنس الليل .

ويقال : « الضُّحَى » وقت الشهود . « والليل إذا سجاً » الذي قال : إنه ليغان على قلبي (٣)

(١) أصلها « كفو » أي مائل ، أو قوى قادر على تصريف العمل .
ويقرأ بضم الفاء وسكونها ، فإن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فإنه يجوز في عينه الغم والاسكان إلا قوله تعالى « وجعلوا له من عباده جزءاً » (آية ١٥ سورة الزخرف) .
(٢) استغزه الشيء = استغفه ، واستغزه فلان = أثاره وأزعجه .
(٣) عن أغرمزينة قال : قال رسول الله (ص) : إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم واليلة مائة مرة « أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي . وفي رواية لسلم : « توبوا إلى ربكم ، فواقتلوا لأنوب إلى ربي تبارك وتعالى في اليوم مائة مرة » .

ويقال : « الليل إذا سجا » حين ينزل الله فيه إلى السماء الدنيا — على التأويل الذي يصح في وصفه (١) .

« مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ »

ما قطعَ عنك الوحيَ وما أبغضك (٢) .

وكان ذلك حين تأخر جبريلُ — عليه السلام — عنه أياماً (٣) ، فقال أهل مكة : إن محمداً قد قلاه ربه . ثم أنزل الله هذه السورة .

وقيل : احتبس عنه جبريل أربعين يوماً ، وقيل : اثني عشر يوماً ، وقيل : خمسة وعشرين يوماً .

ويقال : سبب احتباسه أن يهودياً سأله عن قصة ذى القرنين وأصحاب الكهف ، فوعدَ الجوابَ ولم يقل : إن شاء الله (٤) .

« وَاللَّآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ »

أى : ما يعطيك في الآخرة خيرٌ لك مما يعطيك في الدنيا .

ويقال : ما أعطاك من الشفاعة والحوض ، وما يُلبسُك من لباس التوحيد — غداً — خيرٌ مما أعطاك اليوم .

« وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ »

قيل : أفترضى بالمطاء عن المعطى ؟ قال : لا .

قوله جل ذكره : « ألم يجدهم يتيماً فأوى ؟ »

(١) تقدّم التعليق على هذا الخبر في هامش سبق .

(٢) هكذا في ص وهي في م (يفضيك) .

(٣) في البخاري عن جندب بن سفيان قال : اشتكى رسول الله (ص) فلم يغم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة (هي العوراء بنت حرب أخت أبي سفيان ، وهي حمالة الحطب ، زوج أبي هب) فقالت : يا محمد ، إنى لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ، لم أراه قريبك منذ ليلتين أو ثلاث ، فأنزل الله عز وجل (والضحى) .

(٤) يقال : إن جرواً دخل تحت السرير في حجرته ومات ، فلما تغيب الوحي سأل خادمه نحوه : يا نحوه ما حدث في بيتي ؟ ما لجبريل لا يأتي ؟ فلما قامت إلى البيت فكنته وأخبرته بما وجدت .. فلما عاد الوحي سأله عن سير تأخره فقال جبريل : أما علمت أنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ؟

قيل : إلى عمه أبي طالب .

ويقال : بل آواه إلى كنفِ ظلِّه ، وربَّاه بلطفِ رعايته .

ويقال : فأواكَ إلى بساطِ القربة بحيث انفردتَ بمقامِكَ ، فلم يُشاركك فيه أحدٌ
« وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى »

أى : ضللتَ في شِعابِ مكة ، فهَدَى إليك عَمَّكَ أبا طالبٍ في حالِ صباك .

ويقال : « ضالًّا » فينا متحيزًا .. فهديناك بنا إلينا .

ويقال : « ضالًّا » عن تفصيل الشرائع ؛ فهديناك إليها بأن عرفناك تفصيلها .

ويقال : فيما بين الأقسام ضلالٌ فهدهم بك .

وقيل : « ضالًّا » للاستنشاء (١) فهذاك لذلك .

ويقال « ضالًّا » في محبتنا ، فهديناك بتور القربة إلينا .

ويقال : « ضالًّا » عن محبتي لك فرَفَقْتُك أنى أَحَبُّكَ .

ويقال : جاهلاً بمحلِّ شرفِكَ ، فرَفَقْتُكَ قَدْرَكَ .

ويقال : مستتراً في أهل مكة لا يعرفك أحدٌ فهديناهم إليك حتى عرفوك (٢)

« وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى »

في التفسير : فأغناكَ بمالِ خديجة .

ويقال : أغناكَ عن الإرادة والطلب بأن أرضاك بالفقْد (٣)

ويقال : أغناكَ بالنبوة والكتاب . ويقال : أغناكَ بالله .

(١) الكلمة غير واضحة الرسم في النسختين ، وقد رجحنا هذه الكلمة لأنها أقرب إلى ما في م ، ولأن من النقص السابقة ما يشير إلى أنه لم يقدم المشيئة فموتب في ذلك ، ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله .
(٢) ربما تنفق هذه الإشارة مع ما جرت عليه العرب في وصف الشجرة المنفردة في الغلاة لا شجر معها بأنها ضالة يهتدى بها إلى الطريق لأنها علامة مميزة ، فهي معروفة لذاتها ، ولأنها علامة على الطريق هادية إليه .
(٣) هكذا في م ، وهي في ص (بالمقل) ، ولكننا نرجح ما جاء في م ، ولا نستبعد أنها في الأصل (الغفر) .. فالرضا في حال الفقر أو (الفقْد) أم في النعمة من الرضا في حال الغنى .. وهل أعظم من الغنى بالله ؟ !

ويقال : أغناك عن السؤال حينما أعطاك ابتداءً ؛ بلا سؤالٍ منك .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْجُرْ »

فلا تُخَفِّهْ ، وارفقْ به ، وقربْ به

« وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ »

أى : إِمَّا أَنْ تُعْطِيَهُ . . . أَوْ تَرُدَّهُ بِرِفْقٍ ، أَوْ وَعْدٍ .

ويقال : السائلُ عَنَّا ، والسائلُ التحيُّرُ فينا - لا تنهرهم ، فَإِنَّا نَهْدِيهِمْ ، ونكشف

مواضع سؤالهم عليهم . . فلا طِفْهِمْ أَنْتَ فِي الْقَوْلِ .

« وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ »

فاشكُرْ ، وصرِّحْ بإحسانه إليك ، وإنعامه عليك .

سُورَةُ الْمُنَشَّرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » اسمٌ عزيزٌ عزَّزَ مَنْ التَّجَأَ إِلَيْهِ ، وَجَلَّ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ ، وَفَازَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَنْ تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ ؛ فَمَنْ تَقَرَّبَ مِنْهُ قَرَّبَهُ وَمَنْ شَكَأَ إِلَيْهِ حَقَّقَ لَهُ مَطْلَبَهُ ، وَمَنْ رَفَعَ قَصَّتَهُ إِلَيْهِ قَضَى مَأْرَبَهُ .

قوله جل ذكره : « ألم نشرح لك صدرك ؟ »

ألم نوسع قلبك للإسلام ؟ ألم نلينه للإيمان ؟

ويقال : ألم نوسع صدرك بنور الرسالة ؟ ألم نوسع صدرك لقبول ما نوردُ عليك .

« وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ • الَّذِي أَقْضَى

ظَهْرَكَ »

أى : إيمتك قبل النبوة .

ويقال : عصمتك عن ارتكاب الوزر ؛ فوضعه عنه بأنه لم يستوجبه قط .

ويقال : خفضنا عنك أعباء النبوة وجعلناك محمولا لا متحملا^(١) .

ويقال : قويناك على التحمل من الخلق ، وقويناك لمشاهدتنا ، وحفظنا عليك ما

استحفظت^(٢) ، وحرسناك عن ملاحظة الخلق فيما شرفناك به .

(١) وهذه أسمى درجات الحب ، وقد مر بنا كيف قارن القشيري بين مواقف موسى ، ومواقف المصطفى صلوات الله عليهما ، وكيف أوضح لنا أن موسى كان متحملا بينما كان نبيا محمولا .

(٢) إشارة إلى القرآن ، الذي حفظ من التغير والتحرير .. إلى الأبد .

« الذي أفض ظهرك » : أى : أمله ، ولولا حملنا عنك لكسيرا .

« ورفعنا لك ذكرك »

يذكرنا ؛ فكما لا نصح كلمة الشهادة إلا لى ، فإنها لا تصح إلا بك . (١)

ويقال : رفعنا لك ذكرك بقول الناس : محمد رسول الله !

ويقال : أثبتنا لك شرف الرسالة .

« فإن مع العسر يسراً * إن مع

العسر يسراً »

وفى الخبر : « لن يقلب عسر يسرين » (٢) ومعناه : أن العسر بالألف واللام فى الموضعين

للعهد — فهو واحد ، واليسر منكراً فى الموضعين فهما شيطان . والعسر الواحد : ما كان فى

الدنيا ، واليسران : أحدهما فى الدنيا من الخصب ، وزوال البلاء ، والثانى فى الآخرة من الجزاء ؛

وإذا فسر جميع المؤمنين واحد — وهو ما نابهم من شدائد الدنيا ، ويسرهم اثنان : اليوم

بالكشف والصرف (٣) ، وغداً بالجزاء .

قوله جل ذكره : « فإذا فرغت فانصب »

فإذا فرغت من الصلاة المفروضة عليك فانصب فى الدعاء .

ويقال : فإذا فرغت من العبادة فانصب فى الشفاعة .

ويقال : فإذا فرغت من عبادة نفسك فانصب بقلبك .

« وإلى ربك فارغب »

فى جميع الأحوال .

ويقال : فإذا فرغت من تبليغ الرسالة فارغب فى الشفاعة .

(١) فلا تصح الشهادة شرعاً إلا إذا قلنا : وأن محمداً رسول الله .

(٢) البخارى ص ١٤٥ - ٣ .

(٣) (الكشف) هنا ليس كما قد نفهم من قبيل المصطلح الصوفى ، بل هو كشف النعمة وصرف المحنة ، فهى لفظة عامة فى هذا السياق .

سُورَةُ التِّينِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

اسم « الله » يدلُّ على جلالِ مَنْ لم يَزَلْ ، ويُخْبِرُ عن جمالِ مَنْ لم يَزَلْ ، يَبه على إقبالِ مَنْ لم يَزَلْ ، يشير إلى إفضالِ مَنْ لم يَزَلْ ؛ فالعارفُ شهيدُ (١) جلاله فَطَّاش ، والصنُّ شهيدُ جماله فَطَّاش ، والوليُّ شهيدُ إقباله فَارْتَّاش ، والمريدُ يشهدُ إفضاله فلا يطلب مع كفايته المعاش .

قوله جل ذكره : « والتين والزيتون »

أقسم بالتين لما به من عظيم المنَّةِ على الخلقِ حيث لم يجعل فيه النوى ، وخلصه من شائب التنقيص ، وجعله على مقدار اللقمة لتكمل به اللذة . وجعل في « الزيتون » من المنافع مثل الاستصباح والتأثم والاصطباغ به .

« وطور سينين »

الجبل الذي كلم الله موسى عليه . ولوضع قدم الأحاب حُرمة .

« وهذا البلد الأمين »

يعنى : مكة ، ولهذا البلد شرف كبير ، فهي بلد الحبيب ، وفيها البيت ؛ وليت الحبيب وبلد الحبيب قدرٌ ومنزلة . (٢)

(١) من هنا يبدأ في النسخة بياض في النسخة من يتلوه . سقط حتى بداية سورة العاديات . ولهذا نمتد فيما بين المرشحين على للنسخة م وحدها .

(٢) ما ذهب المفسرون في تفسير : التين والزيتون وطور سينين ، والبلد الأمين قول بعضهم : إن التين إشارة إلى جبل دمشق وهو مأوى عيسى عليه السلام ، وباليونان جبل بيت المقدس فهو مقام الأنبياء جميعهم ، وطور سينين إشارة إلى موسى كلم الله ، والبلد الأمين إشارة إلى أن مكة بها بيت إبراهيم وبها دار محمد صلى الله عليه وسلم .. فكان مطالع السورة تشير إلى النبوات البارزة .

قوله جل ذكره : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن

تقويم » .

في اعتدال قامته ، وحسن تركيب أعضائه . وهذا يدل على أن الحق — سبحانه — ليس له صورة ولا هيئة ؛ لأن كل صفة اشترك فيها الخلق والحق فالمبالغة للحق .. كالعلم ، فالأعلم الله ، والقدرة : فالأقدر الله ، فلو اشترك الخلق والخالق في التركيب والصورة لكان الأحسن في الصورة الله ... فلما قال : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » علم أن الحق — سبحانه — منزّه عن التقويم وعن الصورة . (١)

قوله جل ذكره : « ثم رددناه أسفل سافلين »

أى : إلى أرذل العمر وهو حال الخرف (٢) والهَرَم .

ويقال : « أسفل سافلين » : إلى النار والهاوية في أقبح صورة ؛ فيكون أول الآية عامًّا وآخرها خاصًّا بالكفار .. كما أن التأويل الأول — الذي هو حال الهَرَم — خاصٌّ في البعض ؛ إذ ليس كلُّ الناس يبلغون حال الهَرَم .

« إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

فلهم أجرٌ غير ممنون »

أى : غير منقوص .

ويقال : « ثم رددناه أسفل سافلين » أى : إلى حال الشقاوة والكفر إلا المؤمنين .

قوله جل ذكره : « فما يكذبك بعد بالدين »

أيها الإنسان .. مع كل هذا البرهان والبيان ؟

« أليس الله بأحكم الحاكمين » ؟

(١) في هذا ردٌ جميل منقطع عن المشبهة ، وعلى كل فنى تصور وهمي للألوهية .

(٢) الخرف = فساد العقل بسبب كبر السن .

سُورَةُ الْعَلَقِ

قوله جل ذكره: «بسم الله الرحمن الرحيم»

«بسم الله» كلمة سماعها يوجبُ أحدَ أمرين: «إمَّا صَحْوًا وَإِمَّا مَخَوًا؛ صَحْوًا لِمَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْعِلْمِ فَيَسْتَبْصِرُ بِوَأْضَحِ بَرَاهِنِهِ، أَوْ مَخَوًا لِمَنْ سَمِعَهَا بِشَاهِدِ الْمَعْرِفَةِ لِأَنَّهُ يَتَحَيَّرُ فِي جَلَالِ سُلْطَانِهِ.»

قوله جل ذكره: «أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ»

هذه السورة من أول ما نزل على المصطفى صلى الله عليه وسلم لما تعرّض له جبريل في الهواء، ونزل عليه فقال: «أقرأ باسم ربك الذي خلق». فالتأسُّ كُتُّهُم يريدون - وهو صلى الله عليه وسلم كان مُرادًا. فاستقبل الأمر بقوله: «ما أنا بقارئ»، فقال له: اقرأ، قال: ما أنا بقارئ، فقال له: اقرأ كما أقول لك؛ اقرأ باسم ربك الذي خلق. أي خلقهم على ما هم به.

«خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ»

العلق جمع علقَة؛ كشجرٍ وشجرة.. (والعلقَةُ الدمُّ الجامدُ فإذا جرى فهو المسفوح).

«أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ»

«الأكرم»: أي الكرم.

ويقال: الأكرم من كلِّ كريم.

«الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ»

عَلَّمَهُمْ مَا لَمْ يَعْلَمُوا: الضروري، والكسبي.

« كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى » (١)

أى : يتجاوز جدّه إذا رأى في نفسه أنه استغنى ؛ لأنه يعنى عن مواضع افتقاره .

ولم يقل : إن استغنى بل قال : « أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى » فإذا لم يكن مُعْجَباً بنفسه ، وكان شاهداً لمحلّ افتقاره -- لم يكن طاعياً (٢) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَىٰ » .

أى : الرجوع يوم القيامة .

قوله جل ذكره : « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ * عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ »

أليس لو لم يفصل هذا كان خيراً له ؟ ففي الآية هذا الإضمار .

« أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْمُدَىٰ * أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَىٰ »

لكان خيراً له ؟

« أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ »

كذّب بالدين ، وتولّى عن الهداية .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ » ؟

أى : ما الذى يستحقّه من هذه صفته ؟

والتخويفُ برؤية الله تنبيه على انراقية - و«مَنْ لَمْ يَبْلُغْ حَالَ الْمُرَاقِبَةِ لَمْ يَرْتَقِ مِنْهُ إِلَىٰ حَالِ

المشاهدة .

قوله جل ذكره : « كَلَّا لَنْ نَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ *

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ »

(١) قيل نزلت في أبي جهل حين نهى النبي «ص» عن الصلاة : فأمر الله نبيه أن يصل في المسجد ويقرأ باسم الرب .. والذين يرون ذلك يرون أن السورة ليست من أوائل ما نزل من القرآن . أو يجوزون أن تكون أوائل السورة كذلك وأن بقيتها في شأن أبي جهل - أى متأخرة .

روى البخارى عن ابن عباس : قال أبو جهل : لئن رأيت محمداً يصل عند الكعبة لأطأن على عنقه ، فبلغ النبي ذلك فقال : لو فعل لأخذته الملائكة . (البخارى - ٣ ص ١٤٦) .

(٢) من أشد آفات الطريق خطراً ملاحظة النفس ، ونهايك بدعاواها .

لَنَاخُذَنَّ بِنَاصِيَتِهِ (وهي شعرةٌ مُقدِّمُ الرأسِ) أَخْذًا إِذْلالٍ . ومعناه لِنُسَوِّدَنَّ وَجْهَهُ .

وقوله : « ناصيةٌ كاذبةٌ خاطئة » بدلٌ من قوله : « لنسفعا بالناصية » (١)

« فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ * سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ »

فليدعُ أهلَ نادِيتهِ وأهلَ مجلسه ، وسندعو الزبانيةَ ونأمرهم بإهلاكه .

قوله جل ذكره : « كَلَّا لَا تُطِئُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ »

أى : اقتربْ من شهود الربوبية بقلبك ، وقِفْ على بساط العبودية بنفسك .

ويقال : فاسجدْ بنفسك ، واقترِبْ بسرك (٢) .

(١) نسبة الكذب والخليفة إلى الناصية يقصد بها صاحب الناصية كقولهم : نهاره صائم وليله قائم ، أى هو صائم في نهاره وقائم في ليله .

(٢) السجود عبادة الظواهر ، ولهذا ربطها القشيري بالنفس ، فكل ما يتصل بالظاهر يرتبط - عنه - بالنفس ، وأما الاقتراب فهو عبادة الباطن المرتبطة بالسر .

سُورَةُ الْقَدْرِ

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة تُحْضِرُ قلوبَ العلماء لتأمل الشواهد، وتُسَكِّرُ قلوبَ العارفين إذا وردوا الشاهد . . فهؤلاء أحضروهم فَبَصَّرَهم ، وعلى استدلالهم نصرهم .
وهؤلاء شرابِ محابَّةِ أسكرَهم ، وفي شهودِ جلاله حَيَّرَهم .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .

في ليلةِ قَدَرٍ فيها الرحمة لأوليائه ، في ليلةٍ يجد فيها العابدون قَدَرًا فَوْسِيهِم ؛ ويشهد فيها العارفون قَدَرًا مَعْبُودِهِم . . وشتان بين وجودِ قَدَرٍ * وشهودِ قَدَرٍ ! فهؤلاء وجودُ قَدَرٍ ولكن قدر أنفسهم ، وهؤلاء شهودِ قَدَرٍ ولكن قدر معبودهم

« وما أدراك ما ليلة القدر » ؟

استفهامٌ على جهة التفتيح لشأن تلك الليلة .

« ليلة القدر خيرٌ من ألف شهرٍ » .

أى : هي خيرٌ من ألف شهر ليست فيها ليلة القدر . هي ليلةٌ قصيرةٌ على الأحباب لأنهم فيها في مسامرةٍ وخطاب . . كما قيل :

يا ليلة من ليالى الدهرِ قابلت فيها بدرها ببدْرِ
ولم تكن عن شفقٍ وفجرٍ حتى تولت وهي بكرُ الدهرِ

قوله جل ذكره: « تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا
يُؤْذَنُ رَبَّهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ
هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ » .

« الروح فيها » : قيل جبريل . وقيل : مَلَكٌ عَظِيمٌ

« يُؤْذَنُ رَبَّهُمْ » : أى بأمر ربهم .

« مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ » : أى مع كل مأمورٍ منهم سلامى عَلَى أَوْلِيَائِي (١) .

« هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ » : أى هى باقية إلى أن يطلع الفجر .

(١) قد يتأيد رأى القشيري في اختيار هذا اللفظ الذى يتم به الكلام بما يرويه أنس - قال : قال رسول الله (ص) :
إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كبكبة (جماعة) من الملائكة ، يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد
يذكر الله تعالى .

سُورَةُ لَمَّيْكَانَ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ تنصّل إليه المذنبون فغفّر لهم وجبرهم^(١) ؛ وتوسّل إليه المطيعون فوصلهم ونصّرهم .

تعرّف إليه العالمون فبصّروهم ، وتقرّب منه العارفون فقرّبهم . . . لكنه — سبحانه —
في جلاله حيرهم^(٢) .

قوله جل ذكره : « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
والشركين منفكين حتى تأتيهم
البيّنة » .

« منفكين » : منتهين عن كفرهم حتى تأتيهم البيّنة ؛ وهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أي لم يزالوا مجتمعين على تصديقه ؛ لما وجدوه في كسر . إلى أن بعثه الله تعالى .
فلما بعثه حسدوه وكفروا .

« رسولٌ من الله يتلوا صحفًا
مطهرةً * فيما كُتِبَ قيمةً » .

(١) في النسخة م توجد بعد هذا الموضع . العبارة التالية «وتوكّل إليه العوفون فجبرهم» . ونستبعد . جودها في الأصل ؛ لأن ترايب العارفين لا يأتي بين المذنبين والمطيعين ، وإنما يأتي بعد « العالمين » ، كما هو ثابت في النسخة على هذا النحو الذي أثبتناه هنا . كما أن « جبرهم » فعل يتصل بالزلات والذنوب . . . فيبدو أن العبارة متصلة بالمذنبين ، ويتأيد ما اخترناه بالسياق الذي نألفه في أسلوب البسلة عند الشيخ ، ونسلا عن خدمته للموسيقى والمعنى . . . وهما المنصيران الأساسيان في نسيج البسلة عنده .

(٢) التحير في الجلال صفة مدح ، ولذا يقول يحيى بن معاذ : يا دليل المتحيرين زدني تحيراً . . لأنه غرق في بحر الوجود عند الشهود .

أى حتى يأتيهم رسول من الله يقرأ كُتُبًا مُطَهَّرَةً عن تبديل الكفار .

« فيها كتب قيمة » (١) : مستوية ليس فيها اعوجاج .

قوله جل ذكره : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ » .

يعنى : القرآن .

قوله جل ذكره : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ

لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا

الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ » .

« مخلصين له الدين » أى موحدين لا يُشركون بالله شيئاً ؛ فالإخلاصُ ألا يكونَ

شيءٌ من حركاتك وسكناتك إلا لله .

ويقال : الإخلاصُ تصفيةُ العملِ من الخللِ .

« حنفاء » : مائلين إلى الحقِّ ، عادلين عن الباطل (٢) .

« وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » . وذلك دينُ القِيَمَةِ : أى دينُ المِلَّةِ القِيَمَةِ ، والأمة القِيَمَةِ ،

والشريعة القِيَمَةِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا

أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ » .

« خالدين فيها » : مقيمين . « البرية » : الخليقة .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » .

(١) يرى القرطبي : أن « كتباً » هى بمعنى الحكام ؛ لأن كُتِبَ بمعنى حَكَمَ ، قال تعالى : « كَتَبَ اللَّهُ

لَأَغْلِبَنَّ » سورة المجادلة .

(٢) كلمة « حنيف » من الأضداد . فهى تحمل معنى (المول) عن الباطل و (الاستقامة) فى طريق الحق .

أى : خير الخلق ، وهذا يدل على أنهم أفضل من الملائكة .

قوله جل ذكره: « جزاؤهم عند ربهم جنات عدن

تجري من تحتها الأنهار خالدين

فيها أبداً » .

« جزاؤهم » : أى ثوابهم فى الآخرة على طاعتهم .

« تجري من تحتها الأنهار » أى : من تحت أشجارها الأنهار .

« رضى الله عنهم ورضوا عنه » .

فلم تنبؤ لهم مطالبة إلا أحققها لهم .

« ذلك لمن خشي ربه » .

أى : خافه فى الدنيا .

والرضا سرور القلب بمر القضا .

ويقال : هو سكون القلب تحت جريان الحكم .

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ من تأملها بمعانيها ووقف على ما أودع فيها رتعت أسرارُه في رياضِ من الأُفُسِ موفقة، وأينعت أفكارُه بلوائح من اليقين مُشرقة، فهي على جلال الحق شاهدة، وهي على ما يحيط به الذِّكْرُ وياتي عليه الحصرُ زائدة .

قوله جل ذكره: « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا »

وأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا .

أى: أمواتها، وما فيها من الكنوز والدقائق .

« وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ؟ »

يعنى الكافرُ الذي لا يُؤْمِنُ بها أى بالبعث^(١) .

« يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا . »

يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُ الْأَرْضُ :

« يَا رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا . »

أى: إنما تفعل ذلك بأمر الله .

(١) روى الضحاك عن ابن عباس أنه قال : « هو الأسود بن عبد الأسد » ويرى بعض المفسرين : أن الإنسان هنا هو كل إنسان من مؤمن وكافر لأن الجميع لا يعلمون أشراط الساعة في ابتداء أمرها إلى أن يتحققوا عمومها ، ولذا يسأل بعضهم بعضاً .
أما التشيرى فقد نظر إليها من ناحية الاعتراف وجعل من يسأل عنها كافراً بها جاحداً لها . أما المؤمن فلا حاجة له في السؤال .

« يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا^(١) »

أَعْمَالَهُمْ .

« أَشْتَاتًا » : مَفْرُوقِينَ . « لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ » لِيُحَاسَبُوا .

قوله جل ذكره : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ »

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

فُيْقَاسِي عَنَاءَهُ .

(١) منه قراءة العامة . وثراً الحسن والبرخيزي وتنادة والأعرج وابن عاصم وطلحة بن يحيى : وَلِيُرَوْا .

سُورَةُ الْمَادِيَاتِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ غَيُورٌ لا يَصْلُحُ لذكرها إلا لسانٌ مَصُونٌ^(١) ، عن اللغوِ والغيبةِ ، ولا يصلح لمعرفتها إلا قلبٌ مَحْرُوسٌ عن الغفلةِ والغيبةِ^(٢) ، ولا يصلح لحبِّها إلا رُوحٌ مَحْفُوظَةٌ عن العِلاقةِ والحِجبةِ .

قوله جل ذكره: « والعادياتِ ضَبْحًا » .

« العاديات » : الخيلُ التي تعدو^(٣) .

« ضَبْحًا » أى إذا ضَبَعْنَ ضَبْحًا ، والضَبْحُ : هو صوتُ أجوافها إذا عَدَوْنَ . ويقال :

ضَبَحَها هو شِدَّةُ نَفْسِها عند العَدْوِ .

وقيل : « العاديات » ؛ الإبل^(٤) .

وقيل : أقسم الله بأفراسِ الفِزاةِ^(٥) .

« فالمُورياتِ قَدَحًا » .

تورى بمخوافرها النار إذا عَدَتْ وَأَصَابَتْ سَنابِكُها الحِجارةَ بالليلِ .

(١) من هذا الموضع تبدأ النسخة ص ببد البياض والسقوط اللذين أشرنا إليهما من قبل .

(٢) الغيبة المتصلة باللسان هي الكلام في حق الغائب ، والغيبة المتصلة بالقلب هي ورود واردة من أى نوع يُعْطَلُ الاتجاه الكامل نحو المحبوب ، كالتفكير في الثواب أو الخوف من العقاب ، أو الطمع في الأعراض ، أو استعجال شيء .. ونحو ذلك مما يشوب كأس المحبة من غيرية ..

(٣) المَعْوُ : هو تباعده الأرجل في سرعة المشى .

(٤) هكذا في ص وهي في م (الليل) وهي خطأ في النسخ والفعل المستعمل مع الإبل هو (ضبح) فتكون

(ضبحا) هنا بجاء مبدلة عن عين (القرطبي ٢٠٥ ص ١٥٦)

(٥) في الخبر : «من لم يعرف حرمة فرس الغازي ففيه شعبةٌ من النفاق» .

ويقال : الذين يورون النار بعد انصرافهم من الحرب .

ويقال : هي الأسنّة .

« قَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا » .

تُغِيرُ عَلَى الْعَدُوِّ صَبَاحًا .

« فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا » .

أى : هَيَّجَنَ بِهِ غِبَارًا .

« فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا » .

أى : تَوَسَّطْنَ الْمَكَانَ ، أى : تَتَوَسَّطُ الْخَلِيلُ بِفَوَارِسِهَا جَمَعَ الْعَدُوِّ .

« إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ » .

هَذَا هُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ .

« لَكَنُودٌ » : أى لَكَفُورٌ بِالنِّعْمَةِ (١) .

« وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ » .

أى : وَإِنَّهُ عَلَىٰ كَنُودِهِ لَشَهِيدٌ

« وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ » .

أى : وَإِنَّهُ لِبُخِيلٌ لِأَجْلِ حُبِّ الْمَالِ (٢) .

قوله جل ذكره : « أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ » .

أى : بُعِثَ الْمَوْتَى .

« وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ » .

بَيْنَ مَا فِي الْقُلُوبِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ .

« إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ » .

(١) روى عن ابن عباس : أن الكنود بلسان كندة وحضرموت : العاصى ، وبلسان ربيعة ومضر : الكفور ، بلسان كنانة : البخيل السبيء المملّكة .

(٢) قال تعالى : « إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا » آية ١٨٠ سورة البقرة .

أفلا يعلم أن الله يُجازيهم - ذلك اليوم - على ما أسلفوا، ثم قال على الاستئناف :
« إن ربهم بهم يومئذٍ خبير » .

ويقال في معنى الكنود^(١) : هو الذي يرى ما إليه من البلوى ، ولا يرى ما هو به من النعمى .

ويقال : هو الذي رأسه على وسادة النعمة ، وقلبه في ميدان الفاقة .

ويقال : الكنود : الذي ينسى النعم ويعدُّ المصائب .

وقوله : « وإنه على ذلك لشهيد » ، يحتمل : وإن الله على حاله لشهيد .

(١) لعل القشيري هنا مستفيد من قول ذي النون المصري : الكنودُ : هو الذي إذا مسه الشر جزوع ، وإذا مسه الخيرُ منوع . يجزع من البلوى ، ويمنع الشكر على النعمى .

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ إذا سمعها العاصون نسوا زَلَّتْهُمْ في جنب رحمة ، وإذا سمعها العابدون نسوا صوتهم في جنب إلهيته .

كلمةٌ مَنْ سمعها ما غادرت له شُغلاً إلا كَفَّتْهُ ، ولا أمراً إلا أصلحتَه ، ولا ذنباً إلا غفرتَه ، ولا أرباباً إلا قضتَه .

قوله جل ذكره : « الْقَارِعَةُ » ما الْقَارِعَةُ .

القارعةُ : اسمٌ من أسماء القيامة ، وهي صيغة « فاعلة » من القرع ، وهو الضربُ بشدة . سُمِّيت قارعة لأنها تفرعهم .

« وما أذراك ما الْقَارِعَةُ » ؟ .

تهويلاً لها .

« يومَ يكونُ الناسُ كالفراشِ
المبثوثِ » .

أى : المتفرق . . . وعند إعادتهم يركب بعضهم بعضاً .

« وتكونُ الجبالُ كالعهنِ المنفوشِ » .

أى : كالصوف المصبوغ .

والمعنى فيه : أن أصحابَ الدعاوى^(١) وأربابَ القوة في الدنيا يكونون — في القيامة إذا

(١) هكذا في ص وهي في م (الدواعي) وهي خطأ من الناسخ ، وقد وردت صحيحة فيما بعد ؛ فالمقصود دعوى العسر .

بُعِثُوا — أضعف من كل ضعيف ؛ لأن القوى هنالك تسقط ، والدعاوى تبطل .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ » فهو في

عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ .

مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ بالخيرات فهو في عيشة راضية ؛ أي مَرْضِيَةٍ .

ووزن الأعمال يومئذ يكون بوزن الصحف . ويقال : يخلق بذلك كل جزء من أفعاله

جوهرًا ، وتوزن الجواهر ويكون ذلك وزن الأعمال .

« وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ » فأما

هاوية .

مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ من الطاعات — وهم الكفار — فأواها هاوية .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ؟ » نار حامية .

سؤال على جهة التهويل^(١) . ولم يرِدْ الخبرُ بأن الأحوال توزن ، ولكن يُجَازَى كلُّ

بِحَالَةٍ مما هو كَسْبٌ له ، أو وَصَلَ إلى أسبابها بكسبٍ منه .^(٢)

(١) هكذا في م وهي في ص (التحويل) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) بعد أن تحدث عن ميزان الأعمال تحدث عن ميزان الأحوال .. ومن المعلوم أن الأعمال جهود كسبية ، والأحوال مواهب فيضية .. ولكن قد يكون فيها شيء من الكسب فمثلا : إذا رضى العبد بالقبض أنعم الحقُّ عليه بالبسط ، وإذا راعى حدود الوقت ظفر بمقتضيات الوقت وإلا ... كان الوقت عليه مقتتاً والإنسان لا يحاسب إلا على ما كسب .

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ »

« بِسْمِ اللّٰهِ » : اسمٌ عَزِيْزٌ تَقَدَّسَ فِيْ اَزَالِهِ عَنْ كُلِّ مَكَانٍ ، وَلَمْ يَحْتَجْ فِيْ اَبَادِهِ اِلَى زَمَانٍ اَوْ اِلَى مَكَانٍ ؛ لَا يَقْطَعُهُ حَدٌّ فَاَنْتَى يَجُوزُ فِيْ وَصْفِهِ الْمَكَانَ ؟ وَلَا يَقْطَعُهُ عَدٌّ فَاَنْتَى يَجُوزُ فِيْ وَصْفِهِ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ ؟ (١)

قوله جل ذكره : « اَلِهٰتِكُمُ التَّكْوِيْنُ • حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ » .

أى : شَغَلَكُمْ تَفَاخُرُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ اِلَى اٰخِرِ اَعْمَارِكُمْ اِلَى اَنْ مِتُّمْ .
ويقال : كانوا يفتخرون بأبائهم وأسلافهم ؛ فكانوا يشيدون بذكر الأحياء ، وبمن مضى من أسلافهم .

فقال لهم : شَغَلَكُمْ تَفَاخُرُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ حَتّٰى عَدَدْتُمْ اَمْوَالَكُمْ مَعَ اَحْيَائِكُمْ . وَأَنْسَاكُمْ تَكْوِيْنَكُمْ بِالْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ طَاعَةَ اللّٰهِ .

« كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ • ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » .

على جهة التهويل .

« كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ » .

أى : لو علمتم حقَّ الْيَقِيْنِ لَارْتَدَعْتُمْ عَمَّا اَنْتُمْ فِيْهِ مِنَ التَّكْذِيْبِ .

(١) واصلح مدى ارتباط اتجاه التشيرى في إشارة البسمة بالجو العام للسورة الذى ينبى على اتخاذ الزيادة والنقصان مقياساً للتفاخر والادعاء .

« لَتَرُونَ الْجَعِيمَ * ثُمَّ لَتَرُونَهَا عَيْنَ
الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمئِذٍ عَنِ النِّعَمِ » .

أراد جميع ما أعطاهم الله من النعمة ، وطالبهم بالشكر عليها .
ومن النعم الذي يُسألُ عنه العبد تخفيفُ الشرائع ؛ والرُّخصُ في العبادات .
ويقال : الماء الحار في الشتاء ، والماء البارد في الصيف .
ويقال : منه الصِّحَّةُ في الجسد ، والفراغ (١) .
ويقال : الرضا بالقضاء . ويقال : القناعة في المعيشة .
ويقال : هو المصطفى صلى الله عليه وسلم .

(١) في البخارى وفي سنن ابن ماجه : «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة والفراغ» .
ومعنى الغبن : أنها نعمتان ولكن غالب الناس يصرفهما في غير محالهما .

سُورَةُ الْعَصْرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

كَلِمَةٌ مِّنْ سَمْعِهَا لَمْ يَدَّخِرْ عَنْهَا ^(١) مَالَهُ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّهُ — سُبْحَانَهُ — يُحْسِنُ مَالَهُ ، وَمَنْ عَرَفَهَا لَمْ يُؤْتِرْ عَلَيْهَا نَفْسَهُ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَجِدْ بِدُونِهَا أَنْسَهُ .

كَلِمَةٌ مِّنْ صَاحِبِهَا لَمْ يَمْنَعْ عَنْهَا رَوْحَهُ ؛ إِذْ وَجَدَ الْحَيَاةَ الْأَبَدِيَّةَ لَهُ مَمْنُوحَةً . ^(٢)

قوله جل ذكره : « وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ »

« العصر » : الدهر — أقسم به .

ويقال : أراد به صلاة العصر . ويقال : هو العشي .

« الإنسان » : أراد به جنس الإنسان . « والخسر » : الخسران .

والمعنى : إن الإنسان لفي عقوبة من ذنوبه . ثم استثنى المؤمنين فقال :

« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » .

الذين أخلصوا في العبادة وتواصوا بما هو حق ، وتواصوا بما هو حسن وجميل ،

وتواصوا بالصبر .

وفي بعض التفاسير : قوله : « الَّذِينَ آمَنُوا » يعني أبا بكر ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : يعني عمر

(١) هكذا في ص وهي في م (عنة) .

(٢) هكذا في م وهي في ص (مفتوحة) وإن كانت هناك زيادة كالميم تلو الميم الأولى .

و «تواصوا بالحق» يعنى عثمان ، و «تواصوا بالصبر» يعنى علياً — رضى الله عنهم أجمعين . (١)

والخسرانُ الذى يلحق الإنسان على قسمين : فى الأعمال ويتبين ذلك فى المال ، وفى الأحوال ويتبين ذلك فى الوقت والحال ؛ وهو القبضُ بعد البسط ، والحجبةُ بعد القربة ، والرجوعُ إلى الرُّخصِ بعد إيثار الأَشَقِّ والأَوْلَى .

«تواصوا بالحق» : وهو الإيثارُ مع الخلق ، والصدقُ مع الحق .

«تواصوا بالصبر» : على العافية . . . فلا صبراً أتمُّ منه .

ويقال : بالصبر مع الله . . وهو أشدُّ أقسام الصبر (٢)

(١) تنسب هذه الرواية إلى أبيّ بن كعب الذى قال : قرأت على رسول الله (ص) «والعصر» ثم قلت : ما تفسيرها يا نبيّ الله ؟ فقال : «والعصر» قَسَمٌ من الله ، أقسم ربكم بآخر النهار «إن الإنسان لى خمر» : أبو جهل . . إلى آخر الرواية كما نقلها القشيري .
(٢) انظر «الرسالة» باب الصبر ص ٩٢ .

سُورَةُ الْهُمَزَةِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » : اسمٌ مَنْ لا غَرَضَ له في أفعاله ، اسمٌ مَنْ لا عِوَضَ عنه في جلاله وجماله .
اسمٌ مَنْ لا يَصِيرُ العبدُ عنه مختاراً ، اسمٌ مَنْ لا يَجِدُ الفقيرُ^(١) من دونه قراراً ، اسمٌ مَنْ لا يَجِدُ أحدٌ من حُكْمِهِ فراراً .

قوله جل ذكره : « ويلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ » .

يقال : رجلٌ هُمَزَةٌ لُمَزَةٌ : أى كثيرُ الهَمْزِ واللَّمزِ للناس وهو العيب والغيبة .

ويقال : الهَمْزَةُ الذى يقول فى الوجه ، واللَّمزَةُ الذى يقول مِنْ خَلْفِهِ .

ويقال : الهَمْزُ الإِشَارَةُ بالرأس والجَفْنِ وغيره ، واللَّمزُ باللسان .

ويقال : الهَمْزَةُ الذى يقول ما فى الإنسان ، واللَّمزَةُ الذى يقول ما ليس فيه .

قوله جل ذكره : « الذى جَمَعَ مالا وَعَدَّدَهُ » .

« جَمَعَ » بالتشديد^(٢) على التكاثر ، وبالتخفيف .

« يَحْسَبُ أَنَّ مالهَ أَخْلَدَهُ » .

أى : يُبْقِيهِ فى الدنيا . . كَلَّا ليس كذلك :

(١) الفقير هنا المقصود به الصوفى المفتقر إلى الله ، انظر آخر السورة .

(٢) هكذا فى م وهى فى ص غير موجودة ، مما قد يشير باحتمال انصراف الكلام إلى « عدده » فهى أيضاً تقرأ على التشديد والتخفيف .

« كَلَّا لِيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ * وَمَا أَدْرَاكَ

مَا الْحُطَمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ * الَّتِي

تَطَّاعَ عَلَى الْأَفْتِدَةِ .

لِيُطْرَحَنَّ فِي جَهَنَّمَ . « وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ » ؟ عَلَى جِهَةِ التَّهْوِيلِ لَهَا .

فَهِيَ فِي نَارِ اللَّهِ الْمَوْقَدَةِ الَّتِي يَبْلُغُ أَلَمُهَا النَّوَادِ .

« إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ » .

مُطَبَّقَةٌ .

« فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ » .

« عَمَدٌ » : جَمْعُ عَمَادٍ . وَقِيلَ : إِنَّهَا عُمُدٌ مِنْ نَارٍ تُمَدَّدُ وَتُضْرَبُ عَلَيْهِمْ ؛ كَقَوْلِهِ :

« أَحَاطَ بِهِمْ سَرَادِقُهَا » ^(١)

وَيَقَالُ : الْغَنِيُّ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقْرٌ ، وَالْأَنْسُ بِغَيْرِهِ وَحُشَّةٌ ، وَالْعَزِيُّ بِغَيْرِهِ ذُلٌّ .

وَيَقَالُ : الْفَقِيرُ مَنْ اسْتَغْنَى بِمَالِهِ ، وَالْحَقِيرُ : مَنْ اسْتَغْنَى بِجَاهِهِ ، وَالْقُلَيْسُ : مَنْ اسْتَغْنَى

بِطَاعَتِهِ ، وَالذَّلِيلُ : مَنْ اسْتَغْنَى بِغَيْرِ اللَّهِ ، وَالْجَلِيلُ : مَنْ اسْتَغْنَى بِاللَّهِ .

وَيَقَالُ : بَيِّنَ أَنْ الْمَعْرِفَةَ إِذَا اتَّقَدَتْ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ أُحْرَقَتْ كُلُّ سُؤْلِ وَأَرْبٍ فِيهِ ، وَلِذَلِكَ

تَقُولُ جَهَنَّمُ — غَدَاً — لِلْمُؤْمِنِ : « جُزْءٌ ، يَا مُؤْمِنٌ . . فَإِنَّ نَوْرَكَ قَدْ أَطْفَأَ لَهَبِي » ا

(١) آية ٢٩ سورة الكهف .

سُورَةُ الْفِيلِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ غَنِيٌّ مَنْ أَطَاعَهُ أَغْنَاهُ ، وَمَنْ خَالَفَهُ أَضَلَّهُ وَأَعْمَاهُ .

اسمٌ عزيزٌ مَنْ وَاقَهُ رَقَّاهُ إِلَى الرتبة العليا ، وَمَنْ خَالَفَهُ أَلْقَاهُ فِي الحنة الكبرى .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ

الْفِيلِ » ؟ .

أَلَمْ يَنْتَهَ إِلَيْكَ فِيمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنْ مَافَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ؟ .

وفي قصة أصحاب الفيل دلالة على تخصيص الله البيت العتيق بالحفظ والكلام .

وذلك : أن أبرهة — ملك اليمن — كان نصرانياً ، وبني ببيعة لم يصنعاء ، وأراد هدم

الكعبة ليصرف الحج إلى بيعتهم .

وقيل : نزل جماعة من العرب ببلاد النجاشي ، وأوقدوا ناراً لحاجة لهم ، ثم تفاقوا

عنها ولم يُطْفئوها ، فهبت الريح وحملت النار إلى الكنيسة وأحرقتها ، فقصد أبرهة

الكعبة ليهدمها بيئته .

فلما قرب من مكة أصاب مائتي جمل لعبد المطلب ، فلما أُخبر بذلك ركب إليهم ،

فعرّفه رجلاً ، فقال له :

ارجع . . فإن الملك غضبان .

فقال : واللواتِ والعُزَّى لا أُرْجِعُ إِلَّا بِإِذْنِي .

فقبل لأبرهة : هذا سيدُ قريشِ ببابِكَ ؛ فأذِنَ له ، وسأله عن حاجته ؛

فأجاب أبرهة : إنها لك غداً ، إذا تقدّمتُ إلى البيتِ (١) .

فعاد عبد المطلب إلى قريش ، وأخبرهم بما حدث ، ثم قام وأخذ بحلقة باب الكعبة

وهو يقول :

لَا هُمْ إِنْ الْعَبْدَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَاَمْنَعُ حِلَالَكَ

لَا يَغْلِبَنَّ صَلِيْبُهُمْ وَمِحَالَّهُمْ عَدُوًّا مِحَالِكَ

إِنْ يَدْخُلُوا الْبِلْدَ الْحَرَامَ فَأَمْرٌ مَا بَدَالَكَ (٢)

فأرسل الله عليهم طيراً أخضر (٣) من جهة البحرِ طوال الأعناق ، في منقار كل

طائرٍ حَبْرٌ وفي مَخْلَبِهِ حِجْرَانٌ .

وقيل : الحَجْرَةُ منها فوق العُدس دون الحمص .

وقيل : فوق الحمص دون الفستق ، مكتوب على كل واحدة اسم صاحبها .

وقيل : مَخْطُطَةٌ بالسَّوَادِ . فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ ، وَمَاتُوا كُلُّهُمْ .

وقيل : كان الفيلُ ثَمَانِيَةً ؛ وقيل : كان فيلاً واحداً .

وفي رواية : إنه كان قبل مولده صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأربعين سنة .

وقيل : بثلاثة وعشرين سنة . وفي رواية « وَوُلِدَتْ عَامَ الْفِيلِ (٤) » .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ؟ »

أى : مَكْرَهُمْ فِي إِبْطَالٍ .

(١) قيل : إن النجاشي قال له : لقد أعجبتني حين رأيتك ، ولكنني زهدت فيك حين كلمتني .. أتكلمني في

الذي يعير أصحابها لك وتترك بيتاً هو دينك ودين آبائك قد جئتُ لخدمته ؟ فقال له عبد المطلب : أنا رب الإبل .. أما البيت فله رب سيئته .

(٢) الحِلَالُ جمع حِيلٍ . والمِحَالُ : القوة . والعَدْوُ بالعين المهملة : الاعتداء .

(٣) قال سعيده بن جبير : هي طيرٌ خُضْبِرُ لها مناقيرٌ صُفْرٌ .

(٤) وفي رواية : « وُلِدَتْ يَوْمَ الْفِيلِ » . وقال قيس بن مخزوم : « وُلِدَتْ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ (ص) عَامَ الْفِيلِ » .

« وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ » .

« أَبَابِيلَ » : مجتمعة ومتفرقة .

« تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ » .

قيل بالفارسية : سنگك أو گل - أي طين طيبخ بالنار كالآجر (١) .

« فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » .

« كَعَصْفٍ » : كأطراف الزرع قبل أن يدرك . « مَأْكُولٍ » أي ثمره مأكول .

ويقال : إذا كان عبد المطلب - وهو كافر - أخلص في التجائه إلى الله في

استدفاع البلاء عن البيت - فالله لم يُخَيِّبْ رَجَاءَهُ . . . وَسَمِعَ دُعَاءَهُ . . . فَالْمُؤْمِنُ

المخلص إذا دعا ربه لا يرده خائباً .

ويقال : إنما أُجيب لأنه لم يسأل الله لنفسيه ، وإنما لأجل البيت . . . وما كان

الله لا يضيع .

(١) أخرج القريابي عن مجاهد قال : سجيل بالفارسية أو لها حجارة وآخرها طين . (نقاه السيوطي في إتقانه ص ١٣٨ في باب ما وقع في القرآن بغير لغة العرب .

سُورَةُ قُرَيْشٍ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم » : الباء في « بسم » تشير إلى براءة سرِّ الموحِّدين عن حسابان الحدِّثان ، وعن كلِّ شيءٍ مما لم يكن فكان ، وتشير إلى الإقْطاع إلى الله في السَّراءِ والضَّراءِ ، والشَّدَّةِ والرِّخاءِ .

والسين تشير إلى سكوتهم في جميع أحوالهم تحت جريان ما يبدو من الغيب بشرط مراعاة الأدب .

والميم تشير إلى مِنَّةِ اللهِ عليهم بالتوفيق^(١) لِمَا تَحَقَّقُوا بِهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ ، وَتَخَلَّقُوا بِهِ مِنْ طَاعَتِهِ^(٢) .

قوله جل ذكره: « لإيلافِ قُرَيْشٍ * إيلافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ » .

« الإيلاف » : مصدر آلفَ ، إِذَا جَعَلْتَهُ يَأْلَفُ . . وهو أَلِفَ إِفْلًا^(٣) .

والمعنى : جعلهم كعصفٍ ما كُولٍ لإيلافِ قُرَيْشٍ ، أَي لِيَأْلَفُوا رِحْلَتَهُمْ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ .

وكانت لهم رحلتان للامتياز^(٤) : رحلةٌ إلى الشام في القيظ ، ورحلةٌ إلى اليمن في الشتاء .

(١) هكذا في م وهي في م (بالتحقيق) . .

(٢) يستطيع القارىء أن يربط بين لحوثي البسمة كما يتذوقها التثيرة هنا وبين الجو العام للسورة .

(٣) عند هذه النقطة تنهى النسخة (ص) ونعتمد فيما بقى من الكتاب على النسخة م .

(٤) الامتياز طلب الصيرة وجمعها . .

والمعنى : أنعم الله عليهم بإهلاكِ عدوِّهم ليؤلّفهم رحلتهم .
وقيل : فليعبدوا ربَّ هذا البيتِ لإيلافِ قريشٍ ، كأنه أعظمُ المِنَّةِ عليهم . وأمرهم
بالعبادة :

« فليعبدوا ربَّ هذا البيتِ الذي
أطعمهم من جوعٍ » .

فليعبدوه لما أنعم به عليهم .

وقيل : فليعبدوا ربَّ هذا البيت الذي أطعمهم من جوعٍ بعد ما أصابهم من القحط
حينما دعا عليهم الرسولُ صلى الله عليه وسلم ^(١) .

« وآمنهم من خوفٍ » .

حين جعلَ الحرمَ آمناً ، وأجارهم من عدوِّهم .

ويقال : أنعم عليهم بأن كفاهم الرحلتين بجلبِ الناسِ الميرةَ إليهم من الشام ومن اليمن .

ووجهُ المِنَّةِ في الإطعام والأمان هو أن يتفرغوا إلى عبادة الله ؛ فإنَّ مَنْ لم يكن مكثراً
الأمور لا يتفرغُ إلى الطاعة ، ولا تساعدُه القوة ولا القلبُ — إلا عند السلامة بكلِّ وجهٍ
وقد قال تعالى .

« ولنبلونكم بشيءٍ من الخوفِ والجوعِ ^(٢) » قدَّم الخوف على جميع أنواع البلاء .

(١) دعا عليهم الرسول (ص) لما كذبوه وقال : « اللهم اجعلها عليهم سنين كمينيين يوسف » فاشتد
القحط ، فقالوا : يا محمد ادعُ الله لنا فإننا مؤمنون ، فدعا فأخصبت الأرض ، وحملوا الطعام إلى سائر البلدان .
(٢) آية ١٥٥ سورة البقرة .

سُورَةُ الدِّينِ (١)

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمةٌ سمعها غذاه أرواح الحُبَّين ، ضياه أسرار الواجدين ، شفاء قلوب المُتَّيِّمين ؛ بلاءٌ مُهيج المساكين ، دواء كل فقيرٍ مسكين (٢) .

قوله جل ذكره: « أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكذِّبُ بِالْدينِ » .

نزلت الآية على جهة التوبيخ ، والتعجب من شأن نظم اليتيم من الكفار .

قال: أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكذِّبُ بِالدينِ ، وبالحساب والجزاء ؟

« فذلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » .

يدفعه بجهوة ، ويقال : يدفعه عن حقه (٣) .

« وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ » .

أى : لا يَحْضُ عَلَى إطعام المسكين ، وإنما يدعُ اليتيم ؛ لأنَّ الله تعالى قد نزع الرحمة من قلبه ، ولا تنزع الرحمة إلا من قلبٍ شقيٍّ .

وهو لا يحث على طعام المسكين ، لأنه في شحِّ نفسه وأمرٍ بِخُلِّهِ .

قوله جل ذكره : « فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ

صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُونَ »

(١) يقول السيوطي في إتياناه : تسمى سورة أَرَأَيْتَ ، وسورة الدين ، وسورة الماعون (الإتيان - ١ ص ٥٥)

(٢) مرة أخرى نلفت النظر إلى ما بين إشارات البسمة والجو العام للسورة .

(٣) قال ابن جريج : نزلت في أبي سفيان ، وكان ينحر في كل أسبوعٍ جزوراً فطلب منه يتيم

شيئاً ، فترمته بمساء .

السَّاهِي عن الصَّلاة الذي لَا يُصَلِّي . ولم يقل : الذين هم في صلاتهم سَاهُونَ . . . ولو قال ذلك لكان الأمرُ عَظِيماً .

« الذين هم يُرَاءُونَ » : أي يصلون ويفعلون ذلك على رؤية الناس — لا إخلاصَ لهم « وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » .

الماعون . مثل الماء ، والنار ، والكلاء ، والفأس ، والقِدْرُ وغير ذلك من آلةِ البيت ، ويدخل في هذا : البُخْلُ ، والشُّحُّ بما يتفَع الخَلْقَ مما هو مُمَكِّنٌ ومُسْتَطَاعٌ .

سُورَةُ الْكَوْثُرِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .
 « بسم الله » اسمٌ يُجَلُّ العبدُ بإجلاله ولا يجل هو إلا باستحقاقِ علوه في آزاله .
 اسمٌ عزيزٌ أعزَّ مَنْ شاء بأفضاله وإقباله ؛ وأذلَّ أعداءه بسلاسه وأغلاله ، والتخليدِ
 في جحيمه وأنكاله .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » .

« الكوثر » : أى الخير الكثير . ويقال : هو نهرٌ فى الجنة .

ويقال : النبوةُ والكتابُ . وقيل : تخفيفُ الشريعة .

ويقال : كثرةُ أمته .

ويقال : الأصحابُ والأشباع . ويقال : نورٌ فى قلبه .

ويقال : معرفته بربوبيته .

« فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ » .

أى صَلِّ صلاةَ العيد « وانحر » النُّسُكُ (١)

ويقال : جمع له فى الأمر بين : العبادة البدنية ، والمالية .

ويقال « وانحر » أى استقبل القبلةً بنحرك . أو ارفع يديك فى صلاتك إلى نحر (٢)

(١) فى البخارى وغيره : قال رسول الله (ص) «أول ما نبدأ به فى يومنا هذا أن نصلِّي» ، ثم فرجع فننحر ، مَنْ فَعَلَ فقد أصاب نُسُكَنَا ، وَمَنْ ذَبَحَ قبلَ فإنما هو لِمَنْ قَدَّمَهُ لأهله ، ليس من النُّسُكِ فى شيء لأن ترتيب الآية : صلاة ثم نحر . وقال أنس : كان النبي (ص) ينحر ثم يصلى حتى نزلت .
 (٢) عن علي رضى الله عنه : لما نزلت الآية سأل النبي جبريل : ما هذه التحيرة التى أمرنى الله بها ؟ قال : ليست بنحيرة ولكنه يأمرك إذا تحرمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت . . فزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبير .

ويقال : ضَعَّ يَمِينَكَ عَلَى يَسَارِكَ فِي الصَّلَاةِ وَاجْعَلْهَا تَحْتَ تَحْرِيكِ .
« إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَيْتَرُ » .
أى : لَا يُذَكِّرُ بِخَيْرٍ ، مُنْقَطِعٌ عَنْهُ كُلُّ خَيْرٍ . (١)

(١) قيل : هو العاص ، وقيل : هو أبو جهل ، وقيل : هو عقبة بن أبي معيط . والأيتر من الرجال : من لا ولد له ، أو مات أبناؤه وبقيت بناته .

سُورَةُ الْكَافِرُونَ^(١)

قوله جل ذكره « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من آمن بها آمن من زوال النعمى ، وحظي بنعيم الدنيا والعقبى ،
وسعد سعادة لا يشقى ، ووجد ملكاً لا يفنى ، وبقي في العز والعلو .

قوله جل ذكره : « قل يا أيها الكافرون * لا أعبدُ
ما تعبدون . »

من أصنامكم .

« ولا أنتم عابدون ما أعبدُ . »

« ما » أعبد أى « من » أعبد .

« ولا أنا عابدٌ ما عبدتم . »

في زمانكم .

« ولا أنتم عابدون ما أعبدُ . »

كثرت اللفظ على جهة التأكيد .

« لكم دينكم ولي دين . »

أى : لكم جزاؤكم على دينكم ، ولي الجزاء على ديني .

(١) من أساتها : سورة العبادة ، والمقشقة .

والعبودية^(١) القيام بأمره على الوجه الذي به أمر ، وبالقدر الذي به أمر ، وفي الوقت الذي فيه أمر .

ويقال : صدق العبودية في ترك الاختيار ، ويظهر ذلك في السكون تحت تصريف الأقدار من غير انكسار .

ويقال : العبودية انتفاء الكراهية بكل وجه من القلب كيفاً صرفاً فك مولاك

(١) واضح أن إشارة القشيري تستند إلى «العبودية» بينما آيات تتحدث عن «العبادة» ولكن الصلة وثيقة بين كليهما وبين «العبودية» : أرجع في ذلك إلى رسالة القشيري ص ٩٩ .

سُورَةُ النَّصْرِ

قوله جل ذكره: « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ كريمٌ يُبصِّرُ وَيَسِّرُ ، وَيَعْلَمُ وَيَحْلُمُ (١) ، ويمدح ولا يفضح ،
ويسفو عن جميع ما يحترم العبدُ ويصفح ؛ يعصى العبدُ على التوالي ، وَيَغْفِرُ الْحَقُّ وَلَا يُبَالِي .
قوله جل ذكره : « إذا جاء نصرُ اللهِ والفتحُ » .

النصرُ الظفرُ بالعدوِّ ، و « الفتح » فتح مكة .

« ورأيتَ الناسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ
أَفْوَاجًا » .

يُسْلِمُونَ جَمَاعَاتٍ جَمَاعَاتٍ .

« فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ » .

أَكْثَرَ حَمْدِ رَبِّكَ ، وَصَلِّ لَهُ ، وَقَدِّسْهُ .
ويقال : صَلِّ شُكْرًا لِهَذِهِ النِّعْمَةِ .
« وَاسْتَغْفِرْهُ » وَسَلِّ مَغْفِرَتَهُ .

« إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا » .

لَمَنْ تَابَ ؛ فَإِنَّهُ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ .

ويقال : نصره الله — سبحانه — له بأن أفتاه عن نفسه ، وأبعد عنه أحكام البشرية ،
وصفاه من الكدورات النفسانية . وأما « الفتح » : فهو أن رَقَّاه إلى محلِّ الدنوِّ ، واستخلصه
بخصائص الزلقة ، وألبسه لباسَ الجمعِ ، واصطلمه عنه ، وكان له عنه ، ولنفسه — سبحانه —
منه ، وأظهر عليه ما كان مستورا من قَبْلِ من أسرارِ الحقِّ ، وعَرَّفَهُ — من كمال معرفته به —
ما كان جميعُ الخلقِ متعطشا إليه (٢) .

(١) في ص (يحكم) ولكننا آثرنا أن تكون (يحلم) مرجحين أن ذلك أقرب إلى الأصل ؛ لأن الحليم
هنا أقرب إلى السياق .

(٢) تَبَرُّ هَذِهِ الْفَقْرَةُ تَعْبِيرًا صَادِقًا عَنِ مَدَى نَظَرَةِ الصُّوفِيَّةِ إِلَى الْمَصْطَفَى عَلَى أَنَّهُ «الصُّوفِيُّ الْأَوَّلُ» .

سُورَةُ أَبِي لَهَبٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة جِبَارَةٌ للمذنبين ، تجبر أعمالهم ، وتحقق آمالهم ، وهي للعارفين تُصَغَّرُ في أعينهم أحوالهم ، وتُكَمَّلُ — عن شواهدهم — امتحانهم^(١) واستئصالهم ، وتحقق لهم — بعد فناءهم عنهم — وصالهم .

قوله جل ذكره : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » .

أى : خَسِرَتْ يَدَاهُ .

« مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ » .

ما أغنى عنه ماله ولا كسبه الخبيثُ — شيئاً .

وقيل : « ما كسب » : وَلَدُهُ^(٢) .

قوله جل ذكره : « سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ • وَأَمْرَأَتُهُ

سَمَّالَةٌ^(٣) الْحَطْبِ » .

يلزمها إذا دخلها ؛ فلا براح له منها . وامرأته أيضاً ستصلى النار معه .

« فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ » .

(١) في ص (امتحانهم) والصواب أن تكون (امتحانهم) أى حصول «المحو» لهم .
(٢) حين قال أبو لهب : «إن كان ما يقوله ابن أخي حقاً فإنى أفدى نفسي بما لى وولدى» فنزل : « ما أغنى عنه ماله وما كسب » .
(٣) وعلى الرفع قراءة نافع . وقرأ عاصم بالنصب على الظم كأنها اشتهرت بذلك — كقوله تعالى : «لمؤمنين أينما ثقفوا» آية ٦١ سورة الأحزاب .

« مَسَدٌ » شئٌ؛ مفتولٌ، وكانت تحمل الشوك وتقله وتبثه في طريق رسول الله عليه الصلاة

والسلام .

ويقال : سُحِقًا لِمَنْ لَا يَعْرِفُ قَدْرَكَ - يا محمد . وَبُعْدًا لِمَنْ لَمْ يَشْهَدْ مَا خَصَّصْنَاكَ بِهِ
مِنْ رَفَعِ مَحَلِّكَ ، وَإِكْبَارِ شَأْنِكَ ... وَمَنْ نَاصَبَكَ كَيْفَ يَنْفَعُهُ مَالُهُ ؟ وَالَّذِي أَقْبِنَاهُ لِأَجْلِكَ
وَقَدْ (أَسَاءَ) ^(١) أَعْمَالَهُ .. فَإِنَّ إِلَى الْمَوَانِ وَالْخِزْيِ مَا لَهْ ، وَإِنَّ عَلَى أَقْبَحِ حَالٍ حَالِ امْرَأَتِهِ
وَحَالَهُ .

(١) ما بين القوسين من عندنا فهي في النسخة م مشتبه .

سُورَةُ الْإِخْلَاصِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة عزيزة عزَّ لسانُ ذَكَرَها ، وأعزَّ منه قلبُ عَرَفَها ، وأعزُّ من هذا رُوحُ أحبَّها ، وأعزُّ من هذا سِرُّ شَهِدَها .

ليس كلُّ مَنْ قَصَدَها وَجَدَها ، ولا كلُّ مَنْ وَجَدَها بَقِيَ معها .

قوله جل ذكره : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » .

لَمَّا قال المشركون : أَنَسِبْ لَنَا رَبِّكَ . أنزل الله تعالى : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ »^(١) ففنى « هو » أى : الذى سألتُم عنه « هو » الله . ومعنى « أحد » أى : هو أحدٌ .

ويقال : « هو » مبتدأ ، « والله » خبره و « أحد » خبرٌ ثانٍ كقولهم :

هذا حلوةٌ حامضٌ .

« اللَّهُ الصَّمَدُ » .

« الصمد » : السيدُ الذى يُصمَدُ إليه فى الحوائج ، ويُقصدُ إليه فى المطالب . ويقال : الكاملُ فى استحقاق صفات المدح .

ويرجع تحقيق قول مَنْ قال : إنه الذى لا جوفَ له إلى أنه واحدٌ لا (. . .)^(٢) فى ذاته .

(١) روى الترمذى ذلك عن أبى العالية . وقيل : الآية جوابٌ لسؤال المشركين : صف لنا ربك ..
أمن ذهب هو أم من نحاس أم من صُفْر ؟
(٢) مشتبهة .

« لم يَلِدْ ولم يُولَدْ » .

ليس بوالدٍ ولا مولود .

« ولم يكن له كُفُوًا أحد » .

تقديره . لم يكن أحدًا كفوًّا له .

و« أحد » أصله وَحَدٌ ، ووَحَدٌ ، وواحد بمعنى ، وكونه واحداً : أنه لا قسيم له ولا شبيه له ولا شريك له .

ويقال : السورة بعضها تفسيرٌ لبعض ؛ مَنْ هو الله ؟ هو الله . مَنْ الله ؟ الأحد ، مَنْ الأحد ؟ الصمد ، مَنْ الصمد ؟ الذي لم يلد ولم يولد ، مَنْ الذي لم يلد ولم يولد ؟ الذي لم يكن له كفوًّا أحد .
ويقال : كاشَفَ الأسرارَ بقوله : « هو » . وكاشَفَ الأرواحَ بقوله : « الله » وكاشَفَ القلوبَ بقوله : « أحد » . وكاشَفَ نفوسَ المؤمنين بياقِ السورة .

ويقال : كاشَفَ الوالمينَ بقوله : « هو » ، والموحِّدينَ بقوله : « الله » والعارفينَ بقوله : « أحد » والعلماءَ بقوله : « الصمد » ، والعتلاءَ بقوله : « لم يلد ولم يولد » ... إلى آخره .

ويقال : لما بسطوا لسانَ الذمِّ في الله أمرَ نبيِّنا بأن يردَّ عليهم فقال : « قل هو الله أحد » : أي ذبَّ عنى ما قالوا ، فأنت أولى بذلك . وحينما بسطوا لسانَ الذمِّ في النبيِّ صلى الله عليه وسلم تولَّى الحقُّ الردَّ عليهم ، فقال : « ن . والقلم وما يسطرون . ما أنت بنعمة ربِّك بمجنون » وقال : « والنجم إذا هوى . ما ضلَّ صاحبكم وما غوى » أي أنا أذبُّ عنك ؛ فأنا أولى بذلك منك .

ويقال : خاطَبَ الذين هم خاص الخواص بقوله : « هو » فاستقلوا ، ثم زاد لمن نزل عنهم فقال : « الله » ، ثم زاد في البيان لمن نزل عنهم .

فقال : « أحدٌ » ثم لمن نزل عنهم فقال : « الصمد » .

ويقال : الصمدُ الذي ليس عند الخلقِ منه إلا الاسم والصفة

ويقال : الصمدُ الذي تقدَّس عن إحاطةِ عِلْمِ المخلوقِ به وعن إدراكِ بَصَرِهِم له، وعن إشرافِ معارفِهِم عليه .

ويقال : تقدَّسَ بصمديته عن وقوفِ المعارفِ عليه .

ويقال : تنزَّهَ عن وقوفِ العقولِ عليه .

سُورَةُ الْفَلَقِ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » : اسمٌ عزيزٌ إذا تجلَّى لقلبٍ فإن لطفهُ بجماله أحياء ، وإن كاشفه بجلاله أباده وأفناه ؛ فالمبدؤُ في حالتي : بقاء وقناء ، ومحور وإثبات ، ووَجْدٌ وقَدْرٌ .

قوله جل ذكره : « قل أعوذُ بربِّ الفلقِ » .

أى أمتنع وأعتصم بربِّ الفلقِ . والفلقُ الصُّبْحُ .

ويقال : هو الخلقُ كُلُّهم (١) . وقيل الفلقُ وادٍ في جهنم (٢) .

« مِن شَرِّ ما خَلَقَ » .

أى من الشرور كُلِّها .

« وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ » .

قيل : الليلُ إِذَا دَخَلَ . وفي خبرٍ . أنه صَلَّى اللهُ عليه وسلم أخذ بيد عائشة ونظرَ إلى القمر فقال : « يا عائشة ، تَعَوَّذِي باللهِ من شَرِّ هذا فَإِنَّه الغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ (٣) » .

« وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ » .

وهن السواحر اللواتي ينفخن في عُقَدِ الخَيْطِ (عند الرُّقِيَةِ) ويوهنن إدخال

الضررِ بذلك .

(١) أى هو كل ما انفلق من حيوان وصبح ونوى وحسب ونبات وغيره ..

(٢) تأخر وضع هذه العبارة قليلاً فأثبتناه في موضعه .

(٣) رواه الترمذى . وقال أبو عيسى : هو حديث صحيح .

« ومن شرُّ حاسدٍ إذا حسدَ » .

والحسدُ شرُّ الأخلاق .

وفي السورة تعليمٌ استدفاع الشرور من الله . ومَنْ صَحَّ تَوَكُّلُهُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ الَّذِي صَحَّ تَحَقُّقُهُ بِاللَّهِ ، فَإِذَا تَوَكَّلَ لَمْ يُوقَفْهُ اللَّهُ لِلتَّوَكُّلِ إِلَّا وَالْمَعْلُومُ مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ يَكْفِيهِ مَا تَوَكَّلَ بِهِ عَلَيْهِ ؛ وَإِنَّ الْعَبْدَ بِه حَاجَةٌ إِلَى دَفْعِ الْبَلَاءِ عَنْهُ — فَإِنْ أَخَذَ فِي التَّحَرُّزِ مِنْ (١) تَدْيِيرِهِ وَحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَفَهْمِهِ وَبَصِيرَتِهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ اسْتِرَاحَ مِنْ تَعَبِ تَرُدِّ الْقَلْبِ فِي التَّدْيِيرِ ، وَعَنْ قَرِيبٍ يُرَقَّى إِلَى حَالَةِ الرِّضَا . . . كُنِيَ مُرَادَهُ أَمْ لَا . وَعِنْدَ ذَلِكَ الْمَلِكِ الْأَعْظَمِ ، فَهُوَ بظَاهِرِهِ لَا يَفْتَرُ عَنِ الْإِسْتِعَاذَةِ ، وَبِقَلْبِهِ لَا يَخْلُو مِنَ التَّسْلِيمِ وَالرِّضَا . (٢)

(١) بعد (من) كلمة منبهة في الرسم أقرب ما تكون إلى (جيبته) .
(٢) معنى هذا أن تمام التوكل على الله أعظم مانع للعبد من أن يُلِيمَ به مَكْرُوهَ نَتِيجَةِ سِحْرِ أَوْ حَسَدٍ وَنَحْوِهَا ، فَلَنْ يَصِيبَ الْعَبْدَ إِلَّا مَا كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ .

سُورَةُ النَّاسِ

قوله جل ذكره : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي قَصَرَتْ عَنْهُ الْعُقُولُ فَوْقَتْ ، وَعَجَزَتِ الْعُلُومُ فَتَحِيرَتْ ، وَقَاصَرَتْ
الْمَعَارِفُ فَخَجَلَتْ ، وَانْقَطَعَتِ الْفُهُومُ فَدَهَشَتْ .. وَهُوَ بِنَعْتِ عِلَالِيهِ وَوَصْفِ سَنَائِهِ وَبِهَائِهِ وَعِ
كِبْرِيَانِهِ يُعَلِّمُ وَلَكِنَّ الْإِحَاطَةَ فِي الْعِلْمِ بِهِ مُحَالٌ ، وَيُرَى وَلَكِنَّ الْإِدْرَاكَ فِي وَصْفِهِ مُسْتَحِيلٌ
وَيُعْرَفُ وَلَكِنَّ الْإِشْرَافَ فِي نَفْتِهِ غَيْرُ صَحِيحٍ .^(١)

قوله جل ذكره : « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ » .

أَعْتَصِمِ بِرَبِّ النَّاسِ خَالِقِهِمْ وَسَيِّدِهِمْ .

« مَلِكِ النَّاسِ » .

أَي مَالِكِهِمْ جَمِيعِهِمْ .

« إِلَهِ النَّاسِ » .

الْقَادِرِ عَلَى إِجْبَادِهِمْ .

« مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » .

مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ بِمَا هُوَ كَالصَّوْتِ الْخَفِيِّ .

وَيَقَالُ : مِنْ شَرِّ ذِي الْوَسْوَاسِ .

وَيَقَالُ : مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسَةِ الَّتِي تَكُونُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ .

(١) فقد جلَّت الصدفة أن يستشرف منها عالمٌ بملئه أو راعيه بوجهه ، أو عارف بمعرفته .. وكل ما هناك هو شهود (التعلم) الإلهي لا (الذات) الإلهية .

« والجناس » الذي يغيب ويخس عن ذكرِ الله . وهو من أوصاف الشيطان .

« الذي يوسوس في صدور الناس »

من الجنة والناس .

قيل : « الناس » يقع لفظها على الجنِّ والإنس جميعاً — كما قال تعالى :

« وإذ صرفنا إليك نفراً من الجنِّ »^(١) فسماهم نفراً ، وكما قال :

« يعوذون برجالٍ من الجنِّ »^(٢) فسماهم رجالاً . فعلى هذا استعاذ من الشيطان الذي

يوسوس في صدور الناس ، والشيطان الذي له تسلطٌ على الناس كالوسواس ؛ فللنفس من قبلي العبد هواجس ، وهواجس النفس ووساوس الشيطان يتقاربان ؛ إذ أن ما يدعو إلى متابعة الشهوة أو الضلالة في الدين أو إلى ارتكاب المعصية ، أو إلى الخصال الذميمة — فهو نتيجة الوسواس والهواجس .

وبالعلم يُمَيِّزُ^(٣) بين الإلهام وبين الخواطرِ الصحيحة وبين الوسواس^(٤) .

(ومما تجب معرفته)^(٥) أن الشيطان إذا دعا إلى محظورٍ فإن خالفته يدع ذلك (ثم)

يدعوك إلى معصيةٍ أخرى ؛ إذ لا غرضَ له إلا الإقامة على دعائك (. . .)^(٦) غير مختلفة .

(١) آية ٢٩ سورة الأحقاف .

(٢) آية ٦ سورة الجن .

(٣) في النص كلمة منبهة اخترنا (يميز) طبقاً لرأى القشيري كما سيتضح من الهامش التالي .

(٤) « الخاطر خطاب يردُّ على الضائر ؛ وقد يكون بإلقاء الشيطان وقد يكون من أحاديث النفس أو من تجلُّ

الحق ؛ فإذا كان من الملتك فهو الإلهام ، وإذا كان من قبلي النفس قبل له : الهواجس ، وإذا كان من قبل الشيطان

فهو الوسواس ، وإذا كان من قبلي الله — سبحانه — وإلقائه في القلب فهو خاطرٌ حقٌّ . . . وإذا كان من قبل الملك

فإنما يعلم صدقه بموافقة العلم . . . » رساله القشيري ص ٤٦ و ٤٧ .

(٥) هذه إضافة من جانبنا لئيماسك السياق ويتضح .

(٦) مشتبه .

خاتمة الكتاب

بعونه تعالى انتهى تحقيق كتاب « لطائف الإشارات » للإمام القشيري في غرة رجب من عام ١٣٩٠ هـ وقد استغرق هذا العمل نحو خمس سنوات كوامل ، قطعنا فيها رحلة أضنت الجسم والبصر والفكر ، ولكنها أمتعت القلب ، وأيقظت الروح ، وأنشت السُرور .

ولست أحبُّ — متأثراً الصوفية — أن أحدث القارئ عن مقدار ما لقيت من متاعب . . فهذا ضربٌ من دعوى النفس . . وإنما أترك ذلك للقارئ . وقبل كل شيء أضرع إلى الله — وحده — أن يحاسب هذا العمل لي ذخراً عنده ، وأن يجوّ — إن شاء — من ديواني بعض خطاياي .

كما أدعو الله أن ينفع به كافة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها بمقدار ما له من قيمة علمية نادرة ، وبمقدار ما لصاحبه — رضى الله عنه — من قدرٍ جليلٍ في تراثنا العظيم .

والواقع . . أن أعظم ما يفهمنى بالسعادة من دواعٍ هو هذا الاستقبال الذى حظى به الكتاب ، فقد وصلتني رسائل عديدة من أقطارٍ شتى ، ومن علماء أجلاء من نواحٍ نائية كلها تحثُّ على المسير ، وتفدّي العزم ، وتلهم الصبر على إتمام هذا العمل الشاق .

ولا أحب أن أختم كلمتي قبل أن أعتذر للقارئ عما قد يكون في الكتاب من قصور أو تقصير ، ترجع أسباب بعضه لى ، وتقع تبعته على ، ويعود بعضه إلى المطبعة — فنحن شريكان فيه كما يرجع الكثير منها إلى النسخ . .

ولا عجب في ذلك فالرحلة طويلة ، ودروبها متشعبة . ولكننا نعد — إذا شاء الله — وظهرت للكتاب طبعات أخرى — أن تتحاشى قدر الوسع كل هذه الوجوه . وأكون

سعيداً لو أشركت القراء أنفسهم معي في ذلك ؛ فبعثوا إليّ بملاحظتهم ، فلم يعد الكتابُ
منذ الآن قاصراً عليّ وحدي .

كما أعد — إن شاء الله — بتدارك ما جاء في الكتاب من عيوب الشعر التي حالت
الظروف القاهرة دون تداركها .

لقد كان رأيدنا في هذه المرحلة من التحقيق أن يصل المتن المسموفُ للناس ، ولكننا
في المراحل التالية سننهض — بحول الله وقوته — بكثيرٍ من الأعمال التي تتصل بالشروح ،
وبالمصطلحات ، وبالتضامات الأساسية التي نهض بها الكتاب . . فليس « لطائف الإشارات »
بأقلَّ من « الرسالة » التي حظيت باهتمام الأجيال المتعاقبة .

وأخيراً ، فإنني آتمنى أن أكون بإخراج هذا الكتاب قد وُضيت بعض الدين الذي
في عنق الإمام الجليل عبد الكرم القشيري — رضى الله عنه وأرضاه .

وقتنا الله جميعاً إلى الخير .

دكتور إبراهيم بسيوني

أستاذ بكلية الألسن - الزيتون - القاهرة

الفهرس

الصفحة	اسم السورة
٥	الشعراء
٢٣	النمل
٥٣	القصص
٨٦	العنكبوت
١٠٧	الروم
١٢٧	لقمان
١٣٨	السجدة
١٤٩	الأحزاب
١٧٥	سبا
١٩٠	فاطر
٢١١	يس
٢٢٧	الصفافات
٢٤٥	ص
٢٦٦	الزمر
٢٩٤	المؤمن (غافر)
٣١٩	فصلت
٣٤١	الشورى
٣٦١	الزخرف
٣٧٩	الدخان
٣٨٨	الجاثية

الصفحة	اسم السورة
٣٩٥	الأحقاف
٤٠٣	محمد (صلى الله عليه وسلم)
٤١٧	الفتح
٤٣٧	الحجرات
٤٤٧	ق
٤٥٩	الذاريات
٤٧١	الطور
٤٨٠	النجم
٤٩٣	القمر
٥٠٢	الرحمن
٥١٦	الواقعة
٥٣٠	الحديد
٥٤٨	المجادلة
٥٥٦	الحشر
٥٦٩	المتحنة
٥٧٥	الصف
٥٨١	الجمعة
٥٨٧	المنافقون
٥٩٢	التغابن
٥٩٨	الطلاق
٦٠٤	التحریم
٦١٠	الملك
٦١٦	القلم
٦٢٤	الحاقة
٦٢٨	المعارج
٦٣٤	نوح
٦٣٧	الحن
٦٤١	المزمل
٦٤٧	المدثر
٦٥٤	القيامة

الصفحة .	اسم السورة
٦٦٠	الإنسان
٦٧٠	المرسلات
٦٧٥	النبأ
٦٨١	النازعات
٦٨٧	عبث
٦٩٢	التكوير
٦٩٦	الإنفطار
٦٩٩	المطففين
٧٠٥	الإنشاق
٧٠٩	البروج
٧١٤	الطارق
٧١٧	الأعلى
٧٢٠	الغاشية
٧٢٤	الحجر
٧٢٩	البلد
٧٣٢	الشمس
٧٣٥	الليل
٧٣٩	الضحى
٧٤٣	ألم نشرح
٧٤٥	التين
٧٤٧	العنق
٧٥٠	القدر
٧٥٢	لم يكن
٧٥٥	الزلزلة
٧٥٧	العاديات
٧٦٠	القارعة
٧٦٢	التكاثر
٧٦٤	العصر

الصفحة	اسم السورة
٧٦٦	الهمزة
٧٦٨	الفيل
٧٧١	قريش
٧٧٣	الدين
٧٧٥	الكوثر
٧٧٧	الكافرون
٧٧٩	التصر
٧٨٠	أبا لهب
٧٨٢	الإخلاص
٧٨٥	العلق
٧٨٧	الناس
٧٨٩	نخاعة الكتاب

انتهى

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ٢٧٣٦ / ٢٠٠٠

I.S.B.N 977 - 01 - 6623 - 5

يقول الإمام القشيري رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى: «ملك يوم الدين»: مَلِكٌ قُلُوبِ الْعَابِدِينَ إِحْسَانَهُ فُطِمَعُوا فِي عَطَائِهِ، وَمَلِكٌ قُلُوبِ الْمُوَحِّدِينَ سُلْطَانَهُ فُقِنَعُوا بِبِقَائِهِ. عَرَفَ أَرْبَابَ التَّوْحِيدِ أَنَّهُ مَالِكُهُمْ فَسَقَطَ عَنْهُمْ اخْتِيَارُهُمْ، عَلِمُوا أَنَّ الْعَبْدَ لَا مَلِكَ لَهُ، وَمَنْ لَا مَلِكَ لَهُ لَا حَكْمَ لَهُ، وَمَنْ لَا حَكْمَ لَهُ لَا اخْتِيَارَ لَهُ، فَلَا لَهُمْ عَن طَاعَتِهِ إِعْرَاضٌ، وَلَا عَلَى حُكْمِهِ إِعْتِرَاضٌ، وَلَا فِي اخْتِيَارِهِ مَعَارِضَةٌ، وَلَا مُخَالَفَتُهُ تَعْرِضٌ.

و «يوم الدين» يوم الجزاء والنشر، ويوم الحساب والحشر - الحق سبحانه وتعالى يجزي كلاً بما يريد، فمن بين مقبول يوم الحشر بفضله سبحانه وتعالى لا بفعلهم، ومن بين مردود بحكمه سبحانه وتعالى لا بجرمهم.

واعلم عزيزي القارئ أن الإمام القشيري في تفسيره للبسملة يلجأ إلى تفسير كل بسملة تتكرر على نحو مَلْفِتٍ لِلنَّظَرِ، إذ هي تختلف وتنوع ولا تكاد تتشابه، ويزداد إعجابنا بالقشيري كلما وجدنا تفسير البسملة يتمشى مع السياق العام للسورة كلها. فالله، والرحمن، والرحيم لها دلالات خاصة في سورة القارعة مثلاً، ولها دلالات في سورة النساء، ولها دلالات خاصة في سورة الأنفال... وهكذا.