

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله أما بعد :

فإن الله سبحانه وتعالى امتن على هذه الأمة ببعثة خير الرسل وخاتمهم وإنزال خير الكتب والمهيمن عليها فكانت بحق خير أمة أخرجت للناس (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ)^(١) .

ففي هذا الكتاب العظيم الهداية الربانية للبشرية على مر الأزمان وفيه الفلاح والصلاح لمن تمسك به وعمل بما فيه (كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ)^(٢) .

وتكفل الله سبحانه بحفظ هذا الكتاب حتى تحصل به الثقة وتكون له الهيمنة (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)^(٣) وبهذا اكتملت المنة على العباد .

ثم إن رسول الله ﷺ بين ما نزل إليه من ربه بتبليغه لهم وبيان ما أشكل عليهم (وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ)^(٤) ، فكان أول من تصدى لتفسير كلام الله وبيان مراده هو رسول الله ﷺ ، وهذه المهمة أعني مهمة بيان الكتاب الذي أنزله الله سبحانه على الخلق وتفسيره هي من مهمات الرسل وأتباعهم و لذلك كان خير الناس من عمل بها (خيركم من تعلم القرآن وعلمه)^(٥) ، فالاشتغال بالتفسير من أفضل الأعمال التي يقوم بها المسلم ويرجو بها القربة من الله تعالى .

وشرف العلوم إنما يكون لشرف موضوعها وأي شيء أعظم من كتاب الله ففيه معدن كل حكمة وأساس كل فضيلة .

والناس كلهم إليه محتاجون و المؤمنون منهم في كل أحوالهم إليه متطلعون ومن معينه

(١) آل عمران : ١٦٤ .

(٢) إبراهيم : ١ .

(٣) الحجر : ٩ .

(٤) النحل : ٤٤ .

(٥) أخرجه البخاري في فضائل القرآن ، باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه ٩ / ٧٤ رقم ٥٠٢٧ .

والناس كلهم إليه محتاجون و المؤمنون منهم في كل أحوالهم إليه متطلعون ومن معينه العذب ناهلون ، فكل أمر حز بهم فمفزعههم إليه و اعتمادهم عليه ، ففيه الشفاء لما في الصدور من أسقام الشبه و ضلالات الكفر ، و فيه الهدى والنور (قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (١) .
و روي عنه ﷺ انه قال : إنه ستكون فتن كقطع الليل المظلم .

قيل : فما النجاة منها يارسول الله ؟ قال : كتاب الله فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ، و هو فصل ليس بالهزل ، من تركه تجيراً قصمه الله ، و من ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، و هو حبل الله المتين ، و نوره المبين ، و الذكر الحكيم ، و الصراط المستقيم ، هو الذي لا تزيع به الأهواء ، و لا تتشعب معه الآراء ، و لا يشعب منه العلماء ، و لا يمل منه الأتقياء ، من علم علمه سبق ، و من عمل به أجر ، و من حكم به عدل ، و من اعتصم به فقد هدي إلى صراط مستقيم (٢) .
وقال عليه الصلاة و السلام : وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به : كتاب الله (٣) .

ولأهمية هذا العلم كان الاشتغال به من فروض الكفاية على الأمة .
قال السيوطي في الاتقان : و قد أجمع العلماء على أن التفسير من فروض الكفايات ، و أجل العلوم الثلاثة الشرعية .
قال الأصبهاني : أشرف صناعة يتعاطاها الإنسان تفسير القرآن ، بيان ذلك أن شرف

(١) المائدة : ١٥ ، ١٦ .

(٢) أخرجه الترمذي من حديث علي في باب ماجاء في فضل القرآن ٥ / ١٥٨ رقم ٢٩٠٦ و قال : هذا حديث لا تعرفه إلا من هذا الوجه و إسناده مجهول و في الحارث مقال . ، و أخرجه الدارمي في فضائل القرآن ، باب فضل القرآن ٢ / ٥٢٦ رقم ٣٣٣١ ، و الإمام أحمد في المسند ١ / ٩١ .
و الحديث ضعيف كما ذكر ذلك جمع من أهل العلم فهو من رواية الحارث الأعور و الجمهور على توهينه قال ابن كثير في فضائل القرآن ص ٤٥ - ٤٦ : و الحديث مشهور من رواية الحارث الأعور و قد تكلموا فيه بل قد كذبه بعضهم من جهة رأيه و اعتقاده ، أما أنه تعمد الكذب في الحديث فلا و قصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه و قد وهم بعضهم في رفعه ، وهو كلام حسن صحيح على أنه قد روي له شاهد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه و سلم . اهـ

(٣) أخرجه الإمام مسلم في الحج ، باب حجة النبي صلى الله عليه و سلم ٢ / ٨٩٠ رقم ١٢١٨ .

الصناعة إما بشرف موضوعها مثل الصياغة فإنها أشرف من الدباغة ؛ لأن موضوع الصياغة الذهب و الفضة وهما أشرف من موضوع الدباغة الذي هو جلد الميتة ، و إما بشرف غرضها مثل صناعة الطب فإنها أشرف من صناعة الكناسة ؛ لأن غرض الطب إفادة الصحة و غرض الكناسة تنظيف المستراح ، و إما لشدة الحاجة إليها كالفقه فإن الحاجة إليه أشد من الحاجة إلى الطب إذ ما من واقعة في الكون في أحد من الخلق إلا و هي مفتقرة إلى الفقه ؛ لأن به انتظام صلاح أحوال الدنيا و الدين بخلاف الطب فإنه يحتاج إليه بعض الناس في بعض الأوقات .

إذا عرف ذلك فصناعة التفسير قد حازت الشرف من الجهات الثلاث :
 أمّا من جهة الموضوع : فلأن موضوعه كلام الله تعالى الذي هو ينبوع كل حكمة و معدن كل فضيلة ، فيه نبأ ما قبلكم ، و خبر ما بعدكم ، و حكم ما بينكم ، لا يخلق على كثرة الرد ، و لا تنقضي عجائبه .
 و أمّا من جهة الغرض : فلأن الغرض منه هو الاعتصام بالعروة الوثقى ، و الوصول إلى السعادة الحقيقية التي لا تفتنى .

و أمّا من جهة شدة الحاجة : فلأن كل كمال ديني أو دنيوي عاجلي أو آجلي مفتقر إلى العلوم الشرعية و المعارف الدينية ، و هي متوقفة على العلم بكتاب الله تعالى . اهـ^(١)
 وقد اهتم العلماء قديماً و حديثاً بتفسير كتاب الله و بيان مراده و تعليمه للناس فكان عصر الصحابة الزاهر المتألق بأنوار النبوة و برز فيه منهم عمر بن الخطاب ، و علي بن أبي طالب ، و ابن مسعود ، و ابن عباس ، و أبي كعب ، و زيد بن ثابت ، و أبو موسى الأشعري ، و غيرهم .

ثم تلتهم طبقة التابعين كمجاهد بن جبر ، و عكرمة ، و الضحاك ، و الحسن البصري ، و سعيد بن جبير ، و علقمة ، و زيد بن أسلم .
 ثم تلتهم طبقة ألفت التفاسير التي تجمع أقوال الصحابة و التابعين كتفسير سفيان بن عيينة ، و وكيع بن الجراح ، و شعبة بن الحجاج ، و يزيد بن هارون ، و اسحاق بن راهويه ، و ابن أبي شيبة ، و غيرهم .

ثم جاء بعدهم ابن جرير الطبري و كتابه أجل التفاسير وأعظمها ، ثم ابن أبي حاتم ، و ابن ماجه ، و الحاكم ، و ابن مردويه ، و أبو الشيخ بن حبان و غيرهم ، و كلها تفاسير

ثم تتابع التأليف فاختصرت الأسانيد و بترت الأقوال فدخل الدخيل و التبس الصحيح بالعليل .

ثم صنف بعد ذلك أقوام برعوا في علوم ، فكان كل منهم يقتصر على الفن الذي يغلب عليه ، فالنحوي لا هم له سوى الإعراب و تكثير الأوجه و نقل قواعد النحو و خلافياته ، كالبحر المحيط لأبي حيان .

والاخباري يشتغل بالقصص و استيفاءها صحيحة كانت أم باطلة كالثعلبي .
والفقيه يهتم بالفقه و فروعه كالقرطبي .

وصاحب العلوم العقلية يهتم بما يقوله المتكلمون والفلاسفة كالفخر الرازي .

وكان للمبتدعة نصيب فكان جل همهم الاستدلال لصحة باطلهم و تسوية الآيات على مذهبهم الفاسد و هذا مثل الكشاف للزمخشري الذي شحنه بالاعتزاليات المغلفة بصورة البلاغة العربية حتى لا يكاد يتفطن إليها القارئ من شدة تليسه ، و هو مع هذا الخلل العظيم من الكتب التي شرق بها العلماء و غربوا فلا يكاد تفسير أتى بعده إلا و هو معتمد عليه ، أو مقتبس منه ، أو مختصر له ؛ و ذلك لما فيه من لطائف البلاغة و نكت البيان التي لم يسبق إليها ^(١) .

ولما كان للكشاف هذه المكانة و فيه من الخطورة ما فيه تصدى بعض أهل العلم لاستخراج ما فيه من الاعتزال و تنقيته منه و شرح ما فيه فألفوا الحواشي و الكتب ، و منها حاشية ابن المنير الإسكندراني و حاشية الشريف الجرجاني و حاشية سعد الدين التفتازاني و حاشية الطيبي .

وألف الإمام ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي كتابه الموسوم بأنوار التزيل و أسرار التأويل مختصراً للكشاف تاركاً ما فيه من الاعتزاليات ^(٢) مضيفاً إليه إضافات رائعة من كتب المفسرين مثل الراغب الأصفهاني و تفسير الرازي و ما فتح الله به عليه من النكت البارعة و اللطائف الرائعة و الاستنباطات الدقيقة في عبارة موجزة دقيقة ^(٣) .

هذا و إن كان البيضاوي لم يصرح باختصاره للكشاف إلا أن الناظر فيه يجزم بذلك لتطابق العبارة في أكثر مواضعه ، و لذلك ذكر العلماء أنه مختصر من الكشاف .

(١) الاتقان ٢ / ١١٢٧ - ١١٣٧ مختصراً .

(٢) قد تابع البيضاوي الزمخشري في بعض اعتزالياته كما نبهت على هذا في مبحث القيمة العلمية للكتاب ص ٤٢ ، و انظر في هذا أيضاً : التفسير و المفسرون للذهبي ٢ / ٢٩٧ .

(٣) التفسير و المفسرون للذهبي ٢ / ٢٩٧ - ٢٩٩ .

قال السيوطي في مقدمة نواهد الأبيكار : و سيد المختصرات منه كتاب " أنوار التنزيل وأسرار التأويل " للقاضي ناصر الدين البيضاوي ، لخصه فأجاد ، و أتى بكل مستجد ، و ماز منه أماكن الاعتزال ، و طرح مواضع الدسائس و أزال ، و حرر مهمات ، و استدرك تتمات ، فبرز كأنه سبيكة نُضار ، و اشتهر اشتهار الشمس في وسط النهار ، و عكف عليه العاكفون ، و لهج بذكر محاسنه الواصفون ، و ذاق طعم دقائقه العارفون ، فأكبّ عليه العلماء و الفضلاء تدريسا و مطالعة ، و بادروا إلى تلقيه بالقبول رغبة فيه و مسارعة ، و مروا على ذلك طبقة بعد طبقة ، و درجوا عليه من زمن مصنفه إلى زمن شيوخنا متسقة. اهـ (١)

ونظراً لهذه الميزات في تفسير البيضاوي فقد انتشر الكتاب في أصقاع العالم الإسلامي انتشاراً قل أن يوجد له مثل فلا تكاد تخلوا مكتبة من المكتبات من نسخة أو نسخ منه ، و من راجع فهرس المخطوطات تبين له ذلك بجلاء و وضوح ، و يتبين له ذلك أيضاً بكثرة الحواشي التي علفت عليه .

و من أشهر هذه الحواشي حاشية الإمام السيوطي (نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار) ، و نظراً لما تميزت به هذه الحاشية من غزارة المادة العلمية و رغبة في تسيهيل هذا الكتاب — أعني تفسير البيضاوي — للدارسين له و المقرئين و رغبة مني في العمل على ما يخدم كتاب الله آثرت أن يكون موضوع بحثي المقدم لنيل درجة الدكتوراة من قسم الكتاب و السنة بجامعة أم القرى تخصص التفسير و علوم القرآن هو في هذه الحاشية (نواهد الأبيكار و شوارد الأفكار) التي أسأل الله أن ينفعني و إخواني المسلمين بها .

و خطة البحث عبارة عن :

مقدمة وقسمين و خاتمة .

فالمقدمة تشتمل على أهمية الموضوع و خطة البحث .

وأما القسم الأول فالدراسة وفيه فصلان :

الفصل الأول : ترجمة الإمام السيوطي .

المبحث الأول : اسمه ونسبه ومولده ووفاته .

(١) نواهد الأبيكار (رسالة جامعية) تحقيق جزء من سورة البقرة لأحمد حاج محمد عثمان — جامعة أم

المبحث الثاني : شيوخه و تلاميذه .

المبحث الثالث : مكانته العلمية و مؤلفاته .

الفصل الثاني : دراسة الكتاب .

المبحث الأول : اسم الكتاب و الدافع إلى تأليفه و نسبه إلى المؤلف .

المبحث الثاني : منهجه فيه و الملاحظات عليه .

المبحث الثالث : قيمته العلمية .

المبحث الرابع : أهم النسخ و وصفها .

المبحث الخامس : منهجي في التحقيق .

وأما القسم الثاني : فالتصحيح من الكتاب .

ثم الخاتمة و فيها أهم النتائج .

ثم الفهارس .

هذا و قد كان الجزء المقرر لي من الآية (١١٣) من سورة آل عمران إلى الآية (٤٨) من سورة التوبة .

و في الختام أتوجه بالشكر الجزيل و الثناء الجميل على الله سبحانه الذي يسر و وفق وسدد وأعان و أسأله أن يجزل لنا الثواب و ألا يجرمنا الأجر .

كما و أتوجه بالشكر العاطر إلى فضيلة أستاذي و شيعي الأستاذ الدكتور / سليمان الصادق البيرة الأستاذ بقسم الكتاب و السنة بكلية الدعوة و أصول الدين على توجيهاته السديدة التي كان لها الأثر الكبير في إخراج هذه الأطروحة .

هذا و أسأل الله العظيم أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم ، و أن يتجاوز عني فيما أخطأت فيه ، فكل خطأ فيه فمن نفسي و من الشيطان ، و كل صواب فمن الله و حده سبحانه و هو سبحانه الموفق إليه ، و صلى الله على نبينا محمد و على آله و صحبه و سلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين .

القسم الأول

(الدراسة)

- الفصل الأول : ترجمة الإمام السيوطي
- الفصل الثاني : دراسة الكتاب

الفصل الأول :

(ترجمة الإمام السيوطي)

المبحث الأول : اسمه و نسبه و مولده و وفاته .

المبحث الثاني : شيوخه و تلاميذه .

المبحث الثالث : مكانته العلمية و مؤلفاته .

(ترجمة الإمام السيوطي)

المبحث الأول : اسمه و نسبه و مولده و وفاته .

هو أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن ناصر الدين محمد بن سابق الدين أبي بكر بن فخر الدين عثمان بن ناصر الدين محمد بن سيف الدين خضر بن نجم الدين أبي الصلاح أيوب بن ناصر الدين محمد بن الشيخ همام الدين الهمام الخضيرى الأسيوطي .

هكذا ذكر المؤلف نسبه في كتابه حسن المحاضرة (١) .

وقال في كتابه التحدث بنعمة الله مبيناً نسبته إلى الخضيرى : و أما الخضيرى — وهو بضم الخاء و فتح الضاد المعجمتين مصغراً — فلا أتفق ما تكون إليه هذه النسبة ، و عجزت في نسبي و نسبة آبائي و أجدادي فلم أتقن لماذا هي ، إلا أني رأيت في كتب البلدان و الأنساب أن الخضيرية محلة ببغداد ، و حدثني من أثق به أنه سمع أبي يذكر أن جده الأعلى كان أعجمياً أو من الشرق ، فلا يبعد أن تكون النسبة إلى المحلة المذكورة . اهـ (٢)

وجاء في شرح مقامات السيوطي في مقامة (طرز العمامة في التفريق بين المقامة و القمامة) ما يشير إلى أن والده من سلالة الصحابة حيث قال : و والدي من خيار العرب لأنه من سلالة الصحابة و ربما قيل أكثر من ذلك . اهـ (٣)

فكأنه يشير بعبارته الأخيرة إلى ارتفاع نسبه الى النسب النبوي الشريف .
أما أمه فهي أمة تركية كما ذكر السخاوي في الضوء اللامع . (٤)

و السيوطي و إن لم يذكر والدته كما ذكر أباه إلا أنه دافع عنها في المقامة السابقة التي ألفها في الرد على ابن الكركي — وهو أحد خصومه كما سيأتي — فقال : و قولك : إن والدتي أجدادها من الفرس لأنها جركسية تنقص بذلك و تدم ، جوابه : أن النسب إلى الآباء لا إلى أجداد الأم ، وقد نص العلماء على أن أغلب نجباء الأمة و كبرائها أولاد سراري ، و ألفت في ذلك كتاباً سميته (النجوم الدراري) و قالوا : إن الولد المتولد بين

(١) حسن المحاضرة ١ / ٣٣٥ .

(٢) التحدث بنعمة الله ص ٥ - ٦ ، و انظر : حسن المحاضرة ١ / ٣٣٦ .

(٣) شرح مقامات السيوطي ٢ / ٧٣٧ .

(٤) الضوء اللامع ٤ / ٦٥ .

العربي و العجمية أنجب ، لأنه يجمع عز العرب و دهاء العجم ، و هو أبهى منظرأ ، و أعظم خلقاً و أعجب . اهـ (١)

مولده :

ولد السيوطي ليلة الأحد مستهل رجب من سنة تسع و أربعين و ثمانمائة (٢) في مصر وهي القاهرة كما ذكر ذلك العيدروسي في النور السافر . (٣)

وفاته :

توفي السيوطي رحمه الله تعالى سحر ليلة الجمعة التاسع عشر من شهر جمادى الأولى سنة إحدى عشر و تسعمائة ، و له من العمر إحدى و ستين سنة و عشرة أشهر و ثمانية عشر يوماً ، و دفن بالقاهرة (٤) .

و كان رحمه الله قد اعتزل الناس في أواخر حياته و أقام في بيته و لم يتحول منها إلى أن مات (٥) .

(١) شرح مقامات السيوطي ٢ / ٧٣٧

(٢) التحدث بنعمة الله ص ٣٢ .

(٣) النور السافر للعيدروس ص ٥٤ .

(٤) بهجة العابدين ص ٢٥٧ .

(٥) شذرات الذهب ٨ / ٥٣ .

المبحث الثاني : شيوخه و تلاميذه .

نشأ السيوطي رحمه الله تعالى في بيت علم ، فأبوه كمال الدين أبو بكر بن محمد الذي ترجم له السيوطي في أكثر من موضع وقال عنه : والدي هو الإمام العلامة ذو الفنون ، الفقيه ، الفرضي ، الحاسب ، الأصولي ، الجدي ، النحوي ، التصريفي ، البياني ، البديعي ، المنشئي ، المترسل البارع كمال الدين أبو المناقب أبو بكر بن محمد . اهـ^(١)

فوالده كان من أهل العلم وله مشاركات و تصانيف ، وقد اهتم بولده فأدخله الكتاب لتحفيظه القرآن الكريم ، وأحضره مجلس الحافظ ابن حجر و هو صغير وشملته إجازته^(٢) .

و لما بلغ السيوطي سورة التحريم توفي والده و له من العمر خمس سنين وسبعة أشهر ، و أوصى به والده إلى الشيخ كمال الدين ابن الهمام الحنفي .^(٣)

أكمل السيوطي القرآن و هو دون الثامنة من عمره وهو وقت مبكر يدل على قوة حفظه و نبوغه ، و حفظ بعد ذلك المتون في الفنون المختلفة فحفظ عمدة الأحكام لعبد الغني المقدسي ، و منهاج الطالبين للنووي ، و ألفية ابن مالك في النحو ، و منهاج السؤل في علم الأصول للبيضاوي ، و عرض الثلاثة الأول على عدد من مشايخ عصره مثل العلم البلقيني ، و الشرف المناوي ، و العز الحنبلي ، و الأقصري ، و أجازوه وهو في سن الخامسة عشرة .

ثم لم يزل السيوطي مواظباً على طلب العلم مهتماً بتحصيله من أهله الذين عرفوا و اشتهروا به ، و قد عد من سمع عليه أو أجازوه فبلغوا ستمائة شيخ ذكرهم في ثلاثة معاجم هي المعجم الكبير وهو المسمى حاطب ليل و جارف سيل ، و المنتقى ، و المنجم في المعجم ، و سأذكر هنا أبرزهم .

شيوخه :

علم الدين البلقيني^٤ :

هو شيخ الاسلام قاضي القضاة علم الدين صالح بن عمر بن رسلان الكنايني البلقيني الشافعي ، ولد بالقاهرة سنة (٧٩١ هـ) ، و هو من أسرة اشتهرت بالعلم ، و كان

(١) التحدث بنعمة الله ص ٥ ، حسن المحاضرة ١ / ٤٤١ ، بغية الوعاة ١ / ٤٧٢ .

(٢) فهرس الفهارس للكتاني ٢ / ١٠١١ .

(٣) التحدث بنعمة الله ص ٢٣٦ .

(٤) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٥٢ ، الضوء اللامع ٤ / ٣١٢ ، المنجم في المعجم ص

غاية في الذكاء و سرعة الحفظ ، ولي التدريس و القضاء بعد أخيه ، له تصانيف منها :
(تفسير القرآن) في اثني عشر مجلداً ، و له شرح على البخاري ، و حواشي على
الروضة في الفقه .

أخذ السيوطي عنه الفقه ، و أجازته الشيخ بالافتاء و التدريس ، و كتب له تقریظاً على
كتايبه (شرح الاستعاذه و البسمة) و (شرح الحوقلة و الحيلة) ، و حضر للسيوطي
وقت تصدره بالجامع الشيخوني .

توفي في شهر رجب سنة (٨٦٨ هـ) .

شرف الدين المناوي ^(١) :

هو قاضي القضاة شيخ الإسلام أبو زكريا يحيى بن محمد بن محمد المناوي الشافعي ، ولد
سنة (٧٩٨ هـ) ، أخذ العلم عن أعيان عصره كولي الدين العراقي ، و تصدى للإقراء
و الإفتاء ، و اشتهر بإجادة الفقه حتى بلغ رتبة الاجتهاد في المذهب .

لازمه السيوطي بعد وفاة البلقيني حتى توفي ، و قرأ عليه بعض الكتب كالمناهج ، و
تفسير البيضاوي و غيرها .

له تصانيف منها : (شرح مختصر المزني) ، (حاشية على شرح البهجة) .

توفي سنة (٨٧١ هـ) .

تقي الدين الشُّمَّيْ ^(٢) :

هو الإمام أحمد بن محمد بن محمد بن حسن التميمي الحنفي أبو العباس ، ولد
بالاسكندرية سنة (٨٠١ هـ) ، سمع على علماء عصره أمثال ولي الدين العراقي حتى
أصبح إماماً في التفسير و الحديث و الأصول و غيرها .

له تصانيف حسنة منها : (حاشية على المغني) ، (حاشية على الشفا) ، و منظومة في
علم الحديث إسمها (عالي الرتبة في شرح نظم النخبة) و غيرها .

لازمه السيوطي حتى وفاته ، و أخذ عنه الحديث و العربية ، و سمع قطعة من (المطول)
للشيخ سعد الدين و من (التوضيح) لابن هشام .

توفي سنة (٨٧٢ هـ) .

(١) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٦٩ ، الضوء اللامع ١٠ / ٢٥٤ ، الأعلام

١٦٧ / ٨ .

(٢) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٢٤٥ ، المنجم في المعجم ص ٨٢ ، الضوء اللامع

١٧٤ / ٢ .

محي الدين الكافيجي^(١) :

هو العلامة محمد بن سليمان بن سعد بن مسعود البرغمي الرومي الحنفي أبو عبدالله ، ولد سنة (٧٨٨ هـ) ، اشتغل بالعلم ، و رحل إلى البلدان ، و لقي الجلة من العلماء ، تصدى للتدريس و الإفتاء و التأليف .

له مصنفات أكثرها مختصرات و من أجلها (شرح قواعد الإعراب) (شرح كلمتي الشهادة) (التيسير) و هو مختصر في التفسير .

لازمه السيوطي أربعة عشر سنة ، و كان يكن له مكانة كبيرة حيث كان يعده والدًا بعد والده .

أخذ عنه السيوطي في مختلف الفنون من التفسير و الحديث و العربية و المعاني ، و كتب له الشيخ إجازة عظيمة ، و حضر تصديده .

توفي الشيخ في جمادى الأولى سنة (٨٧٩ هـ) .

فهؤلاء الشيوخ هم جلة مشايخه الذين ورد ذكرهم في الجزء الذي أحققه ، و قد أفاد الشيخ منهم و نقل عنهم ، و هم جلة مشايخه على الإطلاق .

و هناك آخرون لا يقلون عنهم مكانة مثل جلال الدين المحلي (ت ٨٦٤ هـ) ، سيف الدين الحنفي (ت ٨٨١ هـ) ، نجم الدين ابن فهد (ت ٨٨٥ هـ) ، كمال الدين ابن إمام الكاملية (ت ٨٧٤ هـ) ، محب الدين الطبري (ت ٨٩٤ هـ) ، عز الدين الكناني (ت ٨٧٦ هـ) ، أمين الدين الأقصري (ت ٨٨٠ هـ) ، شمس الدين السيرامي الحنفي (ت ٨٩١ هـ) وغيرهم .

و من النساء : أم هانيء بنت أبي القاسم الأنصاري (ت ٨٧٩ هـ) ، أم هانيء بنت الحافظ تقي الدين بن فهد المكي والد شيخه الآنف الذكر (ت ٨٨٥ هـ) ، أم الفضل هاجر بنت الشرف المقدسي ، خديجة بنت علي بن الملقن و أختها صاحبة ، و سارة بنت محمد البالسي و غيرهن^(٢) .

و قد قسم السيوطي شيوخه إلى أربع طبقات في كتابه التحدث بنعمة الله^(٣) وهي : الأولى : من يروي عن أصحاب الفخر بن البخاري و الشرف الدمياطي و وزيره و الحجار و سليمان بن حمزة و أبي نصر الشيرازي و نحوهم .

(١) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٢٤٢ ، المنجم في المعجم ص ١٨٣

(٢) فهرس الفهارس ٢ / ١٠١٤ - ١٠١٥ .

(٣) التحدث بنعمة الله ص ٤٣ - ٧٠

الثانية : من يروي عن السراج البلقيني و الحافظ أبي الفضل العراقي و نحوهما ، وهي دون التي قبلها في العلو .

الثالثة : من يروي عن الشرف ابن الكويك و الجمال الحنبلي و نحوهما ، وهي دون الثانية .

الرابعة : من يروي عن أبي زرعة العراقي و ابن الجزري و نحوهما ، وهذه ذكرها لتكثير العدد و لم يرو عنها شيئاً .

تلاميذه :

تصدى السيوطي للتدريس في وقت مبكر من حياته لذا لاغرابة في أن يكون له عدد كبير من التلاميذ .

وقد قسم السيوطي تلاميذه إلى طبقات فقال : أخذ عني ثلاث طبقات (١) :

— طبقة أولى : كانت خيراً صرفاً دينياً و فضلاً و صدقاً و عزمًا ، فحياها الله و بياها ، و أسبغ عليها رحمته مما تمها و محياها ، و أمطر عليها سحائب فضله .

— طبقة ثانية : تعرف و تنكر ، و تدم و تشكر ، و هذه يحمل أمرها ، و يروج سعرها ، و يخفف إصرها .

— ثم جاءت طبقة ثالثة : الله أكبر ما أكثر شرها ، و أكبر حرها ، و أشد إصرها ، و أنكر أمرها ، و أعظم إمرها ، و أقوى فجورها ، و أوفى كذبها و بهتانها و زورها ، عظيمة السفه و الجهل ، ليست للعلم و لا للحلم بأهل .

و من تلاميذه :

الشيخ بدر الدين حسن بن علي القيمري (ت ٨٨٥ هـ) (٢) .

أحد العلماء البارعين في الفرائض و الحساب و العروض و الميقات ، و أحد الفضلاء المشاركين في الفقه و العربية ، لزمه عشر سنين ، وقرأ عليه الكثير من كتبه و غيرها كمنهاج النووي و شرح الألفية لابن عقيل .

الشيخ سراج الدين عمر بن قاسم الأنصاري (ت ٩٣٨ هـ) (٣) .

شيخ القراء ، لزمه عشرين سنة ، و كتب من مصنفاته المطولة و غيرها جملة و افرة ، و قرأ عليه أكثر ما كتب ، من تصانيفه (البدر المنير في شرح التيسير) و (البدر الزاهرة

(١) شرح مقامات السيوطي ٢ / ١٠٠١ .

(٢) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٨٨ ، الضوء اللامع ٣ / ١١٩ .

(٣) انظر ترجمته في : التحدث بنعمة الله ص ٨٨ ، الضوء اللامع ٦ / ١١٣ ، الأعلام ٥ / ٥٩ .

• في القراءات العشر المتواترة) .

شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي (ت ٩٤٥ هـ) (١) •

محدث حافظ مفسر ، له (طبقات المفسرين) ، و ترجم لشيوخه السيوطي في مجلد
• ضخيم .

شمس الدين الصالحى محمد بن يوسف بن علي الشامي (ت ٩٤٢ هـ) (٢) •

محدث حافظ مؤرخ ، ولد في صالحية دمشق ، ونزل ببرقوقية مصر ، من تصانيفه كتابه
المشهور في السيرة (سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد) ، و (الإتحاف بتميز ما
تبع فيه البيضاوي صاحب الكشاف) و غيرها •

شمس الدين محمد بن علي بن طولون الدمشقي (ت ٩٥٣ هـ) (٣) •

المسند المؤرخ صاحب التصانيف الكثيرة أخذ عن السيوطي إجازة و مكاتبة ، و شرح و
علق على كثير من مؤلفات السيوطي ، من تصانيفه (مفاكهة الخلان في حوادث
الزمان) ، (القلائد الجوهريّة في تأريخ الصالحية) و غيرها •

عبد القادر بن محمد بن أحمد الشاذلي المؤذن (ت ٩٣٥ هـ) (٤) •

فاضل لازم السيوطي مدة طويلة ، و ترجم لشيوخه في كتاب أسماه (بحجة العابدین
بترجمة الحافظ جلال الدين) ، و له أيضاً (شفاء المتعال بأدوية السعال) •

جمال الدين يوسف بن عبدالله الحسيني الأرميوني الشافعي (ت ٩٥٧ هـ) (٥) •

إمام المدرسة الكاملية ، كان مقرباً إليه جداً •

أبو البركات محمد بن أحمد بن إياس الحنفي (ت ٩٣٠ هـ) (٦) •

مؤرخ ، صاحب التأريخ المشهور المسمى (بدائع الزهور في وقائع الدهور) ، و له أيضاً
(الجواهر الفريدة و النوادر المفيدة) •

(١) انظر ترجمته في : الكواكب السائرة ٢ / ٧١ ، شذرات الذهب ٨ / ٢٦٤ ، الأعلام
٦ / ٢٩١ •

(٢) انظر ترجمته في : شذرات الذهب ٨ / ٢٥١ ، الأعلام ٧ / ١٥٥

(٣) انظر ترجمته في : شذرات الذهب ٨ / ٢٩٨ ، الكواكب السائرة ٢ / ٥٢ ، الأعلام
٦ / ٢٩١ •

(٤) انظر ترجمته في : معجم المؤلفين ٥ / ٢٩٨ ، الأعلام ٤ / ٤٣ •

(٥) انظر ترجمته في : الكواكب السائرة ٢ / ٢٦٢ ، شذرات الذهب ٨ / ٣٢٢ ، الأعلام
٨ / ٢٤٠ •

(٦) انظر ترجمته في : هدية العارفين ٦ / ٢٣١ ، الأعلام ٦ / ٥ •

فهؤلاء أشهر تلاميذه ، و أكثرهم كما هو واضح من تراجمهم من العلماء المشهورين المعروفين بالعلم و التأليف ، وهناك غيرهم كثر .

المبحث الثالث : مكانته العلمية و مؤلفاته •

لا شك أن السيوطي قد بلغ في العلم مبلغاً عظيماً ، يدل على هذا تلك الوفرة الكثيرة في مؤلفاته التي سار بها طلاب العلم شرقاً و غرباً ، فلا يكاد يوجد فن من الفنون إلا وله فيه مصنف أو أكثر •

و قد تحدث السيوطي عن نفسه و بين مدى علمه حيث قال : رزقت التبحر في سبعة علوم : التفسير ، و الحديث ، و الفقه ، و النحو ، و المعاني ، و البيان ، و البديع على طريقة العرب و البلغاء لا على طريقة العجم و أهل الفلسفة .

و الذي أعتقده أن الذي وصلت إليه من هذه العلوم السبعة — سوى الفقه — و النقول التي اطلعت عليها فيها لم يصل إليه و لا وقف عليه أحد من أشياخي فضلاً عمّن هو دونهم ، و أمّا الفقه فلا أقول ذلك فيه ؛ بل شيخي فيه أوسع نظراً ، و أطول باعاً ، و دون هذه السبعة في المعرفة : أصول الفقه ، و الجدل ، و التصريف ، و دونهما الإنشاء ، و الترسل ، و الفرائض ، و دونهما القراءات و لم آخذها عن شيخ ، و دونهما الطب ، و أمّا علم الحساب فهو أعسر شئ عليّ و أبعد عن ذهني ؛ و إذا نظرت في مسألة تتعلق به فكأنما أحاول جبلاً أحمله .

و قد كملت عندي الآن آلات الاجتهاد بحمد الله تعالى ؛ أقول ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى لا فخرأ ، و أيّ شئ في الدنيا حتى يطلب تحصيلها بالفخر و قد أزعج الرحيل و بدا الشيب و ذهب أطيب العمر ، و لو شئت أن أكتب في كل مسألة مصنفاً بأقوالها و أدلتها النقلية و القياسية و مداركها و نقوضها و أجوبتها و الموازنة بين اختلاف المذاهب فيها لقدرت على ذلك من فضل الله لا بحولي و لا بقوتي . اهـ^(١)

و قد ذهب السيوطي رحمه الله إلى أبعد من ادعاء الاجتهاد المطلق حيث ادعى أنه مجدد المائة التاسعة ، و لمح بذلك في كتبه و صرح •

يقول السيوطي في هذا : فنحن الآن في سنة ست و تسعين و ثمانمائة و لم يجئ المهدي و لا عيسى و لا أشراط ذلك ، و قد ترجى الفقير من فضل الله أن ينعم عليه بكونه هو المجدد على رأس المائة ، و ما ذلك على الله بعزير . اهـ^(٢)

و يبدو أن هذا الزعم منه رحمه الله — أعني ادعاء الاجتهاد — قد أدى إلى قيام الناس

(١) حسن المحاضرة ١ / ٣٣٨ - ٣٣٩ ، التحدث بنعمة الله ص ٢٠٣ •

(٢) التحدث بنعمة الله ص ٢٢٧ •

عليه ، و في هذا يقول السخاوي : و قد قام عليه الناس كافة لما ادعى الاجتهاد . اهـ^(١)
 و ممن ناصبه العداء و الخصومة شمس الدين السخاوي (ت ٩٠٢ هـ) ، و شمس
 الدين محمد الجوجري (ت ٨٨٩ هـ) ، و برهان الدين بن الكركي (ت ٩٢٢) ، و
 أحمد بن محمد القسطلاني (ت ٩٢٣ هـ) ، و أحمد بن الحسين بن العلي (ت ٩٢٦ هـ) .

وقد رد عليهم السيوطي في بعض كتبه و مقاماته ، فمن ذلك رده على السخاوي
 (الكاوي في الرد على السخاوي) ، و رده على الجوجري (اللفظ الجوهري في رد
 خباط الجوجري) ، و رده على ابن الكركي (الجواب الذكي عن قمامة ابن الكركي)
 (الصارم الهندكي في عنق ابن الكركي) .

ولسنا في هذا المقام بصدد الحكم على هؤلاء الأئمة و إن كنا نرى أنّ هذا الأسلوب
 لا يليق بأمثالهم ، و قد كان الأسلم للسيوطي رحمه الله عدم مدح نفسه بما ادعاه من
 التحديد لأننا نعرف من أحوال المحددين و المجتهدين عدم ادعائهم للتحديد ، و إنما يشهد
 لهم الناس بذلك .

ومع هذا فإن أقدام هؤلاء الأجلة في العلم راسخة ، و نحن نجزم بأن الماء إذا بلغ القلتين لم
 يحمل الخبث ، فيرحم الله الجميع فإننا على فتات مواعدهم متطفلين ، و بفضلهم و
 تقدمهم في العلم معترفين .

قال الشوكاني في البدر الطالع بعد أن رد ما ادعاه السخاوي عليه : و على كل حال فهو
 غير مقبول عليه لما عرفت من قول أئمة الجرح و التعديل بعدم قبول الأقران بعضهم بعضاً
 مع ظهور أدنى منافسة فكيف يمثل المنافسة بين هذين الرجلين التي أفضت إلى تأليف
 بعضهم في بعض ، فإن أقل من هذا يوجب عدم القبول . اهـ^(٢)
مؤلفاته ^(٣) :

لعل من أبرز ما يميز شخصية السيوطي العلمية كثرة مؤلفاته في الفنون المتعددة من
 التفسير و الحديث و اللغة بفروعها و غير ذلك من العلوم .
 وقد ألف السيوطي كتباً ذكر فيها مؤلفاته مثل كتابه (التحدث بنعمة الله) و كتابه

(١) الضوء اللامع ٤ / ٦٩ .

(٢) البدر الطالع ١ / ٣٣٣ .

(٣) استفدت في هذا المبحث مما كتبه الزميل أحمد حاج محمد عثمان محقق الجزء الأول من هذا
 الكتاب .

- (حسن المحاضرة) و ألف رسالة في مؤلفاته ضمن مجموعة رسائل له ^(١) .
 و سأذكر هنا من مؤلفاته ما يتعلق بالتفسير و علوم القرآن :
 ١ — الدر المنثور في التفسير المأثور اثنا عشر مجلداً كبيراً ^(٢) .
 ٢ — التفسير المسند ، ويسمى ترجمان القرآن . خمس مجلدات ^(٣) .
 ٣ — الإتقان في علوم القرآن . في مجلد ضخمة ^(٤) .
 ٤ — الإكليل في استنباط التزويل ^(٥) .
 ٥ — لباب النقول في أسباب التزويل ^(٦) .
 ٦ — الناسخ والمنسوخ في القرآن ^(٧) .
 ٧ — مفحومات الأقران في مبهمات القرآن ^(٨) .
 ٨ — أسرار التزويل . يسمى : قطف الأزهار في كشف الأسرار . كتب منه إلى آخر سورة براءة في مجلد ضخمة ^(٩) .
 ٩ — تكملة تفسير الشيخ جلال الدين المحلي الشافعي . وذلك من أول البقرة إلى آخر سورة الإسراء مجلد لطيف مزوج ^(١٠) .
 ١٠ — تناسق الدرر في تناسب السور ^(١١) .
 ١١ — حاشية على تفسير البيضاوي تسمى (نواهد الأبيكار و شوارده الأفكار) أربع مجلدات .

- (١) اسمها فهرس مؤلفات السيوطي قام بتحقيقها يحيى محمود الساعاتي و نشرت في مجلة عالم الكتب المجلد (١٢) العدد الثاني ص ٢٣٢ — ٢٤٨ تحت عنوان (فن التفسير و تعليقات القرآن) .
 (٢) مطبوع .
 (٣) طبع في مصر سنة ١٣١٤ هـ . انظر : معجم المطبوعات العربية ١ / ١٠٧٧ .
 (٤) طبع عدة طبعات و حققته لجنة علمية بمجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف ، وهو تحت الطبع .
 (٥) طبع عدة طبعات ، و حقق بجامعة أم القرى رسالة دكتوراه ، و طبع بدار الأندلس الخضراء .
 (٦) مطبوع .
 (٧) أشار إليه في كتابه الإتقان في علوم القرآن ٢ / ٧٠٧ .
 (٨) طبع عدة طبعات ، منها طبعة علمية بتحقيق إياد خالد الطباع مؤسسة الرسالة .
 (٩) طبع بتحقيق الدكتور أحمد محمد الحمادي وزارة الشؤون الإسلامية قطر .
 (١٠) له حواشي و طبعات كثيرة .
 (١١) مطبوع بتحقيق عبد القادر عطا .

- ١٢ — التحبير في علوم التفسير . جزء لطيف^(١) .
- ١٣ — معترك الأقران في مشترك القرآن^(٢) .
- ١٤ — المهذب فيما وقع في القرآن من المعرب^(٣) .
- ١٥ — خمائل الزهر في فضائل السور .
- ١٦ — ميزان المعدلة في شأن البسملة^(٤) .
- ١٧ — شرح الاستعاذة و البسملة .
- ١٨ — مراصد المطالع في تناسب المطالع والمقاطع^(٥) .
- ١٩ — الأزهار الفائحة على الفاتحة .
- ٢٠ — فتح الجليل للعبد الذليل في قوله تعالى « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » الآية^(٦) .
- ٢١ — اليد الوسطى في تعيين الصلاة الوسطى^(٧) .
- ٢٢ — المعاني الدقيقة في إدراك الحقيقة ، يتعلق بقوله تعالى « وعلم آدم الأسماء » الآية .
- ٢٣ — دفع التعسف عن اخوة يوسف^(٨) .
- ٢٤ — إتمام النعمة في اختصاص الإسلام بهذه الأمة^(٩) .
- ٢٥ — الحبل الوثيق في نصرة الصديق . يتعلق بقوله تعالى « وسيجنبها الأتقى » الآية^(١٠) .
- ٢٦ — الفوائد البارزة والكامنة في النعم الظاهرة والباطنة . يتعلق بقوله تعالى « وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة »^(١١) .

(١) طبع طبعة علمية بتحقيق الدكتور زهير عثمان على وزارة الشؤون الإسلامية قطر .

(٢) طبع بتحقيق على محمد الجاوي .

(٣) طبع عدة طبعات . منها طبعة علمية بتحقيق الدكتور التهامي الراجحي الهاشمي .

(٤) منه نسخ خطية . انظر : الفهرس الشامل للتراث العربي المخطوط . علوم القرآن ١/٥٤٣ .

(٥) طبع بتحقيق الدكتور محمد يوسف الشريجي في مجلة الأحمديّة من إصدارات مركز البحوث بدبي / العدد الرابع .

(٦) حققه عبد القادر أحمد عبد القادر ، ونشر بدار البشير بالأردن .

(٧) منه نسخ خطية ، انظر الفهرس الشامل علوم القرآن ١/٥٤٤ .

(٨) طبع ضمن الحاوي للفتاوى ١/٣١٠ .

(٩) طبع ضمن الحاوي للفتاوى ٢/١٥ .

(١٠) حققه الدكتور نايف العتيبي و نشر بمجلة كلية أصول الدين بالقاهرة .

(١١) حققه محمد خير رمضان يوسف . وطبع بدار ابن حزم .

- ٢٧ — المحرر في قوله تعالى « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر »^(١) .
- ٢٨ — مفاتيح الغيب . كتب منه من « سبح » إلى آخر القرآن في مجلد .
- ٢٩ — ميدان الفرسان في شواهد القرآن . كتب منه يسير .
- ٣٠ — مجاز الفرسان إلى مجاز القرآن . وهو مختصر مجاز القرآن للشيخ عز الدين ابن عبد السلام . كتب منه يسير .
- ٣١ — ألفية في القراءات العشر .
- ٣٢ — شرح الشاطبية . ممزوج .
- ٣٣ — الدر الثير في قراءة ابن كثير .
- ٣٤ — منتقى من تفسير الفريابي .
- ٣٥ — منتقى من تفسير عبد الرزاق .
- ٣٦ — منتقى من تفسير ابن أبي حاتم . مجلد .
- ٣٧ — القول الفصيح في تعيين الذبيح^(٢) .
- ٣٨ — الكلام على أول سورة الفتح . وهو تصدير المتوكلي^(٣) .
- وإلى هنا انتهى ما سجله المؤلف في فهرس مؤلفاته في التفسير وعلوم القرآن ، وزاد بعض مؤلفات فيهما في كتابيه حسن المحاضرة ، و التحدث بنعمة الله .
- ٣٩ — مجمع البحرين ومطلع البدرين في التفسير .
- ٤٠ — الكلام على قوله تعالى « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا » الآية^(٤) .
- ٤١ — المنتقى من فضائل القرآن لأبي عبيد^(٥) .
- ٤٢ — درج العلا في قراءة أبي عمرو بن العلاء^(٦) .
- ٤٣ — كبت الأقران في كتب القرآن .^(٧)
- ٤٤ — القذاذة في تحقيق محل الاستعاذة .^(٨)

(١) اعتنى به حسين محمد على شكري ، ونشر بدار المدينة المنورة للنشر والتوزيع .

(٢) مطبوع ضمن الحاوي للفتاوى ٤٩٢/١

(٣) قال : وهو تصدير ألقيته لما باشرت التدريس بجامع شيخون بحضرة شيخنا البلقيني .

(٤) التحدث بنعمة الله ص ١٢٠ .

(٥) التحدث بنعمة الله ص ١٢٨ .

(٦) التحدث بنعمة الله ص ١٢١ .

(٧) السابق ص ١١٥ .

(٨) الحاوي ١ / ٢٩٧ .

- ٤٥ — الجواهر في علم التفسير . (١)
٤٦ — فائدة سورة الأنعام . (٢)
٤٧ — الدر التنظيم في فضائل القرآن العظيم . (٣)

(١) كشف الظنون ١ / ٦١٨ .
(٢) هدية العارفين ١ / ٥٤١ .
(٣) فهرس مخطوطات الأوقاف العامة ببغداد لعبدالله الجبوري ١ / ١٠٦ .

الفصل الثاني :

(دراسة الكتاب)

- المبحث الأول : اسم الكتاب و الدافع إلى تأليفه و نسبته إلى المؤلف
- المبحث الثاني : منهجه فيه و الملاحظات عليه
- المبحث الثالث : قيمته العلمية
- المبحث الرابع : أهم النسخ و وصفها
- المبحث الخامس : منهجي في التحقيق

المبحث الأول : اسم الكتاب والدافع إلى تأليفه .

ذكر المؤلف هذا الكتاب في القسم الثاني من مؤلفاته في كتابه (التحدث بنعمة الله) و هو : ما ألف ما يناظره ويمكن أن يؤتى بمثله ، و ذكر أنه وصل فيه إلى آخر سورة الأنعام ، و مكث في تحريره و كتابته عشرين سنة (١) .

وكان قد شرع في إقراء تفسير البيضاوي مفتتح سنة (١٨٨٠هـ) فأقرأه مدة عشر سنين متوالية إلى أن وصل إلى سورة هود ، و في هذه الأثناء شرع في كتابة الحاشية .

ثم بين خوفه على هذا الكتاب من سرقة الحاسدين له فقال : أفتارك أنا هذا الكتاب البديع المثال المنيع المنال عرضة لهؤلاء كأنه خبز شعير ، و فيه من فرائد الفوائد ما يجلب عن مقابله من الذهب الناض يحمل بعير ، ففرقة تأكله و تدمه ، و تتوهم فيه بحسب فهمها السقيم أدنى خلل فلا ترمه ، و منهم من يريد أن يعربه فيعجمه ، و يصبح ظمآن و في البحر فمه ، فحبست ما كتبت منه عشرين سنة ، و لم أسمح به في يقظة و لا سنة .

إلى أن قال : فلما كان هذا العام الذي هو ختام القرن رأيت أن أنظر في تبييض هذا الكتاب و تحريره و تكميل ما بقي منه إلى أخيره ، فجمعت المواد و سلكت الجسود ، و حيرته تحبيراً ، و بالغت في تهذيبه تقريراً و تحريراً ، و سميته (نواهد الأبيكار وشوارده الأفكار) . اهـ (٢)

وقد ذكر السيوطي هذه الحاشية في فهرس مؤلفاته و أشار إليها في كتابيه حسن المحاضرة و التحدث بنعمة الله ، و كذلك نسبها له جمع من تلاميذه كعبد القادر الشاذلي في بهجة العابدين بترجمة حافظ العصر جلال الدين ، و حاجي خليفة في كشف الظنون ، و غيرهم فالكتاب ثابت للمؤلف (٣) .

الدافع إلى تأليفه :

ذكر السيوطي في مقدمته الدافع إلى تأليفه حيث قال بعد ذكره للكشاف وما علق عليه من حواشي و مختصرات : و سيد المختصرات منه كتاب (أنوار التزيل و أسرار

(١) التحدث بنعمة الله ص ١٠٧ .

(٢) نواهد الأبيكار (رسالة جامعية) ص ١٢ .

(٣) التحدث بنعمة الله ص ١٠٧ ، حسن المحاضرة ١ / ٣٣٥ ، فهرس مؤلفات السيوطي تحقيق الدكتور سمير الدروي مجلة مجمع اللغة العربية الأردني العدد ٥٦ ص ١٩٠ ، كشف الظنون

التأويل) للقاضي ناصر الدين البيضاوي، لخصه فأجاد، و أتى بكل مستجد، و ماز منه أماكن الاعتزال، و طرح مواضع الدسائس و أزال، و حرر مهمات، و استدرك تتمات، فبرز كأنه سبيكة نُضار، و اشتهر اشتهاً الشمس في وسط النهار، و عكف عليه العاكفون، و لهج بذكر محاسنه الواصفون، و ذاق طعم دقائقه العارفون، فأكب عليه العلماء و الفضلاء تديسا و مطالعة، و بادروا إلى تلقيه بالقبول رغبة فيه و مسارعة، و مروا على ذلك طبقة بعد طبقة، و درجوا عليه من زمن مصنفه إلى زمن شيوخنا متسقة .

و لقد كان شيخاي الإمامان الأكملان و الأستاذان الأفضلان بقية النحارير المدققين و عمدة المشايخ المحققين تقي الدين الشمسي و محيي الدين الكافيحي — سقى الله ثراهما شآبيب الغفران، و أمطر على مضجعهما سحائب الرضوان — يقرئان هذا الكتاب فيأتيان في تقريره بالعجب العجاب، و يرشدان من كنوزه و رموزه إلى صوب الصواب .

فلما توفاهما الحق إلى رحمته، و نقلهما من هذه الدنيا الدنيّة إلى فسيح جنته شغرت الديار المصرية من محقق، و خلّت من مدرّس بيدي ضمائرته مدقق، فصار الكتاب بما فيه من الكنوز كصندوق مقفل، و أصبح لفقد من فيه أهلية لتدريسه كأنه مغفل، فألهمني الله سبحانه و تعالى أن جردت الهمة لتدريسه، و شددت المتزر لتقرير ما فيه و تأسيسه، فشرعت في إقرائه مفتتح سنة ثمانين و ثمانمائة، فأقرأت فيه في مدة عشر سنين متوالية من أوّله إلى أثناء سورة هود، و بذلت الجهود في استقراء مواده، و التنقيح عن معانده، و لزمّت النظر و السُهود و الكواكب سُهود، و شرعت مع ذلك في تعليق حاشية عليه تحلل خفاياه. اهـ^(١)

(١) نواهد الأبيكار (رسالة جامعية) تحقيق جزء من سورة البقرة لأحمد حاج محمد عثمان — جامعة أم

المبحث الثاني : منهجه فيه و الملاحظات عليه .

ذكر السيوطي رحمه الله منهجه في هذا الكتاب حيث قال : و اعلم أني لخصت فيه مهمات مما في حواشي الكشاف السابق ذكرها ما له تعلق بعبارة الكتاب ، و ضمنت إلى ذلك نفائس تستجد و تستطاب مما لخصته من كتب الأئمة الحافلة ، كتذكرة أبي عليّ الفارسي ، و الخصائص ، و المحتسب ، و ذا القدر لابن جني ، و أمالي ابن الشجري ، و أمالي ابن الحاجب ، و تذكرة الشيخ جمال الدين ابن هشام ، و مغنيه ، و حاشية الإمام بدر الدين الدماميني ، و شيخنا الإمام تقي الدين الشمني ، غير ناقل حرفاً من كلام أحد إلا معزواً إليه ؛ لأنّ بركة العلم عزوه إلى قائله .

وحيث كان المحل من المشكلات التي كثر كلام الناس عليها أشبعت القول فيه بذكر كلام كل من تكلم عليه تكثيراً للفائدة .

و من المواضيع ما وقع فيه تنازع و تباحث بين الأئمة قديما و حديثا بحيث أفردوه بالتأليف فأسوق خلاصة ذلك المؤلف .

فدونك كتابا تشد إليه الرحال، وتخضع له أعناق فحول الرجال .اهـ^(١)

فكتابه كما صرح تلخيص لما في الحواشي السابقة التي لها تعلق بالكتاب ، مع ما ضمه إليها من النفائس الملخصة من كتب الأئمة .

و التزم فيه بعزو كل كلام إلى قائله .

و قوله رحمه الله : و حيث كان المحل من المشكلات . . . الخ فيه مبالغة من حيث استحالة اطلاع السيوطي على كل ما كتب في المسألة ، فلعله عني هنا ما وقف عليه ، أو أهم ما كتب فيه ، أو نحو ذلك .

الملاحظات على الكتاب :

١- اعتمد المؤلف اعتماد شبه كلي على بعض الحواشي ، و أخص منها بالذكر حاشيتين هما : حاشية الطيبي الموسومة بفتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب للإمام الحسين بن عبدالله الطيبي المتوفى سنة ٧٤٣هـ ، و حاشية سعد الدين التفتازاني المتوفى سنة ٧٩١هـ وهي تلخيص للسابقة مع زيادة تعقيد العبارة كما ذكر السيوطي في المقدمة^(٢) .

(١) نواهد الأبيكار (رسالة جامعية) ص ١٣ - ١٤ .

(٢) الأمر كما قال السيوطي فإن عبارة سعد الدين في غاية الصعوبة و التعقيد ، و لا يكاد القاريء

يدرك مقصده ، بخلاف حاشية الطيبي فإنها في غاية الوضوح .

وقد امتدح السيوطي حاشية الطيبي حيث قال : وهي أجل حواشيه ^(١) .
و قد لاحظت اعتماد السيوطي كثيراً على هاتين الحاشيتين في الجزء المقرر لي من هذا
الكتاب ، فلا يكاد يخلو تعليق على فقرة من الفقرات إلا وفيه نقل عنهما أو عن أحدهما
، وبالذات عن الطيبي فإنه أكثر ما نقل عنه .

و الملاحظ أن الحاشيتين وضعتا على الكشاف و ليس على تفسير البيضاوي مما يدل على
أن تفسير البيضاوي ماهو إلا اختصار لما في الكشاف ، و لذلك قد ينقل السيوطي عبارة
من الكشاف و يعلق عليها وهي ليست موجودة في تفسير البيضاوي ، و الكتاب إنما هو
حاشية على هذا الأخير و ليس على الكشاف .

و مثال ذلك : في سورة الأعراف عند قوله تعالى عن شعيب (فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ
يَقَوْمِ) نقل قول الزمخشري (ثم أنكر على نفسه) ثم علق عليها ؛ وهي ليست في
تفسير البيضاوي ^(٢) .

وفي سورة الأنعام نقل عبارة الزمخشري و أهمل عبارة البيضاوي ^(٣) .
٢- ظهر لي أن السيوطي لا يرجع إلى الكتب الأصلية في كثير من الأحيان بل ينقل عن
نقل عنهم .

و يظهر هذا جلياً واضحاً في نقله عن الإنتصاف ، إملاء مامن به الرحمن ، الفرائد ،
التقريب ، شرح المفصل لابن الحاجب ، الراغب في تفسيره ، و غيرهم كثير ، ينقل عن
حاشية الطيبي مباشرة بالأخطاء الموجودة و الاختصار و التصرف المخل أحياناً ^(٤) .
— و ربما أدخل السيوطي كلام الطيبي في كلام غيره ظناً منه أنه من كلام غيره من

(١) بالفعل فإن حاشية الطيبي من أفضل ما كتب على الكشاف ، و قد مدحها ابن خلدون في
مقدمته عند حديثه عن الكشاف حيث قال ص ٤٨٨ : و لقد وصل إلينا في هذه العصور تأليف
لبعض العراقيين — و هو شرف الدين الطيبي من أهل توريث من عراق العجم — شرح فيه كتاب
الزمخشري هذا ، و تتبع ألفاظه ، و تعرض لمذاهبه في الاعتزال بأدلة تزييفها ، و يبين أن البلاغة إنما
تقع في الآية على ما يراه أهل السنة لا على ما يراه المعتزلة ، فأحسن في ذلك ما شاء ، مع إمتاعه في
سائر فنون البلاغة ، و فوق كل ذي علم عليم ١٠هـ—

وقال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة في ترجمته للطبي ٢ / ١٥٦ : شرح الكشاف شرحاً كبيراً ، و
أجاب عما خالف مذهب السنة أحسن جواب ، يعرف فضله من طالع ١٠هـ—

(٢) انظر : سورة الأعراف ص ٤٢٩ تعليق (٥) .

(٣) انظر : سورة الأنعام ص ٣٤٦ تعليق (٨) .

(٤) انظر أمثلة ذلك في : سورة الأنعام ص ٣٦٤ تعليق (٦) ، ص ٣٦٥ تعليق (٤) ، ص ٣٦٦

تعليق (١) ، ص ٣٩٦ تعليق (٣) .

المؤلفين كابن المنير في الانتصاف^(١) ، و العكبري في الإملاء^(٢) .
 — و نجد في اللغة يرجع إلى الصحاح للجوهري ، و أساس البلاغة للزمخشري ، و هما المرجعان اللذان يرجع إليهما الطيبي في حاشيته ؛ مما يدل على أنه ينقل عنهما بواسطة الطيبي ، فلا يكاد يوجد نقل عنهما إلا وهو في حاشية الطيبي .
 — و قد لاحظت أن هناك اختلافاً كبيراً بين ما ينقله الطيبي عن ابن المنير و يتبعه فيه السيوطي و بين ماهو موجود أصلاً في الانتصاف ، و هذا في مواضع كثيرة^(٣) .
 ٣- لم تظهر شخصية المؤلف رحمه الله تعالى في كتابه ، و غاية جهده فيه إكثار النقل عن الكتب و الحواشي التي سبقته ، و نادراً ما يتعرض للترجيح و التحليل .
 و إذا نظرنا إلى الحاشيتين اللتين ينقل عنهما وجدنا أنهما أكثر تأصيلاً للأقوال و ترجيحاً بينها و نقداً لها .

ومن المواطن القليلة التي رجح فيها السيوطي :
 ما ذكره في سورة الأنعام ص ٣٥٩ - ٣٦٠ عند إطلاق لفظ المتوصل على الله فإنه نقل كلام ابن المنير في عدم الجواز و كلام الطيبي في الجواز و كلام السعد في ترجيح المنع ثم قال : هذه العبارة تعطي مساعدة ابن المنير ، و لاشك في منع ذلك لعدم السورود ، و الألفاظ المطلقة عليه سبحانه توقيفية .
 وانظر توفيقه بين كلام الطيبي و ابن المنير في سورة آل عمران ص ٨٤ .
 و انظر : رده على أبي حيان في سورة المائدة ص ٢٣٤ .
 و انظر ترجيحه لحقيقة حمل الأوزار على الظهور في سورة الأنعام ص ٣٤٧ .
 وبصفة عامة فإن السيوطي أكثر النقل و لم يبين موقفه في أكثر القضايا ، و ربما ينقل ترجيح غيره و حجته مما يدل على موافقته للغير في ترجيحه كما نقل كلام سعد الدين في ترجيحه لمعنى قوله تعالى (هذا ربي) في سورة الأنعام^(٤) .
 و هذا قد يقلل من قيمة الحاشية العلمية عند طلبة العلم ، إذ شأن الكتاب إنما يقاس عندهم بمدى قدرة المؤلف على الإبداع و الإتيان بما يستجد من النقد و التدقيق و

(١) انظر مثال ذلك في : سورة النساء ص ١٢٣ تعليق (١)

(٢) انظر أمثلة ذلك في : سورة الأنعام ص ٣٦١ تعليق (١) ، ص ٣٣٢ تعليق (٥) .

(٣) انظر أمثلة ذلك في : سورة الأنعام ص ٣٨٧ تعليق (١) ، ص ٣٩٤ تعليق (٣) ، ٣٩٦

تعليق (٦) .

(٤) سورة الأنعام ص ٣٦٦ .

الشرح و التمحيص .

٤- خرج السيوطي الأحاديث التي وردت في أثناء كتابته ، وكان تخريجه موقفاً من حيث عزوه إلى الكتب ، أما من ناحية دراسة الإسناد فلم يكن التخريج على الدرجة اللائقة بمثله فإنه من النادر أن يعلق على حديث بأنه صحيح أو ضعيف ، و ربما يذكر تصحيح الحاكم و ابن حبان و غيرهما من غير مراجعة لتصحيحهما .
و قد شن السيوطي هجوماً عنيفاً على الطيبي و سعد الدين التفتازاني و اتهمهما بالقصور في التخريج .

مثاله ما أورده في سورة الأنفال ص ٤٦٤ عند الحديث : هذه قریش جاءت بخيلائها و فخرها ... و فيه أمر جبريل بأخذ قبضة من التراب و رمي الكفار بها حيث قال : و روي ابن جرير و ابن مردويه أمر جبريل له بذلك عن ابن عباس ، و لم يقف عليه الطيبي فقال : لم يذكر أحد من أئمة الحديث أن هذه الرمية كانت يوم بدر إنما هي يوم حنين .
و اغتر به الشيخ سعد الدين فقال : المحدثون على أن الرمية لم تكن إلا يوم حنين .
و ليس كما قالا ، و الطيبي وإن كان له إلمام بالحديث لكنه لم يبلغ فيه درجة الحفاظ ، و منتهى نظره الكتب الستة و الموطأ و مسند أحمد و مسند الدارمي لا يخرج من غيرها ، و كثيراً ما يورد صاحب الكشاف الحديث المعروف فلا يحسن تخريجه ، و يعدل إلى ذكر ما هو في معناه مما في هذه الكتب ، و هو قصور في التخريج . اهـ

و المثال الثاني في سورة الأنفال ص ٤٧٣ حيث قال :

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوي القربى) الحديث .

أخرجه أبو داود و ابن ماجه من حديث جبير بن مطعم ، و في الصحيحين بعضه .
و الطيبي على عادته خرج هذا الحديث لكونه في الأصول المذكورة و لم يخرج هذا الحديث الذي قبله لعزته عليه . اهـ

و المثال الثالث في سورة الأنفال ص ٤٧٠ حيث قال :

و لم يحسن الطيبي تخريج الحديث على عادته فقال إنه في مسند أحمد و ليس فيه ذكر إبليس ؛ و أساء ، و الحديث إنما هو بتمامه في الكتب التي أشرنا إلى التخريج منها . اهـ
و قد يحدث عند السيوطي بعض القصور في التخريج كأن يخرج حديثاً من الطبراني وهو في الصحيحين .

و مثال ذلك تخريجه لحديث تمثل جبريل في صورة دحية الكلبي حيث قال : أخرج النسائي بسند صحيح عن ابن عمر قال : كان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه و سلم في

صورة دحية الكلبي .

وأخرج الطبراني عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان جبريل يأتي علي صورة دحية الكلبي ، وكان دحية رجلاً جميلاً . اهـ

و مجيء جبريل علي صورة دحية الكلبي مخرج في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد فقد أخرجه البخاري في كتاب المناقب و مسلم في فضائل الصحابة . (١)

وقد يوهم بتخريجه أنه في صحيح البخاري كأن يقول : (أخرجه البخاري و مسلم) و يكون في غير الصحيح كالأدب المفرد (٢) .

٥- الإستطراد ، فإنه يستطرد في بعض القضايا و يذكر أموراً لا تتعلق بالتفسير مباشرة و مثال ذلك :

استطراده في ذكر آيات القصائد لبعض الشواهد كما في سورة آل عمران ص ٢٠ ذكر آياتاً للنمر بن تولب عند قوله :

فيوم علينا ويوم لنا

و في سورة المائدة ص ٢٩٣ عند قوله :

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض والرأي مختلف

فإنه ذكر القصيدة و ذكر الخلاف في من هي له ، ثم ذكر ما جاء فيها من الغريب .

و مثال آخر : استطراده في اشتقاق كلمة (شيء) و أصلها ، و ذكر الخلاف الطويل فيها و الذي لا يتعلق به فائدة من ناحية التفسير (٤) .

و هذه الاستطرادات و إن كان بعضها مفيداً في ذاته إلا أن ذكرها في هذا الموضع من هذا الكتاب خروج عن المقصود الأصلي له ، و تكثيراً لا داعي له ؛ إذ المقصود من الحواشي شرح ما يتعلق بكلام المؤلف مما يشكل أو يحتاج إلى بيان .

٦- انه يذكر بعض العلماء بألقابهم الفخرية و التي قد لا تكون ظاهرة للقاريء بل لا تظهر له إلا بعد تتبع الطويل و المضمي كتلقيبه الفخر الرازي بلقب الإمام ، و الإمام البغوي بلقب محي السنة ، و البيضاوي بالقاضي .

(١) انظر سورة الأنعام ص ٣٣٦ تعليق (١) .

(٢) انظر سورة الأنعام ص ٣٥١ تعليق (٥) .

(٣) انظر أمثلة لذلك في : سورة آل عمران ص ٨٩ ، ١٠٣ ، سورة النساء ص ١٣٥ ، سورة

المائدة ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، سورة الأنعام ٣٤٩ .

(٤) سورة المائدة ص ٣٠٦ و ما بعدها .

٧- قد ينقل من بعض الحواشي و الكتب و لا يحيل ؛ و هذا مخالف لما التزم به في مقدمته من أنه لا ينقل حرفاً من كلام أحد إلا معزواً إليه .

و أمثلة ذلك : في سورة المائدة ص ٢٧٨ عند قوله : الأسود العنسي بفتح العين و سكون النون ... الخ .

فإنه من حاشية سعد الدين التفتازاني (١) .

و في ص ٢٧٨ عند قوله : (طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله ﷺ خالد) ، قال السيوطي : الصواب فبعث إليه أبو بكر خالد بن الوليد .

وهو في حاشية سعد الدين التفتازاني (٢) .

الأنعام ص ٣٥٢ عند قوله مراوحة : بالراء و الحاء المهملة ... الخ .
فهذا منقول عن الطيبي (٣) .

و ربما يحيل إلى مرجع وهو في مرجع آخر .

ومثاله : في سورة النساء ص ١٦٥ تعليق (٧) نقل عن البحر المحيط وهي عبارة أبي حيان في النهر الماد (٤) .

٨- قد تسقط بعض العبارات عند نقله من الكتب الأخرى و يكون هذا الساقط مؤثراً في المعنى .

مثاله : عند نقله عن ابن هشام في سورة الأنفال عند قوله تعالى (وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) (٥) .

— و ربما يختصر الكلام اختصاراً يخل بالمعنى .

و مثال ذلك : في سورة النساء ص ١٢٢ تعليق (٦) عند نقله من فتوح الغيب (٦) .
وقد نبهت كثيراً في أثناء التحقيق على نقل السيوطي المختلف عما في الكتب التي نقل

(١) حاشية السعد ١ / ٢٢١ / ب .

(٢) السابق .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٦٢ و الطيبي نقله عن الجوهري .

و انظر أمثلة لذلك في : سورة آل عمران ص ٥٣ تعليق (١) ، ص ٧١ تعليق (٨) ، سورة النساء

ص ٢١٧ تعليق (٣) ، سورة المائدة ص ٢٦٠ تعليق (٢) ، سورة الأنعام ص ٣٤٢ تعليق (٦) .

(٤) انظر أمثلة لذلك : سورة النساء ١٢٥ تعليق (١) ، سورة المائدة ص ٢٥٩ تعليق (٢) .

(٥) سورة الأنفال ص ٤٦٦ تعليق (٥) .

(٦) وانظر : في سورة الأنعام ص ٣٢٩ تعليق (٦) ، و في الأنعام أيضاً ص ٣٣٢ تعليق (٧)

عند نقله عن ابن الحاجب .

منها ، و يتفاوت هذا الاختلاف ما بين السهل القليل الذي يمكن التجاوز عنه ، والكثير الذي لا يتجاوز عنه .

ومثال ذلك : مانقله عن ابن المنير في النساء ص ١٣٣ تعليق (١) .^(١)

— و ربما ينقل تصرف الطيبي في العبارة كما هو ، و يكون التصرف مؤثراً في المعنى .

و مثال ذلك : في سورة الأنعام ص ٤٧١ تعليق (٨) .

— و ربما يتصرف في العبارة تصرفاً مشيناً .

و مثال ذلك : في سورة المائدة عند نقله من البحر المحيط لأبي حيان ص ٢٠٧ تعليق

(٢) .^(٢)

٩ — قد يذكر بعض الفقرات و لا يعلق عليها .

انظر مثلاً لذلك : سورة المائدة ص ٢٤١ تعليق (٧) .^(٣)

١٠ — آخر ملاحظة على الكتاب هي تسميته بهذا الاسم (نواهد الأبيكار و شوارد

الأفكار) و لو اكتفى السيوطي رحمه الله تعالى بالفاصلة الثانية من السجعة لكان أفضل ؛

نظراً لما يوحى به المقطع الأول من العنوان من إيجاءات لاتليق و مكانة القرآن العظيم ، و

لكنّ افتتان المؤلفين بالسجع في العناوين و محبتهم لإظهار قيمة الكتاب تحملهم أحياناً

على التكلف و المبالغة فيها ، و الله يغفر لنا و لهم .

هذا و إنّ هذه الملاحظات لا تنقص من قيمة الكتاب و لا من الجهد الذي بذله مؤلفه فيه

، و يأبى الله العصمة إلا لكتابه ، و ما ذكر من هذه الملاحظات هو اجتهاد من الباحث

حاول به سد النقص و درء الخلل ، و هي قابلة للأخذ و الرد ، و الله المستعان .

(١) و انظر أمثلة لذلك : سورة النساء ص ١٦٦ تعليق (٢) ، و في سورة الأنعام ص ٣٦٤

تعليق (٥) ، (٦) ، ص ٣٦٦ تعليق (٤) ، ص ٣٦٧ تعليق (١) .

(٢) في سورة المائدة أيضاً عند نقله عن الرازي ص ٢٧٢ تعليق (١) ، و في سورة المائدة عند نقله

عن سعد الدين التفتازاني ص ٢٨٩ تعليق (١) ، و في سورة الأعراف ص ٤٢٣ تعليق (٢) .

(٣) انظر أمثلة لذلك : سورة المائدة ص ٢٥٨ تعليق (٥) ، ص ٢٧٨ تعليق (٥) .

المبحث الثالث : القيمة العلمية للحاشية :

كما هو معلوم فإن كتب الحواشي تعني بالدرجة الأولى بخدمة النص المحشى عليه من ناحية تقريره إلى قارئه عن طريق شرح الغامض من العبارة أو تعليل حكم أو تحريج حديث أو بيان الشاهد أو اعتراض على عبارة أو رد عليه ، فليست الحواشي إذن معنية بالتفسير بالدرجة الأولى ، وإن كان يدخل ضمنها بناءً على أن الكتب المخدومة هي كتب تفسير .

ولما كان تفسير البيضاوي قد انتشر في العالم الإسلامي أيما انتشار ، و صار في الدرجة الأولى في التدريس لدى العلماء كتبت عليه حواشي كثيرة ما بين الطويل المفرط في الطول و ما بين المتوسط الذي هو دون الأول .

و قد تميزت حاشية السيوطي بميزات عديدة منها :

١- كثرة المراجع التي استقى السيوطي منها حاشيته ، و يبدو أن السيوطي رحمه الله تعالى قد جمع كتباً كثيرة في مكتبته وذلك واضح في اقتباسه منها سواءً في هذه الحاشية أو في بقية كتبه^(١) .

قال تلميذه الشاذلي في بهجة العارفين : وكان يملئ علي من تصنيفه و هو يطالع الكتب و هي منشورة بين يديه ، و يأتي بعجائب من عندياته .

وقد كان السيوطي على اطلاع على خزائن محمود وهي المسماة بالمحمودية فكان يأخذ منها الكتب ، و يطلع عليها ؛ مما جعل الإمام السخاوي رحمه الله يتهمه بأنه كان يأخذ منها و ينسبها لنفسه حيث قال في الضوء اللامع : بل أخذ من كتب الحمودية و غيرها كثيراً من التصانيف المتقدمة التي لا عهد لكثير من العصرين بها في فنون فغير فيها يسيراً و قدم و أخر و نسبها لنفسه و هول في مقدماتها... اهـ^(٢)

فهذه النقول تدل على أنه كان على اطلاع على كثير من الكتب و يقتبس منها .

و قد بلغت عدة المراجع التي رجع إليها السيوطي في هذا الجزء من كتابه ما يزيد على المائة و الثمانين مرجعاً في مختلف الفنون من التفسير و الحديث و الفقه و العقيدة و اللغة و الأدب و غيرها ، سواءً أكان الرجوع إليها مباشرة أم بواسطة .

(١) انظر مقدمة الإتيان فإنه رجع فيها إلى أكثر من مائة و خمسين مرجعاً ، و قد ذكرها مفصلة هناك بخلاف ما فعل هنا حيث لم يذكرها مفصلة .

(٢) الضوء اللامع ٤ / ٦٦

- و سأذكرها مرتبة بحسب الحرف الأول فقط :
- الانتصاف لابن المنير
 - الإنصاف للعلم العراقي
 - الأساس للزمخشري
 - إملاء ما من به الرحمن للعكبري
 - أسباب التزول للواحدي
 - الأحاجي النحوية للزمخشري
 - الأصول في النحو لابن السراج
 - إيجاز البيان للنيسابوري
 - الإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر
 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر
 - أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير
 - الأشباه و النظائر للسبكي
 - الأدب المفرد للبخاري
 - الأم للشافعي
 - أمالي ابن الحاجب
 - أمالي أبي علي القالي
 - أمالي ابن الشجري
 - إصلاح المنطق لابن السكيت
 - أسرار التزويل للسيوطي
 - الإقليد لأحمد بن محمود الجندي
 - الأموال لأبي عبيد
 - الإرشاد لإمام الحرمين
 - الأسماء و الصفات للبيهقي
 - البحر المحيط لأبي حيان
 - البعث و النشور للبيهقي
 - البرهان للحوفي
 - البسيط للواحدي

- تفسير ابن جرير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن .
- تفسير ابن أبي حاتم .
- تفسير ابن المنذر .
- تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز .
- تفسير الكواشي .
- تفسير الراغب .
- تفسير عبد الرزاق .
- تفسير الثعلبي = الكشف و البيان .
- تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل أسرار التأويل .
- تفسير الرازي = مفاتيح الغيب .
- تفسير عبد بن حميد .
- تفسير أبي الشيخ ابن حيان .
- تفسير ابن مردويه .
- تفسير ابن كثير .
- تفسير البغوي = معالم التنزيل .
- تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن .
- التقريب للسيرافي .
- تهذيب اللغة للأزهري .
- تجريد أسماء الصحابة للذهبي .
- تخريج أحاديث منهاج الأصول للعراقي .
- تحصيل عين الذهب للأعلم الشنتمري .
- تأريخ دمشق لابن عساكر .
- التوبة لابن أبي الدنيا .
- التأريخ الكبير للبخاري .
- تأريخ ابن النجار .
- تذكرة الشيخ تاج الدين ابن مكتوم .
- التكملة لأبي علي الفارسي .
- تحفة الغريب للدماميني .

- التذكرة للقرطبي
- الثواب لأبي الشيخ ابن حيان
- جنة الناظر و جنة المناظر في الانتصاف لأبي القاسم الطاهر
- حاشية سعد الدين التفتازاني على الكشاف
- حاشية الطيبي على الكشاف = فتوح الغيب
- حاشية و لي الدين العراقي على الكشاف
- حاشية المغني لابن الصائغ
- حاشية المتوسط للسيد البطليوسي
- حلية الأولياء لأبي نعيم
- الخلافات للبيهقي
- الخصائص لابن جني
- ديوان المتنبّي
- ديوان الأعشى
- دلائل النبوة للبيهقي
- دلائل النبوة لأبي نعيم
- الدر المصون للسمين الحلبي
- درة الغواص للحريري
- دلائل الإعجاز للجرجاني
- الذيل للبيهقي
- روضة الطالبين للنووي
- الزهد للإمام احمد بن حنبل
- سنن الترمذي
- سنن النسائي
- سنن أبي داود
- سنن ابن ماجة
- سنن سعيد بن منصور
- سنن الدارقطني
- سنن البيهقي

- سنن الدارمي
- السيرة النبوية لابن إسحاق
- السيرة النبوية لابن هشام
- السيرة النبوية لابن الجوزي
- سبب الانكفاف عن قراءة الكشاف للسبكي
- الشفا للقاضي عياض
- شرح أبيات سيويه للزخشي
- شرح شواهد سيويه للنحاس
- شرح الشواهد لابن هشام
- شرح شواهد المفصل لابن يعيش
- شرح الجمل لابن الصائغ
- شرح المفصل لابن الحاجب
- شرح المفصل لابن يعيش
- شرح مصابيح السنة للتوريشتي
- شعب الإيمان للبيهقي
- شرح ألفية الحديث للعراقي
- شرح الغريب لابن الدهان
- شرح المعلقات للنحاس
- شرح القواعد للكافيحي
- شرح التصريف الملوكي لابن يعيش
- شرح الكافية لابن مالك
- شرح التسهيل لأبي حيان
- صحيح البخاري
- صحيح مسلم
- صحيح ابن حبان
- صحيح ابن خزيمة
- الصحاح للجوهري
- الضعفاء لابن حبان

- الطبقات الكبرى لابن سعد .
- طبقات الشعراء لابن قتيبة .
- علوم الحديث للحاكم .
- عيون الأثر لابن سيد الناس .
- الفرائد للمابرناباذي .
- فتاوى عز الدين بن عبد السلام .
- فتح الباري لابن حجر .
- الفائق في غريب الحديث للزمخشري .
- القاموس المحيط للفيروزآبادي .
- فضائل القرآن لأبي عبيد .
- الفلك الدائر لابن أبي الحديد .
- الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي .
- الكامل في اللغة و الأدب للمبرد .
- الكامل في التأريخ لابن الأثير .
- الكتاب لسبويه .
- الكفاية لابن الرفعة .
- اللباب في التفسير للكرماني .
- مسند الإمام أحمد .
- مسند اسحاق بن راهويه .
- مسند الفردوس للديلمى .
- مسند الشافعي .
- مسند ابن أبي شيبة .
- مسند أبي يعلى الموصلي .
- مسند الحسن بن سفيان .
- مسند البزار .
- مسند أحمد بن عبيد الصفار .
- المصنف لعبد الرزاق .
- المصنف لابن أبي شيبة .

- مستدرک الحاکم
- مناقب الشافعي للحاکم
- المعجم الكبير للطبراني
- المعجم الأوسط للطبراني
- المعجم الصغير للطبراني
- موطأ مالك
- المدخل للبيهقي
- المراسيل لأبي داود
- مقدمة ابن الصلاح
- المعتمر في تخريج أحاديث المنهاج و المختصر للزرکشي
- معرفة الصحابة لأبي نعيم
- معرفة الصحابة للبعوي
- معاني القرآن للزجاج
- معاني القرآن للفراء
- معاني القرآن للأخفش
- مفتاح العلوم للسكاكي
- المحتسب لابن جني
- المجيد في إعراب القرآن المجيد للسافقي
- مغني اللبيب لابن هشام
- المفصل للزمخشري
- المجتبى لابن دريد
- منازل السائرين للأنصاري
- مغازي الواقدي
- المرشد للعماني
- المثل السائر لابن الأثير
- مشكل القرآن لابن قتيبة
- المطلع
- المستقصى

• النهاية في غريب الحديث لابن الأثير .

• نكت العمدة للزرکشي .

• نواذر التفسیر لمقاتل .

وقد نقل عن مؤلفين بأسمائهم أو ألقابهم أو نسبة إلى كتبهم :

• التبريزي

• صاحب الجامع .

• صاحب الجمل .

• المرزوقي

• مكّي

• السيرافي

• السجاوندي

• القفال

• الجرجاني صاحب النظم .

• صاحب الضوء .

• تقي الدين الشمني

• الفريابي

• أبو بكر ابن الأنباري

• نور الدين الحكيم

• بهاء الدين الكاشي

• صاحب الإيجاز

• أبو شامة

• ابن مقسم .

وقد ذكر محقق الجزء الأول من هذا الكتاب أن السيوطي رجع إلى أكثر من ثلاثمائة

مصدر .^(١)

وقد كان لرجوعه إلى تلك المصادر الكثيرة فوائده عديدة منها :

أ - نقله لبعض النصوص من الكتب المفقودة .

(١) نواهد الأبيكار (رسالة جامعية) لأحمد حاج ص ٣٢ .

ب - إصلاح لبعض الكتب المخطوطة أو المطبوعة سواء أكان الإصلاح في التصحيح الواقع فيها أم السقط أم التحريف أم غير ذلك .

و أمثلة ذلك : سقطت عبارة كبيرة من مخطوط فتوح الغيب الذي بين يدي و استدركت من كتاب نواهد الأبيكار و ذلك في سورة الأعراف ص ٤٠٩ تعليق (٦) (١) .

— و تعديل الخطأ والتصحيح مثل تعديل كلمة (أوجه) إلى (تبعه) من البحر المحيط و ذلك في سورة الأنعام ص ٣٤٤ تعليق (٢) . (٢)

ج - اطلاع السيوطي على نسخ متعددة من تفسير البيضاوي و استدرأه على بعضها كما في النساء ص ١٨٨ .

٢ - مع كثرة النقول في هذه الحاشية إلا أنها تميزت بميزة وهي أنه عند نقله للأقوال يعقب عليها بما يثبتها أو ينقضها من كلام أهل العلم ، فمثلاً إذا نقل استدرأك أبي حيان على الزمخشري فإنه غالباً ما يعقبه بكلام السمين الحلبي في الدر المصون أو بكلام السفاقي في المجيد في إعراب القرآن المجيد ، و يكون تعقيبهما إما مناصرة لما ذهب إليه الزمخشري — و هو الأعم الأغلب — أو لموافقة أبي حيان في نقده له و هو قليل جداً . و ينقل عن ابن المنير في الإنتصاف ويعقب بما يذكره العلم العراقي في الإنصاف .

وقد ينقل عن ابن هشام في المغني و يعقبه بما في حواشيه و شروحه ، مثل ما ينقله عن البدر الدماميني و تقي الدين الشمني و هكذا .

وفي هذه النقول و تلك الإستدراكات إثراء للمسألة المبحوثة ، و تسهيل للقارئ على الإطلاع على الآراء فيها ، مع أن السيوطي كما اسلفت لم يحدد موقفه و يرجح رأياً منها على رأي .

٣- خلا الكتاب من المناقشات الفلسفية و الكلامية كتلك التي يوردها الرازي في تفسيره ، و لا يكاد يوجد شيء منها في الجزء الذي أحققه ، بخلاف غيره من الحواشي التي اعتنت كثيراً بهذا كحاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي و التي ملئت بمثل هذه المناقشات و استخدام المصطلحات الفلسفية مما جعل الرجوع إلى هذه الحاشية — أعني نواهد الأبيكار — أسهل من الرجوع إلى غيرها ، و يحقق المقصود الأصلي من كتابة

(١) انظر أمثلة لذلك في : سورة الأعراف ص ٤١٥ تعليق (١) ، ص ٤٤٧ تعليق (٢) ، سورة الأنعام ص ٣٤٩ تعليق (٤) ، ص ٣٤٨ تعليق (٧) .

(٢) وانظر : سورة الأنعام ص ٣٤٥ تعليق (٤) ، و ص ٣٦٠ تعليق (٣) (٤) (٥) .

الحواشي و هو خدمة نص الكتاب المحشى عليه بحيث يسهل على القارئ النظر فيه و تحصيل الفائدة منه .

٤- تميز السيوطي بتخرجه للأحاديث كما سبق و أن ذكرت ذلك فلا يكاد يمر حديث دون أن يخرج به وربما قال : (لم أف عليه) و هو قليل جداً وذلك كحديث (عرضت علي أمي وعلمت من يؤمن بي ومن يكفر ...)^(١) الحديث .

وكذلك أثر (من حزنه أمر فقال خمس مرات ربنا أجبنا الله مما يخاف)^(٢) .

— وقد يستدرك على صاحب الكتاب أو غيره .

انظر مثلاً لذلك : سورة النساء ص ١٧٧ .^(٣)

٥- من فوائد الكتاب أنه يستدرك ما فات البيضاوي من اعتراضات الزمخشري و يرد عليها .

و مثال ذلك : ما جاء في تفسير البيضاوي في سورة الأنعام عند قوله تعالى (وَأْمُرْنَا

لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) : أن اللام لتعليل الأمر .

قال السيوطي : تابع في ذلك صاحب الكشاف .

ثم نقل كلام ابن المنير في رد هذا الكلام^(٤) .

٦- قد يستدرك على البيضاوي ما تابع فيه الزمخشري من ذكر بعض العبارات التي لا تليق .

و مثاله : قول البيضاوي في سورة التوبة عند قوله تعالى (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ) : كناية عن

خطئه في الإذن لهم فإن العفو من روادفه .

قال السيوطي : تابع في هذه العبارة السيئة الزمخشري .

ثم نقل عن العلماء إنكارهم لهذه العبارة^(٥) .

٧- يتضح من هذه الحاشية تمسك السيوطي بالأثر ، و تقديمه على المعقولات التي

يذكرها أرباب الكلام و من تابعهم .

و مثال ذلك : ما جاء في تفسير البيضاوي في سورة الأنعام عند قوله تعالى (وَهُمْ

(١) سورة آل عمران ص ١٠١ تعليق (٤) .

(٢) سورة آل عمران ص ١٠٥ تعليق رقم (٥) .

(٣) انظر أمثلة لذلك : سورة النساء ص ٢١٤ ، سورة المائدة ص ٢٣٩ تعليق (٦) ، ص ٢٩٧ .

(٤) سورة الأنعام ٣٦٤ ، و انظر الاستدراك في الهامش على نقله عن الانتصاف تعليق (٥) .

(٥) سورة التوبة ص ٥٠٠ و ما بعدها ، و انظر استدراكه على كلام الزمخشري عند قوله تعالى

(عفا الله عنك) في سورة آل عمران ص ٨٣ - ٨٤ .

سَمِّمُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ) قال : تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام .
 قال السيوطي : بل هو على حقيقة كما وردت به الآثار .
 ثم أورد الآثار الدالة على ذلك ^(١) .

٨ - قد يوازن أحياناً بين كلام صاحب الكشاف و كلام البيضاوي ، و قد يرجح أحدهما على الآخر .

و أمثلة ذلك : سورة المائدة ص ٢٦٠ ، ٣١٦ ، سورة الأنعام ص ٣٣١ .

(١) سورة الأنعام ص ٣٤٧ ، و انظر مثلاً آخر في سورة الأنعام ص ٣٧٠ .

المبحث الرابع : أهم النسخ ووصفها .

عند مراجعة فهارس المخطوطات المختلفة تبين أن هناك عدداً لا بأس به من نسخ هذا الكتاب ، و عند مراجعة بعضها وجد أنها إما قطع منه ، أو نسخ ليست بزدي بال لكثرة ما فيها من الأخطاء و رداءة الخط و غير ذلك ، و من هذه النسخ نسختان في مكتبة الأسد برقم ١٢١٥٠ وأخرى برقم ١٧٧٢٦ .

و قد اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسختين جيدتين هما :

النسخة الأولى : نسخة مكتبة كلية القرويين برقم (٣١) وكان القدر المقرر (٩٦) لوحة في كل لوحة ٧٠ سطر و قد كتبت بخط نسخ لا بأس به ، و قد يختلف الخط في أثنائها اختلافاً يسيراً يبدو أنه راجع إلى اختلاف أحوال الناسخ من سرعة النقل و التركيز و غير ذلك .

و هذه النسخة فيها سقط كبير استدركته من النسخة الأخرى ، و نبهت عليه في موضعه . و قد اعتمد القسم هذه النسخة عند توزيعه الكتاب على الطلاب .

و في آخر هذه النسخة : وكان الفراغ من هذه النسخة المباركة سابع عشر ربيع الثاني من شهور سنة خمس بعد الألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة و السلام و كتبه العبد الفقير الراجي عفو ربه جمال الدين المنوفي الشافعي غفر الله له و لوالديه و لمن دعا لهم بالمغفرة آمين و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

وهذه النسخة قليلة الإستدراكات في الهامش فلا تجد تصحيحاً للفظ أو عبارة ، و قد رمزت لهذه النسخة بالحرف (أ) .

النسخة الثانية : نسخة المكتبة السلیمانية باستانبول برقم (١٢٤) ، والقدر المقرر (٦٦) لوحة في كل لوحة ٩٠ سطر .

و قد كتبت بخط نسخ دقيق جميل و واضح ، كتبت بيد خليل بن محمد سنة ١١٢٣ هـ — و فيها بعض الاستدراكات في هوامشها و لكنها قليلة أيضاً .

كتب على اللوحة الأولى (نواهد الأبيكار و شوارد الأفكار للعلامة السيوطي ملخص ما في حواشي الكشاف للأئمة الأعلام) ، و في لوحة العنوان الثانية (ملكه فقير لطف ربه الغني ياسين الحسيني الشهير بطه زاده غفر له ثم تحته تملك آخر غير واضح تماماً .

و قد رمزت لهذه النسخة بالرمز (ب) .

هذا و قد كان الاعتماد على النسختين جميعاً في إثبات النص ، و إن كان الاعتماد على الأولى أكثر ، و على كل حال فالنسختان لا تخلوان من السقط و التحريف و التصحيف

، وقد حاولت جهدي إثبات نص صحيح و ذلك بالرجوع إلى النسختين المذكورتين و إلى المراجع التي نقل عنها السيوطي .
وقد علمنا أن أكثر هذه الحاشية نقل عن الكتب الأخرى مما ساعد كثيراً في اثبات نص صحيح و ذلك بالرجوع إلى تلك المصادر التي استقى منها السيوطي حاشيته لا سيما فتوح الغيب للطبي و حاشية سعد الدين للتفتازاني ، و قد اعتمدت على مخطوطيهما .

المبحث الخامس : منهج التحقيق .

١- قابلت بين النسختين و حاولت إثبات نص صحيح كما سبق و أن ذكرت ، و قد يسر الله سبحانه و تعالى ذلك اعتماداً على النسختين و على المراجع التي رجع إليها السيوطي .

و كنت قد أثبت في بداية عملي مختلف أنواع السقط و التحريف و الاختلاف بين النسختين و لكني وجدت ذلك كثيراً جداً مما أثقل الحواشي بغير فائدة تذكر ، و لذلك فقد حذف الكثير منها عند الصياغة النهائية للكتاب ، و أثبت بعض المواضع الدالة على اختلاف النسخ ، مع إشارة خفيفة إلى بعض المواضع التصحيف و التحريف .

و قد واجهت بعض الصعوبات عند نقل السيوطي لكلام غيره بغير عزو و تضمينه في كلامه أو كلام غيره من غير فاصل بين الكلامين .

و غير ذلك من الأمور التي يعرفها من مارس التحقيق ، و نحمد الله سبحانه على أن أعان على إتمامه ، و أرجو أن يكون الكتاب في أفضل أحواله .

٢- كتبت الآيات القرآنية على رسم المصحف مشكولة و عزوتها إلى مواضعها .

٣- خرجت الأحاديث النبوية من المصادر التي عزا إليها المؤلف ، و حاولت أن أنقل فيها كلام أهل العلم قديماً أو حديثاً ، و أكثر الاعتماد في التصحيح كان على تخريجات ابن حجر في الأقدمين و الألباني في المعاصرين ، و إن كان الأكثر هو نقل تصحيح الشيخ الألباني رحمه الله تعالى ، و لم يخل التخريج من نقل تصحيحات الأئمة كالترمذي في سننه و الحاكم في مستدركه و الذهبي في تلخيصه .

و قد بلغت عدة الأحاديث و الآثار التي ذكرت في هذا الجزء ما يزيد على ثلاثمائة حديث و أثر .

٤- ترجمت للأعلام الواردين ضمن الكتاب تراجم موجزة ، و اكتفيت بمن قد يشكل على القاريء معرفتهم .

٥- قمت بتوثيق ما نقله المؤلف من الكتب الأخرى ، و ربما نبهت على الاختلاف بين ما نقله السيوطي و ما وجدته في الكتاب الذي نقل عنه .

و قد واجهت صعوبات شتى في ذلك منها الإحالات لا سيما إلى كتب اللغة التي يصعب فيها الرجوع إلى نص ما ؛ إذ أن بعضها ليس فيه فهرس تعين على ذلك ، وهي كبيرة الحجم ، و من ذلك مثلاً الإحالة على مغني اللبيب ، الكامل للميرد ، الإيضاح شرح المفصل و غيرها مما يضطرني إلى أن أقضي الساعات و ربما الأيام من أجل تخريج النص

منها .

و قد ينقل السيوطي كلاماً لأحد المؤلفين كالرازي مثلاً أو الزمخشري في غير موضع الآية التي يتناولها السيوطي مما يصعب أيضاً العثور عليه ، و قد أعاني الله سبحانه على أكثرها و خرجتها منها .

ومن المصاعب التي واجهتها في هذا البحث اكتفاء السيوطي باسم المؤلف من غير ذكر الكتاب الذي ذكر فيه كما يقول : قال ابن الأثير أو قال مكّي ؛ و لم يحدد في أي كتاب ، أو قوله : قال صاحب كذا ؛ مثل قوله : قال صاحب المطلع ^(١) أو قال صاحب اللباب أو نحو ذلك .

وبعض الكتب التي يحيل عليها لا أدري هل هي مطبوعة أم لا تزال مخطوطة و ذلك مثل كتاب الكفاية لابن الرفعة .

٦- نهت على بعض الأخطاء العقديّة التي ذكرت في الكتاب ، و أكثرها في باب الصفات .

٧- شرحت بعض الألفاظ الغريبة والمصطلحات ، و عرفت بالبلدان و الأماكن غير المشهورة ، و علقت على ما يقتضي التعليق من غير إثقال لحواشي الكتاب بتكثيرها ؛ إذ الهدف الرئيس هو إخراج النص الصحيح .

٨- خرجت الأشعار من دواوين الشعر و كتب اللغة و الأدب .

٩- أثبتت في الهامش الجاني أرقام اللوحات من المخطوط ليسهل الرجوع إليه لمن يريد مراجعته .

١٠- قمت بعمل الفهارس المهمة كفهرس الآيات ، و الأحاديث ، و الآثار ، و الأشعار ، و الأعلام ، و المصادر و المراجع ، و الموضوعات .
هذا و أسأل الله العظيم أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم .

(١) لم أعرف على هذا الكتاب بعد التحري و البحث عنه و سؤال أهل الاختصاص من أساتذة الأدب و البلاغة .

قوله : (عبر عنه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون أبين ٠٠) .

١/١٦١

قال الطيبي ^(١) : أي مما لو قال : يتهددون ، لما في ذكرها و ذكر الليل من تصوير تلك الحالة في أحسن صورة ، فكأنه دعوى الشيء بالبرهان . اهـ ^(٢)

قوله : (روي أنه عليه السلام أخرها ٠٠٠) .

يعني العشاء .

الحديث أخرجه أحمد والنسائي و ابن حبان عن ابن مسعود ^(٣) .

قال الشيخ سعد الدين ^(٤) : قوله : (غيركم) بالنصب خير (ليس) ، و (من أهل الأديان) يكون حالاً من (أحد) ^(٥) . اهـ ^(٦)

قوله : (أي الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه

وثناءه) .

قال الطيبي : اعلم أن الصلاح هو وجود شيء على حال استقامته وكونه منتفعاً به ، وإنما فسر (الصَّالِحِينَ) هاهنا بهذه المعاني لأنه موجب للصفات المذكورة من قبل ، والإيدان بالإيجاب ^(٧) توسط (أَوْلَيْكَ) لأنه أعلم أن ما بعده جدير بمن قبله لاكتسابه ما يوجبه ، فالتعريف في (الصَّالِحِينَ) للجنس أي : الكاملين فيه . اهـ ^(٨)

(١) هو الحسين بن محمد بن عبد الله ، شرف الدين الطيبي ، من علماء الحديث والتفسير والبيان ، كانت له ثروة طائلة فأنفقها في وجوه الخير حتى افتقر في آخر عمره ، من كتبه (الخلاصة في معرفة الحديث) (التبيان في المعاني و البيان) (فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب) توفي سنة ٧٤٣ هـ . انظر : الدرر الكامنة ٢ / ١٥٦ رقم ١٦١٣ ، طبقات المفسرين للداودي ١ / ١٤٦ رقم ١٤١ ، الأعلام ٢ / ٢٥٦ .

(٢) فتوح الغيب للطيبي (مخطوط) ١ / ٤٧٤ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١ / ٣٩٦ ، و النسائي في الكبرى في التفسير ٦ / ٣١٣ رقم ١١٠٧٣ ، و ابن حبان في صحيحه في كتاب الصلاة ، باب مواقيت الصلاة ٣ / ٣٧ رقم ١٥٢٨ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١ / ٣١٢ : رجال أحمد ثقات ليس فيهم غير عاصم بن أبي النجود وهو مختلف في الاحتجاج به ، و في إسناد الطبراني عبيد الله بن زحر وهو ضعيف . اهـ ، قال ابن حجر في التقريب ١ / ٣٨٣ في عاصم : صدوق له أوهام ، وقال في عبيد الله بن زحر ١ / ٥٣٣ : صدوق يخطيء .

فالحديث حسن لغيره .

(٤) هو مسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين التفتازاني عالم بالنحو و التصريف والمعاني وغيرها أخذ عن القطب والعضد وتقدم في الفنون وانتفع الناس بتصانيفه ، و له (شرح العضد) (شرح التلخيص) (حاشية على الكشاف) وغيرها من الكتب ، مات بسمرقند سنة ٧٩١ هـ . انظر : الدرر الكامنة ٥ / ١١٩ رقم ٤٨١٤ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٣١٩ رقم ٦٣٠ ، الأعلام ٧ / ٢١٩ .

(٥) في (أ) : واحد ، والتصويب من (ب) .

(٦) حاشية السعد التفتازاني (مخطوط) ١ / ١٥٧ / ب .

(٧) في (أ) : بالإيجابية .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٤٧٤ .

قوله : (سمى ذلك كفراناً كما سمي توفية الثواب شكراً) •

قال الطيبي : يعني لا يجوز أن يضاف إلى الله تعالى الكفران لأنه ليس لأحد عليه نعمة حتى يكفره ، لكن لما وصف سبحانه بالشكور في تلك الآية — والشكور : مجاز عن توفية الثواب ^(١) — نفى سبحانه على سبيل المشاكلة الكفران الذي هو مجاز عن تنقيص الثواب . اهـ ^(٢)

قوله (وتعديته إلى مفعولين ٠٠٠) •

قال الشيخ سعد الدين : أحدهما ضمير المخاطبين القائم مقام الفاعل ، و الآخر الضمير المنصوب ، و الأصل : لن تكفركموه ، أي : جزاؤه ، بمعنى : لن نترك توفيته ، و لولا ^(٣) تضمين الحرمان لكان الواجب : لن يكفر لكم ، مثل شكرت لله نعمته . اهـ ^(٤)

قوله (بشارة لهم وإشعاراً ٠٠٠) إلى آخره •

قال الطيبي : يعني في إيراد العلم بعد الأعمال المذكورة بشارة ، لأن الله تعالى إذا علم منهم أحوالهم و مجاهدتهم فيها لا يضيع أجرهم فيوفيههم أحسن ما عملوا ، و في وضع (المتقين) موضع المضمرة إشعار بالعلية و إيذان بأنه لا يفوز عنده إلا أهل التقوى . اهـ ^(٥)

قوله : (من التشبيه المركب) •

قال الطيبي : الذي تؤخذ فيه الزبدة و الخلاصة من المجموع ، و الوجه ^(٦) قلة الجدوى و الضياع .

قال : و يجوز أيضاً أن يكون من التشبيه المفرق ^(٧) الذي يتكلف لكل واحد من المشبه به شيء بقدر شبهه في المشبه ، فشبه إهلاك الله بإهلاك الريح ^(٨) ، و ما ينفقون بالحرث ، و ما في غضب الله من جعل أعمال المرابين هباءً منثوراً بما في الريح البارد من حش الزرع و جعله حطاماً . اهـ ^(٩)

(١) بل هو على الحقيقة وهذا من صفات الله تعالى التي ينبغي اثباتها لله كما أثبتها هو لنفسه من غير تكييف كما هو منهج السلف الصالح ، و توفية الثواب إنما هو من آثار هذه الصفة .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٧٤ •

(٣) في (أ) : ولا ، والتصويب من (ب) ، و من حاشية السعد ١ / ١٥٧ / ب •

(٤) حاشية السعد ١ / ١٥٧ / ب •

(٥) فتوح الغيب ١ / ٤٧٤ •

(٦) في (أ) : و الوجه الذي ، والتصويب من (ب) و من فتوح الغيب •

(٧) التشبيه المفرق : هو جمع كل مشبه مع ما شبه به . انظر : جواهر البلاغة للهاشمي ص ٢٥٣ •

(٨) ساقطة من (أ) •

(٩) فتوح الغيب ١ / ٤٧٦ •

قوله : (وقرىء (ولكن) ، أى : ولكن^(١) أنفسم يظلمون^(٢)) .

قال الشىخ سعد الدين : فإن قيل على كلا القراءتين إشكال ، وهو أن (وَمَا ظَلَمَهُمْ) فى الفعل ، (ولكن أنفسم يظلمون) فى المفعول ، [أمّا على القراءة المشهورة فلصريح تقدم المفعول ، و]^(٣) أمّا على قراءة التشديد فلأنه بنى الكلام على (أنفسمهم) حيث جعل فى موضع المبتدأ مع أنه المفعول فى المعنى ، والذى يقتضيه ظاهر النظم أن يكون الكلام فى الفاعل أى : ما نحن ظلمناهم ولكن هم ظلموا أنفسمهم ، كما تقول : ما أنا قلت هذا ولكن غيرى قاله ؟

قلنا : تقدم المفعول فى المشهورة لرعاية الفاصلة لا الاختصاص والقصد إلى الفعل من حيث تعلقه بالفاعل^(٤) أى : ما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسمهم ، وهو ظاهر ، وأمّا على قراءة التشديد^(٥) / فبناء الكلام على (أنفسمهم) من حيث فاعليتها لا مفعوليتها بمتزلة أن تقول : و لكن هم لا غيرهم ظلموا . اهـ^(٦)

قوله : (و ما كنت ممن يدخل العشق قلبه ولكن من يبصر عيونك يعشق) .

هو للمتنبى^(٧) من قصيدة يمدح بها سيف الدولة ، وقبله وهو أول القصيدة :

لعينيك ما يلقي الفؤاد و ما لقي و للحب ما لم يبق منى و ما بقى
وبين الرضى والسخط والقرب والنوى مجال لدمع المقلة المترق

قوله : (قال ﷺ : الأنصار شعار والناس دثار) .

أخرجه الشيخان من حديث عبدالله بن زيد بن عاصم^(٨) .

قوله : (لا يتمالكون أنفسمهم) .

قال الطيبى : أى لا يتمالكون انفلات ما يعلم به بغضهم . اهـ^(٩)

قوله : (والجمل الأربع (٠٠٠)) .

المراد بها (لَا يَأْلُونَكُمْ) (وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ) (قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ) (قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ) .

(١) ساقطة من (أ) ، والتصويب من تفسير البيضاوى و (ب) .

(٢) فى تفسير البيضاوى : يظلمونها .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٤) فى (ب) : بالفا .

(٥) تكرار فى العبارة فى (أ) .

(٦) حاشية السعد ١ / ١٥٨ / أ .

(٧) ديوان المتنبى ٢ / ٩٧ .

(٨) أخرجه البخارى فى المغازى ، باب غزوة الطائف ٨ / ٤٧ رقم ٤٣٣٠ ، و مسلم فى الزكاة ، باب إعطاء

المؤلفة قلوبهم على الإسلام ٢ / ٧٣٣ رقم ١٠٥٩ .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٤٧٧ .

قال الشيخ سعد الدين : دون (وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ) لظهور أنه حال . اهـ (١)
 قوله : (جاءت مستأنفات على التعليل) .

قال الطيبي : قيل : يريد أن الكل جواب عن السؤال عن النهي ، والأحسن أن يجري
 الكل مستأنفات على الترتيب ، كأنه قيل : لم لا نتخذهم بطانة ؟ فقيل : لأنهم لا
 يقصرون في إفساد أمركم .

فقيل : ولم يفعلون ذلك ؟ فأجيب : لأنهم (٢) يبغضونكم .
 ولما كان كل من ذلك مترتباً على الآخر صح أن يقال إنها مستأنفات على التعليل للنهي
 عن اتخاذهم بطانة . اهـ (٣)

قال الشيخ سعد الدين : لا يريد أن الكل علة واحدة بالاجتماع بل إن كلاً منها علة
 للنهي بالاستقلال ، ترك تعاطفها تنبيهاً على الاستقلال كما في قوله تعالى (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
 كَانُوا ...) (ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا ...) . بمعنى أنها مستأنفات للتعليل على طريق الترتيب بأن
 يكون اللاحق علة للسابق إلى أن يكون الأولى علة للنهي و يتم التعليل بالمجموع ، أي : لا
 تتخذوا منهم بطانة لأنهم لا يألونكم خبالاً لأنهم يودون شدة ضرركم بدليل أنه قد تبدو
 البغضاء من أفواههم و إن كانوا يخفون الكثير ، لكن لا يحسن ذلك في (قَدْ بَيَّنَّا) إذ لا
 يصلح تعليلاً لبدو البغضاء ، و يصلح تعليلاً للنهي بآنا بينا الآيات الدالة على وجوب معادة
 أعداء الله ، و إن كان الأحسن أن يكون ابتداء كلام . اهـ (٤)

قوله : (بيان لخطنهم ٠٠) .

قال الطيبي : يعني لما قال : (هَتَأْتُمْ أَوْلَاءَ) أي : أنتم هؤلاء المشاهدون ، تحقيراً لشأنهم
 وازدراءً لحالهم ، لما شوهد منهم ما يجب تخطئتهم به بين ما به استحقوا هذا التحقير فقال
 : تحبونهم (٥) ولا يحبونكم . اهـ (٦)

قوله : (وهو حال من لا يحبونكم) .

قال أبو حيان (٧) : يخدشه من صناعة النحو أن المضارع المثبت إذا وقع حالاً لا يدخل

(١) حاشية السعد ١ / ١٥٨ / ب مع ملاحظة تصرف المؤلف في العبارة .

(٢) إضافة من فتوح الغيب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٤٧٧ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٥٨ / ب .

(٥) في (أ) : يحبونهم ، بالياء .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٤٧٧ .

(٧) هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الأندلسي ، من كبار العلماء بالعربية والتفسير
 والحديث والتراجم واللغات ، اشتهرت تصانيفه في حياته وقرئت عليه ومنها (البحر المحيط) (النهر) وهو
 اختصار للسابق (مجازي العصر) وغيرها ، أقام بالقاهرة وتوفي بها بعد أن كف بصره سنة ٧٤٥ هـ . انظر :

الدرر الكامنة ٥ / ٧٠ رقم ٤٦٩٣ ، الأعلام ٧ / ١٥٢ .

عليه واو الحال ، و لهذا تأولوا : قمت و أصك عينه على حذف المبتدأ ، أي : قمت وأنا أصك ، فتصير الجملة إسمية .

قال : ويحتمل هذا التأويل هنا ، أي : و لا يحبونكم وأنتم تؤمنون بالكتاب كله ، لكن الأولى كونها للعطف . اهـ (١)

و قال الشيخ سعد الدين في تقدير الحالية : يعني تقدير المبتدأ وترك ذكره اعتماداً على ما ذكره في بعض المواضع .

قال : و لم يجعله عطفاً على (تُحِبُّونَكُمْ) (٢) مع ظهوره لأن ذلك في معرض التخطيطة و لا كذلك الإيمان بالكتاب كله فإنه محض الصواب ، والحمل على أنكم تؤمنون بالكتاب كله وهم لا يؤمنون بشيء لأن إيمانهم كلا إيمان فإن جامع المحبة سديد في تقدير (٣) الحالية دون العطف . اهـ (٤)

قوله : (والمعنى : إنهم لا يحبونكم والحال أنكم مؤمنون بكتابهم) .

قال الطيبي : يريد أنها حال مقررة لجهة الإشكال كقولك : أحسن إلى هؤلاء و إنهم يحاولون مضرتك، فعلى هذا يقدر (أنكم) ليصح إيقاع المضارع حالاً مع الواو ، و يجوز أن لا يقدر و تكون الجملة معطوفة على (تحبون) أي : تجمعون بين المحبة و الإيمان و كيت و كيت . اهـ (٥)

قوله : (دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأهله)

و قال الشيخ سعد الدين : يشير الى أن هذا من كناية الكناية عبر بدعاء موهمم بالغيظ عن ملزومه الذي هو دعاء ازدياد غيظهم إلى حين الهلاك وبه عن ملزومه الذي هو قوة الإسلام و عن اهله (٦) وذلك لأن مجرد الموت بالغيظ أو ازدياده ليس مما يحسن أن يطلب ويدعى . اهـ (٧)

قوله (والمس يشعر^(٨) بالإصابة)

جواب سؤالٍ مقدر تقديره : إن من حق التقابل بين الفقرتين التوافق بين الكلمتين فكيف

(١) البحر المحيط ٣ / ٤٠ - ٤١ .

(٢) في (أ) : تحبونهم ، و التصويب من حاشية السعد .

(٣) في حاشية السعد : تقرير .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٥٨ / ب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٤٧٧ .

(٦) في (أ) ، (ب) : اسمه .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٥٨ / ب .

(٨) في (أ) : شعر ، و في تفسير البيضاوي ١ / ١٧٧ : مستعار للإصابة .

خولف بينهما ؟ والجواب : أن الموافقة حاصلة من حيث المؤدى وأصل المعنى بشهادة الآيات الآتية ^(١) .

(قال الطيبي) ^(٢) : و نقل في الحواشي عن صاحب / الكشاف أنه قال : وإنما جمع المس و الإصابة لافتنان الكلام لأنه أفصح و أحسن .

قال الطيبي : و هذا على تقدير سؤال آخر يعني : هب أن التوافق حاصل بين الفقرتين ^(٣) في أصل المعنى فما فائدة الاختلاف بينه وبين الآيات الأخر نحو (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ...) ^(٤) (إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ ...) ^(٥) (إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا) ^(٦) ؟

و الجواب : أن الاختلاف للافتنان في الكلام و النقل من أسلوب إلى أسلوب .

قال الطيبي : و لو قال لاقتضاء المقام و التنبيه على الخطأ العظيم للمخاطبين كما سبق في قوله (هَتَأْتُمْ أَوْلَاءَ تَحِبُّوهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ) فإنه يقتضي عنفاً شديداً و تعبيراً بليغاً ، و لذلك استعير بجانب الحسنة المس ، و ذكر في السيئة الإصابة ليدل على الإفراط الشديد والتفريط البليغ ، و ليس كذلك في سائر الآيات لكان أحسن .

و لهذا المعنى أشار صاحب الانتصاف ^(٧) حيث قال : يمكن أن يقال المس أقل تمكناً من الإصابة و هو أقل درجاتها ، أي : إن تصبكم حسنة أدنى إصابة تسؤهم و يحسدوكم ، و إن تتمكن منكم المصيبة و تنتهي إلى الحد الذي يرثي عنده ^(٨) الشامت فهم لا يرثون ^(٩) و لا عن حسدهم يرجعون بل يفرحون و يسرون ^(١٠) .

(١) هذا من كلام الطيبي .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) في (أ) : القرينتين .

(٤) النساء : ٧٩ .

(٥) التوبة : ٥٠ .

(٦) المعارج : ٢٠ — ٢١ .

(٧) هو أحمد بن محمد بن منصور ، ناصر الدين أبو العباس المعروف بابن المنير الاسكندراني برع في الفقه و الأصول و العربية له تصانيف منها (البحر الكبير في نخب التفسير) (الانتصاف من الكشاف) (اختصار التهذيب) و غيرها ، توفي سنة ٦٨٣ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ١ / ٨٩ ، طبقات المفسرين للأدنه و ي ص ٢٥٢ .

(٨) في (أ) : عندها ، و التصويب من ب ، ومن الانتصاف .

(٩) في (أ) : يزالون ، والتصويب من ب ، ومن الانتصاف .

(١٠) الانتصاف لابن المنير ١ / ٤٥٩ .

قال صاحب الإنصاف ^(١) : هذا أحسن لكن يحتاج إلى الجواب عن آية (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ ...) ، وصاحب الكشاف ذكر جواباً يعمها .

قال الطيبي : الجواب ما ذكرناه من أن التخصيص بحسب المقام ، وإخراج الكلام على مقتضى الظاهر ، والذي ينصر قول صاحب الانتصاف بجيء الفرع بمعنى البطر مقابلاً للسوء .
قال الجوهري ^(٢) : الفرع أيضاً البطر لقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) ^(٣) . اهـ ^(٤)

قوله : (و ضمة الراء للإتباع) .

قال ^(٥) الشيخ سعد الدين : هذا ما قالوا : إن الجزوم والأمر من المضاعف المضموم العين يجوز الفتح للخفة ، والكسر لأجل تحريك الساكن ، والضم للإتباع . اهـ ^(٦)

قوله : (روي أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء) .

الحديث أخرجه ابن جرير والبيهقي في الدلائل من طريق ابن إسحاق قال حدثني الزهري وعاصم بن عمر بن قتادة ومحمد بن يحيى بن حبان والحسين بن عبدالرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم ^(٧) .

ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن عروة ^(٨) .

بشر محبس : إذ لا ماء ولا طعام ، و ذباب السيف : طرفه الذي يضرب به و يذب ^(٩) ،
(فإن رأيتهم) : جوابه محذوف ، أي : فافعلوا ، و اللأمة : مهموزة : الدرع ، وقد تخفف بترك الهمزة ^(١٠) ، و الشعب : بالكسر : الطريق في الجبل ^(١١) ، و عدوة الوادي :

(١) في (أ) ، (ب) : الانتصاف ، و الصواب : الإنصاف ، وصاحبه هو علم الدين عبد الكرم بن علي بن عمر الأنصاري المعروف بالعراقي ، كان إماماً فاضلاً في فنون كثيرة خصوصاً في التفسير ، صنف كتباً منها (الإنصاف في مسائل الخلاف بين الزمخشري و ابن المنير) (مختصر في أصول الفقه) وغيرها ، توفي سنة ٧٠٤ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ١ / ٣٤٠ ، طبقات المفسرين للأذنه وي ص ٢١١ .

(٢) هو إسماعيل بن حماد الجوهري ، أبو نصر ، أول من حاول الطيران ومات في سبيله ، كان مشهوراً بحسن الخط ، من كتبه (الصحاح) ، وله كتاب في العروض ، ومقدمة في النحو ، سقط من سطح داره عند محاولته الطيران ومات وذلك سنة ٣٩٣ هـ . انظر : لسان الميزان ١ / ٤٠٠ رقم ١٢٦٢ ، الأعلام ١ / ٣١٣ .

(٣) القصص : ٧٦ . و الصحاح للجوهري ١ / ٣٩٠ (ف ر ح) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٤٧٨ .

(٥) ليست في (أ) ، (ب) ، و حذف كلمة (قال) طريقة لبعض العلماء ، و أثبتتها تحسناً للنص .

(٦) حاشية السعد ١ / ١٥٩ / أ .

(٧) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٢ / ٤ / ٩٤ رقم ٦١١٢ ، و البيهقي في الدلائل ٣ / ٢٢٤ .

(٨) المصنف ٥ / ٣٦٣ رقم ٩٧٣٥ .

(٩) النهاية لابن الأثير الجزري ٢ / ١٥٢ .

(١٠) النهاية ٤ / ٢٢٠ .

(١١) لسان العرب لابن منظور ٧ / ١٢٦ .

جانبه^(١) ، و (انضحوا عتًا) : فارشقا النبيل فيهم كالماء المنضوح ذابين عتًا^(٢) .
و عبد الله بن جبير : بن النعمان الأنصاري ، و جبير بضم الجيم ، و الباء الموحدة^(٣) .
قوله : (متعلق بقوله (سميع عليم)) .

قال أبو حيان : لا يتعلق الجار بوصفين ، و التحرير أنه على التنازع . اهـ^(٤)
قال الحلبي^(٥) : هو مراد عبارة الكشاف ، أو عمل فيه معنى (سميع عليم) . اهـ^(٦)
قال الشيخ سعد الدين : أي يجمع بين سماع الأقوال و العلم بالضمائر إذ لا معنى لتقييد
كونه سميعاً عليمًا بذلك الوقت ، فلذا لم يجعل الصفة المشبهة عاملة لا من جهة أنها لا
تصلح للعمل في الظرف ، و نحن قاطعون بأن السميع العليم هنا صفة شبه لا صفة مبالغة
للسامع و العالم بحيث يعتبر فيها معنى الحدوث . اهـ^(٧)

قوله : (أنه عليه الصلاة و السلام خرج في زهاء ألف رجل) .

الحديث أخرجه ابن جرير عن السدي^(٨) .

و زهاء ألف : أي قدرها^(٩) .

قوله : (أو لعلكم ينعم الله عليكم) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه كناية أو مجاز عن نيل نعمة أخرى توجب الشكر . اهـ^(١٠)

قوله : (إنكار أنه لا يكفيهم ذلك) .

قال الكواشي^(١١) : أدخل همزة الاستفهام على النفي توييحاً لهم على اعتقادهم أنهم لا
ينصرون بهذا العدد فنقلته إلى إثبات الفعل على ما كان عليه مستقبلاً فقال (ألن

(١) النهاية ٣ / ١٩٤ .

(٢) السابق ٥ / ٧٠ .

(٣) الإصابة لابن حجر ٤ / ٤٥ رقم ٤٥٧٣ ، و الكلام السابق من فتوح الغيب ١ / ٤٧٩ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٤٦ ، مع ملاحظة التصرف في العبارة .

(٥) هو أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي المعروف بالسمين ، مفسر ، عالم بالعربية و القراءات له كتب منها

(الدر المصون) ، (عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ) و (شرح الشاطبية) ، توفي سنة ٧٥٦ هـ . انظر

: طبقات المفسرين للداودي ١ / ١٠١ ، الأعلام ١ / ٢٧٤ .

(٦) الدر المصون ٣ / ٣٨١ - ٣٨٢ ، مع ملاحظة التصرف .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٥٩ / أ .

(٨) أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٩٦ - ٩٧ رقم ٦١١٩ .

(٩) النهاية ٢ / ٣٢٣ .

(١٠) حاشية السعد ١ / ١٥٩ / ب .

(١١) أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع الشيباني الموصلبي ، موفق الدين أبو العباس الكواشي عالم بالتفسير من فقهاء

الشافعية من أهل الموصل من كتبه (تبصرة المتذكر) (كشف الحقائق) و يعرف بتفسير الكواشي ، توفي سنة ٦٨٠ هـ .

انظر : طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٨ / ٤٢ ، طبقات المفسرين للداودي ١ / ١٠٠ ، الأعلام ١ / ٢٧٤ .

قوله : (كانوا كالأيسين من النصر)

قال الطيبي : وذلك أن (لن) فيها رد إنكار منكر ، تقول لصاحبك : لا أقيم غداً ، فإن أنكر عليك قلت : لن أقيم غداً ، أنزلهم ليأسهم من النصر منزلة المنكرين . اهـ (٢)

قوله : (وهو في الأصل مصدر فارت القدر ٠٠٠) إلى آخره .

ب / ١٦٢

قال الراغب (٣) / : الفور : شدة الغليان ، ويقال ذلك في النار نفسها إذا هاجت ، وفي القدر ، و الغضب ، قال تعالى (وَهِيَ تَفُورٌ ۝ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ) (٤) ، وفلان من الحمى يفور ، والفوارة : ما يقذف القدر من فورانها ، وفوارة الماء : تشبيهاً بغليان القدر ، و يقال : فعلت كذا من فوري : أي من غليان الحال ، وقيل سكون الأمر قال تعالى (وَيَأْتُوكُمْ مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا) اهـ (٥)

قوله : (لقوله عليه السلام : تسوموا فإن الملائكة قد تسومت)

أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن جرير عن عمير بن إسحاق مرسلًا و زاد : قال : فهو أول يوم وضع فيه الصوف (٦)

قوله : (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) متعلق بـ (نصركم)

قال الشيخ سعد الدين : أي في قوله (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ) على تقدير أن يجعل (إِذْ تَقُولُ) ظرفاً لـ (نَصَرَكُم) لا بدلاً ثانياً من (وَإِذْ غَدَوْتُمْ) ، لأن ذلك يوم أحد فيكون أجنبياً فيلزم الفصل به ، و أما تعلقها بقوله (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ) فيصح على التقديرين (٨) ، ولكن العامل (هو النفي) (٩) المنقوض بـ (إلا) أو النصر

(١) انظر هذا النقل في : فتوح الغيب ١ / ٤٨١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٨٢ .

(٣) هو أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الأصبهاني المعروف بالراغب ، عالم بالتفسير و الأدب له كتب كثيرة منها (المفردات في غريب القرآن) (الذريعة إلى مكارم الشريعة) (تفصيل النشأتين) وغيرها من الكتب توفي سنة ٥٠٢ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٣٢٩ وذكر أن اسمه المفضل ، و الأدنه وي ذكره في ثلاثة مواضع في ترجمة رقم ٢٠٨ ، ٣٨١ ، ٦٣١ ، الأعلام ٢ / ٢٥٥ .

(٤) الملك : ٨ .

(٥) مفردات الراغب ص ٣٨٧ .

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف في كتاب المغازي ، باب غزوة بدر ٧ / ٣٥٤ رقم ٣٦٦٦٨ ، و ابن

جرير في التفسير ٣ / ٤ / ١٠٩ رقم ٦١٦٥ .

(٧) في (أ) : به ، و التصويب من (ب) .

(٨) في (أ) : التقدير ، و التصويب من (ب) و من حاشية السعد .

(٩) ما بين القوسين إضافة من فتوح الغيب .

الواقع مبتدأ فيه تردد ، و الظاهر من كلامه هو الأول . اهـ (١)

قوله : (عطف على (أو يكتبهم)) .

قال الشيخ سعد الدين : وجه سببية النصر على تقدير تعلق اللام بقوله (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ظاهر ، وأما على تقدير تعلقها بقوله (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ) فلأن (٢) النصر الواقع ببدر كان من أظهر الآيات و أهر البنات فيصلح سبباً للتوبة على تقدير الإسلام ، أو ليعذبهم على تقدير البقاء على الكفر لجحودهم بالآيات ، و إن أريد التعذيب في الدنيا بالأسر فالأمر ظاهر ، فإن قيل : هو يصلح سبباً لتوبتهم و الكلام في التوبة عليهم ؟ قلنا : يصلح سبباً لإسلامهم الذي يصلح سبباً للتوبة عليهم ، فيكون سبباً بالواسطة . اهـ (٣)

قوله : (ويحتمل أن يكون معطوفاً على (الأمر) أو (شيء)) إلى آخره .

قال الطيبي : الفرق بين الوجهين أنه على الأول سلب ما يتبع التوبة والتعذيب منه صلوات الله عليه بالكلية من القبول و الرد والخلاص من العذاب والمنع من النجاة ، وعلى الثاني سلب نفس التوبة والتعذيب منه يعني : لا تقدر أن تجبرهم على التوبة و لا تمنعهم عنها و لا تقدر أن تعذبهم و لا أن تعفوا عنهم فإن الأمور كلها بيد الله . اهـ (٤)

قوله : (روي أن عتبة بن أبي وقاص شجه بأحد) .

الحديث أخرجه عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير عن قتادة (٥) ، وهو في الصحيح من حديث سهل بن سعد وليس فيه ذكر عتبة (٦) .

قوله : (و ذكر العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على وجه التمثيل) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني ليس القصد إلى تحديد عرض الجنة بذلك لامتناع كونها في السماء ، بل هو كناية عن غاية السعة والبسطة . ما هو غاية في ذلك في علم السامعين . اهـ (٧)

قوله : (وعن ابن عباس : كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها إلى بعض) .

(١) حاشية السعد ١ / ١٥٩ / ب .

(٢) في (ب) : فإن .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٥٩ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٤٨٢ .

(٥) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١ / ١٣١ ، وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٢ / ٤٥ ، وأخرجه ابن جرير

في التفسير ٣ / ٤ / ١١٧ رقم ٦١٩٦ ، ٦١٩٧ .

(٦) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير ، باب غزوة أحد ٣ / ١٤١٦ رقم ١٠١

(٧) حاشية السعد ١ / ١٦٠ / أ .

أخرجه ابن جرير (١) .

قوله : (من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاده ملأ الله قلبه أمناً و إيماناً) .

أخرجه عبدالرزاق و أحمد من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ (٢) .

قوله : (إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت) .

رواه الثعلبي في تفسيره عن مقاتل بلاغاً ، و الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بن مالك (٣) .

قال الشيخ سعد الدين : و الاستثناء منقطع و هو ظاهر ، أو متصل لما في القلة من معنى العدم ، كأنه قيل : إن هؤلاء في أمتي لا يوجدون إلا من عصم الله فإنه يوجد في أمتي . اهـ (٤)

قوله : (والمراد وصفه تعالى بسعة الرحمة) .

قال الطيبي : اعلم أن صاحب الكشاف سلك بهذا التركيب في هذا المقام مسلكاً عجيباً ، وخرج تخريجاً غريباً قلما تذهب إليه الأذهان إلا من ريض نفسه في علم البيان وتمرن في الأصول ، فنقول : إنه ساق كلامه أولاً في بيان ما يقتضي التركيب من الخواص بدلالة عبارته من جهة المولى ، ثم ثنى إلى بيان ما يقتضيه بدلالة إشارته من جهة العبد .
أما الأول فعلى وجوه :

أحدها : دلالة اسم الذات بحسب ما يقتضيه هذا المقام من معنى الغفران الواسع ، و إيراد التركيب على صيغة الإنشاء دون الإخبار بأن لم يقل (٥) : وما يغفر الذنوب إلا الله تقرير لذلك المعنى / و تأكيد ، كأنه قيل : هل تعرفون أحداً يقدر على غفر الذنوب كلها صغیرها و كبيرها سالفها و غابرها غير من وسعت رحمته كل شيء .

و في نقيضه قال صاحب المفتاح في قراءة (من فرعون) على الاستفهام : (وفرعون) هل تعرفون من هو في فرط عنفه ، و شدة شكيمته ، و تفرعنه ؟ ما ظنكم بعذاب يكون المعذب به مثله (٦) .

و يعضد ما قلناه قوله في آخر هذه السورة في قوله (لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ) : لإلى الرحيم

(١) أخرجه ابن جرير بلفظ مختلف عن ابن عباس قال : تقرن السموات السبع و الأرضون السبع كما تقرن

التياب بعضها إلى بعض ، فذاك عرض الجنة . انظر : تفسير ابن جرير ٣ / ٤ / ١٢١ رقم ٦٢١٠ .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١ / ١٣٢ ، و أحمد في المسند من حديث سهل بن معاذ الجهني عن أبيه

٣ / ٤٤٠ .

(٣) ذكره الثعلبي في تفسيره ٣ / ١٦٧ ، و أخرجه الديلمي في مسند الفردوس ٥ / ٣٦٤ رقم ٨١٧٠ .

(٤) انظر : حاشية السعد ١ / ١٦٠ / أ .

(٥) في (أ) : بأن يقل ، و التصويب من (ب) ، و من فتوح الغيب .

(٦) مفتاح العلوم للسكاكي ص ٢٨٤ .

الواسع الرحمة الميثيب العظيم الثواب تحشرون^(١).
 ثانيها : تقديمه عن مكانه و إزالته عن مقره لأنه^(٢) اعترض بين المبتدأ و الخبر ثم بَيَّنَّ المعطوف و المعطوف عليه ، أي : فاستغفروا و لم يصروا ، للدلالة على شدة الاهتمام به و التنبية على أنه كلما وجد الاستغفار لم يتخلف عنه الغفران .
 و ثالثها : الإتيان بالجمع المحلى بلام التعريف إعلماً بأن النائب إذا تقدم بالاستغفار يتلقى بغفران ذنوبه كلها فيصير كمن لا ذنب له .
 ورابعها : دلالة الحصر بالنفي والإثبات على أن لا مفرغ للمذنبين إلا كرمه و فضله ، و ذلك أن من وسعت رحمته كل شيء لا يشاركه أحد في نشرها كرمًا و فضلًا .
 و خامسها : إسناد^(٣) غفران الذنوب إلى نفسه سبحانه و إثباته لذاته المقدس بعد وجود الاستغفار و تنصل عبده يدل على وجوب ذلك قطعاً إما بحسب الوعد عندنا أو العدل عندهم^(٤) .

و أما النظر من جهة العبد ففيه وجوه أيضاً :
 أحدها : أن في إبداء سعة الرحمة واستعجال المغفرة بشارَةً عظيمةً و تطيباً للنفوس .
 وثانيها : أن العبد إذا نظر إلى هذه العناية الشديدة والاهتمام العظيم في شأن التوبة يتحرك نشاطه و يهتز عطفه فلا يتقاعد عنها .
 وثالثها : أن في ضمن معنى الاستغراق قلع اليأس والقنوط ، ولهذا علل سبحانه النهي عن الإقنات في قوله (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) بقوله^(٥) (إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا)^(٦) .
 و رابعها : أطلقت الذنوب وعممت بعد ذكر الفاحشة و ظلم النفس ، وترك مقتضى الظاهر ليدل به على عدم المبالاة في الغفران فإن الذنوب و إن جلت فغفوه أعظم .
 و خامسها : أن الاسم الجامع في تركيب قوله (وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) كما دل على سعة الغفران بحسب المقام يدل أيضاً على أنه تعالى وحده معه مصححات^(٧) المغفرة

(١) الكشاف ١ / ٤٧٤ .

(٢) في (أ) : لا أنه ، وفي فتوح الغيب : فإنه .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) يقصد هنا المعتزلة القائلين بوجوب بعض الأفعال على الله عقلاً كإدخال الموحدن الجنة و المشركين النار ، وهذا الوجوب عندهم بمقتضى العدل ، و هو مبني على مسألة التحسين و التبجيل ، و أما أهل السنة فإنهم لا يرون شيئاً واجباً على الله تعالى ، و أنه سبحانه أوجب على نفسه بعض الأمور تفضلاً منه و تكراً كمجازاة المحسنين و معاقبة المشركين و تحريم الظلم على نفسه . انظر : منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية ١ / ٤٥١ - ٤٥٢ ، الانتصار في الرد على القدرية الأشرار ليحيى بن أبي الخير العمراني ص ٤٥٧ و ما بعدها .

(٥) ساقطة من (أ) و (ب) .

(٦) الزمر : ٥٣ .

(٧) في (أ) : مصححا ، والتصويب من (ب) .

من كونه عزيزاً ليس أحد فوقه فيرد عليه حكمه ، و كونه حكيماً يغفر لمن تقتضي حكمته غفرانه . اهـ .^(١)

قوله : (و لم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين) .

قال الطيبي : (غير مستغفرين) حال من الضمير في (يقيموا) ، و الجملة تفسير لقوله (وَلَمْ يُصِرُّوا) اهـ .^(٢)

وقال الشيخ سعد الدين : هذا المجموع تفسير لقوله (وَلَمْ يُصِرُّوا) ، لأن عدم الإصرار هو أن لا يقيم على القبيح من غير استغفار بل يرجع عنه بالتوبة .
قال : ومنهم من توهم أن عدم الاستغفار قيد في عدم الإصرار و المعنى : أنهم لم يكونوا مصرين غير مستغفرين ، و بنى عليه كلاماً لا طائل تحته . اهـ .^(٣)
قوله : (ما أصر من استغفر) .

الحديث أخرجه أبو داود و الترمذي من حديث أبي بكر الصديق .^(٤)

قوله : (و هم يظنون) حال من (يصروا) ، أي : و لم يصروا على قبيح قطعهم عالمين به) .

قال الشيخ سعد الدين : إشارة إلى أن قوله (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) ليس قيداً للنفي لعدم الفائدة ، لأن ترك الإصرار موجب للأجر وجزاء سواء كان مع العلم بالقبيح أو مع الجهل ، بل مع الجهل أولى ، و إذا كان قيداً للفعل المنفي فله معنيان :
أحدهما : وهو الأكثر أن يكون النفي راجعاً إلى القيد فقط ، و يثبت أصل الفعل مثل : ما جئت راكباً ؛ بمعنى : جئت غير راكب ، و قد ذكر في قوله تعالى (لَمْ يَحْزُرُوا عَلَيْهَا صُماً وَعُمِيَاناً)^(٥) أنه نفي للصم و العمى و إثبات للخروج ، و أن النفي إذا ورد على ذات مقيدة بالحال يكون إثباتاً للذات و نفياً للحال ، و هذا أيضاً ليس بمراد إذ ليس المعنى على إثبات الإصرار و نفي العلم .

وثانيهما : أن يقصد نفي الفعل والقيد معاً ، بمعنى انتفاء كل من الأمرين مثل : ما جئتك راكباً ؛ بمعنى : لا مجيء ولا ركوب ، وهذا أيضاً ليس بمناسب إذ ليس المعنى على نفي العلم ، أو بمعنى انتفاء الفعل من غير اعتبار لنفي القيد وإثباته وهذا هو المناسب في الآية ، أي : و لم يصروا عالمين ، بمعنى أن عدم الإصرار متحقق ألبتة ، والحاصل أن القيد في

(١) فتوح الغيب ١ / ٤٨٤ و ما بعدها .

(٢) السابق

(٣) حاشية السعد ١ / ١٦٠ / ب .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الاستغفار ٢ / ١٧٧ رقم ١٥١٤ ، و أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات ، ٥ / ٥٢١ رقم ٣٥٥٩ ، وقال الترمذي : حديث غريب إنما نعرفه من حديث أبي نضيرة وليس إسناده بالقوي ، وذكره الألباني في ضعيف الجامع ٥ / ٨٢ رقم ٥٠٠٦ و قال : ضعيف .

(٥) الفرقان : ٧٣ .

الكلام المنفي قد يكون لتقييد النفي ، وقد لا يكون لنفي المقيد / بمعنى انتفاء كل من الفعل والقيد أو القيد فقط أو الفعل فقط . اهـ (١)

قوله : (ولا يلزم من إعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم أن لا يدخلها المصرون) . قصد بذلك الرد على الزمخشري فيما قرره في كشافه في هذا المحل .

قال صاحب الفرائد (٢) : دلت الآية على أن غير المصر تغفر ذنوبه و يدخل الجنة ، و أمّا المصر فالآية لا تدل على أن لا تغفر ذنوبه و لا يدخل الجنة ، و من عدم الدليل لا يلزم عدم المدلول . اهـ (٣)

وقال الطيبي : قوله (وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) خطاب لأكلي الربا من المؤمنين ردعاً لهم عن الإصرار إلى ما يؤديهم إلى دركات الهالكين من الكافرين ، و تحريضاً على التوبة و المسارعة إلى نيل الدرجات مع الفائزين و المتقين من التائبين ، فإدراج المصرين في هذا المقام بعيد المرمى لأنه إغراء و تشجيع على الذنب لا (زجر ولا) (٤) ترهيب ، فبين بالآيات معنى المتقين للترغيب و الترهيب و مزيد تصوير مقامات الأولياء و مراتبهم ليكون حثاً لهم على الانخراط في سلوكهم ، و لا بد من ذكر التائبين و استغفارهم و عدم الإصرار ليكون لطفاً لهؤلاء ، و جميع الفوائد التي ذكرت في قوله (وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) يدخل في المعنى ، فعلم من هذا أن دلالة مفهوم قوله (وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ) مهجور لأن مقام التحريض و الحث أخرج المصرين . اهـ (٥)

قوله : (و كفاك فارقاً بين القبيلين أنه فصل آيتهم ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : مآل كلام القاضي أن اختصاص ذكر الأجر لمقتضى المقام و إلا فلم خولف بين الجزاءين و المتقون أيضاً عاملون ؟

قال : ثم في قوله (وَنَعَمْ أَجْرُ الْعَمَلِينَ) وجوه من المحسنات :

أحدها : أمّا (٦) كالتذييل للكلام السابق فيفيد مزيد تأكيد للاستلذاذ (٧) بذكر الوعد .

(١) حاشية السعد ١ / ١٦٠ / ب .

(٢) هو فصيح الدين محمد بن عمر المابرناباذي ، و كتابه الفرائد مخطوط في طبقوسراي بتركيا تحت رقم ٨٢ / ١٠ . انظر : تحقيق سورة البقرة من فتوح الغيب للطيبي لصالح بن عبدالرحمن الفايز (رسالة جامعية) بالجامعة الإسلامية ١ / ٩٨ .

(٣) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٤٨٦ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٤٨٦ .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) في (أ) : للإسناد ، و التصويب من (ب) و من فتوح الغيب .

و ثانيها : في إقامة الأجر موضع ضمير الخبر ، لأن الأصل : و نعم أجر العاملين جزاؤهم هو إيجاب إنجاز هذا الوعد ، و تصوير صورة العمل في العمالة تنشيطاً للعامل^(١) .
وثالثها : في تعميم (**الْعَمَلِينَ**) و إقامته مقام المضمرة الدلالة على حصول المطلوب للمذكورين بطريق برهاني . اهـ^(٢)

قوله : (**أَيُّ أَنَّهُ مَعَ كَوْنِهِ بَيِّنًا لِلْمُكَذِّبِينَ**) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن المراد بالناس المكذبون المخاطبون بقوله (**قَدْ حَلَّتْ مِن قَبْلِكُمْ**) ، أو الذين سبق ذكرهم من المتقين و التائبين و المصيرين ، و الأولى أن يراد به الجنس ؛ أي : بيان لجميع الناس لكن المنتفع به المتقون لأنهم يهتدون و ينتجعون بوعظه . اهـ^(٣)
قوله : (**أَوْ إِلَى مَا لَخَصَ**)^(٤) من أمر المتقين و التائبين ، و قوله (**قَدْ خَلَّتْ**) اعتراض للبعث و التوبة^(٥) .

قال الطيبي : الذي ذهبنا إليه أن تلك الآيات واردة على سبيل الترغيب و التهيب لأكلي الربا ، و المخاطبون بقوله (**قَدْ حَلَّتْ مِن قَبْلِكُمْ**) هم الذين سبق خطابهم بقوله (**يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا**) ، و ذلك أنه تعالى بعدما حذرهم من النار المعدة للكافرين و أمرهم بالمسارعة إلى نيل درجات الفائزين بين لهم سوء عاقبة من كذب الأنبياء في ترغيبهم و ترهيبهم ؛ أي : إنذارهم و بشارتهم لأنهم ما بعثوا إلا لهما ، فعلى هذا قوله تعالى (**هَذَا بَيِّنٌ لِّلنَّاسِ**) إشارة إلى ما يخص المخاطبين من التهيب و الترغيب و الحث ، و قوله (**قَدْ حَلَّتْ**) إلى قوله (**وَلَا تَهْنُؤُوا**) كالتخلص من قصة آكلي الربا التي استطرقت لذكر المحاربة إلى ما جرى له الكلام من مجاهدة الكفار ، وهذا أولى من جعلها معترضة لأنها توجب أن تجعل الآيات كلها موافقة لها ، لأن المعترضة مؤكدة للمعترض بأن يقال : إن تلك الآيات دلت على التهيب و الترغيب (وهذه الآية دلت على التهيب)^(٦) ، ومعنى التهيب راجع إلى الترغيب بحسب التضاد ، و كما أن بعض الآيات الواردة في الرحمن^(٧) للوعيد تعد من الآلاء بحسب الزجر عن المعاصي و ذلك تعسف . اهـ^(٨)

(١) في (أ) : للعمل ، والتصويب من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٨٦ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٤٨٧ .

(٤) في (أ) ، (ب) : لحظ ، والتصويب من البيضاوي ١ / ١٨١ ، و الكشاف ١ / ٤٦٥ .

(٥) في تفسير البيضاوي ١ / ١٨١ : معترضة للحث على الإيمان و التوبة .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) ، وهي من فتوح الغيب .

(٧) أي في سورة الرحمن .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٤٨٧ .

قوله : (و لا تهنوا و لا تحزنوا) تسلية لهم عما أصابهم يوم أحد .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أنه متعلق بما سبق من قصة أحد من جهة المعنى ، وأما بحسب اللفظ فالظاهر أنه عطف على (فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا) وتوسيط حديث الربا وما بعده قيل : استطراد ، وقيل : إشارة إلى أن هذا نوع آخر من عداوة الدين و محاربة المسلمين . اهـ (١)

قال الطيبي : هذا يؤذن أن قوله تعالى (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ...) إلى آخر الآيات مستطرد بين القصة / و سلوك طريقة النظم فيها صعب ، ولهذا قال الإمام (٢) : من الناس من قال : إنه تعالى لما شرح عظيم نعمته على المؤمنين فيما يتعلق بإرشادهم إلى الأصحح لهم في أمر الدين وفي أمر الجهاد ، واتبع ذلك بما يدخل في الأمر والنهي والترغيب والتحذير وقال (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا) فعلى هذا تكون الآية ابتداء كلام لا تعلق لها بما قبلها .

وقال القفال (٣) : يحتمل أن يكون متصلاً بما تقدم من جهة أن المشركين إنما أنفقوا على تلك العساكر أموالاً جمعوها بسبب الربا ، فلعل (٤) ذلك يصير داعياً للمسلمين إلى الإقدام على الربا حتى يجمعوا المال و ينفقوه على العساكر فيتمكنوا من الانتقام منهم ، فلا جرم نهامهم الله عن ذلك (٥) .

قال (٦) : والذي نقوله والعلم عند الله أنه تعالى لما عاتب رسول الله ﷺ بقوله (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ) أتبعه قوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً) . بمعنى أنك ما بعثت أن تتصرف في الأمور الإلهية ولكنك مبعوث للإنذار والبشارة ، وهؤلاء الكفار أمرهم في التوبة أو التعذيب إلى مالهم ، وما كان عليك سوى الإنذار فقد أنذرتهم و بذلت وسعك فيه ففوض أمورهم إلى الله تعالى إن

(١) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ٤ .

(٢) المقصود به الفخر الرازي صاحب التفسير .

(٣) هو القفال الكبير محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي وهو الذي يتكرر ذكره في التفسير والحديث والأصول بخلاف القفال الصغير فإنه يتكرر في الفقه خاصة كما ذكر ذلك النووي في تهذيبه ، وهو أحد أعلام المذهب الشافعي صنف (التفسير الكبير) و (دلائل النبوة) و (محاسن الشريعة) وغيرها من الكتب ، قال الداودي : نقل عنه الإمام الرازي في تفسيره كثيراً مما يوافق مذهب المعتزلة ، توفي سنة ٣٦٥ هـ . انظر : تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٢ / ٢٨٢ ، طبقات الشافعية الكبرى ٣ / ٢٠٠ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ١٩٨ رقم ٥٣٦ .

(٤) في (أ) : فعلى ، والتصويب من (ب) ، و من التفسير الكبير للرازي .

(٥) مفاتيح الغيب للفخر الرازي ٤ / ٤٥٠ ، ويلاحظ اختلاف اللفظ .

(٦) أي الطيبي .

شاء تاب عليهم و إن شاء عذبهم ، وثن ^(١) بالإنذار إلى أصحابك في أمر عظيم ارتكبوه و هو محاربتهم مع الله في أمر الربا ^(٢) ، قال الله تعالى (فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) ^(٣) فأرهبهم بالنار ليحترزوا عن الربا ، و رغبهم في الجنة وأمرهم بالاعتبار والنظر في عاقبة المكذبين وبين لهم البيان الشافي ثم مع ذلك كله لا يكن منك و لا من أصحابك ضعف ولا وهن في الجهاد ، و لا يورثكم ما أصابكم حزناً في هذه الوقعة لأن حالكم أعلى من حال الكفرة لأن قتالكم ^(٤) لله و لإعلاء كلمة الله و قتالهم للشيطان و لإعلاء كلمة الكفر . اهـ ^(٥)

قوله : (إن كنتم مؤمنين) .

متعلق بالنهاي .

قال الطيبي : أي تميم له كالتعليل لأن الخطاب مع رسول الله ﷺ والمؤمنين من الصحابة الكرام تسلية لما أصابهم يوم أحد فلا جائز أن يجري الشرط على حقيقته .

قال الزمخشري في قوله تعالى (لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ ... إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا ...) : (إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ) متعلق بـ ((لَا تَتَّخِذُوا) أي : لا تتولوا أعدائي إن كنتم أوليائي . ^(٦)

أي : لأجل أنكم أوليائي إذ المجاهد من الصحابة رضوان الله عليهم لا يكون إلا ولياً . اهـ ^(٧)

(١) في فتوح الغيب : و اثن .

(٢) هذا الافتراض لا يليق بمقام الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، و لا أدري من أين للطبيي أو غيره أن يذهب إلى أن الصحابة كانوا يتعاطون الربا وهم يعلمون شناعته ، و كيف يليق أن يصفهم بمحاربة الله ورسوله بارتكابهم الربا ، والذي يظهر والعلم عند الله أن الطبيي أراد أن يثبت المناسبة بين آية الربا هذه وما قبلها و ما بعدها جرياً على عادة كثير من المفسرين في تكلف ذكر المناسبات لكل آيات القرآن مما حملهم على الإتيان بوجه ضعيفة وروابط ركيكة يسان عنها حسن الحديث فضلاً عن أحسنه بله اتهام الصحابة رضوان الله عليهم بكبائر الذنوب وموبقات الآثام كما فعل الطبيي هنا ، والنقاش في صحة كلام الطبيي قد يطول و لكن يكفي أن أشير إلى أن آيات الربا هي آخر الآيات نزولاً في القرآن كما هو معلوم فلم يكونوا قبل نزولها على علم بأن الربا حرب مع الله ورسوله و غزوة أحد حدثت في السنة الثالثة من الهجرة فكيف يصح أن يحذرهم من محاربة الله بأكل الربا قبل نزول الآيات ، نقول هذا تزلاً و إلا فالمسألة مرفوضة من حيث الأصل ، و الصواب أن هذا الكلام مستأنف لإعلاقه له بما قبله و الله أعلم .

(٣) البقرة : ٢٧٩ .

(٤) في (أ) : قتالهم ، والتصويب من (ب) .

(٥) انظر فتوح الغيب ١ / ٤٨٧ .

(٦) الكشاف : ٤ / ٨٩ . و الآية في سورة الممتحنة : ١ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٤٨٨ .

قوله : (فيوم علينا ويوم لنا ويوم نساء ويوم نسر) .

قال الشيخ سعد الدين: الأحسن أن يقدر : فيوماً يكون الأمر علينا ، أي : بالإضرار ، و يوماً لنا ، أي : بالنفع ، فيكون يوماً ظرف ملائماً لقوله (و يوماً نساء) من سيء فلان : أي أصيب بحزن ، من ساءه : أحزنه ، (ويوماً نسر) من سره : جعله مسروراً . اهـ (١)

و ذكر الزمخشري في شرح أبيات سيبويه أن هذا البيت للنمر بن تولب (٢)، و قبله :

أرى الناس قد أحدثوا شيمة و في كل حادثة يؤتمر
يهنون من حقروا سيبه و إن كان فيهم يفي أو يبر
و يعجبهم من رأوا عنده سواماً و إن كان فيه الغمر
ألا يالذا الناس لو تعلمون للخير خير وللشر شر
فيوم علينا و يوم لنا و يوم نساء و يوم نسر (٣)

قوله : (والمداولة كالمعاورة) .

في النهاية : يقال : تعاور القوم فلاناً إذا تعاونوا عليه بالضرب واحداً بعد واحد (٤) .

قوله : (و الأيام تحتل الوصف و الخبرية) .

زاد أبوحيان : والبدل والبيان . (٥)

قوله : (ليكون كيت وكيت) .

قال أبوحيان : لم يبين المحذوف بل كنى عنه بكيت و كيت ، و لا يكتنى عن الشيء المحذوف حتى يعرف .

قال : و في هذا الوجه حذف العلة وعاملها و إبهام فاعلها ، فالوجه الآخر أظهر إذ ليس فيه غير حذف العامل . اهـ (٦)

و قال الطيبي في تفسير كيت و كيت : أي (سلطناهم عليكم) (٧) لرفع درجاتهم ، و لأن الأيام دول ، و لاستدراجهم ، وليتميز الثابتون من (المتزلزلين) . اهـ (٨)

(١) حاشية السعد ١ / ١٦١ / أ .

(٢) هو النمر بن تولب بن زهير العكلي شاعر مخضرم عاش طويلاً في الجاهلية ، وفد على رسول الله ﷺ فكتب عنه كتاباً لقومه ، ذكره عمر يوماً فترحم عليه فكأنه مات في خلافة أبي بكر أو بعده بقليل . انظر : الإصابة ٦ / ٢٥٣ رقم ٨٨٠٣ ، الأعلام ٨ / ٤٨ .

(٣) ديوان النمر بن تولب ص ٣٤٦ - ٣٤٧ مع تعديل الفروق .

(٤) النهاية ٣ / ٣٢٠ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٦٣ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٦٣ .

(٧) ما بين القوسين إضافة من فتوح الغيب .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٤٨٩ .

قوله : (تقديره : و ليتميز التائبون) •

ب / ١٦٤

قال الشيخ سعد / الدين : بيان لحاصل المعنى لا إشارة إلى أن العلم مجاز عن التمييز بطريق إطلاق (اسم) ^(١) السبب على المسبب . اهـ ^(٢)

قوله : (و القصد في أمثاله ونقائضه ليس إلى إثبات علمه تعالى و نفيه بل إلى إثبات المعلوم و نفيه) •

قال الطيبي : أي الواجب أن يحمل على التمثيل ، فإنه إن لم يحمل عليه يلزم ذلك المحذور ، و ذلك باطل لأن الله تعالى لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها •
و قال صاحب الانتصاف : التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم خاص بعلم الله تعالى إذ يلزم من عدم تعلقه بوجود شيء إعدام ذلك الشيء و لا كذلك علم المخلوقين ، فلا يعبر عنه بذلك لعدم الملزوم ^(٣) .

و قيل معناه : ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء •
قال الزجاج ^(٤) : المعنى : ليقع ما علمنه غيباً مشاهداً للناس و يقع منكم ، و إنما تقع المجازة على ما علمه الله من الخلق وقوعاً لا على ما لم يقع ^(٥) .

و قال أيضاً في قوله (وَلَيَبْتَلِيَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ) : أي يختبره بأعمالكم لأنه قد علمه غيباً فيعلمه شهادة ، لأن المجازة تقع على ما علم مشاهداً ، أعني على ما وقع من عامليه لا على ما هو معلوم منهم ^(٦) . اهـ ^(٧)

قوله : (ويكرم ناساً منكم بالشهادة) •

قال الطيبي : كنى بالاتخاذ عن الإكرام لأن من يتخذ (شيئاً يتخذه) ^(٨) لينتفع به أو يتزين به كقوله (وَأَصْطَبَعْتُكَ لِنَفْسِي) ^(٩) لأن الشهيد مقرب حاضر في حظيرة

(١) إضافة من حاشية السعد •

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ب •

(٣) الانتصاف بحاشية الكشاف ١ / ٤٤٦ ، وعبارته تختلف كثيراً عنها هنا •

(٤) ابراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج بالفتح و التشديد نسبة إلى خرط الزجاج من أهل الفضل والدين حسن الاعتقاد لرم المرء وأخذ عنه و ثعلب وغيرهم من تصانيفه (معاني القرآن) (الاشتقاق) (شرح أبيات سيويه) توفي سنة ٣١١ هـ • انظر : العبر للذهبي ١ / ٤٦١ ، لب اللباب للسيوطي ١ / ٣٤٧ ، طبقات المفسرين للداودي ١ / ٩ •

(٥) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ١ / ٤٧١ •

(٦) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٨٠ •

(٧) فتوح الغيب ١ / ٤٨٨ •

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) •

(٩) طه : ٤١ •

قوله : (بل أحسبتم ^(٢) و معناه الإنكار) .

قال الشيخ سعد الدين : و حقيقته النهي عن الحساب . اهـ (٣)

قوله : (والفرق بين (لما) و (لم) أن فيه توقع الفعل فيما يستقبل) .

قال أبو حيان : هذا الذي قاله في (لما) أنها تدل على توقع الفعل المنفي بها فيما يستقبل لا أعلم أحداً من النحويين ذكره ، بل ذكروا أنك إذا قلت : لما يخرج زيد ، دل ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلاً نفيه إلى وقت الإخبار ، أما إنها تدل على توقعه في المستقبل فلا ، ولكني وجدت في كلام الفراء ^(٤) شيئاً يقارب هذا قال : (لما) لتعريض الوجود بخلاف (لم) . اهـ (٥)

قال الحلبي : قد فرق النحاة بينهما من جهة أن المنفي بـ (لم) ^(٦) هو فعل غير مقرون بـ (قد) ، و (لما) نفي له مقروناً بها ، وقد تدل على التوقع ، فيكون كلام الزمخشري صحيحاً من هذه الجهة .

قال : ويدل على ما قلته من كون (لم) لنفي فعل ، و (لما) لنفي قد فعل ، نص النحاة (على ذلك) ^(٧) سيبويه فمن دونه . اهـ (٨)

وقال الزجاج : إذا قيل : قد فعل فلان ، فجوابه : لما يفعل ، أو فعل ، فجوابه : لم يفعل ، أو لقد فعل ، فجوابه : ما فعل ، أو هو يفعل (يريد ما يستقبل) ، فجوابه : لا يفعل ، أو سيفعل ، فجوابه : لن يفعل . اهـ (٩)

قوله : (وقرىء بفتح الميم على أن أصله يعلمن فحذفت النون) .

خرجه غيره على أنه من التحريك بالفتح عند التقاء الساكنين إتباعاً للام و إبقاء لتفخيم

(١) فتوح الغيب ١ / ٤٨٩ .

(٢) في (أ) ، (ب) : حسبتم ، والتصويب من المطبوع ، و لأنّ (أم) المنقطعة لا يفارقها الإضراب و إذا تضمنت إنكاراً قدرت بـ (بل) و الهمزة . معني اللبيب ١ / ٤٤ ، إملأ ما من به الرحمن ١ / ١٥٠ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ب .

(٤) يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الديلمي ، أبو زكريا ، لقب بالفراء لأنه كان يفري الكلام ، قوي الحفظ وكان يلقب بأمر المؤمنين في النحو ، من تصانيفه (معاني القرآن) (غريب الحديث) (اللغات) وغيرها توفي سنة ٢٠٧هـ . انظر : تذكرة الحفاظ للذهبي ١ / ٣٧٢ ، تهذيب التهذيب ١١ / ١٨٦ ، طبقات المفسرين

للداودي ٢ / ٣٦٧ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٦٦ .

(٦) في (أ) : بل ، والتصويب من (ب) ، ومن الدر المصون ٣ / ٤٠٩ .

(٧) ساقطة من (أ) ، وفي (ب) : عليه ، والتصويب من الدر المصون .

(٨) الدر المصون ٣ / ٤٠٩ - ٤١٠ .

(٩) معاني القرآن و إعرابه للزجاج ١ / ٤٧٢ - ٤٧٣ .

اسم الله (١).

قال الشيخ سعد الدين: ولم يرتكب هذا الوجه البعيد في (وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) لإمكان الوجه الصحيح الشائع. اهـ (٢)

قوله: (نصب بإضمار (إن) على الواو للجمع) .

قال أبو البقاء: والتقدير: أظننتم أن تدخلوا الجنة قبل أن يعلم الله المجاهدين وأن يعلم الصابرين. اهـ (٣)

وقال الشيخ سعد الدين: قيل المعنى: لم يكن العلم بالمجاهدين والعلم بالصابرين، أي: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة مع الجمع بين عدم متعلقي العلمين أعني الجهاد والصبر، والأصوب مع عدم الجمع بين الأمرين لأن مرجع واو الصرف إلى عطف مصدر بعده على مصدر الفعل السابق، فكما أن معنى لا تأكل السمك و تشرب اللبن: لا يكن منك أكل السمك و شرب اللبن، أي الجمع بينهما، فكذا هنا المعنى الواقع حالاً هو مضمون قولك: لم يكن منك العلم بالجهاد و العلم بالصبر، أي: لم يتحقق الأمران جميعاً. اهـ (٤)

قوله: (وقرىء بالرفع على أن الواو للحال) .

قال أبو حيان: لا يصح هذا، لأن واو الحال لا تدخل على المضارع، وقد خرج الناس على الاستئناف. اهـ (٥)

وقال الشيخ سعد الدين: هو بتقدير المبتدأ، أي: أحسبتم أن تدخلوا الجنة ولم يسبق منكم مجاهدة مقيدة بالصبر، والظاهر أن المراد الصبر عليها، (وَلَمَّا يَعْلَمِ حَالِ مَنْ) (قَدْ خَلَّتْ) ، (وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) حال من (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا) على التداخل. اهـ (٦)

قوله: (أي فقد رأيتموه معانين له) .

قال الزجاج: المعنى: فقد رأيتموه و أنتم بصراء، كما تقول: قد رأيت كذا وليس في عيني علة، أي: قد رأيت رؤيته رؤية حقيقة، ففيه توكيد. اهـ (٧)

قوله: (وقيل الفاء للسببية) . إلى آخره .

قال الطيبي: أي قوله (أَفَلَا يَنْ مَاتَ) مسبب عن جملة قوله (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ) ،

(١) المحرر الوجيز لابن عطية ١ / ٥١٥ ، الدر المصون ٣ / ٤١٠ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ب .

(٣) الإملاء ١ / ١٥١ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ب .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٦٦ .

(٦) حاشية السعد ١ / ١٦١ / ب .

(٧) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٧٣ .

وقوله (**قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ**) صفة (**رَسُولٌ**) ، فدخلت همزة الإنكار بين المسبب والسبب لإعطاء مزيد الإنكار الذي يتضمنه قوله / (**وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ**) ، وذلك أن التركيب من باب القصر القلي^(١) ، لأنه جعل المخاطبين^(٢) بسبب ما صدر عنهم من النكوص على أعقابهم عند الإرجاف بقتل النبي ﷺ كأنهم اعتقدوا أن محمداً صلوات الله عليه ليس حكمه حكم سائر الرسل المتقدمة في وجوب اتباع دينهم بعد موته بل حكمه على خلاف حكمهم ، فأنكر الله ذلك عليهم ، وبين أن حكم النبي ﷺ حكم من سبق من الأنبياء صلوات الله عليهم في أنهم ماتوا وبقي أتباعهم متمسكين بدينهم ثابتين عليه ، ثم عقب الإنكار بقوله (**أَفَلَيْنَ مَاتَ**) وأدخل الهمزة لمزيد ذلك الإنكار ، يعني : إذا علم أن أمره أمر الأنبياء السابقين فلم عكستم الأمر ؟ فإن لم يجعل ذلك العلم سبباً للثبات فلا أقل من أن لا يجعل سبباً للانقلاب .

قال : وأما كلام صاحب المفتاح^(٣) أن التركيب من باب القصر الإفرادي^(٤) — أي : محمد^(٥) مقصور على الرسالة ، لا يتجاوزها إلى البعد عن الهلاك ، يعني أنهم أثبتوا له صفة الرسالة و الخلد استعظماً لهلاكه فقصر على صفة الرسالة — فحديث خارج عن مقتضى المقام ، وبعزل عن موجب النظم ، ويؤيده قوله تعالى (**مِنْ نَبِيِّ قَاتَل مَعَهُ رِثْيُونٌ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ**) ، كما أنه^(٦) تعريض بما أصابهم من الوهن ، والانكسار عند الإرجاف بقتل النبي ﷺ ١٠هـ^(٧)

وكذا قال الشيخ سعد الدين : في كلام صاحب المفتاح بعد من جهة عدم اعتباره الوصف أعني (**قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ**) ، حتى كأنه لم يجعله وصفاً بل ابتداء كلام

(١) القصر القلي : هو من أقسام القصر الإضافي الذي هو اختصاص المقصور عليه بحسب الإضافة و النسبة إلى شيء آخر معين لا لجميع ما عده ، فإن أريد عكس وقلب اعتقاد المتكلم سمي قصر قلب كأن تقول : ما سافر إلا علي ، رداً على من اعتقد أن المسافر خليل لا علي . انظر : الإيضاح للقرظيني ص ١٢٣ ، جواهر البلاغة للهاشمي ص ١٨٦ ، تعريفات الجرجاني ص ١٧٦ .

(٢) في (أ) ، (ب) : المخاطبون ، وهو خطأ .

(٣) هو السكاكي يوسف بن أبي بكر بن محمد الخوارزمي صاحب (مفتاح العلوم) في علم البلاغة ، توفي سنة ٦٢٦ هـ . انظر : الأعلام ٨ / ٢٢٢ .

(٤) القصر الإفرادي : هو من أقسام القصر الإضافي الذي سبق تعريفه ، ويكون إذا اعتقد المخاطب الشركة نحو : (إنما الله إله واحد) رداً على من اعتقد أن الله ثالث ثلاثة . انظر : الإيضاح للقرظيني ص ١٢٣ ، جواهر البلاغة للهاشمي ص ١٨٦ .

(٥) في (أ) : محمود .

(٦) في فتوح الغيب : على ما قال إنه .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٤٩٠ ، و انظر : مفتاح العلوم للسكاكي ص ٤٠١ .

ليبان أنه ليس متبرئاً من الهلاك كسائر الرسل إذ على اعتبار الوصف لا يكون القصر إلا قصر قلب .

قال : ومن زعم أنه يلزم من حمله على قصر القلب أن يكون ^(١) المخاطبون منكرين للرسالة فقد أخطأ خطأً بيناً وذهل عن الوصف . اهـ ^(٢)

قوله : (روي أنه لما رمى عبدالله بن قمينة الحارثي رسول الله ﷺ ٠٠٠)

الحديث بطوله أخرجه ابن جرير عن السدي هكذا ^(٣) ، ووردت أبعاضه موصولة من طرق . قال الطيبي : و قوله هنا عبد الله بن قمينة مخالف لما سبق عند قوله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ

الْأَمْرِ شَيْءٌ) أنه عتبة بن أبي وقاص . قال : والذي هنا أصح . اهـ ^(٤)

قوله : (بل يضر نفسه) .

قال الشيخ سعد الدين : مستفاد من تقييد الفعل بالمفعول ورجوع القيد إلى النفي فيكون المعنى أنه صدر عنه ضرر لكن لا بالنسبة إلى الله تعالى ، ومعلوم أنه ليس غير نفسه . اهـ ^(٥)

قوله : (وسيجزى الله الشاكرين) على نعمة الإسلام بالثبات عليه كأنس و أضرابه) .

قال الطيبي : وضع (الشاكرين) موضع الثابتين على الإسلام تسمية للشيء باسم مسيبه ، إذ أصل الكلام : ومن ينقلب على عقبيه يكن كافراً لنعمة الله التي أنعم عليه بالإسلام فيضر نفسه حيث كفر نعمة الله ، والله يجزيه ما يستحقه ، ومن ثبت عليه يكن شاكراً لتلك النعمة ، والله يجزيه الجزاء الأوفى ، و لم يذكر ما يجزي به ليدل على التعميم و التفخيم ، ففي الكلام تعريض و إليه أشار بقوله : (الشاكرين الذين لم ينقلبوا) ^(٦) كأنس و أضرابه . اهـ ^(٧)

قوله : (إلا بمشينة) .

قال الطيبي : استعير للمشيئة الأذن على التمثيل بأن شبه حال من يحاول ما يتوصل به إلى موته — من طلب تسهيله و لا يجد إلى ذلك سبيلاً إلا بتيسير الله تعالى — بحال من يتوخى الوصول إلى قرب من هو محتجب عنه و لا يحصل مطلوبه إلا بإذن منه و تسهيل الحجاب له ، وهذه الآية موقعها موقع التذليل للكلام السابق ، و أخرجت مخرج التمثيل ، فنسبتها إلى المؤمنين التحريص و التشجيع على القتال و الجهاد ومن ثم قيل :

(١) ساقط من (ب) .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦٢ / أ .

(٣) أخرجه ابن جرير بطوله في تفسيره ٣ / ٤ / ١٤٨ رقم ٦٣٠٩ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٤٩٠ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٦٢ / ب .

(٦) ما بين القوسين إضافة من فتوح الغيب .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٤٩١ .

إذا كانت الأبدان للموت أنشب فقتل امريء بالسيف لله أجمل ، وإلى الرسول ﷺ الوعد بالحفظ و تأخير الأجل ، وإليهما الإشارة بقوله (وفيه تحريض ٠٠٠) إلى آخره . اهـ^(١)

قوله : (ويؤيد الأول أنه قريء بالتشديد) .

(سبق إلى ذلك ابن جني^(٢) فقال : إنَّ (قُتِلَ) بالتشديد^(٣))^(٤) يتعين أن يسند الفعل فيها إلى الظاهر يعني (ريبين) لأن الواحد لا تكثير فيه . اهـ^(٥)

وقال أبو البقاء : لا يمتنع أن يكون / فيه ضمير النبي لأنه في معنى الجماعة . اهـ^(٦)

أي أن المراد بالنبي الجنس فالتكثير بالنسبة لكثرة الأشخاص .

وهذا الذي قاله أبو البقاء استشعره ابن جني وأجاب عنه فقال : فإن قيل : يسند إلى

(نبي) مراعاة لمعنى (كم) ؟

فالجواب : أن اللفظ قد فشا على جهة الإفراد في قوله (مِّن نَّبِيٍّ) و دل الضمير المفرد في

(مَعَهُ) على أن المراد إنما هو التمثيل بواحد فخرج الكلام عن معنى (كم)^(٧) . اهـ^(٨)

قال أبو حيان : وليس بظاهر ، لأن (كأين) مثل (كم) يجوز فيها مراعاة اللفظ تارة و

المعنى أخرى . اهـ^(٩)

قوله : (والألف من إشباع الفتحة) .

قال أبو حيان : هذا الإشباع لا يكون إلا في الشعر ، وهذه الكلمة في جميع تصاريفها

بنيت على هذا الحذف ، تقول : استكان يستكين فهو مستكين و مستكان له ،

والإشباع لا يكون على هذا الحد .

قال : فالظاهر أنه (استفعال) من الكون فيكون أصل ألفه واواً ، أو من قول العرب : بات

(١) فتوح الغيب ١ / ٤٩١ .

(٢) هو عثمان بن جني الموصلي أبو الفتح من أئمة الأدب و النحو له تصانيف كثيرة منها (شرح ديوان المتنبى)

(المبهج) (المحتسب) (الخصائص) وغيرها ، توفي سنة ٣٩٢ هـ . انظر : الأعلام ٤ / ٢٠٤ .

(٣) في (أ) : بالسيف ، وهو خطأ والتصويب من الدر المصون ٣ / ٤٢٩ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٥) المحتسب ١ / ١٧٣ ، مع التصرف .

(٦) الإملاء : ١ / ١٥٣ .

(٧) في البحر المحيط ٣ / ٧٣ : كأين .

(٨) المحتسب ١ / ١٧٣ ، الدر المصون ٣ / ٤٢٩ . وقد نقل السيوطي عبارة السمين ولم يشر إلى ذلك .

(٩) البحر المحيط ٣ / ٧٣ .

فلان بكينة سوء ؛ أي بحالة سوء ، أو من : كانه يكنينه إذا أخضعه ، قاله الأزهرى ^(١) و أبو علي ^(٢) ، فعلى قولهما أصل الألف ياء . اهـ ^(٣)

قوله : (أي : وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم ربانيين إلا هذا القول وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن هذا المعنى كالتميم والمبالغة في صلابتهم في الدين وعدم تطرق الوهن والضعف إليهم ، وذلك من إفادة الحصر وإيقاع (أن) مع ذلك الفعل اسماً لـ (كان) . اهـ ^(٤)

قوله : (وإنما جعل (قولهم) خبراً لأن (أن قالوا) أعرف) .

وقال الزمخشري : لأنه لا سبيل عليه في التنكير بخلاف قول المؤمنين ^(٥) .
قال صاحب المطالع : ومعناه أن قول المؤمنين إن اختزل ^(٦) عن الإضافة يبقى منكراً بخلاف (أن قالوا) .

وقال أبو البقاء : اسم كان ما بعد (إلا) ، وهو أقوى من أن يجعل خبراً و الأول اسماً لوجهين : أحدهما : أن (أن قالوا) يشبه المضمرة في أنه لا يوصف وهو أعرف .
والثاني : أن ما بعد (إلا) مثبت ، والمعنى : كان قولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا دأبهم في الدعاء . اهـ ^(٧)

وقال الطيبي : كأن المعنى : ما صح و لا استقام ^(٨) من الربانيين في ذلك المقام إلا هذا القول ، وكأن غير ذلك القول مناف لحالهم ، وهذه الخاصية يفيدها إيقاع (أن) مع الفعل اسماً لـ (كان) .

وتحقيقه ما ذكره صاحب الانتصاف قال : فائدة دخول (كان) المبالغة في نفي الفعل

(١) محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي ، أبو منصور أحد أئمة اللغة و الأدب ، نسبته إلى جده الأزهر ، مولده ووفاته في هراة بخراسان ، من تصانيفه (تهذيب اللغة) (تفسير القرآن) (غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء) وغيرها ، توفي سنة ٣٧٠ هـ . انظر : طبقات الشافعية للسبكي ٣ / ٦٣ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٦٥ ، الأعلام ٥ / ٣١١ .

(٢) المقصود به أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار أحد الأئمة في علم العربية ، له تصانيف كثيرة منها (التذكرة) في علوم العربية (الحججة) في علل القراءات (جواهر النحو) وغيرها ، توفي سنة ٣٧٧ هـ . انظر : الأعلام ٢ / ١٧٩ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٧٥ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٤٩٢ .

(٥) لم أجده في الكشف ، وهو وما بعده منقول عن فتوح الغيب .

(٦) في (أ) : أبحرك .

(٧) الإملاء ١ / ١٥٣ .

(٨) في (أ) : والاستفهام .

الداخلة عليه بتعديد جهة فعله عموماً باعتبار الكون وخصوصاً باعتبار خصوصية المقام فهو نفي مرتين ^(١) .

قال الطيبي : فعلى هذا لو جعلت رب الجملة (أن قالوا) واعتمدت عليه وجعلت (قَوْلُهُمْ) كالفضلة حصل لك ما قصدته ، فلو عكست ركبت المتعسف ، ألا ترى إلى أبي البقاء كيف جعل الخبر نسياً منسياً في الوجه الثاني واعتمد ما بعد (إلا) . اهـ ^(٢) قوله (ولا يرى الضب بها ينجر) .

صدره : لا تفرغ الأرنب أهوالها ^(٣)

يصف مفازة بأنه لا وحش بها ، و البيت من نفي الشيء بإيجابه ، أي : لا ينجر الضب ؛ أي : لا يدخل جحراً فيرى بها ، ومقصود المصنف أن الآية كذلك ؛ أي : لا سلطان ولا نزول معاً .

قوله : (بشرط التقوى والصبر) .

قال الطيبي : يعني أن المراد بقوله (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ) هو الوعد بالنصر المقيد بالصبر والتقوى في قوله (بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا ...) الآية ، فلما لم يوجد الشرط وهو الصبر فقد المشروط وهو النصر ، فالآية على هذا متصلة بتلك الآية . اهـ ^(٤)

قوله : (وجواب (إذ) محذوف وهو امتحنكم) .

قال أبو حيان : يظهر لي تقدير غيره وهو : انقسمتم قسمين ، ويدل عليه ما بعده ، وهو نظير (فَلَمَّا جَنَّبْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ) ^(٥) التقدير : انقسموا قسمين فمنهم مقتصد . اهـ ^(٦)

قوله : (أو بمقدر كاذر) .

قال الطيبي : قيل فيه إشكال إذ يصير المعنى : اذكر يا محمد إذ تصعدون . وقيل الصواب : أن تقدير اذكر على قراءة (يصعدون) بالياء ، ويمكن أن يقال : ليس مراده أنه منصوب [بإضمار (اذكر) صيغة أمر الواحد بل المراد] ^(٧) أنه منصوب بما ينتصب به أمثاله من لفظ الذكر بحسب ما يطابق الواقع ^(٨) فيقدر (اذكروا) ، وإنما أفرد إذ الغالب في أمثال هذه المواضع الإفراد ، ويجوز أن يكون من باب قوله (يَتَأْتِيَا النَّبِيَّ إِذَا

(١) لم أجده في الانتصاف .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٩٢ و ما بعدها .

(٣) البيت لابن أحمر وهو في ديوانه ص ٦٧ ، و خزنة الأدب ١٠ / ١٩٢ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٤٩٤ .

(٥) لقمان : ٣٢ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٧٩ .

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٨) في فتوح الغيب : الموقع .

طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ (١) . اهـ (٢)

قوله : (عطف على (صرفكم)) .

قال أبو حيان : فيه بعدٌ لطول الفصل بين المتعاطفين ، والذي يظهر أنه معطوف [على (تصعدون ولا تلوون)] (٣) لأنه مضارع في معنى الماضي ، لأن (إذ) تصرف المضارع إليه . اهـ (٤)

قوله : (غماً متصلاً بغم) .

قال الطيبي : يشير إلى أن التكرير للاستيعاب نحو قوله (ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ) (٥) . اهـ (٦)

قوله : (وظفر المشركين)

قال الطيبي : قيل : لو كان قال : و غلبة المشركين ؛ كان أحسن ، لأن الظفر للمؤمنين . اهـ (٧)

قوله : (والإرجاف) .

في الأساس : رجف البحر : اضطرب ، و من المجاز : أرجفوا في المدينة بكذا ؛ أي : أخبروا به على أن يوقعوا في الناس الاضطراب من غير أن يصح عندهم . اهـ (٨)

قوله : (ليتمروا على الصبر في الشدائد فلا يحزنوا فيما بعد) .

قال الطيبي : و لا بد من هذا التأويل ، لأن المجازاة بالغم بعد الغم سبب للحزن لا لعدمه . اهـ (٩)

قوله : (وقيل : الضمير في (فاتابكم) للرسول) .

قال أبو حيان : هذا خلاف الظاهر لأن المسند إليه الأفعال السابقة هو الله وذلك في قوله (صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعَدَّهُ) (ثُمَّ صَرَفَكُم عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) فيكون هذا كذلك ، وذكر الرسول إنما جاء في جملة حالية نعى عليهم فرارهم مع كون من اهتموا على يده يدعوهم ، فلم يجيء مقصوداً لأن يحدث عنه ، إنما الجملة التي ذكر فيها في

(١) الطلاق : ١ .

(٢) فتوح الغيب / ١ / ٤٩٤ .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) ، والتصويب من البحر المحيط ، و من (ب) .

(٤) البحر المحيط / ٣ / ٨٤ .

(٥) الملك : ٤ .

(٦) فتوح الغيب / ١ / ٤٩٥ .

(٧) فتوح الغيب / ١ / ٤٩٥ .

(٨) أساس البلاغة / ١ / ٣٤٠ .

(٩) فتوح الغيب / ١ / ٤٩٥ .

تقدير المفرد إذ هي حال . اهـ (١)

قوله : (فأساكم (٢) في الاغتمام) .

بالمذ : جعلكم أسوته فيه (٣) .

قوله : (ولم يثربكم) .

قال الجوهري : التريب كالتأنيب و التعبير و الاستقصاء في اللوم . اهـ (٤)

قوله : (وعن أبي طلحة : غشينا النعاس ..) الحديث .

أخرجه البخاري (٥) .

قوله : (و (نعاساً) بدل ...) .

قال أبو حيان : وهو بدل اشتمال ، لأنّ كلاً منهما قد يتصور اشتماله على الآخر . اهـ (٦)

و قال الشيخ سعد الدين : على أنه كان نفس الأمنة . اهـ (٧)

قوله : (و (أمنة) حال منه) .

قال أبو البقاء : و الأصل : أنزل عليكم نعاساً ذا أمنة ، لأنّ النعاس ليس هو الأمن بل هو

الذي حصل الأمن به . اهـ (٨)

قوله : (أو مفعول له) .

زاد الزمخشري : بمعنى : نعستم أمنة . اهـ (٩)

قال أبو حيان : هذا فاسد لاختلال شرطه وهو اتحاد الفاعل إذ فاعل الإنزال هو الله تعالى

، و فاعل الأمنة المترل عليهم . اهـ (١٠)

و قال الحلبي : فيه نظر ، فإنّ الزمخشري قدر له عاملاً يتحد فاعله مع فاعل (أمنة)

فكأنه استشعر السؤال فلذلك قدر عاملاً ، على أنه قد يقال إنّ الأمنة من الله تعالى يعني

أنه أوقعها بهم ، كأنه قيل : أنزل عليكم النعاس ليؤمنكم به ، وأمنة كما يكون مصدراً

(١) البحر المحيط ٣ / ٨٤ .

(٢) في (أ) : فأتابكم ، والتصويب من (ب) ، ومن تفسير البيضاوي ١ / ١٨٥ .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) الصحاح للجوهري ١ / ٩٢ (ثرب) .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب المغازي ، باب (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاساً ٠٠٠) ٧ / ٣٦٥ رقم

٤٠٦٨ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٨٦ .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٦٣ / أ .

(٨) الإملاء ١ / ١٥٤ .

(٩) الكشاف ١ / ٤٧٢ .

(١٠) البحر المحيط ٣ / ٨٦ .

لمن وقع به الأمن يكون مصدراً لمن أوقعه . اهـ^(١)
وقال الشيخ سعد الدين : إن أراد أنه بتقدير فعل هو (نعستم) فليس للفعل موقع حسن . اهـ^(٢)

قوله : (قد أهتمهم ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : أهمه الأمر : ألقفه و أحزنه ، وأهمه الأمر : كان مهماً له معتنى بشأنه فالأول من الأول ، والثاني من الثاني ، والحصر مستفاد من المقام . اهـ^(٣)

قوله : (صفة أخرى لطائفة) .

قال الطيبي : قال صاحب التقريب^(٤) : فيه نظر ، لأنه لم يبق لـ (طائفة) خبر فينبغي أن يقدر له خبر : و ثم ، أو منهم طائفة . اهـ^(٥)

قوله : (و (غير الحق) نصب على المصدر ..) إلى آخره .

قال ابن الحاجب^(٦) : (غير الحق) و (ظن الجاهلية) مصدران أحدهما للتشبيه و الآخر توكيد لغيره ، والمفعولان محذوفان أي : تظنون أن إخلاف وعده حاصل . اهـ^(٧)

قوله : (وهو الظن المختص بالملة الجاهلية) .

قال الشيخ سعد الدين : في إضافة ظن الجاهلية وجهان :

أحدهما : أن يكون إضافة الموصوف إلى مصدر الصفة ، ومعناها الاختصاص بالجاهلية كما في حاتم الجود ، ورجل صدق ، على معنى : حاتم المختص بوصف الجود ، ورجل مختص بوصف الصدق .

والثاني : أن يكون إضافة المصدر إلى الفاعل على حذف المضاف أي : ظن أهل الجاهلية أي : الشرك والجهل بالله . اهـ^(٨)

(١) الدر المصون ٣ / ٤٤٤ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦٣ / ب .

(٣) السابق ، و عبارته : أهمه الأمر : كان مهماً له معتنى بشأنه ، وأهمه : ألقفه و أحزنه ، فالأول ٠٠٠ الخ .

(٤) هو محمد بن مسعود السيرافي الفالي ، قطب الدين المتوفى سنة ٧١٢ هـ تقريباً ، وكتابه هذا (هو التقريب في التفسير) تلخيص للكشاف مخطوط بمكتبة أيا صوفيا تحت رقم ٨٨ . انظر : تحقيق سورة البقرة من فتوح

الغيب (رسالة جامعية) ١ / ٧٨ ، الأعلام ٧ / ٩٦ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٤٩٦ .

(٦) هو عثمان بن أبي بكر بن يونس الكروي الدويني الإسائي أبو عمرو المشهور بابن الحاجب ، كان محققاً ، نحويّاً ، أصولياً ، أديباً شاعراً ، ذا ثقة ودين ، له مؤلفات كثيرة منها (الكافية الشافية في النحو) (شرح كساب سيويه) (جامع الأمهات) في الفقه المالكي وغير ذلك ، توفي سنة ٦٤٦ هـ . انظر : البداية والنهاية لابن كثير

١٣ / ١٨٨ ، الديباج المذهب ٢ / ٨٦ ، الأعلام ٤ / ٢١١ .

(٧) الإيضاح شرح المفصل ٢ / ٦٧ .

(٨) حاشية السعد ١ / ١٦٣ / ب .

قوله : (وهو بدل من (يظنون))

الأوجه ما قاله أبو حيان أنه حال من (يَظُنُّونَ) أو صفة أخرى (١).

قوله : (لله و لأولياته) .

قال الشيخ سعد الدين : أي أن كون الأمر لله كناية عن كونه لخواصه أيضاً لكونهم من الله بمكان و كونهم منصورين عالين على الأعداء . اهـ (٢)

قوله : (وهو بدل من (يخفون) ، أو استئناف على وجه البيان له) .

قال الطيبي : كأنه قيل : ما ذلك القول الذي كانوا يخفون في هذا القول ؟

فأجيب : يقولون أي يقولون في أنفسهم قولاً معناه : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا . اهـ (٣)

قال الشيخ سعد الدين : الأجود الإستئناف لكثرة (٤) / فوائده ، و لأنه لو كان بدلاً مسن (مُخْفُونَ) و (مُخْفُونَ) حال من (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا) لكان (يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا) في موضع الحال من (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا) ، و لا خفاء في عدم المقارنة إذ (يَقُولُونَ لَوْ كَانَ) مرتب على قوله (إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) المقول بعد قولهم (هَلْ لَنَا) . اهـ (٥)

قوله : (إن الذين تولوا منكم ...) إلى آخره .

قال الطيبي : اعلم أن تأويل هذه الآية من المعضلات ، و التركيب من باب التردد للتعليق كقول الشاعر :

لو مسها حَجَرٌ مسته سراءُ (٦)

لأن قوله (إِنَّمَا أَسْتَرْلَهُمُ الشَّيْطَانُ) خبر (إِنَّ) ، و زيدت (إِنَّ) للتوكيد و طول الكلام و (ما) لتكفيها (٧) عن العمل ، و أصل التركيب : إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما تولوا لأن الشيطان و لآهم بسبب اقرار الذنوب ، كقوله : إن الذي أكرمك إنما أكرمك لأنك تستحقه ، ثم قوله (أَسْتَرْلَهُمُ الشَّيْطَانُ) إما أن يريد به ذنوب اقرارها قبل التولي فصارت تلك الذنوب سبباً لهذا التولي ، فيكون من باب إطلاق السبب على المسبب ، أو أن يراد به هذا الذنب الخاص وهو التولي يوم أحد وهو المراد

(١) البحر المحيط ٣ / ٨٨ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦٣ / ب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٤٩٧ .

(٤) في حاشية السعد : لا لكثرة .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٦٤ / أ .

(٦) البيت لأبي نواس كما في سمط اللألي للبكري ٢ / ٩٤٧ و أوله : صفراء لا تنزل الأحزان ساحتها .

(٧) في (أ) : لتكفيها ، والتصويب من (ب) .

من قوله (١) : وقيل : استزلال الشيطان إياهم هو التولي (٢) ، والمعنى : إن الذين اهزموا يوم أحد إنما ارتكبوا هذا الذنب لما تقدمت لهم ذنوب .

والتركيب على التقديرين من باب تحقيق الخبر كقوله :

إن الذي ضربت بيتاً مهاجرة بكوفة الجند غالت دونها غول (٣) .

وليس من باب أن الصلة علة للخبر كقوله تعالى **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ** (٤) لأن قوله **(بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا)** يأباه ، و تحقق التحقيق . اهـ (٥)

قوله : **(وَكَانَ حَقَّهُ (إِذْ) لِقَوْلِهِ (قَالُوا) لَكِنَّه جَاءَ عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ)**

قال الشيخ سعد الدين : معناه أن تقدر نفسك كأنك موجود في ذلك الزمان الماضي ، أو تقدر ذلك الزمان كأنه موجود الآن ، وهذا كقولك (٦) : قالوا ذلك حين يضربون ، والمعنى : حين ضربوا ، إلا أنك جئت بلفظ المضارع استحضاراً لصورة ضربهم في الأرض .

و اعترض بوجهين :

الأول : أن حكاية الحال إنما (٧) تكون حيث يؤتى (٨) بصيغة الحال ، و المذكور هنا

صيغة الاستقبال ، لأن معنى إذا ضربوا : حين يضربون فيما يستقبل .

الثاني : أن قولهم **(لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا)** إنما هو بعد موته فكيف يتقيد بالضرب في الأرض ؟ فكيف ما اعتبروه إنما هو حال حياتهم .

وأجيب عن الأول : بأن **(إِذَا ضَرَبُوا)** في معنى الاستمرار كما في **(وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا)** (٩) فيفيد الاستحضار (١٠) نظراً إلى الحال .

وعن الثاني : بأن **(وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ)** في موقع جزاء الشرط من جهة المعنى ، فيكون المعنى : لا تكونوا كالذين كفروا وإذا ضرب إخوانهم في الأرض فماتوا أو كانوا غزاً

(١) أي قول الزمخشري ، الكشاف / ١ / ٤٣٧ .

(٢) في (أ) : استزلال الشيطان تولى، وفي (ب) : توليهم ، والتصويب من فتوح الغيب و الكشاف / ١ / ٤٧٣ .

(٣) البيت لعبدة الطيب كما في معجم ما استعجم للبكري / ٤ / ١١٤٢ ، وفيه أنها كوفة الخلد .

(٤) لقمان : ٨ .

(٥) فتوح الغيب / ١ / ٤٩٧ .

(٦) في حاشية السعد : القول .

(٧) في (أ) : أن ، والتصويب من (ب) .

(٨) في (أ) : يؤدى ، والتصويب من (ب) .

(٩) البقرة : ١٤ .

(١٠) في (أ) : فيفيد الاختصار ، والتصويب من (ب) ومن حاشية السعد .

فقتلوا قالوا : لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ، فالضرب و القول ^(١) كلاهما في معنى الاستقبال ، وتقييد القول بالضرب إنما هو باعتبار الجزاء الأخير وهو الموت والقتل ، فإنه وإن لم يذكر لفظاً لدلالة قوله (مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا) عليه فهو مراد معنى ، والمعتبر المقارنة عرفاً كما في قوله (فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ) ^(٢) و قوله : إذا طلع هلال الحرم آتيك في منتصفه .

وقال الزجاج : (إذا) هنا تنوب عما مضى من الزمان وما يستقبل ، يعني أنه مجرد الوقت أو لقصد الاستمرار ، والذي يقتضيه النظر الصائب أن لا يجعل (إِذَا ضَرَبُوا) ظرف (وَقَالُوا) بل ظرف ما يحصل للإخوان حتى يقال لأجلهم في حقهم ذلك القول ، كأنه قيل : قالوا لأجل الأحوال العارضة للإخوان إذا ضربوا بمعنى حين كانوا يضربون . انتهى كلام الشيخ سعد الدين ^(٣) .

وقال أبو حيان : يمكن إقرار (إذا) على الاستقبال بأن يقدر العامل فيها مضاف مستقبل على أن ضمير (لَوْ كَانُوا) عائد ^(٤) على (إِخْوَانِهِمْ) لفظاً لا معنى على حد : عندي درهم ونصفه ، والتقدير : وقالوا مخافة هلاك إخوانهم إذا ضربوا أو كانوا غزاً لو كان إخواننا الآخرون الذين تقدم موتهم وقتلهم عندنا ما ماتوا وما قتلوا ، فتكون ^(٥) هذه المقالة تشبيهاً لإخوانهم الباقين عن الضرب والغزو لئلا يصيبهم ما أصاب الأولين . اهـ ^(٦)

قال الطيبي : تلخيص الوجوه الثلاثة / هو أن التعليل في الوجه الأول داخل في حيز الصلة و من جملة المشبه به ، والمعنى : لا تكونوا مثلهم في القول الباطل والمعتقد الفاسد المؤدي إلى الحسرة و الندامة و الدمار في العاقبة ، وفي الثاني : العلة خارجة عن جملة المشبه به لكن القول و المعتقد داخلان فيه ، أي : لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل انتفاء كونكم معهم في ذلك القول والاعتقاد حسرة في قلوبهم خاصة ، وفي الثالث : الكل خارج من ذلك ، والمعنى : لا تكونوا مثلهم ليجعل انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم ، فعلى هذا قوله تعالى (وَقَالُوا) ابتداء كلام عطف على مقدرات ^(٧) شيء كما يقتضيه أقوال المنافقين و أحوالهم و أفعالهم .

(١) في (أ) ، (ب) : القتل و التصويب من حاشية السعد .

(٢) البقرة : ١٩٨ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٦٤ / ب ، ومعاني القرآن للزجاج ١ / ٤٨٥ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) في (ب) : فكيف .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٩٢ - ٩٣ . مع التصرف في العبارة .

(٧) في (أ) ، (ب) : مقدمات ، و التصويب من فتوح الغيب .

قال : فإن قلت : فما وجه اتصاله بالشبه ، و ما تلك المقدرات ؟

قلت : لما وقع التشبيه على عدم الكون عمّ جميع ما يتصل بهم من الرذائل ، وخص المذكور لكونه أشنع و أبين لفاقمهم ، أي أهم أعداء الدين لم يقصروا في المضارة و المضادة بل فعلوا كيت و كيت و قالوا كذا و كذا ، و نظيره موقع قوله (**إِنْ يَتَّقِفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ**) (١) من قوله (**لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ**) . اهـ (٢)

قوله : (**على أن اللام لام العاقبة ٠٠٠**) إلى آخره .

قال الطيبي : لما كان إيقاع الحسرة مترتباً على قولهم ذلك من غير أن يكون الثاني مطلوباً بالأول شبه بأمر مترتب على أمر يكون الأول عرضاً في الثاني على التهكم و التوبيخ ثم استعير لترتب المشبه كلمة الترتب المشبه به وهي اللام . اهـ (٣)

قوله : (**أو بـ لا تكونوا**) ، أي : لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول و الاعتقاد ، وليجعله حسرة في قلوبهم خاصة .

قال أبو حيان : هذا كلام مثير لا تحقيق فيه ، لأن جعل الحسرة لا يكون سبباً للنهي ، إنما يكون سبباً لحصول امتثال النهي ، وهو انتفاء المماثلة ، فحصول ذلك الانتفاء و المخالفة فيما يقولون و يعتقدون يحصل عنه ما يغيظهم و يغمهم إذا لم يوافقهم فيما قالوه و اعتقدوه فلا يضربون في الأرض و لا يغزون ، فالتبس على الزمخشري استدعاء انتفاء المماثلة بحصول الانتفاء ، وفهم هذا فيه خفاء و دقة . اهـ (٤)

قال الحلبي : ولا أدري ما وجه تشبيح كلام الزمخشري ، وكيف رد عليه على زعمه بكلامه . اهـ (٥)

و قال السفاسقي (٦) : يلزم على هذا الاعتراض أن لا يجوز نحو : لا تعص لتدخل الجنة ، لأن النهي ليس سبباً لدخول الجنة بل حصول المنهي عنه ، وكذا لا يجوز : أطع الله لتدخل الجنة ، لأن الأمر ليس سبباً لدخول الجنة بل حصول الأمور .

(١) المتحنة : ٢ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٩٩ .

(٣) السابق .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٩٤ .

(٥) الدر المصون ٣ / ٤٥٥ .

(٦) إبراهيم بن محمد بن إبراهيم القيسي السفاسقي ، أبو إسحاق ، فقيه مالكي أخذ عن علماء مصر والشام و أفتى

و درس ، له مصنفات منها (المجيد في إعراب القرآن المجيد) و (شرح ابن الحاجب) في أصول الفقه ، توفي سنة ٧٤٢

هـ . انظر : الدرر الكامنة ١ / ٥٧ ، طبقات المفسرين للأدنه وي ص ٢٦٧ ، الأعلام ١ / ٦٣ .

قال : و الحق أن اللام متعلق بالفعل المنهي عنه و المأمور به على معنى أن الكف عن الفعل أو الفعل المأمور به سبب لدخول الجنة و نحوه ، و هذا لا إشكال فيه . اهـ^(١)
 قوله : (فإنه تعالى يحي المسافر و الغازي و يميت المقيم و القاعد) .
 قال الطيبي : أراد تحقيق قولهم : الشجاع موقى و الجبان ملقى^(٢) . اهـ^(٣)
 قوله : (من مات يمات) .

أصله على هذا : موت ، بكسر الواو ، و نقلت الكسرة كما في خاف ، و على الأخرى موت ، بفتح الواو ، و قلبت كما في قال .
 قوله : (جواب القسم وهو ساد مسد الجزاء) .

قال السفاسقي : إن عنى أنه حذف لدلالته عليه فصحيح ، و إن عنى أنه لا يحتاج إلى تقدير فليس بصحيح . اهـ^(٤)

وقال الحلبي : إنما عنى الأول . اهـ^(٥)

قوله : (لآلى الله تحشرون) .

عن صاحب الكشاف : الحرف و إن دخل على الحرف صورة فهو على التحقيق دخل على الجملة^(٦) .

قوله : (و ما) مزيدة للتأكيد و الدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة) .

قال الطيبي : لا بد من تقدير محذوف ليصح الكلام ، لأن الحصر مستفاد من تقديم الجار و الجرور على العامل ، و التوكيد من زيادة (ما) ، فالمعنى (ما) مزيدة للتوكيد ، و الجار و الجرور مقدم للدلالة ، فهو من باب اللف التقديري . اهـ^(٧)
 قوله : (وهو ربطه على جأشه) .

بالهمز أي : ربط الله على جأش النبي ﷺ .

قال الجوهري : يقال : فلان رابط الجأش ؛ أي : شديد القلب ، كأنه يربط نفسه عن الفرار لشجاعته ، و جأش القلب روعه : إذا اضطرب عند الفرع . اهـ^(٨)

قوله : (وتوفيقه للرفق بهم) .

(١) المجيد في إعراب القرآن المجيد للسفاسقي (مخطوط) ١ / ١٣٩ / ٠ أ .

(٢) في (أ) ، (ب) : الشجاع ملقى و الجبان موقى ، و التصويب من فتوح الغيب ، وانظر أيضاً مجمع الأمثال للميداني ٢ / ١٦١ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٤٩٩ .

(٤) المجيد للسفاسقي ١ / ١٤٠ / ب .

(٥) الدر المصون ٣ / ٤٥٧ .

(٦) قال في الكشاف : وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بالخفي . انظر : الكشاف ١ / ٤٧٤ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٠٠ .

(٨) الصحاح ٣ / ٩٩٧ (جأش) ، ٣ / ١١٢٧ (ربط) .

قال الطيبي : يعني أفاد قوله (فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ) في هذا المقام فائدتين :
إحدهما : ما يدل على شجاعته .

والثانية : ما يدل على رفقته ، فهو من باب التكميل ، قال حكيم :

حليم إذا ما الحلم ^(١) زين أهله مع الحلم في عين العدو مهيب

وقد اجتمع فيه صلوات الله وسلامه عليه هاتان الصفتان يوم أحد حيث ثبت حتى كر إليه أصحابه مع أنه شج و كسرت رباعيته ، ثم ما زجرهم و لا عنفهم عن الفرار بل آسأهم في الغم كما قال (فَأَثْبِكُمْ غَمًّا بِيَعْمٍ) ، وهو المراد بقوله : ربطه على جأشه و توفيقه للرفق .

وفيه أن هذه الآيات من هنا إلى قوله (فَأَثْبِكُمْ غَمًّا بِيَعْمٍ) مرتبط بعضها ببعض ، فإن قلت : جعل الله تعالى الرحمة من الله علة لنبيه ﷺ مع أصحابه وقد فسرها بأمرين و ثانيهما ظاهر المدخل في العلية فبين وجه الأول ؟

قلت : الشجاع من ملك نفسه عند الغضب كما صح في الحديث ^(٢) ، فربط الله جأشه سبباً لكسر سورة الغضب الموجب لغلظ القلب و الحمل على اللين ، فاعجب لشدة هي في الحقيقة لين . اهـ ^(٣)

قال الشيخ سعد الدين : إنما جعل الرفق و لين الجانب مسبباً عن ربط الجأش لأن من ملك نفسه عند الغضب كان كامل الشجاعة . اهـ ^(٤)

قوله : (روي أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر ...)

الحديث أخرجه أبو داود و الترمذي وحسنه من حديث ابن عباس ^(٥) .

قوله : (أوظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز للغنيمة و قالوا : نخشى أن يقول رسول الله ﷺ من أخذ شيئاً فهو له ولا يقسم الغنائم) .

زاد في الكشاف عقبه : كما لم يقسم يوم بدر ، فقال لهم النبي ﷺ : ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمري ؟

(١) في (أ) : الحكم .

(٢) يشير إلى حديث : ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب . أخرجه البخاري في كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب ١٠ / ٥١٨ رقم ٦١١٤ ، و أخرجه مسلم في كتاب البر ، باب فضل من يملك نفسه عند الغضب ٤ / ٢٠١٤ رقم ٢٦٠٩ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٠٠ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٦٥ / أ .

(٥) أخرجه أبو داود في كتاب الحروف والقراءات ٤ / ٢٨٠ رقم ٣٩٧١ ، و أخرجه الترمذي في التفسير ، باب (٤) ومن سورة آل عمران ٥ / ٢٠٧ رقم ٣٠٠٩ ، وقال : هذا حديث حسن غريب وقد روى عبد السلام بن حرب عن خصيف مثل هذا ، وروى بعضهم هذا الحديث عن خصيف عن مقسم و لم يذكر فيه عن ابن عباس . و قد ذكره ابن عدي في الكامل ٣ / ٧٢ في ترجمة خصيف بن عبد الرحمن .

فقالوا : تركنا بقية إخواننا .

فقال ﷺ : بل ظننتم أنا نغل و لا نقسم لكم . فترلت .

وهذا ذكره الثعلبي و الواحدي عن الكلبي و مقاتل ^(١) .

قوله : (وإما المبالغة في النهي (٥٠٠)) .

قال الطيبي : يعني أجرى الخبري مجرى الطليبي مبالغة .

في الانتصاف : يشهد لورود هذه الصيغة نهيأ مواضع من التزويل (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ

يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ) ^(٢) (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ) ^(٣)

(وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ) ^(٤) .

في الإنصاف : يعارضه ورود هذه الصيغة للامتناع العقلي كثيراً (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ

وَلَدٍ) ^(٥) (مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا) ^(٦) . اهـ ^(٧)

قوله : (روي أنه بعث طلّاع (٥٠٠)) .

الحديث أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن جرير عن الضحاك مرسلأً . ^(٨)

في النهاية : الطلائع هم القوم الذين يبعثون ليطلعوا طلع العدو كالجواسيس ، واحدهم

طلّيعة ، وقد يطلق على الجماعة ، والطلائع : الجماعات . اهـ ^(٩)

قوله : (فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلواً تغليظاً ومبالغة ثانية) .

قال ابن المنير : هذا مخالف لعادة لطف الله برسوله ﷺ في التأديب و مزجه باللطف (عَفَا

اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ) ^(١٠) بدأه بالعفو فما كان له ^(١١) أن يعبر بهذه

(١) ذكره الثعلبي في تفسيره ٣ / ١٩٦ ، والواحدي في أسباب النزول ص ١٣١ رقم ٢٥٨ م ، و الكلبي متهم بالكذب كما في التقريب ٢ / ١٦٣ رقم ٢٤٠ . و مقاتل هو ابن سليمان الأزدي المفسر قال ابن حجر : كذبوه

و هجره و رمي بالتجسيم . انظر : التقريب : ٢ / ٢٧٢ رقم ١٣٤٧ .

(٢) الأنفال : ٦٧ .

(٣) التوبة : ١١٣ .

(٤) الأحزاب : ٥٣ .

(٥) مريم : ٣٥ .

(٦) النمل : ٦٠ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٠١ ، الانتصاف ١ / ٤٧٥ - ٤٧٦ .

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف في كتاب الجهاد ، باب القوم يبعثون بعد الوقعة هل لهم شيء ٩ / ٤٩٤

رقم ٣٣٢٣١ ، وابن جرير في تفسيره ٣ / ٤ / ٢٠٧ رقم ٦٤٨٣ .

(٩) النهاية ٣ / ١٣٣ .

(١٠) التوبة : ٤٣ .

(١١) المقصود هنا الزمخشري .

العبارة .اهـ^(١)

قال الطيبي بعد حكايته : قد جاء أغلظ من ذلك بناءً على التهيج و الإلهاب نحو قوله (لَيْنَ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ)^(٢) أو التعريض (فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ)^(٣) ، ومن هذا قوله تعالى (أَجِلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ)^(٤) ، قال : كنى عن مباشرة النساء بالرفث استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة ، كما سماه اختياناً .اهـ^(٥)

قلت : ما قاله الطيبي لا ينافي^(٦) ما قاله ابن المنير ، فإن ابن المنير لم ينكر الخطاب الوارد من الله في هذا المعنى وإنما أنكر قول الزمخشري (تغليظاً) فإن هذه اللفظة لا تليق ، ولهذا عبر الطيبي في الآية التي أوردها بالتهيج و الإلهاب ، ولم يجسر هو ولا غيره أن يعبروا بالتغليظ ، ولهذا قال الشيخ سعد الدين هنا : قد استقبحت من المصنف هذه العبارة ، فإن العادة قد جرت باللفظ مع النبي ﷺ ، فالأولى أنه تعظيم لجنابه ﷺ حيث عدّ أدنى زلة منه غلولا .اهـ^(٧)

ثم لا يعجبني قوله أدنى زلة ، فإنه ﷺ متره عن الزلة ؛ بل فعله ذلك إن صح صادر عن اجتهاد لا ينقض ، فالأولى أن يكون على حد (لئن أشركت) خوطب و أريد غيره ممن يفعل هذا بعد النهي عنه .

قوله : (يأت بالذي غلّه يحمله على عنقه كما جاء في الحديث) .

رواه البخاري و مسلم من حديث أبي حميد الساعدي بلفظ : والذي نفس محمد بيده لا يغل أحدكم شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه^(٨) .

قوله : (شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت) .

قال الطيبي : وضع درجات موضع متفاوتون إطلاقاً للملزوم على اللازم على سبيل الاستعارة ، أو جعلهم نفس الدرجات مبالغة في التفاوت فيكون تشبيهاً محذوف الأداة .اهـ^(٩)

قوله : (والله بصير) .

(١) انظر :الاتصاف ١ / ٤٧٦ ، والعبارة تختلف عما نقله المصنف .

(٢) الزمر : ٦٥ .

(٣) هود : ١٧ .

(٤) البقرة : ١٨٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٢٠٥ .

(٦) في (أ) : يلاقي ، والتصويب من (ب) .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٦٥ / ب .

(٨) هذا لفظ البخاري بزيادة (منها) بعد (أحدكم) أخرجه في كتاب الأيمان و النذور ، باب كيف كانت

يمين النبي ﷺ ١١ / ٥٢٤ رقم ٦٦٣٦ ، و أخرجه مسلم في كتاب الأمانة ، باب تحريم هدايا العمال ٣ /

١٤٦٣ رقم ١٨٣٢ .

(٩) لم أجده في فتوح الغيب .

قال الأزهري : البصير في صفة العباد هو المدرك يبصره الأكوان ، وسمع الله و بصره لا يكيفان ولا يحدان ، و الإقرار بهما واجب كما وصف نفسه . اهـ^(١)
 قوله : ((إن) هي المخففة^(٢) ، واللام هي الفارقة^(٣) ، والمعنى : وإن الشأن كانوا من قبل بعثة الرسول ﷺ في ضلال ظاهر) .

ذكر مكي مثله إلا أنه قال : التقدير : وإنهم كانوا من قبل ، فجعل اسمها ضميراً عائداً على المؤمنين .

قال أبو حيان : وكلا الوجهين لا يعرف نحو : يا ذهب إليه ، إنما تقرر عندنا في كتب النحو و من الشيوخ أنك إذا قلت: إن زيدا قائم ، ثم خففت فمذهب البصريين فيها وجهان :

أحدهما : جواز الإعمال ، ويكون حالها وهي مخففة كحالها وهي مشددة إلا أنها لا تعمل في مضمير ، ومنع من ذلك الكوفيون ، وهم محججون^(٤) بالسماع الثابت من لسان العرب .

والوجه الثاني : وهو الأكثر عندهم أن تهمل فلا تعمل لا في ظاهر ولا في مضمير ، لا ملفوظ به ولا مقدر البتة ، فإن وليها جملة اسمية^(٥) ارتفعت بالابتداء والخبر و لزمّت اللام في باقي مصحوبيها إن ينف و في أولهما إن تأخر فتقول : إن زيد لقائم ومدلوله مدلول إن زيد قائم ، و إن وليها جملة فعلية فلا بد عند البصريين أن تكون من نواسخ الابتداء ، وإن جاء الفعل من غيرها فهو شاذ لا يقاس عليه عند جمهورهم . اهـ^(٦)
 وقال الحلبي : لم يصرح الزمخشري بأن اسمها محذوف فقد يكون هذا تفسير معنى لا إعراب . اهـ^(٧)

قوله : (و الواو عاطفة للجملة على ما سبق من قصة أحد [أو على محذوف) .

قال أبو حيان : أما العطف على ما مضى من قصة أحد [^(٨) ففيه بعد ، و بعيد أن يقع

(١) لم أجده في تهذيب اللغة للأزهري في مادة (بصر) .

(٢) في تفسير البيضاوي ١ / ١٨٨ : المخففة من الثقيلة .

(٣) اللام الفارقة : هي اللام التي تأتي بعد (إن) المخففة ، وسميت فارقة لأنها فرقت بين (إن) المخففة من الثقيلة و (إن) النافية ، وهي لام ابتداء عند سيبويه و الأكثرين ، وذهب أبو علي الفارسي و أبو الفتح وجماعة إلى أنها لام غير لام الابتداء اجتمعت للفرق . انظر : مغني اللبيب لابن هشام ١ / ٢٣١ ، رصف المباني للمالقي ص ٢٣٥ .

(٤) في (أ) : محججون ، والتصويب من (ب) .

(٥) ساقطة من (أ) .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١٠٥ .

(٧) الدر المصون ٣ / ٤٧٢ .

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

مثله في القرآن ، و أما العطف على محذوف فهو جار^(١) على ما تقرر من مذهبه ، وقد ردنا عليه ، و أما على مذهب الجمهور سيبويه وغيره قالوا : وأصلها التقديم ، و عطفت الجملة الاستفهامية على ما قبلها . اهـ^(٢)

وقال الطيبي : إن كان المعطوف عليه ما مضى فاهمزة داخله بين المعطوف و المعطوف عليه للطول مزيداً للإنكار ولا بد إذن من إنكار في الكلام السابق ، و مضمون المعطوف عليه وهو جملة قوله (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ ...) الآية : أكان من الله الوعد بالنصر على أعدائكم بشرط الصبر والتقوى ، فلما فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم أمر الرسول ونفر أعقابكم يريدون الدنيا وأصابكم الله بما أصابكم وقتلتم حين أصابكم ذلك : أنى هذا ؟ قل هو من عند أنفسكم ، أنتم السبب فيما أصابكم . اهـ^(٣)

قوله^(٤) : (مثل أفطتم كذا) .

قال الطيبي : أي الفشل والتنازع والعصيان والخروج من المدينة والإلحاح على النبي ﷺ . اهـ^(٥)

قوله : (و (لما) ظرف)

قال أبو حيان : هو مذهب أبي علي الفارسي ، ومذهب سيبويه — وهو الصحيح — أنها حرف وجوب لوجوب . اهـ^(٦)

قوله : (من أين هذا)

قال أبو حيان : الظرف إذا وقع خيراً للمبتدأ لا يقدر داخلاً عليه حرف جر غير (في)^(٧) ، أما أن يقدر داخلاً عليه (من) فلا ، لأنه إنما انتصب على إسقاط (في) فتقديره (أنى هَذَا) : من أين هذا ؛ تقدير غير سائغ و ذهول عن القاعدة . اهـ^(٨)

وقال الحلبي : الزمخشري لم يقدر غير (في) مع (أنى) حتى يلزمه ما قال ، إنما جعل (أنى) بمرتلة من أين في المعنى . اهـ^(٩)

(١) في (ب) : جائز .

(٢) البحر المحيط ٣ / ١٠٦ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٠٤ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٠٤ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١٠٦ ، وانظر : مغني اللبيب ١ / ٢٨٠ .

(٧) ساقط من (أ) .

(٨) البحر المحيط ٣ / ١٠٧ ، مع ملاحظة اختصاره للعبارة .

(٩) الدر المصون ٣ / ٤٧٤ .

قوله : (و عن علي : باختياركم الفداء / يوم بدر)

أخرجه الترمذي وحسنه ، و النسائي ^(١) .

قوله : (فهو كائن بقضائه ...) .

قال الشيخ سعد الدين : إشارة إلى أن الظرف خير المبتدأ ، ودخول الفاء لتضمن معنى الشرط ، ووجه السببية ليس بظاهر إذ ليست الإصابة سبب التخلية بل بالعكس فهو من قبيل (وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) ^(٢) ، أي : ذلك سبب للإخبار بكونه من الله تعالى على ما ذكرنا أن القيد في الأوامر قد يكون للمطلوب وقد يكون للطلب فكذا في الأخبار .

فإن قيل : تقديره هو كائن ؛ يخالف ما تقرر من أن الظرف مقدر بالفعل ؟ قلنا : هو

بيان للمعنى ، و إلا فالتقدير : فيأذن الله يكون و يحصل . اهـ ^(٣)

قوله : (وتخلية الكفار سماها إذناً لأنه من لوازمه) .

قال الطيبي : قد مر كيفية استعارة الإذن للتيسير في هذه السورة ، ووجهه أن التكليف لما بنى على الاختيار و الابتلاء استعير هنا الإذن لتخلية الكفار و غلبتهم على المسلمين فكان التكليف يستدعي التخلية و يطلب التيسير للابتلاء . اهـ ^(٤)

قوله : (أو كلام مبتدأ)

قال الطيبي : لما ذكر الله أحوال المؤمنين وما جرى لهم و عليهم في الآيات وبيّن أن الدائرة إنما كانت للابتلاء ، و لتمييز المؤمنون عن المنافقين ، و ليعلم كل واحد من الفريقين أن ما قدره الله من إصابة المؤمنين كائن لا محالة أورد قصة من قصصهم مناسبة لهذا المقام مستطردة ، و جيء بالواو لأنها ملائمة (لأصل الكلام) ^(٥) ، و النفاق ^(٦) على هذا مطلق متعارف ، و على أن يكون (وقيل لهم) عطفاً على (نافقوا) يكون بياناً له ، و أنه نفاق خاص أظهره في ذلك المقام حيث قالوا (لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً)

(١) أخرجه الترمذي في كتاب السير ، باب ما جاء في قتل الأسارى والفداء ٤ / ١١٤ رقم ١٥٦٧ ، وقال :

هذا حديث حسن غريب من حديث الثوري لا نعرفه إلا من حديث أبي زائدة ، و أخرجه النسائي في الكبرى في

كتاب السير ، باب قتل الأسرى ٥ / ٢٠٠ رقم ٨٦٦٢ .

قال الألباني : صحيح . صحيح الترمذي ٢ / ١١٠ رقم ١٢٧٢ .

(٢) النحل : ٥٣

(٣) حاشية السعد ١ / ١٦٦ / أ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٠٣ ، مع ملاحظة اختصاره للعبارة .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٦) في (أ) : والتفات ، والتصويب من (ب) .

لَا تَبِعَنَّكُمْ (١) . اهـ^(١)

قوله : (لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : هو من باب إخراج نوع من جنس وإدخاله في جنس آخر بالادعاء و المبالغة

كقولك^(٢) : ليس فلان آدمياً بل هو أسد . اهـ^(٣)

قوله : (أو لا^(٤) نحسن قتالاً) .

قال الطيبي : المنفي على المعنى الأول القتال^(٥) ، و على الثاني القدرة عليه^(٦) ، لأن

التقدير : لو نحسن قتالاً تدعوننا إليه لاتبعناكم ، يقال : فلان لا يحسن القتال ؛ أي : لا

يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإتقان . اهـ^(٧)

قوله : (دغلاً) .

في الأساس : الدغل : الغيل و الشجر الملتف ، ومن المجاز : اتخذ الباطل دغلاً و منه دغل

فلان ، و فيه دغل أي : فساد و ريبة . اهـ^(٨)

قوله : (لانخذالهم) .

في الأساس : أقدم على الأمر ثم انخذل عنه أي : ارتد و ضعف . اهـ^(٩)

قوله : (بدلاً من واو (يكتمون)) .

قال الطيبي : المعنى والله أعلم بما يكتم الذين قالوا^(١٠) . اهـ^(١١)

قوله : (بدلاً من الضمير في (بأقواهم)) .

قال الطيبي : أي : يقولون بأقواه الذين قالوا لإخوانهم ، فيكون من باب التجريد^(١٢) .

قال الشاعر :

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٤ .

(٢) في (أ) : كقوله ، والتصويب من (ب) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٠٤ .

(٤) في (ب) : لم ، و في تفسير البيضاوي : لو .

(٥) ساقط من (أ) .

(٦) في فتوح الغيب : و على الثاني المنفي القتال ، و على الأول القدرة عليه .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٠٤ .

(٨) الأساس للزمخشري ١ / ٢٨٩ .

(٩) لم أجده .

(١٠) في (أ) : بما يكتمون ، والتصويب من (ب) و من فتوح الغيب .

(١١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٥ .

(١٢) التجريد : هو أن ينتزع المتكلم من أمر ذي صفة أمراً آخر مثله في تلك الصفة مبالغة في كمالها في المنتزع

منه . انظر : الإيضاح ص ٣٧٤ ، جواهر البلاغة ص ٣٧٤ .

دعوت كليباً دعوةً فكأتما دعوت به ابن الطود أو هو أسرع . اهـ^(١)

قوله : (أو قلوبهم) .

قال الطيبي : المعنى : ما ليس في قلوب الذين قالوا ، فهو تجريد أيضاً على نحو قوله
(هُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ)^(٢) . اهـ^(٣)

قوله : (كقوله : على جوده لضعن بالماء حاتم) .

وصدره : على حالة لو أن في القوم حاتماً .

وقبله قوله :

فلما تصافنا الإداوة أجهشت إلى غضون العنبري الجراضيم
فجاء بجلمود له مثل رأسه ليشرب ماء القوم بين الصرائم^(٤)

قال الشيخ سعد الدين : التصافن : اقتسام الماء بالحصص عند ضيق الماء ، و ذلك إنما يكون بالمقلة تسقي الرجل بقدر ما يغمرها^(٥) ، و حاول العنبري الزيادة المفرطة على حقه لفرط عطشه و كونه واسع البطن أكولاً ؛ و هو معنى الجراضيم^(٦) بضم الجيم ، و الصرائم : جمع صريمة وهي منقطع الرمل ويقل فيه الماء^(٧) ، و الإجهاش : تفرع الإنسان إلى غيره مع تهيؤ للبكاء كالصبي إلى الأم^(٨) ، و غضون الجلد : مكاسره كالجبين^(٩) ، وأسند الإجهاش إليها لأن مخايله تظهر فيها ، و حاتم : بالجر بدل من ضمير جوده . اهـ^(١٠)

قال الطيبي : (على جوده) حال من ضمير الاستقرار ، أي : لو أن حاتماً مستقر في القوم ، أي كائناً على جوده ، (حاتم) بالجر ، لأن القوافي كلها مجرورة ، وهو بدل من

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٥ ، و ابن الطود : هو الجلود الذي يتهدى من الطود . انظر : لسان العرب

٠ ٢١٦ / ٨

(٢) فصلت : ٢٨ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٠٥ .

(٤) ديوان الفرزدق ص ٦٠٣ .

(٥) العبارة غير واضحة في (أ) ، وهي محرفة في (ب) ، والتصويب من لسان العرب ٧ / ٣٧٠ .

(٦) لسان العرب ٢ / ٢٥٢ .

(٧) لسان العرب ٧ / ٣٣٤ ، القاموس المحيط للفيروزآبادي ص ١٤٥٧ .

(٨) لسان العرب ٢ / ٤٠١ .

(٩) لسان العرب ١٠ / ٨٥ .

(١٠) حاشية السعد ١ / ١٦٦ / ب .

الهاء في ضمير (جوده) بدل المظهر من المضمّر نحو : مررت به أبي زيد . اهـ^(١)
قوله : (وقعدوا) مقدره بقدر) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن الواو للحال لأنه ليس بالمقصود من العطف . اهـ^(٢)

قوله : (نزلت في شهداء أحد) .

أخرجه الحاكم عن ابن عباس^(٣) .

قوله : (وقيل في شهداء بدر) .

وهو غلط ، إنما تلك آية البقرة^(٤) .

قوله : (أو إلى (الذين قتلوا) و المفعول / الأول محذوف) .

زاد الزمخشري : ويكون التقدير : و لا يحسبهم الذين قتلوا أمواتاً ، أي : و لا يحسب
الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً . اهـ^(٥)

قال أبو حيان : وما ذهب إليه من هذا التقدير لا يجوز ، لأنّ فيه تقديم المضمّر على
مفسره ، وهو محصور في أماكن لا تتعدى وليس هذا منها . اهـ^(٦)

قال السفاقي : مسلم أنه ليس واحداً منها لكن (الذين) فاعل وعود الضمير على
الفاعل المتأخر في اللفظ جائز لأنه مقدم في المعنى ، وإنما هذا مما تعدى فيه فعل الظاهر إلى
ضميره وهو جائز في ظننت و أخواتها ، و حسبت منها ، وقد نص السيرافي^(٧) وغيره
على جواز (ظنه زيداً منطلقاً) و (ظنهما الزيدان منطلقين) وهذا نظير ما ذكره
الزمخشري . اهـ^(٨)

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٥٥ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦٦ / ب .

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب الجهاد ٢ / ٨٨ ، والتفسير ٢ / ٢٩٧ ، وقال : صحيح على شرط
مسلم و لم يخرجاه ، و وافقه الذهبي .

(٤) الآية ١٥٤ ، و الأثر ذكره الواحدی في أسباب النزول ص ٤٧ .

(٥) الكشف ١ / ٤٧٩ .

(٦) البحر المحیط ٣ / ١١٢ ، مع الاختصار .

(٧) الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي ، أبو سعيد نحوي عالم بالأدب تفقه في عمان وسكن بغداد له
(الإقناع) في النحو ، و (أخبار النحويين البصريين) و (البلاغة) وغيرها توفي سنة ٣٦٨ هـ . انظر : لسان

الميزان ٢ / ٢١٨ ، الأعلام ٢ / ١٩٦ .

(٨) المجید ١ / ١٤٢ / ب .

وكذا قاله ابن هشام ^(١) في المغني بعد نقله رد أبي حيان على الزمخشري : وهو غريب جداً فإن هذا المؤخر مقدم الرتبة . اهـ ^(٢)

ثم قال أبو حيان : وقوله إن المفعول الأول محذوف قد يتمشى على رأي الجمهور فإنهم يجوزونه لكنه عندهم عزيز جداً ، و منعه إبراهيم بن ملكون الإشبيلي ^(٣) البتة ، وما كان ممنوعاً عند بعضهم عزيزاً عند الجمهور ينبغي ألا يحمل عليه كلام الله ، فتأويل من تأول الفاعل مضمراً يفسره المعنى أي : لا يحسب هو — أي : أحدٌ أو حاسبٌ — أولى ، وتتفق القراءتان في كون الفاعل ضميراً وإن اختلف بالخطاب والغيبة . اهـ ^(٤)

وقال الحلبي : هذا من تحملات أبي حيان على الزمخشري ، أما قوله (يؤدي إلى تقديم المضمير ٠٠٠) إلى آخره فالزمخشري لم يقدره صناعة بل إيراداً للمعنى المقصود ، و لذلك لما أراد أن يقدر الصناعة النحوية قدره بلفظ (أنفسهم) المنصوبة وهي المفعول الأول ، وأظن الشيخ توهم أنها مرفوعة تأكيد للمضمير في (قتلوا) ولم ينتبه لأنه إنما قدرها مفعولاً أول منصوبة ، وأما تمشيته قوله على مذهب الجمهور فيكفيه و ما عليه من ابن ملكون ، وستأتي مواضع يضطر هو وغيره إلى حذف أحد المفعولين . اهـ ^(٥)

وقال الطيبي : حذف أحد ^(٦) المفعولين في باب الحسبان مذهب الأخفش ، خلافاً لسبويه . اهـ ^(٧)

قال الشيخ سعد الدين : فإن قيل : كيف جاز في المقتولين ؟ قلنا : لأنهم أحياء و نفوسهم باقية مدركة . اهـ ^(٨)

قوله : (بل أحسبهم أحياءً)

هو تخريج الزجاج ^(٩) ، وقد رده الفارسي بأن الأمر يقين فلا يؤمر فيه بحسبان ، قال :

(١) عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن أحمد ، جمال الدين ابن هشام من أئمة العربية مولده ووفاته عصر له مصنفات كثيرة منها (مغني اللبيب عن كتب الأعراب) (شنور الذهب) (أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك) وغيرها توفي سنة ٧٦١ هـ . انظر : الدرر الكامنة ٢ / ٤١٥ ، البدر الطالع ١ / ٤٠٠ ، الأعلام ٤ / ١٤٧ .

(٢) مغني اللبيب لابن هشام ٢ / ٤٩٣ .

(٣) إبراهيم بن محمد بن منذر ، أبو إسحاق بن ملكون الحضرمي من أهل أشبيلية له مصنفات منها (إيضاح المنهج) (شرح الحمل) (والنكت على التبصرة) توفي سنة ٥٨١ هـ . انظر : الأعلام ١ / ٦٢ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ١١٢ ، مع التصرف في العبارة .

(٥) الدرر المصون ٣ / ٤٨١ .

(٦) ساقط من (أ) ، (ب) ، والإضافة من فتوح الغيب .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٠٦ .

(٨) حاشية السعد ١ / ١٦٧ / أ .

(٩) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٨٨ .

ولا يصح أن يضر له إلا فعل الحسبان ، فإن أضر (اعتقدهم) أو (اجعلهم) فهو ضعيف إذ لا دلالة عليه .

وقال الحلبي : وهذا تحامل من الفارسي لأن (حسب) قد تأتي لليقين كقوله :
حسبت التقى و الجود خير تجارة ^(١)

وتضعيفه تقدير (اعتقدهم) و (اجعلهم) يريد من حيث عدم الدلالة اللفظية وليس كذلك بل إذا أرشد المعنى إلى شيء قدر من غير ضعف ، وإن كان دلالة اللفظ أحسن .
وقال أبو حيان : لا يصح تقدير (اجعلهم) البتة سواءً أ جعلته بمعنى اخلقهم أو صيرهم أو سمهم أو ألقهم . اهـ ^(٢)

وقال السفاقي : يصح إذا كان بمعنى اعتقدهم . اهـ ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين : لا منع من الأمر بالحسبان لأنه ظن لاشك ، والتكليف بالظن واقع لقوله تعالى (فاعتبروا) (أمر) ^(٤) بالقياس و تحصيل الظن . اهـ ^(٥)
قوله : (ذوو زلفى منه) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني ليس ^(٦) (عند) هنا للقرب المكاني لاستحالة ^(٧) ، و لا بمعنى في علمه و حكمه كما في قولهم : هو كذا عند سييويه ؛ لعدم مناسبة المقام ، بل

(١) البيت للبيد بن ربيعة ، و تمامه : رباحاً إذا ما المرء أصبح ثاقلاً ، انظر : ديوانه بشرح الطوسي ص ١٤١ .

(٢) الدر المصون ٣ / ٤٨٢ - ٤٨٣ .

(٣) المجيد ١ / ١٤٣ / أ .

(٤) إضافة من حاشية السعد .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٦٧ / أ .

(٦) ساقطة من (ب) .

(٧) قوله هذا بناءً على مذهبه في نفي صفة القرب وبقية الصفات مثل العلو و المعية وغيرها ، و مذهب السلف إثبات كل هذه الصفات لله تبارك و تعالى حقيقة على الوجه اللائق به ، و عليه فقرب الشهداء من ربهم و كونهم عنده على حقيقته وليس هناك ما يدعو للاستحالة و الأدلة على هذا من الكتاب و السنة كثيرة جداً و منها ما أخرجه البخاري في كتاب المغازي في قصة أصحاب بئر معونة ٧ / ٣٨٩ رقم ٤٠٩٥ قال أنس : فأنزل الله تعالى لنبيه في الذين قتلوا أصحاب بئر معونة قرأناً قرأناه حتى نسخ بعد : بلغوا قومنا فقد لقينا ربنا فرضي عنا و رضينا عنه ، و ما رواه مسلم في الصحيح في كتاب الأمانة ، باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة ٣ / ١٥٠٢ رقم ١٨٨٧ من حديث ابن مسعود و فيه : فاطلع إليهم ربهم اطلاعاً فقال : هل تشتهون شيئاً . قالوا : أي شيء نشتهي و نحن نسرح من الجنة حيث شئنا ٠٠٠ إلى آخر الحديث ، و ما رواه الترمذي في كتاب التفسير باب (٤) (٥ / ٢١٤ رقم ٣٠١٠ من حديث جابر بن عبد الله و فيه أن النبي ﷺ قال له : ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب و أحيا أباك فكلمه كفاحاً . ٠٠٠ إلى آخر الحديث .

فكل هذه الأحاديث تبين قرب الشهداء من ربهم و أنهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر ، يكلمهم ربهم و يكلمونه ، و لا إشكال عند أتباع السلف في ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ٦ / ١٢ : و من جعل قرب عباده المقربين ليس إليه و إنما هو ثوابه و إحسانه فهو معطل مبطل .

بمعنى القرب شرفاً و رتبة . اهـ (١)

قوله : (بدل من (الذين)) .

قال الطيبي : أي بدل الاشتمال لأن الضمير في (عليهم) عائد إلى (الذين لم يلحقوا بهم) ، وقد ضم إليه السلامة من الخوف و الحزن . اهـ (٢)

قوله : (عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال : أرواح الشهداء في أجواف طير خضر ...) .

الحديث أخرجه أحمد و أبو داود و الحاكم و صححه على شرط مسلم (٣) .

قال الإمام التوربشتي (٤) : أراد بقوله (أرواحهم في أجواف طير خضر) أن الروح الإنسانية المتميزة المخصوصة بالإدراكات بعد مفارقتها البدن يهياً لها طير أخضر تنتقل إلى جوفه ليعلق ذلك الطير من ثمر الجنة ، فتجد الروح بواسطته ريح الجنة ولذتها و البهجة و السرور ، ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة إذا تشكلت و تمثلت بأمر الله تعالى طيراً أخضر كتمثل الملك بشراً ، وعلى أي حالة كانت فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما أخبر عنه / الكتاب والسنة وروداً صريحاً لا سبيل إلى خلافه (٥) .

قوله : (يستبشرون) كرهه للتوكيد .

قال أبو حيان : أعربه غير الزمخشري بدلاً من الأول ، و لذا لم يدخل عليه واو العطف . اهـ (٦)

قوله : (وليعلق (٧) به ما هو بيان لقوله (ألا خوف عليهم))

قال الطيبي : يعني كره (يَسْتَبْشِرُونَ) ليعلق به قوله (يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ) ، و هو بيان وتفسير لقوله (أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

(١) حاشية السعد ١ / ١٦٧ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٠٦ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١ / ٢٦٥ - ٢٦٦ ، و أبو داود في كتاب الجهاد ، باب فضل الشهادة ٣ / ٣٢ رقم ٢٥٢٠ ، و الحاكم في المستدرک في كتاب الجهاد ٢ / ٨٨ وقال : صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه ، و وافقه الذهبي .

قال ابن حجر : قال الدار قطني تفرد به محمد بن إسحاق عن إسماعيل بن أمية ، و أصله في مسلم من حديث ابن مسعود . انظر : تخريج أحاديث الكشاف ١ / ٤٤٠ .

(٤) فضل الله التوربشتي محدث فقيه من أهل شيراز ، له شرح حسن على مصابيح السنة للبغوي ، توفي في حدود ٦٦٠ هـ . انظر : طبقات الشافعية للسبكي ٨ / ٣٤٩ ، لب الباب للسيوطي ١ / ١٧٩ .

(٥) الميسر في شرح مصابيح السنة للتوربشتي ٣ / ٨٧٦ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١١٦ .

(٧) في (ب) : وليتعلق .

يَحْزَنُونَ) ، لأنَّ الخوف غم يلحق الإنسان مما يتوقعه من السوء ، و الحزن غم يلحقه من فوات نافع أو حصول ضار ، فمن كان متقبلاً في نعمة من الله وفضل فلا يحزن أبداً ومن جعلت أعماله مشكورة غير مضية فلا يخاف العاقبة . اهـ^(١)

قوله : (وقرأ الكسائي بالكسر على أنه استئناف معترض)^٢ .

قال أبو حيان : ليست هذه الجملة اعتراضاً لأنها لم تدخل بين شيئين أحدهما يتعلق بالآخر . اهـ^(٣)

قال الحلبي : ويمكن أن يجاب عنه بأن (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا) يجوز أن يكون تابعاً لـ(الذين لم يلحقوا) نعتاً أو بدلاً ، فعلى هذا يتصور الاعتراض . اهـ^(٤)

قال الطيبي : قول الزمخشري : على أن الجملة اعتراض ، أي : تذييل للآيات السابقة من لدن قوله (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ، وفي ذكر المؤمنين إشعار بأن من وسم بسمه المؤمنين كائناً من كان شهيداً مقرباً أو من أصحاب اليمين فإن الله تعالى لا يضيع أجره . اهـ^(٥)

قوله : (صفة للمؤمنين أو نصب على المدح) .

قال الطيبي : فعلى^(٦) هذا يجب أن يكون (أن) المفتوحة مع ما بعدها معطوفة على النعمة و الفضل ، ويكون (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا...) الآية مستأنفة ، أي : ما لهم حينئذ ؟ فقيل : لهم أجر عظيم . اهـ^(٧)

قوله : (أو مبتدأ خبره (للذين أحسنوا)) .

قال أبو حيان : [إنه الظاهر . اهـ^(٨)]

قال الطيبي [^(٩) : أي (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا) مع ما في حيز الصلة مبتدأ ، وقوله (أَجْرٌ

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٦ و ما بعدها .

(٢) أي بكسر همزة (إن) في قوله (وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) . انظر : النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢ / ١٨٤ ، كتاب الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها و حججها لمكي بن أبي طالب ١ / ٣٦٤

، معاني القراءات للأزهري ص ٢٨٠ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١١٦ .

(٤) الدر المصون ٣ / ٤٨٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٠٧ .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٠٧ .

(٨) البحر المحيط ٣ / ١١٧ .

(٩) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

عَظِيمٌ (مبتدأ ثان ، و (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا) خبره ، و الجملة خبر المبتدأ الأول . اهـ^(١))
وبقي من الوجوه أن يكون رفعاً على القطع .

• قوله: (و(من) للبيان) .

قال الطيبي : فالكلام فيه تجريد ، جرد من (اَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) المحسن المتقي . اهـ^(٢)

وقال أبو حيان : من لا يرى ورود (من) للبيان قال إنما للتبويض حالاً من ضمير (أحسنوا) وعليه أبو البقاء . اهـ^(٣)

• قوله : (روي أن أباسفيان وأصحابه - إلى قوله - فنزلت)

أخرجه ابن جرير عن عكرمة والسدي وغيرهما^(٤) ، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة عن ابن اسحاق عن شيوخه^(٥) .

• قوله : (من حضر يومنا) .

• أي وقعتنا .

في الأساس : ذكر في أيام العرب كذا ، أي : في وقائعها ، (وَذَكَرَهُمْ بِأَيْمِ اللَّهِ)^(٦) :
بدمادمه على الكفار . اهـ^(٧)

• قوله: (فتحاملوا) .

في الأساس : تحاملت الشيء : احتملته على مشقة . اهـ^(٨)

• قوله: (الذين قال لهم الناس) .

قال الشيخ سعد الدين : (الناس) الثاني في الآية غير الأول إذ اللام العهدية فيه ليست إشارة إلى ما ذكر صريحاً بل إلى ما يعرفه المخاطبون . اهـ^(٩)

• قوله: (روي أنه نادى عند انصرافه...) .

الحديث أخرج ابن جرير بعضه عن مجاهد وبقيته عن عبدالله بن أبي بكر بن محمد بن

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٧ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٠٧ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١١٧ ، الإملاء ١ / ١٥٨ .

(٤) أخرجه ابن جرير عن عكرمة ٤ / ٢٣٤ رقم ٦٥٥٦ ، وعن السدي ٤ / ٢٣٥ رقم ٦٥٦٠ .

(٥) دلائل النبوة للبيهقي باب خروج النبي ﷺ إلى حمراء الأسد ٣ / ٣١٤ .

(٦) ابراهيم : ٥ .

(٧) الأساس ٢ / ٣٩٢ ، (يوم) .

(٨) السابق ١ / ٢١٤ .

(٩) حاشية السعد ١ / ١٦٧ / ب .

عمرو بن حزم^(١) .

قوله: (وقيل في نعيم بن مسعود) .

الحديث ذكره ابن سعد في طبقاته^(٢) .

قوله: (الضمير المستكن للمقول)

قال أبو حيان : هو ضعيف من حيث إنه لا يزيد إيماناً إلا بالنطق به لا هو في نفسه . اهـ^(٣)

قال الحلبي : و فيما قاله نظر ، لأن المقول هو الذي في الحقيقة حصل به زيادة الإيمان . اهـ^(٤)

وكذا قال السفاقي : فيه نظر لأن نفس المقول لا يزيد إيماناً بل^(٥) باعتبار مدلوله . اهـ^(٦)

قوله : (أو لفاعله إن أريد به نعيم) .

قال أبو حيان : هو ضعيف من حيث إنه إذا أطلق على المفرد لفظ الجمع مجازاً فإن الضمائر تجري على ذلك الجمع لا على المفرد ، فيقال : مفارقه شابت ، باعتبار الإخبار عن الجمع ، و لا يجوز : مفارقه شاب ، باعتبار مفارقة شاب . اهـ^(٧)

قال السفاقي : لا يبعد جوازه بناءً على ما علم من استقراء كلامهم فيما له لفظ وله معنى اعتبار اللفظ تارة والمعنى أخرى . اهـ^(٨)

وذكر الحلبي ونحوه^(٩) .

قوله : (ويعضده قول ابن عمر^(١٠) : قلنا يا رسول الله إن الإيمان يزيد و ينقص ؟ قال : نعم

يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة ، و ينقص حتى يدخل صاحبه النار) .

(١) أخرج ابن جرير أثر مجاهد ٣ / ٤ / ٢٤٠ رقم ٦٥٧٠ وهو مختلف عن الأثر الذي أورده البيضاوي متابعاً فيه الزمخشري ، و أما الأثر المروي عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقد أخرجه ابن جرير و هو مختلف عما ذكره البيضاوي ، إذ الأثر الذي ذكره البيضاوي فيه مواعدة أبي سفيان للمسلمين في العام القادم بيدر ، وما ذكره ابن جرير ليس فيه ذلك بل فيه أن ذلك وقع عقب غزوة أحد مباشرة ، وما ذكره البيضاوي عزاه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للثعلبي من قول مجاهد وعكرمة . انظر : تخريج أحاديث الكشاف ١ / ٢٤٥ .

(٢) طبقات ابن سعد ٢ / ٥٩ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١١٨ .

(٤) الدر المصون ٣ / ٤٨٩ .

(٥) ساقطة من (أ) .

(٦) المجيد ١ / ١٤٣ / ب .

(٧) البحر المحيط ٣ / ١١٨ .

(٨) المجيد ١ / ١٤٣ / ب .

(٩) الدر المصون ٣ / ٤٨٩ .

(١٠) في (أ) ، (ب) : ابن عباس وهو خطأ ، و التصويب من تفسير البيضاوي ١ / ١٩٠ .

أخرجه الثعلبي في تفسيره ^(١) .

قوله : (وفيه تحسير للمتخلف) .

قال الطيبي: يعني في عطف قوله (وَاتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ) على قوله (فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ) على سبيل التكميل ، وتذليل الآية (وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ) مع التصريح بالاسم الجامع و إسناد (ذو فضل) إليه و وصفه بعظيم / إيذان بأن المتخلفين فوتوا على أنفسهم أمراً عظيماً لا يكتنه كنهه وهم أحق بأن يتحسروا عليه تحسراً ليس بعده . اهـ ^(٢)

١ / ١٧٠

قوله: (و (الشيطان) خبر (ذلكم) ...) إلى آخره .

قال الطيبي: ذكر في الآية وجوهاً :

أحدها: أن (الشيطان) خبر (ذلكم) ، والظاهر أن المشار إليه (الناس) المذكور أولاً في قوله (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ...) وهو نعيم بن مسعود لقوله : إنما ذلكم ^(٣) المثبط ، و المراد بـ (أولياءه) أبو سفيان وأصحابه ، فيكون قوله (تَخَوَّفُ أَوْلِيَاءَهُ) على تقدير جواب سائل : لم قصرت الشيطنة فيه ؟ وأجيب : بأنه يخوف المسلمين ^(٤) أبا سفيان وأصحابه خديعةً ومكراً ، وتخويفه قوله : (ما هذا بالرأي) ^(٥) أتوكم في دياركم فلم يفلت منكم أحد إلا شريد .

وثانيها : أن يكون (الشيطان) صفة ، و (يخوف) الخبر ، وحينئذ يجوز أن يراد بالمشار إليه (الناس) المذكور ^(٦) أولاً وهو نعيم ، أو الثاني وهو أبو سفيان ، و المراد بتخويف أبي سفيان نداؤه عند انصرافه من أحد : موعدنا موسم بدر لقبال ، ولما كان الوجه الأول أبلغ لمكان التخصيص بتعريف الخبر وموقع الاستئناف وكان تخويف نعيم ظاهراً اختص به .

وثالثها : أن يكون المضاف محذوفاً والمراد بالشيطان إبليس كما صرح به ، وعلى هذا الوجه المفعول الأول محذوف ، و المراد بالأولياء : أبو سفيان وأصحابه ، ويجوز أن يراد بالأولياء القاعدون ، و المفعول الثاني محذوف و المراد بالتخويف : ما أوقع الشيطان في قلوبهم من الجبن والخور والرعب .

(١) تفسير الثعلبي ٣ / ٢١١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٠٨ .

(٣) في (أ) ، (ب) : يريد به ، و التصويب من فتوح الغيب ، ومن الكشاف ١ / ٤٨١ .

(٤) في (أ) ، (ب) : المشركين ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٥) إضافة من فتوح الغيب .

(٦) إضافة من فتوح الغيب .

وكان أقرب الوجوه الوجه الأخير لأنه قيل في حق السابقين غير القاعدين (فَأَخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) فوضع موضع فما خافوا فزادهم إيماناً ، وقال في حق هؤلاء القاعدين (فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ) وسما أولياء الشيطان تغليظاً ، و لذلك قرن به (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) مقابلاً لقوله (فَزَادَهُمْ إِيمَانًا) ، ثم إن أريد بالأولياء أبو سفيان و أصحابه والخطاب بقوله يخوفكم المؤمنون الخالص كان قوله (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) في معنى التعليل فلا يقتضي الجزاء ، وإن أريد به المتخلفون كان المعنى : إن كنتم مؤمنين فخافوني وجاهدوا مع رسولي لأن الإيمان يقتضي أن يؤثر خوف الله على خوف الناس كما قال الإمام : و المعنى : الشيطان يخوف أولياءه الذين يطيعونه ويؤثرون أمره ، وأما أولياء الله فهم لا يخافونه إذا خوفهم ولا ينقادون لأمره ، وهذا قول الحسن والسدي .

قال الطيبي : والنظم يساعد عليه ، فإنه تعالى لما بين أن الذي أصاب المؤمنين يوم التقى الجمعان إنما أصابهم ليطمئن المؤمن المخلص من المنافق فقسّمهم أقساماً بدأ بذكر المنافقين ثم ثنى بذكر المؤمنين وجعلهم طبقات فذكر من استشهد وصدقوا ما عاهدوا الله عليه واستتبع مدحهم مدح الطبقة الثانية الذين لم يلحقوا بهم فذكر من أوصافهم أنهم الذين استجابوا لله والرسول تعريضاً بالمتخلفين ، وأنهم الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، ولما فرغ من مدحهم التفت إلى الطبقة الثالثة وقال (إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ) ، ثم ثلث بذكر الذين محضوا الكفر و اطأت قلوبهم ألسنتهم فقال (وَلَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ) مستطرداً لذكر أولياء الشيطان ، ثم عاد إلى ما بدأ منه من قوله (مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) توكيداً وتقريراً ، ولما أراد أن يذكر اليهود جعل قوله (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِمَاءِ أَنْهَامُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) مخلصاً إليه ثم قال (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) (١) اهـ .

قال أبوحيان : إنما كان المراد بالشيطان على القولين الأولين نعيماً أو أبا سفيان لأنه لا يكون صفة والمراد به إبليس ، لأنه إذا أريد به إبليس كان إذ ذاك علماً بالغلبة كالعيوق (٢) اهـ . (٣)

قال الحلبي : وفيه نظر . اهـ . (٤)

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٨ و ما بعدها .

(٢) العيوق : نجم أحمر مضيء في طرف الحجر . انظر : القاموس المحيط ص ١١٧٩ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١٢١ .

(٤) الدر المصون ٣ / ٤٩٢ .

قوله : (يقعون فيه سريعاً) .

قال الطيبي : يشير إلى أنّ (يسارعون) مضمن معنى يقعون ، لأنّ المسارعة تعدى بـ (إلى) . اهـ .^(١)

قوله : (والمعنى : لا يحزنك خوف أن يضروك) .

قال الطيبي : يعني ما أوقع فاعل (وَلَا تَحْزُنْكَ) موصولة لتدل صلتها على علة النهي بل أوقعه لكي يبيّن به عن إيصال المضرة لأنّ من يرغب في الكفر سريعاً غرضه مراغمة المؤمنين وإيصال المضرة إليهم قتالهم ويدل عليه إيتاء / قوله (لَنْ يَضُرُّوْا اللَّهَ شَيْئًا) رداً وإنكاراً لظن الخوف ، وإلى هذا المعنى أشار صاحب المفتاح : ربما جعل ذريعة إلى التنبيه للمخاطب على الخطأ . اهـ .^(٢)

قوله : (وفي ذكر الإرادة إشعار^(٣) بأنّ كفرهم بلغ الغاية أراد أرحم الراحمين أن لا يكون لهم حظ من رحمته) .

تبع فيه الكشف حيث قال : فإن قلت هلا قيل : لا يجعل الله لهم حظاً في الآخرة ، أي نصيباً من الثواب ، و لهم بدل الثواب عذاب عظيم ، و أي فائدة في ذكر الإرادة ؟ قلت : فائدته الإشعار بأنّ الداعي إلى حرمانهم وتعذيبهم^(٤) قد خلص خلوصاً لم يبق معه صارف قط حين سارعوا في الكفر تنبيهاً على تماديهم في الطغيان وبلوغهم الغاية حتى إنّ أرحم الراحمين يريد أن لا يرحمهم . اهـ .^(٥)

قال الطيبي : السؤال والجواب مبني على مذهبه ، والسؤال من أصله غير متوجه لأنه عدول عن الظاهر ، فإن قوله (يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا) استئناف لبيان الموجب ، كأنه قيل : لم يسارعون في الكفر مع أنّ المضرة عائدة إليهم ؟ فأجيب : أنه تعالى يريد ذلك منهم فكيف لا يسارعون . اهـ .^(٦)

قوله : (تذكيراً للتأكيد) .

قال الطيبي : أي هذه الآية و المتلوة قبلها سيان من حيث المعنى ، فإن معنى (يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ) و (أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) سواء ، لأنّ المسارعة للرغبة والمشتري راغب في المشتري ، و (لَنْ يَضُرُّوْا اللَّهَ شَيْئًا) مقابل لثله ، و قوله (يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا)

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٠٩ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٠٩ .

(٣) في (أ) : استعمال ، و التصويب من (ب) ، ومن تفسير البيضاوي .

(٤) ساقط من (ب) .

(٥) الكشف ١ / ٤٨٢ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٠٩ .

فِى الآخِرَةِ ...) إلى آخره تلخىص قوله (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) . اهـ^(١)

قوله : (أو المفعول الثانى على تقديره مضاف ..) .

قال الطىبى : قىل : إنما لم يجعله مفعولاً ثانياً بدونه لأن التقدير كون الإملاء خيراً لهم] فلا يصح حملة على (الذين كفروا) لأنك لا تقول (إن الذين كفروا) [^(٢) على الابتداء و الخير ، و يجوز ذلك على حذف المضاف إما فى الخير أو فى الابتداء لتصح الجملة . اهـ^(٣)

قوله ^(٤) : (الطول) .

بكسر الطاء : الحبل الذى يُطوّلُ للذابة فترعى فيه ^(٥) .

قوله : (واللام لام الإرادة) .

قال السجاوندى^(٦) : إرادة زيادة الإثم جائزة عند أهل السنة ، و لا يخلو عن حكمة . اهـ^(٧)

قوله : (وقرىء (أنما) بالفتح وكسر الأولى)

قال الطىبى : هذه القراءة شاذة ^(٨) ، ومع ذلك غير مخالفة لمذهب أهل السنة ، وتقريرها أنها جارية على البعث على التفكير والنظر ، فالمعنى : لا يحسبن الذين كفروا أن مطلق الإملاء فى حقهم لأجل الازدياد فى الإثم و الانهماك فى الشر فقط حتى يسارعوا فى الكفر و الإضرار بنبي الله فيهلكوا ؛ بل قد يكون الإنظار للنظر المؤدى إلى الإنصاف فيتداركهم الله بلطفه بالتوبة و الدخول فى الإسلام فيفلحوا قال الله تعالى (سَتُرِيهْمَ آيَاتِنَا فى الْأَفَاقِ وَفى أَنفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ)^(٩) ونحوه قوله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ) ، إثم إذا نظروا إلى هذا الكلام المنصف تركوا العناد

(١) فتوح الغيب ١ / ٥١٠ .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥١٠ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) النهاية ٣ / ١٤٥ ، لسان العرب ٨ / ٢٢٨ .

(٦) محمد بن طيفور الغزنوى مفسر مقرئ نحوى له مصنفات منها (عين المعاني فى تفسير السبع المثاني) (علل القراءات) (الوقف والابتداء) توفي سنة ٧٣٨ هـ . انظر : إنباه الرواة للقفطى ٣ / ١٥٣ ، غاية النهاية لابن الجزرى ٢ / ١٥٧ ، طبقات المفسرين للأذنه وي ص ٢٧٤ .

(٧) انظر كلامه فى : فتوح الغيب ١ / ٥١٠ .

(٨) ذكر الزمخشري أنها قراءة يحيى بن وثاب . انظر : الكشاف ١ / ٤٨٣ .

(٩) فصلت : ٥٣ .

وأنصفوا من أنفسهم .

والفرق بين القولين أن إملة الله تعالى على قولهم ^(١) مقصور على الإرادة للتوبة مراعاة للأصلح ، وعلى قولنا الإرادة كما أنها تتعلق بالتوبة تتعلق بازدياد الإثم . اهـ ^(٢)
قوله : (روى أن الكفرة قالوا : إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا بالله ومن يكفر فنزلت) .

أخرجه ابن جرير عن السدي ^(٣) .

قوله : (وعن النبي ﷺ قال : عرضت علي أمتي وعلمت من يؤمن بي ومن يكفر . فقال المنافقون : إنه يزعم أنه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا ، فنزلت) .

لم أقف عليه ^(٤) .

قوله : (وإن جعله الموصول كان المفعول الأول محذوفاً لدلالة (يبخلون) عليه) .

قال الطيبي : عن صاحب الكشاف : إنما يجوز حذف أحد مفعولي (حسب) إذا كان فاعل حسب ومفعولاه شيئاً واحداً في المعنى كقوله تعالى (ولا يحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموات) على القراءة بالياء التحتية أي : لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً ، وإنما حذف لقوة الدلالة ؛ وهذه الآية ليست كذلك فلا بد من التأويل ، وذلك أن الموصولة اشتملت على (يبخلون) فالفاعل مشتمل على معنى البخل فكان الجميع في حكم معنى واحد ، و لذلك حذف ، وإليه الإشارة بقوله : والذي سوغ حذفه دلالة (يبخلون) عليه . اهـ ^(٥)

قوله : (والمعنى : سيلزمون وبال ما بخلوا به إلزام الطوق) .

قال الشيخ سعد الدين : إشارة أن هذا تمثيل ولا طوق حقيقة ، وقيل : هو على حقيقته وأنهم يطوقون حية أو طوقاً ^(٦) / من نار . اهـ ^(٧)
قوله : (ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله ...) الحديث .

(١) في (أ) : قلوبهم ، والتصويب من (ب) ، والمراد بهم المعتزلة .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥١١ .

(٣) تفسير ابن جرير ٣ / ٤ / ٢٥٠ رقم ٦٥٩٥ .

(٤) ذكره الواحدي في أسباب النزول عن السدي ص ١٣٦ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥١١ .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / أ .

أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة ، و الترمذي والنسائي من حديث ابن مسعود نحوه^(١) .
قوله : (وله ما فيها مما يتوارث) .

قال الزجاج : إن الله يغني أهلها فيغنيان بما فيهما ليس لأحد فيهما ملك ، فخطبوا بما يعلمون لأنهم يجعلون ما يرجع للإنسان ميراثاً (إذا كان)^(٢) ملكاً له . اهـ^(٣)
قوله : (قاله اليهود لما سمعوا (من ذا الذي يقرض الله قرضاً)) .
أخرجه ابن جرير عن الحسن البصري^(٤) .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام كتب مع أبي بكر إلى يهود بني قينقاع ٠٠٠) الحديث .
أخرجه ابن إسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه^(٥) .
قوله : (والمعنى أنه لم يخف عليه وأنه أعد لهم العقاب عليه)

قال الطيبي : يشير إلى أن قوله (سَمِعَ اللَّهُ) كناية تلويحية^(٦) عن الوعيد لأن السماع لازم العلم بالمسموع وهو لازم للوعيد في هذا المقام ، فقوله : وأنه أعد لهم عطف تفسيري على قوله : أنه لم يخف . اهـ^(٧)
الشيخ سعد الدين : يعني أن الله سمع عليهم بالمسموعات ، فمعنى تخصيص هذا القول بالذكر أنه أعد له عقاباً يناسبه على طريق الكناية . اهـ^(٨)

قوله : (أي : ومنتقم منهم بأن نقول لهم ذوقوا)

قال الطيبي : أي (و نقول) عطف على (سنكتب) ، والباء في (بأن نقول) كالباء في (كتبت بالقلم) أي : ننتقم منهم بواسطة هذا القول ، ولن يوجد هذا القول إلا

(١) أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة في كتاب الزكاة ، باب إثم مانع الزكاة ٣ / ٢٦٧ رقم ١٤٠٣ ، وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير ، باب ومن تفسير آل عمران ٥ / ٢١٦ رقم ٣٠١٢ ، وأخرجه النسائي في الكبرى في كتاب الزكاة ، باب التغليظ في حبس الزكاة ٢ / ٧ رقم ٢٢٢١ .

(٢) ساقط من (أ) ، (ب) ، والإضافة من معاني القرآن للزجاج .

(٣) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٩٣ .

(٤) تفسير ابن جرير ٣ / ٤ / ٢٥٩ رقم ٦٦١٩ .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره من طريق ابن إسحاق ٣ / ٤ / ٦٦١٥ . وأخرجه ابن أبي حاتم ٣ / ٨٢٨ رقم ٤٥٨٩ .

(٦) الكناية التلويحية : هو الذي كثرت وسائطه بلا تعريض كقولهم : كثير الرماد فإنه كناية عن المضيف ، فإنه ينتقل من كثرة الرماد إلى كثرة إحراق الحطب تحت القدور ومنها إلى كثرة الطبائخ ومنها إلى كثرة الأكلة ومنها إلى كثرة الضيفان ومنها إلى المقصود . انظر : الإيضاح للقروي ص ٣٣٢ - ٣٣٣ ، جواهر البلاغة للهاشمي ص

٣٥٠ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥١٢ .

(٨) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / أ .

و قد وجد العذاب و ألمه ، فالكلام فيه كناية . اهـ^(١)

قوله : (والذوق ...) إلى آخره .

قال الزجاج : (ذوقوا) كلمة للذي يؤيس من العفو عنه ، أي : ذق ما أنت فيه فلست بمخلص . اهـ^(٢)

قوله : (وعلى الاتساع ...) إلى آخره .

قال الطيبي : ناسب ذق في الاتساع للإدراك قوله (بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ) في الاتساع من مزاولة الأعمال . اهـ^(٣)

قوله : (عطف على (ما قدمت) و سببته العذاب من حيث إن نفي الظلم يستلزم العدل المقتضي إثابة المحسن و معاقبة المسيء) .

هو جواب سؤال مقدر وتقديره كما قال الطيبي : إن الجهة الجامعة بين المعطوف والمعطوف عليه واجب ، وهي في قوله (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) مفقودة ، لأنّ الذي دل عليه المعطوف استحقاق العذاب لكونه تعليلاً لقوله (ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) وهذا كيف يتصور في قوله (لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) ؟

وتقرير الجواب : أن مفهوم الآية دل على أنه عادل ، والعدل مستلزم لعقاب المسيء وإثابة المحسن ، كأنه قيل : ذلك العذاب بسبب فعلكم وبسبب أن الله عادل لا يترك معاقبة المسيء^(٤) ، فحصلت الجهة^(٥) الجامعة . اهـ^(٦)

قوله : (ولا ذاكر الله إلا قليلاً)

هو لأبي الأسود الدؤلي و صدره : فألفيته غير مستعتب .
وأول الأبيات :

أتاني فقال اتخذني حليلاً	رأيت امرئ كنت لم أبله
و لم أستفد من لدنه فتيلاً	فخالته ثم أكرمته
كذوب اللسان سؤولاً بخيلاً	فوافيته حين جربته
عتاباً رفيقاً وقولاً جميلاً	فذكرته ثم عاتبته

(١) فتوح الغيب ١ / ٥١٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٩٤ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥١٢ و ما بعدها .

(٤) في (أ) : المسمي ، والتصويب من (ب) .

(٥) في (أ) : الجملة ، والتصويب من (ب) .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥١٣ .

فألفيته . . . البيت (١) .

قال الشيخ سعد الدين : الأصل (ذاكِر) بالتنوين مجروراً معطوفاً على (مستعَب) و لا إضافة لأنّ (الله) منصوب و اسم الفاعل معتمد على النفي أو على المبتدأ في التقدير كما تقول : أنت غير ضارب زيداً ؛ أي : لا ضارب ، والمعنى : ذكرته ما كان بيننا من العهود و المودات و عاتبته أدنى عتاب فما وجدته طالباً رضاي ، يقال : استعبتته فأعتبني ؛ أي : استرضيته فأرضاني . اهـ (٢)

قوله : (ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام : القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار) .

أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري وقال : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه (٣) . واستدرك عليه الشيخ ولي / الدين العراقي بأنه ورد أيضاً من حديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في معجمه الأوسط .

قوله : (وعن النبي ﷺ : من أحب أن يزحزح عن النار ...) الحديث . أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (٤) .

وقال الطيبي : الضمير المستتر في (يؤتى) راجع إلى ما (٥) . في الأساس : أتى إليه إحساناً (٦) إذا فعله ، أي : يحسن إلى الناس ما يجب أن يحسن إليه . اهـ (٧)

قوله : (على المستام) .

قال الطيبي : أي المشتري (٨) . اهـ (٩)

(١) ديوان أبي الأسود ص ١٢٣ ، معاني القرآن للفراء ٢ / ٢٠٢ ، رصف المباني ص ٤٩ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / أ .

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب صفة القيامة ، باب (٢٦) ٤ / ٥٥١ من حديث أبي سعيد ، و الطبراني في الأوسط ٩ / ٢٧٩ رقم ٨٦٠٨ من حديث أبي هريرة .

والحديث ضعفه الألباني . انظر : ضعيف الترمذي ص ٢٧٩ - ٢٨٠ رقم ٤٣٧ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الأمانة ، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء ٣ / ١٤٧٢ رقم ٤٦ .

(٥) المقصود بـ (ما) هنا : الواردة في الحديث في قوله (و يأتي إلى الناس ما يجب أن يؤتى إليه) ، و اللفظ في مسلم (وليأت إلى الناس الذي يجب أن يؤتى إليه) .

(٦) في (أ) : استحساناً ، و التصويب من (ب) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥١٣ ، الأساس للزمخشري ١ / ١٩ (أتي) .

(٨) في (أ) : المشرك .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٥١٣ .

قوله : (متاع بلاغ) .

قال الطيبي : (أي يبلغ بالدنيا إلى الآخرة) ^(١) . اهـ ^(٢)

قوله : (من معزومات الأمور ...) إلى آخره .

قال الطيبي : جعل المصدر في تأويل ^(٣) المفعول ، وجمعه لإضافته إلى الأمور . اهـ ^(٤)
وقال الشيخ سعد الدين : يعني أن العزم مصدر بمعنى المفعول أي المعزوم عليه ، و الفاعل هو العبد . بمعنى أنه يجب عليه أن يعزم على ذلك ، أو الله أي : أراد وفرض ، وذكر المرزوقي أن حقيقة العزم : توطين النفس وعقد القلب على ما يرى فعله ، ولذلك لم يجوز على الله . اهـ ^(٥)

قوله : (أي : انكر وقت أخذه) .

قال الشيخ سعد الدين : يشعر بأنّ (إذ) مفعول به لا ^(٦) ظرف إلا أن يكون المراد ذكر الحادث وقت الأخذ . اهـ ^(٧)

قوله : (من كتم علماً عن أهله ألجم بلجام من النار) .

أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة ^(٨) ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس ^(٩) ، وأخرجه الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو ^(١٠) ولفظه : من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار .
قال الشيخ ولي الدين العراقي : ولم أجد في ألفاظه من كتم علماً عن أهله ^(١١) .

(١) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥١٣ .

(٣) في (أ) : التأويل .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥١٤ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / ب ، مع الاختصار في العبارة .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / ب .

(٨) أخرجه أبو داود في كتاب العلم ، باب كراهية منع العلم ٤ / ٦٧ رقم ٣٦٥٨ ، وأخرجه الترمذي في

كتاب العلم ، باب ما جاء في كتمان العلم ٥ / ٢٩ رقم ٢٦٤٩ .

(٩) أخرجه ابن ماجه في المقدمة ، باب من سئل عن علم فكتمه ١ / ٩٦ رقم ٢٦٤ .

قال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ١ / ٤٩ : صحيح .

(١٠) أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب العلم ١ / ١٠١ وقال : وهذا إسناد صحيح من حديث المصريين

على شرط الشيخين وليس له علة . ووافقه الذهبي .

(١١) بل هي موجودة ، أخرجه ابن عدي عن ابن مسعود ٣ / ٢٠٥ . انظر : ضعيف الجامع للألباني ٥ /

قوله : (وعن علي : ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا) .
قال الشيخ ولي الدين : رواه الثعلبي في تفسيره من طريق الحارث ابن أبي أسامة ^(١) ،
وهي في مسند الفردوس من حديثه مرفوعاً إلى النبي ﷺ .

قوله : (فلا تحسبنهم تأكيد) •

قال الزجاج : العرب إذا طالت القصة تعيد (حسبت) وما أشبهها إعلماً أن الذي
جرى متصل بالأول وتوكيداً . اهـ ^(٢)

قوله : (ومفعولا (لا يحسبن) محذوفان) •

قال السفاقي : حذف المفعولين في باب (حسب) أسوغ من حذف أحدهما . اهـ ^(٣)

قوله : (أو المفعول الأول محذوف) •

قال الشيخ سعد الدين : هذا إذا جعل التأكيد مجموع (فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ) أعني الفعل و
الفاعل و المفعول ، فإن جعل الفعل و الفاعل على ما هو الأنسب إذ ليس المذكور سابقاً
إلا الفعل و الفاعل فالضمير المنصوب المتصل بالتأكيد هو المفعول الأول و لا
حذف . اهـ ^(٤)

وأعاد أبو حيان منازعته السابقة في آية الشهداء من أن هذا الحديث عزيز عند الأكثر و
ممنوع عند البعض فيتره عنه القرآن ^(٥) .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة و السلام سأل اليهود عن شيء ...) الحديث •

أخرجه الشيخان من حديث ابن عباس بمعناه ^(٦) .

قوله : (وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الغزو ...) إلى آخره •

أخرجه الشيخان عن أبي سعيد ^(٧) ، و عبد بن حميد في تفسيره عن رافع بن خديج •

يقال : إستحمد إليه ؛ أي : طلب منه أن يحمده .

قوله : (فهو يملك أمرهم) •

قال الطيبي : فيه تهديد لليهود ، و الفاء جواب شرط محذوف و المراد بالسموات و

(١) تفسير الثعلبي ٣ / ٢٢٨ ، و مسند الفردوس ٤ / ٣٧٥ رقم ٦٦١٨ •

(٢) معاني القرآن للزجاج ١ / ٤٩٨ •

(٣) المجيد ١ / ١٤٦ / أ •

(٤) حاشية السعد ١ / ١٦٩ / ب •

(٥) البحر المحيط ٣ / ١٣٧ •

(٦) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) ٨ / ٢٣٣ رقم ٤٥٦٨ ، و

أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين و أحكامهم ٤ / ٢١٤٣ رقم ٢٧٧٨ •

(٧) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) ٨ / ٢٣٣ رقم ٤٥٦٧ ، و

أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين و أحكامهم ٤ / ٢١٤٢ رقم ٢٧٧٧ •

- الأرض جميع العالم ، و التقدير : إذا كان مالك العالم وهو من جملة وقادراً على كل شيء وهم بعض مقدراته فيلزم أن يكون مالكاً لأمرهم و قادراً على عقابهم . اهـ^(١)
- قوله : (وعن النبي ﷺ : ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها) .
- أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة^(٢) .
- قوله : (و عنه عليه الصلاة والسلام : من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله) .
- أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني من حديث معاذ^(٣) .
- قوله : (صل قائماً ...) الحديث .
- أخرجه البخاري وأصحاب السنن الأربعة حديث عمران بن حصين وليس فيه ذكر الإيماء^(٤) .
- قوله : (لا عبادة كالتفكير) .
- أخرجه البيهقي في شعب الإيمان و ابن حبان في الضعفاء من حديث علي و ضعفاه^(٥) .
- قوله : (بينما رجل مستلق على ...) الحديث .
- أخرجه أبو الشيخ ابن حبان و الثعلبي من حديث أبي هريرة^(٦) .
- قوله : (غاية الإخزاء و نظيره / قولهم من أدرك مرعى الصمان فقد أدرك) .
- قال الطيبي : أي أدرك مرعى ليس بعده مرعى ، و الصمان : جبل . اهـ^(٧)

(١) لم أجده في فتوح الغيب .

(٢) أخرجه ابن حبان في كتاب الرقائق ٢ / ٣٨٦ رقم ٦٢٠ .

والحديث صححه الألباني . انظر : السلسلة الصحيحة ١ / ١٠٦ رقم ٦٨ .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٦ / ٥٨ رقم ٢٩٤٥٧ ، والطبراني في المعجم الكبير ٢٠ / ١٥٧ رقم ٣٢٦ ، قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١ / ٤٥٣ : و في إسناده موسى بن عبيدة و هو ضعيف .

والحديث ذكره الألباني في صحيح الترمذي . انظر : صحيح الترمذي رقم ١٧٨٧ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب تقصير الصلاة ، باب إذا لم يطق قاعداً صلى على جنب ٢ / ٥٨٧ رقم ١١١٧ ، و أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب في صلاة القاعد ١ / ٥٨٥ رقم ٩٥٢ ، و أخرجه النسائي بلفظ مختلف في كتاب قيام الليل و تطوع النهار ، باب فضل صلاة القاعد على النائم ١ / ٤٢٩ رقم ١٣٦٢ ، و أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الصلاة ، باب ما جاء أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ٢ / ٢٠٧ رقم ٣٧٢ ، و أخرجه ابن ماجه بلفظ مختلف في كتاب إقامة الصلاة و السنة فيها ، باب صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ١ / ٣٨٨ رقم ١٢٣١ .

(٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، باب في تعدد نعم الله عز وجل و شكرها ، فصل في فضل العقل ٤ / ١٥٨ رقم ٤٦٤٧ من رواية أبي رجاء الخرطي وقال : ليس بالقوي ، و أخرجه ابن حبان في الضعفاء ٢ / ٢٠٦ و أعله بالحيطي وقال : إنه يروي عن الثقات ما ليس من أحاديث الأئمة .

(٦) أخرجه الثعلبي في تفسيره ٣ / ٢٣٢ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥١٦ . و الصَّمان : موضع إلى جنب رمل عاجل متاخم للدهناء قال الأزهري : وهي أرض فيها غلظ وارتفاع ، وفيها قيعان واسعة وخبارى تبت السدر ، عذبة و رياض معشبة ، وإذا أخضبت الصمان رتعت العرب جميعها . انظر : لسان العرب ٧ / ٤١٣ ، معجم ما استعجم للبكري ٣ / ٨٤١ .

وقال الشيخ سعد الدين : الأبلغية مستفادة من جعل الجزء أمراً ظاهر الزوم للشرط بحيث لا فائدة في ذكره ما دام محمولاً على إطلاقه ، فيحمل على أخص الخصوص ليفيد . اهـ^(١)
قوله (لتضمنهما معنى الانتهاء) .

أي انتهاء الغاية و الاختصاص .

قال الطيبي : لأن من انتهى إلى الشيء اختص به . اهـ^(٢)

قوله : (أي : بأن آمنوا) .

اقتصر على أن (أن) مصدرية ، و جوز الزمخشري أن تكون تفسيرية ، و رجحه أبو حيان ، و عبارة الكشاف : أن آمنوا ، أو : بأن آمنوا^(٣) .

قال الطيبي : الأول : على أن (أن) مفسرة ، لأن في (ينادي للإيمان) معنى القول ، والثاني : على أن (أن) مصدرية وصلت بالأمر . اهـ^(٤)

قوله : (فاغفر لنا ذنوبنا) كباثرتنا (وكفر عنا سيئاتنا) صغائرنا

قال الطيبي : خولف بين معنيهما ليكون من باب التميم و الاستيعاب كقوله (الرحمن الرحيم) ، أو لأن المناسب بالذنب الكبائر لأنه مأخوذ من الذنوب وهو الدلو المألئ ، و لأن الشرك يسمى ذنباً ولا يسمى سيئة ، ولأن الغفران مختص بفعل الله و التكفير قد يستعمل في فعل العبد يقال : كفر عن يمينه ، ولأنها مقابلة للحسنة لقوله تعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات)^(٥) فلا شك أنها صغائر . اهـ^(٦)

قوله : (مخصوصين بصحبتهم) .

قال الطيبي : الاختصاص مستفاد من استعمال التوفي مع الأبرار ، وذلك أن التوفي مع الأبرار محال لأن بعضاً منهم تقدم و بعضاً لم يوجد ، فالمراد : الانخراط في سلكهم على سبيل الكناية ، فإنه إذا كان منحرفاً في سلكهم لا يكون مع غيرهم . اهـ^(٧)

قوله : (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) .

(١) حاشية السعد ١ / ١٧٠ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥١٦ .

(٣) الكشاف ١ / ٤٨٩ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥١٧ .

(٥) هود : ١١٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥١٧ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥١٧ .

أخرجه الشيخان من حديث عبادة بن الصامت (١) .

قوله : (والأبرار : جمع بر أو بار كأرياب و أصحاب) .

قال الشيخ سعد الدين : الجمهور على أنه لم يثبت جمع فاعل على أفعال ، و أن أصحاب

جمع صحب بالسكون أو صحب بالكسر مخفف صاحب بحذف الألف . اهـ (٢)

قوله : (و يجوز أن يعلق على محذوف تقديره : ما وعدتنا مثلاً على رسلك ، أو محمولاً

عليهم) .

قال أبو حيان : هذا لا يجوز لأن القاعدة أن معلق الظرف إذا كان كونا مقيداً لا يجوز

حذفه و إنما يحذف إذا كان كونا مطلقاً .

وقال أيضاً : فالظرف هنا حال وهو إذا وقع حالاً أو خبراً أو صفة أو صلة يتعلق بكون

مطلق لا مقيد . اهـ (٣)

وقال السفاقي : للزمخشري أن يمنع انحصار التعلق في كون مطلق بل به أو بمقيد إذا

كان عليه دليل ، وليس نظير : زيد في الدار ؛ أي : صاحبك ، أي : لا دليل على

صاحبك . اهـ (٤)

قوله : (وفي الآثار : من حزنه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف) .

لم أقف عليه (٥) .

قوله : (أو لآتهما من أصل واحد ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يريد أن (من) في قوله (بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ) إتصالية كما في قوله :

لست من دد ولا الدد مني ، ثم الاتصال إما بحسب أن أباكم آدم ، وهو المراد بقوله :

من أصل واحد ، و إما بحسب محبتكم وخلتكم ، وهو المراد بقوله : أو لفرط الاتصال و

الاتحاد ، و إما باعتبار الأخوة في الإسلام ، وهو المراد بقوله : أو الاجتماع والاتفاق في

الدين . اهـ (٦)

قوله : (وهي جملة معترضة) .

قال الحلبي : يعني بالاعتراض أنها جيء بها بين قوله (عَمَلٌ عَمَلٍ) وبين ما فصل به عمل

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه ١١ / ٣٥٧ رقم ٦٥٠٧ ، و

أخرجه مسلم في كتاب الذكر و الدعاء و التوبة و الاستغفار ، باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه

٤ / ٢٠٦٥ رقم ٢٦٨٣ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٧٠ / ب .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١٤٢ .

(٤) المجيد ١ / ١٤٧ / أ .

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف عن جعفر الصادق .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥١٧ مع اختلاف يسير في العبارة .

العامل من قوله (قَالَّذِينَ هَاجَرُوا) . اهـ (١)

قوله : (روي أن أم سلمة قالت : يا رسول الله إني أسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء ، فنزلت) .

أخرجه الترمذي و الحاكم و صححه من حديثها (٢) .

قوله : (تفصيل لأعمال العمال) .

قال الطيبي : و المجل هو العمل المضاف إلى عامل ، وكان من حق الظاهر أن يقال : فالمهاجرة حكمها كذا و تحمل مشقة الجلاء عن الأوطان كذا و تحمل أذى الكفار و المجاهدة في سبيل الله بالقتال كذا ، لأن تفصيل العمل هذا فعدل عنها إلى إعادة ذكر العامل بالموصول و إيقاع الأعمال صلة ليدل على العامل و على العمل مزيداً لتقرير تلك الأعمال و تصوراً لتلك الحالة السنية تعظيماً للعامل و تفضيماً لشأنه .

ثم في بناء الخبر وهو قوله (لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) على المسند إليه الموصول مع إرادة القسم و تكرير اللام في (لَأُدْخِلَنَّهُمْ) إشعار بأن هذه الكرامة / لأجل تلك الأعمال الفاضلة و الخصائل الناهمة و أن لا بد من تحقيق كل من هذين الوعدين على سبيل الاستقلال . اهـ (٣)

قوله : (والنهي في المعنى للمخاطب وإنما جعل للقلب تنزيلاً للسبب منزلة المسبب) .

قال الطيبي : السبب تقلبهم في البلاد ، والمسبب التباس المغرور به ، فنهي تقلبهم لينتفي غروره به ، يعني : لا تغترا بسبب تقلبهم في البلاد و تمتعهم بالمال و المنال فإن ذلك في وشك الزوال ، يعني : لا تكن بحيث إن شاهدت ذلك وقعت في الغرور ، وهو على منوال : لا أريتك هاهنا . اهـ (٤)

قوله : (ما الدنيا في الآخرة ...) الحديث .

أخرجه مسلم من حديث المستورد بن شداد (٥) .

قال الشيخ سعد الدين : أي في جنبها و بالإضافة إليها ، وهي حال عاملها معنى النفي ،

(١) الدر المصون ٣ / ٥٤١ .

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة النساء ٥ / ٢٢١ رقم ٣٠٢٣ ، وأخرجه

الحاكم في المستدرک في كتاب التفسير ٢ / ٣٠٠ وقال : حديث صحيح على شرط البخاري و لم يخرجاه .

ووافقه الذهبي ، و الحديث صححه الألباني . انظر : صحيح الترمذي رقم ٢٤٢٠ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥١٨ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥١٨ .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الجنة و النار و صفة نعيمها و أهلها ، باب فناء الدنيا و بيان الحشر يوم القيامة ٤ /

٢١٩٣ رقم ٢٨٥٨ .

وقد يقدر مضاف ، أي : ما تقدير الدنيا و اعتبارها ، فهو العامل . اهـ (١)

قوله : (قال أبو الشعراء الضبي :

وكننا إذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزلاً) (٢)

قال الطيبي : الجبار : الملك المتسلط ، ضافنا : أي نزل بنا ضيفا ، والباء في بالجيش للتعديدية أو المصاحبة ، يقول : إذا جعل الجيش ضيفاً لنا أو إذا صار مع الجيش ضيفاً لنا ، والمرهفات : السيوف الباترات ، جعل المرهفات نزلاً على التهكم . اهـ (٣)

قوله : (نزلت في ابن سلام وأصحابه) .

أخرجه ابن جرير عن ابن جريج (٤) .

قوله : (وقيل في أربعين من نجران و اثنين وثلاثين من الحبشة و ثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا) (٥) .

قوله : (وقيل في أصحابة النجاشي لما نعاها جبريل ...) الحديث .

أخرجه ابن عدي في الكامل من حديث جابر ، والثعلبي والواحدي من حديث ابن عباس (٦) .

والعلاج في الأصل : القوي الغليظ من الكفار (٧) .

وقال الشيخ سعد الدين : النجاشي بفتح النون وتخفيف الجيم والياء ساكنة . اهـ (٨)

وقال ابن الأثير في النهاية : الياء مشددة . وقيل : الصواب تخفيفها . اهـ (٩)

وقال الزركشي في نكت العمدة : نونه مفتوحة في المشهور ، و زعم ابن دحية وابن السيد أنه بكسرها أيضاً .

قال : و أصحابة : بالحاء المهملة والحبشة يقولوه بالحاء المعجمة .

(١) حاشية السعد ١ / ١٧١ / أ .

(٢) انظر البيت في : البحر المحيط ١ / ١٤٧ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥١٩ .

(٤) أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٢٩٠ رقم ٦٦٨٢ .

(٥) لم يعلق على هذه الفقرة .

(٦) أخرجه ابن عدي في الكامل ٣ / ٣٢٥ ، وذكره الثعلبي في تفسيره ٣ / ٢٣٨ ، و الواحدي في أسباب

الزول ص ١٤٤ رقم ٢٨٨ ، و أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٢٨٩ رقم ٦٦٧٨ ، والنسائي في الكبرى ٦ / ٣١٩

رقم ١١٠٨ ، و الطبراني في الأوسط ٥ / ٥١ .

(٧) لسان العرب ٩ / ٣٤٩ .

(٨) حاشية السعد ١ / ١٧١ / ب .

(٩) النهاية ٥ / ٢٢ .

وذكر مقاتل في نوادر التفسير من تأليفه أن اسمه مكحول بن صعصعة ، توفي في رجب سنة تسع .

قوله : (وتخصيصه بعد الأمر بالصبر...) .

قال الطيبي : لأن المصابرة نوع خاص من الصبر ، فهو من باب قوله (وَمَلَأْتِكُم بِهِ وَرُسُلِهِمْ وَجَبْرِيلَ) . اهـ .^(١)

قوله : (من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة) .

أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة نحوه^(٢) .

قوله : (من رابط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه) .

الحديث أخرجه أحمد وابن أبي شيبة في المصنف من حديث سلمان بهذا اللفظ^(٣) ، و أصله عند مسلم بمعناه^(٤) .

قال الشيخ سعد الدين : كعدل : هو بالفتح : المثل من غير الجنس ، و بالكسر : المثل من الجنس . اهـ .^(٥)

قوله : (من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه و ملائكته حتى تغيب الشمس) .

أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس^(٦) .

قوله : (من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أماناً على جسر جهنم) .

هذا من الحديث الموضوع الذي روي عن أبي بن كعب في فضائل القرآن سورة سورة وقد نبه^(٧) أئمة الحديث وحفاظه ونقاده قديماً وحديثاً على أنه موضوع مختلق على

(١) فتوح الغيب ١ / ٥١٩ - ٥٢٠ ، مع الاختصار .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب فضل إسباغ الوضوء على المكاره ١ / ٢١٩ رقم ٢٥١ ، و أخرجه الترمذي في أبواب الطهارة ، باب ما جاء في إسباغ الوضوء ١ / ٧٢ رقم ٥١ ، و النسائي في كتاب الطهارة ، باب الفضل في ذلك (أي في إسباغ الوضوء) ١ / ٩٤ رقم ١٣٩ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ٤٤٠ ، و أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٥ / ٣٣٧ ولفظه : كان عدل صيام شهر وصلاته الذي لا يفطر و لا ينصرف إلا لحاجة . الخ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الأمانة ، باب فضل الرباط في سبيل الله ٣ / ١٥٢٠ رقم ١٩١٣ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٧١ / ب .

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ١١ / ٤٨ رقم ١١٠٠٢ ، قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف

١ / ٤٦٠ : إسناده ضعيف ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢ / ١٦٨ : وفيه طلحة بن زيد الرقي وهو ضعيف .

قال الألباني : موضوع . السلسلة الضعيفة ١ / ٤١٢ رقم ٤١٥ .

(٧) في (أ) : رواه ، والتصويب من (ب) .

رسول الله ﷺ ، و عابوا على من أورده من المفسرين في تفاسيرهم وهأنا أسوق^(١) نبذة من كلامهم في ذلك :

قال ابن الصلاح : روينا عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم أنه قيل له : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة ؟
فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة و مغازي محمد بن اسحاق فوضعت هذه الأحاديث حسبة .

و هكذا حال الحديث الطويل الذي يروي عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ في سورة بحث باحث عن مخرجه حتى انتهى إلى من اعترف بأنه و جماعة وضعوه ، و إن أثر الوضع ليين عليه ، ولقد أخطأ الواحدي المفسر و من ذكره من المفسرين في إيداعه / تفاسيرهم . اهـ^(٢)

قال الحافظ ولي الدين العراقي في شرح الألفية : ومثال من كان يضع الحديث حسبة ما روينا عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي قاضي مرو فيما رواه الحاكم بسنده عن أبي عمار المروزي أنه قيل لأبي عصمة : من أين لك عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة هذا ؟
فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة و مغازي محمد بن إسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة .

وكان يقال لأبي عصمة هذا نوح الجامع ، فقال أبو حاتم ابن حبان : جمع كل شيء إلا الصدق .

وقال أبو عبد الله الحاكم : وضع حديث فضائل القرآن .
وروى ابن حبان في مقدمة تأريخ الضعفاء أن ابن مهدي قال : قلت لميسرة بن عبد ربه : من أين جئت بهذه الأحاديث من قرأ كذا فله كذا ؟
قال : وضعتها أرغب الناس فيها .

وهكذا حديث أبي الطويل في فضائل قراءة سور القرآن سورة سورة فروينا عن المؤمل ابن إسماعيل قال : حدثني شيخ به . فقلت للشيخ : من حدثك ؟ فقال : حدثني رجل بالمدائن وهو حي فصرت إليه فقلت : من حدثك ؟ فقال حدثني شيخ بواسط وهو حي فصرت إليه فقال : حدثني شيخ بالبصرة ، فصرت إليه فقال : حدثني شيخ بعبادان ، فصرت إليه فأخذ بيدي فأدخلني بيتاً فإذا فيه قوم من المتصوفة ومعهم شيخ فقال : هذا الشيخ حدثني .

(١) في (أ) : أتقوى ، و التصويب من (ب) .

(٢) علوم الحديث لابن الصلاح ص ١٠٠ - ١٠١ .

فقلت : يا شيخ من حدثك ؟ فقال : لم يحدثني أحد ، و لكننا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم إلى القرآن .
وكل من أودع حديث أبي المذكور تفسيره كالواحدي والثعلبي و الزمخشري مخطيء في ذلك ، لكن من أبرز إسناده منهم كالثعلبي و الواحدي و الزمخشري فهو أبسط لعذره إذ أحال ناظره على الكشف عن سنده ، وإن كان لا يجوز له السكوت عليه من غير بيانه ، و أما من لم يبرز سنده و أورده بصيغة الجزم فخطؤه أفحش . اهـ^(١)

سورة النساء

(قوله (يا أيها الناس) خطاب يعم بني آدم .

ثم قال : (وخلق منها زوجها) عطف على خلقكم أي : خلقكم من شخص واحد وخلق منه أمكم حواء من ضلع من أضلاعه أو محذوف تقديره : من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها) .
أقول : الذي ذكره صاحب الكشاف أنه إذا كان الخطاب في (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) عاماً فالعطف على محذوف ، وإن كان خاصاً بالذين بعث إليهم رسول الله ﷺ فالعطف على (خَلَقَكُمْ)^(١) .

وقال ابن المنير : إنما قدر المحذوف حيث كان الخطاب عاماً لئلا يكون قوله (وَبَتَّ مِنْهُمَا) تكرار لقوله (خَلَقَكُمْ) وهو معطوف عليه لا يصلح أن يكون بياناً له و إنما هو معطوف على المقدر فذاك المقدر واقع صفة مبينة و المعطوف عليه داخل في حكم البيان فلا يلزم التكرار في الوجه الثاني لخصوص الخطاب . اهـ^(٢)
وتابع ابن المنير على هذا التقدير جماعة منهم السفاسقي^(٣) .

وقال صاحب التقریب : إنما التزم الإضمار في الأول والتخصيص في الثاني دفعاً للتكرار .
قال : ويحتمل أن يعطف على (خَلَقَكُمْ) من غير تخصيص (الناس) ، و لا تكرار إذ لا يفهم من خلق بني آدم من نفس واحدة خلق زوجها منها . اهـ^(٤)
و كأن المصنف لحظ ما لحظه صاحب التقریب من هذا الاحتمال فاقصر على العموم في (الناس) و جعل العطف على (خَلَقَكُمْ) المذكور على خلاف ما ذكره صاحب الكشاف وزاد فبدأ^(٥) به ، كأنه لمح ما لمح أبو حيان والحلي حيث قالوا : إن تقدير محذوف تكلف^(٦) ، ثم لم يخل^(٧) الكتاب من ذكره^(٨) آخراً متمماً للفائدة بذكر كل ما قيل في التخریج .

قال الشيخ سعد الدين : قوله (يعم بني آدم) يريد الذكور و الإناث لا الأبناء خاصة ،

(١) الكشاف ١ / ٤٩٢ .

(٢) الانتصاف ١ / ٤٩٢ - ٤٩٣ . (الكلام مختصر) .

(٣) المجيد ١ / ١٤٨ / أ .

(٤) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٢١ .

(٥) في (أ) : قيداً .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١٥٥ ، الدر المصون ٣ / ٥٥١ - ٥٥٢ .

(٧) الضمير المستتر عائد على البيضاوي .

(٨) أي القول بتقدير محذوف .

لكنه مبهم يحتمل أن يراد المجموع أو من بعث إليهم رسول الله ﷺ . اهـ (١)
 قوله (وترتيب الأمر بالتقوى على هذه / القصة ...) إلى آخره .

جواب (٢) سؤال تقديره : أن الأصل في ترتيب الحكم على الوصف أن يكون ذلك الوصف مما له صلاحية العلية (٣) ، و هنا خلقهم من نفس واحدة كيف يصح أن يكون علة لقوله (اتقوا) ؟

وحاصل الجواب : أنه دال على القدرة والنعمة وكل من الأمرين موجب للتقوى وداع إليها ، والمراد تقوى خاصة فيما يتعلق بحفظ حقوق ذوي الأرحام فقط ، وعلى هذا لا يرد السؤال لأن المذكور موجب للحكم بلا تأويل . قاله الطيبي (٤) .

قوله : (بطرحها) .

أي التاء الثانية .

قال الشيخ سعدالدين : لأن الثقل عندها يحصل ، ولأن الأولى حرف مضارعة . اهـ (٥)
 قوله : (وقرأ حمزة بالجر عطفاً على الضمير المجرور وهو ضعيف لأنه كبعض الكلمة) .

ذكر ابن عطية مثله فقال : المضمرة المخفوض لا ينفصل فهو كحرف من الكلمة ، ولا يعطف على حرف ، ويرد هذه القراءة عندي وجهان :

أحدهما : أن ذكر الأرحام فيما يتسأل به لا معنى له في الحض على تقوى الله تعالى ، ولا فائدة فيها أكثر من الإخبار بأن الأرحام يتسأل بها ، وهذا تفرق في معنى الكلام وغض من فصاحته ، وإنما الفصاحة في أن يكون في ذكر الأرحام فائدة مستقلة .

والوجه الثاني : أن في ذكرها على ذلك تقريراً للتساؤل بها و القسم بحرمتها ، والحديث الصحيح يرد ذلك في قوله عليه الصلاة والسلام : من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت (٦) . اهـ (٧)

وقال أبو حيان : ما ذهب إليه البصريون و اتبعهم فيه الزمخشري وابن عطية من امتناع العطف على الضمير المجرور غير صحيح ، بل الصحيح مذهب الكوفيين في ذلك أنه

(١) حاشية السعد ١ / ١٧١ / ب .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) في (ب) : العلمية

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٢٢ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٧٢ / ب .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الأيمان والنذور ، باب لا تحلفوا بأبائكم ١١ / ٥٣٠ رقم ٦٦٤٦ ، وأخرجه

مسلم في كتاب الأيمان ، باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى ٣ / ١٢٦٧ رقم ١٦٤٦ الحديث الثالث .

(٧) المحرر الوجيز لابن عطية ٢ / ٥ .

يجوز، وقد أطلنا الاحتجاج على ذلك عند قوله تعالى (وَكُفِّرْ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ...)^(١) وذكرنا ثبوت ذلك في لسان العرب نشرها ونظمها فأعنى ذلك عن إعادته .

وقول ابن عطية : يرد عندي هذه القراءة من المعنى به وجهان عبارة^(٢) قبيحة لا تليق بحاله ولا بطهارة لسانه إذ عهد إلى قراءة متواترة عن رسول الله ﷺ قرأ بها سلف الأمة و اتصلت بأكابر قراء الصحابة الذين تلقوا القرآن من في رسول الله ﷺ بغير واسطة عثمان و علي و ابن مسعود و زيد بن ثابت و أقرأ الصحابة أبي بن كعب رضي الله عنهم عمد إلى ردها بشيء خطر له في ذهنه ، و جسارته هذه لا تليق إلا بالمعتزلة كالزنجشري فإنه كثيراً ما يطعن في نقل القراء و قراءاتهم ، و حمزة أخذ القراءات عن سليمان بن مهران الأعمش^(٣) و حمران بن أعين^(٤) و محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى و جعفر بن محمد الصادق ، و لم يقرأ حمزة حرفاً من كتاب الله إلا بأثر ، و كان حمزة صالحاً ورعاً ثقة في الحديث ، و هو من الطبقة الثالثة ولد سنة ثمانين ، و أحكم القراء وله خمس عشرة سنة ، و أمّ الناس سنة مائة ، و عرض عليه القرآن جماعة من نظرائه منهم سفيان الثوري و الحسن بن صالح ، و من تلاميذه جماعة منهم إمام الكوفة في القراءة و العربية أبو الحسن الكسائي .

وقال الثوري و أبو حنيفة و يحيى بن آدم : غلب حمزة الناس على القرآن و الفرائض . قال : وإنما ذكرت هذا و أطلت فيه لئلا يطلع غمر^(٥) على كلام الزنجشري و ابن عطية في هذه القراءة فيسيء ظناً بما فيقارب أن يقع في الكفر بالطعن في ذلك ، و لسنا متعبدين بقوله نحاة البصرة ولا غيرهم ممن خالفهم ، و كم حكم ثبت بنقل الكوفيين ، وإنما يعرف ذلك من له استبحار في علم العربية . اهـ^(٦)

وقد خرج ابن جني قراءة حمزة هذه على تخريج آخر فقال في الخصائص : باب في أن

(١) البقرة : ٢١٧

(٢) في البحر المحيط : فجسارة .

(٣) أحد القراء السبعة كان يسمى المصحف من صدقه ، قال فيه يحيى القطان : هو علامة الإسلام قرأ على يحيى بن وثاب و زيد بن وهب و زر بن حبيش و غيرهم ، أقرأ الناس و نشر العلم دهرأ طويلاً ، و كان فصيحاً لا يلحن في حرف توفي سنة ١٤٨ هـ . انظر : معرفة القراء الكبار للذهبي ص ٥٤ ، تهذيب التهذيب ٤ / ١٩٥ ، الأعلام ٣ / ١٣٥ .

(٤) في (أ) : أيين ، وهو تصحيف . وهو حمران بن أعين مولى بني شيبان كوفي مقرئ كبير أخذ القراءة عن عبيد بن نضلة و يحيى بن وثاب ، و قرأ عليه حمزة الزيات ، كان رافضياً قال النسائي فيه : ليس بثقة توفي في حدود الثلاثين ومائة . انظر : معرفة القراء الكبار للذهبي ص ٣٨ ، تهذيب التهذيب ٣ / ٢٢ .

(٥) الغمر : هو الجاهل الغر الذي لم يجرب الأمور . انظر : لسان العرب ١٠ / ١١٨ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١٥٨ - ١٥٩ .

المحذوف إذا دلت الدلالة عليه كان في حكم المفلوظ به ، من ذلك قوله : رسم دار وقفت في طلله ؛ أي : رب رسم دار ، وكان رؤبة ^(١) إذا قيل له : كيف أصبحت ؟ يقول خير عافاك الله ؛ أي : بخير ، وتحذف الباء لدلالة الحال عليها بجري العادة و العرف بها / وعلى نحو هذا تتوجه قراءة حمزة (وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ) ليست هذه القراءة عندنا من الإبعاد والفحش والشناعة والضعف على ما رواه فيها أبو العباس ^(٢) [بل الأمر فيها دون ذلك وأقرب وأخف وألطف وذلك أن لحمزة أن يقول لأبي العباس] ^(٣) : لم أحمل الأرحام على العطف على المجرور المضمير بل اعتقدت أن يكون فيه باء ثانية حتى كأني قلت : (و بالأرحام) ثم حذفت الباء لتقدم ذكرها أيضاً في نحو قولك : بمن تمرر أمرر ، فإذا جاز للفرزدق أن يحذف حرف الجر لدلالة ما قبله عليه مع مخالفته في الحكم له في قوله :

وإني من قوم بهم يتقي العدا ورأب الثأبي والجانب المتخوف ^(٤)

أي : و بهم رأب الثأبي ، فحذف الباء في هذا الموضع لتقدمها في قوله (بهم يتقي العدا) وإن كانت حالهما مختلفين ، ألا ترى أن الباء في قوله (بهم يتقي العدا) منصوبة الموضع لتعلقها بالفعل الظاهر الذي هو (يتقي) كقولك : بالسيف يضرب زيد ، والباء في قوله (وبهم رأب الثأبي) مرفوعة الموضع عند (قوم) وعلى كل حال فهي متعلقة بمحذوف ورافعة للرأب ، ونظائر هذا كثيرة كان ^(٥) حذف الباء من قوله (و الأرحام) لمشابتها الباء في (به) موضعاً وحكماً أجدر . اهـ ^(٦)

وقال ابن يعيش ^(٧) في شرح المفصل : ضعف أكثر النحويين قراءة حمزة (والأرحام)

(١) رؤبة بن العجاج التميمي السعدي من الفصحاء المشهورين من مخضرمي الدولتين العباسية و الأموية ، وكان ممن يحتج بشعره وقد اشتهر بالرجز وله ديوان فيه ، توفي سنة ١٤٥ هـ . انظر : الأعلام ٣ / ٣٤ .

(٢) المقصود به المراد كما سيأتي .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٤) ديوان الفرزدق ص ٣٨٩ ، الثأبي : الإفساد كله ، وقيل : هي الجراحات و القتل ونحوه من الإفساد ، و

رأب الثأبي : إصلاح الفساد . انظر : لسان العرب ٢ / ٧٨ - ٧٩ (ثأبي) .

(٥) جواب الشرط الماضي في قوله : فإذا جاز للفرزدق أن يحذف . . . الخ .

(٦) الخصائص لابن جني ١ / ٢٨٦ .

(٧) يعيش بن علي بن يعيش أبو البقاء موفق الدين الأسدي ويعرف أيضاً بابن الصانع من كبار العلماء بالعريية

مولده ووفاته محلج من تصانيفه (شرح المفصل) (شرح التصريف الملوكي) توفي سنة ٦٣٤ هـ . انظر :

نظراً إلى العطف على المخفوض ، وقد ردها أبو العباس المبرد ^(١) وقال : لا تحل القراءة بها ، وهذا القول غير مرضي منه لأنه قد رواها إمام ثقة فلا سبيل إلى رد نقل الثقة ، مع أنه قد قرأ بها جماعة من غير السبعة كابن مسعود وابن عباس وإبراهيم النخعي و الأعمش والحسن البصري و قتادة و مجاهد ، فإذا صحت الرواية لم يكن سبيل إلى ردها ، و يحتمل غير العطف على المكنى المخفوض وهو أن يكون اعتقد أن فيه باء ثانية حتى كأنه قال : و بالأرحام ؛ ثم حذف الباء لتقدم ذكرها نحو قولك : بمن تمر أمر وعلى من تتزل أنزل ، وقد كثر عندهم حذف حرف الجر ، وقد مشى عليه أيضاً الزمخشري فقال في أحاجيه : و محمل قراءة حمزة (تسألون به والأرحام) على حذف الجار سديد لأن هذا المكان قد شهر بتكرير الجار فقامت الشهرة مقام الذكر ^(٢) . اهـ ^(٣)

قوله : (وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر) .

قال الشيخ سعد الدين : لأن المعطوف على الصلة لا يكون إلا جملة بخلاف ما إذا قلت : زيد راكب و ذاهب . اهـ ^(٤)

قوله : (تقديره : والأرحام كذلك ...) إلى آخره .

قال الزمخشري : لما علم واشتهر بدليل الاستقراء والقياس لم يخف على أحد أنه لا بد منه إما منطوقاً به و إما مقدر ، والمقدر إما : مما يتقى ؛ بدليل قراءة النصب ، وإما : يتسأل به ؛ بدليل قراءة الجر .

قوله : (وعنه عليه السلام : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ومن قطعني قطع الله) .

أخرجه الشيخان من حديث عائشة ^(٥) .

قوله : (لما جرى مجرى الأسماء ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يعني ليس في اللغة جمع فعيل على فعالى بل على فعال وفعلاء و فعلى و فعل ككرام و كرماء و نُذُر و مرضى ، فيتامى : جمع يتمى ، وهو جمع يتيم كما

(١) محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي البصري شيخ أهل النحو وحافظ علم العربية وضع التصانيف الكثيرة ومنها (معاني القرآن) (إعراب القرآن) (الكامل) (المقتضب) وغيرها توفي سنة ٢٨٦ هـ . انظر : تأريخ

بغداد ٣ / ٣٨٠ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٢٦٩ ، طبقات المفسرين للأدنه وي ص ٤١ .

(٢) الأحاجي النحوية للزمخشري ص ٤٥ .

(٣) شرح المفصل لابن يعيش ٣ / ٧٨ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٢ / ب .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الأدب ، باب من وصل وصله الله ١٠ / ٤١٧ رقم ٥٩٨٨ ، و مسلم في كتاب

البر و الصلة ، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها ٤ / ١٩٨١ رقم ٢٥٥٥ .

يجمع أسير على أسرى ثم على أسارى فيمن فتح الهمزة ، أو مقلوب يتائم جمع يتيم فإن فعلاً إذا كان اسماً يجمع على أفاعل كأفيل و أفيل ، و قل ذلك في الصفات ، لكن اليتيم أجري مجرى الأسماء كصاحب و فارس ، و لهذا قل ما يذكر معها الموصوف ، و قد ورد الأصل في قول الشاعر :

أطلال حُسن بالبراق اليتائم سلامٌ على أحجاركن القدائم (١) .

و القدائم أيضاً مما جرى مجرى الأسماء لكن ذكر الموصوف معها بأبي التأويل . اهـ (٢)

قوله : (لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ) .

أي عرف الشرع .

قال الطيبي : هو من المنقولات الشرعية لحديث : لا يتم بعد احتلام (٣) . اهـ (٤)

قوله : (أو / الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثاً على أن يدفع إليهم أموالهم أول بلوغهم) .

قال الطيبي : يعني سمو اليتامى وإن لم يكونوا يتامى مجازاً لاعتبار معنى لطيف وهو أن لا يؤخر الإيتاء عن البلوغ ، ويسمى هذا الفن في الأصول بإشارة النص وهو : أن يساق الكلام لمعنى ويضمن معنى آخر . اهـ (٥)

قوله : (روي أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه

فمنعه فنزلت ، فلما سمعها العم قال : أظننا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير) .

زاد في الكشاف : فدفع ماله إليه فقال النبي ﷺ : ومن يوق شح نفسه ويطع ربه هكذا فإنه يحل داره يعني جنته .

فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله ، فقال رسول الله ﷺ : ثبت الأجر وبقى الوزر . قالوا : يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله

(١) نسبه الطيبي في فتوح الغيب لبشر النجدي . انظر : فتوح الغيب ١ / ٥٢٤ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٧٣ / أ .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الوصايا ، باب ما جاء متى ينقطع اليتيم ٣ / ٢٩٣ رقم ٢٨٧٣ ، و أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ٢ / ١٥٨ رقم ٩٥٢ قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤ / ٢٢٦ : رواه الطبراني في الصغير و رجاله ثقات . اهـ قال ابن حجر في التلخيص ٣ / ١٠١ : أبو داود عن علي في حديث ، وقد أعله العقيلي و عبد الحق و ابن القطان والمنذري وغيرهم ، وحسنه النووي متمسكاً بسكوت أبي داود عليه ، ورواه الطبراني في الصغير بسند آخر عن علي ، ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده (١ / ٢٤٣ رقم ١٧٦٧) ، وفي الباب حديث حنظلة بن حنيفة (الصواب : حنم كما في الطبراني و الإصابة ١ / ٤٥٨ رقم ١٣٢٩) عن جده و إسناده لا بأس به وهو في الطبراني وغيره (المعجم الكبير ٤ / ١٤ رقم ٣٥٠٢) . اهـ

قال الألباني في إرواء الغليل ٥ / ٨٣ : صحيح .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٢٥ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٢٥ .

؟ فقال : ثبت أجر الغلام وبقي الوزر على والده ^(١) .

قال الشيخ ولي الدين العراقي ^(٢) : رواه الثعلبي ^(٣) والواحدي من قول مقاتل و الكلبي ^(٤) . اهـ

قال الطيبي : يعني جمع الوالد المال إما من الحرام فعليه الظلّامة وإما من الحلال فعليه تبعه الحساب و الوزر إن منع من حقوق الله شيئاً . اهـ ^(٥)

قوله : (اختزال أموالهم)

أي اقتطاعه .

قوله : (وهذا تبدل وليس بتبديل)

قال الشيخ سعد الدين : لأن معنى تبدلت هذا بذاك : أخذت هذا وتركت ذاك وكذا استبدلت ، و معنى بدلت هذا بذاك : أخذت ذاك وأعطيت هذا ؛ قال الله تعالى (وَمَنْ يَتَّبِدْ أَلْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ...) ^(٦) ، فإذا أعطى الرديء وأخذ الجيد كان هذا إعطاء الخبيث و أخذ الطيب لا أخذ الخبيث وترك الطيب ليكون تبدل الخبيث بالطيب ، وسيجيء في قوله تعالى (لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِمْ) ^(٧) المعنى : لا أحد يبدل شيئاً من ذلك بما هو أصدق ، فالحاصل أنّ في التبدل ما دخلته الباء متروك وما تعدى إليه الفعل بنفسه مأخوذ ، وفي التبديل بالعكس ، نعم للتبديل استعمال آخر يتعدى إلى المفعولين بنفسه مثل (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) ^(٨) (فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّمَا خَيْرًا) ^(٩) بمعنى : يجعل الحسنات بدل السيئات ، ويعطيها بدل ما كان لهما خيراً منه ، وآخر يتعدى إلى مفعول واحد مثل : بدلت الشيء : غيرته (فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ) ^(١٠) ، وآخر يتعدى إلى المفعولين بنفسه وإلى البديل عنه بالباء أو (من) ، مثل : بدله بخوفه

(١) الكشاف ١ / ٤٩٤ .

(٢) ساقط من (ب) .

(٣) في (ب) : العلي .

(٤) الثعلبي في تفسيره ٣ / ٢٤٢ ، و الواحدي في أسباب النزول ص ١٤٦ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٢٥ .

(٦) البقرة : ١٠٨

(٧) الكهف : ٢٧

(٨) الفرقان : ٧٠

(٩) الكهف : ٨١

(١٠) البقرة : ١٨١

ومن خوفه أمانا ، ومنه (وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ) (١) . اهـ (٢)
قال الطيبي : قال الجوهري : تبديل الشيء : تغييره وإن لم يأت ببدل ، واستبدلت الشيء
بغيره ، وتبدله به (٣) : إذا أخذه من مكانه (٤) .

في الأساس : بَدَّلَ الشيءَ : غَيَّرَهُ ، وتبدلت الدار بأنسها وحشاً ، واستبدلت (٥) .
فمعنى التبديل : التغيير ، و هو عام في أخذ شيء وإعطاء شيء ، وفي طلب ما ليس عنده
وترك ما عنده ، هذا معنى قول الجوهري : تبديل الشيء بغيره وإن لم يأت ببدل .

ومعنى التبديل : الاستبدال ، و الاستبدال : طلب البديل ، فكل تبدل تبديل وليس كل
تبديل تبديلاً فقوله : ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من أموالكم ، وقوله : أو لا
تستبدلوا الأمر الخبيث — وهو اختزال أموالهم — بالأمر الطيب الذي هو حفظها ؛
ليس فيهما أخذ شيء وإعطاء شيء ببدله بل هو طلب شيء ليس عنده وترك ما عنده [
يدل عليه قوله : و ما أبيع لكم من المكاسب ، فعلى هذا قوله : إلا أن يكارم صديقاً له
؛ استثناء متصل من قوله : إنما هو تبديل ، فتقدير الكلام أن يقال : [(٦) جعل شاة
مهزولة مكان سمينة تبديل لأنه أخذ شيء وإعطاء شيء آخر ، وليس بتبدل الذي هو ترك
شيء وأخذ شيء ببدله . اهـ (٧)

قلت : ولا يتمشى ظاهر كلام البيضاوي على هذا التقرير ، فإن ظاهره أن الإشارة بهذا
إلى هذا الأخير — على أنه قدح فيه — مستأنف من كلام المصنف حيث قال : وقيل
: و لا تأخذوا الرفيع من أموالهم وتعطوا الخسيس مكانها ، وهذا تبدل وليس بتبديل ، و
الطيبي قرر ضد ذلك فإن جعلت الإشارة إلى التقدير الأول الذي قبل (و قيل تقسيمه)
وجعلت من تنمة المقول بقيل وافق ما قرره الطيبي . /

قوله : (أي : إن خفتم أن لا تعدلوا ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فسر صاحب الكشاف هذه الآية بوجوه ثلاثة ، وقدر الشرط والجزاء على
ما يعطيه الوجه من المعنى : أولها : إن خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجتم منها
فخافوا أيضاً ترك العدل بين النساء فقللوا عدد المنكوحات ، وثانيها : إن خفتم الجور في

(١) سبأ : ١٦ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٧٣ / ب .

(٣) إضافة من الصحاح .

(٤) الصحاح ٤ / ١٦٣٢ (ب دل) .

(٥) الأساس ١ / ٥٠ (ب دل) .

(٦) ما بين المعقوفين إضافة من فتوح الغيب لا يتم المعنى إلا بها . فتوح الغيب ١ / ٥٢٦ .

(٧) انظر : فتوح الغيب ١ / ٥٢٥ - ٥٢٦ .

حق اليتامى فحافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات ، وثالثها : إن خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم . قال صاحب الانتصاف : هذا أظهر و الآية معه تكملة لبيان حكم اليتامى وأمر بالاحتياط و أن في غيرهن متسع ^(١) ، و يؤيده (وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ ...) الآية فتطابق الآيتان ، و على التأويلين الأولين ^(٢) لا يتطابقان ولأن الشرط لا يرتبط معهما بالجواب إلا من وجه عام ، أما الأول : فلأن الجور على النساء في الحرمة كالجور على اليتامى ، و أما الثاني : فلأن الزنا محرم كما أن الجور على اليتامى محرم وكم من محرم يشار كهما في التحريم فلا خصوصية تربط الجواب كخصوصية الثالث . قلت ^(٣) : ولهذا صدر المؤلف بالثالث إشارة إلى ترجيحه .

ثم قال ابن المنير ^(٤) : ثم ظاهر قوله (مَتْنِيَّ وَتُلَّتْ وَزُبَع) أنه توسعة عليهم كأنه قيل : إن خفتم من نكاح اليتامى ففي غيرهن متسع ، و على الأول هو تضيق كأنه قال : إن خفتم من الجور في اليتامى فحافوا من الجور في النساء فاحتاطوا في عدد المنكوحات فينافي التوسعة ووجه الإشعار بالتوسعة إطلاق (مَا طَابَ) ، ثم مجئ ^(٥) قوله تعالى (مَتْنِيَّ وَتُلَّتْ وَزُبَع) بياناً لما وقع إطلاقه فلو أراد التضيق كان البدأ بالتقييد أنسب ، و في لفظ الطيب إشعار بالترخص ولما خاف من التوسعة الميل قال (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً) .

قال الطيبي : هذا تقرير لا مزيد عليه . اهـ ^(٦)

قوله : (روي أن الله تعالى لما عظم أموال اليتامى = إلى قوله = فنزلت) . أخرجه ابن جرير ^(٧) .

قوله : (وإنما عبر عنهن بـ(ما) ذهاباً إلى الصفة) .

قال الطيبي : اعلم أنه قد تقرر أن (ما) لا تستعمل في ذوي العقول ، و إذا استعملت فيهم أريد الوصف نحو قوله : سبحان ما سخركن لنا ، و تخصيصه بحسب المقام ، والذي يقتضي

(١) الظاهر أن كلام ابن المنير ينتهي هنا .

(٢) ساقطة من (أ) ، (ب) و الإضافة من فتوح الغيب ١ / ٥٢٦ .

(٣) هذا من كلام السيوطي أدخله ضمن نقله عن الطيبي .

(٤) ليس في الانتصاف المطبوع ما نقله السيوطي عن ابن المنير ، و الظاهر أنه متصل من كلام الطيبي كما في

فتوح الغيب وتوهم السيوطي أنه من كلام ابن المنير .

(٥) في (أ) ، (ب) : جاء ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٢٦ - ٥٢٧ .

(٧) أخرجه ابن جرير بمعناه عن سعيد بن جبير و السدي و قتادة ٣ / ٤ / ٣١٠ .

هذا المقام من الوصف هو ما يشعر به نفي الحرج^(١) والتضييق كما يبنيء عنه الوجه الذي اختاره صاحب الانتصاف ، فالمعنى : إن خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء لما^(٢) في تزوجهن مع كلفة حق الزوج مراعاة حقوق يتامى من القيام في أموالهن وجيران قلوبهن بسبب اليتيم فانكحوا الموصوفات بغير ذلك ليتنفي ذلك الحرج وتطيب به نفوسكم ، فأسند (طاب) إلى الضمير الراجع إلى ما^(٣) المفسر بالنساء .اهـ^(٤)

قوله : (ونظيره (أو ما ملكت أيماهم)) .

قال الزمخشري : لم يقل (من ملكت) لأنه أريد من جنس العقلاء ما يجري مجرى غير^(٥) العقلاء وهم الإناث .اهـ^(٦)

قوله : (وقيل : لتكرير العدل) .

قال أبو حيان : هذا قاله الزمخشري و لا أعلم أحداً قاله ، فإن المذاهب المنقولة في علة منع صرفها أربعة :

أحدها : قول سيبويه والخليل وأبي عمرو إنه العدل والوصف .

والثاني : قول الفراء إنها منعت للعدل والتعريف بنية الألف واللام فهي ممتنعة لإضافة لنية الألف واللام ، ومنع ظهور الألف واللام كونها في نية الإضافة^(٧) .

والثالث : ما نقل عن الزجاج أنها معدولة عن اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة وأنه عدل عن التأنيث^(٨) .

والرابع : ما نقله أبو الحسن عن بعض النحويين أن العلة المانعة من الصرف تكرر العدل فيه ، لأنه عدل عن لفظ اثنين وعن معناه ، وذلك أنه لا يستعمل في موضع يستعمل فيه الأعداد غير المعدولة ، تقول : جاءني اثنان وثلاثة ؛ ولا يجوز : جاءني مثنى وثلاث حتى يتقدم قبله جمع لأن هذا الباب جعل بياناً لترتيب الفعل ، فإذا قال : جاء القوم مثنى أفاد أن ترتيب مجيئهم وقع اثنين اثنين ، فأما الأعداد غير المعدولة فإتما الغرض منها الإخبار عن مقدار المعدود دون غيره فقد بان بما ذكرنا اختلافهما في المعنى فلذلك جاز أن تقوم العلة

(١) في (أ) : الخروج .

(٢) إضافة من فتوح الغيب .

(٣) ساقط من (أ) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٢٧ .

(٥) ساقط من (أ) ، (ب) ، والإضافة من الكشاف ٣ / ٢٦ .

(٦) الكشاف ٣ / ٢٦ .

(٧) معاني القرآن للفراء ١ / ٢٥٤ .

(٨) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٨ .

/ مقام العلتين لإيجابهما حكيمين مختلفين .

ب / ١٧٥

قال أبو حيان : وما قاله الزمخشري ليس شيئاً من هذه العلل المنقولة . اهـ^(١)
قال الحلبي : و قد يقال إنه المذهب الرابع ، و عبر عن العدل في المعنى بعدلها عن
تكرارها . اهـ^(٢)

وقال الشيخ سعد الدين : تحقيق العدلين أنها أخرجت عن أوزانها الأصلية إلى أوزان آخر
، و عن تكرارها إلى التوحيد ؛ فإن ذلك أيضاً تغييراً للصيغة نظراً إلى المجموع .
وما ذكره المصنف عائد إلى ما ذهب إليه ابن السراج^(٣) أن فيها عدلين لفظياً ومعنوياً ، لأن
مثنى معدول عن لفظ اثنين و عن معناه أعني الاثنين مرة واحدة إلى معنى اثنين اثنين . اهـ^(٤)
وزاد السفاقي في علة منع الصرف خامساً و هو : [العدل من غير جهة العدل ، لأن
باب العدل أن يكون في المعارف ، وهذا عدل في النكرات ، و سادساً]^(٥) : العدل
والجمع لأنه يقتضي التكرار فصار في معنى الجمع ، وقال : زاد هذين ابن الصائغ في
شرح الجمل^(٦) .

• قوله : (منصوبة على الحال من فاعل (طاب)) .

قال الشيخ سعد الدين : لا من (النساء) إذ لا معنى له ، و إنما المعنى تقييد نكاح ما
طاب بكونها معدودات هذا العدد ومفصلات هذا التفصيل ، نعم لو جعلت (من) بيانية
لا تبعيضية لم يبعد جعلها حالاً من النساء لكن الظاهر هو التبعيضية . اهـ^(٧)
• قوله : (اقتسموا هذه البدرة ...) .

في الصحاح^(٨) : البدرة : عشرة الآف درهم^(٩) .
وهي بفتح الباء الموحدة وسكون الدال المهملة و راء .

(١) لم أجده في البحر المحيط ، وهو في النهر الماد المطبوع بمامش البحر ٣ / ١٦١ - ١٦٣ .

(٢) الدر المصون ٣ / ٥٦٤ .

(٣) أبو بكر محمد بن السري بن سهل ، أحد أئمة الأدب و العربية ، من أهل بغداد ، و يقال : كان النحو
مجنوناً حتى عقله ابن السراج بأصوله ، له مؤلفات منها (شرح كتاب سيويه) (الأصول) (الشعر و الشعراء)
، توفي سنة ٣١٦ هـ . انظر : الأعلام ٦ / ١٣٦ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٤ / ب ، و الأصول في النحو لابن السراج ٢ / ٨٨ .

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

(٦) المجيد ١ / ١٥٠ / أ .

(٧) حاشية السعد ١ / ١٧٤ / ب .

(٨) في (ب) : الصحيح .

(٩) الصحاح ٢ / ٥٨٧ (ب در) .

قوله : (فالمقنع ...) .

هو ما يقنع به .

قوله : (وفسر بأن لا تكثر عيالكم ، على أنه من عال الرجل عياله يعولهم إذا ماتهم ، فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤمن على الكناية) .

عبارة الكشاف : والذي يحكي عن الشافعي أنه فسر (أَلَّا تَعُولُوا) أن لا تكثر عيالكم فوجهه أن يجعل من قولك : عال الرجل عياله يعولهم كقولك : ماتهم يموتهم إذا أنفق عليهم ، لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم ، وفي ذلك ما يصعب المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب ، وكلام مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤوس المجتهدين حقيق بالحمل على الصحة والسداد وأن لا يظن به تحريف تعيلوا إلى تعولوا ، فقد روي عن عمر رضي الله عنه : لا تظن بكلمة خرجت من أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، وكفى بكتابنا المترجم بكتاب (شافي العي من كلام الشافعي) شاهداً بأنه كان أعلى كعباً وأطول باعاً في علم كلام العرب من أن يخفي عليه مثل هذا ولكن للعلماء طرقاتاً وأساليب فسلك في تفسير هذه الكلمة طريق الكنايات . اهـ (١)

قال الشيخ سعد الدين : قصد بذلك الرد على صاحب إيجاز البيان في التفسير (٢) حيث شنع على الشافعي رضي الله عنه ، وزعم أنه لم يعرف في هذا الموضع الفقه واللغة ولم يفرق بين عال و أعال ، فبين المصنف أن المخطيء مخطيء لأنّ للقول محملاً صحيحاً وللقائل رتبة عالية متعال عن أن يخفي عليه مثل هذا ، على أن التفسير منقول عن زيد بن أسلم وهو تابعي ، و عال بمعنى كثر عياله منقول عن الكسائي والأصمعي ، والمخطيء راجل في العلوم جاهل بأساليب الكلام . اهـ (٣)

قوله : (لجواز العزل فيه ...) .

المشهور في المذهب جواز العزل مطلقاً في الزوجة والأمة بإذن و بغير إذن (٤) .

قوله : (ونصبها (٥) على المصدر لأنها في معنى الإيتاء) .

(١) الكشاف ١ / ٤٩٧ - ٤٩٨ .

(٢) أبو القاسم محمد بن أبي الحسن بن الحسين النيسابوري و كتابه موجود مخطوط في المركز رقم ٣٦٣ . فهرس علوم القرآن ٢ / ٣٥ ، وهو محقق في رسالة علمية لنيل درجة الدكتوراة من جامعة أم القرى للطالب حنيف بن حسن القاسمي ، وقد طبع بدار الغرب الإسلامي . انظره ١ / ٢٢٤ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٧٥ / أ .

(٤) روضة الطالبين للنووي ٣ / ٧٣ .

(٥) أي قوله تعالى (نخله) .

قال الطيبي : فهي مصدر للنوع وضعت موضع إيتاء . اهـ (١)

قوله : (الضمير ...) .

أي في (مَنَّهُ) وكان الأصل (منها) لعوده إلى (صَدُقَتَيْنِ) لكنه راعى المعنى و هو صدقاتهن (٢) .

قوله : (أراد كأن ذلك ...) .

قال الشيخ سعد الدين : مشيراً إلى الخطوط . اهـ (٣)

قوله : (وقال (منه) بعثاً لهن على تقليل الموهوب) .

قال الطيبي : لدلالة (شيء) منكرأ تنكيرٍ تقليلٍ عليه . اهـ (٤)

قوله : (أقيمتا مقام مصدريهما (٥)) .

قال أبو حيان : حَرَّفَ قول النحاة في ذلك ، و تحريفه أنه جعلهما أقيمتا مقام المصدر فانتصباها على هذا انتصاب المصدر ، ولذلك قال الزمخشري : كأنه قيل هنا مرأ فصار كقوله سقياً ورعياً ، / والنحاة يجعلون انتصاب هنيئاً على الحال ومرئياً إما على الحال وإما على الوصف ، ويدل على فساد ما خرج الزمخشري وصحة قول النحاة ارتفاع الأسماء الظاهرة بعد هنيئاً مرئياً ، ولو كانا ينتصبان انتصاب المصادر المراد بها الدعاء لما جاز ذلك فيها ، تقول : سقياً لك ورعياً ، والدليل على جواز رفع الأسماء الظاهرة بعدهما قول الشاعر :

هنيئاً مرئياً غير داء مخامر
لعزة من أعراضنا ما استحلت (٦) .

فـ (ما) مرفوع بما تقدم من هنيئاً أو مرئياً على طريق الإعمال ، وجاز الإعمال في هذه المسألة وإن لم يكن بينهما رابط عطف لكون مرئياً لا يستعمل إلا تابعاً لهنيئاً فصار كأنهما مرتبطان لذلك . اهـ (٧)

وقال الحلبي : في عبارة سيوييه ما يرشد لما قاله الزمخشري فإنه قال : هنيئاً مرئياً صفتان

(١) فتوح الغيب / ١ / ٥٢٩ .

(٢) هكذا في المخطوط ، ولعل الصواب أن المعنى المراد هنا هو المال و لأجله ذَكَرَ الضمير المفرد المذكور .

وانظر : فتوح الغيب / ١ / ٥٢٩ .

(٣) حاشية السعد / ١ / ١٧٥ / ب .

(٤) فتوح الغيب / ١ / ٥٢٩ .

(٥) في (أ) : مصدرهما ، وفي (ب) : مصدرها ، والتصويب من المطبوع / ١ / ٢٠١ .

(٦) ديوان كثير عزة / ١ / ٤٩ .

(٧) البحر المحيط / ٣ / ١٦٨ .

نصبهما نصب المصادر المدعو بها بالفعل غير المستعمل إظهاره المختزل لدلالة الكلام عليه ؛ كأهم قالوا : ثبت ذلك هنيئاً مريئاً .

فأول العبارة تساعد الزمخشري ، وآخرها — وهو تقديره بقوله كأهم قالوا : ثبت ذلك هنيئاً — يعكّر عليه .اهـ^(١)

وقال السفاقي : لا يتم الاستدلال عليه بالبيت لجواز أن تكون (ما) مرفوعة بالابتداء ، أو آخر الخبر ، أو مرفوعة بفعل مقدر .اهـ^(٢)

قوله : (أو وصف بهما المصدر ، أو جعلنا حالاً من الضمير) .

قال السفاقي : كلاهما فاسد لأنّ مذهب سيبويه و الجماعة أنه حال قائمة مقام فعل محذوف ، فهي من جملة أخرى لا تعلق لها بـ (كلوه) من حيث الإعراب .اهـ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين : وصف المصدر بهما على الإسناد المجازي ، إذ الهنيء حقيقة هو المأكول .اهـ^(٤)

قوله : (روي أن ناساً تأثموا ...) إلى آخره .

وفي الصحاح : تأثم : خرج عن الإثم وكف .^(٥)

كتخرج خرج من الحرج .

قوله : (وإنما أضاف الأموال إلى الأولياء ...) إلى آخره .

قال الطيبي : أضاف الأموال إلى اليتامى في قوله (وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ) ولم يضيفه إليهم هنا مع أن الأموال في الصورتين لهم ليؤذن بترتب الحكم على الوصف فيهما ، فإن تسميتهن يتامى هناك يناسب قطع الطمع فيفيد المبالغة في رد الأموال إليهم فاقتضى ذلك أن يقال (أموالهم) ، وأما الوصف هنا فهو السفاهة فناسب أن لا يختصوا بشيء من المالكية لئلا يتورطوا في الأموال فلذلك لم يضيف أموالهم إليهم فأضافها إلى الأولياء .اهـ^(٦)

وقال الشيخ سعد الدين : لأنها لم يقصد بها الخصوصية الشخصية بل الجنسية التي في معنى ما تقام به المعاش وتميل إليه القلوب ويدخر لأوقات الاحتياج ؛ وهو بهذا المعنى لا يختص

(١) الدر المصون ٣ / ٥٧٧ .

(٢) المجيد ١ / ١٥٢ / ٤ .

(٣) السابق .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٥ / ب .

(٥) الصحاح ٥ / ١٨٥٨ ، و عبارته : تأثم : أي تخرج عنه وكف .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٣٠ .

بالسفهاء^(١) كما قال (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ)^(٢) قصد إلى جنس النفوس دون خصوصيات أنفس المخاطبين ، وقال (فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَتْيَتِكُمْ)^(٣) قصد إلى جنس الإيمان و جنس الإمام إذ المعنى على الأمر بنكاحهم مملوكاتهم . اهـ^(٤)
 قوله : (اجعلوها مكاناً لرزقهم ...) إلى آخره .

قال الطيبي : جعل الأموال نفسها ظروفاً للرزق ، فيلزم أن يكون الإنفاق من الربح لا من المال الذي هو الظرف ، و لو قيل (منها) كان الإنفاق من المال . اهـ^(٥)
 قوله : (لقوله عليه الصلاة والسلام : إذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ما له وما عليه وأقيمت عليه الحدود) .

أخرجه البيهقي في الخلافات من حديث أنس وقال : إسناده ضعيف^(٦) .
 قوله : (وعنه عليه الصلاة والسلام أن رجلاً قال له : إن في حجري يتيماً أفأكل من ماله ؟ قال : بالمعروف غير متأثر مالا ولا واق مالك بماله .)
 أخرجه الثعلبي من حديث ابن عباس بلفظه^(٧) ، وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه^(٨) .
 والتأثر : اتخاذ المال أئمة أي أصلاً^(٩) .
 قوله : (أو على الاختصاص) .
 أنكره أبو حيان فإن شرطه أن لا يكون نكرة^(١٠) .

(١) في حاشية السعد : باليتامى .

(٢) النساء : ٢٩ .

(٣) النساء : ٢٥ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٦ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٣٠ .

(٦) لم أجد في الجزء المطبوع المتعلق بالطهارة ، و انظر : مختصر خلافيات البيهقي لابن فرح الأشبيلي ٣ /

٣٩٠ ، و السنن الكبرى للبيهقي ٦ / ٥٧ .

(٧) تفسير الثعلبي ٣ / ٢٥٩ .

(٨) أخرجه أبو داود في كتاب الوصايا ، باب ما جاء فيما للولي من مال اليتيم ٣ / ٢٩٢ رقم ٢٨٧٢ ، و

أخرجه النسائي في كتاب الوصايا ، باب ما للوصي من مال اليتيم إذا قام عليه ٤ / ١١٣ رقم ٦٤٩٥ ، و أخرجه

ابن ماجه في كتاب الوصايا ، باب قوله تعالى (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) ٢ / ٩٠٧ رقم ٢٧١٨ و

الحديث حسنه الألباني في الإرواء ٥ / ٢٧٧ رقم ١٤٥٦ .

(٩) النهاية ١ / ٢٣ ، لسان العرب ١ / ٧٣ .

(١٠) البحر المحيط ٣ / ١٧٥ .

قوله : (روي أن أوس بن الصامت الأنصاري / خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات ...) .

الحديث أخرجه أبو الشيخ ابن حيان في تفسيره عن ابن عباس بطوله لكن سماه أوس بن ثابت و قال : ترك ابنتين وابناً صغيراً ، وسمى ابني عمه خالداً وعرفطة ، وقال في آخره : فأعطى المرأة الثمن وقسم ما بقي للذكر مثل حظ الأنثيين ، وليس فيه مسجد الفضيخ .

وقال الشيخ سعد الدين : في الكتب المعتمدة والروايات الصحيحة أوس بن ثابت وهو أخو حسان بن ثابت استشهد بأحد . اهـ (١)

وفي ذلك نظر لأنه لو كان أخا حسان لم يكن لابني العم مع الأخ سبيل ، وفي الإصابة للحافظ ابن حجر : ذكر ابن مندة (٢) أن أوس بن ثابت هذا أخو حسان وهو خطأ لأن أوساً ليس له أحد من إخوته ولا من أعمامه من يسمى عرفطة ولا خالداً . اهـ (٣)

وفي الاستيعاب لابن عبد البر ذكر أوس بن ثابت أخا حسان وأنه قتل يوم أحد ، وذكر أوس بن الصامت بن أصرم بن فهر بن ثعلبة الأنصاري شهد بدرًا والمشاهد كلها وبقي إلى زمن عثمان وهو الذي ظاهر من امرأته ، ولم يذكر في الصحابة أحد يسمى أوس بن الصامت غيره ، وذكر ممن توفي في حياة النبي ﷺ أوس بن الأرقم واستشهد يوم أحد ، و أوس بن حبيب الأنصاري قتل بخيبر شهيداً ، وأوس بن عائذ قتل يوم خيبر ، و أوس بن الفاكه الأنصاري من الأوس قتل يوم أحد شهيداً (٤) .

زاد صاحب أسد الغابة : أوس بن عباد استشهد يوم خيبر ، وأوس بن معاذ بن أوس الأنصاري استشهد يوم بئر معونة ، وأوس بن المنذر النجاري استشهد يوم أحد (٥) .

وزاد الذهبي في التجريد : أوس بن قتاده استشهد يوم خيبر (٦) .

فلعل النازل فيه الآية أحد هؤلاء ، ثم قال الحافظ ابن حجر : وقد رواه مقاتل في تفسيره فقال : إن أوس بن مالك توفي يوم أحد وترك امرأته أم كحة وبتين وذكر القصة (٧) .

وقال في موضع آخر من الإصابة : اختلف في اسم الميت فقيل : أوس بن ثابت ، وقيل أوس بن مالك ، وقيل : ثابت بن قيس ، وأما المرأة فلم يختلف في أنها أم كحة بضم

(١) حاشية السعد ١ / ١٧٦ / ب .

(٢) محمد بن يحيى بن مندة العبدي ، أبو عبد الله ، من حفاظ الحديث ، مؤرخ من أهل أصبهان ، من كتبه (تاريخ أصبهان) ، توفي سنة ٣٠١ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ٢ / ٧٤١ ، الأعلام ٧ / ١٣٥ .

(٣) الإصابة ١ / ٨١ .

(٤) الاستيعاب ١ / ١١٧ - ١٢٠ .

(٥) أسد الغابة ١ / ١٧٧ و ليس فيه أوس بن عباد .

(٦) تجريد أسماء الصحابة للذهبي ١ / ٣٧ .

(٧) الإصابة ١ / ٨١ .

الكاف وتشديد الحاء المهملة ^(١) إلا ما حكى أبو موسى المديني عن المستغفري أنه قال فيها : أم كحلة بسكون المهملة بعدها لام ، وإلا ما روي عن ابن جريج أنها بنت كحة ، فيحتمل أن تكون كنيته وافقت اسم أبيها ، وأما ابتها ففي رواية ابن جريج أنها أم كلثوم . اهـ ^(٢)

قال الشيخ سعد الدين : و زوى بالزاي : جمع و قبض ، ومسجد الفضيخ بالضاد والحاء المعجمتين لعله المسجد الذي كان يسكنه أصحاب الصفة لأنهم كانوا يرضخون النوى ، والرضخ والفضخ من واد واحد ، و لا يوجد في كتب اللغة من الفضخ سوى أنه نبئذ يتخذ من البر المفضوخ من فضخ البطيخة : شدخها ^(٣) ، فقيل صار اسماً لموضع بالمدينة كانوا يفضخون فيه البسر . اهـ ^(٤)

قوله : (على معنى : وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلفوا ذرية ضعافاً

• خافوا عليهم الضياع)

قال الطيبي : يعني في إيقاع (لو) مع جوابه وهو (خَافُوا) صلة للموصول مزيد تقرير للخشية ، كأنه قيل : وليخش الذي حقه الخشية ، والأصل : وليخش الوصي أو من حضر المريض أو الوارث ؛ فعدل إلى المذكور ليتصور تلك الحالة الصعبة ويستحضرها في نفسه فيرتدع . اهـ ^(٥)

وقال ابن المنير : إنما أوجب إضمار شارفوا قوله ^(٦) (خَافُوا عَلَيْهِمْ) ، والخوف يكون قبل تركهم إياهم و إلا فكان يلزم تقدم الجواب على الشرط وهو كقوله (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ) أي شارفنه ، وفائدته : التخويف بالحالة التي لا مطمع معها في الحياة و لا الذب عن الذرية الضعاف . اهـ ^(٧)

• قوله : (ظالمين أو على وجه الظلم) .

قال الطيبي : أي هو حال أو تمييز . اهـ ^(٨)

وقال أبو البقاء : (ظلماً) مفعول له ، أو مصدر في موضع الحال . اهـ ^(٩)

(١) في الإصابة ٨ / ٢٧١ أنها أم كحة بضم الكاف و تشديد الجيم وليست كما نقل السيوطي .

(٢) الإصابة ٨ / ٢٧٠ - ٢٧١ .

(٣) لسان العرب ١٠ / ٢٧٧ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٦ / ب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٣٤ .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) الانتصاف ١ / ٥٠٣ - ٥٠٤ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٥٣٤ .

(٩) الإملاء ١ / ١٦٨ .

قوله : ((في بطونهم) ملء بطونهم) .

قال الطيبي : أي وضع هذا / مكان ذلك وفائدته المبالغة كأنه جعل بطونهم مكان النار ومستقرها ، و الدليل على أن المراد ملء بطونهم قوله : في بطنه وفي بعض بطنه . اهـ^(١)
قوله : (و عن أبي برزة أنه عليه الصلاة والسلام قال : يبعث الله قوماً من قبورهم تآجج أفواههم ناراً) .

الحديث أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده وابن أبي حاتم في تفسيره وابن حبان في صحيحه^(٢) .

قوله : (يوصيكم الله) يأمركم ويعهد إليكم) .

قال الراغب : الوصية : التقدم إلى الغير بما يعمل فيه مقترناً بوعظ ، من قولهم أرض واصية متصلة النبات . اهـ^(٣)

قوله : وهو إجمال تفصيله (للذكر ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن الجملة في موقع التفصيل و البيان لا مفعول (يُوصيكم) باعتبار كونه في معنى القول أو الفرض أو الشرع . اهـ^(٤)

قوله : (والمعنى : للذكر منهم) .

قال الشيخ سعد الدين : ليحصل الارتباط ويصح البيان . اهـ^(٥)
قوله (فوق اثنتين) خبر ثان) .

قال أبو حيان : هذا مردود ؛ للاحتياج إلى هذه الصفة ، لأن الخبر لا بد أن يستقل به فائدة الإسناد ولو اقتصر على قوله (فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ) لم يفد شيئاً لأنه معلوم . اهـ^(٦)
وقال السفاقي : جعله خبراً على معنى : فإن كانت البنات أو المولودات نساءً خلصاً ليس معهن رجل وهو مقيد . اهـ^(٧)
قوله : (بدل منه بتكرير العامل) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٣٤ .

(٢) لم أجده في المطبوع من مسنده ، و أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٣ / ٨٧٩ رقم ٤٨٨١ ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه في باب ذكر الأخبار عن وصف ما يعذب به في القيامة أكلة أموال اليتامى ١٢ / ٣٧٧ رقم ٥٥٦٦ ، و أبو يعلى في مسنده ١٣ / ٤٣٤ رقم ٧٤٤٠ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧ / ٢ : فيه زياد بن المنذر وهو كذاب . اهـ ، والحديث ضعفه الألباني . انظر : ضعيف الترغيب و الترهيب رقم ٢٠٧٢ .

(٣) مفردات الراغب ص ٥٢٥ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٧ / ب .

(٥) السابق .

(٦) البحر المحيط ٣ / ١٨٢ .

(٧) المجيد ١ / ١٥٤ / ب .

قال ابن المنير : في إعرابه بدلاً نظر ؛ إذ يكون من بدل الشيء من الشيء وهما لعين واحدة فيصير الكلام : والسدس لأبويه لكل واحد منهما ، ومقتضى الاقتصار على المبدل منه اشتراكهما في السدس ، ومقتضى المبدل إفراد كل واحد منهما بالسدس وهو تناقض لأن فائدة المبدل تؤكد مجموع الاسمين خاصة إذا تعذر المبدل قدرنا مبتدأً محذوفاً تقديره : ولأبويه الثلث ثم فصله بقوله (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ) ، ودل التفصيل على المبتدأ المحذوف ، ويستقيم هذا على جعله من بدل التقسيم كقولك : الدار لثلاثة لزيد ثلثها و لعمرو ثلثها و ل بكر ثلثها ، و لا يستقيم ذلك على الأول . اهـ^(١)

قال أبو حيان : قال أبو البقاء : (السُّدُسُ) رفع بالابتداء ، و (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا) الخبر ، و (لِكُلِّ) بدل من الأبوين ، و (مِّنْهُمَا) نعت لـ (وَاحِدٍ) .

قال أبو حيان : وهذا المبدل هو بدل بعض من كل و لذلك أتى بالضمير ، و لا يتوهم أنه بدل شيء من شيء وهما لعين واحدة لجواز أبواك يصنعان كذا ، و امتناع : أبواك كل واحد منهما يصنعان ، بل تقول : يصنع كذا .

قال : وفي قول الزمخشري : و (السُّدُسُ) مبتدأ و خبره (و لِأَبَوَيْهِ) نظر ، لأن المبدل هو الذي يكون الخبر له دون المبدل منه كما مثلنا في قولك : أبواك كل واحد منهما يصنع كذا إذا أعرينا كلاً بدلاً و كما تقول : إن زيدا عينه حسنة ، فكذلك ينبغي أن يكون إذا وقع المبدل خيراً فلا يكون المبدل منه هو الخبر ، واستغني عن جعل المبدل منه خيراً بالمبدل كما استغني عن الإخبار عن اسم إن وهو المبدل منه بالإخبار عن المبدل . اهـ^(٢)

قال الحلبي : في هذه المناقشة نظر ، لأنه إذا قيل لك : ما محل (لِأَبَوَيْهِ) من الإعراب ، تضطر إلى أن تقول : في محل رفع خيراً مقدماً ، ولكنه نقل نسبة الخبرية إلى (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا) دون (لِأَبَوَيْهِ) . اهـ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين في تقرير قوله والسدس مبتدأ : يعني لا حاجة إلى أن يجعل (لِأَبَوَيْهِ) خبر مبتدأ محذوف ، أي : لأبويه الثلث ؛ ثم بين قسمة الثلث عليهما بقوله (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ) دفعاً لوهم أن يكون للأب ضعف ما للأُم ، وذلك أن الحكم المعلق بالثنى أو المجموع قد يقصد تعلقه بالمجموع وقد يقصد تعلقه بكل فرد ، فبين بالمبدل أن القصد إلى الثاني وبهذا يندفع ما يقال إن المبدل ينبغي أن يكون بحيث لو أسقط استقام الكلام معني ، و ها هنا لو قيل : لأبويه السدس ؛ لم يستقم . اهـ^(٤)

(١) الانتصاف ١ / ٥٠٧ ، و عبارته مختلفة عنها هنا .

(٢) البحر المحيط ٣ / ١٨٣ .

(٣) الدر المصون ٣ / ٦٠٠ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٧٨ / ب .

قوله : (وورثه أبواه) فحسب .

قال الشيخ سعد الدين في هذا : بقرينة المقام وسياق الكلام لا بدلالة اللفظ . اهـ^(١)

قوله : (وإنما قال بأو التي للإباحة ...) .

ب / ١٧٧ قال الطيبي : كذا عن الزجاج / قيل : وفيه نظر لأنه مخالف لما في المفصل : (أو) في الخبر

للكس ، وفي الأمر للتخيير والإباحة ، وجوابه أن الخبر هنا في معنى الأمر لما سبق أن معنى

(يُوصِيكُمُ اللَّهُ) : يعهد إليكم ويأمركم في أولادكم في شأن ميراثهم . اهـ^(٢)

وقال الشيخ سعد الدين : المراد بالإباحة هنا التسوية وعدم اختلاط الحكم سواء كان

ذلك في الأمر أو في غيره ، فلا حاجة إلى ما يقال إن الخبر هاهنا بمعنى الأمر . اهـ^(٣)

قوله : (روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر سأل أن يرفع إليه فيرتفع إليه بشفاعته) .

أخرجه الطبراني في الكبير وابن مردويه في تفسيره عن ابن عباس : أن النبي ﷺ قال : إذا

دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده ، فيقال إنهم لم يبلغوا درجتك وعملك

، فيقول : يا رب قد عملت لي ولهم ، فيؤمر بإلحاقهم به^(٤) .

قوله : (فهو اعتراض) .

قال الحلبي : يعني بالاعتراض أنها واقعة بين قصة الموارث إلا أن هذا الاعتراض غير مراد

التحويين لأنهم لا يعنون بالاعتراض في اصطلاحهم إلا ما كان بين شيئين متلازمين

كالاعتراض بين المبتدأ وخبره والشرط وجزائه والقسم وجوابه والصلة و موصولها . اهـ^(٥)

قوله : (مصدر مؤكد) .

قال الشيخ سعد الدين : أي لمضمون الجملة السابقة ، لأن معنى (يُوصِيكُمُ اللَّهُ) :

يفرض لكم . اهـ^(٦)

وقال مكّي وغيره : هي حال مؤكدة ، لأن (فَرِيضَةٌ) ليست مصدر . اهـ^(٧)

قوله : (أي يورث منه) .

(١) السابق .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٣٨ ، و المفصل للزمخشري ص ٣٠٥ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٧٩ / أ .

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١١ / ٤٤١ رقم ١٢٢٤٨ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧ / ١١٤ : فيه

محمد بن عبد الرحمن بن غزوان و هو ضعيف . و الحديث موضوع كما ذكر الألباني في ضعيف الجامع ١ /

١٧٨ رقم ٥٨٤ .

(٥) الدر المصون ٣ / ٦٠٥ .

(٦) لم أجدتها في حاشية السعد .

(٧) الذي في مشكل إعراب القرآن ص ١٨٢ : (فريضة من الله) مصدر .

قال الطيبي : يعني هو من الثلاثي لا من المزيد .اهـ (١)

قوله : (و كَلالة) حال - إلى قوله - أو مفعول) .

قال الطيبي : فإن قلت لم لم يميز على هذا أن يكون (يُورث) (٢) صفة (رجل) و (كَلالة) خير (كان) كالأول ؟ قلت : لا يجوز لأن التركيب حينئذ مشابه لباب التنازع لأن (كان) الناقصة تستدعي خيراً و (مفعولاً به ، و لما كانت الكلالة أقرب إلى (يُورث) فالأصح إعماله فيه فلا يبقى لـ (كان) (خير ، ولا يصح أن يقدر (كَلالة) مثل المذكور لأن (كَلالة) إذا كانت مفعولاً به فالرجل حينئذ من ليس بوالد ولا ولد ، وإذا كانت خيراً لـ (كان) فالرجل من لم يخلف ولداً ولا والداً فهذا خلف ، فعلم أن (كان) إذا كانت تامة جاز ذلك ، و به قال أبو البقاء : (كان) هي التامة ، و (رجل) فاعلها صفة له ، و (كَلالة) حال من الضمير في (يُورث) ، و الكلالة على هذا اسم للميت الذي لم يترك ولداً ولا والداً .اهـ (٣)

قوله : (قريء (يُورث) على البناء للفاعل) .

قال الطيبي : أي يورث رجل الوارث المال ، فحذف المفعولين ، إلا أن يقال الكلالة مفعول (يورث) .اهـ (٤)

قوله : (قال الأعشى : فأليت لا أرثي لها من كلاله)

هو من قصيدة يمدح بها النبي ﷺ لما أراد الوفادة عليه فصدته قريش عن ذلك و أخبروه أنه يحرم الخمر ، و أولها :

و بت كما بات السليم مسهدا	ألم تغتمض عينك ليلة أرمدا
تناسيت قبل اليوم خلة مَهْدَا	و ما ذاك من عشق النساء و إنما
إذا أصلحت كفايَ عادَ فأفسدا	و لكن أرى الدهر الذي هو خاترٌ
فله هذا الدهر كيف ترددا	شبابٌ و شيبٌ و افتقارٌ و ثروةٌ
وليداً و كهلاً حين شبت و أمردا	و ما زلت أبغي المال مذ أنا يافع
مسافة ما بين النجيز فصرخدا	و أبتذل العيس المراقيل تغتلي
حفي عن الأعشى به حيث أصعدا	فإن تسألني عني فيارب سائل
رقيبين جدياً لا يغيب و فرقددا	فأما إذا ما أدلجت فترى لها
إذا خلّت حرباء الظهيرة أصيدا	و فيها إذا ما هجرت عجرفيةٌ

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٣٩ .

(٢) إضافة من فتوح الغيب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٣٩ - ٥٤٠ ، الإملاء ١ / ١٦٩ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٤٠ .

أجذت برجليها النجاء و راجعت
 فآليت لا أرثي لها من كلاله
 متى ما تناخي عند باب ابن هاشم
 / نبي يرى ما لا ترون و ذكره
 قوله : (واستعيرت لقرابة ...) .

يذاها خناً لينا غير أحردا
 ولا من حفي حتى تلاقي محمدا
 تريحي و تلقي من فواضله يدا
 أغار لعمرى فى البلاد و أنجدا^(١)

قال الطيبي : هذا يدل على أن المنقولات الاصطلاحية كلها استعارات ، يدل عليها ما شرطوا من وجود العلاقة المناسبة وهي التشبيه ، وفيه شرط آخر وهو الشهرة فى المنقول إليه ، و من ثم لم يجعلوها من الجاز . اهـ^(٢)

قوله : ((وله) أي و للرجل ، و اكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه) .

قال الطيبي : ويمكن أن يقال إن الضمير راجع إلى الرجل و إلى المرأة ؛ ويكون حكم كل واحد من أخيه و أخته و أخيها أو أختها حكم كل واحد ؛ لاستواء إدلائهما إلى الميت ، و لا يبعد أن يجري على التغليب . اهـ^(٣)

قوله : (قراءة أبي) .

هو ابن كعب .
 وقوله : (وسعد بن مالك) .

هو ابن أبي وقاص .
 قوله : (وهو حال من فاعل (يوصى)) .

قال أبو حيان : هذا مردود ؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين هذه الحالة و عاملها بأجنبي منهما ، و ذلك أن العامل فيها (يوصى) و قوله (أو ديين) أجنبي لأنه معطوف على (وصية) الموصوفة بالعامل فى الحال .

قال : ولو كان على هذا الإعراب لكان التركيب : من بعد وصية يوصى بها غير مضار أو دين ، وهذا الوجه مانع فى كلتا القراءتين أعني بناء الفعل للفاعل أو المفعول ، و تزيد عليه قراءة البناء للمفعول وجهاً آخر مانعاً و هو أن صاحب الحال غير مذكور لأنه فاعل فى الأصل حذف و أقيم المفعول مقامه ، ألا ترى أنك لو قلت : تُرسل الرياح مبشراً بها بكسر الشين : يعني يرسل الله الرياح مبشراً بها ، فحذفت الفاعل و أقمت المفعول مقامه

(١) ديوان الأعشى ص ٤٥ مع تعديل لبعض الأخطاء .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٤٠ .

(٣) السابق .

وجئت بالحال من الفاعل لم يجز فكذلك هذا .

ثم خرجه على أحد وجهين :

إما بفعل يدل عليه ما قبله من المعنى ؛ ويكون عاماً لمعنى ما يتسلط على المال بالوصية أو الدين ؛ وتقديره : يلزم ذلك ماله أو يوجب فيه غير مضار بورثته بذلك الإلزام أو الإيجاب .
وإما بفعل مبني للفاعل للدلالة المبني للمفعول عليه ؛ أي : يوصي غير مضار ، فيصير نظير قوله (يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ) ^(١) على قراءة من فتح الباء . اهـ ^(٢)
قوله : (ويؤيده) .

أي كون وصية منصوبة بـ (غير مضار) ، لأن قراءة (غير مضارٍ وصيةٍ) بالإضافة من إضافة العامل إلى المعمول وهي قراءة الحسن .
قال أبو البقاء : في هذه القراءة وجهان :

أحدهما : تقديره : غير مضار أهل وصية ، أو ذوي وصية ، فحذف المضاف .
والثاني : تقديره : غير مضار وقت وصية ، فحذف وهو من إضافة الصفة إلى الزمان ، ويقرب منه قولهم : هو فارس حرب أي فارس في الحرب ، والتقدير : غير مضار الورثة في وقت الوصية . اهـ ^(٣)

قوله : (وليستا صفتين لـ (جنات) و (ناراً) وإلا لوجب إبراز الضمير ..) .

إذا لم يلبس وقد جوزوه في هذه الزجاج ^(٤) والتبريزي ^(٥) .

قوله : (يستوفي أرواحهن الموت) .

قال الطيبي : فهو استعارة تبعية أو مكنية : جعل الموت كالشخص المستوفي ، والمتوفى كأخذ الرجل حقه على التخيلية . اهـ ^(٦)

قوله : (أو يتوفاهن ملائكة الموت) .

قال الطيبي : فهو من الإسناد المجازي كقوله (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا) ^(٧) أي :

(١) النور : ٣٦ . وهي قراءة ابن عامر و أبو بكر كما في النشر ٢ / ٢٤٩ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ١٩١ ، و عبارته مختلفة .

(٣) الإملاء ١ / ١٧٠ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٧ .

(٥) هو يحيى بن علي بن محمد المعروف بابن الخطيب التبريزي أحد الأئمة في النحو واللغة والأدب ، من مصنفاته (تفسير القرآن) (الإعراب) (تهذيب الإصلاح لابن السكيت) وغيرها توفي سنة ٥٠٢ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ٢ / ٣٧٢ ، طبقات المفسرين للأدنه وي ص ١٥١ ، الأعلام ٨ / ١٥٧ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٤١ .

(٧) محمد : ٤ .

أصحابها .اهـ (١)

قوله : (وقيل : الأولى في المساحقات ، وهذه في اللوطيين) .

قال الإمام : هذا القول اختيار أبي مسلم الأصفهاني (٢) ، واحتج بأن قوله (أَلَيْسَ يَأْتِيَنَّ أَلْفَحِشَةً) إشارة إلى النسوان وقد ذكر فيها (مِنْ نِسَائِكُمْ) ، وقوله (وَالَّذَانِ) إشارة إلى الرجال ومذكور فيها (مِنْكُمْ) ، وعلى هذا التقدير لا يحتاج إلى النسخ .اهـ (٣)

قوله : (كالمحتوم على الله بمقتضى وعده) .

قال الإمام : إنه سبحانه وتعالى وعد بقبول التوبة ؛ فإذا وعد شيئاً لا بد أن ينجز وعده ؛ لأن الخلف في وعده محال سبحانه .اهـ (٤)

قوله : (من تاب عليه إذا قبل توبته) .

قال الشيخ سعد الدين : لا من تاب العبد بمعنى رجع إليه .اهـ (٥)

قوله : (ولذالك قيل : من عصى الله فهو جاهل) .

أخرج ابن جرير عن أبي العالية أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون : كل ذنب أصابه عبد فهو جهالة (٦) .

قوله / : (وقوله عليه الصلاة والسلام : يقبل الله توبة العبد ما لم يغرغر)

أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر (٧) ، وأخرجه ابن جرير من حديث أبي أيوب واسمه بشير بن كعب وهو تابعي فهو

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٤١ .

(٢) هو محمد بن بحر الأصفهاني ، أبو مسلم ، وال من أهل أصفهان ، معتزلي ، كان عالماً بالتفسير وغيره ، أثر عنه القول بنفي وجود النسخ في القرآن الكريم مع إمكانه عقلاً ، من كتبه (جامع التأويل) في التفسير ، (الناسخ والنسخ) وغيرها توفي سنة ٣٢٢ هـ . انظر : الأعلام ٦ / ٥٠ .

(٣) مفاتيح الغيب للرازي ٥ / ٨١ - ٨٢ .

(٤) السابق : ٥ / ٩٠ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٨٠ / ب .

(٦) تفسير ابن جرير ٣ / ٤ / ٣٩٥ رقم ٧٠١٩ .

(٧) أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات ، باب في فضل التوبة والاستغفار ٥ / ٥١١ رقم ٣٥٣٧ وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب الزهد ، باب ذكر التوبة ٢ / ١٤٢٠ رقم ٤٢٥٣ عن عبد الله بن عمرو وهو وهم كما قال المزي في تحفة الأشراف ٥ / ٣٢٨ رقم ٦٦٧٤ ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه في باب التوبة ، ذكر تفضل الله جل وعلا على التائب بقبول توبته ٢ / ١٢ رقم ٦٢٧ ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ٤ / ٢٥٧ رقم ٧٦٥٩ وصححه ووافقه الذهبي .

قال الألباني في صحيح الجامع ٢ / ١٥١ رقم ١٨٩٩ : حسن .

مرسل^(١) ، وهو الذي أورده في الكشاف .

قال الطيبي : غرغر المريض : إذا تردد روجه في حلقة . اهـ^(٢)

قوله : (ومن للتبعيض) .

زاد غيره أو لابتداء الغاية^(٣) .

قوله : (سلطان الموت) .

قال الشيخ سعد الدين : أي غلبته وظهور آثاره . اهـ^(٤)

قوله : (كان الرجل إذا مات وله عصابة ألقى ثوبه على امرأته ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير و ابن أبي حاتم عن ابن عباس^(٥) .

قوله : (يقال : عضلت الدجاجة ببيضها) .

أي تعسر خروجها ، و مثله : عضلت المرأة بولدها ، و داء عضال : صعب اليرء^(٦) .

قوله : (باهتين) .

أي رامين إياهن بالبهتان ، و (آثمين) تفسير قوله (وَإِنَّمَا مُبِينًا) قاله الطيبي^(٧) .

قوله : (والبهتان : الكذب الذي يبتهت المكذوب عليه) .

قال الزجاج : البهتان : الباطل الذي تتحير من بطلانه . اهـ^(٨)

قوله : (أو ما أشار إليه النبي ﷺ بقوله : أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن

بكلمة الله) .

أخرجه مسلم من حديث جابر بلفظ : اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن ... إلى آخره^(٩) .

وروى ابن جرير من حديث ابن عمر : أيها الناس إن النساء عوان في أيديكم أخذتموهن

... إلى آخره^(١٠) .

والعوان : الأسرى جمع عانية^(١١) .

(١) أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٤٠٠ رقم ٧٠٤٠ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٤٢ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ١٩٩ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٨٠ / ب .

(٥) أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٤٠٧ ، و أخرجه ابن أبي حاتم ٣ / ٩٠٢ رقم ٥٠٢٨ .

(٦) لسان العرب ٩ / ٢٥٩ - ٢٦٠ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٤٣ .

(٨) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣١ .

(٩) أخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب حجة النبي ﷺ ٢ / ٨٨٩ رقم ١٢١٨ .

(١٠) أخرجه ابن جرير ٣ / ٤ / ٤١٢ رقم ٧٠٨٥ .

(١١) لسان العرب ٩ / ٤٤٣ .

قوله : (أو من اللفظ) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه من قبيل تأكيد الشيء بما يشبه نقيضه . اهـ (١)

قوله : (ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب)

هو للنابعة الذبياني (٢) .

قال الطيبي : فلول : جمع فل وهو كسر في حده ، يعني إذا لم يكن العيب إلا الشجاعة

— وهي من أخص أوصاف المدح — فإذا لا عيب فيهم . اهـ (٣)

وأول القصيدة :

كليبي لهم يا أميمة ناصبٍ و ليلٍ أقاسيه بطيء الكواكب

تطاول حتى قلتُ ليس بمنقضٍ وليس الذي يرعى النجومَ بأيبِ

قوله : (عليه السلام : يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) .

أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة وابن عباس (٤) .

قوله : (لأن من) إذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية ، فإن علقتها بالأمهات لم يجز ذلك بل

وجب أن تكون بياناً لـ (نسانكم) .

قال الطيبي : (من) البيانية تقتضي اتحاد الأول بالثاني ، والابتدائية إنشاء الأول من الثاني

، فيبينهما تناف . اهـ (٥)

قوله : (اللهم إلا إذا جعلتها للاتصال) .

قال أبو حيان : لا نعمل أحداً ذهب إلى أن من معاني (من) الاتصال ، و البيت مؤول . اهـ (٦)

قوله : (فإني لست منك ولست مني) .

هذا للنابعة ، و صدره : إذا حاولت في أسد فجوراً (٧)

قال الأعلام : يقول هذا لعينة بن حصن الفزاري وكان قد دعاه وقومه إلى مقاطعة بني

أسد ونقض حلفهم فأبى عليه ، و أراد بالفجور : نقض الحلف .

(١) حاشية السعد ١ / ١٨١ / ب .

(٢) ديوان النابعة ص ٣٣ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٤٤ .

(٤) أخرجه البخاري في الشهادات ، باب الشهادة على الأنساب و الرضاع المستفيض من حديث ابن عباس ٥

/ ٢٥٣ رقم ٢٦٤٥ ، ومن حديث عائشة رقم ٢٦٤٦ ، و أخرجه مسلم من حديث ابن عباس في الرضاع ، باب

تحريم ابنة الأخ من الرضاعة ١٠٧١/٢ رقم ١٤٤٧ ، ومن حديث عائشة في باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من

الولادة ٢ / ١٠٦٨ رقم ١٤٤٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٤٤ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٢١٢ .

(٧) ديوان النابعة ص ١٩٤ .

قوله : (على معنى أن أمهات النساء وبناتهن متصلات بهن) .

قال أبو حيان : إذا جعلنا (مِّن نِّسَائِكُمْ) متعلقاً بالنساء و الربائب كما زعم الزمخشري فلا بد من صلاحيته لكل من النساء و الربائب ، أما تركيبه مع الربائب ففي غاية الفصاحة و الحسن و هو نظم الآية ، و أما تركيبه مع قوله (وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ) فإنه يصير : و أمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ، فهذا تركيب لا يمكن أن يقع في القرآن و لا في كلام فصيح لعدم الاحتياج في إفادة هذا المعنى إلى قوله (مِّن نِّسَائِكُمْ) . اهـ^(١)

قوله : (لكن الرسول فرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة ..) الحديث .

أخرجه الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بمعناه^(٢) .

قوله : (روي عن علي) .

أخرجه ابن أبي حاتم^(٣) .

قوله : (قال عثمان وعلي : حرمتها آية وأحلتهما آية) .

أخرج قول عثمان مالك في الموطأ^(٤) ، وقول علي ابن مردويه في تفسيره^(٥) .

قوله : (ولقوله عليه الصلاة والسلام : ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام)

١ / ١٧٩

قال الحافظ زين الدين العراقي في تخريج / أحاديث منهاج الأصول : لا أصل لهذا الحديث . اهـ^(٦)

وقال السبكي في كتاب الأشباه والنظائر : هو كما قال البيهقي : حديث رواه جابر الجعفي رجل ضعيف عن الشعبي عن ابن مسعود وهو منقطع غير أنها قاعدة صحيحة في نفسها .

قال الشيخ أبو محمد الجويني في السلسلة : لم يخرج عنها إلا ما ندر^(٧) .

قال القاضي تاج الدين السبكي : وقد عورض الحديث المذكور بما رواه ابن ماجه

(١) البحر المحيط ٣ / ٢١٢ .

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب النكاح ، باب ما جاء فيمن يتزوج المرأة ثم يطلقها قبل أن يدخل بها هل يتزوج

ابنتها أم لا ؟ ٣ / ٤٢٥ رقم ١١١٧ . قال الألباني في إرواء الغليل ٦ / ٢٨٦ رقم ١٨٧٩ : ضعيف .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٣ / ٩١١ رقم ٥٠٨٥ .

(٤) أخرجه مالك في الموطأ في النكاح ، باب ما جاء في كراهية إصابة الأختين بملك اليمين و المرأة و ابنتها ٢

/ ٥٣٨ رقم ١١٣٤ .

(٥) أخرجه الدارقطني في سننه ٣ / ٢٨٢ رقم ١٣٧ ، وابن عبد البر في جامع بيان العلم ١ / ٤٦٨ رقم ٧٣٤ ،

قال محققه : إسناده صحيح .

(٦) تخريج أحاديث منهاج العراقي ص ١١٢ .

(٧) الأشباه و النظائر للسبكي ١ / ١١٧ .

والدارقطني من حديث ابن عمر : لا يحرم الحرام الحلال^(١) ، وليس بمعارض لأن المحكوم به في الأول إعطاء الحلال حكم الحرام تغليياً واحتياطاً لا صيرورته في نفسه حراماً . اهـ^(٢)

وقال الشيخ بدر الدين الزركشي في كتابه (المعبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر) : هذا الحديث لا يعرف مرفوعاً ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه موقوفاً عن سفيان الثوري عن جابر عن الشعبي قال : قال عبد الله : ما اجتمع حلال و حرام إلا غلب الحرام الحلال^(٣) . اهـ^(٤)

قال سفيان : ذلك في الرجل يفجر بامرأة وعنده ابنتها أو أمها فإنه يفارقها .

قوله : (أو منقطع معناه لكن ما سلف مغفور) .

قال الطيبي : تحقيقه ما ذكره أبو البقاء أن (ما) في (مَا قَدْ سَلَفَ) مصدرية ، والاستثناء منقطع ؛ لأن النهي للمستقبل وما سلف ماض فلا يكون من جنسه ، وهو في موضع نصب ، ومعنى المنقطع : أن لا يكون داخلاً في الأول بل في حكم المستأنف ويقدر فيه (إلا) بـ (لكن) أي : لا تجمعوا بين الأختين لكن ما سلف من ذلك فمغفو عنه ، ونحوه قوله : ما مررت برجل إلا بامرأة ، أي : لكن بامرأة ، والغرض منه بيان معنى زائد ، لأن قولك ما مررت برجل صريح في نفي المرور برجل ما غير متعرض لإثبات المرور بامرأة أو نفيه ، فإذا قلت : إلا بامرأة ؛ كان إثباتاً لمعنى مسكوت عنه غير معلوم بالكلام الأول نفيه و لا إثباته^(٥) .

فإن قلت : لم فرق بين هذا الاستثناء حيث جعله منقطعاً وبين ما سبق حيث جعله من

باب قوله : ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ... البيت ؟

قلت : لاقتضاء المقام ، والفرق بين نكاح الأمهات و الجمع بين الأختين ، و استدعاء كل من التعليلين أعني قوله (إِنَّهُ كَانَ فَبِحِشَّةٍ وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا) وقوله (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) ما يقتضيه من المعنى ، فإن التعليل بالغفران والرحمة يستدعي كلاماً

(١) أخرجه ابن ماجة في النكاح ، باب لا يحرم الحرام شيء ١ / ٦٤٩ رقم ٢٠١٥ ، و الدارقطني في سننه ٣ / ٢٦٨ رقم ٨٨ ، قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٢ / ١٢٣ : هذا إسناد ضعيف لضعف عبد الله بن عمر العمري .

(٢) الأشباه والنظائر للسبكي ١ / ١١٨ .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٧ / ١٩٩ رقم ١٢٧٧٢ قال البيهقي في سننه ٧ / ١٦٩ : رواه جابر الجعفي عن الشعبي عن ابن مسعود و جابر الجعفي ضعيف ، و الشعبي عن ابن مسعود منقطع . اهـ

(٤) المعبر في تخريج أحاديث المنهاج و المختصر للزركشي ص ٢٥٠ .

(٥) الإملاء ١ / ١٧٣ .

متضمناً للذنب و الخطأ ، ولذلك قال : ما مضى مغفور بسدليل قوله (**إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا**) ، كأنه قيل : حرم عليكم الجمع بين الأختين لأنه خطأ و ذنب و من فعل ذلك يؤاخذ به لكن ما قد سلف فإنه مغفور غير مؤاخذ به لأن الله كان غفوراً رحيماً ، والتعليل بالفاحشة والمقت وسوء السبيل يوجب تأويل الكلام السابق بما ينبيء عن المبالغة في القبح والفحش وأن المنهي عنه مما ينبغي أن لا يوجد ^(١) أصلاً ، و أنه مناف لحال المؤمنين وأصحاب المروءة وأرباب التمييز ، و ذلك لا يتم إلا بجعل التركيب من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح .

قال : وما قاله القاضي — يعني البيضاوي — هناك : (**إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ**) استثناء من المعنى اللازم للنهي وكأنه قيل : تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم إلا ما قد سلف ، أو استثناء منقطع ومعناه : لكن ما قد سلف فإنه لا مؤاخذة عليه ؛ لا أنه مقرر . وإن كان كلاماً حسناً لكن عن المرام بمنازل ، وعن ^(٢) اقتضاء المقام بمراحل ، والقول ما قالت حذام . اهـ ^(٣)

قوله : (**لقول أبي سعيد** ^(٤) : **أصبنا سبياً يوم أوطاس ١٠٠٠**) الحديث .

أخرجه مسلم . ^(٥)

قوله : (**وإياه عني الفرزدق بقوله** :

وذات خليل انكحتها رماحنا حلال لمن يبني بها لم تطلق) .

قال الطيبي : روي أن الحسن سئل و عنده ^(٦) الفرزدق : ما تقول فيمن يقول : لا والله ،

بلى والله ؟ فقال الفرزدق : أما سمعت قولي في ذلك ؟

قال الحسن : ما قلت ؟ فقال الفرزدق قلت :

فلست بمأخوذ بلغو تقوله إذا لم تعمد عاقدات العزائم

فقال الحسن : أحسنت .

[ثم قيل : ما تقول فيمن سبى امرأة ولها خليل ؟

فقال الفرزدق : أما سمعت قولي وأنشد : وذات خليل ... البيت .

(١) في (أ) : يؤاخذ ، و التصويب من (ب) .

(٢) في (أ) : قد ، و التصويب من (ب) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٤٦ - ٥٤٧ .

(٤) في (ب) : ابن سعد ، وهو خطأ .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب جواز وطء المسبية بعد الاستبراء ، وإن كان لها زوج انفسخ نكاحها

بالسبي ٢ / ١٠٧٩ رقم ٣٥ .

(٦) في (أ) : سئل عنه ، والتصويب من (ب) .

فقال الحسن : أحسنت كنت أراك أشعر فإذا أنت أشعر وأفقه . [(١)]
 قوله : (و أحل لكم) عطف على الفعل المضمر الذي نصب (كتاب الله) ، وقرأ حمزة
 والكسائي وحفص عن عاصم البناء للمفعول / عطفاً على (حرمت) (٢)

قال أبو حيان : فرَّق في العطف بين القراءتين ، وما اختاره من التفرقة غير مختار لأن
 انتصاب (كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) إنما هو انتصاب المصدر المؤكد لمضمون الجملة السابقة من
 قوله (حُرِّمَتْ) والعامل فيه وهو كتب إنما هو تأكيد لقوله (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ) ولم يأت
 بهذه الجملة على سبيل التأكيد وإنما يناسب أن تعطف على جملة مؤسسة مثلها لا سيما
 والجملتان متقابلتان إحداهما للتحريم والأخرى للتحليل فناسب أن يعطف هذه على هذه
 ، وقد أجاز الزمخشري ذلك في قراءة من قرأ (وَأُحِلَّ) مبنياً للمفعول ، فكذلك يجوز
 مبنياً للفاعل . اهـ (٣)

قال الحلبي : في هذا الرد نظر . اهـ (٤)

قوله : (مفعول له ، والمعنى : أحل لكم ما وراء ذلك إرادة أن تبتغوا) إلى آخره .
 تبع في ذلك الزمخشري ، وقد قال أبو حيان : إن فيه تحميل لفظ القرآن ما لا يدل عليه ،
 وتفسير الواضح الحلبي باللفظ المعقد ، ودس مذهب الاعتزال في غضون ذلك دساً خفياً
 إذ جعل قوله (أَنْ تَبْتَغُوا) على حذف مضافين أي : إرادة كون ابتغائكم بأموالكم ، و
 فسر الأموال بعد بالمهور وما يخرج في المناكح فتضمن اختصاص إرادته بالحلال الذي هو
 النكاح دون السفاح ، وظاهر الآية غير هذا الذي فهمه الزمخشري إذ الظاهر أنه تعالى
 أحل لنا ابتغاء ما سوى المحرمات السابق ذكرها بأموالنا حالة الإحصان لاحالة السفاح ،
 وعلى هذا الظاهر لا يجوز أن يعرب (أَنْ تَبْتَغُوا) مفعولاً له كما قال الزمخشري لأنه
 فات شرط من شروط المفعول له وهو اتحاد العامل في الفاعل والمفعول ، لأن الفاعل في
 قوله تعالى (وَأُحِلَّ) هو الله ، والفاعل في (أَنْ تَبْتَغُوا) هو ضمير المخاطبين فقد اختلفا ،
 ولما أحس الزمخشري بهذا جعل (أَنْ تَبْتَغُوا) على حذف إرادة حتى يتحد الفاعل في قوله
 (وَأُحِلَّ) وفي المفعول له ، ولم يجعل (أَنْ تَبْتَغُوا) مفعولاً له إلا على حذف مضاف
 وإقامته مقامه ، وهذا كله خروج عن الظاهر بغير داع إلى ذلك . اهـ (٥)
 قوله : (أو صفة مصدر محذوف ، أي : إيتاء مفروضاً ، أو مصدر مؤكد)

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) ، و فتوح الغيب ١ / ٥٤٧ .

(٢) النشر ٢ / ١٨٧ ، معاني القراءات للأزهري ١ / ٣٠٠ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٢١٦ ، والنقل هنا غير كامل .

(٤) الدر المصون ٣ / ٦٥٠ ، ولم يبين السيوطي ولا الحلبي ما وجه النظر هنا .

(٥) النهر الماد من البحر لأبي حيان ٣ / ٢١٧ ، مع ملاحظة اجتزاء السيوطي للعبارة .

قال الطيبي : الفرق بين هذا و الأول أن هذا منصوب بفعل مقدر بمعناه ؛ و الأول منصوب بفعل مذكور من غير لفظه . اهـ (١)

قوله : (وقيل نزلت الآية في المتعة ...) إلى آخره .

أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس . (٢)

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام أباحها ثم أصبح يقول : يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء إلا أن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة .)

أخرجه مسلم من حديث سيرة الجهني بلفظ : إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع (٣) .

قوله : (وجوزها ابن عباس ثم رجع عنه) .

أخرجه ابن المنذر في تفسيره والبيهقي في سننه من طريق سعيد بن جبير : قال : قلت

لابن عباس ماذا صنعت ذهبت الركاب بفتياك وقالت فيه الشعر ؟ قال : وما قالوا ؟

قلت : قالوا :

أقول للشيخ لما طال مجلسه يصاح هل لك في فتيا ابن عباس

هل لك في رخصة الأطراف آنسة تكون مثواك حتى يصدر الناس

فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لا والله ما بهذا أفئيت ، و لا هذا أردت ، و لا أحللتها

إلا للمضطر .

وفي لفظ : و لا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير . (٤)

قوله : (أنتم وارقاؤكم متناسبون) .

قال الطيبي : يريد أن (من) في قوله (من بعض) للاتصال . اهـ (٥)

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : الحرائر صلاح البيت والإمام هلاكه) .

أخرجه الثعلبي والديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة (٦) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٤٨ .

(٢) تفسير ابن أبي حاتم ٣ / ٩١٩ رقم ٥١٣٠

(٣) أخرجه مسلم في كتاب النكاح ، باب نكاح المتعة ٢ / ١٠٢٢ رقم ٢١ .

(٤) أخرجه البيهقي في سننه ٧ / ٢٠٥ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤ / ٢٦٥ : رواه الطبراني وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ثقة ولكنه مدلس ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح . اهـ ، قال الألباني في إرواء الغليل ٦ / ٣١٩ في رواية البيهقي : وفيه الحسن بن عمارة

و هو متروك كما في التقريب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٥٠ .

(٦) أخرجه الديلمي في الفردوس ٢ / ١٦١ رقم ٢٨٢٠ ، و الثعلبي في تفسيره ٣ / ٢٩٠ . قال ابن حجر في تخرّيج

أحاديث الكشاف ص ٤٢ : في إسناد أحمد بن محمد و هو متروك ، و كذبه أبو حاتم ، ويونس لا أعرفه .

قال الطيبي : وأنشدوا :

ومن لم يكن في بيته قهرمانةً
فذلك بيتٌ لا أبا لك ضائعٌ . اهـ^(١)

وأنشد غيره :

إذا لم يكن في منزل المرء حرّةٌ
تدبره ضاعت مصالح داره .

قوله : (يريد الله ليبين لك ما تعبدكم به من الحلال والحرام ، أو ما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن أعمالكم /) .

قال الطيبي : فيه إشعار بتلفيق الآيات اللاحقة بالسابقة ، فإنّ السوابق كانت في بيان النساء و المناكحات ، واللواحق في بيان الأموال والتجارات وهي قوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ) ، فهذه الآيات التي توسطت بينهما كالتخلص من باب إلى باب لجامع التبيين . اهـ^(٢)

قوله : (و) ليبين (مفعول) يريد (، واللام مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال ...)

قال أبو حيان : هذا خارج عن مذهب البصريين و الكوفيين معاً ، لأنّ البصريين يجعلون مفعول (يريد) محذوفاً واللام للعلة ، أي : يريد الله تحليل ما حلال وتحريم ما حرم وتشريع ما شرع لأجل التبيين ، فمتعلق الإرادة غير التبيين حذراً من تعدي الفعل المتعدي إلى مفعول متأخر بواسطة اللام ، ومن إضمار (أن) بعد لام ليست لام (كي) و لا لام الجحود ، وكلاهما لا يجوز عندهم ، والكوفيون يجعلون متعلق الإرادة التبيين لكن اللام عندهم هي الناصبة بنفسها لا (أن) مضمرة بعدها . اهـ^(٣)

وفي حاشية الشيخ سعد الدين : التصريح بأن اللام زائدة تصريح بأن المذكور بعدها مفعول به فلا يرد ما يقال : إن أراد متعد ؛ فلا بد له من مفعول به ، وأما حمله على حذف المفعول وجعل اللام للتعليل فليس بسديد من جهة المعنى . اهـ^(٤)

وفي حاشية الطيبي : قال صاحب الفرائد : قيل : لا يبعد أن يكون مفعول (يريد) محذوفاً للعلم به ، كأنه قيل : يريد إيراد هذه الأحكام ليبين لكم^(٥) ، وكذا في قوله تعالى (يُرِيدُونَ لِيطْفئُوا نُورَ اللَّهِ) أي يريدون كيدهم وعنادهم ليطفئوا ، وقال : هذا الوجه أقرب إلى التحقيق لأنه فعل متعد^(٦) لا بد له من مفعول .

(١) فتوح الغيب / ١ / ٥٥٠ .

(٢) السابق .

(٣) البحر المحيط / ٣ / ٢٢٥ ، مع ملاحظة التصرف الكبير في العبارة .

(٤) حاشية السعد / ١ / ١٨٣ / ب مع ملاحظة الاختصار .

(٥) إضافة من فتوح الغيب .

(٦) إضافة من فتوح الغيب .

وقال ابن الحاجب في شرح المفصل : يجوز لزيد ضربت ، وامتنع ضربت لزيد ، لأن المقتضي إذا تقدم كان أقوى منه إذا تأخر ، والجواب : إن المقام إذا اقتضى التأكيد لا بد من المصير إليه ، وإذا كان المعنى على ما قال : يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم وأن يهديكم مناهج من تقدمكم . . . إلى آخره ، فخلو الكلام عن التأكيد بعيد عن قضاء حق البلاغة .

قال الزجاج : اللام في (ليبين لكم) كاللام في لكي في قوله :

[أردت لكيما لا ترى لي عشرة ومن ذا الذي يعطي الكمال فيكمل ^(١) .

وقال صاحب اللباب : إن اللام في : شكرت لزيد تكملة للفعل في نحو : مررت بزيد . وقال الشارح : إن معنى المرور وهو المجاوزة يقتضي متعلقاً والباء تكميل لذلك المعنى بخلاف التعدية نحو : خرجت بزيد فإن معنى الخروج لا يقتضي متعلقاً بل حصل اقتضاؤه المتعلق بحرف الجر فتلك هي التعدية . اهـ ^(٢)

وفي إعراب السفاقي : جوز ^(٣) الزمخشري أن يكون من باب الإعمال ؛ فيكون مفعول (لِيُبَيِّن) ضميراً محذوفاً يفسره مفعول (وَيَهْدِيكُمْ) ؛ نحو : ضربت وأهنت زيدا ، أي : ليبينها لكم ، أي : سنن الذين من قبلكم .

قال السفاقي : جعله من باب الإعمال حسن ، و أما تقديره مفعول أول ضمير ففيه نظر ، لأنهم أوجبوا حذفه إذا كان فضلة مستغنى عنه ، ولم يجوزوا إضماره لما يلزم عليه من الإضمار قبل الذكر ، فالأولى أن يقال : ومفعول الأول محذوف إلا أن يقال : إنما يمتنع إضماره مع التلطف به ، و أما تقديره كذلك فلا . اهـ ^(٤)

وهذا الذي نقله عن الزمخشري ليس في الكشف .

قوله : (كما في قول قيس بن سعد :) ^(٥)

أردت لكيما يعلم الناس أنه سراويل قيس و الوفود شهود)

في الغريب لابن الدهان ^(٦) : ورد أن عظيم الروم بعث إلى معاوية بهدية مع رسولين

(١) معاني القرآن للزجاج ٣ / ٤٢ ، والبيت لأبي ثروان كما في الخزانة ٨ / ٤٨٦ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٥٠ .

(٣) في (ب) : جواز ، والعبارة تأباه .

(٤) المجيد ١ / ١٦١ / ب — ١ / ١٦٢ / أ مع اختصار لعبارة .

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٦) لعله سعيد بن المبارك بن علي الأنصاري ، أبو محمد المعروف بابن الدهان عالم باللغة والأدب مولده ونشأته

بيغداد ، انتقل للموصل وأقرأ الناس بما تصانيفه الكثيرة ومنها (تفسير القرآن) (الأضداد) (شرح الإيضاح)

وغيرها ، توفي سنة ٥٦٩ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ١ / ١٩٠ ، الأعلام ٣ / ١٠٠ .

أحدهما جسيم والآخر أيد^(١) ففطن لها معاوية فقال لعمر بن العاص : أما الطويل فإني أجد مثله فمن الأيد ؟ فقال : أجد القوة في شخصين محمد بن الحنفية ، و الآخر عبد الله بن الزبير .

فقال : بردت قلبي ، ثم أرسل إلى قيس فعرفه الحال فحضر ، فلما مثل بين يدي معاوية وعرف ما يراد منه نزع سراويله و رمى بها إلى العليج فلبسها فنالت ثنودته فأطرق مغلوباً ، و ليم قيس على تبذله وقيل : هلا بعثت بها ؟ فقال :

أردت لكيما تعلم الناس أنها	سراويل قيس و الوفود شهود
وأن لا يقولوا غاب قيس وهذه	سراويل عادي ^١ نمته ثمود
وأني من القوم اليمانيين سيد	وما الناس إلا سيد و مسود
و بذ جميع الخلق أصلي و منصي	وجسم به أعلو الرجال مديد ^(٢)

وحضر محمد بن الحنفية وعلم ما يراد منه ؛ فخير العليج بين أن يقعد ويقوم العليج ويعطيه يده فيقيمه أو يقعد العليج ويقوم محمد ويعطيه يده فيقعه ، فاختر العليج الحالتين ، وغلبه فيهما محمد فأقام العليج وأقعه .

أخرجه ابن عساكر في تأريخه من طرق .^(٣)

قوله : (يرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي) .

قال الطيبي : إشارة إلى قوله أن (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) من وضع المسبب موضع السبب وذلك من عطف (وَيَتُوبَ) على قوله (وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ) على سبيل البيان كأنه قيل : لبيّن لكم ويهديكم ويرشدكم / إلى الطاعات فوضع موضعه (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) . اهـ .^(٤)

قوله : (والله يريد أن يتوب عليكم) كرهه للتأكيد (و المقابلة)^(٥) .

أي أنه قوبل بقوله (ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ...)

قال الطيبي : وإنما بنى (وَاللَّهُ يُرِيدُ) على تقوى الحكم وقدم الاسم وفي المقابل الفعل

(١) الأيد : هو القوي . انظر : لسان العرب ١ / ٢٨٦ .

(٢) البذ : السبق و الغلب يقال : بذّ القوم يبنهم بذاً : سبقهم و غلبهم ، وكل غالب باذ . انظر : لسان

العرب ١ / ٣٥١ (ب ذ ذ) .

(٣) تأريخ مدينة دمشق لابن عساكر ٤٩ / ٤٣٣ ، الكامل للمبرد ١ / ٤١٧ - ٤١٨ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٥١ .

(٥) في تفسير البيضاوي ١ / ٢١١ : للمبالغة .

مقدم ليفرق بين الإرادتين إرادة الله وإرادة الزائغين . اهـ^(١)

قوله : (ورخص لكم في المضايق كإحلال نكاح الأمة) .

قلت : هو مما خفض به في هذه الشريعة على هذه الأمة ، ولم ييح ذلك في الشرائع السابقة .
أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر في التفسير عن مجاهد قال : مما وسع الله به
على هذه الأمة نكاح الأمة النصرانية واليهودية^(٢) .

قوله : (وعن ابن عباس : ثماني آيات في سورة النساء هن خير لهذه الأمة ...)
الحديث .

أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة وابن جرير في تفسيره^(٣) .

قوله : (إلا أن تكون تجارة) (إستثناء منقطع) .

قال الشيخ سعد الدين : إذ لم يسبق لفظاً أو تقديراً مفرداً يصح وقوع التجارة استثناءً
عنه . اهـ^(٤)

وقال أبو البقاء : الاستثناء منقطع ليس من جنس الأول ، وقيل : هو متصل أي : لا
تأكلوا بسبب إلا أن تكون تجارة . وهذا ضعيف لأنه قال (بِالْبَيْطِلِ) والتجارة ليست
من جنس الباطل ، وفي الكلام حذف مضاف أي : إلا في حال كونها تجارة . اهـ^(٥)

قال الطيبي : قوله (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ) يدل بحسب المفهوم على
أن عدم المراضاة منهى عنه ، ومن ثم قدر : ولكن كون تجارة عن تراض غير منهى ،
فكأنه قيل : المنهي هو أن يكون^(٦) التصرف بالباطل وعدم الرضى لكن غير المنهي هو أن
يكون التصرف بالحق وحصول المراضاة . اهـ^(٧)

قوله : (روي أن عمرو بن العاص تأولته في التيمم بخوف البرد ولم ينكره عليه النبي ﷺ) .

أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم وصححه^(٨) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٥١ .

(٢) المصنف لابن أبي شيبة ٣ / ٤٦٦ رقم ١٦٠٦٤ .

(٣) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٤ / ٥ / ٦٤ رقم ٧٣١٧ ، ولم أحده في كتاب التوبة لابن أبي الدنيا .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٨٤ / أ .

(٥) الإملاء ١ / ١٧٧ .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٥١ .

(٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب إذا خاف الجنب البرد ١ / ٢٣٨ رقم ٣٣٤ ، وأخرجه ابن حبان
في كتاب الطهارة ، باب التيمم ١ / ٣٠٤ رقم ١٣١٢ ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ١ / ١٧٧ رقم ٦٢٨
قال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، قال الألباني في إرواء الغليل ١ / ١٨١ : صحيح .

قوله : (جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال) .

قال الطيبي : قوله (يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ...) إلى قوله (أَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) كالاغراض بين حديث النساء ونكاحهن والقيام عليهن فيكون تأكيداً لمعنى التعليل في قوله (وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ) لما فيه من الإشعار بأن التمتع بالمال إنما يكون معتداً به إذا أنفق على العيال ، و من ثم ضم مع حفظ المال لأجل الإنفاق على العيال حفظ النفس من يد الإرادة التحريض على طلب الإحصان والاجتناب عن السفاح . اهـ (١)

قوله : (معناه : إنه كان بكم يا أمة محمد رحيماً لما أمر بني اسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه) .

ذكر الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في فتاويه : أن من تحتم قتله بذنوب من الذنوب لم يجز له أن يقتل نفسه ، وستره على نفسه مع التوبة أولى به ، وإن أراد تطهيراً بالقتل فليقر بذلك عند ولي الأمر ليقته على الوجه الشرعي ، فإن قتل نفسه لم يجز له ذلك ، لكنه إن قتل نفسه قبل التوبة كان ذنبه صغيرة لافتياته على الإمام ، ويلقى الله فاسقاً بالجريمة الموجبة للقتل ، وإن قتل نفسه بعد التوبة فإن جعلت توبته مسقطاً لقتله فقد لقي الله فاسقاً بقتله نفسه لأنه قتل نفساً معصومة ، وإن قتل لا يسقط قتله بتوبته لقي الله عاصياً لافتياته على الأئمة ، ولا يأثم بذلك إثم مرتكب الكبائر ؛ لأنه فوت حياة يستحق الله تفويتها ، وأزهق روحاً يستحق الرب إزهاقها ، وكان الأصل يقتضي أن يجوز للأحاد الاستبداد به في النفس . اهـ (٢)

قوله : (وعن النبي ﷺ : إنها سبع : الإشراف بالله ...) الحديث .

أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عمر وابن أبي حاتم (٣) .

قوله : (وعن ابن عباس : الكبائر إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع) .

أخرجه ابن أبي حاتم (٤) .

قوله : (ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الأشخاص)

أوردوا هنا قول من قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين . وأنشدوا :

لا يحقر الرجل الرفيع دقيقة في السهو فيها للوضيع معاذر
فكبائر الرجل الصغير صغائر وصغائر الرجل الكبير كبائر (٥)

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٥٢ .

(٢) كتاب الفتاوى للشيخ عز الدين بن عبد السلام ص ٣٦ - ٣٧ .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي هريرة ٣ / ٩٣١ رقم ٥٢٠٢ .

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٣ / ٩٣٤ رقم ٥٢١٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٥٣ .

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : ليس الإيمان بالتمني) .

سيأتي (١) .

قوله : (روي عن أم سلمة قالت : يا رسول الله : يغزوا الرجال ولا نغزو...) الحديث .

f / ١٨١

أخرجه الترمذي و الحاكم وصححه من حديثها (٢) .

قال الطيبي : لا بأس في أن يكون السبب خاصاً والحكم عاماً ؛ إذ أكثر الأحكام واردة على هذا المنهج ، فإن قلت : هذا تمن محمود فكيف هو عنه ؟ قلت : كان التمني أن يكتب عليهن الجهاد كما كتب على الرجال ، وهذا التمني غير جائز لأنه تعالى كتب لكل من الرجال والنساء على حسب حاله واستعداده ؛ ولذا استدركه بقوله (وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) أي : أسألوا الله ما يليق بحالكم وما يصلحكم ، ألا ترى كيف ذيل بقوله (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) . اهـ (٣)

قوله : (أي ولكل تركة جعلنا وارثاً ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني المضاف إليه (وَلِكُلِّ) محذوف وهو تركة ، والمفعول الأول (جَعَلْنَا) هو (مَوْلَى) والثاني (وَلِكُلِّ) ، و (مِمَّا تَرَكَ) متعلق بمحذوف وهو صفة (وَلِكُلِّ) ، المعنى : وجعلنا لكل مال تركه الوالدان (٤) وارثاً يجوزونه .

قال السجاوندي : وفيه ضعف للفصل بين الموصوف والصفة إذ يصير بمنزلة من يقول : لكل رجل جعلت درهماً فقير . اهـ (٥)

قوله : (أو : ولكل ميت جعلنا وارثاً ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فعلى هذا (وَلِكُلِّ) أحد مفعولي (جَعَلْنَا) ، و (مَوْلَى) بمعنى الوارث ، و (مِمَّا تَرَكَ) صلته ، المعنى : جعلنا لكل موروث وارثاً حائزاً لتركته ، ثم قيل : من الوارث ؟ فقيل : الوالدان والأقربون . اهـ (٦)

قوله : (أو لكل قوم ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فعلى هذا لكل قوم خير ، والمبتدأ متعلق (مِمَّا تَرَكَ) وهو نصيب المقدر ، و (جَعَلْنَا) صفة (وَلِكُلِّ) ، ومفعوله الأول محذوف وهو ضمير الموصوف ، و

(١) انظر : ص ٢٠٤ .

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة النساء ٥ / ٢٢١ رقم ٣٠٢٢ وقال : هذا حديث مرسل ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ٢ / ٣٠٥ ، ٣٠٦ رقم ٣١٩٥ وقال : صحيح الاسناد على شرط الشيخين إن كان سمع مجاهد من أم سلمة ، ووافقه الذهبي .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٥٤ .

(٤) في (أ) : الوالدين وهو خطأ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٥٤ .

(٦) السابق .

(مَوَالِي) ثاني مفعوليه ، المعنى : لكل من جعلناه وارثاً نصيب من التركة . اهـ (١)
 قوله : (أو منصوب بمضمر يفسره ما بعده) .

قال الشيخ سعد الدين : ينبغي أن يكون هذا هو المختار لثلا يقع الخير جملة طلبية .
 قال : وكأنه إنما لم يختره لأن مثله قلما يقع في غير الاختصاص وهو غير مناسب هنا ،
 وكذا الوجه الثالث وهو العطف على (الْوَالِدَانِ) لشهرة الوقف على (الْأَقْرَبُونَ)
 دون (أَيْمَانُكُمْ) . اهـ (٢)

قوله : (أو معطوف على الوالدين - إلى قوله - والضمير للموالي) .
 قال الطيبي : فيدخل فيه (وَالَّذِينَ عَقَدْتَ) ، وعلى هذا الوجه الفاء جزاء شرط مقدر و
 (من) صلة موالي ، أي : جعلنا لكل موروث وارثاً حائز التركة .
 فقيل : من هم ؟ قيل : الوالدان والأقربون والعاقدون .
 ثم قيل : وإذا كان كذلك فأتوهم نصيبهم . اهـ (٣)
 قوله : (بمعنى عقدت عهودهم) .

قال الطيبي : أي عهود الموالي ، وهو مفعول (عَقَدْتَ) ، وفاعله (أَيْمَانُكُمْ) . اهـ (٤)
 قوله : (روي أن سعد بن الربيع أحد نقباء الأنصار نشزت عليه امرأته ...) الحديث .
 ذكره الثعلبي و الواحدي عن مقاتل ، وأخرج ابن مردويه من حديث علي نحوه ،
 وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأبو داود في المراسيل من مرسل الحسن نحوه (٥) .
 قوله : (لمواجب الغيب) .

قال الطيبي : قيل المواجب جمع موجب ، و المراد بموجب الغيب : ما يوجب الغيب ، أي
 ما تجب المحافظة عليه في حال غيبة الزوج . اهـ (٦)
 قوله : (وعنه عليه الصلاة والسلام : خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإن أمرتها
 أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها ، وتلا الآية) .

أخرجه ابن جرير من حديث أبي هريرة لكن بلفظ (في مالك ونفسها) ، وروى
 النسائي عن أبي هريرة : سئل النبي ﷺ عن خير النساء فقال : التي تطيع إذا أمر ، وتسرع إذا

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٥٤

(٢) حاشية السعد ١ / ١٨٥ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٥٥ .

(٤) السابق .

(٥) ذكره الثعلبي في تفسيره ٣ / ٣٠٢ ، و الواحدي في أسباب النزول عن مقاتل ص ١٥٥ رقم ٣١٠ ، وعن
 الحسن مرسلأ ص ١٥٦ رقم ٣١١ ، ٣١٢ ، و حديث الحسن أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥ / ٤١١ رقم

٢٧٤٩٣ ، و أبو داود في المراسيل ص ٢٢١ رقم ٢٧٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٥٥ .

نظر ، وتحفظه في نفسها وماله . رواه الحاكم وصححه بلفظ (ومالها) .^(١)
 قال الطيبي : أراد بمالها مال الزوج ، ولما كانت هي المتصرفة فيه في حال الغيبة وأنه مما
 ينفق عليها منه كان كأنه مالها ، ونحوه قوله تعالى (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) بعنأ لها
 على الحفظ ، أي : ليحفظن ماله حفظاً مثل حفظ أموالهن . اهـ .^(٢)
 وكذا حملة الشيخ سعد الدين على إضافة الملابس بتصرفها فيه ^(٣) ، لكن أكثر طرق
 الحديث بلفظ : في نفسها وماله وكذا رواه ابن ماجة من حديث أبي أمامة ^(٤) فيخشى
 أن يكون في رواية الحاكم تحريف من بعض الرواة والنساخت فإن مخرج حديثه وحديث
 النسائي / واحد .

ب / ١٨١

قوله : (بحفظ الله إياهن ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فسر الحفظ بوجه ثلاثة : أحدها : أنه حقيقة ، أي : حافظات للغيب لأن
 الله تعالى حفظهن من أن يقعن في الذنب .
 الثاني : أنه من باب الكناية ، أي أنهن حافظات الغيب لأن الله تعالى وعدهن الثواب عليه
 ولذلك سعين في حفظ الغيب ؛ كأنه قيل : احفظن الغيب حتى لا أضيع أجركن لما يلزم
 من عدم ضياعهن إيتاء أجورهن .

الثالث : أنه مجاز من إطلاق المسبب على السبب ؛ لأن الظاهر أن يقال : حافظات
 للغيب : أن الله تعالى وصى الأزواج بحفظهن رعاية لحقهن فهن قضيض حق تلك النعمة
 بحفظ غيب الأزواج . اهـ .^(٥)

قوله : (وقرئ (بما حفظ الله) بالنصب ...) (٦) إلى آخره .

قال أبو البقاء : (ما) على قراءة النصب بمعنى : الذي ، أو نكرة و المضاف محذوف ؛
 والتقدير : بما حفظ أمر الله أو دين الله .
 وقال قوم : هي مصدرية ، والتقدير : بحفظهن ^(٧) الله ، وهذا خطأ لأنه إذا كان كذلك

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٤ / ٥ / ٨٦ رقم ٧٣٩١ ، وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب أي

النساء خير ٣ / ٢٧١ رقم ٥٣٤٣ ، وأخرجه الحاكم في المستدرک وصححه ٢ / ١٦١ .

و الحديث صححه الألباني صحيح الجامع ٣ / ١٢٦ رقم ٣٢٩٣ ، السلسلة الصحيحة ٤ / ٤٥٣ رقم ١٨٣٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٥٥ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٨٥ / أ .

(٤) أخرجه ابن ماجة في كتاب النكاح ، باب أفضل النساء ١ / ٥٩٦ رقم ١٨٥٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٥٥ - ٥٥٦ مع التصرف بالتقدم والتأخير .

(٦) هي قراءة أبي جعفر كما في النشر ٢ / ١٨٧ .

(٧) في الإملاء ١ / ١٧٨ : حفظهن الله .

خلا الفعل عن ضمير الفاعل ، لأن الفاعل هنا جمع المؤنث فكان يجب أن يكون بما حفظهن الله .اهـ (١)

قال الطيبي : وقد صوب هذا القول وجعل الفاعل فيه للجنس وهو مفرد مذكر فلا يظهر له ضمير .اهـ (٢)

قوله : (والأمر الثلاثة مرتبة) .

قال ابن المنير : الترتيب غير مأخوذ من الآية لأنها واردة بواو العطف ، وإنما استفيد من أدلة خارجة .اهـ (٣)

وقال الطيبي : ما أظهر دلالة الفاء يعني في قوله (فَعِظُوهُنَّ) عليه ، و منه نبه على ترتيب قرينيه .اهـ (٤)

قوله : (التائب من الذنب كمن لا ذنب له) .

أخرجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود ، و الطبراني من حديث أبي سعيد ، والسديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس و ابن عباس (٥) .

قوله : (الضمير الأول للحكمين ...) إلى آخره .

قال الإمام : وهنا قسم رابع وهو أن الأول للزوجين ، والثاني للحكمين أي : إن يرد الزوجان إصلاحاً يوفق الله بين الحكمين اختلافهما حتى يعملوا بالصلاح .اهـ (٦)

قوله : (وعنه عليه الصلاة والسلام : الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار ، وحق القرابة ، وحق الإسلام ، وجار له حقان حق الجوار ، وحق الإسلام ، وجار له حق واحد وهو المشرك) .

أخرجه الحسن بن سفيان والبخاري في مسنديهما ، وأبو الشيخ في كتاب الثواب ، و أبو نعيم في الحلية من حديث جابر بن عبد الله ، وابن عدي في الكامل من حديث عبد الله

(١) الإملاء ١ / ١٧٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٥٦ ، وهذا الكلام هو تكملة كلام أبي البقاء السابق وهو موجود في الإملاء .

(٣) الانتصاف ١ / ٥٢٤ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٥٦ ، مع اختصار كبير لعبارة الطيبي .

(٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب ذكر التوبة ٢ / ١٤١٩ رقم ٤٢٥٠ ، وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود ١٠ / ١٥٠ رقم ١٠٢٨١ و لم أجده عند الطبراني من حديث أبي سعيد ، وأخرجه السديلمي في الفردوس ٢ / ٧٧ رقم ٢٤٣٢ .

قال الألباني في صحيح الجامع ٢ / ٥٧ رقم ٣٠٠٥ : حسن ، و قال في الضعيفة ٢ / ٨٣ رقم ٦١٥ : حسن .
بمجموع طرقه و قد قال السخاوي : حسنه شيخنا — يعني ابن حجر — لشواهداه .اهـ

(٦) مفاتيح الغيب للرازي ٥ / ٢٠٣ .

بن عمرو وكلاهما ضعيف (١).

قوله : (الذين يبخلون) بدل من قوله (من كان) .

قال أبو حيان : يجوز عندي — ولم يذكره — أن يكون صفة لـ (مَنْ) . اهـ (٢)

قوله : (أو مبتدأ خبره محذوف) .

قال الطيبي : فإن قلت : ما الفرق بين هذا وبين أن يكون خبر مبتدأ محذوف كما عليه الوجه الذي قبله ؟ قلت : على ذلك يتصل بقوله (مختالاً فخوراً) محكوم عليهم بأنهم هم الذين لا يحبهم الله ، وهو أبلغ من البدل ؛ لما يؤذن بأن البخل أحسن أو صافهم ؛ وهو الذي حملهم على أن يتكبروا عن إكرام أقاربهم وأصحابهم ، وأنهم معروفون مشهورون بكونهم مختالين فخورين ؛ لما تقرر أن النصب أو الرفع على المدح أو الذم يقتضي أن يكون الموصوف مشهوراً معروفاً والصفة [صالحة للمدح أو للذم ، وعلى أن يكون مبتدأ خبره محذوف الجملة منقطعة عما قبلها جرى بها مستطردة] (٣) لحكاية من يمنع إحسانه على الوالدين والأقربين ، والوجه الاتصال لأن قوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) تذييل لقوله (وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) وقد رمز إليه تفسيره المختال بالمتكبر الذي يأنف عن إكرام أقربائه وجيرانه ، ثم لا بد من انضمام قوله (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ) ل يتم المقصود .

فإن قلت : هل يجوز (وَالَّذِينَ يَبْخُلُونَ) (٤) القطع للاستئناف ؟

قلت : لا يحسن ذلك الحسن لأنه لا يخلو من أن يكون استئنافاً بإعادة اسم (من) المستأنف عنه الحديث أو صفته ، والأول ظاهر البطلان لأن (الذي) وضع صلة / إلى وصف المعارف بالجملة ، والثاني يوجب أن يكون الموصوف بحيث ينبئ عن الوصف ليكون ذريعة لبيان الموجب ليصح التعليل كقوله تعالى (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢١٦﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) ، ولا دلالة في قوله (مُخْتَالًا فَخُورًا) على هذا الوصف بل فيه ما يدفعه لأن التياه الفخور أغلب ما يكون جواداً ، اللهم إلا أن يقال إن قوله (مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) لما كان تذيلاً للكلام السابق واستئنافاً تضمن معنى البخل الذي يعطيه قوله تعالى (وَيَأْتُوا لِدِينٍ

١ / ١٨٢

(١) أخرجه البزار في مسنده (كشف الاستار) ٥ / ٣٨٠ ، وابن عدي في الكامل ٥ / ١٧١ ، وأبو نعيم في الحلية ٥ / ٢٠٧ . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨ / ١٦٤ : رواه البزار عن شيخه عبد الله بن محمد الحارثي وهو وضاع . اهـ و الحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع ٣ / ٨٨ رقم ٢٦٧٣ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٢٤٧ .

(٣) ما بين المعقوفتين إضافة من فتوح الغيب ١ / ٥٥٨ .

(٤) في فتوح الغيب ١ / ٥٥٨ : (في الموصول الأول) ، ولم يذكر الآية .

إِحْسَنًا... إلى آخره وهذا لا يصير إليه صاحب ذوق. اهـ (١)

قوله : (و الآية نزلت في طائفة من اليهود ...) إلى آخره .

أخرجه ابن إسحاق وابن جرير بسند صحيح عن ابن عباس (٢) .

قوله : (وقيل : الذين يكتمون صفة محمد ﷺ) .

أخرجه ابن أبي حاتم من طريق عطية العوفي — وهو ضعيف — عن ابن عباس (٣) .

قوله : (وأنت الضمير لتأنيث الخبر) .

قال الشيخ سعد الدين : لا يقال تأنيث الخبر إنما يصح بعد اعتبار تأنيث الاسم ؛ لأننا

نقول الحسنة والسيئة التحقتا بالاسم ، ليس دخول التاء فيها مبنياً على تأنيث ما يجريان

عليه ، ولهذا نقول : الصوم حسنة . اهـ (٤)

قوله : (يضاعف ثوابها) .

قال الشيخ سعد الدين : لأن مضاعفة نفس الحسنة بأن تجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما

لا يعقل ، وما جاء في الحديث من أن التمرة يرببها الرحمن تبارك وتعالى حتى تصير مثل

الجيل محمول على هذا للقطع بأن الثمرة أكلت ولم ترب ، على أن الحسنة هي التصديق

بها لا نفسها ، وما يقال إن مضاعفة الحسنة أن يكتب ثوابها مضاعفاً في صحيفة العمل

وأنة يتزلفها منزلة أضعافها راجع إلى مضاعفة الثواب . اهـ (٥)

قوله : (ويعط صاحبها من عنده) .

قال الطيبي : جعل (مِنْ لَدُنْهُ) بمعنى من عنده ، وقد قال الزجاج : (لدن) لا تتمكن

تمكن (عند) لأنك تقول : هذا القول عندي صواب ، و لا تقول : لدي صواب ،

وتقول : عندي مال ، و لا تقول : لدي مال ، و المال غائب . اهـ (٦)

قوله : (وإنما سماه أجراً لأنه تابع للأجر) .

قال الطيبي : أي هو مجاز عن التفضل لأنه تعالى قال (وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا) ،

ومضاعفة الحسنة هي الأجر لأنها جزء الحسنات ، وقال بعده (وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا

عَظِيمًا) فوجب حملة على معنى زائد على الأجر وليس ذلك إلا التفضل .

قال : وهذا على ما قرره صاحب الكشاف من أن (يُضْعِفْهَا) على تقدير مضاف أي :

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٥٨ ، مع اختصار كبير .

(٢) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ١٢١ رقم ٧٥٣٣ .

(٣) تفسير ابن أبي حاتم ٣ / ٩٥٢ رقم ٥٣١٩ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٨٦ / أ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٨٦ / أ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٥٩ ، معاني القرآن للزجاج ٢ / ٥٣ .

يضاعف ثوابها وأنه بالاستحقاق لا بالفضل^(١) ، وتسميته التفضل بالأجر تسمية للشيء باسم مجاوره ، وهذا تعسف و تأويل القرآن بالرأي والمذهب^(٢) ، وأما إذا جعلنا الحسنة بنفسها مضاعفة كما دل عليه حديث تربية الصدقة حتى تكون كالجبل العظيم و (**وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا**) على ظاهره ليعلم أن الأجر تفضل منه سبحانه وأنه من لدنه لا باستحقاق العمل كما عليه مذهب أهل الحق فأبي حاجة لنا إلى ارتكاب تلك التعسفات وكان لنا مخلصاً من تلك الورطات .

قال : والعجب من القاضي وصاحب التقريب كيف قررا في هذا المقام كلام صاحب الكشاف و لم ينبه عليه صاحب الانتصاف . اهـ^(٣)

قوله : (فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم) .

قال الطيبي : يريد أن الإشارة بقوله (**وَجَعَلْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ**) إلى جميع من بعث إليهم رسول الله ﷺ ، فإن هذه الآية ناظرة إلى فاتحة السورة (**يَتَأْتِيَا النَّاسُ أَتَقْوَأ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ**) ، وهي كالتخلص إلى قوله (**يَتَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ**) كما كان قوله (**يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ**) إلى قوله (**مَيْلًا عَظِيمًا**) مخلصاً إلى قوله (**يَتَأْتِيَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ**) . اهـ^(٤)

قوله : (تسوى بهم الأرض كالموتى) .

قال الطيبي : (الباء) . بمعنى (على) كقوله (**وَمِنْهُمْ مَنَ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ**)^(٥) ، ويجوز أن تكون للسببية ، أي : سبب دفنهم ، وعلى القولين الأخيرين . بمعنى (مع) . اهـ^(٦)

قوله (ولا يكذبونه) .

قال الطيبي : هو عطف تفسير لأن معنى الكتمان هو جحدهم شركهم . اهـ^(٧)

قوله : (روي أنهم إذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم ...) إلى آخره .

أخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس^(٨) .

(١) في (أ) : بالتفضل .

(٢) يقصد مذهب المعتزلة القائلين باستحقاق دخول الجنة للمطعين و إيجاب ذلك على الله .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٥٩ - ٦٦٠ ، مع اختصار و تصرف .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٦٠ .

(٥) آل عمران : ٧٥ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٦٠ .

(٧) السابق .

(٨) أخرجه الحاكم في التفسير ٢ / ٣٠٦ - ٣٠٧ رقم ٣١٩٨ و قال : صحيح الإسناد و لم يخرجاه ، و وافقه

قوله / : (روي أن عبد الرحمن بن عوف صنع مأذبة ...) الحديث .

أخرجه أبو داود ، والترمذي وحسنه ، والنسائي ، والحاكم وصححه من حديث علي بن أبي طالب ^(١) .

قوله : (والجُنب ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : بيان لصحة عطفه وهو مفرد على الحال ضمير الجمع . اهـ ^(٢)

قوله : (لأنه يجري مجرى المصدر) .

قال الطيبي : من هذا يعلم أن كل اسم يقع موقع المصدر يجري فيه ما ذكر و لا تختص به المصادر كرجل عدل و امرأة عدل . اهـ ^(٣)

قوله : (لا تقربوا الصلاة جنبا في عامة الأحوال إلا في السفر) .

قال الطيبي : يعني لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب على تقدير من التقادير وفي حال من الأحوال إلا في حال السفر . اهـ ^(٤)

قوله : (أو صفة) .

قال الطيبي : الفرق بين أن يكون حالاً وبين أن يكون صفة هو أنه على الحال يفيد أنه لا يجوز قربان الصلاة في حال الجنابة قط إلا أن يكون مسافراً ؛ فدل الحصر على أن العذر غير متعدد ثم يجيء قوله (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ) يبطل معنى الحصر ، بخلافه إذا جعل صفة ويكون المعنى : لا تقربوا الصلاة جنباً مقيمين ؛ فيحسن (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ) لجواز ترادف القيد . اهـ ^(٥)

قوله : (أو ما سستم بشرتهن بشرتكم - إلى قوله - أو جامعتوهن) .

قلت : ما أورده من حكاية قولين في الملامسة هل هي مماسة البشرة أو الجماع أطبق عليه الناس ، والتحقيق أنه لا خلاف و إن التفسيرين بحسب القراءتين ، فمن قرأ (لمستم) أراد مس البشرة ومن قرأ (لامستم) أراد الجماع ، وهذا تحقيق حسن يندفع به كثير من حكايات الخلاف كما بينته في الإتيان . ^(٦)

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في تحريم الخمر ٤ / ٨٠ رقم ٣٦٧١ ، و الترمذي في التفسير ، باب ومن سورة النساء ٥ / ٢٢٢ رقم ٣٠٢٦ وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، و الحاكم في التفسير ٢ / ٣٠٧ رقم ٣١٩٩ وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٨٧ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٦١ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٦١ .

(٥) السابق

(٦) في (أ) : الاتفاق ، وانظر الإتيان ١ / ٢٥٤ .

قوله : (واليد : اسم العضو إلى المنكب) .

سئلت عن هذا أهو على سبيل الحقيقة وإطلاقها على بعضه كالكف إلى الكوع في قوله (فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا) وكالكف إلى الذراع إلى المرفق في قوله (وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ) مجاز من إطلاق اسم الكل على البعض ، أو على سبيل الجواز وهي حقيقة في الكف إلى الكوع أو مشترك ^(١) في جميع ذلك أو متواطئ ؟
والجواب : أنه على سبيل الحقيقة ، هذا مقتضى نصوص الأئمة .

(قال ابن الرفعة ^(٢) في الكفاية : اختلف الناس في اليد تطلق حقيقة على ماذا ، فالمشهور أنها إلى المنكب ؛ وهو ما حكاه القاضي أبو الطيب واختار أنها تتناول الكفين مع الأصابع دون ما زاد عليها بدليل قوله تعالى (وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ) دل على أن هذا زيادة على ما يتناوله الاسم وليس بنقصان فإنه يجري مجرى قولهم : سرت من الكوفة إلى البصرة) ^(٣) اهـ .

قوله : (وما روي أنه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه ، والقياس على الوضوء دليل على أن المراد هنا : وأيديكم إلى المرافق) .

قلت : الحديث رواه أبو داود بسند ضعيف عن ابن عمر قال : مر رجل على النبي ﷺ في سكة من السكك وقد خرج من غائط أو بول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى كاد الرجل يتوارى في السكة ، فضرب بيده على الخائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح ذراعيه ثم رد على الرجل السلام ^(٤) .

زاد أحمد بن عبيد الصفار في مسنده من هذا الوجه : فمسح ذراعيه إلى المرفقين .
ومداره على محمد بن ثابت العبدى وهو ضعيف ^(٥) ، وقد أنكر البخاري عليه هذا الحديث ^(٦) .

(١) في (ب) : مستدل .

(٢) هو أحمد بن محمد بن علي الأنصاري أبو العباس نجم الدين فقيه شافعي من فضلاء مصر كان محتسب القاهرة و ناب في الحكم ، له كتب منها (بذل النصائح الشرعية) (الإيضاح والتبيان في معرفة المكيال و الميزان) (كفاية النبي في شرح التنبية) وغيرها ، توفي سنة ٧١٠ هـ . انظر : الدرر الكامنة ١ / ٣٠٣ ، الأعلام ١ / ٢٢٢ .

(٣) ماين القوسين ساقط من (ب) .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب التيمم في الخضر ١ / ٢٣٤ رقم ٣٣٠ ، قال أبو داود : سمعت أحمد بن حنبل يقول : روى محمد بن ثابت حديثاً منكراً في التيمم .

(٥) قال ابن حجر في التقريب ٢ / ١٤٩ رقم ٨٩ : صدوق لين الحديث .

(٦) التأريخ الكبير للبخاري ١ / ٥٠ رقم ١٠٥ .

قال النووي في شرح المذهب : احتج أصحابنا بأشياء كثيرة لا يظهر الاحتجاج بها ، وأقرها أن الله تعالى أمر بغسل اليدين إلى المرافق في الوضوء وقال في آخر الآية (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَأَيْدِيكُمْ) فظاهره أن المراد الموصوفة أولاً بقوله (إِلَى الْمَرَافِقِ) ؛ وهذا المطلق محمول على ذلك المقيد لا سيما وهي آية واحدة ، وقد أجمع المسلمون على أن الوجه يستوعب في التيمم كالوضوء فكذلك اليدان .
قال الشافعي والبيهقي : أخذنا بحديث مسح الذراعين لأنه موافق لظاهر القرآن والقياس ، وأحوط . اهـ (١)

قوله : (فَعَذْلَكَ يَسِرُ الْأَمْرَ عَلَيْكُمْ وَرَخِصْ لَكُمْ) .

قال الطيبي : يريد أن قوله (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا) كالتعليل لقوله (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ ...) إلى آخره و العفو والغفران يستدعيان سبق جرم ؛ وليس في ذكر / الأعداء ما يشم منه رائحة ؛ فلا يصح إجراؤه على ظاهره ؛ فوجب أن يكون ذكرهما كناية عن الترخيص والتيسير ، ويؤيده مجيء قوله (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ) في مثل هذه الآية في المائة . اهـ (٢)
قوله : (بَيَانَ لِلَّذِينَ أوتُوا - إِلَى قَوْلِهِ - وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ) .

قال أبو حيان : إذا كان الفارسي قد منع الاعتراض بجملتين فما ظنك بثلاث . اهـ (٣)
قال الحلبي : وفيه نظر ؛ فإن الجمل هنا متعاطفة والعطف يصير الشيئين شيئاً واحداً . اهـ (٤)
قوله : (أَوْ بَيَانَ لـ (أَعْدَاتِكُمْ)) .

قال الطيبي : بيان أن قوله تعالى (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ) بعد قوله (الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ) المشتمل على الفريقين اليهود والنصارى مشعر بتهديد عظيم ووعيد شديد لبعض منهم على سبيل الإبهام فيبين بقوله (مِنَ الَّذِينَ هَادُوا) ذلك البعض المبهم ، و الآية تنظر إلى معنى قوله تعالى (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ) (٥) ، و علل العداوة على سبيل الاستئناف بقوله (مُحَرَّفُونَ الْأَكْلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) كأن سائلاً سأل : لم تفردت اليهود بعداوة النبي ﷺ ؟ فقيل : لأنهم حرفوا اسمه ووصفه من التوراة وكتموا الحق وأخذوا على ذلك الرشى وأظهروا على سبيل ذلك المشتبه بقولهم (زَاعِمًا) إخفاءً لأمره وحطاً

(١) المجموع شرح المذهب ٢ / ٢١١ . وقد اختصر المؤلف الكلام الموجود هناك .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٦٢ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٢٦٢ .

(٤) الدر المصون ٣ / ٦٩٥ .

(٥) المائة : ٨٢ .

لمترلته ، و لما كان الكلام فيه نوع تسلية لرسول الله ﷺ و وعد على نصرته و قهر لأعدائه كان قوله (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا) اعتراضاً مؤكداً له ، و في تكرير الاعتراض دلالة على الانتقام الشديد والتسلية العامة . اهـ^(١)

قوله : (أو صلة لـ نصيرا) .

قال الشيخ سعد الدين : يقال نصرته على عدوه ونصرته منه لما فيه من معنى الغلبة و الاستيلاء عليه والإنجاء منه . اهـ^(٢)

وقال الطيبي : يجوز أن يكون مضمناً معنى انتقم . اهـ^(٣)

قوله : (جمع كلمة) .

قال الشيخ سعد الدين : أراد بالجمع ما هو على حد تمر وركب . بما يطلق عليه لفظ الجمع نظراً إلى المعنى وإلى أن له لفظاً يطلق على الواحد مثل كلمة و تمر وراكب وإن لم يكن هو صيغة جمع بدليل رجوع الضمير إليه مفرد أو وصفه بالمفرد مثل الكلم الطيب ، وحيث ينفي عنه الجمع يراد إنه ليس مجموعاً على حد رجال وأفراس . اهـ^(٤)

و أقول : لو كانت المسألة متفقاً عليها بين النحويين أن الكلم ليس بجمع اتجه له هذا التأويل ، ولكن الخلاف فيها شديد ؛ فإن طائفة من النحويين ذهبوا إلى أنه جمع ورجحه مع حكاية الخلاف عن طائفة من المتأخرين ، فما المانع أن يكون صاحب الكشاف قد يجنح إلى هذا ؛ وتبعه المصنف على اختياره .

قوله : (تخفيف كلمة) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني بنقل كسرة اللام إلى الكاف . اهـ^(٥)

قوله : (وإنما قالوه نفاقاً^(٦)) .

قال في الكشاف : هو قول ذو وجهين . اهـ^(٧)

قال الطيبي : وهو المسمى في البديع بالتوجيه ؛ وهو إيراد كلام محتمل لوجهين مختلفين بالذم والمدح . اهـ^(٨)

(١) فتوح الغيب ١ / ٥٦٣ - ٥٦٤ .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٨٨ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٦٤ .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٨٨ / ب .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٨٨ / ب .

(٦) في (أ) : وفاقاً ، و التصويب من (ب) ومن تفسير البيضاوي .

(٧) الكشاف ١ / ٥٣٠ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٥٦٥ .

قوله : (ولو ثبت قولهم هذا) .

قال أبو حيان : سبك^(١) من أنهم قالوا مصدرأ مرتفعأ يثبت على الفاعلية وهو قول المبرد ، وهو مذهب مرجوح في علم النحو ، وسيبويه يرى أن (أن)^(٢) بعد (لو) مع ما عملت فيه يقدر باسم مبتدأ ، و هل^(٣) الخبر محذوف أو لا يحتاج إلى تقدير خبر لجر بيان المسند والمسند إليه في صلة (أن) ؟ قولان أصحهما الثاني . اهـ^(٤)

قوله : (ويجوز أن يراد بالقللة العدم^(٥) كقوله : قليل التشكي للمهم يصيبه ...) .

قال أبو حيان : ما ذكره من أن القليل يراد به العدم صحيح في نفسه ؛ لكن هذا التركيب الاستثنائي من تراكيبه ؛ فإذا قلت : لا أقوم^(٦) إلا قليلاً ؛ لم يوضع هذا لانتفاء القيام البتة ، بل هذا يدل على انتفاء القيام منك إلا قليلاً فيوجد منك ، وإذا قلت : قلما يقوم أحد إلا زيد ، وقل^(٧) رجل يقول ذلك احتمل أن يراد به التقليل المقابل للكثير ، واحتمل أن يراد به النفي المحض وكأنك قلت : ما يقوم أحد إلا زيد ، وما رجل يقول ذلك ، أما أن تنفي ثم توجب ويصير الإيجاب بعد النفي يدل على النفي فلا ؛ إذ تكون (إلا) وما بعدها على هذا التقدير جيء بها لغواً لا فائدة فيه ؛ / إذ الانتفاء فهم من قولك : لا أقوم ، فأبي فائدة في^(٨) استثناء مثبت يراد به الانتفاء المفهوم من الجملة السابقة ، وأيضاً فإنه يؤدي إلى أن يكون ما بعد (إلا) موافقاً لما قبلها في المعنى ؛ و باب الاستثناء لا يكون فيه ما بعد (إلا) موافقاً لما قبلها . اهـ^(٩)

والبيت المستشهد به قيل لأبي كثير الهدلي ولم أجده في شعره ، وقيل لتأبط شراً وتمامه :

كثير الهدى يثني الهوى والمسالك^(١٠)

قال الطيبي : أي هو كثير الهم مختلف الوجوه والطرق ، لا يقف أهله على فن واحد بل يتجاوز إلى فنون مختلفة ، صبور على النوائب لا يكاد يتشكى منها ، فاستعمل لفظ

(١) في (أ) : شك ، والتصويب من (ب) ، ومن النهر الماد لأبي حيان ٣ / ٢٦٤ .

(٢) إضافة من البحر المحيط ٣ / ٢٦٤ .

(٣) إضافة من البحر المحيط .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٢٦٤ .

(٥) ساقطة من (أ) .

(٦) في (أ) : أقول ، والتصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط ٣ / ٢٦٥ .

(٧) في البحر المحيط : و أقل .

(٨) ساقطة من (أ) .

(٩) البحر المحيط ٣ / ٢٦٥ .

(١٠) انظر : ديوان تأبط شراً وأخباره ص ١٥١ .

القليل وقصد به إلى نفي الكل .اهـ^(١)

قوله : (أو إقليلاً منهم آمنوا) .

قال الطيبي : فعلى الأول (إلَّا قَلِيلاً) مستثنى من مصدر (يُؤْمِنُونَ) ، وعلى هذا (من) فاعله .اهـ^(٢)

قوله : (أو للذين) على طريقة الانتفات .

قال الطيبي : أراد الانتقال من الخطاب المستفاد من النداء في قوله (يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ)^(٣) إلى الغيبة في قوله (أَوْ تَلْعَنَهُمْ) .اهـ^(٤)

قوله : (ارتكب ما يستحقره الآثام - إلى قوله - والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل) .

قال الطيبي : لا يعلم من كلام القاضي أنه مشترك أو مجاز وحقيقة ، والظاهر من قول الكشاف : أي ارتكبه^(٥) ، أنه استعارة تبعية ، شبه مالا يصح كونه من الفعل بما لا يصح ثبوته من القول ، ثم استعمل في الفعل ما كان مستعملاً في القول من الافتراء .اهـ^(٦)

قوله : (وقيل ناس من اليهود جاعوا بأطفالهم ...) إلى آخره .
ذكره الثعلبي عن الكلبي^(٧) .

قوله : (وفي معانهم من زكى نفسه وأثنى عليها) .

قال في الكشاف : إلا إذا كان لغرض صحيح في الدين وطابق الواقع .اهـ^(٨)

قوله : (وأصل التزكية : نفي ما يستقبح فعلاً أو قولاً) .

قال الراغب : التزكية : إما بالفعل وهو أن يتحرى الإنسان ما فيه تطهير بدنه ؛ وذلك يصح أن ينسب إلى العبد كقوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا) ، أو إلى من يأمره بفعله كقوله تعالى (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا) ، وإما بالقول وذلك الإخبار عنه بذلك ومدحه ومحظور على الإنسان أن يفعل ذلك بنفسه ، فالتزكية في الحقيقة هي الإخبار عما ينطوي عليه الإنسان ولا يعرف ذلك إلا الله ؛ ولهذا قال (بَلِ

(١) فتح الغيب ١ / ٥٦٦ .

(٢) السابق .

(٣) في (أ) : آمنوا أوتوا ، وهو خطأ .

(٤) لم أجده في فتح الغيب .

(٥) الكشاف ١ / ٥٣٢ .

(٦) فتح الغيب ١ / ٥٦٨ .

(٧) الثعلبي في تفسيره ٣ / ٣٢٥ - ٣٢٦ .

(٨) لم أجده في الكشاف .

اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ) . اهـ (١)

قوله : (وقيل في حيي بن أخطب ...) إلى آخره .

أخرجه الطبراني ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس (٢) .

قوله : (ويجوز أن يكون المعنى إنكار أنهم أوتوا ...) إلى آخره .

قال الطيبي : الفرق بين الوجهين أن الإنكار على الأول متوجه إلى أن يكون لهم نصيب من الملك فقط أي ليس لهم نصيب من الملك ، وعلى الثاني متوجه إلى أن يكون لهم نصيب وإلى أنهم لا يؤتون أحداً شيئاً ، [فالإنكار ينصب على الأمرين يعني : أوتوا نصيباً من الملك ويشكروا لينفقوا في سبيل الله فجعلوه سبباً للإمساك] (٣) كقوله تعالى (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكذِبُونَ) (٤) ، فالفاء سببية نحو اللام في (فَالْتَقَطَهُ آءَالُ

فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) (٥) . اهـ (٦)

قوله : (بأن يعاد ذلك الجلد ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فالمغايرة في الصفة لا في الذات . اهـ (٧)

قال الإمام : المعذب هو الإنسان ، والجلد ليس منه بل هو كالشيء الملتصق به ، فإذا جدد الله تعالى الجلد حتى صار سبباً لوصول العذاب إليه لم يكن إلا تعذيباً للعاصي . اهـ (٨)

قال الطيبي : وهذا أيضاً عن القاضي والزجاج ، وهو مبني على أن الإنسان غير البدن ، وأنه سبحانه لا يسأل عما يفعل ، بل إنه سبحانه قادر على أن يوصل إلى أبدانهم آلاماً عظيمة من غير إدخالهم النار مع أنه تعالى أدخلهم النار . اهـ (٩)

قوله : (نزلت يوم الفتح في عثمان بن أبي طلحة ...) الحديث .

أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس نحوه . (١٠)

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٦٨ .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١١ / ٢٥١ رقم ١١٦٤٥ ، والبيهقي في الدلائل ٣ / ١٩٣ ، قال الهيثمي في

مجمع الزوائد ٧ / ٦ : رواه الطبراني وفيه يونس بن سليمان الجمال و لم أعرفه و بقية رجاله رجال الصحيح .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٤) الواقعة : ٨٢ .

(٥) القصص : ٨ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٦٩ ، مع ملاحظة الاختصار .

(٧) السابق ١ / ٥٧٠ .

(٨) مفاتيح الغيب ٥ / ٢٥٥ .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٥٧٠ ، تفسير البيضاوي ١ / ٢٢٠ ، معاني القرآن للزجاج ٢ / ٦٥ .

(١٠) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ١٦٢ رقم ٣٢٤ عن مجاهد ، و رقم ٣٢٥ عن شيبه بن عثمان بن

أبي طلحة ، و أخرجه ابن جرير في تفسيره عن ابن جريج ٤ / ٥ / ٢٠١ رقم ٧٧٨٢ .

قال الشيخ سعد الدين : وللشيعية هنا كلام آخر وهو أن النبي ﷺ حمل علياً على عاتقه حتى صعد سطح الكعبة وأخذ المفتاح وقال : قد خيّل إليّ أني لو أردت لبلغت السماء . قلت : هذا أخرجه الحاكم في مستدركه (١) .

قوله : (روي عن ابن عباس أن منافقاً خصم يهودياً ...) الحديث .

١ / ١٨٤

أخرجه الثعلبي عنه بلفظه (٢) ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق ابن لهيعة عن أبي / الأسود مرسلًا بلفظه أيضاً (٣) ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس مختصراً (٤) . قوله : (ويؤثر فيهم) .

قال الطيبي : عطف تفسيري على قوله يبلغ منهم ، يعني متمكن منهم من جهة الإبلاغ . اهـ (٥)

قوله : (وتعليق الظرف بـ (بليغاً) على معنى : بليغاً في أنفسهم مؤثراً فيها ضعيفاً لأن معمول الصفة لا يتقدم الموصوف) .

رد به على صاحب الكشاف حيث ذكر ذلك بادئاً به ، وقد وافقه أبو حيان في الرد قال : تعليق (في أنفسهم) بقوله (بليغاً) لا يجوز على مذهب البصريين ، لأن معمول الصفة لا يتقدم عندهم على الموصوف ، لو قلت : هذا رجل ضاربٌ زيداً ؛ لم يجوز أن تقول : هذا زيداً رجل ضارب (٦) ، لأن حق المعمول أن لا يحل إلا في محل يحل فيه العامل ، ومعلوم أن النعت لا يتقدم على المنعوت لأنه تابع و التابع (لا يتقدم على المتبوع ، وأجاز ذلك الكوفيون) (٧) ، والزمخشري يأخذ في ذلك بقولهم (٨) .

وقال الحلبي : قول البصريين لا يتقدم المعمول إلا حيث يتقدم العامل فيه بحث ، وذلك أنا وجدنا هذه القاعدة منخرمة في قوله (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٦٠﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿٦١﴾) (٩) فـ(الْيَتِيمَ) معمول لـ(تَقْهَرْ) ، و(السَّائِلَ) معمول لـ(تَنْهَرْ) ، وقد تقدما على

(١) أخرجه الحاكم في التفسير ٢ / ٣٦٦ - ٣٦٧ رقم ٣٣٨٧ وقال : صحيح الإسناد و لم يخرجاه ، قال الذهبي في التلخيص : إسناده نظيف و المتن منكر .

(٢) تفسير الثعلبي ٣ / ٣٣٧ .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٣ / ٩٩٤ رقم ٥٥٦٠ ولم يذكر فيه كعب بن الأشرف .

(٤) تفسير ابن أبي حاتم رقم ٥٥٤٧ ، ٥٥٥٢ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٧٣ .

(٦) في (أ) : تكرار للعبارة ، و التصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط ٣ / ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٧) هذه العبارة ليست في البحر بل هي من النهر الماد ٢ / ٢٨٢ .

(٨) البحر المحيط ٣ / ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٩) الضحى : ٩ - ١٠ .

(لا) الناهية ، والعامل فيهما لا يجوز تقديمه عليها إذ المجزوم لا يتقدم على جازمه ، فقد تقدم المعمول حيث لا يتقدم العامل ، و للنظر في هذا البحث مجال .اهـ^(١)

وقال ابن المنير : يشهد لتعلقه بـ (بَلِيغًا) أن مساقه التهديد قوله (فَكَيْفَ إِذَا أَصَبْتَهُمْ مُصِيبَةً) وهو إخبار بما سيقع ، و لتعلقه بـ (وَقُلْ هُمْ) أي : قل لهم في معنى أنفسهم قوله (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) ، ولقوله وقل لهم في أنفسهم خالياً بهم سيرته ﷺ في ستر أحوال المنافقين حتى عد حذيفة باطلاعه على ذلك صاحب سر النبي ﷺ .اهـ^(٢)

قال الطيبي : هذا الوجه يشترك مع الوجه الذي قبله من حيث أن (فِي - أَنْفُسِهِمْ) متعلق بـ (قُلْ) ، ومع الوجه الأول في التأثير ، والفرق بين التأثيرين اختلاف الجهة وهو أن المؤثر هناك إيقاع (أَنْفُسِهِمْ) ظرفاً للقول و هاهنا النصيحة في السر .اهـ^(٣)

قوله : (والقول البليغ في الأصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به) .

قال الراغب : القول البليغ إذا اعتبر بنفسه فهو ما يجمع أوصافاً ثلاثة : أن يكون صواباً ، مطابقاً للمعنى المقصود به لا زائداً عليه ولا ناقصاً عنه ، وصدقاً في نفسه ، وإذا اعتبر بالمقول له والقائل فهو الذي يقصد به قائله الحق ، و يجد من المقول له قبولاً ، و يكون وروده في الموضع الذي يجب أن يورد فيه .اهـ^(٤)

قال الطيبي : وإذا تعلق (فِي - أَنْفُسِهِمْ) بقوله (بَلِيغًا) فالبليغ من البلوغ والوصول ، و لهذا قال مؤثراً في قلوبهم ، فجعل (أَنْفُسِهِمْ) ظرفاً ليتمكن القول في قلوبهم تمكن المظروف في الظرف^(٥) .اهـ^(٦)

قوله : (إذ ظلموا أنفسهم) بالنفاق أو التحاكم إلى الطاغوت) .

قال الطيبي : إشارة إلى اتصال هذه الآية بقوله (إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ) إلى قوله (يَتَحَاكُمُوا إِلَى الطَّغُوتِ) .اهـ^(٧)

قوله : (و) (لا) مزيدة لتأكيد القسم لا لتظاهر (لا) في قوله (لا يؤمنون) لأنها تزداد أيضاً في الإثبات كقوله تعالى (لا أقسم بهذا البلد) .

قال الطيبي : يريد أن (لا) في (فَلَا وَرَبِّكَ) جاءت لتوكيد معنى القسم لا لتوافق

(١) الدر المصون ٤ / ١٧ - ١٨ ، وقد اختصر السيوطي هنا .

(٢) الانتصاف ١ / ٥٣٧ و العبارة هنا مختصرة جداً .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٧٣ .

(٤) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٥٧٣ ، و مفردات الراغب ص ٦٠ - ٦١ .

(٥) إضافة من فتوح الغيب .

(٦) انظر : فتوح الغيب ١ / ٥٧٣ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٧٣ .

(لا) في (لَا يُؤْمِنُونَ) ؛ لأن إثبات (لا) في القسم سواءً كان الجواب منفيّاً أو مثبتاً جائز فإن قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ)^(١) مثبت ، وقد جاء بالقسم مؤكداً بـ (لا) في قوله (فَلَا أُقْسِمُ) فلو كان للتظاهر لما جاءت في المثبت .

قال صاحب التقریب : وفيه نظر ؛ إذ يحتمل أن يقال إنه تأكيد النفي في المنفي^(٢) فقط ، بل وجه المنع أن (لا) حينئذ تنمة الجواب فيلزم الفصل بين أجزاء^(٣) الجواب بالجملة القسمية ، فيقال : إن القسم لما اتحد مع الجواب اتحاد المفرد في قوله تعالى (وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِطَنَّ)^(٤) حتى اكتفى^(٥) بالجواب في إيقاعه صلة للموصول اغتفر الفصل به .

قال أبو البقاء : فيه وجهان :

أحدهما : أن الأولى زائدة ، وقيل إن الثانية زائدة والقسم معترض بين النفي والمنفي .

وثانيهما : أن (لا) لنفي أمر مقدر أي : فلا يفعلون^(٦) ثم قال : وربك لا يؤمنون^(٧) .

في الانتصاف : أراد الزمخشري أنها لما زيدت حيث لا يكون القسم نفيّاً دلت على أنها /

ب / ١٨٤

تزداد لتأكيد القسم فجعلت كذلك في النفي ، والظاهر عندي أنها هاهنا لتوطئة القسم ، و

الزمخشري لم يذكر مانعاً منه إنما ذكر مجيئها لغير هذا وذلك لا يأتي مجيئها في النفي على

الوجه الآخر من التوطئة ، على أن دخولها على المثبت فيه نظر ، فلم يأت في الكتاب

العزیز إلا مع القسم بالفعل (لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ) (لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) (فَلَا

أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ)^(٨) (فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ)^(٩) ، ولم يأت إلا في القسم بغير

الله ، و له سر يأبى أن يكون هنا لتأكيد القسم وذلك أن المراد بها تعظيم المقسم به في

الآيات المذكورة فكأنه بدخولها يقول : إعظامي لهذه الأشياء المقسم بها كلا إعظام إذ

هي تستوجب فوق ذلك ، و إنما يذكر هذا التوهم وقوع عدم تعظيمها فيؤكد بذلك

وبفعل القسم ظاهراً ، و الوهم زائل بالقسم بالله تعالى فلا يحتاج إلى تأكيد فتعين حملها

على التوطئة ، ولا تكاد تجدها في غير الكتاب العزيز داخله على قسم مثبت ، أما في

(١) الحاقّة : ٤٠ .

(٢) ساقطة من (أ) .

(٣) في (أ) ، (ب) : آخر ن و التصويب من فتوح الغيب .

(٤) النساء : ٧٢ .

(٥) إضافة من فتوح الغيب .

(٦) في الإملاء : فلا يفعلون .

(٧) الإملاء ١ / ١٨٥ .

(٨) الواقعة : ٧٥ .

(٩) الحاقّة : ٣٨ .

النفى فكثير (١) . اهـ (٢)

وقال الشيخ سعد الدين : يعني إن قيل : لم لا يجوز أن تكون مزيدة لمظاهرة (لا) في (لا يُؤْمِنُونَ) و معاونتها و التنبيه من أول الأمر على أن المقسم به نفى ؟
 فالجواب : أن مجيئها قبل القسم سواء كان الجواب نفيًا أو إثباتًا يدل على أنها لتأكيد القسم لا لمظاهرة النفي في الجواب ، وذلك لأن الأصل إجراء المحتمل على المحقق و المشكوك على المقطوع و إتخاذ هج اللفظ على إتخاذ هج المعنى وترك التصرف في الحرف ، وبهذا يندفع اعتراض صاحب التقريب بأنه يجوز أن يكون نفى المنفي لمظاهرة النفي و في المثبت لتأكيد معنى القسم ، وما يقال إنه لا يجوز أن يكون في النفي لتأكيد و في الإثبات لتأكيد فليس على ما ينبغي (٣) . اهـ (٤)
 قوله : (وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء ، أو على : إلا فعلاً قليلاً) (٥) .

قال الطيبي : فعلى هذا الاستثناء مفرغ ، و (منهم) بيان للضمير في (فعلوه) كقوله تعالى (لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) (٦) على التحديد ، وعلى أصل الاستثناء (منهم) للتبعيض . اهـ (٧)

وقال أبو حيان : أما النصب على الاستثناء فهو الذي وجه الناس عليه هذه القراءة ، و أما قوله : إلا فعلاً قليلاً ؛ فهو ضعيف لمخالفة مفهوم التأويل قراءة الرفع و لقوله (منهم) فإنه تعلق على هذا التركيب ؛ لو قلت : ما ضربوا زيداً إلا ضرباً قليلاً منهم لم يحسن أن يكون (منهم) لا فائدة في ذكره . اهـ (٨)

وقال السفاقي : أجاب بعضهم بأن هذا لازم على تقدير الزمخشري ، ورد بأنها على تقدير الرفع للربط لأنه بدل بعض من كل ، وعلى تقدير النصب على الاستثناء يكون في معنى الرفع لأنه أيضاً إخراج بعض من كل ، و أجيب بأنهم اكتفوا في مثل هذا بالربط بـ (إلا) ، و أجيب بأن الربط بالضمير هو الأصل و (إلا) كالنيابة عن ذلك الأصل ،

(١) الانتصاف ١ / ٥٣٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٤٧٤ - ٤٧٥ .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٩٢ / أ .

(٥) النشر ٢ / ١٨٨ ، معاني القراءات للأزهري ١ / ٣١١ .

(٦) المائة : ٧٣ .

(٧) لم أحده في فتوح الغيب .

(٨) البحر المحيط ٣ / ٢٨٥ .

وإذا وجد (إلا) فلا يعد غير مفيد بخلاف تقدير الزمخشري . اهـ^(١)
فائدة : قال ابن الحاجب : لا يُعد أن يكون أقل القراءة على الوجه الأقوى ، وأكثرهم
على الوجه الذي هو دونه ، بل التزم بعض الناس أنه يجوز أن يجمع القراءة على قراءة غير
الأقوى . اهـ^(٢)

قال الطيبي : بل يكون إجماعهم بل قراءتهم دليلاً على أن ذلك هو الأقوى ؛ لأنهم هم
المتقنون الآخذون عن مشكاة النبوة ، و أن تعليل النحاة غير ملتفت إليه . اهـ^(٣)
قوله : (والآية أيضاً نزلت في شأن المنافق واليهودي) .

هو في رواية أبي الأسود السابقة .
قوله : (وقيل إنها والتي قبلها نزلتا في حاطب ابن أبي بلتعة خاصم زبيراً في شراج من
الحرّة كاتا يسقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى
جارك . فقال حاطب : أن كان ابن عمك ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : اسق يا زبير ثم احبس
الماء إلى الجدر) .

أخرجه الأئمة الستة إلا أن فيه : خاصم الزبير رجلاً من الأنصار ولم يسمه^(٤) .
قال الطيبي : تسمية حاطب ابن أبي بلتعة خطأ ، و جل جانب حاطب أن يتكلم بما يتغير
به رسول الله ﷺ ويلحقه من الحفيظة ما لحقه ، وقد شهد الله عز وجل له بالإيمان في قوله
تعالى (يَتَّيِبُهُمُ اللَّهُ لِيَأْمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوِّكُمْ / أَوْلِيَاءَ)^(٥) ، و أنه شهد بدمراً
والحديبية ، و قال رسول الله ﷺ : لا يدخل النار أحد شهد بدمراً و الحديبية^(٦) ، و أنه
حليف الزبير بن العوام . ذكره في الاستيعاب .
وقال صاحب الجامع : هو حاطب بن راشد اللخمي وهو حليف قريش ، ويقال إنه من

١٨٥ / ٢

(١) المجيد ١ / ١٦٨ / ١

(٢) الإيضاح شرح المفصل ١ / ٣٦٧

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٧٦

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الشرب و المساقاة ، باب سكر الأثمار ٥ / ٣٤ رقم ٢٣٥٩ ، ٢٣٦٠ ، و
أخرجه مسلم في الفضائل ، باب وجوب اتباعه ﷺ ٤ / ١٨٢٩ رقم ٢٣٥٧ ، و أخرجه أبو داود في الأقضية ،
أبواب من القضاء ٤ / ٥١ رقم ٣٦٣٧ ، و أخرجه الترمذي في كتاب الأحكام باب ما جاء في الرجلين يكون
أحدهما أسفل من الآخر في الماء ٣ / ٦٤٤ رقم ١٣٦٣ ، و أخرجه النسائي في كتاب القضاء ، التسهيل للحاكم
المأمون أن يحكم وهو غضبان ٣ / ٤٧٥ رقم ٥٩٦٣ ، و أخرجه ابن ماجة في المقدمة ، باب تعظيم حديث
رسول الله ﷺ و التغليظ على من عارضه ١ / ٧ رقم ١٥

(٥) الممتحنة : ١

(٦) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أهل بدر رضي الله عنهم و قصة حاطب بن أبي
بلتعة ٤ / ١٩٤٢ رقم ٢١٩٥ بلفظ : كذبت لا يدخلها فإنه شهد بدمراً و الحديبية .

مذحج^(١) ، و قيل : هو من أهل اليمن ، والأكثر على أنه حليف لبني أسد بن عبد العزى .

قال الطيبي : فلا خلاف إذن أنه لم يكن أنصارياً . اهـ^(٢)

قلت : القصة أخرجها ابن أبي حاتم من مرسل سعيد بن المسيب بسند قوي وفيه تسمية حاطب ابن أبي بلتعة^(٣) .

وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري : ذكر جماعة أنه حاطب ابن أبي بلتعة ، و تعقب بأنه من المهاجرين لا من الأنصار ، فإن ثبت فقول من قال إنه من الأنصار على إرادة المعنى الأعم كما استعمل ذلك غير واحد ، و ذكر الداودي و الزجاج أن خصم الزبير كان منافقاً .

قال القرطبي : فقوله من الأنصار يعني نسباً لا ديناً . قال : و هذا هو الظاهر من حاله ، و يحتمل أنه لم يكن صدر ذلك منه بادرة النفس .

و قواه بعضهم قائلاً : لم تجر عادة السلف بوصف المنافقين بالنصرة التي هي صفة مدح و لو شاركهم في النسب ، بل هي زلة من الشيطان تمكن منه بما عند الغضب ، و ليس ذلك بمستنكر من غير المعصوم في تلك الحال .

قال الحافظ ابن حجر : و حكى الواحدي بلا مستند أنه ثعلبة بن حاطب الأنصاري ، و حكى ابن بشكوال^(٤) عن شيخه أبي الحسن بن مغيث^(٥) أنه ثابت بن قيس بن شماس ؛ و لم يأت على ذلك بشاهد . اهـ^(٦)

قال الطيبي : قال في النهاية : الشرجة : مسيل الماء من الحرة إلى السهل ، و الشرج جنس لها والشراج جمعها^(٧) ، و الحرة : أرض ذات حجارة سود^(٨) ، و الجدر : المستانة و هو ما رفع حول المزرعة كالجدار^(٩) . اهـ^(١٠)

(١) قال في اللسان ١٣ / ٥٨ : مثال مسجد ، أبو قبيلة من اليمن .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٧٥ .

(٣) تفسير ابن أبي حاتم ٣ / ٩٩٤ رقم ٥٥٥٩ .

(٤) خلف بن عبد الملك بن مسعود الخزرجي الأنصاري الأندلسي ، أبو القاسم ، مؤرخ بحائنه من أهل قرطبة ، له نحو خمسين مؤلفاً أشهرها (الصلة) (الغوامض و المبهمات) (المحاسن و الفضائل) ، توفي سنة ٥٧٨ هـ . انظر : الأعلام ٢ / ٣١١ .

(٥) عبد الله بن محمد الجزار أبو الحسين عالم بالعربية من تلاميذ الميرد و ثعلب له مصنفات في علوم القرآن و (كتاب المختصر) (المقصور و الممدود) وغيرها ، توفي سنة ٣٢٥ هـ . انظر : الأعلام ٤ / ١١٩ .

(٦) فتح الباري ٥ / ٣٥ - ٣٦ . وقد تصرف المؤلف في نص الحافظ فقدم و آخر و اختصر .

(٧) النهاية ٢ / ٤٥٦ .

(٨) النهاية ١ / ٣٦٥ .

(٩) النهاية ١ / ٢٤٦ .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٥٧٥ .

قوله : (لأن) (إن) (جواب و جزاء) .

قال الطيبي : تعليل للتقدير ، يعني لما قال الله تعالى (لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا) اتجه لسائل أن يسأل عن جزاء التثبیت على الإيمان فأوقع (وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ) جواباً لهذا السؤال و جزاءً للتثبیت ، و اللام في (لَأَتَيْنَهُمْ) جواب لـ (لو) محذوفاً كما قدره ، و في هذا التقدير تكلفات شتى :

أحدها : أنه لم يعلم أن المعطوف عليه لهذه الجملة — أعني (وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ) — ماذا ؟ والثاني : تقدير السؤال و هو مستغني عنه ، والثالث : حذف (لو) و الظاهر أنها معطوفة على قوله (لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ) في الدنيا (وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا) في الدين (وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ) في الآخرة (أَجْرًا عَظِيمًا) تفضلاً من عندنا لا وجوباً ، هذا هو الوجه ذهاباً و مذهباً ، ويؤيده ما قاله المرزوقي في قوله :

إذن لقام بنصري معشر خشن^(١)

إذ القيام جواب (لو) ، كأنه أجيب بجوابين ، و اللام في (لقام) جواب يمين مضمرة ، و التقدير : إذن و الله لقام . اهـ^(٢)

وقال أبو حيان : قوله^(٣) لأن إذن جواب و جزاء يفهم أنها تكون للمعنيين في حال واحدة على كل حال ، و به قال أبو علي الشلوبين^(٤) وقوفاً مع ظاهر كلام سيبويه ، و الصحيح قول الفارسي أنها تكون جواباً فقط في موضع ، وجوباً و جزاءً في موضع ، ففي مثل : أظنك صادقاً لمن قال : أزورك هي جواب خاصة ، و في مثل : إذن أكرمك لمن قال : أزورك هي جواب و جزاء . اهـ^(٥)

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) .

أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس^(٦) .

(١) هو لقريظ بن أنيف العنبري ، وعجزه : عند الحفيظة إن ذو لوثة لانا . انظر : الخزانة ٧ / ٤١٣ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٧٦ ، وانظر : شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١ / ٢٥ - ٢٦ .

(٣) في البحر المحيط : و ظاهر قول الزمخشري .

(٤) عمر بن محمد بن عمر بن عبد الله الأزدي ، أبو علي الشلوبيني أو الشلوبين نسبة إلى حصن شلوبينية في الأندلس و قيل : هو الأبيض الأشقر ، من كبار العلماء بالنحو و اللغة من مصنفاته (القوانين) (شرح المقدمة الجزولية) (حواش على كتاب المفصل) توفي سنة ٦٤٥ هـ . انظر : الأعلام ٥ / ٦٢ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٢٨٦ . بتصرف .

(٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١٠ / ١٥ وقال : ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام فوهم بعض الرواة أنه ذكره عن النبي صلى الله عليه و سلم فوضع هذا الإسناد عليه لسهولته و قربه ، و هذا الحديث لا يحتمل بهذا الإسناد عن أحمد بن حنبل . اهـ قال الألباني في الضعيفة ١ / ٤٢٣ رقم

قوله : (روى أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أتاه يوماً ...) الحديث .

قال الشيخ ولي الدين : ذكره الثعلبي في تفسيره بلا إسناد و لا راو ، و حكاه الواحدى في أسباب النزول عن الكلبي ، و روى الطبراني في معجمه الصغير عن عائشة و ابن مردويه في تفسيره عن ابن عباس و البيهقي في شعب الإيمان عن الشعبي و ابن جرير عن سعيد بن جبير كل منهم يحكى عن رجل فذكر مثل قصة ثوبان و نزول الآية فيه^(١) .
قوله : (أو الفضل خيره) .

قال الراغب هو كقولك : ذاك الرجل ، وهذا المال تنبيهاً على كماله ؛ فإنّ الشيء إذا عظم أمره يوصف باسم جنسه . اهـ^(٢)
قوله : (و (من الله) حال) .

زاد الراغب : أو خير لمبتدأ مضمّر . اهـ^(٣)

قوله : (كوكبة واحدة) .

قال الجوهري : كوكب / الشيء معظمه ، و كوكب الروضة : نورها . اهـ^(٤)
و إيراده هنا مجاز .

قوله : (منقولاً من بطون) .

قال الطيبي : أي متعدياً بالثقل . اهـ^(٥)

قوله : (والقسم بجوابه صلة (من)) .

قال الشيخ سعد الدين : إذ لا خفاء في أنّها خبرية مؤكدة بالقسم ، وإنما الإنشائية هي مجرد القسم أعني أقسم بالله . اهـ^(٦)
وقال الطيبي : بهذا يعلم أن الجملة القسمية مع جوابها خبرية فلا يمتنع وقوعه صلة

(١) ذكره الثعلبي في تفسيره ٣ / ٣٤١ ، و الواحدى في أسباب النزول ص ١٦٨ ، و أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ١ / ٥٣ رقم ٥٢ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧ / ٧ : رواه الطبراني في الصغير و الأوسط و رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن عمران العابدي وهو ثقة ، و أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٢ / ١٣١ ، و ابن جرير في تفسيره ٤ / ٥ / ٢٢٥ رقم ٧٨٤١ .

(٢) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٧٨ .

(٣) السابق .

(٤) الصحاح ١ / ٢١٣ (ك ك ب)

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٧٩ .

(٦) حاشية السعد ١ / ١٩٣ / أ .

للموصول ، وقيل : الصلة بالحقيقة جواب القسم والقسم كالتأكيد .

قال ابن الحاجب في شرح المفصل : القسم جملة إنشائية يولد بها جملة أخرى^(١) .

وقال الزجاج : (من) موصولة بالجالب^(٢) للقسم تقديره : و إن منكم لمن أحلف و الله ليظئن ، والتحويون بجمعون على أن (ما) و (من) و (الذي) لا يوصلن^(٣) بالأمر و النهي إلا يضم معها ذكر خير ، لأن لام القسم إذا جاءت مع الحروف فلفظ القسم و ما أشبهه مضمير معها^(٤) . اهـ^(٥)

قوله : (وقرئء بضم اللام إعادة للضمير على معنى من) .

قال ابن جني : ذلك لأن قوله (وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّئَنَّ) لا يعني به رجلاً واحداً و لكن معناه أن هناك جماعة هذا وصف كل واحد منهم ، فلما كان جمعاً في المعنى أعيد الضمير إلى معناه دون لفظه . اهـ^(٦)

وقال ابن المنير : في هذه القراءة نكتة غريبة وهي العود على معنى (من) بعد الحمل على لفظها ، و أنكر بعضهم وجودها في القرآن العظيم لما يلزم من الإجمال بعد البيان و هو خلاف البلاغة ، لأن العود إلى لفظها ليس بمفصح عن معناها بل تناوله المعنى مبهم ، فوقوعه بعد البيان عي ، و منهم من عد موضوعين و هذه القراءة في هذه الآية ثلاثة . اهـ^(٧)

قوله : (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل ومفعوله .

قال الطيبي : قيل هذا الاعتراض في غاية الجزالة إذ يفيد أنهم يحسدونكم مما يصل إليكم من الخير كأن لم يكن بينكم وبينهم مودة . اهـ^(٨)

قوله : (وقيل إنه متصل بالجملة الأولى) .

زاد الراغب في حكايته و تقديره : قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيداً كأن لم يكن بينكم وبينه مودة ، فأخر . قال الراغب : و ذلك مستقبح في العربية فإنه لا

(١) الإيضاح شرح المفصل ٢ / ٣٢٢ .

(٢) في (ب) : الحال ، والتصويب من معاني القرآن للزجاج .

(٣) في (ب) : يوصلون ، والتصويب من معاني القرآن للزجاج .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٧٥ - ٧٦ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٧٩ .

(٦) لم أجده في الخصائص .

(٧) الإنتصاف ١ / ٥٤١ - ٥٤٢ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٥٧٩ .

يفصل بين بعض الجملة التي ذاك في أثنائها . اهـ ^(١)

قوله : (ويجوز نصبه على الاختصاص) .

زاد الزمخشري : يعني وأخص من سبيل الله خلاص المستضعفين ^(٢) .

قال أبو حيان : ولا حاجة إلى تكلف ذلك ؛ إذ هو خلاف الظاهر . اهـ ^(٣)

وقال ابن المنير : فيه على هذا مبالغة من وجهين : التخصيص بعد التعميم ، والنصب

على الاختصاص كأنه قال : أخص هؤلاء . اهـ ^(٤)

قوله : (فاستجاب الله دعاءهم بأن يسر لبعضهم الخروج) .

قال الشيخ سعد الدين : فإن قيل : إن كان قصدهم الجمع بين الدعوتين فلم يجابوا

إليهما ، وإن كان إلى إحداهما لكونها كافية في المقصود كان المناسب العطف

بـ (أو) ؟ قلنا : إن قدر : ويقولون اجعل لنا ؛ على معنى أنه كانت فيهم الدعوتان

فلا إشكال ، وإن لم يقدر فيجوز أن يكون ذلك على سبيل التوزيع ، ولو سلم

فمعلوم أن المقصود الأصلي والمطلوب الأولي هو النجاة والخلاص من الظلمة

والوصول إلى خير ولي ناصر وقد حصل . اهـ ^(٥)

قوله : (عتاب بن أسيد) .

بفتح الهمزة وكسر السين .

قوله : (وتذكيره لتذكير ما أسند إليه) .

قال ابن المنير : هنا نكتة وهي أن الظلم ينسب في القرآن إلى القرية مجازاً (وَكَأَيِّن مِّن

قَرْيَةٍ عَتَتْ) ^(٦) (وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا) ^(٧) (قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً

مُطْمَئِنَّةً) إلى قوله (فَكَفَرَتْ) ^(٨) وهنا نسب الظلم إلى أهلها إذ المراد مكة

فرفعت عن نسبة الظلم إليها . اهـ ^(٩)

قوله : (من إضافة المصدر إلى المفعول) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني لا يعتبر المصدر من المبني للمفعول بحيث تكون الإضافة

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٨٠ .

(٢) الكشف ١ / ٥٤٢ - ٥٤٣ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٢٩٥ .

(٤) الانتصاف ١ / ٥٤٢ . مع ملاحظة أن ابن المنير لم يذكر الوجه الثاني في الانتصاف .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٩٣ / ب .

(٦) الطلاق : ٨ .

(٧) القصص : ٨٥ .

(٨) النحل : ١١٢ .

(٩) الانتصاف ١ / ٥٤٢ .

إلى ما هو قائم مقام الفاعل كما في قوله تعالى (**مِّنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ**)^(١) أي مغلوبيتهم وذلك لأنه حينئذ لا يكون لإضافة الأهل إليه كبير معنى بمرتلة قولك : حال كونهم مثل أهل مخوفية الله ، بل المعنى : مثل أهل الخائفة من الله و هم الخائفون ، فليتنبه للفرق بين المصدر المبني للمفعول و المضاف^(٢) إلى المفعول .اهـ^(٣)

قوله : (**أو أشد خشية**) **عطف عليه إن جعلته حالاً ، وإن جعلته مصدرأ فلا ...**) إلى آخره .

١ / ١٨٦

قال الشيخ سعد الدين : أي ذلك مبناه على أن التمييز في المعنى فاعل فإن المجرور بـ (من) التفصيلية / يكون ما يقابل الموصوف بأفعل التفضيل ، فالمعنى على تقدير الحالية أنهم أشد خشية من غيرهم ، بمعنى أن خشيتهم أشد من خشية غيرهم ، [و هو مستقيم ، و على تقدير المصدرية أن خشيتهم أشد خشية من خشية غيرهم]^(٤) .بمعنى أن خشية خشيتهم أشد ؛ ولا يستقيم إلا على طريق : جد جده على ما ذهب إليه أبو علي و ابن حني و يكون كقولك : زيداً جد جداً ، بخلاف ما إذا قلت : أو أشد خشية — بالجر — فإن معناه تفضيل خشيتهم على سائر الخشيات إذا فصلت واحدة واحدة .اهـ^(٥)

وقال أبو حيان وتبعه الحلبي : يصح نصب (خشية) و لا يكون تمييزاً ، فلا يلزم عليه ما ألزمه الزمخشري بأن يكون (خشية) معطوفاً على الحال و (أشد) منصوب على الحال لأنه كان نعت نكرة تقدم عليها فانصب على الحال والتقدير : يخشون الناس مثل خشية الله أو خشية أشد منها وقد تقدم نظير ذلك في قوله (**أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا**)^(٦) .اهـ^(٧)

قوله : (**استزادة في مدة الكف ...**) .

قال الطيبي : يعني في (لولا) معنى التمني والطلب ، المعنى : ليتنا أحررتنا ، فوكد^(٨) (لولا) معنى السؤال .اهـ^(٩)

(١) الروم : ٣ .

(٢) ساقطة من (ب) .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٩٤ / أ .

(٤) ما بين المعقوفتين إضافة من حاشية السعد لتستقيم العبارة .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٩٤ / أ .

(٦) البقرة : ٢٠٠ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٢٩٨ ، الدر المصون ٤ / ٤٢ .

(٨) في (أ) : فولد ، والتصويب من ب .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٥٨٢ .

قوله : (من يفعل الحسنات الله يشكرها) .

تمامه : والشر بالبشر عند الله مثلان .

وبعده :

فإنما هذه الدنيا وزهرتها كالزاد لا بد يوماً أنه فاني .

وهما لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت ، وقيل لكعب بن مالك .

قال أبو جعفر النحاس في شرح شواهد سيبويه : قال أبو الحسن علي بن سليمان

حدثني محمد بن زيد قال حدثني المازني أن الأصمعي قال : هذا البيت غير النحويون

والرواية : من يفعل الخير فالرحمن يشكره . اهـ^(١)

قوله : (أو على أنه كلام مبتدأ و (أينما) متصل بـ (لا تظلمون)) .

قال أبو حيان : هذا التخريج ليس بمستقيم لا من حيث المعنى ولا من حيث الصناعة ،

أما المعنى فلأنه لا يناسب أن يكون متصلاً بقوله (وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً) لأن ظاهره

انتفاء الظلم في الآخرة لقوله (قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى) ، وأما

الصناعة فإنه يلزم أن يكون العامل في (أَيَّنَمَا) (تُظْلَمُونَ) واسم الشرط لا يتقدم

على عامله . اهـ^(٢)

وأجاب الحلبي والسفاقي بأن المراد اتصال معنى لا اتصال عمل^(٣) .

قوله : (كما تقع الحسنة والسنة على الطاعة والمعصية يقعان على النعمة والبليّة) .

قال الشيخ سعد الدين : يجوز أن يكون باشتراك اللفظ بحسب الوضعين^(٤) اللغوي و

الشرعي ، وأن يكون باشتراك المعنى ؛ أي ما ينبغي و يلائم طبعاً أو شرعاً وما لا ينبغي و

لا يلائم كذلك . اهـ^(٥)

قوله : (ما أصابك يا إنسان) .

زاد الزمخشري : خطاباً عاماً^(٦) .

قال الطيبي : يعني أنه من باب قوله :

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا^(٧) .

(١) شرح أبيات سيبويه للنحاس ص ٢٢١ و ليس فيه كل المقولة .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٣٠٠ مع ملاحظة اختصار السيوطي للعبارة .

(٣) الدر المنصون ٤ / ٤٤ ، المجيد للسفاقي ١ / ١٧٠ / أ .

(٤) في (أ) : الواضعين ، والتصويب من (ب) و من حاشية السعد .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٩٤ / ب .

(٦) الكشف ١ / ٥٤٥ .

(٧) البيت للمتنبى من قصيدة يمدح بها سيف الدولة ، انظر ديوانه ٢ / ١٢٣ .

أي الخطاب لفخامته بحيث لا يختص بأحد دون أحد .
 قوله : (قال عليه الصلاة و السلام : ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله . قيل : و لا أنت ؟
 قال : و لا أنا ...) .

أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه : لن يدخل أحد عمله الجنة . قيل : و لا أنت يا رسول الله ؟ قال : و لا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل رحمته (١) .
 قوله : (قالت عائشة : ما من مسلم يصيبه وصب و لا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله إلا بذنب و ما يعفو الله عنه أكثر)

قلت : دخل على المصنف حديث في حديث ، فإن حديث عائشة أخرجه البخاري و مسلم عنها مرفوعاً بلفظ : ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله من خطاياها (٢) .

وأخرج الترمذي عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال : لا يصيب العبد نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب و ما يعفوا الله عنه أكثر (٣) .
 قوله : (والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا ولا للمعتزلة) .

يعني لما قرره من أن المراد بالحسنة والسيئة النعمة والبلية لا الطاعة والمعصية .
 قال الطيبي : و أما الإمام (٤) فقد أطنب كل الإطناب بتعديد الأقوال والتراجيح ، واختار منها العموم .

قال : وقوله (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) يفيد العموم في كل الحسنات من النعم والطاعات ، (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ تَفِيدُ الْعُمُومَ فِي كُلِّ السَّيِّئَاتِ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمَعَاصِي) ، / ثم قوله تعالى (قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) صريح في أن الجميع من الله تعالى ، فكانت الآية الكريمة دالة على أن جميع الطاعات و المعاصي من الله ؛ وهو

ب / ١٨٦

(١) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب تمحي المريض الموت ١٠ / ١٢٧ رقم ٥٦٧٣ ، و مسلم في كتاب المنافقين ، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله ٤ / ٢١٧٠ رقم ٧٥ ولفظه فيهما : بفضل ورحمة .
 (٢) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب ماجاء في كفارة المرض ١٠ / ١٠٣ رقم ٥٦٤٠ ، و مسلم في كتاب البر والصلة ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك ٤ / ١٩٩٢ رقم ٤٩ ولفظهما مختلف عما ذكره المصنف .

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير ، باب ٤٣ ومن سورة حم عسق ٥ / ٣٥٢ رقم ٣٢٥٢ وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

قلت : وفيه عبيدالله بن الوازع الكلبي البصري وهو مجهول كما في التقريب ١ / ٥٤٠ وقد رواه عن شيخ من بني مرة وهو أيضاً مجهول .

(٤) ساقط من (أ) .

المطلوب .^(١)

قال الطيبي : وما اختاره المصنف من اختصاصهما بالنعمة و البلية أولى ؛ و المقام له أوعى لا سيما سبب التزول ، و لفظة الإصابة إنما تستعمل فيما ذكر شائعاً ذاتياً و في الطاعة و المعصية نادراً ، لكن يشكل بأنه تعالى نفى أن يكون الحسننة و السيئة المخصوصتان من عند غيره بقوله (قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ) ثم أثبت أن تلك السيئة من نفس العبد ؟ و يجاب باختلاف جهتي نفى السيئة و إثباتها من حيث الإيجاد و السبب . اهـ .^(٢)

قوله : (رسولاً) حال قصد بها التأكيد .

قال أبو البقاء : أي ذا رسالة . اهـ .^(٣)

قوله : (والتعميم إن علق بها أي : رسولاً للناس جميعاً) .

قال الطيبي : يريد أن تقدم (للناس) على عامله وهو (رسولاً) يفيد في هذا المقام معنى القصر القلبي ، وبيانه أن اللام في (للناس) للاستغراق وهو في مقابلة البعض ؛ لأنه رد لزعم اليهود أنه مبعوث إلى العرب خاصة دون كل الناس .

ومعنى القصر القلبي : رد المخاطب إلى إثبات ما ينفيه ونفي ما يثبت من الحكم . اهـ .^(٤)

قوله : (ويجوز نصبه على المصدر) .

قال الطيبي : إنما اختار المصنف الوجه الأول ليطابق المقام ؛ لأن الكلام مع اليهود ، ولهذا استشهد بالآيتين الداليتين^(٥) على العموم ؛ على أن تكون (كافة) صفة مصدر محذوف ؛ أي : الرسالة كافة عامة محيطية بهم ، وعلى أن يكون حالاً من الكاف : أي جامعاً للناس في الإنذار على أنا أرسلناك كافة للناس عن الكفر والمعاصي . اهـ .^(٦)

قوله : (كقوله : ولا خارجاً من في زور كلام) .

هو للفرزدق وأوله :

ألم ترني عاهدت ربي و إنني لبين رتاج^(٧) قائم ومقام

(١) مفاتيح الغيب للرازي ٥ / ٣٢٢ - ٣٢٣ مع ملاحظة الاختصار .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٨٥ ، مع اختصار كبير .

(٣) الإملاء ١ / ١٨٨ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٥٨٦ .

(٥) في (أ) ، (ب) : بالآية الدالة ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٨٧ .

(٧) الرتاج : الباب العظيم وقيل المغلق ، و منه رتاج الكعبة . انظر : لسان العرب ٥ / ١٣٠ (ر ت ج) .

على حلفة^(١) لا أشتم الدهر مسلماً و لا خارجاً من في زور كلام^(٢)

الرتاج : باب الكعبة .

قال الزمخشري في شرح شواهد سيبويه : أضمّر الفعل قبل كان خارجاً كأنه قال : و لا يخرج خارجاً ، جعل خارجاً في موضع خروجاً وعطف الفعل المضمر الذي هو (و لا يخرج) على (لا أشتم) ، (و لا أشتم) جواب قسم أي : حلفت بعهد الله لا أشتم الدهر مسلماً و لا يخرج من في زور كلام خروجاً. اهـ^(٣)

قال النحاس : فيه قولان آخران : و لا أمثل خارجاً أي : حلفت على هذا ، والثاني أن المعنى : و لا أقدر. اهـ^(٤)

قوله : (لأنه في الحقيقة مبلغ و الأمر هو الله تعالى) .

قال الطيبي : هذا التعليل يقيد لفظ الرسول لا من وضع المظهر (موضع المضمر)^(٥) للإشعار بعلية إيجاب الطاعة له ويدل عليه السياق وهو قوله (وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) وكان مقتضى الظاهر : ومن تولى فقد عصى الله في مقابلة قوله (فقد أطاع الله) فوضع ذلك موضعه ليدل على المبالغة. اهـ^(٦)

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : من أحبني فقد أحب الله و من أطاعني فقد أطاع الله ، فقال المنافقون : لقد قارف الشرك و هو ينهى عنه ما يريد إلا نتخذة رباً كما اتخذت النصارى عيسى ، فنزلت) .

قال الشيخ ولي الدين : لم أقف عليه كذا. اهـ

قوله : (أي زورت) .

قال الطيبي و الشيخ سعد الدين : ضبط بتقدم الزاي على الراء أي : حسنت و هيأت و أصلحت ، وبتقدم الراء على الزاي يقال : زورت في نفسي كلاماً ثم قلته ، أي : دبرت^(٧) .

قال الطيبي : وقد خُطِيء من قدم الزاي وليس بخطأ ، ففي الفائق في حرف الزاي : عن ابن زيد : كلام مزور أي : محسن ، وقيل : مهياً مقوي ، وفي النهاية في باب

(١) في ديوانه : على قسم .

(٢) ديوان الفرزدق ص ٥٣٩ .

(٣) لم أقف عليه مطبوعاً ، وقد ذكر محقق كتاب ربيع الأبرار للزمخشري أنه مخطوط ، انظره ١ / ٢٤ .

(٤) شرح أبيات سيبويه للنحاس ص ١٣٣ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٥٨٧ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٨٧ ، حاشية السعد ١ / ١٩٥ / أ .

الزاي نحوه (١) . اهـ (٢)

وقال الشيخ سعد الدين : كلا اللفظين مما أثبتته الثقات . اهـ (٣)

قوله : (خلاف ما قلت لها أو ما قالت) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن (تقول) يحتمل أن يكون للخطاب و العدول إلى المضارع لقصد الاستمرار و الاستحضار ، و أن يكون للغيبة مسنداً إلى ضمير (طائفة) و على تقدير العائد إلى الموصول محذوف . اهـ (٤)

قوله : (ورأي كبار الصحابة) .

قال الطيبي : أي المجتهدون منهم . اهـ (٥)

قوله : (أو الأمن) .

قال الطيبي : الوجهان مبنيان على تفسير قوله تعالى (أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) . اهـ (٦)

قوله : (وأصل الاستنباط : إخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر أول ما يحفر) .

قال الراغب : الاستنباط : إخراج الشيء من أصله / كاستنباط الماء من البئر و الجوهر من المعدن وذلك كالإثارة ، و في إخراج التراب ، و استعير للحديث . اهـ (٧)

قوله : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته بإرسال الرسل وإنزال الكتب ...) إلى آخره .

[مبني على أن الاستثناء من الجملة الأخيرة لا من قوله (أَدَّاعُوا بِهِ) و لا من قوله (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) ثم فسر القليل بمن تحث قبل البعثة واقتصر في تفصيل الفضل والرحمة على إرسال الرسول وإنزال الكتب] (٨) ، و حذف قول الكشاف (و التوفيق) هو توفيق اندفع به ما أورد على الكشاف من اقتضائه أن القليل المستثنى حصل له ترك اتباع لا بفضل الله ، و معاذ الله منه بحيث قال الطيبي : إن كلام الكشاف لا يمكن تصحيحه لتقييده بالتوفيق .

(١) النهاية ٢ / ٣١٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٨٧ ، الفائق في غريب الحديث للزمخشري ٢ / ١٣١ .

(٣) حاشية السعد ١ / ١٩٥ / أ .

(٤) السابق ١ / ١٩٥ / ب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٨٩ .

(٦) السابق .

(٧) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٨٩ .

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

قال الإمام : ظاهر هذا الاستثناء يوهم أنّ ذلك القليل وقع لا بفضل الله و لا برحمته ، و معلوم أنّ ذلك محال ؛ فعند ذلك اختلف المفسرون فقيل : الاستثناء راجع إلى قوله (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) أي : لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا القليل . قال الفراء والمبرد : و القول الأول أولى ؛ لأن ما يعلم بالاستنباط فالأقل يعلمه و الأكثر يجله .^(١)

وقيل : الاستثناء متعلق بقوله (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ) ؛ لأن صرف الاستثناء إلى ما يليه و يتصل به أولى ، وهذا القول لا يتمشى إلا إذا فسرنا الفضل و الرحمة بشيء خاص وفيه وجهان :

الأول : وهو قول جماعة من المفسرين أنّ المراد بفضل الله و رحمته : إنزال القرآن و بعثة النبي ﷺ ، المعنى : لولا بعثة الرسول و إنزال القرآن لاتبعتم الشيطان و كفرتم بالله إلا القليل منكم فإنهم ما تبعوا الشيطان^(٢) و ما كفروا مثل قس بن ساعدة و ورقة بن نوفل و زيد بن عمرو بن نفيل .

و الثاني : ما ذكره أبو مسلم أنّ المراد بفضل الله و رحمته : النصره و المعونة ، المعنى : لولا حصول النصره و الظفر على سبيل التابع لاتبعتم الشيطان و تركتم الدين إلا القليل وهم أهل البصائر النافذة^(٣) و العزائم المتمكنة من أفاضل المؤمنين الذين يعلمون أنه ليس من شرط كون الدين حقاً حصول الدولة في الدنيا أو باطلاً الإنكار و الانهزام ، بل مدار الأمر في كونه حقاً أو باطلاً على الدليل ، و هذا أحسن الوجوه و أقربها إلى التحقيق . انتهى كلام الإمام .^(٤)

قال الطيبي : ويشهد للقول الأول من هذين القولين قوله تعالى (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ) وقوله (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) ، وللقول الثاني (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ) و بعده (فَقَتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ) . اهـ^(٥) قوله : (لا تكلف إلا نفسك) لا يكلف الله إلا فعل نفسك)^(٦) .

قال الراغب : إن قيل كيف قال (لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ) و قد بعث لتكليف الناس ؟

(١) معاني القرآن للفراء ١ / ٢٧٩ - ٢٨٠ .

(٢) ساقطة من (ب) .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) مفاتيح الغيب ٥ / ٣٣٩ - ٣٤١ مع ملاحظة التصرف في العبارة .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٩١ .

(٦) في تفسير البيضاوي : (لا تكلف إلا نفسك) إلا فعل نفسك .

قيل : لم يعن بالتكليف استدعاء الذي رشح له بل التحريض و حث الناس على الخروج معه ألا ترى أنه قال (وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ) . اهـ^(١)

قال الطيبي : و هذه الآية تقتضي أن على الإنسان أن لا يني في نصرة الحق وإن تفرد ، و قال بعض العارفين : من طلب رفيقاً في سلوك طريق الحق فلقلة يقينه و سوء معرفته ، فالحقق للسعادة و العارف بالطريق إليها لا يعرج على رفيق و لا يبالي بطول الطريق ، قال : و من خطب الحسنة لم يغلبها المهر . اهـ^(٢)

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام دعا الناس إلى ^(٣) بدر الصغرى إلى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت فخرج وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد) .

أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ^(٤) .

قوله : (وقريء (لا تكلف) على الجزم ^(٥)) .

قال أبو حيان : اللام للأمر . اهـ^(٦)

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك : ولك مثل ذلك) .

أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء بلفظ : إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قالت الملائكة : آمين ولك مثل ذلك ^(٧) ، و أخرجه أحمد و البخاري في الأدب بلفظ : دعوة المرء المسلم مستجابة لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير قال : آمين و لك بمثله ^(٨) ، و أخرج أبو داود و الترمذي عن عبد الله بن عمرو قال :

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٥٩١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٩١ .

(٣) في تفسير البيضاوي : في .

(٤) لم أجده في تفسير ابن جرير عند هذه الآية .

(٥) معجم القراءات القرآنية ٢ / ١٤٨ .

(٦) البحر المحيظ ٣ / ٣٠٩ .

(٧) أخرجه مسلم في كتاب الذكر و الدعاء ، باب فضل الدعاء للمسلمين بظهر الغيب ٤ / ٢٠٩٤ رقم

٢٧٣٢ و ألفاظه تختلف عما أورده السيوطي هنا .

(٨) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ١٩٥ رقم ٢١٧٥٥ ، و أخرجه البخاري في الأدب المفرد ص ٢١٥

رقم ٦٢٥ و قال الألباني في تعليقه : صحيح . و الحديث في مسلم من حديث أم الدرداء ٤ / ٢٠٩٤ رقم

٢٧٣٣ و هذا قصور في التخريج من السيوطي رحمه الله .

قال رسول الله ﷺ : (أسرع الدعاء)^(١) دعوة غائب لغائب^(٢) .

قال الطيبي : الظهر قد يراد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً . اهـ^(٣) /

قوله : (وذي ضغن كفت الضغن عنه وكنت على مساءته مقينا) .

أخرج أبو بكر الأنباري في كتاب الوقف والابتداء و الطبراني في المعجم الكبير عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله عن قوله تعالى (وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا) ؟ قال : قادراً مقتدراً .

قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم ، أما سمعت قول أحيحة ابن الانصاري : وذي ضغن كفت النفس عنه وكنت على مساءته مقينا^(٤) .

قال الطيبي : الضغن : الحقد ، يقول رب ذي ضغن علي كفت السوء عنه مع القدرة . اهـ^(٥)

قوله : (واشتقاقه من القوت) .

قال الزجاج وزاد : يقال : قُتُّ الرجلُ أقوته قوتاً إذا حفظت نفسه بما يقوته ، و القوت اسم لذلك الشيء الذي تحفظ به النفس . اهـ^(٦)

قوله : (روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : السلام ...) الحديث .

أخرجه أحمد في الزهد و ابن جرير و ابن أبي حاتم و الطبراني في الكبير و ابن مردويه من حديث سلمان الفارسي .^(٧)

قوله : (وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها) .

قلت : أصح الأوجه وجوب الرد حالة الخطبة ، والثاني : استحبابه ، والثالث : جوازه .

(١) ماين القوسين ساقط من (ب) .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء بظهر الغيب ٢ / ١٨٦ رقم ١٥٣٥٠ و لفظه : إن أسرع الدعاء إجابة ، و أخرجه الترمذي في كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب ٤ / ٣٠٩ رقم ١٩٨٠ و لفظه : مادعوة أسرع إجابة ، قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، والإفريقي يضعف في الحديث ، و الحديث ضعفه الألباني في ضعيف الجامع ١ / ٢٧٣ رقم ٩٤١ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٩١ .

(٤) إيضاح الوقف و الابتداء للأنباري ١ / ٨٠ ، المعجم الكبير للطبراني ١٠ / ٢٥٢ رقم ١٠٥٩٧ ونسبة البيت فيه إلى النابغة ، و نسبه الزمخشري للزبير بن عبد المطلب كما في الكشاف ١ / ٥٤٩ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٩٢ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٨٥ .

(٧) أخرجه أحمد في الزهد و أخرجه ابن جرير في التفسير ٤ / ٥ / ٢٥٩ رقم ٧٩٤٥ ، و أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣ / ١٠٢٠ رقم ٥٧٢٦ ، و أخرجه الطبراني في الكبير ٦ / ٢٤٦ رقم ٦١١٤ ، قال ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢ / ٧١٩ رقم ١١٩٦ : هذا حديث لا يصح ، قال أحمد : تركت حديث هشام بن لاحق ، قال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به . اهـ

وأما القاريء فنقل النووي في الروضة عن أبي الحسن الواحدي من أصحابنا أن الأولى ترك السلام عليه ، وأنه إن سلم كفاه الرد بالإشارة ، ثم قال النووي : وفيما قاله نظر ، والظاهر أنه يسلم عليه ويجب الرد باللفظ . اهـ^(١)

وقول المصنف (ونحوها) كالأكل والمصلي وحال الأذان والإقامة والجماع .
قوله : (وذلك أن أناساً منهم استأننوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى البدر ١٠٠٠) إلى آخره .
أخرجه أحمد من حديث عبد الرحمن بن عوف^(٢) ، واجتوو المدينة أي : استوخموها .
قوله : (وقيل : نزلت في المتخلفين يوم أحد) .

أخرجه الشيخان من حديث زيد بن ثابت^(٣) .
قوله : (أو في قوم أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة) .
أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس^(٤) .
قوله : (وأصل النكس^(٥) : رد الشيء مقلوباً) .

قال الراغب : الركب والنكس : الرد ، والنكس أبلغ ، لأن النكس ما جعل أسفله أعلاه ، والركب : ما جعل ظرفاً بعد ما كان طعاماً ؛ فهو كالرجس ، يقال : ركسه وأركسه ، وأركس أبلغ كما في أسقاه . اهـ^(٦)
قوله : (لو نصب على جواب التمني لجاز) .

قال أبو حيان : كون التمني بلفظ الفعل^(٧) يكون له جواب فيه نظر ، وإنما المنقول أن الفعل ينتصب في جواب التمني إذا كان بالحرف نحو (ليت) ، و (لو) و (ألا) إذا أشربتا معنى التمني ، أما إذا كان بالفعل فيحتاج إلى سماع من العرب ، بل لو جاء لم يتحقق فيه الجوابية لأن (ودّ) التي تدل^(٨) على التمني إنما متعلقها المصادر لا الذوات ، فإذا نصب الفعل بعد الفاء لم يتعين أن تكون (فاء) جواب لاحتفال أن يكون من

(١) الروضة للنووي ١٠ / ٢٢٧ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد ١ / ١٩٢ وقد ضعف الشيخ الأرناؤوط إسناده .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب فضائل المدينة ، باب المدينة تنفي الخبث ٤ / ٩٦ رقم ١٨٨٤ ، و مسلم في كتاب صفات المنافقين ٤ / ٢١٤٢ رقم ٢٧٧٦ .

(٤) أخرجه ابن جرير في التفسير ٤ / ٥ / ٢٦٣ رقم ٧٩٥١ ، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣ / ١٠٢٣ رقم ٥٧٤١ .

(٥) في تفسير البيضاوي : الركب .

(٦) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٥٩٥ .

(٧) في (أ) : الفصل ، والتصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط .

(٨) في (أ) ، (ب) : الدلالة ، والتصويب من البحر المحيط .

باب عطف المصدر المقدر على المصدر المنوي ^(١) . اهـ ^(٢)
 وقال الحلبي : لم يرد الزمخشري بالتمني المفهوم من (ودوا) ^(٣) بل المفهوم من (لو)
 فظهر من غير توقف . اهـ ^(٤)

قوله : (فلا توالوهم حتى يؤمنوا) .

قال الطيبي : جعل (حتى) غاية للمقدر وهو الإيمان ، لأن الهجرة غير نافعة
 بدونه . اهـ ^(٥)

قوله : (جانبوهم رأساً) .

قال الطيبي : بيان لمعنى الاستمرار و ذلك من تكرير قوله (فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ)
 (وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُلِيًّا) . اهـ ^(٦)

قوله : (استثناء من قوله (فخذوهم))

قال الطيبي : أي من الضمير في (خذوهم) لا من الضمير في (وَلَا تَتَّخِذُوا) وإن
 كان الأقرب لأن الاتخاذ لولي منهم حرام . اهـ ^(٧)

قوله : (فاته عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر ...) الحديث .
 أخرجه ابن أبي حاتم من مرسل الحسن نحوه ^(٨) .

قوله : (والأول أظهر لقوله (فإن اعتزلوكم)) .

قال الطيبي : يعنى مجيء قوله (فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ) بعد قوله (فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ) يشعر
 بأن السبب في المنع من التعرض لهم شيان :

أحدهما : إتصالمهم بقوم معاهدين ، / و ثانيهما : كفهم عن القتال بسبب إظهار أن
 قلوبهم تنقبض عن مقاتلتكم فيكون قوله (فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ) مقرر للمسبب الثاني ، يعنى :

١ / ١٨٨

(١) في البحر المحيط : الملفوظ به ، وهو الصواب .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٣١٤ .

(٣) في (أ) : ذوايل ، والتصويب من (ب) ، ومن الدر المنصون .

(٤) الدر المنصون ٤ / ٦٣ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٥٩٥ .

(٦) السابق ١ / ٥٩٦ .

(٧) السابق .

(٨) تفسير ابن أبي حاتم ٣ / ١٠٢٦ رقم ٥٧٥٠ و فيه أنه وادع سراقبة بن مالك وقومه من بني مدلج ، وأما

ذكر هلال بن عويمر فقد أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ٣ / ١٠٢٧ رقم ٥٧٥٧ ، وعن مجاهد رقم

إن جاؤوكم يريدون الإمساك عن القتال لا لكم ولا عليكم فإن تموا على هذا بأن اعترلوكم وألقوا إليكم السلم فلا تتعرضوا لهم البتة ، وإذا عطف على الصفة يبقى سبب عدم التعرض واحداً^(١) وهو أن يصلوا إلى قوم معاهدين أو إلى قوم كافين فلا يكون قوله (وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ) مقررأ لقوله (حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقْبِلُوكُمْ) لأن ذلك وصف لقوم آخرين غير من ترتب عليه قوله (فَإِنِ اعْتَرَلُوكُمْ) لأنه مترتب على قوله (فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ) اهـ^(٢)

ولخصه الشيخ سعد الدين فقال : لأن الاستثناء يشعر بأن سبب ترك التعرض لهم أمران : أحدهما : الاتصال بالمعاهدين ، و الآخر : الاتصال بالكافرين عن القتال إن كان العطف على الصفة ، ونفس الكف عن القتال إن كان العطف على الصلة ، وقوله (فَإِنِ اعْتَرَلُوكُمْ) إلى آخره يشعر بأنه الكف لأن معناه : إن كفوا عن قتالكم فلا سبيل لكم عليهم ، فينبغي أن يحمل الاستثناء على وجه يفيد ذلك أي : اقتلوهم إلا الذين اتصلوا بالمعاهدين^(٣) أو الذين كفوا عن قتالكم ليكون هذا تقريرأ له وذلك في العطف على الصلة ، إذ معنى العطف على الصفة : اقتلوهم إلا الذين اتصلوا بالمعاهدين أو الكافرين . اهـ^(٤)

وقال أبو حيان : إنما كان الأول أظهر لأن المستثنى محدث عنه محكوم له بخلاف حكم المستثنى منه وإذا عطف على الصلة كان محدثاً عنه ، وإذا عطف على الصفة لم يكن محدثاً عنه إنما تقييداً في (قوم) الذين هم قيد في الصلة المحدث عن صاحبها ومتى دار^(٥) الأمر بين أن يكون النسبة إسنادية في المعنى وبين أن تكون تقييدية فإن حملها على الإسنادية أولى للاستقبال^(٦) الحاصل بما دون التقييدية ، هذا من جهة الصناعة النحوية ، وأما من حيث ما يترتب على كل واحد من العطفين (فإنه يكون تركهم القتال سبباً لترك التعرض لهم ؛ وهو سبب قريب على العطف على الصلة ، و وصولهم إلى قوم كافين عن القتال هو سبب ترك التعرض لهم ؛ وهو سبب بعيد وذلك على العطف على الصفة)^(٧)

(١) إضافة من فتوح الغيب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٥٩٦ .

(٣) في (أ) ، (ب) : المعادين (في الموضعين) ، و التصويب من حاشية السعد .

(٤) حاشية السعد ١ / ١٩٧ / ب .

(٥) في (أ) : دام ، و التصويب من (ب) ، و من البحر المحيط .

(٦) في (ب) و النهر الماد ولعله هو الصواب : للاستقلال ، وفي البحر : للاستقبال .

(٧) العبارة بين القوسين في (أ) ، (ب) قلقة ، والتصويب من البحر .

ومراعاة السبب القريب أولى من مراعاة السبب البعيد .اهـ^(١)
قوله : (أو بيان لـ) يصلون) .

ضعفه أبو حيان بأن البيان لا يكون في الأفعال ، وزاد في الكشف (أو بدل) ؛ و
 ضعفه أبو حيان أيضاً بأنه ليس إياه و لا بعضه^(٢) و لا مشتملاً عليه^(٣) .

قال الحلبي : و يحتاج الجواب عنه إلى تأمل ونظر .اهـ^(٤)

وقال الشيخ سعد الدين : لما كان الانتهاء إلى المعاهدين والاتصال بهم حاصله الكف
 عن قتال المسلمين فصح أن يجعل مجيئهم إلى المسلمين بهذه الصفة وعلى هذه العزيمة
 بياناً لاتصالهم بالمعاهدين أو بدلاً منه كلاً أو بعضاً أو اشتمالاً على ما قبل .اهـ^(٥)

قوله : (أو استئنافاً) .

قال الشيخ سعد الدين : على أنه جواب كيف وصلوا إلى المعاهدين و من أين علم
 ذلك .اهـ^(٦)

قوله : (أو بيان لـ) جاوزكم) .

قال الطيبي : وذلك أن مجيئهم غير مقاتلين وحصرت صدورهم أن يقاتلوكم في معنى
 واحد .اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : من جهة أن المراد بالمجيء الاتصال وترك المعاندة والمقاتلة لا
 حقيقة المجيء ، و من جهة أنه بيان لكيفية المجيء .اهـ^(٨)

ولم يحك أبو حيان هذا الوجه ، كأنه لما تقدم من أن البيان^(٩) لا يكون في الأفعال
 وحكى بدله أنه بدل اشتمال لأن المجيء مشتمل على الحصر وغيره .

قوله : (أي : جاوزكم قوماً حصرت صدورهم) .

قال الطيبي : فعلى هذا (قوماً) حال موطئة كقوله تعالى (قرآناً عربياً) .اهـ^(١٠)

(١) البحر المحيط ٣ / ٣١٦ .

(٢) في (أ) : يضعفه ، والتصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٣١٧ .

(٤) الدر المصون ٤ / ٦٦ .

(٥) حاشية السعد ١ / ١٩٧ / ب .

(٦) السابق .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٥٩٦ .

(٨) حاشية السعد ١ / ١٩٨ / أ .

(٩) في (أ) : أن من للبيان ، والتصويب من (ب) .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٥٩٦ .

قوله : (بنو مدلج) .

بضم الميم قبيلة من كنانة ^(١) .

قوله : (أقبح قلب) .

قال الشيخ سعد الدين : لأنّ معنى أركسه : قلبه على رأسه . اهـ ^(٢)

قوله : (نزلت في عياش ابن أبي ربيعة ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير عن عكرمة ^(٣) .

قوله : (لقول الضحاك بن سفيان الكلابي : كتب إلى رسول الله ﷺ يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها) .

أخرجه أصحاب السنن الأربعة ^(٤) ، و أشيم : بشين معجمة ساكنة ثم تحتية ، والضبابي :

بضاد معجمة و موحدتين / بينهما ألف ^(٥) ، و وقع في بعض نسخ البيضاوي (الغساني)

وهو تحريف ، وكذا وقع الضحاك بن أبي سفيان وهي زيادة وهم إنما هو ابن سفيان .

قوله : (وعن النبي ﷺ : كل معروف صدقة) .

أخرجه البخاري من حديث جابر ، و مسلم من حديث حذيفة ^(٦) .

قوله : (فهو في محل النصب على الحال من القاتل أو الأهل أو الظرف) .

قال أبو حيان : كلا التخريجين خطأ لأن (أن) والفعل لا يجوز وقوعهما حالاً ولا

منصوباً على الظرف ، نصوا عليه ، فالصواب أنه في محل نصب على

الاستثناء المنقطع . اهـ ^(٧)

وقال السفاقي : قدره ابن مالك : إلا بأن يصدقوا ، فعلى هذا يكون متصلاً وليس

(١) لسان العرب ٤ / ٣٨٦ (دلج) وفيه أن منهم القافة .

(٢) حاشية السعد ١ / ١٩٨ / أ .

(٣) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٢٧٧ رقم ٧٩٨٤ .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الفرائض ، باب المرأة ترث من دية زوجها ٣ / ٣٣٩ رقم ٢٩٢٧ ، و الترمذي

في كتاب الديات ، باب ما جاء في المرأة هل ترث من دية زوجها ٤ / ١٩ رقم ١٤١٥ وقال : هذا حديث

حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم ، و النسائي في كتاب الفرائض ، باب توريث المرأة من دية

زوجها ٤ / ٧٨ رقم ٦٣٦٣ ، وابن ماجه في كتاب الديات ، باب الميراث من الدية ٢ / ٨٨٣ رقم ٢٦٤٢ .

قال الألباني في صحيح ابن ماجه ٢ / ٩٧ رقم ٢١٣٧ : صحيح .

(٥) الإصابة ١ / ٥١ رقم ٢٠٥ .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الأدب ، باب كل معروف صدقة ١٠ / ٤٤٧ رقم ٦٠٢١ ، و مسلم من

طريق حذيفة في الزكاة ، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ٢ / ٦٩٧ رقم ١٠٠٥ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٣٢٣ - ٣٢٤ .

فيه إلا حذف حرف جر داخل على (أن) و هو مطرد ، بخلاف الوجهين اللذين ادعاهما الزمخشري وذكر أن بعضهم استشهد على وقوع (أن) وصلتها موقع ظرف الزمان بقوله :

فقلت لها لا تنكحيه فإنه لأول سهم أن يلاقي مجمعا (١)

أي : لأول سهم زمان ملاقاته ، وقدره بأن يلاقي كما قدر في الآية . اهـ (٢)
قوله : (قال ابن عباس : لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً) .

أخرجه البخاري (٣) .

قوله : (ولعله أراد به التشديد إذ روي عنه خلافه) .

أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي في السنن من طريق كردم عن عباس أن رجلاً أتاه فقال : ملأت حوضي انتظر بهيمي ترد علي فلم استيقظ إلا برجل قد أشرع ناقته وثلم الحوض وسال الماء ، فقمتم فزعاً فضربته بالسيف .

فقال : ليس هذا مثل الذي قال ، فأمره بالتوبة . (٤)

وقال سعيد بن منصور حدثنا سفيان بن عيينة قال : كان أهل العلم إذا سئلوا قالوا : لا توبة ، فإذا ابتلى رجل قالوا له : تب . (٥)

قوله : (والجمهور أنه مخصوص ممن لم يتب ...) إلى آخره .

قال الطيبي : الذي يمكن أن يقال و العلم عند الله أن الذي يقتضيه نظم الآيات أن الآية من أسلوب التغليظ كقوله تعالى (**وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ**) (١) فإنه قال (**وَمَنْ كَفَرَ**) أي : لم يحج ، تغليظاً وتشديداً على تاركه ، وقوله ﷺ للمقداد : لا تقتله فإن قتله فإنه بمثلتك قبل أن تقتله ، وإنك بمثلته قبل أن يقول الكلمة التي قال .

وبيانه أن قوله تعالى (**وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا**) دل على أن قتل المؤمن ليس

(١) البيت لتأبط شراً ، وهو في ديوانه ص ١١٢ و روايته فيه :

و قالوا لها لاتنكحيه فإنه لأول نصل أن يلاقي مجمعا

(٢) المجيد للسفاقي ١ / ١٧٣ / أ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب قوله (و الذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ٠٠٠) الآية ٨ / ٤٩٢ رقم ٤٧٦٤ .

(٤) أخرجه سعيد بن منصور في سننه ٤ / ١٣٤٧ وعنه البيهقي في السنن الكبرى ٨ / ١٦ رقم ١٥٦١١ .

(٥) لم أجده في سنن سعيد ولكن قد أخرجه البيهقي من طريقه ٨ / ١٦ رقم ١٥٦١٠ .

(٦) آل عمران : ٩٧ .

من شأن المؤمن ولا يستقيم منه ولا يصح له ذلك ، فإنه إن فعل خرج عن أن يقال إنه مؤمن ، ثم استثنى من هذا المقام قتل الخطأ تأكيداً ومبالغة ؛ أي : لا يصح ولا يستقيم إلا في هذه الحالة ، وهذه الحالة منافية لقتل العمد ، فإذا لا يصح منه قتل العمد البتة ، ثم ذيل هذه المبالغة تغليظاً وتشديداً بقوله (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) الآية ، يعني كيف يستقيم من المؤمن قتل المؤمن عمداً فإنه من شأن الكفار الذين جزاؤهم الخلود في النار وحصول غضب الله ولعنته عليهم ، وقد ذكر الزمخشري هذا المعنى في قوله تعالى (أَلْزَانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً) إلى قوله (وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ)^(١) وفي قوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ) إلى قوله (وَالْكَافِرُونَ هُمْ الظَّالِمُونَ)^(٢) قال : جعل ترك الزكاة من صفات الكفار أي الكافرون هم الذين يتركون الزكاة ، فعلى المؤمن ألا يتصف بصفتهم ، وكتابه مشحون من هذا الأسلوب ، فإذا لا مدخل لذكر التوبة وتركها في الآية ، ولا يفتقر لإخراج المؤمن من النار إلى دليل كما قال ، ولا إلى تخصيص العام كما ذهب إليه الإمام ، ولا إلى تفسير الخلود بالملكث الطويل كما قال القاضي ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . اهـ^(٣)

وحدیث نزول الآية في مقيس بن ضبابة أخرجه ابن جرير عن عكرمة مرسلأ^(٤) ، لكن روى أبو داود في ناسخه عن عكرمة قال : كل شيء أقول لكم في التفسير فهو عن ابن عباس . فعلى هذا يكون متصلاً .

قوله : (روي أن سرية لرسول / الله ﷺ غزت أهل فذك ...) .

أخرجه الثعلبي عن ابن عباس و ابن أبي حاتم عن جابر^(٥) .

قوله : (وقيل نزلت في المقداد ...) إلى آخره .

أخرجه البزار من حديث ابن عباس^(٦) .

قوله : (بالرفع صفة للقاعدين لأنه لم يقصد به قوم بأعيانهم) .

قال الطيبي : يعني هو مثل قولهم : ولقد أمر على اللثيم يسبني . اهـ^(٧)

(١) النور : ٣ .

(٢) البقرة : ٢٥٤ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٥٩٩ .

(٤) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٢٩٤ رقم ٨٠٥٨ .

(٥) تفسير ابن أبي حاتم ٣ / ١٠٤٠ رقم ٥٨٢٩ و لفظه : أنزلت هذه الآية (و لاتقولوا لمن ألقى إليكم

السلام لست مؤمناً) في مرداس ، وتفسير الثعلبي ٣ / ٣٦٧ .

(٦) كشف الأستار ٣ / ٤٥ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧ / ٨ : رواه البزار و إسناده جيد .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٦٠٠ ، و البيت لرجل من سلول و تمامه : فمضيت ثم قلت لا يعنيني . انظر :

الكتاب لسبويه ٣ / ٢٤ .

قال الزجاج : (غير) صفة القاعدين و إن كان أصلها أن تكون صفة للنكرة ، المعنى : لا يستوي القاعدون الذين هم غير أولي الضرر — أي الأصحاء — و المجاهدون و إن كانوا كلهم مؤمنين ، و الرفع أيضاً يجوز على الاستثناء أي : لا يستوي القاعدون و المجاهدون إلا أولو الضرر فإنهم يساؤون المجاهدين لأنّ الذي أقعدهم^(١) عن الجهاد الضرر . اهـ^(٢)

وتبعه الواحدي في هذا الوجه .

قوله : (بالنصب على الحال) .

قال الزجاج : المعنى : لا يستوي القاعدون في حال صحتهم و المجاهدون ، كما تقول : جاء زيد غير مريض ، أي : صحيحاً . اهـ^(٣)

قوله : (وعن زيد بن ثابت أنها نزلت ولم يكن فيها (غير أولي الضرر) ...) الحديث .

أخرجه البخاري و أبو داود و الترمذي و النسائي^(٤) .

قوله : (أن ترضها) .

أي : تدققها و تكسرهما .

قوله : (سري عنه) .

أي كشف ما به من برحاء الوحي .

قوله : (جملة موضحة^(٥) لما نفى الاستواء فيه و القاعدون على التقييد السابق) .

قال الطيبي : أي من أن المراد به (غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ) ، وذلك لأنّ المراد أنه و ما عطف عليه من قوله (فَضَّلَ اللَّهُ) الثاني كلاهما بيان و إيضاح للجملة الأولى و هو قوله (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ) و لا بد من التطابق بين البيان و المبين ، و في المبين ذكر (غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ) فالواجب أن يقدر ما يوافقها . اهـ^(٦)

(١) في (أ) : لأنّ الذين أقعدوهم ، والتصويب من (ب) .

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٩٢ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٩٣ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب قول الله عز وجل (لا يستوي القاعدون من المؤمنين و المجاهدون في سبيل الله) ٨ / ٢٥٩ رقم ٤٥٩٢ ، و أبو داود في الجهاد ، باب الرخصة في القعود من العذر ٣ / ٢٤ رقم ٢٥٠٧ ، و الترمذي في التفسير ، باب من سورة النساء ٥ / ٢٢٦ رقم ٣٠٣٣ ، و النسائي في الجهاد ، باب فضل المجاهدين على القاعدين ٣ / ٧ رقم ٤٣٠٧ .

(٥) في (أ) : واضحة ، والتصويب من (ب) ، و من تفسير البيضاوي .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٠١ مع تصرف و اختصار .

قوله : (و أجرأ) على الحال منها ، تقدمت عليها لأنها نكرة) .

قال أبو حيان : هذا لا يظهر لأنه لو تأخر عن (دَرَجَت) لم يجوز أن يكون نعتاً لها لعدم المطابقة لأن (دَرَجَت) جمع و (أَجْرًا) مفرد . اهـ^(١)
وقال الحلبي : هذه غفلة من أبي حيان فإن (أَجْرًا) مصدر و الأفتح فيه أن يوحد ويُذكر مطلقاً . اهـ^(٢)

قوله : (الأضراء) .

جمع ضريير .

قوله : (و عليه قوله عليه الصلاة والسلام : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) .
سيأتي .

قوله : (يحتمل الماضي و المضارع) .

قال الزجاج : على الأول ذكر الفعل لأنه فعل بهم^(٣) ، وعلى الثاني حذف التاء الثانية لاجتماع التائين . اهـ^(٤)

قال الطيبي : وإذا حمل على المضارع يكون من باب حكاية الحال الماضية ولذلك أوقع (قالوا) خبر لإن . اهـ^(٥)

قوله : (نزلت في ناس من مكة أسلموا بها ولم يهاجروا) .

أخرجه الطبراني عن ابن عباس^(٦) .

قوله : (وعن النبي ﷺ : من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجبت له الجنة و كان رفيق خليل الله إبراهيم و نبيه عليه الصلاة والسلام) .
أخرجه الثعلبي من حديث الحسن مرسلأ^(٧) .

قال الطيبي : استوجبت قيل معناه : وجبت ، وحقيقته : طلبت له الجنة الوجوب ،

(١) البحر المحيط ٣ / ٣٣٣ .

(٢) الدر المصون ٤ / ٧٧ .

(٣) في (ب) : مهم ، وفي معاني القرآن للزجاج : فعل جميع .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٩٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٠٣ .

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ١١ / ٢٠٥ رقم ١١٥٠٥ .

(٧) تفسير الثعلبي ٣ / ٣٧٢ .

و يروي أستوجبت مجهولاً . اهـ (١)

قوله : (صفة للمستضعفين إذ لا توقيت فيه) .

قال أبو حيان : هذا تخريج ذهب إلى مثله بعض النحويين في قوله تعالى (وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ) (٢) ، وهو هدم القاعدة المشهورة أن النكرة لا تنعت إلا بالنكرة ، والمعرفة (٣) لا تنعت إلا بالمعرفة ، والذي يظهر أنهما جملة مفسرة لقوله (الْمُسْتَضْعَفِينَ) لأنه في معنى إلا الذين استضعفوا فجاء بياناً و تفسيراً لذلك (٤) . اهـ (٥)

قوله : (وقرئ (يدركه) بالرفع على أنه خبر مبتدأ (٦) محذوف أي : ثم هو يدركه) .

قال ابن المنير : في هذا عطف الجملة الإسمية على الفعلية و الأولى خلافه مهما وجد إليه سبيل . اهـ (٧)

زاد الكشاف : وقيل رفع الكاف منقول من الهاء كأنه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف على حد قوله :

عجبت والدهر كثير عجبه من عَزِي سبني لم أضربه (٨) . اهـ (٩)

وفي هذا تخريج ابن جني (١٠) .

قال ابن المنير : و إجراء الوصل مجرى الوقف شاذ مع أن الأنصح في الوقف أن لا ينقل فزاده شذوذاً .

قال : وعندى أنه من فروع العطف على ما يقع موقع (من) مما يكون الفعل الأول / معه مرفوعاً كأنه قال : والذي يخرج من بيته مهاجراً (١١) ثم يدركه ، وقد ذكره

ب / ١٨٩

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٠٣ .

(٢) يس : ٣٧ .

(٣) في (أ) : و النكرة ، والتصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط .

(٤) في (أ) : و تفسيراً أنهما جملة مفسرة لذلك ، و التصويب من (ب) ، ومن البحر المحيط .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٣٣٥ ، وقد قال الحلبي في الدر : وقد اعتذر عن وصف ما عرف بالألف و اللام

بالجمل التي في حكم النكرات بأن المعرف بهما لما لم يكن معيناً جاز ذلك فيه كقوله : ولقد أمر على اللسيم

يسيني . اهـ انظر : الدر المصون ٤ / ٨٠ .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) الانتصاف ١ / ٥٥٨ .

(٨) البيت لزياد الأعجم كما في لسان العرب ١٢ / ٣٣٦ .

(٩) الكشاف ١ / ٥٥٨ .

(١٠) المحتسب ١ / ١٩٥ - ١٩٦ .

(١١) ساقط من (أ) ، (ب) ، و التصويب من الانتصاف .

الزخشي عند قوله (أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُمُ الْمَوْتُ) فيمن ^(١) قرأ بالرفع و هو هنا أقرب منه . اهـ . ^(٢)

قوله : (وبالنصب على إضمار (أن) كقوله :

سأترك منزلي ببني تميم وألحق بالحجاز فأستريحا ^(٣))

قال ابن جني : و الآية على كل حال أقوى من البيت لتقدم الشرط قبل المعطوف ، وقيل : هو مثل أكرمني و أكرمك أي : ليكن منك إكرام و مني ، المعنى : من يكن له خروج من بيته و إدراكه الموت ، و التقدير في البيت : سيكون ترك و إلحاق ، و قيل : نصب (و ألحق) ضعيف لأنه ليس في جواب الأشياء الستة ، و أوجب أن الفعل المضارع كالتمني و الترجي . اهـ . ^(٤)

والبيت المذكور أنشده سيبويه و لم يسم قائله ، وعزاه غيره إلى المغيرة بن حنين ^(٥) الحنظلي .

(وقال الأعم ^(٦) في شرح شواهد : يروي : و ألحق بالحجاز لأستريحا ، وعلى هذا ^(٧) لا ضرورة فيه . اهـ . ^(٨)

قوله : (والآية نزلت في ضمرة ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير عن سعيد بن جبير نحوه ^(٩) ، و قد اختلف في اسمه فقيل ضمرة بن جندب ، وقيل جندب بن ضمرة و صححه صاحب الاستيعاب ^(١٠) .

قوله : (اللهم هذه لك ...) .

(١) في (أ) : فمن ، والتصويب من (ب) ومن الانتصاف .

(٢) الانتصاف ١ / ٥٥٨ .

(٣) البيت للمغيرة بن حنين الحنظلي كما في الخزانة ٣ / ٥٢٢ .

(٤) لم أجده .

(٥) في (أ) ، (ب) : حياء . وهو لقب لأمه كما في الخزانة .

(٦) هو يوسف بن سليمان الأندلسي المعروف بأعلم الشتمري لأنه كان مشقوق الشفة العليا فاشتهر بالأعلم ، عالم باللغة و الأدب ، من كتبه (تحصيل عيون الذهب) وهو شرح لشواهد سيبويه ، (شرح ديوان

الحماسة) ، (شرح الشعراء الستة) ، توفي سنة ٤٧٦ هـ . انظر : الأعلام ٨ / ٢٣٣ .

(٧) ماين القوسين ساقط من (أ) .

(٨) تحصيل عين الذهب من معدن جواهر الأدب للأعلم الشتمري ص ٣٩٧ .

(٩) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٣٢٣ .

(١٠) الاستيعاب لابن عبدالر ١ / ٢٥٧ .

قال الشيخ سعد الدين : الظاهر أن هذه الإشارة إلى اليمين و هذه إلى الشمال لا على قصد إسناد الجارحة ^(١) إلى الله تعالى على سبيل التصوير و تمثيل مبايعته الله على الإيمان والطاعة بمبايعة رسول الله ﷺ إياه ، و قيل إشارة إلى البيعة و الصفقة و المعنى : أن بيعته كبيعة رسول الله لا كبيعة الناس . اهـ ^(٢)

قوله : (ويؤيده أن عليه الصلاة والسلام أتم في السفر) .

أخرجه الشافعي في الأم ، و ابن أبي شيبة و البزار و الدارقطني عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يقصر في السفر و يتم ^(٣) .

قوله : (وأن عائشة اعتمرت ...) الحديث .

أخرجه النسائي و الدارقطني و حسنه ، و البيهقي و صححه ^(٤) .

قوله : (لقول عمر : صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم) .

أخرجه النسائي و ابن ماجه ^(٥) .

قوله : (ولقول عائشة : أول ما فرضت الصلاة ركعتين ...) الحديث .

أخرجه الشيخان ^(٦) .

قوله : (تعلق بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول) .

قال الشيخ سعد الدين : قيل هو أبو يوسف و لم نجد ذلك في كتب الفقه و الخلافات . اهـ ^(٧)

قلت : هو موجود فيها ، قال النووي في شرح المهذب : قال الشيخ أبو حامد :

(١) في (أ) ، (ب) : الحاجة .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٠٠ / ب .

(٣) أخرجه الشافعي في الأم ٩ / ٣ ، و ابن أبي شيبة في المصنف ٢ / ٢٠٦ رقم ٨١٨٧ ، و البزار في كشف الأستار ١ / ٣٢٩ ، و الدارقطني في كتاب الصيام ، باب القبلة للصائم ٢ / ١٨٩ رقم ٤٤ .

(٤) أخرجه النسائي في كتاب قصر الصلاة في السفر ، باب المقام الذي تقصر بمثله الصلاة ١ / ٥٨٨ رقم ١٩١٤ ، و الدارقطني في كتاب الصيام ، باب القبلة للصائم ٢ / ١٨٨ رقم ٤٠ ، و البيهقي في الصلاة ، باب من ترك القصر في السفر غير رغبة في السنة ٣ / ١٤٢ رقم ٥٢١٤ .

(٥) أخرجه النسائي في كتاب قصر الصلاة في السفر ، باب تقصير الصلاة في السفر ١ / ٥٨٤ رقم ١٨٩٨ ، و ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة و السنة فيها ، باب تقصير الصلاة في السفر ١ / ٣٣٨ رقم ١٠٦٣ .

قال الألباني في إرواء الغليل ٣ / ١٠٥ رقم ٦٣٨ : صحيح .

(٦) أخرجه البخاري في كتاب تقصير الصلاة ، باب يقصر إذا خرج من موضعه ٢ / ٥٦٩ رقم ١٠٩٠ ، و

مسلم في صلاة المسافرين ، باب صلاة المسافرين وقصرها ١ / ٤٧٨ رقم ٦٨٥ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٠٠ / ب .

وسائر أصحابنا قالوا بمشروعية صلاة الخوف واستمرارها إلى آخر الزمان و الأمة بأسرها إلا أبا يوسف و المزني ، فقال أبو يوسف : كانت مختصة بالنبى ﷺ و من يصلي معه و ذهبت بوفاته ، و قال المزني : كانت ثم نسخت في زمن النبي ﷺ . اهـ (١)

قوله : (كما فعله عليه الصلاة والسلام ببطن نخل) .

أخرجه الشيخان من حديث جابر (٢) .

قوله : (كما فعله رسول الله ﷺ بذات الرقاع) .

أخرجه الشيخان (٣) .

قوله : (جعل الحذر آلة ...) إلى آخره .

جواب سؤال مقدر تقديره أن الحذر مجاز وأخذ الأسلحة حقيقة فلا يجوز جمعها في لفظ واحد ؟ وتقرير الجواب : أنه حقيقة إذ لم يتعلق بالحذر إلا بعد جعله بمنزلة الآلة استعارة بالكناية . قاله الشيخ سعد الدين (٤) .

قوله : (أدبتم وفرغتم منها) .

قال الأزهرى : القضاء على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه ، وكل ما أحكم عمله و ختم وأدى وأوجب وأعلم وأنفذ وأمضى فقد قضى . اهـ (٥)

قال الطيبي : فالقضاء موضوع للقدر المشترك بين هذه المفهومات وهو انقطاع الشيء في النهاية . اهـ (٦)

والآية نزلت في بدر الصغرى

قوله : (نزلت في طعمة بن أبيرق ...) الحديث .

أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (٧) و أصله عند الترمذي و الحاكم من حديث قتاده بن النعمان

(١) المجموع شرح المهذب ٤ / ٤٠٥ .

(٢) أخرجه البخاري مختصراً في المغازي ، باب غزوة ذات الرقاع ٧ / ٤٢١ رقم ٤١٣٠ ، ومسلم بتمامه في

كتاب صلاة المسافرين ، باب صلاة الخوف ١ / ٥٧٤ رقم ٨٤٠ .

(٣) أخرجه البخاري في المغازي ، باب غزوة ذات الرقاع ٧ / ٤١٦ رقم ٤١٢٥ ، ومسلم في كتاب صلاة

المسافرين ، باب صلاة الخوف ١ / ٥٧٦ رقم ٨٤٣ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٠١ / ٤ .

(٥) تهذيب اللغة للأزهري ٩ / ٢٠٠ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٠٧ .

(٧) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٣٦٣ رقم ٨٢٢٦ .

بمعناه (١) .

قال الطيبي : طعمة بفتح الطاء عن الصاغاني ، و روي بكسرها .اهـ (٢)
و قال الشيخ سعد الدين : هو بكسر الطاء و فتحها .اهـ (٣)
قوله : (بما عرفك الله) .

قال الطيبي : يعني بما أراك الله من الرأي الذي هو الاعتقاد .اهـ (٤)
قوله : (لأجلهم) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن اللام ليست صلة (خَصِيْمًا) .اهـ (٥)
قوله : (للبرآء) .

١ / ١٩٠

قال الشيخ سعد الدين : يروي بالضم كالهزاء إلا أن المراد به اليهودي ، لكن الأصح
الفتح على أن المراد به الجمع / و يجوز برآء على صيغة الجمع ككرماء .اهـ (٦)
قوله : (روي أن طعمه هرب إلى مكة فارتد ، و نقب حائطاً بها ليسرق أهله فسقط الحائط
عليه فقتله) .

أخرجه الطبراني في معجمه من حديث قتاده بن النعمان نحوه (٧) .
قوله : (ووجد الضمير لمكان (أو)) .

قال أبو البقاء : الهاء في (يَرْمِيهِ) تعود على الإثم ، وفي عودها عليه دليل على أن
الخطيئة في حكم الإثم ، وقيل تعود على أحد الشئئين المدلول عليه [بـ (أو) ، و قيل
تعود على الكسب المدلول عليه] (٨) بقوله (وَمَنْ يَكْسِبْ) .اهـ (٩)
قوله : (بسبب رمي البريء و تنزيه النفس الخاطئة) .

(١) أخرجه الترمذي في التفسير ، باب و من سورة النساء ٥ / ٢٢٨ رقم ٣٠٣٦ و قال : هذا حديث
غريب لا نعلم أحداً أسنده غير محمد بن سلمة الحراني ، و أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب الحدود ٤ /
٣٨٥ و صححه و أقره الذهبي ، و أصله موجود عند ابن جرير بتمامه من حديث قتادة بن النعمان ٤ / ٥ /
٣٦٠ رقم ٨٢٢٤ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٠٨ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٠١ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٠٨ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٠١ / ب .

(٦) السابق مع اختصار في عبارته .

(٧) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٩ / ١٠ - ١٢ رقم ١٥٠ .

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٩) الإملاء ١ / ١٩٣ .

قال الطيبي : إشارة إلى أن في لفظ التتريل لف و نشر من غير ترتيب ، والأسلوب من باب تكرير الشرط و الجزاء نحو : من أدرك الصمان فقد أدرك ، فينبغي أن يحمل التنكير في (بهتاناً و إثماً) على التهويل والتفخيم ، و في (ثم) الدلالة على بُعد مرتبة البهتان من ارتكاب الإثم نفسه .اهـ (١)

قوله : (و ليس القصد فيه إلى نفي همهم بل إلى نفي التأثير فيه) .

قال الراغب : إن قيل قد كانوا هموا بذلك فكيف قال (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ) ؟ قيل : في ذلك جوابان : أحدهما : أن القوم كانوا مسلمين و لم يهموا بإضلال النبي ﷺ و كان ذلك عندهم صواباً ، و الثاني : أن القصد إلى نفي تأثير ما هموا به كقوله : فلان شتمك وأهانك لولا أن تداركت ، تنبيهاً على أن أثر فعله لم يظهر .اهـ (٢)

قوله : (من متناجيهم) .

قال أبو البقاء : يجوز أن يراد بالنجوى القوم الذين يتناجون ، و منه قوله (وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) (٣) ، فالاستثناء متصل إما خيراً بدلاً من (نَجْوَاهُمْ) ، و إما نصباً على أصل الاستثناء .اهـ (٤)

وكذا قال الراغب (٥) .

قوله : (أو من تناجيهم) .

أي الحديث ، وعلى هذا يفرع ما ذكره المصنف من الإعراب .

قوله : (أو على الانقطاع) .

قال الطيبي : أي على الاستثناء المنقطع .اهـ (٦)

قوله : (الأعمال بالنيات) .

متفق عليه من حديث عمر (٧) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦١٠ .

(٢) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٦١٠ .

(٣) الإسراء : ٤٧ .

(٤) الإملاء ١ / ١٩٤ مع ملاحظة التصرف في العبارة .

(٥) تفسير الراغب ٤ / ١٤٣٦ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦١٠ .

(٧) أخرجه البخاري بدء الوحي ، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١ / ٩ رقم

١ ، و مسلم في الأمانة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم (إنما الأعمال بالنيات) ٣ / ١٥١٥ رقم ١٩٠٧ .

قوله : (والآية تدل على حرمة مخالفة الإجماع) .

قال الطيبي : نقل عن الإمام الشافعي رضي الله عنه أنه سئل عن آية من كتاب الله تدل على أن الإجماع حجة فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى وجد هذه الآية . اهـ (١)

قلت : قال الحاكم في مناقب الشافعي : أخبرني الزبير بن عبد الواحد الأسد آبادي قال سمعت أبا سعيد محمد بن عقيل الفاريابي يقول : قال المزني أو الربيع : كنا يوماً عند الشافعي بين الظهر والعصر قد استند إلى إسطوانة إذ جاء شيخ عليه جبة صوف وإزار صوف وفي يده عكازة فقام الشافعي وسوى عليه ثيابه واستوى جالساً وسلم الشيخ و جلس وأخذ الشافعي ينظر إلى الشيخ هيبة إذ قال الشيخ : أسأل ؟ قال : سل .

قال : أيش الحجة في دين الله ؟ قال الشافعي : كتاب الله .

قال : وماذا ؟ قال : و سنة رسول الله ﷺ .

قال : وماذا ؟ قال : اتفاق الأمة .

قال : من أين قلت اتفاق الأمة ؟ قال : في كتاب الله .

قال : و من أين كتاب الله ؟

قال : فتدبر الشافعي ساعة ، فقال للشافعي : قد أجتلك ثلاثة أيام و لياليهن فإن جئت بحجة من كتاب الله في الاتفاق و إلا تب إلى الله تعالى .

فتغير لون الشافعي ، ثم ذهب فلم يخرج ثلاثة أيام و لياليهن ، فخرج إلينا في اليوم الثالث في ذلك الوقت يعني بين الظهر والعصر قد انتفخ وجهه و يده و رجلاه و هو مسقام ، فجلس فلم يكن بأسرع أن جاء الشيخ فسلم و جلس و قال : حاجتي ؟ فقال الشافعي : نعم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِمْ) لا يصلية على خلاف المؤمنين إلا و هو فرض .

قال : صدقت ، و قام و ذهب .

قال الفاريابي : قال المزني أو الربيع قال الشافعي : لما ذهب الرجل قرأت القرآن في كل يوم و ليلة ثلاث مرات حتى وقفت عليه .

قال الراغب : لا حجة في الآية على ثبوت الإجماع ، لأن المراد بقوله (سَبِيلِ)

الْمُؤْمِنِينَ) الإيمان لا سواه ، فكل موصوف بوصف علق به نحو أن يقال : اسلك سبيل الصائمين و المصلين يعني بذلك الحث على الاقتداء بهم في الصلاة و الصيام لا في فعل آخر ، فكذا إذا قيل سبيل المؤمنين يعني سبيلهم في الإيمان لا غيره . اهـ^(١) وأجاب الطيبي بأن / المراد من (سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ)^(٢) الجامعين لكل فضيلة و منقبة لأن ذكره هنا للمدح للعلة و كونهم متبعين مقتدين تعريضاً بدليل قوله (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) ، و يعضده قضية النظم و ذلك أن الطائفة التي جادلت عن طعمة هموا بأن نزلوا رسول الله ﷺ عن طريق العدل و ليس ما فعلوا بمتابعة لسبيل المؤمنين فإن سبيلهم التجانب عما يضاد الحق و العدل فعلى هذا قوله (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) كالتذليل لقصة طعمة و قومه فيدخل في هذا المقام كل ما فيه مشاققة الرسول ﷺ و مخالفة سبيل المؤمنين بأي وجه كان .

ثم قال الطيبي : فإن قيل إن المعطوف عليه مقيد بتبين الهدى فلزم في المعطوف ذلك فإذن لم يكن في المعطوف فائدة لأن الهدى عام بجميع الهداية و منها دليل الإجماع و إذا حصل الدليل لم يكن للمدلول فائدة ؟ أجيب : بأن المراد بالهدى الدليل على التوحيد و النبوة فالمعنى مخالفة المؤمنين بعد دليل التوحيد و النبوة حرام فيكون الإجماع مفيداً في الفروع بعد تبين الأصول . اهـ^(٣)

قوله : (لأنه تعالى رتب الوعيد ...) إلى آخره .

أوضحه الطيبي بقوله : فإن قيل الوعيد مترتب على الكل كقولك : إن دخلت الدار و كلمت زيدا فأنت طالق .

أجيب : إن الوعيد مترتب على كل واحد من المشاققة و اتباع غير سبيل المؤمنين لأن المشاققة وحدها كافية في اقتضاء الوعيد فيكون ذكر اتباع غير سبيل المؤمنين لغو . اهـ^(٤) قوله : (و إذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً ...) إلى آخره .

أوضحه الطيبي بقوله : فإن قيل : لا نسلم أن عدم اتباع سبيل المؤمنين يصدق عليه أنه اتباع لغير سبيل المؤمنين لأنه لا يمتنع أن لا يتبع سبيل المؤمنين ولا غير سبيل المؤمنين . فالجواب : أن المتابعة عبارة عن الإتيان بمثل فعل الغير فإذا كان من شأن غير المؤمنين

(١) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٦١١ .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦١١ - ٦١٢ مع التصرف في العبارة .

(٤) السابق ١ / ٦١١ .

أن لا يقتدوا في أفعالهم بالمؤمنين فكل من لم يتبع من المؤمنين سبيل المؤمنين فقد أتى بفعل غير المؤمنين و اقتضى أثرهم فوجب أن يكون متبعاً لهم . اهـ (١)

قوله : (كرره للتأكيد) .

يعني بعد ذكره في أوائل السورة .

قوله : (أو لقصة طعمة) .

قال الطيبي : ليكون كالتكميل بذكر الوعد بعد الوعيد . اهـ (٢)

و أقول من أساليب القرآن أن كل سورة من طوالة و أوساطه يذكر في أولها أو في صدرها آية أو جملة ثم تعاد بعينها في آخرها أو قريباً من أواخرها ، وهذه من ذلك ، و قد أفردت في ذلك تأليفاً سميته (مراصد المطالع في تناسب المطالع و المقاطع) ، و من أمثلة ذلك قوله في أوائل آل عمران (قُلْ أُوْنِتُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ ۗ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) (٣) بعد قوله (زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ) إلى قوله (ذٰلِكَ مَتَعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا) و قال في آخرها (لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْآبَرَارِ) (٤) بعد قوله (لَا يَغْرَبُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٠٠﴾ مَتَعٌ قَلِيلٌ) ، و قال في أول ص (ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ) (٥) وفي آخرها (إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ) (٦) ، و في أول ن (ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِبِعَمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ) (٧) وفي آخرها [وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ] (٨) ، و من دقيقه قوله تعالى في أول المؤمنين (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) (٩) وفي آخرها [(١٠) إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ] (١١) ، و بحار أساليب القرآن زاخرة ، و أنوار أعاجيبه باهرة ، فسيحان مترله جل و علا و صلى الله على سيدنا محمد المترل عليه صلوات متتابعات على الولا .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦١١ .

(٢) السابق .

(٣) آل عمران : ١٥ .

(٤) آل عمران : ١٩٨ .

(٥) ص : ١ .

(٦) ص : ٨٧ .

(٧) ن : ١ ، ٢ .

(٨) ن : ٥١ .

(٩) المؤمنون : ١ .

(١٠) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(١١) المؤمنون : ١١٧ .

قوله : (وقيل : جاء شيخ إلى رسول الله ﷺ فقال الشيخ : إني منكم في الذنوب إلا أنني لم أشرك بالله منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أوقع المعاصي جرأة على الله وما توهمت طرفة عين أنني أعجز الله هرباً وإني لنادم تائب فما ترى حالي عند الله فنزلت) .
أخرجه الثعلبي عن ابن عباس (١) .

قوله : (أنت على أنه جمع أنث كخبث وخبيث) .

زاد أبو البقاء و يجوز أن تكون صفة مفردة مثل : امرأة جنب . اهـ (٢)

وقال الزجاج : أنت جمع إناث كمثال ومُثل . اهـ (٣)

قوله : ((وأثنا) بالتخفيف والتثقيب) .

أي بالسكون والضم (٤) .

قوله : (وهو جمع وثن) .

قال الزجاج : الواو إذا ضمت جاز إبدالها همزة نحو (وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتِ) (٥) . اهـ (٦)

قوله : (جامعاً بين لعنة / الله و هذا القول) .

قال الطيبي : و ذلك أن الواو حين دخلت بين الصفتين أفادت بمجرد الجمع دون المغايرة . اهـ (٧)

قال أبو البقاء : يجوز أن (لَعْنَةُ اللَّهِ) مستأنفاً على الدعاء أي : فعل ما يستحق به اللعن من استكبار عن السجود ، فعلى هذا (وَقَالَ لِأَتَّخِذَنَّ) جملة مستطردة و (لَعْنَةُ اللَّهِ) معترضة كقولهم للملوك في أثناء الكلام : أبيت اللعن . اهـ (٨)

قوله : (من فقيه عين الحامي) .

قال الطيبي : الفقيه : القلع ، و الحامي : العجل الذي طاله مكثه عندهم فإذا لقي ولد

(١) تفسير الثعلبي ٣ / ٣٨٦ .

(٢) الإملاء ١ / ١٩٤ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٠٨ .

(٤) أي بسكون التاء (أُنْثَا) ، وضمها (أُنْثَا) . انظر : إعراب القراءات الشواذ ١ / ٤٠٩ - ٤١٠ الدر

المصون ٤ / ٩١ - ٩٢ .

(٥) المرسلات : ١١ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٠٨ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٦١٢ .

(٨) الإملاء ١ / ١٩٥ وفيه العبارة ناقصة .

ولده حمى ظهره فلا يركب و لا يجوز وبره و لا يمنع من مرعى .اهـ (١)
قوله : (والوشم) .

هو أن يغرز (٢) الجلد بإبرة ثم يحثى بكحل (٣) .
والوشر : بالراء أن تحد المرأة أسنانها وترققها (٤) .
قوله : (لكن الفقهاء رخصوا (٥) في خصاء البهائم للحاجة) .

قال النووي في شرح المهذب : قال البغوي و الرافي : لا يجوز خصاء حيوان لا يؤكل في صغره ولا في كبره . قالوا : ويجوز خصاء المأكول في صغره لأن فيه غرضاً و هو طيب لحمه و لا يجوز في كبره .

ووجه قولهما أنه داخل في عموم قوله تعالى إخبار عن الشيطان (وَلَا مَرِيئًا فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ) مختص منه الختان و الوشم و نحوهما و بقي الباقي داخلاً في عموم الذم و النهي .اهـ (٦)

قوله : (فالأول مؤكد لنفسه) .

قال الطيبي : لأن قوله (سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) يدل على الوعد (٧) إذ الوعد هو الإخبار عن إيصال المنافع قبل وقوعه .اهـ (٨)
قوله : (و الثاني مؤكد لغيره) .

قال الطيبي : نحو قولك هو عبد الله حقاً ، فقوله حقاً يفيد معنى لم يفده هذا عبد الله لا لفظاً ولا عقلاً ، و لكن الخبر من حيث هو خير يحتمل الصدق و الكذب فقولك حقاً يقصر الجملة على أحد الاحتمالين أي أحق حقاً فقولك حقاً تأكيد للمقدر لا للمذكور .اهـ (٩)

قوله : (جملة مؤكدة بليغة) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦١٣ .

(٢) في (أ) : يغير ، و التصويب من (ب) .

(٣) النهاية ٥ / ١٨٩ .

(٤) السابق ٥ / ١٨٨ .

(٥) في (أ) : خصوا ، والتصويب من (ب) ، ومن تفسير البيضاوي .

(٦) المجموع شرح المهذب ٦ / ١٧٧ .

(٧) في (أ) : الوعيد ، و التصويب من (ب) .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦١٣ .

(٩) السابق ١ / ٦١٣ - ٦١٤ .

قال الطيبي : و ذلك أن الجملة تذييل للكلام السابق ، و التذييل مؤكد للمذيل ، و أما المبالغة في الاستفهام و تخصيص اسم الذات الجامع ربنا افعل و إيقاع القول تمييزاً و كل ذلك إعلام منه بأن حديثه صدق محض ، و إنكار أن قول الصدق متعلق بقائل آخر أحق .اهـ (١)

قوله : (و المقصود من الآية معارضة للمواعيد الشيطانية ...) إلى آخره .

قال الطيبي : إشارة إلى بيان النظم ، يعني كما أوقع قوله (يَعْذُهُمْ وَيُؤْمِنُهُمْ وَمَا يَعْذُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) تذيلاً لقوله (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا ...) الآية أوقع قوله (وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا) خاتمة لقوله (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ...) الآية ليوازي بين الوعدين ويقابل بين الترعنتين فيختار المؤمنون الأعمال الصالحة عما يدعوا إليه الشيطان بأمانيه الباطلة و مواعيده الكاذبة فيتخلصوا من غصص إخلاف مواعيده بما يفوزون به من إنجاز الوعد ما وعدوا به من الله تعالى الذي هو أصدق القائلين ، ثم قارن بين قوله (وَمَا يَعْذُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) وبين قوله (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا) من جهة وضع المظهر موضع المضمير فيهما و من النفي المستفاد من الاستفهام و من (ما) ، إلى غير ذلك لتتحقق المعارضة .اهـ (٢)

قوله : (ليس الإيمان بالتمني و لكن ما وقر في القلب و صدقه العمل) .

قلت : أخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن الحسن موقوفاً عليه ، وأخرجه ابن النجار في تاريخه من طريق يوسف بن عطية عن قتادة عن الحسن عن أنس مرفوعاً : ليس الإيمان بالتمني ولا بالتحلي و لكن هو ما وقر في القلب و صدقه العمل ، العلم علمان : علم باللسان و علم بالقلب ، فأما علم القلب فالعلم النافع ، و علم اللسان حجة الله على بني آدم .

(وقال أبو نعيم ثنا سهل بن عبد الله التستري ثنا الحسين بن إسحاق عن عبد السلام بن صالح عن يونس بن عطية عن قتادة عن أنس رفعه : ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني و لكن ما وقر في القلب و صدقه العمل) (٣) .

قال الشيخ سعد الدين : وقر في القلب : أي أثر فيه ، يقال وقر في الصخرة إذا أثر

(١) السابق ١ / ٦١٤ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦١٤ .

(٣) مابين القوسين ساقط من (ب) ، و الحديث أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف في كتاب الإيمان ٦ /

١٦٣ رقم ٣٠٣٥١ . قال الألباني في السلسلة الضعيفة ٣ / ٢١٨ : موضوع .

ففيها ، وقيل وقر في القلب : سكن فيه وثبت من الوقرار .اهـ^(١)
 قال الراغب / : المنا كالقنا : المقدر ، يقال : منى لك الماني ، أي قدر لك المقدر ،
 والتمني : تقدير شيء في النفس و تصويره فيها و ذلك قد يكون عن تخمين و ظن و
 قد يكون عن روية و بناءً على أصل ، و لما كان أكثره عن تخمين صار الكذب له
 أملك ، فأكثر التمني تصور ما لا حقيقة له قال تعالى (أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى)^(٢) و
 الأمنية : الصورة الحاصلة في النفس من تمني الشيء ، و لما كان الكذب تصور ما لا
 حقيقة له و إيراد باللفظ صار التمني كما لمبتدي الكذب فصح أن يعبر عن الكذب
 بالتمني .اهـ^(٣)

قوله : (روي أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا ...) الحديث .

أخرجه ابن جرير عن مسروق مرسلًا^(٤) .

قوله : (وقيل : الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم) .

قال الطيبي : يعني قوله (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا) وإقسام الشيطان
 (وَلَا ضِلَّيْنَهُمْ وَلَا مِئِينَهُمْ وَلَا مُرْتَبَهُمْ) .اهـ^(٥)

فائدة : قال الطيبي : لما ذكر (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ) عقبه بقوله
 (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا مُجْزِئًا) و قوله (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) كما ذكر في
 البقرة (لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ) و هو التمني و بعده (مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً) ثم قال (وَالَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) .اهـ^(٦)

قوله : (اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله) .

قال الشيخ الطيبي : أي أنه من باب الاستعارة التمثيلية^(٧) .اهـ^(٨)

قوله : (والجملة استئناف) .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٠٢ / ب .

(٢) النجم : ٢٤ .

(٣) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٦١٤ .

(٤) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٣٨٩ رقم ٨٢٧٥ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦١٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦١٤ .

(٧) هذا بناءً على مذهبهم في نفي الصفات عموماً ومنها المحبة ، وهي ثابتة ولا تحتاج إلى هذا التأويل
 الواضح تكلفه ، وتأمل كيف وقعوا في التشبيه و التمثيل وهم يزعمون التزيه ، والله المستعان .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦١٥ .

في الكشف أنها اعتراضية ^(١) .

وتعقبه أبو حيان كعادته بأن الاعتراض المصطلح عليه شرطه أن يقع بين مفتقرين كصلة و موصول ، و شرط و جزاء ، و قسم و مقسم عليه ، و تابع و متبوع ، و عامل و معمول و ليست هذه كذلك .

قال : إلا أن يعني به غير المصطلح عليه فيمكن . اهـ ^(٢)

و قد تقدم الجواب عنه بأنه يعني به التذييل .

قال الطيبي : لا يجوز أن تكون معطوفة لأنه لا يخلو من أن يعطف على قوله (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ) اعتراضاً و توكيداً لمعنى قوله (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ) و بيان الصالحات ما هي و أن المؤمن من هو و ليس في (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا) ذلك على أن عطف الإخبارية على الإنشائية من غير جامع قوي يدعو إليه ممتنع ، و لا يجوز الثاني و الثالث من له أدنى مسكة .

فإن قلت : لم لا يجوز أن تكون الجملة استطرادية كقوله تعالى (وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ) إلى قوله (وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) ، عَطَفَ (وَمِنْ كُلِّ) على أنها استطرادية ؟ قلت : لا يجوز لأن من شرط العطف في الاستطراد أن يكون للمعطوف نوع مناسبة بأصل الكلام و هو (يَعْمَلْ مَنْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) الآية ، وهي هنا مفقودة كما في قوله (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ) ^(٣) ، و لا يحسن أن تكون حالاً لما يفوت من فائدة وضع المظهر موضع المضمرة ، و تخصيص ذكر الخلة بالتنصيص ^(٤) على أنه ممن يجب أن يرغب في اتباع ملته ، فتعين أن يكون اعتراضاً أو تذيلاً لما ^(٥) في اعتبارهما من مظنة العلية و بيان الموجب ، أي : و من أحسن ديناً ممن اتبع ملة إبراهيم لاصطفاء الله إياه ؛ و لأنه الممدوح المستعد لخلة الله لما فيه من غاية الكمالات البشرية . اهـ ^(٦)

قوله : (روي أن إبراهيم عليه الصلاة و السلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمنة أصابت الناس ...) إلى آخره .

(١) الكشف ١ / ٥٦٦ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٣٥٧ .

(٣) البقرة : ٦ .

(٤) في (أ) ، (ب) : بالتنصيص ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٥) ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦١٦ .

قلت : الوارد في ذلك ما أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في تفاسيرهم عن زيد بن أسلم قال : إن أول جبار كان في الأرض نمrod ، وكان الناس يخرجون يمتارون من عنده الطعام ، فخرج إبراهيم ممتار مع من يمتار فإذا مر به ناس قال : من ربكم ؟ قالوا : أنت .

حتى مر به إبراهيم قال : من ربك ؟ قال : الذي يحيي ويميت .
قال : أنا أحيي و أميت .

قال إبراهيم : فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب .
فبهت ، فرده بغير طعام ، فرجع إبراهيم إلى أهله فمر على كئيب من رمل أعفر فقال : ألا أخذ من هذا فأت به أهلي فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم ، فأخذ منه فأتى أهله فوضع متاعه / ثم نام ، فقامت امرأته ففتحته فإذا هي بأجود طعام رآه أحد ، فصنعت منه فقربته إليه — و كان عهده بأهله أن ليس عندهم طعام — فقال : من أين هذا ؟ قالت : من الطعام الذي جئت به فعرف أن الله رزقه فحمد الله .^(١)
وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي صالح قال : انطلق إبراهيم عليه الصلاة والسلام يمتار فلم يقدر على الطعام فمر بسهولة حمراء فأخذ منها ثم رجع إلى أهله فقالوا : ما هذا ؟ قال : حنطة حمراء .

ففتحوها فوجدوها حنطة حمراء ، فكان إذا زرع منها شيء خرج سنبله من أصلها إلى فرعها حباً متراكباً .^(٢)

في الأساس : سنة : أزمنة أمسك فيها المطر .^(٣)

في النهاية : البطحاء : الحصى الصغار .^(٤)

قال الطيبي : الحوارى : بضم الحاء و تشديد الواو و فتح الراء ، و منه الخبز إذا نخل مرة بعد مرة من التحوير و هو التبييض . اهـ .^(٥)

قوله : (قيل هو متصل بذكر العمال) .

قال الطيبي : يعني بقوله (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ ...) الآية و يكون كالتعليل

(١) أخرجه ابن جرير ٢ / ٣ / ٣٧ رقم ٤٥٨٤ ، و ابن أبي حاتم ٢ / ٤٩٩ ، و عبد الرزاق في تفسيره ١ / ١٠٥ .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٦ / ٣٣٠ رقم ٣١٨١٩ .

(٣) لم أجده في الأساس .

(٤) النهاية ١ / ١٣٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦١٦ .

لوجوب العمل ، و يكون قوله (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا) اعتراضاً بين العلة (١) و المعلول حثاً على الترغيب في العمل الصالح و ردعاً و زجراً عن المعاصي على أبلغ الوجوه . اهـ (٢)
 قوله : (إذ سبب نزوله أن عيينة بن حصن أتى النبي ﷺ فقال : أخبرنا أنك تعطي الابنة النصف و الأخت النصف وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة . فقال عليه الصلاة و السلام : كذلك أمرت) .

لم أفف عليه هكذا ، و الثابت في الصحيحين و غيرهما من حديث عائشة قالت : كان الرجل تكون عنده اليتيمة و هو وليها و وارثها قد شركته في ماله حتى في العذق فيرغب أن ينكحها و يكره أن يزوجه رجلًا فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها فترلت هذه الآية (٣) .

و له طرق كثيرة مرفوعة مرسله ، و أقرب ما رأيته ما يوافق ما ذكره المصنف ما أخرجه الحاكم في المستدرک و صححه عن ابن عباس قال : أهل الجاهلية لا يورثون المولود حتى يكبر و لا يورثون المرأة فلما كان الإسلام قال الله (وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ) في أول السورة من الفرائض (٤) .

وأخرج ابن جرير و ابن المنذر عن سعيد بن جبیر قال : كان لا يرث النساء إلا الرجل الذي قد بلغ ، لا يرث الصغير ولا المرأة شيئاً فلما نزلت الموارث في سورة النساء شق ذلك على الناس وقالوا : أيرث الصغير والمرأة كما يرث الرجل ؟ فسألوا النبي ﷺ فأنزل الله (وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ) الآية (٥) .

وأخرج عبد بن حميد و ابن جرير عن مجاهد قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والصبيان شيئاً كانوا يقولون : لا يغزون و لا يغنمون خيراً ، فترلت . اهـ (٦)
 قوله : (كأنه قيل : و أقسم) .

قال الشيخ سعد الدين : المناسب أقسم بدون الواو . اهـ (٧)
 قوله : (و لا يجوز عطف على المجرور في (فيهن) لاختلاله لفظاً و معنى) .

(١) في (أ) : الصلة ، و التصويب من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦١٦ .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (و يستفتونك في النساء) ٨ / ٢٦٥ رقم ٤٦٠٠ ، و مسلم في

التفسير ٤ / ٢٣١٥ رقم ٨ .

(٤) أخرجه الحاكم ٢ / ٣٠٨ ولفظه مختلف عما نقله المصنف .

(٥) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٤٠٤ رقم ٨٣١٥ .

(٦) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٤٠٥ رقم ٨٣١٨ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٠٣ / أ .

قال الزجاج : أما لفظاً فلأنه لا يجوز العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، وأما معنى فلأنه يصير التقدير : يفتيكم في حق ما يتلى عليكم ، و معلوم أنه ليس المراد ذلك و إنما المراد أنه تعالى يفتي في ما سألوه من المسائل .اهـ^(١)

و تبعه الطيبي و الشيخ سعد الدين ، و زاد الطيبي فقال : إن قلت : لم لا يجوز : الله يفتيكم في الكتاب بما يرويه المستفتي من قوله (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَعْتَمَى) ؟ قلت : لا يجوز لأن معنى (فيهن) : في حقهن و شأنهن يأباه للاختلاف بين المعطوف و المعطوف عليه .اهـ^(٢)

و قال أبو حيان : لا نسلم اختلاله لا لفظاً و لا معنى ، أما اللفظ فلأن الراجح جواز العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار لكثرة وروده و إن منعه جمهور البصريين ، و أما المعنى فيقدر محذوف أي : يفتيكم في متلوهم و فيما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء ، و حذف لدلالة قوله (وَمَا يُتْلَى) ، و إضافة متلو إلى ضميرهن سائغ إذ الإضافة تكون لأدنى ملابسة على حد (بَلْ مَكْرُؤٌ لَّيْلٍ وَالنَّهَارِ)^(٣) و كوكب الخرقاء .اهـ^(٤)

و قال السفاقي : فيما قاله أبو حيان نظر لأن حذف متلوهم لا يرفع السؤال لأن ما ألزمه من وقوع الفتيا فيما يتلى لازم سواء كان ذلك الحذف^(٥) أم لم / يكن .
قال : نعم حق المنع أن يقال : لا نسلم أن المراد بقوله (وَمَا يُتْلَى) أنه يفسي في ما سألوه^(٦) من المسائل بل أفتي ، و سنده ما روي عن عائشة قالت : نزلت هذه الآية (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَعْتَمَى) أولاً ثم سأل ناس بعدها عن أمر النساء فنزلت (وَدَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ) ، فالمراد على هذا — يفتي) و (يتلى) المضي .اهـ^(٧)

و قال غيره : يجوز أن يكون (فيهن) . بمعنى الصلة ، أي : في حقهن ، و في (وَمَا يُتْلَى) . بمعنى الظرف ، أي : يفتيكم في الكتاب .

(١) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١١٤ مع اختلاف في اللفظ كبير .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦١٧ .

(٣) سبأ : ٣٣ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٣٦٠ - ٣٦١ مع ملاحظة الاختلاف .

(٥) في (أ) : الحرف ، و التصويب من (ب) و من المجيد .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) المجيد ١ / ١٧٧ / ب .

قوله : (صلة (يتلى) على أن عطف ^(١) الموصول على ما قبله ...) .

قال أبو حيان : هذا لا يتصور إلا إذا كان (في يتنمي) بدلاً من (أَلِكْتَب) ، أو يكون (في) للسبب لثلا يتعلق حرفاً جر . بمعنى واحد بفعل واحد و هو لا يجوز إلا إذا كان على طريقة البدل أو بالعطف . اهـ ^(٢)

قال السفاقي : لا إلا أن يكون (في أَلِكْتَب) متعلق بـ (يُتلى) ، و أما إذا كان حالاً فلا . اهـ ^(٣)

و جوز في الكشف على هذا الوجه أن يكون بدلاً من (فيهن) ، و أسقطه المصنف فإن أبا حيان تعقبه و قال : الظاهر أنه لا يجوز للفصل بين البدل و المبدل منه بالعطف . اهـ ^(٤)

قوله : (و إلا فبدل من (فيهن)) .

قال الشيخ سعد الدين : هو بدل بعض من كل لأن ضمير (فيهن) يعود إلى النساء . اهـ ^(٥)

قوله : (و هذه الإضافة بمعنى (من) لأنها إضافة الشيء إلى جنسه) .

قال أبو حيان : الذي يظهر أنها بمعنى اللام و معناها الاختصاص . اهـ ^(٦)

و قال الحلبي : ما قاله أبو حيان ليس بشيء فإنهم ذكروا في ضابط الإضافة التي بمعنى (من) أن تكون إضافة جزء إلى كل بشرط صدق اسم الكل على البعض ، و لا شك أن يتامى بعض النساء من النساء ، و النساء يصدق عليهن ، و تحرزنا بقولنا بشرط صدق الكل على البعض من نحو : يد زيد فإن زيد لا يصدق على اليد وحدها . اهـ ^(٧)

وقال السفاقي : ليس كلهم على ذلك فقد قال السيرافي وابن كيسان ^(٨) إن كل

(١) في (أ) : ظرف ، و التصويب من (ب) ، و من تفسير البيضاوي .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٣٦١ .

(٣) المجيد ١ / ١٧٧ / ب .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٣٦١ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٠٣ / أ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٣٦٢ .

(٧) الدر المصون ٤ / ١٠٤ .

(٨) محمد بن أحمد بن إبراهيم ، أبو الحسن المعروف بابن كيسان عالم بالعربية من أهل بغداد ، أخذ عن المبرد و

ثعلب ، من كتبه (المهذب) في النحو ، (غريب الحديث) ، (معاني القرآن) وغيرها ، توفي سنة ٢٩٩ هـ —

انظر : الأعلام ٥ / ٣٠٨ .

بعضٍ أضيف إلى كل هو بمعنى (من) ، و زاد غيرهما في صحة الإخبار عن الأول
بالثاني فيد زيد إضافة بمعنى (من) على الثاني لا على الأول .
قال السفاسقي : و على التقديرين ^(١) لا يمتنع في يتامى النساء لأنك تقول يتامى
نساء .اهـ ^(٢)

تنبيه : قال الطيبي : هذه الآيات مرتبطة بالآيات الواردة في أول السورة وهي سابقة
عليها بالرتبة لأن جواب الاستفتاء قد أجل عليها و الآيات المتخللة بين الكلامين
للافتنان .اهـ ^(٣)

قال الإمام : إن عادة الله في ترتيب هذا الكتاب الكريم واقعة على أحسن الوجوه و
هو أنه تعالى يذكر شيئاً من الأحكام ثم يذكر عقبه آيات كثيرة في الوعد و الوعيد و
الترغيب و التهيب و يمزج بها آيات دالة على كبرياء الله و جلال قدرته و عظم إلهيته
ثم يعود إلى ما بدأ به من بيان الأحكام ، و هذا أحسن أنواع الترتيب و أقربها إلى
التأثير لأن التكليف بالأعمال الشاقة لا يقع موقع القبول إلا إذا كان مقرونًا بالوعد و
الوعيد و هما لا يؤثران إلا عند القطع بغاية كمال من صدر عنه الوعد و الوعيد .اهـ ^(٤)

قوله : (والمستضعفين من ولدان) عطف على يتامى النساء) .

قال الشيخ سعد الدين : فإن قيل : هذا لا يستقيم إلا على تقدير كونه صلة لا بدلاً ؟
قلنا : بل هو مستقيم على البدل إذ ليس القصد بعطفه على البدل أن يكون في موقع
البدل على ما هو مقتضى الحال بل في موضع المبدل منه بناءً على أن البدل هو المقصود
بالنسبة ، و أن المبدل منه ضمير مجرور لا يصح العطف عليه حسب اللفظ .اهـ ^(٥)

قوله (فالوجه نصبها عطفاً على موضع (فيهن))

قال أبو البقاء : أي ويبين لكم أن تقوموا .اهـ ^(٦)

قوله : (ويجوز أن ينصب (وأن تقوموا) بإضمار فعل أي : ويأمركم) .

قال السفاسقي : فيه تكلف إضمار من غير ضرورة تدعوا إليه .اهـ ^(٧)

(١) في (أ) : التقدير ، والتصويب من (ب) ومن المجيد .

(٢) المجيد ١ / ١٧٨ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦١٨ .

(٤) مفاتيح الغيب ٥ / ٤٦٩ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٠٣ / ب .

(٦) الإملاء ١ / ١٩٦ .

(٧) المجيد ١ / ١٧٨ / أ .

قوله : (توقعت منه) .

قال الشيخ سعد الدين : استعمال الخوف في معنى التوقع شائع في كلام العرب . اهـ^(١)

قوله : (و على هذا جاز أن ينصب (صلحاً) على المفعول به) .

[قال الشيخ سعد الدين : أي على نزع الجار . اهـ^(٢)

و الأصل : يصلح أي شيء يصلحان عليه .

قوله : (بيان أنه من الخيور) .]^(٣)

قال الشيخ سعد الدين : أي من الخيرات بمعنى المصدر أو الصفة لا على وجه التفصيل . اهـ^(٤)

و قال الطيبي : قال صاحب الكشاف : الخيور ورد في كلام^(٥) فصيح فاقتديت به و

هو قياس و استعمال^(٦) . اهـ^(٧)

قوله / : (وهو اعتراض) .

قال أبو حيان : كأنه يريد أن قوله (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا) معطوف على قوله (فَلَا جُنَاحَ)

فجاءت الجملتان بينهما اعتراضاً . اهـ^(٨)

قال الحلبي : وفيه نظر فإن بعدهما جملاً آخر فكان ينبغي أن يقول^(٩) في الجميع إنها

اعتراض ولا يخص الجملتين بذلك وإنما أراد الاعتراض بين قوله (وَإِنْ أَمْرًا) و قوله

(وَإِنْ تُحْسِنُوا) فإنهما شرطان متعاطفان . اهـ^(١٠)

قوله : (ومعنى إحضار الأنفس الشح جعلها حاضرة مطبوعة عليه) .

عدل عن قول الكشاف : إن الشح جعل حاضراً لها لا يغيب عنها أبداً ولا ينفك لأن

أبا حيان تعقبه بأنه من باب القلب ، وليس بجيد لأن الأنفس هي النائب عن الفاعل

وهي الفاعل قبل دخول الهمزة ، وإن كان يحتمل إنه من إقامة المفعول الثاني مقام

الفاعل لكن الأولى حمل القرآن على الأفصح المتفق عليه . اهـ^(١١)

(١) حاشية السعد ١ / ٢٠٣ / ب .

(٢) السابق .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٠٣ / ب .

(٥) في (أ) : الكلام .

(٦) في (ب) : استعمال .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٦١٩ .

(٨) البحر المحيط ٣ / ٣٦٤ .

(٩) في الدر المصون : أن يقول الزمخشري .

(١٠) الدر المصون ٤ / ١٠٩ .

(١١) البحر المحيط ٣ / ٣٦٤ .

قوله : (كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ويقول : هذا قسمي فيما أملك ...) الحديث .
 [أخرجه أحمد والأربعة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عائشة ^(١)] .
 قوله : (من كانت له امرأتان ..) الحديث . ^(٢)

أخرجه أحمد والأربعة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ^(٣) .
 قوله : (على إرادة القول أي : وقتنا لكم ولهم إن تكفروا) .

قال الشيخ سعد الدين : لأن الجملة الشرطية لا تصح أن تقع بعد (أن) المصدرية أو
 المفسرة ، فلا يصح عطفها على الواقع بعدها سواء كان إنشأً أو إخباراً . اهـ ^(٤)
 وقال الحلبي : في كلامه نظر ^(٥) لأن تقديره القول ينفي كون الجملة الشرطية مندرجة في
 حيز الوصية بالنسبة إلى الصناعة النحوية ، وهو لم يقصد تفسير المعنى فقط بل قصده هو
 تفسير الإعراب . اهـ ^(٦)

قال الطيبي : يمكن أن يقال إنه من باب : علفتها تبناً وماءً بارداً . اهـ ^(٧)
 قوله : (أو خلقاً آخرين مكان الإس) .

قال أبو حيان : هذا لا يجوز لأن مدلول (آخر) في اللغة خاص بجنس ما تقدمه ، فلو
 قلت : جاءني زيد وآخر معه ، أو امرأة وأخرى معها ، أو فرس وآخر معه لم يكن

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٦ / ١٤٤ رقم ٥٢١٥٤ ، و أبو داود في النكاح ، باب القسم بين النساء
 ٢ / ٦٠٠ رقم ٢١٣٤ ، والنسائي في عشرة النساء ، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض ٥ / ٢٨١
 رقم ٨٨٩١ قال أبو عبد الرحمن : أرسله حماد بن زيد . اهـ ، وأخرجه الترمذي في النكاح ، باب ما جاء
 في التسوية بين الضرائر ٣ / ٤٤٦ رقم ١١٤٠ ، و ابن ماجه في النكاح ، باب القسمة بين النساء ١ / ٦٣٤
 رقم ١٩٧١ ، و الحاكم و صححه في النكاح ، باب التشديد في العدل بين النساء ٢ / ١٧٨ رقم ٢٧٦١ .
 قال الألباني في الإرواء ٧ / ٨٢ رقم ٢٠١٨ : ضعيف .

(٢) ماين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٢ / ٣٤٧ رقم ٨٥٤٩ ، و أبو داود في النكاح ، باب في القسم بين النساء ٢ /
 ٦٠٠ رقم ٢١٣٣ ، و النسائي في عشرة النساء ، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض ٥ / ٢٨٠ رقم ٨٨٩٠ ،
 و الترمذي في النكاح ، باب ما جاء في التسوية بين الضرائر ٣ / ٤٤٧ رقم ١١٤١ ، و ابن ماجه في النكاح ،
 باب القسمة بين النساء ١ / ٦٣٣ رقم ١٩٦٩ ، و الحاكم في كتاب النكاح ، باب التشديد في العدل بين
 النساء ٢ / ١٨٦ ، و ابن حبان في باب القسم ، ذكر وصف عقوبة من لم يعدل بين امرأته في الدنيا ١٠ / ٧ رقم
 ٤٢٠٧ . قال الألباني في الإرواء ٧ / ٨٠ رقم ٢٠١٧ : صحيح .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٠٤ / أ .

(٥) أي الزمخشري .

(٦) الدر المصون ٤ / ١١٢ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٦٢٠ .

الآخر إلا من جنس ما قبله ولو قلت : اشتريت ثوباً وآخر وعנית غير ثوب لم يجز ، وهذا بخلاف (غيره) فإنها تقع على المغاير مطلقاً في جنس أو صفة فتقول : اشتريت ثوباً و غيره ، و تريد غير ثوب أو ثوباً .

قال : وقل من يعرف هذا الفرق . اهـ^(١)

(و هذا الفرق)^(٢) الذي ذكره ورد به غير موافق عليه و لم يستند فيه إلى نقل ، و لكن قد يرد ذلك طريق أخرى و هي أن (آخرين) صفة لموصوف محذوف و الصفة لا تقوم مقام موصوفها إلا إذا كانت خاصة بالموصوف نحو : مررت بكاتب ، أو يدل عليه دليل ، و هنا ليست بخاصة فلا بد أن يكون من جنس الأول ليحصل بذلك الدلالة على الموصوف المحذوف .

قوله : (بليغ القدرة لا يعجزه مراد) .

قال الطيبي : إنما قال ذلك لمحيء (قدير) على فعيل ، و لتخصيص الاسم الجامع و إثبات^(٣) ذلك و المشار إليه قريب^(٤) . اهـ^(٥)

قوله : (وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله ﷺ) .

قال الطيبي : وعلى الأول خطاب عام تابع للكلام السابق . اهـ^(٦)

قوله : (لما روي أنه لما نزل يعني (وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم) ضرب رسول الله ﷺ يده على ظهر سلمان وقال : هم قوم هذا) .

أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة^(٧) .
تنبيه : وقع في الحاشية للشيخ ولي الدين العراقي : لما نزل (**إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ** ...) الآية و هو سهو نبهت عليه لئلا يغتر به .
قوله : (كالمجاهد) .

(١) البحر المحيط ٣ / ٣٦٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) و (ب) و هي زيادة يقتضيها السياق ، وكل هذا الكلام إلى نهاية الفقرة من الدر المنصون للحلي ٤ / ١١٣ و لم يشر المصنف إلى قائله .

(٣) في (ب) : و اتيان .

(٤) في (أ) : و المشار إليها .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٢٠ .

(٦) السابق .

(٧) تفسير ابن جرير ٤ / ٥ / ٤٣١ رقم ٨٤٠٢ ، و لم أجده في تفسير ابن أبي حاتم في هذا الموطن .

قال الطيبي : إنما خصه بالذكر لأنه أقدمهم لأن بذل الروح و المال أقرب إلى الرياء . اهـ^(١)

قوله : (فماله يطلب أخسهما) .

قال الطيبي : هذا التوبيخ والإنكار مستفاد من إيقاع قوله (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابٌ أَلَدُنِّيَا وَآلَاخِرَةَ) جزاءً للشرط ، ولا يستقيم أن يقع جزاءً إلا بتقدير الإخبار والإعلام المتضمن للتوبيخ و التقريع لأن الجزاء ينبغي أن يكون مسبباً عن الشرط . اهـ^(٢)

قال أبو حيان : الظاهر حذف الجواب أي : فلا يقتصر عليه و ليطلب الثوابين فعند الله ثواب الدنيا والآخرة . اهـ^(٣)

قوله : (مواظبين على العدل) .

ب / ١٩٣

قال الراغب : أمر الله كل / إنسان بمراعاة العدل ، ونبه بلفظ (قَوَّامِينَ) على أن ذلك لا يكفي مرة أو مرتين بل يجب أن يكون على الدوام فالأمور الدينية لا اعتبار بها ما لم تكن على الدوام ، و من عدل مرة أو مرتين لا يكون في الحقيقة عادلاً . اهـ^(٤)

قوله : (ولو كانت الشهادة على أنفسكم) .

قال أبو حيان : هذا التقدير ليس بجيد لأن المحذوف إنما يكون من جنس الملفوظ به قبل ليبدل عليه ، فإذا قلت : كن محسناً ولو لمن أساء إليك فالتقدير : ولو كنت محسناً لمن أساء إليك فتحذف كان واسمها وخبرها وتبقى متعلقه لدلالة ما قبله عليه ولا تقدره ولو كان إحسانك لمن أساء ، ولو قلت : ليكن منك إحسان ولو لمن أساء فيقدر ولو كان الإحسان لمن أساء لدلالة ما قبله عليه ، ولو قدرته : ولو كنت محسناً لمن أساء إليك لم يكن جيداً لأنك تحذف مالا دلالة عليه بلفظ مطابق . اهـ^(٥)

وقال الحلبي : هذا الرد ليس بشيء ، فإن الدلالة اللفظية موجودة لاشتراك المحذوف والملفوظ في المادة ولا يضر اختلافهما في النوع . اهـ^(٦)

وقال السفاقي : ما ذكر من أن المقدر إنما يكون من جنس الملفوظ به فيه نظر ، ولو سلم فما ذكره الرمحشري تقديره معنى ، وقد نحى سببوه إلى ذلك فقال في زيد إنما ضربه أي

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٢٢ .

(٢) السابق .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٣٦٨ .

(٤) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٢٢ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٣٧٠ .

(٦) الدر المصون ٤ / ١١٥ .

عليك زيداً مع أنه لا يجوز تقديره عليك عند البصريين وإنما أراد معناه. اهـ. (١)
 قوله : (والضمير في) بهما (راجع إلى ما دل عليه المذكور وهو جنس الغني والفقير) .
 حكى الطيبي تقريراً آخر أنه عائد على المشهود له والمشهود عليه على أي وصف كانا
 عليه وتحت ذلك أقسام أربعة : أن يكونا فقيرين ، أو غنيين ، أو الأول فقير والثاني
 غني ، أو عكسه (٢) .

قوله : (ويشهد عليه أنه قريء (فالله أولى بهم)) .
 قال الطيبي : هي قراءة أبي ، أي أنها تشهد على أن المراد الجنس لأن الجمع والمطلق
 يلتقيان في العموم. اهـ. (٣)

قوله : (وإن تلوا) بمعنى وإن وليتم (٤) إقامة الشهادة) .
 قال الشيخ سعد الدين : عدل إلى الماضي لتظهر الواو ، يعني أنه على هذه القراءة من
 اللفيف المفروق وعلى الأول من اللفيف المقرون (٥) . اهـ. (٦)
 وفيها أوجه آخر : أنها كالقراءة الأولى أصلها (تلوا) إلا أنه أبدل الواو الأولى همزة
 ثم ألقي حركتها على اللام حكاه أبو البقاء . (٧)
 قوله : (روي أن ابن سلام وأصحابه ... الحديث) .
 أخرجه الثعلبي عن ابن عباس (٨) .

قوله : (اثبتوا على الإيمان ...) إلى آخره .
 قال الشيخ سعد الدين : لما كان الأمر بالإيمان (لمن أخبر بحصول إيمانهم طلباً لتحصيل
 الحاصل بين تغاير الإيمان) (٩) الحاصل والإيمان المطلوب بتغاير الزمان أعني فيما مضى
 وفيما يستقبل ، أو المورد أعني اللسان والقلب ، أو المتعلق أعني البعض من الكتب
 والرسل والكل. اهـ. (١٠)

(١) المجيد ١ / ١٧٩ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٢٢ .

(٣) السابق ١ / ٦٢٣ ، وإعراب القراءات الشواذ لأبي البقاء ١ / ٤١٢ .

(٤) في (أ) : توليتم ، والتصويب من (ب) ، ومن تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٢ .

(٥) اللفيف المقرون : هو ما اعتل عينه ولامه كقوى ، و اللفيف المفروق : هو ما اعتل فاؤه و لامه كوقى .

التعريفات للجرجاني ص ١٩٢ — ١٩٣ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٠٤ / أ .

(٧) الإملاء ١ / ١٩٨ .

(٨)

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(١٠) حاشية السعد ١ / ٢٠٤ / أ .

قوله : (أي ومن يكفر بشيء من ذلك) .

قال الشيخ سعد الدين : لأن الحكم المتعلق بالأمر المتعاطفة بالواو قد يرجع إلى كل واحد وقد يرجع إلى المجموع ، والتعويل على القرائن ، وهنا قد دلت القرينة على الأول لأن الإيمان بالكل واجب والكل ينتفي بانتفاء البعض ومثل هذا ليس من جعل الواو بمعنى (أو) في شيء فليأمل . اهـ^(١)

قوله : (فإن قلوبهم ضربت بالكفر) .

قال في النهاية : يقال ضربي بالشيء ضراوة أي اعتاد به ولهج بحيث لا يصبر عنه . اهـ^(٢)

قوله : (وخبر كان في أمثال ذلك محذوف تعلق به اللام) .

هذا مذهب البصريين في هذا الباب قالوا : نصب الفعل المذكور بأن المضمرة بعد اللام وهي و الفعل المنصوب في تقدير مصدر و ذلك لا يصح أن يكون خيراً لأنه معنى و المخبر عنه جثة فيجعل الخير محذوفاً و اللام مقوية لتعدية ذلك الخبر إلى المصدر وهي كالعوض من (أن) المضمرة و لذلك لا يجوز حذفها و لا يجمع بينهما وبين (أن) الظاهرة ، و مذهب الكوفيين في ذلك الفعل هو الخير و اللام زيدت فيه للتأكيد و هي الناصبة بدون إضمار (أن) و مشى عليه هنا صاحب الكشف^٣ ، و طعن عليه أبو البقاء و الناس آخروهم أبو حيان فلذلك أصلحه المصنف^(٤) .

قوله : (وإنما سمي ظفر المسلمين فتحاً ...) إلى آخره .

قال ابن المنير : و أيضاً فإن الواقع إذ ذاك من ظفر المسلمين ما يجعل به الاستيلاء على ديارهم وأموالهم ، والحاصل للكافرين أمر في الندرة لا يبلغ أن يكون فتحاً / اهـ^(٥)

قوله : (في دبة) .

بضم الدال وتشديد الموحدة قال :

طها هذربان^(٦) قلّ تغميضُ عينه على دُبةٍ مثل الخنيف المرعبل^(٧) .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٠٤ / أ .

(٢) النهاية ٣ / ٨٦ .

(٣) هذا الكلام نقله المصنف عن أبي حيان في البحر ٣ / ٣٧٣ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٣٧٣ ، الإملاء ١ / ١٥٩ .

(٥) الانتصاف ١ / ٥٧٣ .

(٦) الظاهر أنها بالياء المثناة من تحت بمعنى كثير الكلام و الخدمة ومنه قول الشاعر :

إذا ما اشتهوا منها شواءً سعى لهم به هذريان للكـرام خـلوم

انظر : لسان العرب ١٥ / ٦٥ .

(٧) لسان العرب ٥ / ٢٤١ .

قوله : (ثلاث من كن فيه فهو منافق ...) الحديث .

أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ^(١) .

قال الشيخ سعد الدين : (ثلاث) مبتدأ و الجملة بعده صفة له ، (من إذا حدث)

خبره على حذف المضاف أي خصال من إذا حدث .

قال : والأحسن أن يجعل (ثلاث) خبراً ^(٢) مقدماً أو مبتدأ محذوف ^(٣) الخبر، و

(خصال من إذا) مفسر له أي في الوجود ثلاث . اهـ ^(٤)

قوله : (بعضها فوق بعض) .

قال الشيخ سعد الدين : الأنسب بعضها أسفل من بعض و ما ذكر إنما هو تفسير

للدرج . اهـ ^(٥)

قوله : (والتحريك أوجه لأنه يجمع على أدراك) .

قال الزجاج : الدرك بالحركة والسكون لغتان حكاهما أهل اللغة إلا أن الاختيار الفتح

لإجماع الناس عليها ، و لأنّ أحداً من المحدثين ما رواه إلا بالفتح . اهـ ^(٦)

و لأنّ (أفعالاً) لا يكون جمع (فعل) بالسكون إلا في الشنوذ و إنما هو جمع (فعل) بالحركة .

قوله : (وإنما قدم الشكر لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكراً مبهماً ثم يمعن ^(٧)

النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به) .

أخذه من الكشاف ، و قاله أيضاً الإمام ^(٨) .

قال صاحب التقریب : فيه نظر لأنّ الإيمان لا يستدعي عرفان المؤمن به بذاته بل

بعارض فكان حاصلاً حين ما عرف الإنعام ، فما أوجب الشكر أوجب الإيمان .

قال : و الجواب أنّ الواو لا توجب الترتيب . اهـ ^(٩)

قال الطيبي : أما الكلام الأول فلا بأس به ، و أما الجواب فمتنظور فيه وحاشا المقتني

علمي الفصاحة والبلاغة أن يرضى في كلام الله المجيد بمثل هذا القول ، فإن في كل تقدم

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب بيان خصال المنافق ١ / ٧٨ رقم ١٠٦٠ .

(٢) إضافة من حاشية السعد .

(٣) إضافة من حاشية السعد .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٠٥ / أ - ب .

(٥) السابق ١ / ٢٠٥ / ب .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٢٤ .

(٧) في (أ) : بمعنى ، والتصويب من (ب) ، و من تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٥ .

(٨) الكشاف ١ / ٥٧٥ ، مفاتيح الغيب ٥ / ٥٠٣ .

(٩) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٢٧ .

ما مرتبته التأخير لله سبحانه أسراراً لا يعلم كنهها إلا هو ، ألا ترى إلى قوله تعالى (**الرَّحْمَنُ ۙ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ**) كيف استلزم التقدم أن معرفة الغايات و الكمالات سابقة في التقدم لاحقة في الوجود تنبيهاً على أن المقصود الأولي من خلق الإنسان تعليم ما به يرشد إلى ما خلق له من العبادة ، وكذا أشير بهذا التقدم إلى معرفة مرتبة أخرى من الشكر وموجبه .

قال الشيخ العارف المحقق ^(١) أبو إسماعيل الأنصاري ^(٢) : الشكر اسم لمعرفة النعمة لأنها السبيل إلى معرفة المنعم ، و معاني الشكر معرفة النعمة ثم قبول النعمة ثم الثناء بها ، ودرجاته ثلاث — إلى آخره — فليقرر ذلك بلسان أهل المعاني وهو أن المكلف في بدأ الحال إذا نظر إلى ما عليه من نعمة الخلق والرزق و التربية ينبعث منه حركة إلى معرفة المالك المنعم ، فهذه الحركة تسمى باليقظة و الشكر القلبي و الشكر المبهم ، فإذا شكر العبد هذا الشكر وفق لنعمة أرفع ^(٣) من تلك النعمة و هي المعرفة بأنه الواحد الأحد الصمد الواسع الرحمة فيسجد شكراً فوق ذلك و يضيف إلى الشكر القلبي الشكر بأداب الجوارح و النداء على الجميل و يقول :

أفادتكم النعماء مني ثلاثة . يدي ولساني والضمير المحجبا

و هذا هو الشكر المفصل ، وحاصله أن الكلام فيه إيجازان ^(٤) لأن الشكر المذكور في التلاوة شكر مبهم وموجبه نعمة سابقة مستتعبة لمعرفة مبهمة ، و الإيمان المذكور إيمان مفصل مستتبع لشكر مفصل غير مذكور . اهـ ^(٥)

قوله : (روي أن رجلاً استضاف قوماً فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب عليه فنزلت) .

أخرجه عبد الرزاق و عبد بن حميد و ابن جرير عن مجاهد مرسلأً ^(٦) .

قوله (هم الكاملون في الكفر) .

قال الطيبي : يدل عليه توسط الفصل بين المبتدأ والخبر المعرف بلام الجنس كقوله

(١) في (أ) : سعد الدين ، والتصويب من (ب) .

(٢) عبد الله بن محمد بن علي الهروي الأنصاري ، من كبار الحنابلة و كان يلقب بشيخ الإسلام ، و يسمى خطيب العجم لتبحره في العلم وفصاحته ، من كتبه (ذم الكلام و أهله) ، (الفاروق في الصفات) (منازل السائرين) ، توفي سنة ٤٨١ هـ . انظر : ذيل الطبقات لابن رجب ١ / ٥٠ ، المنهج الأحمد ٢ / ١٨١ ، الأعلام ٤ / ١٢٢ .

(٣) في (أ) : ارتفع ، والتصويب من (ب) و من فتوح الغيب .

(٤) في (أ) : انجازان .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٢٧ - ٦٢٨ .

(٦) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١ / ١٧٦ ، و ابن جرير ٤ / ٦ / ٤ - ٥ ، و ليس فيه أنها سبب التزلزل .

(**الْم** ذَٰلِكَ **الْكِتَابُ**) ، فجئ بقوله (**حَقًّا**) لتأكيد مضمون الكمال ^(١) ، أي قولي بأن هذا كفرٌ كاملٌ حقٌّ لا باطل ، و على تقدير أن يكون (**حَقًّا**) صفة للمصدر المؤكد للمسند يكون بمعنى ثابتاً و الكلام حينئذ للعهد أي هم الذين صدر منهم الكفر البتة ، و هذا أبلغ من الأول بحسب تأكيد الإسناد ، و الأول أبلغ من جهة إثبات الكمال . اهـ ^(٢) قوله : (و تصديره بـ (سوف) لتوكيد الوعد و الدلالة على أنه كائن لا محالة) .

قال الطيبي : (روي عن صاحب / الكشف أنه قال : الفعل الذي هو للاستقبال موضوع لمعنى الاستقبال ، فإذا دخل عليه (سوف) أكد ما هو موضوع له من إثبات الفعل في المستقبل لا أن يعطي ما ليس فيه من أصله ، فهو في مقابلة (لن) و مترلته من يفعل كمترلة (كن) في لا تفعل لنفي المستقبل ، فإذا وضع (لن) موضع (لا) أكد المعنى الثابت و هو نفي المستقبل ، فإذا كل واحد من سوف و لن حقيقة التوكيد و لهذا قال سيبويه : لن يفعل نفي سوف يفعل . اهـ ^(٣) قوله : (نزلت في أحبار اليهود ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي ^(٤) .

قوله : (اقترحوه) .

أي ابتدعوه .

قوله : (ويجوز أن يتعلق بـ (حرمانا عليهم طيبات)) .

زاد الكشف : على أن قوله (**فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا**) بدل من قوله (**فِيمَا نَقَضِهِمْ وَيَثِقَهُمْ**) . اهـ ^(٥)

قال أبو حيان : و فيه بعد لكثرة الفواصل بين البدل و المبدل منه ، و لأن المعطوف على السبب سبب فيلزم تأخر بعض أجزاء السبب الذي للتحريم في الوقت عن وقت التحريم ، فلا يمكن أن يكون جزء سبب أو سبباً إلا بتأويل بعيد ، و بيان ذلك أن (**وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بَتْنَا عَظِيمًا**) **وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ**) متأخر في الزمان عن تحريم الطيبات عليهم فالأولى أن يكون التقدير لعناهم ، و قد جاء مصرحاً به في قوله (**فِيمَا نَقَضِهِمْ وَيَثِقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَنَسِيَّةً**) . اهـ ^(٦)

(١) في (أ) ، (ب) : بتأكيد وزن مررت مضمون الكلام ، و التعديل من فتوح الغيب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٣٠ .

(٣) السابق ١ / ٦٣١ .

(٤) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ١٠ رقم ٨٤٧٤ .

(٥) الكشف ١ / ٥٧٨ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٣٨٨ .

و قال السفاقسى : هذا إلزام حسن ، و قد يتكلف لخله بأن دوام التحريم فى كل زمن كابتدائه ، و فىه بحث .اهـ^(١)

قوله : (لا ما دل علىه قوله (بل طبع الله عليها) مثل (لا يؤمنون) لأنه رد لقولهم (قلوبنا غلف) فتكون (من) صلة ، و(قولهم) المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره) .

قال أبو حيان : هذا جواب حسن و ممتنع من وجه آخر و هو أن العطف بـ(بل) يكون للإضراب عن الحكم الأول و إثباته للثانى على جهة إبطال الأول أو الانتقال ، فأما فى كتاب الله تعالى فى الأخبار فلا يكون إلا للانتقال ، و استفاد من الجملة الثانية ما لا استفاد من الأول ، و التقدير المشار إليه لا يسوغ فى ذلك لأن قوله فيما نقضهم ميثاقهم و كفرهم بآيات الله و قولهم قلوبنا غلف بل طبع الله على قلوبهم هو مدلول الجملة التى صحبتها (بل) و هو قوله تعالى (بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ) أفادت الجملة الثانية ما أفادت الأولى و هو لا يجوز ، لو قلت : مر زيد بعمر و بل مر زيد بعمر و لم يجز ، و قد أجاز ذلك أبو البقاء و هو أن يكون التقدير : فيما نقضهم ميثاقهم و كذا طبع على قلوبهم ، و قيل التقدير : فيما نقضهم ميثاقهم لا يؤمنون إلا قليلاً ، و الفاء مقحمة^(٢) .اهـ^(٣)

قال الطيبى : قدر أبو البقاء (طَبَعَ) مقدر الدلالة بل طبع عليه ، و عليه يصير التقدير : فيما نقضهم و كفرهم و قولهم قلوبنا غلف طبع الله عليها بكفرهم ، فىكون رداً لهذا الكلام و إنكاراً له لا لقولهم قلوبنا غلف .اهـ^(٤)

قوله : (أو على قوله (فيما نقضهم) ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله) .

قال الطيبى : ولا يلزم عليه محذور عطف الشيء على نفسه ، لأن للهيئة الاجتماعية اعتباراً غير اعتبار الأفراد ، والواو الداخلة عليه على هذا غير الواوات السابقة و اللاحقة لأن تلك لعطف المفرد على المفرد و هذه لعطف المجموع على المجموع .اهـ^(٥)

قوله : (روي أن رهطاً من اليهود ..) إلى آخره .

أخرجه النسائى عن ابن عباس نحوه^(٦) .

(١) المجيد ١ / ١٨٢ / ب .

(٢) فى الإملاء ١ / ٢٠٠ : زائدة .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٣٨٩ ، الإملاء ١ / ٢٠٠ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٣١ مع تصرف كبير و اختصار .

(٥) السابق ١ / ٦٣٢ مع اختصار كبير .

(٦) أخرجه النسائى فى الكبرى ٦ / ٤٨٩ رقم ١١٥٩١ .

قوله : (قَتلاً يَقِيناً أو متيقن) .

قال الطيبي : (يَقِيناً) يجوز أن يكون صفة مصدر محذوف ، و أن يكون حالاً ، و على التقديرين يعود المعنى إلى عدم يقين القتل منهم . اهـ .^(١)

قوله : (قَتَلت الشيء علماً) .

قال الزجاج : تقول أنا أقتل الشيء علماً ، أي : أعلمه علماً . اهـ .^(٢)

في الأساس : و من المجاز قتلته علماً و خُبراً ، و منه قتلت الخمر إذا مزجتها . اهـ .^(٣)
قوله : (ليؤمنن به جملة قسمية واقعة صفة لـ (أحد)) .

قال أبو حيان : هذا غلط فاحش إذ زعم أن (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف ، و صفة (أحد) المحذوف^(٤) إنما هو الجار و المجرور و هو (مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) ، و التقدير : و إن أحد من أهل الكتاب ، و أما قوله (لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ) فليست صفة لموصوف ، و لا هي جملة قسمية كما زعم إنما هي جواب القسم و القسم محذوف ، و القسم و جوابه في موضع رفع^(٥) خبر المبتدأ الذي هو (أحد) المحذوف إذ لا ينتظم من أحد و المجرور إسناد لأنه / لا يفيد ، و إنما ينتظم الإسناد بالجملة القسمية و جوابها فذلك هو محط الفائدة . اهـ .^(٦)

و قال الحلبي : أساء أبو حيان العبارة بما زعم أنه غلط و هو صحيح مستقيم ، و ليت شعري كيف لا ينتظم الإسناد من (أحد) الموصوف بالجملة التي بعده و من الجار قبله ؟! و نظيره أن تقول : ما في الدار رجل إلا صالح ، فكما أن (في الدار) خبر مقدم^(٧) ، و (رجل) مبتدأ مؤخر و (إلا صالح) صفته و هو كلام مفيد مستقيم فكذلك هذا ، غاية ما في الباب أن (إلا) دخلت على الصفة لتفيد الحصر ، و أما رده عليه حيث قال جملة قسمية و إنما هي جواب القسم فلا يحتاج إلى الاعتذار عنه . اهـ .^(٨)

و قال الشيخ سعد الدين : أطلق عليها قسمية لكون اللام فيها جواب قسم محذوف ، أي : و الله قال ، و لو جعل الظرف صفة مبتدأ محذوف و الاستثناء في موقع الجزاء

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٣٣ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٢٩ .

(٣) الأساس للزمخشري ٢ / ٥٢ (قتل) .

(٤) في (ب) : الموصوف .

(٥) ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٣٩٢ .

(٧) في (أ) ، (ب) : خبراً مقدماً ، وهو خطأ .

(٨) الدر المصون ٤ / ١٤٩ .

أي : و إن أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن لم يبعد ، و لكنه جزم بالأول . اهـ^(١)
قوله : (روي أنه ينزل من السماء ...) الحديث .

رواه أبو داود وابن حبان من حديث أبي هريرة بدون قوله (فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به) ، و روى هذه الزيادة ابن جرير و الحاكم و صححه عن ابن عباس موقوفاً^(٢) .

قوله في هذا الحديث : و يلبث في الأرض أربعين سنة .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير : يشكل عليه ما ثبت في صحيح مسلم من حديث ابن عمرو أنه يمكث في الأرض سبعين سنة .

قال : اللهم إلا أن تجعل هذه السبع على مدة إقامته بعد نزوله ويكون ذلك مضافاً إلى مكثه فيها رفعه إلى السماء وكان عمره إذ ذاك ثلاثاً وثلاثين على المشهور والله أعلم . اهـ^(٣)

أقول : و قد أقيمت سنين أجمع بذلك ثم رأيت البيهقي قال في كتاب البعث و النشور : هكذا في الحديث أن عيسى يمكث في الأرض أربعين سنة ، و في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو و في قصة الدجال : فيبعث الله عيسى بن مريم فيطلبه فيهلكه ، ثم يلبث الناس بعده أي موته ، فلا يكون مخالفاً للأول فترجح عندي هذا التأويل من وجوه : أحدها : أن هذا الحديث ليس نصاً في الإخبار عن مدة لبث عيسى و ذلك نص فيها ، و الثاني : أن (ثم) تؤيد هذا التأويل لأنها للتراخي ، و الثالث : قوله (يلبث الناس بعده) فيتجه أن الضمير فيه لعيسى لأنه أقرب مذكور ، و الرابع : أنه لم يرد ذلك سوى هذا الحديث المحتمل و لا ثاني له ، و ورد مكث عيسى أربعين سنة في عدة أحاديث من طرق مختلفة منها الحديث المذكور وهو صحيح ، ومنها ما أخرجه الطبراني من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يتزل عيسى بن مريم في الأرض أربعين سنة لو يقول للبطحاء سيلني لسالت^(٤) .

ومنها ما أخرجه أحمد في مسنده عن عائشة مرفوعاً في حديث الدجال : فيترل عيسى

(١) حاشية السعد ١ / ٢٠٦ / ب .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال ٤ / ٤٩٨ رقم ٤٣٢٤ ، و ابن حبان ١٥ / ٢٢٥ رقم ٦٨١٤ ، و الحاكم ٢ / ٥٩٥ رقم ٤١٦٣ وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقهم الذهبي ، و ابن جرير ٤ / ٦ / ٣٠ رقم ٨٥١٤ .

(٣) تفسير ابن كثير ١ / ٥٨٣ .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط ٥ / ٣٣١ رقم ٥٤٦٤ ، و الطيالسي في مسنده ١ / ٣٣٥ رقم ٢٥٧٥ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨ / ٢٠٥ : رواه الطبراني في الأوسط و رجاله ثقات .

ابن مريم فيقتله ثم يمكث عيسى في الأرض أربعين سنة إماماً عادلاً وحكماً مقسطاً^(١) .
وأيضاً من حديث ابن مسعود عند الطبراني^(٢) .

فهذه الأحاديث المتعددة الصريحة أولى من ذلك الحديث الواحد المحتمل .
قوله : (فبأي ظلم) .

قال الطيبي : التعظيم من التنكير . اهـ^(٣)

قوله : (نصب بمضمر دل عليه (أوحينا إليك) كإرسلنا^(٤)) .

قال الطيبي : أي (أوحينا) لا يجوز أن يعمل في (رُسلًا) لأنه تعدى بـ (إلى) .
قال : و يمكن أن يقال بالحذف و الاتصال ، لأن الكلام في الإيحاء لا في الإرسال
فعلى هذا (قَصَصْنَهُمْ) (لَمْ نَقْصُصْهُمْ) صفتان لـ (رُسلًا) وعلى أن يكون
(قَصَصْنَهُمْ) مفسر للعامل يبقى (رُسلًا) مطلقاً . اهـ^(٥)
قوله : (نصب على المدح أو الحال) .

قال الطيبي : وأنت تعلم أن الشرط في النصب على المدح أن يكون الممدوح مشهوراً
معروفاً بصفات الكمال ، ويكون بهذا الوصف المذكور منتهي في باب فكم بين
الاعتبارين . اهـ^(٦)

قوله : (روي أنه لما نزل (إنا أوحينا إليك ...) قالوا : ما نشهد لك فنزلت) .

أخرجه ابن جرير عن ابن عباس^(٧) .

قوله : (روي أن وفد نجران ...) إلى آخره .

عزاه الواحدي في أسباب النزول للكليبي^(٨) .

قوله : (الكروبيون) .

قال في الفائق : هم سادة الملائكة منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل ، وهم المقربون من
كرب إذا قرب / قرباً بالغاً والياء للمبالغة كأحمري . اهـ^(٩)

(١) أخرجه الإمام أحمد ٦ / ٧٥ رقم ٢٤٥١١ ، وابن حبان في صحيحه ١٥ / ٢٣٤ رقم ٦٨٢٢ .

(٢) لم أجده .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٣٤ .

(٤) في (أ) : كما أرسلنا ، و في (ب) : كإرسلنا ، والتصويب من تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٩ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٣٦ .

(٦) السابق ١ / ٦٣٧ .

(٧) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٣٧ رقم ٨٥٢٣ .

(٨) أسباب النزول للواحدي ص ١٩٠ رقم ٣٧٧ .

(٩) الفائق في غريب الحديث للزمخشري ٣ / ٢٥٨ .

وفي القاموس : الكروبيون مخففة سادة الملائكة . اهـ^(١)
 وفي تذكرة الشيخ تاج الدين ابن مكتوم^(٢) ومن خطه نقلت : سئل أبو الخطاب ابن
 دحية^(٣) عن الكروبيين هل يعرف في اللغة أم لا ؟ فقال : الكروبيون بتخفيف الراء :
 سادة الملائكة وهم المقربون من كرب إذا قرب .
 وأنشد أبو علي البغدادي : كروبية منهم ركوع وسجد^(٤) .
 وقال الطيبي عن بعضهم : في هذه اللفظة ثلاث مبالغات : أحدها : أن كرب أبلغ من
 قرب حيث وضع موضع كاد ، تقول : كربت الشمس أن تغرب ، كما تقول كادت ،
 الثانية : أنه على وزن فعول و هو للمبالغة ، الثالثة : زيادة الياء فيه ، و هي تزداد للمبالغة
 كأحمري . اهـ^(٥)

قوله : (وإن سلم اختصاصها بالنصارى ...) .

قال الطيبي : الجواب الصحيح أن يقال إن الكلام إنما سبق للرد على النصارى ، و إنما
 تنتهض الحجة عليهم به إذا سلموا أن الملائكة أفضل من عيسى و دونه خرط القتاد ،
 فكيف و النصارى يرفعون درجته إلى الإلهية ، فظهر أن ذكر الملائكة للاستطراد كما
 قال محي السنة رداً على الذين يقولون الملائكة آلهة و كما رد على النصارى و أنه من
 باب التتميم لا من باب الترقى . اهـ^(٦)

قوله : (والاستكبار دون الاستكاف) .

قال الراغب : الفرق بينهما أن الاستكاف تكبر في تركه أنفة ، و ليس في الاستكبار
 ذلك . اهـ^(٧)

(١) القاموس للفيروز آبادي ص ١٦٧ مادة كرب .

(٢) أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم القيسي ، مصري عالم بالتراجم و التفسير و فقه الحنفية ، له نظم
 جيد ، من كتبه (الدر اللقيط من البحر المحيط) (التذكرة) (الجمع المتناه في أخبار النحاة) توفي سنة ٧٤٩

هـ . انظر : الدرر الكامنة ١ / ١٨٦ ، الأعلام ١ / ١٥٣ .

(٣) عمر بن الحسن بن علي بن محمد بن دحية الكلبي ، أديب مؤرخ حافظ للحديث أندلسي استقر بمصر ،
 من كتبه (الآيات البيئات) (النبراس في تأريخ خلفاء بني العباس) (تنبيه البصائر) توفي سنة ٦٣٣ هـ .

انظر : الأعلام ٥ / ٤٤ .

(٤) هو لأمية بن الصلت كما في الفائق للزمخشري ٣ / ٢٥٨ ، وأوله : ملائكة لا يسأمون عبادةً .

(٥) لم أجده .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٤١ .

(٧) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٤٠ .

قوله : (روي أن جابر بن عبد الله كان مريضاً ...) الحديث .

أخرجه الأئمة الستة من حديثه (١) .

قوله : (وهي آخر ما نزل من الأحكام) .

أخرجه الأئمة الخمسة عن البراء بن عازب (٢) .

قوله : (و (ليس له ولد) صفة أو حال عن المستكن في (هلك)) .

سبقه إلى الحال أبو البقاء (٣) ، و قال أبو حيان : الذي يقتضيه النظر أن ذلك ممنوع ، وذلك أن المسند إليه حقيقة إنما هو الاسم الظاهر المعمول للفعل المحذوف (٤) فهو الذي ينبغي أن يكون التقييد له ، أما الضمير فإنه في جملة مفسرة لا موضع لها من الإعراب فصارت كالمؤكد لما سبق ، فإذا تجاذب الإتيان أو التقييد مؤكداً ومؤكداً فالحكم إنما هو للمؤكد إذ هو معتمد الإسناد الأصلي . اهـ (٥)

ووافقه الحلبي (٦) ، و قال السفاقي : الأظهر أنه مرجح لا موجب .

قال : و لأبي البقاء معارضته بترجيح آخر و هو أننا إذا جعلنا (لَيْسَ لَهُ وَوَلَدٌ)

صفة لـ (أَمْرٌ) لزم الفصل بين النعت والمنعوت ، وإن كان حالاً من ضمير (هَلَكٌ)

لم يلزم الفصل . اهـ (٧)

ومنع الزمخشري كونه حالاً من (أَمْرٌ) (٨) .

(١) أخرجه البخاري في كتاب المرضى ، باب عيادة المغمى عليه ١٠ / ١١٤ رقم ٥٦٥١ ، و مسلم في الفرائض ، باب ميراث الكلاله ٣ / ١٢٣٤ رقم ١٦١٦ ، و أبو داود في الفرائض ، باب في الكلاله ٣ / ٣٠٨ رقم ٢٨٨٦ ، و النسائي في التفسير ، قوله تعالى (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) ٦ / ٣٣٢ رقم ١١١٣٤ ، و الترمذي في الفرائض ، باب ميراث الأخوات ٤ / ٣٦٤ رقم ٢٠٩٧ ، وابن ماجه في الفرائض ، باب في الكلاله ٢ / ٩١١ رقم ٢٧٢٨ .

(٢) أخرجه البخاري في الفرائض ، باب (يستفتونك ٠٠٠) ١٢ / ٢٦ رقم ٦٧٤٤ ، و مسلم في الفرائض ، باب آخر آية أنزلت آية الكلاله ٣ / ١٢٣٦ رقم ١٦١٨ ، و أبو داود في الفرائض ، باب في الكلاله ٣ / ٣١٠ رقم ٢٨٨٨ ، و النسائي في التفسير ٦ / ٣٣٢ رقم ١١١٣٦ ، و الترمذي في التفسير ، باب ومن سورة النساء ٥ / ٢٣٢ رقم ٣٠٤١ .

(٣) الإملاء ١ / ٢٠٥ .

(٤) ساقطة من (أ) .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٤٠٧ .

(٦) الدر المصون ٤ / ١٧٢ - ١٧٣ .

(٧) المجيد ١ / ١٨٥ / ب .

(٨) الكشاف ١ / ٥٨٩ .

و وجهه الطيبي بأنه نكرة غير موصوفة لأن (هَلَكَ) مفسر للفعل المحذوف لا صفة^(١) .
و قال الحلبي : يصح كونه حالاً منه ، و (هَلَكَ) صفة . اهـ^(٢)
قوله : (الضمير لمن يرث بالأخوة و تثنيته محمولة على المعنى) .

قال أبو حيان : هكذا أخرجوا الآية وهو تخريج لا يصح ، والذي يظهر لي في تخريجها
وجهان : أحدهما : أن ضمير (كَانَتَا) لا يعود على أختين بل يعود على الوارثتين و ثم
صفة محذوفة لـ (أُنْتَتَيْنِ) ، و (أُنْتَتَيْنِ) بصفته هو الخير ، و التقدير : فإن كانت
الوارثتان اثنتين من الأخوات ، فيفيد إذ ذاك الخير ما لا يفيد الاسم ، و حذف الصفة
لفهم المعنى جائز ، الثاني : أن يكون الضمير عائداً على الأختين كما ذكر ، و يكون
خير (كان) محذوفاً لدلالة المعنى عليه و إن كان حذفه قليلاً ، و يكون (أُنْتَتَيْنِ) حالاً
مؤكدة ، و التقدير : فإن كانت أختان له ؛ أي للمرء الهالك ، و يدل على حذف
الخبر الذي هو له (وَ لَهُ أُخْتٌ) . اهـ^(٣)

قوله : (أي يبين الله لكم ضلالكم ...) إلى آخره .

حكى ثلاثة أقوال : الأول للرجحاني صاحب النظم قال : أي يبين الله لكم الضلالة
لتعلموا أنها ضلالة فتجنبوها ، و الثاني للبصريين قالوا : المضاف محذوف أي :
كراهة أن تضلوا كقوله (وَسَقَلِ الْقَرْيَةَ) ، و الثالث للكوفيين قالوا : حرف النفي
محذوف .

قال الزجاج في الترجيح : (لا) لا تضر لأن حذف حرف النفي لا يجوز ، و لكن
تزداد للتوكيد ، و يجوز حذف المضاف و هو كثير . اهـ^(٤)

وقال الطيبي : النظم مع صاحب النظم ، لأن هذه الخاتمة ناظرة إلى الفاتحة وهي قوله
(يَتَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ) ، فإن براعة الاستهلال دلت إجمالاً على أمور يجب
اجتنابها و ضلالة ينبغي أن يتقي منها ، و من ثم فصلت أولاً بقوله (وَءَاتُوا آلَيْتَنِمَى
أَمْوَالَهُمْ / وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَنِيثَ بِالطَّيِبِ) ، و ثانياً بقوله (وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ
مِخْلَةً) ، و ثالثاً بقوله (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) ، و رابعها بقوله (لِلرِّجَالِ
نَصِيبٌ) ، و خامسها بقوله (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلَيْتَنِمَى ظُلْمًا) ، و سادسها

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٤٢ .

(٢) الدر المصون ٤ / ١٧٢ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٤٠٨ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٣٧ .

بقوله (وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ) ، و سابعاً بقوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ...) الآيات ، و ثامناً بقوله (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ...) الآية ، و تاسعاً بقوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) ، و عاشراً بقوله (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِم بِعَضِّكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ) و هلم جرا إلى هذه الغاية و من ثم رجع عوداً إلى بدء من حديث الميراث بقوله (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ) فظهر أن التقدير : يبين الله لكم ضلالكم لئلا تضلوا ، فالعلة محذوفة و المفعول مذكور على خلاف تقدير الجمهور . اهـ^(١)

قوله : (من قرأ سورة النساء ...) الحديث .

رواه الثعلبي و الواحدي من حديث أبي بن كعب و هو موضوع كما تقدم التنبيه عليه في سورة آل عمران .

(سورة المائدة) (١)

قوله : (قال الحطيئة :

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العجاج وشدوا فوقه الكرباً) .

مدح به بنوا أنف الناقة وكان هذا نبراً في غاية الشناعة ، فأبرزه الحطيئة في صورة المدح وكمال الرئاسة حيث قال بعد هذا البيت :

قوم هم الأنف والأذنان غيرهم ومن يسوي بأنف الناقة الذنبا^(٢) .

قال الشيخ سعد الدين : وفي البيت إشارة إلى كون العقد بمعنى العهد ، مستعار من عقد الحبل حيث رشح ذلك بذكر الحبل والدلو وما يتعلق بهما ، و العجاج : حبل يشد في أسفل الدلو ثم يشد إلى العراقي ليكون عوناً لها وللوزم فإذا انقطعت الأوزام أمسكها العجاج ، والعرقوتان : الخشبستان المعترضتان على الدلو كالصليب ، و الأوزام : السيور التي بين آذان الدلو وأطراف العراقي ، والكرب : الحبل الذي يشد في وسط العراقي ثم يثنى ويثالث ليكون هو الذي يلي الماء فلا يعفن الحبل الكبير ، ويقال^(٣) : ملأ الدلو إلى عقد الكرب لمن يباليغ فيما يلي من الأمر . اهـ^(٤)

قوله : (ولعل المراد بالعقود : ما يعم العقود التي عقدها الله تعالى ...) إلى آخره .

قال الطيبي : لأن^(٥) العقود جمع محلى باللام مستغرق لجميع ما يصدق عليه أنه عقود الله تعالى من الأصول والفروع ، والمذكور في السورة أمهاتها وأصولها منصوصاً ، وسائر ما يستتبعه مفهوماً ومرموزاً ، فقوله تعالى (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) ، وقوله (كُونُوا قَوْمِ اللَّهِ سُهِدَاءَ بِالْقِسْطِ) ، وقوله (أَعِدُّوا لَهُ أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى) ، وقوله (وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ)^(٦) الآيات من الجوامع التي تحتوي على جميع المسائل التي هي مفتقر إليها من الحكمة العلمية والعملية الفرعية والأصولية ، أما العبادات فأشار إلى عمودها وأسها وهي الصلاة ، ثم هي متوقفة على الطهارة و إليه الإشارة بقوله (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا) ، ثم كر إلى

(١) في (أ) : سورة العقود .

(٢) ديوان الحطيئة ص ١٦ .

(٣) في (أ) : و لا يقال ، والتصويب من (ب) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٠٩ / ب .

(٥) في (أ) : لعل ، والتصويب من (ب) .

(٦) في (أ) : آمنوا أقاموا .

ذكر الصلاة و علق به قرينتها التي هي الزكاة في قوله (وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ) ، و أوماً إلى الحج بتعظيم شعائر الله في قوله (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَمِينَةَ الْحَرَامَ قَيْنَمَا لِلنَّاسِ) ، و أما المعاملات فقد أدمج (شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ) ما يمكن أن يستنبط منه بعض أحكامها ، وكذا المناكحات في قوله (وَالْحَصْنَتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ ...) الآية ، هذا و إن قسم الجراحات و الحدود و الجهاد و الأطفعة و الأشربة و الحكومات و غيرها السورة مملوءة ^(١) منها ، مشحونة بها ، و من أراد أن يستوعب جميع ما يتعلق بربع الجراح فلا يعوزه ذلك نصاً و إشارةً ، و لأمر ما أخر نزول هذه السورة ، و فذلكت ^(٢) بقوله (أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) . اهـ ^(٣)

قوله : (والبهيمة كل حي لا يميز) .

قال الطيبي : لأنه أهم عن أن يميز . اهـ ^(٤)

وقال الراغب : البهيمة مالا نطق له / من الحيوان ، ثم اختص في المتعارف بما عدا السباع والطيور ، ثم استعملت في الأزواج الثمانية إذا كانت معها الإبل ، و لا يدخل في ذلك الخيل و البغال و الحمير . اهـ ^(٥)

قوله : (وإضافتها إلى الأنعام للبيان ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : قد اشترطوا فيها كون المضاف إليه جنس المضاف كالفضة للنخاتم ، وهنا الأمر بالعكس . اهـ ^(٦)

قوله : (وقيل هما المراد بالبهيمة) .

قال الراغب : لما علم في سورة الأنعام تحليل الله الأنعام نبه بقوله (بِهَيْمَةً الْأَنْعَامِ) على تحليل ما يجري مجرى الأنعام ، فيكون لهذه الآية دلالة على تحليل البهيمة وتحليل الأنعام لأن المخاطبة للمسافرين إذا كانوا حلالاً ، وعلى ذلك قول من قال بهيمة الأنعام : هي بقر الوحش و الظباء . اهـ ^(٧)

(١) في (أ) : بمادة ، و التصويب من (ب) .

(٢) في (أ) : و قد دلت ، و التصويب من (ب) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٤٤ - ٦٤٥ .

(٤) السابق ١ / ٦٤٥ .

(٥) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٦٤٥ - ٦٤٦ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٠٩ / ب .

(٧) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٤٨ .

قوله : (إلا محرم ما يتلى عليكم بقوله (حرمت عليكم الميتة) ، أو إلا ما يتلى عليكم تحريمه) .

قال الطيبي : إنما قدر ذلك لأنه لا بد من المناسبة بين المستثنى والمستثنى منه في الاتصال ، فلا يستقيم استثناء الآيات من البهيمة فيقدر إما المضاف كما يقال : إلا محرم ما يتلى عليكم أي : الذي حرمه المتلو ، وإما الفاعل بأن يقال : إلا البهيمة التي يتلى عليكم آية تحريمها ، ثم حذف المضاف الذي هو آية و أقيم المضاف إليه مقامه و هو تحريمه ، ثم حذف المضاف ثانياً و أقيم المضمرة المجرور مقامه فانقلب الضمير مرفوعاً و استتر في (يُتلى) و عاد إلى (ما) . قال أبو البقاء : (إِلَّا مَا يُتلى عَلَيْكُمْ) استثناء متصل و التقدير : أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا الميتة و ما أهل لغير الله به مما ذكره في الآية الثالثة من السورة (١) . اهـ (٢)

ولخصه الشيخ سعد الدين فقال : يعني إن (مَا يُتلى) استثناء متصل من (بِهيمَةُ الْأَنْعَامِ) و ليس من جنسها ، لأن المتلو لفظ فحاول جعل المستثنى من جنس المستثنى منه بتقدير مضاف محذوف من (مَا يُتلى) يكون عبارة عن البهائم المحرمة ، أو من فاعل (يُتلى) أي : يتلى تحريمه ليكون (مَا) عبارة عن البهيمة المحرمة لا عن اللفظ المتلو . اهـ (٣)

قوله : (غير محلي الصيد) حال من الضمير في (لكم) .

قال أبو حيان : هو قول الجمهور ، و هو مردود إذ يصير المعنى : أحلت لكم بهيمة الأنعام في حال انتفاء كونكم محلي الصيد و أنتم حرم ، و هم قد أحلت لهم بهيمة الأنعام في هذه الحال و في غيرها من الأحوال إذا أريد بهيمة الأنعام أنفسها ، و إذا أريد بها الطباء و بقر الوحش و حمرة فيكون المعنى : و أحل لكم هذه في حال انتفاء كونكم تحلون الصيد و أنتم حرم ، و هذا تركيب قلق معقد يتره القرآن أن يأتي فيه مثل هذا ، و لو أريد هذا المعنى لجاء على أفصح تركيب و أحسنه .

قال : و القول بأنه من واو (أَوْفُوا) قول الأخفش و فيه الفصل بين الحال و صاحبها بجملة غير اعتراضية بل هي منشئة أحكاماً و ذلك لا يجوز ، و فيه أيضاً تقييد الإيفاء بالعقود بانتفاء إحلال الموفين الصيد و هم حرم ، و هم يؤمرون بإيفاء العقود بغير قيد

(١) الإملاء ١ / ٢٠٥ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٤٦ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢١٠ / أ .

و يصير التقدير : أوفوا بالعقود في حال انتفاء كونكم محلي الصيد و أنتم حرم فإذا لم توجد هذه الحال فلا توفوا بالعقود . اهـ (١)

وقال الشيخ سعد الدين : لا يخفى أن قول الأخفش أقرب معنى و إن كان أبعد لفظاً ، و ذلك لأن جعله حالاً من ضمير (لَكُمْ) إنما يصح إذا أريد ببهيمة الأنعام الطباء ، و إذا أريد الأنعام المستثنى منها البعض ففي جعله حالاً من ضمير (لَكُمْ) تقييد للإحلال بهذه الحال وليس كذلك .

قال : ويمكن دفعه بأن المراد بالأنعام أعم من الإنسي والوحشي مجازاً أو تغليياً أو دلالة أو كيف ما شئت ، وإحلالها على عمومها مختص بحال كونكم غير محلين للصيد في الإحرام إذ معه تحريم البعض وهو الوحشي .

قال : و منهم من جعله حالاً من فاعل أحلنا المدلول عليه بقوله (أُحِلَّتْ لَكُمْ) ويستلزم جعل (وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) أيضاً حالاً من مقدر أي : حال كوننا غير محلين للصيد لكم في حال إحرامكم .

قال : و ليس يبعد إلا من جهة انتصاب حالين متداخلين من غير ظهور ذي الحال في اللفظ . اهـ (٢)

/ و قال أبو حيان : جعل بعضهم صاحب الحال الفاعل المحذوف من (أُحِلَّتْ) المقام مقامه المفعول و هو الله تعالى ، و هو فاسد لأنهم نصوا على أن الفاعل المحذوف في مثل هذا يصير نسبياً منسياً فلا يجوز وقوع الحال منه ، و جعله بعضهم الضمير المحرور في (عَلَيْكُمْ) و يردده أن الذي (يُتْلَى عَلَيْكُمْ) لا يتقيد بحال انتفاء إحلالهم الصيد و هم حرم بل هو يتلى عليكم في هذه الحال وفي غيرها .

ونقل القرطبي عن البصريين أن قوله (إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) استثناء من (بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ) ، وقوله (غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ) استثناء مما يليه و هو الاستثناء ، و أبطله بأنه يلزم عليه إباحة الصيد في الحرم لأنه مستثنى من الجرم الذي هو مستثنى من الإباحة (٣) .

قال ابن عطية : قد خلط الناس في هذا الموضع في نصب (غَيْرِ) ، و قدروا تقديرات

(١) البحر المحيط ٣ / ٤١٦ ، و العبارة أوضح في الدر اللقيط لابن مكتوم المطبوع بهامش البحر المحيط ٤١٤ / ٣ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٠ / أ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٦ / ٢٥ - ٢٦ .

كلها غير مرضية لأن الكلام على اطراده متمكن استثناء بعد استثناء. اهـ^(١)
 وقال أبو حيان : إنما عرض الإشكال في الآية حتى اضطرب الناس في تخريجها من
 كونه رسم (مَجْلَى) بالياء ، فظنوا أنه اسم فاعل من أحل ، و أنه مضاف إلى الصيد
 إضافة اسم الفاعل المتعدي إلى المفعول ، و أنه جمع حذف منه النون للإضافة و أصله
 : غير محلين الصيد ، و الذي يزول به الإشكال و يتضح المعنى أن يجعل قوله (غَيْرَ
 مَجْلَى الصَّيْدِ) من باب قولهم : حسان النساء ، والمعنى النساء الحسان ، و كذا هذا
 أصله : غير الصيد المحل ، و المحل صفة للصيد لا للناس ، و وصف الصيد بأنه محل إما
 على معنى : دخل في الحل ، كما تقول أحل الرجل أي دخل في الحل ، وأحرم الرجل
 : دخل في الحرم ، أو على معنى صار ذا حل أي : حلالاً بتحليل الله ، و مجيء (أفعل)
 (على الوجهين المذكورين كثير في لسان العرب ، فمن الأول : أعرق و أشأم و أمن
 و أنجد و أتمم إذا حلوا هذه المواضع ، و من الثاني : أعشبت الأرض و أبقلت أي
 صارت ذا عشب و بقل ، و كذا أغد البعير و ألينت الشاة و أحرم النخل و أحصد
 الزرع و أنجبت المرأة ، و إذا تقرر أن الصيد يوصف بكونه محلاً باعتبار أحد^(٢)
 الوجهين المذكورين من كونه بلغ الحل أو صار ذا حل اتضح كونه استثناء ثانياً ، و لا
 يمكن كونه استثناء (من استثناء)^(٣) لتناقض الحكم لأن المستثنى من المحرم حلال^(٤)
 ، ثم^(٥) إن كان المراد بهيمة الأنعام أنفسها فهو استثناء منقطع ، أو الظباء و نحوها
 فمتصل على أحد^(٦) تفسيري^(٧) المحل ، (استثنى الصيد)^(٨) الذي بلغ الحل في حال
 كونهم محرمين .

فإن قلت : ما فائدة هذا الاستثناء بقيد بلوغ الحل ، والصيد الذي في الحرم لا يحل
 أيضاً ؟ قلت : الصيد الذي في الحرم لا يحل للمحرم ولا لغير المحرم ، والقصد بيان
 تحريم ما يختص تحريمه بالمحرم .
 فإن قلت : ما ذكرته من هذا التخريج الغريب يعكّر عليه رسمه في المصحف بالياء

(١) المحرر الوجيز ٢ / ١٤٥ .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) في البحر المحيط ٣ / ٤١٧ : لأن المستثنى من المحل محرم ، والمستثنى من المحرم محل .

(٥) في البحر : بل .

(٦) ساقط من (أ) ، (ب) .

(٧) في (أ) ، (ب) : تفسير ، والتصويب من البحر .

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) ، و العبارة فيها أخطاء أخر عدلتها من البحر .

والوقف عليه بما ؟ قلت : قد كتبوا في المصحف أشياء تخالف النطق نحو (لَأَذْهَبَنَّهٗ) بالألف ، و (بِأَيِّد) بياءين إلى غير ذلك ، والوقف اتبعوا فيه الرسم . اهـ (١)

وأقول : هذا التخريج الذي خرج أبو حيان فيه تكلف كبير ، وهو خلاف ما يتبادر من اللفظ و السياق ، و الصواب تخريج الجمهور أنه حال من ضمير (لَكُمْ) ، و ما رد به من لزوم تقييد الإحلال بهذه الحال لا يرد عند التأمل ، و كم من حال و صفة لم يعتبر مفهومها ، ثم رأيت السفاقي ذكر مثل ما ذكرت فقال : هذا التخريج الذي ذكره أبو حيان فيه تكلف و تعسف لا يخفى على منصف من حيث زيادة الياء و فيها التباس المفرد بالجمع و هم يفرون منه بزيادة أو نقصان في الرسم فكيف يزيدون زيادة ينشأ عنها لبس ؟ و من حيث إضافة الصفة للموصوف و هو غير مقيس ، و لا شك أن ما ذكره الجمهور من أن (غَمَّر) حال و إن لزم منه الترك للمفهوم فهو أولى من تخريج ينبو عنه المفهوم ، و المفهوم هنا متروك لدليل خارج ، و كثير في القرآن مفهومات متروكة لعارض . اهـ (٢)

وقال الحلبي : هذا الذي ذكره أبو حيان و أجازته و غلط فيه الناس ليس بشيء و فيه خرق للإجماع / فإنهم لم يعربوا (غَمَّر) إلا حالاً حتى نقل عن بعضهم الإجماع على ذلك ، و إنما اختلفوا في صاحب الحال .

قال : و قديماً و حديثاً استشكل الناس هذه الآية . اهـ (٣)

ثم قال السفاقي : ويمكن فيه تخريجان :

أحدهما : أن يكون (غَمَّر) استثناء منقطعاً ، و (مُحَلِّي) جمع على بابه والمراد به : الناس الداخلون حل الصيد ؛ أي : لكن إن دخلتم حل فلا يجوز لكم الاصطياد .
والثاني : أن يكون متصلاً من بهيمة الأنعام ، وفي الكلام حذف مضاف إلى (مُحَلِّي) أي : أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا صيد الداخلين حل الاصطياد و أنتم حرم فلا يحل .
ويحتمل أن يكون على بابه من التحليل و يكون الاستثناء متصلاً و المضاف محذوف ؛ أي : إلا صيد محلي الاصطياد و أنتم حرم ، و المراد بالحلين : الفاعلون فعل من يعتقد التحليل فلا يحل ، و يكون معناه : أن صيد الحرم كالميتة لا يحل أكله مطلقاً .
ثم قال السفاقي : و عندي تخريج آخر حسن وهو أن يكون حالاً من ضمير (لَكُمْ)

(١) البحر المحيط ٣ / ٤١٤ - ٤١٨ ، و عبارة السيوطي أقرب لعبارة الدر اللقيط بامش البحر .

(٢) المجيد ٢ / ٢ / ب .

(٣) الدر المصون ٤ / ١٨٤ .

و حذف المعطوف للدلالة عليه ، و هو كثير و تقديره : غير محلي الصيد و محليه كما قال تعالى (سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْخَرَّ) ^(١) أي و البرد . اهـ ^(٢)
 قوله : (و أنتم حرم) حال عن ما استكن في (محلي) .

هي عبارة مكّي ^(٣) .
 قال الحلبي : وهي أصح من قول الكشاف حال عن (مُحَلِّي الصَّيْدِ) فإن فيه مجيء الحال من المضاف إليه في غير المواضع المستثناة . اهـ ^(٤)
 قال الطيبي : والحالان متداخلتان . اهـ ^(٥)
 قوله : (وهو أسم ما أشعر) .

قال الشيخ سعد الدين : التصريح في مثل هذا بلفظ الاسم لئلا يتوهم أنه صفة حيث له اشتقاق ظاهر و دلالة على معنى زائد على الذات ، و دليل عدم الوصفية أنه لا يجري على الموصوف و لا يعمل عمل الفعل . اهـ ^(٦)
 قوله : (كجدي في جمع جدية السرج هي بالجيم والذال المهملة) .

في الصحاح : الجَدِيَّة : بتسكين الذال شيء محشو تحت دفتي السرج و الرحل ، و هما جديتان ، و الجمع جَدَى و جَدَيَات بالتحريك ، و كذلك الجدية على فعيلة و الجمع الجدايا . اهـ ^(٧)

قوله : (أو لحاء شجر) .

بلام وحاء مهملة ومد : قشر الشجر .

قوله : (والجملة في موضع الحال من المستكن في (آمين) وليست صفة له) إلى آخره .
 يشير إلى الرد على صاحب الكشاف حيث أعربه صفة .
 وقال الشيخ سعد الدين : إنما أراد أن (ءآمِينَ) و (يَبْتَغُونَ) صفتان لموصوف محذوف و لم يرد أن (يَبْتَغُونَ) صفة لآمين .
 قوله : (روي أن الآية نزلت في عام القضية ...) إلى آخره .
 أخرجه ابن جرير عن عكرمة وسمى المذكور الحطم بن هند البكري ^(٨) .

(١) النحل : ٨١ .

(٢) المجيد ٢ / ٢ / ب . و ما بعدها .

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ص ١٩٧ .

(٤) الدر المصون ٤ / ١٨٦ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٤٨ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢١٠ / أ .

(٧) الصحاح ٦ / ٢٢٩٩ .

(٨) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٧٩ رقم ٨٦١٣ .

قوله : (قريء بكسر الفاء) .

قال أبو حيان : ليس عندي كسراً محضاً بل هو من باب الإمالة المحضة لتوهم وجود كسر همزة الوصل كما أمالوا الفاء في (فإذا) لوجود كسرة إذا . اهـ^(١)
وقال الطيبي : قيل كسر الفاء إمالة لإمالة ما بعده نحو (عمادا) على مذهب من يميله . اهـ^(٢)

قوله : (لا يحملنكم أو لا يكسبنكم) .

أتى بـ (أو) و هو أحسن من تعبير الكشاف بالواو لأن أبا حيان قال : يمتنع أن يكون مدلول (جرم) حمل وكسب في استعمال واحد لاختلاف مقتضاهما ، فيمتنع أن يكون (تعتدوا) في محل مفعول به و محل مفعول على إسقاط حرف الجر . اهـ^(٣)
قوله : (وهو مصدر) .

جوزوا كونه وصفاً و (فعلان) بالفتح في الأوصاف موجود نحو حمار قطوان : عسر السير ، و تيس عدوان : كثير العدو^(٤) .

قوله : (أضيف إلى للمفعول أو الفاعل) .

قال أبو حيان : الأظهر الأول . اهـ^(٥)

قوله : (كليان) .

مصدر لويت ذنبه لياناً .

قوله : (أو نعت) .

وهو الأظهر .

قوله : (ثاني مفعولي يجرمنكم) .

هذا إن كان بمعنى يكسبنكم ، فإن كان بمعنى يحملنكم كان نصباً على نزع الخافض وهو (على) .

قوله : (فإنه يتعدى إلى واحد وإلى اثنين) .

هذان الاستعمالان معاً للذي بمعنى كسب ، ومن تعديه إلى واحد : جرم فلان ذنباً أي : كسب .

قوله : (جعله منقولاً من المتعدي إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين) .

(١) البحر المحيط ٣ / ٤٢١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٤٩ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٤٢٢ .

(٤) هذا كلام أبي حيان في البحر ٣ / ٤٢٢ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٤٢٢ .

قال الشيخ سعد الدين : ذهب إلى هذا نظراً إلى أن الأصل هو أن تكون الهمزة للتعديّة ، وإلا فيحوز أن تكون من : جرته ذنباً ، للمبالغة . اهـ^(١)
قوله : (غفل) .

أي لا سمة عليها .

قوله : (نزلت بعد عصر يوم الجمعة حجة الوداع) .

أخرجه الشيخان وغيرهما عن عمر^(٢) .

قوله / : (أو بالتنصيص ...) إلى آخره .

قال الإمام : المراد بإكمال الدين أنه تعالى بيّن حكم جميع الوقائع بعضها بالنص و بعضها بطريق تعرف الحكم بها ، و أمر بالاستنباط و تعبد المكلفين به و كان ذلك بياناً في الحقيقة . اهـ^(٣)

قوله : (اخترته لكم) .

قال الشيخ سعد الدين : المنصوب الثاني بعد (وَرَضِيَتْ) يحتمل أن يكون حالاً أو تمييزاً ، و أن يكون مفعولاً ثانياً على تضمين معنى التصيير . اهـ^(٤)
قوله : (وما بينهما اعتراض) .

قال الطيبي : هي سبع جمل أو لها (ذَلِكُمْ فَسُقْ) .

قال : و في هذا الاعتراض البليغ و تقدم بيان تحريم المطعوم على سائر الأحكام إيذان باهتمام أمر المطعوم ، و أن قاعدة الأمر و أساس الدين مبني عليه ، لأن به قوام البدن الذي به تمكن المكلف من العبادة . اهـ^(٥)

قوله : (لما تضمن السؤال معنى القول أوقع على الجملة) .

قال أبو حيان : لا يحتاج إلى ذلك لأنه من باب التعليق كقوله (سَلُّهُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ رَعِيمٌ)^(٦) ، فالجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني لـ (يَسْأَلُونَكَ) ، و نصوا على أن فعل السؤال يعلق و إن لم يكن من أفعال القلوب لأنه سبب للعلم فكما يعلق العلم فكذا سببه . اهـ^(٧)

(١) حاشية السعد ١ / ٢١٠ / ب .

(٢) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (اليوم أكملت لكم دينكم) ٨ / ٢٧٠ رقم ٤٦٠٦ ، و مسلم في

التفسير ٤ / ٢٣١٣ رقم ٥٥ .

(٣) مفاتيح الغيب ٥ / ٥٦٤ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢١١ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٥٣ .

(٦) القلم : ٤٠ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٢٨ .

قوله : (على تقدير : وصيد ما علمتم) .

قال الشيخ سعد الدين : أي مصيده فإنه الذي أحل ، فعطفه على الطيبات من عطف الخاص على العام . اهـ^(١)

قوله : (و جملة شرطية إن جعلت شرطاً) .

قال أبو حيان : و هذا أجود لأنه لا إضمار فيه . اهـ^(٢)

قال الطيبي : هي شرطية على تقدير المضاف أيضاً .

قال : و روي عن صاحب الكشاف أنه سئل عنه و قيل : فإذا يبطل كونها شرطية ؟ فقال : لا ، لأن المضاف إلى الاسم الحامل لمعنى الشرط في حكم المضاف إليه تقول : غلام من تضرب أضرب .

وقال صاحب الكتاب : فإن تقدم اسما الشرط الجار فالمعنى الموجب لها الصدر مقدر قبله لاتحاده بها ، فعلى هذا يكون تقدير غلام من تضرب أضرب : إن تضرب غلام زيد أضرب ، و فيه بحث لأنه ليس من مواضع وضع المظهر موضع المضمرة في الجزاء ، فمعنى قوله (مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) وضع موضع ضمير صيد ما علمتم لما دل على التعظيم والفخامة ، لكن هو من التكرير الذي لا يناط به حكم آخر من قوله (وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ ...) الآية ، و يمكن أن يقال إن السائل كأنه كان متردداً في حل ما أمسكته الضواري فقدم في الجواب (أَجِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ) و عطف عليه صيد ما علمتم اختصاصاً له ، ثم زيد في المبالغة بأن جعل الجزاء عين الشرط ، و يجوز أن لا يقدر المضاف فتكون الجملة الشرطية معطوفة على قوله (أَجِلَّ لَكُمْ) . اهـ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين : لا يحتاج على الشرطية إلى حذف المضاف و إن نقل عن صاحب الكشاف أنه قال : تقدير المضاف لا يبطل كون (ما) شرطية لأن المضاف إلى الاسم الشرطي في حكم المضاف إليه تقول : غلام من تضرب أضرب . اهـ^(٤)

قوله : (ومضربها بالصيد) .

قال الطيبي : التضرية : الإغراء .

في الأساس : سبع ضاري ، و قد ضري بالصيد ضرواة ، و أضرى الصائد الكلب و الجارح ، و من المجاز : ضرى فلان بكذا ، و على كذا : إذا لهج به ، و أضريته و ضريته و ضريت

(١) حاشية السعد ١ / ٢١١ / أ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٤٢٩ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٥٣ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢١١ / ب .

عليه .اهـ (١)

قوله : (مشتق من الكلب لأن التأديب يكون أكثر فيه أو لأن كل سبع يسمى كلباً) .

قال أبو حيان : لا يصح هذا الاشتقاق لأن كون الأسد هو وصف فيه ، و التكليل من

صفة المعلم ، و الجوارح هي سبع بنفسها و كلاب بنفسها لا يجعل المعلم .اهـ (٢)

قال الحلبي : و لا طائل تحت هذا الرد .اهـ (٣)

قوله (٤) : (لقوله عليه الصلاة والسلام : اللهم سلط عليه كلباً من كلابك) .

زاد في الكشاف : فأكله الأسد (٥) .

قال الطيبي : الحديث موضوع .

قلت : معاذ الله بل صحيح أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث أبي نوفل ابن أبي

عقرب عن أبيه قال : كان لهب ابن أبي لهب يسب النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : اللهم

سلط عليه كلبك ، فخرج في قافلة يريد الشام فترلوا مترلاً فقال : إني / أخاف دعوة

محمد ، فحطوا متاعه حوله و قعدوا يجرسونه فجاء الأسد فانتزعه منهم فذهب .

قال الحاكم : صحيح الإسناد (٦) .

قوله : (تعلمونهن (حال ثانية)) .

قال الطيبي : دلت الحال الأولى على أن معلم الكلب ينبغي أن يكون مدرباً في تلك

الصنعة يعلم لطائف الحيل و طرق التأديب فيها ، و لا شك أن ذلك لا يتم إلا بالإلهام

و العقل الذي منحه الله تعالى ، و الحال الثانية على أنه ينبغي أن يكون فقيهاً عالماً

بالشرائط المعتمدة في الشرع من اتباع الصيد بإرسال صاحبه و انزجاره بزجره

وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه و أن لا يأكل منه ، و فيه إدماج لتلك الفائدة

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٥٣ - ٦٥٤ ، الأساس ١ / ٥٨٢ (ضري) .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٤٢٩ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٢٠٣ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) الكشاف ١ / ٥٩٤ .

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٢ / ٥٣٩ رقم ٣٩٨٤ من طريق العباس بن الفضل الأزرق قال حدثنا الأسود

بن شيبان عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، و وافقه الذهبي .

و في هذا التصحيح نظر فإن العباس بن الفضل الأزرق قال البخاري فيه في التأريخ الكبير ٧ / ٥ رقم ١٧ :

ذهب حديثه ، و نقل الذهبي في الميزان ٢ / ٣٨٥ - ٣٨٦ عن ابن المديني تضعيفه ، و عن ابن معين تكذيبه ،

وكذا نقله الخطيب البغدادي في تأريخه ١٢ / ١٣٤ ترجمة رقم ٦٥٨٤ ، و قال ابن حجر في التقریب ١ /

٣٩٩ رقم ١٥٨ : ضعيف من التاسعة ، خلطه ابن عدي بالموصلي فوهم ، و قد كذبه ابن معين .

الجليلة التي ذكرها مع الإشارة إلى العالم و إن كان أوحدياً متبحراً في العلوم ينبغي أن يكون محدثاً ملهماً من عند الله ، بجانباً مشارب علمه عن كدورة الهوى و لوث النفس الأمارة ، مستعداً لفيضان العلوم الدينية ، مقتبساً من مشكاة الأنوار النبوية . اهـ^(١)
قوله : (أو استئناف) .

زاد أبو حيان : على تقدير أن لا تكون (ما) شرطية إلا إن كانت اعتراضاً بين الشرط و جوابه . اهـ^(٢)

قوله : (أو مما علمكم الله أن تعلموه من اتباع الصيد) .

قال الطيبي : (أن تعلموه) مفعول ثان لقوله (مما علمكم الله) ، و الضمير المنصوب في (تعلموه) عائد إلى (ما) و المفعول الثاني محذوف أي : مما علمكم الله أن تعلموه الكلب ، و قوله (من اتباع) بيان (ما) . اهـ^(٣)

قوله : (لقوله عليه الصلاة و السلام لعدي بن حاتم : و إن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه) .

أخرجه الأئمة الستة من حديثه^(٤) .

قوله : (وقال بعضهم : لا يشترط ذلك في سباع الطير لأن تأديبها إلى هذا الحد متعذر) .
هو رأي إمام الحرمين .

قوله : (الضمير لما علمتم^(٥) ...) إلى آخره .

قال أبو حيان : الظاهر عوده إلى المصدر المفهوم من (فكلُّوا) أي على الأكل . اهـ^(٦)
قوله : (واستثنى عليّ نصارى بني تغلب) .

أخرجه عبد الرزاق من طريق إبراهيم النخعي عن علي أنه كان يكره ذبائح نصارى

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٥٤ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٤٣٠ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٥٤ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب صيد المعراض ٩ / ٦٠٣ رقم ٥٤٧٦ ، و مسلم في الذبائح و الصيد ٣ / ١٥٢٩ رقم (٣) من أحاديث الباب ، و أبو داود في الصيد ، باب في الصيد ٣ / ٢٦٩ رقم ٢٨٤٨ ، و الترمذي في الصيد ، باب ما جاء في الكلب يأكل من الصيد ٤ / ٥٦ رقم ١٤٧٠ ، و النسائي في الصيد و الذبائح ، الأمر بالتسمية على الصيد ٣ / ١٤٣ رقم ٤٧٧٤ ، وابن ماجه في الصيد ، باب صيد الكلب ٢ / ١٠٦٩ رقم ٣٢٠٨ .

(٥) في (أ) : الحديث ، و التصويب من (ب) ، و من تفسير البيضاوي ١ / ٢٥٦ .

(٦) في (أ) كلام مكرر و اختلاط .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٣٠ .

بني تغلب و نسائهم و يقول هم من العرب ^(١) .
 و روى الشافعي بإسناد صحيح عن علي قال : لا تأكلوا ذبائح نصارى بني تغلب . ^(٢)
 قوله : (لقوله عليه الصلاة والسلام : سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم و لا
 أكلني ذبائحهم) .

أخرجه مالك في الموطأ و الشافعي عنه عن جعفر بن أبيه عن عمر أنه قال : ما أدري
 ما أصنع في أمرهم (يعني المجوس) ؟ فقال له عبد الرحمن بن عوف : أشهد لسمعت
 من رسول الله ﷺ يقول : سنوا بهم سنة أهل الكتاب .
 قال مالك : يعني في الجزية . ^(٣)
 و لم يذكر فيه الجملة الأخيرة .

و روى عبد الرزاق و ابن أبي شيبه و البيهقي من طريق الحسن بن محمد بن علي قال :
 كتب رسول الله ﷺ إلى مجوس هجر يعرض عليهم الإسلام فمن أسلم قبل و من أصر
 ضربت عليه الجزية على أن لا تؤكل لهم ذبيحة و لا تنكح لهم امرأة .
 و في رواية عبد الرزاق : غير ناكحي نسائهم و لا أكلني ذبائحهم ^(٤) .

و هو مرسل و في إسناده قيس بن الربيع و هو ضعيف ^(٥) .

قال البيهقي : و إجماع أكثر المسلمين عليه يؤكده ^(٦) .

قوله : (وقال ابن عباس : لا يحل الحربيات) ^(٧) .

قوله : (يريد بالإيمان شرائع الإسلام) .

زاد الكشاف : لأن الكفر بالمؤمن به لا بالإيمان نفسه ^(٨) .

قال الطيبي و الشيخ سعد الدين : فهو كالتذليل لقوله (أَجِلٌ لَكُمْ أَنْ تُطَيَّبْتُمْ) تعظيماً
 لشأن الإحلال و التحريم ، و تحريضاً على المحافظة عليها ، و تغليظاً على المخالفة ^(٩) .

(١) مصنف عبد الرزاق ٤ / ٤٨٥ رقم ٨٥٧٠ .

(٢) مسند الشافعي حديث رقم ١٤٥٩ من كتاب الصيد و الذبائح .

(٣) الموطأ ص ١٤٠ رقم ٦١٨ ، الرسالة للشافعي ص ٤٣٠ رقم ١١٨٢ .

(٤) ليست هذه الزيادة في المصنف لعبد الرزاق .

(٥) مصنف عبد الرزاق ٦ / ٦٩ رقم ١٠٠٢٨ ، و ابن أبي شيبه ٦ / ٤٢٩ رقم ٣٢٦٤٥ ، و البيهقي في

السنن الكبرى ٩ / ١٩٢ رقم ١٨٤٤٣ .

(٦) السنن الكبرى ٩ / ٢٨٤ رقم ١٨٩٥٣ .

(٧) لا يوجد تعليق على هذه الفقرة في (أ) ، (ب) .

(٨) لم أقف عليه في الكشاف .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٦٥٥ ، حاشية السعد ١ / ٢١١ / ب .

قوله : (إذا أردتم القيام ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : لا خفاء و لا خلاف في أنه ليس المراد وجوب الوضوء في الصلاة حال القيام إلى الصلاة ، و لأنه إذا أريد به مباشرة الصلاة فقط عقب القيام لزم في أن يكون الوضوء في الصلاة أو بعدها ، و إن أريد القيام المنتهي إلى الصلاة أو متوجهاً إليها لزم أن يكون الوضوء متصلاً بالصلاة بعد القيام فلا يتمكن من الصلاة قط ، فجعل القيام مجازاً عن إرادته بعلاقة كونه مسبباً عنها / أو عن قصد الصلاة و إرادتها ، بعلاقة كونه من لوازم التوجه إلى الصلاة فعبر عن لازم الشيء بالقيام إليه و التوجه ، فيكون من إطلاق أحد لازمي الشيء على لازمه الآخر لا من إطلاق اسم الملزوم على لازمه أو المسبب على سببه بناء على أن إرادة الشيء لازم له و سبب . اهـ (١)

قوله : (وإذا قصدتم الصلاة ...) .

قال الطيبي : قيل في الفرق إن المعنى على الأول : إذا أردتم القيام إلى الصلاة ، و على هذا : إذا أردتم الصلاة و قصدتموها ، و فيه نظر لأن الإرادة هي القصد المخصوص و يجاب بأن المراد من القصد مطلق الميل من غير الداعية الخالصة التي تستلزم النية ، و أيضاً يفهم من إرادة القيام إلى الصلاة الأخذ في مقدماتها و شرائطها و من ثم عقبها بقوله (فاغسلوا) و ليس كذلك القصد إلى مطلق الصلاة ، و الأول أوجه . اهـ (٢)

قوله : (وظاهر الآية توجب الوضوء على كل قائم) .

قال الشيخ سعد الدين : نظر إلى عموم (الَّذِينَ ءَامَنُوا) من غير اختصاص المحدثين و إن لم يكن في اللفظ دلالة على تكرار الفعل و إنما ذلك من خارج . اهـ (٣)

قوله : (والإجماع على خلافه لما روي أنه عليه الصلاة والسلام صلى الخمس بوضوء واحد يوم الفتح ...) الحديث .

أخرجه مسلم والأربعة من حديث بريدة (٤).

(١) حاشية السعد ١ / ٢١١ / ب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٥٥ مع اختصار .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢١١ / ب .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد ١ / ٢٣٢ رقم ٢٧٧ ، و أبو داود في الطهارة ، باب الرجل يصلي الصلوات بوضوء واحد ١ / ١٢٠ رقم ١٧٢ ، و الترمذي في الطهارة ، باب ما جاء أنه يصلي الصلوات بوضوء واحد ١ / ٨٩ رقم ٦١ ، و النسائي في الطهارة ، الوضوء لكل صلاة ١ / ٩٣ رقم ١٣٤ ، و ابن ماجه في الطهارة ، باب الوضوء لكل صلاة و الصلوات كلها بوضوء واحد ١ / ١٧٠ رقم ٥١٠ .

قوله : (فقيل : مطلق أريد به التقييد ، والمعنى : إذا قمتم إلى الصلاة محدثين) .

قال الشيخ سعد الدين : بقرينة دلالة الحال ، و اشتراط الحدث في البدل أعني التيمم . قال : و هذا أولى مما يقال إن الخطاب على عمومه لكن خص بحال الحدث كأنه قيل : و أنتم محدثون ، و ذلك لأنه لا دلالة في اللفظ على عموم الأحوال ليخص بالبعض . اهـ^(١)
قوله : (وقيل : الأمر فيه للندب) .

زاد في الكشف : و يفهم الوجوب للمحدث من السنة .^(٢)

قال الشيخ سعد الدين : و هذا بعيد جداً لما فيه من مخالفة ظاهر كون الأمر المطلق للإيجاب ، و إطباق العلماء على أن وجوب الوضوء مستفاد من الآية ، مع الافتقار إلى تخصيص الخطاب بغير المحدثين من غير دليل ضرورة أنه لا ندب بالنسبة إلى المحدث ، فالوجه هو الأول . اهـ^(٣)

قال الطيبي : قال صاحب الفرائد : لا يجوز أن يكون للندب لأن الإجماع منعقد على أن الوضوء للصلاة فرض ، و لأن الأمر للوجوب إلا لمانع .

قال : و أما الجواب عن السؤال الذي في الكشف فهو أن يقال : تقدير الآية : و أنتم محدثون لوجهين : أحدهما : أنه يستحيل بدون هذا التقدير أن يتفصى المكلف عن عهدة التكليف لأنه إذا أراد القيام إلى الصلاة وجب عليه أن يتوضأ ، فإذا توضأ و أراد القيام إلى الصلاة وجب عليه مرة أخرى أن يتوضأ و هلم جرا .

وثانيهما : أن التيمم بدل من الوضوء لقوله تعالى (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا) و البدل لا يمكن أن يكون مخالفاً للمبدل منه في السبب و إلا لا يكون البدل بدلاً ، فلما كان موجب التيمم عند عدم الماء حالة الحدث كان كذلك في الوضوء لأنه إما سبب أو شرط . اهـ^(٤)

قوله : (وقيل : كان ذلك أول الأمر ثم نسخ ، وهو ضعيف) .

قال الشيخ سعد الدين : من جهة أنه لا يظهر له ناسخ من الكتاب و السنة المتواترة . اهـ^(٥)
و أقول : روى الإمام أحمد و أبو داود و ابن خزيمة و ابن حبان في صحيحهما و الحاكم في المستدرک و البيهقي عن عبد الله بن حنظلة ابن الغسيل أن رسول الله ﷺ

(١) حاشية السعد ١ / ٢١٢ / ٠ أ

(٢) لم أقف عليه .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢١٢ / ٠ أ

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٥٥ - ٦٥٦ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢١٢ / ٠ أ

أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر فلما شق ذلك على رسول الله ﷺ أمر بالسواك عند كل صلاة و وضع عنه الوضوء إلا من حدث .^(١)
 قوله : (لقوله عليه الصلاة والسلام : المائدة آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها و حرموا حرامها) .

رواه أحمد و الحاكم و صححه عن عائشة موقوفاً .^(٢)

قال الشيخ ولي الدين العراقي : لم أجده مرفوعاً .

قوله : (لأنه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته) .

أخرجه مسلم من حديث المغيرة بن شعبة .^(٣)

قوله : (وجره الباقون على الجوار ...) إلى آخره .

المعروف في النحو اختصاص الجر^(٤) / على الجوار بالنعث و التأكيد ، و أنه في

العطف ضعيف ، و قد نبه عليه أبو حيان .^(٥)

و قال ابن الحاجب : الخفض على الجوار ليس بجيد إذ لم يأت في الكلام الفصيح و إنما

هو شاذ في كلام من لا يؤبه له من العرب .^(٦)

لكن قال أبو البقاء في إعرابه : (و حورٍ عينٍ)^(٧) — على قراءة من جر — معطوف

على قوله (بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ) و المعنى مختلف إذ ليس المعنى : يطوف عليهم ولدان

مخلدون بحور عين ، و الجوار مشهور عندهم في الإعراب و الصفات و قلب الحروف

و التأنيث .

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ٢٢٥ رقم ٢٢٠١ ، و أبو داود في الطهارة ، باب السواك ١ / ٤١

رقم ٤٨ ، و ابن خزيمة ١ / ٧١ رقم ١٣٨ ، و الحاكم في المستدرک ١ / ١٥٦ رقم ٥٥٦ و قال : على

شرط مسلم و لم يخرجاه ، و وافقه الذهبي ، و قد حسن الحافظ إسناده في التلخيص الحبير ٣ / ١٢٠ رقم

١٤٣٩ .

قلت : وهم المصنف في نسبه لابن حيان .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٦ / ١٨٨ رقم ٢٥٥٨٨ ، و الحاكم في المستدرک ٢ / ٣١١ رقم ٣٢١٠

و قال : على شرط الشيخين و لم يخرجاه ، و وافقه الذهبي .

(٣) أخرجه مسلم في الطهارة ، باب المسح على الناصية و العمامة ١ / ٢٣٠ رقم ٨١ .

(٤) تكرار للعبارة في (أ) .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٤٣٧ .

(٦) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٥٧ .

(٧) الواقعة : ٢٢ ، و قراءة الخفض هي قراءة أبي جعفر و حمزة و الكسائي . انظر : النشر ٢ / ٢٨٦ ،

معاني القراءات للأزهري ص ٤٧٦ .

فمن الإعراب ما ذكر ، و من الصفات قوله (فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ)^(١) و إنما العاصف الريح ، و من قلب الحروف : إنه ليأتينا بالغدايا و العشايا ، و من التأنيث : ذهب بعض أصابعه^(٢) ، و منه قولهم : قامت هند ، و لم يجيزوا حذف التاء إذا لم يفصل بينهما فإن فصلوا أجازوا و لا فرق بينهما إلا المجاورة و عدمها . اهـ^(٣)

و قال الطيبي : يمكن أن يجاب عن قول ابن الحاجب بأن العطف على الجوار إنما يكون محذوراً إذا وقع الإلباس ، و أما إذا انتهضت القرينة على توخي المراد و ارتفع بها اللبس فلا بأس ، كما أنه تعالى لما عطف الأرجل على الرؤوس و أوهم الكلام اشتراكاً في المسح استدرك ذلك بضرب الغاية في الأرجل ليؤذن أن حكمها حكم المغسولة مع رعاية الاقتصاد في صب الماء .

قال : و حمل الزجاج الجر على غير الجوار فقال : (وَأَرْجُلَكُمْ) بالخفض على معنى فاعسلوا ، لأن قوله (إِلَى الْكَعْبَيْنِ) قد دل عليه لأن التحديد يفيد الغسل كما في قوله (إِلَى الْمَرَافِقِ) و لو أريد المسح لم يحتج إلى التحديد كما قال في الرؤوس (وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) من غير تحديد ، و تنسيق الغسل على المسح كما قال الشاعر :

ياليت بعلك قد غدا
متقلداً سيفاً و رحماً

أي متقلداً سيفاً و حاملاً رحماً^(٤) .

و اختار صاحب الانتصاف هذا الوجه^(٥) ، و كذا ابن الحاجب في الأمالي و رد الأول قال : هذا الأسلوب أي عطف (وَأَرْجُلَكُمْ) على (بِرُءُوسِكُمْ) مع إرادة كونه مغسولاً من باب الاستغناء بأحد الفعلين عن الآخر ، و العرب إذا اجتمع فعلان متقاربان في المعنى و لكل واحد متعلق جوزت ذكر أحد الفعلين و عطف متعلق المحذوف على المذكور على حسب ما يقتضيه لفظه حتى كأنه شريكه في أصل الفعل كقوله : علفتها تبناً و ماءً بارداً^(٦)

قال الطيبي : وهذا الوجه و العطف على الجوار متقاربان في المعنى ، لأن صاحب المعاني إذا سئل عن فائدة إضمار قوله : (حاملاً) والاكتفاء بقوله (متقلداً) دون

(١) ابراهيم : ١٨ .

(٢) في (أ) : أصحابته .

(٣) الإملاء ١ / ٢٠٩ . مع اختلاف وزيادة ونقص .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٥٤ .

(٥) الانتصاف ١ / ٥٩٧ .

(٦) أمالي ابن الحاجب ١ / ٢٧٩ - ٢٨٠ .

العكس لا بد أن يزيد على فائدة الإيجاز بأن يقول : إن الرمح صار في عدم الكلفة في حمله كالسيف ، لا سيما إذا ورد مثل هذا التركيب في الكلام الحكيم سبحانه و تعالى ، و هنا مرادف منه و ذلك أنه تعالى لما بين حد الأيدي راعى المطابقة بين الأيدي و المرافق بالجمع ، و حين بين حد الأرجل وضع التثنية موضع الجمع ، و أنت قد عرفت أن البلغاء إنما يعدلون عن مقتضى الظاهر إلى خلافه لنكته ، و النكته هاهنا : أنه تعالى لما قرن الأرجل مع الرأس المسوح اهتم بشأنه و أخرجه هذا المخرج لئلا يتوهم متوهم أن حكمه حكم المسوح بخلاف المرفقين كأنه قيل : يا أمة محمد اغسلوا أيديكم إلى المرافق و يعمد كل واحد منكم إلى غسل ما يشمل الكعبين من الرجل الواحدة . اهـ^(١)

قلت : وأحسن ما قيل في الآية أنه معطوف على المسوح لإفادة مسح الخف ، كما أفادت قراءة النصب غسل الرجلين المتجردة منه ، فتكون كل قراءة أفادت حكماً مستقلاً ، و من ذهب من العلماء إلى أنه يخير في الرجل بين الغسل و المسح فلا إشكال ، و يمكن أن يدعي لغيرهم أن ذلك كان مشروعاً أولاً ثم نسخ بتعين الغسل و بقيت القراءتان ثابتتين في الرسم كما نسخ التخيير بين الصوم و الفدية بتعين الصوم و بقي رسم ذلك ثابتاً .

قوله : (وقرىء بالرفع على وأرجلكم مغسولة) .

قال الطيبي : دل على الإضمار قوله (فاغسلوا) .

قال : و لا شك أن تغيير الجملة من الفعلية إلى الاسمية و حذف خبرها يدل على إرادة ثبوتها و ظهورها / و أن مضمونها مسلم الحكم ثابت لا يلتبس ، و إنما يكون كذلك إذا جعلت القرينة ما علم من منطوق القراءتين و مفهومهما^(٢) . اهـ^(٣)

قوله : (أو ليتم برخصه إنعامه عليكم بعزائمه) .

قال الطيبي : المعنى جعل الله تعالى نعمة الرخصة تميماً لنعمة العزائم ، ثم تمم بهما نعمة الإسلام و تخلص إلى قوله تعالى (وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) . اهـ^(٤)

قوله : (حين بايعهم رسول الله ﷺ على السمع و الطاعة في العسر و اليسر والمنشط والمكره) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٥٧ - ٦٥٨ .

(٢) في (أ) ، (ب) : المتقدم من طرق ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٥٨ .

(٤) السابق .

أخرجه البخاري و مسلم من حديث عبادة ابن الصامت .^(١)
قال في النهاية : المنشط : مفعول من النشاط و هو الأمر الذي تنشط له و تؤثر فعله ،
و هو مصدر بمعنى النشاط .اهـ^(٢)
قال ابن الجوزي : كانت هذه المبايعة في العقبة الثانية في سنة ثلاث عشرة من النبوة ،
و أما العقبة الأولى ففي سنة إحدى عشرة .اهـ^(٣)
قوله : (أي العدل أقرب إلى التقوى) .

قال الراغب : إن قيل كيف قال (أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) و (أفعل) إنما يقال في شيئين
اشتركا في أمر واحد لأحدهما مزية ، و قد علمنا أن لا شيء من التقوى و من فعل
الخير إلا و هو من جملة العدالة ؟ قيل : إن (أفعل) و إن كان كما ذكرت فقد
يستعمل على تقدير بناء الكلام على اعتقاد المخاطب في الشيء في نفسه قطعاً لكلامه و
إظهاراً لتبكيته ، فيقال لمن اعتقد مثلاً في زيد فضلاً و إن لم يكن فيه فضل و لكن لا
يمكنه أن ينكر^(٤) أن عمراً أفضل منه : أحدم عمروا فهو أفضل من زيد ، و على ذلك
قوله تعالى (ءَآلَهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ)^(٥) و قد علم أن لا خير فيما يشركون .اهـ^(٦)
قوله : (فإن الوعد ضرب من القول) .

قال الزجاج : و وعد بمنزلة قال ، لأن الوعد لا ينعقد إلا بالقول .اهـ^(٧)
وقال السفاقي : إجراء وعد مجرى قال مذهب الكوفيين لا البصريين ، لأنه لا
تحكى الجمل عندهم إلا بصريح القول .اهـ^(٨)
قوله : (روي أن المشركين رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه بعسفان ...) الحديث .
أخرجه مسلم من حديث جابر ، والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة ، وابن

(١) أخرجه البخاري في الأحكام ، باب كيف يبايع الإمام الناس ١٣ / ١٩٢ رقم ٧١٩٩ ، و مسلم في

الأمارة ، باب وجوب طاعة الأمراء ٣ / ١٤٧٠ رقم ١٧٠٩ .

(٢) النهاية ٥ / ٥٧ .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) ساقطة من (ب) .

(٥) النمل : ٥٩ .

(٦) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٥٩ .

(٧) لم أجده في معاني القرآن للزجاج .

(٨) المجيد ٢ / ٥ / ب .

جرير من حديث ابن عباس (١) .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام : أتى قريظة ...) الحديث .

أخرجه أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس ، وأخرجه ابن إسحاق والبيهقي في الدلائل عن يزيد بن رومان والذي في روايتهم أن للمقتولين عهداً بأفهما كانا مسلمين وأن الخروج إلى بني النضير لا إلى قريظة (٢) .

قوله : (وقيل نزل رسول الله ﷺ منزلاً وعلق سلاحه ...) الحديث .

أخرجه الشيخان من حديث جابر (٣) .

قوله : (يقال بسط إليه يده : إذا بطش به ، وبسط إليه لسانه : إذا شتمه) .

قال الشيخ سعد الدين : أصل البسط فيهما المد ، وإنما البطش والشتم حاصل المعنى فلا يكون (وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمْ) من الجمع بين المعنيين المختلفين للفظ واحد .

قوله : (ينقب عن أحوال قومه) .

قال الزجاج : النقب الطريق في الجبل ، وإنما قيل نقيب لأنه يعلم دخيلة (٤) أمر القوم ويعلم مناقبهم ، وهو الطريق إلى معرفة أمورهم .

ويقال فلان حسن النقيبة : أي جميل الخليقة ، وهذا الباب كله معناه التأثير في الشيء الذي له عمق ، ومن ذلك نقيب الحائط : أي بلغت في النقب إلى آخره . اهـ (٥)

قوله : (روي أن بني إسرائيل لما فرغوا ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير عن السدي نحوه (٦) .

(١) حديث جابر أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ، باب صلاة الخوف ١ / ٥٧٥ رقم ٣٠٨ ، و حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي في التفسير ، باب ومن سورة النساء ٥ / ٢٢٧ رقم ٣٠٣٥ ، و النسائي في صلاة الخوف ١ / ٥٩٤ رقم ١٩٣٢ ، و حديث ابن عباس أخرجه ابن جرير في تفسير آية صلاة الخوف في سورة النساء ٤ / ٥ / ٣٤٨ رقم ٨١٩٣ .

(٢) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٢ / ٤٨٩ رقم ٤٢٥ ، و البيهقي في الدلائل باب غزوة بني النضير من حديث موسى بن عقبة ٣ / ١٨٠ ، و لم أجده عنده من حديث يزيد بن رومان .

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد و السير ، باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة ٦ / ١٩٤ رقم ٢٩١٠ ، و مسلم في الفضائل ، باب توكله على الله ٤ / ١٧٨٦ رقم ١٣ .

(٤) في (أ) : داخل ، وفي (ب) : دخلة ، و التصويب من معاني القرآن للزجاج .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٥٨ - ١٥٩ . مع ملاحظة تصرف المصنف .

(٦) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٢٠٣ رقم ٩٠٢٦ .

قوله : (وأصله الذب) .

قال الزجاج : (عَزَزْتُمُوهُمْ) : نصرتموهم ، لأن العزر في اللغة : الرد ، و عززت فلاناً : أدبته ؛ معناه : فعلت به ما يردعه عن القبيح ، كما أن نكلت به معناه : فعلت به ما يجب أن ينكل معه ^(١) عن المعاودة ، و الناصر يرد عن صاحبه عداه ، و هو يستلزم التعظيم و التوقير ، و من فسر التعزير بالتعظيم أراد هذا . اهـ ^(٢)

قال الطيبي : فهو حقيقة في الرد و المنع ، و كناية عن التعظيم و النصره .

و قال الراغب : التعزير : النصره مع التعظيم قال تعالى (وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروُ) ، و التعزير : ضربٌ دون الحد و ذلك يرجع إلى الأول و أنه تأديب ، و التأديب نصره ما ، لكن الأول : نصره بقمع العدو عنه ، و الثاني : نصره بقمهه عن عدوه ، فإن أفعال الشر عدو للإنسان فمضى قمعته عنها فقد نصرته / و على هذا قوله صلى الله عليه وسلم : أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً .

ب / ٢٠٠

فقال : انصره مظلوماً فكيف أنصره ظالماً ؟ قال : تكفه عن الظلم ^(٣) . اهـ ^(٤)

قوله : (ومنه التعزير) .

قال في الكشاف : التعزير و التأديب من واد واحد . اهـ ^(٥)

قال الشيخ سعد الدين : لاشتراكهما في معنى التأكيد و التقوية ، و في أكثر الحروف مع قرب مخرجي العين و الهمزة . اهـ ^(٦)

قوله : (جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن ساد مسد جواب الشرط) .

قال أبو حيان : ليس كما ذكر ، لا يسد (لَأُكْفِرَنَّ) مسدهما ، بل هو جواب للقسم فقط و جواب الشرط محذوف . اهـ ^(٧)

و قال الحلبي : إذا اجتمع قسم و شرط أجيب سابقهما إلا أن يتقدم ذو خير فيجاء الشرط مطلقاً ، و قوله (لَأُكْفِرَنَّ) هذه اللام هي جواب القسم لسبقه و جواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ، و هذا معنى كلام الكشاف لا كما فهمه أبو حيان و

(١) ساقط من (أ) ، (ب) ، و الإضافة من معاني القرآن للزجاج .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥٩ / ٢ .

(٣) أخرجه البخاري في الإكراه ، باب يمين الرجل لصاحبه أنه أخوه ١٢ / ٣٢٣ رقم ٦٩٥٢ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٦١ ، المفردات للراغب ص ٣٣٣ .

(٥) الكشاف ١ / ٦٠٠ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢١٣ / ب .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٤٤ .

ردة عليه .اهـ (١)

قوله : (بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم) .

عبارة الكشاف : المعلق بالوعد العظيم (٢) .

وقد أورد عليها أن الوعد بتكفير السيئات و إدخال الجنات جزاء للشرط ، و ا لجزاء هو المتعلق بالشرط لا الشرط بالجزاء ، فالعبارة مقلوبة فلذلك أصلحها المصنف .

و قال الطيبي : انظر إليهم كم خبطوا في الحواشي و كادوا يضلون كثيراً بعد أن ضلوا لولا أن الله تعالى أعطى القوس باريها ، و الحق أن الوعد العظيم في كلام الكشاف هو قوله (إِنِّي مَعَكُمْ) و أي وعد أعظم من ذلك لأنه مشتمل على جميع ما يصح فيه الوعد من النصرة و تكفير الذنوب و إدخال الجنة و الغفران و الرضوان و الروية وغيرها ، و تعلق الشرط به — و هو قوله تعالى (لَئِن أَقَمْتُمْ) إلى آخره — من حيث المعنى كما تقول لصاحبك : أنا مُعنى في حقك جداً إن خدمتني لم أضيع سعيك ، أفعل بك و أصنع بك كيت و كيت ، فالشرط مع الجزاء مقرر لمعنى (٣) الجملة الأولى .اهـ (٤)

قوله : (وتركوا نصيباً وافياً) .

يشير إلى أن التنكير في (حظاً) للتعظيم ، قاله الطيبي (٥) .

قوله : (روي عن ابن مسعود قال : ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية) .
أخرجه أحمد بن حنبل في الزهد نحوه ، ولفظه : إني لأحسب الرجل ينسى العلم كان يعلمه بالخطيئة يعملها (٦) .

قوله : (خيانة)

أي فيكون مصدراً كالعاقبة .

قال أبو حيان : و يدل على ذلك قراءة الأعمش (على خيانة) .اهـ (٧)

(١) الدر المصون ٤ / ٢٢٠ .

(٢) الكشاف ١ / ٦٠٠ .

(٣) ساقطة من (ب) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٦١ - ٦٦٢ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٦٢ .

(٦) أخرجه الإمام أحمد في الزهد رقم ٨٦١ ، و الدارمي في سننه ١ / ١١٧ رقم ٣٧٦ ، و الشافعي في

مسنده ١ / ٣١ رقم ١٣٢ ، و الطبراني في الكبير ٩ / ١٨٩ رقم ٨٩٣٠ .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١ / ١٩٩ : رواه الطبراني في الكبير و رجاله موثوقون إلا أن القاسم لم يسمع من

جده .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٤٦ .

قوله : (وإنما قالوا إنا نصارى ...) .

قال الطيبي : يعني ما فائدة العدول من النصارى إلى الإطناب ؟
وحاصل الجواب : أنه إنما عدل لتصور تلك الحالة في ذهن السامع ، وتقرر عندهم
أنهم ادعوا نصره دين الله تعالى و نحوه قوله تعالى (وَرَوَدَتْهُ الْمِيَاهُ بِبَيْتِهَا)^(١)
عدل عن اسمها زيادةً لتقرير المرادة . اهـ^(٢)

في الانتصاف : لما كان المقصود من هذه الآية ذمهم بنقض الميثاق المأخوذ عليهم
بنصرة الله أتى بما يدل على أنهم لم يوفوا بما عاهدوا عليه من النصرة ، فحاصل ما
صدر منهم قول بلا فعل . اهـ^(٣)

قوله : (يعني القرآن فإنه الكاشف لظلمات الشك والضلال) .

تعليل لتسمية القرآن بالنور ، قاله الطيبي^(٤) .

قوله (و الكتاب الواضح الإعجاز) .

تعليل لوصفه بالمبين على أنه من بان الشيء ، قاله الطيبي^(٥) .

قوله : (وقيل يريد بالنور محمد ﷺ)

هو اختيار الزجاج^(٦) .

قال الطيبي : والأول أوفق لتكرير قوله (قد جاءكم) بغير عاطف فعلق به أولاً
وصف الرسول و ثانياً : وصف الكتاب .

قال : و أحسن منه^(٧) ما سلكه الراغب حيث قال : بين في الآية الأولى و الثانية النعم
الثلاث التي خص بها العباد و هي النبوة و العقل و الكتاب ، و ذكر في الآية الثالثة ثلاثة
أحكام يرجع كل واحد إلى نعمة مما تقدم ، فقوله تعالى (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ) يرجع إلى قوله تعالى (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) أي يهدي بالبيان
إلى / طريق السلام من اتبعه ، و قريء مرضاة الله ، و قوله (وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ)
يرجع إلى قوله تعالى (قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ) ، و قوله (وَيَهْدِيهِمْ^(٨)) إِلَى

(١) يوسف : ٢٣ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٤٤ .

(٣) الانتصاف : ١ / ٦٠١ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٦٥ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٦٥ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٦١ .

(٧) ساقطة من (ب) .

(٨) في (ب) : يهديكم .

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (يرجع إلى قوله (وَكِتَابٌ مُبِينٌ) كقوله (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) اهـ^(١)

قوله : (أو سبيل الله) .

قال الشيخ سعد الدين : على أن يكون السلام من أسماء الله تعالى وضع موضع المضمهر رداً على اليهود والنصارى القائلين باتصافه بنقيصة شبه المخلوقين . اهـ^(٢)

قوله : (فمن يمنع من قدرته ...) .

قال الشيخ سعد الدين : ظاهره أن (يَمْلِكُ) مجاز عن يمنع أو متضمن معناه ، و (مِنِ اللَّهِ) متعلق به على حذف المضاف ، لكن ذكر في الكشاف في سورة الأحقاف في قوله تعالى (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا)^(٣) [فلا تقدرؤن على كفه عن معاجلتي ، ولا تطيقون دفع شيء من عقابه ، ثم قال ومثله (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا)^(٤) و حقيقته : فمن يستطيع إمساك شيء من قدرة الله تعالى إن أراد أن يهلكه الله تعالى و إن لم يستطيع إمساكه و دفعه عنهم فلن يمنعهم منه ، فلذا أفسره بالمنع أخذاً بالحاصل ، و حقيقة الملك : الضبط و الحفظ عن حزم ، تقول : ملكت الشيء إذا دخل تحت حفظك دخولاً تاماً ، و لن أملك رأس البعير إذا لم تستطعه . اهـ^(٥)

قوله : (كما قيل لإشباع ابن الزبير الخبيبون لأنه كان يكنى أبا خبيب باسم ابنه خبيب) .

قال الشاعر : قدني من نصر الخبيبين قدى^(٦) .

روى بلفظ التنبيه يريد ابن الزبير و ابنه ، و بلفظ الجمع قال ابن السكيت^(٧) : يريد أبا خبيب و من كان على رأيه^(٨) .

قال ابن المنير : ومنه قول الملائكة لأهم خواص عباد الله تعالى (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) إلى أن قالوا (إِلَّا أَمْرَاتُهُمْ قَدَرْنَا^(٩) إِنَّا لَمِنَ الْغَافِرِينَ)^(١٠) و

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٦٥ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٤ .

(٣) الأحقاف : ٨ .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) ، و انظر : الكشاف ٣ / ٥١٦ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢١٤ / ب .

(٦) هو حميد الأرقط كما في التنبيه على أوهام أبي علي القالي في أماليه للبكري ص ٦١ .

(٧) يعقوب بن إسحاق ، أبو يوسف ، إمام في اللغة و الأدب كان مؤدياً لأولاد المتوكل العباسي ، من كتبه

(إصلاح المنطق) (الألفاظ) (الأضداد) توفي سنة ٢٤٤ هـ . انظر : الأعلام ٨ / ١٩٥ .

(٨) إصلاح المنطق لابن السكيت ص ٤٤٤ ، و تمامه : ليس الإمام بالشحيح الملحد .

(٩) في (أ) : قوم قوله ، وهو خطأ .

(١٠) الحجر : ٦٠ .

المقدر هو الله تعالى ، و كذلك قول دابة الأرض لأنها من خواص آيات الله (أَنْ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ)^(١) . اهـ .^(٢)

قوله : (على حين فتور) .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أن يعلق بـ (جَاءَكُمْ) تعلق الظرفية كما في قوله (وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ)^(٣) ، و هذا أولى من جعله حالاً من ضمير (يُبَيِّن) على ما لا يخفى . اهـ .^(٤)

وزاد أبو البقاء أنه حال من الضمير المحرور في (لَكُمْ) ، و (مِنْ الرُّسُلِ) نعت لـ (فِتْرَةٍ) .^(٥)

قوله^(٦) : (كراهة أن تقولوا) .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أنه في موقع المفعول له ، و لو لم يقدر المضاف جاز حذف اللام بلا تأويل لكن لا بد من تقدير لا ، أي : لتلا يقولوا . اهـ .^(٧)

قوله : (فقد جاءكم متعلق بمحذوف) .

قال الشيخ سعد الدين في فاء الفصيحة : إنها تفصح عن المحذوف ، و تفيد بيان سببه كالتي تذكر بعد الأوامر و النواهي بياناً لسبب الطلب ، لكن كمال حسننها و فصاحتها أن تكون مبنية على التقدير ، منبئة عن المحذوف ، بخلاف قولك : اعبد ربك فالعبادة حق له ، و مبنى الفاء الفصيحة على الحذف اللازم بحيث لو ذكر لم تكن تلك الفصيحة ، و تختلف العبارة في تقدير المحذوف ، فتارة أمراً و نهيماً كما في هذه الآية ، و تارة شرطاً كما في قوله تعالى (فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ)^(٨) ، و تارة معطوفاً عليه كما في قوله (فَأَنْفَجَرَتْ)^(٩) ، و قد يصار إلى تقدير القول كما ذكر في قوله (فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ)^(١٠) . اهـ .^(١١)

(١) النمل : ٨٢ .

(٢) انظر : الانتصاف ١ / ٦٠٢ .

(٣) البقرة : ١٠٢ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢١٥ / أ .

(٥) الإملاء ١ / ٢١٢ .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢١٥ / ب مع اختصار .

(٨) الروم : ٥٦ .

(٩) البقرة : ٦٠ .

(١٠) الفرقان : ١٩ .

(١١) حاشية السعد ١ / ٢١٥ / ب .

(فائدة) : قال الطيبي : يناسب هذا المقام ما قال الإمام في المعالم أن عند مقدم النبي ﷺ كان العالم مملوءاً من الكفر و الضلالة ، أما اليهود فكانوا في المذاهب الباطلة من التشبيه و الافتراء على الأنبياء و تحريف التوراة ، و أما النصراني فقد قالوا بالتثليث و الأب و الابن و الحلول و الاتحاد ، و أما المجوس فأثبتوا إلهين ، و أما العرب فأنهمكوا في عبادة الأصنام و الفساد في الأرض ، فلما بعث محمد ﷺ انقلبت الدنيا من الباطل إلى الحق و من الظلمة إلى النور ، و انطلقت الألسن بتوحيد الله ، و استنارت العقول بمعرفة الله ، و رجع الخلق من حب الدنيا إلى حب المولى . اهـ (١)

قوله : (وقيل لما كانوا مملوكين ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : فيكون الجواز في لفظ المملوك ، و على الأول في الإثبات لكل و إنما / كان للبعض . اهـ (٢)

قوله : (وقيل المراد بـ (العالمين) عالمي زمانهم) .

قال الطيبي : يعني إن جعلت العالمين عاما و جب تخصيص (ما) لثلا يلزم أنهم أوتوا ما لم تؤت هذه الأمة من الكرامة و الفضل و غير ذلك ، و إن خصصته بعالمي زمانهم فـ (ما) باقية على عمومها إذ لا محذور (٣) . اهـ (٤)

قوله : (ورفعه عطفاً على الضمير في (لا املك)) .

زاد في الكشف : و جاز للفصل (٥) .

قال أبو حيان : يلزم من ذلك أن موسى و هارون لا يملكان إلا نفس موسى فقط ، و ليس المعنى على ذلك بل على إن موسى يملك أمر نفسه و أمر أخيه فقط .
قال الحلبي : هذا الرد ليس بشيء لأن القائل بهذا الوجه صرح بتقدير المفعول بعد الفاعل المعطوف ، و أيضاً اللبس مأمون فإن كل أحد يتبادر إلى ذهنه أنه يملك أمر نفسه . اهـ (٦)

و قال السفاسي : أراد بعطفه على الضمير المستكن أنه بتقدير فعل ، فيكون من جملة فعلية ، أي : و لا يملك أخي إلا نفسه ، فلا يلزم ما ذكر . اهـ (٧)

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٦٧ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٥ / ب .

(٣) في (أ) : محذوف .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٦٧ .

(٥) في (أ) : الفصل ، و الكشف ١ / ٦٠٥ .

(٦) الدر المصون ٤ / ٢٣٥ .

(٧) المجيد ٢ / ٧ / أ .

[و قال ابن هشام في شرح الشذور : في هذا الإعراب نظر ، لأن المضارع المبدوء بالهمزة لا يرفع الاسم الظاهر ، لا تقول : أقوم زيد ، فكذلك لا يجوز أن يعطف الاسم الظاهر على الاسم المرفوع به . اهـ^(١)]

قلت : يجاب عن هذا بأنه يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الأوائل^(٢) . [(٣) قوله : (عامل الظرف) .

قال الطيبي : أي أربعين سنة إما محرمة (و إما يتيهون)^(٤) فيكون التحريم مؤقتاً . اهـ^(٥) قال الزجاج : نصبه بـ (محرمة) خطأ ، لأنه جاء في التفسير أنها محرمة عليهم أبداً ، فنصبه بـ (يتيهون) . اهـ^(٦)

قوله : (أو بدل على حذف مضاف ، أي أتت عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت) .

قال أبو حيان : هذا ممنوع لأن (إذ) لا يضاف إليها إلا الزمان ، و (نبأ) ليس بزمان . اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : إنما قدر المضاف ليصح كونه متلوياً ، وإلا فمجرد الظرفية كاف في الإبدال لحصول الملابس . اهـ^(٨)

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : كن عبد الله المقتول ، ولا تكن عبد الله القاتل) .

أخرجه بهذا اللفظ ابن سعد في الطبقات من حديث خباب ابن الأرت^(٩) .

قوله : (وإنما قال (ببساط) في جواب لأن بسطت ...) إلى آخره .

في الكشف : فإن قلت لم جاء الشرط بلفظ الفعل ، و الجزاء بلفظ اسم الفاعل ؟ قلت : ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ، و لذلك أكدته بالباء المؤكدة للنفي . اهـ^(١٠)

(١) لم أجده في شرح الشذور .

(٢) هذه إحدى القواعد النحوية المشهورة ، و مثالها قولهم : رب رجل و أخيه ، فلا يجوز أن يقال : و رب

أخيه ، إذ لا تجر (رب) إلا النكرات . انظر : مغني اللبيب لابن هشام ٢ / ٦٩٢ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٦٩ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٦٥ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٦١ .

(٨) حاشية السعد ١ / ٢١٦ / أ .

(٩) الطبقات لابن سعد ٥ / ٢٤٥ ، و أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ١١٠ رقم ٢١١٠١ ، و أبو يعلى

في مسنده ١٣ / ١٧٦ - ١٧٧ .

(١٠) الكشف ١ / ٦٠٩ .

قال الطيبي : أي لا أفعل فعلاً يشق منه هذا الوصف بأن يقال مثلاً : هو باسط اليد فإن الفعل الصادر عن الشخص ملزوم كونه فاعلاً ، فإذا انتفى اللازم لينتفي الملزوم على الكناية كان أبلغ وأدل على شناعة الفعل . اهـ (١)

في الانتصاف : صيغة الفعل لا تعطي إلا حدوث معناه من الفاعل (٢) لا غير ، و أما اتصاف الذات به فذلك أمر يعطيه اسم الفاعل ، تقول : قام زيد فهو قائم ، تجعل اتصافه بالفعل ناشئاً عن صدره ، و منه (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ) (٣) (لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ) (٤) عدل عن الفعل إلى الاسم تغليظاً ، إذ يصير ذلك كالسمة والعلامة الثابتة . اهـ (٥)

قال أبو حيان : قوله (مَا أَنَا بِبَاسِطٍ) ليس جزاءً للشرط بل هو جواب للقسم المحذوف قبل اللام في (لَين) ، و جواب الشرط محذوف للدلالة جواب القسم عليه . اهـ (٦)

(قال السفاسي : إن مراد الزمخشري أنه جواب الشرط في المعنى لأنه دال عليه) (٧) لا من حيث الصناعة ، و كثيراً ما يتكلم الزمخشري من حيث ما يعطيه المعنى . اهـ (٨)

و كذا قال الحلبي (٩) .

و قال الطيبي : في التركيب تأكيد و مبالغة ، لأن اللام في (لئن) موطئة للقسم و (ما أنا بباسط) جواب القسم ساد مسد جواب الشرط . اهـ (١٠) قوله : (الْمُسْتَبَانَ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومَ) . أخرجهم مسلم من حديث أبي هريرة (١١) .

قال الطيبي : (المستبان) مبتدأ وقوله (ما قالا فعلى البادي) جملة شرطية خبر له ، و (ما) في قوله (ما لم يعتد المظلوم) مصدرية فيها معنى المدة ، و هي ظرف لمتعلق

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٧١ .

(٢) في الانتصاف : مفاعل .

(٣) الشعراء : ١١٦ .

(٤) الشعراء : ٢٩ .

(٥) الانتصاف ١ / ٦٠٧ - ٦٠٨ .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٤٦٢ .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٨) المجيد ٢ / ٧ / ب .

(٩) الدر المصون ٤ / ٢٤١ .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٦٧٢ .

(١١) أخرجهم مسلم في كتاب البر و الصلة ، باب النهي عن السب ٤ / ٢٠٠٠ رقم ٢٥٨٧ .

الجار و المجرور الذي هو خبر المبتدأ ، المعنى : المستبان الذي قالافه استقر ضرورة على الذي بدأ بالسب مدة عدم اعتداء المظلوم ، أي ما لم يجاوز المظلوم / حد ما سبه البادئ ، فإذا جاوز استقر ضرر ما قالاه عليهما معاً . اهـ^(١)
قوله : (وقيل معنى باثمي ...) إلى آخره .

قال الطيبي : هنا معنى آخر رواه محي السنة عن مجاهد : أني أريد أن تكون عليك خطيئتي التي عملتها إذا قتلتي و إثمك فتبوا بخطيئتي و دمي جميعاً^(٢) . اهـ^(٣)
قوله : (و له) لزيادة الربط) .

قال أبو حيان : يعني أنه لو جاء : فطوعت نفسه قتل أخيه ، لكان كلاماً جارياً على كلام العرب ، وإنما جيء به على سبيل زيادة الربط للكلام ، إذ الربط يحصل بدونه كما أنك لو قلت : حفظت مال زيد ، كان كلاماً تاماً . اهـ^(٤)
قوله : (عقبه حراء) .

(بكسر الحاء)^(٥) و المد و التنوين .

قوله : (روي أنه لما قتله تحير في أمره ...) إلى آخره .

أخرجه عبد بن حميد عن عطية العوفي^(٦) .

قوله : (فأواري) عطف على (أكون) و ليس جواب الاستفهام ...) إلى آخره .

يشير إلى الرد على صاحب الكشاف حيث جعله منصوباً على جواب الاستفهام .

قال أبو حيان : هذا خطأ فاحش ، لأن الفاء الواقعة جواب للاستفهام تنعقد من الجملة الاستفهامية ، و الجواب شرط و جزاء ، و هنا (لا تنعقد)^(٧) ، تقول : أتزورني فأكرمك ، و المعنى : إن تزورني أكرمك ، و قال تعالى (فَهَلْ لَنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا)^(٨) ، و لو قلت هنا : أن أعجز أن أكون مثل هذا الغراب أواري سوءة أخي لم يصح ، لأن المواراة لا تترتب على عجزه . اهـ^(٩)

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٧١ .

(٢) انظر معالم التزيل للبخوي (محي السنة) ٢ / ٢٥٤ ، و أخرج ابن جرير مثله عن مجاهد في تفسيره ٤ /

٦ / ٢٦٣ رقم ٩١٦٧ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٧١ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٤٦٤ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٦) أخرج ابن جرير مثله عن ابن عباس و مجاهد و قتادة و غيرهم . انظر تفسيره ٤ / ٦ / ٢٦٨ .

(٧) ما بين القوسين ساقط من البحر المحيط ، وهو في النهر الماد بمأمش البحر ٣ / ٤٦٦ .

(٨) الأعراف : ٥٣ .

(٩) البحر المحيط ٣ / ٤٦٧ .

و سبقة إلى ذلك أبو البقاء ، و تابعه ابن هشام و الحلبي و السفاقيسي (١) .
 و قال الشيخ سعد الدين : الظاهر هو العطف على (أكون) ، لا جواب الاستفهام إذ من شرطه كون الأول سبباً للثاني ، و العجز لا يصلح سبباً للمواراة ، و لا يصح : أن عجزت و أريت .اهـ (٢)

قوله : (أو على تسكين المنصوب تخفيفاً) .

قال أبو حيان : الفتحة لا تستثقل حتى تحذف تخفيفاً ، و تسكين المنصوب عند النحويين ليس بلغة كما زعم ابن عطية ، وليس بجائز إلا في الضرورة فلا تحمل القراءة عليها إذا وجد حملها على وجه صحيح ، و قد وجد و هو في الاستئناف ، أي : فأنا أواري .اهـ (٣)

و قال الطيبي : قال المبرد هذا من الضرورات الحسنة التي يجوز مثلها في النثر .اهـ (٤)
 قوله : (روي أنه لما قتله أسود جسده) (٥) .

قوله : (أي : مفسدين) .

يعني أن (فساداً) نصب على الحال يجعله في معنى اسم الفاعل .
 قوله : (و في الحديث (الوسيلة منزلة في الجنة)) .

أخرجه مسلم (٦) .

قوله : (واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه (لو) ...) إلى آخره .

و هو على رأي الزمخشري من أن (أن) إذا وقعت بعد (لو) كانت فاعلاً يثبت مقدرًا ، و هو خلاف مذهب سيبويه .

ولذا قال أبو حيان : أن اللام متعلقة بما تعلق به خير (أن) و هو (لهم) (٧) .

قوله : (أو لأن الواو في (و مثله) بمعنى مع) .

قال أبو حيان : هذا ليس بشيء لأنه يصير التقدير : مع (٨) مثله معه ، و إذا كان ما في

(١) الإملاء ١ / ٢١٤ ، الدر المصون ٤ / ٢٤٥ - ٢٤٦ ، المجيد ٢ / ٨ / أ ، مغني اللبيب ٢ / ٥٣٦ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٧ / ب .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٤٦٧ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٧٢ .

(٥) لم يذكر تعليقاً على هذه الفقرة .

(٦) أخرجه مسلم في الصلاة ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ١ / ٢٨٨ رقم ٣٨٤ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٤٧٢ .

(٨) في (أ) : من .

الأرض مع مثله (كان مثله) ^(١) معه ضرورة ، فلا فائدة في ذكره معه لملازمة معية كل منهما للآخر .اهـ ^(٢)

و أجاب الطيبي بأنّ (مَعَهُ) على هذا تأكيد ^(٣) .

وقال السفاقي : جوابه أنّ التقدير ليس كالتصريح ، و الواو مضمنة معني مع ، و إنما يقبح لو صرح .معني مع ، و كثيراً ما يكون التقدير ^(٤) بخلاف التصريح كقولهم : رب شاة و سخلتها ، لم يجز .اهـ ^(٥)

وقال الحلبي : قد يجاب بأنّ الضمير في (مَعَهُ) عائد على (مِثْلُهُ) ، و يصير المعنى مع مثلين ، و هو أبلغ من أن يكون مع مثل واحد .اهـ ^(٦)
قوله : (والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم) .

قال الشيخ سعد الدين : لا يريد به الاستعارة التمثيلية ، بل إيراد مثال و حكم يفهم منه لزوم العذاب لهم ، أي لم يقصد بهذا الكلام إثبات هذه الشرطية بل انتقال الذهن منه إلى هذا المعنى .

قال : ويمكن تزيده على التمثيل الاصطلاحي بأن يقال : حالهم في عدم التفصي عن الجواب بمتزلة حال من يكون له أمثال ما في الأرض جميعاً يحاول بها التخلص من العذاب و لا يتقبل منه و لا يخلص .اهـ ^(٧)

ب / ٢٠٢

وقال الطيبي : أي إذا أخذته بجملته [كان كناية عن أن الوسائل / حينئذ غير نافعة ، فيكون وزان الآية مع قوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) وزان قوله (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ) ^(٨) .

قوله : (و جملة عند المبرد ...) إلى آخره .

إنما لم يجز عند سيبويه ذلك لأن الموصول لم يوصل بجملة تصلح لأداة الشرط و لا بما

(١) ساقط من (أ) ، (ب) ، و الإضافة من النهر الماد .

(٢) هذه عبارة أبي حيان في النهر الماد ٣ / ٤٧٢ ، و لم أقف عليها في البحر المحيط .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٧٤ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) المجيد ٢ / ٩ / أ .

(٦) الدر المصون ٤ / ٢٥٦ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢١٨ / أ .

(٨) البقرة : ٢٥٤ .

قام مقامها من ظرف أو مجرور ، بل الموصول هنا (ال) و صلة (ال) لا [(١) تصلح لأداة الشرط ، و قد امتزج الموصول بصلته حتى صار الإعراب في الصلة بخلاف الظرف و المجرور فإن العامل فيها جملة لا تصلح لأداة الشرط (٢) . قوله : (وقرئ بالنصب ، وهو المختار في أمثاله لأن الإنشاء لا يقع خبراً إلا بإضمار وتأويل) .

زاد في الكشاف : و قولك زيداً فاضربه أحسن من قولك زيداً فاضربه . اهـ (٣) و علله خارج الكشاف بأن الفاء لمعنى الشرط ، و الشرط يختص بالفعل ، و المنصوب أذعى للفعل من المرفوع ، فتقدير المثال زيداً أي شيء كان فلا تدع ضربه . و قال الزجاج : الجماعة أولى بالاتباع ، و لا أحب القراءة بالنصب لأن اتباع القراءة سنة ، و الذي يدل على أن الرفع أجود في (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ) و (الزانية والزاني) قوله تعالى (وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَكَاذِبُهُمَا) (٤) . اهـ (٥) و قال المبرد : الاختيار أن يكون (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ) رفعا بالابتداء ، لأن القصد لا إلى واحد بعينه ، و ليس هو مثل : زيداً فاضربه وإنما هو كقولك : من سرق فاقطع يده ، و من زنى فاجلده .

و قال الطيبي : قال شارح اللب في قوله : و قائلة حولان فانكح فتاتهم (٦) ، أن (حولان) مبتدأ ، (فانكح) خبره و قد دخل عليه الفاء ، و التقدير : هؤلاء حولان فانكح ، كما تقول : زيد فلتقم إليه ، أي : هذا زيد ، فدخل الفاء يدل على أن وجود هذه القبيلة علة لأن يتزوج منها و يتقرب إليها لحسن نسائها و شرفها . قال الطيبي : فرجع معنى قوله زيد فاضربه بالرفع إلى استحقاق زيد للضرب بما اكتسب ما يستوجبه ، فإن ذلك معهود بين المخاطب و المتكلم فيكون من باب ترتب الحكم على الوصف المناسب مثل قوله (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا) ، و ليس كذلك زيداً فاضربه لأنه من باب الاختصاص مع التأكيد كما في قوله (وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ) (٧) ، فصح قول المبرد و ليس هو مثل زيداً فاضربه .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

(٢) العبارة في (أ) ، (ب) فيها سقط و تحريف ، و قد أصلحتها من البحر المحيط ٣ / ٤٨٢ إذ هي عبارته ، ذكرها المصنف من غير إشارة إلى قائلها .

(٣) الكشاف ١ / ٦١٢ .

(٤) النساء : ١٦ .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٧٢ . مع ملاحظة التصرف .

(٦) و كمالته : و أكرومة الحين خلو كما هي ، قال في الخزانة : من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف لها ناظم . انظر الخزانة ١ / ٤٥٧ .

(٧) البقرة : ٤٠ .

و قال صاحب الفرائد : الأمر لا يصح أن يكون خبراً فيؤول إما بتقدير : فمقول فيهما اقطعوا ، أو أن المبتدأ لما كان متضمناً للشرط و أنه جواب له صح أن يكون خبراً كأنه قال : إن سرق فاقطعوا .

و قال ابن المنير : الاستقراء يدل على أن العامة لا تتفق في القراءة على غير الأفسح ، وجدير بالقرآن ذلك وهو أحق به من كلام العرب ، و سيبويه يحاشي عن اعتقاد ورود القرآن عن الأفسح وحمله على الشاذ ، وهذا لفظ سيبويه لتعلم براءته من ذلك .

قال في باب الأمر والنهي بعد أن ذكر المواضع التي يختار فيها النصب و تلخيصه : أن من بنى الاسم على فعل الأمر فذاك موضع اختيار النصب ، ثم قال : كالموضح لامتياز هذه الآية عما اختار فيه النصب و أما قوله عز وجل (**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا**) و (**الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا**) فلم يبين ^(١) على الفعل لكنه على مثال (**مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ**) ^(٢) ثم قال بعد (فيها أفهام) . يريد سيبويه تمييز هذه الآية عما يختار فيه النصب فإنه في هذه الآية ليس الاسم مبنياً على الفعل بخلاف غيرها ، ثم قال سيبويه : و إنما وقع المثل للحديث الذي ذكر بعده ، فكأنه قال : و من القصص مثل الجنة فهو محمول على هذا فكذلك (**الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي**) لما قال تعالى (**سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا**) قال في جملة الفرائض (**الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي**) ثم جاء (**فَاجْلِدُوا**) بعد أن قضى فيهما الرفع ، يريد سيبويه إنه لم يكن الاسم مبنياً على الفعل المذكور بعد ، بل بني على محذوف وجاء الفعل طارئاً عليه .

قال سيبويه : و قد جاء :

و قائلة حولان فانكح فتاتهم

١ / ٢٠٣

/ جاء بالفعل بعد أن عمل فيه المضمر ، كذلك (**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ**) أي : فيما فرض عليكم ، و قد قرأ ناس (**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ**) بالنصب و هو في العربية على ما ذكرت لك من القوة و لكن أبت العامة إلا الرفع .

يريد أن قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنياً على الفعل غير معتمد على ما تقدم ، فكان قوياً بالنسبة إلى الرفع حيث بني الاسم على الفعل لا على الرفع حين يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم ، فقد سبق منه أنه يخرج عن الباب الذي يختار فيه النصب ، و التيسر على الزمخشري لأنه ظن الكل باباً واحداً ألا تراه قال : زياداً

(١) في (أ) : بين .

(٢) محمد : ١٥ .

فاضربه أحسن من رفع زيد ، رجح النصب مطلقاً ، و سيبويه صرح بأن الكلام في الآية مع الرفع مبني على كلام متقدم ، و حققه بأن الكلام واقع بعد قصص وأخبار ، و لو كان كما ظنه الزمخشري لم يحتج سيبويه إلى تقدير إضمار خبر بل يرفعه بالابتداء والأمر خيره ، فتلخص أن النصب له وجه واحد وهو بناء الاسم على الفعل ، و الرفع على وجهين أضعفهما : بناء الكلام على الفعل ، و أقواهما : رفعه بخبر مبتدأ محذوف ، فتحمل القراءة المشهورة على القوي . اهـ^(١)

و ذكر أبو حيان نحو ذلك فقال : و أما قوله يعني الزمخشري في قراءة عيسى أن سيبويه فضلها على قراءة العامة فليس بصحيح ، و تعليقه بقوله : فإن زيدا فاضربه أحسن من زيد فاضربه تعليل ليس بصحيح ، بل الذي ذكر سيبويه في كتابه أنهما تركيبتان أحدهما زيدا و الثاني زيد فاضربه ، فالتركيب الأول اختار فيه النصب ثم جوز الرفع بالابتداء ، و التركيب الثاني منع أن يرتفع بالابتداء ، و تكون الجملة الأمرية خيراً له لأجل الفاء ، و أجاز نصبه على الاشتغال أو على الإغراء ، و ذكر أنه يستقيم رفعه على أن يكون جملتين ، و يكون زيد خبر مبتدأ محذوف ، أي هذا زيد فاضربه ، ثم ذكر الآية فخرجها على حذف الخبر ، و دل كلامه على أن هذا التركيب لا يكون إلا على جملتين الأولى ابتدائية ، ثم ذكر قراءة ناس بالنصب و لم يرجحها على قراءة العامة إنما قال : وهي في العربية على ما ذكرت لك من القوة ، أي نصبها على الاشتغال أو على الإغراء و هو قوي لا ضعيف ، و قد منع سيبويه رفعه على الابتداء و الجملة الأمرية خبر لأجل الفاء ، و قد ذكرنا الترجيح بين رفعه على أنه مبتدأ حذف خبره أو خبر حذف مبتدأه و بين نصبه على الاشتغال بأن الرفع يلزم منه حذف خبر واحد ، و النصب فيه حذف^(٢) جملة و إضمار أخرى و زحلقة الفاء عن موضعها . اهـ^(٣)

قوله : (لقوله عليه الصلاة والسلام : القطع في ربع دينار فصاعد ...) الحديث .

أخرجه الشيخان من حديث عائشة بلفظ : تقطع اليد في ربع دينار^(٤) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٧٦ ، الانتصاف ١ / ٦١١ - ٦١٢ ، الكتاب لسيبويه ١ / ١٤٢ - ١٤٤ .

(٢) إضافة من البحر المحيط .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٤٨٢ .

(٤) أخرجه البخاري في الحدود ، باب قول الله تعالى (و السارق و السارقة فاقطعوا أيديهما) وفي كم يقطع ١٢ / ٩٦ رقم ٦٧٩١ ، و مسلم في الحدود ، باب حد السرقة ونصاها ٣ / ١٣١٢ رقم ١٦٨٤ مع

اختلاف يسير .

قوله : (ويؤيده قراءة ابن مسعود (أيمانهما)) .

أخرجه ابن جرير وابن المنذر ^(١) .

قوله : (ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثني كما في قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) اكنفى بتثنية المضاف إليه) .

قال الزجاج : وحققة هذا الباب أن ما كان في الشيء منه واحد لم يشن و لفظ به على الجمع لأن الإضافة تبينه فإذا قلت : أشبعت بطونهما ، علم أن للإثنين بطنين فقط . اهـ ^(٢)
قال الطيبي : فعلى هذا لا يستقيم تشبيه ما في الآية بقوله تعالى (فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما) ^(٣) لأن لكل من السارق و السارقة يدين اثنين فيجوز الجمع و أن تقطع الأيدي كلها جميعاً من حيث ظاهر اللغة . اهـ ^(٤)

وكذا قال أبو حيان : لا يصح هذا التنظير لأن باب (صَغَتْ قُلُوبُكُما) يطرد فيه وضع الجمع موضع التثنية ، لأنه ليس في الجسد منه إلا واحد بخلاف اليدين لا يطرد . اهـ ^(٥)
و قال الحلبي : هذا الرد ليس بشيء لأن الدليل دل على أن المراد اليمينان . اهـ ^(٦)
و قال السفاقي : التنظير صحيح لأن الدليل الشرعي قد قام على أن محل القطع اليمين ، و ليس في الجسد إلا يمين واحدة فجرت مجرى آحاد الجسد ، فجمعت كما جمع الوجه و الظهر و القلب . اهـ ^(٧)

قوله : (لأنه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فأمر بقطع يمينه) .

أخرجه البغوي و أبو نعيم في معرفة الصحابة من حديث الحارث بن عبد الله بن ربيعة . ^(٨)

قوله : (جزاء بما كسبا نكالا من الله) منصوبان على المفعول له .

قال أبو حيان : هذا ليس بجيد ، لأن المفعول له لا يتعدد إلا بحرف العطف إلا إذا كان الجزاء هو النكال فيكون ذلك على طريق البدل . اهـ ^(٩)

(١) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٣١١ رقم ٩٣٠٦ .

(٢) معاني القرآن ٢ / ١٧٣ .

(٣) التحريم : ٤ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٧٦ - ٦٧٧ .

(٥) البحر المحيط ٣ / ٤٨٣ .

(٦) الدر المصون ٤ / ٢٦٤ .

(٧) المجيد ٢ / ١٠ / أ .

(٨) لم أقف عليه .

(٩) البحر المحيط ٣ / ٤٨٤ ، و عبارته تختلف .

قوله : (قدم التعذيب على المغفرة ايتاءً على ترتيب ما سبق) .

قال الطيبي : يريد أن في الآية لفأ ونشراً . اهـ (١)

قوله : (أو لأن استحقاق التعذيب مقدم) .

قال ابن المنير : إنما قدم لأن السياق للوعيد . اهـ (٢)

قال الطيبي : وهذا هو الحق لأن قوله تعالى (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تذييل للكلام السابق من لدن قصة موسى عليه الصلاة والسلام ومقاتلته الجبارين ، وقصة قابيل وهايل ، وأحكام قطاع الطريق ، وتحريض المؤمنين على الجهاد ، وقطع السارق ، وقد تخلص إلى نوع آخر من الكلام كأنه قيل : له الحكم سبحانه في ملكه كيف يشاء ، منع أو أعطى عذب أو عفا ، وهو على كل شيء قدير . اهـ (٣)

قوله : (الباء متعلقة بـ (قالوا) لا بـ (أمنا)) .

قال الشيخ سعد الدين : لفساده لفظاً ومعنى .

قال : وهو من الظهور بحيث لم يكن به حاجة إلى ذكره . اهـ (٤)

قوله : (أي إن أوتيتم هذا المحرف) .

زاد الكشاف : المزال عن مواضعه (٥) .

قال الطيبي : هذا ليس بمقول لهم ، بل المصنف وضعه موضع مقولهم كقولهم (إننا

قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ) . اهـ (٦)

وأقول : ما المانع أن يكون ذلك مقولهم ، فإنهم كانوا عالمين بأنهم حرفوه ومعتسرفين بذلك فيما بينهم .

قوله : (روي أن شريفاً من خيبر زنا بشريفة ...) الحديث .

أخرجه البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة لكن ليس فيه أنهما من خيبر (٧) .

(١) فتوح الغيب / ١ / ٦٧٧ .

(٢) الانتصاف / ١ / ٦١٣ .

(٣) فتوح الغيب / ١ / ٦٧٧ .

(٤) حاشية السعد / ١ / ٢١٩ / أ .

(٥) الكشاف / ١ / ٦١٣ .

(٦) فتوح الغيب / ١ / ٦٧٨ .

(٧) دلائل النبوة للبيهقي / ٦ / ٢٦٩ ، والحديث أخرجه أبو داود في الحدود ، باب في رجم اليهوديين / ٤

والتحميم : تسويد الوجه ، من الحممة وهي الفحمة ^(١) .
قوله : (و قرئ بفتح السين على لفظ المصدر) .

قال الشيخ سعد الدين : وهو بمعنى المفعول .اهـ ^(٢)
قوله : (بين الحكم والإعراض) .

أحسن من قول صاحب الكشاف : بين أن يحكم بينهم و بين أن لا يحكم ^(٣) .
قال الطيبي : لأن الحريري ^(٤) منع مثل هذا التكرير في درة الغواص .

قال : يقولون : المال بين زيد و بين عمرو بتكرير (بين) فيوهمون فيه ، و الصواب :
بين زيد و عمرو كما قال تعالى (مِنْ بَيْنِ فَرَثٍ وَ دَمٍ) ^(٥) ، و العلة فيه أن لفظة (بين)
تقتضي الاشتراك ، و لا تدخل إلا على مثنى أو مجموع كقولك : المال بينهما و الدار
بين الإخوة ، و أظن أن الذي أوهمهم لزوم تكرير (بين) مع الظاهر و جوب تكريره مع
المضمير في مثل قوله تعالى (هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ) ^(٦) و قد وهموا في المماثلة بين
الموطنين (و خفي عليهم الفرق الواضح بين الموضوعين) ^(٧) وهو أن المعطوف على الضمير
المرور من شرط جوازه تكرير الجار فيه نحو مررت بك و بزيد .اهـ ^(٨)
قوله : (و فيها حكم الله) حال من التوراة إن رفعتها بالظرف .

زاد أبو البقاء : و العامل ما في (عند) من معنى الفعل ، و (حُكِّمُ اللَّهِ) مبتدأ أو
معمول الظرف .اهـ ^(٩)

قال الشيخ سعد الدين : و جعلُ (التَّوْرَةَ) مرفوعاً بالظرف المصدر بالواو الحالية محل
نظر .اهـ ^(١٠)

(١) النهاية ١ / ٤٤٤ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٩ / أ .

(٣) الكشاف ١ / ٦١٤ .

(٤) القاسم بن علي بن محمد بن عثمان ، أبو محمد البصري ، الأديب الكبير صاحب المقامات الحريرية (درة الغواص في أوهام الخواص) (ملحة الإعراب) توفي سنة ٥١٦ هـ . الأعلام ٥ / ١٧٧ .

(٥) النحل : ٦٦ .

(٦) الكهف : ٧٨ .

(٧) إضافة من درة الغواص للحريري .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦٧٩ ، درة الغواص ص ٥٥ - ٥٦ مع اختصار في عبارته .

(٩) الإملاء ١ / ٢١٦ .

(١٠) حاشية السعد ١ / ٢١٩ / ب .

و إن جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن في الظرف الخبر ، قاله الطيبي ^(١) .
قوله : (وتأتيها ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن التوراة اسم أعجمي و تاء التأنيث إنما تكون في العربي
أهـ ^(٢) .

قوله : (كمومة) .

قال الجوهري : هي المفازة ، و أصلها مؤومة على وزن فعلة ، و هو مضاعف قلبت
واوه ألفاً . أهـ ^(٣) .

قوله : (ودودة) .

قال الطيبي : ما وجدتها في كتب اللغة ، و في الحاشية : أنها أرجوحة الصبي . أهـ ^(٤)
و قال الشيخ سعد الدين : هي الأرجوحة التي يلعب بها الصبيان ^(٥) .
قوله : (وبهذه الآية تمسك القائل به ^(٦)) .

قال الإمام : و تقريره أنه سبحانه قال في التوراة هدى و نور ، و المراد هدى و نور في
أصول الشرع و فروعه ، و لو كان الحكم غير معتبر بالكلية لما كان فيه هدى و نور
، ولأن هذه الآية نزلت في مسألة الرجم فيجب أن تدخل الأحكام أيضاً في الهدى
و النور . أهـ ^(٧) .

و قال الطيبي : هذا / استدلال ضعيف لأنه يكفي في صدق كونها هدى (أن تكون
هدى) ^(٨) قبل النسخ ، و أما مسألة الرجم فإنه ﷺ أمر أولاً بالرجم فلما أبوا دعا
بالتوراة تقريراً . أهـ ^(٩) .

قوله : (الذين أسلموا) صفة أجريت على النبيين مدحاً لهم) .

قال ابن المنير : لما كانت النبوة تستلزم الإسلام حملها ^(١٠) على المدح ، وفيه نظر ،

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٧٩ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢١٩ / ب .

(٣) لم أجده في الصحاح ، و انظر : لسان العرب ١٣ / ٢٢٤ (موم) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٨٠ ، و هي موجودة في كتاب العين للخليل (دادا ، دودى) .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢١٩ / ب .

(٦) أي القائل بشرع من قبلنا شرع لنا .

(٧) مفاتيح الغيب ٦ / ٣٠ .

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٦٨٥ .

(١٠) أي الزمخشري .

فالممدوح يقع غالباً بصفة يتميز بها الممدوح عن غيره ، و لا يجوز أن يقتصر في مدح النبي ﷺ على كونه رجلاً مسلماً ، و الوجه أن الصفة تذكر لتعظيم في نفسها و ينوه بها إذا وصف بها عظيم القدر كما يعظم الموصوف بالصفة ، و منه وصف الأنبياء بالصلاح في قوله تعالى (وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ)^(١) و لذلك قال في الذين يحملون العرش (وَيُؤْمِنُونَ بِهِ)^(٢) تعظيماً لقدر الإيمان و بعثاً للبشر على الدخول فيه ليسا و وهم فيه ، و قد قيل أوصاف الأشراف أشرف الأوصاف و قال :

و لئن مدحت محمد بقصيدتي فلقد مدحت قصيدتي بمحمد . اهـ^(٣)

قال العلم العراقي : و من أمثلته ما يكرر في الصفات^(٤) عقب ذكر نبي بعد نبي (إنه من عبادنا المؤمنين) . اهـ

قال ابن المنير : فالنبوة أعظم من الإسلام ، فلولا حملها على هذا لخرجنا عن قانون البلاغة في الترقى من الأدنى إلى الأعلى لا التزول من الأعلى إلى الأدنى ، و قد قال المتنبي :

شمس ضحاها هلال ليلتها در تقاصيرها زبرجدها^(٥)

فتزل عن الشمس إلى الهلال ، و عن الدر إلى الزبرجد فمضغت الألسن عرض بلاغته و مزقت أدم صناعته لذلك . اهـ^(٦)

وقال الطيبي بعد حكاية كلام ابن المنير : الذي يقتضي العجب من هذا الفاضل قوله إنَّ الصفة ذكرت لتعظيم نفسها و تنويه شأنها إذا وصف بها عظيم القدر وليست بصفة مدح ، فيقال : إذا لم تكن صفة مدح فهل تكون للتي للتفصيل و التمييز ، أو للكشف و التوضيح ، أو للتقرير و التوكيد إذ لا خامس ، أم كيف يتسنى لك ما يقصد به من التعظيم أو التنويه و كونها مرغوباً بها إذا لم تحملها على المدح و تقول إذا كان النبيون صلوات الله و سلامه عليهم مع جلاله قدرهم و رفعة منصبهم بمدحون بوصف الإسلام فما بال الغير ، فعند ذلك يحصل التنويه والترغيب .

(١) آل عمران ٣٩ .

(٢) غافر : ٧ .

(٣) الانتصاف ١ / ٦١٥ - ٦١٦ .

(٤) في (أ) : الصفات .

(٥) البيت للمتنبي . انظر : ديوان المتنبي ١ / ٥٢ .

(٦) الانتصاف ١ / ٦١٦ .

وإليه أشار صاحب المفتاح بقوله : لو أريد اختصاره لما انخرط في الذكر (وَيُؤْمِنُونَ بِهِ) إذ ليس أحد من مصدقي حملة العرش يرتاب في إيمانهم ، و وجه حسن ذكره إظهار شرف الإيمان و فضله و الترغيب فيه . اهـ (١)

و لخص الشيخ سعد الدين الكلام فقال : اعترض عليه بأن النبوة أعظم من الإسلام فكيف يمدح نبي بأنه رجل مسلم ، فالوجه أنه للتنويه بشأن الصفة و التنبيه على عظيم قدرها حيث وصف بها عظيم كما في وصف الأنبياء بالصلاح و الملائكة بالإيمان فإن أوصاف الأشراف أشراف (٢) الأوصاف ، و إلا فلا خفاء في أن التزول من الأعلى إلى الأدنى قصور في البلاغة .

قال : و الجواب أن المراد أنها صفة أجريت عليهم على طريق المدح دون التخصيص أو التوضيح لكن لقصد المدح لئلا يلزم ما ذكرتم بل لقصد التعريض باليهود و أنهم برآء من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم . اهـ (٣)

قال الطيبي : ثم في إقران (الَّذِينَ أَسْلَمُوا) بقوله (لِلَّذِينَ هَادُوا) و الإرادة أن الأنبياء المسلمين يحملون اليهود على أحكام التوراة تصريح فيما عرض به أولاً .

قال : و الحاصل أن في كل من اللفظين واختصاصه بالذكر رمز إلى معنى و إشارة دقيقة على سبيل الإدماج (٤) . اهـ (٥)

قوله : (و (من) للتبيين) .

قال الطيبي : هذا لا يوافق تفسيره حيث قال : بسبب ... إلى آخره ، لأن (من) التينية تستدعي موصولة ، و قد فسره بما ينبي عن كونها مصدرية لكن مراده تلخيص المعنى . اهـ (٦)

قوله : (ويداهنوا فيها) .

في الأساس : و من اجاز أدهن في الأمر و داهن : صانع و لاین . اهـ (٧)

قوله : (كما قيل هذه في المسلمين لاتصالها بخطابهم ، و الظالمون في اليهود ، و الفاسقون في النصارى) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٨٠ ، و انظر : مفتاح العلوم ص ٣٩٤ .

(٢) ساقطة من (أ) .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢١٩ / ب .

(٤) في (أ) : الإدماج ، و التصويب من (ب) و من فتوح الغيب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٨٠ .

(٦) السابق ١ / ٦٨٠ .

(٧) الأساس ١ / ٣٠٥ (دهن) .

(قيل : يلزم على هذا أن يكون المؤمنون أسوء حالاً من اليهود و النصارى)^(١) .
 قال الطيبي : و يمكن أن يقال إن المسلمين إذا نسب إليهم / الكفر حمل على التشديد و
 التغليظ ، و الكافر إذا وصف بالظلم و الفسق أشعر بعثوهم في الكفر و ترمدهم فيه . اهـ^(٢)
 قوله : (معطوفة على (أن) وما في حيزها باعتبار المعنى) .
 قال أبو حيان : هو من العطف على التوهم لا من العطف على المحل لأنه محصور و
 ليس هذا منه إذ طلب الرفع في الأول مفقود . اهـ^(٣)
 و عبارة الزجاج : العطف على موضع (أنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) و العامل فيها المعنى ،
 (وكتبنا عليهم) أي : قلنا لهم النفس بالنفس . اهـ^(٤)
 قوله : (العين مفقودة بالعين ...) إلى آخره .
 قال أبو حيان : يحمل هذا على (تفسير المعنى لا على) ° تفسير الإعراب ، لأن الجرور
 إذ وقع خيراً يكون العامل فيه الكون المطلق لا المقيد كما قرره هنا الحوفي و غيره ،
 أي : يستقر أخذها بالعين و نحوه . اهـ^(٥)
 قال الشيخ ولي الدين : وهذا من الزمخشري على حد ما قدره في البسملة من قوله اقرأ
 و لم يقدر ما قدره غيره .
 قوله : (أو على أن المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله (بالنفس)) .
 قال الطيبي : المعنى أن النفس هي^(٦) مأخوذة بالنفس و العين معطوفة على هي . اهـ^(٧)
 قوله : (أي : و اتبعناهم على آثارهم [فحذف المفعول ...] إلى آخره .
 قال الطيبي : إشارة إلى أن الأصل : قفيئناهم على آثارهم [^(٨) كقولك : قفيئنا
 بفلان . اهـ^(٩)
 و قال أبو حيان : هذا الكلام يحتاج إلى تأمل فإنه جعل (وَقَفِيئًا) متعدياً لمفعول بنفسه

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٨٢ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٤٩٥ . و العبارة متصرف فيها .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ١٧٩ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٤٩٤ .

(٧) ساقط من (ب) .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦٨٣ .

(٩) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٦٨٣ .

ثم عداه لثان بالباء ^(١) قل أن يوجد حتى زعم بعضهم أنه لا يجوز ، و قوله إن المفعول الأول محذوف و الجار و المجزور كالساد مسده لا يتجه لأن المفعول به الصريح لا يسد مسده الظرف . اهـ ^(٢)

قوله : (على أن (أن) موصولة بالأمر) .

قال الشيخ سعد الدين : جرت عادة صاحب الكشاف بتجويز صلة (أن) بالأمر و النهي ، و معناه مصدر طلبي و لا بد له من موقع من الإعراب ، و هو هنا بالنصب عطفاً على الإنجيل ، كأنه قيل : آتينا الإنجيل ، و الحكم الطلبي من أهل الكتاب و حاصله : أننا أمرنا بأن [يحكم أهل الكتاب فلذا قدره كذلك .

قال : ولا يخفى أن الكلام بعد موضع حقاً ، و قد حققه في سورة نوح ، قوله (إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ) أن أن الناصبة للمضارع ، و المعنى : إنا أرسلنا نوحاً بأن أنذر قومك ، أي بأن قلنا له أن أنذر قومك ، أي الأمر بالإنذار ، و على هذا يكون المعنى : و آتينا الأمر بأن يحكم أهل الإنجيل ، وهو معنى أمرنا بأن ^(٣) يحكم أهل الإنجيل . اهـ ^(٤)

قوله : (وقرى ببنيّة المفعول) .

أي : و مهيمناً بفتح الميم .

قال الطيبي : فعلى هذا لا يكون فيه ضمير ، و الضمير في (عَلَيْهِ) يعود إلى الكتاب الأول ، و على قراءة كسر الميم فيه ضمير يعود إلى الكتاب الأول و ضمير (عَلَيْهِ) إلى الكتاب الثاني . اهـ ^(٥)

قوله : (أو الحفاظ في كل عصر) .

قال الطيبي : هذا أيضاً من حفظ الله سبحانه ، و في الحقيقة الحافظ هو الله وحده لقوله تعالى (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) ^(٦) . اهـ ^(٧)

قوله : (فر عن) صلة (لا أتتبع) لتضمنه معنى لا تنحرف) .

(١) في البحر المحيط : و تعدية التعدي لمفعول بالباء لثان قل أن يوجد .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٤٩٨ - ٤٩٩ . و قد تصرف المؤلف في العبارة تصرفاً كبيراً و مشيناً .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٢٠ / ب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٨٣ .

(٦) الحجر : ٩ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٦٨٤ .

قال الطيبي : المعمول عليه في التضمين إيقاع الفعل المضمن فيه حالاً و إقامة المضمن مقامه لتعم الفائدة .

قال صاحب الكشاف في سورة الكهف : الغرض في هذا الأسلوب إعطاء مجموع معنيين ، و ذلك أقوى من إعطاء معنى واحد . اهـ (١)

قال الطيبي : فإن قلت هلا حملة على الحال ليكون المعنى : لا تتبع أهواءهم منحرفاً عما جاءك من الحق ؟ قلت : المقام يستدعي ذم القوم و هذا أدخل في الذم ، كأنه نهي عن الانحراف عن الحق مطلقاً ثم أتى بما ظهر أن ذلك الانحراف هو متابعة أهواء أولئك الزائغين إيداناً بأن أولئك أعلام في الانحراف عن الحق ، و لا كذلك الحال فإنه قيد للفعل فيوهم أنه يجوز المتابعة إذا زال الانحراف ، و يقرب منه قولك : هل أدلك على أفضل الناس و أكرمهم فلان ، فإنه أبلغ من قولك : هل أدلك على فلان الأكرم الأفضل . اهـ (٢)

قوله : (واستدل به على أنا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة) .

قال الشيخ سعد الدين : وجه الدلالة أن الخطاب يعم الأمم ، و المعنى لكل أمة لا لكل / أحد من أفراد الأمة ، فيكون لكل أمة دين يخصها ، و لو كانت متعبدة بشريعة أخرى لم يكن ذلك الاختصاص .

قال : و الجواب بعد تسليم دلالة الإلزام على الاختصاص الحصري منع الملازمة لجواز أن نكون متعبدين بشرائع من قبلنا مع زيادة خصوصيات في ديننا بها يكون الاختصاص . اهـ (٣)

قال الإمام : الخطاب في قوله تعالى (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً) الأمم الثلاث ، أمة موسى و أمة عيسى و أمة محمد ﷺ ، لأن الآيات السابقة و اللاحقة فيهم .

وقال : الشريعة : عبارة عن مطلق الشريعة ، و المنهاج : عن مكارم الشريعة .

وقال : فإن قيل كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) إلى قوله تعالى (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) (٤) و قال تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْنُهُمْ أَقْتَدِهِ) (٥) ؟ فالجواب : أن الثانية مصروفة إلى ما

(١) الكشاف ٢ / ٤٨١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٨٤ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٢٠ / ب .

(٤) الشورى : ١٣ .

(٥) الأنعام : ٩٠ .

يتعلق بأصول الدين ، و الأولى بفروعه . اهـ .^(١)

قال الراغب في الجمع بين الآيتين : الذي استوى فيه الشرائع هو أصل الإيمان و الإسلام أعني التوحيد و الصلاة و الزكاة و الصوم ، فإن أصول هذه الأشياء لا ينفك منها شرع بوجه ، و أما الذي ذكر أنه تفرد كل واحد من الأنبياء به ففروع العبادات من كفياتها و كلياتها فإن ذلك مشروع على حسب مصالح كل واحد و على مقتضى الحكمة في الأزمنة المختلفة . اهـ .^(٢)

قوله : (استئناف فيه تعليل الأمر ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني هو جواب ما تعقبه بسؤال مورده (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) ما هو مترتب عليه بالفاء يعني أنه تعالى لما خاطب الأمم من المسلمين و اليهود و النصرارى و غيرهم بقوله (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً) أي شريعة بحسب ما تقتضيه الأوقات من المصالح لاختيركم أيكم يعتقد أنها حكمة من الله تعالى ، و إن خفي عليه وجه الحكمة فيستيق إلى ما شرعه الله تعالى في كل وقت و أيكم لا يتبع هواه ، و اتجه لهم أن يسألوا ما تلك الحكمة و من يعلم حقيقتها ؟ فأجيبوا إذا ما رجعتم إلى الله تعالى في دار الجزاء فيجازيكم إما بالثواب أو بالعقاب ليفصل بين الحق و المبطل و بين العالم و المفرط فحينئذ تعلمون وجه الحكمة فيه و لا تشكون فيه . اهـ .^(٣)

قوله : (عطف على (الكتاب) ...) إلى آخره .

قال الطيبي : لو جعل عطفاً على (فاحكم) من حيث المعنى ليكون التكرير لإناطة قوله تعالى (و احذرهم أن يفتنوك) كان أحسن . اهـ .^(٤)

قوله : (روي أن أحبار اليهود قالوا : اذهبوا بنا إلى محمد ...) الحديث .

أخرجه ابن جرير و ابن أبي حاتم و البيهقي في الدلائل عن ابن عباس .^(٥)

قوله : (وفيه دلالة على التعظيم كما في التكرير) .

قال الطيبي : يعني كما يدل التكرير على ذلك كذلك حكم البعض ، و هو استعارة

(١) مفاتيح الغيب ٦ / ٤٣ - ٤٤ . مع التصرف الكبير .

(٢) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٨٣ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٨٥ .

(٤) السابق .

(٥) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٣٧٠ رقم ٩٤٧٥ ، و ابن أبي حاتم ٤ / ١١٥٤ رقم ٦٤٩٨ .

و البيهقي في الدلائل ٢ / ٣٣٦ .

تمليحية ضد التهكمية (١) . اهـ (٢)

قوله : (و نظيره قوله لبيد : أو يرتبط بعض النفوس حمامها) .

هو من معلقته المشهورة و صدره :

تَرَكَ أَمَكْنَةَ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا

و قبله :

أو لم تكن تدري نوار بأني وصالُ عقد حبائلِ جَدَامُهَا .

قال الطيبي : ترك : مرتفع تباعاً لوصال و جذام ، أو يرتبط : عطف على أرضها ، أي ألم تدر المحبوبة أي وصال عقد من يحاول مودتي ، و قطاع لمن يقطع محبتي ، و أي حوال الفيافي قطاع المهامه ، و أي ترك أمكنه إذا لم أرضها و لم يقدر أي أموت فيها ، يعني أنه يجتهد في الرحلة إذا لم تعق العوائق .

و قال الزوزني (٣) : المعنى أترك الأماكن أحتويها إلا أن أموت . اهـ (٤)

و قال الشيخ سعد الدين : المعنى أترك الأمكنة على تقدير انتفاء الرضى و الموت جميعاً أما إذا حصل الرضى أو الموت فلا ترك . اهـ (٥)

و قال أبو جعفر النحاس في شرح المعلقات : المعنى أي أترك الأمكنة إذا رأيت فيها ما أكره إلا أن يدركني الموت فيحبسني ترتبط نفسي ، و الحمام : الموت ، ويقال : القدر . و جزم يرتبط عطفاً على قوله إذا لم أرضها ، هذا أجود الأقوال ، والمعنى على هذا : إذا لم أرضها و إذا لم يرتبط بعض النفوس حمامها .

وقيل : إن يرتبط في موضع رفع إلا أنه أسكنه لأنه رد الفعل إلى أصله لأن أصل / الأفعال أن لا تعرب ، و إنما أعربت للمضارعة .

وقيل : في موضع نصب و معنى (أو) معنى (إلا أن) ، و المعنى : إلا أن يرتبط

(١) الاستعارة التمليلية و التهكمية هما من الاستعارة العنادية و هي : التي لا يمكن اجتماع طرفيها في شيء واحد لتنافيها كاجتماع النور و الظلمة .

فالاستعارة التمليلية مثل أن تقول : رأيت أسداً ، تريد جباناً ، قاصداً التمليح و الظرافة . و الاستعارة التهكمية مثل قوله تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) أي : أنذرهم ، فاستعيرت البشارة للإنذار على سبيل التهكم . انظر : الإيضاح للقرظيني ص ٢٩٥ - ٢٩٦ ، جواهر البلاغة للهاشمي ٣٢٥ - ٣٢٦ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٦٨٦ .

(٣) في (أ) ، (ب) : المرزوقي وهو تصحيف والصواب ما أثبتته ، و الزوزني هو : حسين بن أحمد بن حسين ، عالم بالأدب له شرح على المعلقات السبع ، توفي سنة ٤٨٦ هـ . انظر : الأعلام ٢ / ٢٣١ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٨٥ ، و انظر : ديوان لبيد بشرح الطوسي ص ٢٢٦ ، شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٢٥٦ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢١١ / أ .

بعض النفوس حمامها ، إلا أنه أسكن لأنه رد الفعل أيضاً إلى أصله .
قال : وإنما اخترنا القول الأول لأن أبا العباس قال : لا يجوز للشاعر أن يسكن الفعل
المستقبل لأنه قد وجب له الإعراب لمضارعه الأسماء ، و صار الإعراب فيه يفرق بين
المعاني فلو جاز أن يسكنه لجاز أن يسكن الأسم و لو جاز أن يسكن الاسم لما بينت
المعاني .اهـ (١)

قوله : (واستضعف ذلك في غير الشعر) .

قال أبو حيان : حسنه في الآية شبه (ييغون) برأس الفاصلة .اهـ (٢)

قوله : (أي عندهم) .

قال أبو البقاء : (لقوم) هو في المعنى : عند قوم يوقنون ، و ليس المعنى أن الحكم لهم
و إنما المعنى أن الموقن يتدبر حكم الله تعالى فيحسن عنده ، ومثله (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ) (٣) .

وقيل : هي على أصلها ، أي : حكم الله تعالى للمؤمنين على الكافرين .اهـ (٤)
قال الطيبي : فقول المصنف (هم الذين يتدبرون الأمور ...) إلى آخره هو معنى قول
أبي البقاء : إن الموقن يتدبر حكم الله تعالى فيحسن عنده ، أي : هم الذين
ينتفعون به .اهـ (٥)

قوله : (لا أحسن حكماً من الله تعالى) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن الاستفهام في قوله تعالى (وَمَنْ أَحْسَنُ) للإنكار ، و
الجملة حال مقررة لجهة الإشكال ، و الخطاب عام ، أي : أتبتغون حكم أهل الجاهلية
و الحال أنه لا أحسن حكماً من الله تعالى لمن له إيقان يتدبر حكم الله و يعلم أنه لا
أعدل من الله تعالى .اهـ (٦)

قال أبو البقاء : (وَمَنْ أَحْسَنُ) مبتدأ و خبر ، و هو استفهام في معنى النفي .اهـ (٧)
قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : (لا تتراءى ناراهما ...)) .

أخرج أبو داود و الترمذي و النسائي عن جرير بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعث

(١) شرح القصائد التسع المشهورات لأبي جعفر النحاس ص ٤١٧ - ٤١٨

(٢) البحر المحيط ٣ / ٥٠٥ ، و عبارته تختلف .

(٣) المحر : ٧٧

(٤) الإملاء ١ / ٢١٨ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٦٨٦ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٨٦ .

(٧) الإملاء ١ / ٢١٨ .

سرية إلى خثعم فاعتصم ناس بالسجود فأسرع فيهم القتل فبلغ ذلك النبي ﷺ فأمر لهم بنصف العقل ، وقال أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين . قالوا : يا رسول الله ولم ؟ قال : لا تراءى ناراهما ^(١) .

قال في النهاية : الترائي : تفاعل من الرؤية ، يقال : تراءى القوم ، إذا رأى بعضهم بعضاً ، و إسناد الترائي إلى النار مجاز ، من قولهم داري تنظر إلى دار فلان ، أي : تقابلها . يقول : ناراهما مختلفتان ، هذه تدعوا إلى الله تعالى ، و هذه تدعوا إلى الشيطان فكيف يتفقان ، والأصل في تراءى : تترأى ، فحذف إحدى التائين تخفيفاً ، والمعنى : لا ينبغي لمسلم أن يتزل بالموضع الذي إذا أوقدت فيه ناره تظهر لنار المشرك إذا أوقدها منزله ، و لكنه يتزل ^(٢) مع المسلمين في دارهم . اهـ ^(٣)

قوله : (وتكون الدولة للكفار) .

قال الطيبي : لم يفرق المصنف بين الدولة و الدائرة ، و فرق بينهما الراغب حيث قال : الدائرة : عبارة عن الخط المحيط ، ثم عبر بها عن الحادثة ، و إنما يقال في المكروه ، ويقال دولة في المحبوب . اهـ ^(٤)

قوله : (روي أن عبادة ابن الصامت قال لرسول الله ﷺ : إن لي موالى ...) الحديث .

أخرجه ابن جرير من حديث عطية ^(٥) ، وأخرجه ابن إسحاق عن عبادة بن الصامت .
قوله : (يقطع شأفة اليهود) .

قال الجوهري : الشأفة : قرحة تخرج في أسفل القدم فتكوى فتذهب ، يقال في المثل : استأصل الله شأفته ، أي : أذهب الله تعالى كما أذهب تلك بالكي . اهـ ^(٦)
قوله : (أو الأمر بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم) .

قال الطيبي : عطف على قوله (أو أمرٍ مِّنْ عِنْدِهِ) يقطع شأفة اليهود ، فعلى الأول

(١) أخرجه أبو داود في الجهاد ، باب النهي عن قتل من اعتصم بالسجود ٣ / ١٠٤ رقم ٢٦٤٥ ، و الترمذي في السير ، باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين ٤ / ١٣٢ رقم ١٦٠٤ ، و النسائي في القسامة ، باب القود بغير حديدة ٤ / ٢٢٩ رقم ٦٩٨٢ . قال الألباني في الإرواء ٥ / ٣٠ رقم ١٢٠٧ : صحيح .

(٢) ساقطة من (أ) ، (ب) ، و أضفتها من النهاية .

(٣) النهاية ٢ / ١٧٧ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٨٧ .

(٥) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٣٧٢ رقم ٩٤٧٩ .

(٦) الصحاح ٤ / ١٣٧٩ (شأف) .

الأمر بمعنى الشأن ، وعلى الثاني أحد الأمور . اهـ ^(١)

قوله ^(٢) : (على ^(٣) أنه كلام مبتدأ) •

قال الطيبي : المعنى عسى الله أن يأتي بالفتح فيصير الكافرون نادمين ، و يقول الذين آمنوا تشفياً عن الغيظ : أهولاء الذين أقسموا و كيت و كيت . اهـ ^(٤)

قوله : (عطفاً على (أن يأتي) باعتبار المعنى) •

اقتصر في الكشف على قوله : عطفاً على (أن يأتي) ، فزاد المصنف قوله : باعتبار المعنى تحقيقاً لما هو المراد .

قال الحلبي : في إعرابه لم يعترض أبو حيان على الكشف بشيء ، وقد رد ذلك بأنه يلزم عطف ما لا يجوز أن يكون خبراً على ما / هو خبر ، و ذلك أن قوله تعالى (أن يأتي) خبر (عسى) و هو صحيح ، لأن فيه رابطاً عائداً على اسم (عسى) و هو ضمير الباري تعالى ، و قوله (وَيَقُولُ) ليس فيه ضمير يعود على اسم (عسى) فكيف يصح جعله خبراً ؟ وقد اعتذر من أجاز ذلك عنه بثلاثة أوجه :

أحدها : أنه من باب العطف على المعنى ، و المعنى : فعسى أن يأتي الله بالفتح و يقول الذين آمنوا ، فتكون (عسى) تامة لإسنادها إلى (أن) و ما في حيزها فلا تحتاج حينئذ إلى رابط ، و هذا قريب من قولهم العطف على التوهم نحو ^(٥) (فَأَصْدَقَ وَأَكْنَمِنَ الصَّالِحِينَ) ^(٦) .

الثاني : أن يأتي بدل من اسم الله تعالى لا خبر ، و تكون (عسى) حينئذ تامة ، كأنه قيل : فعسى أن يقول الذين آمنوا •

و هذان الوجهان منقولان عن أبي علي الفارسي ، إلا أن الثاني لا يصح لأنهم نصوا على أن عسى و أحلولق و أوشك من بين سائر أخواتها يجوز أن تكون تامة بشرط أن يكون مرفوعها ^(٧) (أن يفعل) ، قالوا : ليجرد في الصورة مسند و مسند إليه كما قالوا ذلك في ظن و أخواتها إن (أن) و (أن) تسد مسد مفعوليتها ^(٨) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٨٧ •

(٢) ساقطة من (أ) •

(٣) ساقطة من (ب) •

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٨٧ •

(٥) ساقط من (ب) •

(٦) المنافقون : ١٠ •

(٧) في (أ) ، (ب) : مرفوعاً ، والتصويب من الدر المصون •

(٨) في (أ) : مفعولها ، والتصويب من (ب) ، ومن الدر المصون •

و الثالث : أن ثم ضميراً محذوفاً هو مصحح لوقوع (وَيَقُول) خبراً عن (عسى) ،
و التقدير : ويقول الذين آمنوا به ، أي : بالله ، ثم حذف للعلم به .
ذكر ذلك أبو البقاء (١) .

و قال ابن عطية بعد حكايته نصب (وَيَقُول) عطفاً على (يَأْتِي) : و عندي في منع
(عسى الله أن يقول المؤمنون) نظرٌ ، إذ الله تعالى يُصيرهم يقولون ذلك بنصره و
إظهار دينه (٢) .

قال الحلبي : قول (٣) ابن عطية في ذلك يشبه قول أبي البقاء في كونه قدر ضميراً عائداً
على اسم عسى يصح به الربط . اهـ (٤)

و قال الطيبي : فإن قيل : كيف يجوز أن يقال : عسى الله أن يقول الذين آمنوا ، لأنَّ
(أن يَأْتِي) خبر (عسى) و المعطوف عليه في حكمه فيفتقر إلى ضمير يرجع إلى اسم
(عسى) و لا ضمير في قوله تعالى (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) فيصير كقولك : عسى
الله أن (يَأْتِي بالفتح و) (٥) يقول الذين آمنوا ؟ قيل : هو محمول على المعنى ، لأنَّ
معنى (فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ) و معنى عسى الله أن يَأْتِيَ بالفتح واحد (٦) ، كأنه
قال : عسى أن يَأْتِيَ الله بالفتح و يقول الذين آمنوا ، كما قال (فَأَصْدَقَ وَأَكُن) ،
و أن يبدل (أن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ) من اسم الله تعالى كما أبدل (أن أذْكُرُهُ) من الضمير في
قوله تعالى (وَمَا أَسْئَلُكَ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أذْكُرُهُ) (٧) ، أو يعطف على لفظ (أن
يَأْتِيَ) على حذف الضمير ، أي : و يقول الذين آمنوا به ، أو يعطف على الفتح ،
أي : عسى الله أن يَأْتِيَ بالفتح و بأن يقول الذين آمنوا ، و قريب من كل ذلك ما
ذكره أبو البقاء . اهـ (٨)

قوله: (أو على الفتح ...) إلى آخره .

قال أبو حيان : هذا لا يصح لأنه قد فصل بينهما بقوله (أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ) ، و

(١) الإملاء ١ / ٢١٩ .

(٢) المحرر الوجيز ٢ / ٢٠٧ .

(٣) في (ب) : قال .

(٤) الدر المصون ٤ / ٣٠٤ - ٣٠٥ .

(٥) ما بين القوسين إضافة من فتوح الغيب .

(٦) هكذا العبارة في النواهد ، وهي غير مكتملة في فتوح الغيب ، و لعل الصواب : ومعنى عسى الله أن

يقول الذين آمنوا .

(٧) الكهف : ٦٣ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦٨٧ و العبارة فيها زيادة عما في فتوح الغيب .

المعطوف على المصدر من تمامه فلا يفصل بينهما ، و بقوله (فَيُضْبِحُوا) [إلى آخره و ذلك أجنبي من المتعاطفين لأن الظاهر عطف (فَيُضْبِحُوا)] ^(١) على (يَأْتِي) و الفصل بالأجنبي لا يجوز . اهـ ^(٢)

قوله : (و هو كذلك في الإمام) .

قال الحلبي : نقل غيره أنها في مصاحف الشام و المدينة (يرتدد) بدالين ، و في الباقية (يرتد) بدال واحدة ، و كل قارئ وافق مصحفه . اهـ ^(٣)

قوله : (و ذو الخمار) .

قال الشيخ سعد الدين : لأنه كان له حمار يقول له قف فيقف و سر فيسير ، و كانت النساء يتعطرن بروث حماره ، و قيل يعقدن روث حماره بنمورهن ، فسمي ذو الخمار بالخاء المعجمة . اهـ ^(٤)

قوله : (الأسود العنسي) .

بفتح العين و سكون النون ، منسوب إلى عنس و هو يزيد بن مدحج بن أزد بن زيد بن يشجب .

قوله : (مسيلمة تنبأ و كتب إلى رسول الله ﷺ) (من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد : فإن الأرض نصفها لي و نصفها لك .

فأجاب : من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب أما بعد : فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين) . ^(٥)

قوله : (طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله ﷺ خالد ...) .

الصواب : فبعث إليه أبو بكر خالد .

قوله : (جبله بن الأيهم تنصر و سار إلى الشام) .

الجمهور أنه مات على رده ، و ذكرت طائفة أنه عاد إلى الإسلام .

وروى الواقدي : أن عمر بن الخطاب كتب كتاباً إلى أجناد الشام أن جبله ورد إلي في سراة قومه و أسلم فأكرمه ثم سار إلى مكة فطاف فوطئ إزاره رجل من بني فزارة / فلطمه جبله فهشم أنفه و كسر ثناياه فاستعدى الفزاري على جبله إلي فحكمت إما العفو و إما القصاص فقال : اتقتص مني و أنا ملك و هو سوقة ، فقلت : شملك و

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٥١٠ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٣٠٦ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٢١ / ب .

(٥) لا يوجد تعليق ، وقد ذكره الطبري في تأريخه ٣ / ١٤٦ .

إياه الإسلام فما تفضله إلا بالعاقبة ، فسأل جبلة التأخير إلى الغد فلما كان من الليل
ركب في بني عمه ولحق بالشام مرتداً ، وفي رواية أنه ندم على ما فعل وأنشد :
تنصرت بعد الحق عاراً للظمة ولم يك فيها لو صيرت لها ضرر
فأدر كني فيها لجاج حمية فبعت لها العين الصحيحة بالعود
فيا ليت أمي لم تلدني وليتني صبرت على القول الذي قاله عمر .
قوله : (روي أنه عليه الصلاة و السلام أشار إلى أبي موسى و قال : هم قوم هذا) .

أخرجه ابن أبي شيبه في مسنده و الطبراني و الحاكم و صححه من حديث عياض بن
عمر الأشعري (١) .

قوله : (وقيل : الفرس ، لأنه عليه الصلاة و السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق
سلمان فقال : هذا و ذوهه) .

قال الشيخ ولي الدين العراقي : لم أقف عليه هكذا ، و لعله وهم ، و إنما ورد ذلك في
قوله تعالى آخر سورة القتال (وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) (٢) أخرجه
الترمذي من حديث أبي هريرة . اهـ
قوله : (واستعماله مع على) .

قال الطيبي : أي استعير على بدل اللام ليؤذن بأنهم علوا غيرهم من المؤمنين في
التواضع حتى علوهم بهذه الصفة . اهـ (٣)
قوله : (أو حال بمعنى أنهم مجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين) .

قال الحلبي : تبعه الشيخ أبو حيان و لم ينكر عليه ، و فيه نظر لأنهم نصوا على أن المضارع
المنفي بـ (لا) أو (ما) كال مثبت في أنه لا يجوز أن تباشره و أو الحال و هذا كما ترى
مضارع منفي بـ (لا) ، إلا أن يقال إن ذلك الشرط غير مجمع عليه . اهـ (٤)
وقال الطيبي : فإن قلت : أي فرق بين أن يكون قوله (وَلَا يَخَافُونَ) حالاً و بين أن
يكون عطفاً ؟ قلت : إذا جعل حالاً كان قيدا لـ (مُجَاهِدُونَ) (٥) فيكون تعريضاً

(١) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ٦ / ٣٨٧ رقم ٣٢٢٦١ ، و الطبراني في الكبير ١٧ / ٣٧١ رقم
١٠١٦ ، و الحاكم في التفسير ٢ / ٣١٣ رقم ٣٢٢٠ و قال : حديث صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه
و وافقه الذهبي .

(٢) محمد : ٣٨ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٨٨ .

(٤) الدر المصون ٤ / ٣١١ .

(٥) في (أ) : المجاهدون .

ومن يجاهد و لم يكن حاله كذلك ، و من ثم قال : و حالهم خلاف حال المنافقين ، و إذا جعل عطفاً كان تمييزاً لمعنى (يجاهدون) فيفيد المبالغة و الاستيعاب . اهـ^(١)
قوله : (و فيها و في تنكير (لائم) مبالغتان) .

قال الطيبي : لأنه ينتفي بانتفاء الخوف من اللومة الواحدة خوف جميع اللومات لأن النكرة في سياق النفي تعم ، ثم إذا انضم معها تنكير فاعلها يستوعب انتفاء خوف جميع اللوام ، و هذا تميم في تميم ، أي : لا يخافون شيئاً من اللوم من أحد من اللوام . اهـ^(٢)

قوله : (لما نهى موالة الكفرة ذكر عقبه من هو حقيق بها) .

قال الطيبي : إشارة إلى اتصال قوله (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) بقوله تعالى (يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) و ما توسط بينهما من الآيات (لشد من المضاد)^(٣) النهي . اهـ^(٤)

قوله : (وإنما قال (وليكم) ولم يقل أولياؤكم للتنبيه على أن الولاية لله على الأصالة ، و لرسوله وللمؤمنين على التبع) .

قال صاحب الفرائد : و ما ذكره بعيد عن قاعدة الكلام ، لأنه جعل ما يستوي فيه الواحد و الجمع جمعاً و هو الولي ، و يمكن أن يقال التقدير : إنما وليكم الله و كذلك رسوله و المؤمنون^(٥) ، فحذف الخير لدلالة السابق عليه ، و فائدة التفصيل في الخبر هي التنبيه على أن كونهم أولياء بعد كونه ولياً لهم لجعله إياهم أولياء ففي الحقيقة هو الولي . اهـ^(٦)

و قال الطيبي : مراد المصنف غير ما قدره لا أن قوله (وَلِيُّكُمُ اللَّهُ) [جمع لأنه هرب من هذا المعنى إلى التبعية فكأنه قال إنما وليكم الله]^(٧) و كذلك رسوله و المؤمنون لتصح التبعية ، ففيه ما ذكر صاحب الفرائد رعاية حسن الأدب مع حضرة الرسالة ، لأن ذكر المؤمنين بعد ذكر الرسول حينئذ لم يكن للتبعية بل مجرد الأفضلية . اهـ^(٨)

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٨٩ .

(٢) السابق ١ / ٦٩٠ .

(٣) العبارة بين القوسين غير واضحة في جميع النسخ و فتوح الغيب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٩٠ .

(٥) في (أ) : و المؤمنين .

(٦) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٦٩٠ .

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦٩٠ .

قلت : و بهذا التقرير يعلم أن قول الحلبي : و يحتمل وجهاً آخر و هو أن ولي بزنة فعيل ، و فعيل قد نص أهل اللسان أنه يقع للواحد / و الاثنان و الجمع تذكيراً و تأنيثاً بلفظ واحد كصديق^(١) ، غير واقع موقعه ، لأن الكلام في سر بياني وهو نكتة العدول من لفظ إلى لفظ .

قوله : (صفة للذين آمنوا) .

لم يذكره الزمخشري بل اقتصر على البديل .

وقال أبو حيان : لا أدري ما الذي منعه من الصفة إذ هي المتبادر إلى الذهن ، و لأنّ البديل منه في نية الطرح و لا يصح هنا طرح الذين آمنوا لأنه الوصف الذي يترتب عليه صحة ما بعده من الأوصاف . اهـ^(٢)

و قال الحلبي : لا نسلم أن المتبادر إلى الذهن الوصف ، بل البديل هو المتبادر أيضاً فإن الوصف بالموصول على خلاف الأصل ، لأنه مؤول بالمشق و ليس بمشقق ، و لا نسلم أن البديل منه على نية الطرح و هو المنقول عن سيبويه . اهـ^(٣)

وقال الطيبي : إنما عدل عن الوصف لأنّ الموصول وصلة إلى وصف المعارف بالجمل ، و الوصف لا يوصف إلا بالتأويل ، و لذلك قال القاضي : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ) صفة للذين آمنوا فإنه جرى مجرى الاسم . اهـ^(٤)

و قال الشيخ سعد الدين : لم يجعله وصفاً لاشتراك الموصلين في كونهما وصفين ، و الوصف لا يوصف إلا إذا أجري مجرى الاسم كالمؤمن مثلاً . اهـ^(٥)

قوله : (نزلت في علي حين سأله سائل ...) الحديث .

أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس و عمار بن ياسر ، و ابن أبي حاتم عن سلمة بن كهيل ، و الثعلبي عن أبي ذر ، و الحاكم في علوم الحديث عن علي .^(٦)

قوله : (نزلت في رفاة ...) إلى آخره .

(١) الدر المصون ٤ / ٣١٣ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٥١٤ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٤١٤ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٦٩٠ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٢٢ / أ .

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤ / ١١٦٢ رقم ٦٥٤٧ ، و الحاكم في علوم الحديث ١ / ١٠٢ ، و الثعلبي

٤ / ٨٠ - ٨١ .

قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١ / ٦٤٩ : و في إسناده خالد بن يزيد العمري و هو متروك ، و رواه الثعلبي من حديث أبي ذر مطولاً و إسناده ساقط .

أخرجه بن جرير و ابن المنذر و ابن أبي حاتم عن ابن عباس (١) .
قوله : (أي اتخذوا الصلاة أو المناداة) .

قال الحلبي : في الوجه الثاني بُعد إذ لا حاجة تدعو إليه مع التصريح بما يصلح أن يعود الضمير عليه بخلاف قوله تعالى (اعدلوا هو أقرب للتقوى) (٢) . اهـ (٣)
قوله : (وفيه دليل على أنّ الأذان مشروع للصلاة) .

قال الشيخ سعد الدين : من جهة أنه لما دل على اتخاذ المناداة هزواً من منكرات الشرع دل على أن المناداة المذكورة من معروفاته . اهـ (٤)
و عبارة الكشاف : فيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب ؛ لا بالمنام وحده . اهـ (٥)

قال الطيبي : و ذلك أنه تعالى أخبر أن نداء الصلاة سبب لاتخاذهم إياها هزواً ، و علله بجهلهم ، فدلّت الآية على سبيل الإدماج و إشارة النص على ثبوته .
قال : و لقائل أن يقول إن قوله تعالى (وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا) إخبار بحصول الاستهزاء عند النداء و الظاهر أن يكون الأذان قبل نزول الآية ، و الواقع كذلك لأنّ الأذان شرع عند مقدم النبي ﷺ المدينة . اهـ (٦)

و كذا قال أبو حيان : لا دليل في ذلك على مشروعيته لأنه قال (وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) و لم يقل و نادوا على سبيل الأمر و إنما هذه جملة شرطية دلت على سبق المشروعية لا على إنشائها بالشرط . اهـ (٧)

و قال الشيخ ولي الدين العراقي : و لا شك أن فيه دليلاً على مشروعيته و إن لم يكن بصيغة الأمر ، و لا يلزم من كونه دليلاً على المشروعية أن لا يفعل إلا بعد نزول الآية فتزول الآية على وفق ما فعل دليل على مشروعيته .
قال : و هذا استنباط حسن لا ينبغي إنكاره .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤ / ١١٦٣ و ليس فيه أنه عن ابن عباس ، و ابن جرير في تفسيره ٤ / ٦ /

٣٩١ رقم ٩٥٢٦ .

(٢) المائدة : ٨ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٣١٧ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٢٢ / أ .

(٥) الكشاف ١ / ٦٢٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٩١ .

(٧) البحر المحيط ٣ / ٥١٦ .

قلت : أخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب الزهري قال : قد ذكر الله الأذان في كتابه فقال (وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ)^(١).

قوله : (روي أن نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله قال : أحرقت الله الكاذب ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير عن السدي^(٢) .

قوله : (وأن أكثركم^(٣) فاسقون) عطف على (أن آمننا) .

قال أبو حيان : ذكروا في موضع (وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ) سبعة وجوه ، و يظهر وجه ثامن و لعله يكون الأرجح و ذلك أن (نقم) أصلها أن تتعدى بـ (على) ، تقول : نقمتم على الرجل أنقم ثم تبني منها أفتعل فتعدى إذ ذاك بـ (من) و تضمن معنى الإصابة بالمكروه ، قال تعالى (وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ)^(٤) ، و مناسبة التضمن فيها أن من

عاب على شخص فعله فهو كاره له لا محالة و مصيبه عليه بالمكروه إن قدر فجاءت هنا فعل بمعنى افتعل كقولهم : قدر و اقتدر^(٥) / ولذلك عدت بـ (من) دون (على) (فصار المعنى : و ما تنالون منا أو ما تصيبوننا بما نكره إلا أن آمننا أي لأن آمننا فيكون (أَنَّ آمَنَّا) مفعولاً لأجله (وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ) عطف عليه . اهـ^(٦)

تنبية : الوجه السابع فات المصنف و هو أن تكون الواو بمعنى مع ، و (أن) بصلتها في موضع نصب على المفعول معه .

قوله : (أو رفع على الابتداء والخبر محذوف ، أي : وفسقكم ثابت معلوم عندكم) .

قال الشيخ سعد الدين : في جواز حذف الخبر إن كان المبتدأ (أن) المفتوحة مع اسمها و خبرها بحث لأن علة امتناع وقوعها في أول الكلام و هو الالتباس بـ (أن) التي بمعنى (لعل) قائمة هنا .

قال : ثم ما قدر من الخبر متأخراً عن المبتدأ إنما هو لبيان المعنى و على تقدير التعبير عن المبتدأ بلفظ المصدر ، و إلا فلا بد أن يقدر الخبر مقدماً أي : ثابت معلوم أنكم فاسقون . اهـ^(٧)

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٤ / ١١٦٤ رقم ٦٥٥٨ .

(٢) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٢٩٣ رقم ٩٥٢٨ .

(٣) في (أ) : أكثرهم .

(٤) المائدة : ٩٥ .

(٥) في البحر المحيط : لقولهم قد رأوه .

(٦) البحر المحيط ٣ / ٥١٧ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٢٢ / أ و ما بعدها .

و كذا قال أبو حيان : لا ينبغي أن يقدر الخبر إلا مقدماً أي : و معلوم فسق أكثركم لأنّ الأصح أن (أن) لا يتبدأ بها متقدمة إلا بعد أما ^(١) فقط . اهـ ^(٢)
 وقال الطيبي : يمكن أن يقال يفتقر في الأمور التقديرية ما لا يفتقر في اللفظية لا سيما و هذا جار مجرى تفسير المعنى ، و المراد إظهار ذلك الخبر كيف ينطق به . اهـ ^(٣)
 قوله : (والآية خطاب ليهود سألوا رسول الله ﷺ عن يؤمن به ...) إلى آخره .
 أخرجه ابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ^(٤) .
 قوله : (على طريقة قوله : تحية بينهم ضرب وجيع ^(٥))

قال الشيخ سعد الدين : أي في التهكم وإن كان ما في الآية استعارة لطي ذكر المشبه و ما في البيت تشبيهاً انتزع وجهه من التضاد على طريق التهكم لذكر الطرفين بطريق حمل أحدهما على الآخر لكن على عكس قولك زيد أسد إذ التحية مشبه به و الضرب مشبه . اهـ ^(٦)
 قوله : (بدل من (شر) على حذف مضاف) .

قال الطيبي : أي قيل ذلك ، أو قيل (مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ) لأن الإيمان ^(٧) المشار إليه غير مطابق لقوله (مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ) في معنى يشترك فيه لفظ (شر) فيقدر (أهل) عند (ذلِكَ) ، أو (دين) عند (مَنْ) ليطابقه . اهـ ^(٨)
 قوله : (وعبد الطاغوت ...) إلى آخره .

ذكر فيه ثمان قراءات ، و مجموع ما نقل فيه إحدى وعشرون قراءة ذكرتها موجهة في أسرار الترتيل و نظمها في أبيات و هي هذه ^(٩) :

عَبَدَ الطَّاغُوتَ فِيمَا نَقَلُوا	فوق عشرين قراءات تعد
فثلاث بعدها نصب و جر	عَبَدَ الطَّاغُوتَ مَعَ عَبَدَ عَبَدَ
عَبَدُوا أَعْبَدُ عَبَادَ عَبَادَ	و عُبِيداً عُبُدًا ثُمَّ عَبَدَ
عَبَدَ الطَّاغُوتَ يَتْلُو عَبَدَت	عَبَدَ الطَّاغُوتَ وَ الرَّفْعَ وَرَدَ
عابدوا الطاغوت يتلو عابدي	عَابِدُ مَعَ عَبَدَةٍ فَأَحْفَظُ بِجَدَ

(١) في (أ) ، (ب) : ما ، و التصويب من البحر المحيط ٣ / ٥١٧ ، الدر المصون ٤ / ٣١٩ .

(٢) البحر المحيط ٣ / ٥١٧ .

(٣) لم أجده في فتوح الغيب .

(٤) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٣٩٤ رقم ٩٥٢٩ .

(٥) هو لعمر بن معدى كرب، وأوله : وخيل قد دلفت لهم بخيل . انظر : شعر عمرو بن معدى كرب ١٣٧ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٢٢ / ب .

(٧) في (أ) ، (ب) : الذين ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٦٩٢ .

(٩) انظر هذه القراءات و توجيهها في البحر المحيط ٤ / ٥١٩ - ٥٢٠ ، الإملاء ١ / ٢٢٠ .

قوله : (جعل مكانهم شراً ليكون أبلغ) .

قال الطيبي : لأنه إذا نظر إلى أن التمييز فاعل في الأصل ، أي : شر مكانهم كان إسناداً مجازياً ، و إذا نظر إلى المعنى في إثبات الشر للمكان و المراد أهله كان من الكناية لأن المكان^(١) من حيث هو لا يوصف بالشر بل بسبب من حل فيه ، فإذا وصف به يلزم إثباته للحال فيه بالطريق البرهاني . اهـ^(٢)

قوله : (والجملتان حالان من فاعل (قالوا) ، و (به) و (بالكفر) حالان من فاعلي (دخلوا) و (خرجوا)) .

قال الطيبي : فعلى هذا في الكلام حالان مترادفان و كل واحدة منهما مشتملة على حال فتكونان متداخلتين . اهـ^(٣)

قوله : (دخلت لتقريب الماضي من الحال ليصح أن يقع حالاً) .

قال الشيخ سعد الدين : لتكسر سَوْرَة استبعاد ما بين الماضي و الحال في الجملة ، و إلا (قد) إنما تقرب إلى حال التكلم^(٤) .

قال : و الظاهر أن هذا في (وَقَدْ دَخَلُوا) و أما (وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا) أعني الجملة الاسمية التي خبرها ماض فلم يقولوا فيها بلزوم (قد) إذا وقعت حالاً ، و إنما لم يحتج إلى الواو لكونها معطوفة على الحال و لكون الرابط في صدر الجملة . اهـ^(٥)

١ / ٢٠٨

/ و ما أشار إليه الشيخ سعد الدين من الفرق بين الحالتين أوضحه السيد في حاشية المتوسط فقال : قيل^(٦) إن الماضي إنما يدل على الانقضاء قبل زمان التكلم و الحال الذي بين هيئة الفاعل أو المفعول قيد لعامله ، فإن كان العامل ماضياً كان الحال أيضاً ماضياً بحسب المعنى ، و إن كان حالاً (كان حالاً)^(٧) ، و إن كان مستقبلاً (كان مستقبلاً)^(٨) فما ذكره غلط نشأ من اشتراك لفظ الحال^(٩) بين الزمان الحاضر و

(١) في (أ) : الكتابة لأن المكاتب .

(٢) لم أجده في فتوح الغيب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٩٢ .

(٤) ساقطة من (ب) .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٢٢ / ب و ما بعدها .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٩) ساقط من (أ) .

هو الذي يقابل الماضي و بين ما (يبين الهيئة)^(١) المذكورة .
قال : و يمكن أن يقال إنَّ الفعل إذا وقع قيداً لشيء يعتبر كونه ماضياً أو حالاً أو مستقبلاً بالنظر إلى ذلك القيد ، فإذا قيل : جاءني زيد راكب ، يفهم منه أن الركوب كان متقدماً على المجيء فلا بد من قد حتى تقربه إلى زمان المجيء فتقارنه فتأمل .

و قال شيخنا العلامة محي الدين الكافيجي في شرح القواعد^(٢) عند قوله و الخامس تقريب الماضي من الحال : و لهذا تلزم (قد) مع الفعل الماضي الواقع حالاً ، و السبب الداعي إلى هذا دفع التدافع بين الماضي و الحال بقدر الإمكان ، فاعترض على هذا بأن لفظة الحال مشتركة بين معان ، فيقال على قيد العامل سواء كان ماضياً أو مضارعاً أو غيرهما ، و يقال على زمن التكلم . بمعنى الآن ، و المقصود هاهنا الأول لا الثاني ، و (قد) إنما هي للتقريب من الحال . بمعنى الآن .

قال : و أجب عن هذا الاعتراض بأن المضي و الحال و الاستقبال أمور إضافية ، فطوفان نوح عليه الصلاة والسلام بالنسبة إلينا ماض و بالنسبة إليه حال ، و نزول عيسى^(٣) عليه الصلاة والسلام مستقبل بالنسبة إلينا حال بالنسبة إلى قوم ذلك الزمان ، فإذا تمهد هذا فالمضي و الحال المستعملان هنا منسوبان إلى زمان وقوع الفعل لا إلى زمان تكلمنا ، فإذا قلت : جاء زيد يركب ، كان معناه أن الركوب يقارن المجيء ، و إذا قلت : جاء زيد و قد ركب ، كان معناه أن الركوب قد مضى في وقت المجيء و لذلك اشترط فيه (قد) ليقرب الركوب إلى ذلك الوقت .
قال : و حاصل الجواب أن الحال قيد العامل ، و أن زمان وقوع ذلك القيد و جب أن يكون مقترناً بزمان وقوع مضمون العامل تحقيقاً أو تقديراً سواء كان مقترناً بزمان التكلم أو لا .

قال : و أما الاعتذار بأن تصدير الماضي المثبت بلفظة قد مجرد استحسان لفظي فإنما هو تسليم لذلك الاعتراض فليس بمقبول و لا مرضي . انتهى كلام الشيخ رحمه الله تعالى .^(٤)

قوله : (وقيل الكذب لقوله (عن قولهم الإثم)) .

قال ابن المنير : هذا الاستدلال لا يصح لأنَّ الإثم مقولٌ يحتمل كونه كذباً و شركاً . اهـ^(٥)

(١) في (أ) : بين الدنية .

(٢) في (ب) : العقائد ، وهو خطأ وإنما هو شرح القواعد الكبرى لابن هشام كما في البدر الطالع ٢ /

١٧٢ .

(٣) ساقطة من (أ) ، (ب) ، وفي هامش ب : عيسى صح .

(٤) شرح قواعد الإعراب للكافيجي ص ٤٣٣ - ٤٣٤ مع اختصار .

(٥) الانتصاف ١ / ٦٢٧ .

وقال الطيبي : قولهم (آمنة) قرينة على أن المراد الكذب فخصَّ به . اهـ (١)
قوله : (و غل اليد و بسطها مجاز عن البخل و الجود) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني في من لا تصلح له الحقيقة أصلاً كما في هذا المقام ،
بخلاف قولك : يد فلان مغلولة أو مبسوطة فإنه كناية عن ذلك . اهـ (٢)
وكذا قاله الطيبي جامعاً بين ما هنا و ما في سورة طه (٣) .

و قال ابن المنير : حكمة هذا المجاز تصوير الحقيقة بصورة حسية تلازمها غالباً ، و الصور
الحسية أثبت في الذهن من المعاني ، و الجود و البخل معنيان فمثلاً للحس . اهـ (٤)
قوله : (ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله :

جاد الحمى بسط اليدين بوابل شكرت نداءه تلاعه و وهاده)

بسط اليدين : هو السحاب ، و التلاع : جمع تلعة وهي ما ارتفع من الأرض ، و
الوهاد : جمع وهدة وهي ما اطمأن منها .

قوله : (كقوله : سبني سب الله دايره) .

أي : فإن المطابقة فيه من حيث اللفظ فإن المراد من سب الله : قَطْعُ الدابرِ .
قال الطيبي : و هذا نوع من المشاكلة لطيف المسلك بخلافه في قول الشاعر :
قلت اطحخوا لي جبة و قميصاً (٥) .

فإنه وضع (اطحخوا) موضع (خيطوا) لجرد مراعاة اللفظ دون المعنى . اهـ (٦)
قوله : (ينفق كيف يشاء) تأكيد لذلك ، أي : هو مختار في إنفاقه يوسع تارة و يضيق
أخرى ...) إلى آخره .

قال الطيبي : هذا تقييد للمطلق وهو ينفق كيف يشاء يعني من مقتضى الحكمة أن لا
يؤدي بسط اليدين في العطاء إلى التبذير والإسراف والاصطناع إلى غير الأهل وهو
شرط السخاء في الشاهد (٧) / وهذا تكميل لا تأكيد كقوله :

ب / ٢٠٨

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٩٣ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٢٣ / أ و كلامهم هذا مبني على مذهبهم في نفي الصفات و هو مخالف لمذهب
السلف في إثبات الصفات و إجراء آياتها على ظاهرها من غير تكيف و لاتعطيل و لا تمثيل و منها صفة
اليدن لله تعالى .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٦٩٤ .

(٤) الانتصاف ١ / ٦٢٧ - ٦٢٨ .

(٥) هو لأحمد بن محمد الأنطاكي المعروف بأبي الرقعمق ، وأوله : قالوا اقترح شيئاً نجد لك طبعه . انظر :
معاهد التنصيص للعباسي ٢ / ٢٥٢ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٩٥ .

(٧) في (ب) : شرط الشاهد في السخاء .

حليم إذا ما الحلم زين أهله مع الحلم في عين العدو مهيب
و التأكيد أن يقال : ينفق كيف يشاء لا يمنع مانع و لا يكفه من الإنفاق نقص و لا
إعدام. اهـ^(١)

قوله : (ومقتضى حكمته) .

قال الشيخ سعد الدين : وجه الدلالة على أنه لا ينفق إلا على مقتضى الحكمة التعليق
بمشيئة الحكيم الذي لا يشاء إلا ما هو حكمة و مصلحة . اهـ^(٢)

قوله : (ولا يجوز جعله حالاً ...) إلى آخره .

ذكر الحوفي^(٣) أنه يجوز أن يكون حالاً من الضمير في (مَبْسُوطَاتَان) و أن يكون
خبراً بعد خبر .

قال أبو حيان : و يحتاج في هذين الإعرابين إلى أن يكون الضمير العائد على ذي
الحال أو المبتدأ محذوفاً ، و التقدير : ينفق بهما .

قال : و الأولى أن يكون جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب . اهـ^(٤)

قوله : (والآية نزلت في فنحاص بن عازوراء فإنه قال : ذلك) .

أخرجه أبو الشيخ ابن حيان في تفسيره عن ابن عباس ، و أخرجه ابن جرير عن
عكرمة^(٥) .

قوله : (فطرس الرومي)

بالفاء و الراء ، قاله الطيبي^(٦) .

قوله : (أي يبين ما تعملونه ، و فيه معنى التعجب ، أي : ما أسوأ عملهم) .

قال الشيخ سعد الدين : هو مستفاد من المقام . اهـ^(٧)

قوله : (فما أدبت شيئاً منها ، لأن كتمان بعضها يضيع ما أدى منها كترك بعض أركان

(١) فتوح الغيب ١ / ٦٩٦ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٢٣ / ب .

(٣) علي بن إبراهيم بن سعيد ، نحوي من علماء اللغة و التفسير من كنية (البرهان في تفسير القرآن) ، (الموضح
في النحو) ، (مختصر كتاب العين) توفي سنة ٤٣٠ هـ . انظر : طبقات المفسرين للداودي ١ / ٣٨٨ ،
الأعلام ٤ / ٢٥٠ .

(٤) البحر المحيط ٣ / ٥٢٤ .

(٥) تفسير ابن جرير ٤ / ٦ / ٤٠٥ رقم ٩٥٥٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٩٦ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٢٣ / ب .

الصلاة ، فإن غرض الدعوة ينتقض به ، أو فكأنك ما بلغت شيئاً منها ...) إلى آخره .
قال الشيخ سعد الدين : حاصل الجواب الأول أن ترك تبليغ أدنى شيء يستوجب عذاب كتمان الكل من جهة أن كتمان البعض يضيع ما أدى منها لعدم حصول غرض الدعوة ، بمتزلة من ترك بعض أركان الصلاة ، و حاصل الثاني أن ترك تبليغ أدنى شيء كترك التبليغ بالكلية و هو في غاية الشناعة ، و هذا ما قاله ابن الحاجب إذا اتحد الشرط و الجزاء كان المراد بالجزاء المبالغة ، كأنه قيل : و إن لم تبلغ فقد ارتكبت أمراً عظيماً .

قال الشيخ سعد الدين : و هذا الجواب هو الوجه ، و الأول قد يناقش فيه . اهـ (١)
و قال الإمام : الآية على حد قوله : و شعري شعري ، أي : شعري الذي يبلغ مبلغاً بحيث أنه لا يوصف بأعظم من أن يقال فيه إنه شعري ، و كذلك لا وعيد على ترك التبليغ أعظم من أن يقال أنه لم يبلغ . اهـ (٢)
قوله : (وعن النبي ﷺ قال : بعثني الله برسالته فضقت بها ذرعاً ...) الحديث .

أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده من حديث أبي هريرة ، و أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في تفسيره من مرسل الحسن (٣) .

قوله : (و عن أنس كان رسول الله ﷺ يحرس حتى نزلت ، فأخرج رأسه من قبة من آدم فقال : انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس) .

أخرجه الترمذي و الحاكم و أبو نعيم و البيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث عائشة (٤) ، و أخرجه الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري و عصمة بن مالك الحطمي (٥) ، و أخرجه أبو نعيم في الدلائل من حديث أبي ذر ، و له طرق أخرى ، و لم يرد من حديث أنس و قد نبه عليه الطيبي و الشيخ سعد الدين (٦) .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٢٣ / ب . مع ملاحظة أن الوجه الأول الذي ذكره السيوطي ذكره التفتازاني وجهاً ثانياً ، و الوجه الثاني عند السيوطي هو الأول عند التفتازاني و هو الذي اختاره التفتازاني ، وإنما ذكرت هذا ليعلم أن اختيار التفتازاني هو للوجه الثاني الذي ذكره السيوطي .

(٢) مفاتيح الغيب ٦ / ٩٠ . مع ملاحظة التصرف .

(٣) أخرجه إسحاق في مسنده ١ / ٢٠٤ رقم ٤٤٣ ، و الطبراني في مسند الشاميين ٣ / ٣١٤ رقم ٢٣٧٦ .

(٤) حديث عائشة أخرجه الترمذي في التفسير ٥ / ٢٣٤ رقم ٣٠٤٦ ، و الحاكم في المستدرک ٢ / ٣١٣ وقال : صحيح الإسناد و لم يخرجاه . و أقره الذهبي ، و البيهقي في دلائل النبوة ٢ / ١٨٤ ، و أبو نعيم في الدلائل ١ / ١٩٨ - ١٩٩ رقم ١٥١ .

(٥) حديث أبي سعيد أخرجه الطبراني في الصغير من طريق عطية ١ / ٢٥٥ رقم ٤١٨ و لم أجده من حديث عصمة ، قال الهيثمي في الجمع ٧ / ١٧ : و فيه عطية العوفي و هو ضعيف .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٦٩٩ ، حاشية السعد ١ / ٢٢٣ / ب .

قوله : (فإن من الأسرار الإلهية ما يحرم افشاؤه) .

هذا مترع صوفي ، قال أرباب المعرفة : قال تعالى (بلغ ما أنزل إليك) ولم يقل ما تعرفنا به إليك .

قوله : (و الصابنون رفع بالإبتداء و خبره محذوف و النية به التأخير) .

قال الشيخ جمال الدين بن هشام في شرح الشواهد : قد يستبعد هذا التخريج لأن فيه تقدم الجملة المعطوفة على بعض الجمل المعطوف عليها و إنما يتقدم المعطوف على المعطوف عليه في الشعر فكذلك ينبغي أن يكون تقديمه على بعض المعطوف عليه .

قال : و يجاب بأن الواو للاستئناف كسائر الواوات المقترنة بالجملة المعترضة كقوله تعالى (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ)^(١) .

قوله : (فإني وقيار بها لغريب) .

هو لضايئ — بالضاد المعجمة والباء الموحدة بعدها همزة — ابن الحارث البرجمي بالجيم . كان عثمان / بن عفان رضي الله تعالى عنه حبس ضايئاً هذا حين تعدى عليه فقال :

من يك أمسى بالمدينة رحله	فإني و قياراً بها لغريب
وما عاجلات الطير يدنين بالفتى	رشاداً ولا عن ريثهن يخيب
و رب أمور لا تضيرك ضيرة	والقلب من مخشأتهن وجيب
و لا خير في من لا يوطن نفسه	على نائبات الدهر حين تنوب
و في الشك تفريط و في الحزم قوة	و يخطيء في الحدس الفتى و يصيب
ولست بمستبق صديقاً و لا أحمأ	إذا لم يعد الشيء و هو يريب ^(٢)

قال الشيخ جمال الدين بن هشام في شرح الشواهد : قوله (من يك) روي بالفاء و بإسقاطها على الجزم ، و قوله (أمسى بالمدينة رحله) : كناية عن السكنى بالمدينة و

استيطانها ، [و قيار : اسم فرسه ، عن الخليل ، و قال أبو زيد : اسم جملة .

قال : و الحذف في هذا البيت من الثاني ، لأن (غريب) خبر لأن لا للمبتدأ لاقتراها باللام ، و التقدير : فإني بها لغريب]^(٣) و قيار كذلك ، و قيل هو خبر عن الاسمين جميعاً لأن فعلاً يعبر به عن الواحد فما فوقه نحو (وَأَلْمَلْتِيكَ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ)^(٤) .

(١) البقرة : ٢٤ .

(٢) الكامل للمبرد ١ / ٢٦٤ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٤) سورة التحريم : ٤ .

قال : ورده الخلخالي ^(١) بأنه لا يكون للثنين و إن جاز كونه للجمع ، و كذلك قال في فعول : لا يقال رجلان صبور ، و إن صح في الجمع .

قال الشيخ جمال الدين ابن هشام : و قد قيل في قوله تعالى (**عَنِ الَّتِيْمِيْنَ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيْدٌ**) ^(٢) إن المراد قعيدان ، قال : ثم كلامه يوهم أن ذلك يقال بالقياس ، و ليس كذلك و إنما المانع في البيت من أن يكون (غريب) خيراً عن الاسمين لزوم توارده عاملين على الخير ، و إنما يصح هذا على رأي الكوفيين لقولهم إنَّ الخير على ما كان عليه . اهـ ^(٣)
قوله : (**وقوله : وإلا فاعلموا أنا وأنتم بغاة ما بقينا في شقاق**) .

قال الشيخ جمال الدين بن هشام : هو لبشر بن أبي خازم — بالخاء والزاي المعجمتين — الأسدي ، و قبله :

إذا حزت نواصي آل بدر فأدوها و أسرى في الوثاق
و سبب قوله ذلك أن قوماً من آل بدر جاوروا الفزاريين من بني لأم من طي فجزوا نواصيهم و قالوا منّا عليكم و لم نقتلكم ، فغضب بنو فزارة لذلك ، فقال بشرٌ ذلك ، و معناه : إذ قد جززتم نواصيهم فاحملوها إلينا ، و احمّلوا الأسرى معهم ، و إلا فإننا متعادون أبداً ، و (ما) في البيت مصدرية ظرفية . اهـ ^(٤)

قوله : (**وهو كاعتراض دل به على أنه لما كان الصابنون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الأيمان كلها يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح كان غيرهم أولى بذلك**) .

قال الطيبي : إنما كان جارياً مجرى الاعتراض (لا إياه لأن الاعتراض) ^(٥) هو ما يتخلل في أثناء الكلام لتأكيد مضمون المعترض فيه ، وهذا تأكيد لما يلزم من إيراد الكلام لا من مضمونه فجرى مجراه لكونه جملة في أثناء الكلام لقصد التأكيد وهو استطراد . اهـ ^(٦)

قوله : (**و يجوز أن يكون (والنصارى) معطوفاً عليه و (من آمن) خبرهما ، و خبر (إن) مقدر دل عليه ما بعده**) .

(١) لعله محمد بن مظفر الخطيبي عالم بالأدب من كتبه (شرح المصاييح) (شرح المختصر) (شرح

المفتاح) توفي سنة ٧٤٥ هـ . انظر : الأعلام ٧ / ١٠٥ .

(٢) ق : ١٧ .

(٣) تخلص الشواهد و تلخيص الفوائد لابن هشام ص ٣٧٨ .

(٤) تخلص الشواهد ص ٣٧٥ ، و قال في الخزانة ٤ / ٣١٥ مستدركاً على ابن هشام : و قد تحرف الكلام على ابن هشام ، و لا يصح هذا — أي كلام ابن هشام — إلا إذا كان بشر فزارياً ، و إنما هو من أسد بن خزيمعة . انتهى مختصراً .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٠١ مع اختلاف في العبارة .

(إن) مقدر نل عليه ما بعده) .

قال الشيخ جمال الدين ابن هشام : قد يستبعد هذا لأنّ فيه حذفاً من الأول لدلالة الثاني .
قال : ويجاب بأنه واقع وإن كان عكسه أكثر . اهـ (١)

قوله : (كقوله : نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف) .
هذا لرجل من الأنصار ، وقيل لقيس بن الخطيم — بالخاء المعجمة — بن عدي الظفري شاعر جاهلي ، وقيل لعمر بن امرئ القيس الأنصاري من أبيات أولها (٢) :

أبلغ بني جحجى و قومهم	خطمة أنا وراءهم أنف
و إنا دون ما يسومهم	الأعداء من ضيم خطمة نكف
الحافظو عورة العشيرة لا	يأتيهم من ورائنا وكف
يامال و السيد المعمم قد	ييطره بعد رأيه الشرف

نحن بما عندنا . . .

جحجى : بفتح الجيمين بينهما حاء مهملة ساكنة آخره موحدة مقصور بطن من الأنصار ، و خطمة : بفتح الخاء المعجمة و سكون الطاء بطن من الأنصار أيضاً ، و أنف : بضم الهمزة و النون : محامون واحدهم أنف كضارب وهو مأخوذ من الأنفة وهي الحمية ، و يسومهم : أي يكلفهم ، و ضيم : ظلم ، و خطمة : أي أمر و شأن ، و نكف : بضم النون و الكاف جمع ناكف من نكف بمعنى إستنكف و أنف ، و العورة : ما لم تُحَمَّ ، وقال الثعلبي : كل مخوف عورة ، و من ورائنا : أي عينا و الوكف العيب ، و قيل : الإثم ، و قيل : الخوف ، وقيل : المكروه ، وقيل : النقص ، و مال : ترخيم مالك ، و السيد المعمم : ذكر العمامة لأنها من مناقب العرب ، و قد وصف أبو الأسود الدؤلي العمامة فقال : جنة في الحرب و مكنة في الحر و مدفأة من القر و وقار في الندى و وقاية من الأحداث و زيادة في القامة و عادة من عادات العرب . ذكره الجاحظ في البيان (٣) .

قوله : (ولا يجوز عطفه على محل (إن) واسمها - إلى قوله - فيجتمع عليه عاملان) .
قال الطيبي : معناه أنه لو رفع (وَالصَّديقُونَ) بالابتداء بأن يكون عطفاً على محل (إن) و اسمها لكان العامل في المبتدأ التجريد و في الخبر (إن) فيلزم أن يكون العامل في

(١) معني اللبيب ٢ / ٤٧٥ .

(٢) ديوان قيس بن الخطيم ص ١٧٣ ، البيان و التبيين للجاحظ ٣ / ٥٢ ، خزانة الأدب ٢ / ١٨٨ .

(٣) البيان و التبيين للجاحظ ٣ / ٥٢ .

(و اسمها لكان العامل في المبتدأ التجريد و في الخبر (إنَّ) فيلزم أن يكون العامل في المبتدأ غير العامل في الخبر والواجب أن يكون الخبر مرفوعاً بما ارتفع به المبتدأ و لا يمكن تقدير عاملين فيه بأن يقال إنه مرفوع بـ (إنَّ) و الابتداء معاً للقطع بأنَّ اسماً واحداً لا يكون فيه رفعان . اهـ (١)

و قال صاحب الفرائد و تبعه الشيخ سعد الدين : في هذا نظر ، لأنه إنما يلزم ذلك لو لم ينو التأخير و كان المذكور خبراً عنهما ، و أما على نية التأخير و اعتبار معنى الخبر تقديراً فيكون المذكور معمول (إنَّ) فقط و خبر المعطوف محذوف .

قال : و لو تم ما ذكر جرى في جميع صور معنى الخبر تقديراً . اهـ (٢)
قوله : (و قيل : (إنَّ) بمعنى نعم) .

قال أبو حيان : هذا ضعيف ، لأنَّ ثبوت (إنَّ) بمعنى نعم فيه خلاف بين النحويين ، و على تقدير ثبوته فيحتاج إلى شيء يتقدمها فيكون تصديقاً له و لا تجيء أول الكلام . اهـ (٣)

قوله : (على البدل من اسم (إنَّ) وما عطف عليه) .
زاد في الكشاف : أو من المعطوف عليه . اهـ (٤)

قال الطيبي : قالوا أراد أن (مَنَّ آمَنَ) إما بدل من المجموع في المعطوف ° عليه و المعطوف أو بدل من اسم (إنَّ) فحسب .

قال : فإذا كان بدلاً من المجموع فالمعنى على ما سبق : إنَّ الصابئين أشد غياً ، و أما إذا كان بدلاً من اسم (إنَّ) وحده لزم أن يكون حكم (وَالَّذِينَ هَادُوا) و (وَالنَّصَارَى) حكم (وَالصَّبِيَّاتِ) (٦) في الرفع و تقدير الخبر على ما سبق في (وَالصَّبِيَّاتِ) وحده ، كأنه قيل : إنَّ الذين آمنوا من آمن منهم فلا خوف عليهم و الذين هادوا و الصابئين و النصارى كذلك ، فحيثذ يخرج الكلام عن المقصود . اهـ (٧)
قوله : (جواب الشرط) .

قال أبو حيان : سمى (كلما) شرط ، و ليس بشرط بل (كل) نصب على الظرف

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٠٠ .

(٢) انظر كلام صاحب الفرائد في : فتوح الغيب ١ / ٧٠٠ ، و حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / أ .

(٣) البحر المحيط ٣ / ٥٣١ .

(٤) الكشاف ١ / ٦٣٢ .

(٥) ساقطة من (أ) .

(٦) في (أ) : و الصابئين ، و التصويب من (ب) ، و من فتوح الغيب .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٠٢ .

قال السفاسقي : سماها ظرفاً من حيث المعنى لاقتضائها جواباً كالشرط . اهـ^(١)
قوله : (وقيل : الجواب محذوف) .

قال ابن المنير : يدل عليه مجيئه ظاهراً في الآية التي هي توأمة^(٢) هذه الآية (أفكلمنا
 جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم ...)^(٣) إلى آخره .
 قال : الأولى أن يقدر المحذوف : استكبروا ، لظهوره في هذه الآية . اهـ^(٤)
قوله : (على أن الله عما هم) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني على تقدير فعل متعدد بكون (عموا) بالضم مبنياً
 للمفعول منه . اهـ^(٥)
قوله : (كما يمنع المحرم ...) .

قال الطيبي : أي (حرّم) هاهنا استعارة تبعية من المنع . اهـ^(٦)
قوله : (و (من) مزيدة للاستغراق) .

قال صاحب الإقليد : إفادة (من) الاستغراقية للاستغراق لأنها تدخل لا ابتداء الجنس إلى
 انتهائه ، فقولك : هل من رجل ؟ تقديره : هل من واحد هذا الجنس إلى أقصاه ، إلا أنه
 اكتفى بذكر (من) عن ذكر (إلى) للدلالة إحدى الغائتين على الأخرى ، وإنما قيل :
 إن مثل لا رجل متضمن لمعنى (من) الاستغراقية لأن / لا رجل في الدار أبلغ في النفي
 من (لا رجل في الدار) بالرفع ، و من (ليس رجل في الدار) و لا يمكن تقدير ما
 يكون به كذلك إلا بحرف مؤكد مثبت للاستغراق فوجب تقدير (من) ، ولو كانت
 (لا) مفيدة للاستغراق لذا لما جاز قولهم لا رجل في الدار بل رجلان . اهـ^(٧)
 قال الإمام : قدر النحويون لا إله في الوجود و ذلك غير مطابق للتوحيد الحق لأن هذا
 نفي لوجود الإله الثاني و لو لم يضم هذا الإضمار لكان لا إله نفي لماهية الإله الثاني
 و معلوم أن نفي الماهية أقوى بالتوحيد الصرف من نفي الوجود^(٨) .

(١) المجيد : ٢ / ١٨ / ب .

(٢) في (أ) : حومة ، و التصويب من (ب) ، و من الانتصاف ١ / ٦٣٣ .

(٣) البقرة : ٨٧ .

(٤) الانتصاف ١ / ٦٣٣ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٢٥ / أ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٠٤ .

(٧) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٠٥ .

(٨) مفاتيح الغيب ٢ / ٥٧٦ في تفسير سورة البقرة الآية ١٦٣ .

و قال غيره : لو ترك التقدير لبقى مطلقاً فيتناول الوجود و الإمكان و ما يجري مجراها لكان أولى .

قوله : (كسائر النساء اللاتي يلزمن الصدق أو صدقن الأنبياء) .

قال الحلبي و السفاسي : القياس يقتضي أنه من صدق الثلاثي مجرد لأن أمثلة المبالغة تطرد منه دون المزيد ^(١) .

قوله : (أي لا ينهى بعضهم بعضاً) .

قال الطيبي : فوضع يتفاعلون موضع يفعلون للمبالغة .

قال : وإنما احتيج إلى هذه التأويلات لأنّ التناهي من منكر قد سبق و مضى محال . اهـ ^(٢)

قوله : (هو المخصوص بالذم) .

قال أبو حيان : لا يصح هذا الإعراب إلا على مذهب الفراء و الفارسي من أن (ما) موصولة ، أو على مذهب من جعل في (بئس) ضميراً ، أو جعل (ما) تمييزاً . بمعنى شيئاً و قدمت صفة للتمييز ، و أما على مذهب سيبويه فلا يتأتى ذلك لأنّ (ما) عنده اسم تام معرفة . بمعنى الشيء و الجملة بعده صفة للمخصوص المحذوف ، و التقدير : لبئس الشيء شيء قدمت لهم أنفسهم فيكون على هذا (أن سَخِطَ) في موضع رفع على البدل من المخصوص المحذوف ، و على أنه خبر مبتدأ محذوف أي : هو أن سخط . اهـ ^(٣)

قوله : (والمعنى : موجب سخط الله) .

قال الحلبي : في تقدير هذا المضاف من المحاسن ما لا يخفى على متأمله ، فإن نفس السخط المضاف إلى البارئ تعالى لا يقال هو المخصوص بالذم إنما المخصوص بالذم أسبابه ، و ذهب إليه أيضاً الواحدي و مكّي و أبو البقاء . اهـ ^(٤)

قوله : (و الغيظ انصباب ...) إلى آخره .

قال ابن المنير : هنا عبارات أولها : فاض دمع عينه وهو الأصل ، والثانية : المحولة فاضت عينه دمعاً [حول الفاعل تمييز مبالغة ، والثالثة : فاضت عينه من الدمع] ^(٥)

(١) الدر المصون ٤ / ٣٧٨ ، المجيد للسفاسي ٢ / ١٩ / ١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٠٨ .

(٣) النهر الماد ٣ / ٥٤١ .

(٤) الدر المصون ٤ / ٣٨٤ - ٣٨٥ ، الإملاء ١ / ٢٢٣ ،

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

فلم يحول عن الأصل كما في الثانية بل أبرز تعليلاً و هذا أبلغ لأن التمييز قد اطرذ و ضعه في هذا الباب موضع الفاعل و التعليل لم يعهد فيه ذلك . اهـ (١)

قوله : (و نطمع) عطف على (نؤمن) .

هو أصوب من قول الزمخشري : عطف على (لَا تُؤْمِنُ) لفساد المعنى إذ يصير التقدير إنكار عدم الإيمان و إنكار الطمع و ليس كذلك ، وإنما المراد إنكار عدم الطمع أيضاً و ذلك بالعطف على (نؤمن) المنفي فيكون النفي متعيناً على المعطوف عليه .

قوله : (أو خبر محذوف و الواو للحال ، أي : و نحن نطمع و العامل فيهما عامل الأول) .

قال أبو حيان : هذا ليس بجيد لأن الأصح أنه لا يعمل عامل واحد في حالين بلا عطف إلا أفعال التفضيل .

قال : و الأحسن و الأسهل أن يكون استثناءً . اهـ (٢)

وقال السفاقي : أما تعدد الحال و اتحاد صاحبها فالحق جوازه . اهـ (٣)

قوله : (مقيداً بها) .

قال الطيبي : فيعود المعنى : أي شيء حصل لنا غير مؤمنين طامعين (أي لو لم نكن مؤمنين طامعين) (٤) . اهـ (٥)

قوله : (أو نؤمن) .

قال الطيبي : فالحالان على هذا متداخلان ، و على الأول مترادفان ، و المعنى : أي شيء حصل لنا غير مؤمنين في حال الطمع ، و تحريره : ما لنا لا نوحده الله و نطمع من ذلك في مصاحبة الصالحين . اهـ (٦)

قوله : (روي أنها نزلت في النجاشي و أصحابه ، بعث إليه رسول الله ﷺ بكتابه فقرأ ثم دعا جعفر بن أبي طالب و المهاجرين معه و أحضر الرهبان و القسيسين فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا و آمنوا بالقرآن) .

قال الشيخ ولي الدين : لم أقف عليه .

قلت : قد أخرج ابن أبي شيبه و ابن أبي حاتم و الواحدي من طريق ابن شهاب عن

(١) الانتصاف ١ / ٦٣٨ - ٦٣٩ . مع الاختلاف .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٧ .

(٣) المجيد ٢ / ٢٠ / ٤ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٠٩ .

(٦) السابق ١ / ٧١٠ .

سعيد بن المسيب و أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام و عروة بن الزبير
مرسلاً^(١).

قوله : (و قيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلاً من / قومه وفدوا على رسول الله ﷺ فقرأ
عليهم سورة مريم^(٢) فبكوا و آمنوا) .

أخرجه بن جرير عن سعيد بن جبير^(٣).

قوله : (روي أن رسول الله ﷺ وصف القيامة ...) الحديث .

ذكره الواحدي في أسباب النزول بلفظ المصنف عن المفسرين^(٤) ، وروى ابن جرير
معناه بزيادة و نقص عن مجاهد و عكرمة و السدي^(٥) ، و للقصة شاهد في
الصحيحين من حديث عائشة^(٦) .

و عثمان بن مطعون يكنى أبا السائب قرشي جمحي أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً و
هاجر المجرتين و شهد بدرًا و هو أول من مات من المهاجرين بالمدينة على رأس
ثلاثين شهراً من الهجرة و قيل بعد اثنين و عشرين شهراً و دفن بالقيع^(٧) ، و مطعون
: بالطاء المعجمة و عين مهملة ، و المسوح : جمع مسح و هو البلاس^(٨) .

قوله : (أو صفة لمصدر محذوف) .

قال الطيبي : هذا أولى أي : أكلاً حلالاً ليكون توسعة في الكل و دفعاً للتضييق سيما
إذا اعتبر معنى (طَيِّبًا) معه و ذلك أن ورود هذا الأمر عقب النهي عن التحريم
للطيبيات و التشديد فيه بقوله تعالى (لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) يقتضي ما يقابله من التوسعة و سياق النظم ما أشار إليه

(١) المصنف لابن أبي شيبة ٣٥١ / ٧ رقم ٣٦٦٤٤ ، و تفسير ابن أبي حاتم ٤ / ١١٨٥ رقم ٦٦٧٨ ،

و أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٦ رقم ٤٠٧ .

(٢) في تفسير البيضاوي ١ / ٢٨٠ أنها سورة يس ، و كذلك في تفسير ابن جرير .

(٣) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٧ رقم ٩٦١٨ .

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

(٥) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ١٢ - ١٧ رقم ٩٦٢٦ عن عكرمة ، و رقم ٩٦٣٣ عن السدي ، و رقم

٩٦٣٥ عن مجاهد .

(٦) لم أحده من حديث عائشة و إنما من حديث أنس في البخاري في كتاب النكاح ، باب الترغيب في

النكاح ٩ / ١٠٤ رقم ٥٠٦٣ ، و مسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ٢ / ١٠٢٠

رقم ١٤٠١ .

(٧) الإصابة ٤ / ٢٢٥ .

(٨) البلاس : أكسية غلاظ تعمل منها الغرائر للتبين . انظر : لسان العرب ١٣ / ١٠١ .

الراغب قال : لما ذكر حال الذين قالوا إنا نصارى و أن منهم قسيسين و رهباناً و مدحهم بذلك ، و كانت الرهبان قد حرموا على أنفسهم طيبات ما أحل الله لهم و رأى الله قوماً تشوفوا إلى حالهم و هموا أن يقتدوا بهم فهاهم عن ذلك . اهـ^(١)
 قوله : (لقله عليه الصلاة والسلام : من حلف على يمين ...) الحديث .

أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة^(٢) .

قوله : (من أقصده) .

في الأساس : من المجاز قصد في معيشته و اقتصد و قصد في الأمر : إذا لم يجاوز فيه الحد و رضي بالتوسط . اهـ^(٣)

قوله : (أو من أوسط إن كان بدلاً) .

قال الطيبي : نقل في الحواشي عن صاحب الكشاف^(٤) : و وجهه أن يكون (مِنّ أَوْسَطِ) بدلاً من (إِطْعَامِ) و البديل هو المقصود ، و لذلك كان البديل منه في حكم المنحى ، فكأنه قيل : فكفارته من أوسط ما تطعمون .

وقال صاحب التقریب : قول صاحب الكشاف إنما يصح إذا كان محله مرفوعاً إما بدلاً من (إِطْعَامِ) على حذف موصوف ، أي : إطعام من أوسط ، أو خير مبتدأ محذوف ، أو خير بعد خير ، و الأظهر أن (كَسَوْتُهُمْ) عطف على (إِطْعَامِ) لأن المشهور التخيير بين الخصال الثلاث و عدوا الكسوة منها ، و (مِنّ أَوْسَطِ) إما منصوب على صفة المصدر المقدر أي إطعاماً من أوسط ، [أو على المفعول بإضمار أعني ، أو]^(٥) على المفعول الثاني لـ (إِطْعَامِ) أي أن نطعمهم من الأوسط ، أو مرفوع كما سبق ، و لعله إنما عدل عن الأظهر لأن الكسوة اسم ظاهر (لا مصدر)^(٦) .

قال الراغب : الكساء و الكسوة اللباس ، فلا يليق عطفه على المصدر أو لأدى به إلى ترك ذكر كيفية الكسوة و هي كونها أوسط ، و يمكن أن يجاب عن الأول بأن الكسوة إما مصدر قال الزجاج في تفسيره : و الكسوة أن يكسوهم نحو إزار . أو يضم مصدراً نحو و اللباس الكسوة ، و عن الثاني بأن يقدر أو كسوتهم من أوسط ما

(١) فتوح الغيب ١ / ٧١١ .

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب من حلف يمينا فرأى غيرها خيراً منها ٣ / ١٢٧٣ ح ١٦ .

(٣) الأساس للزمخشري ٢ / ٨١ .

(٤) ساقطة من (ب) .

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

الكسوة إما مصدر قال الزجاج في تفسيره : و الكسوة أن يكسوهم نحو إزار . أو يضم مصدرأ نحو و اللباس الكسوة ، و عن الثاني بأن يقدر أو كسوهم من أوسط ما تكسون فحذف لقرينة ذكرها في المعطوف عليه ، أو بأن ترك على إطلاقها ، أو بإحالة بيافها إلى غيره (أي غير ما ذكر) ^(١) ، و أيضاً العطف على محل (مِنْ أَوْسَطِ) لا يفيد هذا المقصود و هو تقدير الأوسط في الكسوة فالإلزام مشترك و يؤدي إلى صحة إقامته مقام المعطوف عليه و هو غير سديد . انتهى كلام صاحب التقريب .

قال الطيبي : و يمكن أن يقال إنما يصار إلى البدل إذا اعتبر معنى المبدل نحو : زيد رأيت غلامه رجلاً صالحاً ، لا أنينحي معناه كما في الحواشي ، و لأن أهل المعاني يعتبرون معنى المبدل وجوباً و النحوي يقول إن البدل ليس في حكم المنحى من جميع الوجوه و لذا يوجبون ضمير المبدل في بدل البعض و الاشتمال ، و التقدير : فكفارته إطعام من أوسط ما تطعمون أهليكم لعشرة مساكين / أو كسوة عشرة مساكين من أوسط ما تكسون أهليكم ، هذا و إن المصير إلى البدل يورث الكلام إماماً و تبييناً و توكيداً و تقريراً بخلافه إذا أخلى عنه . اهـ ^(٢)

وقال العلم العراقي : قول الكشاف (أو كسوهم) : عطف على محل (مِنْ أَوْسَطِ) ؛ غلط لم يتنبه له ابن المنير ، و صوابه أنه عطف على قوله (إِطْعَامِ) . اهـ
و قال الحلبي : ما ذكره الزمخشري إنما يتمشى على وجه و هو أن يكون (مِنْ أَوْسَطِ) خيراً لمبتدأ محذوف يدل عليه ما قبله ، تقديره : طعامهم من أوسط ، فالكلام تام على هذا عند قوله (عَشْرَةَ مَسْكِينِ) ، ثم ابتداءً إخباراً آخر بأن الطعام يكون من أوسط كذا ، و أما إذا قلنا إن (مِنْ أَوْسَطِ) هو المفعول الثاني فيستحيل عطف (كِسْوَتُهُمْ) عليه لتخالفهما إعراباً . اهـ ^(٣)

قوله : (و الكاف في محل الرفع) .

قال أبو حيان : هذا إن قدر (مِنْ أَوْسَطِ) في محل رفع وإلا فهي في محل نصب مثله . اهـ ^(٤)

قوله : (و تقديره : أو إطعامهم كأسوتهم) .

قال الشيخ سعد الدين : و لا خفاء في زيادة الكاف و في أن التخيير على هذا بين

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧١٣ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٤٠٩ .

(٤) البحر المحيط ٤ / ١١ .

الإطعام و التحرير .اهـ^(١)
 و قال أبو حيان : هذه القراءة تنفي الكسوة .اهـ^(٢)
 و قال السفاسقي : قدر أبو البقاء أي : مثل أسوة أهليكم في الكسوة ، و على هذا لا تكون الآية عارية منها . اهـ^(٣)
 قلت : في هذا التقدير نظر لأنه لم يتقدم ما يدل عليه .
 قوله : (فإن مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه) .
 قال الطيبي : قيل الضمير المجرور عائد إلى الحنث . اهـ^(٤)
 و أقول : الظاهر عوده إلى الحلف أو إلى الشكر في قوله : و نعمه الواجب شكرها .
 قوله : (رجس) قدر تعاف منه العقول) .
 قال الراغب : الرجس و النجس متقاربان ، لكن النجس يقال فيما يستقذر بالطبع ،
 و الرجس أكثر ما يقال فيما يستقذر بالعقل . اهـ^(٥)
 قوله : (و إفراده لأنه خير للخمر ، و خير المعطوفات محذوف) .
 قال الحلبي : و يجوز على هذا عكسه و هو أن يكون خيراً عن الآخر و حذف خير ما
 قبله لدلالة خير ما بعده عليه لأن لنا في نحو قوله تعالى (**وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ**)^(٦) هذين التقديرين . اهـ^(٧)
 قوله : (أو المضاف محذوف ، كانه قال : إنما تعاطي الخمر و الميسر) .
 قال أبو حيان : لا حاجة إلى تقدير هذا المضاف بل الحكم على هذه الأربعة
 أنفسها أنها رجس أبلغ من تقدير ذلك المضاف لقوله تعالى (**إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ**
جَنَسٌ)^(٨) . اهـ^(٩)

(١) حاشية السعد ١ / ٢٢٦ / ب .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١١ .

(٣) المجيد ٢ / ٢١ / أ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧١٤ .

(٥) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧١٤ .

(٦) التوبة : ٦٢ .

(٧) الدر المصون ٤ / ٤١٢ .

(٨) التوبة : ٢٨ .

(٩) البحر المحيط ٤ / ١٤ .

قال الحلبي : و هو كلام حسن . اهـ^(١)

قوله : (شرّ بحت) .

بفتح الموحدة و بسكون الحاء المهملة و مثناة فوقية ، أي : خالص .

قوله : (شارب الخمر كعابد الوثن) .

أخرجه البزار من حديث عبد الله بن عمرو^(٢) ، و هو عند ابن ماجه و ابن حبان

بلفظ : مدمن الخمر^(٣) ، قال ابن حبان : يشبه أن يكون فيمن استحلها .^(٤)

قوله : (و خص الصلاة من الذكر بالإفراد للتعظيم) .

قال الطيبي : هذا من باب قوله تعالى (إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

رَأَيْتُهُمْ)^(٥) من حيث الاختصاص بالذكر ، و من حيث التكرير ، لأنّ تكرير (عن)

في قوله تعالى (عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ) كتكرير (رَأَيْتُهُمْ) . اهـ^(٦)

قوله : (روي أنه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة فكيف ياخواننا ...) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير من حديث ابن عباس بلفظه^(٧) ، و أحمد في مسنده من حديث أبي

هريرة بمعناه^(٨) ، و أصله في الصحيحين من حديث أنس^(٩) .

قوله : (نزلت عام الحديبية ...) إلى آخره .

(١) الدر المصون ٤ / ٤١٢ .

(٢) مسند البزار (البحر الزخار) ٦ / ٣٦٧ رقم ٢٣٨٢ . قال الألباني في صحيح الجامع ٣ / ٢٢٧ رقم

٣٥٩٥ : صحيح .

(٣) أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة في الأطعمة ، باب مدمن الخمر ٢ / ١١٢٠ رقم ٣٣٧٥ .

قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١ / ٦٧٥ : إسناده جيد . اهـ و حسنه الألباني كما في صحيح

سنن ابن ماجه ٢ / ٢٤١ رقم ٢٧٢٠ ، و أخرجه ابن حبان في صحيحه عن ابن عباس في الأشربة ١٢ /

١٦٧ رقم ٥٣٤٧ بلفظ : من لقي الله مدمن خمر لقيه كعابد وثن .

قال الألباني في الصحيحة ٢ / ٢٩٥ : فالحديث بمجموع طرقه حسن أو صحيح . والله أعلم .

(٤) صحيح ابن حبان ١٢ / ١٦٧ .

(٥) يوسف : ٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧١٥ .

(٧) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٩٤ - ٥٠ رقم ٩٧٧٠ .

(٨) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٢ / ٣٥١ رقم ٨٦٠٥ .

(٩) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا — إلى

قوله — و الله يحب المحسنين) ٨ / ٢٧٨ رقم ٤٦٢٠ ، و مسلم في الأشربة ، باب تحريم الخمر ٣ / ١٥٧٠

رقم ١٩٨٠ .

أخرجه ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان ^(١) .

قوله : (و التعليل و التحقير في (بشيء) للتنبيه على أنه ليس من العظم ...) إلى آخره .
قال ابن المنير : ورد مثل هذه الصيغة في الفتن العظيمة في قوله تعالى (بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ
وَأَلْجُوعٍ) ^(٢) بل هو إشارة إلى أنما يقع به الابتلاء من هذه الأمور فهو بعض من كل
بالإضافة إلى مقدور الله تعالى فإنه قادر على أن يتليكم بأعظم و أهول منه ليعثهم
بذلك على الصبر ، و يدل على ذلك أنه سبق الوعد به قبل حلوله ليوطن النفس عليه
فإن المفاجأة بالشدائد شديدة الألم ، فإذا فكر العاقل وجد ما صرف عنه من البلاء أكثر
مما وقع به بأضعاف لا تقف عنده غاية فسبحان اللطيف بعباده . اهـ ^(٣)

قوله : (كرداح ٠٠٠) .

في الصحاح : الرдах : المرأة الثقيلة الأوراك ، و الجفنة العظيمة ، و كتيبة رдах :
ثقيلة السير لكثرتها . اهـ ^(٤)

قوله : (و يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن / في الحل والحرم ...) الحديث .
أخرجه الشيخان من حديث عائشة ^(٥) .

قوله : (و في رواية : الحية ، بدل العقرب) .

أخرجها مسلم ^(٦) .

قوله : (واختلف في هذا النهي هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة و مذبوح
الوثني أو لا ؟) .

الأصح من المذهب الأول ^(٧) .

قوله : (روي أنه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش قطعنه أبو اليسر برمحه فقتله
فنزلت) .

إنما هو أبو قتادة و الحديث مخرج في الصحيحين من روايته و أنه هو الذي فعل ^(٨) .

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٤ / ١٢٠٤ رقم ٦٧٨٩ .

(٢) البقرة : ١٥٥ .

(٣) الانتصاف ١ / ٦٤٣ - ٦٤٤ .

(٤) الصحاح ١ / ٣٦٥ (ردح) .

(٥) أخرجه البخاري في جزاء الصيد ، باب ما يقتل المحرم من الدواب ٤ / ٣٤ رقم ١٨٢٩ ، و أخرجه

مسلم في كتاب الحج ، باب ما يندب للمحرم وغيره من قتل الدواب في الحل و الحرم ٢ / ٨٥٦ ح ٦٨ .

(٦) التخريج السابق ح ٦٧ .

(٧) المجموع ٧ / ٣٠٤ .

(٨) أخرجه البخاري في جزاء الصيد ، باب إذا صاد الحلال فأهدى للمحرم الصيد أكله ٤ / ٢٢ رقم

١٨٢١ ، و مسلم في الحج ، باب تحريم صيد المحرم ٢ / ٨٥١ رقم ١١٩٦ .

قال الطيبي : و ما وجدت حديث أبو اليسر في الأصول .اهـ^(١)
قوله : (و اللفظ للأول أوفق) .

قال الطيبي : لأنّ قوله (فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلْتُمْ مِنَ النَّعَمِ) حقيقة فيه ، و في جعله القيمة ارتكاب المجاز ، و يؤيده قراءة ابن مسعود (فجزاءه مثل ما قتل من النعم) .اهـ^(٢)
قوله : (أو من (جزاء)) .

قال الطيبي : إنما يستقيم على مذهب الأخفش وهو أن يكون التقدير : فعليه جزاء مثل ما قتل هدياً ، فهو حال من فاعل الجار و المجرور من غير اعتماد .اهـ^(٣)
قوله : (و إن نون لتخصيصه بالصفة) .

قال الحلبي : و كذا خصصه الشيخ أبو حيان ، و هذا غير واضح ، بل الحالية جائزة مطلقاً سواء قرئ مرفوعاً أو منصوباً منوناً أم مضافاً .اهـ^(٤)
قوله : (و قرأ نافع و ابن عامر (كفارة طعام) بالإضافة للتبيين^(٥)) .

قال الإمام : إنه تعالى لما خير المكلف بين ثلاثة أشياء الهدي و الطعام و الصيام حسنت الإضافة فكأنه قيل : كفارة طعام لا كفارة صيام .اهـ^(٦)
وإليه الإشارة بقول الكشاف : و هذه الإضافة مبينة^(٧) .
قوله : (كقولك : خاتم فضة) .

قال أبو حيان : ليست هذه الإضافة من هذا الباب ، لأنّ خاتم فضة من باب إضافة الشيء إلى جنسه ، و الطعام ليس جنساً للكفارة إلا بتجاوز بعيد جداً .
قال : و إنما هي إضافة الملابس لأنّ الكفارة تكون كفارة هدي و كفارة طعام و كفارة صيام .اهـ^(٨)

قوله : (و قرئ بكسر العين ...) إلى آخره .

قال الراغب : العَدْلُ و العِدْلُ متقاربان ، لكن العَدْلُ يستعمل فيما يدرك [بالبصيرة

(١) فتوح الغيب ١ / ٧١٧ .

(٢) السابق ١ / ٧١٨ .

(٣) السابق .

(٤) الدر المصون ٤ / ٤٢٣ .

(٥) النشر ٢ / ١٩٢ .

(٦) مفاتيح الغيب ٦ / ١٤٨ .

(٧) الكشاف ١ / ٦٤٥ .

(٨) البحر المحيط ٤ / ٢٠ - ٢١ .

كالأحكام ، و على ذلك قوله (**أَوْ عَدَلُ ذَلِكَ صَيِّمًا**) ، و العدل و العديل فيما يدرك [^(١)] بالحاسة كالموزونات و المعدودات و المكيالات ، فالعدل : هو التقسيط على سواء و على هذا روي : بالعدل قامت السموات ، تنبيهاً على أنه لو كان ركن من الأركان الأربعة في العالم زائداً على الآخر أو ناقصاً عنه على خلاف مقتضى الحكمة لم يكن العالم منتظماً .اهـ ^(٢)

قوله : (**ليذوق وبال أمره**) متعلق بمحذوف ، أي : عليه الجزاء .

قال أبو حيان : هذا لا يجوز إلا على قراءة من أضاف (**فَجَزَاءً**) أو نون [و نصب ، و أما على قراءة من نون] ^(٣) و رفع (**مِثْل**) فلا يجوز أن تتعلق اللام به ، لأن (**مِثْل**) صفة لجزاء و إذا وصف المصدر لم يجوز لمعموله أن يتأخر عن الصفة ، لو قلت : أعجبتني ضربُ زيد الشديد عمرو لم يجوز ، فإن تقدم المفعول على الوصف جاز ذلك ، و الصواب أن يتعلق على هذه القراءة بفعل محذوف ، التقدير : جوزي بذلك ليدوق وبال أمره ، و وقع لبعض المعريين أنها تتعلق بـ (**عَدَلُ ذَلِكَ**) و هو غلط .اهـ ^(٤)

قال الحلبي : و كذا لو جعله بدلاً أيضاً أو خبراً لما تقدم من أنه يلزم أن يتبع الموصول أو يُخبر عنه قبل تمام صلته و هو ممنوع .

قال الحلبي : و قد أفهم كلامُ الشيخ أبي حيان بصريحه أنه على قراءة إضافة الجزاء إلى (**مِثْل**) يجوز ما قاله صاحب الكشاف ، وأنا أقول : لا يجوز ذلك أيضاً ، لأن (**لِيَذُوقَ**) من تمام صلة المصدر و قد عطف عليه قوله (**أَوْ كَفَّرَهُ**) (**أَوْ عَدَلُ**) فيلزم أن يعطف على الموصول قبل تمام صلته و ذلك لا يجوز ، لو قلت : جاء الذي ضرب و عمرو زيدا لم يجوز للفصل بين الصلة — أو أبعاضها — و الموصول بأجنبي فتأمل فإنه موضع حسن .اهـ ^(٥)

و قال السفاسقي : تنظير أبي حيان بقوله أعجبتني ضرب زيد الشديد عمرو ليس بسديد ؛ لأن عمرو مفعول به و ليس هو كالجور .اهـ ^(٦)

قوله : (**فهو ينتقم الله منه**) .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

(٢) مفردات الراغب ص ٣٢٥ مادة (عدل) ، و فتوح الغيب ١ / ٧٢١ .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٢٢ .

(٥) الدر المصون ٤ / ٤٢٧ .

(٦) المجيد ٢ / ٢٢ / أ .

قال الطيبي : يعني (ينتقم) خير مبتدأ محذوف (فهو جملة اسمية تحتاج إلى الفاء و لو لم تكن خير مبتدأ محذوف)^(١) لم يحتج إلى الفاء ، لأن الشرط إذا كان ماضياً والجزاء مضارعاً / جاز الرفع و ترك الفاء . اهـ .^(٢)

١ / ٢١٢

قوله : (وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد كما حكى عن ابن عباس ...)
قال الإمام : دليل ابن عباس من أنه أعظم من أن يُكفَّر بالتصدق بل الله ينتقم منه لأن قوله تعالى (فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ) جزاء والجزاء كاف وكونه كافياً يمنع من وجوب شيء آخر . اهـ .^(٣)

قوله : (لقوله عليه الصلاة و السلام في البحر : هو الطهور ماؤه الحل ميتته) .
أخرجه مالك و الشافعي و أبو داود و الترمذي و النسائي و ابن ماجه و ابن خزيمة و ابن حبان و الحاكم و الدارقطني و صححوه من حديث أبي هريرة^(٤) .

قوله : (نصب على الغرض)
أي المفعول له كما عبر به في الكشف^(٥) .

قوله : (كقوله عليه الصلاة و السلام : لحم الصيد حلال لكم ما لم تصطادوا أو يصد لكم) .
أخرجه أحمد و الحاكم و صححه من حديث جابر^(٦) .

قوله : (جعل الله الكعبة) : صيرها)
أقول : فسر (جَعَلَ) بمعنى صير ، و قال بعد ذلك : إن نصب (قِيَمًا) على المصدر

(١) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٢ .

(٣) مفاتيح الغيب ٦ / ١٥٠ - ١٥١ ، ولم يذكر ابن عباس .

(٤) أخرجه مالك في الموطأ ١ / ٢٢ رقم ٤١ ، والشافعي في مسنده ١ / ٧ رقم ١ ، و أبو داود في الطهارة ، باب الوضوء بماء البحر ١ / ٦٤ رقم ٨٣ ، و الترمذي في الطهارة ، باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور ١ / ١٠٠ رقم ٦٩ ، و النسائي في الطهارة ، باب ذكر ماء البحر و الوضوء منه ١ / ٧٥ رقم ٥٨ ، و ابن ماجه في الطهارة ، باب الوضوء بماء البحر ١ / ١٣٦ رقم ٣٨٦ ، و ابن حبان في باب ما يجوز أكله ١٢ / ٦٢ رقم ٥٢٥٨ ، و الحاكم في المستدرک ١ / ١٤٢ رقم ٤٩٨ و الدارقطني في الطهارة ، باب في ماء البحر ١ / ٣٦ رقم ١٤ .

قال الألباني في إرواء الغليل ١ / ٤٢ رقم ٩ : صحيح .

(٥) الكشف ١ / ٦٤٦ .

(٦) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣ / ٣٨٩ رقم ١٥٢٢٢ ، و الحاكم ١ / ٤٥٢ رقم ١٦٥٩ وقال صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه . و وافقه الذهبي .

أو الحال ، و الذي ذكره أبو البقاء أنه إن كان (جَعَلَ) . بمعنى صير فـ (قِيَمًا) مفعول ثان ، أو بمعنى خلق فهو حال ^(١) .
 قوله : (وإنما سمي البيت كعبة لتكعبه ^(٢)) .

(روى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن مجاهد قال : إنما سميت الكعبة لتربيعها) ^(٣) ،
 (ورويا أيضاً عن عكرمة قال : إنما سميت الكعبة لتربيعها) ^(٤) .
 قوله : (البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح) .

قال أبو حيان : ليس كما ذكر ، لأنهم شرطوا في عطف البيان الجمود ، و الجامد ليس فيه إشعار بمدح إنما يشعر بالمدح المشتق إلا أن يقال إنه لما وصف عطف البيان بقوله (الحرام) اقتضى المجموع المدح فيمكن ذلك . اهـ ^(٥)
 قوله : (انتعاشاً لهم) .

في الصحاح : نعشه الله : رفعه ، و انتعش العاثر : نهض من عثرته ^(٦) .
 قوله ^٧ : (و أشياء اسم جمع كطرفاء ...) إلى آخره .

قال ابن الشجري ^(٨) في أماليه : ذهب الأخفش و الفراء إلى أن أصل ^(٩) أشياء أشيَاء بوزن أفعلاء فحذفت الهمزة التي هي لام فوزئها الآن أفعاء ^(١٠) ، فعورضاً بأن الواحد مثاله (فَعَل) و ليس قياس (فَعَل) أن يجمع على (أفعلاء) ^(١١) ، فاحتجا بقولهم في جمع سمح سمحاء .

وروي عن الفراء أنه قال : أصل شيء شيء ، كهين ، و خفف كما خفف هين إلا أن

(١) الإملاء ١ / ٢٢٧ .

(٢) في (أ) : لأنها مربعة ، و التصويب من (ب) ، و من تفسير البيضاوي ١ / ٢٨٤ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) و الأثران أخرجهما ابن جرير في تفسير ٥ / ٧ / ١٠٢ رقم ٩٩٥٩ ،

٩٩٦٠ ، و أثر مجاهد أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣ / ٤٤٥ رقم ١٥٨٣٢ .

(٥) البحر المحيط ٤ / ٢٥ .

(٦) الصحاح ٣ / ١٠٢١ (نعش) .

(٧) ساقط من (أ) .

(٨) هبة الله بن علي بن محمد الحسيني أبو السعادات ، من أئمة العلم باللغة و الأدب و أحوال العرب من كتبه

(الأمالي) ، (الحماسة) ، (شرح اللمع) توفي سنة ٥٤٢ هـ . الأعلام ٨ / ٧٤ .

(٩) في (أ) : الأصل .

(١٠) في (أ) : أفعلاء ، و التصويب من (ب) ، و من الإملاء ١ / ٢٢٧ الدر المصون ٤ / ٤٣٦ .

(١١) ذكر ذلك الزجاج في معاني القرآن ٣ / ٢١٢ .

شئناً لزم التآفیف ، و لما كان أصله (ففعل) جمعه على (أفعلاء) كهفن و أهوناء .
وقوله فف شفاء أن أصله التآففل دعوى لا دلفل علها .

و ذكر أبو على فف التكملة مذهب الخلفل و سبویه فف أشفاء ثم قال : ففه قول آآر و هو أن ففكون أفعلاء و نظفره سمح و سمحاء و حذفف المزمة الفف هف لام كما حذفف من قولهم سوافة^(١) فف قالفوا سوافة ، و لزم حذفها فف (أفعلاء) لأمرفن أآدهما : تقارب المزمفن ، و إذا كانوا قد حذفوا المزمة مفردة فجدفر إذا تكررت أن فلفزم الحذف ، و الآآر : أن الكلفة جمع و قد فسثقل فف المجموع ما لا فسثقل فف الآآاد بدلالة إلزامهم خطافا القلب ، و إبدالهم من الأولى فف ذواآب الواو .

قال : وهذا قول أبو الحسن ، فقفل له : كفف آآقرها ؟ قال : أقول فف آآقرفها أشفاء ، فقفل له : هلا رددت إلى الواحد فقفلت شفاء ، لأن (أفعلاء) لا ففصر ؟ فلم فآت بمقنع .

قال ابن الشآرف : الذي ناظره فف ذلك أبو عثمان المازنف^(٢) فأراد أن (أفعلاء) من أمثلة الكثرة ، و جموع الكثرة لا آآقر على ألفاظها و لكن آآقر بأآادها ثم ففجمع الواحد بالألف و التاء كقولك فف آآقر دراهم درفهام ، ثم قال أبو على بعد ذلك فلم فآت بمقنع .

والآواب عن ذلك أن (أفعلاء) فف هذا الموضع آاز تصغرفها و إن^(٣) لم ففآر التصغفر ففها فف ففر هذا الموضع لأنها قد صارت بدلاً من أفعال (بدلالة اسسآآازهم إضافة العدد إلها كما ضفف إلى أفعال و فدل على كونها بدلاً من أفعال)^(٤) تذكرفهم العدد المضاف إلها فف قولهم ثلاثة أشفاء ، فكما صارت بمآرلة أفعال فف هذا الموضع بالدلالة الفف ذكرت كذلك ففآوز تصغرفها من فف فف آاز تصغفر أفعال^(٥) و لم ففآآع تصغرفها على اللفظ من فف فف آآآع تصغفر هذا الوزن فف ففر هذا الموضع^(٦) لآرآفاع المعنى المانع من ذلك عن أشفاء و هو أنها صارت بمآرلة أفعال ، و إذا كان كذلك / لم ففآآع فف الكلفة ما ففآافع من إرادة التآففل و التآآفر فف شفاء واحد . انتهى كلامه .

(١) فف أمالف ابن الشآرف : سوافة .

(٢) بكر بن محمد بن حبفب ، من مازن شفاء من أمة النحو من أهل البصرة من كآبه (ما تلآن ففه العامة) (التصرف) (العروض) فوف سنة ٢٤٩ هـ . الأعلام ٢ / ٦٩ .

(٣) إضافة من الأمالف .

(٤) ما ففن القوسفن ساقط من (أ) .

(٥) مضروب علها فف (أ) ، و ففآر تكرار و آلط فف العبارة ففها .

(٦) ساقطة من (أ) .

قال ابن الشجري : و أقول في تفسير قوله (أن أفعلاء في هذا الموضع صارت بدلاً من أفعال) : يعني أنه كان القياس في جمع شيء أشياء مصروف كقولك في جمع فيء أفياء على أن تكون همزة الجمع هي همزة الواحد ، و لكنهم أقاموا أشياء التي همزتها للتأنيث مقام أشياء التي وزنها أفعال ، و استدلاله في تجويز تصغير أشياء على لفظها بأنها صارت بدلاً من أفعال بدلالة أنهم أضافوا العدد إليها و الحقوه الهاء فقالوا : ثلاثة أشياء مما لا تقوم ^(١) به دلالة ، لأن أمثلة القلة و أمثلة الكثرة يشتركن في ذلك ، ألا ترى أنهم يضيفون العدد إلى أبنية الكثرة إذا عدم بناء القلة فيقولون ثلاثة شسوع و خمسة دراهم ، و أما إلحاق الهاء في قولنا ثلاثة أشياء و إن كان أشياء مؤنثاً لأن الواحد مذكر ألا ترى أنك تقول : ثلاثة أنبياء و خمسة أصدقاء و سبعة شعراء ، فتلحق الهاء و إن كان لفظ الجمع مؤنثاً ، و ذلك لأن الواحد نبي و صديق و شاعر كما أن واحد أشياء شيء ، فأبي دلالة في قوله : (و يدل على كونها بدلاً من أفعال تذكيرهم العدد المضاف إليها في قولهم ثلاثة أشياء) ؟ .

قال ابن الشجري : و أقول إن الذي يجوز أن يستدل به لمذهب الأخفش أن يقال : إنما جاز تصغير أفعلاء على لفظه و إن كان من أبنية الكثرة لأن وزنه نقص بحذف لامه فصار أفعاء ^(٢) فشبوه بأفعال فصغروه ، و قول أبي علي في أشياء إن أصلها أفعلاء و حذفته همزة التي هي لام كما حذف من قولهم سواية و لزم حذفها من أفعلاء لأمرين أحدهما : تقارب الهمزتين ، و إذا كانوا قد حذفوا همزة المفردة فحذير إذا تكررت أن يلزم الحذف ، يعني إن الهمزتين في أشياء تقاربتا حتى لم يكن بينهما فاصل إلا الألف مع خفائها فهي كلام فاصل ، و إذا كانوا قد حذفوا همزة المفردة في سواية فحذف الهمزة التي وليتها همزة أولى ، فأما مذهب الخليل و سيبويه في أشياء فإنها اسم يراد به الجمع ، و كان القياس فيه شيئاً ليكون فعلاء كطرقاء و حلفاء فاستثقلوا تقارب الهمزتين فأخروا الأولى التي هي اللام إلى أول الحرف فصار أشياء وزنه لفعاء . قال أبو علي : و الدلالة على أنها اسم مفرد ما روي من تكسيرها على أشاوي ؛ كسروها كما كسروا صحراء على صحاري حيث كانت مثلها في الإفراد . قال ابن الشجري : و أقول إن أشياء يتجاوزها أمران : الإفراد و الجمع ، فالإفراد في

(١) في (ب) : تجوز .

(٢) في (أ) : رافعا .

اللفظ ، و الجمع في المعنى كطرفاء و حلفاء و قصباء هن في اللفظ كصحراء و في المعنى جمع طرقة و قصبية و حلقة بكسر لامها و فتحه على الخلاف ، و كذلك أشياء لفظها لفظ الاسم المفرد من نحو صحراء و هو في المعنى جمع شيء ، و دليل ذلك ما ذكره أبو علي من قولهم في جمعها أشاوي كصحاري ، و أصله أشياء فأبدلوا الياء واواً على غير قياس كإبدالها واواً في قولهم : جبيت الخراج جباوة ، و دليل آخر و هو قولهم في تحقيرها (أشياء كصحراء ، و لو كانت جمعاً لفظاً و معنى و جب أن يقال في تحقيرها)^(١) شيئات ، و يدل على أنها في المعنى جمع إضافة العدد إليها في قولهم ثلاثة أشياء ، و لو كانت اسماً مفرداً لفظاً و معنى لم يجز إضافة العدد إليها ألا ترى أنه لا يجوز ثلاثة صحراء . اهـ^(٢)

و قد لخص ابن يعيش هذا الكلام و زاده تحقيقاً فقال في كتابه شرح التعريف الملوكي^(٣) : و أما أشياء فظاهر اللفظ يقضي بكونها جمع شيء لأن فعلاء إذا كان معتل العين يجمع فيه القلة على أفعال ، نحو بيت و أبيات و شيخ و أشياخ ، إلا أنهم رأوها غير مصروفة في حال التنكير نحو قوله تعالى (لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ) فحيث تشعبت آراء الجماعة فيها ، فذهب سيوييه و الخليل إلى أن الهمزة للتأنيث ، و أن الكلمة اسم مفرد يراد به الجمع نحو العضاء و الحلفاء و الطرفاء في أنها اسم للجمع / ليس بتكسير ، و مثله حامل و باقر ، فأشياء في الأصل شيئا و زنه فعلاء مقلوبه إلى فعلاء كأنهم فعلوا ذلك استقلاً لتقارب الهمزتين ، و إذا كانوا قد قبلوا نحو قسي مع عدم الثقل فمع الثقل أولى ، فإذا الهمزة الأولى في أشياء لام و الثانية زائدة للتأنيث و لذلك لا ينصرف ، و ذهب أبو الحسن إلى أن أصلها أشياء على زنة أفعلاء فحذفت الهمزة الأولى تخفيفاً على حد حذفها من سؤبة سواية ثم فتحت الياء المجاورة للألف و شذ عنه جمع فعل على أفعلاء كما قالوا شاعر و شعراء و سمح و سمحاء ، جمعوا فاعلاً و فعلاً على فعلاء كأنه استبعد القلب فلم يحملها عليه و رآها غير مصروفة فلم يحملها على أفعال ، و ذهب الفراء إلى مثل مذهبه في أنها أفعلاء إلا أنه استبعد جمع فعل على أفعلاء ، فادعى أن شيئاً مخفف من شيء كهين و هين فكما جمعوا هيناً على أفعلاء فقالوا أهوناء كذلك جمعوا شيئاً على أفعلاء لأن أصله شيء عنده ، و ذهب الكسائي إلى أن أشياء أفعال بمترلة أبيات^(٤) و أشياخ إلا

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) الأمالي الشجرية ٢ / ٢٠ - ٢٤ .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) في (ب) : أثبات .

أنهم لما جمعوها على أشياءوات أشبهت ما واحده فعلاء فلم ينصرف لأنها جرت مجرى صحراء و صحراوات كأنه تبع اللفظ و حملة على حي و أحياء ، و احتال لمنع الصرف .

والأظهر مذهب سيويه و الخليل لقولهم في جمعه أشاوي ، فجمعوا جمع الأشياء^(١) على حد صحراء و صحارى ، و كان القياس أشياءء بالياء لظهورها في أشياء لكنهم أبدلوا واواً شاذاً كما قالوا : جبيت الخراج جباوة ، وقالوا : رجاء بن حيوة و حيوان و أصلهما حية وحياء فأشياءء عند سيويه لفعاء ، و هي عند أبي الحسن أفاعل ، كأنه لما جمع أفعلاء حذف الألف و الهمزة التي بعدها للتأنيث للتكسير كما حذفهما من القاصعاء قالوا قواصع فصار أشياءء ثم قلب كما قلب مدارى ، و مما يؤيد كونه مفرداً أنهم قد قالوا في التصغير أشياءء فحقوقه على لفظه ، كما قالوا في قضباء قضيباء ، و في طرفاء طرفياء ، و لو كان أفعلاء كما ظن أبو الحسن و الفراء لرد في التحقير إلى واحده فقل شيبعاء لأن أفعلاء من أبنية الكثرة فيرد إلى واحده في التحقير كما ترد أنصباء في التحقير إلى نصيباء ، و شعراء إلى شويرون .

قال المازني : سألت أبا الحسن^(٢) عن تصغير أشياءء فقال : العرب تقول أشياءء فاعلم^(٣) فيدعوها على لفظها .

فقلت : لم لا ردت إلى واحدها كما ردوا شعراء إلى واحده ؟ فلم يأت بمقنع .

و أما ما ذهب إليه الفراء من أن أصل شيء شيء بالتشديد فهو جيد لو أن عليه دليلاً ، و أما اعتلال^(٤) الكسائي في منع الصرف من أنه عنده أفعال ففيه تعسف فلا يصار إليه ما وجد عنه مندوحة ، و إذا جاز أن يكون فعلاء كقضباء و طرفاء فلا يحمل على ما ذكره و ليس فيه تكلف سوى القلب ، و هو كثير في الكلام فأعرفه . انتهى .

قوله : (على أن أصله شيء كهيئ ، أو شيباء كصديق) .

قال أبو حيان : فعلى الأول اجتمع همزتان لام الكلمة و همزة التأنيث فقلبت الهمزة التي هي اللام لإنكسار ما قبلها ثم حذفت الياء التي هي عين الكلمة استخفافاً .

قال : وزها إلى أفلا ، و على الثاني : حذفت الهمزة الأولى وفتحت ياء المد لكون ما بعدها ألفاً .

(١) في (ب) : الأسماء .

(٢) في (أ) : أبي الحسن .

(٣) في (أ) : إذا علم ، و التصويب من (ب) ، و من معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢١٢ .

(٤) في (أ) : اعتدال .

قال : وزمها إلى أفياء . اهـ (١)

قوله : (روي أنه لما نزلت (والله على الناس حج البيت) قال سرافة ابن مالك ...) الحديث .

أخرجه ابن جرير عن أبي هريرة ، لكن فيه أن القائل عكاشة بن محصن (٢) .

قوله : (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات

يوم ...) الحديث .

أخرجه البخاري نحوه (٣) ، و هو بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة أخرجه الفريابي في

تفسيره .

قوله : (الضمير للمسألة) .

أي راجع إلى المصدر لا إلى المفعول ليجتاح إلى تعديته — (عن) .

قال أبو حيان : و لا يتجه ذلك إلا على حذف مضاف ، و قد صرح به بعض المفسرين

، أي : قد سأل أمثالها أي أمثال هذه المسألة أو أمثال هذه السؤالات . اهـ (٤)

قال الراغب : (قَدْ سَأَلَهَا) يحتمل وجهين أحدهما : أنه استخبار إشارة إلى نحو

ب / ٢١٣

قول (٥) أصحاب البقرة حيث سألوا عن أوصافها ، فعلى هذا لا فرق / بين (٦) قوله

تعالى (قَدْ سَأَلَهَا) و بين قوله قد سأل عنها ، و الثاني : أنه استعطاء (٧) إشارة إلى

نحو المستترين للمائدة من عيسى ، و السائلين من صالح الناقة ، فعلى هذا لا يصح أن

يقال سأل عنها . اهـ (٨)

قال الطيبي : اعلم أن الطلب و السؤال و الاستخبار و الاستفهام و الاستعلام ألفاظ

مقاربة و مترتب بعضها على بعض ، فالطلب أعمها لأنه قد يقال فيما تسأله من غيرك و

فيما تطلبه من نفسك ، و السؤال لا يقال إلا فيما تطلبه من غيرك ، فكل سؤال طلب و

ليس كل طلب سؤالاً ، و السؤال يقال في الاستعطاء فيقال : سألته كذا ، و يقال في

الاستخبار فيقال : سألته عن كذا ، و أما الاستخبار فاستدعاء الخبر وذلك أخص من

السؤال ، فكل استخبار سؤال و ليس كل سؤال استخباراً ، و الاستفهام طلب الإفهام و

(١) البحر المحيط ٤ / ٢٨ .

(٢) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ١١١ رقم ٩٩٨٠ .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) ٨ / ٢٨٠ رقم ٤٦٢٢ .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٣٢ .

(٥) ساقطة من (أ) .

(٦) ساقطة من (ب) .

(٧) في (أ) : يسقط .

(٨) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٢٦ .

هو أخص من الاستخبار فإن قوله تعالى (**ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ**) استخبار و ليس استفهام ، فكل استفهام استخبار و ليس كل استخبار استفهاماً ، و الاستعلام طلب العلم فهو أخص من الاستفهام ، و ليس كل ما يفهم يعلم بل قد يظن و يخمن ^(١) ، و كل استعلام استفهام و ليس كل استفهام استعلاماً . اهـ ^(٢)

قوله : (وليس صفة لـ (قوم) فإن ظرف الزمان لا يكون صفة للجئة) .

قال أبو حيان : هذا إنما هو في ظرف الزمان المجرد من الوصف ، أما إذا وصف فإنه يكون خبراً ^(٣) و قبل و بعد وصفان في الأصل ، فإذا قلت : جاء زيد قبل عمرو ، فالمعنى : جاء في زمان قبل زمان مجيء ، أي متقدم عليه ، و لذا صح وقوعه صلة للموصول ، و لو لم يلحظ فيه الوصف و كان ظرف زمان مجرداً لم يجوز أن يقع صلة ، قال تعالى (**وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ**) و لا يجوز : و الذين اليوم . اهـ ^(٤)

قوله : (نُنَجِّتُ ...) .

بالبناء للمفعول .

قوله : (و معنى ما جعل : ما شرع ...) إلى آخره .

قال أبو حيان : و لم يذكر النحويون في معاني جعل : شرع ، فالأولى جعلها بمعنى صير و المفعول الثاني محذوف أي : ما صير الله بحيرة مشروعة بل هي من شرع غير الله تعالى . اهـ ^(٥)

قوله : (الواو للحال) .

قال الشيخ سعد الدين : الزمخشري يجعل الواو في مثل هذا الموضع للحال ، مع أن ما دخلته الواو ليس حالاً من جهة المعنى بل ما دخلته لو ، أي : و لو كان الحال أن آباءهم لا يعلمون ، و بعضهم على أنها للعطف على مقدر . اهـ ^(٦)

قوله : (من رأى منكم منكراً ...) الحديث .

أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد ^(٧) .

(١) في (أ) : الخمين .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٢٦ .

(٣) ساقطة من (أ) ، (ب) ، و السياق يقتضيها وهي في البحر المحيط ٤ / ٣٢ .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٣٢ - ٣٣ .

(٥) في (ب) : لتجب .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٣٣ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٢٨ / أ .

(٨) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ١ / ٦٩ رقم ٤٩ .

قوله : (٠٠٠ على ليقم) .

قال أبو حيان : هذا مخالف لقول النحاة : لا يجوز حذف الفعل و إبقاء فاعله إلا إن أشعر بالفعل ما قبله كقوله تعالى (يُسَبِّحُ لَهُ ...) الآية ^(١) ، أو أجيب به نفي أو استفهام ، و ليست الآية واحداً من الثلاثة ، فالذي عندي تخريجها على وجهين : أحدهما : أن تكون (مَهْدَةً) منصوبة على المصدر النائب مناب فعل الأمر و (اثْنان) مرتفع به ، و التقدير : ليشهد بينكم اثنان ، فيكون من باب ضرباً زيداً ، إلا أن الفاعل في ضرباً مسند إلى ضمير المخاطب لأن معناه : اضرب ، و هذا مسند إلى الظاهر لأن معناه : ليشهد ، الثاني : أن يكون مصدرراً لا بمعنى الأمر بل خبراً ناب مناب الفعل في الخبر و إن كان ذلك قليلاً كقوله : وقوفاً بما صححي علي مطيهم ، فارتفاع صححي و انتصاب مطيهم (بقوله وقوفاً فإنه بدل من اللفظ بالفعل في الخبر) ^(٢) ، و التقدير : وقف صححي علي مطيهم ، و التقدير في الآية : يشهد إذا حضر أحدكم الموت اثنان . اهـ ^(٣)

قوله : (من الذين جنى عليهم) .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أن استحقاق الإثم عليهم كناية عن هذا المعنى ، وذلك لأن معنى استحق الشيء : لاق به أن ينسب إليه ، و الجاني للإثم (المرتكب له يليق أن ينسب إليه الإثم) ^(٤) ، ثم استحق الإثم في معنى ارتكبه وجناه ، فالذي استحق عليهم الإثم أي : جنى عليهم و ارتكب الذنب بالقياس إليهم هم الورثة . اهـ ^(٥)

قوله : (ومعنى الآيتين : أن المحتضر ...) إلى آخره .

قال الطيبي : هذا تلخيص المعنى و هو في غاية من الجودة .

قال : و اعلم أن هذه الآية من أشكل ما في القرآن من الإعراب . قاله الزجاج ^(٦) . و قال الواحدي : روي عن عمر رضي الله تعالى عنه : هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الأحكام ^(٧) .

(١) هنا اختصار محل ، و عبارة أبي حيان : كقوله تعالى (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) على قراءة

من فتح الباء فقرأه مبنياً للمفعول . الخ . البحر المحيط ٤ / ٣٩ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٣٩ - ٤٠ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٢٨ / ب .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢١٦ .

(٧) البسيط للواحدي

حكماً .اهـ^(١)

قوله : (روي أنّ تميمًا الداري و عدي بن زيد خرجا إلى الشام ...) الحديث.

أخرجه البخاري و أبو داود و الترمذي عن ابن عباس^(٢) .

قوله^(٣) : (يوم يجمع الله الرسل) ظرف له) .

قال الحلبي : فيه نظر من حيث إنه لا يهديهم مطلقاً لا في ذلك اليوم و لا في الدنيا .

قال : و في تقدير الزمخشري : لا يهديهم طريق الجنة نُحوً إلى مذهبه من أن نفسي

الهداية المطلقة لا يجوز على الله تعالى ، و لذلك خصص المهدي إليه و لم يذكر غيره ،

و الذي سهل ذلك عنده أيضاً كونه في يومٍ لا تكليف فيه ، و أما في دار التكليف فلا

يجوز المعتزلي أن ينسب إلى الله تعالى نفي الهداية مطلقاً .اهـ^(٤)

قوله : (و قيل : بدل من مفعول (و اتقوا)) .

قال أبو حيان : فيه بعد لطول الفصل بالجملتين .اهـ^(٥)

وقال الحلبي : لا بعد فإنّ هاتين الجملتين من تمام معنى الجملة الأولى .اهـ^(٦)

قوله : (بدل الاشتمال) .

زاد في الكشف : كأنه قيل : و اتقوا الله يوم جمعه .اهـ^(٧)

قال العلم العراقي في الإنصاف : بدل الاشتمال هنا ممتنع ، لأنه لا بد فيه من اشتمال

البدل على المبدل منه (أو اشتمال المبدل منه)^(٨) على البدل ، و هنا يستحيل ذلك

، و إنما يتم ذلك ببيان الإضمار ، فإن تقديرها : و اتقوا عذاب الله يوم ٠٠٠ ،

فيكون حينئذ بدلاً لاشتمال اليوم على العذاب .اهـ

و كذا قال الحلبي : لا بد من حذف مضاف على هذا الوجه حتى تصح له هذه العبارة

(١) مفاتيح الغيب ٦ / ١٨٢ ، و فتوح الغيب ١ / ٧٢٩ .

(٢) أخرجه البخاري في الوصايا ، باب قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا شهادة بيمينكم ٠٠٠) ٥ /

٤٠٩ رقم ٢٧٨٠ ، و أبو داود في الأقضية ، باب شهادة أهل الذمة و في الوصية في السفر ٤ / ٣٠ رقم

٣٦٠٦ ، و الترمذي في التفسير ٥ / ٢٤١ رقم ٣٠٥٩ .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) الدر المصون ٤ / ٤٨٥ .

(٥) البحر المحيط ٤ / ٤٨ .

(٦) الدر المصون ٤ / ٤٨٥ .

(٧) الكشف ١ / ٦٥٢ .

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

التي ظاهرها ليس بجيد ، لأنّ الاشتمال لا يوصف به البارئ تعالى على أي مذهب فسرناه من مذاهب النحويين في الاشتمال ، و التقدير : و اتقوا عقاب الله يوم يجمع رسله ، فإنّ العقاب مشتمل على زمانه ، أو زمانه مشتمل عليه ، أو عاملها مشتمل عليهما على حسب الخلاف في تفسير البذل الاشتمالي . اهـ (١)

و قال ابن المنير : إذا أعرب بدلاً يكون منصوباً مفعولاً به لا ظرفاً . اهـ (٢)

و قال الشيخ سعد الدين : وجه بدل الاشتمال ما بينهما من الملابس بغير الكلية و البعضية بطريق اشتمال المبدل منه على البذل لا كاشتمال الظرف على المظروف ، بل بمعنى أن ينتقل الذهن إليه في الجملة و يقتضيه بوجه إجمالي ، مثلاً إذا قيل : اتقوا الله ، يتبادر الذهن إلى أنه من أي أمر من أموره و أي يوم (من أيام) (٣) أفعاله يجب الاتقاء يوم جمعه للرسول و للأمم أم غير ذلك . اهـ (٤)

قوله : (أو منصوب بإضمار أنكر) .

قال ابن المنير : و على هذا يكون مفعولاً به . اهـ (٥)

تنبيه :

قال أبو حيان : ذكروا في نصب (يَوْم) سبعة أوجه ، بإضمار اذكر ، أو احذر ، أو باتقوا ، أو باسمعوا ، أو بلا يهدي ، أو على البذل ، أو على الظرف و العامل فيه مؤخر تقديره : يوم يجمع الله الرسل كان كيت و كيت .

قال : و الذي نختاره غير ما ذكر ، و هو أن يكون معمولاً لقوله (قَالُوا لَا عَلَمَ لَنَا) ، أي : قال الرسل وقت جمعهم . اهـ (٦)

قوله : (أو بأي شيء أجبتكم ، فحذف الجار) .

قال الطيبي : لم يلتفت صاحب الكشاف إلى هذا القول . اهـ (٧)

قوله : (أي : إنك الموصوف بصفاتك المعروفة) .

زاد الكشاف : و من العلم و غيره . اهـ (٨)

(١) الدر المصون ٤ / ٤٨٤ .

(٢) الانتصاف ١ / ٦٥٢ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٢٩ / أ .

(٥) الانتصاف ١ / ٦٥٢ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٤٨ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٣١ .

(٨) الكشاف ١ / ٦٥٢ .

قال الطيبي : و التركيب حينئذ من باب : أنا أبو النجم^(١) و شعري شعري .اهـ^(٢)
قوله : (و (علام) منصوب على الاختصاص) .

قال الحلبي^(٣) : يعني بالاختصاص النصب على المدح ، لا الاختصاص الذي هو شبيهه
بالنداء فإن شرطه أن يكون حشوا .اهـ^(٤)

قوله : (أو النداء) .

زاد في الكشاف : أو هو صفة لاسم إن .اهـ^(٥)

قال الطيبي : قيل : و فيه نظر لأن اسم إن ضمير ، و الضمير لا يوصف .

قال : و أوجب بأن النظر مدفوع لأنه يذكر الأقوال المذكورة و بعضهم جوز وصف
الضمير ، و هذا بناءً على ذلك المذهب .اهـ^(٦)

و قال أبو حيان : أجمعوا على أن ضمير المتكلم و المخاطب لا يجوز أن يوصف ، و
إنما جرى الخلاف في ضمير الغائب .اهـ^(٧)

و قال الحلبي : يمكن أن يقال : أراد بالصفة البدل ، و هي عبارة سيويه ، يطلق الصفة
ويريد البدل ، فله أسوة بإمامه ، و لكن يبقى فيه البدل بالمشتق و هو أسهل من الأول .

قال : و لم أرهم خرجوه على لغة من ينصب الجزأين بـ (إن) و لو قيل به لكان
جواباً .اهـ^(٨)

قال الطيبي : لا ارتياب أن الكلام إذا انقطع عند قوله (أنت) كما صرح به لم يكن
لقوله تعالى (عَلَّمُ الْغُيُوبِ) تعلق إعرابي به ، فلا وجه لجعله صفة نحوية ، فيكون
التقدير : يا علام الغيوب ، على النداء ، أو اذكر علام الغيوب على المدح ، / أو
أعني علام الغيوب على الوصف و التفسير ، فإن الجملة الثانية بيان للجملة الأولى من
حيث الصفة التي يستند عليها المقام على طريقة : أنا أبو النجم ، و أنت تعلم أن نحو
هذا التركيب لا يفيد معنى بنفسه ما لم يستند إلى ما يبيء عن وصف خاص ، و ههنا لما
قيل : إنك أنت الموصوف بأوصافك لم يعلم أن الصفة التي يقتضيها المقام ما هي فقيل :

(١) في (ب) : أبو الجند .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٣٢ .

(٣) في (ب) : الطيبي .

(٤) الدر المصون ٤ / ٤٨٩ .

(٥) الكشاف ١ / ٦٥٣ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٣٢ .

(٧) البحر المحيط ٤ / ٤٩ .

(٨) الدر المصون ٤ / ٤٩٠ .

علام الغيوب ، للكشف و البيان للاحتياج إلى تعيين ما يقتضيه المقام ، و قوله :
(شعري شعري على الوصف الذي يستدعيه أنا ، أي : أنا ذلك المشهور بالبلاغة و
الفصاحة)^(١) و شعري هو البالغ في الكمال . اهـ .^(٢)

قوله^(٣) : (بدل من (يوم يجمع))

قال الطيبي : لما كان البديل كالتفسير للمبدل و كان قوله (مَاذَا أُجِبْتُمْ) مبهماً أجاب
بقوله (إِذْ قَالَ ...) إلى آخر السورة بياناً و تفصيلاً لذكر الجمل ، و أوضح أن الجواب
كان جواب رد لا قبول ، و لهذا قال^(٤) : و المعنى أنه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ ، و
ختم الآية بقوله (فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) . اهـ .^(٥)

قوله : (و قرئ : آيدتك)^(٦) .

زاد في الكشف : على أفعلتك . اهـ .^(٧)

و قال ابن عطية : على وزن فاعلتك . اهـ .^(٨)

و قال أبو حيان : و يحتاج إلى نقل مضارعه من كلام العرب ، فإن كان يؤيد فهو
فاعل ، و إن كان يؤيد فهو أفعل . اهـ .^(٩)

قوله : (و يؤيده قوله (تكلم الناس ...)) إلى آخره .

قال الطيبي : أي الدليل على أن المراد بروح القدس الكلام إيقاع قوله (تَكَلَّمُ النَّاسُ
...) إلى آخره إما بياناً للجملة الأولى أو استثناءً . اهـ .^(١٠)

قوله : (و المعنى : تكلمهم ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني فائدة انضمام (كَهَلَا) مع (أَلْمَهْدِ) هذا ، فعلى هذا يكون
الثاني تابعاً للأول .

قال : و الأحسن ما في كلام الإمام أن الثاني أيضاً معجزة مستقلة ، لأن المراد يكلم
الناس في الطفولية و في الكهولة حين يتزل من السماء في آخر الزمان ، لأنه حين رفع

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٣٢ - ٧٣٣ .

(٣) ساقط من (أ) .

(٤) المقصود هنا الزمخشري ، و انظر : الكشف ١ / ٦٥٣ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٣٣ .

(٦) هي قراءة مجاهد وابن محيصن . انظر : المحرر الوجيز ٢ / ٢٥٧ .

(٧) الكشف ١ / ٦٥٣ .

(٨) المحرر الوجيز ٢ / ٢٥٧ .

(٩) البحر المحيط ٤ / ٥١ .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٧٣٣ .

لم يكن كهلاً. اهـ^١

قوله : (فيكون تنبيهاً على أن ادعائهم الإخلاص مع قولهم (هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء) لم يكن عن تحقيق و استحكام معرفة) .

قال الحلبي : هذا القول خارق للإجماع ، و قال ابن عطية : لا خلاف أحفظه أنهم كانوا مؤمنين^(٢) ، و أجيب عن الآية بأجوبة منها : أن معناها هل يفعل ربك ، و هل يقع منه إجابة لذلك ؟ و منه ما قيل لعبد الله بن زيد : هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ أي هل تحب ذلك ؟ اهـ^(٣) و قال ابن المنير : هو من التعبير عن المسبب بالسبب لأن الاستطاعة من أسباب الإيجاد أي : هل يفعل ، تقول للقادر هل تستطيع كذا مبالغة في التقاضي فيكون إيمانهم سالماً. اهـ^(٤)

قال الواحدي : لا يدل قولهم على الشك كما تقول لصاحبك هل تستطيع أن تقوم. اهـ^(٥)

قال الزجاج : يحتمل أنهم أرادوا أن يزدادوا تبياناً و تثبيتاً كقول إبراهيم صلى الله عليه وسلم (أرني كيف تحي الموتى)^(٦) .

وقال البغوي : لم يقولوا شاكين في قدرة الله تعالى ولكن معناه : هل يترل أم لا ؟ اهـ^(٧) قال الطيبي : و يقوي ذلك قولهم (وَتَطْبِئْنَ قُلُوبُنَا) و قوله تعالى (فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ) ، و لأن وصفهم بالحواريين ينافي أن يكونوا على الباطل ، فإن الله سبحانه أمر المؤمنين بالتشبه بهم و الاقتداء بسنتهم في قوله تعالى (كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ ...) الآية ، و أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مدح الزبير بقوله : إن لكل نبي حوارياً و إن حوارى الزبير^(٨) . اهـ^(٩)

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٣٣ ، و مفاتيح الغيب ٦ / ١٨٧ .

(٢) المحرر الوجيز ٢ / ٢٦٠ .

(٣) الدر المصون ٤ / ٥٠٠ .

(٤) الانتصاف ١ / ٦٥٥ .

(٥) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٤٣ .

(٦) البقرة : ٢٦٠ . و انظر : معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٢١ .

(٧) معالم التنزيل للبغوي ٢ / ٣٤٤ .

(٨) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة ٧ / ٧٩ رقم ٣٧١٩ ، و مسلم في فضائل الصحابة ٤ / ١٨٧٩ رقم

٢٤١٥ .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٧٣٥ .

قوله : (أو من مادّه إذا أعطاه) .

قال الطيبي : روى الزجاج عن أبي عبيدة أنّها مفعولة و لفظها فاعلة ^(١) ، نحو (عَيْشِيَّةٌ رَاضِيَةٌ) ^(٢) . اهـ ^(٣)

و قال الزجاج : إنّها فاعلة من ماد يميد إذا تحرك ، فكأنّها تميد بما عليها . اهـ ^(٤)
قوله : (و قيل : العيد السرور) .

قال الطيبي : فعلى هذا الضمير يعود إلى المائدة ، و لا يحتاج إلى تقدير المضاف . اهـ ^(٥)
قوله : (و قيل : يأكل منها أولنا وآخرنا) .

قال الطيبي : يريد أنّ التكرار في (أولنا) لرفع التفاوت بين قوم و قوم ، يعني : لا تفاوت بين من يأكل أولاً و بين من يأكل آخراً لإنزال الله سبحانه البركة فيها ، و مثله في التكرير المعنوي قوله تعالى (وَهَمَّ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) ^(٦) يريد الديمومة و لا يقصد الوقتين المعلومين . اهـ ^(٧)

قوله : (عذاباً أي : تعذيباً) .

قال أبو البقاء : (عَذَابًا) اسم المصدر الذي هو التعذيب / كالسلامة بمعنى التسليم ، فيقع موقعه . اهـ ^(٨)

قوله : (و يجوز أن يجعل مفعولاً به على السعة) .

قال الحلبي : إطلاق العذاب على ما يعذب به كثير ، لكن ليس لقائل أن يقول : كان الأصل : بعذاب ، ثم حذف الحرف فانتصب المجرور به لأن ذلك لا يطرد إلا مع إنّ و أنّ بشرط أمن اللبس . اهـ ^(٩)

قوله : (الضمير للمصدر) .

قال الكواشي : المعنى لا أعذب مثل تعذيب الكافر بالله تعالى و بعيسى عليه الصلاة و السلام بعد نزول المائدة أحداً من العالمين . اهـ ^(١٠)

(١) في (ب) : فاعلم .

(٢) القارعة : ٧ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٣٥ ، معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٢٠ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٢٠ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٣٥ .

(٦) مريم : ٦٢ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٣٦ .

(٨) الإملاء ١ / ٢٣٢ ، و ليس فيه : كالسلامة بمعنى التسليم .

(٩) الدر المصون ٤ / ٥١٠ .

(١٠) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٣٦ .

قوله : (أو للعذاب إن أريد به ما يعذب على حذف حرف الجر) .

قال أبو البقاء : يجوز أن يكون الهاء للعذاب ، و فيه وجهان : أن يكون على حذف حرف الجر ، أي : أعذب به أحداً ، و أن يكون مفعولاً به على السعة ، و يجوز أن يكون ضمير المصدر المؤكد نحو : ظنته زيدا منطلقاً ، و لا تعود الهاء على العذاب الأول .
فإن قلت : (لَّا أَعَذِّبُهُ) صفة لـ (عذاب) و حينئذ لا راجع من الصفة إلى الموصوف ؟

قلت : لما وقع الضمير موقع المصدر و المصدر جنس عام و (عَذَابًا) نكرة كان الأول داخلاً في الثاني ، نحو : زيد نعم الرجل . اهـ^(١)
قوله : (و لا تجعلها مثله) .

قال الطيبي : أراد بالمثلثة العقوبة القريبة مثل المسخ . اهـ^(٢)

قوله : (قال سبحانه) أي : أنزهك تنزيهاً من أن يكون لك شريك) .

قال الطيبي : فإن قلت قوله (أَلْتَحِدُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) لا يقتضي الشركة بل يقتضي اتخذهما إلهين من دونه على أنه يوهم إنكار الأفراد و لأهم لو اتخذوهما إلهين معه كان جائزاً لأنك إذا قلت : اتخذت فلاناً من دوني حبيباً ، جاز إنكار إفراده بالاتخاذ ؟ و أجاب الراغب بأن قوله (مِنْ دُونِ اللَّهِ) يحتمل وجهين : أحدهما : إنكار اتخذهما معبودين ، و عدم اتخاذه معبوداً ، و ذلك أهم لما عبدوهما معه كان عبادتهم له غير معتد بها لأن الله تعالى لا يرضى أن يعبد معه غيره ، و الثاني : أن (دُون) ههنا للقاصر عن الشيء ، و هم عبدوا المسيح و أمه كيما يوصلوا إلى عبادة الله سبحانه و تعالى ، كما عبد الكفار الأصنام حيث قالوا (مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى)^(٣) فكأنه قيل : أنت قلت للناس اتخذوني و أمي إلهين متوصلين بنا إلى الله ، قال : سبحانه ، مترهاً عن ذلك . اهـ^(٤)

قوله : (وقوله (في نفسك) للمشاكلة) .

قال الطيبي : يعني لو لم يقل ما في نفسي لم يجوز أن يقال (وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) ، لأنه لا يجوز أن يطلق على الله تعالى ابتداء اسم النفس .
قال الراغب : ويجوز أيضاً أن يكون القصد إلى نفي النفس عنه ، فكأنه قال تعالى (ما

(١) الإملاء ١ / ٢٣٣ . مع ملاحظة التصرف .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٣٦ .

(٣) الزمر : ٣ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٣٧ .

في نفسي) و لا نفس لك فأعلم ما فيها ، كقول الشاعر :

و لا يرى الضب بما ينحجر

أي لا ضب ولا جحر بما فيكون من الضب الانحجار^(١) . اهـ^(٢)

قوله : (تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه) .

أي لأفادته الحصر .

قوله : (أن اعبدوا الله ربي و ربكم) عطف بيان للضمير في (به) .

قال أبو حيان : هذا فيه بعد لأن عطف البيان أكثره بالجوامد الأعلام . اهـ^(٣)

وقال السفاقي : هو و إن كان في الأعلام أكثر لكن لا يمنع وقوعه في غيرها ، و قد

أجازه أبو علي في غيرها من القرآن ، و هو قوله تعالى (شَجَرَةً مُّبْرَكَةً زَيْتُونَةٍ)^(٤)

قال إنه عطف بيان ، على أن ما ذكره المصنف من حيث المعنى حسن جداً . اهـ^(٥)

وقال ابن هشام في المغني : لا يجوز أن يكون عطف بيان على الهاء في (به) لأن

عطف البيان في الجوامد بمنزلة النعت في المشتقات فكما أن الضمير لا ينعت كذلك لا

يعطف عليه عطف بيان ، و وهم الزمخشري حيث أجاز ذلك ذهولاً عن هذه النكتة ،

ممن نص عليها من المتأخرين أبو محمد بن السيد^(٦) و ابن مالك و القياس معهما في

ذلك . اهـ^(٧)

وقال الشيخ شمس الدين بن الصائغ^(٨) في حاشيته على المغني و تبعه البدر ابن

(١) هذا الكلام مخالف لمنهج السلف أهل السنة و الجماعة في إثبات صفات رب العالمين كما جاءت عن الله و عن رسوله من غير تكليف و لا تمثيل و لا تعطيل ، و إذا كان يصح حمل هذه الآية على المشاكلة و بالتالي نفي صفة النفس فماذا يقال في قوله تعالى (و يحذركم الله نفسه) (كتب ربكم على نفسه الرحمة) و غيرها من الآيات المثبتة لهذه الصفة .

(٢) انظر كلامه في فتوح الغيب ١ / ٧٣٧ .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٦١ .

(٤) النور : ٣٥ .

(٥) المجيد للسفاقي ٢ / ٢٩ / ٤ .

(٦) عبد الله بن محمد بن السيد البطليوسي ، من أهل الأندلس عالم باللغة و الأدب ، من كتبه (الاقتصاب)

، (المسائل و الأجوبة) ، (سقط الزند) وغيرها ، توفي سنة ٥٢١ هـ . انظر : الأعلام ٤ / ١٢٣ .

(٧) مغني اللبيب ١ / ٣٢ ، و شرح الكافية الشافية لابن مالك ٣ / ١١٩٢ - ١١٩٣

(٨) محمد بن عبد الرحمن بن علي الحنفي الزمردى ، برع في اللغة و النحو و الفقه ، ولي القضاء في آخر عمره

من تصانيفه (التذكرة) في النحو ، (المياي في المعاني) ، (الغمز على الكثر) في فقه الحنفية ، توفي سنة

٧٧٦ هـ . انظر : الدرر الكامنة ٤ / ١١٩ ، الأعلام ٦ / ١٩٢ .

الدماميني^(١) : ليست هذه النكته من القوة بحيث يُوهَّم الزمخشري بالذهول عنها ، و لعله لم يذهل و إنما رآها غير معتبرة بناءً على أنّ ما يتزل متزلة الشيء لا يلزم أن تثبت جميع أحكامه له ، ألا ترى أنّ المنادى المفرد المعين متزل متزلة الضمير و لذلك بُني ، و الضمير لا ينعت و مع ذلك لا يمتنع نعت المنادى . اهـ

قوله : (لو يدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقاً ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع) .

تصريح بمخالفة الزمخشري حيث منع من كونه بدلاً ، و علله بأنك لو أقمت (أنِ أَعْبُدُوا اللَّهَ) مقام الهاء فقلت : إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله لبقى الموصول راجع إليه من صلته ، و قد أطبق الناس على الرد على الزمخشري في ذلك .

قال ابن المنير / : هذا لا يمنع البدل فقد قال في مفصله : و قولهم إن البدل في حكم تنحية (الأول يؤذن باستقلاله ومفارقته للتأكيد والصفة في كونهما اسمين لما يتبعانه لا أن يعنوا إهدار)^(٢) الأول و اطراحه ، تقول : زيدا رأيت غلامه رجلاً صالحاً ، و لو أهدرت الأول لم يسند كلامك ، ثم إنه لم يفرق في المفصل بين عطف البيان و البدل إلا في مثل قوله : أنا ابن التارك البكري بشر ، و أنّ المعتمد في عطف البيان الأول و الثاني موضح ، و في البدل المعتمد الثاني و الأول توطئة و بساط له . اهـ^(٣)

و قال أبو حيان : لا يلزم في كل بدل أن يحل محل المبدل منه ، ألا ترى إلى تجويز النحويين : زيد مررت به أبي عبد الله ، و لو قال زيد مررت بأبي عبد الله لم يجز إلا على رأي الأخفش . اهـ^(٤)

و قال ابن هشام : وهم الزمخشري فمنع أن يكون بدلاً من الهاء ظناً منه أن المبدل منه في قوة الساقط فتبقى الصلة بلا عائد ، و العائد موجود حساً فلا مانع . اهـ^(٥) . وكذا قال صاحب الفرائد وصاحب التقريب^(٦) .

(١) محمد بن أبي بكر بن عمر المخزومي القرشي عالم بالعربية ، له مصنفات منها (تحفة الغريب) وهي شرح لمغني اللبيب ، (نزول الغيث) ، (الفتح الرباني) وغيرها ، توفي سنة ٨٢٧ هـ . انظر : الأعلام ٥٧ / ٦ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) الانتصاف ١ / ٦٥٦ - ٦٥٧ . مع اختصار كبير .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٦١ .

(٥) مغني اللبيب ١ / ٣٣ .

(٦) انظر ذلك في : فتوح الغيب ١ / ٧٣٧ - ٧٣٨ .

لكن وافق الحلبي الزمخشري فقال رداً على أبي حيان : قوله إن حلول البدل محل المبدل منه غير لازم ، و استشهاده بما ذكر غير مسلم ، لأن هذا معارض بنصهم على أنه لا يجوز : جاء الذي مررت به أبي عبد الله ، يجر عبد الله بدلاً من الهاء ، و عللوه بأنه يلزم بقاء الموصول بلا عائد ، و يكفيه كثرة قولهم في مسائل : لا يجوز هذا لأن البدل محل المبدل منه ، فيجعلون ذلك علة مانعة يعرف ذلك من عانى كلامهم . اهـ^(١)

قوله : (ولا يجوز إبداله به) ما أمرتني به (فإن المصدر لا يكون مفعول القول) .

عبارة الكشف : لأن العبادة لا تقال . اهـ^(٢)

و تعقبوه أيضاً ، فقال ابن المنير : إن لم تقل العبادة فيقال الأمر بها ، فإذا جعلت موصولة مع فعل الأمر فمجازه : ما قلت لهم إلا الأمر بالعبادة على طريقة (ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ)^(٣) و هو متعلق القول لا نفسه و كذلك (وَذَرْتُهُمْ مَا يَقُولُ)^(٤) . اهـ^(٥)

و قال أبو حيان : قوله لأن العبادة لا تقال صحيح لكن يصح ذلك على حذف مضاف أي : ما قلت لهم إلا القول الذي أمرتني به قول عبادة الله أي القول المتضمن عبادة الله . اهـ^(٦)

وقال الحلبي : و فيه بعض جودة . اهـ^(٧)

و قال السفاقي : فيه تعسف . اهـ^(٨)

و قال ابن هشام : إن أول القول بالأمر كما فعل الزمخشري في وجه التفسير به جاز كونه بدلاً من (ما) ، و قد فاته هذا الوجه هنا فأطلق المنع ، فإن قيل : لعل امتناعه من إجازته ، لأن (أمر) لا يتعدى بنفسه إلى الشيء المأمور به إلا قليلاً ، فكذا ما أول به ؟ قلنا : هذا لازم له على توجيه التفسير به . اهـ^(٩)

و قال صاحب الفرائد : يمكن أن يقال : معناه : ما قلت لهم إلا عبادته ، بالنصب ،

(١) الدر المصون ٤ / ٥١٧ .

(٢) الكشف ١ / ٦٥٦ .

(٣) المجادلة : ٣ .

(٤) مريم : ٨٠ .

(٥) الانتصاف ١ / ٦٥٦ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٦١ .

(٧) الدر المصون ٤ / ٥١٧ .

(٨) المجيد للسفاقي ٢ / ٢٩ / أ .

(٩) مغني اللبيب ١ / ٣٢ - ٣٣ .

أي : الزموا عبادته فيكون هو المراد بـ (مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) ، و يصح كون الجملة و هي الزموا عبادته بدلاً من (مَا أَمَرْتَنِي) من حيث إنها في حكم المفرد لأنها مقولة و (مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) مفرد لفظاً و جملة و معنى . اهـ (١)

قوله : (ولا أن تكون (أن) مفسرة ، لأن الأمر مستند إلى الله تعالى وهو لا يقول : اعبدوا الله ربي وربكم) .

قال الطيبي : فيه نظر ، لم لا يجوز أنه نقل معنى كلام الله تعالى بهذه العبارة ، كأنه قيل : ما قلت لهم شيئاً سوى قولك لي قل لهم أن اعبدوا الله ، كما سبق في قوله تعالى (قل للذين كفروا ستغلبون و تحشرون) (٢) على قراءة التحتية . اهـ (٣)

و قال ابن المنير : يجوز على حكاية معنى قول الله تعالى بعبارة أخرى ، كأنه قال : مرهم بعبادتي ، و قال على لسان عيسى (أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ) فحكاها عيسى عليه الصلاة و السلام فكفى عن اسمه كما قال (أَلَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَ سَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا) (٤) وكذلك آية الزخرف (لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ الْغَيْرُ الْعَلِيمُ) إلى قوله (فَأَنْشَرْنَا) (٥) . اهـ (٦)

و قال أبو حيان : يستقيم ذلك على جعل (أَعْبُدُوا اللَّهَ) فقط هو المفسر و يكون (رَبِّي وَرَبِّكُمْ) من كلام عيسى عليه الصلاة و السلام على إضمار أعني لا على الصفة لله . اهـ (٧)

ورد / الحلبي على أبي حيان : بأن ذلك في غاية البعد عن الأفهام ، و المتبادر إلى الذهن أن (رَبِّي) تابع للجلالة . اهـ (٨)

و كذا قال السفاقي : فيه خروج عن الظاهر باقتطاع (رَبِّي وَرَبِّكُمْ) من جملة (أَعْبُدُوا) و جعله على إضمار فعل ، و الزمخشري إنما ألزم المحذور على ظاهر اللفظ . اهـ (٩)

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٣٧ .

(٢) آل عمران : ١٢ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٣٨ .

(٤) طه : ٥٣ .

(٥) الزخرف : ١٠ - ١١ .

(٦) الانتصاف ١ / ٦٥٦ .

(٧) البحر المحيط ٤ / ٦١ .

(٨) الدر المصون ٤ / ٥١٧ .

(٩) المجيد للسفاقي ٢ / ٢٩ / أ .

وقد اعتمد ابن الصائغ كلام أبي حيان فقال في حاشية المغني : يمكن أن يقال المحكي [إنما هو (أَعْبُدُوا اللَّهَ) و قوله (رَبِّي وَرَبِّكُمْ) من كلام عيسى عليه الصلاة و السلام أردف به الكلام المحكي] ^(١) تعظيماً لله تعالى ، كما قال الزمخشري في قوله تعالى حكاية عن اليهود (إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ) : و يجوز أن يضع الله تعالى الذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفعا لعيسى عليه الصلاة و السلام كما يذكرونه و تعظيماً لما أرادوا بمثله ^(٢) .

و قال ابن الحاجب في أماليه : فإن أحكى : حاك كلاماً ، فله أن يصف المخبر عنه بما ليس في كلام الشخص المحكي عنه .

ثم قال ابن الصائغ : و يمكن أن يصرف التفسير إلى المعنى بأن يكون عيسى عليه الصلاة و السلام قد حكى قول الله تعالى بعبارة أخرى ، و كأنه تعالى قال له مرهم بأن يعبدوني ، و مرهم بأن يعبدوا الله ربك و ربهم ^(٣) ، فعبر عيسى عليه الصلاة و السلام عن نفسه بطريق التكلم و عنهم بطريق الخطاب ، و نظيره في الحكاية بالمعنى قوله تعالى (فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ) ^(٤) و الأصل : إنكم لذائقون . اهـ

و حكى هذين الوجهين البدر الدماميني ثم قال : و لا يمتنع أيضاً أن يكون الله تعالى قال لعيسى عليه الصلاة و السلام : قل لهم اعبدوا الله ربي و ربكم ، فحكاه كما أمر به و لا إشكال . اهـ

قوله : (و القول لا يفسر) .

قال ابن المنير : أجاز بعضهم وقوع (أن) المفسرة بعد لفظ القول و لم يقتصر بها على ما في معناه فيقع حينئذ مفسراً له . اهـ ^(٥)

قوله : (ألا أن يؤول القول بالأمر ...) إلى آخره .

فيه أمور : الأول : قال صاحب الفرائد : تأويل القول لا يصح إذا كان في التقسيم قسم يصح ، لأن التأويل عند الضرورة . اهـ ^(٦)

الثاني : قال ابن المنير : هذا التأويل تكلف و لا طائل تحته . اهـ ^(٧)

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٢) الكشف ١ / ٥٧٩ .

(٣) العبارة مضطربة في (أ) .

(٤) الصافات : ٣١ .

(٥) الانتصاف ١ / ٦٥٦ .

(٦) انظر كلامه في : فترح الغيب ١ / ٧٣٧ .

(٧) الانتصاف ١ / ٦٥٧ .

الثالث : قال أبو حيان : تجويز كون (أن) هنا مفسرة لا يصح ، لأنها جاءت بعد (إِلَّا)، و كل ما كان بعد (إِلَّا) المستثنى بها فلا بد أن يكون له موضع من الإعراب و أن التفسيرية لا موضع لها من الإعراب . اهـ^(١)

و قال السفاقي : الذي بعد (إِلَّا) هو و (مَا) موضعها نصب — (قُلْتُ) ، و (أَنْ) التفسيرية للجملة المقدمة على (إِلَّا) و هي (مَا قُلْتُ هُمْ) المتضمن معنى ما أمرهم . اهـ^(٢)

و استحسّن ابن هشام في المغني جواب الزمخشري الرابع^(٣) .

قال الشيخ سعد الدين : في جعل (أن) المفسرة لفعل الأمر المذكور صلته — مثل : أمرته بهذا أن قم — نظر ، أما في طريق القياس^(٤) فلأن أحدهما مغن عن الآخر ، و أما في الاستعمال فلأنه لا يوجد . اهـ^(٥)

قوله : (على أنه ظرف لـ(قال)) .

قال أبو البقاء ثم الطيبي : أي قال الله هذا القول في يوم ينفع ، و القول هو (يَنْعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي) ، و جاء على لفظ الماضي نحو (وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ)^(٦) و ليس ما بعد (قَالَ) على الحكاية في هذا الوجه كما في الوجه الآخر . اهـ^(٧)

قوله : (و ليس بصحيح لأن المضاف إليه معرب) .

هذا على مذهب البصريين و مذهب الكوفيين و اختاره ابن مالك و غيره جواز بناء المضاف إلى معرب .

قوله : (من قرأ سورة المائدة) .

الحديث رواه ابن مردويه و الثعلبي و الواحدي و ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أبي ، و هو موضوع كما بيناه في آخر سورة آل عمران^(٨) .

(١) البحر المحيط ٤ / ٦١ .

(٢) المجيد للسفاقي ٢ / ٢٩ / أ .

(٣) المغني ١ / ٣٢ .

(٤) في (ب) : التماس .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣١ / أ .

(٦) الأعراف : ٤٤ .

(٧) الإملاء ١ / ٢٣٤ ، فتوح الغيب ١ / ٧٣٨ .

(٨) سبق تخريجه .

(سورة الأنعام)

قوله : (و جعل فيه معنى التضمين) .

قال الشيخ سعد الدين : أي جعل شيء في ضمن شيء بأن يحصل منه ، أو يصير إياه ، أو ينقل منه أو إليه ، و بالجملة فيه اعتبار شيئين و ارتباط بينهما . اهـ^(١)
قوله : (و جمع الظلمات لكثرة أسبابها و الأجرام الحاملة لها) .

أي بخلاف النور فإنه جنس واحد و هو النار .

قال الشيخ سعد الدين : فإن قيل الأجرام النيرة كثيرة كالكواكب ، و قد ذكر في سورة البقرة أن النور ضوء / النار و ضوء كل نير^(٢) ، و لو سلم فأفراد النور كثيرة قطعاً ، فاتحاد جنس منشأ النور^(٣) لا يقتضي إفراد اللفظ ؟ قلنا : مرجع كل نير إلى النار كما قال : إن الكواكب أجرام نورانية نارية ، و إن الشهب منفصلة من نار الكواكب ، فيصح أن النور من جنس النار فقط ، و أنه ضوء النار و ضوء الكواكب و غيره ، و إفراد اللفظ للقصد إلى هذا المعنى ، و هو غير القصد إلى الجنس . اهـ^(٤)

قوله : (عطف على قوله تعالى الحمد لله ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني أن الكفر يصح أن يحمل على معنى الشرك تارة و على كفران النعمة أخرى ، و بحسب هذين المعنيين يدور معنى (يَعْدِلُونَ) و تعلق الباء ، فإذا جعل بمعنى الكفران يجب أن يعطف على (أَحْمَدُ لِلَّهِ) لأن الحمد بإزاء النعمة و لا نعمة أعظم من إخراج الممكنات إلى الوجود ، فـ (يَعْدِلُونَ) على هذا من العدول ، و الباء صلة (كَفَرُوا) (على حذف المضاف ، أي : كفروا)^(٥) بنعمة ربهم ، و إذا جعل بمعنى الشرك يجب أن يعطف على (خَلَقَ السَّمَوَاتِ) لأن كفرهم بتسويتهم الأصنام بخالق السموات والأرض كما قالوا (إِذْ تُسَوِّىكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)^(٦) ، فـ (يَعْدِلُونَ) على هذا بمعنى يسوون ليستقيم معنى الشرك ، و الباء متعلقة به ، و على الوجهين قوله تعالى (يَرْيَبِهِمْ) مظهر أقيم مقام المضمحل للعلية ، و على الأول معناه

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣١ / أ .

(٢) الكشف ١ / ١٩٧ .

(٣) تكرار في العبارة في (أ) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣١ / ب و ما بعدها .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٦) الشعراء : ٩٨ .

التربية ، و على الثاني المالكية و القهر ، و الحمد على الأول محمول على الشكر اللساني ، و على الثاني النداء على الجميل . اهـ^(١)

[قال صاحب الانتصاف : في العطف على قوله (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) نظر ، لأن العطف على الصلة يوجب الدخول]^(٢) في حكمها ، و لو قلت : الحمد لله الذي الذين كفروا برهم يعدلون لم يستقم ، و يحتمل أن يقال : وضع الظاهر موضع المضمّر تفخيماً ، و مجازه : الذي يعدل به الذين كفروا ، أو الذي الذين كفروا برهم يعدلون به ، فساغ وقوعها صلة لهذا ، و نظيره (لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ)^(٣) فيمن جعلها موصولة لا شرطية ، لأن الظاهر وضع فيه موضع المضمّر ، تقديره : ثم جاءكم رسول مصدق له ، لكن في آية الأنعام نظر إذ يصير تقديرها : الحمد لله الذي الذين كفروا به^(٤) يعدلون ، و وقوعه بعد الحمد غير مناسب ، فالوجه هو الأول . اهـ^(٥)

و لذا قال أبو حيان : هذا الوجه الثاني لا يجوز ، و وجهه بمثل ما ذكره صاحب الانتصاف ثم قال : إلا أن يخرج على قولهم : أبو سعيد الذي رويت عن الخدي ، فكأنه قيل : ثم الذين كفروا به يعدلون ، و هذا من الدور بحيث لا يقاس عليه و لا يحمل عليه كتاب الله تعالى . اهـ^(٦)

و كذا قال ابن هشام إنه ضعيف^(٧) .

و قال الحلبي بعد حكايته كلام أبي حيان : الزمخشري إنما يريد العطف بـ (ثم) لتراخي ما بين الرتبتين ، و لا يريد التراخي في الزمان كما قد صرح به هو فكيف يلزمه ما ذكر من الخلو عن الرابط ، و كيف يتخيل كونها للمهملة في الزمان ؟ . اهـ^(٨)

و قال الطيبي بعد حكايته كلام الانتصاف : و ليس بذاك لأنه من باب عطف حصول مضمون الجملة لقوله إنه خلق كذا ثم هم يعدلون به ، يعني : حصل من الله تعالى

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٤٣ .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٣) آل عمران : ٨١ .

(٤) ليست في الانتصاف ، و في (ب) : برهم .

(٥) الانتصاف ٢ / ٤ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٦٩ .

(٧) مغني اللبيب ٢ / ٥٠٤ .

(٨) الدر المصون ٤ / ٥٢٥ .

خلق السموات و الأرض و جعل الظلمات و النور للمكلفين ليعرفوه و يوحدوه و يعبدوه فحصل منهم عكس ذلك حيث سواوا معه غيره ، نحو قوله تعالى (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ)^(١) ، فموقعه الفاء في الظاهر فجيء بـ (ثم) للاستبعاد ، و لأنه ليس من وضع المظهر موضع المضمرة لأنه ابتداء كلام الكفار ، على أنه لو قيل : ثم الكافرون و المشركون كان ظاهراً أيضاً ، فإن قلت : الحمد هو النداء على الجميل من نعمة أو غيرها فما معنى هذا الترتيب ؟ قلت : معناه بيان فضله و كمال حكمته و رحمته ، كأنه قيل : ما أحلمه و ما أرحمه لما يصدر منه تلك الفضائل و الأنعام و يقابل بذلك الكفر و الكفران و لا يصب عليهم العذاب صباً ، كما في قوله تعالى (قُلْ أَنْزَلَهُ^(٢) الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا)^(٣) اهـ^(٤)

١/٢١٧

قوله : (ومعنى (ثم) استبعاد عدولهم) .

قال الشيخ سعد الدين : إنما لم يحمل (ثم) على التراخي مع استقامته لكون الاستبعاد أوفق بالمقام . اهـ^(٥)

قال الطيبي : ذيل كل من الآيتين بكلمة الاستبعاد بحسب ما يقتضيه من المعنى ، أما هذه الآية فلما تضمنت دلائل الآفاق من الأجرام و الأعراض ذكر منها أعظمها جرماً في النظر و أشملها متناولاً للأعراض (ليدخل في الأول سائر الأجسام من الكبير و الصغير ، و في الثاني جميع الأعراض)^(٦) الظاهرة و الخفية ، و لهذا فسره الزجاج : بالليل و النهار ، و القاضي : بالضلال و الهداية ، و الدليل على الاستيعاب و الجمع في أحد المكررين و الأفراد في الآخر لأن في ذكر الأرض و النور مفردين و اقتراهما بالجمعين إشعاراً بإرادة الجنسية في الأفراد و الاستغراق في الجمع ، و في ذكر الخلق و الجعل إشارة إلى استيعاب الإنشائين ، ثم إن الله تعالى بعد هذا الكلام الجامع و البيان الكامل نعى على الكفار بقوله عز وجل (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) يعني : انظروا إلى هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الأدلة كيف يتركون عبادة خالق الأرض و

(١) الواقعة : ٨٢ .

(٢) في (أ) : زاد (روح القدس) و هو خطأ .

(٣) الفرقان : ٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٤٤ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣٢ / ١ .

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في (أ) و (ب) ، و هي زيادة من فتوح الغيب لا بد منها ليستقيم الكلام .

السموات و يشتغلون بعبادة الحجارة و الموات ، و أما الآية الثانية فلما اشتملت على دلائل الأنفس ذكر فيها المبدأ و المنتهى تصريحاً ، و لوح إلى ما يتوسطها تلويحاً ذكر خلقهم من طين ، و نص على الأجلين و عبر بـ (ثم) دلالة على أطوار ما في السبين من النطفة و العلقة و المضغة المخلقة و غير المخلقة و النشوء حياً^(١) ثم الطفولة و الشباب و الشيخوخة إلى الموت ، و نبه بذكر الامتراء و العدل من الغيبة في قوله (بِرَبِّهِمْ) إلى الخطاب في قوله عز وجل (أَنْتُمْ تَمَتَّرُونَ) على التنبيه من رقدة الغفلة و الجهالة ، و أن دلائل الأنفس أقرب الدلائل و أدق ، و هي التي يضطر معها الناظر إلى المعرفة التامة .

و تلخيص المعنى : أن دلائل الآفاق موجبة لإزالة الشرك و إثبات التوحيد فناسب أن يستبعد منهم الشرك مع وجودها ، و أن دليل الأنفس مقتضى لحصول اليقين فناسب أن يستبعد منهم الامتراء ، و اعلم أن قطب هذه السورة الكريمة يدور مع إثبات الصانع و دلائل التوحيد و ما يتصل بها ، انظر كيف جعل احتجاج الخليل على قومه و ماله إلى قوله (إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٦﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا) ، و كيف أوقع أمر حبيبه صلوات الله و سلامه عليه بقوله (فَبِهَدْيِهِمْ أَقْتَدِهِ) بعد ذكر معظم الأنبياء واسطة العقد و لجة بحر التوحيد ، ثم تفكر في قوله تعالى (قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) كيف جاءت خاتمة لها ! فسبحان من له تحت كل سورة من كتابه الكريم بل كل آية و كلمة أسرار تنفذ دون نفاذ بيانها الأجر . اهـ^(٢) قوله : (و الباء على الأول متعلقة بـ (كفروا) ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : هذا تخصيص من غير مخصص لتأتي التقديرين على كل من الوجهين . اهـ^(٣)

قوله : (و (أجل) نكرة خصصت بالصفة و لذلك استغنى عن تقديم الخبر) .

قال أبو حيان : لا يتعين هنا أن يكون المسوغ^(٤) الوصف ، لأنه يجوز أن يكون المسوغ التفصيل فإنه من مسوغات الابتداء بالنكرة . اهـ^(٥)

(١) في (أ) ، (ب) : صيا ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٤٤ - ٧٤٥ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٢ / أ .

(٤) في (أ) : المسوغ .

(٥) البحر المحيط ٤ / ٧١ .

قال الحلبي : لم يقل المصنف إنه تعين ذلك حتى يلزمه به ، وإنما ذكر الوصف لأنه أشهر منه في المسوغات . اهـ^(١)
قوله : (و الاستئناف لتعظيمه) .

قال ابن المنير : هذا لا يوجب التقديم و قد ورد (وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ)^(٢) و المراد تعظيمها . اهـ^(٣)

وقال الطيبي : ما يكون معظماً مفخماً^(٤) فلا بد أن يكون مهتماً بشأفه ، و الاهتمام موجب للتقديم . اهـ^(٥)

زاد الشيخ سعد الدين : و أما تقديم الظرف في (وَعِنْدَهُ عِلْمُ / السَّاعَةِ) فلإفادة^(٦) الاختصاص . اهـ^(٧)

قوله : (متعلق باسم الله تعالى) .

عبارة الكشاف : بمعنى اسم الله تعالى . اهـ^(٨)
وهي أحسن .

قال الطيبي : قال الزجاج : لو قلت : هو زيد في المدينة^(٩) ؛ لم يجوز إلا أن يكون في الكلام دليل على أن زيدا يدبر أمر المدينة^(١٠) .

و نقل أبو البقاء عن أبي علي أنه قال : لا يجوز أن يتعلق باسم الله تعالى ، لأنه صار بدخول الألف واللام و التغيير الذي دخله كالعلم ، و لهذا قال تعالى (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا)^(١١) .

قال الطيبي : و الزمخشري اختار مذهب الزجاج ، و زاد عليه في الاعتبار ، فأول التركيب على وجوه : أحدها : جعل اسم الله تعالى مشتقاً من أله ياله إذا عبد ، فالإله

(١) الدر المصون ٤ / ٥٢٧ .

(٢) الزخرف : ٨٥ .

(٣) الانتصاف ٢ / ٤ .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٤٥ .

(٦) في (أ) : فلا فائدة .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٢ / أ .

(٨) الكشاف ٢ / ٥ .

(٩) في معاني القرآن للزجاج : البيت و الدار .

(١٠) معاني القرآن للزجاج : ٢ / ٢٢٨ .

(١١) مريم : ٦٥ ، و الإملاء ١ / ٢٣٥ .

: فعال في معنى المفعول ، أي المألوه^(١) المعبود ثم تصرف فيه فصار (الله) ، و هو المراد من قول الكشاف : و هو المعبود فيهما ، و ثانيها : جعل معنى شهرته في الإلهية عاملاً في الظرف^(٢) ، كما تقول : هو حاتم في طيء ، على تضمين معنى الجود الذي اشتهر به كأنك قلت : هو جواد في طيء ، و منه قوله : أنا أبو النجم و شعري شعري ، أي : أنا ذلك المشهور في الفصاحة و شعري هو المعروف بالبلاغة ، و هو الذي عناه صاحب الكشاف بقوله : وهو المعروف بالإلهية .

قال صاحب الفرائد : يمكن أن يقال (في السَّمَوَاتِ) حال مؤكدة ، أي : (وَهُوَ اللَّهُ) معروف في السموات و الأرض ، كقولك : هو زيد معروفاً في العالم . و قال المالكي^(٣) : لا يكون الحال المؤكد بها خير جملة جزأها معرفتان جامدتان إلا بلفظ دال على معنى ملازم أو شبيه بالملازم في تقديم العلم به و العامل فيها^(٤) أحقه أو أعرفه .

و ثالثها : أن يكون رداً على المشركين في إثبات إله غيره . قال الزجاج : هو المنفرد بالتدبير في السموات و الأرض ، خلافاً للقاتل المخذول إن المدبر فيهما غيره^(٥) .

و إليه الإشارة بقول الكشاف : المتوحد بالإلهية فيهما . قال ابن الحاجب : و فائدة قولك : أنا زيد ، و هو زيد الإخبار عما كان (يجوز أنه)^(٦) متعدد بأنه واحد في الوجود [وهذا إنما يكون إذا كان المخاطب قد عرف مسميين في ذهنه أو أحدهما فيذهنه و الآخر في الوجود]^(٧) ، فيحوز أن يكونا متعددين ، فإذا أخير المخبر بأحدهما عن الآخر كان فائدته أنهما في الوجود ذات واحدة^(٨) .

(١) في (أ) ، (ب) : المبالغة ، و التصويب من فتوح الغيب ١ / ٧٤٦ .

(٢) في (أ) : الطهر .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٢٨ ، و ليس فيه : خلافاً . . . الخ ، فلعلها من كلام الطيبي .

(٦) ما بين القوسين من (ب) ، و عبارته في (أ) : يجوز أنه أخير متعدد .

(٧) هذا القدر ساقط من النسختين و هو من فتوح الغيب و لا يتم المعنى بدونه .

(٨) لم أقف عليه .

ورابعها : أن يكون مأخوذاً من قوله تعالى (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) ، و هو المراد من قول الكشاف : و هو الذي يقال له الله فيها لا يشرك به في هذا الاسم ، و هو اختيار أبي علي . و خامسها : أن لا يكون (فِي السَّمَوَاتِ) متعلقاً بالاسم ، و ذلك بأن يكون خيراً بعد خير ، و معناه : أنه عالم بما فيهما ، كقوله (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيَّنَ مَا كُنْتُمْ) أي : بالعلم و القدرة . اهـ^(١)

و لخصه الشيخ سعد الدين فقال : لا خفاء و لا خلاف في أنه لا يجوز تعلقه بلفظ الله تعالى لكونه اسماً لا صفة و كذا في قوله تعالى (وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ)^(٢) لأن (إِلَهُ) اسم و إن كان بمعنى المعبود كالكتاب . بمعنى المكتوب بل هو متعلق بالمعنى الوصفي الذي تضمن اسم الله كما في قولك : هو حاتم في طيء حاتم في تغلب ، على تضمين معنى الجواد ، و المعنى الذي يعتبر هنا يجوز أن يكون هو المأخوذ من أصل اشتقاق الاسم — أعني المعبودية — و أما ما اشتهر به الاسم من الألوهية و صفات الكمال و دل عليه (وَهُوَ اللَّهُ) مثل : أنا أبو النجم و شعري شعري ، أي : هو المعروف بذلك في السموات و في الأرض ، أو ما يدل عليه التركيب الحصري من التوحد و التفرد بالألوهية ، أو ما تقرر عند الكل من مقولية هذا الاسم عليه خاصة ، فهذه أربعة أوجه و أما الخامس فهو أن يكون (فِي السَّمَوَاتِ) خيراً آخر للمبتدأ ، و معنى كونه فيهما : أنه عالم بما فيها على التشبيه و التمثيل شبهت حالة علمه بما بحالة كونها فيها ، لأن العالم إذا كان في مكان / كان عالماً به و بما فيه بحيث لا يخفى عليه شيء ، و يجوز أن يكون كناية فيمن لم يشترط جواز المعنى الأصلي ، و لا يستقيم الكلام بدون هذا المجاز أو الكناية و كذا قوله تعالى (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيَّنَ مَا كُنْتُمْ) . اهـ^(٣)

قلت : و المصنف اقتصر من الأوجه المذكورة على الأول و الخامس و ترك الثلاثة لأنها قريبة المعنى من الأول ، و قال في قوله تعالى (يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ) : إنه بيان و تقرير لجملة (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) ، أي : إيضاح لمعنى العلم المراد منها على الوجه الأخير و هو الوجه الخامس ، لأنه على الأول استئناف كما في الكشاف . قال الطيبي : إنه لما قيل هو المعبود فيها اتجه لسائل أن يسأل : فما شأنه مع عابديه

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٤٦ - ٧٤٧ .

(٢) الزخرف : ٨٤ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٢ / أ و ما بعدها .

حينئذ ؟ فأجيب : يعلم سرهم و جهرهم و يعلم ما يكسبون فيجازيهم على أعمالهم
إن خيراً فخير و إن شراً فشر .

وكذا على الوجه الثاني والرابع ، و يقدر السؤال : بماذا عرف فيهما ؟ وما وصفه
فيهما ؟ فقيل : وصفه فيهما بالعلم الشامل الكلي و الجزئي ، و أما على الثالث فهو
بيان و تقرير كالخامس . اهـ^(١)

قوله : (وليس متعلقاً بالمصدر لأن صلته لا تتقدم) .

يريد بالمصدر السر و الجهر ، أي ليس قوله (فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) متعلقاً بهما
على معنى أنه يعلم السر و الجهر الكائنين في السموات و الأرض لهذا المانع النحوي .
وقد وهى ابن هشام في المغني هذا الكلام فقال : و قد أجزى في قوله تعالى (وَهُوَ اللَّهُ
فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ) تعلقه بـ (سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ) ، و رد
بأن فيه تقدم و تأخير^(٢) معمول المصدر ، و تنازع عاملين في متقدم ، و ليس بشيء
لأن المصدر هنا ليس مقدراً بحرف مصدري و صلته ، و لأنه قد جاء نحو
(بِالْمُؤْمِنِينَ رِءُوفٌ رَحِيمٌ)^(٣) و الظرف متعلق بأحد الوصفين قطعاً ، فكذا
هنا . اهـ^(٤)

و قال الشيخ بدر الدين ابن الدماميني^(٥) متعباً على ابن هشام : و لا نسلم ذلك ،
و لم لا يجوز أن يكون مقدراً بما يسرون و ما يجهرون . اهـ^(٦)

و قال شيخنا الإمام تقي الدين الشمني : ليس السر بمصدر ، ففي الصحاح : السر
الذي يكتم ، و إذا لم يكن مصدراً لا يقدر بحرف مصدري و صلته ، و أما الجهر فهو
مصدر إلا أنه أريد به هنا ما يقابل السر ، و هو الذي لا يكتم لا معناه المصدري ،
فلا يكون هنا مقدراً بحرف مصدري و صلته ، و لا يخفى أن المراد هنا بصلة الحرف
المصدري فعل ذلك المصدر (المقدر ، و حينئذ فقول الدماميني : إنه يقدر بما يسرون

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٤٧ مع ملاحظة ان هناك اختلافاً و تصرفاً .

(٢) ليست في (ب) .

(٣) التوبة : ١٢٨ .

(٤) مغني اللبيب ٢ / ٤٣٥ - ٤٣٦ .

(٥) ساقط من (أ) .

(٦)

ليس بظاهر لأنه يسر^(١) فعل الأسرار لا السر .

قوله : (و ما تأتيهم من آية من آيات ربهم) : (من) الأولى مزيدة للاستغراق ، و الثانية للتبويض) .

قال ابن الحاجب :^(٢)

(و قال الشيخ سعد الدين في توجيه التبويض)^(٣) : لأن الآية الواحدة و إن استغرقت في حكم النفي فهي بعض من جميع الآيات ، و حملها على التبيين كما زعم ابن الحاجب إنما يستقيم لو كانت النكرة في النفي بمعنى جميع الأفراد ، و ما قال إنما لو كانت تبعية لما كانت الأولى استغراقية ممنوع لصحة قولنا ما يأتيهم بعض من الآيات أيُّ بعض كان . اهـ^(٤)

قوله : (أي : ما يظهر لهم دليل قط ...) .

قال أبو حيان : فيه استعمال قط مع المضارع وليس بجيد لأنها ظرف مختص بالماضي . اهـ^(٥)

قوله : (أو عند ظهور الإسلام) .

قال الطيبي : فإن قلت : اتصال قوله (أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ) بما قبله على أن المراد بالإنباء ظاهر ، لمناسبة الاعتبار بتزول العذاب على الأمم السالفة بالتهديد والوعيد ، فما وجه اتصاله به إذا أريد به ما قال : عند ظهور الإسلام ؟ قلت : معناه : فسوف يأتيهم أنباء القرآن ومن نزل عليه عند ظهور تباشير الظفر ونصر الله الإسلام وقهر أعداء الدين وغلبة أوليائه ، أو لم يروا كم أهلكنا من قبلهم من المكذبين ونصرنا الأنبياء / وضعفة المؤمنين على من هم أشد من هؤلاء . اهـ^(٦)

قوله : (كما مثل جبريل في صورة دحية) .

أخرج النسائي بسند صحيح عن ابن عمر قال : كان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) بياض في النسختين بمقدار سطر و نصف تقريباً .

(٣) ما بين القوسين ليس في (أ) .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٢ / ب .

(٥) البحر المحيط ٤ / ٧٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٤٨ .

و سلم في صورة دحية الكلبي^(١) .

وأخرج الطبراني عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان جبريل يأتيني على صورة دحية الكلبي ، و كان دحية رجلاً جميلاً^(٢) .
قوله : (حيث أهلكوا لأجله) .

قال الطيبي : يعني أن قوله (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) من إطلاق السبب على المسبب ، لأن المحيط بهم هو العذاب لا المستهزأ به ، و لما كان سبباً له وضع موضعه للمبالغة . اهـ^(٣)

قوله : (و الفرق بينه و بين قوله (قل سيروا) ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يريد الأمر على الأول واحد مقيد ، و على الثاني شيثان ، و الأول مباح ، و الثاني واجب لدلالة (ثم) .

قال صاحب التقريب : إنما لم يحمل على التراخي و عدل إلى المجاز إذ واجب النظر في آثار المهالكين حقه أن لا يتراخى عن السير .

قال الطيبي : و يمكن أن يأمرهم بالسير أولاً و بالنظر ثانياً على الوجوب ، و يكون الثاني أعلى مرتبة لأن الكلام مع المنكرين ، كما تقول : توضأ ثم صل ، و الآية مع الفاء متضمنة للتنبية على الغفلة و التويخ على التغافل ، و مع (ثم) للتعبير على التواني و التقاعد . اهـ^(٤)

قوله : (سؤال تبكيت) .

في الأساس : و من المجاز : بكته بالحجة أي : غلبه ، و بكته : ألزمه ما عيَّ بالجواب عنه . اهـ^(٥)

قال الطيبي : يعني إذا سئلوا عن قوله تعالى (قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ؟ لا

(١) لم أجد في النسائي من حديث ابن عمر ولكن أخرجه النسائي بمعناه من حديث أبي هريرة و أبي ذر في كتاب الإيمان ، صفة الإيمان و الإسلام ٦ / ٥٢٨ رقم ١١٧٢٢ ، و بجيء جبريل على صورة دحية مخرج في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد ، فقد أخرجه البخاري في كتاب المناقب ٦ / ٦٢٩ رقم ٣٦٣٤ ، و مسلم في فضائل الصحابة ، باب من فضائل أم سلمة ٤ / ١٩٠٦ رقم ٢٤٥١ .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ١ / ٧ رقم ٧ وفيه عفير بن معدان و هو ضعيف كما قال الهيثمي في الجمع ٩ / ٣٧٨ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٤٩ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٤٩ - ٧٥٠ .

(٥) الأساس ١ / ٧٢ (بكت) .

مخيد لهم إلا أن يقولوا الله (وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ۗ
 اللَّهُ) (١) . اهـ (٢)

قوله : (تقرير لهم) .

قال الشيخ سعد الدين : أي إلقاء إلى الإقرار بأن الكل لله ، لأن هذا من الظهور
 بحيث لا يقدر أحد أن ينكره . اهـ (٣)

و حكاية الطيبي بـ (قيل) ثم قال : و الأولى أن يكون من تقرير الشيء إذا جعل في
 مكانه .

قال الجوهري : قررت عنده الخبر حتى استقر (٤) .

أي قرر الجواب لأجلهم ، فكأن قوله قولهم لأنه لا خلاف بينه وبينهم ، و هذا هو
 المراد من (قوله : لا خلاف بيني وبينكم) (٥) . اهـ (٦)

قوله : (أنه المتعين للجواب بالاتفاق) .

قال الإمام : أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالسؤال أولاً والجواب ثانياً ،
 وهذا إنما يحسن في الموضع الذي يكون الجواب فيه قد بلغ من الظهور إلى حيث لا
 يقدر على إنكاره منكر و لا على دفعه مدافع . اهـ (٧)

قوله : (أو رفع على الخبر ، أي : و أنتم الذين) .

قال الحلبي : إنما قدر المبتدأ (أنتم) ليرتبط مع قوله تعالى (لَيَجْمَعَنَّكُمْ) و قوله تعالى
 (خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) من مراعاة الموصول . اهـ (٨)

قوله : (وله) عطف على (لله) .

قال الشيخ سعد الدين : يجوز أنه يريد من عطف المفرد على المفرد ، أعني الخبر على
 الخبر و المبتدأ على المبتدأ ، كما تقول في له الملك و له الحمد : إن (له) عطف على
 (له) و (الحمد) على (الملك) ، و أنه يريد أن (وَلَهُ مَا سَكَنَ) عطف على لله

(١) الزمر : ٣٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٥٠ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / أ .

(٤) الصحاح ٢ / ٧٩١ (قرر) .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) ، و الإضافة من فتوح الغيب ١ / ٧٥٠ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٥٠ .

(٧) مفاتيح الغيب ٦ / ٢٣٦ .

(٨) الدر المصون ٤ / ٥٥٣ .

ما في السموات و الأرض بعد حذف المبتدأ و الخبر بقريئة السؤال ، و الأول أظهر ، و المقصود أن يدخل هذا أيضاً تحت (قُل) ليكون احتجاجاً ثانياً على المشركين ، أي : لله ما استقر في الأمكنة و له ما استقر في الأزمنة ، و لذا جعل (سَكَن) من السكنى دون السكون إذ لا وجه للسكون على التحريك في مقام البسط و التقرير و إظهار كمال الملك و التصرف .اهـ^(١)

و قال صاحب التفسير : إنما أدرجه تحت (قُل) و لم يجعله مستأنفاً كما هو السابق إلى الفهم ليكون احتجاجاً ثانياً على المشركين ، و إيذاناً بأن له ما استقر في الأمكنة و ما استقر في الأزمنة .اهـ^(٢)
قوله : (من السكنى) .

قال الطيبي : مقصوده من جعله من السكنى دون السكون التعميم و الشمول ، إذ لو جعل من السكون الذي يقابل الحركة لفات الشمول .اهـ^(٣)
قوله : (و تعديته بـ(في) كما في قوله تعالى (و سكنتم في مساكن)) .

قال الطيبي : يعني سكن من السكنى جاء متعدياً بنفسه و بـ(في) .
قال في الأساس : سكنوا الدار و سكنوا فيها ، و أسكنتهم الدار و أسكنتهم فيها .اهـ^(٤)
قوله : (و هو / (السميع) لكل مسموع (العليم) بكل معلوم) .

قال الطيبي : المناسب أن يكون مردوداً إلى المعطوف و المعطوف عليه ، أي : يعلم كل معلوم من الأجناس المختلفة في السموات و الأرض ، و يسمع هواجس كل ما يسكن في الليل و النهار من الحيوان و غيره .اهـ^(٥)
قوله : (فلذلك قدم و أولى الهمزة) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني قدم المفعول للاختصاص ، و أولى حرف الاستفهام ليدل على أن الإنكار راجع إلى نفس المفعول لا إلى الفعل .اهـ^(٦)
قوله : (و عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : ما عرفت معنى (فاطر) حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بنر فقال أحدهما : أنا فطرتها) .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / أ .

(٢) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٥١ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٥١ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٥١ ، الأساس ١ / ٤٦٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٥٢ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن و ابن جرير في تفسيره ^(١) .

قوله : (وجره على الصفة لله) .

خرجه أبو البقاء على البذل ^(٢) .

قال أبو حيان : وكأنه رأى أن الفصل بين المبدل منه و البذل أسهل من الفصل بين

المنعوت و النعت لأنه على تكرار العامل .اهـ ^(٣)

قوله : (يَرْزُقُ و لا يَرْزُقُ) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني ليس المعنى على خصوص المطعم بل مطلق النفع تعبيراً

عن كل الشيء .معظمه ^(٤) .اهـ ^(٥)

قوله : (على أن الضمير لغير الله)

أي في قوله (و هو يُطعم) على البناء للمفعول .

قال الطيبي : وفيه إشكال ، لأن الكلام مع عبدة الأصنام و الأصنام لا توصف بأنها

تطعم ، و ليس الكلام مع اليهود و النصارى ليقال المسيح و عزيز يطعم و لا يطعم .

قال : و الجواب أن المقصود من قوله تعالى (وَهُوَ يُطْعِمُ وَلا يُطْعَمُ) إذا أخذ بمردييه ^(٦)

أنه يُرَبِّي و لا يُرَبَّى كقوله تعالى (لا تُخَلِّقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخَلِّقُونَ) ^(٧) .اهـ ^(٨)

و قال الشيخ سعد الدين : صح ذلك بالنظر إلى إطلاق غير الله تعالى فإن منه من يطعم

كالمسيح من معبودات الكفرة فغلب أو ورد على طريقتهم في إطعام الأصنام .اهـ ^(٩)

قوله : (وقيل لي لا تكونن) .

قال الشيخ سعد الدين : عطفاً على (أمرت) لظهور أنه لا يصح عطف (ولا

تَكُونَنَّ) على (أن أكُونَنَّ) إذ لا وجه للالتفات ، و لا معنى لقولك :

أمرت أن لا تكونن .اهـ ^(١٠)

(١) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ٣٤٥ ، تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٢١١ رقم ١٠٢١٤ .

(٢) الإملاء ١ / ٢٣٦ .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٨٥ .

(٤) في (ب) : على كل شيء .معظمه .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٦) في (أ) : بديده ، و في (ب) : بربده ، والتعديل من فتوح الغيب و زاد بعده : على سبيل الكناية .

(٧) النحل : ٢٠ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٧٥٢ .

(٩) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(١٠) السابق .

قوله : (فقد رحمة) نجاه و أنعم عليه) .

قال الشيخ سعد الدين : لما اتحد^(١) ظاهر الشرط و الجزاء احتيج إلى التأويل ليفيد .اهـ^(٢)

و قال صاحب الانتصاف : لو بقيت الرحمة على لفظها لما زاد الجزاء على الشرط ، لأن صرف العذاب رحمة فاحتيج إلى التأويل .اهـ^(٣)
قوله : (فكان قادراً على حفظه وإدامته) .

قال الشيخ سعد الدين : بيان لوجه ارتباط الجزاء بالشرط .اهـ^(٤)
و قال الطيبي : يريد أن قوله (فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) جواب للشرط مقابل لقوله تعالى (فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ) و كان الظاهر أن يقال (فَلَا رَادًّا لِفَضْلِهِ)^(٥) كما في آية يونس ، لكن جيء به هنا عاماً ليشتمل على ذلك وغيره و ليتصل به قوله تعالى (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) .اهـ^(٦)

قوله : (تصوير لغيره) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه استعارة تخييلية^(٧) فلا تلزم الجهة .اهـ^(٨)

قوله : (ويجوز أن يكون (الله شهيد) هو الجواب) .

قال الطيبي : أي المجموع ، فعلى هذا هو من باب الأسلوب الحكيم^(٩) ، يعني : شهادته معلومة لا كلام فيها و إنما الكلام في أنه شاهد لي عليكم مبين لدعواي بإنزال هذا الكتاب الكريم ، وإذا ثبت أن الله تعالى شاهد لي يلزم ، فأكبر شيء شهادة شهيد له .اهـ^(١٠)

(١) في (ب) : لا اتخذ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٣) الانتصاف ٢ / ٩ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٥) يونس : ١٠٧ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٥٣ .

(٧) في حاشية السعد : تمثيلية

(٨) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٩) الأسلوب الحكيم ويسمى القول بالموجب : هو تلقي المتكلم بغير ما يرقبه إما بترك سؤاله و الإجابة عن سؤال لم يسأله ، و إما بحمل كلام المتكلم على غير ما كان يقصد و يريد تنبيهاً على أنه كان ينبغي له أن يسأل هذا السؤال أو يقصد هذا المعنى . انظر : الإيضاح للقزويني ص ٣٩١ ، جواهر البلاغة ص ٣٨٨ .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٧٥٤ .

و عبارة الشيخ سعد الدين : كأنه قيل : معلوم أن الله تعالى هو الأكبر شهادة ، و لكن الكلام الأنسب بالمقام هو الإخبار بأن الله تعالى شهيد لي لينتج مع قولنا الله أكبر شهادة (أن الأكبر شهادة)^(١) شهيد لي . اهـ^(٢)

و قال أبو حيان : هذا الوجه أرجح من الأول ، لأنه لا إضمار فيه مع صحة معناه ، و في الأول إضمار أولاً و آخرأ . اهـ^(٣)

قوله : (الذين خسروا أنفسهم من أهل الكتاب والمشركين) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني ليس إشارة إلى (الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ) خاصة ، و لذا كان مبتدأ خبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ، لا نصبأ على الذم أو رفعاً كما في ما تقدم . اهـ^(٤)

قوله : (و إنما ذكر (أو) و هم قد جمعوا بين الأمرين تنبيهاً على أن كلاً منهما وحده بالغ غاية الإفراط في الظلم على النفس) .

ب / ٢١٩

قال الطيبي : يعني في مجيء (أو) و أنهم قد جمعوا بين الكذب^(٥) و التكذيب إشارة إلى أن / كل واحد منهما بلغ في الفظاعة بحيث لا يمكن الجمع بينهما ، فإن الثابت أحد الأمرين ، و هم في الجمع بينهما كمن جمع بين أمرين متناقضين . اهـ^(٦)

و قال الشيخ سعد الدين : معنى جمعهم بين الأمرين أنهم ذهبوا إليهما جميعاً ، لكن ورد في النظم كلمة (أو) لأن المعنى أنه لا أظلم من ذهب إلى أحد الأمرين فكيف من جمع بينهما . اهـ^(٧)

قوله : (و يوم يحشرهم) منصوب بمضمر) .

زاد في الكشف : متأخر^(٨) تقديره : و يوم نحشرهم كان كيت و كيت ، فترك ليبقى على الإبهام الذي هو داخل في التخويف . هـ^(٩)

و الذي ذكره ابن عطية و أبو البقاء أنه بإضمار (اذكر)^(١٠) .

(١) إضافة من حاشية السعد ليم المعنى .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٩٠ . بتصرف .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب .

(٥) في فتوح الغيب : التكذيب .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٥٥ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٣ / ب و ما بعدها .

(٨) ليست في الكشف .

(٩) الكشف ٢ / ١٠ .

(١٠) الإملاء ١ / ٢٣٨ ، المحرر الوجيز ٢ / ٢٧٧ .

قوله : (وإنما سماه فتنة لأنه كذب) .

قال الطيبي : يعني إنما سمي الجواب فتنة لأن قولهم (مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) كان كذباً ، و الكذب سبب لإيقاع الإنسان في الفتنة و ورطة الهلاك ، فعلى هذا قولهم (وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) مجرىً على ظاهره ، و (ثُمَّ) للتراخي في الرتبة ، يعني أن جوابهم هذا أعظم في تشويرهم ^(١) من توبيخنا إياهم بقولنا (أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ) ، و هذا الداعي إلى وضع الفتنة موضع الجواب ، و على الأول _ و هو تفسير الفتنة بالكفر _ قولهم (وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) كناية عن التبري عنهم ، و انتفاء التدين به ، و (ثُمَّ) مجرىً على ظاهره ، كقوله : ثم لم تكن عاقبة كفرهم . اهـ ^(٢)

قوله : (و التانيث للخبر ، كقولهم : من كانت أمك) .

قال صاحب التقريب : في الاستشهاد به نظر ، لأن (من) تذكر أو تؤنث . اهـ ^(٣)
قال الطيبي : و أوجب أن (من) إنما يذكر و يؤنث باعتبار مدلوله و إيهامه و شيوعه كالمشترك ، و أما لفظه فليس إلا مذكر . اهـ ^(٤)
قوله : (و قيل معناه : و ما كنا مشركين عند أنفسنا) .

قال الجبائي ^(٥) : فيه مستند إلى أن أهل المحشر لا يجوز إقدامهم على الكذب لأنهم يعرفون الله تعالى بالاضطرار فيلجؤون إلى ترك القبيح .
و الجمهور على خلافه و إن الكذب عليهم في الآخرة جائز بل واقع و استدلوا بآيات كثيرة ، و حمل هذه الآية على أن المراد : ما كنا مشركين في ظنوننا و اعتقادنا مخالفةً للظاهر ^(٦) .

قوله : (و حملة على كذبهم في الدنيا تصف) .

قال الشيخ سعد الدين : أي أخذ على غير الطريق ، لأن الآية لا تدل على هذا المعنى بوجه و لا تنطبق عليه لأنها في شأن حشرهم و أمرهم في الآخرة لا في الدنيا ، بل تنبو

(١) في (أ) : تشويرهم ، و في (ب) : تسويدهم ، والتصويب من فتوح الغيب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٥٥ .

(٣) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٥٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٥٦ .

(٥) محمد بن عبد الوهاب بن سلام ، أبو علي الجبائي ، من كبار المعتزلة و أئمتهم ، تنسب إليه طائفة الجبائية ، له تفسير مطول رد عليه الأشعري ، توفي سنة ٣٠٣ هـ . انظر : الأعلام ٦ / ٢٥٦ .

(٦) كلام الجبائي و ما بعده منقول من فتوح الغيب ١ / ٧٥٧ و لم يحمل المؤلف مع أنه التزم ذلك في مقدمته ، و فتوح الغيب ذكره عن الرازي ، و هو في تفسيره ٦ / ٢٥٩ - ٢٦٢ . و لكنه مطول .

عنه أشد نبو لأن أول الكلام (وَيَوْمَ نَخْشُرُهُمْ) و آخره (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) و ذلك في أمر القيامة لا غير . اهـ^(١)

قوله : (يخل بالنظم) .

قال الطيبي : لما فيه من صرف أول الآية إلى أحوال القيامة و آخرها إلى أحوال الدنيا . اهـ^(٢)

قوله : (خرافات) .

قال الشيخ سعد الدين : قيل أصل الخرافة : ما اخترف من الفواكه من الشجر ، ثم جعل اسماً لما يتلهى به من الأحاديث .

و في المستقصى : أنه رجل من خزاعة^(٣) استهوته الجن فرجع إلى قومه و كان يحدثهم بالأباطيل ، فكانت العرب^(٤) إذا سمعت ما لا أصل له قالت : حديث خرافة ، ثم كثر حتى قيل للأباطيل : خرافات . اهـ^(٥)

قلت : روى البزار عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث ذات ليلة نساءه حديثاً ، فقالت امرأة منهن : هذا حديث خرافة .

قال : أتدرون ما خرافة ؟ كان رجلاً من عذرة أسرته الجن فمكث فيهم دهرًا ثم ردوه إلى الإنس ، فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الأعاجيب ، فقال الناس : حديث خرافة^(٦) .

و في الصحاح : الخرافات بتخفيف الراء الأباطيل و الأكاذيب جمع خرافة ، اسم رجل من عذرة استهوته الجن و كان يحدث بما رأى فكذبوه و قالوا حديث خرافة ، و يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : و خرافة حق^(٧) .

و الراء فيه خفيفة ، و لا تدخل الألف و اللام لأنه معرفة علم إلا أن يراد به الخرافات الموضوعة في حديث الليل .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٥٧ .

(٣) في (أ) : خرافة .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ ، وانظر : المستقصى من أمثال العرب للزمخشري ١ / ٣٦١ .

(٦) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٦ / ١٥٧ و إسناده ضعيف لضعف مجالد بن سعيد و للاختلاف عليه في

وصله و إرساله كما قال الشيخ شعيب الأرنؤوط .

(٧) الصحاح ٤ / ١٣٤٩ (حرف) و الحديث الذي أورده لم أقف عليه .

قوله : (و يجوز أن تكون الجارة و (إذا جاءوك) في موضع الجر) .

قال الشيخ سعد الدين : هذا مبني على أن (إذا) عنده ليس بلازم بالظرفية بل يجري عليه إعراب الأسماء . اهـ^(١)

و قال أبو حيان : ما جوزه في (إذا) بعد (حتى) من كونها مجرورة تبعه^(٢) / عليه ابن مالك في التسهيل ، و هو خطأ كما بيّناه في شرحه . اهـ^(٣)

قوله : (استئناف كلام منهم على وجه الإثبات) .

قال الشيخ سعد الدين : أي دون التمني يريد أنه ليس عطفاً على (تُردُّ) ليدخل تحت التمني و يكون المعنى : ليتنا لا نكذب ، بل هو عطف على التمني عطف أخبار على إنشاء و هو جائز باقتضاء المقام . اهـ^(٤)

و قال الطيبي : قال صاحب المرشد : التقدير يا ليتنا نرد و نحن لا نكذب و نحن مسن المؤمنین رُددنا أو لم تُرد ، فلا يدخلان في جملة التمني ، و يرتفعان على أنه استئناف خبر . اهـ^(٥)

قوله : (كقولهم : دعني و لا أعود) .

قال الطيبي : قال صاحب الإقليد^(٦) : و هو كالشرح لكلام ابن الحاجب ، و إنما ذكر هذا الرفع لتعذر النصب و الجزم على العطف ، أما النصب فيفسد المعنى ، إذ المعنى على هذا : يجتمع تركك لي و تركي لما تنهاني عنه ، و قد علم أن طلب هذا المتأدب لترك المؤدب إياه إنما هو في الحال (بقريئة ما عداه من ألمه بتأديب مؤدبه ، و غرض المؤدب الترك لما نهى عنه في المستقبل ، و لا يحصل هذا الغرض بترك المتأدب المنهي عنه في الحال)^(٧) و إنما يحصل بالترك للعود في المستقبل ، و لا يستقيم الجزم لأنه إذا جزم عطفاً أدى إلى عطف المعرب على المبني و هو ممتنع إذ العطف لا شتراك الشئيين في الإعراب و لا موضع للأول حتى يحمل عليه ، و أما امتناع الجزم في (و لا أعود)

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٢) في البحر المحيط : أوجه .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٩٩ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٥٨ ، وانظر : المقصد لتلخيص مافي المرشد للأنصاري ص ٣٩ - ٤٠ .

(٦) هو أحمد بن محمود بن عمر الجندي عالم باللغة والأدب ، من كتبه (الإقليد) شرح فيه المفصل للزمخشري

(المقاليد شرح المصباح للمطرزي) توفي نحو سنة ٧٠٠ هـ . انظر : الأعلام ١ / ٢٥٤ .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

فلما فيه من عطف الجملة المنهية على الأمرية ، فكأنه قال : دعني ، ثم شرع في الجملة الأخرى ناهياً لنفسه عن العود ، لأنه لا يلزم من النهي تحقق الامتناع والمقصود نفي وقوع العود في المستقبل ولا يحصل هذا إلا بالخير . اهـ^(١)
قوله : (أو عطفاً على (نرد)) .

قال الشيخ سعد الدين : والمعنى على تمني مجموع الأمرين الرد و عدم التكذيب . اهـ^(٢)

قوله : (على الجواب بإضمار (أن) بعد الواو) .

(قال أبو حيان : ليس كذلك فإن نصب الفعل بعد الواو)^(٣) ليس على جهة الجواب لأن الواو لا تقع جواب الشرط ، فلا ينعقد مما قبلها و لا مما بعدها شرط و جواب ، و إنما هي واو مع^(٤) يعطف ما بعدها على المصدر المتوهم قبلها ، و هي واو العطف يتعين مع النصب أحد محاملها الثلاثة : و هي المعية و يميزها (من الفاء)^(٥) تقدير^(٦) موضعها كما أن فاء الجواب إذا كان بعدها فعل منصوب ميزها تقدير شرط قبلها أو حال مكانها ، و شبهة من قال إنها جوابٌ أنها تنصب في المواضع التي تنصب فيها الفاء فتوهمٌ أنها جواب .

قال : و يوضح لك أنها ليست بجواب انفراد الفاء دونها بأنها إذا حذفت انجزم الفعل بعدها بما قبلها لما تضمنته من معنى الشرط . اهـ^(٧)

وقال الحلبي : سبق الزمخشري إلى هذه العبارة أبو إسحاق الزجاج فقال : نصب على الجواب بالواو في التمني . اهـ^(٨)

و قال الشيخ سعد الدين : أما قراءة النصب فعلى تقدير : ليت لنا ردٌ أو عدم تكذيب

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٥٨ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) ساقطة من (أ) ، و في البحر المحيط ٤ / ١٠١ : الجمع .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٦) في (أ) : تقديرها ، و في البحر : تقدير شرط قبلها أو بعدها ، و في النهر و الدر ٤ / ٥٨٩ : تقدير مع موضعها .

(٧) هذه عبارته في النهر ٤ / ١٠١ - ١٠٢ ، وأما عبارته في البحر فمضطربة ولعل ذلك من الطابع . و الله اعلم .

(٨) الدر المصون ٤ / ٥٨٩ .

، فإن إضمار (أن) بعد الواو كإضمارها بعد الفاء ، و ما ذكر من معنى الجزائية و السببية أي : إن رددنا لم نكذب ، ففيه نظر . اهـ^(١)
قوله : (أو على) (إنهم لكاذبون) .

قال الطيبي : هو من عطف الخاص على العام . اهـ^(٢)
قوله : (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للسؤال .

قال الشيخ سعد الدين : لاستحالة حقيقة . اهـ^(٣)
و قال الطيبي : لا يجوز أن يقال وقفوا على الله حقيقة و لا كناية ، لأن الكناية (لا تنافي)^(٤) إرادة الحقيقة ، فوجب الحمل على المجاز ، أي الاستعارة التمثيلية . اهـ^(٥)
قوله : (غاية لـ كذبوا) لا لـ (خسر) ، لأن خسراهم لا غاية له) .

قال الطيبي : و يمكن أن يحمل على قوله تعالى (وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ)^(٦) ، أي : إنك مذموم مدعو عليك باللعة إلى يوم الدين ثم إذا جاء ذلك اليوم لقيت ما تنسى اللعن معه ، أي : خسر المكذبون إلى قيام الساعة بأنواع من الحن و البلاء فإذا قامت الساعة يقعون في ما ينسون معه هذا الخسران و ذلك هو الخسران المبين .
قال : و هذا أقرب مما قاله المصنف ، لأن قوله (وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ) مقارن بالتحسر المذكور في الآية و هو غير مناسب إلا بالحشر . اهـ^(٧)
قوله : (أضمرت و إن لم يجر لها ذكر)^(٨) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني في هذا المقال و بالنسبة إلى هؤلاء القائلين ، و أما قوله (وَقَالُوا إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا) فمقال آخر و قوم آخرون . اهـ^(٩)
و قال الطيبي : فإن قلت : / أما سبق قبيل هذا (وَقَالُوا إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا)

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٥٩ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٥٩ .

(٦) ص : ٧٨ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٥٩ .

(٨) هذه عبارة الكشاف ، و عبارة البيضاوي ١ / ٢٩٨ : ولم يجر ذكرها .

(٩) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / أ و ما بعدها .

وضع الظاهر موضع المضمّر ؟ قلت : لا ارتياب أن القائلين لقوله (**إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا** **الدُّنْيَا**) هم الناهون عن رسول الله صلى الله عليه و سلم من كفار قريش ، و إن قوله (**قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ**) ^(١) إلى قوله (**أَفَلَا تَعْقِلُونَ**) كالأعتراض و التوكيد لما يتضمّن معنى الكلام السابق و اللاحق من التهديد و الوعيد لإشتماله على جميع من أنكروا الحشر و سوء مغبتهم و إظهار حسرتهم و ندامتهم و وخامة أمر حياة الدنيا ، و ليس المقام من مجاز وضع المظهر موضع المضمّر لأن الاعتراض مستقل بنفسه و لا تعلق له بالسابق إلا من حيث المعنى . اهـ ^(٢)

قوله : (**وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم**) تمثيل لاستحقاق آصار الآثام) .

قلت : بل هو على حقيقته كما وردت به الآثار .

أخرج ابن جرير و ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (**وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ**) قال : ليس من رجل ظالم يموت فيدخل قبره إلا جاءه رجل قبيح الوجه أسود اللون منتن الريح عليه ثياب دنسه حتى يدخل معه قبره ، فإذا رآه قال له : ما أقيح وجهك ؟ (قال : كذلك كان عمك قبيحاً .

قال : ما أتت ريحك ؟) ^(٣) قال : كذلك كان عمك منتناً .

قال : ما أدنس ثيابك ؟ فيقول : إن عمك كان دنساً .

قال : من أنت ؟ قال : أنا عمك .

قال فيكون معه في قبره ، فإذا بعث يوم القيامة قال له : إني كنت أحملك في الدنيا باللذات و الشهوات فأنت اليوم تحملني ، فيركب على ظهره فيسوقه حتى يدخله النار ، فذلك قوله عز وجل (**وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ**) ^(٤) .

و أخرج ابن جرير و ابن أبي حاتم عن عمرو بن قيس الملائي : أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسن صورة و أطيبه ريحاً ، فيقول له : هل تعرفني ؟ فيقول : لا إلا أن الله قد طيب ريحك و حسن صورتك .

فيقول : كذلك كنت في الدنيا ، أنا عمك الصالح ، طالما ركبتك في الدنيا فأركبني أنت اليوم ، و تلا (**يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا**) ^(٥) .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٦٠ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) أخرجه ابن جرير ٥ / ٧ / ٢٣٦ - ٢٣٧ رقم ١٠٢٧١ ، و ابن أبي حاتم ٤ / ١٢٨١ رقم ٧٢٢٩ .

(٥) مرص : ٨٥ .

أنت اليوم ، و تلا (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا)^(١) .
 وإن الكافر يستقبله أقبح شيء صورة وأنته ربحاً ، فيقول : هل تعرفني ؟ فيقول : لا
 إلا أن الله قد قبح صورتك و نتن ربحك .

فيقول : كذلك كنت في الدنيا ، أنا عمك الذي طالما ركبتني في الدنيا ، و أنا اليوم
 أركبك ، و تلا (وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ)^(٢) .
 و أخرج ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن قيس عن أبي مرزوق مثله^(٣) .

قوله : (و قوله) للذين يتقون (تنبيهه على أن ما ليس من أعمال المتقين لعب و لهو) .
 قال الطيبي : وذلك أن الظاهر أن يقال : و ما الحياة الدنيا إلا لعب و لهو و ما الدار
 الآخرة إلا جاد و حق لا باطل زائل ، فوضع موضعه (حَيْرٌ لِلَّذِينَ) إطلاقاً لاسم
 المسبب على السبب . اهـ^(٤)

و قال الشيخ سعد الدين : لأنه لما خص خيرية أعمال الآخرة بالمتقين — و هي في
 مقابلة أعمال الدنيا — أي لعب و لهو ، فما ليس من أعمال المتقين ليس من أعمال
 الآخرة (و ما ليس من أعمال الآخرة)^(٥) فهو من أعمال الدنيا ، و أعمال الدنيا
 لعب و لهو ، فما (ليس من أعمال المتقين)^(٦) لعب و لهو . اهـ^(٧)
 قوله : (معنى (قد) زيادة الفعل و كثرته) .

قال أبو حيان : هذا قول غير مشهور للنحاة و إن قال به بعضهم ، و ما استشهدوا به
 عليه فالتكثير فيه لم يفهم من (قد) ، و إنما فهم من سياق الكلام ، لأن الفخر و
 المدح إنما يحصلان بكثرة وقوع المفتخر به و المدوح به ، و على تقدير أن تكون
 (قد) للتكثير في الفعل و زيادته لا يتصور ذلك في قوله (قَدْ تَعَلَّمُ) لأن علمه تعالى
 لا يمكن فيه الزيادة و التكثير . اهـ^(٨)

(١) مريم : ٨٥ .

(٢) أخرجه ابن جرير ٥ / ٧ / ٢٣٦ رقم ١٠٢٧٠ ، و ابن أبي حاتم عن عمرو بن قيس عن أبي مرزوق من

قوله : و يستقبل الكافر أو الفاجر عند خروجه ٠٠٠ الخ ٤ / ١٢٨١ رقم ٧٢٢٨ .

(٣) التعليق السابق ، فإن ابن أبي حاتم ليس فيه إلا حديث عمرو بن قيس عن أبي مرزوق .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٦٠ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / ب و ما نقله السيوطي زائد على ما في النسخة التي بين يدي من الحاشية .

(٨) البحر المحيط ٤ / ١١٠ .

و قال الحلبي : قد يجاب عن هذا بأن التكثير في متعلقات العلم لا في العلم . اهـ^(١)
ولذا قال السفاقي : قد تصبح الكثرة باعتبار المعلومات . اهـ^(٢)

١/٢٢١

و قال الطيبي : يعني أن لفظة (قد) للتقليل ثم يراد به في بعض المواضع ضده و هو الكثرة كقوله تعالى / (رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ كَانُوا مُسْلِمِينَ)^(٣) ، و النكتة ههنا تصبير رسول الله صلى الله عليه و سلم من أذى قومه و تكذيبهم ، يعني من حقك و أنت سيد أولي العزم أن لا تكثر الشكوى من أذى قومك و أن لا يعلم الله من إظهارك الشكوى إلا قليلاً ، أو يكون تمكماً بالمكذبين و توبيخاً لهم لقوله تعالى (فَأَيُّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ) . اهـ^(٤)
قوله : (كما في قوله : و لكنه قد يهلك المال نائله)

هو لزهير ابن أبي سلمى من قصيدة يمدح بها حصين بن حذيفة بن بدر الفزاري و أولها :

صحى القلب عن سلمى واقصر باطله وعرى أفراس الصبا ورواحله
قال ابن قتيبة في طبقات الشعراء : مما يستجاد له قوله :

وخصم يكاد يغلب الحق باطله	وذي نعمة تمتتها وشكرتها
إذا ما أضل القائلين تفاضله ^(٥)	دفعت بمعروف من القول صائب
مصيب فما يُلمم به فهو قائله	وذي خطل في القول يحسب أنه
وأعرضت عنه وهو باد مقاتله	عبأت له حلمي وأكرمت غيره
على معتفيه ما تغب نوافله	وأيض فياض يده غمامة
قعوداً لديه بالصريم عواذله	غدوة عليه غدوة فوجدته
وأعيما فما يدري أين مخاتله	يفدئنه طوراً و طوراً يلمنه
جموع على الأمر الذي هو فاعله	فأعرضن منه عن كريم مرزله
ولكنه قد يهلك المال نائله	أخي ثقة لا تهلك الخمر رأسه
كأنك تعطيه الذي أنت سائله	تراه إذا ما جثته متهللاً

(١) الدر المصون ٤ / ٦٠٢ .

(٢) المجيد ٢ / ٣٧ / ب .

(٣) الحجر : ٢ .

(٤) هذا النقل غير موجود في النسخة التي بين يدي من فتوح الغيب ، و انظر : فتوح الغيب (رسالة

جامعية) ١ / ١٢١ - ١٢٢ .

(٥) في الشعر و الشعراء : الناطقين مفاصله .

و لو لم يكن في كفه غير نفسه لجاد بها فليتنق الله سائله (١)

قال الطيبي و الشيخ سعد الدين : يريد جوده ذاتي ليس مما يحدث بالسكر (٢) .
قوله : (و لكنهم يجحدون بآيات الله و يكذبونها) .

قال الشيخ سعد الدين : لما كان ظاهر الكلام كالمتناقض بناءً على أن الجحود بالآيات المترلة لصدق النبي صلى الله عليه و سلم تكذيب له فيما يدعيه من النبوة و الشرائع أوجب بأن المراد ليس قصدهم تكذيبك لأنك عندهم موسوم بالصدق و إنما يقصدون تكذبي و الجحود بآياتي . اهـ (٣)

قوله : (روي أن أبا جهل كان يقول : ما نكذبك ...) .

الحديث أخرجه الترمذي و الحاكم و صححه من حديث علي (٤) .

قوله : (ولقد كذبت رسل من قبلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه دليل على أن قوله عز وجل (لا يكذبونك) ليس بنفي تكذبه مطلقاً) .

قال ابن المنير : لا يدل لأنه لا يصح (٥) أيضاً مع نفي التكذيب ، أي : هؤلاء لم يكذبوك فحقتك أن تصبر لأن من قبلك كذبوا و صبروا فأنت أجدر و لكنه أقرب من وجه آخر إذ قد ورد مثل هذه التسلية صريحاً في قوله (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ) (٦) . اهـ (٧)

قوله : (و لقد جاءك من نبيي المرسلين) أي : من قصصهم) .

قال أبو حيان : هو تفسير معنى لا تفسير إعراب ، لأن (من) لا تكون فاعلة ، و الذي يظهر لي أن الفاعل ضمير عائد على ما دل عليه المعنى من الجملة السابقة ، أي : و لقد جاءك من نبي المرسلين أي : و لقد جاءك هذا الخبر من تكذيب اتباع الرسل للرسول و الصبر و الإيذاء إلى أن نصرُوا . اهـ (٨)

(١) الشعر و الشعراء لابن قتيبة ١ / ١٤٩ - ١٥٠ .

(٢) فتوح الغيب (رسالة جامعية) ١ / ١٢٣ ، حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / ب .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / ب وقد ذكر ثلاثة أوجه في توجيه هذا الإشكال هذا ثالثها ، و في الكلام اختصار .

(٤) أخرجه الترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الأنعام ٥ / ٢٤٣ رقم ٣٠٦٤ ، و أخرجه الحاكم ٢ / ٣١٥ رقم ٣٢٣٠ و قال صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه ، قال الحاكم في التلخيص : ما أخرجا لناجحة شيئاً .

(٥) في الانتصاف ٢ / ١٥ : لأنه مؤتلف مع نفي التكذيب .

(٦) فاطر : ٤ .

(٧) الانتصاف ٢ / ١٥ . مع ملاحظة التصرف .

(٨) البحر المحيظ ٤ / ١١٣ . و العبارة مختلطة في (ب) .

و قال ابن عطية : الصواب عندي أن يقدر جلاء أو بيان . اهـ^(١)

و قال الرماني : تقديره و لقد جاءك نبأ .^(٢)

قوله : (وإن كان كبير) .

قال الشيخ سعد الدين : و إنما أتى فيه بلفظ كان ليقى الشرط على المضي و لا ينقلب مستقبلاً ، لأن كان لقوة دلالة على المعنى لا تقلبه كلمة (إن) إلى الاستقبال / بخلاف سائر الأفعال . اهـ^(٣)

قوله : (وصفه به قطعاً لمجاز السرعة)

قال الشيخ سعد الدين : للقوم كلام في أن هذا من قبيل الصفة أو التأكيد أو عطف البيان ، و الأول هو الوجه ، و كذا في قوله سبحانه و تعالى (لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ^ط إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) . اهـ^(٤)

قوله : (روي أنه يأخذ للجماء من القرناء) .

أخرجه البخاري و مسلم^(٥) .

قوله : (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : حشرها موتها) .

أخرجه ابن جرير و ابن أبي حاتم^(٦) .

قوله : (بل الفعل معلق أو المفعول محذوف) .

اختار أبو حيان أن المسألة من باب التنازع ، و أن (أَرَأَيْتَكُمْ) و الشرط تنازعا في عذاب الله تعالى فأعمل الثاني و هو (أَتَنْتُمْ) فارتفع (عَذَابُ اللَّهِ) به فاعلاً ، و لو أعمل الأول لنصب مفعولاً أول ، و أما المفعول الثاني لـ (أَرَأَيْتَكُمْ) فهو الجملة الاستفهامية (أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ) [و الرابط لها بالمفعول الأول محذوف تقديره : أغير الله تدعون لكشفه ، و المعنى : قل أرايتكم عذاب الله إن أتاكم أو الساعة إن أتتكم أغير الله سبحانه تدعون لكشفه]^(٧) أو كشف نوازها^(٨) .

(١) المحرر الوجيز ٢ / ٢٨٧ .

(٢) السابق .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٤ / ب .

(٤) السابق .

(٥) لم يخرج البخاري في الصحيح و إنما في الأدب المفرد ١ / ٧٤ رقم ١٨٣ ، و مسلم في البر والصلة ،

باب تحريم الظلم ٤ / ١٩٩٧ .

(٦) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٢٤٧ رقم ١٠٢٩٦ ، و ابن أبي حاتم ٤ / ١٢٨٦ رقم ٧٢٦١ .

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٨) البحر المحيط ٤ / ١٢٧ .

تنبيه : لم يتعرض المصنف لبيان جواب الشرط و هو (**إِنْ أَتَيْتُمْ**) ، و قد جعله الحوفي (**أَرَأَيْتُمْ**) ، قُدم لدخول الهمزة عليه^(١) ، و رُدُّ بأن تقاسم جواب الشرط عليه ممنوع عند البصريين ، و جعله الزمخشري محذوفاً تقديره : فمن تدعون ، و قدره غيره : دعوتم الله ، و دل عليه (**أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ**) ، [و جوز الزمخشري كونه جملة (**أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ**)]^(٢) ، و رده أبو حيان بأن جملة الاستفهام المصدرة بالهمزة لا يجوز أن تقع جواباً للشرط ، قال : و الذي عندي أنه محذوف تقديره : فأخبروني عنه ، دل عليه (**أَرَأَيْتُمْ**) لأنه بمعناه^(٣) .

قوله : (و تتركون آلهتكم في ذلك الوقت لئلا ركز في العقول على أنه القادر على كشف الضر دون غيره أو تنسونه من شدة الأمر و هوله) .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن (**وَتَنَسَوْنَ**) مجاز عن الترك ، أو هو حقيقة . اهـ^(٤) و نقل الإمام أن بعض الزنادقة أنكر الصانع عند جعفر الصادق فقال له جعفر : هل ركبت البحر ؟ قال : نعم .

قال : هل رأيت أهواله ؟ قال : نعم ، هاجت يوماً رياح هائلة فكسرت السفن ، و غرق الملاحون ، فتعلقت ببعض ألواحها ثم ذهب عني اللوح فدفعت إلى تلاطم الأمواج حتى وصلت الساحل .

قال جعفر : قد كان اعتمادك من قبل على السفينة و الملاح و على اللوح فلما ذهبت هل سلمت نفسك إلى الهلاك أم كنت ترجو السلامة بعد ؟ قال : بل رجوت السلامة .

قال : ممن ؟ فسكت ، فقال جعفر : إن الصانع هو الذي كنت ترجوه ذلك الوقت ، و هو الذي أنجأك ، فأسلم الرجل^(٥) .

قوله : (**مراوحة**)

بالراء و الحاء المهملة : وهو العمل بأحد العاملين بمرة و بالآخر أخرى ، من راوح بين الرجلين : قام على إحداها مرة و على الأخرى أخرى^(٦) .

(١) البحر المحيط ٤ / ١٢٧ .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٣) البحر المحيط ٤ / ١٢٧ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / أ .

(٥) مفاتيح الغيب ٨ / ٣٢٠ ، و هي في تفسير سورة يونس آية ٢٢ .

(٦) لسان العرب ٥ / ٣٦٣ . مادة (روح) .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : مكر بالقوم ورب الكعبة) .
لم أقف مرفوعاً إنما هو من قول الحسن أخرجه ابن أبي حاتم عنه بزيادة : أعطوا حاجتهم ثم أخذوا ^(١) ، لكن روى أحمد و الطبراني و البيهقي في شعب الإيمان من حديث عقبة بن عامر مرفوعاً : إذا رأيت الله يعطي العبد في الدنيا و هو مقيم على معاصيه فإنما هو استدراج ثم تلى رسول الله صلى الله عليه و سلم (فلما نسوا ما ذكروا به) الآية و التي بعدها ^(٢) .

قوله : (نعمة جليلة يحق أن يحمد عليها) .

قال الطيبي : هذا يؤذن أن (أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) كما قال الكواشي إخبار بمعنى الأمر ، أي : احمداوا الله ، و كذا كل ما ورد في القرآن من هذا . اهـ ^(٣)
و قال الشيخ سعد الدين : لأن مثل هذا تعليم للعباد و مقول على ألسنتهم . اهـ ^(٤)
(قوله : [يأتاكم به (أي : بذاك)] .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن ضمير (به) عائد إلى السمع و الإبصار و القلوب بتأويل اسم الإشارة ، و أفراد اسم الإشارة بتأويل المذكور [^(٥)] . اهـ ^(٦)
قوله : (بغتة) من غير مقدمة ...) إلى آخره .

قال الطيبي : (جَهْرَةٌ) لا تقابل (بَغْتَةٌ) من حيث اللفظ ، لأنّ مقابل الجهرة الخفية ، لكن معنى (بَغْتَةٌ) : وقوع الأمر من غير شعور ، فكأنها في معنى خفية ، فحسن لذلك أن يقال (بَغْتَةٌ أَوْ جَهْرَةٌ) . اهـ ^(٧)
قوله : (أي : ما يهلك به هلاك سخط و تعذيب) .

قال الشيخ سعد الدين : قيد بذلك ليستقيم الحصر ، إذ غير الظالمين أيضاً يهلكون لكن لا تعذيباً و سخطاً بل إثابة و رفع درجة . اهـ ^(٨)

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٤ / ١٢٩١ رقم ٧٢٩٣ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٤ / ١٤٥ رقم ١٧٣٤٩ ، و الطبراني في الكبير ١٧ / ٣٣٠ رقم ٩١٣ ، و البيهقي في شعب الإيمان ٤ / ١٢٨ رقم ٤٥٤٠ .

و صحح إسناده الألباني في الصحيحة ١ / ٧٠٠ رقم ٤١٣ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٦٣ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / أ .

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / أ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٦٤ .

(٨) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / أ .

قوله : (و لم يرسلهم ليقترح عليهم و يتلهى بهم) .

قال الطيبي : يعني : يلعب بهم و يسخر .

قال : و هو إشارة إلى اتصال هذه الآية بقوله تعالى (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ) . اهـ^(١)

قوله : (جعل العذاب ماساً لهم ، كأنه الطالب للوصول إليهم) .

قال الطيبي : يجوز أن يريد أن الاستعارة واقعة في المس فتكون تبعية ، أو في العذاب فتكون مكنية ، و الظاهر الثاني . اهـ^(٢)

و بذلك جزم الشيخ سعد الدين فقال : جعل العذاب من قبيل الأحياء استعارة بالكناية . اهـ^(٣)

قوله : (و هو من جملة المقول) .

قال أبو حيان : الظاهر أنه معطوف على (لَا أَقُولُ)^(٤) لا معمول له ، فهو أمر أن يخبر عن نفسه بهذه الجمل الثلاث ، فهذه معمولة للأمر الذي هو (قُل) . اهـ^(٥)

و قال الحلبي : في الإعراب الأول نظر من حيث أنه يؤدي إلى أن يصير التقدير : و لا أقول لكم لا أعلم الغيب ، و ليس بصحيح . اهـ^(٦)

قلت : كلا بل التقدير : و لا أقول لكم أعلم الغيب ، فالقول صحيح مضمربين (لا) و (أَعْلَمُ) ، لا بين الواو و (لا) .

قال الشيخ سعد الدين : لا فائدة في الإخبار بأني لا أعلم الغيب ، و إنما الفائدة في الإخبار بأني لا أقول ذلك ، ليكون نفياً لادعاء الأمرين اللذين هما خواص الإلهية ، ليكون المعنى : إني لا أدعي الإلهية و لا الملكية ، و يكون تكرير (إِنِّي مَلَكٌ) دون (أَعْلَمُ الْغَيْبَ) إشارة إلى هذا المعنى ، و (لا) في (وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ) مزيدة مذكرة للنفي ، و في (لَا أَقُولُ) يحتمل المذكرة و النافية . اهـ^(٧)

قوله : (تبرأ عن دعوى الإلهية والملكية) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٦٤ .

(٢) السابق .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / ٢ .

(٤) في (ب) : الأقوال .

(٥) البحر المحيط ٤ / ١٣٤ .

(٦) الدر المصون ٤ / ٦٣٨ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / ب .

قال الطيبي : جعل مجموع قوله (عِنْدِي حَزَائِنُ اللَّهِ) و (وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ) عبارة عن معنى الإلهية ، لأن قسمة الأرزاق بين العباد و معرفة علم الغيب مخصوصتان به ، و لهذا كرر في الملكية^(١) لفظ (لَا أَقُولُ) .

قال : و هذا يهدم قاعدة استدلال الزمخشري في قوله تعالى (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ)^(٢) على تفضيل الملك على البشر ، لأنّ الترقى لا يكون من الأعلى إلى الأدنى يعني من الإلهية إلى الملكية .اهـ^(٣)
قوله : (مثل للضال و المهتدي) .

قال الطيبي : يريد أن هذه الخاتمة كالتذييل الذي يقع في آخر الكلام على سبيل التمثيل ، و قوله (أفلا تتفكرون) كالتميم للتذييل و التنبيه على مكان التذييل ، ثم المذيل إما ما سبق من أول هذه السورة و جميع ما جرى له مع القوم من الدعوة إلى الحق و إباتهم إلا الباطل و إما ما سبق من قوله (إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ) فالبصير من يتبع ما يوحى إليه ، و الأعمى من لا يرفع به رأساً ، أو من قوله (لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي حَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ) فالأعمى من يدعي هذا و البصير من يتبع الوحي و يدعي النبوة .اهـ^(٤)
قوله : (أو مدعي المستحيل كاللوهية والملكية) .

قال ابن المنير : دعوى الملكية من الممكنات ، لجواز أن يجعل الله تعالى البشر ملكاً و الملك بشراً و يدل عليه قوله تعالى (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا) ، و لأن الجواهر متماثلة و المعاني القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلها .اهـ^(٥)
قال العلم العراقي : و من البين في ذلك قوله تعالى (تَهَنُّكُمَا رَبُّكُمَا عَن هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ)^(٦) أطمع آدم في أن يصير ملكاً و النبي لا يطمع في مستحيل .اهـ

و حكي ذلك الطيبي و أقره^(٧) .

(١) في فتوح الغيب : في التزييل .

(٢) النساء : ١٧٢ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٦٥ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٦٥ - ٧٦٦ .

(٥) الانتصاف ٢ / ٢١ .

(٦) الأعراف : ٢٠ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٦٦ .

وقال الشيخ سعد الدين : فإن قيل دعوى الملكية من الممكنات ، أي من دعوى الأمور الممكنة ، لأن الجواهر متماثلة يجوز أن يقوم بكلها ما يقوم ببعضها ، ولهذا لما قيل لآدم (تَهَنُّكَمَا رَبُّكُمَا عَن هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) أقدم على الأكل طمعاً في الملكية مع أن النبي لا يطمع في المحال فالجواب : أن المقدمات على تقدير تمامها إنما تفيد إمكان أن يصير البشر ملكاً^(١) ، و أما أن يكون ملكاً فلا ، لتمايزهما بالعوارض المتنافية بلا خلاف ، و هذا كما أن كلاً من العناصر يجوز أن يصير الآخر لا أن يكون ، و على هذا ينبغي أن يحمل طمع آدم لو سلم نبوته ، و كونه نبياً عند الأكل . اهـ^(٢)

قوله : (هم المؤمنون المفرطون في العمل ، أو المجوزون للحشر ...) .

قال الشيخ سعد الدين : لا خفاء في أن الإنذار بالقرآن و الوحي لقصد ترتب التقوى عليه إنما ينجع و يؤثر في من يكون / له تقصير و يتوقع فيه اعتقاد أن يحشر من غير ولي و لا شفيح ، فلذا فسر (الَّذِينَ تَخَافُونَ) المفرطين في العمل ، أو بالكفرة الخائفين من الحشر ، و جعل قوله (لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ) حالاً من الحشر ، إذ لا يتصور حصول الاتقاء للمؤمنين المتقين ، و لا يؤثر الإنذار في الكفرة المتمردين ، و لا في الذين يعتقدون مجرد الحشر من غير اعتقاد أن لا ولي سوى الله تعالى و لا شفيح . اهـ^(٣)

قوله : (ينجع)^(٤) .

أي : يؤثر .

قوله : (روي أنهم قالوا : لو طردت هؤلاء الأعبد) .

الحديث أخرجه هكذا و فيه قول عمر ابن جرير و ابن المنذر عن عكرمة مراسلاً^(٥) ، و أخرجه بنحوه ابن أبي شيبة و أبو يعلى و البيهقي في الذيل من حديث خباب و ليس فيه ذكر قول عمر^(٦) .

(١) في (أ) ، (ب) : الملك البشر .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٣٥ / ب .

(٣) السابق .

(٤) هذه عبارة الكشاف ٢ / ٢١ ، وفي البيضاوي ١ / ٣٠٢ : ينفع .

(٥) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٢٦٤ رقم ١٠٣٣٣ .

(٦) حديث خباب أخرجه ابن ماجه في الزهد ، باب مجالسة الفقراء ٢ / ١٣٨٢ رقم ٤١٢٧ ، و ابن أبي شيبة في المصنف ٦ / ٤١٥ رقم ٣٢٥١٨ ، و الطبراني في الكبير ٤ / ٧٥ رقم ٧٥ ، و أخرجه أبو يعلى من

حديث سعد ٢ / ١٤١ رقم ٨٢٦ .

و الحديث صححه الألباني . صحيح ابن ماجه ٢ / ٣٩٦ رقم ٣٣٢٩ .

قوله : (و المراد بذكر الغداة و العشي الدوام) .

قال الطيبي : يقولون أنا عند فلان صباحاً و مساءً ، و يريدون الدوام . اهـ^(١)
قوله : (و إن كان لهم باطن غير مرضي) .

قال أبو حيان : فكيف يفرض هذا و قد أخبر الله تعالى بإخلاصهم في قوله تعالى (يريدون وجهه) و إخباره هو الصدق الذي لا شك فيه . اهـ^(٢)
قوله : (و يجوز عطفه على (فتطردهم) على وجه التسبب) .

قال الشيخ سعد الدين : دفع لما يتوهم من أنه لو جعل عطفاً على جواب النفي لصح أن يقع جواباً للنفي ، و ليس كذلك إذ لا معنى لقولك : ما عليك من حسابهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين . اهـ^(٣)
قوله : (و فيه نظر) .

قال الطيبي : وجه النظر هو أن قوله تعالى (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ) حيثذ مؤذن بأن عدم الظلم لعدم تفويض أمر الحساب إليه ، فيفهم منه أن لو كان حسابهم عليه و طردهم كان ظالماً و ليس كذلك ، لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه .

قال : و الجواب أنه أراد بذلك المبالغة في معنى الطرد ، يعني لو قدر تفويض الحساب إليك مثلاً ليصح منك طردهم لم يصح أيضاً ، فكيف و الحساب ليس إليك ، نظيره في إرادة المبالغة قول عمر : نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه . اهـ^(٤)

قوله : (و قيل إن قوماً جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا أصبنا ذنوباً عظاماً ؟ فلم يرد عليهم شيئاً ، فنزلت) .

أخرجه الفريابي و عبد بن حميد وابن جرير عن ماهان مرسلأ^(٥) .
قوله : (أي من عمل ذنباً جاهلاً ...) إلى آخره .

قال الطيبي : فالجهالة على الأول حقيقة و على الثاني مجاز . اهـ^(٦)
قوله : (و مثل ذلك التفصيل الواضح) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٦٧ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١٣٧ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٦ / أ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٦٨ .

(٥) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٢٧١ رقم ١٠٣٥٦ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٦٩ ، و عبارته : فالجهالة على الأول مجاز ، و على الثاني حقيقة .

قال الطيبي : إشارة إلى ما سبق من أحوال الطوائف الثلاث من لدن قوله تعالى (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) لأن هذه الطائفة هم المطبوع على قلوبهم ، و الذين يخافون أن يحشروا إلى رهم هي الطائفة التي يرى فيها أمارة القبول لأنها هي المنذرة التي يرجى إسلامها لقوله (مخافون) و قوله تعالى (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) ، و التي في قوله (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ) هي الطائفة التي دخلت في الإسلام إلا أنها لا تحفظ حدوده ، و من ثم حوطبوا بقوله (أَنَّهُ مِّنْ عَمَلٍ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَلَةٍ) فعلى هذا قوله (وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ) إذا قدر المعلل فصلنا ذلك التفصيل بدلالة السابق عطف جملة على جملة. اهـ^(١)

قوله : (و ما أنا من المهتدين) أي في شيء من الهدى .

قال الطيبي : قالوا في تفسير هذا بهذا نظر لأن هذا الأسلوب في الإثبات يوجب أن يكون المدخول ليس من له حظ قليل في ذلك الوصف بل له حظوظ وافرة إلا أنه غير محظوظ منه ، و في السلب يوجب أن يكون المدخول من له حظ ما فيه .

قال صاحب الكشاف في قوله تعالى (إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ الْقَالِينَ)^(٢) : قولك : فلان من العلماء أبلغ من قولك : فلان عالم ، لأنك تشهد له بكونه معدوداً في زمرةم و معرفه مساهمة^(٣) لهم في العلم^(٤) .

و أوجب : بأن إفادة معنى الاستغراق في نفي الهدى ليست من هذا القبيل بل من قبيل كون / قوله (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) جواباً و جزاءً لما دل عليه قوله تعالى (قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ) على سبيل التعريض ، كأنه قيل : إن اتبعت أهواءكم قد ضللت إذن و كنت مثلكم متوغلاً في الضلال منغمساً فيه و لا أكون من الهدى في شيء كما أنتم عليه . اهـ^(٥)

قوله : (و يجوز أن يكون صفة لـ (بينة)) .

قال الشيخ سعد الدين : على معنى كائنة من ربي صادرة عنه . اهـ^(٦)

قوله : (أو للبينه باعتبار المعنى) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٦٩ .

(٢) الشعراء : ١٦٨ .

(٣) في نسخة أخرى من الكشاف : ومعروفة مساهمته .

(٤) الكشاف ٣ / ١٢٥ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٦٩ - ٧٧٠ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٣٦ / ب .

قال الزجاج : لأن البينة و البيان في معنى واحد .اهـ^(١)

قوله : (مستعار من المفاتيح) .

قال الطيبي : يمكن أن تكون الاستعارة مصرحة تحقيقية ، استعير العلم للمفاتيح (لعلم الله لأن المفاتيح)^(٢) هي التي يتوصل بها من علم بها و بكيفية فتح المخازن المستوثق منها بالأغلاق و إلى ما في المخازن من المتاع ، فعلم منه أنه تعالى أراد بهذه العبارة أنه هو من المتوصل إلى المغيبات وحده ، و أن يكون استعارة تمثيلية بأن يجعل الوجه منتزعا من أمور متوهمة وهو ما يتوهم من تمكن تحصيل شيء مستوثق منه يختص حصوله بمن عنده ما يتوصل به ، و أنه مركب من أمور متعددة ، و إن شئت جعلت الاستعارة في الغيب على سبيل المكنية و القرينة إضافة المفتاح إليه على التخيلية .اهـ^(٣)

و قال الشيخ سعد الدين : هي استعارة بالكناية تشبيهاً للغيب بالأشياء المستوثق منها بالأقوال ، و إثبات المفاتيح تخيلية كأظفار المنية ، و كذا على جعلها جمع مفتاح — بفتح الميم — بمعنى المخزن هي مكنية أيضاً ، جعل للغيب مخازن أودعها هو و هي عنده فلا يطلع على الغيب غيره ، فهو أيضاً عبارة عن علمه بالمغيبات كما دل عليه قوله تعالى (لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ) لا عن قدرته على جميع الممكنات كما قال الإمام الرازي .اهـ^(٤)

قوله : (و المعنى أنه المتوصل إلى المغيبات) .

قال ابن المنير : لا يجوز إطلاق المتوصل على الله تعالى لما يوهم من تجدد الوصول .اهـ^(٥)

و قال الطيبي : لا بأس إن أريد الاستمرار الدائم .اهـ^(٦)

قال الشيخ سعد الدين : و ما قيل من أن إطلاق التوصل على الله تعالى و لو بطريق

(١) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٥٦ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ب) ، و العبارة قلقة ، و عبارة الطيبي : استعير للعلم المفاتيح ، و جعلت القرينة إضافتها إلى الغيب ، و قوله (لأن المفاتيح) تعليل لبيان العلاقة ، يعني إنما ساغت استعارة المفاتيح لعلم الله تعالى . الخ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٧٠ - ٧٧١ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٦ / ب ، و مفاتيح الغيب ٦ / ٣٤٢ .

(٥) الانتصاف ٢ / ٢٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٧١ .

التحوز بعيداً لما ينبغى من تجدد الوصول ليس ببعيد . اهـ^(١)
قلت : هذه العبارة تعطى مساعدة ابن المنير ، و لا شك في منع ذلك لعدم الورد ، و
الألفاظ المطلقة عليه سبحانه توقيفية^(٢) .

قوله : (إلا في كتاب مبين) بدل من الاستثناء الأول) .

قال أبو البقاء : (إلا في كتاب) إلا هو في كتاب ، و لا يجوز أن يكون استثناء يعمل
فيه (يَعْلَمُهَا) لأن المعنى يصير : و ما تسقط من ورقة إلا يعلمها إلا في كتاب ،
فينقلب معناه إلى الإثبات أي : لا يعلمها إلا^(٣) في كتاب ، و إذا لم يكن إلا في كتاب
وجب أن يعلمها في كتاب ، فإذا يكون الاستثناء بدلاً من الأول ، أي : و ما تسقط
من ورقة (و لا حبة و لا رطب و لا يابس)^(٤) إلا في كتاب و ما يعلمها
(إلا هو)^(٥) . اهـ^(٦)

قال الشيخ سعد الدين : هو صفة للمذكورات ، كما أن (إلا يَعْلَمُهَا) صفة
لـ (وَرَقَةً) ، و أما ما يقال إنه تأكيد للاستثناء الأول أو بدل منه و أنه ليس استثناء من
(إلا يَعْلَمُهَا) للزوم كونه نفيًا في الإثبات لكون (إلا يَعْلَمُهَا) إثباتًا من النفي فمما
لا ينبغي أن يصغى إليه المحصل . اهـ^(٧)

قوله : (وكتيبة لبستها بكتيبة حتى إذا التبتت نفضت لها يدي)^(٨) .

قال الطيبي : أحق الهاء بالكتيبة لأنه جعله اسماً للجيش ، وهو من تكتبت الخيل إذا
تجمعت ، يقول : رب جيش خلطتها بجيش فلما اختلطت نفضت يدي و تركتهم و
شأنهم ، و في البيت كنايات : إحداها : أنه مهياج للحروب ، و ثانيها : قوله :
نفضت لها يدي ، فإنه يدل على أنه خلاهم و الفتنة ، و ثالثها : أنه فتان
جبان . اهـ^(٩)

قوله : (ولا يجوز عطفه على محل (من شيء) لأن (من حسابهم) (ياباه) .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٦ / ب .

(٢) ما ذكره السيوطي هنا هو مذهب السلف الصالح القاضي بأن أسماء الله و صفاته لا تثبت إلا بالتوقيف .

(٣) ليست في الإملاء .

(٤) ما بين القوسين ليس في الإملاء .

(٥) ما بين القوسين ليس في الإملاء .

(٦) الإملاء ١ / ٢٤٥ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٦ / ب .

(٨) البيت للفرار السلمي كما في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١ / ١٩١ .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٢٢٣ - ٢٢٤ .

قال أبو البقاء : (مِّن) في (مِّن شَيْءٍ) زائدة ، و (مِّن حِسَابِهِمْ) حال تقديره : شيء من حسابهم . اهـ^(١)

يعني : شيء كائن من حسابهم ، فإذا عطف (ذَكَرَى) على محل (مِّن شَيْءٍ) لرجوع المعنى إلى ما يلزم المتقين الذكرى^(٢) الذي من حسابهم لأن (مِّن شَيْءٍ) مقيد بقيد (مِّن حِسَابِهِمْ) فإذا عطف عليه لا بد من تقييده به^(٣) .

ب / ٢٢٣

قال الطيبي : و اعترض صاحب / التقريب و قال : لا يلزم من وصف المعطوف عليه بشيء وصف المعطوف به^(٤) ، و أجيبت : أن ذلك في عطف الجملة على الجملة ، و أما في عطف مفردات الجمل فملتزم . اهـ^(٥)

و قال الشيخ سعد الدين في توجيه قوله (يأباه) : لأنه حال (مِّن شَيْءٍ) [قدم عليه فصار قيداً للعامل ، فإذا عطف (ذَكَرَى) على (شَيْءٍ)]^(٦) عطف المفرد على المفرد كان جهة القيد معتبرة فيه ، و يؤول المعنى إلى أن عليك من حسابهم ذكرى و ذكرى ليس من حسابهم ، فإن قيل : لا يلزم من وصف المعطوف عليه بشيء وصف المعطوف به ، قلنا : نحن لا ندعي ذلك ، بل إنه إذا عطف مفرد على مفرد لا سيما بحرف الاستدراك فالقيود المعتبرة في المعطوف عليه السابقة في الذكر عليه معتبرة في المعطوف البتة بحكم الاستعمال ، تقول : ما جاءني يوم الجمعة أو في الدار أو ركباً أو من هذا القوم رجل و لكن امرأة يلزم أن يكون بجيء المرأة في يوم الجمعة و في الدار و بصفة الركوب و تكون هي من ذلك القوم البتة ، لا يجوز الاستعمال بخلافه و لا يفهم من الكلام سواه بخلاف مثل : ما جاءني رجل من العرب و لكن امرأة ، فإنه لا يبعد كون المرأة من غير العرب . اهـ^(٧)

قال أبو حيان : كأنه تخيل أنه يلزم في العطف القيد الذي في المعطوف عليه و هو

(١) إلى هنا ينتهي كلام أبي البقاء ، و ما بعده من الكلام هو كلام الطيبي ١ / ٧٧٤ ، و السيوطي نقل الكلام عن الطيبي و لم يجل إلى فتوح الغيب فأوهم أنه من كلام أبي البقاء . الإملاء ١ / ٢٤٦ .
(٢) في (ب) : الذكر ، و قد ذكر محقق سورة الأنعام من فتوح الغيب أنها في نسخة أخرى : ذكرى ، ولعله الصواب .

(٣) انظر هذا الكلام في فتوح الغيب ١ / ٧٧٤ .

(٤) إضافة من فتوح الغيب ١ / ٧٧٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٧٧٤ .

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / أ .

(مِنْ حِسَابِهِمْ) لأنه قيد في (مَثَىءٍ) فيصير التقدير : و لكن ذكرى من حسابهم ، و ليس المعنى عليه ، و هذا الذي تخيله ليس بشيء ، لأنه لا يلزم في العطف بـ (لكن) ما ذكر ، تقول : ما عندنا رجل سوء و لكن رجل صدق ، و ما عندنا رجل من تميم و لكن رجل من قريش ، و ما قام رجل عالم و لكن رجل جاهل ، فعلى هذا الذي قررناه يجوز أن يكون من عطف الجمل كما تقدم ، و يجوز أن يكون من عطف المفردات ، و العطف إنما هو الواو ، و دخلت (لكن) للاستدراك . اهـ^(١)

و قال الحلبي : هذه الأمثلة التي ذكرها لا ترد على الزمخشري ، لأن أهل اللسان و الأصوليين يقولون إن العطف ظاهر في التشريك ، فإن كان في المعطوف عليه قيد فالظاهر تقييد المعطوف عليه بذلك القيد إلا أن تجيء قرينة صارفة فيحال الأمر عليها فإذا قلت : ضربت زيدا يوم الجمعة و عمرواً فالظاهر اشتراك عمرو مع زيد في الضرب مقيداً بيوم الجمعة ، فإن قلت : و عمرواً يوم السبت ، لم يشاركه في قيده ، و الآية الكريمة من قبيل النوع الأول ، أي لم يؤت مع العطف^(٢) بقرينة تخرجه فالظاهر مشاركته للأول في قيده و حينئذ يلزم ما ذكره الزمخشري ، و أما الأمثلة التي أوردها أبو حيان فالمعطوف مقيد بغير القيد الذي قيد به الأول .

قال : وقوله على محل (مِنْ مَثَىءٍ) و لم يقل على لفظه لفائدة حسنة تعسر معرفتها و هي أن (لكن) حرف إيجاب فلو عطف ما بعدها على المجرور لفظاً لزم زيادة (من) في الواجب و الأكثر يمنعونه ، و يدل على اعتبار الإيجاب في (لكن) أنهم إذا عطفوا بعد خبر (ما) الحجازية أبطلوا النصب لأنها لا تعمل في المنتقض النفي ، و (بل) (ك) لكن (في ذلك) . اهـ^(٣)

و قال السفاقي : المنع صحيح ، و هو أنه لا يلزم في المعطوف من التقييد ما في المعطوف عليه ، و تقييده بـ (لكن) فيه نظر بل و لا في غيرها ، و المثال أيضاً فيه نظر فتدبره . اهـ^(٤)

قوله : (و هذا بسلك عليك ، أي : حرام) .

قال الراغب : البسل : ضم الشيء ، و منعه ، و لتضمنه معنى الضم استعير لتقطيب

(١) البحر المحيط ٤ / ١٥٤ .

(٢) في الدر المصون : المعطوف .

(٣) الدر المصون ٤ / ٦٧٧ - ٦٧٨ .

(٤) المجيد ٢ / ٤٣ / ب .

الوجه فقيل : هو باسل و مبتسل الوجه ، و لتضمنه معنى المنع قيل للمُحَرَّم والمرتمن : بسل ، و الفرق بين الحرام و البسل أن الحرام عام للممنوع منه حكماً و قهراً ، و البسل هو الممنوع منه قهراً .^(١)
 قوله : (و كل) نصب على المصدر .

قال ابن المنير : لتعدي الفعل إليه بغير واسطة ولو كان مفعولاً به ل قيل : بكل عدل .^(٢)

قوله : (لا يؤخذ منها) الفعل مسند إلى (منها) لا إلى ضميره .

زاد في الكشاف : لأنه مصدرٌ ، و هو ليس بمأخوذ .^(٣)

قال الشيخ سعد الدين : نعم يمكن أن يراد بضميره الفدية على ما هو طريق الاستخدام فيصح / الإسناد إليه ، كما في قوله تعالى (وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ)^(٤) لكنه تكلف لا حاجة إليه مع صحة الإسناد إلى الجار و المجرور كما في قولك : سيرٌ من البلد و أخذٌ من المال .^(٥)

وقال أبو حيان : هو مسند إلى ضمير المعدول به المفهوم من السياق .^(٦)

قوله : (بخلاف قوله (و لا يؤخذ منها عدل) فإنه المقدى به) .

قال الطيبي : فإن قيل : كيف صح إسناده في هذه الآية على تأويل المقدى به و لم يصح في (كُلُّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا) ؟ أجيب : بأنه فيها لم يقع مفعولاً مطلقاً ابتداءً بخلافه في الأخرى .^(٧)

قوله : (و محل الكاف النصب على الحال ...) إلى آخره .

قال صاحب الفرائد : حاصل هذا الكلام : تُرَدُّ في حال أشباهنا ، كقولك : جاء زيد راكباً ، أي في حال ركوبه ، والرد ليس في حال الأشباه كما أن المجيء في حال الركوب .

(١) المفردات ص ٤٦ .

(٢) الانتصاف ٢ / ٢٨ .

(٣) عبارته في الكشاف ٢ / ٢٨ : لأن العدل ههنا مصدر ، فلا يسند إليه الأخذ .

(٤) البقرة : ٤٨ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / ب .

(٦) البحر المحيط ٤ / ١٥٦ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٧٧٦ .

قال الطيبي : الحال مؤكدة كقوله تعالى (ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ)^(١) فلا يلزم ذلك .
قال : و التشبيه على أن يكون حالاً من التمثيلي ، شبه حال من خلص من الشرك ثم
نكص على عقبيه بحال من ذهب به الغيلان^(٢) في المهمة^(٣) بعدما كان على الجادة
المستقيمة ، و على أن يكون مصدراً يكون من المركب العقلي . اهـ^(٤)

قوله : (و اللام لتعطيل الأمر) .

تابع في ذلك صاحب الكشاف .

و قال ابن المنير : هذا منه بناءً على أن الأمر تلزمه الإرادة ، و أما أهل السنة فيرون
في هذه اللام و في قوله (إِلَّا لِيَعْبُدُوا) إن كان تعليلاً أنهم بإزاحة العلل عوملوا
معاملة من أريد منهم ذلك و إن لم تكن الطاعة مرادة . اهـ^(٥)

قوله : (أي أمرنا بذلك لنسلم ، و قيل هي بمعنى الباء ، و قيل زائدة) .

قال الزجاج : العرب تقول أمرتك أن تفعل و أمرتك بأن تفعل و أمرتك لتفعل ،
فعلى الأول الباء محذوفة و هي للإلصاق ، أي : وقع الأمر بهذا الفعل ، و على الثالث
اللام للتعليل فقد أخبر بالعلة التي بها وقع هذا الأمر . اهـ^(٦)

قوله : (أو على موقعه ، كأنه قيل : وأمرنا أن نسلم و أن أقيموا) .

هذا بناء على أن الكلام في (لِنُسَلِّم) زائدة .

وقال الطيبي : قوله على موقع (لِنُسَلِّم) أي لو وقع موقعه (أن نسلم) بحذف الجار

(١) التوبة : ٢٥ .

(٢) الغيلان : جمع غول و هي جنس من الجن و الشياطين ، كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تنسراى
للناس فتغول تغولاً ، أي تتلون تلوناً في صور شتى . النهاية ٣ / ٣٩٦ .

(٣) المهمة : المفازة . انظر : المجموع المغيث للمدني ٣ / ٢٤٥ - ٢٤٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٧٦ .

(٥) عبارة ابن المنير : هو مبني على أن الأمر هو الإرادة ، أو من لوازمه إرادة المأمور به ، وهذا الإعراب منزل
على معتقده هنا ، و أما أهل السنة فكما علمت أن الأمر عندهم غير الإرادة و لا يستلزمها ، و قولهم في هذه
اللام كقولهم في (وما خلقت الجن و الأنس إلا ليعبدون) من نفسي كونها تعليلاً . الخ . انظر :
الانتصاف ٢ / ٢٩ .

و إنما أوردت عبارته لكي يتبين الفرق الكبير و الواضح بينهما ، وهذا في نظري راجع إلى ما سبق ذكره من
كون المؤلف لا ينقل عن الكتب أصالة في أكثر الأحيان ، بل ينقل عن الحواشي التي كتبت على الكشاف
وبالذات حاشية الطيبي فإن هذا التصرف في عبارة ابن المنير تصرف من الطيبي فإن العبارة بعينها — ما عدا

الأخطاء في النقل — موجودة فيها . انظر : فتوح الغيب ١ / ٧٧٧ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٦٢ . وما قيل في التعليق السابق يقال هنا فإنه نقل تصرف الطيبي في عبارة
الزجاج ، وهو تصرف محل . انظر هذا التصرف في : فتوح الغيب ١ / ٢٤٦ .

لصح العطف ، فعطف عليه بذلك الاعتبار كما في (فَأَصْدَقَ وَأَكْن) اهـ^(١) و قال الشيخ سعد الدين : قيل : المراد أنه كثيراً ما يقع في هذا الموقع (أن نسلم) ، فعطف عليه (وَأَنْ أَقِيمُوا) بهذا الاعتبار على طريقة (فَأَصْدَقَ وَأَكْن) ، و بهذا يشعر قوله : كأنه قيل أمرنا أن نسلم و أن أقيموا ، لكن لا يخفى أن (أن) في (أن نسلم) مصدرية ناصبة للمضارع و في (وَأَنْ أَقِيمُوا) مفسرة ، و قيل لا حاجة إلى هذا الاعتبار بل المراد أنه عطف على مجموع اللام و ما بعدها . اهـ^(٢)

قال الإمام : كان من الظاهر أن يقال : أمرنا لنسلم و لأن^(٣) نقيم ، و إنما عدل إلى قوله (وَأُمرْنَا لِنُسَلِّمَ) (وَأَنْ أَقِيمُوا) ليؤذن بأن الكافر ما دام كافراً كان كالغائب الأجنبي فخطوب بما يخاطب به الغيب ، و إذا أسلم و دخل في زمرة المؤمنين صار كالقريب الحاضر فخطوب بما يخاطب به الحاضرون^(٤) .

قوله : (أي : قوله الحق يوم يقول) .

قال الشيخ سعد الدين : على أن المراد به المعنى المصدرى ، يعني قضاؤه الحكمة و الصواب ليصح الإخبار عنه بظرف الزمان أعني (وَيَوْمَ يَقُولُ) ، و تقدم الخبر يكون لكونه الشائع في الاستعمال مثل (عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) ، و إن كان الحصر غير مناسب هنا . اهـ^(٥)

قوله : (أو بمحذوف دل عليه (بالحق)) .

زاد في الكشف : كأنه قيل و حين يكون و يقدر و يقوم بالحق . اهـ^(٦)

قال أبو حيان : و هذا إعراب متكلف . اهـ^(٧)

قوله : (أو فاعل يكون) .

قال أبو البقاء : المعنى : فيوجد قوله الحق ، فعلى هذا (قَوْلُهُ) بمعنى مقوله ، أي :

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٧٧ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / ب .

(٣) هكذا في (أ) ، (ب) .

(٤) مفاتيح الغيب ٦ / ٣٧٠ ، و عبارته مختلفة تماماً عنها هنا ، مما يؤكد ما ذهبت إليه من كون السيوطي ينقل عن غيره ، فإن هذا التصرف الكبير في العبارة هو من الطيبي في فتوح الغيب ١ / ٧٧٧ ، و تابعه عليه السيوطي .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / ب .

(٦) الكشف ٢ / ٢٩ .

(٧) البحر المحيط ٤ / ١٦١ .

فيوجد ما قال له كن ، فخرج . اهـ^(١)

قوله : (تارج) .

قال ابن الأثير : هو بالتاء المثناة من فوق و فتح الراء و بالحاء المهملة . اهـ^(٢)

قوله : (و مثل هذا التبصير نبصره) .

قال أبو حيان : مقتضاه أنه من رأى بمعنى عرف^(٣) ، و يحتاج كون رأى بمعنى عرف

يتعدى بالهمزة إلى مفعولين (إلى نقل عن العرب ، و الذي نقل النحويون أن رأى

بمعنى عرف^(٤) يتعدى لمفعول ، و بمعنى علم / إلى مفعولين)^(٥) . اهـ^(٦)

و قال الشيخ سعد الدين : قد تقرر أن اسم الإشارة (في مثل هذا المقام)^(٧) إشارة إلى

هذه الإرادة لا لشيء آخر يشبه هذه ، و أورد بدل الإرادة التعريف و التبصير تصحيحاً

لتذكير اسم الإشارة ، و تنبيهاً على أنه من رؤية البصر ، لكن استعيرت للمعرفة و نظر

البصيرة لأن الملكوت بمعنى الربوبية و الإلهية ليس مما يبصر حساً . اهـ^(٨)

قوله : (فأراد أن ينبههم على ضلالهم ...) إلى آخره .

هذا القول أظهر لأن قوله تعالى (لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي) يدل على أنه كان عارفاً بأن له

رباً^(٩) يستحق العبادة ومنه الهداية و أن قومه على الضلال ، و يشعر بأن محتاجه

كانت مع منكرٍ مبالغٍ في الإنكار حيث احتيج إلى القسم فإن اللام في (لَئِن) موطئة و

في (لَأَكُونَنَّ) جواب قسم ، و قوله (يَنْقُومِ رَبِّيَ مِمَّا فُتِنْتُكَونَ) صريح في

أن الكلام مع القوم ، و حمله على حصول اليقين من الدليل خلاف الظاهر . قاله

الشيخ سعد الدين^(١٠) .

و قال الطيبي : أما حسن التأليف فإن قوله لأبيه و إنكاره عليه بقوله (أَتَّخِذُ أَصْنَامًا

(١) هكذا العبارة ناقصة ، و تمامها : فخرج مما ذكرنا أن قوله (يجوز أن يكون فاعلاً ، و (الحق) صفته ،

أو مبتدأ ، و اليوم خبره ٠٠٠ الخ . انظر الإملاء ١ / ٢٤٨ .

(٢) لم أقف عليه .

(٣) هذه العبارة ليست في البحر .

(٤) في البحر المحيط : إذا كانت بصرية تعدت إلى مفعول .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٦) البحر المحيط ٤ / ١٦٥ .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٨) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / ب .

(٩) سقطت هذه الكلمة من (ب) .

(١٠) حاشية السعد ١ / ٢٣٧ / ب .

ءَالِهَةٌ إِنِّي أَنزَلْتُ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) إنما ينتظم انتظاماً مع قوله (يَنْقُومِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ) إذا كان الاستدلال لأجل القوم ، لأن صرف الخطاب منه إلى القوم يستدعي أن لا يكون قد أشرك بالله تعالى طرفة عين . اهـ^(١)

و قال الشيخ تقي الدين السبكي : تكلم الناس في تفسير هذه الآية كثيراً ، وفهمت منها أن ذلك تعليم من الله تعالى لإبراهيم الحجة على قومه ، فأراه ملكوت السموات والأرض ، وعلمه كيف يحاج قومه و يقول لهم إذا حاجهم في مقام بعد مقام على سبيل التزل إلى أن يقطعهم بالحجة ، و لا يحتاج مع هذا إلى أن نقول ألف الاستفهام محذوفة ، و يؤخذ منه أن القول على سبيل التزل ليس اعترافاً و تسليماً مطلقاً .

قال : و هذا الذي فهمته أرجو أنه أقرب من كل ما قيل فيها . اهـ .
قوله : (ذكر اسم الإشارة لتذكير الخبر) .

قال أبو حيان : يمكن أن يقال إن أكثر لغة الأعاجم لا يفرقون في الضمائر و لا في الإشارة بين المذكر و المؤنث ، و لا علامة عندهم للتأنيث بل المذكر و المؤنث سواء عندهم ، فأشار في الآية إلى المؤنث بما يشار به إلى المذكر حين حكى كلام إبراهيم صلى الله عليه و سلم ، و حين أخبر الله تعالى عنها بقوله (بَارِئَةٌ) و (أَفَلَتَ) أنث على مقتضى العربية إذ ليس ذلك بحكاية . اهـ^(٢)

قوله : (روي أن الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة ...) .

الحديث أخرجه البخاري و مسلم و الترمذي من حديث ابن مسعود .^(٣)

قوله : (ولبس الإيمان به ...) إلى آخره .

قوله جواب عن قول الكشاف : أرى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس .^(٤)

قوله : (وقرأ الكوفيون و يعقوب بالتثنية) .

(١) فتوح الغيب ٢ / ٧٧٨ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١٦٧ ، وما ذكره هنا من عجب الآراء ، وكيف يصح أن يقال : إن الله تعالى حكى كلام إبراهيم على مقتضى أعجميته مع أن القرآن نزل بلسان عربي مبين ؟ وما ذكره الزمخشري و تبعه البيضاوي فيه من كونه ذكر اسم الإشارة صيانة للرب عن شبهة التأنيث أوجه و أقوم . والله أعلم .

(٣) أخرجه البخاري في الأنبياء ٦ / ٣٨٩ رقم ٣٣٦٠ ، و مسلم في الإيمان ، باب صدق الإيمان و إخلاصه ١ / ١١٤ رقم ١٢٤ ، و الترمذي في التفسير ٥ / ٢٤٥ رقم ٣٠٦٧ .

(٤) هذا الذي ذكره الزمخشري مخالف للثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي سبق ترجمه في التعليق السابق ، وهو إنما ذكر ذلك بناءً على مذهبه في وعيد العصاة من المؤمنين ، وقد رد عليه ابن المنير برد نفيس في الانتصاف ٢ / ٣٣ - ٣٤ فليراجع .

قال الشيخ سعد الدين : (من كُشِّئَ) مفعول (تَرَفَّعَ) و (دَرَجَت) نصب على المصدر أو الظرف أو التمييز إن جوزنا تقديمه . اهـ^(١)
 قوله : (الضمير لإبراهيم إذ الكلام فيه) .

قال الشيخ سعد الدين : هو المقصود بالذكر دلالة على أنه لما قرر حجة التوحيد و ذب عنها أكرمه الله تعالى في الدارين برفع الدرجات وجعل مشاهير الأنبياء من ذريته كرامة باقية إلى يوم القيامة مع كون بعض آبائه أنبياء كنوح و إدريس و شيث . اهـ^(٢)
 قوله : (و قيل لنوح لأنه أقرب ، و لأن يونس و لوطاً ليسا من ذرية إبراهيم) .

قال الطيبي : يجب بأن صاحب جامع الأصول ذكر أن يونس من ذرية إبراهيم ، و أنه كان من الأسباط في زمن شعيا ، و لما كان لوط ابن أخيه و آمن به و هاجر معه أمكن أن يجعل من الذرية على سبيل التغليب . اهـ^(٣)

قوله : (رأيت الوليد بن يزيد مباركا شديداً بأعباء الخلافة كاهله) .

هو لابن ميادة ، و اسمه الرماح بن أبرد^(٤) من قصيدة يمدح بها الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، و قبل هذا البيت :

٢٢٥ / ١

هممت بقول صادق أن أقوله
 أضاء سراج الملك فوق جبينه
 و أول القصيدة :

و إني على رغم العداة لقائله
 غداة تناجي بالنحاة قوابله
 ألا تسأل الربع الذي ليس ناطقاً
 كم العام منه أو متى عهد أهله
 و إني على أن لا يبين لسائله
 وهل يرجعن هو الشباب وعاطله

الأعباء : جمع عبيء بكسر المهملة و سكون الموحدة ثم همزة النقل ، و الكاهل : ما بين الكتفين ، و هو مرفوع بـ (شديد) ، و في البيت شواهد : أحدها : زيادة الألف و اللام في العلم و هو اليزيد ، و قال ابن جرير : نكتة إدخالها في اليزيد الإتياع للوليد ، الثاني : دخول (أل) للمح الصفة في العلم المنقول من الوصف و هو الوليد ، الثالث : صرف مالا ينصرف إذا دخلته (أل) ، و لو كانت زائدة كما في اليزيد ، الرابع : نصب (رأيت) . بمعنى (علمت) مفعولين ، و ثانيهما مباركا ، فإن كانت بصرية فهو

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٨ / أ .

(٢) السابق .

(٣) فتوح الغيب ٢ / ٧٨٠ — ٧٨١ مع اختلاف في العبارة .

(٤) الرماح بن أبرد بن ثوبان الذياني الغطفاني ، أبو شرحبيل ، شاعر رقيق ، هجاء متعرض للشعر طالب لهجاء

الناس ، اشتهر بنسبته إلى أمه ميادة ، توفي سنة ١٤٩ هـ . الأعلام ٣ / ٣١ ، شعر ابن ميادة ص ١٩٢ .

حال ، الخامس : تعدد الخبر لأن جزئى باب علم أصلهما المبتدأ والخبر وهو هنا في شديد ، السادس : إعمال فعيل لاعتماده على ذي خبر ، السابع : الفصل بين فعيل و معموله بالجار و الجرور ، الثامن : الاستعارة بتزليل المعقول منزلة المحسوس ، و يصح أن يكون استعارة بالكناية ، شبه أمور الخلافة الشاقة بالجسم الذي يثقل حمله ، و إضافتها إلى الخلافة ترشيح ، و ذكر الكاهل تمثيل .
قوله : (فاخص طريقهم بالافتداء) .

قال الشيخ سعد الدين : أي : اجعله منفرداً بذلك ، بمعنى : اجعل الافتداء مقصوراً عليه ، فإن قيل : الواجب في الاعتقادات و أصول الدين هو اتباع الدليل من العقل و السمع ، فلا يجوز — سيما للنبي صلى الله عليه و سلم — أن يقلد غيره ، فما معنى أمره بالافتداء بهداهم ؟ قلنا : معناه الأخذ به لكن لا من حيث أنه طريقهم بل من حيث أنه طريق العقل و الشرع ، ففيه تعظيم لهم و تنبيه على أن طريقتهم هي الحق الموافق لدليل العقل و السمع . اهـ^(١)
قوله : (على أنها كناية عن المصدر) .
قال الفارسي : أي : اقتد افتداء^(٢) .
قوله : (و ما عرفوه حق معرفته ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني أن قوله تعالى (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) يحتل أن يكون صفة لطف و صفة قهر . اهـ^(٣)
قوله : (و إنما قرأ بالياء ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : فيكون على هذه القراءة التفاتاً حيث جعلوا غيباً لارتكابهم شناعة ذلك الفعل . اهـ^(٤)
قوله : (روي أن مالك بن الصيف ...) .
الحديث أخرجه ابن جرير عن سعيد ابن جبير^(٥) .

قوله : (و لتنذر أم القرى) عطف على ما دل عليه (مبارك) ، أي : للبركات و لتنذر) .
قال الشيخ سعد الدين : لا أرى حاجة إلى هذا التكلف^(٦) لجواز أن يكون عطفاً على

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٨ / أ و ما بعدها .

(٢) انظر كلامه في : فتوح الغيب ٢ / ٧٨٢ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٧٨٢ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٨ / ب .

(٥) تفسير ابن جرير ٥ / ٧ / ٣٤٧ رقم ١٠٥٤٤ .

(٦) في (أ) ، (ب) : التكليف ، و التصويب من حاشية السعد .

صرف الوصف ، أى : كتاب مبارك و كائن للإفذار ، و مثل هذا أعنى عطف الظرف على المفرد فى باب الخبر و الصفة كثر .اهـ^(١)

قوله : (كعبد الله بن سعد بن أبى سرح كان فكتب ...) .

الحديث أخرجاه ابن جرير عن السدى بدون قصة (فَبَارَكَ اللهُ ...) الآية^(٢) . قال الحافظ فتح الدين بن سىء الناس^(٣) فى سىءته : تشفع ابن أبى سرح بعثمان فقبله عليه الصلاة و السلام بعد تلوم ، و حسن بعد ذلك إسلامه حتى لم ینقم عليه فى شىء ، و مات ساجداً .اهـ^(٤)

قوله : (كالمفاضى الملظ)

أى : الملازم لغرفه لا يفارقه^(٥) .

قال ابن المنبر : جعله من مجاز التشبیه ، و الأولى جملة على الحقيقة .اهـ^(٦)
قلت : و بها ورد الأثر^(٧) .

قوله : (و المعنى : وقع التقطع ببنكم) .

قال الشفخ سعد الدين : فرفء أن الفعل المبفنى للفاعل اللازم أسفء إلى ضمفر مصدره ، بمعنى : (وقع التقطع ، كما أن المبفنى للمفعول فسفء إليه مثل : جمع ببنكم ، أى : جمع الجمع)^(٨) ؛ بمعنى : أوقع الجمع ، و اعترض بأنه واقع فى الكلام مثل (وَحِفِل بَبَنَّهُمْ)^(٩) بخلاف هذا ، فالأولى أنه أسفء إلى ضمفر الأمر لتقررره فى النفوس ، أى : تقطع الأمر ببنكم ، كما تحمل عليه قراءة من قرأ (تقطع ما ببنكم) على أن (ما) موصولة / أو موصوفة ، و أما على قراءة رفع (ببنكم) فإن جعل بمعنى الوصل و لا

(١) حاشفة السعد ١ / ٢٣٨ / ب .

(٢) ففسر ابن جرفر ٥ / ٧ / ٣٥٥ رقم ١٠٥٦٣ .

(٣) محمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن سىء الناس الفعمرف الربعى ، من حفاظ الحديث ، عالم بالتأرفف والأفء ، من تصاففه (عفون الأثر فى فنون المغازف و الشمائل والسر) ، (الففح الشفءى فى شرح جامع الترمذى) ورفرها ، فوفى سنة ٧٣٤ هـ . الدرر الكامنة ٤ / ٢٧٩ رقم ٤٢٩٥ ، الأعلام ٧ / ٣٤ .

(٤) عفون الأثر ٢ / ١٧٥ - ١٧٦ .

(٥) الصفاح للجوهرى ٣ / ١١٧٩ مادة (لظظ) .

(٦) الافصاف ٢ / ٣٦ .

(٧) ففسر ابن جرفر ٥ / ٧ / ٣٥٨ رقم ١٠٥٦٩ و ما بعده .

(٨) ما ببن القوسفن ساقط من (أ) .

(٩) سبأ : ٥٤ .

يكون من الظروف فظاهر ، و كذا إن جعل ظرفاً غير لازم الظرفية . اهـ^(١)
 و قال أبو حيان : ما ذكر الزمخشري من أنه أسند إلى ضمير المصدر ليس بجيد ، لأن
 شرط الإسناد مفقود فيه و هو تغاير الحكم و المحكوم عليه ، و لذلك لا يجوز : قام و
 لا جلس ، و أنت تريد قام هو أي القيام . اهـ^(٢)

و قال السفاقي : هذا لا يرد ، لأن الزمخشري تجوز بـ (تَقَطَّعَ) و جعله عبارة عن وقع
 ، و التغاير حاصل بهذا الاعتبار ، لأن وقع أعم من التقطع ، و لو سلم فالتقطع معرف بلام
 الجنس و (تَقَطَّعَ) منكر فكيف يقال اتحد الحكم و المحكوم عليه ثم ؟ . اهـ^(٣)

قال أبو حيان : و قيل يقدر ضمير الاتصال الدال عليه قوله (شُرْكُؤُا) ، أي : لقد
 تقطع الاتصال بينكم .

قال : و الذي يظهر أن المسألة من باب التنازع^(٤) (مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) (تَقَطَّعَ) و
 (وَضَلَّ) فأعمل الثاني وهو (وَضَلَّ) ، و أضمر في (تَقَطَّعَ) ضمير (مَا) فالمعنى :

لقد تقطع بينكم ما كنتم تزعمون و ضل عنكم .

قال : و هذا إعراب سهل لم يتنبه له أحد . اهـ^(٥)

قوله : (ذكره بلفظ الاسم حملاً على (فائق الحب) فإن قوله (يخرج الحي) واقع موقع
 البيان له) .

قال ابن المنير : تكرر في القرآن (مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِيتِ وَمُخْرِجُ الْمَمِيتِ مِنَ الْحَيِّ) فيبعد قطعها عن نظائرها ، و الوجه أن قياس الآية أن تكون الصفات باسم الفاعل كقوله (فَاِلْقِ الْحَيِّ) (فَاِلْقِ الْاِصْبَاحِ) (و جاعل الليل)^(٦) و إنما عدل إلى صيغة المضارع في (مُخْرِجُ) للدلالة على تصوير ذلك و تمثيله و استحضاره ، و إخراج الحي من الميت أولى في الوجود و أعظم في القدرة^(٧) فإن العناية به أتم ، و لذلك جاء مقدماً في مواضعه ، و حسن عطف الاسم على المضارع لأنه في معناه . اهـ^(٨)

و قال ابن هشام في المغني : لم يجعله معطوفاً على [(مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِيتِ) لأن

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / أ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١٨٣ .

(٣) المجيد ٢ / ٥٠ / أ .

(٤) في البحر المحيط : الإعمال ، و عبارته : و الذي يظهر لي أن المسألة من باب الإعمال ، تسلط على (ما

كنتم تزعمون) (تقطع) و (ضل) . الخ .

(٥) البحر المحيط ٤ / ١٨٣ .

(٦) قرأ الكوفيون (و جعل الليل) و قرأ الباقون (جاعل الليل) . النشر ٢ / ١٩٦ .

(٧) في الانتصاف : من عكسه .

(٨) الانتصاف ٢ / ٣٧ - ٣٨ ، و التصرف كبير في العبارة مأخوذ عن الطيبي .

عطف الاسم على الاسم أولى ، و لكن مجيء قوله تعالى [^(١) (مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِيتِ وَمُخْرِجُ الْمَمِيتِ مِنَ الْحَيِّ)] ^(٢) بالفعل فيهما يدل على خلاف ذلك . اهـ ^(٣)

و قال الطيبي : فإن قلت لم لم يعطف على الفعل كما ذهب إليه الإمام و يكون الغرض إرادة الاستمرار في الأزمنة المختلفة كما سبق في قوله تعالى (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ) ^(٤) ليكون إخراج الحي من الميت أولى في القصد من عكسه ، و لأن المناسبة في الصنعة البديعية تقتضي هذا لأنه من باب العكس و التبديل كقوله (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) ^(٥) و لورود سائر ما يشبه الآية على المنوال ؟ قلت : يمنعه ورود الجملة الثانية مفصولة عن الأولى على سبيل البيان ، و لو عطف الثالثة على الثانية كانت بيانية مثلها ، لكنها غير صالحة له لأن (فَالِقُ الْحَيْتِ وَالنَّوَى) ليس متضمناً لإخراج الميت من الحي ، فإن قلت : [فقدّر مبيناً مناسباً لها على تقدير (فَالِقُ الْحَيْتِ وَالنَّوَى) ؟ قلت] ^(٦) : يفوت إذن غرض التعميم الذي تعطيه الآية من إرادة تخرج الحيوان و النامي من النطف و البيض و الحب و النوى ، [فإن هذا المعنى إنما يحصل إذا قدر (وَمُخْرِجُ) معطوفاً على (فَالِقُ الْحَيْتِ وَالنَّوَى)] ^(٧) ثم يسري معنى العموم إلى قرينتها : فيصح أن يقال مخرج ^(٨) الحي من الميت أي : الحيوان و النامي من النطف و البيض و الحب و النوى ، و مخرج هذه الأشياء الميتة من الحيوان و النامي ، و لو قدر معطوفاً على (مُخْرِجُ) اختص بالحب و النوى . اهـ ^(٩)

و قال الشيخ سعد الدين : قد شاع في الكلام (مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِيتِ وَمُخْرِجُ الْمَمِيتِ مِنَ الْحَيِّ) ، و حسن التقابل كما في (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) ، و جاز عطف اسم الفاعل [على الفعل المضارع لأنه في معناه ، إذ سوق الآية على كون الصفات بلفظ اسم الفاعل] ^(١٠) و إنما عدل في إخراج الحي من

-
- (١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .
 (٢) الروم : ١٩ .
 (٣) المغني ٢ / ٥٩٣ .
 (٤) البقرة : ١٥ .
 (٥) الحديد : ٦ .
 (٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .
 (٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .
 (٨) في فتوح الغيب : يخرج .
 (٩) فتوح الغيب ١ / ٧٨٦ .
 (١٠) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

الميت إلى المضارع استحضاراً له لكونه أدل في الوجود و أعظم في القدرة ، و لكن لا يخفى أن قوله (**مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِيتِ**) في موقع البيان لـ (**فَالِقُ الْخَيْبِ وَالنَّوَى**) و لذا ترك العطف و (**وَمُخْرِجُ الْمَمِيتِ مِنَ الْحَيِّ**) لا يصلح بياناً فلا يحسن عطفه عليه فلذا جعله عطفاً على (**فَالِقُ الْخَيْبِ**) اهـ^(١)

قوله : (**أو به على أن المراد منه جعل مستمر في الأزمنة المختلفة ...**) إلى آخره .

١/٢٢٦

قال أبو حيان : هذا ليس بصحيح لأن اسم الفاعل إذا كان لا يتقيد / بزمان خاص و إنما هو للاستمرار فلا يجوز إعماله و لا لمجروره محل ، وقد نصوا على ذلك اهـ^(٢) و قال ابن هشام في المغني : قد نص — يعنى الرمحشري — في (**مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ**) على أنه إذا حمل على الزمن المستمر كان بمترلته إذا حمل على الماضي و كانت إضافته محضة اهـ^(٣)

و كذا قال الحلبي^(٤) .

وقال صاحب التقریب : ما قاله هنا بخلاف ما ذكره في (**مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ**)^(٥) .

و قال الشيخ سعد الدين : بين كلاميه تدافع .

قال : و ذكر في وجه التوفيق أن الاستمرار لما تناول الماضي و الحال و الاستقبال ، فبالنظر إلى حال الماضي تجعل الإضافة حقيقية كما في (**مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ**) ، و إلى الآخرین غير حقيقية كما في (**جَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا**) لئلا يلزم مخالفة الظاهر بقطع (**مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ**) على الوصفية إلى البدلية ، و يجعل (**سَكَنًا**) منصوباً بفعل محذوف فليتأمل فإن هذا هو المشار إليه . اهـ^(٦)

و كذا قال الطيبي : إذا كان بمعنى الاستمرار يكون معناه موجوداً في جميع الأزمنة من الماضي و المستقبل و الحال كالعالم و القادر فيكون في إضافته اعتباران : أحدهما : أنها محضة باعتبار معنى المضى فيه ، و بهذا الاعتبار يقع صفة للمعرفة ، و الآخر : غير محضة باعتبار معنى الاستقبال ، و بهذا الاعتبار يعمل فيما أضيف إليه ، و نحوه قوله تعالى (**أَيُّهَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى**)^(٧) فإن (**أَيُّهَا**) من جهة كونها متضمنة لمعنى

(١) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / أ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١٨٧ .

(٣) المغني ٢ / ٤٧٦ مع تصرف .

(٤) الدر المصون ٥ / ٦٣ .

(٥) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٨٧ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / أ .

(٧) الإسراء : ١١٠ .

الشرط عامل في (تَدْعُوا) ، و من جهة كونها اسماً متعلق بـ (تَدْعُوا) معمول له . اهـ^(١)

ثم قال الشيخ سعد الدين : و ما يقال إنه لما بعد بمعنى المضي عن شبه الفعل فبمعنى الاستمرار بعد ليس بشيء ، لأنّ شبهه الخاص إنما هو بالمضارع و باعتباره يعمل ، و لهذا يشترط معنى الحال أو الاستقبال الذي هو حقيقة المضارع عند الجمهور ، و المضارع قد يجيء بمعنى الاستمرار كثيراً ، فاسم الفاعل بالاستمرار لا يبعد عن شبه الفعل بخلاف معنى المضي ، و أما أنّ اللام الموصولة تدخل على الذي بمعنى المضي دون الذي بمعنى الاستمرار فلأنّ المعتبر في الكون صلة هو محض الحدوث الذي هو أصل الفعل حتى يقولون إنه فعل في صورة (الاسم ، كما أنّ اللام اسم في صورة الحرف)^(٢) محافظةً على كون ما دخلته اللام التي في صورة حرف التعريف اسماً صورةً ، و الاستمرار يبعد عن معنى الحدوث للفعل فيكون محض مفرد فلا يقع صلة ، بخلاف المضي . اهـ^(٣)

قوله : (نَكَرَ مَعَ ذِكْرِ النُّجُومِ) يعلمون (...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنّ الفقه هو الفهم و الحذاقة و تدقيق النظر فكان أليق بالاستدلال بالأنفس لما فيه من الدقة و الخفاء ، بخلاف الاستدلال بالآفاق ففيه الظهور و الجلاء . اهـ^(٤)

وقال ابن المنير : لا يتحقق الفرق ، و إنما أريد أن يكون لكل آية فاصلة مستقلة بالمقصود بعداً عن التكرار و تفنناً بالبلاغة . اهـ^(٥)

قوله : (و جنات من أعناب) عطف على (نبات كل شيء) .

قال الطيبي : الأظهر أن يكون عطفاً على (حَبًّا) لأن قوله (نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ) مفصل يشتمل على كل صنف من أصناف النامي ، و النامي : الحب و النوى و شبههما . اهـ^(٦)

و قال الشيخ سعد الدين : الأقرب لفظاً و معنى أن يجعل عطفاً على (حَضِرًا) ، و (وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ) على (حَبًّا) . اهـ^(٧)

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٨٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / أ و ما بعدها .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / ب .

(٥) الانتصاف ٢ / ٣٩ مع التصرف .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٧٨٩ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٣٩ / ب .

قوله : (و لا يجوز عطفه على (قنوان) إذ العنب لا يخرج من النخل) .

قال الشيخ سعد الدين : يجاب بأنها لما كانت معروشة تحت أشجار النخل جاز وصفها بكونها مخرجة من النخيل مجازاً لكونها مدركة من خلالها كما يدرك القنوان . اهـ^(١) و ذكر الطيبي نحوه^(٢) .

قوله : (حال من الرمان أو من الجميع) .

و قال أبو حيان : لا يجوز أن يكون حالاً منهما (و إن أجازهم بعضهم ، لأنه لو كان حالاً منهما)^(٣) لكان التركيب : مشتبهين^(٤) و غير متشابهين . اهـ^(٥)

قوله : (كيف يثمر ضميلاً لا يكاد ينتفع به) .

قال الشيخ سعد الدين / : يشير إلى أن التقييد بقوله (إِذَا أَثْمَرَ) للإشعار بأنه حيثئذ ضعيف غير منتفع به ، فيقابل حال الينع ، و يدل كمال التفاوت على كمال القدرة . اهـ^(٦) قوله : (أو قالوا الله خالق الخير و كل نافع ، و الشيطان خالق الشر و كل ضار كما هو رأي الثنوية) .

قال الشيخ سعد الدين : فإن قيل : أليس هذا قول المعتزلة بعينه ؟ قلنا : لا فإن المراد بكل ضار ما يعم الأعيان الضارة كالحيات و الأفاعي ، و المعتزلة لا يقولون بذلك . اهـ^(٧) قوله : (و الجن بدل من شركاء) .

قال أبو حيان : هذا لا يجوز ، لأنه لو أحل محله وقيل : وجعلوا لله الجن لم ينتظم . اهـ^(٨) و تعقبه الحلبي و السفاسي بأن ذلك لا يلزم في كل بدل ، كما رد به على الزمخشري في قوله تعالى (مَا أَمَرْتَنِي بِهِمْ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ)^(٩) .

ثم قال أبو حيان : و أحسن إعراب فيه ما قاله أستاذنا أبو جعفر بن الزبير أنه نصب بإضمار فعل جواب سؤال مقدر كأنه قيل : من جعلوا (لله شركاء)^(١٠) ؟ فقيل :

(١) السابق .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٨٩ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٤) في البحر : متشابهين .

(٥) البحر المحيط ٤ / ١٩١ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / أ .

(٧) السابق .

(٨) البحر المحيط ٤ / ١٩٣ .

(٩) المائة : ١١٧ ، و الدر المصون ٥ / ٨٤ ، المجيد ٢ / ٥١ / ب .

(١٠) إضافة من البحر المحيط .

الجن ، أي : جعلوا الجن ، و يؤيده قراءة (الجنُّ) بالرفع^(١) على تقدير : هم الجن ، جواباً لمن قال : من الذي جعلوه . اهـ^(٢) و قال الشيخ سعد الدين : قيل : الأولى أن ينتصب بمحذوف جواباً عن سؤال ، و ذلك لأنه لو كان بدلاً لكان التقدير : و جعلوا لله الجن ، و ليس له كبير معنى ، اللهم إلا أن يقال : إن المبدل ليس في حكم التنحية بالكلية . اهـ^(٣) قوله : (و بالجر على الإضافة للتبيين) .

قال أبو حيان : لا يتضح معنى هذه القراءة إذ التقدير : و جعلوا شركاء الجن لله . اهـ^(٤) و قال الحلبي : معناها واضح بما فسره الزمخشري في قوله : و المعنى أشركوهم في عبادتهم لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله ، و لذلك سماها إضافة تبيين أي : بين الشركاء ، كأنه قيل الشركاء المطيعين للجن . اهـ^(٥) قوله : (أو إلى الظرف كقولهم : ثبت الغدر بمعنى عدم النظر فيهما) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن الإضافة حقيقية بمعنى (في) على ما يراه البعض في ثبت الغدر ، ثم بين وجه الظرفية على وجه لا يخل بالتزه عن المكان و الجهة و حاصله توفية معنى البداعة و التزه و انتفاء المثل و النظر و هو لا يوجب كونه نفسه في السموات^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (و في الآية استدلال على نفي الولد من وجوه ...)
ذكرها ثلاثة^(٨) .

و قال الشيخ سعد الدين : الظاهر أن العلم بكل شيء وجه مستقل ، فتكون الوجوه

(١) هي قراءة أبي حيوة و يزيد بن قطيب كما في البحر ٤ / ١٩٣ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ١٩٣ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / أ .

(٤) البحر المحيط ٤ / ١٩٤ .

(٥) الدر المصون ٥ / ٨٦ .

(٦) هذا الكلام مخالف لمعتقد أهل السنة و الجماعة من السلف و من سار على نهجهم ، و المعتقد الصحيح أن الله في السماء مستو على عرشه بائن عن خلقه ، و أنه سبحانه و تعالى هو العلي و كل معاني العلو ثابتة له علو القهر و علو الشأن و الفوقية ثبت ذلك بأدلة لا تحصى كثرة من الكتاب و السنة و ثبت بإجماع الملائكة و الأنبياء و المرسلين و أتباعهم و ثبت بدليل الفطرة و العقل . المجلد الخامس من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، شرح

العقيدة الطحاوية ص ٢٩٠ - ٣٠٨ ، معارج القبول للحكيمي ١ / ١٠٥ - ١٦٧ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / أ و ما بعدها .

(٨) انظرها في : تفسير البيضاوي ١ / ٣١٤ - ٣١٥ ، و أصلها في الكشاف ٢ / ٤١ .

أربعة ، إلا أنه أدرجه و جعله مع (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) و جهأ واحداً لأن المعنى إنما يتحقق بالإيجاد الاختياري و ذلك بالعلم ، و لأنه ربما يناقش في لزوم كون الولد كالوالد في العلم بكل شيء . اهـ^(١)

وقال الإمام بعد ما طول في تقرير الوجوه : ولو أن الأولين و الآخرين اجتمعوا على أن يذكروا في هذه المسألة كلاماً يساويه أو يدانيه في القوة و الكمال لعجزوا عنه . اهـ^(٢)
قوله : (ويجوز أن يكون البعض بدلاً أو صفة) .

لم يجز ذلك في الكل لأن الله عَلم لا يجوز أن يقع صفةً لاسم الإشارة .
نه عليه الشيخ سعد الدين^(٣) .

قوله : (و هي للنفس كالبصر للبدن) .

قال الطيبي : فيه بيان لربط هذه الآية بما قبلها ، كما نفى إدراك البصر عن المكلفين أثبت لهم البصيرة و من عليهم بها . اهـ^(٤)

قوله : (فلنفسه أبصر) .

قال أبو حيان : الأولى تقدير المصدر أي : فالإبصار لنفسه و العمى عليها و ذلك لوجهين : أحدهما : أن المحذوف يكون مفرداً لا جملة ، و يكون الجار و المجرور عمدة لا فضلة ، و في تقديره هو^(٥) المحذوف جملة ، و الجار و المجرور فضلة ، والثاني : وهو أقوى أنه لو كان المقدر فعلاً لم تدخل الفاء سواء كانت (من) شرطاً أم موصولة لامتناعها في الماضي . اهـ^(٦)

وقال الحلبي : الذي قدره المصنف سبقه إليه الكلبي ، و قوله إن الفاء لا تدخل فيما ذكر قد ينازع فيه . اهـ^(٧)

و قال السفاسي : أما الترجيحان الأولان فمعارضان بأن تقدير الفعل يترجح لتقدم فعل ملفوظ به و كان أقوى في الدلالة ، و بأن تقديره فيه تقديم المعمول المؤذن بالاختصاص ، و أما الثالث فلا يلزم لأنه لم يقدر الفعل / مالياً لفاء الجواب بل قدر معمول الفعل الماضي مقدماً و لا بد فيه من الفاء ، لو قلت : من أكرم زيدا فلنفسه أكرمه ، لم يكن بد من

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / ب .

(٢) مفاتيح الغيب ٦ / ٤٨٣ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٩٦ .

(٥) أي الزمخشري .

(٦) البحر المحيط ٤ / ١٩٦ .

(٧) الدر المصون ٥ / ٩٢ - ٩٣ .

الفاء .اهـ^(١)

وقال الشيخ سعد الدين : قدر الفعل متأخراً لكون المعنى على الاختصاص ، و اللفظ على الفاء ، تقول : من جاء فلإكرام جاء ، و لا تقول : ف جاء للإكرام إلا بتأويل .اهـ^(٢)

قوله : (فعليةا) وباله) .

قلت : كذا قدره المصنف هنا خلاف ما قدره الزمخشري حيث قال : فعلى نفسه عمى ، و لا أدري أغاير بين الموضعين فلا هو قدر الفعل فيهما كالزمخشري و لا مبتدأ فيهما كأبي حيان ، و كأنه أشار إلى جواز الأمرين .

قوله : (و الله هو الحفيظ) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن تقدم الضمير و إيلاءه حرف النفي للحصر و إن كان الخير صفة لا فعلاً ، أي : الحفيظ غيري و هو الله لا أنا .اهـ^(٣)

قوله : (و هو كلام ورد على لسان الرسول) .

قال الشيخ سعد الدين : كأنه قيل : قل ذلك .اهـ^(٤)

قوله : (و درُست) على البناء للمفعول بمعنى : قرنت ، أو عفيت) .

قال أبو حيان : أما قرئت فظاهر ، لأن درُست بمعنى : كرر القراءة متعد ، و أما بمعنى بلي و انمحي فلا أحفظه متعدياً و لا وجدناه فيمن وقفنا على شعره من العرب إلا لازماً .اهـ^(٥)

و قال السفاقي : بل حفظ أيضاً متعدياً ، قال الزبيدي : درس الشيء يدرس درساً : عفا ، و درسته الريح .اهـ^(٦)

و قال الشيخ سعد الدين : جاء درس لازماً و متعدياً بالمعنيين .اهـ^(٧)

قوله : (لا إله إلا هو) اعتراض أكد به إيجاب الاتباع) .

قال الطيبي : لما في كلمة التوحيد من التمسك بجبل الله و الاعتصام به و التبري و الإعراض عما سواه ، ولأن الموحى ليس إلا التوحيد قال تعالى (إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ

(١) المجيد ٢ / ٥٢ / أ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / ب .

(٣) السابق .

(٤) السابق .

(٥) البحر المحيط ٤ / ١٩٧ .

(٦) المجيد ٢ / ٥٢ / ب .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / ب .

أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ (١) . اهـ (٢)

قوله : (أو حل مؤكدة) .

قال صاحب التقريب : فيه نظر ، إذ شرط المؤكدة تقدم جملة اسمية . اهـ (٣)

و قال الطيبي : هذا لحذف العامل كما تقدم لي مراراً . اهـ (٤)

و قال الشيخ سعد الدين : على تجويزها بعد الجملة الفعلية (٥) كما سبق في

(قَائِمًا بِالْقِسْطِ) (٦) . اهـ (٧)

قوله : (وما يدريكم ...) إلى آخره .

قال ابن المنير : إذا قيل لك : أكرم زيداً يكافئك ، قلت في إنكاره : و ما يدريك أنني

إذا أكرمتك يكافئني ، فإن قيل : لا تكرم زيداً فإنه لا يكافئك ، قلت في إنكاره : و ما

يدريك أنه لا يكافئني ، تريد و أنا أعلم منه المكافأة ، فكان مقتضى حسن ظن

المؤمنين (٨) هؤلاء المعاندين أن يقال لهم : و ما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون ، و

إثبات (لا) يعكس المعنى إلى أن المعلوم لك الثبوت ، و أنت تنكر على من نفى ،

فلهذا حملها بعض العلماء على زيادة (لا) ، و بعضهم على معنى (لعل) ، و

الزمخشري أبقاها على وجهها بطريق موضحه بمثالنا المذكور ، فإذا قيل لك : أكرم

زيداً يكافئك فلك فيه حالتان : حالة تنكر عليه ادعاءه العلم لما تعلم خلافه ، و حالة

تعذره في عدم العلم بأنه لا يكافيء ، و إنكار الأول بحذف (لا) ، و إنكار الثاني

يجوز معه ثبوت (لا) . بمعنى : و من أين تعلم أنت ما علمته أنا من أنه لا يكافيء ،

فالآية أقيم فيها عذر المؤمنين في عدم علمهم بالغيب الذي علمه الله ، و هو عدم إيمان

هؤلاء ، و استقام دخول (لا) . اهـ (٩)

قوله : (أنكر السبب مبالغة في نفي المسبب) .

(١) الأنبياء : ١٠٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٧٩٧ .

(٣) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٧٩٧ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٧٩٧ .

(٥) في (أ) : اللفظية .

(٦) آل عمران : ١٨ .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٠ / ب .

(٨) عبارته في الانتصاف : فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن ٠٠٠ الخ

(٩) العبارة مضطربة في (أ) وقد نقلتها من (ب) . الانتصاف ٢ / ٤٣ - ٤٤ مع ملاحظة التصرف .

قال الطيبي : يعني أنكرك الدراية بهذا العلم وأريد إنكار إظهار الحرص على إيمانهم ، أي : أنتم لا تدرّون هذه المسألة فلذلك تطمعون في إيمانهم . اهـ^(١)

قوله : ((و نقلب أفئدتهم) عطف على (لا يؤمنون)) .

قال أبو حيان : الظاهر أنها استئناف أخبار . اهـ^(٢)

و قال الحلبي : الظاهر ما قاله المصنف ، و يساعده ما جاء في التفسير عن ابن عباس و مجاهد و ابن أبي زيد . اهـ^(٣)

قوله : (أو لام الأمر ، و ضعفه أظهر) .

حيث لم يحذف آخر الفعل المعتل .

قوله : (أو خطاب الرسول كخطاب^(٤) الأمة) .

قال الطيبي : يريدون أن قوله (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) من باب تلوين^(٥)

الخطاب ، فيجوز أن يراد به رسول الله صلى الله عليه و سلم خاصة مزيداً للثبات

على اليقين و التجنب عن الامتراء تهييجاً و إلهاباً ، و لأتمته عامة بالطريق الأولى و أن

يراد به جميع الناس ابتداءً ، و أن يراد جميع الناس لكن على سبيل / التبعية تعظيماً

للمخاطب لأن الرسول صلى الله عليه و سلم رئيس أمته و عليه تدور رحى الأمة

كقوله تعالى (يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ)^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (و نصبهما يحتمل التمييز و الحال) .

قال الطيبي : إما من (رَبِّكَ) أو من الكلمة على الإسناد المجازي . اهـ^(٨)

قوله : (لا أحد يبذل شيئاً منها بما هو أصدق) .

أي أخباراً .

(أو أعدل)

أي : أمراً و نهيماً و وعداً و وعيداً .

قال الشيخ سعد الدين : قال : و الباء في قوله (بما) ليست في موقعها ، لأن معنى

(١) فتوح الغيب ١ / ٧٩٩ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٢٠٤ .

(٣) الدر المصون ٥ / ١١٠ .

(٤) في تفسير البيضاوي ١ / ٣١٨ : لخطاب .

(٥) في (أ) ، (ب) : تكوين ، و التصويب من فتوح الغيب .

(٦) الطلاق : ١ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٠١ .

(٨) السابق

بدله بخوفه أمناً : أزال خوفه إلى الأمن .اهـ^(١)
قوله : ((إلا ما اضطرتم إليه) ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : ظاهر تقديره أن (مًا) موصولة فلا يستقيم سوى أن يجعل الاستثناء منقطعاً ، ولك أن تجعله استثناء من ضمير (حَرَمَ) ، و (مًا) مصدرية في معنى المدة ، أي : الأشياء التي حرمت عليكم إلا وقت الاضطرار إليها .اهـ^(٢)
قوله : (وقيل : الزنا في الحوانيت و اتخاذ الأخذان) .

قال الطيبي : فعلى هذا قوله (وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ) معطوف على قوله (فَكُلُوا) و داخل في حكم التسبب على إنكار اتباع المضلين في تحليل ما حرمه الله و تحريم ما أحله من أكل الميتة و من الزنا ، لكن الذي يقتضيه النظم أن تكون معترضة بين المعطوف و المعطوف عليه و هو قوله (وَلَا تَأْكُلُوا) (فَكُلُوا) و معناه ما قال أولاً ما نعلن و ما نسر ، أو بالجوارح و ما بالقلب توكيداً للإنكار في قوله (وَمَا لَكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) .اهـ^(٣)
قوله : (وقال مالك و الشافعي بخلافه)

قال الشيخ سعد الدين : ذكر صاحب الانتصاف _ و هو مالكي _ أن مالكا يوافق أبا حنيفة .اهـ^(٤)

قوله : (لقوله عليه الصلاة والسلام : نبيحة المسلم حلال و إن لم يذكر اسم الله عليه) .
أخرجه عبد بن حميد عن راشد بن سعد مراسلاً^(٥) .
قوله : (و أوله بالميتة أو بما ذكر غير اسم الله عليه) .

قال الشيخ سعد الدين : التأويل بذلك إنما يتم على مذهب الشافعي حيث لم يفرق بين العمد و النسيان ، و أما على مذهب أبي حنيفة فالناسي ليس بتارك ، لأن تسمية الله تعالى في قلب كل مؤمن على ما روي أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن متروك التسمية ناسياً فقال : كلوه فإن تسمية الله في قلب كل مؤمن^(٦) .
و لم يلحق به العامد إما لامتناع تخصيص الكتاب بالقياس و إن كان منصوح العلة ،

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤١ / أ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤١ / ب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٠٣ مع اختلاف يسير في آخر العبارة .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٤١ / ب ، الانتصاف ٢ / ٤٧ .

(٥) أخرجه الحارث بن أسامة في مسنده (زوائد الهيثمي) ١ / ٤٧٨ رقم ٤١٠ . قال الألباني في الإرواء ٨

/ ١٦٩ رقم ٢٥٣٧ : ضعيف

(٦) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

و إما لأنه لما ترك التسمية عمداً فكأنه نفى ما في قلبه ، و اعترض بأن تخصيص العام الذي خص منه البعض جائر بالقياس المنصوص العلة وفاقاً ، و بأننا لا نسلم أن التارك عمداً بمتزلة الناسي لما في قلبه ، بل ربما يكون ذلك لوثوقه بذلك و عدم افتقاره إلى الذكر ، فذهبوا إلى أن الناسي خارج بقوله (**وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ**) إذ الضمير عائد إلى عدم ذكر التسمية لكونه أقرب المذكورات ، و معلوم أن الترك نسياناً ليس بفسق لعدم التكليف و المواخذة ، فتعين العمد ، و قد عرفت ما فيه ، و للشافعية وجوه : الأول : أن التسمية على ذكر المؤمن و في قلبه ما دام مؤمناً فلا يتحقق منه عدم الذكر ، فلا يجرم من ذبيحته إلا ما أهل به لغير الله ، الثاني : أن قوله تعالى (**لَفِسْقٌ**) على وجه التحقيق و التأكيد لا يصح في حق أكل ما لم يذكر اسم الله عليه عمداً كان أو سهواً إذ لا فسق بفعل ما هو في محل الاجتهاد ، الثالث : أن قوله (**وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ**) في موقع الحال إذ لا يحسن عطف الأخبار على الإنشاء ، و قد بين الفسق بقوله (**أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ**) فيكون النهي عن الأكل مقيداً بكون ما لم يذكر اسم الله عليه و قد أهل به لغير الله ، فيحل ما ليس كذلك إما بطريق مفهوم المخالفة و إما بحكم الأصل و إما بالعمومات الواردة في حل الأطعمة ، و اعترض بأن التأكيد بـ (**إِنْ**) و اللام ينفي كون الجملة حالية لأنه إنما يحسن فيما قصد الإعلام بتحقيقه البتة و الرد / على المنكر تحقيقاً أو تقديراً على ما بين في علم المعاني ، و الحال الواقع في الأمر و النهي مبناه على التقدير ، كأنه قيل : لا تأكلوا منه إن كان فسقاً ، فلا يحسن و إنه لفسق بل وهو فسق ، و الجواب : أنه لما كان المراد بالفسق ههنا الإهلال به لغير الله كان التأكيد مناسباً ، كأنه قيل : لا تأكلوا منه إذا كان هذا النوع من الفسق الذي الحكم به متحقق و المشركون ينكرون . اهـ^(١)

قوله : (**وَالضَّمِيرُ لِمَا**)^(٢) .

قال الشيخ سعد الدين : أي إلى ما لم يذكر إما بجذف المضاف ، أي : إن أكله ، و إما بجعل ما لم يذكر نفس الفسق على طريقة : رجل عدل ، و لم يجعل الضمير للمصدر المأخوذ من مضمون (**لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ**) أي : إن ترك اسم الله عليه فسق ، لأن كون ذلك فسقاً سيما على وجه التحقيق و التأكيد مما لم يذهب إليه أحد ، و لا يلائم قوله تعالى (**أَوْ فَسْقًا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ**) مع أن القرآن يفسر بعضه بعضاً سيما في حكم واحد ، و لأن ما لم يذكر اسم الله عليه يتناول الميتة مع القطع بأن

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤١ / ب .

(٢) ساقط من (أ) .

ترك التسمية عليها ليس بفسق .اهـ^(١)

قوله : (فإن من ترك طاعة الله إلى طاعة غيره و اتبعه في دينه فقد أشرك) .

قال الشيخ سعد الدين : أي صار مشركاً بالله تعالى جاعلاً له شريكاً في استحقاق (الطاعة و شرعية الدين و الملة و نحو ذلك مما هو من خواص الإلهية للاتفاق على أنه لا حاكم^(٢) في أمر الدين سواه .اهـ^(٣)

قوله : (مثل به من هداه (الله سبحانه و تعالى)^(٤) و أنقذه من الضلال ...) إلى آخره . قال الطيبي : في الآية استعارتان تمثيلتان ، وتشبيه تمثيلي ، أما الاستعارة الأولى فشأنها ما قال : مثل به من هداه ... إلى آخره ، و الثانية : مثل من بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ، و الاستعارة الأولى بجملتها مشبهة و الثانية مشبه به .اهـ^(٥)

و قال الشيخ سعد الدين : الظاهر أن (أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا) و (كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ) من قبيل الاستعارة التمثيلية إذ لا ذكر للمشبه صريحاً ، و لا دلالة بجيث ينافي الاستعارة و هذا كما تقول في الاستعارة^(٦) الإفرادية : أن يكون الأسد كالثعلب أي الشجاع كالمحتال .اهـ^(٧)

قوله : (أي كما جعلنا في مكة أكابر مجرميها ...) .

قال الطيبي : مشعر بأن قوله (أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا ...) الآية متصلة بقوله (وَإِنَّ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَشُرِكُونَ) ، لأن الضمير المرفوع للمسلمين و المنصوب للمشركين و هم الذين قيل فيهم (وَإِن تَطَع أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ) .اهـ^(٨)
قوله : (و مفعولاه (أكابر مجرميها) على تقديم المفعول الثاني ، أو في كل قرية أكابر ، و مجرميها بدل) .

قال أبو حيان : هذان التخريجان خطأ و ذهول عن قاعدة نحوية ، و هو أن أفعل التفضيل يلزم إفراده إذ كان (من) ظاهرة أو مقدره أو مضافاً إلى نكرة ، و

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤١ / ب .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / أ .

(٤) إضافة من تفسير البيضاوي ١ / ٣١٩ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٠٥ .

(٦) ساقطة من (أ) .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / أ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٠٦ .

(أَكْبَرٌ) هنا جمع و هو غير مضاف على هذين التخريجين .
قال : و قد نبه لذلك الكرمانى فقال : أضاف الأكارب إلى مجرميها لأن أفعل لا يجمع
إلا مع (أل) و الإضافة . اهـ^(١)

و قال الشيخ سعد الدين : الذى يقتضيه النظر الصائب و التأمل الصادق [فى عبارة
المصنف] ^(٢) أن (فى كُلِّ قَرْيَةٍ) لغو^(٣) ، و (أَكْبَرٌ مُجْرِمِيهَا) مفعول أول ، و
(لِيَمَّكُرُوا) هو الثانى . اهـ^(٤)

قوله : (كفرسى رهان) .

أى سابقين إلى غاية .

قوله : (استئناف للرد عليهم) .

قال الطيبي : أى جواب عن سؤال مورده قوله (لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ
رُسُلُ اللَّهِ) يعنى لما قالوا ذلك سئل : فما كان جواب البارى سبحانه لهم ؟ قيل :
أجيبوا بأن النبوة فضل من الله يختص بها من يشاء . اهـ^(٥)

قوله : (و هو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه) .

قال الشيخ سعد الدين : يشعر بأن تعلق (حَيْثُ) بـ (أَعْلَمُ) تعلق المفعول به ، و فيه
إعمال أفعل التفضيل فى المفعول به ، و إخراج (حيث) عن الظرفية . اهـ^(٦)
قوله : (و إليه أشار عليه الصلاة و السلام حين سئل عنه فقال : نور يقذفه الله) .

الحديث أخرجه الفريابى و عبد بن حميد و ابن جرير من حديث / أبى جعفر
مرسلاً^(٧) ، و أخرجه الحاكم و البيهقى فى شعب الإيمان موصولاً من حديث ابن

(١) البحر المحيط ٤ / ٢١٥ .

(٢) إضافة من حاشية السعد .

(٣) لا ينبغى إطلاق مثل هذه الألفاظ على القرآن الكريم فإن هذا من سوء الأدب مع كتاب الله و إن كان
قائله لا يقصد ما يتبادر إلى الذهن من هذه اللفظة .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٠٦ .

(٦) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / أ .

(٧) تفسير ابن جرير ٥ / ٨ / ٣٥ - ٣٦ رقم ١٠٧٨٥ و ما بعده . و أبو جعفر هو عبد الله بن المسور بن
عون بن جعفر بن أبى طالب قال الدراقطنى فى العلل ٥ / ١٨٩ : متروك . اهـ قال الذهبى فيه : ليس بثقة ،

قال أحمد و غيره : أحاديثه موضوعة . اهـ ميزان الاعتدال ٢ / ٥٠٤ رقم ٤٦٠٨ .

مسعود نحوه ^(١).

قوله : (و هو وليهم ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يريد أن الولي إذا كان بمعنى الحب و الناصر فالوجه أن تكون للباء سببية أي يجبهم و ينصرهم بسبب أعمالهم ، و إذا كان بمعنى متولي الأمور فالباء للملابسة ، و المعنى : يتولاهم ملتبساً بجزائهم ، أي : يُعد لهم الثواب . اهـ ^(٢)

قوله : (و لكل من المكلفين) .

قال الطيبي : أي المطيعين و العاصين اهـ ^(٣).

قوله : (درجات : مراتب) .

قال الشيخ سعد الدين : على ما يعم الدرجات و الدرجات تغليياً أو نظراً إلى أصل الوضع . اهـ ^(٤)

قوله : ((و ربك الغني) ١٠٠٠) إلى آخره) .

قال الإمام : اعلم أنه تعالى لما بين ثواب أصحاب الطاعات و عقاب أصحاب المعاصي و ذكر أن لكل قوم درجة مخصوصة و مرتبة معينة تبين أن تخصيص المطيعين بالثواب و المذنبين بالعقاب ليس أنه يحتاج إلى طاعة المطيعين أو ينتقص لمعصية المذنبين فإنه تعالى غني لذاته عن جميع العالمين ، و مع كونه غنياً فإن رحمته عامة شاملة ، و لا سبيل إلى تربية المكلفين و إيصالهم إلى درجات الأبرار المقربين إلا بعد الترغيب في الطاعات و الترهيب عن المحظورات . اهـ ^(٥)

قال الطيبي : و إلى هذا المعنى أشار المصنف بقوله : يترحم عليهم بالتكليف ... إلى آخره . اهـ ^(٦)

قوله : (و فيه تنبيه على أن ما سبق ... إلى آخره) .

(١) أخرجه الحاكم ٤ / ٣١١ رقم ٧٨٦٣ قال الذهبي في التلخيص : عدي بن الفضل ساقط ، و أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٧ / ٣٥٢ رقم ١٠٥٥٢ ، و ابن جرير في التفسير ٥ / ٨ / ٣٦ - ٣٧ رقم ١٠٧٨٧ .

قال الألباني في الضعيفة : ٢ / ٣٨٣ رقم ٩٦٥ : ضعيف .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٠٨ .

(٣) السابق

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / ب .

(٥) مفاتيح الغيب ٦ / ٥٨٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨١٠ .

قال الطيبي : يعني أنه تعالى إنما ذكر الرحمة و قرن به الغنى لأمرين : أحدهما : ليشير إلى أن ذلك الإرسال المذكور لم يكن إلا لمحض رحمة العباد لأنه غني مطلقاً ، و ثانيهما : أن يكون تخلصاً إلى خطاب العصاة من أمة محمد صلى الله عليه و سلم بقوله (إن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) لأجل ذلك الاقتران ، يعني أنه تعالى مع كونه ذا الرحمة بإرسال المرسل كذلك غني عن العالمين و عنكم خاصة أيها العصاة أن يشأ يذهبكم و يأت بآخرين ، و لذلك عقبه بقوله (إن ما تُوعَدُونَ لآتٍ) . اهـ^(١)
 قوله : (على غاية تمكنكم) .

قال الشيخ سعد الدين : بأن يكون المكانة على حقيقة معناها المصدرية ، أو على ناحيتكم و جهتكم بأن يكون مجازاً عن التي بمعنى المكان . اهـ^(٢)
 قوله : (كالمأمور به) .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن الأمر للتهديد من قبيل الاستعارة تشبيهاً لذلك المعنى بالمعنى المأمور به الواجب الذي لا بد أن يكون . اهـ^(٣)
 قوله : (العاقبة الحسنی التي خلق الله تعالى لها هذه الدار)
 هذه عبارة الكشاف .

قال الطيبي : و تفسيره ما ذكره في القصص^(٤) أن الله عز وجل وضع الدنيا مجازاً إلى الآخرة ، و أراد بعباده أن لا يعملوا فيها إلا الخير ليتلقوا خاتمة الخير ، و من عمل خلاف ما وضعه الله فقد حرف ، فإذا عاقبتها الأصلية هي الخير ، و أما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من نتائج تحريف الفجار .

قال الطيبي : و هذا بناءً على مذهبه ، و الحق أن عبارة الدار كناية عن خاتمة الخير فكأنه قيل : من تكون له عاقبة الخير سواء كان الظفر في الدنيا أو الجنة في العقبى . اهـ^(٥)

قوله : (و فيه مع الإنذار إتصاف في المقال) .

قال الشيخ سعد الدين : حيث ذكر العملين بطريق واحد حيث قال (أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ) أي : على مكاني ، و حسن الأدب حيث لم يخاشن في

(١) السابق .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٢ / ب .

(٣) السابق .

(٤) الكشاف ٣ / ١٧٨ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨١١ .

الكلام ولم يصرح العذاب ، و مع هذا (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) و عىد شدىد ، و ىدل على أن المنذر واثق بأن العاقبة الحسنة له لا لهم ، يعنى : إىى عالم بذلك الوم وأنتم غداً ستعلمونه . اهـ^(١)

قوله : (و مثل ذلك التزىن) .

قال الطىبى : يعنى المشار إىيه بقوله : ذلك ما يعلم من قوله (وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ ...) الآىة . اهـ^(٢)

١ / ٢٢٩

قوله : (و قرأ ابن عامر (زىن) على / البناء للمفعول الذى هو القتل ، و نصب الأولاد ، و جر الشركاء بإضافة القتل إىيه مفصلاً بىنهما بمفعوله ، و هو ضعيف فى العربىة معدود من ضرورات الشعر) .

تبع فى ذلك الزمخشرى ، و قد أطبق الناس على الإنكار علىه فى ذلك . قال ابن المنىر : نبرأ إلى الله تعالى و نبرىء حملة كتابه و حفظة كلامه عما رماهم به ، فقد ركب عمىاء ، و تخىل القراءة اجتهاداً أو اختىاراً لا نقلاً و إسناداً ، و زعم أن مستنده ما وجدته مكتوباً فى بعض المصاحف شركائهم بالىاء و جعل قراءته سمجة ، و نحن نعلم أن هذه القراءة قرأها النبى صلى الله علىه وسلم على جبرىل كما أنزلها علىه ، و بلغت إىنا بالتواتر عنه ، فالوجه السبعة متواترة (عن أفصح من نطق بالضاد جملةً و تفصىلاً ، و لا مبالاة بقول الزمخشرى و أمثاله)^(٣) ، و لولا عذر أن المنكر لىس من أهل علمى القراءة و الأصول لخىف علىه الخروج من ربة الإسلام بذلك ، ثم مع ذلك هو فى عهدة خطرة و زلة منكرة ، و الذى ظن أن تفاصىل الوجه السبعة فىها ما لىس متواتراً غالط ، و لكنه أقل غلطاً من هذا ، فإن هذا جعلها موكلة إلى الآراء ، و لم يقل بذلك أحد من المسلمىن ، ظناً منه اطراد الأقىسة النحوىة الذى يجرم برده^(٤) من خالفها ، ثم ىبحث معه فإن إضافة المصدر إلى معموله مقدر بالفعل و بهذا عمل ، و هو و إن كانت إضافته محضة مشبهة بما إضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة : هى غير محضة ، و الحاصل أن اتصاله بالمضاف إىيه لىس كاتصال غيره ، و جاء الفصل فى غيره بالظرف فتمىز المصدر على غيره بجوازه فى غير الظرف ، و يؤىده

(١) حاشىة السعد ٠١ / ٢٤٢ / ب .

(٢) فتوح الغىب ١ / ٨١١ .

(٣) ما بىن القوسىن ساقط من (أ) .

(٤) هكنا فى (أ) ، و فى (ب) غير واضحة ، وعبارة ابن المنىر ٢ / ٥٣ : و ما حملة على هذا الخىال إلا

التعالى فى اعتقاد اطراد الأقىسة النحوىة فظنها قطعىة حتى ىرد ما خالفها .

أيضاً أنّ المصدر يضاف تارة إلى الفاعل و تارة إلى المفعول ، و قد التزم بعضهم اختصاص جواز الفصل بالمفعول بينه و بين الفاعل لوقوعه في غير مرتبته ، كما جاز تقديم المضمر على الظاهر في غير رتبته ، و أنشد أبو عبيد :

وحلق الماذي و القوانس فداسهم دوس الحصاد الدانس^(١)

و أنشد :

يفر كن حب السنبل الكنافج بالقاع فرك القطن المحالج^(٢)

ففصل بين الفاعل و المفعول ، و يقوي عدم توغله في الإضافة جواز العطف على موضع مخفوضه نصباً و جرأً^(٣)، فهذه شواهد من العربية يجمع شملها هذه القراءة ، و ليس القصد تصحيح القراءة بالعربية بل تصحيح العربية بالقراءة. اهـ^(٤)

قال الكواشي : كلام الزمخشري يشعر أن ابن عامر قد ارتكب محظوراً ، و أن قراءته قد بلغت من الرداءة مبلغاً لم يبلغه شيء من جائر كلام العرب و أشعارهم ، و أنه غير ثقة لأنه يأخذ القراءة من المصحف لا من المشايخ و مع ذلك أسندها إلى النبي صلى الله عليه و سلم ، و هو جاهل بالعربية ، و ليس الطعن في ابن عامر طعناً فيه و إنما هو طعن في علماء الأمصار حيث جعلوه أحد القراء السبعة المرضية ، و في الفقهاء حيث لم ينكروا عليهم إجماعهم على قراءته ، و أنهم يقرءونها في محاريبهم ، و الله أكرم من أن يجمعهم على الخطأ. اهـ^(٥)

وقال أبو حيان : أعجب لعجمي ضعيف في النحو يرد على عربي صريح محض قراءة متواترة موجود نظيرها في كلام العرب في غير ما بيت ، و أعجب لسوء ظن هذا الرجل بالقراء الأئمة الذين تخيرتهم هذه الأمة لنقل كتاب الله شرقاً و غرباً ، و قد اعتمد المسلمون على نقلهم لضبطهم و معرفتهم و ديانتهم. اهـ^(٦)

وقال الشيخ سعد الدين : هذا عذر أشد من الجرم حيث طعن في إسناد القراء السبعة

(١) البيت لعمر بن كلثوم كما في العيني ٣ / ٤٦١ ، و الحلق : السلاح أو الدروع ، و الماذي من الدروع : الأبيض كما في اللسان ١٣ / ٦١ .

(٢) البيت لجندل بن المثنى كما في اللسان ١٢ / ١٧١ ، و الكنافج : الكثير من كل شيء ، و السمين الممتلئ ، و حلق القطن : ندفه بالمحلاج و هي الخشبة التي يدور بها . اللسان ٣ / ٢٨١ .

(٣) في الانتصاف : رفعاً و نصباً .

(٤) الانتصاف ٢ / ٥٤ .

(٥) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٨١٢ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٢٣٠ .

و روايتهم و زعم أنهم إنما يقرعون من عند أنفسهم ، و هذه عادته يطعن في تواتر القراءات السبع و ينسب الخطأ تارة إليهم كما في هذا الموضع ، و تارة إلى الرواة عنهم ، و كلاهما / خطأ لأن القراءات متواترة ، و كذا الروايات عنهم و هي ما يستشهد بها لها ، و قد وقع الفصل فيها بغير الظرف ينبغي أن يحكم بالجواز كما قالوا في قوله :

تمر على ما تستمر و قد شفت غلائلَ عبدُ القيس منها صدورها^(١)
فعبد القيس فاعل شفت وقع فصلاً بين المضاف وهو غلائل و المضاف إليه وهو صدورها .
و قوله :

تنفي يداها الحصى في كل هاجرة نفي الدراهم تنقاد الصياريف^(٢)
فالدراهم بالنصب فصل بين نفي و تنقاد ، أو يحمل على حذف المضاف إليه من الأول و إضمار المضاف من الثاني على ما ذهب إليه صاحب المفتاح ، لأن تخطئة الثقات و الفصحاء أبعد من ذلك ، أو يعتذر لمثله بما ذكر صاحب الانتصاف من أن إضافة المصدر إلى معموله و إن كانت محضة لكنها تشبه غير المحضة ، و اتصاله بالمضاف إليه ليس كاتصال غيره و قد جاز في الغير الفصل بالظرف فيتميز هو عن الغير بجواز الفصل بغير الظرف . اهـ^(٣)

قال الطيبي : ذهب هنا إلى أن مثل هذا التركيب ممتنع ، و خطأ إمام أئمة المسلمين ، و ضعفه في قوله (فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفًا وَعَدِمَهُ زُسْلَهُ)^(٤) ، فبين كلاميه تخالف .
و قال مكّي : لم أر أحداً تحمل قراءته إلا على الصحة والسلامة ، و قراءته أصل يستدل به لا له .

و قال الإمام : و كثيراً أرى النحويين متحيرين في تقرير الألفاظ الواردة في القرآن فإذا استشهد في تقريره ببيت مجهول فرحوا به ، و أنا شديد التعجب منهم لأنهم إذا جعلوا ورود ذلك البيت المجهول على وفقه دليلاً على صحته فلأن يجعلوا ورود القرآن به دليلاً على صحته كان أولى^(٥) .

(١) قال البغدادي في الخزانة ٢ / ٢٥٠ : هذا البيت مصنوع ، و قائله مجهول .

(٢) البيت للفرزدق ، و هو في ديوانه ص ٥٧٠ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / أ ، و انظر : مفتاح العلوم ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٤) إبراهيم : ٤٧ .

(٥) غير موجود في هذا الموضع من تفسيره .

وقال السكاكي : لا يجوز الفصل بين المضاف والمضاف إليه بغير الظرف ، ونحو قوله : بين ذراعي و جبهة الأسد^(١) محمول على حذف المضاف إليه من الأول ، و نحو قراءة من قرأ (قتل أولادهم شركائهم) و (مخلف وعده رسله) لإسنادها إلى الثقات ، وكثير نظائرها من الأشعار — و من أرادها فعليه بخصائص ابن جني — محمولةٌ عندي على حذف المضاف إليه من الأول و إضمار المضاف في الثاني على قراءة من قرأ (و الله يريد الآخرة) بالجر أي عرض الآخرة ، و ما ذكرت وإن كان فيه نوع بُعد فتخطئة الثقات و الفصحاء أبعد . اهـ^(٢)

و قال ابن مالك في كافيته :

و ظرف أو شبيهه قد يَفْصِلُ	جزأي إضافة وقد يُستعمل
فصلاً في اضطرار بعض الشعرا	و في اختيار قد أضافوا المصدراً
لفاعلٍ من بعد مفعول حجز	كقول بعض القائلين للرجز
يفرك حب السنبل الكنافج	بالقاع فرك القطن المحالج
وعمدتي قراءة ابن عامر	وكم لها من عاضد و ناصر

و قال في الشرح : إضافة المصدر إلى الفاعل مفصلاً بينهما بمفعول المصدر جائزة في الاختيار إذ لا محذور فيها مع أن الفاعل كجزء من عامله فلا يضر فصله لأن رتبته منبهة عليه ، و المفعول بخلاف ذلك ، فعلم بهذا أن قراءة ابن عامر غير منافية لقياس العربية ، على أنها لو كانت منافية له لوجب قبولها لصحة نقلها ، كما قبلت أشياء تنافي القياس بالنقل ، و إن لم تساو صحتها صحة القراءة المذكورة و لا قاربتها ، كقولهم : استحوذ ، و قياسه استحاذ ، و كقولهم : بنات ألبه ، و قياسه ألبه ، و كقولهم : هذا حجرٌ ضبٌ حرب ، و قياسه حرب ، و كقولهم : لادن غدوة ، بالنصب ، و قياسه الجر ، وأمثال ذلك كثير . اهـ^(٣)

قوله / : (فرججتها متمكناً) زج القلوص أبي مزادة) .

قال الطيبي : أورده في المفصل بلفظ فرججتها بمزجة ، الزج : الطعن ، و المزجة : بكسر الميم الرمح القصير كالمنزراق ، و القلوص : الشابة من النوق ، و أبو مزادة : كنية رجل .

ونقل صاحب الإقليد عن الزمخشري أن وجهه أن يجر القلوص على الإضافة ، ويقدر

(١) البيت للفرزدق كما في الكتاب لسيبويه ١ / ١٨٠ ، و صدره : يامن رأى عارضاً أسر به .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨١٢ - ٨١٣ ، و انظر : مفتاح العلوم ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٣) شرح الكافية الشافية لابن مالك ٢ / ٩٧٨ - ٩٨٢ .

مضاف إلى أبي مزادة محذوفاً بدل عن القلوص ، تقديره : زج القلوص قلوص أبي مزادة . اهـ^(١)

وقال الشيخ سعد الدين : ضمير زججتها للكثبية . اهـ^(٢)

وقال ابن يعيش في شرح المفصل : هذا البيت أنشده الأخصش و لا يثبت أهمل الرواية . اهـ^(٣)

قال الثمانيني : أنشده الكوفيون و لا يعرفه البصريون .

قوله : (افتراءً عليه) نصب على المصدر ...) إلى آخره .

قال الطيبي : الحال أولى الوجوه لملائمته قوله (يَزَعُوهُم) لأنه حال من فاعل (قالوا) ، أي : قالوا زاعمين مفترين . اهـ^(٤)

قوله : (لخفة عقلهم) .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أن (سَفَهًا) مفعول له لكن عطف و (جهلهم عليه

(إنما هو لبيان المعنى ، و إلا فقوله (يَغَيِّرُ عِلْمٍ) في موضع الحال . اهـ^(٥)

وقال الطيبي : و قوله [^(٦) لخفة عقلهم : تفسير لقوله (سَفَهًا) و هو مفعول له ، و

قوله (و جهلهم) عطف على خفة و تفسير لقوله (يَغَيِّرُ عِلْمٍ) . اهـ^(٧)

قوله : (و يجوز نصبه على الحال أو المصدر) .

زاد أبو البقاء : لفعل محذوف . اهـ^(٨)

قوله : (أو للنخل ، و الزرع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه) .

قال الطيبي : لأن الأصل أن يطلق الأكل على الثمرة و الجنات بالحقيقة فغلب فيه

الزرع . اهـ^(٩)

و قال أبو حيان : ليس هذا بجيد ، لأن العطف بالواو لا يجوز إفراد ضميره .

(١) فتوح الغيب ١ / ٨١٣ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / أ .

(٣) شرح المفصل لابن يعيش ٣ / ٢٢ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨١٣ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / ب .

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨١٤ . مع تصرف في العبارة .

(٨) الإملاء ١ / ٢٦٣ .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٨١٤ .

قال : فالظاهر عوده إلى أقرب مذكور و هو الزرع ، و يكون قد حذفت حال النخل لدلالة هذه الحال عليها ، التقدير : و النخل مختلفاً أكله (و الزرع مختلفاً أكله) (١) . اهـ (٢)

قوله : (ولا تسرفوا في التصدق) .

قال الشيخ سعد الدين : بقرينة القرب ، و لو علقه بالأكل و الصدقة بقرينة الإطلاق لكان أقرب ، و أما إذا أريد بالحق الزكاة المفروضة فهي مقدره لا تحتمل الإسراف . اهـ (٣)

و قال الطيبي : علق (وَلَا تُسْرِفُوا) بالقريب (٤) وهو (وَءَاتُوا حَقَّهُ) على طريقة التنازع ، فيقدر مثله لقوله (كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ) . اهـ (٥)

قوله : (و من الأنعام حمولة و فرشا) عطف على (جنات) .

قال الطيبي : و الجهة الجامعة إباحة الانتفاع بالنوعين في عرف الشرع ، و ذلك أنه تعالى لما حكى عن المشركين تحريم أجنة البحائر و السوائب و سجل عليهم بالخسران بسبب تحريمهم ما رزقهم الله تعالى افتراء على الله نص على ما خلق للمكلفين و أباح لهم أكله و حمل الأثقال عليه ، و قدم أولاً ذكر الجنات المختلفة و الزروع المتفاوتة و أمرهم بالأكل منها و أداء (٦) حقوق الله منها ثم ثنى بذكر الأنعام المختلفة ثم عم الخطاب في إباحة أكل سائر ما رزقهم الله تعالى و نهي عن إتباع خطوات الشيطان من تحريم ما أحله الله تعالى . اهـ (٧)

قوله : (و هو بدل من (ثمانية)) .

قال الشيخ سعد الدين : الظاهر أن (مِّنَ الضَّأْنِ) بدل من (الْأَنْعَامِ) ، و (أَثْنَيْنِ) من (حَمُولَةً وَفَرَشًا) أو من (ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ) إن جوزنا للبدل بدلاً . اهـ (٨)

قوله : (و المعنى إنكار أن الله تعالى حرم الأجناس الأربعة ...) إلى آخره .

(١) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٢٣٦ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / ب .

(٤) في (أ) : بأقرب ، و في (ب) : بالقرب ، والتصويب من فتوح الغيب .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨١٥ .

(٦) في (أ) : و أما .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨١٥ .

(٨) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / ب .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن المقصود إنكار فعل التحريم لكنه أورد في صورة إنكار المفعول ليطابق ما كانوا يدعون من التفصيل (في المفعول و للترديد فيه ، فيكون الإنكار بطريق برهاني من جهة أنه لا بد للفعل من متعلق)^(١) فإذا نفى جميع متعلقاته على التفصيل لزم نفيه . اهـ^(٢)

في حاشية الطيبي : قال صاحب المفتاح : قل في إنكار نفس الضرب : أزيداً ضربت أم عمرواً ، فإنك إذا أنكرت من تردد الضرب بينهما تولد منه إنكار الضرب على وجه برهاني ، ومنه قوله تعالى (ءَأَلَّذِكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ) ^(٣) .

ب / ٢٣٠

وقوله (على وجه برهاني) يعني : أن الضرب يستلزم محلاً / فإذا نفيت المحل نفى اللازم ، و انتفاء اللازم مستلزم لانتفاء الملزوم^(٤) . اهـ^(٥)
قوله : (ويجوز أن يكون فسقاً مفعولاً له من (أهل) ، و هو عطف على (يكون) ، و المستكن فيه راجع إلى ما رجع إليه المستكن في (يكون) .

قال أبو حيان : هذا إعراب متكلف جداً ، و تركيبٌ على هذا الإعراب خارج عن الفصاحة و غير جائز على قراءة من قرأ (إلا أن تكون ميتةً) بالرفع فيبقى الضمير في (به) ليس له ما يعود عليه ، و لا يجوز أن يتكلف محذوف حتى يعود الضمير عليه فيكون التقدير : أو شيء أهل لغير الله به ، لأن مثل هذا لا يجوز إلا في ضرورة الشعر . اهـ^(٦)

قال الحلبي : يعني بذلك أنه لا يحذف الموصوف و الصفة جملة إلا إذا كان في الكلام (من) التبعيضية ، كقولهم : منا ظعن و منا أقام ، أي : منا فريق ظعن و منا فريق أقام ، فإن لم يكن فيه (من) كان ضرورة كقوله :

ترمي بكفي كان من أرمى البشر

أي بكفي رجل ، و هذا رأي بعضهم ، و أما غيره فيقول : متى دل دليل على الموصوف حذف مطلقاً ، فقد يجوز أن يرى الزمخشري هذا الرأي . اهـ^(٧)

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٣ / ب .

(٣) مفتاح العلوم للسكاكي ص ٤٢٦ .

(٤) العبارة مضطربة في (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨١٥ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٢٤٣ .

(٧) الدر المصون ٥ / ١٩٩ - ٢٠٠ .

و قال السفاقسى : منعه من حيث رفع الميتة فيه نظر ، لأنه يعود على ما يعود عليه ضمير (كان) بتقدير النصب ، و رفعها لا يمنع من ذلك . اهـ^(١)
و قال الطيبي : الإعراب الأول أولى ليحصل في الكلام الترقى ، و ليؤذن بأن ما أهل لغير الله به أقدر و أحبث من لحم الخنزير . اهـ^(٢)
قوله : (الثروب) .

قال الجوهري : [الثروب شحم قد يغشى الكرش و الأمعاء رقيق . اهـ^(٣)
قوله : (والإضافة لزيادة الربط) .

قال الطيبي : [^(٤) المراد إضافة الشحوم إلى الضمير ، لأن الظاهر أن يقال : و من البقر و الغنم حرمننا عليهم الشحوم ، فأضيف لزيادة الربط . اهـ^(٥)
[قال الشيخ سعد الدين : يريد أن إضافة شحوم إلى ضمير البقر و الغنم لزيادة الربط]^(٦) و إلا فأصل الربط حاصل بدونها ، مثل : و من البقر و الغنم حرمننا عليهم الشحوم لأن (من) متعلق بهذا الفعل ، و أما فيمن يجعل (وَمِنْ أَلْبَقَرِ) عطفاً على (كُلِّ ذِي ظُفْرٍ) و (حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا) تبييناً للمحرم منهما فالإضافة للربط المحتاج إليه . اهـ^(٧)

قوله : (و قيل : هو عطف على (شحومهما) ، و (أو) بمعنى الواو) .

قال الشيخ سعد الدين : على الأول كان عطفاً على المستثنى ، يعني : حرمننا جميع شحومهما إلا هذه الثلاثة ، فكان المناسب هو الواو دون (أو) لأن المخرج من حكم التحريم ثلاثتها لا أحدها فقط ، و أجيب بأن الاستثناء من الإثبات^(٨) نفي ، و (أو) في النفي تفيد العموم لكونه بمنزلة النكرة في سياق النفي ، فيصير المعنى : لم يحرم واحداً من الثلاثة لا على التعيين و ذلك ينفي المجموع ضرورة و هو معنى إباحة الكل ، وفيه نظر لأن الاستثناء إنما يفيد نفي الحكم من المستثنى بمنزلة قولك : انتفى التحريم

(١) المجيد ٢ / ٥٩ / أ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨١٧ .

(٣) الصحاح ١ / ٩٢ مادة (ثرب) .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨١٧ .

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / أ .

(٨) في (أ) : الإيمان .

عن هذا و ذلك و العموم إنما يوجهه نفي الحكم عن هذا و ذلك بمترلة قولك انتفى تحريم هذا و ذلك ، و الحاصل أن النكرة إذا تعلق (بالمنفي عمت ضرورة أن نفي إيجاب المبهم لا يتحقق إلا بنفي الكل ، و أما إذا تعلق)^(١) بالنفي كقولنا : الأمي من لا يحسن من الفاتحة حرفاً ، فلا يفيد سوى تعلق النفي بفرد مبهم ، و هذا ما يقال إن (أو)^(٢) في النفي قد تكون لنفي أحد الأمرين فتعم ، و قد تكون لأحد النفيين فلا تعم ، فالوجه أن يقال : كلمة (أو)^(٣) في العطف على المستثنى (أيضاً من قبيل : جالس الحسن و ابن سيرين كما ذكره في العطف على المستثنى منه)^(٤) يعني أنها لإفادة التساوي في الحكم فيحرم الكل ، و تحقيقه أن مرجع التحريم إلى النهي كأنه قيل : لا تأكل أحد الثلاثة ، و هو معنى العموم ، و هذا ما نقل عن صاحب الكشاف أن الجملة لما دخلت في حكم التحريم فوجه العطف بحرف التخيير أنها بليغة في هذا المعنى لأنك إذا قلت : (لا تطع زيداً و عمرواً كان له أن يطيع زيداً على حده ، و أما إذا قلت)^(٥) : لا تطع زيداً أو عمرواً أو خالداً فالمعنى أن هؤلاء كلهم أهل أن لا يطاع فلا تطع واحداً منهم و لا الجماعة ، و بهذا يتبين فساد ما يتوهم من أنه يريد أن على تقدير العطف على المستثنى منه يكون المعنى : / حرمتنا عليهم شحومهما أو حرمتنا عليهم الحوايا أو حرمتنا عليهم ما اختلط بعظم فيجوز لهم ترك أكل^(٦) أيها كان و أكل الآخرين ، و الظاهر أن مثل هذا و إن كان جائزاً فليس من الشرع أن يحرم واحد مبهم من أمور معينة ، و إنما ذلك في الواجب فقط . اهـ^(٧)

و قال الزجاج : يجوز أن تكون (الْحَوَايَا) نسقاً على (شُحُومَهُمَا) لا على المستثنى ، المعنى : حرمتنا عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم ، و دخلت (أو) على طريق الإباحة كما قال عز وجل (وَلَا تُطْعَمُهُمْ إِثْمًا أَوْ كُفُورًا)^(٨) أي : هؤلاء أهل أن يعصى فاعص هذا أو اعص هذا ،

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) في (أ) : و .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٦) في (أ) : الكل .

(٧) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / أ .

(٨) الإنسان : ٢٤ .

و (أو) بليغة في هذا المعنى ، لأنك إذا قلت : (لا تطع زيدا و عمروا ، فحائز أن تكون نهيته عن طاعتها معا ، فإن أطيع زيد على حدته لم يكن معصية ، فإذا قلت (١) : لا تطع زيدا أو عمروا أو خالدا ، أي : هؤلاء كلهم أهل أن لا يطاع فلا تطع واحدا منهم و لا تطع الجماعة ، و مثله : جالس الحسن أو ابن سيرين أو الشعبي ، فليس المعنى الأمر بمجالسة واحد منهم بل المعنى كلهم أهل أن (٢) يجالس فإن جالست واحدا منهم فأنت مصيب . اهـ (٣)

وقال ابن الحاجب : (أو) في قوله تعالى (وَلَا تُطِيعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا) بمعناها و هو أحد الأمرين ، و إنما جاء التعميم من النهي الذي فيه معنى النفي ، لأن المعنى قبل وجود النهي فيهما يطيع آثما أو كفورا ، أي واحدا منهما ، فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتا في المعنى ، فيصير المعنى : و لا تطع واحدا منهما ، فيجيء العموم فيهما من جهة النهي الداخلة ، بخلاف الإثبات فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر ، و هو معنى دقيق . اهـ (٤)

قال الطيبي : و حاصل ذلك أنك إذا عطفت (أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا آخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) على (شُحُومَهُمَا) دخلت الثلاثة تحت حكم النفي فيحرم الكل سوى ما استثني منه ، و إذا عطفت على المستثنى لم يحرم سوى الشحوم ، و (أو) على الأول للإباحة ، و على الثاني للتنويع .

و قال أبو البقاء : (أو) هنا لتفصيل مذاهبهم لاختلاف أماكنها كقوله تعالى (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا) (٥) فلما لم يفصل في قوله (وَقَالُوا) جاء بـ (أو) لتفصيل إذ كانت موصوفة لأصل الشيثيين . اهـ (٦)

و قال أبو حيان : الأحسن في هذه الآية إذا قلنا إن ذلك معطوف على (شُحُومَهُمَا) أن تكون (أو) فيه لتفصيل ، فصل بها ما حرم عليهم من البقر و الغنم . اهـ (٧)
و قال ابن عطية متعقبا القول بأنه عطف على (شُحُومَهُمَا) : و على هذا تدخل الحوايا في التحريم ، و هذا قول لا يعضده اللفظ و لا المعنى بل يدفعانه و لم يبين وجه

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) في (ب) : أن لا وهو خطأ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣٠١ - ٣٠٢ . و لاحظ تصرف الطيبي الذي نقله السيوطي عنه .

(٤) الأمالي النحوية لابن الحاجب ١ / ٢٥٧ .

(٥) البقرة : ١١١ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨١٨ ، الإملاء ١ / ٢٦٤ .

(٧) البحر المحيط ٤ / ٢٤٥ .

ذلك .اهـ^(١)

قوله : (ذلك التحريم أو الجزاء) .

قال أبو حيان : ظاهر هذا أن ذلك منتصب انتصاب المصدر ، و قد ذكر ابن مالك أن اسم الإشارة لا ينتصب مشاراً به إلى المصدر إلا و أتبع بالمصدر نحو : قمت هذا القيام و قعدت ذلك القعود ، و لا يجوز : قمت هذا و لا قعدت ذاك ، فعلى هذا لا يصح انتصاب ذلك على أنه إشارة إلى المصدر .اهـ^(٢)

و قال الحلبي : ما قاله ابن مالك غير صحيح لورود اسم الإشارة مشاراً به إلى المصدر غير متبوع به ، قال الشاعر :

يا عمرو إنك قد مللت صحابتي وصحابتيك إخال ذاك قليل

قال النحويون : (ذاك) إشارة إلى مصدر (خال) المؤكدة له و قد أنشده هو على ذلك .اهـ^(٣)

قوله : (أي لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : الكفرة يحتجون بذلك على حقيقة الإشراك و تحريم الحلال و سائر ما يرتكبونه من القبائح و كونها ليست بمعصية لكونها موافقة للمشيئة التي تساوي معنى الأمر على ما هو مذهب (القدرية من عدم)^(٤) التفرقة بين المأمور و المراد و إن كل ما هو مراد الله تعالى فهو ليس بمعصية فهي عنها ، و أهل السنة و إن اعتقدوا أن كل الكل بمشيئة الله لكنهم يعتقدون أن الشرك و جميع القبائح معصية و مخالفة للأمر يلحقهما العذاب بحكم الوعيد ، و يعفو عن البعض بحكم الوعد ، فهم في ذلك يصدقون الله تعالى / فيما دل عليه العقل و الشرع من امتناع أن يكون أكثر ما يجري في ملكه على خلاف ما يشاء ، و الكفرة يكذبونه في حقوق الوعيد على بعض ما هو بمشيئة الله تعالى ، و يزعمون أن الكفر و المعاصي إذا كانت بإرادة الله تعالى لم يكن عليها عذاب ألبتة و لم يكن مخالفة للأمر ، بل ربما كانت مرضية عنده .

قال : و حاصل الكلام في هذا المقام ما قال الإمام و هو أن في كلام المشركين مقدمتين إحداهما : أن الكفر بمشيئة الله تعالى ، و الثانية : أنه يلزم منه اندفاع دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ، و ما ورد من الذم و التوبيخ إنما هو على الثانية إذ الله تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد ، فله أن يشاء من الكافر الكفر و يأمره بالإيمان و

(١) المحرر الوجيز ٢ / ٣٥٨ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٢٤٥ .

(٣) الدر المصون ٥ / ٢٠٨ - ٢٠٩ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

يعذبه على الكفر ، و يبعث الأنبياء دعاة إلى دار السلام وإن كان لا يهدي إلا من يشاء .اهـ^(١)

و قال إمام الحرمين في الإرشاد : أنهم إنما استوجبوا التوبيخ لأنهم كانوا يهزؤون بالدين و يغنون رد دعوة الأنبياء عليهم الصلاة و السلام ، و كان قد قرع مسامعهم من شرائع الرسل تفويض الأمور إلى الله تعالى فلما طولبوا بالإسلام و التزام الأحكام تعللوا بما احتجوا به على النبيين و قالوا (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا) و لم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم ، و الدليل عليه (قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَأْ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ) فكيف لا يكون الأمر كذلك و الإيمان بصفات الله تعالى فرع الإيمان بالله و المقرعون بالآية كفره .اهـ^(٢)
قوله : (و فعل يؤنث و يجمع عند بني تميم) .

قال الشيخ سعد الدين : سكت عن التثنية مع أنهم يقولون : هلمّا لأنه أراد بالجمع ما يعم المثني .اهـ^(٣)

قوله : (فإن تسليمه موافقة لهم في الشهادة) .

قال الطيبي : تلخيصه أن قوله (فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ) أبلغ في النهي من قوله : فلا تصدقهم ، فهو من باب الكناية ، و يجوز أن يكون من باب المشاكلة .اهـ^(٤)
و قال الشيخ سعد الدين : ربما يشعر بأن (فَلَا تَشْهَدُ) مستعار بمعنى : لا تسلّم ، استعارة تبعية ، و قيل : مجاز من باب ذكر اللازم و إرادة الملزوم ، لأن الشهادة من لوازم التسليم ، و قيل : كناية ، و قيل : مشاكلة .اهـ^(٥)
قوله : (و الجملة) .

قال الشيخ سعد الدين : أي (حَرَّمَ) مع مفعوله المقدم .اهـ^(٦)

قوله : (مفعول (أتْل)) .

زاد غيره : على وجه التعليق ، ورده أبو حيان بأن (أتْل) ليس من أفعال القلوب

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / ب ، مفاتيح الغيب ٦ / ٦٢٢ .

(٢) الإرشاد إلى قواطع الأدلة للجويني ص ٢٥٠ - ٢٥١ و عبارته : . . . فرع الإيمان بالله و الكفر بالآية كفر بالله تعالى .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٢٠ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / ب .

(٦) السابق .

فلا تعلق^(١) .

و قال الشيخ سعد الدين : من حيث تضمنه معنى القول كأنه قيل : اتل أي شيء حرم . اهـ^(٢)

قوله : (أي لا تشركوا ...) إلى آخره .

يعني أن (أن) مفسرة لا مصدرية فلذا عبر بـ (أي) .

قال الشيخ سعد الدين : نظم الكلام لا يخلو عن إشكال لأن (أن) إما أن تجعل مصدرية أو مفسرة ، فإن جعلت مصدرية كانت في موقع البيان للمحرم بدلاً من (ما) أو من العائد المحذوف ، و ظاهر أن المحرم هو الإشراك لا نفيه ، و أن الأوامر الواردة بعد ذلك معطوفة على (تُشْرِكُوا) و فيه ارتكاب عطف الطلبي على الخبري و جعل المعاني الواجبة المأمور بها محرمة فاحتيج إلى تكلفات مثل جعل (لا) مزيدة و عطف الأوامر على المحرمات باعتبار حرمة أضدادها و تضمين الخبر معنى الطلب ، و أما جعل (لا) ناهية واقعة موقع الصلة لـ (أن) المصدرية فلا سبيل إليه هنا لأن زيادة (لا) الناهية مما لم يقل به أحد و لم يرد في كلام ، و إن جعلت (أن) مفسرة على أن (لا) ناهية و النواهي بيان لتلاوة المحرمات توجه اشكالان : أحدهما : عطف (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا) على (أَلَّا تُشْرِكُوا) مع أنه لا معنى لعطفه على (أن) المفسرة مع الفعل ، ثانيهما : عطف الأوامر المذكورة على النواهي فإنها لا تصلح بياناً لتلاوة المحرمات بل الواجبات ، و المصنف اختار كون (أن) مفسرة لأن انعطاف الأوامر على المذكورات قرينة ظاهرة على أنها نواه و لا سبيل حيثذ إلى جعل (أن) مصدرية / موصولة بالنهي لما عرفت فأجاب عن الإشكال بأن قوله (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا) ليس عطفاً على (أَلَّا تُشْرِكُوا) بل هو تعليل للتأنيب متعلق بـ (اتبعوه) على حذف اللام و جاز عود ضمير (اتبعوه) إلى الصراط لتقدمه في اللفظ .

فإن قيل : فعلى هذا يكون (اتبعوه) عطفاً على (أَلَّا تُشْرِكُوا) و يصير التقدير : فاتبعوا صراطي لأنه مستقيم ، و فيه جمع بين حرفي عطف أعني الواو و الفاء [و ليس بمستقيم ، و إن جعلنا الواو استثنائية اعتراضية قلنا : ورود الواو مع الفاء]^(٣) عند تقدم المعمول فصلاً بينهما شائع في الكلام مثل (وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ)^(٤) (وَأَنَّ الْمَسْجِدَ

(١) البحر المحيط ٤ / ٢٤٩ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٤ / ب و ما بعدها .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٤) المدثر : ٣ .

لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا^(١) فإن أبيت الجميع ألبته و منعت زيادة الفاء فاجعل المعمول متعلقاً بمحذوف و المذكور بالفاء عطفاً عليه مثل عطف (فَكَبِيرٌ) (فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ) و آثروه فاتبعوه ، و عن الإشكال الثاني بأن عطف الأوامر على النواهي الواقعة بعد (أن) المفسرة لتلاوة المحرمات مع القطع بأن المأمور به لا يكون محرماً دل على أن التحريم راجع إلى أضدادها ، بمعنى أن الأوامر كأنها ذكرت و قصد لوازمها التي هي النهي عن الأضداد حتى كأنه قيل : اتلو ما حرم أن لا تسيؤوا إلى الوالدين و لا تبخسوا الكيل و الميزان و لا تتركوا العدل و تنكثوا العهد ، و مثل هذا و إن لم يجز بحسب الأصل لكن ربما يجوز بطريق العطف ، و أما انتصاب (أَلَّا تُشْرِكُوا) بِـ(عَلَيْكُمْ) يعني : الزموا ترك الشرك ، فيأباه عطف الأوامر إلا أن تجعل (لا) ناهية و (أن) المصدرية موصولة بالنواهي و الأوامر . اهـ^(٢)

و قال أبو حيان : لا يتعين أن يكون جميع الأوامر معطوفة على جميع ما دخل عليه (لا) لأنها بينا جواز عطف (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) [على (تعالوا) ، و ما بعده معطوف عليه ، و لا يكون قوله (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)]^(٣) معطوفاً على (أَلَّا تُشْرِكُوا)^(٤) .

قال : و قوله إن التحريم راجع إلى أضداد الأوامر بعيد جداً ، و إلغاز في المعاني و لا ضرورة تدعوا إلى ذلك .

قال : و أما ما عطف عليه هذه الأوامر فتحتمل وجهين : أحدهما : أنها معطوفة لا على المناهي قبلها فيلزم انسحاب التحريم عليها حيث كانت في حيز (أن) التفسيرية بل هي معطوفة على قوله تعالى (أَتْلُ مَا حَرَّمَ) ، أمرهم أولاً بأمر ترتب عليه ذكر مناه ، ثم أمرهم ثانياً بأوامر ، و هذا معنى واضح ، و الثاني : أن يكون الأوامر معطوفة على النواهي ، و داخلة تحت (أن) التفسيرية ، و يصح ذلك على تقدير محذوف تكون (أن) مفسرة له و للمعطوف قبله الذي دل على حذفه ، و التقدير : و ما أمركم به ، فحذف و ما أمركم به للدلالة (مَا حَرَّمَ) عليه ، لأن معنى (مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ) : ما نهاكم ربكم عنه ، فالمعنى : قل تعالوا أتل ما نهاكم

(١) الجن : ١٨ .

(٢) حاشية السعد ١ / ٢٤٥ / أ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٢٥١ .

ربكم عنه و ما أمركم به ، و إذا كان التقدير هكذا صح أن تكون تفسيرية لفعل النهي الدال عليه التحريم و فعل الأمر المحذوف ، ألا ترى أنه يجوز أن يقول : أمرتك أن لا تكرم جاهلاً و أكرم عالماً ، إذ يجوز عطف الأمر على النهي و النهي على الأمر كقول امرئ القيس :

يقولون لا تهلك أسيء و تجمل

و هذا لا نعلم فيه خلافاً ، بخلاف الجمل المتباينة بالخير و الاستفهام و الانشاء فإن في جواز العطف فيها خلافاً . اهـ^(١)

قوله : (من أجل فقر ومن خشيته) .

قال الشيخ سعد الدين : هذا يخالف ما اشتهر من أن هذا الخطاب للفقراء من الذين لهم إملاق بالفعل و لذا قدم رزقهم فقيل (نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ) ، و الخطاب في (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ)^(٢) للأغنياء و لذا قدم رزق أولادهم فقيل (نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ) . اهـ^(٣)

قوله : (إلا وسعها) : أي ما يسعها) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن الواسع فعل بمعنى فاعل ، أي : أمر يسع النفس ولا تعجز النفس عنه . اهـ^(٤)

قوله : (عطف على (وصاكم)) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني جملة (ذَالِكُمْ وَصَنَّاكُمْ بِهِ) لظهور أنه ليس عطفاً على الفعلية الواقعة خير (ذَالِكُمْ) . اهـ^(٥)

قوله : (و) (ثم) (للتراخي في الأخبار ، أو للتفاوت في الرتبة) .

قال الطيبي : يمكن الجمع بينهما إذ لا منافاة بين الاعتبارين ، و ذلك أن قوله (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) (وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ) من جملة ما وصاه الله تعالى قديماً و حديثاً و يكون قوله (ذَالِكُمْ وَصَنَّاكُمْ) مشاراً به إلى جميع ما ذكر من أول هذه السورة لا سيما هذه المنهيات المختمة بقوله / (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا)

ب / ٢٣٢

(١) البحر المحيط ٤ / ٢٥٠ .

(٢) الإسراء : ٣١ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٥ / أ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٤٥ / ب .

(٥) السابق .

فالعطف على طريقة (وَمَلَّتِيكَتِيهِمْ وَرُسُلِهِمْ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ) ^(١) لشرفهما على سائر ما وصاه الله تعالى و أنزل فيه كتاباً فحصل التراخي بحسب الزمان و بحسب المرتبة أيضاً .اهـ ^(٢)

قوله : (تماماً) للكرامة .

قال الشيخ سعد الدين : يشير إلى أن (تَمَامًا) في موقع المفعول له و جاز حذف اللام لكونه في معنى إتماماً فيكون فعلاً لفاعل الفعل المعلل و للكرامة في موقع المفعول به لـ (تَمَامًا) .اهـ ^(٣)

قوله : (على من أحسن القيام به ...) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن (الَّذِي أَحْسَنَ) إما للجنس أو للعهد ، و المعهود إما (مُوسَى) ففاعل (أَحْسَنَ) ضمير يعود إلى (الَّذِي) و مفعوله محذوف ، و إما العلم و الشرائع التي أحسنها موسى و أجاد معرفتها ففاعل (أَحْسَنَ) ضمير (مُوسَى) و مفعوله محذوف هو العائد إلى الموصول ، و (تَمَامًا) على هذا حال من (الكتاب) ، و أما على قراءة (أحسن) بالرفع خير مبتدأ محذوف فـ (الَّذِي) وصف لـ (الَّذِي) ، أو للوجه الذي يكون عليه الكتاب ، و (تَمَامًا) على الوجهين حال من (الْكِتَابِ) ، و (عَلَى الَّذِي) في الوجه الأول متعلق به و هو على معناه المصدرى ، و في الثاني : مستقر حال بعد حال و (تَمَامًا) بمعنى تاماً ، أي : حال كون الكتاب تاماً كاملاً كائناً على أحسن ما يكون ، و الأحسنية يجب أن تعتبر بالنسبة إلى غير دين الإسلام و إلى غير ما عليه القرآن .اهـ ^(٤)

و قال الطيبي : قوله أو [(ءَأْتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا) أي : تاماً كاملاً على أحسن ما تكون عليه الكتب] ^(٥) عطف على قوله (تَمَامًا) للكرامة ، فعلى الوجه الأول (تَمَامًا) مفعول له ، قال الزجاج : و كذلك (وَتَفْصِيلاً) ، أي : آتياه الكتاب للتمام و للتفصيل .

و على الثاني حال من (الْكِتَابِ) ثم التعريف في (الَّذِي أَحْسَنَ) إما للجنس أو للعهد ، فعلى الجنس يوافق معناه قوله تعالى (الَّذِي أَحْسَنَ) ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ

(١) سورة البقرة : ٩٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٢٢ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٥ / ب

(٤) السابق .

(٥) ما بين المعقوفين ساقط بعضه من (أ) (ب) و تصحيح النص من الكشاف ٢ / ٦٢ ، فتوح الغيب .

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) و إليه الإشارة بقوله : على من أحسن القيام به^(١) يريد جنس المحسنين ، و على العهد (أَحْسَنَ) إما بمعنى الإحسان في الطاعة و الامتثال لجميع ما أمر به كقوله تعالى (وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ)^(٢) ، أو بمعنى الجودة في العمل و الإتقان فيه ، و في هذا الوجه من المبالغة ما ليس في الأول لأن الإحسان على الأول نفس الطاعة ، و في هذا زيادة عليها . اهـ^(٣)

قوله : (كراهة أن يقولوا) .

قال الشيخ سعد الدين : لا خفاء أن نفس هذا القول لا يصلح مفعولاً له (أنزلنا) بل عدمه ، فحمله الكوفيون على حذف (لا) أي : لئلا يقولوا ، و البصريون على حذف المضاف ، أي : كراهة أن يقولوا . اهـ^(٤)

قوله : (أي : و إنه كنا) .

قال أبو حيان : ما ذهب إليه من أن أصله و إنه كنا يلزم منه أن (أن) المخففة من الثقيلة عاملة في مضمير محذوف حالة التخفيف ، و الذي نص عليه الناس أنها مهملة لا تعمل في ظاهر و لا مضمير لا مثبت و لا محذوف . اهـ^(٥)

و قال السفاقي : لم يصرح المصنف بأنها عاملة حال التخفيف بل قدرها بالثقيلة ، أتى بالضمير معها لأجل أن المثقلة لا تكون إلا عاملة فتوهم منه أنه ذهب إلى إعمال الخفيفة و ليس كذلك . اهـ^(٦)

قوله : (و ثقابة أفهامنا)

بمثلة ثم قاف ثم باء موحدة ، و المثقب بكسر الميم : العالم الفطن^(٧) .

قال الطيبي : ويروى بالفاء بدل الموحدة يقال : غلام ثقف لقف أي : ذو فطنة

(١) في فتوح الغيب : على من كان محسناً صالحاً ، و هي عبارة الزمخشري ٦٢ / ٢ .

(٢) سورة البقرة : ١٩٥ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٢٢ - ٨٢٣ .

(٤) حاشية السعد ١ / ٢٤٥ / ب .

(٥) البحر المحيط ٤ / ٢٥٧ . مع اختصار .

(٦) المجيد ٢ / ٦١ / أ وما بعدها .

(٧) النهاية ١ / ٢١٦ .

وذكاء . اهـ^(١)

قوله : (أو كل آياته) .

قال الشيخ سعد الدين : فسر إتيان الرب سبحانه ليقابل إتيان بعض الآيات ، و لو حمل على حقيقته لابتني الكلام على إعتقاد الكفرة^(٢) . اهـ^(٣)

قوله : (وعن حذيفة والبراء بن عازب : كنا نتذكر الساعة ...) الحديث .

قال الشيخ ولي الدين : إنما هو معروف من حديث حذيفة بن أسيد رواه مسلم في صحيحه^(٤) .

و جزيرة العرب : قال أبو عبيد : اسم صقع من الأرض و هو ما بين حَفَر أبي موسى^(٥) الأشعري إلى أقصى اليمن في الطول و ما بين رمل يبرين^(٦) إلى منقطع السماوة^(٧) في العرض .

قال الأزهري : / سميت جزيرة لأنّ بحرف فارس و بحر السودان أحاط بجانيها و أحاط بالجانب الشمالي دجلة و الفرات . اهـ^(٨)

قوله : (و قرئ (تنفع) بالتاء لإضافة الإيمان إلى ضمير المؤنث) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٢٣ .

(٢) معاذ الله أن يكون حمل اللفظ على حقيقته و إثبات صفة الإتيان هو اعتقاد الكفرة بل هو اعتقاد سلف الأمة و على رأسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم و أصحابه الكرام ، و هذه الصفة الفعلية و غيرها أنكرها هؤلاء و هي ثابتة بكتاب الله و سنة رسول الله في آيات و أحاديث كثيرة ليس هذا مجال بسطها ، و هؤلاء أساؤا الأدب مع من خالفهم مع أن من خالفهم على الحق ، و هؤلاء مع ضلال منهجهم فإن أتباع السلف لم يتهموهم بأنهم على إعتقاد الكفرة .

انظر تفصيل الأدلة على هذه الصفة و الرد على أمثال هؤلاء في : مختصر الصواعق المرسله لابن القيم لمحمد الموصلي ص ٣٠٧ - ٣٠٩ ، ٣٨٢ - ٣٨٤ ، معارج القبول للحكمي ١ / ٢٦٤ - ٢٦٦ .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٦ / أ .

(٤) أخرجه مسلم في الفتن ، باب في الآيات التي تكون قبل الساعة ٤ / ٢٢٢٥ رقم ٢٩٠١ .

(٥) في (ب) : حفر أبي موسى ، و حفر أبي موسى : بفتح أوله و ثانيه ، وبالراء المهملة : موضع بالبصرة بين فلج و فليج ، وهو على خمس مراحل من البصرة . انظر : معجم ما استعجم للبكري ٢ / ٤٥٧ .

(٦) رمل يبرين : رمل معروف في ديار بني سعد من تميم لا تدرک أطرافه عن يمين مطلع الشمس من حجر اليمامة . انظر : معجم ما استعجم ٤ / ١٣٨٦ - ١٣٨٧ ، القاموس المحيط ص ٦٤٣ مادة (يبر) .

(٧) السماوة : بفتح أوله : مفازة بين الكوفة و الشام ، وقيل بين الموصل و الشام ، وهي أرض من كلب . انظر : معجم ما استعجم ٣ / ٧٥٤ ، معجم البلدان لياقوت الحموي ٣ / ٢٤٥ .

(٨) تهذيب اللغة للأزهري ١٠ / ٦٠٤ .

زاد في الكشاف : الذي هو بعضه ، كقولك : ذهبت بعض أصابعه . اهـ^(١)
قال أبو حيان : هذا غلط لأن الإيمان ليس بعضاً للنفس ، و يحتمل أن يكون أنث على
معنى الإيمان وهو المعرفة والعقيدة فيكون مثل : جاءته كتابي فاحتقرها على معنى
الصحيفة . اهـ^(٢)

و قال الحلبي : يشهد لما قاله المصنف قول النحاس : في هذا شئ دقيق ذكره سيبويه
/ ^(٣) و ذلك أن الإيمان و النفس كل منهما مشتمل على الآخر فأنث الإيمان إذ هو من
النفس و بها ، فالمراد البعضية المجازية . اهـ^(٤)

قوله : (و هو دليل لمن لم يعتبر الإيمان المجرّد) .

قال الشيخ سعد الدين : أجب عن التمسك بالآية بأنها من باب اللف التقديري ، أي
: لا ينفع نفساً إيمانها و لا كسبها في الإيمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فيه خيراً
، فيوافق الآيات و الأحاديث الشاهدة بأن مجرد الإيمان ينفع . اهـ^(٥)

و قريب منه ما قاله ابن الحاجب أن المعنى : لا ينفع نفساً إيمانها و لا كسبها و هو
العمل الصالح لم تكن آمنت من قبل و لم تعمل العمل الصالح قبل فاختصر للعلم به^(٦) .

و قال صاحب الإنتصاف : هذا الفن من الكلام في البلاغة يلقب باللف ، و أصله :
يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً لم تكن مؤمنة من قبل إيمانها بعد ، و لا نفساً لم
تكسب في إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد ، فلف الكلامين فجعلها كلاماً
واحداً إيجازاً و بلاغة .

قال : فظهر بذلك أنها لا تخالف مذهب الحق و لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب
الخير و إن نفع الإيمان المتقدم في السلامة من الخلود ، فهي بالرد على مذهب الاعتزال
أولى من أن تدل له . اهـ^(٧)

و قال ابن هشام : بهذا التقدير تندفع هذه الشبهة ، و قد ذكر هذا التأويل ابن عطية و
ابن الحاجب . اهـ^(٨)

(١) الكشاف ٢ / ٦٤ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٢٦٠ .

(٣) في هذا الموضوع تكرار في نسخة (أ) بمقدار لوحين و نصف .

(٤) الدر المصون ٥ / ٢٣٣ .

(٥) حاشية السعد ١ / ٢٤٦ / أ .

(٦) الأمالي لابن الحاجب ١ / ٢٥٧ .

(٧) الانتصاف ٢ / ٦٣ .

(٨) المغني ١ / ٦٢٨ .

قال الطيبي : و عند هذا البيان أمر الله تعالى حبيبه صلى الله عليه وسلم أولاً بأن يقول انتظروا ذلك الموعود إنا منتظرون إقناًطاً له عن إيمانهم ، ثم ثنى بما ينبئ عن الإعراض عنهم بقوله (**إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ**) ، و ثلث بالإقبال على من ينجع فيه الإنذار والوعظ بقوله (**مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَالِهَا**) ، و ربع بما يسليه عن خاصة نفسه صلى الله عليه وسلم بقوله (**قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**) ، و خمس بخامسة شريفة مطابقة لما بدئت به السورة من المقاصد و هي قوله (**قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**) لا شريك له **وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ**) فإن فاتحة السورة ابتدئت بذكر بدء النشأة الأولى لبيان إثبات التوحيد و نفي الشرك ، و الخاتمة بذكر النشأة الأخرى و الأمر بالاخلاص و نفي الشرك ، فسبحانه ما أعظم شأنه و ما أعجب بيانه و أغر سلطانه . اهـ^(١)

قوله : (**قال عليه الصلاة والسلام : افترقت اليهود ...**) الحديث .

أخرجه أبو داود و الترمذي و صححه ابن ماجة و الحاكم و صححه من حديث أبي هريرة^(٢) .

قوله : (**ملة إبراهيم (عطف بيان)**) .

قال الشيخ سعد الدين : لما في الإضافة من زيادة التوضيح . اهـ^(٣)

و قال الطيبي : يريد أن الدين القيم هو ملة إبراهيم بعينه .

قال الراغب : الملة كالدين و هو اسم لما شرع الله تعالى على لسان الأنبياء صلوات الله و سلامه عليهم يتوصلوا به إلى جوار الله تعالى ، و الفرق بينهما أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي الذي تسند إليه و لا تكاد توجد مضافة إلى الله تعالى و لا إلى آحاد أمة النبي ، و لا تستعمل إلا في جملة الشرائع ، و أصلها من أمملت الكتاب . اهـ^(٤)

قوله : (**وما أنا عليه في حياتي ...**) إلى آخره .

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٢٦ .

(٢) أخرجه أبو داود في السنة ، باب شرح السنة ٥ / ٤ رقم ٤٥٩٦ ، و الترمذي في الإيمان ، باب ماجاء في افتراق هذه الأمة ٥ / ٢٥ رقم ٢٦٤٠ و قال : حديث حسن صحيح ، و أخرجه ابن ماجة في الفتن ، باب افتراق الأمم ٢ / ١٣٢١ رقم ٣٩٩١ ، و الحاكم في الإيمان ١ / ٤٧ رقم ١٠ ، و الحديث ذكره الألباني في صحيح ابن ماجة ٢ / ٣٦٤ رقم ٣٢٢٥ و قال : حسن صحيح .

(٣) حاشية السعد ١ / ٢٤٦ / أ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٢٦ - ٨٢٧ ، مفردات الراغب ص ٤٧١ - ٤٧٢ مادة (ملل) .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن الحيا و الممات مجازان عما يقارنهما و يكون معهما من الإيمان و العمل الصالح لأنه مناسب للحكم لكونه خالصاً لوجه الله تعالى كالصلاة و سائر العبادات . اهـ^(١)

قوله : (و هو جواب عن دعائهم) .

قال الطيبي : لأن كل تقدم إما للاهتمام أو جواب إنكار ، وكذا ما فيه أداة الحصر ، و لهذا قال (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) جواب عن قولهم (اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ)^(٢) . اهـ^(٣)

قوله : (لأن ما هو آت قريب) .

قال الطيبي : أي الموعود سريع الوصول فإن سرعة العقاب تستدعي سرعة إنجاز الوعد . اهـ^(٤)

قوله : (أنزلت عليّ سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لله لهم زجل بالتسبيح و التحميد)

أخرج هذا القدر الطبراني في المعجم الصغير ، و أبو نعيم في الحلية ، و ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر^(٥) .

قوله : (فمن قرأ الأنعام صلى عليه و استغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعد كل آية من سورة الأنعام يوماً و ليلة) .

هذا أورده الثعلبي عن أبي كعب و هو موضوع كما تقدم ، و الله أعلم .

تمت سورة الأنعام يتلوها سورة الأعراف .

(١) حاشية السعد ١ / ٢٤٦ / ب .

(٢) العنكبوت : ١٢ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٢٧ .

(٤) السابق .

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ١ / ١٤٥ رقم ٢٢٠ ، و أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عبد الله

بن عون ٣ / ٤٤ .

قال ابن حجر في الكافي الشاف ٢ / ٨٥ : و فيه يوسف بن عطية وهو ضعيف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و صلى الله على سيدنا محمد و على آله و صحبه و سلم

سورة الأعراف

قوله : (فإن الشك حرج الصدر) .

قال الطيبي : أي أطلق الحرج وأريد الذي هو لازمه الشك فيكون كناية . اهـ^(١)

قوله : (وتوجه النهي إليه للمبالغة) .

قال العلم العراقي : لأن الحرج منهى و المراد المنهى عنه . اهـ

قوله : (كقولهم : لا أريتك هاهنا) .

قال الطيبي : أي هو من الكناية / ، ظاهره يقتضي أن المتكلم ينهى نفسه عن أن يرى المخاطب هناك ، و المراد هي المخاطب ، أي : لا تكن هاهنا حتى لا أراك فيه فإن كينونتك هاهنا مستلزم لرؤيتي إياك ، المعنى : أن الحرج لو كان مما ينهى لنهيناك عنه (فانتبه عنه)^(٢) بترك التعرض له . اهـ^(٣)

قوله : (و الفاء تحتمل العطف والجواب) .

قال الطيبي : و أقول إن الفاء أذنت بترتب النهي على كون الكتاب متراً ، و تقريره على الشك أن يقال : إذا تيقنت أن الكتاب مترل من عند الله تعالى فلا ينبغي أن تشك فيه لأن اليقين و الشك لا يجتمعان ، فالنهي من باب التهيج و الإلهاب ليدوم على اليقين و يزيد فيه كقوله تعالى (فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ)^(٤) و قوله تعالى (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) ، و على نفي الضيق و الحرج أن يقال : إن (الَمْصَّ) إما وارد على قرع العصا لمن تحدى بالقرآن و بغرابة نظمه أو هو مقدمة لدلائل الإعجاز ، [و المعنى : (الَمْصَّ) هو كتاب مترل من عند الله بالغ حد الإعجاز]^(٥) فكن منشرح الصدر فسيح البال قوي الجأش و لا تبال بهم و أنذرهم به فإن الغلبة لك عليهم و

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٢٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٢٨ .

(٤) يونس : ٩٤ .

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (ب) .

السلطان و هم مقهرون ، فالنهي من باب التشجيع هذا هو الوجه معني و نظماً اهـ^(١)
قوله : (متعلق بـ) (أنزل) أو بـ (لا يكن) .

قال أبو حيان : في تعليق المجرور و الظرف مكان الناقصة خلاف ، مبناه على أنها هل
 تدل على حدث أم لا ؟ فمن قال : نعم ، جوزة ، و من قال : لا ، منعه اهـ^(٢)
 و قال الحلبي : الصحيح دلالتها على الحدث .

قال : ثم إنه ليس في عبارة الزمخشري ما يدل على أنه متعلق بـ (فَلَا يَكُن) فإنه قال
 بالنهي فقد يريد بما تضمنه من المعنى اهـ^(٣)
قوله : (يحتمل النصب بإضمار فعلها) .

قال الطيبي : روي عن صاحب الكشف أنه قال : لم أزعمه معطوفاً على محل (لِتُنذِرِ)
 لأن المفعول له يجب أن يكون فاعله و فاعل الفعل المعلل واحداً حتى يجوز حذف اللام
 منه اهـ^(٤)

قوله : (و الرفع عطفاً على (كتاب) ، أو خبر محذوف) .

قال الزجاج : التقدير : هو ذكرى اهـ^(٥)

قال الطيبي : فإن قلت : ما الفرق بينه إذا كان عطفاً على (كَتَبَ) و بينه إذا كان خبر
 مبتدأ محذوف ؟ قلت : المعنى على الأول هو جامع بين كونه كتاباً و كونه ذكرى
 للمؤمنين [لتنذر به ، و على الثاني عطف جملة على جملة ، أي : هو كتاب مترل من
 عند الله لإنذار الكافرين و هو ذكرى للمؤمنين]^(٦) و بشارة لهم ، فيكون كل من
 الوصفين مستقلاً بنفسه و التركيبان مستبدان برأسهما اهـ^(٧)

قوله : (و إن جعلت مصدرية لم ينتصب (قليلاً) بـ (تذكرون)) .

قال أبو البقاء : لا يجوز أن تكون (ما) مصدرية ، لأن (قَلِيلاً) لا يبقى له
 ناصب اهـ^(٨)

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٢٧ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٢٦٧ . بتصرف .

(٣) الدر المصون ٥ / ٢٤٣ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٢٧ - ٨٢٨ .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣١٦ .

(٦) هذا القدر بين المعقوفتين ليس في مخطوط فتوح الغيب الذي أنقل منه ، وهذا بين أهمية هذه الحاشية في

تصحيح الكتب التي نقل منها صاحبها .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٢٨ .

(٨) الإملاء ١ / ٥٠ .

قوله : (و إنما حذفوا واو الحال استئقلاً لاجتماع حرفي العطف ، فإنها واو عطف استعيرت للوصل) .

قال أبو حيان : هذا التعليل ليس بصحيح لأنّ واو الحال ليس حرف عطف فيلزم من ذكرها اجتماع حرفي عطف لأنّها لو كانت للعطف للزم أن يكون ما قبل الواو حالاً حتى يعطف حالاً على حال ، فمجيئها فيما لا يمكن أن يكون حالاً دليل على أنّها ليست واو عطف ، و لا لحظ فيها معنى واو عطف ، تقول : جاء زيد و الشمس طالعة ، فجاء زيد ليس بحال فيعطف عليه جملة حالية و إنما هذه الواو مغايرة لواو العطف بكل حال ، و هي قسم من أقسام الواو كما تأتي للقسم و ليست فيه للعطف . اهـ^(١)

[و قال السفاقي : تعبه عليه ليس بطائل لأنّ الزمخشري إنما قال إنّها واو العطف على الأصل]^(٢) ثم استعيرت للحال لما فيها من الربط ، فقد صرح بخروجها عن أصله ، فكيف يلزمه وقوع حال قبلها ؟ و قوله : استئقلاً لاجتماع حرفي العطف ، يعني في واو الحال^(٣) اعتباراً بأصلها . اهـ^(٤)

و قال الحلبي : لم يدع الزمخشري في واو الحال أنّها عاطفة بل ادعى أن أصلها العطف ، و يدل على ذلك قوله : استعيرت للوصل ، فلو كانت عاطفة على حالها لما قال : استعيرت ، فدل قوله ذلك على أنّها خرجت عن العطف و استعملت لمعنى آخر لكنّها أعطيت حكم أصلها في امتناع مجامعتها لعاطف آخر ، و أما تسميتها حرف عطف فباعتبار أصلها ، و نظير ذلك أيضاً واو مع فإنهم نصوا على أن أصلها واو العطف ثم استعملت في المعية ، فكذلك واو الحال .

قال : و قد سبقه في تسمية هذه الواو حرف عطف الفراء و ابن الأنباري .
قال الفراء : (**أَوْ هُمْ قَائِلُونَ**) فيه واو مضمرة ، المعنى : أهلكتناها فجاءها بأسنا بيئاتاً أو و هم قائلون ، فاستقلوا نسقاً على إثر نسق ، و لو قيل لكان صواباً^(٥) .
و قال أبو بكر ابن الأنباري : أضمرت / واو الحال لوضوح معناها ، و من أجل أنّ (أو) حرف عطف و الواو كذلك فاستقلوا جمعاً بين حرفين من حروف العطف فحذفوا الثاني .

(١) البحر المحيط ٤ / ٢٦٩ .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٣) في (أ) : العطف ، و التصويب من (ب) و من الجيد .

(٤) الجيد ٢ / ٦٣ / ب .

(٥) معاني القرآن للفراء ١ / ٣٧٢ .

قال الحلبي : فهذا تصريح من هذين الإمامين بما ذكره الزمخشري .
قال : و إنما ذكرت نصها لأعلم اطلاعه على أقوال الناس ، و أنه لا يأتي بغير مصطلح
أهل العلم كما يرميه به غير مرة . اهـ^(١)

و قال الطيبي : قوله : و او عطف استعبرت للوصل ، صريح في أن و او الحال غير العاطفة
الصرفة ، و تحقيق ذلك ما قال صاحب المفتاح : و حق النوعين أي الحال بالإطلاق
و الحال المؤكدة أن لا يدخلهما الواو ؛ نظراً إلى إعرابهما الذي ليس بتبع ؛ لأن هذه الواو
وإن كنا نسميها و او الحال أصلها العطف ، و قال أيضاً : الأصل في الجملة إذا وقعت
موقع الحال أن لا يدخلها الواو ، و لكن النظر لها من حيث كونها جملة مفيدة مستقلة
بفائدة غير متحدة بالأولى و غير منقطعة عنها كجهة جامعة بينهما ييسر العذر في أن
يدخلها و او الجمع بينها و بين الأولى ، مثله في نحو : قام زيد و قعد عمرو . اهـ^(٢)

قوله : (لا اكتفاء بالضمير فإنه غير فصيح) .

قال أبو حيان : تبع في ذلك الفراء ، و ليس بشاذ بل هو كثير وقوعه في القرآن و في
كلام العرب نثرها و نظمها ، و هو أكثر من رمل بيرين و مها فلسطين .
قال : و قد رجع الزمخشري عن هذا المذهب إلى مذهب الجماعة . اهـ^(٣)
قوله : (وقت دعة) .

قال الجوهري : الدعة : الخفض ، و الهاء عوض من الواو ، و يقال : ودع الرجل —
بالضم — فهو وديع ، أي : ساكن . اهـ^(٤)

قوله : (روي أن الرجل يؤتى به إلى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلاً ...) الحديث .
أخرجه الترمذي و ابن ماجه و ابن حبان و الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن
العاص بنحوه^(٥) .

قال الطيبي : البطاقة : رقعة صغيرة ، و هي ما يجعل في طي الثوب يكتب فيها
ثمنه . اهـ^(٦)

(١) الدر المصون ٥ / ٢٥٢ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٣٠ ، مفتاح العلوم للسكاكي ص ٣٨٣ - ٣٨٤ مع اختصار .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٢٦٩ .

(٤) الصحاح ٣ / ١٢٩٥ (ودع) .

(٥) أخرجه الترمذي في الإيمان ، باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله ٥ / ٢٥ رقم ٢٦٣٩ ،
و ابن ماجه في الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة ٢ / ١٤٣٧ رقم ٤٣٠٠ ، و ابن حبان في الزهد ،
باب في الخوف والرجاء ١ / ٤٦١ رقم ٢٢٥ ، و الحاكم في الإيمان ١ / ١٦ رقم ٩ و قال الحاكم : صحيح
على شرط مسلم . و وافقه الذهبي . و الحديث صححه الألباني في الصحيحة ١ / ٢١٢ رقم ١٥ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٣٢ .

و قال القرطبي في التذكرة : قوله في الحديث (فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا اله إلا الله) ليست هذه شهادة التوحيد لأن من شأن الميزان أن يوضع في كفته (شيء و في الأخرى ضده ، فتوضع الحسنات في كفة و السيئات في كفة)^(١) فهذا غير مستحيل لأن العبد يأتي بهما جميعاً ، و يستحيل أن يأتي بالكفر و الإيمان عند واحد حتى يوضع الإيمان في كفة و الكفر في كفة ، فلذلك استحال أن توضع شهادة التوحيد في الميزان ، و أما بعد ما آمن العبد فإن النطق منه بلا إله إلا الله حسنة فتوضع في الميزان مع سائر الحسنات قاله الترمذي الحكيم .

قال القرطبي : و يدل على هذا قوله في الحديث (فيقول : بلى إن لك عندنا حسنة) و لم يقل إن لك عندنا إيماناً ، و قد سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم عن لا إله إلا الله أمن الحسنات هي ؟ فقال : من أعظم الحسنات .

قال : و يجوز أن تكون هذه الكلمة هي آخر كلامه في الدنيا . اهـ^(٢)
قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : إنه ليأتي العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة) .

أخرجه البخاري و مسلم من حديث أبي هريرة^(٣) .
قوله : (يكذبون بدل التصديق) .

قال الطيبي : يريد أن قوله (يظلمون) ضمن معنى التكذيب فعدي بالياء . اهـ^(٤)
قوله : (وقيل : (ثم قلنا) لتأخير الإخبار) .

قال الطيبي : يمكن أن تحمل (ثم) على التراخي في الرتبة ، لأن مقام الامتحان يقتضي أن يقال : إن كون أيهم مسجوداً للملائكة أرفع درجة من خلقهم و تصويرهم ، و فيه تلويح إلى شرف العلم و تنبيه للمخاطبين على تحصيل ما فاز به أبوهم من تلك الفضيلة ، و من ثم عقب في البقرة الأمر بالسجود مسألة التحدي . اهـ^(٥)
قوله : (و (لا) صلة مثلها في (لنلا يعلم) مؤكدة معنى الفعل) .

قال الطيبي : قال صاحب المفتاح : للتعلق بين الصارف عن فعل الشيء و بين الداعي إلى تركه يحتمل عندي أن يكون [مَنَعَكَ] في الآية مراداً به : ما دعاك إلى أن لا تسجد ، و

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) التذكرة للقرطبي ص ٣٦٧ - ٣٦٨ .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ، باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربه) ٨ / ٤٢٦ رقم ٤٧٢٩ ، و مسلم في صفات المنافقين ، باب صفة القيامة و الجنة و النار ٤ / ٢١٤٧ رقم ٢٧٨٥ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٣٢ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٣٣ .

أن تكون [(١) (لا) غير صلة قرينة للمجاز . اهـ (٢)

و قال الراغب : المنع يقال في ضد العطية ، و قد يقال في الحماية ، و قوله (مَا مَنَّكَ
أَلَّا تَسْجُدَ) أي : ما حملك . اهـ (٣)

قوله : (جواب من حيث المعنى) .

قال الطيبي : لأن الجواب الحقيقي : منعي كذا و كذا ، و قوله (أَنَا خَيْرٌ) جواب أيكما
خير ، و المعنى : منعي من السجود فضلي عليه .

قال : فالجواب من الأسلوب الأحمق كقول نمرود (أَنَا أُخِيءُ وَأُمِيْتُ) . اهـ (٤)
قوله : (قال عليه الصلاة و السلام : من تواضع لله رفعه الله و من تكبر وضعه الله) .

أخرجه / البيهقي (٥) في شعب الإيمان من حديث عمر بن الخطاب (٦) .

قوله : (كما غسل الطريق الثعلب) .

أوله :

لَدُنَّ بِهِزِ الْكَفِّ يَعْسَلُ مَتْنَهُ فِيهِ

يصف الريح ، لدن : أي لين ، و عسل الريح : اهتز و اضطرب ، و الذئب : أسرع ،
و ضمير (فيه) للكف أو للهبز ، و البيت من قصيدة لساعدة بن جؤية (٧) و أولها :

هَجَرْتُ غَضُوبٌ ، وَ حَبٌّ مِنْ يَتَجَنَّبُ وَعَدْتُ عَوَادٍ دُونَ وَ لَيْكَ تَشَعْبُ
شَابَ الْغَرَابُ وَ لَا فَوَادِكَ تَارِكُ ذَكَرَ الْغَضُوبُ وَ لَا عَتَابِكَ يَعْتَبُ

قوله : (و قيل : تقديره : على صراطك) .

قال الطيبي : لا اختلاف بين النحويين في أن (على) محذوفة ، و في التخريج الأول
إشكال لأن حكم مؤقت المكان كحكم غير الظروف فلا يحذف ، و البيت شاذ . اهـ (٨)

قوله : (بالتسويل) .

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٣٣ - ٨٣٤ ، مفتاح العلوم ص ٤٧٥ - ٤٧٦ .

(٣) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٨٣٤ و مفردات الراغب ص ٤٧٥ (منع) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٣٤ مع اختلاف في العبارة .

(٥) في (ب) : الثعلبي .

(٦) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٦ / ٢٧٦ رقم ٨١٤٠ ، و الشهاب في مسنده ١ / ٢١٩ رقم ٢٤٤ .

(٧) ساعدة بن جؤية الهذلي ، وقيل : ابن جوين ، وقيل غير ذلك ، شاعر مخضرم ، أسلم وليس له

صحبة ، شعره محشو بالغريب و المعاني الغامضة . انظر : الإصابة ٣ / ١٦١ رقم ٣٦٤٥ ، الأعلام ٣ / ٧٠ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٣٥ مع تقديم و تأخير .

فئ النهافة : التسلول : أأسن الشفاء و تزفنه للأنسان لففعله أو ففوله .اهـ^(١)
 ففوله : (وعن ابن عباس : (من بفن أففهم) : من قبل الآخرة ، (ومن خلفهم) : من قبل
 الدنيا ، (وعن أففامهم و عن شمائلهم) : من آهة حسناتهم وسفناتهم) .
 أأرجه ابن أفف حاتم^(٢) .

ففوله : (وفرفف (لمن) بكسر اللام على أنه آفر (لأملان) على معنى لمن فبفك هذا الوففد) .
 قال أبو آهان : إن أراد ظاهر هذا الكلام فهو آطأ على مذهب البصرفن ، لأن
 (لأملان) آملة و هف آواب قسم مآذوف ، فمن آفب كوئها آملة فقط لا فآوز أن
 فكون مبتدأة ، و من آفب كوئها آواباً للقسام المآذوف فمفنع أيضاً لأنها إذ ذاك من هذف
 الآففة لا موضع لها من الإعراب ، و من آفب كوئها مبتدأة لها موضع من الإعراب و لا
 ففصور أن فكون الآملة لها موضع و لا موضع لها بآال .اهـ^(٣)

وقال الآلفف : بعد أن قال : على معنى لمن فبفك هذا الوففد ، آفب فورد على ذلك مع
 ففرففه بالتأول ؟ ، و أما ففوله على [أن (لأملان)]^(٤) فف محل الآفباء لأنه ذال على
 الوففد الذي هو فف محل الآفباء ، فنسب إلى الذال ما ففب إلى المدلول من آهة
 المعنى .اهـ^(٥)

ففوله : ((و فآ آدم) : و قلنا فآ آدم) .

قال الطففف : إنما قدر (قلنا) لففذن بأن هذف القصة فتمامها معطوفة على مثلها و هف
 ففوله (لِلْمَلَأِكَةِ اسْجُدُوا) لا على (قال) و هو أقرب ، و أنها كرامة أخرى منآبأ
 البشر امفناناً على المآطفن من أولاده ، و من فم أتف بصفغة الفعظفم و أن ففوله (قَالَ مَا
 مَفَعَكَ إِلَّا فَسْجُدَ ...) إلى آفره وارد على الاسفطراد لآفب الأمر بالسآود و امفناع
 إبلفس منه ، كما أن ففوله (ففبفف آآم قذ أنزلنا علىكم لفباساً) مسفطرذ لذكر بدو
 السوءات ، و ففوله (وَإِذَا فَعَلُوا فَفحشةً) اسفطراد فف اسفطراد^(٦) لأنه آفافة عن ففعل
 ففبب كانوا ففعلونه و فزعمون أنه نسك من المناسك و هو طوافهم بالفف عرافة ، فشنع
 علىهم بفسمففه فافشة ، و الذلل على كونه مسفطرذاً العود إلى آفب الاسفطراد
 الأول بففوله (ففبفف آآم ففبفف زفبفبفف عفبذ كل مسآفبف) [و فافذة عنه الأمر بالسفر

(١) النهافة ٢ / ٤٢٥ ، (سول) .

(٢) ففسفر ابن أفف حاتم ٥ / ١٤٤٤ رقم ٨٢٤٦ و ما بعدها .

(٣) البآر المآفب ٤ / ٢٧٨ .

(٤) ما بفن المعفوففن ساقط من (أ) .

(٥) الدر المصون ٥ / ٢٧٤ .

(٦) ساقط من (ب) .

و أكل المباحات بعد تقبيح تلك الفعلة و التري بزري المتقين و لذلك صرح بذلك بكل مسجد [^(١)] ، و يؤيده قول ^(٢) الإمام : إن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون الطعام في الموسم إلا القليل و يحترزون عن الدسم تعظيماً فأنزل الله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا) بياناً لفساد تلك الطريقة ^(٣) .

وسبيل هذا الاستطراد سبيل قوله تعالى (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ^(٤) وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا) ^(٥) .
قوله : (و فيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة و عند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع) .

تبع فيه صاحب الكشاف و قد قال ابن المنير : فيه ميل ^(٦) إلى الاعتزال و أن العقل يقبح و يحسن .

قال : و هذا اللفظ لو صدر من السني كان تأويله أن العقل أدرك المعنى الذي لأجله حسن الشرع الستر و قبح الكشف . اهـ ^(٧)

و قال الطيبي : في تقديره أي في جعل الابداء غرضاً للشيطان في الوسوسة دليل على أن المطلوب الأولي منه أنه مهتم بشأنه لكونه مستتبعا للإخراج من الجنة و موجبا للفضيحة و شتماتة العدو ، ثم في إيقاع الصلة الموصولة و هي (مَا وَدِرَى عَنِّي) موضع العورة على نحو قوله تعالى (وَرَوَدَتْهُ الْمَلَأَى هُوَ فِي بَيْتِهَا) ^(٨) إشعار بزيادة التقبيح ، و في جعل (من سواهما) بياناً له إيدان بمزيد الشناعة و القبح / على منوال قوله تعالى (أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَقُ إِلَى نِسَائِكُمْ) ^(٩) ، و إنما كان مستقبحا في الطباع و العقول لأنه لم يكن في الجنة تكليف سوى المنع من قربان الشجرة و إنما علم قبحه من جهة العقل . اهـ ^(١٠)
ثم عقبه بكلام ابن المنير السابق .

ب / ٢٣٧

(١) ما بين المعقوفين ساقط من مخطوط فتوح الغيب .

(٢) في (ب) : قراءة .

(٣) مفاتيح الغيب ٧ / ٤٩ - ٥٠ .

(٤) سورة البقرة ١٨٩ .

(٥) فتوح الغيب

(٦) في (أ) ، (ب) : ميلاً .

(٧) الانتصاف ٢ / ٧٢ .

(٨) يوسف : ٢٣ .

(٩) البقرة : ١٨٧ .

(١٠) فتوح الغيب ١ / ٨٣٦ - ٨٣٧ .

قوله : (أويصل) .

أصله : وويصل .

قوله : (لأن الثانية مدة ^(١)) .

قال الطيبي : أي إنما تقلب إذا كانت الثانية متحركة ، شبه الواو الثانية بالألف لسكونها في أن لا أثر لها ، أما أويصل فحركتها أخرجتها من ذلك الحكم . اهـ ^(٢)

قوله : (و استدل به على تفضيل الملائكة على الأنبياء ...) إلى آخره .

قال ابن المنير : الجواب أنه لا يلزم من اعتقاد إبليس ذلك أن يكون الأمر على ما اعتقده و وسوس به ، فقد علل إبليس منع الشجرة بأنه كراهية أن يخلد أو يكونا ملكين و هو كاذب فيه ، و لم يقرر الله تعالى قوله بل أشار إلى كذبه بقوله (فَدَلَّٰهُمَا بِغُرُورٍ) فدل على أن تفضيل الملائكة من جملة غروره . اهـ ^(٣)

قوله : (وقيل : أقسما له بالقبول) .

قال ابن المنير : [إنما يتم هذا لو لم يذكر المقسم عليه وهو النصيحة أما إذا ذكره فلا يتم إلا بأن يسمى قبول] ^(٤) النصح نصحاً للمقابلة كما قرئ (و وعدنا موسى) ^(٥) جعل التزامه بالوعد و حضوره وعداً . اهـ ^(٦)

قوله : (وقيل : أقسما عليه بالله إنه لمن الناصحين و أقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة) .

قال ابن المنير : فيكون في الكلام لف ، لأن آدم و حواء لا يقسمان بلفظ المتكلم بل بلفظ الخطاب . اهـ ^(٧)

و قال الطيبي : هو إلى التغليب أقرب . اهـ ^(٨)

قوله : (و روي أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة و يقولون : لا نطوف في ثياب عصينا الله تعالى فيها ، فنزلت) .

أخرجه عبد بن حميد عن سعيد بن جبير ، وأصله في صحيح مسلم من حديث ابن عباس ^(٩) .

(١) في (أ) : مردودة ، وفي (ب) : مستقبة ، و التصويب من تفسير البيضاوي ١ / ٣٣٤ ، الكشاف ٢ / ٧٢ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٣٧ .

(٣) الانتصاف ٢ / ٧٢ .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) . و العبارة بما أخطأ عدلت من الانتصاف .

(٥) هي قراءة أبي عمرو و أبي جعفر و شيبه . انظر : النشر ٢ / ١٥٩ ، المحرر الوجيز ٢ / ٤٤٩ .

(٦) الانتصاف ٢ / ٧٣ . و عبارته فيها اختلاف .

(٧) الانتصاف ٢ / ٧٢ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٣٨ .

(٩) أخرجه مسلم في التفسير ، باب في قوله تعالى (خذوا زينتكم عند كل مسجد) ٤ / ٢٣٢٠ رقم ٣٠٢٨ .

قوله : (و لباساً يتجملون به) .

قال الطيبي : إنما عطف (وَرِدْشًا) على (لِبَاسًا) ليؤذن بأن الزينة أيضاً غرض صحيح كقوله تعالى (وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً)^(١) ، و كما أن ستر العورة مأمور به كذلك أخذ الزينة مأمور به قال تعالى (خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) اهـ^(٢).

قوله : ((نلك) صفته)

قال الطيبي : قال نور الدين الحكيم : الوصف بذلك غير شديد على الظاهر ، لأن حق الموصوف أن يكون أخص ، و ذلك أخص من لباس التقوى ، و قد صرحوا بأن عامهم هذا جائز و العام هذا غير جائز و المضاف إلى المعرف باللام [أحط درجة من المعرف باللام]^(٣).

قال أبو البقاء : يجوز ذلك على تأويل المذكور أو المشار إليه^(٤) .

و قال صاحب الكشاف : كأنه قيل : و لباس التقوى المشار إليه ، كما تقول : زيد هذا قائم^(٥) . اهـ^(٦)

قوله : (كما محن أبويكم بأن أخرجهما منها) .

قال الطيبي : يريد أن قوله (كَمَا أَخْرَجَ أَبْوَيْكُم) وضع موضع مصدر (يَفْتِنَنَّكُمْ) وضعاً للسبب موضع المسبب ، أي : أوقعه في المحن و البلاء بسبب الإخراج . اهـ^(٧)

قوله : (لا يقتضي امتناع رؤيتهم و تمثلهم لنا) .

قال أبو حيان : لأنه تعالى أثبت أنهم يروننا من جهة نحن لا نراهم منها ، و هي الجهة التي يكونون فيها على أصل خلقهم من الأجسام اللطيفة ، و لو أريد نفي رؤيتنا على العموم لم يتقيد بهذه الحيثية ، و كان يكون التركيب : إنه يراكم هو و قبيله و أنتم لا ترونهم ، و أيضاً فلو فرض أن في الآية دلالة لكان من العام المخصوص بالحديث النبوي المستفيض فيكونون مرئيين في بعض الصور لبعض الناس في بعض الأحيان . اهـ^(٨)

(١) النحل : ٨ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٣٨ - ٨٣٩ .

(٣) ماين المعقوفتين إضافة من فتوح الغيب لتكتمل العبارة .

(٤) الإملاء ١ / ٢٧١ .

(٥) الكشاف ٢ / ٧٤ ، و ليس فيه التمثيل .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٣٩ .

(٧) السابق .

(٨) البحر المحيط ٤ / ٢٨٤ .

قوله : (في كل وقت سجود ، أو مكانه و هو الصلاة) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن قوله (مَسْجِد) مصدر ميمي ، و الوقت مقدر ، و اسم مكان كنى به عن الصلاة ، و إليه الإشارة بقوله : و هو الصلاة . اهـ^(١)

قوله : (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : كل ما شئت ، و البس ما شئت ما أخطأتك خصلتان : سرف و مخيلة) .

أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف و عبد بن حميد في تفسيره^(٢) .

قوله : (و انتصابها على الحال) .

قال أبو البقاء : العامل فيها (لِلَّذِينَ) أو (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) [إذا جعلته خيراً أو حالاً ، و التقدير : هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا]^(٣) في حال خلوصها لهم يوم القيامة ، أي الزينة يشاركون فيها في الدنيا و تخلص لهم في الآخرة ، و لا يجوز أن تعمل في (خَالِصَةً) (زِينَةَ اللَّهِ) تعالى لأنها و صفت بقوله (أَلَّتِي) و المصدر إذا وصف^(٤) لا يعمل ، و لا قوله (أُخْرِج) لأجل الفصل الذي بينهما و هو قوله (قُل) ، و أجاز أبو علي أن يعمل (حَرَّمَ) و هو بعيد لأجل الفصل أيضاً . اهـ^(٥)

قوله : (ما لم ينزل به سلطاناً) تهكم بالمشركين) .

قال ابن المنير : لأنه أجري مجرى ماله سلطان إلا أنه لم يتزل لأنه نفى أن يتزل السلطان و لم ينف / السلطان ، و قياسه أن يكون كقوله :

على لاحب لا يهتدي بمناره^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (أقصر وقت) .

قال الطيبي : يريد أن تقدير الساعة ليس للتحديد بل للمثل لأقصر وقت ، لأن التقديم والتأخير لا يتصور ثمة . اهـ^(٨)

قال الزجاج : و لا أقل من ساعة ، و لكن ذكرت الساعة لأنها أقل أسماء

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٤١ .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ٥ / ١٧١ ، و أخرجه البخاري تعليقاً مجزوماً به في أول كتاب اللباس ١٠ /

٢٥٢ ، و حسنه الألباني في صحيح ابن ماجه ٢ / ٢٨٤ رقم ٢٩٠٤ .

(٣) ما بين المعقوفين إضافة من الإملاء يقتضيها السياق ، وهي ساقطة من (أ) ، (ب) .

(٤) في (أ) ، (ب) : جمع ، و التصويب من الإملاء .

(٥) الإملاء ١ / ٢٧٢ ، و العبارة مضطربة جداً في (أ) ، (ب) .

(٦) تكملته : إذا سافه العود الديافي جرجرا ، وهو لامريء القيس ، انظر : ديوانه ص ٦٦ .

(٧) الانتصاف ٢ / ٧٧ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٤٤ .

الأوقات .اهـ^(١)

قوله : (ورتبوه عليه) .

قال الطيبي : على وجه التسبب لأن إخبار الله بقوله (لِكُلِّ ضِعْفٍ) سبب لعلمهم بالمساواة و حملهم على أن يقولوا و إذا كان كذلك فقد ثبت حينئذ أن لا فضل لكم علينا في استحقاق الضعف .اهـ^(٢)

قوله : (و إنما لم يقل ما وعدكم كما قال (ما وعدنا) ...) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني أن الله تعالى وعد المؤمنين الثواب و الكافرين العقاب فلو قال : وعدكم لا يختص بالعقاب ، لأن المخاطبين أصحاب النار ، كما أن (وَعَدْنَا) يختص بالثواب يدل عليه ذكر الجنة و النار في قوله (وَتَادَى أَصْحَابِ الْجَنَّةِ أَصْحَابِ النَّارِ) فأطلق ليتناول الثواب و العقاب وما يتصل بهما ، يعني هل وجدتم المواعيد كلها صدقاً ؟ .اهـ^(٣)

قال ابن المنير : ينعكس و يرد في قوله (وَعَدْنَا) و لو ذكر المفعول في الثاني أو في الأول لم ينف إرادة جميع ذلك ، و الوجه حذفه تخفيفاً و استغناءً بالأول .اهـ^(٤)

قوله : (أي إذا نظروا إليهم سلموا عليهم) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن قوله تعالى (وَتَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) جزاء شرط محذوف لدلالة قوله تعالى (وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا) و كلاهما كالتفصيل لقوله تعالى (يَعْرِفُونَ كَلًّا بِسِيمَنَّهُمْ) ، و إنما قدر : نظروا دون (صُرِفَتْ) للمقابلة ليؤذن بأن النظر إلى أصحاب الجنة وجد منهم على سبيل الرغبة و ميل النفس و أصحاب النار بخلافه .اهـ^(٥)

قوله : (من سائر الأشربة ليلام الإفاضة) .

قال الحلبي : يعني أن الإفاضة أصل استعمالها في الماء و ما جرى مجراه من المائعات ، فقدر : من سائر الأشربة ، ليصح تسليط الإفاضة عليه .اهـ^(٦)

قوله : (أو من الطعام ، كقوله : علقثها تبناً و ماءً بارداً)^(٧)

(١) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣٣٤ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٤٥ .

(٣) السابق ١ / ٨٤٧ .

(٤) الانتصاف ٢ / ٨٠ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٤٨ .

(٦) الدر المصون ٥ / ٣٣٤ .

(٧) قال في الخزانة : ولا يعرف قائله ، و رأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح أنه لذي الرمة ففتشت

ديوانه فلم أجده فيه .اهـ انظر : الخزانة ٣ / ١٤٠ .

أي على تضمين (أفِيضُوا) معنى (ألقوا) ليصح انصبابه على الشراب والطعام معاً ، أو على تقدير فعل ألقوا بعد (أو) ، والوجهان جاريان في البيت و في كل ما شابهه .

قال أبو حيان : و الصحيح منهما التضمين لا الإضمار . اهـ^(١)

قال الطيبي : و هذا المصراع أنشد تمامة ابن قتيبة في كتاب مشكل القرآن عن الفراء : حتى شئت همالة عينها^(٢) .

قوله : (يفعل بهم فعل الناسين) .

قال الطيبي : يعني إنه تمثيل ، لأنه متعال أن ينسى شيئاً ، لكن شبه معاملته مع هؤلاء المتكبرين بمعاملة من ينسى عبده من الخير فلا يلتفت إليه . اهـ^(٣)

قوله : (عالمين^(٤) بوجه تفصيله) .

قال الطيبي : يعني أوقع (عَلِيٌّ عَلِمٍ) حالاً عن ضمير الفاعل في (فَصَّلْنَاهُ) ليكون كناية عن كون الكتاب حكيماً غير ذي عوج ، لأن الفاعل إذا كان عالماً بما يفعل متقناً فيه جاء فعله محكماً مستقيماً . اهـ^(٥)

قوله : (أو لأن اللفظ يحتملها) .

قال الطيبي : أي يحتمل أن يكون النهار ملحقاً بالليل و أن يكون الليل ملحقاً بالنهار . اهـ^(٦)

قوله : (سيكون قوم يعتدون في الدعاء ...) الحديث .

أخرجه أبو يعلى في مسنده من حديث سعد ، و فيه : لا أدري (و حسب المرء أن يقول ٠٠٠) هو من قول سعد أو من قول النبي صلى الله عليه و سلم ، و صدره في سنن أبي داود و ابن ماجه و صحيح ابن حبان و مستدرک الحاكم^(٧) .

قوله : (لأن الرحمة بمعنى الرحم) .

(١) البحر المحيط ٤ / ٣٠٥ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٤٩ ، و انظر : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٢١٣ .

وقيل بل هو عجز وصدره : لما حططت الرحل عنها واردا . انظر : الخزانة ٣ / ١٤٠ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٤٩ .

(٤) في (أ) : عاملين .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٤٩ .

(٦) السابق .

(٧) أخرجه أبو يعلى في مسنده ٢ / ٧١ رقم ٧١٥ ، و أبو داود في الصلاة ، باب الدعاء ٢ / ١٦١ - ١٦٢

رقم ١٤٨٠ ، و ابن ماجه في الدعاء ، باب كراهية الاعتداء في الدعاء ٢ / ١٢٧١ رقم ٣٨٦٤ ، و ابن حبان

في صحيحه ١٥ / ١٦٦ رقم ٦٧٦٣ ، و الحاكم في المستدرک ١ / ٥٤٠ رقم ١٩٧٩ وقال : صحيح الإسناد

و لم يخرجاه . ووافقه الذهبي ، والحديث صححه الألباني في صحيح ابن ماجه ٢ / ٣٣١ رقم ٣١١٦ .

بالضم ، قال تعالى (وَأَقْرَبُ رُحْمًا) ، وفي نسخة بمعنى الترحم ، و هي عبارة أبا البقاء ^(١) .

قال الزجاج : إن الرحمة و الغفران و العفو في المعنى واحد .اهـ ^(٢)

و قال الأخفش : إن الرحمة في معنى المطر .اهـ ^(٣)

نقوله : (أو على تشبيهه بفعيل الذي بمعنى مفعول) •

يعني فإنه يستوي في المذكر والمؤنث كجريح ، وأسير ، وقتيل ، و قيل : هو نفسه فعيّل بمعنى مفعول .

قوله : (أو للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره) .

قال الزجاج : هذا غلط كل ما قرب من مكان أو نسب يجوز فيه التذكير و التأنيث .اهـ ^(٤)

قوله : (فإن المقل للشيء يستقله) .

قال صاحب / الكشاف : حقيقة أقله : جعله قليلاً في زعمه ، كقولك : أكذبه ، إذا جعله كاذباً في زعمه .اهـ ^(٥)

و قال نور الدين الحكيم ^(٦) : أقله : وجده قليلاً و اعتقده قليلاً ، من الجعل الاعتقادي كأكذبه .

قوله ^(٧) : (و إفراد الضمير باعتبار اللفظ) •

لأنّ (سحاباً) لفظه مفرد .

قوله : (لبلد ميت) لأجله .

قال أبو حيان : جعل اللام لام العلة ، و لا يظهر ، و فرق بين قولك : سقت لك مالاً ، و سقت لأجلك مالاً ، فإن الأول معناه : أوصلته لك و أبلغتكه ، و الثاني لا يلزم منه

وصوله إليه ، بل قد يكون الذي وصل له المال غير الذي علل به السوق ، ألا ترى إلى

صحة قول القائل : لأجل زيد سقت لك مالا .اهـ ^(٨)

(١) الإملاء / ١ / ٢٧٦ •

(٢) معاني القرآن للزجاج / ٢ / ٣٤٤ ، وليس فيه كلمة العفو •

(٣) معاني القرآن للأخفش / ٢ / ٣٠٠ •

(٤) معاني القرآن للزجاج / ٢ / ٣٤٥ •

(٥) لم أجده في الكشاف •

(٦) انظر كلامه في فتوح الغيب / ١ / ٨٥٢ - ٨٥٣ •

(٧) ساقط من (أ) •

(٨) البحر المحيط / ٤ / ٣١٧ •

قال الحلبي : و هذا واضح . اهـ^(١)

قوله^(٢) : (بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق) .

قال الطيبي : فالباء على الأول بمعنى (في) ، وعلى الأخيرين كما في قولك : كتبت بالقلم . اهـ^(٣)

قوله : (ليس بي ضلالة) أي : شيء من الضلال بالغ في النفي كما بالغوا في الإثبات) .

عبارة الكشف : فإن قلت : لم قال (لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ) ولم يقل (ضلال) كما قالوا ؟ قلت : الضلالة أخص من الضلال ، فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه ، كأنه قال :

ليس بي شيء من الضلال ، كما لو قيل : ألك تمر ؟ فقلت : مالي تمرة . اهـ^(٤)

قال صاحب الانتصاف : قوله : نفيها أبلغ لأنها أخص ، لا يستقيم ، فإن نفي الأعم

أخص من نفي الأخص ، و نفي الأخص أعم من نفي الأعم فلا يستلزمه ، لأن الأعم لا

يستلزم الأخص ، فإذا قلت : هذا ليس بإنسان ، لا يلزمه سلب الحيوانية عنه ، ولو قلت

: هذا ليس بحيوان ، لم يكن إنساناً ، والحق أن يقال : الضلالة أدنى من الضلال لأنها لا

تطلق إلا على الفعلية منه ، والضلال يصلح للقليل والكثير ، ونفي الأدنى أبلغ من نفي

الأعلى لا من جهة كونه أخص بل من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى . اهـ^(٥)

و في حاشية الطيبي : عن صاحب الكشف روى أنه قال : نفي أن يكون معه طرف من

الضلال و أثبت أنه في الغاية القصوى من الهدى حيث كان رسولاً من رب العالمين ،

وفيه إظهار لمكابرتهم و فرط عنادهم حيث وصفوا من هو بهذه المترلة من الهدى بالضلال

المبين الظاهر شأنه لا ضلال بعده .

(قال صاحب الفرائد : جعل التاء في الضلالة بمترلة التمرة والفعلية في أنها للوحدة)^(٦) ،

وقد قال صاحب الجمل : الضلال و الضلالة بمعنى واحد .

وقال صاحب المثل السائر : الأسماء المفردة الواقعة على الجنس التي يكون بينها و بين

واحدتها تاء التأنيث فإنه متى أريد النفي كان استعمال واحدتها أبلغ و متى أريد الإثبات

كان استعمالها أبلغ كما في الآية ، و لا يظن أنه لما كان الضلال و الضلالة مصدرين من

قولك : ضل يضل ضلالاً و ضلالة كان القولان سواء ، لأن الضلالة هنا ليست عبارة

عن المصدر بل عن المرة الواحدة ، فإذا نفى نوح صلى الله عليه و سلم عن نفسه المرة

(١) الدر المصون ٥ / ٣٥١ .

(٢) ساقط من (ب) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٥٣ .

(٤) الكشف ٢ / ٨٥ .

(٥) الانتصاف ٢ / ٨٥ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

الواحدة من الضلال فقد نفى ما فوق ذلك من المرتين و المرات الكثيرة^(١) .
 و قال صاحب الفلك الدائر على المثل السائر : الذي ذكره غير صحيح لا إن كانت
 الضلالة مصدرًا و لا إن كانت المرة الواحدة ، أما الأول فلأنهما لما دلا على المصدر لم
 تكن دلالة أحدهما أبلغ من الآخر ، لأن المصدر يدل على الماهية فقط فإذا نفى
 الماهية ، و أما الثاني فلا يصح أيضاً ، لأنه لو قال القائل : ما عندي ثمرة ، يعني ما عندي
 ثمرة واحدة و عندي تمر كثير يصح ، لأنه لو أظهر ما أضمر فقال ليس عندي ثمرة واحدة
 بل تمرات لم يكن مناقضاً ، و قول نوح صلى الله عليه و سلم (لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ) . بمعنى
 ضلالة واحدة لم يكن نافية لكونه ضلالاً ، لأنه إذا كانت الضلالات مختلفة الأنواع لم
 يفده قوله لجواز أن لا تكون ضلالة واحدة بل ضلالات مختلفة متنوعة ، و من وجدت
 عنده ضلالات كثيرة فقد صدق عليه أنه انتفت عنه ضلالة واحدة^(٢) .

و قال صاحب التقريب : في قول صاحب الكشاف نظر ، لأن الضلال إما أن يراد الكثرة
 أو الجنس ، فعلى الأول لا نسلم أن الواحد أخص بل الصحيح العكس ، لأنه كلما
 وجدت الكثرة وجد الواحد ، و لا ينعكس ، فالواحد أعم و يتم الجواب ، إذ يلزم من
 نفي العام نفي الخاص من غير عكس ، فكان نفيها أبلغ ، أي : ليس بي شيء من الضلال
 ، و على الثاني يصح أن الضلالة أخص ولكن لا يتم الجواب ، إذ لا يلزم من نفي الخاص
 / نفي العام ، و لما تضمن كونه رسولاً مع كونه مهتدياً صح الاستدلال به عن انتفاء
 الضلالة .

و قال الطيبي : العجب من هؤلاء الفضلاء كيف يتكلمون بما لا جدوى منه ، و طولوا
 من غير نظر إلى المقام ، فإن الزمخشري إنما يتكلم بمقتضى الحال و مطابقة الجواب للسؤال
 ، و لا يعتبر مفردات اللفظ ، و بيانه أن القوم لما أثبتوا له نوعاً من الضلال و هو كونه
 ضلالاً مبيناً لا مطلق الضلال كما توهموه ، يدل عليه قوله السابق : وصفوه بالضلال
 المبين و الظاهر شأنه لا ضلال بعده ، و الجواب إنما يطابق إذا كان أبلغ منه ، فإذا لم
 تحمل الضلالة على ما قدره فمن أين تفيده الأبلغية ، و لو لم ترد المبالغة لكان مقتضى
 الظاهر أن يقال في جواب (إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) : ليس بي ضلال ، فلما أثبتوا
 النوع نفى الواحدة .

فإن قيل : لم لا يجوز أن يقال إنه عليه الصلاة والسلام نفى الجنس لتنتفي الماهية ،
 فيحصل المقصود ؟ قلت : إذا يفوت مقتضى العدول من لفظ الضلال إلى الضلالة و
 إرادة الترة منها لأن نفي الشيء مع الصفة في مقام نفيه أبلغ من نفيه وحده ، و لأن نفي

(١) المثل السائر ٢ / ٢١٢ .

(٢) الفلك الدائر ص ٢٣٦ - ٢٣٨ . مع اختصار كبير و تصرف مشين .

الواحدة لإرادة انتفاء الماهية أبلغ من العكس لمكان الكناية و استلزام الاستغراق بحسب أفراد الجنس كما قال صاحب المثل السائر : فإذا نفى نوح عليه الصلاة و السلام عن نفسه المرة الواحدة من الضلالة فقد نفى ما فوقها من المرتين و المرات الكثيرة ، فظهر أن التركيب إنما يفيد المطلوب إذا وقع جواباً مع إرادة المبالغة لا بالنظر إلى اللفظ من حيث هو ، ألا ترى أن قوله تعالى (**اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ**)^(١) إنما كان أبلغ من قوله (**إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ**) من حيث كونه وقع جواباً له ، و لو نظر إلى اللفظ فقط كان هو أحط منه بدرجات كثيرة ، و أما مسألة التمرة فإذا قال القائل : ليس عندي ثمرة ، ابتداءً يصح ما قاله الزاعم ، أما لو قاله على سبيل الإنكار لمن يتهمه بإدخار التمر يصح ما قال و الحاصل أن اقتضاء المقام ينحي بالهدم لجميع ما بنوه ، و لما كان الإمام السداعي إلى الله تعالى ذا حظ وافر من علم البيان قال في تفسيره : فإن قيل : إن القوم قالوا (**إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**) و جوابه أن يقال : ليس بي ضلال ، فلم ترك هذا و عدل إلى قوله (**لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ**) ؟ قلنا : لأن المراد بقوله (**لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ**) أي : ليس بي نوع من أنواع الضلالة ألبتة^(٢) .

و قال القاضي : (**لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ**) أي شيء من الضلال ، بالغ في النفي كما بالغوا في الإثبات^(٣) . اهـ^(٤)

قوله : (**استدراك باعتبار ما يلزمه**) .

جواب سؤال تقديره : إن (لكن) حقها أن تتوسط بين كلامين متغايرين نفيًا وإيجاباً فأين هذا المعنى في الآية ؟ و تقرير الجواب : أن التغاير حاصل من حيث المعنى ، لأن معنى قوله (**رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ**) أنه على صراط مستقيم ، كأنه قال : ليس بي ضلالة فقط لكنني على الهداية ألبتة ، كقولك : جاءني زيد لكن عمرواً غائب . قاله الطيبي^(٥) .

قوله : (**و الأول أبلغ لدلالته على الثبات**) .

قال الطيبي : لدلالة الصفة المشبهة على الثبوت (و العامي على العمى حادث لأن اسم الفاعل دونها في الدلالة على الثبوت)^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (**استأنف به ولم يعطف كآته جواب سؤال ٠٠٠**) إلى آخره .

(١) البقرة : ١٥ .

(٢) مفاتيح الغيب ٧ / ١٦٤ .

(٣) تفسير البيضاوي ١ / ٣٤٣ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٥٤ - ٨٥٥ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٥٦ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٥٨ .

قال الطيبي : حاصله إن كان الفاء رابطاً لفظياً فالإستئناف رابط معنوي .

قال صاحب الفرائد : إنما حسن هذا لأن قصة^(١) نوح عليه الصلاة و السلام ابتداء كلام ، فالسؤال غير مقتضى الحال ، و أما قصة هود عليه الصلاة و السلام فكانت معطوفة على قصة نوح عليه الصلاة و السلام فيمكن أن يقع في خاطر السامع أقال هود ما قال نوح أم قال غيره ؟ فكان مظنة أن يسأل ماذا قال هود لقومه ؟ فقيل : قال ما قال نوح لقومه (يَنْقُومِ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) . اهـ^(٢)

قوله : (إذا كان من أشرفهم من آمن) .

قال الطيبي : يعني إنما وصف الملأ من قوم هود دون قوم نوح ليمتاز الذين كفروا من الذين / آمنوا ، و لما لم يكن في أشرف قوم نوح مؤمن لم يفتقر إلى التفرقة .

قال الإمام بهاء الدين الكاشي^(٣) : و فيه نظر ، لأن قوله تعالى في سورة المؤمنين (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ)^(٤) و ارد في قوم نوح ، فهو لا يساعد هذا الجواب . اهـ^(٥)

قوله : (قد وجب أو حق عليكم) .

قال الطيبي : يعني استعمال (وَقَعَ) في الرجس و الغضب مجاز من الوجوب الذي هو اللزوم من إطلاق السبب على المسبب ، كاستعمال الوجوب الشرعي لأنه في الأصل للوقوع ، و يجوز أن تكون استعارة تبعية ، شبه تعلق الرجس و الغضب بهم بتزول جسم من علو و هو المراد من قوله : أو قد نزل عليكم . اهـ^(٦)

قوله^(٧) : (تعريض بمن آمن منهم) .

قال الطيبي : يعني إذا سمع المؤمن أن الهلاك اختص بالمكذبين و علم أن سبب النجاة هو الإيمان تزيد رغبته فيه و يعظم قدره عنده . اهـ^(٨)

قوله : (وضعوا) آمنتم به (موضع) أرسل به () .

قال ابن المنير : لو طابقوا لقالوا : إنا بالذي أرسل به كافرون ، لكن عدلوا عن ذلك لما فيه من إثبات رسالته و هم يجحدونها ، و قد ثبت مثل ذلك على وجه التهكم في قوله

(١) ساقطة من (ب) .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٥٨ .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) المؤمنون : ٢٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٥٨ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٥٩ - ٨٦٠ .

(٧) ساقطة من (أ) .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٦٠ .

(إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ)^(١) ، لكن هؤلاء بالغوا في التحرز حذراً من النطق بثبوت الرسالة .اهـ^(٢)

• قوله : (تتفحج)

بفاء وحاء مهملة ثم جيم .

قال في الصحاح : التفحج مثل التفشج وهو أن يفرج بين رجله .اهـ^(٣)

• قوله : (سقبا)

السقب : الذكر من أولاد الإبل^(٤) .

قوله : (أي : و أرسلنا لوطاً - إلى قوله - أو و اذكر لوطاً ، و (إذ) بدل منه) .

قال الطيبي : [على هذا عَطَفَ جَمَلَةَ القِصَّةِ على مثلها ، و على الأول من عطف بعض مفردات الجملة على مثله ، أي : لقد أرسلنا نوحاً و لوطاً]^(٥) ، وقوله (إذ) ظرف لـ (أرسلنا) فمعناه الزمان أو القرن الذي أرسل فيه لوط ، قيل إن الوقت الحقيقي لقوله (أتأتون الفاحشة) هو الجزء المعين من الزمان الذي وقع فيه هذا الكلام ، وذلك الجزء لا يصح أن يكون ظرفاً للإرسال ، لكن كما أن ذلك الجزء زمان هذا القول فكذلك ذلك اليوم وذلك الشهر وتلك السنة وذلك القرن ، فيتحقق من هذا التقرير معنى الأين الحقيقي وغير الحقيقي ، وعلى عطف القصة على القصة و (إذ) بدل يكون أفيد ، وذلك أن ذكر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم لتثبيت قلب الرسول صلى الله عليه وسلم وتسليته مما يقاسي من قومه ، أي : اذكر تلك الحالة وصورها في نفسك لتعلم أن الأنبياء السالفة درجوا على ما أنت عليه مع القوم .اهـ^(٦)

قوله : (والباء للتعدي) .

قال أبو حيان : معنى التعدي هنا قلق جداً ، لأن الباء المعدية من الفعل المتعدي إلى واحد يجعل الفعل^(٧) الأول يفعل ذلك الفعل بما دخلت عليه الباء ، فهي كالهزمة ، فإذا قلت : صككت الحجر بالحجر ، أي : جعلت الحجر يصك الحجر ، وكذلك : دفعت زيداً بعمره عن خالد ، (معناه : أدفعت زيداً عمروا ، أي : جعلت زيداً يدفع عمرواً عن

(١) الشعراء : ٢٧ .

(٢) الانتصاف ٢ / ٩١ .

(٣) الصحاح ١ / ٣٣٣ (فحج) .

(٤) لسان العرب ٦ / ٢٩١ مادة (سقب) .

(٥) ما بين المعقوفين ليس في النسخة التي بين يدي من فتوح الغيب ، وقد سقط أول كلام الطيبي إلى قوله :

وقوله (إذ) ظرف .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٦٢ - ٨٦٣ .

(٧) في البحر المحيط : المفعول ، وهو الصواب .

خالد) ^(١)، فللمفعول الأول تأثير في الثاني، ولا يتأتى هذا المعنى هنا إلا بتكلف. اهـ ^(٢)
قوله: (والثانية للتبويض).

قال الطيبي: فيكون بدلاً من محل (من أحد)، أي: ما سبقكم بها بعض العالمين، أي: أنتم تفردتم بهذا الفعل من بين من عداكم من العالمين. اهـ ^(٣)
قوله: (والجملة استئناف).

قال الطيبي: أي ابتداء، وهو الاستئناف اللغوي لا الاصطلاحي. اهـ ^(٤)

قوله ^(٥): (و (شهوة) مفعول له، أو مصدر في موضع الحال بمعنى: مشتتهين).

قال الطيبي: الفرق بينهما أنه إذا قدر حالاً كان المطلوب مجرد الذم من متابعة الشهوة والجرى على الطبيعة، وإذا قدر مفعولاً له يعود معناه إلى تقبيح توخى قلب الحكمة لأن الحكمة في موضعها أن تكون ذريعة إلى بقاء النوع وتكثير النسل، أو وسيلة إلى التعفف والتخلي للعبادة، فإذا جعل الغرض الأصلي هو الشهوة كان أسمح وأقبح من طلب مجرد الشهوة. اهـ ^(٦)

قوله: (سدوم).

قال الشيخ / سعد الدين: بفتح السين قرية قوم لوط، والذال المعجمة رواية الأزهرى دون غيره. اهـ ^(٧)

قوله: (وكان يقال له خطيب الأنبياء).

أخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكر شعبياً يقول: ذاك خطيب الأنبياء، لحسن مراجعته قومه ^(٨).

قوله: (و إرهافاً).

قال الطيبي: هو أن يظهر الله تعالى على يد من سيصير نبياً خوارق العادات. اهـ ^(٩)

قوله: (أو أصلحوا فيها ٠٠٠) إلى آخره.

قال الشيخ سعد الدين: بيان لكون المعنى على الظرفية وإلا فالتحقيق أنه من إضافة

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) البحر المحيط ٤ / ٣٣٣ - ٣٣٤.

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٦٣.

(٤) السابق. بتصرف.

(٥) ساقط من (أ).

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٦٣.

(٧) حاشية السعد ٢ / ٧ / ب.

(٨) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ١٠ / ٦٠.

(٩) فتوح الغيب ١ / ٨٦٤.

المصدر إلى الفاعل ، حيث جعل الأرض مصلحة على الإسناد المجازي ، كما جعل الليل والنهار ماكرين .اهـ^(١)

قوله : (بكل طريق من طرق الدين) .

قال الطيبي : يعني القعود على الصراط تمثيل ، مَثَلٌ إغوائهم الناس عن دين الحق بكل ما يمكن من الخيل .من يريد أن يقطع الطريق على السابلة^(٢) فيكمن لهم من حيث لا يدرون .اهـ^(٣)

وقال أبو حيان : حمل القعود والصراط على الجواز ، والظاهر أنه حقيقة وأنهم كانوا يقعدون على الطرقات المفضية إلى شعيب فيتوعدون من أراد الجيء إليه ويصدونه ويقولون : إنه كذاب .اهـ^(٤)

قوله : (وقيل كانوا يجلسون على المراصد ١٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : فعلى هذا لا يكون تمثيلاً ، و لا يكون (تَصُدُّونَ) حالاً و لا (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) من وضع الظاهر موضع المضمرة كما في الوجه السابق ، و (تُوَعِدُونَ) استئناف لبيان المقتضى ، كأنه لما قال لهم : (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ) قالوا : لم ذلك ؟

(٥) [فأجيب : لأنكم توعدون وتصدون عن سبيل الله و عن دين الله .اهـ^(٦)

وقال الشيخ سعد الدين : على هذا الوجه هل يكون (تُوَعِدُونَ) وما عطف عليه حالاً ؟ فقيل : لا بل استئنافاً ، و الأظهر الحال .اهـ^(٧)

قوله : (لكن غلبوا الجماعة ١٠٠٠) إلى آخره .

قال ابن المنير : وقد يستعمل عاد من أخوات كان بمعنى صار فلا يستدعى الرجوع إلى حالة سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حالة سابقة إلى حالة مستأنفة كأنهم قالوا : أو لتصيرن كفاراً في ملتنا .اهـ^(٨)

قوله : (وعلى ذلك أجرى الجواب) .

(١) حاشية السعد ٢ / ٨ / أ .

(٢) في (أ) ، (ب) : السائلة ، و التصويب من فتوح الغيب ، و السابلة : أبناء السبيل المختلفة في الطرقات .

الصحاح ٥ / ١٧٢٤ (سبل) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٦٥ .

(٤) النهر الماد ٤ / ٣٣٧ .

(٥) من هنا بداية سقط كبير في (أ) ، و سأنبه على انتهائه في حينه .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٦٥ .

(٧) حاشية السعد ٢ / ٨ / أ .

(٨) الانتصاف ٢ / ٩٥ . مع التصرف .

قال الطيبي : أي أجاهم كما أوردوا عليه كلامهم من التغليب ليتطابقا ، ويجوز أن يكون على المشاكلة .اهـ^(١)

قوله : (وأستأنف الجملتين) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني إبتداء (الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا) من غير عطف .اهـ^(٢)
وقال الطيبي : إنه تعالى لما رتب العذاب بأخذ الرجفة على التكذيب والعناد وتركهم هامدين لا حراك بهم أتجه لسائل أن يسأل إلى ماذا صار مآل أمرهم بعد الجثو ؟ فقيل : الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها ، أي : استؤصلوا وتلاشت جسومهم كأن لم يقيموا في ديارهم .

ثم سأل : اختص الدمار بهم أم تعدى إلى غيرهم ؟ فقيل : الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين ، أي : اختص الدمار بهم ، فجعلت صلة الأول ذريعة إلى تحقيق الخبر ، كقول الشاعر :

إن التي ضربت بيتاً مهاجرة بكوفة الجند غالت ودها غول^(٣)

ولذلك بولغ في الإخبار عن دمار القوم بقوله (كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا) فارق تقوى الحكم على التخصيص ، وجعلت صلة الثانية علة لوجود الخبر نحو قولك : الذين آمنوا لهم جنات النعيم و الذين كفروا لهم دركات الجحيم .اهـ^(٤)
قوله : (ثم أنكر على نفسه)^(٥) .

قال الطيبي : أي جرد من نفسه شخصاً وأنكر عليه حزنه على قوم لا يستحقونه كما فعل امرئ القيس في قوله :

تطاول ليلك بالإثمذ و نام الخلي ولم ترقد .اهـ^(٦)

قوله : (ويسرناه لهم من كل جانب) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن ذكر السماء والأرض لتعميم الجهات لا لتبين ما منه البركات كما هو رأي من فسرها بالمطر والنبات .اهـ^(٧)

قوله : (فأمن أهل القرى) عطف على قوله (فأخذناهم بغتة) .

في حاشية الطيبي : قال صاحب الفرائد : ما ذكر يشكل بما قيل إن لهمزة الاستفهام صدر

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٦٦ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٨ / ٨٠ .

(٣) سبق في آل عمران .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٦٧ .

(٥) هذه من عبارة صاحب الكشاف ، وليست في تفسير البيضاوي .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٦٨ .

(٧) حاشية السعد ٢ / ٨ / ب .

الكلام فلم يجز عطف ما بعدها على ما قبلها ، وإنما الواجب أن يقدر المعطوف عليه بعد الهمزة وقبل الواو .

وقال صاحب الإيجاز : إنما تدخل ألف الإستفهام على فاء العطف مع منافاة العطف للإستئناف لأن المتنافي في المفرد إذ الثاني إذا عمل فيه الأول كان من الكلام الأول والإستئناف يخرج عنه أن يكون منه ويصح ذلك في عطف جملة على جملة لأنه على استئناف جملة على جملة .

وقال الطيبي : الحق أن هذه الهمزة مقحمة مزيدة لتقرير معنى الإنكار أو التقرير ، فتدخل بين الشرط والجزاء والمبتدأ والخبر والحال وعاملها ، وقد نص عليه الزجاج في قوله تعالى (أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ)^(١) . اهـ^(٢)

وقال الشيخ سعد الدين : اختلفت كلمتهم في الواو والفاء و ثم الواقعة بعد همزة الاستفهام ، فقيل : عطف على مذكور قبلها لا مقدر بعدها بدليل أنه لا يقع ذلك قط في أول الكلام وقيل^(٣) بل بالعكس لأن الإستفهام له صدر الكلام ، وصاحب الكشاف يحملها في بعض المواضع على هذا وفي بعضها على ذلك بحسب مقتضى المقام وسياق الكلام ، ولم يلزم بطلان صدارة الهمزة إذ لم يتقدمها شيء من الكلام الذي دخلت هي عليه وتعلق معناها بمضمونه ، غاية الأمر أنها توسطت بين الكلامين المتعاطفين لإفادة إنكار جمع^(٤) الثاني مع الأول ، أو وقوعه بعده متراخياً أو غير متراخ ، ولا ينبغي أن يخفى على المحصل أن هذا مراد من قال إن الهمزة مقحمة مزيدة للإنكار أو التقرير ، أي مقحمة على المعطوف مزيدة بعد إعتبار عطفه ، ولم يرد أنها مزيدة بمتزلة حروف الصلة غير مذكورة لإفادة معناها .

فإن قيل : هلا جعل المعطوف عليه (فَأَخَذْتَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) فإنه أقرب ؟ قلنا : لأن [مساق (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى) إلى (يَكْسِبُونَ) مساق التكرير و التأكيد بخلاف مل قبله فإنه لبيان]^(٥) حال القرى وقصة هلاكها قصدا ، فالعطف عليه أنسب وإن كان هذا أقرب . اهـ^(٦)

قوله : (بياتاً ٠٠٠) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن (بَيِّنَاتًا) إذا جعل بمعنى البتوت فنصب على المصدر من

(١) الزمر : ١٩ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٦٩ .

(٣) إضافة من حاشية السعد .

(٤) في (أ) ، (ب) : الجمع ، و التصويب من حاشية السعد .

(٥) ما بين المعقوفتين صح من هامش نسخة (ب) .

(٦) حاشية السعد ٢ / ٨ / ب و ما بعدها . مع اختصار .

(يَأْتِيهِمْ) لكونه نوعاً فيه ، أو على الحال من ضمير (يَأْتِيهِمْ) لكونه بمعنى اسم المفعول أو من (بَأْسُنَا) لكونه بمعنى اسم الفاعل . اهـ^(١)
 قوله : (تقرير لقوله (أفامن أهل القرى)) .

قال الطيبي : فحينئذ مكر الله تعالى عبارة عما ذكره الله تعالى في قوله (أن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ...) الآيتين ، والفاء في (فَلَا يَأْمَنُ) للعطف على مقدر ، والهمزة في قوله (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ) للتقريع والتوبيخ يعني : من بعدما عرفوا ذلك أمنوا و اطمأنوا فإذن خسروا لأنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون . اهـ^(٢)
 قوله : (وإنما عدى (يهد) باللام لأنه بمعنى : يبين) .

قال الطيبي : وذلك أنه يتعدى إلى المفعول الثاني باللام أو بـ (إلى) ، وهنا عدى إلى الأول باللام . اهـ^(٣)

قال الشيخ سعد الدين : الظاهر أن اعتبار التضمين إنما هو على قراءة النون حيث ذكر المفعول^(٤) الثاني ، و أما على قراءة الياء فهو من قبيل التزليل مترلة اللازم و لا حاجة إلى تقدير المفعول ، أي : ألم يبين لهم هذا البيان الطريق المستقيم . اهـ^(٥)
 قوله : ((ونطبع على قلوبهم) عطف على ما دل عليه (أولم يهد) أي : يغفلون عن الهداية) .

قال أبو حيان : هذا الوجه ضعيف ، لأنه إضمار لا يحتاج إليه إذ قد صح أن يكون على الإستئناف من باب عطف الجمل فهو معطوف على مجموع الجملة المصدرة بأداة الاستفهام ، و هو الوجه الثاني من كلام المصنف . اهـ^(٦)

قوله : (أو منقطع عنه بمعنى : ونحن نطبع) .
 هذا ما رجحه أبو حيان .

وقال الطيبي : المختار أن تكون الجملة منقطعة واردة على الاعتراض والتذليل : أي : و نحن نطبع على قلوبهم ، أي : من شأننا وسنتنا أن نطبع على قلوب من لم نرد منه الإيمان حتى لا يعتبر بأحوال الأمم السالفة و لا يلتفت إلى الدلائل الدالة كما شوهد من هؤلاء حيث آمنوا و اطمأنوا . اهـ^(٧)

(١) حاشية السعد ٢ / ٨ / ب مع اختلاف في العبارة .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٧٠ .

(٣) السابق

(٤) في (أ) ، (ب) : الفعل و التصويب من حاشية السعد .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٩ / أ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٣٥٢ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٧١ .

وقال الشيخ سعد الدين : معنى الإنقطاع في هذا الوجه أنه استئناف وإعتراض ولا يعتبر في مثله معطوف عليه معين بخلاف الأول . اهـ^(١)

قوله : (ولا يجوز عطفه على (أصبناهم) على أنه بمعنى : وطبعنا لأنه في سياق جواب (لو) لإفضائه إلى نفي الطبع عنهم) .

قال الطيبي : أي لأنه لو عطف ما في خبره (أو) لدخل في حكمه ، وهي لامتناع الشيء لامتناع غيره ، فيلزم أن القوم لم يكونوا مطبوعاً على قلوبهم ، والحال أنهم مطبوعون .

وقال في الانتصاف : يجوز عطفه عليه ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ولو كانوا كفاراً إذ ليس الطبع من لوازم الكفر و الإقتراف ، إذ الطبع هو التماذي في الكفر والإصرار حتى يئأس من قبول صاحبه للحق ، وليس كل كافر ولا مقترف بهذه المثابة بل يهدد الكافر بأن يطبع على قلبه ، فتكون الآية قد هددهم بأمرين : الإصابة ببعض الذنوب ، والطبع على القلوب ، وهذا الثاني وإن كان نوعاً من الإصابة بالذنوب فهو أشد كما قال تعالى (فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ)^(٢) .

وقال صاحب [^(٣) التقریب : في كلام الزمخشري نظر ، لأن المذكور من كونهم مذنبين دون الطبع ، و أيضاً جاز أن يراد : لو شئنا لزدنا في الطبع على قلوبهم أو لأدمننا .

وقال الطيبي : هذا مردود ، لأن الكلام وارد على التوبيخ والتهديد بالإهلاك و الاستئصال لقوم ورثوا ديار قوم هلكوا بالاستئصال وهؤلاء استخلفوهم واقتفوا آثارهم . يمثل تلك الذنوب وهم أهل مكة لأن قوله (لِلَّذِينَ يَرْتُوبُونَ الْأَرْضَ) إما مظهر وضع موضع المضمرة ، أو عام فيدخلون فيه دخولاً أولياً ، ولا شك أن الطبع وإزديادهم ليس من الإهلاك في شيء حتى يهددوا به . اهـ^(٤)

قال الشيخ سعد الدين : استدل في الكشف على نفي كونه عطفاً على جواب (لو) بأنه يستلزم انتفاء كونهم مطبوعاً على قلوبهم لما تعطيه كلمة (لو) من انتفاء جملتها ، واللازم باطل لقوله تعالى (فَهَمْ لَا يَسْمَعُونَ) أي مصرون على عدم القبول وكقوله تعالى (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) على ما يعم أهل القرى من الوارثين والموروثين وقوله (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) لدلالته على أن حالهم منافية للإيمان وأنه لا يجيء منهم ألبتة ، و بهذا يندفع الاعتراض بأن غاية الأمر كونهم كفاراً مذنبين ولا يلزم

(١) حاشية السعد ٢ / ٩ / أ .

(٢) التوبة : ١٢٥ ، و الانتصاف ٢ / ٩٩ .

(٣) إلى هنا السقط من النسخة (أ) الذي أوله في صفحة ٤٢٨ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٧٠ - ٨٧١ .

كونهم مطبوعاً على قلوبهم لأن معناه التماذي والإصرار على الكفر بحيث لا يرجى زواله ، وأما الدفع بأن الكافر مخذول غير موفق ولا معنى للطبع سوى هذا ، غاية الأمر أنه قد يكون دائماً وقد يكون زائلاً كما في الكافر الذي وفق للإيمان ففي غاية الفساد . اهـ^(١) وقال أبو حيان : قال ابن الأنباري : يجوز أن يكون معطوفاً على (أصبنا) إذا كان بمعنى نصيب ، فوضع الماضي موضع المستقبل عند وضوح معنى الاستقبال كما قال تعالى (تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ)^(٢) أي : إن يشاء ، يدل عليه قوله تعالى (وَجَعَلَ لَكَ قُصُورًا) .

قال أبو حيان : فجعل لو شرطية بمعنى (إن) ولم يجعلها التي هي لما كان سيقع لوقوع غيره ، ولذلك جعل أصبنا بمعنى نصيب ، وهذا الذي قاله ابن الأنباري رده الزمخشري من جهة المعنى لكن بتقدير أن يكون (وَنَطْبَع) . بمعنى : و طبعنا ، فيكون قد عطف المضارع على الماضي / لكونه بمعنى الماضي ، وابن الأنباري جعل التأويل في (أصبنا) الذي هو جواب (لَوْ شَاءَ) فجعله بمعنى نصيب ، فتأول المعطوف عليه وهو الجواب ورده إلى المستقبل ، والزمخشري تأول المعطوف ورده إلى الماضي ، وأنتج رد الزمخشري أن كلا التقديرين لا يصح .

ب / ٢٤٠

قال : وما رد به الزمخشري ظاهر الصحة ، وملخصه : أن المعطوف على الجواب جواب سواء تأولنا المعطوف عليه أم المعطوف ، وجواب (لو) لم يقع بعد سواء كانت حرفاً لما كان يقع لوقوع غيره أم بمعنى (إن) الشرطية ، والإصابة لم تقع والطبع على القلوب واقع فلا يصح أن يعطف على الجواب فلو تأول (وَنَطْبَع) على معنى : ونستمر على الطبع على قلوبهم ، أمكن التعاطف لأن الإستمرار لم يقع بعد وإن كان الطبع قد وقع . اهـ^(٣)

قوله : (حال إن جعل (القرى) خبراً ، وتكون إفادته بالتقيد بها) .

في حاشية الطيبي : قال صاحب التقريب : فيه نظر ، لأنه جعل شرط كون (تَلَّكَ الْقُرَى) كلاماً مقيداً تقييده بالحال ، وإذا جعل (نَقُص) خبراً ثانياً انتفى ذلك الشرط إلا أن يريد : تلك القرى المعلومة حالها وصفتها ، على أن اللام للعهد ، لكنه حينئذ يوجب الاستغناء عن اشتراط إفادته بالحال .

وقال الطيبي : هذا وهم ، لأن ذلك على الوجه الأول ، لأن المشهور أن الحال فضلة في فائدة الجملة ، بخلافه إذا كان خبراً بعد الخبر ، لأن القرى حينئذ بمنزلة حلو في قولك : هذا حلو حامض ، فلا يكون كلاماً تاماً .

(١) حاشية السعد ٢ / ٩ / أ .

(٢) الفرقان : ١٠ .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٣٥٠ - ٣٥١ .

قال الزجاج : الحال هنا من لطيف النحو و غامضه ، وذلك أنك إذا قلت : هذا زيدٌ قائماً فإن قصدت أن تخبر من لم يعرف زيداً أنه زيد لم يجوز أن يقول : هذا زيدٌ قائماً ، لأنه يكون زيد ما دام قائماً فإذا زال عن القيام فليس بزيد ، وإنما يقول ذلك للذي يعرف زيداً فيعمل في الحال التنبيه أي : أنه لزيد في حال قيامه ، أو أشير إلى زيد في حال قيامه لأن هذا إشارة إلى ما حضر يريد بقوله أحضر تقييد المشار إليه بالحال وإلا فلا فائدة في الجملة لأن السامع يعرفها ، وكذا في الآية المعنى : نخبرك عن القرى التي عرفت في حال أننا قاصون بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك ، وإذا كان المقصود من الإيراد هذا فلا بد من ذكر الحال .

فبطل قوله : لكنه يوجب الاستغناء عن اشتراط إفادته بالحال . اهـ^(١)

وقال الشيخ سعد الدين في تقرير ما قاله المصنف : لاختفاء أن الكلام فيما إذا أريد الجنس لا تلك القرى المعلومة حالها وقصتها ، أو تلك القرى الكاملة في شأنها مثل (ذَٰلِكَ الْكِتَابِ) فإن الكتاب بمرتلة الموصوف ، و اعترض بأن الحال راجع إلى تقييد المبتدأ لأن العامل فيه ما في اسم الإشارة من معنى الفعل^(٢) ، ولو سلم فالسؤال إنما يندفع على تقدير كون (نَقُصْ) حالاً لا خيراً بعد خير ، والقول بأن حصول الفائدة بانضمام الخبر الثاني الذي هو بمرتلة الجزء^(٣) على طريقة هذا حلو حامض أي مر فالسؤال إنما هو على تقدير الحالية لأن الحال فضلة ربما يتوهم عدم حصول الفائدة بما ليس بشيء لظهور أن ليس هذا من قبيل حلو حامض . بمعنى مر ، بل كل من الخبرين مستقل . اهـ^(٤)

قوله : (والدلالة على أنهم ما صلحوا للإيمان) .

قال الطيبي : هو تفسير لقوله : لتأكيد النفي ، يعني جاء باللام تأكيد لهذا المعنى الذي يعطيه التركيب . اهـ^(٥)

قوله : (والآية اعتراض) .

قال الشيخ سعد الدين : إن كان الضمير للناس ، و إن كان للأمم المذكورين من تتممة الكلام السابق . اهـ^(٦)

وقال الحلبي : فيه نظر ، لأنه إذا كان الأول خاصاً ثم ذكر شيء مندرج فيه ما بعده وما

(١) فتوح الغيب ١ / ٨٧١ - ٨٧٢ ، و لم أقف على النقل في معاني القرآن و لا إعراب القرآن .

(٢) في (أ) : الأسم ، و التصويب من (ب) و من حاشية السعد .

(٣) في (أ) : الخبر ، و التصويب من (ب) و من حاشية السعد .

(٤) حاشية السعد ٢ / ٩ / أ و ما بعدها .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٧٢ .

(٦) حاشية السعد ٢ / ٩ / ب .

قبله كيف يجعل ذلك العام معترضاً بين الخاصين . اهـ^(١)
قوله : (أو لأكثر الأمم المذكورين) .

قال الطيبي : فعلى هذا تكون الجملة تنميماً لا اعتراضاً .

قال : وعلى الوجهين قوله (وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ) من باب الطرد / والعكس إن فسرنا الفاسقين بالناكثين . اهـ^(٢)
قوله : (ذا الحفاظ) .

قال الجوهري : يقال أنه لذو حفاظ : إن كانت له أنفة . اهـ^(٣)

قوله : (الضمير للرسل في قوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلهم) أو للأمم) .

قال الطيبي : الأول أوفق لأن تلك القصص ذكرت تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم أصالة (وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِّنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ)^(٤) و اعتبار الأمة تبع ، ويقويه أنه قيل (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِقَائِلِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ) ولم يقل : ثم أنشأنا من بعدهم أمة فرعون وبعثنا إليهم موسى . اهـ^(٥)
قوله : (فقلب لأمن الإلباس) .

قال أبو حيان : أصحابنا يخصون القلب بالضرورة ، فينبغي أن يتره القرآن عنه . اهـ^(٦)
وقال الحلبي : الناس فيه ثلاثة مذاهب : الجواز مطلقاً ، والمنع ، والتفصيل بين أن يفيد معنى بديعاً فيجوز ، أو لا فيمتنع . اهـ^(٧)

قوله : (كقوله : وتشقي الرماح بالضياطرة الحمر)

هو لخداش ابن زهير^(٨) ، وأوله : وتلحق خيل لا هوادة بينها
وقبلها :

كذبتم و بيت الله حتى تعالجوا قوادم قرب لا تلين و لا تمرى .
يقال : أمرت الناقة إذا در لبنها^(٩) ، و الهوادة : الصلح ، و الميل ، و التهويد : المشي

(١) الدر المصون ٥ / ٤٠١ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٧٢ .

(٣) الصحاح ٣ / ١١٧٢ (ح ف ظ)

(٤) هود : ١٢٠ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٧٠ - ٨٧١ مع الاختصار .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٣٥٥ .

(٧) الدر المصون ٥ / ٤٠٢ .

(٨) خداش بن زهير العامري ، جاهلي من أشراف بني عامر و فرسانهم يلقب بفارس الضحياء ويقال إنه شهد

حينئذ مع المشركين . انظر : الأعلام ٢ / ٣٠٢ .

(٩) حاشية السعد ٢ / ٩ / ب .

الرويد مثل الديقب^(١) ، و الضيطر : الرجل الضخم الذي لا غناء عنده^(٢) ، و الحمر : العجم ، لأن الشقرة غلبت عليهم^(٣) ، و الأصل : ويشقى الضياطرة بالرماح .
قوله : (أو لأن ما لزمك فقد لزمته) .

قال صاحب التقريب : حقيق في هذا الوجه بمعنى اللازم .

وقال الطيبي : بل هو إيماء إلى أن الأسلوب من الكناية الإيمائية^(٤) كقوله^(٥) :

فما جازه جود و لاحل دونه و لكن يصير الجود حيث يصير

يعني : بلغت الملازمة بين الجود والممدوح بحيث وجب وحق على الجود أن لا يفارق ساحته فيسير حيث سار ، وهو المراد بقول الكشاف : فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (أو للإغراق في الوصف بالصدق ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني كيف ينسب إلى الكذب ولو كان الصدق مما يعقل لكان الواجب عليه أن يجعلني قائله ، أي : يجتهد لتحصيل ما يوجب أن أكون أنا قائله ، فيكون من الاستعارة المكنية . اهـ^(٨)

وقال أبو حيان : لا يتضح هذا الوجه إلا إن عني أن يكون (عَلَيَّ أَنْ لَأَأَقُولَ) صفة له ، كما تقول : أنا عليّ قول الحق ، أي : طريقي وعادتي قول الحق . اهـ^(٩)

وقال السفاقي : هو على المبالغة في اتصاف موسى بالصدق بحيث يجب على الحق أن لا يقوم به إلا هو . اهـ^(١٠)

قوله : (أو ضمن (حقيق) معنى حريص) .

قال ابن المنير : هذا يلائم^(١١) بين القراءتين . اهـ^(١٢)

(١) لسان العرب ١٥ / ١٥٦ - ١٥٧ مادة (هود) .

(٢) لسان العرب ٨ / ٦٠ مادة (ضطر) .

(٣) السابق ٣ / ٣١٨ مادة (حمر) .

(٤) الكناية الإيمائية : هي من أقسام الكناية باعتبار الوسائط (اللوازم) والسياق ، فالإيماء منها : ما قلت وسائطه مع وضوح اللزوم بلا تعريض . انظر : جواهر البلاغة للهاشمي ص ٣٥٠ - ٣٥١ .

(٥) هو لأبي نواس الحسن بن هانيء كما في فتوح الغيب ، و انظر العقد الفريد لابن عبدربه ٥ / ٣٤٦ .

(٦) الكشاف ٢ / ١٠١ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٧٣ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٧٤ .

(٩) البحر المحيط ٤ / ٣٥٦ .

(١٠) المجيد ٢ / ٧٤ ب .

(١١) في الانتصاف : و أما الوجه الثالث فلا يلائم بين القراءتين .

(١٢) الانتصاف ٢ / ١٠١ .

قال أبو شامة بعد ذكره هذه الأوجه الأربعة : هذه وجوه متعسفة ، والأوجه (عَلَى) متعلقة بـ(رَسُول) .

قال ابن مقسم^(١) : حقيق من نعت الرسول ، أي : رسول حقيق من رب العالمين أرسلت على أن لا أقول على الله إلا الحق ، وهذا معنى صحيح واضح ، وقد غفل أكثر المفسرين من أرباب اللغة عن تعليق (عَلَى) بـ(رَسُول) ، ولم يخطر لهم تعليقه إلا بـ(حَقِيق) .

قال أبو حيان : وكلامه فيه تناقض في الظاهر ، لأنه قدر أولاً العامل في (عَلَى) أرسلت ، وقال أخيراً : إنهم غفلوا عن تعليق على بـ(رَسُول) ، فأما هذا الأخير فلا يجوز عند البصريين لأن رسولاً قد وصف قبل أن يأخذ معموله وذلك لا يجوز ، وأما تعليقه بأرسلت مُقَدِّراً لدلالة لفظ رسول عليه فهو تقدير سائغ ويتأول كلامه أنه أراد بقوله تعليق (عَلَى) بـ(رَسُول) أنه لما كان دالاً عليه صح نسبة التعليق إليه . اهـ^(٢)

قوله : (فاغراً) .

أي : فاتحاً .

قوله : (وتعريف الخبر وتوسط الفصل) .

قال الطيبي : فإن قلت ما الفرق بين أن يكون (الضمير مؤكداً وبين أن يكون)^(٣) فصلاً ؟ قلت : التوكيد يرفع التجوز عن المسند إليه فيلزم التخصيص من تعريف الخبر ، أي : نحن نفعل الإلقاء ألبتة لا غيرنا ، والفصل يخص الإلقاء بهم لأنه لتخصيص المسند بالمسند إليه فيعري عن التوكيد . اهـ^(٤)

قوله : (وتأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل) .

قلت : في جمع المصنف بين العبارتين نظر فإنه ليس في الآية إلا لفظ (نحن) / فإما أن يكون من باب ضمير الفصل ، و إما أن يكون من باب تأكيد الضمير المتصل بالمنفصل ، ولا يمكن الجمع بينهما لأنه على الأول لا محل له من الإعراب ، وعلى الثاني كالمؤكد .

قوله : (وأرهبوهم) .

(١) في (ب) : قال ابن المنير مقسم ، و العبارة مضطربة ، والتصويب من البحر المحيط ٤ / ٣٥٦ .

و ابن مقسم هو : محمد بن الحسن بن يعقوب الشهير بابن مقسم النحوي ، ومقسم هو صاحب ابن عباس ، ثقة من أعرف الناس بالقراءات ، وكان يقرأ بالشاذ ، له تصانيف منها (الأنوار في تفسير القرآن) ، (المقصور و المددود) ، (المذكر والمؤنث) ، توفي سنة ٣٥٤ هـ . انظر : تاريخ بغداد ٢ / ٢٠٦ ، طبقات المفسرين للداودي ٢ / ١٣١ - ١٣٢ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٣٥٦ ، مع اختلاف في الألفاظ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٧٥ .

إشارة إلى أن استفعل في (أَسْتَرْهَبُوهُمْ) كما قال أبو حيان بمعنى أفعل ، لا للاستدعاء والطلب كما قال الزمخشري ، لعدم ظهوره هنا ، إذ لا يلزم منه حصول المستدعي و المطلوب^(١) .

قوله : (وهي مع الفعل) .

• أي المصدر .

قوله : (بمعنى المفعول)

• أي المأفوك .

قوله : (فثبت الحق) .

قال الطيبي : استعير للثبوت الوقع لأنه في مقابل (وَبَطَّل) والباطل زائل ، وفائدتها شدة الرسوخ والتأثير لأن الوقع يستعمل في الأجسام .اهـ^(٢)

قوله : (أو مبالغة في سرعة خروهم وشدته) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه تمثيل شبه حالهم في سرعة الخرور و شدته بحال من ألقى .اهـ^(٣)

قوله : (وقرأ حفص (آمنتم) على الإخبار) .

قال الكشاف : توييخاً لهم .اهـ^(٤)

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن هذا الإخبار الصوري لقصد التوييخ على ما يقتضيه المقام ، فإن إلقاء الجملة الخبرية قد يكون لأغراض آخر سوى إفادة الحكم أو لازمه .اهـ^(٥)

وقال الطيبي : في هذا الخبر معنى التوييخ كما في الاستفهام ونحوه ، لأن الجملة إذا أقيت إلى من هو عالم بها تؤكد بحسب قرائن الأحوال ما ناسب المقام .اهـ^(٦)

قوله : (أفض علينا صبراً يغمرنا كما يفرغ الماء) .

قال الطيبي : فهي استعارة تبعية في (أَفْرِغ) ؛ و القرينة (صَبْرًا) ؛ لأن الصبر لا يستعمل فيه الإفراغ .اهـ^(٧)

قوله : (أو صب علينا ماءً يطهرنا من الآثام وهو الصبر) .

(١) البحر المحيط ٤ / ٣٦٢ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٨٧٥ .

(٣) حاشية السعد ٢ / ١٠ / ٤ .

(٤) الكشاف ٢ / ١٠٤ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ١٠ / ٤ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٨٧٦ .

(٧) السابق .

قال الطيبي : فعلى هذا الإستعارة مكنية مستلزمة للتخييلية ، لأن الإفراغ إنما يستعمل في الماء والصبر المكنية . اهـ^(١)

قال الشيخ سعد الدين : وقد فهم البعض وحاشاه من سوء الفهم من قوله : كما يفرغ الماء أن الأول أيضاً كذلك إلا أن الجامع ثمة الغمر وهنا التطهير . اهـ^(٢)
قوله : (كقول الحطينة :

أول القصيدة :
الم أك جاركم وتكون بيني وبينكم المودة والإخاء) .

ألا قالت أمامة هل تعزى وقبل هذا البيت :

فهل قوم على خلق سواء ألم أك نائياً فدعوتموني
فجاء بي المواعد والرجاء^(٣)

قوله : (أو استئناف أو حال) .

قال الطيبي : بإضمار ، أي : وهو يذكرك ، أما الاستئناف فعلى أن تكون الجملة معترضة مؤكدة لمعنى ما سبق ، وأما الحال فمقررة لجهة الإشكال . اهـ^(٤)

قوله : (وقرئ بالسكون ، كأنه قيل ٠٠٠) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أنه من قبيل العطف على التوهم فإن جواب الاستفهام كثيراً ما يكون بالجزم وترك الفاء فكان هنا كذلك فعطف عليه (يذكرك) بالجزم كما جعل (فأصدّق) بالنصب في جواب التخصيص متزلاً متزلاً أصدق بالجزم فعطف عليه (وأكُن) . اهـ^(٥)

وقال ابن جني : بل هو كقراءة أبي عمرو (يأمركم) بسكون الراء استثقلاً للضمة عند توالي الحركات . اهـ^(٦)

قوله : (ثم اشتق منها فقيل : أسنت القوم ، إذا قحطوا) .

قال في الصحاح : السنة إذا قلته بالهاء وجعلت نقصانه بالواو فهو من الناقص يقال : أسنى الناس يسنون إذا لبثوا في موضع سنة ، و أسنتوا : إذا أصابتهم الجدوبة بقلب الواو

(١) السابق .

(٢) حاشية السعد ٢ / ١٠ / أ .

(٣) ديوان الحطيفة ص ٥٣ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٨٧٧ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ١٠ / أ .

(٦) المحتسب لابن جني ١ / ٢٥٧ . مع تصرف في العبارة .

تأ للفرق بينهما فقال المازني : هذا شاذ لا يقاس . اهـ^(١)

و قال الفراء : توهموا أن الهاء أصلية إذا وجدوها ثالثة فقلبوها تاء . اهـ^(٢)

قوله : (أي سبب خيرهم وشرهم ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : اعلم أن لفظ الطائر يطلق على الحظ والنصيب سواء كان خيراً أو شراً ، وهو المراد بقوله : أي سبب خيرهم وشرهم ، وعلى التشاؤم وحده وهو الوجه الثاني . اهـ^(٣)

قوله : (أصلها (ما) الشرطية ضمت إليها (ما) المزيدة للتأكيد ثم قلبت ألفها هاء) .

١ / ٢٤٢

قال أبو حيان في شرح التسهيل : اختلف / النحويون في (مهما) من حيث البساطة والتركيب ، فذهب الخليل إلى أنها مركبة من (ما) التي هي جزاء و (ما) التي تزداد بعد الجزاء نحو : أيما ، فكان الأصل ما مافاستقبحوا التكرير فقلبوها الألف الأولى هاء ، ونظير ذلك قولهم : جأجأت جأجيت ، ودهدته الحجر ودهديت قلبوا الألف والهاء الأخيرة ياء كراهية اجتماع الأمثال ، وذهب الأخفش والزجاج والبغداديون إلى أنها مركبة من (مه) بمعنى : اكفف ، و (ما) الشرطية ، وذهب بعض النحويين إلى أن مهما اسم بسيط ليس مركباً من شيء ، ووزنه فعلى والألف فيه للإحاق وللتأنيث .

قال أبو حيان : والذي نختاره أنها ليست مركبة وأنها موضوعة كلمة مفردة بسيطة لأن دعوى التركيب لم يقم عليه دليل ، ولأن من يدعي أن أصلها ماما يضعف لأنه أصل لم ينطق به في موضع من المواضع . اهـ

وقال ابن هشام في المغني : (مهما) بسيطة ، لا مركبة من (مه) و (ما) الشرطية ، و لا من (ما) الشرطية و (ما) الزائدة ، ثم أبدلت الهاء من الألف الأولى دفعاً للتكرار ، خلافاً لزعامي ذلك . اهـ^(٤)

قوله : (والضمير في (به) و (بها) (مهما) ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ ، وأنته باعتبار المعنى) .

قال الطيبي : قالوا اللطيفه فيه هي أن الضمير الأول لما عاد إلى (مَهْمَا) ولفظه مذكر ذكر ، و الضمير الثاني إنما رجع إليه بعد ما بين بقوله (مِنْ آيَةٍ) فأنث بهذا الاعتبار . اهـ^(٥)

(١) الصحاح ٦ / ٢٣٨٤ (س ن ا) مع اختلاف يسير .

(٢) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٨٧٩ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٨٠ .

(٤) المغني لابن هشام ١ / ٣٣١ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٨١ .

وقال ابن هشام في المغني : الأولى أن يعود ضمير (يها) لـ (ءآية) .اهـ^(١)
قوله : (بعهده عندك وهو النبوّة) .

قال الشيخ سعد الدين : قيل سميت النبوّة عهداً لأن الله تعالى عهد أن يكرم النبي ، وهو عهد أن يستقل بأعبائها ، أو لأن فيها كلفةً واختصاصاً كما بين المتعاهدين ، أو لأن لها حقوقاً تحفظ كما يحفظ العهد ، أو أنها بمنزلة عهد ومنشور يكتب للولاية .اهـ^(٢)
قوله : (فاجأوا النكث) .

قال الشيخ سعد الدين : محافظة على ما ذهبوا إليه من أن ما يلي^(٣) كلمة (لما) من الفعلين يجب أن يكون ماضياً لفظاً أو معنى ؛ لأن مقتضى ما ذكروا من (إذا) الفجائية في موضع موقع المفعول به للفعل المتضمن فيما أتاه أن يكون التقدير : فاجأوا زمان النكث ؛ أو مكانه و حقيقته ؛ على ما نقل صاحب الكشاف أنه شبه وجود هذا بوجود ذلك ؛ فكأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان .اهـ^(٤)

وقال أبو حيان : لا يمكن التغيية مع ظاهر هذا التقدير ، لأن ما دخلت عليه (لما) ترتب جوابه على إبتداء وقوعه والغاية تنافي التعليق على إبتداء الوقوع فلا بد من تعقل الإبتداء أو الاستمرار حتى تتحقق الغاية ، ولذلك لا تصح الغاية في الفعل غير^(٥) المتطاول لا يقال : لما قتلت زيداً إلى يوم الجمعة جرى كذا وكذا ، وجعل بعضهم (إلى أجل) من تمام الرجز أي الرجز كائناً إلى أجل ، والمعنى أن العذاب كان مؤجلاً ، ويقوي هذا التأويل كون جواب (لما) بإذا الفجائية ، أي : فلما كشفنا عنهم العذاب المقرر عليهم إلى أجل فاجأوا بالنكث ، وعلى معنى تغيية الكشف بالأجل المبلوغ لا تتأني المفاجأة إلا على تأويل الكشف بالاستمرار المغي فتكون المفاجأة بالنكث إذ ذلك ممكنة .اهـ^(٦)

وقال الحلبي بعد نقله كلام أبي حيان : وهو حسن ، وقد يجاب عنه بأن المراد بالأجل هنا وقت إيمانهم وإرسالهم بني إسرائيل معه ، ويكون المراد بالكشف : استمرار رفع الرجز ، كأنه قيل : فلما تمادى كشفنا عنهم إلى أجل ، وأما من فسر الأجل بالموت أو بالغرق فيحتاج إلى حذف مضاف تقديره : فلما كشفنا عنهم الرجز إلى قُرب أجل هم بالغوه ، وإنما احتاج إلى ذلك لأن بين موتهم أو غرقهم حصل منهم نكث فكيف يتصور أن يكون

(١) المغني لابن هشام ١ / ٣٣٠ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ١٠ / ب .

(٣) ساقطة من (أ) .

(٤) حاشية السعد ٢ / ١٠ / ب . مع اختلاف يسير .

(٥) في البحر : عن .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٣٧٥ . مع تقدم وتأخير .

النكت منهم بعد موتهم أو غرقهم . اهـ^(١)

وقال السفاقي : لا نسلم إن ما دخلت عليه (لما) يترتب جوابه على إبتداء وقوعه ، بل قد يترتب على إبتدائه وقد يترتب على انتهائه ، فلا يمنع أن يقال : لما قرأ زيد من^(٢) يوم السبت إلى يوم الخميس قرأ عمرو ، والكشف يمتد باستمراره فلا يشبه ما ذكره من المثال^(٣) . اهـ^(٤)

قوله : (فأردنا الإنتقام) .

ب / ٢٤٢

[قال الطيبي والشيخ سعد الدين : إنما قدر أردنا لأن ما تعقبه الإغراق هم إرادة الإنتقام]^(٥) لا هو بعينه فإن الإغراق عين الإنتقام ، ومنهم من يجعل الفاء لمجرد التفسير كقوله تعالى (فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ)^(٦) . اهـ^(٧)

قوله : (وتقديم الخبرين في الجملتين الواقعتين خبراً لـ (إن)) .

قال أبو حيان : لا يتعين هذا ، بل الأحسن في إعرابه أن يكون خبر (إن) (مُتَّبِعٌ) وما بعده مرفوع به ، وكذا (مَا كَانُوا) مرفوع بقوله (وَنَطِيلٌ) فيكون إذ ذاك قد أخبر عن اسم (إن) بمفرد لا جملة . اهـ^(٨)

قال الحلبي : وهو كما قال إلا أن الزمخشري رجح ما ذكره من جهة ما ذكر من المعنى ، وإذا دار الأمر بين مرجح لفظي و مرجح معنوي فاعتبار المعنوي أولى . اهـ^(٩)

قال الشيخ سعد الدين : ما ذكر من تقديم الخبر مبني على أن (مَا هُمْ فِيهِ) مبتدأ و (مُتَّبِعٌ) خبر له وإن كان يحتمل إحتماً مساوياً أو راجحاً أن يكون (مَا هُمْ فِيهِ) فاعل (مُتَّبِعٌ) لاعتماده على المسند إليه وذلك لاقتضاء المقام الحصر المستفاد من التقديم ، أي : متبر لا ثابت وباطل لا حق ، ولم يتعرض في تقديره لهذا الحصر لظهوره . اهـ^(١٠)

قوله : (وهو فضلكم على العالمين) .

قال الشيخ سعد الدين : أي على جميع من سواكم إلا ما يخصه العقل من الأنبياء

(١) الدر المصون ٥ / ٤٣٥ .

(٢) زيادة من المجيد .

(٣) في المجيد : من الأمثلة .

(٤) المجيد ٢ / ٧٦ / ب

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٦) البقرة : ٥٤ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٨٨٢ ، حاشية السعد ٢ / ١٠ / ب .

(٨) البحر المحيط ٤ / ٣٧٨ - ٣٧٩ .

(٩) الدر المصون ٥ / ٤٤٤ . مع تصرف .

(١٠) حاشية السعد ٢ / ١١ / أ .

والملائكة .اهـ^(١)

قوله : (موعظة وتفصيلاً لكل شيء) بدل من الجار والمجرور .

قال الشيخ سعد الدين : لم يجعل (مَوْعِظَةً) مفعولاً له وإن كانت شرائط النصب حاصلة لأن الظاهر أن (وَتَفْصِيلاً) عطف عليه ، و ظاهر أنه لا معنى لقولك : كتبنا له من كل شيء لتفصيل كل شيء ، و أما جعله عطفاً على محل الجار والمجرور فبعيد من جهة اللفظ والمعنى .اهـ^(٢)

قوله : (أي : وكتبنا له كل شيء) .

قال الشيخ سعد الدين : ربما يشعر بأن (من) مزيدة لا تبعيضية و لم يجعلها ابتدائية حالاً من (مَوْعِظَةً) ، و (مَوْعِظَةً) مفعولاً به لأنه ليس له كبير معنى .اهـ^(٣)

قوله : (من زمرد) .

قال الشيخ سعد الدين : بالذال المعجمة و ضم باقي الحروف ، و عن الأزهري : فتح الراء .اهـ^(٤)

وقوله : (و سقفاها بأصابعه) .

قال الطيبي : أي جعلها سقائف وهي الألواح ، وقال في بعض النسخ : شقفها بالشين المعجمة .اهـ^(٥)

قوله : (عطف على (كتبنا) أو بدل من قوله (فخذ ما آتيتك))^(٦) .

قال الطيبي : العطف على (كَتَبْنَا) أجرى على سنن البلاغة [لما يلزم في البذل من تباطل التركيب وفك النظم لأن قوله تعالى (وَكَتَبْنَا لَهُ) مع ما عقب به من قوله (فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ) معطوف على قوله (قَالَ يَمْوَسَىٰ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ) مع ما عقب [^(٧) به وهو (فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ) على سبيل البيان والتفصيل ، فلو جعل بدلاً لدخل بين المعطوف والمعطوف عليه أجنبي .اهـ^(٨)

قوله : (كالصبر والعفو بالإضافة إلى الانتصار و الإقتصاص) .

قال الطيبي والشيخ سعد الدين : هذا يناهني ما تقرر من أن المكتوب على بني اسرائيل هو

(١) حاشية السعد ٢ / ١١ / ٠ أ

(٢) السابق ٢ / ١٢ / ٠ أ

(٣) السابق

(٤) السابق

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٨٩ .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٨٩٠ .

القصاص قطعاً .^(١)

زاد الشيخ سعد الدين : والجواب أنه مثال للحسن والأحسن لا أنه مكتوب في التوراة بعينه . اهـ .^(٢)

قوله : (كقولهم : الصيف أحر من الشتاء) .

قال الشيخ سعد الدين : أي هو في حره أبلغ من الشتاء في برده ، فكذا هنا المأمور به أبلغ في الحسن من المنهي عنه في القبح . اهـ .^(٣)

قوله : (لتعتبروا فلا تفسقوا) .

قال الطيبي : إشارة إلى أن قوله (سَأُزِيكُمُ دَارَ الْفَاسِقِينَ) تأكيد لأمر القوم بالأخذ بأحسن ما في التوراة ، وبعث عليه في موضع الإرادة موضع الاعتبار إقامة للسبب مقام المسبب . اهـ .^(٤)

قوله : (أي ولقائهم الدار الآخرة ، أو ما وعد الله تعالى في الدار الآخرة) .

قال في الكشاف : هو على الأول من إضافة المصدر إلى المفعول به ، وعلى الثاني من إضافته إلى الظرف . اهـ .^(٥)

قال الشيخ سعد الدين : على تزييله منزلة المفعول ؛ كما ذكر في (مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ) . اهـ .^(٦)

إتساعاً كما أفصح به أبو حيان ، لأن الإضافة إلى الظرف لا على وجه الاتساع ، و نصبه نصب المفعول به لا يجوز لأنه على تقدير (في) ؛ و الإضافة إنما تكون على تقدير اللام أو (من) .

قوله : (من بعد ذهابه إلى الميقات) .

قال الطيبي : فيكون (وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ) عطفاً على (وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ) عطفاً على قصة على قصة / . اهـ .^(٧)

قوله : (ولما سقط في أيديهم) كناية .

قال الشيخ سعد الدين : جعله كناية لا مجازاً لعدم المانع عن الحقيقة . اهـ .^(٨)

-
- (١) فتوح الغيب ١ / ٨٩١ .
 (٢) حاشية السعد ٢ / ١٢ / أ .
 (٣) السابق .
 (٤) فتوح الغيب ١ / ٨٩١ .
 (٥) الكشاف ٢ / ١١٧ .
 (٦) حاشية السعد ٢ / ١٢ / أ .
 (٧) فتوح الغيب ١ / ٨٩٢ .
 (٨) حاشية السعد ٢ / ١٢ / أ .

قوله : (بمعنى وقع العض فيها) .

قال الشيخ سعد الدين : جعل الفاعل ضمير العض دون الغم لأنه أقرب إلى المقصود ، و لأن كونه كناية إنما هو حيث يكون سقوط الغم على وجه العض ، ثم الأيدي على هذا حقيقة والكلام كناية . اهـ^(١)

قوله : (و (ما) نكرة موصوفة تفسير المستكن في (بئس)) .

قال الشيخ سعد الدين : لأنه يلزم أن يكون فاعل (بئس) مضمراً مفسراً بالنكرة ، أو مظهراً معرفاً باللام أو بالإضافة . اهـ^(٢)

زاد الطيبي : ولا يجوز أن تكون (ما) هي المخصوص بالذم لأنه يبقى (بئس) بلا فاعل لأنه إنما يضم فاعل (بئس) بشرط أن يعقبه المفسر . اهـ^(٣)

قوله : (الذي وعدنيه من الأربعين) .

قال الطيبي : هذا الميعاد غير ميعاد الله تعالى لموسى في قوله تعالى (وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) لضرب ميعاد موسى قبل مضيه إلى الطور لقوله سبحانه (فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِمْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي) وميعاد القوم عند مضيه لقوله (بِعَسْمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمُ أَمْرَ رَبِّكُمْ) . اهـ^(٤)

قوله : (وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث أنه جعل الغضب ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : فهو استعارة مكنية مقارنة بالتخييلية ، شبه الغضب بإنسان يغري موسى ويقول له : افعل كذا وكذا ، ثم يقطع الإغراء ويترك كلامه ، وجعلها صاحب المفتاح استعارة تبعية لأنه استعار لتفاوت الغضب عن اشتداده إلى السكون إمساك اللسان عن الكلام والظاهر الأول . اهـ^(٥)

وقال الشيخ سعد الدين : مرجعه إلى كون الغضب استعارة بالكناية عن الشخص الناطق ، والسكوت استعارة تصريحية عن ظفره وسكون هيجانه وغليانه لكن في غاية من اللطف والبراعة ونهاية من الفصاحة والبلاغة . اهـ^(٦)

قوله : (ما كلفوا به من التكاليف الشاقة) .

قال الزجاج : الأغلال تمثيل . اهـ^(٧)

(١) السابق .

(٢) السابق ٢ / ١٢ / ب .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٨٩٣ .

(٤) السابق ١ / ٨٩٤ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٨٩٦ ، وانظر : مفتاح العلوم ص ٤٩٩ - ٥٠٠ .

(٦) حاشية السعد ٢ / ١٢ / ب .

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣٨١ .

قوله : (من الحراك) .

أي : الحركة .

قوله : (ويجوز أن يكون (به) متعلقاً بـ (اتبعوا)) .

قال الطيبي : فعلى الأول هو حال من الضمير في (أنزل) والمضاف مقدر ، المعنى : اتبعوا النور الذي أنزل مصحوباً معه نبوته يعني إن حكم ثبوت نبوته نزل من السماء ، وهو مشفوع بهذا النور ، وعلى الثاني يكون ظرفاً لـ (اتبعوا) فيكون كل واحد من النور والنبى مستقلاً بالاتباع ، وقد أشير به إلى متابعة الكتاب والسنة . اهـ^(١)

قوله : (أو مدح منصوب) .

قال في الكشاف : إنه الأحسن^(٢) .

قال الشيخ سعد الدين : أما لفظاً فلسلامته من الفصل بين الصفة و الموصوف و إن كان جائزاً و بغير أجنبي ، و أما معنى فلما له من نوع أصالة و استقلال . اهـ^(٣)

قوله : (وهو على الوجوه الأول بيان لما قبله)

في الكشاف : أنه بدل من الصلة أيضاً^(٤) .

قال الشيخ سعد الدين : والإبدال لا ينافي البيان ، ولم يجعله عطف بيان لتغاير المدلولين ، ولأنه ليس مجرد الايضاح والتفسير ، وسوق كلامه يشعر بأن بدل اشتمال . اهـ^(٥)

وقال أبو حيان : إبدال الجمل من الجمل غير المشتركة في عامل لا نعرفه ، والأحسن أن تكون هذه جملاً مستقلة من حيث الإعراب و إن كانت متعلقاً بعضها ببعض من حيث المعنى . اهـ^(٦)

قول : (و (إذ) ظرف - إلى قوله - أو بدل منه) .

قال أبو حيان : هذا لا يجوز لأن (إذ) من الظروف التي لا تنصرف ، ولا يدخل عليها حرف جر ، وجعلها بدلاً يجوز دخول (عن) عليها لأن البدل على نية تكرار العامل . اهـ^(٧)

وأورد ذلك أيضاً على قوله بعد : أو بدل بعد بدل^(٨) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٠٠ .

(٢) الكشاف ٢ / ١٢٣ .

(٣) حاشية السعد ٢ / ١٣ / ٠٤ .

(٤) الكشاف ٢ / ١٢٣ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ١٣ / ٠٤ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٤٠٥ . مع تقليم وتأخير .

(٧) البحر المحيط ٤ / ٤١٠ .

(٨) السابق ٤ / ٤١١ .

قوله : (وإذ قالت) عطف على (إذ يعدون) .

قال الطيبي والشيخ سعد الدين : ولا يجوز أن يكون معطوفاً على (إِذ تَأْتِيهِمْ) وإن كان أقرب لفظاً لأنه إما بدل أو ظرف ، فيلزم أن يدخل هؤلاء في حكم أهل العدوان ، وليس كذلك .اهـ^(١)

قوله : (أو عزم ، لأن العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني إنما عبر عن العزم بالإذن لأن العازم على الأمر يشاور نفسه في الفعل والترك ثم يجزم [على الفعل ويطلب / من النفس الإذن بالفعل ، فكئى عن العزم بالإذن] ، ولما كان العازم جازماً على الشيء مخاطباً كان معنى عزم : جزم وقضى ، فصار كفعل القسم في التأكيد وأجيب بما يجاب به القسم .اهـ^(٢)

قوله : (وهم الذين بالمدينة) .

قال الطيبي : الظاهر خلافه لما يقتضيه النظم لقوله تعالى (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) بالفاء .اهـ^(٣)

قوله : (ومنهم ناس دون ذلك) .

قال الشيخ سعد الدين : قد شاع في الإستعمال وقوع المبتدأ والخبر ظرفين ، واستمر النحاة على جعل الأول خبراً والثاني مبتدأً بتقدير موصوف دون العكس وإن كان أبعد من جهة المعنى ، والتأخير بالخبر أخرى وكأنهم يرون المصير إلى الحذف في أوانه أولى .اهـ^(٤)

قوله : (و إن يأتهم عرض مثله يأخذوه) حال من الضمير في (لنا) ، أي : يرجون المغفرة مصرين على الذنب عاندين إلى مثله غير تائبين عنه) .

لم يصرح في الكشف بأن الحال من ماذا^(٥) .

وقال الطيبي : الحال من الضمير في (وَيَقُولُونَ) ، والقول بمعنى الإعتقاد والظن ، ولذلك قال : يرجون المغفرة مصرين .اهـ^(٦)

وقال الحلبي : إنما جعل الزمخشري الواو للحال للغرض الذي ذكره من أن الغفران شرطه التوبة ، وهو رأي المعتزلة ، وأما أهل السنة فيجوزون المغفرة مع عدم التوبة .اهـ^(٧)

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٠٤ ، حاشية السعد ٢ / ١٣ / ب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩٠٦ و ما بين المعقوفتين ساقط من نسخة فتوح الغيب التي بين يدي .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٠٦ .

(٤) حاشية السعد ٢ / ١٤ / أ .

(٥) لعلها : من (لنا) .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٠٦ .

(٧) الدر المصون ٥ / ٥٠٥ .

وقال السفاقي : فيه اعتزال ، ولا يرد عليه بأن جملة الشرط لا تكون حالاً لأن ذلك جائز .
قال : والظاهر أن هذه الجملة مستأنفة . اهـ^(١)

قوله : (ودرسوا ما فيه) عطف على (ألم يؤخذ) من حيث المعنى فإنه تقرير) .

قال الطيبي : أي عطف عليه وإن اختلفا خيراً وطلباً ، لأن الإستفهام وارد على التقرير فهو بمنزلة الإخبار عن الثابت فصح العطف لعدم المنافاة . اهـ^(٢)

قوله : (على طريقة التمثيل) .

أي الإستعارة التمثيلية المركبة من عدة أمور متوهمة ، وهذا تبع فيه الزمخشري ، وقد قال ابن المنير : قد أجراه قوم على ظاهره وقالوا : لا تترك الحقيقة مع إمكانها^(٣) .
قلت : والأحاديث الصحيحة مصرحة بذلك .

قوله : (وقيل : لما خلق الله تعالى آدم أخرج من ظهره ذريته كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق والهمهم ذلك لحديث رواه عمر) .

قلت : هذا الحديث أخرجه مالك في الموطأ ، وأحمد في مسنده ، والبخاري في تأريخه ، وأبو داود ، والترمذي وحسنه ، والنسائي ، وابن حبان ، والحاكم ، والبيهقي في كتاب الأسماء والصفات عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر ابن الخطاب سئل عن هذه الآية (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال : إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للنار ، وبعمل أهل النار يعملون .

فقال الرجل : يارسول الله فقيم العمل ؟

فقال : إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الله الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله الله النار^(٤) .

(١) المجيد ٢ / ٨١ / ب .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩٠٨ .

(٣) الانتصاف ٢ / ١٢٩ .

(٤) أخرجه مالك في الموطأ ٢ / ٨٩٨ ، وأحمد في المسند ١ / ٤٤ ، وأبو داود في السنة ، باب في القدر ٥ / ٧٩ رقم ٤٧٠٣ ، والترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الأعراف ٥ / ٢٤٨ رقم ٣٠٧٥ وقال الترمذي : هذا حديث حسن ، ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر ، وأخرجه النسائي في التفسير ٦ / ٣٤٧ رقم ١١١٩٠ ، وابن حبان صحيحه ١٤ / ٣٧ رقم ٦١٦٦ ، والحاكم في الإيمان ١ / ٢٧ رقم ٧٤ وقال : صحيح على شرطهما ولم يخرجاه . وقال الذهبي في التلخيص : فيه إرسال ، والبيهقي في الأسماء والصفات ٢ / ١٤٣ - ١٤٥ رقم ٧١٠ ، والحديث صححه الألباني في شرح الطحاوية رقم ٢٢٠ ، ٢٢١ .

قال الإمام : أطبقت المعتزلة على أنه لا يجوز تفسير الآية بالحديث لأن قوله (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل من قوله (مِنْ بَنِي آدَمَ) ، فالمعنى : و إذ أخذ ربك من ظهور بني آدم فلم يذكر أنه أخذ من ظهر آدم شيئاً ، و لأنه لو كان المراد أنه أخرج من ظهر آدم لما قال (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بل كان يجب أن يقول : من ظهره وذريته^(١) .

ثم أجاب بأن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى أخرج الذرية من ظهور بني آدم ، وأما أنه أخرج كل تلك الذرية من صلب آدم فليس في لفظ الآية ما يدل على ثبوته و لا على نفيه إلا أن الخبر قد دل فثبت إخراج / الذرية من ظهر بني آدم بالقرآن وإخراج الدر من ظهر آدم بالحديث و لا منافاة بينهما فوجب المصير إليهما معاً صوتاً للآية والخبر عن الإختلاف^(٢) .

ب / ٢٤٤

وقال الشيخ شهاب الدين التوربشيتي : إنما حد المعتزلة في الهرب عن القول في معنى الآية بما يقتضي ظاهر الحديث لمكان قوله تعالى (أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) فيقال : إن كان هذا الإقرار عن اضطرار حيث كوشفوا بحقيقة الأمر وشاهدوه عين اليقين فلهم يوم القيامة أن يقولوا : شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة و وكلنا إلى رأينا كان منا من أصاب ومنا من أخطأ ، و إن كان عن استدلال ولكنهم عصموا عنده من الخطأ فلهم أيضاً أن يقولوا : أيدنا يوم الإقرار بتوفيق وعصمة وحرمانهما من بعد ولو أمددناهما أبداً لكانت كل شهادتنا في كل حين كشهادتنا في اليوم الأول ، فتبين أن الميثاق ما ركب الله تعالى فيهم من المعقول و آتاهم من البصائر لأنهما هي الحجة الباقية المانعة لهم عن قولهم (إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) لأن الله تعالى جعل هذا الإقرار حجة عليهم في الإشراف كما جعل بعث الرسل حجة عليهم في الإيمان بما أخبروا عنه من الغيوب ، ولهم في ذلك كلام كثير اكتفينا منه بهذا المقدار والغرض منه توقيف الطالبين على مواضع الإشكال . اهـ^(٣)

وقال الطيبي : الواجب على المفسر المحقق أن لا يفسر كلام الله المجيد برأيه إذا وجد من جانب السلف الصالح نقلاً معتمداً ، فكيف بالنص القاطع من جانب حضرة الرسالة صلوات الله وسلامه على صاحبها ؛ فإن الصحابي رضي الله تعالى عنه إنما سأله صلى الله عليه وسلم عما أشكل عليه من معنى الآية أن الإشهاد هل هو حقيقة أم لا ؟ و الإخراج و المقالة بقوله تعالى (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ) أهما على التعارف أم على الإستعارة ؟

(١) مفاتيح الغيب ٧ / ٣٤٢ - ٣٤٣ .

(٢) السابق ٧ / ٣٤٨ .

(٣) الميسر في شرح مصابيح السنة ١ / ٦١ .

فلما أجابه صلوات الله وسلامه عليه بما عرف منه ما أراده سكت لأنه كان بليغاً ، ولو أشكل عليه من جهة أخرى لكان الواجب بيان تلك الجهة ، وكذا فهم الفاروق رضوان الله تعالى عليه ، و أما قولهم : لو كان المراد أنه أخرج من ظهر آدم لما قال (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بل يجب أن يقول من ظهره وذريته ، فجوابه أن المراد آدم وذريته لكن غلب إخراج الذراري من أصلاب أولاده نسلًا بعد نسل حينئذ على ذراري نفسه لأن الكلام في الإحتجاج على الأولاد بشهادة قوله تعالى (وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمُ الَّتِي بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ) ، ونحوه لكن في إرادة الامتنان قوله تعالى (خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) بقرينة قوله (أَسْجُدُوا لِآدَمَ) ويعضده ما رواه الواحدي عن الكسائي أنه قال : لم يذكر ظهر آدم و إنما أخرجوا جميعاً من ظهره لأن الله تعالى (قد أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على نحو ما يتوالد الأبناء عن الأباء فاستغنى عن ذكر ظهر)^(١) آدم لما علم أنهم كلهم بنوه وأخرجوا من ظهره .

وأما قولهم : إن كان هذا الإقرار عن الاضطرار إلى آخره فخلاصته أنه يلزم أن يكونوا محجوجين يوم القيامة ، وجوابه : أنهم إذا قالوا شهدنا يومئذ فلما زال علم الضرورة ووكلنا إلى رأينا كان كذا كذبوا بأنكم ما وكلتم إلى أرائكم بل أرسلنا رسلنا تترأ ليوقظوكم عن سنة الغفلة .

قال محي السنة : فإن قيل : كيف تلزم الحجة واحداً لا يذكر ذلك الميثاق ؟ قيل : قد أوضح الله سبحانه الدلائل على وحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا فمن أنكره كان معانداً ناقضاً للعهد ولزمته الحجة ، وبنسبائهم وعدم حفظهم لا يسقط الإحتجاج بعد إخبار المخير الصادق^(٢) .

وأما الجواب عن قولهم : فلهم أن يقولوا أيدينا يوم الإقرار بتوفيق وعصمة وحرمانها من بعد فهو أن يقال : إن هذا مشترك الإلزام لأنه إذا قيل لهم : ألم نمنحكم / العقول والبصائر . فلهم أن يقولوا : فإذا حرمانا اللطف والتوفيق ، فأبي منفعة لنا في العقل والبصيرة .

ثم قال : و من أبي هذا التقرير قرب أن يعدل إلى مذهب المعتزلة ، والذي يقضي منه العجب أن التوريشتي كيف نقل كلامهم هذا وقرره ولم يرد عليهم مع رسوخ علمه وعلو مرتبته ، إلى أن قال : والغرض من هذا الإطناب الإرشاد إلى التفادي عن القول في الأحاديث الصادرة عن منبع الرسالة عن الثقات بأنها متروكة (العمل لعله كونها من

(١) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٢) معالم التنزيل للبعوي ٢ / ٦١٢ .

الآحاد لأن ذلك يؤدي إلى سد باب كثير من الفتوحات الغيبية (١) ويحرم قائله من عظيم منح الإلهية .

ثم ساق جملة من الأحاديث الواردة في وعيد من بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فردّه ، ومن كلام الأئمة في وجوب قبول خير الواحد ، من ذلك ما روى البيهقي في المدخل عن الشافعي رضي الله تعالى عنه قال : الذين لقيناهم كلهم يثبتون خير واحد عن واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم ويجعلونه سنة حمد من تبعها وعيب من خالفها . وقال الشافعي : من فارق هذا المذهب كان عندنا مفارقاً لسبيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل العلم بعدهم ، وكان من أهل الجهالة .

وروي الدرامي عن الشعبي قال : ما حدثك هؤلاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فخذ به ، وما قالوه برأيهم فألقه في الحش (٢) . اهـ (٣)

قوله : (فانسلخ منها) من الآيات بأن كفر بها وأعرض عنها) .

قال الطيبي : هذه للمبالغة لأن السلخ حقيقة هو كشط الجلد من المسلوخ وإزالته عنه بالكلية .

قال الإمام : يقال لكل من فارق الشيء بالكلية انسلخ . اهـ (٤)

قوله : (وإلى السفالة) .

قال الطيبي : الرواية بفتح السين ، وفي الصحاح : السفالة بضم السين نقيض العلم ، و بالفتح النذالة . اهـ (٥)

قوله : (والشرطية في موضع الحال) .

في حاشية الطيبي : قال صاحب الضوء : الشرطية لا تكاد تقع بتمامها موقع الحال ، ولو أريد ذلك فجعلت خيراً عن ضمير ما أريد الحال عنه نحو : جاءني زيد وهو إن يسأل يعط ، فالحال إذن جملة اسمية ، والسرف فيه أن الشرطية لتصدرها بما يقتضي الصدرية لا تكاد ترتبط بما قبلها إلا أن يكون هناك فضل قوة ، نعم إنما يجوز إذا خرجت عن حقيقة الشرط ثم هي لم تخل من أن عطف عليها ما يناقضها أو لم يعطف ، والأول حذف الواو فيه مستمر نحو : أتيتك إن تأتي أو لم تأتي لأن النقيضين في مثل هذا الموضع لا يقيان على

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) أخرجه الدرامي في سننه ، باب في كراهية أخذ الرأي ١ / ٧٨ رقم ٢٠٠ ، والحش : هو البستان ويعبر به عن مكان قضاء الحاجة لأنهم كانوا يقضونها فيها . انظر : اللسان ٣ / ١٨٩ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩١١ - ٩١٣ مع اختصار كبير .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩١٤ ، مفاتيح الغيب ٧ / ٣٥٢ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩١٤ ، و الصحاح للجوهري ٥ / ١٧٣٠ (سفل) .

معنى الشرط بل يتحولان ، ومعنى التسوية كالأستفهامين المتناقضين في قوله تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ) ^(١) ، وأما الثاني فلا بد فيه من الواو نحو : أتيتك وإن لم تأتني ، ولو ترك الواو لالتبس بالشرط حقيقة .

قال الطيبي : و الآية من الأول ، ولذا ترك الواو لأن المراد إن حمل عليه أو لم يحمل . اهـ ^(٢)

قوله : (لعلمهم يتفكرون) ^(٣) تفكراً ^(٤) يؤدي بهم إلى الاعتاظ) .

قال الطيبي : من تفكر في هذا المثل المضروب في قصة بلعام تحقق له أن حال علماء السوء أسوأ ، و أقرب من ذلك وما هم فيه من التهلك في الدنيا مالها وجاهها والركون إلى لذاتها وشهواتها ومن متابعة النفس الأمارة بالسوء وإرغامها في حرامها .

وكتب شيخ الإسلام شهاب الدين أبو حفص السهروردي ^(٥) إلى الإمام فخر الدين الرازي : من تعين في الزمان لنشر العلم عظمت نعمة الله عليه ، ينبغي للمتيقظين الحذاق من أرباب الديانات أن يمدوه بالدعاء الصالح ليصفى الله مورد علمه بحقائق التقوى ومصدره من شوائب الهوى إذ قطرة من الهوى تكدر بجرأ من العلم ، ونوازع الهوى المركون في النفوس المستصحبة اياه من محتدها من العالم السفلي إذا شابت العلم خطئة من أوجه ، وإذا صفت مصادر العلم وموارده من الهوى أمدته كلمات الله التي ينفد البحر دون نفاذها ويقي العلم على كمال قوته وهذه مرتبة الراسخين في العلم (لأن المترسمين به وهم ورثة الأنبياء كثر عملهم على علمهم وكثر علمهم على عملهم وتناوب العلم والعمل بينهم) ^(٦) حتى صفت أعمالهم / ولطفت فصارت مسامرات مرئية و محاورات روحية (وتشكلت الأعمال بالعلوم لمكان لطافتها) ^(٧) وتشكلت العلوم بالأعمال لقوة فعلها و سرايتها إلى الاستعدادات و في إتباع الهوى إخلاد إلى الأرض قال

١ / ٢٤٥

(١) البقرة : ٦ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩١٥ .

(٣) في (أ) ، (ب) : لعلمكم تفكرون .

(٤) ساقطة من (ب) ، و في (أ) : يتفكروا ، والتصويب من تفسير البيضاوي ١ / ٣٦٨ .

(٥) عمر بن محمد بن عبد الله بن عمويه السهروردي وهو غير السهروردي المقتول ردة ، فقيه شافعي من كبار الصوفية ، له تصانيف منها (عوارف المعارف) (بغية البيان في تفسير القرآن) (المناسك) وغيرها توفي سنة ٦٣٢ هـ . انظر : البداية و النهاية ١٣ / ١٤٩ ، طبقات الشافعية الكبرى ٨ / ٣٣٨ ، طبقات المفسرين

١١٢ / ٢ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، و في فتوح الغيب : كر عملهم على علمهم .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

الله تعالى (وَكُوْشِعْنَا لَرَفَعْتُهُ بِهَا وَلِيَكْنَهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ) فتطهير نور الفكرة عن رذائل التخيلات و الارتهان بالموهومات التي تركت العقول الصغار المدهانة للنفوس القاصرة هو من شأن البالغين من الرجال ؛ فتصحب نفوسهم الطاهرة الملاء الأعلى فتسوح في ميادين القدس ، فالترهة التراهة من محبة حطام الدنيا ، و الفرار الفرار من استجلاء نظر الخلق و عقائدهم فتلك مصارع ٠٠٠ إلى آخره . اهـ^(١)

قوله : (أو منقطعاً) .

قال الطيبي : و هذا الكلام تذييل و تأكيد لمضمون الجملة . اهـ^(٢)

[قوله : (أو نرهم و إحداهم فيها بإطلاقها على الأصنام ٠٠٠) إلى آخره]^(٣) .

قال ابن المنير : هذا هو الصواب . اهـ^(٤)

قوله : (و استدل به على صحة الإجماع ، لأن المراد منه أن كل قرن طائفة بهذه الصفة) .

فعلى هذا هذه الآية من الأدلة على أنه لا يخلو عصر من مجتهد إلى الساعة ، لأن المجتهدين هم أرباب الإجماع .

قوله : (لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي على الحق إلى أن يأتي أمر الله) .

أخرجه الشيخان من حديث معاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن أبي شعبة^(٥) .

قوله : (روي أنه صلى الله عليه وسلم سعد على الصفا ٠٠٠) الحديث .

أخرجه ابن جرير عن قتادة بلفظ : يصوت^(٦) ، و هو معنى يهوت^(٧) .

قال الطيبي : و الأصل فيه حكاية الصوت ، و قيل : هو أن يقول ياه ياه ؛ و هو نداء الداعي لصاحبه من بعد . اهـ^(٨)

قوله : (و (أن) مصدرية أو مخففة من الثقيلة) .

تبع في ذلك أبا البقاء ، و اقتصر في الكشف على المخففة^(٩) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩١٦ .

(٢) السابق

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٤) الانتصاف ٢ / ١٣٢ .

(٥) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب (إنما قولنا لشيء إذا أردناه) ١٣ / ٤٤٢ رقم ٧٤٦٠ ، و أخرجه

مسلم في الأمانة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين) ٣ / ١٥٢٤ رقم ١٠٣٧ .

(٦) تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ١٨٢ رقم ١١٩٩٧ .

(٧) هذا لفظه في تفسير البيضاوي تبعاً للزمخشري ، و لعله تصحيف فإن ابن أبي حاتم أخرجه بلفظ :

يصوت . انظر : تفسيره ٥ / ١٦٢٤ رقم ٨٥٩٢ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٩٢١ .

(٩) انظر : الإملاء ١ / ٢٨٩ ، الكشف ٢ / ١٣٣ .

وقال الشيخ سعد الدين : لأن المصدرية لا تدخل الأفعال الغير المنصرفه التي لا مصادر إليها . اهـ^(١)

قوله : (مغافصة الموت) .

في الأساس : غافصه الأمر : فاجأه على غرة منه ، و وقاك غوافص الدهر أي : حوادثه . اهـ^(٢)

قوله : (ورسو الشيء : ثباته) .

قال الطيبي : الرسو إنما يستعمل في الأجسام الثقيلة ، و إطلاقه على الساعة تشبيهاً للمعاني بالأجسام . اهـ^(٣)

قوله : (وإشتقاق أيان من أي) .

قال الشيخ سعد الدين : الإشتقاق في غير المنصرفه مما يأباه الأكثرون ، وكذا اشتقاق أي من أويت ، وعبارة ابن جني في المحتسب : أيان بفتح الهمزة فعلان ، وبكسرهما فعلان ، والنون فيهما زائدة حملاً على الأكثر في زيادة النون في نحو ذلك ، ولم يجعل فعلاً من لفظ أين لما يمنع منه وهو كون أيان ظرف زمان وأين ظرف مكان ، و أي من لفظ أويت و معناه ، أما اللفظ فلأن باب طويت وشويت أضعاف باب حيتت وعييت ، وأما المعنى فلأن البعض آو إلى الكل ومتساند إليه ، فأصلها على هذا أوي ثم قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وصارت أيا ، كقولك : طويت الكتاب طياً وشويت اللحم شيئاً . اهـ^(٤)

قوله : (قال عليه الصلاة والسلام : إن الساعة تهيج بالناس ٠٠٠) الحديث .

أخرجه بهذا اللفظ ابن جرير من مرسل قتادة ، وأصله في الصحيحين من حديث أبي هريرة بمعناه^(٥) .

قوله : (وإنما ذكر الضمير ذهاباً إلى المعنى ليناسب) .

أي لئلا يوهم لو أنه نسبة السكون إلى الأنتى والأمر بخلافه ، قاله الطيبي^(٦) .

(١) حاشية السعد ٢ / ١٤ / ب .

(٢) الأساس ١ / ٧٠٦ (غفص) وليس فيه (أي حوادثه) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٢٢ مع اختصار .

(٤) حاشية السعد ٢ / ١٥ / أ ، و المحتسب ١ / ٢٦٨ . بتصرف .

(٥) تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ١٨٦ - ١٨٧ رقم ١٢٠١٤ .

(٦) أخرجه البخاري في الفتن ١٣ / ٨١ رقم ٧١٢١ ، و مسلم في الفتن ، باب خروج الدجال ٤ / ٢٢٥٨ رقم

٢٩٤٠ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٩٢٤ .

زاد الشيخ سعد الدين : لأن الذكر هو الذي يميل في غالب الأمر إلى الأنثى و يجامعها ، ولأنه خلق أولاً و خلقت هي إزالةً لاستيحاشه فكان نسبة المؤانسة إليه أولى . اهـ^(١)
قوله : (وقيل لما حملت حواء آتاهها إبليس - إلى قوله - و أمثال ذلك لا يليق بالأنبياء) .

قال الطيبي : هذا مكتسب من مشكاة النبوة و حضرة الرسالة فقد / أخرجه أحمد و الترمذي و حسنه و الحاكم و صححه عن سمرة ابن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما ولدت^(٢) حواء طاف بها إبليس — وكان لا يعيش لها ولد — فقال : سميه عبد الحارث فإنه يعيش ، فسمنته ، فكان ذلك من وحي الشيطان و أمره^(٣) .

قال محي السنة : وهو قول السلف مثل ابن عباس و مجاهد و سعيد بن المسيب و جماعة .
 قال : ولم يكن هذه إشراكاً في العبادة و لا أن الحارث ربهما فإن آدم كان نبياً معصوماً من الشرك ولكن قصد أن الحارث كان سبباً لنجاة الولد و سلامة أمه ، و يطلق اسم العبد على من لا يراد أنه مملوك كما إن اسم الرب يطلق على من لا يراد أنه معبود ، فعلى هذا قوله تعالى (فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) إبتداء كلام و أريد به إشراك أهل مكة ، و لئن أراد به ما سبق فمستقيم من حيث كان الأولى بهما أن لا يفعلانه من الإشراك في الاسم .

قال الطيبي : ويدفع هذا قوله (أَيْشُرُّكَونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً) فإنه في الأصنام قطعاً على القول أنه إبتداء كلام . اهـ^(٤)

قال غيره : يؤيد هذا التقرير أن تقدير المضاف لا يصار إليه إلا عند الحاجة و كلمة (لما) تستقيم عليه لأن إشراك أولادهما لا يكون حين آتاهما صالحاً بل بعده بأزمة متطاولة^(٥) .
قوله : (و يحتمل أن يكون الخطاب لآل قصي من قريش فإتاهم خلقتوا من نفس قصي ، وكان له زوج من جنسه عربية قرشية) .

قال الشيخ سعد الدين : استبعد هذا الوجه بأن المخاطبين لم يخلقوا من نفس قصي كلهم وإنما هو مجتمع قريش ، و لم تكن زوجه عربية قرشية بل هي بنت سيد مكة من خزاعة

(١) حاشية السعد ٢ / ١٥ / أ .

(٢) في الروايات التي سيأتي تحريجها : حملت .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ١١ ، و الترمذي في التفسير ٥ / ٢٥٠ رقم ٣٠٧٧ ، و الحاكم ٢ /

وقال : صحيح الإسناد ، و وافقه الذهبي ، و الحديث ضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة ١ / ٣٤٨ رقم ٣٤٢ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٢٥ ، و معالم التنزيل للبغوي ٢ / ٦٢٩ - ٦٣٠ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ١٥ / ب .

وقررش إذ ذاك مفرقون .اهـ^(١)

وقال صاحب الانتصاف : أقرب من هذا ومن الأول أن يراد جنسا الذكر والأثنى من غير قصد إلى معين معلوم ، أي : خلقكم جنساً وجعل أزواجكم منكم لتسكنوا إليهن فلما تغشى الجنس جنسه الآخر جرى من هذين الجنسيين كذا وكذا ، ويجوز إضافة الكلام إلى الجنس تقول : قتل بنو تميم فلاناً ، وعلى التفسير الأول إضافة الشرك إلى أولاد آدم وحواء وهو واقع من بعضهم ، وعلى الثاني أضافه إلى قصي و عقبه وأراد بعضهم ، ويسلم هذا من حذف المضاف للأول ومن استبعاد إرادة قصي بهذا ، فالظاهر من قوله (لَيْسَكُنْ إِلَيْهَا) أن المراد الجنس .اهـ^(٢)

قال الطيبي : إن لزم من التفسيرين ما ذكر من المحذور لزم من تفسيره أيضاً إجراء جميع ألفاظ الآية على الأوجه البعيدة ، والتأويل ما نص عليه من أوحى إليه التتريل كما سبق بيانه .اهـ^(٣)

قوله : (شبه وسوسته ٠٠٠) إلى آخره .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه استعارة تبعية تشبيهاً للإغراء على المعاصي بالترغ .اهـ^(٤)

قوله : (فيكون الخبر جارياً على ما هو له) .

قال الطيبي : فعلى الأول التقدير : وإخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين الشياطين بمدونهم ؛ الضمير المسند إليه الفعل ليس للمبتدأ بل لمتعلقه ، وعلى الثاني التقدير : وإخوان الجاهلين الذين هم الشياطين بمدون الجاهلين .اهـ^(٥)

قوله : (وعن النبي صلى الله عليه وسلم : إذا قرأ ابن آدم السجدة ...) الحديث .

رواه الثعلبي عن أبي وهو موضوع^(٦) .

(١) حاشية السعد ٢ / ١٥ / ب .

(٢) الانتصاف ٢ / ١٣٦ - ١٣٧ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٢٧ .

(٤) حاشية السعد ٢ / ١٦ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٣٢ .

(٦) سبق تحريجه

(سورة الأنفال)

قوله : (وإنما سميت الغنيمة نفلًا لأنها عطية من الله وفضل) .

عبارة الإمام : لأن المسلمين فضلوا بها على سائر الأمم الذين لم تحل الغنائم لهم . اهـ^(١)

قوله : (وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر ٠٠٠) إلى آخره .

أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم من حديث عبادة بن الصامت^(٢) / .

قوله : (وقيل : شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له بلاء^(٣) ٠٠٠) الحديث .

أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما^(٤) .

قوله : (كنا ردءاً) .

أي : عوناً .

قوله : (وعن سعد ابن أبي وقاص قال : لما كان يوم بدر قتل أخي عمير فقتلت به سعيد بن

العاص ٠٠٠) الحديث .

أخرجه أحمد و ابن أبي شيبة^(٥) .

وقال أبو عبيد : كذا فيه سعيد بن العاص ، و المحفوظ عندنا العاص بن سعيد^(٦) .

قوله : (في القبض) .

هو بالتحريك : ما قبض من الغنائم .

قوله : (كما أخرجك ربك خبرمبتدأ - إلى قوله - أو صفة مصدر ٠٠٠) إلى آخره .

قال ابن الشجري في أماليه : الوجه هو الأول ، والثاني ضعيف لتباعد ما بينهما . اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : لا خفاء في أن الأوجه هو الرفع ، لأن الناصب

(١) مفاتيح الغيب ٧ / ٤٢٩ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ٣٢٣ - ٣٢٤ ، وأخرجه ابن حبان ١١ / ٤٩٠ ، و الحاكم في التفسير

٢ / ١٣٥ رقم ٣٢٥٩ ، و قال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(٣) في (أ) ، (ب) ، تفسير البيضاوي : غناء ، و التصويب من الكشاف ٢ / ١٤١ .

(٤) أخرجه أبو داود في الجهاد ، باب في النفل ٣ / ١٧٥ رقم ٢٧٣٧ ، و النسائي في التفسير ، سورة الأنفال

٦ / ٣٤٩ رقم ١١١٩٧ ، و ابن حبان ١١ / ٤٩٠ ، و الحاكم في التفسير ٢ / ١٣١ - ١٣٢ رقم ٣٢٦٠

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(٥) أخرجه أحمد في المسند ١ / ١٨٠ ، و ابن أبي شيبة في المصنف ٦ / ٤٧٨ رقم ٣٣٠٨٥ .

(٦) الأموال لأبي عبيد ، كتاب الخمس ، باب ماجاء في الأنفال و تأويلها ص ٣٨٢ رقم ٧٥٦ .

(٧) أمالي ابن الشجري ١ / ٨٧ - ٨٨ .

بعيد^(١) والفاصل كثير ، وجعل (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ) داخلاً في حيز (قُل) ليس بحسن الانتظام . اهـ^(٢)

وقال أبوحيان : في الوجه الثاني بعد لكثرة الفصل بين المشبه والمشبه به ، ولا يظهر كبير معنى لتشبيه هذا بهذا بل لو كانا متقاربين لم يظهر للتشبيه كبير فائدة .

قال : وخطر لي في المنام أن هنا محذوفاً وهو نصرك ، والكاف فيها معنى التعليل أي : لأجل أن خرجت لإعزاز دين الله نصرك و أيدك بالملائكة ، ودل على هذا المحذوف قوله بعد (إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ...) الآيات . اهـ^(٣)

قوله : (وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام ٠٠٠) إلى آخره .

هو في سيرة ابن هشام من قول ابن إسحاق^(٤) ، وروى ابن جرير بعضه عن ابن عباس وبعضه عن عروة ابن الزبير وبعضه عن السدي^(٥) .

قوله : (النجاء النجاء) .

قال الطيبي : هو منصوب بفعل مضمر ، اللام فيهما للجنس ، و النجاء ممدودة : الإسراع . اهـ^(٦)

وقال الشيخ سعد الدين : هو مصدر ، أي : أسرعوا الإسراع ، أو إغراء ، أي : الزموا الإسراع . اهـ^(٧)

قوله : (على كل صعب وذلول) .

قال الطيبي : أي : أسرعوا وبادروا (مجتمعين ولا تقفوا لأن تختاروا)^(٨) للركوب ذلولاً دون صعب . اهـ^(٩)

قوله : (عيركم وأموالكم) .

قال الشيخ سعد الدين : أي : الزموها وبادروها واحفظوها . اهـ^(١٠)

(١) في حاشية السعد تصحيح في هامشها كالتالي : خارج عن حد الاعتراض .

(٢) حاشية السعد ٢ / ١٧ / ب .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٤٦٣ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٦٠٦ .

وقد أسنده ابن إسحاق إلى ابن عباس في رواية ابن جرير ٦ / ٩ / ٢٤٥ رقم ١٢٢١٠ .

(٥) تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ٢٤٢ رقم ١٢٢٠٠ ، ١٢٢٠١ ، ١٢٢٠٢ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٤٠ .

(٧) حاشية السعد ٢ / ١٧ / ب .

(٨) ما بين القوسين مطموس في (أ) .

(٩) فتوح الغيب ١ / ٩٤٠ .

(١٠) حاشية السعد ٢ / ١٧ / ب .

وقال الطيبي : أموالكم بدل من غيركم . اهـ^(١)

قوله : (خلق بها) .

قال الطيبي : التحليق بالشيء الرمي به إلى فوق . اهـ^(٢)

قوله : (فقالوا : يا رسول الله عليك بالغير ودع العدو) .

قال الطيبي : هذا هو المراد من إيراد هذه القصة لأنها سبقت لبيان أن قوله تعالى (وَإِنْ

فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَثِيرُهُونَ) حال . اهـ^(٣)

قوله : (إلى عدن أبين) .

قال في النهاية : عدن أبين : مدينة معروفة باليمن أضيفت إلى أبين — بوزن أبيض —

وهو رجل من حمير عدن بها ، أي : أقام . اهـ^(٤)

وقال المرتضي اليماني : أبين اسم قصبه بينها وبين عدن مقدار ثمانية فراسخ يجلب منها

إلى عدن الفواكه والخضروات^(٥) .

قوله : (لو استعرضت بنا هذا البحر) .

أي : طلبت أن نقطعه عرضاً في صحبتك .

قوله : (أنه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له : عليك بالغير ، فناداه العباس وهو

في وثاقه . . .) الحديث .

أخرجه أحمد ، والترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه^(٦) ، من حديث ابن عباس رضي

الله تعالى عنهما بزيادة : قال : صدقت .

قوله : (وما كان فيهم إلا فارسان) .

قال الطيبي : قيل : هما المقداد بن الأسود والزبير بن العوام . اهـ^(٧)

قوله : (إذ تستغيثون ربكم) بدل من (إذ يدعكم) / أو متعلق بقوله (ليحق الحق) .

ب / ٢٤٦

قال الطيبي : هذا أوجه من أن يكون بدلاً لأن زمان الوعد غير زمان الاستغاثة إلا على

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٤٠ .

(٢) السابق

(٣) السابق ١ / ٩٤١ .

(٤) النهاية ٣ / ١٩٢ .

(٥) انظر كلامه في : حاشية السعد ٢ / ١٧ / ب .

(٦) أخرجه أحمد في المسند ١ / ٣١٤ ، والترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الأنفال ٥ / ٢٥١ رقم ٣٠٨٠

وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والحاكم في التفسير ٢ / ٣٢٧ رقم ٣٢٦١ وقال : هذا حديث صحيح

الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٩٤٢ .

تأويل أن الوعد والاستغاثة وقعا في زمان واسع كما تقول : كفتنة سنة كذا . اهـ^(١)
قوله : (وعن عمر أنه عليه الصلاة والسلام نظر إلى المشركين ٠٠٠) الحديث .
أخرجه مسلم والترمذي^(٢) .

قوله : (متبعين المؤمنين ٠٠٠) إلى آخره .

قال أبو حيان : هذا تكثير في الكلام وملخصه أن اتبع مشدداً يتعدى إلى واحد ، و أتبع مخففاً يتعدى إلى اثنين ، و أردف أتى بمعناها ، والمفعول لاتبع محذوف ، والمفعولان لأتبع محذوفان فيقدر ما يصح به المعنى . اهـ^(٣)

قلت : فقول المصنف : ولا متبعين المؤمنين بالتشديد ، وقوله ثانياً : أو متبعين بعضهم بعضاً بالتخفيف ، وقوله : أو أنفسهم المؤمنين ، أي : متبعين أنفسهم المؤمنين ، أي : يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم .

قوله : (أو متعلق بالنصر) .

قال أبو حيان : فيه ضعف من وجوه :

أحدها : أنه مصدر فيه أل ، و في إعماله خلاف .

الثاني : أنه موصول وقد فصل بينه وبين معموله بالخبر الذي هو (إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ)^٤
وذلك لا يجوز ، لا يقال : ضرب زيد شديد عمراً .

الثالث : أنه يلزم من ذلك إعمال ما قبل إلا فيما بعدها من غير أن يكون ذلك المعمول مستثنى منه أو صفة له ، و (إذ) ليس واحداً من هذه الثلاثة فلا يجوز ما قام إلا زيد يوم الجمعة ، وجوز ذلك الكسائي والأخفش . اهـ^(٤)

قوله : (أو بما في) عند الله (من معنى الفعل) .

قال أبو حيان : يضعفه المعنى ، لأنه يصير استقرار النصر مقيداً بالظرف ، و النصر من عند الله مطلقاً في وقت غشي النعاس وغيره . اهـ^(٥)

وقال الحلبي : هذا لا يضعف به ، لأن المراد بهذا النصر نصر خاص ، وهذا النصر الخاص

(١) السابق .

(٢) أخرجه مسلم في الجهاد ، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر و إباحة الغنائم ٣ / ١٣٨٣ رقم ١٧٦٣ ، و الترمذي في التفسير ، باب ومن سورة الأنفال ٥ / ٢٥١ رقم ٨١٣٠ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٤٦٦ .

(٤) السابق .

(٥) السابق ٤ / ٤٦٧ .

كان مقيداً بذلك الظرف . اهـ^(١)

قوله^(٢) : (أو يجعل) .

قال أبو حيان : هو ضعيف أيضاً لطول الفصل ولكونه معمول ما قبل إلا و ليس أحد تلك الثلاثة . اهـ^(٣)

قوله : (وهو مفعول له باعتبار المعنى) .

أي لوجوب أن يكون فاعل الفعل المعلل والعلة واحداً ، ولا يتأتى ذلك إلا بهذا التقدير ، أي : ينعمون لأنكم .

قوله : (ويجوز أن يراد بها الأمان) .

قال الشيخ سعد الدين : هذا بعيد في اللغة . اهـ^(٤)

قوله : (و أن تجعل على القراءة الأخيرة)

أي : قراءة ابن كثير وأبي عمرو (يغشاكم النعاس) بالرفع^(٥) .

قوله : (فعل النعاس على المجاز) .

قال الطيبي : أي على أنه من الإستعارة المكنية شبه النعاس بشخص طالب للأمن ثم خيل أنه انسان بعينه حيث أثبت له على سبيل الإستعارة التخيلية الأمانة التي هي من لوازم المشبه به وجعل نسبتها إليه قرينة مانعة من إرادة الحقيقة ، وفيه إغراق في الوصف لأنه جعل النعاس الذي هو سبب للأمن بسبب غشيانه إياهم ملتصقاً للأمن منهم .

وقد صوب ابن المنير هذا الوجه^(٦) .

وقال العلم العراقي : فيه بعد ، لأن مثل هذه الاستعارة البعيدة للنوم قد يستحسن في الشعر لبنائه على المبالغة و غلبة باطله على حقه ، ولا يكاد يوجد مثلها في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه^(٧) .

وقال الطيبي متعبقاً عليه : إن منع استعمال المجاز في كتاب الله المجيد يمشى له هذا المنع و إلا فهو غير مستحسن لأن هذا الأسلوب في الدرجة القصوى من البلاغة ، وكلام الله

(١) الدر المصون ٥ / ٥٧٤ .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٤٦٧ .

(٤) حاشية السعد ٢ / ١٨ / ب .

(٥) النشر ٢ / ٢٠٧ .

(٦) الانتصاف ٢ / ١٤٧ .

(٧) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٩٤٦ .

تعالى إنما كان معجزاً من حيث اللفظ والمعنى إذا استعمل فيه أمثال ذلك. اهـ^(١)

قوله : (يهاب النوم أن يغشى عيوناً تهابك فهو نفار شرود) .

قال الطيبي : قيل إن هذا البيت للزخشي ، وتهابك :صفة لـ (عيوناً) ، فهو : ضمير

للنوم ، و نفار :صيغة مبالغة / من نفرت الدابة نفاً ، و شرود : من شرد البعير ، و

المعنى : يخاف النوم أن يدخل عيون أعدائك فهو لذلك نفار شرود. اهـ^(٢)

قوله : (روي أنهم نزلوا في كئيب أعفر) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس بمعناه^(٣) ،

وليس فيه : فاحتلم أكثرهم .

قوله : (كئيب أعفر) .

أي : رمل أبيض تعلوه حمرة .

قوله : (تسوخ فيه الأقدام) .

أي : تدخل وتغيب .

قوله : (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات) .

قال الطيبي : من الغيبة في (شاقوا) . اهـ^(٤)

وقال الشيخ سعد الدين : فيه إرشاد إلى أن الخطاب المعتبر في الالتفات أعم من أن يكون

بالاسم على ما هو الشائع كما في (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) ، أو بالحرف كما في (ذَالِكُمْ)

بشرط أن يكون خطاباً لمن وقع الغائب عبارة عنه. اهـ^(٥)

قوله : (أو نصب بفعل دل عليه (فذوقوه)) .

أي : على الاشتغال .

قال أبو حيان : لا يجوز ذلك لأن الاشتغال إنما يصح إن جوزنا صحة الإبتداء في

(ذَالِكُمْ) ، وما بعد الفاء لا يكون خبر المبتدأ إلا إن كان المبتدأ موصولاً أو نكرة

موصوفة. اهـ^(٦)

قوله : (أو عليكم) .

قال أبو حيان : لا يجوز هذا التقدير لأن (عليكم) من أسماء الأفعال ، و أسماء الأفعال لا

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٤٥ - ٩٤٦ .

(٢) السابق

(٣) تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ٢٥٨ رقم ١٢٢٥٣ ، و أبو نعيم في الدلائل ٢ / ٤٦٩ رقم ٤٠٠ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٤٨ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ١٩ / أ .

(٦) البحر المحيط ٤ / ٤٧٢ . مع التصرف .

تضمّر. اهـ^(١)

وقال الحلبي: قد يكون المصنف نحى نحو الكوفيين ، فإنهم يجرونه مجرى الفعل مطلقاً ، وكذلك يعملونه متأخراً نحو (كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)^(٢) . اهـ^(٣)

قوله : (عطف على (نلکم)) .

أي : على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو عكسه .

قوله : (ووضع الظاهر فيه موضع المضمّر) .

أي : وضع (وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ) موضع : و أن لكم .

قوله : (وقرىء (و إن) بالكسر على الاستئناف) .

قال الطيبي : فالجملة تذييل ، واللام للجنس . اهـ^(٤)

قوله : (روي ابن عمر أنه كان في سرية ٠٠٠) الحديث .

أخرجه أبو داود ، والترمذي وحسنه بمعناه^(٥) ، وقال : العكّار الذي نفر إلى إمامه لينصره لا يريد الفرار من الزحف .

وفي النهاية : العكارون : الكرارون إلى الحرب ، والعطافون نحوها ، يقال للرجل يولي عن الحرب ثم يكر راجعاً إليها عكر واعتكر . اهـ^(٦)

قوله : (وانتصاب (متحرفاً) على الحال ، و إلانغو .٠٠٠) .

قال الطيبي : من حيث اللفظ ، أي : زائدة ، لأن العامل يعمل في الحال استقلالاً لكنها معطية في المعنى فائدتها ، والكلام في سياق النفي ، المعنى : (فَلَا تُؤَلُّوهُمُ الْأَدَبَارَ) في حال من الأحوال إلا متحرفاً . اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : إلا لغو في اللفظ مستور وجودها وعدمها في حق إعراب ما بعدها بخلاف النصب على الاستثناء فإن إلا عامل أو مشارك للعامل أو واسطة في العمل . اهـ^(٨)

(١) البحر المحيط ٤ / ٤٧٢ .

(٢) النساء : ٢٤ .

(٣) الدر المصون ٥ / ٥٨٢ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٤٨ .

(٥) أ أخرجه أبو داود في الجهاد ، باب في التولي يوم الزحف ٣ / ١٠٦ رقم ٢٦٤٧ ، و الترمذي في الجهاد ، باب ما جاء في الفرار من الزحف ٤ / ١٨٦ - ١٧٨ رقم ١٧١٦ .

(٦) النهاية ٣ / ٢٨٣ (عكر) .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٩٤٨ .

(٨) حاشية السعد ٢ / ١٩ / أ .

وقال أبو حيان : لا يريد بقوله : إلا لغو أنها زائدة (بل يريد أن العامل)^(١) وهو (يُؤَلِّهِمْ) وصل لما بعدها ، كقولهم في نحو : جئت بلا زاد إنما لغو ، وفي الحقيقة هي استثناء من حال (محذوفة ، والتقدير : (وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ) ملتبساً بأية حالة إلا)^(٢) في حال كذا ، وإن لم يقدر حال عامة^(٣) محذوفة لم يصح دخول (إلا) لأن الشرط عندهم واجب والواجب حكمه أن لا تدخل (إلا) فيه لا في المفعول ولا في غيره من الفضلات لأنه استثناء مفرغ والمفرغ لا يكون في الواجب إنما يكون مع النفي أو النهي أو المؤول بهما فإن جاء ما ظاهره خلاف ذلك يؤول . اهـ^(٤)

قوله : (ووزن متحيز متفعل لا متفعل وإلا لكان محوزاً لأنه من حاز يحوز) .

زاد في الكشف : كالتقدير^(٥) .

قال الشيخ سعد الدين : وذكر المرزوقي أن تدير تفعل نظراً إلى شيوع ديار بالياء . قال : وعلى هذا يجوز أن يكون تحيز تفعل نظراً إلى شيوع الحيز بالياء ولهذا لم يجيء يدور ولا يحوز . اهـ^(٦)

قوله : (روي أنه لما طلعت قریش ٠٠٠) الحديث .

أخرجه ابن جرير عن عروة مرسلأ^(٧) ، وليس فيه أمر جبريل له بذلك . وروي ابن جرير وابن مردويه أمر جبريل له بذلك عن ابن عباس^(٨) ، ولم يقف عليه الطيبي فقال : لم يذكر أحد من أئمة الحديث أن هذه الرمية كانت يوم بدر إنما هي يوم حنين .

(و اغتر به الشيخ سعد الدين فقال : المحدثون على أن الرمية لم تكن إلا يوم حنين)^(٩) .

وليس كما قالوا ، والطيبي وإن كان له إلمام بالحديث لكنه لم يبلغ فيه درجة الحفاظ ، ومنتهى نظره الكتب الستة والموطأ ومسنند أحمد ومسنند الدارمي لا يخرج من غيرها ،

(١) ساقط من (أ) .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٣) في البحر المحيط : غاية .

(٤) البحر المحيط ٤ / ٤٧٤ . مع التصرف .

(٥) ليس في الكشف هذه الزيادة في هذا الموضع .

(٦) حاشية السعد ٢ / ١٩ / أ .

(٧) تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ٢٧٠ رقم ١٢٢٩١ .

(٨) السابق رقم ١٢٢٩٧ .

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

وكثيراً ما يورد صاحب الكشاف الحديث المعروف فلا يحسن تخريجه ويعدل إلى ذكر ما هو في معناه مما في هذه الكتب ، وهو قصور في التخريج .
قوله : (من العنقل) .

قال في الصحاح : العنقل : الكتيب العظيم المتداخل الرمل ؛ و الجمع : عقاقل ، وربما سماها مصارين الضب عنقلا . اهـ^(١)

قوله : (شاهت الوجوه) .

أي : قبحت .

قوله : (والفاء جواب شرط محذوف تقديره : إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم) .

قال أبو حيان : ليست الفاء جواب شرط محذوف كما زعم وإنما هي للربط بين الجمل لأنه قال (فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) وكان امثال ما أمروا به سبياً للقتل ف قيل (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ) أي : لستم مستبدين بالقتل لأن الأقدار عليه والخالق له إنما هو الله سبحانه . اهـ^(٢)

قال السفاقي : وهذا أولى من دعوى الحذف . اهـ^(٣)

وقال ابن هشام : تبع بدر الدين ابن مالك الزمخشري على ذلك ، ويرده أن الجواب المنفي بـ (لم) لا تدخل عليه الفاء^(٤) .

قوله : (وقيل إنه نزل في طعنة طعن بها أبي بن خلف يوم أحد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات) .

أخرجه ابن جرير و ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب والزهري^(٥) .

قوله : (أو رمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فأصاب كنانة بن أبي الحقيق على فراشه) .

(أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم^(٦) عن عبد الرحمن بن جبير^(٧) .

قوله : (و أن الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه) .

قال الطيبي : أي عطف خبر على خبر ، ويجوز أن يكون عطف جملة ، أي : الأمر ذلكم

(١) الصحاح ٥ / ١٧٧٢ (عقل) .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٤٧٦ .

(٣) المجيد ٢ / ٨٨ / ب .

(٤) مغني اللبيب ٢ / ٦٤٧ .

(٥) أخرجه ابن جرير عن الزهري ٦ / ٩ / ٢٧٢ رقم ١٢٢٩٩ ، وابن أبي حاتم عن ابن المسيب ٥ / ١٦٧٣ رقم ٨٩١٠ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(٧) لم أجده في تفسير ابن جرير ، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٥ / ١٦٧٣ - ١٦٧٤ رقم ٨٩١١ .

، والأمر أن الله موهن . وعليه كلام أبي البقاء .اهـ^(١)

قوله : (شر ما يدب على الأرض ، أو شر البهائم) .

قال الطيبي : الأول محمول على عرف اللغة ، والثاني على عرف العام .اهـ^(٢)

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبي وهو يصلي ٠٠٠) الحديث .

أخرجه الترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة^(٣) .

قوله : (لا تعجبين الجهول حلته فذاك ميت وثوبه كفن) .

هو للزخشي .

قال الطيبي : هو مأخوذ من قول المتنبي :

لا يعجبني مضيماً حسن بزفة
و هل يذوق دفيناً جودة الكفن^(٤) .

قوله : (كإقرار المنكر) .

قال الطيبي : أي تمكين الفعل المنكر بين المسلمين ، من أقره في مكانه فاستقر .اهـ^(٥)

قوله : (لا تصيبين) إما جواب الأمر ٠٠٠) .

قال ابن هشام : هذا فاسد لأن المعنى حينئذ : فإنكم^(٦) إن تتقوها لا تصيب (الذين

ظلموا منكم خاصة ، وقوله : إن التقدير : إن أصابكم لا تصيب)^(٧) الظالم خاصة

مردود لأن الشرط إنما يقدر من جنس الأمر لا من جنس الجواب ألا ترى أنك تقدر في :

اتتني أكرمك ، إن تأتني أكرمك .اهـ^(٨)

وذكر أبو حيان نحوه^(٩) .

وقال صاحب التقريب : هذا ليس بجواب للأمر بل جواب لشرط مقدر إذ لا يستقيم :

إن تتقوا لا تصب ، وهو ما يقتضيه جواب (الأمر) .اهـ^(١٠)

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٥٠ ، الإملاء ٢ / ٥٠

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩٥١

(٣) أخرجه الترمذي في فضائل القرآن ، باب ما جاء في فضل فاتحة الكتاب ٥ / ١٤٣ رقم ٢٨٧٥ وقال : هذا

حديث حسن صحيح ، و النسائي في التفسير ٦ / ٣٥١ رقم ١١٢٠٥

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٥٢ ، محاضرات الأدباء ٢ / ٣٨٠ وفيه (يروق) بدلاً من (يذوق) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٥٣

(٦) في (أ) ، (ب) : فاعلم ، و التصويب من معني اللبيب .

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، (ب) .

(٨) معني اللبيب ١ / ٢٤٧

(٩) البحر المحيط ٤ / ٤٨٤

(١٠) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٩٥٣

قال الطيبي : أراد أن الآية ليست من باب جواب الأمر^(١) إذ لو قدر ذلك رجح إلى أن يقال : إن تتقوا لا تصب ، فيفسد ، بل هو من باب آخر وهو أن يقدر الشرط بقريئة الجزاء واقتضاء المقام (كما قال :)^(٢) إن أصابتكم لا تصب الظالمين . اهـ^(٣)

وقال ابن الحاجب : قد قيل إنّ (لا تُصَيِّبَنَّ) جواب للأمر ، ويقدر : و اتقوا فتنة إن أصبتموها لا تصب الظالمين خاصة ولكن تعم فتأخذ الظالم وغيره ، وهو غير مستقيم إذ جواب الأمر إنما يقدر فعله من جنس المظهر لا من جنس الجواب ، وإن يقول : فإنكم إن تتقوا لا تصب الظالمين ، فيفسد المعنى لأنه يصير الانتفاء سبباً لانتفاء الإصابة عن الظالم المرتكب وهو بالعكس أشبه . اهـ^(٤)

١ / ٢٤٨

قال الطيبي : وجوابه : / أن هذا إذا أجرى الكلام على ظاهره ، وإما إذا جعل الظاهر مهجوراً وذهب إلى قوة المعنى فجعل القرينة المعنوية حاکمة على اللفظية فيجوز أن يحمل على مسألة : لا تدن من الأسد يأكلك ، و أن يقال : و اتقوا فتنة فإنكم إن لم تتقوها أصابتكم فإن أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم ، فاكتمى بالسبب عن المسبب .

وقال نور الدين الحكيم : تقرير كلام الزمخشري أنه مثل قول القائل : اتق غضب الله لا يحلل عليك فإن من شأن غضبه إن حل لا يحل بالجرم خاصة بل يعم ، و أقرب منه : اتق غضباً لا يحل على المجرم خاصة . اهـ^(٥)

و قال الشيخ سعد الدين : هذا الوجه عليه إشكال ظاهر وهو أن الشرط المقدر بجواب الأمر يكون مضمون الأمر مثل : أسلم تدخل الجنة ، إن تسلم تدخل الجنة ، فيجب أن يكون التقدير هنا : إن تتقوا لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم ، وفساده بين ، وأجيب بأنه على رأي الكوفيين حيث يقدر ما يناسب الكلام ولا يلتزمون أن يكون المقدر من جنس الملفوظ ، ففي مثل : لا تدن من الأسد يأكلك الإثبات أي : إن تدن يأكلك ، وفي مثل : اتقوا فتنة لا تصيبكم النفي أي : إن لم تتقوا تصبكم ، فالمصنف قدر شرطاً يستقيم به المعنى لا مضمون الأمر ولا يقتضيه فلا يتبين به كون المذكور جواب الأمر فقيل : مراده أن التقدير : إن تتقوا لا تصبكم وإن أصابتكم لا تصب

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٥٣ .

(٤) لم أقف عليه .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٥٤ مع اختلاف و زيادة و نقص .

الظالمين خاصة بل تعمكم ، فأقيم جواب الشرط الثاني مقام جواب الشرط المقدر الذي هو مضمون الأمر لتسببه عنه وأنت خبير بأن عموم إصابة الفتنة ليس سبباً عن عدم الإصابة ولا عن الأمر ، وقيل : مراده أن التقدير : إن لم تتقوا أصابتكم على مذهب الكسائي وإن أصابتكم لا تخص الظالمين ، وأنت خبير بأنه لا حاجة إلى اعتبار الواسطة بل يكفي إن لم تتقوا لا تصيب الظالمين خاصة . اهـ^(١)

قوله : (أو النهي عن إرادة القول) .

قال الشيخ جمال الدين ابن هشام في المغني : وقوع الطلب صفة للنكرة ممتنع ، فوجب إضمار القول ، أي : واتقوا فتنة مقولاً فيها ذلك . اهـ^(٢)

قال البدر ابن الدماميني : هذا هو المشهور بين القوم ، وقرره بعض المتأخرين على وجه لا يحتاج معه إلى إضمار القول فقال : لا شك أن طلب الضرب مثلاً صفة قائمة بالمتكلم وليست حالاً من أحوال الرجل مثلاً في قولك : مررت برجل أضربه ، إلا باعتبار تعلقه به أو كونه مقولاً فيه و استحقاؤه أن يقال فيه فلا بد أن يلاحظ في وقوعه صفة له هذه الحيثية فكأنه قيل : مررت برجل مطلوب ضربه ، أو مقول في حقه ذلك لا على معنى الحكاية بل على معنى أنه يستحق أن يقال فيه . اهـ

قوله : (حتى إذا جن الظلام واختلط جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط) .

قال المبرد في الكامل : العرب تختصر التشبيه وربما أومأت إليه إيماء ، قال أحد الرجاز^(٣) :

بتنا بحسان ومعزاه تنط ما زلت أسعى بينهم و ألتبط

حتى إذا كاد الظلام يختلط جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط

يقول في لون الذئب واللبن إذا خلط بالماء ضرب إلى الغيرة . اهـ^(٤)

والمذق : بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وقاف اللبن المزوج بالماء .

قوله : (ويحتمل أن يكون نهياً بعد الأمر باتقاء الذئب عن التعرض للظلم فإن وباله يصيب الظالم خاصة) .

قال أبو حيان : الذي دعاه إلى هذا استبعاد دخول نون التوكيد في المنفي — (لا) واعتياض تقريره نهياً فعديل إلى جعله دعاء ، فيصير المعنى : لا أصابت الفتنة الظالمين خاصة ، واستلذمت الدعاء على غير الظالمين فصار التقدير : لا أصابت ظالمًا ولا غير

(١) حاشية السعد ٢ / ١٩ / ب .

(٢) مغني اللبيب ١ / ٢٤٦ .

(٣) هو للعجاج كما في خزانة الأدب ٢ / ١٠٩ .

(٤) الكامل للمبرد ٢ / ١٢٩ - ١٣٠ .

ظالم ، فكأنه قيل : و اتقوا فتنة لا أوقعها الله تعالى بأحد .اهـ^(١)

قوله : (و (من) في (منكم) على الوجه الأول (٠٠٠) .

قال الطيبي وأبو حيان والشيخ سعد الدين : أي على أن يكون جواباً للأمر^(٢) .

قوله : (للتبعيض) .

ب / ٢٤٨

قال / الطيبي : محله نصب على أنه بدل من (الذين ظلموا) .اهـ^(٣)

قوله : (وعلى الأخيرين (٠٠٠) .

قال الطيبي والشيخ سعد الدين : أي على أن يكون صفة أو نهيأ .اهـ^(٤)

قوله : (للتبيين) .

قال الطيبي : لأنه تفسير للذين ظلموا ، أي : لا يصيب الظالم الذي هو أنتم .

قال صاحب التقريب : و في تخصيص (من) بالتبعيض في الأول و التبيين في الثاني

حزازة .اهـ^(٥)

و كذا قال الحلبي : في هذا التخصيص نظر ، إذ المعنى يصح في كل الوجوه مع التبعيض

و البيان .اهـ^(٦)

وقال الطيبي : إذا حقق النظر تبين أن المخاطبين في الأول كل الأمة ، و راکب الفتنة

بعضهم ، فـ (من) لا محالة تبعيض ، و في الثاني بعض الأمة الذين باشرُوا الفتنة

خصوصاً فـ (من) بيان ولا محيد عنه .اهـ^(٧)

ولذا قال الشيخ سعد الدين : إنما كان (من) للتبعيض على جواب الأمر لأن الذين

ظلموا بعض من كل الأمة المخاطبين بقوله (وَأَتَّقُوا) ، وللتبيين على النهي سواء أعتبر

مستقلاً أو صفة لأن المعنى لا تتعرضوا للظلم فتصيب الفتنة الظالمين الذين هم

أنتم .اهـ^(٨)

قوله : (وروي أنه عليه الصلاة والسلام حاصر بني قريظة) الحديث .

أخرجه البيهقي في الدلائل من طريق ابن اسحاق عن أبيه عن معبد بن كعب ، ومن

(١) البحر المحيط ٤ / ٤٨٥ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩٥٦ ، البحر المحيط ٤ / ٤٨٤ ، حاشية السعد ٢ / ٢٠ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٥٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٥٦ ، حاشية السعد ٢ / ٢٠ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٥٦ - ٩٥٧ .

(٦) الدر المصون ٥ / ٥٩٣ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٩٥٧ . مع اختلاف العبارة .

(٨) حاشية السعد ٢ / ٢٠ / أ .

طريق سعيد بن المسيب نحوه وفيه أنه حاصرهم خمساً وعشرين ليلة^(١) .
 وأبو لبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر صحابي معروف ، وفي حديث ابن المسيب أنه تصدق
 بثلاث ماله ثم تاب فلم ير منه بعد ذلك إلا خيراً حتى فارق الدنيا^(٢) .
وقوله : (إنه الذبح) .

قال الشيخ سعد الدين : يعني أن حكم سعد هو القتل . اهـ^(٣)
[قوله : (وأنتم تعلمون) أنكم تخونون ، أو أنتم علماء] .
 قال الطيبي : يريد^(٤) [أنتم تعلمون] إما مفعول مقدر منوي معه بقرينة السياق وهو
 أنكم تخونون ، أو غير منوي بمثله اللازم وهو المراد بقوله : وأنتم علماء . اهـ^(٥)
قوله : (أو محنة من الله تعالى) .

قال الطيبي : عطف على قوله : سب الوقوع . اهـ^(٦)
قوله : (فرقاناً) هداية ١٠٠٠) إلى آخره .
 قال الطيبي : فإن قلت : ذكر لقوله تعالى (فُرْقَانًا) وجوهاً وهو أن يكون نصراً أو بياناً
 أو مخرجاً أو تفرقةً فأيهما أحسن ؟

قلت : الجمع بينها ، لأن هذه الآية كالخاتمة لجميع ما سبق بدليل عوده إلى بدء القصة
 وهو قوله تعالى (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) ، و (أو) في كلام المصنف للتخيير كما
 في قولك : جالس الحسن أو ابن سيرين . اهـ^(٧)
قوله : (تنكار لما مكر قريش به ١٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : يعني بعد أن فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر قريش بتمامه
 ذكره بدء حالهم معه ليعتبر فيشكر ، وفيه بيان لتوفيق النظم . اهـ^(٨)
قوله : (وذلك أنهم لما سمعوا بإسلام الإحصار ١٠٠٠) إلى آخره .

أخرجه ابن هشام في السيرة الكبرى وابن جرير وأبو نعيم في الدلائل من حديث ابن

(١) دلائل النبوة لليهقي ٤ / ١٥٠ .

(٢) الإصابة ٧ / ١٦٥ رقم ٩٧٢ .

(٣) حاشية السعد ٢ / ٢٠ / أ .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٥٧ .

(٦) السابق .

(٧) السابق .

(٨) السابق .

عباس بمعناه^(١) ، وابن سعد في الطبقات من حديث عائشة وابن عباس^(٢) .
 ودار الندوة بمكة بناها قصي ليتدوا فيها أي : ليجتمعوا للمشاورة .
 ولم يحسن الطيبي تخريج الحديث على عادته فقال : إنه في مسند أحمد ، وليس فيه ذكر
 إبليس .
 وأساء و الحديث إنما هو بتمامه في الكتب التي أشرنا إلى التخريج منها .

قوله : (للمزاوجة) .

أي : المشاكلة^(٣) .

قال الطيبي : هو وجه ، وحمله صاحب الكشاف على الاستعارة بجامع الإخفاء و الأنخذ
 بغتة ، شبه صورة صنع الله تعالى ذلك معهم بصورة صنع الماكر ، وعلى هذا لا يحتاج إلى
 وقوعه في صحبة مكر العبد ، ومنه قول علي رضي الله تعالى عنه : من وسع عليه في
 دنياه ولم يعلم أنه مكر به فهو مخدوع في غفلة . اهـ^(٤)

قوله : (وقرىء (صلاتهم) بالنصب على أنه الخير المقدم) .

فيه كون الخير معرفة و الاسم نكرة كقول حسان :

يكون مزاجها غسل وماء^(٥)

وقد ذهب صاحب المفتاح إلى أنه من باب القلب^(٦) .

وقال ابن جني : إن نكرة الجنس تفيد مفاد معرفته ، فإنك لو قلت : خرجت فإذا أسد
 بالباب أو إذا الأسد بالباب لم تجد الفرق بينهما لأنك لا تريد بالصورتين أسداً معيناً
 فكأنه تعالى قال : ما كان صلاتهم عند البيت إلا المكاء والتصديّة ، أي : هذا / الجنس من
 الفعل ، ولم يجر هذا مجرى : كان قائم أخاك ، وكان جالس أبك ، لأنه ليس في قائم

١ / ٢٤٩

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٤٨٠ ، تفسير ابن جرير ٦ / ٩ / ٣٠٠ رقم ١٢٣٩٢ ، دلائل النبوة لأبي

نعيم ١ / ٢٠٠ رقم ١٥٤ .

(٢) طبقات ابن سعد ١ / ٢٢٧ .

(٣) المشاكلة : هي أن يذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته تحقياً أو تقديراً .

و البلاغيون فرقوا بينهما إذ جعلوا المزوجة هي أن يزواج المتكلم بين معنيين في الشرط والجزاء بأن يرتب على كل
 منهما معنى رتب على الآخر كقوله :

إذا ما نهي الناهي فلج بي الهوى أصححت إلى الواشي فلج بي المحر

زواج بين النهي و الإصاحّة في الشرط و الجزاء . انظر : الإيضاح ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، جواهر البلاغة

٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٥٨ .

(٥) ديوان حسان ص ١٧ ، و صدره : كأن سبيئة من بيت رأس .

(٦) مفتاح العلوم للسكاكي ص ٣١١ - ٣١٢ .

وجالس معنى الجنسية التي يتلاقى معنى معرفتها ونكرتها .اهـ^(١)

قال الشيخ سعد الدين عقب حكايته : وما يقال إن في المعرفة الإشارة إلى الجنس و اعتبار الحضور في الذهن والنكرة خلو عن ذلك فتدقيق علمي بين الفرق بين المعرفة وفائدة اللام ، و لا أدري هل هو من اللغة ؟ .اهـ^(٢)

ثم قال ابن جني : ويجوز أيضاً مع النفي جعل اسم كان نكرة ولا يجوز مع الإيجاب ، ألا تراك تقول : ما كان إنسان خيراً منك ، و لا تقول : كان إنسان خيراً منك .اهـ^(٣)
قوله : (وجعل ذاتها تصير حسرة) .

قال الطيبي : يعني الظاهر أن يقال : ثم يكون عاقبة إنفاقها حسرة فأنت الفعل رداً إلى الأموال .اهـ^(٤)

قوله : (مبالغة) .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أنه من قبيل الاستعارة في المركب حيث شبه كون عاقبة إنفاقها حسرة بكون ذاتها حسرة وأطلق المشبه به على المشبه .اهـ^(٥)
قوله : (سجالاً) .

أي : مساجلة تارة لهم وتارة عليهم ، وأصله المساجلة^(٦) في ملء الدلو .
قوله : (والمعنى : قل لأجلهم) .

قال أبو حيان : بل الظاهر أنها لام التبليغ ، وأنه أمر أن يقول لهم هذا المعنى الذي تضمنته ألفاظ الجملة المحكية بالقول سواء قاله بهذه العبارة أم غيرها .اهـ^(٧)
قوله : (على معنى فإن الله بما تعملون من الجهاد) .

قال الطيبي : هذه حاتمة شريفة في أمر الجهاد ولذلك كانت مخلصاً إلى ذكر ما بدأت به السورة من حديث الغنائم وقسمتها .اهـ^(٨)
قوله : (فإن لله خمسه) مبتدأ خبره محذوف) .

قال أبو البقاء : خير مبتدأ محذوف ، أي : فالحكم أن لله خمسه .اهـ^(٩)

(١) المحتسب ١ / ٢٧٩ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٢٠ / ب .

(٣) المحتسب ١ / ٢٧٩ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٦١ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢١ / أ .

(٦) في (ب) : المتأخرة ، و في (أ) : المتأخرة ، و الصواب : المساجلة . انظر : لسان العرب ٦ / ١٨١ .

(٧) البحر المحيط ٤ / ٤٩٤ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ٩٦٣ .

(٩) الإملاء ٢ / ٧ .

قال الشيخ سعد الدين : وفيه زيادة حذف — أعني اللام — إلا أنه ترجح بأن حذف المبتدأ أكثر . اهـ^(١)

قوله : (وقريء (فإن) بالكسرة) .

قال أبو البقاء : فعلى هذا تكون (أن) و ما عملت فيه مبتدأ و خير في موضع خير المبتدأ . اهـ^(٢)

قوله : (لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقي على خمسة) .

أخرجه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال ، و أبو داود في المراسيل ، وابن جرير عن أبي العالیه مرسلأً^(٣) .

قلت : فينبغي أن يعزا قول المصنف (لما روى) — بفتح الراء والواو مبيناً للفاعل — و الضمير فيه لأبي العالیه في قوله : و ذهب أبو العالیه .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوي القربى) الحديث .

أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم^(٤) ، وفي الصحيحين بعضه^(٥) . والطبي على عادته خرج هذا الحديث لكونه في الأصول المذكورة ولم يخرج هذا الحديث الذي قبله لعزته عليه .

قوله : (وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة) .

وذلك أن هاشماً والمطلب وعبد شمس ونوفل الأربعة أولاد عبد مناف ، ونسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هؤلاء ينتهي إلى عبد مناف فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف صلوات الله تعالى عليه وسلامه ، وأما عثمان فهو ابن عفان بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وأما جبير فهو ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف .

قوله : ((إن كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف) .

قال الطيبي : أي جزاؤه محذوف . اهـ^(٦)

(١) حاشية السعد ٢ / ٢١ / أ .

(٢) الإملاء ٢ / ٧ .

(٣) كتاب الأموال ص ٤٠٨ رقم ٨٣٦ ، المراسيل لأبي داود ص ٢٧٥ رقم ٣٧٤ ، تفسير ابن جرير ٦ /

١٠ / ٦ رقم ١٢٤٩٥ .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الخراج ، باب في بيان مواضع الخمس و سهم ذوي القربى ٣ / ٣٨٢ رقم ٢٩٧٨ ،

و ابن ماجه في الجهاد ، باب قسمة الخمس ٢ / ٩٦١ رقم ٢٨٨١ ، قال الألباني في الإرواء ٥ / ٧٨ رقم ١٢٤٢ :

صحيح .

(٥) أخرجه البخاري في فرض الخمس ، باب و من الدليل على أن الخمس للإمام ٦ / ٢٤٤ حديث ٣١٤٠ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٦٤ .

قوله : (من الآيات والملائكة والنصرة) .

قال الطيبي : يعني لم يذكر مفعول (وَمَا أَنْزَلْنَا) ليشتمل على جميع ما يناسب أن يستزل في ذلك المقام . اهـ^(١)

وقال الشيخ سعد الدين في تفسير (وَمَا أَنْزَلْنَا) بذلك : شبه الجمع بين الحقيقة و المجاز . اهـ^(٢)

ثم قال الطيبي : الآيات في قول المصنف مطلقة فيجوز أن يراد بها قوله (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ) على ما ذهب إليه محي السنة ، ويجوز أن يراد بها الآيات الدالة على القدرة الباهرة ويكون عطف الملائكة والنصرة من باب عطف جبريل وميكائيل على ملائكته ، والذي يشعر بالثاني قوله (وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وقراءة من قرأ (عُبْدَنَا) بالجمع . اهـ^(٣)

قوله : (وكان قياسه قلب الواو كالدنيا والعليا تفرقة بين الاسم والصفة)^(٤) .

أي فإن المقرر في التصريف قلب واو (فعلى) الاسم ياءً دون الصفة .

ب / ٢٤٩

قال الطيبي : فإن قلت لا شك في وقوع الدنيا والقصوى في الآية / صفتين للعدوة فكيف يقال إنهما إسمان لا صفتان ؟

فالجواب : ما قاله ابن جني أنهما وإن كانا صفتين في الأصل إلا أنهما ذهب بهما مذهب الأسماء بتركهم إجراهما وصفاً في أكثر الأمر واستعمالهم إياهما استعمال الأسماء ، ولذا كان القياس فيهما قلب الواو ياء . اهـ^(٥)

قوله : (كالفود) .

قال الطيبي : يعني القياس أن تقلب واوه ألفاً كأشباهه فتركوه . اهـ^(٦)

قوله : (وهو أكثر استعمالاً من القصيا) .

وإن كان القصيا هو القياس .

قوله : ((ليهلك من هلك عن بينة) بدل منه) .

أو من (لِيَقْضَى) بإعادة الحرف .

قوله : (أو متعلق بقوله مفعولاً) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٦٤ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٢١ / أ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٦٥ ، و معالم التنزيل للبغوي ٣ / ٤٦ .

(٤) العبارة مضطربة جداً في (أ) .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٦٥ .

(٦) السابق .

زاد أبو البقاء : أو بقوله (لِيَقْضَى) ^(١) .

قال الطيبي : والبذل أولى ، لأن المراد بالحياة : الإيمان ، وبالهلاك : الكفر ، وبالبينة : إظهار كمال القدرة الدالة على الحجّة الدامغة ، أي : فعلنا ذلك لتظهر حجّة من أسلم ، ويدحض باطل من كفر ، ولا ارتياب في أن هذه المعاني في هذا التركيب أوضح منها في قوله تعالى (لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) . اهـ ^(٢)

قوله : (وقريء (ليهلك) بالفتح) .

قال ابن جني في المحتسب : هي شاذة مرغوب عنها لأن ماضيها هلك بالفتح ولا يأتي فعل يفعل إلا إذا كان حرف الحلق في العين أو اللام فهو من اللغة المتداخلة . ^(٣)

قوله : (أكلة جزور) .

جمع آكل ، أي : قليل يشبعهم جزور واحد ، يضرب مثلاً في العد والأمر الذي لا يعبء به . قاله الطيبي ^(٤) .

قوله : (ولم يصفها) .

قال الشيخ سعد الدين : أي لم يقل فيه كافرة مع أنه المقصود . اهـ ^(٥)

قوله : (والريح مستعارة للدولة) .

قال الطيبي : شبهت الدولة في نفوذ أمرها وتمشيه بالريح ، ثم أدخل المشبه في جنس المشبه به إدعاءً ، وأطلق المشبه به وهو الريح على المشبه المتروك . اهـ ^(٦)

قوله : (وقيل : المراد بها الحقيقة) .

قال الطيبي : ويجوز أن يكون كناية عن نفاذ الأمر وجريانه على المراد . اهـ ^(٧)

قوله : (فإن النصر لا تكون إلا بريح يبعثها الله) .

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : لم يكن نصر قط إلا بريح يبعثها الله تضرب وجوه العدو وإذا كان كذلك لم يكن لهم قوام ^(٨) .

وأخرج ابن أبي شيبة عن النعمان بن مقرن قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

(١) الإملاء ٢ / ٧ .

(٢) فتوح الغيب ١ / ٩٦٦ .

(٣) لم أجده في المحتسب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٦٧ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢١ / ب .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٦٨ .

(٧) السابق .

(٨) تفسير ابن أبي حاتم ٥ / ١٧١٢ رقم ٩١٤٢ .

كان عند القتال لم يقاتل أول النهار إلى أن تزول الشمس و تهب الرياح و يتزل النصر^(١) .
قوله : (وفي الحديث : نصرت بالصبا ، وأهلكت عاد بالدبور) .

أخرجه البخاري و مسلم من حديث ابن عباس^(٢) .

[قوله : (وتعزف) .

قال في النهاية : العزف : اللغب بالمعازف وهي الدفوف وغيرها مما يضرب^(٣)]^(٤) .
قوله : (والعطف لتغاير الوصفين) .

قال الشيخ سعد الدين : أي نقول الجامعون بين صفتي النفاق ومرض القلب .

قال : وجعل الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف ، أو من قبيل : أعجبنى زيد وكرمه
 وهم . اهـ^(٥)

يشير إلى الرد على الطيبي حيث قال : و يجوز أن تكون الواو في (وَالَّذِينَ) من التي
 تتوسط بين الصفة و الموصوف لتأكيد لصوق الصفة ، لأن هذه الصفة في المنافقين صفة لا
 تنفك ، قال تعالى (فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ) ، أو تكون من التي تدخل بين المفسر و المفسر ؛
 نحو : أعجبنى زيد وكرمه . اهـ^(٦)

قوله : (ولو رأيت فإن لو جعل المضارع ماضياً) .

قال الشيخ سعد الدين : لا بد أن يحمل الماضي ههنا على الغرض و التقدير ، وكأنه قيل :
 قد مضى هذا المعنى و لم تره ولو رأيت لرأيت أمراً عظيماً قطعياً ، وإلا فظاهر أن ليس
 المعنى هنا على حقيقة الماضي . اهـ^(٧)

قوله : (وهو مبتدأ خبره (يضربون)) .

قال الطيبي : فالجملة على هذا استئناف .

قوله : (ويقولون ذوقوا) .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٦ / ٤٧٨ رقم ٣٣٠٨١ ، و الإمام أحمد في المسند ٥ / ٤٤٤ ، و الحاكم
 في المستدرک ٢ / ١٢٧ رقم ٢٥٤٦ و قال : على شرط مسلم و لم يخرجاه ، و ابن حبان في صحيحه ١١ / ٧٠
 رقم ٤٧٥٧ ، و أخرجه أبو داود في الجهاد ، باب في أي وقت يستحب اللقاء ٣ م ٤٩ رقم ٢٦٥٥ .
 (٢) أخرجه البخاري في الاستسقاء ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : نصرت بالصبا ٢ / ٥٢٠ رقم
 ١٠٣٥ ، و مسلم في الاستسقاء ، باب في ربح الصبا و الدبور ٢ / ٦١٧ رقم ٩٠٠ .

(٣) النهاية ٣ / ٢٣٠ (عزف) .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من (أ) .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢٢ / أ .

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٧٠ .

(٧) حاشية السعد ٢ / ٢٢ / أ ، و عبارته : هاهنا على الحقيقة للمضي .

قال الشيخ سعد الدين : ليس الاحتياج إلى هذا التقدير لمجرد قبح عطف الانشاء على الاخبار ، بل لأن المعنى على ذلك ، لأن هذا من كلام الملائكة قطعاً وإنما الكلام في (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ) حيث يحتمل أن يكون من كلام الله تعالى . اهـ^(١)
 قوله : (فلا يتوقع منهم إيمان) .

قال الطيبي : يعني دل قوله (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) لما فيه من بناء (لَا يُؤْمِنُونَ) على (هم) المفيد لتقوي الحكم على عدم توقع الإيمان منهم وذلك لترتب هذه الجملة على قوله تعالى (إِنْ شَرَّ أَلْدَوَاتِ [عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا] حيث أوقع (الَّذِينَ كَفَرُوا) وهو معرفة خيراً لـ (إِنْ) وجعل اسمه (شَرَّ أَلْدَوَاتِ) [اهـ^(٢) . اهـ^(٣)
 قوله : (أن لا يمالؤا) .

أي : يساعدوا .

١ / ٢٥٠

قوله : (وعن عقبية بن عامر : سمعته / عليه الصلاة والسلام على المنبر يقول : ألا إن القوة الرمي ، قالها ثلاثاً) .
 أخرجه مسلم^(٤) .

قوله : ((ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله تعالى) .

قال الطيبي : قيل : فإذا ن يلزم من إضافته إضافة الشيء إلى نفسه . اهـ^(٥)
 قال الشيخ سعد الدين : وليس بشيء ، بل في التحقيق الرباط : اسم للمربوطات إلا أنه لا يستعمل إلا في الخيل ، فالإضافة باعتبار عموم المفهوم الأصلي . اهـ^(٦)
 قوله : (أو مصدر) .

قال في الانتصاف : هذا هو المطابق للرمي . اهـ^(٧)

قوله : (قال جرير :

إني وجدت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خز الثياب و تشبعوا^(٨)) .

بعده :

وإذا تذوكرت المكارم مرة في مجلس أنتم به فتقنعوا

(١) حاشية السعد ٢ / ٢٢ / أ .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٧٢ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة ، باب فضل الرمي و الحث عليه ٣ / ١٥٢٢ رقم ١٩١٧ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٧٤ .

(٦) حاشية السعد ٢ / ٢٢ / أ .

(٧) الانتصاف ٢ / ١٦٦ .

(٨) لم أجده عن جرير ، ونسبه في تأريخ دمشق ٢٩ / ١٨ لحسان بن ثابت .

قال الطيبي : حسبكم أي : محسبكم ، وأن تلبسوا : فاعله ، وخز الثياب : نفيسها ، ويروي خز بالخاء والزاي المعجمتين وهو نوع من الإبريسم ، وتقنعوا : أي غطوا رؤسكم ووجوهكم من الحياء ، يهجوهم بأن همتهم مقصورة على الماكل والملابس . اهـ^(١)

قلت : ذكر الزمخشري في شرح شواهد سيبويه أن هذين البيتين لعبد الرحمن بن حسان ، وقيل : لسعيد بن عبد الرحمن بن حسان وأورد الأول بلفظ : إني رأيت ، وقال : جعل (أن تلبسوا) أحد مفعولي (رأيت) و (حسبكم) المفعول الثاني ، يهجو بني أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص وكانوا زوجوا أختهم من سليمان بن عبد الملك وحملوها إلى الشام فصحبهم وكانوا وعدوه بالقيام بجوائجه فقصرها فهاجمهم .
قوله : (ومن اتبعك من المؤمنين) إما في محل نصب على المفعول معه .

قال أبو حيان : هذا مخالف لكلام سيبويه فإنه قال : قالوا : حسبك وزيداً درهم لما كان فيه معنى كفاك و قبح أن يحملوه على المضمير نورا الفعل كأنه قيل : بحسبك و بحسب زيذاً درهم .

قال : وفي ذلك الفعل المضمير ضمير^(٢) يعود على الدرهم ، والنية بالدرهم التقدم ، فيكون من عطف الجمل ، ولا يجوز أن يكون من باب الأعمال لأن طلب المبتدأ للخبر وعمله فيه ليس من قبيل طلب الفعل أو ما جرى مجراه ولا عمله فلا يتوهم ذلك فيه . اهـ^(٣)

قوله : (فحسبك والضحاك سيفاً مهند) .

أوله : إذا كانت الهيجاء و انشقت العصا^(٤) .

قال الطيبي : انشقاق العصا عبارة عن التفرق ، ونصب (الضحاك) بـ(حسبك) لأنه في معنى يكفيك ، يقول : إذا كان يوم الحرب ووقع الخلاف بينكم فحسبك مع الضحاك سيف هندي .

و قال ابن يعيش في شرح شواهد الإيضاح : يروي (الضحاك) بالرفع والنصب والجر ، فالرفع على أنه مبتدأ خبره (سيف) وخبر (حسبك) محذوف لدلالة الكلام عليه لأنه

(١) فتوح الغيب

(٢) في البحر : فاعل .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٥١٦ ، و الكتاب لسيبويه ١ / ١٥٦ .

(٤) الأمالي لأبي علي القالي ٢ / ٢٦٢ ، و نسبه في ذيل الأمالي لجرير . انظره : ص ١٤٠ ، و سمط اللآلي

للبيكري ٢ / ٨٩٩ .

في معنى الأمر ، أي : فلتكتف ولتثق والضحاك سيفك الأوثق ، والنصب على أنه مفعول معه و(حسبك) مبتدأ و(سيف) خبره ، والمعنى : كافيك سيف مع صاحبه الضحاك وحضوره ، أي حضور هذا السيف المعني عن سواه ، والجر على أن الواو واو قسم ، أو عطفاً على الكاف في (حسبك) .

قال : وكلاهما مخالف للمعنى ، لأن القصد الإخبار بأن الضحاك نفسه هو السيف الكافي والإخبار بأن المخاطب يكفيه ويكفي الضحاك معه سيف . اهـ

قوله : (أو الرفع عطفاً على اسم الله) .

زاد أبو البقاء : أو مبتدأ محذوف الخير تقديره : كذلك ، أي : حسبهم الله تعالى . اهـ^(١)

قوله : (أكل امرئ تحسبين امرأً ونار توفد بالليل نارا)

هو لأبي داود جعفر بن الحجاج ، وقيل : حارثة بن حمران الإيادي الحذاقي من أبيات أولها :

ودار يقول لها الرائدو ن ويل أم دار الحذاقي دارا

يصف أيام لذته بالتقييد ثم مصيره إلى حال أنكرت عليه امرأته بمثرتته من السوء فأنبأها / ب / ٢٥٠
بجهلها . بمكانه وأنه لا ينبغي أن يعتر بأمرئ من غير امتحانه .

قال ابن يعيش : سيبويه يحمل قوله : (ونار) على حذف مضاف تقديره : وكل نار ، إلا أنه حذف ويقدرها موجودة ، وأبو الحسن يحمله على العطف على عاملين ، فيخفض (نارا) بالعطف على (امرئ) المنخفض بـ (كل) ، وينصب بالعطف على (امرأً)

المنصوب ، وهذا البيت من أوكد ما استشهد به أبو الحسن . اهـ^(٢)

وقال غيره : يروي (وناراً) الأول بالنصب فراراً من العطف عاملين .

ووقع في كامل المبرد نسبة هذا البيت إلى عدي بن زيد^(٣) .

قوه : (روي أنه عليه الصلاة والسلام أتى يوم بدر بسبعين أسير ٠٠٠) الحديث .

أخرجه أحمد وابن جرير وابن مردويه من حديث ابن مسعود^(٤) ، ومسلم من حديث ابن عباس بنحوه^(٥) .

(١) الإملاء ٢ / ١٠ .

(٢) شرح المفصل لابن يعيش ٣ / ٢٧ .

(٣) الكامل ١ / ٢٣٨ .

(٤) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١ / ٣٨٣ — ٣٨٤ ، وابن جرير في التفسير ٦ / ١٠ / ٦٥ رقم ١٢٦٥٥ .

(٥) أخرجه مسلم في الجهاد و السير ، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر ٣ / ١٣٨٣ رقم ١٧٦٣ .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام قال : لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر و سعد بن معاذ) .
أخرجه ابن جرير عن محمد بن اسحاق بلفظ : لو نزل من السماء عذاب لما نجا منه غير
عمر بن الخطاب و سعد بن معاذ لقوله : كان الإثخان في القتل أحب إلي^(١) ، وأخرجه
ابن مردويه من حديث ابن عمر لكن لم يذكر فيه سعد بن معاذ .

قوله : (روي أنها نزلت في العباس ٠٠٠) الحديث .
أخرجه الحاكم و صححه من حديث عائشة^(٢) .

قوله : (تشبيهاً لها بالعمل والصناعة) .

قال الشيخ سعد الدين : يريد أن (فعاله) بالكسر في المصادر إنما يكون في الصناعات
وما يزاول كالكتابة والزراعة والحراثة والخياطة ، و الولاية ليست من هذا القبيل إلا على
التشبيه . اهـ^(٣)

قوله : (إلا تفعلوا ما أمرتم به) .

قال الطيبي : يريد أن الضمير في (تَفَعَّلُوهُ) بمترلة اسم الإشارة الذي يشار به إلى جميع ما
ذكر . اهـ^(٤)

قوله : (من قرأ سورة الإنفال ٠٠٠) الحديث .
رواه الثعلبي عن أبي وهو موضوع^(٥) .

(١) تفسير ابن جرير ٦ / ١٠ / ٦٣ رقم ١٢٦٧٩ ولم يذكر عمر في رواية ابن اسحاق .
(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ / ٣٢٤ رقم ٥٤٠٩ وقال : صحيح على شرط مسلم و لم يخرجاه . ووافقاه
الذهبي .

(٣) حاشية السعد ٢ / ٢٢ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٧٧ .

(٥) سبق تخريجه .

سورة التوبة

قوله : (ولها أسماء أخر ٠٠٠) إلى آخره .

قلت : لبراءة أكثر من عشرة أسماء ، وقد نظمتها في أبيات فقلت :

أسماء براءة تفوق العشرة	فاضحة البحوث والمنقرة
و سورة العذاب و التوبة مع	حافرة مثيرة مبعثرة
مخزية مقشقة مدممة	منكلة مشردة يا بررة

قوله : (و البحوث) ٠

بفتح الباء ، كذا ضبطه .

قوله : (لما فيها من التوبة للمؤمنين) ٠

أي في قوله (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) إلى قوله تعالى (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا) . قاله الطيبي ^(١) .

قوله : (وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزلت سورة ٠٠٠) الحديث .

أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عباس ^(٢) .

قوله : (روي أنها لما نزلت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ٠٠٠) الحديث .

هو ملفق من عدة أحاديث بعضها في مسند أحمد من حديث علي ^(٣) ، وبعضها في الصحيحين من حديث أبي هريرة ^(٤) ، وبعضها في الدلائل للبيهقي من حديث ابن عباس ^(٥) ، وبعضها في تفسير ابن مردويه من حديث أبي سعيد الخدري وغيره . الشيخ سعد الدين ^(٦) .

قوله : (أمرت بلربع) ٠

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٧٨ .

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة ، باب من جهر بها ١ / ٤٩٨ رقم ٧٨٦ ، و الترمذي في التفسير ، باب (١٠) ومن سورة التوبة ٥ / ٢٥٤ رقم ٣٠٨٦ وقال : حسن صحيح ، و النسائي في فضائل القرآن ، السورة التي يذكر فيها كذا ٥ / ١٠ رقم ٨٠٠٧ ، و ابن حبان ذكر ما كان يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بكتابة القرآن عند نزول الآية بعد الآية ١ / ٢٣٢ ، و الحاكم ٢ / ٢٢١ ، ٣٣٠ ، وقال : صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه .

(٣) مسند الإمام أحمد ١ / ٣ من حديث أبي بكر .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب (فسيحوا في الأرض) ٨ / ٣١٧ رقم ٤٦٥٥ ، و مسلم في الحج ،

باب لا يحج البيت مشرك ٢ / ٩٨٢ رقم ١٣٤٧ .

(٥) الدلائل للبيهقي ٥ / ١٩٦ — ٢٩٧ .

(٦) لم أجده .

أي بأن أخير و أنادي بها ، وكان العلم بأن الكافر لا يدخل الجنة لم يكن حاصل للمشركين قبل ذلك ، أو أريد الإعلام بأنه لا يقبل من المشركين بعد هذا / إلا الإيمان ، أو بأن التعادي والتباين بين النفسين المسلمة والكافرة ثابت في الدنيا والأخرة .
الطبي^(١) .

قوله : (العضاء) .

لقب لناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و أصله المشقوقة الأذن ، ولم تكن ناقته الشريفة كذلك .

قوله : (في بعض الروايات : لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي) .

أخرج هذه الرواية أحمد والترمذي وحسنه من حديث أنس^(٢) .

قوله : (روي أنه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال : هذا يوم الحج الأكبر) .

أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث ابن عمر^(٣) .

قوله : (الحج عرفة) .

أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن يعمر^(٤) .

قوله : (ورسوله) عطفاً على المستكن في (بريء) لوجود الفاصل) .

قال الشيخ سعد الدين : ويحتمل أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ، أي ورسوله كذلك . اهـ^(٥)

قوله : (أو على محل (إن) و اسمها في قراءة من كسرهما) .

قال الطبي : وذلك لأن المكسورة لما لم تغير المعنى جاز أن تقدر كالعدم فيعطف على

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٨٠ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد ١ / ١٥١ ، و الترمذي في التفسير ٥ / ٢٥٦ رقم ٣٠٩٠ .

(٣) أخرجه أبو داود في الحج ، باب يوم الحج الأكبر ٢ / ٤٨٣ رقم ١٩٤٥ ، و الحاكم ٢ / ٣٣١ وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة .

و الحديث أخرجه البخاري تعليقاً عن هشام بن الغاز في الحج ، باب الخطبة أيام منى ٣ / ٥٧٤ رقم ١٧٤٢ .
(٤) أخرجه أحمد في المسند ٤ / ٣٠٩ ، و أبو داود في الحج ، باب من لم يدرك عرفة ٢ / ٤٨٥ رقم ١٩٤٩ ، و الترمذي في الحج ، باب ماجاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج ٣ / ٢٣٧ رقم ٨٨٩ ، و النسائي في الحج ، باب فرض الوقوف بعرفة ٢ / ٤٢٤ رقم ٤٠١١ ، و ابن حبان في الحج ، ذكر الأخبار عن وصف أيام منى ٩ / ٢٠٣ رقم ٣٨٩٢ ، و الحاكم ١ / ٦٣٥ رقم ١٧٠٣ ، و الدارقطني ٢ / ٢٤٠ رقم ١٩ ، و البيهقي

٥ / ١٥٢ رقم ٩٤٦٥ ، و صححه الألباني في الإرواء ٤ / ٢٥٦ رقم ١٠٦٤ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢٣ / ب .

حل ما عملت فيه ، هذا معنى قولهم : يعطف على محلها مع اسمها ، هذا على ما قرئ في الشاذة بكسر (إن) ، وأما على المشهورة بفتح (أن) فقال أبو البقاء : إنه عند المحققين غير جائز لأن المفتوحة لها موضع غير الابتداء بخلاف المكسورة^(١) .

وقال ابن الحاجب : (وَرَسُولُهُ) بالرفع معطوف على (أن) باعتبار المحل وإن كانت مفتوحة لأنها في حكم المكسورة ، وهذا موضع لم ينبه عليه النحويون فإنهم قالوا (إذا) يعطف على اسم (إن) المكسورة دون غيرها ، توهموا أنه لا يجوز العطف على المفتوحة ، والمفتوحة تنقسم إلى قسمين : قسم يجوز العطف فيه على اسمها بالرفع ، وقسم لا يجوز ، فالذي يجوز هو أن يكون في حكم المكسورة كقولك : علمت أن زيدا قائمٌ وعمرو ، لأنه في معنى إن زيدا قائمٌ وعمرو فكما جاز العطف ثم جاز هنا ، ألا ترى أن (عَلِمَ) لا تدخل إلا على المبتدأ والخبر ، يدل على ذلك وجوب الكسر في قولك : علمت إن زيدا قائمٌ ، وإنما انتصب بعدها توفيراً لما تقتضيه علمت من معنى المفعولية ، وإذا تحقق أنها في حكم المكسورة جاز العطف على موضعها ، وإن كانت المفتوحة على غير هذه الصفة لم يجز العطف على اسمها بالرفع مثل قولك : أعجبتني أن زيدا قائمٌ وعمرو ، فلا يجوز إلا النصب لأنها ليست مكسورة ولا في حكمها .

وقال في موضع آخر : إنما لم يعطف على المفتوحة لفظاً ومعنى لأنها و اسمها وخبرها بتأويل جزء واحد ، فلو قدرت أنها في حكم العدم لأخللت بموضعها بخلاف (إن) المكسورة لأنها لا تغير المعنى فجاز تقدير عدمها لكونها للتأكيد المحض كما جاز تقدير عدم الباء المؤكدة في قوله : فلسنا بالجبال ولا الحديد . اهـ^(٢)

قوله : (استثناء من المشركين) .

أي في قوله (إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) .

قوله : (أو إستدراك) .

أي : استثناء منقطع .

قال الشيخ سعد الدين : ولا يضره تخلل الفاصل — أعني قوله (وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...) إلى آخره — لأنه ليس بأجنبي بالكلية لكونه أمراً بالإعلام ، كأنه قيل لهم : فقولوا لهم سيحوا و اعلموا أن الله بريء منهم لكن الذين عاهدتم ولم ينقضوا عهدهم أتموا إليهم عهدهم ولا تجعلوهم في حكم الناكثين الذين لا رخصة في إمهالهم أربعة أشهر .

(١) الإملاء ٢ / ١١ .

(٢) فتح الغيب ١ / ٩٨١ - ٩٨٢ ، وانظر : أمالي ابن الحاجب ١ / ١٨٢ - ١٨٣ ، والبيت لعقبة

الأسدي كما في الكتاب لسبويه ١ / ٦٧ و أوله : معاوي إننا بشر فأسحح .

قال : / وفي جعله استثناء متصلاً من (الْمُشْرِكِينَ) يلزم تخلل الفاصل الأجنبي مع منافاته لعموم المشركين في قوله تعالى (إن الله بريء من المشركين) إلا أن يحمل على المعهود أعني المشركين الذين استثنى منهم غير الناكثين ، أو يخص عمومهم بهذه القرينة ، لكن تأخر الاستثناء ينافي ذلك ولا محيص سوى أن يجعل من جهة المعنى من المشركين الثاني أيضاً .

وذهب صاحب الانتصاف إلى أنه لا حاجة إلى تقدير القول في (فَيَسِيحُوا) وإنما هو تفنن وذهاب من خطاب المسلمين إلى خطاب المشركين ثم رجوع إلى خطاب المسلمين بقوله تعالى (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ) . اهـ^(١)

وعبارة الانتصاف : يجوز أن يكون (فَيَسِيحُوا) خطاباً من الله تعالى ولا يضمن قبله قولوا ، ويكون استثناء من قوله (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ) ، والمعنى : براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين لا الباقين على العهد ، ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في (عَاهَدْتُمْ) إلى خطاب المشركين في (فَيَسِيحُوا) ، و التفات بقوله (وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ ...) وقياسه : غير معجزى وأني ، فيه افتتان وتفخيم للشأن ، ثم يعود إلى خطاب المؤمنين في قوله تعالى (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ) . اهـ^(٢)

قوله : (وانتصابه على الظرف) .

قال أبو حيان : سبقه إلى ذلك الزجاج ، ورده أبو علي ، لأن المرصد : المكان الذي يرصد فيه العدو ، فهو مكان مخصوص لا يحذف الحرف منه إلا سماعاً .

قال أبو حيان : وأقول يصح انتصابه على الظرف لأن قوله (وَأَقْعُدُوا لَهُمْ) ليس معناه حقيقة القعود بل المعنى : أرصدوهم في كل مرصد يرصد فيه ، ولما كان المعنى هذا جاز قياساً أن يحذف منه (في) لأن العامل في الظرف المختص إذا كان من لفظه أو معناه جاز أن يصل إليه بغير وساطة (في) . اهـ^(٣)

وقال صاحب الإنتصاف : يحتمل أن يكون المرصد مصدرأ لأن اسم الزمان والمكان والمصدر من فعله واحد . اهـ^(٤)

قوله : (وخبرتماني أنما الموت بالقرى فكيف وهاتا هضبة وقليب) .

(١) حاشية السعد ٢ / ٢٣ / ب .

(٢) الانتصاف ٢ / ١٧٤ مع اختلاف .

(٣) البحر المحيط ٥ / ١٠ .

(٤) الانتصاف ٢ / ١٧٥ .

هو لكعب بن سعد الغنوي^(١) يرثى أخاه وقبله :

لعمركما إن البعيد الذي مضى
و إن الذي يأتي غداً لقريب

الهضبة : الجبل المنبسط على وجه الأرض ، والقليب : البئر .

قال الزمخشري في شرح شواهد سيبويه : أي قلتما لي إن من سكن القرى مرض للوباء الذي فيها فكيف مات أخي في برية وهذه هضبة أي جبل وقليب أي بئر ، أشار إلى هضبة وبئر في الموضع الذي مات فيه أخوه ومن أبيات هذه القصيدة قوله :

وداع دعاً يا من يجيب إلى الندى . فلم يستجب عند النداء مجيب

فقلت ادع أخرى و ارفع الصوت ثانياً لعل أبا المغوار منك قريب

قوله : (قال حسان : لعمرك إنَّ إلك من قريش كإلّ السقّب من رأل النعام^(٢)) .

السقّب : ولد الناقة الذكر ، والرأل : ولد النعام .

قوله : (وهو الجوار) .

بضم الجيم والهمز : رفع الصوت .

قوله : (وأكثرهم فاسقون) متمرّدون .

قال الطيبي : الكافر إذا وصف بالفسق دل على نهاية ما هو فيه من الكفر . اهـ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين : أشار بقوله متمرّدون / إلى دفع ما يقال إن الكفر أقبح من

الفسق كله فما وجه إخراج البعض بقوله (وَأَكْثَرُهُمْ) ؟ . اهـ^(٤)

قوله : (من التفادي) .

بالفاء ، يقال : تفادى الرجل من كذا ، إذا تحاماه . قاله الطيبي^(٥) .

قوله : (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) إعتراض .

قال الشيخ سعد الدين : بين (فَإِنْ تَابُوا) (وَإِنْ نَكُتُوا) . اهـ^(٦)

قوله : (وإظهار الياء لحن) .

قال الحلبي : لأنه إنما أشتهر من القراء التسهيل بين بين لا الإبدال المحض حتى إن الشاطبي

جعل ذلك مذهباً للنحويين لا للقراء فقال : وفي النحو إبدالاً . اهـ^(٧)

(١) شاعر جاهلي من بني غني قتل أخوه في حرب ذي قار فرثاه بيائته المشهورة و التي منها الأبيات المذكورة

هنا ، وقيل إنه إسلامي . انظر : الأعلام ٥ / ٢٢٧ ، وانظر قصيدته في جمهرة أشعار العرب للقرشي ص ٣٢٣ .

(٢) ديوان حسان ١ / ٣٩٤ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٨٥ .

(٤) حاشية السعد ٢ / ٢٤ / أ .

(٥) فتوح الغيب ١ / ٩٨٥ .

(٦) حاشية السعد ٢ / ٢٤ / أ .

(٧) الدر المصون ٦ / ٢٤ .

قلت : فقوله : لحن مراده اللحن الخفي عند القراء لا الجلي الذي هو خلاف ما تقتضيه قواعد النحو ، فاندفع ما أورد عليه من أنه خلاف ما ذكره النحاة ومنهم الزمخشري في المفصل حيث قال : إذا التقت همزتان في كلمة واحدة فالوجه قلب الثانية إلى حرف لين على حسب حركتها^(١) .

قال ابن الحاجب في شرحه : كقولك أئمة بياء محضة^(٢) . هذه عبارته .
قوله : (فإن قضية الإيمان أن لا يخشى إلا الله) .

قال الطيبي : وذلك أن المؤمن إذا اعتقد أن لا ضار ولا نافع إلا الله وإن أحداً لا يقدر أن يضره وينفعه إلا بإذنه ومشئته فلا يخاف إلا إلهه^(٣) .
قوله : (روي أنه لما أسر العباس ٠٠٠) إلى آخره .

أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه^(٤) ، وأخرجه ابن جرير وأبو الشيخ عن الضحاك بلفظه^(٥) .

قوله : (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى إن بيوتى في أرضي المساجد ٠٠٠)
الحديث .

أخرجه الطبراني من حديث سلمان بلفظ : من توضع في بيته فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد فهو زائر الله وحق على المزور أن يكرم زائره^(٦) ، وعبد الرزاق وابن جرير في تفسيريهما والبيهقي في شعب الإيمان^(٧) عن عمرو بن ميمون قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إن بيوت الله في الأرض المساجد ، وإن حقاً على الله أن يكرم من زاره فيها .

قوله : (وإنما لم يذكر الإيمان بالرسول لما علم أن الإيمان بالله تعالى قرينة ٠٠٠) إلى آخره .
قال الشيخ سعد الدين : يعني أنه مذكور بطريق أبلغ لما اشتهر من تقارنهما وعدم انفكاك أحدهما عن الآخر^(٨) .

وقال الطيبي : خلاصة الجواب أن في الكلام دلالة على ذكره وليس فيه بيان الفائدة في

(١) المفصل ص ٣٥١ .

(٢) الإيضاح شرح المفصل ٢ / ٣٤٧ .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٨٧ .

(٤) تفسير ابن جرير ٦ / ١٠ / ١٢٢ رقم ١٢٨٦١ ، وابن أبي حاتم ٦ / ١٧٦٨ رقم ١٠٠٦٦ .

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٦ / ١٠ / ١٢٤ رقم ١٢٨٦٧ مع اختلاف في لفظه .

(٦) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٦ / ٢٥٣ رقم ٦١٣٩ .

(٧) أخرجه ابن جرير ١٠ / ١٨ / ١٩٢ رقم ١٩٧٩٦ ، وعبد الرزاق في المصنف ١١ / ٢٩٦ رقم ٨٤٢٠٥ ،

و الطبراني في الكبير ١٠ / ١٦١ رقم ١٠٣٢٤ ، و البيهقي في شعب الإيمان ٣ / ٨٢ رقم ٢٩٤٣ .

(٨) حاشية السعد ٢ / ٢٤ / ب .

طي ذكره ، ويمكن أن يقال : إن المراد بـ (مَنْ ءَامَنَ) الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأنهم الأحق بعمارة مساجد الله ، وهو الذي يدعو الناس إلى توحيد الله تعالى وعبادته وذكره ، فلما كان داخلاً في لفظ (من) لم يحسن أن يقال ورسوله . اهـ^(١)
قوله : (نزلت في المهاجرين ١٠٠٠) إلى آخره .

أخرجه الثعلبي عن ابن عباس^(٢) .

قوله : (وقيل نزلت نهياً عن مولاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة) .

رواه الثعلبي عن مقاتل^(٣) .

قوله : (وموطن يوم حنين ١٠٠٠) إلى آخره .

تبع الزمخشري في تقدير موطن في الثاني ، أو تفسير موطن بالوقت في الأول ليكون من عطف الزمان على المكان ، (وقد قال صاحب الانتصاف متعقباً عليه : لا مانع من عطف الزمان على المكان)^(٤) كعطف أحد المفعولين على الآخر تقول : ضرب زيد عمرواً يوم الجمعة وفي المسجد ، كما تقول : ضربت زيداً وعمرواً^(٥) .

وقال الحلبي : لا أدري ما حمل الزمخشري على تقدير أحد المضافين أو على تأويل الموطن بالوقت ليصح / عطف زمان على زمان أو مكان على مكان إذ يصح عطف أحد الطرفين على الآخر . اهـ^(٦)

ب / ٢٥٢

وقال الطيبي في توجيه صنع صاحب الكشاف : قيل يعني أن الفعل كما يقتضي ظرف المكان يقتضي ظرف الزمان فلا يجوز أن يجعل أحدهما تابعاً للآخر كما لا يعطف المفعول به على المفعول فيه ولا الفاعل على المفعول ولا المصدر على شيء من ذلك ولا بالعكس . ثم قال الطيبي : والزمخشري إنما راعى المناسبة وهي واجبة عند علماء البيان دون النحويين . اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : لا ينبغي أن يذهب في وجه ذلك لأنه ليس بينهما من المناسبة ما يصلح معه العطف فإنه ظاهر الفساد ، بل وجهه إن كلاً منهما متعلق بالفعل بلا توسط العاطف كسائر المتعلقات لا يعطف بعضها على بعض ، وإنما تعطف على البعض

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٨٨ مع اختلاف العبارة .

(٢) الثعلبي ٥ / ٢١ .

(٣) السابق .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٥) الانتصاف ٢ / ١٨١ - ١٨٢ .

(٦) الدر المصون ٦ / ٣٥ - ٣٦ .

(٧) فتوح الغيب ١ / ٩٨٨ - ٩٨٩ .

ما هو من جنسه ولا يتعلق معه استقلالاً مثل : ضربت زيدا وعمرواً ، وصمت يوم الخميس ويوم الجمعة ، وصليت في الدار وفي المسجد ، ونحو ذلك ، فاحتاج إلى أن يجعله من عطف المكان على المكان بتقدير المضاف ، أو الزمان على الزمان كذلك ، أو يجعله الموطن اسم زمان على ما يجوزه القياس وإن كان بعيداً من الفهم قليلاً في الإستعمال ، كأنه قيل : في أزمنة أوقات مواقف الحروب . اهـ^(١)

قوله : (ولا يمنع إبدال قوله تعالى (إذ أعجبتكم كثرتكم) منه أن يعطف على موضع (في مواطن) فإنه لا يقتضي تشاركهما فيما أضيف إليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم و إعجابها إياهم في جميع المواطن) .

هذا رد لقول الكشاف على أن الواجب أن يكون (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) منصوباً بفعل مضمير لا بهذا الظاهر ، وموجب ذلك أن قوله (إذ أعجبتكم) بدل من (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) فلو جعل ناصبه هذا الظاهر لم يصح لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ، ولم يكونوا كثيراً في جميعها ، فنفى أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به إلا إذا كان نصبت (إذ) بإضمار اذكر^(٢) .

وقد تكلم الناس على كلام الزمخشري هذا فمن متعقب ومن مقرر ، فقال صاحب الإتنصاف : ما ذكره غير لازم ، تقول : اضرب زيدا حين يقوم وحين يقعد ، والناصب للظرفين واحد ، وهما متغايران ، إنما يمتنع أن ينتصب الفعل الواحد بظرفي زمان مختلفين عند عدم العطف . اهـ^(٣)

قال الطيبي بعد أن حكاه : وعليه قول القاضي : ولا يمتنع إبدال قوله (إذ أعجبتكم) . . . إلى آخره .

وقال صاحب التقريب تقريراً لقول الزمخشري : الواجب أن ينصب (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) — (نصر) مضمراً لثلا يعطف زمان على مكان بل يكون عطف جملة على جملة لا بهذا الظاهر إن جعل (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) إذ أعجبتكم كثرتكم بدلاً من (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) لا منتصباً — (اذكر) إذ التقدير على البدلية نصركم في مواطن كثيرة زمان أعجبتكم كثرتكم ، ولا يصح لأن الإعجاب والكثرة لم يكونا في جميع تلك المواطن ، وقد يقال : يمكن أن ينصب بهذا الظاهر مطلقاً لا مقيداً بالظرف ، وغاية الجواب أنه إذا تقدم فعل مقيد بحال على ظرف نحو : صليت قائماً في المسجد ، فالمعنى أن الصلاة المقيدة بالقيام

(١) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / أ .

(٢) الكشاف ٢ / ١٨١ - ١٨٢ .

(٣) الاتنصاف ٢ / ١٨٢ .

وقعت في المسجد ، والحال في المعنى ظرف فيعتبر في الثاني ذلك الظرف كما يعتبر في الحال وللبحث فيه مجال^(١) .

قال الطيبي : وتمام التقرير أن الأصوليين ذكروا أن الأصل اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في المتعلقات كالحال والشرط وغيرهما هذا هو المراد من كلام الزمخشري / وصاحب التقريب .

قال : فالواجب أن يقال : ما في الآية ليس من باب عطف المفرد على المفرد بل هو من باب عطف الجملة على الجملة ، إما على تقدير ناصب من جنس المذكور ، أو تقدير اذكر من غير إبدال لثلا يلزم المحذور ، وبيانه أن (نصر) مطلق وتقييده بحسب كل واحد من الطرفين فإن الأحوال والظروف كلها مقيدات للفعل المطلق ، فإذا قيد أحدهما بقيد لزم تقييد الفعل به ، لأن القيد بيان المراد من المطلق فيسري منه إلى الآخر ، لعل هذا هو المعنى من قول صاحب التقريب : إذا تقدم^(٢) فعل مقيد بحال على ظرف نحو : صليت قائماً في المسجد فيعتبر في الثاني ذلك القيد قريب من قولهم المتعقب للحمل للجميع . اهـ^(٣)

وقال الحلبي : كلام الزمخشري حسن ، وتقديره أن الفعل مقيد بظرف المكان ، فإذا جعلنا (إذ) بدلاً من (وَيَوْمَ) كان معمولاً له ، لأن البدل يحل محل المبدل منه ، فيلزم أنه نصرهم إذ أعجبتهم كثرتهم في مواطن كثيرة ، و الفرض أنهم في بعض المواطن لم يكونوا بهذه الصفة ، إلا أنه قد ينقدح فإنه تعالى لم يقل في جميع المواطن حتى يلزم ما قاله . اهـ^(٤)

وقال الشيخ سعد الدين في تقرير كلام الكشاف : الواجب أن ينتصب (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) بفعل مضمر وهو (نصركم) ليكون من عطف الجملة على الجملة ، لا بقوله (لَقَدْ نَصَرَكُمُ) ليكون عطفاً على (فِي مَوَاطِنَ) بالتأويل وبدون التأويل وذلك لأن (إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ) بدل من (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) فيكون زمان الإعجاب بالكثرة ظرفاً للنصرة الواقعة في المواطن الكثيرة لأن الفعل واحد ، و لأن الأصل في العطف أن يتقيد المعطوف بما يتقيد به المعطوف عليه وبالعكس مثل : أعجبتني قيام زيد يوم الجمعة وقيام عمرو ، وبالعكس ، و (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) مقيد بزمان الإعجاب بالكثرة لأن العامل

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ٢ / ٩٩٠ - ٩٩١ .

(٢) في (أ) : تقيد .

(٣) فتوح الغيب ١ / ٩٩٠ - ٩٩١ مع اختصار .

(٤) الدر المصون ٦ / ٣٦ .

منسحب على البديل والمبدل منه جميعاً وكذا المواطن ، و اللازم باطل إذ لا إعجاب بالكثرة في المواطن ، و بهذا التقرير يندفع ما يقال : هذا إنما يلزم لو كان المبدل منه في حكم التنحية مع حذف حرف العطف ليؤول إلى : نصركم الله في مواطن كثيرة إذ أعجبتكم ، وليس كذلك ، بل يؤول إلى : نصركم في مواطن إذ أعجبتكم ، وعلى ما ذكره الزمخشري منع ظاهر مرجعه إلى أن الفعل في المعطوف والمعطوف عليه لا يلزم أن يكون واحداً بحيث لا يكون له تعدد أفراد ، ألا ترى إلى قولنا : ضرب زيد اليوم وعمرو غداً ، وأضربه حين يقوم وحين يقعد ، وأضرب زيدا قائماً وعمرواً قاعداً ، إلى غير ذلك ولا يلزم من تقييده في حق المعطوف بقيد تقييده في حق المعطوف عليه بذلك ، ولا نسلم أن هذا هو الأصل حتى يفتقر خلافه إلى الدليل . اهـ^(١)

قلت : و هذا المنع هو تقرير ما مشى عليه البيضاوي .

(ثم قال الشيخ سعد الدين : و أما ما يقال إن هذه النكتة تدفع ما تقدم أيضاً)^(٢) لأن الزمان إنما لا يعطف على المكان لو كان زمان ذلك الفعل وهو ليس بلازم لجواز تغاير الفعلين ففيه نظر لأن مراده الإمتناع فيما إذا كان معمولي فعل واحد في اللفظ نحو : ضربت زيدا وعمرواً في الدار ويوم الجمعة ، حتى يجري فيما إذا تحقق التغاير مثل : اكرمت أول الزائرين وآخرهم في الدار ويوم الجمعة . اهـ^(٣)

قوله : (وحنين واد ٠٠٠) إلى آخره .

الحديث أخرجه مسلم من حديث العباس بنقص يسير^(٤) ، وروى البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس أن رجلاً قال يوم / حنين : لن نغلب اليوم من قلة ، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثْرَتُكُمْ) . قال الربيع : وكانوا اثني عشر ألفاً منهم ألفان من أهل مكة^(٥) .

قوله : (الطلقات) .

قال الشيخ سعد الدين : هم الأسارى الذين أخذوا يوم الفتح وأطلقوا . اهـ^(٦)

قوله : (لن نغلب اليوم من قلة) .

قال الطيبي : ليس نفيًا للمغلوية بل نفي للقلة ، يعني متى غلبنا كان سببه غير القلة

(١) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / أ مع تقدم و تأخير و اختصار .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٣) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / أ .

(٤) أخرجه مسلم في الجهاد و السير ، باب في غزوة حنين ٣ / ١٣٩٨ رقم ١٧٧٥ .

(٥) دلائل النبوة ٥ / ١٢٣ - ١٢٤ .

(٦) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / ب .

اهـ^(١).

وقال الشيخ سعد الدين : هو نفي للقلة و إعجاب بالكثرة ، يعني إن وقعت مغلوبية فليس عنها . اهـ^(٢)

قوله : (فقال العباس وكان صيناً) .

أي عالي الصوت .

روى ابن سعد في الطبقات عن كذا .

قوله : (يا أصحاب الشجرة) .

أي أصحاب بيعة الرضوان المذكورين في قوله تعالى (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ)^(٣) .

قوله : (يا أصحاب سورة البقرة) .

قال الطيبي : قيل : أريد المذكورون في قوله (ءَأَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ) ، وقيل : الذي أنزل عليهم سورة البقرة . اهـ^(٤)

قلت : الظاهر أن المراد الذين حفظوا سورة البقرة فإنهم عظماء الصحابة ، قال أنس بن مالك : كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا^(٥) .

قوله : (فكروا عنقاً واحداً) ،

قال الزمخشري : أي رجعوا جماعة واحدة واحدة ، أي دفعة ، منه قوله (فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ)^(٦) أي رؤسائهم وجماعاتهم . اهـ^(٧)

قوله : (حمى الوطيس) .

قال في النهاية : الوطيس : التنور^(٨) .

وهو كناية عن شدة الأمر واضطرام الحرب ، ذكر ابن دريد في المجتبى وغيره أن أول من قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما اشتد البأس يومئذ ، ولم يسمع قبله^(٩) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٩٢ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / ب .

(٣) الفتح : ١٨ .

(٤) فتوح الغيب ٢ / ٩٩٢ .

(٥) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣ / ١٢٠ .

(٦) الشعراء : ٤ .

(٧) لم أقف عليه .

(٨) النهاية ٥ / ٢٠٤ .

(٩) جمهرة اللغة لابن دريد (س ط و) .

قال الطيبي : وهو من أحسن الإستعارات . اهـ^(١)

قوله : (روي أن ناساً جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٠٠٠) الحديث .

ذكره الثعلبي بلفظ المصنف بغير إسناد ، وأصله عند البخاري من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بنحوه^(٢) .

قوله : (ما نعدل بالأحساب شيئاً) .

قال في الأساس : الحسب ما يعده الرجل من مفاخر آبائه . اهـ^(٣)

قال الشيخ سعد الدين : كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على استرجاع الأموال لأن تركهم في ذل الأمر يقضي إلى الطعن في أحسابهم . اهـ^(٤)

قوله : (فشأنه) .

قال الشيخ سعد الدين : أي فيلزم أمره وشأنه . اهـ^(٥)

قوله : (وأكثر ما جاء تابع لرجس) .

قال الطيبي : أي أكثر ما جاء نجس بكسر النون اهـ^(٦) .

في الصحاح : قال الفراء : إذا قالوه مع الرجس أتبعوه إياه قالوا رجس نجس بالكسر اهـ^(٧) .

قوله : (أهل تبالة) .

هي بفتح التاء وتخفيف الموحدة بلدة صغيرة باليمن^(٨) .

قوله : (وجرش) .

بضم الجيم وفتح الراء : مخلاف من مخاليف اليمن ، والمخلاف في اليمن كالرستاق في العراق^(٩) .

قوله : (مواتية) .

أي : موافقة .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٩٢ .

(٢) الثعلبي ٥ / ٢٥ ، وأخرجه البخاري من حديث المسور في المغازي ، باب قول الله تعالى (ويوم حنين) ٨ / ٣٢ رقم ٤٣١٨ .

(٣) الأساس ١ / ١٨٨ (حسب) .

(٤) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / ب .

(٥) السابق

(٦) فتوح الغيب ١ / ٩٩٣ .

(٧) الصحاح ٣ / ٩٨١ (نجس) .

(٨) وقيل بقرب الطائف على طريق اليمن من مكة وهي لبني مازن . انظر : معجم ما استعجم ١ / ٣٠١ .

(٩) السابق ١ / ٣٧٧ .

قوله : (أو عن يد قاهرة) .

قال في الإنتصاف : هذا الوجه أملاً بالفائدة (١) .

قوله : (ويؤيده أن عمر لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أنه عليه الصلاة والسلام أخذها من مجوس هجر) .

أخرجه البخاري إلى هنا (٢)، وأما قوله : وقال سنوا بهم سنة أهل الكتاب ، فحديث آخر أخرجه مالك في الموطأ والشافعي في الأم عنه عن جعفر عن أبيه عن عمر أنه قال : ما أدري ما أصنع في أمرهم ؟

فقال له عبد الرحمن بن عوف : أشهد لسمعت رسول / الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب (٣) .

قوله : (روى الزهري أنه صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان إلا من كان من العرب) . أخرجه عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عنه (٤) .

قوله : (أو لأنّ الابن وصف و الخبر محذوف مثل معبودنا أو صاحبنا ، وهو مزيف لأنه يؤدي إلى تسليم النسب و إنكار الخبر المقدر) .

قال الشيخ عبد القاهر في دلائل الإعجاز طاعناً في هذا الوجه : الاسم إذا وصف بصفة ثم أخبر عنه فمن كذبه انصرف التكذيب إلى الخبر وصار ذلك الوصف مسلماً ، فلو كان المقصود بالانكار قولهم عزيز ابن الله معبودنا لتوجه الإنكار إلى كونه معبوداً لهم وحصل تسليم كونه ابناً لله وذلك كفر . اهـ (٥)

وقال الإمام : هذا الطعن ضعيف ، أما قوله إنه يتوجه الإنكار إلى الخبر فمسلّم ، و أما قوله ويكون ذلك تسليمياً للوصف فممنوع لأنه لا يلزم من كونه مكذباً لذلك الخبر كونه مصداقاً لذلك الوصف إلا أن يقال تخصيص ذلك الخبر يدل على أن ماسواه لا يكذبه وهذا بناء على دليل الخطاب وهو ضعيف . اهـ (٦)

وقال الطيبي : هذا الكلام يحتمل أمراً آخر وهو أن يقال إنّ المراد من اجراء تلك الصفة على الموصوف بناء الخبر عليه فحينئذ يرجع التكذيب إلى جعل الوصف علة للخبر ، قال

(١) الانتصاف ٢ / ١٨٤ .

(٢) أخرجه البخاري في الجزية و الموادة ، باب الجزية و الموادة مع أهل الذمة والحرب ٦ / ٢٥٧ رقم ٣١٥٦ ، ٣١٥٧ .

(٣) أخرجه مالك في الموطأ ١ / ٢٧٨ رقم ٦١٦ ، و الشافعي في مسنده ١ / ٢٠٩ رقم ١٠٠٨ .

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢ / ٢٧٢ .

(٥) دلائل الإعجاز للجرجاني ص ٣٧٦ - ٣٨٤ . مع اختصار شديد .

(٦) مفاتيح الغيب ٧ / ٦٣٢ - ٦٣٣ .

فبطل ما ذكره المصنف من التزيف . اهـ^(١)

وقال الشيخ سعد الدين : القول بالوصفية ليكون حذف التنوين من اللفظ والألف من الخط قياساً كما في قولك زيد بن عمرو حاضر يومهم بل يدل بدليل الخطاب وشهادة الاستعمال أن الوصف — أعني النبوة — ثابتة و إنما الكذب و الخطأ في الحكم وهو كونه معبوداً ، مثلاً إذا أنكرت على من قال زيد بن عمرو سيدنا كان إنكارك راجعاً إلى كونه سيداً لا إلى كونه ابن عمرو .

قال : وقد يتمحل فيجاب بأن الصفة هنا للعلمية أو للمدح فإنكار العبودية يتضمن إنكارها ، ولو سلم فلا يستلزم تسليمها .

قال : وذكر بعضهم أن القول ههنا بمعنى الوصف فلا حاجة إلى تقدير الخبر ، كما أن أحداً إذا قال مقالة ينكر منها البعض فحكيت ذلك المنكر فقط .

قال : وهو مع كونه مخالفاً لظاهر قوله (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا) ليس دفعاً للتزيف المذكور بل وجهاً آخر . اهـ^(٢)

قوله : (إما تأكيداً لنسبة هذا القول إليهم ونفي للتجاوز عنها) .

لم يذكر هذا الوجه في الكشاف ، وقال أصحاب الحواشي إنه غير مناسب .

قال الطيبي : فإن قلت : فهلا يعتبر التأكيد نحو رأيتك بعيني وقلته بفي وكتبته بيدي ؟ قلت : المقام يأباه ، لأن المقصود الاخبار عن ذلك القول الشنيع الذي يخرج من أفواههم من غير تحاش ولا مبالاة (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ)^(٣) ولا يقال ذلك الأسلوب إلا في أمر يعظم مثاله ويعز الوصول إليه ليؤذن بنيله وحصوله . اهـ^(٤)

وقال الشيخ سعد الدين : لا خفاء في أن جعل (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) من قبيل كتبه بيدي وأبصرته بعيني وسمعت بأذني غير مناسب للمقام ، فلذا حمله صاحب الكشاف على وجهين حاصل الأول : أنه مجرد ملفوظ لا معقول له كالمهمات ، وحاصل الثاني : أنه رأي ومذهب لا أثر له / في قلوبهم ، و إنما يرونه ويتكلمون به جهلاً وعناداً . اهـ^(٥)

قوله : (ومنه قولهم : امرأة ضهياء على فعيل) .

(١) فتوح الغيب ١ / ٩٩٦ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٢٥ / ب و ما بعدها .

(٣) النور : ١٥ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٩٦ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢٦ / أ .

قال أبو البقاء : الأشبه أن لا يكون مشتقاً منه ، لأنّ الياء في (ضهياء) أصلية و الهمزة زائدة . اهـ^(١)

وقد قال الزجاج إن وزن ضهياء فعلاء و الهمزة زائدة^(٢) .

قوله : (وقيل إنه تمثيل لحالهم ٠٠٠) إلى آخره .

قال الطيبي : هو استعارة مصرحة تمثيلية ، و المستعار جملة الكلام ، لأنّ حالهم في محاولة إبطال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب هو المشبه وهو مطوي ، و المشبه به حال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق المعنى بقوله تعالى (يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ) وهو الظرف المذكور ، وقوله (وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ) ترشيح للاستعارة ، لأنّ إتمام النور زيادة في استنارته ونشر ضوئه فهو تفريع على الأصل أي المشبه به ، وقوله (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) تجريد للاستعارة وتفريع على الفرع ، وروعي في كل من الممثل والممثل به معنى الافراط والتفريط حيث شبه الابطال بالاطفاء بالفم ، ونسب النور إلى الله تعالى ، وما شأن نور يضاف إلى الله تعالى ؟ ، وكيف السبيل إلى إطفائه لا سيما بالفم ؟ ، ومن ثم قال : في نور عظيم منبث في الآفاق ، وتمم كلاً من الترشيح والتجريد بقوله تعالى (وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) (وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) ، و أوهم التناسب بين الكفر والاطفاء ، لأنّ الكفر التغطية والستر ، وبين الشرك ودين الحق ، لأنّ دين الحق التوحيد .

قال : و يجوز أن يجعل (نُورَ اللَّهِ) استعارة تحقيقية ، و القرينة الإضافة ، و المراد بالنور رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وَسِرَاجًا مُنِيرًا)^(٣) ، شبه بذلك لما جلى الله سبحانه به صلى الله عليه وسلم من ظلمات الشرك وهدى به الضالين ، ثم أطلق اسم النور والسراج على المشبه المتروك ، ثم رشح الاستعارة لأنه صفة ملائمة للمشبه به وهو السراج ولذلك قال (بِأَفْوَاهِهِمْ) ، وأما قوله تعالى (وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ) وقوله (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ) فكما سبق في الاستعارة الأولى . اهـ^(٤)

قوله : (نور عظيم) .

قال الشيخ سعد الدين : مستفاد من الإضافة إلى الله تعالى . اهـ^(٥)

قوله : (منبث) .

(١) الاملاء ٢ / ١٤ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢ / ٤٤٣ .

(٣) الأحزاب : ٤٦ .

(٤) فتوح الغيب ١ / ٩٩٧ .

(٥) حاشية السعد ٢ / ٢٦ / أ .

قلت : الظاهر أنها بالنون ثم الموحدة ثم المثثة المشددة ، أي : منتشر .
قوله : (لأنه في معنى النفي) .

أي : لا يرضى ولا يريد .

قوله : (لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ٠٠٠)
الحديث .

أخرجه أبو داود من حديث ابن عباس كذا (١) .

قوله : (ما أدي زكاته فليس يكنز) (٢) .

أخرجه الطبراني في الأوسط و ابن عدي الكامل و ابن مردويه من حديث أبي ذر ،
والطبراني من حديث أبي أمامة (٣) .

قوله : (أربعة الآف وما دونها نفقة ، وما فوقها كنز) .

أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن حبان عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
موقوفاً عليه (٤) .

قوله : (قانون التمول) .

في الصحاح : القوانين : الأصول ، الواحد قانون وليس بعربي (٥) .

قوله : (أو للفضة ٠٠٠) إلى آخره .

قال الراغب : أعيد الضمير للفضة دون الذهب لأن جنس الفضة عن الناس أعظم ضرراً

(١) أخرجه أبو داود في الزكاة ، باب في حقوق المال ٢ / ٣٠٥ - ٣٠٦ رقم ١٦٦٤ ، و الحديث ضعفه
الألباني في السلسلة الضعيفة ٣ / ٤٨٤ رقم ١٣١٩ .

(٢) يبدو أن هذا الحديث لم يخرج هنا و هو في سنن البيهقي الكبرى ٤ / ٨٣ من حديث ابن عمر ، و أخرجه
ابن جرير في تفسيره موقوفاً عليه ٦ / ١٠ / ١٥٢ رقم ١٢٩٣٧ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣ / ٦٤ : هو في
الصحيح بنحوه و لكنه موقوف على ابن عمر رواه الطبراني في الأوسط و فيه سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف .
اهـ ، و الحديث ضعفه الألباني . انظر ضعيف الجامع ٤ / ١٥٤ رقم ٤٢٥٤ .

(٣) هذا التخريج هو لحديث : من ترك صفراء أو بيضاء كوي بها ، ويبدو أن هناك سقط ، وحديث أبي ذر
أخرجه ابن جرير في تفسيره ٦ / ١٠ / ١٥٣ رقم ١٢٩٤٣ ، والإمام أحمد في مسنده ٥ / ١٦٨ ، قال الهيثمي في
المجمع ٣ / ١٢٥ : رواه الطبراني في الكبير و أحمد بنحوه و رجاله ثقات و له طريق رجالها رجال الصحيح .

و حديث أبي أمامة أخرجه الطبراني في الكبير ٨ / ١٦٨ رقم ٧٦٣٦ ، وابن جرير في تفسيره ٦ / ١٠ / ١٥٤
رقم ١٢٩٤٦ ، قال الهيثمي في المجمع ٣ / ١٢٥ : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه بقية وهو مدلس .

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦ / ١٧٨٨ رقم ١٠٠٨٢ ، و ابن جرير في تفسيره ٦ / ١٠ / ١٥٣ رقم
١٢٩٤٢ .

(٥) الصحاح ٦ / ٢١٨٥ (قنن) .

، والحاجة إليها أمس ، ومنعها للمضرة أجلب .اهـ^(١)
قوله : (وعن عطاء) .

قال الشيخ سعد الدين : إذا أطلق عطاء فهو ابن أبي رباح .اهـ^(٢)
قوله : (وقيل الضمير للرسول) .

قال الشيخ سعد الدين : وعلى الأول لله تعالى .اهـ^(٣)
وقال في الإنتصاف : يريد الثاني في قوله عقبه (إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) .اهـ^(٤)
قوله : (أي إن لم تنصروه فسينصره الله ٠٠٠) إلى آخره .

قال في الإنتصاف : الفرق بين الوجهين عسر ، وغايته أن في الأول وعد بنصر مستقبل أكد تحقيقه بوجود نصره من قبل ، و في الثاني إخبار باستمرار نصر ماضي ، والأمر فيهما متقارب .اهـ^(٥)

قال الطيبي : قوله (إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) من باب قولك إن تكرمني الان فقد أكرمتك أمس ، فقوله : فسينصره الله كما نصره ؛ إخبار على سبيل التوييح ، والمقصود أن الله تعالى ناصره الآن كما كان ناصره فيما مضى ، فهو مستغن عنكم ولا يضركم نخذلانكم ، وقوله : و أوجب له النصر ؛ إخبار بأن الله تعالى حكم بأنه منصور ، والنصر على الأول وقع تحقيقاً ، وهو إماراة النصر المستقبل ، وعلى الثاني النصر محتوم مقدر وما قدره الله تعالى واجب الوقوع .اهـ^(٦)

وقال الشيخ سعد الدين : الوجهان متقاربان ، و حاصلهما أن الجواب محذوف ، و المذكور بمتزلة العلة له ، والفرق عائد إلى جهة العلية ، فالأول بمتزلة القياس الجلي ، أي : إن لا تنصروه فسينصره الله تعالى كما نصره ، و لأنه نصره في وقت أصعب من هذا ، والثاني بمتزلة الاستصحاب المعلوم للمخاطبين ، أي : فلا يخذله الله تعالى بل ينصره ، لأنه في حكم الله تعالى و في سالف الزمان وسائر الأحوال من المنصورين لا من المخذولين ، و أنتم عالمون بذلك .اهـ^(٧)

وقال أبو حيان : الوجه الثاني لا يظهر منه جواب الشرط لأن إيجاب النصر له أمر سبق ،

(١) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ٩٩٩ .

(٢) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / ٤ .

(٣) السابق

(٤) الانتصاف ٢ / ١٩٠ مع اختلاف في العبارة .

(٥) لم أحده في الانتصاف .

(٦) فتوح الغيب ١ / ١٠٠٢ .

(٧) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / ٤ .

والماضي لا يترتب على المستقبل ، فالذي يظهر الوجه الأول .اهـ^(١)
وقال السفاقي : نصره له ثابت مستمر^(٢) في المستقبل ، فيصح حينئذ ترتيبه على
المستقبل ، وقد أشار إليه بقوله : فلن نخذله في غيره ، وقد ذكر الشيخ أبو حيان جواز
ذلك إذا كان بهذا المعنى في البقرة .اهـ^(٣)

قوله : (روي أن المشركين طلّعوا فوق الغار ٠٠٠) الحديث .

أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي بكر إلى قوله : الله ثالثهما^(٤) .

قوله : (فأعماهم الله تعالى عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه) .

أخرجه ابن سعد والبخاري والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل من حديث أنس وزيد
ابن أرقم والمغيرة بن شعبة^(٥) .

قوله : (وقيل لما دخل الغار بعث الله تعالى حمايتين) الحديث .

أخرجه المذكورون من هذا الوجه^(٦) .

قوله : (أو على صاحبه وهو الأظهر) .

قال الشيخ سعد الدين : ولا ينافي كون ضمير (و أيده) للرسول ألبتة ، لأنه عطف
على (فقد نصره) لا على قوله (فأنزل الله) .اهـ^(٧)

قوله : (والرفع أبلغ) .

قال الطيبي : لأنه يدل على الدوام والثبوت ، و أن الجعل لم يتطرق على كلمة الله ، و
أنها في نفسها غالبية ، وفيه إشارة إلى قدم كلمة الله تعالى .اهـ^(٨)

وقال أبو البقاء : النصب ضعيف لأنه فيه دلالة على أن كلمة الله كانت سفلى فصارت
عليها ، وليس كذلك ، و لأن التوكيد بالضمير المرفوع للمنصوب بعيد إذ القياس
يأباه .اهـ^(٩)

(١) البحر المحيط ٥ / ٤٣ .

(٢) في المجيد : مستقر

(٣) المجيد للسفاقي ٢ / ٩٥ / ب .

(٤) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة ، باب مناقب المهاجرين و فضلهم ٧ / ٨ رقم ٣٦٥٣ ، و مسلم
في فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي بكر ٤ / ١٨٥٤ رقم ٢٣٨١ .

(٥) أخرجه البزار في مسنده (زوائد الهيثمي) ٢ / ٢٩٩ رقم ١٧٤١ ، و ابن سعد في الطبقات ١ / ١٧٧ ، و
البيهقي في دلائل النبوة ٢ / ٤٨١ - ٤٨٢ ، و أبو نعيم في دلائل النبوة ٢ / ٣٢٥ ، و ليس فيما روه هذا اللفظ .

(٦) تخريج الحديث السابق .

(٧) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / أ .

(٨) فتوح الغيب ١ / ١٠٠٣ .

(٩) الإملاء ٢ / ١٥ - ١٦ . مع التصرف .

وقال الشيخ سعد الدين : إنما كان الرفع أبلغ لما في النصب من إيهام التقييد بالظروف السابقة أعني (إِذْ أَخْرَجَهُ) و (إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ) و (إِذْ يَقُولُ) ، لكن لا يخفى أن هذا ورد على قوله (وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ) فالأولى التعليل بأن جعل (وَكَلِمَةُ اللَّهِ) في حيز الجعل ، والتصيير غير مناسب بل هو دائم ثابت ، و لا كذلك تسفيل كلمة الذين كفروا فإنه عبارة عن جعل دعوتهم إلى الكفر مضمحلة مقهورة منكوسة فيما بين الناس ، وأما التعليل / بأن قولنا جعل الله كلمة الله هي العليا ؛ بمنزلة : أعتق زيد غلام زيد ؛ فمدفوع بأن في إضافة الكلمة إلى صريح اسم الله زيادة إعلاء لمكانها وتنويهاً بشأنها . اهـ^(١) قوله : (لخرجنا معكم) ساد مسد جوابي القسم والشرط .

قال أبو حيان : ليس هذا يجيد بل للنحويين في هذا مذهبان أحدهما : أن (لخرجنا) هو جواب القسم وجواب (لو) محذوف على قاعدة اجتماع القسم والشرط إذا تقدم القسم على الشرط ، وهو اختيار ابن عصفور ، و الآخر : أن (لخرجنا) هو جواب (لو) ، وجواب القسم هو (لو) وجوابها ، وهذا اختيار ابن مالك ، وأما أنه سد مسدهما فلا أعلم أحداً ذهب إليه .

قال : ويحتمل أن يتأول كلامه على أنه لما حذف جواب (لو) و دل عليه جواب القسم جعل كأنه سد مسدهما . اهـ^(٢)

قوله : (وهو بدل من (سيحلفون)) .

قال أبو حيان : هذا بعيد لأن الإهلاك ليس مرادفاً للحلف ولا هو نوع منه ، ولا يجوز أن يبدل فعل من فعل إلا أن يكون مرادفاً له أو نوعاً منه . اهـ^(٣) وقال الحلبي : يصح على أنه بدل إشمال ، وذلك لأن الحلف سبب للإهلاك فهو مشتمل عليه فأبدل المسبب من سببه لاشتماله عليه ، وله نظائر كثيرة منها قوله :

إن عليّ الله أن تبايعا تؤخذ كرهاً أو تجيء طائعا

فـ (تؤخذ) بدل من (تبايعا) بدل اشتمال بالمعنى المذكور ، و ليس أحدهما نوع من الآخر . اهـ^(٤)

قلت : وهذا معنى قول المصنف : لأن الحلف الكاذب إيقاع للنفس في الهلاك^(٥) .

قوله : (كناية عن خطئه في الإنذ لهم فإن العفو من روادفه) .

(١) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / أ و ما بعدها .

(٢) البحر المحيط ٥ / ٤٥ - ٤٦ .

(٣) السابق ٥ / ٤٦ .

(٤) الدر المصون ٦ / ٥٥ .

(٥) تفسير البيضاوي ١ / ٤٠٦ .

تبع في هذه العبارة السيئة الزمخشري ، وقد قال صاحب الانتصاف : هو بين أمرين : أن لا يكون هذا المعنى مراداً فقد أخطأ ، أو يكون مراداً لكن كنى الله تعالى عنه إجلالاً ورفعاً لقدره ، أفلا يتأدب بأدب الله تعالى لا سيما في حق المصطفى صلى اله عليه وسلم اهـ^(١)

وقال الطيبي : أخطأ الزمخشري في هذه العبارة خطأً فاحشاً ، و لا أدري كيف ذهب عنه — وهو العَلْمُ في استخراج لطائف المعاني — أن في أمثال هذه الإشارات و في تقديم العفو إشعار بتعظيم المخاطب وتوقير حرمة اهـ^(٢)

وقال السجاوندي : (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ) تعليم بعظمته صلوات الله وسلامه عليه ، ولولا تصدير العفو في المقال لما قام بصولة الخطاب ، وربما يستعمل في ما لم يسبق به ذنب و لا يتصور كما يقول لمن يعظمه : عفا الله عنك ما صنعت في أمري ، ورضي الله عنك ما جوابك عن كلامي ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : لقد عجت من يوسف وكرمه وصبره و الله يغفر له اهـ^(٣)

وقال الشيخ سعد الدين : ما كان ينبغي له أن يعبر بهذه العبارة الشنيعة بعدما راعى الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بتقديم العفو وذكر الإذن المنبيء عن علو المرتبة وقوة التصرف وإيراد الكلام في صورة الاستفهام وإن كان القصد إلى الإنكار على أن قولهم : عفا الله عنك ؛ قد يقال عند ترك الأولى و الأفضل بل و في مقام التعظيم والتبجيل مثل : عفا الله عنك ما صنعت في أمري اهـ^(٤)

وقال القاضي عياض في الشفا : قال مكى : هذا افتتاح كلام بمتلة : أصلحك الله و أعزك الله اهـ^(٥)

وقد ألفت في هذا الموضوع رداً على الزمخشري الصدر حسن بن محمد بن صالح النابلسي الحنبلي^(٦) كتاباً سماه جنة الناظر / وجنة المناظر في الانتصاف لأبي القاسم الطاهر صلى الله عليه وسلم ، وبهذه النكتة و أمثالها اشتمأز أهل الدين والورع من النظر في الكشاف

(١) الانتصاف ٢ / ١٩٢ .

(٢) فتوح الغيب ٢ / ١٠٠٤ .

(٣) انظر كلامه في : فتوح الغيب ١ / ١٠٠٤ .

(٤) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / أ .

(٥) الشفا للقاضي عياض ١ / ٣٤ .

(٦) الحسن بن محمد بن صالح النابلسي سمع بنابلس ومصر ودمشق ، ولي الإفتاء بدار العدل بالقاهرة ، له تصانيف منها (تحريم الغيبة) (أخبار المهدي) (جنة الناظر) وغيرها ، توفي سنة ٧٧٢ هـ . انظر : الأعلام

وَهُوا عن مطالعته و إقرائه .

و ألف الشفخ الإمام شفخ الإسلام تقف الالفن السبكي كتاباً سماه (سبب الانكفاف عن إقراء الكشاف) قال ففه : و بعد فإن كتاب الزمخشرفف كنت قرأت منه شفاءً على الشفخ علم الففن عبد الكرفم بن على المشهور بالعرفاقف فف سنة االفن و سبعمائة و كنت أفضر قراءته عند قاضف القضاة شمس الففن السروفف^(١) و كان له عناية و معرفة ثم لم أزل اسمع دروس الكشاف و أبحث ففه و لف ففه غرام لما اشتمل علىه من الفوائذ و الفضائل اللفف لم يسبق إليها ، و النكت البففة و الفقائق اللفف تقر العفون علىها ، و اأجنب ما ففه من الاعترال ، و أأخرج الكدر و أشرب الصفو الزلال ، و ففه مالا فعجبفف مثل كلامه فف قوله تعالى (عَفَا اللَّهُ عَنَّا) ، و طلب مفف مرة بعض أهل المففنة بنسفة من الكشاف فأشرت علىه بأن لا ففعل ففاءً من النبف صلى الله علىه و سلم أن فحمل إلىه كتاب ففه ذلك الكلام ، ثم صار هذا الكتاب فقرأ على و أنا أبقر عن فوائذه فف و وصلت إلى ففسفر سورة الففرم و قد تكلم فف الزلة فحصل لف بذلك الكلام غص ، ثم وصلت إلى كلامه فف سورة الفكور فف قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) إلى أفر الآفة ، و الناس اأختلفوا فف هذا الرسول الكرفم من هو ، فقال الأكرئون : فبرفل ، و قال بعضهم : هو محمد صلى الله علىه و سلم ، فافقصر الزمخشرفف على القول الأول ثم قال : و ناهفك بهذا ففلاً على ففالة مكان فبرفل و فضله على الملائكة و مباءنة مفرلته لمفرلة أفضل الإنس محمد صلى الله علىه و سلم إذا وازنت بفن الففرفن ففن قرن بفنهما و قافست بفن قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) ذى قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٦٦﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ) و بفن قوله تعالى (وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ)^(٢) . ففرحت الكشاف من ففف ، و أفررته من ففلفف ، و فوفت أن لا أقربه و لا أنظر ففه إن شاء الله تعالى ، و ذلك لأنف أأب النبف صلى الله علىه و سلم و أأله ففاسب ما رزقفف الله تعالى من ففبته و إفلاله ، و أمتنعت من هذه الموازنة و المقافسة اللفف قالها الزمخشرفف ، و هب أن الملائكة أفضل البشر كما ففوله المفرلة أما كان هذا الرجل ففستفف من النبف صلى الله علىه و سلم أن فذكر هذه المقافسة بفنه و بفن فبرفل بل ففه

(١) أحمد بن ابراهفم بن عبد الففف الفففف ، أبو العباس السروفف ، كان ففبلاً ثم فحول فففاً ، و لف القضاة بالقاهرة ، كان مشاركاً فف النحو و الأصول ، و له شرح على الففافة ، فوفف سنة ٧١٠ هـ . الدرر الكامنة ١ /

٩٦ ، الأعلام ١ / ٨٦ .

(٢) الكشاف ٤ / ٢٢٥ .

العبارة ، والذي أقوله إن كتاب الله تعالى المبين لا مرية فيه وفيه (وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا)^(١) و (إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي)^(٢) (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ)^(٣) (قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ)^(٤) وغير ذلك مما القرآن طافح به و بتعظيمه ، و أنا واحد الناس كل ما أنا فيه من خير أمور الدنيا والآخرة من الله تعالى بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم ، و أعلم أن الله سبحانه تعبدني بذلك ، (ومقام جبريل)^(٥) صلى الله عليه وسلم مقام عظيم قوانا وعلومنا تقصر عنه ، والنبي صلى الله عليه وسلم يعلم أكثر منا ، فما لنا وللدخول في هذا المكان الضيق و لم يكلفنا الله تعالى بذلك ، فحسب امرئ إذا لم يعرف تفضيل الملك على البشر ولا البشر على الملك أن يتأدب ويقف عند حده ، ويعظم كلاً منهما بما يجب له من التعظيم ، ويكف لسانه وقلبه عن فضول لا يعنيه و لم يكلف به ، و يقدر في نفسه أن هذين المخلوقين العظيمين حاضران وهو بين أيديهما ضئيل حقير و الله تعالى رابعهم و هو عالم بما تخفي الصدور . اهـ^(٦)

قوله : (أي ليس من عادة المؤمنين) .

ب / ٢٥٦

قال الطيبي : نفي العادة / مستفاد من نفي فعل المستقبل ، والمراد به الاستمرار ، على نحو : فلان يقري الضيف و يحمي الحرم . اهـ^(٧)

وقال الشيخ سعد الدين : حملة على نفي الاستمرار ، و لو حملة على استمرار النفي كما في أكثر المواضع أي عادتهم عدم الاستئذان لم يبعد . اهـ^(٨)

قوله : (شهادة لهم بالتقوى و عدة لهم بثوابه) .

قال الطيبي : أما الشهادة فمن وضع الظاهر موضع المضمرة ، أو إرادة الجنس بالمتقين فيدخلون فيه دخولاً أولياً ، و أما العدة فإن مقتضى العلم بعد ذكر أعمال العباد خيراً أو شراً إما الوعد بالثواب أو الوعيد بالعقاب . اهـ^(٩)

قوله : (وأخلفوك عدا الأمر الذي وعدوا) .

(١) النور : ٥٤ .

(٢) آل عمران : ٣١ .

(٣) الأحزاب : ٢١ .

(٤) النساء : ١٧٠ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(٦) لم أقف عليه .

(٧) فتوح الغيب ١ / ١٠٠٤ .

(٨) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / ب .

(٩) فتوح الغيب ١ / ١٠٠٥ .

أوله : إن الخليط أجدوا البين فأنجردوا (١)

الخليط : المخالط ، و الإنجراد : المضي في الأمر .

قوله : (ولا سرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة) .

قال الطيبي : يعني أنه من الاستعارة التبعية ، شبه سرعة إفسادهم لذات السبين بالنمائم بسرعة سير الركائب ثم استعير لها الايضاع وهو إسراع البعير ، وأصل الاستعارة : و لأوضعوا ركائب نمائمهم خلالكم ، ثم حذف النمائم وأقيم المضاف إليه مقامهما للدلالة سياق الكلام على أن المراد النميمة ، ثم حذف الركائب . اهـ (٢)

قال الشيخ سعد الدين : ولو قدر : و لأوضعوا النمائم ، على أنها استعارة مكنية و الايضاع تخيل لكفى . اهـ (٣)

قوله : (أي أن الفتنة هي التي سقطوا فيها - إلى قوله - لا ما احترزوا عنه) .

قال الطيبي : التخصيص يفيد معنى تقديم الظرف على عامله ، و التحقيق من تصدير الجملة بأداة التنبيه فإنها تدل على تحقيق ما بعدها . اهـ (٤)

تم بفضل الله إلى نهاية الآية التاسعة و الأربعين من سورة التوبة

(١) نسبه في لسان العرب ١٠ / ٩٧ - ٩٨ للفضل بن العباس بن عتبة اللهي .

(٢) السابق ١ / ١٠٠٦ .

(٣) حاشية السعد ٢ / ٢٧ / ب .

(٤) فتوح الغيب ١ / ١٠٠٦ .

الخاتمة

في نهاية هذا البحث — الذي أسأل الله أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم — وبعد هذه الرحلة الماتعة مع هذا الكتاب و التي أثرت الباحث بعلوم نافعة ومعلومات واسعة في فنون شتى أحب أن أسطر أهم النتائج التي توصلت إليها وهي :

١- هذه الحاشية تعتبر زبدة ما سبقها من الحواشي التي وضعت على الكشاف أو على تفسير البيضاوي .

٢- خلقت هذه الحاشية من التعقيد ، و من المذاهب الكلامية و الفلسفية ، و من المشارب الصوفية الغالية .

و قد أخذت المباحث النحوية بصفة خاصة و اللغوية و البلاغية بصفة عامة مساحة كبيرة من هذا الكتاب .

٣- جمعت هذه الحاشية نصوصاً كثيرة من كتب تعتبر مفقودة كتفسير الفريابي و تفسير أبي الشيخ ابن حيان وغيرها من الكتب .

٤- لم تظهر شخصية المؤلف — على جلالته قدره — في الموازنة بين الأقوال و الترجيح و الاختيار و إنما كان جهده فيها النقل من الكتب الأخرى ، و تلك النقل تسهل على الباحث و القارئ عناء البحث في تلك الكتب التي ينقل عنها .

٥- هذه الحاشية مفيدة لمن يقوم بتدريس الكشاف أو تفسير البيضاوي ، فهي توقعه على مواضع اختلاف الأئمة رحمهم الله ، و تبين كثيراً مما يحتاجه الأستاذ من شرح الغريب ، و إيضاح المبهم ، و شرح المستغلق من عبارة المصنف ، و تخريج الأحاديث و الآثار ، و غير ذلك مما لا يُستغنى عنه .

٦- لا بد لمن يقرأ هذه الحاشية أن يكون أمامه نص البيضاوي كاملاً أو نص المرجع الذي ينقل عنه السيوطي حتى يفهم ما يريد مؤلفها .

٧- تبين بوضوح موسوعية الإمام السيوطي وقدرته الفائقة في استخراج النصوص من الكتب والتأليف بينها ، وهذا الجهد منه رحمه الله في وقت لم تكن فيه الفهارس متوفرة بالشكل التي هي عليه اليوم ، و لم تكن وسائل التقنية معروفة ، ومع هذا كله تراه ينقل من الكتب بدقة متناهية لا يضيرها اختصاره لبعض النصوص و اجتزاؤه لها إذ مقصده في ذلك و العلم عند الله التسهيل على طلبة العلم .

وتظهر هذه الدقة منه في أعلى مراتبها عند تحريجه للأحاديث النبوية و الآثار مما يدل على اهتمامه الواضح بالحديث النبوي .

وإذا أخذنا في الاعتبار أكثر من خمسمائة مؤلفٍ في مختلف الفنون للمصنف رحمه الله تبين لنا صدق ودقة هذه النتيجة .

٨- هذا الكتاب إضافة مهمة للكتب التي نهت على إعتزاليات الزمخشري في كشفه ، والقاضي البيضاوي وإن كان قد استدرك عليه بعضاً منها إلا أنه فات عليه بعضٌ آخر ، فجاء هذا الكتاب لينبه على ما فات القاضي من تلك الاعتزاليات .

٩- في هذا الكتاب يجد أصحاب الفنون ما يروقههم ، فالمفسر يستمتع بما فيه من التفسير ، و النحوي يستلذ بما فيه من أخذٍ و ردٍ في مسائل النحو ، و البلاغي ، وصاحب القراءات ، و الأديب كلهم كذلك .

١٠- أكثر السيوطي من النقل عن حاشية الطيبي وحاشية سعد الدين التفتازاني ، وكان للأولى منهما الحظ الأوفر ، وكان لهذا النقل عنهما آثار إيجابية ، إذ تميزتا بالتدقيق و التحقيق ، وتميز الطيبي بسهولة العبارة ووضوح الفكرة و غزارة المادة ، وهذا ما يفسر كثرة النقل عنه ، فالظاهر أن السيوطي رحمه الله أعجب بما جداً ؛ و لذا أكثر من النقل عنها .

و أخيراً أسأل الله أن أكون قد وفقت في إخراج هذا الكتاب على الوجه اللائق به ، و أسأله أن يتقبل منا أعمالنا و يغفر لنا زللنا ، و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد و على آله و صحبه و من اهتدى بهديه و اقتفى أثره إلى يوم الدين .

سورة البقرة

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٤٥٢ ، ٢٠٦	٦	سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ
٧٨	١٤	وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا
٢٩٠	٢٤	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا
٢٦٠	٤٠	وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ
٣٦٣	٤٨	وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ
٤٤٢ ، ١٩٠	٥٤	فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ
٢٥٣	٦٠	فَأَنْفَجَرْتُمْ مِنْهُ أَنْتُنَا
٢٩٤	٨٧	أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ
٤٠٢	٩٨	قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا
٢٥٣	١٠٢	وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا
١٢١	١٠٨	وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ
٣٩٦	١١١	وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ
١٢١	١٨١	فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ
٤١٥ ، ٨٤	١٨٧	أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ
٤١٥	١٨٩	وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا
٤٠٣	١٩٥	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ
٧٩	١٩٨	فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ
١٧٥	٢٠٠	أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا
١١٧	٢١٧	وَكُفْرًا بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
٢٥٩	٢٥٤	يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا
٣١٨	٢٦٠	أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتِينَ
٦٤	٢٧٩	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا

سورة آل عمران

٣٢٤	١٢	قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَخْلَبُونَ
٢٠١	١٥	قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ
٣٧٩	١٨	قَابِئًا بِالْقَسِطِ
٥٠٢	٣١	قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ

٢٦٧	٣٩	وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ
١٥٧	٧٥	مَنْ إِن تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ
٣٢٨	٨١	لَمَاءَ أَتَيْتُكُمْ مِّن كِتَابٍ
١٨٩	٨٧	وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكِيمٌ
١	١٦٤	لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
٢٠١	١٩٨	لَكِنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا

سورة النساء

٤٦٣	٢٤	كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
١٢٩	٢٥	فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
١٢٩	٢٩	وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
١٦٧	٧٢	وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْطِئَنَّ
٥٣	٧٩	مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ
٥٠٢	١٧٠	قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ

سورة المائدة

٢٨٢	٨	أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى
٢١٥	١٥	قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ
١٦٨	٧٣	لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَّهُمْ
١٦٠	٨٢	لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا
٢٨٣	٩٥	وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ
٣٧٥	١١٧	إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ

سورة الأنعام

٢٧١	٩٠	أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
-----	----	-----------------------------------

سورة الأعراف

٣٢٦	٤٤	وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
٢٥٧	٥٣	فَهَلْ لَنَا مِن شُفَعَاءَ

سورة التوبة

٣٦٤	٢٥	ثُمَّ وَلِيْتُمْ مُدَبِّرِينَ
٣٠٠	٢٨	إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
٨٣	٤٣	عَفَا اللَّهُ عَنْكَ
٥٣	٥٠	إِن تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ
٣٠٠	٦٢	وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ
٨٣	١١٣	مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا
٤٣٢	١٢٥	فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ
٣٣٤	١٢٨	بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ

سورة الأنفال

٨٣	٦٧	مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى
----	----	---

سورة يونس

٣٤٠	١٠٧	فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ
-----	-----	-------------------------

سورة هود

٨٤	١٧	فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ
٨٤	١٠٩	فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا
١٠٨	١١٤	إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الْسَيِّئَاتِ
٤٣٥	١٢٠	وَكُلًّا نَقْصُ عَلَيْكَ

سورة يوسف

٣٠١	٤	إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا
٤١٥ ، ٢٥١	٢٣	وَرَأَيْتُهُ الْآتِي هُوًّا فِي بَيْتِهَا

سورة إبراهيم

١	١	كَيْتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ
٩٥	٥	وَذَكَّرْهُمْ بِآيَاتِنَا
٢٤٥	١٨	فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
٣٨٩	٤٧	فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُحَلِّفًا وَعَدِيمًا رُسُلَهُ

سورة الحجر

٣٤٩	٢	رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
٢٧٠ ، ١	٩	إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
٢٥٢	٦٠	إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدَرْنَا

سورة النحل

٤١٧	٨	وَالْحَيْلِ وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ
٣٣٩	٢٠	وَالذِّبْرِ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
١	٤٤	وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ
٨٧	٥٣	وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ
٢٦٥	٦٦	مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَذَمْرٍ لَبِئْسَ
٢٣٥	٨١	سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ
١٧٤	١١٢	مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً

سورة الإسراء

٤٠١	٣١	وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ
-----	----	--------------------------------

١٩٨	٤٧	وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ
٣٧٣	١١٠	أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ

سورة الكهف

١٢٢	٢٧	لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِمْ
٢٧٧	٦٣	وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ
٢٦٥	٧٨	هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
١٢١	٨١	فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّمَا خَيْرًا

سورة مريم

٨٣	٣٥	مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَاٰلِدٍ
٣١٩	٦٢	وَهُمْ رَزَقَهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا
٣٣١	٦٥	هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا
٣١٣	٨٠	وَتَرْتُهُمْ مَا يَقُولُ
٣٤٨	٨٥	يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ

سورة طه

٦٦	٤١	وَأَصْطَفَيْتَكَ لِنَفْسِي
٣٢٤	٥٣	الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ

سورة الأنبياء

٣٧٩	١٠٨	إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ
-----	-----	---

سورة المؤمنون

٢٠١	١	قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
٤٢٥	٢٤	فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
٢٠١	١١٧	إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُونَ

سورة النور

١٩٠	٣	وَحَرَّمَ ذَٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
٤٩٤	١٥	إِذ تَلَقَوْنَهُ بِالسَّيِّئِكُمْ
٣٢١	٣٥	شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ
١٣٧	٣٦	يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ
٥٠٢	٥٤	وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا

سورة الفرقان

٣٢٩	٦	قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ
٤٣٣	١٠	تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ
٢٥٣	١٩	فَقَدَّ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ
١٢١	٧٠	فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
٦٠	٧٣	لَعَزَّزُوا عَلَيْهَا صُفًّا وَعَمِيَانًا

سورة الشعراء

٤٩١	٤	فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ
٤٢٦	٢٧	إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ
٢٥٦	٢٩	لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ
٣٢٧	٩٨	إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ
٢٥٦	١١٦	لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ
٣٥٨	١٦٨	لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ

سورة النمل

٢٤٧	٥٩	إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ
٢٥٣	٨٢	أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ
٨٣	٦٠	مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِئُوا شَجْرَهَا

سورة العنكبوت

٤٠٧	١٢	اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ
-----	----	--

سورة لقمان

٧٨	٨	إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
٧٣	٣٢	فَلَمَّا جَاءَهُمُ إِلَى آلِيهِ

سورة الأحزاب

٥٠٢	٢١	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
٤٩٥	٤٦	وَسِرَاجًا مُنِيرًا
٨٣	٥١	وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا

سورة سبأ

١٢٢	١٦	وَنَدَلْنَهُمْ حِجَّتَهُمْ جَنَّاتٍ ذَوَاتٍ
٢٠٩	٣٣	بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

سورة الصافات

٣٢٥	٣١	فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا
-----	----	-----------------------------------

سورة ص

٢٠١	١	صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ
٣٤٦	٧٨	وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
٢٠١	٨٧	إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ

سورة الزمر

٣٢٠	٣	مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ
٤٣٠	١٩	أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ
٨٤	٦٥	لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيخْبَطَنَّ عَمَلُكَ

سورة غافر

٢٦٧	٧	وَيُؤْمِنُونَ بِهِ
-----	---	--------------------

سورة فصلت

٨٩	٢٨	هُمْ فِيهَا دَارُ الْخَالِدِ
١٠٠	٥٣	سُئِرِهِنَّ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ

سورة الشورى

٢٧١	١٣	أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ
-----	----	-------------------------

سورة الزخرف

٣٢٤	١٠	لَيَقُولَنَّ خَلَقْنَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ
٣٣٣	٨٤	فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ

سورة الأحقاف

٢٥٢	٨	فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
-----	---	--

سورة محمد

١٣٧	٤	حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا
٢٦١	١٥	مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ
٢٧٩	٣٨	وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ

سورة الفتح

٤٩١	١٨	لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
-----	----	---

سورة ق

٢٩١	١٧	عَنِ الَّتِي وَعَدَ الشِّمَالِ
-----	----	--------------------------------

سورة النجم

٢٠٥	٢٤	أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى
-----	----	---------------------------------

سورة الواقعة

١٦٧	٧٥	فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْعِدِ النُّجُومِ
١٦٤	٨٢	وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ

سورة المجادلة

٣٢٣	٣	ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا
-----	---	--------------------------------

سورة الممتحنة

١٦٩	١	يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
٨٠	٢	إِن يَتَّقِفُوكُمْ يُكَفِّرُوا لَكُمْ أَعْدَاءً

سورة المنافقون

٢٧٦	١٠	فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ
-----	----	--

سورة الطلاق

٣٨٠ ، ٧٤	١	يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ
١٧٤	٨	وَكَايِنٍ مِّن قَرْيَةٍ

سورة التحريم

٢٦٣	٤	فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا
٢٩٠	٤	وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ

سورة الملك

٧٤	٤	ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ
٥٦	٩ - ٨	وَهِيَ تَفُورٌ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّرُ

سورة القلم

١٣٧	٤٠	سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ
٢٠١	٥١	وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ
٢٠١	١	رَتَّ ^٤ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ

سورة الحاقة

١٦٧	٣٨	فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ
١٦٧	٤٠	إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ

سورة المعارج

٥٣	٢١ - ٢٠	إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٥٣﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ
----	---------	--

سورة الجن

٤٠٠	١٨	وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ
-----	----	-----------------------------

سورة المدثر

٣٩٩	٣	وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ
-----	---	---------------------

سورة الإنسان

٣٩٥	٢٤	وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَائِمًا أَوْ كَفُورًا
-----	----	--

سورة المرسلات

٢٠٢	١١	وَإِذَا أُرْسِلُ أُقَاتتْ
-----	----	---------------------------

سورة الضحى

١٦٥	١٠ - ٩	فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا
-----	--------	--

سورة القارعة

٣١٩	٧	عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ
-----	---	---------------------

الصفحة	الحديث
٢٤٨	أتى قريظة
٣٤٣	أتدرون ما خرافة
٢٦٣	أتى بسارق فأمر بقطع يمينه
١٣٩	أخذ تموهن بأمانة الله
١٢٩	إذا استكمل المولود خمسة عشر سنة
١٣٤	إذا دخل الرجل الجنة
١٨٢	إذا دعا الرجل لأخيه
٣٥٣	إذا رأيت الله يعطي العبد
٩٣	أرواح الشهداء في أحواف طير
١٨٣	أسرع الدعاء دعوة الغائب
١٦٩	اسق يا زبير
١٤٣	أصبنا سيياً يوم أوطاس
٤٠٦	افترقت اليهود
٤٧٧	ألا إن القوة الرمي
٢٤٤	أمر بالوضوء لكل صلاة
٣٥٠	أن أبا جهل كان يقول : ما نكذبك و لكن نكذب
٢١٦	أن ابن سلام وأصحابه
٤٥٤	إن الساعة تهيج بالناس
٤٤٨	إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره
٢٠٥	أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا
٢٤٧	أن المشركين رأوا رسول الله
٤٩٨	أن المشركين طلوعوا فوق الغار
٥٤	أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء
٤٨٦	إن بيوتي في أرضي مساجدي (قدسي)
٣١٤	أن تميما الداري و عدي بن زيد خرجا إلى الشام
١٧٢	أن ثوبان أتاه يوماً
٢٢٦	أن جابر كان مريضاً

٢١٩	أن رجلاً استضاف قوماً
٢٢١	أن رهطاً من اليهود
١٩٠	أن سرية لرسول الله غزت أهل فدك
١٥٢	أن سعد بن الربيع نشزت عليه امرأته
٢٦٤	أن شريفاً من خببر زنا
١٩٧	أن طعمة هرب إلى مكة
٢٧٨	أن طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه
١٩٥	أن عائشة اعتمرت مع رسول الله
٢٧٥	أن عبادة بن الصامت قال لرسول الله : إن لي موالى
١٥٨	أن عبد الرحمن بن عوف صنع مأدبة
٥٧	أن عتبة أبي وقاص شجحه بأحد
١٤٩	أن عمرو بن العاص تأوله
٨٢	أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر
٣٥٧	إن قوماً جاعوا إلى النبي فقالوا : إنا أصبنا ذنوباً عظيماً
١٠١	إن كان محمداً صادقاً فليخبرنا
٣١٨	إن لكل نبي حوارى
٣٦٩	أن مالك بن الصيف
١٦٥	أن منافقاً خاصم يهودياً
٤٩٢	أن ناساً جاعوا إلى رسول الله
٢٨٣	أن نصرانياً بالمدينة
٥٨	إن هؤلاء في أمي قليل
٢٢٤	أن وفد نجران
٤٦١	أنجز لي ما وعدتني
٤٠٧	أنزلت علي سورة الأنعام جملة
٥٠	الأنصار شعار
٢٤٩	انصر أخاك ظالماً
٢٨٩	انصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله
١٨٣	إنك لم تترك لي فضلاً

١٩٨	إنما الأعمال بالنفات
٤٧٩	انه أاف فوم بدر بسبعفن أسفر
٤٨	أنه أفرها
٨٣	أنه بعث طلائع
٤٦٩	أنه ءاصر بنف قرطفة
٥٥	أنه أرف فف زهاء ألف رفل
١٨٢	أنه دعا الناس إلى بدر الصفرى
١٠٦	أنه سأل الففود عن شفاء
٢	إنه سافون ففن
٤٩٣	أنه صالح عبدة الأوفان
٤٥٣	أنه صعد الصفا
٣٠٢	أنه عنّ لهم فف الءففة ءمار وءش
٤٧٣	أنه قسم سهم ذوف القرفى
٤٧٣	أنه قسم سهم ذوف القرفى
٤٧٣	أنه كان فأأذ منه قبضة ففءلها
١٠٢	أنه كفب مع أفى بكر إلى بنف قفناق
٢٢٤	أنه لما نزل (إنا أوفنا)
٤١٢	إنه لىأف العظفم السمفن
٩٥	أنه نادى عند انصرافه
٣٥١	أنه فأأذ للءماء من القرفاء
١٥٧	أنهم إذا قالوا ذلك ءفم الله
٤٦٢	أنهم نزلوا فف كففب أعفر
١١٠	إنف أسمع الله فذكر الرجال
١٩٥	أول ما فرضف الصلاة ركعتفن
١٣٩	أفها الناس إن النساء عوان
١٢٩	بالمعروف فر مرأفل مالا
٢٤٧ - ٢٤٦	بافنا رسول الله
٢٨٩	بعفنف الله برسالفه

٤٦٣	بل أنتم العكارون
١٠٧	بينما رجل مستلق على
١٥٤	التائب من الذنب
٥٦	تسوموا فإن الملائكة
٢٦٢	تقطع اليد في ربع دينار
٢١٨	ثلاث من كن فيه فهو منافق
٢٠٢	جاء شيخ إلى رسول الله فقال : إني منهمك
١٥٤	الجيران ثلاثة
٤٨٢	الحج عرفة
١٤٥	الحرائر صلاح البيت
٣٠٢	خمسة يقتلن في الحل و الحرم
١٥٢	خير النساء امرأة
١	خيركم من تعلم القرآن
١٨٢	دعوة المرء المسلم
٣٨١	ذبيحة المسلم حلال
٤١١	الرجل يؤتى به إلى الميزان (حديث البطاقة)
١١٩	الرحم معلقة بالعرش
٢٧٢	روي أن أحبار اليهود قالوا : اذهبوا بنا إلى محمد
٢٢٣	روي أنه يتزل من السماء
٢٨٤	سألوا رسول الله عمن يؤمن به
٤٩٣ ، ٢٤١	سئوا بهم سنة أهل الكتاب
٤٢١	سيكون قوم يعتدون في الدعاء
٣٠١	شارب الخمر كعابد الوثن
٤٥٧	شرط رسول الله صلى الله عليه و سلم لمن كان له بلاد
١٠٧	صل قائماً
١٩٥	صلاة السفر ركعتان
٢٤٢	صلي الخمس بوضوء واحد
١٠١	عرضت علي أمي

٧٥	غشينا النعاس
٢٧٨	فإن الأرض لله يورثها من يشاء
٢٩٧	فمن رغب عن سنتي فليس مني
٢٢٤	فيتزل عيسى بن مريم فيقتله
١٠٢	قاله اليهود لما سمعوا (من ذا الذي يقرض الله)
١٠٤	القبر روضة من رياض الجنة
١٦٥	قد خيل إلي أني
٤٧٦- ٤٧٥	كان إذا كان عن القتال لم يقاتل
٤٨١	كان النبي إذا نزلت سورة
٣٣٥	كان جبريل يأتي النبي في صورة دحية
١٩٥	كان يقصر و يتم
٤٠٤	كنا نتذكر الساعة
٢٤١	كتب رسول الله إلى مجوس هجر
١٨٩	كل معروف صدقة
٢٥٥	كن عبدالله المقتول
٣١١	لا . و لو قلت نعم لوجبت
٣١١	لا أسأل عن شيء إلا أجبته
١٤١	لا بأس أن يتزوج ابنتها
٢٧٤	لا تتراءى ناراهما
٤٥٣	لا تزال طائفة من أمتي على الحق
١٨٩	لا تقبل توبة قاتل المؤمن
١٠٧	لا عبادة كالتفكير
١٢٠	لا يتم بعد احتلام
١٤٢	لا يحرم الحلال الحرام
١٦٩	لا يدخل النار أحد شهد بدر
١٧٧	لا يصيب العبد نكبة
٤٨٢	لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا
٣٠٥	لحم الصيد حلال لكم

٤٨٦	لما أسر العباس
٤٩٨	لما دخلا الغار بعث الله تعالى حمامتين
٧٠	لما رمى عبدالله بن قميئة رسول الله
٤٧١	لما سمعوا بإسلام الأنصار اجتمعوا عليهم في دار الندوة
٤٥٩	لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعبير
٤٥٧	لما كان يوم بدر قتل أخي
٣٠١	لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة
٤٩٦	لما نزل كبر على المسلمين
٤٨١	لما نزلت أرسل رسول الله عليا
٣٦٧	لما نزلت شق ذلك على الصحابة (الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم)
٤٥٥	لما ولدت حواء
٤٩٠	لن تغلب اليوم من قلة
١٧٧	لن يدخل أحد عمله الجنة
٢٣٩	اللهم سلط عليه كلبا
٣٥٦	لو طردت هؤلاء الأعبد
٤٨٠	لو نزل العذاب لما نجا
٢٠٤	ليس الإيمان بالتحلي
٨٢	ليس الشديد بالصرعة
١٤١	ما اجتمع الحلال والحرام
٤٩٦	ما أدي زكاته فليس بكثر
٦٠	ما أصبر من استغفر
١١٠	ما الدنيا في الآخرة
١٠١	ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله
١٧٧	ما من مصيبة تصيب المسلم
٤٦٦	ما منعك عن إجابتي
٢٤٤	المائة آخر القرآن نزولا
١٥٩	مر رجل على النبي
٢٥٦	المستبان ما قال

٣٥٣	مكر بالقوم و رب الكعبة
١٠٧	من أحب أن ىركع فى رىاض الجنة
١٠٤	من أحب أن ىزحزح عن النار
١٠٩ - ١٠٨	من أحب لقاء الله
١٧٩	من أحببى فقد أحب الله
١١٢	من الرباط انتظار الصلاة
٤١٣	من تواضع لله رفعه
٤٨٦	من تواضأ فى بىته
١٠٩	من حزنه أمر ففال
٢٩٨	من حلف على ىمىن
١١٢	من رابط يوماً و لىلة
٣١٢	من رأى منكم مكرا
١٧١	من عمل بما علم
١٩٢	من فر بدينه من أرض
١١٢	من قرأ السورة التى ىذكر فىها
١١٢	من قرأ سورة آل عمران
١١٦	من كان حالفاً فلىحلف بالله
٢١٣	من كانت له امرأتان
١٠٥	من كتم علماً عن أهله
٥٨	من كظم غىظاً وهو ىقدر
١٢٠	من ىوق شح نفسه
٨٢	نخشى أن ىقول الرسول من أأخذ شىئاً فهو له
٢٤٨	نزل رسول الله متراً وعلق سلاحه
٤٦٥	نزل فى طعنة طعن بما أبى بن خلف
١١١	نزلت فى ابن سلام و أصحابه
١١١	نزلت فى أصحابة النجاشى
١٥٦	نزلت فى الذىن ىلتمسون صفة محمد
١٨٤	نزلت فى المتخلفىن ىوم أحد

١٩٠	نزلت فف المقداد
٤٨٧	نزلت فف المهاجرفن
٢٩٦	نزلت فف النجاشف و أصحابه
٢٩٧	نزلت فف ثلاثفن أو سبعفن رجلا من قومه
١٦٤	نزلت فف فف بن أنطب
٢٨٢ - ٢٨١	نزلت فف رفاعه
٩٠	نزلت فف شهداء أحد
١٩٤	نزلت فف ضمرة بن جندب
١٥٦	نزلت فف طائفة من الفهود
١٩٦	نزلت فف طعمة بن أبفرق
٣٠١،٣٠٢	نزلت فف عام الاءففة (لفلونكم الله بشفء من الصفء)
٢٣٥	نزلت فف عام القضاة
٢٨١	نزلت فف على ففن سأله سائل
١٨٨	نزلت فف عفاش بن أبف ربعة
٢٨٨	نزلت فف فنحاص بن عازوراء
١٨٤	نزلت فف قوم أظهروا الإسلام وقعدوا عن المارة
١٠٦	نزلت فف قوم تخلفوا عن الغزو
١٩٠	نزلت فف مققس بن ضبابه
١٦٣	نزلت فف فاس من الفهود جاءوا بأطفاهم
١٩٢	نزلت فف فاس من مكة أسلموا بها
١٩١	نزلت ولم ففن ففها (ففر أولى الضرر)
١٦٤	نزلت فف الفف فف عثمان بن أبف طلحة
٤٧٦	نصرت بالصبا
٩٦	نعم فزفد وففقص
٣٨٤	نور فقففه الله
٢١٣	هذا قسفف ففما أملك
٤٨٢	هذا ففم الفف الأكبر
٤٦٤	هذه قرفش جاءت

٢١٤	هم قوم هذا
٢٧٩	هم قوم هذا
٣٠٥	هو الطهور ماؤه
٢٤٠	و إن أكل منه فلا تأكل
١٨٥	و ادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر
٨٤	والذي نفس محمد بيده لا يغسل أحدكم
٢٥٨	الوسيلة منزلة في الجنة
٢	وقد تركت فيكم ما لن تضلوا
١٠٧	ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها
١٤٥	يا أيها الناس إني كنت أذنت لكم في الاستماع
١٣٢	يبعث الله قوماً من قبورهم
١٤٠	يحرم الرضاع
١٥١	يغزو الرجال و لا تغزو
١٣٨	يقبل الله توبة العبد ما لم
٢٢٣	يتزل عيسى بن مريم

فهرس الأثار

الصفحة	القائل	الأثر
٤٩٦	علي	أربعة الآف و ما دوها نفقة
٣٤٧	عمرو بن قيس الملائي	أن المؤمن إذا خرج من قبره
٢٠٧	زيد بن أسلم	إن أول جبار كان في الأرض
٤٨٦	عمرو بن ميمون	إن بيوت الله في الأرض المساجد
٢٠٧	أبي صالح	انطلق إبراهيم عليه السلام يمتار
٢٥٠	ابن مسعود	إني لأحسب الرجل ينسى العلم
٨٧	علي	باختياركم الفداء يوم بدر
١٤٩	ابن عباس	ثماني آيات في سورة النساء
١٤١	عثمان و علي	حرمتهما آية و أحلتها آية
٣٥١	ابن عباس	حشرها موتها
٢٤٨	السدي	روي أن بني اسرائيل لما فرغوا
٢٥٧	عطية العوفي	روي أنه لما قتله تحير في أمره
٤٩١	أنس بن مالك	كان الرجل إذا قرأ البقرة
١٣٩	ابن عباس	كان الرجل إذا مات
٢٠٨	عائشة	كان الرجل تكون عنده اليتيمة
٢٠٨	بجاهد	كان أهل الجاهلية
٢٠٨	ابن عباس	كان أهل الجاهلية لا يورثون المولود
١٨٩	سفيان بن عيينة	كان أهل العلم إذا سئلوا
٢٠٨	سعيد بن جبير	كان لا يرث النساء إلا الرجل
٢٤١	علي	كان يكره ذبائح نصارى بني تغلب
١٥٠	ابن عباس	الكبائر إلى سبعمائة أقرب
٥٧	ابن عباس	كسبع سماوات و سبع أرضين
١٤٥	ابن عباس	لا و الله ما بهذا أفتيت
٢٤١	ابن عباس	لا يحل الحريات
٤٧٥	ابن زيد	لم يكن نصر قط إلا بريح

١١٠	سعيد بن جبير و غيره	لما عظم أموال اليتامى
٣٤٧	السدي	ليس من رجل ظالم يموت
١٨٩	ابن عباس	ليس هذا مثل الذي قال
١٤٢	ابن مسعود	ما اجتمع حلال و حرام
١٠٦	علي	ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا
٤٥١	الشعبي	ما حدثك هؤلاء عن النبي فنخذ
٣٣٨	ابن عباس	ما عرفت معنى (فاطر) حتى أتاني
١٣٨	أبي العالية	من عصى الله فهو جاهل
٤١٤	ابن عباس	من قبل الآخرة
١٤٥	ابن عباس	نزلت الآية في المتعة
٢٣٧	عمر	نزلت بعد عصر يوم الجمعة
٢٢٦	البراء بن عازب	هي آخر ما نزل من الأحكام

الصفحة	القائل	القافية
٤٩٣	الخطيئة	الإخاء
٧٧	أبو نواس	سراء
٤٧١	حسان بن ثابت	ماء
٢٨٨ ، ٨٢	-	مهيب
٢٩٠	ضابيء البرجمي	لغريب
٤٨٥	كعب بن سعد الغنوي	قليب
٤١٣	ساعدة بن جؤية	الثعلب
٢١٩	-	المحجبا
٢٢٩	الخطيئة	الذنب
١٤٠	النابعة الذبياني	الكتائب
٢٦٠	-	فتاهم (عروض)
١٢٧	كثير عزة	استحلت
١٨٣	أحيحة الأنصاري	مقيتا
٣٨٨	جندل بن المثنى	المخالج
١٩٤	المغيرة بن حنين	فأستريجا
٢٤٥	-	رمحا
٢٥٢	حميد الأرقط	قدي (عروض)
٤٢٩	امريء القيس	ترقد
٤٦٢	الرمخشري	شروء
٤٧٨	جرير	مهند
٣٩٠	الفرزدق	الأسد
١٣٥	الأعشى	محمد
١٤٧	قيس بن سعد	شهود
١٧٦	المتني	تمردا
٢٦٧	-	محمد
٤٨٣	عقبة الأسدي	الحديدا
٣٢١ ، ٧٣	ابن أحرر	ينجحر

٤١٨	امريء القيس	جرجرا
٣٩٣	-	البشر
٤٣٥	خداش بن زهير	الحمر
٤٣٦	أبو نواس	يصير
٢٧٩	جيلة بن الأيهم	ضرر
٤٧٩	جعفر بن الحجاج	نارا
١٥٠	-	معاذر
٦٥	النمر بن تولب	نسر
٣٨٨	عمرو بن كلثوم	الدائس
١٤٥	-	ابن عباس
٢٨٧	ابن الرقعمق	قميصا
٤٦٨	العجاج	قط
٤٩٩	-	طائعا
٨٩	-	أسرع
٢٨٤	عمرو بن معدي كرب	وجيع
٤٧٧	حسان بن ثابت	تشبعوا
١٤٦	-	ضائع
١٨٩	تأبط شرا	بجمعا
٢٩٢	قيس بن الخطيم	مختلف
٣٨٩	الفرزدق	الصياريف
١١٨	الفرزدق	المتخوف
٢٩١	بشر بن أبي خازم	شقاق
١٤٣	الفرزدق	تطلق
٥٠	المتني	يعشق
١٦٢	تأبط شرا	المسالك
٩٢	ليبد بن ربيعة	ثاقلا
١٠٣	أبو الأسود الدؤلي	قليلا
٤٠١	امريء القيس	وتحمل

٣٩٧	-	قليل
٤٢٩ ، ٧٨	عبدة بن الطيب	غول
٢١٧	-	المرعبل
١٤٧	أبي ثروان	فيكمل
٧١	-	أجمل
١١١	أبو الشعراء الضبي	نزلا
٨٩	الفرزدق	حاتم
١٢٠	بشر النجدي	القدائم
١٧٩	الفرزدق	كلام
١٤٣	الفرزدق	العزائم
٤٨٥	حسان	النعام
١٧١	قريط بن أنيف العنبري	حشن (عروض)
١٧٦	عبد الرحمن بن حسان	مثلان
٤٦٦	المتني	الكفن
٤٦٦	الزحخشري	كفن
٣٤٩	زهير بن أبي سلمة	نائله
٣٦٨	ابن ميادة	كاهله
١٤٦	-	داره
٢٨٧	-	وهاده
١٩٣	زياد بن الأعجم	أضربه
٢٧٣	ليبد بن ربيعة	حمامها
٤١٩	-	عينها
٣٨٩	-	صدورها
٢٦٧	المتني	زبرجدها
٣٣٢	أبو النجم	شعري
١٩٠	رجل من بني سلول	يسيني (عروض)
٣٦٠	فرار السلمي	يدي
١٤٠	النابعة الذبياني	مني

فهرس الأعلام

٦٦	ابراهيم بن السري بن سهل الزجاج
٩١	ابراهيم بن محمد بن منذر ابن ملكون الإشبيلي
٨٠	ابراهيم بن محمد القيسى السفاقي
٥٠١	أحمد بن ابراهيم بن عبد الغني السروجي
١٨	أحمد بن الحسين بن العليف
٢٢٥	أحمد عبد القادر ابن مكتوم
١٥٩	أحمد بن عبيد الصفار
١٥٩	أحمد بن محمد بن علي الأنصاري = ابن الرفعة
٥٣	أحمد بن محمد بن منصور الإسكندراني = ابن المنير
١٢	أحمد بن محمد التميمي = الشمي
١٨	أحمد بن محمد القسطلاني
٣٤٤	أحمد بن محمود بن عمر الجندي
٥٥	أحمد بن يوسف بن الحسن الكواشي
٥٥	أحمد بن يوسف بن عبد الدائم = السمين الحلبي
	الأزهري = محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي
٢٢٣	اسماعيل بن عمر بن كثير
١٩٩	إسماعيل بن يحيى المزني
٢٧٨	الأسود العنسي
١٢٦	الأصمعي
١٣٥	الأعشى
	الأعلم الشنتمري = يوسف بن سليمان الأندلسي
	الأعمش = سليمان بن مهران
١٣	أمين الدين الأقصرائي
٤١٠	ابن الأنباري
٢٦	بدر الدين الدماميني
١٨	برهان الدين الكركي
٢٩١	بشر بن أبي خازم الأسدي
	ابن بشكوال = خلف بن عبد الملك الخزرجي

- البغوي = محمد بن الحسين بن مسعود
 ١٧٦ بكر بن محمد بن حبيب المازني
 البلقيني = صالح بن عمر بن رسلان
 ٤٢٥ بهاء الدين الكاشي
 البيضاوي = عبد الله بن عمر
 التفتازاني = سعد الدين
 التور بشقي = فضل الله
 الجبائي = محمد بن عبد الوهاب بن سلام
 ٢٧٨ جبلة بن الأيهم
 ٢٢٧ الجرجاني
 ١٤ ابن الجزري
 ١١٧ جعفر بن محمد الصادق
 ١٣ جلال الدين الحلبي
 ابن جني = عثمان بن جني الموصلي
 الجوجري = محمد عبد المنعم
 ٢٤٧ ابن الجوزي
 ١٤١ الجويني = أبو محمد
 ابن الحاجب = عثمان بن أبي بكر
 ٢٤ حاجي خليفة
 ١١ ابن حجر
 ٧٢ الحسن بن أحمد = أبو علي الفارسي
 ١١٧ الحسن بن صالح
 ٩٠ الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي
 ١٤ حسن بن علي القيمني
 ٢٧٣ حسين بن أحمد الزوزني
 ٤٨ الحسين بن عبد الله الطيبي
 ١١٧ حمران بن أعين
 الحريري = القاسم بن علي بن محمد
 الحوفي = علي بن ابراهيم بن مسعود
 أبو حيان = محمد بن يوسف بن علي الأندلسي

- ٤٣٥ خداش بن زهير العامري
ابن الخطيب التبريزي = يحيى بن على بن محمد
الخلخالي = محمد بن مظفر الخطيبى
- ١٧٠ خلف بن عبد الملك الخزرجى = ابن بشكوال
- ١٢٤ الخليل بن أحمد
بن دحية = عمر بن الحسن بن محمد (أبو الخطاب)
ابن الدمامينى = محمد بن أبي بكر بن عمر المنخزومى
ابن الدهان = سعيد بن المبارك الأنصاري
- ١٣٠ الذهبي
- ٤ الرازي
- ٥٦ الراغب الأصبهاني
- ٢٠٣ الرافعى
ابن الرفعة = أحمد بن محمد بن على الأنصاري
- ٣٦٨ الرماح بن أبرر بن ثويان الديباني = ابن ميادة
- ١٩٩ الزبير بن عبد الواحد الأسد آبادي
الزجاج = ابراهيم بن السري بن سهل
الزر كشي = محمد بن عبد الله
الزوزني = حسين بن أحمد
- ١٢٦ زيد بن أسلم
- ١٤١ زين الدين العراقي
- ٤١٣ ساعدة بن جؤية الهذلي
السبكي = عبد الوهاب بن على بن عبد الكافي
السجاوندي = محمد بن طيفور الغزنوي
- ٩ السخاوي
السروجي = أحمد بن ابراهيم بن عبد الغني
ابن السراج = محمد بن السري بن سهل
- ٤٨ سعد الدين التفتازاني
- ١٤٥ سعيد بن جبير
- ١٤٧ سعيد بن المبارك الأنصاري = ابن الدهان
السفاقسى = ابراهيم بن محمد القيسى

١١٧	سفبان الثوري
١٣	سفبان بن حمزة
١١٧	سفبان بن مهران الأعمش
	السمبن الحلبي = أحمد بن يوسف بن عبذ الءائم
	السهورورذي = عمر بن محمد بن عبذ الله
١٣	السفبامى = شمس الءفن الحنفى
	ابن السفب البطلفوسى = عبذ الله بن محمد
	السفرافى = الحسن بن عبذ الله بن المرزبان
	السفرافى = محمد بن مسعود
٥٠	سفف الءولة
١٣	سفف الءفن الحنفى = السفبامى
	ابن الشجرى = هبة الله بن على بن أحمد الحسنى
١٣	الشرف الءمفاطى
١٤	الشرف بن الكوفك
	الشلوبفبى = عمر بن محمد أبو على
١٢	الشمبى = أحمد بن محمد الءمفمى
	الشوكافى = محمد بن على
١٣٠	أبو الشفب بن حفان
١٣	الشفرافى = أبى نصر
	ابن الصائف = محمد بن عبذ الرحمن بن على الحنفى
١٩٨	الصافانى
١١	صالح بن عمر بن رسلان البلقفبى
	الصالحى = محمد بن يوسف بن على الشامى
٢٩٠	ضابفء البرجمى
	الطفبى = الحسين بن عبذ الله
١٣٠	ابن عبذ البر
١٥	عبذ القاءر بن محمد الشاذلى
٥٤	عبذ الكرفم بن على بن عمر الأنصارى العرافى
٤	عبذ الله بن عمر البفضاوى
٢١٩	عبذ الله بن محمد الأنصارى الهروى (أبو اسماعفل)

٣٢١	عبد الله بن محمد = ابن السيد البطليوسي
١٧١	عبد الله بن محمد الجزار = ابن مغيث
٩١	عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن هشام
١٤١	عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي
٧٦	عثمان بن أبي بكر ابن الحاجب
٧١	عثمان بن جنى الموصلي
١٦٤	عثمان بن أبي طلحة
١٤	العراقي = زين الدين
	العراقي = عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري
١٤	العراقي = أبو الفضل
١٣	عزالدين الكتاني
٢٨٨	علي بن ابراهيم بن مسعود الحوفي
١٧٦	علي بن سليمان (أبو الحسن)
٢٢٥	عمر بن الحسن بن محمد (أبو الخطاب) = بن دحية
١٤	عمر بن قاسم الأنصاري
١٧١	عمر بن محمد الشلوبيني (أبو علي)
٤٥٢	عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي
٢٩٢	عمرو بن امريء القيس
١٢٤	أبي عمرو بن العلاء
	الفارسي = الحسن بن أحمد (أبو علي)
	الفراء = يحيى بن زياد بن منظور الديلمي
٦١	فصيح الدين محمد بن عمر المايرنابادي
٩٣	فضل الله التور بشقي
٢٦٥	القاسم بن علي بن محمد الحريري
	القفال الكبير = محمد بن اسماعيل
٢٩٢	قيس بن الخطيم
	الكافيجي = محمد بن سليمان بن سعد
	ابن كثير = اسماعيل بن عمر
٣٨٤	الكرماني
١١٧	الكسائي (أبو الحسن)

٤٨٥	كعب بن سعد الغنوي
٨٣	الكلبي
١٣	كمال الدين ابن إمام الكاملية
١١	كمال الدين بن الهمام الحنفى
	الكواشى = أحمد بن يوسف بن الحسن
	ابن كيسان = محمد بن أحمد بن ابراهيم
	المابرناباذي = فصيح الدين محمد بن عمر
	المازني = بكر بن محمد بن حبيب
	المبرد = محمد بن يزيد بن عبد الأكبر
٥٠	المتنى
١٣	محب الدين الطبري
٢١٠	محمد بن أحمد بن ابراهيم ابن كيسان
٧٢	محمد بن أحمد بن الأزهر المروري الأزهرى
٦٣	محمد بن اسماعيل = القفال الكبير
١٥	محمد بن أحمد بن إياس الحنفى
	محمد بن بحر = أبو مسلم الأصفهاني
٣٢٢	محمد بن أبي بكر بن عمر المخزومى = ابن الدمامينى
١٥٩	محمد بن ثابت العبدى
٤٣٧	محمد بن الحسن بن يعقوب = ابن مقسم النحوي
١٢٦	النيسابوري = محمد بن أبي الحسن (أبو القاسم)
٢٠٣	محمد بن الحسين بن مسعود البغوي
١٧٦	محمد بن زيد
١٣٨	أبو مسلم الأصفهاني = محمد بن بحر
١٢٥	محمد بن السري بن سهل = ابن السراج
١٣	محمد بن سليمان بن سعد الكافيجى
١٠٠	محمد بن طيفور الغزنوي السجاوندى
٣٢١	محمد بن عبد الرحمن بن على الحنفى = ابن الصائغ
١١٧	محمد عبد الرحمن بن أبي ليلى
١٤٢	محمد بن عبد الله الزركشى
١٨	محمد عبد المنعم الجوجري

- ٣٤٢ محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي
- ١٥ محمد بن علي الداودي
- ١٥ محمد بن علي بن طولون الدمشقي
- ١٨ محمد بن علي الشوكاني
- ١٩٩ محمد عقيل الفاريابي
- ٢٠٤ محمد بن محمود بن الحسن = ابن النجار
- ٧٦ محمد بن مسعود السيرافي
- ٢٩١ محمد بن مظفر الخطيبي الخلخالي
- ١٣٠ محمد بن يحيى بن منده العبدي
- ١١٩ محمد بن يزيد بن عبد الأكبر = الميرد
- ٥١ محمد بن يوسف بن علي الأندلسي = أبو حيان
- ١٥ محمد بن يوسف بن علي الشامي = الصالحى
- المزني = إسماعيل بن يحيى
- ابن مغيث = عبد الله بن محمد الجزار
- ٨٣ مقاتل بن سليمان الأزدي المفسر
- ابن مقسم النحوي = محمد بن الحسن بن يعقوب
- ابن مكتوم = أحمد عبد القادر
- ابن ملكون الإشبيلي = ابراهيم بن محمد بن منذر
- المناعي = يحيى بن محمد
- ابن منده = محمد بن يحيى بن منده العبدي
- ٥٣ ابن المنير = أحمد بن محمد بن منصور الإسكندراني
- ابن ميادة = الرماح بن أبرر بن ثوبان الذيباني
- ١٨٣ نافع بن الأزرق
- ابن النجار = محمد بن محمود بن الحسن
- ١٣ نجم الدين بن فهد
- ٢٤٨ أبو نعيم الأصفهاني
- ٦٥ النمر بن تولب العكلى
- ١٦٠ النووي
- النيسابوري = محمد بن أبي الحسن (أبو القاسم)
- ٣٠٦ هبة الله بن علي بن أحمد الحسيني = ابن الشجري

- ١٢ يحيى بن محمد المناوي
٦٧ يحيى بن زياد بن منظور الديلمي = الفراء
١٣٧ يحيى بن علي بن محمد = ابن الخطيب التبريزي
الهروي = عبد الله بن محمد الأنصاري (أبو اسماعيل)
ابن هشام = عبد الله بن يوسف بن عبد الله
١١٨ ابن يعيش = يعيش بن علي بن يعيش
١٩ يوسف بن سليمان الأندلسي = الأعلم الشتمري
١٥ يوسف بن عبد الله الحسيني الأرميوني
١٣ أم الفضل هاجر بنت الشرف المقدسي
١٣ أم هاني بنت تقي الدين بن فهد المكي
١٣ أم هاني بنت أبي القاسم الأنصاري
١٣ سارة بنت محمد البالسي
١٣ خديجة بنت علي بن الملقن

المراجع و المصادر

- ١- الإبتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي - تحقيق د/ مصطفى ديب البغا- دار ابن كثير - دمشق ، بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٧ هـ .
- ٢- الأحاجي النحوية لجار الله الزمخشري - تحقيق مصطفى الحدري - منشورات مكتبة الغزالي .
- ٣- الأدب المفرد - للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار البشائر الإسلامية - بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤٠٩ هـ .
- ٤- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في الإعتقاد لأبي المعالي الجويني - تحقيق د/ محمد يوسف موسى ، علي عبد المنعم عبد الحميد - مكتبة الخانجي بالقاهرة - الطبعة الثالثة - ١٤٢٢ هـ .
- ٥- إرواء الغليل في تخريج منار السبيل لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي - الطبعة الثانية - ١٤٠٥ هـ .
- ٦- أساس البلاغة لجار الله الزمخشري - تحقيق محمد باسل عيون السود - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤١٩ هـ .
- ٧- أسباب نزول القرآن لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي - تحقيق كمال بسيوني زغلول - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١١ هـ .
- ٨- أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين ابن الأثير - تحقيق محمد إبراهيم البنا وآخرون- دار الشعب .
- ٩- الأسماء والصفات لأبي بكر البيهقي - تحقيق عبد الله الحاشدي - مكتبة الوادي جدة .
- ١٠- الأشباه والنظائر لتاج الدين السبكي - تحقيق عادل أحمد و علي محمد - دار الكتب العلمية .
- ١١- الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني - دار الكتب العلمية .
- ١٢- إصلاح المنطق - ليعقوب بن اسحاق المعروف بابن السكيت - تحقيق أحمد محمد شاكر ، عبد السلام هارون - دار المعارف - مصر .
- ١٣- الأصول في النحو لأبي بكر محمد بن سهل ابن السراج النحوي - تحقيق د/ عبد الحسين الفتلي - مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى - ١٤٠٥ .
- ١٤- إعراب القرآيات الشواذ - أبي البقاء العكبري .
- ١٥- الأعلام لخير الدين الزركلي - دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة السابعة . ١٩٨٦ م .

- ١٦- الأم للإمام محمد بن إدريس الشافعي - تحقيق بد الدين حسون - دار ابن قتيبة .
- ١٧- أمالي ابن الحاجب - تحقيق فخر صالح سليمان قداره - دار الجيل - بيروت ، دار عمار - الأردن .
- ١٨- أمالي ابن الشجري - دار المعرفة - بيروت .
- ١٩- الأمالي لأبي علي القالي - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢٠- إملاء ما من به الرحمن لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٣٩٩ هـ .
- ٢١- الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام - تحقيق محمد خليل هراس - دار الفكر - الطبعة الثانية - ١٣٩٥ هـ .
- ٢٢- إنباه الرواة على أنباه النحاة جمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - القاهرة - مطبعة دار الكتب المصرية - ١٣٦٩ هـ .
- ٢٣- الانتصار في الرد على القدرية الأشرار - يحيى بن أبي الخير العمراني - تحقيق عبد العزيز الخلف - مكتبة أضواء السلف - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤١٩ هـ .
- ٢٤- الانتصاف في تضمنه الكشاف من الإعتزال لناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الإسكندراني - مطبوع بهامش الكشاف للزمخشري - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر - الطبعة الأخيرة .
- ٢٥- إيجاز البيان لمحمد بن أبي الحسن النيسابوري - تحقيق حنيف بن حسن القاسمي - دار الغرب الإسلامي - الطبعة الأولى .
- ٢٦- الإيضاح شرح المفصل لابن الحاجب - تحقيق موسى العليلي - وزارة الأوقاف العراقية .
- ٢٧- الإيضاح في علوم البلاغة لجلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢٨- إيضاح الوقف و الابتداء لأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري - تحقيق محي الدين عبدالرحمن رمضان - مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق - ١٣٩٠ هـ .
- ٢٩- البحر المحيط لمحمد بن يوسف المشهور بأبي حيان الأندلسي - دار الفكر - الطبعة الثانية - ١٤٠٣ هـ .
- ٣٠- البداية والنهاية لأبي الفداء ابن كثير - تحقيق د/ أحمد أبو ملحم وجماعة - دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤٠٧ هـ .
- ٣١- البدر الطالع بحاسن ما بعد القرن السابع لمحمد بن علي الشوكاني - دار الكتاب

الإسلامي - القاهرة .

٣٢- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة لجلال الدين السيوطي - تحقيق محمد أبو

الفضل ابراهيم - مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة - الطبعة الأولى ١٩٦٤ م .

٣٣- بحجة العابدين بترجمة حافظ العصر جلال الدين السيوطي لعبد القادر الشاذلي - تحقيق

د / عبدالإله نبهان - مجمع اللغة العربية - دمشق .

٣٤- البيان والتبيين لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ - دار الكتب العلمية .

٣٥- تاريخ بغداد - للخطيب البغدادي أحمد بن علي أبو بكر - دار الكتب العلمية -

بيروت .

٣٦- تاريخ الطبري = تاريخ الأمم والملوك - تحقيق محمد أبو الفضل - دار سويدان -

بيروت .

٣٧- التاريخ الكبير للإمام محمد بن إسماعيل البخاري - دار الباز للنشر والتوزيع - مكة .

٣٨- تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر - تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر العمروي - دار

الفكر - بيروت - ١٤١٥ هـ .

٣٩- تأويل مشكل القرآن محمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة - شرح السيد أحمد صقر -

دار التراث - القاهرة - الطبعة الثانية - ١٣٩٣ هـ .

٤٠- التحدث بنعمة الله لجلال الدين السيوطي - تحقيق إليزابيث ماري سارتين - المطبعة

العربية الحديثة - مصر - ١٩٧٢ م .

٤١- تحصيل عين الذهب من معدن جواهر الأدب للأعلم الشنتمري - تحقيق د/ زهير عبد

المحسن سلطان - مؤسسة الرسالة .

٤٢- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف للحافظ جمال الدين المزي - تصحيح وتعليق عبد

الصمد شرف الدين - دار الكتاب الإسلامي - القاهرة الطبعة الثانية - ١٤١٤ هـ .

٤٣- تخريج أحاديث الكشاف لجمال الدين محمد بن عبدالله الزيلعي - اعتنى به سلطان بن

فهد الطبيشي - دار ابن خزيمة - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤١٤ هـ .

٤٤- تخريج أحاديث المنهاج للحافظ زين الدين العراقي - تحقيق محمد ناصر العجمي .

٤٥- تخلص الشواهد و تلخيص الفوائد لابن هشام - تحقيق د / عباس مصطفى الصالحي

- دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٦ هـ .

٤٦- التذكرة في أحوال الموت وأمور الآخرة لمحمد بن أحمد القرطبي - مكتبة أسامة

الإسلامية - القاهرة .

٤٧- تذكرة الحفاظ لأبي عبد الله الذهبي - دار الكتب العلمية .

- ٤٨- التعريفات للشريف علي بن محمد الجرحاني - دار الكتب العلمية - الطبعة الثالثة - ١٤٠٨ هـ .
- ٤٩- تفسير الثعلبي = الكشف و البيان لأبي إسحاق الثعلبي - تحقيق أبي محمد بن عاشور - مراجعة نظير الساعدي - دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٢٢ .
- ٥٠- تفسير ابن أبي حاتم = تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم - تحقيق أسعد الطيب - مكتبة الباز .
- ٥١- تفسير ابن جرير = جامع البيان من تأويل آي القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري - ضبط و توثيق و تخريج صدقي جميل العطار - دار الفكر - بيروت - ١٤١٥ هـ .
- ٥٢- تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لمحمد بن عبد الحق بن عطية الأندلسي - تحقيق عبد السلام عبد الشافي - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤١٣ هـ .
- ٥٣- تفسير البغوي = معالم التزويل لمحمد بن مسعود الفراء البغوي - ضبط و تصحيح عبد السلام محمد علي شاهين - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .
- ٥٤- تفسير الخازن = لباب التأويل في معاني التزويل - لعلي بن محمد بن إبراهيم الخازن - ضبط و تصحيح عبد السلام محمد علي شاهين - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٥ هـ .
- ٥٥- تفسير عبد الرزاق = تفسير القرآن - لعبد الرزاق الصنعاني - تحقيق د/ مصطفى مسلم - مكتبة الرشد .
- ٥٦- تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن - لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي - دار الكتب العلمية - ١٤١٣ هـ .
- ٥٧- التفسير و المفسرون - للدكتور محمد حسين الذهبي - مؤسسة التأريخ العربي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الثانية .
- ٥٨- تقريب التهذيب - للحافظ ابن حجر العسقلاني - تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - دار المعرفة - بيروت .
- ٥٩- التلخيص للحافظ الذهبي - المطبوع بهامش المستدرك .
- ٦٠- تلخيص الجبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير للحافظ ابن حجر العسقلاني - تصحيح السيد عبد الله هاشم اليماني المدني - المدينة المنورة - ١٣٨٤ هـ .
- ٦١- تهذيب الأسماء واللغات للإمام أبي زكريا النووي - دار الكتب العلمية .
- ٦٢- تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري - الدار المصرية للتأليف - القاهرة .

- ٦٣- تهذيب التهذيب — للحافظ ابن حجر العسقلاني — دار الفكر — بيروت — الطبعة الأولى — ١٤٠٤ هـ .
- ٦٤- جامع بيان العلم وفضله — لأبي عمر يوسف بن عبد البر — تحقيق أبي الأشبال الزهيري — دار ابن الجوزي — الطبعة الأولى — ١٤١٤ هـ .
- ٦٥- جمهرة أشعار العرب لأبي زيد القرشي شرح الأستاذ علي فاعور — دار الكتب العلمية — بيروت — الطبعة الأولى — ٤٠٦١ هـ .
- ٦٦- جمهرة اللغة — لابن دريد — حيدرآباد — الهند .
- ٦٧- جواهر البلاغة — لأحمد الهاشمي — دار إحياء التراث العربي — بيروت .
- ٦٨- حاشية سعد الدين التفتازاني على الكشاف (مخطوط) — مصورة عن مكتبة الحرم المكي .
- ٦٩- الحاوي للفتاوي — لجلال الدين السيوطي — دار الفكر — بيروت — ١٩٨٨ م .
- ٧٠- حسن المحاضرة في أخبار مصر و القاهرة — لجلال الدين السيوطي — تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم — مطبعة عيسى البابي الحلبي — الطبعة الأولى — مصر — ١٩٦٧ م .
- ٧١- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء — للحافظ أبي نعيم الأصفهاني — دار الكتب العلمية .
- ٧٢- خزانة الأدب — لعبدالقادر البغدادي — تحقيق عبد السلام هارون — مكتبة الخانجي — القاهرة .
- ٧٣- الخصائص لابن جني — تحقيق محمد علي النجار — دار الكتاب العربي — بيروت .
- ٧٤- الدر اللقيط من البحر المحيط لتاج الدين الحنفي — مطبوع بهامش البحر المحيط — دار الفكر — الطبعة الثانية — ١٤٠٣ هـ .
- ٧٥- الدر المصون لأحمد بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي — تحقيق أحمد محمد الخراط — دار القلم — دمشق — الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ .
- ٧٦- درة الغواص في أوام الخواص — للقاسم بن علي الحريري — تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم — المكتبة العصرية — بيروت — الطبعة الأولى — ١٤٢٤ هـ .
- ٧٧- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة — للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني — تحقيق محمد سيد جاد الحق — أم القرى للطباعة والنشر — القاهرة .
- ٧٨- دلائل الإعجاز — لعبد القاهر الجرجاني — تعليق محمود محمد شاكر — مكتبة الخانجي — القاهرة .
- ٧٩- دلائل النبوة — لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي — تحقيق د / عبد المعطي قلعجي — دار الكتب العلمية — الطبعة الأولى — ١٤٠٥ .

- ٨٠- دلائل النبوة - للحافظ أبو نعيم الأصفهاني - تحقيق محمد رواس قلعجي ، عبد البر عباس - دار النفائس - الطبعة الثانية - ١٤٠٦ هـ .
- ٨١- الدياج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب - لابن فرحون المالكي - تحقيق د/ محمد الأحمدى - مكتبة دار التراث - القاهرة .
- ٨٢- ديوان ابن أحمـر - تحقيق حسين عطوان - مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق .
- ٨٣- ديوان أبي الأسود الدؤلي - تحقيق محمد حسن آل ياسين - مكتبة النهضة - بغداد - الطبعة الثانية .
- ٨٤- ديوان الأعشى - دار صادر - بيروت .
- ٨٥- ديوان امرئ القيس بشرح أبي سعيد السكري - تحقيق د / أنور عليان و د / محمد علي - مركز زائد للتراث و التاريخ - العين - الإمارات .
- ٨٦- ديوان حسان بن ثابت - تحقيق د/ وليد عرفات - دار صادر - بيروت .
- ٨٧- ديوان الخطيئة شرح أبي سعيد السكري - دار صادر - بيروت .
- ٨٨- ديوان الفرزدق - شرح علي فاعور - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤٠٧ هـ .
- ٨٩- ديوان قيس بن الخطيم - تحقيق د / ناصر الدين الأسد - دار العروبة - القاهرة -
- ٩٠- ديوان كثير عزة - تحقيق د/ إحسان عباس - دار الثقافة - بيروت .
- ٩١- ديوان لبيد بن ربيعة - شرح الطوسي - تحقيق د / حنا نصر الحتي - دار الكتاب العربي - الطبعة الأولى - ١٤١٤ هـ .
- ٩٢- ديوان المتنبي - شرحه مصطفى سبيتي - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤٠٦ هـ .
- ٩٣- ديوان النمر بن تولب ضمن كتاب شعراء إسلاميون - د/ نوري حمود القيسي - عالم الكتب ، مكتبة النهضة العربية - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤٠٥ هـ .
- ٩٤- ديوان أبي نواس - تحقيق أحمد عبد المجيد - مطبعة مصر - القاهرة .
- ٩٥- ذيل الأمالي - لأبي علي القالي - المطبوع بآخر الأمالي لأبي علي القالي - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٩٦- الذيل على طبقات الحنابلة للحافظ ابن رجب الحنبلي - دار المعرفة - بيروت .
- ٩٧- ربيع الأبرار - لجار الله الزمخشري - تحقيق د / سليم النعيمي - مطبعة العاني - بغداد .
- ٩٨- الرسالة - للإمام محمد ادريس الشافعي - تحقيق أحمد محمد شاكر - مكتبة دار التراث - الطبعة الثانية - ١٣٩٩ هـ .
- ٩٩- رصف المباني في شرح حروف المعاني لأحمد بن عبد النور المالقي - تحقيق أحمد محمد

- الخراط - مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق .
- ١٠٠- روضة الطالبين - للإمام أبي زكريا النووي - طبعة المكتب الإسلامي - بيروت .
- ١٠١- سلسلة الأحاديث الصحيحة - لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتبة الإسلامية - الدار السلفية - المكتب الإسلامي - مكتبة المعارف .
- ١٠٢- سلسلة الأحاديث الضعيفة و الموضوعة - لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي - المكتبة الإسلامية - مكتبة المعارف .
- ١٠٣- سمط اللآلي المحتوي على اللآلي في شرح أمالي القاضي - لأبي عبيد البكري الأوبني - تحقيق عبد العزيز الميمني - مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - ١٣٥٤ هـ .
- ١٠٤- سنن ابن ماجه - لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث الإسلامي - ١٣٩٥ هـ .
- ١٠٥- سنن أبي داود - لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني - و معه كتاب معالم السنن للخطابي - إعداد و تعليق عزة عبيد الدعاس و عادل السيد - دار الحديث - بيروت - الطبعة الأولى - ١٣٨٨ هـ .
- ١٠٦- سنن البيهقي = السنن الكبرى للبيهقي - أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي - تحقيق محمد عبد القادر عطا - مكتبة دار الباز .
- ١٠٧- سنن الترمذي = الجامع الصحيح - لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي - تحقيق أحمد محمد شاكر - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٠٨- سنن الدارقطني - لعلي بن عمر الدارقطني - و بذيله التعليق المغني على الدارقطني - لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي - عالم الكتب - بيروت - الطبعة الرابعة - ١٤٠٦ هـ .
- ١٠٩- سنن الدارمي - لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي - تحقيق فواز أحمد زمرلي و خالد السبع العليمي - دار الريان للتراث - القاهرة - الطبعة الأولى - ١٤٠٧ هـ .
- ١١٠- سنن سعيد بن منصور .
- ١١١- سنن النسائي = كتاب السنن الكبرى - لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي - تحقيق د / عبد الغفار البنداري و سيد كسروي حسن - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١١ هـ .
- ١١٢- السيرة النبوية لابن هشام - تحقيق مصطفى السقا و آخرون - كنوز المعرفة - جدة .
- ١١٣- شذرات الذهب في أخبار من ذهب - لعبد الحي بن أحمد المعروف بابن العماد

- الحنبلي - نشر المكتبة التجارية للطباعة والنشر - بيروت .
- ١١٤- شرح أبيات سيويه - لأبي جعفر النحاس - تحقيق زهير غازي زاهد - مطبعة الغري الحديثة - نجف - الطبعة الأولى - ١٩٧٤ م .
- ١١٥- شرح ديوان الحماسة - لأبي علي المرزوقي - نشره أحمد أمين ، عبد السلام هارون - مطبعة لجنة التأليف والترجمة - القاهرة - ١٣٧١ هـ .
- ١١٦- شرح العقيدة الطحاوية - تحقيق محمد ناصر الدين الألباني .
- ١١٧- شرح القوائد التسع المشهورات - لأبي جعفر النحاس - تحقيق أحمد خطاب - دار الحرية للطباعة - بغداد - ١٣٩٣ هـ .
- ١١٨- شرح قواعد الإعراب - محي الدين الكافيحي - تحقيق د/ فخر الدين قباوة - دار طلاس - دمشق - ١٩٩٦ م .
- ١١٩- شرح الكافية الشافية - لجمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك الأندلسي - تحقيق د/ عبد المنعم هريدي - دار المأمون للتراث - الطبعة الأولى - ١٤٠٢ هـ - من منشورات مركز البحث العلمي و إحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى .
- ١٢٠- شرح المعلقات السبع للقاضي حسين بن أحمد الزوزني - تحقيق يوسف بدوي - دار ابن كثير - الطبعة الأولى - ١٤١٠ هـ .
- ١٢١- شرح المفصل - ليعيش بن علي بن يعيش - عالم الكتب - بيروت ، مكتبة المتني - القاهرة .
- ١٢٢- شرح مقامات السيوطي - لجلال الدين السيوطي - تحقيق د/ سمير الدرربي مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠٩ هـ .
- ١٢٣- شعب الإيمان - لأبي بكر البيهقي - تحقيق أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٠ هـ .
- ١٢٤- شعر ابن ميادة - جمع و تحقيق د / جميل حنا حداد - مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق .
- ١٢٥- الشعر و الشعراء لابن قتيبة الدينوري - تحقيق أحمد محمد شاکر - دار المعارف - مصر - ١٩٦٦ م .
- ١٢٦- شعر عمرو بن معدي كرب - جمع و تحقيق مطاع الطرايشي - مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق - ١٣٩٤ هـ .
- ١٢٧- الشفا بتعريف حقوق المصطفى - للقاضي عياض بن موسى اليحصبي - تحقيق حسين عبد الحميد - دار الأرقم - بيروت .

- ١٢٨- الصحاح - لإسماعيل بن حماد الجوهري - تحقيق أحمد عبد الغفور عطار - دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤٠٤هـ .
- ١٢٩- صحيح ابن حبان - محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤١٤هـ .
- ١٣٠- صحيح البخاري = الجامع الصحيح - للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري - المطبوع مع فتح الباري للحافظ ابن حجر - تصحيح و تحقيق عبد العزيز بن باز - دار المعرفة - بيروت .
- ١٣١- صحيح الجامع - لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي - الطبعة الثالثة - ١٤٠٢هـ .
- ١٣٢- صحيح سنن ابن ماجه - لمحمد ناصر الدين الألباني - الناشر مكتب التربية العربي لدول الخليج - المكتب الإسلامي - الطبعة الثالثة - ١٤٠٨هـ .
- ١٣٣- صحيح سنن الترمذي - لمحمد ناصر الدين الألباني - الناشر مكتب التربية العربي لدول الخليج - المكتب الإسلامي - الطبعة الأولى - ١٤٠٨هـ .
- ١٣٤- صحيح مسلم = الجامع الصحيح - مسلم بن الحجاج القشيري - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار الحديث - القاهرة - الطبعة الأولى ١٤١٢هـ .
- ١٣٥- الضعفاء - أبو حاتم محمد بن حبان البستي - تحقيق محمود ابراهيم زايد - دار الوعي - حلب .
- ١٣٦- ضعيف الترغيب والترهيب - لمحمد ناصر الدين الألباني .
- ١٣٧- ضعيف الجامع الصغير - لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي - الطبعة الثانية - ١٣٩٩هـ .
- ١٣٨- ضعيف سنن الترمذي - لمحمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي - الطبعة الأولى - ١٤١١هـ .
- ١٣٩- الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع - لشمس الدين السخاوي - مكتبة الحياة - بيروت .
- ١٤٠- طبقات ابن سعد لمحمد بن سعد بن منيع الزهري - دار صادر - بيروت .
- ١٤١- طبقات الشافعية الكبرى - لتاج الدين السبكي - تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو ومحمود محمد الطناحي - دار إحياء الكتب العربية .
- ١٤٢- طبقات المفسرين - لأحمد بن محمد الادنه وي - تحقيق سليمان بن صالح الخزي - مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة - الطبعة الأولى - ١٤١٧هـ .

- ١٤٣- طبقات المفسرين - محمد بن علي بن أحمد الداودي - مراجعة لجنة من العلماء بإشراف الناشر - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٤٤- العبر في خبر من غير - للحافظ الذهبي - تحقيق محمد السيد بن بسويوني - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٤٥- العقد الفريد لابن عبد ربه الأندلسي - شرح أحمد أمين و آخرين - دار الكتاب العربي - بيروت - ١٤٠٢ هـ .
- ١٤٦- العلل الواردة في الأحاديث النبوية - أبو الحسن علي بن عمر الدارقطي - تحقيق د / محفوظ الرحمن زين الله السلفي - دار طيبة - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤٠٥ هـ .
- ١٤٧- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية - لأبي الفرج بن الجوزي - قدم له الشيخ خليل الميس - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٣ هـ .
- ١٤٨- علوم الحديث - لأبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح - تحقيق نور الدين عتر - دار الفكر المعاصر - بيروت .
- ١٤٩- عيون الأثر لابن سيد الناس - دار المعرفة - بيروت .
- ١٥٠- غاية النهاية في طبقات القراء - لشمس الدين محمد بن محمد الجزري - تحقيق ج.برجستراسر - دار الكتب العلمية - الطبعة الثانية - ١٤٠٠ هـ .
- ١٥١- الفائق في غريب الحديث - لجار الله الزمخشري - تعليق علي محمد البجاوي و محمد أبو الفضل ابراهيم - مطبعة عيسى البابي الحلبي - الطبعة الثانية .
- ١٥٢- فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية - جمع و ترتيب عبد الرحمن بن قاسم و ابنه محمد - الطبعة الأولى - ١٣٩٨ هـ .
- ١٥٣- فتح المغيث شرح ألفية الحديث لزين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي - تحقيق أحمد محمد شاكر - عالم الكتب - القاهرة - الطبعة الثانية - ١٤٠٨ هـ .
- ١٥٤- فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب لشرف الدين الطيبي (مخطوط) - مصورة عن مكتبة الحرم المكي .
- ١٥٥- فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - لشرف الدين الطيبي (سورة الأنعام) رسالة جامعية (ماجستير) - إعداد أ محمد علي شاه - الجامعة الإسلامية ١٤١٤ هـ .
- ١٥٦- فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب - لشرف الدين الطيبي (سورة البقرة) رسالة جامعية (دكتوراه) - إعداد صالح بن عبد الرحمن الفايز - الجامعة الإسلامية ١٤١٣ هـ .
- ١٥٧- فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام - تحقيق مروان العطية و آخرون - دار

- ابن كثير - دمشق - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٥ هـ .
- ١٥٨- فضائل القرآن لابن كثير - تحقيق أبي إسحاق الحويني - مكتبة ابن تيمية - القاهرة - الطبعة الأولى - ١٤١٦ هـ .
- ١٥٩- الفلك الدائر لابن أبي الحديد - مطبوع بآخر المجلد الثالث من المثل السائر .
- ١٦٠- الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط / مخطوطات التفسير و علومه - مؤسسة آل البيت - الأردن .
- ١٦١- فهرس الفهارس و الأثبات - لعبد الحي بن عبد الكبير الكتاني - باعتناء الدكتور احسان عباس - دار الغرب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤٠٢ هـ .
- ١٦٢- فهرس مخطوطات - مكتبة الأوقاف العامة ببغداد - لعبد الله الجبوري .
- ١٦٣- فهرس مؤلفات السيوطي - لجلال الدين السيوطي - تحقيق يحيى محمود ساعاتي - مجلة عالم الكتب - المجلد الثاني عشر ، و تحقيق سمير الدروبي مجلة مجمع اللغة الأردني عدد ٥٦ .
- ١٦٤- القاموس المحيط لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي - تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٦ هـ .
- ١٦٥- الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف - للحافظ ابن حجر العسقلاني - طبعة دار الكتاب العربي - بيروت .
- ١٦٦- الكامل في ضعفاء الرجال - أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني - تحقيق يحيى مختار غزاوي - دار الفكر - بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤٠٩ هـ .
- ١٦٧- الكامل في اللغة و الأدب - لأبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد - كتب هوامشه نعيم زرزور و تغايريد بيضون - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٧ هـ .
- ١٦٨- الكتاب لسيبويه عمرو بن عثمان - تحقيق عبد السلام هارون - دار الجيل - بيروت - الطبعة الأولى .
- ١٦٩- كتاب الزهد للإمام أحمد بن حنبل - تحقيق محمد السعيد بسيوني - دار الكتاب العربي - بيروت .
- ١٧٠- كتاب الفتاوى للعز بن عبد السلام - تخريج و تعليق عبد الرحمن عبد الفتاح - مكتبة المعارف - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤٠٦ هـ .
- ١٧١- كتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية - للعيني - طبع بهامش الخزانة - طبعة بولاق .

- ١٧٢- الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل - لجار الله محمود بن عمر الزمخشري - تحقيق محمد الصادق القمحاوي - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر - الطبعة الأخيرة - ١٣٩٢هـ .
- ١٧٣- كشف الأستار عن زوائد البزار - لنور الدين الهيثمي - تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي - مؤسسة الرسالة - بيروت .
- ١٧٤- كشف الظنون - لحاجي خليفة مصطفى بن عبد الله - دار إحياء التراث العربي بيروت .
- ١٧٥- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها - لمكي بن أبي طالب - تحقيق محي الدين رمضان - مؤسسة الرسالة - الطبعة الثالثة - ١٤٠٤ هـ .
- ١٧٦- الكشف و البيان لأبي إسحاق أحمد الثعلبي - تحقيق أبي محمد بن عاشور - مراجعة نظير الساعدي - دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٢٢ هـ .
- ١٧٧- الكواكب السائرة في أعيان المائة العاشرة - لنجم الدين محمد بن محمد الغزي - تحقيق جبرائيل جبور - دار الآفاق الجديدة - بيروت - ١٩٧٩ م .
- ١٧٨- لب اللباب في تحرير الأنساب - لجلال الدين السيوطي - تحقيق محمد أحمد عبد العزيز و أشرف أحمد عبد العزيز - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - ١٤١١هـ .
- ١٧٩- لسان العرب - لجمال الدين أبو الفضل المعروف بابن منظور - تنسيق و تعليق مكتب تحقيق التراث - دار إحياء التراث العربي و مؤسسة التأريخ العربي - بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤١٣هـ .
- ١٨٠- لسان الميزان - للحافظ ابن حجر العسقلاني - دار الكتاب الإسلامي - القاهرة - الطبعة الأولى .
- ١٨١- المثل السائر - لضياء الله نصر الله محمود بن عبد الكريم بن الأثير - تحقيق د / أحمد الحوفي و د / بدوي طبانة - طبعة نهضة مصر و مطبعتها - الطبعة الأولى - ١٣٨٠هـ .
- ١٨٢- مجمع الزوائد و منبع الفوائد - لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٨هـ .
- ١٨٣- المجموع شرح المهذب - لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي - دار الفكر .
- ١٨٤- المجموع المغيث في غريب القرآن و الحديث - لأبي موسى محمد بن أبي بكر المدني الأصفهاني - تحقيق عبد الكريم الغرباوي - جامعة أم القرى - مركز البحث العلمي و إحياء التراث الإسلامي - الطبعة الأولى - ١٤٠٦هـ .
- ١٨٥- المجيد في إعراب القرآن المجيد للسفاقي (مخطوط) - مصورة عن المكتبة المركزية في

- جامعة أم القرى .
- ١٨٦- محاضرات الأدباء للراغب الأصفهاني - دار مكتبة الحياة - بيروت .
- ١٨٧- المحتسب في تبين وجه القراءات و الإيضاح عنها - لابن جني - تحقيق علي النجدي ناصف و آخرون - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة .
- ١٨٨- مختصر خلافيات البيهقي - لابن فرح الإشبيلي - تحقيق د / ذياب عبد الكريم - مكتبة الرشد - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤١٧ هـ .
- ١٨٩- مختصر الصواعق المرسله لابن القيم - اختصار محمد بن الموصلي - دار الندوة الجديدة - بيروت - ١٩٨٤ م .
- ١٩٠- المراسيل - لأبي داود السجستاني - طبعة شعيب الأرنؤوط - مؤسسة الرسالة .
- ١٩١- المستدرك على الصحيحين - لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٧ هـ .
- ١٩٢- المستقصى من أمثال العرب لجار الله الزمخشري - مصورة عن طبعة الهند - بيروت - ١٣٩٧ هـ .
- ١٩٣- مسند أبي يعلى - أبو يعلى أحمد بن علي الموصلي - تحقيق حسين سليم أسد - دار المأمون للتراث - دمشق - الطبعة الأولى - ١٤٠٤ هـ .
- ١٩٤- مسند اسحاق بن رهويه - اسحاق بن ابراهيم الحنظلي - تحقيق د / عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي - مكتبة الإيمان - المدينة المنورة - الطبعة الأولى - ١٤١٢ هـ .
- ١٩٥- مسند الإمام أحمد - للإمام أحمد بن حنبل الشيباني - نشر المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الخامسة - ١٤٠٥ هـ .
- ١٩٦- مسند البزار = البحر الزخار لأبي بكر أحمد بن عمرو البزار - تحقيق د / محفوظ الرحمن زين الله - مؤسسة علوم القرآن - مكتبة العلوم و الحكم - المدينة المنورة - الطبعة الأولى - ١٤٠٩ هـ .
- ١٩٧- مسند الحارث بن أسامة - للحافظ نور الدين الهيثمي - تحقيق د / حسين أحمد الباكري - مركز خدمة السنة - المدينة المنورة - الطبعة الأولى - ١٤١٣ هـ .
- ١٩٨- مسند الشافعي - محمد بن إدريس الشافعي - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٩٩- مسند الشاميين - سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني - تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٥ هـ .
- ٢٠٠- مسند الشهاب - محمد بن سلامة بن جعفر أبو عبد الله القضاعي - تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤٠٧ هـ .

- ٢٠١- مسند الطيالسي - أبو داود سليمان بن داود الفارسي - دار المعرفة - بيروت .
- ٢٠٢- مسند الفردوس = الفردوس بمأثور الخطاب فردوس الأخبار للدلمي - تحقيق السعيد بسبوني - دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢٠٣- مشكل إعراب القرآن - لمكي بن أبي طالب - تحقيق ياسين محمد السواس - اليمامة للنشر والتوزيع - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤٢١هـ .
- ٢٠٤- مصباح الزجاجة - للبوصيري - دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت .
- ٢٠٥- المصنف - لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني - تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية - ١٤٠٣هـ .
- ٢٠٦- المصنف - لأبي بكر عبد الله محمد بن أبي شيبة الكوفي - تحقيق كمال يوسف الحوت - مكتبة الرشد - الرياض - الطبعة الأولى - ١٤٠٩هـ .
- ٢٠٧- معارج القبول شرح سلم الوصول - لحافظ ابن أحمد الحكمي - المطبعة السلفية و مكتبتها .
- ٢٠٨- معاني القراءات - لأبي منصور محمد أحمد الأزهري - تحقيق أحمد فريد الزبيدي - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٢٠هـ .
- ٢٠٩- معاني القرآن - لسعيد بن مسعدة البلخي الأخفش - تحقيق فائز فارس - الطبعة الثانية - ١٤٠١هـ .
- ٢١٠- معاني القرآن - لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء - تحقيق أحمد يوسف نجاتي و محمد علي النجار .
- ٢١١- معاني القرآن - لأبي اسحاق ابراهيم بن السري الزجاج - تحقيق د / عبد الجليل عبده شلي - عالم الكتب - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٨هـ .
- ٢١٢- معاهد التنصيص شرح شواهد التلخيص لعبد الرحيم بن أحمد العباسي - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة - ١٣٦٧ هـ .
- ٢١٣- المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر - لبدر الدين الزركشي - تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي - دار الأرقم - الكويت .
- ٢١٤- المعجم الأوسط - أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني - تحقيق طارق بن عوض الحسيني - دار الحرمين - القاهرة - ١٤١٥هـ .
- ٢١٥- معجم البلدان - ياقوت الحموي - دار صادر - بيروت .
- ٢١٦- المعجم الصغير - سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني - تحقيق محمد شكور محمود الحاج أمرير - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٥هـ .

- ٢١٧- معجم القراءات القرآنية - د/ عبد العال سالم مكرم و الدكتور أحمد مختار عمر -
مطبوعات جامعة الكويت .
- ٢١٨- المعجم الكبير - سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني - تحقيق حمدي بن
عبد المجيد السلفي - مكتبة العلوم و الحكم - الموصل - الطبعة الثانية - ١٤٠٤هـ .
- ٢١٩- معجم ما استعجم من أسماء البلاد و المواضع - لعبد الله بن عبد العزيز البكري
الأندلسي - تحقيق مصطفى السقا - عالم الكتب - بيروت - الطبعة الثالثة - ١٤٠٣هـ .
- ٢٢٠- معجم المطبوعات العربية و المعربة - ليوسف اليان سر كيس - مكتبة الثقافة الدينية
- القاهرة .
- ٢٢١- معرفة القراء الكبار - للحافظ أبي عبد الله الذهبي - تحقيق محمد حسن اسماعيل
الشافعي - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٧هـ .
- ٢٢٢- مغني اللبيب عن كتب الأعراب - لأبي محمد عبد الله بن هشام الأنصاري - تحقيق
محمد محي الدين عبد الحميد - دار الباز .
- ٢٢٣- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير - لفخر الدين محمد بن عمر السرازي - دار الغد
العربي - القاهرة - الطبعة الأولى - ١٤١٢هـ .
- ٢٢٤- مفتاح العلوم ليوسف بن محمد السكاكي - تحقيق د / عبد الحميد هندراوي - دار
الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٢٠هـ .
- ٢٢٥- مفردات الراغب = المفردات في غريب القرآن - للحسين بن محمد المعروف
بالراغب الأصبهاني - تحقيق محمد سيد كيلاني - دار المعرفة - بيروت .
- ٢٢٦- المفصل لجار الله الزمخشري - دار الجيل - بيروت - الطبعة الثانية .
- ٢٢٧- المقصد لتلخيص ما في المرشد في الوقف و الابتداء للعماني لأبي يحيى زكريا
الأنصاري - طبع بمطبعة محمود توفيق بمصر .
- ٢٢٨- المنجم في المعجم - لجلال الدين السيوطي - تحقيق إبراهيم باجس - دار ابن حزم
- بيروت .
- ٢٢٩- منهاج السنة النبوية - لشيخ الإسلام ابن تيمية - تحقيق محمد رشاد سالم - مكتبة
ابن تيمية - القاهرة - الطبعة الثانية - ١٤٠٩هـ .
- ٢٣٠- المنهج الأحمد - لأبي اليمن عبد الرحمن بن محمد العليمي - تحقيق محي الدين عبد
الحميد - عالم الكتب - الطبعة الثانية - ١٤٠٤هـ .
- ٢٣١- الموطأ - مالك بن أنس - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث - مصر .
- ٢٣٢- ميزان الاعتدال في نقد الرجال - للحافظ الذهبي - تحقيق محمد بن علي البحراوي -

دار الفكر .

٢٣٣- الميسر في شرح مصايح السنة لفضل الله التوربشني - تحقيق د / عبد المجيد هندراوي
- دار نزار مصطفى الباز - مكة - الطبعة الأولى - ١٤٢٢ هـ .

٢٣٤- النشر في القراءات العشر - لأبي الخير محمد بن محمد ابن الجزري - تقديم علي بن
محمد الضباع - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٨ هـ .

٢٣٥- النهاية في غريب الحديث و الأثر - لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن حمد بن
الأثير الجزري - تحقيق طاهر أحمد الزاوي و محمود محمد الطناحي - دار الباز للنشر .

٢٣٦- النهر الماد - لأبي حيان الأندلسي - مطبوع بهامش البحر المحيظ - دار الفكر -
الطبعة الثانية - ١٤٠٣ هـ .

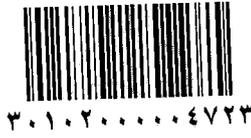
٢٣٧- نواهد الأبيكار و شوارد الأفكار لجلال الدين السيوطي (حتى الآية ٢٠ من سورة
البقرة) - رسالة جامعية (دكتوراه) - إعداد أحمد حاج محمد عثمان - جامعة أم القرى
١٤٢٤ هـ .

٢٣٨- النور السافر عن أخبار القرن العاشر لعبد القادر العيدروس - دار الكتب العلمية -
بيروت - ١٩٨٥ م .

٢٣٩- هدية العارفين في أسماء المؤلفين و آثار المصنفين لإسماعيل باشا - دار إحياء التراث
العربي - بيروت .

فهرس الموضوعات

٦ - ١	المقدمة
	القسم الأول : دراسة الكتاب
	الفصل الأول : ترجمة الإمام السيوطي
١٠ - ٩	المبحث الأول : اسمه ، نسبه ، مولده ، وفاته
١٦ - ١١	المبحث الثاني : شيوخه ، تلاميذه
٢٢ - ١٧	المبحث الثالث : مكانته العلمية ، مؤلفاته
	الفصل الثاني : دراسة الكتاب
٢٥ - ٢٤	المبحث الأول : اسم الكتاب ، الدافع إلى تأليفه ، نسبه للمؤلف
٣٢ - ٢٦	المبحث الثاني : منهجه و الملاحظات عليه
٤٣ - ٣٣	المبحث الثالث : قيمته العلمية
٤٥ - ٤٤	المبحث الرابع : أهم النسخ ووصفها
٤٧ - ٤٦	المبحث الخامس : منهج التحقيق
	القسم الثاني : النص الخقق
١١٤ - ٤٨	سورة آل عمران
٢٢٨ - ١١٥	سورة النساء
٣٢٦ - ٢٢٩	سورة المائدة
٤٠٧ - ٣٢٧	سورة الأنعام
٤٥٦ - ٤٠٨	سورة الأعراف
٤٨٠ - ٤٥٧	سورة الأنفال
٥٠٣ - ٤٨١	سورة التوبة
٥٠٥ - ٥٠٤	الخاتمة
٥١٦ - ٥٠٦	فهرس الآيات
٥٢٥ - ٥١٧	فهرس الأحاديث
٥٢٧ - ٥٢٦	فهرس الآثار
٥٣٠ - ٥٢٨	فهرس الأشعار
٥٣٨ - ٥٣١	فهرس الأعلام
٥٥٤ - ٥٣٩	فهرس المراجع و المصادر
٥٥٥	فهرس الموضوعات



٠٠٥٤٩٣

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم الكتاب والسنة
الدراسات العليا

نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار

لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي

تحقيق ودراسة

من الآية (١١٣) من سورة آل عمران إلى الآية (٤٨) من سورة التوبة

رسالة مقدمة إلى قسم الكتاب والسنة لنيل درجة الدكتوراه

إعداد الطالب

أحمد بن عبد الله بن علي الدروبي

الرقم الجامعي : ٩ - ٧٢٠٠ - ٤٢٠

إشراف فضيلة الدكتور :

سليمان الصادق البيرة

الأستاذ المشارك بقسم الكتاب والسنة

١٤٢٤ - ١٤٢٥ هـ

الملخص

الحمد لله رب العالمين ، و الصلاة والسلام على نبيه محمد و على آله و صحبه أجمعين
أما بعد :

فهذا تحقيق لجزء من كتاب (نواهد الأبيكار و شوارد الأفكار) لجلال الدين السيوطي ، وهو حاشية لكتاب (أنوار التزليل و أسرار التأويل) للقاضي ناصر الدين البيضاوي ، وقد جمعت هذه الحاشية في ثناياها مادة علمية غزيرة في مختلف الفنون الشرعية و اللغوية ، ذلك أن السيوطي رجع فيها إلى مئات الكتب و الحواشي المؤلفة على تفسير البيضاوي و الكشاف ، فكان بذلك زبدة ما سبقه منها ، إضافة إلى ما تميز به من تخريج للأحاديث مما جعل من جاء بعده عالمة عليه في ذلك .

وقد استدرك السيوطي ما فات البيضاوي من المواضع الاعتزالية في الكشاف ، كما نبه على مواضع أساء الزمخشري فيها الأدب مع رسول الله صلى الله عليه و سلم ، كما امتازت الحاشية بنقل الخلاف في المسائل العلمية في شتى الفنون الشرعية و اللغوية و بيان مستند كل فريق ، مما أثرى هذا الكتاب وجعله مرجعاً مهماً لطلاب العلم .
وقد كان عملي في التحقيق على قسمين :

القسم الأول : وفيه دراسة للكتاب .

وفيه فصلان :

الأول : ترجمة للإمام السيوطي رحمه الله ، وجاءت في مباحث ثلاثة .

و الثاني : دراسة للكتاب ، وجاءت في مباحث خمسة .

القسم الثاني : النص المحقق من الكتاب .

وقد كان الجزء المقرر لي من الآية (١١٣) من سورة آل عمران إلى الآية (٤٨)

من سورة التوبة .

هذا وقد اعتمدت في التحقيق على نسختين خطيتين و على المراجع التي أحال إليها

السيوطي كحاشيتي الطيبي وسعد الدين التفتازاني على الكشاف .

والله ولي التوفيق .

ABSTRACT

This paper is to verify a book of imam syoutti with a title " Nawahed Al Abkar wa Shawarid Al Afkar " This book is supplement to the book of "Anwar Al Tanzeel wa Asrar Al Ta'aweel " by Qadi AL Baidhawee on the subject of Tafseer.

The book of Syoutti is very important because it included a wealth of information in a different religious and linguistic sciences with references to hundreds of other books .

My work in this paper came in two parts :

The first part included two section :

Section I was a biography of imam Syoutti and included three chapters .

Section II was a general study of the book and included five chapters .

The second part was verification of the portion of the book assigned to me. This included the section from Ayah (113) of surah Al emran to Ayah (48) of surah Tawbah .

Tow scripture were used in my study .

القسم الثاني: النص المحقق .

سورة آل عمران