

الْبَغَوِيُّ¹ (516 هـ)

الحسين بن مسعود بن محمد البغوي أبو محمد الشيخ الإمام العلامة القدوة الحافظ شيخ الإسلام محيي السنة المفسر صاحب التصانيف الجليّة، تفقه على شيخ الشافعية، القاضي حسين بن محمد وسمع من أبي عمر عبدالواحد المليحي وأبي الحسن محمد بن محمد وعبدالرحمن بن محمد الداودي وغيرهم. حدث عنه أبو منصور محمد بن أسعد العطارى وأبو الفتوح محمد ابن محمد الطائي وأبو المكارم فضل الله بن محمد وآخرون. كان سيدا إماما عالما علامة زاهدا قانعا باليسير، بورك له في تصانيفه ورزق فيها القبول التلم لحسن قصده وصدق نيته وتنافس العلماء في تحصيلها، وكان على منهج السلف حالا وعقدا، وكان لا يلقي الدرس إلا على طهارة. قال السبكي: قل أن رأيناه يختار شيئا إلا وإذا بحث عنه وجد أقوى من غيره، هذا مع اختصار كلامه وهو يدل على نبل كثير وهو حري بذلك فإنه جامع لعلوم القرآن والسنة والفقه، توفي بمرور الروذ في شوال سنة ست عشرة وخمسمائة. ودفن بجانب شيخه القاضي حسين وعاش بضعا وسبعين سنة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- له كتاب: شرح السنة.

قال رحمه الله مبينا الغاية من جمعه لهذا الكتاب: والقصد بهذا الجمع - مع وقوع الكفاية بما عملوه (أي علماء السلف)، وحصول الغنية فيما فعلوه -

1 السير (439-443) ووفيات الأعيان (2/136-137) وتذكرة الحفاظ (4/1257-1259) والوفيات (13/26) والبداية والنهاية (12/206) وشذرات الذهب (4/48).

الاقتداء بأفعالهم، والانتظام في سلك أحد طرفيه متصل بصدر النبوة، والدخول في غمار قوم جدوا في إقامة الدين، واجتهدوا في إحياء السنة، شغفا بهم، وحباً لطريقتهم - وإن قصرت في العمل عن مبلغ سعيهم - طمعا في موعود الله سبحانه وتعالى على لسان رسوله ﷺ أن «المرء مع من أحب»¹، ولأني رأيت أعلام الدين عادت إلى الدروس، وغلب على أهل الزمان هوى النفوس، فلم يبق من الدين إلا الرسم، ولا من العلم إلا الاسم، حتى تصور الباطل عند أكثر أهل الزمان بصورة الحق، والجهل بصورة العلم، وظهر فيهم تحقيق قول الرسول ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا، فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»².

ولما كان الأمر على ما وصفته لك، أردت أن أجدد لأمر العلم ذكرا، لعله ينشط فيه راغب متنبه، أو ينبعث له واقف مثبسط، فأكون كمن يسعى لإيقاد سراج في ظلمة مطبقة، فيهتدي به متحير أو يقع على الطريق مسترشدا، فلا يخيب من الساعي سعيه، ولا يضيع حظه، والله المستعان وعليه التكلان، وهو حسبي ونعم الوكيل.³

- وقال رحمه الله: (باب مجانبة أهل الأهواء): قال الله سبحانه

1 أحمد (192/3) والبخاري (6167/677/10) ومسلم (2639/2032/4) وأبو داود (5127/345/5) والترمذي (2385/513/4) من حديث أنس رضي الله عنه.

2 أخرجه: البخاري (7307/349/13) ومسلم (2673/2058/4) والترمذي (2652/31-30/5) وابن ماجه (52/20/1).

3 شرح السنة (4-3/1).

وتعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ تَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾¹ وقال
الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾² وقال
عز وجل: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾³ وقال الله
عز وجل: ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾⁴ أي: صاروا أحزابا وفرقا على
غير دين ولا مذهب، وقيل: اختلفوا في الاعتقاد والمذاهب.

وقال سعيد بن جبير في قوله: ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾⁵

قال: الأيدي: القوة في العمل، والأبصار: بصراء بما هم فيه من دينهم.

قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿مِنَهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ قال: الحلال

والحرام. ﴿وَأُخْرٌ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ يصدق بعضها بعضا، كقوله سبحانه وتعالى:

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾⁶ وكقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ

الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾⁷ وكقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ

1 الأنعام الآية (68).

2 الكهف الآية (28).

3 الجاثية الآية (17).

4 المؤمنون الآية (53).

5 ص الآية (45).

6 البقرة الآية (26).

7 يونس الآية (100).

أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى¹ .. - ثم ساق بسنده - عن عائشة رضي الله عنها
 قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ
 آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي
 قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ² وَمَا
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ³ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمْنًا بِهٖ كُلُّ مِّنْ
 عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾⁴، قالت: قال رسول الله
 ﷺ: «فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سمي الله
 فاحذروهم». هذا حديث متفق على صحته...⁵

وقوله: ﴿آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ أي: غير منسوخات، وقوله: ﴿آيَاتٌ
 الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾⁴ أي: المحكم، وقوله: ﴿أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾⁵
 أي: أحكمت بالأمر والنهي، والحلال والحرام، ثم فصلت بالوعد والوعيد.
 وقيل: المحكم: هو الذي يعرف بظاهره معناه. وأما المتشابه، ففيه أقاويل:
 أحدها - ما قال الخطابي وجماعة - : ما اشتبه منه، فلم يُتلق معناه من لفظه،

1 محمد الآية (17).

2 آل عمران الآية (7).

3 تقدم تخريجه في مواقف الإمام أحمد سنة (241هـ).

4 يونس الآية (1).

5 هود الآية (1).

وذلك عن ضربين: أحدهما: إذا رد إلى المحكم عرف معناه، والآخر: ما لا سبيل إلى معرفة كنهه، والوقوف على حقيقته، ولا يعلمه إلا الله، وهو الذي يتبعه أهل الزيغ يبتغون تأويله، كالإيمان بالقدر والمشئنة، وعلم الصفات ونحوها مما لم نتعبد به، ولم يكشف لنا عن سره، فالمتبع لها مبتغ للفتنة، لأنه لا ينتهي منه إلى حد تسكن إليه نفسه، والفتنة: الغلو في التأويل المظلم.

وقوله: ﴿هَنْ أَمْ أَلِكْتَبِ﴾ أي: معظمه، يقال لمعظم الطريق: أم

الطريق، وقوله عز وجل: ﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَاتِنَا رُسُلًا﴾¹ أي: في معظمها.²

- وقال³: (باب ثواب من دعا إلى هدى أو أحيا سنة وإثم من ابتدع

أو دعا إليها): قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ

وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾⁴، وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ

لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ﴾⁵، وقال الله عز وجل: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي

أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَالِيًا بَصِيرَةً أَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي﴾⁶، وقال الله تعالى:

1 القصص الآية (59).

2 شرح السنة (1/219-222).

3 شرح السنة (1/231-232).

4 النحل الآية (125).

5 الحج الآية (67).

6 يوسف الآية (108).

﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾¹ قال: أئمة نقتدي بمن قبلنا، ويقتدي بنا من بعدنا.

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾² أي بنبيهم، وقيل: بكتابهم، وقيل: بإمامهم الذي اقتدوا به.

وقال الله عز وجل: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾³،

وقال الله تعالى: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾⁴ قال عبدالله بن مسعود: ما قدمت من خير، وما أخرت من سنة استن بها بعده، فله مثل أجر من اتبعه، أو سيئة فعلية مثل وزر من عمل بها.

وكذلك قوله سبحانه وتعالى: ﴿يُنَبِّؤُا الْإِنسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ

وَأَخَّرَ﴾⁵.

أخبرنا أبو عبدالله محمد بن الفضل الخرقى، أنا أبو الحسن الطيسفوني، أنا عبدالله بن عمر الجوهري، ثنا أحمد بن علي الكشميهني، نا علي بن حجر، نا إسماعيل بن جعفر، عن العلاء بن عبدالرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل

1 الفرقان الآية (74).

2 الإسراء الآية (71).

3 النحل الآية (25).

4 الانفطار الآية (5).

5 القيامة الآية (13).

أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً». هذا حديث صحيح أخرجه مسلم عن علي بن حجر.¹

وقال²: (باب الاعتصام بالكتاب والسنة): قال الله سبحانه وتعالى:

﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿٥٦﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ

مَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾³ وقال الله سبحانه وتعالى:

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾⁴ حبل الله: عهده، وقال

أبو عبيد: الاعتصام بحبل الله: هو اتباع القرآن، وترك الفرقة.

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ

رَبِّكُمْ﴾⁵ يعني: اتبعوا القرآن كما قال الله تعالى: ﴿نَزَلَ أَحْسَنَ

الْحَدِيثِ﴾⁶ وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿كِتَابٌ أُنزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا

ءَايَاتِهِ﴾⁷ قال الحسن: تدبر آياته، اتباعه والعمل بعلمه، ما هو بحفظ

1 مسلم (2674/2060/4) وأبو داود (4609/16-15/5) والترمذي (2674/42/5) وابن ماجه (206/75/1).

2 شرح السنة (189/1-192).

3 المائدة الآيات (15 و16).

4 آل عمران الآية (103).

5 الزمر الآية (55).

6 الزمر الآية (23).

7 ص الآية (29).

حروفه، وإضاعة حدوده.

وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾¹ قال: يعملون به

حق عمل به.

وقال جل ذكره: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ﴾² يعني: هذا القرآن ذو بلاغ،

أي ذو بيان كاف، والبلاغة: هي البيان الكافي.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾³ أي: لا يتفكرون فيعتصروا،

يقال: تدرت الأمر: إذا نظرت في أدباره وعواقبه.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾⁴ أي: لم يتفهموا ما خوطبوا به

في القرآن. وقال الله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أَوْ

تُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾⁵ أي: تذكر.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَعَشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ

قَرِينٌ﴾⁶ قيل: معناه: من يعرض عن ذكر القرآن وما فيه من الحكم إلى

أقارب المضلين وأباطيلهم نعاقه بشيطان نقيضه له حتى يضله ويلزمه قرينا له.

1 البقرة الآية (121).

2 إبراهيم الآية (52).

3 النساء الآية (82).

4 المؤمنون الآية (68).

5 طه الآية (113).

6 الزخرف الآية (36).

وقال الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ

بَعْضِكُمْ بَعْضًا¹﴾ وقال مجاهد: أمروا أن يدعوهم في لين وتواضع، وقيل:

لا تجعلوا دعاء الرسول إذا دعاكم لأمر أو نهي، كدعاء بعضهم بعضا تحيون إذا شئتم، وتمتنعون إذا شئتم.

وسأل رجل مالكا مسألة، فقال مالك: قال رسول الله ﷺ: ... فقال

الرجل: أرايت؟ قال مالك: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ

تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ²﴾.

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

دِينًا قِيمًا³﴾ أي: مستقيما.

وقال الله عز وجل: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ⁴﴾ أي: تبين الطريق

المستقيم، والدعاء إليه بالحجج والبراهين الواضحة ﴿وَمِنْهَا جَابِرٌ⁵﴾ أي:

طريق غير قاصد.

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ^ط﴾⁵

1 النور الآية (63).

2 النور الآية (63).

3 الأنعام الآية (161).

4 النحل الآية (9).

5 النساء الآية (80).

﴿وَأِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾¹ وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾².

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾³ أي: الاختيار. وقال الله عز وجل: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾⁴ أي: قدوة، يقال: تأسى به، أي: اتبع فعله، واقتدى به، ويقال للتعزية: التأسية، كأنه يقول: قد أصاب فلانا ما أصابك، فصبر، فتأس به واقتد.

ثم احتج من السنة بأحاديث كثيرة، منها حديث العرياض بن سارية فقال رحمه الله⁵: وقوله: «فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا»⁶ إشارة إلى ظهور البدع والأهواء -والله أعلم- فأمر بلزوم سنته، وسنة الخلفاء الراشدين، والتمسك بها بأبلغ وجوه الجحد، ومجانبة ما أحدث على خلافها.

- وقال رحمه الله: (باب رد البدع والأهواء): قال الله سبحانه وتعالى:

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوْنَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾⁷، وقال الله تعالى:

1 النور الآية (54).

2 الحشر الآية (7).

3 الأحزاب الآية (36)

4 الأحزاب الآية (21).

5 شرح السنة (206/1).

6 تقدم ترجمته في مواقف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب سنة (23هـ).

7 القصص الآية (50).

﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾¹، وقال الله عز وجل: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾²، أي: على علم أن الفرقة ضلالة، ولكنهم فعلوه بغيا، أي: للبغي.

وقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾³، قيل: العوج فيما لا شخص له، يقال: في الأمر والدين عوج بكسر العين، وفي الجدار والشجر: عوج بفتح العين.

وقال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا﴾⁴، هم أهل البدع والأهواء، وقال الله تعالى: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾⁵، أي: زينته وحسنه بترقيش الكذب، ومنه قوله سبحانه وتعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾⁶، أي: تزينت بألوان نباتها، والزخرف: كمال حسن الشيء.⁷

- وقال رحمه الله: قد أخبر النبي ﷺ عن افتراق هذه الأمة، وظهور

1 ص الآية (26).

2 البقرة الآية (213).

3 الأعراف الآية (45).

4 الأنعام الآية (159).

5 الأنعام الآية (112).

6 يونس الآية (24).

7 شرح السنة (210/1-211).

الأهواء والبدع فيهم، وحكم بالنجاة لمن اتبع سنته، وسنة أصحابه رضي الله عنهم، فعلى المرء المسلم إذا رأى رجلاً يتعاطى شيئاً من الأهواء والبدع معتقداً، أو يتهاون بشيء من السنن أن يهجره، ويتبرأ منه، ويتركه حياً وميتاً، فلا يسلم عليه إذا لقيه ولا يجيبه إذا ابتدأ إلى أن يترك بدعته، ويراجع الحق. والنهي عن الهجران فوق الثلاث فيما يقع بين الرجلين من التقصير في حقوق الصحبة والعشرة دون ما كان ذلك في حق الدين، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع دائمة إلى أن يتوبوا.¹

- وقال عقب إيراد لقصة الثلاثة الذين خلفوا²: وفيه دليل على أن هجران أهل البدع على التأيد، وكان رسول الله ﷺ خاف على كعب وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن الخروج معه، فأمر بهجرانهم إلى أن أنزل الله توبتهم، وعرف رسول الله ﷺ براءتهم، وقد مضت الصحابة والتابعون وأتباعهم، وعلماء السنة على هذا مجمعين متفقين على معاداة أهل البدعة، ومهاجرتهم.³

◀ موقفه من المشركين:

- أورد رحمه الله في (باب قتل المرتد)⁴ حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه». وحديث عكرمة قال: لما بلغ ابن عباس أن علياً حرق المرتدين أو الزنادقة، قال: لو كنت أنثى، لم أحرقهم

1 شرح السنة (224/1).

2 تقدم تخريجه في مواقف ابن عبد البر سنة (463هـ).

3 شرح السنة (1/226-227).

4 شرح السنة (10/237-241).

ولقتلتهم، لقول رسول الله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» ولم أحرقهم لقول رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله».¹

ثم قال: والعمل على هذا عند أهل العلم أن المسلم إذا ارتد عن دينه يقتل، واختلفوا في استتابته، فذهب بعضهم إلى أنه لا يستتاب، يروى ذلك عن الحسن وطاووس، وإليه ذهب عبيد بن عمير، وقال عطاء: إن كان أصله مسلماً، فارتد لا يستتاب، وإن كان مشركاً فأسلم، ثم ارتد، فإنه يستتاب. وذهب أكثر أهل العلم إلى أنه لا يقتل حتى يستتاب، إلا أنهم اختلفوا في مدة الاستتابة، فذهب قوم - وهو القياس - أنه يستتاب، فإن تاب، وإلا قتل مكانه، وهو أظهر قولي الشافعي، ويروى ذلك عن معاذ وأبي موسى، وقال الزهري: يستتاب ثلاث مرات، فإن تاب، وإلا ضرب عنقه، وقال أصحاب الرأي: ثلاث مرات في ثلاثة أيام. وذهب بعضهم إلى أنه يتأني به ثلاثاً لعله يرجع، وإليه ذهب عمر رضي الله عنه، وهو قول أحمد وإسحاق، وقال مالك: أرى الثلاث حسناً.

واختلفوا في المرأة إذا ارتدت عن الإسلام، فذهبت طائفة إلى أنها تقتل كالرجل، وهو قول الأوزاعي والشافعي، وأحمد وإسحاق، وذهبت طائفة إلى أنها تحبس ولا تقتل، وهو قول سفيان الثوري، وأصحاب الرأي.

واختلف أهل العلم في قتل الساحر، روي عن عمرو بن دينار أنه سمع

1 تقدم تخريجه في مواقف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب سنة (40هـ).

بجالة يقول: كتب عمر أن اقتلوا كل ساحر وساحرة، فقتلنا ثلاث سواحر¹.
 وروي عن حفصة زوج النبي ﷺ أن جارية لها سحرها، فأمرت بها فقتلت².
 وإلى هذا ذهب جماعة من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم من أهل العلم، وهو
 قول مالك، وسئل الزهري أعلى من سحر من أهل العهد قتل؟ قال: بلغنا أن
 رسول الله ﷺ صنع به ذلك، فلم يقتل من صنعه، وكان من أهل الكتاب.
 وعند الشافعي يقتل الساحر إن كان ما يسحر به كفرا إن لم يتب،
 فإن لم يبلغ عمله الكفر، فلا يقتل، وتعلم السحر لا يكون كفرا عنده إلا أن
 يعتقد قلب الأعيان منه، وذهب قوم إلا أن تعلمه كفر، وهو قول أصحاب
 الرأي.

ولو قتل الساحر رجلا بسحره وأقر: أتي سحرته، وسحري يقتل غالباً،
 فيجب عليه القود عند الشافعي، وعند أصحاب الرأي: لا يجب به القود، ولو
 قال: سحري قد يقتل، وقد لا يقتل، فهو شبه عمد، وإن قال: أخطأت إليه
 من غيره، فهو خطأ تجب به الدية مخففة، وتكون في ماله، لأنه ثبت باعترافه
 إلا أن تصدقه العاقلة، فتكون عليهم. ولو قاتل أهل الإسلام أهل الردة، فلا
 يجب على المسلمين ضمان ما أتلّفوا على أهل الردة من نفس ومال. واختلفوا
 في أهل الردة هل يجب عليهم ضمان ما أتلّفوا على المسلمين في حال القتال
 من نفس ومال؟ فقد روي عن أبي بكر أنه قال لقوم جاؤوه تائبين: تدون

1 أحمد (190/1-191) وأبو داود (431/3-432/3043) وأخرجه مختصراً: البخاري (3156/6-3157) والترمذي (124/4-125/1586) وحسنه. والنسائي في الكبرى (234/5-235/8768).

2 رواه مالك بلاغا في كتاب العقول (2/871/14) ووصله عبدالرزاق في مصنفه (180/10-181/18747) وابن أبي شيبة (135/10-136/9029) والبيهقي في السنن الكبرى (136/8).

قتلانا ولا ندي قتلاكم، فقال عمر: لا نأخذ لقتلانا دية، فرأى أبو بكر عليهم الضمان، وهو أصح قولي الشافعي. وأما قول عمر: "فلا نأخذ لقتلانا دية". فيحتمل أنه ذهب إلى أنه لا ضمان عليهم على خلاف رأي أبي بكر، كما لا يجب على أهل الحرب ضمان ما أتلفوا على المسلمين ويحتمل أنه كان يرى رأي أبي بكر في وجوب الضمان غير أنه رأى الإعراض عنه ترغيباً لهم في الثبات على الإسلام. قال شعبة: سألت الحكم عن العبد يأبى، فيلحق بأرض الشرك؟ قال: لا تزوج امرأته، وسألت حمادا، فقال: تزوج امرأته.

◀ موقفه من الرافضة:

قال رحمه الله¹ تحت حديث العرباض²: والحديث يدل على تفضيل الخلفاء الراشدين على من سواهم من الصحابة، وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، فهؤلاء أفضل الناس بعد النبيين والمرسلين صلى الله عليهم، وترتيبهم في الفضل، كترتيبهم في الخلافة، فأفضلهم أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي. وكما خص النبي ﷺ هؤلاء من بين الصحابة باتباع سنتهم، فقد خص من بينهم أبا بكر وعمر في حديث حذيفة عن النبي عليه السلام قال: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»³.

◀ موقفه من الجهمية:

- قال رحمه الله: الأصعب المذكورة في الحديث صفة من صفات الله عز

1 شرح السنة (208/1).

2 تقدم قريبا.

3 تقدم تخريجه في مواقف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب سنة (23هـ).

وجل¹، وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا القبيل في صفات الله تعالى، كالنفس، والوجه، والعين، واليد، والرجل، والإتيان، والجحيء، والتزول إلى السماء الدنيا، والاستواء على العرش، والضحك والفرح. قال الله سبحانه وتعالى لموسى: ﴿وَأَصْطَفَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾² وقال الله عز وجل: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾³ وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁴ وقال الله عز وجل: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾⁵ وقال عز وجل: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾⁶ وقال: ﴿يَتَابَتَلَيْسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ﴾⁷، ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾⁸، ﴿هَلْ

1 يشير إلى حديث ما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع رب العالمين إذا شاء أن يقيمه أقامه، وإذا شاء أن يزيغه أزاغ... أخرجه: أحمد (182/4) وابن ماجه (199/72/1) والنسائي في الكبرى (7738/414/4) وصححه ابن حبان ((943/223-222/3) الإحسان) والحاكم (1926/707-706/1)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

2 طه الآية (41).

3 طه الآية (39).

4 القصص الآية (88).

5 الرحمن الآية (27).

6 المائدة الآية (64).

7 ص الآية (75).

8 الزمر الآية (67).

يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ¹ وقال الله سبحانه
وتعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾² وقال الله عز وجل:
﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾³ وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾⁴ وقال رسول الله ﷺ: «يتزل ربنا كل ليلة إلى
السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر»⁵ وروى أنس عن النبي ﷺ قال:
«لا تزال جهنم يلقى فيها، وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها
قدمه»⁶، وفي رواية أبي هريرة: «حتى يضع الله رجله»⁷ وفي حديث أبي
هريرة في آخر من يخرج من النار: «فيضحك الله منه، ثم يأذن له في دخول
الجنة»⁸ وفي حديث جابر: «فيتجلى لهم يضحك»⁹ وفي حديث أنس وغيره:
«الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يسقط على بعبيره وقد أضله في أرض

1 البقرة الآية (210).

2 الفجر الآية (22).

3 طه الآية (5).

4 الفرقان الآية (59).

5 تقدم من حديث أبي هريرة. انظر مواقف حماد بن سلمة سنة (167هـ).

6 تقدم ترجمه. انظر مواقف عبدالعزيز الماجشون سنة (164هـ).

7 تقدم ترجمه. انظر مواقف إبراهيم بن أحمد بن شاقلا سنة (369هـ).

8 أخرجه من حديث أبي هريرة: أحمد (276-275/2) والبخاري (6573/544-543/11) ومسلم

(182/167-163/1). وفي الباب عن ابن مسعود وأبي سعيد الخدري.

9 جزء من حديث طويل أخرجه أحمد (345/3) ومسلم (191/177/1).

فلاة»¹ فهذه ونظائرها صفات لله تعالى، ورد بها السمع يجب الإيمان بها، وإمرارها على ظاهرها معرضا فيها عن التأويل، مجتنباً عن التشبيه، معتقداً أن الباري سبحانه وتعالى لا يشبه شيء من صفاته صفات الخلق، كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾² وعلى هذا مضى سلف الأمة، وعلماء السنة، تلقوها جميعاً بالإيمان والقبول، وتجنبوا فيها عن التمثيل والتأويل، ووكّلوا العلم فيها إلى الله عز وجل، كما أخبر الله سبحانه وتعالى عن الراسخين في العلم، فقال عز وجل: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ ءَكُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾³ اهـ⁴

- وقال أيضاً: (باب الرد على من قال بخلق القرآن): قال الله سبحانه وتعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾⁵ فالقرآن كلام الله ووحيه، وتزيله وصفته، ليس بخالق، ولا مخلوق، ولا محدث ولا حادث، مكتوب في المصاحف، محفوظ في القلوب، متلو بالألسن، مسموع بالأذان، قال الله

1 أخرجه من حديث أنس: أحمد (213/3) والبخاري (6309/123/11) ومسلم (2104/4-2747/2105).

وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وغيرهما.

2 الشورى الآية (11).

3 آل عمران الآية (7).

4 شرح السنة للبخاري (168/1-171).

5 المجاثية الآية (29).

تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾¹ وقال الله تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكًا لَيْدْبَرُواْ ءَايَاتِهِ﴾² وقال الله تعالى: ﴿وَالطُّورِ﴾³ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٣٠﴾ فِي رَقٍ مَّنشُورٍ ﴿٣١﴾ وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴿٣٢﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٣٣﴾﴾⁴ وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿بَلْ هُوَ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾⁵ وقال الله عز وجل: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٣٤﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾⁶ وقال الله عز وجل لرسوله ﷺ: ﴿وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٥﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْءَانَ﴾⁷ وقال الله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾⁸ وقال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣٦﴾﴾⁹ وقال ابن عباس: لولا أن يسره على لسان الآدميين ما استطاع

1 المحر الآية (9).

2 ص الآية (29).

3 الطور الآيات (1-3).

4 البروج الآيات (21 و22).

5 العنكبوت الآية (49).

6 الشعراء الآيات (193 و194).

7 النمل الآيات (91 و92).

8 الأحزاب الآية (34).

9 القمر الآية (17).

أحد أن يتكلم بكلام الله. وقال الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾¹ وقال عزوجل: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾² وقال عزوجل: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۗ﴾³ وقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾⁴ ليس ذلك حدث الخلق، إنما هو حدوث أمر، كما قال الله عزوجل: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾⁵ وقال ابن مسعود عن النبي ﷺ: «إن الله يحدث من أمره شيئاً، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة»⁶. وقوله عزوجل: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ﴾⁷ يريد: ذكر القرآن لهم، وتلاوته عليهم، وعلمهم به، كل ذلك حدث، فالمذكور المتلو المعلوم غير محدث، كما أن ذكر العبد لله محدث، والمذكور غير محدث. وروي عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله عزوجل:

1 التوبة الآية (6).

2 الأحقاف الآية (29).

3 الجن الآيات (1 و2).

4 الأنبياء الآية (2).

5 الطلاق الآية (1).

6 أخرجه أحمد (377/1) والبخاري (607/13) تعليقا وأبو داود (924/568-567/1) والنسائي

(1220/23/3) وصححه ابن حبان (2243/16-15/6).

7 الأنبياء الآية (2).

﴿قُرْءَانَا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ﴾¹ قال: غير مخلوق. وقال سفيان بن عيينة: بين الله الخلق من الأمر، فقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾² وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْءَانَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝﴾³ فلم يجمع القرآن مع الإنسان في الخلق، بل أوقع اسم الخلق على الإنسان، والتعليم على القرآن. وقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾⁴ وقال الله عز وجل: ﴿مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾⁵. عن أبي هريرة أن رجلا من أسلم قال: ما نمت هذه الليلة، فقال رسول الله ﷺ: «من أي شيء؟» قال: لدغتنى عقرب، قال رسول الله ﷺ: «أما إنك لو قلت حين أمسيت: أعوذ بكلمات التامات من شر ما خلق، لم يضرك إن شاء الله»⁶. هذا حديث صحيح أخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي صالح.

وفي هذا الحديث وفي أمثاله مما جاء فيه الاستعاذة بكلمات الله دليل

1 الزمر الآية (28).

2 الأعراف الآية (54).

3 الرحمن الآيات (1-3).

4 الكهف الآية (109).

5 لقمان الآية (27).

6 أخرجه: أحمد (357/2) ومسلم (2081/4) وأبو داود (3898/221/4) والترمذي في الدعوات كما في التحفة (3839/48/10) (سقط الحديث من طبعة الشيخ أحمد شاكر وأثبتناه من تحفة الأحوذى) والنسائي في الكبرى (10452/152/6) وابن ماجه (3518/1162/2). وفي الباب عن حولة بنت حكيم رضي الله عنها.

على أن كلام الله غير مخلوق، لأن النبي ﷺ استعاذ به، كما استعاذ بالله، فقال ﷺ: «أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ» ﴿٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٨﴾¹ وقال: «أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» ﴿١﴾² وقال: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم». واستعاذ بصفاته، كما جاء في دعاء المشتكي: «قل: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد»³ ولم يكن النبي ﷺ يستعيز بمخلوق من مخلوق.

وبلغني عن أحمد بن حنبل رحمه أنه كان يستدل بقوله: «أعوذ بكلمات الله التامات» على أن القرآن غير مخلوق، لأنه ما من مخلوق إلا وفيه نقص. وقيل: كلمات الله في هذا الحديث: القرآن، وروي عن عكرمة قال: صلى ابن عباس على جنازة، فقال رجل من القوم: اللهم رب القرآن العظيم اغفر لي، فقال ابن عباس: لا تقل مثل هذا، إن القرآن منه بدأ وإليه يعود.

وقد مضى سلف هذه الأمة، وعلماء السنة على أن القرآن كلام الله، ووحيه ليس بخالق ولا مخلوق، والقول بخلق القرآن ضلالة وبدعة، لم يتكلم بها أحد في عهد الصحابة والتابعين رحمهم الله، وخالف الجماعة الجعد بن درهم، فقتله خالد بن عبد الله القسري بذلك، فخطب بواسط في يوم أضحى، وقال: ارجعوا أيها الناس فضحوا تقبل الله منكم، فإني مضح بالجعد ابن درهم، فإنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً،

1 المؤمنون الآيات (97 و98).

2 الفلق الآية (1).

3 أخرجه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي: أحمد (21/4) ومسلم (4/1728/2202) وأبو داود (4/217/3891) والترمذي (4/355/2080) وابن ماجه (2/1163/3522) والنسائي في الكبرى (6/248-249-10839).

سبحانه وتعالى عما يقول الجعد. ثم نزل فذبحه.

وكان الجهم بن صفوان صاحب الجهمية أخذ هذا الكلام من الجعد بن درهم.¹

- قال رحمه الله: واتفق علماء السلف من أهل السنة على النهي عن الجدال والخصومات في الصفات، وعلى الزجر عن الخوض في علم الكلام وتعلمه.

سأل رجل عمر بن عبدالعزيز عن شيء من الأهواء، فقال: الزم دين الصبي في الكتاب والأعرابي، واله عما سوى ذلك.

وقال أيضا: من جعل دينه غرضا للخصومات أكثر التنقل.

وقال الزهري: من الله الرسالة، وعلى الرسول ﷺ البلاغ، وعلينا التسليم.

وقال مالك بن أنس: إياكم والبدع، قيل: يا أبا عبدالله وما البدع؟ قال: أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بإحسان.

روى عبدالرحمن بن مهدي عن مالك: لو كان الكلام علما، لتكلم فيه الصحابة والتابعون، كما تكلموا في الأحكام والشرائع، ولكنه باطل يدل على باطل.

وسئل سفيان الثوري عن الكلام فقال: دع الباطل، أين أنت عن الحق، اتبع السنة، ودع البدعة. وقال: وجدت الأمر الاتباع، وقال: عليكم بما عليه

1 شرح السنة للبغوي (1/181-186).

الجمالون والنساء في البيوت، والصبيان في الكتاب من الإقرار والعمل.
قال الربيع عن الشافعي: لأن يلقى الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك
خير له من أن يلقاه بشيء من الأهواء.

وقال يونس بن عبد الأعلى عن الشافعي: لأن يتلى المرء بما نهى الله عنه
خلا الشرك بالله خير له من أن يتلى بالكلام.

وقال أبو ثور عن الشافعي: ما ارتدى أحد الكلام فأفلح.

وقال الحسن بن محمد بن الصباح: سمعت الشافعي يقول: حكمي في
أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد، ويحملوا على الإبل، ويطاف بهم في
العشائر والقبائل، ويقال: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة، وأخذ في الكلام.
وقال الربيع عن الشافعي: لو أن رجلا أوصى بكتبه من العلم لآخر،
وكان فيها كتب الكلام، لم يدخل في الوصية، لأنه ليس من العلم. وقال: لو
أوصى لأهل العلم، لم يدخل أهل الكلام.

وقال يحيى بن سعيد: سمعت أبا عبيد يقول: جمع النبي ﷺ جميع أمر
الآخرة في كلمة: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد»¹ وجميع أمر
الدنيا في كلمة: «إنما الأعمال بالنيات»² يدخلان في كل باب.³

- وقال معقبا على الخطابي الذي أول صفتي الفرح والضحك بالرضى:
والمتقدمون من أهل الحديث فهموا من هذه الأحاديث ما وقع الترغيب فيه من

1 تقدم تخرجه في مواقف الخلال سنة (311هـ).

2 تقدم تخرجه في مواقف الإمام الشافعي سنة (204هـ).

3 شرح السنة (216/1-218).

الأعمال والإخبار عن فضل الله عزوجل، وأثبتوا هذه الصفات لله عزوجل، ولم يشتغلوا بتفسيرها مع اعتقادهم أن الله سبحانه وتعالى منزّه عن صفات المخلوقين ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^ط وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹. اهـ²

- قال رحمه الله: (باب الرد على الجمهية): قال الله سبحانه وتعالى: ﴿كُلُّ

شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^ع﴾³، سمي الله نفسه شيئاً. وقال الله عزوجل: ﴿قُلْ

أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً^ط قُلِ اللَّهُ^ط شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ^ع﴾⁴ وسمى النبي ﷺ القرآن

شيئاً، فقال لرجل: «أمعك من القرآن شيء؟» قال: نعم.⁵

وساق بسنده عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس

كلمات، فقال: «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، ولكنه يخفض القسط

ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل

الليل، حجابه النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره

من خلقه». هذا حديث صحيح أخرجه مسلم⁶. اهـ⁷

1 الشورى الآية (11).

2 شرح السنة (88/5).

3 القصص الآية (88).

4 الأنعام الآية (19).

5 أحمد (336/5) والبخاري (5149/256/9) ومسلم (1040/2-1041/1425) وأبو داود (586/2-587/2111)

والترمذي (421/3-422/1114) وقال: "حديث حسن صحيح". والنسائي (432/6-433/3359) وابن ماجه

(1889/608/1) مختصراً.

6 أحمد (405/4) ومسلم (161/1-162/179) وابن ماجه (195/70/1).

7 شرح السنة (172/1).

- وقال رحمه الله - فيما يجب علينا اتجاه الأحاديث المروية عن النبي ﷺ -: والواجب فيه وفي أمثاله الإيمان بما جاء في الحديث، والتسليم وترك التصرف فيه بالعقل، والله الموفق.

وعلى العبد أن يعتقد أن الله سبحانه وتعالى عظيم له عظمة، كبير له كبرياء، عزيز له عزة، حي له حياة، باق له بقاء، عالم وله علم، ومتكلم وله كلام، قوي له قوة، وقادر وله قدرة، وسميع وله سمع، بصير له بصر. قال الله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾¹ وقال الله عز وجل: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾² وقال الله تعالى: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾³ وقال الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾⁴ وقال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾⁵ وقال النبي ﷺ عن الله عز وجل: «وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله»⁶. وقال الله سبحانه: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾⁷ ﴿وَعَنْتِ

1 الواقعة الآية (74).

2 الحج الآية (62).

3 الجن الآية (37).

4 الفتح الآية (7).

5 فاطر الآية (10).

6 جزء من حديث الشفاعة الطويل وقد تقدم ترجمته ضمن مواقف السلف من عمرو بن عبيد سنة (144هـ).

7 غافر الآية (65).

1 **الْوَجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ** ^ط وقال الله سبحانه وتعالى: **﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾** ²
 وقال الله عزوجل: **﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾** ³ وقال الله عزوجل:
﴿عَلِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ ⁴ وقال عزوجل: **﴿وَكَانَ اللَّهُ**
عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ⁵ وقال تبارك وتعالى: **﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾** ⁶ وقال
 عزوجل: **﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾** ⁷ وقال عزوجل:
﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ ⁸ وقال تعالى: **﴿وَكَلَّمَ**
اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ ⁹ وقال عزوجل: **﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا**
كَلِمَ اللَّهِ﴾ ¹⁰ وقال جل ذكره: **﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾** ¹¹ وقال

1 طه الآية (111).

2 الرحمن الآية (27).

3 القصص الآية (88).

4 سبأ الآية (3).

5 النساء الآية (17).

6 النساء الآية (166).

7 فاطر الآية (11).

8 البقرة الآية (255).

9 النساء الآية (164).

10 الفتح الآية (15).

11 الحج الآية (40).

عز وجل: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾¹ وقال عز وجل: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾²
 وقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾³ وقال
 عز وجل: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾⁴ وقال الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا
 بَصِيرًا﴾⁵ وقال تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي
 زَوْجِهَا﴾⁶ وقال عز وجل: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾⁷ وقال النبي
 ﷺ: «حجابه النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره
 من خلقه»⁸. ويجب أن يعتقد أن الله عز اسمه قدم بجميع أسمائه وصفاته، لا
 يجوز له اسم حادث، ولا صفة حادثه، كان الله خالقا ولا مخلوق، وربا ولا
 مربوب، ومالكا ولا مملوك، كما هو الآخر قبل فناء العالم، والوارث قبل فناء
 الخلق، والباعث قبل مجيء البعث، ومالك يوم الدين قبل مجيء يوم القيامة.
 وأسماء الله تعالى لا تشبه أسماء العباد، لأن أفعال الله تعالى مشتقة من أسمائه،
 وأسماء العباد مشتقة من أفعالهم، قال النبي ﷺ: «يقول الله سبحانه وتعالى: أنا

1 الذاريات الآية (58).

2 الأنعام الآية (65).

3 البقرة الآية (20)

4 القمر الآية (55).

5 النساء الآية (134).

6 المجادلة الآية (1).

7 طه الآية (46).

8 تقدم تخرجه قريبا.

الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي¹ فبين أن أفعاله مشتقة من أسمائه، فلا يجوز أن يحدث له اسم بحدوث فعله، ولا يعتقد في صفات الله تعالى أنها هو ولا غيره، بل هي صفات له أزلية، لم يزل جل ذكره، ولا يزال موصوفاً بما وصف به نفسه، ولا يبلغ الواصفون كنه عظمته، هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، وهو بكل شيء عليم.²

- له من الآثار السلفية:

1- مقدمة جيدة في شرح السنة، وله فيها مواقف طيبة من الجهمية وغيرهم.

2- تفسيره. فيه سلفية وتأويل قد بينته في كتابي 'المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات الصفات'.³

◀ موقفه من الخوارج:

- قال رحمه الله⁴: (باب من مات لا يشرك بالله شيئاً): قال الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾⁵. وأما قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاءُ

1 أحمد (194/1) وأبو داود (1694/328/2) والترمذي (1907/278/4) وصححه. وابن جبان (443/187-186/2) والحاكم (158-157/4) وصححه ووافقه النهي.

2 شرح السنة (180-177/1).

3 (604-587/2).

4 شرح السنة (92/1).

5 النساء الآية (48).

جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا¹ قيل: نزل هذا في رجل قتل مسلما ثم ارتد، وقيل: معناه: فجزاؤه جهنم إن جازاه ولم يعف عنه، فقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ خير لا يقع فيه حلف، وقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ وعيد يرجى فيه العفو.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ...﴾² إلى قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾³.

- ثم ساق طائفة من الأحاديث إلى أن قال: اتفق أهل السنة على أن المؤمن لا يخرج عن الإيمان بارتكاب شيء من الكبائر إذا لم يعتقد إباحتها، وإذا عمل شيئا منها، فمات قبل التوبة، لا يخلد في النار، كما جاء به الحديث، بل هو إلى الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه بقدر ذنوبه، ثم أدخله الجنة برحمته، كما ورد في حديث عبادة بن الصامت في البيعة⁴. واختلفوا في ترك الصلاة المفروضة عمدا، فكفره بعضهم، ولم يكفره

1 النساء الآية (93).

2 الفرقان الآية (68).

3 الفرقان الآية (70).

4 أخرجه أحمد (441/3) والبخاري (7056/6، 7055/13) ومسلم (1709/3، 1470/3) والنسائي

(4164/157/7) وابن ماجه (2866/957/2).

الآخرون.¹

- وقال رحمه الله: كتاب قتال أهل البغي (باب قتال الخوارج والملحدين): - ثم ساق بسنده أحاديث قتال الخوارج، وقد تقدمت معنا مرارا- ثم قال²: إذا بغت طائفة من المسلمين، وخرجت على إمام العدل بتأويل محتمل، ونصبت إماما، وامتنعت عن طاعة إمام العدل، يبعث الإمام إليهم، فيسألهم: ما تنقمون؟ فإن ذكروا مظلمة، أزالها عنهم، وإن لم يذكروا مظلمة بينة، يقول لهم: عودوا إلى طاعتي لتكون كلمتكم، وكلمة أهل دين الله على المشركين واحدة، فإن امتنعوا يدعوهم إلى المناظرة، وإن امتنعوا عن المناظرة، أو ناظروا، وظهرت الحجة عليهم، فأصروا على بغيهم، يقاتلهم الإمام حتى يفيئوا إلى طاعته، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَأِنْ طَآئِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا^ط فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقْتُلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ^ع﴾³. وسئل علي عن أهل النهروان أمشركون هم؟ قال: من الشرك فروا، قيل: منافقون هم؟ قال: إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا، قيل: فما هم؟ قال: إخواننا بغوا علينا، فقاتلناهم.

وما أتلقت إحدى الطائفتين على الأخرى في القتال من نفس أو ملل،

1 شرح السنة (103/1).

2 المصدر نفسه (10/235-237).

3 الحجرات الآية (9).

فلا ضمان فيه على قول الأكثرين، وهو قول الشافعي في الجديد، ومذهب أصحاب الرأي. قال الشافعي: أمر الله سبحانه وتعالى أن يصلح بينهم بالعدل، ولم يذكر تباعة في دم ولا مال، فأشبهه هذا أن تكون التباعات في الدماء والجراح، وما تلف من الأموال ساقطة بينهم، كما قال ابن شهاب: كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القاتل والمقتول، وأتلفت فيها أموال، ثم صار الناس إلى أن سكنت الحرب بينهم، وجرى الحكم عليهم، فما علمت اقتص من أحد ولا أغرم مالا أتلفه. وقال في القديم: ما أتلفت الفئة الباغية على العادلة من نفس أو مال، ضمنوه، فأما ما أتلفت إحداها على الأخرى في غير حال القتال، فيجب ضمانه مالا كان أو نفسا بالاتفاق. ومن ولي من أهل البغي ظهره في الحرب هاربا، لا يتبع، وكذلك لو أئخن واحد، أو أسر، فلا يقتل، نادى منادي علي يوم الجمل: ألا يتبع مدبر، ولا يذفف علي جريح يريد: لا يجهز عليه، أي: لا يقتل، وأتي علي يوم صفين بأسير، فقال له علي: لا أقتلك صبيرا إني أخاف الله رب العالمين، فخلى سبيله. قال حماد عن إبراهيم: لولا أن عليا قاتل أهل القبلة لم يدر أحد كيف يقاتلهم.

وإذا استولى أهل البغي على بلد، فأخذوا صدقات أهلها لا يثنى عليهم، وينفذ قضاء قاضيهم، وتقبل شهادة عدولهم، وإنما تثبت هذه الأحكام في حقهم باجتماع ثلاث شرائط:

أحدها: أن يكون لهم قوة ومنعة.

والثاني: أن يكون لهم تأويل محتمل.

والثالث: أن ينصبوا إماما بينهم، فلو فقد شرط من هذه الشرائط، فحكمهم حكم قطاع الطريق في المؤاخذة بضمان ما أتلفوا، ورد قضائهم، وجرح شاهدهم.

قال الشافعي: ولو أن قوما أظهروا رأي الخوارج، وتجنبوا الجماعات، وأكفروهم، لم يحل بذلك قتالهم، بلغنا أن عليا رضي الله عنه، سمع رجلا يقول: لا حكم إلا لله في ناحية المسجد، فقال علي: كلمة حق أريد بها باطل، لكم علينا ثلاث: لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله، ولا نمنعكم الفياء ما دامت أيديكم مع أيدينا، ولا نبدؤكم بقتال.

قال الشافعي: ولو قتلوا واليهم أو غيره قبل أن ينصبوا إماما، ويظهروا حكما مخالفا لحكم الإمام، كان عليهم في ذلك القصاص. قد أسلموا وأطاعوا واليا عليهم من قبل علي رضي الله عنه، ثم قتلوه، فأرسل إليهم علي: أن ادفعوا إلينا قاتله نقتله به، قالوا: كلنا قتله، قال: فاستسلموا نحكم عليكم، قالوا: لا، فسار إليهم فقاتلهم، فأصاب أكثرهم.

ومنع النبي ﷺ عمر من قتل ذي الخويصرة، لأنه لم يجتمع فيه ما يبيح قتله. وفيه دليل على أن من توجه عليه التعزير لحق الله سبحانه وتعالى، جلس للإمام تركه، والإعراض عنه.¹

- وقال رحمه الله: ثم هم مع هجرانهم كفوا عن إطلاق اسم الكفر

على أحد من أهل القبلة، لأن النبي ﷺ جعلهم كلهم من أمته.²

1 شرح السنة (224/10).

2 شرح السنة (227/1).

← موقفه من المرجئة:

- قال في شرح السنة: اتفق الصحابة والتابعون، فمن بعدهم من علماء السنة على أن الأعمال من الإيمان، لقوله سبحانه وتعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ» إلى قوله: «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ»¹ فجعل الأعمال كلها إيماناً، وكما نطق به حديث أبي هريرة.²

وقالوا: إن الإيمان قول وعمل وعقيدة، يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية على ما نطق به القرآن في الزيادة، وجاء في الحديث بالنقصان في وصف النساء...³

إلى أن قال: واتفقوا على تفاضل أهل الإيمان في الإيمان وتباينهم في درجاته، قال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول: إنه على إيمان جبريل وميكائيل.

وقال معاذ: اجلس بنا تؤمن ساعة.

وكرهوا أن يقول الرجل: أنا مؤمن حقاً، بل يقول: أنا مؤمن، ويجوز

1 الأنفال الآيات (2 و3).

2 تقدم تخريجه ضمن مواقف الفزاري سنة (186هـ).

3 أخرجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أحمد (373-374) والبحاري (3/415/1462) ومسلم (80/132/87/1)، والترمذي (5/11-12/2613) والنسائي في الكبرى (5/400-401/9271) وفي الباب عن غير واحد من الصحابة.

أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله، لا على معنى الشك في إيمانه واعتقاده من حيث علمه بنفسه، فإنه فيه على يقين وبصيرة، بل على معنى الخوف من سوء العاقبة، وخفاء علم الله تعالى فيه عليه، فإن أمر السعادة والشقاوة يتسنى على ما يعلم الله من عبده، ويختم عليه أمره، لا على ما يعلمه العبد من نفسه، والاستثناء يكون في المستقبل، وفيما خفي عليه أمره، لا فيما مضى وظاهر، فإنه لا يسوغ في اللغة لمن ييقن أنه قد أكل وشرب أن يقول: أكلت إن شاء الله، وشربت إن شاء الله، ويصح أن يقول: أكل وأشرب إن شاء الله. ولو قال: أنا مؤمن من غير استثناء يجوز، لأنه مؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، مقر بها من غير شك.¹

- وقال رحمه الله: جعل النبي ﷺ في هذا الحديث الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال، وجعل الإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان، أو التصديق بالقلب ليس من الإسلام، بل ذلك تفصيل لجملة هي كلها شيء واحد، وجماعها الدين، ولذلك قال: «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم»² والتصديق والعمل يتناولها اسم الإيمان والإسلام جميعاً، يدل عليه قوله سبحانه وتعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»³ «وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا»⁴ «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ

1 شرح السنة (1/38-41).

2 تقدم تخريجه ضمن مواقف الطوسي سنة (242هـ).

3 آل عمران الآية (19).

4 المائدة الآية (3).

دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ»¹ فأخبر أن الدين الذي رضيهِ ويقبله من عباده هو الإسلام، ولن يكون الدين في محل القبول والرضا إلا بانضمام التصديق إلى العمل.²

◀ موقفه من القدرية:

- قال رحمه الله: (باب الإيمان بالقدر): قال الله سبحانه وتعالى ﴿وَكَانَ

أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾³ وقال الله عز وجل: ﴿وَحَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ

فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾⁴ وقال النبي ﷺ: «وتؤمن بالقدر خيره وشره»⁵. - ثم

ساق بسنده أحاديث - منها: عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله

ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول

الله بعثني بالحق، ويؤمن بالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر»⁶. زاد عبيد الله:

«خيره وشره». وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: «كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السماوات والأرض

بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء»⁷. وعن أبي هريرة قال: قال

1 آل عمران الآية (85).

2 شرح السنة (11-10/1).

3 الأحزاب الآية (38).

4 الفرقان الآية (2).

5 تقدم تخريجه قريبا وهو حديث جبرائيل.

6 أحمد (97/1) والترمذي (2145/393/4) وابن ماجه (81/32/1) وابن حبان (178/405-404/1) والحاكم

(33-32/1) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

7 أحمد (169/2) ومسلم (2653/2044/4) والترمذي (2156/399-398/4) وقال: "حسن صحيح".

رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى، فقال موسى: يا آدم أنت أبونا وأخرجتنا من الجنة، فقال آدم: يا موسى اصطفاك الله بكلامه، وخط لك التوراة بيده، تلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة، فحج آدم موسى، فحج آدم موسى»¹.

ثم ختم الباب قائلاً: الإيمان بالقدر فرض لازم، وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد، خيرها وشرها، كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾²

وقال الله عز وجل: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾³ وقال عز وجل: ﴿إِنَّا كُلَّ

شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾⁴ فالإيمان والكفر، والطاعة والمعصية، كلها بقضاء

الله وقدره، وإرادته ومشئته، غير أنه يرضى الإيمان والطاعة، ووعد عليهما بالثواب، ولا يرضى الكفر والمعصية، وأوعد عليهما العقاب، قال سبحانه

وتعالى: ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾⁵ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾⁶ وقلل

الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا

1 تقدم تخرجه في مواقف هارون الرشيد سنة (191هـ).

2 الصفات الآية (96).

3 الرعد الآية (16).

4 القمر الآية (49).

5 إبراهيم الآية (27).

يُرِيدُ ﴿١٠٣﴾¹ «وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ» ﴿١٠٤﴾² وقال عز وجل: «وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ سَجَعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا»³ قال ابن عباس: الحرج: موضع الشجر الملتف لا تصل الراعية إليه، فقلب الكافر لا تصل إليه الحكمة، وكل ضيق حرج وحرج. وقال الله سبحانه وتعالى: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ»⁴ أي طبع عليها، فلا تعقل ولا تعي خيرا، ومعنى الختم: التغطية على الشيء، والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء. وقال جل ذكره: «وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا»⁵ قيل: المستور هاهنا بمعنى الساتر. والحجاب: الطبع. وقال سبحانه وتعالى: «وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ»⁶.

فالعبد له كسب، وكسبه مخلوق يخلقه الله حالة ما يكسب، والقدر سر من أسرار الله لم يطلع عليه ملكا مقربا، ولا نبيا مرسلا، لا يجوز الخوض فيه، والبحث عنه بطريق بالعقل، بل يعتقد أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق،

1 البقرة الآية (253).

2 الحج الآية (18).

3 الأنعام الآية (125).

4 البقرة الآية (7).

5 الإسراء الآية (45).

6 الزمر الآية (7).

فجعلهم فريقين: أهل يمين خلقهم للنعيم فضلا، وأهل شمال خلقهم للجهنم عدلا.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾¹ وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿أُولَئِكَ يَنَاهُمْ نَصِيحُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ﴾² قال سعيد بن جبیر: ما قدر لهم من الخير والشر، ومن الشقوة والسعادة، وقال الله تعالى: ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَتِينِينَ﴾³ قال مجاهد: بمضلين ﴿إِلَّا مَن هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾⁴ إلا من كتب الله أنه يصلي الجحيم، وقال الله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأُكُمْ تَعُودُونَ﴾⁵ قال سعيد بن جبیر: كما كتب عليكم تكونون ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾⁶ وقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾⁷ وقيل في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾⁸ أي طريق الخير،

1 الأعراف الآية (179).

2 الأعراف الآية (37).

3 الصافات الآية (162).

4 الصافات الآية (163).

5 الأعراف الآية (29).

6 الأعراف الآية (30).

7 الإنسان الآية (3).

8 البلد الآية (10).

وطريق الشر. وقال عمر بن عبدالعزيز: لو أراد الله أن لا يعصى لم يخلق إبليس ويروى هذا مرفوعا.

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ

حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾¹

فنسأل الله التوفيق لطيب المكتسب، ونعوذ به من سوء المنقلب بفضله.²

- وقال: (باب وعيد القدرية): ثم ساق بسنده عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال: جاء مشركو قريش إلى النبي ﷺ يخاصمونه في القدر، فترلت هذه

الآية: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾³ إلى قوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ

خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾⁴. هذا حديث صحيح أخرجه مسلم عن أبي كريب

عن وكيع عن سفيان الثوري⁵. قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ قيل: في أمر يسعر،

أي: يلهب. وقال الأزهري: يقال: ناقة مسعورة، إذا كان بها جنون، وقيل:

سعر: جمع سعير.⁶

1 السجدة الآية (13).

2 شرح السنة (145-122/1).

3 القمر الآية (47).

4 القمر الآية (49).

5 أخرجه: أحمد (476 و444/2) ومسلم (2656/2046/4) والترمذي (2157/399/4) وابن ماجه

(83/32/1).

6 شرح السنة (151-150/1).

السنة الثامنة عشرة بعد الخمسمائة (518 هـ)

فضائح الباطنية وموقف المسلمين منهم:

قال ابن كثير: ثم دخلت ثمان عشرة وخمسمائة فيها ظهرت الباطنية بآمد فقاتلهم أهلها فقتلوا منهم سبعمائة.¹

موقف السلف من

أسعد بن أبي روح الرافضي (قبل 520 هـ)

قال الذهبي: رأس الرفض بالشام، القاضي أبو الفضل أسعد بن أحمد بن أبي روح الأطرابلسي، صاحب التصانيف. أخذ عن ابن البراج، وسكن صيدا إلى أن أخذتها الفرنج، فقتل بها.²

الْبُرْسُقِيُّ³ (520 هـ)

الملك آقْسُنُقُرُ مملوك بُرْسُقُ غلام السلطان طُغْرُلْبَك قسيم الدولة أبو سعيد، ولي الموصل والرحبة، وقد ولي شحنة بغداد، وكان تركيا جيد السيرة محافظا على الصلوات في أوقاتها، كثير البر والصدقات إلى الفقراء، كثير الإحسان إلى الرعايا، ولاة السلطان محمد بعدما استقرت له السلطنة

1 البداية (207/12).

2 السير (499/19).

3 السير (510-512/19) والمنظم (230/17) والكمال في التاريخ (635-633/10) ووفيات الأعيان (243-242/1)

والبداية والنهاية (209/12) وشذرات الذهب (61/4).

وتقدم إليه بالتجهز إلى الموصل والاستعداد لقتال الفرنج بالشام، فوصل إلى الموصل فملكها وغزا ودفع الفرنج عن حلب ثم عاد إلى الموصل، وكان خيرا يحب أهل العلم والصالحين، ويرى العدل ويفعله، وكان من خير الولاة كثير التهجد من الليل، وكان من كبراء الدولة السلجوقية، وله شهرة كبيرة بينهم، قتله الباطنية بجامع الموصل يوم الجمعة التاسع من ذي القعدة سنة عشرين وخمسائة. وكانوا قد جلسوا له في الجامع بزي الصوفية، فلما انفتل من صلاته قاموا إليه وأنخنوه جراحا، وذلك لأنه كان تصدى لاستئصال شأفتهم وتتبعهم وقتل منهم عصابة كبيرة رحمه الله.

◀ موقفه من المشركين:

جاء في السير: وكان قد أباد في الإسماعيلية فشد عليه عشرة بالجامع فقتل بيده منهم ثلاثة.¹

الطُّرُطُوشِيُّ² (520 هـ)

محمد بن الوليد بن خلف أبو بكر الطرطوشي الإمام العلامة، القدوة الزاهد، شيخ المالكية الفقيه، لازم القاضي أبا الوليد الباجي بسرقسطة، وسمع بالبصرة من أبي علي التستري وسمع ببغداد من قاضيها أبي عبدالله الدامغاني وورق الله التميمي، وأبي عبدالله الحميدي وغيرهم، حدث عنه أبو طاهر

1 السير (511/19).

2 السير (490-496/19) والأنساب (68/4) ووفيات الأعيان (262/4-265) والسوانق بالوفيات (175/5) والدياج المذهب (248-244/2) وشنرات الذهب (62/4).

السلفي والفقيه سلالر بن المقدم وجوهر بن لؤلؤ المقرئ وآخرون.
قال ابن بشكوال: كان إماما عالما زاهدا ورعا دينا متواضعا متقشفا
متقللا من الدنيا راضيا باليسير، سكن الشام مدة ودرس بها، وبعد صيته
هناك وأخذ عنه الناس هناك علما كثيرا، وكان شديد السيرة مشتغلا بما يعنيه
ملاذا للغرباء والفقهاء. استقر بالإسكندرية ينشر العلم، ويفقه الناس بأمر
الوزير العبيدي. وبقي كذلك إلى أن قتل الأفضل وولي مكانه المأمون بن
البطاحي، فأكرم الشيخ إكراما كثيرا.

توفي بالإسكندرية في جمادى الأولى سنة عشرين وخمسائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

كان هذا الإمام من الموقنين المهديين -نفع الله به وبعلمه- وترك تراثا في العقيدة
السلفية، استفاد منه أهل المغرب والمشرق وكانت له مواقف جيدة في العقيدة.
آثاره السلفية:

1- 'رسالة في الرد على إحياء علوم الدين للغزالي'.

المصدر: ذكرها في السير.¹

2- 'الحوادث والبدع' وقد طبع غير ما مرة.

3- 'الرد على اليهود'.

المصدر: ذكره الذهبي في سيره.²

1 (494/19).

2 (494/19).

من موافقه رحمه الله:

- قال رحمه الله: فإن قيل لنا: فما أصل البدعة؟

قلنا: أصل هذه الكلمة من الاختراع، وهو الشيء يُحدث من غير أصل سبق، ولا مثال احتذي، ولا ألف مثله.

ومنه قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾¹، وقوله: ﴿قُلْ مَا

كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾²؛ أي: لم أكن أول رسول إلى أهل الأرض.

وهذا الاسم يدخل فيما تخترعه القلوب، وفيما تنطق به الألسنة، وفيما تفعله الجوارح.³

- وقال: اعلم أن علماءنا رضي الله عنهم قالوا: أصول البدع أربعة،

وسائر الأصناف الاثنتين وسبعين فرقة عن هؤلاء تفرّقوا وتشعبوا، وهم: الخوارج - وهي أول فرقة خرجت على علي بن أبي طالب رضي الله عنه - والروافض، والقدرية، والمرجئة.

ولم يرد علماؤنا أن أصل كل بدعة من هؤلاء الأربع تفرعت وتشعبت

على مقتضى أصل البدع، حتى كملت ثلاثة وسبعين فرقة؛ فإن ذلك لعله لم يدخل في الوجود إلى الآن، وإنما أرادوا أن كل بدعة وضلالة لا تكاد توجد إلا في هذه الأربع فرق، وإن لم تكن البدعة الثانية فرعاً للأولى وشعبة من

1 البقرة الآية (117).

2 الأحقاف الآية (9).

3 كتاب الحوادث والبدع (ص. 39-40).

شعبها، بل هي بدعة مستقلة بنفسها، ليست من الأولى بسبب¹.

- ثم ذكر ما أحدثه الناس عند ختم القرآن فقال: وأعظم من ذلك ما يوجد اليوم في هذا الختم من اختلاط الرجال والنساء وازدحامهم، وتلاصق أجساد بعضهم ببعض، حتى بلغني أن رجلاً ضمّ امرأة من خلفها فعبث بها في مزرحم الناس!²

- وقال: فأما ما أحدثه الناس من الخطب في أعقاب الختم؛ فقال مالك: ليس نختم القرآن بسنة لقيام رمضان...

وقال مالك في المدونة: الأمر في رمضان الصلاة، وليس بالقصص بالدعاء.³

فتأملوا - رحمكم الله -، فقد نهى مالك أن يقصّ أحد في رمضان بالدعاء، وحكى أن الأمر المعمول به في المدينة إنما هو الصلاة من غير قصص ولا دعاء.

- وقال: وسئل مالك عن الرجل يدعو خلف الصلاة قائماً؟ فقال: ليس بصواب، ولا أحب لأحد أن يفعله.

فعلق بقوله: اعلم أن الحرف الذي يدور عليه هذا المذهب إنما هو حماية الذرائع، وألا يزداد في الفروض ولا في السنن المستننة، وألا يُعتقد أيضاً في النوافل المبتدأة أنها سنن مؤقتة.⁴

1 كتاب الحوادث والبدع (ص. 33-34).

2 كتاب الحوادث والبدع (ص. 46).

3 كتاب الحوادث والبدع (ص. 64-65).

4 كتاب الحوادث والبدع (ص. 66).

- وقال وهو يرد على من يستدل للمحدثات بشيوع ذلك عند الناس - وهو ما يعبر عنه ما جرى به العمل - : فصل في الكلام على فريق من العامة وأهل التقليد قالوا: إن هذا الأمر شائع ذائع في أقاليم أهل الإسلام وأقطار أهل الأرض، حتى قال بعض الأغبياء: إن القيروان كانت دار العلم بالمغرب، ولم يزل هذا الأمر بها فاشياً، لا مُنكر له!!

فالجواب أن نقول: شيوعة الفعل وانتشاره لا يدل على جوازه؛ كما أن كتبه لا يدل على منعه.

ألا ترى أن يبيع الباقلاء في قشرته شائع في أقطار أهل الإسلام وعند الشافعي لا يجوز؟

والاستئجار على الحج شائع في بلاد الإسلام وعند أبي حنيفة لا يجوز؟ واقتعاط العمائم شائع في أهل الإسلام، وهو بدعة منكورة. والاقتعاط: هو التعمّم دون الحنك...

وإسبال الثوب تحت الكعبين شائع في بلاد أهل الإسلام، وهو حرام لا يجوز؟

... وأكثر أفعال أهل زمانك على غير السنة، وكيف لا وقد روينا قول أبي الدرداء إذ دخل على أم الدرداء مغضباً، فقالت له: مالك؟ فقال: (والله ما أعرف فيهم شيئاً من أمر محمد ﷺ؛ إلا أنهم يصلّون جميعاً)، وما روينا هنالك من الآثار!!

فإنهم لم يبق فيهم من السنة إلا الصلاة في جماعة، كيف لا تكون معظم أمورهم محدثات؟!

وأما من تعلق بفعل أهل القيروان؛ فهذا غيبي يستدعي الأدب دون

المراجعة!

فنقول لهؤلاء الأغبياء: إن مالك بن أنس رأى إجماع أهل المدينة حجة، فردّه عليه سائر فقهاء الأمصار، هذا وهو بلد رسول الله ﷺ، وعروسة

الوحي، ودار النبوة، ومعدن العلم، فكيف بالقيروان!؟

وأيضاً؛ فإنما كان يكون فيه متعلق لو نقلتم عن علماء القيروان أنهم أفتوا بهذا؛ لأن الاقتداء إنما يكون بالعلماء لا بالعوام، وهذا ما لا ينقلونه أبداً، وإنما كان يفعله العوام والغوغاء، فإنكارنا عليهم كإنكارنا عليكم.

والدليل على هذا أن الفتيا بالقيروان إنما كانت على مذهب أهل المدينة، وقد كان القوم من أشدّ الناس تمسكاً بمذهب مالك، فكان علماءنا إنما يقومون في رمضان في بيوتهم؛ لقول مالك: (قيام الرجل في بيته لمن قوي عليه أحبّ إليّ)، وكان الغالب عليهم الورع والاتباع، وقد قال لهم في المدونة: (ليس الشأن في رمضان القصص بالدعاء)، فيبعد من حالهم أن يحدثوا هذه البدعة، وينصبوا المنابر، ويخطبوا عند الختم!

ولو كان هذا؛ لشاع وانتشر، وكان يضبطه طلبة العلم، والخلف عن السلف، فيصل ذلك إلى عصرنا، فلما لم ينقل هذا أحد ممن يعتقد علمه، ولا ممن هو في عداد العلماء؛ علم أن هذه حكاية العوام والغوغاء.

ثم يقال لهم: بم تنفصلون ممن يعارضكم بشكل آخر من جنسه، فيقول لكم: إن قرطبة أعظم من القيروان، وهي دار العلم والخلافة - فقد فضلت القيروان بالخلافة-، ثم لم يُعهد فيها قط خطبة ولا منبر ولا دعاء ولا

اجتماع عند ختم القرآن في رمضان؟

فإن قيل: فهل يأثم فاعل ذلك؟

فالجواب أن يقال: أما إن كان ذلك على وجه السلامة من اللغو، ولم يكن إلا الرجال، أو الرجال والنساء منفردين بعضهم عن بعض، يستمعون الذكر، ولم تُنتهك فيه شعائر الرحمن؛ فهذه البدعة التي كرهها مالك.

وأما إن كان على الوجه الذي يجري في هذا الزمان؛ من اختلاط الرجال والنساء، ومضامة أجسامهم، ومزاحمة من في قلبه مرض من أهل الريبة، ومعانقة بعضهم لبعض - كما حكى لنا أن رجلاً وُجد يطأ امرأة وهم وقوف في زحام الناس! وحكت لنا امرأة أن رجلاً واقعها فما حال بينهما إلا الثياب! وأمثال ذلك من الفسق واللغو -؛ فهذا فسوق، فيفسق الذي يكون سبباً لاجتماعهم.

فإن قيل: أليس روى عبدالرزاق في التفسير: (أن أنس بن مالك كان إذا أراد أن يختم القرآن جمع أهله)؟

قلنا: فهذا هو الحجة عليكم؛ فإنه كان يصلي في بيته، ويجمع أهله عند الختم، فأين هذا من نصبكم المنابر، وتلفيق الخطب على رؤوس الأشهاد، فيختلط الرجال والنساء والصبيان والغوغاء، وتكثر الزعقات والصياع، ويختلط الأمر، ويذهب بهاء الإسلام ووقار الإيمان؟!

وأيضاً؛ فإنه ما روي أنه دعا، وإنما جمع أهله فحسب¹.

- وقال: فصل في بيان الوجه الذي يدخل منه الفساد على عامة

المسلمين: روى مسلم في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبضه بقبض العلماء، حتى إذا لم يبقَ عالم؛ اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا».¹

فتدبر هذا الحديث؛ فإنه يدل على أنه لا يؤتى الناس قطّ من قبل علمائهم، وإنما يؤتون من قبل أنه إذا مات علماؤهم؛ أفتى من ليس بعالم، فيؤتى الناس من قبله.

وقد صرّف عمر هذا المعنى تصريفاً، فقال: (ما خان أمين قطّ، ولكنه أوّتمن غير أمين فخان).

ونحن نقول: ما ابتدع عالم قطّ، ولكنه استفتي من ليس بعالم؛ فضلل وأضل.²

- وقال: الباب الرابع في نقل غرائب البدع وإنكار العلماء لها: فمن ذلك البدع المحدثّة في الكتاب العزيز من الألحان والتطريب: قال الله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾³؛ يعني: فصلّه تفصيلاً، وبينه تبييناً، وترسل فيه ترسيلاً، ولا تعجل في قراءته، وهو من قول العرب: ثغر رتل ورثل؛ إذا كان مُفلجاً ذا فرج.

قال مالك: (ولا تعجبي القراءة بالألحان، ولا أحبها في رمضان ولا في غيره؛ لأنه يشبه الغناء، ويضحك بالقرآن، فيقال: فلان أقرأ من فلان).

1 تقدم في مواقف البغوي سنة (516هـ).

2 كتاب الحوادث والبدع (ص. 76-77).

3 المزمل الآية (4).

وبلغني أن الجوارى يُعلمن ذلك كما يُعلمن الغناء! أترى هذا من القراءة التي كان يقرأ بها رسول الله ﷺ؟! ¹

- وقال: ومما ابتدعه الناس في القرآن الاقتصار على حفظ حروفه؛ دون التفقه فيه... وهذا هو حال المقرئين في هذه الأعصر؛ فإنك تجد أحدهم يروي القرآن بمائة رواية، ويُثقف حروفه تثقيف القدح، وهو أجهل الجاهلين بأحكامه، فلو سألته عن حقيقة التّية في الوضوء، ومحلّها، وعزوبها، ورفضها، وتفريقها على أعضاء الوضوء؛ لم يخرج جواباً، وهو يتلو عُمَرَةَ: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ ².

بل لو سألته عن أوّل درجة، فقلت له: أمر الله تعالى على الوجوب هو؟ أم على الندب والاستحباب؟ أم على الوقف؟ أم على الإباحة؟ فطلبته بفهم هذه الدقائق ووجوهها وترتيبها؛ لم يجد جواباً! ³

- وعقد فصلاً نقل فيه أقوال الأئمة ببدعية ما أحدث الناس من الاجتماع في المساجد والدعاء يوم عرفة ثم قال: فاعلموا رحمكم الله أن هؤلاء الأئمة علموا فضل الدعاء يوم عرفة، ولكن علموا أن ذلك بموطن عرفة لا في غيرها، ولم يمنعوا من خلا بنفسه فحضرتة نية صادقة أن يدعو الله

1 كتاب الحوادث والبدع (ص. 83-84).

2 المائدة الآية (6).

3 كتاب الحوادث والبدع (ص. 96-98).

تعالى، وإنما كرهوا الحوادث في الدين، وأن يظن العوام أن من سنة يوم عرفة بسائر الآفاق الاجتماع والدعاء، فيتداعى الأمر إلى أن يُدخل في الدين ما ليس منه.

وقد كنت بيت المقدس، فإذا كان يوم عرفة؛ حُبس أهل السواد وكثير من أهل البلد، فيقفون في المسجد مستقبلين القبلة مرتفعة أصواتهم كأنه موطن عرفة!

وكنت أسمع هناك سماعاً فاشياً منهم: أن من وقف بيت المقدس أربع وقفات؛ فإنها تعدل حجة، ثم يجعلونه ذريعة إلى إسقاط فريضة الحج إلى بيت الله الحرام!!¹

- وقال: ومن البدع اجتماع الناس بأرض الأندلس على ابتياع الحلوى ليلة سبع وعشرين من رمضان.

وكذلك على إقامة 'ينير' بابتياع الفواكه؛ كالعجم، وإقامة العنصرة، وخميس إبريل؛ بشراء المحبتات والإسفنج، وهي من الأطعمة المبتدعة، وخروج الرجال جميعاً أو أشتاتاً مع النساء مختلفين للتفرّج.

وكذلك يفعلون في أيام العيد، ويخرجون للمصلّى، ويقمن فيه الخيم للتفرّج لا للصلاة.

ودخول الحمام للنساء مع الكتايات بغير مئزر، والمسلمين مع الكفار في الحمام...

ورجع الناس ينافسون في الضحية؛ للافتخار، لا للسنّة، ولا لطلب

الأجر، بل لإقامة الدنيا.

ومن البدع قراءة القارئ يوم الجمعة عشراً من القرآن عند خروج السلطان، وكذلك الدعاء بعد الصلاة، وقراءة الحزب في جماعة، وقراءة سورة الكهف بعد العصر في المسجد في جماعة، وكذلك قول من يقول عند قيام الإمام في المحراب قبل تكبيرة الإحرام: اللهم أقمها وأدمها ما دامت السماوات والأرض! وهذا دعاء المحال؛ لأن ما بقي لقيام الساعة أقل مما مضى؛ بدليل قوله ﷺ: «بُعْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ»¹، وقرن السبابة والوسطى.²

- وقد ردّ علي من يتعلق بحديث: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله» الحديث³، للقراءة الجماعية بقوله: والسرّ فيه أن قوله ﷺ: «يتلونّه ويتدارسونّه» خطاب عربيّ، ومعلوم من لسان العرب أنهم لو رأوا جماعة قد اجتمعوا لقراءة القرآن على أستاذهم، ورجل واحد يقرأ القرآن؛ لجاز أن يقولوا: هؤلاء جماعة يقرؤون القرآن ويتدارسونه. وإن كانوا كلهم سكوتاً. وكذلك لو مرّ العربيّ بجماعة اجتمعوا لتدريس العلم والتفقه فيه ولسماع حديث رسول الله ﷺ؛ لجاز أن يقول: هذه جماعة يدرسون العلم،

1 أحمد (124/3)، والبخاري (6504/422/11) ومسلم (2951/2268/4) والترمذي (2214/430/4) من حديث أنس رضي الله عنه.

2 كتاب الحوادث والبدع (ص. 150-153).

3 أحمد (252/2) ومسلم (2699/2074/4) وأبو داود (1455/149-148/2) والترمذي (2945/179/5) والنسائي في الكبرى (7287/309/4) وابن ماجه (225/82/1) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ويقرؤون العلم والحديث، وإن كان القارئ واحداً¹.

- وقال في المآثم: والمآثم: هو الاجتماع في الصَّبحة، وهو بدعة منكورة لم يُنقل فيه شيء.

وكذلك ما بعده من الاجتماع في الثاني والثالث والسابع والشهر والسنة، فهو طامة.

وقد بلغني عن الشيخ أبي عمران الفاسي - وكان من أئمة المسلمين - أن بعض أصحابه حضر صبحه، فهجره شهرين وبعض الثالث، حتى استعان الرجل عليه، فقبله وراجعته، وأظنه استتابه ألا يعود.

فأما ما يوقد فيها من الشمع والبخور؛ فتبذير وسرف، وإن أنفقه الوصي من مال التركة؛ ضمنه، وسقطت به عدالته، واستأنف الحاكم النظر في الوصاية.²

- وقال رحمه الله: اعلم أن ما حدث في سائر أقطار بلاد أهل الإسلام من هذه المنكرات والبدع لا مطمع لأحد في حصرها، لأنها خطأ وباطل، والخطأ لا تنحصر سبله، ولا تتحصل طريقه، فاخط كيف شئت، وإنما الذي تنحصر مداركه وتنضبط مآخذه، فهو الحق، لأنه أمر واحد مقصود، يمكن إعمال الفكر والخواطر في استخراجها.

وما مثل هذا إلا كالرامي للهدف، فإن طرق الإصابة تنحصر وتتحصل من إحكام الآلات، وأسباب الترع، وتسديد السهم.

1 كتاب الحوادث والبدع (ص. 167).

2 كتاب الحوادث والبدع (ص. 175-176).

فأما من أراد أن يخطئ الهدف، فجهات الأخطاء لا تنحصر ولا تنضبط.¹

- وقال: فأما أصحاب الألحان؛ فإنما حدثوا في القرن الرابع؛ منهم: محمد بن سعيد صاحب الألحان، والكرماني، والهيثم، وأبان... فكانوا مهجورين عند العلماء، فنقلوا القراءة إلى أوضاع لحون الأغاني، فمدوا المقصور، وقصروا الممدود، وحركوا الساكن، وسكنوا المتحرك، وزادوا في الحرف، ونقصوا منه، وجزموا المتحرك، وحركوا المجزوم؛ لاستيفاء نغمات الأغاني المطربة... ومن أُلْحِنَهُمْ فِي الْقُرْآنِ: النبطي، والرومي، والحساني، والمكي، والإسكندراني، والمصري، والكاروندي، والراعي، والدياجي، والياقوتي، والعروسي، والزرجون، والمرجي والمجوسي، والزنجي، والمنم، والسندي، وغيرها؛ كرهنا ذكر التطويل بها.

فهذه أسماء ابتدعوها في كتاب الله تعالى: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ

سُلْطَانٍ﴾².

فالتالي منهم والسامع لا يقصدون فهم معانيه؛ من أمر، أو نهي، أو وعد، أو وعيد، أو وعظ، أو تخويف، أو ضرب مثل، أو اقتضاء حكم، أو غير ذلك مما أنزل به القرآن، وإنما هو للذة، والطرب، والنغمات، والألحان؛ كنفقر الأوتار، وأصوات الزمير؛ كما قال الله عز وجل يذم قريشاً: ﴿وَمَا

1 الحوادث والبدع (ص.22).

2 النجم الآية (23).

كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً¹.

وإنما أنزل القرآن لتتدبر آياته وتفهم معانيه:

قال الله تعالى: ﴿كَيْتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾².

وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾³. وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ

الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾⁴.

وهذا يمنع أن يقرأ بالألحان المطربة والمشبهة للأغاني؛ لأن ذلك يُثمر

ضدَّ الخشوع، ونقيض الخوف والوجل.

وقوله تعالى فيهم: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ

تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾⁵.

وهذا يفيد الأمر بتلاوته على هذا الوجه، وأن بكاءهم إنما كان مما

فهموا من معانيه، لا من نغمات القارئ.

فأين هذا من دقِّ الرَّجْلِ، وثني العطف، وتحريك الرأس، والصياح،

والزق، والمكاء، والتصديّة؟!

1 الأنفال الآية (35).

2 ص الآية (29).

3 النساء الآية (82).

4 الأنفال الآية (2).

5 المائدة الآية (82).

قال الله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا

مُتَّصِدًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ¹﴾.

فليت شعري! ما الذي يورث خشية الله تعالى؟! أألحان الكرمانى
ونغمات الترمذى، أو فهم معانيه، وتدبر آياته، واستخلاص حكمه وعجائب
مضمونه؟!².

◀ موقفه من المشركين:

- قال رحمه الله: فانظروا - رحمكم الله - أينما وجدتم سدره أو
شجرة يقصدها الناس ويعظمون من شأنها، ويرجون البرء والشفاء من قبلها،
وينوطون بها المسامير والخرق؛ فهي ذات أنواط؛ فاقطعوها.³

- وقال: ولا يُتمسح بقبر النبي ﷺ، ولا يمسح كذلك المنبر،
ولكن يدنو من المنبر، فيسلم على النبي ﷺ، ثم يدعو مستقبلاً القبلة؛ يؤليه
ظهره - وقيل: لا يؤليه ظهره - ويصلي ركعتين قبل السلام عليه.
وقيل: واسع أن يسلم عليه قبل أن يركع.⁴

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في الفكر السامى: ... وكان راضياً من الدنيا بالقليل لورعه، ثم
سكن الأسكندرية وتزوج امرأة موسرة، وهبت له داراً سكن أعلاها

1 الحشر الآية (21).

2 كتاب الحوادث والبدع (ص. 84-88).

3 الحوادث والبدع (ص. 38-39).

4 كتاب الحوادث والبدع (ص. 156-157).

وجعل أسفلها مدرسة للطلبة، وكان نزوله بالأسكندرية بعد قتل بني عبيد لعلمائها فنشر العلم بها وأحيا معالمة بعد ما تعطلت دروسه وكان يقول: إن سألتني الله عن المقام بالأسكندرية مع ما هي عليه من تعطيل الجمعة وغير ذلك من المناكر التي كانت أيام العبيديين أقول له: وجدت قوما ضلالا فكنت سبب هدايتهم. وهكذا ينبغي للعلماء، بل يجب عليهم هداية الخلق ولا يجوز لهم الهجرة إلا إذا يؤسوا الهداية أو خافوا الفتنة على أنفسهم أو دينهم. وامتحنه العبيديون بإخراجه منها وملازمة الفسطاط.¹

﴿ موقفه من الصوفية: ﴾

- جاء في السير: أنبأنا ابن علان عن الخشوعي عن الطرطوشي أنه كتب هذه الرسالة جوابا عن سائل سأله من الأندلس عن حقيقة أمر مؤلف الإحياء، فكتب إلى عبدالله بن مظفر: سلام عليك فيني رأيت أبا حامد وكلمته فوجدته امرءا وافر الفهم والعقل وممارسة للعلوم، وكان ذلك معظم زمانه، ثم خالف عن طريق العلماء ودخل في غمار العمال، ثم تصوف فهجر العلوم وأهلها ودخل في علوم الخواطر وأرباب القلوب ووساوس الشيطان، ثم ساها وجعل يطعن على الفقهاء بمذاهب الفلاسفة ورموز الحلاج وجعل ينتحي عن الفقهاء والمتكلمين، ولقد كاد أن ينسلخ من الدين.

قال الحافظ أبو محمد: إن محمد بن الوليد هذا، ذكر في غير هذه الرسالة: كتاب الإحياء. قال: وهو - لعمر الله أشبه بإماتة علوم الدين. ثم رجعنا إلى تمام الرسالة.

قال: فلما عمل كتابه الإحياء، عمد فتكلم في علوم الأحوال ومرامز الصوفية، وكان غير أنيس بها ولا خبير بمعرفتها. فسقط على أم رأسه، فلا في علماء المسلمين قر، ولا في أحوال الزاهدين استقر، ثم شحن كتابه بالكذب على رسول الله ﷺ، فلا أعلم كتابا على وجه بسيط الأرض أكثر كذبا على الرسول منه، ثم شبكه بمذاهب الفلاسفة ورموز الحلاج ومعاني رسائل إخوان الصفا وهم يرون النبوة اكتسابا، فليس النبي عندهم أكثر من شخص فاضل تخلق بمحاسن الأخلاق وجانب سفاسفها، وساس نفسه حتى لا تغلبه شهوة، ثم ساق الخلق بتلك الأخلاق. وأنكروا أن يكون الله يبعث إلى الخلق رسولا، وزعموا أن المعجزات حيل ومخاريق. ولقد شرف الله الإسلام وأوضح حججه، وقطع العذر بالأدلة، وما مثل من نصر الإسلام بمذاهب الفلاسفة والآراء المنطقية إلا كمن يغسل الثوب بالبول، ثم يسوق الكلام سوقا يرعد فيه ويبرق ويمني ويشوق، حتى إذا تشوفت له النفوس قال: هذا من علم المعاملة وما وراءه من علم المكاشفة، لا يجوز تسطيره في الكتب ويقول: هذا من سر الصدر الذي فهمنا عن إفشائه. وهذا فعل الباطنية وأهل الدغل والدخل في الدين، يستقل الموجود ويلق النفوس بالمفقود، وهو تشويش لعقائد القلوب، وتوهين لما عليه كلمة الجماعة فلئن كان الرجل يعتقد ما سطره، لم يبعد تكفيره وإن كان لا يعتقد ما أقرب تضليله.

وأما ما ذكرت من إحراق الكتاب، فلعمري إذا انتشر بين من لا معرفة له بسمومه القاتلة، خيف عليهم أن يعتقدوا إذا صح ما فيه، فكان تحريقه في معنى ما حرقتة الصحابة من صحف المصاحف التي تخالف

المصحف العثماني.¹

✓ التعليق:

يا من يقرؤون لدعاة التخريف في العصر الحاضر، اقرأوا كلمة عالم خبير، له معرفة بالعلوم الشرعية والباع الطويل. إذا تكلم في واحد منها يظن أنه لا يحسن غيره. ماذا يقول في كتاب إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي؟ هل تصدقه أو تصدق سعيد حوى في كتابه 'تريبتنا الروحية' وأمثاله كثير، والله المستعان.

- جاء في الصاعقة المحرقة: سأله بعضهم فقال: ما تقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية أنه يجتمع من الرجال فيكثرون من ذكر الله وذكر محمد ﷺ، ثم إنهم يرقصون بالقضيب على شيء من الأدم، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه، ويحضرون شيئاً يأكلونه. هل الحضور معهم جائز أم لا؟ أفتونا رحمكم الله.

الجواب: رحمك الله، مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله، وأما الرقص والتواجد فأول ما أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلاً جسداً له خوار، قاموا يرقصون حوالبه ويتواجدون. فهو دين الكفار وعباد العجل. وأما القضيب فأول من اتخذ الزنادقة، ويشغلون به المسلمين² عن كتاب الله.

1 السير (19/494-496).

2 في الأصل المسلمون، والصواب ما أثبتناه.

وإنما كان مجلس النبي ﷺ وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار. فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعوهم من الحضور في المساجد وغيرها، ولا يجلب لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم، ولا يعينهم على باطلهم. هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من المسلمين وبالله التوفيق.¹

◀ موقفه من القدرية:

ذكر حديث افتراق الأمة² ومثل بالقدرية فقال: وبيان ذلك بالمثال: أن القدر أصل من أصول البدع، ثم اختلف أهله في مسائل من شعب القدر، وفي مسائل لا تعلق لها بالقدر، فجميعهم متفقون أن أفعال العباد خلق لهم من دون الله تعالى، ثم اختلفوا في فرع من فروع القدر:

فقال أكثرهم: لا يكون فعل بين فاعلين! وقال بعضهم - وهو المردار - يجوز فعل بين فاعلين مخلوقين على التولد. وأحال مثله بين القدم والمحدث.

ثم اختلفوا فيما لا يعود إلى القدر في مسائل كثيرة؛ كاختلافهم في الصلاح والأصلح: فقال البغداديون منهم: يجب على الله - تعالى عن قولهم - فعل الأصلح لعباده في دينهم ودنياهم، ولا يجوز في حكمته تبقية وجه ممكن به الصلاح العاجل والآجل؛ إلا وعليه فعل أقصى ما يقدر عليه في استصلاح عباده.

قالوا: وواجب على الله - تعالى - ابتداء الخلق الذين علم أنه يكلفهم،

1 الصاعقة المحرقة (34). انظر المعيار العرب (162/11-163).

2 تقدم ترجمته في مواقف الإمام أحمد سنة (241هـ).

ويجب عليه إكمال عقولهم وأقدارهم، وإزاحة عليلهم!
وقال البصريون منهم: لا يجب على الله -تعالى- إكمال عقولهم، ولا
أن يؤتيتهم أسباب التكليف.

وقال البغداديون منهم: يجب على الله -تعالى- عن قولهم -عقَاب
العصاة إذا لم يتوبوا، والمغفرة من غير توبة سفة من الغافر! وأبي البصريون
ذلك.

وابتدع جعفر بن مبشر من القدرية بدعةً، فقال: من استحضر امرأة
ليتزوجها، فوثب عليها، فوطئها بلا ولي ولا شهود ولا رضی ولا عقد؛ حلّ
له ذلك!. وخالفه في ذلك سلفه، وخالفه خلفه.

وقال ثمامة بن أشرس: إن الله -تعالى- يُصَيِّر الكفار والملحدين
وأطفال المشركين والمؤمنين والمجانين تراباً يوم القيامة؛ لا يُعَذِّبهم، ولا
يُعَوِّضهم! وقوله هذا في الكفار والملحدين خرق لإجماع الأمة؛ من أهل
الإثبات، وأهل القدر، وغيرهم.¹

أبو الوليد ابن رشد² (520 هـ)

الإمام العلامة شيخ المالكية، قاضي الجماعة بقرطبة، أبو الوليد محمد بن
أحمد بن أحمد بن رشد القرطبي المالكي جد ابن رشد الفيلسوف. ولد سنة

1 كتاب الحوادث والبدع (ص. 34-35).

2 السير (501-502) وتاريخ الإسلام (443-444/35) والدياج المذهب (248/2-250) وشذرات
الذهب (62/4) وشجرة النور الزكية (129/1).

خمس وخمسين وأربعمائة. وتفقه بأبي جعفر أحمد بن رزق وسمع الجياني وأبى
عبدالله بن فرج وأبا مروان بن سراج. وأجاز له أبو العباس بن دهاث. قال
ابن بشكوال: كان فقيها عالما، حافظا للفقهِ مقدا فيه على جميع أهل
عصره، عارفا بالفتوى بصيرا بأقوال أئمة المالكية، نافذا في علم الفرائض
والأصول، من أهل الرياسة في العلم والبراعة والفهم مع الدين والفضل
والوقار والحلم والسمت الحسن.

كانت الدراية أغلب عليه من الرواية كثير التصانيف. وله ثناء على
أئمة الأشاعرة كما في مسائله¹. مات في ذي القعدة سنة عشرين وخمسمائة
وصلى عليه ابنه أبو القاسم.

◀ موقفه من القدرية:

له مواقف من القدرية والرد على ضلالهم هذا فيها حذو الأئمة الأعلام.
- جاء في كتاب 'البيان والتحصيل': وسمعت مالكا يقول لرجل سألتني
أمس عن القدر؟ فقال له الرجل: نعم، قال: يقول الله تعالى في كتابه: ﴿وَلَوْ
شِئْنَا لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾² حقت كلمته ليملأن جهنم منهم،
فلا بد من أن يكون ما قال.

قال محمد بن رشد: هذه الآية بينة في الرد على أهل القدر كما قال،

1 (718-716/1)

2 السجدة الآية (13).

وذلك أنهم يقولون إن الله تعالى أمر عباده بالطاعة وأرادها منهم ونهاهم عن المعصية ولم يردها منهم، فلم يكن ما أراد من الطاعة وكان ما لم يرد من المعصية، لأن العباد عندهم خالقون لأفعالهم بمشيئتهم وإرادتهم دون إرادة ربهم وخالقهم، وذلك ضلال بين وكفر صريح عند أكثر العلماء، لأنهم يلحقون العجز بالله تعالى في أن يكون ما لا يريد، ويريد ما لا يكون، والجهل به أيضا لأنهم إذا كانوا هم الخالقون لأفعالهم بمشيئتهم، فلا يعلم وقوعها منهم على قولهم حتى يفعلوها، وهذا كفر صريح وتكذيب لقوله تعالى في غير ما آية من كتابه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا¹﴾ وقوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ² وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا³﴾ وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ⁴﴾ وقال: ﴿اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ⁵﴾ وقال: ﴿حَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ⁶﴾ وقال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ⁶﴾ والآيات في الرد عليهم أكثر من أن تحصى وأبين من أن تخفى، وقد قال عون بن معمر سمعت سعيد ابن أبي عروبة وكان يترهب بمذهب أهل القدر يقول: ما في

1 يونس الآية (99).

2 الأنعام الآية (125).

3 الإنسان الآية (30).

4 الرعد الآية (16).

5 الصافات الآية (96).

6 الملك الآية (14).

القرآن آية أشد علي من قوله: «إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ»¹ قال: فقلت القرآن يشق عليك؟ والله لا أكلمك أبدا فما كلمته حتى مات، فرحم الله عون بن معمر، والآثار في ذلك عن النبي ﷺ متواترة لا تحصى، من ذلك قوله: «كل شيء بقدر»²، وقوله: «لا تسأل المرأة طلاق أختها ولتنكح فإنما لها ما قدر لها»³ وقوله ﷺ: «إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للجنة وبعمل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون»، فقال رجل فقيم العمل؟ فقال رسول الله: «إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار»⁴، وقول آدم لموسى في حديث محاجته: أفتلومني على أمر قد قدر علي قبل أن أخلق⁵ وبالله التوفيق.⁶

1 الأعراف الآية (155).

2 انظر تخريجه في مواقف ابن عبدالبر سنة (463هـ).

3 تقدم في مواقف ابن عبدالبر سنة (463هـ).

4 أحمد (186/4) من حديث عبدالرحمن بن قتادة وصححه ابن حبان (338/50/2) والحاكم (31/1) ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي (186/7) وقال: "رواه أحمد ورجاله ثقات"، وفي الباب عن عدة من الصحابة كأنس وأبي موسى وحكيم بن حزام وأبي سعيد وابن عمر ومعاذ وغيرهم.

5 تقدم في مواقف هارون الرشيد سنة (193هـ).

6 البيان والتحصيل (367-365/16).

- وقال: سئل مالك عن القدرية فقال قوم سوء فلا تجالسوهم، قيل ولا نصلي وراءهم؟ قال: نعم، وقال سحنون: كان ابن غانم يقول في كراهية مجالسة أهل الأهواء: أرأيت لو أن أحدكم قعد إلى سارق في كمه بضاعة أما كان يخبئها منه خوفاً أن يغتاله فيها فلا يجد بداً أن يقول نعم، قال: فدينكم أولى بأن تحرزوه وتحفظوا به.

وسئل عن الرجل يكون بينه وبين الرجل من أهل القدر في ذلك منازعة حتى يبقى يأتيه القدر فيأخذ بيده وتتصل إليه، فقال: إن كان جاء نازعاً تاركاً لذلك فليقبل منه ذلك وليكلمه وإن لم يكن جاء لذلك فإني أراه في سعة من ترك كلامه، قيل له: إنه قد تشبث ويتعلق ويأخذ بيدي ويسألني الكلام؟ فقال: لا أرى بأساً أن يترك كلامه.

قال محمد بن رشد: قول مالك في هذه الرواية في أهل القدر إنهم قوم سوء فلا يجالسوا ولا يصلي وراءهم، نص منه على أنهم لا يكفروا باعتقادهم خلاف ظاهر قوله في أول رسم من سماع ابن القاسم آية في كتاب الله أشد على أهل الاختلاف من أهل الأهواء من هذه الآيات: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾¹ الآية، قال فأي كلام أبين من هذا، قال ابن القاسم: ورأيتهم تأولها على أهل الأهواء، فالقدرية عند عامة العلماء كفار، لأنهم نسبوا إلى الله تعالى العجز والجهل في قولهم إن الله لم يقدر المعاصي ولا الشر، وإن ذلك جار في خلقه وسلطانه بغير قدرته ولا إرادته، فنفوا القدرة والإرادة في ذلك

عن الله تعالى ونسبها لأنفسهم حتى قال بعض طواغيتهم: إنه لو كان طفل على حاجز بين الجنة والنار لكان الله تعالى موصوفاً بالقدرة على طرحه إلى الجنة وإبليس موصوفاً بالقدرة على طرحه في النار، وأن الله لا يوصف بالقدرة على ذلك، وزعموا أن خلاف هذا كفر وشرك، وعند بعضهم قوم سوء ضلال؛ لأنهم خالفوا أهل السنة والجماعة في عقود الدين؛ لأن الله تعالى أضلهم وأغواهم ولم يرد هداهم وعمى بصائرهم عن الحق ولم يرد شرح صدورهم له كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ¹﴾ الآية وقد تواترت الآثار بإخراجهم عن الإسلام وإضافتهم إلى أصناف الكفر، من ذلك قول النبي ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة»² و«القدرية نصارى هذه الأمة» وقوله: «صنفان من أمي ليس لهم نصيب في الإسلام المرجئة والقدرية»³، وقوله: «لكل أمة مجوس، ومجوس هذه الأمة القدرية لا تعودوهم إذا مرضوا، ولا تصلوا عليهم إذا ماتوا»، وقوله ﷺ: «اتقوا هذه القدرية؛ فإنها شعبة من النصرانية»⁴ ومن مثل هذا ونحوه كثير، وقد نهي مالك عن مجالستهم وإن لم يرههم كفاراً بما لقوهم على هذه الرواية لوجوه ثلاثة، أحدها: أنهم إن لم يكونوا كفاراً فهم زائغون ضلال يجب التبرؤ منهم وبغضهم في الله؛ لأن

1 الأنعام الآية (125).

2 تقدم في مواقف محمد بن الحسين الأجرى سنة (360هـ).

3 تقدم في مواقف سفيان الثوري سنة (161هـ).

4 أخرجه بلفظ: «اتقوا هذا القدر...» ابن أبي عاصم (332/146/1) واللائكائي (1128/697/4) وابن عدي (194/5) والطبراني (11680/262/11) كلهم من طريق نزار بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس، قال الهيثمي في المجمع (202/7): "وفيه نزار بن حيان وهو ضعيف"، وقال الشيخ الألباني: "ضعيف جداً" (الضعيفة 1786).

البغض في الله والحب فيه من الإيمان، وقد قال تعالى: «لَا تَجِدُ قَوْمًا» الآية، وهم ممن حاد الله ورسوله باعتقادهم الفاسد الذي خرجوا به عن الملة في قول كافة الأمة، والوجه الثاني: مخافة أن يعرض بنفسه سوء الظن بمجالستهم فيظن به أنه يميل إلى هواهم، والثالث: مخافة أن يستمع كلامهم فيدخل عليه شك في اعتقاده بشبههم وكفى من التحرير عن ذلك المثل الصحيح الذي ضربه مالك في رواية ابن غانم عنه ونهى عن الصلاة خلفهم على مقتضى هذه الرواية من أنهم كفار لأنهم وإن لم يكونوا كفارا هم زائغون ضلال...¹

وردد ذلك مرارا كلما جاء ذكرهم كمل في (17/265 و503 و575) و(18/149 و210).²

أبو العز القلانسي³ (521 هـ)

الإمام الكبير شيخ القراء أبو العز محمد بن الحسين بن بندار الواسطي القلانسي، صاحب التصانيف في القراءات مقرئ العراق. ولد سنة خمس وثلاثين وأربعمائة. وتلا بالعشرة على أبي علي غلام الهراس، وأخذ أيضا عن أبي القاسم الهذلي، وأبي جعفر بن المسلمة، وقرأ ختمة لعاصم على أبي الفوارس الأواني. كان بصيرا بالقراءات وعللها وغوامضها عارفا بطرقها عالي

1 البيان والتحصيل (16/380-382).

2 من كتابه البيان والتحصيل.

3 المنتظم (10/8) والسير (19/496-498) وميزان الاعتدال (3/525) والروافي بالوفيات (3/4) وغاية النهاية

(2/128-129) ومعرفة القراء الكبار (1/473-475) وشذرات الذهب (4/64).

الإسناد. وتصدر للإقراء دهرًا ورحل إليه من الأقطار.

قال السلفي: سألت خميسًا الحوزي عن أبي العز، فقال: هو أحد الأئمة الأعيان في علوم القرآن، برع في القراءات، وسمع من جماعة، وهو جيد النقل ذو فهم فيما يقوله. توفي رحمه الله في شوال سنة إحدى وعشرين وخمسمائة بواسط.

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في السير: قال السمعي: قرأ عليه عالم من الناس، ورحل إليه من الأقطار، وسمعت عبد الوهاب الأنماطي يسيء الثناء عليه، ونسبه إلى الرفض، ثم وجدت لأبي العز أبياتا في فضيلة الصحابة.¹

- أنشد أبو العز القلانسي:

إن من لم يقدم الصديقا	لم يكن لي حتى الممات صديقا
والذي لا يقول قولي في الفا	روق أهوى لشخصه تفريقا
وبنار الجحيم باغض عثمان	ن ويهوي منها مكانا سحيقا
من يوالي عندي عليا وعادا	هم جميعا عدته زنديقا ²

موقف السلف من

المهدي بن تومرت (524 هـ)

كان هذا الرجل قبلة مشؤومة على العقيدة السلفية. ارتحل من المغرب

1 السير (497/19).

2 لسان الميزان (144/5).

إلى المشرق والتقى بعلماء أشاعرة مع ما تعلمه من مكر الشيعة الباطنية. فرجع إلى المغرب ونفسه تشوق إلى الرئاسة وحب الظهور. فدخل المغرب وهو يحمل في رأسه كل حيلة ومكر وخداع. فادعى أنه الإمام المعصوم. واستخدم في ذلك أنواع الدجل حتى إنه يحكى عنه أنه كان يتفق مع مجموعة فينومهم في القبور ويأتيهم، ويأمرهم بالقيام من قبورهم فيخرجون، ثم يقتلهم حتى لا يخبرون عن دجله. وتذرع أيضا بعقيدة مزج فيها الأشعرية والاعتزال وسماها عقيدة الموحددين. وسمى العقيدة السلفية التي كان عليها المرابطون عقيدة التحسيم على عادة المبتدعة في تشويه العقيدة السلفية.

جاء في السير: قال اليسع ابن حزم: سمى ابن تومرت المرابطين بالمجسمين، وما كان أهل المغرب يدينون إلا بتزيه الله تعالى عما لا يجب وصفه بما يجب له، مع ترك خوضهم عما تقصر العقول عن فهمه... فكفرهم ابن تومرت لجهلهم العرض والجوهر، وأن من لم يعرف ذلك لم يعرف المخلوق من الخالق، وبأن من لم يهاجر إليه ويقا تل معه فإنه حلال الدم والحريم، وذكر أن غضبه لله وقيامه حسبة.¹

جاء في المنهاج: وأصحاب ابن تومرت الذي ادعى أنه المهدي يقولون: إنه معصوم، ويقولون في خطبة الجمعة: الإمام المعصوم والمهدي المعلوم، ويقال: إنهم قتلوا بعض من أنكر أن يكون معصوما.

ومعلوم أن كل هذه الأقوال مخالفة لدين الإسلام: للكتاب والسنة

وإجماع سلف الأمة وأئمتها. فإن الله تعالى يقول: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ¹ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ¹﴾ الآية، فلم يأمرنا بالرد عند التنازع إلا إلى الله والرسول، فمن أثبت شخصا معصوما غير الرسول، أوجب رد ما تنازعا فيه إليه، لأنه لا يقول عنده إلا الحق كالرسول. وهذا خلاف القرآن.

وأیضا فإن المعصوم تجب طاعته مطلقا بلا قيد، ومخالفة يستحق الوعيد.

والقرآن إنما أثبت هذا في حق الرسول خاصة. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ² وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا²﴾. وقال: ﴿وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا³﴾. فدل القرآن في غير موضع على أن من أطاع الرسول كان من أهل السعادة، ولم يشترط في ذلك طاعة معصوم آخر، ومن عصى الرسول كان من أهل الوعيد، وإن قدر أنه أطاع من ظن أنه معصوم، فالرسول ﷺ هو الذي فرق الله به بين أهل الجنة وأهل النار، وبين الأبرار والفجار، وبين الحق والباطل، وبين الغي والرشاد، والهدى والضلال، وجعله القسم الذي قسم الله به

1 النساء الآية (59).

2 النساء الآية (69).

3 الجن الآية (23).

عباده إلى شقي وسعيد، فمن اتبعه فهو السعيد، ومن خالفه فهو الشقي. وليست هذه المرتبة لغيره.

ولهذا اتفق أهل العلم - أهل الكتاب والسنة - على أن كل شخص سوى الرسول فإنه يؤخذ من قوله ويترك، إلا رسول الله صلى عليه وسلم، فإنه يجب تصديقه في كل ما أخبر، وطاعته في كل ما أمر، فإنه المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى، وهو الذي يسأل الناس عنه يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ

الْمُرْسَلِينَ﴾¹ وهو الذي يمتحن به الناس في قبورهم، فيقال لأحدهم: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ ويقال: ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت، فيقول: هو عبدالله ورسوله، جاءنا بالبينات والهدى فأما به واتبعناه. ولو ذكر بدل الرسول من ذكره من الصحابة والأئمة والتابعين والعلماء لم ينفعه ذلك، ولا يمتحن في قبره بشخص غير الرسول.²

وجاء في السير: وسار ابن تومرت إلى أغمات، فترلوا على الفقيه عبدالحق المصمودي، فأكرمهم، فاستشاروه، فقال: هنا لا يجميكم هذا الموضع، فعليكم بتينمل فهي يوم عنا، وهو أحصن الأماكن، فأقيموا به برهة كي ينسى ذكركم. فتحدد لابن تومرت بهذا الاسم ذكر لما عنده، فلما

1 الأعراف الآية (6).

2 المنهاج (6/189-191).

رآهم أهل الجبل على تلك الصورة، علموا أنهم طلبة علم، فأنزلوهم، وأقبلوا عليهم، ثم تسامع به أهل الجبل، فتسارعوا إليهم، فكان ابن تومرت من رأى فيه جلادة، عرض عليه ما في نفسه، فإن أسرع إليه، أضافه إلى خواصه، وإن سكت، أعرض عنه، وكان كهولهم ينهون شبانهم ويجذروهم وطالت المدة، ثم كثر أتباعه من جبال درن، وهو جبل الثلج، وطريقه وعرض ضيق.

قال اليسع في 'تاريخه': لا أعلم مكانا أحصن من تينملل لأهنا بين جبلين، ولا يصل إليهما إلا الفارس، وربما نزل عن فرسه في أماكن صعبة، وفي مواضع يعبر على خشبة، فإذا أزيلت الخشبة، انقطع الدرب، وهي مسافة يوم، فشرع أتباعه يغيرون ويقتلون، وكثروا وقووا، ثم غدر بأهل تينملل الذين آووه، وأمر خواصه، فوضعوا فيهم السيف، فقال له الفقيه الإفريقي أحد العشرة من خواصه: ما هذا؟! قوم أكرمونا وأنزلونا نقتلهم!! فقال لأصحابه: هذا شك في عصمتي، فاقتلوه فقتل.

قال اليسع: وكل ما أذكره من حال المصامدة، فقد شاهدته، أو أخذته متواترا، وكان في وصيته إلى قومه إذا ظفروا بمرباط أو تلمساني أن يحرقوه.

فلما كان عام تسعة عشر وخمس مائة، خرج يوما، فقال: تعلمون أن البشير - يريد الونشريسي - رجل أمني، ولا يثبت على دابة، فقد جعله الله مبشرا لكم، مطالعا على أسراركم، وهو آية لكم، قد حفظ القرآن، وتعلم الركوب، وقال: اقرأ، فقرأ الختمة في أربعة أيام، وركب حصانا وساقه، فبهتوا، وعدوها آية لغباوتهم، فقام خطيبا، وتلا: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ

الطَّيِّبِ»¹، وتلا: «مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ»²، فهذا البشير مطلع على الأنفس، ملهم، ونيبكم ﷺ يقول: «إن في هذه الأمة محدثين، وإن عمر منهم»³ وقد صحبنا أقوام أطلعه الله على سرهم، ولا بد من النظر في أمرهم، وتيمم العدل فيهم، ثم نودي في جبال المصامدة: من كان مطيعا للإمام، فليأت، فأقبلوا يهرعون، فكانوا يعرضون على البشير، فيخرج قوما على يمينه، ويعددهم من أهل الجنة، وقوما على يساره، فيقول: هؤلاء شاكون في الأمر، وكان يؤتى بالرجل منهم، فيقول: هذا تلبب رده على اليمين تاب البارحة، فيعترف بما قال، واتفقت له فيهم عجائب، حتى كان يطلق أهل اليسار، وهم يعلمون أن مآلهم إلى القتل، فلا يفر منهم أحد، وإذا تجمع منهم عدة، قتلهم قراباتهم حتى يقتل الأخأه.

قال: فالذي صح عندي أنهم قتل منهم سبعون ألفا على هذه الصفة، ويسمونه التمييز، فلما كمل التمييز، وجه جموعه مع البشير نحو أغمات، فالتقاهم المرابطون، فهزمهم المرابطون، وثبت خلق من المصامدة، فقتلوا، وجرح عمر الهنتاتي، عدة جراحات، فحمل على أعناقهم مثنخا، فقال لهم البشير: إنه لا يموت حتى تفتح البلاد، ثم بعد مدة، فتح عينيه، وسلم، فلما أتوا، عزاهم ابن تومرت، وقال: يوم بيوم، وكذلك حرب الرسل.⁴

1 الأنفال الآية (37).

2 آل عمران الآية (110).

3 أحمد (339/2) والبخاري (3689/52/7) والنسائي في الكبرى (8120/40/5) كلهم أخرجه من حديث أبي

هريرة. وفي الباب من حديث عائشة رضي الله عنها.

4 السير (547-544/19).

وفيها: قال عبدالواحد المراكشي: وكان جل ما يدعو إليه الاعتقاد على رأي الأشعري، وكان أهل الغرب ينافرون هذه العلوم، فجمع متولي فاس الفقهاء، وناظروه، فظهر، ووجد جوا خاليا، وقوما لا يدرون الكلام، فأشاروا على الأمير بإخراجه، فسار إلى مراكش، فبعثوا بخبره إلى ابن تاشفين، فجمع له الفقهاء، فناظره ابن وهيب الفيلسوف، فاستشعر ذكاءه وقوة نفسه، فأشار على ابن تاشفين بقتله، وقال: إن وقع إلى المصامدة، قوي شره، فخاف الله فيه، فقال: فاحبس، قال: كيف أحبس مسلما لم يتعين لنا عليه حق؟ بل يسافر، فذهب ونزل بتينمل، ومنه ظهر، وبه دفن، فبث في المصامدة العلم، ودعاهم إلى الأمر بالمعروف، واستمالهم، وأخذ يشوق إلى المهدي، ويروي أحاديث فيه، فلما توثق منهم قال: أنا هو، وأنا محمد بن عبدالله، وساق نسبا له إلى علي، فبايعوه، وألف لهم كتاب 'أعز ما يطلب'، ووافق المعتزلة في شيء، والأشعرية في شيء، وكان فيه تشيع، ورتب أصحابه، فمنهم العشرة، فهم أول من لباه، ثم الخمسين، وكان يسميهم المؤمنين، ويقول: ما في الأرض من يؤمن بإيمانكم، وأنتم العصاة الذين عني النبي ﷺ بقوله: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»¹ وأنتم تفتحون الروم، وتقتلون الدجال، ومنكم الذي يؤم بعيسى، وحدثهم بجزئيات اتفق وقوع أكثرها، فعظمت فتنة القوم به حتى قتلوا أبناءهم وإخوانهم لقسوتهم وغلظ طباعهم، وإقدامهم على الدماء، فبعث جيشا، وقال: اقصدوا هؤلاء المارقين المبدلين الدين، فادعوهم إلى إماتة المنكر وإزالة البدع، والإقرار بالمهدي

1 مسلم (1925/1525/3) من حديث سعد أبي وقاص.

المعصوم، فإن أجابوا، فهم إخوانكم، وإلا فالسنة قد أباحت لكم قتالهم، فسار بهم عبدالمؤمن يقصد مراكش، فالتقاه الزبير بن أمير المسلمين، فكلموهم بالدعوة، فردوا أقبح رد، ثم انهزمت المصامدة، وقتل منهم ملحمة، فلما بلغ الخبر ابن تومرت، قال: أنجى عبدالمؤمن؟ قيل: نعم، قال: لم يفقد أحد، وهون عليهم، وقال: قتلاكم شهداء.¹

وفيها: وأهل العشرة هم: عبدالمؤمن، والهزرجي، وعمر بن يحيى الهنتاتي، وعبدالله البشير، وعبدالواحد الزواوي طير الجنة، وعبدالله بن أبي بكر، وعمر بن أرناق، وواسنار أبو محمد، وإبراهيم بن جامع، وآخر. وفي أول سنة أربع وعشرين؛ جهز عشرين ألف مقاتل عليهم البشير، وعبد المؤمن بعد أمور يطول شرحها، فالتقى الجمعان، واستحضر القتل بالموحدين، وقتل البشير، ودام الحرب إلى الليل، فصلى بهم عبدالمؤمن صلاة الخوف، ثم تميز بمن بقي إلى بستان يعرف بالبحيرة، فراح منهم تحت السيف ثلاثة عشر ألفا، وكان ابن تومرت مريضا، فأوصى باتباع عبدالمؤمن، وعقد له، ولقبه أمير المؤمنين، وقال: هو الذي يفتح البلاد، فاعضدوه بأنفسكم وأموالكم، ثم مات في آخر سنة أربع وعشرين وخمس مائة.²

وخلاصة القول إن ابن تومرت أحدث بدعا شنيعة لم تكن بأرض

المغرب منها:

1- فرض العقيدة الأشعرية المزوجة بالاعتزال بالسيف؛ وقد تقدم قول اليسع.

1 السير (548/19-549).

2 السير (550/19).

2- بدعة المهدي والإمام المعصوم .

3- بدعة الحزب بعد صلاة المغرب والصبح، وهذه البدعة ما

تزال إلى يومنا هذا، وقد وضعت لها أوقاف في جميع بلاد المغرب.¹

4- بدعة "أصبح والله الحمد" في الأذان، ومجموعة من البدع الأخرى.²

القاضي أبو الحسين محمد بن أبي يعلى بن الفراء³ (526 هـ)

الإمام العلامة الفقيه القاضي، أبو الحسين محمد بن القاضي الكبير أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء الحنبلي البغدادي. ولد سنة إحدى وخمسين وأربعمائة. سمع أباه، وأبا جعفر بن المسلمة، وأبا بكر الخطيب، وأبا مظفر هناد النسفي، وعدة. وأجاز له أبو محمد الجوهري، وتفقه بعد موت أبيه، وبرع وناظر، ودرس وصنف، وكان يبالغ في السنة، ويلهج بالصفة وجمع طبقات الفقهاء الحنابلة. حدث عنه السلفي، وابن عساكر، وأبو موسى المديني، ومظفر بن البري وعدة. قال ابن النجار: تميز وصنف في الأصول والخلاف والمذهب وكان ديناً ثقة حميد السيرة. قال ابن الجوزي: كان يبيت في داره بباب المراتب وحده، فعلم من كان يخدمه بأن له مالا فذبحوه ليلاً، وأخذوا المال ليلة عاشوراء سنة ست وعشرين وخمسائة، ثم وقعوا بهم فقتلوا.

1 انظر الاعتصام (585/2).

2 انظر الاعتصام (327/1).

3 المنتظم (274/17) والسير (601/19-602) والروافى بالوفيات (159-160) والبداية والنهاية (219/12) وذيل طبقات الحنابلة (176/1-177) وشذرات الذهب (79/4).

◀ موقفه من المبتدعة:

آثاره السلفية:

- 1- 'طبقات الحنابلة' وهو مطبوع مشهور.
 - 2- 'إيضاح الأدلة في الرد على الفرق الضالة المضلة'.
 - 3- 'الرد على زائفي الاعتقادات في منعهم من سماع الآيات'.
 - 4- 'شرف الاتباع وسرف الابتداع'.
- المصدر: ذيل طبقات الحنابلة.¹

- قال رحمه الله وهو يتحدث عن فضائل أحمد بن حنبل: الثالثة: أنه ما أحبه أحد - إما محب صادق، وإما عدو منافق - إلا وانتفت عنه الظنون، وأضيفت إليه السنن. ولا انزوى عنه رفضاً، وأظهر له عناداً وبغضاً، إلا واتفقت الألسن على ضلالتة، وسفه في عقله وجهالته، وقد قدمنا قول الشافعي: من أبغض أحمد بن حنبل فقد كفر.²

◀ موقفه من الرافضة:

له كتاب: تنزيه معاوية بن أبي سفيان.
ذكره في ذيل طبقات الحنابلة.³

◀ موقفه من الجهمية:

- قال السلفي: كان أبو الحسين متعصبا في مذهبه، وكان كثيرا ما

1 (177/1).

2 طبقات الحنابلة (15/1).

3 (177/1).

يتكلم في الأشاعرة ويسمعهم، لا تأخذه في الله لومة لائم، وله تصانيف في مذهبه، وكان دينا ثقة ثبتا، سمعنا منه.¹

- قال القاضي أبو الحسين رحمه الله: حسبك لشيخ الإسلام، وإمامي الهدى، وخليفتي رسول الله ﷺ الهادين الراشدين، وتوقفهما وإحجامهما عن تفسير آية من كتاب الله عز وجل، وهما أعلم الخلق بالله عز وجل، بعد رسول الله ﷺ، وبرسوله، وبكتاب الله وتأويله، فماذا عسى أن نقول في جسارة المعتزلة، والأشاعرة، وبقية المتكلمين الضالين في تأويل صفات الرحمن عز وجل، التي نطق بها القرآن ونقلها الأئمة الأئمة الثقات؟²

- وقال: ومعتقدنا ومعتقد الوالد السعيد، ومن تقدمه من أئمتنا: مبني على حرفين: السكوت عن "لم؟" في أفعاله عز وجل، وعن "كيف؟" في أوصافه تبارك وتعالى.³

تاج الملوك⁴ (526 هـ)

صاحب دمشق تاج الملوك بوري بن صاحب دمشق الأتابك طغتكين مولى السلطان تتش السلجوقي. كان ذا علم وحلم وكرم، له أثر كبير في قتل الإسماعيلية. ولد سنة ثمان وسبعين وأربعمائة. قال ابن الأثير: وكان

1 السير (602/19).

2 طبقات الحنابلة (148/2).

3 الطبقات (226/2).

4 السير (575-573/19) والكامل في التاريخ (680-679/10) والوفاء بالوفيات (322/10) والبدية والنهاية

(218/12) والنجوم الزاهرة (249/5) وشذرات الذهب (78/4).

بورى كثير الجهاد شجاعا مقداما سد مسد أبيه وفاق عليه، وكان ممدحا، أكثر الشعراء مدائحه لا سيما ابن الخياط. توفي على إثر جرح اشتد عليه وأضعفه كان من تحايل الإسماعيلية على قتله فأصابه بعضهم بسكين، ثم توفي بعد في رجب سنة ست وعشرين وخمسمائة.

◀ موقفه من المشركين:

- قال الذهبي: كان عجا في الجهاد، لا يفتر من غزو الفرنج، ولو كان له عسكر كثير، لاستأصل الفرنج.¹

- جاء في السير: تملك بعد أبيه في صفر سنة اثنين وعشرين، وكلن ذا حلم وكرم، له أثر كبير في قتل وزيره والإسماعيلية.

ولما علم ابن صباح صاحب الأموت بما جرى على أشياعه الإسماعيلية بدمشق، تمر، وندب طائفة لقتل تاج الملوك، فعين اثنين بشربوشين في زي الجند، ثم قدما، فاجتمعا بناس منهم أجناد، وتحيلا على أن صارا من السلحدانة، وضمنوهما، ثم وثبا عليه فقتلاه. قال أبو يعلى ابن القلانسي: وثبوا عليه في خامس جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين، فضربه الواحد بالسيف قصد رأسه، فجرحه في رقبته جرحا سليما، وضربه الآخر بسكين في خاصرته، فمرت بين الجلد واللحم.²

1 السير (575/19).

2 السير (574/19).

أبو الحسن ابن الزاغوني¹ (527 هـ)

- الإمام العلامة، شيخ الحنابلة، ذو الفنون، أبو الحسن علي بن عبيد الله ابن نصر بن عبيد الله بن سهل بن الزاغوني البغدادي، صاحب التصانيف. ولد سنة خمس وخمسين وأربعمائة. وسمع من أبي جعفر بن المسلمة، وعبد الصمد بن المأمون، وابن النقر، وعدد كثير. وعني بالحديث وقرأ الكثير. حدث عنه السلفي، وابن ناصر وابن عساكر، وابن الجوزي وعدة. وكان من بحور العلم، كثير التصانيف، يرجع إلى دين وتقوى وزهد وعبادة. قال الذهبي: كان إماما فقيها، متبحرا في الأصول والفروع، متفنا، واعظا، مناظرا، ثقة، مشهورا بالصلاح. قال ابن الجوزي: مات في سابع عشر المحرم سنة سبع وعشرين وخمسمائة.

موقفه من الجهمية:

قال ابن الزاغوني في قصيدة له:

إني سأذكر عقد ديني صادقا نهج ابن حنبل الإمام الأوحـد
منها:

عال على العرش الرفيع بذاته سبحانه عن قول غاو ملحد²

1 المنتظم (278-279) والكامل في التاريخ (9/11) وتاريخ الإسلام (حوادث 521-530/ص. 154-156) والسير (605-607) وشذرات الذهب (80/4-81).

2 السير (606/19).

مَرَدْنِيْشُ الْمَغْرِبِي¹ (527 هـ)

محمد الجذامي أبو عبدالله مردنيش المغربي الزاهد المجاهد، ولمردنيش مغازي ومواقف مشهودة وفضائل، وهو جد الملك محمد بن سعد بن محمد صاحب شرق الأندلس. كان معه عدة رجال أبطال يغير بهم يمنة ويسرة وكانوا يحرثون على خيلهم كما يحرث أهل الثغر، وكان أمير المسلمين ابن تاشفين يمدهم بالمال والآلات ويرهم. توفي سنة سبع وعشرين وخمسمائة.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

جاء في السير: فمن عجيب ما صح عندي من مغازيه - يقول ذلك اليسع بن حزم- أنه أغار يوما، فغنم غنيمة كثيرة، واجتمع عليه من الروم أكثر من ألف فارس، فقال لأصحابه وكانوا ثلاث مئة فارس: ما ترون؟ فقالوا: نشغلهم بترك الغنيمة. فقال: ألم يقل القائل: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبْرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾² فقال له ابن مورين: يا رئيس، الله قال هذا. فقال: الله يقول هذا وتعدون عن لقاءهم؟ قال: فثبتوا، فهزموا الروم.³

1 المنتظم (279-278/17) والكامل في التاريخ (9/11) وتاريخ الإسلام (حوادث 521-530/ص. 154-156)

والسير (607-605/19) وشذرات الذهب (81-80/4).

2 الأنفال الآية (65).

3 السير (233/20).

المسترشد بالله¹ (529 هـ)

المسترشد بالله الفضل بن المستظهر بالله أبو منصور أمير المؤمنين. ولد في شعبان سنة ست وثمانين وأربعمائة في أيام المقتدي. سمع في سنة أربع وتسعين من أبي الحسن ابن العلاف وسمع من أبي القاسم بن بيان ومن مؤدبه أبي البركات ابن السيبى. روى عنه وزيره علي بن طراد وحمزة ابن علي الرازي وإسماعيل بن الملقب. له خط بديع ونثر صنيع ونظم جيد مع دين ورأي وشهامة وشجاعة، وكان خليقا للإمامة قليل النظر. كان يتنسك في أول زمنه، وختم القرآن وتفقه. لم يكن في الخلفاء من كتب أحسن منه وكان يستدرك على كتابه، ويصلح أغاليط في كتبهم. ألب عليه الباطنية جماعة من الملاحدة فقتلوه في يوم الخميس سادس عشر ذي القعدة سنة تسع وعشرين وخمسمائة.

◀ موقفه من المشركين:

- قال ابن النجار: أنشدنا هبة الله بن الحسن بن السبط حفظا

للمسترشد بالله:

قالوا تقيم وقد أحيا	ط بك العدو ولا تفر
فأجبتهم المرء ما لم	يتعظ بالوعظ غر
لا نلت خيرا ما حييت	ولا عداني الدهر شر
إن كنت أعلم أن غير	الله ينفع أو يضر

1 السمر (568-561/19) والمنظم (299-294/17) والكامل في التاريخ (28-27/11) والعبير (71/2) والبداية والنهاية (224-222/12) وشذرات الذهب (88-86/4).

وله:

أنا الأشقر الموعود بي في الملاحم
ستبلغ أرض الروم خيلي وتتنضى
ومن يملك الدنيا بغير مزاحم
بأقصى بلاد الصين بيض صوارمي
وقيل: إنه قال لما أسر مستشهدا:

ولا عجا للأسد إن ظفرت بها
فحربة وحشي سقت حمزة الردى
كلاب الأعادي من فصيح وأعجم
وموت علي من حسام ابن ملجم¹
- قتل الباطنية له:

نقل ابن كثير ما حدث بين الخليفة المسترشد بالله والسلطان مسعود ثم قال: فلما كان مستهل ذي الحجة جاءت الرسل من جهة الملك سنجر إلى ابن أخيه يستحثه على الإحسان إلى الخليفة، وأن يادر إلى سرعة رده إلى وطنه، وأرسل مع الرسل جيشا ليكونوا في خدمة الخليفة إلى بغداد فصحب الجيش عشرة من الباطنية، فلما وصل الجيش حملوا على الخليفة فقتلوه في خيمته وقطعوه قطعاً، ولم يلحق الناس منه إلا الرسوم، وقتلوا معه أصحابه منهم عبيد الله بن سكينه، ثم أخذ أولئك الباطنية فأحرقوا قبهم الله، وقيل: إنهم كانوا مجهزين لقتله فالله أعلم.²

1 السير (562/19-563).

2 البداية والنهاية (223/12).

أبو جعفر الهمداني¹ (531 هـ)

أبو جعفر محمد بن أبي علي الحسن بن محمد الهمداني، الحافظ الصدوق، رحل وروى عن ابن النقوم وأبي صالح المؤذن، والفضل بن المحب وطبقتهم بخراسان والعراق والحجاز والنواحي. قال ابن السمعاني: ما أعرف أن أحدا في عصره سمع أكثر منه. توفي في ذي القعدة سنة إحدى وثلاثين وخمسمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

نقل الذهبي في العلو عن أبي جعفر بن أبي علي قال: سمعت أبا المعالي الجويني وقد سئل عن قوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾² فقال: كان الله ولا عرش - وجعل يتخبط في الكلام - فقلت: قد علمنا ما أشرت إليه، فهل عندك للضرورات من حيلة؟ فقال: ما نريد بهذا القول، وما تعني بهذه الإشارة؟ فقلت: ما قال عارف قط يا رباة إلا قبل أن يتحرك لسانه، قام من باطنه قصد لا يلتفت يمنة ولا يسرة يقصد الفوق، فهل لهذا القصد الضروري عندك من حيلة؟ فبينما نتخلص من الفوق ومن التحت، وبكى وبكى الخلق، فضرب الأستاذ بكمه على السرير وصاح: يا للحيرة، وخرق ما كان عليه وانخلع، وصارت قيامة في المسجد، ونزل، ولم يجيني إلا: يا حبيبي الحيرة الحيرة، والدهشة الدهشة. فسمعت بعد ذلك أصحابه يقولون:

1 العبر (75/2) وشذرات الذهب (97/4) وتاريخ الإسلام (حوادث 531-540/ص. 251-252) والسير (102-101/20).

2 طه الآية (5).

سمعناه يقول: حبرني الهمداني.¹

محمد بن عبد الملك الكرجي² (532 هـ)

محمد بن عبد الملك بن محمد أبو الحسن الكرجي، فقيه، محدث، مفسر أديب، شاعر، ولد سنة ثمان وخمسين وأربعمائة بالكرج، وسمع بها، وبهمذان وأصبهان وبغداد، ومن شيوخه في الحديث مكّي بن علان الكرجي وأبو القاسم علي بن أحمد الرزازة، وأبو علي محمد بن سعيد بن نبهان وغيرهم. وروى عنه ابن السمعاني وأبو موسى المدني وجماعة، وصنف تصانيف كثيرة، منها: الفصول في اعتقاد الأئمة الفحول، وتفسير ومؤلف في الفقه الشافعي، وكان لا يقنت في الفجر، ويقول: لم يصح في ذلك حديث، وقد كان إمامنا الشافعي، يقول: إذا صح الحديث فهو مذهبي، واضربوا بقولي الحائط. وقد كان حسن الصورة، جميل المعاشرة، قال ابن السمعاني: رأيت به بالكرج، إمام، ورع، فقيه، مفت، محدث، خير، أديب شاعر. أفنى عمره في جمع العلم ونشره. توفي سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال شيخ الإسلام رحمه الله في مجموع الفتاوى: ومن ذلك: ما ذكره شيخ الحرمين: أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرجي في كتابه الذي سماه

1 مختصر العلو (ص. 276-277).

2 المنتظم (331/17-332) وطبقات الشافعية (81/4-86) والبداية والنهاية (229/12) وشذرات الذهب (100/4) ومعجم المؤلفين (258/10) وتاريخ الإسلام (حوادث 531-540/ص. 294-296).

'الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول إلزاما لذوي البدع والفضول' وكان من أئمة الشافعية - ذكر فيه من كلام الشافعي، ومالك، والثوري، وأحمد بن حنبل، والبخاري - صاحب الصحيح - وسفيان بن عيينة، وعبدالله بن المبارك، والأوزاعي، والليث بن سعد، وإسحق بن راهويه في أصول السنة ما يعرف به اعتقادهم. وذكر في تراجمهم ما فيه تنبيه على مراتبهم ومكانتهم في الإسلام، وذكر أنه اقتصر في النقل عنهم - دون غيرهم - لأنهم هم المقتدى بهم والمرجوع شرقا وغربا إلى مذاهبهم، ولأنهم أجمع لشرائط القدوة والإمامة من غيرهم، وأكثر لتحصيل أسبابها وأدواتها: من جودة الحفظ والبصيرة، والفظنة والمعرفة بالكتاب والسنة، والإجماع والسند والرجال، والأحوال، ولغات العرب، ومواضعها، والتاريخ، والناسخ والمنسوخ، والمنقول والمعقول، والصحيح، والمدخول في الصدق، والصلابة، وظهور الأمانة، والديانة ممن سواهم.

قال: وإن قصر واحد منهم في سبب منها جبر تقصيره قرب عصره من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، باينوا هؤلاء بهذا المعنى من سواهم، فإن غيرهم من الأئمة - وإن كانوا في منصب الإمامة - لكن أحلوا ببعض ما أشرت إليه جملا من شرائطها، إذ ليس هذا موضعا لبيائها. قال: ووجه ثالث لا بد من أن نبين فيه، فنقول: إن في النقل عن هؤلاء إلزاما للحجة على كل من ينتحل مذهب إمام يخالفه في العقيدة، فإن أحدهما لا محالة يضل صاحبها، أو يبدعه، أو يكفره، فانتحال مذهبه - مع مخالفته له في العقيدة - مستنكر، والله شرعا وطبعاً، فمن قال: أنا شافعي الشرع، أشعري الاعتقاد،

قلنا له: هذا من الأضداد، لا بل من الارتداد، إذ لم يكن الشافعي أشعري الاعتقاد. ومن قال: أنا حنبلي في الفروع، معتزلي في الأصول، قلنا: قد ضللت إذا عن سواء السبيل فيما ترعمه، إذ لم يكن أحمد معتزلي الدين والاجتهاد.

قال: وقد افتتن أيضا خلق من المالكية بمذاهب الأشعرية، وهذه والله سبة وعار، وقلته تعود بالوبال والنكال وسوء الدار، على منتحل مذاهب هؤلاء الأئمة الكبار، فإن مذهبهم ما روينا من تكفيرهم: الجهمية، والمعتزلة والقدرية والواقفية، وتكفيرهم اللفظية. وبسط الكلام في مسألة اللفظ، إلى أن قال: فأما غير ما ذكرناه من الأئمة: فلم ينتحل أحد مذهبهم، فلذلك لم نتعرض للنقل عنهم. قال: فإن قيل: فهلا اقتصرتم إذا على النقل عن شاع مذهبه وانتحل اختياره من أصحاب الحديث، وهم الأئمة: الشافعي، ومالك، والثوري، وأحمد، إذ لا نرى أحدا ينتحل مذهب الأوزاعي والليث وسائرهم؟

قلنا: لأن من ذكرناه من الأئمة -سوى هؤلاء- أرباب المذاهب في الجملة، إذ كانوا قدوة في عصرهم، ثم اندرجت مذاهبهم الآخرة تحت مذاهب الأئمة المعتمدة. وذلك أن ابن عيينة كان قدوة، ولكن لم يصنف في الذي كان يختاره من الأحكام، وإنما صنف أصحابه، وهم الشافعي، وأحمد وإسحق، فاندرج مذهبه تحت مذاهبهم. وأما الليث بن سعد فلم يقيم أصحابه بمذهبه، قال الشافعي: لم يرزق الأصحاب إلا أن قوله يوافق قول مالك أو قول الثوري لا يخطئهما، فاندرج مذهبه تحت مذهبهما. وأما الأوزاعي فلا نرى له في أعم المسائل قولاً إلا ويوافق قول مالك أو قول

الثوري، أو قول الشافعي: فاندراج اختياره أيضا تحت اختيار هؤلاء، وكذلك اختيار إسحق يندرج تحت مذهب أحمد لتوافقهما.

قال: فإن قيل: فمن أين وقعت على هذا التفصيل والبيان في اندراج مذاهب هؤلاء تحت مذاهب الأئمة؟ قلت: من التعليقة للشيخ أبي حامد الاسفرائيني، التي هي ديوان الشرائع، وأم البدائع: في بيان الأحكام، ومذاهب العلماء الأعلام، وأصول الحجج العظام، في المختلف والمؤتلف.

قال: وأما اختيار أبي زرعة، وأبي حاتم في الصلاة والأحكام—مما قرأته وسمعت من مجموعيهما— فهو موافق لقول أحمد ومندرج تحته وذلك مشهور. وأما البخاري فلم أر له اختيارا، ولكن سمعت محمد بن طاهر الحافظ يقول: استنبط البخاري في الاختيارات مسائل موافقة لمذهب أحمد وإسحاق. فهذه المعاني نقلنا عن الجماعة الذين سميناهم دون غيرهم، إذ هم أرباب المذاهب في الجملة، ولهم أهلية الاقتداء بهم لحيازتهم شرائط الإمامة، وليس من سواهم في درجتهم، وإن كانوا أئمة كبار قد ساروا بسيرهم.

ثم ذكر بعد ذلك الفصل الثاني عشر: في ذكر خلاصة تحوي منلصيص الأئمة بعد أن أفرد لكل منهم فصلا— قال: لما تتبعت أصول ما صح لي روايته، فعثرت فيها بما قد ذكرت من عقائد الأئمة، فرتبتها عند ذلك على ترتيب الفصول التي أثبتها، وافتتحت كل فصل بنيف من المحامد، يكون لإمامتهم إحدى الشواهد، داعية إلى اتباعهم، ووجوب وفاقهم، وتحريم خلافهم وشقاقهم، فإن اتباع من ذكرناه من الأئمة في الأصول في زماننا بمنزلة اتباع الإجماع الذي يبلغنا عن الصحابة والتابعين، إذ لا يسع مسلما

خلافه، ولا يعذر فيه فإن الحق لا يخرج عنهم، لأنهم الأدلاء، وأرباب مذاهب هذه الأمة، والصدور والسادة، والعلماء القادة، أولوا الدين والديانة، والصدق والأمانة، والعلم الوافر، والاجتهاد الظاهر، ولهذا المعنى اقتدوا بهم في الفروع، فجعلوهم فيها وسائل بينهم وبين الله، حتى صاروا أرباب المذاهب في المشارق والمغرب، فليرضوا كذلك بهم في الأصول فيما بينهم وبين ربهم وبما نصوا عليه ودعوا إليه.

قال: فإننا نعلم قطعاً أنهم أعرف قطعاً بما صح من معتقد رسول الله ﷺ وأصحابه من بعده، لجودة معارفهم وحيازتهم شرائط الإمامة ولقرب عصرهم من الرسول ﷺ وأصحابه، كما بيناه في أول الكتاب.

قال: ثم أردت -ووافق مرادي سؤال بعض الإخوان- أن أذكر خلاصة مناصبهم متضمنة بعض ألفاظهم. فإنها أقرب إلى الحفظ، وهي اللباب لما ينطوي عليه الكتاب، فاستعنت بمن عليه التكلان، وقلت: إن الذي آثرناه من مناصبهم يجمعه فصلان:

أحدهما: في بيان السنة وفضلها.

والثاني: في هجران البدعة وأهلها.

أما الفصل الأول: فاعلم أن السنة طريقة رسول الله ﷺ، والتسنن بسلوكها وإصابتها، وهي أقسام ثلاثة: أقوال، وأعمال، وعقائد. فالأقوال: نحو الأذكار والتسبيحات المأثورة. والأفعال: مثل سنن الصلاة والصيام والصدقات المذكورة، ونحو السير المرضية، والآداب المحكية، فهذان القسمان في عداد التأكيد والاستحباب، واكتساب الأجر والثواب. والقسم الثالث:

سنة العقائد، وهي من الإيمان إحدى القواعد.

قال: وهأنذا أذكر بعون الله خلاصة ما نقلته عنهم مفرقا، وأضيف إليه ما دون في كتب الأصول مما لم يبلغني عنهم مطلقا، وأرتبها مرشحة، وبيعض مناصبهم موشحة، بأوجز لفظ على قدر وسعي، ليسهل حفظه على من يريد أن يعي، فأقول: ليعلم المستن أن سنة العقائد على ثلاثة أضرب: ضرب يتعلق بأسماء الله، وذاته، وصفاته. وضرب يتعلق برسول الله ﷺ وصحبه ومعجزاته، وضرب يتعلق بأهل الإسلام في أولاهم وأخراهم.

أما الضرب الأول: فلنعتقد أن لله أسماء وصفات قديمة غير مخلوقة، جاء بها كتابه، وأخبر بها الرسول أصحابه، فيما رواه الثقات، وصححه النقاد الأثبات، ودل القرآن المبين والحديث الصحيح المتين على ثبوتها. قال رحمه الله تعالى: وهي أن الله تعالى أول لم يزل، وآخر لا يزال، أحد قديم وصمد كريم، عليم حلیم علي عظیم، رفیع مجید، وله بطش شديد، وهو يديء ويعيد، فعال لما يريد، قوي قدير، منيع نصير، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹ إلى سائر أسمائه وصفاته من النفس، والوجه، والعين، والقدم، واليدين، والعلم، والنظر، والسمع، والبصر، والإرادة، والمشية، والرضى، والغضب، والمحبة، والضحك، والعجب، والاستحياء، والغيرة، والكرهية، والسخط، والقبض، والبسط، والقرب، والدنو، والفقوية والعلو والكلام، والسلام، والقول، والنداء والتجلي واللقاء والتزول،

1 الشورى الآية (11).

والصعود والاستواء، وأنه تعالى في السماء، وأنه على عرشه بائن من خلقه. قال مالك: إن الله في السماء وعلمه في كل مكان، وقال عبد الله بن المبارك: نعرف ربنا فوق سبع سمواته على العرش بائنا من خلقه، ولا نقول كما قالت الجهمية: إنه ههنا- وأشار إلى الأرض وقال سفيان الثوري: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ¹﴾ قال: علمه. قال الشافعي: إنه على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء، قال أحمد: إنه مستو على العرش عالم بكل مكان، وإنه يتزل كل ليلة إلى السماء الدنيا كيف شاء، وإنه يأتي يوم القيامة كيف شاء، وإنه يعلو على كرسیه، والإيمان بالعرش والكرسي وما ورد فيهما من الآيات والأخبار.

ثم ذكر الأدلة من السنة على ذلك ثم قال: إلى غيرها من الأحاديث، هالتنا أو لم تهلتنا، بلغتنا أو لم تبلغنا، اعتقادنا فيها وفي الآي الواردة في الصفات: أنا نقبلها ولا نحرفها ولا نكيفها، ولا نعطلها ولا نتأولها، وعلى العقول لا نحملها، وبصفات الخلق لا نشبهها، ولا نعمل رأينا وفكرنا فيها، ولا نزيد عليها ولا ننقص منها بل نؤمن بها ونكل علمها إلى عالمها، كما فعل ذلك السلف الصالح، وهم القدوة لنا في كل علم. روينا عن إسحاق أنه قال: لا نزيل صفة مما وصف الله بها نفسه، أو وصفه بها الرسول عن جهتها، لا بكلام ولا بإرادة، إنما يلزم المسلم الأداء ويوقن بقلبه أن ما وصف الله به نفسه في القرآن إنما هي صفاته، ولا يعقل نبي مرسل، ولا ملك مقرب تلك

الصفات إلا بالأسماء التي عرفهم الرب عز وجل. فأما أن يدرك أحد من بني آدم تلك الصفات فلا يدركه أحد. وكما روينا عن مالك، والأوزاعي وسفيان، والليث وأحمد بن حنبل أنهم قالوا في الأحاديث في الرؤية والنزول: أمروها كما جاءت وكما روي عن محمد بن الحسن -صاحب أبي حنيفة- أنه قال في الأحاديث التي جاءت: «إن الله يهبط إلى السماء الدنيا»¹ ونحو هذا من الأحاديث: إن هذه الأحاديث قد رواها الثقات، فنحن نروها ونؤمن بها. ولا نفسرها انتهى كلام الكرجي رحمه الله.²

◀ موقفه من الجهمية:

هذا الإمام كان من كبار سيوف السنة المهندين، أعطاه الله قوة البيان وفصاحة اللسان وقوة البلاغة، يعرف ذلك من قرأ له الآيات التي سنذكرها إن شاء الله، وهذا الإمام من الأئمة الذين أغضبوا الشيخ النجدي -الكوثري- وحمل عليهم، فذكره في السيف الصقيل بأبشع الألقاب، وأما ابن السبكي فلا تسأل عن حماقته وتأويله البارد ورده السمج على القصيدة الرائعة التي تسمى عروس القصائد. وهي من خيرة الآثار التي خلفها الشيخ. وهاك نزرًا يسيرًا منها:

جاء في طبقات الشافعية: ثم قال ابن السمعاني وله قصيدة تائية في السنة شرح فيها اعتقاده واعتقاد السلف تزيد على مائتي بيت، قرأها عليه في داره بالكرج.

1 تقدم من حديث أبي هريرة. انظر مواقف حماد بن سلمة سنة (167هـ).

2 مجموع الفتاوى (175/4-186).

ثم قال السبكي: فاعلم أنا وقفنا على قصيدة تعزى إلى هذا الشيخ وتلقب بـ: عروس القصائد في شمس العقائد.

منها:

عقائدهم أن الإله بذاته على عرشه مع علمه بالغرائب

ومنها:

ففي كرج والله من خوف أهلها يذوب بها البدعي يا شر ذائب يموت ولا يقوى لإظهار بدعة

ومنها:

طرائق تجسيم وطرق تجهم وسبل اعتزال مثل نسج العناكب

وفي قدر والرفض طرق عمية وما قيل في الإرجاء من نعب ناعب

وخبث مقال الأشعري تخنث يضاهي تلويه تلوى الشغازب

يزين هذا الأشعري مقاله ويشبه بالسم يا شر آشيب

فينفي تفاصيله ويثبت جملة كناقضة من بعد شد الذوائب

يؤول آيات الصفات برأيه فحراته في الدين جرأة حارب

ويجزم بالتأويل في سنن الهدى ويخلب أعمارا فاسم بخالب

ومنها:

ولم يك ذا علم ودين وإنما بضاعته كانت مخوق مداعب

وكان كلاميا بالأحشاء موته تأسوا يموت ماته ذو السوائب

ومنها:

كذا كل رأس للضلالة قد مضى بقتل وصلب باللحى والشوارب
كجعد وجههم والمريسي بعده وذا الأشعري المبتلى شر دائب

ومنها:

معايهم توفي على مدح غيرهم وذا المبتلى المفتون عيب المعايب¹

✓ التعليق:

انظر رحمك الله إلى هذا النفس السلفي القوي في هذه الأبيات، ثم انظر إلى أول الأبيات، كيف يعبر الشيخ عن حالة السلفيين في بلاده كرج، وأهم أهل البلاد، وأن المبتدعة أذلة خاسئون، وأنه بمجرد ظهورهم تجز رؤوسهم، فكانت البدع مقموعة، وانقلب الحال والله المستعان.

وذكر رؤوس المبتدعة وأوصافهم وعاقبة أمرهم، غير أن ذكر الشيخ للأشعري بتلك الأوصاف التي لا يحق أن يرمى بها بعد أن نبذ التأويل ورجع إلى مذهب السلف، فلعل الشيخ لم تبلغه توبته فقال فيه ما قال.

وللشيخ كتاب مهم بين فيه عقيدة السلف ومذاهبهم سماه الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول إلزاما لذوي البدع والفضول، ذكره شيخ الإسلام في غير ما موضع من كتبه، ونقل منه جملة كبيرة. انظر مجموع الفتاوى.²

وكذلك الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية قال رحمه الله: وله

1 طبقات الشافعية (82/4-85).

2 (186-175/4).

مصنفات كثيرة منها 'الفصول في اعتقاد الأئمة الفحول'، يذكر فيه مذاهب السلف في باب الاعتقاد.¹

إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الأصبهاني² (535 هـ)

الملقب بـ 'قوام السنة'

الإمام، العلامة، الحافظ، شيخ الإسلام، أبو القاسم، إسماعيل بن محمد ابن الفضل التيمي الأصبهاني الملقب بقوام السنة، مصنف الترغيب والترهيب. ولد سنة سبع وخمسين وأربعمائة. سمع: أبا عمرو عبدالوهاب بن أبي عبدالله ابن منده، وعائشة بنت الحسن، وسليمان بن إبراهيم الحافظ، وغيرهم بأصبهان، وخلقاً ببغداد وبنيسابور وسمع بمكة، وجاور سنة، وأملى وصنف وجرح وعدل. حدث عنه أبو سعد السمعي، وأبو العلاء الهمداني، وأبو طاهر السلفي، وأبو القاسم ابن عساكر، وأبو موسى المدني وغيرهم. قال أبو موسى المدني: أبو القاسم إسماعيل الحافظ، إمام أئمة وقته وأستاذ علماء عصره، وقدوة أهل السنة في زمانه، وكان أبوه صالحاً ورعاً، وأمه كانت من ذرية طلحة بن عبيد الله التيمي، أحد العشرة رضي الله عنهم. وقال أيضاً: ولا أعلم أحداً عاب عليه قولاً ولا فعلاً، ولا عانده أحد إلا نصره الله. وكان نزه النفس عن المطامع، لا يدخل على السلاطين، ولا على من اتصل بهم، قد

1 (229/12).

2 السير (80-88) والأنساب (368/3-369) والمنظوم (10/18) والكامل في التاريخ (80/11) وتذكرة الحفاظ (1277/4-1282) والوفيات (211/9) والبداية والنهاية (233/12) وشذرات الذهب (105/4-106).

أخلى داراً من ملكه لأهل العلم مع خفة ذات يده، ولو أعطاه الرجل الدنيا بأسرها لم يرتفع عنده، وقال الحافظ يحيى بن منده: كان أبو القاسم حسن الاعتقاد، جميل الطريقة، قليل الكلام، ليس في وقته مثله. توفي سنة خمس وثلاثين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال رحمه الله: وحين رأيت قوام الإسلام بالتمسك بالسنة، ورأيت البدعة قد كثرت، والوقية في أهل السنة قد فشت، ورأيت اتباع السنة عند قوم نقيصة، والخوض في الكلام درجة رفيعة، رأيت أن أملي كتاباً في السنة يعتمد عليه من قصد الاتباع وجانب الابتداع، وأبين فيه اعتقاد أئمة السلف وأهل السنة في الأمصار، والراسخين في العلم في الأقطار، ليلزم المرء اتباع الأئمة الماضين، ويجانب طريقة المبتدعين، ويكون من صالح الخلف لصالح السلف، وسميته كتاب 'الحجة في بيان المحجة وشرح التوحيد ومذهب أهل السنة'. أعاذنا الله من مخالفة السنة ولزوم الابتداع، وجعلنا ممن يلزم طريق الاتباع وصلى الله على محمد أفضل صلاة وأزكاها وأطيبها وأنماها، وأحياناً على ملته، وأمانتنا على سنته، وحشرنا في زمرة، إنه المنعم الوهاب.¹

- وقال رحمه الله: قوله: ما أنا عليه وأصحابي² الذي كان عليه ﷺ وأصحابه ما مضى عليه أئمة الدين المشهورون في الآفاق.³

1 الحجة في بيان المحجة (1/83-84).

2 تقدم تخريجه ضمن مواقف الأجرى سنة (360هـ).

3 الحجة في بيان المحجة (1/109).

- وقال: ثم من السنة ترك الرأي والقياس في الدين، وترك الجدل والخصومات، وترك مفاتيح القدرية وأصحاب الكلام، وترك النظر في كتب الكلام وكتب النجوم، فهذه السنة التي اجتمعت عليها الأئمة، وهي مأخوذة عن رسول الله ﷺ بأمر الله تبارك وتعالى قال الله عز وجل: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾¹ وقال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾²، وقال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾³. فأمر الله عز وجل رسوله بالبلاغ فقل: ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾⁴ فبلغ رسول الله ﷺ الرسالة، ودعا إلى الله عز وجل بالكتاب والسنة، فأمر الناس باتباع الصحابة العالمين بالله، وأولي الأمر من العلماء من بعدهم لقول الله عز وجل: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾⁵. فأفضل العلماء بعد رسول الله ﷺ من أولي الأمر: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم، ثم الأكابر فالأكابر من العشرة وغيرهم من الصحابة الذين أبان رسول الله ﷺ فضائلهم، وأمر

1. التغابن الآية (12).

2. النساء الآية (80).

3. الحشر الآية (7).

4. المائدة الآية (67).

5. النساء الآية (59).

بالاقتداء بهم، فقال عليه السلام: «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر».¹

وقال عليه السلام: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم».²

فأخذ رسول الله ﷺ السنة عن الله عز وجل، وأخذ الصحابة عن

رسول الله ﷺ، وأخذ التابعون عن الصحابة وهؤلاء الصحابة الذين أشار

إليهم رسول الله ﷺ بالاقتداء بهم، ثم أشار الصحابة إلى التابعين بعدهم.³

- وقال: فمن نظر بعين الإنصاف، علم أنه لا يكون أحد أسوأ

مذهبا ممن يدع قول الله وقول رسول الله ﷺ، وقول الصحابة رضوان الله

عليهم، وقول العلماء والفقهاء بعدهم، ممن يبيي مذهبه ودينه على كتاب الله

تعالى، وسنة رسوله ﷺ، وتبع من ليس بعالم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله

ﷺ، كيف لا يأمن أن يكون متبعا للشيطان أعاذنا الله من متابعة الشيطان.⁴

- وقال: ولا يجوز مجالسة أهل المعاصي الذين ظهر فسقهم، ولا مجالسة

أهل البدع الذين ظهرت بدعهم، ولا يجوز دخول الحمام إلا بمئزر، والحب

في الله والبغض في الله من الإيمان.⁵

- وقال: ومن صفة أهل السنة الأخذ بكتاب الله عز وجل، وبأحاديث

1 أحمد (382/5 و385 و402) والترمذي (3662/569/5) وابن ماجه (97/37/1) وابن حبان (6902/328-327/15)

والحاكم (75/3) من طرق عن ربيعي بن حراش عن حذيفة مرفوعا. قال الترمذي: "حديث حسن، وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه". وقال الحاكم بعد ذكره طرق هذا الحديث: "ثبت بما ذكرنا صحة هذا الحديث"، ووافقه الذهبي.

2 تقدم تخريجه ضمن مواقف أبي عثمان الصابوني سنة (449هـ).

3 المحجة في بيان المحجة (1/237-235).

4 المحجة في بيان المحجة (1/311).

5 المحجة في بيان المحجة (2/267).

رسول الله ﷺ، وبأحاديث أصحاب رسول الله ﷺ، وترك الرأي والابتداع.¹
 - وقال: قال أهل اللغة: السنة: السيرة والطريقة. فقولهم فلان على
 السنة ومن أهل السنة، أي هو موافق للتترييل والأثر في الفعل والقول، ولأن
 السنة لا تكون مع مخالفة الله ومخالفة رسوله. فإن قيل كل فرقة تنتحل اتباع
 السنة، وتنسب مخالفيها إلى خلاف الحق، فما الدليل على أنكم أهلها دون
 من خالفكم؟

قلنا: الدليل على ذلك قول الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ

وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾². فأمر باتباعه وطاعته فيما أمر ونهى.

وقال النبي ﷺ: «عليكم بسنتي»³، و«من رغب عن سنتي فليس

مني»⁴.

وعرفنا سنته بالآثار المروية بالأسانيد الصحيحة، وهذه الفرقة الذين هم
 أصحاب الحديث لها أطلب، وفيها أرغب ولصاحباها أتبع. فعلمنا بالكتاب
 والسنة أنهم أهلها دون سائر الفرق لأن مدعي كل صناعة إذا لم يكن معه
 دلالة من صناعته يكون مبطلا في دعواه، وإنما يستدل على صناعته كل
 صاحب صناعة بآلته فإذا رأيت الرجل فتح باب دكانه، وبين يديه الكير،

1 الحجة في بيان المحجة (269/2).

2 الحشر الآية (7).

3 تقدم تخريجه ضمن مواقف اللالكائي سنة (418هـ).

4 أحمد (259/3 و241/3) والبخاري (5063/129/9) ومسلم (1401/1020/2) والنسائي (3217/369-368/6)

من حديث أنس.

والمطرقة، والسندان، علمت أنه حداد، وإذا رأيت بين يديه الإبرة، والمقراض علمته أنه خياط، وكذلك ما أشبه هذا، ومتى قال صاحب التمر لصاحب العطر: أنا عطار. قال له: كذبت، أنا هو وشهد له بذلك كل من أبصره من العامة. وقد وجدنا أصحابنا دخلوا في طلب الآثار التي تدل على سنن النبي ﷺ فأخذوها من معادنها وجمعوها من مظانها وحفظوها، ودعوا إلى اتباعها. وعابوا من خالفها وكثرت عندهم وفي أيديهم، حتى اشتهروا بها كما اشتهر البزاز ببزه، والتمار بتمره والعطار بعطوره، ورأينا قوما تنكبوا معرفتها واتباعها، وطعنوا فيها وزهدوا الناس في جمعها ونشرها، وضربوا لها ولأهلها أسوأ الأمثال، فعلمنا بهذه الدلائل أن هؤلاء الراغبين فيها، وفي جمعها، وحفظها، واتباعها أولى بها من سائر الفرق الذين تنكبوها لأن الإتيان عند العلماء هو الأخذ بسنن النبي ﷺ التي صحت عنه التي أمر بالأخذ بما أمر، والانتفاء عما نهي وهذه دلالة ظاهرة لأهل السنة باستحقاقهم هذا الاسم دون من اتبع الرأي والهوى.

فإن قيل: الأمر كما قلت، غير أن كل فرقة تحتج لمذهبها بحجة، قيل: من احتج بحديث ضعيف في معارضة حديث صحيح، أو حديث مرسل في معارضة حديث مسند، أو احتج بقول تابعي في معارضة قول النبي ﷺ لا يتساويان. فإن من اتبع قول الرسول ﷺ فقد استمسك بما هو الحجة قطعاً، ومن احتج بالثابت القوي أحسن حالاً ممن احتج بالواهي الضعيف، وبهذا استبان الاتباع من غيره، لأن صاحب السنة لا يتبع إلا ما هو الأقوى،

وأصحاب الأهواء وصاحب الهوى يتبع ما يهوى.¹

- وقال: قال بعض علماء السنة: كل من صح عنده شيء من أمر رسول الله ﷺ ونهيه، صغيره وكبيره، بلا معارض له يعرفه من حديثه أو ناسخ له، ثم قال: قال رسول الله ﷺ كذا، وأنا أقول بخلافه؛ فقد تكلم بعظيم، وإن كان ذلك الشيء مما لا يضل الرجل بتركه؛ لأن أدنى معاندة النبي ﷺ في أدنى شيء من أمره ونهيه عظيم، فمن قبل عن النبي ﷺ؛ فإنما يقبل عن الله، ومن رد عليه؛ فإنما يرد على الله، قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾².

وقول من قال: تعرض السنة على القرآن؛ فإن وافقت ظاهره وإلا استعملنا ظاهر القرآن وتركنا الحديث، فهذا جهل؛ لأن سنة رسول الله ﷺ مع كتاب الله عزوجل تقام مقام البيان عن الله عزوجل، ليس شيء من سنن رسول الله ﷺ يخالف كتاب الله؛ لأن الله عزوجل أعلم خلقه أن رسول الله ﷺ يهدي إلى صراط مستقيم فقال: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾³؛ وليس لنا مع سنة رسول الله ﷺ من الأمر شيء إلا الاتباع والتسليم، ولا يعرض على قياس، ولا غيره، وكل ما سواها من قول الآدميين تبع لها، ولا عذر لأحد يتعمد ترك السنة، ويذهب إلى غيرها؛ لأنه لا حجة لقول أحد مع قول

1 الحجة في بيان المحجة (384/2-386).

2 النساء الآية (80).

3 الشورى الآية (52).

رسول الله ﷺ إذا صح.

فإذا لم يوجد في الحادثة عن رسول الله ﷺ شيء ووجد فيها عن أصحابه رضي الله عنهم شيء فهم الأئمة بعده والحجة، اعتبارا بكتاب الله وبأخبار رسول الله ﷺ لما وصفهم في كتابه من الخير والصدق والأمانة، وأنه رضي الله عنهم وعن من اتبعهم بإحسان وقال: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»¹ واختلف المفسرون في أولي الأمر فقال بعضهم: هم العلماء، وقال بعضهم: هم الأمراء، وكل هذا قد اجتمع في أصحاب رسول الله ﷺ كان فيهم الأمراء، والخلفاء، والعلماء والفقهاء. قلل الله عز وجل: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولُو الْأَمْرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بَعْدَ ذَلِكَ هُمْ فِي سُلْبِهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ»² أخبر الله عز وجل أنه رضي الله عنهم ورضي أعمالهم ورضي عن من اتبعهم بإحسان، فهم القدوة في الدين بعد رسول الله ﷺ بإصابة الحق وأقربهم إلى التوفيق لما يقرب إلى رضاه، وكذلك وصفهم الرسول الله ﷺ فقال: «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»³ اهـ.⁴

- وقال: وينبغي للمرء أن يحذر محدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة،

1 النساء الآية (59).

2 التوبة الآية (100).

3 أخرجه: أحمد (434/1) والبخاري (2652/324/5) ومسلم (4/1963/2533[212]) والترمذي

(2/3859/652/5) وابن ماجه (2/2362/791/2) عن ابن مسعود.

4 الحجة في بيان المحجة (2/397-399)

والسنة إنما هي التصديق لآثار رسول الله ﷺ، وترك معارضتها بكيف، ولم، والكلام والخصومات في الدين، والجدال محدث وهو يوقع الشك في القلوب، ويمنع من معرفة الحق والصواب، وليس العلم بكثرة الرواية، وإنما هو الاتباع، والاستعمال. يقتدى بالصحابة، والتابعين وإن كان قليل العلم، ومن خالف الصحابة والتابعين فهو ضال وإن كان كثير العلم.¹

- وقال: قال بعض علماء أهل السنة: نحن لا نرى الكلام، والخوض في الدين والمرء والخصومات، فمهما وقع الخلاف في مسألة رجعنا إلى كتاب الله عز وجل، وإلى سنة رسوله ﷺ، وإلى قول الأئمة، فإن لم نجد ذلك في كتاب الله، ولا في سنة رسوله ﷺ، ولم يقله الصحابة والتابعون، سكتنا عن ذلك ووكلنا علمه إلى الله تعالى، لأن الله تعالى أمرنا بذلك فقال عز من قائل: ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾². اهـ³

- وقال: وعلى المرء محبة أهل السنة، أي موضع كانوا رجاء محبة الله له، كما قال رسول الله ﷺ: «وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمتلاقين في»⁴، وعليه بغض أهل البدع أي موضع كانوا حتى يكون ممن

1 الحجة في بيان المحجة (2/ 437-438).

2 النساء الآية (59).

3 الحجة في بيان المحجة (2/ 452).

4 أخرجه أحمد (247/5) ومالك في الموطأ (2/ 953-954) وابن حبان (2/ 335/575) والطبراني (80/20-81/150، 152، 153) والحاكم (4/ 168، 169، 170) من طرق عن أبي إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «قال الله تبارك وتعالى: وجبت محبتي للمتحابين في، والمتجالسين في والمتزاورين في» وقال الحاكم: "صحيح على شرط الشيخين" ووافقه الذهبي.

أحب في الله وأبغض في الله، ومحبة أهل السنة علامة، ولبغض أهل البدعة علامة. فإذا رأيت الرجل يذكر مالك بن أنس، وسفيان بن سعيد الثوري، وعبدالرحمن بن عمرو الأوزاعي، وعبدالله بن المبارك، ومحمد بن إدريس الشافعي، والأئمة المرضيين بخير، فاعلم أنه من أهل السنة. وإذا رأيت الرجل يخاصم في دين الله ويجادل في كتاب الله فإذا قيل له: قال رسول الله ﷺ، قال: حسبنا كتاب الله، فاعلم أنه صاحب بدعة، وإذا رأيت الرجل إذا قيل له لم لا تكتب الحديث؟ يقول: العقل أولى، فاعلم أنه صاحب بدعة، وإذا رأيت يمدح الفلسفة والهندسة ويمدح الذين ألفوا الكتب فيها فاعلم أنه ضال، وإذا رأيت الرجل يسمي أهل الحديث حشوية، أو مشبهة، أو ناصبة فاعلم أنه مبتدع، وإذا رأيت الرجل ينفي صفات الله، أو يشبهها بصفات المخلوقين فاعلم أنه ضال.

قال علماء أهل السنة: ليس في الدنيا مبتدع إلا وقد نزع حلاوة الحديث من قلبه.¹

◀ موقفه من الرافضة:

عقد رحمه الله في كتابه 'الحجة' فصولاً في فضل الصحابة رضي الله عنهم خصوصاً الخلفاء الأربعة، ومعاوية وعائشة، وحث على حبهم رضوان الله عليهم ونشر محاسنهم والترحم عليهم والاستغفار لهم والكف عن مساوئهم.²

1 الحجة في بيان المحجة (2/ 500-501).

2 انظر المحجة في بيان المحجة (2/ 319-378).

◀ موقفه من الجهمية:

- جاء في الحجة في بيان المحجة: قال بعض علماء أهل السنة: ويجب الإيمان بصفات الله تعالى كقوله عز وجل: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»¹، وقوله: «لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ»² وقوله: «تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا»³، وقوله: «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ»⁴، وقوله: «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ»⁵. وقول النبي ﷺ: «ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا»⁶ رواه ثلاثة وعشرون من الصحابة، سبعة عشر رجلا وست نساء. وكقوله ﷺ: «ما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن»⁷. فهذا وأمثاله مما صح نقله عن رسول الله ﷺ؛ فإن مذهبنا فيه ومذهب السلف إثباته وإجراؤه على ظاهره ونفي الكيفية والتشبيه عنه، وقد نفى قوم الصفات فأبطلوا ما أثبتته الله تعالى، وتأولها قوم على خلاف الظاهر، فخرجوا من ذلك إلى ضرب من التعطيل والتشبيه، والقصد إنما هو سلوك الطريقة المتوسطة بين الأمرين؛ لأن دين الله تعالى بين الغالي والمقصر عنه.

والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات،

1 طه الآية (5).

2 ص الآية (75).

3 القمر الآية (14).

4 النور الآية (9).

5 البينة الآية (8).

6 تقدم من حديث أبي هريرة. انظر مواقف حماد بن سلمة سنة (167هـ).

7 تقدم تخريجه. انظر مواقف سفيان بن عيينة سنة (198هـ).

وإثبات الله تعالى إنما هو إثبات وجود لا إثبات كيفية، فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات كيفية، فإذا قلنا يد، وسمع، وبصر، ونحوها؛ فإنما هي صفات أثبتها الله لنفسه ولم يقل: معنى اليد القوة، ولا معنى السمع والبصر: العلم والإدراك، ولا نشبهها بالأيدي والأسماع والأبصار، ونقول إنما وجب إثباتها؛ لأن الشرع ورد بها، ووجب نفي التشبيه عنها لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹، كذلك قال علماء السلف في أخبار الصفات: أمرها كما جاءت. فإن قيل: فكيف يصح الإيمان بما لا يحيط علمنا بحقيقته؟ أو كيف يتعاطى وصف شيء لا درك له في عقولنا؟

فالجواب، أن إيماننا صحيح بحق ما كلفنا منها، وعلمنا محيط بالأمر الذي ألزمناه فيها وإن لم نعرف لما تحتها حقيقة كافية، كما قد أمرنا أن نؤمن بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر، والجنة ونعيمها، والنار وأليم عذابها، ومعلوم أننا لا نحيط علما بكل شيء منها على التفصيل، وإنما كلفنا الإيمان بما جملة واحدة، ألا ترى أننا لا نعرف أسماء عدة من الأنبياء وكثير من الملائكة، ولا يمكننا أن نحصي عددهم، ولا أن نحيط بصفاتهم، ولا نعلم خواص معانيهم، ثم لم يكن ذلك قادحا في إيماننا بما أمرنا أن نؤمن به من أمرهم.

وقد قال النبي ﷺ في صفة الجنة: يقول الله تعالى: «أعددت لعبادي

الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب
بشر»¹. اهـ²

- وفيها: قال بعض علماء أهل السنة: أما بعد فإني وجدت جماعة
من مشائخ السلف وكثيرا ممن تبعهم من الخلف ممن عليهم المعتمد في أبواب
الديانة، وبهم القدوة في استعمال السنة قد أظهروا اعتقادهم، وما انطوت
عليه ضمائرهم في معاني السنن ليقنني بهم المقتفي، وذلك حين فشيت
البدع في البلدان وكثرت دواعيها في الزمان، فحينئذ وقع الاضطرار إلى
الكشف والبيان ليهتدي بها المسترشد في الخلف، كما فاز لها من مضي من
السلف، نسأل الله تعالى أن يجعلنا من المتقين، وأن يعصمنا من اختراع
المبتدعين، وأنا أذكر بتوفيق الله تعالى جماعة من أئمتنا من السلف ممن شرعوا في
هذه المعاني فمنهم أبو عبدالله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري فإنه قد أظهر
اعتقاده، ومذهبه في السنة في غير موضع، وقد أملاه على شعيب بن حرب.

ومنهم أبو محمد سفيان بن عيينة الهلالي فإنه قد أجاب في اعتقاده حين
سئل عنه كما رواه محمد بن إسحاق الثقفي، ومنهم أبو عمرو عبدالرحمن
ابن عمرو الأوزاعي إمام أهل الشام فإنه قد أظهر اعتقاده في زمانه، ورواه
ابن إسحاق الفزاري. ومنهم أبو عبدالرحمن عبدالله بن المبارك إمام خراسان،
والفضيل بن عياض، ووكيع بن الجراح، ويوسف بن أسباط، قد أظهروا

1 أخرجه: أحمد (466/2) والبخاري (391/6-3244/392) ومسلم (2824/2174/4) والترمذي
(3197/323/5) وابن ماجه (4328/1447/2) كلهم من حديث أبي هريرة.

2 الحجة في بيان المحجة (287/1-289).

اعتقادهم، ومذاهبهم بالسنن، ومنهم شريك بن عبدالله النخعي، ويحيى بن سعيد القطان، وأبو إسحاق الفزاري، ومنهم أبو عبدالله مالك بن أنس الأصبحي المدني إمام دار الهجرة وفقهه الحرمين فانه قد أظهر اعتقاده في باب الإيمان والقرآن، ومنهم أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي الملقب بسيد الفقهاء في زمانه، ومنهم أبو عبيد القاسم بن سلام، والنضر بن شميل، وأبو يعقوب يوسف بن يحيى البويطي من تلاميذ الشافعي، أظهر اعتقاده حين ظهرت المحنة في باب القرآن، ومنهم أبو عبدالله أحمد بن حنبل سيد أهل الحديث في زمانه، وأفضل من تورع في عصره وأوانه، قد أظهر اعتقاده ودعا الناس إليه وثبت في المحنة، وبالغ فيه غاية المبالغة، ومنهم الشيخ الزاهد الفاضل زهير بن نعيم البابي السجستاني، له اعتقاد في رسالة كتبها إلى بعض إخوانه.

ثم ذكر طائفة من العلماء ممن ألف في الاعتقاد، إلى أن قال رحمه الله:

وكان أبو أحمد بن أبي أسامة القرشي الهروي من أفاضل من بخراسان من العلماء والفقهاء أملى اعتقاداً له قال: وينبغي لمن من الله بعلم الهداية والكرامة بالسنة ممن بقي من الخلف القدوة ممن مضى من السلف، وأن مذهبنا ومذهب أئمتنا من أهل الأثر: أن نقول أن الله عز وجل أحد لا شريك له، ولا ضد له ولا ند له ولا شبيه له، إلهاً واحداً واحداً صمداً، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً، ولم يشرك في حكمه أحداً.

قال: ونؤمن بصفاته أنه كما وصف نفسه في كتابه المتزل الذي لا يأتيه

الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد، ونؤمن بما ثبت عن رسول الله ﷺ من صفاته جل جلاله بنقل العدول، والأسانيد المتصلة التي

اجتمع عليها أهل المعرفة بالنقل أنها صحيحة ثابتة عن نبي الله ﷺ، ونطلقها بألفاظها كما أطلقها، وتعتقد عليها ضمائرنا بصدق وإخلاص أنها كما قال ﷺ، ولا نكيف صفات الله عز وجل، ولا نفسرها تفسير أهل التكيف والتشبيه، ولا نضرب لها الأمثال، بل نتلقاها بحسن القبول تصديقا، ونطلق ألفاظها تصریحا، كما قال الله عز وجل في كتابه، وكما قال رسول الله ﷺ، ونقول: إن صفات الله عز وجل كلها غير مخلوقة، ليس من كلامه وعلمه وصفاته شيء مخلوق، جل الله تعالى عن صفات المخلوقين. والكيف عن صفات الله مرفوع.

ونقول كما قال السلف من أهل العلم الزهري وغيره: على الله البيان، وعلى رسول الله البلاغ، وعلينا التسليم، ونؤدي أحاديث رسول الله ﷺ كما سمعنا، ولا نقول في صفات الله كما قالت الجهمية والمعتلة، بل نثبت صفات الله تعالى بإيمان وتصديق.

قال الأوزاعي: أقرأ أحاديث رسول الله ﷺ، وأمرها كما جاءت. وقال سفیان الثوري: إني لأخذ الحديث على ثلاثة أوجه: آخذ الحديث على وجه أتخذه دينا، ومن وجه آخر لا أتركه وأتخرج أن أتخذه دينا أو فقها، وأخذه من وجه لا أتخذه دينا، وإنما أخذه لأعرفه.¹

- وقال رحمه الله أيضا: أجمع المسلمون أن القرآن كلام الله، وإذا صح أنه كلام الله صح أنه صفة لله تعالى، وأنه عز وجل موصوف به، وهذه الصفة لازمة لذاته. تقول العرب: زيد متكلم، فالتكلم صفة له، إلا أن

1 الحجة في بيان المحجة (2/473-477).

حقيقة هذه الصفة الكلام، وإذا كان كذلك، كان القرآن كلام الله وكانت هذه الصفة لازمة له أزلية. والدليل على أن الكلام لا يفارق المتكلم، أنه لو كان يفارقه لم يكن للمتكلم إلا كلمة واحدة، فإذا تكلم بها لم يبق له كلام، فلما كان المتكلم قادرا على كلمات كثيرة بعد كلمة، دل على أن تلك الكلمات فروع لكلامه الذي هو صفة له ملازمة. والدليل على أن القرآن غير مخلوق: أنه كلام الله، وكلام الله سبب إلى خلق الأشياء. قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾¹. أي أردنا خلقه، وإيجاده، وإظهاره.

فقوله: كن، كلام الله وصفته، والصفة التي منها يتفرع الخلق والفعل وبها يتكون المخلوق لا تكون مخلوقة، ولا يكون مثلها للمخلوق.²

◀ موقفه من المرجئة:

- قال رحمه الله: ويجوز الزيادة والنقصان في الإيمان، وزيادته بفعل الطاعات، ونقصانه بتركها، وفعل المعاصي، خلافا لمن قال: الإيمان معرفة القلب وتصديقه، وهما عرضان من الأعراض، والزيادة والنقصان لا تجوز على الأعراض.³

- وقال: ولا يتساوى إيمان جميع المكلفين من الملائكة والأنبياء ومن دولهم من الشهداء والصدّيقين، بل يتفاضلون بقدر رتبهم في الطاعات خلافا

1 النحل الآية (40).

2 الحجّة في بيان الحجّة (193/2).

3 الحجّة في بيان الحجّة (405/1).

لمن قال: الإيمان هو التصديق بالقلب، وإنما يقع التفاضل في العلم بأصناف أدلته، وقد ذكرنا أن الطاعات من الإيمان.¹

- ثم قال: ويكره لمن حصل منه الإيمان أن يقول: أنا مؤمن حقاً ومؤمن عند الله، ولكن يقول: أنا مؤمن أرجو أو مؤمن إن شاء الله، أو يقول: آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله، وليس هذا على طريق الشك في إيمانه، لكنه على معنى أنه لا يضبط أنه قد أتى بجميع ما أمر به، وترك جميع ما نهي عنه، خلافاً لقول من قال: إذا علم من نفسه أنه مؤمن جاز أن يقول: أنا مؤمن حقاً.²

﴿ موقفه من القدرية: ﴾

- قال مبينا وهاء حجج القدرية: قد تمسك أهل القدر بآيات جهلوا معانيها، وحملوها على غير وجوهها، وجعلوها ذريعة لبدعتهم، وأهوائهم، ومعانيها عند أهل الحق ظاهرة على ما يوافق العقائد الصحيحة، منها قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾³.

وفي قراءة عبدالله: (وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا كتبها عليك) وقيل في التفسير: القول هنا مضمّر كأنه قال: (ويقولون ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك).

ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَتُّوَلَاءِ

1 الحجة في بيان المحجة (406/1).

2 الحجة في بيان المحجة (409-408/1).

3 النساء الآية (79).

الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا 1.

وقيل نزلت على سبب: وهو ما فعل الرماة يوم أحد من إخلالهم بالمكان الذي أمرهم رسول الله ﷺ بملازمته. فالحسنة ما أصابوا من القتل والسيبي والغنائم من الكفار. والسيئة ما أصيب منهم من القتل والجرح. ونحن إن جعلنا أفعال العباد من الله خلقا ومشية وتقديرا، فهي من العباد فعل وكسب. وبهذا المعنى صحت إضافة الأفعال إلى العباد وتحققت منهم الأعمال.

وقد ورد في الكتاب الدلائل على كل واحد من هذين، فاتبعنا القرآن وجرينا معه بما دل عليه من أن الأعمال مخلوقة لله تعالى مكتسبة من العباد. فالآية الأولى وهي قوله: «قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ» دلت على أنها من الله خلقا وتقديرا وقضاء. والآية الثانية دلت على أنها من العباد كسبا وفعلا. وعلى هذا يحمل جميع ما ورد في القرآن من تحقيق أعمال العباد، وإثبات أفعالهم، وإضافتهم إليهم. 2

محمد بن عبد الباقي البغدادي 3 (535 هـ)

الشيخ الإمام محمد بن عبد الباقي بن محمد، أبو بكر الأنصاري الكعبي

1 النساء الآية (78).

2 الحجة في بيان المحجة (2/62-64).

3 المنتظم (13/18-15) والأنساب (495/5) وتاريخ دمشق (70-68/54) والكامل في التاريخ (80/11) والسير (28-23/20) وذيل طبقات الخنابلة (198-192/1) ولسان الميزان (243-241/5).

البغدادي البصري البزاز، قاضي المرستان. كان أبوه يعرف بصهر هبة المقرئ، وكان شيخا صالحا محدثا. ولد الشيخ أبو بكر سنة اثنتين وأربعين وأربعمائة. سمعه أبوه من أبي إسحاق البرمكي وعلي بن عيسى الباقلائي وغيرهما وسمع بمصر من أبي إسحاق الحبال، وأجاز له أبو القاسم التنوخي وأبو الفتح بن شيطا المقرئ وأبو عبدالله القضاعي. وروى عنه أبو القاسم ابن عساكر وأبو سعد السمعاني وابن الجوزي وأبو موسى المدني وغيرهم.

قال ابن الجوزي: وكان حسن الصورة، حلو المنطق، مليح المعاشرة. وقال أيضا: وكان ثقة فهما ثبتا حجة متفنا في علوم كثيرة، متفردا في علم الفرائض.

وقال ابن السمعاني: كان أسند شيخ بقي على وجه الأرض، وكانت إليه الرحلة من الأقطار. عارفا بالعلوم، متقنا حسن الكلام، ما رأيت أجمع للفنون منه، نظر في كل علم، وبرع في الحساب والفرائض. توفي رحمه الله سنة خمس وثلاثين وخمسمائة، وله بضع وتسعون سنة.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

جاء في ذيل طبقات الحنابلة: قال ابن السمعاني: وسمعتة يقول: أسرتني الروم، وبقيت في الأسر سنة ونصفا، وكان خمسة أشهر الغل في عنقي، والسلاسل على يدي ورجلي. وكانوا يقولون لي: قل المسيح ابن الله، حتى نفعل ونصنع في حقك، فامتنت وما قلت.¹

عبد الوهاب بن عبد الواحد الشيرازي¹ (536 هـ)

الشيخ الإمام، العلامة، الواعظ، شيخ الحنابلة بدمشق، أبو القاسم، عبد الوهاب بن أجل الحنابلة الشيخ أبي الفرج عبد الواحد بن محمد، الأنصاري الشيرازي الأصل الدمشقي، تفقه على أبيه، وحدث بالإجازة عن أبي طالب بن يوسف، وصار له القبول الزائد في الوعظ، وزادت حشمته ورياسته، وبعثه الملك بوري رسولا إلى المسترشد بالله يستصرخ به على غزو الفرنج وأنهم أخذوا كثيرا من الشام، وقف المدرسة الكبرى شمالي جامع دمشق، وكان ذا لسن وفصاحة وصورة كبيرة. أثنى عليه السلفي ووثقه، سمع من أبيه.

وقال أبو يعلى حمزة القلانسي: كان على الطريقة المرضية، والخلال الرضية ووفور العلم، وحسن الوعظ، وقوة الدين، وكان يوم دفنه يوما مشهودا من كثرة المشيعين له والباكين عليه، مات في صفر سنة ست وثلاثين وخمسمائة. وكان يناظر على قواعد عقائد الحنابلة، جرى بينه وبين الفقيه الغندلاوي بحوث وسب، وكان الغندلاوي أشعريا.

◀ موقفه من الجهمية:

له من الآثار السلفية:

1- 'البرهان في أصول الدين' ذكره ابن مفلح في المقصد الأرشد²

1 السمر (103/20-104) وشدرات الذهب (113/4-114).

2 (147/2).

والعلمي في الدر المنضد¹ وابن رجب في ذيل الطبقات². وعلى عادة ابن رجب رحمه الله، أن من كان فيه اعتزال أو أي انحراف يذكره له وينبه عليه، ومن كان موافقا لعقيدة السلف يترجم له ويطريه أو يذكره ذكرا عاديا. وهذا الإمام منهم. ويؤكد أنه كان على عقيدة السلف كتابه الآتي:

2- 'رسالة في الرد على الأشعرية' ذكرها في ذيل طبقات الحنابلة³.

المازري⁴ (536 هـ)

الشيخ الإمام الفقيه محمد بن علي بن عمر التيمي، أبو عبدالله المازري، الفقيه المالكي، أحد الأعلام. ومازر بليدة بجزيرة صقلية. كان من كبار أئمة زمانه وآخر المشتغلين من شيوخ إفريقية بتحقيق الفقه ورتبة الاجتهاد ودقة النظر. أخذ عن أبي الحسن اللخمي وعبد الحميد الصائغ وغيرهما. وأخذ عنه أبو حفص الميانشي وأبو محمد البرجيني وابن الحداد المهدوي وأبو عبدالله الشلبي وأبو الحسن صالح بن أبي القاسم وأبو الحسن ابن المقرئ وغيرهم. ومن أخذ عنه بالإجازة القاضي عياض وأبو بكر بن أبي جمرة وأبو بكر بن الخير وابن رشد الحفيد. كان رحمه الله واسع الباع في العلم والاطلاع، حسن الخلق، مليح المجلس، كثير الحكايات وإنشاد قطع الشعر،

1 (249/1).

2 (199/1).

3 (199/1).

4 الوافي بالوفيات (151/4)، والديباح المذهب (252-250/2)، وشجرة النور الزكية (128-127/1) وشذرات

المذهب (114/4).

مع علم بالطب.

قال الصفدي: أخبرني من أنسيته عن الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى أنه كان يقول: ما رأيت أعجب من هذا - يعني المازري - لأي شيء ما ادعى الاجتهاد.

له تأليف تدل على إمامته منها: كتاب المعلم بفوائد مسلم، وكتاب الرد على الإحياء للغزالي سماه الكشف والإنباء عن كتاب الإحياء، وكتاب التعليقة على المدونة، وكتاب إيضاح المحصول من برهان الأصول لأبي المعالي الجويني، وكتاب الواضح في قطع لسان الكلب النابح وغيرها.

إلا أن مما يؤاخذ على المازري أشعريته الواضحة، وكتابه المعلم خير دليل على ذلك، فكلما مر فيه على صفة من صفات الله تعالى إلا وجنح فيها إلى التأويل المذموم. توفي رحمه الله تعالى سنة ست وثلاثين وخمسمائة، وقد نيف على الثمانين.

◀ موقفه من الصوفية:

قال رحمه الله في كتابه الكشف والإنباء من كتاب الإحياء: ولقد أعجب من قوم مالكية يرون مالكا الإمام يهرب من التحديد، ويجانب أن يرسم رسما وإن كان فيه أثر ما أو قياس ما تورعا وتحفظا من الفتوى فيما يحمل الناس عليه، ثم يستحسنون من رجل فتاوى مبناها على مالا حقيقة له، وفيه كثير من الآثار عن النبي ﷺ لفق فيه الثابت بغير الثابت، وكذا ما أورد عن السلف لا يمكن ثبوته كله، وأورد من نزغات الأولياء ونفثات الأصفياء ما يجلب موقعه، لكن مزج فيه النافع بالضار كإطلاقات يحكيها عن بعضهم لا

يجوز إطلاقها لشاعتها وإن أخذت معانيها على ظواهرها كانت كالرموز إلى قدح الملحددين، ولا تنصرف معانيها إلى الحق إلا بتعسف على اللفظ مما لا يتكلف العلماء مثله إلا في كلام صاحب الشرع الذي اضطرت المعجزات الدالة على صدقه المانعة من جهله وكذبه إلى طلب التأويل.¹

الأمير علي بن يوسف بن تاشفين² (537 هـ)

السلطان، صاحب المغرب، أمير المسلمين، أبو الحسن، علي بن يوسف ابن تاشفين. تولى بعد أبيه سنة خمسماية. وكان حسن السيرة، جيد الطوية، عادلا، نزاها، حتى كان إلى أن يعد من الزهاد المتبتلين أقرب، وأدخل من أن يعد من الملوك. واشتد إثاره لأهل العلم والدين، وكان إذا ولي أحدا من قضاته، كان فيما يعهد إليه أن لا يقطع أمرا دون أن يكون بمحضر أربعة من أعيان الفقهاء، يشاورهم في ذلك الأمر، وإن صغر، فبلغ الفقهاء في أيامه مبلغا عظيما. وكان إذا وعظه أحدهم خشع عند استماع الموعدة، ولان قلبه لها، وظهر ذلك عليه. ودان أهل زمانه بعدم الخوض في علم الكلام وأنه بدعة، واعتنى بعلم الرسائل والإنشاء، وعمر. وابتلي بنواب ظلمة، ثم خرج عليه ابن تومرت وحاربه وقوي عليه وأخذ البلاد، ومات رحمة الله عليه سنة سبع وثلاثين وخمسماية.

1 نقلا عن الذهبي في السير (330/19).

2 السير (125-124/20) ووفيات الأعيان (126-123/7, 49/5) والعمري (83/2) وشذرات الذهب (115/4) والاستقصا (68-61/2) والكامل في التاريخ (417/10).

◀ موقفه من الصوفية:

تقدم ما ذكره الذهبي في أمره بإحراق كتب أبي حامد، وهذا أمر قد أجمع عليه المؤرخون، بل قد ذكر في المغرب أنه أمر بإحراق كتاب كل بدعة، ولم يقتصر على إحراق الإحياء فقط. وهذا الأمر شكره عليه الأولون والآخرون، ولكن كما تقدم في موقف البرهاري: مثل أصحاب البدع مثل العقارب، يدفنون رؤوسهم وأبدانهم في التراب، ويخرجون أذنانهم، فإذا تمكنوا لدغوا، وكذلك أهل البدع هم محتفون بين الناس، فإذا تمكنوا بلغوا ما يريدون، فرغم المجهودات التي بذلها علماء السلف في دحض البدع، ما تزال إلى الآن بادية أعناقها، فاتحة فمها تريد ابتلاع كل من يدعو الناس إلى الرجوع إلى مذهب السلف، ولعل الله ييسر لها سيفا مهندا فيكسر الفم ويقطعه شقين، ويرميه إلى الكلاب تتناحر عليه. والله المستعان.

جاء في الفكر السامي: وكان علي بن يوسف واقفا كأبيه عند إشارة الفقهاء وأهل العلم قد رد جميع الأحكام إليهم، فلما أفتوه بإحراق كتاب الإحياء كتب إلى أهل مملكته في سائر الأمصار والأقطار بأن يبحث عن نسخ الإحياء بحثا أكيدا، ويحرق ما عثر عليه منها، فجمع من نسخها عدد كثير ببلاد الأندلس، ووضعت بصحن جامع قرطبة، وصب عليها الزيت ثم أوقد عليها بالنار. وكذا فعل بما ألفي من نسخها بمراكش، وتوالى الإحراق عليها في سائر بلاد المغرب.

وفي سنة ست وثلاثين وخمسمائة توفي الشيخ الفقيه أبو العباس أحمد ابن محمد... وسعي به إلى أمير المسلمين علي بن يوسف فأمر بإشخاصه إلى

حضرة مراکش.¹

✓ التعليق:

هكذا كان هذا الملك الصالح مع مبتدعة الصوفية وغيرهم، فما فعله مع أبي العباس أحمد بن محمد بن العريف، ينبغي أن يفعل بكل مبتدع حتى يقف عند حده.

◀ موقفه من الجهمية:

كان ملوك المرابطين من خيرة الناس في عقائدهم، لم يتلوا بما ابتلي به غيرهم من رفض أو كلام. وكانوا سدا منيعا في وجوه الفلاسفة والمتكلمين وزنادقة المتصوفة، لولا غلوهم في التمسك بالمذهب المالكي. وسرى إن شاء الله مواقفهم المشرفة التي تبعث على السرور.

- جاء في المعجب لعبدالواحد المراكشي: ... ودان أهل ذلك الزمان بتكفير كل من ظهر منه الخوض في شيء من علوم الكلام، وقرر الفقهاء عند أمير المسلمين - أي علي بن يوسف - تقييح علم الكلام وكراهة السلف له وهجرهم من ظهر عليه شيء منه، وأنه بدعة في الدين. وربما أدى أكثره إلى اختلال في العقائد في أشباه هذه الأقوال، حتى استحکم في نفسه بغض علم الكلام وأهله.²

- وجاء في السير: ... وأهينت الفلسفة ومج الكلام ومقت، واستحکم في ذهن علي أن الكلام بدعة ما عرفه السلف، فأسرف في ذلك،

1 الفكر السامي (75/2-76).

2 المعجب (ص. 254-255).

وكتب يتهدد ويأمر بإحراق الكتب وكتب يأمر بإحراق تواليف الشيخ أبي حامد وتوعد بالقتل من كتّمها.¹

عباس صاحب الري² (541 هـ)

كان عباس من غلمان السلطان محمود، حسن السيرة، عادلاً في رعيته، كثير الجهاد للباطنية، قتل منهم خلقاً كثيراً، وحكى أنه ما شرب الخمر قط ولا زنى. قتله السلطان مسعود سنة إحدى وأربعين وخمسائة، وتأسف الناس عليه.

◀ موقفه من المشركين:

قال ابن كثير: وقد كان عباس من الشجعان المشهورين، قاتل الباطنية مع مخلومه جوهر، فلم يزل يقتل منهم حتى بنى مئذنة من رؤوسهم بمدينة الري.³

عبدالله بن علي سبط الخياط⁴ (541 هـ)

هو أبو محمد عبدالله بن علي بن أحمد الإمام العلامة مقرئ العراق النحوي، سبط الإمام الزاهد أبي منصور الخياط. ولد سنة أربع وستين

1 السير (124/20).

2 البداية (238/12) والمنظّم (53-52/18) والكامل في التاريخ (117-116/11).

3 البداية والنهاية (237/12).

4 السير (130/20) ومعرفة القراء الكبار (494-497/1) (443) وغاية النهاية في طبقات القراء (435-434/1).

وأربعمائة. تلقى القرآن من أبي الحسن بن الفاعوس. وسمع من أبي الحسين ابن النقور وأبي منصور محمد العكبري ورزق الله التميمي وعدة. وتلا بالروايات على جده أبي منصور الخياط، وأبي الخطاب بن الجراح، وثابت بن بندار وأبي العز القلانسي وغيرهم. وتصدر للإقراء وصنف الكتب الشهيرة كالمبهبج والإيجاز والكفاية وغيرها.

حدث عنه ابن عساكر والسمعاني وابن الجوزي وخلق. توفي رحمه الله في الثاني والعشرين من ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين وخمسمائة. قال فيه الإمام الذهبي: كان إماما محققا، واسع العلم، متين الديانة، قليل الهم، وكان أطيب أهل زمانه صوتا بالقرآن على كبر السن.

ومن شعره:

كتبت علوما ثم أيقنت أنني سألبي ويبقى ما كتبت من العلم
فإن كنت عند الله فيها مخلصا فذاك لعمر الله قصدي في الحكم
وإن كانت الأخرى فبالله فاسألوا إلهي غفرانا من الذنب والجرم
◀ موقفه من الجهمية:

- جاء في ذيل الطبقات عنه قال:

الفقه علم به الأديان ترتفع والنحو عز به الإنسان ينتفع
ثم الحديث إذا ما رتمه فرج من كل معنى به الإنسان يتدع
ثم الكلام فذره، فهو زندقة وخرقه فهو خرق ليس يرتفع¹

- وله أيضا:

ظهرت في الأنام بدعة قوم جحدوا الله والقرآن المينا
عطلوا وصفه، وحادوا عن الحق جميعا، وخالفوه يقينا¹

أبو الحسن الآبوسبي² (542 هـ)

الفقيه المفتي العابد، أبو الحسن أحمد بن الإمام المحدث أبي محمد عبد الله ابن علي بن الآبوسبي، البغدادي الشافعي الوكيل. ولد سنة ست وستين وأربعمائة. سمع أبا القاسم ابن البصري، وإسماعيل بن مسعدة، وأبا نصر الزيني وعدة، وتفقه على القاضي الحموي (أبي بكر ابن المظفر). روى عنه السمعاني وابن عساكر والكندي وسليمان الموصلي وآخر من روى عنه بنته شرف النساء. وكان ثقة مصنفا على سنن السلف، والتكشف وسبيل أهل السنة في الاعتقاد، وكان يخلو بالأذكار والأوراد من بكرة إلى وقت الظهر ثم يقرأ عليه بعد الظهر، وكان عالي السند. توفي ثامن ذي الحجة سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

- قال الذهبي: ونظر في الاعتزال، ثم أنقذه الله وتسنى. ثم قال: جمع

1 ذيل طبقات الحنابلة (212/1).

2 المنتظم (57/18) وتذكرة الحفاظ (1294/4) وسير أعلام النبلاء (162/20-163) وتاريخ الإسلام (حوادث 541-550/ص. 98-99) والوافي بالوفيات (114/7) طبقات الشافعية للسيكي (39/4) وشذرات الذهب (130/4).

وصنف، ودعا إلى السنة.¹

- قال ابن الجوزي في المنتظم: وصحب شيخنا أبا الحسن ابن الزاغوني، فحملة على السنة بعد أن كان معتزليا، وكانت له اليد الحسنة في المذهب والخلاف والفرائض والحساب والشروط، وكان ثقة مصنفا على سنن السلف والتقشف وسبيل أهل السنة في الاعتقاد، وكان يباذ من أصحاب الشافعي من يخالف ذلك من المتكلمين.²

ابن عياض المجاهد³ (542 هـ)

عبدالله وقيل عبدالرحمن أبو محمد بن عياض المجاهد في سبيل الله، فارس الأندلس، وبطلها المشهور، اتفق عليه أهل شرق الأندلس. قال عبدالواحد المراكشي: كان من الصالحين الكبار، فإذا ركب الخيل لا يقوم له أحد. كان النصراري يعدونه بمائة فارس، فحمى الله به الناحية مدة إلى أن توفي. وله مواقف مشهودة، وكان فارس الإسلام في زمانه. قال عنه اليسع ابن حزم: أشجع من ركب الخيل وأفرس من سام الروم الويل. توفي سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة بسبب سهم أصابه في النخاع.

◀ موقفه من المشركين.

وقال اليسع بن حزم في أخبار المغرب: حدثني الأمير الملك المجاهد في

1 السير (279/19).

2 المنتظم (57/18).

3 السير (239-237/20) ونفع الطيب (465/4) وتاريخ ابن خلدون (357/4).

سبيل الله أبو محمد عبدالله بن عياض أشجع من ركب الخيل، وأفرس من سام الروم الويل، قال: نزلت محلة الفرنج علينا، فكانوا إذا رمونا بالنبل صار حائلا بيننا وبين الشمس كالجراد، والذي صح عندنا أن عدد خيلهم مئة ألف فارس، ومن الرجل مئتا ألف أو أزيد، وكنا نعد على مقربة من سورتنا أربع مئة خيمة دياج أو نحوها نحقق هذا، فاشتد علينا الحصار، فخرجنا في مئتي فارس، فشققنا الروم نقتل فيهم، ولجأنا إلى حصن الزيتون قاصدين بلنسية، قال اليسع: قال لي مسعود بن عز الناس: أبصرت ابن عياض وهو شاب حدث، وقد صارع روميا غلب جميع من في بلاد الأندلس، فجاءه الرومي، فدفعه ابن عياض عن نفسه دفعة حسبت أن الرومي انتفضت أوصاله، ثم أمسك بخاصرة الرومي حتى رأيت الدم تحت أصابع ابن عياض، ثم رفعه، وألقى به الأرض، فطار دماغه. وله قصة أخرى: وذلك أنه وقف فارس من جملة خيالة الروم على لاردة، وطلب المبارزة، فخرج ابن عياض عليه قميص طويل الكم قد أدخل فيه حجرا مدحرجا، وربط رأس الكم، وتقلد سيفه، والرومي شاك في سلاحه، فحمل عليه ابن عياض، فطعنه الرومي في الطارقة، فنشب الرمح، فأطلقها ابن عياض من يده، وبادر فضرب الرومي بكمه، فنثر دماغه، فعجبنا وكبرنا، فاشتهر ذكره على صغر سنه، وأما أنا فحضرت معه أيام مملكته حروبا، كان حجر لا يؤثر فيه، وكان في هيئته كأنه برج غريب الخلقه. قال مسعود: ولما وصلنا الزيتون بعد قضاء حوائجنا، جئنا لاردة في السحر، فوقعنا في حيام العدو المحيط بالبلد، فجعلنا نضرب على الطوارق ونصيح، فنفرت الخيل، ونحن نقتل من

لقيناه، فدخلنا البلد سالمين. قلت: ولا بن عياض مواقف مشهودة، وكان فارس الإسلام في زمانه، لعله بقي إلى بعد الأربعين وخمس مئة، وقام بعده خادمه محمد بن سعد بن مردنيش، استخلفه عند موته على الناس، فدامت أيامه إلى سنة ثمان وستين وخمس مئة. قال اليسع في تاريخ المغرب -وقد خدم ابن عياض، وصار كاتباً له- فذكر أن ابن عياض التقى البرشلوني، وانتصر المسلمون، فلما انفصل المصاف، قصد المسلمون الماء ليشربوا، وتجرد ابن عياض من درعه، ونحو الخمس مئة من الروم في غابة عند الماء، فالتفت ابن عياض إلى أصحابه أن ارموا الروم بالنبل، فجاءه سهم في فقار ظهره، فأخرج منه بعد قتل أولئك الخمس مئة، وإذا بالسهم قد أصاب النخاع، فوصل مرسية، وتوفي بعد ولايته إياها أربع سنين، ووجد المسلمون لفقده.¹

الحسين بن إبراهيم الجوزقاني² (543 هـ)

الإمام الحافظ أبو عبدالله الحسين بن إبراهيم بن حسين بن جعفر الهمداني الجوزقاني، مصنف كتاب الأباطيل. روى عن أبي الغنائم شيرويه الديلمي وابن طاهر المقدسي وحمد بن نصر ويحيى بن مندة وجماعة. حدث عنه عبدالرزاق الجليبي وابن أخته نجيب بن غانم الطيان وغيرهما. قال ابن النجار: كتب وحصل وصنف عدة كتب في علم الحديث، منها كتاب

1 السير (237/20-239).

2 السير (177/20-178) وتذكرة الحافظ (1308/4-1309) والروابي بالوفيات (315/12-316) ولسان الميزان

(271-269/2) وشذرات الذهب (136/4) وتاريخ الإسلام (حوادث 541-550/ص. 140-141).

الموضوعات، أجاد تصنيفه، روى لنا عنه عبدالرزاق الجليبي. توفي رحمه الله في سادس عشر رجب سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة، وهو في السفر.

◀ موقفه من المرجئة:

- له كتاب الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير، قال فيه عن محمد ابن كرام وضلالاته:

واعلم يا أخي، وفقك الله للخيرات، أن أبا عبدالله ابن كرام كان من نواحي سجستان من قرية يقال لها الحروي، وكان يتعبد ويظهر الزهد والتقشف والتخلي والتقلل، وذلك في أصحابه إلى اليوم حيث كانوا من أرض خراسان وغيرها من البلاد. وأكثر ظهورهم بنيسابور وأعمالها، وببيت المقدس منهم طائفة قد عكفوا على قبره، مال إليهم كثير من العامة لاجتهادهم وظلف عيشهم. وكان يقول: الإيمان لا يزيد ولا ينقص، والمعرفة ليست من الإيمان، والإيمان باللسان مجرد عن عقد القلب، وعمل الأركان، فمن أقر بلسانه بكلمة التوحيد، فهو مؤمن حقا، وإن اعتقد بقلبه الكفر والتثليث وضيع جميع قوانين الشريعة وتركها، وأتى كل فاحشة وكبيرة وارتكبها، إلا أنه مقر بلسانه بكلمة التوحيد، فهو مؤمن موحد ولي الله من أهل الجنة، وأنه لا تضره سيئة، مع إقراره بالوحدانية كما لا تنفعه حسنة مع إظهار الشرك بالله عزوجل. فلزمهم من هذا القول أن المنافقين مؤمنون حقا، وقد أكذبهم الله تعالى في غير موضوع من كتابه، وحقق أنه جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا. وذكر ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ

النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٥٠﴾¹. وغير ذلك من الآيات المنصوص الوارد
فيهم.²

أبو بكر ابن العربي³ (543 هـ)

محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله أبو بكر ابن العربي الإمام العلامة
الحافظ القاضي الأندلسي صاحب التصانيف، سأله ابن بشكوال عن مولده
فقال: في سنة ثمان وستين وأربعمائة. سمع من خاله الحسن بن عمر الهوزني
وطائفة بالأندلس، ارتحل مع أبيه وسمعا ببغداد من طراد بن محمد الزيني وأبي
عبدالله النعالي وأبي الخطاب ابن البطر وغيرهم. وتفقه بأبي حامد الغزالي وأبي
بكر الشاشي والتبريزي وجماعة. رجع إلى الأندلس بعد أن دفن أباه في
رحلته، وصنف وجمع، وفي فنون العلم برع وكان فصيحاً خطيباً بليغاً.
حدث عنه عبدخالق بن أحمد اليوسفي وأحمد بن خلف الإشيلي والحسن
ابن علي القرطبي وعدد كثير. وتخرج به أئمة، وكان ثاقب الذهن عذب
المنطق كريم الشمائل كامل السؤدد، ولي قضاء إشبيلية فحمدت سياسته ثم
عزل، وأقبل على نشر العلم وتدوينه. كان ممن يقال: إنه بلغ رتبة الاجتهاد.
توفي بفاس في شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة.

1 النساء الآية (145).

2 (ص. 138).

3 السير (204-197/20) ووفيات الأعيان (297-296/4) والوفاي بالوفيات (330/3) والديجاج المذهب
(256-252/2) والبداية والنهاية (246-245/12) والعبر (93-92/2) والنجوم الزاهرة (302/5) وشذرات
الذهب (142-141/4).

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في الاعتصام عنه: خرجت من بلادي على الفطرة، فلم ألق في طريقي إلا مهتديا، حتى بلغت هذه الطائفة -يعني: الإمامية والباطنية من فرق الشيعة-، فهي أول بدعة لقيت، فلو فجأتني بدعة مشبهة، كالقول بالمخلوق، أو نفي الصفات، أو الإرجاء، لم آمن. فلما رأيت حماقاتهم، أقمت على حذر، وترددت فيها على أقوام أهل عقائد سليمة، ولبثت بينهم ثمانية أشهر.

ثم خرجت إلى الشام، فوردت بيت المقدس، فألفت فيها ثمانين وعشرين حلقة ومدرستين -مدرسة الشافعية بباب الأسباط، وأخرى للحنفية-، وكان فيها من رؤوس العلماء ورؤوس المبتدعة ومن أحبار اليهود والنصارى كثير، فوعيت العلم، وناظرت كل طائفة بحضرة شيخنا أبي بكر الفهري وغيره من أهل السنة.

ثم نزلت إلى الساحل لأغراض، وكان مملوءا من هذه النحل الباطنية والإمامية، فطفت في مدن الساحل لتلك الأغراض نحو من خمسة أشهر، ونزلت عكا، وكان رأس الإمامية بها حينئذ أبو الفتح العكي، وبها من أهل السنة شيخ يقال له الفقيه الديبقي.

فاجتمعت بأبي الفتح في مجلسه وأنا ابن العشرين، فلما رأني صغير السن كثير العلم متدربا؛ ولع بي، وفيهم -لعمركم الله، وإن كانوا على باطل- انطباع وإنصاف وإقرار بالفضل إذا ظهر، فكان لا يفارقني، ويساومني الجدل، ولا يفاترني، فتكلمت على مذهب الإمامية والقول بالتعميم من

المعصوم بما يطول ذكره. ومن جملة ذلك أنهم يقولون: إن الله في عباده أسراراً وأحكاماً، والعقل لا يستقل بدركها، فلا يعرف ذلك إلا من قبل إمام معصوم. فقلت لهم: أمات الإمام المبلغ عن الله لأول ما أمره بالتبليغ أم هو مخلد؟ فقال لي: مات - وليس هذا بمذهبه، ولكنه تستر معي -. فقلت: هل خلفه أحد؟ فقال: خلفه وصيه علي. قلت: فهل قضى بالحق وأنفذه؟ قال: لم يتمكن لغلبة المعاند. قلت: فهل أنفذه حين قدر؟ قال: منعته التقية ولم تفارقه إلى الموت؛ إلا أنها كانت تقوى تارة وتضعف أخرى، فلم يمكن إلا المداراة؛ لئلا يفتح عليه أبواب الاختلال. قلت: وهذه المداراة حق أم لا؟ فقال: باطل أباحته الضرورة. قلت: فأين العصمة؟ قال: إنما تغني العصمة مع القدرة. قلت: فمن بعده إلى الآن وجدوا القدرة أم لا؟ قال: لا. قلت: فالدين مهمل، والحق مجهول مخمل؟ قال: سيظهر. قلت: بمن؟ قال: بالإمام المنتظر. قلت: لعله الدجال؟ فما بقي أحد إلا ضحك. وقطعنا الكلام على غرض مني؛ لأني خفت أن أجمه فينتقم مني في بلاده. ثم قلت: ومن أعجب ما في هذا الكلام: أن الإمام إذا أوعز إلى من لا قدرة له؛ فقد ضيع، فلا عصمة له! وأعجب منه أن البارئ تعالى - على مذهبه - إذا علم أنه لا علم إلا بمعلم، وأرسله عاجزاً مضطرباً لا يمكنه أن يقول ما علم؛ فكأنه ما علمه وما بعثه، وهذا عجز منه وجور، لا سيما على مذهبهم! فأروا من الكلام ما لم يمكنهم أن يقوموا معه بقائمة. وشاع الحديث، فرأى رئيس الباطنية المسمين بالإسماعيلية أن يجتمع معي، فجاءني أبو الفتح إلى مجلس الفقيه الديلمي، وقال: إن رئيس الإسماعيلية رغب في الكلام معك. فقلت: أنا مشغول.

فقال: هنا موضع مرتب قد جاء إليه، وهو محرس الطبرانيين، مسجد في قصر على البحر، وتحامل علي، فقامت ما بين حشمة وحسبة، ودخلت قصر المحرس، وطلعنا إليه، فوجدتهم قد اجتمعوا في زاوية المحرس الشرقية، فرأيت النكر في وجوههم، فسلمت، ثم قصدت جهة المحراب، فركعت عنده ركعتين لا عمل لي فيهما إلا تدبير القول معهم والخلاص منهم. فلعمري الذي قضى علي بالإقبال إلى أن أحدثكم؛ إن كنت رجوت الخروج عن ذلك المجلس أبدا، ولقد كنت أنظر في البحر يضرب في حجارة سود محددة تحت طاقات المحرس، فأقول: هذا قبري الذي يدفنونني فيه، وأنشد في سري:

ألا هل إلى الدنيا معاد وهل لنا سوى البحر قبر أو سوى السماء أكفان؟

وهي كانت الشدة الرابعة من شدائد عمري التي أنقذني الله منها.

فلما سلمت؛ استقبلتهم، وسألتهم عن أحوالهم عادة، وقد اجتمعت إلي نفسي، وقلت: أشرف ميتة في أشرف موطن أناضل فيه عن الدين. فقال لي أبو الفتح -وأشار إلى فتى حسن الوجه-: هذا سيد الطائفة ومقدمها، فدعوت له، فسكت، فبدرني وقال: قد بلغتني مجالستك وانتهى إلي كلامك، وأنت تقول: قال الله وفعل! فأي شيء هو الله الذي تدعو إليه؟! أخبرني واخرج عن هذه المخزقة التي جازت لك على هذه الطائفة الضعيفة - وقد احتد نفسا، وامتأ غيظا، وجثا على ركبتيه، ولم أشك أنه لا يتم الكلام إلا وقد اختطفني أصحابه قبل الجواب. فعمدت -بتوفيق الله- إلى كنانتي،

واستخرجت منها سهما أصاب حبة قلبه، فسقط لليدين والفم.¹
وانظر بقية المناظرة في المرجع نفسه فهي شيقة تبرز عمق علم السلف
رحمهم الله وتوقد ذكائهم.

- وجاء في العواصم: وهذه حقيقة مذهبهم (أي الروافض)، أن الكل
منهم (أي الصحابة) كفرة، لأن من مذهبهم التكفير بالذنوب. وكذلك
تقول هذه الطائفة التي تسمى بالإمامية: إن كل عاص بكبيرة كافر، على
رسم القدرية، ولا أعصى من الخلفاء المذكورين (وهم أبو بكر وعمر
وعثمان رضي الله عنهم) ومن ساعدهم على أمرهم، وأصحاب محمد صلى
الله عليه وآله وسلم أحرص الناس على دنيا، وأقلهم حماية على دين،
وأهدمهم لقاعدة وشريعة.

قال القاضي أبو بكر: يكفيك من شر سماعه، فكيف التملل به.
خمسائة عام عدا إلى يوم مقالي هذا - لا ينقص منها يوما ولا يزيد يوما -
وهو مهل شعبان سنة ست وثلاثين وخمسمائة، وماذا يرجى بعد التمام إلا
النقص؟

ما رضيت النصارى واليهود في أصحاب موسى وعيسى ما رضيت
الروافض في أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين حكموا عليهم
بأنهم قد اتفقوا على الكفر والباطل. فما يرجى من هؤلاء، وما يستبقى منهم؟
وقد قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَيْسَتْ خَلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيْمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ
أَمْنًا¹، وهذا قول صدق، ووعد حق. وقد انقضى عصرهم ولا خليفة فيهم
ولا تمكين، ولا أمن ولا سكون، إلا في ظلم وتعد وغضب وهرج وتشتيت
وإثارة نائرة.²

القاضي عياض³ (544 هـ)

الإمام العلامة الحافظ الأوحى، شيخ الإسلام، القاضي أبو الفضل
عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض اليحصبي
الأندلسي، ثم السبتي المالكي. ولد سنة ست وسبعين وأربعمائة. رحل إلى
الأندلس وروى عن القاضي أبي علي ابن سكرة الصدي ولزمه، وعن أبي
بجر بن العاص وعدة. وتفقه بأبي عبدالله محمد بن عيسى التميمي والقاضي
محمد المسيلي. واستبحر من العلوم، وجمع وألف، وسارت بتصانيفه الركبان،
واشتهر اسمه في الآفاق. ولي القاضي عياض القضاء مرارا، في سبتة أولا، ثم
في غرناطة، ثم في سبتة مرة أخرى، ثم بقرية داي ببادية تادلا في الشمال

1 النور الآية (55).

2 العواصم من القواصم (187-192).

3 وفيات الأعيان (3/483-485) وتاريخ الإسلام (حوادث 541-550/ص. 198-201) والسير (20/212-218)
وتذكرة الحفاظ (4/1304-1307)، والدياج المذهب (2/46-51) والباية والنهاية (12/241) وشذرات الذهب
(4/138-139).

الغري من مراکش. قال ابن بشكوال: هو من أهل العلم والتفنن والذكاء والفهم. ومن مؤلفاته: الشفا في شرف المصطفى وترتيب المدارك والعقيدة وشرح حديث أم زرع ومشارك الأنوار في اقتفاء صحيح الآثار، والإكمال في شرح صحيح مسلم. قال ابن خلكان: هو إمام الحديث في وقته، وأعرف الناس بعلمه، وبالنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم. وقال صاحب النجوم الزاهرة: كان إماما، حافظا، محدثا، فقيها، متبحرا، صنّف التصانيف المفيدة، وانتشر اسمه في الآفاق وبعد صيته. حدث عنه ابن بشكوال وولده محمد وأبو جعفر بن القصير وعدة. توفي رحمه الله تعالى في ليلة الجمعة نصف الليلة التاسعة من جمادى الآخرة ودفن بمراكش سنة أربع وأربعين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال في الشفا¹: فصل [في وجوب اتباعه، وامثال أمره، والاقتداء بهديه].

وأما وجوب اتباعه وامثال سنته والاقتداء بهديه، فقد قال تعلق: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ²﴾، وقال: ﴿فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ

1 (551-542/2).

2 آل عمران الآية (31).

وَكَلِمَتِهِ، وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١﴾، وقال: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ
لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَوَسَلِمُوا تَسْلِيمًا﴾²، أي يتقصدون
لحكمك يقال: سلم، واستسلم، إذا انقاد. وقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ
أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ
هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾³. قال محمد بن علي الترمذي: الأسوة في
الرسول الاقتداء به، والاتباع لسنته، وترك مخالفته في قول وفعل. وقال غير
واحد من المفسرين بمعناه. وقيل: هو عتاب للمتخلفين عنه.

وقال سهل في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾⁴ قال:
بمتابعة السنة، فأمرهم تعالى بذلك، ووعدهم الاهتداء باتباعه، لأن الله تعالى
أرسله بالهدى ودين الحق ليزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، ويهديهم إلى
صراط مستقيم، ووعدهم محبته تعالى في الآية الأخرى ومغفرته إذا اتبعوه،
وآثروه على أهوائهم، وما تنجح إليه نفوسهم، وأن صحة إيمانهم بانقيادهم له،
ورضاهم بحكمه، وترك الاعتراض عليه. وروي عن الحسن أن أقواما قالوا: يا

1 الأعراف الآية (158).

2 النساء الآية (65).

3 المنتحة الآية (6).

4 الفاتحة الآية (7).

رسول الله، إنا نحب الله. فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾¹.

وروي أن الآية نزلت في كعب بن الأشرف وغيره، وأنهم قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، ونحن أشد حبا لله، فأنزل الله الآية. وقال الزجاج: معناه إن كنتم تحبون الله أن تقصدوا طاعته، فافعلوا ما أمركم به، إذ محبة العبد لله والرسول طاعته لهما، ورضاه بما أمرا، ومحبة الله لهم عفوه عنهم، وإنعامه عليهم برحمته.²

ويقال: الحب من الله عصمة وتوفيق، ومن العباد طاعة، كما قال

القائل:

تعصي الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

- ثم ساق بسنده- عن العرباض بن سارية في حديثه في موعظة النبي ﷺ

أنه قال: «فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»³. زاد في حديث جابر بمعناه: «وكل ضلالة في النار»⁴. وفي حديث أبي رافع عنه ﷺ: «لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته، يأتيه الأمر من أمري، مما أمرت به، أو

1 آل عمران الآية (31).

2 هذا مع إثبات صفة المحبة له سبحانه.

3 تقدم تخريجه في مواقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة (23هـ).

4 تقدم تخريجه في مواقف القاسم بن محمد سنة (106هـ).

هيت عنه، فيقول: لا أدري، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه»¹.

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: صنع رسول الله ﷺ شيئاً ترخص فيه فتره عنه قوم، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فحمد الله، ثم قال: «ما بال قوم يتزهون عن الشيء أصنعه، فوالله إني لأعلمهم بالله، وأشدهم له خشية»².

- وقال³: فصل [في أن مخالفة أمره وتبديل سنته ضلال]

ومخالفة أمره وتبديل سنته ضلال وبدعة متوعد من الله تعالى عليه بالخذلان والعذاب، قال الله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁴، وقال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾⁵.

- ثم ساق بسنده- عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة.. وذكر الحديث في صفة أمته، وفيه: «فليذا دن رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال، فأناديهم: ألا هلم، فيقال: إنهم قد بدلوا بعدك. فأقول:

1 أحمد (8/6) بلفظ: «لأعرفن» وأبو داود (4605/12/5) والترمذي (2663/36/5) وقال: "هذا حديث حسن صحيح".

وإبن ماجه (13/7-6/1) والحاكم (109-108/1) وصححه على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي.

2 أخرجه أحمد (45/6) والبخاري (6101/628/10) ومسلم (2356/1829/4) والنسائي في الكبرى

(10063/67/6) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

3 الشفا (562-559/2).

4 النور الآية (63).

5 النساء الآية (115).

فسحقا، فسحقا، فسحقا»¹. وروى أنس أن النبي ﷺ قال: «من رغب عن سنتي فليس مني»²، وقال: «من أدخل في أمرنا ما ليس منه فهو رد»³، وروى ابن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه، فيقول: لا أدري، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه»⁴. زاد في حديث المقدام: «ألا وإن ما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله»⁵...

وقال ﷺ: «هلك المتطعون»⁶. وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: (لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به، إنني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ)⁷.

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في الشفا: وكذلك قطع بتكفير كل قائل قال قولاً يتوصل به إلى تضليل الأمة وتكفير جميع الصحابة، كقول الكميلية من الرافضة بتكفير جميع الأمة بعد النبي ﷺ، إذ لم تقدم علياً. وكفرت علياً، إذ لم يتقدم ويطلب

1 أخرجه أحمد (2/300 و408) ومسلم (1/218/249) وأبو داود (3/558/3237) مختصراً والنسائي (1/101-150) وابن ماجه (2/1439/4306).

2 أحمد (3/241 و259) والبخاري (9/129/5063) ومسلم (2/1020/1401) والنسائي (6/368-3217).

3 تقدم تخريجه في مواقف الخلال سنة (311هـ).

4 تقدم تخريجه قريباً.

5 سيأتي تخريجه ضمن مواقف علي محفوظ سنة (1361هـ).

6 أخرجه أحمد (1/386) ومسلم (4/2055/2670) وأبو داود (5/15/4608) من حديث عبدالله بن مسعود

رضي الله عنه.

7 تقدم في مواقفه رضي الله عنه من المتدعة سنة (13هـ).

حقه في التقلم، فهؤلاء قد كفروا من وجوه، لأنهم أبطلوا الشريعة بأسرها، إذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن، إذ ناقلوه كفرة على زعمهم، وإلى هذا - والله أعلم - أشار مالك في أحد قوليهِ بقتل من كفر الصحابة. ثم كفروا من وجه آخر بسبهم النبي ﷺ على مقتضى قولهم وزعمهم أنه عهد إلى علي رضي الله عنه، وهو يعلم أنه يكفر بعده على قولهم، لعنة الله عليهم، وصلى الله على رسوله وآله.¹

- وفيه: وكذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة في قولهم: إن الأئمة أفضل من الأنبياء.²

- قال الذهبي: بلغني أنه - أي القاضي عياض - قتل بالرماح لكونه أنكر عصمة ابن تومرت.³

◀ موقفه من الجهمية:

قال الحافظ في الفتح: وقال القاضي عياض - معلقا على أحاديث خروج الدجال -: في هذه الأحاديث حجة لأهل السنة في صحة وجود الدجال، وأنه شخص معين يتلى الله به العباد ويقدره على أشياء كإحياء الميت الذي يقتله، وظهور الخصب والأثمار، والجنة والنار، واتباع كنوز الأرض له، وأمره السماء فتمطر، والأرض فتنبت، وكل ذلك بمشيئة الله، ثم يعجزه الله فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره، ثم يبطل أمره ويقتله

1 الشفا بتعريف حقوق المصطفى (1072/2).

2 الشفا (1078/2).

3 السير (217/20).

عيسى بن مريم. وقد خالف في ذلك بعض الخوارج والمعتزلة والجهمية فأنكروا وجوده وردوا الأحاديث الصحيحة، وذهب طوائف منهم كالجبائي إلى أنه صحيح الوجود، لكن كل الذي معه مخاريق وخيالات لا حقيقة لها، وألجأهم إلى ذلك أنه لو كان ما معه بطريق الحقيقة لم يوثق بمعجزات الأنبياء، وهو غلط منهم، لأنه لم يدع النبوة فتكون الخوارق تدل على صدقه، وإنما ادعى الالهية وصورة حاله تكذبه لعجزه ونقصه، فلا يغتر به إلا رعا ع الناس إما لشدة الحاجة والفاقة، وإما تقية وخوفا من أذاه وشره مع سرعة مروره في الأرض، فلا يمكن حتى يتأمل الضعفاء حاله، فمن صدقه في تلك الحال لم يلزم منه بطلان معجزات الأنبياء، ولهذا يقول له الذي يحييه بعد أن يقتله، ما ازددت فيك إلا بصيرة.¹

قلت -أي ابن حجر-: ولا يعكر على ذلك ما ورد في حديث أبي أمامة عند ابن ماجه أنه يبدأ فيقول أنا نبي، ثم يثني فيقول أنا ربكم² فإنه يحمل على أنه إنما يظهر الخوارق بعد قوله الثاني.³

1 الفتح (105/13).

2 رواه ابن ماجه (2/1359-4077/1360) بسند منقطع فيحيى بن أبي عمرو السيباني روايته عن الصحابة مرسله. ورواه موصولاً: أبو داود (4/497/4322) ولم يسق لفظه. والآجري في الشريعة (ص. 375-376)، وليس عنده موضع الشاهد. وعبدالله بن أحمد في السنة (2/1008/449). وابن أبي عاصم في السنة رقم (391) و(429). واللالكائي (3/545-851/546). ورجاله ثقات. وعمرو بن عبدالله الحضرمي وثقه ابن حبان (5/179) والمعجلي (2/179) والفسوي (2/437). ورواه ابن خزيمة في التوحيد (2/270/459) والحاكم (4/536-537) وصححه على شرط مسلم وأقره الذهبي وفيه عطاء بن مسلم الخراساني وهو ضعيف من قبل حفظه، لكن تابعه ضمرة بن ربيعة عند أبي داود وغيره.

3 الفتح (105/13).

الشهرستاني¹ (549 هـ)

محمد بن عبدالكريم بن أحمد أبو الفتح الشهرستاني، شيخ أهل الكلام والحكمة. برع في الفقه على الإمام أحمد الخوافي، وأخذ الكلام عن أبي نصر ابن القشيري. صنف كتاب نهاية الإقدام في علم الكلام وكتاب الملل والنحل وغيرها. كان متهما بالميل إلى أهل البدع -يعني الإسماعيلية- والدعوة إليهم ولضلالاتهم. وقال الخوارزمي صاحب الكافي: لولا تخليطه في الاعتقاد وميله إلى أهل الزيغ والإلحاد لكان هو الإمام في الإسلام. وقد حكى شيخ الإسلام توبته في منهاج السنة. مات بشهرستان سنة تسع وأربعين وخمسمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

توبته من الكلام وتعليق ابن تيمية عليه: وكذلك الشهرستاني، مع أنه كان من أخير هؤلاء المتكلمين بالمقالات والاختلاف، وصنف فيها كتابه المعروف بنهاية الإقدام في علم الكلام وقال: قد أشار علي من إشارته غنم، وطاعته حتم، أن أذكر له من مشكلات الأصول ما أشكل على ذوي العقول، ولعله استسمن ذا ورم، ونفخ في غير صرم، لعمرى:

لقد طفت المعاهد كلها فلم وسيرت طرفي بين تلك المعالم
أر إلا واضعا كف حائر على ذقن أو قارعا سن نادام
فأخبر أنه لم يجد إلا حائرا شاكا مرتابا، أو من اعتقد ثم ندم لما تبين له خطؤه. فالأول في الجهل البسيط: كظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده

1 السير (286/20-288) ولسان الميزان (263/5-264) وشذرات الذهب (149/4).

لم يكدها وهدا دخل في الجهل المركب، ثم تبين له أنه جهل فندم ولهذا تجده في المسائل يذكر أقوال الفرق وحججهم ولا يكاد يرجح شيئا للحيرة.¹

أبو الفضل ابن ناصر² (550 هـ)

محمد بن ناصر بن علي بن عمر السلامي أبو الفضل الإمام المحدث الحافظ. ولد سنة سبع وستين وأربعمائة. وربي يتيما في كفالة جده لأمه الفقيه أبي حكيم الخبيري، لقنه القرآن، وسمعه من أبي القاسم علي بن أحمد البصري وأبي طاهر الأنباري، ثم طلب وسمع من عاصم بن الحسن ومالك بن أحمد البانياسي وأبي الغنائم بن أبي عثمان ورزق الله التميمي وخلق كثير، وقرأ ما لا يوصف كثرة وحصل الأصول وجمع وألف وبعد صيته وكان فصيحاً مليح القراءة قوي العربية جم الفضائل. تفرد بإجازات عالية. روى عنه ابن طاهر وأبو عامر العبدري وأبو الفرج ابن الجوزي وآخرون. قال ابن الجوزي: كان شيخنا ثقة حافظاً ضابطاً من أهل السنة لا مغمز فيه. وقال ابن النجار: كان ثقة ثبتاً حسن الطريقة متديناً فقيراً متعظفاً نظيفاً نزهاً وقف كتبه. ورجع عن الأشعرية.

توفي في ثامن عشر شعبان سنة خمسين وخمسمائة.

1 المنهاج (269/5-270).

2 السير (271-265/20) والمنظم (104-103/18) ووفيات الأعيان (294-293/4) والوفاء بالوفيات

(106-104/5) والبداية والنهاية (250/12) والعر (99/2) وشذرات الذهب (156-155/4).

← موقفه من الجهمية:

رجوعه عن الأشعرية:

قال ابن النجار: قرأت بخط ابن ناصر وأخبرني عنه سماعا يحيى بن الحسين قال: بقيت سنين لا أدخل مسجد أبي منصور الخياط، واشتغلت بالأدب على التريزي، فجئت يوما لأقرأ الحديث على الخياط، فقال: يا بني، تركت قراءة القرآن، واشتغلت بغيره؟ عد، وأقرأ علي ليكون لك إسناد، فعدت إليه في سنة اثنتين وتسعين، وكنت أقول كثيرا: اللهم بين لي أي المذاهب خير. وكنت مرارا قد مضيت إلى القيرواني المتكلم في كتاب التمهيد للباقلاني، وكان من يردني عن ذلك. قال: فرأيت في المنام كأنني قد دخلت المسجد إلى الشيخ أبي منصور، وبجنبه رجل عليه ثياب بيض ورداء على عمامته يشبه الثياب الريفية، دري اللون، عليه نور وبهاء، فسلمت، وجلست بين أيديهما، ووقع في نفسي للرجل هيئة وأنه رسول الله ﷺ، فلما جلست التفت إلي، فقال لي: عليك بمذهب هذا الشيخ، عليك بمذهب هذا الشيخ. ثلاث مرات، فانتبهت مرعوبا، وجسمي يرجف، فقصصت ذلك علي والدتي، وبكرت إلى الشيخ لأقرأ عليه، فقصصت عليه الرؤيا، فقال: يا ولدي، ما مذهب الشافعي إلا حسن، ولا أقول لك: اتركه، ولكن لا تعتقد اعتقاد الأشعري. فقلت: ما أريد أن أكون نصفين، وأنا أشهدك، وأشهد الجماعة أني منذ اليوم على مذهب أحمد بن حنبل في الأصول والفروع. فقال لي: وفقك الله. ثم أخذت في سماع كتب أحمد ومسائله والتفقه على مذهبه،

وذلك في رمضان سنة ثلاث وتسعين وأربعمائة¹.

موقف السلف من

أبي مسعود عبد الجليل بن محمد كوتاه الجهمي (553 هـ)

موقف شيخه أبي القاسم إسماعيل بن محمد منه:

قال السمعي: لما وردت أصبهان كان ما يخرج من داره إلا الحاجة مهمة، كان شيخه إسماعيل الحافظ هجره، ومنعه من حضور مجلسه لمسألة جرت في التزل، وكان كوتاه يقول: التزل بالذات، فأنكر إسماعيل هذا، وأمره بالرجوع عنه، فما فعل².

تعليق الإمام الذهبي:

ومسألة التزل فالإيمان به واجب، وترك الخوض في لوازمه أولى، وهو سبيل السلف، فما قال هذا: نزوله بذاته، إلا إرغاماً لمن تأوله، وقال: نزوله إلى السماء بالعلم فقط. نعوذ بالله من المراء في الدين. وكذا قوله: «وَجَاءَ رَبُّكَ»³ ونحوه، فنقول: جاء، ويتزل، وننهي عن القول: يتزل بذاته، كما لا نقول: يتزل بعلمه، بل نسكت ولا نتفصح على الرسول ﷺ بعبارات مبتدعة والله أعلم⁴.

1 السير (269/20-270).

2 السير (330/20).

3 الفجر الآية (22).

4 السير (331/20).

ابن ناجية أحمد بن أبي المعالي¹ (554 هـ)

العلامة أبو القاسم أحمد بن أبي المعالي المعروف بابن ناجية. سمع أبا عبد الله بن البصري، وأبا الحسين بن الطيوري. روى عنه ابن سكينه وابن الأخصر. كان فقيها فاضلا دينا حسن الكلام في المسائل، حلو المنطق في الوعظ، تفقه على أبي الخطاب الكلوزاني وبرع في الفقه. وقال صدقة بن الحسين: كان شيخا كبيرا قد نيف على الثمانين، فقيها مناظرا عارفا، له مخالطة بالفقهاء. توفي سنة أربع وخمسين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في السير: قال السمعاني: فقيه دين، حلو الوعظ، تفقه على أبي الخطاب، ثم تحول حنفيا، ثم شافعيًا وقال لي: أنا اليوم متبع للدليل، ما أقلد أحدا.²

موقف السلف من

علي بن المهدي الخارجي (554 هـ)

قال عمارة اليمني: لازمته سنة، وتركت التفقه، ونسكت، فأعادني أبي إلى المدرسة، فكنت أزوره في الشهر، فلما استفحل أمره تركته، ولم يزل من سنة 530 هـ يعظ ويخوف في القرى، ويحج على نجيب، وأطلقت له السيدة أم فاتك ولأقاربه خراج أملاكهم، فتمولوا إلى أن صار جمعه نحو أربعين ألف

1 السير (315/20) وذيل طبقات الحنابلة (1/232) والبداية والنهاية (12/258) والروافى بالوفيات (7/112).

2 السير (315/20).

مقاتل، وحارب، وكان يقول: دنا الوقت، أزف الأمر، كأنكم بما أقول لكم عيانا، ثم ثار ببلاد خولان، وعاث وسيى، وأهلك الناس، ثم لقيته عند الداعي بجبله سنة تسع وأربعين يستنجد به، فأبى، ثم دبر على قتل وزير آل فاتك، ثم زحف إلى زبيد، فقاتله أهلها نيفا وسبعين زحفا، وقتل خلائق من الفريقين، ثم قتل فاتك متولي زبيد، وأخذها ابن مهدي في رجب سنة أربع وخمسين وخمس مائة، فما متع، وهلك بعد ثلاثة أشهر، وقام بعده ابنه عبد النبي، وعظم، حتى استولى على سائر اليمن، وجمع أموالا لا تحصى، وكان حنفي المذهب - أعني الأب - يرى التكفير بالمعاصي، ويستحل وطء سبايا من خالفه، ويعتقد فيه قومه فوق اعتقاد الخلق في نبيهم. قال وحكي لي عنه أنه لم يثق بيمين من يصحبه حتى يذبح ولده أو أخاه، وكان يقتل بالتعذيب في الشمس، ولا يشفع أحد عنده، وليس لأحد من عسكره فرس يملكه ولا سلاح، بل الكل عنده إلى وقت الحرب، والمنهزم منهم يقتل جزما، والسكران يقتل، ومن زنى أو سمع غناء يقتل، ومن تأخر عن صلاة الجماعة قتل.¹

موقف السلف من

وزير مصر الملك أبي الغارات الرافضي (556 هـ)

جاء في السير: قال الشريف الجواني: كان في نصر المذهب كالسكة الحماة لا يفري فريه، ولا يبارى عبقرية، وكان يجمع العلماء، وينظرهم على

قال الذهبي: صنف في الرفض والقدر.

ولقد قال لعلي بن الزبد لما ضجت الغوغاء يوم خلافة العاضد وهو حدث: يا علي، ترى هؤلاء القوادين دعاة الإسماعيلية يقولون: ما يموت الإمام حتى ينصبها في آخر، وما علموا أي من ساعة كنت أستعرض لهم خليفة كما أستعرض الغنم.¹

يحيى بن سالم العمراني² (558 هـ)

يحيى بن سالم بن سعد بن يحيى الفقيه أبو الخير العمراني، صاحب كتاب البيان، وله تصانيف مفيدة، نشر العلم باليمن، ورحل الناس إليه وتفقهوا عليه، وكان إماما زاهدا ورعا عالما خيرا مشهورا باسم بعيد الصيت عارفا بالفقه وأصوله، له رد على القدرية والأشعرية. توفي سنة ثمان وخمسين وخمسمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

قال رحمه الله في الانتصار: اختلف الناس في الإمامة بعد رسول الله ﷺ، فذهب أهل الحديث وعلماء السلف أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وأن إمامته ثبتت بعقد الصحابة رضي الله

1 السير (398/20-399).

2 تاريخ الإسلام (حوادث 51-560/ص. 277-278) والسير (377/20-378) والأعلام (146/8) وشذرات

الذهب (185/4-186).

عنهم الإمامة له بظواهر أدلة استنبطوها من قول النبي ﷺ، ولم ينص النبي صلى عليه وسلم على إمامته ولا عهد بها إليه ولا إلى أحد من الصحابة، وأنه هو أحق الناس بالإمامة في وقته، وأن الإمام الحق بعده هو عمر بن الخطاب، ثم عثمان بن عفان ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهم، ودرجاتهم في الفضل على درجاتهم في الإمامة.

وقالت الخوارج بإمامة أبي بكر وعمر وإمامة عثمان إلى الوقت الذي ادعوا أنه أحدث، وإمامة علي بن أبي طالب إلى أن حكم وتبرعوا منهما بعد ذلك. وادعت فرقة منهم يقال لهم البكرية منسوبة إلى شيخ لهم يسمى بكرا أن النبي ﷺ وصى بالإمامة إلى أبي بكر رضي الله عنه ونص عليه.

وقالت المعتزلة بإمامة أبي بكر وعمر وفسقوا عثمان وعلياً وقاتلي عثمان وخاذليه وطلحة والزبير وعائشة ومعاوية وأبا موسى الأشعري. وقال أستاذهم عمرو بن عبيد: لو شهد عندي علي بن أبي طالب على شراك نعل ما قبلت شهادته.

وذهب فرقة الراوندية إلى أن الإمامة للعباس بن عبد المطلب، وقد نص

عليه النبي ﷺ.

وقالت الروافض والشيعة بإمامة علي بن أبي طالب، فادعوا أن النبي ﷺ نص على إمامته نصاً لا يحتمل التأويل، ورفضوا إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وكفروا الصحابة كلهم إلا أربعة: علي بن أبي طالب وأبا ذر والمقداد وسلمان الفارسي.

ثم افتقرت الرافضة والشيعة في الإمامة بعد علي رضي الله عنه على

ثلاث فرق.¹

← موقفه من الجهمية:

- قال رحمه الله موضحا اعتقاده في القرآن: فإن كلام الله هو القرآن، وهو هذه السور التي هي آيات لها أول وآخر، وهو القرآن المنزل بلسان العرب تكلم الله به بحروف لا كحروفنا وصوت يسمع لا كأصواتنا، وهو صفة لله قدمه بقدمه غير مخلوق.

وقال جهم والمعتزلة والقدرية: هو مخلوق ولا يتصور على أصلهم أن ما يتلونه من القرآن يصفونه بأنه مخلوق لله كسائر مخلوقاته من السماء والأرض، وهما من الأجسام، بل هو خلق لهم كخلقهم لجميع أقوالهم التي ينطقون بها من الشعر والنثر وسائر الكلام.

وقالت الكلاية والأشعرية: كلام الله الذي ليس بمخلوق هو معنى قائم بنفسه لا يفارق ذاته، وهذا القرآن المتلو المسموع عبارة وحكاية عن الكلام القائم بنفسه، وكذلك القول عندهم في كلام البشر هو معنى قائم بذات المتكلم. وهذه الحروف والأصوات المسموعة منهم عبارة عن المعنى القائم بالذات لا تسمى كلاما حقيقة بل مجازا أو توسعا. والأشعرية موافقة للمعتزلة في أن هذا القرآن المتلو المسموع مخلوق.

وزعم قوم أن هذا القرآن كلام الله ووقفوا، وقالوا: لا نقول مخلوق ولا غير مخلوق، وهم الواقفة.²

1 الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (824/3-826).

2 الانتصار في الرد على المعتزلة (541/2-545).

- ثم قال رحمه الله: إذا تقرر ما ذكرنا أن القرآن غير مخلوق، وأن القرآن عند أصحاب الحديث هو الكتاب الذي أنزله الله تعالى على نبيه محمد ﷺ، وهو القرآن العربي، السور والآيات المتلو باللسان والمسموع بالأذان المعقول بالأذهان المحفوظ في الصدور المكتوب بالمصاحف بالسطور له أول وآخر وبعض، فمن قال بخلقه فهو كافر كقرا يخرج عن الملة، لما تقدم ذكره في الفصل قبل هذا، وقد وافقنا الأشعرية على أن القرآن غير مخلوق، ومن قال بخلقه فهو كافر، وردوا على قولة المعتزلة والقدرية إنه مخلوق.

إلا أن الأشعرية قالوا: كلام الله الحقيقي هو معنى قائم في نفسه لا يفارقه، لا يدخل كلامه النظم والتأليف والتعاقب، ولا يكون بحرف وصوت ولا يتكلم الله بالعربية ولا غيرها من اللغات، وليس له أول ولا آخر ولا بعض، بل هو شيء واحد لم ينزله الله على نبينا محمد ﷺ، ولا على أحد من الأنبياء، ولا يتلى ولا يكتب، ولم يسمعه أحد إلا موسى عليه السلام، وهذه السور والآيات عبارة وحكاية عن كلام الله وتسمى قرآنا، وكذلك التوراة عبارة عن كلام الله بلغة موسى وقومه، والإنجيل عبارة عن كلام الله بلغة عيسى وقومه. فادعوا أن كلام الله غير القرآن وأن القرآن غير كلام الله. فقولهم إن القرآن غير مخلوق تلاعب وخلف من الكلام.¹

- ثم تحدث عن مسألة الاستواء فقال: عند أصحاب الحديث والسنة أن الله سبحانه بذاته، بائن عن خلقه، على العرش استوى فوق السموات، غير مماس له، وعلمه محيط بالأشياء كلها.

1 الانتصار في الرد على المعتزلة (2/554-555).

وقالت الكرامية: إنه مماس للعرش.

وقالت المعتزلة: إن ذات الله بكل مكان حتى بالحشوش وأجواف الحيوان.

قيل لبشر المريسي فهو في جوف حمارك هذا؟ قال: نعم، وهذا قول الحلولية وهو كفر صريح لا إشكال فيه.

وقالت الأشعرية: لا يجوز وصفه بأنه على العرش ولا في السماء.¹

◀ موقفه من الخوارج:

قال في الانتصار: ومذهب أهل السنة أن الموحدين لا يكفرون بفعل شيء من المعاصي الصغائر والكبائر، وإذا عملوا الكبائر وتابوا لم تضرهم، وإن ماتوا قبل التوبة منها فأمرهم إلى الله، إن شاء عذبهم عليها وإن شاء غفرها لهم، وإن عذب العباد على الصغائر لم يكن ظلما لهم بذلك.

وقالت المرجئة: لا يوصف الله بأنه يعذب عباده على ذنب غير الكفر.

وقالت الخوارج: من أذنب متعمدا كفر بالله سواء فعل صغيرة أو كبيرة.²

◀ موقفه من المرجئة:

- قال رحمه الله في كتابه الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية

الأشرار: وعند أهل السنة والحديث أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية،

1 الانتصار في الرد على المعتزلة (2/607-609).

2 الانتصار في الرد على المعتزلة (3/666-668).

وأهل الإيمان على مراتب.¹

- وقال: وقالت المرجئة والكرامية وأهل الزيغ من القدرية وغيرهم: إن

الإيمان لا يزيد ولا ينقص، وإن إيمان الأنبياء كإيمان سائر العصاة من الخلق.²

- وقال: ويلزم المرجئة الذين يقولون الإيمان قول بلا عمل أن إبليس

مؤمن لأن الله أخبر أنه قال: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾³ وقال: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾⁴

فأخبر الله أنه قال بلسانه أن له ربا، ويلزم الجهمية الذين يقولون: إن الإيمان

معرفة بلا قول ولا عمل أن اليهود مؤمنون لأن الله تعالى أخبر عنهم بقوله

تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾⁵ وقد علمنا أن الكفار عرفوا

بعقولهم أن الله خلقهم وأنه خلق السماوات والأرض، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن

سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾⁶ ويعرفون أيضا أنه

لا ينجيهم من ظلمات البر والبحر إلا الله، ويدعون إلى الله أن ينجيهم

وبذلك أخبر الله عنهم.⁷

- وقال: واحتجت الأشعرية ومن قال إن الإيمان هو التصديق

1 (762/3).

2 (763/3).

3 الحجر الآية (39).

4 الحجر الآية (36).

5 البقرة الآية (146).

6 لقمان الآية (25).

7 (795/3).

بالقلب لا غير بقوله تعالى: «وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا»¹ أي بمصدق لنا، ويقول

الناس: فلا يؤمن بعذاب القبر وبالشفاعة وما أشبهها، وأراد به التصديق.

والجواب: أنا لا ننكر أن هذا حد الإيمان في اللغة. وأما في الشرع فهو

أشرف خصال الإيمان، ولا يتمتع أن يكون للشيء اسم في اللغة واسم في الشرع، وإذا ورد الشرع به فإنه يجب حمله على ما تقرر اسمه في الشرع كالصلاة فإنها في اللغة المراد بها الدعاء، وهي في الشرع عبارة عن هذه الأفعال المشروعة في الصلاة، وكذلك الصيام فهو في اللغة اسم للإمساك عن جميع الأشياء، وهو في الشرع اسم للإمساك عن أشياء مخصوصة، والزكاة في اللغة اسم للزيادة، وهي في الشرع اسم لأخذ شيء من المال، والحج في اللغة القصد، وهو في الشرع اسم لهذه الأفعال المشروعة، والغائط في اللغة اسم للموضع المطمئن، وفي الشرع اسم لما يخرج من الإنسان، وإذا ورد الشرع بشيء من هذه الأشياء، فإنما يحمل على ما تقرر في الشرع لا على مقتضاه في اللغة.

واحتجت المرجئة ومن قال إن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب

دون الأعمال بالأخبار المشهورة عن النبي ﷺ أنه قال: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله محمد رسول الله دخل الجنة»².

وبما روى عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: «من شهد أن لا إله إلا

1 يوسف الآية (17).

2 أخرجه من حديث معاذ رضي الله عنه: أحمد (247/5) وأبو داود (3116/486/3) والحاكم (351/1) وصححه ووافقه الذهبي. وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه: ابن حبان (الإحسان 3004/272/7). وليس في شيء من الروايات محمد رسول الله.

الله وأن محمدا رسول الله حرم على النار».¹

والجواب عن هذه الأخبار من وجهين: أحدهما: أن نقول كما قال الزهري: (الأخبار كانت قبل نزول الفرائض والأمر والنهي). والثاني: أن نقول هذا خبر عما يؤول إليه أمر الموحدين بأن الله سيدخل الموحدين الجنة وإن عذبهم فبذنوبهم، ولا يخلدون في النار كما قالت الخوارج والمعتزلة والقدرية. وقد أخبر الله سبحانه في القرآن أنه إنما يدخل العباد الجنة بالإيمان والعمل في آيات كثيرة منها في البقرة، قوله تعالى: ﴿وَدَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ هُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾² وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾³، وقوله تعالى في آل عمران: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾⁴، وفي النساء قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾⁵ وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا

1 أحمد (318/5) ومسلم (29/58-57/1) والترمذي (2638/24-23/5) والنسائي في الكبرى (10967/277/6).

2 البقرة الآية (25).

3 البقرة الآية (277).

4 آل عمران الآية (57).

5 النساء الآية (122).

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ¹، وفي المائدة قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾²، وفي الأنعام قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ^ط فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾³، وفي الأعراف قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ^ط هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٤ إلى قوله تعالى: ﴿وَتُودُونَ أَن تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٥، وهذا كثير في القرآن وآخره قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾^٦ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ^٧، ولم يذكر الله في القرآن دخول الجنة بغير عمل، بل أخبر أنه يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، وأخبر أنه لا يغفر الشرك، فالقرآن لا يتناقض وإنما يؤيد بعضه بعضاً.⁶

1 النساء الآية (173).

2 المائدة الآية (9).

3 الأنعام الآية (48).

4 الأعراف الآيتان (42 و43).

5 العصر الآيتان (2 و3).

6 (756/3-759).

◀ موقفه من القدرية:

له من الآثار السلفية:

- 1- 'السنة' ذكره ابن القيم في اجتماع الجيوش ونقل منه ما يتعلق بموضعه.
 - 2- 'الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار'، وقد طبع في ثلاث مجلدات.
- وسبب تأليفه أن العمراني ألف رسالة بين فيها عقيدة أهل السنة فجعلها نصيحة للمسلمين وتحذيرا لهم مما أظهره القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام الزيدي من الاعتزال والكلام في القدر، فحرر هذا الأخير ردا على العمراني سماه الدامغ للباطل من مذهب الحنابل، فألف العمراني كتابه هذا ردا عليه وعلى الطوائف المبتدعة المخالفة لمعتقد أهل السنة. وضمنه فصولا جيدة نقل منها أمثلة:
- قال: ولم يزل العلماء يردون على القدرية أقوالهم ويبتلون استدلالهم ويكشفون تلييسهم ويظهرون تدليسهم، وبذلك أخرج النبي ﷺ بقوله: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين».¹ ولا تزول الشبهه عن قلوب العامة إلا من حيث دخلت وقد كان ﷺ يزيل الشبهه من حيث علم دخولها.²

1 أخرجه البزار (143/86/1 كشف الأستار)، وابن عبد البر في التمهيد (59/1) عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة مرفوعا. وأخرجه العقيلي في الضعفاء (256/4) وابن عدي في الكامل (146/1) وابن عبد البر في التمهيد (58/1-59) والخطيب في شرف أصحاب الحديث (ص. 29) والبيهقي (209/10) عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري مرسلا. قال القسطلاني في إرشاد الساري (13/1): "وهذا الحديث رواه من الصحابة علي بن عمر وابن عمرو وابن مسعود وابن عباس وجابر بن سمرة ومعاذ وأبو هريرة رضي الله عنهم، وأورده ابن عدي من طرق كثيرة كلها ضعيفة كما صرح به الدارقطني وأبو نعيم وابن عبد البر لكن يمكن أن يتقوى بتعدد طرقه ويكون حسنا كما جزم به ابن كيكلدي العلاتي".

- وقال: وقد أدخلت المعتزلة، والقدرية على الإسلام وأهله شبهها في الدين ليموهوا بها على العوام، ومن لا خبرة له بأصولهم التي بنوا عليها أقوالهم، فاتبعوا متشابه القرآن وأولوا القرآن على خلاف ما نقل عن الصحابة والتابعين المشهورين بالتفسير، لينفقوا بذلك أقوالهم، فهم أشد الفرق ضررا على أصحاب الحديث، ثم بعدهم الأشعرية. لأنهم أظهروا الرد على المعتزلة وهم قائلون بقولهم.

فاستخرت الله سبحانه على كشف تلييسهم، وإظهار تدييسهم بهذا الكتاب، وجعلته فصولا كل فصل فيه يشتمل على ذكر فائدة منفردة ليقرب على قارئه أخذ الفائدة منه، وقدمت ذكر مذاهب أصحاب الحديث جملة، ثم الأصول التي بنى أصحاب الحديث أقوالهم عليها، وبينت انسلاخ القدرية منها.¹

وقال: فالمعتزلة والقدرية عن سنن النبي ﷺ بمعزل لوجوه:

أحدها: أنهم يطعنون على الصحابة رضي الله عنهم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وينسبونهم إلى الظلم لعلي رضي الله عنه، وقد أمرنا النبي ﷺ بالاعتداء بهم جميعا والأخذ عنهم.

والثاني: أنهم يطعنون على أصحاب الحديث بعدهم، وقد صرح هذا الرجل المعارض بدامغه هذا، فقال: أصحاب الحديث حمال أسفار أو أسمار. وهم الوسطة بيننا وبين نبينا ولم يتصل إلينا القرآن الذي هو أصل السنة إلا منهم.

والثالث: أن السنة فرع للقرآن، لأن نبوة النبي ﷺ إنما ثبتت بثبوت

معجزته ولا معجزة له فينا باقية إلى يوم القيامة إلا القرآن الذي هو كلام الله القديم. وإذا كان القرآن عند القدرية مخلوقا كسائر كلامهم لم يثبت فرعه، وهو السنة.

والرابع: أن المعروف منهم اجتناب النقل والرواية عن المشهورين بالنقل، ولا عندهم كتب فيها سند صحيح كنحو الكتب المشهورة في الأمصار كالبخاري ومسلم والترمذي، وسنن أبي داود وغير ذلك من التصانيف التي أجمع أئمة الأمصار على روايتها والاحتجاج بها، وإنما عندهم خطب وكتب مزخرفة ينسبونها إلى أهل البيت وهم عنها برآء، كما اشتهر عنهم من القول بخلافها، ومعتمدتهم كلام المتكلمين في الأعراض والجواهر والأجسام.

والوجه الخامس: أن القدرية إذا روي لهم خبر عن النبي ﷺ عارضوه بخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «ما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله وعلى عقولكم؛ فإن وافق ذلك وإلا فارموا به».¹

وهذا الخبر ليس بصحيح؛ لأننا لو عرضناه على كتاب الله لم نجد ما يوافق، ولو عرضنا الأخبار المروية عن النبي ﷺ في مواقيت الصلاة وأعداد الركعات وغير ذلك من الأحكام التي نقلت عن النبي ﷺ نقلًا متواترًا وأجمع

1 لم أحده بلفظ: «وعلى عقولكم» وأخرجه بدون هذه الزيادة: الطبراني في الكبير (13224/316/12) من طريق أبي حاضر عن الوضين عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر عن النبي ﷺ قال: فذكره بنحوه. وذكره الهيثمي في المجمع (175/1) وقال بعد عزوه للطبراني: "وفيه أبو حاضر عبد الملك بن عبد ربه وهو منكر الحديث". وتعقب الشيخ الألباني الهيثمي في قوله هذا بأن أبا حاضر هذا ليس هو عبد الملك بن عبد ربه. وأبو حاضر هذا عداده في المجهولين ذكر ذلك ابن عبدالبر في الاستغناء (ترجمة 1548) وكذا الذهبي في الميزان وابن حجر في اللسان. والحديث أعلمه الشيخ الألباني في الضعيفة (1088) بأربع علل. وفي الباب عن أبي هريرة وعلي بن أبي طالب وغيرهما.

العلماء عليها على كتاب الله أو على العقل لم نجد ما يوافقها، فعلم بذلك أن هذا الخبر لا أصل له، وإنما دعاهم إلى ذلك عجزهم عن ضبط الأحاديث.¹

وقال: ومما خالفت به القدرية والمعتزلة الكتاب والسنة وأهل الحديث وركبت العناد فيه أن قالوا: ليس لله حياة ولا علم ولا إرادة ولا قوة ولا سمع ولا بصر ولا كلام ووردوا ما جاء به القرآن من إثبات الوجه واليدين لله.

قال هذا الرجل² بخطبة دامغه المنقلب عليه: استغنى الله بذاته عن كل مجهول من الأشياء ومعروف لا يحتاج في الاتصاف بأوصاف الكمال والاستحقاق لا سيما العزة والجلال.

وهذا متابعة منه لأسلافه من المعتزلة في نفي هذه الصفات عن الله، ونسب أهل السنة لما وصفوه بذلك إلى الكذب.

واستدل على قوله هذا بأن قال: كأنهم لم يسمعوا الله يقول وهو أصدق القائلين: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾³.

ودليلنا على إثبات هذه الصفات لله تعالى قوله تعالى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ

مِنْ أُنْثٰى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾⁴. وقوله تعالى: ﴿فَلَتَقُصِّنَّ عَلَيْهِم

1 الانتصار (109/1-113).

2 يقصد القاضي جعفر بن أحمد بن عبدالسلام في كتابه: 'الدامغ للباطل من مذاهب الخنابل'.

3 يونس الآية (68).

4 فاطر الآية (11).

بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾¹. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾². والقوة القدرة³ وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾⁴، وقوله تعالى: ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾⁵. والدليل على إثبات الكلام له قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾⁶، وقوله: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾⁷. وقال النبي ﷺ: «من ينصرنى حتى أبلغ كلام ربي»⁸. والدليل على إثبات السمع والبصر ما أخبر الله عن إبراهيم أنه قال: ﴿يَتَأْتَى لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾⁹. ولو كان إله إبراهيم لا يسمع ولا يبصر لكان دليله منقلبا عليه. وقال النبي ﷺ في دعائه: «يا من وسع سمعه الأصوات»¹⁰.

1 الأعراف الآية (7).

2 الذاريات الآية (58).

3 بل القوة صفة من صفات الله تعالى الثابتة له من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل.

4 فصلت الآية (15).

5 البقرة الآية (165).

6 التوبة الآية (6).

7 الفتح الآية (15).

8 أحمد (322/3) وأبو داود (4734/103/5) والترمذي (2925/168/5) والنسائي في الكبرى (7727/411/4)

وإبن ماجه (201/73/1) وصححه ابن حبان (6274/174-172/14) كلهم من حديث جابر.

9 مريم الآية (42).

10 لم أعثر عليه مرفوعا إلى النبي ﷺ، وإنما ثبت من قول عائشة رضي الله عنها في قصة المجادلة بلفظ: الحمد لله الذي وسع

سمعه الأصوات. أخرجه: أحمد (46/6) والبخاري تعليقا (460/13) والنسائي (3460/480/6) وإبن ماجه (188/67/1)

والحاكم (481/2) وصححه ووافقه الذهبي. وقال الحافظ في تعليق التعليق (339/5): "هذا حديث صحيح".

والدليل على إثبات الحياة قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾¹، فوصف الله سبحانه نفسه بأنه يسمع وييصر ويتكلم وأنه حي، وحقيقة الموصوف بصفة ثبوت الصفة له، وليس بين الموصوف بهذه الصفات وبين الموصوف بضدها وهي: الموت والعجز والجهل والعمى والصمم والخرس فرق إلا ثبوت هذه الصفات وعدمها، كما أنه موصوف بالوجود لثلا يكون موصوفا بضده وهو العدم، وأما إثبات الوجه واليدين فإنه إثبات صفة لا إثبات جارحة له كما أثبتته المجسمة.

ولا نفسر ذلك كما فسرتة الأشعرية، ولا ننفي ذلك كما نفتته القدرية. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾². وقوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾³. وقال الله لإبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾⁴، وأراد الله بذلك إظهار الفضيلة لآدم على إبليس.⁵

1 البقرة الآية (255).

2 القصص الآية (88).

3 الرحمن الآية (27).

4 من الآية (75).

5 الانتصار (136-134/1).

ابن هُبَيْرَةَ¹ (560 هـ)

الوزير الكامل الإمام العادل العالم أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة الحنبلي، ولد بقرية بني أوقر، قرية قريبة من بغداد سنة تسع وتسعين وأربعمائة. ودخل بغداد في صباه وطلب العلم، فسمع الحديث من عثمان بن ملة، وعبد الوهاب الأنماطي، وتفقه بأبي الحسين ابن القاضي أبي يعلى، ومهر في اللغة، وكان عارفا بالمذهب. قال عنه الذهبي: كان سلفيا، أثريا، دينا خيرا متعبدا وقورا، متواضعا بارا بالعلماء، مكبا مع أعباء الوزارة على العلم وتدوينه. وقال عنه ابن كثير: كان من خيار الوزراء وأحسنهم سيرة، وأبعدهم عن الظلم. ومن شعره رحمه الله:

تمسك بتقوى الله، فالمرء لا يبقى وكل امرئ ما قدمت يده يلقى
ولا تظلمن الناس ما في أيديهم ولا تذكرن إفكا ولا تحسدن خلقا
تعود فعال الخير جمعا فكل ما تعود الإنسان صار له خلقا

وله كتاب 'الإفصاح' شرح فيه الجمع بين الصحيحين للحميدي. توفي

سنة ستين وخمسائة.

◀ موقفه من المتدعة:

كان من خيار عباد الله، تولى الوزارة فنفع الله به أهل السنة فرفعهم وأكرمهم، وواظب على طلب العلم ومجالسة العلماء. وكان مثالا في الورع، يعرف ذلك من قرأ سيرته وترجمته.

1 السير (426/20-432)، والمنظوم (166/18-167)، والكامل في التاريخ (321/11) ووفيات الأعيان (230/6-244) والبداية والنهاية (268/12-269) وشدرات الذهب (191/4-197) وطبقات الخبابة (251/3-289).

- قال ابن الجوزي: وكان متشددا في اتباع السنة وسير السلف... فكان يجتهد في اتباع الصواب ويحذر من الظلم.¹

- وجاء في الطبقات أنه قال: من مكاييد الشيطان: تنفيره عباد الله من تدبر القرآن، لعلمه أن الهدى واقع عند التدبر، فيقول: هذه مخاطرة، حتى يقول الإنسان: أنا لا أتكلم في القرآن تورعا.

ومنها: أن يخرج جواب الفتن مخرج التشدد في الدين.

ومنها: أن يقيم أوثانا في المعنى تعبد من دون الله، مثل أن يبين الحق، فيقول: ليس هذا مذهبا، تقليدا للمعظم عنده، قد قدمه على الحق.²

- وقال عقب حديث ابن مسعود: «إن أحسن الحديث كتاب الله،

وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، و﴿إِنَّ مَا

تُوعَدُونَ لَأْتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾³»⁴: وهدى النبي ﷺ

طريقته، والهدى: الطريقة؛ ففي هذا الحديث دليل على أن من أحدث في الدين شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ، فإنه خارج عن أن يسمى أحسن، بل الذي فعله رسول الله ﷺ هو الأحسن.

وقوله: «شر الأمور محدثاتها»، إنما ذكر الأمور بالألف واللام المعرفتين،

لأنه يعني بذلك الأمور التي حررها رسول الله ﷺ، فكل ما أحدث بعد

1 المنتظم (166-167).

2 طبقات الحنابلة (273/3).

3 الأنعام الآية (134).

4 أخرجه البخاري (7277/310/13).

رسول الله ﷺ فيما حرره فهو شر.¹

- وقال عقب حديث أبي ذر: قال رسول الله ﷺ: «إن بعدي من أمتي -أو سيكون بعدي من أمتي- قوم، يقرأون القرآن، لا يجاوز حلقيمهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية، ثم لا يعودون فيه، هم شر الخلق والخليقة».²

قال: وقوله: «لا يعودون فيه»، فإن هذا مما نخاف منه كثيرا على أهل البدع؛ فإن كل مبتدع بدعة لا يرى أنه فيها على ضلال فيعود إلى الحق، وليس في الذنوب ذنب لا يستغفر منه صاحبه إلا البدعة؛ لأنه يراها ديناً وقربة، فهو لا يستغفر منها، ولا أرى هذا ينصرف إلا إلى أهل البدع، فإنهم يخرجون من الدين بالبدعة ثم لا يعودون إليه؛ لأنهم لا يرون قبح ما هم عليه من الضلالة.³

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في طبقات الحنابلة قال: والله ما نترك أمير المؤمنين علي بن أبي طالب مع الرافضة، نحن أحق به منهم، لأنه منا ونحن منه.⁴

- وجاء في البداية: وفيها أي سنة إحدى وستين وخمسمائة أظهر الروافض سب الصحابة وتظاهروا بأشياء منكرة، ولم يكونوا يتمكنون منها

1 الإفصاح عن معاني الصحاح (81/2-82).

2 أحمد (31/5) ومسلم (1067/750/2) وابن ماجه (170/60/1).

3 الإفصاح عن معاني الصحاح (189/2-190).

4 طبقات الحنابلة (273/3).

في هذه الأعصار المتقدمة خوفا من ابن هبيرة.¹

◀ موقفه من الجهمية:

- جاء في ذيل طبقات الحنابلة عنه قال: تفكرت في أخبار الصفات، فرأيت الصحابة والتابعين سكتوا عن تفسيرها مع قوة علمهم، فنظرت السبب في سكوتهم، فإذا هو قوة هبة للموصوف، ولأن تفسيرها لا يتأتى إلا بضرب الأمثال لله، وقد قال عز وجل: «فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ»². قال: وكان يقول: لا يفسر على الحقيقة ولا على المجاز. لأن حملها على الحقيقة تشبيه وعلى المجاز بدعة.

وقال: ولا نترك الشافعي مع الأشعرية، فإنما أحق به منهم.³

✓ التعليق:

ما أدري ماذا يقصد بقوله: ولا يفسر على الحقيقة، فإن كان يقصد التفويض فبئس الرأي، وإن كان يقصد التشبيه، فهذا هو المظنون به، لأن العبارات السابقة واللاحقة تدل على أنه يقصد نفي الكيفية. والله أعلم.

◀ موقفه من الخوارج:

- قال في شرحه لحديث علي رضي الله عنه «...فيهم رجل مخدج اليد...» الحديث⁴. فيه من الفقه توفر الثواب في قتل الخوارج، وأنه بلغ إلى

1 البداية والنهاية (269/12).

2 النحل الآية (74).

3 ذيل طبقات الحنابلة (273/1).

4 مسلم (1066).

أن خاف علي رضي الله عنه أن يبطر أصحابه إذا أخبرهم بثوابهم في قتلهم، وإنما ذكر هذه لتلا يرى أحد في وقت ظهور مثلهم أن قتال المشركين أولى من قتالهم، بل قتالهم على هذا الكلام أولى من قتال المشركين، لأن في ذلك حفظ رأس مال الإسلام، وقاتل المشركين هو طلب ربح في الإسلام.¹

- وقال في حديث زيد بن وهب «... أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي...» الحديث.² وأن هؤلاء إنما أتوا من الغلو في الدين، وكوئهم جفت طباعهم حتى ظنوا أن الدين كله إهانة النفوس للقتل، وأكل الجشب، ولبس الخشن وغير ذلك، فرأوا الصبر على القتل ظانين أن ذلك مما يقربهم عند الله عز وجل، وكان ذلك غلطا منهم، وسوء تدبير؛ فإن الحق هو ما شرعه الله عز وجل في الحنيفية السمحة السهلة، وأن يكونوا أشداء على الكفار، رحماء بينهم، وإني لأخاف على كثير ممن يتظاهر بالزهد والانقطاع في زماننا هذا، وأن يكونوا قد بلغوا في الجهل ومخالفة الحق إلى نحو طبقة هؤلاء من كوئهم يرون الإنكار على السلطان والمجران لدار الإمام قريبة يزعمونها، وفضيلة يدعونها، إلا أنهم ليسوا أهل شوكة ولا لهم قلوب تثبت في الحرب، ولذلك نما أمرهم، وإن الحق إعانة الخلافة فيما فرضه الله لها.³

◀ موقفه من المرجئة:

- قال رحمه الله: وفيه أيضاً من الفقه أن الإيمان درجة ومقام في

1 الإفصاح (280/1).

2 أخرجه مسلم (2/1066/748/156).

3 الإفصاح (282/1).

الإسلام، وأنه لا يوصف بالألف واللام اللتين للتعريف إلا أن يكون إيماناً بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر كله خيره وشره.¹

- وقال أيضاً: في هذا الحديث من الفقه أن الغلول يجانب الإيمان، ويكذب دعوى من يدعي أن الإيمان يكون مع الغلول، لأن الغالّ يكون خائناً خيانة لم يجاهر فيها سوى الله عز وجل، فلو كان مؤمناً به لم يكن ليخفي من الناس ما يجاهر الله عز وجل به، فاستدل رسول الله ﷺ أن من يخرج إلى الجهاد في سبيل الله مخاطراً بنفسه معرضاً لها للشهادة ثم يغلُّ شملة أو غير شملة، فإن غلوله ذلك مكذب لما ادعاه من إيمانه؛ ولذلك قال: «إني رأيت في النار في بردة غلّها»²، ولذلك أمر عمر فنأدى: «إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون».³

- قال رحمه الله وهو يشرح حديث وفد عبد القيس⁴: في هذا الحديث من الفقه أنه يدل على أن الإيمان قول وعمل.⁵

- قال رحمه الله تحت حديث «لا يزي الزاني وهو مؤمن»⁶: وقد دل الحديث على زيادة الإيمان ونقصانه، وخروجه من العبد وعوده إليه.⁷

1 الإفصاح (200/1).

2 أخرجه: أحمد (30/1) ومسلم (107/1-108/114) والترمذي (1574/118/4) من حديث عمر رضي الله عنه.

3 الإفصاح (202/1).

4 سيأتي تخريجه في مواقف ابن الصلاح سنة (643هـ).

5 الإفصاح (95/3).

6 تقدم تخريجه في مواقف الحسن البصري سنة (110هـ).

7 الإفصاح (209/3).

ابن الحطيفة أحمد بن عبد الله¹ (560 هـ)

الشيخ الإمام العلامة القدوة شيخ الإسلام، أبو العباس أحمد بن عبد الله بن أحمد بن هشام اللخمي المغربي الفاسي المقرئ الناسخ ابن الحطيفة. مولده بفاس سنة ثمان وسبعين وأربعمائة. وحج ولقي الكبار، وتلا بالسبع على أبي القاسم بن الفحام الصقلي وابن بليمة، ومحمد الحضرمي. وسمع من أبي الحسن بن مشرف، وأبي عبد الله الحضرمي، وأبي بكر الطرطوشي. حدث عنه أبو طاهر السلفي، وصنيفة الملك ابن حيدرة، وشجاع المدلجي، والأثير محمد بن محمد بن بنان، وابن قادوس. وأحكم العربية والفقه، وخطه مرغوب فيه لإتقانه، كان لا يقبل من أحد شيئا، مع العلم والعمل والخوف والإخلاص. سكن مصر ودخل الشام. قال السلفي: كان ابن الحطيفة رأسا في القراءات. وقال المدلجي: كان شيخنا ابن الحطيفة شديدا في دين الله فظا غليظا على أعداء الله. توفي رحمه الله تعالى في المحرم سنة ستين وخمسائة.

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في السير عن شجاع المدلجي: لقد كان يحضر مجلسه داعي الدعاة مع عظم سلطانه ونفوذ أمره، فما يحتشمه، ولا يكرمه، ويقول: أحق الناس في مسألة كذا وكذا الروافض، خالفوا الكتاب والسنة، وكفروا بالله، وكنت عنده يوما في مسجده بشرف مصر، وقد حضره بعض وزراء المصريين أظنه ابن عباس، فاستسقى في مجلسه، فأتاه بعض غلمانه بإناء فضة،

1 وفيات الأعيان (170/1-171) ومعرفة القراء الكبار (526/2) والوفاي بالوفيات (121/7-122) والسير (348-344/20) وتاريخ الإسلام (حوادث 551-560/ص. 296-299) وشذرات الذهب (4/188).

فلما رآه ابن الحطيئة وضع يده على فؤاده، وصرخ صرخة ملأت المسجد، وقال: واحراها على كبدي، أتشرب في مجلس يقرأ فيه حديث رسول الله ﷺ في آنية الفضة؟ لا والله لا تفعل، وطرده الغلام، فخرج، وطلب الشيخ كوزاً، فجاء بكوز قد تتلم، فشرب، واستحى من الشيخ، فرأيته والله كما قال الله: ﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾¹. اهـ²

- وفيها: وذكرنا في طبقات القراء أن الناس بقوا بمصر ثلاثة أشهر بلا قاض في سنة ثلاث وثلاثين، فوقع اختيار الدولة على الشيخ أبي العباس، فاشترط عليهم شروطاً صعبة، منها أنه لا يقضي بمذهبهم - يعني الرفض، فلم يجيبوا إلا أن يقضي على مذهب الإمامية³.

عبدالقادر الجيلي (561 هـ)

◀ موقفه من الجهمية:

هذا الرجل كان من الحنابلة المشهورين، لكنه تأثر بالفكر الصوفي المنحرف فخرج عن تمسكه بالسنة إلى الابتداع في دين الله، وذكر كلامي في كتابه 'الغنية' يشتمز منه السلفي، ومن كذب فليرجع إلى الكتاب فهو مطبوع مبذول. وقد انتشر صيته في البلاد الإسلامية، وأصبحت له طريقة تلقن باسم الصوفية ولأصحابها مميزات وأوراد وأحزاب وأحوال، الله أعلم

1 إبراهيم الآية (17).

2 السير (346/20).

3 السير (347/20).

بصحتها عن الشيخ الجليلي. ووقع فيه غلو من قبل الأتباع، من سمعه ترتعد فرائضه من الفزع.

جاء في ذيل طبقات الحنابلة: ولكن قد جمع المقرئ أبو الحسن الشطنوفي المصري في أخبار الشيخ عبدالقادر ومناقبه ثلاث مجلدات وكتب فيها الطم والرم وكفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع.

وقد رأيت بعض هذا الكتاب، ولا يطيب على قلبي أن أعتمد على شيء مما فيه، فأنقل منه إلا ما كان مشهورا معروفا من غير هذا الكتاب، وذلك لكثرة ما فيه من الروايات عن المجهولين وفيه من الشطح والطامات والدعاوى والكلام الباطل ما لا يحصى ولا يليق نسبة مثل ذلك إلى الشيخ عبدالقادر رحمه الله. ثم وجدت الكمال جعفر الأدفوي قد ذكر: أن الشطنوفي نفسه كان متهما في ما يحكيه من هذا الكتاب بعينه.¹

وأما عقيدته في الأسماء والصفات فهو سلفي، وقد ذكر عقيدته في كتاب الغنية.

- جاء في ذيل طبقات الحنابلة: وكان متمسكا في مسائل الصفات والقدر ونحوهما بالسنة، بالغا في الرد على من خالفها، قال في كتابه الغنية المشهور: وهو بجهة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط علمه بالأشياء ﴿إِلَيْهِ

يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾². ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْ

1 ذيل الطبقات (293/1).

2 فاطر الآية (10).

السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥٠﴾¹. ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال: إنه في السماء على العرش كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾². وذكر آيات وأحاديث إلى أن قال: وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش.³

- قال الذهبي في السير: قال شيخنا الحافظ أبو الحسين علي بن محمد: سمعت الشيخ عبدالعزيز بن عبدالسلام الفقيه الشافعي يقول: ما نقلت إلينا كرامات أحد بالتواتر إلا الشيخ عبدالقادر، فقيل له: هذا مع اعتقاده، فكيف هذا؟ فقال: لازم المذهب ليس بمذهب.

قلت -أي الذهبي-: يشير إلى إثباته صفة العلو ونحو ذلك، ومذهب الحنابلة في ذلك معلوم، يمشون خلف ما ثبت عن إمامهم رحمه الله إلا من يشذ منهم، وتوسع في العبارة.⁴

ابن الكثيراني⁵ (562 هـ)

الإمام المقرئ، الزاهد الأثري، أبو عبدالله، محمد بن إبراهيم بن ثابت

1 السجدة الآية (5).

2 طه الآية (5).

3 ذيل الطبقات (1/296).

4 السير (20/443).

5 السير (20/454) ووفيات الأعيان (4/461-462) والروابي بالوفيات (1/347) والنجوم الزاهرة (5/367-368).

المصري، الكيزاني، له تلامذة وأصحاب، وكلام في السنة، وله شعر كثير وأكثره في الزهد، وقال ابن خلكان: كان زاهدا ورعا، وقال صاحب مرآة الزمان: كان زاهدا قنوعا من الدنيا باليسير فصيحاً. توفي سنة اثنتين وستين وخمسمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

- جاء في طبقات ابن السبكي: وكان ابن الكيزاني -رجل من المشبهة- مدفونا عند الشافعي رضي الله عنه: فقال الخبوشاني: لا يكون صديق وزنديق في موضع واحد. وجعل ينبش ويرمي عظامه وعظام الموتى الذين حوله من أتباعه. وتعصبت المشبهة عليه ولم ييال بهم، وما زال حتى بنى القبر. ثم قال ابن السبكي: ولعل من يقف على كلام شيخنا الذهبي في هذا الموضع من ترجمة الخبوشاني فلا يحفل به ويقول في ابن الكيزاني: إنه من أهل السنة.

فالذهبي رحمه الله متعصب جلد، وهو شيخنا وله علينا حقوق إلا أن حق الله مقدم على حقه، والذي نقوله أنه لا ينبغي أن يسمع كلامه في حنفي ولا شافعي، ولا تؤخذ تراجمهم من كتبه فإنه يتعصب عليهم كثيراً. والله تعالى أعلم.¹

✓ التعليق:

إذا لم تستح فاصنع ما شئت. فهل يجوز هذا الفعل مع الكافر، فضلا

عن المسلم، فضلا عن السلفي. فلا أدري كيف يجيب ابن السبكي عن هذا، ولعلي بالقارئ قد استأنس بعبارة ابن السبكي في أهل السنة بوصفهم بالمشبهة، كالذي تعود على سماع نباح الكلاب، فلا يلتفت إليها مهما رفعت صوتها وصولتها، يحذرنا من سماعنا للذهبي الذي أجمعت الأمة على إمامته في معظم الفنون الشرعية، ويريد منا أن نصغي آذاننا لضلاله. فليعلم ابن السبكي أن الإمام ابن الكيزاني لا يضره ما فعله التعصب الأشعري. وأرجو الله أن يجعله من أهل الجنة.

موقف السلف من

العاضد لدين الله العبيدي الرافضي (567 هـ)

- جاء في السير: قال القاضي شمس الدين بن خلكان: كان إذا رأى سنيا استحل دمه.¹

- وفيها: هلك العاضد يوم عاشوراء سنة سبع وستين وخمس مائة بذرب مفرط. وقيل مات غما لما سمع بقطع خطبته وإقامة الدعوة للمستضيء. وقيل: سقي، وقيل: مص خاتما له مسموما. وكانت الدعوة المذكورة أقيمت في أول جمعة من المحرم، وتسلم صلاح الدين القصر بما حوى من النفائس والأموال، وقبض أيضا على أولاد العاضد وآله، فسجنهم في بيت من القصر، وقمع غلمانهم وأنصارهم، وعفى آثارهم.

قال العماد الكاتب: وهم الآن محصورون محسورون لم يظهرُوا. وقد نقصوا وتقلصوا، وانتقى صلاح الدين ما أحب من الذخائر، وأطلق البيع بعد في ما بقي، فاستمر البيع فيها مدة عشر سنين.

ومن كتاب من إنشاء القاضي الفاضل إلى بغداد: وقد توالى الفتح غربا، ويمنا وشاما. وصارت البلاد، والدهر حرما حراما، وأضحى الدين واحدا بعد أن كان أديانا، والخلافة إذا ذكر بها أهل الخلاف لم يخروا عليها صما وعميانا، والبدعة خاشعة، والجمعة جامعة، والمذلة في شيع الضلال شائعة. ذلك بأنهم اتخذوا عباد الله من دونه أولياء، وسموا أعداء الله أصفياء، وتقطعوا أمرهم بينهم شيعة، وفرقوا أمر الأمة وكان مجتمعا، وقطع دابرهم، ورغمت أنوفهم ومنابرهم، وحقت عليهم الكلمة تشريدا وقتلا، وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا، وليس السيف عن سواهم من كفار الفرنج بصائم، ولا الليل عن السير إليهم بنائم.¹

قال ابن خلكان: أخبرني عالم أن العاضد رأى في نومه كأن عقربا خرجت إليه من مسجد عرف بها فلدغته، فلما استيقظ طلب معبرا، فقال: ينالك مكروه من رجل مقيم بالمسجد فسأل عن المسجد، وقال للوالي عنه، فأني بفقير، فسأله من أين هو؟ وفيما قدم، فرأى منه صدقا ودينا. فقال: ادع لنا يا شيخ، وخلى سبيله، ورجع إلى المسجد، فلما غلب صلاح الدين على مصر، عزم على خلع العاضد، فقال ابن خلكان: استفتى الفقهاء، فأفتوا بجواز خلعه لما هو من انحلال العقيدة والاستهتار، فكان أكثرهم مبالغة في الفتيا

ذاك، وهو الشيخ نجم الدين الخبوشاني، فإنه عدد مساوي هؤلاء، وسلب عنهم الإيمان.¹

- وكانوا أربعة عشر متخلفا لا خليفة، والعاقد في اللغة أيضا القاطع، فكان هذا عاقدا لدولة أهل بيته.²

- وفيها: قال أبو شامة: كان منهم ثلاثة بإفريقية: المهدي، والقائم، والمنصور، وأحد عشر بمصر آخرهم العاقد، ثم قال: يدعون الشرف ونسبتهم إلى مجوسي أو يهودي، حتى اشتهر لهم ذلك، وقيل: الدولة العلوية، والدولة الفاطمية، وإنما هي الدولة اليهودية أو المجوسية الملحدة الباطنية.

ثم قال: ذكر ذلك جماعة من العلماء الأكابر، وأن نسبهم غير صحيح. بل المعروف أنهم بنو عبيد. وكان والد عبيد من نسل القداح المجوسي الملحد. قال: وقيل: والده يهودي من أهل سلمية. وعبيد كان اسمه سعيدا، فغيره بعبيد الله لما دخل إلى المغرب، وادعى نسبا ذكر بطلانه جماعة من علماء الأنساب، ثم ترقى، وتملك، وبنى المهديّة. قال: وكان زنديقا خبيثا، ونشأت ذريته على ذلك. وبقي هذا البلاء على الإسلام من أول دولتهم إلى آخرها.

قال الذهبي: وكانت دولتهم مائتي سنة وثمانيا وستين سنة، وقد صنف القاضي أبو بكر بن الباقلاني كتاب 'كشف أسرار الباطنية' فافتحه ببطلان انتسابهم إلى الإمام علي، وكذلك القاضي عبد الجبار المعتزلي.³

1 السير (212/15).

2 السير (211-212/15).

3 السير (213/15).

الملك العادل نور الدين محمود¹ (569 هـ)

صاحب الشام، الملك العادل، نور الدين، ناصر أمير المؤمنين، تقي الملوك، ليث الإسلام، أبو القاسم، محمود بن الأتابك. ولد سنة إحدى عشرة وخمسمائة. تملك حلب بعد وفاة أبيه، وكان نور الدين حامل رأيي العدل والجهاد، قل أن ترى العيون مثله، حاصر دمشق ثم تملكها، وافتتح حصونا كثيرة، وهزم الفرنج مرات عديدة، وأظهر السنة بحلب وقمع الرافضة، وبني المدارس والمساجد، وأبطل المكوس، وأنصف الرعية، ووقف على الضعفاء والأيتام والمجاورين، وأمر بتكميل سور المدينة النبوية، واستخراج العين بأحد، دفنها السيل، ووقف كتباً كثيرة ثمينة.

وكان بطلا شجاعا، وافر الهيبة، ذا تعبد وخوف وورع، وكان يتعرض للشهادة، سمعه كاتبه أبو اليسر يسأل الله أن يحشره من بطون السباع وحواصل الطير، وكان يميل إلى التواضع وحب العلماء والصلحاء، وكان زاهدا عابدا، متمسكا بالشرع، مجاهدا، له من المناقب ما يستغرق الوصف.

توفي رحمه الله سنة تسع وستين وخمسمائة.

◀ موقفه من المشركين والرافضة:

- جاء في البداية والنهاية: وأظهر بيلاده السنة وأمات البدعة، وأمر

1 السير (539-531/20) والمنتظم (210-209/18) والكامل في التاريخ (405-402/11) ووفيات الأعيان (189-184/5) البداية (306-297/12) وشذرات الذهب (231-228/4) وتاريخ الإسلام (حوادث 561-570/ص.370-387).

بالتأذين بحجى على الصلاة حي على الفلاح، ولم يكن يؤذن بهما في دولة أبيه وجده، وإنما كان يؤذن بحجى على خير العمل. لأن شعار الرفض كان ظاهرا بها، وأقام الحدود وفتح الحصون، وكسر الفرنج مرارا عديدة، واستنقذ من أيديهم معاقل كثيرة من الحصون المنيعة التي كانوا قد استحوذوا عليها من معاقل المسلمين.¹

- وجاء في السير: افتتح أولا حصونا كثيرة، وفامية، والراوندان، وقلعة البيرة، وعزاز، وتل باشر، ومرعش، وعين تاب، وهزم اليرنس صاحب أنطاكية، وقتله في ثلاثة آلاف من الفرنج، وأظهر السنة بحلب وقمع الرافضة.²

- وفيها: وكانت الفرنج قد استضرت على دمشق، وجعلوا عليها قطيعة، وأتاه أمير الجيوش شاور مستجيرا به، فأكرمه، وبعث معه جيشا ليورد إلى منصبه، فانتصر، لكنه تخابث وتلاءم، ثم استنجد بالفرنج، ثم جهز نور الدين رحمه الله جيشا لجبا مع نائبه أسد الدين شيركوه، فافتتح مصر، وقهر دولتها الرافضية، وهربت منه الفرنج، وقتل شاور، وصفت الديار المصرية لشيركوه نائب نور الدين، ثم لصلاح الدين، فأباد العبيدين، واستأصلهم، وأقام الدعوة العباسية.³

1 البداية والنهاية (298/12).

2 السير (532/20).

3 السير (533/20).

موقف السلف من

الحسن بن ضافي الرتكي الرافضي (569 هـ)

جاء في البداية: كان من أكابر أمراء بغداد المتحكمين في الدولة، ولكنه كان رافضيا خبيثا متعصبا للروافض، وكانوا في خفارته وجاهه، حتى أراح الله المسلمين منه في هذه السنة في ذي الحجة منها، ودفن بداره ثم نقل إلى مقابر قريش فله الحمد والمنة. وحين مات فرح أهل السنة بموته فرحا شديدا، وأظهروا الشكر لله، فلا تجد أحدا منهم إلا يحمد الله، فغضب الشيعة من ذلك، ونشأت بينهم فتنة بسبب ذلك.¹

موقف السلف من

المعبد لغير الله: عبد النبي الزنديق (569 هـ)

قال الذهبي: فقام بعده (أي بعلا أبيه الباطني) عبد النبي هذا، ففعل كأبيه، وسبى الحريم، وتزندق، وبنى على قبر أبيه المهدي قبة عظيمة، وزخرفها، وعمل أستار الحرير عليها وقناديل الذهب، وأمر الناس بالحج إليها، وأن يحمل كل أحد إليها مالا، ولم يدع أحد زيارتها إلا وقتله، ومنعهم من حج بيت الله، فتجمع بها أموال لا تحصى، وانهمك في الفواحش إلى أن أخذه الله على يد شمس الدولة أخي السلطان صلاح الدين، عذبه، ثم قتله، وأخذ خزائنه، فله الحمد على مصرع هذا الزنديق، وكان ذلك في قرب سنة

سبعين وخمسمائة فإن مضي شمس الدولة توران شاه إلى اليمن وأخذها كلان في سنة تسع وستين، فأسر هذا المجرم، وشنقه، وتملك زبيد وعدن وصنعاء، ولعبد النبي أخبار في الجبروت والعتو، فلا رحمه الله.¹

عضد الدين² (573 هـ)

وزير العراق، الأوحد المعظم، عضد الدين أبو الفرج محمد بن عبد الله ابن هبة الله بن مظفر بن الوزير الكبير البغدادي. ولد سنة أربع عشرة وخمسمائة. وسمع من هبة الله بن الحصين وعبيد الله بن محمد بن البيهقي وزاهر بن طاهر. حدث عنه حفيده داود بن علي وغيره. وكان أولاً أستاذ دار المقتفي والمستنجد، ثم وزر للإمام المستضيء، وكان جواداً سرياً مهيباً كبير القدر. فيه مروءة وإكرام للعلماء، وكان يشتغل هو وأولاده بالحديث والفقهاء والأدب، وكان الناس معهم في سعة. قتل سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة، رحمه الله تعالى.

موقفه من المشركين:

قال الذهبي: وقد عزل ثم أعيد، وتمكن ثم هياً للحج، وخرج في رابع ذي القعدة في موكب عظيم، فضربه باطني على باب قطفنا أربع ضربات، ومات ليومه من سنة ثلاث وسبعين، وكان قد هياً ست مئة جمل، سبيل

1 السير (583/20).

2 المنتظم (246/18) والكامل في التاريخ (182/11) والسير (76-75/21) وتاريخ الإسلام (حوادث 571-580/ص. 130-133) والبداءة والنهاية (318/12) والوافي بالوفيات (235/3) وشذرات الذهب (245/4).

منها مئة، صاح الباطني: مظلوم مظلوم وتقرب، فزجره الغلمان، فقال: دعوه، فتقدم إليه، فضربه بسكين في خاصرته، فصاح الوزير: قتلني، وسقط وانكشف رأسه، فغطى رأسه بكمه، وضرب الباطني بسيف، فعاد وضرب الوزير، فهبروه بالسيوف، وكان معه اثنان فأحرقوا، وحمل الوزير إلى دار، وجرح الحاجب، وكان الوزير قد رأى في النوم أنه معانق عثمان رضي الله عنه، وحكى عنه ابنه أنه اغتسل قبل خروجه، وقال: هذا غسل الإسلام، فإنني مقتول بلا شك. ثم مات بعد الظهر، ومات الحاجب بالليل.¹

موقف السلف من

صدقة بن حسين (575 هـ)

قال ابن الجوزي: يظهر من فلتات لسانه ما يدل على سوء عقيدته، وكان لا ينضبط، وله ميل إلى الفلاسفة، قال لي مرة: أنا الآن أحاصم فلك الفلك. وقال لي القاضي أبو يعلى الصغير: مذ كتب صدقة 'الشفاء' لابن سينا تغير. وقال للظهير الحنفي: إني لأفرح بتعثيري لأن الصانع يقصدي.²

1 السير (76/21)

2 السير (67/21) والمنتظم (243/18).

المستضيء بأمر الله¹ (575 هـ)

ال خليفة أبو محمد الحسن بن المستنجد بالله يوسف بن المقتفي الهاشمي العباسي من الأئمة الموفقين. ولد سنة ست وثلاثين وخمسائة. وبويع بالخلافة وقت موت أبيه في ربيع الآخر سنة ست وستين وخمسائة. واستوزر عضد الدين أبا الفرج.

كان كثير السخاء، حسن السيرة، ذا حلم وأناة ورأفة وبر وصدقات، وأمر برفع المكوس ورد المظالم. وفرق مالا عظيما على الهاشميين. وفي خلافته زالت دولة العبيدية بمصر. وخطب له باليمن وبرقة وبلاد الترك، ودانت له الملوك، وضعف بدولته الرضا ببغداد ومصر، وظهرت السننة، وحصل الأمن.

مات رحمه الله تعالى في شوال سنة خمس وسبعين وخمسائة، وبايعوا بعده ولده الناصر لدين الله.

← موقفه من المتدعة:

قال الحافظ ابن كثير في البداية: وكان من خيار الخلفاء، أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر، مزيلا عن الناس المكوسات والضرائب، مبطلا للبدع والمعائب، وكان حلما وقورا كريما².

1 المنتظم (190/18 وما بعدها) والكامل في التاريخ (459/11) والسير (72-68/21) وتاريخ الإسلام (حوادث 571-580/ص. 165-168) والروايات بالرفيات (309-311) والبداية والنهاية (325/12) وشذرات الذهب (251-250/4).

2 البداية والنهاية (325/12).

أبو طاهر السلفي¹ (576 هـ)

هو الإمام العلامة المحدث الحافظ المفتي، شيخ الإسلام شرف المعمرين، أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصهباني، ويلقب جده أحمد بسلفه، وهو الغليظ الشفة، ولد الحافظ أبو طاهر سنة خمس وسبعين وأربعمائة أو قبلها بسنة. كان إماما مقراء، محمودا، ومحدثا، حافظا، جهيدا، وفقها متقنا، ونحويا ماهرا، ولغويا محققا، ثقة فيما ينقله، حجة، ثبتا، انتهى إليه علو الإسناد في البلاد. سمع الحديث الكثير ورحل في طلبه إلى الآفاق، ومن شيوخه محمد بن عبدالرحمن المدني، وأحمد بن عبدالرحمن اليزدي، وأبو مسعود محمد بن عبدالله السودرجاني وغيرهم، وجالس في الفقه إلكيا الهراسي، وأخذ الأدب عن أبي زكريا يحيى بن علي التبريزي، وبقي في الرحلة ثمانية عشر عاما، يكتب الحديث والفقه والأدب، ثم استوطن الإسكندرية إلى أن مات. وحدث عنه الحافظ ابن طاهر المقدسي وعبدالغني المقدسي وعمر بن عبدالمجيد الميانشي وغيرهم.

قال ابن السمعاني: هو ثقة ورع، متقن، متيقظ، حافظ، فهم، له حفظ من العربية، كثير الحديث، حسن الفهم والبصيرة فيه. وقال الحافظ عبدالقادر الرهاوي: وكان له عند ملوك مصر الجاه والكلمة النافذة مع مخالفة لهم في المذهب. وتوفي سنة ست وسبعين وخمسمائة.

1 السير (5/21-39) والكمال في التاريخ (191/11) ووفيات الأعيان (105/1) وتذكرة الحفاظ (4/1298) وميزان الاعتدال (155/1) والواقى بالوفيات (351/7) والبداية والنهاية (328/12) واللسان (299/1) وتاريخ الإسلام (حوادث 571-580/ص. 195-207).

◀ موقفه من المبتدعة:

- هذا الحافظ الكبير رغم إمامته العلمية في الحديث وعلومه، وما أكثر ما نقل عنه ابن الصلاح في مقدمته في علم المصطلح، لم يسلم من لسان الشيخ النجدي الذي جعله الله من سلالة أبي بن خلف، لا يترك أحدا اختار منهج السلف منهجه إلا ونال منه، ولكن الله إذا أراد بعبد خيرا هيا له من يطعن فيه، حتى تعظم حسناته وتوضع الأوزار على الساب والشاتم، وإليك قصيدة هذا الإمام. وهي قصيدة طويلة نأخذ منها ما يتعلق بموضوعنا، ذكرها الذهبي في السير:

ووصف عقيدتي وخفي حالي	وها أنا شارع في شرح ديني
وتخليص العقول من العقال	وأجهد في البيان بقدر وسعي
ولفظ كالشمول بل الشمال	بشعر لا كشعر بل كسحر
أزل ولا أزول لذي النزال	فلست الدهر إمعة ومأ أن
لتحمد ما نصحتك في المال	فلا تصحب سوى السني ديننا
فما إن عندهم غير المحال	وجانب كل مبتدع تراه
ولا تغررك حذقة الرذال	ودع آراء أهل الزيغ رأسا
ومن أين المقر لذي ارتحال	فليس يدوم للبدعي رأي
وقد خلى طريق الاعتدال	يوافق حائرا في كل حال
ومنه كذا سريع الانتقال	ويترك دأبا رأيا لرأي
فأحداث من أبواب الجدال	وعمدة ما يدين به سفاها
يشابهه سوى الداء العضال	وقول أئمة الزيغ السذي لا

وواصل أو كغيلان الحال
 حمير يستحقون المخالي
 وحفص الفرد قرد ذي افتعال
 تولد كل شر واختلال
 على التحقيق هم من شر آل
 لعبد القيس قد شان الموالي
 أبا معن ثامة فهو غالي
 مضل على اجتهاد واحتفال
 من عمرو فهو للبصري تالي
 من أوباش البهاشمة النغال
 وغيرهم من أصحاب الشمال
 سوى الهذيان من قيل وقال
 ضعيف في الحقيقة كالحيال
 تعالى عن شبيهه أو مثال
 ومن بدع فلم يخطر ببالي

كمعبد المضلل في هواه
 وجعد ثم جهم وابن حرب
 وثور كاسمه أو شئت فاقلب
 وبشر لا أرى بشرى فمنه
 وأتباع بن كلاب كلاب
 كذاك أبو الهذيل وكان مولى
 ولا تنس ابن أشرس المكنى
 ولا ابن الحارث البصري ذاك الـ
 ولا الكوفي أعنيه ضرار بـ
 كذاك ابن الأصم ومن قفاه
 وعمرو هكذا أعني بن بحر
 فرأي أولاء ليس يفيد شيئاً
 وكل هوى ومحدثه ضلال
 فهذا ما أدين به إلهي
 وما نافاه من خدع وزور

قال الذهبي عقبها: صدق الناظم رحمه الله وأجاد، فلأن يعيش المسلم

أخرس أبكم خير له من أن يمتلأ باطنه كلاماً وفلسفة.¹

- قال الحافظ عبدالقادر: وكان السلفي أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر

حتى إنه قد أزال من جواره منكرات كثيرة. ورأيته يوماً وقد جاء جماعة من المقرئين بالألحان، فأرادوا أن يقرأوا فمنعهم من ذلك وقال: هذه القراءة بدعة بل اقرأوا ترتيلاً فقرأوا كما أمرهم.¹

✓ التعليق:

هذا الموقف من هذا السلفي يرد على جميع باعة القرآن والمتلاعبين به في كل وقت وزمان، ولو عاش إلى وقتنا هذا لرأى العجب العجائب والله المستعان.

- وقال رحمه الله:

إن علم الحديث علم رجال
فإذا جن ليلهم كتبوه
تركوا الابتداع للاتباع
وإذا أصبحوا غدوا للسمع²

◀ موقفه من الجهمية:

من أبياته في العقيدة السلفية:

ضل الجسم والمعطل مثله
وأبى أمائلهم بنكر لا رعوا
غدوا يقيسون الأمور برأيهم
فالأولون تعذروا الحق الذي
وتصوروه صورة من جنسنا
والآخرون يعطلون ما جاء في الـ
عن فهج الحق المبين ضلالا
من معشر قد حاولوا الأشكالاً
و يدلسون على الورى الأقوالا
قد حده في وصف الإله تعالى
جسماً وليس الله عز مثالا
قرآن أقبح بالمقال مقالا

1 السير (25/21).

2 السير (36/21).

وأبو حديث المصطفى أن يقبلوا ورأوه حشوا لا يفيد من إلا¹

الإمام السُّهَيْلي² (581 هـ)

الحافظ العلامة، البارع أبو القاسم وأبو زيد عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد. ولد سنة بضع وخمسمائة. وكف بصره وهو ابن سبع عشرة سنة. أخذ القراءات عن أبي داود الصغير سليمان بن يحيى، وسمع من أبي عبدالله ابن معمر والقاضي أبي بكر بن العربي وشريح بن محمد. وله مصنفات منها: الروض الأنف كالشرح للسيرة النبوية، جمع بين الرواية والدراية، وحمل الناس عنه، وقد استدعي من مالقة إلى مراكش ليأخذوا عنه، سمع منه أبو الخطاب بن دحية والحافظ أبو محمد القرطبي وجماعة. قال ابن دحية: كان يتسوغ بالعفاف، ويتبلغ بالكفاف حتى نفي خبره إلى صاحب مراكش فطلبه وأحسن إليه، وقال أبو جعفر بن الزبير: كان السهيلي واسع المعرفة غزير العلم نحويا متقدما لغويا عالما بالتفسير وصناعة الحديث عارفا بالرجال والأنساب. توفي بمراكش في إحدى وثمانين وخمسمائة.

◀ موقفه من الصوفية:

جاء في درء التعارض عنه رضي الله عنه قال: أعوذ بالله من قياس

1 طبقات الشافعية (4/46).

2 تذكرة الحفاظ (4/1348)، والاستقصا (1/187)، والسير (21/157) والبداية والنهاية (12/339-340) والأعلام (3/313) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص 113-116).

فلسفي وخيال صوفي.¹

◀ موقفه من الجهمية والقدرية:

قال السهيلي في نتائج الفكر: اعلم أن (ما) إذا كانت موصولة بالفعل الذي لفظه عمل أو صنع أو فعل وذلك الفعل مضاف إلى فاعل غير الباري - سبحانه وتعالى - فلا يصح وقوعها إلا على مصدر، لإجماع العقلاء من الأنام، في الجاهلية والإسلام، على أن أفعال الآدميين لا تتعلق بالجواهر والأجسام، لا تقول: عملت جبلا، ولا: صنعت جملا ولا حديدا، ولا حجرا، ولا ترابا ولا شجرا، فإذا ثبت ذلك وقلت: أعجبنى ما عملت وما فعل زيد، فإنما تعني الحدث. فعلى هذا لا يصح في تأويل قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾² إلا قول أهل السنة: إن المعنى: والله خلقكم وأعمالكم. ولا يصح قول المعتزلة من جهة المنقول ولا من جهة المعقول، لأنهم زعموا أن (ما) واقعة على الأصنام والحجارة التي كانوا ينحتونها، وقالوا: تقدير الكلام: خلقكم والأصنام التي تعملون، إنكارا منهم بأن تكون أعمالنا مخلوقة لله سبحانه. واحتجوا بأن نظم الكلام يقتضي ما قالوه، لأنه قد تقدم: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾³، فـ(ما) واقعة على الحجارة المنحوتة، ولا يصح غير هذا من جهة النحو ولا من جهة المعنى، أملا النحو فقد تقدم أن (ما) لا تكون مع الفعل الخاص مصدرا.

1 درء التعارض (357/5).

2 الصفات الآية (96).

3 الصفات الآية (95).

وأما المعنى فإنهم لم يكونوا يعبدون النحت، وإنما كانوا يعبدون المنحوت. فلما ثبت هذا وجب أن تكون الآية التي هي رد عليهم وتقييد لهم كذلك ما فيها واقعة على الحجارة المنحوتة والأصنام المعبودة، فيكون التقدير: أتعبدون حجارة تنحتونها، والله خلقكم وتلك الحجارة التي تعملون؟ هذا كله، معنى قول المعتزلة، وشرح ما شبهوا به، والنظم على تأويل أهل الحق أبدع والحجة أقطع والمعنى لا يصح غيره.

والذي ذهبوا إليه فاسد لا يصح بحال، لأنهم يجمعون معنا على أن أفعال العباد لا تقع على الجواهر والأجسام.

فإن قيل: فقد تقول: عملت الصحيفة، وصنعت الجفنة، وكذلك

الأصنام معمولة على هذا؟

قلنا: لا يتعلق الفعل فيما ذكرتم إلا بالصورة التي هي التأليف والتركيب، وهي نفس العمل، وأما الجوهر المؤلف المركب فليس بمعمول لنا، فقد رجع العمل والفعل إلى الأحداث دون الجوهر. وهذا إجماع منا ومنهم، فلا يصح حملهم على غير ذلك، وأما ما زعموا من حسن النظم وإعجاز الكلام فهو ظاهر، وتأويلنا معدوم في تأويلهم، لأن الآية وردت في بيان استحقاق الخالق للعبادة لانفراده بالخلق، وإقامة الحجة على من يعبد ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون، فقال: أتعبدون ما تنحتون، أي: ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون، وتدعون عبادة من خلقكم وأعمالكم التي تعملون، ولو لم يضاف خلق الأعمال إليه في الآية، وقد نسبها بالمجاز إليهم، لما قامت له حجة عليهم من نفس الكلام، لأنه كان يجعلهم خالقين لأعمالهم، وهو خالق

لأجناس آخر، فيشركهم معه في الخلق - تعالى الله عن قول الزائغين، ولا ولعا لعثرات المبطلين - فما أدحض حججهم وما أوهى قواعد مذهبهم، وما أبين الحق لمن اتبعه.. نسأل الله الكريم أن يجعلنا من أتباع الحق وحزبه، وأن يعصمنا من شبه الباطل ووريه.¹

عبد المغيث بن زهير² (583 هـ)

الشيخ الإمام عبدالمغيث بن زهير بن زهير بن علوي، أبو العز بن أبي حرب البغدادي الحربي. ولد سنة خمسمائة. سمع أبا القاسم بن الحصين وأبا العز بن كادش وأبا غالب بن البناء وهبة الله بن الطبر. وروى عنه الشيخ الموفق والحافظ عبدالغني والبهاء المقدسي وأبو عبدالله الديبشي وغيرهم.

قال ابن رجب: كان صالحا متدينا، صدوقا أميناً، حسن الطريقة، جميل السيرة، حميد الأخلاق، مجتهدا في اتباع السنة والآثار، منظورا إليه بعين الديانة والأمانة. وقال الحافظ المنذري: اجتهد في طلب الحديث، وجمعه وصنف وأفاد، وحدث بالكثير. صنف كتابا في فضائل يزيد، أتى فيه بالعجائب، ورد عليه أبو الفرج بن الجوزي. قال الذهبي: ولو لم يصنفه لكان خيرا له. ثم إن الخليفة الناصر لما بلغه نهي الشيخ عبدالمغيث عن لعنة يزيد قصده متكرا،

1 نتائج الفكر (147-149).

2 الكامل لابن الأثير (11/562-563) وسر أعلام النبلاء (21/159-161) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص. 155-157) والبداية والنهاية (12/350) وذيل طبقات الخنابلة (1/354-358) وشذرات الذهب (4/275-276).

وسأله عن ذلك، فعرفه الشيخ ولم يعلمه بأنه قد عرفه، فسأله الخليفة عن يزيد أيلعن أم لا؟ فقال: لا أسوغ لعنه لأني لو فتحت هذا الباب لأفضى الناس إلى لعن خليفتنا، فقال الخليفة: ولم؟ قال: لأنه يفعل أشياء منكرة كثيرة، منها كذا وكذا، ثم شرع يعدد على الخليفة أفعاله القبيحة، وما يقع منه من المنكر لينزجر عنها، فتركه الخليفة وخرج من عنده وقد أثر كلامه فيه، وانتفع به. توفي رحمه الله في الثالث والعشرين من المحرم سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة.

◀ موقفه من الصوفية:

له كتاب الدليل الواضح في النهي عن ارتكاب الهوى الفاضح، يشتمل على تحريم الغناء وآلات اللهو، وذكر فيه: تحريم الدف بكل حال في العرس وغيره.¹

ابن أبي عصرون² (585 هـ)

الشيخ الإمام العلامة، الفقيه البارع، شيخ الشافعية، عالم أهل الشام، أبو سعد عبدالله بن محمد بن هبة الله، ولد سنة اثنتين وتسعين وأربعمائة. تفقه على المرتضى الشهرزوري، وأخذ القراءات عن أبي عبدالله الحسين بن محمد البارع وأبي بكر المزرفي، سمع من أبي القاسم بن الحصين وجماعة، وولي قضاء دمشق وحران وسنجار وديار ربيعة، ودرس وأقرأ القراءات والفقه،

1 ذيل طبقات الحنابلة (357/3).

2 السير (129-125/21) والكامل في التاريخ (18/12) ووفيات الأعيان (53/3) والبداية والنهاية (355/12) وشذرات الذهب (283/4) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص 217-220).

واشتهر ذكره، وعظم قدره، ومن تأليفه: كتاب التنبيه في معرفة الأحكام، وكتاب فوائد المذهب وغيرهما. وانتفع به خلق كثير، وانتهت إليه رئاسة المذهب، ومن شعره:

أؤمل أن أحيا وفي كل ساعة تمر بي الموتى تهز نعوشها
وما أنا إلا مثلهم غير أن لي بقايا ليال في الزمان أعيشها
وحدث عنه موفق الدين ابن قدامة، والقاضي أبو نصر بن الشيرازي،
والعماد أبو بكر عبدالله بن النحاس. توفي سنة خمس وثمانين وخمسائة.

◀ موقفه من الجهمية:

جاء في طبقات الشافعية الكبرى: قال شيخنا الذهبي وقد سئل عنه الشيخ موفق فقال: كان إمام أصحاب الشافعي في عصره، وكان يذكر الدرس في رواية الدولعي ويصلي صلاة حسنة، ويتم الركوع والسجود، ثم تولى القضاء في آخر عمره وعمي، وسمعنا درسه مع أخي أبي عمر، وانقطعنا عنه، فسمعت أخي يقول: دخلت عليه بعد انقطاعنا فقال: لم انقطعتم عني؟ فقلت: إن أناسا يقولون: إنك أشعري. فقال: والله ما أنا بأشعري. هذا معنى الحكاية.¹

✓ التعليق:

انظر إلى اهتمام هؤلاء العلماء بالعبقيدة السلفية، فعندهم من لم يكن سلفيا لا ينبغي أن يحضر في درسه، ولا يتلقى عنه العلم، مهما كان شأنه. ثم

انظر إلى جواب هذا الإمام الكبير، ما أفصحه، ولا تلتفت إلى مهاترات ابن السبكي فإنه كالأحمق، لا يدري ما يقول نرجو الله له المغفرة.

ابن صَصْرَى¹ (586 هـ)

الإمام العلامة الحافظ المحود البارع، الرئيس النبيل أبو المواهب، الحسين ابن العدل أبي البركات هبة الله بن محفوظ بن الحسن بن محمد بن الحسن بن أحمد بن الحسين بن صصرى التغلي البلدي الأصل الدمشقي، الشافعي. ولد سنة سبع وثلاثين وخمسمائة.

سمع من جده، والفقير المصيصي وعبدان بن رزين، وعدة. ولازم الحافظ ابن عساكر وأكثر عنه وتخرج به. وارتحل وسمع بحماة وبحلب وبالموصل وبيغداد وغيرها. جمع المعجم وصنف التصانيف منها: رباعيات التابعين وفضائل الصحابة وعوالي ابن عيينة، وكان ثقة متقنا، مستقيم الطريقة، لين الجانب، سمحا، كريما. مات رحمه الله تعالى سنة ست وثمانين وخمسمائة. وله تسع وأربعون سنة.

◀ موقفه من الرافضة:

صنف كتابا في فضائل الصحابة.²

1 السير (266-264/21) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص. 237-238) وتذكرة الحفاظ (1358/4) والوافي بالوفيات (292-294/12) وشذرات الذهب (285/4).
2 السير (265/21).

موقف السلف من

السهروردي شهاب الدين يحيى بن حبش الفيلسوف (586 هـ)

قال شيخ الإسلام: وأما القدماء - أرسطو وأمثاله - فليس لهم في النبوة كلام محصل. والواحد من هؤلاء يطلب أن يصير نبيا، كما كان السهروردي المقتول يطلب أن يصير نبيا، وكان قد جمع بين النظر والتأله، وسلك نحوا من مسلك الباطنية، وجمع بين فلسفة الفرس واليونان، وعظم أمر الأنوار، وقرب دين الجوس الأول، وهي نسخة الباطنية الإسماعيلية، وكان له يد في السحر والسميماء، فقتله المسلمون على الزندقة بحلب في زمن صلاح الدين.¹

قال ابن خلكان: وكان يتهم بالانحلال والتعطيل ويعتقد مذهب الأوائل اشتهر ذلك عنه، وأفتى علماء حلب بقتله، وأشدهم الزين والمجد ابنا جهيل.

قال الذهبي عقبه: أحسنوا وأصابوا.²

نصر بن منصور التميمي³ (588 هـ)

الأمير الأديب، أبو المرهف نصر بن منصور بن حسن التميمي، وأمه بنت بنت سالم بن مالك ابن صاحب الموصل بدران بن مقلد العقيلي. ولد

1 المنهاج (24/8-25).

2 السير (210/21-211).

3 وفيات الأعيان (383/5) والسير (213/21-214) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص. 311-314) والبداية والنهاية (375/12) وشذرات الذهب (295/4).

بالرافقة سنة إحدى وخمسمائة. وقال الشعر وهو مراهق وله ديوان، ضعف بصره بالجدري. قدم بغداد، وحفظ القرآن وتفقه لأحمد وقرأ العربية على أبي منصور بن الجواليقي. وسمع من ابن الحصين وأبي بكر الأنصاري، ويحيى الفارقي وعبدالرحمن الأنماطي. صحب الصالحين والأخيار ومدح الخلفاء وكان فصيح القول، حسن المعاني، وفيه دين وتسنى. روى عنه عثمان بن مقبل، ويوسف بن خليل، وآخرون. وهو القائل:

يزهدني في جميع الأنعام	قلّة إنصاف من يصحب
وهل عرف الناس ذوفية	فأمسى له فيهم مأرب
هم الناس ما لم يجربهم	وطلس الذئاب إذا جربوا
وليتك تسلم حال البعاد	منهم، فكيف إذا قربوا؟

مات في شهر ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين وخمسمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في البداية: وله ديوان شعر كبير حسن، وقد سئل مرة عن مذهبه

واعتقاده فأنشأ يقول:

أحب عليا والبتول وولدها	ولا أجدد الشيخين فضل التقدم
وأبرأ ممن نال عثمان بالأذى	كما أتبرأ من ولاء ابن ملجم
ويعجبني أهل الحديث لصدقهم	فلمست إلى قوم سواهم بمنتمي ¹

1 البداية والنهاية (375/12) وهو في سير أعلام النبلاء (214/21) وشذرات الذهب (296/4).

صلاح الدين الأيوبي¹ (589 هـ)

السلطان صلاح الدين يوسف بن الأمير نجم الدين، أبو المظفر الملك الناصر. ولد سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة. سمع من أبي طاهر السلفي والفقير علي بن بنت أبي سعد وأبي الطاهر بن عوف وغيرهم. وروى عنه يونس ابن محمد الفارقي والعماد الكاتب. أمره نور الدين وبعثه مع عمه إلى مصر فقهر بني عبيد ومحا دولتهم. قال الذهبي: وكان خليقا للإمارة مهيبا شجاعا حازما مجاهدا كثير الغزو عالي الهمة، كانت دولته نيفا وعشرين سنة. تملك بعد نور الدين واتسعت بلاده وفتح اليمن وغيرها وسار إلى دمشق، فأخذها من ابن نور الدين وكثيرا من النواحي والأقطار. ثم حاصر القدس وجد في ذلك فأخذها بالأمان، فقامت قيامة الفرنج وأقبلوا كقطع الليل المظلم برا وبحرا، فحاصروهم ودام عليهم نيفا وعشرين شهرا وما فكوا حتى أخذوها. ومحاسن صلاح الدين جمة لا سيما الجهاد ومحافله أهله بالفضلاء، ويؤثر سماع الأحاديث بالأسانيد، حليما مقيلا للعثرة تقيا نقيا وفيه صفيا. توفي بقلعة دمشق بعد الصبح من يوم الأربعاء في صفر سنة تسع وثمانين وخمسمائة.

◀ موقفه من المشركين:

- قال الذهبي: وفيها - أي سنة 585 هـ - وفي المقابلة: كان الحصار الذي لم يسمع بمثله أبدا على عكا، كان السلطان قد افتتحها وأسكنها

1 السير (278/21-291) ووفيات الأعيان (7/139-205) والبدية والنهاية (13/3-8) والنجوم الزاهرة (6/20-61) وتاريخ الإسلام (حوادث 581-590/ص. 351-367) والعبر (2/154) وشذرات الذهب (4/298-300).

المسلمين، فأقبلت الفرنج برا وبحرا من كل فج عميق، فأحاطوا بها، وسار صلاح الدين فيدفعهم، فما تزعزعوا ولا فكروا بل أنشأوا سورا وخندقا على معسكرهم، وجرت غير وقعة، وقتل خلق كثير يحتاج بسط ذلك إلى جزء، وامتدت المنازلة والمطاولة والمقاتلة نيفا وعشرين شهرا، وكانت الأمداد تأتي العدو من أقصى البحار، واستنجد صلاح الدين بالخليفة وغيره، حتى إنه نفذ رسولا إلى صاحب المغرب يعقوب المؤمني يستحشيه فما نفع، وكل بلاء النصارى ذهاب بيت المقدس منهم. قال ابن الأثير: لبس القسوس السواد حزنا على القدس، وأخذهم بترك القدس وركب بهم البحر يستنفرون الفرنج، وصوروا المسيح وقد ضربه النبي ﷺ وجرحه، فعظم هذا المنظر على النصارى، وحشدوا وجمعوا من الرجال والأموال ما لا يحصى، فحدثني كردي كان يغير مع الفرنج بحصن الأكراد أنهم أخذوه معهم في البحر، قال: فانتهى بنا الطواف إلى رومية، فخرجنا منها وقد ملأنا الشواني الأربعة فضة. قال ابن الأثير: فخرجوا على الصعب والذلول برا وبحرا، ولولا لطف الله بإهلاك ملك الألمان وإلا لكان يقال: إن الشام ومصر كانتا للمسلمين. قلت: كانت عساكر العدو فوق المتي ألف، ولكن هلكوا جوعا ووباء وهلكت دواهم، وجافت الأرض بهم، وكانوا قد ساروا فمروا على جهة القسطنطينية ثم على ممالك الروم تقتل وتسي، والتقاء سلطان الروم فكسره ملك الألمان، وهجم قونية فاستباحها، ثم هادنه ابن قلع رسلان ومروا على بلاد سيسى ووقع فيهم الفناء فمات الملك وقام ابنه. قلت: قتل من العدو في بعض المصافات الكبيرة التي جرت في حصار عكا في يوم اثنا عشر ألفا وخمس مئة،

والتقوا مرة أخرى فقتل منهم ستة آلاف، وعمروا على عكا برجين من أخشاب عاتية، البرج سبع طبقات فيها مسامير كبار يكون المسمار نصف قنطار، وصفحوا البرج بالحديد، فبقي منظرا مهولا، ودفعوا البرج ب بكر تحته حتى ألصقوه بسور عكا وبقي أعلى منها بكثير فسلط عليه أهل عكا المجانيق حتى خلخلوه، ثم رموه بقذرة نطف فاشتعل مع أنه كان عليه لبود منقوعة بالخل تمنع عمل النفط، فأوقد وجعل الملاعين يرمون نفوسهم منه وكان يوما مشهودا، ثم عملوا كبشا عظيما رأسه قناطير مقنطرة من حديد ليدفعوه على السور فيخرقه فلما دحرجوه وقارب السور ساخ في الرمل لعظمه، وهد الكلاب بدنة وبرجا فسد المسلمون ذلك وأحكموه في ليلة، وكان السلطان يكون أول راكب وآخر نازل في هذين العامين، ومريض وأشرف على التلف ثم عوفي. قال العماد: حزر ما قتل من العدو فكان أكثر من مئة ألف. ومن إنشاء الفاضل إلى الديوان وهم على عكا: يمدهم البحر بمراكب أكثر من أمواجه، ويخرج لنا أمر من أجاجه، وقد زر هذا العدو عليه من الخنادق دروعا، واستجن من الجنونات بحصون، فصار مصحرا ممتعا حاسرا مدرعا، وأصحابنا قد أثرت فيهم المدة الطويلة في استطاعتهم لا في طاعتهم، وفي أجوالهم لا في شجاعتهم فنقول: اللهم إن تهلك هذه العصابة، ونرجو على يد أمير المؤمنين الإجابة، وقد حرم باباهم لعنه الله كل مباح واستخرج منهم كل مذخور، وأغلق دونهم الكنائس، ولبسوا الحداد، وحكم أن لا يزالوا كذلك أو يستخلصوا المقبرة، فيا عصابة نبينا ﷺ اخلفه في أمته بما تطمئن به مضاجعه، ووفه الحق فينا، فما نحن عندك ودائع، ولولا أن في التصريح ما

يعود على العدالة بالتجريح لقال الخادم ما يبكي العيون وينكي القلوب، ولكنه صابر محتسب وللنصر مرتقب، رب لا أملك إلا نفسي وهامي في سبيلك مبذولة، وأخي وقد هاجر هجرة نرجوها مقبولة، وولدي وقد بذلت للعدو صفحات وجوههم، ونقف عند هذا الحد والله الأمر من قبل ومن بعد. ومن كتاب إلى الديوان: قد بلي الإسلام منهم بقوم استطابوا الموت، وفارقوا الأهل طاعة لتسييسهم، وغيره لمعبيدهم، وتمالكا على قمامتهم، حتى لسارت ملكة منهم بخمس مئة مقاتل التزمت بنفقاتهم، فأخذها المسلمون برجالها بقرب الإسكندرية، فذوات المقانع مقنعات دارعات تحمل الطوارق والقبطاريات، ووجدنا منهم عدة بين القتلى، وبابا رومية حكم بأن من لا يتوجه إلى القدس فهو محرم لا منكح له ولا مطعم، فلهذا يتهافتون على الورود ويتهالكون على يومهم الموعود، وقال لهم إنني واصل في الربيع جامع على استنفار الجميع، وإذا نهض فلا يقعد عنه أحد، ويقبل معه كل من قلل: لله ولد. ومن كتاب: ومعاذ الله أن يفتح الله علينا البلاد ثم يغلقها، وأن يسلم على يدينا القدس ثم ننصره، ثم معاذ الله أن نغلب عن النصر أو أن نغلب عن الصبر ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾¹.

ولست بقرم هازم لنظيره ولكنه الإسلام للشرك هازم إلى أن قال: والمشهور الآن أن ملك الألمان خرج في مئتي ألف وأنه

الآن في دون خمسة آلاف.¹

- وقال الذهبي أيضا: وكان نور الدين قد أمره، وبعثه في عسكره مع عمه أسد الدين شيركوه، فحكم شيركوه على مصر، فما لبث أن توفي، فقام بعده صلاح الدين، وذات له العساكر، وقهر بني عبيد، وحاصرتهم، واستولى على قصر القاهرة بما حوى من الأمتعة والنفائس، منها الجبل الياقوت الذي وزنه سبعة عشر درهما؛ قال مؤلف الكامل ابن الأثير: أنا رأيته ووزنته.²

- وقال: قال ابن واصل في حصار عزاز: كانت لجاويلي خيمة كان السلطان يحضر فيها، ويحضر الرجال، فحضر باطنية في زي الأجناد، فقفز عليه واحد ضربه بسكين، لولا المغفر الزرد الذي تحت القلنسوة، لقتله فأمسك السلطان يد الباطني بيديه، فبقي يضرب في عنق السلطان ضربا ضعيفا، والزرد تمنع، وبادر الأمير بازكوج، فأمسك السكين، فجرحته، وما سبها الباطني حتى بضعه، ووثب آخر، فوثب عليه ابن منكلان، فجرحه الباطني في جنبه، فمات، وقتل الباطني، وقفز ثالث، فأمسكه الأمير علي بن أبي الفوارس، فضمه تحت إبطه، فطعنه صاحب حمص، فقتله، وركب السلطان إلى مخيمه، ودمه يسيل على خده، واحتجب في بيت خشب، وعرض جنده، فمن أنكره أبعدته.³

1 السير (209/22-212).

2 السير (279/21).

3 السير (281/21-282).

- وقال ابن كثير: وكان يجب سماع القرآن والحديث والعلم، ويواظب على سماع الحديث، حتى إنه يسمع في بعض مصافه جزء وهو بين الصنفين فكان يتبجح بذلك ويقول: هذا موقف لم يسمع أحد في مثله حديثاً، وكان ذلك بإشارة العماد الكاتب. وكان رقيق القلب سريع الدمعة عند سماع الحديث، وكان كثير التعظيم لشرائع الدين. كان قد صحب ولده الظاهر وهو بحلب شاب يقال له الشهاب السهروردي، وكان يعرف الكيمياء وشيئا من الشعبة والأبواب النيرنجيات، فافتتن به ولد السلطان الظاهر، وقربه وأحبه، وخالف فيه حملة الشرع، فكتب إليه أن يقتله لا محالة، فصلبه عن أمر والده وشهره، ويقال بل حبسه بين حيطين حتى مات كمداً، وذلك في سنة ست وثمانين وخمسمائة.¹

◀ موقفه من الرفض:

- قال الذهبي رحمه الله: تلاشى أمر العاضد مع صلاح الدين إلى أن خلعه، وخطب لبني العباس، واستأصل شأفة بني عبيد، ومحق دولة الرفض.²

- جاء في البداية والنهاية: وفيها - أي سنة ست وستين وخمسمائة هجرية - عزل صلاح الدين قضاة مصر لأنهم كانوا شيعة، وولي قضاء القضاة بها لصدر الدين عبد الملك بن درباس المارداني الشافعي، فاستتاب في سائر المعاملات قضاة شافعية، وبني مدرسة للشافعية، وأخرى للمالكية.³

1 البداية (6/13).

2 السير (211/15-212).

3 البداية (282/12).

- وفيها: قطع صلاح الدين الأذان بجي على خير العمل من ديار مصر كلها.¹

موقف السلف من

سنان بن سليمان الباطني (589 هـ)

قال الذهبي عنه: راشد الدين، كبير الإسماعيلية وطاقوتهم... الباطني صاحب الدعوة الترابية.²

قال ابن العديم في 'تاريخه': أخبرني شيخ أدرك سنانا أنه كان بصرياً يعلم الصبيان، وأنه مر وهو طالع إلى الحصون على حمار، فأراد أهل إقميناس أخذ حماره، فبعد جهد تركوه، ثم آل أمره إلى أن تملك عدة قلاع. أوصى يوماً أتباعه، فقال: عليكم بالصفاء بعضكم لبعض، لا يمنعن أحدكم أخاه شيئاً له، فأخذ هذا بنت هذا، وأخذ هذا أخت هذا سفاحاً، وسموا نفوسهم الصفاة، فاستدعاهم سنان مرة، وقتل خلقاً منهم.

قال ابن العديم: تمكن في الحصون، وانقادوا له. وأخبرني علي بن الهواري أن صلاح الدين سير رسولا إلى سنان يتهدده، فقال للرسول: سأريك الرجال الذين ألقاه بهم، فأشار إلى جماعة أن يرموا أنفسهم من أهل الحصن من أعلاه، فألقوا نفوسهم فهلكوا.

قال: وبلغني أنه أحل لهم وطء أمهاتهم وأخواتهم وبناتهم، وأسقط عنهم

1 البداية (283/12).

2 السير (182/21-183).

صوم رمضان.

قال: وقرأت بخط أبي غالب بن الحصين أن في محرم سنة تسع وثمانين هلك سنان صاحب الدعوة بحصن الكهف، وكان رجلا عظيما خفي الكيد، بعيد الهمة، عظيم المخاريق، ذا قدرة على الإغواء، وخديعة القلوب، وكتمان السر، واستخدام الطعام والغفلة في أغراضه الفاسدة. وأصله من قرى البصرة، خدم رؤساء الإسماعيلية بالموت، وراض نفسه بعلوم الفلاسفة، وقرأ كثيرا من كتب الجدل والمغالطة ورسائل إخوان الصفاء، والفلسفة الإقناعية المشوقة لا المبرهنة، وبني بالشام حصونا، وتوثب على حصون، ووعر مسالكها، وسالمتها الأنام، وخافته الملوك من أجل هجوم أتباعه بالسكين، دام له الأمر نيفا وثلاثين سنة، وقد سير إليه داعي الدعاة من قلعة ألموت جماعة غير مرة ليقتلوه لاستبداده بالرئاسة، فكان سنان يقتلهم، وبعضهم يخذعه، فيصير من أتباعه.

قال: وقرأت على حسين الرازي في 'تاريخه' قال: حدثني معين الدين مودود الحاجب أنه حضر عند الإسماعيلية في سنة اثنتين وخمسين، فخلا بسنان، وسأله فقال: نشأت بالبصرة، وكان أبي من مقدميها، فوقع هذا الأمر في قلبي، فجرى لي مع إخوتي أمر، فخرجت بغير زاد ولا ركوب، فتوصلت إلى الأملوت، وبها إلكيا محمد بن صباح، وله ابنان حسن وحسين، فأقعدني معهما في المكتب، وكان يرني برهما، ويساويني بهما، ثم مات، وولي حسن بن محمد، فنفذني إلى الشام، فخرجت مثل خروجي من البصرة، وكان قد أمرني بأوامر، وحملني رسائل، فدخلت مسجد التمارين بالموصل، ثم سرت إلى الرقة، فأديت رسالته إلى رجل، فزودني، واكترى لي بهيمة إلى

حلب، ولقيت آخر برسالته، فزودني إلى الكهف، وكان الأمر أن أقيم هنا، فأقمت حتى مات الشيخ أبو محمد صاحب الأمر، فولي بعده خواجه علي بغير نص، بل باتفاق جماعة، ثم اتفق الرئيس أبو منصور ابن الشيخ أبي محمد والرئيس فهد، فبعثوا من قتل خواجه، وبقي الأمر شورى، فجاء الأمر من الأموت بقتل قاتله وإطلاق فهد، وقرئت الوصية على الجماعة، وهي:

هذا عهد عهدناه إلى الرئيس ناصر الدين سنان، وأمرناه بقراءته على الرفاق والإخوان، أعاذكم الله من الاختلاف واتباع الأهواء، إذ ذاك فتنة الأولين، وبلاء الآخرين، وعبرة للمعتبرين، من تبرأ من أعداء الله وأعداء وليه ودينه، عليه موالاته أولياء الله، والاتحاد بالوحدة سنة جوامع الكلم، كلمة الله والتوحيد والإخلاص، لا إله إلا الله عروة الله الوثقى، وحب له المتين، ألا فتمسكوا به، واعتصموا به، فيه صلاح الأولين، وفلاح الآخرين، أجمعوا آراءكم لتعليم شخص معين بنص من الله ووليه، فتلقوا ما يلقيه إليكم من أوامره ونواهيه بقبول، فلا وربك لا تؤمنون حتى تحكموه فيما شجر بينكم ثم لا تجدوا في أنفسكم حرجا مما قضى وتسلموا تسليما، فذلك الاتحاد بالوحدة التي هي آية الحق المنجية من المهالك، المؤدية إلى السعادة، إذ الكثرة علامة الباطل المؤدية إلى الشقاوة المخزية، فنعوذ بالله من زواله، وبالواحد من أهلة شتى، وبالوحدة من الكثرة، وبالنص والتعليم من الأدواء والأهواء، وبالحق من الباطل، وبالآخرة الباقية من الدنيا الملعونة، إلا ما أريد به وجه الله، فتزودوا منها للأخرى، وخير الزاد التقوى، أطيعوا أميركم ولو كان عبدا حبشيا.¹

الشاطبي القاسم بن فيرة¹ (590 هـ)

الشيخ الإمام، سيد القراء، أبو محمد وأبو القاسم القاسم بن فيرة بن خلف بن أحمد الرعيبي الأندلسي الشاطبي، الضرير، المقرئ، ناظم الشاطبية وغيرها. ولد في آخر سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة. سمع من السلفي، وقرأ ببلده بالسبع على أبي عبدالله بن أبي العاص النفري، وارتحل إلى بلنسية، فقرأ على أبي الحسن بن هذيل. وسمع منه أبو الحسن بن خيرة ومحمد بن يحيى الجنجالي وأبو بكر بن وضاح وأبو محمد بن عبدالوارث المعروف بابن فار اللبني وغيرهم. تصدر للإقراء بمصر، فعظم شأنه، وبعد صيته، وانتهت إليه الرئاسة في الإقراء. قال الذهبي: وكان إماما علامة، نبیلا، محققا، ذكيا، واسع المحفوظ، كثير الفنون، بارعا في القراءات وعللها، حافظا للحديث، كثير العناية به، أستاذا في العربية. وقال ابن كثير: وكان دينا خاشعا ناسكا كثير الوقار، لا يتكلم فيما لا يعنيه. سارت الركبان بقصيدتيه حرز الأماني والرائية، وخضع لهما فحول الشعراء وحذاق القراء، وقيل: إنه كان يحفظ وقر بعير من الكتب. توفي رحمه الله بمصر في جمادى الآخرة سنة تسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

قال أبو شامة في 'الباعث على إنكار البدع والحوادث' في معرض بيان إنكار السلف للصلوات المبتدعة: وعهدي بأن مثل هذه الصلوات لا يحافظ

1 وفيات الأعيان (236-234/3) ومعرفة القراء الكبار (575-573/2) والسير (264-261/21) والبداية والنهاية (12-11/13) وغاية النهاية (23-20/2) وحسن المحاضرة (497-496/1) وشذرات الذهب (303-301/4).

عليها إلا عامي جاهل، وإن أهل العلم مطبقون على إنكارها كما حدثنا الشيخ أبو الحسن العلامة قال: كنت جالسا بعد المغرب، عند الشيخ أبي القاسم بن فيرّه الشاطبي رحمه الله تعالى، وحدثني بحجرته التي كان يقرأ فيها القرآن، بالمدرسة الفاضلية بالقاهرة، من الديار المصرية، والناس يصلون صلاة الرغائب بالمدرسة، وأصواتهم تبلغنا، فلما فرغوا منها، سمعت الشيخ الشاطبي يقول: لا إله إلا الله، فرغت البدعة، فرغت البدعة مرتين.

قلت: وكان هذا الشيخ الشاطبي جامعا بين العلم والعمل، وليا من أولياء الله تعالى، ذا كرامات مشهورة، وقد بينت من أحواله في أول شرح قصيدته في القراءات.

وقد حدثني عنه شيخنا المذكور، أنه قال: ما أتكلم كلمة إلا لله. فما أراد الشاطبي رحمه الله بهذا الكلام إلا إعلام صاحبه، بأنها بدعة، نصحا لله ولدينه.¹

الطالقاني² (590 هـ)

أحمد بن إسماعيل بن يوسف، أبو الخير الطالقاني القزويني، الفقيه الشافعي، الواعظ رضي الدين أحد الأعلام. ولد سنة اثني عشرة وخمسمائة بقزوين. وتفقه على الفقيه أبي بكر بن ملكداد بن علي العمركي ثم ارتحل إلى

1 الباعث (223-224).

2 السير (190/21-193) وتاريخ الإسلام (حوادث ووفيات 581-590 هـ/ص. 368-372) وتذكرة الحفاظ (1356/4) والنجوم الزاهرة (6/134 و136) وشذرات الذهب (4/300) والبداية والنهاية (11/13).

نيسابور. وسمع من الكثير من أبيه وأبي الحسن بن علي الشافعي القزويني وخلق. قال ابن النجار: كان رئيس أصحاب الشافعي وكان إماما في المذهب، والخلاف والأصول والتفسير والوعظ. حدث بالكتب الكبار كصحيح مسلم ومسند إسحاق وتاريخ نيسابور للحاكم والسنن الكبير للبيهقي ودلائل النبوة والبعث والنشور له أيضا.

رد إلى بلده فأقام مشتغلا بالعبادة إلى أن توفي في المحرم سنة تسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في السير: قال الموفق: كان يعمل في اليوم واللييلة ما يعجز المجتهد عنه في شهر، وظهر التشيع في زمانه بسبب ابن الصاحب، فالتمس العامة منه على المنبر يوم عاشوراء أن يلعن يزيد، فامتنع، فهموا بقتله مرات، فلم يروع، ولا زل، وسار إلى قزوين، وضح لهم ابن الجوزي.¹

◀ موقفه من الجهمية:

ذكر له ابن العماد كتابا لعله يصلح مرجعا يستفيد منه السلفي وهو: التبيان في مسائل القرآن ردا على الحلولية والجهمية. انظر الشذرات.²

تنبيه: قال ابن كثير عنه في البداية: وكان يذهب إلى قول الأشعري في

الأصول.³

1 السير (21/193) والبداية (11/13).

2 (300/4-301).

3 البداية (11/13).

يعقوب المنصور¹ (595 هـ)

السلطان الكبير، الملقب بأمير المؤمنين المنصور، أبو يوسف يعقوب بن السلطان يوسف بن السلطان عبدالمؤمن. عقدوا له بالأمر سنة ثمانين وخمسمائة عند مهلك أبيه، فكان سنه يومئذ ثنتين وثلاثين سنة. وكان فارسا شجاعا، قوي الفراسة، خبيرا بالأمر، خليقا للإمارة، ينطوي على دين وخير وتأله ورزانة، أبطل الخمر في مملكه، وتوعد عليها فعدمت. وكان يجمع الأيتام في العام، فيأمر للصبي بدينار وثوب ورغيف، وكان يعود المرضى في الجمعة، وكان يقصد لفضله ولعدله ولبذله وحسن معتقده، وكانت مجالسه مزينة بحضور العلماء والفضلاء، تفتتح بالتلاوة ثم بالحديث، وكان يجيد حفظ القرآن ويحفظ الحديث، ويتكلم في الفقه، ويناظر وينسبونه إلى مذهب الظاهر، وله فتاوى، وصنف في العبادات. توفي سنة خمس وتسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- جاء في الاستقصا: كان المنصور يشدد في إلزام الرعية بإقامة الصلوات الخمس، وقتل في بعض الأحيان على شرب الخمر، وقتل العمال الذين تشكوهم الرعايا، وأمر برفض فروع الفقه وإحراق كتب المذاهب، وأن الفقهاء لا يفتون إلا من الكتاب والسنة النبوية، ولا يقلدون أحدا من الأئمة المجتهدين، بل تكون أحكامهم بما يؤدي إليه اجتهادهم من استنباطهم

1 السير (311/21-319) ووفيات الأعيان (3/7-19) والاستقصا (2/158) والبداية والنهاية (13/22) وشذرات الذهب (4/321) والأعلام (8/203).

القضايا من الكتاب والحديث والإجماع والقياس.¹

- وجاء في السير: قال عبدالواحد بن علي: كنت بفاس، فشهدت الأحمال يؤتى بها فتحرق، وتهدد على الاشتغال بالفروع، وأمر الحفاظ بجمع كتاب في الصلاة من الكتب الخمسة والموطأ، ومسند ابن أبي شيبه، ومسند البزار، وسنن الدارقطني، وسنن البيهقي، كما جمع ابن تومرت في الطهارة. ثم كان يملئ ذلك بنفسه على كبار دولته، وحفظ ذلك خلق، فكان لمن يحفظه عطاء وخلعة. - إلى أن قال:- وكان قصده نحو مذهب مالك من البلاد، وحمل الناس على الظاهر، وهذا المقصد بعينه كان مقصد أبيه وجدته، فلم يظهره، فأخبرني غير واحد أن ابن الجند أخبرهم قال: دخلت على أمير المؤمنين يوسف، فوجدت بين يديه كتاب ابن يونس، فقال: أنا أنظر في هذه الآراء التي أحدثت في الدين، أرأيت المسألة فيها أقوال، ففي أيها الحق؟ وأيها يجب أن يأخذ به المقلد؟ فافتتحت أبين له، فقطع كلامي، وقال: ليس إلا هذا، وأشار إلى المصحف، أو هذا، وأشار إلى (سنن أبي داود) أو هذا وأشار إلى السيف.²

- وكان لا يقول بالعصمة في ابن تومرت.

وسأل فقيها: ما قرأت؟ قال: تواليف الإمام³، قال: فزورني، وقال: ما كذا يقول الطالب، حكمتك أن تقول: قرأت كتاب الله، وقرأت من السنة،

1 الاستقصا (200/2).

2 السير (21/313-314). وانظر المعجب في تلخيص أخبار المغرب (ص 400-402).

3 يعني ابن تومرت.

ثم بعد ذا قل ما شئت.¹

◀ موقفه من المشركين:

- قال الإمام الذهبي: وكان ابن رشد الحفيد قد هذب له كتاب الحيوان. وقال: الزرافة رأيتها عند ملك البربر، كذا قال غير مهتبل، فأحنقهم هذا، ثم سعى فيه من يناوئه عند يعقوب، فأروه بحظه حاكيا عن الفلاسفة أن الزهرة أحد الآلهة، فطلبه، فقال: أهذا خطك؟ فأنكر، فقال: لعن الله من كتبه، وأمر الحاضرين بلعنه، ثم أقامه مهانا، وأحرق كتب الفلسفة سوى الطب والهندسة.²

- وقال أيضا: قيل: إن الأدفنش كتب إليه يهدده، ويعنفه، ويطلب منه بعض البلاد، ويقول: وأنت تماطل نفسك، وتقدم رجلا وتؤخر أخرى، فما أدري الجبن بطأ بك، أو التكذيب بما وعدك نبيك؟ فلما قرأ الكتاب، تنمر، وغضب، ومزقه، وكتب على رقعة منه: «أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَهُمْ بِهَا»³ الآية، الجواب ما ترى لا ما تسمع.

ولا كتب إلا المشرفية عندنا ولا رسل إلا للخميس العرمم
ثم استنفر سائر الناس، وحشد، وجمع، حتى احتوى ديوان جيشه على
مئة ألف، ومن المطوعة مثلهم، وعدى إلى الأندلس، فتمت الملحمة الكبرى،

1 السير (316/21).

2 السير (317/21).

3 النمل الآية (37).

ونزل النصر والظفر، فقتل غنموا ستين ألف زردية. قال ابن الأثير: قتل من العدو مائة ألف وستة وأربعون ألفاً، ومن المسلمين عشرون ألفاً.¹

موقف السلف من

ابن رشد الحفيد (595 هـ)

جاء في السير: قال شيخ الشيوخ ابن حمويه: لما دخلت البلاد، سألت عن ابن رشد، فقلت: إنه مهجور في بيته من جهة الخليفة يعقوب، لا يدخل إليه أحد؛ لأنه رفعت عنه أقوال ردية، ونسبت إليه العلوم المهجورة، ومات محبوساً بداره بمراكش في أواخر سنة أربع... أو خمس.²

الشهاب الطوسي³ (596 هـ)

محمد بن محمود بن محمد الشهاب الطوسي أبو الفتح الفقيه الشافعي، نزيل مصر، إمام مفت علامة مشهور، ولد سنة اثنتين وعشرين وخمسمائة. حدث عن أبي الوقت السجزي وغيره. روى عنه الإمام بهاء الدين ابن الجميزي وشهاب الدين القوصي. سافر إلى مصر وأظهر مذهب الأشعري، وثار عليه الحنابلة، وكان يجري بينه وبين زين الدين بن نجية العجائب من السباب ونحوه. قاله أبو شامة.

1 السير (318/21-319).

2 السير (309/21).

3 تاريخ الإسلام (267/42-268) والسير (387/21-388) والشذرات (327/4-328).

جرى له مع العادل ومع ابن شكر قضايا عجيبة لما تعرضوا لأوقاف المدارس فذب عن الناس وثبت. مات بمصر سنة ست وتسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من المشركين:

قال الذهبي: قال الإمام أبو شامة: وبلغني أنه سئل: أيما أفضل دم الحسين، أو دم الحلاج؟ فاستعظم ذلك، قالوا: فدم الحلاج كتب على الأرض: الله، الله، ولا كذلك دم الحسين؟ قال: المتهم يحتاج إلى تركية.

قلت: -أي الذهبي- لم يصح هذا عن دم الحلاج، وليسا سواء: فالحسين رضي الله عنه شهيد قتل بسيف أهل الشر، والحلاج فقتل على الزندقة بسيف أهل الشرع.¹

العماد الكاتب² (597 هـ)

القاضي الإمام، العلامة المفتي، المنشئ البليغ، الوزير عماد الدين، أبو عبدالله محمد بن محمد بن حامد بن محمد الأصبهاني الكاتب، ويعرف بابن أخي العزيز. ولد سنة تسع عشرة وخمسمائة بأصبهان وقدم بغداد وهو ابن عشرين سنة، وتفقه وبرع في الفقه على أبي منصور بن الرزاز وأتقن الخلاف والنحو والأدب والنظم. وسمع من أبي منصور بن خيرون والمبارك السمذي وأبي القاسم بن الصباغ وطائفة. وسمع بالثغر من السلفي وغيره. روى عنه

1 السير (388/21).

2 الكامل في التاريخ (171/12) ووفيات الأعيان (147/5-153) والسير (345/21-350) وتاريخ الإسلام (حوادث 591-600/ص. 316-323) وشذرات الذهب (4/332).

ابن خليل، والشهاب القوصي، والعز الإربلي، وآخرون. اتصل بابن هبيرة ثم اتصل بالدولة وخدم بالإنشاء الملك نور الدين. صنف كتاب خريدة القصر وجريدة العصر والبرق الشامي. قال ابن البيزوري في تاريخه: العماد إمام البلغاء، شمس الشعراء، وقطب رحى الفضلاء، أشرقت فضائله وأنارت، وأبجدت الركبان بأخباره وأغارت، هو في الفصاحة قس دهره، وفي البلاغة سبحان عصره، فاق الأنام طراً، نظماً ونثراً. توفي رحمه الله تعالى في أول رمضان سنة سبع وتسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

ومما نظمه العماد في ذلك (أي في وفاة العاضد العبيدي ودعوة صلاح الدين):

توفي العاضد الدعي فما	يفتح ذو بدعة بمصر فما
وعصر فرعوها انقضى وغدا	يوسفها في الأمور محتكما
قد طفئت جمرة الغواية وقد	داخ من الشرك كل ما اضطرما
وصار شمل الصلاح ملتئما	بها وعقد السداد منتظما
لما غدا مشعرا شعار بني الـ	عباس حقا والباطل اكتتما
وبات داعي التوحيد منتظرا	ومن دعاة الإشرار منتقما
وظل أهل الضلال في ظلل	داجية من غبائة وعمى
وارتكس الجاهلون في ظلم	لما أضاءت منابر العلماء
وعاد بالمستضيء معتليا	بناء حق بعدما كان منهما
أعيدت الدولة التي اضطهدت	وانتصر الدين بعدما اهتضما

واهتز عطف الإسلام من جلال
واستبشرت أوجه الهدى فرحا
عاد حريم الأعداء منتهك الـ
قصور أهل القصور أخرجها
وافتر ثغر الإسلام وابتسما
فليقرع الكفر سنه ندما
حما وفي الطغاة منقسما
عامر بيت من الكمال سما
ومات ذلا وأنفه رغما¹

ابن الجوزي² (597 هـ)

الشيخ الإمام عبدالرحمن بن علي بن محمد، جمال الدين، أبو الفرج بن الجوزي القرشي التيمي البغدادي، صاحب التصانيف المشهورة. ولد سنة تسع أو عشر وخمسمائة، وعرف جدهم بالجوزي لجوزة في وسط داره بواسط، ولم يكن بواسط جوزة سواها. سمع من ابن الحصين وأبي الحسن الزاغوني وابن ناصر وأبي الوقت وأبي السعادات المتوكلي وغيرهم. وروى عنه ابنه محيي الدين يوسف. وسبطه شمس الدين الواعظ والشيخ الموفق والحافظ عبدالغني وابن النجار وآخرون. قيل كان يحضر مجلسه مائة ألف نفس. برع في العلوم، وتفرد بالمشور والمنظوم، وفاق على أدباء مصره وعلا على فضلاء دهره، ولم يترك فنا من الفنون إلا وله فيه مصنف. قال سيف الدين بن الجمد: وما رأيت أحدا يعتمد عليه في دينه وعلمه وعقله راضيا عنه.

1 البداية (284/12).

2 وفيات الأعيان (3/140-142)، والسير (21/365-384)، وتاريخ الإسلام (حوادث 591-600/ص. 287-304) والرواقي بالوفيات (18/186-194) والنجوم الزاهرة (6/174) وشذرات الذهب (4/329-331)

قال جدي رحمه الله: كان أبو المظفر بن حمدي أحد العدول والمشار إليهم ببغداد ينكر على ابن الجوزي كثيرا كلمات يخالف فيها السنة. قال الذهبي: وكلامه في السنة مضطرب، تراه في وقت سنيا، وفي وقت متجهما محرفا للنصوص، والله يرحمه ويغفر له. نالته محنة في أواخر عمره، فحبس بواسط، وما أطلق إلا بعد خمس سنين. توفي رحمه الله في الثالث عشر من رمضان سنة سبع وتسعين وخمسمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال رحمه الله في كتابه النفيس 'تلبس إبليس': واعلم أن الأنبياء جاؤوا بالبيان الكافي، وقابلوا الأمراض بالدواء الشافي، وتوافقوا على منهاج لم يختلف. فأقبل الشيطان يخلط بالبيان شبهاً، وبالذواء سماً، وبالسبيل الواضح جرداً مضلاً، وما زال يلعب بالعقول إلى أن فرق الجاهلية في مذاهب سخيفة، وبدع قبيحة، فأصبحوا يعبدون الأصنام في البيت الحرام، ويحرمون السائبة والبحيرة والوصيلة والحام، ويرون وأد البنات، ويمنعونهن الميراث، إلى غير ذلك من الضلال الذي سوله لهم إبليس فابتعث الله سبحانه وتعالى محمداً ﷺ، فرفع المقابح، وشرع المصالح. فسار أصحابه معه وبعده في ضوء نوره، سالمين من العدو وغروره. فلما انسلخ نهار وجودهم. أقبلت أغباش الظلمات، فعادت الأهواء تنشئ بدعاً، وتضيق سبيلاً ما زال متسعاً، ففرق الأكثرون دينهم وكانوا شيعاً، ونهض إبليس يلبس ويزخرِف ويفرق ويؤلف، وإنما يصح له التلصص في ليل الجهل، فلو قد طلع عليه صبح العلم افتضح. فرأيت أن أحذر من مكايده، وأدلّ على مصايده. فإن في تعريف الشر

تحذيراً عن الوقوع فيه.¹

- قال رحمه الله: دخل إبليس على هذه الأمة في عقائدها من طريقتين: أحدهما: التقليد للآباء والأسلاف.

والثاني: الخوض فيما لا يدرك غوره ويعجز الخائض عن الوصول إلى عمقه، فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط.

فأما الطريق الأول، فإن إبليس زين للمقلدين أن الأدلة قد تشبته والصواب قد يخفى والتقليد سليم. وقد ضل في هذا الطريق خلق كثير وبه هلاك عامة الناس، فإن اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماءهم فضلوا، وكذلك أهل الجاهلية. واعلم أن العلة التي بها مدحوا التقليد بها يذم، لأنه إذا كانت الأدلة تشبته والصواب يخفى وجب هجر التقليد لئلا يوقع في ضلال. وقد ذم الله سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آباءهم وأسلافهم فقال عز

وجل: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾

﴿قُلْ أُولُو جِحْتِكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءَكُمْ﴾² المعنى

أتبعوهم؟ وقد قال عز وجل: ﴿إِنَّهُمْ أَلَفَوْا ءَابَاءَهُمْ ضَالِّينَ﴾³ فَهُمْ عَلَىٰ

ءَاثَرِهِمْ مُّرْعُونَ﴾³. قال المصنف: اعلم أن المقلد على غير ثقة فيما قلد

فيه. وفي التقليد إبطال منفعة العقل لأنه إنما خلق للتأمل والتدبر، وقبيح بمن

1 تلبس إبليس (ص. 10-11).

2 الزخرف الآيتان (23 و24).

3 الصافات الآيتان (69 و70).

أعطي شعبة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة. واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيتبعون قوله من غير تدبر. كما قال، وهذا عين الضلال، لأن النظر ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل كما قال علي رضي الله عنه للحارث بن حوط وقد قال له: أتظن أنا نظن أن طلحة والزبير كانا على باطل؟ فقال له: يا حارث إنه ملبوس عليك، إن الحق لا يُعرف بالرجال، اعرف الحق تعرف أهله.¹

- وقال: واعلم أن من نظر إلى تعظيم شخص ولم ينظر بالدليل إلى مل صدر عنه، كان كمن ينظر إلى ماجرى على يد المسيح صلوات الله عليه من الأمور الخارقة ولم ينظر إليه فادعى فيه الإلهية. ولو نظر إليه وأنه لا يقوم إلا بالطعام، لم يعطه إلا ما يستحقه.²

- وقال: فإن قال قائل: قد مدحت السنة وذمت البدعة، فما السنة وما البدعة؟ فإننا نرى أن كل مبتدع في زعمنا يزعم أنه من أهل السنة؟ (فالجواب): أن السنة في اللغة الطريق، ولا ريب في أن أهل النقل والأثر المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة، لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث، وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه.

والبدعة: عبارة عن فعل لم يكن فابتدع. والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة، وتوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان. فإن

1 التلبيس (100-101).

2 التلبيس (209).

ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطي عليها؛ فقد كان جمهور السلف يكرهونه، وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً، حفظاً للأصل وهو الاتباع.¹

- وقال رحمه الله: قد بينا أن القوم كانوا يتحذرون من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لئلا يحدثوا ما لم يكن. وقد جرت محدثات لا تصادم الشريعة ولا يتعاطى عليها، فلم يروا بفعلها بأساً، كما روي أن الناس كانوا يصلون في رمضان وحداناً، وكان الرجل يصلي فيصلي بصلاته الجماعة، فجمعهم عمر بن الخطاب على أبي بن كعب رضي الله عنه، فلما خرج فرأهم قال: نعمت البدعة هذه، لأن صلاة الجماعة مشروعة. وإنما قال الحسن في القصص: نعمت البدعة، كم من أخ يستفاد، ودعوة مستحابة؛ لأن الوعظ مشروع، ومتى أسند المحدث إلى أصل مشروع لم يذم. فأما إذا كانت البدعة كالمتمم فقد اعتقد نقص الشريعة، وإن كانت مضادة فهي أعظم.

فقد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون، وأن أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا مستند له، ولهذا استتروا ببدعتهم، ولم يكتف أهل السنة مذهبهم، فكلمتهم ظاهرة ومذهبهم مشهور والعاقبة لهم.²

- وبالسند إلى محمد بن الفضل العباسي قال: كنا عند عبدالرحمن بن أبي حاتم، وهو يقرأ علينا كتاب الجرح والتعديل، فقال: أظهر أحوال أهل

1 تلييس إبليس (24-25).

2 تلييس إبليس (26).

العلم من كان منهم ثقة أو غير ثقة. فقال له يوسف بن الحسين: استحيت إليك يا أبا محمد، كم من هؤلاء القوم قد حطوا رواحلهم في الجنة منذ مئة سنة أو مئتي سنة، وأنت تذكرهم وتغتاهم على أديم الأرض، فبكى عبدالرحمن، وقال: يا أبا يعقوب، لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب، لم أصنفه.

قال ابن الجوزي: عفا الله عن ابن أبي حاتم، فإنه لو كان فقيها، لرد عليه كما رد الإمام أحمد على أبي تراب، ولولا الجرح والتعديل، من أين كان يعرف الصحيح من الباطل؟ ثم كون القوم في الجنة لا يمنع أن نذكرهم بما فيهم. وتسمية ذلك غيبة حديث سوء.

ثم من لا يدري الجرح والتعديل كيف هو يزكي كلامه؟¹

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

- قال رحمه الله: اعلم أن القوم -أي الباطنية- أرادوا الانسلاال من الدين، فشاوروا جماعة من الجوس والمزدكية والثوية وملحدة الفلاسفة في استنباط تدبير يخفف عنهم ما ناهم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى أخرسوهم عن النطق بما يعتقدونه من إنكار الصانع وتكذيب الرسل ووجد البعث وزعمهم أن الأنبياء مخرقون ومنمسون، ورأوا أمر محمد ﷺ قد استطار في الأقطار، وأنهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا: سبيلنا أن نتحل عقيدة طائفة من فرقهم أزكاهم عقلا وأتحفهم رأيا وأقبلهم للمحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الروافض، فتحصن بالانتساب إليهم، وتودد

إليهم بالحزن على ما جرى على آل محمد من الظلم والذل ليتمكننا شتم
القدماء الذين نقلوا إليهم الشريعة. فإذا هان أولئك عندهم لم يلتفتوا إلى ما
نقلوا، فأمكن استدراجهم إلى الانخداع عن الدين، فإن بقي منهم معتصم
بظواهر القرآن والأخبار أو همناه أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن
المنخدع بظواهرها أحمق وإنما الفطنة في اعتقاد بواطنها، ثم نبث إليهم عقائدنا
ونزعم أنها المراد بظواهرها عندكم، فإذا تكثرتنا بهؤلاء سهل علينا استدراج
باقي الفرق. ثم قالوا: وطريقنا أن نختار رجلاً ممن يساعد على المذهب ويزعم
أنه من أهل البيت وأنه يجب على كل الخلق كافة متابعتة ويتبعين عليهم
طاعته لكونه خليفة رسول الله ﷺ، والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله
عز وجل، ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار هذا الخليفة الذي
وسمناه بالعصمة، فإن قرب الدار يهتك الأستار. وإذا بعدت الشقة وطالت
المسافة فمتى يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الإمام أو يطلع على
حقيقة أمره. وقصدهم بهذا كله الملك والاستيلاء على أموال الناس، والانتقام
منهم لما عاملوهم به من سفك دمائهم ونهب أموالهم قديماً، فهذا غاية
مقصودهم ومبدأ أمرهم.¹

- وقال رحمه الله: فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب بعقولهم
ففتحوا بأيديهم ما عبدوه، وما أحسن ما عاب الحق سبحانه وتعالى أصنامهم
فقال: ﴿الْهَمَّ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا^ط أَمْ هُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا^ط أَمْ لَهُمْ

أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا¹. وكانت

الإشارة إلى العباد، أي: أنتم تمشون وتبطنشون وتبصرون وتسمعون والأصنام عاجزة عن ذلك وهي جماد وهم حيوان فكيف عبد التأم الناقص. ولو تفكروا لعلموا أن الإله يصنع الأشياء ولا يُصنع، ويجمع وليس بمجموع، وتقوم الأشياء به ولا يقوم بها، وإنما ينبغي للإنسان أن يعبد من صنعه لا ما صنعه. وما خيل إليهم أن الأصنام تشفع فخيال ليس فيه شبهة يتعلق بها².

- وقال مبيّناً سحف الفلاسفة ومن ضاهاهم: وقد لبس إبليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم، فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكمال الفطنة، كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس، وهؤلاء كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنتهم أموراً خفية إلا أنهم لما تكلموا في الإلهيات خلطوا؛ ولذلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسيات والهندسيات. وقد ذكرنا جنس تخليطهم في معتقداتهم.

وسبب تخليطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم إلا جملة، والرجوع فيها إلى الشرائع. وقد حكى لهؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع، ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحيلاً، فصدقوا فيما حكى لهم عنهم، ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولا بسنوا

1 الأعراف الآية (195).

2 تلبس إبليس (ص. 77-78).

المحذورات واستهانوا بحدود الشرع وخلعوا ربة الإسلام، فاليهود والنصارى أعذر منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات، والمبتدعة في الدين أعذر منهم لأنهم يدعون النظر في الأدلة، وهؤلاء لا مستند لكفرهم إلا علمهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء. أتراهم ما علموا أن الأنبياء كانوا حكماء وزيادة؟

وما قد حكي لهؤلاء الفلاسفة من جحد الصانع محال؛ فإن أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وإنما أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل، فاتبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم بالمرّة، وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا التحير، فلا هم يعملون بمقتضاه ولا بمقتضى الإسلام؛ بل فيهم من يصوم رمضان ويصلي، ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات، ويتكلم في إنكار بعث الأجساد ولا يكاد يرى منهم أحد إلا ضربه الفقر فأضرب به، فهو عامة زمانه في تسخط على الأقدار والاعتراض على المقدر، حتى قال لي بعضهم: أنا لا أحاصم إلا من فوق الفلك. وكان يقول أشعاراً كثيرة في هذا المعنى، فمنها قوله في صفة الدنيا قال:

أتراها صنعة من غير صانع أم تراها رمية من رام

وقوله:

واحيرتا من وجود ما تقدمه منا اختيار ولا علم فيقتبس

كأنه في عماء ما يخلصنا منه ذكاء ولا عقل ولا شرس

ونحن في ظلمة ما إن لها قمر فيها يضيء ولا شمس ولا قبس

مدلهين حيارى قد تكنفنا جهل يجهمنا في وجهه عبس
 فالفعل فيه بلا ريب ولا عمل والقول فيه كلام كله هوس
 ولما كانت الفلاسفة قريباً من زمان شريعتنا، والرهبنة كذلك، مدّ
 بعض أهل ملتنا يده إلى التمسك بهذه وبعضهم مدّ يده إلى التمسك بهذه،
 فترى كثيراً من الحمقى إذا نظروا في باب الاعتقاد تفلسفوا، وإذا نظروا في
 باب التزهّد ترهبوا، فنسأل الله ثباتاً على ملتنا وسلامة من عدونا، إنه ولي
 الإجابة.¹

- وقال: قد لبس على خلق كثير فجحذوا البعث، واستهلوا الإعادة
 بعد البلاء، وأقام لهم شبهتين:

إحدهما: أنه أراهم ضعف المادة.

والثانية: اختلاط الأجزاء المتفرقة في أعماق الأرض. قالوا: وقد يأكل
 الحيوان الحيوان فكيف يتهيا إعادته؟ وقد حكى القرآن شبهتهم فقال تعالى في
 الأولى: ﴿أَيَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾

﴿هِيَآتَ هِيَآتَ لِمَا تُوَعَّدُونَ﴾². وقال في الثانية: ﴿أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي
 الْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾³. وهذا كان مذهب أكثر الجاهلية، قال

قائلهم:

1 تلبس إبليس (ص. 63-65).

2 المؤمنون الآيتان (35 و36).

3 السجدة الآية (10).

يخبرنا الرسول بأن سننحيا وكيف حياة أصدقاء وهام
وقال آخر (وهو أبو العلاء المعري):

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو
والجواب عن شبهتهم الأولى: أن ضعف المادة في الثاني وهو التراب
يدفعه كون البداية من نطفة ومضغة وعلقة: ثم أصل الآدميين وهو آدم من
تراب على أن الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً إلا من مادة
سخيفة. فإنه أخرج هذا الآدمي من نطفة، والطاووس من البيضة المدرة
والطرفه الخضراء من الحبة العفنة.

فالنظر ينبغي أن يكون إلى قوة الفاعل وقدرته لا إلى ضعف المواد.
وبالنظر إلى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية، ثم قد أرانا كالأتمودج في جمع
التمزق فإن سحالة الذهب المتفرقة في التراب الكثير إذا ألقى عليها قليل من
زئبق اجتمع الذهب مع تبده، فكيف بالقدرة الإلهية التي من تأثيرها خلق
كل شيء لا من شيء، على أنا لو قدرنا أن نحيل هذا التراب ما استحالت
إليه الأبدان لم يصير بنفسه، لأن الآدمي بنفسه لا بيدنه؛ فإنه ينحل ويسمن،
ويهزل ويتغير من صغر إلى كبير وهو هو، ومن أعجب الأدلة على البعث أن
الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبيائه ما هو أعظم من البعث وهو قلب
العصا حية حيواناً، وأخرج ناقة من صخرة، وأظهر حقيقة البعث على يدي
عيسى صلوات الله وسلامه عليه.¹

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في السير: وقام إليه رجل بغيض، فقال: يا سيدي: نريد كلمة نقلها عنك، أيما أفضل أبو بكر أو علي؟ فقال: اجلس، فجلس، ثم قام، فأعاد مقالته، فأقعدته، ثم قام، فقال: اقعد، فأنت أفضل من كل أحد.¹
- وفيها: سئل ابن الجوزي والخليفة يسمع: من أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أفضلهم بعده من كانت بنته تحته. وهذا جواب جيد يصدق على أبي بكر وعلى علي.²
- وفيها: وقد نالته محنة في أواخر عمره، ووشوا به إلى الخليفة الناصر عنه بأمر اختلف في حقيقته، فجاء من شتمه، وأهانته، وأخذته قبضا باليد، وختم على داره، وشتت عياله، ثم أقعد في سفينة إلى مدينة واسط، فحبس بها في بيت حرج، وبقي هو يغسل ثوبه، ويطبخ الشيء، فبقي على ذلك خمس سنين ما دخل فيها حماما. قام عليه الركن عبدالسلام بن عبدالوهاب ابن الشيخ عبدالقادر، وكان ابن الجوزي لا ينصف الشيخ عبدالقادر، ويغض من قدره، فأبغضه أولاده، ووزر صاحبهم ابن القصاب، وقد كان الركن رديء المعتقد، متفلسفا، فأحرقت كتبه بإشارة ابن الجوزي، وأخذت مدرستهم، فأعطيت لابن الجوزي، فانسم الركن، وقد كان ابن القصاب الوزير يترفض، فأتاه الركن، وقال: أين أنت عن ابن الجوزي الناصبي؟! وهو أيضا من أولاد أبي بكر، فصرف الركن في الشيخ، فجاء وأهانته، وأخذته معه

1 السير (371/21).

2 السير (200/22).

في مركب، وعلى الشيخ غلالة بلا سراويل، وعلى رأسه تخفيفة، وقد كان ناظر واسط شيعيا أيضا، فقال له الركن: مكني من هذا الفاعل لأرميه في مطمورة، فزجره، وقال: يا زنديق، أفعل هذا بمجرد قولك؟ هات خط أمير المؤمنين، والله لو كان على مذهبي، لبذلت روعي في خدمته، فرد الركن إلى بغداد. وكان السبب في خلاص الشيخ أن ولده يوسف نشأ واشتغل، وعمل في هذه المدة الوعظ وهو صبي، وتوصل حتى شفعت أم الخليفة، وأطلقت الشيخ، وأتى إليه ابنه يوسف، فخرج، وما رد من واسط حتى قرأ هو وابنه بتلقيه بالعشر على ابن الباقلاني، وسن الشيخ نحو الثمانين، فانظر إلى هذه الهمة العالية.¹

- وقال في التلبس: وكما لبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قتلوا علي بن أبي طالب. حمل آخريين على الغلو في حبه. فزادوه على الحد، فمنهم من كان يقول هو الإله. ومنهم من يقول هو خير من الأنبياء. ومنهم من حمله على سب أبي بكر وعمر، حتى إن بعضهم كفر أبا بكر وعمر إلى غير ذلك من المذاهب السخيفة التي يرغب عن تضييع الزمان بذكرها.²

- وفيه: وغلو الرافضة في حب علي رضي الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه.³

1 السم (377-376/21).

2 تلبس إبليس (ص.118).

3 تلبس إبليس (ص.120).

◀ موقفه من الصوفية:

- قال رحمه الله: وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين، ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بعبارات كثيرة، وحاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس، ومجاهدة الطبع برده عن الأخلاق الرذيلة، وحمله على الأخلاق الجميلة من الزهد والحلم والصبر والإخلاص والصدق إلى غير ذلك من الخصال الحسنة التي تكسب المدائح في الدنيا والثواب في الآخرة. والحديث بإسناد عن الطوسي يقول سمعت أبا بكر بن المثاقف يقول: سألت الجنيد بن محمد عن التصوف، فقال: الخروج عن كل خلق رديء، والدخول في كل خلق سني، وإسناد عن عبدالواحد بن بكر قال: سمعت محمد بن خفيف يقول: قال رويم: كل الخلق قعدوا على الرسوم، وقعدت هذه الطائفة على الحقائق. وطالب الخلق كلهم أنفسهم بظواهر الشرع، وهم طالبوا أنفسهم بحقيقة الورع ومداومة الصدق.

قال المصنف: وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس إبليس عليهم في أشياء، ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم، فكلما مضى قرن زاد طمعه في القرن الثاني، فزاد تلبسه عليهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن. وكان أصل تلبسه عليهم أنه صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل، فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تخبطوا في الظلمات. فمنهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا في الجملة فرفضوا ما يصلح أبدانهم. وشبهوا المال بالعقارب، ونسوا أنه خلق للمصالح، وبالغوا في الحمل على النفوس، حتى إنه كان فيهم من لا يضطجع. وهؤلاء كانت مقاصدهم حسنة غير أنهم

على غير الجادة. وفيهم من كان لقله علمه يعمل بما يقع إليه من الأحاديث الموضوعية وهو لا يدري.

ثم جاء أقوام فتكلموا لهم في الجوع والفقر والوساوس والخطرات، وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبي. وجاء آخرون فهذبوا مذهب التصوف وأفردوه بصفات ميزوه بها من الاختصاص بالمرقعة والسماع والوجد والرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظافة والطهارة. ثم ما زال الأمر ينمي والأشياخ يضعون لهم أوضاعاً ويتكلمون بواقعاتهم. ويتفق بعدهم عن العلماء لا بل رؤيتهم ما هم فيه أو في العلوم حتى سموه العلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر. ومنهم من خرج به الجوع إلى الخيالات الفاسدة فادعى عشق الحق والهيمن فيه فكأنهم تخيلوا شخصاً مستحسن الصورة فهاموا به. وهؤلاء بين الكفر والبدعة ثم تشعبت بأقوام منهم الطرق، ففسدت عقائدهم. فمن هؤلاء من قال بالحلول، ومنهم من قال بالاتحاد. وما زال إبليس يخبطهم بفنون البدع حتى جعلوا لأنفسهم سنناً، وجاء أبو عبدالرحمن السلمي فصنف لهم كتاب السنن وجمع لهم حقائق التفسير، فذكر عنهم فيه العجب في تفسيرهم القرآن بما يقع لهم من غير إسناد ذلك إلى أصل من أصول العلم. وإنما حملوه على مذاهبهم. والعجب من ورعهم في الطعام وانبساطهم في القرآن. وقد أخبرنا أبو منصور عبدالرحمن القزاز، قال: أخبرنا أبو بكر الخطيب قال: قال لي محمد بن يوسف القطان النيسابوري: كان أبو عبدالرحمن السلمي غير ثقة، ولم يكن سمع من الأصم إلا شيئاً يسيراً، فلما مات الحاكم أبو عبدالله بن البيع حدث عن الأصم بتاريخ يحيى بن معين

وبأشياء كثيرة سواه. وكان يضع للصوفية الأحاديث.

قال المصنف: وصنف لهم أبو نصر السراج كتاباً سماه مع الصوفية ذكر فيه من الاعتقاد القبيح والكلام المرذول ما سنذكر منه جملة إن شاء الله تعالى. وصنف لهم أبو طالب المكي قوت القلوب فذكر فيه الأحاديث الباطلة، وما لا يستند فيه إلى أصل من صلوات الأيام والليالي وغير ذلك من الموضوع، وذكر فيه الاعتقاد الفاسد. وردد فيه قول - قال بعض المكاشفين - وهذا كلام فارغ، وذكر فيه عن بعض الصوفية أن الله عز وجل يتجلى في الدنيا لأوليائه. أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب قال: قال أبو طاهر محمد بن العلاف: دخل أبو طالب المكي إلى البصرة بعد وفاة أبي الحسين بن سالم فانتمى إلى مقالته وقدم بغداد فاجتمع الناس عليه في مجلس الوعظ، فخلط في كلامه فحفظ عنه أنه قال: ليس على المخلوق أضر من الخالق. فبدعه الناس وهجروه فامتنع من الكلام على الناس بعد ذلك، قال الخطيب: وصنف أبو طالب المكي كتاباً سماه قوت القلوب على لسان الصوفية وذكر فيه أشياء منكراً مستبشعة في الصفات.

قال المصنف: وجاء أبو نعيم الأصبهاني فصنف لهم كتاب الحلية. وذكر في حدود التصوف أشياء منكراً قبيحة، ولم يستح أن يذكر في الصوفية أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسادات الصحابة رضي الله عنهم. فذكر عنهم فيه العجب، وذكر منهم شريحاً القاضي والحسن البصري وسفيان الثوري وأحمد بن حنبل. وكذلك ذكر السلمي في طبقات الصوفية الفضيل وإبراهيم بن أدهم ومعروفاً الكرخي وجعلهم من الصوفية بأن أشار

إلى أهم من الزهاد.

فالتصوف مذهب معروف يزيد على الزهد، ويدل على الفرق بينهما أن الزهد لم يذمه أحد وقد ذموا التصوف على ما سيأتي ذكره، وصنف لهم عبدالكريم بن هوازن القشيري كتاب الرسالة فذكر فيها العجائب من الكلام في الفناء والبقاء، والقبض والبسط، والوقت والحال، والوجد والوجود، والجمع والتفرقة، والصحو والسكر، والذوق والشرب، والخو والإثبات، والتجلي والمحاضرة، والمكاشفة واللوائح، والطوابع واللوامع، والتكوين والتمكين، والشريعة والحقيقة إلى غير ذلك من التخليط الذي ليس بشيء، وتفسيره أعجب منه.

وجاء محمد بن طاهر المقدسي فصنف لهم صفوة التصوف، فذكر فيه أشياء يستحي العاقل من ذكرها، سنذكر منها ما يصلح ذكره في موضعه إن شاء الله تعالى.

وكان شيخنا أبو الفضل بن ناصر الحافظ يقول: كان ابن طاهر يذهب مذهب الإباحة: قال وصنف كتاباً في جواز النظر إلى المرد، أورد فيه حكاية عن يحيى بن معين قال: رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها. فقيل له: تصلي عليها. فقال: صلى الله عليها وعلى كل مليح. قال شيخنا ابن ناصر: وليس ابن طاهر بمن يحتج به، وجاء أبو حامد الغزالي فصنف لهم كتاب الإحياء على طريقة القوم وملاؤه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها، وتكلم في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه. وقال: إن المراد بالكوكب والشمس والقمر اللواتي رآهن إبراهيم صلوات الله عليه أنوار هي حجب الله

عز وجل ولم يرد هذه المعروفات. وهذا من جنس كلام الباطنية. وقال في كتابه المفتح بالأحوال: إن الصوفية في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتاً ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصورة إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق.

قال المصنف: وكان السبب في تصنيف هؤلاء مثل هذه الأشياء قلّة علمهم بالسنن والإسلام والآثار، وإقبالهم على ما استحسّنوه من طريقة القوم. وإنما استحسّنوها لأنه قد ثبت في النفوس مدح الزهد، وما رأوا حالة أحسن من حالة هؤلاء القوم في الصورة، ولا كلاماً أرق من كلامهم، وفي سير السلف نوع خشونة. ثم إن ميل الناس إلى هؤلاء القوم شديد لما ذكرنا من أنّها طريقة ظاهرها النظافة والتعبد وفي ضمنها الراحة والسماع، والطبع تميل إليها. وقد كان أوائل الصوفية ينفرون من السلاطين والأمراء فصاروا أصدقاء.¹

- وقال أيضاً: تأملت أحوال الصوفية والزهاد، فرأيت أكثرها منحرفاً عن الشريعة؛ بين جهل بالشرع، وابتداع بالرأي؛ يستدلون بآيات لا يفهمون معناها، وبأحاديث لها أسباب، وجمهورها لا يثبت.

فمن ذلك أنهم سمعوا في القرآن العزيز: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَعٌ

الْغُرُورِ﴾²، ﴿أَنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهَوٌّ وَزِينَةٌ﴾³، ثم سمعوا في

1 تليس إبليس (ص. 201-206).

2 آل عمران الآية (185).

3 الحديد الآية (20).

الحديث: «للدنيا أهون على الله من شاة ميتة على أهلها»¹؛ فبالغوا في هجرها من غير بحث عن حقيقتها! وذلك أنه ما لم يُعرف حقيقة الشيء؛ فلا يجوز أن يُمدح ولا أن يُذم.

فإذا بحثنا عن الدنيا؛ رأينا هذه الأرض البسيطة التي جعلت قراراً للخلق؛ تخرج منها أقواتهم، ويُدفن فيها أمواتهم. ومثل هذا لا يذم لموضع المصلحة فيه. ورأينا ما عليها من ماء وزرع وحيوان؛ كله لمصالح الآدمي، وفيه حفظ لسبب بقائه، ورأينا بقاء الآدمي سبباً لمعرفة ربه وطاعته إياه وخدمته. وما كان سبباً لبقاء العارف العابد يُمدح ولا يُذم. فبان لنا أن الذم إنما هو لأفعال الجاهل أو العاصي في الدنيا. فإنه إذا اقتنى المال المباح، وأدى زكاته؛ لم يُلم؛ فقد علم ما خلف الزبير وابن عوف وغيرهما. وبلغت صدقة علي رضي الله عنه أربعين ألفاً. وخلف ابن مسعود تسعين ألفاً. وكان الليث ابن سعد يستغل كل سنة عشرين ألفاً. وكان سفيان يتجر بمال. وكان ابن مهدي يستغل كل سنة ألفي دينار.

وإن أكثر من النكاح والسراري؛ كان ممدوحاً لا مذموماً؛ فقد كان للنبي ﷺ زوجات وسراري. وجمهور الصحابة كانوا على الإكثار في ذلك. وكان لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه أربع حرائر وسبع عشرة أمة. وتزوج ولده الحسن نحواً من أربع مئة. فإن طلب الزوج للأولاد؛ فهو الغاية في التعبد، وإن أراد التلذذ؛ فمباح، يندرج فيه من التعبد ما لا يخصي؛ من

1 أخرجه: أحمد (365/3) والبخاري في الأدب المفرد (962) ومسلم (4/2272/2957) وأبو داود

(1/130/186) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

إعفاف نفسه والمرأة... إلى غير ذلك.

وقد أنفق موسى عليه السلام من عمره الشريف عشر سنين في مهر ابنة شعيب. فلولا أن النكاح من أفضل الأشياء؛ لما ذهب كثير من زمان الأنبياء فيه.

وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: (خيار هذه الأمة أكثرها نساء).¹ وكان يطأ جارية له، ويترل في أخرى. وقالت سرية الربيع بن خثيم: كان الربيع يعزل.

وأما المطعم؛ فالمراد منه تقوية هذا البدن لخدمة الله عز وجل، وحق على ذي الناقة أن يكرمها لتحمله.

وقد كان النبي ﷺ يأكل ما وجد؛ فإن وجد اللحم؛ أكله، ويأكل لحم الدجاج، وأحب الأشياء إليه الحلوى والعسل، وما نُقل عنه أنه امتنع من مباح.

وجيء علي رضي الله عنه بفالودج، فأكل منه، وقال: ما هذا؟ قالوا: يوم النوروز. فقال: نُورزونا كل يوم.

وإنما يُكره الأكل فوق الشبع، واللبس على وجه الاختيال والبطر. وقد اقتنع أقوام بالدون من ذلك؛ لأن الحلال الصافي لا يكاد يمكن فيه تحصيل المراد، وإلا فقد لبس النبي ﷺ حلة اشترت له بسبعة وعشرين بعيراً، وكان لتميم الداري حلة اشترت له بألف درهم يصلي فيها بالليل.

فجاء أقوام، فأظهروا التزهّد، وابتكروا طريقة زينها لهم الهوى، ثم

تطلبوا لها الدليل، وإنما ينبغي للإنسان أن يتبع الدليل، لا أن يتبع طريقاً ويتطلب دليلاً! ثم انقسموا:

فمنهم متصنع في الظاهر، ليث الشرى في الباطن، يتناول في خلواته الشهوات، وينعكف على اللذات، ويُرِي الناس بزيّه أنه متصوف متزهّد، وما تزهّد إلا القميص، وإذا نظر إلى أحواله؛ فعنده كبير فرعون. ومنهم سليم الباطن؛ إلا أنه في الشرع جاهل. ومنهم من تصدر، وصدق، فاقتدى به الجاهلون في هذه الطريقة، وكانوا كعمي اتبعوا أعمى، ولو أنهم تلمّحوا للأمر الأول الذي كان عليه الرسول ﷺ والصحابة رضي الله عنهم؛ لما زلّوا.

ولقد كان جماعة من المحققين لا يبالون بمعظم في النفوس إذا حاد عن الشريعة، بل يوسعونه لوماً.

فُنقل عن أحمد أنه قال له المروزي: ما تقول في النكاح؟ فقال: سنة النبي ﷺ. فقال: فقد قال إبراهيم. قال: فصاح بي وقال: جئتنا ببنيّات الطريق؟

وقيل له: إن سريّاً السقطيّ قال: لما خلق الله تعالى الحروف؛ وقف الألف وسجدت الباء. فقال: نفّروا الناس عنه.

واعلم أن المحقق لا يهوله اسم معظم؛ كما قال رجل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: أتظن أن طلحة والزبير كانا على الباطل؟ فقال له: إن الحق لا يُعرف بالرجال، اعرف الحق؛ تعرف أهله.

ولعمري؛ إنه قد وقر في النفوس تعظيم أقوام؛ فإذا نُقل عنهم شيء،

فسمعه جاهل بالشرع؛ قبله؛ لتعظيمهم في نفسه. كما ينقل عن أبي يزيد رضي الله عنه أنه قال: تراعت علي نفسي، فحلفت لا أشرب الماء سنة. وهذا إذا صح عنه؛ كان خطأ قبيحاً وزلة فاحشة؛ لأن الماء ينفذ الأغذية إلى البدن، ولا يقوم مقامه شيء؛ فإذا لم يشرب؛ فقد سعى في أذى بدنه، وقد كان يُستعذب الماء لرسول الله ﷺ.

أفترى هذا فعل من يعلم أن نفسه ليست له، وأنه لا يجوز التصرف فيها إلا عن إذن مالكها؟!

وكذلك ينقلون عن بعض الصوفية أنه قال: سرتُ إلى مكة على طريق التوكل حافياً، فكانت الشوكة تدخل في رجلي، فأحكها بالأرض ولا أرفعها، وكان عليّ مسحٌ، فكانت عيني إذا آلتني؛ أدلكها بالمسح، فذهبت إحدى عيني.

وأمثال هذا كثير، وربما حملها القصاص على الكرامات، وعظموها عند العوام، فيخايل لهم أن فاعل هذا أعلى مرتبة من الشافعي وأحمد!!

ولعمري؛ إن هذا من أعظم الذنوب وأقبح العيوب: لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ¹﴾. وقال النبي عليه الصلاة والسلام: «إن لنفسك عليك حقاً²».

وقد طلب أبو بكر رضي الله عنه في طريق الهجرة للنبي ﷺ ظلاً، حتى

1 النساء الآية (29).

2 جزء من حديث رواه أحمد (200/2) والبخاري (1153/48/3) ومسلم (1159/816/2) [188] والنسائي

(2390/528-527/4) من طرق عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه.

رأى صخرة، ففرش له في ظلها.

وقد نُقل عن قدماء هذه الأمة بدايات هذا التفريط، وكان سببه من وجهين: أحدهما: الجهل بالعلم. والثاني: قرب العهد بالرهبانية. وقد كان الحسن يعيب فرقداً السبخي ومالك بن دينار في زهدهما، فرُمي عنده طعام فيه لحم، فقال: لا رغيفي مالك، ولا صحتي فرقد.

ورأى على فرقد كساء، فقال: يا فرقدا! إن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية.

وكم قد زوّق قاصّ مجلسه بذكر أقوام خرجوا إلى السياحة بلا زاد ولا ماء، وهو لا يعلم أن هذا من أقبح الأفعال، وأن الله تعالى لا يجرب عليه؛ فربما سمعه جاهل من التائبين، فخرج، فمات في الطريق، فصار للقاتل نصيب من إثمه!!

وكم يروون عن ذي النون: أنه لقي امرأة في السياحة، فكلّمها وكلمته، وينسون الأحاديث الصحاح: «لا يحلّ لامرأة أن تسافر يوماً وليلة إلا بمحرم»¹!!

وكم ينقلون أن أقواماً مشوا على الماء؛ وقد قال إبراهيم الحربي: لا يصحّ أن أحداً مشى على الماء قطاً! فإذا سمعوا هذا؛ قالوا: أتُنكرون كرامات الأولياء الصالحين؟! فنقول: لسنا من المنكرين لها، بل نتبع ما صحّ،

1 رواه: أحمد (236/2) والبخاري (1088/720/2)، ومسلم (1339/977/2 [421])، وأبو داود (1724/347/2) والترمذي (1170/473/3) عن أبي هريرة رضي الله عنه. وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما رضي الله عنهم.

والصالحون هم الذين يتبعون الشرع ولا يتعبدون بأرائهم. وفي الحديث: «إن بني إسرائيل شددوا فشدد الله عليهم»¹.

وكم يحثون على الفقر، حتى حملوا أقواماً على إخراج أموالهم، ثم آل بهم الأمر: إما إلى التسخط عند الحاجة، وإما إلى التعرض بسؤال الناس! وكم تأذى مسلم بأمرهم الناس بالتقل! وقد قال النبي ﷺ: «ثلث طعام، وثلث شراب، وثلث نفس»²؛ فما قنعوا حتى أمروا بالمبالغة في التقل. فحكى أبو طالب المكي في 'قوت القلوب': أن فيهم من كان يزن قوته بكربة رطبة؛ ففي كل ليلة يذهب من رطوبتها قليل! وكنت أنا ممن اقتدى بقوله في الصبا، فضايق المعى، وأوجب ذلك مرض سنين! أفترى هذا شيئاً تقتضيه الحكمة أو ندب إليه الشرع؟! وإنما مطية الآدمي قواه؛ فإذا سعى في تقليلها؛ ضعف عن العبادة.

ولا تقولن: الحصول على الحلال المحض مستحيل؛ لذلك وجب الزهد؛ تجنباً للشبهات؛ فإن المؤمن حسبه أن يتحرى في كسبه هو الحلال، ولا عليه من الأصول التي نبتت منها هذه الأموال؛ فإننا لو دخلنا ديار الروم، فوجدنا أثمان الخمر وأجرة الفجور؛ كان لنا حلالاً بوصف الغنيمة. أفتريد حلالاً على معنى أن الحبة من الذهب لم تنتقل مذ خرجت من

1 رواه أبو داود (209/5-4904/210) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه بلفظ: «... لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم، فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم...».

وقد ضعفه ابن القيم رحمه الله في تهذيب السنن (انظر مختصر سنن أبي داود للمندري (227/7-228)).

2 رواه: أحمد (132/4) والترمذي (509/4-2380/510) وقال: "حديث حسن صحيح". وابن ماجه (3349/1111/2) من حديث المقدم بن معديكرب.

المعدن على وجه لا يجوز؟! فهذا شيء لم ينظر فيه رسول الله ﷺ. أو ليس قد سمعت أن الصدقة عليه حرام، فلما تُصدق على بريرة بلحم، فأهدته؛ جاز له أكل تلك العين لتغيّر الوصف. وقد قال أحمد بن حنبل: أكره التقليل من الطعام؛ فإن أقوماً فعلوه؛ فعجزوا عن الفرائض. وهذا صحيح؛ فإن المتقلل لا يزال يتقلل إلى أن يعجز عن النوافل، ثم الفرائض، ثم يعجز عن مباشرة أهله وإعفافهم، وعن بذل القوى في الكسب لهم، وعن فعل خير قد كان يفعله. ولا يهولنك ما تسمعه من الأحاديث التي تحتّ على الجوع، فإن المراد بها: إما الحث على الصوم، وإما النهي عن مقاومة الشبع؛ فأما تنقيص الطعام على الدوام؛ فمؤثر في القوى؛ فلا يجوز.

ثم في هؤلاء المذمومين من يرى هجر اللحم، والنبى ﷺ كان يود أن يأكله كل يوم.

واسمع مني بلا محاباة: لا تحتجنّ عليّ بأسماء الرجال، فتقول: قال بشير، وقال إبراهيم بن أدهم؛ فإن من احتجّ بالرسول ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم أقوى حجّة. على أن لأفعال أولئك وجوهاً نعملها عليهم بحسن الظنّ... وهل الناس إلا صاحب أثر يتبعه، أو فقيه يفهم مراد الشرع ويُفتي به؟! نعوذ بالله من الجهل وتعظيم الأسلاف تقليداً لهم بغير دليل! فإن من ورد المشرب الأول؛ رأى سائر المشارب كدرة.

والحنّة العظمى مدائح العوام؛ فكم غرّت! كما قال علي رضي الله عنه: ما أبقي خفق النعال وراء الحمقى من عقولهم شيئاً.

ولقد رأينا وسمعنا من العوام أنهم يمدحون الشخص، فيقولون: لا ينام

الليل، ولا يفطر النهار، ولا يعرف زوجة، ولا يذوق من شهوات الدنيا شيئاً؛ قد نحل جسمه، ودق عظمه، حتى إنه يصلي قاعداً؛ فهو خير من العلماء الذين يأكلون ويتمتعون! ذلك مبلغهم من العلم! ولو فقهوا؛ علموا أن الدنيا لو اجتمعت في لقمة، فتناولها عالم يفتي عن الله ويخبر بشريعته؛ كانت فتوى واحدة منه يرشد بها إلى الله تعالى خيراً وأفضل من عبادة ذلك العابد باقي عمره. وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: فقيه واحد أشدّ على إبليس من ألف عابد.

ومن سمع هذا الكلام؛ فلا يظنّ أنني أمدح من لا يعمل بعلمه، وإنما أمدح العاملين بالعلم، وهم أعلم بمصالح أنفسهم؛ فقد كان فيهم من يصلح على خشن العيش؛ كأحمد بن حنبل، وكان فيهم من يستعمل رقيق العيش؛ كسفيان الثوري مع ورعه، ومالك مع تدينه، والشافعي مع قوة فقهه. ولا ينبغي أن يطالب الإنسان بما يقوى عليه غيره فيضعف هو عنه؛ فإن الإنسان أعرف بصلاح نفسه.

وقد قالت رابعة: إن كان صلاح قلبك في الفالودج؛ فكله. ولا تكوننّ أيها السامع ممن يرى صور الزهد؛ فربّ متنعم لا يريد التنعم، وإنما يقصد المصلحة، وليس كل بدن يقوى على الخشونة، خصوصاً من قد لاقى الكدّ وأجهدته الفكر، أو أمضته الفقر؛ فإنه إن لم يرفق بنفسه؛ ترك واجباً عليه من الرفق بها.

فهذه جملة؛ لو شرحتها بذكر الأخبار والمنقولات؛ لطالت، غير أنني

سطرهما على عجل حين جالت في خاطري. والله وليّ النفع برحمته.¹

- قال في تلبيس إبليس: ومن تلبسه على الزهاد: إعراضهم عن العلم شغلا بالزهد، فقد استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير، وبيان ذلك: أن الزاهد لا يتعدى نفعه عتبة بابه والعالم نفعه متعدد. وكم قد رد إلى الصواب من متعبد. ومن تلبسه عليهم: أنه يوهمهم أن الزهد ترك المباحات، فمنهم من لا يزيد على خبز الشعير. ومنهم من لا يذوق الفاكهة. ومنهم من يقلل المطعم حتى يبس بدنه، ويعذب نفسه بلبس الصوف، ويمنعها الماء البارد. وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعهم.²

- وفيه أيضا قال مخاطبا الصوفية: وإنما خدعكم الشيطان فصرتم عبيد شهواتكم، ولم تقفوا حتى قلتم هذه الحقيقة. وأنتم زنادقة في زي عباد، شرهين في زي زهاد، مشبهة تعتقدون أن الله عز وجل يعشق ويهام فيه. ويؤلف ويؤنس به، وبئس التوهم، لأن الله عز وجل خلق الذوات مشاكلة، لأن أصولها مشاكلة فهي تتوانس وتتوالم بأصولها العنصرية وتراكيبها المثلية في الأشكال الحديثة، فمن ههنا جاء التلاؤم والميل وعشق بعضهم بعضا، وعلى قدر التقارب في الصورة يتأكد الأنس.³

- وفيه أيضا قال: اعلم أن أول تلبيس إبليس على الناس صدهم عن العلم لأن العلم نور، فإذا أطفأ مصابيحهم خبطهم في الظلم كيف شاء. وقد

1 صيد الخاطر (ص. 61-79).

2 التلبيس (186).

3 التلبيس (302).

دخل على الصوفية في هذا الفن من أبواب. أحدها أنه منع جمهورهم من العلم أصلاً، وأراهم أنه يحتاج إلى تعب وكلف فحسن عندهم الراحة، فلبسوا المراقع وجلسوا على بساط البطالة.¹

◀ موقفه من الجهمية:

- قال في معرض ذكره لتلبس إبليس على هذه الأمة في العقائد والديانات: فإن إبليس لما تمكن من الأغبياء فورطهم في التقليد وساقهم سوق البهائم. ثم رأى خلقاً فيهم نوع ذكاء وفطنة فاستغواهم على قدر تمكنه منهم، فمنهم من قبح عنده الجمود على التقليد وأمره بالنظر، ثم استغوى كلا من هؤلاء بفن فممنهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز. فساقهم إلى مذهب الفلاسفة، ولم يزل هؤلاء حتى أخرجهم عن الإسلام. وقد سبق ذكرهم في الرد على الفلاسفة. ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد إلا ما أدركته حواسه. فيقال لهؤلاء: بالحواس علمتم صحة قولكم؟ فإن قالوا: نعم كابروا، لأن حواسنا لم تدرك ما قالوا، إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف، وإن قالوا بغير الحواس، ناقضوا قولهم. ومنهم من نفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض في علم الكلام والنظر في أوضاع الفلاسفة ليخرج بزعمه عن غمار العوام. وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم إلى الشكوك وبيعضهم إلى الإلحاد.

ولم تسكت القدماء من فقهاء هذه الأمة عن الكلام عجزاً ولكنهم رأوا أنه لا يروي غليلاً ثم يرد الصحيح غليلاً فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض

فيه.

ثم قال: قلت وكيف لا يذم الكلام وقد أفضى بالمعتزلة إلى أنهم قالوا: إن الله عز وجل يعلم جمل الأشياء ولا يعلم تفاصيلها. وقال جهم بن صفوان، علم الله وقدرته وحياته محدثة. وقال أبو محمد النوبختي عن جهم أنه قال: إن الله عز وجل ليس بشيء. وقال أبو علي الجبائي وأبو هاشم ومن تابعهما من البصريين: المعدوم شيء وذات ونفس وجوهر وبياض وصفرة وحمرة، وإن الباري سبحانه وتعالى لا يقدر على جعل الذات ذاتا ولا العرض عرضا ولا الجوهر جوهرًا وإنما هو قادر على إخراج الذات من العدم إلى الوجود.¹

- وقال أيضا: قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب القبيحة. وقد زعم أرباب الكلام أنه لا يتم الإيمان إلا بمعرفة ما رتبوه وهؤلاء على خطأ لأن الرسول ﷺ أمر بالإيمان ولم يأمر ببحث المتكلمين، ودرجت الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك.²

- وقال: فإن قال قائل قد عبت طريق المقلدين في الأصول وطريق المتكلمين، فما الطريق السليم من تلبيس إبليس؟ فالجواب أنه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وتابعوهم بإحسان من إثبات الخالق سبحانه وإثبات صفاته على ما وردت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر إدراكه، وأن القرآن كلام الله غير

1 التلبيس (102-103).

2 التلبيس (104).

مخلوق.¹

- وقال يوماً: أهل الكلام يقولون: ما في السماء رب، ولا في المصحف قرآن، ولا في القبر نبي، ثلاث عورات لكم.²

وقال رحمه الله: ليس على العوامّ أضرّ من سماعهم علم الكلام. وإنما ينبغي أن يُحذر العوامّ من سماعه والخوض فيه، كما يُحذر الصبيّ من شاطئ النهر خوف الغرق.

وربما ظنّ العامّيّ أن له قوة يدرك بها هذا، وهو فاسد؛ فإنه قد زلّ في هذا خلقٌ من العلماء؛ فكيف العوامّ؟!

وما رأيت أحقّ من جمهور قصاص زماننا؛ فإنه يحضر عندهم العوامّ الغُشم، فلا ينفونهم عن خمر وزنى وغيبة، ولا يعلمونهم أركان الصلاة ووظائف التعبد، بل يملؤون الزمان بذكر الاستواء وتأويل الصفات، وأن الكلام قائم بالذات، فيتأذى بذلك من كان قلبه سليماً.

وإنما على العامّيّ أن يؤمن بالأصول الخمسة؛ بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، ويقنع بما قال السلف: القرآن كلام الله غير مخلوق، والاستواء حق، والكيف مجهول.

وليعلم أن رسول الله ﷺ لم يكلف الأعراب سوى مجرد الإيمان، ولم تتكلم الصحابة في الجواهر والأعراض؛ فمن مات على طريقهم؛ مات مؤمناً سليماً من بدعة. ومن تعرّض لساحل البحر، وهو لا يحسن السباحة؛

1 التلبيس (108-109).

2 السر (376/21).

فالظاهر غرقه.¹

- وقال: ثم نظر إبليس، فرأى في المسلمين قوماً فيهم فطنة، فلأراهم أن الوقوف على ظواهر الشريعة حالة يشاركهم فيها العوام، فحسن لهم علوم الكلام، وصاروا يحتجّون بقول بقراط وجالينوس وفيثاغورس!! وهؤلاء ليسوا بمتشرّعين، ولا تبعوا نبينا ﷺ، وإنما قالوا بمقتضى ما سوّلت لهم أنفسهم.

وقد كان السلف إذا نشأ لأحدهم ولد؛ شغلوه بحفظ القرآن وسماع الحديث، فيثبت الإيمان في قلبه؛ فقد تواني الناس عن هذا، فصار الولد الفطن يتشاغل بعلوم الأوائل، وينبذ أحاديث الرسول ﷺ، ويقول: أخبار آحاد! وأصحاب الحديث عندهم يسمّون: حشوية!!

ويعتقد هؤلاء أن العلم الدقيق علم الطفرة والهيولى والجزء الذي لا يتجزأ... ثم يتصاعدون إلى الكلام في صفات الخالق، فيدفعون ما صحّ عن رسول الله ﷺ بواقعاتهم:

فيقول المعتزلة: إن الله لا يرى؛ لأن المرئي يكون في جهة! ويخالفون قول رسول الله ﷺ: «إنكم ترون ربكم كما ترون القمر لا تضامون في رؤيته»؛ فأوجب هذا الحديث إيثار رؤيته وإن عجزنا عن فهم كيفيتها.

وقد عُرِلَ هؤلاء الأغبياء عن التشاغل بالقرآن، وقالوا: مخلوق! فزالت حُرْمته من القلوب. وعن السنة، وقالوا: أخبار آحاد! وإنما مذاهبهم السرقة من بقراط وجالينوس.

وقد استفاد من تبع الفلاسفة أنه يرفه نفسه عن تعب الصلاة والصوم! وقد كان كبار العلماء يذمون علم الكلام، حتى قال الشافعي: حكمي فيهم أن يُركبوا على البغال، ويشهروا، ويقال: هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة واشتغل بالكلام.

وقد آل بهم الأمر إلى أن اعتقدوا أن من لم يعرف تحرير دليل التوحيد فليس بمسلم!!

فالله الله من مخالطة المبتدعة، وعليكم بالكتاب والسنة؛ ترشدوا.¹

← موقفه من الخوارج:

- قال رحمه الله: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويصرة أخرجنا ابن الحصين نا ابن المذهب ثنا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا محمد ابن فضيل ثنا عمارة بن القعقاع عن ابن أبي يعمر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بعث علي رضي الله عنه من اليمن إلى رسول الله ﷺ بذهبة في أدم مقروط لم تخلص من تراهما، فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة بين زيد الخيل والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل شك عمارة فوجد من ذلك بعض أصحابه والأنصار وغيرهم، فقال رسول الله ﷺ: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء، يأتيني خير السماء صباحاً ومساءً؟» ثم أتاه رجل غائر العينين، مشرف الوجنتين ناتئ الجبهة كث اللحية مشمر الإزار مخلوق الرأس، فقال: اتق الله يا رسول الله! فرفع رأسه إليه فقال: «ويحك أليس أحق الناس أن يتقي الله أناساً؟» ثم

أدبر فقال خالد: يا رسول الله ألا أضرب عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «فلعله يصلي». فقال: إنه ربّ مصلّ يقول بلسانه ما ليس في قلبه. فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم». ثم نظر إليه النبي ﷺ وهو مقفٍ فقال: «إنه سيخرج من ضئضى هذا قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كم يمرق السهم من الرميّة».¹

قال المصنف: هذا الرجل يقال له ذو الخويرة التميمي، وفي لفظ أنه قال له: اعدل! فقال: «ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل؟» فهذا أول خارجي خرج في الإسلام، وآفته أنه رضي برأي نفسه، ولو وقف لعلم أنه لا رأي فوق رأي رسول الله ﷺ. وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه. وذلك أنه لما طالت الحرب بين معاوية وعلي رضي الله عنهما رفع أصحاب معاوية المصاحف ودعوا أصحاب علي إلى ما فيها، وقال: تبعثون منكم رجلاً ونبعث منا رجلاً. ثم تأخذ عليهما أن يعملما بما في كتاب الله عز وجل. فقال الناس قد رضينا. فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحاب علي: ابعث أبا موسى. فقال علي: لا أرى أن أولي أبا موسى، هذا ابن عباس. قالوا: لا يزيد رجلاً منك. فبعث أبا موسى وأخر القضاء إلى رمضان. فقال عروة بن أذينة: تحكمون في أمر الله الرجال، لا حكم إلا لله. ورجع علي من صفين، فدخل الكوفة ولم تدخل معه الخوارج؛ فأتوا حروراء فترل بها منهم اثنا عشر ألفاً؛ وقالوا: لا حكم إلا لله. وكان ذلك أول ظهورهم ونادى مناديتهم أن أمير القتال شبيب بن ربيعي التميمي. وأمير

1 أخرجه أحمد (5-4/3) والبخاري (4351/84/8) ومسلم [741/2-1064/742(143,144)] بهذا اللفظ.

الصلاة عبدالله بن الكوا اليشكري. وكانت الخوارج تتعبد إلا أن اعتقادهم أنهم أعلم من علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وهذا مرض صعب.¹

- وقال: ولهم قصص تطول ومذاهب عجيبة لهم، لم أر التطويل بذكرها، وإنما المقصود النظر في حيل إبليس وتلبيسه على هؤلاء الحمقى الذين عملوا بوقائعهم، واعتقدوا أن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه على الخطأ ومن معه من المهاجرين والأنصار على الخطأ، وأنهم على الصواب. واستحلوا دماء الأطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة بغير ثمنها وتعبدوا في العبادات وسهروا، وجزع ابن ملحج عند قطع لسانه من فوات الذكر. واستحل قتل علي كرم الله وجهه.

ثم شهروا السيوف على المسلمين، ولا أعجب من اقتناع هؤلاء بعلمهم واعتقادهم أنهم أعلم من علي رضي الله عنه، فقد قال ذو الخويصرة لرسول الله ﷺ: اعدل فما عدلت! وما كان إبليس ليتهدي إلى هذه المخازي نعوذ بالله من الخذلان.²

◀ موقفه من القدرية:

قال رحمه الله: ينبغي للمؤمن أن يعلم أن الله سبحانه مالك حكيم لا يعيب، وهذا العلم يوجب نفي الاعتراض على القدر. وقد لهج خلق بالاعتراض قدحاً في الحكمة، وذلك كفر. وأولهم إبليس في قوله: ﴿خَلَقْتَنِي

1 تلبيس إبليس (ص. 110-112).

2 تلبيس إبليس (ص. 116-117).

مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾¹! ومعنى قوله: إن تفضيلك الطين على النار ليس بحكمة!! وقد رأيت من كان فقيهاً دأبه الاعتراض! وهذا لأن المعترض ينظر إلى صورة الفعل، ولو أن صورة الفعل صدرت من مخلوق مثلنا؛ حسن أن يُعترض عليه؛ فأما من نقصت الأفهام عن مطالعة حكمته؛ فاعتراض الناقص الجاهل عليه جنون.

فأما اعتراض الخلعاء؛ فدائم؛ لأنهم يريدون جريان الأمور على أغراضهم؛ فمتى انكسر لأحدهم غرض؛ اعترض. وفيهم من يتعدى إلى ذكر الموت، فيقول: بني ونقض!! وكان لنا رفيق؛ قرأ القرآن والقراءات، وسمع الحديث الكثير، ثم وقع في الذنوب، وعاش أكثر من سبعين سنة، فلما نزل به الموت؛ ذكر لي أنه قال: قد ضاقت الدنيا إلا من روعي!! ومن هذا الجنس سمعتُ شخصاً يقول عند الموت: ربّي يظلمني!!

وهذا كثير! ويكره أن يُحكى كلامُ الخلعاء في جنونهم واعتراضاتهم الباردة.

ولو فهموا أن الدنيا ميدان مسابقة ومارستان صبر ليبين بذلك أثرُ الخالق؛ لما اعترضوا، والذي طلبوه من السلامة وبلوغ الأغراض أمامهم لو فهموا؛ فهم كالزورجاري يتلوّث بالطين؛ فإذا فرغ لبس ثياب النظافة.

ولما أريد نقضُ هذا البدن الذي لا يصلح للبقاء نُحييت عنه النفس الشريفة، وُبني بناء لا يقبل الدوام.

وبعد هذا؛ فقل للمعترض: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ

فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ﴾¹.

قل له إن اعترض: لم يمنع ذلك جريان القدر، وإن سلم: جرى القدر؛

فلأن يجري وهو مأجور خيرٌ من أن يجري وهو مأزور.²

لؤلؤ العادلي³ (598 هـ)

لؤلؤ صاحب الحاجب العادلي من أبطال الإسلام وكبار الدولة. قال الموفق عبداللطيف البغدادي: كان شيخاً أرمنياً في الأصل من أجناد القصر، وخدم مع صلاح الدين مقدماً للأصطول، وكان حيثما توجه فتح وانتصر وغنم. إلى أن قال: وكان يتصدق كل يوم باثني عشر ألف رغيف مع قدور الطعام. وكان يضعف ذلك في رمضان، ويضع ثلاثة مراكب كل مركب طوله عشرون ذراعاً مملوءاً طعاماً ويدخل الفقراء أفواجا. حارب الإفرنج -أي الصليبيين الذين أرادوا احتلال المدينة النبوية- وأسره، وتولى قتلهم الفقهاء والصالحون.

توفي رحمه الله بمصر في صفر سنة ثمان وتسعين وخمسائة.

﴿ موقفه من المشركين:

1 الحج الآية (15).

2 صيد الخاطر (ص. 768-770).

3 تاريخ الإسلام (حوادث 591-600/ص. 363-365) والسير (21/384-385) وشذرات الذهب (4/336)

والبداية والنهاية (13/26).

قال الذهبي: وقيل: إن الملاعين (يعني الصليبيين) التجؤوا منه إلى جبل، فترجل، وصعد إليهم في تسعة أجناد، فألقى في قلوبهم الرعب، وطلبوا منه الأمان، وقتلوا بمصر، تولى قتلهم العلماء والصالحون.¹

أبو الحسن ابن نُجَيْة² (599 هـ)

الشيخ الواعظ الفقيه، زين الدين أبو الحسن علي بن إبراهيم بن نجما الدمشقي الحنبلي المشهور بابن نجية. ولد سنة ثمان وخمسمائة وسمع من علي ابن أحمد بن قبيس المالكي، ومن خاله شرف الإسلام، عبد الوهاب ابن الشيخ أبي الفرج عبدالواحد بن محمد الحنبلي، وسعد الخير الأنصاري، وتزوج بابنته المسندة فاطمة. حدث عنه ابن خليل، والشيخ الضياء، ومحمد ابن البهاء. وكان صدرا محتشما نبیلا، ذا جاه ورياسة وسؤدد. قال عنه ابن النجار: كان متدينا، حميد السيرة. وقال أبو شامة: كان كبير القدر. توفي سنة تسع وتسعين وخمسمائة.

﴿ موقفه من الجهمية: ﴾

قال أبو شامة: كان يجري بينه وبين الشهاب الطوسي العجائب، لأنه كان حنبليا وكان الشهاب أشعريا واعظا. جلس ابن نجية يوما في جامع القرافة، فوقع عليه وعلى جماعة سقف، فعمل الطوسي فصلا ذكر فيه ﴿فَخَرَّ

1 السير (385/21).

2 السير (396-393/21) والبداية والنهاية (39/13) والنجوم الزاهرة (6/183) وتاريخ الإسلام (حوادث

591-600/ص. 398-400).

عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ¹.

جاء يوماً كلب يشق الصفوف في مجلس ابن نجية، فقال: هذا من هناك، وأشار إلى جهة الطوسي.²

محمد بن سام بن حسين الغوري صاحب غزنة³ (599 هـ)

السلطان أبو الفتح محمد بن سام بن حسين الغوري، غياث الدين، صاحب غزنة، أخو السلطان شهاب الدين.

قال ابن الزوري: كان ملكاً عادلاً، وللمال باذلاً. محسناً إلى رعيته، رؤوفاً بهم في حكمه وسياسته، كانت به ثغور الأيام باسمه، وكلها بوجوده مواسم، قرب العلماء، وأحب الفضلاء، وبني المساجد والربط والمدارس، وأدر الصدقات. قال ابن الأثير: وكان عادلاً سخياً، قرب العلماء، وبني المدارس والمساجد، وكان مظفراً في حروبه لم ينكسر له عسكر. وكان ذا دهاء ومكر وكرم. أسقط المكوس ولم يتعرض لمال أحد. وكان من مات بلا وارث تصدق بما خلفه. وكان فيه فضل وأدب. وقد نسخ عدة مصاحف، لم يبد منه تعصب لمذهب.

وقال ابن كثير: وكان غياث الدين عاقلاً حازماً شجاعاً، لم تكسر له

1 النحل الآية (26).

2 السير (395/21).

3 الكامل لابن الأثير (180/12-182)، وسير أعلام النبلاء (320/21-322) وتاريخ الإسلام (حوادث 591-600/ص 404-406) وتاريخ ابن الوردي (173/2) والبداية والنهاية (38/13) وشذرات الذهب (342/4).

راية مع كثرة حروبه، وكان شافعي المذهب، ابنتى مدرسة هائلة للشافعية، وكانت سيرته حسنة في غاية الجودة. توفي رحمه الله في جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وخمسمائة، فتملك بعده أخوه السلطان شهاب الدين.

◀ موقفه من المبتدعة:

كان يقول: التعصب في المذاهب قبيح.¹

أبو البركات التكريتي² (599 هـ)

محمد بن أحمد بن سعيد أبو البركات التكريتي المؤيد، له معرفة بالأدب والشعر.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في إرشاد الأريب - وهو الكتاب المعروف بمعجم الأدباء -:
وكان الوجيه رحمه الله حنبلياً ثم صار حنفيّاً، فلما درس النحو
بالنظامية صار شافعيّاً، فقال فيه المؤيد أبو البركات محمد بن أبي الفرج
التكريتي ثم البغدادي وكان أحد تلامذته، وسمعتة من لفظه غير مرة:

ألا مبلغ عني الوجيه رسالة وإن كان لا تجدي إليه الرسائل
تمذهبت للنعمان بعد ابن حنبل وذلك لما أعوزتك المآكل
وما اخترت دين الشافعي تدينا ولكنما تهوى الذي هو حاصل

1 السير (321/21).

2 ذيل تاريخ بغداد (10/15) وذكره الحافظ ابن كثير في وفيات سنة (599 هـ) من البداية والنهاية (13/39-40).

وعما قليل أنت لا شك صائر إلى مالك فافطن لما أنا قائل¹

أبو محمد اليميني² (من القرن السادس الهجري)

من علماء اليمن من القرن السادس الهجري. له كتاب عقائد الثلاث والسبعين فرقة، كان راسخ العلم، واسع الاطلاع في شتى فنون العلم، يدل على ذلك مناقشاته العلمية لآراء الفرق وعقائدها. من كلامه رحمه الله: فإنني أذكر لك مقالة الفرقة الهادية المهديّة، أهل السنة والجماعة وهم أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وداود وأحمد رحمهم الله تعالى، وهم فرقة واحدة، لأنهم مجمعون على الأصول وإن كانوا مختلفين في الفروع.

◀ موقفه من الجهمية:

قال في كتابه عقائد الثلاث والسبعين فرقة وهو يتحدث عن قول المعتزلة في القرآن: زعموا أنه مخلوق ليس بكلام الله تعالى، واحتجوا بقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢٠﴾﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ³ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا³ قالوا: فذكر الله تعالى أنه محدث، وكل محدث مخلوق، واحتجاجهم في هذا احتجاج فاسد؛ لأن الله تعالى ما عني بهذا القرآن نفسه أنه محدث، وإنما الحوادث التي يأتي بها النبي ﷺ من المواعظ والأحكام فيه، أي: ما يأتيهم من موعظة من حكم فيه محدث إلا

1 إرشاد الأريب لياقوت الحموي (67-66/17) والسير (88/22) والبداية والنهاية (40-39/13) والكامل في التاريخ (312/12) وذيل تاريخ بغداد (10/15).

2 مقدمة كتابه عقائد الثلاث والسبعين فرقة تحقيق محمد الغامدي (18-1/1).

3 الأنبياء الآيتان (3و2).

استمعوه بأذانهم ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ أي: لم يعملوا به، ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ أي:

غافلة عنه، فهذا المعنى، لا ما ذهبوا إليه والله تعالى أعلم.

فأما القرآن عندنا فغير محدث فيكون مخلوقا، بل هو كلام الله تعالى منه

بدا وإليه يعود، والكلام من الذات، والذات قديمة لا نهاية لها، بدليل قوله

سبحانه وتعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾¹، وبقوله: ﴿الرَّحْمَنُ

﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾² ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾² فذكر أنه علمه ولم يخلقه

كالإنسان، ففرق بين الخلق والتعليم، لأن الإنسان من خلقه، والقرآن من

علمه، وفيه أسماؤه، كالرحمن الرحيم وغير ذلك، فلو كان القرآن مخلوقا كما

ذهبوا إليه، لوجب أن تكون أسماؤه مخلوقة لأنها منه، وإذا لم يجز أن تكون

مخلوقة فقد صح أن القرآن غير مخلوق، وبطل ما ذهبوا إليه، وفي هذا كفاية

والحمد لله³.

◀ موقفه من الخوارج:

- قال رحمه الله في معرض ذكره لفرق الخوارج: واعلم أن هذه الفرق

اجتمعت على أشياء، وانفرد بعضها عن بعض بأشياء، فالذي اجتمعت عليه

القول بإمامة أبي بكر وعمر وعثمان إلى وقت الحدث، وعلي إلى وقت

التحكيم، وقالوا: من أتى كبيرة مما وعد الله تعالى عليها العذاب فهو كافر،

1 النساء الآية (164).

2 الرحمن الآيات (1-3).

3 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/405-406).

ومن نظر نظرة إلى امرأة أجنبية أو قبلها فهو مشرك.

قال صاحب الكتاب¹: وهذا باطل، لأنه لو كان كافرا كما ذكروا لوجب عليه ضرب عنقه لأنه قال تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾². وهو عندهم لا يجوز قتله، قالوا: ومن زنى وهو بكر، أو سرق ما يجب به القطع، وأقيم به الحد استتيب فإن تاب وإلا قتل، وهذا أيضا خلاف قول الله حيث يقول: ﴿فَإِنْ تَابَا وَأُصْلِحَا فَأَعْرَضُوا عَنْهُمَا﴾³ هذا ما اجتمعوا عليه، فأما ما انفردوا به، فإن نافع بن الأزرق أحد شيوخهم وعظمائهم، انفرد هو وفرقته بإباحة قتل الأطفال والعميان والعرجان والعجائز والمرضى، وحتى إنهم كانوا يطرحون الأطفال في قدور الأقط وهي تغلي، واستحلوا الأمانات، فبلغ ذلك نجدة ابن عامر أحد الخوارج أيضا فكتب إليه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: فإني يوم فارقتك، وأنت لليتيم كالأب الرحيم، وللضعيف كالأخ في البر، لا تأخذك في الله لومة لائم ولا ترضى معونة ظالم، فقد شريت نفسك في طاعة ربك ابتغاء رضوانه، فأصبحت من الحق عينيه، فحزن ذلك الشيطان فأغواك، ولم يكن أحد أثقل عليه وطأة منك ومن أصحابك، واستمالك فأغواك فغويت حين كفرت الذين عذرهم الله تعالى في كتابه من قعد المسلمين وضعفهم، فقال عز من

1 أي أبو محمد اليماني.

2 محمد الآية (4).

3 النساء الآية (16).

قائل: «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ^١ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ^٢»^١ واستحللت أنت قتل الأطفال، وقد نهي رسول الله ﷺ عن قتلهم^٢. ثم كان من رأيك أن لا تؤدي الأمانة إلى أهلها فاتق الله يا نافع، وانظر لنفسك فإن الله بالمرصاد، وحكمه العدل، وقوله الفصل والسلام.

قال مصنف هذا الكتاب^٣: نجدة هذا، وفرقة أشبهه فرق الخوارج، فكتب إليه نافع بن الأزرق بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: فقد أتاني كتابك تقرأ عيني فيه، وتذكرني وتنصح لي، فتزجرني وتصف ما كنت عليه من الحق، وكنت أوتره من الصواب، وأنا أسأل الله تعالى أن يجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وعبت علي ما تماديت به من إكفار القعد وقتل الأطفال، واستحلال الأمانات، وسأفسر لك إن شاء الله تعالى: أما هؤلاء القعدة، فليسوا كمن ذكرت ممن كان على عهد رسول الله ﷺ، لأن هؤلاء كانوا بمكة - حرسها الله - مقهورين لا يجدون إلى الهرب سبيلا، وهؤلاء بخلافهم، وأما الأطفال فإن نبي الله نوحا ﷺ كان أعرف بالله مني ومنك،

1 براءة الآية (91).

2 الطبراني في الكبير (11906/330/11) وفي الأوسط (2018/16-15/3) والبراز في مسنده (2173/32/3) كشف الأستار. قال الهيثمي (218/7): "رواه البراز والطبراني في الكبير والأوسط، وفيه هلال بن خباب وهو ثقة، وفيه خلاف، وبقية رجاله رجال الصحيح". وحسن إسناده الحافظ ابن حجر في مختصر زوائد البراز (1619/162-161/2).

3 أي أبو محمد البجلي.

حيث قلل: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِينَ دَيَّارًا﴾ ١، فسماهم بالكفر وهم أطفال، فكيف جاز ذلك في قوم نوح، ولا يجوز ذلك في قومنا، وما بيننا وبينهم إلا السيف، وأما استحلال الأمانات ممن خالفنا، فإن الله تعالى أحل لنا ذمة أموالهم، كما أحل لنا دماءهم، فاتقوا الله يا نجدة، وراجع نفسك لا عذر لك إلا بالتوبة، ولا يسعك خذلاننا والقعود عنا والسلام على من أقر بالحق وعمل به.²

- وقال أبو محمد أيضا: فاعلم أيديك الله وأرشدك للصواب أن الناس افترقوا في الإمامة على فرق شتى، قالت الخوارج ومن لف لفيها بإمامة أبي بكر رضي الله عنه ابتداء، وعمر بعده، وعثمان إلى وقت الحدث، وعلي إلى وقت التحكيم، وتولوهم وأثنوا عليهم خيرا، وقبلوا أقوالهم وأعمالهم بأحسن قبول، وذكروهم بأحمد ذكر، وأمسكوا عن عثمان من وقت الحدث، ورفضوا إمامة علي من وقت التحكيم، وقالوا: حكتم الرجال في دين الله تعالى، وتبرؤوا منه، وذكروه بأقبح ذكر، وقالوا: شك في دينه، وهو الحيران الذي ذكره الله تعالى في كتابه، وحملوا قوله وحكمه على البطلان والعصيان.³

◀ موقفه من المرجئة:

- قال رحمه الله: الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل

1 نوح الآيات (26 و27).

2 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/20-23).

3 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/81).

بالجوارح، وكل خصلة من خصال الطاعات المفروضة إيمان. فعلى هذا الإيمان عندهم التصديق، وموضعه القلب والمعبر عنه باللسان، وظاهر الدليل عليه بعد الإقرار شهادة الأركان وهي ثلاثة أشياء: شهادة، واعتقاد، وعمل، فالشهادة تحقن الدم وتمنع المال وتوجب أحكام الله، والعمل يوجب الديانة والعدالة، وهذان ظاهران يوجبان الظاهرة الشرعية، فأما العقيدة فإنها تظهرها الآخرة، لأنها خفية لا يعلمها إلا الله، فمن ترك العقيدة بالقلب وأظهر الشهادة فهو منافق، ومن اعتقدها بقلبه وعبر عنها لسانه وترك العمل بالفرائض عصيانا منه فهو فاسق غير خارج بذلك عن إيمانه، لكنه يكون ناقصا، وتجري عليه أحكام المسلمين، اللهم إلا إن تركها وهو جاحد بوجودها: فهو كافر حلال الدم ويجب قتله. وأما من اعتقد بقلبه أن الله وحده لا شريك له وأثبتته معرفة ووجودا، كما قال أبو جعفر بن محمد رضي الله عنه للأعرابي الذي قال له: رأيت الله حين عبدته؟ قال: ما كنت لأعبد ما لم أره، قال له الأعرابي: فكيف رأيته؟ قال: لم تره الأبصار بمشاهدة الأعيان، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان، لا يدرك بالحواس ولا يشبهه بالناس، معروف بالآيات، منعوت بالعلامات، لا يجور في القضايا، ذلك الله الذي لا اله إلا هو. قال الأعرابي: الله أعلم حيث يجعل رسالته.

فعلى هذا لئن عبر عنه لسانه بما تقدم ذكره، وعمل بجوارحه ما فرض عليه، وصدق بما جاء من عند ربه على لسان نبيه ﷺ أنه صواب وحكمة وعدل، وأن الطاعة له فيها لازمة، واجتنب الكبائر الموبقة: فهو مؤمن حقا، يزيد إيمانه بالطاعات وينقص بالمعاصي، فيستحق بالطاعات الثواب، ويؤمن

بترك المعاصي العذاب والعقاب، لكنه يكون بين حالين: خائفا لربه بما أوعده من العقوبات، راجيا له بما وعد من العفو، فيكون بين مخافة ورجا.¹

وذكر رحمه الله الأدلة على أن الإيمان قول وعمل واعتقاد.

- وقال أيضا: وأما كسر ما ذهبوا إليه من أن الإيمان لا ينقص بالمعاصي ولا يزداد بالطاعات فغير مسلم لهم، بل يكسره قوله تعلل: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ»² فذكر الله تعالى الزيادة في الإيمان بأفعال الخير، وذكر نقص الإيمان بالمعاصي بقوله تعالى: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتِهِمْ سَاءَ مَا تَحْكُمُونَ»³، فمنع من المساواة بينهم لأن عملهم السيئات نقص في إيمانهم.

وقال أيضا عز من قائل: «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفَجَّارِ»⁴، حاشا الله ما هم سواء كما قالت المرجئة، وقلل: «أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا»⁵

1 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (314-313/1).

2 الأنفال الآية (2).

3 الجاثية الآية (21).

4 ص الآية (28).

لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾¹، فمِنَعِ الْمَسَاوَاةَ بَيْنَهُمْ. وَقَالَتِ الْمَرْجُئَةُ: بَلْ هُمْ سَوَاءٌ. مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَقُولَ بِهَذَا، وَأَنْ نَجْعَلَ إِيمَانَ الْمُطَهَّرِينَ الْأَبْرَارِ كإِيمَانِ الْفَجَّارِ الْفَاسِقِينَ، وَهَذَا حَكِيٌّ أَنْ الْمَرْجُئَةُ يَهُودُ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَمَىٰ ظُلْمًا إِنْمَاءً يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا^ط وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٩﴾² أَفَلَيْسَ هَذَا نَقْصًا؟

وَقَالَ أَيْضًا عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٢٠﴾³، أَفَلَيْسَ قَدْ أَخْرَجَهُمْ عَنِ إِيمَانِهِمْ إِذَا لَمْ يَرْضُوا بِقَضِيَّتِهِ ﷺ، وَقَدْ ذَكَرَ إِيمَانَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

وَالْمَرْجُئَةُ تَرُدُّ عَلَى اللَّهِ قَضِيَّتَهُ وَحُكْمَهُ الَّذِي حَكَمَ بِهِ، فَيُزْعَمُونَ أَنَّ إِيمَانَهُمْ كإِيمَانِ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَذَبُوا وَأَفْكَوْا، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾⁴ أَفَلَيْسَ إِذَا أَكَلُوها بَيْنَهُمْ بِالْبَاطِلِ نَقَصَهُمْ إِيمَانَهُمْ؟ ثُمَّ تَوَاعَدَهُمْ عَلَىٰ إِثْرِ ذَلِكَ فَقَالَ: ﴿وَمَنْ

1 السحذة الآية (18).

2 النساء الآية (10).

3 النساء الآية (65).

4 النساء الآية (29).

يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا^٤ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى
 اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢٧٨﴾^١.

وقال عز من قائل في قاعدة اليتامى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ^٤
 إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾^٢ أفليس الحوب نقصا في الإيمان؟ وقال: ﴿وَلَا
 تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^٤ إِنَّهُ كَانَ
 فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^٣، أفليس هذا إن فعله فاعله نقصا في
 إيمانه، والمرجئة تقول بخلاف هذا، وأن عندهم من قتل أو سرق أو زنا أو
 نكح ابنته أو أخته أو بعض جميع ما ذكر الله تعالى تحريمهن، [وعدت من
 مضى عليها، وتوعد من عملها في هذه الآية بعذابها ونارها]^٤، مؤمن كإيمان
 الملائكة والنبين صلى الله تعالى عليهم أجمعين. هل هذا إلا كفر عظيم؟!.

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ
 الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^٥ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ
 وَرَسُولِهِ^٥ أفليس قد سماهم مسلمين مؤمنين؟ وأمرهم أن يتركوا ما بقي

1 النساء الآية (30).

2 النساء الآية (2).

3 النساء الآية (22).

4 قال محققه: هكذا النص في الأصل وفي النسخة (ر)، والكلام مستقيم بدونه فعله ورد خطأ، أو أن في الكلام نقصا.

5 البقرة الآيتان (278 و279).

من الربا، فيكون ذلك لهم زيادة في إيمانهم إذا أطاعوا، ونقصا لهم إذا عصوا ولم يتركوه؟.

وقال أيضا: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامِنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا»¹ أفليس كسب الخير يزيد في الإيمان، وكسب المعصية ينقص منه؟

وقال أيضا عز من قائل: «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٣١﴾»². أفليس هذا دليلا على أنهم إذا فعلوا الفاحشة نقص ذلك من إيمانهم فلم يدخلهم الجنة؟ فإن استغفروا عنها وتابوا غفر لهم وأدخلهم الجنة لأنهم ازدادوا في إيمانهم بالتوبة عنها.

ثم سرد الأدلة من السنة على ذلك.³

◀ موقفه من القدرية:

- قال رحمه الله في شأن فرقة القدرية: قالوا: قضاء الله وقدره في

1 الأنعام الآية (158).

2 آل عمران الآيات (135 و136).

3 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/306-310).

معاصي عباده منهم دونه، وأنه تعالى يريد منهم ما لا يكون، ويكون منهم ما لا يريد، وأنه لم يخلق أفعال العباد بل هم الخالقون لها دونه، وأن العبد مخير يفعل ما يشاء من خير وشر، ليس لله تعالى في فعله صنع، قالوا: ولأنه لو كان له صنع في فعل عبده لما سأله عنه، ولو أنه سأله عنه لكان جوراً منه، قالوا: والعبد إذا تغذا بغذاء حرام ليس من رزق ربه، بل هو من رزق نفسه، قالوا: وقد يقتل الإنسان دون أجله، قالوا: وعلم الله تعالى سابق غير سابق، والعباد يشاؤون لأنفسهم ما لا يشاء ربهم لهم، وأنهم قادرون على الخروج من علمه، وأنهم يجعلون لأنفسهم قوة يفعلون بما أرادوا، وأن أمر الاستطاعة إليهم دون ربهم.¹

- ثم قال: وغلا قوم منهم غلوا شديداً إلى أن قالوا: إن الله عز وجل لا يعلم الشيء قبل أن يكون، وكذبوا، بل هو سبحانه يعلم الشيء الذي يكون قبل أن يكون، ويعلم ما لا يكون أن كيف كان لو كان يكون²

ثم ذكر الأدلة على ذلك.

- وقد أطال النفس رحمه الله في الاحتجاج بينه وبين القدرية من الكتاب والسنة وأقوال السلف وكنموذج على ذلك قوله: فإن قال: فإنما عني بالإرادة خلق الطاعة دون خلق المعصية.

قيل: قولك هذا كقول الجوس لأنهم أثبتوا خالقين: أحدهما يخلق الخير وهو الله تعالى، والثاني يخلق الشر وهو الشيطان لعنه الله، وهذا رد على

1 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/354-355).

2 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (1/355).

القرآن لأنه تعالى يقول لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾¹، فذكر أنه خالق الشر لا خالق له سواه، وأنت تقول بخلافه من أنه خلق الخير وغيره خلق الشر، وليس في قوله تعالى نقص ولا تقصير ولا استثناء، فيكون خالق الشيء دون الشيء، بل هو خالق كل شيء كما قال سبحانه: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾²، وهذه آية عامة لا خاصة.

فإن قال: فيلزمكم على هذا أن إبليس اللعين وهو شيطان رجيم، وكل كافر ومشرك مستوجب للعذاب داخل في رحمة الله تعالى، لأنه يقول: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾³ فما تراهم إلا قد دخلوا في رحمته، لأنهم شيء، ونحن مجتمعون وإياكم أنهم غير داخلين في رحمته.

قيل: هذا تمويه بين وتأويل فاسد، لأنه سبحانه استثنى من الآية من لا يدخل في رحمته بقوله سبحانه: ﴿فَسَاكِنُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِعِبَائِتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ

1 الفلق الآيات (1-5).

2 غافر الآية (62).

3 الأعراف الآية (156).

النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي تَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ¹، وإبليس ومن ذكرت لا يعملون بهذا فخرجوا من الرحمة. والآية التي ذكرناها ما فيها استثناء ولا نقص ولا تقصير، فافهم هذا أرشدك الله، ففيه كفاية لكسر تمويهك والحمد لله.

فإن زاد واعترض ولم يقنع بما مضى، وقال: ألستم تقولون: إن الله رضي من عباده المعصية وأرادها منهم؟ فكيف يعذبهم على ما قد مضى منهم؟

قيل له: لسنا نقول: إنه أمر بها ولا رضي، لأنه يقول سبحانه: ﴿وَلَا

يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ²، بل نقول: أراد المعصية منهم إرادة كتب وعلم سابق، لا إرادة أمر ولا خير ورضى، لأن الخلق لا يقدر أن يخرجوا من علمه الذي هو قد علم أنه سيكون منهم، ولا على اكتسابه إلا بمعونتته، فالذي يوجد منهم من الطاعات بهداه وتوفيقه ولطفه، والذي تركوا من المعاصي بعصمته وتسديده، والذي كان منهم من فعل المعصية بخذلانه وإرادته ومشيتته، لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا إلا ما شاء، لأنه لا يكون في سلطانه ما لا يريد وما لا يشاء، ألا ترى إلى قوله سبحانه: ﴿وَمَا

1 الأعراف الآيتان (156 و157).

2 الزمر الآية (7).

تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾¹ اهـ²

وذكر غيرها من الأدلة.

عبد الغني المقدسي³ (600 هـ)

الإمام العالم الحافظ الكبير الصادق القدوة العابد الأثري المتبع عالم الحفاظ، تقي الدين أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي. ولد سنة إحدى وأربعين وخمسمائة، وهو أكبر من أخيه الشيخ الموفق بن قدامة، ومن شيوخه: أبو طاهر السلفي، وأبو الفتح بن البطي، وهبة الله بن هلال الدقاق، وله مصنفات كثيرة، منها: الكمال في معرفة الرجال، والصفات، والتوحيد، والاقتصاد في الاعتقاد، ومناقب الصحابة وغيرها كثير.

قال ضياء الدين: كان شيخنا الحافظ لا يكاد يسأل عن حديث إلا ذكره وبينه، وذكر صحته أو سقمه، وقال إسماعيل بن ظفر: قال رجل للحافظ عبد الغني: رجل حلف بالطلاق أنك تحفظ مائة ألف حديث، فقلل: لو قال أكثر لصدق.

وقال التاج الكندي: لم يكن بعد الدارقطني مثل الحافظ عبد الغني. وقال الموفق: كان الحافظ لا يصبر عن إنكار المنكر إذا رآه. وقال الضياء: ما

1 التكويم الآية (29).

2 عقائد الثلاث والسبعين فرقة (372/1-374).

3 السير (471-443/21) وتذكرة الحفاظ (1380-1372/4) والبداية والنهاية (43-42/13) وشذرات الذهب

(346-345/4).

أعرف أحدا من أهل السنة رآه إلا أحبه ومدحه كثيرا، سمعت محمود بن سلامة الحراني بأصبهان قال: كان الحافظ يصطف الناس في السوق ينظرون إليه، ولو أقام بأصبهان مدة وأراد أن يملكها لملكها. توفي رحمه الله سنة ستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال الذهبي في تذكرة الحفاظ: قال الشيخ الموفق: كان رفيقي وما كنا نستبق إلى خير إلا سبقني إليه إلا القليل، وكمل الله فضيلته بابتلائه بأذى أهل البدعة وقيامهم عليه، ورزق العلم وتحصيل الكتب الكثيرة إلا أنه لم يعمر حتى يبلغ غرضه في روايتها ونشرها.¹

- وقال ابن النجار: وكان كثير العبادة ورعا متمسكا بالسنة على قانون السلف.²

- وقال الضياء: وكان المبتدعة قد أوغروا صدر العادل على الحافظ وتكلموا فيه عنده وكان بعضهم يقول: ربما يقتله إذا دخل عليه، فسمعت أن بعضهم بذل في قتل الحافظ خمسة آلاف دينار. قال الضياء: سمعت أبا بكر ابن أحمد الطحان يقول: جعلوا الملاحية عند درج جيرون، فجاء الحافظ فكسر كثيرا منها وصعد المنبر، فجاءه رسول القاضي يطلبه لينظره في الدف والشبابة فقال: ذاك حرام ولا أمشي إليه إن كان له حاجة يجيء هو، قال فعاد الرسول فقال: لا بد من مجيئك قد عطلت هذه الأشياء على السلطان،

1 التذكرة (1376/4) والسير (453/21).

2 التذكرة (1373/4).

فقال: ضرب الله رقبة ورقبة السلطان، فمضى الرسول فحفنا من فتنة، فما أتى أحد بعد.¹

- وقال في حديثه عن أهل السنة: ووسعتهم السنة المحمدية، والطريقة المرضية، ولم يتعدوها إلى البدعة المردية الردية، فحازوا بذلك الرتبة السننية، والمتزلة العلية.²

- وقال: فالزم -رحمك الله- ما ذكرت لك من كتاب ربك العزيز، وكلام نبيك الكريم، ولا تحد عنه ولا تبغ الهدى في غيره، ولا تغتر بزخارف المبطلين، وآراء المتكلفين، فإن الرشد والهدى والفوز والرضا فيما جاء من عند الله ورسوله، لا فيما أحدثه المحدثون، وأتى به المنتطعون من آرائهم المضمحلة، ونتائج عقولهم الفاسدة، وارض بكتاب الله وسنة رسوله عوضاً من قول كل قائل، وزخرف وباطل.³

- وقال في خاتمة كتابه 'الاقتصاد في الاعتقاد': فهذه جملة مختصرة من القرآن والسنة، وآثار من سلف، فالزمها، وما كان مثلها مما صح عن الله ورسوله، وصالح سلف الأمة ممن حصل الاتفاق عليه من خيار الأمة، ودع أقوال من كان عندهم محقورا مهجورا، مبعدا مدحورا، ومذموما ملوما، وإن اغتر كثير من المتأخرين بأقوالهم وجنحوا إلى اتباعهم، فلا تغتر بكثرة أهل الباطل.⁴

1 التذكرة (4/1377).

2 الاقتصاد في الاعتقاد (ص.80).

3 الاقتصاد في الاعتقاد (ص.205-207).

4 الاقتصاد في الاعتقاد (ص.221).

◀ موقفه من المشركين:

قال الذهبي نقلاً عن الضياء: وسمعت الحافظ يقول: أضافني رجل بأصبهان، فلما تعشينا كان عنده رجل أكل معنا، فلما قمنا إلى الصلاة لم يصل، فقلت: ما له؟ قالوا: هذا رجل شمسي، فضاق صدري، وقلت للرجل: ما أضفتني إلا مع كافر، قال: إنه كاتب، ولنا عنده راحة، ثم قمت بالليل أصلي وذاك يستمع، فلما سمع القرآن تزفر، ثم أسلم بعد أيام، وقال: لما سمعتك تقرأ، وقع الإسلام في قلبي.¹

◀ موقفه من الرافضة:

- ألف في ذكر فضائل الصحابة كتابه 'مناقب الصحابة' ذكره الإمام الذهبي في السير.²

- وقال في الاقتصاد: ونعتقد أن خير هذه الأمة وأفضلها بعد رسول الله ﷺ صاحبه الأخص، وأخوه في الإسلام، ورفيقه في الهجرة والغار أبو بكر الصديق، وزيره في حياته، وخليفته بعد وفاته، عبدالله ابن عثمان عتيق بن أبي قحافة. ثم بعده الفاروق أبو حفص عمر بن الخطاب الذي أعز الله به وأظهر الدين. ثم بعده ذو النورين أبو عبدالله عثمان بن عفان الذي جمع القرآن وأظهر العدل والإحسان. ثم ابن عم رسول الله ﷺ وختنه علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم. فهؤلاء الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون.

ثم الستة الباقون من العشرة: طلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام،

1 السير (453/21).

2 (448/21).

وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وعبدالرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله عليهم.

فهؤلاء العشرة الكرام البررة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة¹، فنشهد لهم بما كما شهد لهم بها، اتباعا لقوله وامتنالا لأمره اهـ. ثم ذكر بعضا ممن شهد لهم بالجنة.²

← موقفه من الجهمية:

لقد مضت سنة الله تعالى في خلقه على هذا الإمام بالامتحان والاختبار في عقيدته. وكان ممن شرفه الله بالصبر في سبيل عقيدته السلفية، وكان من خيرة الأمثلة في ذلك.

- جاء في ذيل طبقات الحنابلة: اجتمع الشافعية والحنفية والمالكية عند المعظم عيسى والصارم برغش والي القلعة، وكانا يجلسان بدار العدل للنظر في المظالم. قال: وكان ما اشتهر من إحضار اعتقاد الحنابلة، وموافقة أولاد الفقيه نجم الدين الحنبلي الجماعة، وإصرار الفقيه عبدالغني المقدسي على لزوم ما ظهر به من اعتقاده وهو الجهة والاستواء والحرف. وأجمع الفقهاء على الفتوى بكفره وأنه مبتدع لا يجوز أن يترك بين المسلمين ولا يحل لولي الأمر أن يمكنه من المقام معهم، وسأل أن يمهل ثلاثة أيام لينفصل عن البلد فأجيب. وذكر غيره: أنهم أخذوا عليه مواضع منها قوله: ولا أنزهه تزيها ينفي حقيقة

1 أحمد (187/1) وأبو داود (4649/39/5) والترمذي (3757/609/5) وقال: "حسن صحيح". والنسائي في الكبرى (8150/55/5) وابن ماجه (133/48/1) من طرق عن سعيد بن زيد رضي الله عنه.

2 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 198-203).

الترول. ومنها قوله: كان الله ولا مكان وليس هو اليوم على ما كان. ومنها مسألة الحرف والصوت. فقالوا له: إذا لم يكن على ما قد كان فقد أثبت له المكان، وإذا لم تترهه تترها تنفي حقيقة الترول فقد أجزت عليه الانتقال. وأما الحرف والصوت فإنه لم يصح عن إمامك الذي تنتمي إليه فيه شيء، وإنما المنقول عنه: أنه كلام الله عز وجل غير مخلوق. وارتفعت الأصوات فقال له صارم الدين: كل هؤلاء على ضلال وأنت على الحق؟ قال: نعم.

ثم ذكر معهم من الصلاة بالجامع قال: فخرج عبدالغني إلى بعلبك ثم سافر إلى مصر، فترل عند الطحانين، وصار يقرأ الحديث، فأفتى فقهاء مصر بإباحة دمه، وكتب أهل مصر إلى الصفي بن شكر وزير العادل: أنه قد أفسد عقائد الناس، ويذكر التحسيم على رؤوس الأشهاد، فكتب إلى والي مصر بنفيه إلى المغرب فمات قبل وصول الكتاب.¹

✓ التعليق:

انظر ما كان يعمله علماء الأشاعرة بالعلماء السلفيين: لا رحمة ولا شفقة ولا رجوع إلى النصوص ولا إلى أثر السلف، فعلى الأقل ينبغي أن يكون مخطئاً، مع العلم أنه هو صاحب الحق، ولكن العصبية تعمي صاحبها حتى لا يميز ما يقول ويفعل، والله المستعان.

وأما الإمام، فرزقه الله الثبات، فلم ييال لا بالحاكم ولا بالمحكوم ولا بمن يوقد له نار الفتنة. فهنيئاً لك يا عالم السلف، أتابك الله ورفع بما لقبته في سبيل عقيدتك الدرجات.

- جاء في السير: عن عبدالله بن أبي الحسن الجبائي بأصبهان قال: أبو نعيم قد أخذ على ابن منده أشياء في كتاب الصحابة فكان الحافظ أبو موسى يشتهي أن يأخذ على أبي نعيم في كتابه الذي في الصحابة فما كان يجسر، فلما قدم الحافظ عبدالغني أشار إليه بذلك، قال: فأخذ على أبي نعيم نحواً من مئتين وتسعين موضعاً، فلما سمع بذلك الصدر الحنجدي طلب عبدالغني وأراد هلاكه، فاختمني. وسمعت محمود بن سلامة يقول: ما أخرجنا الحافظ من أصبهان إلا في إزار، وذلك أن بيت الحنجدي أشاعرة، كانوا يتعصبون لأبي نعيم، وكانوا رؤساء البلد.¹

- قال ابن النجار: سمعت يوسف بن خليل بحلب يقول عن عبدالغني: كان ثقة، ثبته، ديناً، مأموناً، حسن التصنيف، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، دعي إلى أن يقول: لفظي بالقرآن مخلوق، فأبي، فممنع من التحديث بدمشق، فسافر إلى مصر، فأقام بها إلى أن مات.²

- قال الضياء: وسمعت بعض أصحابنا يقول: إن الحافظ أمر أن يكتب اعتقاده، فكتب: أقول كذا؛ لقول الله كذا، وأقول كذا؛ لقول رسول الله ﷺ كذا، حتى فرغ من المسائل التي يخالفون فيها، فلما وقف عليها الملك الكامل، قال: إيش في هذا؟ يقول بقول الله عز وجل، وقول رسوله ﷺ. قال: فخلني عنه.³

- قال في كتابه الاقتصاد⁴: اعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من القول والنية والعمل، وأعادنا وإياك من الزيف والزلل، أن صالح السلف، وخيار

1 السير (21/458-459).

2 ذيل الطبقات (2/19-20) والتذكرة (4/1373).

3 ذيل الطبقات (2/26) والتذكرة (4/1380).

4 (ص. 76-79).

الخلف، وسادة الأئمة، وعلماء الأمة، اتفقت أقوالهم، وتطابقت آراؤهم على الإيمان بالله عز وجل، وأنه أحد فرد صمد، حي قيوم، سميع بصير، لا شريك له ولا وزير، ولا شبيه له ولا نظير، ولا عدل ولا مثل.

وأنه عز وجل موصوف بصفاته القديمة التي نطق بها كتابه العزيز الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^ط تَنْزِيلٌ مِّنْ

حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿١﴾^١، وضح بها النقل عن نبيه وخيرته من خلقه محمد سيد البشر، الذي بلغ رسالة ربه، ونصح لأمته، وجاهد في الله حق جهاده، وأقلم الملة، وأوضح المحجة، وأكمل الدين، وقمع الكافرين، ولم يدع للملحد مجالا، ولا لقاتل مقالا.

فروى طارق بن شهاب قال: جاء يهودي إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر يهود نزلت نعلم اليوم الذي نزلت فيه لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: أي آية؟ قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^٢.

فقال: إني لأعلم اليوم الذي نزلت والمكان، نزلت على رسول الله ﷺ ونحن بعرفة عشية جمعة.^٣

1 فصلت الآية (42).

2 المائدة الآية (3).

3 أخرجه البخاري (45/141/1) ومسلم (4/3017/2312/4، 3، 4، 5]، والترمذي (3043/233/5) وقال: "حسن صحيح". والنسائي (3002/277/5).

فَأَمَنُوا بِمَا قَالَ اللَّهُ سبحانه في كتابه، وصح عن نبيه، وأمره كما ورد من غير تعرض لكيفية، أو اعتقاد شبهة أو مثلية، أو تأويل يؤدي إلى التعطيل، ووسعتهم السنة المحمدية، والطريقة المرضية، ولم يتعدوها إلى البدعة المردية الردية، فحازوا بذلك الرتبة السننية، والمترلة العلية.¹

- وقال في الكتاب نفسه: والقرآن كلام الله عز وجل، ووحيه، وتزيله، والمسموع من القاري كلام الله عز وجل، قال الله عز وجل: ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾² وإنما سمعه من التالي. وقال الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾³ وقال عز وجل: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾⁴ وقال عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾⁵ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾⁶ وهو محفوظ في الصدور، كما قال عز وجل: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾⁶ وروى عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيا من صدور

1 الاقتصاد في الاعتقاد (78-80).

2 التوبة الآية (6).

3 الفتح الآية (15).

4 الحجر الآية (9).

5 الشعراء الآيات (192 و194).

6 العنكبوت الآية (49).

الرجال من النعم من عقله»¹. وهو مكتوب في المصاحف منظور بالأعين، قال الله عز وجل: ﴿وَالطُّورِ ﴿٦٦﴾ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ﴿٦٧﴾ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ﴿٦٨﴾² وقال عز وجل: ﴿إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾﴾³.

وروى عبدالله بن عمر: أن النبي ﷺ هي أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو.⁴

وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه: (ما أحب أن يأتي علي يوم وليلة حتى أنظر في كلام الله عز وجل) يعني القراءة في المصحف. وقال عبدالله بن أبي مليكة: كان عكرمة بن أبي جهل رضي الله عنه يأخذ المصحف فيضعه على وجهه فيقول: كتاب ربي عز وجل وكلام ربي عز وجل). وأجمع أئمة السلف، والمقتدى بهم من الخلف على أنه غير مخلوق، ومن قال مخلوق فهو كافر.⁵

- وقال: فمن صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه، ونطق بها كتابه، وأخبر بها نبيه أنه مستو على عرشه كما أخبر عن نفسه فقال عز من قائل في

1 أحمد (112/64/2) والبخاري (5031/97/9) ومسلم (789/543/1) والنسائي (941/492/2) وابن ماجه (3783/1243/2) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

2 الطور الآيات (3-1).

3 الواقعة الآيات (77-79).

4 أحمد (7/2) والبخاري (2990/164/6) ومسلم (1869/1490/3) وأبو داود (2610/82/3) وابن ماجه (2879/961/2).

5 الاقتصاد في الاعتقاد (132-136).

سورة الأعراف: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾¹. وقال في سورة يونس عليه السلام: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾². وقال في سورة الرعد: ﴿الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾³. وقال في سورة طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾⁴. وقال في سورة الفرقان: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾⁵. وقال في سورة السجدة: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾⁶. فهذه سبعة مواضع أخبر الله فيها سبحانه أنه على العرش.⁷

ثم ذكر عدة أحاديث وختمها بقوله⁸: وروى معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لجارسته: «أين الله؟ قالت: في السماء،

1 الأعراف الآية (54).

2 يونس الآية (3).

3 الرعد الآية (2).

4 طه الآية (5).

5 الفرقان الآية (59).

6 السجدة الآية (4).

7 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 80-82).

8 المصدر السابق (ص. 88-89).

قال: من أنا؟ قالت: أنت رسول الله. قال: اعتقها فإنها مؤمنة». رواه مسلم¹
ابن الحجاج وأبو داود²، وأبو عبد الرحمن النسائي³.

ومن أجهل جهلا، وأسخف عقلا، وأضل سبيلا ممن يقول إنه لا
يجوز أن يقال: أين الله، بعد تصريح صاحب الشرعية بقوله: أين الله؟!!

- وقال: ومن الصفات التي نطق بها القرآن، وصحت بها الأخبار:

الوجه. قال الله عز وجل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁴ وقال

عز وجل: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾⁵. وروى أبو

موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «جنات الفردوس أربع: ثنتان من

ذهب حليتهما وآنيتهما وما فيهما، وثنتان من فضة حليتهما وآنيتهما وما

فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم عز وجل إلا رداء الكبرياء على

وجهه في جنة عدن»⁶. وروى أبو موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بأربع

1 (537/384-381/1).

2 (930/570/1).

3 (1217/22-19/3).

4 القصص الآية (88).

5 الرحمن الآية (27).

6 أحمد (416/4) والدارمي (333/2) والطيالسي (529) والبيهقي في البعث (239) من طريق أبي قدامة الحارث ابن

عبيد الإيادي عن أبي عمران الجوني عن أبي بكر عن أبي موسى عن أبيه به. وفي آخره ذكر الأثمار التي تجشب من الجنة.

وأبو قدامة متكلم في حفظه وقد ضعفه غير واحد، ولكن قال الساجي: صدوق عنده مناكير وقال الحافظ في

التقريب: "صدوق يخطئ". وما ينكر عليه في هذا الحديث أوله: «جنات الفردوس أربع» وآخره. فقد خالف

عبد العزيز بن عبد الصمد فرواه بلفظ: «ثنتان من فضة آنيتهما وما فيهما، وحتتان من ذهب...» الحديث. أخرجه

أحمد (411/4) والبحاري (7444/520/13) ومسلم (296/163/1) والترمذي (2528/673/4) والنسائي في

الكبرى (7765/420-419/4) وابن ماجه (186/66/1).

فقال: «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره» ثم قرأ: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾¹ رواه مسلم.²

فهذه صفة ثابتة بنص الكتاب وخبر الصادق الأمين، فيجب الإقرار بها، والتسليم كسائر الصفات الثابتة بواضح الدلالات.

وتواترت الأخبار، وصحت الآثار³ بأن الله عز وجل يتزل كل ليلة إلى سماء الدنيا فيجب الإيمان به، والتسليم له، وترك الاعتراض عليه، وإمراره من غير تكيف ولا تمثيل ولا تأويل ولا تترية ينفي حقيقة التزل.⁴

- وقال: ومن صفاته سبحانه الواردة في كتابه العزيز، الثابتة عن رسوله

المصطفى الأمين: اليدان. قال الله عز وجل: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾⁵ وقال عز وجل: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ ط﴾⁶. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: التقى آدم وموسى، فقال موسى: يا آدم، أنت أبونا،

1 النمل الآية (8).

2 أحمد (4/395 و401) ومسلم (1/161/179 [295]) وابن ماجه (1/195/70).

3 منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه أحمد (2/258) والبخاري (3/1145/36) ومسلم (1/758/52) وأبو داود (2/1315/77) والترمذي (2/446/307) والنسائي في الكبرى (6/10311/123) وابن ماجه (1/1366/435).

4 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 96-100).

5 المائدة الآية (64).

6 ص الآية (75).

خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، خيبتنا، وأخرجتنا من الجنة. فقال آدم: أنت موسى، كلمك الله تكليماً، وخط لك التوراة بيده، واصطفاك برسالته، فبكم وجدت في كتاب الله ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾¹؟ قال: بأربعين سنة، قال: فتلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟! قال النبي ﷺ: «فحج آدم موسى».²

فلا نقول: يد كيد، ولا نكيّف، ولا نشبه، ولا نتأول اليدين على القدرتين كما يقول أهل التعطيل والتأويل، بل نؤمن بذلك ونثبت له الصفة من غير تحديد ولا تشبيه، ولا يصح حمل اليدين على القدرتين، فإن قدرة الله عز وجل واحدة، ولا على نعمتين، فإن نعم الله عز وجل لا تحصى، كما قال عز وجل: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾³ وكل ما قال الله عز وجل في كتابه، وصح عن رسوله بنقل العدل عن العدل، مثل المحبة، والمشيئة والإرادة، والضحك، والفرح، والعجب، والبغض، والسخط، والكره، والرضا، وسائر ما صح عن الله ورسوله، وإن نبت عنها أسماع بعض الجاهلين واستوحشت منها نفوس المعطلين.⁴

1 طه الآية (121).

2 أحمد (287، 268، 248/2) والبخاري (4738، 4736/555-554/8) ومسلم (2652/2043-2042/4) وأبو داود (4701/78-76/5) والترمذي (2134/387-386/4) والنسائي في الكبرى (10986-10985/285-284/6)، وابن

ماجة (80/32-31/1).

3 إبراهيم الآية (34).

4 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 112-122).

- وقال: وأجمع أهل الحق، واتفق أهل التوحيد والصدق أن الله تعالى يرى في الآخرة، كما جاء في كتابه، وصح عن رسوله ﷺ، قال الله عز وجل: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾¹. وروى جرير ابن عبدالله البجلي رضي الله عنه قال: كنا جلوسا ليلة مع رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: «إنكم سترون ربكم عز وجل كما ترون هذا القمر، لا تضلمون في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا» ثم قرأ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٢٤﴾﴾². وفي رواية: «سترون ربكم عيانا»³. وروى صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعدا لم تروه، فيقولون: ما هو؟ ألم يبيض وجوهنا ويزحزحنا عن النار، ويدخلنا الجنة؟ قال: فيكشف الحجاب فينظرون إليه، قال: فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب إليهم من النظر إليه، ثم تلا: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾⁴ رواه مسلم⁵. وقال مالك بن أنس رضي الله عنه: (الناس ينظرون إلى الله تعالى بأعينهم يوم القيامة). وقال أحمد بن حنبل:

1 القيامة الآيات (22 و23).

2 ق الآية (39).

3 أحمد (362/4) والبخاري (573/66/2) ومسلم (1/439/633 [211]) وأبو داود (97/5-98/4729) والترمذي (4/592-593/2551) والنسائي في الكبرى (4/419/7762) وابن ماجه (1/177/63).

4 يونس الآية (26).

5 أحمد (4/332) ومسلم (1/163/181 [298]) والترمذي (4/593/2552) والنسائي في الكبرى (4/420/7766) وابن ماجه (1/187/67) عن صهيب رضي الله عنه.

"من قال: إن الله لا يرى في الآخرة فهو كافر".

ومن مذهب أهل الحق أن الله عز وجل لم يزل متكلمًا بكلام مسموع،

مفهوم، قال الله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾¹. وروى

عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان، ثم ينظر أيمن منه فلا ينظر إلا شيئًا قدمه، ثم ينظر أشأم منه فلا يرى إلا شيئًا قدمه، ثم ينظر تلقاء وجهه فتستقبله النار، فمن استطاع منكم أن يقي وجهه النار ولو بشق تمرة فليفعل»².

وروى جابر بن عبد الله قال: لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام قال رسول

الله ﷺ: «يا جابر، ألا أخبرك ما قال الله لأبيك؟ قال: بلى، قال: وما كلم الله أحدا إلا من وراء حجاب، كلم أباك كفاحا، قال: يا عبد الله تمن علي أعطيك، قال: يا رب، تحبني فأقتل فيك ثانية، قال: إنه سبق مني أهم إليها لا يرجعون، قال: فأبلغ من ورائي. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾³. رواه ابن ماجه⁴. اهـ⁵

- وقال: ويعتقد أهل السنة ويؤمنون أن النبي ﷺ يشفع يوم القيامة لأهل

1 النساء الآية (164).

2 أحمد (256/4) والبخاري (6539/488/11) ومسلم (703/2-1016/704) [67]، والترمذي (2415/528/4) وابن ماجه (185/66/1).

3 آل عمران الآية (169).

4 أحمد (361/3) والترمذي (3010/215-214/5) وابن ماجه (190/68/1) وصححه ابن حبان (15/490-7022/491 الإحسان) والحاكم (2/119-120) و(3/201-204).

5 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 125-132).

الجمع كلهم شفاعاة عامة، ويشفع في المذنبين من أمته فيخرجهم من النار بعدما احترقوا. كما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة يدعو بها، فأريد إن شاء الله أن أحتبي دعوتي شفاعاة لأمتي يوم القيامة». ¹ أهـ²

◀ موقفه من المرجئة:

قال في كتابه 'الاقتصاد في الاعتقاد': والإيمان بأن الإيمان قول وعمل ونية، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾³. وقال عز وجل: ﴿لِيَزِدَّادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾⁴. وقال عز وجل: ﴿وَيَزِدَّادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾⁵. وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون»، وفي رواية: «بضع وستون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان»، ولمسلم وأبي داود: «أفضلها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق».⁶

والاستثناء في الإيمان سنة ماضية، فإذا سئل الرجل: أمؤمن أنت؟ قال: إن شاء الله. روي ذلك عن عبدالله بن مسعود وعلقمة بن قيس، والأسود بن يزيد، وأبي وائل شقيق بن سلمة، ومسروق بن الأجدع، ومنصور بن المعتمر، وإبراهيم النخعي،

1 أحمد (275/2) والبحاري (6304/115/11) ومسلم (198/180/1) وابن ماجه (4307/1440/2).

2 الاقتصاد (ص. 164-165).

3 التوبة الآية (124).

4 الفتح الآية (4).

5 المدثر الآية (31).

6 تقدم تخريجه في مواقف أبي إسحاق الفزاري سنة (186هـ).

ومغيرة بن مقسم الضبي، وفضيل بن عياض وغيرهم. وهذا استثناء على يقين، قال الله عز وجل: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾¹. اهـ²

◀ موقفه من القدرية:

قال رحمه الله: وأجمع أئمة السلف من أهل الإسلام على الإيمان بالقدر تحيره وشره، حلوه ومره، قليله وكثيره، بقضاء الله وقدره، لا يكون شيء إلا بإرادته، ولا يجري خير وشر إلا بمشيئته، خلق من شاء للسعادة واستعمله بها فضلا، وخلق من أراد للشقاء واستعمله به عدلا، فهو سر استأثر به، وعلم حجه عن خلقه، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾³.

قال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾⁴. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىٰ وَلَكِن حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾⁵، وقال عز وجل: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾⁶. اهـ⁷

ثم ساق أدلة أخرى على ذلك.

1 الفتح الآية (27).

2 (ص. 181-186).

3 الأنبياء الآية (23).

4 الأعراف الآية (179).

5 السجدة الآية (13).

6 القمر الآية (49).

7 الاقتصاد في الاعتقاد (ص. 151-152).

الغوري شهاب الدين¹ (602 هـ)

أبو المظفر محمد بن سام أخو السلطان الكبير أبي الفتح. كان بطلا شجاعا مهيبا جيد السيرة، يحكم بالشرع. وينصف الضعيف والمظلوم، وكان يحضر عنده العلماء. قال الذهبي: بلغنا أن فخر الدين الرازي وعظ مرة عنده، فقال: يا سلطان العالم، لا سلطانك يبقى، ولا تلبس الرازي يبقى ﴿وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾² قال: فانتخب السلطان بالبكاء. عظم شأنه وعلا محله وأحبه أمراء الغورية. قتله الباطنية في شعبان سنة اثنتين وستمائة، رحمه الله تعالى.

موقفه من المشركين:

قال ابن كثير: ثم دخلت سنة ثنتين وستمائة فيها وقعت حرب عظيمة بين شهاب الدين محمد بن سام الغوري صاحب غزنة وبين بني بوكر أصحاب الجبل الجودي، وكانوا قد ارتدوا عن الإسلام فقاتلهم وكسرهم وغنم منهم شيئا كثيرا لا يعد ولا يوصف، فاتبعه بعضهم حتى قتله غيلة في ليلة مستهل شعبان منها بعد العشاء، وكان رحمه الله من أجود الملوك سيرة وأعقلهم وأثبتهم في الحرب.³

1 السير (322/21-323) وتاريخ الإسلام (حوادث 601-610/ص. 88-90) والكامل في التاريخ (12/189) والبدية والنهاية (47/13) والشذرات (7/5).

2 غافر الآية (43).

3 البداية (47/13).

فخر الدين الرازي¹ (606 هـ)

العلامة الكبير ذو الفنون فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي. ولد سنة أربع وأربعين وخمسمائة. اشتغل على أبيه الإمام ضياء الدين خطيب الري، ثم الزين قصد الكمال السمياني فاشتغل عليه مدة، وانتشرت تواليه في البلاد شرقا وغربا، وكان يتوقد ذكاء، وقد بدت منه في تواليه بلايا وعظائم وسحر وانحرافات عن السنة، والله يعفو عنه، فإنه توفي على طريقة حميدة، والله يتولى السرائر.

قال الإمام أبو عمرو بن الصلاح: حدثني القطب الطوغاني مرتين أنه سمع الفخر الرازي يقول: ليتني لم أشتغل بالكلام، وبكى. وقال رحمه الله في وصيته لما احتضر: ولقد اخترت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيت فيها فائدة تساوي الفائدة التي وجدتها في القرآن.

توفي سنة ست وستمائة.

توبته من الكلام وبرأته منه:

هذا الرجل معروف بعداوته لعقيدة السلف الصالح، وألف الكتب في ذلك، وألف التفسير وبسط فيه المذهب الأشعري بسطا، وقد تكلمت عليه في كتابي 'المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات الصفات'². وله كذلك 'تأسيس التقديس' وهو عبارة عن جمع لحجج الجهمية والدفاع عنها، وقد قيض الله له من ألقمه حجرا فرد عليه في تلبيس الجهمية،

1 سير أعلام النبلاء (500-501) والكامل في التاريخ (120/12) ووفيات الأعيان (4/248-252) والوافي بالوفيات (4/248-259) والبداية والنهاية (13/60-61) واللسان (4/426) وشذرات الذهب (5/21) وميزان الاعتدال (3/340).

2 (2/911-959).

وكتبه في هذا كثيرة، ولكن قد يمن الله على المرء بالهداية فيتوب ويرجع عمل كان عليه من الخطأ، ولعل هذا هو الذي حصل للرازي.

قال شيخ الإسلام: وأنشد أبو عبدالله الرازي في غير موضع من كتبه مثل كتاب أقسام اللذات لما ذكر أن هذا العلم أشرف العلوم، وأنه ثلاث مقامات: العلم بالذات، والصفات، والأفعال، وعلى كل مقام عقدة، فعلم الذات عليه عقدة: هل الوجود هو الماهية أو زائد على الماهية؟ وعلم الصفات عليه عقدة: هل الصفات زائدة على الذات أم لا؟ وعلم الأفعال عليه عقدة: هل الفعل مقارن للذات أو متأخر عنها؟ ثم قال: ومن الذي وصل إلى هذا الباب، أو ذاق من هذا الشراب؟ ثم أنشد:

نهاية إقدام العقول عقال وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسومنا وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تروي غليلاً. ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾¹، ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ

وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾² وأقرأ في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³

1 طه الآية (5).

2 فاطر الآية (10).

3 الشورى الآية (11).

﴿وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾¹، ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾²، ومن جرب مثل تجربتي، عرف مثل معرفتي.³

ونقل عنه ابن القيم في اجتماع الجيوش من كتابه أقسام اللذات كلاماً يدل على رجوعه، وقال ابن القيم إنه آخر ما ألف. قال: واعلم أن بعد التوغل في هذه المضائق والتعمق في الاستكشاف عن أسرار هذه الحقائق، رأيت الأصوب الأصلح في هذا الباب طريقة القرآن العظيم والفرقان الكريم، وهو ترك التعمق والاستدلال بأقسام أجسام السماوات والأرضين على وجود رب العالمين، ثم المبالغة في التعظيم من غير حوض في التفاصيل، فأقرأ في التزليل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾⁴ وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁵ وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾⁶ وأقرأ في الإثبات قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾⁷ وقوله تعالى: ﴿مَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾⁸ وقوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾⁹

1 طه الآية (110).

2 مريم الآية (65).

3 درء التعارض (1/159-160).

4 محمد الآية (38).

5 الشورى الآية (11).

6 الإخلاص الآية (1).

7 طه الآية (5).

8 النحل الآية (50).

9 فاطر الآية (10).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾¹ وفي تزيهه عما لا ينبغي قوله: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾² الآية. وعلى هذا القانون فقس.³

✓ التعليق:

كان الرازي إذا سمع مثل هذه الآيات كأنك أشعلت فيه نارا، فيحترق لإثبات الفوقية والاستواء، ويأتي بكل ما أوتي لإبطال الفوقية والاستواء، ويأتي بكل تأويلاته الباردة ويصورها كأنها جبال من الحجج، فيفرعها ويجزئها، لكنه تاب ورجع عفا الله عنه وغفر له. وله وصية كذلك تثبت توبته ذكرها الذهبي في تاريخ الإسلام⁴ والسبكي في طبقات الشافعية⁵ وغيرهما. وإثباتي للرازي في هذا البحث حتى يتعرف القراء عليه وعلى رجوعه.

قال الحافظ في الفتح: وذكر الفخر الرازي في المطالب العالية أن قول من قال: إنه تعالى متكلم بكلام يقوم بذاته وبمشيئته واختياره، هو أصح الأقوال نقلا وعقلا.⁶

1. النساء الآية (78).

2. النساء الآية (79).

3. اجتماع الجيوش (ص. 274-275).

4. في حوادث (601-610هـ) (ص. 220-222).

5. (38-37/5).

6. الفتح (455/13).

أبو عمر بن قدامة¹ (607 هـ)

محمد بن أحمد بن محمد بن قدامة أبو عمر المقدسي الإمام الفقيه المقرئ المحدث الزاهد. مولده في سنة ثمان وعشرين وخمسمائة بقرية جماعيل من عمل نابلس، وتحول إلى دمشق مع أسرته فسكنوا سفح قاسيون. سمع أباه وأبا المكارم ابن هلال وسلمان بن علي الرحبي وغيرهم. حدث عنه أخوه موفق الدين وابناه عبدالله وعبدالرحمن والضياء وغيرهم. وكتب وقرأ وحصل وتقدم وكان من العلماء العاملين. كان لا يسمع دعاء إلا ويحفظه في الغالب ويدعو به، ولا حديثاً إلا وعمل به، ولا صلاة إلا صلاحها، وكان قدوة صالحاً عديم النظير كبير القدر والمروءة والصفات الحميدة. لكن تذكر له بعض المبالغات في بعض العبادات. قلل الصريفي: ما رأيت أحداً قط ليس عنده تكلف غير الشيخ أبي عمر.

توفي عشية الاثنين في الثامن والعشرين من ربيع الأول سنة سبع وستمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

جاء في البداية والنهاية: ثم شرع أبو المظفر في ذكر فضائل أبي عمر ومناقبه وكراماته وما رآه هو وغيره من أحواله الصالحة. قال: وكان على مذهب السلف الصالح سمياً وهدياً، وكان حسن العقيدة متمسكاً بالكتاب والسنة والآثار المروية، يمرها كما جاءت من غير طعن على أئمة الدين وعلماء المسلمين. وكان ينهى عن صحبة المبتدعين، ويأمر بصحبة الصالحين الذين هم على سنة سيد المرسلين وخاتم النبيين، وربما أنشدني لنفسه في ذلك:

1 السير (5/22-9) والروافى بالفوفيات (116/2) والبداية والنهاية (66/13) والنجوم الزاهرة (6/201-202) والعبير (2/183-184) وشذرات الذهب (5/27-30) وتاريخ الإسلام (حوادث 601-610/ص. 266-278).

أوصيكم بالقول في القرآن بقول أهل الحق والإتقان
 ليس بمخلوق ولا بفان لكن كلام الملك الـديان
 آياته مشرقة المعاني متلوة لله باللسان
 محفوظة في الصدر والجنان مكتوبة في الصحف بالبنان
 والقول في الصفات يا إخواني كالذات والعلم مع البيان
 إمرارها من غير ما كفران من غير تشبيه ولا عطلان¹

الأمير صارم الدين برغش² (سنة 608 هـ)

فيها -أي سنة خمس وتسعين وخمسمائة- ادعى رجل أعجمي بدمشق أنه عيسى ابن مريم، فأمر الأمير صارم الدين برغش نائب القلعة بصلبه عند حمام العماد الكاتب، خارج باب الفرج مقابل الطاحون التي بين البابين، وقد باد هذا الحمام قديماً، وبعد صلبه بيومين ثارت العامة على الروافض وعمدوا إلى قبر رجل منهم بباب الصغير يقال له وثاب فنبشوه وصلبوه مع كليين.³

عبد الجليل القصري⁴ (608 هـ)

أبو محمد عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل. من مدينة القصر الكبير بالمغرب

1 البداية والنهاية (66/13) وذيل طبقات الخنابلة (59/2).

2 جاء في تاريخ الإسلام (حوادث 601-610/ص.290): بزغش (بالزاي) بدل برغش (بالراء).

3 تاريخ الإسلام (حوادث 591-595/ص.25) والبداية والنهاية (22/13).

4 تاريخ الإسلام (295/43) والسير (11/22).

الأقصى. قال الذهبي: الإمام القدوة شيخ الإسلام أبو محمد الأنصاري الأوسي الأندلسي القرطبي، شهر بالقصري لتزوله قصر عبدالكريم وهو قصر كتامة، حمل الموطن عن أبي الحسن بن حنين الكناني محدث فاس، وصحب الشيخ أبا الحسن بن غالب الزاهد بالقصر ولازمه، وكان رأساً في العلم والعمل منقطع القرين.

له: 'تفسير للقرآن'، و'شعب الإيمان'، و'شرح الأسماء الحسنى'، و'الأسئلة والأجوبة'، و'شرح مشكل الحديث'... وغير ذلك.

﴿ موقفه من الجهمية: ﴾

- قال في مقدمة كتابه 'شرح مشكل الحديث': الحمد لله الذي فات بعلوه على الأشياء مواقع رجم المتوهمين، فارتفع عن أن يحوي كنه عظمته رويات المتفكرين، وليس له مثل فيكون بالخلق مشبهاً، وما زال عند أهل العلم عن ذلك مترهاً، وكذب العادلون إذ شبهوه بأصنافهم، وحلوه بحليّة المخلوقين بأوهامهم، ولم تحط به الصفات فيكون بإدراكها إياه بالحدود متناهيًا، وجلّ الله الذي ليس كمثل شيء عن صفات المخلوقين متعالياً، وصلى الله على النبي محمد الذي لم يزل إلى ربه داعياً، وبالحق أمراً وناهياً، وعلى آله وصحبه وسلّم تسليمًا.

وبعد حمد الله وشكره فهذا كتاب أذكر فيه ما تيسر من معاني مشكل حديث النبي ﷺ وأقوال الناس فيه، وبالله نستعين، وهو حسبنا ونعم الوكيل. اعلم أن الناس انقسموا في المشكل على أقسام ترجع بالحصر إلى أربعة: مبطل معطل للذات من الصفات، ومشبه لباريه بخلقه في الجوارح والأدوات، ومتأول لها على حسب ما وهب له الوهاب، ومُمرِّ لها كما جاءت من غير تشبيه ولا تعطيل.

وهذا القسم الأخير هو اعتقاد الجَمِّ الغفير. إلا أن قولهم: (أمرّوها كمل جاءت) يحتمل معنيين:

أحدهما: يعتقِدُ إثباتها من غير تفهم لها.

والآخر: إثباتها كما جاءت مع فهمها، أي: يفهم الشيء على ما هو عليه، وهذا الغاية القصوى في الفهم والتوفيق لمن أعطيه من أهل الإنابة والتحقيق. وقد نطق الأئمة الذين أمرُوا بإمرارها كما جاءت بذلك في أقوالهم كمالك رحمه الله في الاستواء حيث قال -مجيئاً للسائل عن الاستواء-: (الاستواء معلوم، والكيف غير معقول). فأخبر أن الاستواء معلوم، والمعلوم مفهوم بلا شك. وكذلك الأوزاعي قد أجاب في حديث التزول أيضاً جواباً يُنبئ عن فهمه له، واعتقاده فيه. وقال أبو عيسى الترمذي رحمه الله: قال أهل العلم في حديث الصفات مثل ما ورد في حديث التزول، وذكر الرجل، والقدم، واليدين، وما أشبهه: يُؤمّن بهذا كله، ولا يُتوهّم، ولا يُقال كيف، ولا لم، مع اعتقاد التمجيد والترية عن التمثيل والتشبيه، وينسبون من أنكروها إلى الجهمية؛ لأن جهماً ردّها، والصحيح إمرارها كما جاءت، وبه قال الفقهاء مالك والشافعي وسفيان الثوري وابن عيينة وابن المبارك، وإلى ذلك ذهب البخاري وجميع المحدثين، وأهل العلم من السنة والجماعة من السلف والخلف رحمة الله عليهم، إلا أن الظن بهؤلاء أنهم فهموها على ما هي عليه. وفهم الشيء على ما هو عليه هو الغاية القصوى. ويكون معنى قولهم: (أمرّوها كما جاءت) نفي التعطيل، ونفي التشبيه، ونفي التأويل الخارج عن الحق. فهذه

ثلاثة أقسام مذمومة، والقسم الرابع هو الحق هو الإمرار لها كما جاءت¹.
 - وقال: فكل ما وصف الباري عز وجل به نفسه وأضافه إليه فهو الكمال واجب اعتقاده. وفي وصفه سبحانه لنفسه بما وصف به نفي لضده، وتزويه عنه؛ لأنه عيب وعور ونقص. فكل من نفي الصفات، فقد نفي عن الله الكمال، وأضاف إليه العيب والنقص والعور. ومن أثبت لها وشبَّهها بصفات الخلق، فكذلك أيضاً؛ فإن من أوصافه عدم التشبُّه، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾²، فكذلك صفاته لا تشبه الخلق. فنفي الصفات إلحاد، وتشبيها بالمحدثات إلحاد. فكما أخطأت المشبَّهة، ضلت المعطلة. والصرط المستقيم بينهما، وهو إثبات ونفي معاً، أي: إثبات الصفات لله عز وجل، ونفي الجسمية والمثلية عنها.³

القاضي إبراهيم بن نصر⁴ (610 هـ)

إبراهيم بن نصر بن عسكر، قاضي السلامية أبو إسحاق، الملقب ظهير الدين، الشافعي الموصلية. تفقه على القاضي أبي عبدالله الحسين بن نصر بن خميس، وسمع منه، وقدم بغداد وسمع بها، وأخذ ياربل عن أبي البركات عبدالرحمن ابن محمد الأنباري النحوي. وولي قضاء السلامية (وهي بلدة بأعمال الموصل).

1 شرح مشكل الحديث (مخطوط).

2 الشورى الآية (11).

3 شرح مشكل الحديث (مخطوط).

4 وفيات الأعيان (37/1-38) وتاريخ الإسلام (حوادث 601-610/ص.359) والبداية والنهاية (72/13).

قال ابن خلكان: كان فقيها فاضلا، أصله من العراق من السندية.

له شعر جيد، منه:

جود الكريم إذا ما كان عن عدة وقد تأخر لم يسلم من الكدر
 إن السحاب لا تجدي بوارقها نفعا إذا هي لم تمطر على الأثر
 وما طال الوعد مذموم وإن سمحت يده من بعد طول المطل بالبدر
 يا دوحة الجود لا عتب على رجل يهزها وهو محتاج إلى الثمر
 توفي رحمه الله يوم الخميس ثالث شهر ربيع الآخر عام عشر وستمئة بالسلامية.

◀ موقفه من الصوفية:

جاء في البداية والنهاية: من شعره، في شيخ له زاوية، وفي أصحابه

يقال له مكي:

ألا قل لمكي قول النصوح وحق النصيحة أن تستمع
 متى سمع الناس في دينهم بأن الغنا سنة تتبع
 وأن يأكل المرء أكل البعير ويرقص في الجمع حتى يقع
 ولو كان طاوي الحشا جائعا لما دار من طرب واستمع
 وقالوا: سكرنا بحب الإله وما أسكر القوم إلا القصع
 كذلك الحمير إذا أخصبت يهيجها ريها والشبع
 تراهم يهزوا لحاهم إذا ترنم حاديهم بالبدع
 فيصرخ هذا وهذا يئن و«يس» لو تليت ما انصدع¹

أبو الحسن علي بن الأنجب¹ (611 هـ)

الإمام الحافظ أبو الحسن علي بن القاضي الأنجب أبي المكارم اللخمي المقدسي الأصل، الإسكندراني المولد، الفقيه المالكي، القاضي. ولد ليلة السبت الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة أربع وأربعين وخمسمائة. تفقه على أبي طاهر السلفي وأبي طاهر بن عوف وأبي عبيد نعمة الله بن زيادة الله الغفاري وأحمد بن الحافظ أبي العلاء العطار وغيرهم. وأخذ عنه أبو محمد المنذري والرشيد العطار والمجد علي بن وهب بن دقيق العيد المالكي وغيرهم.

قال عنه المنذري: كان متورعا حسن الأخلاق، كثير الإغضاء، جماعا لفنون من العلم. وقال عنه ابن خلكان: كان فقيها فاضلا في مذهب الإمام مالك رضي الله عنه، ومن أكابر الحفاظ المشاهير في الحديث وعلومه. وقال الذهبي: كان ذا دين وورع وتصون وعدالة وأخلاق رضية، ومشاركة في الفضل قوية.

توفي في مستهل شعبان بالقاهرة سنة إحدى عشرة وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

من شعره:

أيا نفس بالمأثور عن خير مرسل
وأصحابه والتابعين تمسكي
عساكي إذا بالغت في نشر دينه
بما طاب من عرف له أن تمسكي
وخافي غدا يوم الحساب جهنما
إذا لفحت نيرانها أن تمسكي²

1 التكملة للمنذري (306/2-307) ووفيات الأعيان (290/3-292) والبداية والنهاية (74/13-75) وسير

م النبلاء (66/22-69) وتاريخ الإسلام (حوادث 611-620/ص. 79-81) وحسن المحاضرة (354/1).

الكِنْدِي¹ (613 هـ)

العلامة زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن، تاج الدين، أبو اليمن الكندي البغدادي المقرئ النحوي اللغوي. ولد في شعبان سنة عشرين وخمسائة. حفظ القرآن وهو ابن سبع سنين، وكمل القراءات العشر وله عشر سنين. أخذ عن شيخه أبي محمد سبط أبي منصور الخياط، والقاضي أبي بكر محمد بن عبد الباقي وابن الجواليقي وغيرهم، وحدث عنه الحافظ عبد الغني والشيخ موفق والبرزالي والضياء وابن نقطة.

قال ابن نقطة: كان الكندي مكرما للغرباء، حسن الأخلاق، فيه مزاح، وكان من أبناء الدنيا المشتغلين بها وبإيثار مجالسة أهلها، وكان ثقة في الحديث والقراءات، صحيح السماع، سأل الله. وقال الإمام موفق الدين: كان الكندي إماما في القراءة والعربية، انتهى إليه علو الإسناد في الحديث، وانتقل إلى مذهب أبي حنيفة من أجل الدنيا إلا أنه كان على السنة. أنشد رحمه الله في قتل عمارة اليمني حين كان مالا الكفرة والملحدين على قتل الملك صلاح الدين:

عمارة في الإسلام أبدى خيانة وحالف فيها بيعة وصليبا
فأمسى شريك الشرك في بغض أحمد وأصبح في حب الصليب صليبا
وكان طيب الملتقى إن عجمته تجدد منه عودا في النفاق صليبا

توفي رحمه الله سنة ثلاث عشرة وستمائة بدمشق.

1 الكامل في التاريخ (315/12) وتاريخ ابن الوردي (192/2-193) ووفيات الأعيان (339/2-342) والجواهر المضية (216/2-217) وسير أعلام النبلاء (22/34-41) وتاريخ الإسلام (حوادث 611-620/ص. 141-147) والبداية والنهاية (13/78-81).

◀ موقفه من المشركين:

قال الذهبي: ومن شعر التاج الكندي:

دع المنجم يكبو في ضلالتـه إن ادعى علم ما يجري به الفلك
تفرد الله بالعلم القديم فلا ال إنسان يشركه فيه ولا الملك
أعد للرزق من أشراكه شركا وبثت العدتان: الشرك والشرك¹

العزَنوي² (618 هـ)

أحمد بن علي بن الحسين، أبو الفتح الغزنوي الأصل، البغدادي. ولد في التاسع من ذي القعدة سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة. روى عن أبي الحسن بن صرما والأرموي وأبي سعد بن البغدادي. وروى عنه ليث بن الحافظ بن نقطة وابن النجار. وقال الديلمي: لما بلغ أوان الرواية، واحتيج إليه لم يقم بالواجب، ولا أحب ذلك لميله إلى غيره وثنئه له، ولم يكن محمود الطريقة، وسمعنا منه على ما فيه. توفي رحمه الله في رمضان سنة ثمان عشرة وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة والجهمية:

جاء في السير: قال ابن نقطة: هو مشهور بين العوام برذائل ونقائص من شرب ورفض، ثم سئل وأنا أسمع عمن يقول: القرآن مخلوق، فقال: كافر، وعمن يسب الصحابة، فقال: كافر، وعمن يستحل شرب الخمر - وقيل: إنهم

1 السير (40/22).

2 التكملة للمنزري (60-59/3) والسير (104-103/22) وتاريخ الإسلام (حوادث 611-620/ص. 390-391)

وميزان الاعتدال (123-122/1) ولسان الميزان (232/1).

يعنونك بذلك-، فقال: أنا بريء من ذلك، وكتب خطه بالبراءة.
قال الذهبي: لعله تاب وارعوى.¹

عبدالله بن أحمد بن قدامة² (620 هـ)

الشيخ الإمام القدوة العلامة المجتهد شيخ الإسلام موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي صاحب المغني، عالم أهل الشام في زمانه. ولد سنة إحدى وأربعين وخمسائة، حفظ القرآن ولزم الاشتغال بطلب العلم من صغره، وسمع من هبة الله بن الحسن الدقاق، وأبي الفتح بن البطي، وأبي زرعة وغيرهم. وحدث عنه الجمال أبو موسى بن الحافظ، وابن نقطة، والضياء، وأبو شامة. وكان من مجور العلم وأذكياء العالم، قال ابن النجار: كان إمام الحنابلة بدمشق، وكان ثقة حجة نبيلاً، غزير الفضل، نزهاً، ورعاً عابداً، على قانون السلف. قال أبو بكر بن محمد ابن غنيمة: ما أعرف أحداً في زماننا أدرك درجة الاجتهاد إلا موفق. وصفه البهاء بالشجاعة وقال: كان يتقدم إلى العدو وجرح في كفه وكان يرامي العدو.

صنف الشيخ رحمه الله التصانيف الكثيرة الحسنة في المذهب، فروعاً وأصولاً، وفي الحديث، واللغة، والزهد، والرقائق. وتوفي سنة عشرين وستمائة.

1 السير (104/22).

2 ذيل طبقات الحنابلة (133/2) والسير (165/22-173) وفوات الوفيات (158/2-159) والبداية والنهاية (109-107/13) وشذرات الذهب (92-88/5) والروابي (39-37/17).

◀ موقفه من المبتدعة:

- قال عبدالله بن قدامة المقدسي في كتابه 'لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد' تحت عنوان: (الترغيب في السنة والتحذير من البدعة): وقد أمرنا بالاعتفاء لآثارهم والاهتداء بمنارهم وحذرنا المحدثات، وأخبرنا أنها من الضلالات، فقال النبي ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»¹. اهـ²

- وقال: ومن السنة: هجران أهل البدع، ومباينتهم، وترك الجـدال والخصومات في الدين، وترك النظر في كتب المبتدعة والإصغاء إلى كلامهم، وكل محدثة في الدين بدعة.³

- وقال: نسأل الله أن يعصمنا من البدع والفتنة، ويحينا على الإسلام والسنة، ويجعلنا ممن يتبع رسول الله ﷺ في الحياة، ويحشرنا في زمرة بعد الممات برحمته وفضله، آمين.⁴

◀ موقفه من الرافضة:

- جاء في طبقات الحنابلة: سئل عن خلافة أبي بكر: ثبت بالنص أو بالقياس؟ فأجاب ابن المتقنة: ثبت بإجماع الصحابة واتفاقهم. فكتب الشيخ

1 تقدم تخرجه ضمن مواقف اللالكائي سنة (418هـ).

2 لمعة الاعتقاد (39).

3 لمعة الاعتقاد (159).

4 لمعة الاعتقاد (164).

الموقف (أي ابن قدامة): ثبت بنص النبي ﷺ، في أخبار كثيرة، ذكر بعضها.¹
له من الآثار السلفية: فضائل الصحابة.

ذكره الذهبي في سيره² وذكره ابن رجب في ذيل الطبقات³ قال:
وأظنه (منهاج القاصدين في فضل الخلفاء الراشدين).

◀ موقفه من الجهمية:

ترك هذا الإمام تراثا سلفيا قيما سلك فيه طريقة السلف ولم يرض
بغيرها بديلا، فرضي الله عنه وأرضاه.

- جاء في ذيل الطبقات: وتصانيفه في أصول الدين في غاية الحسن،
أكثرها على طريقة أئمة المحدثين، مشحونة بالأحاديث والآثار وبالأسانيد، كمل
هي طريقة الإمام أحمد وأئمة الحديث، ولم يكن يرى الخوض مع المتكلمين في
دقائق الكلام ولو كان بالرد عليهم. وهذه طريقة أحمد والمتقدمين. وكان كثير
المتابعة للمنقول في باب الأصول وغيره، لا يرى إطلاق ما لم يؤثر من العبارات،
ويأمر بالإقرار والإمرار لما جاء في الكتاب والسنة من الصفات من غير تفسير
ولا تكيف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تأويل ولا تعطيل.⁴

- قال في كتاب 'إثبات صفة العلو': أما بعد، فإن الله تعالى وصف نفسه
بالعلو في السماء، ووصفه بذلك رسوله خاتم الأنبياء عليه الصلاة والسلام،
وأجمع على ذلك جميع العلماء من الصحابة الأتقياء، والأئمة من الفقهاء،

1 طبقات الحنابلة (146/4).

2 (168/22).

3 (139/4).

4 ذيل طبقات الحنابلة (139/2).

وتواترت الأخبار في ذلك على وجه حصل به اليقين، وجمع الله -عز وجل- عليه قلوب المسلمين، وجعله مغروزا في طبائع الخلق أجمعين، فتراهم عند نزول الكرب يلحظون السماء بأعينهم، ويرفعون عندها للدعاء أيديهم، ويتظنون مجيء الفرج من رهم سبحانه، وينطقون بذلك بألسنتهم، لا ينكر ذلك إلا مبتدع غال في بدعته، أو مفتون بتقليده واتباعه على ضلالته.

- وقال في عقيدته: ومن السنة قول النبي ﷺ: «يتزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا»¹ وقوله ﷺ: «لله أفرح بتوبة عبده»² وقوله ﷺ: «يعجب ربك»³.

... إلى أن قال: فهذا وما أشبهه مما صح سنده وعدلت رواته، تؤمن به، ولا نرده، ولا نجحده، ولا نعتقد فيه تشبيهه بصفات المخلوقين ولا سمات المحدثين، بل تؤمن بلفظه، ونترك التعرض لمعناه، قراءته تفسيره، ومن ذلك قوله تعالى: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»⁴. وقوله تعالى: «ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ»⁵.

1 تقدم من حديث أبي هريرة. انظر مواقف حماد بن سلمة سنة (167هـ).

2 رواه أحمد (383/1) والبخاري (6308/123/11) ومسلم (2744/2103/4) والترمذي (2498/568/4) من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه. وفي الباب عن النعمان بن بشير وأبي هريرة وأنس بن مالك والبراء بن عازب رضي الله عنهم.

3 أحمد (157-158، 145/4)، وأبو داود (1203/9/2)، والنسائي (665/348/2)، وابن حبان (1660/545/4) الإحسان.

عن عقبه بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يعجب ربك من راعي الغنم في رأس الشظية..» الحديث.

وفي الباب عن أبي هريرة وغيره. وانظرها في السنة لابن أبي عاصم (249/1-251).

4 طه الآية (5).

5 الملك الآية (16).

وقول النبي ﷺ: «ربنا الذي في السماء»¹ وقوله للجارية: أين الله؟ قلت:

في السماء. قال: اعتقها إنها مؤمنة. رواه مالك بن أنس وغيره من الأئمة.²

وروى أبو داود في سننه أن النبي ﷺ قال: «إن بين سماء إلى سماء مسيرة

كذا وكذا»³ وذكر الحديث إلى أن قال: وفوق ذلك العرش، والله تعالى فوق

ذلك تؤمن بذلك وتلقاه بالقبول من غير رد له ولا تعطيل ولا تشبيه ولا

تأويل، ولا نتعرض له بكيف. ولما سئل مالك بن أنس -رضي الله عنه-

فقيل له: يا أبا عبد الله «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»⁴ كيف

استوى؟ فقال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به

واجب، والسؤال عنه بدعة، ثم أمر بالرجل فأخرج.⁵

آثاره السلفية:

1- 'مسألة العلو': ذكره ابن القيم في اجتماع الجيوش⁶ وذكره ابن

1 أخرجه أبو داود (3892/218/4) والنسائي في الكبرى (10877/257/6) والحاكم (344-343/1) وقال: قد

احتج الشيخان بجميع رواة هذا الحديث، غير زيادة بن محمد وهو شيخ من أهل مصر قليل الحديث وقال الذهبي في التلخيص: "قال البخاري وغيره: منكر الحديث. وفي الباب عن فضالة بن عبيد الأنصاري".

2 تقدم تخريجه. انظر مواقف أبي عمرو السهروردي سنة (458هـ).

3 أحمد (207-206/1) وأبو داود (4723/94-93/5) والترمذي (3320/396-395/5) وقال: "هذا حديث

حسن غريب". وابن ماجه (193/69/1) والحاكم (412،288/2) عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه،

وصحح إسناده. وتعبه الذهبي بقوله: "يحيى واه" يعني: يحيى بن العلاء، وهو متروك متهم. وهذا سند ضعيف. قلل

الذهبي في الميزان: "عبدالله بن عميرة فيه جهالة. قال البخاري: لا يعرف له سماع من الأحنف بن قيس".

4 طه الآية (5).

5 اجتماع الجيوش (175-177).

6 (175-176).

رجب في ذيل طبقات الحنابلة¹ وذكره الذهبي في السير².

2- 'ذم التأويل': طبع مفردا محققا، ومع مجموعة.

3- 'مسألة تحريم النظر في كتب الكلام': ذكره ابن رجب في ذيل

الطبقات³.

4- 'الاعتقاد': وقد طبع وهو عبارة عن رسالة صغيرة تسمى بـ'المعة

الاعتقاد'. نشرتها المكتبة السلفية بمصر، وقد شرحها الشيخ العثيمين رحمه الله.

5- 'البرهان في مسألة القرآن': ذكره الذهبي في سيره⁴ وذكره ابن

رجب في ذيل الطبقات⁵.

6- 'جواب مسألة وردت من صرخد في القرآن': ذكره ابن رجب في

ذيل طبقات الحنابلة⁶.

7- 'رسالة إلى الشيخ فخر الدين ابن تيمية في تخليد أهل البدع في

النار': ذكرها ابن رجب في ذيل الطبقات⁷.

◀ موقفه من الخوارج:

قال في المغني: كتاب قتال أهل البغي: والأصل في هذا الباب قول الله

1 (139/2).

2 (168/22).

3 (139/2).

4 (168/22).

5 (139/4).

6 (139/2).

7 (139/2).

سبحانه: ﴿وإن طآففتان من المؤمنین اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحدئهما على الأخرى فقتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله﴾ إلى قوله: ﴿إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم﴾¹ ففيها خمس فوائد:

أحدها: أنهم لم يخرجوا بالبغى عن الإيمان، فإنه سماهم مؤمنين.

الثانية: أنه أوجب قتالهم.

الثالثة: أنه أسقط قتالهم إذا قاموا إلى أمر الله.

الرابعة: أنه أسقط عنهم التبعة فيما أتلفوه في قتالهم.

الخامسة: أن الآية أفادت جواز قتال كل من منع حقا عليه. وروى

عبدالله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أعطى إماما صفقة يده وثمره فؤاده فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر» رواه مسلم.² وروى عرفة قال: قال رسول الله ﷺ: «ستكون هنات وهنات ورفع صوته: ألا ومن خرج على أمي وهم جميع، فاضربوا عنقه بالسيف، كائنا من كان»³. فكل من ثبتت إمامته، وجبت طاعته وحرم الخروج عليه وقاتله؛ لقول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ

1 المحررات الآيات (2-10).

2 أحمد (2/161-191-193) ومسلم (3/1472-1473-1844) وأبو داود (4/448/4248) والنسائي (7/172-173/4202) وابن ماجه (2/1306-1307/3956).

3 أحمد (4/341) ومسلم (3/1479/1852) وأبو داود (5/4762).

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ¹. وروى عبادة بن الصامت قال: بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة، في المنشط والمكروه، وأن لا نلتزع الأمر أهله². وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة، فمات فميتته جاهلية». رواه ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وأبي ذر وابن عباس كلها بمعنى واحد³. وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم على قتال البغاة، فإن أبا بكر رضي الله عنه قاتل مانعي الزكاة، وعلي قاتل أهل الجمل وصفين وأهل النهروان. والخارجون عن قبضة الإمام أصناف أربعة: أحدهما: قوم امتنعوا وخرجوا عن طاعته وخرجوا عن قبضته بغير تلويل، فهؤلاء قطاع طريق ساعون في الأرض بالفساد، يأتي حكمهم في باب مفرد.

الثاني: قوم لهم تلويل، إلا أنهم نفر يسير لا منعة لهم، كالواحد والاثنتين والعشرة ونحوهم، فهؤلاء قطاع طريق، في قول أكثر أصحابنا، وهو مذهب الشافعي؛ لأن ابن ملجم لما جرح عليا قال للحسن: إن برئت رأيت رأيي، وإن مت فلا تمثلوا به. فلم يثبت لفعله حكم البغاة. ولأننا لو أثبتنا للعدد اليسير حكم

1 النساء الآية (59).

2 أحمد (441/3) و(318-319-321) والبخاري (7200-7199/238/13) ومسلم (1709/1470/3) والنسائي (4161-4160/156-155/7) وابن ماجه (2866/957/2).

3 الصواب أن ابن عبد البر قال: (وروي من حديث...) ولم يسقها بسنده كما يفهم من كلام ابن قدامة. انظر (130/1 فتح البر). أما حديث أبي هريرة فرواه: أحمد (269/2) ومسلم (1848/1476/3) والنسائي (4125/139/7). وأما حديث ابن عباس فرواه: أحمد (180/5) والبخاري (7143/152/13) ومسلم (1849/1477/3). وأما حديث أبي ذر فرواه: أحمد (180/5) وأبو داود (4758/118/5) وابن أبي عاصم (1053-892) والحاكم (117/1).

البغاة في سقوط ضمان ما أتلّفوه، أفضى إلى إتلاف أموال الناس. وقال أبو بكر: لا فرق بين الكثير والقليل، وحكم حكم البغاة إذا خرجوا عن قبضة الإمام.

الثالث: الخوارج الذين يكفرون بالذنب، ويكفرون عثمان وعلياً وطلحة والزبير وكثيراً من الصحابة، ويستحلون دماء المسلمين وأموالهم، إلا من خرج معهم، فظاهر قول الفقهاء من أصحابنا المتأخرين أنهم بغاة، حكمهم حكمهم. وهذا قول أبي حنيفة والشافعي وجمهور الفقهاء وكثير من أهل الحديث. ومالك يرى استتابتهم، فإن تابوا وإلا قتلوا على إفسادهم لا على كفرهم. وذهبت طائفة من أهل الحديث إلى أنهم كفار مرتدون، حكمهم حكم المرتدين، وتباح دماؤهم وأموالهم، فإن تحمّزوا في مكان وكانت لهم منعة وشوكة؛ صاروا أهل حرب كسائر الكفار، وإن كانوا في قبضة الإمام استتابهم كاستتابة المرتدين، فإن تابوا وإلا ضربت أعناقهم، وكانت أموالهم فيئا، لا يرثهم ورثتهم المسلمين، لما روى أبو سعيد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يخرج قوم تحقرون صلاتكم مع صلاحهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر في النصل فلا يرى شيئاً، وينظر في القدح فلا يرى شيئاً، وينظر في الريش فلا يرى شيئاً، ويتمارى في الفوق» رواه مالك في موطنه والبخاري في صحيحه¹، وهو حديث صحيح ثابت الإسناد، وفي لفظ قال: «يخرج قوم في آخر الزمان، أحداث الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، يقرؤون

1 الموطأ (10/205-204/1) والبخاري (3610/766/6) ومسلم (1065/745/2).

القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة» رواه البخاري¹. وروى معناه من وجوه: خرج هذا السهم نقياً خالياً من الدم والفرث لم يتعلق منها بشيء كذلك خروج هؤلاء من الدين يعني الخوارج. وعن أبي أمامة أنه رأى رؤوساً منصوبة على درج مسجد دمشق، فقال: كلاب النار، شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه، ثم قرأ: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾² إلى آخر الآية، فقيل له: أنت سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: لو لم أسمعها إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً حتى عد سبعا ما حدثكموه. قال الترمذي: هذا حديث حسن، ورواه ابن ماجه عن سهل عن ابن عيينة عن أبي غالب أنه سمع أبا أمامة يقول: «شر قتلى قتلوا تحت أديم السماء، وخير قتلى من قتلوا، كلاب أهل النار، كلاب أهل النلو، كلاب أهل النار، قد كان هؤلاء مسلمين فصاروا كفاراً»، قلت: يا أبا أمامة هذا شيء تقوله، قال: بل سمعت رسول الله ﷺ³. وعن علي رضي الله عنه، في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً﴾⁴ قال: هم أهل النهروان⁵. وعن أبي سعيد في حديث آخر عن النبي ﷺ قال: هم شر الخلق

1 البخاري (12/6930/350) ومسلم (2/746-747/1066/154)) من حديث علي رضي الله عنه.

2 آل عمران الآية (106).

3 تقدم انظر مواقف أبي أمامة سنة (86هـ).

4 الكهف الآية (103).

5 أخرجه الحاكم كما في الفتح (8/543) وعبد الرزاق في التفسير (2/413).

والخليفة، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد. وقال: لا يجاوز إيمانهم حناجرهم. وأكثر الفقهاء على أنهم بغاة، ولا يرون تكفيرهم. قال ابن المنذر: لا أعلم أحدا وافق أهل الحديث على تكفيرهم وجعلهم كالمرتدين. وقال ابن عبد البر: في الحديث الذي رَوَيْنَاهُ: قوله: يتمارى في الفوق. يدل على أنه لم يكفرهم؛ لأنهم علقوا من الإسلام بشيء، بحيث يشك في خروجهم منه.¹

وروي عن علي أنه لما قاتل أهل النهر قال لأصحابه: لا تبدؤوهم بالقتال. وبعث إليهم: أريدونا بعبد الله بن خباب. قالوا: كلنا قتله. فحينئذ استحل قتالهم لإقرارهم على أنفسهم بما يوجب قتلهم. وذكر ابن عبد البر: عن علي رضي الله عنه، أنه سئل عن أهل النهر أكفارهم؟ قال: من الكفر فروا. قيل: فمنافقون؟ قال: إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا. قيل: فما هم؟ قال: هم قوم أصابتهم فتنة، فعموا فيها وضموا، وبغوا علينا، (وحاربونا)² وقاتلونا فقاتلناهم³. ولما جرحه ابن ملجم، قال للحسن: أحسنوا إيساره، فإن عشت فأنا ولي دمي، وإن مت فضربة كضربتي. وهذا رأي عمر بن عبدالعزيز فيهم، وكثير من العلماء. والصحيح إن شاء الله، أن الخوارج يجوز قتلهم ابتداء، والإجازة على جريحهم، لأمر النبي ﷺ بقتلهم، ووعده بالثواب من قتلهم، فإن عليا رضي الله عنه قال: لولا أن تبطروا لحدتكم. بما وعد الله الذين يقتلوهم على لسان محمد ﷺ؛ ولأن بدعتهم وسوء فعلهم يقتضي حل دمائهم، بدليل ما أخبر به النبي ﷺ من عظم ذنبهم، وأنهم شر

1 انظر فتح البر (461/1).

2 زيادة من التمهيد.

3 انظر فتح البر (469/1).

الخلق والخليقة، وأهم يمرقون من الدين، وأهم كلاب النار، وحته على قتلهم، وإخباره بأنه لو أدركهم لقتلهم قتل عاد، فلا يجوز إلحاقهم بمن أمر النبي ﷺ بالكف عنهم، وتورع كثير من أصحاب رسول الله ﷺ عن قتلهم، ولا بدعة فيهم.

الصف الرابع: قوم من أهل الحق يخرجون عن قبضة الإمام، ويرومون خلعه لتأويل سائغ، وفيهم منعة يحتاج في كفههم إلى جمع الجيش، فهؤلاء البغاة، الذين نذكر في هذا الباب حكمهم، وواجب على الناس معونة إمامهم في قتال البغاة؛ لما ذكرنا في أول الباب؛ ولأنهم لو تركوا معونته لقهره أهل البغي، وظهر الفساد في الأرض.¹

◀ موقفه من المرجئة:

له كتاب في معتقد السلف سماه: 'لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد' قال فيه: فصل: الإيمان قول وعمل: والإيمان قول باللسان، وعمل بالأركان، وعقد بالجنان، يزيد بالطاعة، وينقص بالعصيان. قال الله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ

وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٥٠﴾². فجعل عبادة الله تعالى وإخلاص القلب وإقام

الصلاة وإيتاء الزكاة كله من الدين. وقال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»³.

1 المغني (237/12-242).

2 البينة الآية (5).

3 تقدم تخريجه في مواقف أبي إسحاق الفزاري سنة (186هـ).

فجعل القول والعمل من الإيمان، وقال تعالى: ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾¹ وقال: ﴿لِيَزِدَّادُوا إِيمَانًا﴾². وقال رسول الله ﷺ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ بَرَّةٍ، أَوْ خَرْدَلَةٍ، أَوْ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ»³ فجعله متفاضلاً.⁴

وقال: وكل متسم بغير الإسلام والسنة مبتدع؛ كالرافضة، والجهمية والخوارج والقدرية والمرجئة، والمعتزلة والكرامية والكلابية ونظائرهم، فهذه فرق الضلال، وطوائف البدع، أعاذنا الله منها.⁵

◀ موقفه من القدرية:

له من الآثار السلفية: 'القدر' ذكره الذهبي في السير⁶ وابن رجب في ذيل الطبقات.⁷

إبراهيم بن عثمان بن درباس⁸ (622 هـ)

الإمام المحدث جلال الدين أبو إسحاق إبراهيم بن عثمان بن عيسى ابن درباس الماراني الكردي المصري. سمع من فاطمة بنت سعد الخير،

1 التوبة الآية (124).

2 الفتح الآية (4).

3 أحمد (116/3) والبخاري (138/1-139/44) ومسلم (182/1-193/325) والترمذي (2593/613/4)

وقال: "هذا حديث حسن صحيح". وابن ماجه (1442/2-1443/4312).

4 (ص.98).

5 (ص.161).

6 (168/22).

7 (139/4).

8 تاريخ الإسلام (حوادث 621-630/ص.98-99) والسير (290/22).

والأرتاحي وابن طبرزد، والمؤيد الطوسي وخلق. وروى عنه الحافظ عبدالعظيم وغيره. كان عارفاً بمذهب الشافعي وكان خيراً صالحاً زاهداً قانعا مقلاً مقبلاً على شأنه. توفي رحمه الله سنة اثنتين وعشرين وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في مجموع الفتاوى: وقد صنف أبو إسحاق إبراهيم بن عثمان بن درباس الشافعي جزءاً سماه: تزيه أئمة الشريعة عن الألقاب الشنيعة ذكر فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذا الباب. وذكر أن أهل البدع كل صنف منهم يلقب أهل السنة بلقب افتراه - يزعم أنه صحيح على رأيه الفاسد - كما أن المشركين كانوا يلقبون النبي بألقاب افتروها.

فالروافض تسميهم نواصب، والقدرية يسموهم بحيرة، والمرجئة تسميهم شكاكاً، والجهمية تسميهم مشبهة، وأهل الكلام يسموهم حشوية، ونوابت وغشاء، وغثراء، إلى أمثال ذلك، كما كانت قريش تسمي النبي ﷺ تارة مجنوناً، وتارة شاعراً، وتارة كاهناً، وتارة مفترياً.¹

المعظم عيسى بن محمد² (624 هـ)

السلطان الملك المعظم شرف الدين عيسى بن محمد الحنفي الفقيه صاحب دمشق. مولده بالقصر من القاهرة في سنة ست وسبعين وخمسائة. نشأ بالشام، وحفظ القرآن، وتفقه وبرع في المذهب. لازم تاج الدين

1 مجموع الفتاوى (111/5).

2 وفيات الأعيان (494/3-496) وتاريخ الإسلام (حوادث 621-630/ص. 203-206) والسير (120/22-122).

الكندي مدة وسمع من عمر بن طبرزد وغيره. كان يوصف بالشجاعة والكرم والتواضع وكان عالماً بعدة علوم. نفق سوق العلم في أيامه. توفي رحمه الله في سلخ ذي القعدة سنة أربع وعشرين وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في السير: قال: اعتقادي في الأصول ما سطره الطحاوي. وأوصى أن لا يبنى على قبره.¹

✓ التعليق:

أصاب ووافق السنة، وكذا فليكن سلاطين المسلمين، وله هنات ذكرها الذهبي في السير نسأل الله أن يغفرها له.

الْمُنْجِنِيُّ² (626 هـ)

الشاعر المشهور أبو يوسف يعقوب بن صابر بن بركات الحراني ثم البغدادي، نجم الدين المنجيني. ولد سنة أربع وخمسين وخمسمائة. روى عن أبي منصور بن الشطرنجي وأبي المظفر بن السمرقندي، وكتب عنه ابن الحاجب وغيره. كان شيخاً لطيفاً، كثير التواضع والتودد، شريف النفس، طيب المحاورة، بديع النظم وكان ذا منزلة عظيمة عند الإمام الناصر. توفي في صفر سنة ست وعشرين وستمائة.

◀ موقفه من الصوفية:

أنشد في الصوفية:

1 السير (122/22).

2 التكملة للمنذري (242/3) ووفيات الأعيان (46-35/7) والسير (310-309/22) وتاريخ الإسلام (حوادث 621-630/ص. 271-272) والبداية والنهاية (125/13) وشنرات الذهب (120/5).

قد لبس الصوف لترك الصفا مشايخ العصر لشرب العصير
الرقص والشاهد من شأنهم شر طويل تحت ذيل قصير¹

ابن القطان² (628 هـ)

الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد الجود القاضي أبو الحسن علي بن محمد ابن عبد الملك الحميري الكتامي المغربي الفاسي المالكي المعروف بابن القطان. سمع أبا عبدالله بن الفخار فأكثر عنه وأبا الحسن بن النقرات وأبا ذر الخشني وطائفة. قال الحافظ ابن مسدي: كان من أئمة هذا الشأن قصري الأصل مراكشي الدار، كان شيخ شيوخ أهل العلم في الدولة المؤمنية، فتمكن من الكتب وبلغ غاية الأمانة. وقال الأبار: كان من أبصر الناس بصناعة الحديث، وأحفظهم لأسماء رجاله وأشدهم عناية بالرواية. قال الذهبي: علفت من تأليفه كتاب 'الوهم والإيهام' فوائده تدل على قوة ذكائه، وسيلان ذهنه، وبصره بالعلل. توفي في ربيع الأول سنة ثمان وعشرين وستمائة.

◀ موقفه من الخوارج:

قال الشوكاني³: قال ابن القطان: الإجماع عندنا إجماع أهل العلم، فأما من كان من أهل الأهواء فلا مدخل له فيه. قال أصحابنا في الخوارج: لا

1 وفيات الأعيان (39/7).

2 السير (307-306/22) وشذرات الذهب (128/5) وتذكرة الحفاظ (1405/4-1407) وتاريخ الإسلام (322-321/45) والأعلام (331/4) ومعجم المؤلفين (213/7).

3 إرشاد الفحول (ص. 147).

مدخل لهم في الإجماع والاختلاف لأنهم ليس لهم أصل ينقلون عنه لأنهم يكفرون سلفنا الذين أخذنا عنهم أصل الدين.

الموفق النحوي¹ (629 هـ)

الشيخ الإمام أبو محمد عبداللطيف ابن الفقيه يوسف بن محمد بن علي بن أبي سعد الموصللي ثم البغدادي الشافعي نزيل حلب، يعرف بابن اللباد. ولد ببغداد سنة سبع وخمسين وخمسمائة. سمع من أبي زرعة المقدسي وشهدة الكاتبة وأبي الحسين عبدالحق، وحدث عنه البرزالي والمنذري والشهاب القوصي.

قال ابن نقطة: كان حسن الخلق، جميل الأمر، عالماً بالنحو والغريين، له يد في الطب. وهو من بيت العلم والحديث.

ومن كلامه: ينبغي أن تكون سيرتك سيرة الصدر الأول، فاقراً سيرة النبي ﷺ، وتتبع أفعاله وأحواله، واقتف آثاره، وتشبه به ما أمكنك، وإذا وقفت على سيرته في مطعمه ومشربه وملبسه ومنامه ويقظته وتمرضه وتمتعه وتطيبه، ومعاملته مع ربه ومع أزواجه وأصحابه وأعدائه، وفعلت اليسير من ذلك، فأنت السعيد كل السعيد.

توفي سنة تسع وعشرين وستمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

آثاره السلفية:

1 التكملة للمنذري (297/3-298) والسير (320/22-323) وتاريخ الإسلام (حوادث 621-630/ص.353) وطبقات الشافعية للسبكي (132/5) وطبقات الشافعية لابن كثير (817/2-819).

من تصانيفه: الرد على الفخر الرازي في تفسير سورة الإخلاص فيه رد على الأشاعرة. وله مصنفات كثيرة منها: غريب الحديث، الواضحة في إعراب الفاتحة ومقالة في الرد على اليهود والنصارى.¹

إدريس بن يعقوب المنصور² (630 هـ)

السلطان الملك المأمون أمير المؤمنين أبو العلاء إدريس بن السلطان يعقوب المنصور، كان بطلاً شجاعاً مهيباً، فقيهاً، علامة. خطب له بالخلافة بالأندلس، سنة إحدى وعشرين وستمائة، ثم خلاص له الأمر وبايعه كافة الموحدين، وخطب له بحضرة مراکش، وكان جريئاً وافر الجلالة، وأزال ذكر ابن تومرت من الخطبة، وأبطل القول بعصمته. مات في الغزو سنة ثلاثين وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في الاعتصام: وقد كان السلطان أبو العلاء إدريس بن يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن بن علي منهم³، ظهر له قبح ما هم عليه من هذه الابتداعات، فأمر - حين استقر بمراكش - خليفته بإزالة جميع ما ابتدع من قبله، وكتب بذلك رسالة إلى الأقطار يأمر فيها بتغيير تلك السنة، ويوصي بتقوى الله والاستعانة به، والتوكل عليه، وأنه قد نبذ الباطل وأظهر الحق، وأن لا مهدي إلا عيسى، وأن ما ادّعوه أنه المهدي بدعة أزالها وأسقط اسم

1 السير (323/2).

2 شذرات الذهب (135/5) والسير (342/22-343) والاستقصا (231/2).

3 أي أتباع ابن تومرت الذي ادعى أنه المهدي المنتظر.

من لا تثبت عصمته.¹

✓ التعليق:

رحمك الله يا أمير المؤمنين وجزاك الله خيرا على فعلك المبارك الذي كان أبوك يريد تنفيذه ولكن ادخر لك هذا الأجر، وإن دل هذا على شيء فإنما يدل على سعة علمك وشجاعتك، حيث لم تخش أحدا في إبطال هذه الضلالات، وأدركت أنها مجرد خداع للعامة.

تسميه: عيسى عليه السلام ليس هو المهدي المنتظر، والحديث الوارد في ذلك، قال عنه الذهبي: منكر. وقال الصغاني: موضوع. وثبت أحاديث في المهدي تؤمن بها وليس هذا موضع بسطها.

السهروردي (630 هـ)

◀ موقفه من المشركين:

جاء في السير: قال ابن النجار: أملى في آخر عمره كتابا في الرد على الفلاسفة.²

◀ موقفه من الجهمية:

هذا الرجل، وإن كان صوفيا في سلوكه فقد كان سلفيا في عقيدة الأسماء والصفات، له كتاب 'عقيدة أولي التقى'؛ نقل منه الحافظ في الفتح نموذجا طيبا وإليك النموذج:

- جاء في الفتح: قال الشيخ شهاب الدين السهروردي في كتاب

1 (327/1).

2 السير (376/22).

العقيدة له: أخبر الله في كتابه وثبت عن رسوله الاستواء والتزول والنفوس واليد والعين فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل، إذ لولا إخبار الله ورسوله، ما تجاسر عقل أن يحوم حول ذلك الحمى. قال الطيبي: هذا هو المذهب المعتمد، وبه يقول السلف الصالح.¹

الأمدي (631 هـ)

◀ موقفه من الجهمية:

قال ابن تيمية في درء التعارض: وذكر الثقة عن هذا الأمدي أنه قال: "أمنت النظر في الكلام وما استفدت منه شيئاً إلا ما عليه العوام" أو كلاماً هذا معناه.²

نصر بن عبدالرزاق³ (633 هـ)

ابن شيخ الإسلام عبدالقادر بن أبي صالح. الإمام العالم، الأوحد القلضي عماد الدين أبو صالح ولد الحافظ الزاهد أبي بكر، الجيلي ثم البغدادي الأزجي الحنبلي. ولد في سنة أربع وستين وخمسمائة في ربيع الآخر. سمع من أبيه وعلي بن عساكر البطائحي، وخديجة بنت النهرواني وشهدة الكاتبة، ومسلم ابن ثابت وعدة. تفقه على والده وأبي الفتح ابن المني ودرس وأفتى. حدث عنه

1 الفتح (390/13).

2 درء التعارض (262/3).

3 السير (399-396/22) وتاريخ الإسلام (حوادث 631-640/ص. 173-175) وذيل طبقات الحنابلة (189/2-192) وشذرات الذهب (161/5-162).

ابن الديثي، وابن النجار، وابن النابلسي وأبو الحسن بن بليان وعدة.
 جمع الأربعين لنفسه ودرس بمدرسة جده وبالمدرسة الشاططة وتكلم في
 الوعظ، وولي القضاء للظاهر بأمر الله، وفي أوائل دولة المستنصر سار السيرة
 الحسنة، وسلك الطريقة المستقيمة، وأقام ناموس الشرع، ولم يجاب أحدا في
 دين الله ثم عزل. قال الضياء: هو فقيه كريم النفس خير.
 توفي رحمه الله في سادس عشر شوال سنة ثلاث وثلاثين وستمائة.

◀ موقفه من المشركين:

قال الذهبي: قال ابن النجار: سمعته يقول: كنت في دار الوزير القمي،
 وهناك جماعة، إذ دخل رجل ذو هيئة، فقاموا له وخدموه، فقامت وظننته
 بعض الفقهاء، فقيل: هذا ابن كرم اليهودي عامل دار الضرب، فقلت له:
 تعال إلى هنا، فجاء ووقف، فقلت: ويلك، توهمتك فقيها فقامت إكراما لك،
 ولست -ويلك- عندي بهذه الصفة، ثم كررت ذلك عليه، وهو قائم يقول:
 الله يحفظك الله ييقبك ثم قلت له: اخسأ هناك بعيدا عنا، فذهب.

قال: وحدثني أبو صالح أنه رُسم له برزق من الخليفة، وأنه زار يومئذ
 قبر الإمام أحمد، فقيل لي: دفع رسمك إلى ابن توما النصراني، فامض إليه
 فخذ، فقلت: والله لا أمضي ولا أطلبه. فبقي ذلك الذهب عنده إلى أن قتل
 إلى لعنة الله في السنة الأخرى، وأخذ الذهب من داره، فنفذ إلي¹.

أبو الخطاب ابن دحية (633 هـ)

◀ موقفه من المبتدعة:

قال أبو شامة: وأبنا الحافظ أبو الخطاب ابن دحية قال في كتاب أداء ما وجب¹: وقد روى الناس الاغفال في صلاة ليلة النصف من شعبان، أحاديث موضوعة، وواحدا مقطوعا وكلفوا عباد الله بالأحاديث الموضوعة فوق طاقتهم من صلاة مائة ركعة، في كل ركعة الحمد لله مرة و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١) عشر مرات، فينصرفون وقد غلبهم النوم فتفوتهم صلاة الصبح التي

ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من صلى الصبح فهو في ذمة الله».¹

وقال في كتاب 'ما جاء في شهر شعبان' من تأليفه أيضا: قال أهل التعديل والتجريح: ليس في حديث النصف من شعبان حديث يصح، فتحفظوا عباد الله من مفتر، يروي لكم حديثا يسوقه في معرض الخير، فاستعمال الخير ينبغي أن يكون مشروعا من الرسول ﷺ، فإذا صح أنه كذب خرج عن المشروعية وكان مستعمله من خدم الشيطان لاستعماله حديثا على رسول الله ﷺ لم يترل الله به من سلطان.

ثم قال: وما أحدثه المبتدعون، وخرجوا به عما وسمه المتشرعون، وجرؤا فيه على سنن الجوس، واتخذوا دينهم لها ولعبا: الوعيد ليلة النصف من شعبان، ولم يصح فيها شيء عن رسول الله ﷺ، ولا نطق بالصلاة فيها والإيقاد ذو صدق من الرواة، وما أحدثه إلا متلاعب بالشرعية الحمديدية،

1 أحمد (4/313) ومسلم (1/454/657) والترمذي (1/434/222) من حديث جندب بن سفيان البجلي.

راغب في دين الجوسية، لأن النار معبودهم. وأول ما حدث ذلك في زمن البرامكة فأدخلوا في دين الإسلام ما يموهون به على الطغام، وهو جعلهم الإيقاد في شعبان، كأنه سنة من سنن الإيمان ومقصودهم عبادة النيران، وإقامة دينهم، وهو أحسن الأديان، حتى إذا صلى المسلمون، وركعوا وسجدوا، كان ذلك إلى النار التي أوقدوا، ومضت على ذلك السنون والأعصار، وتبعت بغداد فيه سائر الأمصار، هذا مع ما يجتمع في تلك الليلة من الرجال والنساء واختلاطهم، فالواجب على السلطان منعهم، وعلى العالم ردعهم. وإنما شرف شعبان بأن رسول الله ﷺ كان يصومه، فقد صح الحديث في صيامه ﷺ شعبان كله أو أكثره¹ والله أعلم.²

إسحاق بن محمد العثي³ (634 هـ)

إسحاق بن أحمد بن محمد بن غانم العثي الزاهد القدوة أبو الفضل، ويقال: أبو محمد، ابن عم طلحة بن المظفر. سمع من أبي الفتح بن شاتيل، وقرأ بنفسه على ابن كليب وابن الأخضر. وحدث وسمع منه جماعة، وكان قدوة صالحا زاهدا، فقيها عالما، أمارا بالمعروف نهاء عن المنكر، لا يخاف أحدا إلا الله، ولا تأخذه في الله لومة لائم. أنكر على الخليفة الناصر فمن دونه وواجه الخليفة الناصر وصدعه بالحق. قال ناصح الدين بن الحنبلي: هو

1 أحمد (128/6) والبخاري (1970/267/4) ومسلم (1156/811-809/2) وأبو داود (2434/813/2) والنسائي (2178/460-459/4) وابن ماجه (1710/546-545/1).

2 الباعث (ص. 126-129).

3 ذيل طبقات الحنابلة (205/2) وشذرات الذهب (123/5).

اليوم شيخ العراق، والقائم بالإنكار على الفقهاء والفقراء وغيرهم فيما ترخصوا فيه. وقال المنذري: قيل: إنه لم يكن في زمانه أكثر إنكاراً للمنكر منه، وحبس على ذلك مدة. وقال ابن رجب: وله رسائل كثيرة إلى الأعيان بالإنكار عليهم والنصح لهم. ورأيت بخطه كتاباً أرسله إلى الخليفة بيغداد. وأرسل أيضاً إلى الشيخ علي بن إدريس الزاهد -صاحب الشيخ عبدالقادر- رسالة طويلة، تتضمن إنكار الرقص والسماع والمبالغة في ذلك. وله في معنى ذلك عدة رسائل إلى غير واحد، وأرسل رسالة طويلة إلى الشيخ أبي الفرج ابن الجوزي بالإنكار عليه فيما يقع في كلامه من الميل إلى أهل التأويل. توفي في شهر ربيع الأول سنة أربع وثلاثين وستمائة بالعلث رضي الله عنه.

◀ موقفه من الجهمية:

جاء في ذيل طبقات الحنابلة: من عبید الله إسحاق بن أحمد بن محمد بن غانم العثي إلى عبدالرحمن بن الجوزي حمانا الله وإياه من الاستكبار عن قبول النصائح ووفقنا وإياه لاتباع السلف الصالح وبصرنا بالسنة السنية، ولا حرمانا الاهتداء باللفظات النبوية، وأعادنا من الابتداع في الشريعة المحمدية فلا حاجة إلى ذلك فقد تركنا على بيضاء نقية. وأكمل الله لنا الدين، وأغنانا عن آراء المنتطعين، ففي كتاب الله وسنة رسوله مقنع لكل من رغب أو رهب، ورزقنا الله الاعتقاد السليم ولا حرمانا التوفيق، فإذا حرمة العبد لم ينفع التعليم، وعرفنا أقدار نفوسنا وهدانا الصراط المستقيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. وفوق كل ذي علم عليم. وبعد حمد الله سبحانه والصلاة على رسوله، فلا

يخفى أن «الدين النصيحة»¹، خصوصا للمولى الكريم والرب الرحيم، فكم قد زل قلم وعثر قدم وزلق متكلم، ولا يحيطون به علما قال عز من قائل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتُجَدَّلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾².

وأنت يا عبدالرحمن فما يزال يبلغ عنك ويسمع منك ويشاهد في كتبك المسموعة عليك، تذكر كثيرا ممن كان قبلك من العلماء بالخطأ، اعتقادا منك أنك تصدع بالحق، من غير محاباة، ولا بد من الجريان في ميدان النصح: إما لتنتفع إن هداك الله، وإما لتركيب حجة الله عليك. ويحذر الناس قولك الفاسد، ولا يغرك كثرة اطلاعك على العلوم، فرب مبلغ أوعى من سامع، ورب حامل فقه لا فقه له، ورب بحر كدر ونهر صاف، فلست بأعلم من الرسول حيث قال له الإمام عمر: أتصلي على ابن أبي؟ فترل القرآن: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾³.

ولو كان لا ينكر من قل علمه على من كثر علمه إذا تعطل الأمر بالمعروف وصرنا كبنينا إسرائيل حيث قال تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾⁴.

بل ينكر المفضول على الفاضل وينكر الفاجر على الولي - على تقدير

1 أخرجه أحمد (102/4) ومسلم (55/74/1) وأبو داود (4944/234-233/5) والنسائي (4208/176/7) عن تميم الداري. والحديث ذكره البخاري تعليقا (182/1). قال ابن حجر في الفتح: "هذا الحديث أورده المصنف هنا ترجمة باب، ولم يخرجه مسندا في هذا الكتاب لكونه على غير شرطه، ونبه بإيراده على صلاحيته في الجملة".
2 الحج الآية (8).

3 التوبة الآية (84). والحديث أخرجه أحمد (16/1) والبخاري (1366/292/3) والترمذي (260/5-3097/261) وقال: "هذا حديث حسن صحيح غريب". والنسائي (1965/370/4) كلهم من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول... فذكره. وفي الباب عن عبدالله عمر رضي الله عنهما.

4 المائدة الآية (79).

معرفة الولي - وإلا فابن التنقا ليطلب وابن السمندل ليحلب - إلى أن قال:
واعلم أنه قد كثر التكبير عليك من العلماء والفضلاء والأخيار في
الآفاق بمقاتلتك الفاسدة في الصفات، وقد أبانوا وهاء مقاتلتك، وحكوا عنك
أنك أبيت النصيحة، فعندك من الأقوال التي لا تليق بالسنة ما يضيق الوقت
عن ذكرها، فذكر عنك أنك ذكرت في الملائكة المقربين، الكرام الكاتبين،
فصلا زعمت أنه مواعظ، وهو تشقيق وتفهيق، وتكلف بشع، خلا أحاديث
رسول الله ﷺ، وكلام السلف الصالح الذي لا يخالف سنة، فعمدت وجعلتها
مناظرة معهم. فمن أذن لك في ذلك؟ وهم مستغفرون للذين آمنوا ولا
يستكبرون عن عبادة الله. وقد قرن شهادته بشهادتهم قبل أولي العلم، وما
علينا كان الآدمي أفضل منهم أم لا، فتلك مسألة أخرى.

فشرعت تقول: إذا ثارت نار الحسد فمن يظفيها؟ وفي الغيبة ما فيها،
مع كلام غث. أليس منا فلان؟ ومنا فلان؟ ومنا الأنبياء والأولياء. من فعل
هذا من السلف قبلك؟ ولو قال لك قائل من الملائكة: أليس منكم فرعون
وهامان؟ أليس منكم من ادعى الربوبية؟

فعمن أخذت هذه الأقوال المحدثه، والعبارات المزوقة، التي لا طائل
تحتها وقد شغلت بها الناس عن الاشتغال بالعلم النافع. أحدهم قد أنسى
القرآن وهو يعيد فضل الملائكة ومناظرهم، ويتكلم به في الآفاق.

فأين الوعظ والتذكير من هذه الأقوال الشنيعة البشعة؟

ثم تعرضت لصفات الخالق تعالى، كأنها صدرت لا من صدر سكن فيه
احتشام العلي العظيم، ولا أملاها قلب مليء بالهيبه والتعظيم، بل من واقعات

النفوس البهرجية الزيوف. وزعمت أن طائفة من أهل السنة والأخبار تلقوها وما فهموا. وحاشاهم من ذلك. بل كفوا عن الثرثرة والتشديق، لا عجزا - بحمد الله - عن الجدال والخصام، ولا جهلا بطرق الكلام. وإنما أمسكوا عن الخوض في ذلك عن علم ودراية، لا عن جهل وعماية.

والعجب ممن ينتحل مذهب السلف، ولا يرى الخوض في الكلام. ثم يقدم على تفسير ما لم يره أولا، ويقول: إذا قلنا كذا أدى إلى كذا، وقيس ما ثبت من صفات الخالق على ما لم يثبت عنده. فهذا الذي نهيت عنه.

وكيف تنقض عهدك وقولك بقول فلان وفلان من المتأخرين؟ فلا تشمت بنا المبتدعة فيقولون: تنسبوننا إلى البدع وأنتم أكثر بدعا منا، أفلا تنظرون إلى قول من اعتقدتم سلامة عقده، وتثبتون معرفته وفضله؟ كيف أقول ما لم يقل، فكيف يجوز أن تتبع المتكلمين في آرائهم، وتخوض مع الخائضين فيما خاضوا فيه، ثم تنكر عليهم؟ هذا من العجب العجيب. ولو أن مخلوقا وصف مخلوقا مثله بصفات من غير رؤية ولا خير صادق، لكان كاذبا في إخباره. فكيف تصفون الله سبحانه بشيء ما وقفتم على صحته، بل بالظنون والواقعات، وتنفون الصفات التي رضيها لنفسه، وأخبر بها رسوله بنقل الثقات الأثبات، ويحتمل، ويحتمل.

ثم لك في الكتاب الذي أسميته الكشف لمشكل الصحيحين مقالات عجيبة، تارة تحكيها عن الخطابي وغيره من المتأخرين، أطلع هؤلاء على الغيب؟ وأنتم تقولون: لا يجوز التقليد في هذا، ثم ذكره فلان، ذكره ابن عقيل، فنريد الدليل من الذاكر أيضا، فهو مجرد دعوى، وليس الكلام في الله

وصفاته بالهين ليلقى إلى مجاري الظنون - إلى أن قال:

إذا أردت: كان ابن عقيل العالم، وإذا أردت: صار لا يفهم، أو هيت

مقالته لما أردت. ثم قال:

وذكرت الكلام المحدث على الحديث، ثم قلت: والذي يقع لي. فبهذا

تقدم على الله، وتقول: قال علماؤنا، والذي يقع لي. تتكلمون في الله عز وجل

بواقعاتكم تحيرون عن صفاته؟ ثم ما كفاك حتى قلت: هذا من تحريف بعض

الرواة. تحكما من غير دليل. وما رويت عن ثقة آخر أنه قال: قد غيره الراوي

فلا ينبغي بالرواة العدول: أنهم حرفوا، ولو جوزتم لهم الرواية بالمعنى، فهم أقرب

إلى الإصابة منكم. وأهل البدع إذا كلما رويت حديثا ينفرون منه، يقولون:

يحتمل أنه من تغيير بعض الرواة. فإذا كان المذكور في الصحيح المنقول من

تحريف بعض الرواة، فقولكم ورأيكم في هذا يحتمل أنه من رأي بعض الغواة.

وتقول: قد انزعج الخطابي لهذه الألفاظ. فما الذي أزعجه دون غيره؟

ونراك تبني شيئا ثم تنقضه، وتقول قد قال فلان وفلان، وتنسب ذلك إلى

إمامنا أحمد - رضي الله عنه - ومذهبه معروف في السكوت عن مثل هذا ولا

يفسره، بل صحح الحديث، ومنع من تأويله.

وكثير ممن أخذ عنك العلم إذا رجع إلى بيته علم بما في عيبته من العيب،

وذم مقالتك وأبطلها. وقد سمعنا عنك ذلك من أعيان أصحابك المحبوبين

عندك، الذين مدحتهم بالعلم، ولا غرض لهم فيك، بل أدوا النصيحة إلى عبادة

الله، ولك القول وضده منصوران. وكل ذلك بناء على الواقعات والخواطر.

وتدعي أن الأصحاب خلطوا في الصفات، فقد قبحت أكثر منهم، وما وسعتك

السنة. فاتق الله سبحانه. ولا تتكلم فيه برأيك فهذا خبر غيب، لا يسمع إلا من الرسول المعصوم، فقد نصبتم حرباً للأحاديث الصحيحة. والذين نقلوها نقلوا شرائع الإسلام. ثم لك قصيدة مسموعة عليك في سائر الآفاق، اعتقدها قوم، وماتوا بخلاف اعتقادك الآن فيما يبلغ عنك، وسمع منك، منها:

ولو رأيت النار هبت، فعدت	تحرق أهل البغي والعداد
وكلما ألقى فيها حطمت	وأهلكته، وهي في ازدياد
فيضع الجبار فيها قدما	جلت عن التشبيه بالأجساد
فتزوي من هيبته وتمتلي	فلو سمعت صوتها ينادي
حسبي حسبي قد كفاني ما أرى	من هيبته أذهبت اشتداد
فاحذر مقال مبتدع في قوله	يروم تأويلا بكل وادي

فكيف هذه الأقوال وما معناها؟ فإننا نخاف أن تحدث لنا قولا ثالثا، فيذهب الاعتقاد الأول باطلا. لقد آذيت عباد الله وأضللتهم، وصار شغلك نقل الأقوال فحسب، وابن عقيل سماحه الله قد حكي عنه أنه تاب بمحض من علماء وقته من مثل هذه الأقوال، بمدينة السلام - عمرها الله بالإسلام والسنة - فهو بريء على هذا التقدير مما يوجد بخطه أو ينسب إليه من التأويلات والأقوال المخالفة للكتاب والسنة.

وأنا وافدة الناس والعلماء والحفاظ إليك، فيما أن تنتهي عن هذه المقالات وتتوب التوبة النصوح كما تاب غيرك، وإلا كشفوا للناس أمرك، وسيروا ذلك في البلاد، وبينوا وجه الأقوال الغثة، وهذا أمر تشور فيه وقضي بليل، والأرض لا تخلو من قائم لله بحجة، والجرح لا شك مقدم على

التعديل. والله على ما نقول وكيل وقد أعذر من أنذر.

وإذا تأولت الصفات على اللغة، وسوغته لنفسك وأبيت النصيحة، فليس هو مذهب الإمام الكبير أحمد بن حنبل قدس الله روحه، فلا يمكنك الانتساب إليه بهذا، فاختر لنفسك مذهبا إن مكنت من ذلك، وما زال أصحابنا يجهرون بصريح الحق في كل وقت، ولو ضربوا بالسيوف لا يخافون في الله لومة لائم، ولا يبالون بشناعة مشنع، ولا كذب كاذب، ولهم من الاسم العذب الهني وتركهم الدنيا وإعراضهم عنها اشتغالا بالآخرة، ما هو معلوم معروف.

ولقد سودت وجوهنا بمقاتلتك الفاسدة، وانفرادك بنفسك كأنك جبار من الجبابرة. ولا كرامة لك ولا نعمى، ولا نمكنك من الجهر بمخالفة السنة، ولو استقبل من الرأي ما استدبر: لم يحك عنك كلام في السهل ولا في الجبل، ولكن قدر الله وما شاء فعل، بيننا وبينك كتاب الله وسنة رسوله قلل الله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾¹. ولم يقل: إلى ابن الجوزي، وترى كل من أنكر عليك نسبته إلى الجهل، ففضل الله أوتيته وحدك؟ وإذا جهلت الناس فمن يشهد لك أنك عالم؟ ومن أجهل منك، حيث لا تصغي إلى نصيحة ناصح؟ وتقول: من كان فلان، ومن كان فلان؟ من الأئمة الذين وصل العلم إليك عنهم من أنت إذا؟ فلقد استراح من خاف مقام ربه، وأحجم عن الخوض فيما لا يعلم لئلا يندم.

فانتبه يا مسكين، قبل الممات، وحسن القول والعمل، فقد قرب الأجل، لله الأمر من قبل ومن بعد، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.¹

✓ التعليق:

يستفاد من هذه الرسالة المباركة الأمور الآتية.

- ما كان عليه علماء السلف من الاعتناء بعقيدتهم السلفية.
- النصيحة والحرص عليها مهما كان المنصوح، صغيراً أو كبيراً، عالم أو جاهلاً، حاكماً أو محكوماً.
- تذكير الإنسان بنسبته إلى أبيه إن كان ذا أصل، أو جماعته أو عقيدته وتبيين خطر الانحراف عن هذا الأصل الطيب.
- النصيحة تكون مصحوبة بالبيان الكافي للمنصوح، وبيان وجه الخطأ والصواب.

- ما كان عليه أصحاب الإمام أحمد من التمسك بالعقيدة السلفية.
- ذكر الشواهد الماضية وعواقبها للاعتبار والتذكير فقط.
- فضل الإمام العلي، وما كان عليه من قوة العلم والدين والعقيدة والاتباع لمنهج السلف.
- حالة ابن الجوزي، وبيان اضطرابه وتقلبه وعدم ثباته، وهذا يفسر لنا ما ألفه في العقيدة وخصوصاً كتابه المنشور 'دفع شبه التشبيه' وأما تفسير زاد المسير فقد بينت حاله في كتابي 'المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات

- رصانة أسلوب السلف وقوة حججهم وقيامهم لله بما يجب.

الأشرف موسى بن العادل ² (635 هـ)

صاحب دمشق السلطان الملك الأشرف مظفر الدين أبو الفتح موسى شاه أرمن بن العادل. ولد بالقاهرة سنة ست وسبعين وخمسمائة. فهو من أقران أخيه المعظم. روى عن ابن طبرزد وحدث عنه أيضا القوصي في معجمه وسمع الصحيح في ثمانية أيام من ابن الزبيدي. تملك القدس ثم خلط ثم دمشق فعدل وخفف الجور وأحبته الرعية. وكان فيه دين وخوف من الله على لعبه. وكان جوادا سمحا، فارسا شجاعا، لديه فضيلة. وكان سلطانا كريما حلما واسع الصدر كريم الأخلاق كثير العطاء، لا يوجد في خزانته شيء من المال مع اتساع مملكته، ولا تزال عليه الديون للتجار وغيرهم. وكان مليح الهيئة، حلو الشمائل. قيل ما هزمت له راية. وكان له عكوف على الملاهي والمسكر عفا الله عنه. ويبالغ في الخضوع للفقراء ويزورهم ويعطيهم، ويبعث في رمضان بالحلوات إلى أماكن الفقراء، ويشارك في صنائع وله فهم وذكاء وسياسة. قال سبط ابن الجوزي: كان الأشرف يحضر مجالسي بجران وبخلط ودمشق وكان ملكا عفيفا، قال لي: ما مددت عيني

1 (859-846/2).

2 السير (127-122/22) ووفيات الأعيان (336-330/5) والبداية والنهاية (159-157/13) وشذرات الذهب

(177-175/5).

إلى حريم أحد قط ولا ذكر ولا أنثى. وكان يميل إلى أهل الخير والصلاح ويحسن الاعتقاد فيهم، وبني بدمشق دار حديث، فوض تدريسها إلى الشيخ تقي الدين عثمان المعروف بابن الصلاح. وقد تاب الأشرف في مرضه وابتهل، وأكثر الذكر والاستغفار، مات في رابع المحرم سنة خمس وثلاثين وستمائة، وكان آخر كلامه: لا إله إلا الله فيما قيل.

◀ موقفه من الجهمية:

- جاء في البداية والنهاية: ولما ملك دمشق في سنة ست وعشرين وستمائة، نادى مناديه فيها أن لا يشتغل أحد من الفقهاء بشيء من العلوم سوى التفسير والحديث والفقه، ومن اشتغل بالمنطق وعلوم الأوائل نفي من البلد.¹

- وفي السير: وكان للأشرف ميل إلى المحدثين والحنابلة، قال ابن أصل: وقعت فتنة بين الشافعية والحنابلة بسبب العقائد. قال وتعصب الشيخ عز الدين بن عبدالسلام على الحنابلة، وجرت خبطة حتى كتب عز الدين رحمه الله إلى الأشرف يقع فيهم وأن الناصح ساعد على فتح باب السلامة لعسكر الظاهر والأفضل، عندما حاصروا العادل فكتب الأشرف: يا عز الدين الفتنة ساكنة لعن الله مثيرها.²

- وفيها: قال: وكان أولاد العادل كلهم يكرهونه لما اشتهر عنه من علم الأوائل والمنطق، وكان يدخل على المعظم فلا يتحرك له، فقلت: قم له عوضا عني، فقال: ما يقبله قلبي. ومع ذا ولاه تدريس العزيزية، فلما مات

1 البداية والنهاية (158/13).

2 السير (126/22).

أخرجه منها الأشرف، ونادى في المدارس: من ذكر غير التفسير والفقهاء، أو تعرض لكلام الفلاسفة نفيتة، فأقام السيف - هو سيف الدين علي بن أبي علي - خاملا في بيته إلى أن مات، ودفن بتربته بقاسيون.¹

موقف السلف من

ابن عربي الحاتمي (638 هـ)

قال عنه الذهبي في السير: ... ثم تزهد وتفرد وتعبد وتوحد وسافر وتجرد، وأهم وأنجد، وعمل الخلوات وعلق شيئا كثيرا في تصوف أهل الوحدة.²

جاء في المنهاج: قال ابن عربي في 'الفصوص': وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأنبياء، وما يراه أحد من الأنبياء إلا من مشكاة خاتم الأنبياء، وما يراه أحد من الأولياء إلا من مشكاة خاتم الأولياء؛ حتى إن الرسل إذ رأوه لا يرونه - إذا رأوه - إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فإن الرسالة والنبوة - أعني رسالة التشريع ونبوته - تنقطعان، وأما الولاية فلا تنقطع أبدا. فالمرسلون، من كونهم أولياء، لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فكيف بمن دونهم من الأولياء؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعا في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع، فذلك لا يقدر في مقامه، ولا يناقض ما ذهبنا إليه، فإنه من وجه يكون أنزل، ومن وجه يكون أعلى.

قال: ولما مثل النبي ﷺ النبوة بالحائط من اللبن، فرآها قد كملت إلا

1 السير (22/365-366).

2 السير (23/48).

موضع لبنة، فكان هو ﷺ موضع اللبنة¹. وأما خاتم الأولياء فلا بد له من هذه الرؤيا، فيرى ما مثله النبي ﷺ، ويرى نفسه في الحائط موضع لبنتين، ويرى نفسه تنطبع في موضع تينك اللبتين، فيكمل الحائط. والسبب الموجب لكونه رآها لبنتين أن الحائط لبنة من ذهب ولبنة من فضة، واللبنة الفضة هي ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام، كما هو آخذ عن الله في السر ما هو في الصورة الظاهرة متبع فيه، لأنه يرى الأمر على ما هو عليه، فلا بد أن يراه هكذا، وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن؛ فإنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول.²

وقال ابن تيمية أيضا: ولهذا ادعى أنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك، الذي يوحى به إلى الأنبياء. والنبي عنده يأخذ من الملك الذي يوحى به إلى الرسل، لأن النبي عنده يأخذ من الخيالات التي تمثلت في نفسه لما صورت له المعاني العقلية في الصور الخيالية، وتلك الصور عنده هي الملائكة، وهي بزعمه تأخذ عن عقله المجرد قبل أن تصير خيالا، ولهذا يفضل الولاية على النبوة، ويقول:

مقام النبوة في برزخ فويق الرسول ودون الولي³

قال الذهبي: ومن أردت أن تؤولفه كتاب الفصوص، فإن كان لا كفر فيه

1 أخرجه أحمد (398/2) والبخاري (3535/693/6) ومسلم (2286/1790/4) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بين بيتا فأحسنه وأجمله، إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين».

2 المنهاج (338-336/5).

3 المنهاج (22/8).

فما في الدنيا كفر، نسأل الله العفو والنجاة، فواغوثاه بالله.

وقال: ولا ريب أن كثيرا من عباراته له تأويل إلا كتاب الفصوص.¹

قال ابن تيمية: وهذا الذي ذكره الجنيد من الفرق بين القدم والمحدث والفرق بين المأمور والمحظور بهما يزول ما وقع فيه كثير من الصوفية من هذا الضلال، ولهذا كان الضلال منهم يذمون الجنيد على ذلك، كما بن عربي وأمثاله، فإن له كتابا سماه "الإسرا إلى المقام الأسرى" مضمونه حديث نفس ووساوس شيطان حصلت في نفسه، جعل ذلك معراجا كمعراج الأنبياء، وأخذ يعيب على الجنيد وعلى غيره من الشيوخ ما ذكره وعاب على الجنيد قوله: "التوحيد أفراد الحدوث عن القدم" وقال: "قلت له يا جنيد ما يميز بين الشيعين إلا من كان خارجا عنهما، وأنت إما قدم أو محدث، فكيف تميز؟" وهذا جهل منه؛ فإن المميز بين الشيعين هو الذي يعرف أن هذا غير هذا، ليس من شرطه أن يكون ثالثا، بل كل إنسان يميز بين نفسه وبين غيره وليس هو ثالثا. والرب سبحانه يميز بين نفسه وبين غيره وليس هناك ثالث.²

وجاء في السير: وقد حكى العلامة ابن دقيق العيد شيخنا أنه سمع الشيخ عز الدين بن عبدالسلام يقول عن ابن العربي: شيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم ولا يحرم فرجا.³

ومواقف سلفنا رحمهم الله كثيرة هذا بعضها، وسيأتي معنا بقية أخرى بإذن الله.

1 السير (49/23).

2 المنهاج (340/5-341).

3 السير (48/23-49).

موقف السلف من

الرفيع الفيلسوف الدهري (642 هـ)

قال الذهبي: وقال سبط الجوزي: حدثني جماعة أعيان أن الرفيع كان فاسد العقيدة دهريا يجيئ إلى الجمعة سكران، وأن داره مثل الحانة. وحكى لي جماعة أن الوزير السامري بعث به في الليل على بغل بأكاف إلى قلعة بعلبك ونفذ به إلى مغارة أفاقه فأهلكه بها، وترك أياما بلا أكل، وأشهد على نفسه ببيع أملاكه للسامري، وأنه لما عاين الموت قال: دعوني أصل، فصلى فرسه داود من رأس شقيف فما وصل حتى تقطع، وقيل: بل تعلق ذيله بسن الجبل، فضربوه بالحجارة حتى مات. وقال رئيس النيرب: سلم الرفيع إلى وإلى سيف النقرة داود، فوصلنا به إلى شقيف فيه عين ماء فقال: دعوني أغتسل، فاغتسل وصلى ودعا فدفعه داود فما وصل إلا وقد تلف، وذلك في أول سنة اثنتين وأربعين وستمائة.¹

محمد بن عبدالواحد المقدسي² (643 هـ)

الحافظ الكبير ضياء الدين أبو عبدالله محمد بن عبدالواحد بن أحمد بن عبدالرحمن بن إسماعيل بن منصور السعدي المقدسي الصالح الحنبلي، الشيخ الإمام الحافظ القدوة المحقق المجود الحجة بقية السلف صاحب التصانيف

1 السير (110/23-111).

2 السير (126/23-130) والوافي بالوفيات (65/4-66) والبداية والنهاية (181/13) وشذرات الذهب (224/5) وفوات الوفيات (426/3-427).

والرحلة الواسعة. شهرته تغني عن الإطناب في ذكره والإسهاب في أمره. ولد في خامس جمادى الآخرة سنة تسع وستين وخمسمائة بالدير المبارك بقاسيون. سمع من عبدالرحمن بن علي الخرقى وأبي القاسم البوصيري والقاسم ابن أبي المطهر الصيدلاني وأبي المظفر بن السمعاني وخلق كثير. وسمع منه: ابن نقطة وزكي الدين البرزالي وعبدالله بن أبي الطاهر المقدسي، وزينب بنت عبدالله بن الرضي وعدة.

قال الحافظ محب الدين بن النجار في تاريخه: كتبت عنه ببغداد ونيسابور ودمشق، وهو حافظ متقن ثبت ثقة صدوق نبيل حجة عالم بالحديث وأحوال الرجال، وله مجموعات وتخریجات، وهو ورع تقي زاهد عابد محتاط في أكل الحلال مجاهد في سبيل الله، ولعمري ما رأيت عيناى مثله في نزاهته وعفته وحسن سيرته وطريقته في طلب العلم.

قال الذهبي رحمه الله: ولم يزل ملازما للعلم والرواية والتأليف إلى أن مات، وتصانيفه نافعة مهذبة، أنشأ مدرسة إلى جانب الجامع المظفري، وكان يبني فيها بيده. ويتقنع باليسير، ويجتهد في فعل الخير، ونشر السنة، وفيه تعبد وانجماع عن الناس، وكان كثير البر والمواساة، دائم التهجد، أمارا بالمعروف، بهي النظر، مليح الشيبة، محببا إلى الموافق والمخالف، مشغلا بنفسه رضي الله عنه.

توفي يوم الاثنين ثامن عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربعين وستمائة بسفح قاسيون ودفن به رحمه الله تعالى.

موقفه من المبتدعة:

قال رحمه الله: وقد أعلم النبي ﷺ: أن كل محدثة بدعة¹، وأن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة²، وأن هذه الأمة تتبع سنن من قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع³.

وقد كثر في زماننا هذا البدع، فظهرت وعمل بها خلق كثير من الناس، وزاولها طريقا إلى الله تعالى، فمن ذلك:

حضور الغناء والمزامير والرقص، ومؤاخاة النسوان، والحضور مع المردان، حتى إن بعضهم ليرى ذلك أفضل من الصلاة وقراءة القرآن، فنعوذ بالله من الخذلان، ونستعينه على أداء الشكر وكثرة الذكر في جميع الأحيان، ونسأله بكرمه أن لا يجعل للشيطان علينا سلطانا، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ

يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً^٤ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ

اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ^٥﴾ الآية.

آثاره السلفية:

'الأمر باتباع السنن واجتناب البدع'. وهو مطبوع في جزء صغير

بتحقيق الشيخ علي بن حسن بن عبد الحميد الحلبي.

1 تقدم تخريجه مطولا ضمن مواقف اللالكائي سنة (418هـ).

2 تقدم تخريجه ضمن مواقف يوسف بن أسباط سنة (195هـ).

3 تقدم تخريجه ضمن مواقف علي بن المديني سنة (234هـ).

4 المائدة الآية (41).

5 اتباع السنن واجتناب البدع (41).

◀ موقفه من الرفضة:

له كتاب: 'النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب'. وهو مطبوع ومتداول.

◀ موقفه من الجهمية:

له من الآثار السلفية:

1- 'جزء في أحاديث الحرف والصوت'.

2- 'صفة النار'. جزءان

3- 'صفة الجنة'. ثلاثة أجزاء.

وذكر هذه جميعا ابن رجب في ذيل الطبقات¹.

4- ذكر الحوض: ذكره الذهبي في السير² وابن رجب في ذيل

الطبقات³ وسماه طرق حديث الحوض النبوي.

عبدالله بن محمد الحنبلي⁴ (643 هـ)

المحدث الحافظ أبو منصور عبدالله بن أبي الفضل محمد بن أبي محمد بن الوليد البغدادي أحد المكثرين والرحالين. سمع من عبدالعزيز بن الأخضر وابن مينا والحافظ عبدالقادر الرهاوي، وخلق. وأجاز لسليمان بن حمزة الحاكم،

1. (239/2).

2. (128/23).

3. (239/2).

4 السير (213-214) وتذكرة الحفاظ (1432/4) وشذرات الذهب (219/5) وذيل طبقات الختابلة

(233/2) وتاريخ الإسلام (حوادث 641-650/ص.172-173).

وأبي بكر بن أحمد بن عبدالدائم وعيسى المطعم وغيرهم من المتأخرين. قال الشريف أبو العباس الحسيني: كان حافظاً مفيداً، أسمع الناس الكثير بقراءته، وكان مشهوراً بسرعة القراءة وجودتها، وجمع وحدث. قال الذهبي: وهو من أئمة السنة له تواليف.

توفي في ثالث جمادى الأولى سنة ثلاث وأربعين وستمائة ببغداد رحمه الله تعالى.

◀ موقفه من الجهمية:

له من الآثار السلفية:

رسالة إلى السامري صاحب المستوعب، ينكر عليه فيها تأويله لبعض الصفات وقوله: إن أخبار الآحاد لا تثبت بها الصفات.¹

ابن الصلاح² (643 هـ)

الإمام، الحافظ، العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبدالرحمن بن موسى الكردي الشهرزوري الموصللي الشافعي. ولد سنة سبع وسبعين وخمسائة بشرخان. سمع من أبي المظفر بن السمعاني بمرو ومن الإمامين فخر الدين بن عساكر وموفق الدين بن قدامة وعدة بدمشق. وحدث عنه الإمام شمس الدين بن نوح المقدسي والمحدث عبدالله بن يحيى

1 ذيل طبقات الحنابلة (2/233).

2 السير (140/23-144) ووفيات الأعيان (3/243-245) وتذكرة الحفاظ (4/1430-1433) والبداية والنهاية (13/179-180) وشدرات الذهب (5/221).

الجزائري وكمال الدين أحمد بن أبي الفتح الشيباني وغيرهم. درس بالمدرسة الصلاحية ببيت المقدس مديدة ثم بالرواحية بدمشق مدة ثم بالأشرفية وكان شيخها ثم الشامية الصغرى. واشتغل وأفتى وجمع وألف، وتخرج به الأصحاب وكان من كبار الأئمة. ذكره المحدث عمر بن الحاجب في معجمه فقال: إمام ورع وافر العقل، حسن السمات، متبحر في الأصول والفروع، بالغ في الطلب حتى صار يضرب به المثل، وأجهد نفسه في الطاعة والعبادة. قال الذهبي: كان ذا جلاله عجيبة، ووقار وهيبة، وفصاحة، وعلم نافع، وكان متين الديانة سلفي الجملة، صحيح النحلة، كافا عن الخوض في منزلات الأقدام، مؤمنا بالله، وبما جاء عن الله من أسمائه ونعوته، حسن البزوة، وافر الحرمة، إلى أن قال رحمه الله: وكان مع تبحره في الفقه مجودا لما ينقله، قوي المادة من اللغة والعربية، متفننا في الحديث متصوننا، مكبا على العلم عديم النظر في زمانه. توفي رحمه الله يوم الأربعاء الخامس والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

موقفه من كتب الفلسفة والمنطق:

جاء في فتاوى ابن الصلاح: مسألة: فيمن يشتغل بالمنطق والفلسفة تعليما وتعلما، وهل المنطق جملة وتفصيلا مما أباح الشارع تعليمه وتعلمه؟ والصحابة والتابعون والأئمة المجتهدون والسلف الصالحون ذكروا ذلك أو أباحوا الاشتغال به أو سوغوا الاشتغال به أم لا؟

وهل يجوز أن يستعمل في إثبات الأحكام الشرعية الاصطلاحات

المنطقية أم لا؟

وهل الأحكام الشرعية مفتقرة إلى ذلك في إثباتها أم لا؟ وما الواجب على من تلبس بتعليمه وتعلمه متظاهرا به ما الذي يجب على سلطان الوقت في أمره؟

وإذا وجد في بعض البلاد شخص من أهل الفلسفة معروفا بتعليمها وإقراءتها والتصنيف فيها وهو مدرس في مدرسة من مدارس العلم، فهل يجب على سلطان تلك البلاد عزله وكفاية الناس شره؟

أجاب رضي الله عنه: الفلسفة رأس السفه والانحلال، ومادة الحيرة والضلال، ومثار الزيف والزندقة، ومن تفلسف عميت بصيرته عن محاسن الشريعة المؤيدة بالحجج الظاهرة والبراهين الباهرة، ومن تلبس بها تعليما وتعلما قارنه الخذلان والحرمان، واستحوذ عليه الشيطان، وأي فن أخزى من فن يعمي صاحبه - أظلم قلبه - عن نبوة نبينا ﷺ كلما ذكره ذاكر، وكلمما غفل عن ذكره غافل مع انتشار آياته المستبينة، ومعجزاته المستنيرة، حتى لقد انتدب بعض العلماء لاستقصائها فجمع منها ألف معجزة، وعددناه مقصرا، إذ فوق ذلك بأضعاف لا تحصى، فإنها ليست محصورة على ما وجد منها في عصره ﷺ بل لم تزل تتجدد بعده ﷺ على تعاقب العصور...

وأما المنطق فهو مدخل الفلسفة ومدخل الشر شر، وليس الاشتغال بتعليمه وتعلمه مما أباحه الشارع ولا استباحه أحد من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين والسلف الصالحين، وسائر من يقتدى به من أعلام الأئمة وسادتها، وأركان الأمة وقادتها، قد برأ الله الجميع من معرفة ذلك وأداناسه

وطهرهم من أوضاره.

وأما استعمال الاصطلاحات المنطقية في مباحث الأحكام الشرعية فمن المنكرات المستبشعة والرقاعات المستحدثة وليس بالأحكام الشرعية. والحمد لله، فالافتقار إلى المنطق أصلا، وما يزعمه المنطقي للمنطق من أمر الحد والبرهان فقعا قد أغنى الله عنها بالطريق الأقوم، والسييل الأسلم الأظهر كل صحيح الذهن، لا سيما من خدم نظريات العلوم الشرعية، ولقد تمت الشريعة وعلومها، وخاض في بحار الحقائق والدقائق علماؤها حيث لا منطوق ولا فلسفة ولا فلاسفة، ومن زعم أنه يشتغل مع نفسه بالمنطق والفلسفة لفائدة يزعمها، فقد خدعه الشيطان ومكر به، فالواجب على السلطان - أعزه الله وأعز به الإسلام وأهله - أن يدفع عن المسلمين شر هؤلاء المشائيم، ويخرجهم من المدارس ويعددهم، ويعاقب على الاشتغال بفنهم، ويعرض من ظهر منه اعتقاد عقائد الفلاسفة على السيف أو الإسلام، لتخمد نارهم، وتنمحي آثارها وآثارهم، يسر الله ذلك وعجله، ومن أوجب هذا الواجب عزل من كان مدرس مدرسة من أهل الفلسفة والتصنيف فيها والإقراء لها، ثم سجنه وإلزامه مترله، ومن زعم أنه غير معتقد لعقائدهم، فإِنْ حاله يكذبه، والطريق في قلع الشر قلع أصوله وانتصاب مثله مدرسا من العظام جملة، والله تبارك وتعالى ولي التوفيق والعصمة وهو أعلم.¹

✓ التعليق:

اختص الله تعالى بإحياء الموتى من قبورهم وجعله آية لبعض الأنبياء،

وإلا أحيينا ابن الصلاح من قبره وتحولنا به في العالم الإسلامي، وأوقفناه على جامعة انتدبت نفسها للقيام بهذه المهمة التي سل سيفه من أجلها، ولعقدنا له لقاءات مع آلاف الناس الذين يتبنون هذا الفكر الشاذ المحير والمتحير، ولمررت به على أكبر المدارس غير التي تقدم ذكرها، والتي نصبت نفسها حامية للعلوم الشرعية، لكن جعلت من أهم مناهجها المنطق والفلسفة بل لا تدرس العقيدة، على هذا السبيل الأزهر والزيتونة والقرويين ولأوقفناه على آلاف المكتبات الخاصة والعامة، ولرأى ما يسوؤه من الحال والاعتناء بهذه العلوم الكافرة، وما أدري ماذا سيفعل الشيخ بشهادة الدكتوراه وما دونها من الشواهد في هذا الباب، التي تحول لصاحبها التدريس في الجامعات لنشر كفره وإحاده بين أبناء الأمة الإسلامية حتى يعم الإلحاد في أرباع المعمورة.

◀ **موقفه من الجهمية:**

قال شيخ الإسلام: إن من الحكايات المشهورة التي بلغتنا أن الشيخ أبا عمرو بن الصلاح أمر بانتزاع مدرسة معروفة من أبي الحسن الآمدي، وقال: أخذها منه أفضل من أخذ عكا. مع أن الآمدي لم يكن أحد في وقته أكثر تبجرا في العلوم الكلامية والفلسفية منه، وكان من أحسنهم إسلاما وأمثلهم اعتقادا.¹

◀ **موقفه من المرجئة:**

جاء في مجموع الفتاوى: قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: قوله ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله» إلى آخره؛ «والإيمان أن تؤمن بالله

وملائكته وكتبه ورسله» إلى آخره¹. قال: هذا بيان لأصل الإيمان، وهو التصديق الباطن وبيان لأصل الإسلام، وهو الاستسلام والانقياد الظاهر، وحكم الإسلام في الظاهر يثبت بالشهادتين، وإنما أضاف إليهما الأربع لكونها أظهر شعائر الإسلام ومعظمها، وبقيامه بها يتم استسلامه، وتركه لها يشعر بحل قيد انقياده أو انحلاله. ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث. وسائر الطاعات لكونها ثمرات التصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان، مقومات ومتممات وحافظات له، ولهذا فسر النبي ﷺ الإيمان في حديث وفد عبد القيس² بالشهادتين، والصلاة والزكاة، والصوم، وإعطاء الخمس من المغنم؛ ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة، لأن اسم الشيء الكامل يقع على الكامل منه، ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيد، ولذلك جاز إطلاق نفيه عنه في قوله ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»³ واسم الإسلام يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق، ويتناول أصل الطاعات، فإن ذلك كله استسلام. قال: فخرج مما ذكرناه وحققناه أن الإسلام والإيمان يجتمعان ويفترقان؛ وأن كل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمناً، قال: فهذا تحقيق واف بالتوفيق بين متفرقات النصوص الواردة في الإيمان والإسلام التي طالما غلط فيها الخائفون؛ وما

1 تقدم تخريجه في مواقف محمد بن أسلم الطوسي سنة (242هـ).

2 أحمد (228/1) والبخاري (53/172/1) ومسلم (17/46/1) وأبو داود (3692/94/4) والترمذي (2611/10-9/5)

والنسائي (5046/495/8) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

3 تقدم تخريجه في مواقف الحسن البصري سنة (110هـ).

حققناه من ذلك موافق لمذاهب جماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم.¹

◀ موقفه من القدرية:

جاء في فتاويه: مسألة: فيمن يعتقد أن في ملك الله سبحانه وتعالى ما لا يرضاه ولا يريدُه فهل هو مخطئ أو مصيب في هذا القول والاعتقاد أم لا؟. أجاب -رضي الله عنه-: أصاب في قوله أنه يوجد ما لا يرضاه وتبارك وتعالى مثل الكفر، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾² وفضل وابتدع في قوله: أنه يوجد ما لا يريدُه، بل ذلك محال، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وفرق بين الرضا والإرادة، ثم ما لكم والخوض في هذا البحر المغرق. عليكم بالعمل ففيه شغل شاغل والله أعلم.³

أحمد بن عيسى بن قدامة المقدسي⁴ (643 هـ)

الإمام الحافظ المتقن سيف الدين أبو العباس أحمد بن محمد الدين عيسى ابن الإمام موفق الدين عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة الحنبلي. ولد سنة خمس وستمائة.

وسمع أبا اليمن الكندي وابن ملاعب وأحمد بن عبدالله السلمي

1 الفتاوى (361/7-362).

2 الزمر الآية (7).

3 فتاوى ومسائل ابن الصلاح (214/1-215).

4 السير (118/23-119) وتاريخ الإسلام (حوادث 641-650/ص. 152-153) والذيل على طبقات الحنابلة

(241/2) والوافي بالوفيات (273/7) وتذكرة الحفاظ (1447-1449/4) وشذرات الذهب (217/5).

العطار وابن أبي لقمة، وتخرج بخاله الحافظ ضياء الدين. رحل إلى بغداد، وصنف وخرج، وكان ثقة حجة، بصيرا بالحديث ورجاله، عاملا بالأثر، صاحب عبادة وتمجيد وإنابة. روى عنه أبو بكر أحمد بن محمد الدشتي وغيره. قال الذهبي: وكان ثقة ثباتا، ذكيا، سلفيا، تقيًا، ذا ورع وتقوى، ومحاسنه جمّة، وتعبد وتأله، ومروءة تامة، وقول بالحق، ونهي عن المنكر، ولو عاش لساد في العلم والعدل، فرحمه الله تعالى. توفي في أول شعبان سنة ثلاث وأربعين وستمائة بسفح قاسيون، وله ثمان وثلاثون سنة.

◀ موقفه من الصوفية:

قال الذهبي: ألف السيف رحمه الله تعالى مجلدا كبيرا في الرد على الحافظ محمد بن طاهر المقدسي لإباحته للسماع، وفي أماكن من كتاب ابن طاهر في صفوة أهل التصوف، وقد اختصرت هذا الكتاب على مقدار الربع، وانتفعت كثيرا بتعاليق الحافظ سيف الدين.¹ وله أيضا مصنف في الاعتقاد، فيه آثار كثيرة وفوائد.²

موقف بدر الدين صاحب الموصل

من ابن عدي الضال الصوفي (644 هـ)

قال الذهبي: كان هذا من رجال العالم دهاء وهمة وسموا، له فضيلة وأدب وتواليا في التصوف الفاسد، وله أتباع لا ينحصرون وجلالة عجيبة.

1 التذكرة (1447/4)، وانظر ذيل طبقات الحنابلة (241/4).

2 ذيل الطبقات (241/4).

بلغ من تعظيمهم له أن واعظا أتاه فتكلم بين يديه، فبكى تاج العارفين وغشي عليه، فوثب كردي، وذبح الواعظ، فأفاق الشيخ فرأى الواعظ يختبئ في دمه، فقال: أيش هذا؟ فقالوا: أي شيء هذا من الكلاب حتى يبكي سيدي الشيخ. وزاد تمكن الشيخ حتى خاف منه بدر الدين صاحب الموصل، فتحيل عليه حتى اصطاده، وخنقه بالموصل؛ خوفا من غائلته. وهناك جهلة يعتقدون أن الشيخ حسنا لا بد أن يرجع إلى الدنيا، وكان يلوح في نظمه بالإلحاد، ويزعم أنه رأى رب العزة عيانا، واعتقاده ضلالة.¹

أبو عبدالله الطراز² (645 هـ)

الإمام العلامة المقرئ محمد بن سعيد بن علي بن يوسف، أبو عبدالله الأنصاري الأندلسي الغرناطي، يعرف بالطراز. سمع أبا القاسم بن سمحون وعلي بن جابر وطائفة، وأجاز له أبو اليمن الكندي. روى عنه أبو عبدالله الطنجالي، وحميد القرطبي، وأبو إسحاق البليقي والكاتب أبو الحسن بن فرج.

قال ابن الزبير: وكان ضابطا متقنا، ومفيدا حافلا، بارع الخط، حسن الوراقة، عارفا بالأسانيد والطرق والرجال وطبقاتهم، مقدا عارفا بالقراءات، مشاركا في علوم العربية والفقه والأصول، كاتباً نبيلاً، مجموعاً فاضلاً

1 السير (223/23-224).

2 السير (258/23-261) وتاريخ الإسلام (حوادث 641-650/ص. 293) والديباج المذهب (277/2-279) وغاية النهاية (144/2) وشجرة النور الزكية (182/1-183).

متخلقا، ثقة عدلا، كتب بخطه كثيرا وأمهات. وقال ابن فرحون: كان رحمه الله تعالى مقرئا جليلا، ومحدثا حافلا، به ختم بالمغرب هذا الباب ألبتة. تجرد آخر عمره إلى كتاب مشارق الأنوار للقاضي عياض، وكان قد تركه في ميضته، فجمع عليه أصولا حافلة وأمهات هائلة من الأعرية وكتب اللغات، وعكف على ذلك مدة، وبالغ في البحث والتفتيش، حتى تخلص الكتاب على أتم وجه، وبرزت محاسنه. توفي رحمه الله في شوال سنة خمس وأربعين وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في السير أنه وصى أن لا يقرأ على قبره ولا يبنى عليه، وكان ممن وضع الله له ودا في قلوب عباده، معظما عند جميع الناس خصوصا في غير بلده، ولقد كان من أشد الناس غيرة على السنة وأهلها وأبغضهم في أهل الأهواء والبدع.¹

موقف السلف من

الحريري علي بن أبي الحسن (645 هـ)

قال الذهبي: قرأت بخط السيف الحافظ: كان الحريري من أفنن شيء وأضره على الإسلام، تظهر منه الزندقة والاستهزاء بالشرع، بلغني من الثقات أشياء يستعظم ذكرها من الزندقة والجرأة على الله، وكان مستخفا بأمر الصلوات. وحدثني أبو إسحاق الصريفي، قال: قلت للحريري: ما الحجة في

الرقص؟ قال: «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا»¹ وكان يطعم وينفق ويتبعه كل مريب. شهد عليه خلق كثير بما يوجب القتل، ولم يقدم السلطان على قتله، بل سجنه مرتين... وعندني مجموع من كلام الشيخ الحريري، فيه: إذا دخل مريدي بلاد الروم، وتنصر، وأكل الخنزير، وشرب الخمر كان في شغلي. وسأله رجل: أي الطرق أقرب إلى الله؟ قال: أترك السير وقد وصلت. وقال لأصحابه: بايعوني على أن نموت يهود ونحشر إلى النار حتى لا يصحبني أحد لعله. وقال: لو قدم علي من قتل ولدي وهو بذلك طيب وجدني أطيب منه... وقال علي بن أنجب في تاريخه: الفقير الحريري شيخ عجيب، كان يعاشر الأحداث، كان يقال عنه: إنه مباحي ولم تكن له مراقبة، كان يخرّب، والفقهاء ينكرون فعله، وكان له قبول عظيم. وروي عن الحريري: لو ضربنا عنقك على هذا القول ولعنّاك لاعتقدنا أننا مصيبون...²

يوسف بن خليل³ (648 هـ)

الإمام المحدث الصادق الرحالة شيخ المحدثين راوية الإسلام أبو الحجاج شمس الدين يوسف بن خليل بن قراجا عبدالله الدمشقي الأدمي الإسكافي،

1 الزلزلة الآية (1).

2 السير (224/23-226).

3 السير (151/23-155) وتاريخ الإسلام (حوادث 641-650/ص. 406-408) وتذكرة الحفاظ (1410/4) الدليل على طبقات الحنابلة (2/244-245) وشذرات الذهب (5/243-244).

نزىل حلب وشيخها. ولد في سنة خمس وخمسين وخمسمائة. وتشاغل بطلب الرزق حتى كبر وقارب الثلاثين ثم بعد ذلك حبب إليه الحديث. وعني بالرواية وسمع الكثير، وكتب بخطه المتقن شيئاً كثيراً. وكان ذا علم حسن ومعرفة جيدة ومشاركة قوية في الإسناد والمتن. سمع من يحيى الثقفي ومحمد بن صدقة وأبي طاهر الخشوعي وأقرانهم، وصحب الحافظ عبدالغني وتخرج به مدة. ورحل إلى البلدان، وسمع بها. حدث عنه الحافظ بن الأنماطي، والبرزالي والقوصي، وابن العديم وابنه وعدة. وكان حسن الأخلاق مرضي السيرة، خرج لنفسه الثمانيات، وأجزاء عوالي كعوالي هشام بن عروة والأعمش وما اجتمع فيه أربعة من الصحابة، وكان ينطوي على سنة وخير، روى كتباً كباراً للمتقدمين، وانقطع بموته سماع أشياء كثيرة لخراب أصبهان. توفي رحمه الله تعالى في عاشور جمادى الآخرة سنة ثمان وأربعين وستمائة وله ثلاث وتسعون سنة.

◀ موقفه من الصوفية:

قال الذهبي: بلغني أنه كان يذم الحريري (الصوفي) وطريقة أصحابه.¹

علي بن محمد الشَّارِي² (649 هـ)

الإمام الحافظ المقرئ شيخ المغرب، علي بن محمد بن يحيى، أبو الحسن العافقي الشاري ثم السبتي، نزىل مالقة. وشارة: بليدة من عمل مرسية، شرق

1 السير (154/23).

2 السير (278-275/23) وتاريخ الإسلام (حوادث 641-650/ص. 424-425) وغاية النهاية (1/574-575)

والوفاي بالوفيات (95/22).

الأندلس. ولد سنة إحدى وسبعين وخمسمائة. قرأ القراءات إلا بعضها على والده وعلى يحيى بن محمد الهوزني وأبي محمد بن عبيد الله الحجري، وأخذ العربية ممن أبي ذر الحشني وأبي الحسن بن خروف، وأجاز له الإمام أبو زيد السهيلي. وروى عنه أبو جعفر بن الزبير وأثنى عليه، وسمع منه شيئا كثيرا. قال تلميذه ابن الزبير: وكان ثقة، متحريرا، ضابطا عارفا بالأسانيد والرجال والطرق، بقية صالحة وذخيرة نافعة، رحلت إليه فقرأت عليه كثيرا، وتلوت عليه... حسن النية، ممن أهل المروءة والفضل التام والدين القويم، منصفاء، متواضعا، حسن الظن بالمسلمين، محبا في الحديث وأهله. وقال ابن رشيد: أحيا الشاري بسبته العلم حيا وميتا، وحصل الكتب بأعلى الأثمان، وكان له عظمة في النفوس. توفي رحمه الله بمالقة في التاسع والعشرين من رمضان سنة تسع وأربعين وستمائة.

◀ موقفه من المبتدعة:

جاء في السير: كان منافرا لأهل البدع والأهواء، معروفا بذلك... محبدا في الحديث وأهله.¹

موقف السلف من

الخونجي محمد بن نامور (649 هـ)

قال ابن تيمية رحمه الله: والخونجي المصنف في أسرار المنطق الذي سمي كتابه 'كشف الأسرار' يقول لما حضره الموت: أموت ولم أعرف شيئا إلا أن

الممكن يفتقر إلى الممتنع، ثم قال: الافتقار وصف سلمي، أموت ولم أعرف شيئاً - حكاة عنه التلمساني وذكر أنه سمعه منه وقت الموت.¹

✓ التعليق:

انظر رحمك الله إلى مآل سعي هؤلاء، كيف اغتر المساكين باتباع سراب حسبه ماء. فجعلوا - زيفاً - ينهلون منه ويرتوون، حتى إذا حضرهم الموت التفتوا يمينا وشمالا فلم يجدوا شيئاً، فوجدوا الله عنده فوفاهم الحساب. نسأل الله السلامة.

موقف السلف من

سبط ابن الجوزي يوسف بن قزغلي وتلبسه بالرفض (654 هـ)

جاء في المنهاج: ... وإن أراد سبطه يوسف بن قزغلي صاحب التاريخ المسمى بـ 'مرآة الزمان' وصاحب الكتاب المصنف في 'الاثنى عشر' الذي سماه 'إعلام الخواص'، فهذا الرجل يذكر في مصنفاته أنواعاً من الغث والسمين، ويحتج في أغراضه بأحاديث كثيرة ضعيفة وموضوعية، وكان يصنف بحسب مقاصد الناس: يصنف للشيعة ما يناسبهم ليعوضوه بذلك، ويصنف على مذهب أبي حنيفة لبعض الملوك لينال بذلك أغراضه، فكانت طريقته طريقة الواعظ الذي قيل له: ما مذهبك؟ قال: في أي مدينة؟ ولهذا يوجد في بعض كتبه (تلب) الخلفاء الراشدين وغيرهم من

الصحابة رضوان الله عليهم لأجل مداهنة من قصد بذلك من الشيعة، ويوجد في بعضها تعظيم الخلفاء الراشدين وغيرهم.¹

وجاء في الميزان: وما أظنه بثقة فيما ينقله، بل يجنف ويجازف، ثم إنه ترفض، وله مؤلف في ذلك. نسأل الله العافية.

مات سنة أربع وخمسين وستمائة بدمشق، قال الشيخ محيي الدين السوسي: لما بلغ جدي موت سبط ابن الجوزي قال: لا رحمه الله، كان رافضياً.²

المُرْسِي³ (655 هـ)

الإمام العلامة البارع القدوة المفسر المحدث النحوي ذو الفنون شرف الدين أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد بن أبي الفضل السلمي المرسي الأندلسي. ولد بمرسية في أول سنة تسعين وخمسمائة. سمع الموطأ من المحدث الحجري، وسمع من ابن الفرس، وحج ثم أكثر الأسفار، وسمع من عدة مشايخ، وكتب وجمع من الكتب النفيسة كثيراً، ومهما فتح به عليه صرفه في ثمن الكتب، وكان متضلعا في العلم جيد الفهم، متين الديانة. حدث عنه ابن النجار والدمياطي والقاضي الحنبلي والفزاري وأبو الفضل الإربلي وعدة. وكان زاهدا متورعا كثير العبادة. قال أبو شامة: كان متقلدا

1 منهاج السنة (4/97-98).

2 ميزان الاعتدال (4/471).

3 معجم الأدباء (18/209-213) والسير (23/312-318) وتاريخ الإسلام (حوادث 651-660/ص 211-214)

والوافي بالوفيات (3/354-355) وشذرات الذهب (5/269).

محقق البحث، كثير الحج، مقتصدا في أموره. وقال عمر بن الحجاب: سألت الحافظ بن عبدالواحد عن المرسي فقال: فقيه، مناظر نحوي، من أهل السنة، صحبنا في الرحلة، وما رأينا منه إلا خيرا. توفي رحمه الله تعالى في ربيع الأول سنة خمس وخمسين وستمائة.

◀ موقفه من الجهمية:

قال ابن النجار: أنشدني لنفسه:

من كان يرغب في النجاة فماله
ذاك السبيل المستقيم وغيره
فاتبع كتاب الله والسنن التي
ودع السؤال بلم وكيف فإنه
الدين ما قال الرسول وصحبه
غير اتباع المصطفى فيما أتى
سبل الضلالة والغواية والردى
صحت فذاك إن اتبعت هو الهدى
باب يمر ذوي البصيرة للعمى
والتابعون ومن مناهجهم قفا¹

موقف السلف من

ابن أبي الحديد أبي حامد عبدالحميد بن عبدالله (655 هـ)

قال شيخ الإسلام: وكان ابن أبي الحديد البغدادي من فضلاء الشيعة

المعتزلة المتفلسفة، وله أشعار في هذا الباب، كقوله:

فيك يا أغلوطة الفكر
سافرت فيك العقول، فما
حار أمري وانقضى عمري
ربحت إلا أذى السفر

فلحى الله الألى زعموا أنك المعروف بالنظر
كذبوا، إن الئذي ذكروا خارج عن قـوة البشر
هذا مع إنشاده:

وحقك لو أدخلتني النار قلت للذين بها: قد كنت ممن يجبه
وأفنت عمري في علوم كثيرة وما بغيتي إلا رضاه وقربه
أما قلت: من كان فينا مجاهدا سيكرم مثواه ويعذب شربه؟
أما رد شك ابن الخطيب وزيفه وتمويهه في الدين إذ جل خطبه
وآية حب الصب أن يعذب الأسى إذا كان من يهوى عليه يصبه¹

الصرصري² (656 هـ)

الشيخ العلامة القدوة أبو زكرياء يحيى بن يوسف بن يحيى الصرصري الأصل، نسبة إلى صرصر بفتح الصادين المهملتين، قرية على فرسخين من بغداد. ولد سنة ثمان وثمانين وخمسائة. قرأ القرآن بالروايات على أصحاب ابن عساكر البطائحي وسمع الحديث من الشيخ علي بن إدريس اليعقوبي الزاهد، وأجاز له الشيخ عبدالمغيث الحربي وغيره. وسمع منه الحافظ الدمياطي وحدث عنه وذكره في معجمه. إليه المنتهى في معرفة اللغة وحسن الشعر وديوانه، ومدائحه سائرة وكان حسان وقته، وكان ذكيا يتوقد نورا، وكان

1 درء التعارض (161/1).

2 تاريخ الإسلام (حوادث 651-660/303-306) وفوات الوفيات (4/298-319) والبداية (13/211) وشذرات الذهب (5/285-286).

ينظم على البديهة سريعا أشياء حسنة فصيحة بليغة، وقد نظم الكافي الذي ألفه موفق الدين ابن قدامة ومختصر الخرقى، ويقال إنه كان يحفظ صحاح الجوهري بتمامه في اللغة. وكان صالحا قدوة كثير التلاوة عظيم الاجتهاد، صبورا قنوعا، وكان شديدا في السنة، منحرفا على المخالفين لها، وشعره مملوء بذكر أصول السنة ومدح أهلها وذم مخالفيها. وتوفي رحمه الله مقتولا سنة ست وخمسين وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

قال رحمه الله في دالته التي أولها:

ولواعج بين الحشا تتوقد	واها لفرط حرارة لا تبرد
بين الأنام وبدعة تتجدد	في كل يوم سنة مدروسة
بالصدق إذ يعد الجميل ويوعد	صدق النبي ولم يزل متسر بلا
زيدت على السبعين قولا يسند	إذ قال يفترق الضلال ثلاثة
تسعى بسنة مهتدين وتحفد	وقضى بأسباب النجاة لفرقة
فاقبل مقالة ناصح يتقلد	فإن ابتغيت إلى النجاة وسيلة
تهدي إلى نار الجحيم وتورد	إياك والبدع المضلة إنما
فهي المحجة والطريق الأقصد	وعليك بالسنان المنيرة فاقفها
نبذوا الهدى فتنصروا وهمودوا	فالأكثر من ببدعات عقولهم
وبسب أصحاب النبي تفردوا	منهم أناس في الضلال تجمعوا
لام واجتنبوا الهدى وتمردوا	قد فارقوا جمع الهدى وجماعة الإس
نوجوا على الدين الحنيف وعددوا	بالله يا أنصار دين محمد

وتألبوا في دحضه وتحشدوا
وتغلظوا في العضلات وشددوا
هم أهله، لا من رموه وأفسدوا
في الفخر في أفق السماء وأجد
ييغون وهي من التناول أبعد
ولقد زكى من قبل منه المحتد
فتأوه في المكرمات مسدد
آي الحديد مناقب لا تنفد
(والليل) يثبت فضله ويؤكد
يزرى على الصديق إلا ملحد
لى الإخلاص طارف ماله والمتلد
وحوى شمائله صفيح ملحد
وارتد منهم حائر متردد
إبليس أطماع كوامن رصد
وثبات إيمان ورأي يحمّد
شمس الهدى وتقوم المتأود
ملك يصوب قوله ويسدد
وبفضله نطق المشفع أحمد
خبرا صحيحا في الرواية يسند
وفتوحه في كل قطر توجد

لعبت بدينكم الروافض جهرة
نصبوا حبائلهم بكل بليّة
ورموا خيار الخلق بالكذب الذي
عابوا الصحاب وهم أجل مراتبا
ولرتبة الصديق جف لسأهم
أو ما هو السباق في عرف العلى
ولقد أشار بذكره رب العلى
نطق الكتاب بمجده الأعلى ففي
(لا يستوي منكم) وفيها مقنع
(براءة) تثني بصحبته وهل
أو ما هو الأتقى الذي استولى عـ
لما مضى لسبيله خير الورى
منع الأعراب الزكاة لفقده
وتوقدت نار الضلال وخالطت
فرمى أبو بكر بصدق عزيمة
فتمزقت عصب الضلال وأشرفت
وهو الموفق للصواب كأنما
بوفاقه آي الكتاب تزلت
لو كان من بعدي نبيا كنته
وبعدله الأمثال تضرب في الورى

في تربة فيها الملائك تحشد
ألفاه كُفُوا لابنتيه محمد
عوض اليمين وهي منه أوكد
إذ فاته بالعذر ذاك المشهد
ما ضره ما قال فيه الحسد
هيات مطلبهم عليهم يبعد
أثنى أبو الحسن الإمام السيد
فمسائل الإجماع فيه تعقد
عقد ندين به الإله مؤكد
واضرب لهم مثلا يغيظ ويكمد
حب الكليم وتلك دعوى تفسد
أمرًا تظل له الفرائص ترعد
والرافضي بضد ذلك يشهد
لم يبق في هذي البسيطة مسجد
قدم ولا امتدت بكفهم يد
علم يسود ولا لواء يعقد
والعالقون بجبله لم يسعدوا

وتمام فضلها جوار المصطفى
وتعمقوا في سب عثمان الذي
ولبيعة الرضوان مد شماله
وحباه في بدر بسهم مجاهد
من هذه من بعض غر صفاته
ثم ادعوا حب الإمام المرتضى
أنى وقد جحدوا الذين بفضلهم
ما في علاه مقالة لمخالف
ولنحن أولى بالإمام وحبه
وولاؤه لا يستقيم ببغضهم
مثل الذي جحد ابن مريم وادعى
وبقذف عائشة الطهور تجشموا
تزيهها في سبع عشرة آية
لو أن أمر المسلمين إليهم
ولو استطاعوا لا سعت بمرامهم
لم يبق للإسلام ما بين الورى
علقوا بجبل الكفر واعتصموا به

◀ موقفه من الجهمية:

كان يحيى الصرصري من الشعراء، وله قصائد كثيرة ذكر بعضها ابن

القيم في اجتماع الجيوش.¹

قال رحمه الله في قصيدته اللامية التي نظم فيها اعتقاد الشافعي - رضي الله عنه - التي أولها:

أيشعر حزب الجهم ذاك المضلل
تشن عليهم غيرتي وحميتي
فوقع قريضي في صميم قلوبهم
أفوق عليهم حين أنظر نحوهم
هم انحرفوا عن منهج الحق سالكي
لقد برئ الخبر ابن إدريس منهم
ويعقد عند الشافعي يمين مَنْ
فهذا دليل منه إذ كان لا يرى
ومذهبه في الاستواء كمالك
ومستويا بالذات من فوق عرشه
فذلك زنديق يقابل قسوة
وهو بان منه خلقه وهو بئائ
وأقرب من جبل الوريد مفسراً
علا في السماء الله فوق عباده
وإثبات إيمان الجويرية اتخذ

بأني حرب للعدى غير أفكل
لدين الهدى غارات أشوس مقبل
أشد عليهم من سنان ومنصل
مقاتل تصمي منهم كل مقتل
مهالك من تحريفهم والتأول
براءة موسى من يهود محول
غدا حالفا بالمصحف المتقبل
انعقادا بمخلوق لخلق مؤبل
وكالسلف الأبرار أهل التفضل
ولا تقل: استولى، فمن قال يطل
لذي خطل راوي لعيب معطل
من الخلق، محض للخفي مع الجلي
وما كان معناه به العلم فاعقل
دليلك في القرآن غير مقل
دليلا عليه مسند غير مرسل²

1 (280-286).

2 اجتماع الجيوش الإسلامية (282).

وقال رحمه الله في قصيدته اللامية يهجو ابن خنفر الجهمي الخبيث:

نبذ الكتاب وراء ظهر واقتدى
وعقيدة الملعون أن المصحف المكنـ
ما قالت الكفار مثل مقالته
آل الجحود به إلى واد لظى
وزعمت أن الحنبلي مجسم
بل يورد الأخبار إذ كانت تصححها
إن المهيمن ليس تمضي ليلة
قد قالها خير الورى في صحبه
وتقبلوها مع غـزارة علمهم
وقال رحمه الله في داليتة²:

وأشدهم كفرا جهـول يدعي
فَهُمُّو وإن وهنوا أشد مضرة
وإذا سألت فقيهم عن مذهب
كالخائض الرماء أفلقه اللظى
إن المقال بالاعتزال لخطـة
هجموا على سبل الهدى بعقولهم
صم إذا ذكر الحديد لديهم

علم الأصول وفاسق مترهد
في الدين من فأر السفين وأفسد
قال: اعتزال في الشريعة يلحد
منها ففر إلى جحيم يوقد
عمياء حل بها الغـواة المرد
ليلا فعاثوا في الديار وأفسدوا
نفروا كأن لم يسمعه وأبعدوا

1 اجتماع الجيوش الإسلامية (283).

2 اجتماع الجيوش (285-286).

أسد العرين فهن منهم شردوا

حالا وأخبت في القياس وأفسد
من أن يكون عليه رب يعبد
الأعلى المطهر عنده يتوسد
قال: هو استولى، يحيل ويخلد
وبأي شيء في الدجى يتهدد
وإليه أعمال البرية تصعد
ولأي معجزة الخصوم تلبد
إن كان فوق العرش ضد أيدي
وتقدست عما يقول الملحد
ضلوا وفاقم الطريق الأرشد
وجه لربك، ذي الجلال ولا يد
فأراه للأصنام سرا يسجد
ورسوله، وعدا المنافق يجحد
جهم أم الله العلي الأجد
فهم إلى التأويل أم هو أرشد
في نفي أوصاف الإله موحد
هيهات ليس مشبها من يسند
من غير تأويل ولا يتردد

واضرب لهم مثل الحمير إذا رأت
إلى أن قال:

والجاحد الجهمي أسوأ منهما
أمسى لرب العرش قال مترها
ونفى القرآن برأيه والمصحف
وإذا ذكرت له على العرش استوى
فإلى من الأيدي تمد تضرعا
ومن الذي هو للقضاء منزل
وبما ينزل جبرائيل مصدقا
ومن الذي استولى عليه بقهره
جلت صفات الحق عن تأويلهم
لما نفوا تنزيهه بقياسهم
ويقول: لا سمع ولا بصر ولا
من كان هذا وصفه لإلهه
الحق أثبتها بنص كتابه
فمن الذي أولى بأخذ كلامه
والصحب لم يتأولوا لسماعها
هو مشرك ويظن جهلا أنه
يدعو من اتبع الحديث مشبها
لكنه يروي الحديث كما أتى

وإذا العقائد بالضلال تخالفت
هي حجة الله المنيرة فاعتصم
إن ابن حنبل اهتدى لما اقتدى
ما زال يقفو راشدا أثر الهدى
حتى ارتقى في الدين أشرف ذروة
نصر الهدى إذ لم يقل ما لم يقل
ما صده ضرب الشياطين ولا ثنى
فهناه حب ليس فيه تعصب
وودادنا للشافعي ومالك

فعقيدة المهدي أحمد أحمد
بجبالها لا يلهينك مفسد
ومخالفوه لزيغهم لم يهتدوا
ويروم أسباب النجاة ويجهد
ما فوقها لمن ابتغاه مصعد
في فتنة نيرانها تتوقد
عزماته ماضي الغرار مهند
لكن محبة مخلص يتوود
وأبي حنيفة ليس فيه تردد

أبو العباس بن عمر القرطبي¹ (656 هـ)

الفقيه المحدث أحمد بن عمر بن إبراهيم بن عمر، أبو العباس ضياء الدين الأنصاري القرطبي. ولد بقرطبة سنة ثمان وسبعين وخمسائة. وسمع بها من علي بن محمد اليحصبي وأبي محمد بن عبدالله بن سليمان بن حوط الله، وبتلمسان من محمد بن عبدالرحمن التجيبي، وبمصر من أبي إبراهيم عوض بن محمود تقي الدين.

قال الذهبي: كان بارعا في الفقه والعربية، عارفا بالحديث. وقال ابن فرحون: كان من الأئمة المشهورين والعلماء المعروفين، جامعاً لمعرفة علوم،

1 تاريخ الإسلام (حوادث 651-660/ص. 224-226) والوفاي بالوفيات (264/7-265) والدياج المذهب (240/1) والبداية والنهاية (226/13) وشذرات الذهب (273/5-274).

منها: علم الحديث والفقہ والعربية وغير ذلك. أخذ عنه أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي المفسر وأبو محمد عبدالمؤمن الدمياطي وأبو الحسن بن يحيى القرشي. له كتاب المفهم في شرح ما أشكل من تلخيص كتاب مسلم وتلخيص صحيح مسلم ومختصر البخاري والإعلام بمعجزات النبي ﷺ وغيرها. تنبيه: سقط القرطبي في حمأة التأويل على عادة الأشاعرة، فأول صفة العلو واليد والإصبع وغيرها.

توفي رحمه الله بالإسكندرية في رابع عشر ذي القعدة سنة ست وخمسين وستمائة.

◀ موقفه من المتدعة:

- قال في مسألة قراءة القرآن بالألحان: وقد أجاز ذلك أبو حنيفة وجماعة من السلف، وقال بجوازه الشافعي في التحزين وكرهه مالك وأكثر العلماء، ولا يشك في أن موضع الخلاف في هذه المسألة إنما هو فيما إذا لم يغير التلحين لفظ القرآن بزيادة أو نقصان، أو ينههم معناه بترديد الأصوات، والتقطيعات، وتكرار النغمات، حتى لا يفهم السامع ما يقرؤه القارئ، فهذا مما لا يشك فيه أنه حرام فأما إذا سلم من تلك الأمور، وحذا به حذو أساليب الغناء والتطريب، والتحزين فهو الذي اختلف فيه، فنقول: إن ذلك لا يجوز لوجهين:

أحدهما: أن كيفية قراءة القرآن نقلت إلينا نقلاً متواتراً، وليس فيها شيء مما يشبه التلحين، ولا أساليب إنشاد الأشعار، فينبغي ألا يجوز غيرها، وإنما قلنا ذلك، لأننا قرأنا القرآن على مشايخنا، وهم العدد الكثير، والجم

الغفير، ومشايخنا على مشايخهم، وهكذا إلى العصر الكريم، وتلقينا عنهم كيفية قراءته بالمشافهة، فلو كان التلحين فيه مشروعاً لتعلموه من مشايخهم، ولنقلوه عنهم، كما نقلوا عنهم المد والقصر وما بين اللفظين والإمالة والفتح والإدغام والإظهار، وكيفية إخراج الحروف على مخارجها، فإنه لما نقله الخلف عن السلف وعلموا عليه اتصل ذلك لنا وتلقناه عنهم، وهذا جاء مع توفر الدواعي على النقل وكثرة المتعمقين من القراء الغالين في كيفية قراءته، ومع ذلك فلم ينقل عن أحد من القراء المشاهير ولا عن الرواة عنهم شيء من ذلك، فدل ذلك على أن تلحين القرآن ما كان معروفاً عندهم، ولا معمولاً به فيما بينهم، فوجب ألا يعمل به، ولا يعرج عليه، فإنه أمر محدث، «وكل محدث بدعة، وكل بدعة ضلالة»¹، كما قاله ﷺ².

- وقال في رده لشبهة النظر إلى المعنى، وهو أنه قراءته بالألحان ينشط السامع، وتطيب له القراءة فينتفي عنه الملل... قال: إنا لا نسلم أن كل ما استخرج خشوعاً ورقةً وبكاءً يكون مندوباً إليه ولا مباحاً، فإن ذلك ينتقض بالأوتار وبعض المزامير، والندب في النياحة فإنها تستخرج كل ذلك، وهي محرمة.

سلمنا ذلك، لكنها تجر أيضاً إلى أمور ممنوعة كما سيأتي، وإذا أمكن أن يحصل منها مصلحة ومفسدة، وليست إحداها راجحة منع الكل اتقاءً للمفسدة، وترجيحاً لجانبها فينبغي أن لا يكون التطريب بالقرآن مشروعاً.

1 تقدم تحريجه في مواقف القاسم بن محمد سنة (106هـ).

2 كشف القناع (ص. 113-114).

سلمنا أن كل ما ذكره من الاستدلال بالتنوعين صحيح، لكنهما إنما يفيدان غلبة الظن فإنها ظواهر وقياس، غير أنهما في مقابلة المتواتر المقطوع به، وهو مما قدمناه من أن كيفية القراءة المتواترة ليس فيها تلحين ولا تطريب، فلا يكون ذلك مشروعاً، فإنها زيادة على القدر المتواتر إذ لم يقرأ بها النبي ﷺ ولا على من نقل القرآن عنه فيكون مقطوعاً بنفيها، وبهذه الطريق قطعنا بنفي صلاة سادسة، وبنفي ركعة رابعة في المغرب، إذ قد نقل كل ذلك بالعمل المتواتر، فليزمن نفي غيره، والله أعلم.

وأما الوجه الثاني: من الوجهين السابقين، فهو أن قراءة القرآن بألحان الشعر تؤدي إلى أمور ممنوعة فيكون ممنوعاً.

أولها: الزيادة والنقصان في القرآن، وذلك أن التلحين لا بد فيه من ترنين وتمطيط، وذلك يقتضي الزيادة في المدات، والحروف ولا بد فيه من تقطيع وتقصير وذلك يقتضي النقصان.

وثانيها: تشبيه القرآن بالغناء الذي هو لهو ولعب وهزل، وقد نزه الله

تعالى القرآن عن كل ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ﴿٣١﴾ وَمَا هُوَ بِأَهْزَلٍ ﴿٣٢﴾﴾¹.

وثالثها: تشبيهه بالشعر، وقد نزهه الله عن الشعر وأحواله بقوله: ﴿إِنَّهُ

لَقَوْلٌ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤١﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ² ﴿٤٢﴾ وَوَمَا عَلَّمْنَاهُ

1 الطارق الآيات (13 و14).

2 الحاقة الآيات (40 و41).

الشَّعْرُ¹.

ورابعها: أنه يؤدي إلى إهمام معانيه، وإعجامها على سامعيه، فقد سمعنا التلحين له ولم نعرف ما يقولون إلا بعد أن سمعنا كلمة أو كلمتين من القرآن، فعرفنا أن الذي يغنونه قرآن وحاشى المجيز للقراءة بالألحان من الفقهاء أن يجيز تلك القراءة الشنعاء، ولو سمع عمر بن الخطاب تلك القراءة مرة لعلا دماغ قارئها بالدررة، فقد ثبت بتلك المسائل ما ذهب إليه مالك.²

﴿ موقفه من الصوفية: ﴾

- لقد أفرد الشيخ رحمه الله كتاب 'كشف القناع عن حكم الوجد والسماع' في الرد على هذه الطائفة فقال في خطبته:

فاعلم وفقنا الله وإياك، إن شياطين الإنس والجان، من الزنادقة والبطالين الجان، لم يزالوا يعادون أهل الأديان على مرّ الحقب، وتوالي الأزمان، من غير فتور ولا توان، يلقون الشبه على العلماء، ويستذلون أعمار الضعفاء، فأما العلماء فلا يزالون كاشفين عن تمويههم، ومظهري تلبيس تضليلهم، فكلما هبت رياح الباطل أسكنها زعازع الدلائل، كل ذلك وفناء بمضمون ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾³.

وأما الضعفاء، فقد تم للشياطين والزنادقة عليهم مرامهم، وأصمتهم سهامهم، وجرت عليهم أحكامهم، فهم يسلكون بهم أيه سلكوا، ويهلكونهم

1 يس الآية (69).

2 كشف القناع (ص. 118-120).

3 الأعراف الآية (181).

فيمن أهلكوا، حتى وسموهم وهم لا يشعرون بسمة الرعاع الغثر الذين لا يعقلون، فلما تمت عليهم حيل مكرهم، وحصلوا في قبضتهم، وأسروهم، وضحكوا منهم، وسخروا بهم، حتى انتهى الحال بطائفة من المتمين إلى الخير، والعبادة، والزهد، والإرادة، إلى أن اعتقدوا أن الرقص بالأكمام، والاهتزاز بالأردان، على صلاصل الطارات، وتقطيع المزامير والشبابات، بأرق الأصوات والتلحينات، من أفضل العبادات، وأجل القربات، وزعموا أن ذلك يحصل لهم من المشاهدات السنية، والأذواق الحالية، والمكاشفات الإلهية، ما لا يصفه واصف، ولا يدرك كنهه إلا عارف، فجعلوا ذلك شعارهم، وديارهم، وقطعوا في ذلك ليلهم ونهارهم، واكتفوا بذلك عن المجاهدات والأوراد، بل قالوا: قد وصلنا إلى المطلوب، وظفرنا بالمراد، وسموا ذلك بالسماع، وأتوا في ذلك بما تنفر عنه العقول، وتمجحه الأسماع، وهذه كلها نتائج الجهل الصميم، والفهم السقيم، والطبع غير المستقيم، الجانح عن الخيرات والعبادات، الجانح إلى اللهو والشهوات، مع تزيين الشياطين المطيعة وتسويل النفوس المردية، وحيل الزنادقة المضنية، والعصمة من الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.¹

- وقال في السماع عند الصوفية: فأما الصوفية: فمتقدموهم كانوا يطلقون السماع على فهم يقع لأحدهم بغتة، يكون عنده وجد وغيبة، سواء كان ذلك في نظم أو نثر أو غيرهما، على ما سيأتي - إن شاء الله تعالى. - وأما عند الملقبين اليوم بالصوفية في هذه الديار، فهو عبارة عن مجموع أمور

1 كشف القناع عن حكم الوجد والسماع (ص. 40-42).

جديرة بالإنكار وذلك أنهم يستدعون المعروفين بصنعة الغناء، وإن كانوا مشتهرين بالمفاسد والفحشاء ومعهم آلات اللهو المعروفة عند أهل البطالة والمجون واللغو، كالمزامير، والشبابات، والصلاصل والطارات، حتى إذا غصت المجالس بسكانها وأحضرت الأطعمة والحلاوات بألوانها، فأكلوا ملء بطونهم حتى لا يجدوا مساعاً لنفسهم ولا لمغنيهم، قد شغلهم استلذاذ تلك المآكل والنهم الذي هو أشغل شاغل عن اتقاء الحرام وخبث المآكل، فاندفع المغنون بتلك الأصوات والنغمات، وحركوا على مطابقتة تلك المزامير والآلات، فحينئذ يذهب الحياء والوقار، ويختلط الشيوخ بالصغار، ويقوم الحاضرون على قدم، ويطربون طرب من شرب بنت الكرم، مع بنات الكرم فمنهم المشير بالأكمام والمتحرك بالأردان، والراقص رقص المجان، ومنهم من يكون له زعيق وزئير، و﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾¹، لاسيما إن كان هناك شاهد، فكلهم له ساجد، وعليه متواجد ولحظ النفس الشهوانية واجد، ولتقوى الله والحياء منه فاقد، فيا للإسلام لهذا الداء العقلم، كيف يرتاب أحد من عقلاء الأنام في أن مجموع هذا السماع حرام، وأن حضوره من الذنوب العظام، وإن هؤلاء على القطع والبت، كما قال الله تعالى: ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّحْتِ﴾² لكن من غلبت عليه الأهواء، ركب عميا، وخبط خبط عشواء، ومن منع الأسماع والأبصار،

1 لقمان الآية (19).

2 المائدة الآية (42).

استوى في حقه الليل والنهار، نسأل الله تعالى الوقاية من الخذلان، وكفاية أحوال المبتدعين المجان.

تنبيه: لا يخفى أن هذا السماع الذي وصفناه بجملته لا يختلف في تحريمه وفحشه، لكننا نشرع - إن شاء الله - في بيان أحكام أفراد مسائله على التفصيل، ونذكرها مسألة مسألة، فنبين منها الصحيح من السقيم، والمعوج من المستقيم، والزلال من الآل، والحرام من الحلال، فإنه قد يخالف حكم الجملة حكم الأفراد، ومن الله المعونة والإمداد، والتوفيق إلى الحق والإرشاد.¹

- وقال: إن الغناء على الصفة التي ذكرناها، يجر إلى ما يجر إليه الخمر من المفسد فيكون حراماً كالخمر، وإنما قلنا ذلك، لأنه يذهب الحياء والوقار، ويخل بالعقول والفعال وكل ذلك مشاهد لمن يحضره، وذلك أنك ترى الرجل الكبير القدر العظيم المنصب على سمة العقلاء، ووقار الفضلاء وأهمة أهل الدين، وسيماء المتقين، حتى إذا حضره ولابس أهله، زال حياؤه ووقاره، وبدأ تغيره واصفراره، فيبعث بيديه ويجذب صاحبه ويجره إليه، ويضرب برجليه، ويهز منكبيه، حتى إذا أخذ السماع منه مأخذه وخالطه وأشربه، قام فرقص رقص المجان، وتعاطى حركات المخانيث والنسوان، وربما يصعق ويصيح ويغط، ولا غطيظ الذبيح، ويتغشاه غشاوات حتى يظن أنه قد مات، وقد لا يرجع إلى عقله إلا بعد أوقات، وربما ضيع واجبات، أو فرط في صلوات، حتى إذا أفاق من غشيته، وصحا من سكرته، وعاد إلى حياته وهيئته، وذكر له ما كان منه في تلك الحال خجل من ذلك، ولا خجلة من

1 كشف القناع عن حكم الوجد والسماع (ص. 44-46).

قبيح الفعال، وهذه أفعال الخمر، فيلزم أن يحكم بتحريمه كما يحكم بتحريمها والله أعلم.

فإن أنكروا منكر أن يكون الأمر كما ذكرنا فليشاهده حتى يصح له ما وصفناه وكيف ينكر ما يشهد به العيان، ويعرفه من المباشرين له كل إنسان وقد مضى على ذلك في وصاياهم الحكماء ونظمه في شعرهم الشعراء، ولذلك قال يزيد بن الوليد: (يا بني أمية إياكم والغناء فإنه يزيد في الشهوة، ويهدم المروءة، وإنه لينوب عن الخمر ويفعل كفعل المسكر، فإن كنتم لا بد فاعلين فجنبوه النساء، فإن الغناء داعية الزنا).

وعلى هذا المعنى نبه النبي ﷺ بقوله لأنجشة الحادي: «رويدك رفقا بالقوارير»¹ قال الراوي يعني ضعفة النساء، مع أنه حذاء ليس فيه من الطرب ما في الغناء الذي فرضنا الكلام فيه، وقد صرح بعض الشعراء بهذا المعنى فقال وغنى:

أذكر ليلة وقد اجتمعنا	على طيب السماع إلى الصباح
ودارت بيننا كأس الأغاني	فأسكرت النفوس بغير راح
فلم ترفيهم إلا نشاوى	سروراً والسرور هناك صاح
إذا لبي أخو اللذات فيه	ينادى اللهو حي على السماح
ولم تملك سوى المهجات شيئاً	أرقناها لألحاظ ملاح ²

1 أخرجه: أحمد (252/3) والبخاري (6210/725/10) ومسلم (4/2323/1811/70)) من حديث أنس بن

مالك رضي الله عنه.

2 كشف القناع (ص. 93-96).

- وقال في الوجد والتواجد: التواجد: استدعاء الوجد لضرب من الاختيار، وذلك أنهم إذا اجتمعوا للسمع فمنهم المتكلف حركة ظاهرة مستحلباً بذلك حضور باطنه فيميل يميناً وشمالاً، وترنح يميناً وشمالاً ويحرك رأسه ومنكبيه، ويضرب صدره، ويصفق بيديه إلى أن يستغرقه - بزعمه - الوجد فيغيب عن الوجد بما يلوح له من المشاهد والشهود، حتى إذا أفاق من غشيته أخذ يخبر بما لاح له في مشاهدته، فمنهم من ينطق بمثل ما منعه الكلیم، ومنهم من يصرح بنفس المكاملة والتكليم، ومنهم من يشير إلى «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى»¹، ويرمز إلى «فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ»²، وربما صرح بعضهم بنفي التعداد وقضى بالاتحاد.

قال الشيخ - رحمه الله -: وهذه أفعال مليمة واجتماعات ذميمة، وأحوال صادة عن اعتقادات سقيمة، فما هي إلا أهواء دحيضة وعقول مريضة، ودعوى عريضة ويدلك على ما ذكرناه، أن رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين لهم بإحسان لم يكونوا على شيء من تلك الأساليب والطرائق، ولا اقتحموا تلك المهامه والمضايق، ولا نطقوا بتلك العبارات، ولا ارتضوا تلك الإشارات، ولا اجتمعوا لذلك، ولا حوموا على شيء مما هنالك، مع أنهم قدوة العارفين، وخيرة الله من العالمين، الفاهمون عن الله، الآخذون عن رسول الله - ﷺ - الذين اختارهم له لحمل أمانته وبيان شريعته، فلو كان الأمر على

1 الإسراء الآية (1).

2 النجم الآية (10).

ما اخترعه أصحاب التواجد، لكان أولئك الملائة أول سابق إليه وأول واحد، وتناطقوا بتلك العبارات، وأشاروا بتلك الإشارات، ولفشا ذلك في السلبقين المتشرعين، كما فشا في المتأخرين المبتدعين، فلما لم يكن شيء من ذلك، علمنا أنه من المحدثات التي هي بدع وضلالات.¹

- قال في الفصل الثاني في بيان سماع السلف وأحوالهم عنده: اعلم وقانا الله وإياك بدع المبتدعين، ونزغات الزائغين أن سماع رسول الله ﷺ وأصحابه، إنما كان القرآن، فإياه يتدارسون وفيه يتفاوضون، ومعانيه يتفهمون، يستعذبونه في صلواتهم، ويأنسون به في خلواتهم، ويتمسكون به في محاولاتهم ويلحظون إليه في جميع حالاتهم، فإذا سمعوه أنصتوا إليه كما أمروا، وإذا قرؤوه تدبروا واعتبروا، فأحلوا حلاله، وجرموا حرامه، واقتبسوا أحكامه، يتخلقون بأخلاقه، ويعملون على وفاقه، علماً منهم بأنه طريق النجاة ونيل الدرجات، وتلاوته أفضل العبادات، وأجل القربات، فإنه حبل الله المتين، والصراط المستقيم، الذي لا تزيف به الأهواء ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق على كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه دعا إلى صراط مستقيم، هكذا قاله من عليه الصلاة والسلام والتسليم²، وكان لهم عند سماعه من الأحوال ما قاله ذو الجلال: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ

1 كشف القناع (ص. 153-154).

2 حديث الحارث الأعور في فضل القرآن، وهو حديث ضعيف. أخرجه: الترمذي ((185/5-159) 2906) وقال: "هذا حديث لا تعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفي الحارث مقال". والدارمي (435/2).

إِيْمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢١﴾¹ وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٢٢﴾² وقال تعالى: ﴿تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾³ وقال تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾⁴، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَىٰ الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٢٤﴾⁵ وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ تَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿٢٥﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿٢٦﴾ وَتَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوبُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿٢٧﴾⁶، وقال تعالى حكاية عن الجن: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا

1 الأنفال الآية (2).

2 التوبة الآية (124).

3 الزمر الآية (23).

4 الرعد الآيات (28 و29).

5 المائدة الآية (83).

6 الإسراء الآيات (107-109).

فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٣١﴾¹ الآية، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾².

وفي الصحيح: أنه ﷺ كان إذا صلى وقرأ سمع له أزيز كأزيز المرجل³، وقرأ عليه عبد الله بن مسعود سورة النساء، حتى إذا بلغ ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰئُلَاءِ شَهِيدًا﴾⁴ دمعت عينا رسول الله ﷺ وقال له: حسبك⁵، وفيه عن حذيفة أنه صلى معه ليلة فقرأ فافتتح البقرة، قال حذيفة فقلت: يركع عند المائة، فمضى فقلت عند المئتين فمضى حتى ختمها ثم افتتح بسورة النساء حتىكملها ثم افتتح سورة آل عمران فختمها يقرأ مترسلاً كلما مر بآية فيه تسييح سبح، وإذا مر بآية فيها سؤال سأل، وإذا مر بآية فيها تعوذ تعوذ.⁶

وفي كتاب أبي داود أنه ﷺ قام ليلة بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ

1 الأحقاف الآية (29).

2 الأعراف الآية (204).

3 أخرجه: أحمد (26، 25/4) وأبو داود (904/557/1) والنسائي (1213/18/3) وصححه ابن حبان (753/31-30/3) والحاكم (264/1) ووافقه الذهبي من حديث عبد الله بن الشخير.

4 النساء الآية (41).

5 تقدم ترجمته في مواقف ابن مسعود رضي الله عنه سنة (32هـ) (في ترجمته).

6 أخرجه من حديث حذيفة: أحمد (384/5) ومسلم (772/536/1) والنسائي (1663/250/3).

وأخرجه مختصراً: أبو داود ((871/543/1)) والترمذي (263-262/49-48/2) وقال: "حسن صحيح". وابن ماجه (1351/429/1).

عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾¹ فما زال يكررها حتى أصبح²، ثم قرأها في صلاة الصبح...

وقد ثبت أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ كان في سرية فبات ربيئة لأصحابه فقام يصلي فجاءه العدو فرماه بسهم فأصابه فلم يتحرك من موضعه ولم يقطع صلاته، ثم رماه بسهم آخر فلم يقطع صلاته، ثم رماه فلم يقطع حتى أكمل السورة وسلم وأعلم أصحابه فعدلوه على ذلك فقال ما معناه: والله لو أتى على نفسي ما قطعت تلك السورة لأني وجدت حلاوتها³.

وقد تقدم من حديث العرياض بن سارية أنه قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب⁴.

وفي حديث حنظلة الأسدي أنه لقيه أبو بكر وهو يقول: نافق حنظلة، فقال: مالك؟ فقال: نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالجنة والنار كأنهما رأي العين، فإذا خرجنا من عنده عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات، فنسينا كثيراً، فقال أبو بكر: فوالله إنا لنلقى مثل هذا، فانطلقا إلى النبي ﷺ

1 المائدة الآية (118).

2 أخرجه: أحمد (170/5 و177) والنسائي (1009/519/2) وابن ماجه (1350/429/1) وقال البوصيري في الزوائد: "إسناده صحيح ورجاله ثقات". وصححه الحاكم (241/1). ووافقه الذهبي من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

3 علقه البخاري (371/1 (الفتح)) ووصله أحمد (359/344-343/3) وأبو داود (198/137-136/1) وصححه ابن حبان (1096/376-375/3) وابن خزيمة (36/25-24/1) والحاكم (157-156/1) ووافقه الذهبي من حديث جابر رضي الله عنه. وانظر صحيح أبي داود (357/1).

4 تقدم تخريجه في مواقف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة (23هـ).

فأخبراه فقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على طرقكم وفي فرشكم، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة».¹

فهذا سمعهم وسماعهم، وشرعهم وشراعهم، ليس فيه شيء من اللهو واللعب، ولا بين أحوالهم وأحوال المجان والمخائث تشابه ولا سبب.²

◀ موقفه من الجهمية:

قال القرطبي في المفهم في شرح حديث «إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم»³: وهذا الخصم المبعوض عند الله تعالى هو الذي يقصد بخصومته: مدافعة الحق، ورده بالأوجه الفاسدة، والشبه الموهمة، وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين، كخصومة أكثر المتكلمين المعرضين عن الطرق التي أرشد إليها كتاب الله، وسنة نبيه ﷺ، وسلف أمته إلى طرق مبتدعة، واصطلاحات مخترعة، وقوانين جدلية، وأمور صناعية، مدار أكثرها على مباحث سوفسطائية، أو مناقشات لفظية ترد بشبهها على الآخذ فيها شبه ربما يعجز عنها، وشكوك يذهب الإيمان معها، وأحسنهم انفصالا عنها أجدهم، لا أعلمهم، فكم من عالم بفساد الشبهة لا يقوى على حلها، وكم من منفصل عنها لا يدرك حقيقة علمها، ثم إن هؤلاء المتكلمين قد ارتكبوا أنواعا من المحال لا يرتضيها البله، ولا الأطفال، لما بحثوا عن تحيز الجواهر، والأكوان،

1 تقدم في مواقف أبي بكر الصديق رضي الله عنه سنة (13هـ).

2 كشف القناع (ص. 179-184).

3 أحمد (55/6) والبخاري (2457/134/5) ومسلم (2668/2054/4) والترمذي (2976/198/5) والنسائي

(5438/639/8) عن عائشة رضي الله عنها.

والأحوال، ثم إنهم أخذوا يبحثون فيما أمسك عن البحث فيه السلف الصالح، ولم يوجد عندهم فيه بحث واضح، وهو كيفية تعلقات صفات الله تعالى، وتقديرها، واتخاذها في أنفسها، وأنها هي الذات، أو غيرها، وأن الكلام، هل هو متحد، أو منقسم؟ وإذا كان منقسما فهل ينقسم بالأنواع، أو بالأوصاف؟ وكيف تعلق في الأزل بالمأمور؟ ثم إذا انعدم المأمور فهل يبقى ذلك التعلق؟ وهل الأمر لزيد بالصلاة مثلا هو عين الأمر لعمره بالزكاة؟ إلى غير ذلك من الأبحاث المبتدعة التي لم يأمر الشرع بالبحث عنها، وسكت أصحاب النبي ﷺ ومن سلك سبيلهم عن الخوض فيها لعلمهم بأنها بحث عن كيفية ما لا تعلم كيفيته، فإن العقول لها حد تقف عنده، وهو العجز عن التكيف لا يتعداه، ولا فرق بين البحث في كيفية الذات، وكيفية الصفات، ولذلك قال العليم الخبير: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»¹ ولا تبادر بالإنكار فعل الأغبياء الأعمار، فإنك قد حجت عن كيفية حقيقة نفسك مع علمك بوجودها، وعن كيفية إدراكاتك، مع أنك تدرك بها. وإذا عجزت عن إدراك كيفية ما بين جنبيك، فأنت عن إدراك ما ليس كذلك أعجز.

وغاية علم العلماء، وإدراك عقول الفضلاء أن يقطعوا بوجود فاعل هذه المصنوعات منزها عن صفاتها، مقدس عن أحوالها، موصوف بصفات الكمال اللائق به.

ثم مهما أخبرنا الصادقون عنه بشيء من أوصافه، وأسمائه قبلناه،

واعتقدناه، وما لم يتعرضوا له سكتنا عنه، وتركنا الخوض فيه. هذه طريقة السلف، وما سواها مهاو وتلف، ويكفي في الردع عن الخوض في طرق المتكلمين ما قد ورد في ذلك عن الأئمة المتقدمين، فمن ذلك قول عمر بن عبدالعزيز: من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر الشغل، والدين قد فرغ منه، ليس بأمر يؤتكف على النظر فيه. وقال مالك: ليس هذا الجدل ممن الدين في شيء، وقال: كان يقال: لا تمكن زائغ القلب من أذنك، فإنك لا تدري ما يعلقك من ذلك. وقال الشافعي: لأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه، ما عدا الشرك، خير له من أن ينظر في علم الكلام. وإذا سمعت من يقول: الاسم هو المسمى، أو غير المسمى، فاشهد أنه من أهل الكلام، ولا دين له. قال: وحكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد، ويطاف بهم في العشائر والقبائل، ويقال: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة، وأخذ في الكلام. وقال الإمام أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب الكلام أبداً، علماء الكلام زنادقة. وقال ابن عقيل: قال بعض أصحابنا: أنا أقطع أن الصحابة رضي الله عنهم ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض، فإن رضيت أن تكون مثلهم فكن. وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت. قال: وقد أفضى هذا الكلام بأهله إلى الشكوك، وبكثير منهم إلى الإلحاد، وأصل ذلك: أنهم ما قنعوا بما بعثت به الشرائع، وطلبوا الحقائق، وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكم التي انفرد بها، ولو لم يكن في الجدل إلا أن النبي ﷺ قد أخبر أنه الضلال، كما قال فيما خرج به

الترمذي: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»¹. اهـ²

◀ موقفه من الخوارج:

قال: في قوله ﷺ: «سبق الفرث والدم». وبظاهر هذا التشبيه تمسك من حكم بتكفيرهم من أئمتنا. وقد توقف في تكفيرهم كثير من العلماء لقوله ﷺ: «فيتماری في الفرق» وهذا يقضي بأنه يشك في أمرهم فيتوقف فيهم، وكان القول الأول أظهر من الحديث. فعلى القول بتكفيرهم: يقاتلون، ويقتلون، وتسيى أموالهم. وهو قول طائفة من أهل الحديث في أموال الخوارج. وعلى قول من لا يكفرهم: لا يجهز على جريحهم، ولا يتبع منهزمهم. ولا تقتل أسراهم ولا تستباح أموالهم. وكل هذا إذا خالفوا المسلمين، وشقوا عصاهم، ونصبوا راية الحرب. فأما من استتر ببدعته منهم، ولم ينصب راية الحرب؛ ولم يخرج عن الجماعة: فهل يقتل بعد الاستتابة، أو لا يقتل؟ وإنما يجتهد في رد بدعته، ورده عنها. اختلف في ذلك. وسبب الخلاف في تكفير من هذه حاله: أن باب التكفير باب خطير، أقدم عليه كثير من الناس فسقطوا، وتوقف فيه الفحول فسلموا، ولا نعدل بالسلامة شيئا.³

وقال: وقوله: «يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان» هذا منه ﷺ إخبار عن أمر غيب وقع على نحو ما أخبر عنه، فكان دليلا من أدلة نبوته

1 أحمد (256/5؛ 252/5) والترمذي (3253/353/5) وقال: "هذا حديث حسن صحيح". وابن ماجه (48/19/1) والحاكم (447/2-448) وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه". ووافقه الذهبي، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

2 المفهم (692-690/6).

3 المفهم (111-110/3).

ﷺ، وذلك: أنهم لما حكموا بكفر من خرجوا عليه من المسلمين، استباحوا دماءهم، وتركوا أهل الذمة، وقالوا: نفي لهم بدمتهم. وعدلوا عن قتال المشركين، واشتغلوا بقتال المسلمين عن قتال المشركين. وهذا كله من آثار عبادات الجهال الذين لم يشرح الله صدورهم بنور العلم، ولم يتمسكوا بجبل وثيق، ولا صحبهم في حالهم ذلك توفيق. وكفى بذلك: أن مقدمهم رد على رسول الله ﷺ أمره، ونسبه إلى الجور، ولو تبصر لأبصر عن قرب أنه لا يتصور الظلم والجور في حق رسول الله ﷺ، كما لا يتصور في حق الله تعالى؛ إذ الموجودات كلها ملك لله تعالى، ولا يستحق أحد عليه حقا، فلا يتصور في حقه شيء من ذلك. والرسول ﷺ مبلغ حكم الله تعالى، فلا يتصور في حقه من ذلك ما لا يتصور في حق مرسله. ويكفيك من جهلهم وغلوهم في بدعتهم حكمهم بتكفير من شهد له رسول الله ﷺ بصحة إيمانه، وبأنه من أهل الجنة، كعلي وغيره من صحابة رسول الله ﷺ؛ مع ما وقع في الشريعة، وعلم على القطع والثبات من شهادات الله ورسوله لهم، وثنائه على علي والصحابة عموما وخصوصا.¹

وقال: وقوله: «محلقة رؤوسهم» وفي حديث آخر: «سيماهم التحليق» أي: جعلوا ذلك علامة لهم على رفضهم زينة الدنيا. وشعارا ليعرفوا به، كما يفعل البعض من رهبان النصارى يفحصون عن أوساط رؤوسهم. وقد جاء في وصفهم مرفوعا: «سيماهم التسبيد» أي: الحلق يقال: سبد رأسه؛ إذا حلقه. وهذا كله منهم جهل بما يزهده فيه، وما لا يزهده فيه، وابتداع منهم في

دين الله تعالى شيئاً كان النبي ﷺ والخلفاء الراشدون وأتباعهم على خلافه. فلم يرو عن واحد منهم: أنهم اتسموا بذلك، ولا حلقوا رؤوسهم، في غير إحلال، ولا حاجة.¹

◀ موقفه من المرجئة:

قال رحمه الله: ولأهل العلم فيه تأويلان:

أحدهما: أن هذا العموم يراد به الخصوص ممن يعفو الله تعالى عنه من أهل الكبائر، ممن يشاء الله تعالى أن يغفر له ابتداءً؛ من غير توبة كانت منهم ولا سبب يقتضي ذلك، غير محض كرم الله تعالى وفضله، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾². وهذا على مذهب أهل السنة والجماعة خلافاً للمبتدعة المانعين تَفَضُّلَ الله تعالى بذلك، وهو مذهب مردود بالأدلة القطعية العقلية والنقلية، وبَسْطَ ذلك في علم الكلام.

وثانيهما: أنهم لا يُحجبون عن الجنة بعد الخروج من النار. وتكون فائدته الإخبار بخلود كل من دخل الجنة فيها، وأنه لا يُحجب عنها، ولا عن شيء من نعيمها، والله تعالى أعلم.³

وقال: ومن باب: لا يكفي مجرد التلفظ بالشهادتين، بل لا بد من

استيقان القلب

هذه الترجمة تنبيه على فساد مذهب غلاة المرجئة القائلين: إن التلفظ

1 المفهم (122/3).

2 النساء الآية (48).

3 المفهم (199/1-200).

بالشهادتين كاف في الإيمان، وأحاديث هذا الباب تدل على فساد، بل هو مذهب معلوم الفساد من الشريعة لمن وقف عليها، ولأنه يلزم منه تسويغ النفاق، والحكم للمنافق بالإيمان الصحيح، وهو باطل قطعاً.¹

وقال أيضاً: وقوله في حديث معاذ: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلا حرّمه الله على النار»² هكذا وقع هذا الحديث في كتاب مسلم عن جميع رواته فيما علمته، وقد زاد البخاري فيه: «صدقاً من قلبه» وهي زيادة حسنة تنص على صحة ما تضمّنته الترجمة المتقدمة، وعلى فساد مذهب المرجئة كما قد قدّمناه.³

وقال: قوله عليه الصلاة والسلام وقد سُئِلَ عن أفضل الأعمال: «الإيمان بالله» يدل على أن الإيمان من جملة الأعمال وهو داخل فيها، وهو إطلاق صحيح لغة وشرعاً، فإنه عمل القلب وكسبه، وقد بينا أن الإيمان هو التصديق بالقلب، وأنه منقسم إلى ما يكون عن برهان وعن غير برهان، ولا يلتفت لخلاف من قال: إن الإيمان لا يُسمى عملاً؛ لجهله بما ذكرناه، ولا يخفى أن الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال كلها؛ لأنه متقدم عليها، وشرط في صحتها، ولأنه من الصفات المتعلقة، وشرفها بحسب متعلقاتها، ومتعلق الإيمان هو الله تعالى وكتبه ورسوله. ولا أشرف من ذلك، فلا أشرف في الأعمال من الإيمان ولا أفضل منه.⁴

1 المفهم (204/1).

2 أخرجه البخاري (128/301-300/1) ومسلم (32/61/1).

3 المفهم (208/1).

4 المفهم (275/1).

وقال: قوله: «اعط فلاناً فإنه مؤمن فقال: "أو مسلم"» دليل على صحة ما قدمناه من الفرق بين حقيقي الإيمان والإسلام، وأن الإيمان من أعمال الباطن، وأن الإسلام من أعمال الجوارح الظاهرة، وفيه رد على غلاة المرجئة والكرامية؛ حيث حكموا بصحة الإيمان لمن نطق بالشهادتين وإن لم يعتقد بقلبه، وهو قول باطل قطعاً؛ لأنه تسويغ للنفاق، وفيه حجة لمن يقول: "أنا مؤمن" بغير استثناء، وهي مسألة اختلف فيها السلف، فمنهم المحيز والمانع، وسبب الخلاف النظر إلى الحال أو إلى المال، فمن منع خاف من حصول شك في الحال أو تزكية، ومن أجاز صرف الاستثناء إلى الاستقبال، وهو غيب في الحال، إذ لا يدري بما يختتم له، والصواب: الجواز إذا أمن الشك والتزكية، فإنه تفويض إلى الله تعالى.¹

موقف السلف من

الوزير ابن العلقمي الرافضي (656 هـ)

جاء في البداية والنهاية: ... وذلك كله عن آراء الوزير ابن العلقمي الرافضي، وذلك أنه لما كان في السنة الماضية كان بين أهل السنة والرافضة حرب عظيمة، نبت فيها الكرخ ومحلة الرافضة، حتى نبتت دور قرابات الوزير. فاشتد حنقه على ذلك فكان هذا مما أهاجه على أن دبر على الإسلام وأهله ما وقع من الأمر الفظيع، الذي لم يؤرخ أبشع منه منذ بنيت بغداد،

وإلى هذه الأوقات. ولهذا كان أول من برز إلى التتار هو، فخرج بأهله وأصحابه وخدمه وحشمه فاجتمع بالسلطان هولاءكو خان -لعنه الله- ثم أعاد فأشار على الخليفة بالخروج إليه والمثول بين يديه لتقع المصالحة على أن يكون نصف خراج العراق لهم، ونصفه للخليفة. فاحتاج الخليفة إلى أن يخرج في سبعمائة راكب من القضاة والفقهاء والصوفية، ورؤوس الأمراء والدولة والأعيان، فلما اقتربوا من منزل السلطان هلاكوخان حجبوا عن الخليفة إلا سبعة عشر نفسا، فخلص الخليفة بهؤلاء المذكورين، وأنزل الباقون عن مراكبهم ونهبت وقتلوا عن آخرهم، وأحضر الخليفة بين يدي هولاءكو فسأله عن أشياء كثيرة، فيقال إنه اضطرب كلام الخليفة من هول ما رأى من الإهانة والجرور ثم عاد إلى بغداد وفي صحبته خوجة نصير الدين الطوسي والوزير ابن العلقمي وغيرهما، والخليفة تحت الحوطة والمصادرة فأحضر من دار الخلافة شيئا كثيرا من الذهب والحلي والمصاغي والجواهر والأشياء النفيسة. وقد أشار أولئك الملأ من الرافضة وغيرهم من المنافقين على هولاءكو أن لا يصلح الخليفة. وقال الوزير: متى وقع الصلح على المناصفة لا يستمر هذا إلا عاما أو عامين ثم يعود الأمر إلى ما كان عليه قبل ذلك. وحسنوا له قتل الخليفة. فلما عاد الخليفة إلى السلطان هولاءكو أمر بقتله. ويقال إن الذي أشار بقتله الوزير ابن العلقمي والمولى نصير الدين الطوسي. وكان النصير عند هولاءكو قد استصحبه في خدمته لما فتح قلاع الأملوت وانتزع من أيدي الاسماعيلية، وكان النصير وزير لشمس الشمس... ثم ذكر الشيخ المصيبة

مفصلة والله المستعان.¹

وجاء في السير: وعمل ابن العلقمي على ترك الجمعات، وأن يبني مدرسة على مذهب الرافضة، فما بلغ أمله، وأقيمت الجمعات.²

✓ التعليق:

هل هناك درس أكبر من هذا الذي لقنه "فضيلة الإمام" ابن العلقمي مع فضيلة نصير الطوسي للمسلمين؟ هل يجوز للمسلمين أن يغفلوا هذه الحقائق التاريخية ويتجاهلونها ويأتي مثقفوهم ويقولون: الشيعة إخواننا والفرق بيننا وبينهم يسير كالفرق بين الشافعي والمالكي؟! وهذا أيضا فيه عقوبة للخليفة كيف يثق بهؤلاء ويقربهم إليه ويعتمدوهم ويجعلهم في مرتبة الوزارة ولم يلتفت إلى خبث هذا المجرم وما يفعله بعسكر الخليفة؟

وقد عبر الحافظ ابن كثير عن ذلك فقال: وكان الوزير ابن العلقمي قبل هذه الحادثة يجتهد في صرف الجيوش وإسقاط اسمهم من الديوان فكانت العساكر في آخر أيام المستنصر قريبا من مائة ألف مقاتل، منهم من الأمراء من هو كالمملوك الأكبر الأكاشر، فلم يزل يجتهد في تقليلهم إلى أن لم يبق سوى عشرة آلاف ثم كاتب التتار وأطعمهم في أخذ البلاد وسهل عليهم ذلك وحكى لهم حقيقة الحال، وكشف لهم ضعف الرجال، وذلك كله طمعا منه أن يزيل السنة بالكلية، وأن يظهر البدعة الرافضة، وأن يقيم خليفة من الفاطميين، وأن يبید العلماء والمفتين والله غالب على أمره، وقد رد كيده

1 البداية والنهاية (13/214-215).

2 السير (23/183).

في نحره وأذله بعد العزة القعساء وجعله "حوشكاشا" للتتار بعد ما كان وزيراً للخلفاء، واكتسب إثم من قتل بيغداد من الرجال والنساء والأطفال، فالحكم لله العلي الكبير رب الأرض والسماء.¹

✓ التعليق:

سبحان الله! التاريخ تتكرر حوادثه وتتشابه أفعاله وأقواله، ويصرفها الله كيف يشاء، الآن الروافض يخدعون عامة المسلمين في كل البلاد: تعالوا نتعاون على إزالة إسرائيل من القدس. ولغفلة الناس بحسبهم صادقين، والحقيقة: تعالوا معنا حتى نمحي السنة من وجه الأرض، ونقيم الجوسية متعاونة مع اليهودية والنصرانية والله المستعان.

موقف السلف من

يوسف القميني (657 هـ)

جاء في السير: الشيخ يوسف القميني الموله بدمشق، كان للناس في هذا اعتقاد زائد لما يسمعون من مكاشفته التي تجري على لسانه كما يتم للكاهن سواء في نطقه بالمغيبات. كان يأوي إلى القمامين والمزابيل التي هي مأوى الشياطين، ويمشي حافياً، ويكنس الزبل بثيابه النجسة ببوله، ويترنح في مشيه، وله أكمام طوال، ورأسه مكشوف، والصبيان يعبثون به، وكان طويل السكوت، قليل التبسم، يأوي إلى قمين حمام نور الدين، وقد صار باطنه

1 البداية والنهاية (215/13).

مأوى لقرينه، ويجري فيه مجرى الدم، ويتكلم فيخضع له كل تالف ويعتقد أنه ولي لله، فلا قوة إلا بالله. وقد رأيت غير واحد من هذا النمط الذين زال عقلهم أو نقص يتقلبون في النجاسات، ولا يصلون، ولا يصومون، وبالفحش ينطقون، ولهم كشف كما والله للرهبان كشف وكما للساحر كشف وكما لمن يصرع كشف، وكما لمن يأكل الحية ويدخل النار حال مع ارتكابه للفواحش، فوالله ما ارتبطوا على مسيلمة والأسود إلا لإتياهم بالمغيبات.¹

الملك المظفر قُطْرُ² (658 هـ)

السلطان الملك المظفر سيف الدين قطز بن عبدالله المعزي التركي. كان أكبر مماليك المعز أليك التركماني ثم صار نائب السلطنة لولده المنصور، وكان بطلا شجاعا، مقداما حازما حسن التدبير، يرجع إلى دين وإسلام وخير، قال الذهبي: وله اليد البيضاء في جهاد التتار. وكان محبا إلى الرعية، حسن السيرة، ناصحا للإسلام وأهله، بويع في ذي القعدة سنة سبع وخمسين وستمائة. بعدما دهم التتار الشام، فعزل الصبي من الملك (المنصور). وثب عليه بعض الأمراء وهو راجع إلى مصر فقتل في سادس عشر ذي القعدة سنة ثمان وخمسين وستمائة. ولم يكمل سنة في السلطنة رحمه الله.

1 السير (302/23-303).

2 تاريخ الإسلام (حوادث 651-660/ص. 352-355) والسير (200/23-201) والبداية والنهاية (238/13-239) وشذرات الذهب (293/5) والنجوم الزاهرة (72/7) وما بعدها.

موقفه من المشركين:

قال ابن كثير: والمقصود أن المظفر قطز لما بلغه ما كان من أمر التتار بالشام المحروسة، وأنهم عازمون على الدخول إلى ديار مصر بعد تمهيد ملكهم بالشام، بادرهم قبل أن يبادروه وبرز إليهم وأقدم عليهم قبل أن يقدموا عليه، فخرج في عساكره وقد اجتمعت الكلمة عليه، حتى انتهى إلى الشام واستيقظ له عسكر المغول وعليهم كتبغانونين، وكان إذ ذاك في البقاع فاستشار الأشرف صاحب حمص والمجير ابن الزكي، فأشاروا عليه بأنه لا قبل له بالمظفر حتى يستمد هولاءكو، فأبى إلا أن يناجزه سريعا، فساروا إليه وسار المظفر إليهم، فكان اجتماعهم على عين جالوت يوم الجمعة الخامس والعشرين من رمضان، فاقتتلوا قتالا عظيما، فكانت النصره والله الحمد للإسلام وأهله، فهزمهم المسلمون هزيمة هائلة وقتل أمير المغول كتبغانونين وجماعة من بيته، وقد قيل إن الذي قتل كتبغانونين الأمير جمال الدين آقوش الشمسي، واتبعهم الجيش الإسلامي يقتلونهم في كل موضع، وقد قاتل الملك المنصور صاحب حماه مع الملك المظفر قتالا شديدا، وكذلك الأمير فارس الدين أقطاي المستعرب، وكان أتاكب العسكر، وقد أسر من جماعة كتبغانونين الملك السعيد بن العزيز بن العادل، فأمر المظفر بضرب عنقه، واستأمن الأشرف صاحب حمص، وكان مع التتار، وقد جعله هولاءكو خلك نائبا على الشام كله، فأمنه الملك المظفر ورد إليه حمص، وكذلك رد حماه إلى المنصور وزاده المعرة وغيرها، وأطلق سلمية للأمير شرف الدين عيسى بن مهنا بن مانع أمير العرب، واتبع الأمير بيبرس البندقداري وجماعة من

الشجعان التتار يقتلوهم في كل مكان، إلى أن وصلوا خلفهم إلى حلب، وهرب من بدمشق منهم يوم الأحد السابع والعشرين من رمضان. فتبعهم المسلمون من دمشق يقتلون فيهم ويستفكون الأسارى من أيديهم، وجاءت بذلك البشارة والله الحمد على جبره إياهم بلطفه، فجاءتها دق البشائر من القلعة، وفرح المؤمنون بنصر الله فرحا شديدا، وأيد الله الإسلام وأهله تأييدا، وكبت الله النصارى واليهود والمنافقين، وظهر دين الله وهم كارهون، فتبادر عند ذلك المسلمون إلى كنيسة النصارى التي خرج منها الصليب، فانتهبوا ما فيها وأحرقوها وألقوا النار فيما حولها، فاحترق دور كثيرة إلى النصارى، وملاً الله بيوتهم وقبورهم نارا، وأحرق بعض كنيسة اليعاقبة، وهمت طائفة بنهب اليهود، فقليل لهم إنه لم يكن منهم من الطغيان كما كان من عبدة الصليبان، وقتلت العامة وسط الجامع شيخا رافضيا كان مصانعا للتتار على أموال الناس يقال له الفخر محمد بن يوسف بن محمد الكنجي، كان خبيث الطوية مشرقيا ممالئا لهم على أموال المسلمين قبحه الله، وقتلوا جماعة مثله من المنافقين فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين.¹

الكامل ناصر الدين محمد بن شهاب الدين² (658 هـ)

الملك الكامل ناصر الدين محمد ابن الملك، المظفر شهاب الدين، غازي

1 البداية (234/13).

2 تاريخ الإسلام (حوادث 651-660/ص.366-368) والسير (201/23-202) والوفاي بالوفيات (4/306-307)

وشذرات الذهب (295/5) والنجوم الزاهرة (91/7).

ابن السلطان، الملك العادل أبي بكر محمد بن أيوب. تملك ميافارقين وغيرها بعد أبيه سنة خمس وأربعين وستمائة. وكان شابا عاقلا شجاعا مهيبا محسنا إلى رعيته، مجاهدا غازيا، دينا تقيا، حميد الطريقة. حاصره عسكر هولاكو نحوًا من عشرين شهرا. وقتل رحمه الله تعالى على يد اللعين هولاكو - بعد ما سب هولاكو وبصق في وجهه - سنة ثمان وخمسين وستمائة، وكان شديد البأس قوي النفس.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

جاء في السير عن الشيخ محمود بن عبدالكريم الفارقي قال: سار الكامل إلى قلاع بنواحي آمد فأخذها، ثم نقل إليها أهلها، وكان أبي في خدمته، فرحل بنا إلى قلعة منها، فعبرت التتار علينا، فاستزلوا أهل الملك الكامل بالأمان من قلعة أخرى، وردوا بهم علينا، وأنا صبي مميز، وحاصروا ميافارقين أشهرًا، فترل عليهم الثلج، وهلك بعضهم، وكان الكامل يبرز إليهم ويقاتلهم، وينكي فيهم فهابوه، ثم بنوا عليهم سورا بإزاء البلد بأبرجة، ونفدت الأقوات، حتى كان الرجل يموت فيؤكل، ووقع فيهم الموت، وفتر عنهم التتار وصابروهم، فخرج إليهم غلام أو أكثر، وجلوا للتتار أمر البلد، فما صدقوا، ثم قربوا من السور وبقوا أياما لا يجسرون على الهجوم، فلدل إليهم مملوك للكامل حبالا فطلعوا إلى السور فبقوا أسبوعا لا يجسرون، وبقي بالبلد نحو التسعين بعد ألوف من الناس، فدخلت التتار دار الكامل وأمنوه، وأتوا به هولاكو بالرها، فإذا هو يشرب الخمر، فناول الكامل كأسا فأبى، وقال: هذا حرام، فقال لامرأته: ناوليه أنت، فناولته فأبى، وشم وبصق - فملا

قيل - في وجه هولاء كوا. وكان الكامل ممن سار قبل ذلك، ورأى القان الكبير، وفي اصطلاحهم من رأى وجه القان لا يقتل، فلما واجه هولاء كوا بهذا استشاط غضبا وقتله. ثم قال: وكان الكامل شديد البأس، قوي النفس، لم ينقهر للتتار بحيث إنهم أخذوا أولاده من حصنهم، وأتوه بهم إلى تحت سور ميفارقين، وكلموه أن يسلم البلد بالأمان فقال: ما لكم عندي إلا السيف.¹

العز بن عبدالسلام² (660 هـ)

الشيخ عز الدين بن عبدالسلام أبو محمد السلمي الدمشقي الشافعي، شيخ المذهب، ومفيد أهله، ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسائة. سمع الحديث من الحافظ أبي محمد القاسم بن الحافظ الكبير أبي القاسم بن عساكر، وشيخ الشيوخ عبداللطيف بن إسماعيل بن أبي سعد البغدادي، وعمر بن محمد بن طبرزد، وحنبل بن عبدالله الرصافي وغيرهم. وسمع منه تلامذته شيخ الإسلام ابن دقيق العيد وهو الذي لقب الشيخ عز الدين سلطان العلماء، والإمام علاء الدين أبو الحين الباجي والشيخ تاج الدين ابن الفركاح والحافظ أبو محمد الدمياطي وغيرهم.

قرأ الأصول على الأمدي وبرع في الفقه والأصول والعريضة، وفاق الأقران والأضراب، وجمع بين فنون العلم من التفسير والحديث والفقه واختلاف أقوال الناس وما أخذهم، وبلغ رتبة الاجتهاد. ورحل إليه الطلبة من

1 السير (201/23-202).

2 البداية (236-235/13) وشدرات الذهب (301/5-302) وطبقات الشافعية (80/5).

سائر البلاد، وصنف التصانيف المفيدة. وكان لطيفا ظريفا يستشهد بالأشعار مع الزهد والورع والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصلابة في الدين، وعزل نفسه من القضاء في آخر حياته، وعزله السلطان من الخطابة، فلزم بيته. وبالجملة فشهرته تغني عن الإطناب في وصفه. له مؤلفات عديدة، تظهر عليها آثار الأشعرية والتصوف، منها كتابه قواعد الأحكام وكتاب ملحمة الاعتقاد. وقد رد شيخ الإسلام ابن تيمية عليه ذلك، رحم الله الجميع.

توفي رحمه الله بمصر في جمادى الأولى سنة ستين وستمائة، وحضر جنازته الخاص العام، ولما بلغ السلطان خبير موته قال: لم يستقر ملكي إلا الساعة لأنه لو أمر الناس في بما أراد لبادروا إلى امتثال أمره.

◀ موقفه من المبتدعة:

- جاء في الاعتصام: ونص أيضا عز الدين بن عبدالسلام على أن الدعاء للخلفاء في الخطبة بدعة غير محبوبة.¹

- وجاء في الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة الدمشقي: واتفق أن ولي الخطابة والإمامة بجامع دمشق حرسها الله تعالى في سنة سبع وثلاثين وستمائة، أحق الناس بما يومئذ الفقيه المفتي، ناصر السنة، مظهر الحق؛ أبو محمد عبدالعزيز بن عبدالسلام أيده الله بحراسة، وقواه على طاعته، فجرى في إحياء السنن وإماتة البدع على عادته، فلما قرب دخول شهر رجب، أظهر للناس أمر صلاة الرغائب، وأنها بدعة منكورة، وأن حديثها كذب على رسول الله ﷺ، وخطب بذلك على المنبر يوم جمعة، وأعلم الناس أنه لا يصلحها،

ونهاهم عن صلاحها، ووضع في ذلك جزءا لطيفا سماه 'الترغيب عن صلاة الرغائب'. حذر الناس فيه من ركوب البدع، والتقرب إلى الله تعالى بما لم يشرع، وأراد فطام الناس عنها قولاً وفعلاً، فشق ذلك على العوام، وكثير من المميزين الطعام، اغترارا منهم بمجرد كونها صلاة - فهي طاعة وقربة، فلماذا ينهى عنها- وركونا إلى ذلك الحديث الباطل، وشق على سلطان البلد وأتباعه إبطالها، فصنف لهم بعض مفتي البلد جزءاً في تقريرها، وتحسين حالها، وإلحاقها بالبدع الحسنة من جهة كونها صلاة، ورام نقض رد الجزء في تصنيفه هذا، فرد عليه الفقيه أبو محمد أحسن رد، وبين أنه هو الذي أفتى فيما تقدم بالفتيتين المقدم ذكرهما، فخالف ما كان أفتى به أولاً، وجاء بما وافق هوى السلطان، وعوام الزمان، وهو من العلماء الصالحين، والأئمة المفتين ولكن الله تعالى قللي: وهو أصدق القائلين: ﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾¹ ﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوْا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ ۙ لِيَتَّبِعُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ ۚ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۗ أَتَصْبِرُونَ ۗ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾² اهـ³.

◀ موقفه من الصوفية:

جاء في نقض المنطق عنه قال: ولا يجوز شغل المساجد بالغناء والرقص ومخالطة المردان، ويعزر فاعله تعزيراً بليغاً رادعاً. وأما لبس الحلق والدمالج

1 الكهف الآية (7).

2 عمدة الآية (4).

3 الفرقان الآية (20).

4 الباعث (149).

والسلاسل والأغلال، والتختم بالحديد والنحاس فبدعة وشهرة. وشر الأمور محدثاتها، وهي لهم في الدنيا، وهي لباس أهل النار، وهي لهم في الآخرة إن ماتوا على ذلك، ولا يجوز السجود لغير الله من الأحياء والأموات، ولا تقبيل القبور، ويعزر فاعله. ومن لعن أحدا من المسلمين عزر على ذلك تعزيرا بليغا. والمؤمن لا يكون لعانا، وما أقربه من عود اللعنة عليه. قال: ولا تحل الصلاة عند القبور، ولا المشي عليها من الرجال والنساء، ولا تعمل مساجد للصلاة فإنه اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد¹. اهـ²

تنبيه: هذا الرجل اشتهر بالعلم، وسماه من كتب في ترجمته: سلطان العلماء. وقد أطال ابن السبكي في ترجمته في طبقات الشافعية. غير أنه لم يكن سلفيا في عقيدة الأسماء والصفات. وله أفعال مع الصوفية تدل على اقتناعه بهم. وكان معروفا بعداوته للحنابلة. وكثير ممن ألف في البدع وتأيدها يعتمد عليه في تقسيم البدع إلى الأحكام الخمسة المعروفة، وهو تقسيم باطل لا معنى له، مصادم لعموم النصوص. وقد رده الشاطبي في الاعتصام وغيره من أهل العلم.

1 سياقي تخريجه قريبا.

2 نقض المنطق (14-15).

عبد الرزاق أبو محمد الجزري¹ (661 هـ)

عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر بن خلف الجزري أبو محمد، الإمام الحافظ، مولده برأس عين الخابور سنة تسع وثمانين وخمسمائة. سمع من عبدالعزيز ابن منينا وطبقته، وأبي اليمن الكندي وطبقته، وأبي الجعد القزويني وغيرهم، وسمع منه: ولده العدل شمس الدين محمد والدمياطي في معجمه وغير واحد. صنف تفسيراً حسناً روى فيه بأسانيد، وكان إماماً محدثاً فقيهاً أديباً شاعراً ديناً صالحاً وافر الحرمة. ولي مشيخة دار الحديث بالموصل توفي في سنة إحدى وستين وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

قال ابن رجب: وكان متمسكاً بالسنة والآثار، ويصدع بالسنة عند المخالفين من الرافضة وغيرهم.²

أبو البقاء النَّابُلُسي³ (663 هـ)

خالد بن يوسف بن سعد بن الحسن بن مفرج بن بكار أبو البقاء النَّابُلُسي ثم الدمشقي. ولد بنابلس سنة خمس وثمانين وخمسمائة. سمع من بهاء الدين القاسم بن عساكر ومحمد بن الخصيب وحنبل وطائفة. روى عنه

1 تذكرة الحفاظ (4/1452-1455) وتاريخ الإسلام (حوادث 661-670/ص. 72-74) والبداية والنهاية (13/254) وذيل طبقات الحنابلة (2/274-276).

2 ذيل طبقات الحنابلة (2/275).

3 تذكرة الحفاظ (4/1447-1448) وتاريخ الإسلام (حوادث 661-670/ص. 145-147) وفوات الوفيات (1/403-404) والبداية والنهاية (13/259-260).

الشيخ محيي الدين النووي، والشيخ تاج الدين الفزاري، وأخوه الخطيب شرف الدين، والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد. كتب وحصل الأصول النفيسة، ونظر في اللغة والعربية، كان إماما متقنا ذكيا فطنا ظريفا، عالما بصناعة الحديث، حافظا لأسماء الرجال، وكان حسن الأخلاق، حلو النلدرة صاحب مزاح ونوادر. قال ابن جماعة: أحد المحدثين المشهورين والحفاظ المعروفين، كان خيرا صالحا، حسن الأخلاق، ملازما لقراءة الحديث والنظر في الأسانيد. توفي رحمه الله في سلخ جمادى الأولى سنة ثلاث وستين وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في المنهاج: وكان من أهل العلم أبو البقاء خالد بن يوسف النابلسي رحمه الله، سأله بعض الشيعة عن قتال علي الجن، فقال: أنتم معشر الشيعة ليس لكم عقل، أيما أفضل عندكم: عمر أو علي؟ فقالوا: بل علي. فقال: إذا كان الجمهور يروون عن النبي صلى عليه وسلم أنه قال لعمر: ما رآك الشيطان سالكا فجا إلا سلك فجا غير فجك¹ فإذا كان الشيطان يهرب من عمر، فكيف يقاتل عليا؟²

1 أحمد (187، 182، 171/1) والبخاري (3294/417/6) ومسلم (1863/4-1864/2396) والنسائي في عمل اليوم والليلة (231-232/ح207).
2 منهاج السنة (162/8).

أبو شامة الدمشقي¹ (665 هـ)

عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان، أبو شامة المقدسي الأصل، الدمشقي الشافعي الفقيه المقرئ النحوي المؤرخ، صاحب التصانيف، ولد سنة تسع وتسعين وخمسائة بدمشق، وسمي بأبي شامة لشامة كبيرة كانت فوق حاجبه الأيسر. سمع من موفق الدين المقدسي، وداود بن ملاعب، وأحمد بن عبدالله السلمي، وكريمة عز الدين بن عبدالسلام، وطائفة. وسمع منه الشيخ أحمد اللبان، وبرهان الدين الإسكندراني، وشرف الدين الفراوي الخطيب، وجماعة. ختم القرآن وله دون عشر سنين، وأتقن فن القراءة على السخاوي، وله ست عشرة سنة، وسمع الكثير حتى عد في الحفاظ، وكان مع براعته في العلوم متواضعا، تاركا للتكلف، ثقة في النقل؛ وبالجملة فلم يكن في وقته مثله في نفسه وديانته، وعفته وأمانته، ولي مشيخة الإقراء بالتربة الأشرفية، ومشيخة دار الحديث الأشرفية، ووقف كتبه بخزانة العادلية، وشرط أن لا يخرج، فاحترقت جملة وجرت له محنة في سابع جمادى الآخرة سنة خمس وستين وستمائة، توفي من جرائها في تاسع عشر رمضان رحمه الله رحمة واسعة.

◀ موقفه من المتدعة:

له كتاب 'الباعث على إنكار البدع والحوادث'، وهو وإن كان فيه بعض ما يخالف عقيدة السلف كقوله بالمولد. فهو كتاب يمكن أن يستفيد

1 البداية والنهاية (13/264-265) وتذكرة الحفاظ (4/1460) وفوات الوفيات (2/269) وشذرات الذهب (5/318-319) وتاريخ الإسلام (حوادث 661-670/ص. 194-197).

منه السلفي في ذم البدع.

وقد طبع الكتاب مرارا.

- قال فيه: وقد حذر النبي ﷺ وأصحابه فمن بعدهم أهل زمانهم البدع ومحدثات الأمور، وأمرهم بالاتباع الذي فيه النجاة من كل محذور، وجاء في كتاب الله تعالى من الأمر بالاتباع ما يرتفع معه السراع. قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾¹.

وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾² ذَلِكَمُ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾³. وهذا نص فيما نحن فيه.³

- وقال: ومن اتباع سنة رسول الله ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين - رضي الله عنهم أجمعين - إنكار المنكر، وإحياء السنن، وإماتة البدع، ففي ذلك أفضل أجر، وأجمل ذكر.⁴

- وقال: فقد بان ووضح - بتوفيق الله تعالى - صحة إنكار من أنكر شيئا من هذه البدع، وإن كان صلاة ومسجدا، ولا مبالاة بشناعة جاهل

1 آل عمران الآية (31).

2 الأنعام الآية (153).

3 الباعث (53).

4 الباعث (76).

يقول: كيف يؤمر بتبديل صلاة وتخریب مسجد، فما وازنه إلا وزان من يقول: كيف يؤمر بتخریب مسجد، إذا سمع أن النبي ﷺ خرب مسجد الضرار¹، ومن يقول كيف ينهى عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، وإذا سمع حديث علي رضي الله عنه المخرج في الصحيح: نهاني رسول الله ﷺ أن أقرأ القرآن في الركوع والسجود².

فاتباع السنة أولى من اقتحام البدعة، وإن كانت صلاة في الصورة، فركة اتباع السنة أكثر فائدة، وأعظم أجرا³.

- وقال: وما ابتدع وروي به، واستميت قلوب الجهال والعوام بسببه: التماوت في المشي والكلام، حتى صار ذلك شعارا لمن يريد أن يظن فيه التنسك والتورع، فليعلم أن الدين خلاف ذلك، وهو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه ثم السلف الصالح⁴.

محمد بن أحمد القرطبي⁵ (671 هـ)

محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي المالكي أبو

1 عزاه السيوطي في الدر المنثور لابن اسحاق وابن مردويه من حديث أبي رهم كلثوم بن الحصين الغفاري، وابن عباس.

2 مسلم (480/348/1) وأبو داود (322/4-323/4044 و4045) والترمذي (264/50-49/2) والنسائي (1043-1039/532-531/2).

3 الباعث (215-214).

4 الباعث (245).

5 الديباج المذهب (309-308/2) ونفح الطيب (212-210/2) وشذرات الذهب (335/5) والوافي بالوفيات (123-122/2) وطبقات المفسرين للداودي (66-65/2).

عبدالله القرطبي - صاحب التفسير - كان من عباد الله الصالحين، والعلماء العارفين الورعين الزاهدين في الدنيا، المشغولين بما يعينهم من أمور الآخرة، أوقاته معمورة ما بين توجه وعبادة وتصنيف. سمع من ابن رواج، ومن ابن الجميزي، والشيخ أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي شارح مسلم ولم يتمه. وروى عنه ولده شهاب الدين أحمد.

قال الذهبي: إمام متقن متبحر في العلم، له تصانيف مفيدة تدل على إمامته، وكثرة اطلاعه ووفور فضله. وكان القرطبي رحمه الله أشعري العقيدة في باب الأسماء والصفات، وعمدته في ذلك كبار الأشاعرة كالجويني وابن الباقلاني والرازي وغيرهم.

من مؤلفاته: الجامع لأحكام القرآن، الكتاب الأسنى في أسماء الله الحسنى، التذكار في أفضل الأذكار، والتذكرة بأمر الآخرة وغيرها. توفي في شوال من سنة إحدى وسبعين وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في الجامع لأحكام القرآن: الثامنة: اعلم أن هذا العدد مثنى وثلاث ورباع لا يدل على إباحتها كما قاله من بعد فهمه للكتاب والسنة، وأعرض عما كان عليه سلف هذه الأمة، وزعم أن الواو جامعة، وعضد ذلك بأن النبي ﷺ نكح تسعا، وجمع بينهن في عصمته. والذي صار إلى هذه الجهالة، وقال هذه المقالة: الرافضة وبعض أهل الظاهر، فجعلوا مثنى مثل اثنين، وكذلك ثلاث ورباع.

وذهب بعض أهل الظاهر أيضا إلى أقبح منها، فقالوا بإباحتها الجمع بين

ثمان عشرة، تمسكا منه بأن العدل في تلك الصيغ يفيد التكرار، والواو للجمع، فجعل مثنى بمعنى اثنين اثنين وكذلك ثلاث ورباع. وهذا كله جهل باللسان والسنة، ومخالفة لإجماع الأمة، إذ لم يسمع عن أحد من الصحابة ولا التابعين أنه جمع في عصمته أكثر من أربع. وأخرج مالك في موطنه، والنسائي والدارقطني في سننهما أن النبي ﷺ قال لغيلان بن سلمة¹ الثقفي وقد أسلم وتحتة عشر نسوة: «اختر منهن أربعا وفارق سائرهن»². في كتاب أبي داود عن الحارث بن قيس قال: أسلمت وعندي ثمان نسوة، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: «اختر منهن أربعا»^{3 4}.

وقال في شرح قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ الآية⁵ من سورة

الفتح: الخامسة: روى أبو عروة الزبيري من ولد الزبير: كنا عند مالك بن أنس، فذكروا رجلاً ينتقص من أصحاب رسول الله ﷺ، فقرأ مالك هذه الآية: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ حتى بلغ ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾⁶. فقال مالك: من أصبح من الناس في قلبه غيظ على

1 في الاصل: بن أمية والصواب ما أثبتناه.

2 مالك (76/586/2) عن ابن شهاب مرسلا. ووصله أحمد (14،13/2)، والترمذي (1128/435/3) وابن ماجه

(1953/628/1)، وعزاه الحافظ في التلخيص للنسائي (169/3)، وصححه ابن حبان (4157/466-465/9).

3 أبو داود (2241/677/2) وابن ماجه (1952/628/1) وحسنه الشيخ الألباني رحمه الله بمجموع طرقه. انظر

الإرواء (296-295/6).

4 الجامع لأحكام القرآن (13/5).

5 رقم (29).

6 الفتح الآية (29).

أحد من أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية؛ ذكره الخطيب أبو بكر.

قلت: لقد أحسن مالك في مقاله وأصاب في تأويله. فمن نقص واحداً منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردّ على الله رب العالمين، وأبطل شرائع المسلمين؛ قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾¹ الآية. وقال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾² إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم، والشهادة لهم بالصدق والفلاح؛ قال الله تعالى: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾³. وقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾⁴، ثم قال عزّ من قائل: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾⁵. وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم، وقال رسول الله ﷺ:

1 الفتح الآية (29).

2 الفتح الآية (18).

3 الأحزاب الآية (23).

4 الحشر الآية (8).

5 الحشر الآية (9).

«خير الناس قرني ثم الذين يلونهم» وقال: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً لم يدرك مدَّ أحدهم ولا نصيفه». قال أبو عبيد: معناه لم يدرك مدَّ أحدهم إذا تصدق به ولا نصف المد؛ فالنصيف هو النصف هنا. وكذلك يقال للعُشْرُ عَشِيرٌ، وللخُمْسُ خَمِيسٌ، وللتسع تَسِيعٌ، وللثمن ثَمِينٌ، وللسبع سَبِيعٌ، وللستس سَدِيسٌ، وللربيع رَبِيعٌ، ولم تقل العرب للثلث ثلث...

والأحاديث بهذا المعنى كثيرة؛ فحذارٍ من الوقوع في أحد منهم، كما فعل مَنْ طعن في الدين فقال: إن المعوذتين ليستا من القرآن، وما صحَّ حديث عن رسول الله ﷺ في تثبيتهما ودخولهما في جملة التزويل إلا عن عقبه بن عامر، وعقبه بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها، فروايته مطرحة. وهذا ردُّ لما ذكرناه من الكتاب والسنة، وإبطالٌ لما نقلته لنا الصحابة من الـملة. فإن عقبه بن عامر بن عيسى الجُهَنِيّ ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا. فمن نسبه أو واحداً من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة، مبطل للقرآن طاعن على رسول الله ﷺ. ومتى ألحق واحد منهم تكديماً فقد سُبَّ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب، وقد لعن رسول الله ﷺ من سبَّ أصحابه؛ فالملكذب لأصغرهم - ولا صغير فيهم - داخل في لعنة الله التي شهد بها رسول الله ﷺ، وألزمها كلٌّ من سبَّ واحداً من أصحابه أو طعن عليه. وعن عمر بن حبيب قال: حضرت مجلس هارون الرشيد فجرت مسألة تنازعها الحضور وعلت أصواتهم، فاحتج

بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم: لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله ﷺ؛ لأن أبا هريرة مُتَّهَم فيما يرويه، وصرَّحوا بتكذيبه، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ونصر قولهم فقلت أنا: الحديث صحيح عن رسول الله ﷺ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي ﷺ وغيره؛ فنظر إليّ الرشيد نظر مُعْضِب، وقلت من المجلس فانصرفت إلى منزلي، فلم ألبث حتى قيل: صاحب البريد بالباب؛ فدخل فقال لي: أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول، وتحنَّط وتكفَّن فقلت: اللهم إنك تعلم أي دفعت عن صاحب نبيِّك، وأجللت نبيِّك أن يطعن على أصحابه، فسَلَّمَنِي منه. فأدخلت على الرشيد وهو جالس على كرسيٍّ من ذهب، حاسر عن ذراعيه، بيده السيف وبين يديه النَّطْع؛ فلما بَصُرَ بي قال لي: يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحد من الرد والدفق لقولي بمثل ما تلقيتني به؛ فقلت: يا أمير المؤمنين؛ إن الذي قتلته وجادلت عنه فيه ازدراء على رسول الله ﷺ وعلى ما جاء به؛ إذا كان أصحابه كذابين فالشريعة باطلة، والفرائض والأحكام في الصيام والصلاة والطلاق والنكاح والحدود كلُّه مردود غير مقبول؛ فرجع إلى نفسه ثم قال: أحييتني يا عمر بن حبيب أحياءك الله! وأمر لي بعشرة آلاف درهم.

قلت: فالصحابة كلهم عدول، أولياء الله تعالى وأصفياءه، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه ورسله. هذا مذهب أهل السنة، والذي عليه الجماعة من أئمة هذه الأمة. وقد ذهبت شذمة لا مبالاة بهم إلى أن حال الصحابة كحال غيرهم؛ فيلزم البحث عن عدالتهم. ومنهم من فرق بين حالهم في

بُداءة الأمر فقال: إنهم كانوا على العدالة إذ ذاك؛ ثم تغيّرت بهم الأحوال فظهرت فيهم الحروب وسفك الدماء؛ فلا بدّ من البحث. وهذا مردود؛ فإن خيار الصحابة وفضلاءهم كعليّ وطلحة والزبير وغيرهم رضي الله عنهم ممن أثنى الله عليهم وزكّاهم ورضي عنهم وأرضاهم ووعدهم الجنة بقوله تعالى: ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾¹. وخاصة العشرة المقطوع لهم بالجنة بإخبار الرسول هم القدوة مع علمهم بكثير من الفتن والأمور الجارية عليهم بعد نبيّهم بإخباره لهم بذلك. وذلك غير مسقط من مرتبتهم وفضلهم؛ إذ كانت تلك الأمور مبنية على الاجتهاد، وكل مجتهد مصيب. وسيأتي الكلام في تلك الأمور في سورة الحجرات مبيّنة إن شاء الله تعالى.

علي بن وضاح الشهرابي² (672 هـ)

كمال الدين أبو الحسن بن أبي بكر علي بن محمد بن محمد بن أبي سعيد بن وضاح الشهرابي، نزيل بغداد، الفقيه الحنبلي. ولد في رجب سنة إحدى وتسعين وخمسمائة بشهرايان. سمع الصحيحين وغيرهما من عدة شيوخ، وسمع منه ابن حصين الفخري، والحافظ الدماطي، وأبو الحسن البندنجي، وإبراهيم الجعيري المقرئ، وخلق كثير.

قال ابن رجب: عني بالحديث، وقرأ بنفسه، وكتب بخطه الحسن، وسمع الكتب الكبار، واشتغل بالعلم ببغداد، وتفقه وبرع في العربية، وشلوك

1 الفتح الآية (29).

2 شذرات الذهب (336/5) وذيل طبقات الحنابلة (282/2).

في فنون من العلم. وقال الإمام صفي الدين عبدالمؤمن بن عبدالحق: كان شيخا صالحا، منور الوجه، كيسا، طيب الأخلاق، سمح النفس، صحب المشايخ والصالحين، وكان عالما بالفقه والفرائض والأحاديث. وله إجازات من جماعة كثيرين، منهم الشيخ موفق الدين ابن قدامة، وأبو محمد بن عمرو بن الصلاح وغيرهما.

توفي رحمه الله، ليلة الجمعة ثالث صفر سنة اثنتين وسبعين وستمائة.

◀ موقفه من المتدعة:

له من الآثار السلفية:

'الدليل الواضح في اقتفاء نهج السلف الصالح'.

ذكره في ذيل الطبقات¹.

◀ موقفه من المشركين:

من آثاره: 'الرد على أهل الإلحاد'².

الإمام النووي³ (676 هـ)

الإمام الحافظ محيي الدين يحيى بن شرف بن مرا بن حسن، أبو زكريا الحزامي النووي، ذو التصانيف النافعة. ولد سنة إحدى وثلاثين وستمائة بقريية نوى من أعمال دمشق بالشام. قال الشيخ ياسين بن يوسف المراكشي: رأيت

1 (283/4).

2 ذيل طبقات الحنابلة (283/4).

3 السير (17/321-324) [دار الفكر]، تحفة الطالبين في ترجمة الإمام محيي الدين لابن العطار، المنهل العذب الروي في ترجمة الإمام النووي للسخاوي، المنهاج السوي في ترجمة الإمام النووي للسيوطي، البداية والنهاية (13/294) وشذرات الذهب (5/354-355). وانظر الردود والتعقبات للشيخ مشهور سلمان.

الشيخ محيي الدين - وهو ابن عشر سنين - بنوى، والصبيان يكرهونه على اللعب معهم، وهو يهرب منهم، ويكي لإكراههم، ويقرأ القرآن في تلك الحال، فوقع في قلبي محبته، وجعله أبوه في دكان، فجعل لا يشتغل بالبيع والشراء عن القرآن.

حفظ القرآن وقد ناهز الاحتلام، وحفظ كتاب التنبيه وشيئا من المهذب، وكلاهما للشيرازي. أخذ عن الشيخ إسحاق بن أحمد المغربي، وعبدالرحمن بن نوح المقدسي، وأبي حفص عمر بن أسعد الربيعي، والشيخ أبي البقاء النابلسي وغيرهم. قال عنه الذهبي: أكب على طلب العلم ليلا ونهارا اشتغالا، فضرب به المثل، وهجر النوم إلا عن غلبة، وضبط أوقاته إلا بلزوم الدرس أو الكتابة أو المطالعة، أو التردد إلى الشيوخ، وترك كل رفاهية وتنعم، مع تقوى وقناعة وورع وحسن مراقبة لله في السر والعلانية.

وذكر الشيخ أبو الحسن علي بن العطار أن الشيخ محيي الدين ذكر له أنه كان يقرأ كل يوم اثني عشر درسا على المشايخ، شرحا وتصحيحا، درسين في الوسيط، ودرسا في المهذب، ودرسا في الجمع بين الصحيحين، ودرسا في صحيح مسلم، ودرسا في اللمع لابن جني في النحو، ودرسا في إصلاح المنطق لابن السكيت في اللغة، ودرسا في التصريف، ودرسا في أصول الفقه، ودرسا في أسماء الرجال، ودرسا في أصول الدين. وكان يعلق جميع ما يتعلق بها من شرح لمشكل، وتوضيح لعبارة، وضبط لغة وبيان لغريب.

تخرج به جماعة من العلماء منهم: أبو عبدالله محمد بن أبي إسحاق الكناني، وابن النقيب، وأحمد بن فرح الإشبيلي، وسليمان بن هلال الجعفري وغيرهم. درس في المدرسة الإقبالية نيابة عن الشيخ أحمد بن خلكان، وولي

مشيخة دار الحديث الأشرفية حتى وفاته سنة ست وسبعين وستمائة للهجرة.
 من مؤلفاته رحمه الله شرح صحيح مسلم، ورياض الصالحين، والمجموع
 شرح المهذب، والأذكار، وروضة الطالبين وغيرها.
 تنبيه: أول النووي رحمه الله بعض الصفات لا سيما الفعلية منها،
 وفوض معناها، ونسب هذا القول إلى جمهور السلف، وخاصة في شرحه
 على صحيح مسلم. لذلك قال الذهبي: إن مذهبه في الصفات السمعية
 السكوت، وإمراها كما جاءت، وربما تأول قليلا في شرح مسلم. وقال
 السخاوي: وصرح اليافعي والتاج السبكي رحمهما الله أنه أشعري.

◀ موقفه من الخوارج:

قال رحمه الله: قولها: (حرورية أنت)¹ هو بفتح المهملة وضم الراء
 الأولى وهي: نسبة إلى حروراء، وهي قرية بقرب الكوفة، قال السمعاني: هو
 موضع على ميلين من الكوفة، كان أول اجتماع الخوارج به قال الهروي
 تعاقدوا في هذه القرية فنسبوا إليها. فمعنى قول عائشة رضي الله عنها، أن
 طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة في زمن
 الحيض، وهو خلاف إجماع المسلمين، وهذا الاستفهام الذي استفهمته
 عائشة هو استفهام إنكار، أي هذه طريقة الحرورية، وبئست الطريقة.²
 وقال: وأما قوله ﷺ: «والتارك لدينه المفارق للجماعة»³ فهو عام في

1 تقدم ضمن مواقف عائشة رضي الله عنها سنة (57هـ).

2 شرح مسلم (24/4).

3 تقدم ضمن مواقف الأوزاعي سنة (157هـ).

كل مرتد عن الإسلام بأي ردة كانت، فيجب قتله إن لم يرجع إلى الإسلام، قال العلماء: ويتناول أيضا كل خارج عن الجماعة ببدعة أو بغي أو غيرهما، وكذا الخوارج، والله أعلم.¹

وقال أيضا: قوله: «نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ»² فيه جواز التحكيم في أمور المسلمين، وفي مهماتهم العظام، وقد أجمع العلماء عليه، ولم يخالف فيه إلا الخوارج فإنهم أنكروا على علي التحكيم وأقام الحجة عليهم.³

وقال: الباب الثاني: في قتال البغاة.

وفيه أطراف: الأول في صفتهم. الباغي في اصطلاح العلماء: هو المخالف للإمام العدل، الخارج عن طاعته بامتناعه من أداء واجب عليه أو غيره بشرطه الذي سنذكره إن شاء الله تعالى، قال العلماء: ويجب قتال البغاة، ولا يكفرون بالبغي، وإذا رجع الباغي إلى الطاعة قبلت توبته، وترك قتاله، وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم على قتال البغاة، ثم أطلق الأصحاب القول بأن الباغي ليس باسم ذم، وبأن الباغي ليسوا بفسقة، كما أنهم ليسوا بكفرة، لكنهم مخطئون فيما يفعلون ويذهبون إليه من التأويل، ومنهم من يسميهم عصاة، ولا يسميهم فسقة ويقول: ليس كل معصية بفسق، والتشديدات الواردة في الخروج عن طاعة الإمام، وفي مخالفته كحديث «من حمل علينا السلاح فليس منا»⁴ وحديث

1 شرح مسلم (137/11).

2 تقدم ضمن مواقف سعد بن معاذ رضي الله عنه سنة (5هـ).

3 شرح مسلم (79/12).

4 تقدم ضمن مواقف عوف بن أبي جميلة سنة (146هـ).

«من فارق الجماعة فقد خلع ربة الإسلام من عنقه»¹، وحديث «من خرج من الطاعة والجماعة فميته جاهلية»² كلها محمولة على من خرج عن الطاعة وخالف الإمام بلا عذر ولا تأويل.

فصل: الذين يخالفون الإمام بالخروج عليه وترك الانقياد، والامتناع من أداء الحقوق ينقسمون إلى بغاة وغيرهم، ولكل واحد من الصنفين أحكام خاصة، فنصف البغاة بما يتميزون به، ونذكر في ضمنهم غيرهم من المخالفين. أما البغاة فتعتبر فيهم حصلتان: إحداهما: أن يكون لهم تأويل يعتقدون بسببه جواز الخروج على الإمام، أو منع الحق المتوجه عليهم، فلو خرج قوم عن الطاعة ومنعوا الحق بلا تأويل، سواء كان حدا أو قصاصا أو مالا لله تعالى أو للآدميين، عنادا أو مكابرة، ولم يتعلقوا بتأويل فليس لهم أحكام البغاة، وكذا المرتدون، ثم التأويل للبغاة إن كان بطلانه مظنونا فهو معتبر، وإن كان بطلانه مقطوعا به فوجهان: أوفقهما لإطلاق الأكثرين أنه لا يعتبر كتأويل المرتدين وشبهتهم، والثاني: يعتبر، ويكفي تغليظهم فيه، وقد يغلط الإنسان في القطعيات.

فرع: الخوارج صنف من المبتدعة، يعتقدون أن من فعل كبيرة كفر وخلد في النار، ويطعنون لذلك في الأئمة ولا يحضرون معهم الجمعيات والجماعات، قال الشافعي وجمهيري الأصحاب رضي الله عنهم: لو أظهر قوم رأي الخوارج وتجنبوا الجمعيات، وكفروا بالإمام ومن معه، فإن لم يقاتلوا

1 أخرجه مسلم (1478/3) (1851).

2 تقدم ضمن مواقف القاضي عبدالوهاب سنة (422هـ).

وكانوا في قبضة الإمام لم يقتلوا، ولم يقاتلوا، ثم إن صرحوا بسب الإمام أو غيره من أهل العدل عزروا، وإن عرضوا ففي تعزيرهم وجهان:

قلت: أصحهما لا يعزرون قاله الجرجاني، وقطع به صاحب التنبيه. والله أعلم، ولو بعث الإمام إليهم واليا فقتلوه فعليهم القصاص. وهل يتحتم قتل قاتله كقاطع الطريق لأنه شهر السلاح أم لا لأنه لم يقصد إخافة الطريق؟ وجهان، قلت: أصحهما لا يتحتم، والله أعلم.¹

◀ موقفه من المرجئة:

قال رحمه الله: أهم ما يذكر في الباب اختلاف العلماء في الإيمان والإسلام وعمومهما وخصوصهما، وأن الإيمان يزيد وينقص أم لا، وأن الأعمال من الإيمان أم لا، وقد أكثر العلماء رحمهم الله تعالى من المتقدمين والمتأخرين القول في كل ما ذكرناه.

ثم ساق أقوال الخطابي والبعثي وابن بطال وابن الصلاح وغيرهم، ثم قال: فإذا تقرر ما ذكرناه من مذاهب السلف وأئمة الخلف، فهي متظاهرة متطابقة على كون الإيمان يزيد وينقص، وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين، وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه، وقالوا: متى قبل الزيادة كان شكاً وكفرأً. قال المحققون من أصحابنا المتكلمين: نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص، والإيمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة ثمراته وهي الأعمال ونقصانها. قالوا: وفي هذا توفيق بين ظاهر النصوص التي جاءت بالزيادة وأقوال السلف، وبين أصل وضعه في اللغة وما عليه المتكلمون،

وهذا الذي قاله هؤلاء، وإن كان ظاهراً حسناً فالأظهر والله أعلم أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة، ولهذا يكون إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم، بحيث لا تعتر بهم الشبه ولا يتزلزل إيمانهم بعارض، بل لا تزال قلوبهم منسرحة نيرة، وإن اختلفت عليهم الأحوال. وأما غيرهم ممن المؤلفة ومن قاربهم ونحوهم، فليسوا كذلك. فهذا مما لا يمكن إنكاره ولا يتشكك عاقل في أن نفس تصديق أبي بكر الصديق رضي الله عنه لا يساويه تصديق آحاد الناس، ولهذا قال البخاري في صحيحه: قال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول أنه على إيمان جبريل وميكائيل. والله أعلم.

وأما إطلاق اسم الإيمان على الأعمال فمتفق عليه عند أهل الحق، ودلائله في الكتاب والسنة أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تشهر. قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ¹﴾ أجمعوا على أن المراد صلاتكم، وأما الأحاديث فستمر بك في هذا الكتاب منها جمل مستكثرات، والله أعلم.²

طه بن إبراهيم الحمداني³ (677 هـ)

طه بن إبراهيم بن أبي بكر، الشيخ جمال الدين أبو محمد الإربلي، الفقيه

1 البقرة الآية (143).

2 شرح مسلم (129/1-133).

3 فوات الوفيات (130/2-131) والبداية والنهاية (297/13-298) والنجوم الزاهرة (281/7) وشذرات الذهب

(357/5-358).

الشافعي. ولد بإربل سنة بضع وتسعين وخمسمائة. سمع محمد بن عمار وغيره، وروى عنه الدمياطي والدواداري وغيرهما، كان أدبيا فاضلا شاعرا، ومات في جمادى الأولى سنة سبع وسبعين وستمائة.

◀ موقفه من المشركين:

قال ابن كثير: من إنشاده:

دع النجوم لطريقي يعيش بها وبالعزيزة فانهض أيها الملك
إن النبي وأصحاب النبي هموا عن النجوم وقد أبصرت ما ملكوا¹

عبد الساتر بن عبد الحميد الحنبلي² (679 هـ)

الإمام الفقيه تقي الدين أبو الفضل عبد الساتر بن عبد الحميد بن محمد ابن ماضي المقدسي الحنبلي. ولد سنة ثمان وستمائة. سمع موسى بن عبد القادر، والشيخ الموفق وجماعة. روى عنه ابن الخباز وخطيب أفرى علي الكتاني.

قال الإمام الذهبي: رأيت له مصنفا في الصفات غالبه جيد. وقال: تلتخ بالتحسيم وكان بريئا منه. لكنه كان لهجا بإيراد الصفات، والتحرش بالخصوم، ومن صير ذلك ديدنه رمي بالتحسيم، كما أن من تتبع غرائب الحديث كذب.

يحكي عنه المبغضون أشياء لا تصح نعوذ بالله منها. مات سنة تسع

1 البداية (297/13).

2 السير (313/17) والعر (310/2) وشذرات الذهب (363/5-364).

وسبعين وستمائة، عن نيف وسبعين سنة.

◀ موقفه من الجهمية:

قال الذهبي: حدثني الشيخ إبراهيم بن بركات أن بعض الأشعرية قال لعبد الساتر: يا شيخ أنت تقول إن الله استوى على العرش؟ فقال: لا والله، لكن الله تعالى قاله، والرسول عليه السلام بلغه، وأنا صدقته وأنت رددته، فبهت ذلك الرجل.¹

جاء في ذيل طبقات الحنابلة: عني بالسنة. وجمع فيها. وناظر الخصوم وكفرهم. وكان صاحب جرأة، وتحرق على الأشعرية، فرموه بالتجسيم. قال الذهبي: ورأيت له مصنفا في الصفات. فلم أر به بأساً.²

الصاحب علاء الدين صاحب الديوان³ (681 هـ)

عظاً ملك بن محمد بهاء الدين بن محمد الجويني الخراساني، علاء الدين، صاحب ديوان بغداد. أخو الصاحب والوزير شمس الدين. تأدب بخراسان، ولزم النظم والنثر، والمكارم والسؤدد، وكان فيه عدل ورفق بالرعية حيث أسقط المغارم عن الفلاحين، ولمّ شعث الناس، وعُمرت بغداد به، وكان له إحسان إلى الفقهاء والفضلاء. وقيل في كرمه وجوده الشيء الكثير حتى

1 السير (313/17).

2 ذيل الطبقات (299/2).

3 السير (الجزء المفقود/333-335) وفوات الوفيات (2/452-453) والسلوك لمعرفة دول الملوك للمقرئزي (2/156 و164) والعر (2/318) وشذرات الذهب (5/382-383).

قال بعض الناس: كانت بغداد أيام صاحب علاء الدين أجرد ما كانت أيام الخليفة. ولما عاد منكوتر (من أبناء هولاء كوخان) مهزوماً من الشام، حمل علاء الدين معهم إلى همدان، وهناك مات أبغا ومنكوتر واختفى الأخوان علاء الدين وشمس الدين، فتوفي علاء الدين بعد الحفية بشهر سنة إحدى وثمانين وستمائة وقيل سنة ثلاث وثمانين، ثم ظفر أرغون (الملك الجديد) بالوزير شمس الدين فقتله.

◀ موقفه من المشركين:

- قال ابن كثير: وفيها - أي سنة ستة وستين وستمائة - قتل صاحب علاء الدين صاحب الديوان ببغداد ابن الخشكري النعماني الشاعر، وذلك أنه اشتهر عنه أشياء عظيمة، منها أنه يعتقد فضل شعره على القرآن المجيد، واتفق أن صاحب النحدر إلى واسط فلما كان بالنعمانية، حضر ابن الخشكري عنده وأنشده قصيدة قد قالها فيه، فبينما هو ينشدها بين يديه إذ أذن المؤذن فاستنصته صاحب، فقال ابن الخشكري: يا مولانا اسمع شيئاً جديداً، وأعرض عن شيء له سنين، فثبت عند صاحب ما كان يقال عنده عنه، ثم باسطه وأظهر أنه لا ينكر عليه شيئاً مما قال حتى استعلم ما عنده، فإذا هو زنديق، فلما ركب قال لإنسان معه: استفرده في أثناء الطريق واقتله، فسأيره ذلك الرجل حتى إذا انقطع عن الناس قال لجماعة معه: أنزلوه عن فرسه كالمداعب له، فأنزلوه وهو يشتمهم ويلعنهم، ثم قال انزعوا عنه ثيابه، فسلبوها وهو يخاصمهم ويقول: إنكم أجلاف، وإن هذا لعب بارد، ثم قلى:

اضربوا عنقه، فتقدم إليه أحدهم فضربه بسيفه فأبان رأسه.¹
 - وقال أيضا: وفيها - أي سنة اثنتين وسبعين وستمائة - فوض ملك التتار إلى علاء الدين صاحب الديوان ببغداد النظر في تستر وأعمالها، فسار إليها ليتصفح أحوالها فوجد بها شابا من أولاد التجار يقال له لي قد قرأ القرآن وشيئا من الفقه والإشارات لابن سينا، ونظر في النجوم، ثم ادعى أنه عيسى بن مريم، وصدقه على ذلك جماعة من جهلة تلك الناحية، وقد أسقط لهم من الفرائض صلاة العصر وعشاء الآخرة، فاستحضره وسأله عن ذلك فرآه ذكيا، إنما يفعل ذلك عن قصد، فأمر به فقتل بين يديه جزاه الله خيرا، وأمر العوام فنهبوا أمتعته وأمتعة العوام ممن كان اتبعه.²

محمد بن أحمد القسطلاني³ (686 هـ)

محمد بن أحمد بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن ميمون، الإمام قطب الدين القسطلاني أبو بكر التوزري الأصل، المصري، ثم المكي، ثم المالكي الشافعي. ولد بمصر سنة أربع عشرة وستمائة. وسمع من ابن البناء، وابن الزبيدي ومحمد بن نصر بن الحصري، وطائفة كثيرة. وروى عنه الدمياطي، والمزي، والبرزالي، وخلق. كان شيخا عالما زاهدا عابدا، كريم النفس، كثير الإيثار، حسن الأخلاق، قليل المثال، ولي مشيخة الكاملية إلى

1 البداية (267/13).

2 البداية (281/13).

3 الوافي بالوفيات (134-132/2) وفوات الوفيات (312-310/3) والبداية والنهاية (328/13) وشذرات الذهب (397/5).

أن مات رحمه الله سنة ست وثمانين وستمائة.

◀ **موقفه من المشركين:**

ذكر شيخ الإسلام عن أبي الحسن علي بن قرباص: أنه دخل على الشيخ قطب الدين بن القسطلاني، فوجده يصنف كتابا. فقال: ما هذا؟ فقال: هذا في الرد على ابن سبعين، وابن الفارض وأبي الحسن الجزلي، والعفيف التلمساني.¹

ابن النفيس علي بن أبي الحزم² (687 هـ)

إمام الطب علاء الدين بن أبي الحزم بن النفيس القرشي الدمشقي الطبيب صاحب التصانيف. ولد بدمشق واشتغل على المهذب الدخوار شيخ الأطباء. وساد أهل زمانه، وكان لا يضاهاى ولا يجارى في هذا الشأن استبحارا واستكثارا واستنباطا واستحضارا. ذكره الإمام أبو حيان فقال: كل من يصنف من صدره من غير مراجعة. قرأت عليه جملة من الهداية وكان يقررها أحسن تقرير، وصنف في الفقه وأصوله وفي العربية وفي الحديث وعلم البيان. قيل: أشير عليه أن يتداوي بخمر فقال: لا ألقى الله وفي بطني منه شيء. توفي سنة سبع وثمانين وستمائة.

◀ **موقفه من المشركين:**

قال شيخ الإسلام: كان ابن النفيس المتطيب الفاضل يقول: ليس إلا

1 الفتاوى (243/2).

2 السير (17/238-239) والنجوم الزاهرة (7/377) والسلوك (2/209) والشذرات (5/401) والبداية والنهاية (13/331) والعبير (2/325).

مذهبان: مذهب أهل الحديث، أو مذهب الفلاسفة، فأما هؤلاء المتكلمون فقولهم ظاهر التناقض والاختلاف.

قال ابن تيمية عقبيه: يعني أن أهل الحديث أثبتوا كل ما جاء به الرسول وأولئك جعلوا الجميع تخيلاً وتوهيماً ومعلوم بالأدلة الكثيرة السمعية والعقلية فساد مذهب هؤلاء الملاحدة، فتعين أن يكون الحق مذهب السلف أهل الحديث والسنة والجماعة.¹

إبراهيم بن معضاد² (687 هـ)

أبو إسحاق إبراهيم بن معضاد الجعبري الزاهد الواعظ المذكور. سمع الحديث من أبي الحسن السخاوي بالشام، وقدم القاهرة، وحدث بها فسمع منه أبو حيان شيخ ابن عماد الحنبلي.

كان لكلامه وقع في القلوب لصدقه وإخلاصه وصدعه بالحق. مات سنة سبع وثمانين وستمائة عن سبع وثمانين سنة وشهر.

موقفه من الصوفية:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وكان الشيخ إبراهيم بن معضاد يقول - لمن رآه من هؤلاء كاليونسية والأحمدية - يا خنازير. يا أبناء الخنازير. ما أرى لله ورسوله عندكم رائحة ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ

1 درء التعارض (203/1).

2 العبر (325/2) وشذرات الذهب (399-400).

صُحُفًا مُنَشَّرَةً ﴿٥٢﴾¹ كل منهم يريد أن يحدثه قلبه عن ربه فيأخذ عن الله بلا واسطة الرسول ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۗ﴾² اهـ³

الأمير نوروز⁴ (696 هـ)

نوروز نائب القان غازان محمود. كان دينا مسلما عالي الهممة، وهو الذي اجتهد وحرص وبالع في أمر غازان حتى أسلم وملكه البلاد. ثم إنه وقع بينهما ما وقع مما أدى إلى قتل الأمير نوروز رحمه الله سنة ست وتسعين وستمائة.

◀ موقفه من المشركين:

قال ابن تيمية: كلما قوى الإسلام في المغل وغيرهم من الترك ضعف أمر هؤلاء لفرط معاداتهم للإسلام وأهله، ولهذا كانوا من أنقص الناس منزلة عند الأمير نوروز المجاهد في سبيل الله الشهيد، الذي دعا ملك المغل غازان إلى الإسلام، والتزم له أن ينصره إذا أسلم، وقتل المشركين الذين لم يسلموا من البخشية السحرة وغيرهم، وهدم البذخانات، وكسر الأصنام، ومزق

1 المذثر الآية (52).

2 الأنعام الآية (124).

3 مجموع الفتاوى (224/13).

4 أعيان العصر (2134-2135).

سدنتها كل ممزق، وألزم اليهود والنصارى بالجزية والصغار، وبسببه ظهـ
الإسلام في المغل وأتباعهم.¹

هبة الله القفطي² (697 هـ)

القاضي أبو القاسم بهاء الدين هبة الله بن عبدالله بن سيد الكل القفطي
نسبة إلى فقط بلد بصعيد مصر، واختلف في مولده فقيل سنة ستمائة أو
إحدى وستمائة، وقيل في أواخر سنة تسع وتسعين وخمسائة، ولعل الأقرب
إحدى وستمائة - كما في طبقات الشافعية -.

سمع من الشيخ مجد الدين القشيري، والإمام شمس الدين الأصبهاني،
والفقيه أبي الحسن علي بن هبة الله بن سلامة، وغيرهم، وسمع منه تقي الدين
ابن دقيق العيد، والدشناوي، وطلحة بن تقي الدين القشيري وغيرهم.
برع في الفقه والأصول والنحو والفرائض والحج والمقابلة والحديث
وانتفع به الناس، وتخرجت به الطلبة، وولي قضاء أسنا وتدریس المدرسة
المعزية بها، وترك القضاء أخيراً، واستمر على العلم والعبادة إلى أن توفي رحمه
الله بأسنا سنة سبع وتسعين وستمائة.

◀ موقفه من الرافضة:

جاء في شذرات الذهب: وولي قضاء أسنا، وتدریس المدرسة المعزية
بها، وكانت أسنا مشحونة بالروافض، فقام في نصره السنة وأصلح الله به

1 المنهاج (3/447-448).

2 شذرات الذهب (5/439) طبقات الشافعية الكبرى (5/163) وكشف الظنون (2/1955).

خلقا، وهمت الروافض بقتله فحماه الله منهم.¹

وله من الآثار:

1- 'النصائح المفترضة في فضائح الرافضة'.

المصدر: كشف الظنون² وطبقات الشافعية لابن السبكي³.

2- 'الأنباء المستطابة في فضائل الصحابة والقراة'.

المصدر: كشف الظنون⁴ وطبقات الشافعية لابن السبكي⁵.

الدباغ القيرواني⁶ (699 هـ)

عبدالرحمن بن محمد بن علي، أبو زيد الأنصاري الأسدي القيرواني المعروف بالدباغ. ولد سنة خمس وستمائة. أخذ عن أعلام منهم: والده، وأبو عبدالله المعروف بالحنفي، وعن أبي عمر عثمان بن سفيان المعروف بابن شقر، وأبي المكارم محمد بن أحمد بن يوسف بن موسى، وغيرهم. وهم أكثر من ثمانين شيخا، وله برنامج فيه أسماؤهم وما روى عنهم.

قال العبدري في رحلته: لقيته يوم ورودنا القيروان، فرأيت شيخا زكيا حصيفا، ذا سمت وهيئة وسكون ظاهر، محبا لأهل العلم، حسن الرجاء، بر

1 شذرات الذهب (439/5-440).

2 (1955/2).

3 (164/5).

4 (171/1).

5 (164/5).

6 تذكرة الحفاظ (1489/4) وشجرة النور الزكية (193/1) والحال السندسية في الأخبار التونسية (249/1-256) والأعلام للزركلي (329/3).

اللقاء، لم يؤثر الكبر في جسمه على علو سنه، ولا تغير شيء من ذهنه وحواسه.

له من المؤلفات: 'معالم الإيمان وروضات الرضوان في مناقب المشهورين من صلحاء القيروان'، وتاريخ ملوك الإسلام، وجملاء الأفكار في مناقب الأنصار وغيرها.

توفي رحمه الله سنة تسع وتسعين وستمائة عن أربع وتسعين سنة.

◀ موقفه من المبتدعة:

قال في معالم الإيمان: وأما فضل القيروان عموماً فمعلوم على تعاقب الزمان، متداول بين الأمم لا يختلف فيه اثنان، ناهيك من قوم سلفهم الأول أفاضل الصحابة والتابعين الذين فتح الله بهم أقطار المغرب، وجالت في أرجائه منهم أفضل الجيوش والكتائب، وعلى أيديهم أسلم سائرهم، وانتصفت من طائفة الكفر جنود الحق وعساكره، وأما من جاء بعدهم فعلماء الدين، والقدوة لسائر المسلمين، مصاييح الظلام، وأئمة الاقتداء، وهم الذين كانت تشد إليهم الإبل، وبالجملة فالذي كان أهل القيروان عليه قديماً من قوة الإيمان بالله، والانتصار للحق، والصبر على الأذى في الله، والجهاد لإعزاز الدين، والقيام بالرد على أهل الأهواء بالدلائل القاطعة. والحجج الدامغة لتثبيت عقائد عامة الموحدين، فقد ناضلوا بالسيوف، وجادلوا باللسان في تقرير الدين وتثبيت قواعد اليقين، فذلك كله شيء لا يسعه ديوان، ولا يمليه لسان، قد امتحنوا باستيلاء الخوارج عليهم من الصفرية والإباضية، وكذلك امتحنوا بخلق القرآن في زمن الواثق، وعزم محمد بن الأغلب على قتل محمد

ابن سعيد، فما زالوا على اعتقاد أهل السنة، وصبروا على الأذى في دين الله وما زادهم إلا يقينا وبصيرة في دينهم، ولما استولى العبيديون على إفريقية وانضفت إليهم طوائف كثيرة من أهل الشيع الغالبة، قدموا عليهم من البلاد متوسلين إليهم بحب أهل البيت والتعصب لهم، حتى ولوهم الولايات ورفعوا منازلهم، ثم أظهروا مذهبهم الفاسد في سب الصحابة رضوان الله عليهم وتبديل الشرائع والإضرار بأهل السنة، مثل محمد بن عمر المروزي لعنه الله، وعبدالله بن محمد الكاتب، ومحمد بن أبي سعيد، حتى كشف الله أستارهم فقتلوا بالعذاب، وبعد ذلك هجم أهل القيروان على هؤلاء الأشرار بعد ما تولى المعز بن باديس، فقتلوه عن آخرهم وطهر الله القيروان من رجسهم والحمد لله رب العالمين.

ولم يزل أهل القيروان في جهاد مع الفرق الضالة والفئة المارقة، ولم يزل الشيخ الأوحى أبو عثمان سعيد بن الحداد، وأبو محمد عبدالله بن إسحاق التبان، يناظران على مذهب أهل السنة ويرون ذلك من أعظم الجهاد، حتى أحمدهم الله نارهم، وقل عددهم، وظهر حزب الحق، وأعلا الله كلمته، والحمد لله رب العالمين.¹

أبو محمد ابن أبي حمزة² (699 هـ)

عبدالله بن سعد بن سعيد بن أبي حمزة الأزدي الأندلسي، أبو محمد

1 معالم الإيمان (1/24-25).

2 البداية والنهاية (13/366) وشجرة النور الزكية (1/199) والأعلام للزركلي (4/89).

المحدث الراوية المقرئ. أخذ عن جماعة منهم أبو الحسن الزيات، وأخذ عنه صاحب المدخل ابن الحاج.

له جمع النهاية اختصر به صحيح البخاري، وشرحه بهجة النفوس. قال عنه ابن كثير: كان قوالا بالحق، أمارا بالمعروف، ونهاء عن المنكر. وله ميل إلى التصوف واضح خصوصا في كتابه بهجة النفوس. توفي رحمه الله سنة تسع وتسعين وستمائة هجرية، وقيل سنة خمس وتسعين.

◀ موقفه من البدعة:

قال في كتابه 'بهجة النفوس' وتحليها بمعرفة ما لها وما عليها، وهو شرح مختصر صحيح البخاري المسمى جمع النهاية في بدء الخير والغاية - ويظهر من خلال هذا الشرح صوفية الرجل - وله كلمات في الذب عن السنة وذم البدعة، منها ما قاله عند شرح حديث: «إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبدا نادى جبريل إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ويوضع له القبول في أهل الأرض»¹: ويؤخذ بقوة الكلام من مفهوم هذا الحديث الندب على توفية أفعال البر على اختلاف أنواعها من فرض سنة وندب إلى غير ذلك من أنواعه، إذ أن بذلك يحصل للعبد بفضل الله هذه المترلة الرفيعة ويفهم منه أيضا كثرة الحذر وشدة النهي عن المعاصي والبدع التي بها يحرم العبد هذه

1 أحمد (514/2) والبخاري (3209/373/6) ومسلم (2637/2030/4) والترمذي (297/5-298/3161) من

حديث أبي هريرة.

أحمد بن إبراهيم² (708 هـ)

الحافظ أحمد بن إبراهيم بن الزبير، أبو جعفر الأندلسي النحوي. ولد سنة سبع وعشرين وستمائة. وتلا بالسبع على أبي الحسن الشاري، وسمع منه ومن إسحاق بن إبراهيم الطوسي والمؤرخ أحمد بن يوسف بن فرتون وأبي الوليد إسماعيل بن يحيى الأزدي وأبي الحسين بن السراج وغيرهم، وبه تخرج أبو حيان. قال ابن ناصر الدين: كان نحويا حافظا علامة، أستاذ القراء ثقة عمدة. وقال الكمال جعفر: كان ثقة قائما بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قامعا لأهل البدع، وله مع ملوك عصره وقائع وكان معظما عند الخاصة والعامّة، حسن التعلم ناصحا. توفي رحمه الله سنة ثمان وسبعمائة.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

جاء في البدر الطالع: من مناقبه أن الفازاري الساحر ادعى النبوة فقام عليه فاستظهر عليه بتقربه إلى أميرها بالسحر، وأوذى أبو جعفر فتحول إلى غرناطة، فاتفق قدوم الفازاري رسولا من أمير (مالقه)، فاجتمع أبو جعفر بصاحب غرناطة، ووصف له حال الفازاري، فأذن له إذا انصرف بجواب رسالته أن يخرج إليه ببعض أهل البلد، ويطالبه من نائب الشرع، ففعل، فثبت عليه الحد، وحكم بقتله، فضرب بالسيف فلم يؤثر فيه. فقال أبو جعفر

1 بمحة النفوس (282/4).

2 العمر (365/2) والدرر الكامنة (86-84/1) والبدر الطالع (35-33/1) وشذرات الذهب (16/6).

جردوه، فجردوه فوجدوا جسده مكتوبا فغسل، ثم وجد تحت لسانه حجرا لطيفا فترعه، فعمل فيه السيف فقتله. قال بعض من ترجمه -أي أحمد بن إبراهيم الأندلسي- كان ثقة قائما بالمعروف والنهي عن المنكر، دامغا لأهل البدع. وله مع ملوك عصره وقائع، وكان معظما عند الخاصة والعامة.¹

مسعود بن أحمد² (711 هـ)

سعد الدين مسعود بن أحمد بن مسعود أبو محمد وأبو عبدالرحمن، الحافظ قاضي الحنابلة الحارثي، ولد سنة اثنتين أو ثلاث وخمسين وستمائة. سمع بمصر من الرضى بن البرهان، والنجيب الحارثي، وجماعة من أصحاب البوصيري وطبقته، وبالإسكندرية من عثمان بن عوف، وابن الفرات، وبدمشق من أبي زكريا بن الصيرفي، وخلق من هذه الطبقة. سمع منه: إسماعيل ابن الخباز -وهو أسن منه- وأبو الحجاج المزني وأبو محمد البرزالي. عني بالحديث. وقرأ بنفسه، وكتب بخطه الكثير، وخرج لجماعة من الشيوخ معاجم، ودرس بعدة أماكن، كالمنصورية، وجامع الحاكم، وولي القضاء سنتين ونصفا، وكان سنيا أثريا، متمسكا بالحديث، قال الذهبي: وكان عارفا بمذهبه ثقة متقنا صيتا مليح الشكل، فصيح العبارة، وافر التحمل، كبير القدر حج غير مرة وشرح بعض السنن لأبي داود. وانتقل إلى الله في سحر يوم الأربعاء رابع

1 البدر الطالع (1/34-35) والدرر الكامنة (1/85-86).

2 ذيل طبقات الحنابلة (2/362) وشذرات الذهب (6/28-29) والبدية والنهاية (14/67) وتذكرة الحفاظ

(4/1495).

عشر ذي الحجة سنة إحدى عشرة وسبعمائة بالقاهرة رحمه الله.

◀ موقفه من المشركين:

جاء في العقد الثمين عنه قال: الحمد لله، ما ذكر من الكلام المنسوب إلى الكتاب المذكور - أي الفصوص - يتضمن الكفر. ومن صدق به فقد تضمن تصديقه بما هو كفر يجب في ذلك الرجوع عنه، والتلفظ بالشهادتين عنده. وحق على كل من سمع ذلك إنكاره. ويجب محو ذلك وما كان مثله وقريبا منه من هذا الكتاب، ولا يترك بحيث يطلع عليه، فإن في ذلك ضررا عظيما على من لم يستحكم الإيمان في قلبه، وربما كان في الكتاب تمويهات وعبارات مزخرفة وإشارات إلى ذلك لا يعرفه كل أحد فيعظم الضرر. وكل هذه التمويهات ضلالات وزندقة. والحق إنما هو في اتباع كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ. وقول القائل: إنه أخرج الكتاب بإذن رسول الله ﷺ بمنام رآه، فكذب منه على رؤياه للنبي ﷺ.¹

محمد بن يوسف الجزري² (711 هـ)

محمد بن يوسف بن عبدالله بن محمود الجزري المصري أبو عبدالله. ولد في حدود سنة ثلاثين وقيل سبع وثلاثين وستمائة بجزيرة ابن عمر. سمع من الشيخ شمس الدين الأصبهاني شارح المحصول في العقليات، ومن أبي المعالي أحمد بن إسحاق الأبرقوهي. وسمع منه: السبكي، وانتفع به الناس. كان

1 العقد الثمين (284/2).

2 طبقات الشافعية (31/6) والروافى بالوفيات (263/5) الدرر الكامنة (299/4) وشذرات الذهب (42/6).

خطيباً بالجامع الصالحى بمصر ثم بالجامع الطولونى وكان إماماً فى الأصلىين والفقہ والنحو والمنطق والبيان والطب ودرس بالمعزىة والشرفىة، وانتصب للإقراء فكان لا يفرغ لنفسه ساعة واحدة، وقرأ عليه المسلمون واليهود والنصارى، وكان حسن الصورة مليح الشكل حلو العبارة كريم الأخلاق يسعى فى قضاء حوائج الناس، ويبدل جاهه لمن يقصده. توفى بمصر فى سادس ذى القعدة سنة إحدى عشرة وسبعمائة.

﴿ موقفه من المشركين: ﴾

جاء فى العقد الثمين عنه قال - فى الرد على ابن عربى الصوفى -: الحمد لله. قوله: فإن آدم عليه السلام إنما سمي إنساناً، تشبیهه وكذب باطل، وحكمه بصحة عبادة قوم نوح للأصنام كفر لا يقر قائله عليه. وقوله: إن الحق المتره هو الخلق المشبه، كلام باطل متناقض، وهو كفر. وقوله فى قوم هود: إنهم حصلوا فى عين القرب، افتراء على الله ورد لقوله فىهم. وقوله: زال البعد وصرورة جهنم فى حقهم نعيماً، كذب وتكذيب للشرائع، بل الحق ما أخبر الله به من بقائهم فى العذاب.

وأما من يصدقه فيما قاله - لعلمه بما قال - فحكمه كحكمه من التضليل والتكفير إن كان عالماً، فإن كان ممن لا علم له فإن قال ذلك جهلاً عرف بحقيقة ذلك، ويجب تعليمه وردعه عنه مهما أمكن، وإنكاره الوعيد فى حق سائر العبيد كذب ورد لإجماع المسلمين، وإنجاز من الله عز وجل للعقوبة، فقد دلت الشريعة دلالة ناطقة أن لا بد من عذاب طائفة من عصاة المؤمنین،

ومنكر ذلك يكفر عصمنا الله من سوء الاعتقاد وإنكار المعاد والله أعلم.¹

✓ التعليق:

من قرأ هذا الجواب -الذي يثلج الصدر على كتاب الفصوص للزندان ابن عربي- يحمد الله تعالى على وجود أمثال هؤلاء العلماء القائمين لله بالحق، والرادين للباطل مهما كان قائله، ويكشفون حاله سواء تلبس بولاية أو صوفية أو حب آل البيت إلى غير ذلك من الأشكال التي يتلبس بها المبتدعة، فعليك يا ابن عربي ما تستحق من ربك، لقد ضل بك خلق كثير في كل وقت وحين وما يزال المثقفون الآن والدعاة يقولون: الولي الكبير سيدي ابن عربي. هداهم الله للتعرف على عقيدتهم الحققة.

عماد الدين الحزامي² (711 هـ)

أحمد بن إبراهيم بن عبدالرحمن عماد الدين أبو العباس الشيخ القدوة ابن شيخ الحزامية الواسطي الشافعي.. ولد في حادي عشر أو ثاني عشر ذي الحجة سنة سبع وخمسين وستمائة بشرقي واسط. اجتمع بالفقهاء بواسط كالشيخ عز الدين الفاروتي وغيره، وصاحب الشيخ تقي الدين ابن تيمية حين قدم دمشق واستفاد منه. كان يقرأ الكافي على الشيخ محمد الدين الحراني، وكتب عنه الذهبي والبرزالي، وسمع منه جماعة من شيوخ ابن رجب وغيرهم. تفقه وتأدب ولقي المشايخ وتزهد وتعبد. كان ابن تيمية رحمه الله

1 العقد الثمين (284/2-285).

2 طبقات الحنابلة (358/4-360) وشنرات الذهب (24/6-25).

يعظمه ويحمله، وكتب إليه كتابا من مصر أوله: إلى شيخنا الإمام العارف القدوة السالك. كان ذا ورع وإخلاص ومنازمة للاتحادية وذوي العقول والمبتدعة، وكان داعية إلى السنة، وكان يتقوت من النسخ، ولا يكتب إلا مقدار ما يدفع به الضرورة، وكان أبوه شيخ الطائفة الأحمدية، ونشأ بينهم، وتأثر بهم في تصوفهم إلى أن وفق له شيخ الإسلام ابن تيمية، فدلّه على مطالعة السيرة النبوية، وأقبل على مطالعة كتب الحديث والسنة والآثار، فتخلى عن جميع أحوالهم وطرائقهم وسلوكهم، واقتفى آثار رسول الله ﷺ وهديه. وكان محبا لأهل الحديث، معظما لهم، وأوقاته محفوظة. ولم يزل على ذلك إلى أن توفي آخر نهار السبت سادس عشر ربيع الآخر سنة إحدى عشر وسبعمائة بالمارستان الصغير بدمشق.

◀ موقفه من الصوفية:

جاء في ذيل طبقات الحنابلة: وكان أبوه شيخ الطائفة الأحمدية، ونشأ الشيخ عماد الدين بينهم، وألمه الله من صغره طلب الحق ومحبته، والنفور عن البدع وأهلها، فاجتمع بالفقهاء بواسطة كالشيخ عز الدين الفاروقي وغيره. وقرأ شيئا من الفقه على مذهب الشافعي.

ثم دخل بغداد، وصحب بها طوائف من الفقهاء، وحج واجتمع بمكة بجماعة منهم. وأقام بالقاهرة مدة ببعض خوانقها، وخالط طوائف الفقهاء، ولم يسكن قلبه إلى شيء من الطوائف المحدثه. واجتمع بالإسكندرية بالطائفة الشاذلية، فوجد عندهم ما يطلبه من لوايح المعرفة، والمحبة والسلوك، فأخذ ذلك عنهم،... واقتفى طريقتهم وهديتهم.

ثم قدم دمشق، فرأى الشيخ تقي الدين ابن تيمية وصاحبه، فدلّه على مطالعة السيرة النبوية، فأقبل على سيرة ابن إسحاق تهذيب ابن هشام، فلخصها واختصرها، وأقبل على مطالعة كتب الحديث والسنة والآثار، وتخلّى من جميع طرائقه وأحواله، وأذواقه وسلوكه، واقتفى آثار الرسول ﷺ وهديه، وطرائقه المأثورة عنه في كتب السنن والآثار، واعتنى بأمر السنة أصولاً وفروعاً، وشرع في الرد على طوائف المبتدعة الذين خالطهم وعرفهم من الاتحادية وغيرهم، وبين عوراتهم، وكشف أستارهم.¹ له من الآثار:

جزء في الرد على الاتحادية والمبتدعة، انظر ذيل طبقات الحنابلة.²

أم زينب فاطمة بنت عباس³ (714 هـ)

فاطمة بنت عباس بن أبي الفتح البغدادية أم زينب الواعظة العالمة المسندة المفتية، الخيرة الصالحة، المتقنة المحققة الكاملة الفاضلة، الواحدة في عصرها، والفريدة في دهرها، المقصودة في كل ناحية. أخذت عن الشيخ شمس الدين بن أبي عمر وغيره من المقادسة، وكانت تحضر مجلس الشيخ ابن تيمية وتستفيد منه وانتفع بها نساء أهل دمشق حيث حُتّت كثيراً منهن القرآن. كان ابن تيمية يثني عليها ويتعجب من حرصها وذكائها ويذكر عنها

1 ذيل طبقات الحنابلة (359/4).

2 (360/4).

3 البداية والنهاية (74/14-75) وشذرات الذهب (34/6) وذيل طبقات الحنابلة (467/2-468) والدرر الكامنة

(226/3).

أما كانت تستحضر كثيرا من المغني، وأنه كان يستعد لها من كثرة مسائلها وحسن سؤالاتها وسرعة فهمها. وكانت أمرة بالمعروف ناهية عن المنكر، وقل من أنجب من النساء مثلها. توفيت ليلة عرفة سنة أربع عشرة وسبعمائة، رحمها الله تعالى.

◀ موقفها من الصوفية:

جاء في البداية والنهاية: ... وكانت من العالمات الفاضلات، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتقوم على الأحمدية في مواخاتهم النساء والمردان. وتنكر أحوالهم وأصول أهل البدع وغيرهم، وتفعل من ذلك ما لا تقدر عليه الرجال. وقد كانت تحضر مجلس الشيخ تقي الدين ابن تيمية فاستفادت منه ذلك وغيره، وقد سمعتُ الشيخ تقي الدين يثني عليها ويصفها بالفضيلة والعلم، ويذكر عنها أنها كانت تستحضر كثيرا من المغني أو أكثره، وأنه كان يستعد لها من كثرة مسائلها وحسن سؤالاتها وسرعة فهمها، وهي التي ختمت نساء كثيرا القرآن، منهن أم زوجتي عائشة بنت صديق زوجة الشيخ جمال الدين المزي، وهي التي أقرأت ابنتها زوجتي أمة الرحيم زينب رحمهن الله وأكرمهن برحمته وجنته أمين.¹

✓ التعليق:

والحمد لله الذي أوجد حتى من النساء من يدافع عن العقيدة السلفية. وغير هذه الصالحة كثيرات، ولكن لعل المؤرخين يخلوا بنقلهن إلينا. ذلك

فضل الله يؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم.

موقف السلف من

محمد بن الحسن الزنديق (717 هـ)

جاء في البداية والنهاية: وفي هذه السنة خرجت النصرية عن الطاعة وكان من بينهم رجل سموه محمد بن الحسن المهدي القائم بأمر الله، وتارة يدعي علي بن أبي طالب فاطر السماوات والأرض، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا، وتارة يدعي أنه محمد بن عبد الله صاحب البلاد، وخرج يكفر المسلمين، وأن النصرية على الحق، واحتوى هذا الرجل على عقول كثير من كبار النصرية الضلال، وعين لكل إنسان منهم مقدمة ألف، وبلادا كثيرة ونيابات، وحملوا على مدينة جبلة فدخلوها وقتلوا خلقا من أهلها، وخرجوا منها يقولون لا إله إلا علي، ولا حجاب إلا محمد، ولا باب إلا سلمان، وسبوا الشيخين، وصاح أهل البلد وإسلاماه، وأسلطاناه، وأميراه، فلم يكن لهم يومئذ ناصر ولا منجد، وجعلوا يبكون ويتضرعون إلى الله عز وجل، فجمع هذا الضال تلك الأموال فقسمها على أصحابه وأتباعه قبهم الله أجمعين. وقال لهم: لم يبق للمسلمين ذكر ولا دولة، ولو لم يبق معي سوى عشرة نفر لملكنا البلاد كلها. ونادى في تلك البلاد: إن بالمقاسمة بالعشر لا غير ليرغب فيه، وأمر أصحابه بخراب المساجد واتخاذها خمرات، وكانوا يقولون لمن أسروه من المسلمين: قل لا إله إلا علي، واسجد لإلهك المهدي، الذي يحيي ويميت حتى يحقن دمك، ويكتب لك فرمان، وتجهزوا

وعملوا أمرا عظيما جدا، فجردت إليهم العساكر فهزموهم وقتلوا منهم خلقا كثيرا، وجما غفيرا، وقتل المهدي أضلهم، وهو يكون يوم القيامة مقدمهم إلى عذاب السعير، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن تَجَدَّلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٢﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٣﴾﴾¹ اهـ²

محمد بن قوام³ (718 هـ)

الشيخ الصالح أبو عبدالله محمد بن الشيخ الصالح عمر بن أبي بكر بن قوام البالسي. ولد سنة خمسين وستمائة ببالس. سمع من أصحاب ابن طبرزد. قال ابن كثير: كان حسن العقيدة وطويته صحيحة، محبا للحديث وآثار السلف. وقال الذهبي: كان محمود الطريقة، متين الديانة. وقال: كان ذا همة وجلادة وذكر وعبادة، لكنه أضرَّ وثقل سمعه. توفي رحمه الله سنة ثمان عشرة وسبعمائة، وحضر جنازته خلق كثير، من جملتهم شيخ الإسلام ابن تيمية.

﴿ موقفه من المبتدعة: ﴾

جاء في البداية والنهاية: قام الشيخ محمد بن قوام ومعه جماعة من الصالحين على ابن زهرة المغربي الذي كان يتكلم بالكلاسة، وكتبوا عليه

1 الحج الآيتان (3و4).

2 البداية (85/14-86).

3 العبر (2/384) والبدية والنهاية (14/91-92) والدرر الكامنة (4/124) وشذرات الذهب (6/49).

محضرا يتضمن استهانتة بالمصحف، وأنه يتكلم في أهل العلم، فأحضر إلى دار العدل، فاستسلم وحقن دمه وعزر تعزيرا بليغا عنيفا وطيف به في البلد باطنه وظاهره، وهو مكشوف الرأس ووجهه مقلوب وظهره مضروب، ينادى عليه هذا جزاء من يتكلم في العلم بغير معرفة، ثم حبس وأطلق فهرب إلى القاهرة، ثم عاد على البريد في شعبان ورجع إلى ما كان عليه.¹

محمد بن حنّش² (719 هـ)

محمد بن يحيى بن أحمد بن حنش اليماني. ولد بعد سنة خمسين وستمئة. وقرأ على علماء عصره حتى برع في فنون عدة وبلغ رتبة الاجتهاد وأخذ عنه جماعة من أكابر العلماء كالإمام محمد بن المطهر، وله مصنفات. وكان زاهدا عابدا فصيح العبارة سريع الجواب، مستحضرا للفنون محققا في جميع مباحثه توفي سنة تسع عشرة وسبعمائة.

← موقفه من المشركين:

آثاره السلفية:

'القاطعة في الرد على الباطنية'.³

1 البداية (68/14).

2 البدر الطالع (277/2) الأعلام (138/7) ومعجم المؤلفين (98/12).

3 البدر الطالع (277/2).

شرف الدين أبو عبدالله ابن النجيج¹ (723 هـ)

محمد بن سعد الله بن عبدالأحد شرف الدين أبو عبدالله الحراني المعروف بابن النجيج الحنبلي. سمع من الفطر بن البخاري وزينب بنت مكي وتفقه ولازم ابن تيمية وأذن له. طلب الحديث وقرأ بنفسه وتفقه وأفتى. كان صحيح الذهن جيد المشاركة في العلوم، من خيار الناس وعقلائهم وعلمائهم. كان مع شيخ الإسلام في موطن كبار صعبة، لا يستطيع الإقدام عليها إلا الأبطال الخالص الخواص، وقد كان هذا الرجل في نفسه وعند الناس جيداً مشكور السيرة جيد العقل والفهم عظيم الديانة والزهد. ولهذا كانت عاقبته هذه الموتة عقيب الحج في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة بوادي بني سالم، وحمل إلى المدينة النبوية على أعناق الرجال ودفن بالبقيع رحمه الله.

◀ موقفه من البدعة:

محنه وصبره على عقيدته السلفية:

قال الحافظ ابن كثير: قد صحب شيخنا العلامة تقي الدين بن تيمية، وكان معه في موطن كبار صعبة لا يستطيع الإقدام عليها إلا الأبطال الخالص الخواص، وسجن معه، وكان من أكبر خدامه وخواص أصحابه، ينال فيه الأذى وأوذى بسببه مرات...²

1 الدرر الكامنة (443/3-444) وشذرات الذهب (61/6) والبداية والنهاية (114/14) وذيل طبقات الخنابلة (376/2).

2 (114/14).

شهاب الدين ابن مري¹ (كان حيا سنة 725 هـ)

الشيخ أحمد بن محمد بن مري شهاب الدين البعلبكي الحنبلي. كان رحمه الله في بداية أمره منحرفا عن شيخ الإسلام ابن تيمية، ثم اجتمع به فأحبه، وأصبح من المدافعين عنه، وعن عقيدته السلفية. رحل إلى مصر واجتمع بالأمير بدر الدين خبكلي بن الباب فأذن له بالتحديث بجامع الأمير شرف الدين حسين بن جندر ببحر جوهر النوبي وحدث أيضا بجامع عمرو ابن العاص. وقعت له محنة مع العوام، فمنعه القاضي المالكي من الجلوس في سادس عشر ربيع الأول سنة خمس وعشرين وسبعمائة، ثم حبس وضرب ثم سفر وأهله إلى بلد الخليل. وكان يتردد على دمشق.

◀ موقفه من المبتدعة:

محنته بسبب عقيدته السلفية:

جاء في البداية والنهاية: وفيها منع الشيخ شهاب الدين بن مري البعلبكي من الكلام على الناس بمصر على طريقة الشيخ تقي الدين ابن تيمية. وعزره القاضي المالكي بسبب الاستغاثة وحضر المذكور بين يدي السلطان وأثنى عليه جماعة من الأمراء ثم سُفِّرَ إلى الشام بأهله فترل ببلاد الخليل، ثم انترح إلى بلاد الشرق، وأقام بسنحار وماردين ومعاملتهما يتكلم ويعظ الناس إلى أن مات.²

1 البداية والنهاية (121/14) وأعيان العصر (231/1) والدرر الكامنة (302/1-303).

2 (121/14).

﴿ موقفه من المشركين والصوفية:

مخنته بسبب عقيدته السلفية:

جاء في الدرر الكامنة: أحمد بن محمد بن مري البعلي الحنبلي كان منحرفا عن ابن تيمية، ثم اجتمع به، فأحبه وتلمذ له وكتب مصنفاته، وسلك طريقه في الحط على الصوفية، ثم إنه تكلم في مسألة التوسل بالنبي ﷺ وفي مسألة الزيارة وغيرهما على طريق ابن تيمية فوثب به جماعة من العامة ومن يتعصب للصوفية وأرادوا قتله فهرب فرفعوا أمره إلى القاضي المالكي تقي الدين الأحنائي فطلبه وتغيب عنه فأرسل إليه وأحضره وسجنه ومنعه من الجلوس وذلك بعد أن عقد له مجلس بين يدي السلطان وذلك في ربيع الآخر سنة 725هـ فأتى عليه بدر الدين ابن جنكلي وبدر الدين ابن جماعة وغيرهما من الأمراء، وعارضهم الأمير -إيدمر- الحظيري، فحط عليه وعلى شيخه وتفاوض هو وجنكلي حتى كادت تكون فتنة ففوض السلطان الأمر لأرغون النائب فأغلظ القول للفخر ناظر الجيش وذكر أنه يسعى للصوفية بغير علم، وأنهم تعصبوا عليه بالباطل فال الأمر إلى تمكين المالكي منه، فضربه بحضرتة ضربا مبرحا حتى أدماه ثم شهره على حمار أركبه مقلوبا ثم نودي عليه: هذا جزاء من يتكلم في حق رسول الله ﷺ، فكادت العامة تقتله ثم أعيد إلى السجن ثم شفع فيه، فال أمره إلى أن سفر من القاهرة إلى الخليل فرحل بأهله وأقام به...¹

موقف السلف من

الزنادقة (726 هـ)

جاء في البداية والنهاية: وفي يوم الثلاثاء حادي عشرين ربيع الأول بكرة ضربت عنق ناصر بن الشرف أبي الفضل بن إسماعيل بن الهيثمي بسوق الخيل على كفره واستهانته واستهتاره بآيات الله، وصحبته الزنادقة كالنجم ابن خلكان، والشمس محمد الباجريقي، وابن المعمار البغدادي، وكل فيهم انحلال وزنادقة مشهور بها بين الناس. قال الشيخ علم الدين البرزالي: وربما زاد هذا المذكور المضروب العنق عليهم بالكفر والتلاعب بدين الإسلام، والاستهانة بالنبوة والقرآن. قال وحضر قتله العلماء والأكابرة وأعيان الدولة. قال: وكان هذا الرجل في أول أمره قد حفظ التنبيه، وكان يقرأ في الختم بصوت حسن. وعنده نباهة وفهم، وكان متزلا في المدارس والتراب، ثم إنه انسلخ من ذلك جميعه، وكان قتله عزا للإسلام وذلا للزنادقة وأهل البدع. قلت: وقد شهدت قتله، وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية حاضرا يومئذ، وقد أتاه وقرعه على ما كان يصدر منه قبل قتله، ثم ضربت عنقه وأنا شاهد ذلك.¹

✓ التعليق:

جزى الله خيرا علماء المسلمين وأمرأهم الذين ما تركوا زنديقا إلا صلبوه أو ضربوا عنقه إلا من هرب وفلت. واليوم لو أردت أن تطبق حد

الزندقة في بلاد المسلمين التي عطلت الحدود الشرعية بالكلية إلا من شاء الله منها، فلا أدري كم يصفو لك من هذا؟! لأن الإلحاد الذي هو أكبر الزندقة يدرس في المدارس، وما أهداف الشيوعيين والاشتراكيين والبعثيين وأذناهم إلا نشره في المجتمعات الإسلامية. ولهذا هم لا يجنون أن يسمعوا شيئاً يسمى إسلاماً، لأن فيه تطبيق حد الزندقة على أمثالهم ممن يأكلون دريهمات روسيا والصين وغيرها من دول الزندقة.

شرف الدين ابن تيمية¹ (727 هـ)

عبدالله بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن عبدالله بن الخضر بن تيمية الحرائي شرف الدين أبو محمد الدمشقي أخو الشيخ الإمام العلامة تقي الدين. ولد في حادي عشر محرم سنة ست وستين وستمائة بجران. سمع من ابن أبي اليسر وابن علان وابن الصيرفي وابن أبي عمر وخلق كثير وسمع منه الطلبة. ذكره الذهبي في معجم شيوخه. فقال: كان إماماً بارعاً، فقيهاً عارفاً بالمذهب وأصوله وأصول الديانات، عارفاً بدقائق العربية، وبالفرائض والحساب والهيئة، كثير المحفوظ، له مشاركة جيدة في الحديث، ومشاهير الأئمة والحوادث، ويعرف قطعة كثيرة من السيرة، وكان متقناً للمناظرة وقواعدها، والخلاف. وكان حلو المحاضرة متواضعاً، كثير العبادة والخير ذا حظ من صدق وإخلاص وتوجه وعرفان، وانقطاع بالكلية عن الناس، قانعاً

1 الدرر الكامنة (266/2) وشذرات الذهب (76/6) وذيل طبقات الحنابلة (382/2) والسوافي بالوفيات (240/17).

يسير اللباس. سمع المسند والصحيحين وكتب السنن، وكان كثير العبادة والتأله، والمراقبة والخوف من الله تعالى. سئل عنه الشيخ كمال الدين بن الزملكاني فقال: هو بارع في فنون عديدة من الفقه، والنحو والأصول، ملازم لأنواع الخير، وتعليم العلم، حسن العبارة قوي في دينه، جيد التفقه مستحضر لمذهبه، مليح البحث، صحيح الذهن، قوي الفهم، رحمه الله تعالى. وكان أخوه يتأدب معه ويحترمه. تمرض أياما ومات يوم الأربعاء رابع عشر جمادى الأولى سنة سبع وعشرين وسبعمائة بدمشق. وكانت جنازته مشهودة، وحمل على الرؤوس.

◀ موقفه من الجهمية:

جاء في البداية والنهاية: وفي هذا الشهر يوم الخميس السابع والعشرين منه - يعني من ذي الحجة سنة ست وسبعمائة - طلب أخوا الشيخ تقي الدين: شرف الدين وزين الدين من الحبس إلى مجلس نائب السلطان: سلار وحضر ابن مخلوف المالكي، وطال بينهم كلام كثير، فظهر شرف الدين بالحجة على القاضي المالكي بالنقل والدليل والمعرفة، وخطأه في مواضع ادعى فيها دعاوى باطلة، وكان الكلام في مسألة العرش ومسألة الكلام وفي مسألة التزل¹.

فهرست الأعلام والمواقف

ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب
القدرية	المرجئة	الخوارج	الجهمية	الصوفية	الرافضة	المشركون	المتدعة

صفحات المواقف								صفحة	سنة وفاته	العلم
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
36	34	29	15	-	15	12	1	1	516هـ	البعوي
-	-	-	-	-	-	-	-	41	518هـ	فضائح الباطنية وموقف المسلمين منهم
-	-	-	-	-	-	-	-	41	520هـ	موقف سلف من أسعدين أي روح الرافضي
-	-	-	-	-	-	42	-	41	520هـ	البرسقي
60	-	-	-	57	56	56	43	42	520هـ	الطرطوشي
62	-	-	-	-	-	-	-	62	520هـ	أبو الوليد بن رشد
-	-	-	-	-	68	-	-	67	521هـ	أبو العز القلانسي
-	-	-	-	-	-	-	-	68	524هـ	موقف السلف من المهدي بن تومرت
-	-	-	77	-	77	-	77	76	526هـ	القاضي محمد بن أبي يعلى الفراء
-	-	-	-	-	-	79	-	78	526هـ	تاج الملوك
-	-	-	80	-	-	-	-	80	527هـ	أبو الحسن بن الزاغوني
-	-	-	-	-	-	81	-	81	527هـ	مرذنيش المغربي
-	-	-	-	-	-	82	-	82	529هـ	المسترشد بالله
-	-	-	84	-	-	-	-	84	531هـ	أبو جعفر الهمداني
-	-	-	92	-	-	-	85	85	532هـ	محمد بن عبد الملك الكرجي
111	110	-	105	-	104	-	96	95	535هـ	إسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني
-	-	-	-	-	-	113	-	112	535هـ	محمد بن عبد الباقي البغدادي
-	-	-	114	-	-	-	-	114	536هـ	عبد الوهاب بن عبد الواحد الشيرازي

صفحات المواقف								منه	سنة وفاته	المعلم
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
-	-	-	-	116	-	-	-	115	536هـ	المازري
-	-	-	119	118	-	-	-	117	537هـ	الأمر علي بن يوسف بن تاشفين
-	-	-	-	-	-	120	-	120	541هـ	عباس صاحب الري
-	-	-	121	-	-	-	-	120	541هـ	عبدالله بن علي سبط الحياط
-	-	-	122	-	-	-	-	122	542هـ	أبو الحسن الأبنوسي
-	-	-	-	-	-	123	-	123	542هـ	ابن عياض الجاهد
-	126	-	-	-	-	-	-	125	543هـ	الحسين بن إبراهيم الجوزقاني
-	-	-	-	-	128	-	-	127	543هـ	أبو بكر بن العربي
-	-	-	138	-	137	-	133	132	544هـ	القاضي عياض
-	-	-	140	-	-	-	-	140	549هـ	الشهرستاني
-	-	-	142	-	-	-	-	141	550هـ	أبو الفضل بن ناصر
-	-	-	-	-	-	-	-	143	553هـ	موقف السلف من أبي مسعود كرتة الجهمي
-	-	-	-	-	-	-	144	144	554هـ	ابن ناجية أحمد بن أبي المعالي
-	-	-	-	-	-	-	-	144	554هـ	موقف السلف من علي بن للهدي الخرجي
-	-	-	-	-	-	-	-	145	556هـ	موقف السلف من أبي الغرات الرافضي
155	150	150	148	-	146	-	-	146	558هـ	يحيى بن سالم العمراني
-	165	164	164	-	163	-	161	161	560هـ	ابن هبيرة
-	-	-	-	-	167	-	-	167	560هـ	ابن الحطيئة أحمد بن عبدالله
-	-	-	168	-	-	-	-	168	561هـ	عبد القادر الجيلي
-	-	-	171	-	-	-	-	170	562هـ	ابن الكيزاني
-	-	-	-	-	-	-	-	172	567هـ	موقف السلف من العاضد للبن الله الرافضي
-	-	-	-	-	175	175	-	175	569هـ	الملك العادل نور الدين محمود

صفحات المواقف								صفحة	سنة وفاته	العلم
ق	م	خ	ج	ص	د	ش	ب			
-	-	-	-	-	-	-	-	177	569هـ	موقف السلف من الحسن بن ضفي لرتكي لرفضي
-	-	-	-	-	-	-	-	177	569هـ	موقف السلف من لعبد لعير الله الزندقي
-	-	-	-	-	-	178	-	178	573هـ	عضد الدين
-	-	-	-	-	-	-	-	179	575هـ	موقف السلف من صلقة بن حسين
-	-	-	-	-	-	-	180	180	575هـ	المستضيء بأمر الله
-	-	-	184	-	-	-	182	181	576هـ	أبو طاهر السلفي
186	-	-	186	185	-	-	-	185	581هـ	الإمام السهيلي
-	-	-	-	189	-	-	-	188	583هـ	عبد المغيث بن زهير
-	-	-	190	-	-	-	-	189	585هـ	ابن أبي عصرون
-	-	-	-	-	191	-	-	191	586هـ	ابن صصرى
-	-	-	-	-	-	-	-	192	586هـ	موقف السلف من السهروردي الفيلسوف
-	-	-	-	-	193	-	-	192	588هـ	نصر بن منصور النميري
-	-	-	-	-	199	194	-	194	589هـ	صلاح الدين الأيوبي
-	-	-	-	-	-	-	-	200	589هـ	موقف السلف من سنان بن سليمان الباطني
-	-	-	-	-	-	-	203	203	590هـ	الشاطبي القاسم بن فيره
-	-	-	205	-	205	-	-	204	590هـ	الطالقاني
-	-	-	-	-	-	208	206	206	595هـ	يعقوب المنصور
-	-	-	-	-	-	-	-	209	595هـ	موقف السلف من ابن رشد الحفيد
-	-	-	-	-	-	210	-	209	596هـ	الشهاب الطوسي
-	-	-	-	-	211	-	-	210	597هـ	العماد الكاتب
245	-	243	239	225	223	217	213	212	597هـ	ابن الجوزي
-	-	-	-	-	-	247	-	247	598هـ	لؤلؤ العادلي

صفحات المؤلف								عدد	سنة وفاته	العلم
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
-	-	-	248	-	-	-	-	248	599هـ	أبو الحسن بن نجية
-	-	-	-	-	-	-	250	249	599هـ	محمد بن سام الفوري صاحب غزوة
-	-	-	-	-	-	-	250	250	599هـ	أبو البركات التكريفي
260	255	252	251	-	-	-	-	251	من القرن 6	أبو محمد اليميني
281	280	-	268	-	267	267	265	264	600هـ	عبد الغني المقدسي
-	-	-	-	-	-	283	-	282	602هـ	الفوري شهاب الدين
-	-	-	-	-	-	-	-	283	606هـ	فخر الدين الرازي
-	-	-	287	-	-	-	-	287	607هـ	أبو عمر بن قدامة
-	-	-	-	-	-	-	-	288	608هـ	الأمير صارم الدين برغش
-	-	-	289	-	-	-	-	288	608هـ	عبد الجليل القصري
-	-	-	-	292	-	-	-	291	610هـ	القاضي إبراهيم بن نصر
-	-	-	-	-	-	-	293	293	611هـ	أبو الحسن علي بن الأنجب
-	-	-	-	-	-	295	-	294	613هـ	الكندي
-	-	-	295	-	295	-	-	295	618هـ	الغزنوي
308	307	301	298	-	297	-	297	296	620هـ	عبد الله بن أحمد بن قدامة
-	-	-	-	-	-	-	309	308	622هـ	إبراهيم بن عثمان بن درباس
-	-	-	-	-	-	-	310	309	624هـ	المعظم عيسى بن محمد
-	-	-	-	310	-	-	-	310	626هـ	المنجنيقي
-	-	311	-	-	-	-	-	311	628هـ	ابن القطان
-	-	-	312	-	-	-	-	312	629هـ	الموفق النحوي
-	-	-	-	-	-	-	313	313	630هـ	إدريس بن يعقوب المنصور
-	-	-	314	-	-	314	-	314	630هـ	السهروردي

صفحات المواقف								سنة وفاته	العلم	
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
-	-	-	315	-	-	-	-	315	631هـ	الأمدي
-	-	-	-	-	-	316	-	315	633هـ	نصر بن عبدالرزاق
-	-	-	-	-	-	-	317	317	633هـ	أبو الخطاب بن دحية
-	-	-	319	-	-	-	-	318	634هـ	إسحاق بن محمد العلي
-	-	-	328	-	-	-	-	327	635هـ	الأشرف موسى بن العابد
-	-	-	-	-	-	-	-	329	638هـ	موقف السلف من ابن عربي الحافتي
-	-	-	-	-	-	-	-	332	642هـ	موقف السلف من الربيع الفيلسوف النهري
-	-	-	335	-	335	-	334	332	643هـ	محمد بن عبد الواحد المقدسي
-	-	-	336	-	-	-	-	335	643هـ	عبدالله بن محمد الحنبلي
342	340	-	340	-	-	337	-	336	643هـ	ابن الصلاح
-	-	-	-	343	-	-	-	342	643هـ	أحمد بن عيسى بن قدامة المقدسي
-	-	-	-	-	-	-	-	343	644هـ	موقف بلر الدين من ابن علي الصوفي
-	-	-	-	-	-	-	345	344	645هـ	أبو عبد الله الطراز
-	-	-	-	-	-	-	-	345	645هـ	موقف السلف من الخويزي علي بن أبي الحسن
-	-	-	-	347	-	-	-	346	648هـ	يوسف بن خليل
-	-	-	-	-	-	-	348	347	649هـ	علي بن محمد الشاري
-	-	-	-	-	-	-	-	348	649هـ	موقف السلف من الخونجي
-	-	-	-	-	-	-	-	349	654هـ	موقف السلف من سبط ابن الجوزي
-	-	-	351	-	-	-	-	350	655هـ	المرسي
-	-	-	-	-	-	-	-	351	655هـ	موقف السلف من ابن أبي الحديد
-	-	-	355	-	353	-	-	352	656هـ	الصرصري
-	378	376	373	363	-	-	360	359	656هـ	أبو العباس بن عمر القرطبي
-	-	-	-	-	-	-	-	380	656هـ	موقف السلف من ابن العنقي الرافضي

صفحات المواقف								صفحة	سنة وفاته	العلم
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
-	-	-	-	-	-	-	-	383	657هـ	موقف السلف من يوسف القمني
-	-	-	-	-	-	385	-	384	658هـ	الملك المظفر قطز
-	-	-	-	-	-	387	-	386	658هـ	الكمال ناصر الدين محمد بن شهاب الدين
-	-	-	-	390	-	-	389	388	660هـ	العز بن عبد السلام
-	-	-	-	-	392	-	-	392	661هـ	عبدالرزاق الجزري
-	-	-	-	-	393	-	-	392	663هـ	أبو البقاء النابلسي
-	-	-	-	-	-	-	394	394	665هـ	أبو شامة الدمشقي
-	-	-	-	-	397	-	-	396	671هـ	محمد بن أحمد القرطبي
-	-	-	-	-	-	403	403	402	672هـ	علي بن وضاح الشهرابي
-	408	405	-	-	-	-	-	403	676هـ	النوي
-	-	-	-	-	-	410	-	409	677هـ	طه بن إبراهيم الهمداني
-	-	-	411	-	-	-	-	410	679هـ	عبد الساتر بن عبد الحميد الحنبلي
-	-	-	-	-	-	412	-	411	681هـ	الصاحب علاء الدين صاحب الديوان
-	-	-	-	-	-	414	-	413	686هـ	محمد بن أحمد القسطلاني
-	-	-	-	-	-	414	-	414	687هـ	ابن النفيس علي بن أبي الخزم
-	-	-	-	415	-	-	-	415	687هـ	إبراهيم بن معاضد
-	-	-	-	-	-	416	-	416	696هـ	الأمير نوروز
-	-	-	-	-	417	-	-	417	697هـ	هبة الله القفطي
-	-	-	-	-	-	-	419	418	699هـ	الدباغ القيرواني
-	-	-	-	-	-	-	421	420	699هـ	أبو محمد بن أبي حمزة
-	-	-	-	-	-	422	-	422	708هـ	أحمد بن إبراهيم
-	-	-	-	-	-	424	-	423	711هـ	مسعود بن أحمد

صفحات المواقف								منه	سنة وفاته	العلم
ق	م	خ	ج	ص	ر	ش	ب			
-	-	-	-	-	-	425	-	424	711هـ	محمد بن يوسف الجزري
-	-	-	-	427	-	-	-	426	711هـ	عماد الدين الحزامي
-	-	-	-	429	-	-	-	428	714هـ	أم زينب فاطمة بنت عباس
-	-	-	-	-	-	-	-	430	717هـ	موقف السلف من محمد بن الحسن الزنليق
-	-	-	-	-	-	-	431	431	718هـ	محمد بن قوام
-	-	-	-	-	-	432	-	432	719هـ	محمد بن حنش
-	-	-	-	-	-	-	433	433	723هـ	شرف الدين أبو عبدالله بن التميمي
-	-	-	-	435	-	435	434	434	725هـ	شهاب الدين بن مري
-	-	-	-	-	-	-	-	436	726هـ	موقف السلف من الزنادقة
-	-	-	438	-	-	-	-	437	727هـ	شرف الدين بن تيمية

