





كتاب : المنهيات . لذي عبد الله محمد بن أبي الحكيم الترمذي

دراسة التحقيق

المؤلف والكتاب

أولاً : المؤلف (الحكيم الترمذي) :

- نسبه ومولده ووفاته
- بيئته العلمية .
- لوحة حياته .
- ثقافته وشيوخه وتلاميذه .
- آثاره العلمية .
- مقومات منهجه العلمي .
- ثناء العلماء والمؤرخين عليه .
- وبعد ..

ثانياً : الكتاب (المنهيات) :

- مضمون الكتاب .
- منهج الحكيم وأسلوبه في هذا الكتاب .
- مخطوطات الكتاب .
- منهج التحقيق .

أولاً : المؤلف

الحكيم الترمذى :

يعتبر الحكيم الترمذى معلماً من معالم فكرنا الإسلامى المشرق ، ورائداً من الرواد الذين يجب أن يقتدى بهم جيلنا الصاعد فى مسيرته الكبرى نحو إقامة المجتمع الإسلامى .

فهذا العالم الكبير قد وصل إلى درجة لا يستهان بها من اتساع العلم وعمق الفكر واستقامة السلوك ؛ حتى إن الباحث المعاصر الذى يريد أن يؤرخ له يجد نفسه أمام شخصية متعددة المناحي والآفاق تجعله يقف أمامها - ماذا يأخذ فى حديثه عنها ؟ وماذا يبقى ؟ وقد يكون ذلك راجعاً إلى عوامل عديدة لعبت دوراً هاماً فى تكوين شخصية هذا العالم العلمية وخلود ذكرها .

وقد يضيق الموضوع هنا عن تناول هذه العوامل بالبحث والدراسة ، مما يجعلنا نكتفى برسم لوحة سريعة لمعالم حياته ، وثقافته ، وآثاره العلمية ، التى مازالت موضع اهتمام الباحثين والدارسين حتى يومنا هذا .

نسبه ومولده ووفاته :

هو أبو عبدالله محمد بن على بن الحسن (أو : الحسين) بن بشر الحكيم الترمذى .

ولم يرد فى أى كتاب من كتب الطبقات والسير تاريخ محدد لميلاده . ولكن استنباطاً من عدة معطيات وردت فى المصادر التاريخية المختلفة يمكن القول بأنه ولد فى أوائل القرن الثالث الهجرى .

وكان مولده بمدينة « ترمذ » ، إحدى مدن ما وراء النهر ، وتقع على ضفة نهر جيحون من جانبه الشرقى .

وقد اختلف مؤرخوه فى تاريخ وفاته ، فمنهم من قال : إنه توفى عام ٢٥٥ هـ . وهذا قول صاحب كشف الظنون .

وأرخت دائرة المعارف الإسلامية وفاته سنة ٢٨٥ هـ .

وينقض الأول أن السبكى يذكر أنه حدث عنه بنيسابور سنة ٢٨٥ هـ . كما ينقض الثانى قول ابن حجر فى لسان الميزان إن الأنبارى سمع منه سنة ٣١٨ هـ .

ومن المرجح أنه عاش إلى حدود ٣٢٠ هـ ، كما ذكر ابن حجر فى لسان الميزان ، والزركلى فى الأعلام .

يئته العلمية :

تشعبت الحياة العلمية والفكرية فى خراسان فى القرن الثالث الهجرى ، بل تضاربت وتنازعت ؛ فكان هناك فريق يهتم بالعلوم الشرعية كعلم الحديث ، والفقه ، والتفسير . وآخرون ركزوا جل اهتمامهم على الدراسات الفلسفية . وبين هؤلاء وأولئك علماء وفلاسفة قد حاولوا أن يربطوا بين الدين والفلسفة . ومن وراء هؤلاء جميعاً نجد أصحاب التصوف والزهد الذين كانت مسالكهم فى الإرشاد والتعليم تقوم على التهذيب الشخصى من الشيخ لمريديه بما يشبه الاستهواء . وكان بجوار هؤلاء وأولئك الفرق الإسلامية فى العقائد والسياسة تتصارع فيما بينها بالجدل والمناظرة ، وأحياناً كان يصل الأمر إلى المكابدة وتدبير المؤامرات والاقتيال . هذا كله بالإضافة إلى وجود بعض الديانات الموروثة منذ القدم والتي كان يعتنقها القليلون من سكان هذه البلاد .

إن عصراً كهذا لا بد أن يتمخض عن عدد ضخم من العلماء
والمفكرين في شتى المجالات والميادين تركوا لنا تراثاً ضخماً في جميع
العلوم : أصولها وفروعها .

ومازلنا حتى يومنا هذا نفيد من مؤلفاتهم أجل الفوائد ؛ إذ تعتبر
من مراجعنا الأصيلة سواء في اللغة العربية وعلومها ، أم في الفقه
والتفسير والحديث ، أم في علوم الإنسان ، أم في غير ذلك كله من
العلوم المختلفة . ويكفى أن نشير إلى أن معظم أئمة الحديث وأهمهم
وأبرزهم كانوا يعيشون في ذلك العصر وفي هذه المنطقة ، مثل :
البخارى ، ومسلم ، والنسائي ، والترمذى ، وغيرهم .

في هذا العصر الذى كان مركز إشعاع فكرى وحضارى
فريدين ، نما وترعرع الحكيم الترمذى ، فانبهر بما شاهده ، واتجه
بكلية يأخذ من معين هذه الثقافة الذى لا ينضب ، والتف حول
الكثيرين من علماء زمانه يأخذ عن أيديهم ، ويستفيد من علمهم
ومعرفتهم .

لوحة حياته :

مما لاشك فيه أن الوراثة والبيئة لهما أكبر الأثر على ما يكون عليه
الإنسان في تكوينه ومستقبله . فعن طريق الوراثة تنتقل الاستعدادات
الخلقية والعقلية من جيل إلى جيل . وتقوم البيئة بتمهيد المجال لظهور
هذه الموروثات بالفعل .

ولقد شاء الله تبارك وتعالى أن ينشأ الحكيم الترمذى في بيت من
بيوتات العلم ؛ حيث كان أبوه عالماً بالفقه والحديث . فأخذ يتلقى
العلم على أبيه منذ صباه ، حتى جمع له في حدائمه علم الآثار وعلم
الرأى .. يقول الحكيم الترمذى في رسالته « بدو الشأن » متحدثاً عن
نفسه : « كان بُدُو شأنى أن الله - تبارك اسمه - قبض لى شيخي -

رحمة الله عليه - من لدن بلغت من السن ثمانياً ، يحلمنى على تعلم العلم ، ويعلمنى ويحتمى عليه ، ويدأب على ذلك فى المنشط والمكره ؛ حتى صار ذلك لى عادة وعوضاً عن اللعب فى وقت صباى ؛ فجمع لى فى حدائتى علم الآثار وعلم الرأى .

فكان لأبيه الأثر البالغ فى تكوينه العلمى ، وفى غرس الرغبة والحب الشديدين للعلم والمعرفة بداخله .

وما إن بلغ الحكيم سن الشباب حتى انتقل أبوه إلى الرفيق الأعلى ، ولم يبق له إلا أمه ولم تذكر المصادر التاريخية وجود إخوة له .

وما إن مرَّ بعض الوقت ، حتى عقد الحكيم العزم على السفر فى طلب العلم مع اثنين من أصدقائه . ولكن مرض أمه وقف حائلاً دون ذلك ؛ إذ كان واجباً عليه أن يظل بجانبها يرعاها ، ويسهر على راحتها . فعدل عن رحلته ، ومضى زميلاه فى سبيلهما .

وعندما بلغ سنه سبعاً وعشرين سنة أزمع الخروج إلى المسجد الحرام ، وفى أثناء رحلته كان يتوقف ببعض مراكز العلم ليأخذ عن علمائها ؛ حتى وصل إلى مكة فى شهر رجب ، وظل ملازماً لبيت الله حتى حلَّ موعد أداء فريضة الحج . وكانت فترة وجوده بجوار بيت الله حوالى خمسة أشهر ، لم يشغله فيها إلا العبادة والمجاهدة ؛ حتى ظهرت نفسه ، وصفا قلبه ، وزكت روحه .

وفى طريق عودته من رحلته هذه ألقى بثقله إلى حفظ القرآن الكريم .. يقول : « فأخذت صدراً منه فى الطريق ، فلما وصلت إلى الوطن يسر الله علىّ ذلك بمته حتى فرغت منه ، فأقمنى ذلك بالليل ، فكنت لا أمل من قراءته ، حتى أنه كان ليقيمنى ذلك إلى الصباح . ووجدت حلأوته ، فأخذت أتبع من الكتب محامد الرب تبارك اسمه ، والتقاط محاسن الكلام ، من طريق العظات ،

ومما يستعان به على أمر الآخرة . وأسترشد في البلاد فلا أجد من يرشدني الطريق أو يعظني بشيء أتقوى به ، وأنا كالمتهير لا أدري أى شيء يراد لى ، إلا أننى أخذت فى الصوم والصلاة ، فلم أزل كذلك حتى وقع فى مسامعى كلام أهل المعرفة ، ووقع إلى كتاب الأنطاكي فنظرت فيه ، فاهتديت لشيء من رياضة النفس ، فأخذت فيها ، فأعاني الله ، وألهمت منع الشهوات نفسى ، حتى صرت كأنى أعلم على قلبى الشيء بعد الشيء ؛ حتى ربما كنت أمنع نفسى الماء البارد ، وأتورع من شرب ماء الأنهار ، فأقول : لعل هذا الماء جرى فى موضع بغير حق ، فكنت أشرب من البير ، أو من الوادى الكبير . ووقع على حب الخلوة فى المنزل ، والخروج إلى الصحراء ، فكنت أطوف فى تلك الخرابات والنواويس حول الكورة ، فلم يزل ذلك دأبى .

وظل على هذه الرياضة والمجاهدة ، واتخذ له أصدقاء يعينوه على الاستمرار فى طريقه ، وكانوا يجتمعون الليل للعبادة والتناظر والتذاكر ، حتى تسرب بعض ما كان يدور بينهم إلى العامة ، فحملوا أقوالهم على غير محاملها ، وكما يقول هو : « ... وكثرت القالة ، وهان ذلك كله على ، وسلط على أشباه ممن ينتحلون العلم ، يؤذوننى ويرموننى بالهوى والبدعة ... واشتد البلاء ، وصار الأمر إلى أن سعى بى إلى والى « بلح » ، وورد البلاد من عنده من يباحث عن هذا الأمر ، ورفع إليه أن ها هنا من يتكلم فى الحب ، ويفسد الناس ، ويبتدع ، ويدعى النبوة . وتقولوا على ما لم يخطر ببالى قط . »

وقد امتدت فترة المحنة هذه حوالى عشر سنوات حتى سنة ٢٨٦ هـ ، وهى السنة التى سقط فيها حكم آل الصفرار الذين كانوا قد استجابوا لحساده وحاقيه .

وقد رحل إلى نيسابور عام ٢٨٥ هـ - كما يقول الذهبي في تذكرة الحفاظ - ودرّس فيها الحديث ، حتى أخذ عنه الكثيرون .

وكانت آخر رحلاته هي تلك الرحلة التي قام بها إلى « بلخ » ، وذلك بعد أن هاج أهل ترمذ عليه بسبب تأليفه لكتاب « ختم الأولياء » وكتاب « علل الشريعة » ؛ فاستقبله أهل « بلخ » استقبالاً حسناً ، ورحبوا به ترحاباً شديداً ؛ لموافقته لهم في المذهب والاعتقاد .

و شاء الله تعالى أن تنجلي محنته ، ويجتمع الناس إليه طالين منه العلم والحكمة ، ففرعوا بابه ، فخرج إليهم ، فكلّموه في القعود لهم وألخوا عليه إلخاحاً شديداً حتى أجابهم .. يقول : « فما زالوا يكلمونني في ذلك ، حتى أجبتهم إلى القعود ، فذكرت لهم من الكلام شيئاً كأنني أغترف من البحر ؛ فأخذت من القلوب مأخذاً ، واجتمع الناس ، فلم تحتمل داري ذلك ، وامتلأت السكة والمسجد ، فلم يزالوا بي حتى مدوني = جروني - إلى المسجد ، وذهبت تلك الأكاذيب والأقاويل الباطلة ، ووقع الناس في التوبة ، وظهرت التلامذة ، وأقبلت الرياسة والفتن بلوى من الله لعبده ، ورجع أولئك الأشكال إلى البلاد بعدما قويت وكثرت التلامذة ، وأخذت القلوب مواعظي ، وتبين لهم أن هذا كان منهم بغياً وحسداً ، فلم ينفذ لهم بعد ذلك قول وأيسوا » .

ثقافته وشيوخه وتلاميذه :

مما لا ريب فيه أن الحكيم الترمذي صاحب معرفة علمية تتميز بالتنوع والشمولية ، جعلته يخوض غمار غير واحد من العلوم خوض الباحث المتخصص .

فهو قد سمع الحديث بخراسان والعراق ، وحدث عن أبيه ، وعن

قتيبة بن سعيد ، وعن غير هذا وذاك . وقد تجاوز عدد شيوخه من المحدثين مائة مُحدَّث .

وهو يُعَدُّ بحق متكلماً أصولياً ، ومحدثاً سنياً ، وفقهياً حنفياً .
هذه الثقافة المتنوعة ، وهذه الخبرة العميقة بعلوم الدين ، هيأت له أن يحقق أعماله الكبرى ، ويأتي بما عجز عنه غيره ، ولا سيما المعاصرين له .

أما تلاميذه ، فقد بلغوا عدداً كبيراً ، وخاصة في أواخر حياته ، نذكر منهم : منصور بن عبدالله الهروي ، ويحيى بن منصور القاضي ، وأحمد بن محمد بن عيسى ، ومحمد بن عمر الوراق ، والحسن بن علي الجوزجاني .

آثاره العلمية :

إن عالماً مثل الحكيم الترمذي ، لا بد أن يترك لنا مؤلفات متعددة المناحي والآفاق ؛ ولذا ليس غريباً أن تصل عدد مؤلفاته - فيما يذكر سزكين - حوالى ٨٠ مؤلفاً .

ومما يزيد تاريخ هذا العالم إشراقاً ، أنه قد نقل عنه أنه كان يقول :
« ما وضعت حرفاً على حرف لِيُنْقَلَ عني ، ولا لِيُنْسَبَ إليَّ شيء منه ، ولكن كنتُ إذا اشتدَّ عليَّ وقتي أتسلَّى بمصنفاتي » .

ومن أهم مصنفاته :

- ١ - ختم الأولياء .. وهو عمدة مؤلفاته .
- ٢ - علل العبودية = علل الشريعة = كتاب العلل .. حاول فيه تحليل الفرائض تعليلاً عقلياً .
- ٣ - كتاب الأكياس والمغترين .. ويضم هذا الكتاب عدداً من الأمثلة المصنفة وفق الحروف ، ويتناول عدداً من الحيل في

المسائل الدينية ، ويفضح النفاق في مختلف أشكاله ويشهر
حملة على حيل المتفهمين .

- ٤ - نوادر الأصول في معرفة أخبار الرسول .
- ٥ - شرح الصلاة ومقاصدها .
- ٦ - كتاب الحج وأسراره .
- ٧ - كتاب العقل والهوى .
- ٨ - كتاب بيان العلم .
- ٩ - بدو الشأن .. وهو ترجمة ذاتية للحكيم الترمذى ، وقد
اعتمدنا عليه في رسم لوحة حياته .
- ١٠ - كتاب الحقوق .
- ١١ - الشفاء والعلل .
- ١٢ - كيفية الصلاة .
- ١٣ - كتاب الرد على الرافضة .

مقومات منهجه العلمى :

- يستطيع المرء من النظر فى بعض آثار الحكيم الترمذى أن يتبين
بعض المقومات الفكرية التى يقوم عليها منهجه العلمى ، تلك هى :
- ١ - التفكير المنظم الذى يتم وفق خطوات منطقية يترتب بعضها
على بعض .
 - ٢ - التفكير المتميز بالدقة والضبط .
 - ٣ - التفكير المرن البعيد عن التحجر والجمود ، والقابل للتطور
والنمو .
 - ٤ - الموضوعية والتجرد ، والبعد عن الذاتية والتعصب .

٥ - الوضوح والبساطة في التفكير وأسلوب التعبير .

ثناء العلماء والمؤرخين عليه :

هناك زاوية كثيراً ما ينظر منها النقاد إلى الشخصية ، عندما يريدون تحديد موقعها ومكانتها بين باقي الشخصيات .. هذه الزاوية هي أقوال كبار الأعلام والمؤرخين في تقييم الشخصية الواقعة تحت منظار البحث والدراسة .

فماذا قال هؤلاء في الحكيم الترمذى ؟

قال أبو نعيم في الحلية : صنف التصانيف الكثيرة في الحديث ، وهو مستقيم الطريق ، تابع للأثر ، يردّ على المرجئة وغيرهم من المخالفين .

وقال ابن حجر العسقلاني في لسان الميزان . وبلغنى أن أبا عثمان سُئل عنه ، فقال : تنبؤوا عنه شراً من غير سبب .

وقد ردّ ابن حجر على ابن العديم حين وصفه بأنه لم يكن من أهل الحديث ... قال ابن حجر : لعمرى ، لقد بالغ ابن العديم في ذلك ، ولولا أن كلامه يتضمن النقل عن الأئمة لما ذكرته . ولم أقف لهذا الرجل مع جلالته على ترجمة شافية .

وقال السلمى : وهو من كبار مشايخ خراسان ، وله التصانيف المشهورة ، وكتب الحديث ورواه .

وقال الزركلى عنه : عالم بالحديث وأصول الدين .

وقال في دائرة المعارف الإسلامية : وهو يدعو إلى الأخلاق الشريفة ، ويلعن في كتابه « الأقباس » النفاق بأنواعه ، ويرفض الخيل التي كان يلجأ إليها المفتون في عصره .

وبعد ...

فهذا أيها القارئ الكريم غيض من فيض ، ووشل من بحر ، عن
واحد من أعلام الفكر الذين صنعهم الإسلام على يديه ..
يرحم الله أبا عبدالله الحكيم الترمذي بقدر ما بذل من نفسه
وجهد ، وبقدر ما قدم للمسلمين من علم ينتفع به ، ويكون في
ميزان حسناته يوم يقوم الناس لرب العالمين .

* * *

ثانياً : الكتاب

مضمون كتاب النيات :

موضوع هذا الكتاب هو الأخلاق الدينية ، والفضائل السلوكية ، والآداب الاجتماعية . وهو لا يتعرض لهذه الجوانب من حيث أصولها العلمية : كالوراثة ، والبيئة ، والغرائز ، والأمزجة ، والعادات . بل يعول على ما في السنة النبوية المطهرة من أحاديث تتعلق بالنهي عن الوقوع في الذنوب والمفوات التي يجب أن يتنزّه المسلم عن الوقوع فيها ، سواء كانت من الكبائر ، أو الصغائر ، أو المكروهات .

منهج الحكيم وأسلوبه في هذا الكتاب :

درج الحكيم الترمذى في هذا الكتاب على أن يأتي في بداية الموضوع بحديث النهى ، ثم يتبعه بالشرح والتحليل ؛ حتى يوضح جوانبه ، ويكشف النقاب عن الحكمة من ورائه ؛ مستنداً في ذلك إلى القرآن ، والسنة ، وما ذهب إليه العلماء الأثبات والأئمة الثقات ، وما يرتضيه العقل والوجدان .

وأسلوبه يتميز بالوضوح ، والبساطة ، والدقة في التعبير ؛ فضلاً عن الموضوعية والتجرد اللذين لا يفارقان الكتاب من أوله إلى آخره .

مخطوطات الكتاب :

أسعد ١٤٧٩ (حالياً بمتحف الأوقا ٢٠٣٢ ، من

١٢٣٢ - ١٢٧٠ هـ ، ١١١٨ هـ) ، ومنه صورة في دار الكتب
بالقاهرة ، فهرست معهد المخطوطات ٢/٢٤٩ ، باريس ١٨/٥٠١٢
(من ١٨٥ - ٢١٢ ب ، القرن الثامن الهجري ، انظر : فجدا
٥٠٤ ، ومنه صورة كذلك في دار الكتب بالقاهرة ، وانظر عثمان
يحيى رقم ٤١ ، هير ٣١ .

منهج التحقيق :

اتبعت في تحقيق هذا الكتاب المنهج الآتي :

- ١ - اعتمدت على عدة نسخ في تحقيق هذا الكتاب . وكان رائدى في ذلك هو اختيار النص الصحيح والأفضل من بين هذه النصوص .
- ٢ - قمت بتخليص النص من شوائب التصحيف والتحريف والأخطاء .
- ٣ - قمت بكتابة النص وفقاً لقواعد الإملاء المعاصرة ، وتنسيقه ، وتنظيمه ، وترقيمه بواسطة علامات الترقيم العصرية ، وقسمته إلى جمل وفقرات ؛ حتى يعرف القارئ أين يتبدى ، وأين ينتهى . وفي ظنى أن هذا يسهل على القراء كثيراً فهم تراكيب في الكتاب قد لا يتيسر فهمها للكثيرين بدونها .
- ٤ - النص الأصلي لا يوجد به أى عناوين مطلقاً ؛ لذا فقد قمت بوضع عنوان لكل موضوع على حدة ؛ مع وضع رقم له ؛ رغبة في توضيح موضوعات الكتاب ؛ واقتفاء لأسلوب البحث المعاصر .
- ٥ - وثقت الكتاب توثيقاً علمياً ؛ فراجعته على كتب السنة ، والمسانيد ، والصحاح ، وكتب الفقه الشهيرة .

- ٦ - خرجت الآيات القرآنية .
- ٧ - خرجت الأحاديث المذكورة في الكتاب ، وعزوتها إلى مواضعها في كتب الحديث المختلفة .
- ٨ - شرحت الألفاظ الغامضة والمصطلحات ، التي يحتويها الكتاب ، بالاعتماد على كتب اللغة والمعاجم .
- ٩ - علقت على بعض المواضع التي اقتضت التعليق .
- ١٠ - قدمت للكتاب بدراسة عن الحكيم الترمذى وكتابه « المنهيات » الذي بين أيدينا الآن .

هذا ، وأود أن أوجه عميق شكرى وتقديرى للأستاذ الفاضل والمغوى الكبير / محمد إبراهيم سليم .. على ما بذله من مجهود مضمّن في مراجعة أصول هذا الكتاب وتجاربه ، وعلى ما أبداه من ملاحظات صائبة واقتراحات مفيدة فله منى عميق الشكر ، ومن الله جزيل المثوبة .

والله أسأل أن يتقبل عملى هذا بقبول حسن ابتغاء لوجهه الكريم ؛ إنه سميع الدعاء .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ..

محمد عثمان الحُشْت

القاهرة في : ذى الحجة ١٤٠٥ هـ .

سبتمبر ١٩٨٥ م .



المناهيات

لابي عبد الله محمد بن علي الحكيم الرمذي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، بما حمد به نفسه ، كما هو أهله ؛ والصلاة على محمد عبده ورسوله ، وعلى آله ، كما هو أهله .

قال أبو عبدالله رحمه الله : حدثني أبي ، عن رجاء بن نوح ، عن عباد ابن كثير ، عن عثمان الأعرج ، عن يونس بن عبيد وحوشب ، عن الحسن : أنه قال : حدثني سبعة رهط من أصحاب رسول الله ﷺ ، منهم : أبو هريرة ، وجابر بن عبدالله ، وعبدالله بن عمرو بن العاص ، وعمران بن حصين ، ومعقل بن يسار ؛ كلهم يحدث عن رسول الله ﷺ ، ويزيد بعضهم على بعض : أنه نهي .

قال أبو عبدالله رحمه الله : وحدثنا الفضل بن محمد بن وزير الدمشقي قال : حدثنا حمزة بن ربيعة ، عن عباد بن كثير بن قيس الثقفي ، عن عثمان الأعرج ، عن الحسن : أنه قال : حدثني سبعة رهط من أصحاب رسول الله ﷺ ، منهم : أبو هريرة الدوسي ، وجابر بن عبدالله الأنصاري ، وعبدالله بن عمرو بن العاص ، وعبدالله بن عمر بن الخطاب ، وعمران بن حصين ، ومعقل بن يسار ، وأنس بن مالك ؛ يزيد بعضهم على بعض : أنه نهي .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فقد نظرنا في هذا الحديث ، في هذه

الأشياء ، التي رووا عن رسول الله ﷺ : أنه نهى عنها ، فإذا هي متفاوتة ؛ فمنها نهى أدب ، ومنها نهى تحريم^(١) . وقد جمعها الحديث كله ، ولم نجد شيئاً قد نهى عنه إلا بحق . وذلك أن ضرره راجع إلى بعده عن سبيل الهدى ؛ فإن سبيل الهدى مستقيم إلى الله تعالى ، ومن زاغ عنه فإنما يزيغ عن الله تعالى ؛ والاستقامة تقرب العبيد إلى الله ، وأن الله - تبارك اسمه - دعا العباد إلى دار السلام وأعلمهم أنهم ملاقوه ، وبعث رسوله عليه السلام ؛ فقال : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾^(٢) . فمن أجابه فعلا فقد أجابه ، وإجابته اتباع رسوله فيما ندب إليه وفيما زجر عنه . وقال الله تعالى في تنزيهه : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾^(٣) . فوجدنا النهى على ضريين : منه نهى تأديب ، ومنه نهى تحريم . فمن ترك الأدب انحط عن درجته ، ومن وثب على التحريم سقط في الهلكة .

(١) نهى الأدب هو ما طلب الشارع من المكلف الكف عن فعله طلباً غير حتم ، بأن تكون الصيغة نفسها دالة على ذلك ؛ كما إذا ورد أن الله كره لكم كذا ، أو كان منهيأ عنه واقترن النهى بما يدل على أن النهى للأدب لا للتحريم مثل : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ . أما نهى التحريم فهو ما طلب الشارع الكف عن فعله طلباً حتماً ، بأن تكون صيغة طلب الكف نفسها دالة على أنه حتم مثل قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ . ونهى التحريم يستحق المخالف له العقوبة والجزاء ؛ أما نهى الأدب فلا يستحق مخالفه العقوبة ، وقد يستحق اللوم .

(٢) يوسف : ١٠٨ .

(٣) الحشر : ٧ .

الاحتباء في ثوب واحد

[١]

وأما قوله : « نهى أن يَحْتَبِيَ (١) الرجلُ في ثوبٍ واحدٍ » (٢) .

فَقَمَّنَ (٣) أن يكون إنما نهى عنه من أجل أن العورة تبدو إذا احتبى به ؛ لأنه لم يتزر ولم يتستر ، فإذا احتبى بدت عورته .

وكان القوم حديثي عهد بجاهلية ، وكانوا يطوفون بالبيت عراة ، فلم يكونوا يحتشمون من التعرى وكشف العورة . فلما منَّ الله تعالى عليهم بالإسلام ؛ فأدبهم ، وأمرهم بالستر في غير آية من التنزيل ، وأمرهم بغض الأبصار ، وحفظ الفروج ؛ فقال : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ، وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ (٤) . وقال رسول الله ﷺ : « لا يَحِلُّ لرجلٍ يُؤْمِنُ

(١) الاحتباء : أن يقعد على آليته ، وينصب ساقيه ، ويلف عليه ثوباً ، ويقال له : الحبوقة .. وكانت من شأن العرب .

(٢) رواه البخاري : كتاب ٣٠ ، باب ٦٦ - قابل ما قبلها بما بعدها - وكتاب ٣٤ ، باب ٦٢ ؛ وكتاب ٧٧ ، باب ٢٠ و ٢١ ؛ وكتاب ٧٩ ، باب ٤٢ . ورواه مسلم : كتاب ٣٧ ، حديث ٧٠ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٧٣ ، ٧١ ، ٧٣ . ورواه داود : كتاب ١٤ ، باب ٤٩ ؛ وكتاب ٢٢ ، باب ٢٤ ؛ وكتاب ٣١ ، باب ٢٢ . والترمذي : كتاب ٢٢ ، باب ٢٤ . والنسائي : كتاب ٤٨ ، باب ١٢٥ و ١٢٦ . وابن ماجه : كتاب ٣٢ ، باب ٣ . ومالك : كتاب ٤٨ ، حديث ١٧ . وأحمد : الجزء ٢ ص ٣١٩ ، ٣٨٠ ، ٤١٩ ، ٤٣٢ ، ٤٦٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٩١ ، ٤٩٦ ، ٥٠٣ ، ٥١٠ ، ٥٢٩ . والجزء ٣ ص ٦ ، ١٣ ، ٤٦ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٦٢ ، ٦٦ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٢٩٣ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧ ، ٣٣١ ، ٣٤٤ ، ٣٤٩ ، ٣٥٧ ، ٣٦٢ . ومغازي الواقدي : ص ٣٣٩ .

(٣) أي جَدَّرَ به وَخَلَّقَ . وَقَمَّنَ أن يفعل كذا أي خليف وجدير . وهي بفتح الميم لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ، فإن كسرت الميم أو قلت قمين نثيت وجمعت . مختار الصحاح .

(٤) النور : ٣١ .

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عِرْضِ أَخِيهِ»^(١) ، فشدد في هذا ، وحسم هذا الباب على الخلق .

[٢] اشتمال الرجل في ثوب واحد

وأما قوله : « نَهَى أَنْ يَشْتَمَلَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ »^(٢) .
فلاشتمال : أن يلتف بثوبه ، ويرفع أحد جانبيه يمينا وشمالا على عاتقه . فهذا مثل ما وصفنا بدءا أنه ستبدو عورته إذا فعل ذلك .

[٣] اشتمال الصماء

وأما قوله : « نَهَى أَنْ تُشْتَمَلَ الصَّمَاءُ بِثَوْبٍ »^(٣) .
فالعلة فيه مثل ذلك أيضا . فأما الصماء : فهو أن يلتف بثوب ، ثم

(١) رواه ابن عدى في الكامل ، والحاكم في الكنى ، وابن عساکر ؛ عن ابن عمر ، بلفظ : « لا يخل لرجل أن ينظر إلى سوء أخيه » . جمع الجوامع ، الجزء الأول ، ص ٩٢٥ .

(٢) البخارى : كتاب اللباس ، باب ٢١ . ومالك : اللبس ، حديث ١٧ .

(٣) البخارى : كتاب الصلاة ، باب ١٠ . وكتاب المواقيت ، باب ٣٠ . وكتاب اللباس ، باب ٢٠ . والترمذى : كتاب اللباس ، باب ٢٤ . وكتاب الأدب ، باب ٢٠ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب ١٠٦ ، باب ١٠٧ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣ . والدارمى : كتاب الصلاة ، باب ١٠٠ [في الترجمة] . وأحمد : الجزء الثانى ، ص ٤٩٦ ، ٥٠٣ ، ٥١٠ ، ٥٢٩ . والجزء الثالث ، ص ٤٦ ، ١٣ ، ٦ .

يخرج يده اليمنى من عند صدره .

حدثنا عبدالكريم بن عبدالله السكري ، حدثنا علي بن الحسن ، عن
عبدالله بن المبارك ، عن جرير ، عن قابوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضی
الله عنه : أنه كان يكره أن يلتحف الرجل بشوبه ، ثم يخرج يده من قبل
صدره ؛ وقال : تلك الصماء .

الانتعال قائماً

[٤]

وأما قوله : « نهى أن يتَّعَلَ الرجل وهو قائمٌ - وَقَالَ : إِنِّي أَخَافُ
أَنْ يُخْدِثَ بِهِ دَاءً لَا دَوَاءَ لَهُ »^(١) .

فقد بيَّن العلة فيه ؛ فللجسد عليك حق ، فإذا حملت عليه ما لا يطيق ،
فحدث به داء ؛ فقد ظلمته .

وإنما جعل قوام البدن على الرجلين ، فإذا انتعلت قائماً ، لم تجد بُدأً من
أن ترفع قدماً لتنعلمها ، فصار حمل البدن على رجل واحدة ؛ فاضطربت
العروق ، فإذا اضطربت العروق ، لم يؤمن أن يحدث داء ؛ لأن العروق مجارى
الدم ومجارى الريح ؛ فإذا تضايقت في حال الاضطراب ، هاج الدم ، وهاجت
الرياح ؛ وربما وقعت في مرض لا تخرج منه أبداً ، وربما فاض الدم من العروق

(١) أبو داود : كتاب اللباس ، باب ٤٤ . والترمذى : كتاب اللباس ، باب ٣٥ .
وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٠ . ومجمع الزوائد ، الجزء ٥ ، ص ١٣٩ . وفيض القدير
لضيف الله ، الجزء ٢ ، ص ٣٤٨ .

إذا اختنق العرق عند تضايقه من مكانه ؛ فصار الدم علقه^(١) ، فإذا صار علقه لم يجر ، وكان دمه فاسدا ، وربما انكشمت الرياح الحادثة ، وهاجت الساكنة ؛ فهذا أمر عظيم .

وقد أوصى الله العباد في شأن النفس ؛ فقال : ﴿ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾^(٢) .

وقال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ . ثم قال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيه نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾^(٣) . فانظر أى وعيد هذا !

وظلم النفس كظلم العباد .. فهذه أشياء خفية ؛ فخفى على العامة عظيم مرجوع ضررها إلى النفس . وإنما تستر له لأنه ستره ، فنحن نقيم ستره ، لا أن نستر عنه ، فالستر غير التستر عنه . وأيضا خلة أخرى أن الجن والشياطين ينظرون إلى عورات بنى آدم ، فيضحكون ويستهزئون . حدثنا بشر ابن خالد البصرى ، حدثنا سعيد بن مسلمة بن هشام بن عبدالملك ، حدثنا الأعمش ، عن زيد العمى ، عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « سِتْرٌ بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَبَيْنَ عَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا وَضَعَ الرَّجُلُ ثَوْبَهُ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ »^(٤) وكذلك في البراز يخاف أن ترميه الجن بداهية .

(١) أى صار الدم غليظاً وجامداً .

(٢) البقرة : ١٩٥ .

(٣) النساء : ٢٩ - ٣٠ .

(٤) الطبرانى فى الأوسط بإسنادين عن أنس بن مالك ، أحدهما فيه سعيد بن مسلمة الأموى ، ضعه البخارى وغيره ، ووثقه ابن حبان وابن عدى ، وبقية رجاله موثقون . مجمع الزائد : الجزء الأول ، ص ٢٠٥ ، باب ما يقول عند الخلاء .

وقد نهى رسول الله ﷺ عن الاغتسال في البراز حتى يخطوا على أنفسهم دائرة ؛ كي يكون ذلك حريماً لهم ، فلا يصل إليه الجن بداهية .

حدثنا قتيبة ، عن ابن لهيعة ، عن عقيل عن ابن شهاب ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فِي بَرَاذٍ مِنَ الْأَرْضِ وَلَمْ يَجِدْ مَا يَسْتَبْرِئُ بِهِ ، فليخططْ عَلَى نَفْسِهِ حِطًّا ، وليغتسلْ وَسْطَ الْحِطِّ » (١) .

[٥] البول في المغتسل

وأما قوله : « نهى أن يُيَال في المُغتسل » (٢) .

فقد بين في حديث آخر : « أن منه يَخْذُثُ عَامَّةُ الْوَسْوَسةِ » (٣) ؛ وذلك أن المغتسل في ذلك الزمان - أعنى المدينة - كان في أرض ذات سبخ ، فإذا صب الماء استنقع ، وصار ذلك الموضع وحلاً ، فإذا بال فيه استنقع واختلط بذلك الطين الذى فيه البول .

وأما إذا كان مغتسلاً مُقَاماً ومشيدياً (٤) ، فجرى فلم يبق هناك بول ، فلن يجد الوسواس سبيلاً إلى أن يحدث نفسك بشيء .

(١) الطبراني في الأوسط ، عن أنى هريرة . الجامع الأزهر في حديث النبی الأئمة : الجزء الثالث ، ص ٢٠٠ .

(٢) أبو داود : كتاب الطهارة ، باب ١٥ ، والبخارى : كتاب التفسير ، سورة ٤٨ ، ٥ ، والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ١٧ . والنسائي : كتاب الطهارة ، باب ٣١ ، ١٤٦ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٢ . وأحمد : الجزء ٤ ، ص ١١٠ ، ١١١ . والجزء ٥ ، ص ٥٦ ، ٣٦٩ . (٣) انظر الهامش السابق . (٤) مثل دورات المياه الموجودة الآن .

[٦] البول في الماء الراكد

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الرَّاكِدِ »^(١) .

فهذه غدران^(٢) المدينة والمواضع التي يستتقع فيها الماء ، وهي قليلة ، لا عرض ولا طول ؛ فإذا بال فيها لم يؤمن أن يجيء جاءً فيغترف منه للوضوء . وقد نبه في حديث آخر « عن أن يبول في الماء الراكد ثم يفتسل فيه أو يتوضأ منه »^(٣) . ثم قال أبو هريرة رضى الله عنه : وليبل في الماء الجارى إن شاء . حدثنا بذلك الجارود بن معاذ ، حدثنا عمر بن هارون ، عن حماد بن سلمة ، عن أنى المهزم ، عن أنى هريرة ، قال :

وحدثنا الشقيقى ، عن أبيه ، عن جده ، قال : رأيت عبد الله بن بريدة يبول في الماء الجارى .

حدثنا الحسن بن مطيع ، حدثنا خلف بن أيوب ، عن يحيى بن زكريا ،

(١) البخارى : كتاب الوضوء ، باب ٦٨ . ومسلم : كتاب الطهارة ، حديث ٩٤ - ٩٦ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٣٦ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٥١ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ٣٠ و ٤٥ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ؛ باب ٢٥ . وابن حنبل : الجزء ٣ ، ص ٣٤١ ، ٣٥٦ . والماء الراكد : هو الساكن الثابت .

(٢) الغدران : جمع غدير وهو قطعة من الماء مَرَّ بهِ السيل وغادرها .

(٣) البخارى : كتاب بدء الوحى ، باب ١٥ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٥١ . والنسائى : كتاب الطهارة ؛ باب ٣١ . وكتاب الغسل والتميم ، باب ١ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٢ . والدارمى : كتاب الوضوء ؛ باب ٥٤ . وأحمد : الجزء ٢ ، ص ٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٢٨٨ ، ٣١٦ ؛ والجزء ٤ ، ص ١١٠ ، ١١١ ؛ والجزء ٥ ، ص ٥٦ ، ٣٦٩ .

عن يونس ، عن الحسن ، قال : لا بأس بالبول في الماء الجاري .

قال أبو عبدالله رحمه الله^(١) : وإنما وقع النهي في الماء الراكد إذا كان قليلا ليس له عرض ينسبط ولا طول يمتد ؛ فذلك بمنزلة الإناء . وأما إذا انبسط حتى يشبه الجاري في اطراد^(٢) بعضه على بعض ، فهو لاحق بالجاري ؛ ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ في البحر وهو راكد : « هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ ، الْحِلُّ مَيْتَتُهُ »^(٣) .

[٧] البول في المشارع

وأما قوله : « نَهَى أَنْ يُبُولَ فِي الْمَشَارِعِ »^(٤) .

فإن مشارع المدينة راكدة وذلك أن العيون المنتبذة عن المدينة كانت تشرع منها إلى المدينة ، فتجرى إلى حوض ، وهو المشرعة ، فيستقى منه . فهذا والأواني واحد ؛ لأن المشارع - الماء الجاري فيها كالساكن ليس

(١) مؤلف الكتاب .

(٢) أى تتابع .

(٣) أبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٤١ . والترمذي : كتاب الطهارة ، باب ٥٢ . والنسائي : كتاب الطهارة ، باب ٤٦ . وكتاب المياه ، باب ٤ ، ٥ . وكتاب الصيد ، باب ٣٥ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ٣٨ . ومالك : الطهارة ، حديث ١٢ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ٣٦١ ، ٣٧٨ ، ٣٩٣ . والجزء الثالث ، ص ٣٧٨ .

(٤) الحاكم وصححه ، من حديث معاذ .

له انصباب وجرى كالنهر ، فذلك البول يدور مع الماء في المشرعة ، ولا يكاد يخرج إلا بعد مدة .

فكل مكان لا يكون مجرى الماء فيه قوة وانصباب ، فإذا بال فيه فالبول هناك موجود . وإنما رخص في الماء الجارى لجره وذهابه . وقَلَّمَا يوجد في المِشْرَاع ذلك الجرى السريع الذى يذهب بأثر البول ؛ ألا ترى أنهم لم يعنوا بالجرى الضعيف من الأنهار حتى يكون له قوة ، فمنهم من قال حتى يدهده (١) بكرة أو جوزة (٢) .

قال : حدثنا عمر بن أبى عمر ، حدثنا شريح بن النعمان ، قال : سمعت أبا يوسف يقول في الماء الجارى القليل : إذا كان بقدر ما إذا رفعت بكفيك منه ، فاض من الجانبين ، ولم ينقطع أعلاه من أسفله ؛ فلا بأس به .

وتأويل حديث رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلَّتَيْنِ لَمْ يَخْمَلْ خَبْتًا » (٣) ، على ذلك تألوله .

قال : وسمعت أبا يوسف يقول في تأويل الحديث الذى جاء « إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلَّتَيْنِ » إذا كان عينه تنبع ، وكانت مقدار قلتين ، وهو جارٍ وله نبعان ، فتوضأ في نبعانه ، فلا بأس به .

حدثنا الجارود ، حدثنا عيسى بن الفضل المروزى ، عن عبد الله

(١) يدهده : أى يحركه .

(٢) البكرة : هى رجم ذوات الخف وذوات الظلف . والجوزة : هى ثمرة تؤكل .

(٣) أبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٣٣ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٥٠ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ٤٣ . وكتاب المياه ، باب ٢ . والدارمى : كتاب الوضوء ، باب ٥٥ . وأحمد : الجزء الثانى ، ص ١٢ ، ٣٨ .

ابن المبارك في تأويل هذه الحديث ، قال : إذا كان الماء قلتين جاريا .
حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا شريح بن النعمان ، قال : سمعت
أبا يوسف يقول في تأويل هذا الحديث : « إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلَّتَيْنِ » إذا كان عينه
تتبع ، وكانت مقدار قلتين ، وهو جار ، وله نبعان ؛ فتوضأ من نبعانه ؛
فلا بأس به .

[٨] البول والفرج بادٍ للشمس أو القمر

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُؤُولَ الرَّجُلُ وَفَرَجَهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ »^(١) .

فإن الشمس والقمر خلقان من خلقه ، وآيتان من آياته ، وكسوتهما
من نور العرش فيما روى لنا .

فلا تستقبل بعورتك إياهما إعظماً لهما ، وإجلالاً لذلك النور .

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ ، فَمَحَوْنَا آيَةَ

(١) انفرد به الحكيم الترمذي ، وأورده الغزالي في الإحياء : الأول ؛ ص ١٣ . ولم يخرج
صاحب إتحاف السادة المتقين . كما أورده الغزالي في بداية الهداية ، ولم ينسبه للرسول ﷺ ، انظر ص
٢٨ من نشرة مكتبة القرآن ، بتحقيق ودراسي . وأورده أيضاً السيوطي في عمل اليوم والليلة ، وقال
محققه مصطفى عبدالقادر عطا : لم أقف على حديث بهذا المعنى . وقال المنصور بالله والغزالي
والصيمري : إنه يكره استقبال الشمس والقمر والنيرات ؛ لشرفها بالقسم بها ، فأشبهت الكعبة - كذا
في البحر ، وقد استقبوى عدم الكراهة . نيل الأوطار : الأول ؛ ص ٨٤ .

الليل ، وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴿١﴾ .

حدثنا عمر بن يحيى بن نافع الأيلي ، حدثنا العلاء بن زيد ، عن أنس ابن مالك ، في قوله تعالى : ﴿ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ ﴾ قال : سواد في القمر . وأيضاً علة أخرى : أن الملائكة الموكلين بسياقتهم معها ؛ فإذا بدا لهما بدا للملائكة .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أَجِلُّوا - أَوْ قَالَ أَكْرَمُوا - الْكِرَامَ الْكَاتِبِينَ الَّذِينَ لَا يُفَارِقُونَكُمْ إِلَّا فِي حَالِنِ الْغَائِطِ وَالْجَنَابَةِ » (٢)

وكان رسول الله ﷺ يسر عورته عن عائشة رضي الله عنها (٣) . وقالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت منه (٤) - يعني عورته - .

حدثنا الجارود ، حدثنا الفضل بن موسى ، عن عبد السلام بن حرب ، عن الأعمش ، عن أنس بن مالك ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض (٥) .

(١) الإسراء : ١٢ .

(٢) الترمذى ، عن ابن عمر ، بلفظ : « إياكم والتعري ؛ فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يفضى الرجل إلى أهله ؛ فاستحيوهم وأكرمهم » . نيل الأوطار : الجزء الثاني ؛ ص ٦١ . وابن الجوزى ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ إن شاء الله يرفعه إلى النبي ﷺ أنه : « نهي عن التعري ؛ فإن الكرام الكاتبين لا يفارقان العبد إلا عند الخلاء وعند خلوة الرجل بأهله » . العلل المتأهية : الجزء الأول ؛ ص ٣٢٨ .

(٣) ابن أبي شيبة . جمع الجوامع : الجزء الثاني ، مسند عائشة ، ص ٧٢٤ .

(٤) الموضوع السابق .

(٥) أبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٦ ، عن ابن عمر ، وعن أنس ، وضعفه . والترمذى =

[٩] استقبال القبلة واستدبارها ببول أو غائط

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَبُولَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ » (١) .

فإن القبلة بيت الله .. بسط الأرض ، وجعلها بساطا لعباده ومهاداً ومسكناً ، واختار موضع البيت لنفسه فلم يملكه أحداً ، وجعله محلّ الرحمة ومعلّمه ومظهره . وهو بجذء البيت المعمور ، وبجذء العرش ؛ فله حرمة عظيمة . وهو بعين الله ، وصفوته من الأرض ؛ فإذا استقبله بفرجه ، فقد أسقط حرمة ، واستهان به .

حدثنا محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمس ، حدثنا إبراهيم بن عيينة ، عن ابن الصباح ، قال : سمعت من أبي نصير ، عن مولى لأبي بكر ، عن أبي بكر رضى الله عنه ، قال : من انحرف عن القبلة من غائط أو بول تعظيماً لجلال الله تعالى ، لم يستو منحرفاً حتى يغفر الله له . قال : ومن مقت نفسه في ذات الله آمنه الله من مقته .

= كتاب الطهارة ، باب ١٠ .. عن الأعمش عن أنس ، وعن الأعمش عن ابن عمر ، وقال الترمذى : وكلا الحديين مرسل ، ويقال : لم يسمع الأعمش من أنس ولا من أحد من أصحاب النبي ﷺ ، وقد نظر إلى أنس بن مالك قال : رأيتُه يصلى - فذكر عنه حكاية في الصلاة . والدارمى : كتاب الوضوء ، باب ٧ .

(١) ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٧ . وأحمد : الجزء الرابع ، ص ١٩٠ ، ١٩١ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ١٨ ، ١٩ ، ٣٦ . ومسلم : كتاب الطهارة ، حديث ٥٩ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٧ . والدارمى : كتاب الوضوء ، باب ٦ . والبخارى : كتاب الوضوء ، باب ١١ . وكتاب الصلاة ، باب ٢٩ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٤ .

ثم روى عن رسول الله ﷺ : أنه تبول مستقبل القبلة^(١) .. حدثنا الجارود بذلك ، حدثنا عبيدالله بن موسى ، حدثنا عيسى الخياط ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : رأيت رسول الله ﷺ في كنيفه مستقبل القبلة^(٢) .

قال عبيدالله : حدثنا عيسى ، عن أبيه ، عن أنى هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تستقبلوها ولا تستدبروها »^(٣) . قال عيسى : فذكرت ذلك للشعبي ، فقال : صدق أبو هريرة ، وصدق ابن عمر . أما قول أنى هريرة ، فذاك في الصحراء لا يستقبلها ولا يستدبرها . وأما قول ابن عمر رضى الله عنهم ، فذاك كنيف بيت صنع للنتن ليس فيه قبلة ؛ استقبل حيث شئت . حدثنا سهل بن العباس ، حدثنا عبد الله بن نمير العوفي ، عن عبيدالله ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : رأيت رسول الله ﷺ في كنيفه على لبنتين مستقبل القبلة^(٤) يبول

(١) الترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٧ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٤ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٣٦٠ . والجزء الخامس ، ص ٣٨٠ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٨ .

(٢) انظر الهامش السابق .

(٣) النسائى : كتاب الطهارة ، باب ١٨ ، ١٩ ، ٣٦ . ومسلم : كتاب الطهارة ، حديث ٥٩ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٧ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٧ . والدارمى : كتاب الوضوء ، باب ٦ . ومالك : القبلة ، حديث ٢ . وأحمد : الجزء الرابع ، ص ٢١٠ . والخامس ، ص ٤١٤ . والسادس ، ص ١٨٤ .

(٤) الترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٧ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٤ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٣٦٠ . والخامس ص ٣٨٠ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٨ .

التبول قائماً

[١٠]

وأما قوله : « نَهَى أَنْ يُبُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ » (١) .

فهذا على معنيين :

أحدهما : أنه إذا بال قائماً لم يؤمن من أن يصيبه من النضح ، وقال صلى الله عليه وسلم : « استزهِوا مِنَ الْبَوْلِ ، فَإِنَّ غَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ » (٢) وروى أنه مرَّ بقبر ، فقال : « أَسْمَعُونَ مَا أَسْمَعُ ؟ » ، قالوا : لا يا رسول الله ؛ فقال : « لَوْلَا تَمْرِغُ فِي قُلُوبِكُمْ ، وَتَزِيدُ فِي حَدِيثِكُمْ لَسَمِعْتُمْ مَا أَسْمَعُ ، إِنَّ صَاحِبَ الْقَبْرِ أُقْعَدُ فَضْرِبُ ضَرْبَةً فَصَاحُ صِيحَّةٍ تُسْمَعُ مِنَ الْخَافِقِينَ ، وَتَطَايِرُ كُلُّ عَضْوٍ مِنْهُ ثُمَّ عَادَ إِلَى مَكَانِهِ » . قيل : يا رسول الله ، في ماذا ؟ قال : « فِي الْبَوْلِ » (٣) .

قال : وذكر لنا أنه لما وضع سعد بن معاذ الأنصاري رضى الله عنه ، الذى اهتز العرش لوفاته ، في قبره تضايق عليه قبره ؛ فسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « لَقَدْ تَضَايَقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ حَفْرَتِهِ ، ثُمَّ فَرَّجَ عَنْهُ » .

(١) الترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٨ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٤ .

(٢) الطبرانى فى الكبير ، والبخارى ؛ وفيه أبو يحيى القنات وثقه يحيى بن معين فى رواية وضعفه الباقون . مجمع الزوائد ، الجزء الأول ، ص ٢٠٧ . وانظر : ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ٢٦ . والنسائى : كتاب السهو ، باب ٨٨ . ومسنند أحمد : الجزء الثانى ، ص ٣٢٦ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ . والسادس ، ص ٦١ .

(٣) أحمد : الجزء الخامس ، ص ٢٦٦ .

قيل : يا رسول الله ، مم ذاك ؟ فقال : « كَانَ يَقَصِّرُ فِي بَعْضِ طَهْوَرِهِ »^(١) .
وذلك أن القوم كانوا لا يستنجون بالماء ، ويكتفون بالأحجار . وكان عهدهم
بذلك الأمر كذلك . فلما ظهر الاستنجاء كانوا يفعلون ولا يفعلون .

فشأن البول عظيم ؛ وإنما صار عندنا كذلك ؛ لأن آدم عليه السلام
لما أكل من الشجرة ، وجد العدو سبيلا إلى جوفه ، فاستقر عند المعدة ؛
فلذلك ما خرج من أسفل البدن صار حدثا ، وكان ذلك الشيء نجسا .
وما خرج من أعلى البدن مثل الدموع والنخاعة والنخاط كان طاهرا ولم يكن
طهوره حدثا . فما كان في جوف ابن آدم مما يلي مستقره ينجس بنجاسته
وكفره .

وإذا بال قائما لم يؤمن من النضح ، وكان النبي ﷺ : « يِرْتَاذُ وَيَتَبَوَّأُ
لَبْوَلِهِ كَمَا يَتَبَوَّأُ لِمَنْزِلِهِ »^(٢) .

حدثنا بذلك صالح بن عبدالله ، حدثنا حماد بن زيد ، عن واصل
مولى أبى عيينة ، عن يحيى بن عبيد ، عن رسول الله ﷺ بذلك .
وكان إذا وجد مكانا أو موضعا يتمكن فيه بال قائما ؛ فقد روى

(١) أحمد ، والطبراني في الكبير ، والضياء المقدسي في الضياء ، عن جابر . مجمع الزوائد :
الجزء الثالث ، ص ٤٦ . وجمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ٦٤٧ .

(٢) الطبراني في الأوسط ، عن أبى هريرة ، بدون « يرتاد » . وهو من رواية يحيى بن عبيد بن
دجى عن أبيه ، قال الهيثمي : ولم أر من ذكرهما ، وبقية رجاله موثقون . مجمع الزوائد : الجزء الأول ،
ص ٢٠٤ ، باب الارتياح للبول ، وانظر : أبى دواد : كتاب الطهارة ، باب ٢ . والترمذى : كتاب
الطهارة ، باب ١٦ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ٢٣ . ومسند أحمد : الجزء الرابع ، ص
٤١٣ ، ٣٩٩ ، ٣٩٦ .

عنه عليه السلام ، من وجوه كثيرة : أنه قد فعل ذلك^(١)

ثم روى عنه : أنه كره ذلك^(٢) .

ففعله عندنا ذلك في تلك المواضع التي إذا بال فيها قائماً كان أنزه له ، وتركه لذلك في المواضع التي إذا بال فيها قاعداً كان أنزه له . ولا نظن به عليه السلام غير ذلك .

وروى عنه : أنه مرَّ بسباطة قوم فبال قائماً^(٣) .

فهذا ما قلناه إنه لما أمن من النضح لم يعبأ بالقيام .

وعله أخرى : أن القيام حال غير متمكن ، ومادام قائماً فإن العروق قائمة بقيام البدن ، والقلب منتصب ، ومجمع العروق عند القلب ، فما دام القلب منتصباً فالعروق كذلك ، فإذا قعد استرخى القلب ، فاسترخت العروق ؛ ألا ترى أنك تجد عن البول استرخاء القلب . وما دام لا يسترخى لا يقدر أن يبول . وإذا أراد أن يمسه إنما يمسه بالقلب ؛ لأن مجمع العروق هناك يصبر حتى يستمسك . فإذا قعد على

(١) مثل ذلك أنه أتى سباطة قوم فبال قائماً .. انظر : البخارى : كتاب الوضوء ، باب ٦٠ - ٦٢ . وكتاب المظالم ، باب ٢٧ . ومسلم : كتاب الطهارة ؛ حديث ٧٣ ، ٧٤ . وكتاب المسافرين ، حديث ١٨٧ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ١٢ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٩ . والنسائى : كتاب الطهارة ؛ باب ١٦ ، ٢٣ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٣ . والدارمى : كتاب الوضوء ، باب ٩ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٢٨٤ . والرابع ص ٢٤٦ . والخامس ص ٣٨٢ ، ٣٩٤ ، ٤٠٢ .

(٢) الترمذى : كتاب الطهارة ، باب ٨ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٤ .

(٣) نفس التخرجات المذكورة في الهامش قبل السابق . والسباطة : هى المذيلة والكناسة ، تكون بفناء الدور مرفقاً لأهلها ، وتكون في الغالب سهلة لا يرتد فيها البول على البائل .

قدميه كان سبيل البول أوسع ، وجريه أسهل ؛ لا سترخاء القلب وتخلية
التصريف . فهذا غير مدفوع .

[١١] الاستجاء بروث أو عظم

أما قوله : « نَهَى أَنْ يَسْتَجِيَ بِرَوْثٍ أَوْ بِعَظْمٍ » (١) .

فذلك من أجل أن الجن لما انصدعوا عن رسول الله ﷺ ليلة أسلموا
وبايعوا ، رجع منهم راجع إليه فسأله الزاد ، فرمى إليهم بعظم وروث ، فصار
العظم لحما والروث طعاماً ، وكان ذلك زادهم .

حدثنا عبدالله بن الواضح النخعي ، حدثنا حفص بن غياث ، عن داود
ابن أبي هند ، عن الشعبي ، عن علقمة عن عبدالله ، قال : قال رسول الله
ﷺ : « لا تستجوا بِالْعَظْمِ وَلَا بِالرَّوْثِ ؛ فَإِنِمَا زَادَ إِخْوَانِكُمْ مِنَ
الْجِنِّ » (٢) .

حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا إبراهيم بن محمد الأسلمي ، عن صالح

(١) مسند أحمد : الجزء الأول ص ٣٨٨ ، ٤١٨ ، ٤٢٧ ، ٤٣٦ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ،
٤٦٥ ؛ الجزء الثاني ص ٢٤٧ ، ٢٥٠ ؛ الجزء الثالث ص ٣٣٦ ، ٣٤٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٧ . والجزء
الرابع ص ١٠٨ ، ١٠٩ . والجزء الخامس ص ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ . ومسند
الطيالسي : حديث ٢٨١ ، ٢٨٧ ، ٦٥٤ . والدارمي : كتاب ١ ، باب ١٢ . وابن ماجه : كتاب
١ ، باب ١٦ . والنسائي : كتاب ١ ، باب ٣٤ ، ٣٥ ؛ وكتاب ٤٨ ، باب ١٢ . والترمذي : كتاب
١ ، باب ١٢ - ١٤ ؛ وكتاب ٤٤ سورة ٤٦ حديث ٣ . وأبو داود : كتاب ١ ، باب ٤ ، ٢٠ ،
٢١ . والرَّوْثُ : رجيع ذى الحافر ، ونقل التيمي أنه مختص بما يكون من الخيل والبيغال والحمير .
(٢) مسند أحمد : الجزء الأول ص ٤٣٦ ، ٤٥٨ . والترمذي : تفسير سورة ٣٦ ، باب ٣ .
وابن أبي شيبة . والطبراني في الكبير . جمع الجوامع : الأول ؛ ص ٨٩٢ .

مولى التوأمة ، عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما ، قالا : جعل رسول الله ﷺ زاد الجن العظام والروث ، ولا يمرون على شيء منه إلا وجدوه لحما وشعيراً^(١) .

حدثنا صالح ، حدثنا سعيد بن سالم القداح ، عن إسرائيل عن أبي فزارة ، عن أبي زيد مولى عمرو بن حريث ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : كنت مضطجعا عند الكعبة ، فمر بي رسول الله ﷺ ، فحركني برجليه ، وقال : « الحقني » فتناولت إداوة رجل إلى جنبى فأخذتها ، ثم انطلقت معه ، ثم برز ، ثم خط على خطأ ، فقال : « لا تبرح هذا الخط ، فإنك إن خرجت لم ترفى ولم أرك » . ثم انطلق ، فبت ليلتي قائما على رجلى ، فسمعت صوتا لم أسمع مثله ، فهممت أن أخرج ، ثم ذكرت قول رسول الله ﷺ . فجاء رسول الله ﷺ في وجه الصبح ، قلت : يا رسول الله ، ما نمت الليلة ، ومازلت قائما ، قال عليه السلام : « أما إنك لو جلست لم يضرك » ، ثم قال : « هل من طهور ؟ » ، قلت : نعم يا رسول الله ، فتناولت الإداوة وأنا أراها ماء ، فإذا هي نبيذ . فقال رسول الله ﷺ : « تمرة طيبة وماء طهور » ، ثم تَوَضَّأَ وصلّى خلفه رجلان ، فلما سلم قال لهما : « ألم أقض لكم ولقومكم حوائجهم ؟ » قالا : بلى ولكننا أحببنا أن نشهد الصلاة معك ، قلت : يا رسول الله ، سمعت صوتا لم أسمع بمثله فهمت أن أخرج ، ثم ذكرت قولك ؛ فقال : « أما إنك لو خرجت لم ترفى ولم أرك » ، أما الصوت الأول فسألوا الرزق فدعوت الله أن يرزقهم فأمنوا ،

(١) مسند أحمد : الجزء الأول ؛ ص ٤٥٩ . ومجمع الزوائد : الجزء الثامن ؛ ص ٣١٣ ،

وأما الصوت الآخر فسلمت عليهم فردوا السلام ، قلت : يا رسول الله ، ما رزقهم ؟ قال : « الرُّوثُ والعَظْمُ » قلت : وكيف يأكلون الروث والعظم ؟ قال : « أما الرُّوثُ فيكون أخضرَ كما كان وأما العظمُ فينهبون منه » (١) .

حدثنا عمر بن أبى عمر ، حدثنا ربيع بن روح الحوطى ، حدثنا بقية ، حدثنى عمير بن يزيد القينى ، حدثنا أبى ، حدثنا قحافة بن ربيعة ، حدثنى الزبير بن العوام رضى الله عنه ، قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة العشاء فى مسجد المدينة ، فلما انصرف قال : « أيكم يتبعنى إلى وفد الجنِّ الليلة ؟ » ، فسكت القوم ، فلم يتكلم أحد منهم ، ثم قال لنا ذلك ثانيا ، فلم يتكلم من القوم أحد ، فمرَّ بى يمشى ، فأخذ بيدي ، فجعلت أمشى معه ، وما أحد مشى معه غيرى ، حتى حبس عنا جبلا المدينة ، وأفضينا إلى أرض براز ، فإذا نحن برجال طوال كأنهم الرماح يستنفرون ثيابهم من بين أرجلهم ، كلما رأيتهم غشيتنى رعدة شديدة حتى ما تمسكنى رجلاى من الفرق ، فلما دنا منهم خطَّ رسول الله ﷺ بإبهام رجله فى الأرض دائرة ، وقال لى : « اقمعد فى وسطها » ، فلما جلست فيها ذهب عنى كل شىء كنت أجده من ريبة ، وتقدم رسول الله ﷺ بينى وبينهم قريبا ، ثم تلا عليهم قرآنا رقيقا حتى سطع الفجر ، ثم انصرفوا فمرَّ بى رسول الله ﷺ فقال : الحق ، فرجعنا نمشى غير بعيد ، فقال لى : « التفتُّ » ، وقد أسفرنا ، فقال : « انظر هل ترى من هؤلاء القوم أحداً حيث كنَّا ؟ » ، قلت : يا رسول الله ، إنى لأرى

(١) رواه أحمد والطبرانى وغيرهما باختصار . انظر مجمع الزوائد : الجزء الثامن ، ص ٣١٣ - ٣١٥ . وجمع الجوامع : الجزء الثانى ، ص ٥٣٣ .

حيث كنا سواداً. فخفض رسول الله ﷺ يده الى الأرض ، فأخذ عظماً وروثة ، فضم أحدهما إلى الآخر ، ثم رمى بهما قبلهم ، ثم قال ﷺ : « رَشَدَ أَوْلَئِكَ وَرَشَدَ قَوْمُهُمْ » . قال الزبير رضى الله عنه : لا يحل لأحد سمع بهذا الحديث أن يستنجى بعظم ولا روثه بعده^(١)

[١٢] الاستنجاء بتراب قد استنجى به مرة سابقة

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُسْتَنْجَى بِتُرَابٍ قَدْ اسْتَنْجَى بِهِ مَرَّةً »^(٢) .
لأنه لا يخلو أن يكون عليه عذرة يابسة ، فلا يكون ذلك له طهوراً .
وإنما يتطهر بالتراب الطاهر الذى لم يستنج به . حدثنا صالح بن عبدالله ،
حدثنا الجراح بن مليح ، عن إبراهيم بن مهاجر ، عن إبراهيم النخعى ، قال :
لا تستنجوا بعظم ، ولا رجيع ، ولا بحجر قد استنجى به مرة .

(١) الطبراني فى الكبير ، وإسناده حسن ليس فيه غير بقية وقد صرح بالتحديث . مجمع الزوائد : الجزء الأول ، ص ٢٠٩ - ٢١٠ . وكتاب السنة لابن أبى عاصم ، روى بعضاً منه ، الجزء الثانى ، ص ٦١١ - ٦١٢ .

(٢) لأن التراب الذى استنجى به مرة قد انتقل من حالة الطهارة إلى حالة النجاسة ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن الاستنجاء بما هو ركس ، والركس - كما قال أبو عبدالمك - معناه الرد من حالة الطهارة إلى حالة النجاسة . انظر : البخارى : كتاب الوضوء ، باب ٢١ . والترمذى : كتاب الطهارة ، باب ١٣ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ٣٧ . حيث قال ابن مسعود : أتى النبى ﷺ الغائط فأمرنى أن آتته بثلاثة أحجار ، فوجدت حجرين ، والتمست الثالث فلم أجد ، فأخذت روثه فأتيته بها فأخذ الحجرين وألقى الروثة ، وقال : « هذه ركس » . نيل الأوطار : الجزء الأول ، ص ٩٨ .

[١٣] مباشرة الرجل الرجل ، والمرأة المرأة ، دون ثوب بينهما

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُبَاشِرَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ ، وَالرَّأَةُ الرَّأَةَ ، لَا ثَوْبَ بَيْنَهُمَا »^(١) .

فهذا فعل يدعو إلى الفتنة والبلاء ، فلا ينبغي للمسلم أن يتعرض لذلك ، فإن النفس ذات شهوة ، والشيطان مزين . ومن ها هنا استغنى الرجال بالرجال ، والنساء بالنساء .

[١٤] كشف ما يحدث في الجماع

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُحَدِّثَ الرَّجُلُ بِمَا يَخْلُو بِهِ مَعَ أَهْلِهِ ، وَأَنْ تُحَدِّثَ الرَّأَةُ بِمَا تَخْلُو بِهِ مَعَ زَوْجِهَا »^(٢) .

فهذا فعل مستور ، فيه حشمة وحياء ؛ فأخفاؤه أستر ، فإذا حَدَّثَ به . ووصفه ، فمثل ذلك كما قال رسول الله ﷺ : « كَمِثْلِ شَيْطَانٍ لَقِيَ شَيْطَانَهُ ، فَأَتَاهَا عَلَى قَارِعَةِ الطَّرِيقِ »^(٣) ؛ لأن الحديث بذلك دأج إلى الفتنة

(١) الترمذى : كتاب الأدب ، باب ٣٨ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٠٤ ، ٣١٤ ، ٣٨٠ ، ٣٨٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ، ٤٦٠ ، ٤٦٢ ، ٤٦٤ ؛ الجزء الثاني ، ص ٣٢٦ ، ٤٤٧ ، ٤٩٧ ؛ الجزء الثالث ، ص ٣٤٨ ، ٣٥٦ ، ٣٨٩ ، ٣٩٥ .

(٢) رواه مسلم : كتاب النكاح ، حديث ١٣ ، ١٤ . وأبو داود : كتاب النكاح ، باب ٤٩ . وابن حنبل : سادس ، ص ٤٥٦ .

(٣) هذا الشطر مكمل للشطر المذكور أعلاه في بعض الروايات .

والبلاء ، وربما حدث بشيء يسير يسبى قلبه بذلك إلى امرأته وتسبى المرأة قلبها
بذلك إلى زوجها .

[١٥] قضاء الحاجة تحت شجرة مثمرة

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقْضَى الرَّجُلُ حَاجَتَهُ تَحْتَ شَجَرَةٍ
مَثْمَرَةٍ »^(١) .

فمن أجل أن في ذلك فساداً ؛ وربما سقط من تلك الشجرة ثمرة فوقعت
في العَذْرَةِ^(٢) ، فإذا كان عند جناه فما سقط من الجنى فهو فيه ؛ ففي هذا
ضرر .

[١٦] قضاء الحاجة على ضفة نهر

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقْضَى الرَّجُلُ حَاجَتَهُ عَلَى ضِفَّةِ نَهْرٍ »^(٣) .
فهذا مثل الأول ؛ ففي هذا ضرر على الناس ؛ إذ لا يمكنهم الدنو^(٤) من

(١) ابن عدى في الكامل ، عن ابن عمر ، بسند ضعيف . الأحاديث الضعيفة ٤٧٠٧ .
وضعيف الجامع الصغير ٦٠٢٠ ، الجزء ٦ ، ص ٢٣ .

(٢) العَذْرَةُ : الغائط .

(٣) ابن عدى في الكامل ، عن ابن عمر ، بسند ضعيف . الأحاديث الضعيفة ٤٧٠٧ .
وضعيف الجامع الصغير ٦٠٢٠ ، الجزء ٦ ، ص ٢٣ .

(٤) الدنو : القرب .

الماء للوضوء والاستقاء منه ؛ ففيه أذى وضرر على المسلمين .

[١٧] قضاء الحاجة في الطريق العام

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقْضَى الرَّجُلُ حَاجَتَهُ عَلَى طَرِيقِ عَامِرٍ » (١) .
فهذا مثل الأول . والطريق العامر : هو الذي يسلكه الناس .
وإنما شرط العامر من أجل ضرر المسلمين والتأذى بذلك .
وقال : « مَنْ قَضَى حَاجَتَهُ فِي طَرِيقِ عَامٍ ، أَوْ عَلَى صِيفَةِ نَهْرٍ ،
أَوْ تَحْتَ شَجَرَةٍ مَثْمَرَةٍ ، فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » (٢) .
فإنما استوجبوا اللعنة من الله لأذى المسلمين ؛ فإنه قال : « مَنْ أَدَى
مُسْلِمًا فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ أَدَى اللَّهَ » (٣) .

(١) النهي عن قضاء الحاجة في طريق الناس - جاء في حديث لأبي هريرة أن الرسول ﷺ قال :
« اتقوا اللاعنين » ، قالوا : وما اللاعنان يارسول الله ؟ قال : « الذي يتخلى في طريق الناس أو في
ظلمهم » . رواه مسلم ، وأبو داود ، وأحمد . وللحديث روايات أخرى .
(٢) الطبراني في الأوسط ، بلفظ : « من سل سخيمته على طريق من طرق المسلمين ، فعليه لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين » . وفيه محمد بن عمرو الأنصاري ، ضعفه يحيى بن معين ، ووثقه
ابن حبان ، وبقية رجاله ثقات . وللحاكم أيضاً بإسناد ضعيف . وسخيمته : قال في القاموس : السخيمة
التنن .
(٣) الطبراني في الأوسط ، عن أنس . جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ٧٤٦ .

وأما قوله : « نَهَى أَنْ يَسْتَجِيَ الرَّجُلُ يَمِينِهِ »^(١) .

فإن اليمين مختار الله من الأشياء ، وبه يرجو أن يتناول صحيفته ، وبه يأكل ويشرب ويأخذ ويعطى ، وبه يصفح المسلمين ، فلا يحق عليه أن يمتنه للغائط ؛ فإن في الشمال كفاية ، وحقيق عليه أن ينزعه عن ذلك إقامة لحرمة ما فضله الله .

قطع النخلة المثمرة

وأما قوله : « نَهَى أَنْ تُقَطَّعَ النَّخْلَةُ الْحَامِلَةُ »^(٢) .

فمن أجل أن ذلك فساد ؛ لأن النخلة إذا حملت فهي وإن صارت بُسْرًا^(٣) . فالذى يرطب منه ثلاث تمرات كل يوم أو أربع من كل شمروخ^(٤) ،

(١) البخارى : كتاب ٤ ، باب ١٨ و ١٩ ؛ وكتاب ٧٤ ، باب ٢٥ . ومسلم : كتاب ٢ ، حديث ٥٧ - ٥٩ و ٦٣ و ٦٥ . وأبو داود : كتاب ١ ، باب ٤ و ١٨ . والترمذى : كتاب ١ ، باب ١٢ ، ١١ . والنسائى : كتاب ١ ، باب ٣٥ و ٤١ و ٧٣ . وابن ماجه : كتاب ١ ، باب ١٥ . والدارمى : كتاب ١ ، باب ١٣ و ١٤ . وأحمد : الجزء الثانى ، ص ٢٤٧ ، ٢٥٠ ؛ والرابع ص ٣٨٣ ؛ والخامس ص ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ؛ والسادس ص ١٧٠ .

(٢) أحمد : الخامس ؛ ص ٢٧٦ ، عن ثوبان بنحوه .

(٣) البُسْرُ : هو ثمر النخل قبل أن يُرْطَب .

(٤) الشَّمْرُوخُ : العرجون عليه بُسْرٌ ، والعنقود عليه عنب ، والجمع : شمرايح .

ولا يربط الشمروخ كله في يوم واحد كالعنب ، وإنما يجتني منه في كل يوم شيئاً قليلاً من كل شمروخ ، فإذا قطعها دفعة واحدة كان فيه فساد ، لأن فيه رطباً ، وفيه ما لم يبلغ أنه ولم يدرك .

وكانت النخلة معاشهم ، وفي الطعام هناك عزة ، وكأنه أحب أن يرفقوا بمعاشهم .

والنخلة عمة الآدميين . وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : ﴿ أَكْرَمُوا عَمَّتْكُمْ النَّخْلَةَ ؛ فَإِنَّهَا مِنْ فَضْلَةِ طِينَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴾ (١) ألا ترى أنها تحتاج إلى اللقاح ، فإذا قطعت وهي حامل كان فيه فساد ؛ فشبه فسادها بفساد النفس ، قتلت خطأ فصارت عليه غرامة دية لولى القتل وكفارة عتق رقبة ، فكأنه شبه الفساد بالفساد .

(١) أبو نعيم في الحلية ، والرامهرمزي في الأمثال ، وأبو يعلى في مسنده ؛ كلهم من حديث مسرور بن سعيد التميمي عن الأوزاعي عن عمرو بن رويم عن عليّ مرفوعاً بهذا ... وفي سنده ضعف وانقطاع . المقاصد الحسنة للسخاوي ، بتحقيقى ، إصدار دار الكتاب العربى - بيروت . حديث رقم ١٥٦ .

وأما قوله : « فَتَهَى عَنِ الْحَذْفِ بِالْبَنْدِقِ »^(١) .
 فَإِنَّ ذَلِكَ كَالْمِثْلَةِ^(٢) ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَصِيرُ الْمَرْمَى بِهِ مَوْقُودًا^(٣) ، وَيَنْكَسِرُ
 كُلَّهُ ، وَلَا يَكُونُ كَالذَّبِيحَةِ .
 وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ،
 فَإِذَا قُتِلَ فَاَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ ، وَئِجِدْ أَحَدَكُمْ شَفْرَتَهُ ، وَئِجِرْ ذَبِيحَتَهُ »^(٤) .
 وَالْحَذْفُ بِالْبَنْدِقِ أَمْرٌ وَيَبِيلٌ بَعِيدٌ مِنَ الْإِحْسَانِ ، وَيَصِيرُ مَيْتَةً ، وَفِيهِ فُسَادٌ
 وَمِثْلَةٌ .

(١) البخارى : كتاب الذبائح ؛ باب ٢ ، ٥ . والبندق : كرة في حجم البندقة ، يُرمى بها في القتال والصيد .
 (٢) المثلة : التشكيل وتشويه الحلقة .
 (٣) الموقود : هو الذى ضرب حتى مات .
 (٤) أبو داود : كتاب الأضاحى ، باب ١٢ . والترمذى : كتاب الديات ، باب ١٤ .
 والنسائى : كتاب الضحايا ، باب ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٧ . وابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ٣ .
 والدارمى : كتاب الأضاحى ، باب ١٠ . وابن حنبل : الجزء الرابع ، ص ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ اللَّعْبِ بِالْحَمَامِ »^(١) . فَإِنَّ ذَلِكَ خِصْلَةٌ مِنْ خِصَالِ قَوْمِ لُوطٍ ، وَهِيَ فِعْلٌ يَصْدَعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ . وَإِذَا لَعِبَ بِهِ اصْطَادَ حَرَامًا ، وَأَضَاعَ صَلَاتَهُ ، وَدَعَاهُ ذَلِكَ إِلَى الْفِتْنَةِ وَالْإِشْرَافِ عَلَى الْجَيْرَانِ .

وروى في الخبر أن : « مَنْ لَعِبَ بِالْحَمَامِ افْتَقَرَ »^(٢) ؛ وكيف لا يفتقر وقد قسا قلبه !؟

وروى عن رسول الله ﷺ أنه رأى رجلاً يتبع حمامة فقال : « شَيْطَانٌ يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً »^(٣) .

(١) أبو داود : كتاب الأدب ، باب ٦٥ ، حديث ٤٩٤٠ . وابن ماجه : كتاب الأدب ، باب ٤٤ ، حديث ٣٧٦٥ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ٣٤٥ .

(٢) قال السخاوى : حديث « اللعب بالحمام مجلبة للفقر » ، هو بمعناه عن إبراهيم النخعي رواه ابن أبي الدنيا في الملاهي ، ومن طريقه البيهقي في الشعب من جهة مغيرة عنه أنه قال : « من لعب بالحمام الطيارة لم يمت حتى يذوق ألم الفقر » . المقاصد الحسنة ، حديث ٨٥٧ .. بتحقيقى ودراستى ، وإصدار دار الكتاب العربى - بيروت .

(٣) انظر الهامش قبل السابق ، وأيضاً البخارى في الأدب المفرد ، والبيهقى في السنن ، كما جاء في المقاصد الحسنة نفس الموضوع السابق .

وأما قول : « نَهَى عن تسبيل الإزار »^(١) .

فذاك من أجل الكبر والخيلاء ؛ فإن مَنْ يسبيل إزاره ويجره تعزراً وقلة مبالاة وتيها ، وزهواً بنفسه ، واحتقاراً لعباد الله ، وكبرا على خلق الله ؛ فهذا عبد قد ضاد الله في ملكوته ونازعه في رداءه .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كَانَ رَجُلٌ مِمَّا كَانَ قَبْلَكُمْ فِي الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ يَتَخَطَّرُ فِي مَشِيَّتِهِ فِي مَجَالِسِهِمْ وَطُرُقِهِمْ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ : انظُرُوا لِعَبْدِي كَيْفَ يُنَازِعُنِي رِدَائِي ؟! يَا أَرْضُ ابْتَلِعِيهِ ، فَابْتَلَعَتْهُ ، فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »^(٢) .

حدثنا أبي ، عن صالح بن محمد ، عن حفص بن سالم ، عن ابن شهاب ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ ، قال - وحدثنا إبراهيم بن هارون ، حدثنا زكريا بن حازم الشيباني ، عن قتادة ، عن أنس ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : أَرْبَعَةٌ

(١) أبو داود : كتاب اللباس ، باب ٢٤ ، ٢٧ . الترمذي : كتاب اللباس ، باب ٨ ، ٩ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١٧ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٩ . والدارمي : كتاب الرقاق ، باب ٥٤ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٨٠ ، ٣٩٧ ، ٤٣٩ . والجزء الثاني ، ص ١٥٤ ، ٢٦٧ ، ٤٩٢ . وإسبال الإزار : هو إرساله وتطويله .

(٢) أخرجه الشيخان بلفظ : « بَيْنَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حَلَةٍ تَعَجِبُهُ نَفْسُهُ ، مَرَجُلٌ (أَي مِمَشَطَ رَأْسِهِ) ، مَخْتَالٌ فِي مَشِيَّتِهِ ؛ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . والبخاري وغيره : « بَيْنَا رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَجْرُ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خَسَفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . وروى أحمد والبخاري نحوه بسند صحيح .

لَمْ أَشْرِكْ فِيهِنَّ أَحَدًا : الْفَخْرُ ، وَالْعِظْمَةُ ، وَالْكَبْرُ ، وَالْقَدْرُ سَرَى ؛ فَمَنْ
يَنَازِعُنِي فِي وَاحِدٍ مِنْهُنَّ كَبَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ « (١) .

وعامة الأحاديث التي جاءت في النهي عن جِر الإزار ، إنما تدل على أن
النهي مع الشرط ، قال : « من جَر الإزار خيلاء » ؛ فدل هذا على أن النهي
عن جِر الإزار إذا كان خيلاء .

حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا مالك بن أنس ، عن نافع وزيد بن أسلم
وعبدالله بن زبير ، كلهم يخبر عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال :
« لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءً » (٢) .

وحدثنا قتيبة ، عن مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن
أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ ، قال : « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ
بَطْرًا » (٣) .

فهذا الإسبال والجر للثوب إنما كره للمختال الفخور .

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : كل ماشئت ، والبس

(١) جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ١٠١٠ . وعزاه للحكيم الترمذي .

(٢) البخاري : كتاب فضائل أصحاب النبي ، باب ٥ . ومسلم : كتاب اللباس ، حديث

٤٢ . وأبو داود : كتاب اللباس ، باب ٢٥ - ٢٧ . والترمذي : كتاب اللباس ، باب ٩ .

وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٦ . ومالك : حديث ٣ من اللبس . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ٥ ،

٤٢ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ١٥٦ ، ٤٧٩ . والجزء الثالث ، ص ٣٩ ، ٤٤ . والخامس ص ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٩ ،

٣٧٨ ، ٣٧٩ . والطائسي : حديث ١٢٠٨ .

(٣) انظر الهامش السابق .

ما شئت ، ما أخطأتك خصلتان : سرف ومخيلة .

وقد كان في بدء الإسلام المختال يلبس الخنز^(١) ، ويمجر الإزار ويسبله ؛
فنهوا عن ذلك .

وقد كان فيهم من يلبس الخنز ويسبل الإزار فلا يعاب عليه ، منهم
أبو بكر رضى الله عنه ؛ حيث قال : يا رسول الله ، إني رجل قليل اللحم فإذا
أبرزت سقط إزارى على قدمى وقد قلت ما قلت ؟ قال : « لست منهم
يا أبا بكر » . حدثنا بذلك أبى ، حدثنا أحمد بن يونس ، عن زهير ، عن
موسى بن عقبة ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرْ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ؛ فقال أبو بكر رضى الله
عنه : بأبى أنت يا رسول الله ، إن أحد شقى إزارى يسترخى إلا أن أتعاهد ذلك
منه ؟ فقال رسول الله ﷺ : « لست ممن يصنعه خيلاء »^(٢) .

حدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا أبى ، عن إسرائيل ، عن حكيم بن
جبير ، عن خيثمة ، قال : أدركت ثلاثة عشر من أصحاب رسول الله ﷺ
يلبسون الخنز .

حدثنا سفيان ، عن أبيه ، حدثنا محمد بن قيس ، عن أبى عون ،
قال : كان الحسن والحسين رضى الله عنهما يلبسان الخنز .

حدثنا إبراهيم بن يوسف ، حدثنا يزيد بن زريع ، عن عمرو بن
أبى وهب ، قال : سمعت بكر به عبد الله المزنى فى مسجد البصرة يقول :

(١) الخنزُ : ما يُتَّسَخُّ من صوف وحرير خالص .

(٢) التخرجات المذكورة فى الهامش قبل الهامشين السابقين مباشرة .

كان أصحاب رسول الله ﷺ الذين لا يلبسون لا يطعنون على الذين يلبسون .

حدثنا سفيان ، حدثنا أبي ، حدثنا عتبة بن عبد الرحمن ، عن علي بن زيد بن جدعان ، عن سعيد بن المسيب .. في لبس الخنز ، قال : إذا صلح قلبك فالبس ما بدا لك .. فذكرت ذلك للحسن ، فقال الحسن رحمه الله : إن من صلاح القلب ترك الخنز .

حدثنا سفيان ، حدثنا أبي ، عن منصور ، عن أبي وائل ، قال : كان عبد الله يسبل إزاره ، فقيل له ؛ فقال : إني رجل حمش الساقين . قال سفيان : يعني رقيق الساقين .

فقد وضع لنا أن سبب النهي إنما هو الخيلاء ، فإذا علم من قلبه أنه مختال فليجتنب وكان في بدء الأمر رَفْعُ الإزار إلى أنصاف الساق تجنباً للخيلاء والمراءاة ، وكذلك تشمير القميص ، فلم يزل الناس في تبديل من سوء ضمائرهم ، حتى صار ذلك تصنعاً ومراءاة ؛ فكان من شمر الإزار والقميص ممقوتاً لسوء مراده .

وروى عن أيوب السخيتاني رحمه الله : أنه طول قميصه ، فقال له الخياط في ذلك ؛ فقال : السنة اليوم في هذا الزى ، أو كلاماً هذا معناه .. كأنه ذهب إلى أنه إنما نهى عن طوله للخيلاء فشمروا . فالיום صار التشمير مراءاة وتصنعاً وتزييناً للخلق يختالون في الدنيا بالدين !!

وروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كان قميصه وجبته^(١) تضرب
شراك^(٢) نعليه .

[٢٣] الاجتماع على الشراب

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْجَمْعِ عَلَى الشَّرَابِ »^(٣) .
فلعله من أجل أن ذلك تشبه بأهل الفسق حين يجتمعون على الفسق
يديرون الأقداح .

حدثنا أبى ، حدثنا ثابت بن محمد الزاهد ، حدثنا ابن شهاب ، عن
الأجلح ، قال : قال عليّ بن أبى طالب رضى الله عنه : شراب المؤمنين أن
يشربوا على أثر طعامهم ما طاب لهم ، وشراب المنافقين أن يضعوا الأقداح
يديرونها بينهم يتشبهون بأهل الشرك .

(١) الجُبَّةُ : ثوب سايف ، واسع الكمين ، مشقوق المقدم ، يُلبَس فوق الثياب .

(٢) الشَّرَاكُ : سِو النعل على ظهر القدم .

(٣) انفرد به الحكيم الترمذى حسبما تشير المصادر التى بين يدى . ولم يصح عن الرسول ﷺ

حديث فى هذا المعنى .

[٢٤] نكاح المرأة على عمتها أو على خالتها

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تُنكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ عَلَى خَالَاتِهَا » (١) .

فهذا إذا فعله فقد جمع بين امرأة ومحرمها ، وقد حرم الله تعالى في تنزيهه الجمع بين المرأة وابنتها ، والجمع بين الأختين ؛ فإذا نكحها على عمتها فقد جمع بين محرمين .. ألا ترى أنه أطلق الجمع بين ابنتي العم ، ثم كره ذلك ؛ لأجل القطيعة ؛ لأنه ليس واحد منهما بمحرم للأخرى .

(١) البخارى : كتاب النكاح ، باب ٢٧ . ومسلم : كتاب النكاح ، حديث ٣٧ - ٣٩ .
وأبو داود : كتاب النكاح ، باب ١٢ . والترمذى : كتاب النكاح ، باب ٣٠ . والنسائى : كتاب النكاح ، باب ٤٧ ، ٤٨ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٣١ . والدارمى : كتاب النكاح ، باب ٨ . وابن حنبل : الجزء الأول ، ص ٧٨ ، ٣٧٢ . والثانى ص ١٧٩ ، ١٨٩ ، ٢٢٩ ، ٤٢٣ .
والثالث ص ٣٣٨ .

[٢٥] نكاح ابنتي العم

وأما قوله : « نَهَى عن نكاح ابنتي العم »^(١) .

من أجل القطيعة ، فقد كشف عن وجه العلة ؛ لأن الغيرة كائنة ، فإذا جمع بين ابنتي العم كأن كان له عمان ولكل واحد منهما ابنة فليس واحد منهما محرم للأخرى . فهذا مطلق .. ولكن إذا فعل جاءت الغيرة وجاءت قطيعة الرحم .

وهذا ليس نهي تحريم ، إنما هو نظر للدين ، ونصيحة لله في دينه ؛ لأن النكاح للعفة ، فلا ينبغي أن يستعف من ناحية ، ويخرب دينه من ناحية أخرى .

(١) أبو داود في المراسيل ، عن عيسى بن طلحة ، قال : « نهي رسول الله ﷺ عن أن تنكح المرأة على قرابتها مخافة القطيعة » .

هذا ، وقد حكى البخارى عن الحسن بن الحسن بن علي : أنه جمع بين ابنتي عم .. قال : وكره جابر بن زيد القطيعة . وليس فيه تحريم لقوله تعالى : ﴿ وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ ﴾ ومحكى في الفتح عن ابن المنذر أنه قال : لا أعلم أحداً أبطل هذا النكاح .

وأما قوله : « نَهَى عَنْ نِكَاحِ الشَّغَارِ » (١) .

وهو أن يقول : زوجني ابنتك هذه على أن أزوجك ابنتي هذه .

فهذا لا يجوز لأن البضع لا يملك إلا بالمال ، وقد جعل بضع كل واحدة منهما مهراً للأخرى .

وقد جعل الله تعالى ذلك لرسوله ﷺ خاصة أن يملك بلا مهر ؛ فقال : ﴿ وَأَمْرًا مُمِنتَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَكْبِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

فالمؤمنون لا يملكون الأبضاع إلا بالمال ، وإذا زوجه ابنته على أن يزوجه ابنته فقد صيرَّ بضعها مهراً للأخرى .

(١) البخارى : كتاب ٦٧ ، باب ٢٨ ، وكتاب ٩٠ ، باب ٤ . ومسلم : كتاب ١٦ ، حديث ٥٧ - ٦٢ . وأبو داود : كتاب ١٢ ، باب ١٣ . والترمذى : كتاب ٩ ، باب ٣٠ . والنسائى : كتاب ٢٦ ، باب ٦٠ ، ٦١ ، وكتاب ٢٨ ، باب ١٥ ، ١٦ . وابن ماجه : كتاب ٩ ، باب ١٦ . وأحمد : الجزء الثانى ، ص ٧ ، ٩ ، ٣٥ ، ٦٢ ، ٩١ . والثالث ص ١٦٢ ، ٣٣٩ . والرابع ٩٤ ، ١٣٤ ، ٤٢٩ . والطيالسى : حديث ٨٣٨ .
(٢) الأحزاب : ٥٠ .

[٢٧] التزوج من ولائد أهل الكتاب

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَتَزَوَّجَ وَلَائِدَ (١) أَهْلِ الْكِتَابِ » (٢) .

فإن الله تعالى شرط عند إطلاقه لعباده تزويج الإماء المؤمنات ؛ فقال : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا لَكُمْ أُيْمَانُكُمْ مِنْ قِيَاتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ » (٣) .

[٢٨] توارث أهل ملتين

وأما قوله : « نَهَى أَنْ يَتَوَارَثَ أَهْلُ مَلْتَيْنِ » (٤) .

فالأديان - أديان الضلالة - كلها ملة واحدة ، والإسلام ملة ؛ لأن الأديان كلها كفر واحد ، فلا يتوارث أهل ملتين .

- (١) الولائد : أى الإماء التى لم تن .
 (٢) الطبرانى ، عن أبى محمد البدرى من أصحاب النبى ﷺ وكان بدرياً وفيه راو لم يسم وابن لهيعة .
 (٣) النساء : ٢٥ . وطولاً يعنى غنى ، والمحصنات يعنى الحرائر . والمعنى : ومن لم يستطع غنى يبلغ به نكاح الحرائر المؤمنات فليكنح مملوكة من الإماء المؤمنات .
 (٤) البخارى : كتاب ٢٥ ، باب ٤٤ ؛ وكتاب ٦٤ ، باب ٤٨ ؛ وكتاب ٨٥ ، باب ٢٦ .
 ومسلم : كتاب ١٥ ، حديث ٤٣٩ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٤٤٠ ؛ وكتاب ٢٣ ، حديث ١ .
 وأبو داود : كتاب ١٨ ، باب ١٠ . والترمذى : كتاب ٢٧ ، باب ١٥ - قابل ما قبلها بما بعدها - ١٦ . وابن ماجه : كتاب ٢٣ ، باب ٦ . والدارمى : كتاب ٢١ ، باب ٢٩ . ومالك : كتاب ٢٧ ، حديث ١٠ - ١٢ - قابل ما قبلها بما بعدها - ١٣ ، ١٤ . وطبقات ابن سعد : الجزء الأول ، القسم =

وقد جاء عن أسامة بن زيد ، عن رسول الله ﷺ .. أنه قال : « لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم »^(١) .

حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي وعبد الجبار بن العلاء ، قالوا : حدثنا سفيان ، قال : سمعناه من الزهري يقول : سمعت علي بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، عن رسول الله ﷺ .

وهذا من أجل أن الميراث إنما يرثه باتصال الرحم ، والكافر لا وصلة له ؛ لأنه منقطع عن الله ، ومن انقطع عن الله لم يتصل رحمه بشيء ؛ لأن الرحم بدت وشق لها اسما من اسمه . فهذا المسلم إنما يستحق مال الميت باتصاله بميته ، وإنما اتصل بميته لاتصاله برحمه ، وإنما اتصل برحمه لا اتصاله بالرحمن الذي بدت منه . فإذا انقطع عن الله فمتى يتصل !؟

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خَلَقَ اللهُ تَعَالَى الرَّحِمَ فِقَامَتْ فَأَخَذَتْ بِحَقْوَى الرَّحْمَنِ^(٢) ، فقالت : هذا مقامُ العائذِ بكِ مِنَ القَطِيعَةِ ، فقال : مه ، أنا الرحمنُ ، وأنتِ الرحمُ ، خلقتكِ يدي ، وشققتُ لكِ اسماً من اسمي ، وقربتُ مكائكِ مني ؛ ألا ترضين أن أصل من وصلك ، وأن أقطع من قطعك ؟ »^(٣) . حدثنا بعض ذلك قتيبة بن سعيد ، حدثنا حاتم

= الأول ، ص ٧٩ قابل ما قبلها بما بعدها . ومسنود زيد بن علي : حديث ٨٩٨ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ١٧٨ ، ١٩٥ . والخامس ص ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٨ . والطيالسي : حديث ٥٦٨ ، ٦٣١ . ومغازي الواقدي : ص ٣٣٩ .

(١) رواه الجماعة إلا مسلماً والنسائي . وانظر الهامش السابق .

(٢) أى استجارت به واعتصمت .

(٣) البخاري : كتاب التوحيد ، باب ٣٥ . ومسلم : كتاب البر ، حديث ١٦ . وأحمد :

الثاني ؛ ص ٣٣٠ ، ٣٨٣ ، ٤٠٦ . وابن حبان . والحاكم في المستدرک . والبيهقي في شعب الإيمان ، =

ابن إسماعيل المدني ، عن معاوية بن أبي المزد مولى بنى هاشم ، حدثني عمي أبو الحباب سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ . وحدثنا ببعضه الفضل بن محمد ، حدثنا عمران بن بكار الحمصي ، حدثنا علي بن عياش ، حدثنا محمد بن زياد ، عن ميمون بن مهران ، عن ابن عباس ، عن رسول الله ﷺ ، قال « قَالَ اللهُ تَعَالَى لِلرَّحِمِ : خَلَقْتُكَ بِيَدِي ، وَشَقَقْتُ لَكَ اسْمًا مِنْ اسْمِي ، وَقَرَبْتُ مَكَائِكَ مِنِّي ؛ وَعَزَقْتُ وَجَلَالِي لِأَصْلَنَ مَنْ وَصَلِكَ ، وَأَقَطَعَنْ مِنْ قِطْعِكَ ؛ ثُمَّ لَا أَرْضِي حَتَّى تَرْضِيَنَّ » (١) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فهذه نفوس متباينة ، فإنما تتصل بالأرحام المتصلة لا بالأرحام المنقطعة : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾ (٢) . فكيف يقرنه بالميت المسلم حتي يستحق بقرابه شيء وقد قال الله تعالى : ﴿ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣) . وقد قيل : إن أهل الملل قد تباينوا بمللهم ، فلا يرث اليهودي النصراني ، ولا النصراني المجوسي . فصير أهل كل دين ملة ، واحتج بقوله : « لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ » (٤) . فإذا تشتت مللهم لم يتوارثوا (٥) .

ولم يأخذ بهذا القول علماؤنا من أهل الكوفة ، ورأوا أن الكفر كله ملة

= والترغيب والترهيب : الثالث ؛ ص ٢٢٦ . والجامع الصغير : الأول ؛ ص ٢٦٦ . والثاني ؛ ص ٢٤٠ . وجمع الجوامع : الأول ؛ ص ١٦٧ .

(١) جمع الجوامع : الجزء الأول ؛ ص ٥٩٥ . وكنز العمال : برقم ٦٩٥٣ . وعزاه الاثنان

للحكيم عن ابن عباس .

(٢) الحج : ٣١ .

(٣) المؤمنون : ٤٤ .

(٤) سبق ترجمه أعلاه .

(٥) وبه قال الأوزاعي ، ومالك ، وأحمد ، والهادوية .

واحدة^(١) .. يحقق قولهم هذه الآية ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ﴾^(٢) . ثم قال : ﴿ هَذَانِ حَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ، فَالَّذِينَ
كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ ﴾^(٣) . وذكر الذين آمنوا ، فصير الكفر
والإسلام ملة ، حتى صيرهم خصمين في ربهم .

الرقية

[٢٩]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الرُّقِيَةِ »^(٤) .

فهذا عندنا رقية الحيات والجنون . وتلك أخذوها من الهند ؛ فخاف أن
يمازجه الشرك .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أَقْرَبُ الرُّقَى إِلَى الشَّرِكِ رُقِيَةُ
الْحَيَّةِ وَالْمَجَانِينِ »^(٥) .

فأما الرق التي يرقبها الراق بالقرآن والعزائم يستشفى ، فلا بأس به ؛
لأن هذا تبرك وتفاؤل .

وقد روى عن رسول الله ﷺ في شأنه عمرو بن جرير ، حدثنا قتيبة

(١) وهو مذهب الجمهور .

(٢) الحج : ١٧ .

(٣) الحج : ١٩ .

(٤) مسلم : كتاب السلام ؛ حديث ٦٢ ، ٦٣ . وابن ماجه : كتاب الطب ، باب ٣٤ .

(٥) عبد الرزاق في مصنفه : برقم ١٩٧٧٦ .

ابن سعيد ، حدثنا ابن هبيعة ، عن أبى الزبير ، عن جابر : أن عمرو بن جرير رضى الله عنه دعى لامرأة بالمدينة لدغتها حية ليرقيها ، فأبى ، فأخبر به رسول الله ﷺ ، فدعاه ، فقال عمرو : إنك لتزجر عن الرق ؛ فقال : « اقرأها » ، فقرأها عليه ، فقال : « لا بأسَ بِهِ ، إنما هي موثيقُ فارِقِ بها »^(١) .

حدثنا ابن أخى يحيى بن عيسى الرملى ، أخبرنى عمى ، عن الأعمش ، عن أبى سفيان ، عن جابر ، قال : كان لى خال يرقى من العقرب ، فنبى رسول الله ﷺ عن الرقية ، فأتاه خالى ، فقال : يا رسول الله ، إنك نبيت عن الرق ، ونحن نرق من العقرب ! فقال عليه السلام : « اعرضوها علىَّ » ، فقال : « إنما هذه موثيق لا بأسَ بها ، من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل »^(٢) .

وحدثنا إبراهيم بن يوسف الصيرفى ، حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن مغيرة ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، قال : قلت لعائشة رضى الله عنها : إنا نزلنا وادياً ، فقتل صاحب لنا حية ، فصرع لحينه ، فرقيته بكلمات بالحميرية فقالت : أى شىء هى ؟ قلت : « شجه . قرنيه . ملحده . بحرا . فقطا » قال : فقالت : ما بها بأس .

وروى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : مررت بحى ، فإذا سيد القوم بينهم ، فرقيته بفاتحة الكتاب فبرأ ، فأعطونى مائة شاة ؛ فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : « من أين علمت أنها رقية ؟ » ، قلت :

(١) أحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٣٩٤ .

(٢) مسلم : كتاب السلام ؛ حديث ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٣ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٣٠٢ ، ٣٣٤ ،

٣٨٢ ، ٣٩٣ .

ألقى في نفسي ؛ فقال : « لقد كان يؤخذ برقية باطل ، لقد رقيت برقية
حقي ؛ خذها واضربوا لي معكم بسهم » (١) .

قال : فقد كشف سبب النهي ، وأطلق الذى لا يشوبه شيء
من مهجور الكلام .

قال : وحدثنا عقبه بن قبيصة ، حدثنا أبى ، عن منصور ، عن المنهال ،
حدثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله ﷺ يعوذ
الحسن والحسين يقول : « أعيدكما بكلمات الله التامات من كل شيطان
وهامة ، ومن كل عين لامة » ، ثم يقول : « هكذا كان أبى يعوذ إسماعيل
وإسحاق » (٢) .

(١) البخارى : كتاب الإجارة ، باب ١٦ . وكتاب الطب ، باب ٣٣ ، ٣٩ . ومسلم :
كتاب السلام ؛ حديث ٦٥ ، ٦٦ . وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٣٧ . وكتاب الطب ،
باب ١٩ . والترمذى : كتاب الطب ، باب ٢٠ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ٧ . وأحمد :
الثالث ؛ ص ٢ ، ١٠ ، ٤٤ .

(٢) البخارى : كتاب الأنبياء ، باب ١٠ . ومسلم : كتاب الدعوات ، حديث ٥٤ ، ٥٥ .
وأبو داود : كتاب الطب ، باب ١٩ ؛ وكتاب السنة ، باب ٢٠ . والترمذى : كتاب الطب ، باب
١٨ ؛ وكتاب الدعوات ، باب ٤٠ ، ٩٠ ، ١١٢ . وابن ماجه : كتاب الطب ، باب ٣٥ ، ٣٦ ،
٤٦ . والدارمى ، كتاب الاستئذان ، باب ٤٨ . ومالك : الشعر ، حديث ٩ - ١٢ ؛ والاستئذان
٣٤ . وابن حنبل : الجزء الأول ، ص ٢٧٠ . والثاني ص ١٨١ ، ٢٩٠ ، ٣٧٥ . والخامس
ص ٤٣٠ . والسادس ص ٦ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ تَعْلِيقِ التَّمَامِ » (١) :

وهو أن يعلق خرزة كى لا تصيبه الآفة ، وخرزة كى يذهب عنه الجنى . وأن العبد إذا اتكل على شيء وكله الله إليه وخذله وأعطاه مناه حيث قصد له استدراجا .

فقد كره العلماء كل شيء يعلق وكل شيء يعقد ، مثل الوتر والأعواد التى تقطع فيمسكه الإنسان للفروج ، والحديد الفولاذ الذى يجعله فى العضد كيلا تصيبه آفة الجن . فهذا وأشباهه غواية الشيطان ؛ ومن أجل هذا كره العلماء كثيرا من التعويذات والعزائم . وإنما كرهوا من جهتين : إحداهما : هذه ، والثانى : أن فيه اسم الله تعالى ويخالط به الخلاء .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من تعلق شيئا وكل إليه » (٢) .

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه : أنه رأى فى عنق ولده شيئا من ذلك ، فقال : إن آل محمد ابن أم عبد لأغنياء عن الشرك .

وذكر عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ : أنه رأى على رجل

(١) أبو داود : كتاب الطب ، باب ١٧ ، ٢٩ . وكتاب الخاتم ، باب ٣ . وابن ماجه : كتاب الطب ، باب ٣٩ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب ١٧ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٧ ، ٤٣٩ . والجزء الرابع ، ص ١٥٤ ، ١٥٦ .
(٢) الترمذى : كتاب الطب ، باب ٢٤ . والنسائى : كتاب التحريم ، باب ١٩ . وأحمد : الجزء الرابع ، باب ٣١٠ ، ٣١١ .

حديده ، فقال : « ما هذه ؟ » ، قال : من الواهنة . قال : « فإنها لا تزيدك إلا وهناً »^(١) .

وقد ذكر الله تعالى في تنزيهه فقال : ﴿ وَأَنْتُمْ كَانْتُمْ رِجَالًا مِنَ الْإِنْسِ يَعْوِذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ ﴾ .. قال الله تعالى : ﴿ فزادوهم رهقاً ﴾^(٢) .. وذلك أن أهل الجاهلية كانوا إذا نزلوا وادياً قال أحدهم : أعوذ بسيد هذا الوادى أن يضرنى أحد من الجن فى هذا الوادى ! فلم يزدادوا بها إلا رهقاً .

فهذا كله من التمام ، كأنه اشتق هذا الاسم من أن هذه الأشياء تكلفها العباد لتتم به الأمر من دوام العافية ودفع البلاء ، ولا تتم إلا بها ، فسموها تميمة ؛ ألا ترى أن عائشة رضى الله عنها قالت : ليس من التمام ما علق بعد نزول البلاء . حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا ابن لهيعة عن بكير بن عبد الله ابن الأشج ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : ليس من التمام ما علق بعد نزول البلاء . كأنها ذهبت إلى أن هذا بعد نزول البلاء استشفاء وتبرك وتفاؤل . فإذا عقد الحمى بالوتر ، فإنما يعقد بما يقرأ من القرآن ؛ وإنما يستشفى بأسماء الله وبالقرآن ، والعقد منه تفاؤل ، والفأل من حسن الظن بالله عز وجل .

(١) ابن ماجه : كتاب الطب ، باب ٣٩ . وأحمد : الجزء الرابع ، ص ٤٤٥ .

(٢) الجن : ٦ .

حدثنا أبو عمار الحسن بن حريث الخزاعي ، حدثنا أوس بن عبد الله بن بريدة ، عن أبيه ، عن جده ، قال : كان رسول الله ﷺ يتفائل ولا يتطير^(١) .

وإن العبد إذا أحسن الظن بالله في الأمور ، وأمله ، ورجاه ، وفقى له الكريم بذلك . فعقد الحمى ، وما أشبه ذلك ، هو من طريق التفاؤل ، فإذا فعله على هذا السبيل وفقى له بحسن ظنه .

[٣١] إتيان العرّاف وتصديقه

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُؤْتَى الْعَرَّافَ يَسْأَلُهُ وَيُصَدَّقُهُ ؛ وَقَالَ : مَنْ صَدَقَهُ فَقَدْ بَرِيَءٌ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ »^(٢) ..

فذلك لأن العراف يعرفه من علم الغيب - ما لم يعرف - رجماً^(٣) ، وإنما قاله من تلقاء نفسه ، والعراف والكاهن يتلقون الأخبار عن الشياطين ؛ وذلك أن الشياطين تسترق السمع من السماء مما تتحدث به الملائكة من قضاء يقضيه ربنا تبارك وتعالى ، فإذا استرق الشيطان من ذلك شيئاً ألقاه إلى الكاهن فيتخذ ذلك أصلاً ويبني عليه الأكاذيب ؛ فيروج عنه ذلك بذلك الواحد الذي يصدق فيه ويظهر صدقه .

(١) أحمد : الجزء الأول ، ص ٢٥٧ ، ٣٠٤ ، ٣١٩ .
(٢) مسلم : كتاب السلام ، حديث ١٢٥ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٤٢٩ . والجزء الرابع ، ص ٦٨ . والجزء الخامس ، ص ٣٨٠ .
(٣) رجماً : أى ظناً وتحميناً .

والعرافة ، والكهانة ، والعيافة^(١) ؛ كلها قريب بعضها من بعض .
والعيافة : زجر الطير ، وهو الذى يخبر عن أصواتهم بالأمر ، وإنما من الله
تعالى بذلك على رجل من ولد آدم فيما نعلمه وهو سليمان صلوات الله عليه
فقال : ﴿ يا أيها الناس علمنا منطق الطير ﴾^(٢) . وأما هؤلاء الذين يدعون
هذا فادعأؤهم باطل .

الرنّة

[٣٢]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الرِّئَةِ »^(٣) .

فإن أول مَنْ رَنَّ إبليس . ويقال : إنه رَنَّ ثلاث رنات : عند خروجه
من ملكوت السماء وحلول اللعنة به ، ورنّة عند بعث محمد ﷺ ، ورنّة ثالثة
حين نزلت فاتحة الكتاب .

والرنين صرخة أصلها من السخطة ؛ فلذلك عظم شأنها ، فمن فعلها
عند المصائب كأنه إذا فعلها أبدى ما يدل على أنه سخط على الله ، والسخط
على الله من النفاق .

(١) (عَافَ) الطَّيْرُ - عِيَافَةٌ : أثارها للتفاؤل أو التشاؤم . فهو عَائِفٌ . و (اعْتَاَفَ) : اتَّخَذَ
العيافة مهنة . و (العِيَافَةُ) : إثارة الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها .

(٢) التعل : ١٦ .

(٣) انظر : الترمذى : كتاب الجنائز ، باب ٢٥ . وأحمد : الجزء الثانى ، ص ٩٢ ، ٣٦٢ .

وابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ٥١ . والبيهقى : شرح السنة ، الجزء الخامس ، ص ٤٣١ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّيَاحَةِ »^(١) .

فإن النوح من فعل النادمين على الذنوب ، وهو « ستيون » بالأعجمية . وأما أهل المصائب فهذا منهم محال ؛ لأنه طرف من السخطة . وأهل الذنوب ينوحون ندما على ما فرط منهم من الجفاء وأسفا على ما فاتهم من المركز الذى أحلوا به ؛ فإن لكل مؤمن مركزا بين يدى الله ، وهو حزب الله ؛ فإذا أذنب ، فقد زال عن المركز ، وخرج من الستر ، فتفرد عن المأمّن . فهو ينوح على ذلك . فهذا نوح التوبة فإن النوح ظاهر فعله ، والحين باطن فعله ، حنّ إلى المركز فراح عليه ؛ لأنه وإن تاب ؛ فإنه لا يقدر على رد تلك الساعات التى مضت فى وقت المعصية ، وقد زال عن المركز ؛ ألا ترى إلى قوله عز وجل : ﴿ فَأَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾^(٢) .

فمراكز الموحدين بين يدى الله نصب عينه ، وعين الله عليهم ؛ فإذا زال عن المقام ، وتداركه الله تعالى بأن تاب عليه ، ناح على تلك الساعات التى مضت ومركزه خالٍ عن العبودية غائب عن حزب الله .

(١) البخارى : كتاب التفسير ، سورة ٦٠ ، ٣ . وكتاب الأحكام ، باب ٤٩ . وأبو داود : كتاب الجنائز ، باب ٢٥ . وأحمد : الجزء الخامس ، ص ٨٥ . ابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ٥١ .
(٢) البقرة : ٣٦ .

وكذلك شأن الملائكة .. ألا ترى إلى قول الله تعالى : ﴿ وَمَا مَثَا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ (١) . فهذا المقام ليس مقاما لأجسامهم ، إنما هي مقام أعمالهم .

وكذلك مراكز الموحدين إنما هي مراكز أعمالهم بين يدي الله تعالى . ثم لقلوبهم مقاوم . وقد تتفاوت المراكز بألف ألف درجة ، وأكثر من ذلك مما لا يحصيه العدو تفاوتاً . وإنما قيل للملائكة مقاوم ، وللموحدين مراكز ؛ لأن الموحدين هم أهل حرب يجاهدون الشيطان في ذات الله ويجاهدون نفوسهم ، فلهم في جهادهم ألوية ورايات قد ركزوها بين يدي الله في محل عظيم في الملكوت ، إليها ترفع أعمال العباد ، ثم يبعث بها إلى الخزائن ، ومنها ما لا يبعث ، ولكن يختارها وجه رب العالمين فيضعه عنده لنظرته إليها إلى يوم البعث لحبه إياهم . فهذه مراكز العباد في محل رفع الأعمال إلى الله تعالى ، ومقاوم أعمالهم معلومة من وراء ذلك ، كل على درجته .

فهذا النائح إنما ينوح على فوت ما لا يقدر على رده ، فإذا استعمل أهل المصائب ذلك الفعل فهو محال وسميح (٢) ، كأنهم يريدون رد هذا الموت وحياة هذا الذي دعاه الله لوقته فأجابه .

وأما البكاء فزينة وحلية ، فإذا كان البكاء لله تعالى ، فتلك دمة تهبها رحمة ورأفة ، قد عملت فيه ، فاستح (٣) به الخوف بحرارة الرأفة وسالت

(١) الصافات : ١٦٤ .

(٢) (سَمَّج) - سَمَّجَةٌ ، وَسَمَّجَةٌ : قَبَّحٌ ، فَهُوَ سَمِجٌ ، وَسَمَّجٌ ، وَسَمِجٌ .
(٣) اسْتَحَّجَهُ : اسْتَقْبَحَهُ .
(٤) اسْتَحَّرَ : اسْتَشَدَّ .

إلى الرأس ، فأسبل دمعة من غير تكلف يرحم بها من نزل به الموت الفظيع شأنه ، وخاف مقدمه على الله ؛ فهو ينظر بعين بصيرة إلى عظيم شأن الموت الذى حَلَّ به ، وإلى هول المقدم ، وإلى فراق المحبوب ؛ فتعمل فيه الرأفة فتدمع لذلك عينه ، ويحزن به قلبه . فهذا محمود وبذلك يزين أهل المصائب أن يعظموا ما عظم الله ، وأن يحزنوا لما أحزنهم ، وأن يتوجعوا لفراقه .

وقد رويت الأخبار فى شأن أحوال السلف الماضين فى شأن المصيبة ، فاختلفت أحوالهم على تباين الطبيعة والنفوس العزيزة ، فمنهم من بكأ ورقاً ، ومنهم من تجلَّد فلبس وتهاياً وتزين وتبسم ، ومنهم من استكان ، ومنهم من أظهر السرور واتخذ الطعام وجمع الإخوان .

فأعلاهم فى هذا الباب من أقر الأمور مقرها ، ووضعها بالمحل الذى وضعها الله ؛ فهذا فعل الأنبياء والأولياء ، ولفضل النفس والمعرفة قرؤوا على ذلك .

والآخرون خافوا من خيانة النفوس ففرعوا إلى التسليم وتدافع الإخوان فى إظهار الرضا بحكم الله ، والتشاغل عن المصيبة كى يستكملوا ثواب الصابرين . فهؤلاء ضعفاء من الضعف عملوا وردوا الدمعة ، وتناسوا ، وخالطوا الناس ، وتشاغلوا ، وهوا عن المصيبة ؛ خوفاً من التقصير فى شأن الصبر .. حتى وجد الشيطان سبيلاً فى هذا أيضاً ، فدعاهم فى زماننا هذا إلى خدعة عظيمة ليجتمعوا على السرور ، واتخاذ طعام كطعام الولايم ، وانبساط وتفارح ؛ يريدون بذلك إقامة الصبر فى الظاهر ، فإذا ظاهرهم خلاف فعل الرسل والأنبياء .

وسمج هذا في رأى العين أن يكون لملك الموت ولرسول رب العالمين أثر في بيت ، وسلطان يزعزع الأرواح من النفوس ، وتصير النفوس جيفة ملقاة تنتقل إلى بيت البلى ؛ ثم يكون هناك شبه العزف ، والقصف ، واللغط ، والضوضاء ، والفرح ، وقلة المبالاة ، يزعمون أن هذا يوم شكر ؛ إذ أنه خرج من الدنيا ، فتخلص من آفاتنا ، وختم له بالإسلام .

فهذا كله تحسن بالقول ، وتفارح بالجهد ، والنفوس ممتلئة من الوجد . وإقامة الصبر في ظاهر الأمر يسير في جنب باطنه ؛ فهو يظهر السرور وفي النفس من وجع الفراق جزع وتلهف . فهذا خراب الباطن . وإنما الصبر الوافر أن تكون بقلبك راضيا عن الله ، ونفسك طيبة مع الله فيما حكم ، قد حجب إليك حُبَّهُ حُكْمَهُ ، وطابت نفسك بالمصيبة .

فهذا الصبر الوافر ؛ لأن لحبه حلاوة ولفراق هذا النفس التي حلَّ بها الموت مرارة . فالمرارة في النفس ، والحلاوة في القلب . فكلما ثارت حرقة من موضع الرأفة عملت في شأن الدمعة حتى يجرى الماء . فكلما ثارت مرارة من النفس من أجل الفراق تلقته حلاوة محبة الله في الصبر فأبطلته ؛ لأنهما اجتمعا في الصدر ، فتلاشت المرارة ، وثبتت الحلاوة؛ لغلبة المحبة وسلطانها . فإذا لم يكن هذا فما يغنى هذا السرور الظاهر .

واتخاذ العرس أخاف أن يصير هذا تصنعاً ورياء ؛ لأنه يكفيه حفظ الجوارح أن لا يعصى الله بجارحة من أجل تلك المصيبة ؛ فهذا صبر الظاهر . وإن فرَّ من التقصير والاستكانة ، فتيسم ، ولبس من صالح ثيابه ، كما فعل مطرف في وفاة أبيه ؛ فهذا أيضا حسن ، وهو دون الأول .

فأما رجل حلت به مصيبة فاجعة محرقة ، شأنها عظيم في الملكوت ، فيذهب فيتخذ عرساً ، ويجتمع في بيته لغط وضوضاء ، فهذا سمج ، وقد جاوز القصد ، وتكلف جهلاً . فإن أراد به الله فهو جهل عندنا ، وإن أراد به التصنع فمفقوت .

وفعل الأقوياء أن يضع كل شيء موضعه : السرور في موضعه ، والحزن في موضعه . ويتقرب إلى الله بذلك الحزن ، كما يتقرب بالسرور ؛ لأن ذلك كله لله وبالله . ولو أن رجلاً شكر في موضع الصبر لكان لشكره موضع هناك ، ولو قال عند الذنب : « الحمد لله » لكان لقوله هناك موضع . ولكن الحمد في موضع النعمة ، والاستغفار في موضع الذنب ، والشكر في موضع النعمة ، والصبر في موضع الشدة ، فإذا حولته وجدت لكل منه متسعاً في الآخر ؛ ولكن هذا نقص في التدبير ، ونكس^(١) للأمر . وروى أن عمر بن الخطاب مرَّ بعثمان رضي الله عنهما وهو قاعد ، فبدأه عثمان بالسلام ، فقال عمر رضي الله عنه : يا أبا محمد ، ولم تنكس السنة؟! ففى هذا القدر عتب عليه عمر رضي الله عنه ؛ لأن السلام من المار على الجالس ؛ لأنه هو الواج عليه^(٢) . والسلام أمان من العباد ، فإنما ينبغى الأمان من الوارد . فإذا أزلته عن موضعه انتقض .

فوجدنا فعل الرسول ﷺ ، وهو سيد ولد آدم عليه السلام ، عند المصائب ، إظهار تعظيم أمر الله وإجلاله ، ويبكى ويحزن . ولما توفى الله ابنه

(١) (نكسَ) الشيء - نكساً : قلبه : جعل أعلاه أسفله ، أو مقدّمه مؤخره .

(٢) الواج عليه : أى الداخل عليه .

إبراهيم بكى ، ثم قال : « إِنَّمَا هَذِهِ رَحْمَةٌ ، وَمَنْ لَا يُرْحَمُ لَا يُرْحَمُ ، الْقَلْبُ يَحْزَنُ ، وَالْعَيْنُ تَدْمَعُ ، وَلَا نَقُولُ مَا يَسْخَطُ الرَّبَّ يَا إِبْرَاهِيمَ . لَوْلَا أَنَّهُ سَبِيلٌ مَاتَى ، وَوَعَدْتُ حَقًّا ، لَحَزْنَا عَلَيْكَ أَشَدَّ مِنْ هَذَا . وَلَوْ غَاشَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَى لَكَانَ صِدْقًا نَبِيًّا » . ثم قال لأصحابه : « إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحَقِّقِينَ فَاجْرِينَ : صَوْتِ رَنَةِ عِنْدَ مُصِيبَةٍ ، وَصَوْتِ مَزْمَارٍ عِنْدَ نِعْمَةٍ » (١) . فهذه الرنة صرخة من موضع السخط خرجت ، وهذا المزمار ملامى الشيطان ، صوته جاء بها فمازج هذا المزمار ، وجاء بها فصوت في الأوثان ، حتى سبى قلوب عبدة الأوثان . ولهذا غور بعيد ، وقد وصفناه في كتاب « الأولياء » .

وقالت عائشة رضی الله عنها في شأن وفاة سعد بن معاذ : كان رسول الله ﷺ إذا اشتد به الحزن أخذ بلحيته (٢) .

ووجدنا ذكر يعقوب ﷺ في التنزيل أنه حزن على يوسف عليه السلام ، فلم يذمه الله تعالى على ذلك مع ما أدى الحزن من نفسه ؛ وذلك أنه قال عندما استحكمت أمور البلاء عليه ، وحبس الولد الآخر بسبب ما ادعى عليه من السرقة : ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ ﴾ .
ويا كلمة دعاء ونداء الأسف للهبان الحريق ؛ وذلك أن الحزن أصله من الرأفة ، والرأفة لها حريق ، ومعدنها في الطحال .. كذلك روى عن علي بن أبي طالب رضی الله عنه ، حدثنا بذلك العباس بن عبد العظيم العنبري ، حدثنا

(١) ابن سعد في الطبقات ، وأبو يعلى ، والبيزار . انظر الطبقات : الجزء الأول ، القسم الأول ، ص ٨٨ . ومجمع الزوائد : الجزء الثالث ، ص ١٧ .
(٢) ابن جرير ، عن عائشة . جمع الجوامع : الثاني ؛ ص ٧٣١ .

موسى بن مسعود ، عن محمد بن مسلم ، عن عمرو بن دينار ، عن الزهرى ،
عن عياض بن خليفة ، عن على بن رضى الله عنه ، قال : الرحمة فى الكبد ،
والرأفة فى الطحال .

حدثنا أبى ، حدثنا إسماعيل بن صبيح اليشكرى ، حدثنا صلاح بن
وقاد الأنصارى ، عن سعد بن طريف ، عن عكرمة ، عن ابن عباس : أن
داود عليه السلام قال لابنه : يا بنى ، أين موضع الرأفة منك ؟ وأين موضع
الرحمة ؟ قال : موضع الرأفة الطحال ، وأما موضع الرحمة فالكبد .

فهذه الرأفة إذا هاجت فلها هبان ، وإذا طار اللهب إلى الصدر احترق
ظاهر القلب ووجهه ، فصار كاللسان المحترق بالشيء الحار ، فصارت
على القلوب كحزونة^(١) الأرض ، واشتقاق الحزن من ذلك ؛ فكان يعقوب
عليه السلام حين قال : « يا أسفى » دعا الأصل الذى من معدن الرأفة ،
فقال : « يا أسفى » .. إنما هو ذلك اللهبان الذى كان يتهب من الرأفة لفراق
يوسف عليه السلام لطول الغيبة ، ولم يكن قد وجد خبر موته فيحتسبه عند
الله ، فيطمئن إلى وصوله إلى الله .

وأنبأ الله أكثر الخلق رأفة ، وأوفرهم حظا منها ، وأرحم البرية ؛
فكانت الرأفة تتهب فيه ، فلما بلغ التلهب والتلظى مبالغة دعاه كالمستروح إليه
وقال : « يا أسفى . على يوسف » . والأسف مما يدل على الشدة من الحزن
والغضب جميعا ؛ لأن الغضب له حريق .. ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ فلما

(١) الحزونة : أى الحشونة والغلظة ، يقال : (حَزَنَ) المكان - حَزُونَةٌ : تحشَّنَ وغَلَّظَ ، فهو
حَزْنٌ .

أسفونا انتقمنا منهم ﴿١﴾ ، يخبر أنه : لما اشتد غضبي عليهم تلهب فطار
اللهب فحلت النعمة بفرعون وقومه .

فإنما نادى يعقوب عليه السلام ذلك الأسف عند اشتداد حريق
الرافة .. ألا ترى أنه لما نادى الأسف نداء الندبة بهذه الياء - حكى الله عند
ندائه فقال : ﴿وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم﴾ ﴿٢﴾ . وذلك أنه لما هاج
اللهب منه لم يقل منه : « يا يوسفاه » ؛ لأنه وجد يوسف عليه السلام مرتها
بحكم الله بشيء قد سلف من يعقوب عليه السلام مستورا عن الخلق ، ثم صار
ظاهرا .. حدثنا عبدالله بن أبي زياد ، حدثنا سيار ، حدثنا عبدالله بن أبي سميطة
ابن عجلان ، قال : سمعت أبي يقول : بلغنا أن يعقوب عليه السلام قال له
ربه : أتشكوني؟! فوعزتي لا أكشف ما بك حتى تدعوني . فقال عند ذلك :
﴿إنما أشكو بشي وحزني إلى الله﴾ ﴿٣﴾ ، فقال له جبريل عليه السلام : الله
أعلم بما تشكو يا يعقوب . وإنما قال ذلك من قبل لما قيل له : ما الذي أذهب
بصرك؟ قال : حزني على يوسف ، فقيل : فما الذي قوس ظهرك؟ قال :
حزني على أخيه . فأوحى الله تعالى إليه : أتشكوني؟! فوعزتي لا أكشف
ما بك حتى تدعوني . فقال عند ذلك : ﴿إنما أشكو بشي وحزني
إلى الله﴾ ؛ فأوحى الله إليه : وعزتي لو كانا ميتين لأحييتهما لك حتى تنظر
إليهما ، وإنما وجدت عليكم أنكم ذبحتم شاة ، فقام عليكم مسكين ، فلم
تطعموه منها شيئا ، فإن أحب خلقى الأنبياء ، ثم المساكين ، فاصنع طعاما

(١) الزخرف : ٥٥ .

(٢) يوسف : ٨٤ . ومعنى « فهو كظيم » مملوء من الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه
لا يظهره .

(٣) يوسف : ٨٦ . واليئتُ : أشد الحزن الذي لا يصر عليه صاحبه فيبته أى ينشره .

وإدع عملة المساكين . فصنع طعاما ، ثم قال : من كان صائما فليفطر الليلة عند آل يعقوب . وقوله : « عملة المساكين » أى صوامهم وعبادهم . وكانت مساكين بنى إسرائيل بهذه الصفة لمسكنة العباد ، وسائرهم فقراء .

فهذا فعل كان قد بدر من يعقوب عليه السلام ، وهو لا يستغربه ؛ فجعله الله سببا لبلائه ، وجعل البلاء سببا لاستخراج صبره ، وامتحان قلبه .

وإن ربنا كريم إذا أراد أن يتلى عبده لاستخراج ما فى ضميره وإبرازه لأهل سمائه وأرضه استحيا أن يتليه من غير علة أو سبب ؛ فيكون ذلك كالارتجاع فى العطية .. ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمُنِّ اللَّهُ ﴾ (١) ، ثم قال : ﴿ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ (٢) . وإذا أراد الله أن يتلى عبدا ليبرز صبره الجميل الذى تولى وصفه بنفسه منه من الله تعالى أعطاه من العافية والرجاء والنعمة ، فجعل على مقدمة البلاء سببا كالعلة ، مثل ما فعل يعقوب عليه السلام ، وكذلك روى فى قصة أيوب عليه السلام ؛ ليظهر صبره وشرفه على الخلق ، ويكون الخلق به مقتدين ، قال : وبلغنا أنه كان على مقدمة البلاء أنه كان عند فرعون يوم دخل عليه موسى عليه السلام ، وكان لأيوب خيل يرعى فى مراعى فرعون ، فسكت أيوب عليه السلام عن نصرته ، وكانت منه كلمة أو كلمتان كالمدارى ، فكان هذا موجهه فى الستر على أيوب ، فجعله سببا لبلائه ؛ فابتلاه وجعل البلاء سببا لإبراز صبره ، والثناء عليه ، والاحتجاج بفعله على الخلق .

(٢) الأنفال : ٥٣ .

(١) النحل : ٥٣ .

وكذلك في شأن إبراهيم عليه السلام ؛ حيث كسر الأصنام ، ثم قيل له : أنت فعلت هذا بأهنتنا يا إبراهيم ؟ قال : بل فعله كبيرهم هذا . فابتلى بالحريق ، ثم جعلها عليه بردا وسلاما ، وأبرز صبره وبذل نفسه لله في العالمين . وقال في شأن خروجه إلى الصيد : إني سقيم . فابتلى بذبح ابنه ، ثم خلصه وفداه بذبح عظيم ، وقال في شأن سارة حيث مرَّ بها على الملك فقال : هي أختي . فابتلى بفراق إسماعيل وهاجر .

وكذلك في شأن موسى عليه السلام ، ومثل هذا كثير . فوجد يعقوب يوسف عليهما السلام مرتبنا بما سلف متعلقا بحكم الله بحق الله ، فلم يستجز أن يناديه نداء النادين ، وهاج منه الشوق إليه والحنين من النفس لحبه إياه ، ومعاذ الله أن يتوهم على يعقوب عليه السلام أن حبه كان مذموما شهوانيا ، وإنما أحبه من بين ولده لحب الله فيه .. أفليس قد ظهرت الحبيبة فيرز على جميع إخوته : علما ، وحلما ، وكرما ، وصفحاً ، وبراً ، وتقوى ، وعبودية ، وبذلاً ، وسخاء ، وجمالا في معالي الأخلاق .

وكذلك وجدنا فاطمة رضي الله عنها ، فحب رسول الله ﷺ لها^(١) الحبيبة الله فيها من بين ولده .

وكذلك نجد أولاد الأنبياء والأولياء لهم تفاوت وهم أثرة ، فإذا تلك الأثرة ليست من الآباء من قبل نفوسهم الميالة بالهوى والشهوة ، وإنما ذلك بقلوب طاهرة ، وأفئدة زكية ، وصدور عالمة بتلك الأشياء ؛ فتميل قلوبهم إلى بعض أولادهم دون بعض من أجل حظ لهذا الولد عند الله ما ليس لغيره ..

(١) أحمد : الجزء الخامس ، ص ٢٠٤ . والطيالسي : حديث ٦٣٣ .

ألا ترى أن رسول الله ﷺ حينما ذكر أولاد خديجة رضى الله عنها ،
 فقالت : يا رسول الله ، أين أطفالي منك ؟ قال : « في الجنة »^(١) . فهل ذكر
 غير هذا شيئاً ؟ وقال عليه السلام عند ذكر إبراهيم عليه السلام : « لو عاش
 إبراهيمُ بعدى لكان صديقاً نبياً »^(٢) ، يعلمك بأنه محظوظ عند الله تعالى حظ
 الصديقين ، وحظ النبيين ، ولم يرزقه من الأجل في الدنيا ما يظهر عليه
 الصديقية والنبوة قلباً وجوارح . وحظه هناك في الآخرة قائم حظ صديق
 نبى ، ولو عاش لظهر عليه هذا .

فلما استحکم البلاء على يعقوب عليه السلام ، وطال الأمر ، وعملت
 الرأفة ، وغلبت مرافق الشوق ، وتلهيت الرأفة ؛ فلم يستجز أن يناديه وهو
 متعلق بحق الله الذى قد وجب على يعقوب بسبب ذلك المسكين . وهو ينتظر
 ماذا يبرز له من الغيب في هذا الحكم ، ويحسن ظنه بالله ولا ييأس من روح
 الله ؛ لأنه متوقع من كرم الله ؛ فنادى الأسف الذى عليه أسف . فلما ناداه
 صار ذلك اللهب إلى الرأس كالمحب له ، فذهب يبصره ، قال الله تعالى :
 ﴿ وَايَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾^(٣) . فإنما كظم عن نداء
 يوسف ، وكن عنه ، فنادى أسفه ؛ فحمد الله له وذكر كظمه أنه واقف عند
 حكى ، معظم لأمرى ، ومن تعظيمه ووقوفه عند حكى لم يذكر اسم
 من اشتاق إليه وحتت نفسه ، فنادى الأسف . فلولا أن ذلك الأسف زينة
 لبلائه ، وحلية لمصابه ، ما كان ليناديه ، ولا ليذكر في التنزيل شأنه .

(١) الطبراني ، وأبو يعلى ، عن خديجة رضى الله عنها . ورجاهما ثقات إلا أن عبد الله بن حارث
 ابن نوفل وابن بريدة لم يدركا خديجة . مجمع الزوائد : الجزء السابع ؛ ص ٢١٧ ، ٢١٨ .
 (٢) سبق تخريجه ، وأيضاً : ابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ٢٧ .
 (٣) يوسف : ٨٤ .

فهؤلاء الأنبياء والرسل عليهم السلام يضعون كل شيء موضعه كما وصف الله تعالى ، فيقدرون عليه بما قواهم الله تعالى من النبوة .

كذلك روى لنا عن سليمان عليه السلام : أنه حزن على ابنه حزنا شديدا حتى عَزَّى بأن يمثل ملك فجاءه متخاصما مع آخر ، فقال : إن هذا مشى في زرعى واتخذة طريقا . فقال له سليمان عليه السلام : ما حملك على ذلك ؟ فقال : لأنه زرع في طريق الناس وممرهم . ففطن سليمان عليه السلام بأنه أريد بذلك فتعزى .

وكذلك روى عن موسى عليه السلام ؛ حيث بكى على هارون عليهما السلام ، فقال الله تعالى : يا موسى ، ما هذا ؟! ما كان ينبغي لك أن تحن على فقد شيء معى ، ولا أن تستأنس بغيرى ، ولا أن يكون بكأوك على هارون إلا لى .

وفي هذا كلام كثير تركناه لئلا يطول ..

فالأقوياء هذا فعلهم ، يعظمون أمر الله ، فإذا أبكاهم بكوا ، وإذا أحزنهم حزنوا ، وإذا خوفهم خافوا ، وإذا أضحكهم ضحكوا ، وإذا بشرهم فرحوا ، وإذا بسطهم انبسطوا .

والضعفاء من خوف خيانة النفوس ، إذا أبكاهم دافعوا البكاء ، وإذا أحزنهم فزعوا وردوا ذلك إلى أمور السرور ، وإذا خوفهم تحيروا ، وإذا أضحكهم اتهموا وحسبوها استدراجا ومكرا ، وإذا بشرهم نسبوا ذلك إلى الوسوسة ، وإذا بسطهم انقبضوا وحسبوه خذلانا . فهذا كله لانسداد الطريق فيما بينهم وبين الله ، والحجب التى تحجب النفس مدلاة على عيني

للفؤاد والصدور منهم لفوران دخان الشهوات ، وأخلاق النفس مغيمة كغيوم
الآفاق إذا أحاطت بالأرض فحجبت إشراق الشمس .

[٣٤] لواحق النياحة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ النِّيَاحَةِ ، وَالِاسْتِمَاعِ إِلَى النِّيَاحَةِ ؛ وَنَهَى
عَنِ الْجَمْعِ عِنْدَ صَاحِبِ الْمَيْتِ ، وَعَنِ إِطْعَامِ النَّاسِ آلِ الْمَيْتِ ، وَعَنِ الْإِجَابَةِ
إِلَى طَعَامِ الْمَيْتِ ؛ وَنَهَى أَنْ يَقْعَدَ الرَّجُلُ فِي بَيْتِهِ لِلْمُصِيبَةِ ثُمَّ يُؤْتَى
فِيَعْرَى » (١) .

فهذا كله معدود في صفة النوح ؛ لأن صاحب المصيبة أصابه حكم الله
في ذلك الشيء ، وخلص إلى النفس ما كرهت ، واقتضاها إيمانه التسليم لله ،
والتعري من المنازعة مع الله في ذلك الشيء الذي استأثر به ؛ فسلموا بقلوبهم ،
واسترجعوا بألسنتهم ؛ اعترافاً بأن الملك لله ، والمرجع إليه ؛ فيرد إلينا ما أخذ منا
وأضعافه .

(١) انظر في هذه المنهيات المصادر الآتية : البخاري : كتاب الجنائز ، باب ٣٣ ، ٤٦ . وكتاب التفسير ،
تفسير سورة ٦٠ ، ٣ . وكتاب الأحكام ، باب ٤٩ . ومسلم : كتاب الجنائز ، حديث ٣١ ، ٣٢ . وكتاب البيعة ،
باب ١٨ . والترمذي : كتاب الجنائز ، باب ٢٣ . والنسائي : كتاب الجنائز ، باب ١٥ . وكتاب الزينة ،
باب ٢٥ . وابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ٥١ ، ٦٠ ، وأبو داود : كتاب الجنائز ، باب ٢٩ .
وأحمد : الجزء الأول ، ص ٨٧ ، ١٠٧ ، ١٢١ ، ١٣٣ ، ١٥٠ ، ١٥٩ . والجزء الثاني ، ص ٢٠٤ .
والجزء الثالث ، ص ٦٥ ، ١٩٧ . والخامس ، ص ٨٤ ، ٨٥ . والسادس ، ص ٤٠٨ . والترغيب
والترهيب : الجزء الرابع ، ص ١٧٥ - ١٧٩ . ومجمع الزوائد : الجزء الثالث ، ص ١٢ - ١٥ .

وأهل الكفر في عمى من ذلك ، فكانت نفوسهم تنازع وتتبع الغائب ، فإذا لم تجد صاح ورناً النوح التعديد بعد أحوال الغائب وما كان ألفاً به ، ويتوجع ، ويتفجع ؛ فليس عنده نور المعرفة فيظفي به تأثيره . فذلك الصراخ من سخطه على ربه في حكمه ، وضيق صدره بما حل به من حكمه ، يضيق عن التسليم لأنه ضاق عن النور من أن يلج فيه ؛ فيصرخ ، ويرن ، ويتنف الشعر ، ويشق جييا ، ويخمش وجهها ، ويعدو أحوال الميت ؛ توجعا وأسفا على ذلك .

كل ذلك تلظيا على حكم ربه ، وسخطا على مقدوره ، واشتدادا على تدييره . وإنما أوق ذلك لأنه متكبر جبار ، ومن الجبر والكبر الذى فيه تكبر على الله أن يقول لا إله إلا الله : ﴿ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارْكَوْا آلِهَتَنَا لَشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴾ (١) . ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ (٢) . لما حججهم عن رحمته جهلوا الرحمن ، ولما قال لهم : وحدوا ، استكبروا واشمأزت قلوبهم : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٣) . فعند المصائب والمكاره ضيقت قلوبهم تلك الجبرية التى فيهم ؛ فمن ضيق الصدر صرخوا ، وبتفوا ، وخمشوا (٤) ، وخذشوا (٥) ، وشقوا الجيوب (٦) . ومنهم من يحرق نفسه ، ومنهم من يجعد (٧) أنفاً وأذناً

(١) الصافات : ٣٦ .

(٢) الفرقان : ٦٠ .

(٣) الزمر : ٤٥ .

(٤) تخمش (تخمش) فلاناً - تخمشاً ، وخمشاً : جرح بشرته في أى موضع من جسده .

(٥) تخدش (تخدش) الجلد ونحوه - خدشاً : قشره .

(٦) الجيب (الجيب) : هو الفتحة التى يخرج الإنسان منها رأسه في القميص ونحوه .

(٧) جدع (جدع) - جدعاً : قطع أنفسه أو طرفاً من أطرافه .

فالنياحة هي تعديد الأحوال كالمرائى لتوقد نار المصيبة ، وحرقات الرأفة ، وتقوى الفجیعة^(١) . فذلك من السخط والتلهف على الفاتت المفقود . وكانوا یحتشدون لذلك ، یتخذون علیه الطعام ، وتتبع نساؤهم المیت إلى المدفن بهذه الصفات ، ويقعدون محتشدين متعاونین على إقامة هذا الرسم أياماً وشهوراً جزعین ساخطين ، ویزورون القبور فیظهرون من الجزع أكثر مما فی باطنهم بنفورهم عن كل نعمة وموضع سرور ، كهیئة المقهور المتكلم المتشكى ممن قهره وظلمه .

فهذه كلها أحوال المشركین فی مصائبهم ..

فلما ابتعث الله رسوله ﷺ بدين الإسلام ، أمرهم بالصبر والنزول على حكمه ، وأكرم الأمة ببعثه ، وبشرهم ، وبين لهم الثواب في الأجل - وزجر رسول الله ﷺ عن النياحة ، وعن كل ما أشبه النياحة ، وكل سبب من أسبابها ؛ حتى نهى عن البكاء ؛ فقال في شأن ميت مات بحضرته : « إِذَا وَجِبَ فَلَا تَبْكِينَ بَاكِيَةً »^(٢) . أراد بذلك حسم هذا الباب على المسلمين لحدائثة عهدهم بأمر الجاهلية ، حتى بلغ من حسمه أن نهاهم عن زيارة القبور .

فكذلك كل أمر حرمه الله ، وكان لذلك الأمر أسباب ، حرم تلك الأسباب الداعية إلى ذلك الأمر ، منها تحريم الخمر ؛ فلما حرمت الخمر زجر

(١) (الفجیعة) : المصيبة المؤلمة توجع الإنسان بفقد ما يعز عليه من مال أو حميم . والجمع : فجائع .

(٢) أبو داود : كتاب الجنائز ، باب ١١ . والنسائي : كتاب الجنائز ، باب ١٤ . وكتاب الجهاد ، باب ٤٨ . ومالك : كتاب الجنائز ، حديث ٣٦ .

عن كل شراب في دُبَاءٍ^(١) ، أو حَتَمٍ^(٢) ، أو مُزَفَّتٍ^(٣) ، أو مُقَيَّرٍ^(٤) ،
أو نقيرٍ^(٥) ؛ مخافة أن يشتد الشراب وهم لا يعلمون . وإن كان في زق^(٦)
فاشتد انشق الزق . فلما هدأت النفس ، ومرنت عن الانتهاء عما نهو عنه ،
أطلق لهم فقال : « كنت نهيئكم عن النيذ فاشربوا ، ولا تشربوا مسكراً ،
وكنت نهيئكم عن زيارة القبور فزوروها ، فإن فيها مُعْتَبِراً » ، ثم قال :
« ولا تقولوا هَجْراً »^(٧) . فبين عليه السلام علة النهي أنهم كانوا إذا زاروا القبور
قالوا هجراً ، فصاروا إلى النياحة ، فلما تمسكوا وعقلوا الإسلام أطلق لهم الزيارة .

- (١) الدُبَاءُ : القَرْغُ ، وهو من الآتية التي يسرع الشراب في الشدة إذا وضع فيها .
(٢) الحَتَم : جرار خضر مدهونة ، كانت تحمل الخمر فيها إلى المدينة ، ثم اتسع فيها فقيل
للخزف كله : حتم ، واحدها : حتمة . وهي أيضاً مما تسرع فيه الشدة .
(٣) المُزَفَّتُ : اسم مفعول ، وهو الإناء المطلق بالزفت ، وهو نوع من القار .
(٤) المُقَيَّرُ : هو الزفت ، أي المطلق بالزفت ، وهو نوع من القار كما تقدم . وروى عن ابن
عباس أنه قال : المزفت هو المقير . حكى ذلك ابن رسلان في شرح السعن ، وقال : إنه صح عنه ذلك .
(٥) النقيير : هو فعليل بمعنى مفعول ، من نقر ينقر ، وكانوا يأخذون أصل النخلة ، فينقرونه في
جوفه ، ويجعلونه إناء ينتبنون فيه ؛ لأن له تأثيراً في شدة الشراب .
انظر : البخاري : كتاب الأشربة ، باب ٤ ، ٨ . ومسلم : كتاب الأشربة ، حديث ٣٠ ،
٣١ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ . والنسائي : كتاب الأشربة ، باب ٢٣ ،
٣١ ، ٣٤ ، ٤٨ ، ٥٦ . والترمذي : كتاب الأشربة ، باب ٥ . وابن ماجه : كتاب الأشربة ، باب
١٣ ، ١٥ . ومالك : الأشربة حديث ٥ ، ٦ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ٣ ، ١٠ ، ٣٥ ، ٢٤١ ،
٥٠١ ، ٥١٤ . والثالث ص ٤٠ ، ٦٢ ، ٣٠٢ ، ٣٨٩ . والخامس ص ٤١٤ . والسادس ص ٨٠ ،
٩٨ ، ١٠٢ ، ١١٢ ، ١٢٣ ، ١٣١ ، ٢٧٨ . والدارمي : كتاب ٩ ، باب ٤ . والطيالسي : حديث
١٦ ، ٨١٤ ، ٨٤٣ ، ٨٨٢ ، ١٩٣٩ ، ٢١٧٢ ، ٢٢٢٠ ، ٢٤٠٩ .
(٦) الزَّقُّ : وعاء من جلد يُجَرُّ شعره ، يتخذ للماء والشراب وغيره .
(٧) البخاري : كتاب ٧٤ ، باب ٨ . ومسلم : كتاب ٣٥ ، حديث ٣٧ . وكتاب ٣٦ ،
حديث ٦٣ - ٦٧ . والترمذي : كتاب ٢٤ ، باب ٦ . والنسائي : كتاب ٥١ ، باب ٤٠ - قابل
ما قبلها بما بعدها - ٤٨ . وابن ماجه : كتاب ٣٠ ، باب ١٤ . ومالك : كتاب ٢٣ ، حديث ٨ .
وأحمد : الجزء الأول ، ص ٤٥٢ قابل ما قبلها بما بعدها . والخامس ١٢ ، ٣٥٠ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ،

وحسم عليهم أبواب النياحة حتى إذا اهدتوا وفقهوا أطلق لهم من ذلك ما لم يكن به بأس .

فلما جاءه نعى جعفر رضى الله عنه ، قال : « اصنعوا لآل جعفر طعاما ؛ فقد أتاهم أمر شغلهم عن ذلك » . حدثنا بذلك عبد الله الخزمي ، حدثنا سفيان ، عن جعفر بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر ، قال : لما نعى جعفر رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ : « اصنعوا لآل جعفر طعاماً ؛ فقد أتاهم أمر شغلهم » (١) .

حدثنا الخزمي ، حدثنا عبد الجبار ، حدثنا سفيان ، عن أنى إسرائيل ، عن طلحة بن مصرف ، سأل يحيى بن عبد الله : أتجتمع عندكم النساء عند خروج الميت ؟ قال : نعم ، قال : فتلك النياحة فلا تفعلوا .

حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا الفضل بن فضالة ، عن ربيعة بن سيف المعافري ، عن أنى عبد الرحمن الحبلي ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قربنا مع رسول الله ﷺ ميتا ، فلما انصرف رسول الله ﷺ انصرفنا ، فلما حاذى بابه وقف وتوسط الطريق ، فإذا امرأة مقبلة لا نظنه عرفها ، فلما دنت فإذا هي فاطمة رضى الله عنها فقال لها رسول الله ﷺ : « ما أخرجك يا فاطمة من بيتك ؟ » ، فقالت : أتيت أهل هذا الميت فرحمت إليهم ميتهم - أو عزيتهم - (لا يحفظ ربيعه أى ذلك قالت) ، قال أبو عبد الرحمن : فقال

= ٣٥٩ . والسنن الكبرى البيهقي : الجزء الرابع ، ٧٦ . والجزء الثامن ، ص ٢٩٨ . والترغيب والترهيب : الجزء الرابع ، ص ١٨٠ .

(١) الترمذى : حديث ٩٨٨ ، وقال : حسن صحيح . وابن ماجه : حديث ١٦١٠ . وأبو داود : حديث ٣١٣٢ .

رسول الله ﷺ : « فلعلك بلغت منهم الكدى ؟ » ، قالت : معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر ، قال : « لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جدك أبو أيك »^(١) . قال قتبية : الكدى المقابر .

حدثنا الخزومي ، حدثنا سفيان ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن حسن ابن المعتمر : أن رسول الله ﷺ رأى امرأة معها مخمرة ، وهو يريد أن يصلى على جنازة ، فصاح صيحة ، فقام لا يكبر ، فما زال يصيح بها حتى دخلت المدينة ، فلما توارت بالبيوت ، تقدم النبي عليه السلام وكبر عليها^(٢) . فهذا كله في بدء الأمر ..

حدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا جرير ، عن عطاء بن السائب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنه ، قال : احتضرت بنت رسول الله ﷺ ، فضعها إليه ، وجعلها بين يديه ، فوضعها وقد قضت ، فبكت أم أيمن ، فقيل لها : تبكى؟! فقالت : وما لى لا أبكى والنبي عليه السلام يبكى ؛ فقال النبي عليه السلام : « إني لا أبكى ، إنما هي رحمة »^(٣)

إن المؤمن بخير على كل حال ، تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله .

فإنما نهى عن البكاء في بدء الأمر لحسم الباب ، وطمس أفعال الجاهلية

(١) أبو داود : كتاب الجنائز ، باب ٢٦ ، حديث ٣١٢٣ . والنسائي : كتاب الجنائز ، باب النعي ، حديث ١٨٨١ . قال المنذرى : وريعة - هو ربيعة بن سيف المعافري ، من تابعي أهل مصر . وفيه مقال . ونوادر الأصول للحكيم الترمذى : ورقة ١٨/أ ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٧٠٤ حديث طلعت) .

(٢) الطبراني في الكبير . مجمع الزوائد : الجزء الثالث ؛ ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٣) رواه البزار . مجمع الزوائد : الجزء الثالث ، ص ١٨ .

وستنها ، ثم أطلق في إرسال الدموع ، ثم قال : « ما كَانَ من القلبِ أو العينِ
فَمِنَ اللَّهِ ، وما كَانَ من اليدِ أو اللسانِ فَمِنَ الشَّيْطَانِ » (١) .

حدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا أبي ، عن ابن ليلي ، عن عطاء
عن جابر ، عن رسول الله ﷺ لما بكى عند موت إبراهيم عليه السلام قال
رجل : يا رسول الله ، أليس قد نهيتنا عن البكاء؟! قال : « إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ
صَوْتَيْنِ أَحْمَقِينَ فَاجْرِينَ : صوتِ رنةِ عندِ مصيبةٍ ، وصوتِ مزمارٍ عندِ
نعمةٍ » (٢) .

حدثنا الخزمي ، حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن شقيق قال : لما
مات خالد بن الوليد رضی الله عنه اجتمع نساء بنی المغيرة في بيته يبكين عليه ،
فقيل لعمر رضی الله عنه ذلك ، فقال عمر رضی الله عنه : وما على نساء بنی
المغيرة لو أهرقن على أبي سليمان سجلا أو سجلين ما لم يكن نقع أو لقلقة .
والنقع : شق الجيب ، والقلقة : الصوت .

وعمر رضی الله عنه يروى عن رسول الله ﷺ : « إِنَّ الميْتَ ليعذب
ببكاءِ أهلهِ » (٣) ؛ ليعلم أن البكاء المنهي عنه هو الصوت ، والتعديد نوحا ،
وأما الدموع فهو بكاء رحمة .

(١) رواه أبو نعيم ، عن جابر ، بلفظ : « ما كان من حزن في قلب أو عين فهو من قبل الرحمة ،
وما كان من حزن في يد أو لسان فهو من قبل الشيطان » . جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ٧٠٩ .
(٢) سبق تخريجه .

(٣) البخاري : كتاب الجنائز ، باب ٣٣ ، ٣٤ . ومسلم : كتاب الجنائز ، حديث ١٦ ،
١٨ ، ١٩ ، ٢٢ - ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٧ . والترمذي : كتاب الجنائز ، باب ٢٥ . والنسائي : كتاب
الجنائز ، باب ١٥ . ومالك : الجنائز ، حديث ٣٧ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٨ ، ٤١ ، ٤٢ ،
٤٥ ، ٤٧ ، ٥٤ .

فقد دل ذلك على أن هذه الأشياء من الحزن والدمع خارج من هذه الأشياء ؛ فإن الرسول عليه السلام شدد في ذلك بدءاً حتى عقل الناس وفقهوا في الدين ، فوسع الأمر عليهم في إسبال الدموع ، وفي الاجتماع ، واتخاذ الطعام ؛ شفقة على أهل الميت .

فكل ما كان لله فهو حسن ؛ فإذا أصاب المسلم مصيبة قعد للتعزية هو وأهل بيته ، معظمين الموت ، ولهذا الميت الذى خلا منه مصلاه ، وآثار إسلامه وبركة عبودته . وتجاوزوا على ما دخل من النقص في عدد المسلمين ؛ فإن فقد رجل من المسلمين أعظم من فقد الدنيا بما فيها من الزينة والنعم . فقعد ليعزى ، أو لكثلا يشتد على إخوانه عن المسلمين طلبه وتتبع الأبواب في لقاءه ، فقعد على هذه النية ؛ فهو مأجور . فإذا رُق وبكى فهو مأجور ؛ لأنه إن لم يرسل دمعته رجع ذلك الحزن على نفسه وذلك مما يضر به فإذا فعل ذلك على هذا القصد فهو مأجور . وهو فعل المسلمين : رحوا ، ورقوا ، وحزنوا ، وبكوا ، وطعموا ، واجتمعوا ، وزاروا القبور ، وسلموا على الموتى ، ودعوا ، وعظموا أمر الميت وأمر الله ، وسلموا إليه أمرهم قلباً ، واطمأنوا إلى فعله ، طيبة بذلك نفوسهم . وأكرمت هذه الأمة بفضل الاسترجاع ، فإنه لم يعط أمة هذا . فهذا سبيل المهتدين الصابرين .

وأما من بكى رياء ، وجمع الناس للمراءاة ، والتزين ، والفخر ، والحيلاء ، واتخذ على ذلك طعاما ، وباهى ، وقعد للتعزية للتكبر والعلو ؛ فهذا أمر الجاهلية .

قال : وسمعت أبا يعلى يقول : سمعت الحسن بن الربيع يقول : أخذ ابن المبارك من أيوب السخيتاني أمرين من أمر الناس : مات يعلى بن عطاء ولم يترك

ذكرنا ، فقعده أيوب السختياني على بابه ؛ وكان أيوب إذا قدم من سفر
أطعم .. فمات سهل بن علي ولم يترك ذكرنا ، فقعده ابن المبارك على بابه ؛
وكان إذا قدم من سفر أطعم .

[٣٥] المعازف واللهو

أما قوله : « وَنَهَى عَنْ الْمِزْمَارِ عِنْدَ النِّعْمَةِ ^(١) ، وَنَهَى عَنِ
الدَّفِ ^(٢) وَالْكُوبَةِ ^(٣) ، وَنَهَى عَنِ الرَّقْصِ وَنَهَى عَنِ كَلِّ ذِي وَتَرٍ ^(٤) ،
وَنَهَى عَنِ اللَّعْبِ كُلِّهِ ^(٥) .

فهذا كله من الباطل ، وليس في هذا شيء من الحق . وقد أمر الله تعالى
رسوله ﷺ بمحقه ؛ فليس شيء من هذا حق . حدثنا صالح بن عبد الله ،
حدثنا فرج بن فضالة ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، قال :

(١) الطيالسي : الأول ؛ ص ١٥٩ ، وإسحاق بن راهويه ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، كما
في نصب الراية : الرابع ؛ ص ٨٤ . والبيهقي في السنن الكبرى : الرابع ؛ ص ٦٩ .
(٢) الخطيب في تاريخه : الجزء الثالث عشر ؛ ص ٣٠٠ . وضعفه السيوطي في الجامع الصغير :
برقم ٩٤٩٠ .

(٣) أحمد : الأول ؛ ص ٢٧٤ . والبيهقي في السنن الكبرى : العاشر ؛ ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .
والكوبة : هي الطبل ، وقيل : النرد ، وقال الخطابي : الكوبة يفسر بالطبل ، ويقال : بل هو النرد ،
ويدخل في معناه كل وتر ومزهر ونحو ذلك من الملاهي والغناء . أ . ه . معالم السنن الرابع : ص ٢٦٧ .
(٤) الخطيب ، وأحمد ، وابن أبي الدنيا ، وغيرهم . وانظر نيل الأوطار ، باب ما جاء في آلة

اللهو . وضعه الباري : الجزء العاشر ؛ ص ٥١ - ٥٣ .

(٥) الطيالسي : الأول ؛ ص ٣٥١ . وابن الجارود في المنتقى : ص ٣٥٥ . وأبو عوانة
في مسنده : الخامس ؛ ١٠١ .

قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَى رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ، وَأَمَرَنِي بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ ، وَالْمِزَامِيرِ ، وَالصَّلِيبِ ، وَأَمَرَ الْجَاهِلِيَةَ . وَخَلَّفَ رَنِي بِعِزَّتِهِ : لَا يَشْرَبُ عَبْدٌ مِنْ عِيْدِي جِرْعَةً مِنْ خَمْرٍ مَتَعَمِّدًا إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْفُورًا لَهُ أَوْ مَعْدَبًا ، وَلَا يَتْرُكُهَا مِنْ مَخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ حِيَاضِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يَسْقِيهَا صَبِيًّا صَغِيرًا أَوْ ضَعِيفًا مُسْلِمًا إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْفُورًا لَهُ أَوْ مُعْدَبًا » (١) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فالفرح مقسوم على أولاده آدم كلهم ، مركب في أجسادهم ؛ فذهبت طائفة منهم فاستعملته في عبادة الأوثان ، وطائفة استعملوه في دنياهم ، وطائفة استعملوه في ذات الله .

فمن فرح بالأوثان فأجزائه دائمة في النار ، ومن فرح بدنياه فخرانه بين يدي الله غدا مع الخسران ، ومن فرح بالإسلام والطاعة شكر على ذلك وأثيب عليه ، ومن فرح بالله قرب وحبي وأكرم وشرف وبوىء له منازل في عليين ، قال الله تعالى : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ (٢) ، فذمهم . وقال : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٣) ، ثم قال : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (٤) . ثم روى أنه قال للصدّيقين : أيها الصديقون ، تنعموا بذكري ، وني فافرحوا .

(١) الطيالسي : الأول ؛ ص ٣٣٨ . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٥٧ ، ٢٦٨ . والحميدي في مسنده : الثاني ؛ ص ٢٠٥ . وابن ماجه في سننه مختصراً : الثاني ؛ ٧٣٣ . والطبراني كما في مجمع الروايد : الخامس ؛ ص ٦٩ .

(٢) الرعد : ٢٦ .

(٤) يونس : ٥٨ .

(٣) القصص : ٧٦ .

فالمشتغلون بنفوسهم فرحوا بما فضلهم الله به من الإسلام ومن عليهم ؛
والمشتغلون بالله انكشف لهم الغطاء ، وفرحوا بالله ، وتاهت قلوبهم في جلال
الله ؛ وفرحوا بأديانهم ، قال الله تعالى : ﴿ كَلَّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ
فَرِحُونَ ﴾ (١) . فخابوا حين استعملوا هذا الفرح الذي أعطوا في دين تلقوه
من الشيطان .

فلما جاء الله بالإسلام ، وبعث محمدا ﷺ ، وهو سبب الفرح
والرحمة ، أمره بمحق كل فرح فرح به أهل الباطل ؛ فأمره بكسر الأوثان
والصلبان ، وأمره بمحق المعازف والمزامير ، وكل ذى وتر ؛ لأن ذلك فرح فيه
حظ الشيطان ، وجعل ذلك الفرح بيده ، فهو يمزجها في هذه الأصوات ؛
حتى يضربوا بذلك حظ الشيطان ؛ حتى لا يكون فرح إلا بالله وبالعبودية
له . فمنهم من فرح بالعبودة ، ولم يكن له طريق إليه فيفرح به ، ومنهم من
فرح بالله .

فهذا سبب تحريم المعازف ، واللعب بكل ما يلهى عن الله . ويوضع
كل هذا في الميزان في كفة الباطل .

والمعازف كل ما تجد نفسك اصوته إذا حرك عزوفا ، فالعزوف سلطان
الشهوة ، وإنما صار كذلك لأن الشهوة التي فيك إنما هي من المحفوفة بباب
النار بالشهوات ، فتلك خلقها الله ذات زينة وضياء وبهجة فتنة للعباد ، وقسم
للعُدو منها حظا ، وجعل للآدميين حظا . فحظوظ الآدميين ، في أجوافهم ،
وحظ العُدو عنده ؛ فإذا مزج بحظه حظوظ الآدميين ، اهتمت شهوات

(١) المؤمنون : ٢٣ .

الآدميين ، وتلظت فنتهم . وقد روي في حديث يحيى بن زكريا عليه السلام حين سأل إبليس : ما هذه الأكواز الصغار التي علقتها على وسطك ؟ قال : فيها شهوات بنى آدم ، فأنا أذيقهم إياها واحدا واحدا ، حتى آخذهم بواحدة منها .

وأما الصوت الذى يخرج من الأوثان ، فذلك أصله من اللطف ، أعطى له أبلis حظا من اللطف يومئذ فأعطى على الاستدراج ، فهو بذلك يصوت فى أجواف الأصنام ، فسبى بها قلوبا خلت من التوحيد . وإذا خرجت الأصوات من كل ذى وتر مزاج ما أعطى من اللطف بهذا الصوت حتى تفتن القلوب بذلك ، وسبا نفوسهم الشهوانية .

وأهل التوحيد حتى توحيدهم بالفرح بالله ، فلا يقدر العدو أن يسبى قلوبهم ونفوسهم بما عنده من الفرح .. ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيْنَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ ، وَكَرَّةٌ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ﴾ (١) . فإذا كانت المحبة والزينة فى قلب ، فذاك قلب محشو من الفرح بمولاه ، وهو لا يعلم لغلبة الشهوات ، وغلبة أفراح الدنيا ، قد انكمش بما فيه من الفرح .. ألا ترى أنه إذا وعظ وذكر بالله كيف تدمع عيناه ، وكيف يقع فى العويل .

قال : وسمعت الجارود بن معاذ يقول لو كيع رحمه الله : أنت تصوم الدهر وتتعب ، فمِمَّ سمنك هذا؟! قال : من سرورى بالإسلام . فليست هذه البدانة من تربية أغذية الدنيا ؛ فإذا فرح الإنسان بدن ولحم فكل فرح من فرح

(١) الحجرات : ٧ .

الدنيا فهو أملك بذلك البدن واللحم . فإن كان فرحه بالله فالله أولى ، وإن كان فرحه بأمر الله فأمر الله أولى به وهو طاعته وعبودته ، وإن كان فرحه بدنياه فدنياه أملك به وأولى ، فإذا كانت الدنيا ضاع المسكين ، وتحولت أفراحه أحزاناً ودهشاً وحيرة وأسفاً وندماً . وإن كان فرحه بمعبوده من الرجس والأوثان ، فهو أولى به ؛ فالنار معه ، والشيطان قرينه . وكذلك ما حرم الله من هذه الأشربة سببها الأفراح التي تهتاج به فيه ، حتى تفسد عليه عقله . ومن أجل ذلك لا يكاد يجد منهمكا في هذا الشراب لا يصبر عنه ؛ لما وجد من لذة الفرح في عاجل الدنيا .

الكذب

وأما قوله : « وَهَى عَنِ الْكَذِبِ » (١) .

فإن القول بالكذب هو افتراء على الله ؛ ولذلك قيل : الكذب مجانب الإيمان ؛ لأنه إذا قال « كان كذا » ولم يكن ذلك الشيء ؛ فقد زعم أن الله تعالى قد كون ذلك الشيء ؛ لأنه لا كائن إلا بمكون ، فإذا قال « كان » ولم يكونه الله صار كذبا على الله . وإذا قال لشيء وقد كان « إنه لم يكن » فقد نفى ما كونه الله ، فقال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَاذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ (٢) .

ولو أبيض الكذب لم تستقر القلوب على شيء عند وجود الأخبار ، فكان القائل يقول والقلب لا يطمئن لقوله ؛ لأنه لا يدري أصدق أم كذب . فلما حرم الكذب بان الصدق ، واستقرت القلوب على أخبار القائلين . ومن ظهر كذبه افتضح ، وانتهك ستره ، وهان ، وذل ؛ فوقع الحذر من الكذب ، فاطمأنت القلوب لأخبار المخبرين .

(١) مسلم : كتاب البر ، حديث ١٠٣ - ١٠٥ . وأبو داود : كتاب الأدب ، باب ٨٠ . والترمذي : كتاب البر ، باب ٤٦ . وابن ماجه : المقدمة ، باب ٤ ، ٥ ، ٧ . ومالك : الكلام ، حديث ١٦ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣ ، ٥ ، ٧ ، ٨ ، ٤٣٢ ، ٣٨٤ .
(٢) النحل : ١٠٥ . والمعنى : إنما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن بآيات الله ؛ لأنه لا يتقرب عقاباً عليه .

وأما قوله :- « وَنَهَى عَنِ الْغَيْبَةِ ، وَعَنِ الاسْتِمَاعِ إِلَى الْغَيْبَةِ » (١) .

فالغيبة تناول لعرض المؤمن ، وله ذمة وحرمة عظيمة بما فيه من التوحيد ؛ فصار حرام الدم ، حرام المال ، حرام العرض ؛ لأن المال قوام الدين والعرض .

والموحد في ستر التوحيد ، كل شيء من شأنه ديناً وخلقة ؛ فإذا ذكرته بشيء من السوء ، فإنما يخرج شيئاً مستوراً بستر الله تعالى ، فقد هتك ستر الله تعالى .

والمستمع له شريك ؛ فلولا المستمع لم يصبر قوله غيبة ؛ لأنه نطق بها عنده ، وبين يديه يهتك ستره ، وإنما يصير هتكاً بالقول لأنه أظهر عنده . فاعتبر بملك من ملوك الدنيا أسدل ستراً على بابه ، فعمد رجل إلى ذلك الستر فهتكه ، ماذا يجلب به للجرأة التي اجترأ ؟ والمستمع غير السامع ؛ لأنه قد يسمع وهو لا يرضى به ، فإذا استمع فقد شركه ؛ لأنه أعمل سمعه في ذلك ورضى به .

(١) رواه الطبراني ، من حديث ابن عمر . وضعفه العراقي في تخریج الإحياء . انظر إحياء علوم الدين : الجزء الثالث ، ص ١٤٣ . كما وضعفه الهيثمي في مجمع الزوائد : الجزء الثامن ، ص ٩١ . وهو في الأجداد الضعيفة برقم ١٢٢ . وضعيف الجامع : الجزء السادس ، ص ٣١ ، رقم ٦٠٦٥ .

هذا ، والغيبة محرمة لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ، أَيُّبِ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ . والغيبة - كما قال رسول الله ﷺ - هي : « ذكرك أخاك بما يكره وهو غائب » قيل : أفرايت إن كان في أخى ما أقول ؟ قال : « فإن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته ، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته » . والبهتان : هو الكذب العظيم . والحديث رواه مسلم وأبو داود وغيرهما عن أبي هريرة .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّمِيمَةِ وَالاسْتِمَاعِ إِلَيْهَا » (١) .

فالتميمة أن ينم على أخيه المسلم إلى مسلم آخر ما يوحشه به عنده .
فهذا أفسد ما أصلح الله ، وعمد إلى الوصلة التي وصلهم الله بها فحلَّ
عقدها ، حتى تولدت عداوة وبغضة بينهم . فهذا فعل يؤدي إلى فساد عظيم ،
ويفضي إلى الشرور كلها . ولذلك قال عليه السلام : « لا يدخل الجنة
قاتل » (٢) . لأنه جندي الشيطان وجاسوسه يحرش (٣) ويفرى حتى يفرق
ما جمعه .

(١) رواه الطبراني . وقال الهيثمي : فيه فرات بن السائب وهو متروك . مجمع الزوائد : الجزء الثامن ، ص ٩١ . ورواه أيضاً الخطيب في تاريخ بغداد . وهو ضعيف جداً . الأحاديث الضعيفة ١٢٢ .
وضعيف الجامع الصغير : الجزء السادس ، ص ٣١ ، حديث ٦٠٦٥ . ويلاحظ أن تحريم التميمة والترهيب منها قد جاء في أحاديث متعددة صحاح ، منها الحديث الآتي بعد قليل .
(٢) البخاري : كتاب الأدب ، باب ٥٠ . ومسلم : كتاب الإيمان ، حديث ١٦٩ ، ١٧٠ .
وأبو داود : كتاب الأدب ، باب ٣٣ . والترمذي : كتاب البر ، باب ٧٩ . وأحمد : الجزء الخامس ، ص ٣٨٢ ، ٣٨٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٧ ، ٤٠٢ ، ٤٠٤ . والقتات : هو النمام . وقيل : النمام الذي يكون مع جماعة يتحدثون حديثاً فينم عليهم ، والقتات الذي يتسمع عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم .
(٣) حَرَّشَ : أى أفسد .

النظرة الثانية

[٣٩]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ النَّظَرِ الثَّانِيَةِ »^(١) .

فمن أجل أن العين مفتوحة على خلقتها ، وبصره واقع على الأشياء بلا قصد من القلب ، فذاك باستعمال العين ، فتلك النظرة هي لك ؛ لأن تلك عن غير إرادة لحلال أو حرام ، وإنما هي لمحات الخلق لإحساس القلب بالأشياء . فإذا وصلت للمنحة إلى القلب والنفس هجست الهواجس من النفس إلى القلب بإرادة ، فخرجت الإرادة إلى البصر ، فرمى ببصره إلى ذلك الشيء مدركا له ، فإن كان ذلك الشيء محرما عليه وجب عليه أن يكف ببصره عن الرمي حين هجس الهاجس من نفسه وتحركت الإرادة ، فإن لم يكف عن النظرة الثانية فهي عليه ، وهو آثم بذلك ، والنظرة الأولى موضوعة عنه ؛ لأنها عن غير إرادة لشيء معلوم .

اليمين الكاذبة

[٤٠]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ » قال : « وَمَنْ حَلَفَ بِيَمِينٍ صَبْرًا كَاذِبَةً لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان »^(٢) .

(١) أبو داود : كتاب النكاح ، باب ٤٤ . والترمذي : كتاب الأدب ، باب ٢٨ . والدارمي : كتاب الرقاق ، باب ٣ . وكتاب الاستئذان ، باب ١٥ . وأحمد : الرابع ص ٣٥٨ ، ٣٦١ . والخامس ص ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٧ .

(٢) البخاري : كتاب الشهادات ؛ باب ١٩ ، ٢٣ ، ٢٥ . وكتاب المساقاة ، باب ٤ ، ١٠ . وكتاب الخصومات ، باب ٤ . وتفسير سورة ٣ (٣) . وكتاب الأيمان ؛ باب ١١ ، ١٧ . ومسلم : =

وقد وصفنا بدءاً أن الكذب هو زعم أنه لم يكن وقد كونه الله تعالى ، فهو قائل على الله تعالى زورا . وإذا حلف على ذلك فهو يريد أن يؤكد ذلك النفي باسمه ، فهذه جرأة على الجرأة . والصبر هو أن يثبت على هذه الجرأة ، ولا يهاب ، ولا ينفر قلبه من أن يؤكد شيئاً لم يكونه الله ، وهو يريد أن يثبت باسمه الأعظم ، يريد به اقتطاع شيء من حطام الدنيا مما قسم لأخيه وجعل له رزقا . فلذلك عظم الخطب فيه ، وحلّ الغضب به . وروى عن الله تعالى أنه قال : « يا موسى لا تحلف بي كاذباً ؛ فمن حلف عليّ كاذباً ألقيت عليه ثقال الفيلوت . قال : ياربّ ، وما الفيلوت ؟ قال : السكر من غير شراب » . فمن سكر عن الله فماذا يبقى معه ؟ وكيف يكون حال مقدمه على الله وهو سكران عن الله فقد أسكره غضبه عليه ؟ .

[٤١] السِّخْرُ

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ السِّخْرِ »^(١) .

فالسحر هو أمر قد خالطه الشرك ؛ وذلك أن إبليس سأل ربه سلطانا فأعطى ، فأخذ على ذلك عهدا من ربه ليكون بذلك مسلطا على أشياء . فاتخذ

= كتاب الايمان ، حديث . ٢٢٠ . وأبو داود : كتاب الايمان ، باب ١ . والترمذى : كتاب البيوع ، باب ٤٢ . وتفسير سورة ٣ (٤) . وابن ماجه : كتاب الأحكام ، باب ٨ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٧٧ ، ٣٧٩ ، ٤٢٦ ، ٤٤٢ ، ٤٦٠ . والجزء الرابع ، ص ١٩٢ . والجزء الخامس ، ص ٢٥ ، ٢١١ ، ٢٩٩ .

(١) البخارى : كتاب الطب ، باب ٤٨ . وكتاب الوصايا ، باب ٢٣ . وكتاب الحدود ، باب ٤٤ [محاربن ٣٠] . وأبو داود : كتاب الوصايا ، باب ١٠ . ومسلم : كتاب الإيمان ، حديث ١٤٤ . والترمذى : تفسير سورة ١٧ (١٥) . والنسائى : كتاب التحريم ، باب ١٨ . وأحمد : الجزء الرابع ، ص ٢٣٩ ، ٢٤٠ .

مجلساً عند هاروت وماروت ، وهياً جنوده هناك ليعلم السحر ؛ فكل من أتاه من الآدميين ، فإنما يقصد في الظاهر هاروت وماروت ، فإذا أتاه وأشرك أعطاه من ذلك العهد وقيض له عوناً من شياطينه لا يفارقه ، يكون معه حينما ذهب ينفث ويعقد باسم المسحور ، فجعل السحر بذلك المقصود له في ذلك ؛ وذلك قوله عز وجل : ﴿ وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾ (١) .

وإنما ينفث الساحر شيطانه الذى هو فيه ، والشيطان خلق من نار ، فإذا أشرك وخرج منه التوحيد لزم الشيطان قلبه ، فإذا نفث في العقد هيج جميع ما في جسد هذا المسحور ، وأخذ أعضائه بتلك العقد .

وهذا ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة . وإنما هى داران : دنيا ، وآخرة .. مجتاز متزود منها بلغة (٢) إلى دار الله فى داره ؛ فقد نزع أمله ، وشخص قلبه إليها ، فمنع مناه من هذه إلا ما هياه الله من رزق ، وهو مقتضى عليه الشكر ، وأعطى فى الآخرة مناه وشهوته .

وكذلك هذا الساحر لما أشرك ، أعطى من الدنيا ما اشتتهت نفسه من طريق السحر ، على قدر ما أعطى إبليس من السلطان فى إدراك الأشياء وتعجلها وتكونها له على مناه ؛ استدراجاً ومكراً لينتقم منه ومن أتباعه من الشياطين والآدميين يوم القيامة .

وهذا بلوى من الله لعباده ؛ فوصف الله تعالى ذلك فى تنزيله فقال : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ (٣) . وذلك أنه لما مات

(١) الفلق : ٤ .

(٢) البلغة : ما يكفى لسد الحاجة ولا يفضل عنها .

(٣) البقرة : ١٠٢ .

سليمان عليه السلام ، كفرت طائفة من بنى إسرائيل ، فقالوا : ما أطاق سليمان هذا الملك إلا بالسحر الذى وجدنا تحت كرسيه ، وقد كان إبليس كتب أبواباً من السحر فى الوقت الذى حَلَّ به ما حَلَّ ، قال الله تعالى : ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴾ (١) ، وهو ذلك الشيطان ؛ فبرأه الله تعالى من ذلك القول الذى قالت اليهود فى زمن رسول الله ﷺ ، فقال : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ (٢) ، أى اتبعت اليهود ما كتبه الشياطين فى ذلك الوقت من السحر فأكفروه ، قال : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ (٣) . والشياطين يعلمون الناس السحر ، والملكان هاروت وماروت يعلمان الأخذة ، وهو ما يفرقان بين المرء وزوجه . ثم قال : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ (٤) . ثم قال : ﴿ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنْ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴾ (٥) . لأنه اشترى الشرك ؛ فلم يبق له فى الآخرة نصيب .

فأعطى هذا شهوته ومنه من الدنيا ، التى آثرها ، واختارها ، وتعجلها . وأعطى الموحد الصابر على توحيده شهوته ومنه من الآخرة التى آثرها .. قال الله عز وجل : ﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ

(١) ص : ٣٤ .

(٢) البقرة : ١٠٢ .

(٣) البقرة : ١٠٢ .

(٤) البقرة : ١٠٢ .

(٥) البقرة : ١٠٢ .

الفَائِزُونَ ﴿١﴾ ؛ صَبَرُوا عَلَى التَّوْحِيدِ فَفَازُوا بِالْجَنَّةِ . وَنَحْسَى الْآخَرُونَ حِينَ
قَالَ لَهُمْ ﴿ اٰخِسْتُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ ﴾ ﴿٢﴾ . ثُمَّ ذَكَرَ الْمُوحِدِينَ فَقَالَ : ﴿ إِنَّهُ
كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا ﴾ ﴿٣﴾ ، وَذَكَرَ الْآيَةَ .

وقد شرحنا صفة السحر وما يعلم الملكان في كتاب « الأولياء » وبدء
السحر من أين جاء ؟ ، وكيف كان سببه ؟ ﴿٤﴾ .

وروى عن مجاهد أو غيره : أنه كان بين هاروت وماروت وبين
الآدميين شيطان يعلم في كل سنة مسألة تعزيرها له وتعظيمها ليكون طرياً
على قلوب الغواة المفتريين .

الطيرة

[٤٢]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الطَّيْرِ » ﴿٥﴾ .

فالطيرة هي الفرار من أقدار الله وأقضيته ، وهي لا حقة به حيثما قرَّ .
فالفار ممقوت .. ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن

(١) المؤمنون : ١١١ .

(٢) المؤمنون : ١٠٨ .

(٣) المؤمنون : ١٠٩ .

(٤) إذا أراد القاريء مزيداً من التفاصيل حول موضوع السحر ، فله أن يرجع لكتاب « قصة
السحر والسحرة في القرآن الكريم » ، للفخر الرازي ، بتحقيق الأستاذ : محمد إبراهيم سليم . فهذا
الكتاب يعتبر من أفضل الكتب التي تناولت موضوع السحر تناولاً إسلامياً أصيلاً .

(٥) البخاري : كتاب الطب ؛ باب ١٩ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٥٤ . ومسلم : كتاب السلام ؛
حديث ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٦ . وأبو داود : كتاب الطب ، باب ٢٤ . وابن ماجه :
المقدمة ، باب ١٠ . وكتاب الطب ، باب ٤٣ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ١٧٤ ، ١٨٠ ، ٢٦٩ ، =

ديارهم وهم ألوف حذر الموت ، فقال لهم الله موتوا ، ثم أحياهم ﴿١﴾ .
قال : مقتهم بفرارهم ، فقال لهم الله : موتوا ، فماتوا بكلمة عن آخرهم ، ثم
تفضل عليهم بأن أحياهم لآجالهم الباقية .

والطيرة : أن يسمع صوت طائر في أول النهار ، أو في ابتداء عمل ،
أو استقبلك رجل ناقص الخلق أو أعمى أو مشوه ، فتشاءم وترك ذلك
الوجه . فهذا قد ساء ظنه بربه من غير أصل معقول ، ثم يفر من قدره ؛ فنبى
رسول الله ﷺ عن ذلك .

فهذا المتظير قد ساء ظنه بربه ، ففر من ذلك الأمر وتركه ، فالضرر
حال به ؛ لأنه فار من ربه مسيء الظن به ؛ فأدركه بذلك الذى ظن وعاجله
كى يعلم أن ربه غير معجز ، قال الله تعالى فيما يحكى : ﴿ قَالُوا إِنَّا نَطِيرُنَا
بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَتَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢) . قالت الرسل
بل : ﴿ طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ﴾ (٣) ، أى أن الذى طار من عند الله من أقداره
وأفضيته هو معكم لازم لكم . قال الله تعالى : ﴿ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلزَمْنَاهُ طَائِرَهُ
فِي عُنُقِهِ ﴾ (٤) . وقال فى قصة صالح : ﴿ قَالُوا : اطيرنا بك وبمن معك ،
قال : طائرکم عند الله ، بل أنتم قوم تفتنون ﴾ (٥)

= ٣٢٨ . والجزء الثانى ، ص ٢٥ ، ١٥٣ ، ٢٢٢ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٤٠٦ ، ٤٢٠ ، ٤٣٤ ، ٤٥٣ ،
٤٨٧ ، ٥٠٧ ، ٥٢٤ . والجزء الثالث ، ص ١١٨ ، ١٣٠ ، ١٥٤ ، ١٧٣ ، ١٧٨ ، ٢٥١ ، ٢٧٦ ،
٢٧٨ ، ٢٩٣ ، ٣١٢ .

(١) البقرة : ٢٣٤ .

(٢ ، ٣) يس : ١٨ - ١٩ .

(٤) الإسراء : ١٣ .

(٥) النحل : ٤٧ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ إِتْيَانِ الْكُهَّانِ » (١) .

فالكهنة تلاميذ الشياطين يترقون إلى الجو الأعلى ، يسترقون السمع من الملكوت ، إذا حدثت الملائكة بشيء قد أذن الله فيه ، وهو كائن في الأرض عن قريب ، فيفشون الخير في السماء إلى وقت الظهور على الأرض .

فهؤلاء الكهان قد ألفوا الشياطين ووازرهم على دعوى علم الغيب ، وقد خزن الله تعالى غيبه من العباد ، فقال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢) ولا يعلم الغيب إلا الله ، وإذا أظهره في السموات على أفواه الملائكة ، بارزته الشياطين فاسترقت السمع ، ومرت به إلى الأرض ، فأدته إلى تلامذتها من الآدميين ليخبر به ناساً ، يريد بذلك إبطال ما تفرّد الله به من علم الغيب وخزنه عن الخلق إثباتاً للوحي وتأكيداً لشأنه .

فالكاهن يرمم بالغيب عن في شيطان ، فهو رسوله ، ويزيد فيه من الكذب غير قليل ، يروج ذلك كله بالكلمة الواحدة المسترقة التي تظهر في وقتها في الأرض . ومن أجل ذلك جعل الكواكب حرساً للسماء ، وجعلها رجوماً للشياطين ، فقال : ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ثاقب ﴾ (٣) ؛ فالخطفة هي الاستراق ، والشهاب رجم الكواكب

(١) مسلم : كتاب المساجد ؛ حديث ٣٣ . وكتاب السلام ؛ حديث ١٢١ . وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب ١٦٧ . والنسائي : كتاب السهو ؛ باب ٢٠ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٤٤٣ . والخامس ؛ ص ٤٤٧ - ٤٤٩ .

(٢) هود : ١٢٣ .

(٣) الصافات : ١٠ .

بنوره حتى يحرقه إن أصابه . وقوله : ﴿ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِثَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشَهْبًا ﴾^(١) ، قال ابن عباس : تحرس بلا حول ولا قوة إلا بالله .. حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا سليمان بن عمرو ، عن عبد الملك بن عمير ، عن ابن عباس رضی الله عنه .

[٤٤] حضور اللعب أو الباطل

وأما قوله : « نَهَى عَنْ حُضُورِ اللَّعِبِ وَحُضُورِ الْبَاطِلِ »^(٢) .
فإن الله تعالى لم يخلقه عبثاً ، ولا تركه سدى ، وإنما خلقه ليعبده . فإذا كان معطلاً ، فلا له ولا عليه ، وهو غداً متحسر نادم متلهف على ما فاته . فإذا عمل لله في أمر دنياه وآخرته ، فهو له ولا عليه ، وثوابه قائم دائم .
وإذا حضره غيره شرکه في ذلك اللعب والباطل ؛ لأنه إنما يلعب من أجل أن يريه بذلك شيئاً ولولا الخلق ما رأى أحد .

[٤٥] إجابة الفاسقين ومجالستهم ومحادثهم

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ ، وَمُجَالَسَتِهِمْ وَمُحَادَثَتِهِمْ »^(٣) .

(١) الجن : ٨ .

(٢) أحمد في مسنده ، وفي إسناده فرقد السبخي ، قال أحمد : ليس بقوى ، وقال ابن معين : هو ثقة ، وقال الترمذی : تكلم فيه يحيى بن سعيد ، وقد روى عنه الناس .

(٣) البيهقي في شعب الإيمان ، والطبراني في الكبير والأوسط ، عن عمران ... ولابن أبي شيبة ، وأبي نعيم ؛ عن عمر رضی الله عنه من قوله ، بنحوه .

فالفاسق من ترك اسم الله عامداً لتركه . والفسق : الخروج ، يقال في اللغة : فسقت النواة من قشرتها . وكذلك قال في شأن إبليس : ﴿ كَانَ مِنَ الْجِنَّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ (١) .

فالخروج على وجهين : فمنهم من فسق عن أمر ربه مردا أو تكبرا أو جحودا ، ومنهم من فسق عن أمره فتنة وتمردا على ربه . فهذا فاسق وليس بكافر ؛ فالأول مجترىء على الله ، وهذا مجترىء بقوة التوحيد . فالرجاء العظيم الذى فى حشو توحيده ، والمحبة ، والأثرة التى احتشت النفس بها من ربه ، فتجرات .

والجيب لدعوة الفاسق عون له على ما هو فيه من الشر والفتنة والمعصية ؛ وفى مجالستهم توقيير لهم ، وفى محادثتهم أنس بهم ؛ فهذا كله عون ، وقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ (٢) .

مخالطة الدّعى

[٤٦]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ مُجَالَسَةِ الدّعى ، ومُواكَلتِهِ ، ومشاربته ، ومُحَادَثته ، وَهُوَ الَّذِى يُدعى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ ، والمُدعى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ ، والمنتبى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ ، ملعونٌ عَلَى لِسَانِ نَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ » (٣) .

(١) الكهف : ٥٠ .

(٢) المائدة : ٢ .

(٣) انظر : أحمد : الجزء الرابع ؛ ص ١٨٦ . والبخارى : كتاب المناقب ؛ باب ٥٠ . والفرائض ؛ باب ٢٩ . ومسلم : كتاب الإيمان ؛ حديث ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٥ . والعتق ؛ حديث =

وذلك أنه كفور ، والكفور ممقوت ؛ فهذا الدعى سلالة أبيه وقلدة كبده ، وعطف قلبه ؛ ولده ، ورباه ، وتبناه ، وحاطه حياطة الآباء ، فذهب وتبرأ من أبيه ، وادعى أنه لغيره ، فهذا قد كفر النعمة وانتسب إلى الفجور ؛ فهذا مستوجب اللعنة .

وكذلك عبد أعتق ، وولى نعمته أعتقه ، فذهب ووالى غيره ؛ فهو كفور لنعمة الله .

وأما الدعى ، وهو ولد الزنا ، فذاك جسد ركب فى بطن أمه على حرام ، فاختلط الماءان ، وامتشجا على معصية الله . فهو وإن لم يكن له ذنب فيما عمل أبواه ، فأصل الخلقة مبنية على أمر عظيم لم يجز فيه طهارة ولا عفة . ولذلك قيل لولد الزنا شر الثلاثة ، ولا يؤمن فى الصلاة ولد زنية . ومن العلماء من قال : لا يجوز فى عتق الرقبة ولد الزنا . فإنما شددوا فى هذا لأنهم نظروا إلى أصل البنية ، وهو بمنزلة بذر نبت فى أرض غضب ، فالبذر وإن كان لصاحبه ملكا ، فإنما كان الزرع فى أرض لا ملك له فيها ، فصارت ذلك الزرع حراما .. فكذلك هذا الولد بذر - قد بذره فى محترث لا ملك له فيها ، فما زرع من ذلك البذر فخلقه الله تعالى كان ذلك الخلق حراما ، والحرام مرفوض .

= ٢١ . والترمذى : كتاب الوصايا ، باب ٥ . والولاء ، باب ٣ . وابن ماجه : كتاب الحدود ، باب ٣٦ . والوصايا ، باب ٦ . والدارمى : كتاب السير ، باب ٨٢ . والفرائض ، باب ٢ .

وأما قوله : « نَهَى عن الغناء ، وعن الاستماع إلى الغناء » (١) .

فالغناء مهيج للنفوس الأماراة بالسوء ، الداعية إلى ركون الدنيا وشهواتها ، الملهية عن ذكر الله ، وعن ذكر ما أعد . فهذه النفوس أسود رابضة في عرينها ، فإذا هيجت الأسود ، فعارضها في ذلك الوقت معارض ، كان حتفه فيه . ولذلك روى عن فضيل بن عياض رحمه الله أنه قال : الغنا رقية الزنا (٢) .

حدثنا الجارود ، حدثنا الفضل بن موسى ، عن داود بن عبد الرحمن المكي ، عن خالد بن عبد الرحمن ، قال : كنا في عسكر سليمان بن عبد الملك فسمع غناء من الليل ، فأرسل إليهم بكرة فجاء بهم ، فقال : إن الفرس ليصهل فتستودق له الرمكة ، وإن الفحل ليهدر فتضبع له الناقة ، وإن التيس ليثب فتستحرم له العنز ، وإن الرجل ليتغنى فتشتاق إليه المرأة .. اخصوهم !! قال عمر بن عبدالعزيز : هذا مثله لا تحل .. فخلى سبيلهم .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فالغناء هو صوت فيه كلام ذو معانٍ ، فالصوت مهيج للقلوب خاصة ، وما في الصوت من الكلام خاصة مهيج

(١) الطبراني في الكبير ، والخطيب في التاريخ ؛ عن ابن عمر . وضعفه السيوطي . الجامع الصغير : الثاني ؛ ص ٦٩٣ ، حديث رقم ٩٤١٦ . وضعيف الجامع : السادس ؛ ص ٣١ ، برقم ٦٠٦٥ . والأحاديث الضعيفة : ١٢٢ .

(٢) ابن أبي الدنيا : ذم الملامى ٥٤٤/ق : ٨٣/ب . وابن الجوزي في تليس إبليس :

للنفوس ، وما في الكلام من المعاني مهيج للهوى .

وإن كانت هذه المعاني مما تدل على الله ، تنعم القلب ، وأقبل إلى الله ، وانقادت النفس تابعة له ، ومال الهوى إليها ومعها .

وإن كانت هذه المعاني مما تدل على هنات النفس ، وشأن الدنيا وبها وأحوالها ، تنعمت النفس ولذت ، وانقاد القلب أسيرا في يدها ، ووجد الهوى والعدو سبيلا إلى صرعته . ولذلك قال رسول الله ﷺ : « تغفوا بالقرآن »^(١) وقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن »^(٢) . وقد ذهب بعض العلماء في تأويل هذا الحديث إلى « الغنى » فقال : يستغنى به عما سواه .. وليس هذا معناه ، ولكن تأويله من حسن الهبوب به والترديد والتزجيع .. ألا ترى أنه قال في الحديث : « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الترم بالقرآن »^(٣) . قال أبو عبدالله رحمه الله : فالترنم هو التلون بالألوان ، ومنه

(١) أحمد : الرابع ؛ ص ١٤٦ ، ١٥٠ ، ١٥٣ .

(٢) البخارى : كتاب التوحيد ؛ باب ٤٤ . وأبو داود : كتاب الوتر ؛ باب ٢٠ . والدارمى : كتاب الصلاة ؛ باب ١٧١ . وكتاب فضائل القرآن ؛ باب ٣٤ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٩ .

(٣) ابن جرير الطبرى ، بإسناد صحيح . الترغيب والترهيب : الجزء الثانى ؛ ص ٢١٥ . وفي لفظ آخر قال ﷺ : « ما أذن الله لشيء ما أذن للنبي يتغن بالقرآن » . البخارى : كتاب التوحيد ؛ باب ٣٢ ، ٥٢ . وكتاب فضائل القرآن ؛ باب ١٩ . ومسلم : كتاب المسافرين ؛ حديث ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ . وأبو داود : كتاب الوتر ، باب ٢٠ . والترمذى : كتاب ثواب القرآن ؛ باب ١٧ . والنسائى : الانتحاح ؛ باب ٨٣ . والدارمى : كتاب الصلاة ؛ باب ١٧١ . وكتاب فضائل القرآن ؛ باب ٣٤ . وأحمد : الثانى ؛ ص ٢٧١ ، ٢٨٥ ، ٤٥٠ ..

وقال الحافظ : « أذن » بكسر الذال ، أى ما استمع لشيء من كلام الناس كما استمع الله إلى من تغنى بالقرآن ، أى يحسن به صوته . وذهب سفيان بن عيينة وغيره إلى أنه من الاستغناء ، وهو مردود . الترغيب والترهيب : الثانى ؛ ص ٢١٥ .

قيل للعنديل إذا صوت إنه ليرتم . وإنما قيل غناء لأنه إذا صوت به فإذا أرحى في حلقه صوته غنَّ به ، أى دخل خيشومه ، فغض من صوته ثم أرسله فجهر به حتى يكون ذا ألوان ؛ فهو مأخوذ من الغنة لأنه اغتن بالحروف والصوت ثم أبرزه ليتلون . وكذلك خلق ابن آدم ، إنما يعظم الأمر عنده بالتلون ليتجدد ؛ لأن كل لون يرد فهو جديد طرى . وإذا كان لون واحد عتق عند النفس وخلق فيرمه . فتلون الأشياء من أجل النفس ؛ لأنها ملولة سريعة الملل ؛ لأنها ضعيفة خفيفة شهوانية طياشة ، لا تكاد تصاير الأشياء سعة وغناء ، كفعل القلب ؛ فإن القلب ذو وقار وسكينة وغناء وطمانينة ، وإنما تلونت الأشياء من أجل أن يتنى بها .

حدثنا سليمان بن أبى هلال الذهبى ، حدثنا عبد الجبار بن الورد المكى أخو وهيب ، عن ابن أبى مليكة ، عن عبد الله بن السائب ، عن أبى لبابة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن » (١) . يا أبا محمد ، أرايت من كان منا ليس بحسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع . فالغناء ، والشعر ، والحداء ، والرجز ، جرت الأخبار باجتناب ذلك والرجز عنه ، فنظرنا كيف هذه الأخبار ، فوجدنا هذه الأشياء إنما هى أصوات فيها كلام ومعانٍ ؛ فما كان من ذلك لله بالقرآن وبالكلام المرضى ، فهو محمود . وما كان للنفس والدنيا فهو مذموم . فقد أمر رسول الله ﷺ بالشعر حيث هجا حسان بن ثابت المشركين ، وكذلك كعب بن مالك ، وابن رواحة ، وقال : « لكأنا تنضحونهم بالنيل » (٢) .

(١) سبق تخريجه قريباً .

(٢) أحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٤٥٦ ، ٤٦٠ .

حدثنا علي بن حجر ، حدثنا ابن أبي الزناد ، عن أبيه ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان رسول الله ﷺ يضع منبرا لحسان بن ثابت في المسجد ينشد عليه الشعر ويقول : « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَانَ بَرُوجِ الْقُدُسِ مَا نَافَعَ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ »^(١) . وحدثنا علي حدثنا عبد الرحمن ابن أبي الزناد ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن رسول الله ﷺ بمثله .

ثم روى عنه في حديث آخر : « لَأَنَّ يَمْتَلِئُ جَوْفَ أَحَدِكُمْ قِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا »^(٢) . فهذا شعرٍ وتشبيب^(٣) ومهاجاة المسلمين . وقد بين الله تعالى في كتابةِ حالهم واستثنى منهم الحمود ، فقال : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ، أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ ، وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾^(٤) ، ثم استثنى منهم فبرأهم من الذم فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾^(٥) . فاستثنى منهم من تكلم بالشعر ، وذكر الله كثيرا ، وأراد بذلك الانتصار لله ، ولرسوله ، ولدين الله ، وللمؤمنين . فذلك عمل صالح ، وعدة من عدد الحرب ، وقوام الدين .

(١) الترمذى : كتاب الأدب ؛ باب ٧٠ . وأحمد : السادس ؛ ص ٧٢ . وغيرهما . ومعنى « نافع » : دافع .

(٢) البخارى : كتاب الأدب ؛ باب ٩٢ . ومسلم : كتاب الشعر ؛ حديث ٧ - ٩ . وأبو داود : كتاب الأدب ؛ باب ٨٧ . والدارمى : كتاب الاستئذان ؛ باب ٦٩ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٩ ، ٩٦ . والثالث ؛ ص ٣ ، ٨ ، ٤١ .

(٣) (شَبَّ) الشاعر بفلاتة : أى تغزل بها ووصف حسنها .

(٤) الشعراء : ٢٢٤ - ٢٢٦ .

(٥) الشعراء : ٢٢٧ .

حدثنا علي بن حجر ، حدثنا إسماعيل بن عياش ، حدثنا عبدالرحمن ابن زياد بن أنعم ، عن عبدالرحمن بن نافع ، عن عبدالله بن عمرو ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الشعرُ بمنزلة الكلام : حسنه كحسِن الكلام ، وقبيحه كقبيح الكلام » (١) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فمن ابتغى به وجه الله ، والدار الآخرة ، صار في الميزان مع الحسنات . وما ابتغى به فرح الدنيا ، وسرورها ، وبهجتها ، صار هباء منثورا .

وكذلك الحُداء والرجز ما ابتغى به وجه الله ، والدار الآخرة ، والمعونة على الدين ، فهو في ميزان العمل . وما ابتغى به أفراح الناس ، فهذا مذموم .. ألا ترى أن رسول الله ﷺ قال في حجة الوداع : « يا ابن الأكوح ، هات لنا من هئاتك » (٢) ، - يعنى الرجز - يريد التخفيف على المشاة حوله .. وقال ابن رواحة يوم دخل مكة بين يدي ناقة رسول الله ﷺ :

خلوا بني الكفار عن سبيله	خلوا فكل الخير في رسوله
يارب إني مؤمن بقبيله	أعرف الحق في قبوله
نحن قتلناكم على تأويله	كما قتلناكم على تنزيله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله	ويذهل الخليل عن خليله

(١) البخارى في الأدب المفرد ، والطبراني في الأوسط ؛ كلاهما عن ابن عمرو . وأبو يعلى في مسنده عن عائشة . وقال السيوطي : حديث حسن . الجامع الصغير : الجزء الثاني ؛ ص ٨٥ ، برقم ٤٩٣٩ . وابن الجوزي في العلل المتناهية : الأول ؛ ص ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) البزار ، عن أبي هريرة ، ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن الحسين بن أبي الحسين وهو ثقة . وللبزار أيضاً عن نصر بن دهر الأسلمي عن أبيه ، وفيه ابن إسحاق وهو مدلس . مجمع الزوائد : الجزء الثامن ؛ ص ١٢٩ .

فقال عمر رضى الله عنه : يا ابن رواحة ، في حرم الله وبين يدي رسول الله ﷺ !؟ فقال رسول الله ﷺ : « مه يا عمر »^(١) ؛ لأنه رأى كلامه عدة وقوة للمؤمنين ، ونكاية للعدو^(٢) .

فإذا تغنى بالقرآن ، فهو ترجيع ؛ لأن في القرآن بشرى ولطائف ، فإذا تغنى به ، طرب القلب ، فمرَّ بالنفس ، فمال بها إلى ناحيته . والنفس تسرع في الإجابة في الطرب والبهجة ما لا تسرع في الوعيد . وإنما بشروا ليطربوا لا ليدلوا وينكسروا ، فكفى بالوعيد كاسراً للنفس وقامعاً لها . وفي الوعد طعم وذوق ، وفي الطرب تورّد وزهرة وتنزع . وسمع رسول الله ﷺ قراءة أنى موسى رضى الله عنه ، فقال : « لقد أُوتيتُ هذا مِزْماراً من مزامير آل داود » ، فقال أبو موسى : يا رسول الله ، لو علمتُ أنك تسمعُ لحبْرتهُ لك تحبيراً^(٣) .

وكان داود عليه السلام إذا قرأ الزبور لَوَّنَ في صوته سبعين لونا ، فيقرؤه بألحان يطرب بها المحموم ، ويقف الطير عن طيرانه ، ولم تبق دابة في بر ولا بحر إلا استمعت لقراءته .

(١) ابن هشام في السيرة : الجزء الثاني ؛ ص ٣٧١ ، طبعة الباني الحلبي .. والبيزار ، ورجاله رجال الصحيح ، بنحوه . مجمع الزوائد : الجزء الثامن ؛ ص ١٣٠ .
(٢) (نكبي) للعدو ، وفيه - نكايّة : أوقع به . - هزمه وغلبه .
(٣) ابن عساکر في تاريخه ، عن أنس رضى الله عنه ، جمع الجوامع : الجزء الثاني ؛ ص ٢٧٠ .
والدارمي : كتاب الصلاة ، باب ١٧١ . وفضائل القرآن ؛ باب ٣٤ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٦٩ ، ٤٥٠ . والخامس ؛ ص ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٩ . والسادس ؛ ص ٣٧ ، ١٦٧ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ؛ باب ١٧٦ . والنسائي : كتاب الافتتاح ؛ باب ٨٣ . والترمذي : كتاب المناقب ، باب ٥٥ . ومسلم : كتاب المسافرين ، حديث ٢٣٥ ، ٢٣٦ . والبخارى : كتاب فضائل القرآن ؛ باب ٣١ .

[٤٨] تعليم الأطفال الغناء وثنن المغنية وأجرتها

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ تَعْلِيمِ الصَّبِيَّانِ الْغِنَاءَ ، وَعَنْ تَعْلِيمِ الْفَتَيَاتِ ، وَعَنْ ثَمَنِ الْمَغْنِيَةِ ، وَعَنْ أَجْرِ الْمَغْنِيَةِ »^(١) .

فهذا من أجل ما قلنا بدءاً إن هذا هو ولعب .. ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾^(٢) . فإذا كان الغناء هو يضل عن سبيل الله ، فتعليم الصبيان فساد لهم ، وكذلك المغنية . وإنما تُعَلَّمُ ليرتفع ثمنها عند أهل الريب والفساد ؛ لأنهم ييغون بها نصيب النفس .

حدثنا علي بن حجر السعدى ، حدثنا المشمعل بن ملحان من ولد عدى بن حاتم الطائى ، عن مطرح بن يزيد ، عن عبيد الله بن زهر ، عن زهر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبى أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يَحِلُّ تَعْلِيمُ الْمَغْنِيَاتِ ، وَلَا يَبْعُهُنَّ ، وَأَثْمَانُهُنَّ حَرَامٌ . وَفِي مِثْلِهِ نَزَلَتْ : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾^(٣) . حدثنا صالح بن عبدالله ، حدثنا فرج بن فضالة ، عن ابن يزيد ،

(١) الترمذى بشرح تحفة الأحوذى : الجزء الثانى ؛ ص ٢٥٩ . ط الهند . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٥٧ - ٢٦٨ . والحميدى : الثانى ؛ ص ٤٠٥ . وسعيد بن منصور - كما فى الدر : الخامس ؛ ص ١٥٩ . وابن ماجه : الثانى ؛ ص ٧٢٣ . وابن المنذر والطبرانى - كما فى الدر : الخامس ؛ ص ١٥٩ . وابن جرير فى تفسيره : الحادى والعشرون ؛ ص ٦٠ . والبغوى فى تفسيره : السادس ؛ ص ٤٥١ . (٢) لقمان : ٦ .

(٣) أحمد : الخامس ؛ ص ٢٥٧ - ٢٦٨ . والحميدى : الثانى ؛ ص ٤٠٥ ، مختصراً . وابن ماجه : الثانى ؛ ص ٧٢٣ ، ولم يذكر الآية . والترمذى بتحفة الأحوذى : الثانى ؛ ص ٢٥٩ . وابن أبى الدنيا فى ذم الملاهى بتحقيق الأستاذ : محمد عبد القادر عطا ، رقم ١١ .

عن القاسم ، عن أبي أمامة ، عن رسول الله ﷺ نحو هذا (١) .

حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا قيس بن جعفر الدارمي ، حدثني عبيدالله بن رؤبة بن العجاج ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال لي أبو هريرة رضي الله عنه : يا عجاج شبب بالعراض والدمث ، وإياك وأعراض المسلمين .

[٤٩] بيع العلم وثمنه

وأما قوله : « وَتَهَى عَنِ بَيْعِ الْعِلْمِ وَتَمْنِيهِ » (٢) .

فالعلم هو دين الله ابتعث به أنبياءه ؛ فلا يباع بعرض الدنيا . وقد أخذ الله على أهل الكتاب ميثاقهم أن يبينوه ولا يكتمونوه ، فباعوه ؛ فذمهم الله

(١) ابن يزيد : هو علي بن يزيد . قال الترمذي : حديث أبي أمامة إنما نعرفه مثل هذا من هذا الوجه ، وقد تكلم بعض أهل العلم في علي بن يزيد ، وهو شامي . الترمذي بتحفة الأحوزي : الثاني ؛ ص ٢٥٩ .

(٢) ابن الجوزي في الموضوعات : الأول ؛ ص ٢٢٩ . والشوكاني في الفوائد المجموعة : ص ٢٧٧ . وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « علماء هذه الأمة رجالان : رجل آتاه الله علماً فبذله للناس ، ولم يأخذ عليه طمعاً ، ولم يشتري به ثمناً ، فذلك يصل عليه طير السماء ، وحياتان الماء ، ودواب الأرض ، والكرام الكاتبون ، يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيداً شريفاً حتى يرافق المرسلين . ورجل آتاه الله علماً في الدنيا ، ففطن به على عباد الله ، وأخذ عليه طمعاً ، واشترى به ثمناً ؛ فذلك يأتي يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ، ينادى مناداً على رؤوس الخلائق : هذا فلان بن فلان آتاه الله علماً في الدنيا ، ففطن به على عباده ، وأخذ به طمعاً ، واشترى به ثمناً ، فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس » . رواه الطبراني في الأوسط . بسند ضعيف الإحياء : الأول ؛ ص ٦١ . وعن سهل بن سعد قال الرسول ﷺ قال : « اللهم لا تترني زماناً نبيع فيه العلم ولا يستحي من الخليم » . رواه العسكري في الأمثال ، وسنده ضعيف . جمع الجوامع : الثاني ؛ ص ٤١٤ .

قال : ﴿ فَبَدُّوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ ، يعنى الدنيا ﴿ فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ (١) .

وقال فى التوراة : «عَلِمَ مَجَانًا كَمَا عَلِمْتَ مَجَانًا» .

وقال لنبىه عليه السلام : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ (٢) .

ولم يطلق لأحد أن يبلغ عن الله ما ائتمنه عليه من علمه ووحىه بعرض الدنيا . وكذلك العلماء نعدهم خلفاء الرسل ، وهم مبلغون عن الله ، فليس لأحد منهم أن يأخذ عليه نوالا من حطام الدنيا . فقد كان العلماء يتوقون فى حالة البيع والشراء أن يجابوا أو يزدادوا لمكانهم من العلم ؛ حتى روى لنا عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قيل له : هذا لك بكذا . فقال : إنما جئت أشتري بدرهمى لا بدينى . فهذا إذا قبل المحاباة طمعا فيه من أجل دينه ، فأما إذا عرف له حقه من غير طمع ، فلا بأس به . ولم يزل أهل الدين يعرف لهم ، ويؤثرون على غيرهم من الناس . وكان عليه السلام يؤثر ، ويفضل ، ويعرف له على نبوته ومكانه من الله تعالى .

(١) آل عمران : ١٨٧ .

(٢) ص : ٨٦ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الشَّعْرِ ، وَعَنْ مُجَالَسَةِ الشَّاعِرِ »^(١) .

فقد وصفنا شأنه بدءاً أن هذا هو الشعر المهجور . فإن كان وقع النهي عن ثمنه على الصحيفة فالمعنى على ما وصفنا من أنه كلام مهجور . وأما إذا كان كلاماً محموداً ، فالبيع وثمنه غير داخل في ذلك النهي .. ألا ترى أنه ما نهى عبدالله بن رواحة ، وكعب بن مالك ، وحسان بن ثابت ، وهم شعراء رسول الله ﷺ يذبون عنه ويهجون الكفار ويعيروهم وينكون فيهم ، كما وصفهم رسول الله ﷺ ، وقال : « لَكَاثِمًا تَنْضَحُونَهُمْ بِالنَّبِيلِ »^(٢) .

وإنما معناه في النهي عندنا عن مجالسة الشعراء عمن كان بهذه الصفة التي ذكر الله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ وَأَنْتَهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾^(٣) . فبين أنهم في أودية الضلالة يهيمون طعنا وتعيراً ومثالب للأموات وزمياً بالفرى لفروج المحصنات . فمن جالسه فهو تابعه ، وهو فار . ثم استثنى المحمود منهم ، فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾^(٤) . وما كان من الشعر بعد ذلك حكمة وموعظة ، فهو خارج عن هذا النهي . وقد روي

(١) الطبراني ، عن كيسان مولى معاوية عن معاوية ، بإسنادين : رجال أحدهما ثقات . ولم يذكر « مجالسة الشعراء » . مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ١٢٠ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) الشعراء : ٢٢٤ - ٢٢٦ .

(٤) الشعراء : ٢٢٧ .

عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٌ » (١) . فقد نجد كثيرا من الحكم قد نقلتها الأئمة بالقوافي في الأحاديث .

[٥١] لبس الذهب للرجال

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ لِبْسِ الذَّهَبِ لِلرِّجَالِ » (٢) .

فالذهب أغلى شيء في الدنيا . والجبايرة الفراعنة إنما قصدت من الدنيا لاستعمال أغلى شيء منها .. ألا ترى إلى قول فرعون : ﴿ فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ ﴾ (٣) ، يعرف قدر موسى من طريق الذهب ؛ فحلية الذهب هو زى الجبايرة .

قال : وروى في الخبر : أن الله تعالى قال : قل لبنى إسرائيل : لا تلبسوا لباس أعدائي ، ولا تركبوا مراكب أعدائي ؛ فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي . فهؤلاء الجبايرة عمدوا إلى أعالي النعم ، وإلى أعزّه عند الخلق ؛ فتناولوه من الدنيا ، يريدون بذلك الخيلاء والفخر على عباد الله تكبرا وتعظما وتبها ،

(١) البخارى : كتاب الأدب ، باب ٩٠ . والترمذى : كتاب الأدب ؛ باب ٦٩ . وابن ماجه : كتاب الأدب ؛ باب ٤١ . والدارمى : كتاب الاستئذان ؛ باب ٦٨ . وأحمد : الأول ؛ ص ٢٦٩ ، ٢٧٣ ، ٣٠٣ ، ٣٠٩ ، ٣١٣ ، ٣٢٧ ، ٣٣٢ . والثالث ؛ ص ٤٥٦ . والخامس ؛ ص ١٢٥ .

(٢) أبو داود : كتاب ٣٣ ، باب ٨ . والنسائى : كتاب ٤٨ ؛ باب ٦٠ ، ٩٥ . وابن ماجه : كتاب ٣٢ ، باب ١٩ قابل ما قبلها بما بعدها . ومالك : كتاب ٤٨ ، حديث ٤ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٩٦ ، ١١٥ . والرابع ؛ ص ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٤٠٧ قابل ما قبلها بما بعدها . والسادس ، ص ١١٩ . والطيالسى : حديث ٥٠٦ ، ٢٢٥٣ . (٣) الزخرف : ٥٣ .

وهو الذهب والحريير وركوب التمور ؛ لأن التمر عزيز أخذه لا يكاد يتمكن منه .

فأما الذهب والحريير ، فأخذهما رسول الله ﷺ بيده ، ورقق المنبر ، فقال : « هَذَا مِنْ مُحَرَّمَاتِ عَلَيَّ ذُكُورِ أُمَّتِي ، حِلٌّ لِإِنَائِهِمْ »^(١) . فسبب ذلك التحريم وعلته أن الذهب والحريير للرجال خيلاء وتجب وتعتظم ؛ فحرم ذلك عليهم من أجل هذا الضرر العظيم ، وأحل للإناث لأنها زينة لهمّ وعون على العفة للأزواج . فهنّ وإن افتخرن وتعتظمن واحتلن ، فهنّ إناث ليس منهن فراعنة ولا جابرة .

(١) أبو داود : كتاب اللباس ، باب ١١ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٤٠ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ١٩ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ١١٥ . والرابع ؛ ص ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٤٠٧ .

لبس القسي

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ لِبْسِ الْقَسِيِّ »^(١) .

فهو قريب مما وصفنا ، والقسي ثياب حمر كالأرجوان ، قال : وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الْحَمْرَةُ زِينَةُ الشَّيْطَانِ »^(٢) . قال : وروى في الخبر في قوله عز وجل : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾^(٣) ، قال : في ثياب حمر - يعنى به قارون - .

حدثنا أبو هشام الرفاعي ، حدثنا أبو ثميلة يحيى بن واضح ، حدثنا عبيد الله بن سليمان ، عن الضحاك ، قال : سمعت نزالا عن عبدالله أنه كره القسي ، ويرويه عبدالله عن رسول الله ﷺ^(٤) .

(١) البخارى : كتاب الجنائز ، باب ٢ . وكتاب الأشربة ، باب ٢٨ . وكتاب المرضى ، باب ٤ . وكتاب اللباس ، باب ٢٨ ، ٣٦ ، ٤٥ . وكتاب الاستئذان ، باب ٨ . ومسلم : كتاب اللباس ، باب ٢ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٦٤ . وأبو داود : كتاب اللباس ، باب ٨ . والترمذى : كتاب الصلاة ، باب ٨٠ . وكتاب اللباس ، باب ٥ ، ١٣ ، ٤٤ . وكتاب الأدب ، باب ٤٥ . والنسائي : كتاب التطبيق ، باب ٨ ، ٦١ . وكتاب الأشربة ، باب ٢٦ . ومالك : النداء ، حديث ٢٨ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٨٠ ، ٨١ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٦ . والجزء الرابع ؛ ص ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٩٩ . والسادس ؛ ٢٢٨ . والقسي : ثياب من كتان وحرير كانت تصنع بمصر والشام ، مضلعة مزينة بأمثال الأترج .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في الجامع ، عن الحسن مرسلأ ، بلفظ : « الحمرة من زينة الشيطان » . وهو ضعيف . انظر : ضعيف الجامع الصغير وزيادته ، المجلد الثاني ، الجزء الثالث ، ص ١١٣ ، حديث رقم ٢٧٩٢ .

(٣) القصص : ٧٩ .

(٤) انظر قبله بهامشين .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ لِبْسِ الْحَرِيرِ ^(١) وَالْقَزِ ^(٢) ، وَعَنِ لِبْسِ الدِّيَاجِ ^(٣) ، وَعَنِ لِبْسِ الْخَزْرِ ^(٤) ، وَعَنِ الرُّكُوبِ عَلَى جُلُودِ النَّمُورِ » ^(٥) .

فجنس منه الصوف ، وجنس منه الحرير ، وجنس منه الجلود المدبوغة ، وجنس منه السداب . فإنما صارت كلها مضمومة في نهى واحد من أجل أنها زى الفراعنة والجبابرة . ولو كانت من أجل أجناسها لرد كل شيء إلى جنسه ، ثم أطلق لهم الخبز من أجل أنه شيء دونها ، وقد يكون منه الخسيس الذى يوازى القطن والكتان وأصله صوف ، فهو وإن كان لبنا فإنه

(١) البخارى : كتاب الجنائز ؛ باب ٢ . وافية ، ٢٨ . وبدء الخلق ، ٨ . وفضائل الصحابة . ١٠ . والأطعمة ؛ ٢٩ ، ٣٢ . والأشربة ؛ ٢٧ ، ٢٨ . والمرضى ، ٤ . والأدب ، ١٢٤ . والاستئذان ، ٨ . ومسلم : كتاب اللباس ؛ حديث ٢ ، ٤ ، ٥ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٥ . وأبو داود : كتاب اللباس ؛ باب ٧ ، ٩ ، ٤٠ . وكتاب الأشربة ، باب ١٧ . والترمذى : كتاب الأدب ؛ باب ٤٥ . وكتاب الأشربة ؛ باب ١٠ . وابن ماجه : كتاب اللباس ؛ باب ١٦ ، ١٨ . وكتاب الجهاد ؛ باب ٢١ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٦ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٥٠ . والسادس ؛ ص ٢٢٨ .
(٢) أحمد : الأول ؛ ص ٢١٨ .

(٣) البخارى : كتاب اللباس ؛ باب ٢٧ ، ٣٦ ، ٤٥ . وكتاب النكاح ، باب ٧١ . ومسلم : كتاب الأشربة ؛ حديث ٢٧ ، ٢٨ . وكتاب اللباس ؛ حديث ٢ . والنسائى : كتاب الجنائز ؛ باب ٥٣ . والدارمى : كتاب الأشربة ؛ باب ٢٥ . وكتاب الاستئذان ؛ باب ٢٠ . وأحمد : الرابع ؛ ص ١٣٤ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٩٩ . والخامس ؛ ص ٣٨٥ ، ٣٩٠ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٤٠٠ ، ٤٠٤ ، ٤٠٨ .

(٤) أحمد فى مسنده عن معاوية ، وحسنه السيوطى : الجامع الصغير ، الجزء الثانى ، ص ٦٩٥ ، برقم ٩٤٤١ .

(٥) أحمد فى مسنده : الجزء الرابع ؛ ص ٩٥ . والضربانى فى الكبير ، عن معاوية . وقال السيوطى : حديث صحيح . الجامع الصغير : الثانى ؛ ص ٦٩١ ، برقم ٩٤٠٠ .

كساء ، وليس في الأكسية خيرية ، فهل سمعت الله ذكر في الجنة خزا كما ذكر الحرير والسندس والاستبرق . فهذا كله إبريسم . فأما الخز فهو شعر ليست من لباس الجابرة والفراعنة ، بل يأنفون من ذلك ، وإنما هو للقواد والدهاقين والبطاريق .. ألا ترى أنه أبيع للرجال التحلى بالفضة مثل الخواتيم ونحوه^(١) ، ثم نهى عن الشرب في آنية الفضة وسوى بالذهب^(٢) ؛ لأن هذا تشبه بأهل الكفر .

فإنما زجر عن هذه الأشياء كي لا يتشبهوا بأهل الكفر بالله ، وليضاهوا أولياء الله فيما وعدهم في الآجل ، فمن فعل ذلك قيل له يوم القيامة حين يعرض على ربه : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾^(٣) .

(١) روى البخارى في كتاب اللباس ، عن ابن عمر ، قال : « اتخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ورق (فضة) ، وكان في يده ، ثم كان بعد في يد أنى بكر ، ثم كان بعد في يد عمر ، ثم كان بعد في يد عثمان ، حتى وقع بعد في بحر أريس » .

(٢) البخارى : كتاب الأشربة ؛ باب ٢٧ . وكتاب اللباس ؛ باب ٢٧ . وكتاب الاستئذان ؛

باب ٨ . وأبو داود : كتاب الأشربة ؛ باب ١٧ . وابن ماجه : كتاب الأشربة ؛ باب ٧ . والدارمى : كتاب الأشربة ؛ باب ٢٥ . وأحمد : الرابع ؛ ص ٩٢ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ٢٨٧ . والخامس ؛ ص ٣٩٦ ، ٣٩٨ ، ٤٠٤ ، ٤٠٨ . والسادس ؛ ص ٢٢٨ .

(٣) الأحقاف : ٢٠ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ تَفْلِيحِ الْأَسْنَانِ (١) ، وَعَنِ التَّمصصِ (٢) ، وَعَنِ الْخِصَاءِ » (٣) .

فهذا كله مثله ، والمثلة أن تفعل فعلا تشببه بالخالق وتمثل ؛ لأن من شأنه أن يفعل ما لم يكن فيخلق .

فتفليح الأسنان أن يعالجه بالحديد ، حتى يميز بين الأسنان ، فيجعل بينهن خلافا . فقد بدلت خلق الله ، وتمثلت به في أن تغير خلقه ، وترتاد أن تكون على ما تريد .

والتمصص ، وهو نشف الشعر من الجبين ، ففيه مؤونة عظيمة في نتفه ، ولو كان حلقا لكان أيسر ، ولكنه نشف ، وألم وجيع ، وتعذيب للنفس .

وكذلك الخصاء ، ذكره الله تعالى ، فأنت تريد أن تجعله في خلق الإناث ، وهو قوله : ﴿ لَا تُبَدِّلْ لَخَلْقِ اللَّهِ ﴾ (٤) ، قال : هو الإخصاء .

(١) البخارى : كتاب التفسير ، سورة ٥٩ (٤) . وكتاب اللباس ، باب ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٧ . ومسلم : كتاب اللباس ، باب ١٢٠ . وأبو داود : كتاب الرجل ، باب ٥ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٢٤ ، ٢٦ ، ٧١ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٥٢ . والدارمي : كتاب الاستئذان ، باب ١٩ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٤٣٤ ، ٤٤٣ ، ٤٥٤ .
(٢) انظر الهامش السابق .

(٣) البخارى : كتاب التفسير ، سورة ٥ ، باب ٩ . وكتاب النكاح ، باب ٦ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٨ . ومسلم : كتاب النكاح ؛ حديث ١١ ، ١٢ . والنسائي : كتاب النكاح ، باب ٤ . ومالك : كتاب الشعر ، حديث ٤ . وطبقات ابن سعد : الجزء الثالث ، القسم الأول ، ص ٢٨٨ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٣٨٥ ، ٣٩٠ ، ٤٢٠ ، ٤٣٢ ، ٤٥٠ . والجزء الثاني ؛ ص ١٧٣ . والجزء الثالث ؛ ص ٣٧٨ ، ٣٨٢ . والجزء الخامس ، ص ١٨ .
(٤) - الروم : ٣٠ .

الوشم

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ » .

فهو وخز بالإبر حتى يصير كتابة على اليد أو صورة شيء ممن يهوى ، ثم ينضحه بالنيل^(٢) ، ويذر عليه ليبقى أثره هناك كالخلقة .

فهذا كله من فعل أهل الجاهلية أشرا وبطرا ؛ اتباعا للهوى وللشيطان ، وقد وعد الله في تنزيهه فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(٣) بسلطان عليهم جار في الغواية وهم تبعه ، واستثنى الله عباده منهم فقال : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾^(٤) . فلا تجد مؤمنا يتبع الشيطان ، إنما هو تابع لهواه .

فهذه الأشياء التي زجر عنها رسول الله ﷺ ، هي من تمرد أهل الكفر وبطهرهم .

وأما ما كان من مثل حلق الرأس في النسك ، أو للأذى ، أو للحر في الصيف يريد أن يخفف عن نفسه مؤونة الشعر ، ومثل الختان ، والحجامة ؛

(١) البخارى : كتاب الطب ، باب ٣٦ . وكتاب اللباس ، باب ٨٦ . وأبو داود : كتاب اللباس ، باب ٨ . والسنن : كتاب الزينة ، باب ٢٠ ، ٢٧ . والدارمي : كتاب الاستئذان ، باب ٢٠ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ٣١٩ ، ٣٣٩ . والرابع ص ١٣٤ ، ١٣٥ . والسادس ص ٢٥٠ ، ٢٥٧ . والطيالسي : حديث ٣٩٠ ، ٤٠١ ، ١٨٢٥ ر ومسلم : كتاب اللباس ، حديث ١١٩ - ١٢٠ .

(٢) النيل : صباغ أزرق يستخرج من ورق نبات النيل .

(٣) الحجر : ٤٣ .

(٤) الحجر : ٤٢ .

فهذا من أجل منفعة الدين أو الدنيا ؛ فهو غير داخل في ذلك .

قال : وسئلت عائشة رضی الله عنها : عن حفّ المرأة لزوجها جبينها ؟
ونتف الشعر حتى تحفيها ، فقالت : لا بأس به ، إنما هي شيء تزين المرأة به
نفسها لزوجها .

قال : وسئلت من التداوى من الكلف^(١) بالوجه ؟ فقالت : كانت
إحدانا تطلى وجهها بالورس ونحوه للكلف .

[٥٦] خروج المرأة من بيت زوجها بدون إذنه

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَخْرَجَ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ . فَإِنْ
خَرَجَتْ بِغَيْرِ إِذْنِهِ لَعَنَتَهَا مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ وَمَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ
حَتَّى تَرْجِعَ »^(٢) .

فإن المرأة خلقت مسكنا للرجال ، وكذا أخبر في تنزيله : ﴿ وَجَعَلْ
مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾^(٣) . وقال : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ﴾^(٤) .

(١) الكلف : تَمَشَّ يَعْلُو الوجه كالسَّمْسَمِ .

(٢) البزار ، عن عباس . وفيه حسين بن قيس المعروف بخنش ، وهو ضعيف ، وقد وثقه حسين
بن عمير ، وبقيّة رجاله ثقات . مجمع الزوائد للهيتمي : الجزء الرابع ؛ ص ٣٠٦ ، ٣٠٧ . للطبراني
عن معاذ بن جبل عن الرسول ﷺ قال : « لا يحل لامرأة أن تأذن في بيت زوجها وهو كاره
ولا تخرج وهو كاره ... » . رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما ثقات . المصدر السابق ؛
ص ٣١٣ .

(٣) الأعراف : ١٨٩ .

(٤) الروم : ٢١ .

فأصل تزويجها للعفة والسكون ؛ فإن النفس تضطرب للشهوة الهائجة فتبهط بصاحبها في الهلكة والدنس ؛ فجعلت هذه ليسكن عن الاضطراب ، ويعف عن الدنس . فإذا عقد النكاح ، وضمن المهر ؛ فالمرأة في وثاقه ، ومهرها لازم عليه ، ونفقتها جارية على الزوج ، ومن حق الزوج عليها أن تكون مستعدة لحاجته إليها . وهي لا تدرى متى يكون وقت الحاجة ، ومتى تهيج الشهوة فعرضت له الحاجة إليها ، فإذا فقدتها عند الحاجة خيف عليه أن يجد الشيطان سبيلا إلى إهلاكه ، فيقع في الزنا . فهذه عاصية قد استوجبت اللعنة في الملكوت . وربما خرجت فعرضت نفسها للرجال ، وفي الزوج غيرة ؛ فهو يقاسى تلك الغيرة . والمرأة في الخيانة له أن ترى شخصا غيره ، فيلتذ بحاسنها فوق الثياب ، وهي في وثاقه وملكه ، ونفقتها جارية عليه ، وقد بذل مهرها وألزم نفسه ذلك .

فإذا خرجت بإذن الزوج ، فقد سقطت هذه المؤن عنها ، وليس عليها من قبل الزوج تبعة في وقت الفقد عند الحاجة .

وزوى عن رسول الله ﷺ : أنه خرج يوما فرجع من الطريق كالمستعجل ، فرؤى ذلك في وجهه ، وفي البيت نساء فخرجن ، فأتى أهله ، ثم خرج ورأسه يقطر ، فقال : « إِنَّهُ أُلْقِيَ فِي نَفْسِي شَهْوَةُ النِّسَاءِ ، فَقُمْتُ لِذَلِكَ ، وَرَجَعْتُ إِلَيْكُمْ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فافعلوا هكذا ؛ فَإِنَّهُ مِنْ أُمَّثَلِ أَعْمَالِكُمْ » (١) . وقال في حديث آخر : « إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً ، فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ ، فَلْيَعْمُدْ إِلَى امْرَأَتِهِ ، فليواقعها ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي قَلْبِهِ » (٢) .

(١) أحمد ، والطبراق ؛ عن أنى كيشة الأعماري بنحوه . ورجال أحمد ثقات . مجمع الزوائد للهيتمي : الرابع ؛ ص ٢٩٢ .
(٢) مسلم : كتاب النكاح ؛ باب ١٠ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٣٤١ ، ٣٤٨ .

ولذلك كان يغزو ويرفقه إحدى نسائه مخافة الحاجة^(١).

[٥٧] تطيب المرأة للمسجد

وأما قوله : « نَهَى أَنْ تَتَطَيَّبَ الْمَرْأَةُ لِلْمَسْجِدِ »^(٢).

فإن فعلت لم تقبل صلاتها حتى تغتسل اغتسال الجنابة . فهذا الطيب داع إلى الفتنة ، وكان النساء يخرجن إلى المسجد في ذلك الزمان لصلاة المكتوبة ، فهين عن الطيب ؛ لثلا يوجد ريحها فتكون فتنة ، وأمرت بالاغتسال إن فعلت ذلك كالاغتسال من الجنابة بالأشنان والسدر كي يذهب عبق العطر .

(١) البخاري : كتاب الحبة ؛ باب ١٥ . والجهاد ؛ باب ٦٤ . والشهادات ؛ باب ١٥ ، ٣٠ .
والغازي ، باب ٣٤ . والنكاح ، باب ٩٧ . ومسلم : كتاب الفضائل ؛ حديث ٨٨ . والتوبة ؛
حديث ٥٦ . والنكاح ؛ حديث ٣٨ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٤٧ . والأحكام ، باب
٢٠ . والدارمي : كتاب الجهاد ، باب ٣٠ ، والنكاح ، باب ٢٦ . وأحمد : السادس ؛ ص ١١٤ ،
١١٧ ، ١٩٧ ، ٢٦٩ .

(٢) مسلم : كتاب الصلاة ، حديث ١٤٢ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٣٧ . ومالك :
كتاب القبلة ، حديث ١٣ . وأحمد : السادس ؛ ص ٣٦٣ .

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَزْوِينَ الْمَرْأَةَ لِغَيْرِ زَوْجِهَا »^(١) .

فإن فعلت كان على الله أن يحرقها بالنار ؛ فالتزوين لغير الزوج تبرج وتطلع وتشرف للرجال ، وقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجَ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾^(٢) . وقال : ﴿ وَلَا يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ﴾^(٣) ، وهو صوت الخلل ، فإذا فعلت ذلك وتزويت لغير زوجها ، فهذا فساد عظيم في قلبها ، وخيانة للزوج .

وإن لم تكن ذات زوج فالفتنة فيها باعثة إلى ما هو أعظم من ذلك ، كما قال ذلك الرجل : يا رسول الله ، امرأتى ذات ميسم وجمال ، وهى لا تمنع يد لأمس؟! قال : « طلقها » ، قال : لا أصبر عنها إن فعلت ذلك فترانى أحبها ، قال : « فأمسكها إن شئت فاستمتع بها »^(٤) . حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء ، حدثنا سفيان ، عن هارون بن زياد ، عن عبد الله بن عبيد بن عمير ، عن رسول الله ﷺ بذلك . حدثنا عبد الكريم ، عن علي بن عبد الله ، حدثنا جعفر بن حبان ، عن معاوية بن قرة ، عن رسول الله ﷺ بذلك .

(١) أبو داود : كتاب الخاتم ؛ باب ٣ . والنسائي : كتاب الزينة ؛ باب ١٧ . وأحمد :

الأول ؛ ص ٣٨٠ ، ٣٩٧ ، ٤٣٩ .

(٢) الأحزاب ؛ ٣٣ .

(٣) النور : ٣١ .

(٤) النسائي : كتاب النكاح ، باب ١٢ . وكتاب الطلاق ؛ باب ٣٤ .

وأما قوله : ﴿ وَنَهَى أَنْ تَتَكَلَّمَ الْمَرْأَةُ مَعَ غَيْرِ زَوْجِهَا أَوْ ذَى رَحِمٍ غَيْرِ مُحْرَمٍ إِلَّا خَمْسَ كَلِمَاتٍ فِيمَا لَا بُدَّ مِنْهُ ﴾ (١) .

فهذا سببه ما تقدم ؛ لأن الكلام نعمة ، وفي النعمة فتنة وشهوة ، فإذا كلمت غير زوجها فقد أذاقته بعض شهوتها ؛ فقد خانت زوجها .. ألا ترى أنه استثنى المحرم لأنها لا تحل له ، وقرب رحمها منه يحول دون أن يجد طعاما لذتها . ثم أطلق لها في كلمات محظورات ذات عدد لا بد لها منها للضرورة .

قال أبو عبدالله رحمه الله : وكان عندنا رجل أعمى ، افتتن بجارة له ، حتى ابتلى بلاء عظيمًا وخرّب منزله ، فسألت عن سبب ذلك ، فقيل : كان بينهما كوة ، فكانت تجيء تلك المرأة فتحدث امرأة الأعمى ، ويستمع الأعمى إلى حديثها ، فافتتن بها لحلاوة نغمتها وعذوبة ألفاظها .. فيما ذكر لى .

والنعمة شأنها عظيم ، ومن هاهنا قال : « مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ ، فَلْيَسِّخِ الرِّجَالَ ، وَلْيَصْفُقِ التَّسَاءَ » (٢) ؛ لحال النعمة ، فإن فيه افتتانًا للمصلين إذا سمعوا نغمة المرأة بالتسيخ . والمرأة جند من جنود إبليس عظيم ؛

(١) انفرد به الحكيم الترمذى حسبما تشير المصادر التى بين يدي .

(٢) البخارى : كتاب العمل فى الصلاة ، باب ٥ . وكتاب الأذان ، باب ٤٨ . وكتاب السهو ، باب ٩ . ومسلم : كتاب الصلاة ؛ حديث ١٠٧ . وأبو داود : كتاب الصلاة ؛ باب ١٦٩ ، ١٧٠ . والترمذى : كتاب المواقيت ؛ باب ١٥٥ . والنسائى : كتاب السهو ؛ باب ١٥ ، ١٦ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ، باب ٦٥ . والدارمى : كتاب الصلاة ، باب ٩٥ . ومالك : كتاب السفر ، حديث ٦١ . وأحمد : الثانى ؛ ص ٢٦١ ، ٣١٧ ، ٣٧٦ ، ٤٣٢ ، ٤٤٠ ، ٤٧٣ ، ٤٧٩ ، ٤٩٢ ، ٥٠٧ ، ٥٢٩ . والثالث ؛ ص ٣٤٨ ، ٣٥٧ . والخامس ؛ ص ٣٣٦ ، ٣٣٨ .

ولذلك قال إبليس حيث خلقت المرأة : فأنت نصف جندى ، وأنت موضع سرى ، وأنت سهمى المسموم الذى أرمى بك فلا أخطيء . وإنما صارت مسمومة لأنها خلقت من الضلع الذى يجاور موضع الشهوة من آدم عليه السلام . فهى من قرنها إلى قدمها شهوة حتى شعرها وظفرها ؛ فلذلك أمرت أن تستتر كل شئ منها إلا ما ظهر مما لا يمتنع وهو : الوجه والكفان ؛ فبالوجه تنظر ، وبالرجل تمشى ، وباليد تتناول .

ألا ترى كيف حجب الله نساء النبى من المؤمنين قال : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُمْ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ﴾ . ثم قال : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ (١) . فرحم الله العباد ، فمنعهم النظر إليهن كيلا يقعوا فى خيانة الرسول ﷺ ، ولا يقعن فى خيانة الرسول عليه السلام . فما ظنك بمن خان محمدا ﷺ فى أهله ماذا يحل به من الله !؟

حدثنا عمر بن أبى عمر ، حدثنا سعيد بن أبى مریم المصرى ، حدثنا نافع بن يزيد ، حدثنا خالد بن يزيد ، عن عثمان بن سعيد ، قال : لقي يحيى ابن زكريا عيسى عليهما السلام ، فقال يحيى لعيسى عليهما السلام : يا روح الله وكلمته ألقاها إلى مریم ، حدثنى .. قال عيسى عليه السلام : بل أنت فحدثنى ؛ أنت خير منى ؛ جعلك الله سيذا وحصورا ونبيا من الصالحين . قال : بل أنت خير منى ؛ أنت روح الله وكلمته تقعد مع الروح ؛ فحدثنى ما يبعد من غضب الله . قال له عيسى عليه السلام : لا تغضب . قال : يا روح الله ، ما يبدى الغضب ويشبهه ؟ قال : التعزز ، والحمية ، والفخر ، والعظمة . قال : يا روح الله ، هؤلاء شداد كلهن ؛ فكيف لى بهن ؟ قال :

(١) الأحزاب : ٥٣ .

سكن الروح ، واكظم الغيظ . ثم قال له : وإياك واللهم ؛ فيسخط الله عليك ، وإياك والزنا ؛ فإنه من غضب الرب . قال : يا روح الله ، ما يبدى الزنا ويشتهه ويقيده ؟ قال : النظر ، والشهوة ، واتباعها .. لا تكونن حديد النظر إلى ما ليس لك ؛ فإنه لن يزنى فرجك ما حفظت عينيك ، ولن تستطيع ذلك إلا بالله .

[٦٠] امتناع المرأة عن زوجها

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَمْنَعَ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا عَنْ زَوْجِهَا ^(١) وَلَوْ كَانَتْ عَلَى قَتَبٍ ^(٢) ، إِذَا كَانَتْ طَاهِرَةً ^(٣) .

فهذا قد تقدم وصفه ؛ لأن الزوج قد ضمن المهر ، والنفقة ، وعقد العقد ؛ لتكون مستعدة له في وقت الحاجة ؛ ليعف عما حرم الله تعالى . فأوقات الحاجة هي لاحقة بالمفروضات الواجبات .. ألا ترى أنه أطلق الله تعالى له أربعاً ؛ لأنها صارت مشغولة عنه بالحیض .

(١) أى لا تستجيب لبرغته في الجماع .

(٢) القتب : هو للجمل كالإكاف لغيره . ومعناه الحث على مطاوعة أزواجهن ، وأنهن لا يتبعن لمن الامتناع في هذه الحالة ، فكيف في غيرها . وسيلقى الحكيم بعض الضوء على هذا بعد قليل .

(٣) ابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٤ ، حديث ١٨٥٣ . وفي الزوائد : رواه ابن حبان في صحيحه . قال السندي : كأنه يريد أنه صحيح الإسناد . ومسند أحمد : الجزء الرابع ، ص ٣٨١ .

هذا ، ويرجع تحذير الإسلام للمرأة من عدم الاستجابة لرغبة زوجها الجنسية إلى ما قد يترتب على ذلك من عواقب وخيمة تعرض البناء الأسرى لمعاول الهدم والتصدع ؛ لأنه قد يخيل للزوج أن زوجته لا تحبه ، أو يدفعه ذلك إلى أن يرتقى في أحضان امرأة أخرى بطريقة غير مشروعة .. لهذا وغيره قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأني عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » . أخرجه الشيخان . عن كتاب « المشاكل الزوجية وحلولها » في ضوء القرآن والسنة والمعارف الحديثة ، من تأليف ، وإصدار مكتبة القرآن ، ص ٥٣ .

وقوله : « ولو كانت على قتب » ، فهو قتب البعير . وذلك أنهم في الجاهلية كانوا أهل بادية ، وقلّت القوايل عندهم ، فكان يقعدن على قتب الأرض عند الطلق حتى تلد . فلم يعذرهما في ذلك الوقت الذى تطلق للولادة أن تمنع نفسها حتى تبذل ، وهى في ذلك الوقت عند الولادة في وقت الحيض ، فإن رأت الدم فهى طاهرة ؛ لأن ذلك ليس بدم حيض ، وإذا كان الولادة في وقت الحيض فهى معذورة من أجل الحيض ؛ ولذلك شرط في الحديث فقال : « إذا كانت طاهرة » ؛ لأنها ربما ولدت في أيام حيضها .

[٦١] بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ بَيْعِ الثَّخْلِ حَتَّى تَزْهَوْا وَتَحْمَى بِحِمَارٍ أَوْ بَصْفَارٍ ، وَعَنْ بَيْعِ الْعَنْبِ حَتَّى يَسْوَدَّ ، وَعَنْ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ وَعَنْ الثَّمَرَةِ حَتَّى تَطْعَمَ فِي أَكْمَامِهَا » ^(١) .

(١) البخارى : كتاب ٣٤ ، باب ٨٣ ، ٨٥ - ٨٧ ، ٩٣ قابل ما قبلها بما بعدها . وكتاب ٣٥ ؛ باب ٣ ، ٤ . وكتاب ٤٢ ، باب ١٧ . ومسلم : كتاب ٢١ ؛ حديث ٤٩ - ٥٨ ، ٨١ - ٨٤ ، ٨٦ . وكتاب ٢٢ ، حديث ١٥ - ١٧ . وأبو داود : كتاب ٢٢ ، باب ٢٢ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٢٥ . والترمذى : كتاب ١٢ ، باب ١٥ . والنسائى : كتاب ٤٤ ؛ باب ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٥ . وابن ماجه : كتاب ١٢ ، باب ٣٢ . والدارمى : كتاب ١٨ ، باب ٢١ . ومالك : كتاب ٣١ ، حديث ١٠ ، ١١ - قابل ما قبلها بما بعدها - ١٢ ، ٤٩ ، ٥٥ . ومسنده زيد بن على : حديث رقم ٥٨٠ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ١١٦ . والجزء الثانى ؛ ص ٥ ، ٧ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤١ . قابل ما قبلها بما بعدها - ٤٢ ، ٤٦ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٧٥ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ١٢٣ ، ١٤٤ ، ١٥٠ ، ٣٦٣ ، ٣٨٧ ، ٤٥٨ ، ٤٧٢ . والجزء الثالث ؛ ص ١١٥ ، ١٦١ ، ٢٢١ ، ٢٥٠ ، ٣١٢ ، ٣١٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٧٢ ، ٣٨١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ . والخامس ؛ ص ١٨٥ ، ١٩٠ ، ١٩٢ . والسادس ؛ ص ٧٠ ، ١٠٥ ، ١٦٠ . والطيالسى : حديث ١٧٨١ ، ١٨٠٧ ، ١٨٣١ ، ١٨٨٦ ، ٢٧٢٢ .

فهذا كله مثال واحد ؛ لأن الله تعالى قد حظر على العباد أكل الأموال بالباطل . فربما باع النخل ، وقد بدا ثمرتها ، ولم تصر بحال ينتفع بها ؛ لأنها كحب الرمان المتراكم ؛ فذاك ما لا نفع فيه فإذا أصابته آفة ، وهو بتلك الحال ، فقد صار الآخذ لثمنه آكلا بالباطل .

فإذا احمر واصفار ، فقد صار بحال ينتفع به ، فقد أعطى ثمنا في شيء ينتفع به إن كان الله تعالى يرزقه السلامة حتى يدرك ، وإلا فقد أخذ شيئا ينتفع به .

وكذلك العنب إذا كان عوزقا لا ثمن له ، وكذلك الحب الذي لم ينعقد ولم يبلغ الفك ، وعن الثمرة حتى تطعم في أكامها .

فكل ثمرة صار لها ثمن في ذلك ، ومن قبل ذلك فيه ما لم ينعقد فليس له ثمن ، فإذا أصابته آفة في ذلك الوقت لم يكن ما أخذ من ثمنه إلا بالباطل ؛ لأنه لم يعط عنه عوضا .

وكذا بكيله من الثمر والمحاولة أن تقول : أبيعك هذا الزرع بحقله ثم يحصد بعد بكذا درهم . فهذا غرر فقد أخذ ماله على شيء لا يدري يكون أم لا .

بيع السنين

[٦٢]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ السَّنِينَ »^(١) .

وهو أن يقول : أبيعك ثمرة هذا النخل لكذا وكذا من السنين بكذا درهم .

فهذا غرر ؛ فقد أخذ ماله على شيء لا يدري أن يكون أم لا .

المزابنة والمحاكلة

[٦٣]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْمُزَابِنَةِ وَالْمُحَاكَلَةِ »^(٢) .

وهو أن يقول : أبيعك ثمرة هذا النخل بكذا قفيز من تمر . فهذا ربا ؛

(١) مسلم : كتاب البيوع ، حديث ٨٦ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ . وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٢٣ ، ٣٣ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ٣٣ ، حديث ٢٢١٨ . والدارمي : كتاب البيوع ، باب ٧٤ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٣٠٩ ، ٣١٤ ، ٣٣٨ ، ٣٦٤ ، ٣٩٥ .

(٢) البخاري : كتاب البيوع ؛ باب ٨٢ ، ٩٣ . وكتاب المساقاة ، باب ١٧ . ومسلم : كتاب البيوع ، حديث ٥٩ ، ٨١ ، ٨٥ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٣ . وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٣١ ، ٣٣ . واثم مذى : كتاب البيوع ، باب ١٤ ، ٥٥ ، ٦٢ ، ٧٠ . والنسائي : كتاب الأيمان ، باب ٤٥ . وكتاب البيوع ، باب ٢٨ ، ٣٣ ، ٣٩ ، ٧٤ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ٥٤ . وكتاب الرهون ؛ باب ٧ ، ٨ . والدارمي : المقدمة ، باب ٢٨ . وكتاب البيوع ، باب ٢٣ . ومالك : كتاب البيوع ؛ حديث ٢٤ ، ٢٥ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٢٢٤ ، ٣١٣ . والجزء الثاني ؛ ص ٣٩٢ ، ٤١٩ ، ٤٨٤ . والجزء الثالث ؛ ص ٦ ، ٨ ، ٦٠ ، ٦٧ ، ٣١٣ ، ٣٥٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ . والجزء الخامس ، ص ١٨٥ ، ١٩٠ . المزابنة بيع الثمر في رؤوس النخل بتمر كيلا ، أما المحاكلة فهي بيع الزرع في سنبله بحنطة .

لأنه لا يدري لعل التمر الذى على رؤوس النخل زائد على الذى يكيل له ؛ لأن التمر بالتمر ، والبر بالبر ، سواء بسواء ، والفضل ربا ، وكذلك العنب بالزبيب .

[٦٤] بيع القردة والخنزير

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الْقَرْدَةِ ، وَعَنْ جُلُودِ الْقَرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ ؛ لِأَنَّ الْقَرْدَ وَالْخَنَازِيرَ سَبَعٌ وَقَدْ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِّنَ السَّبَاعِ » (١) . وكذلك الذئب والتمر وكل ذى ناب فهو سبع ، لا يجوز بيعه ، ولا ثمن له ؛ لأنه حرام لا ينتفع به ، ومباح قتلهن ، وما أبيع لك قتلهن فلا يملك ، وما لا يملك لم يجز بيعه ، ولا ملك لأحد عليهن .

ولو قتل رجل ذئبا فى يد آخر أو أسدا أو قردا أو خنزيراً ، لم يكن عليه شىء .. ألا ترى أن رسول الله ﷺ أهدر شأن الكلاب ، وأمر بقتلهن ، ولم يجعل للكلاب ثمنا ، إلا كلب الصيد و كلب الملاية (٢) . فلما ظهر النفع

(١) النسائى : كتاب الصيد ؛ باب ٢٨ . وابن ماجه : كتاب الصيد ؛ باب ١٣ . ومالك : كتاب الصيد ؛ باب ١٣ ، ١٤ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٦ ، ٤١٨ . وأبو داود : كتاب الأطعمة ، باب ٣٢ . وكتاب البيوع ؛ باب ٦٤ . والبخارى : كتاب البيوع ؛ باب ١٠٢ ، ١١٢ . ومسلم : كتاب المساقاة ؛ حديث ٧١ . والترمذى : كتاب البيوع ؛ باب ٦٠ . والدارمى : كتاب الأشربة ؛ باب ٩ .

(٢) البخارى : كتاب بدء الخلق ، باب ١٧ . والبيوع ؛ باب ١١٣ . ومسلم : كتاب الطهارة ؛ حديث ٩٣ . والمساقاة ؛ حديث ٤٣ - ٤٨ . وأبو داود : كتاب الطهارة ؛ باب ٣٧ . واللباس ، باب ٤٥ . والبيوع ، باب ٦٣ . والترمذى : كتاب الصيد ؛ باب ١٧ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ٥٢ . والمياه ، باب ٨ . والصيد ، باب ٩ . وابن ماجه : كتاب الصيد ، باب ١ . والدارمى : كتاب الصيد ، باب ٢ ، ٣ . وأحمد : الأول ؛ ص ٣٥٦ . والثاني ؛ ص ٢٢ - ٢٣ ، ١١٣ ، ١٤٦ . والثالث ؛ ص ٣٣٣ . والخامس ؛ ص ٥٦ . والسادس ؛ ص ١٠٩ .

من جنس منهن ، وقع الملك ، وحلَّ بيعهن ، وغرم قاتلهن .

حدثنا ابن مسلم ، حدثنا علي بن سعيد المسروقي ، حدثنا عباد ابن عوام ، عن محمد بن أبي إسحاق ، عن عمران بن أبي أنيس : أن رجلا كان له كلب صيد ، قد أعطى به عشرين بعيرا ، فتزوج بامرأة وأمهرها ذلك الكلب ، فقتله ؛ فرفع ذلك إلى عثمان رضى الله عنه ، فغرمه عشرين بعيرا .

[٦٥] بيع الصنم

وأما قوله : « **وَنَهَى عَنِ بَيْعِ الصَّنَمِ** »^(١) .

فكذلك أيضا ؛ لأنه لا ثمن له ، ولا ينتفع به في شيء من معاش الدنيا . والخلق مأمورون بكسرها ومحققها ، وقال رسول الله ﷺ : « **أَمَرَنِي رَبِّي بِكَسْرِ الْأَوْثَانِ ، وَمَحَقِّ الْمَعَازِفِ** »^(٢) . فكيف يجوز بيع شيء أمر الله تعالى رسوله ﷺ بمحقه وإبطاله .

وكذلك بيع المزامير والمعازف ، وهو باطل ، ولا ثمن له ، ومن كسره لم يغرم شيئا . حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا قيس بن الربيع ،

(١) البخارى : كتاب البيوع ، باب ١١٢ . ومسلم : كتاب المساقاة ، حديث ٧١ . وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٦٤ . والترمذى : كتاب البيوع ، باب ٦٠ ، ٦١ . والنسائى : الفرع ، باب ٨ . والبيوع ، باب ٩٣ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ١١ . وأحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٣٢٤ ، ٣٢٦ ، ٣٤٠ .

(٢) الطيالسى : الأول ؛ ص ٣٣٨ . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٥٧ ، ٢٦٨ . والحميدى : الثاني ؛ ص ٢٠٥ . والطبرانى - كما في مجمع الزوائد : الخامس ؛ ص ٦٩ . والبغوى في تفسيره : السادس ؛ ص ٤٥٢ .

عن أنى إسحاق ، عن شريح أنه أتى برجل كسر طنبور الآخر ؛ فلم يضمته
شريح .

[٦٦] الشطرنج والنرد والجوز

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الشُّطْرُنِجِ ، وَعَنْ اللَّعِبِ بِهِ ^(١) ؛ وَنَهَى
عَنِ التَّرْدِ ، وَاللَّعِبِ بِهِ ، وَعَنْ مَخَالَةِ اللَّاعِبِ بِالتَّرْدِ ^(٢) . وَنَهَى عَنِ الْقَمَارِ
كُلِّهِ ^(٣) ، وَعَنْ اللَّعِبِ بِالْجُوزِ لِلصِّيَانِ ^(٤) .

(١) أبو بكر الأجرى في تحريم النرد والشطرنج والملاهي ، وأبو بكر الأثرم في جامعه ، والديلمى
في الفردوس . وقال الحافظ المنذرى : ذكر الشطرنج في أحاديث لا أعلم لشيء منها إسناداً صحيحاً
ولا حسناً والله أعلم : الترغيب والترهيب ، الجزء الرابع ؛ ص ٥٧ . وانظر الكباير للذهبي : ص ٩ ،
والزواجر للهيتمي : الجزء الثاني ، ص ١٧٣ . وكباير الذنوب ، وهو مختصر للزواجر من وضعي ، تحت
الطبع الآن .

(٢) أبو داود : كتاب الأدب ؛ باب ٥٦ . وابن ماجه : كتاب الأدب ؛ باب ٤٣ . ومالك :
كتاب الرؤيا ، باب ٦ . وأحمد : الرابع ؛ ص ٣٩٤ ، ٣٩٧ ، ٤٠٠ . والخامس ؛ ص ٣٧٠ .
والأجرى : ص ١٤٨ . والديلمى في مسند الفردوس ، خط . وانظر الكباير : ص ٩ ، والزواجر :
الثاني ، ص ١٧٣ .

وتُعرف لعبة « النرد » عند جمهور الناس بـ « الطاولة » .

(٣) انظر : البخارى : تفسير سورة ٥٣ (٢) . وكتاب الأدب ، باب ٧٤ . وكتاب
الاستئذان ، باب ٥٢ . وكتاب الأيمان ، باب ٥ . ومسلم : كتاب الأيمان ؛ حديث ٤ ، ٥ .
وأبو داود : كتاب الأيمان ؛ باب ٣ . والترمذى : كتاب النذور ، باب ١٨ . والنسائى : كتاب
الأيمان ؛ باب ١١ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٠٩ .

(٤) ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبرانى ،
وأبو الشيخ ؛ عن ابن عباس موقوفاً . الدر المنثور : الثاني ؛ ص ٣٢٠ . وفتح القدير للشوكانى :
الثاني ؛ ص ٧٥ . والجوز لعبة عربية تدخل في إطار القمار .

فهذا كله من القمار ، وهو الميسر .. قال القاسم بن محمد : كل ما ألهى
عن الصلاة ، وعن ذكر الله ؛ فهو قمار . وإنما نهي عن ذلك كله ؛ لأنه
ملهى ، يدعو إلى القمار ، ويلهى .

فأما بيع الشطرنج والنرد فهو شيء لا ثمن له ؛ لأنه لا نفع ، ولو كسر
وأحرق لم يضمن الكاسر شيئاً . وقد رخص ابن عمر للصبيان في اللعب
بالجوز في أيام العيد فيما روى عنه ؛ لأن ذلك منهم غير طلب القمار . والذي
جاء من النهي عن رسول الله ﷺ تأديبا لهم . واللعب كله باطل ، وما خلق
الخلق للعب .

الخمير

[٦٧]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ شَرْبِ الْخَمْرِ ، وَعَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ ، وَعَنْ أَنْ
يَعَصَرَ الْخَمْرَ ، وَعَنْ أَنْ يَشْتَرِيَ الْخَمْرَ ، وَعَنْ حَمُولَةِ الْخَمْرِ ، وَنَهَى أَنْ يَسْقَى
الْخَمْرَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَعَنَ الْخَمْرَ ، وَغَاصِرَهَا ، وَمَعْتَصِرَهَا ، وَشَارِبَهَا ،
وَسَاقِيَهَا ، وَبَائِعَهَا ، وَآكَلَ ثَمْنَهَا ، وَحَامِلَهَا ، وَالْحَمُولَةَ إِلَيْهِ »^(١) .

وقال ﷺ : « مَنْ شَرِبَهَا فَهِيَ كَعَابِدِ الْوَتَنِ »^(٢) « وَلَا يُقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ
أَرْبَعِينَ يَوْماً ؛ فَإِنْ مَاتَ وَفِي بَطْنِهِ شَيْءٌ مِنْهَا كَانَ حَقّاً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ

(١) أبو داود : كتاب ٢٠ ، باب ٢ . وابن ماجه : كتاب ٣٠ ، باب ٦ . وأحمد : الجزء
الأول ؛ ص ٣١٦ . والناقي ؛ ص ٢٥ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٩٧ ، ١٢٨ . والثالث ، ص ١٤ قابل ما قبلها
بما بعدها . والخامس ؛ ص ٢٦٨ . والطيالسي : حديث ١١٣٤ ، ١٩٥٧ .
(٢) ابن ماجه : كتاب الأشربة ، باب ٣ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٢٧٢ .

يسقيه من طينة الخبال . قيل : وما طينة الخبال ؟ قال : « صديده أهل النار وما يخرج من فروج الزناة »^(١) ، فيجتمع ذلك في قدور جهنم فيصير حميما فيشربه أهل النار ويصهر به ما في بطونهم والجلود .

وأما قوله : « وَهَيَّيْ عَنْ شَرِبِ الْخَمْرِ » ؛ فكل شراب خامر العقل أو خالطه حتى شده عن أن يشرق على قلبه فهو خمر . وكذلك قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، حيث قام على المنبر خطيبا في شأن الخمر .

فالخمر نزل تحريمها أيضا كالربا ، فلما كان الربا أبواب ، فكذلك الخمر أجناس . فالخمر ما خامر العقل وغشاه ؛ فكل شيء مغطى فهو خمر . فالعصير إنما يغلى ويصير رجسا بما يناله من يد العدو ، وذلك أن العدو خلق من مارج من نار ، فإذا أدخل يده فيه فخاضه أزيد وغلى ؛ فرجاسته من يده .. ألا ترى أنه قال في تنزيله : ﴿ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾^(٢) فعمله هو إدخال يده فيه حتى يغلى من حرارة يده الملعونة ؛ فرجاسته منها .

فحرمه الله ؛ لأنه لما دخل طار إلى رأسه ، إلى معدن العقل ، فأفسده ، وسد الطريق إلى القلب . وذلك أن العقل في الدماغ ، وشعاعه وعمله في القلب ، وتديره في الصدر . فإذا صار سدا ، بقى العقل في الدماغ منكنا ، فاستد الطريق . ولذلك قيل : سكر ، أى سد . وفي ذلك قيل : سكر النهر ، أى سده . وسكر غيره وساكر بنفسه . ومن ذلك قوله تعالى

(١) أبو داود : كتاب الأشربة ، باب ٥ ، حديث ٣٦٨٠ . والترمذى : حديث ١٨٦٣ . وابن ماجه : كتاب الأشربة ، باب ٤ ، حديث ٣٣٧٧ .
(٢) المائدة : ٩٠ .

حكاية : ﴿ سَكَّرتْ أَبْصَارُنَا ﴾^(١) ، أى سدت . فكل شراب غلى ، فإنما هو من وضع يد الشيطان فيه ، فهو داخل مع نصيبه إلى المعدة ، وآخذ للذهن ، وحابس للعقل ، ويبقى الإيمان منفردا في القلب . فالحمد لله على تحريره على عباده .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فهذا سبب من الله في الظاهر لما هو في الباطن ، وذلك أن الحلاوة خرجت من الفرح في الأصل ، فإذا شربه فرح ، والله لا يحب الفرحين بغيره ، فطبع الآدمي على الفرح بوجود كل شيء حلوا ، وقد وضع في العنب عامة الفرح .

وروى عن وهب : أن آدم عليه السلام لما دخلها أول ما أكل منها العنب ، فامتلاً فرحاً حتى ثمل ، فعندها أكل من الشجرة ، ووجد العدو سبيلاً إلى خدعه . فعامة الخلق هلكوا في أفراح الدنيا .. ألا ترى كيف ذمه الله تعالى : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾^(٢) .. وقال : ﴿ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾^(٣) .. وقال : ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾^(٤) ..

وقال : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾^(٥) .

فالأفراح كلها مذمومة ، إلا فرحين : فرح بالله ، وهو فرح الصديقين ؛ وفرح بفضل الله ورحمته ، وهو الإسلام والقرآن .

والفرح يقسى القلب ، فإذا صار فيه الشراب دبَّ فيه الفرح ؛ فلذلك يشتد على هؤلاء الشربة مفارقتة والنزوع عنه ؛ لأنهم قد وجدوا لذة الفرح . فهم يهتملون مرارته ، وأذاه ، وغائلته ، وصوره العاجل ؛ ويخاطرون

(٣) الحديد : ٢٣ .

(٢) الرعد : ٢٦ .

(١) الحجر : ١٥ .

(٥) يونس : ٥٨ .

(٤) القصص : ٧٦ .

بما أمامهم من الهول العظيم ، والعذاب الأليم ، والوعيد الذاهل لأهله . فإذا طبخ بالنار لم يبق للشيطان نصيب ، ولم يكن له سلطان في صدره ، حتى يجيء بتلك النار ، وهى نار ذات زينة وبهجة وشهوة ، فيأخذ منها العدو ، وفتنتها في الصدر في وقت سلطانه ، وإنما يكون سلطانه مع نصيبه من الشراب ، فلم يقدر على فتنته إذا ذهب نصيبه .

وأما قوله : « **وَلَهَىٰ أَنْ يَعَصِرَ الْخَمْرَ** » ؛ فهو أن يعصر العنب على نية الخمر ، فهو حرام عليه . وأما شرب العصير ، فلا بأس به ما لم يغل . وإنما نهى عن أن يعصر الخمر ، أى للخمر . وكذلك بيعه وشراؤه وثمنه وحمولته . وقوله : « **يسقى الصبيان** » ، يعنى فى الدواء ، وأن الله لم يجعل الشفاء فيما حرم عليكم .

وقوله : « **عاصرها ومعتصرها** » ، إذا عصرها للخمر . والعاصر هو الفاعل له ، والمعتصر هو الذى يعصر له . وشاربها ، وساقياها ، وحاملها ؛ فهؤلاء شركاء فى هذه الحرمة .

وقال : « **شاربها كعابد الوثن** » ، لا عقل لهما ، قد أحاط فرح العبادة لهما بقلبه ، وشارب الخمر قد صار فى هذا الوقت مسلوب العقل ممتكلاً فرحاً من ذلك الشراب ، فاشتبهت فى صفة الحال ، لا فى الملة ؛ لأن هذا مسلم ، وذاك كافر . ولكنه شبهه به لسلب العقل وفرحه به ، فكان المشركون يفرحون بأهتهم .. ألا ترى إلى قوله ﴿ **كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ** ﴾^(١) ، والوفض السرعة فى النهوض كالرمل . وروى عن الحسن رحمه الله أنه قال : يتبدرون أهتهم أيهم يستلمها قبل .

(١) المعارج : ٤٣ . والنصب : هو كل ما نصب فعبد من دون الله تعالى .

وأما قوله : « نَهَى عَنْ أَكْلِ الرِّبَا ، وَعَنْ الشَّهَادَةِ عَلَى الرِّبَا ، وَعَنْ كِتَابَةِ الرِّبَا ، وَعَنْ إِطْعَامِ الرِّبَا ، وَلَعَنَ آكِلَ الرِّبَا ، وَمَوَاكِلَهُ ، وَكَاتِبَهُ ، وَشَاهِدَهُ »^(١) .

فهؤلاء كلهم قد تعاونوا على هذا الإثم والعدوان ، وكل قد أخذ بحظه من الحرام ، وكذلك الخمر .

نكاح التحليل

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْمَطْلُوقَةِ أَنْ تَتَزَوَّجَ زَوْجاً آخَرَ يَحِلُّهَا لِلأَوَّلِ ، وَنَهَى الَّذِي تَزَوَّجَهَا لِيَحِلُّهَا لِلزَّوْجِ الأَوَّلِ ، وَنَهَى زَوْجَهَا الأَوَّلَ إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَعَنَ الَّذِي يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الْمُسْتَحِلِّ وَالْمُسْتَحَلِّ لَهُ »^(٢) .

فهذا التحليل مخادعة ؛ لأن الله تعالى أدب المؤمنين ، وأمرهم بالطلاق

(١) البخارى : كتاب ٣٤ ؛ باب ٢٤ ، ٢٥ ، ١١٣ . وكتاب ٦٨ ، باب ٥١ . وكتاب ٧٧ ؛ باب ٨٦ ، ٩٦ . ومسلم : كتاب ٢٢ ؛ حديث ١٠٥ ، ١٠٦ . وأبو داود : كتاب ١٧ ، باب ٤ . والترمذى : كتاب ١٢ ، باب ٢ . وكتاب ٤٤ ، سورة ٩ ، حديث ٢ . والنسائى : كتاب ١٢ ، باب ٥٨ . وكتاب ٤٨ ، باب ٢٥ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ١٩٠ . والخامس ؛ ص ٧٢ ، ٢٢٥ . وابن هشام ص ٦٩٨ ومعازى الواقدى ص ٣٤٨ ، ٤٣١ وابن ماجه : كتاب ١٢ ، باب ٥٨ ، حديث ٢٢٧٧ . ومسنند زيد بن على : حديث ٥٤٦ قابل ما قبلها بما بعدها ، ٥٤٧ . والطيالسى : حديث ٣٤٣ ، ٤٠١ .

(٢) أبو داود : كتاب النكاح ، باب ١٦ (فى التحليل) ؛ حديث ٢٠٧٦ ، ٢٠٧٧ .

للعدة ، وهو أن يطلقها طاهرا في طهر لم يجامعها فيه ، فلما طلق ثلاثا جميعا كان ذلك معصية ووزرا . فإن طلقها واحدة للسنة ، ثم واحدة عذر في الثنتين ، ولم يعذر في الثالثة ؛ فقليل له : لا تحل لك بعد الثالثة حتى تنكح زوجا غيرك ؛ كي تتأدب وتحذر ، فلا تطلق ثلاثا . فإذا ذهب يعمل على التحليل ، فقد طمس وجه الأدب ، وكان فيه ضرر يعم ؛ فزجر رسول الله ﷺ باللعن ؛ لأنه نكاح دلسة وخدعة وغرور لا رغبة فيه .

بيع وسلف

[٧٠]

وأما قوله : « وَتَهَى عَنْ بَيْعِ وَسَلْفٍ » (١) .

فهو أن يقول : أشتري منك بكذا على أن تقرضني كذا .

= والترمذي : كتاب النكاح ، باب في المحلل والمحلل له ، حديث ١١١٩ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب المحلل والمحلل له ، حديث ١٩٣٥ . والنسائي : كتاب الطلاق ، باب إحلال المطلقة ثلاثاً . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٨٣ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ١٠٧ ، ١٢١ ، ١٣٣ ، ١٥٠ ، ١٥٨ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٦٢ . والثاني ، ص ٣٢٢ . والدارمي : كتاب النكاح ، باب ٥٣ .
(١) أبو داود : كتاب البيوع ، باب الرجل يبيع ما ليس عنده ، حديث ٣٥٠٤ . والترمذي : كتاب البيوع ، باب كراهية بيع ما ليس عندك ، حديث ١٢٣٤ ، وصححه . والنسائي : كتاب البيوع ، باب بيع ما ليس عند البائع ، حديث ٤٦١٥ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب النبي عن بيع ما ليس عندك ، حديث ٢١٨٨ .

شرطان في بيع

[٧١]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ شَرْطَيْنِ فِي بَيْعٍ »^(١) .

فيقول : أخذت هذا منك بالنقد بكذا ، والنسيئة بكذا ، فافترقا على قولين لم يجب واحدا منهما ، ولا يؤدي أحدهما مالزمه .

بيع ما ليس عنده

[٧٢]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ بَيْعِ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ »^(٢) .

فمن أجل أنه عقد البيع على شيء لم يملكه ، لا يدرى أملكه أم لا ، فلم يملك . وقد تأول بعض العلماء أن المواعدة داخلة في النهي ، وهو أن يواعده فيقول : اشتر كذا حتى أشتري منك .

(١) نفس المواضع السابقة .

(٢) نفس المواضع السابقة .

[٧٣] ربح ما لم يضمن

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ رِبْحِ مَا لَمْ يُضْمَنْ » (١) .

فهو الذى يشتري الشيء ، ثم يبيعه قبل القبض ، وقبل أن يدخل فى ضمانه . وهذا باب يَدْخُلُ فيه أشياء كثيرة من الإجازات ، والزراعات ، والمضاربات . فكل شيء لم يدخل فى ضمانه ، فربح من ذلك الوجه ، فهو منهى عنه ؛ لأنه لم يملكه بعد .

[٧٤] الجَلَالَةَ

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ الْجَلَالَةِ ، وَرُكُوبِهَا ، وَأَلْبَانِهَا . مِنَ الْبَقْرِ ، وَالغَنَمِ ، وَالْإِبِلِ » (٢) - وقال : تُحْبَسُ الْإِبِلُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، وَالْبَقَرُ كَذَلِكَ ، وَالغَنَمُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ » (٣) . وفى حديث النبى ﷺ : « تُحْبَسُ الدَّجَاجَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » (٤) .

(١) نفس المواضع السابقة .

(٢) أبو داود : كتاب الجهاد ، باب ٤٧ . وكتاب الأطعمة ؛ باب ٢٤ ، ٣٣ . وكتاب الأشربة ، باب ١٤ . والترمذى : باب الأطعمة ، باب ٢٤ . والنسائى : كتاب الضحايا ؛ باب ٤٣ ، ٤٤ . وابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ١١ . ومالك ؛ كتاب الأضاحى ، حديث ٢٨ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٢١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٤١ ، ٢٥٣ ، ٣٢١ ، ٣٣٩ . وجمع الزوائد : الجزء الخامس ، ص ٥٠ . والجامع الأزهر فى حديث النبى الأنور : الجزء الثالث ؛ ص ٦٩ .

(٣) نيل الأوطار : الجزء الثامن ؛ ص ١٢٤ ، ولم يذكر مخرجه . وأيضاً : سبيل السلام : الرابع ؛ ص ١٣٩٤ . وهذا حلال وهذا حرام - للأستاذ عبد القادر أحمد عطا : ص ١٣٤ .

(٤) المواضع السابقة .

والجلالة التي تأكل الجلة ، وهي العذرة^(١) ، فهذا ليس بمحرم ، ولكنه يعاف ويتنزه منه ، وإنما تحبس للتنظيف . وإنما كره ألبانها ؛ لأن العذرة صارت علفا لها وغذاء ، ومنها يدر لبنها^(٢) . وإنما كره ركوبها لعرقها ولعابها .

والعذرة شيء قد خالطه يلبس في جوف الإنسان فرجاسته بالعدو وقد نالته . والعذرة رجس ، ومن اعتلفها صارت رجسا .. ألا ترى أن الله تعالى سمى الخمر رجسا ؛ وذلك لأنه خاض يده في ذلك العصير حتى غلى وأزبد . وسمى الأوثان رجسا في تنزيهه ، فقال : ﴿ أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾^(٣) من بين السباع ؛ لأنه خلق في سفينة نوح عليه السلام لأكل العذرة ، فصارت العذرة غذاء له ، فأصابته رجاسة الشيطان .

(١) الجلة : البعز والروث . والعذرة : الغائط .

(٢) اختلف العلماء في طهارة لبن الجلالة ؛ فالجمهور على الطهارة ؛ لأن النجاسة تستحيل في أطبا فيطهر بالاستحالة كالدّم يستحيل في أعضاء الحيوانات لحمًا ويصير لبنًا .

(٣) الأنعام : ١٤٥ .

[٧٥] ضرب الوجه

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَضْرَبَ الرَّجُلُ حُدَّةً أَوْ حُدَّ غَيْرِهِ »^(١) .

فإن الله تعالى أكرم هذا الآدمي بصورته ، فصارت لها حرمة ، فنهى عن ضرب الوجه والتقبيح . حدثنا الجارود بن معاذ ، حدثنا جرير ، عن الأعمش ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ ؛ فَلَا تُقْبَحُوا الْوُجُوهُ »^(٢) . ونهى عن ضرب وجوه البهائم^(٣) ؛ لأن الوجه أكرم الأشياء على الخلق .

(١) أبو داود : كتاب النكاح ، باب ٤١ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٣ . وأحمد : الجزء الثاني ، ص ١١٨ . والخامس ؛ ص ٣ ، ٥ . والبخارى : كتاب العتق ، باب ٢٠ . ومسلم : كتاب البر ، حديث ١١٢ - ١١٦ . وكتاب اللباس ، حديث ١٠٦ . والترمذى : كتاب الجنائز ؛ باب ٢٢ . والطبرانى ، والبخارى : مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ١٠٦ .

(٢) البخارى : كتاب الاستئذان ، باب ١ . ومسلم : كتاب البر ، حديث ١١٥ . وكتاب الجنة ، حديث ٢٨ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ٢٤٤ ، ٢٥١ ، ٣١٥ ، ٣٢٣ ، ٤٣٤ ، ٤٦٣ ، ٥١٩ . والطبرانى عن ابن عمر ، ورجاله رجال الصحيح غير إسحاق بن إسماعيل الطالقاني وهو ثقة وفيه ضعف . مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ١٠٦ .

(٣) أحمد في مسنده ، عن المقدم بن معدى كرب . وفيه راو لم يسم ، وبقيه مدلس . مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ١٠٦ . والجامع الأزهر في حديث النبی الأنور : الثالث ؛ ص ٧٠ .

مصافحة الذمى

[٧٦]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ مُصَافِحَةِ الذَّمَّى »^(١) .

لأنه كافر ، والصفاح للمسلم ، لأنه أخوه في دينه و صفيه ؛ للمصافحة
يضافحه ، وللإيمان يؤمنه بالسلام عليه ؛ فلا يستحق الذمى هذا .

عظام الفيل

[٧٧]

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُتَتَفَعَ بِعِظَامِ الْفِيلِ »^(٢) .

فالفيل غير مطلق أكل لحمه ، وعظامه فيه دسومة ؛ فخلق أن يكون
من أجل ذلك . وقد جاءت الرخصة من الآثار .

(١) الطبراني في الأوسط ، عن أبى هريرة ، بلفظ : « لا تصافحوا اليهود والنصارى » . وفيه
سفيان بن وكيع وهو ضعيف . مجمع الزوائد : الجزء الثامن ؛ ص ٤٢ . والجامع الأزهر : الثالث ؛
ص ١٠٠ . وانظر الجامع الصغير : الثاني ؛ ص ٧٠٩ . وضعيف الجامع : السادس ؛ ص ٢٢ .
والذمى : هو الذى أعطى عهداً يأمن به على ماله وعرضه ودينه . وأهل الذمة : هم المعاهدون من
أهل الكتاب ومن جرى مجراهم .

(٢) لأن الفيل من السباع التى لها ناب ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن كل ذى ناب من
السباع . النسائى : كتاب الصيد ، باب ٢٨ . وابن ماجه : كتاب الصيد ، باب ١٣ . ومالك :
كتاب الصيد ؛ باب ١٣ ، ١٤ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٦ ، ٤١٨ .

[٧٨] البول في الإناء الذى يتففع به

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُيَالَ فِي الْإِنَاءِ الَّذِي يُتَّفَعُ بِهِ » (١) .
فهذا تنزه ، وليس بحرام ؛ لأن الإناء الذى بال فيه تشرب البول فيه ؛
فهو خليق أن لا يشرب فيه ولا يؤكل .

[٧٩] مجامعة المرأة مستقبلاً القبلة

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَجَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ » (٢) ..
فهذا لتعظيم البيت ، ومن أجل ذلك نهى عن البول مستقبلاً القبلة .

[٨٠] مجامعة المرأة بعد الخروج من الخلاء دون أن يتوضأ

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَجَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ حَتَّى
يَتَوَضَّأَ » (٣) .

(١) الطبرانى ، عن عبد الله بن يزيد ، نحوه .

(٢) انفرد به الحكيم الترمذى . وذكره الغزالي في الإحياء ، ولم يعروه لأحد . الجزء الثانى ؛

ص ٥١ .

(٣) لم يصح عن الرسول ﷺ حديث فى هذا . نعم قد جاء قوله : « إِذَا أَقَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ، ثُمَّ
أَرَادَ أَنْ يَعُودَ ، فَلْيَتَوَضَّأْ » . [رواه الجماعة إلا البخارى] . انظر منتقى الأخبار بشرحه نيل الأوطار :
الجزء الأول ؛ ص ٢١٨ .

فهذا تأديب ، وخلق أن يكون الشيطان معه حين خرج من الخلاء ،
فإذا توضأ تباعد منه .. ألا ترى أنه يؤمر إذا دخل الخلاء أن يقول : « أَعُوذُ
بِكَ مِنَ الْخَبْثِ وَالْجَبَائِثِ »^(١) .

[٨١] النوم جنباً بلا وضوء

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَبِيتَ الرَّجُلُ وَهُوَ جَنْبٌ حَتَّى يَتَوَضَّأَ »^(٢) .

فهذا تأديب .. وقد جاءت رخصة في ذلك .. حدثنا يعقوب بن
إبراهيم الدورقي ، حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ،
عن عائشة ، قالت : كان رسول الله ﷺ يجنب ثم ينام ولا يمس ماء^(٣) .

(١) البخارى : كتاب الوضوء ؛ باب ٩ . وكتاب الدعوات ؛ باب ١٤ . ومسلم : كتاب
الحيض ؛ حديث ١٢٢ ، ١٢٣ . وأبو داود : كتاب الطهارة ؛ باب ٣ . والترمذى : كتاب الطهارة ؛
باب ٤ . والنسائى : كتاب الطهارة ؛ باب ١٧ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ؛ باب ٩ . والدارمى :
كتاب الوضوء ؛ باب ١٠ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٩٩ ، ١٠١ ، ٢٨٢ . والرابع ؛ ص ٣٦٩ ، ٢٧٣ .
(٢) ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ٩٩ ، حديث ٥٨٤ - ٥٨٦ . وأحمد : الجزء الثانى ،
ص ٣٩٢ .

(٣) ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ٩٨ ، حديث ٥٨١ - ٥٨٣ .

[٨٢] قول : « مسيجد ومصيحف »

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ : مُسَيِّجِدٌ وَمُصَيِّحِفٌ » (١) .
فهذا من أجل أنه صغرها بالتسمية ، ولا يجتملان التصغير ، وفيه جفاء
عظيم وهو من شره النفس وبطرها .

[٨٣] تلقى الجلب ويبيع حاضر لباد

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَسْتَقْبَلَ الرَّجُلُ الرَّفَاقَ مَعَهُمُ الْيُوعَ حَتَّى
يَقْدُمُوا السُّوقَ » (٢) .

فهذا في بدء الأمر ، لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وهي خالية من
المرافق والمعاش ؛ فأحب أن تكون عامرة لأنها دار الهجرة ؛ حتى تطمئن نفوس

(١) ابن الجوزي في الموضوعات : باب النهي عن تصغير الأسماء . قال : أنبأنا إسماعيل بن
أحمد ، قال : أنبأنا ابن مسعدة ، قال : أنبأنا حمزة بن يوسف ، قال : حدثنا أبو أحمد بن عدى ، قال :
حدثنا أحمد بن خالد بن عبد الملك بن مسرح ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا إسحاق بن نجيح ، عن
عباد بن راشد ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقولوا : مسيجد ، ولا
مصيحف » . ونهى عن تصغير الأسماء ، وأن يسمى الصبي « علوان أو حمدون أو تموس » ، وقال : « هذه
أسماء الشياطين » . ثم قال ابن الجوزي : هذا حديث لا يشك في وضعه ، ولا تنهم به غير إسحاق
ابن نجيح ؛ فإنهم أجمعوا على أنه كان يوضع الحديث . الموضوعات : الجزء الأول ؛ ص ١٥٨ . وقال
الشوكاني : رواه ابن عدى عن أبي هريرة مرفوعاً ، وهو موضوع . قال ابن عدى : وضعه إسحاق بن
نجيح . قال في اللآلئ : أما صدره ، فمحمفوظ من قول سعيد بن المسيب ، كما رواه أبو نعيم في الحلية
عنه . الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة : ص ٤٧٢ .

(٢) البخاري : كتاب البيوع ، باب ٦٤ ، ٦٨ ، ٧١ . وكتاب الإجارة ؛ باب ١ ، ١٤ .

من يهاجر ؛ فهناك يكون بيعهم ؛ كى يعم الجميع نفع الجلب الذى جاءوا به ،
السوق ، فهناك يكون بيعهم ؛ كى يعم الجميع نفع الجلب الذى جاءوا به ،
وترخص الأسعار .

« وَنَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ »^(١) ؛ حتى يقدم البادى وهو لا يعلم
سعر البلد فيسهل فى بيعه ؛ فهى الحاضر أن يبيع له على الاستقصاء كى يرزق
الناس بعضهم من بعض .

وهذا فى بدء الأمر ، حتى عمرت الأسواق ، وكثر الجلب ، واتسع
الناس ، واستقرت دار الهجرة وألفة الناس .

وكان ينهى عن قطع أشجارها ، وعن الاصطياد فيها^(٢) ، كل ذلك

= وكتاب الشروط ، باب ١١ . ومسلم : كتاب البيوع ؛ حديث ١١ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٧ - ١٩ .
وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٤٣ ، ٤٦ . والترمذى : كتاب البيوع باب ١٢ . والنسائى : كتاب
البيوع ، باب ١٥ - ١٧ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ١٦ . وكتاب ١٨ ، باب ٣٢ .
ومالك : كتاب البيوع ، حديث ٩٦ . ومسند زيد : حديث ٦١٠ . وأحمد : الأول ؛ ص ٣٦٨ ،
٤٣٠ . والثانى ؛ ص ٢٠ ، ٢٢ ، ٤٢ . والرابع ، ص ٣١٤ . والخامس ، ص ١١ . والطيالسى :
حديث ١٩٣٠ .

(١) البخارى : كتاب البيوع ؛ باب ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٨ - ٧١ . وكتاب الإجارة ، باب ١٤ .
وكتاب الشروط ، باب ٨ . ومسلم : كتاب النكاح ؛ حديث ٥١ ، ٥٢ . وكتاب البيوع ؛ حديث
١١ ، ١٢ ، ١٨ ، ٢٠ - ٢٢ . وأبو داود : كتاب البيوع ، باب ٤٥ . والترمذى : كتاب البيوع ،
باب ١٣ . والنسائى : كتاب البيوع ، باب ١٦ - ١٩ ، ٢١ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب
١٥ . ومالك : كتاب البيوع ، حديث ٩٦ . وأحمد : الأول ، ص ١٦٣ ، ١٦٤ ، ٣٦٨ . والثانى ،
ص ٤٢ ، ١٥٣ ، ٢٣٨ ، ٢٤٣ . والرابع ، ص ٣١٤ . والخامس ، ص ١١ .
(٢) البخارى : فضائل المدينة ؛ باب ١ ، ٤ . والاعتصام ؛ باب ٦ . وأبو داود : مناسك ؛
باب ٩٥ . ومسلم : كتاب الحج ؛ حديث ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٧ ، - ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، =

توخيا لنزهتها وسعتها ؛ كى يرغب الناس فى توطيئها ، فلما توسعوا سقط هذا النهى عامته .

وروى عن رسول الله ﷺ ، قال : « لا يَبِعُ حاضِرٌ لِبَادٍ ، ودعوا النَّاسَ يَرْزُقُ اللهُ بعضهم مِّنْ بعضٍ »^(١) .

[٨٤] يبيع الماء

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَاءِ »^(٢) .

لأن الماء حياة الخلق ، والمسلمون شركاء فيه للشقة والحيوان . فأما الأرض فكل يملك من الماء ما فى يده يسوقه إلى أرضه ، فإذا باع بالمكيال أو بالمقدار جاز ، وإن باع فى النهر فهو يبيع فاسد لا يدرى ما يحدد عليه البيع . فهذا من هذه الجهة فاسد .

وخلة أخرى أن رسول الله ﷺ حثَّ الناس على بذل فضل الماء كى

= ٤٧٨ . وكتاب العتق ؛ حديث ٢١ . ومالك : كتاب الدعاء للمدينة وأهلها ؛ حديث ١١ - ١٣ .
وأحمد : الأول ؛ ص ١١٩ ، ١٨١ . والثانى ؛ ص ٣٩٨ ، ٤٨٧ . والثالث ؛ ص ٢٣ ، ١٩٩ ،
٢٣٨ . والخامس ؛ ص ٣١٧ ، ٣٢٩ ، ٤٥٠ .

(١) مسلم : كتاب البيوع ؛ حديث ٢٠ . وأبو داود : كتاب البيوع ؛ باب ٤٥ .
والترمذى : كتاب البيوع ؛ باب ١٣ . والنسائى : كتاب البيوع ؛ باب ١٧ . وابن ماجه : كتاب
التجاراى ؛ باب ١٥ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٣٠٧ ، ٣١٢ ، ٣٨٦ ، ٣٩٢ .

(٢) مسلم : كتاب المساقاة ، حديث ٣٥ . والنسائى : كتاب البيوع ، باب ٨٨ ، ٩٤ .
والترمذى : كتاب البيوع ، باب ٤٤ . وابن ماجه : كتاب الرهون ، باب ١٨ . والدارمى : كتاب
البيوع ، باب ٦٩ . وأحمد : الثالث ، ص ٣٥٦ ، ٤١٧ . والرابع ، ص ١٣٨ .

يتساعوا ، ولا ينسوا الفضل بينهم ؛ فقد ندب الله العباد إلى ذلك ، فقال : ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ (١) . فقال ﷺ : « مَنْ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ لِيَمْنَعَ بِهِ كَلًّا مَنَعَهُ اللَّهُ فَضْلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (٢) .

[٨٥] منع الكلاً

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ مَنَعِ الْكَلِّ » .

فهذا مثله ؛ لأن المسلمين فيه شركاء لمرعى دوابهم ؛ لأنه لم ينبته ، ولم يعمل فيه عملاً ، إنما أنبته الله مرعى للبهائم ثم خلقه ، فإذا نبت في أرض مملوكة ، فمن سبقه إليه فاحتشه فهو له ، وكذلك روى عن رسول الله ﷺ : « الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ : الْمَاءِ ، وَالْكَلِّ ، وَالنَّارِ » (٤) . وهذا شيء عام لا يستغني عنه ولا يسوغ منعه .

(١) البقرة : ٢٣٧ .

(٢) عبد الرزاق في الجامع ، عن أبي قلابه ، مرسلًا ، بلفظ : « من منع فضل ماء ليمنع به فضل الكلاً منعه الله فضله يوم القيامة » . وأحمد ، والطبراني في الكبير ، عن ابن عمرو ، بلفظ : « من منع فضل ماء أو كلاً منعه الله فضله يوم القيامة » . وعبد الرزاق في الجامع ، عن طاووس ، مرسلًا ؛ ولابن عساکر في تاريخه ، عن عمرو بن الشريد عن أبيه ، بلفظ : « من منع فضل الماء منعه الله فضله يوم القيامة » . جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ٨٣٨ .

(٣) ابن ماجه : كتاب الرهون ، باب ١٦ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٤٢٠ . وقال المناوي : رجاله ثقات . الجامع الأزهر في حديث النبي الأنور : الجزء الثالث ؛ ص ١٠٩ .

(٤) أبو داود : كتاب البيوع ؛ باب ٦٠ . وابن ماجه : كتاب الرهون ؛ باب ١٦ . وأحمد : الخامس ؛ ص ٣٦٤ .

غش اللبن

[٨٦]

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُشَابَّ لَبَنٌ لَبْنِيعٍ »^(١) .

فهذا إذا صب الماء فيه حتى يزداد في الكيل ، فهو غش وخيانة ، وإنما باع الماء بسعر اللبن !!

تعاطى السيف مسلولاً

[٨٧]

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَتَعَاطَى السَيْفُ مَسْلُولاً »^(٢) ، وقال : « لِيُغْمَدَهُ ثُمَّ يُتَاوَلَهُ »^(٣) .

فهذا لتعظيم الدماء ، ولعله إن أعطاه مسلولاً أن يزل فيقتل آخر ، فيكون المعطى معينا له ، وليغمده حتى يكون هو الذى يسله ، فيكون وباله عليه ، ولا يشركه المعطى .

(١) ابن عدى فى الكامل ، والبيهقى فى شعب الإيمان ؛ عن أبى هريرة . جمع الجوامع : الأول ؛ ص ٨٩٤ .

(٢) أبو داود : كتاب الجهاد ، باب ٦٦ . والترمذى : كتاب الفتن ، باب ٥ ، وقال : حسن غريب . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٣٠٠ ، ٣٦١ . والخامس ، ص ٤٢ . والحاكم فى مستدرکه . وصححه السيوطى . الجامع الصغير : الثانى ؛ ص ٧٠٥ ، برقم ٩٥٢٦ .

(٣) أحمد : الجزء الخامس ، ص ٤٢ .

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُسَلَّ السَيْفُ فِي الْمَسْجِدِ » (١) .

وذلك أن المسجد يبنى للذكر ، والسيف منه الموت إلا أن يعصم الله ..
 ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَتُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ (٢) ، فإنما رأوا السيوف في الحرب فيه الموت فسماه
 الله تعالى الرؤية .

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَرَى النَّبْلَ فِي الْمَسْجِدِ ، أَوْ تُرَيْشَ ، أَوْ يُعْمَرَ
 بِهَا فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا وَهُوَ آخِذٌ بِنُصُولِهَا » (٣)

فهذا كله خوفا من أن يصيب مسلما في المسجد ، وليس السلاح من
 شأن المسجد .

(١) ابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ .

(٢) آل عمران : ١٤٣ .

(٣) ابن ماجه : كتاب المساجد ؛ باب ٥ . والبخارى : كتاب الصلاة ؛ باب ٦٦ ، ٦٧ .

وأبو داود : كتاب الجهاد ، باب (٦٥) في النبل يدخل به المسجد . وانظر : مجمع الزوائد : الثاني ؛
 ص ٢٥ - ٢٦ . وجمع الجوامع : الأول ؛ ص ٨٩٢ .

[٩٠] رفع الأصوات في المسجد ، ونشيدان الضالة ، وإنشاد الشعر ، وإقامة الحدود ، والاقتصاص ، والبيع

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ رَفْعِ الْأَصْوَاتِ فِي الْمَسَاجِدِ ^(١) ، وَأَنْ تُنْشَدَ الضَّالَّةُ ^(٢) ، وَأَنْ يُنْشَدَ الشَّعْرُ ^(٣) ، وَأَنْ تَقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ ^(٤) ، وَعَنْ أَنْ تَقَاصَ فِيهِ الْجَرَاحَاتُ ^(٥) ، وَعَنْ الْبَيْعِ فِيهِ ^(٦) .

فهذا كله يشبه بعضه بعضا ؛ لأن فعل هذا كله في المسجد ترك حرمة المسجد ؛ لأن المسجد بيت الله ، أذن الله أن يرفع ، ويعظم ، ويشرف ،

- (١) البخارى : كتاب الصلاة ، باب ٨٣ . وكتاب الخصومات ، باب ٤ . وابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ . ومالك : كتاب قصر الصلاة في السفر ، حديث ٩٣ .
- (٢) مسلم : كتاب المساجد ، حديث ٧٩ - ٨٢ . وأبو داود الصلاة ؛ باب ٢١ ، ٢٣١ . والنسائي : كتاب المساجد ، باب ٢٥ . وابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ١١ . والدارمي : كتاب الصلاة ، باب ١١٨ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ١٧٩ ، ٣٤٩ ، ٤٢٠ . والخامس ، ص ٣٦٠ ، ٣٦١ . والطيالسي : حديث ٨٠٤ .
- (٣) أبو داود : كتاب الحدود ، باب ٣٧ . والنسائي : كتاب المساجد ؛ باب ٢٣ ، ٢٤ . وابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ . وكتاب الحدود ، باب ٣١ . ومالك : كتاب قصر الصلاة في السفر ، حديث ٩٣ . والدارمي : كتاب الديات ، حديث ٦ . وابن زيد : حديث ٨٣٩ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٤٣٤ .
- (٤) نفس المواضع السابقة .
- (٥) ابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ ، حديث ٧٤٨ .
- (٦) أبو داود : كتاب الصلاة ، باب ٢١٣ . والترمذي : كتاب مواقيت الصلاة ، باب ١٣٢ . وكتاب البيوع ، باب ٧٦ . والنسائي : كتاب المساجد ، باب ٢٢ . وابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ . والدارمي : كتاب الصلاة ، باب ١١٨ . ومالك : كتاب قصر الصلاة في السفر ، حديث ٩٢ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ١٧٩ ، ٢١٢ .

ويذكر اسم الله فيه ، ومن أتى المسجد فقد زار ربه ، وأن في التوراة مكتوبا :
من أتى المسجد فقد زارني وضافني ، ولن أرضى له قرىً دون الجنة . فالمسجد
بيوت طيبة ..

حدثنا يحيى بن أحمد الطائى ، حدثنا محمد بن مسلم الطائى ، حدثنى
خال عبد الله بن المؤذن ، عن سعيد بن المسيب ، قال : من جلس في
المسجد ، فإنما يجالس ربه ، وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى : ﴿ اللهُ نُورُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(١) ، ثم قال : ﴿ فِي بُيُوتِ أُذُنِ اللهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيَذَكَرَ
فِيهَا اسْمُهُ ﴾^(٢) . فقوله ﴿ فِي ﴾ ينبئك عن قول سعيد ، فإذا رفع الصوت
فيه في خصومة ، أو لغظ ، أو لغو ؛ فقد ضيع حرمة . فرفع الصوت في
الدعاء ، والذكر ، والقرآن ، والمناظرة للتفقه في الدين ؛ محمودٌ كله ؛ ولهذا
بُنِيَ ؛ لأن هذا كله ذكر الله .

وإقامة الحدود والاقتصاص من الجراحات عقوبات ، والمسجد موضع
نزول الرحمة . وناشد الضالة طالب دنيا ، وإنما بنى لطلب الآخرة . وكذلك
البيع والشراء فهو أرباح الدنيا ، وإنما بنى لأرباح الآخرة ولتاجرة الملك الأعلى
لا لتاجرة العباد . والبيع يحضره الشياطين واللغو والكذب ، والمسجد ليس
بحقيق لمثل هذا .

وأما إنشاد الشعر ، فإن كان من الشعر الذى فيه قوام الدين ، ويرجع
إلى محمود الأمر ؛ فهو خارج من النهى ؛ فقد فعله حسان بن ثابت في مسجد

(١) النور : ٣٥ .

(٢) النور : ٣٦ .

رسول الله ﷺ ، وفي حرم الله تعالى حين دخل مكة ، وفعله عبد الله بن رواحة رضي الله عنه في مسجد رسول الله ﷺ ، وفي حرم الله تعالى حين دخل مكة^(١) ، والحرام مسجد كله . وما كان فيه تشييب ومباح أن يبسط فالمسجد معظم ومنزه عن ذلك ؛ لأنه للذكر بُنى .. ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ فِي يَوْمٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذَكَرَ فِيهَا اسْمَهُ ﴾ . وقال : ﴿ وَمَسَاجِدَ يُذَكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾^(٢) .

[٩١] دخول الرجل الحمام العام بدون مشزر

وأما قوله : « وَتَهَيَّ أَنْ يَدْخُلَ الْحَمَامَ إِلَّا بِمَشْزَرٍ »^(٣) .

فمن أجل العورة ؛ لأن النظر إلى عورة المسلم حرام ، وقد ستر الله ذلك على آدم وحواء عليهما السلام ، وقال الله تعالى : ﴿ لِيُذَيَّ لهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا ﴾^(٤) . فهو سؤأة قد وريت عنهما ، فأمر ولده

(١) مسلم : كتاب فضائل الصحابة ؛ حديث ١٥١ . وأبو داود : كتاب الحدود ؛ باب ٨٧ .
 والترمذي : كتاب الأدب ؛ باب ٧٠ قابل ما قبلها بما بعدها . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٢٢ .
 والسادس ؛ ص ٧٢ . والنسائي : كتاب مناسك الحج ؛ باب ١٠٧ ، ١١٩ . وابن هشام : الثاني ؛
 ص ٣٧١ . والبيزار ، ورجاله رجال الصحيح . مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ١٣٠ . والديوان : ٣٥٥
 (طبعة البرقوق) ، ٣٩٥ (طبعة دكتور حنفي) . وجمهرة أشعار العرب للقرشي . والشعر والشعراء
 لابن قتيبة ، والإسلام والشعر : ص ٤٦ - ٧١ . وتخریج الإحياء : الجزء الثاني ؛ ص ٢٧١ - ٢٧٢ .
 (٢) النور : ٣٦ .

(٣) الترمذي : كتاب الأدب ، باب ٤٣ . والنسائي : كتاب الغسل ، باب ٢ . وابن ماجه :
 كتاب الأدب ، باب ٣٨ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٢٠ . والجزء الثاني ؛ ص ٣٢١ ، ٣٣٩ .
 (٤) الأعراف : ٢٠ .

بالستر ، فإذا دخل بغير مئزر فقد أثم ، إلا أن يكون خاليا ليس معه أحد ، فليس بآثم ، وقد ترك الأدب .. حدثنا محمود بن عبد الله بن بزيغ البصرى ، حدثنا يزيد بن زريع ، عن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، قلت : يا رسول الله ﷺ ، عوراتنا ما نأقي منها وما نذر ؟ قال : « احفظ عورتك إلا عن زَوْجِكَ أو ما ملكت يمينك » . قلت : أرأيت إن كان أحدنا خاليا ؟ قال : « فالله أحق أن تستحي منه » (١) .

[٩٢] دخول المرأة الحمام العام

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَدْخُلَهُ الْمَرْأَةُ » (٢) .

فمن ذلك أيضا حظر عليها أصلا تأديبا .. وجاء عن عمر رضى الله عنه : أنه كتب إلى أمراء الأجناد بالنهى عن ذلك إلا من سقم (٣) . فإذا كانت سقيمة ، ودخلت مستترة ، فلا بأس به .

والرجل قد أبيع له دخوله بمئزر ، والمرأة من قرننها إلى قدمها عورة ، فاحتيط لمن أن لا يدخلن إلا من سقم ..

(١) الترمذى : كتاب الأدب ؛ باب ٢٢ ، ٣٩ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٢٨ . وأبو داود : كتاب الحمام ، باب ٢ . وأحمد : الجزء الخامس ، ص ٣ .
(٢) ابن ماجه : كتاب الأدب ، باب ٣٨ . وأبو داود : كتاب الحمام ، باب ٣ . والترمذى : كتاب الأدب ، باب ٤٣ . والدارمى : كتاب الاستئذان ، باب ٢٣ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٣٣٩ . والسادس ص ١٣٢ ، ١٣٩ ، ١٧٣ ، ١٧٩ ، ٢٦٧ .
(٣) أخرج ابن أبى شيبة ، عن عائشة : أن النبى ﷺ نهى الرجال والنساء عن الحمامات إلا مريضة أو نفساء . جمع الجوامع : الثاني ، مسند عائشة ؛ ص ٧٢٤ .

حدثنا بذلك يحيى بن أحمد الطائى ، حدثنا إسماعيل بن عياش ، عن
أبي بكر بن أبى مریم الغسانى ، عن حكيم بن عمير : أن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه كتب : أن الحمام حرام على كل مؤمن إلا بمئزر ، وعلى النساء إلا من
سقم . وإسماعيل ، عن الأحوص بن حكيم ، عن عمير ، عن أبيه ، عن عمر
بمثله .

[٩٣] النظر إلى العورة

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَنْظَرَ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ ، وَالْمَرْأَةُ إِلَى
عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ »^(١) .

فتلك سواة ، وقد سترها الله ، وسماها سواة ، وخلق آدم عليه السلام
وسترها عنه وعن زوجته . وإنما ظهر لهما ذلك بالمعصية ، فاستحييا مما رأيا .
فذاك موضع حياء . وقال : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ ، قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي
سُوءَاتِكُمْ ﴾^(٢) . فإذا نظرت إليها فقد نظرت إلى شيء قد واره الله باللباس
الذى أنزل من أجله ، وهتكت ستر الله ؛ ولذلك قال سليمان : لأن أموت ،
ثم أنشر ، ثم أموت ، ثم أنشر ، أحب إليّ من أن أرى عورة مسلم ، أو يرى
عورتى . وفي هذا كلام كثير قد شرحناه فى كتاب « العلل » .

(١) مسلم : كتاب الحيض ، حديث ٧ ، ٧٤ . والترمذى : كتاب الأدب ، باب ٣٨ .
وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٣٧ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٦٣ .
(٢) الأعراف : ٢٦ .

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَخْلُوَ الرَّجُلُ بِامْرَأَةٍ غَيْرِ مُحْرَمٍ » (١) .

فهذا فعل داعٍ إلى فتنة عظيمة ، وروى في الخبر : أن الرسول ﷺ قال : « ما خلا رجلاً بامرأةٍ غير ذاتِ رحمٍ محرمٍ إلا كانَ الشَّيْطَانُ ثالثهما » (٢) .

قال أبو عبد الله رحمه الله : العصمة عصمتان : عصمة من الله عز وجل على القلب ، وعصمة من الله على طريق الأسباب . فإذا خلا بامرأةٍ غير محرمٍ فقد ذهبَت الأسباب ، وانقطعت العصمة ، فإن أدركته عصمة الله على الانفراد برحمةٍ منه وفضلٍ وإلا فقد هلك .. ألا ترى أن يوسف عليه السلام لم ينصرف حتى رأى البرهان ، وهو جبريل على صورة يعقوب صلى الله عليهما ، فحينئذ ولي هاربا ، وهذه عصمة على سبب خاص كرامة من الله ، ليس كالأسباب العامة .

والأسباب العامة هو أن يهيم بأمر ، فيحدث حدث من الأمر ، فيقطع عليك هذا ، ويحول بينك وبينه ، من خوف ، أو حياء ، أو نقص تدبير ، أو

(١) البخارى : كتاب النكاح ؛ باب ١١١ ، ١١٢ . ومسلم : كتاب الحج ، حديث ٤٢٤ .
والترمذى : كتاب الرضاع ، باب ١٦ . وكتاب الفتن ، باب ٧ . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٢٢٢ .
والثالث ؛ ص ٣٣٩ ، ٤٤٦ .

(٢) الترمذى : كتاب الرضاع ، باب ١٦ . وكتاب الفتن ، باب ٧ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٨ ، ٢٦ . والثالث ؛ ص ٣٣٩ ، ٤٤٦ . والطبرانى فى الكبير .. جمع الجوامع : الأول ؛ ص ٩٢٦ .

يحيىء إنسان ، فيحول بينك وبينه أحداث الدنيا . فهذه عصمة وسبب .

حدثنا محمد بن الضحاك ، حدثنا ابن إدريس ، قال : سمعت ليثا يذكر عن مجاهد ، قال : لو لم يصب المسلم من أخيه المسلم شيئاً إلا أن حيائه يمنعه من المعاصي .

فهذه عصمة الأسباب .

حدثنا عبد الوهاب بن فليح المكي ، حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن يحيى بن جعرة : أن رجلاً وجد امرأة على غدير فراودها عن نفسها ، فلما جلس منها ذهب يحرك ذكره ، فإذا هو مثل الهدبة ، لم يقدر على شيء منها ؛ فندم ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ، فأمره النبي ﷺ أن يركع أربع ركعات ، فنزلت : ﴿ أقم الصلاة طرفي النهار ﴾^(١) .

(١) البخارى : كتاب مواقيت الصلاة ، باب الصلاة كفارة ؛ عن ابن مسعود ، بلفظ : أن رجلاً أصاب من امرأة قبله ، فأتى النبي ﷺ فأخبره ؛ فأنزل الله : ﴿ وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ ؛ فقال الرجل : يا رسول الله ، ألى هذا ؟ قال : « لجمع أمتي كلهم » . وأخرجه أيضاً : مسلم : كتاب التوبة ؛ حديث ٣٩ . والترمذى : كتاب التفسير ، تفسير سورة ١١ (٦) . وابن ماجه : كتاب الإقامة ، باب ١٩٣ . وكتاب الزهد ؛ باب ٣٠ .

[٩٥] الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُجْلَسَ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ » (١)
فإن اللعنة غير مأمونة أن تحمل تلك المائدة ، فأما البركة فقد ارتفعت ؛
لأن كل رزق فمادته من البركة ، فإذا انقطع المدد صارت رُزءاً^(٢) في الدنيا ،
ووبالاً في الآخرة .

[٩٦] الأكل بالشمال

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ » (٣) .

فإن الشمال للشيطان ، واليمين للملك ، وكتب الحسنات عن اليمين ،
وكتب السيئات عن الشمال ، وغدا صفوف أهل الجنة عن اليمين ، و صفوف
أهل النار عن الشمال ، والجنة عن اليمين ، والنار عن الشمال ؛ فمختار الله عز
وجل من الأشياء والبقاع اليمين .

(١) الترمذى : كتاب الأدب ، باب ٤٣ . والدارمى : كتاب الأشربة ، باب ٤ . وأحمد :
الجزء الأول ، ص ٢٠ . والثالث ، ص ٣٣٩ .
(٢) الرُزءُ : المصيبة . والجمع : أرزاء .
(٣) مسلم : كتاب اللباس ، حديث ٧٠ ، ٧١ . وكتاب الأشربة ، حديث ١٠٦ .
وأبو داود : كتاب اللباس ، باب ٤١ . ومالك : حديث ٥ من صفة النبی . وأحمد : الجزء الثاني ؛
ص ٨٠ . والثالث ، ص ٢٠٢ ، ٢٥٤ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧ ، ٣٣٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٧ ،
٣٦٢ ، ٣٨٧ . والرابع ؛ ص ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٠ .

فما كان من أكل ، أو شرب ، أو لبس ، أو تناول مرفق ، فباليمين . وما كان من مرفوض وإزالة أذى فبالشمال ، مثل : الاستنجاء ، والامتخاط ، وما أشبهه ..

حدثنا الفضل بن محمد ، حدثنا محمد بن عبد الله الرملي ، حدثنا مؤمل ابن إسماعيل ، عن مبارك بن فضالة ، حدثني عبيد الله بن مسلم بن يسار ، سمع أباه يقول : إني لأكره أن أمس فرجى يميني ، وأنا أرجو أن آخذ به كئيب .

[٩٧] النفخ في الطعام والشراب

وأما قوله : « وَتَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ »^(١) .

فهذا إذا كان مع غيره ، فهو مُؤذٍ له ، ولعله أن يعأف صاحبه ذلك ، فيكون قد أفسد عليه . وأما إذا كان وحده فلا نعلم به بأسا ؛ لأنه ليس فيه أذى ولا إفساد على أحد .

حدثنا محمد بن علي الشقيقى ، حدثنا أبى ، حدثنا أبو عصمة ، عن الحجاج ، عن عبد الملك ، عن إبراهيم ، قال : إنما كره النفخ في الطعام .
حدثنا محمد ، حدثنا أبى ، حدثنا محمد بن زيد ، حدثني صاحب لي ، عن إسحاق بن سويد ، قال : سألته عن النفخ في الطعام ؟ قال : لا أدرى ،

(١) الترمذى : كتاب الأشربة ، باب ١٥ . والدارمى : كتاب الأشربة ، باب ٢٧ . ومالك : حديث ١٢ من صفة النبي . وأحمد : الجزء الأول ، ص ٣٠٩ ، ٣٥٧ . والثالث ، ص ٢٦ ، ٣٢ ، ٥٧٠ . وانظر : مجمع الزوائد : الجزء الثاني ؛ ص ٨٣ .

إلا أن الأحنف قال : إن في الإنسان ريحان ، فإذا أراد أن يبرد الشيء قال :
ثُفِه ، وإذا أراد أن يسخن قال : آه .

حدثنا عبدان بن عثمان ، حدثنا عبد الله بن المبارك ، حدثنا بكار بن
عبد الله ، قال : سمعت وهب بن منبه قال : الروح في الرأس ، والنفس في
البطن ، فإذا التقيا جاء النوم . والروح يأمر بالخير ، والنفس تأمر بالشر ،
والريح الحارة من النفس ، والباردة من الروح ، وهي باردة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وزاد فيه غيره عن وهب قال : ثم نفخ
وهب على يده فقال : « أف » ثم قال : هذه من الروح ، وهي باردة . ثم
قال : « آه » قال : هذه من النفس ، وهي حارة .

النفخ في الصلاة

[٩٨]

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُنْفَخَ فِي الصَّلَاةِ » (١) .

فإن النفخ في الصلاة مجراه مجرى الكلام ؛ ولذلك قال علماءنا : إذا
كان نفخ يسمع فهو كلام ، ويقطع الصلاة ؛ لأن النفخ إنما هو « أف » أو
« تف » ، وهي كلمة . وقد ذكر الله تعالى عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَفْ
لَكُمْ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَلَا تَقُلْ لهما أَفْ ﴾ (٣) . فهذه كلمة بالغة . وروى

(١) الترمذي : كتاب الصلاة ، باب ١٦٣ . والطبراني في الكبير والأوسط ، جمع الزوائد :
الجزء الثاني ؛ ص ٨٣ .
(٢) الأنبياء : ٦٧ .
(٣) الإسراء : ٢٣ .

عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لو علم الله شيئاً أردى في العقوقِ من أفِّ لَذَكَرَهُ »^(١) . حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا محمد بن حجر ، عن أبي جعفر ، عن زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لو علم الله من العقوقِ شيئاً أردى من أفِّ لَذَكَرَهُ ؛ فليعمل البار ما شاء أن يعملَ فلن يدخلَ النارَ ، وليعمل العاق ما شاء أن يعملَ ، فلن يدخلَ الجنةَ »^(٢) .

حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا هارون الراسبي ، عن جعفر بن حيان . عن أبي رجاء ، قال : « الأفِّ » الكلام القذع الرديء الجففى . قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله : « الأفِّ » وبسخ في الأظفار ، والتف قلامتها .

[٩٩] الصلاة إلى مقبرة أو حمام

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى مَوْضِعِ حَشٍّ ، أَوْ حَمَامٍ ، أَوْ مَقْبَرَةٍ »^(٣) .

فهذا تأديب ، ولا نعلم أنه يفسد صلاته ما أمامه . وإذا كان بينه وبين

(١) تخريجه الآق مباشرة .

(٢) الدارمى ، عن الحسين بن علي . تنزيه الشريعة المرفوعة : الجزء الثاني ؛ ص ٢٢٣ .

(٣) ابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٤ . وأبو داود : كتاب الصلاة ، باب ٢٤ . والترمذى : كتاب الصلاة ، باب ١٤١ . وأحمد : الجزء الثالث ، ص ٨٣ ، ٩٦ . والدارمى : كتاب الصلاة ، باب ١١١ .

هذه الأشياء ستره فلا بأس به . وإذا لم تكن ستره فقيه وحشة ؛ لأن الحش متغوفة الناس ؛ وإنما سمي حشا ؛ لأنه موضع النخيل ، وكانوا يتغوطون هناك للستره ، والحمام أقذار الناس وغسالتهم ، والمقبرة دفن الموتى ، وفيها البلى ، وتبدد العظام ، والأوصال . فلا يستحب أن يستقبل الله تعالى بمثل هذه الأشياء .

[١٠٠] أربع كنى

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ أَرْبَعِ كُنَى : عَنْ أَبِي مَالِكٍ ، وَأَبِي الْحَكَمِ ، وَأَبِي الْقَاسِمِ ، وَأَبِي عَيْسَى » (١) .

فإن هذه الألفاظ غير عذبة ، فيها بعض الوحشة ؛ لأن الكنى إكرام المؤمن وإجلاله . والإسم متبذل ، فإذا أريد إجلاله كنى عن الاسم المتبذل .. والأسماء فى الأصل على الحقائق هى سمات الأشياء ، ثم أحدث الناس أشياء صيروها علائم فيما بينهم تفاقولاً وتطيراً ، فأول اسم بدا فى الخلق آدم عليه السلام ؛ لأنه مشتق من أديم الأرض ، وكأنه مشتق من الإدام ، لأنه جمع بين ترابه ومائه وعجن ، وكأنه مشتق من الأدمة وهى الوسيلة ، وهذا

(١) سنن أبى داود : كتاب الأدب ؛ باب ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٨ . وأحد : الثانى ؛ ص ٥١٠ . والنسائى : كتاب آداب القضاة ، باب ٧ . والطيالسى : حديث ١٧٣٠ ، ١٧٣١ ، ٢٤١٩ . وابن عدى : الجزء الأول ، القسم الأول ، ص ٦٦ . والدارمى : كتاب الاستئذان ، باب ٦١ . والبعوى فى شرح السنة : ٣٣٠/١٢ . وأبو عمر التوفائى فى كتاب معاشره الأهلين ، الإحياء الثانى ؛ ص ٥٦ . والطبرانى فى الكبير والأوسط ، مجمع الزوائد : الثامن ؛ ص ٥٠ . دون ذكر « أبى مالك » .

والأوسط واحد ؛ لأن الذى يقرب والذى يجمع يقرب أيضا ، فإنما سمي آدم فيصير هذا له سمة ، ثم كنى عن اسمه ، فقال : أبا البشر ، فأكرم بذكر الأبوة ، فكل من كنى من بعده من ولده عن اسم من الأسماء ذكره بالأبوة ، ثم ألحق أبوته باسم من الأسماء تفاقلاً بشيء أو تطيراً من شيء ، ففرع إلى التفاضل ، لا أنه تطير .. فهذا شأن الكنى .

فأما النهى عن أبى مالك ، فيرى أنه استوحش من هذه اللفظة ، لأنه لا مالك إلا الله ، ومنه بدأ الملك للمالكين ، فحسن أن يسمى مالك لأنه قد ملكهم . وأول المالكين الله تعالى . فإذا قلت « يا مالك » ففيه وحشة .

وكذلك أبو الحكم ؛ لأنه أول الحاكمين ، فإذا قلت « يا أبا الحكم » ففيه وحشة .

وأما أبو عيسى ، فإذا قلت « يا أبا عيسى » فتلك الوحشة موجودة ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ رَسُوْلُ اللهِ وَكَلِمَتُهُ نَقَّاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ مِّنْهُ ﴾ (١) ؛ فنفى عنه أبوة الآباء .

وأما قوله « أبى القاسم » فهو كما قال ﷺ : « أنا أبو القاسم ؛ الله يعطى ، وأنا أقسم ، فكان سيد الخزان » (٢) . وما زال جواداً حتى منعه الله من الإعطاء ، فقال : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ (٣) . وكان يقول :

(١) النساء : ١٧١ .

(٢) الحاكم في المستدرک : الجزء الثانى ؛ ص ٦٠٤ .

(٣) الإسراء : ٢٩ .

« يَا نَبِيَّ اللَّهِ لِي الْبُحْلُ » (١) . وما سُئِلَ رسول الله ﷺ قط فقال : لا (٢) .
فثبتت أبوته إلى القسمة . فهذه كنيته ، ومكرمة عظيمة .

ومن قال : إنما كانت هذه الكنية له متقدمة قبل نبوته من أجل ابنه
القاسم .. فهو كذلك ، ولكن هكذا قدر الله تعالى أن يكنى بذلك ،
حتى يكون قاسما من قسامه ، فيكنى عن اسمه بالأبوة بالقسمة ، حتى كنى عن
ذلك فعل الله ورسوله .

ثم أدب الله المؤمنين فقال : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ
بَعْضِكُمْ بَعْضاً ﴾ (٣) . وإنما يدعو بعضهم بعضا بالاسم والكنية ، فأين إجلال
رسول الله ﷺ إذا سويته بالناس ؟ فأدبهم حتى قالوا : يا رسول الله ، يا نبي
الله . فأما الجفاة الأعراب فكانوا يجيئون ويقولون : يا محمد . فأدب الله
المؤمنين بذلك . وقال رسول الله ﷺ : « سَمَوْا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا
بِكُنْيَتِي » (٤) . فتأول من بعده هذه الكلمة على ضروب شتى ؛ فمنهم من
قال : قد اطلق الاسم للعامة ، وحظر الكنية على مذهب ما جاء به الخير من
القسمة « الله يعطى ، وأنا أقسم » (٥) . ومنهم من قال : قد اطلق الاسم

(١) أحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٤ .

(٢) مسلم : كتاب الفضائل ؛ حديث ٥٦ ، ٥٧ . وأحمد : السادس ؛ ص ١٣٠ .

(٣) النور : ٦٣ .

(٤) البخارى : كتاب الخمس ، باب ٧ . وكتاب البيوع ، باب ٤٩ ، وكتاب المناقب ، باب

٢٠ . وكتاب الأدب ؛ باب ١٠٦ ، ١٠٩ . ومسلم : كتاب الأدب ؛ حديث ١ ، ٣ - ٨ ، ٥ .

وابن ماجه : كتاب الأدب ، باب ٣٣ . وأحمد : الثالث ؛ ص ١٧٠ ، ٣٦٩ .

(٥) سبق ترجمه قريبا .

وحظر الكنية على من له هذا الاسم ، فليس له أن يجمع بين كنيته واسمه فيتشبه به ؛ لأنه سمي محمد وأحمد على الاسم الأصلي وكذلك الكنية . ومنهم من قال : هذا في حياته ، فلما قبض رسول الله ﷺ ارتفع النهى .

[١٠١] أربعة أسماء

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ أَرْبَعَةٍ مِنَ الْأَسْمَاءِ : يَسَارٍ ، وَنَافِعٍ ، وَبَرَكَاتٍ ، وَرَافِعٍ »^(١) .

فاليسر واليسار من الله تعالى ، والنافع هو الله ، والبركة عنده ينزلها حيث شاء ، والرافع هو الله يرفع ويخفض ، بيده ميزان القسط . فهذه أسماءهم ؛ فكره .. ألا ترى أنه لا يكره أن يسمى عليما أو حكيما أو مالكا ؛ فاليسر والنافع والبركة والرفع أصله من الربوبية .
وهذا تأديب وليس بحظر ..

(١) أبو داود ، وابن ماجه ؛ كلاهما عن سمرة . وقال السيوطي : حديث حسن . الجامع الصغير : الثاني ؛ ص ٧٠٧ ، برقم ٩٥٤٤ .

[١٠٢] قتل النملة والهدهد والصرد والنحل

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ قَتْلِ النَّمْلَةِ ، وَالْهُدْهِدِ ، وَالصَّرْدِ ، وَالنَّحْلِ » ..

فإن الدواب خلقت من الأرض من الموضع الذي رفعت منه تربة آدم عليه السلام ، فجعلت سخرة له . فأما ما كان من التربة مما يلي أسفل آدم عليه السلام فهو السباع وما لا يؤكل ، وما كان مما يلي أعلاه فذلك مما يؤكل ، والحمامة من موضع القلب ، فلذلك يؤنس بها وتأنس بالآدميين ، وهو قوله تعالى : ﴿ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٣) . فعمل الله كان في تربة آدم عليه السلام ، ثم خلق مما عملت الأيدي هذه الدواب ، أى من ذلك الموضع . ثم كل دابة راجعة إلى تربتها ، وإلى جوهرها من الأرض .

وقسم الله الخير والشر بين خلقه ، فوضع الخير في بعض ، والشر في بعض .. ألا ترى أن الضفدع كيف نصرت إبراهيم عليه السلام بالماء الذي نقل بفمه ليطفىء؟! ألا ترى أن الوزغ كيف نفخ النار على إبراهيم عليه السلام عداوة له ، وولاية لإبليس ؛ لأنه من جنس الحية ؟ وألا ترى أن

(١) الصَّرْدُ : طائر أكبر من العصفور ، ضخم الرأس والمنقار ، يصيد صغار الحشرات ، وربما صاد العصفور ، وكانوا يتشاءمون به .

(٢) أبو داود : كتاب الأدب ، باب ١٦٤ . وابن ماجه : كتاب الصيد ، باب ١٠ . والدارمي : كتاب الأضاحي ، باب ٢٦ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٣٣٢ ، ٣٤٧ .

(٣) يس : ٧١ .

الغراب كيف ترك أمر الرسول عليه السلام ، وأقبل على جيفة حمامة ، وجفا حيث خرج من السفينة يوم استوت سفينة نوح عليه السلام على الجودي ؟ وألا ترى أن الحمامة كيف أسرع الرجعة وفي منقارها ورق الزيتون ، وعلى رجليها أثر الطين ؛ فهذه جواهر الأرض ، فالثملة كيسة .. ألا ترى أنها تجمع في صيفها لشتائها حرزا وأخذا بالحزم ، فلم يكن هذا لها من بين الدواب إلا ولها هناك فضل معرفة وبصر ؟ ألا ترى كيف قالت عندما أقبل سليمان عليه السلام في موكبته حتى تبسم نبي الله ضاحكا من قولها ، فقالت : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَخْطِبَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (١) . ألا ترى أنه فزع عندما سمع هذه الكلمة إلى إيزاع الشكر (٢) ؛ لأنها ذكرت الحطم ، ثم نسبه إلى أن يفعل ذلك .

وأما الهدهد ، فحدثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الأيادي ، حدثنا عون بن عمارة ، عن الحسن الجعدي ، عن الزبير بن حريث ، عن عكرمة ، قال : إنما صرف الله شر سليمان عليه السلام عن الهدهد لأنه كان بارا بأبويه . وسمعه يقول : إن ملكا خرج إلى الصيد في يوم صحو ، فقابله حراث يرجع مع آله إلى بيته ، فقال للملك : ارجع فهذا يوم مطير ، فلم يقبل الأمير ما قال ومضى ، وكان ساعة جاء المطر ؛ فقال الأمير : هو رجل منجم ، على به . فقال : لست بمنجم ، ولكن أعلم علم النمل أنه يدخل طعامه يوما يعلم أنه

(١) النمل : ١٨ .

(٢) فقال : ﴿ رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين ﴾ . ومعنى ﴿ أوزعني ﴾ : أهنئني .

يكون مطرا في بيته ، ويخرجه يوما يعلم أنه لا يكون مطرا ؛ فهم منجم لا أنا .
وأما الصرد ، فحدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا ابن مهدي ، عن قرة بن
خالد ، عن موسى بن أبي غليظ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : الصرد
أول طير صام . وروى في الخبر : أنه كان دليل إبراهيم عليه السلام حيث سار
من الشام لبناء الكعبة .

وأما النحلة ، فمذكورة في التنزيل بالطاعة لله تعالى ، فقال :
﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ يَتُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا
يَعْرَشُونَ ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ذُلًّا ﴾^(١) . فالشمرات منها ما هو حلو ، ومنها
مر ، ومنها بشع ، ومنه حامض ، ومنه حار ، ومنه رخو لين ؛ فذلت لله
فأكلت من الكل وتركت شهوتها ، فجعل الله ما في بطنها عسلا حلوا كله ،
وصير فيه شفاء للناس ؛ لأنها لم تأكل بنمة ولا شهوة ، وإنما أكلته طاعة وذلة
لربها ؛ فصارت بذلك سالكة لسبل ربها بترك النهمة والهوى ؛ يعلم العباد أن
السالك لسبيله من ترك النهمة في الأمور .

فهذه زنابير احتملت من ربها كل هذا الثناء ، ونالت هذه المرتبة ؛
فكيف بالآدمي المكرم المفضل على البرية ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَفَضَّلْنَا هُم
عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾^(٢) .

(١) النحل : ٦٨ - ٦٩ . ومعنى ﴿ أَوْحَى ﴾ هنا : ألهم .

(٢) الإسراء : ٧٠ .

[١٠٣] التحريش بين البهائم

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَحْرَشَ بَيْنَ الْبَهَائِمِ ، أَوْ يُمَثَّلَ بِهَا ، وَقَالَ : مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ مَلْعُونٌ » (١) .

فإن الله وضع العدل بين خلقه ، ثم لم يرض من الظلم بقليل ، ولا كثير ، ولا مثقال ذرة ، ولا حبة خردل ، وليس بتارك أحدا من خلقه يوم القيامة حتى يقضى له ، حتى أن الشاة الجماء ليقاد لها من القرناء . فإذا حرّش ، فقد دعاهم إلى الظلم ، واستعملهم بذلك ؛ فالوبال راجع إليه يوم القيامة إذا كان هو سبب ذلك .

(١) أبو داود : كتاب الجهاد ، باب ٥١ . والترمذى : كتاب الجهاد ، باب ٣٠ ، حديث ١٧٠٨ ، أخرجه مرفوعاً ومرسلاً ، وحكى أن المرسل أصح . وابن ماجه : كتاب الذبائح ؛ باب ١٠ . والبخارى : كتاب الذبائح ؛ باب ٢٥ . والنسائى : كتاب الضحايا ، باب ٤١ . والدارمى : كتاب الأضاحى ؛ باب ١٣ .
والتحريش بين البهائم : هو إغراء بعضها ببعض لتتطاحن وتتصارع إلى حد الموت أو مقارنته .
والممثيل بها : هو التنكيل بها وتشويه خلقها .

[١٠٤] التخنيث ومخالطة الخنث

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّخْنِيثِ ، وَعَنْ حَدِيثِ الْخُنْثِ ، وَمَحَادَثَةِ الْخُنْثِ ، وَعَنْ مَجَالِسَةِ الْخُنْثِ ، وَعَنْ صَحْبَةِ الْخُنْثِ ، وَعَنْ إِجَابَةِ دَعْوَةِ الْخُنْثِ ، وَقَالَ : لَعَنَ اللَّهُ الْخُنْثَ » (١) .

فالخنث خلقٌ هائل شأنه ، فظيع أمره ؛ فظاهره رجل ، وباطنه امرأة (٢) . فالذى فى باطنه حول أحوال الظاهر حتى مده إلى أحوال النساء قولاً ومشياً وعملاً ولباساً وزياً وهيئةً ، فقد حلت به اللعنة ؛ لأنه مسخ . فنفسه نفوس النساء ، وخلقته خلقة الرجال ؛ فلذلك لا تكاد تجد منهم تائباً لأن نفسه المسوخة قد غيرت قلبه وطبعه إلى أخلاق النساء وطلبهن للرجال . وهذا آية عظيمة من آيات الله عز وجل يعتبر بها المسلمون ، ويستعيذون بالله من شرها ، فكأنه جعل هذا موعظة للخلق ليشكروه على لباس العافية .

(١) البخارى : كتاب اللباس ، باب ٦٢ ، وكتاب الحدود ، باب ٣٣ . والترمذى : كتاب الأدب ، باب ٣٤ . والدارمى : كتاب الاستئذان ، باب ٢١ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣٧ ، ٣٥٤ ، ٣٦٥ . والثانى ؛ ص ٦٥ ، ٩١ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ . والطبرانى فى الأوسط - كما فى مجمع الروايد : الجزء السادس ؛ ص ٢٧٣ . والبيزار وغيره - كما فى المصدر السابق : الجزء الثامن ؛ ص ١٠٣ ، ١٠٤ . وابن النجار ، والبيهقى فى شعب الإيمان ، وابن عساکر فى تاريخه ، والطبرانى فى الكبير ، وجمع الجوامع : الجزء الأول ؛ ص ٦٤٣ .

(٢) الخنث : هو اللين والتكسر . والخنثى : شخص اشتبهُ فى أمره ، ولم يُدْرَ أذكر هو أم أنثى ، إما لأن له ذكراً وفرجاً معاً ، أو لأنه ليس له شيء منهما أصلاً .

وقد كان على عهد رسول الله ﷺ منحت ، فنفاه إلى البقيع (١) . فلما كان زمن عمر رضى الله عنه ، استأذنه في الدخول إلى المدينة ليسأل الناس ، فأذن له في الجمعة مرة .

حدثنا حميد بن الربيع اللخمي ، حدثنا بكر بن عبد الرحمن بن أبي ليلي ، عن عبد الكريم ، عن مجاهد ، عن عامر بن سعد ، عن سعد بن مالك : أن رسول الله ﷺ نفى رجلاً من المدينة (٢) فكان كذلك حتى إمرة عمر رضى الله عنه ، فكان يرخص له أن يدخل يوم الجمعة المدينة فيتصدق عليه .

حدثنا عمر بن أبي عمر العبدى ، حدثنا الحسن بن أبي صالح البجلي ، عن عبد الرزاق ، عن يحيى بن العلاء ، حدثنا بشر بن نمير ، سمع مكحولاً يقول : حدثنا يزيد بن عبد الله الجهني ، عن صفوان بن أمية ، قال : كنا عند رسول الله ﷺ ، فجاء عمرو بن مرة ، فقال : يا رسول الله ، إن الله كتب على الشقوة ، فلا أراني أرزق إلا من ضرب دفي بكفى ، فأذن لي في الغناء من غير فاحشة . فقال رسول الله ﷺ : « لا آذن لك ، ولا كرامة ، ولا نعمة ، كذبت أي عدو الله ، فقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرّمه الله عليك من رزقه مكان ما أحلّ الله لك من حلال . ولو كنت تقدمت إليك لفعلت بك ، قم عنّي وثب إلى الله . أما إنك إن فعلت بعد التقدمة شيئاً ضربت بك ضرباً وجيعاً ، وجعلت لك مثلاً ، ونفيتك من أهلك ، وأخللت

(١) أبو داود ، من حديث أبي هريرة .

(٢) الموضع السابق .

سلبك نهباً لفتيان المدينة » ، فقام عمرو وبه من الشر والحزن ما لا يعلمه إلا الله ، فقال عليه السلام بعد ما تولى : « هؤلاء العصاة من مات منهم بغير توبة حشره الله كما كان يوم القيامة مخنثاً عرباناً ، لا يستتر من الناس بهديه ، كلما قام صرغ » ؛ فقام عرفطة بن نبيك التيمي ، فقال : إن أهلي مرزوقون من هذا الصيد ، ولنا فيه قسم وبركة ، وهو مشغلة عن ذكر الله ، وعن الصلاة في الجماعة ، وبنا إليه حاجة ؛ أفتحله أو تحرمه ؟ فقال النبي ﷺ : « أحله ؛ لأن الله تعالى قد أحله ، نعم العمل ، والله أولى بالعدر ، وقد كان لله رسل قبل كلها تصطاد أو تطلب الصيد ويكفيك من الصلاة في الجماعة إذا غبت عنها في طلب الرزق حُبك للجماعة ، وحُبك ذكر الله وأهله ، فابتغ على نفسك وعيالك خلاصاً ، فإن ذلك جهاد في سبيل الله ، واعلم أن عون الله مع صالح التجار »^(١) . سمعته يقول : سألت عرفطة رسول الله ﷺ عن ذلك لأن العرب تقول إن الوحش دواب الجن يركبونهم ، فلا يجوز صيدهن ؛ فلذلك سأله عرفطة ، فقال رسول الله ﷺ ما قال .

(١) الطبراني ؛ عن صفوان بن أمية . وفي سنده بشر بن عمير وهو متروك . ولابن ماجه جزء منه في كتاب الحدود ؛ باب الخنثين .

[١٠٥] الاختصار تحزناً على المصائب

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْاِخْتِصَارِ يَتَحَارِثُونَ عَلَىٰ مَصَائِبِهِمْ »^(١) .

وروى في الخبر : أن إبليس نزل من السماء بهذه الصفة مدحوراً مطروداً : والاختصار أن يأخذ بيده على خصره من الجانبين .

[١٠٦] التائب في الصلاة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّائِبِ فِي الصَّلَاةِ ، وَقَالَ : يَمْسِكُ بِيَدِهِ عَلَىٰ فِيهِ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْهُ »^(٢) .

التائب أصله . من قله المبالاة ألقى إلى إبليس .. ألا ترى أنه قال : « يضحك في جوفه » ؛ فالضحك من ذهاب البال .

حدثنا هارون بن حاتم الكوفي ، حدثنا ابن إدريس ، عن ابن عجلان ، عن أنى حازم ، عن سهل بن سعد ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فليقل : سبحان الله »^(٣) . فإنما أمر بالتسبيح من بين

(١) انفرد به الحكيم الترمذي حسناً تشير المصادر التي بين يدي .

(٢) البخاري : كتاب الأدب ، باب ١٢٥ ، ١٢٨ . وكتاب بدء الخلق ، باب ١١ ، ومسلم : كتاب الزهد ، حديث ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ . وأبو داود : كتاب الأدب ؛ باب ٨٩ . والترمذي : كتاب الأدب ؛ باب ٧ . وكتاب الصلاة ؛ باب ١٥٦ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ؛ باب ٤٢ . والدارمي : كتاب الصلاة ؛ باب ١٠٦ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ٢٤٢ . والثالث ؛ ص ٣١ ، ٣٧ ، ٩٣ ، ٩٦ . ومجمع الزوائد : الجزء الثاني ، ص ٨٦ . وجمع الجوامع : الأول ؛ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) انفرد به الحكيم الترمذي حسناً تشير المصادر التي بين يدي .

الكلام ، ولم يؤمر بالتهليل ولا بالتكبير ولا بالتحميد ؛ لأن مبتدأ هذه الكلمة وهو السين من قوله : « سبحان الله » فإذا نطقت بها ، وضمت شفطيك انقمع وذهب سلطانه لذكر الله . وإذا هللت أو كبرت أو حمدت ، فمبتدأ كلمته مفتوح ، وهو الألف واللام ، فإذا نطق بها مع الفتح وجد العدو سيلا إلى الدخول .

[١٠٧] الحلف بالآباء والكعبة والحياة

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ : لَا وَأَيْكَ ، أَوْ يَقُولَ : لَا وَالْكَعْبَةَ ، لَا وَحَيَاتِكَ وَحَيَاةَ فُلَانٍ »^(١) .

فهذا حالف بغير الله ، فمن حلف بالله فإنما يريد بذلك الشيء أن يشبته باسم الله ، وإذا حلف بغير الله فقد ضاده ؛ لأن هذه الأشياء كلها زائلة والله دائم لا يزول ، وإنما يؤكد إثبات الأشياء بالدائم الذى لا يزول ، فكذا وصفه بين العباد . فإذا أردت أن تؤكده بشيء هو زائل فإن ، فكأنك تريد أن تثبت له .

ديمومت

(١) انظر في هذه المنهيات المصادر الآتية : البخارى : كتاب الأدب ، باب ٧٤ . وكتاب الأيمان والنذور ، باب ٤ . وكتاب التوحيد ، باب ١٣ ، ومسلم : كتاب الأيمان ؛ حديث ١ - ٣ ، ٦ . وأبو داود : كتاب الأيمان والنذور ، باب ٤ ، والترمذى : كتاب النذور والأيمان ؛ باب ٨ ، ٩ . والنسائى : كتاب الأيمان ؛ باب ٤ - ٦ ، ٩ ، ١٠ . وابن ماجه : كتاب الكفارات ؛ باب ٢ ، ٤ . والدارمى : كتاب النذور والأيمان ؛ باب ٦ . ومالك : كتاب النذور والأيمان ؛ حديث ١٤ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ١٨ ، ١٩ ، ٣٢ ، ٤٢ . والثانى ؛ ص ٧ ، ٨ ، ١١ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٣٤ ، ٤٨ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٩ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٨ ، ١٢٥ ، ١٤٢ . والخامس ؛ ص ٦٢ . والسادس ؛ ص ٣٧١ . والطيالسى : حديث ١٩ ، ١٨١٤ ، ١٨٩٦ . والزواجر : ص ٦٢١ - ٦٢٣ . والترغيب والترهيب : الجزء الرابع ، ص ٣١ .

[١٠٨] قول : لانزال بخير ما بقيت !

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لَا نَزَالَ بِخَيْرٍ مَا بَقِيَتْ »^(١) .

فإنه قد نسب الخير إليه ، والخير والنعمة لولى النعمة ، فبقاؤه لا يجدى نفعا . وقد نسب الخير إلى غير مستحقه فهذا كفران . وإذا اعترف أن الخير كله بيد الله ثم يقول لعبده لانزال بخير ما بقيت ، فهذا حكم منه على الله فما يدره أن يكون كذلك .

[١٠٩] قول : ما شاء الله وشئت !

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقُولَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ »^(٢) .

فهذا شرك في المشيئة ، فهي لفظة سيئة ، وقول شنيع ؛ لأن المشيئة لله ، وبمشيئته شاء العبد ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾^(٣) . فلا يجمع بين المشيئتين ؛ لأن مشيئة العبد إنما تقوم بمشيئة الله تعالى ، فإذا نطقه بالواو ، فقد جمع بينهما وسوى ، ولكن ليقول : ما شاء الله ثم شئت ، كما نطق به الكتاب ، وكما هو في الأصل ؛ فإنه لا يقدر أحد أن يشاء شيئا حتى يشاء الله ذلك ، فعند ذلك يشاء العبد .

(١) انفرد به الحكيم الترمذى حسبما تشير المصادر التي بين يدي .

(٢) ابن ماجه : كتاب الكفارات ؛ باب ١٣ . والبخارى : كتاب الأيمان ؛ باب ٨ (في

الترجمة) . وانظر : الدارمى : كتاب الاستئذان ، باب ٦٣ . وأبا داود : كتاب الأدب ، باب ٧٦ .

وابن حنبل : الجزء الخامس ؛ ص ٣٨٤ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨ .

(٣) الإنسان : ٣٠ .

[١١٠] الخلف بغير الله

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُحْلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ » (١) .

فقد وصفنا بدءاً فمن لم يرض بالله فليس من الله ، فإنما يؤكد الحادث من الأفعال والأخبار باسمه ، فمن لم يرض بذلك ، فلنفاق فيه ، والمنافق ليس من الله . وذلك فعل من خلا قلبه من عظمة الله ، ولا يجد تعظيم اسمه على قلبه .

فهذا الأصل ، فلما ساءت رعة الخلق ، وأدبر الزمان بهم إلى ظهور الجهل والمنكر ، فإذا عرض عليه اليمين بالله اجترأ ، فإذا عرض عليه اليمين بالطلاق امتنع . فامتناعه لما يعلم أنه يقع في الحرام من تقية الإسلام في صدره ، وإذا اجترأ على اليمين بالله ، فإنما يفعله لجهله بالله وقلة خوفه منه وحيائه . فإذا اضطرب الإنسان لشيء من هذا ، وهو يعلم أن صاحبه بهذه الصفة ، فحلفه بالطلاق والعناق ونحوه لم أر به بأساً .

(١) البخارى : كتاب مناقب الأنصار ، باب ٢٦ . وكتاب الأدب ، باب ٧٤ . وكتاب الأيمان ، باب ٤ . وكتاب التوحيد ، باب ١٣ . وأبو داود : كتاب الأيمان ، باب ٤ . والترمذى : كتاب النذور ، باب ٩ . والنسائى : كتاب الأيمان ، باب ٤ . وابن ماجه : كتاب الكفارات ، باب ٢ . والدارمى : كتاب النذور ، باب ٦ . ومالك : كتاب النذور ، حديث ١٤ . وابن حنبل : الأول ٤ ص ٤٧ . والثاني ٤ ص ١١ ، ٣٤ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٧ ، ٩٨ ، ١٢٥ ، ١٤٢ . والثالث ٤ ص ٤٨٧ . والطيالسى : حديث ١٨٩٦ .

[١١١] الحلف بسورة من كتاب الله

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُحْلَفَ بِسُورَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلِّ ، فَقَالَ : مَنْ حَلَفَ بِشَيْءٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَعَلِيهِ بِكَلَامِهِ يَمِينٌ ، فَمَنْ شَاءَ بَرَّ ، وَمَنْ شَاءَ فَجَرَ » .

فكتاب الله كلام الله ، فالحلف بكلامه كالحلف بفعل من أفعاله ، فإن حلف على التبرى منه فهو يمين سوء .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من حلف بجملة سوى الإسلام ، أو قال : إنه برئ من الإسلام ، فإن كان صادقا فلن يرجع إلى الإسلام سالما ، وإن كان كاذبا فهو كما قال » (٢) .

فهذا معناه إذا حلف على شيء ماض فقال : إن كنت فعلت كذا فانا برئ من الإسلام ، وقد فعلها ، فقد كفر عقد يمين . فإن كان صادقا فقد أساء القول بالتبرى من الإسلام ، وكيف لا يكون مسيئا ، وإنما أعطى الإسلام من المنة ، وهو على أعظم خطر ؛ لأنه لا يدرى ما يكون في العاقبة ، فيجتري أن

(١) البيهقي في السنن ، عن الحسن مرسلأ ، وعن مجاهد مرسلأ أيضا ؛ والدليمي عن الحسن عن أبي هريرة ، بلفظ : « من حلف بسورة من القرآن فعليه بكل آية كفارة ، إن شاء بر ، وإن شاء فجر » . ولعبد الرزاق ، عن مجاهد مرسلأ ، بلفظ : « من حلف بسورة من القرآن فعليه بكل آية منها يمين صبر ، فمن شاء بره ، ومن شاء فجره » . جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ٧٧٤ .

(٢) البخاري : كتاب الجنائز ، باب ٨٤ . وكتاب الأدب ، باب ٤٤ ، ٧٣ . وكتاب الأيمان ، باب ٧ . ومسلم : كتاب الأيمان ؛ حديث ١٧٥ ، ١٧٧ . والترمذي : كتاب النذور ، باب ١٦ . والنسائي : كتاب الأيمان ؛ باب ٧ ، ١١ ، ٣١ . وابن ماجه : كتاب الكفارات ، باب ٣ . وأحمد : الرابع ؛ ص ٣٣ ، ٣٤ . والطيالسي : حديث ١١٩٧ .

يلفظ بمثل هذه اللفظة مستخفاً بهذا الخطر ، ولا يخاف أن يسلبه الله بكفرانه واستخفافه . وأما إذا حلف به على شيء لم يكن ، فهو يريد أن يؤكد ذلك الشيء بهذه اللفظة ، فقد أساء في قوله ، ولكنه إن حث في ذلك لزمته كفارة يمين .

[١١٢] سوم الرجل على سوم أخيه ، وخطبته على خطبة أخيه

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَسُومَ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ ^(١) ، وَأَنْ يَخْطُبَ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ ^(٢) .

فمن أجل أن في هذا إفساداً ، وهو داعية إلى الشحناء ، فمنع القوم من ذلك .

حدثنا أبي ، عن مطرف ، عن مالك بن أنس : أنه لا يسوم على سومه مالم يرد ، فإذا رد فله أن يدخل في سومه ، فكذلك الخطبة إذا رد مرة فله أن يدخل في خطبته . ولقد كان رجل مادام يسوم ويماكس ^(٣) لا يسع أحداً

(١) صورته أن يأخذ شيئاً ليشتريه ، فيقول له : رده لأبيك خيراً منه بشمته ، أو مثله بأرخص .. أو يقول للمالك : استرده لأشتره منك بأكثر من ذلك .

(٢) البخارى : كتاب النكاح ، باب ٤٥ . وكتاب البيوع ، باب ٥٨ . وكتاب الشروط ، باب ٨ . ومسلم : كتاب البيوع ، حديث ٨ . وكتاب النكاح ؛ حديث ٣٨ ، ٤٩ - ٥٢ ، ٥٤ - ٥٦ . وأبو داود : كتاب النكاح ، باب ١٧ . والترمذى : كتاب النكاح ، باب ٣٨ . وكتاب البيوع ، باب ٥٧ . والنسائى : كتاب البيوع ؛ باب ١٩ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ١٠ . وكتاب التجارات ، باب ١٣ . والدارمى : كتاب النكاح ، باب ٧ . ومالك : كتاب النكاح ، حديث ١ ، ٢ ، ١٢ . وابن حنبل : الجزء الثانى ؛ ص ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٤٣ ، ١٥٣ ، ٢٣٨ ، ٢٧٤ ، ٣١١ ، ٣١٨ ، ٣٩٤ ، ٤١١ ، ٤٢٧ ، ٤٥٧ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٨٧ ، ٤٨٩ ، ٥٥٨ . والرابع ؛ ص ١٤٧ . والخامس ؛ ص ١١ ، ٢٢ . والطيالسى : حديث ٩١٢ .

(٣) (مأكسهُ) في البيع : طلب منه أن يُقَصَّ الثمن .

الدخول فيه لكثرة الضرر في ذلك ، ولا يسد على الرجل بيع شئ يريد له مكان هذا السائم ، ثم لا يزال يتردد ويماكس والراغبون في ذلك بمعزل عنه ينتظرون رفضه ، فهذا ضرر .

[١١٣] مجامعة المرأة في حضور أحد

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَجَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ وَعِنْدَهُ أَحَدٌ حَتَّى الصَّبِيِّ فِي الْمَهْدِ »^(١) .

فهذا تأديب ؛ لأنه إذا سمع الوجدس^(٢) غيره رجلا أو امرأة افتتن به . وأما ذكر الصبي في المهد ، فهذا تشديد وحسم للباب حتى لا يطمع أحد في الكبير ، فأما الصغير فلا يعلم به بأسا ، وكذلك صغير لم يعقل ، وقد ذكر الله في تنزيهه فقال : ﴿ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾^(٣) . فإذا كان طفلا بهذه الصفة أجنبيا جاز له أن ينظر إلى المرأة الأجنبية ، وإن كان رضيعا في المهد فهذا أحرى أن لا يكون به بأس في حال الجماع ؛ وإنما حظر هذا الفعل من أجل الافتتان .

حدثنا أبي حدثنا أبونعيم ، حدثنا عباد بن العوام ، عن أبي شيبة ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنه : أنه كان ينام بين جارتين . قال : وروى عن الحسن : أنه كره ذلك لاستماع الوجدس .

(١) الزيار ، والطيراني ؛ من حديث أبي هريرة ، بمعناه .

(٢) الوجدس : الصوت الخفى .

(٣) النور : ٣١ .

[١١٤] حد الشفرة والشاة تنظر

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تُحَدَّ الشَّفْرَةُ وَالشَّاةُ تَنْظُرُ » (١) .

فهذا لأنها تفرع ، ويهولها ذلك ؛ لأنها تعلم . فهذا لقلة الرحمة ، ومن لا يرحم لا يرحم .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ » (٢)

حدثنا قتيبة ، حدثنا ابن طبيعة ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه ، قال : « أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحَدِّ الشَّفَارِ ، وَأَنْ تُوَارَى عَنْ الْبَهَائِمِ » (٣) . فهذا من الإحسان ، وإنه يجب المحسنين .

[١١٥] محو اسم الله تعالى بالبزاق

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَمْحُو اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْبَزَاقِ » (٤) .

لأن البزاق من شأنه أن يزل ، فالتفل على الشيطان . فهو وإن كان

(١) ابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ٣ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ١٠٨ .
(٢) مسلم : كتاب الصيد ، حديث ٥٧ . وأبو داود : كتاب الأضاحي ، باب ١١
والترمذي : كتاب الديات ، باب ١٤ . والنسائي : كتاب الضحايا ؛ باب ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٤٥ ، ٥١ . وابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ٣ . والدارمي : كتاب الأضاحي ، باب ١٠ .
(٣) ابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ٣ ، حديث ٣١٧٢ . ومدار الإسناد على ابن طيبة
وهو ضعيف . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ١٠٨ .
(٤) انفرد به الترمذي الحكيم حسبا تشير المصادر التي بين يدي .

طاهرا ، فهو مهجور مرمى به ، فلا يحسن أن يلقي على اسم الله تعالى ..
ألا ترى أن الشيء إذا استحقق واستهين به بزرق عليه صاحبه ، وكذلك إذا خسئ
يتفل عليه ؟ فهذا المحو لاسم الله تعالى بالبزاق تشبيهه بالتفل ؛ فهو قبيح .

[١١٦] قعود الرجل في المسجد وهو جنب

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقْعَدَ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ جُنُبٌ »^(١) .
فهذا لتعظيم حرمة المسجد ؛ لأنه إنما بنى للذكر ، وقال الله تعالى :
﴿ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾^(٢) . وإنما رخص للمجتاز الذي يعبره لأن
القاعد متوطن .

[١١٧] اتخاذ المسجد طريقاً

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَمُرَّ فِي الْمَسْجِدِ يَتَّخِذُهُ طَرِيقاً حَتَّى يَصَلِّيَ فِيهِ
رَكَعَتَيْنِ »^(٣) .

فهذا تأديب .. كره أن يسوى المسجد بسائر البقاع عند الناس ، فإذا
مرَّ فيه مجتازا فلا بأس به عندنا والله أعلم ؛ لأنه قد ذكر في تنزيله مع الجنابة

(١) ابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٢٦ . وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ٩٢ .
والدارمي : كتاب الوضوء ، باب ١١٧ .

(٢) النساء : ٤٣ .

(٣) الطبراني في الكبير ، بلفظ : « إن من أشرط الساعة أن يمر الرجل في طول المسجد وعرضه
لا يصل في ركعتين » . ورجاله رجال الصحيح إلا أن سلمة بن كهيل وإن كان سمع من الصحابة لم أجد
له رواية عن ابن مسعود . وللطبراني في الكبير أيضاً والأوسط ، بلفظ : « لا تتخذوا المساجد طرقاً
إلا للذكر أو صلاة » . ورجاله موثقون . مجمع الزوائد : الجزء الثاني ، ص ٢٤ . ولابن ماجه : في =

لعابري سبيل ، فإذا كان بغير جنابة فهو أخرى أن يوسع له . ولكن هذا إذا اتخذ طريقاً لنفسه فلا يزال فيه كالذي يصير الشيء وطناً يدوم عليه ، فهو غير محبوب حتى يصلي ركعتين ، فيكون ممزوجاً فعلها بفعل المرور إذا صيره طريقاً ، فقد أخرجه من حد المسجد ، فهو عنده مسجد صلاته في مروره مرتفق ورخصة ؛ لأنه إنما بنى للصلاة ، فمادام له فيه صلاة فهو مقيم لحرمه ما بنى له ، فإذا أعده طريقاً ورفض الصلاة فيه فقد أخرجه مما بنى له ، فهو منهي عنه .

[١١٨] نَدْبُ المِيتِ

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُنْدَبَ (١) المِيتُ » (٢) .

فالنَّدْبَةُ داعية إلى الفتنة والجزع (٣) ، لأن المرائي (٤) والكلام يعمل في النفوس ، فيهبج الرأفة حتى يرق القواد فيجزع .

وربما كان في الندبة افتخار ومدح لا يستحقه الميت وهو لا يدري مقدمه على الله ، فهو على غرور يتكلم .. ألا ترى إلى حديث أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ وقف على قبر شاب قتل شهيداً ، فقال قائل : هنيئاً لك !

= السنن ، بلفظ : « خصال لا تنبغي في المسجد : لا يتخذ طريقاً .. » . وفي الزوائد : إسناده ضعيف لاتفاقهم على ضعف زيد بن جبيرة . قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه ضعيف . سنن ابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ٥ ، حديث ٧٤٨ .

(١) (نَدْبَ) الميت : أى عدّد محاسنه .

(٢) ابن ماجه : كتاب الجنائز ؛ باب ٥٣ .. وأحمد : الرابع ؛ ص ٣٥٦ ، ٣٨٣ .

(٣) الجزع : عدم الصبر على النوازل .

(٤) رَمَى الميت : أى عدّد محاسنه وبكاه .

فقال رسول الله ﷺ : « وما يدريك ؟ لعله كَانَ يَخْلُ بِمَا لَا يَنْقِصُهُ ،
ويتكلم فيما لَا يعنيه »^(١) . فالندبة تزكية ، وقد زجر الله عن التزكية
للنفوس ، والبراءة لها ، والشهادة لها .

[١١٩] نعى الميت في القبائل

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُقَالَ : مَاتَ فُلَانٌ فَاشْهَدُوهُ ، وَأَنْ يُنْعَى فِي
الْقَبَائِلِ »^(٢) .

فهذا من أجل أن هذا فعل أهل الجاهلية ، كانوا يتكاثرون ، ويتفاخرون
بالجمع ، ويتزينون بذلك ، وهو رياء وسمعة .

[١٢٠] التعرى بالليل والنهار

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّعْرِى بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »^(٣) .

فمعناه أن يكون هذا التعرى بارزا . فأما في بيت مستور يغتسل فيه ،
فإن كان في إزار فهو أفضل ، فإن لم يكن فهو في سعة غير آثم ، ولكنه ترك
الأفضل . فإذا تعرى بارزا لم يأمن أن يفجأه بعض من لا يحل له النظر فيراه
عريانا ، وقد أمر الله تعالى بحفظ الفروج ، وقال : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ

(١) الترمذى : كتاب الزهد ، باب ١١ .

(٢) الترمذى : كتاب الجنائز ، باب ١٢ . وابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ١٤ . وأحمد :

الجزء الخامس ؛ ص ٣٨٥ ، ٤٠٦ . والترغيب والترهيب : الرابع ؛ ص ١٧٨ .

(٣) البخارى : كتاب الصلاة ، باب ٨ . والترمذى : كتاب الأدب ، باب ٤٢ .

وابن الجوزى في العلل المتناهية : الجزء الأول ؛ ص ٣٢٨ - ٣٢٩ .

أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ»^(١) ، أى لا يتعروا فقد أمر بالستر ، وغض
البصر عمن لا يستر .

حدثنا أبى رحمه الله ، حدثنا مكى بن إبراهيم ، عن بهز بن حكيم ، عن
أبيه ، عن جده ، قال : وحدثنا محمد بن عبدالله بن بزيغ البصرى ، حدثنا
يزيد بن زريع ، عن بهز ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قلت : يا رسول الله ،
عوراتنا ما نأتى منها وما نذر ؟ قال : « احفظ عورتك إلا من زَوْجِكَ
أَوْ ما ملكت يَمِينِكَ » قلت : فإن كان أحدنا خاليا ؟ قال : « فالله أحقُّ أن
يُسْتَحَى مِنْهُ »^(٢) .

[١٢١] قيام الرجل بالليل والنهار منتصباً عرياناً

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَمْشَى الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مُنْتَصِباً
عَرِياناً »^(٣) .

فقد ذكرنا شأنه وأن هذا من فعل الجاهلية . وكانوا لا يباليون من التعرى
لما قد سلبوا من الحياء . وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الْحَيَاءُ مِنَ

(١) النور : ٣٠ .

(٢) الترمذى : كتاب الأدب ؛ باب ٢٢ ، ٣٩ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٢٨ ،

وأبو داود : كتاب الحَمَام ، باب ٢ . وأحمد : الجزء الخامس ، ص ٣ .

(٣) الطبراني فى الكبير ، عن المسور بن مخرمة . الجامع الأزهر فى حديث النبى الأنور : الجزء

الثالث ؛ ص ١٠٨ .

الإيمان^(١) . وروى عنه أنه قال : « قلة الحياء كفر »^(٢) .

حدثنا بذلك الجارود ، حدثنا سليمان بن عمرو النخعي ، حدثنا يزيد بن أبي حبيب المصري ، عن مرثد بن عبدالله ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « قلة الحياء كفر »^(٣) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : الانتصاب عريانا هو من قلة المبالاة وقلة الحياء . قال : وأيضا خلعة أخرى أن يخاف عليه من الجن أن ترميه ببليّة . وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مَنْ اغْتَسَلَ فِي بَرَاذِ مِنَ الْأَرْضِ بِاللَّيْلِ ، فَلِيخْطُ حَوْلَهُ دَائِرَةٌ لِيُغْتَسَلَ فِيهَا »^(٤) . حدثنا قتيبة ، حدثنا ابن هبة ، عن عقيل ، عن ابن شهاب بذلك . فهذا إذا لم يجد ما يستتر به ، واحتاج إلى غسل فعل مثل ذلك ، حتى لا يجد العدو وأعوانه سبيلا إليه .

والتعري الذي ذكر في الحديث أن يتخلى عن جميع ثيابه بلا حاجة ولا ضرورة ، فأما المستنجى والمغتسل فلا يجد بدا من كشف عورته . وقد أبان رسول الله ﷺ ذلك .

(١) البخاري : كتاب الإيمان ، باب ١٦ . وكتاب الأدب ، باب ٧٧ . ومسلم : كتاب الإيمان ، حديث ٥٧ - ٥٩ . وأبو داود : كتاب السنة ، باب ١٤ . والترمذي : كتاب البر ، باب ٥٦ ، ٨٠ . وكتاب الإيمان ، باب ٧ . وابن ماجه : المقدمة ، باب ٩ . وكتاب الزهد ، باب ١٧ . ومالك : حسن الخلق ، حديث ١٠ . وأحمد : الثاني ، ص ٥٦ ، ١٤٧ ، ٣٩٢ ، ٤١٤ ، ٤٤٢ ، ٥٠١ ، ٥٣٣ ، والخامس ، ص ٢٦٩ .

(٢) للحكيم الترمذي - أيضا - في نوادر الأصول ، وللشيرازي في الألقاب ، عن عقبة بن عامر . جمع الجوامع : الأول ، ص ٦٠٨ .

(٣) السابق .

(٤) سبق تخريجه .

حدثنا بشر بن خالد العسكري ، حدثنا مسلمة بن هشام بن عبد الملك ، عن الأعمش ، عن زيد العمى ، عن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « سَتْرٌ بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنِّ وَبَيْنَ عَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُهُمْ ثَوْبَهُ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ » (١) .

وروى عن موسى بن عمران عليه السلام : أنه كان إذا أراد أن يغتسل دخل الماء مع ثوبه ، ثم يرفعه قليلا قليلا حتى يغيب جسده في الماء ، فحينئذ يضع ثوبه .

وحدثنا الجارود ، حدثنا الفضل بن موسى ، عن عبد السلام بن حرب ، عن الأعمش ، عن زيد العمى ، عن أنس ، قال : كان رسول الله ﷺ لا يرفع ثوبه عند الحاجة حتى يدنو من الأرض (٢) .

[١٢٢] مباشرة الرجل امرأته وهي حائض بدون ثوب

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَبَاشَرَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ إِلَّا وَبَيْنَهُمَا ثَوْبٌ » (٣) .

(١) سبق تخريجه . وانظر أيضا العلل المتناهية : الأول ؛ ص ٣٢٩ .

(٢) الترمذى : كتاب الطهارة ؛ باب ١٠ . وأبو داود : كتاب الطهارة ؛ باب ٦ .

والدارمى : كتاب الوضوء ؛ باب ٧ .

(٣) البخارى : كتاب الحيض ، باب ٥ . ومسلم : كتاب الحيض ، حديث ١ - ٣ .

وأبو داود : كتاب الطهارة ، باب ١٠٦ . وكتاب النكاح ، باب ٤٦ . والنسائى : كتاب الطهارة ،

باب ١٧٩ . وكتاب الحيض ؛ باب ١٢ ، ١٣ . وابن ماجه : كتاب الطهارة ، باب ١٢١ . ومالك :

كتاب الطهارة ، حديث ٩٥ . وأحمد : السادس ؛ ص ٣٣٥ ، ٣٣٦ .

فهذا حسم على الناس كى لاتجد النفس ذريعة إلى الوقاع بها ؛ فإنه إذا
باشرها في وقت الحيض خيف عليه الفتنة حتى يتعدى إلى الوقاع .

والأصل أنه يحل له منها كل شيء إلا الجماع ، وأما فيما دون الفرج فهو
مباح له في وقت الحيض ، ولكن الرسول عليه السلام أدب المؤمنين ، وحسّم
عليهم الأبواب الداعية إلى الفتنة .

حدثنا الجارود ، عن وكيع ، عن عبيد بن عبد الرحمن ، عن مروان
الأصفر ، قال : سمعت مسروقاً قال : قلت لعائشه رضي الله عنها : ما يحل
للرجل من امرأته إذا كانت حائضاً ؟ قالت : كل شيء إلا الفرج .

[١٢٣] بيات الرجل على سطح دون أن يجبس قدميه شيء

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَبِيتَ الرَّجُلُ عَلَى سَطْحٍ وَلَيْسَ يَجْبِسُ قَدَمَيْهِ
شَيْئاً دُونَهُ »^(١) .

فهذا لأنه يخاف أن يتردى عن السطح في نومه إذا انقلب . فإذا كان في
الستر بقدر ما يمسك رجليه فلا بأس ، وذلك أدنى الستر .

(١) أبو داود : كتاب الأدب ، باب ٩٦ . والترمذي : كتاب الأدب ، باب ٧٢ . والجامع
الصغير : الثاني ، ص ٧٠٧ .

[١٢٤] الحجامة يوم الأربعاء ويوم السبت

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْحِجَامَةِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ وَيَوْمَ السَّبْتِ وَقَالَ : مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَأَصَابَهُ وَضَحٌ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » (١) .

فالسبت هو يوم قد أسببت الله الخلق فيه ، وذلك أنه ابتداء في خلقه يوم الأحد ، فخلق الأرض في يومين ، والسماء في يومين ، وقدر في هذه الأيام أقواتها ، فذلك أربعة أيام ، فأمسك يوم الأربعاء عن جرى الأشياء ، وخلق الجنة والنار يوم الخميس ، ثم خلق آدم يوم الجمعة ، وهو آخر خلقه ، لأن هذه الأشياء كلها خلقت له ، ومن أجله ، ومن أجل ذريته ، فحتم الخلق به . ثم لحظ إلى الخلق لحظه يوم السبت يعرفهم نفسه ، ويلهمهم ربوبيته ، وأقبل على الكلام ، فأثنى على نفسه ، ومجد نفسه ، وخاطب خلقه . وذلك في الأخبار مروى . فأطرق له كل شئ ، وأنصت له كل شئ ، وأقروا بالملك ، ودلوا وانقادوا ، فأسببتوا من كلامه ، فسمى يوم السبت ، وبالأعجمية شه مشتق من الحيرة والإسبات ، وهو الخدر وسنة النعاس ، والسنة ريح النوم ، فصار الخلق كالموقود من أثقال الكلام ، ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾ (٢) . فإذا أسببت فهو ثقيل يحذر ، فهذا في كل سبت

(١) رواه أبو داود - كما قال المنذرى - وقال : قد أسند ، ولا يصح . الترغيب والترهيب : الجزء الرابع ، ص ١٦١ . ورواه البزار ، وفيه سليمان بن أرقم ، وهو متروك . وأعاده بسنده إلا أنه قال : « من احتجم يوم الأربعاء ويوم السبت » . مجمع الزوائد للهيتمي : الجزء الخامس ؛ ص ٩٢ ، ٩٣ .

(٢) النبا : ٩ ، ومعنى الآية : جعلنا نومكم راحة لأبدانكم بقطع الشواغل . وأصل السبت « القطع » .

موجود . فإذا احتجم الرجل يومئذ فإنما يحتجم في وقت ركود الدم وإسباته فيعود برصا . وأما يوم الأربعاء فهو يوم قدر الله الأوقات فيه ، والذم قوت النفس وغذاؤها ، فلا يخرج في وقت تقدير الأوقات فيعود برصا وقرحا .

وفي غير هذا الحديث كراهية الحجامة يوم الثلاثاء . حدثنا أبي ، عن موسى بن إسماعيل ، عن بكار بن عبدالعزيز بن أبي بكرة ، عن أبيه : أن أبا بكرة كان ينهى أهله عن الحجامة يوم الثلاثاء ، ويقول : إن رسول الله ﷺ قال : « فيها ساعة لا يرقأ فيها دم »^(١) .

حدثنا عبدالله بن عبدالله بن أسيد الكلبي ، حدثنا زاجر بن الصلت ، عن عبدالله بن حفص ، عن عبدالله بن القاسم ، عن أبيه : أن أبا بكرة كان ينهى عن الحجامة يوم الثلاثاء ، ويقول : هو اليوم الذي أنزل فيه الحديد ؛ فلا يستعمل الحديد في اليوم الذي أنزل فيه ، وهو يوم الدم ؛ فلا يهيج الدم في يوم مهتاجه^(٢) . فإذا كان يوم احتياجه مخافة أن لا يرقأ ، فكذلك لا يهيج في يوم إسباته مخافة أن يجمد وينعقد فيصير برصا .

[١٢٥] الكلام أو العبث يوم الجمعة والإمام يخطب

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْكَلَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ ، وَعَنِ اللَّعْبِ بِالْحَصَى ، وَالْإِيْمَاءِ ، وَعَنِ إِشَارَةِ يَدَيْهِ أَوْ بِرَأْسِهِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

(١) أبو داود : كتاب الطب ، باب ٥ ، حديث ٣٨٦٢ .

(٢) الطبراني ، عن ابن عمر نحوه ، وفيه مسلمة بن علي الحنثلي ، وهو ضعيف . مجمع

الزوائد : الجزء الخامس ، ص ٩٣ .

وَقَالَ : مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ ؛ فَقَدْ لَغَا ، وَمَنْ لَغَا فَلَا جُمُعَةَ لَهُ ^(١) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : إنما قصرت عن أربع فجعلت ركعتين من أجل الخطبة ؛ لما علم الله أن بالناس حاجة إلى الموعظة والتذكرة ، فأمر قائدهم أن يقوم في كل أسبوع مرة ، يجمعهم لصلاتهم ، ويذكرهم بأيام الله ويعظهم ؛ فاشتملت هذه الجمعة على أمر عظيم من الثواب الجزيل والفضل . فمن ذهب يتكلم في ذلك الوقت فقد شغل قلبه عن الموعظة . وكذلك الإيماء والإشارة فيه مشغلة عن الموعظة وإن قل ودق شأنه ، فهو لاغ .

وقوله : « لا جمعة له » ، أى يذهب فضل جمعته وجزيل ثوابه ، لا أنها تبطل ويؤمر بالإعادة ، بل صلاته جائزة ، ولكنها منقوصة ؛ وقد ذهب حظه من فضل الجمعة ؛ فقد بقيت صلاته مقصورة إلى ركعتين وفاته فضل جمعته .

(١) البخارى : كتاب الجمعة ، باب ٣٦ . ومسلم : كتاب الجمعة ؛ حديث ١٢ ، ٢٧ . وأبو داود : كتاب الصلاة ؛ باب ٢٠٣ ، ٢٢٩ . والترمذى : كتاب الجمعة ؛ باب ٥ ، ١٦ . والنسائى : كتاب الجمعة ؛ باب ٢٢ . وكتاب العيدين ، باب ٢١ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ؛ باب ٦٢ ، ٨١ ، ٨٦ . ومالك : كتاب الجمعة ، حديث ٦ . والدارمى : كتاب الصلاة ، باب ١٩٥ . وأحمد : الجزء الثانى ؛ ص ٤٢٤ ، ٢٤٤ ، ٢٧٢ ، ٢٨٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٦ ، ٤٧٤ ، ٤٨٥ ، ٥١٨ ، ٥٣٢ . والخامس ؛ ص ١٤٣ ، ١٩٨ . وفتح البارى : الجزء الثانى ، ص ٤١٤ . وجمع الجوامع : الأول ، ص ٧٦٥ . والترغيب والترهيب : الأول ، ص ٢٥٦ ، ٢٥٧ . ٢٥٨ . ومجمع الزوائد : الثانى ، ص ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ .

[١٢٦] الخضاب بالسواد

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْخَضَابِ (١) بِالسَّوَادِ (٢) » .

فهذا من أجل أنه غرر^(٣) ، فإن أراد أن يتزوج ولم يبيحه كان غرراً ومن أجل أن الشيب وقار أكرم الله به إبراهيم عليه السلام ومن تبعه على ملته ، فإذا شاب وغيره بالسواد فكأنه رفض تلك الكرامة وزينتها وحرم وقاره ؛ لأنه يريد أن يتشبه بالحالة الأولى .

وهذا تأديب واختيار من النبي ﷺ للأمة . ومن فعله لم يقع في النهي المأثوم ، وقد كان الحسن والحسين رضي الله عنهما يخضبان بالسواد ، وقد فعله كثير من الصحابة ، إلا أن الخضاب على الغالب الحمرة والصفرة ، فقد زجر عن ذلك في وقته .

حدثنا أبي ، حدثنا أبو نعيم ، عن سفيان ، عن أبي رباح ، عن مجاهد ، قال : أول من خضب بالسواد فرعون .

فهذا فعل الجبارين الذين يأنفون من الشيب ، ويكروهون أن يكونوا في زى الضعفاء المشيخة . فأما عبد تذلل لله عبادة وعبودة ، فإن خضب بالسواد ليتزين به عند أهله أو ليهيب العدو إذا خرج غازياً ، فإن الشاب أنكى في العدو

(١) الخضاب : هو الصبغ . يقال : (خَضَبَ) الشيء - خَضَبًا ، وخضابًا : غير لونه بالخضاب .

(٢) مسلم : كتاب اللباس ، حديث ٧٩ . وأبو داود : كتاب الترجل ، باب ١٨ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١٥ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٣ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٢٤٧ ، ٣٣٨ .
(٣) أي خداع .

من الشيخ وأهيب له ، لم تلحقه شئ من الفراعنة ، وهو على كل مراده أمر جميل .

حدثنا قتيبة ، عن ابن لهيعة ، عن خالد بن أبي عمران ، عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : « **غَيِّرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَقْرُبُوهُ السَّوَادَ ، وَلَا تَشْبِهُوا بِالْيَهُودِ** » (١) .
حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ، حدثنا سفيان ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

حدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا ابن إدريس ، عن ليث ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، قال : جرى بأبي قحافة يوم فتح مكة ولحيته كالثغامة بياضاً ، فقال رسول الله ﷺ : « **غَيِّرُوا هَذَا الشَّيْبَ ، وَجَنَّبُوهُ السَّوَادَ** » (٢) .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالشيب وقار ، وإنما قصد رسول الله ﷺ تغييره مخالفة أهل الكتاب .

حدثنا حميد بن الربيع اللخمي ويعقوب بن شيبه قالا : حدثنا محمد بن كناسة ، عن هشام بن عروة ، عن أخيه عثمان بن عروة ، عن الزبير بن العوام ، قال : قال رسول الله ﷺ : « **إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ** » (٣) .

(١) الترمذى : كتاب اللباس ، باب ٤٠ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١٤ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٦٥ . والثاني ؛ ص ٢٦١ ، ٣٥٦ ، ٤٩٩ . والثالث ؛ ٢٤٧ ، ٣٣٨ .
(٢) مسلم : كتاب اللباس ، حديث ٧٩ . أبو داود : كتاب الترجل ، باب ١٨ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١٥ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٣ ، حديث ٣٦٢٤ .
(٣) البخارى : كتاب الأنبياء ، باب ٥٠ . وكتاب اللباس ، باب ٦٧ . ومسلم : كتاب =

حدثنا علي بن حجر ، عن ابن عباس رضی الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « غيروا اللحى وَلَا تشبهوا بالأعاجم » (١) .

وحدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق العبدى ، حدثنا أبى ، حدثنا عبدالله بن المبارك ، حدثنا الأجلح ، عن عبدالله بن بريدة ، عن أبى الأسود الدبلى ، عن أبى ذر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيْرْتُمْ بِهِ الشَّيْبَ الْحَنَاءَ وَالكَتَمَ » (٢) .

وحدثنا علي بن حجر السعدى ويحيى بن أحمد الطائى ، قالا : حدثنا إسماعيل بن غياش الحمصى ، حدثنا سالم بن عبدالله الكلاعى ، عن أبى عبدالله القرشى ، عن عبدالله ابن عمر ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الصفرة خضاب المؤمن ، والحمرة خضاب المسلم ، والسواد خضاب الكافر » (٣) .

وحدثنا محمد بن يحيى القصرى ، حدثنا أبو حمص العبدى ، عن محمد ابن إبراهيم بن عكاشة الأسدى ، عن أبى الخير ، عن عرقبة بن عامر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالحناء ؛ فَإِنَّهُ خضاب الإسلام ، يزيد في

= اللباس ، حديث ٨٠ . وأبو داود : كتاب الترجل ، باب ١٨ . والنسائى : كتاب الزينة ؛ باب ١٤ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٢ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٢٤٠ ، ٢٦٠ ، ٣٠٩ ، ٤٠٢ . (١) البزار . وقال الهيثمى : وفيه رشدين بن كريب وهو ضعيف . مجمع الزوائد : الخامس ، ص ١٦٠ .

(٢) أبو داود : كتاب الترجل ، باب ١٨ . والترمذى : كتاب اللباس ، باب ٢٠ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب ١٦ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٢ . وأحمد : الخامس ، ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥٤ ، ١٦٩ .

(٣) رواه الطبرانى . وقال الهيثمى : وفيه من لم أعرفه . مجمع الزوائد : الجزء الخامس ، ص ١٦٣ .

العقل ، ويجلي البصر ، ويذهب بالصداع ، ويزيد في الجماع ، ويزين المؤمن . وعليكم بالصفرة ؛ فإنها خضاب الإيمان» (١) .

حدثنا أبي رحمه الله ، حدثنا جندل بن والقي ، حدثنا عبيد الله بن عمرو الرقي ، عن عبدالكريم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون قوم في آخر الزمان يخضون بالسواد كحواصل الطير لا يجدون رائحة الجنة » .

وحدثنا محمد بن علي الشقيقي ، حدثنا أبي ، حدثنا أبو حمزة ، حدثنا عبدالكريم ، عن مجاهد : أنه ذكر عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في آخر الزمان قوم يخضون بالسواد لا ينظر الله إليهم يوم القيامة » (٢) .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذا فعل أهل العتو والجبرية في آخر الزمان ، وكذلك كان من قبل فعل الفراعنة . فإن المرء إذا شاخ راح ، وإذا راح استحققره السفهاء ، واستوقره العقلاء ، وكان أهل العتو يأنفون من ذلك ، ويغيرونه بالسواد ، يخفون على الناظرين إليهم أحوالهم .

فهذه مثله يريد أن يعود في هيئة الشاب ، وقد قال الله تعالى في تنزيهه

(١) ابن عساکر في تاريخه ، عن معروف الخياط عن وائلة ، بلفظ : « عليكم بالحناء ؛ فإنه ينور رعوسكم ، ويطهر قلوبكم ، ويزيد في الجماع ، وهو شاهد في القبر » . ومعروف منكر الحديث جداً . جمع الجوامع : الأول ، ص ٥٧٩ .

(٢) أبو داود : كتاب الترجل ، باب ٢٠ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١٥ . وأحمد : الأول ، ص ٢٧٣ . وابن سعد في الطبقات ، والبيهقي في السنن . وجمع الجوامع : الأول ، ص ١٠١٢ .

فيما يحكى عن قول العدو : ﴿ وَلَا مَرْنِمَ فليغيرنَّ حَلْقَ اللَّهِ ﴾ (١) . وقال الله تعالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ ﴾ (٢) . فإذا أذهب المغير وقاره بسواد ، فهو كأنه يريد أن يعود كما كان ، لجه للشباب ، وحرصه على العمر . فإنه يكره الشيب ؛ لأنه علامة لإقباله على الموت ... ألا ترى أن أول من خضب بالسواد فرعون ، فهو السابق على العتو .

إلا أن الجوس يحفون لحاهم ، ويعفون شواربهم ، يريدون بذلك التعلم والتجلد للسنين ، فقال ﷺ : « خالفوا الجوس ؛ جزوا الشوارب ، وأوفروا اللحى » (٣) . وقال رسول الله ﷺ : « إِنَّ أَهْلَ الشَّرِكِ يَعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَحْفُونَ لِحَاهِمَ ، فَخالفوهم فأعفوا اللحى وحفوا الشوارب » (٤) . ففي مذهب كسرى التجلد والتجبر والعتو ، وأن يكون في هيئة الغلمان والشبان . وفي مذهب محمد ﷺ التواضع ، والعبودية لله ، والتطهير ، وزينة الرجال في اللحى ، وتطهرهم في قص الشارب لثلا يبقى فيه وضر (٥) الطعام . قال أبو عبدالله رحمه الله : فأما من يرخص في خضاب السواد من السلف فلمعنى غير هذا .

(١) النساء : ١١٩ .

(٢) الروم : ٣٠ .

(٣) البراز ، عن أنس ، وفيه الحسن بن أبى جعفر ، وهو ضعيف متروك . مجمع الزوائد : الخامس ؛ ص ١٦٦ .

(٤) الطبراني ، عن أبى هريرة ، بإسنادين في أحدهما عمر بن أبى سلمة ، وثقه ابن معين وغيره ، وضعفه شعبة وغيره ، وبقي رجاله ثقات .

(٥) الوضئ : الوسخ من الدسم أو غيره . والجمع : أوضار .

حدثنا محمد بن مرزوق البصرى ، حدثنا على بن عيسى ، حدثنا
الصديق بن عمر ، حدثنى رفاع السدوسى ، حدثنا ابن صهيب ، حدثه عن
أبيه صهيب ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اختضبوا بالسواد ؛ فإنه أنسٌ
للزوجة ، ومكيدةٌ للعدو » (١) .

وحدثنا على بن حجر ، حدثنا شعيب بن إسحاق الدمشقى ، قال :
سمعت أبا لاحق يحدث عن عبدالله بن معاوية ، قال : قال عمر بن الخطاب
رضى الله عنه : « اختضبوا بالسواد ؛ فإنه أنس للنساء ، وهيبة للعدو » .

حدثنا قتيبة ، حدثنا حاتم بن إسماعيل ، عن الجعد بن عبدالرحمن ، عن
السايب بن سبيع ، بعثه عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أبيض الرأس
واللحية ، فرجع وهو أسود الرأس واللحية يتراءى ويتمازى فى معرفته .

وحدثنا عبد الجبار ، حدثنا الحسن بن حبيب بن ندية ، عن عبد الصمد
ابن حبيب ، عن أبيه ، عن الحكم بن عمرو الغفارى ، قال : دخلت أنا وأخى
رافع على عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأنا مخضوب بالحناء وأخى بالصفرة ،
فقال : أما خطابك فخضاب الإسلام ، وأما خضاب أخيك فخضاب
الإيمان ... وسئل عن السواد ، فكرهه .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فقد جاء عن رسول الله ﷺ بأنه : « أنسٌ
للزوجة ، ومكيدةٌ للعدو » (٢) ، وكذلك قول عمر رضى الله عنه من بعده

(١) ابن ماجه ، بلفظ : « إن أحسن ما اختضيم به لهذا السواد ؛ أرغب لئسائكم فيكم ،
وأهيب لكم فى صدور عدوكم » . قال : هذا الحديث معارض لحديث النهى عن السواد . وهو أقوى
إسناداً . وأيضاً ، النهى يقدم عند المعارضة . وفى الزوائد : إسناده حسن . السنن : كتاب اللباس ،
باب ٣٣ ، حديث ٣٦٢٥ .

(٢) سبق تخريجه قريباً .

على الوجهين جميعا . فللنساء على أزواجهن حقوق ، منها حق التزين لهن ، وقال ابن عباس رضى الله عنه : إني لأحب أن أتزين لامرأتى كما أحب أن تتزين لى .

فمن التزين أن يحفى شبيهه ، ويخضبه بسواد ، فإن كان لهذا يفعله فهو خارج من النهى عندنا .. ألا ترى أن محمد بن الحنفية رحمه الله لما خرج إلى الناس في حمراء أنكروا عليه ، فقال : هذا ألقته على أهلى ، وإنهن يحبين منا ماحب منهن ... حدثنا بذلك فضالة بن فضل ، والجارود به معاذ ، قالا : حدثنا يزيد الحنظلى ، عن أبى وهب ، عن الضحاك ، عن محمد بن الحنفية .

ألا ترى أن عثمان رضى الله عنه لما دخل بامرأته ، فرأت به من الشيب ، ففطن لها عثمان رضى الله عنه ، فقال لها : إن ما وراء الشيب ما تحين .

فللنساء فى هذا تمييز ونظر وميل إلى الأشب فالأشب ؛ لأن نهمتها فى الرجال ؛ لأنها خلقت من الرجل .

وكذلك الحسن بن على رضى الله عنه اختضب بالسواد ؛ لأنه فى الخبر أنه تزوج ثلثائة .

وإنما قال : « الحمرة خضاب الإسلام ، والصفرة خضاب الإيمان » (١) ؛ لأن الإسلام فى الحياة ، والإيمان عند الموت ؛ لأنه إذا قرب الموت زالت عنه أعمال الشريعة ، والإسلام ما ظهر ، والإيمان ما بطن . وإنما يبقى عند الموت الباطن . فقد زال الظاهر ؛ ففى ذلك الوقت يصفر ، حتى يقدم إلى ربه وقد غير شبيهه ، لئلا يشبه أهل الكتاب ... ألا ترى إلى قوله عليه

(١) سبق تخريجه قريبا .

السلام في دعائه على الجنازة : « اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ ،
وَمَنْ تَوَفَيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ » (١) .

[١٢٧] الجرس

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْجُرْسِ » (٢) .

فالضرب به يشبه المعازف ؛ لأنها تصوت وتتلون ، وتلذذ السامعين ،
قال : وروى عن رسول الله ﷺ : « لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ رَفَقَةً فِيهَا
جُورٌ » (٣) ومحاضر الشيطان عند ضرب الجرس .. ألا ترى أن الجن
والشياطين يدعون بضرب الجرس ، وبطنين الطست ، وما أشبه ذلك
فالأصوات مقسمة على جميع الخلق ، فكل له منه حظ ، وإن العدو سأل ربه
زيادة في حله ليكون له بذلك تبع يؤويهم إليه فأعطى على الاستدراج لأنه ينال

(١) أبو داود : كتاب الجنائز ؛ باب ٥٦ . والترمذي : كتاب الجنائز ؛ باب ٣٨ .
وابن ماجه : كتاب الجنائز ؛ باب ٢٣ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٦٨ . والرابع ؛ ص ١٧٠ . والخامس ؛
ص ٢٩٩ ، ٣٠٨ . وانظر : نيل الأوطال : الرابع ؛ ص ٦٣ .

(٢) مسلم : كتاب اللباس ؛ حديث ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ . وأبو داود : كتاب الجهاد ،
باب ٤٦ . وكتاب الخاتم ، باب ٦ . والترمذي : كتاب الجهاد ، باب ٢٥ . والدارمي : كتاب
الاستئذان ؛ باب ٤٤ ، ٤٧ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٢٧ ، ٢٦٦ ، ٣١١ ، ٣٢٧ ، ٣٤٣ ، ٣٧٢ ،
٣٨٥ ، ٣٩٢ ، ٤١٤ ، ٤٤٤ ، ٤٧٦ ، ٥٣٧ . والسادس ؛ ص ١٥٠ ، ٢٤٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ،
٤٢٧ ، ٤٢٦ .

(٣) البخاري : كتاب الجهاد ، باب ١٣٩ . ومسلم : كتاب اللباس ، حديث ١٠٣ .
وأبو داود : كتاب الجهاد ، باب ٤٦ . والترمذي : كتاب الجهاد ، باب ٢٥ . والدارمي : كتاب
الاستئذان ، باب ٤٤ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٢٦٣ ، ٣١١ ، ٣٢٧ ، ٣٤٣ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ،
٤١٤ ، ٤٤٤ ، ٤٧٦ ، ٥٣٧ . والسادس ؛ ص ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ .

على المكر والخداع ، فلما أعطى استعمالها في هذه الأصوات من المعازف والمزامير والجرس والصيح والصفير ، فمزج الذى عنده من ذلك بهذه الأصوات التى تحدث منها هذه الأشياء ، فما كان من ذلك الجنس فهو حظ الشيطان ، وتجنبه الملائكة .

[١٢٨] تكنية الذمى

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُقَالَ لِلذَّمَّى : يَا أَبَا فُلَانٍ »^(١) .
فذاك من أجل أن الكنية كرامة وإجلال ، فلا يجبا بها الذمى ، ولا يوجب له ذلك ، ولا يستحق الإجلال ، لأنه عدو الله .

[١٢٩] الخاتم المصنوع من الحديد أو الصفر أو الذهب

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَتَخْتَمَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ بِخَاتَمٍ مِنْ حَدِيدٍ »^(٢) ،
وَعَنْ خَاتَمِ الصَّفْرِ^(٣) ، وَخَاتَمِ الذَّهَبِ^(٤) .

(١) أبو نعيم فى الحلية ، عن جابر . الجامع الصغير : الثانى ؛ ص ٧٠٩ .

(٢) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ٤ ، ماجاء فى خاتم الحديد ، حديث ٤٢٢٣ . والترمذى : كتاب اللباس ، باب فى الخاتم الحديد ، حديث ١٧٨٦ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب مقدار ما يجعل فى الخاتم من الفضة ، حديث ٥١٩٨ .

(٣) نفس المواضع السابقة .

(٤) البخارى : كتاب الجنائز ، باب ٢ . وكتاب النكاح ، باب ٧١ . وكتاب الأشربة ، باب ٢٨ . وكتاب المرضى ، باب ٤ . وكتاب اللباس ، باب ٤٥ . وكتاب الأدب ، باب ١٢٤ . وكتاب الاستئذان ، باب ٨ . ومسلم : كتاب اللباس حديث ٢ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٥٢ . وأبو داود : كتاب اللباس ، باب ٨ . والترمذى : كتاب الأدب ، باب ٤٥ . والنسائى : كتاب التطبيق =

فالحديد حلية أهل النار ، وأما خاتم الصفر فمن أجل الأصنام ،
وأما خاتم الذهب فمن أجل أن الذهب محرم على الذكور :

حدثنا أبى ، حدثنا جندل بن والى ، حدثنا محمد بن الفضل بن عطية ،
عن عبدالله بن مسلم الباهلى ، عن عبدالله بن بريدة ، عن أبيه ، قال : دخل
رجل من الأنصار على رسول الله ﷺ وعليه خاتم من حديد ، فقال : « ما لى
أرى عليك حلية أهل النار !؟ » ، فنزعه فاتخذ خاتم من شبه (١) . فقال :
« ما لى أجد منك ریح الأصنام !؟ » ، فقال : فما تأمرنى يا رسول الله ؟ قال :
« اتخذه فضةً ، ولا تتمه مثقالاً » (٢) .

فأما الخاتم من الذهب ، فروى فى حديث آخر : أن رسول الله ﷺ
خرج ويده ذهب وحرير ، فقال : « هذان حرامان على ذكور أمتى ، حل
لإناثهم » (٣) . حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، حدثنا ليث بن سعد ، عن يزيد
بن أبى حبيب ، عن أبى أفلح الهمدانى ، عن عبدالله بن زبير الغافقى : أنه سمع

= باب ٧ . وكتاب الجنائز ، باب ٥٣ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٤٠ ، ٤٦ . وأحمد : الأول ؛
ص ٨١ ، ٩٤ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
٣٩٢ ، ٤٠١ ، ٤٢٤ ، ٤٣٩ . والثانى ؛ ص ٤٦٨ . والرابع ؛ ص ٢٨٤ ، ٢٩٤ ، ٢٩٩ ، ٤٢٨ ،
٤٤٣ .

(١) الشبه - بفتح الشين وفتح الباء ، وبكسر الشين وسكون الباء - : النحاس يصبغ بدواء
يصفره فيشبه الذهب .

(٢) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ٤ ، ماجاء فى خاتم الحديد ، حديث ٤٢٢٣ . والترمذى :
كتاب اللباس ، باب فى الخاتم الحديد ، حديث ١٧٨٦ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب مقدار مايجعل
فى الخاتم من الفضة ، حديث ٥١٩٨ .

(٣) أبو داود : كتاب اللباس ، باب ١١ . والنسائى : كتاب الزينة ، باب ٤٠ . وابن ماجه :
كتاب اللباس ، باب ١٩ . وأحمد : الأول ؛ ص ١١٥ . والرابع ؛ ص ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ،
٤٠٧ .

على بن أبي طالب رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ يقول : « إن هذين حراماً على ذكور أمتي » .

حدثنا محمد بن علي الشقيقي ، حدثنا أبي ، حدثنا عبدالله بن المبارك ، أخبرني عبدالرحمن بن زياد بن أنعم ، عن عبدالرحمن بن رافع عن عبدالله بن عمرو ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « هذان محرمان على ذكور أمتي حل لإناثهم » (١) .

أخبرنا يحيى بن أحمري ، حدثنا شريك ، عن أبي إسحاق ، عن الحارث ، عن علي رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يُتختم بالذهب ولا يُلبس القسي » (٢) .

حدثنا سليمان بن أبي هلال الدهني ، حدثنا أبو الأحوص ، عن أشعث بن أبي الشعثاء ، عن معاوية بن سويد ، عن البراء بن عازب ، قال : نهانا رسول الله ﷺ عن التختم بالذهب (٣) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : فإِنما وقع هذا النهي على الرجال دون النساء ؛

(١) سبق تخريجه .

(٢) أبو داود : كتاب اللباس ، باب من كرهه ، حديث ٤٠٥١ . والترمذي : كتاب الأدب ، باب كراهية لبس المعصفر للرجال ، حديث ٢٨٠٩ ، وقال : حسن صحيح . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب المياثر الحمر ، حديث ٣٦٥٤ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب خاتم الذهب ، حديث ٥١٦٨ .

(٣) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ٣ . والترمذي : كتاب الصلاة ، باب ٨٠ . وكتاب اللباس ؛ باب ١٢ ، ١٣ ، ١٥ . والنسائي : كتاب التطبيق ؛ باب ٧ ، ٦١ . وكتاب الزينة ؛ باب ١٧ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٠ . ومالك : كتاب النداء ، حديث ٢٨ . وأحمد : الأول ؛ ص ٩٢ ، ١٢٦ ، ٣٨٠ . والثاني ؛ ص ١٥٣ .

لأن المرأة تزين لزوجها للعفة عن الحرام ، وليس على الرجال من الزينة كل ذلك ، إنما على الرجال التنظيف والتطهير والتطيب ؛ لأن بغية النساء من الرجال الفراش ؛ لأن المرأة خلقت من الرجل ، ففهمتها في الرجال ، والرجل يتخير ويغنى الزينة والحلية ؛ لأن نهمته متشعبة في النساء وفي غيرها من سائر الشهوات .

وروى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال : خلق الرجل من طين ؛ ففهمته في الطين ، وخلققت المرأة من الرجل ؛ ففهمتها في الرجال .

وقال الله تعالى جده : ﴿ أَوْ مَنْ يُثَشِّأُ فِي الْحَلِيَةِ ﴾ (١) .

فالحلية لهن دون الرجال .

حدثنا علي بن حجر ، شريك عن عبدالله بن محمد بن عقيل ، عن ربيع بنت معوذ بن عفراء ، قالت : أتيت رسول الله ﷺ بقناع من رطب وأجر زعب ، فأعطاني ملء كفه حليا أو ذهباً . حدثني يعقوب بن شيبه ، حدثني إسحاق بن عيسى الطباع ، عن شريك بإسناده مثله ، غير أنه قال : أعطاني ملء كفه ذهباً وقال : « تحلى به » (٢) .

حدثنا سفيان بن وكيع ، حدثنا عبدالله بن نمير ، عن محمد بن إسحاق ، عن يحيى بن عباد ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : أهدى النجاشي إلى رسول الله ﷺ بحلى فيها خاتم من ذهب ، فيه فضي حبشي ، فأخذه رسول الله ﷺ بعوذ أو ببعض أصابعه ، وإنه ليعرض عنه ، فدعا ابنته أمامة بنت أبي العاص (٣) ، فقال : « تحلى بهذا يابنية » (٤) .

(١) الزخرف : ١٨ . (٢) أحمد : السادس ؛ ص ٣٥٩٠ . (٣) ابنة ابنته زينب .
(٤) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ما جاء في الذهب للنساء ، حديث ٤٢٣٥ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب النهي عن خاتم الذهب ، حديث ٣٦٤٤ .

حدثنا عباد بن يعقوب الأسدي ، حدثني سري بن عبدالله ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، قال : أتى رسول الله ﷺ بقلادة ، فقال : « لأعطينها أحبَّ أهلِي إليَّ » ؛ فتغير ألوان نساء رسول الله ﷺ ، كل واحدة تقول يعطى صاحبتي ، حتى إذا استبان في وجوههن وأمامة في ناحية البيت ، فقال : « تعالَى يابنية » فعلقها في عنقها (١) .

حدثنا موسى بن عبدالله السيقلي ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن أم محمد ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ بمثله .

قال أبو عبدالله رحمه الله : أما ماجاء من حديث البراء : نهانا رسول الله ﷺ عن خاتم الذهب (٢) . ثم روى من فعله - فذاك له خاص . حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا محمد بن جعفر وابن مهدي ، حدثنا شعبة ، عن أبي السفر ، قال : رأيت علي البراء رضی الله عنه خاتما من ذهب .

حدثنا محمد بن شجاع المروزي ، حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن أبي إسحاق قال : رأيت علي البراء خاتما من ذهب .

وحدثنا محمد بن مقبل ، حدثنا عيسى بن خالد ، عن شيخ من أهل جوزجان ، قال : رأيت علي البراء خاتما من ذهب ، فقلت : ما هذا ؟ قال : رخص لي رسول الله ﷺ (٣) .

(١) أحمد : السادس ؛ ص ١٠١ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) أحمد في مسنده : الجزء الرابع ؛ ص ٢٩٤ .

وحدثنا محمد بن معمر البصرى ، حدثنا إبراهيم بن عبد الله الباجى ،
حدثنا أبو المغيرة الجوزجاني ، عن البراء بن عازب ، قال : أعطاني رسول
الله ﷺ خاتماً من ذهب ، فقال : « تحلّ ما ألبسك الله ورسولُهُ » (١) .

فهذا كشف عن أمر البراء أنه له خاص ومكرمة من الله ... ألا ترى أنه
قال : « ما ألبسك الله » والذي قال : « نهانا » فإنما هي للعامّة .

وأما الذى يتخذ أنفا من ذهب أو سنا ، فليس ذلك من اللباس
ولا التحلى .

حدثنا حميد بن على مولى رسول الله ﷺ قال : حدثنا إسماعيل بن
عبد الله بن أبى ، قال : أصيب أنفى ، فأمرنى رسول الله ﷺ أن أتخذ أنفا من
ذهب (٢) .

حدثنا على بن محمد بن مروان السدى ، حدثنى أبى ، حدثنا هشام بن
عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : انكسر سن لعبدالله بن
عبدالله بن أبى ، فأمره رسول الله ﷺ أن يجعل مكانه سناً من ذهب (٣) .

وحدثنا الجارود ، حدثنا النضرى ، حدثنا أبو الأشهب ، عن
عبدالرحمن بن طرفة بن عرفجة : أن جده عرفجة بن سعد أصيب أنفه يوم

(١) الموضع السابق .

(٢) انظر : النسائى ، كتاب الزينة ، باب ٤١ . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٣ . والترمذى :
كتاب اللباس ؛ باب ٣١ .

(٣) الترمذى : كتاب اللباس ؛ باب ٣٠ ، ٣١ . وأحمد : الخامس ؛ ص ٢٣ . والطيالسى :
حديث ١٢٥٨ .

الكلاب^(١) في الجاهلية فاتخذ أنفا من وِرْقٍ^(٢) ، فأتنت عليه ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، فأمره أن يتخذ أنفاً من ذهب^(٣) .

قلت لأبي الأشهب : عبدالرحمن أدرك جده عرفجة ؟ قال : نعم .

[١٣٠] نقش الحيوان في الخاتم

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَنْقَشَ الْحَيَوَانُ فِي الْخَوَاتِيمِ » .

لأنه إذا نقش يحول صورة ، والمصور هو الله تعالى ، وقد زجر رسول الله ﷺ عن التصاوير ، وقال : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً الْمَصُورُونَ ، يُقَالُ لَهُمْ : أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ »^(٤) .

فإذا نقش في الخاتم حيواناً ، ثم ختم به في طينة أو في شئ ، صارت صورة .

وأما ماجاء من الأخبار في نقش من لبس من الصحابة والتابعين الخواتيم التي فيها هذه النقوش ، فروى عن حذيفة : أنه لبس خاتماً عليه نقش كركيين متقابلين ، وفلان لبس خاتماً فيه ذباب ، وأشباه هذا - أحاديث كثيرة . سمعت

(١) اسم ماء ، كان هناك وقعة ، بل وقعتان مشهورتان يقال لهما : الكلاب الأول والثاني .

(٢) أى فضة .

(٣) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ٧ ، ما جاء في ربط الأسنان بالذهب . والترمذى : كتاب

اللباس ؛ باب ٣١ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٤١ .

(٤) البخارى : كتاب اللباس ، باب ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٥ . والتوحيد ، باب ٥٦ . ومسلم :

كتاب اللباس ، حديث ٩٦ ، ٩٧ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ١١٣ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٤ ،

٢٠ ، ٢٦ ، ٥٥ . والسادس ؛ ص ٧٠ ، ٨٠ ، ٢٢٣ .

سفيان بن وكيع يقول : سمعت أبا يعقوب لما حدث بهذه الأحاديث : إن هذه خواتيم العجم ، فلما فتحوا كور الأعاجم غنموها ، فأثما لبسوها من أجل أنها غنيمة ، ولم يعثوا بذلك النقش .

حدثنا عبد الله بن سعيد الأشج ، حدثنا عقبه بن خالد السكوني ، عن أبي أمية بن يعلى الثقفي ، عن أبي الزناد ، قال : رأيت في يد أبي بردة بن أبي موسى خاتما من فضة عتيق ، عليه أسدان متقابلان ، بينهما رجل يلحسانه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذا خاتم قد روى في الأخبار أنه خاتم دانيال عليه السلام ، لما فتحت تستر غنموه وأميرهم أبو موسى فأصابه في الفم ، وذلك أن دانيال عليه السلام لما ألقى في البئر ، وفيه أسدان قد خرجا فجعلوا يلحسانه . فلما نجاه الله تعالى اتخذ خاتما صورته هذه النعمة : رجل بين أسدين يلحسانه - كي يكون نصب عينيه عطف الله عليه . فلما لبسه أبو موسى رضي الله عنه لم يغيره عن حاله . وهذا كما فعل داود عليه السلام أحب أن تكون الخطيئة نصب عينيه ، فسأل ربه أن ينقشها في كفه ، ففعل ، فكان إذا رآها اضطربت يده فوق الإناء من يده .

[١٣١] نقش اسم الله تعالى على الخاتم

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُنْقَشَ اسْمُ اللَّهِ عَلَى الْخَاتَمِ » (١) .

فهذا تأديب وحسم على الناس لكي يعظموا اسم الله تعالى ؛ فإنه يلبس ذلك ويدخل في الخلاء ويستنجي . وهذا إنما نهى عن هذا الاسم خاصة فيما نعلم ؛ لأن الله تعالى لا يشركه أحد فيه بنو آدم فيسموا بها ، فإن نقش بها ، على الخواتيم لم يكن داخلا في هذا النهي عندنا . وإنما خص اسم الله تعالى ؛ لأن اسمه الذي هو اسمه من العظمة أن يجلب هذا الاسم عن أن يدخل به المواضيع الدنيئة .

وأما ماجاء عن رسول الله ﷺ أنه نقش خاتمه ثلاثة أسطر « محمد رسول الله » : محمد سطر ، ورسول سطر ، والله سطر (٢) فلم يجئنا أنه كان يدخل به الخلاء (٣) .

حدثنا أحمد بن مدرك الهروي ، حدثنا عون بن جعفر ، عن مسرف بن أبي معاذ ، عن صالح بن مرداس ، عن شهر بن حوشب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه : قال : لما ارتقى موسى عليه السلام جبل طور سيناء رأى الجبار في

(١) لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في هذا النهي . بل قد صح عكسه ؛ حيث كان نقش خاتم النبي صلى الله عليه وسلم : « محمد رسول الله » .
(٢) البخاري : كتاب الخمس ، باب ٥ . وكتاب اللباس ، باب ٥٥ . والترمذي : كتاب اللباس ، باب ١٦ .

(٣) عن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء نزع خاتمه . رواه الخمسة إلا أحمد . وصححه الترمذي . والحديث يدل على تنزيه ما فيه ذكر الله تعالى عن إدخاله مثل هذه المواضيع ، والقرآن بالأولى ؛ حتى قال بعضهم : يحرم إدخال المصحف الخلاء لغير ضرورة .

أصبعه خاتماً ، فقال : يا موسى ، ما هذا ؟ قال : يارب حلى من حلى الرجال .
قال : فهل عليه شيء من أسمائي أو كلامي ؟ قال : لا يارب . قال : فاكتب
عليه لكل أجل كتاب .

حدثنا عمر بن أبي عمر ، حدثنا شباب بن خليفة ، حدثنا الأنصاري ،
عن أبيه ، عن ثمامة بن عبدالله بن أنس : أن نقش خاتم رسول الله ﷺ ثلاثة
أسطر : « محمد رسول الله »^(١)

حدثنا عبد الوارث بن عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعيد العنبري ،
حدثنا أبي ، حدثنا محمد بن ثابت البناني ، حدثني أبي ، عن أنس ، عن رسول
الله ﷺ : أنه اتخذ خاتماً من ورق نقشه « محمد رسول الله »^(٢) .

حدثنا يحيى بن أحمد الطائي ، حدثنا حماد بن زيد ، عن عبدالعزيز بن
صهيب ، عن أنس : أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من فضة ونقش فيه
« محمد رسول الله » . وقال : « لا ينقش أحدٌ علي نقشه »^(٣) .

حدثنا محمد بن بشار العبدي ، حدثنا أبو عامر العقدي ، حدثنا زمعة
ابن صالح ، عن سلمة بن وهرام ، عن يعلى بن أمية ، قال : صنعت لرسول

(١) البخاري : كتاب الخمس ، باب ٥ . وكتاب اللباس ، باب ٥٥ . والترمذي : كتاب

اللباس ، باب ١٦ .

(٢) البخاري : كتاب العلم ، باب ٧ . وكتاب اللباس ، باب ٥٠ . وكتاب الأحكام ،

باب ١٥ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٥٠ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٣٩ . وأحمد :
الثاني ، ص ٢٢ ، ١٤١ . والثالث ؛ ١٦٩ ، ١٧٠ ، ٢٠٩ ، ٢٢٣ ، ٢٧٥ .

(٣) البخاري : كتاب اللباس ؛ باب ٥٤ . والنسائي : كتاب الزينة ، باب ٥٠ . وابن ماجه :

كتاب اللباس ، باب ٣٩ . وأحمد : الثالث ؛ ص ١٨٧ .

الله ﷺ خاتماً لم يشركنى فيه أحد ، ونقشه ؛ محمد رسول الله » (١) .

حدثنا محمد بن ميمون المكي ، حدثنا سفیان ، عن أيوب بن موسى ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : اتخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ذهب ، ثم ألقاه ، ثم اتخذ خاتماً من فضة ، فجعل ففصه من باطن كفه ، ثم نقش عليه « محمد رسول الله » ، وقال : « لا ينقش أحد على نقش خاتمي » (٢) .

قال أبو عبدالله رحمه الله : معناه أنه إنما نقش ليختم به الكتب ، وذلك أنه قيل له : إن الملوك لا يقرون الكتاب إذا لم يكن محتوماً ، فلذلك قال : لا ينقش على مثل نقشه ؛ لاشتباه الأمر ، ودخول الضرر . وكذلك خاتم الخلافة ممنوع أن ينقش على مثل نقشه لاشتباه الأمر .

وأما قوله : « جعل ففصه مما يلي بطن كفيه » فذلك عندنا بمعنى دخول الخلاء .

حدثنا أبو الربيع الأيادي ، حدثنا إسحاق بن نجیح الملقبي ، عن ابن جريج ، عن عطاء الخراساني ، عن ابن عباس ، قال : كان خاتم رسول الله ﷺ من فضة ، وكان يجعله مما يلي راحته (٣) .

حدثنا أبو الخطاب الحرشي ، حدثنا زياد بن يحيى ، حدثنا عبدالله بن

(١) البخارى : كتاب اللباس ، باب ٥٢ . ومسلم : كتاب اللباس ، حديث ٥٧ . وأحمد :

الثالث ؛ ص ١٨١ .

(٢) أبو داود عن ابن عمر : كتاب الخاتم ، باب ١ ، (ماجاء في اتخاذ الخاتم) .

(٣) البخارى : كتاب اللباس ؛ باب ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٣ . ومسلم : كتاب اللباس ،

حديث ٥٤ ، ٦٢ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٤١ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٣٤ ، ٦٠ ، ٨٦ ،

١٤٦ ، ١٢٨ ، ١٢٧ ، ١١٩ ، ٩٦ .

ميمون القداح ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري : أن رسول الله ﷺ كان يتختم في يمينه (١) .

وحدثنا بشر بن القاسم النيسابوري ، حدثنا ابن نمير ، حدثنا إبراهيم بن الفضل ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن جعفر : أن رسول الله ﷺ كان يتختم في يمينه (٢) .

حدثنا أبو الأشعث العجلي ، حدثنا عبيد بن القاسم عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضی الله عنها ، قالت : قبض رسول الله ﷺ والخاتم في يمينه (٣) .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذا لحال الاستنجاء ، كأنه كره أن يستنجى والخاتم فيه ذلك النقش . حدثنا الجارود ، حدثنا يحيى بن الضريس ، عن عبدالعزيز بن أبي رواد ، قال : سألت عكرمة عن الرجل يدخل الخلاء وعليه خاتم فيه اسم الله ؟ قال : يجعل فسه في كفه ، ثم يقبض عليه ، فيكون كالقرآن في صدره .

(١) أبو داود : كتاب الخاتم ، باب ٥ . والترمذي : كتاب اللباس ، باب ١٦ . وابن ماجه : كتاب اللباس ، باب ٤٢ . وأحمد : الأول ؛ ص ٢٠٤ ، ٢٠٥ . والنسائي : كتاب الزينة ؛ باب ٤٨ .
(٢) ، (٣) المواضع السابقة .

[١٣٢] الصلاة بعد العصر وبعد الفجر

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي سَاعَتَيْنِ : بَعْدَ الْعَصْرِ ، وَبَعْدَ الْفَجْرِ » (١) .

ففي النهار ثلاث ساعات الصلاة فيهن محرمة : وفي وقت طلوعها ، ووقت زوالها ، ووقت غروبها . فحسم على الناس باب الصلاة بعد العصر وبعد الفجر حتى لا يقعوا في الوقت المحرم ، فالساعات محرمة فيها بعد الفجر وبعد العصر منهي عنها .

حدثنا إبراهيم بن عبدالله الخلال ، حدثنا عبدالله بن المبارك ، حدثنا موسى بن علي بن رباح اللخمي ، عن أبيه ، عن عقبة بن عامر ، قال : ثلاث ساعات نهانا رسول الله ﷺ أن نصلي فيهن ، وأن نقبر موتانا : حتى تطلع الشمس بازغة ، وحين يستوى الزوال ، وحين تَضَيَّفُ للغروب حتى تغرب (٢) .

(١) البخارى : كتاب المواقيت ؛ باب ٣٠ ، ٣١ . وكتاب اللباس ، باب ٢٠ . ومسلم : كتاب المسافرين ، حديث ٢٨٦ . وأبو داود : كتاب الصوم ، باب ٤٨ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ، باب ١٤٧ . وأحمد : الأول ؛ ص ٥١ . والثالث ؛ ص ٣٤ ، ٤٥ ، ٦٧ ، ٩٦ .
(٢) النسائي : كتاب المواقيت ؛ باب ٣١ ، ٣٤ . وكتاب الجنائز ، باب ٨٩ . والترمذى : كتاب الجنائز ، باب ٤١ . وابن ماجه : كتاب الجنائز ، باب ٣٠ . والدارمى : كتاب الصلاة ، باب ١٤٢ . وأحمد : الرابع ؛ ص ١٥٢ .

[١٣٣] صيام ستة أيام ؟

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ صِيَامِ سِتَّةِ أَيَّامٍ : يَوْمَ الْفِطْرِ ^(١) ، وَيَوْمَ النَّحْرِ ^(٢) ، وَيَوْمَ يَشْكُ فِيهِ مِنْ رَمَضَانَ ^(٣) ، وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بَعْدَ النَّحْرِ ^(٤) » .

فأما قوله : « يَوْمَ الْفِطْرِ » فيكون فصلاً بين الفريضة والتطوع .

وأما « النَّحْر » ، فلاأكل القربان ؛ لأنه طعمة الله ، قال : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ ^(٥) فبدأ بالأكل ، ثم الإطعام . وكان رسول الله ﷺ يطعم يوم الفطر قبل أن يخرج ، ولايطعم يوم النحر حتى يرجع ^(٦) فيأكل من لحم الأضحية ، كأنه أحب أن يكون على ريق الغذاء ، فيرجع فيذبح

(١) البخارى : كتاب الصوم ، باب ٦٦ . وابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٣٦ . والدارمى : كتاب الصوم ، باب ٤٣ . ومسلم : كتاب الصيام ، حديث ١٤٠ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٣٩ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٧١ .

(٢) ابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٣ ، حديث ١٦٤٥ . وأبو داود : كتاب الصوم ، باب ١٠ ، حديث ٢٣٣٤ . والترمذى : كتاب الصوم ، باب كراهية صوم يوم الشك ، حديث ٦٨٦ ، وقال : حسن صحيح . والنسائى : كتاب الصوم ، حديث ٢١٩٠ .

(٣) البخارى : كتاب مسجد مكة ، باب ٦ . وكتاب الصيد ، باب ٢٦ . ومسلم : كتاب الصيام ، حديث ١٤٠ . والدارمى : كتاب الصوم ، باب ٤٣ . وأحمد : الثالث ، ص ٣٩ ، ٥٢ ، ٧١ ، ٥٣ .

(٤) البخارى : كتاب الصوم ، باب ٦٨ . وأبو داود : كتاب الصوم ، باب ٥٠ . والترمذى : كتاب الصوم ، باب ٥٨ . وابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٣٥ . والدارمى : كتاب الصوم ، باب ٤٨ . وأحمد : الأول ، ص ١٦٩ . والرابع ، ص ١٩٧ . وجاء هذا الحديث كاملاً عند البيهقى فى السنن ، عن أنى هريرة بسند حسن ، بلفظ : « نهى عن صيام يوم قبل رمضان ، والأضحى ، والفطر ، وأيام التشريق » . الجامع الصغير : برقم ٩٤٨٦ .

(٥) الحج : ٣٦ .

(٦) الترمذى : كتاب الجمعة ، باب ٣٠ - قابل ما قبلها بما بعدها - ٣٨ . وابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٤٩ . والدارمى : كتاب الصلاة ؛ باب ٢١٧ . ومالك : كتاب العمل فى غسل العيدين =

الأضحية فيأكل منها ، فكان يأكل من كبدها^(١) ؛ لأنه موضع الرحمة من كل ذى روح ، فذاك كالتداوى والاستشفاء فيه .

وأما « يوم الشك » ، فمن أجل أنه إذا صام فكأنه زاد في الفرض ، وذلك إذا صام على أنه من الفرض ، وأما إذا صامه تطوعاً فقد فعله رسول الله ﷺ ، فكان يصوم شعبان كله يصله إلى رمضان^(٢) ، كأنه يتأول في قول الله تعالى : ﴿ فصيام شهرين متتابعين توبة من الله ﴾^(٣) .

وأما « أيام النحر » ، فهي أيام خروج الناس من الإحرام . وإذا حضر الله على العباد شيئاً فأنتهى وقت الحظر أحب أن يرجعوا إلى إطلاقه .. ألا ترى أنه قال : ﴿ لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ﴾^(٤) ثم قال : ﴿ وإذا حللتم فاصطادوا ﴾^(٥) ، وقال : ﴿ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ﴾^(٦) ، ثم قال : ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في

= حديث ٦ ، ٧ . وأحمد : الأزل ؛ ص ٣١٣ . والثالث ؛ ص ٢٨ ، ٤٠ ، ١٢٦ ، ١٦٤ ، ٢٣٢ . والخامس ؛ ص ٣٥٢ ، ٣٦٠ . والطيالسي : حديث ٨١١ .

(١) انظر المصادر السابقة ، وأيضاً نيل الأوطار : باب استحباب الأكل قبل الخروج في الفطر دون الأضحى ، الجزء الثالث ، ص ٢٨٨ - ٢٩٠ . ومجمع الزوائد : الجزء الثاني ؛ ص ١٩٨ - ١٩٩ ، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج . وفقه السنة : الجزء الأول ؛ ص ٢٦٨ .

(٢) الترمذى : كتاب الصوم ، باب ٣٦ . وابن ماجه : كتاب الصيام ؛ باب ٤ ، ٣٠ . والدارمى : كتاب الصوم ، باب ٣٣ . وأبو داود : كتاب الصوم ، باب ٥٧ . وأحمد : السادس ؛ ص ٣٠٠ ، ٣١١ . والبخارى : كتاب الصوم ، باب ٥٢ . ومسلم : كتاب الصيام ، حديث ١٧٦ .

(٣) النساء : ٩٢ .

(٤) المائدة : ٩٥ .

(٥) المائدة : ٢ .

(٦) الجمعة : ٩ .

الأرض ﴿١﴾ . فكان عبدالله بن بشر إذا قضى الصلاة خرج ثم عاد إلى المسجد . فأحب أن يطلق ويраهم مطلقين ، كما رآهم في الحظر محظورا عليهم . فكانوا في الإحرام ، فإذا فرغوا أحب الله تعالى أن يراهم محلين ... ألا ترى إلى قوله عليه السلام : « أيام التشريق أيام أكل وشرب وبعال » (٢) . وكان القوم في الإحرام ممنوعين من التبعل ، فلما أطلقوا أحب الله لهم ذلك ، فنهوا عن صيامه ليكونوا في هيئة المطلقين المحلين من إحرامهم ، ولتتقوى الذاکر على ذكره ؛ فإنها أيام ذكر (٣) .

واعتبر برجل له عبد ، قيد عبده ثم أطلقه ، فثبت على مكانه كالملقي نفسه كسلا ، فهذا مستثقل وخم ، بعيد عن الكياسة ، لا يفرح بإطلاقه ، فكأنه لم يعبأ به ... ألا ترى إلى قوله : « إن أحب عبادي إلي أعجلهم فطرا » (٤) . فهذه مبادرة إلى رخصته ، فإن الله يجب أن تؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه .

وكذلك نهى عن صيام الأضحى والفطر فيما نرى ليخرج من صومه

(١) الجمعة : ١٠ .

(٢) مسلم : كتاب الصيام ، حديث ١٤٦ ، ١٤٣ . وأبو داود : كتاب الأضاحي ، باب ١٠ . والترمذي : كتاب الصوم ، باب ٥٨ . والنسائي : كتاب الحج ، باب ١٩٣ . والفرع ، باب ٢ . والإيمان ، باب ٧ . وابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٣٥ . والدارمي : كتاب الصوم ، باب ٤٧ ، ٤٨ . ومالك : الحج ، حديث ١٣٥ . وأحمد : الرابع ؛ ص ١٥٢ . والخامس ؛ ص ٧٥ ، ٢٢٤ ، ٢٦ .

والبعال : هو جماع الرجل زوجته .

(٣) أجاز أصحاب الشافعي صيام أيام التشريق فيما له سبب من نذر أو كفارة أو قضاء . أما ما لا سبب له ، فلا يجوز فيها بلا خوف . وجعلوا هذا نظير الصلاة التي لها سبب في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها .

(٤) الترمذي : كتاب الصوم ، باب ١٣ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٢٣٨ ، ٣٢٩ .

يوم الفطر ، وليأكل من لحم أضحيته يوم النحر . حدثنا سعيد الخزومي ، عن سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن أبي عبيد ، قال : شهدت العيد مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فبدأ بالصلاة ، ثم خطب فقال : إن رسول الله ﷺ نهى عن صيام هذين اليومين ، أما يوم الفطر ففطرتم من صيامكم ، وأما يوم الأضحى فتأكلون من لحوم نسككم^(١) . فقد بين عمر رضى الله عنه العلة فيه .

[١٣٤] سفر المرأة فوق ثلاث دون زوج أو ذى محرم

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تَسَافِرَ الْمَرْأَةُ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ زَوْجٍ أَوْ ذِي مَحْرَمٍ »^(٢) .

فهذا توقيت ومقدار السفر الذى يقدر فيه لقصر الصلاة وانقطاع المسح على الخفين ، كأنه رأى أن ما دون مسيرة ثلاث وإن كان يسمى سفرا فليس بذلك السفر الذى يوجب العذر . وإن غابت المرأة عن وطنها ، فليست تلك

(١) البخارى : كتاب الصوم ، باب ٦٦ . وكتاب الأضاحى ، باب ١٦ . ومسلم : كتاب الصيام ، حديث ١٣٨ . وابن ماجه : كتاب الصيام ، باب ٣٦ . ومالك : كتاب العيدين ، حديث ٥ . وأحمد : الأول ؛ ص ٢٤ ، ٣٤ ، ٤٠ .

(٢) البخارى : كتاب تقصير الصلاة ، باب ٤ . وكتاب الصيد ، باب ٢٦ . وكتاب الصلاة فى مسجد مكة ، باب ٦ . وكتاب الصوم ، باب ٦٧ . ومسلم : كتاب الحج ، حديث ٤١٣ - ٤٢٤ . والترمذى : كتاب الرضاع ، باب ١٥ . وابن ماجه : كتاب المناسك ، باب ٧ . ومالك : كتاب الاستئذان ، باب ٣٧ . وأحمد : الأول ، ص ٢٢٢ ، ٣٤٦ . والثانى ؛ ص ١٣ ، ١٩ ، ١٤٣ ، ١٨٢ ، ٤٣٧ ، ٤٤٥ ، ٤٩٣ ، ٥٠٦ . والثالث ؛ ص ٣٤ ، ٤٥ ، ٥٢ - ٥٤ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٧١ ، ٧٧ .

غيبية غريبة ؛ لأن في الغربة تضييعاً لافتقاد الأحوال : أحوال الوطن .. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : « من مات غريباً مات شهيداً »^(١) ، فإنما صار هكذا لأنه افتقد أحوال التريبة والنعمة والتغذية . وهذا كله نصيب النفس ؛ فإنما تحب الحياة ، فإذا افتقدت هذا كله فما تصنع بالحياة ؟ فيجد القلب حينئذ الزهادة والخلاصة من شهوات النفس ، فيقدر أن يحتسب بنفسه على الله ، فكتب شهيداً ؛ لأن الشهيد هو الذي احتسب نفسه على الله .. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : « الشهداء أمناء الله قُتلوا أو ماتوا »^(٢) . فإنما صار أميناً إذا تخلص العبد من إثارة النفس وأحب الموت وتمناه ، فذلك قد سلم نفسه إلى الله ، واحتسب بها عليه . ومن لم يخلص قلبه من أسر النفس ، فنفسه متشبثة بحب الحياة الدنيا للشهوة الغالبة ، فهو فار من الموت ، فإذا مات لم يكن شهيداً ، وليس هو من أمناء الله ؛ لأن الأمين مَنْ إذا أعطى شيئاً عارية ، فيسأل الرد ، رده بلا كره . والخائن من قد ولج في رده حتى يؤخذ منه بغير طيبة نفسه ، قال الله - عز وجل - عندما قالت اليهود والنصارى : نحن أولياء الله : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ ، فَمَتَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾^(٣) ، ثم أعلم العباد الذي منعهم من ذلك فقال : ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ ﴾^(٤) . فمن قدم سوءاً ، فهو

(١) أورده الشوكاني : بهذا اللفظ في « الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة » : ص ٢٦٨ ، برقم ١٩٣ . وابن ماجه : بسند ضعيف ، بلفظ : « مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ » . السنن : كتاب الجنائز ، باب ٦١ ، حديث ١٦١٣ . والإحياء : الجزء الرابع ، ص ٤٨٠ .
(٢) أحمد : الجزء الرابع ، ص ٢٠٠ . وقال الهيثمي : رجال ثقات . مجمع الزوائد : الخامس ، ص ٣٠٢ .

(٣) الجمعة : ٦ .

(٤) الجمعة : ٧ .

عبد آبق ، فار من الله تعالى ؛ فكيف يتمنى القدوم عليه ؟ وكيف تطيب نفسه بالموت ؟ وكيف يكتب شهيدا ، والشهيد من يختار وجه الله ورزقه هناك عنده في محل القربة ليشهده ، فيلزمه هذا الاسم ؟ فأخبر أن الولي يتمنى الموت ، وكذلك المقتول في سبيل الله سلم نفسه إلى الله بذلا فقلل الاسم ، وكذلك المطعون أيس من الحياة ، وكذلك النفساء أيست من الحياة فطابت نفسها بالموت فهي باذلة ، وكذلك الغريق ، وصاحب الحرق ، وكذلك صاحب الهدم ، والمبطون ؛ فهؤلاء كلهم قد طيبوا أنفسهم بالموت ، واحتسبوا على الله ، وتركوا الخيانة في شأن الروح لما أيسوا من الحياة ، فقبل الله ذلك منهم ، وألحقهم بالشهداء . فهذا الغريب قد لحق بهم أيضا من أجل ما وصفنا أنه لما افتقدت نفسه تلك الأشياء طلب الموت وسلس قياده وتخلي عن تشبث النفس بها ، فخرج من الخيانة ، وصار من الشهداء ، فكان رسول الله ﷺ صير توقيت الثلاث اغتراباً ، وما دون ذلك حكمه حكيم الحضرة ، وإنما سمي حضرا لأنه تحضره النعمة والتربية ، وسميت غربة لأنه أغرب نفسه وتباعد ، وسمى سفرا لأنه أسفر عن النعمة إلى البراز .

[١٣٥] إحراق شيء من الحيوان بالنار

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُحْرَقَ شَيْءٌ مِنَ الْحَيَوَانِ بِالنَّارِ »^(١) .

فإنه ليس لأحد أن يعذب بعذاب الله . والنار مثله ، والمثلة تشبهه بفعل الله ؛ لأن الله تعالى يعذب بالنار إذا عاقب .

وقد جاء حديث عن رسول الله ﷺ في شأن الحية ، حدثنا عمر بن أبى عمر ، حدثنا نعيم بن حماد ، حدثنا ابن إدريس ، عن شريح ، عن عمرو بن دينار ، عن أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه ، قال : كنا مع رسول الله ﷺ بمنى فمرت حية ، فقال ﷺ : « اقلوها » ، فسبقتنا إلى جحر فدخلته ، فقال رسول الله ﷺ : « هاتوا بسعفةٍ ونارٍ فأضرموها عليه ناراً »^(٢) . قال نعيم : حدثت به ابن أبى عبيدة وابن إدريس حى ، فجعل يتعجب ، فلم يصبر حتى قام إليه وسمع منه .

قال أبو عبد الله - رحمه الله - : وليس هذا الحرق ، ولكنه لما فاتهم وهى عدو لهم احتال فى إيصال الهلاك إليها لما أحب أن يقيم العداوة التى نصبها

(١) عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر ، فانطلق لحاجته ، فرأينا حمرة (طائراً) معها فرخان ، فأخذنا فرخينا ، فجاءت الحمرة ، فجعلت تفرش (ترفرف) ، فجاء النبى فقال : « مَنْ فجع هذه بولدها ؟ ردوا ولدها إليها » ، ورأى قرية نمل قد حرقناها ، فقال : « من حرق هذه ؟ » ، قلنا : نحن ، قال : « إنه لا ينبغى أن يعذب بالنار إلا رب النار » . أبو داود : كتاب الجهاد ، باب ١٢٢ . وكتاب الأدب ، باب ١٦٤ . والنسائى : كتاب الصيد ، باب ٣٨ . وأحمد : الأول ، ص ٤٢٣ .

(٢) نوادير الأصول فى معرفة أخبار الرسول : ورقة ٣٩/ب ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٧٠٤) حديث طلعت .

الله بينهم حيث قال : ﴿ اهبطوا بعضكم لبعض عدو ﴾ (١) . فإقامة عبادتكم في شأن الحية وشأن إبليس مما يتقرب به إلى الله ، فلما ابتدروا قتلها سبقتهم ، فاحتال رسول الله ﷺ لقتلها كي يخفر ذمة إبليس ، ويقيم العداوة التي نصبها الله بينهم ، وينتصر إلى الحق ، فإنها مالت إلى الباطل وإلى إبليس ، فألقى النار على الصخرة كي تحمي فتموت غمماً فليس ذلك حرقاً .

وكانت الحية أقيمت في الجنة لخدمة آدم عليه السلام ، وكانت ذات قوام ولها عرف كأحسن من بين ناييها ، حتى دخل وكلمه منها ، فلغنت ولعن إبليس ، وسلبت قوائمها ، وجعلت تمشي على بطنها ، وجعل رزقها في التراب ، وقال لها إبليس : أنت في ذمتي ، فلا تخافى من الذى أصابك . فكان ابن عباس - رضى الله عنه - يقول : اخفروا ذمة عدو الله . فلما لعنت تكلمت ، فروى في الخبر أنه قال لها الرب تعالى : وتكلمين أيضا ، فشق لسانها حتى خرست .

حدثنا الهاشمي ، حدثنا عبد الرزاق ، عن عمر بن عبد الرحمن ، قال : سمعت وهب بن منبه يقول : قال الله تعالى لآدم عليه السلام عندما أكل من الشجرة : ملعونة الأرض التي منها خلقت لعنة يتحول ثمارها شوكا . ولم يكن في الأرض ولا في الجنة شجرتان أفضل من الطلح والسدر ، ثم قال : يا حواء ، غررت عبدى ؛ فإنك لا تحملين حملا إلا حملتبه كرها ، فإذا أردت أن تضعي ما في بطنك أشرفت على الموت مرارا . وقال للحية : أنت الذى دخل الملعون فى جوفك حتى غر عبدى ؛ ملعونة أنت لعنة تتحول قوائمك فى

(١) البقرة : ٣٦ .

بطنك ، ولا يكون لك رزق إلا التراب ؛ أنت عدو بني آدم ، وهم أعداؤك ،
أين لقيت واحداً منهم أخذت بعقبه ، وحيث لقيك شدخ رأسك^(١) .

قال أبو عبد الله - رحمه الله - : فهذه عداوة أصلية متأكدة يتقرب بها
إلى الله ، وإنما أعطيت السم في نايها لتتنع به عن ولد آدم . ولتحذر فتقتل ؛
ولذلك قال رسول الله ﷺ : « اقتلوا الحية والعقرب وإن كنتم في
الصلاة »^(٢) . حدثنا بذلك عبد الوهاب بن فليح ، حدثنا عبد العزيز عبد
الصمد ، حدثنا هشام أبو المقدم ، عن محمد بن كعب ، عن ابن عباس عن
رسول الله ﷺ . وحدثنا محمد بن موسى الحرشي ، حدثنا عبد الرحيم ، بن
زيد العمى ، عن أبيه ، عن محمد بن كعب ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ
بمثله .

وأبيح للمحرم قتلها . حدثنا قتيبة ، عن ليث بن سعد ، عن نافع ، عن
ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « خمسٌ يُقتلن في الحرم :
منها الحية »^(٣) .

وحدثنا يزيد بن عمرو بن يزيد البزاني عبد الله الفتوى ، حدثنا

(١) شدخ : أى شج .

(٢) الترمذى : كتاب الصلاة ، باب ١٧٠ . وأبو داود : كتاب الإقامة ، باب ١٦٥ .
والنسائي : كتاب السهو ، باب ١٢ . وابن ماجه : كتاب الإقامة ، باب ١٤٦ . والدارمي : كتاب
الصلاة ، باب ١٧٨ . وأحمد : الثاني ، ص ٢٣٣ ، ٢٤٨ ، ٢٥٥ ، ٢٨٤ ، ٤٧٣ ، ٤٧٥ ، ٤٩٠ .
(٣) البخارى : كتاب الصيد ، باب ٧ . ومسلم : كتاب الحج ، حديث ٦٧ - ٧٣ ، ٧٦ -
٧٩ . وأبو داود : كتاب المناسك ، باب ٣٩ . والنسائي : كتاب الحج ، باب ٨٢ - ٨٤ ، ٨٦ -
٨٨ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١١٩ . ومالك : كتاب الحج ، حديث ٨٨ - ٩١ . وأحمد : الثاني ،
ص ٨ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٦٥ ، ٧٧ . وابن ماجه : كتاب الصيد ، باب ١٩ .
وكتاب المناسك ، باب ٩١ .

أحمد بن حرب الغساني ، حدثني ساكنة بنت الجعد ، عن سري بنت نهبان الغنوية ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اقتلوا الحية : صغيرها وكبيرها ، وأسودها وأبيضها ؛ فَإِنَّ مَنْ قَتَلَهَا كَانَتْ لَهُ فِدَاءً مِنَ النَّارِ ، وَمَنْ قَتَلْتَهُ كَانَ شَهِيداً » (١) .

[١٣٦] قتل الجن

أوما قوله : « وَنَهَى عَنِ قَتْلِ الْجَانِ » (٢) .

فذلك طائفة من الجن قد أنست بالمسلمين ، ولهم مساكن في بيوتات المسلمين ، وخلقتهن خلقة الحيات . فهم الجن ، فإذا قتلوا أضروا بالقاتل : أوليائه وعشيرته . وروى لنا عن رسول الله ﷺ أنه زجر عن ذلك . حدثنا بذلك سفيان بن وكيع ، حدثنا يحيى بن سعيد ، عن ابن عمجلان ، حدثني صيفى ، عن أبى سعيد الخدرى ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ بِالْمَدِينَةِ نَفراً مِنَ الْجِنِّ أَسْلَمُوا ، فَمَنْ رَأَى شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذَنهُ ثَلَاثاً ، فَإِنَّ بَدَأَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَلْيَقْتَلْهُ ؛ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ » (٣) .

(١) الحكيم الترمذى : فى نوادر الأصول ، ورقة ٣٩ ، مخطوط . والطبرانى فى الكبير . جمع الجوامع : الجزء الأول ، ص ١٣٣ .

(٢) البخارى : كتاب بدء الخلق ، باب ١٥ . وكتاب المغازى ، باب ١٢ . ومسلم : كتاب السلام ؛ حديث ١٣١ - ١٣٤ ، ١٣٦ . وأبو داود : كتاب الأدب ، باب ١٦٢ . والنسائى : كتاب الحج ، باب ٨٧ . ومالك : كتاب الاستئذان ، حديث ٣١ ، ٣٢ . وأحمد : الثانى ، ١٤٦ . والثالث ؛ ص ٤٣٠ . والسادس ، ص ٨٣ . والجان : المقصود بها هنا ضربٌ من الحيات أكحل العينين ، يضرب إلى الصفرة ، لا يؤذى . والجمع : جنٌّ .

(٣) أبو داود : كتاب الأدب ، باب فى قتل الحيات . ومسلم : كتاب السلام ، حديث ١٣٩ - ١٤١ . والترمذى : كتاب الأحكام ، باب فى قتل الحيات . ونسبه المنذرى للنسائى أيضاً .

حدثنا الزبير بن بكار الزبيرى ، حدثنا سعد بن سعيد المقبرى ، عن أخيه ، عن جده أبى سعيد الخدرى ، قال : خرج رسول الله ﷺ إلى أحد ، فخرج معه فتى من بنى خدرة وهو حديث عهد بعرس ، فاستأذن رسول الله ﷺ أن يطالع أهله ، فأذن له ، فخرج الفتى وفي يده رمح حتى دخل الدار ، فوجد زوجته بياب حجرته جالسة ، فأفرعه ذلك ، فقال : ما أخرجك من بيتك ؟ قالت : حية مطوية على فراشك ، هى التى ذعرتنى . فدخل الفتى فركزها برمحه ثم خرج بها فى الرمح ترتكض فماتت ، ومات الفتى من ساعته . فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : « لا تقتلوا شيئا تجدوه فى البيوت منهن حتى تقدموا »^(١) .

وحدثنا محمد بن أيوب السخيتانى ، حدثنا عبد الله بن صالح ، حدثنى معاوية بن صالح ، عن أبى الزاهرية ، عن جبير بن نفير ، عن أبى ثعلبة الخشنى ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الجنُّ على ثلاثة أصنافٍ : صنِف لهم أجنحةٌ يطرون فى الهواءِ ، وصنِف حيات و كلاب ، وصنِف يحلون و يطعنون »^(٢) .

قال : وزاد فيه غيره عن أبى أسامة ، عن أبى المنيب ، عن يحيى بن أبى كثير ، عن أبى سلمة ، عن أبى الدرداء ، قال : قال رسول الله ﷺ : « حَلَقٌ

(١) مسلم : كتاب السلام ؛ حديث ١٣٩ - ١٤١ . والترمذى : كتاب الأحكام ، باب فى قتل الحيات . وأبو داود : كتاب الأدب ، باب فى قتل الحيات . والمؤلف فى نوادر الأصول : ورقة ٤٠/أ ، مخطوط .

(٢) ابن أبى حاتم ، والطبرانى فى الكبير ، والحاكم فى المستدرک ، وأبو الشيخ فى العظمة ، واللالكائى فى الأسماء ؛ عن أبى ثعلبة الخشنى . وقال الهيثمى : رواه الطبرانى ، ورجاله وثقوا وفى بعضهم خلاف . مجمع الزوائد : الثامن ، ص ١٣٦ . وجمع الجوامع : الأول ، ص ٤٠٣ .

اللَّهُ الجَنّ ثلاثةٌ أثلاثٌ : فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض ، وثلث ريح هفافة ، وثلث كبنى آدم لهم الثواب وعليهم العقاب . وخلق الله الإنسان ثلاثة أثلاث : فثلث لهم قلوب لا يعقلون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ؛ إن هم إلا كالأنعام ، بل هم أضل . وثلث أجسامهم أجسام آدم عليه السلام وقلوبهم قلوب الشياطين . وثلث في ظل يوم لا ظل إلا ظله» (١) .

حدثنا ابن أبي مسرة ، حدثنا يعقوب بن محمد الزهرى ، حدثنا حاتم بن إسماعيل ، حدثنا إسماعيل بن مجمع ، عن الزهرى ، عن سالم ، عن أبيه ، حدثنى عمر بن الخطاب : أن رسول الله ﷺ نبى عن قتل ذوات البيوت - يعنى الجنان (٢) .

وحدثنا أبى ، حدثنا أبو نعيم ، عن سفيان ، عن أبى قيس الأودى ، عن علقمة ، قال : اقتلوا الحيات كلها إلا الجنان الذى كأنه ميل فإنه جنها ، ولا يضرب أحدكم كافرا قتل أو هو - يعنى الحيات (٣) .

حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا يحيى بن واضح أبو ثميلة ، حدثنا

(١) ابن أبى الدنيا : فى مكائد الشيطان ، وأبو الشيخ فى العظمة ، وابن مردويه ؛ عن أبى الدرداء . جمع الجوامع : الأول ؛ ص ٥١٠ ، ٥١١ والمؤلف فى نوادر الأصول : ورقة ٤٠/أ ، مخطوط .

(٢) البخارى : كتاب بدء الخلق ، باب ١٥ . والترمذى : كتاب الصيد ، باب ١٥ . ومالك : كتاب الاستئذان ؛ حديث ٣١ ، ٣٢ . وأحمد : الثانى ؛ ص ٩ . والثالث ، ص ٤٣٠ . والخامس ، ص ٢٦٢ . وأبو داود : كتاب الأدب ، باب فى قتل الحيات .

(٣) نوادر الأصول : ورقة ٤٠/ب ، مخطوط وعن ابن مسعود ، قال : اقتلوا الحيات كلها إلا الجنان الأبيض الذى كأنه قضيب فضة . أبو داود : كتاب الأدب ، باب فى قتل الحيات .

ربيع بن بدر : الجان التي نهى رسول الله ﷺ عن قتلها هي التي تمشى ولا تلتوى^(١) .

حدثنا نصر بن فضالة ، عن محمد بن سلام البيكندي عن ابن المبارك ، قال : علامة الجنية أنها إذا مشت لا تلتوى .

[١٣٧] تقبيل الرجل الرجل أو التزام الرجل الرجل

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَقْبَلَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ ، أَوْ يَلْتَزِمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ »^(٢) .

فهذا فعل يدعو إلى ريبة وفساد . فهذا للعامّة ، وليس كل الناس يستوى .

وحدثنا صالح بن محمد ، حدثنا قيس بن الربيع ، عن الأجلح بن عبد الله الكندي ، عن الشعبي ، قال : لما افتتح رسول الله ﷺ خيبر أتاه البشير بأن جعفر قد خرج من أرض الحبشة ، فقال رسول الله ﷺ : « لا أدرى بأيهما أسر بفتح خيبر أم بقدم جعفر؟! » فخرج يتلقاه ، فالتزمه ، وقبل بين عينيه^(٣) .

قال أبو عبد الله - رحمه الله - فالالتزام والتقبيل من فعل الأولياء وأهل

(١) نوادر الأصول : ورقة ٤٠/ب ، مخطوط . وقال أبو داود : قال لي إنسان : الجان لا ينعرج في مشيته . فإذا كان هذا صحيحاً كانت علامة فيه إن شاء الله . الموضوع السابق .
(٢) الترمذى : كتاب الاستئذان ، باب ٣١ . وأحمد : الثالث ؛ ص ١٩٨ .
(٣) ابن الإمام أحمد : الزوائد ، عن الشعبي ، مرسلأ .

الخبية ، والعاماة نفوسهم معهم ، والخيانة معهم كائنة . فالأولياء قد تنزهوا
وبرئوا من الخيانة .. ألا ترى أنه قبل بين عينيه؛ وذلك أن المأخوذ بالناصية
الذى قد أخذ بناصره إلى الله .

[١٣٨] الانحناء أو السجود لغير الله

وأما قوله : « وَهَى أَنْ يَنْحِنِي الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ ، أَوْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ غَيْرِ
اللَّهِ » (١) .

فهذا تواضع وعبادة ، ولا يستحق ذلك أحد غير الله ؛ لأن الانحناء
كالركوع ، والركوع لله . وقد كان في الأمم قبلنا إذا لقي الرجل الرجل انحنى
له ، يريد بذلك أمانه . فأكرم الله عز وجل هذه الأمة بتحية أهل الجنة ،
وخصهم بها فجعل السلام أمانا بينهم .

حدثنا محمد بن علي الشقيقى ، حدثنا أبى ، حدثنا إسماعيل بن عباس ،
حدثنا أبو سلمة الحمصى ، عن يحيى بن خالد : أن أبا بكر الصديق - رضى
الله عنه - قال : السلام أمان الله في الأرض .

وحدثنا الشقيقى ، حدثنا أشعث بن سوار ، عن كردوس بن عياش ،
عن ابن مسعود - رضى الله عنه - ، قال : السلام اسم من أسماء الله تعالى ؛
فأفشوه بينكم نصحا من عند قلوبكم . معناه أن يكون في ذمة أمانك في

(١) الترمذى : كتاب الاستئذان ، باب ٣١ . وابن ماجه : كتاب الأدب ، باب ١٥ . وأحمد :
الثالث ؛ ص ١٩٨ . والطبرانى : فى الأوسط مجمع الزوائد ، الثامن ؛ ص ٣٩ .

الظاهر والباطن ، فلا تؤذّه ولا تخنه بفعلك ، ولا تضمر له على سوء ،
ولا تحله من رحمتك ورافقتك ونصحك .

حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد ، حدثنا أبي ، حدثنا أوفى ، عن
أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي ثَلَاثَ خِصَالٍ لَمْ
يُعْطَهَا أَحَدًا قَبْلِي : السَّلَامَ وَهُوَ تَحِيَّةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَصَفْوَةَ الصَّلَاةِ وَهِيَ
صَفْوَةُ الْمَلَائِكَةِ ، وَآمِينَ .. إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مُوسَى وَهَارُونَ » (١) . معناه أن
موسى دعا وأمن هارون عليهما السلام ، وهو قوله : ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ
أَمْوَالَهُمْ ﴾ (٢) الآية ، فقال : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ ﴾ . قال أبو عبد الله
- رحمه الله - : فجعل لهذه الأمة بدلا من الانحناء السلام ، فإن عاد إلى ذلك
فقد رفض كرامة الله .

[١٣٩] شرب الخليطين

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ شَرِبِ الْخَلِيطَيْنِ : الْبُسْرِ (٣) وَالتَّمْرِ » (٤) .
فهو من أجل أنه إذا اختلط النبيء بالنضيج اشتد وقواه .

(١) ابن خزيمة : في صحيحه ، عن أنس ، والبيهقي في الشعب . وابن عدى في الكامل . الكنز :
٣١٩٤٥ . وجمع الجوامع : الأول ، ص ١٥٩ .

(٢) يونس : ٨٨ .

(٣) البُسْرُ : ثمر النخل قبل أن يُرطَب .

(٤) مسلم : كتاب الأشربة ، حديث ٢٦ . وأبو داود : كتاب الأشربة ، باب ٨ . والنسائي :
كتاب الأشربة ؛ باب ٢ ، ٤ - ١٣ ، ١٥ - ١٧ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٤٩ ، ٩٠ ، ١٥٥ .
والخامس : ص ٣٠٧ ، ٣٠٨ . وابن ماجه : كتاب الأشربة ، باب ١١ . والدرامي : كتاب الأشربة ،
باب ١٥ .

[١٤٠] الذبح بالسنن أو الظفر

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يذْبَحَ بِالسِّنِّ وَالظَّفْرِ »^(١) .

لأنه لا يقطع قطع الشيء الحاد ، وإنما يبرد الأوداج ويمزقها فيصير كهيئة الموقوذة^(٢) ، وإذا لم يقطع الودج لم يسيل الدم ، فجمد فيه ، فصار آكلا للدم .

[١٤١] المثلة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْمُثَلَّةِ »^(٣) .

فالمثلة تشبه وتمثل بالخلائق ، وتبديل خلقه تعالى .

(١) البخارى : كتاب الذبائح ، باب ٢٠ ، ٣٦ ، ٣٧ . وكتاب الشركة ، باب ١٦ . ومسلم : كتاب الأضاحى ، حديث ٢٠ . وأبو داود : كتاب الأضاحى ، باب ١٤ . والترمذى : كتاب الصيد ، باب ١٨ . والنسائى : كتاب الضحايا ؛ باب ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ . وابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ٥ . وأحمد : الثالث ؛ ص ٤٦٣ ، ٤٦٤ . والرابع ؛ ص ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ .

(٢) الموقوذة : هى التى ضُربت حتى ماتت .

(٣) البخارى : كتاب المظالم ، باب ٣٠ . وكتاب الذبائح ، باب ٢٥ . وكتاب المغازى ، باب ٣٦ . وأبو داود : كتاب الجهاد ، باب ١١٠ . وكتاب الحدود . باب ٣ . والدارمى : كتاب الزكاة ، باب ٢٤ . والترمذى : كتاب الديات ، باب ١٤ . وابن ماجه : كتاب الذبائح ، باب ١٠ . وأحمد : الرابع ؛ ص ٢٤٦ ، ٣٠٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٥ ، والخامس ؛ ص ٢٠ ، ١٢ .

[١٤٢] الانتباز في الدباء والحتم والنقير والمزفت

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الدَّبَّاءِ ^(١) ، وَالْحَتْمِ ^(٢) ، وَالنَّقِيرِ ^(٣) ،
والمَزْفَتِ ^(٤) : أَنْ يُنْبَذَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا » ^(٥) .

وذلك أن الدباء هو القرع ، فإذا اشتد فيه وغلا لم يشعر ، وكذلك
الحتم وهي جرار مقيرة ، وكذلك النقير وهو خشب منقور مجوف ،
والمزفت ، وهو الذي قد ضرب بالزفت .

فهذه أوعية لا تنشق إذا غلى ما فيها فيعلم به صاحبه فيجتنبه . فإنما حرم

- (١) الدَّبَّاءُ : القَرَعُ ، وهو من الآنية التي يسرع الشراب في الشدة إذا وضع فيها .
(٢) الحَتْمُ : جرار خضر مدهونة ، كانت تحمل الخمر فيها إلى المدينة ، ثم اتسع فيها فقبل
للخرف كله : حتم ، واحدها : حتمة . وهي أيضاً مما تسرع فيه الشدة .
(٣) النقير : هو فاعيل بمعنى مفعول ، من نقر ينقر ، وكانوا يأخذون أصل النخلة ، فينقرونه في
جوفه ، ويجعلونه إناء ينتدون فيه ؛ لأن له تأثيراً في شدة الشراب .
(٤) المَزْفَتُ : اسم مفعول ، وهو الإناء المطلق بالزفت ، وهو نوع من القار .
(٥) البخاري : كتاب الإيمان ، باب ٤٠ ، وكتاب العلم ، باب ٢٥ . وكتاب المواقيت ، باب
٢ . وكتاب الزكاة ، باب ١ . والخمس ، باب ٢ . والمناقب ، باب ١ ، ٥ . والمغازي ، باب ٦٩ .
والأشربة ؛ باب ٤ ، ٨ . والأدب ، باب ٥٦ . والآحاد ، باب ٥ . والتوحيد ، باب ٥٦ . ومصلم :
كتاب الإيمان ، حديث ٢٣ - ٢٦ ، ٢٨ . والأشربة ؛ حديث ٣١ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤١ - ٤٤ -
٤٦ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٨٢ . وأبو داود : كتاب الأشربة ؛ باب ٧ ، ١٢ .
والترمذي : كتاب الأشربة ، باب ٥ . والسنائي : كتاب الإيمان ، باب ٢٥ . والأشربة ؛ باب ٥ ،
٩ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨ - ٣٤ ، ٣٦ - ٣٨ . وابن ماجه : الأشربة ، باب ١٣ . والدرامي :
كتاب الأشربة ، باب ١٤ . ومالك : كتاب الأشربة ؛ حديث ٦ ، ٥ ، وأحمد : الأول ؛ ص ٢٧ ،
٣٨ ، ٥٠ ، ٨٣ ، ١١٩ . والثاني ؛ ص ١٠ ، ١٤ ، ٣٥ ، ٥٨ ، ٨٥ ، ١٠٦ ، ١٠٥ . ومواضع
أخرى من المسند .

عنه باب شرب النبيذ الذى يغلى ويشتد ، والمراد منه هذا . ثم لما استحکم
تحريم كل مسكر فى قلوبهم فاجتنبوه ، قال : « إن الأوعية لا تحرم شيئاً
ولا تحمله » ، أدخل على عنهم فقال : « اشربوا من الأشربة ما طاب لكم ، فإذا
خبث فذروه » (١) . حدثنا بذلك صالح بن محمد ، حدثنا عبد الحميد بن
بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن ابن عباس ، عن رسول الله ﷺ .

حدثنا أبى ، حدثنا الحمانى وعفان قالا : حدثنا أبو الأحوص ، عن
يحيى بن التيمى ، عن عمرو بن عامر ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول
الله ﷺ : « كنت نهيتكم عن الأوعية ، فاشربوا فيها ، ولا تشربوا
مسكراً » (٢) .

وقال عثمان رضى الله عنه : اشربوا فيها ما شئتم ، فمن شاء أو كى سقاه
على إثم . حدثنا حفص بن عمر ، حدثنا يزيد بن هارون ، حدثنا حماد بن
زيد ، حدثنا فرق السنجى ، حدثنا جابر بن زيد : أنه سمع مسروقاً يحدث عن
ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال : « كنت نهيتكم عن هذه الظروف ،
فانتبذوا فيها ، واجتنبوا كل مسكر » (٣) .

حدثنا ابن أبى مسرة ، حدثنا يعقوب بن محمد الزهرى ، حدثنا عبد
الله بن وهب ، حدثنا ابن أبى صالح ، عن أيوب بن هلال ، عن مسروق ،

(١) أحمد : الجزء الثانى ؛ ص ٣٥٥ .

(٢) النسائى : كتاب الضحايا ، باب ٣٦ . وكتاب الأشربة ، باب ٤٠ . وابن ماجه : كتاب
الأشربة ، باب ١٤ . وأحمد : الأول ؛ ١٤٥ . والثالث ؛ ٢٣٧ ، ٢٥٠ . والخامس ؛ ٣٥٥ - ٣٥٧ .
ومسلم : كتاب الأشربة ؛ حديث ٦٥ .

(٣) البخارى : كتاب الأشربة ؛ باب ٨ . ومسلم : كتاب الأشربة ؛ حديث ٦٤ . والترمذى :
كتاب الأشربة ؛ باب ٦ . وأحمد : الأول ؛ ص ٤٥٢ . والخامس ؛ ص ٣٥٦ ، ٣٥٩ .

عن عبد الله ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَا إِنَّ وَعَاءَ لَا يَحُلُّ شَيْئاً وَلَا يَحْرَمُهُ ، وَكُلُّ مَسْكِرٍ حَرَامٌ » (١) .

[١٤٣] الترخيم في قبلة المسجد

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ التَّخِيمِ فِي قِبَلَةِ الْمَسْجِدِ » (٢) .

فالقبة لها حرمة عظيمة ؛ لأنها قبلة بيت الله ، وقبالة معلمه ، وقبالة البيت المعمور ، وقبالة العرش . والنخامة فضول الرأس والصدر ، فلا يرمى بها في القبلة ، فيكون كالشيء الذي لا حرمة له .. ألا ترى أنه ليس من الأدب أن ييزق الرجل عن يمينه ولا أمامه ، وكذلك روى عن رسول الله ﷺ أنه زجر عن ذلك ، وقال : « عَنِ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ » (٣) .

(١) ابن ماجه : كتاب الأشربة ، باب ١٤ . وأحمد : الجزء الخامس ، باب ٣٥٩ .
(٢) البخارى : كتاب الصلاة ، باب ٤ . والأذنان ، باب ٩٤ . والأدب ، باب ٧٥ .
والسائق : كتاب المساجد ، باب ٣١ . وابن ماجه : كتاب المساجد ، باب ١٠ . والدارمي : كتاب الصلاة ، باب ١١٦ . وأحمد : الجزء الثاني ؛ ص ٦ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٤٤ ، ٥٣ ، ٥٨ ، ٧٢ ، ٨٨ ، ٩٣ ، ٩٩ ، ١٤١ ، ٢٦٦ . والثالث ؛ ص ٩٣ .
(٣) أحمد : الجزء الثاني ؛ ص ٢٦٦ .

[١٤٤] البزاق في البئر الذي يُشرب منه

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْبَزَاقِ فِي الْبَيْتْرِ يُشْرَبُ مِنْهُ »^(١) .

فمن أجل أن هذا إفساد على كل مستقى يعاف ويقدره ، ولعله أن يكون في بعض بزاقه ما خالطه دم ؛ فإنه ينجس بثره من حيث لا يعلم .

[١٤٥] تغيير الحدود بغير حق

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُحَوَّلَ شَيْءٌ مِنْ تَخُومِ^(٢) الْأَرْضِ ، قَالَ : وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ »^(٣) .

فالتخوم : الحدود فإذا حول أو غصب أو أخذ من أرض غيره ، فقد جازى عن رسول الله ﷺ : « مَنْ ظَلَمَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ، فَأَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّ ، طَوَّقَهُ اللَّهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ »^(٤) .

وذلك أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده ، جعلها بساطا

(١) انفرد به الحكيم الترمذى حسبا تشير المصادر التي بين يدي .

(٢) التخوم : الحدود .

(٣) أحمد : الجزء الأول ؛ ص ١٠٨ ، ٢١٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٧ . والثاني ؛ ص ١١٩ .

(٤) البخارى : كتاب المظالم ، باب ١٣ . وكتاب بدء الخلق ، باب ٢ . ومسلم : كتاب المساقاة ، حديث ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ . والترمذى : كتاب الديات ، باب ٢١ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٨٧ - ١٩٠ . والثاني ؛ ص ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٤٣٢ . والرابع ؛ ص ١٧٣ . والسادس ؛ ص ٦٤ ، ٧٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٩ .

لعباده ، وصير فيها معاشهم ، ثم ملكهم على مقاديره ؛ فمن تعدى حده الذى أذن له فيه ، فأخذه من غير الوجه الذى أذن فيه ، صار غاصبا لأرض الله . وهى أرض واحدة فتقت فجعلت سبعا ، فالغاصب لها يطوق ذلك الذى غضبه من سبع أرضين ، حتى يجيء بها يوم القيامة فى عنقه .

ووجدنا ملك الأشياء كلها إنما أذن الله تعالى للعباد فى تناولها من ستة أوجه للأغنياء ، ومن ثمانية أوجه للفقراء : من الغنيمة ، والتجارة ، والوصية ، والهبة ، والهدية ، والميراث .. فهذه ستة للأغنياء ، وللفقراء زيادة وجهين : من الصدقة ، واللقطة . فما تناولوا من الدنيا من هذه السبل الثمانية أبيع لهم وسائر ذلك حرام .

[١٤٦] الوصال فى الصوم

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ »^(١) .

فإنه إذا واصل ترك هدية الله ، وذلك أن الله تعالى أهدى إلى هذه الأمة الغذاء المبارك ، وهو السحور ، جعله طعمة لهم ؛ فهو تارك طعمة .. ألا ترى

(١) البخارى : كتاب الصوم ، باب ٤٩ . وكتاب التمني ، باب ٨ . ومسلم : كتاب الصيام ، حديث ٥٩ . وأبو داود : كتاب الصوم ، باب ٢٤ . والدارمى : كتاب الصوم ، باب ١٤ . ومالك : كتاب الصيام ، حديث ٣٧ . وأحمد : الجزء الثانى ؛ ص ٢٣ ، ١١٢ ، ٢٦١ ، ٣٧٧ ، ٤٩٦ ، ٥١٦ . والثالث ؛ ص ٣٠ ، ٥٩ ، ٨٧ ، ٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٤٧ ، ٢٨٩ . والخامس ؛ ص ٣٦٣ ، ٣٦٤ . والسادس ؛ ص ٨٩ ، ٩٣ ، ٢٤٢ ، ٢٥٨ .

إلى قول رسول الله ﷺ : « السحورُ هُوَ الغداءُ المباركُ ؛ فتسحروا وَلَوْ بِجُرْعَةٍ مِنْ مَاءٍ » (١) .

فالآدمي إنما له طعامه غدواً وعشيا ، على هذا ركب وغذى . وكذلك في الآخرة لهم رزقهم منها بكرة وعشيا . فالصائم من الأمم الماضية أمر بترك غذائه إلى عشائه فصيرها واحدة ، فعطف الله على هذه الأمة فجمع لهم الغذاء والعشاء ، ولم يجل بينهم وبين ذلك ، وإنما أمرهم أن يقدموا هذا الغذاء قبل طلوع الفجر والعشاء بمكانه في وقت يجمع لهم في صومهم الأمرين جميعا . وسائر الأمم كانوا إذا تعشوا حرم عليهم إلى مثلها من اليوم الثاني ، وكذلك كان في بدء هذه الأمة ، فسمح الله لهم في ذلك ، فقال : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ (٢) . فالنوبة من الله الرحمة والعفو والجود ؛ فرحم وجاد وقال : ﴿ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ (٣) . فإذا واصل الصوم ذهب هذا كله . وأيضا حلة أخرى : إن كل يوم فرض على حدة ، فإذا واصل لم يكن فصل بين الفرضين .

(١) أحمد : عن أبي سعيد ؛ الجزء الثالث ؛ ص ١٢ ، ٤٤ . وإسناده قوى كما قال المنذرى في الترغيب والترهيب ، الجزء الثاني ، ص ٩٤ . وقال السيوطي : حديث صحيح . والجامع الصغير ، الجزء الثاني ، ص ٦٧ .

(٢) البقرة : ١٨٧ . والمعنى : علم الله أنكم كنتم تظلمون نفوسكم بتعريضها للعقاب وتنتقص حظها من الثواب ، والاختيان من الخيانة .

(٣) البقرة : ١٨٧ . والمعنى : فالآن جامعوهن ، فهو حلال لكم في ليالي الصوم . واطلبوا ما قدره الله لكم وأثبته في اللوح المحفوظ من الولد بالمباشرة ، أى لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ، ولكن أيضا لابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل . واكلوا واشربوا حتى يظهر لكم بياض النهار من سواد الليل .

وأما قوله : « وَهَيَّيْ عَنْ التَّبْتَلِ ^(١) ، وَقَالَ : مَنْ لَمْ يَنْكُحْ فَلَيْسَ مِنْا ^(٢) .

فالتبتل عن النساء : رفض النكاح ، وقال ﷺ : « تَزَوَّجُوا تَوَالِدُوا ؛ فَإِنِّي مَكَاتِرٌ بِكُمْ الْأُمَمِ » ^(٣) . وهذه أمةٌ محبوبةٌ مرحومةٌ ، فيحب أن يكثرُوا .

قال : وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مَا أَحَلَّ اللَّهُ حَلَالًا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ النِّكَاحِ ، وَمَا أَحَلَّ حَلَالًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ » ^(٤) . حدثنا يحيى بن أحمد الطائي ، حدثنا إسماعيل بن عياش ، عن حميد بن مالك اللخمي ، عن مكحول ، عن معاذ بن جبل ، عن رسول الله ﷺ . فإذا تبتل ذهب كله .

قال : وروى عن سعيد بن المسيب : أن النبيين عليهم السلام فضلوا بكثرة الجماع لما فيه من اللذة

(١) أحمد : الجزء الثالث ؛ ص ١٥٨ ، ٢٤٥ . الجزء الخامس ؛ ص ١٧ . والسادس ؛ ص ١٢٥ ، ١٥٧ ، ٢٥٣ .

(٢) الطبراني : في الكبير والأوسط ، عن أبي نعيم ، بلفظ : « مَنْ كَانَ مُوسِرًا لَأَنْ يَنْكُحَ ثُمَّ لَمْ يَنْكُحْ فَلَيْسَ مِنِّي » . وإسناده مرسل حسن كما قال ابن معين . مجمع الزوائد : الجزء الرابع ؛ ص ٢٥١ ، ٢٥٢ .

(٣) النسائي : كتاب النكاح ، باب ١١ . وابن ماجه : كتاب النكاح ، باب ٨ . وأحمد : الجزء الثالث ؛ ص ١٥٨ ، ٢٤٥ ، ٣٥٤ . والرابع ؛ ص ٣٤٩ ، ٣٥١ .

(٤) اللخمي : من طريق مقاتل بن سليمان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً . للدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة : حديث رقم ١ .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أعطيت قوة أربعين رجلاً في
النكاح ، وأعطى المؤمن قوة عشرة » (١) .

قال : وروى عنه : أنه شكاً إلى جبريل عليه السلام قلة الجماع ، فتبسم
جبريل عليه السلام حتى تلاً مسجداً رسول الله ﷺ من ثناياه ، ثم قال : أين
أنت من الهريسة ؛ فإن فيها قوة أربعين رجلاً (٢) . حدثنا بذلك عمر بن أبي
عمر ، حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي ، حدثنا أرطاة بن المنذر السكوني ، عن
مكحول ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ مثله .

قال أبو عبد الله رحمه الله : في التبتل انقطاع النسل ، وقد ما خص الله
تعالى به هذه الأمة من شأن النكاح .. ألا ترى قوله : ﴿ فَأَتُوا خَزَائِكُمْ أَنَّى
شِئْتُمْ ، وَقَدْ مَوَّأَ لِنَفْسِكُمْ ﴾ (٣) . فروى عن عطاء أنه قال : التسمية عند
النكاح . ثم قال : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤) . وقال ﷺ : « إن من سنتي النكاح » (٥) .

(١) الطبراني : في الأوسط ، وفيه المغيرة بن قيس وهو ضعيف . مجمع الزوائد : الرابع ؛

ص ٢٩٣ .

(٢) ابن الجوزي : في الموضوعات ، الجزء الثالث ؛ ص ١٧ .

(٣) البقرة : ٢٢٣ .

(٤) البقرة : ٢٢٣ .

(٥) ابن ماجه : كتاب النكاح ؛ باب ١ . وأحمد : الخامس ؛ ص ١٦٣ .

القَزَع [١٤٨]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْقَزَعِ »^(١) .

وهو أن يخلق بعض رأس الصبي ويترك بعضه ، فهذا تشبه بالقسيس .
وذكر شرح هذا بتمامه في نواذر الأصول في بابه .

يَعِى السَّمَكِ فِي الْمَاءِ [١٤٩]

وأما في قوله : « وَنَهَى عَنِ يَبِّعِ السَّمَكَةَ فِي الْمَاءِ »^(٢) .

فهذا أيضاً غرر لا يدرى يصيبه أم لا .. وقد نهى عن بيع الغرر . وهذا
وأشباهه ، وكل بيع على خطر ، لا يدرى صاحبه أيقدر على تسليمه أم لا ؛
فهو غرر ، وأخذ ماله ولم يعط شيئاً .

(١) البخارى : كتاب اللباس ، باب ٧٢ . ومسلم : كتاب اللباس ؛ حديث ٧٢ ، ١١٣ . وأبو
داود : كتاب الرجل ، باب ١٤ . والنسائى : كتاب الزينة ؛ باب ٥ ، ٥٨ . وابن ماجه : كتاب
اللباس ، باب ٣٨ . وأحمد : الجزء الثانى ؛ ص ٤ ، ٣٩ ، ٥٥ ، ٦٧ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ١٠١ ، ١١٨ ،
١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٥٤ .
(٢) أحمد : الجزء الأول ؛ ص ٣٨٨ .

[١٥٠] بيع المضامين والملاقيح

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِينِ وَالْمَلَاقِيحِ »^(١) .
وهو أن يقول : أبيعك ما تضمن بطن هذه الجارية ، أو هذه الناقة ،
أو ما يلحق العام .

[١٥١] بيع جبل الحيلة

وأما قوله : « عَنْ بَيْعِ جَبَلِ الْحِيلَةِ »^(٢) .
وهو أن يقول : أبيعك جبل هذا الحمل الذى ظهر فى البطن ، فإذا
ولدت وكبرت ، فأنا أبيعك الآن ذلك الجبل الذى يتوقع من هذا الجبل .
فهذا كله باطل كلام وريب ؛ أخذ ماله على كلام يرجو .

(١) مالك : كتاب البيوع ؛ حديث ٦٣ .
(٢) البخارى : كتاب البيوع ، باب ٦١ . وكتاب مناقب الأنصار ، باب ٢٦ . وكتاب السلم ،
باب ٨ . ومسلم : كتاب البيوع ؛ حديث ٥ ، ٦ . وأبو داود : كتاب البيوع ؛ باب ٢٤ .
والترمذى : كتاب البيوع ، باب ١٦ . والنسائى : كتاب البيوع ؛ باب ٦٧ ، ٦٨ . وابن ماجه :
كتاب التجارات ، باب ٢٤ . ومالك : كتاب البيوع ، باب ٦٢ . وأحمد : الجزء الأول ؛ ص ٥٦ ،
١٦٦ ، ٢٤٠ ، ٢٩١ . والثانى ؛ ص ٥ ، ١١ ، ١٥ ، ٦٣ ، ٧٦ ، ٨٠ ، ١٠٨ ، ١٤٤ ، ١٥٥ .

[١٥٢] بيع المصاحف

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَصَاحِفِ » (١) .

فمن أجل أن ذلك الذى فيه كتاب الله تعالى وكلامه ، فليس لأحد أن يأخذ عليه ثمنا . ومن رخص فيه ، فإنما يرخص من أجل أنه رأى البيع واقع على الورق والرق .. ألا ترى أن الدراهم البيض يتبايع بها وفيها سورة ثابتة ، فلا يقع البيع على الكتابة ، وإنما يقع على الفضة . وكذلك العلم لا يباع ، وإذا بيعت فإنما تقع على الصحف ، لا على العلم الذى فيه . وهذا النهى عن رسول الله ﷺ تأديب . وقد كره ذلك كثير من العلماء ، ورخص فيه آخرون لما ذكرت .

[١٥٣] استئجار الأجير دون أن يُعلمه أجره

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَسْتَأْجَرَ أَجِيرًا حَتَّى يُعْلَمَهُ أَجْرَهُ » (٢) .

فهذا من أجل أنه شرط عملا ، ولم يشترط أجرا ، ولم يتعاقد على شيء ، وإن تنازعا اشتبه الأمر ، ويؤدى إلى المجازفة والخصومة ، فلا ينبغي له أن يقدم على ما يعقب مثل هذا ، فإنه فساد . فإذا لم يعلم أجره ، فقد استعمل الجهل ، ويلزمه أجر مثله .

(١) انفرد به الحكيم الترمذى حسبا تشير المصادر التى بين يدي .

(٢) النسائى : كتاب الأيمان ، باب ٤٤ . وأحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٥٩ ، ٦٨ ، ٧١ .

والجامع الأزهر فى حديث النبى الأنور : الجزء الثالث ، ص ٦٧ .

[١٥٤] منع الجار أن يغرز خشبة في جداره

أما قوله : « وَنَهَى أَنْ يَمْنَعَ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي حَائِطِهِ »^(١) .

فهذا إقامة لحرمة الجار ، وفي منع ذلك قطيعة ووحشة وتباغض ، وفي الحكم له أن يمنع ذلك ؛ لأنه ملكه ، ولكن منعه يؤدي إلى فساد وتباين ، وهو في ذلك مسقط لحرمة الجار ، وهو عندي داخل في منع الماعون إن شاء الله تعالى ، وقد قال الله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ . وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾^(٢) . والماعون هو كل شيء مرتفق به ويمتنع به ، ورأسهن الركوة ، ثم من بعده العوارى مثل : الفأس ، والدلو ، والقدر .

(١) البخارى : كتاب المظالم ، باب ٢٠ . وكتاب الأشربة ، باب ٢٤ . ومسلم : كتاب المساقاة ؛ حديث ١٣٦ . وأبو داود : كتاب الأفضية ، باب ٣١ . والترمذى : كتاب الأحكام ، باب ١٨ . وابن ماجة : كتاب الأحكام ، باب ١٥ . ومالك : كتاب الأفضية ، حديث ٣٢ . وأحمد : الجزء الثانى ؛ ص ٢٤٠ ، ٤٦٣ . والثالث ؛ ص ٤٨٠ .
(٢) الماعون : ٤ - ٧ .

[١٥٥] بيع الحيوان بالحيوان نسيئة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً » (١) .

فمن أجل أنهما إذا تبايعا بذلك بتعاین على شيء يعلمان ما الذى وجب كل واحد منهما ما وجب له عليه ، فإذا تبايعا والحيوان معلوم متفاوت ، فرب بعير خير من خمسة أبعرة ، فلم ينعقد بيعهما على شيء معلوم ، وهذا مجهول . وإنما البيع عن تراض ، فلو تنازعا لم يدر واحد منهما ما وجب له عليه ، فإذا تبايعا والحيوان معلوم فى نفسه غائبا كان أو حاضرا فهو جائز ؛ لأن البيع وقع على عين معلوم ، فيدریان ما يتطالبان وما وجب على كل واحد منهما .

[١٥٦] عقر المواشى فى دار الحرب دون ضرورة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ عَقْرِ الْمَوَاشِي فِي دَارِ الْحَرْبِ » (٢) .

فمن أجل أنه فساد ، وكذلك إحراق الزرع .

(١) أبو داود : كتاب البيوع ، باب ١٥ . والترمذى : كتاب البيوع ، باب ٢١ . والنسائى : كتاب البيوع ، باب ٦٥ . وابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ٥٦ . والدارمى : كتاب البيوع ، باب ٣٠ . وأحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٣١٠ . والخامس ؛ ص ١٢ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٩٩ .
(٢) مالك : كتاب الجهاد ، حديث ١٠ .

[١٥٧] المبارزة بدون إذن الإمام

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْمُبَارَازَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ الْإِمَامِ » (١) .
لأن الإمام إنما نصب ليؤتم به في أمر الحرب ؛ لأنه يوفق من أجل
العسكر مالا يوفق لواحد من نفسه . وربما بارز فأصيب . وفي ذلك نكايه في
المسلمين وفي الإمام ؛ فلا ينبغي أن يفعل ذلك إلا بإذن الإمام .

[١٥٨] الإمامة بالأجر

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْإِمَامَةِ بِالْأَجْرِ » (٢) .
فالإمامة عبادة يعبد ربه ، ويقتدى به من خلفه ، والعبد لا يأخذ على
عبادة مولاه أجرا إلا منه ، وإن أخذ فباطلا أخذه ، ولا يجب له عليه شيء .

(١) انفرد به الحكيم الترمذى حسبما تشير المصادر التي بين يدي .
(٢) ابن الجوزى : في الموضوعات : الجزء الأول ؛ ص ٢٢٩ . والشوكاني : في الفوائد
المجموعة ، ص ٢٧٧ .

[١٥٩] تعليم القرآن بالأجر

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ بِالْأَجْرِ »^(١) .

فمن أجل أن القرآن رحمة من الله تعالى وهو عهد الله ، ورحمته لا تباع ولا تشتري ، فقال : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾^(٢) .

(١) أحمد ، وأبو يعلى ، والطبراني في الكبير والأوسط ، ورجاله ثقات . مجمع الزوائد : الجزء الرابع ؛ ص ٩٥ . وانظر : الموضوعات لابن الجوزي : الأول ؛ ص ٢٢٩ . والعلل المتناهية له : الأول ؛ ص ٨٤ . والفوائد المجموعة للشوكاني : ص ٢٧٧ .

(٢) ص : ٨٦ .

هذا ، وقد اختلف العلماء في أجر معلم القرآن ، فقال بعضهم : أخذ الأجرة على تعليم القرآن غير مباح . وإليه ذهب الزهري ، وأبو حنيفة ، وإسحاق بن راهويه . وقالت طائفة : لا بأس بالأجرة مالم يشترطها . وهو قول الحسن ، وابن سيرين ، والشعبي . وذهب آخرون إلى أن أخذ الأجرة على تعليم القرآن مباح مطلقاً . وهذا ما عليه الشافعي ، ومالك ، وعطاء ، وأبي ثور . واستدلوا بحديث سهل بن سعد : أن الرسول ﷺ قال للرجل الذي خطب المرأة فلم يجد مهراً : « زوجتكها على ما معك من القرآن » .

[١٦٠] الأذان بالأجر

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْأَذَانِ بِالْأَجْرِ »^(١) .

فمن أجل أن المؤذن يدعو إلى الصلاة والفلاح ، فهو داع إلى الله ، ولا يحل أن يأخذ على الدعاء إلى الله أجراً ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾^(٢) . فإذا ابتغى أجراً ، فهو كأنه يقول : إن أعطيتني أدع ، وإلا لم أدعك إلى الله تعالى .

[١٦١] بيع الولاء وهبته

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَبْتَهُ »^(٣) .

فالولاء وَ نعمة تولاهما المعتق على عبده إن فك رقبتة من الرق ، وهو

(١)الترمذى : كتاب الصلاة ، باب ٤١ . والنسائي : كتاب الأذان ، باب ٣٢ . وابن ماجه : كتاب الأذان ، باب ٣ . وأحمد : الجزء الرابع ، ص ٢١٧ . وابن الجوزى : فى الموضوعات ، الأول ؛ ٢٢٩ . والشوكافى : فى الفوائد المجموعه ، ص ٢٧٧ . والحديث صححه الحاكم ، وقال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله ﷺ قال لعثمان بن أبى العاص : « واتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجراً » . نيل الأوطار : الثانى ؛ ص ٥٨ .

(٢)فصلت : ٣٣ .

(٣)البخارى : كتاب الفرائض ، باب ٢١ . وكتاب العتق ، باب ١٠ . ومسلم : كتاب العتق ؛ حديث ١٦ . وأبو داود : كتاب الفرائض ، باب ١٤ . والترمذى : كتاب البيوع ؛ باب ٢٠ . وكتاب الولاء ، باب ٢ . والنسائي : كتاب البيوع ، باب ٨٧ . وابن ماجه : كتاب الفرائض ، باب ١٥ . والدارمى : كتاب البيوع ، باب ٣٦ . وكتاب الفرائض ، باب ٥٣ . ومالك : كتاب العتق ، حديث ٢٠ . وأحمد : الثانى ؛ ص ٧٩ ، ٩ .

ولى نعمته ، فإذا مات هذا المعتق فميراثه للمعتق ، ولا يقدر هذا المعتق أن يجعل ولاءه الذى هو له لبعض ورثته دون بعض ، أو لرجل أجنبى ، بيع أو هبة أو وجه من الوجوه . فإذا مات وله ورثة ، فإنما ترث ورثته ماله لا نعمته التى أنعم بها على مملوك فأعتقه . وإن كان المعتق ترك اثنين ، فمات أحد الاثنين وترك أولادا ، ثم مات المعتق ، فالولاء لهذا ؛ لأن الباقي دون أولاد هذا الأب الذى مات ، وهو قوله : « الولاء للكبير »^(١) لأن الأول لما مات لم يورث ولاؤه أحدا ؛ لأن تلك النعمة اصطنعها إلى عبده ، فإذا مات المعتق ، فأقرب الناس إليه من ولى فك رقبته وأنعم بها عليه ، فلذلك يرث ماله . وهذا إذا لم يترك ورثة ، فإن مات أحد الاثنين ، فإنه لم يكن ورث شيئا فيورثه ولده ، فإن مات والأب الأكبر حيا ، فهو أولى من ولد ابن الميت . فالولاء لحمة كلحمة النسب ؛ فكما أن النسب لا يباع ، فكذلك الولاء .

[١٦٢] نزو الحمير على الخيل

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تُنْزَى^(٢) الْحَمِيرُ عَلَى الْخَيْلِ »^(٣) .

فلأنه احتال في خلق الله ، ومنه تكون البغال ، وفي حديث آخر قالوا :

(١) هو من قول عمر ، وعثمان ، وعلي ، وزيد ، وابن مسعود - رضى الله عنهم - ؛ كما جاء في منتقى الأخبار وشرحه : الجزء السادس ؛ ص ٧١ .

(٢) (نزا) الفحل : وثب . و(نزاه) : جعله ينزو . وأنزاه كذلك .

(٣) أبو داود : كتاب الصلاة ، باب ١٢٧ . والترمذى : كتاب الجهاد ، باب ٢٣ . والنسائى : كتاب الطهارة ، باب ١٠٥ . وكتاب الخيل ، باب ١٠ . وأحمد : الأول ؛ ص ٧٨ ، ٩٥ ، ١٣٢ ، ٢٢٥ ، ٢٣٤ ، ٢٤٩ .

يا رسول الله ، إنا ننزى الحمير على الخيل . قال : « إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » (١) .

وهو فعل الملوك الجبابرة ، وهذا زنا من البهائم . حدثنا بذلك عمر بن أئى عمر بن حفص بن عمر ، عن إبراهيم بن الحكم ، عن أبان ، عن أبيه ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنه ، فى قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ (٢) ، قال : جاء جبريل عليه السلام فقال : يا يوسف أما علمت أن الطير إذا زنا تساقط ريشه ، وأن الثور إذا زنا وقع الدود فى قرنه ، وزنا الطير أن تنزوا حمامة على الدجاجة ، وزنا الثور أن ينزو على حمار أو جنس غير جنسه .

العرافة [١٦٣]

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْعِرَافَةِ » (٤) .

فالعرىف ىحتمل وزر القوم لأن فىه ظلماً وتعدياً إلا ما عصم الله تعالى . وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لَا بَدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عَرِيفٍ ، وَالْعَرِيفُ فِى النَّارِ » (٤) . وإن كان أراد بقوله نهى عن العرافة والكهانة وشبهه ، فهذا

(١) النسائى : كتاب الخيل ، باب ١٠ . وأبو داود : كتاب الجهاد ، باب ٥٣ . وأحمد : الأول ؛ ص ٩٨ . والرابع ؛ ص ٣١١ .

(٢) يوسف : ٢٤ .

(٣) أحمد : الجزء الرابع ، ص ١٣٣ . والطيالسى : حديث ٢٥٢٦ .

(٤) أبو نعيم : فى المعرفة ، عن جعفر بن زياد ؛ حديث ضعيف . الجامع الصغير : الثانى ؛ ص ٧٢٦ ، حديث ٩٧١٠ . وجمع الجوامع : الجزء الأول ؛ ص ٨٧٨ . وأخرجه أبو داود بلفظ آخر فى سنته : كتاب الإمارة ، باب ٥ . ولفظ أئى داود : « لا بد للناس من العرافة ، ولكن العرافاء فى النار » .

أشد وأمر ؛ فإن الكاهن يقال له « عريف » ، وهو الذى يزعم أنه يعرف أمور الغيب ، وهو كاذب لا يقدر على ذلك ؛ إذ لم يطع على غيبه إلا من ارتضى .

[١٦٤] الهجران

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْهَجْرَانِ^(١) ، وَقَالَ : مَنْ كَانَ لِأَبْدٍ فَأَعْلًا فَلَا يَهْجُرَنَّ أَخَاهُ فَوْقَ الثَّلَاثِ ، وَمَنْ مَاتَ مَهَاجِرًا لِأَخِيهِ كَانَتْ النَّارُ أُولَى بِهِ »^(٢) .

ففى الهجران محقرة ومذلة ، قد منعه السلام وبر اللسان .. ألا ترى أنه قال فى شأن النساء : ﴿ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ ﴾^(٣) ، يكون تأديبا لها لأن هجران المضاجع استهانة ورفض . فالهجران أن يُصارم أخاه على العداوة والبغضاء ، وقد هتك حرمة الإسلام ونبذها وراء ظهره . فإن كان لابد مؤدبه ، فثلاث ولا يجاوز .

(١) البيهقي : كتاب الأدب ، باب ٥٧ ، ٦٢ . وكتاب الاستئذان ، باب ٩ . ومسلم : كتاب البر ؛ باب ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ . وأبو داود : كتاب الأدب ، باب ٤٧ . والترمذى : كتاب البر ؛ باب ٢٤ ، ٢١ . وابن ماجه : المقدمة ، باب ٧ . وأحمد : الأول ؛ ص ١٧٦ ، ١٨٣ . والثالث ؛ ١١٠ ، ١٦٥ ، ١٩٩ ، ٢٠٩ ، ٢٢٥ . والرابع ؛ ص ٢٠ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ . والخامس ؛ ص ٤١٦ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ .

(٢) أبو داود : كتاب الأدب ، باب فيمن هجر أخاه المسلم ؛ بلفظ : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار » . ونسبه المنذرى للنسائى .
(٣) النساء : ٣٤ .

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الصَّرْفِ »^(١) .

فلأن عامته ربا . حدثنا يزيد بن مغفل ولد أبي طيبة ، حدثنا ابن فضيل ، عن ليث ، عن مجاهد ، عن أبي هريرة رضی الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ تَبَاعَعُوا - وَلَا يَتَبَاعَعُونَ - لَكَانَ يِعْمَهُمُ الْبِرُّ . وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ النَّارِ تَبَاعَعُوا لَكَانَ يِعْمَهُمُ الصَّرْفُ . وَإِنَّ إِبْلِيسَ لِيَحِبُّ الصَّرْفَ كَمَا يَحِبُّ أَحَدُكُمْ وَلَدَّهُ »^(٢) . حدثنا أبو طالب الهروي ، حدثنا شبيب بن سليم المصري ، قال : سمعت الحسن البصري يقول : لو أصابني أشد حر في الأرض ما استظللت تحت ظل صيرفي .

(١) ابن ماجه : كتاب التجارات ، باب ٤٩ . والدارمي : كتاب البيوع ، باب ٤١ . وأحمد : الثاني ؛ ص ٤٣٧ . والثالث ؛ ص ٨ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ . قال ابن فارس : الصرف فضل الدرهم في الجودة على الدرهم ومنه اشتقاق الصيرفي . اه المصباح المنير .
(٢) أبو يعلى ، وفيه إسماعيل بن نوح ، وهو متروك ... والدولابي ، شطره الأول فقط .
الكتبي : الأول ؛ ص ١٠٠ . ومجمع الزوائد : العاشر ؛ ص ٤١٦ .

[١٦٦] الاستعانة بالمشركين في الحرب

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ يُقَاتَلَ الْمُشْرِكِينَ بِالْمُشْرِكِينَ » (١) .
لأن الاستنصار بالأعداء محال ، وأن الله تعالى يعدل بعضهم ببعض
فلا ينصرهم ، فمن أجلهم يخاف الحرمان .

[١٦٧] قتل الصبيان

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ قَتْلِ الصَّبِيَانِ » (٢) .
فمن أجل أنهم ذرية ، وليس لهم نكاية ، ولعل الله يقبل بقلوبهم فهذا
موت أن يكف عن قتلهم ولا يسوقهم إلى النار ، فإن لم يرزقوا الإسلام كانوا
سببا يرتفق بهم المسلمون ، وهم بمنزلة الأموال التي يغنمونها .

(١) أحمد : الجزء الثالث ؛ ص ٤٥٤ . والسادس ؛ ص ٦٧ ، ١٤٨ . ومسلم : كتاب الجهاد ،
حديث ١٥٠ . وابن ماجه : كتاب الجهاد ، باب ٢٧ . والترمذى : كتاب السير ، باب ١٠٠ .
والدارمى : كتاب السير ، باب ٥٣ .
(٢) البخارى : كتاب الجهاد ، باب ١٤٧ ، ١٤٨ . ومسلم : كتاب الجهاد ، حديث ٢٥ ،
٢٦ . وأبو داود : كتاب الجهاد ، باب ١١١ . والترمذى : كتاب السير ، باب ١٩ . وابن ماجه :
كتاب الجهاد ، باب ٣٠ . والدارمى : كتاب السير ، باب ٢٤ . ومالك : كتاب الجهاد ، حديث ٩ .
وأحمد : الثاني ؛ ص ٢٢ ، ٢٣ ، ٧٦ ، ٩١ ، ١٥٠ ، ١١٥ ، ١٢٢ ، ١٢٣ .

[١٦٨] عقر الخيل في القتال

وأما قوله : « وَنَهَى أَنْ تُعْقَرَ الْخَيْلُ فِي الْقِتَالِ » (١) .

فمن أجل أنه فساد إلا عند الاستئصال إذا استحر القتال وحميت النفوس قامت النصره ، فعندها يعقرون الخيل ، ويكسرون غمد السيوف ، ويحملون حملة اليأس من الحياة .

[١٦٩] بيع الذهب بالفضة نسيئة

وأما قوله : « وَنَهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْفِضَّةِ نَسِيئَةً » (٢) .

فهذا كله ربا .

(١) انفرد به الحكيم الترمذى . وروى مسلم ، وأحمد ، وابن ماجه ، والترمذى وصححه ؛ عن رسول الله ﷺ قال : « اغزوا ولا تغلوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا وليدة » . وأخرج مالك عن أنى بكر قال - موصياً يزيد بن أنى سفيان عندما أرسله على رأس أحد جيوشه إلى الشام ، قال : « لا تقتل امرأة ، ولا صبياً ، ولا كبيراً هرمأ ، ولا تقطع شجراً مثمرأ ، ولا تخرب عامراً ، ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لماكلة ، ولا تعقرن نخلأ ولا تحرقه ، ولا تغفل ، ولا تخنن » . (٢) البخارى : كتاب البيوع ؛ باب ٨٠ ، ٨١ . ومسلم : كتاب المساقاة ؛ حديث ٨٧ . وأحمد : الرابع ؛ ص ٢٨٩ ، ٢٦٨ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ .

[١٧٠] يبع الذهب بالذهب

وأما قوله : « وَنَهَى عَنِ الْبَيْعِ الْذَهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا وَزناً بوزنٍ سواءٍ بسواءٍ »^(١).

فهذا كله ربا ، وقد شرحناه في كتاب « العلل » .

والله أعلم

تم بحمد الله تعالى

(١) مسلم : كتاب المساقاة ؛ حديث ٧٦ ، ٨٠ . والنسائي : كتاب البيوع ؛ باب ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٠ . وابن ماجه : كتاب التجارات ؛ باب ٤٨ . والدارمي : كتاب البيوع ، باب ٤١ .

فهرس المنهيات

الصفحة	الموضوع
٥	دراسة التحقيق
٢٣	مقدمة الكتاب
٢٥	[١] الاحتباء في ثوب واحد
٢٦	[٢] اشتمال الرجل في ثوب واحد
٢٦	[٣] اشتمال الصماء
٢٧	[٤] الانتعال قائما
٢٩	[٥] البول في المغتسل
٣٠	[٦] البول في الماء الراكد
٣١	[٧] البول في المشرع
٣٣	[٨] البول والفرج باد للشمس أو القمر
٣٥	[٩] استقبال القبلة أو استدبارها ببول أو غائط
٣٧	[١٠] التبول قائما
٤٠	[١١] الاستنجاء بروت أو عظم
٤٣	[١٢] الاستنجاء بتراب قد استنجى به مرة سابقة
٤٤	[١٣] مباشرة الرجل الرجل ، والمرأة المرأة دون ثوب بينهما
٤٤	[١٤] كشف ما يحدث في الجماع
٤٥	[١٥] قضاء الحاجة تحت شجرة مثمرة
٤٥	[١٦] قضاء الحاجة على ضفة نهر
٤٦	[١٧] قضاء الحاجة في الطريق العام
٤٧	[١٨] الاستنجاء باليمين

٤٧	[١٩] قطع النخلة المثمرة
٤٩	[٢٠] الحذف بالبندق
٥٠	[٢١] اللعب بالحمام
٥١	[٢٢] تسهيل الإزار
٥٥	[٢٣] الاجتماع على الشراب
٥٦	[٢٤] نكاح المرأة على عمتها أو على خالتها
٥٧	[٢٥] نكاح ابنتي العم
٥٨	[٢٦] نكاح الشغار
٥٩	[٢٧] التزوج من ولائد أهل الكتاب
٥٩	[٢٨] توارث أهل ملتين
٦٢	[٢٩] الرقية
٦٥	[٣٠] تعليق التمام
٦٧	[٣١] إتيان العراف وتصديقه
٦٨	[٣٢] الرئة
٦٩	[٣٣] النياحة
٨١	[٣٤] لواحق النياحة
٨٩	[٣٥] المعازف واللهو
٩٤	[٣٦] الكذب
٩٥	[٣٧] الغيبة والاستماع إليها
٩٦	[٣٨] التهمة والاستماع إليها
٩٧	[٣٩] النظرة الثانية
٩٧	[٤٠] اليمين الكاذبة
٩٨	[٤١] السحر
١٠١	[٤٢] الطيرة
١٠٣	[٤٣] الكهانة
١٠٤	[٤٤] حضور اللعب أو الباطل
١٠٤	[٤٥] إجابة الفاسقين ومحدثهم

- ١٠٥ [٤٦] مخالطة الدّعَى
- ١٠٧ [٤٧] الغناء
- ١١٣ [٤٨] تعليم الأطفال الغناء وثنم المغنية وأجرتها
- ١١٤ [٤٩] بيع العلم وثنمه
- ١١٦ [٥٠] الشعر المهجور
- ١١٧ [٥١] لبس الذهب للرجال
- ١١٩ [٥٢] لبس القسّى
- ١٢٠ [٥٣] لبس الحرير
- ١٢٢ [٥٤] تفليح الأسنان والتمص والخصاء
- ١٢٣ [٥٥] الوشم
- ١٢٤ [٥٦] خروج المرأة من بيت زوجها بدون إذنه
- ١٢٦ [٥٧] تطيب المرأة للمسجد
- ١٢٧ [٥٨] تزين المرأة لغير زوجها
- ١٢٨ [٥٩] كلام المرأة
- ١٣٠ [٦٠] امتناع المرأة عن زوجها
- ١٣١ [٦١] بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه
- ١٣٣ [٦٢] بيع السنين
- ١٣٣ [٦٣] المزابنة والمحاقلة
- ١٣٤ [٦٤] بيع القردة والخنازير
- ١٣٥ [٦٥] بيع الصنم
- ١٣٦ [٦٦] الشطرنج والنرد والجوز
- ١٣٧ [٦٧] الخمر
- ١٤١ [٦٨] الربا
- ١٤١ [٦٩] نكاح التحليل
- ١٤٢ [٧٠] بيع وسلف
- ١٤٣ [٧١] شرطان في بيع
- ١٤٣ [٧٢] بيع ما ليس عنده
- ١٤٣ [٧٣] ربح ما لم يضمن

١٤٤	[٧٤] الجلالة
١٤٦	[٧٥] ضرب الوجه
١٤٧	[٧٦] مصافحة الذمى
١٤٧	[٧٧] عظام الفيل
١٤٨	[٧٨] البول فى الإناء الذى ينتفع به
١٤٨	[٧٩] جماعة المرأة مستقبلا القبلة
١٤٨	[٨٠] جماعة المرأة بعد الخروج من الخلاء دون أن يتوضأ
١٤٩	[٨١] النوم جنبا بلا وضوء
١٥٠	[٨٢] قول : « مُسَيِّجِدٌ وَمُصَيِّحِفٌ »
١٥٠	[٨٣] تلقى الجلب ويبيع حاضر لباد
١٥٢	[٨٤] يبيع الماء
١٥٣	[٨٥] منع الكأ
١٥٤	[٨٦] غش اللبن
١٥٤	[٨٧] تعاطى السيف مسلولا
١٥٥	[٨٨] سل السيف فى المسجد
١٥٥	[٨٩] برى النبل أو تريشه أو المزور فى المسجد
		[٩٠] رفع الأصوات فى المساجد ، ونشدان الضالة ، وإنشاد الشعر ، وإقامة الحدود ، والاقتصاص ، والبيع ...
١٥٦	[٩١] دخول الرجل الحمام العام بدون مئزر
١٥٨	[٩٢] دخول المرأة الحمام العام
١٦٠	[٩٣] النظر إلى العورة
١٦١	[٩٤] الخلوة بالأجنبية
١٦٣	[٩٥] الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر
١٦٣	[٥٢] الأكل بالشمال
١٦٤	[٩٧] النفخ فى الطعام والشراب
١٦٥	[٩٨] النفخ فى الصلاة
١٦٦	[٩٩] الصلاة إلى مقبرة أو حمام

- ١٦٧ [١٠٠] أربع كُنَى
- ١٧٠ [١٠١] أربعة أسماء
- ١٧١ [١٠٢] قتل الثملة والهدهد والصرد والنحل
- ١٧٤ [١٠٣] التحريش بين البهائم
- ١٧٥ [١٠٤] التخنيث ومخالطة الخنث
- ١٧٨ [١٠٥] الاختصار تحزنا على المصائب
- ١٧٨ [١٠٦] التثاؤب في الصلاة
- ١٧٩ [١٠٧] الحلف بالآباء والكعبة والحياة
- ١٨٠ [١٠٨] قول لا نزال بخير ما بقيت
- ١٨٠ [١٠٩] قول ما شاء الله وشئت
- ١٨١ [١١٠] الحلف بغير الله
- ١٨٢ [١١١] الحلف بسورة من كتاب الله
- ١٨٣ [١١٢] سوم الرجل على سوم أخيه وخطبته على خطبة أخيه
- ١٨٤ [١١٣] مجامعة المرأة في حضور أحد
- ١٨٥ [١١٤] حد الشفرة والشاة تنظر
- ١٨٥ [١١٥] محو اسم الله تعالى بالبزاق
- ١٨٦ [١١٦] قعود الرجل في المسجد وهو جنب
- ١٨٦ [١١٧] اتخاذ المسجد طريقا
- ١٨٧ [١١٨] ندب الميت
- ١٨٨ [١١٩] نعى الميت في القبائل
- ١٨٨ [١٢٠] التعرى بالليل والنهار
- ١٨٩ [١٢١] قيام الرجل بالليل والنهار منتصبا عريانا
- ١٩١ [١٢٢] مباشرة الرجل امرأته وهي حائض بدون ثوب
- ١٩٢ [١٢٣] بيات الرجل على سطح دون أن يحبس قدميه شيء
- ١٩٣ [١٢٤] الحجامة يوم الأربعاء ويوم السبت
- ١٩٤ [١٢٥] الكلام أو العبث يوم الجمعة والإمام يخطب
- ١٩٦ [١٢٦] الخضاب بالسواد

٢٠٣	الجرس	[١٢٧]
٢٠٤	تكنية الذمى	[١٢٨]
٢٠٤	الخاتم المصنوع من الحديد أو الصُّفْر أو الذهب	[١٢٩]
٢١٠	نقش الحيوان فى الخاتم	[١٣٠]
٢١٢	نقش اسم الله على الخاتم	[١٣١]
٢١٦	الصلاة بعد العصر وبعد الفجر	[١٣٢]
٢١٧	صيام ستة أيام	[١٣٣]
٢٢٠	سفر المرأة فوق ثلاث دون زوج أو ذى محرم	[١٣٤]
٢٢٣	إحراق شىء من الحيوان بالنار	[١٣٥]
٢٢٦	قتل الجنان	[١٣٦]
٢٢٩	تقبيل الرجل الرجل ، أو التزام الرجل الرجل	[١٣٧]
٢٣٠	الانحناء أو السجود لغير الله	[١٣٨]
٢٣١	شرب الخليطين	[١٣٩]
٢٣٢	الذبح بالسن أو الظفر	[١٤٠]
٢٣٢	المثلة	[١٤١]
٢٣٣	الانتباز فى الدباء والحنتم والنقىر والمزفت	[١٤٢]
٢٣٥	التنخم فى قبلة المسجد	[١٤٣]
٢٣٦	البزاق فى البئر الذى يشرب منه	[١٤٤]
٢٣٦	تغيير الحدود بغير حق	[١٤٥]
٢٣٧	الوصال فى الصوم	[١٤٦]
٢٣٩	التبتل	[١٤٧]
٢٤١	القسز	[١٤٨]
٢٤١	بيع السمك فى الماء	[١٤٩]
٢٤٢	بيع المضامين والملاقيح	[١٥٠]
٢٤٢	بيع جبل الحبله	[١٥١]
٢٤٣	بيع المصاحف	[١٥٢]
٢٤٣	استحجار الأجير دون أن يُعلمه أجره	[١٥٣]

٢٤٤	[١٥٤] منع الجار أن يفرز خشبة في جداره
٢٤٥	[١٥٥] بيع الحيوان بالحيوان نسيئة
٢٤٥	[١٥٦] عقر المواشى في دار الحرب دون ضرورة
٢٤٦	[١٥٧] المبارزة بدون إذن الإمام
٢٤٦	[١٥٨] الإمامة بالأجر
٢٤٧	[١٥٩] تعليم القرآن بالأجر
٢٤٨	[١٦٠] الأذان بالأجر
٢٤٨	[١٦١] بيع الولاء وهبته
٢٤٩	[١٦٢] نزو الحمير على الخيل
٢٥٠	[١٦٣] العرافة
٢٥١	[١٦٤] الهجران
٢٥٢	[١٦٥] الصرف
٢٥٣	[١٦٦] الاستعانة بالمشركين في الحرب
٢٥٣	[١٦٧] قتل الصبيان
٢٥٤	[١٦٨] عقر الخيل في القتال
٢٥٤	[١٦٩] بيع الذهب بالفضة نسيئة
٢٥٥	[١٧٠] بيع الذهب بالذهب إلا وزنا بوزن

« تم الفهرس بحمد الله تعالى »