

مَعِينٌ حَوِي
رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى



السُّبُلُ فِي السُّنَنِ

وَفَقْهَهَا

العقائد الإسلامية



دار السُّنَنِ

للطباعة والنشر والتوزيع والزحمة

سَعِيدُ حَوَى

السُّبُحِيُّ فِي السُّنَنِ

وَفِيهَا

المجلد الأول

القسم الثاني

العقائد الإسلامية

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ

رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

راجع لهذا القسم ورقته

فضيلة أخينا الشيخ

عبد الحميد الأصب

حفظه الله

كافة حقوق الطبع والنشر والترجمة محفوظة

للمنشر

دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع

لصاحبها

عبدلغادر محمود البكار

١٢٠ شارع الأزهر ت ٩٣٢٨٢٠ - ٢٦٣١٥٧٨

ص.ب ١٦١ الغورية فاكس ٢٦٢١٧٥٠

الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

مقدمة

كان القسم الأول من هذا الكتاب في السيرة وقد حاولنا في ذلك القسم أن نعطي تصورًا عن السيرة النبوية ، وعمّا هو ألصق بها ، واعتبرنا ذلك هو المدخل لبقية أقسام هذا الكتاب ، وجعلنا الأقسام اللاحقة في : العقائد ، والعبادات ، والحياتيات ، وتحرير الرقيق ، والحكم .

فالقسم الثاني إذن في العقائد ، وهي أهم مضمونات الرسالة النبوية .

لقد بعث الله محمدًا ﷺ بالتوحيد ، والقيام بحقوق الربوبية ، وبمسؤولية الإنسان أمام الله عز وجل .

فالإله واحد ؛ وعلى الإنسان أن يقوم بواجب التعبد له ، والعبودية له ، وذلك هو المظهر الأول لقبول التوحيد ، فن قبل التوحيد والعبادة والعبودية فإنه مجازى بالجنة ، ومن رفض ذلك فإنه مجازى بالنار .

ويدخل في التوحيد : توحيد الذات ، والصفات ، والأفعال ، وأن الرب واحد ، وأنه هو صاحب الحق في التشريع ، والأمر والحكم ؛ وهذا يقتضي عبادةً وتسليمًا .

ويدخل في العبادات : ما اشتهر أنه عبادة من صلاة وزكاة ، ويدخل فيها التسليم له سبحانه في كل ما شرع ، وطاعته في كل ما افترض وأوجب ، سواء في ذلك ما كان علمًا على عبادته ، أو ما كان من أعلام شريعته ، وهذه هي العبودية .

وقد جعلنا ما هو أدخل في العقائد في هذا القسم ، وما هو أدخل في العبادة في القسم الثالث ، وما هو أدخل في العبودية في القسمين الرابع ، والخامس .

والأقسام كلها في النهاية توحيد وعبادة وعبودية ، وسوابق لذلك أو لواحق له ، ولكن تسهيل العرض جعلنا نضع ما هو أخص بقسم من الأقسام الخمسة بجانب بعضه .

وبالله نستعين ونبدأ الكلام عن قسم العقائد .

لم تكن كلمة العقائد مستعملة زمن النبوة ، فهي اسم مستحدث للتعبير عما يعقد عليه القلب فيعتقده ويجزم به ، فإذا أخذنا هذا الاصطلاح ، وبنينا عليه ، فإننا نستطيع أن نقول : هناك العقائد الإسلامية في وضعها الفطري في زمن النبوة ، وهناك العقائد كما استقر عليها التأليف ، فالعقائد في وضعها الفطري زمن النبوة كانت الأساس الذي يكمله العمل بالإسلام ، ويدخل فيها جانبان : الجانب الأول في الرسالة ، والجانب الثاني هو الذي له علاقة بالغيبيات التي أخبرنا عنها الوحي الصادق ، ويتداخل الجانبان أحياناً ويتكاملان ، ورمز ذلك كله النطق بالشهادتين .

أما العقائد كما استقر عليها التأليف ، فقد شملت هذه الأمور ، وزادت عليها ، بأن دخل فيها ما اضطرت له عملية الصراع بين أهل الإسلام وأهل الأديان ، وبين أهل الحق والصواب من جهة ، وأهل الباطل والخطأ من غير أهل السنة والجماعة من جهة أخرى ، ومن ههنا أدخلوا في بحث العقائد - كما استقر التأليف فيها - وصف الإسلام والإيمان ، وما يدخل في كل ، ومباحث الإلهيات ، والنبويات ، والسمعيات ، وما يدخل في كل ، ويأخذ الكلام عن الحقائق الغيبية التي لا يدركها الإنسان إلا عن طريق الوحي حيناً كبيراً من هذا العلم ، ويدخل في هذا العلم الحديث عن التصورات الكلية في الشريعة والتكليف .

والناس بالنسبة للإسلام والإيمان والشريعة : إما مسلم مؤمن ملتزم ، وإما مسلم مؤمن مقصّر مذنب ، فالأول تقي ، والثاني عاصٍ أو فاسق ، وهناك متظاهر بالإسلام غير مؤمن به فذلك المنافق ، وهناك الكافر ، وهناك المسلم المخطئ في الفهم أو في العمل ، فذلك المبتدع ، وقد تصل البدعة إلى الكفر ، وقد لا تصل ، فالأول مرتد ، والثاني ضال ، وقد يرتد مسلم عن الإسلام أصلاً ، أو قد يقول أو يفعل ما هو ردة ، ومن ثم دخل في أبحاث العقائد نواقض الإسلام .

ومن وفاة رسول الله ﷺ إلى قيام الساعة ستحدث أحداث أخبر عنها رسول الله ﷺ ، والإيمان بها جزء من الإيمان بنبوته ، وبعض هذه الأمور وقع ، وبعضها لم يقع بعد ، وبعضها يكون قبيل الساعة بقليل ، وبعضها يسبقها بزمن ، ومن ثم تدخل هذه الأمور في باب العقائد .

وفي مسرى تاريخ الأمة الإسلامية وجدت فرق إسلامية انشقت عن جسمها ، وخرجت عن الفهم الفطري للنصوص ، وطرحت هذه الفرق آراء شاذة أو كافرة ، وتبنت مواقف خاطئة ، وأصبح الحديث عن آرائها ومواقفها جزءاً من علم العقائد .

وهناك تصورات خاطئة ، وتصورات يترتب على السكوت عنها لوازم ضارة ، يُتحدث عنها عادة في علم العقائد كذلك ، ومبنى الحديث في العقائد على النصوص ، ولكن للحكم العقلي والعادي محلاً في شريعتنا ، فاقترض ذلك كلاماً عن الاثنين في أبحاث العقائد ؛ لمعرفة محل التجارب البشرية ، والأحكام العقلية في هذا الدين ، وهكذا دخل في أبحاث العقائد الكلام عن الحكم العقلي والشرعي ، والعادي ، وأنها لا تتناقض .

هذه كلها مباحث تجدها مع غيرها في كتب العقائد ، وقد أصبحت بطون هذه الكتب هي موطن البحث فيها .

* * *

وفي العادة فإن البشر يصلون إلى كثير من المعاني عن طريق التأمل والتجربة والممارسة ، والله عز وجل وصف الكافرين بقوله : ﴿ يَظَاهِرُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ^(١) . وقال رسول الله ﷺ في الحديث الصحيح : « أنتم أعلم بأمر دنياكم » ^(٢) مثل هذه الأمور دور الشريعة فيها التوجيه والتسييد والترشيد ، لكن هناك أمورًا تعرف ، أولاً تستقيم ، أو لا تتأكد إلا من خلال الوحي ، وتبيان مثل هذه الأمور هي الوظيفة الكبرى للرسول عليهم الصلاة والسلام ، ومن ذلك ما افترضه الله على عباده وكلفهم به .

ومن ذلك وضع الأمور في مواضعها على مقتضى الحكم ؛ فلا تنحرف الحياة الإنسانية عن المسار الصحيح ؛ كترشيد الإنسان في استثمار الكون ، والحياة الاقتصادية ، والعلاقات الجنسية ، والعلاقات الاجتماعية ، ومن ذلك الحقائق التي لا يمكن للإنسان أن يعرفها إلا عن طريق الوحي ؛ كالمغيبات ، وما أعده الله للمؤمنين والكافرين .

(١) الروم : ٧ .

(٢) رواه مسلم (٤ / ١٨٣٦) ٤٣ - كتاب الفضائل ٢٨ - باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً عن عائشة وأنس .

تفصيل هذه المعاني وأمثالها هي الوظيفة الكبرى للرسول عليهم الصلاة والسلام ، نجد مصداق ذلك في قوله تعالى :- ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا ﴾ : فعرفة آيات الله التي تدل على ذاته مما جاء به الوحي . ﴿ وَيُزَكِّيكُمْ ﴾ : فتزكية الأنفس على ما تقتضيه معرفة الله والعبودية له مما جاء به الوحي .. ﴿ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ ﴾ : الذي أنزله ، ويتضمن ما افترضه الله على خلقه ، وذلك مضمون القرآن والكتب السماوية - ﴿ وَالْحِكْمَةَ ﴾ : وهي وضع الأمور في مواضعها على مقتضى الكتاب ، وهذا الجانب تكفل به الكتاب والسنة .. ﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ (١) : أي مما لاتستطيعون معرفته إلا عن طريق الوحي .

ومن ههنا كان التعرف على الآيات ، وعلى ما تزكو به الأنفس ، وعلى الفرائض والمكتوبات ، وعلى الحكمة في الكون ، أو في التصرفات ، أو في التصورات ، أو في العلاقات ، أو في السياسات ، وكان التعرف على ما لا يعرفه الإنسان إلا من طريق الوحي ، كل ذلك يدخل في مباحث العقائد ، بل إنه هو الأهم ، وهو الذي ينبغي أن يشتغل به الدعاة ؛ لأن أعظم ما في الدين هو هذا : آيات الله ، والواجبات ، والحكمة ، وما لا يعرف إلا عن طريق الوحي .

ومن ههنا تعلم خطأ بعض من يدعون إلى الإسلام فيغفلون التركيز على هذه الأمور ، ويتحدثون عن نواحٍ أخرى لا تصبُّ في هذا البحر .

* * *

وإذا كان كل ما في الإسلام مبناه على الاعتقاد الحق ، فالاعتقاد الحق مبناه على الإيمان الجازم بالله وبالرسول ﷺ ، ومبنى الإيمان بالله : يقوم على معرفة آثاره وآياته التي تدل عليه ، ومبنى الإيمان بالرسول ﷺ : يقوم على معرفة الدلائل التي تدل على أنه رسول حقاً ، وقد دخل ذلك في أبحاث العقائد ، وقد جرت عادة كتّاب العقائد - كما ذكرنا من قبل - أن يركّزوا على ماجرى فيه خلاف بين أهل السنة والجماعة ، وبقية الفرق الإسلامية ، ومن

ههنا فقد حكم التأليف في العقائد ذكرَ وجهات النظر المطروحة ؛ كأثر عن هوى ، أو الرد على هوى ، فقد وجدت آراء مبتدعة وأهواء متفرقة ، فاقتضى ذلكم ردودًا ومناقشات ، وغلب ذلك كله على التأليف ، تأمل صحيح البخاري مثلاً ، فإنك تجد الكثير من عناوين كتابه لها علاقة بقضية هي محل بحث في عصره ، والكتب التي خصت العقائد في التأليف غلب عليها هذا الحال ، ومع هذا التوسع في موضوعات كتب العقائد فقد أخرج الأقدمون من دائرة أبحاثهم قضايا اعتبروها ألصق بعلوم أخرى كبحث الحاكبية ، وأنها لله وحده ، فقد ربطت بعلم أصول الفقه الذي لا يدرسه إلا الخاصة ، ومن ههنا وجد الكتاب الإسلاميون المعاصرون شيئاً من الفراغ حاولوا أن يملأوه ؛ فوجد ما يسمى - في جيلنا - بكتب التصورات الإسلامية .

وإذ كنت أعتبر أن دراسة العقائد كما استقر عليها التأليف لا بد منه للمسلم ، فقد جعلني هذا أركّز في هذا القسم على ما كان محل تركيز في عصر النبوة ، وإن كان القسم مليئاً بما اعتاد عليه كتاب العقائد قديماً وحديثاً أن يدخلوه في كتبهم ، بل لا تكاد مسألة رئيسية من مسائل العقائد إلا وفي هذا القسم حديث عنها ، ومع ذلك فإنني أنصح إخواني المسلمين أن يدرسوا العقائد في كتبها ، فإن هذا الكتاب ركّز على المسائل الاعتقادية التي كانت محل التركيز الأقوى في المهدي النبوي .

كان التركيز الأقوى في عصره عليه الصلاة والسلام على توحيد الله ، وعلى الإيمان بالرسول ﷺ ، وعلى الإيمان باليوم الآخر ، وعلى الإيمان بالغيب ، وعلى التسليم لله ورسوله ﷺ بالإسلام .

وكان عنوان الدخول في الإسلام بقبول الشهادتين ، والنطق بهما ، والقيام بأعمال الإسلام ، والكينونة مع الجماعة ، وكان يقف في مقابل ذلك : كفر ، ونفاق ، وجاهلية ؛ ولذلك فإنني سأخص هذا وأمثاله مما هو محل تركيز في عصر النبوة بمزيد عناية ، وقد جعلت هذا القسم في ثلاثة أبواب :

الباب الأول : معالم عقديّة .

الباب الثاني : الإيمان بالغيب .

الباب الثالث : مباحث عقديّة .

وأدخلت في الإيمان بالغيب : أركان الإيمان الستة ؛ وما يعتبر من الغيوب ، وأدخلت في الباب الأول : المعالم الكبرى التي تعتبر نقاط علام في موضوع العقائد ، وأدخلت في الباب الثالث: بعض الأبحاث التي هي ألصق بالجانب الاعتقادي .

* * *

البابُ الأولُ
معالم عقدية
وفيه:
تمهيد وفصول



تمهيد

الإنسان في هذا العالم الكبير لا ينقضي منه العجب ، وما خفي منه فذلك أعجب ،
والعالم الذي يعيش فيه الإنسان أكثر عجباً ، ومع أنه أكثر عجباً فإنه خلق من أجل هذا
الإنسان : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ^(١) . ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ ^(٢) فكان الإنسان
بهذا التسخير قطب دائرة الوجود .

اقرأ عن الكون تدخل في دائرة الدهشة ، مليارات السنين الضوئية ، أعداد هائلة من
المجرات ، مجموعات شمسية كبيرة ، أنواع من الإشعاعات ، وأنماط من توضع الكهارب
الصغيرة ، وإشارات فضائية متنوعة ، وخصائص عجيبة لكل نجم ، ولكل كوكب ، ولكل
مدنّب ، وهذه الأرض في محلها لا ينقضي منها العجب ، ولا ينقضي مما فيها العجب وكل
ذلك مسخر للإنسان .

واقرأ عن هذا الإنسان تجد كتب علم النفس تبلغ الآلاف ، وهي تشمل ملاحظات مجردة
عن نفس الإنسان دون أن تعرف كنهها ، وقرأ عن التشريح تجد آلاف الصفحات ، وهي
تسجل حقائق وملاحظات عن جسم الإنسان وأعضاء الإنسان وغدد الإنسان ، وقرأ ثبت
الأمراض المعروفة تجد الآلاف ، حتى إنه شخص حتى الآن من أمراض الوراثة وحدها حوالي
ألف وخمسة ، وقرأ تأثير الأغذية والأدوية تجد ما لا تستطيع له إحصاء ، وقرأ عن
أخلاق الإنسان ، وعلاقات الإنسان ، واجتماعيات الإنسان ، وأديان الإنسان ، والأنظمة
التي اخترعها الإنسان ، والحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية مما له علاقة بالإنسان تجد
عجباً ، أما إذا وصلت إلى حياة الإنسان ، وروح الإنسان ، وقلب الإنسان ، ومشاعر
الإنسان ، فتلك عوالم مجهولة مع كثرة آثارها .

فكما أن الذات الإلهية تعرف بآثارها ، ولا يحاط بها علماً ، فهذه النفخة التي خلقها الله

(٢) لقان : ٢٠ .

(١) البقرة : ٢٩ .

سبحانه وبثها في الإنسان تعرف بآثارها ، ولا تدرك ولا يحاط بها : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ (١) .

أبعد ذلك كله يعجب الإنسان أن يرسل الله لهداية الإنسان ؟!

﴿ أَقْمِنُ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ * وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ * وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ (٢) .

﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٣) .

أبعد هذا التركيب المدهش للإنسان يعجب الإنسان أن يكلفه الله ، ويحمّله مسؤولية ، ويجعل له حياة أخرى ، وقد خلقه هذا الخلق ، وخلق له هذا الخلق :

﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى ﴾ (٤) .

﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ * فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ (٥) .

إن من تأمل لم يعجب ، فإذا جاء الواقع يصدق التأمل لم يبق إلا التسليم ، فهذه قوافل الرسل تترى : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتْرَى كَلَّمَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ ﴾ (٦) .

ولقد كذب من لا عقل له ولا إنصاف ولا تدبر ، فإن أهل العقول آمنوا ، وحلوا رسالات الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ (٧) .

وعلى فترة من الرسل وبعد مرحلة من التيه والضياع ، وبعد تصميم على الضلال عند كل فرقة من فرق الضالين بعث الله محمدا ﷺ : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ

(٢) النجم : ٥٩ - ٦١ .

(٤) القيامة : ٢٦ .

(٦) المؤمنون : ٤٤ .

(١) الحجر : ٢٩ .

(٣) يونس : ٢ .

(٥) المؤمنون : ١١٥ ، ١١٦ .

(٧) الأنعام : ٨٩ .

عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ
وَنَذِيرٌ ﴿١﴾ .

لقد بُعِثَ مُحَمَّدًا - ﷺ - في مرحلة لا أمل أن ينبثق من الضلال الذي وقعت فيه الأمم
هدى : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ *
رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴾ (٢) . فالجميع مستمرون على
الضلال ، فكان لا بد من رسول يوقف هذا الاستمرار ، ويعطي للناس الهداية .

لقد أَمَرَ كل رسول لله بإقامة الدين وعدم التفرق فيه :

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ (٣) .

وعند بعثة رسول الله ﷺ - لم يكن دين قائم ؛ فالتوحيد رأس الدين تغير ، ولم تعد
نتيجة لذلك عبادة في الأرض ، ولا عبودية ، والتفرق حاصل :

﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ (٤) .

ومن سنة الله عز وجل ألا يستأصل المختلفين في الدين :

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ (٥) .

وهكذا ضاع الدين ، وحدث التفرق ، ولم يبق يقين :

﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴾ (٦) .

لقد ضاع الدين واليقين ، وفي هذه الأجواء بعث الله محمدًا ﷺ وأمره :

﴿ فَلِذَلِكَ قَادَعُ وَإِسْتَقِيمَ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ

(٢) البينة : ١ - ٣ .

(٤) الشورى : ١٤ .

(٦) الشورى : ١٤ .

(١) المائدة : ١٩ .

(٣) الشورى : ١٣ .

(٥) الشورى : ٢ .

كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا
وَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١﴾ .

فمن حاج بعد ذلك فحجته مرفوضة ومهزومة :

﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ
غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ (٢) .

وإذا جعل الله عز وجل كتاب هذا الدين محفوظًا فلا حجة لأحد ألا يقيم الدين ،
ولا حجة لأحد يتفرق في الدين ، والأمر واضح ، وعلينا أن نفهم هذا الدين فلا نتفرق ،
فبدون علم نزيغ ، وبدون قلب سليم تتفرق .

وهذا الكتاب الذي بين يدينا فيه كل ما يحتاجه فهم الدين الذي بعث به محمد ﷺ .
والسنة شارحة ومفصلة :

- فقد بعث الله محمدًا ﷺ بالإسلام ، دينه الذي لا يقبل دينًا غيره ، وأنزل عليه القرآن
كتابًا لهذا الدين ، مبينًا له ومفصلًا فيه ، وجعل الله رسوله ﷺ مبينًا لهذا القرآن ، وشارحًا
بالقدوة والحال ، والكلمة والفعال ، ومن ثم كان الكتاب والسنة هما أصلي هذا الدين .

- وقد جاءت نصوص الكتاب والسنة لتصف هذا الدين وما يدخل فيه وما يخرج منه
على الكمال والتام ، وجاءت نصوص هي بمثابة المعالم الكبرى في الإسلام ؛ ليعلم من يريد
الإسلام ما يعني انتاؤه للإسلام ؛ وما هي المطالب الكبرى فيه ؛ من توحيد ، وصلاة ،
وزكاة ، وصوم ، وحج ، وجهاد ، وأمر بمعروف ونهي عن منكر ، وما هي المحظورات
الكبرى فيه ؛ من شرك ، وزنى ، وشرب خمر ، ...

- وجعل الله دينه منسجمًا مع العقل والقلب والروح ، واحتياجات الجسد في الأمر
والنهي والتكليف ، فكان هذا الدين هو دين الفطرة ، الدين الذي ينسجم مع حكمة
الخلق ، ومع تركيب الإنسان .

- وَقَبِلَ بعض الناس هذا الدين فكان من المسلمين ، وبتصديقه بهذا الدين وقبوله له أصبح من المؤمنين ، الذين دخلوا في دائرة الخطاب بوصف الإيمان ؛ ومن ثم جاءت النصوص لتوضح ماذا يدخل في دائرة الإيمان ، وماذا يطالب به أهل الإيمان من عقائد ، وأعمال ، وتكاليف ، ومقامات ، فكان هذا النوع من النصوص مكملاً للنصوص التي وصفت الإسلام ، وجاءت نصوص تصف الإيمان مطابقة للنصوص التي وصفت الإسلام ؛ لأن الإيمان والإسلام يتطابقان أحياناً ، ويدل كل منهما على مفهوم يكمل الآخر أحياناً .

- فالإسلام بمعناه الكامل : هو إسلام القلب، والجوارح ، لله تعالى بهذا الدين ، بنصوصه ، وبعقائده وتكاليفه ، والإيمان بمعناه الكامل : هو تصديق القلب بنصوص هذا الدين ، وتصديق السلوك لهذا التصديق ، فالإسلام والإيمان من هذه الحثيثة متطابقان .

- وأحياناً يراد بالإسلام : عمل الجوارح بالطاعة ، وبالإيمان : التصديق القلبي ، وانشرح الصدر بنور الإيمان ؛ حتى يرى القلب الأشياء بنور هذا الدين ، فههنا الإسلام والإيمان يتكاملان ، فالإسلام بهذا المعنى أثر الإيمان العقلي ، ويوصل إلى الإيمان القلبي : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (١) .

- إنه بمجرد أن يقبل الإنسان الإسلام ويدخل في عداد المؤمنين به فإنه يطالب بأمر ونهي ، أو بفعل وترك ، ومجموع ما يطالب به مباشرة كفرائض ونوافل حوالي سبعين شيئاً هي ما يسمى بشعب الإيمان ، وكثير من الشعب تعني المطالبة بها : الكف عما يناقضها ، فالمطالبة بالتوحيد تعني الكف عن الشرك ، وليس كل مانهي عنه يقابل شيئاً مأموراً به ، وهكذا تتوسع دائرة المنهيات حتى تشمل أموراً كثيرة ، منها ما يسمى كبيراً من الذنوب ، ومنها ما يسمى صغيراً من الذنوب .

- ودوائر التكليف الرباني أوسع من هذا الذي ذكرناه ، فقد يقوم الإنسان بكل شعب الإيمان وينتهي عن الكبائر والصغائر ، ومع ذلك يكون مقصراً في التكليف ، لأن دوائر التكليف أوسع من مجرد هذا وهذا .

- وأكثر عن القيام بالتكليف يتحقق الإنسان بالصفات العليا التي أثنى الله على أصحابها :
التقوى ، والإحسان ، والإيمان ، والإسلام ، والشكر ، والتوكل ، والصبر ...

- وبرفض الإسلام ، أو بالتقصير في تكليفه ، أو بعدم التحقق بمقاماته ، أو بالانحراف
الاعتقادي أو العملي عنه ، أو باعتقاد ما ليس منه على أنه منه ، أو بعمل ما يتناقض معه
على أنه منه : يستحق الإنسان وصفًا قبيحًا على حسب بشاعة الجرم : الكفر ، النفاق ،
الضلال ، العصيان ، الفسوق ، الابتداع ، المروق من الدين ، الردة ، الزندقة ، وعلى حسب
القيام بالتكليف يكون للمؤمن وزنه ودرجته ورتبته : من صِدِّيقية ، وشهادة ، وصلاح ،
وربانية ، وريِّية ، وللمؤمن ما يستحقه بفضل الله وكرمه ، وما يتكرم به الله عز وجل
أعظم ، وللآخرين ما يستحقونه من عقاب معنوي ومادي وديني وأخروي .

- وشيء عادي - والرسول ﷺ يدعو إلى الإسلام فيصفه أو يربي على الإيمان فيفصله -
أن تتعدد النصوص ، فأحوال المدعويين متعددة ، وأحوال المؤمنين ليست واحدة ، فهذا
عرف شيئًا فأتقنه ، وغاب عنه شيء فجهله ، فهذا يعرف على المجهول ، ومجهول إنسان قد
يختلف عن مجهول آخر ، وما وصل إليه الصف الإسلامي اليوم غير ما وصل إليه بالأمس ،
والتكليف في زمن الرسول ﷺ كان متدرجًا ، كل ذلك يجعلنا أمام نصوص كثيرة ، تصب
كلها في بحر واحد ، وتنبثق عن نور واحد ، ولكنها تلاحظ حالات شتى بعضها متشابه ،
وبعضها متداخل ، وبعضها متكامل ، والرسول ﷺ كان يواجه جاهلية متعددة الصور ،
ذات عقائد خاطئة ، فينبثق عنها عبادات وسلوكيات خاطئة ، فصَحَّ المسار ، وقطع
الطريق على العودة إلى الجاهلية . وفي الباب معالم عقدية تتحدث عن بعض مآذركناه
وغيره معه .

وقد جعلنا الفصل الأول في : العقل ، والجسد ، والقلب ، والروح ، والنفس ، وهي
المعالم الكبرى في الإنسان ، وإثباتها هو الأساس في التكليف ؛ فلا تكليف إلا بعقل ، والجسد
بما حوى هو المكلف ، وللقلب تكليفه ، وللنفس تكليفها ، وللروح أحوالها ، وقد اقتصرنا
في هذا الفصل على ذكر النصوص التي تثبت هذه العوالم وتفصل في معاني إطلاقها .

فصول الباب الأول

- الفصل الأول : في الجسد والروح والعقل والقلب والنفس .
- الفصل الثاني : في التكليف ومسؤولية الإنسان أمام الله عز وجل .
- الفصل الثالث : في مباحث في الإسلام والإيمان .
- الفصل الرابع : في فضل الانتساب إلى الأمة الإسلامية .
- الفصل الخامس : في فضل الإيمان وفي فضل المؤمن .
- الفصل السادس : في أمثال مثل بها لدعوة رسول الله ﷺ وللمستجيبين له .
- الفصل السابع : في الإسلام وأسهمه وأركانه ومقاماته وبعض أعماله .
- الفصل الثامن : في بعض شعب الإيمان .
- الفصل التاسع : في بعض الموازين التي يزن بها المؤمن إيمانه وإسلامه .
- الفصل العاشر : في فضل الشهادتين وكلمة التوحيد هي أصل الإيمان .
- الفصل الحادي عشر : في الإيمان الذوقي وما يقابله .
- الفصل الثاني عشر : في الجيل الأرقى تحقّقاً .
- الفصل الثالث عشر : في الوسواس العارضة وفي خفوت نور الإيمان وزيادته وتجديده وإقلاعه .
- الفصل الرابع عشر : في الفطرة وحقيقة الإيمان والكفر والنفاق .
- الفصل الخامس عشر : في الكفر والشرك والكبائر .
- الفصل السادس عشر : في النفاق وعلاماته وشعبه .
- الفصل السابع عشر : في نواقض الشهادتين .

الفصل الثامن عشر : في الاعتصام بالكتاب والسنة .

الفصل التاسع عشر : في التمسك بالسنة وفي التحذير من البدعة وأهلها .

الفصل العشرون : في البدعة .

الفصل الحادي والعشرون : في افتراق هذه الأمة افتراق اليهود والنصارى وزيادة ، وفي

وجوب الكينونة مع الفرقة الناجية وهم أهل السنة والجماعة واعتزال فرق الضلال .

الفصل الثاني والعشرون : في التحذير من مواطأة الأمم في انحرافاتهما .

الفصل الثالث والعشرون : في التحذير من الفتن .

الفصل الأول
 في
الجسد والروح والعقل والقلب والنفس
 وفيه :
 مقدمة وفتران

الفقرة الأولى : نصوص في الجسد

الفقرة الثانية : » الروح

الفقرة الثالثة : » العقل

الفقرة الرابعة : » القلب

الفقرة الخامسة : » النفس

مقدمة الفصل

في الإنسان جانب غيبي أخبرتنا عنه نصوص الكتاب والسنة ، وهذا الجانب الغيبي يعرفه الإنسان من آثاره ، وبعضه يحس به إحساسًا ، حتى إن إنكاره يكون إنكارًا للمحسوس ، فالإنسان يميز به بين العاقل وغير العاقل ، ويحس بمطالب النفس والجسد ، ويحس في قلبه الذي في صدره بكثير من المعاني ، وأهل الإيمان لهم إحساساتهم القلبية النامية ، وهناك فارق بين حياة الجنين قبل نفخ الروح ، وبعد نفخ الروح فيه ، فمتى نفخت الروح فيه تبدأ الحركة ، هذه القضايا التي نرى آثارها جاءت نصوص كثيرة تتحدث عنها ، فأصبحت من الأمور المعلومة من الدين بالضرورة ، مما لا يسع مسلمًا أو مسلمة أن ينكرها ، وإن كان يسع المسلم أن يجهل تفصيلات فيها ، أو تحديدات لمعانٍ دقيقة للنصوص في شأنها .

وإنها لإحدى معارك عصرنا الإيمانية : الصراع مع الذين يفسرون كل ما في الإنسان ، وكل ما يجري للإنسان أو على الإنسان ، بالمادة والمادّية ، فكل شيء عندهم في الإنسان مرتبط بألية المادة ، وإفرازاتها ، وقد سرى ذلك إلى بعض أبناء المسلمين ؛ فصاروا يفسرون القلب بأنه الدماغ ، وهم بذلك ينكرون أن يكون للمسلم قلب مرتبط بالقلب الحسي ، له وظائفه الإيمانية ، وهو محل الإلهام ، ومحل الإشراق ، وهو محل الكفر والنفاق ، وأصبح هؤلاء يميلون إلى تأويل ماورد عن الجانب الغيبي في الإنسان بأنواع من التأويلات .

والإسلام يعطي للتجربة البشرية مداها ، وللبحث العلمي مداه ، ولكن هل استطاع الإنسان أن يجيب جوابًا جازمًا على كل الأسئلة التي لها علاقة في الإنسان ، أو أن الإنسان لا زال مجهولاً .

وفي كل الأحوال فنصوص الإسلام القطعية الثبوت ، القطعية الدلالة ، لا يمكن أن تتناقض مع حقيقة عملية فالأصل الأصيل أن يسلم المسلم للنصوص كلها ، فكيف إذا كانت النصوص في أمور غيبية تشهد لها آثارها !؟

إنه لمن فساد التصورات ، ومن المكفرات ، إنكار الروح ، أو القلب ، أو النفس ، أو العقل ، أو الجسد ، ثم إن هذا الإنكار يترتب عليه فساد عريض ، فالتربية التي لا تلحظ

القلب ، أو العقل ، أو الجسد ، أو النفس ، أو الروح ، تربية فاشلة ، ومن ههنا يكون لهذا البحث أهمية كبرى في العقائد والسلوك .

إن الإنسان جسد وروح قال تعالى : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي ﴾ ^(١) . نرى ذلك واضحا عند الموت حيث تفارق الروح الجسد فيتوقف كل شيء ، هذه الروح إذا خالطت الجسد تسمى نفسا فقد قال تعالى : ﴿ اللهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ ^(٢) . فالروح التي تقبض حين الوفاة سماها الله عز وجل نفسا ، وتطلق كلمة النفس على أكثر من معنى كما سنرى .

وفي هذا الإنسان المؤلف من الروح والجسد ، أو من النفس والجسد ، شيان لها الأهمية الكبرى هما : العقل ، والقلب ، والعقل : هو محل إدراك الخطاب فحيثما وجد كان التكليف ، والقلب : هو محل القبول للتكليف ، فهو صاحب القرار في القبول والرفض .

والظاهر من التجربة ، ومن النصوص ، ومن الإحساسات ، ومن الأذواق ، أن العقل الذي هو محل إدراك الخطاب مقره الدماغ ، وأن القلب الذي هو محل القرار في القبول والرفض مقره الصدر ، فله تعلق بالقلب الصنوبري الذي يضح الدم : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ ^(٣) ، ﴿ أَقْمَنُ شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللهِ ﴾ ^(٤) .

وللدماغ تكليفه : وهو أن يفكر فيربط الأسباب بمسبباتها ، ويربط الأدلة بمدلولاتها ؛ ليصل إلى الحقيقة ، وللقلب تكليفه : وهو أن يقبل الإسلام الذي أوصل إليه العقل ، وأن يستنير بنور الإسلام ، وللنفس تكاليفها في التزكية ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ﴾ ^(٥) .

والتكليف في النهاية للإنسان المؤلف من الروح والجسد ، فهو المكلف أن يجعل جسمه ونفسه وعقله وقلبه على مقتضى أمر الله عز وجل .

* * *

(٢) الزمر : ٤٢ .

(٤) الزمر : ٢٢ .

(١) الحجر : ٢٩ .

(٣) الحج : ٤٦ .

(٥) الشمس : ٧ - ١٠ .

إن النصوص تتحدث عن جسد : « إن لجسدك عليك حقاً »^(١) . وعن روح : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾^(٢) وتتحدث عن نفس : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴾^(٣) . وتتحدث عن قلب . « إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب »^(٤) . وتتحدث عن عقل : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .

وأحياناً تتحدث النصوص عن النفس وتريد بها الذات كلها : الجسم والعقل والقلب والروح : ﴿ أَقْتَلْتُمْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ﴾^(٥) . وأحياناً تتحدث عن القلب وأنه محل العقل : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾^(٦) .

وأحياناً تشعر النصوص بأن المراد بالنفس الذات متلبسة بحالة قلبية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾^(٧) ﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾^(٨) .

والإنسان يحس بأن محل التفكير الدماغ ، والدراسات المعاصرة وقفت بالنسبة للإنسان أمام مجهولات كثيرة ، فلقد تبين أنه لو فقد الإنسان قسماً كبيراً من مخه فإنه لا يفتقد ذاكرته ، ولم تنزل أبحاث الذاكرة في دائرة المجهول ، والماديون ينكرون الروح أصلاً ، والكافرون لا يحسون بقلوبهم التي هي محل الكفر والإيمان ، فهم يتكلمون بعيدين عن الجانب الغيبي في الإنسان ، وكما ذكرنا من قبل فقد تأثر بعض المسلمين بأفكار غير إسلامية ، حتى زعم بعضهم أن المراد بالقلب في الاصطلاح الشرعي هو الدماغ ، وهذا شيء له خطورته في العقيدة والتربية والسلوك ، فهو إنكار لشيء تتواطأ عليه النصوص ، محددة له أنه في الصدر : ﴿ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾^(٩) ﴿ يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾^(١٠) ، ﴿ أَقَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾^(١١) . كل ذلك يقتضي كلاماً ضمن الحدود التي لا بد منها ، فالمؤمن مكلف بالإيمان بأن له عقلاً هو محل إدراك الخطأ ، وبهذا العقل تقوم عليه الحجة ، ومكلف أن يؤمن بأن له قلباً عليه أن

(١) أخرجه البخاري ومسلم .

(٢) الإسراء : ٨٥ .

(٣) رواه مسلم .

(٤) الكهف : ٧٤ .

(٥) الحج : ٤٦ .

(٦) الفجر : ٢٧ .

(٧) الحج : ٤٦ .

(٨) الأنعام : ١٢٥ .

(٩) الزمر : ٢٢ .

يصدق به وأن ينوره ، وأن له نفساً عليه أن يزكّيها ، وأن له روحاً ربّها الله عز وجل هذا الجسد : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ (١) ، ونصوص الكتاب والسنة متعاضدة متضافرة على تأكيد هذه المعاني ، ولكن التداخل في الوظائف والتكليف يجعل أحياناً الكلام عن هذه المعاني متداخلاً في النصوص وفي كلام الناس ، والمسلم مكلف بالجملة بالإثبات ، ولا يكلف كل مسلم بمعرفة كل النصوص ، وحمل كل نص على المراد الدقيق منه .

إن الإيمان بالقلب والنفس لها آثارها في التربية والسلوك ، فبينما ينبغي أن يكون مركز اهتمام المسلم قلبه ونفسه ، وإذا به في حالة الإنكار يتوجه إلى الفكر والدماع ، وبينما يحس المؤمن إحساساً ذوقياً بقلبه ومقاماته فن توكل وخوف ورجاء ومحبة ، إذا بهذا المنكر يفقد هذا كله .

* * *

إن عصرنا جعل أكثر الناس علماء هم أكثر الناس تواضعاً ؛ فمن عرف ضالة بعض الإفرازات في الجسد ، وضخامة تأثيرها ، ومن عرف ضالة حجم بعض الأشياء في الدماغ ، وضخامة تأثيرها . ومن عرف أنه لو جمعنا كل أجهزة العالم من (التليفون والتلغراف والرادار والتلفزيون) ثم صغّرناها إلى مثل حجم الدماغ فإنها لاتبلغ مجموعها أن تؤدي وظائف الدماغ ، ومن عرف فكرة التسجيلات والمسجلات والطاقة الكهربائية والذرية ينبغي أن يزداد تواضعاً ؛ فيسلم لمن يعلم ومن أعلم من الله !!

﴿ مَا أَشْهَدْتَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٢) .

﴿ وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٣)

وعوالم القلب والروح والعقل والجسد والنفس ليس مثل المسلم على بصيرة فيها . ونحن سنستعرض في هذا الفصل بعض نصوص الكتاب والسنة ، وفيها العلم الذي يحكم على كل علم . وفيما بين يدي ذلك نقول :

(٢) الكهف : ٥١ .

(١) الحجر : ٢٩ .

(٣) الإسراء : ٨٥ .

تطلق كلمة القلب على معنيين : القلب الحسي الذي يشترك فيه الإنسان والحيوان ، وعلى قلب آخر مقره ذلك القلب ، وهو مرتبط به نوع ارتباط ، وهو محل الإيمان والكفر والنفاق ، ومركز ظهور العواطف ، وهو بالنسبة للإنسان محل القرار والإرادة ، فهو محل التردد ، والشك ، والإقدام ، والإحجام .

وللإنسان دماغ هو محل التفكير ، والمحاكمات ، وقد يكون محل خزن المعلومات ، وهو محل إدراك الخطاب ، وهو مخزن الحواس ومركز الإحساس ، ومنظم الجملة العصبية إلى غير ذلك من المهام ، وهناك الروح التي تعطي الجسد والقلب والدماغ الحياة .

* * *

عندما يكون الإنسان جنيناً في بطن أمه في المرحلة الأولى فإن حياته تكون تبعاً لحياة أمه ، وإنما تكون له شخصيته المستقلة منذ نفخ الروح فيه ، فعندما تُنفخ الروح عندئذ تكون له حياته المستقلة نوع استقلال ، والروح في أصل خلقها عارفة بالله ، منطبعة بها البدهيات ، والقلب الغيبي حين نفخ الروح في الجسد يكون على الفطرة ، فهو نور خالص ، والدماغ يكون جاهزاً للتلقي وتخزين المعلومات ، هكذا حال الطفل أول ولادته .

* * *

عندما تحل الروح في الجسد تصبح أسيرة هذا الجسد ، وبالتالي تتحكم فيها مطالب الجسد ، وتفكير الدماغ وقرار القلب والبيئة ، كما أن القلب تتحكم فيه مطالب الجسد ، وتفكير الدماغ ، وتأثير النفس بمطالب الجسد ، والروح بعد التلبس بالجسد تسمى نفساً ، وبقدر ما تسيطر عليها الشهوات يصبح القلب أسيراً لها ، وبقدر ما يستنير القلب يمكن أن يؤثر في النفس ، فيستقيم أمر الجسد ، ومن ههنا فإن هناك صراعاً بين الخير والشر في ذات الإنسان ، إما أن يسيطر العقل أو القلب أو الروح أو النفس أو الجسد ، وبين ذلك صور فإذا تطهر القلب وتنور فعندئذ تكون الروح في وضعها الأول وضع العبودية ؛ فتظهر فيها الأخلاق العليا كلها ، وإلا فإنها تنتكس .

ومن العوامل المضلة المؤثرة :

أولاً : التلقين .

ثانياً : جواذب الدنيا .

ثالثاً : مطالب الجسد وغرائزه .

رابعاً : الشيطان ووساوسه .

ومن العوامل الهادية :

أولاً : الإيمان بالله ورسله والتلقي عنها .

ثانياً : الفكر الاستدلالي والبناء عليه .

ثالثاً : الذكر .

رابعاً : العلم والمعرفة الصحيحان .

خامساً : بذل الجهد ومجاهدة النفس .

سادساً : البيئة المساعدة .

والعقل هو مناط التكليف ، وهو الجهة التي يدرك فيها الإنسان فحوى الخطاب ، وهو وسيلة الإنسان للمعرفة وهو مفطور على معانٍ ، فعنده بدهيات مستقرة ، وله قوانين مغروسة ، وهو يصل إلى المعرفة من خلال التعليم والاستقراء أو الاستنتاج ، ومن ههنا وجد علم المنطق الاستقرائي والاستنتاجي ، فأُن يتعرف الإنسان على علم المنطق للتعرف على قوانين العقل ، وعلى ماهو بدهي ، وعلى ضوابط الاستنتاج الصحيح ، والاستقراء الصحيح ، فهذا القدر لاجرح فيه . وحملة بعض العلماء على نوع من المنطق لا يدخل فيها ما ذكرناه . وهذا النوع يوجد عند الجن من لحظة الولادة ، فهم مكلفون من تلك اللحظة ، أما عند الإنسان فإنه يتكامل شيئاً فشيئاً ، ومن ههنا فلا تكليف يحاسب عليه الإنسان إلا بعد البلوغ ، أما ما قبل ذلك فله أحكامه .

ويطلق العقل في الشريعة على شيئين :

أولاً : على ما هو مناط فهم الخطاب ، وإذا وجد فقد أصبح الإنسان مكلفاً ضمن شروط .

ثانياً : على قبول خطاب الشارع والعمل به وذلك هو العقل الشرعي .

وعلى هذا يحمل قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ (١) . ﴿ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (٢) ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾ (٣) .

والقلب يطلق في الشريعة : على العقل الشرعي ، وعلى القلب الحسي ، وعلى القلب المرتبط بالقلب الحسي ، وهو محل الإيمان والكفر ، وعليه يحمل قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ (٤) ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ (٥) ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ (٦) .

والنفس تطلق في الشريعة : على الذات كلها جسداً وروحاً ، وتطلق على الروح وحدها ، وتطلق على الدم ، وتطلق على مطالب الروح المتأثرة بمطالب الجسد المذمومة .

وتسمى الروح إذا خالطت الجسد نفساً ، وها نحن نذكر لك بعد هذا البيان بعض النصوص التي تناسب عنوان هذا الفصل ، ومضمونه الذي تحدثنا عنه في هذه المقدمة ، مبتدئين بذكر بعض النصوص التي تتحدث عن الجسد ، للإشعار ببعض الواجبات الجسدية ، وبيعض حقوق الجسد ، ومن مثل ذلك يعرف وضع الجسد في الإسلام : حقوقه ، وواجباته ، وكالاته ، وضرورة رعايته ، لا كما تحاول مللٌ أخرى أن تعدّبه أو تحرمه من ضرورات مباحة .

(٢) الحشر : ١٤ .

(٤) البقرة : ١٠ .

(٦) الحج : ٤٦ .

(١) الملك : ١٠ .

(٣) الأعراف : ١٧٩ .

(٥) البقرة : ٧ .

الفقرة الأولى : نصوص في الجسد

قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾ (١)

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خُشْبَ مَسْنَدَةٍ ﴾ (٢) .

١ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها ، قال لي رسول الله ﷺ : « يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار ، وتقوم الليل ؟ » فقلت : بلى يارسول الله ، قال : « فلا تفعل ، صُمْ وَأَفْطِرْ ، وَقَمْ وَنَمْ ، فَإِنَّ لِيْجْسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لِيْبَدْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لَزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لِيْزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا ، فَإِذَا ذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ » . فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَيَّ ، قُلْتُ : يارسول الله : إني أجد قوّة ، قال : « فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ » . قُلْتُ : وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام ؟ قال : « نَصْفَ الدَّهْرِ » ، فكان عبد الله يقول بعد ما كبر : يَا لَيْتَنِي قَبِلْتُ رُخْصَةَ النَّبِيِّ ﷺ .

٢ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أول ما يسأل عنه يوم القيامة - يعني : العبد - من النعيم ، أن يقال : ألم نصح لك بجسمك؟ ونرورك من الماء البارد؟ »

(١) البقرة : ٢٤٨ . (٢) المنافقون : ٤ .

١ - البخاري (٤ / ١٧) ٣٠ - كتاب الصوم ٥٥ - باب حق الجسم في الصوم .
ومسلم (٢ / ٨١٢) ١٣ - كتاب الصيام ٣٥ - باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به .
إن لزورك عليك حقاً . أي لزوارك وضيوفك . والزور : الزائر وهو في الأصل مصدرٌ وُضِعَ موضعَ الاسم . وقد يكون الزور جمع زائر .

٢ - الترمذي (٥ / ٤٤٨) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٨٩ - باب ومن سورة التكاثر .
وقال : هذا حديث غريب . وإسناده قوي .
وابن حبان - الإحسان (٩ / ٢٢٨) .

٣ - * روى الترمذي عن عبيد الله بن محصن رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرْبِهِ ، مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ ، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحَذَافِيرِهَا » .

٤ - * روى الترمذي عن أبي بزرّة الأسلمي قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَزُولُ قَدَمًا عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْئَلَ عَنْ عَمَلِهِ فِيهَا أَفْنَاهُ ، وَعَنْ عِلْمِهِ فِيمَ فَعَلَ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ، وَعَنْ جَسَدِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ » .

٥ - * روى البخاري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناها من بعدهم ، فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله ، فغدا لليهود ، وبعد غد للنصارى » فسكت ثم قال « حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ » .

٦ - * روى الترمذي عن بلال ، وأبي أمامة ، رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قال : « عليكم بقيام الليل ، فإنه دأب الصالحين قبلكم ، وإن قيام الليل قربة إلى الله ، ومنهأة عن الإثم ، وتكفير للسيئات ، ومطرودة للداء عن الجسد » .

٣ - الترمذي (٤ / ٥٧٤) - ٧ - كتاب الزهد باب ٣٤ . وقال . هذا حديث حسن غريب ، ورواه أيضا ابن حبان في صحيحه . واختلف في تحسينه والراجح أنه حسن .

(آمناً في سربه) أي : في نفسه ، يقال : فلان واسع السرب أي : رخي البال وروي بفتح السين ، وهو المسلك والمذهب .

(الحذافير) : عالي الشيء ونواحيه ، يقال : أعطاه الدنيا بحذافيرها ، أي : بأسرها ، الواحد حذفاً .

٤ - الترمذي (٤ / ٦١٢) - ٣٨ - كتاب صفة القيامة ١ - باب في القيامة . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

٥ - البخاري (٢ / ٣٨٢) - ١١ - كتاب الجمعة ١٢ - باب هل على من لم شهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم ؟

٦ - الترمذي (٥ / ٥٥٢) - ٤٩ - كتاب الدعوات ١٠٢ - باب في دعاء النبي ﷺ .

والمستدرک (١ / ٢٠٨) وصححه ووافقه الذهبي . وهو حديث حسن . ورواه أحمد والبيهقي .

٧ - * روى الترمذي عن عائشة قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي جَسَدِي ، وَعَافِنِي فِي بَصَرِي ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

٨ - * روى مسلم عن عثمان بن أبي العاصِ الثقفي الطائفي رضي الله عنه أنه شكَا إلى رسولِ الله ﷺ وجعاً يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُنْذُ أُسْلِمَ ، فَقَالَ لَهُ : « ضَعُ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ ، وَقُلْ : بِاسْمِ اللَّهِ ، ثَلَاثَ مَرَاتٍ ، وَقُلْ سَبْعَ مَرَاتٍ : أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ » .

وعند الموطأ^(١) « بعزة الله وقدرته من شرِّ ما أجِدُ » قال : فقلتُ ذلك ، فأذهب اللهُ ما كان بي ، فلم أزلُ أمرُّ بها أهلي وغيرهم .

٩ - * روى البخاري عن عروة عن عائشة ، « أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفثَ فيها فقرأَ فيها ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ ثم مسحَ بها ما استطاع من جسده ، يبدأُ بها على رأسه ووجهه وما أقبلَ من جسده ، يفعل ذلك ثلاثَ مراتٍ .

١٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ، قَالَ : قَالَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَلَا يَبِيعَ بَعْضُكُمْ عَلَى

٧ - الترمذي (٥ / ٥١٨) ٤٩ - كتاب الدعوات ٦٧ - باب منه .

وقال : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . قَالَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ : حَبِيبُ ابْنِ أَبِي ثَابِتٍ لَمْ يَسْتَعِ مِنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ شَيْئًا ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ .

وقال محقق الجامع : لهذا الحديث شواهد بالمعنى يقوي بها ، منها حديث أبي داود رقم ٥٠٩ يساند حسن . (واجعله الوارث مني) أي : أيقه صحيحاً سليماً .

٨ - (٤ / ١٧٢٨) ٣٩ - كتاب السلام ٢٤ - باب استحباب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء .

(١) الموطأ (٢ / ٩٤٢) ٥٠ - كتاب العين ٤ - باب التعوذ والرقية في المرض .

٩ - البخاري (٩ / ٦٢) ٦٦ - كتاب فضائل القرآن ١٤ - باب فضل المعوذات .

١٠ - البخاري طرفاً منه في (١٠ / ٤٨١) ٧٨ - كتاب الأدب ٥٧ - باب ما ينهي عن التحاسد والتدابير .

ومسلم (٤ / ١٩٨٦) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ١٠ - باب تحريم ظم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله .

يَبْعُ بَعْضٍ . وَكُونُوا ، عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا . الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ . لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يَخْذُلُهُ ، وَلَا يَحْفَرُهُ . التَّقْوَى هَاهُنَا » وَبَشِيرٌ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ « بِحَسَبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْفَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمِ . كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ . دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرِضُهُ » .

١١ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ كان إذا اغتسل من الجنابة : بدأ فغسل يديه ، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء ، فيخلل بها أصول شعره ، ثم يصب الماء على رأسه ثلاث غرَفٍ بيديه ، ثم يفيض الماء على جلده كله .

وفي رواية^(١) ثم يخلل بيديه شعره ، حتى إذا ظن أنه قد أروى بشرته ، أفاض الماء عليه ثلاث مرات ، ثم غسل سائر جسده .

وقالت : كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد ، فغترف منه جميعاً^(٢) .

١٢ - * روى مسلم عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء ، خرجت خطاياهُ من جسده ثم تخرج من تحت أظفاره » .

١٣ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : خرجنا في سفرٍ ، فأصاب رجلاً منا حَجَرٌ فشقَّه في رأسه ، فاحتلم ، فسأل أصحابه : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء ، فاغتسل فمات ، فلما قدمنا على

١١ - البخاري (١ / ٣٦٠) - ٥ . كتاب الغسل - ١ . باب الوضوء قبل الغسل .

ومسلم (١ / ٢٥٣) - ٣ . كتاب الحيض - ٩ . باب صفة غسل الجنابة .

البخاري (١ / ٣٨٢) - ٥ . كتاب الغسل - ١٥ . باب تخليل الشعر .

(١) ، (٢) البخاري : الموضع السابق .

١٢ - مسلم (١ / ٢١٦) - ٢ . كتاب الطهارة - ١١ . باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء .

١٣ - أبو داود (١ / ٩٣) - ١ . كتاب الطهارة باب في المجرع يتيمم . وهو حديث حسن وله شواهد .

فشقَّه : شجَّ رأسه : إذا ضربه بشيء فكسره وفتحه .

رسول الله ﷺ وأخبر بذلك ، قال : « قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ ، أَلَا سَأَلُوا إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا ، فَإِنَّمَا شِفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ ، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتِيمَ وَيَعْصَرَ — أَوْ يَعَصِبَ ، شَكَ مُوسَى — عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً ، ثُمَّ يَمْسَحُ عَلَيْهَا ، وَيَغْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ » .

* * *

الفقرة الثانية : نصوص في الروح

قال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١) ﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ ﴾ (٢) ﴿ فَبِإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٣) والمراد : روح خلقها ونسبها إلى ذاته تشرافاً كما تقول : بيت الله .

ومن نصوص السنة في الروح :

١٤ - * روى مالك عن كعب بن مالك رضي الله عنه كان يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ يَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ » .

قال القرطبي وغيره : هي روح المؤمن الشهيد .

وقال بعضهم : المراد بالحديث أعم من أن يكون المراد بذلك أرواح الشهداء وحدهم فقد يعطي الله عز وجل هذه الخصوصية لغيرهم .

١٥ - * روى أحمد وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيَّ رُوْحِي حَتَّى أَرُدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامِ » .

(٣) السجدة : ٩ .

(١) الإسراء : ٨٥ . (٢) الحجر : ٢٩ .

١٤ - الموطأ (١ / ٢٤٠) ١٦ - كتاب الجنائز ١٦ - باب جامع الجنائز .

والنسائي (٤ / ١٠٨) ٢١ - كتاب الجنائز ١١٧ - باب أرواح المؤمنين .

وابن ماجة (٢ / ١٤٢٨) ٢٧ - كتاب الزهد ٣٢ - باب ذكر القبر والبلى . وإسناده صحيح .

النسبة : الروح والنفس ، و « يعلق » : أي يأكل .

١٥ - أحمد في مسنده (٢ / ٥٢٧)

وأبو داود (٢ / ٢١٨) كتاب المناسك باب زيارة القبور . وإسناده حسن .

١٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« الأرواح جنود مجنّدة ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف » .

وفي رواية ^(١) يرفعه قال : « الناس معادن كعادن الذهب والفضة ، خيارهم في
الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ، والأرواح جنود مجنّدة الحديث » .

١٧ - * روى البخاري ومسلم عن ربيعة بن حراش : أن حذيفة حدّثهم قال : قال
رسول الله ﷺ : « تلقت الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم فقالوا : أعملت من
الخير شيئاً ؟ قال : لا . قالوا : تذكر . قال : كنت أدين الناس . فأمر فتياني
أن ينظروا المعسر ويتجاوزوا عن المؤسر . قال : قال الله عز وجل : تجاوزوا
عنه » .

١٨ - * روى أحمد وأبو داود عن علي بن شمّاخ — وقيل : شماس ، قال : شهدت مروان
يسأل أبا هريرة : « كيف سمعت رسول الله ﷺ يصلي على الجنّاة ؟ قال أبو هريرة :
سمعتة يقول : « اللهم أنت ربها ، وأنت خلقتها ، وأنت هديتها إلى الإسلام وأنت
قبضت روحها ، وأنت أعلم بسرّها وعلانيّتها ، جئنا شفعا ، فاعف لها » .

١٩ - * روى أحمد وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله

١٦ - البخاري (٦ / ٣٦٩) ٦٠ - كتاب الأنبياء ٢ - باب الأرواح جنود مجنّدة .

ومسلم (٤ / ٢٠٣١) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ٤٩ - باب الأرواح جنود مجنّدة .

(١) مسلم في نفس الموضع السابق .

١٧ - البخاري (٤ / ٣٠٧) ٣٤ - كتاب البيوع ١٧ - باب من أنظر مؤسراً .

ومسلم (٣ / ١١٩٤) ٢٢ - كتاب المساقاة ٦ - باب فضل إنظار المعسر .

(وأنظر) : الإنظار : الإمهال والتأخير .

(المجاوز) : في الشيء : المساهلة والتجاوز فيه .

١٨ - أحمد في مسنده (٢ / ٢٥٦) .

وأبو داود (٣ / ٢١٠) كتاب الجنائز باب الدعاء للميت .

وذكره الحافظ ابن حجر في أمالي الأذكار وقال : هذا حديث حسن .

١٩ - أحمد في مسنده (٢ / ٢٢٣) .

وأبو داود (٤ / ٢٧٥) كتاب الأدب باب في النهي عن البغي . وإسناده حسن .

أوبقت : أوبقه يوبقه إذا أهلكه .

ﷺ يقول: « كان في بني إسرائيل رجلان متواخيان ، أحدهما مُذْنِبٌ وَالْآخَرُ فِي الْعِبَادَةِ مُجْتَهِدٌ ، فكان المجتهد لا يزال يرى الآخر على ذنب ، فيقول : أقصر ، فوجده يوماً على ذنب ، فقال : أقصر ، فقال : خلني وربي أُبْعِثَ عَلَيَّ رَقِيباً ؟ فقال له : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ — أَوْ قَالَ : لَا يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ — فَقَبَضَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمَا ، فاجتعا عند ربِّ العالمين ، فقال الربُّ تعالى لِلْمُجْتَهِدِ : أَكُنْتَ عَلَيَّ مَا فِي يَدِي قَادِرًا ؟ وَقَالَ لِلْمُذْنِبِ : اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي ، وَقَالَ لِلْآخَرِ : اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ » قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : تَكَلَّمَ وَاللَّهِ بِكَلِمَةٍ أَوْبَقَتْ ذُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ .

٢٠ - * روى مسلم عن مسروق رحمه الله ، قال : سألنا عبدَ الله بنَ مسعودٍ عن هذه الآية ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١) فقال : أما إننا قد سألنا عن ذلك رسولَ الله ﷺ ؟ فقال : « أرواحهم في جوف طيرٍ خضِرٍ ، لها قناديلٌ معلقةٌ بالعرش ، تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ اطِّلاَعَةً ، فَقَالَ : هَلْ تَشْتَهُونَ شَيْئًا ؟ قَالُوا : أَيُّ شَيْءٍ نَشْتَهُي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاثَ مراتٍ ، فلما رَأَوْا أَنَّهُمْ لَمْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ يُسْأَلُوا ، قَالُوا : يارب ، نُريدُ أَنْ تَرُدَّ عَلَيْنَا أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجةٌ تُرِكُوا .

أقول : إن كينونة أرواحهم في أجواف الطيور من زيادة الإكرام ، فالطيور بالنسبة لهم كالسيارة أو الطائرة لراكبها .

٢١ - * روى مسلم عن أبي هريرة . قَالَ : « إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلَقَّهَا مَلَكَانِ يُصْعِدَانِهَا قَالَ حَمَادٌ : فَذَكَرَ مِنْ طَيْبِ رِيحِهَا ، وَذَكَرَ الْمِسْكَ .

٢٠ - مسلم (٢ / ١٥٠٢) ٣٣ - كتاب الإمامة ٢٣ - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة .

(١) آل عمران ١٦٩ .

٢١ - مسلم (٤ / ٢٢٠٢) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ،

وإثبات عذاب القبر ، والتعمود منه .

(ريطة) : الريطة ثوب رقيق . وقيل : هي الملاعة . وكان سبب ردها على الأنف بسبب ما ذكر من تن ريح روح الكافر .

قَالَ : وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ : رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرِينَهُ . فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ . ثُمَّ يَقُولُ : انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ .

قال : وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ - قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ مِنْ تَنْبِهَا ، وَذَكَرَ لَعْنَا - وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ : رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ . قَالَ فَيَقَالُ : انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ .

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رِيْطَةً ، كَانَتْ عَلَيْهِ ، عَلَى أَنفِهِ ، هَكَذَا .

٢٢ - * روى مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ - وَقَدْ شَقَّ بَصْرَهُ - فَأَغْمَضَهُ ، ثُمَّ قَالَ : « إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ البَصْرُ » فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ ، فَقَالَ : « لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ ، فَإِنَّ المَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ » ثُمَّ قَالَ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي المَهْدِيِّينَ ، وَاخْلُفْهُ فِي عَقَبِهِ فِي الغَابِرِينَ ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلِهَ يَارَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَأَفْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ ، وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ » .

٢٣ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قالوا : يارسول الله متى وَجَبَتْ لَكَ النُّبُوَّةُ ؟ قَالَ : « وَأَدَمٌ بَيْنَ الرُّوحِ وَالجَسَدِ » ، وَالمَرَادُ : أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ بَعْدُ تَرَابًا لَمْ يَصُورْ وَلَمْ يَخْلُقْ .

٢٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : حَدَّثَنَا

٢٢ - مسلم (٢ / ٦٣٤) ١١ - كتاب الجنائز ٤ - باب في إغماض الميت والدعاء له ، إذا حضر .

وأبو داود (٣ / ١٩١) كتاب الجنائز - باب تغميض الميت .

٢٣ - الترمذي (٥ / ٥٨٥) ٥٠ - كتاب المناقب ١ - باب في فضل النبي ﷺ . وقال : حسن صحيح غريب .

٢٤ - البخاري (١١ / ٤٧٧) ٨٢ - كتاب القدر باب : ١ .

ومسلم (٤ / ٢٠٣٦) ٤٦ - كتاب القدر ١ - باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه .

وأبو داود (٤ / ٢٢٨) كتاب السنة ١٧ - باب في القدر .

والترمذي (٤ / ٤٤٦) ٣٣ - كتاب القدر ٤ - باب ما جاء أن الأعمال بالخواتيم . وقال : حسن صحيح .

رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: « إن خلق أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقةً مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات : بكتب رزقه وأجله وعمله ، وشقي أو سعيداً ، ثم ينفخ فيه الروح ، فالذي لا إله غيره ، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » .

* * *

الفقرة الثالثة : نصوص في العقل

قال تعالى ﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ﴾ (١) .

المراد بالعقل هنا العقل الذي هو محل إدراك الخطاب .

﴿ وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ (٢) .

﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ (٣) .

﴿ أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ﴾ (٤) .

﴿ أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها ﴾ (٥) .

المراد بالعقل بالنصوص الأربعة الأخيرة العقل الشرعي ومقره القلب .

ومن نصوص السنة في العقل :

٢٥ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : خرج رسول الله ﷺ في أضْحَى - أو فطر - إلى المصلّى ، فرَّ على النساء ، فقال : « يامعشر النساء ، تصدقن ، فإني أريتكن أكثر أهل النار » فقُلنَ : لِمَ يارسول الله ؟ قال : « تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، مارأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لب الرجل الحازم من إحدانك » قلنَ : وما نقصان عقلينا وديننا يارسول الله ؟ قال : « أليس شهادة المرأة منكن مثل نصف شهادة الرجل ؟ » قلنَ : بلى ، قال : « فذلك من نقصان عقلها أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم » ؟ قلنَ : بلى ، قال : « فذلك من نقصان دينها » .

(٢) الملك : ١٠ .

(٤) يونس : ٤٢ .

(١) البقرة : ٧٥ .

(٣) العنكبوت : ٤٣ .

(٥) الحج : ٤٦ .

٢٥ - البخاري (١ / ٤٠٥) ٦ - كتاب الحيض ٦ - باب ترك الحائض الصوم .

تكفرن العشير : تجعدن إحسان أزواجكن .

فائدة :

المرأة بالنسبة للعقل التكليفي الذي هو محل إدراك الخطاب كالرجل ، إلا أنها تختلف عن الرجل في مقدار التكليف وفي طبيعته نوع اختلاف بسبب تركيبها الذي يتناسب مع دورها الحياتي ، فهي من هذه الحيشة ينقص دينها وعقلها عن دين الرجل وعقله .

٢٦ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يُعيدُ الكلمة ثلاثاً ، لتُعقلَ عنه .

* * *

الفقرة الرابعة : نصوص في القلب

١ - في أن القلب الإيماني محله الصدر .

قال تعالى : ﴿ فَإِنهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ (١) .

﴿ أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ (٢) .

﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حَرَجًا كأنما يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ (٣) .

﴿ وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ﴾ (٤) .

﴿ ماجعل الله لرجل من قلبين في جوفه ﴾ (٥) .

﴿ وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر ﴾ (٦)

ومن نصوص السنة النبوية :

٢٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، وَلَا تَحَسَّسُوا ، وَلَا تَجَسَّسُوا ، وَلَا تَنَافَسُوا ، وَلَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ، لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يَخْذُلُهُ ، وَلَا يَحْقِرُهُ ، التَّقْوَى هَا هُنَا ، التَّقْوَى هَا هُنَا ، التَّقْوَى هَا هُنَا — ويشير إلى صدره — بِحَسْبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ : أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : دَمُهُ ، وَعِرْضُهُ ،

(١) الحج : ٤٦ .

(٢) الأنعام : ١٢٥ .

(٣) الأحزاب : ٤ .

(٤) الزمر : ٢٢ .

(٥) الأحزاب : ١٠ .

(٦) غافر : ١٨ .

٢٧ - البخاري (١٠ / ٤٨١) ٧٨ - كتاب الأدب ٥٧ - باب ما ينهي عن التحاسد والتدابير .

ومسلم (٤ / ١٩٨٦) ٤٥ - كتاب البر والصلة ١٠ - باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله .

ومآله ، إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ، ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم .»

٢ - في بعض نصوص تتحدث عن القلب

من نصوص الكتاب في القلب :

- قال تعالى : ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ (١) .
- ﴿ وإن من شيعته لإبراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ (٢) .
- ﴿ من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ﴾ (٣) .
- ﴿ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ (٤) .
- ﴿ ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم ﴾ (٥) .
- ﴿ ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ (٦) .
- ﴿ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً ﴾ (٧) .
- ﴿ وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ﴾ (٨) .
- ﴿ ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم ﴾ (٩) .
- ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ (١٠) .
- ﴿ وألف بين قلوبهم ﴾ (١١) ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله إلا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ (١٢) .

(٢) الفتح : ٤ .

(٤) الحديد : ٢٧ .

(٦) الحجرات : ٧ .

(٨) الأنفال : ٣ .

(١٠) الأنفال : ٦٣ .

(١٢) الرعد : ٢٨ .

(١١) الشعراء : ٨٨ ، ٨٩ .

(٣) الصافات : ٨٣ ، ٨٤ .

(٥) ق : ٢٢ .

(٧) ق : ٢٧ .

(٩) التغابن : ١١ .

(١١) الحج : ٢٢ .

- ﴿ فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم ﴾ (١) .
- ﴿ والذين يؤتون ماآتوا وقلوبهم وجلت أنهم إلى ربهم راجعون ﴾ (٢) .
- ﴿ ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ (٣) .
- ﴿ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ﴾ (٤) .
- ﴿ أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾ (٥)
- وقال تعالى ﴿ سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ (٦) .
- ﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ (٧)
- ﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ (٨) .
- ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ (٩) .
- ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ (١٠)
- وقال تعالى : ﴿ قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك ﴾ (١١) .
- ﴿ نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين ﴾ (١٢) .

(١) الحج : ٥٤ .	(٢) محمد : ٢٤ .
(٣) المؤمنون : ٦٠ .	(٤) البقرة : ٧ .
(٥) الزمر : ٢٣ .	(٦) البقرة : ١٠ .
(٧) الحديد : ١٦ .	(٨) المطففين : ١٤ .
(٩) المجادلة : ٢٢ .	(١٠) البقرة : ٩٧ .
(١١) آل عمران : ١٥١ .	(١٢) الشعراء : ١٩٣ ، ١٩٤ .

ومن نصوص السنة في القلوب

٢٨ - * روى مسلم عن الأغر المزني رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنه ليغانٌ على قلبي ، حتى استغفر الله في اليوم مائة مرة » .

قال ابن الأثير :

لِيُغَانُ عَلَى قَلْبِي : أَي : لِيُغَطِّي وَيُغْشَى ، والمراد به : السَّهُوُ ، لأنه كان ﷺ لا يزال في مزيدٍ من الذِّكْرِ والقُرْبَةِ ودوام المراقبة ، فإذا سها عن شيء منها في بعض الأوقات ، أو نسي ، عَدَّهُ ذَنْبًا على نفسه ففزع إلى الاستغفار .

أقول :

« قال بعضهم مفسرًا هذا الحديث ناسبًا هذا التفسير إلى رؤيا رأى فيها رسول الله ﷺ ، فذكر رسول الله ﷺ في المنام » « أنه غين أنوار لا أغيار » ولا شك أن نوع الغين الذي يقع لقلب - رسول الله ﷺ غير ما يمكن أن يتوهمه بعض الناس من كون هذه الحالة حالة نقص في حقه عليه الصلاة والسلام ، إلا أن في الحديث تحريضًا للمؤمنين أن يراعوا قلوبهم ويكثرُوا من الاستغفار لجلالها » .

٢٩ - * روى البخاري ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثين ، قد رأيتُ أحدهما ، وأنا أنتظرُ الآخرَ ، حَدَّثَنَا أَنَّ الأمانةَ نزلت في جَدْرِ قلوب الرِّجال ، ثم نزل القرآن ، فعلموا من القرآن ، وعلموا من السُّنَّةِ . ثمَّ حَدَّثَنَا عن رَفْعِ الأمانة ، فقال : ينامُ الرَّجُلُ النُّومَةَ ، فَتَقْبُضُ الأمانةُ من قلبه ، فيظَلُّ أثرُها مِثْلَ أثرِ الوَكْتِ ، ثمَّ ينامُ النُّومَةَ ، فَتَقْبُضُ الأمانةُ من قلبه ، فيظَلُّ أثرُها مِثْلَ أثرِ المَجْلِ ، كَجَمْرِ

٢٨ - مسلم (٤ / ٢٠٧٥) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ١٢ - باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه .

٢٩ - البخاري (١١ / ٢٣٣) ٨١ - كتاب الرقاق ٣٥ - باب رفع الأمانة .

ومسلم (١ / ١٦٦) ١ - كتاب الإيمان ٦٤ - باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب .

(جَدْر) : الشيء ، بفتح الجيم وكسرهما : أصله .

(الوَكت) : النُقْطَةُ في الشيء من غير لونه .

(المَجْل) : غَلَطُ المَجْلِدِ من أثر العمل ، وقيل : إنما هي التفاضلات في المجلد .

دَخَرَجْتُهُ عَلَى رَجُلِكَ فَفَنَيْطَ ، فَتَرَاهُ مُنْتَبِرًا ، وليس فيه شيءٌ - ثم أخذ حصي فدخرجه على رجله - فيصبحُ النَّاسُ يتبايعون ، فلا يكاد أحدٌ يُؤدِّي الأمانة ، حتَّى يُقال : إنَّ في بني فلانٍ رجلاً أميناً ، حتَّى يُقال للرجل : ما أجلده ، ما أطرفه ، ما أعقله ، وما في قلبه مثقالُ حبةٍ من خردلٍ من إيمان ، ولقد أتى عليَّ زمانٌ وما أبالي أيكم بايعتُ لئن كان مسلماً ليُرَدِّدنه عليَّ دينه ، وإن كان نصرانياً أو يهودياً ليُرَدِّدنه عليَّ ساعيه ، وأما اليومَ فما كنتُ أبايع منكم إلا فلاناً وفلاناً .

قال ابن التين : الأمانة : كل ما يخفى ولا يعلمه إلا الله من المكلف ، وعن ابن عباس : هي الفرائض التي أمروا بها ونهوا عنها ، وقال أبو بكر بن العربي : المراد بالأمانة في هذا الحديث الإيمان ، وتحقيق ذلك فيما ذكر من رفعها أن الأعمال السيئة لاتزال تضعف الإيمان حتى إذا تناهى الضعف لم يبق إلا أثر الإيمان وهو التلفظ باللسان والاعتقاد الضعيف في ظاهر القلب ، فشبهه بالأثر في ظاهر البدن ، وكفى عن ضعف الإيمان بالنوم ، وضرب مثلاً لزهوق الإيمان عن القلب حالاً بزهوق الحجر عن الرجل حتى يقع بالأرض . (٢) .

قال صاحب التحرير : معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فشيئاً فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفتها ظلمة كالوكت - وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله - فإذا زال شيء آخر صار كالحجل - وهو أثر محكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة - وهذه الظلمة فوق التي قبلها ، ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة إياه بحجر يدرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الحجر ويبقى التنفط .

= (فنَيْطَ) : يقال : نفطت يده نَفْطاً ، من باب تَمَب ، ونفيطاً إذا صار بين الجلد واللحم ماء .

(مُنْتَبِرًا) (الْمُتَبِرُ) : المنتفع وليس فيه شيء ، وكل شيء رفع شيئاً ، فقد تَبَّرَهُ ومنه اشتق النَبْرُ .

(ساعيه) (السَّاعِي) : واحد السَّعَاة ، وهم الولاة على القوم ، يعني أن المسلمين كانوا مُهْتَمِينَ بالإسلام ، فيحتفظون بالصدق والأمانة ، والملوك ذَوُو عَدَل ، فما كنتُ أبالي مَنْ أعامل : إن كان مسلماً رَدُّهُ إليَّ بالخروج عن الحق عَقْلَةً يقتضي الإسلام ، وإن كان غير مسلمٍ أنصفتي منه عامله .

٣٠ - * روى البخاري ومسلم عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أن صفية زوج النبي ﷺ ورضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ مُعْتَكِماً ، فأتيته أزورة ليلاً ، فحدثتني ، ثم قُمتُ لَأَنْقَلِبَ ، فقام معي ليقْلِبني ، وكان مسكنها في دارِ أسامة بن زيد ، فرر رجلان من الأنصار ، فلما رأيا النبي ﷺ أسرعَا ، فقال النبي ﷺ : « على رِسلِكُما ، إنها صفيّة بنتُ حَيٍّ » . فقالا : سُبْحانَ اللهِ ، فقال : « إنَّ الشيطانَ يجري من ابنِ آدمَ مجرَى الدمِ ، وإني خشيتُ أن يَقْدِفَ في قلوبِكما شراً » - أو قال : شيئاً .

٣١ - * روى الترمذي عن ثوبان رضي الله عنه قال : لما نزلت : ﴿ والذين يكنزون الذهبَ والفضةَ ولا ينفقونها في سبيلِ اللهِ ﴾ ^(١) كُنَّا مع رسولِ اللهِ ﷺ في بعضِ أسفاريه ، فقال بعضُ أصحابه : أنزلت في الذهب والفضة ، فلو علمنا : أيُّ المالِ خيرٌ فنتَّخذه ، فقال رسولُ اللهِ ﷺ : « أَفْضَلُهُ : لِسَانٌ ذَاكِرٌ ، وَقَلْبٌ شَاكِرٌ ، وَزَوْجَةٌ صَالِحَةٌ تَعِينُهُ عَلَي إِيمَانِهِ » .

٣٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنها : عن النبي ﷺ قال : « كُتِبَ عَلَي ابنِ آدمَ نَصيبُهُ مِنَ الزَّنا ، مَدْرِكُ ذَلِكَ لِمَاحَالَةٍ ، فَالعينانِ زِنَاهُمَا النَّظَرُ ، وَالْأُذُنَانِ زِنَاهُمَا الْاسْتِماعُ ، وَاللِّسانُ زِنَاهُ الْكَلَامُ ، وَالْيَدُ زِنَاهَا الْبَطْشُ ، وَالرَّجْلُ زِنَاهَا الْخَطَا ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى ، وَيَصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يَكْذِبُهُ » .

٣٠ - البخاري (٤ / ٢٧٨) ٣٣ - كتاب الاعتكاف ٨ - باب هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد .

ومسلم (٤ / ١٧١٢) ٣٩ - كتاب السلام ٩ - باب بيان أنه يستحب لمن رؤى خالياً بامرأة ... أن يقول هذه فلانة ...

٣١ - الترمذي (٥ / ٢٧٧) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ١٠ - باب ومن سورة التوبة وقال : هذا حديث حسن .
(١) التوبة : ٣٤ .

٣٢ - البخاري (١١ / ٥٥٢) ٨٢ - كتاب القدر ٩ - باب ﴿ وحرامٌ على قريةٍ أهلكتهاها ﴾ .

ومسلم (٤ / ٢٠٤٦) ٤٦ - كتاب القدر ٥ - باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره .

٣٣ - * روى أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً ، نَكَتَتْ فِي قَلْبِهِ نُكْتَةً ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ ، صَقِلَ قَلْبُهُ ، وَإِنْ عَادَ ، زِيدَ فِيهَا ، حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبَهُ ، وَهُوَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ » ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١) .

٣٤ - * روى أبو داود والحاكم ، عن عبد الله ، قال : كنا لاندرى ما نقول إذا جلسنا في الصلاة ، وكان رسول الله ﷺ قد عَلَّمَ ، فذكر نحوه ، قال شريك : وحدثنا جامع - يعني ابن شداد - عن أبي وائل عن عبد الله ، بمثله ، قال : وكان يعلمنا كلمات ولم يكن يَعْلَمُنَاهُنَّ كما يعلمنا التشهد : اللهم أَلْفُ بَيْنَ قُلُوبِنَا ، وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا ، وَاهْدِنَا سَبِيلَ السَّلَامِ ، وَنَجِّنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ، وَجَنِّبْنَا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَبَارِكْ لَنَا فِي أَسْمَاعِنَا ، وَأَبْصَارِنَا ، وَقُلُوبِنَا ، وَأَزْوَاجِنَا ، وَذُرِّيَّاتِنَا ، وَتَبِّ عَلَيْنَا ؛ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ، وَاجْعَلْنَا شَاكِرِينَ لِنِعْمَتِكَ ، مُتَّعِينَ بِهَا ، قَابِلِيهَا وَأَتَمِّمَهَا عَلَيْنَا .

٣٥ - * روى الترمذي عن شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ ، قال : قلتُ لَأُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، مَا كَانَ أَكْثَرَ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ ؟ قالت : كَانَ أَكْثَرَ دُعَائِهِ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ ، قالت : فقلتُ له : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا أَكْثَرَ دُعَاءَكَ بِهَذَا ؟ قال : « يَا أُمَّ سَلَمَةَ ، إِنَّهُ لَيْسَ أَدْمِي إِلَّا وَقَلْبُهُ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ ، فَمَنْ شَاءَ أَقَامَ ، وَمَنْ شَاءَ أَرَاغَ » .

٣٣ - أحمد في مسنده (٢ / ٢٩٧) .

والترمذي (٥ / ٤٣٤) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٧٥ - باب « ومن سورة المطففين » وقال : حديث حسن صحيح .

وابن ماجه (٢ / ١٤١٨) ٣٧ - كتاب الزهد ٢٩ - باب ذكر الذنوب .

(نَكَتَ) النَّكَتُ : الأثر في الشيء .

(الرَّاْيُ) زان على قلبه ، أي : غَطَّى ، وقيل : غَلَبَ .

(١) المطففين : ١٤ .

٣٤ - أبو داود (١ / ٢٥٤) كتاب الصلاة باب التشهد .

والمستدرک (١ / ٢٦٥) وقال : صحيح على شرط مسلم . ووافقه الذهبي ، وهو كما قال .

٣٥ - الترمذي (٤ / ٤٤٨) ٣٣ - كتاب القدر ٧ - باب ماجاء أن القلوب بين أصبعين الرحمن وقال : حديث حسن صحيح .

أزاع : الزرع : الميل عن الاعتدال .

٣٦ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، قال : أكثر ما كان النبي ﷺ يحلف : لا ، ومقلَّب القلوب .

٣٧ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن قُلُوبَ بني آدمَ كُلُّها بين إصبعين من أصابع الرحمن ، كقلب واحدٍ ، يَصْرِفُهُ حيث يشاء » ثم قال رسولُ الله ﷺ : « اللَّهُمَّ مُصْرِفَ القلوبِ ثَبَّتْ قلوبَنَا على طاعتك » .

٣٨ - * روى النسائي عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان رسولُ الله ﷺ يقول : « اللهم اغسلْ خطاياي بماءِ الثلجِ والبردِ ، ونقِّ قلبي من الخطايا كما نقيت الثوبَ الأبيضَ من الدَّنَسِ » .

٣٩ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : صعد رسولُ الله ﷺ المنبر ، فنادى بصوتٍ رفيعٍ ، فقال : « يامعشرَ مَنْ أسلم بلسانه ولم يُفِض الإيمانَ إلى قلبه ، لاتؤدُّوا المسلمين ، ولا تعيروهم ، ولا تتبعوا عوراتهم ، فإنه من تتبَّع عورة أخيه المسلمِ تتبَّع اللهُ عورته ، ومن تتبَّع اللهُ عورته يفُضحهُ ولو في جوفِ رَحْله » قال نافعٌ ، ونظر ابنُ عمرَ يوماً إلى الكعبة ، فقال : ما أعظمك وأعظم حرمتك ، والمؤمنُ أعظمُ حرمة عند الله منك .

٤٠ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « إنَّ الله تعالى جعل الحقَّ على لسانِ عمرَ وقلبيهِ » . قال : وقال ابن عمر : ما نزل بالناس أمر قط ، فقالوا فيه ، وقال فيه عمر - أو قال : ابن الخطاب شكَّ خارجه - إلا نزل

٣٦ - البخاري (١١ / ٥١٣) ٨٢ - كتاب القدر ١٤ - باب يحول بين المرء وقلبه .

٣٧ - مسلم (٤ / ٢٠٤٥) ٤٦ - كتاب القدر ٣ - باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء .

٣٨ - النسائي (١ / ٥١) ١ - كتاب الطهارة ٤٩ - باب الوضوء بماء الثلج . وإسناده حسن .

(بماء الثلج والبرد) : تخصيص الثلج والبرد تأكيداً للتطهير ومبالغة فيه ، لأن الثلج والبرد ماءان مفضوران على خلقتهما ، لم يستعملا ولم تنلها الأيدي ، ولم تحضها الأرجل .

٣٩ - الترمذي (٤ / ٣٧٨) ٢٨ - كتاب البر والصلة ٨٥ - باب ما جاء في تعظيم المؤمن وقال : حسن غريب . وإسناده حسن .

وابن حبان : الإحسان (٧ / ٥٠٦) وأبو يعلى بإسناد حسن .

٤٠ - الترمذي (٥ / ٦١٧) ٥٠ - كتاب المناقب ١٨ - باب في مناقب عمر بن الخطاب . وقال : حديث حسن غريب من

فيه القرآن على نحو ما قال عمر .

٤١ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ » قال أبو سعيد : فمن شك فليقرأ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ (١) .

٤٢ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قلت : يا رسول الله مَنْ أَسْعَدَ النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قال : « لَقَدْ ظَنَنْتُ أَنْ لَا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا أَوْلَ مِنْكَ ، لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ ، أَسْعَدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، خَالِصًا مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ » .

٤٣ - * روى النسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، قال : « لَا يَجْتَمِعُ عُبَّارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ فِي جَوْفِ عَبْدٍ أَبَدًا ، وَلَا يَجْتَمِعُ الشُّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبِ عَبْدٍ أَبَدًا » . وفي أخرى « فِي قَلْبِ مُسْلِمٍ » فِي الْمَوْضِعِينَ .

٤٤ - * روى مسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : كنا عند عمر فقال : أيكم سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ الْفِتْنَ ؟ فقال قوم : نحن سمعناه ، فقال : لَعَلَّكُمْ تَعُنُونَ فِتْنَةَ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَجَارِهِ ؟ قالوا : أجل ، قال : تِلْكَ يُكْفِّرُهَا الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالصَّدَقَةُ ، وَلَكِنْ أَيُّكُمْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ التَّوَجُّعَ الَّذِي تَمُوجُ مَوْجَ الْبَحْرِ ؟ قال حذيفة : فَاسْتَكْتِ الْقَوْمُ ، فَقُلْتُ : أَنَا ، قال : أَنْتَ اللَّهُ أَبُوكَ ، قال حذيفة : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « تُعْرَضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عَوْدًا عَوْدًا ، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نَكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ »

٤١ - الترمذي (٤ / ٧١٤) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ١٠ - باب منه . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وإسناده صحيح .

(١) النساء : ٤٠ .

٤٢ - البخاري (١ / ١٩٣) ٣ - كتاب العلم ٣٣ - باب الحرص على الحديث .

٤٣ - النسائي (٦ / ١٣) ٢٥ - كتاب الجهاد ٨ - فضل من عمل في سبيل الله على قدمه .

والترمذي (٤ / ١٧١) ٢٣ - كتاب فضائل الجهاد ٨ - باب ماجاء في فضل الغبار في سبيل الله . وقال : حديث حسن صحيح وهو كما قال .

٤٤ - مسلم (١ / ١٢٨) ١ - كتاب الإيمان ٦٥ - باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً .

أشربها : أشرب القلب هذا الأمر : إذا دخل فيه وقبلة وسكن إليه كأنه قد شربه .

سوداء؟ وأيُّ قلبٍ أنكرها نكيت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير على قلبين: أبيض مثل الصفا، فلا تضره فتنة، مادامت السموات والأرض، والآخر: أسود مُربادًا، كالكوز مُجخيًا، لا يعرف معروفًا، ولا يُنكر مُنكرًا، إلا ما أُشرب من هواه» قال: وحدّثه: أن بينك وبينها بابًا مُفلقًا، يُوشك أن يُكسر قال عمر: أكسرًا؟ لأبالك، فلو أنه فُتح؟ لعله كان يُعاد، قال: لا، بل يُكسر، وحدّثه أن ذلك الباب رجلٌ يقتل أو يموت، حديثًا ليس بالأعاليط. قال ربعي: فقلت: يا أبا مالك - هو سعد بن طارق - ما أسودُ مربادًا؟ قال: شدة البياض في سوادٍ، قلت: فما الكوز مُجخيًا؟ قال: منكوسا.

(لالحصير عودًا عودًا) قال الحميدي: في بعض الروايات «عُرَضَ الحصير» والمعني فيها: أنها تحيط بالقلوب كالمحصور المحبوس، يقال: حصره القوم: إذا أحاطوا به، وضيقوا عليه، قال: وقال الليث: حصر الجنب: عُرِقَ يمتد معترضًا على الجنب إلى ناحية البطن، شبّه إحاطتها بالقلب بإحاطة هذا العرق بالبطن، وقوله «عودًا عودًا»: أي مرّة بعد مرّة، يقول: عاد يعودُ عودةً وعودًا.

أقول:

هناك روايات تذكر بدل العود العودَ ويترتب على ذلك اختلاف في شرح الحصير وسير معنا الحديث مرة أخرى.

٤٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي إدريس الخولاني، أنه سمع حذيفة بن اليان يقول: كان الناس يسألون رسولَ الله ﷺ عن الخير، وكنتُ أسأله عن الشرِّ مخافة أن يدركني، فقلتُ: يا رسولَ الله، إنا كنا في جاهلية وشر، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد

= نكت فيه نكتة سوداء: أي أثر فيه أثر أسود، وهو دليل السخط ولذلك قال في حالة الرضى: نكت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير القلوب على قلبين. أي على قسمين.

مربادًا: المربادُ والمربدُ: الذي في لونه زُبدة، وهي بين السواد والغبرة.

الكوز مجخيًا: المُجخِي: المائل عن الاستقامة والاعتدال هاهنا، وجَحِي الرجل في جلوسه: إذا جلس مستوفزًا، وجَحِي في صلاته: إذا جافى عضديه عن جوفه ورفع جوفه عن الأرض وخوى.

٤٥ - البخاري (١٣ / ٣٥) - ٩٢ - كتاب الفتن ١١ - باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة =

هذا الخير من شر؟ قال: «نعم». قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: «نعم وفيه دخن». قلت: وما دخنه؟ قال: «قوم يهدون بغير هدي، تعرف منهم وتنكر»، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «نعم، دُعاة على أبواب جهنم، من أجاهم إليها قدفوه فيها». قلت: يا رسول الله، صفهم لنا، قال: «هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم» قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك».

ولمسلم^(١) نحوه، وفيه قلت: «ما دخنه؟ قال: «قوم لا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس»، قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: «تسمع وتطيع، وإن ضرب ظهرك، وأخذ مالك، فاسمع وأطع».

٤٦ - * روى الترمذي عن أبي هريرة، وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر الزمان رجال يختلون الدنيا بالدين، يلبسون للناس جلود الضأن من اللين، ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذئاب، يقول الله تعالى: أبي يغترون، أم علي يجترون؟ في حلفت، لأبعثن على أولئك منهم فتنة تدع الحليم حيران».

ورواية ابن عمر أخصر من هذه، قال: قال النبي ﷺ: «إن الله قال: لقد خلقت خلقاً ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أمر من الصبر، في حلفت: لأتيحنتهم فتنة تدع الحليم منهم حيران، في يغترون، أم علي يجترون؟».

= مسلم (٣ / ١٤٧٥) ٣٣ - كتاب الإمارة ١٣ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين .

مسلم (٣ / ١٤٧٦) في نفس الموضع السابق .

٤٦ - الترمذي (٤ / ٦٠٤) ٣٧ - كتاب الزهد ٥٩ - باب حدثنا سويد ... وقال حسن غريب . وهو حديث حسن .

(يختلون) : الختل : الخدع .

(يجترون) : الاجترأ : الجسارة على الشيء .

(لأتيحنتهم) : أتاح الله لفلان كذا ، أي : قدره له .

٤٧ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله : « غَلِظُ الْقُلُوبِ وَالْجَفَاءُ : فِي الْمَشْرِقِ ، وَالْإِيمَانُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ » .

٤٨ - * روى مسلم عن أبي مسعود البديري رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ يَمَسُحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ ، وَيَقُولُ : « اسْتَوُوا ، وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلَفَ قُلُوبُكُمْ ، لِيَلْنِي مِنْكُمْ أَوْلُو الْأَحْلَامِ وَالنُّهْيِ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » . قال أبو مسعود : فَأْتَمَّ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا .

٤٩ - * روى أبو داود والنسائي عن أبي الجعد الضمري رضي الله عنه ، وكانت له صُحْبَةٌ : أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » . وعند الترمذي (١) « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » .

٥٠ - * روى مسلم عن أبي إدريس الخولاني رحمه الله ، عن أبي ذرٍّ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : - فِيمَا رَوَى عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَنَّهُ قَالَ : « يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي ، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا ، فَلَا تَظَالَمُوا ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِيكُمْ ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ ، فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمْكُمْ ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ ، فَاسْتَكَسُونِي أَكْسِكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ تُحْتَطُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَأَنَا أَعْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَعْفِرْ لَكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي ، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي ،

٤٧ - مسلم (١ / ٧٣) - ١ - كتاب الإيمان ٢١ - باب تفاضل أهل الإيمان فيه ورجحان أهل البين فيه .

٤٨ - مسلم (١ / ٢٣٣) - ٤ - كتاب الصلاة ٢٨ - باب تسوية الصفوف وإقامتها .

٤٩ - أبو داود (١ / ٢٧٧) - كتاب الصلاة باب التشديد في ترك الجمعة .

والنسائي (٢ / ٨٨) - ١٤ - كتاب الجمعة ٢ - باب التشديد في التخلف عن الجمعة .

وإسناده حسن ، حسنه الترمذي وغيره ، وصححه جماعة ، وهو حديث صحيح بشواهده .

(١) الترمذي (٢ / ٣٧٣) - كتاب الصلاة باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر .

(طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ : الطَّبَعُ وَالْحَتَمُ وَاحِدٌ ، وَالْمُرَادُ : أَنَّهُ بَتَرَكِهِ الْجُمُعَةَ قَدْ أَعْلَقَ قَلْبَهُ وَخَتَمَ عَلَيْهِ ، فَلَا يَصِلُ إِلَيْهِ شَيْءٌ

من الخير .

٥٠ - مسلم (٤ / ١١٩٤) - ٤٥ - البر والصلة ١٥ - باب تحريم الظلم .

ياعبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم ، كانوا على أثقي قلب رجل واحد منكم ، مازاد ذلك في ملكي شيئاً ، ياعبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم ، [كانوا] على أفجر قلب رجل واحد منكم ، ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، ياعبادي ، لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنكم ، قاموا في صعيد واحد ، فسألوني ، فأعطيتُ كل إنسان مسألتَهُ ، ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر ، ياعبادي ، إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوفيتكم إيَّاهَا ، فمن وجدَ خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه .

٥١ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : دخلنا مع رسول الله ﷺ على أبي سيف القين ، وكان ظئراً لإبراهيم ، فأخذ رسول الله ﷺ ابنه إبراهيم ، فقبله وشمه ، ثم دخلنا عليه بعد ذلك ، وإبراهيم يجود بنفسه ، فجعلت عينا رسول الله ﷺ تدرقان ، فقال ابن عوف : وأنت يا رسول الله ، فقال : « يا ابن عوف ، إنها رحمة » ثم أتبعها بأخرى ، فقال : « إن العين تدمع ، والقلب يخشع ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنا بفراقك يا إبراهيم محزونون » .

٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : اشتكى سعد بن عبادة شكوى له ، فأتاه رسول الله ﷺ يعوده مع عبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن مسعود ، فلما دخل عليه وجدته في غشية ، فقال : قد قصص ؟ فقالوا : لا ، يا رسول الله ، فبكى رسول الله ﷺ ، فلما رأى القوم بكاء النبي ﷺ وسلم بكوا ، قال : « ألا تسمعون ؟ إن الله لا يعذب بدمع العين ، ولا يحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم » .

٥١ - البخاري (١٧٢ / ٣) ٢٢ - كتاب الجنائز ٤٣ - باب قول النبي ﷺ إنا بك محزونون .

ومسلم (١٨٠٧ / ٤) ٤٣ - كتاب الفضائل ١٥ - باب رحمه ﷺ الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك .

(العنثر) : المرأة التي ترضع ولد غيرها بالأجرة ، وزوج المرضعة يسمى ظئراً .

(يجود بنفسه) : جاد المريض بنفسه : إذا قارب الموت ، فكأنه سمح بخروج روحه .

٥٢ - البخاري (١٧٥ / ٣) ٢٢ - كتاب الجنائز ٤٤ - باب البكاء عند المريض .

ومسلم (٦٣٦ / ٢) ١١ - كتاب الجنائز ٦ - باب البكاء على الميت .

٥٣ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ ، فقال : إنكم تُقبَلون الصبيان ، ولا تُقبَلهم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « أو أمْلِكُ لك أن نزعَ الله الرحمة من قلبك ؟ » .

٥٤ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ يوماً لأصحابه : « مَنْ يأخذُ [عَنِّي] هؤلاء الكلمات فيعملُ بهن ، أو يُعلِّمُ مَنْ يَعْمَلُ بهن ؟ » قال أبو هريرة ، قلتُ : أنا يا رسولَ الله ، فأخذ بيدي وَعَدَّ خَمْسًا ، فقال « اتقِ الحارِمَ تَكُنْ أَعْبَدَ الناسِ ، وارضَ بما قسمَ الله لك تَكُنْ أغنى الناسِ ، وأحْسِنُ إلى جَارِكَ تَكُنْ مُؤمِنًا ، وأحِبِّ للناسِ ما تحبُّ لنفسك تَكُنْ مُسْلِمًا ، ولا تُكثِرِ الضحكَ ، فإن كَثْرَةَ الضحكِ ، تُمِيتُ القلبَ » .

٥٥ - * روى البخاري ومسلم عن النعمان بن بشير رضي الله عنه ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول - وأهوى النعمانُ بإصبعيه إلى أذنيه - « إنَّ الحلالَ بَيِّنٌ ، وإنَّ الحرامَ بَيِّنٌ ، وبينهما أمورٌ مشتهياتٌ ، لا يعلمهن كثيرٌ من الناسِ ، فمن اتقى الشبهاتِ ، استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهاتِ وقع في الحرامِ ، كالراعي يرعى حول الحمى ، يُوشك أن يرتع فيه ، ألا ولكلِّ مَلِكٍ حِمِي ، ألا وإنَّ حمى الله محارمُهُ ، ألا وإنَّ في الجسدِ مُضْغَةً ، إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسدُ كُلُّهُ ، وإذا فَسَدَتْ فَسَدَ الجسدُ كُلُّهُ ، ألا وَهِيَ القلبُ » .

٥٦ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال طارق بن شهاب : أولُ من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروانُ ، فقام إليه رجلٌ فقال : الصلاة قبل الخطبة ، قال : قد ترك ما هنالك ، فقال أبو سعيد ، أمَّا هذا فقد قضى ما عليه ، سمعتُ

٥٣ - البخاري (١٠ / ٤٢٦) ٧٨ - كتاب الأدب ١٨ - باب رحمة الولد وتقبيله .

ومسلم (٤ / ١٨٠٨) ٤٣ - كتاب الفضائل ١٥ - باب رحمة النبي ﷺ الصبيان .

٥٤ - الترمذي (٤ / ٥٥١) ٣٧ - كتاب الزهد ٢ - باب من اتقى الحارم فهو أعبد الناس .

وقال : هذا حديث غريب . وهو حديث حسن .

٥٥ - البخاري (١ / ١٢٦) ٢ - كتاب الإيمان ٣٩ - باب من استبرأ لدينه .

ومسلم (٣ / ١٢١٩) ٢٢ - كتاب المساقاة ٢٠ - باب أخذ الحلال وترك الشبهات .

٥٦ - مسلم (١ / ٦٩) ١ - كتاب الإيمان ٢٠ - باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان .

رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » .

٥٧ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مامنٌ نبي بعثه الله في أمة قبلي ، إلا كان له من أمته حواريون ، وأصحاب يأخذون بسنته ، ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » .

٥٨ - * روى البخاري ومسلم عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « اقرؤوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فقوموا عنه » .

٥٩ - * روى مسلم والترمذي عن حنظلة الأسدي قال : وكان من كتاب رسول الله ﷺ قال : لقيني أبو بكر فقال : كيف أنت ؟ يا حنظلة ! قال قلت : نأفق حنظلة . قال : سبحان الله ! ماتقول ؟ قال قلت : نكون عند رسول الله ﷺ : يذكّرنا بالنار والجنة ، حتى كأننا رأينا عين . فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ : عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات . فنسينا كثيراً . قال أبو بكر : فوالله ! إنا لنلقى مثل هذا . فانطلقت أنا وأبو بكر ، حتى دخلنا على رسول الله ﷺ . قلت : نأفق حنظلة . يارسول الله !

٥٧ - مسلم في نفس الموضوع السابق .

(الحواريون) : جمع حواري وهم الخاصة والأصحاب والناصرين .

(الخلوف) : جمع خلف : وهو القرن من الناس .

وقد جرت العادة أن تطلق كلمة خلف على من يخلف غيره بسوء .

وبعضهم يقول : خلف صدق بالتحريك ويسكن الآخر في السوء للتفريق .

وبعضهم جعلها سواء في التحريك والتسكين .

٥٨ - البخاري (٩ / ١٠١) ٦٦ - كتاب فضائل القرآن ، ٣٧ - باب اقرؤوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم .

ومسلم : (٤ / ٢٠٣) ٤٧ - كتاب العلم ، ١ - باب النهي عن متشابه القرآن .

٥٩ - مسلم (٤ / ٢١٠٦) ٤٩ - كتاب التوبة ٣ - باب فضل دوام الذكر والفكر .

والترمذي (٤ / ٦٦٦) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ٥٩ - باب حدثنا بشر بن هلال ...

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « وَمَا ذَاكَ ؟ » قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! نَكُونُ عِنْدَكَ تَذَكَّرْنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ . حَتَّى كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ . فَيَاذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ ، عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيْعَاتِ . نَسِينَا كَثِيرًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ! إِنْ لَوْ تَدَوَّمُونَ عَلَيَّ مَا تَكُونُونَ عِنْدِي ، وَفِي الذِّكْرِ ، لَصَافَحْتَكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَيَّ فُرْشِكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ . وَلَكِنْ ، يَا حَنْظَلَةَ ! سَاعَةً وَسَاعَةً » ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

وفي رواية لسلم^(١) عَنْ حَنْظَلَةَ . قَالَ : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَوَعظَنَا فَذَكَرَ النَّارَ . قَالَ : ثُمَّ جِئْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَصَاحَكْتُ الصَّبِيَّانَ وَلاَعَبْتُ الْمَرْأَةَ . قَالَ فَخَرَجْتُ فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ . فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ . فَقَالَ : وَأَنَا قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا تَذَكَّرُ . فَلَقِينَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! نَافَقَ حَنْظَلَةَ . فَقَالَ « مه » فَحَدَّثْتُهُ بِالْحَدِيثِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَأَنَا قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا فَعَلَ . فَقَالَ : « يَا حَنْظَلَةَ ! سَاعَةً وَسَاعَةً . وَلَوْ كَانَتْ تَكُونُ قُلُوبِكُمْ كَمَا تَكُونُ عِنْدَ الذِّكْرِ ، لَصَافَحْتَكُمْ الْمَلَائِكَةُ ، حَتَّى تُسَلَّمَ عَلَيْكُمْ فِي الطَّرِيقِ » .

٦٠ - * روى أحمد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ كَثُرَ هَمُّهُ فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ ، وَابْنُ أُمَّتِكَ ، وَفِي قَبْضَتِكَ ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِي حَكْمِكَ ، عَدَلٌ فِي قَضَائِكَ ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ ، سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ ، أَوْ أُنزِلَتْهُ فِي كِتَابِكَ ، أَوْ اسْتَأْثَرَتْ بِهِ فِي مَكْنُونِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ : أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبِيعَ قَلْبِي ، وَجَلَاءَ هَمِّي وَغَمِّي ، مَا قَالَهَا عَبْدٌ قَطُّ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ غَمَّهُ ، وَأَبْدَلَهُ بِهِ فَرْجًا » .

٦١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما قال

= (المعافاة) : المعالجة والممارسة والملاعبة .

(الضيعات) : المعاش .

(١) مسلم في نفس الموضوع السابق .

٦٠ - أحمد في مسنده (٢٩١ / ١) وذكره رزين وضححه ابن حبان . وهو حديث صحيح .

المستدرک (٥٠٩ / ١) وقال : صحيح . ووافقه الذهبي .

٦١ - الترمذي (٥٧٥ / ٥) ٤٩ - كتاب الدعوات ١٢٧ - باب ودعاء أم سلمة وقال حديث حسن .

عبدًا : لإله إلا الله ، مخلصًا من قلبه ، إلا فتحت له أبواب السماء ، حتى يُفضي إلى العرش ما اجتنب الكبائر .

٦٢ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال : « مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَتَمَرَةً قَلْبِهِ ، فَلْيُطِيعَهُ مَا اسْتَطَاعَ ، فَإِنْ جَاءَ آخَرَ يُنَازِعُهُ فَأَضْرِبُوا رِقَبَةَ الْآخِرِ » .

قُلْتُ : أَنْتِ سَمِعْتِ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ أَدْنَايَ ، وَوَعَاةَ قَلْبِي ، قُلْتُ : هَذَا ابْنُ عَمِّكَ مُعَاوِيَةَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَفْعَلَ وَنَفْعَلَ ؟ قَالَ : أَطِيعُهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، وَاعْصِيهِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

أقول : (المراد بالبيعة هنا التي تعطي لأمر المؤمنين ، ولأهل العدل من السلاطين ، وليست المراد بذلك البيعات التي تعرف عليها عند الشيوخ وأمثالهم ممن ليس لهم سلطان نافذ على الرعية) .

٦٣ - * روى البخاري ومسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، قال : لما جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ، جئتُ أهبُ نفسي لك ، فنظر إليها رسول الله ﷺ ، فصعدَ النظر فيها وصوّبه ، ثم طأطأ رسول الله ﷺ رأسه ، فلما رأت المرأة أنه لم يقضِ فيها شيئًا جلستُ ، فقامَ رجلٌ من أصحابه ، فقال : يا رسول الله ، إن لم يكن لك بها حاجةٌ فزوّجنيها ، فقال : « فهل عندك من شيء ؟ » فقال : لا والله

٦٢ - مسلم (٣ / ١٣٧٢) ٣٣ - كتاب الإمامة ١٠ - باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول .

وأبو داود (٤ / ٩٦) كتاب الفتن باب ذكر الفتن ودلائلها .

(متفقٌ عليه) : كنايةٌ عن البيعة والعهد ، وذلك : أن العادة في النبايع والبيعة : أن يطرح المشتري يده في يد

البائع ، وكذلك عند البيعة ، ويصفق أحدهما يده على الآخر ، هذا هو الأصل .

(ثمرة قلبه) : كنايةٌ عن الإخلاص فيما عاهده عليه والتمه له .

٦٣ - البخاري (٩ / ١٣١) ٦٧ - كتاب النكاح ١٤ - باب تزويج المهر .

ومسلم (٢ / ١٠٤٠) ١٦ - كتاب النكاح ١٣ - باب الصداق .

والموطأ (٢ / ٥٢٦) ٢٨ - كتاب النكاح ٣ - باب ما جاء في الصداق والحياة .

وأبو داود (٢ / ٢٣٦) كتاب النكاح - باب التزويج على العمل بعمل .

والترمذي (٣ / ٤٢١) ٩ - كتاب النكاح ٢٢ - باب ما جاء في مهر النساء . وقال : حسن صحيح .

يارسول الله ، فقال : « اذهب إلى أهليك فانظر : هل تجد شيئاً ؟ » فذهب ، ثم رَجَعَ ، فقال : لا والله ، ما وجدت شيئاً ، فقال رسول الله ﷺ : « انظر ولو خاتماً من حديد » فذهب ، ثم رجع فقال : لا ، والله يارسول الله ، ولا خاتماً من حديد ، ولكن هذا إزاري - قال سهل : ماله رداء - فلها نصفه ، فقال رسول الله ﷺ « مات صنع بإزارك ؟ إن لبيستة لم يكن عليها منه شيء ، وإن لبيستة لم يكن عليك منه شيء » فجلس الرجل حتى إذا طال مجلسه قام ، فرآه رسول الله ﷺ مؤمئياً ، فأمر به فدُعي ، فلما جاء قال : « ماذا معك من القرآن ؟ » قال : معي سورة كذا ، وسورة كذا - عددها - قال : « تقرؤهن عن ظهر قلبك ؟ » قال : نعم ، قال : « اذهب ، فقد ملكتها بما معك من القرآن » .

٦٤ - * روى الترمذي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لما كان يومَ الحديبية خرج إلينا ناس من المشركين ، منهم سهيل بن عمرو ، وأناس من رؤساء المشركين ، فقالوا : يارسول الله ، قد خرج إليك ناس من أبنائنا وإخواننا وأرقاتنا ، وليس بهم فقه في الدين ، وإنما خرجوا فراراً من أموالنا وضياعنا ، فارددهم إلينا ، فإن لم يكن لهم فقه في الدين سنفقهم ، فقال رسول الله ﷺ : « يامعشر قريش ، لتنتهن أو لبيعن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين ، قد امتحن الله قلوبهم على الإيمان » قال أبو بكر وعمر : من هو يارسول الله ؟ قال : « خاصف النعل » وكان قد أعطى علياً نعله يخصفها ، ثم التفت إلينا علي فقال : قال رسول الله ﷺ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

٦٥ - روى البخاري ومسلم عن أبي ظبيان حصين بن جندب قال : سمعت أسامة بن زيد يقول : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية ، فصبحنا الحرقات من جهينة ، فأدركت

٦٤ - الترمذي (٥ / ٦٣٤) - ٥٠ - كتاب المناقب ٢٠ - باب مناقب علي بن أبي طالب .

وقال : هذا حديث صحيح غريب .

(يخصفها) : خصف النعل يخصفها : إذا خرزها .

٦٥ - البخاري (١٢ / ١٩١) - ٨٧ - كتاب الديات ٢ - باب قول الله ومن أحيائها .

مسلم (١ / ٩٦) - ١ - كتاب الإيمان ٤١ - باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله .

رجلاً ، فقال : لا إله إلا الله ، فطعنته ، فوقع في نفسي من ذلك ، فذكرته للنبي ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « أقال لا إله إلا الله وقتلته ؟ قال : قلت : يا رسول الله ، إنما قالها خوفاً من السلاح ، قال : « أفلا شققتَ عن قلبه ، حتى تعلم أقالها ، أم لا ؟ » فما زال يكررها عليّ ، حتى تمنيتُ أني أسلمتُ يومئذ ، قال : فقال سعدٌ : وأنا والله لأقتلُ مسلماً حتى يَقْتَلَهُ ذُو البُطَيْنِ - يعني : أسامة - قال : فقال رجلٌ : ألم يقل الله : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ (١) ؟ فقال سعدٌ : قد قاتلنا حتى لا تكون فتنةً ، وأنت وأصحابك تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنةً .

٦٦ - * روى أبو داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْبَيْنِ قَاضِيًا ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدَثُ السِّنِّ ، وَلَا عِلْمَ لِي بِالْقَضَاءِ ؟ فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ ، وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ ، فَإِذَا جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْكَ الْحِصَانِ ، فَلَا تَقْضِيَنَّ حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخِرِ ، كَمَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَوَّلِ ، فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ » قال : فما زلتُ قاضيًا ، أو ما شككتُ في قضاء بعدُ .

وأخرجه الترمذي (٢) ، قال : قال لي رسول الله ﷺ : « إذا تقاضى إليك رجلان فلا تقض للأول ... » وذكر الحديث .

٦٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » وَاقْرؤُوا إِن شَاءَ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمَ

(١) الأنفال : ٣٩ .

٦٦ - أبو داود (٢ / ٣٠١) كتاب الأقضية باب كيف القضاء .

وأخرجه الترمذي . قال : قال لي رسول الله ﷺ : « إذا تقاضى إليك رجلان ، فلا تقض للأول ... » وذكر الحديث وقال : هذا حديث حسن وهو كما قال .

(٢) الترمذي (٣ / ٦١٨) ١٣ - كتاب الأحكام ٥ - باب ما جاء في القاضي لا يقضي بين الخصمين حتى يسمع كلامهما .

وقال : حسن . وهو كما قال .

٦٧ - البخاري (١٣ / ٤٦٥) ٩٧ - كتاب التوحيد ٣٥ - باب قول الله تعالى ﴿ يريدون أن يبدلوا كلام الله ﴾ .

ومسلم (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة .

والترمذي (٥ / ٣٤٦) ٤٨ - كتاب التفسير ٣٣ - باب ومن سورة السجدة . وقال : حسن صحيح .

من قُرّة أعين (١) .

٦٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أول زمرة تلج الجنة صوره على صورة القمر ليلة البدر ، لا يبصقون فيها ، ولا يمتخطون ، ولا يتغوطون ، أنيتهم فيها الذهب ، أمشاطهم من الذهب والفضة ، ومجامرهم الأثوة ، ورشحهم المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان ، يرى مخ سوقها من وراء اللحم من الحسن ، لا اختلاف بينهم ، ولا تباغض ، قلوبهم قلب واحد ، يسبحون الله بكرة وعشيا » .

تعليق :

أكثرنا من الأحاديث ، وأكثرنا من ذكر النصوص التي تتعلق بالقلب لأننا نرى أن علم إصلاح القلب على مقتضى الهدى النبوي قد طوى الكثيرون بساطه ، وقل العارفون به ، فكثرت أمراض القلوب وظهرت كثير من القلوب المريضة التي تتحدثت عنها النصوص من مثل قلوب الشياطين وقلوب الذناب والقلوب التي هي أمر من الصبر ، كما أن قضية القلب في المفهوم الفطري للنصوص قد طرأ عليها ما طرأ ، وهذا كله يستدعي علاجاً وذكراً وتذكيراً وحسن تطيب ولذلك أكثرنا النقل عن القلوب ثم إن أشياء كثيرة ستم معنا لها صلة بموضوع القلب فاقضى ذلك التنويه بهذا الموضوع في أوائل قسم العقائد .

وكما أننا أكثرنا من النصوص في موضوع القلب فسنذكر الكثير منها في موضوع النفس لأن تزكية الأنفس على مقتضى الشريعة من أهم ما بعث به الرسل عليهم الصلاة والسلام .

* * *

(١) السجدة : ١٧ .

٦٨ - البخاري (٦ / ٣١٢) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ١ - باب خلق آدم وذريته .

مسلم (٤ / ٢١٨٠) ٥١ - كتاب الجنة ٧ - باب في صفات الجنة وأهلها .

(مجاميرهم) : جمع مجمر وهو ما يتبخر به .

(الأثوة) : العود . أي يتبخرون بالعود الطيب الرائحة .

الفقرة الخامسة : نصوص في النفس

تطلق كلمة النفس في اصطلاحات الشارع وفي خطابات الناس وفي كلام المؤلفين على معانٍ متعددة ، ويلتبس نتيجة لذلك على كثير من الناس المراد بالنفس حينما تستعمل .
ونحن يهمننا في هذا الكتاب أن نلفت النظر إلى المرادات الرئيسية لكلمة النفس في اصطلاحات النصوص .

ومن ها هنا فسندكر النصوص التي وردت في النفس تحت العناوين التالية :

- ١ - نصوص في النفس ويراد بها الذات .
- ٢ - نصوص في النفس ويراد بها الروح .
- ٣ - نصوص في النفس ويراد بها الروح بعد تلبسها بالجسد وطاعتها للأهواء .
- ٤ - نصوص في النفس ويراد بها القلب .

١ - نصوص في النفس ويراد بها الذات

- قال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ (١) .
- ﴿ يوم تجبد كل نفس ما عملت من خير محضًا ﴾ (٢) .
- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ (٣) .
- ﴿ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٤) .
- ومن النصوص النبوية :

٦٩ - * روى ابن ماجه عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا وَأَجَلَهَا . »

٧٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي نَفْسَهُ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ » .

وفي رواية : « حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَيُؤْمِنُوا بِي ، وَبِمَا جُئْتُ بِهِ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » .

(١) البقرة : ٤٨ ، ١٢٣ .

(٢) النساء : ١ .

(٣) ابن ماجه (٢ / ٧٢٥) ١٢ - كتاب التجارات ٢ - باب الاقتصاد في طلب المعيشة .

وقال في الزوائد : إسناده ضعيف ، لأن فيه الوليد بن مسلم وابن جريج وكل منهما كان يدلس ، وكذلك أبو الزبير . وقد عتنوه . لكن لم ينفرد المصنف من حديث أبي الزبير عن جابر . فقد رواه ابن حبان في صحيحه بإسنادين عن جابر . هـ .

ذكره زرير وأخرجه ابن حبان والحاكم وهو حديث صحيح .

(روح القدس) : جبريل عليه السلام .

(الرُوع) : القلب والمقل . (نَفَثَ فِي رُوعِي) : أي نفث في خلدي وبالي .

٧٠ - البخاري (١٣ / ٢٥٠) ٩٦ - كتاب الاعتصام باكتاب والسنة ٢ - باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ .

مسلم (١ / ٥٢) ١ - كتاب الإيمان ٨ - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله .

النسائي (٥ / ١٤) ٢٣ - كتاب الزكاة ٣ - باب مانع الزكاة .

٧١ - * روى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ : « أَرَعَيْتَ عَنْ سُنَّتِي ؟ » فقال : لا ، والله يارسول الله ، ولكن سُنَّتَكَ أَطْلُبُ ، قال : « فَإِنِّي أَنَا ، وَأَصْلِي ، وَأَصُومُ ، وَأُفْطِرُ ، وَأَنْكِحُ النِّسَاءَ ، فَاتَّقِ اللَّهَ يَا عَثْمَانُ ، فَإِنَّ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، فَصُمْ وَأُفْطِرُ ، وَصَلِّ وَنَمْ » .

٧٢ - * روى مسلم عن محمد بن عمرو بن عطاءٍ رحمه الله قال : سُمِّيتُ ابْنَتِي بَرَّةَ ، فقالت لي زَيْنَبُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا الْاسْمِ ، وَسُمِّيتُ بَرَّةَ ، فقال رسول الله ﷺ : « لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَرِّ مِنْكُمْ » فقالوا : بِمِ نَسَمِيهَا ؟ فقال : « سَمُوهَا زَيْنَبَ » .

٧٣ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « مَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةِ ، فِي نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَمَالِهِ ، حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ » .

٧٤ - * روى البخاري عن عبد الله بن هشام رضي الله عنه ، قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ، فقال له عمر : يارسول الله ، لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، إِلَّا نَفْسِي ، فقال النبي ﷺ : « لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ » فقال له عمر : فَإِنَّهُ الْآنَ ، [وَاللَّهِ] لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي ، فقال له النبي ﷺ : « الْآنَ يَا عَمْرُ » .

٧١ - أبو داود (٢ / ٤٨) كتاب الصلاة باب ما يؤمر به من القصد في الصلاة .

ورجاله ثقات إلا أن فيه عننة ابن إسحاق ، لكن يشهد له أحاديث صحاح .

٧٢ - مسلم (٢ / ١٦٨٨) ٢٨ - كتاب الآداب ٣ - باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن .

وأبو داود (٤ / ٢٨٨) ٧١ - باب في تغيير الاسم القبيح .

٧٣ - الترمذي (٤ / ٦٠٢) ٣٢ - كتاب الزهد ٥٦ - باب ماجاء في الصبر على البلاء .

وقال : هذا حديث حسن صحيح وهو كما قال .

٧٤ - البخاري (١١ / ٥٢٣) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ٣ - باب كيف كان بين النبي ﷺ .

٧٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله عز وجل : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ قال : « يامعشر قريش - أو كلمة نحوها - اشترؤا أنفسكم ، لأغني عنكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف ، لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب ، لا أغني عنك من الله شيئاً . ويأصفيّة عمّة رسول الله ، لا أغني عنك من الله شيئاً . ويأفاطمة بنت محمد سليبي ما شئت من مالي ، لا أغني عنك من الله شيئاً » .

وفي رواية نحوه ^(١) ، ولم يذكر فيه « يا بني عبد مناف » وذكر بدله : « بني عبد المطلب » .

٧٦ - * روي الترمذي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقد سئل : بأي شيء بُعثت في الحجّة ؟ قال : بُعثت بأربع : لا يطوفنّ بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد ، فهو إلى مدّتيه ، ومن لم يكن له عهد ، فأجله أربعة أشهر ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المشركون والمؤمنون بعد عامهم هذا » .

٧٧ - * روي أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن الشيطان حَسَّاسٌ لِحَاسٍ ، فاحذروه على أنفسكم ، من بات وفي يده ريح غمر فأصابه شيء فلا يلو من إلا نفسه » .

٧٥ - البخاري (٣٨٢ / ٥) - ٥٥ - كتاب الوصايا ١١ - باب هل يدخل النساء والولد في الأعراب .

مسلم (١ / ١٩٢) - ١ - كتاب الإيمان ٨٩ - باب قوله تعالى ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ .

(١) مسلم في الموضع السابق .

٧٦ - الترمذي (٣ / ٢٢٢) - ٧ - كتاب الحج ٤٤ - باب ماجاء في كراهية الطواف عريانا .

وقال : حديث حسن صحيح . وإسناده قوي .

٧٧ - أبو داود (٣ / ٣٦٦) - كتاب الأطعمة ٥٣ - باب في غسل اليد من الطعام .

والترمذي (٤ / ٢٨٩) - ٣٦ - كتاب الأطعمة ٤٨ - باب ماجاء في كراهية البيوتة وفي يده ريح غمر .

وابن ماجه (٤ / ١٠٩٦) - ٢٩ - كتاب الأطعمة ٢٢ - باب من بات وفي يده ريح غمر .

ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري .

مجم الزوائد (٥ / ٣٠) وهو حديث حسن بشواهد . وعزاه الهيثمي من رواية ابن عباس إلى البزار والطبراني في

الأوسط بأسانيد رجال أحدها رجال الصحيح خلا الزبير بن بكار وهو ثقة وقد تفرد به كما قال الطبراني .

(حَسَّاسٌ) : كثير الحس والإدراك .

(لِحَاسٍ) : كثير اللبس لما يصل إليه .

(غَمَرٌ) : الفمّ : ريح اللحم وزهومة . والزّهومة : دسم اللحم .

٧٨ - * روى أبو داود عن ثوبان رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن : لا يؤمن رجل قوماً فيخص نفسه بالدعاء دونهم ، فإن فعل فقد خانهم ، ولا ينظر في قعر بيت قبل أن يستأذن ، فإن فعل فقد خانهم ، ولا يصلي وهو حقن ، حتى يتخفف » .

٧٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : صلى النبي ﷺ يوماً ، ثم انصرف ، فقال : « يا فلان ، ألا تحسن صلاتك ؟ ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي ؟ فإنما يصلي لنفسه ، إني لأبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي » .

٨٠ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تدعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على أولادكم ، ولا تدعوا على خدمكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله عز وجل ساعة نيل ، فيها عطاء ، فيستجيب لكم »

٨١ - * روى مسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ، قال : قلت : يا رسول الله ، ألا تستعلمني ؟ قال : فضرب بيده على منكبي ثم قال : « يا أبا ذر ، إنك ضعيف ، وإنها أمانة ، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها ، وأدى الذي عليه فيها » .
وفي رواية قال له : « يا أبا ذر ، إني أراك ضعيفاً ، وإني أحب لك ما أحب لنفسي ، لا تأمرن على اثنين ، ولا تولين مال يتيم » .

٧٨ - أبو داود (٢٢ / ١) كتاب الطهارة ٤٣ - باب أوصلي الرجل وهو حاقن .

ورواه بنحوه أحمد (٢٨٠ / ٥) ، والترمذي (١٨٩ / ٢) كتاب الصلاة - باب ماجاء في كراهية أن يخص الإمام نفسه بالدعاء . وهو حديث حسن .

٧٩ - مسلم (٣١٩ / ١) ٤ - كتاب الصلاة ٢٤ - باب الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها .

والنسائي (١١٩ / ١) كتاب الإمامة ٦٣ - باب الركوع دون الصف .

٨٠ - أبو داود (٨٨ / ٢) كتاب الصلاة - باب النهي عن أن يدعو الإنسان على أهله وماله .

وهو قطعة من حديث جابر الطويل عند مسلم (٤ / ٢٣٠١) ٥٣ - كتاب الزهد والرفاق ١٨ - باب حديث جابر الطويل ، وقصة أبي اليسر . ورواه أيضاً ابن حبان في صحيحه - الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (١٦ / ٤) .

٨١ - مسلم (١٤٥٧ / ٢) ٣٣ - كتاب الإمارة ٤ - باب كراهة الإمام بغير ضرورة .

وروى أبو داود الرواية الثانية (١١٤ / ٣) كتاب الوصايا - باب ماجاء في الدخول في الوصايا .

٨٢ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « ليس من نفس تُقتل ظمًا إلا كان على ابن آدم الأول كِفْلٌ من دمها ، لأنه سنَّ القتلَ أولاً » .

٨٣ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحِلُّ دَمُ امرئٍ مسلمٍ يشهدُ أن لا إله إلا الله وأني رسولُ الله ، إلا بإحدى ثلاثٍ : الثَّيْبُ الزَّانِي ، والنَّفْسُ بالنَّفْسِ والتَّارِكُ لدينِهِ ، المَفَارِقُ للجِيعَةِ » .

٨٤ - * روى مسلم عن جابر بن سمرّة رضي الله عنه ، قال : أتى النبي ﷺ بِرَجُلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ بِمَشَاقِصَ ، فلم يُصَلِّ عليه .

أقول : أجاز الفقهاء الصلاة على من قتل نفسه ، ولعل الرسول ﷺ لم يصل عليه زجرًا للناس أن يفعلوا مثل فعله .

٨٥ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَضَحِكَ ، فَقَالَ : « هَلْ تَدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ ؟ » . قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « مِنْ غَاطِبَةِ الْعَبْدِ رَبِّهِ ، فيقول : يَا رَبُّ أَلَمْ تُجَرِّئِي مِنَ الظُّلْمِ ؟ [قال] : يقول بلى :

٨٢ - البخاري (٦ / ٣٦٤) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ١ - باب خلق آدم وذريته .

ومسلم (٣ / ١٣٠٤) ٢٨ - كتاب القسامة ٧ - باب بيان إثم من سن القتل .

والترمذي (٥ / ٤٢) ٤٢ - كتاب العلم ١٤ - باب ماجاء الدال على الخير كفاعله .

والنسائي (٧ / ٨٢) ٢٧ - كتاب تحريم الدم ١ - باب تحريم الدم .

٨٣ - البخاري (١٢ / ٢٠١) ٨٧ - كتاب الديات ٦ - باب قول الله تعالى ﴿ أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ... ﴾ .

ومسلم (٣ / ١٣٠٢) ٢٨ - كتاب القسامة ٦ - باب مايباح به دم المسلم .

وأبو داود (٣ / ١٢٦) كتاب الحدود - باب الحكم فيمن ارتد .

والترمذي (٤ / ٤٩) ١٥ - كتاب الحدود ١٥ - باب ماجاء من شرب الخمر فاجلدوه

والنسائي (٧ / ٩٠) ٢٧ - كتاب تحريم الدم ٥ - ذكر مايجل به دم المسلم .

٨٤ - مسلم (٢ / ٦٧٢) ١١ - كتاب الجنائز ٢٧ - باب ترك الصلاة على القتال نفسه .

والنسائي (٤ / ٦٦) ٢١ - كتاب الجنائز ٦٨ - باب ترك الصلاة على من قتل نفسه .

وأخرجه الترمذي (٣ / ٣٨٠) ٨ - كتاب الجنائز ٦٨ - باب ماجاء فيمن قتل نفسه . ولم يذكر المشاقص .

(بمشاقص) : المشاقص ، جمع مشقص ، وهو من النصال ما طال وعرض ، وقيل : هو سهم له نصل عريض .

فيقول : فيإني لا أُجيزُ اليوم على نفسي شاهداً إلا مني ، فيقول : كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً ، والكرام الكاتبين شهوداً ، قال : فيُختم على فيه ، ويقال لأركانه : انطقي ، فتنتطقُ بأعماله ، ثم يُخلى بينه وبين الكلام ، فيقول : بعداً لكنَّ وسُحقاً ، فعنكُنَّ كُنْتُ أَناضُ .

٨٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « بينا رجلٌ يمشي في حُلَّةٍ تُعجبه نفسه ، مرَّ رجلٌ رأسه ، يخال في مشيته إذ خسفَ الله به ، فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة » .

٨٧ - * روى الترمذي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يَكُنْ أَحَدُكُمْ إِمْعَةً يَقُولُ : أنا مع الناس ، إن أحسنَ الناسُ أحسنتُ ، وإن أساءوا أسأتُ ، ولكنَّ وُطِنُوا أَنْفُسَكُمْ إن أحسنَ الناسُ أن تُحسِنُوا ، وإن أساءوا أن لا تَظلمُوا » .

= فيختم على فيه : أي على فمه .

٨٦ - البخاري (١٠ / ٢٥٨) ٧٧ - كتاب اللباس ٥ - باب من جر ثوبه من الخيلاء .

مسلم (٣ / ١٦٥٢) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ١٠ - باب تحريم التبخر في المشي ، مع إعجابه بشيابه .

(مَرَجَلٌ) : شمر مرَّجَلٌ : أي مُسْرَحٌ .

٨٧ - الترمذي (٤ / ٣٦٤) ٢٨ - كتاب البر والصلة ٦٢ - باب ما جاء في الإحسان والعفو .

وقال : هذا حديث حسن غريب .

(الإمعة) : هو الذي لا رأى له ، فيواقى الناس بالخير والشر .

٢ - نصوص في النفس ويراد بها الروح

قال تعالى : ﴿ أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون ﴾ (١) .

﴿ وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ﴾ (٢) .

﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ﴾ (٣) .

٨٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفض فراشه بداخلة إزاره ، فإنه لا يدري ما خلفه عليه ، ثم يقول : باسمك ربي وضعت جنبي ، وبك أرفعه ، إن أمسكت نفسي فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » .

في رواية للترمذي (٤) : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قام أحدكم عن فراشه ، ثم رجع [إليه] فلينفضه بصنفة ثوبه ، ثلاث مرات ، وليقل : باسمك ربي وضعت جنبي ، وبك أرفعه .. » الحديث - وزاد في آخره : « فإذا استيقظ فليقل : الحمد لله الذي عافاني في جسدي ورد عليّ روحي ، وأذن لي بذكري » .

٨٩ - * روى الجماعة إلا الترمذي عن عائشة رضي الله عنها ، أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : أمي أفتلتت نفسها ، وأظننها لو تكلمت تصدقت ، فهل لها أجر إن تصدقت عنها ؟

(٢) سورة الأعراف : ١٧٢ .

(١) سورة الأنعام : ٩٣ .

(٣) سورة الزمر : ٤٢ .

٨٨ - البخاري (١١ / ١٢٦) ٨٠ - كتاب الدعوات ١٢ - باب التعوذ والقراءة عند المنام .

ومسلم (٤ / ٢٠٨٤) ٤٨ - كتاب الذكر ١٧ - باب ما يقول عند النوم وأخذ المضع .

الترمذي (٥ / ٤٧٢) ٤٩ - كتاب الدعوات ٢٠ - باب منه .

(داخلة) : الإزار : طرفه . وصنفة : طرفه أيضاً من جانب هذبه وقيل : من جانب حاشيته .

(خلفه عليه) : خلف فلان فلاناً : إذا قام مقامه . والمراد : ما يكون قد دب على فراشه بعد مفارقتها له .

٨٩ - البخاري (٣ / ٢٥٤) ٢٢ - كتاب الجنائز ٩٥ - باب موت الفجاءة ، البغثة .

(٤) ومسلم (٢ / ٦٩٦) ١٢ - كتاب الزكاة ١٥ - باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه .

قال : « نعم » .

وفي رواية : افْتَلَّتْ نَفْسَهَا وَلَمْ تُوصِ ... وذكر نحوه .

٩٠ - * روى النسائي عن عبد الرحمن بن أبي عميرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « ما من نفسٍ مُسَلِّمَةٍ يَقْبِضُهَا رَبُّهَا تُحِبُّ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَأَنَّ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، غَيْرُ الشَّهِيدِ » .

قال ابن أبي عميرة : قال رسول الله ﷺ : « لَأَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلُ الْوَبَرِ وَالْمَدَرِ » .

٩١ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « قال الله تعالى : من عَادَى لِي وَلِيًّا ، فَقَدْ آذَنْتَهُ بِحَرْبٍ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَدَاءِ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ سَأَلَنِي أُعْطِيْتَهُ ، وَإِنْ اسْتَعَاذَ بِي أُعْذِئْتُهُ ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ ، تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ » .

قال الحافظ في الفتح حول هذا الحديث : قال الخطابي : التردد في حق الله غير جائز والبداء عليه في الأمور غير سائغ . ولكن له تأويلان : أحدهما أن العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء يصيبه وفاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكروهها ، فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمرًا ثم يبدو له فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله لأن الله قد كتب الفناء على خلقه واستأثر بالبقاء

= وأبو داود (١١٨ / ٢) كتاب الوصايا - باب ما جاء فيمن مات عن غير وصية يتصدق عنه .

والنسائي (٢٥٠ / ٦) - ٣٠ - كتاب الوصايا ٧ - باب إذا مات الفجأة هل يستحب لأهله أن يتصدقوا عنه .

(افْتَلَّتْ نَفْسَهَا) : افْتَلَّتْ نَفْسُ فُلَانٍ : أَي مَاتَ فَجَاءَ كَأَن نَفْسَهُ أَخَذَتْ فَجَاءَةً .

٩٠ - النسائي (٢٣ / ٦) - ٢٥ - كتاب الجهاد ٣٠ - باب تمنى القتل في سبيل الله تعالى .

وأحمد (٢١٦ / ٤) . وسنده حسن .

(أهل الوبر) : أي أهل الخيام . أي البدو .

(أهل المدر) : أي أهل الحجارة والطين . أي أهل المدن .

٩١ - البخاري (٢٤٠ / ١١) - ٨١ - كتاب الرقاق ٢٨ - باب التواضع .

لنفسه . والثاني أن يكون معناه مارددت رسلي في شيء أنا فاعله كترديدي إياهم في نفس المؤمن ، كما روي في قصة موسى وما كان من لطمه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى ، قال : وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه . وقال الكللابادي ما حاصله إنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات ، أي عن التردد بالتردد ، وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته للموت فيقبض على ذلك . قال : وقد يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة للفناء ما يشتاق معه إلى الموت فضلا عن إزالة الكراهة عنه ، فأخبر أنه يكره الموت ويسوؤه ويكره الله مساءته فيزيل عنه كراهية الموت لما يورده عليه من الأحوال ، فيأتيه الموت وهو له مؤثر وإليه مشتاق . قال : وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكر وفكر وتدبر ودبر وتهدد وهدد والله أعلم .

وعبر ابن الجوزي عن الثاني بأن التردد للملائكة الذين يقبضون الروح وأضاف الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره ، قال : وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة . فإن قيل : إذا أمر الملك بالقبض كيف يقع منه التردد ؟ فالجواب أنه يتردد فيما لم يجد له فيه الوقت : كأن يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضي . ثم ذكر جوابًا ثالثًا وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف به كأن الملك يؤخر القبض ، فإنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لأهل الدنيا احترمه فلم يبسط يده إليه ، فإذا ذكر أمر ربه لم يجد بدءًا من امتثاله . وجوابًا رابعًا وهو أن يكون هذا خطابًا لنا بما نعقل والرب منزه عن حقيقته ، بل هو من جنس قوله « ومن أتاني يمشي أتيته هرولة » فكما أن أحدنا يريد أن يضرب ولده تأديبًا فتنعه المحبة وتبعثه الشفقة فيتردد بينها ولو كان غير الوالد كالمعلم لم يتردد بل كان يبادر إلى ضربه لتأديبه فأريد تفهيمنا تحقيق المحبة للولي بذكر التردد ، وجوز الكرماني احتمالًا آخر وهو أن المراد أنه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج ، بخلاف سائر الأمور فإنها تحصل بمجرد قول كن سريعًا دفعة واحدة .

٩٢ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يُقضى عنه » .

* * *

٣ - نصوص في النفس و يراد بها الروح بعد تلبسها بالجسد

قال تعالى :

- ﴿ ولا أقسم بالنفس اللوامة ﴾ ^(١) .
- ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ﴾ ^(٢) .
- ﴿ يا أيتها النفس المطمئنة * ارجعي إلى ربك راضية مرضية ﴾ ^(٣) .
- ﴿ ونفس وما سواها * فألهمها فجورها وتقواها ﴾ ^(٤) .
- ﴿ ونعلم ما توسوس به نفسه ﴾ ^(٥) .
- ﴿ ومن يوق شح نفسه ﴾ ^(٦) .
- ﴿ وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء ﴾ ^(٧) .
- ﴿ قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل ﴾ ^(٨) .
- ﴿ لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم ﴾ ^(٩) .
- ﴿ كما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون ﴾ ^(١٠) .
- ﴿ لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً ﴾ ^(١١) .

ومن نصوص السنة :

- | | |
|-----------------------|---------------------|
| (١) القيامة : ٢ . | (٢) النازعات : ٤٠ . |
| (٣) الفجر : ٢٧ ، ٢٨ . | (٤) الشمس : ٧ ، ٨ . |
| (٥) ق : ١٦ . | (٦) الحشر : ٩ . |
| (٧) يوسف : ٥٣ . | (٨) يوسف : ١٨ . |
| (٩) البقرة : ١٠٩ . | (١٠) المائدة : ٧٠ . |
| (١١) الفرقان : ١١ . | |

٩٣ - * روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللّمم مما قال أبو هريرة إنّ النبي ﷺ قال : « إنّ الله كتب على ابن آدم حظّه من الزنا ، أدرك ذلك لا محالة ، فزنا العينين النظر ، وزنا اللسان النطق ، والنفس تمنى وتشتهي ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » .

٩٤ - * روى الجماعة إلا الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقدي ، يضرب على كل عقدة مكانها ، عليك ليل طويل فارقد ، فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة ، فإن توضأ انحلت عقدة ، فإن صلى انحلت عقده كلها ، فأصبح نشيطاً طيب النفس ، وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » .

٩٥ - * روى مسلم عن زيد بن أرقم رضي الله عنه ، قال :- وقد سئل عما سمع رسول الله ﷺ يقول :- كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل ، والجبن والبخل والهرم ، وعذاب القبر ، اللهم آت نفسي تقواها ، وزكها أنت خير من زكها ، أنت وليها ومولاها ، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا تستجاب » .

٩٦ - * روى الترمذي عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « المجاهد من جاهد نفسه » .

-
- ٩٣ - البخاري (١١ / ٥٠٢) ٨٢ - كتاب القدر ٩ - باب ﴿ وحرام على قرية أهلكتها ... ﴾ .
ومسلم (٤ / ٢٠٤٦) ٤٦ - كتاب القدر ٥ - باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره .
وأبو داود (٢ / ٢٤٦) كتاب النكاح ٤٣ - باب ما يؤمر به من غض البصر .
- ٩٤ - البخاري (٣ / ٢٤) ١٩ - كتاب التهجد ١٢ - باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يصل بالليل .
ومسلم (١ / ٥٣٨) ٦ - كتاب صلاة المسافرين ٢٨ - باب ماروي فين نام الليل أجمع حتى أصبح .
وأبو داود (٢ / ٣٢) أبواب التطوع ١٨ - باب قيام الليل .
والنسائي (٣ / ٢٠٣) ٢٠ - كتاب قيام الليل وتطوع النهار ، ٥ - باب الترغيب في قيام الليل .
ومالك (١ / ١٧٦) ٩ - كتاب قصر الصلاة في السفر ٢٥ - باب جامع الترغيب في الصلاة .
- ٩٥ - مسلم (٤ / ٢٠٨٨) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ١٨ - باب التعوذ من شر ماعمل ومن شر مالم يعمل .
- ٩٦ - الترمذي (٤ / ١٦٥) ٢٣ - كتاب فضائل الجهاد ٢ - باب ما جاء في فضل من مات مرابطاً . وقال حديث حسن صحيح . وأحمد (٦ / ٢٠ ، ٢٢) . وإسناده حسن .

٩٧ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ رأى امرأة ، فأتى امرأته زينب ، وهي تمعس منيئة [له] ، فقضى حاجته منها ، ثم خرج إلى أصحابه ، فقال : « إن المرأة تُقبل في صورة شيطان ، وتُدبر في صورة شيطان ، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله ، فإن ذلك يرد ما في نفسه » .

٩٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « ليس الغني عن كثرة العرض ، ولكن الغني غني النفس » .

٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن سهل بن حنيف رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يقولن أحدكم : خبثت نفسي ، ولكن ليقل : لقيت نفسي » .

٩٧ - مسلم (١٠٢١ / ٢) - كتاب النكاح ٢ - باب ندب من رأى امرأة فوَقعت في نفسه ... الخ .

(تمعس منيئة) : تَدَبَّعُ إهاباً . ويقال : منيئة مادام في الدباغ ، وأصل المَعْسُ : الملعكُ والدُّلْكُ .

٩٨ - البخاري (٢٧١ / ١١) - كتاب الرقاق ١٥ - باب الغني غني النفس .

ومسلم (٢٧٦ / ٢) - كتاب الزكاة ٤٠ - باب ليس الغني عن كثرة العرض .

والترمذي (٥٨٦ / ٤) - كتاب الزهد ٤٠ - باب ماجاء أن الغني غني النفس .

٩٩ - البخاري (٥٦٣ / ١٠) - كتاب الأدب ١٠٠ - باب لا يقل خبثت نفسي .

ومسلم (١٧٦٥ / ٤) - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ٤ - باب كراهة قول الإنسان خبثت نفسي .

(لقيت نفسي من الشيء تلقس) : إذا غثت ، والتلقس : الغثيان ، وإنما كره « خبثت » هرباً من لفظ الخبث .

٤ - نصوص في النفس و يراد بها القلب

قال تعالى :

- ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ (١) .
- ﴿ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ﴾ (٢) .
- ﴿ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ ﴾ (٣) .
- ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٤) .
- ﴿ وَجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ﴾ (٥) .

من النصوص النبوية :

١٠٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا نُودي بالصلاة أدبر الشيطان له ضراطٌ حتى لا يسمع التأذنين ، حتى إذا قُضيَ التشويبُ ، أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول : اذكر كذا ، واذكر كذا ، لِمَا لم يكن يذكُر من قَبْلُ ، حتى يَظَلَّ الرَّجُلُ ما يدري كم صلى . »

١٠١ - * روى أبو داود عن أبي رافع رضي الله عنه ، قال : بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَلْقَى فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي وَاللَّهِ لَا أُرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنِّي لَا أُخِيسُ بِالْعَهْدِ ، وَلَا أُحْسِسُ الْبَرْدَ ، وَلَكِنْ أَرْجِعْ ، فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ الْآنَ فَارْجِعْ » ، قَالَ : فَذَهَبْتُ ، ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَاسَلَمْتُ .

(٢) يوسف : ٧٧ .

(٤) النساء : ٦٥ .

(١) الأحزاب : ٣٧ .

(٣) آل عمران : ١٥٤ .

(٥) النمل : ١٤ .

١٠٠ - البخاري (٢ / ٨٤) ١٠ - كتاب الأذان ٤ - باب فضل التأذنين .

ومسلم (١ / ٢٩١) ٤ - كتاب الصلاة ٨ - باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه .

١٠١ - أبو داود (٣ / ٨٢) كتاب الجهاد ١٥١ - باب في الإمام يستجن به في العهود . وإسناده صحيح .

قال أبو داود: و كان أبو رافع قُبْطِيًّا ، قال : وإنما كانوا يَرُدُّونَ أولَ الزمان ، وأما الآن فلا يصلح .

١٠٢ - * روى مسلم وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ مات ولم يَغْرُ ، ولم يُحَدِّثْ به نَفْسَهُ ، مات على شُعبَةٍ من النِّفاق » . قال ابنُ المَبَّارِ فَتَرَى أَنَّ ذلك كان على عهدِ رسولِ الله ﷺ .

١٠٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « يقول الله تعالى : أنا عند ظنِّ عبدي بي ، وأنا معه إذا ذَكَرَنِي ، فإن ذَكَرَنِي في نفسه ذَكَرْتَهُ في نفسي ، وإن ذَكَرَنِي في مَلَأٍ ذَكَرْتَهُ في مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُ ، وإن تَقَرَّبَ إِلَيَّ شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وإن تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا ، وإن أتاني يمشي أتيتُهُ هَرُولَةً » .

قال الحافظ في الفتح :

قوله : (ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا أتاني يمشي أتيتته هرولة) قال ابن بطال : وصف سبحانه نفسه بأنه يتقرب إلى عبده ووصف العبد بالتقرب إليه ووصفه بالإتيان والهرولة كل ذلك يحتمل الحقيقة والمجاز فحملها على الحقيقة يقتضي قطع المسافات وتداني الأجسام وذلك في حقه تعالى محال ، فلما استحالت الحقيقة تعين المجاز لشهرته في كلام العرب ، فيكون وصف العبد بالتقرب إليه شبرا وذراعا وإتيانه ومشيه معناه التقرب إليه بطاعته وأداء مفترضاته ونوافله ويكون تقربه سبحانه من عبده وإتيانه والمشي عبارة عن إثابته على طاعته وتقربه من رحته ، ويكون قوله أتيتته هرولة أي أتاه ثوابي مسرعا ، وثقل عن

١٠٢ - مسلم (٣ / ١٥١٧) ٣٣ - كتاب الإمارة ٤٧ - باب ذم من مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بالغزو .

وأبو داود (٣ / ١٠) كتاب الجهاد ١٧ - باب كراهية ترك الغزو . وعنده : « شعبة نفاق » .

والنسائي (٦ / ٨) ٢٥ - كتاب الجهاد ٢ - باب التشديد في ترك الجهاد .

١٠٣ - البخاري (١٣ / ٢٨٤) ٩٧ - كتاب التوحيد ١٥ - باب قول الله تعالى ﴿ ويجذركم الله نفسه ﴾ .

ومسلم (٤ / ٢٠٦١) ٤٨ - كتاب الذكر ١ - باب الحث على ذكر الله تعالى .

والترمذي (٥ / ٥٨١) ٤٩ - كتاب الدعوات ١٣٢ - باب في حسن الظن بالله عز وجل .

(المألأ) : أشرف الناس ، ورؤساؤهم الذين يُرجعون إلى أقوالهم .

الطبري أنه إنما مثل القليل من الطاعة بالشبر منه والضعف من الكرامة والثواب بالذراع فجعل ذلك دليلاً على مبلغ كرامته لمن أدام على طاعته أن ثواب عمله له على عمله الضعف وأن الكرامة مجاوزة حده إلى ما يشبه الله تعالى ، وقال ابن التين : القرب هنا نظير ماتقدم في قوله تعالى ﴿ فكان قاب قوسين أو أدنى ﴾ فإن المراد به قرب الرتبة وتوفير الكرامة ، والهرولة كناية عن سرعة الرحمة إليه ورضا الله عن العبد وتضعيف الأجر ، قال : والهرولة ضرب من المشي السريع وهي دون العدو . وقال صاحب المشارق : المراد بما جاء في هذا الحديث سرعة قبول توبة الله للعبد أو تيسير طاعته وتقويته عليه وتام هدايته وتوفيقه والله أعلم بمراده . ا.هـ .

١٠٤ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوْلَا أَنَّ رِجَالَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطْيِبُ أَنْفُسَهُمْ بِأَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي ، وَلَا أَجِدُ مَا أَحْلَمُهُمْ عَلَيْهِ ، مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ . تَغَزَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . ثُمَّ أَحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ ، ثُمَّ أَحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ » .

١٠٥ - * روى أبو داود عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، أنه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُوقَ نَاقَةٍ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَادِقًا مِنْ نَفْسِهِ ، ثُمَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ : كَانَ لَهُ أَجْرٌ شَهِيدٍ ، وَمَنْ جَرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ نَكِبَ نَكْبَةً ، فَإِنهَا تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرٍ مَا كَانَتْ لَوْنَهَا لَوْنُ الزَّرْعِفْرَانِ ، وَرِيحُهَا رِيحُ الْمِسْكِ ، وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابِعَ الشُّهَدَاءِ » .

١٠٤ - البخاري (٦ / ١٦) ٥٦ - كتاب الجهاد ٧ - باب تمني الشهادة .

١٠٥ - أبو داود (٣ / ٢١) كتاب الجهاد ٤٠ - باب فمّن سأل الله تعالى الشهادة .

الترمذي (٤ / ١٨٢ ، ١٨٥) ٢٣ - كتاب فضائل الجهاد ١٩ - باب ماجاء فمّن سأل الشهادة ، و ٢١ - باب ماجاء فمّن يكلم في سبيل الله وقال : هذا حديث حسن صحيح .

النسائي (٦ / ٢٥) ٢٥ - كتاب الجهاد ٢٥ - باب ثواب من قاتل في سبيل الله فواق ناقة .

ابن ماجه (٢ / ٩٣٣) ٢٤ - كتاب الجهاد ١٥ - باب القتال في سبيل الله سبحانه وتعالى .

وأخرجه ابن حبان - الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (٧ / ٦٧) . والحاكم في المستدرک (٢ / ٧٧) وصححه .

وبعد : فهذه نصوص في الجسد والعقل والقلب والروح والنفس بدأنا بها قسم العقائد لأنّ لها صلة بها ، ثمّ إنّ لها صلة بالتكليف الذي هو الفصل الثاني من هذا الباب : فهناك تكاليف للذات وهناك تكاليف جسديّة ، والنية وأصل الإيمان لا بدّ منها لقبولها ، وهناك تكاليف للنفس ، ومن تكاليفها أن تزكّى من الأمراض كالحسد والعجب والكبر . وهناك تكاليف للقلب أن يؤمن وأن ينور ، وللروح ارتباط بهذا كلّه فهي المكلفة بالعبوديّة لله ، وكلّ ما كلف به الإنسان إنّما هو تحقيق لما كلفت به الروح من العبوديّة لله رب العالمين ، لهذه الأسباب وغيرها قدّمنا هذا الفصل ، فقد رأينا أنّ بعض الناس يغلطون في فهم هذه المصطلحات الشرعيّة ويترتّب على الغلط فيها شرّ كبير وانحراف خطير ، وها نحن ننتقل إلى الفصل الثاني لنعرّف بالتكليف وماهيّته وشروطه ثمّ ننتقل إلى الحديث عن الإسلام والإيمان اللذين كلف الله بها عباده .

* * *

الفصل الثاني
في:
التكليف ومسؤولية الإنسان أمام الله عز وجل
وفي:
مقدمة ونصوص ونقول ومسائل

المقدمة

جعل الله عزوجل الإنس والجن مسؤولين أمامه ، مكلفين بالعبادة والعبودية له ومحاسبين على ذلك ومجازين عليه في الدنيا وفي الآخرة . قال تعالى :

﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ^(١) .

﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصّون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ، قالوا شهدنا ﴾ ^(٢) .

فالإنسان من المخلوقات المحسوسة هو المكلف الوحيد ، والجن من المخلوقات المغيّبة هم المكلفون الوحيدون .

والتكليف الشرعي في الاصطلاح هو طلب الله عز وجل من المكلفين ما فيه كلفة في الفعل أو الترك ، و يدخل في الفعل الفريضة والواجب والندوب ، ويدخل في الترك الحرمة والكراهة .

قال البغدادي : التكليف في اللغة مأخوذ من الكلفة وهي التعب والمشقة ثم أطلق التكليف في الشرع على الأمر والنهي .

والتكليف منوط بالعقل وبلوغ الدعوة ، وبالبلوغ وبوجود ما به يدرك الخطاب من الحواس ، فمن ولد أعمى أو أصابه العمى والصمم قبل أن يعقل الخطاب لا يعتبر مكلفاً لأن شرط التكليف فهم الخطاب ، أما إذا كان سميماً أعمى أو أصمّ مبصراً يستطيع الفهم فهو مكلف بقدر ما يفهم ، أما العقل فلا تكليف إلا به ، ألا ترى أنّ الله عز وجل خاطب الناس بقوله ﴿ أفلا تعقلون ﴾ ^(٣) فن لا عقل له لا حجة عليه ، وأما بلوغ الرسالة فهو شرط من شروط التكليف فن لم تبلغه الرسالة لا يكون مكلفاً . قال تعالى : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ ^(٤) .

(١) الأنعام : ١٣٠ .

(٢) الذاريات : ٥٦ .

(٣) النساء : ١٦٥ .

(٤) البقرة : ٤٤ .

﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (١) .

﴿ لأنذركم به و من بلّغ ﴾ (٢) .

ومن رحمة الله عز وجل أنه لم يجعل الإنسان مكلفاً قبل البلوغ وذلك لتقصير عقله عن استيعاب التكليف والقيام بحقوقه قبل ذلك لكنّ الشارح كلّف أهل الولاية عليه أن يؤدّبوه ليؤهلوه للقيام بالتكليف بعد البلوغ .

و إذا أردنا أن نعرف التكليف باختصار فإننا نصفه بأنه معرفة الله والرسول ﷺ والإسلام والقيام لله عز وجل بحقوق العبادة والعبودية وبإقامة ما يطلب من المكلف من الإسلام .

* * *

إن مسؤولية الإنسان أمام الله عز وجل من أخطر القضايا تأثيراً على السلوك البشري ومن أعظم القضايا التي يجب على الإنسان أن يعرفها ، فالإنسان الذي لا يستشعر مسؤوليته أمام الله عز وجل يجب أن ينطلق بلا حدود ، ومن هنا تأتي فكرة حيوانية الإنسان وما يترتب عليها من فوضى شاملة ، وتأتي فكرة اتباع الأهواء وما يترتب عليها من خراب شامل ، قال تعالى : ﴿ ولو اتّبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن ﴾ (٣) .

أما إذا أقرّ الإنسان بمسؤوليته أمام الله عز وجل ، واعترف بذلك واعتنق دينه الحق الإسلام ، وعرف أنه مجازي على ذلك أمامه في حياة أخرى ، فإن ذلك ينبثق عنه كل خير . قال تعالى : ﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء * تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ﴾ (٤) .

(٢) الأنعام : ١٩ .

(١) الإسراء : ١٦٥ .

(٤) إبراهيم : ٢٤ ، ٢٥ .

(٣) المؤمنون : ٧١ .

ولقد جعل الله عز وجل مسؤولية الإنسان في رسالته الخاتمة تنحصر بالتسليم له بالإسلام الذي أنزله على محمد عليه الصلاة والسلام .

وإن فهم الإسلام والتكاليف التي يطالب به كل إنسان وهو ما يسمى بالمطلوبات العينية وفهم ماتطالب به الأمة الإسلامية ومما يطلق عليه اسم المطلوبات الكفائية ، من أوجب الواجبات على كل مسلم ، وقد فصلنا ذلك في كتاب : « كي لا نمضي بعيداً عن احتياجات العصر » . وذكرنا هناك تفصيلات للمطلوبات العينية والكفائية ، وذكرنا أن المسلم لو استهدى بتفصيلات هذه الشؤون لكفاه ذلك للوصول إلى سيادة العالم بإذن الله ، ولنال بذلك الخلود الأبدي في نعيم الله وجنته ، ومن رحمة الله أن جعل التكليف بالإسلام في دائرة اليسر ورفع الحرج ، وجعله منوطاً بالطاقة ، فكل ما لا يدخل في دائرة الوسع أو يدخل الإنسان في دائرة الحرج فقد خفف الله عز وجل فيه .

وتفصيلات هذا الأمر أكبر من أن يحاط بها ولذلك فإننا هاهنا سنقتصر على لبابٍ من النقول وعلى أصولٍ من النصوص ندرك فيها الكثير مما ذكرناه في مقدمة هذا الفصل .

* * *

١ - نصوص و نقول في التكليف

قال تعالى :

﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى ﴾ (١) .

﴿ لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (٢) .

﴿ يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ (٣) .

﴿ وَأَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ (٤) .

﴿ وَمَا كُنَّا مَعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ (٥) .

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (٦) .

ومن نصوص السنة المتعلقة بالتكليف :

١٠٦ - * روى الجماعة إلا الموطأ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا ، مَا لَمْ يَعْمَلُوا بِهِ أَوْ يَتَكَلَّمُوا » .

وَلَفْظُ أَبِي دَاوُدَ : « إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا لَمْ تَكَلِّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلَ بِهِ ، وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا » .

(١) القيامة : ٣٦ . (٢) البقرة : ٢٨٦ .

(٣) البقرة : ١٨٥ . (٤) الأنعام : ١٩ .

(٥) الإسراء : ١٥ . (٦) الإسراء : ٣٦ .

١٠٦ - البخاري (١١ / ٥٤٨) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ١٥ - باب إذا حثت ناسيا في الأيمان .

مسلم (١ / ١١٦ ، ١١٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٥٨ - باب تجاوز الله عن حديث النفس ... إلخ .

أبو داود (٢ / ٣٦٤) كتاب الطلاق ، ١٥ - باب في الوسوسة بالطلاق .

الترمذي (٣ / ٤٨٩) ١١ - كتاب الطلاق ، ٨ - باب ماجاء فيمن يحدث بطلاق امرأته .

النسائي (٦ / ١٥٦) ٢٧ - كتاب الطلاق ، ٢٢ - باب من طلق في نفسه .

١٠٧ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، قال : أتى عمرُ بجنونٍ قد زنت ، فاستشار فيها أناساً ، فأمر بها أن تُرجمَ ، فمَرَّ بها عليُّ بن أبي طالب ، فقال : ما شأنُ هذه ؟ قالوا : بجنونَةٌ بني فلانٍ زنتُ ، فأمرَ بها [عمر] أن تُرجمَ ، فقال : ارجعوا بها ، ثم أتاه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أما علمتَ أنَّ القلمَ قد رُفِعَ عن ثلاثةٍ : عن المجنون حتى يبرأ ؟ - وفي رواية : يَفِيقَ - ، وعن النَّائم حتى يستيقظَ ، وعن الصبيِّ حتى يَعْقِلَ ؟ فقال : بلى ، قال : فما بالُ هذه ؟ قال : لا شيءَ ، [فأرسلها] ، قال : فأرسلها عمرُ ، قال : فَجَعَلَ يُكَبِّرُ .

وفي أخرى : قال له أو ما تذكُرُ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال : « رُفِعَ القلمُ عن ثلاثةٍ : عن المجنونِ المغلوبِ على عقله ، وعن النَّائمِ حتى يستيقظَ ، وعن الصبيِّ حتى يَحْتَلِمَ » ؟ قال : صدقتَ فحلَّتْ عنها .

وفي أخرى قال : أتى عمرُ بامرأةٍ قد فَجَرَتْ ، فأمرَ برجمها ، فمَرَّ عليُّ ، فأخذها ، فحلَّتْ سبيلها ، فأخبرَ عمرُ ، فقال : ادعوا لي عليّاً ، فجاء عليُّ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، لقد علمتَ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال : « رُفِعَ القلمُ عن ثلاثةٍ : عن الصبيِّ حتى يبلِّغَ ، وعن النَّائمِ حتى يستيقظَ ، وعن المعتوهِ حتى يبرأ » .

وإنَّ هذهَ معتوهةُ بني فلانٍ ، لعل الذي أتاهَا أتاهَا في بلائها .

١٠٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، رفعه : « والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحدٌ من هذه الأمةِ يهوديٍّ ولا نصرانيٍّ ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » .

(الأمة) : هنا : أمة الدعوة وهم المكلفون من الإنس والجن ، وإذا كان اليهود

١٠٧ - أبو داود (٤ / ١٤٠) كتاب الحدود ، ١٦ - باب في المجنون يسرق أو يصيب حداً .

قال محقق الجامع : وإسناده حسن وهو حديث صحيح بطرقه .

(فَجَرَتْ) : الفُجُورُ : الزُّنا .

(المعتوه) : المجنون المصاب في عقله .

١٠٨ - مسلم (١ / ١٢٤) - ١ - كتاب الإيمان ، ٧٠ - باب وجوب الإيمان برسالة نبينا ﷺ .

والنصارى يستحقون النار إذا لم يؤمنوا به وهم أهل دين سماوي في الأصل فمن باب أولى غيرهم .

وهل مجرد السماع بمحمد ﷺ يوجب على من سمع به أن يبحث ثم يؤمن أو أنه السماع الذي تقوم به الحجّة كأن يسمع من مسلم مباشرة أو بالواسطة ؟

قولان للعلماء :

فالغزالي يرى أنّ بلوغ الدعوة الذي تقوم به الحجّة هو ما كان عن طريق مسلم بشكل مباشر كالكلام المباشر ، أو بشكل غير مباشر كالكتاب والخطاب ، وفي عصرنا تكاد الحجّة أن تكون قد قامت على كلّ إنسان ، فما من إنسان إلا وقد سمع عن الإسلام ورسوله بواسطة المذيع أو التلفاز أو الكتاب أو المجلّة أو المحاضرات أو الدعوة المباشرة أو الخلطة لمسلم .

وكان شيخنا الحامد (رحمه الله) يرى أنّ الحجّة في عصرنا قد قامت على كلّ إنسان بما شاع واستفاض عن بعثة محمد ﷺ ممّا يوجب على الإنسان البحث والسؤال ، فإذا لم يفعل فهو المقصر .

وهل هناك مخففات في حقّ بعض الناس ؟ وهل هذه المخففات تعفي من العقاب والحساب فتسقط التكليف أو أنها تقتضي تكليفاً آخر يوم القيامة ؟ إن الحديث اللاحق يجيب على هذا :

١٠٩ - * روى أحمد عن الأسود بن سريع ، أن نبي الله ﷺ قال : « أربعةٌ يحتجون يوم القيامة : رجلٌ أصمٌ لا يسمع شيئاً ورجلٌ أحمقٌ ورجلٌ هَرِمٌ ورجلٌ مات في فترةٍ : فأما الأصمُّ فيقول لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً ، وأما الأحمقُ : فيقول

١٠٩ - أحمد (٤ / ٢٤) .

والطبراني (١ / ٢٨٧) .

قال في مجمع الزوائد (٧ / ٢١٦) :

رواه أحمد والبخاري إلا أنه قال يُعرضُ على الله الأصمُّ الذي لا يسمع شيئاً والأحمقُ والهَرِمُ ورجلٌ مات في الفترة . رواه الطبراني بنحوه وذكر بعده إسناداً إلى أبي هريرة قال مثل هذا الحديث غير أنه قال في آخره فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن لم يدخلها يسحب إليها . هذا لفظ أحمد ورجاله في طريق الأسود بن سريع وأبي هريرة رجال =

يارب لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبَعْرِ ، وأما الهرم فيقول يارب لقد جاء الإسلام وما أَعْقَلُ شَيْئًا . وأما الذي مات في فترة فيقول : ما أتاني لك رسول فيأخذ موثيقهم لِيَطِيعُنَّهُ فَيُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَنْ ادْخُلُوا النَّارَ . فو الذي نفسي بيده لو دخلوها كانت عليهم بردًا وسلامًا .

وفي الحديث : إشارة إلى ثِقَلِ التَّكْلِيفِ بِالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ ، فإنه لا يعدل ذلك إلا أن يمتحن الإنسان بعد أن ينكشف الغيب بأن يؤمر في دخول النار ، وما أشده من امتحان ؟ وما أتقل الإيمان بالغيب في الميزان ؟؟؟

قلنا إن شروط التكليف : العقل والبلوغ وبلوغ الدعوة ووجود الحواس التي يتأتى بها فهم الخطاب ، ولفهم موضوع البلوغ نذكر ماقاله أبو زهرة في كتابه أصول الفقه :

« ولكن ما هو حد البلوغ الذي يخرج به الغلام من دور الصبا إلى دور الرجولة المكلفة المتحملة للتبعات ؟ قالوا إنه يكون ببلوغه النكاح ، فالجارية برؤيتها الحيض ، والغلام بالاحتلام ، وذلك لأن القرآن حدَّ البلوغ ببلوغ النكاح ، أي الصلاحية لاستيفاء حقوق ذلك العقد ، إذ يقول تعالى : ﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رِشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ وإن الأمارات الحسية هي التي تدل على بلوغ النكاح ، والشارع يعتبر الأمور مغيرة للأحكام بأمارات حسية .

وإذا لم تظهر هذه الأمارات الحسية في إبان المراهقة ، اعتبر البلوغ بالسن ، وجمهور الفقهاء يعتبرون سن البلوغ خمسة عشر عاما « ا . هـ .

أقول :

والمحل في حق المرأة ينوب مناب الحيض ، والإنزال بالنسبة للرجل ينوب مناب الاحتلام ، والمراد بالبلوغ في السن : السنون القمرية ، وهاتان روايتان حول البلوغ بغير السن :

= الصحيح وكذلك رجال البزار فيها . ا . هـ .

(البَعْرِ) : جمع بَعْرَة : رجيع ذوات الحَفِّ وذوات الظِّلْفِ إلا البقر الأهلي .

١١٠ - * روى البخاري معلقاً عن الحسن بن صالح ، قال : أدركتُ جارة لنا جدّة ، بنت إحدى وعشرين سنة .

١١١ - * أخرج البخاري تعليقا عن الْمُغَيَّرَةِ بْنِ مِقْسَمِ الضَّبِّيِّ رحمه الله ، قال : احتلمت وأنا ابنُ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً .

وبعد إذ أخذنا تصوّراً عن شروط التكليف وعرفنا أنّه بالعقل والبلوغ والتبليغ ووجود الحاسة التي يفهم بها التبليغ تقوم الحجّة على الإنسان فيكون مكلفاً بالإسلام ، فإنّه من المناسب أن نذكر أنّ الإنسان في دار الإسلام يعتبر مكلفاً حكماً ، وأمّا خارج دار الإسلام فلا يعتبر مبلغاً إلا إذا جاءه التبليغ من مسلم بشكل مباشر أو غير مباشر (على رأى الغزالي كما ذكرنا) سواء كان ذلك باللسان أو بالكتاب أو بوسيلة من وسائل الإعلام ، أمّا إذا بلغته الصورة مشوّشة عن كافر ولم يصل إليه الإسلام بواسطة صحيحة من الوسائط فقد ذهب الغزالي إلى أن التبليغ لم يحصل له وهذا في غير دار الإسلام .

وقال البغدادي في أصول الدين :

« وقال أصحابنا إن الواجبات كلها معلوم وجوبها بالشرع . وقالوا فيمن كان وراء السد أو في قطر من الأرض ولم تبلغه دعوة الإسلام يُنظرُ فيه فإن اعتقد الحق في العدل والتوحيد وجّهل شرائع الأحكام والرسل فحكمه حكم المسلمين وهو معذور فيما جهله من الأحكام لأنه لم يقدّم به الحجّة عليه . ومن اعتقد منهم الإلحاد والكفر والتعطيل فهو كافر بالاعتقاد وينظر فيه فإن كان قد انتهت إليه دعوة بعض الأنبياء عليهم السلام فلم يؤمن بها كان مستحقاً للوعيد على التأييد . وإن لم تبلغه دعوة شريعة بحال لم يكن مكلفاً ولم يكن له في الآخرة ثواب ولا عقاب فإن عذبه الله في الآخرة كان ذلك عدلاً منه ولم يكن عقاباً له كما أن إيلاء

١١٠ - البخاري (٥ / ٢٧٦) ٥٢ - كتاب الشهادات ١٨ - باب بلوغ الصبيان وشهادتهم .

قال الحافظ في « الفتح » : وقد روينا موصولاً في « المجالسة » للدينوري من طريق يحيى بن آدم نحوه ، وأقل أوقات الحمل تسع سنين .

١١١ - البخاري (٥ / ٢٧٦) ٥٢ - كتاب الشهادات ١٨ - باب بلوغ الصبيان وشهادتهم .

قال الحافظ في « الفتح » : جاء مثله عن عمرو بن العاص ، فإنهم ذكروا أنه لم يكن بينه وبين ابنه عبد الله بن عمرو في السن سوى اثنتي عشرة سنة .

الأطفال والبهائم في الدنيا عدل من الله تعالى وليس بمقاب لهم على شيء . وإن أنعم عليه في الآخرة فهو فضلٌ منه وليس بثواب له على الطاعة ، كما أن إدخاله ذراري المسلمين الجنة فضل منه وليس بثواب على طاعة . وإن كان هذا الذي لم تبلغه دعوة الإسلام غير معتقد كقرًا ولا توحيدًا فليس بمؤمن ولا كافر فإن شاء الله عذبه في الآخرة عدلا وإن شاء أنعم عليه فضلا « ا. هـ .

* * *

مباحث في العذر بالجهل

ولعلمائنا مباحث تصل إلى موضوعنا بسبب : يبحثونها عادة تحت عنوان الجهل بالأحكام متى يعتبر عذراً ، وقد لخصّ الشيخ أبو زهرة في كتابه أصول الفقه : هذه الأبحاث وهذه مستخلصات من كلامه :

الأحكام الشرعية المقررة في الكتاب والسنة ، والأمور التي انعقد الإجماع عليها لا يسع أحداً أن يخالفها بدعوى الجهل بها ، فلا يُعَدُّ هذا الجهل عذراً مسوّغاً ، وذلك لمن يقيم في الديار الإسلامية .

وهذا النوع من العلم هو الذي يسميه الشافعي رضي الله عنه [علم] عامة لا يسع أحداً أن يجهره . وذلك لأن العلم قسمان ، تولى النص بيانها ، ولترك الكلمة للإمام العظيم ، فهو يقول في رسالة الأصول :

« العلم علمان : علم عامة لا يسع أحداً غير مغلوب على عقله جهله ، مثل الصلوات الخمس ، وأن الله على الناس صوم رمضان وحج البيت إذا استطاع ، وزكاة أموالهم ، وأنه حرم عليهم القتل والزنى والسرقه والخمر ، وما كان في معنى هذا مما كلف العباد أن يعلموه ويعملوا به ويعطوه من أنفسهم وأموالهم ، وأن يكفوا عما حرم عليهم منه ، وهذا الصنف كله من العلم موجود نضا في كتاب الله تعالى ، وموجود عاماً عند أهل الإسلام ينقله عوامهم عن مضي من عوامهم ، يحكونه عن رسول الله ﷺ ولا يتنازعون في حكايته ولا وجوبه ، وهذا العلم هو الذي لا يمكن الغلط فيه من الخبر ولا التأويل ولا يجوز التنازع فيه » .

وبهذا يتبين أن هذا العلم هو المأخوذ من صريح الكتاب والسنة المتواترة ، والمشهور من الأحاديث الذي انعقد على أحكامه إجماع المسلمين .

أما القسم الثاني فقد بينه الشافعي في الرسالة أيضاً ، وسماه علم الخاصة ، وهو ما ينوب العباد من فروع الفرائض ، ولم يرد فيه نص صريح من كتاب أو سنة ولم ينعقد عليه إجماع .

وإن هذا النوع من العلم يختص به الفقهاء الذين عكفوا على الدراسات الفقهية ، وهو درجة عالية يسع العامة أن يجهلوه ولا يسع الفقهاء أن يهملوه . وبهذا يتبين أن الأصول العامة للمحرمات والفرائض تعتبر كل مقيم في الديار الإسلامية على علم بها ، ولا يعذر بالجهل به ، إلا في حال الاشتباه ولا يستثنى من ذلك الذميون الذين يقيمون في الديار الإسلامية . فلا يعذرون في الجهل بالحد والقصاص والديات وموجباتها ، وغير ذلك مما يطبق عليهم من عقوبات تطبق على المسلمين ، وذلك لأنهم يقيمون في الديار الإسلامية فيقتض فيهم مثلاً العلم بما يعلمه عامتهم من أن :

الزنى يوجب الحد ، وغير ذلك من العقوبات مع موجباتها ، ولأنهم يقيمون مع المسلمين على أساس أن لهم مالمسلمين ، وعليهم ماعليهم .

وإن الأحكام التفصيلية التي تؤخذ بالاستنباط بالأقيسة وغيرها من طرق الرأي لا يعرفها كما ذكرنا إلا الخاصة من علماء الشرع المتخصصين .

... هذا وإن الجهل بأحكام النصوص منه ما يكون عذراً ، ومنه ما لا عذر فيه ، ولقد ضبط علماء الأصول ذلك في أقسام أربعة :

القسم الأول - جهل لا يعذر فيه صاحبه ، ولا شبهة فيه كالردة بعد إيمان ، وارتكاب مانص القرآن نصاً قاطعاً على تحريمه معتقداً حلاً ، وكذلك ماتواتر وثبت بالإجماع ، فإن الجهل بهذا إثم ، والإثم لا يبرر الإثم .

وقد ذكر علماء الأصول من ذلك جهل غير المسلم بالوحدانية ، وجهله بالرسالة المحمدية إذا بُلغ الدعوة الإسلامية على الوجه الصحيح . وأقيمت الأدلة القاطعة بصدقها ، فإنهم قالوا إن ذلك جهل لا يعذر صاحبه .

... القسم الثاني - جهل يعذر فيه الشخص لأنه موضع اشتباه من حيث الدليل ، وذلك يكون في الجهل بالمسائل التي يحتاج فهمها إلى ضرب من التأويل والتفسير ، وتكون هي محتملة للتأويل ، والحق فيها لا يتبين إلا بعد الفحص والتأمل

... القسم الثالث - الجهل في مواضع الاجتهاد ، والجهل الذي لا تتوافر فيه أسباب العلم

توافراً تاماً ، أو يكون الجهل معه شبهة أسقطت العقاب

... القسم الرابع - الجهل بالأحكام الإسلامية في غير الديار الإسلامية وهو جهل قوي إلى درجة أن جمهور الفقهاء قال إنه تسقط عنه التكاليف الشرعية ، حتى إنه لو أسلم رجل في دار الحرب ، ولم يهاجر إلى الديار الإسلامية ، ولم يعلم أنه عليه الصلاة والصوم والزكاة ، ولم يؤد فرضاً من هذه الفرائض . فإنه لا يؤديها قضاء إذا علم ، وقال زُفَرٌ يجب عليه أن يؤديها إذا علم ، ووجهه أنه بقبوله الإسلام صار ملتزماً أحكامه وعليه أداؤها ، ويعذر إذا لم يؤديها في وقتها ، ولكن إذا علم فحكم الالتزام ثابت ، ويجب عليه قضاء ما التزم .

ووجهة جمهور الفقهاء ، أن دار الحرب ليست موضع علم بالأحكام الشرعية ، فلم تستفص فيها مصادر الأحكام ، ولم تشتهر ، فكان الجهل جهلاً بالدليل ، والجهل بالدليل يسقط التكليف ، إذ لم يتوجه الخطاب .

وعلى ذلك يتميز هذا القسم عن بقية الأقسام السابقة ، بأن الجهل هنا ليس عذراً فقط ، بل إنه مسقط للخطاب .

ويجب أن تقرر هنا أنه إذا كان الجهل ليس موضوعه أمراً من الأمور التي تعد من أصول الإسلام الثابتة بالكتاب والسنة ، بل كان أمراً هو موضوع اجتهاد واختلف فيه الفقهاء ، واختار ولي الأمر الأخذ بأقوال بعض الأئمة ، وأعلن ولي الأمر الأخذ به ، فإن ذلك يكون موضوع عذر ، حتى يشيع الإعلان بحيث لا يسع أحداً أن يجمله « ا . هـ . كلام أبي زهرة .

أقول : هناك أمور معلومة من الدين بالضرورة ، فهذه لا يعذر أحد بالجهل بها في دار الإسلام ، فمن أنكرها أو جهلها كفر وبالتالي : لا يعتبر مسألاً بسبب الجهل أو الإنكار ، وفقهاء الحنفية يحكون بكفره قبل أن يقر بها ، فإذا أقر بها بعد البيان فكأنه أسلم من جديد ويرتبون على ذلك فساد نكاحه وبطلان حجه ، وأما الشافعية فيقولون : لا يكفر بالجهل إلا بعد البيان فإذا أصر بعد البيان حكم بكفره .

وأما الجهل بالأحكام التي تعتبر معرفتها فريضة عينية على كل مسلم مما ليس من الأمور المعلومة من الدين بالضرورة فهذه الجهل بها في دار الإسلام فسوق ، والفتوى هي التي تحكم

التقصير في العمل من وجوب التوبة وحدها أو وجوبها مع غيرها .

أما الجهل في غير دار الإسلام فإنه يعتبر عذراً مالم يكن تقصير ، فلو افترضنا أن إنساناً جاهلاً حدث إنساناً كافراً في غير دار الإسلام عن الشهادتين فنطق بها ذلك المبلغ مؤمناً بها ولم يعلّمه الآخر شيئاً آخر ولا يستطيع هو أن يتعلّم من مسلم آخر أو كان يجهل وسيلة تصل به إلى العلم فالعذر في حقه قائم .

* * *

ومن رحمة الله عز وجل بالمكلف أنه جعل التكليف ضمن الوسع والطاقة وجعل دينه الإسلام ميّسراً فرفع فيه الحرج والتكاليف الشاقّة . قال تعالى :

﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ (١) .

﴿ لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ (٢) .

﴿ ما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ (٣) .

﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (٤) .

﴿ ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ﴾ (٥) .

ومن مظاهر التخفيف في التكليف ما تحدّث عنه هذان النّصان :

١١٢ - * عن ابن عباس رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم : « تجاوزَ اللهُ عن أمتي الخطأ والنسيانَ وما استكثروا عليه » .

١١٢ - الحاكم (٢ / ١٩٨) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

ورواه ابن ماجه (١ / ٦٥٩) - ١٠ - كتاب الطلاق ١٦ - باب طلاق المكره والناسي عن أبي ذر .

(١) البقرة : ٢٨٦ .

(٢) الطلاق : ٧ .

(٣) الحج : ٧٨ .

(٤) البقرة : ١٨٥ .

(٥) الأعراف : ١٥٧ .

١١٣ - * روى الجماعة إلا الموطأ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا ، مَا لَمْ يَعْمَلُوا بِهِ أَوْ يَتَكَلَّمُوا » . وفي رواية : « مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صُدُورُهَا » .
 وَلَفْظُ أَبِي دَاوُدَ : « إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا تَكَلَّمَ بِهِ أَوْ تَعَمَّلَ بِهِ ، وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا » .

وبمناسبة الكلام عن اليسر ورفع الحرج والتكليف بقدر الوسع لا بد من تصحيح مفهوم خاطئ يقع فيه بعض الناس وهو أن بعضهم يتصور أن التكليف موافق للهوى أو للراحة الجسمية ، والأمر ليس كذلك فالإسلام جاء بمخالفة الهوى ، والتكليف هو طلب ما فيه كلفة في الأصل ، فالمنفي هو التكليف المعنى المرهق الذي لا تستطيعه النفس باستمرار ، وللشيخ أبي زهرة تحقيق لطيف لهذه المناسبة نستخلص منه بعضه .

قال رحمه الله :

التكليف بما يشق :

إن المشقة قسمان : أولها - مشقة يمكن احتلالها والاستمرار عليها ، وهذه يمكن فيها التكليف ويمكن المؤاخذة عليها ، كالصوم والحج ، فإنها مشقات يمكن احتلالها ، ويمكن الاستمرار على أدائها وما من تكليف إلا وفيه مشقة محتملة ، أذناها رياضة النفس على ترك الممنوع ، والأخذ بالمشروع ، إذ كل ممنوع متنوع ، ولذلك ورد في الحديث الشريف « حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات » فإن أسباب العصيان دائماً اتباع للهوى والشهوة ، والسير في سبيلها إلى أقصى الغاية من غير تخرج ولا تأثم ، وأسباب

١١٣ - البخاري (١١ / ٥٤٨) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ١٥ - باب إذا حنث ناسياً في الأيمان .

ومسلم (١ / ١١٦ ، ١١٧) ١ - كتاب الإيمان ٥٨ - باب تجاوز الله عن حديث النفس ... إلخ .

وأبو داود (٢ / ٢٦٤) كتاب الطلاق ١٥ - باب في الوسوسة بالطلاق .

والترمذي (٣ / ٤٨٩) ١١ - كتاب الطلاق ٨ - باب ماجاء فيمن يحدث نفسه بطلاق امرأته .

والنسائي (٦ / ١٥٦) ٢٧ - كتاب الطلاق ٢٢ - باب من طلق في نفسه .

(أنفسها) : قال النووي رحمه الله : ضبطه العلماء بالنصب والرفع ، وهما ظاهران ، إلا أن النصب أشهر وأظهر ، قال القاضي عياض : « أنفسها » بالنصب ، ويدل عليه قوله « إن أحدنا يحدث نفسه » قال : قال الطحاوي : وأهل اللغة يقولون : « أنفسها » بالرفع ، يريدون بغير اختيارها ، كما قال الله تعالى ﴿ وَنَعْلَمَ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾ .

الطاعات فطم للنفس عن كثير من الشهوات أو وقوف بها عند حد ، وهذا في ذاته فيه مشقة على النفس التي لم تتعود الضبط ، والوقوف بها عند حد محدود حده الشارع ، ولو كانت كل التكاليف يسراً خالصاً لا يوجد مخالفون ولا عصاة ، ولو كانت التكاليف تسير مع الأهواء جنباً لجنب ما وجد اعتداء ولا ظلم ، ولكن الله تعالى اختبر الإنسان فجعل فيه داعي الطاعة وداعي المعصية ينبعثان من جنبيه ، كما قال تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ وكما قال تعالى : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ .

القسم الثاني : المشقات التي يصعب الاستمرار على أدائها أو لا تحتل إلا ببذل أقصى الطاقة .

[من ذلك الجهاد في سبيل الله تعالى] ، وكذلك الصبر عند الإكراه على النطق بكلمة الكفر هو موضع ثواب عند الله مع أنه مشقة فوق الاحتمال العادي ، ولكن النبي ﷺ اعتبر منزلته يوم القيامة بجوار منزلته .

ومن ذلك الجهر بكلمة الحق في وقت يسود فيه الظلم ، ولذا قال عليه السلام : « أفضل الجهاد كلمة حق لسultan جائر » وقال عليه السلام : « سيد الشهداء حمزة ابن عبد المطلب ، ورجل قال كلمة حق عند سلطان جائر فقتله » ولذا كان التكليف في المشقة التي لا تحتل إلا بأقصى الطاقة جائراً في تلك الدائرة المحدودة .

وننتهي من هذا إلى أن التكاليف التي تكون فيها مشقات غير معتادة ثابتة في إحدى أحوال ثلاثة :

(١) - في الفروض الكفائية كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عندما يُعْرَض الأمر نفسه إلى التلف .

(ب) - في الصور التي لا يتحقق نفع عام كامل إلا ببذل أقصى البذل في النفس والنفيس . [كالجهاد] .

(ج) - في الأحوال التي يكون فيها اعتداء على حق من حقوق الله تعالى ، أو حقوق العباد ، فإن الصبر في هذه الحال مطلوب وإن كان شاقاً مشقة فوق المعتادة كمن يكره بالقتل لينفذ الاعتداء بالعمل على قتل غيره ، فإنه يجب عليه أن يصبر ولا يقتل غيره .

[بل إن فعل يكون آثماً ولا يعتبر عذره مجال] .

ففي هذه الصور وأشباهاها يكون العمل الذي فيه مشقة غير معتادة مطلوباً .

ويلاحظ في هذه الصور أن المشقة ليست مقصودة لذاتها ، فليست المشقة في ذاتها أمراً يتعبد به ، لأن تعذيب الجسم ، لتطهير الروح ليس من مقاصد الإسلام ، إنما المشقة غير المعتادة تطلب ، لأنها تكون دفعاً لضرر أشد ، أو جلباً لنفع أسمى . فهي تكون تحقيقاً لمقصد من المقاصد الإسلامية العليا ، على أنها وسيلة متعينة له ، وليست مقصودة لذاتها .

واليسر هو الأصل في الشريعة الإسلامية ، ولذلك تقول السيدة عائشة رضي الله عنها في وصف النبي ﷺ : ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً .

لذا نهى النبي ﷺ من نذر أن يصوم قائماً في الشمس أن يستمر قائماً في الشمس وأمره أن يتم صومه وقال عليه السلام « هؤلاء المتنطعون » وبذلك يكون أمره بما هو طاعة في ذاته وهو الصيام ، ونهاه عما ليس طاعة وهو القيام في الشمس ، وذلك النهي تقرر أن القيام في الشمس لغير مقصد شرعي مقصود معصية ، ولذا نهى عنها في النذر ، ولقد قال النبي ﷺ : « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » ولقد روي أن بعض الصحابة أخذ نفسه بقيام الليل وصوم النهار ، وبعضهم أخذ نفسه باعتزال النساء ، فبلغ النبي ﷺ أمرهم جميعاً ، فقال عليه السلام « ما بال أقوام قالوا كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء . فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

وقد كان النبي ﷺ حريصاً على ألا يلتزم الشخص عبادات ليست فرضاً ، ولا يطبق الاستمرار عليه ، وكان يحب العبادة الدائمة التي لاصعوبة فيها على العبادة الشاقة التي لا يمكن الاستمرار عليها ، ولذا كان يقول ﷺ « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » (١) .

وكان يقول : « إن الله يحب الديمة من الأعمال » وكان يقول ﷺ « لن يُشادَّ أحد هذا الدين إلا غلبه ، ولكن سددوا وقاربوا » . ا . ه . كلام أبي زهرة .

(١) أخرجه الشيخان .

وقال عبد القاهر البغدادي في بيان أنواع التكليف :

اختلف أصحابنا في أقسام التكليف : فمنهم من قال إن التكليف مقصور على ثلاثة أوجه : أمر ونهي وخبر . فالتكليف بالأمر . كقوله : ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ونحوه والتكليف بالنهي كقوله : ﴿ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ .

والتكليف بالخبر على ضربين : أحدهما في معنى الأمر كقوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ .

والثاني خبر في معنى النهي كقوله تعالى ﴿ لَا يَمْسَسُهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ ومنهم من قصر التكليف على الأمر والنهي . فأما الخبر عن وجوب شيء أو عن تحريمه فإنما حُمِلَ على معناه : بأمر الله تعالى أن يحمل عليه . ومنهم من قصر التكليف على معنى الأمر وقال إن النهي إنما صار تكليفاً لأنه أمر بترك المنهي عنه وترك ضد المأمور بفعله . فهذا بيان أقسام التكليف في الجملة . وتفصيله أن التكليف على خمسة أقسام : أحدها موجب وثانيها محرم وثالثها دليل على أن ماورد به سنة ورابعها دليل على أن ماورد به مكروه وخامسا دليل على إباحة ماورد به من غير وجوب ولا حظر ولا كراهية ولا استحباب . وحقيقة الواجب ما يستحق بتركه العقاب والحرام ما يستحق بفعله العقاب . هـ من كتاب أصول الدين .

وبمناسبة الكلام عن التكليف يثير أصوليو العقائد وأصوليو الفقه عدداً من المسائل بعضها لا يتوقف عنده وهاك بعض مسائلهم المهمة :

٢ - مسائل في التكليف

المسألة الأولى في أهل الفترة :

أهل الفترة هم من كانوا في زمن رسل لم يبعثوا إليهم أو كانوا بقية أمة أرسل لأسلافهم رسول ثم اندثر هديه أو حُرِّفَ وذلك كذرية إسماعيل عليه الصلاة والسلام بعد اندثار هديه فهؤلاء في القول الراجح ناجون لأنه لم تبلغهم رسالة رسول بطريق صحيح عن أهل ذلك فلم تقم عليهم بسبب ذلك حجة ، وواضح مما مر معنا أنه مادامت رسالة الرسول باقية في إطارها الصحيح وَبُلِّغَتْ عن طريق صحيح لمن هو مكلف بها فقد قامت عليه الحجة .

وعلى هذا نقول : إنه مادامت رسالة إبراهيم وإسماعيل تصل بطريق صحيح إلى الذين بعثا إليهم فهم مكلفون ومؤخذون على النكول والتقصير ، أما بعد أن ضاعت ولم يبق أحد يبلغها على وجهها الصحيح فإن الناس وقتذاك يكونون أهل فترة ، وهم على القول الراجح ناجون ، وبناء عليه فإننا نحمل الأحاديث الواردة في عذاب بعض أهل الجاهلية على أنه وصلهم دين إبراهيم وإسماعيل صحيحا ثم حُرِّفوا وبدلوا كما فعل عمرو بن لحي الذي أدخل الأصنام إلى جزيرة العرب ، وعلى ضوء هذه القواعد نقول : إن أبوي رسول الله ﷺ ناجيان لأنها لم تبلغها رسالة سابقة ولم يدركا رسول الله ﷺ وما ورد خلاف ذلك فإنه إما مؤول ، وإما أنه محمول على توهم عند بعض الرواة فإن روايات صحيحة تعارض ذلك . فحديث مسلم الذي يقول « إن أبي وأباك في النار » قد ورد في صيغة أخرى بإسناد على شرط الشيخين : أن رسول الله ﷺ قال بعد أن ذكر أن أبا السائل في النار : « حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار » .

كما أن الحديث يحتمل التأويل ، فالأب في اللغة يطلق على الأب المباشر والجد ومن قبله من الجدد .

ومما يدل على وجود فترة :

الحديث الذي سبق معنا وفيه :

عن الأسود بن سريع ، أن رسول الله ﷺ قال : « أربعة يحتجون يوم القيامة : رجل أصم لا يسمع شيئا ، ورجل أحمق ، ورجل هرم ، ورجل مات في

قبره ، وأما الذي مات في فترة فيقول ما أتاني لك رسول» (١) .

وما يدل علي أنهم ناجون قوله تعالى : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (١) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾ (٢) :

لا يعني عدم وجود أناس لم يصلهم دين صحيح ، فأمة العرب خلا فيهم إبراهيم وإسماعيل ، ولكن دينهم حُرّفَ وبُدّلَ فمن لم يصله منهم الدين الصحيح لا يؤاخذ ويعتبر من أهل الفترة إلى أن بعث محمد ﷺ .

المسألة الثانية :

الماتريديّة يرون أن الإنسان مكلف بمعرفة الله عز وجل ولو لم يرسل إليه رسول ، والمعتزلة يقولون بأن الإنسان مكلف بفعل كل ما يصل العقل إلى حسنه وبترك كل ما يصل العقل إلى قبحه ولو لم يكن رسول ، والأشاعرة يرون أنه لا تكليف بأصول أو فروع إلا إذا بعث رسول وتشهد لهم النصوص :

﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (٣) .

﴿ لأنذركم به ومن بلغ ﴾ (٤) .

﴿ رسلا مبشّرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (٥) .

﴿ قالوا أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى ﴾ (٦) .

﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * أن تقولوا إنما أنزل الكتاب

على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين * أو تقولوا لو أننا أنزل علينا

الكتاب لكننا أهدى منهم ﴾ (٧) .

(٢) فاطر : ٢٤ .

(٤) الأنعام : ١٩ .

(٦) غافر : ٥٠ .

(١) الإسراء : ١٥ .

(٢) الإسراء : ١٥ .

(٥) النساء : ١٦٥ .

(٧) الأنعام : ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ .

المسألة الثالثة :

المجنون ليس مكلفاً إن بَلَغَ مجنوناً واستمرَّ على ذلك حتَّى مات بخلاف ما لو بَلَغَ عاقلاً ثم جن وكان غير مؤمن ومات كذلك فهو غير ناج وهو محاسب بعد البلوغ على الفترة التي عقل فيها .

المسألة الرابعة :

اتفق الأصوليون على أن العبد لا يؤخذ إلا بما هو في طاقته فلا يؤخذ بما لا يمكنه فعله ولا يكلف أصلاً بأمر مستحيل الوقوع عقلاً أو عادة كالجمع بين الضدين .

المسألة الخامسة : هل الكفار مخاطبون بالأصول والفروع ومكلفون بها ومحاسبون على الجميع ، أو أنهم مكلفون بالأصول فإذا آمنوا كلفوا بالفروع ؟

قولان للعلماء ، وجهور العلماء : أن الكفار غير مكلفين بالفروع إلا بعد الإيمان .

والمراد بالأصول : أصول العقائد من إيمان بالله وبالرسول وباليوم الآخر إلى غير ذلك ، والمراد بالفروع ما ينبثق عن الأصول من أحكام الشريعة كأداء الصلاة والزكاة والصوم والحج وغير ذلك .

المسألة السادسة : في مسئولية الطفل والمجنون مالياً :

« ولكن يلاحظ أن المجنون وهو فاقد التمييز ، والصبي غير المميز مثله تتعلق بها تكليفات مالية ، فإذا أتلَّف أحدهما شيئاً وجب في ماله ، وإذا جنى أحدهما جناية وجبت الدية في مالها ، وقد قرر جمهور الفقهاء أن الزكاة تجب في مالها ، [والحنفية لا يرون ذلك] .

وقرر الفقهاء بالإجماع أن زكاة الزرع والثمار تجب من زرعها وثمارها « ا. هـ . [أصول الفقه - أبوزهرة] .

المسألة السابعة : في أولاد المسلمين والمشركين :

رأينا أن مما يناط به التكليف : البلوغ ، وعلى هذا فما لم يبلغ الإنسان لا يعتبر مكلفاً ، فإذا مات قبل البلوغ فالمرجو أن يكون ناجياً عند الله ، غير أن الشارع أدبنا أن نسكت

عن هذا الموضوع وأن نفوض الأمر فيه لله عز وجل لأن في السكوت عنه مدعاة لبذل الجهد في الدعوة للصفار وتربيتهم .

وفي شأن الصفار ورد عدد من الآثار يلحظ في بعضها مذكرناه . وهذه بعض النصوص في ذلك :

١١٤ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : تُوْفِي صِيٌّ ، فقلتُ : طُوبَى لَه ، عُصْفُورٌ من عصافير الجنة ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَوْلَا تَدْرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ ، وَخَلَقَ النَّارَ ، فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا وَلِهَذِهِ أَهْلًا ؟ » .

وفي رواية : قَالَتْ : دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، طُوبَى لِهَذَا ، عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ ، لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ ، وَلَمْ يُدْرِكْهُ ، فَقَالَ : « أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا ، خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا ، خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ » .

وأخرج أبو داود والنسائي الثانية ، وقالوا فيه : طُوبَى لِهَذَا ، لَمْ يَعْمَلِ سُوءًا وَلَمْ يَدْرُ بِهِ (١) .

هذا نموذج على ما أذبتنا به الشارع في التفويض في أمر الذين يموتون وهم صفار للحكم التي ذكرناها مع أن القواعد تفيد أنهم ناجون ويشهد لذلك الحديث اللاحق :

١١٥ - * روى البزار عن ابن عباس، أن النبي ﷺ سئل عن من في الجنة ؟ فقال : « النبيُّ في الجنة والشهيدُ في الجنة ، والمولودُ في الجنة والمؤودةُ في الجنة » .

١١٤ - مسلم (٤ / ٢٠٥٠) - ٤٦ - كتاب القدر - ٦ - باب معنى كل مولود يولد على الفطرة .

(١) أبو داود (٤ / ٢٢٩) كتاب السنة - باب في ذراري المشركين .

النسائي (٤ / ٥٧) ٢١ - كتاب الجنائز ٥٨ - باب الصلاة على الصبيان .

(طوبى) : فَعُلَى من الطيب ، وقيل : هو اسم الجنة ، وقيل : هو اسم شجرة فيها .

١١٥ - كشف الأستار (٣ / ٣١) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢١٩) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن معاوية بن مالمج وهو ثقة . ورواه أحمد وأبو داود من طريق حسناء بنت معاوية عن عمها وحسنه الحافظ في الفتح ورمز السيوطي لصحته ، وضعفه بعضهم وفي كل الأحوال فإن معناه صحيح . المسند (٥ / ٥٨) .

١١٦ - * روى الشيخان وأبو داود والنسائي عن ابن عباس ، سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين فقال : « الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين » .

وهذان النصان يؤكدان فكرة تأديب الشارع للمسلم أن يفوض في أمر الصغار لما يترتب على ذلك من حكم ، ومن أمثال هذا أخذ العلماء فكرة أدب الوعظ وأدب العلم ، فأدب الواعظ ألا يدخل في تفصيلات تخفف من قوة التأثير والتأثر أو تؤدي إلى إثارة أسئلة عند العامة أو تؤدي إلى تشويش عقائد العامة أو تستدرجهم لمواطن فتنة في الرأي أو في العمل ، وأدب العالم مع طلاب العلم أن يدرّجهم في التعليم حتى يوصلهم إلى أن يفهموا دقائق العلوم وعويصات المسائل . فأدب الواعظ : ليس كل ما يعلم يقال ، وأدب العالم مع طلاب العلم الذين يؤهلهم للإمامة في الدين أن يقول لهم كل شيء مع ملاحظة التدرّج ، وتشهد لذلك كثير من نصوص السنة .

كما أخذ العلماء من الأحاديث فكرة الحكم العقلي والحكم الشرعي ، والواجب العقلي لله ، والواجب الشرعي ، فمثلاً : قالوا : إن قدرة الله سالحة أن تعذب الكافر والمؤمن ، فالواجب العقلي أن نعتقد أنه يجوز على الله أن يعذب الكافر والمؤمن ، ولكن إذ ورد الشرع أن الله لا يعذب مؤمناً ، فقد أصبح الواجب الشرعي أن نؤمن بأن الله لا يعذب مؤمناً ولا يترك كافراً ، والأحاديث التي بين أيدينا تدل على هذا المذهب الذي هو مذهب أهل السنة والجماعة ، وخالفهم فيها المعتزلة ، وهذه من عويصات المسائل التي لا يدركها إلا العلماء المحققون . ويتفرع عنها مسائل كثيرة تذكر في كتب العقائد .

ولنعد إلى موضوعنا :

فن أقوال العلماء في أطفال المشركين مايلي :

-
- ١١٦ - البخاري (٣ / ٢٤٥) ٢٣ - كتاب الجنائز ٩٢ - باب ما قيل في أولاد المشركين .
 مسلم (٤ / ٢٠٤٩) ٤٦ - كتاب القدر ٦ - باب معنى كل مولود يولد على الفطرة .
 أبو داود (٤ / ٢٢٩) كتاب السنة ١٨ - باب في ذراري المشركين .
 النسائي (٤ / ٩٥) ٢١ - كتاب الجنائز ٦٠ - باب أولاد المشركين .
 شرح السنة (١ / ١٥٥)

قال البغوي : « لا يحكم لهم بجنة ولا ونار بل أمرهم موكول إلى علم الله فيهم كما أفنى رسول الله ﷺ » .

وقال ابن القيم : « في الاستدلال هذا نظر ، فإن النبي ﷺ لم يُجِبْ فيهم بالوقف ولكن وَكَلَّ عِلْمَ ما كانوا يعملون إلى الله سبحانه ، والمعنى : الله أعلم بما كانوا يعملون لو عاشوا فيعلم القابل للهدى والعامل به والقابل منهم للكفر المؤثر له وأنه يعلم منهم ما هم عاملون بتقدير حياتهم » .

وقال النووي : أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن مات من أطفال المسلمين فهو في الجنة . . ا . ه .

وأخرج البخاري بسنده عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنثَ (١) إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم » .

أقول :

أفلا يكون الأولاد في الجنة خاصة وقد وردت نصوص أنهم يشفعون لأبائهم وأمهاتهم .
وقال المحقق الأستاذ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على شرح السنة : إن المذهب الصحيح الذي ذهب إليه المحققون من العلماء وارتضاه جمع من المفسرين والمتكلمين هو أنهم في الجنة واحتجوا بما رواه البخاري في صحيحه من حديث سمرة بن جندب قال : كان رسول الله ﷺ مما يكثر أن يقول لأصحابه : هل رأى أحد منكم رؤيا ؟ . قال فيقص عليه ماشاء الله أن يقص ، وأنه قال لنا ذات غداة : « أتاني الليلة آتيان ».... فذكر الحديث ، وفيه ... « وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم ﷺ وأما الولدان الذين حولهم : فكل مولود مات على الفطرة » . قال : فقال بعض المسلمين : يارسول الله وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله ﷺ : « وأولاد المشركين » .

(١) الحنثُ : الإدراك والبلوغ .

ثم نقل آيات تؤكد أن الإنسان لا يعذب إلا إذا كان بالغاً عاقلاً مختاراً مبلغاً : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ . ﴿ وما كنا مهلكي القرى إلا أهلها ظالمون ﴾ . والأحاديث التي سبق ذكرها (١) .

المسألة الثامنة :

قرر علماء المسلمين أن المطلوبات على نوعين : مطلوبات عينية ، ومطلوبات كفائية .
فالكفائية تطالب بها الأمة بمجموعها ، والعينية يطالب بها كل فرد على حدة ، وتحديد المطلوبات الكفائية والمطلوبات العينية من أهم ما يجب أن يعرفه المسلم ، وقد كتبنا في ذلك رسالة ضمناها كتاب (كي لانضي بعيداً عن احتياجات العصر) وفي الحقيقة فإن المطلوبات العينية والكفائية هي الجانب العملي في التكليف .

* * *

(١) شرح السنة (١ / ١٥٥) .

الفصل الثالث
في:
مباحث في الإسلام والإيمان

الإيمان والإسلام

الإيمان في اللغة : هو التصديق . قال تعالى : ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ﴾ ^(١) أي وما أنت بمصدق لنا .

والإسلام في اللغة معناه التسليم والاستسلام والإذعان . قال تعالى : ﴿ قالت الأعراب أمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ﴾ ^(٢) والمطلوب من المكلف أن يكون مؤمناً مسلماً في قلبه ابتداءً ، أي مصدقاً بقلبه مدعياً بقلبه ليدخل في أصل الإيمان وأصل الإسلام ، فلا إيمان بلا إذعان ولا إذعان بلا تصديق لصحة اسم الإيمان والإسلام ، ثم الإيمان الكامل يقتضي تطابقاً بين تصديق الجنان وإقرار اللسان وعمل الجوارح بالأركان ، والإسلام الكامل يقتضي إسلام القلب كله لله رب العالمين بالتصديق والتسليم ، وإسلام اللسان بالإقرار وعمل الجوارح بالأحكام ، ومن ههنا كان الإسلام والإيمان في حدّهما الأدنى متطابقين وفي حدّهما الأعلى متطابقين .

ولذلك نجد نصوصاً تذكر هذا التطابق من مثل قوله تعالى :

﴿ فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴾ ^(٣) .

﴿ يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ ^(٤)

فالمؤمن الحق هو المسلم الحق وهو من آمن بالكتاب والسنة وآمن بالأحكام والأوامر والنواهي المنبثقة عن الكتاب والسنة وأذعن لذلك وصدقت أقواله وأفعاله تصديقه وإذعانه .

ولكن من الناحية العملية الناس يتفاوتون ، ومن هاهنا تتوضع مباحث شتى حول تعريف الإيمان والإسلام وحقيقة الإيمان والإسلام ، وما هو القدر المنجي عند الله من الإيمان والإسلام . ومتى يتطابق الإيمان والإسلام ؟ ومتى يتداخلان ؟ ومتى يتكاملان ؟ وماذا

(٢) الحجرات : ١٤ .

(٤) يونس : ٨٤ .

(١) يوسف : ١٧ .

(٣) الذاريات : ٣٥ ، ٣٦ .

يدخل في الإيمان والإسلام؟ وماهي شروط قبول الإيمان والإسلام؟ وإذا كان العمل في الإسلام يتفاوت بين أحاد المكلفين، فهل التصديق القلبي يتفاوت؟ وهل النور القلبي يتفاوت؟

وهكذا يتوضّع حول موضوعي الإيمان والإسلام مسائل شتى منها محل اتفاق بين أهل السنة والجماعة وغيرهم من فرق منشقة عن الجماعة، ومنها ما هو محل اختلاف لفظي، ومنها ما هو محل اختلاف بين أهل السنة والجماعة ونحن إذ نطالب كلّ مسلم أن يدرس عقائد أهل السنة والجماعة في كتبها وعلى أهلها لا نرغب أن نتوسّع في هذه المسائل حتى لا يخرج هذا الكتاب عن مقصوده، ولذلك فإننا نكتفي في ذكر أمهاتٍ من المسائل:

- المعتزلة يقولون إن الإيمان هو العمل والنطق والاعتقاد، فمن ترك العمل فليس بمؤمن لأنه فقد جزء الإيمان وليس بكافر لوجود التصديق، فهو عندهم بين الكافر والمؤمن ويخلّد في النار ويعذب بأقل من عذاب الكافر، والخوارج يكفّرون مرتكب الكبائر، وأهل السنة يقولون: من وجد منه التصديق المعهود شرعاً، وهو تصديق النبي بكل ما جاء به، وعلم من الدين بالضرورة مع الإذعان القلبي فقد ثبت له أصل الإيمان ولو لم يرافقه عمل ومآله إلى الجنة وهو في المشيئة إن شاء الله أن يعذبه على نقصان العمل عذبه وإن شاء عفا. قال تعالى:

﴿ إن الله لا يغير أن يُشرك به ويفغر مادون ذلك لمن يشاء ﴾ (١).

وهناك بعض التفصيلات هي محل خلاف بين أهل السنة والجماعة.

ومن أدلة محققي أهل السنة والجماعة لهذا المذهب قوله تعالى:

﴿ أولئك كتّبت في قلوبهم الإيمان ﴾ (٢)

﴿ ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴾ (٣)

﴿ إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ (٤)

(٢) المجادلة: ٢٢.

(٤) النحل: ١٠٦.

(١) النساء: ١١٦.

(٣) الحجرات: ١٤.

﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن ﴾ ^(١)

والشرط غير المشروط فدلّ ذلك على أن الإيمان غير العمل :

﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ ^(٢)

أثبت أصل الإيمان ولو حدثت مخالفة ، وقال تعالى :

﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ^(٣)

عطف العمل الصالح على الإيمان والعطف يقتضي المغايرة ، ثم إن الله خاطب أهل

الإيمان بالعمل :

﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم ﴾ ^(٤)

فأثبت لهم أصل الإيمان ثم طالبهم بالعمل ، فدلّ ذلك على أن الإيمان غير العمل .

والخلاف بين أهل السنّة والجماعة وغيرهم أو بين المحققين من أهل السنّة مع غيرهم يرجع إلى الاستيعاب والاستشراف ، ووضع كلّ نصّ في محله في الهيكل العام لمضمون الإيمان والإسلام ، فهناك الحقيقة والمجاز والكمال والنقص ، والحد الأدنى والحد الأعلى .

- إذا وجد التصديق القلبي دون الإذعان فإن ذلك لا ينفع صاحبه عند الله عز وجل ،

فقد وصف بعض الكافرين بقوله :

﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ﴾ ^(٥)

﴿ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ . وإن فريقاً منهم

ليكتُمون الحق وهم يعلمون ﴾ ^(٦)

(٢) الحجرات : ٩ .

(٤) البقرة : ١٨٣ .

(٦) البقرة : ١٤٦ .

(١) طه : ١١٢ .

(٣) مريم : ٩٦ .

(٥) النمل : ١٤ .

- وإذا وجد التصديق والإذعان والقبول ولم ينطق الإنسان بالشهادتين سواء باللغة العربية أو بغيرها من اللغات فإن كان ذلك لمانع كالخرس أو لوجود الموت المفاجئ بعد الإيمان فصاحبه ناج عند الله ، وإن اتفق له عدم النطق دون عناد أو إباء فهناك خلاف ، فبعضهم قال : لا ينجو عند الله . وبعضهم قال : هو عاصٍ فقط وهو ناج ، وكلهم أجمعوا على أننا لا نعامله معاملة المسلمين في الدنيا فلا تزوجه ولا ندفنه في مقابر المسلمين ، أما من نطق بالشهادتين نفاقاً دون تصديق وإذعان قلبي فذلك لا ينفعه عند الله لأنه منافق ، ولكننا نعامله معاملة المسلمين في الأحكام الدنيوية وأما من أبي النطق بالشهادتين عناداً وإباءً ولو كان مصدقاً بقلبه فهو كافر إجماعاً .

ومن مباحث كتاب العقائد :

زيادة الإيمان وتقصه ، وهو خلاف لفظي في النهاية وفي بعض دقائق الموضوع ، لأنهم كلهم متفقون بأن أعمال الإسلام يتفاوت الناس فيها ، فليست طاعات الأفراد واحدة ، والطاعة أثر من آثار الإيمان وكلهم يتفقون على أن ما يرافق هذه الأعمال من معانٍ قلبية متفاوتة ، ولذلك علاقة بالإيمان والإسلام ، وكلهم متفقون بأن إيمان الصديقين أرقى من إيمان غيرهم ، وإيمان الأنبياء أرقى من إيمان غيرهم ، وكلهم متفقون على أن نور الإيمان في القلوب يختلف من مكلفٍ لمكلف ، ثم إن الفهم الفطري للنصوص يدل على أن الإيمان يزيد . قال تعالى :

﴿ وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ (١)

﴿ لِيُزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ (٢)

﴿ وَيُزِدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ﴾ (٣)

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ (٤)

﴿ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ (٥)

(٢) الفتح : ٤ .

(٤) التوبة : ١٢٤ .

(١) الأنفال : ٢ .

(٣) المدثر : ٣١ .

(٥) الأحزاب : ٢٢ .

﴿ قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾^(١)

ومن نصوص السنّة في هذا الشأن ما يلي :

١١٧ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ثم يقول الله تعالى « أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » .

١١٨ - * روى الترمذي عن أنس قوله ﷺ : « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من إيمان ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من إيمان ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه ذرة من إيمان » .

وذلك يدل على تفاوت الإيمان في القلوب ، فالذرة دون البرة ، والبرة دون الشعيرة .

- إذا أراد كافر أن يدخل في الإسلام ، فباب الدخول هو النطق بالشهادتين ، وهل يشترط التلفظ بكلمة (أشهد) في الشهادتين أو مرادفه ، قولان للعلماء ، والاحتياط النطق بها .

- قد يصل بعض الكفار إلى الإيمان بأصل التوحيد وأصل الرسالة مع بقائها على معتقد كفري كالقول بقدم العالم أو كالقول بخصوصية الرسالة المحمدية للعرب ، أو كالقول أنّ التكليف بالإسلام كلّه للجيل الأول فقط ، فهذا وأمثاله لا يخرج الإنسان عن الكفر ولو نطق بالشهادتين .

- هناك من يدعي الإسلام وعنده نواقض للشهادتين يستتر عليها ، كطوائف الباطنية والزنادقة والوجوديين والماديين وأمثال هؤلاء ، فهؤلاء إذا تابوا وأرادوا الدخول في الإسلام

(١) البقرة : ٢٦٠ .

١١٧ - البخاري (١ / ٧٢) ٢ - كتاب الإيمان ١٥ - باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال .

مسلم (١ / ١٦٧) ١ - كتاب الإيمان ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية .

النسائي (٨ / ١١٢) ٤٧ - كتاب الإيمان ١٨ - باب زيادة الإيمان .

١١٨ - الترمذي (٤ / ٧١١) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ٩ - باب ماجاء أن للنار نقيتين ... إلخ .

وقال . هذا حديث حسن صحيح .

حقاً فلا بدّ أن يتبرأوا من معتقداتهم هذه .

إذا عرفت مامرّ أدركت بعض جوانب ما يجب عليك من إيمان وإسلام ، ثمّ من تصديق اللسان والأعمال للإيمان والإسلام ، ثمّ التحقق لكمال الإسلام والإيمان القلبيين والعملين ، وفي عصرنا المليء بالفتن لا بدّ أن تحذر من الكفر ونواقض الشهادتين ، وهذا كلّهُ يقتضي علماً ليعرف المكلف أن يضع كلّ شيء في محله ، فبدون العلم المحيط بنصوص الكتاب والسنة والعلوم التي انبثقت عنها كعلوم أصول الفقه والعقائد والفقه والسلوك ، فإن الإنسان قد يهجم على المكفّرات وهو لا يدري ، وقد يهجم على تكفير الناس وهم مؤمنون ، وقد يُثبِت لهم الإيمان وهم كافرون ، وقد يستحل دماءهم وهي معصومة ، وقد يرى عصمة دماءهم وحكمهم القتل ، فالعلم العلم على أصول أهل السنة والجماعة ومذاهبهم فإنّه باب النجاة .

* * *

تحقيقات للعلماء في الإسلام والإيمان :

وإليك مقاله العلماء في تحقيق بعض ما مر معنا :

قال النووي : فأما الزهري فقال : الإسلام الكلمة ، والإيمان العمل ، واحتج بقوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ . وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد واحتج بقوله تعالى ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتِ الْمَسْجِدِ ﴾ قال الخطابي : وقد تكلم في هذا الباب رجلان من كبراء أهل العلم وصار كل واحد منهما إلى قول من هذين ، وردَّ الآخرُ منها على المتقدم وصنف عليه كتاباً يبلغ عدد أوراقه المئتين . قال الخطابي : والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق ، وذلك أن المسلم قد يكون مؤمناً في بعض الأحوال ولا يكون مؤمناً في بعضها ، والمؤمن مسلم في جميع الأحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً ، وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها ولم يختلف شيء منها .

وأصل الإيمان التصديق وأصل الإسلام الاستسلام والانتقاد فقد يكون المرء مستسماً في الظاهر غير منقاد في الباطن وقد يكون صادقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر .

وقال الخطابي أيضاً في قول النبي ﷺ « الإيمان بضع وسبعون شعبة » : في هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعي اسم لمعنى ذي شعب وأجزاء له أدنى وأعلى ، والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلها ، والحقيقة تقتضي جميع أجزائها وتستوفي جملة أجزائه كالصلاة الشرعية لها شعب وأجزاء والاسم يتعلق ببعضها والحقيقة تقتضي جميع أجزائها وتستوفيها ، ويدل عليه قوله ﷺ « الحياء شعبة من الإيمان » وفيه إثبات التفاضل في الإيمان وتباين المؤمنين في درجاته . هذا آخر كلام الخطابي .

وقال الإمام أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي رحمه الله في حديث سؤال جبريل ﷺ عن الإيمان والإسلام وجوابه قال : جعل النبي ﷺ الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال وجعل الإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان والتصديق بالقلب ليس من الإسلام بل ذلك تفصيل لجملة هي كلها شيء واحد وجماعها الدين ولذلك

قال ﷺ « ذاك جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » والتصديق والعمل يتناولها اسم الإيمان والإسلام جميعاً يدل عليه قوله سبحانه وتعالى ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ ﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ فأخبر سبحانه وتعالى أن الدين الذي رضيه ويقبله من عباده هو الإسلام ولا يكون الدين في محل القبول والرضا إلا بانضمام التصديق إلى العمل . أ . ه .

وقال المنووي أيضاً : وفي كتاب التحرير في شرح صحيح مسلم لأبي عبد الله التيمي :

الإيمان في اللغة هو التصديق فإن عني به ذلك فلا يزيد ولا ينقص لأن التصديق ليس شيئاً يتجزأ حتى يتصور كاله مرة ونقصه أخرى ، والإيمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان . وإذا فسر بهذا تطرق إليه الزيادة والنقص وهو مذهب أهل السنة . قال : فالخلاف في هذا على التحقيق إنما هو أن المصدق بقلبه إذا لم يجمع إلى تصديقه العمل بموجب الإيمان هل يسمى مؤمناً مطلقاً أم لا ؟ والمختار عندنا أنه لا يسمى به قال رسول الله ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » لأنه لم يعمل بموجب الإيمان فيستحق هذا الإطلاق . هذا آخر كلام صاحب التحرير .

وقال الإمام أبو الحسن على بن خلف بن بطل المالكى المغربي في شرح صحيح البخاري : مذهب جماعة أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، والحجة على زيادته ونقصانه ما أورده البخاري من الآيات يعني قوله عز وجل ﴿ ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ وقوله تعالى ﴿ وزدناهم هدى ﴾ وقوله تعالى ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ وقوله تعالى ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى ﴾ وقوله تعالى ﴿ ويزداد الذين آمنوا إيماناً ﴾ وقوله تعالى ﴿ أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً ﴾ وقوله تعالى ﴿ فاخشوهم فزادهم إيماناً ﴾ وقوله تعالى ﴿ ومازادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ قال ابن بطل فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص . قال : فإن قيل الإيمان في اللغة التصديق فالجواب أن التصديق يكمل بالطاعات كلها فما ازداد المؤمن من أعمال البر كان إيمانه أكمل وبهذه الجملة يزيد الإيمان وبتقصاتها ينقص ، فتنقصت أعمال البر نقص كمال الإيمان ومتى زادت زاد الإيمان كلاً . هذا توسط القول في الإيمان وأما التصديق بالله تعالى ورسوله ﷺ فلا ينقص

ولذلك توقف مالك رحمه الله في بعض الروايات عن القول بالنقصان ، إذ لا يجوز نقصان التصديق لأنه إذا نقص صار شكاً وخرج عن اسم الإيمان .

وقال بعضهم إنما توقف مالك عن القول بنقصان الإيمان خشية أن يتأول عليه موافقة الخوارج الذين يكفرون أهل المعاصي من المؤمنين بالذنوب وقد قال مالك بنقصان الإيمان مثل قول جماعة أهل السنة .

قال عبد الرزاق : سمعت من أدركت من شيوخنا وأصحابنا سفيان الثوري ومالك بن أنس وعبيد الله بن عمر والأوزاعي ومعمّر بن راشد وابن جريج وسفيان بن عيينه يقولون الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وهذا قول ابن مسعود وحذيفة والنخعي والحسن البصري وعطاء وطاووس ومجاهد وعبد الله بن المبارك .

فالمعنى الذي يستحق به العبد المدح والولاية من المؤمنين هو إتيانه بهذه الأمور الثلاثة التصديق بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالجوارح وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أنه لو أقر وعمل على غير علم منه ومعرفة بربه لا يستحق اسم مؤمن ولو عرفه وعمل وجحد بلسانه وكذب ما عرف من التوحيد لا يستحق اسم مؤمن ، وكذلك إذا أقرّ بالله تعالى وبرسله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولم يعمل بالفرائض لا يسمى مؤمناً بالإطلاق وإن كان في كلام العرب يسمى مؤمناً بالتصديق فذلك غير مستحق في كلام الله تعالى لقوله عز وجل ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۚ فَأَخْبِرْنَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أُنُورِهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ مِنْ كَانَتْ هَذِهِ صِفَتُهُ . وقال ابن بطال في باب من قال الإيمان هو العمل : فإن قيل قد قدمتم أن الإيمان هو التصديق قيل : التصديق هو أول منازل الإيمان ، ويوجب للمصدق الدخول فيه ، ولا يوجب له استكمال منازل ، ولا يسمى مؤمناً مطلقاً . هذا مذهب جماعة أهل السنة أن الإيمان قول وعمل . قال أبو عبيد : وهو قول مالك والثوري والأوزاعي ومن بعدهم من أرباب العلم والسنة الذين كانوا مصاييح الهدى وأئمة الدين من أهل الحجاز والعراق والشام وغيرهم .

قال ابن بطال : وهذا المعنى أراد البخاري رحمه الله إثباته في كتاب الإيمان وعليه بوب

أبوابه كلها ، فقال : باب أمور الإيمان وباب الصلاة من الإيمان وباب الزكاة من الإيمان وباب الجهاد من الإيمان وسائر أبوابه وإنما أراد الرد على المرجئة في قولهم إن الإيمان قول بلا عمل وتبيين غلطهم وسوء اعتقادهم ومخالفتهم للكتاب والسنة ومذاهب الأئمة . ثم قال ابن بطال في باب آخر : قال المهلب : الإسلام على الحقيقة هو الإيمان الذي هو عقد القلب المصدق لإقرار اللسان الذي لا ينفع عند الله تعالى غيره .

وقالت الكرامية وبعض المرجئة : الإيمان هو الإقرار باللسان دون عقد القلب .

ومن أقوى ما يرد به عليهم إجماع الأمة على إكفار المنافقين وإن كانوا قد أظهروا الشهادتين . قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَصَلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ هذا آخر كلام ابن بطال .

وقال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : قوله ﷺ الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً والإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال هذا بيان لأصل الإيمان وهو التصديق الباطن وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر وحكم الإسلام في الظاهر ثبت بالشهادتين وإنما أضاف إليهما الصلاة والزكاة والحج والصوم لكونها أظهر شعائر الإسلام وأعظمها وبقيامه بها يتم استسلامه وتركه لهل يشعر بانحلال قيد انقياده أو اختلاله ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات لكونها ثمرات للتصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان ومقويات ومتمات وحافظات له ولهذا فسر ﷺ الإيمان في حديث وفد عبد القيس بالشهادتين والصلاة والزكاة وصوم رمضان وإعطاء الخمس من الغنم ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو بدل فريضة لأن اسم الشيء مطلقاً يقع على الكامل منه ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيد ولذلك جاز إطلاق نفيه عنه في قوله ﷺ « لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن » واسم الإسلام يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق الباطن ويتناول أصل الطاعات فإن ذلك كله استسلام قال : فخرج مما

ذكرناه وحققنا أن الإيمان والإسلام يجتمعان ويفترقان ، وأن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً . قال : وهذا تحقيق وافر بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الإيمان والإسلام التي طالما غلط فيها الخائضون وماحققناه من ذلك موافق لجماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم . هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو بن الصلاح .

فإذا تقرر ما ذكرناه من مذاهب السلف وأئمة الخلف فهي متظاهرة متطابقة على كون الإيمان يزيد وينقص ، وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه ، وقالوا : متى قبل الزيادة كان شكا وكفرا . قال المحققون من أصحابنا المتكلمين : نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص ، والإيمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة ثمراته وهي الأعمال ونقصانها . قالوا : وفي هذا توفيق بين ظواهر النصوص التي جاءت بالزيادة وأقاويل السلف وبين أصل وضعه في اللغة وما عليه المتكلمون . وهذا الذي قاله هؤلاء وإن كان ظاهراً حسناً فالأظهر والله أعلم أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ، ولهذا يكون إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم بحيث لا تعترهم شبه ولا يتزلزل إيمانهم بعارض ، بل لا تزال قلوبهم منسرحة نيرة وإن اختلفت عليهم الأحوال ، وأما غيرهم من المؤلفدة ومن قاربهم ونحوهم فليسوا كذلك فهذا مما لا يمكن إنكاره ، ولا يتشكك عاقل في أن نفس تصديق أبي بكر الصديق رضي الله عنه لا يساويه تصديق آحاد الناس . ولهذا قال البخاري في صحيحه : قال ابن أبي مليكة : أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه ما عنهم أحد يقول إنه على إيمان جبريل وميكائيل والله أعلم .

وأما إطلاق اسم الإيمان على الأعمال فاتفق عليه عند أهل الحق ودلائله في الكتاب والسنة أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تشهر ، قال الله تعالى ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ أجمعوا على أن المراد صلاتكم .

واتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على أن المؤمن الذي يحكم بأنه من أهل القبلة ولا يخلد في النار لا يكون إلا من اعتقد بقلبه دين الإسلام اعتقاداً جازماً خالياً من الشكوك ، ونطق بالشهادتين ، فإن اقتصر على إحداها لم يكن من أهل القبلة أصلاً إلا إذا

عجز عن النطق لخلل في لسانه أو لعدم التمكن منه لمعالجة المنية أو لغير ذلك فإنه يكون مؤمناً ، أما إذا أتى بالشهادتين فلا يشترط معهما أن يقول وأنا بريء من كل دين خالف الإسلام إلا إذا كان من الكفار الذين يعتقدون اختصاص رسالة نبينا ﷺ إلى العرب فإنه لا يحكم بإسلامه إلا بأن يتبرأ . ومن أصحابنا - أصحاب الشافعي رحمه الله - مَنْ شَرَطَ أن يتبرأ مطلقاً ، وليس بشيء أما إذا اقتصر على قوله لا إله إلا الله ولم يقل محمد رسول الله فالمشهور من مذهبنا ومذاهب العلماء أنه لا يكون مسلماً ومن أصحابنا من قال يكون مسلماً ويطلب بالشهادة الأخرى فإن أبي جعل مرتداً ويحتج لهذا القول بقوله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم » . وهذا محمول عند الجماهير على قول الشهادتين واستغنى بذكر إحداهما عن الأخرى لارتباطهما وشهرتهما والله أعلم .

أما إذا أقر بوجوب الصلاة أو الصوم أو غيرها من أركان الإسلام وهو على خلاف ملته التي كان عليها فهل يجعل بذلك مسلماً ؟ فيه وجهان لأصحابنا ، فمن جعله مسلماً قال : كل ما يكفر المسلم بإنكاره يصير الكافر بالإقرار به مسلماً أما إذا أقر بالشهادتين بالعجمية ، وهو يحسن العربية فهل يجعل بذلك مسلماً فيه وجهان لأصحابنا : الصحيح منها أنه يصير مسلماً لوجود الإقرار . وهذا الوجه هو الحق ولا يظهر للآخر وجه وقد بينت ذلك مستقصى في شرح المذهب والله أعلم .

واختلف العلماء من السلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله أنا مؤمن ؛ فقالت طائفة : لا يقول أنا مؤمن مقتصرًا عليه ، بل يقول أنا مؤمن إن شاء الله . وحكى هذا المذهب بعض أصحابنا عن أكثر أصحابنا المتكلمين وذهب آخرون إلى جواز الإطلاق وأنه لا يقول إن شاء الله . وهذا هو المختار ، وقول أهل التحقيق . وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين والكل صحيح باعتبارات مختلفة ، فمن أطلق نظر إلى الحال وأحكام الإيمان جارية عليه في الحال ، ومن قال إن شاء الله فقالوا فيه : هو إما للتبرك وإما لاعتبار العاقبة وما قدر الله تعالى ، فلا يدري أيثبت على الإيمان أم يصرف عنه ، والقول بالتخيير حسن صحيح نظراً إلى ماخذ القولين الأولين ورفعاً لحقيقة الخلاف .

واعلم أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنوب ، ولا يكفر أهل الأهواء والبدع ، وأن من جحد ما يعلم من دين الإسلام ضرورة حكم برده وكفره ، إلا أن يكون قريب عهد بالإسلام ، أو نشأ ببادية بعيدة ونحوه ممن يخفى عليه فيعرف ذلك ، فإن استمر حكم بكفره ، وكذا حكم من استحل الزنا أو الخمر أو القتل أو غير ذلك من المحرمات التي يعلم تحريمها ضرورة . ا . هـ

* * *

الفصل الرابع
في
فضل الانتساب إلى الأمة الإسلامية
وفيه
مقدمة ونصوص

المقدمة

ليس هناك من نسب أعلى وأعظم وأرفع وأشرف من الانتساب للأمة الإسلامية ، لأنه الانتساب إلى الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، ثم هو الانتساب لسيد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام محمد رسول الله ﷺ وهو انتاء للإسلام وأهله ، وأي انتاء أعظم من الانتاء لدين الله عز وجل .

ولقد خالط الانتاء لأمة الإسلام في عصرنا أنواع من الانتاءات بعضها جائز مباح لولا مارافقها من غلو ، وبعضها فسوق ، وبعضها ضلال ، وبعضها ردة فاقضى ذلك أن ندخل بعض النصوص الحديثية في فضل الانتاء للأمة الإسلامية في قسم العقائد بعد أن أدخلناه في قسم السيرة النبوية . فقد حدث غلو في فكرة الانتاء للإنسانية أو للقومية أو للوطنية أو لحزب من الأحزاب مما أضعف انتاء المسلم للأمة الإسلامية أو عكّر عليه أو أماته أحياناً بأن أوقع المسلم في الردة .

وكل ماورد في شرف الأمة الإسلامية وكرامتها إنما يرد في حق من لا زال من أبناء هذه الأمة ، أما المرتدون وذرائعهم الذين هم على طريقتهم فليس لهم شيء من هذا الشرف أو الفضل . وليس لأحد لم يؤمن بمحمد ﷺ بعد بعثته وبلوغه دعوته فضل هذه النسبة ولو كان يدعي النسب لأحد من الرسل الذين بعثوا قبل محمد ﷺ .

* * *

النصوص

قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ﴾ (١) .

﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُون ﴾ (٢) .

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٣) .

﴿ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (٤) .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (٥) .

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (٦) .

وهذه بعض النصوص الحديثية في شرف هذه الأمة وشرف الانتساب إليها :

١١٩ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ قال : خَيْرُ النَّاسِ لِلنَّاسِ يَأْتُونَ بِهِمْ فِي السَّلَاسِلِ فِي أَعْنَاقِهِمْ حَتَّى يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ .

- | | |
|---------------------|----------------------|
| (١) الأنبياء : ٩٢ . | (٢) للمؤمنون : ٥٢ . |
| (٣) فصلت : ٢٣ . | (٤) الحج : ٧٨ . |
| (٥) البقرة : ١٤٣ . | (٦) آل عمران : ١١٠ . |

١١٩ - البخاري (٨ / ٢٢٤) ٦٥ - كتاب التفسير ٧ - باب ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ . موقوفاً . وقد أخرجه مرفوعاً بنحوه (٦ / ١٤٥) ٥٦ - كتاب الجهاد ١٤٤ - باب الأسارى في السلاسل .
قال ابن حجر : (خير الناس للناس) : أي خير بعض الناس لبعضهم : أي أنفعهم لهم ، وإنما كان كذلك لكونهم كانوا سبباً في إسلامهم .

وقال الحافظ : رواه البخاري من غير هذا الوجه مرفوعاً .
وقال ابن كثير وغيره : والصحيح أن هذه عامة في جميع الأمة كل قرن بحسبه .

١٢٠ - * روى الترمذي عن بهز بن حكيم رضي الله عنه ، عن أبيه عن جده ، أنه سمع النبي ﷺ يقول في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ^(١) قال : « أنتم تَتِمُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً ، أنتم خيرها ، وأكرمها على الله » .

١٢١ - * روى الترمذي عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرٌّ مِنَ السُّجُودِ ، مُحَجَّلُونَ مِنَ الْوُضُوءِ » .

١٢٢ - * روى مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يموت رجلٌ مسلمٌ إلا أدخل الله مكانه النارَ يهودياً ، أو نصرانياً » .

قال : فاستحلف عمر بن عبد العزيز أبا بردة بالذي لا إله إلا هو ثلاث مرات : أن أباه حدثه عن رسول الله ﷺ ؟ قال : فحلف له ، فلم يحدثني سعيد — هو ابن أبي بردة — أنه استحلفه ، ولم ينكر على عون — هو ابن عتبة — قوله .

وفي رواية « إذا كان يومُ القيامةِ دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول : هذا فكاكك من النار » .

١٢٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « نحن الآخرون السابقون يومَ القيامةِ ، أتوا الكتابَ مِن قَبْلِنَا ، وأوتيناها من بعدهم ، فهذا اليومُ الذي اختلفوا فيه ، فهدانا الله [له] فهدأ لليهود ، وبعد غدٍ للنصارى » فسكت ، ثم قال : « حقّ على كل مسلم أن يغتسلَ في كل سبعةِ أيامٍ يوماً ، يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ » . ليس فيه عند مسلم ذكر الغسل .

١٢٠ - الترمذي (٢٢٦ / ٥) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٤ - باب من سورة آل عمران .

وقال حديث حسن وحسنه الحاكم وغيرهما . قال الحافظ عنه : حديث حسن صحيح .

١٢١ - الترمذي (٥٠٦ / ٢) ٤٢٧ - كتاب الصلاة ٤٢٧ - باب ذكر من سبها هذه الأمة ... إلخ .

وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . وهو حديث صحيح .

١٢٢ - مسلم (٢١١٩ / ٤) ٤٩ - كتاب التوبة ٨ - باب قبول توبة القاتل ، وإن كثر قتله .

قال النووي : (المكاك) : الخلاص والفداء .

وقال ومعناه : أن لكل أحد منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار كما في الحديث ، فالؤمن إذا دخل الجنة خلفه الكافر في

النار لاستحقاقه ذلك بكفره .

وفي رواية نحوه ^(١) ، وفيه ذِكْرُ الغسل .

وفي رواية للبخاري ^(٢) « نحن الآخرون السابقون ... » لم يزد .

وفي أخرى لمسلم ^(٣) « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، ونحن أول من يدخل الجنة ... » وذكر نحوه .

وفي أخرى له ^(٤) قال : « أضلَّ اللهُ عز وجل عن الجمعة مَنْ كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت ، وكان للنصارى يوم الأحد ، فجاء اللهُ بنا ، فهدانا اللهُ ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والأحد ، وكذلك هم تبعنا يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل الدنيا ، والأولون يوم القيامة ، المقضي [لهم] قَبْلَ الخَلَائِقِ » .

وفي رواية ^(٥) للبخاري ومسلم والنسائي قال : سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ : « نحن الآخرون السابقون ، بيد أنهم أوتوا الكتابَ مِنْ قبلنا ، ثم هذا يومهم الذي فرضَ اللهُ عليهم ، فاختلفوا فيه فهدانا اللهُ له » .

زاد النسائي : « يعني يوم الجمعة ، ثم اتفقوا ، فالناس لنا تبع ، اليهود غداً ، والنصارى بعد غدٍ » .

البخاري (٢ / ٣٨٢) ١١ - كتاب الجمعة ١٢ - باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل ... إلخ .

ومسلم (٣ / ٥٨٥) ٧ - كتاب الجمعة ٦ - باب هداية هذه الأمة ليوم الجمعة .

والنسائي (٣ / ٨٥) ١٤ - كتاب الجمعة ١ - باب إيجاب الجمعة .

(١) مسلم (٢ / ٥٨٢) ٧ - كتاب الجمعة ٢ - باب الطيب والسواك يوم الجمعة .

(٢) البخاري (١ / ٣٤٥) ٤ - كتاب الوضوء ٦٨ - باب البول في الماء الدائم .

(٣) مسلم (٣ / ٥٨٥) الموضع السابق .

(٤) مسلم (٣ / ٥٨٦) الموضع السابق .

(٥) البخاري (٦ / ٥١٥) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء .

ومسلم (الموضع السابق) .

والنسائي (الموضع السابق) .

(بيد أنهم) : بيد بمعنى غير ، تقول : هو كثير المال ، بيد أنه بخيل أي : غير أنه بخيل .

١٢٤ - * روى ابن ماجه عن ابن عباس ، أن النبي ﷺ قال « نحن آخر الأمم وأول من يحاسب يقال أين الأمة الأمية ونبيها فنحن الآخرون الأولون » .

١٢٥ - * روى البخاري عن سهل بن سعد رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا — أَوْ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ — سِبَاطِينَ أَخَذَ بَعْضُهُمْ بِيَعْضٍ ، حَتَّى يَدْخُلَ أَوْلَهُمْ وَأَخْرَجَهُمُ الْجَنَّةَ وَوَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ » .

١٢٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي زُمْرَةٌ — هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا — تُضِيءُ وَجُوهُهُمْ إِضَاءَةَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ » قال أبو هريرة : فقام عكاشة بن محصن الأسدي فرفع نمره عليه ، فقال : يارسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال رسول الله ﷺ : « اللهم اجعله منهم » ثم قام رجل من الأنصار ، فقال : يارسول الله ، ادع الله عز وجل أن يجعلني منهم ، فقال : « سبقك [بها] عكاشة » .

ولمسلم ^(١) : أن النبي ﷺ قال : « يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب » فقال رجل : يارسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : « اللهم اجعله منهم » ثم قام آخر ، فقال : يارسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : « سبقك بها عكاشة » .

١٢٤ - ابن ماجه (٢ / ١٤٣٤) ٣٧ - كتاب الزهد ٣٤ - باب صفة أمة محمد ﷺ .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

١٢٥ - البخاري (١١ / ٤١٦) ٨١ - كتاب الرقاق ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

(سباطين) : السباطان من النخل ومن الناس : الجانبان ، يقال : مشى بين السباطين : إذا مشى بين صفين من الناس ، قال محقق الجامع : بالنصب على الحال ، ويجوز فيه : سباطان ، وفي نسخ البخاري المطبوعة : متساكين ، وفي بعض الروايات : متساكون .

١٢٦ - البخاري (١١ / ٤٠٦) ٨١ - كتاب الرقاق ٥٠ - باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب .

ومسلم (١ / ١٩٧) ١ - كتاب الإيمان ٩٤ - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة ... إلخ .

(١) مسلم الموضع السابق .

وفي أخرى ^(١) قال : « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً ، زمرة واحدة منهم على صورة القمر » .

١٢٧ - * روى الترمذي عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِينَ أَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ ، وَمَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا ، وَثَلَاثُ حَثِيَّاتٍ مِنْ حَثِيَّاتِ رَبِّي » .

١٢٨ - * روى أحمد ، عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ « يجيء النبي ومعه الرجلان ويجيء النبي ومعه الثلاثة وأكثر من ذلك وأقل فيقال له هل بلغت قومك فيقول : نعم فيدعى قومه فيقال : هل بلغكم فيقولون : لا ، فيقال : من شهد لك ؟ فيقول محمد وأمه ، فتدعى أمة محمد فيقال : هل بلغ هذا ، فيقولون نعم فيقول : وما علمكم بذلك ؟ فيقولون أخبرنا نبينا بذلك أن الرسل قد بلغوا فصدقناه ، قال : فذلكم قوله تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ .

١٢٩ - * روى الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل ﴿ فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ قال : مع أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه شهدوا له بالبلاغ وشهدوا للرسول أنهم قد بلغوا .

= (١) مسلم الوضع السابق .

(زمرة) : الطائفة من الناس والجماعة منهم .

(نيرة) : النرة ، جمعها : أنار . وهي ثوب مغطط .

١٢٧ - الترمذي (٤ / ٦٢٦) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ١٢ - باب منه حدثنا الحسن بن عرفة ... إلخ .

وإسناده حسن ، ورواه ابن حبان في صحيحه والطبراني ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

(حثيات) : الحثيات جمع حثية ، وهي العُرقة بالكف ، يقال : حثا يحثو ويحثي .

١٢٨ - أحمد (٢ / ٥٨) . وهو حديث صحيح .

ابن ماجه (٢ / ١٤٣٢) ٣٧ - كتاب الزهد ٢٤ - باب صفة أمة محمد ﷺ .

١٢٩ - المستدرک (٢ / ٢١٢) .

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأقره الذهبي .

١٣٠ - * روى أحمدُ والترمذيُّ عن بُريدةَ رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ، ثمانون منها من هذه الأمة ، وأربعون من سائر الأمم » .

١٣١ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : كُنَّا مع النبي ﷺ في قَبَةِ نَحْوًا من أربعين ، فقال : « أترضون أن تكونوا رُبْعَ أهل الجنة ؟ » قلنا : نعم ، قال : « أترضون أن تكونوا ثُلُثَ أهل الجنة ؟ » قلنا : نعم ، قال : « والذي نفسُ محمدٍ بيده ، إني لأرجو أن تكونوا نصفَ أهل الجنة ، وذلك : أن الجنة لا يدخلها إلا نفسٌ مُسَلِّمَةٌ ، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشَّعْرَةِ البيضاء في جلد الثور الأسود ، أو كالشَّعْرَةِ السوداء في جلد الثور الأحمر » .

وفي رواية الترمذي (١) مثله ، إلا أنه قال : « أترضون أن تكونوا شَطْرَ أهل الجنة ؟ إن الجنة لا يدخلها إلا نفسٌ مسلمة ... » وذكره .

١٣٢ - * روى الترمذي عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال لما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ إلى الآية ﴿ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ وهو في سفر ، فقال : « أتدرون أي يوم ذاك ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم قال : « ذلك يوم يقول الله لآدم : ابْعَثْ بَعْثَ النَّارِ ، قال : يارب ، وما بعث النار ؟ قال : تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار ، وواحد إلى الجنة » فأنشأ المسلمون بيبكون ، فقال النبي ﷺ : « قاربوا وسددوا ، فإنه لم تكن نبوة قط إلا كان

١٣٠ - أحمد (٥ / ٢٤٧ - ٢٥٥) . وإسناد الحديث صحيح .

والترمذي (٤ / ٦٨٢) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ١٢ - باب ما جاء في صفة أهل الجنة .
وقال : هذا حديث حسن .

١٣١ - البخاري (١١ / ٣) ٨١ - كتاب الرقاق ٤٥ - باب الحشر .

ومسلم (١ / ٢٠٠) ١ - كتاب الإيمان ٩٥ - باب كون هذه الأمة نصف أهل الجنة .

(١) الترمذي (٤ / ٦٨٤) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ١٢ - باب ما جاء في صف أهل الجنة .

١٣٢ - الترمذي (٥ / ٣٢٢) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٢٣ - باب ومن سورة الحج . وقال : حسن صحيح .

(قاربوا وسددوا) : المقاربة في الفعل : القصد والعدل ، والسداد : الصواب من القول والفعل ، أي : اطلبوا القصد والصواب ، واتركوا الغلو والإفراط .

بين يديها جاهليَّةٌ ، فتؤخذ العِدَّةَ من الجاهلية ، فإن تمت وإلا كَمَلَّتْ من المنافقين ، ومماثلكم ومثل الأمم إلا كَمَثَلِ الرَّقْمَةِ في ذِراعِ الدابةِ ، أو كالشَّامَةِ في جَنبِ البعيرِ» ثم قال : « إني لأرجو أن تكونوا رُبِعَ أهلِ الجنةِ » ، فكَبَّرُوا ، ثم قال : « إني لأرجو أن تكونوا ثُلُثَ أهلِ الجنةِ » فكَبَّرُوا ، ثم قال : « إني لأرجو أن تكونوا نِصْفَ أهلِ الجنةِ » فكَبَّرُوا ، قال : ولا أدري : أقال الثُّلثين أم لا ؟

وفي رواية قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر ، فتفاوت أصحابه في السير ، فرفع رسولُ الله ﷺ صوته بهاتين الآيتين ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ - إلى قوله - ﴿ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ فلما سَمِعَ ذلك أصحابه حثوا المطيَّ ، وعرفوا أنه عند قول يقوله ، فقال : « أتدرون أيُّ يوم ذلك ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « ذلك يومٌ ينادي الله فيه آدم ، فيناديه ربه ، فيقول : يا آدمُ ، ابعثُ بعثَ النار ، فيقول : أيُّ ربٍّ ومابعثُ النار ؟ فيقول : من كلِّ ألفٍ تسعمائةٍ وتسعةٌ وتسعون إلى النار ، وواحدٌ إلى الجنةِ » فيئس القومُ حتى ماأبدؤا بضاحكة ، فلما رأى رسولُ الله ﷺ الذي بأصحابه ، قال : « اعملُوا وأبشروا ، فوالذي نفسُ محمد بيده ، إنكم لمعَ خَلِيقَتَيْنِ ، ماكانتا مع شيءٍ إلا كَثُرَتْاه : يأجوج ومأجوج ، ومن ماتَ من بني آدمَ ، ومن بني إبليسَ » .

فسرِّي عن القومِ بعضُ الذي يجدون ، قال : « اعملُوا وأبشروا ، فوالذي نفسُ محمد بيده ، ماأنتم في الناس إلا كالشَّامَةِ في جنبِ البعيرِ ، أو كالرَّقْمَةِ في ذِراعِ الدابةِ » .

= (الرَّقْمَةُ) : الهنة التي تكون في باطن عَضْدِي الحمار ، وهما رقتان في عَضْدِيهِ .

(حثوا) : حثُّ الدابةِ : الإسراعُ بها في السير ، وحملُها عليه .

(المطيُّ) : جمع مطية ، وهي الإبل .

(أبدؤا بضاحكة) : يقال : ماأبدى القومُ بضاحكة ، أي : ماتبسّموا حتى تبدو منها السنُّ الضاحكة ، فإن من تبسّم أدنى تبسّم بدتْ أسنانه .

ويقال في المبالغة : ضحك حتى بدت نواجذه ، وهي أواخر الأضراس .

(كثرتاه) : تقول : كثرتَه فكثرتَه : إذا غلبته بالكثرة ، وكنت أكثر منه .

(فسرِّي) : سُرِّي عن الحزين والمغموم ونحوها : إذا كشف عنه مابه وزال .

١٣٣ - * روى أحمد عن علي بن خالد أن أبا أمامة الباهلي مرَّ على خالد بن يزيد بن معاوية فسأله عن ألين كلمة سمعها من رسول الله ﷺ فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كلُّكم في الجنة ألا من شرَّدَ على الله شرَّادَ البعيرِ على أهله » .

١٣٤ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لتَدْخُلَنَّ الجنة كلُّم إلا من أبي أو شرَّدَ على الله شرَّادَ البعير » قيل يا رسول الله ومن أبي أن يدخُلَ الجنة ؟ فقال : « من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني دخل النار » .

١٣٥ - * روى أحمد وأبو داود عن زيد بن أرقم ، رضي الله عنه ، قال : كُنَّا مع رسول الله ﷺ ، فَنَزَلْنَا مَنَزِلًا ، فقال : « ما أنتم جزء من مائة ألف جزءٍ مِمَّنْ يَرِدُ عَلَيَّ الحوض » قيل : كم كنتم يومئذ ؟ قال : سبعمائة ، أو ثمانمائة .

١٣٦ - * روى أحمد عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « بَشَّرُ هذه الأُمَّة - وروي : بشر الأُمَّة - بالسَّناء والنَّصر والتمكين ، ومَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ عَمَلَ الآخِرَةِ للدُّنيا ، لم يكن له في الآخِرَةِ نصيب » .

١٣٣ - أحمد (٥ / ٢٥٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٧٠) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير علي بن خالد وهو ثقة .
والمستدرک (٤ / ٢٤٧) وسكت عنه .

١٣٤ - مجمع الزوائد (١٠ / ٧٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح .

١٣٥ - أحمد (٤ / ٣١٦ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٢) .

أبو داود (٤ / ٢٣٧) كتاب السنة ٢٦ - باب في الحوض .

المستدرک (١ / ٧٦) وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

١٣٦ - المسند (٥ / ١٣٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٢٠) وقال : رواه أحمد وابنه من طرق ورجاله رجال الصحيح .

والحاكم (٤ / ٣١١) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (١ / ٣١١) . وهو حديث صحيح .

١٣٧ - * أخرج الحاكم عن قتادة في قوله تعالى ﴿ فإِذَا نَدَّهَبْتُمْ بِكُمْ فإِنَّا مِنْهُمْ مِّنْتَقِمُونَ ﴾ فقال ، قال أنس : ذهب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبقيت النِّقْمَةُ ولم يُرِ اللهُ نبيَّهُ صلى الله عليه وآله وسلم في أُمَّته شيئاً يكرهه حتى مضى ولم يكن نبي إلا وقد رأى العقوبة في أُمَّته إلا نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم .

١٣٨ - * روى البزار عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال : « أنا حَظُّكُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَنْتُمْ حَظِّي مِنَ الْأُمَّمِ » .

١٣٩ - * روى أحمد عن أبي الدرداء قال : سمعت أبا القاسم رسول الله ﷺ يقول : « إن الله عز وجل يقول يا عيسى إني باعث بك أمة إن أصابهم ما يحبون حَمِدُوا وشكروا وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حِلْمٌ ولا عِلْمٌ قال ياربِّ كيف هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيتهم من حلمي وعلمي » .

١٤٠ - * روى الحاكم عن عوف بن مالك الأشجعي قال : نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منزلاً فاستيقظتُ من الليل فإذا لا أرى في العسكر شيئاً أطول من مؤخرة رحلي لقد لصق كل إنسانٍ وبعيره بالأرض فقمتم أتخللُ الناسَ حتى دفعت إلى مضجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإذا ليس فيه فوضعتُ يدي على الفراش فإذا هو بارد فخرجت أتخللُ الناسَ أقولُ إنا إليه راجعون ذُهبَ برسولِ الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى خرجتُ من العسكر كله فنظرت سواداً فرميت بججر فضيت إلى السواد فإذا معاذُ بن جبلٍ وأبو عبيدة بن الجراح وإذا بين أيدينا صوت كدويِّ الرجا أو كصوت الحَصْبَاءِ حين يُصيَّبها

١٣٧ - المستدرک (٢ / ٤٤٧) وصححه ووافقه الذهبي .

١٣٨ - مجمع الزوائد (١٠ / ٦٨) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير أبي حبيبة الطائي وقد صح له الترمذي حديثاً وذكره ابن حبان في الثقات .

وله شاهد عند أحمد (٣ / ٤٧١) وهي جزء من حديث طويل .

١٣٩ - المسند (٦ / ٤٥٠) .

ومجمع الزوائد (١٠ / ٦٧) . وقال : رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير والأوسط .

ورجال أحمد رجال الصحيح غير الحسن بن سوار وأبي خلّيس يزيد بن مسيرة وهما ثقتان .

المستدرک (١ / ١٤ ، ٦٧) .

١٤٠ - المستدرک (١ / ٦٧) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه كلهم ثقات على شرطها =

الريحُ فقال بعضنا لبعض : يا قومُ اثبتوا حتى تصبحوا أو يأتاكم رسولُ الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : فلبثنا ما شاء الله ثم نادى « أثمَّ معاذُ بن جبلٍ وأبو عبيدةُ بنُ الجراحِ وعوفُ ابن مالكٍ » فقلنا : أي نعم فأقبل إلينا فخرجنا نمشي معه لا نسأله عن شيء ولا نخبره بشيء ففعد على فراشه فقال : « أتدرون ما خيرني به ربي الليلة » فقلنا : الله ورسوله أعلم قال : « فإنه خيرني بين أن يدخَلَ نصفَ أمِّي الجنة وبين الشفاعة فاخترتُ الشفاعة » قلنا : يا رسول الله ادعُ الله أن يجعلنا من أهلها قال : « هي لكل مسلم » .

١٤١ - * روى أحمدُ عن أبي جُمعة قال : تغدينا مع رسول الله ﷺ ومعنا أبو عبيدة بن الجراح فقال : يا رسول الله : أحد أفضل منا أسلنا معك وجاهدنا معك . قال : « نعم قومٌ يكونون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني » .

الأفضلية هنا من حيثية أن هؤلاء آمنوا ولم يشاهدوه فلم يفض على الصحابة من هذه الحيثية ، أما فضل أصحاب رسول الله ﷺ بجميئة الصحبة فلا يلحقهم أحد .

١٤٢ - * روى البزارُ عن أنس رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « أي الخلق أعجبُ إيماناً » قالوا الملائكةُ قال : « الملائكةُ كيف لا يؤمنون » قالوا النبيون قال : « النبيون يوحى إليهم فكيف لا يؤمنون » قالوا : الصحابة قال : « الصحابة مع الأنبياء فكيف لا يؤمنون ولكن أعجب الناس إيماناً قوم يحيئون من بعدكم فيجدون كتاباً من الوحي فيؤمنون به ويتبعونه فهم أعجبُ الناس إيماناً أو الخلق إيماناً » .

= جميعاً وليس له علة وليس في سائر أخبار الشفاعة وهي لكل مسلم .

وقال الذهبي :

على شرط مسلم .

١٤١ - أحمد (٤ / ١٠٦) .

ومجم الزوائد (١٠ / ٦٦) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني بأسانيد وأحد أسانيد أحد رجاله ثقات .

١٤٢ - مجمع الزوائد (١٠ / ٦٥) . وقال :

رواه البزار وقال غريب من حديث أنس . قال الهيثمي : فيه سعيد بن بشر وقد اختلف فيه فوثقه قوم وضعفه آخرون ، وبقية رجاله ثقات . وأخرجه الدارمي والحاكم وصححه ووافقه الذهبي .

أقول :

الخصوصية لا تقتضي الأفضلية المطلقة إلا إذا كانت كذلك ، فخصوصية هؤلاء بالفضل من هذه الحيثية التي ذكرها رسول الله ﷺ لكن الفضل بإطلاق إنما هو للنبين ثم الصديقين ثم الشهداء ثم الصالحين والله أعلم ، وأصحاب رسول الله ﷺ هم أفضل الخلق بعد النبيين لحيثية الصحبة .

١٤٣ - * روى الطبراني عن سهل بن سعد قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « إن في أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالاً ونساءً يدخلون الجنة بغير حساب » ثم قرأ ﴿ وآخريين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ﴾ .

١٤٤ - * روى الطبراني والبخاري عن رفاعة بن عرابة ، قال : صدّرنا مع رسول الله ﷺ فجعل أناسٌ يستأذنون رسول الله ﷺ فجعل يأذن لهم ، فقال رسول الله ﷺ : « ما بال شقِّ الشجرة التي تلي رسول الله ﷺ أبغض إليكم من الشقِّ الآخر » فلا ترى من القوم إلا باكتيا ، فقال أبو بكر : إن الذي يستأذنك في نفسي بعدها لسفيهة فقال رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه وقال : « أشهد عند الله - وكان إذا حلف قال : والذي نفس محمد بيده - مامنكم من أحدٍ يؤمن بالله ثم يسدّد إلا سلّك الجنة ولقد وعدني ربي أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب وإني لأرجو أن لا يدخلوها حتى تبوأوا أتم ومن صلح من أزواجكم وذرائعكم مساكن في الجنة ثم قال : إذا مضى شطر الليل أو قال ثلثاه ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا فيقول : لا أسأل عن عبادي غيري ، من ذا الذي يسألني أعطيه ؟ من ذا الذي يدعوني أستجيب له ؟ من ذا الذي يستغفرني أغفر له ؟ حتى ينصدع الفجر » .

١٤٣ - المعجم الكبير (٦ / ٢٠١) .

ومجم الزوائد (١٠ / ٤٨) وقال : رواه الطبراني وإسناده جيد .

١٤٤ - المعجم الكبير (٥ / ٤٩ - ٥١) .

مجم الزوائد (١٠ / ٤٨) وقال : رواه الطبراني والبخاري وأسانيد رجال بعضها عند الطبراني والبخاري رجال الصحيح .

في هذا الحديث دليل على فضل الصحبة ، وأن الصحابة مقدمون في دخول الجنة على غيرهم . والسبعون ألفاً المذكورون في هذا الحديث ممن يأتون بعد الصحابة ، فهم غير السبعين ألفاً الذين سيكون منهم عكاشة بن محصن . والله أعلم .

١٤٥ - * روى البزار والطبراني في الأوسط عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » .

١٤٦ - * روى أحمد عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله ﷺ « مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » .

١٤٧ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل أمي مثل المطر : لا يدرى آخره خير ، أم أوله ؟ » .

١٤٨ - * روى أحمد عن أبي عبد الرحمن الجهني قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ طلع راكبان فلما رأهما قال « كِنْدِيَانِ مُذْحِجِيَانِ » حتى إذا أتياه قال : فدنا أحدهما إليه ليبايعه قال : فلما أخذ بيده قال : يا رسول الله : أرأيت من رآك وأمن بك وصدقك وأتبعك ماذا له قال : « طُوبَى لَهُ » فسح على يده وانصرف ثم أقبل الآخر حتى أخذ بيده ليبايعه قال : أرأيت يا رسول الله من آمن بك وصدقك وأتبعك ولم يرك قال : « طُوبَى لَهُ ثُمَّ طُوبَى لَهُ » قال فسح على يده وانصرف .

١٤٥ - مجمع الزوائد (١٠ / ٦٨) .

قال الهيثمي : رواه البزار والطبراني في الأوسط ، وفي إسناد البزار حسن ، وقال : لا يروى عن النبي ﷺ بإسناد أحسن من هذا .

١٤٦ - أحمد (٤ / ٣١٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٦٨) . قال الهيثمي : رواه أحمد والبزار والطبراني ورجال البزار رجال الصحيح غير الحسن بن قزعة وعبيد بن سليمان الأغر وهما ثقتان وفي عبيد خلاف لا يضر .

١٤٧ - الترمذي (٥ / ١٥٢) . وقال : هذا حديث حسن .

١٤٨ - أحمد (٤ / ١٥٢) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٦٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع .

١٤٩ - * روى أحمد والطبراني عن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « طُوبَى لمن رآني وآمن بي ، وطُوبَى لمن آمن بي ولم يرني » سبع مرات .

١٥٠ - * روى ابن خزيمة في صحيحه عن حذيفة بن اليمان ، قال : قال رسول الله ﷺ : « فَضَّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ ، جَعَلْتُ لَنَا الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا ، وَجَعَلْتُ تَرَاهَا لَنَا طَهْرًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ ، وَجَعَلْتُ صَفُوفَنَا كَصَفُوفِ الْمَلَائِكَةِ ، وَأُوتِيتُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ بَيْتِ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يُعْطَ مِنْهُ أَحَدٌ قَبْلِي وَلَا أَحَدٌ بَعْدِي » .

* * *

وبعد : فإنَّ مافضلت به هذه الأمة وفضل به رسولها ﷺ أكثر مما يحصى ، وخاصة هذا القرآن العظيم المعجزة المتجددة الخالدة ، وإنما ذكرنا بعضاً من الأحاديث في فضل هذه الأمة سابقها ولاحقها هنا حتى لا يخلو قسم العقائد من مثل هذا الموضوع ، فالإيمان بفضل هذه الأمة على غيرها من المعلومات من الدين بالضرورة ، وقد جرت عادة المؤلفين في العقائد أن يدخلوا في كتبهم موضوع الفاضل والأفضل من الرجال والأعمال والأمم ، واكتفينا هنا بذكر فضل هذه الأمة ليحرص المسلم على الانتفاء ويستشعر شرف ذلك ﴿ وقال إنني من المسلمين ﴾ .

* * *

١٤٩ - أحمد (٥ / ٢٤٨) .

المعجم الكبير (٨ / ٢١١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٦٧) وقال : رواه أحمد والطبراني بأسانيد ورجالها رجال الصحيح غير أمين بن مالك الأشعري وهو ثقة . كذا في المجموع ، والحديث بطرقه صحيح .

١٥٠ - صحيح ابن خزيمة (١ / ١٢٢) .

وأحمد (٥ / ٣٨٢) .

ومسلم (١ / ٢٧١) ٥ - كتاب المساجد ومواضع الصلاة . وهو عند أحمد ومسلم باختلاف يسير .

الفصل الخامس
في
فضل الإيمان وفي فضل المؤمن
وفيه
مقدمة ونصوص

المقدمة

ليس هناك شيء أعظم ولا أفضل من الإيمان ، وليس هناك أحد من الناس يكرم عند الله إلا بالإيمان ، وإننا يتفاوت الناس عند الله بمقدار إيمانهم : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ ^(١) ولا يعرف عظمة الإيمان إلا من آمن باليوم الآخر وعرف ما أعدده الله عز وجل للمؤمنين وللكافرين ، إن من عرف أن هناك جنة ونارا عرف فضل الإيمان ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ﴾ ^(٢) . فإذا كان الإنسان يخرج من النار بسبب ذرة إيمان في قلبه عرِفَ أهمية ذرة الإيمان هذه ، وعرِفَ فضل الإيمان بذلك ، ومن عرف أن الحكمة في كل ما خلق الله أن يوجد المؤمن ، عرف فضل المؤمن : ﴿ هو الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾ ^(٣)

﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ﴾ ^(٤) .

ومن عرف فضل الإيمان وفضل المؤمن عرف مِنَّةَ الله على عباده بإرساله محمداً ﷺ ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ ^(٥) ومن هنا كان أهم ما يحرص عليه المؤمن تحصيل أصل الإيمان ، وتحصيل المزيد منه بالعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر بالمذاكرة مع أهل الإيمان وبالاجتماع مع أهل القرآن ، ويتحمل ما ينتج عن حمل الحق :

وما اجتمع قومٌ في بيتٍ من بيوتِ الله يتلون كتابَ الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلتْ عليهم السكينة ^(٦) .

(٢) الأنعام : ٩٢ .

(٤) الأعراف : ٣٢ .

(١) الحجرات : ١٣ .

(٣) تبارك : ٢ .

(٥) الأنبياء : ١٠٧ .

(٦) رواه مسلم (٤ / ٢٠٧٤) - ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ١١ - باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ... إلخ .

ومن آثار تنزل السكينة زيادة الإيمان ﴿ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ (١)

وكان عبد الله بن رواحة إذا لقي الرجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : (تعال نؤمن بربنا ساعة) . أخرجه أحمد ، وأخرج البخاري تعليقاً قال : قال معاذ (اجلس بنا نؤمن ساعة) .

قال ابن حجر : وصله أحمد بسند صحيح ...

* * *

الفتح : ٤ .

أحمد (٣ / ٢٦٥) .

البخاري (١ / ٤٥) ٢ - كتاب الإيمان ١ - باب قول النبي ﷺ بني الإسلام على خمس .

النصوص الحديثية

١٥١ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
 « يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرَجُوا مَنْ كَانَ
 فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا قَدِ اسْوَدُّوا فَيَلْقَوْنَ فِي
 نَهْرِ الْحَيَاةِ - أَوْ الْحَيَاةِ ، شَكَّ مَالِكٌ - فَيَنْبَتُونَ كَمَا تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ ، أَلَمْ
 تَرَ أَنَّهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً ؟ !

١٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ؛ قال : سئل رسول الله
 ﷺ : أيُّ العملِ أفضلُ ؟ قال : « إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » ، قيل ثم ماذا ؟ قال : « الجهادُ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ، قيل : ثم ماذا ؟ قال : « حَجٌّ مَبْرُورٌ » .

وفي أخرى للنسائي (١) : أيُّ الأعمالِ أفضلُ ؟ قال : « الإِيْمَانُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » لم يَزِدْ .

وفي رواية الترمذي (٢) ، قال : سئل رسول الله ﷺ : أيُّ الأعمالِ خيرٌ ؟ .. وذكر
 الحديث وفيه قال : « الجهادُ سَنَامُ الْعَمَلِ » .

١٥١ - البخاري (١ / ٧٢) ٢ - كتاب الإيمان ١٥ - باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال .
 وأخرجه مسلم بنحوه (١ / ١٧٢) ١ - كتاب الإيمان ٨٢ - باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار .
 (الحِجَّةُ) : قال النووي : الحِجَّةُ هي بزر البقول والعشب تنبت في البراري وجوانب السيول .
 وجمعها : حِجَبٌ . وقال ابن حجر : بكسر أوله ، وهي جمع بزور النبات ، وأحدثها ، حِجَّةٌ بالفتح . وأما الحَبُّ :
 فهو الحنطة والشعير ، وأحدثها : حِجَّةٌ بالفتح أيضاً ، وإنما اُفترقا في الجمع ١ . هـ .
 وقيل : الحِجَّةُ بزور الصحراء مما ليس بقوت .
 ١٥٢ - البخاري (١ / ٧٧) ٢ - كتاب الإيمان ١٨ - باب من قال إن الإيمان هو العمل .
 ومسلم (١ / ٨٨) ١ - كتاب الإيمان ٣٦ - باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال .
 والنسائي (٥ / ١١٣) ٢٤ - كتاب المناسك ٤ - فضل الحج .
 (١) النسائي (٨ / ٩٣) ٤٧ - كتاب الإيمان ١ - ذكر أفضل الأعمال .
 (٢) الترمذي (٤ / ١٨٥) ٢٣ - كتاب فضائل الجهاد ٢٢ - باب ماجاء أي الأعمال أفضل .

١٥٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي ذرِّ العَفَّاري رضي الله عنه : قال : سألتُ رسولَ الله ﷺ : أيُّ العملِ أفضلُ ؟ قال : « الإيمانُ بالله ، والجهادُ في سبيله » ، قلتُ : فأَيُّ الرقابِ أفضلُ ؟ قال : « أغلاها ثمناً ، وأنفسُها عند أهلها » ، قلتُ : فإن لم أفعلْ ؟ قال : « تعينُ ضائعاً ، أو تصنعُ لأخرقَ » ، قلتُ : يا رسول الله أرأيتَ إن ضعفتُ عن بعضِ العملِ ؟ قال : « تكفُّ شَرَكُ عن الناسِ ، فإنها صدقةٌ تتصدقُ بها على نفسك » .

وفي رواية النسائي (١) : أنه سأل النبي ﷺ : « أيُّ العملِ خيرٌ ؟ قال : إيمان بالله ، وجهادٌ في سبيل الله » لم يزد .

١٥٤ - * روى أحمد عن ماعزٍ ، عن النبي ﷺ أنه سُئل : أيُّ الأعمالِ أفضلُ قال : « إيمان بالله وحده ثم الجهادُ ثم حَجَّةُ بَرَّةٍ تفضل سائرَ الأعمالِ كما بين مَطْلَعُ الشمسِ إلى مغربها » .

١٥٥ - * روى أحمد عن سعدِ بن أبي وقاصٍ : قال رسول الله ﷺ : « عَجِبْتُ من قضاءِ اللهِ عزَّ وجلَّ للمؤمنِ إن أصابه خيرٌ حمِدَ رَبَّهُ وشَكَرَ وإن أصابته مصيبةٌ حمِدَ رَبَّهُ وصَبَرَ ، المؤمنُ يُوجِرُ في كلِّ شيءٍ » .

١٥٣ - البخاري (٥ / ١٤٨) ٤٩ - كتاب العتق ٢ - باب أي الرقاب أفضل .

مسلم (١ / ٨٩) ١ - كتاب الإيمان ٣٦ - باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال .

(١) النسائي (٦ / ١٩) ٢٥ - كتاب الجهاد ١٧ - باب ما يعدل الجهاد في سبيل الله .

(أنفسها) : الشيء النفس : الجيد من كل شيء ، المرغوب فيه ، وحقيقته : الشيء الذي يتنافس فيه .

(تعين ضائعاً) : أي : ذا ضياع من فقير أو عيال ، أو حال قصّر عن القيام بها .

(الأخرق) : الحزق : ضد الرفق والكياسة والتعقل ، والرجلُ أخرق ، والمرأةُ خرقاءُ .

١٥٤ - أحمد (٤ / ٣٤٢) .

المعجم الكبير (٢٠ / ٣٤٤) .

مجمع الزوائد (٢ / ٢٠٧) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح .

١٥٥ - أحمد (١ / ١٧٣) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٩٥) . وقال : رواه أحمد بأسانيد والطبراني في الأوسط وزاد في كل يؤجر المؤمن حتى في أكلته يرفقها إلى فيه ، والبخار / قال : يؤجر في كل أمره حتى اللقمة يرفقها إلى في امرأته ، وأسانيد أحمد رجالها رجال الصحيح وكذلك بعض أسانيد البخار .

١٥٦ - * روى مسلم عن صهيب ، رفعه : « عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ لَهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا » .

١٥٧ - * روى الشيخان عن أبي سعيد مرفوعاً : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ » قال : أبو سعيد فمن شك فليقرأ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ .

١٥٨ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود : قال : إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ ، وَإِنَّ اللَّهَ يُؤْتِي الْمَالَ مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُؤْتِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ ، فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَعْطَاهُ الْإِيمَانَ فَمَنْ ضَنَّ بِالْمَالِ أَنْ يُنْفِقَهُ وَهَابَ الْعَدْوَانَ يَجَاهِدَهُ وَاللَّيْلَ أَنْ يَكَابِدَهُ فَلْيَكْثِرْ مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ .

١٥٩ - * روى الحاكم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ ، وَإِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ ، وَلَا يُعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ » .

١٦٠ - * روى الطبراني عن عبادة بن الصّاميت قال : بينا أنا عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله أي الأعمال أفضل ؟ قال : « إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ » .

١٥٦ - مسلم (٢٢٩٥ / ٤) - كتاب الزهد والرفائق ١٣ - باب المؤمن أمره كله خير .

١٥٧ - البخاري (١٣ / ٤٢٠ : ٤٢٢) - كتاب التوحيد ٢٤ - باب قول الله تعالى ﴿ وَجِئُوا يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ .

مسلم (١ / ١٦٧ : ١٧١) - كتاب الإيمان ٨١ - باب معرفة طريق الرؤيا .

الترمذي (٤ / ٧١٤) - كتاب صفة جهنم ١٠ - باب منه حدثنا هناد ... إلخ .

١٥٨ - المعجم الكبير (٩ / ٢٢٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٩٠) وقال : رواه الطبراني موقوفاً ورجاله رجال الصحيح ١٠١ هـ .

وقد ضعفه بعضهم ، ويشهد لبعضه الحديث التالي .

١٥٩ - المستدرک (٢ / ٤٤٧) قال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

١٦٠ - مجمع الزوائد (٥ / ٢٧٨) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما ابن لبيعة وحديثه حسن وفيه ضعف ، وفي

الأخر سويد بن إبراهيم ، وثقه ابن معين في روايتين ، وضعفه النسائي وبقية رجالها ثقات .

وَحَجٌّ مَبْرُورٌ» فلما ولى الرجل قال : « وأهون عليك من ذلك إطعامُ الطعامِ وَلَيْنُ الكلامِ وَحَسْنُ الخَلْقِ » ، فلما ولى قال : « وأهون عليك من ذلك لا تتهم الله على شيء قضاءً عليك » وفي رواية إن الرجل هو الذي قال يارسول الله أريدُ أهونَ من ذلك ، قال : « السَّاحَةُ والصَّبْرُ » .

١٦١ - * روى أحمد والطبراني عن عبد الله بن سلام رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ سَمِعَ الْقَوْمَ وَهُمْ يَقُولُونَ : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ يَارَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَحَجٌّ مَبْرُورٌ » ثُمَّ سَمِعَ نِدَاءً فِي الْوَادِي يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « وَأَنَا أَشْهَدُ وَأَشْهَدُ إِلَّا يَشْهَدُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا بَرِيءٌ مِنَ الشُّرْكِ » .

١٦٢ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو أنه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ مِثْلَ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ النُّحْلَةِ أَكَلَتْ طَيْباً وَوَضَعَتْ طَيْباً وَوَقَعَتْ فَلَمْ تَكْسِرْ وَلَمْ تُفْسِدْ » .

١٦٣ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ كُلِّ خَيْرٍ يَحْمَدُنِي وَأَنَا أَنْزِعُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنَبِيهِ » .

* * *

١٦١ - أحمد (٤ / ٤٥١) .

مجمع الزوائد (١ / ٥٩) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجال أحمد موثقون . كذا في المجمع ولبعضه شواهد .

١٦٢ - أحمد (٢ / ١٩٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٩٥) وقال : رواه أحمد في حديث طويل تقدم ورجاله رجال الصحيح غير أبي سبرة وقد وثقه ابن حبان .

١٦٣ - أحمد (٢ / ٣٤١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٩٦) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

الفصل السادس
في:
أمثال من برأ الدعوة الرسول ﷺ
وللمستجيبين له

النصوص

قال تعالى : ﴿ ويضرب الله الأمثال ﴾ ^(١)

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَابِعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ ^(٢)

﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ ^(٣) .

فضرب الأمثال أسلوب جاء به القرآن ، وقد تأدّب به رسول الله ﷺ ، فكان يكثر من ضرب الأمثال ، والعالم وحده هو الذي يدرك حقيقة المثل ، قد يفهم الإنسان العادي المثل ، ولكنّ الفهم شيء وإدراك حقيقة المثل شيء آخر ، وقد مثل رسول الله ﷺ لدعوته أمثلة كثيرة . وهذه نماذج من ذلك :

١٦٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ ، كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا ، فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ ، قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ، وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبٌ أُمْسَكَتِ الْمَاءَ ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ ، فَشَرَبُوا مِنْهَا ، وَسَقَوْا وَرَعَوْا ، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى ، إِنَّهَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلَأً ، فَذَلِكَ مَثَلٌ مَنْ قَفَّ فِي دِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ ، وَمَثَلٌ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا ، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ » . -

قال النووي في شرح مسلم ، أما الغيث : فهو المطر ، وأما العشب والكلأ والحشيش ، فكلها أسماء للنبات ، لكن الحشيش مختص باليابس . والعشب والخلأ - مقصوراً - مختصان بالرطب ، و « الكلأ » بالهمز يقع على اليابس والرطب . « والأجنادب » بالجيم والبدال المهملة ، وهي التي لا تنبت كلأ .

(٢) البقرة : ٢٦ .

(١) إبراهيم : ٢٥ .

(٣) العنكبوت : ٤٣ .

١٦٤ - البخاري (١ / ١٧٥) ٣ - كتاب العلم ٢٠ - باب فضل من علم وعلم .

مسلم (٤ / ١٧٨٧) ٤٣ - كتاب الفضائل ٥ - باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم .

وقد جاء في « الفتح » : قال القرطبي وغيره : ضرب النبي ﷺ ، لما جاء به من الدين مثلاً بالغيث العام الذي يأتي الناس في حال حاجتهم إليه ، وكذا حال الناس قبل مبعثه ، فكما أن الغيث يحيي البلد الميت ، فكذا علوم الدين تحيي القلب الميت ، ثم شبه السامعين له بالأرض المختلفة التي ينزل بها الغيث ، فمنهم العالم العامل المعلم ، فهو بمنزلة الأرض الطيبة شربت فانتفعت في نفسها وأنبتت فنفعت غيرها ، ومنهم الجامع للعلم المستغرق لزمانه ، غير أنه لم يعمل بنوافله ، أو لم يتفقه فيما جمع لكنه أداه لغيره ، فهو بمنزلة الأرض التي يستقر فيها الماء فينتفع الناس به ، وهو المشار إليه بقوله « نضر الله امرأً سمع مقالتي فادأها كما سمعها » ، ومنهم من يسمع العلم فلا يحفظه ولا يعمل به ، ولا ينقله لغيره ، فهو بمنزلة الأرض السبخة أو اللساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها ، وإنما جمع في المثل بين الطائفتين الأوليين المحمودتين لاشتراكهما في الانتفاع بهما ، وأفراد الطائفة الثالثة المذمومة لعدم النفع بها ، والله أعلم .

أقول : الأرض الجذباء هنا هي الأرض التي لا تنبت لكنها تحفظ الماء على ظهرها ، والمراد بالقاع هنا الأرض التي لا تنبت ولا تحفظ الماء على ظهرها .

لقد جاء محمد ﷺ بالهدى مثلاً بالكتاب والسنة ، والكتاب والسنة للقلوب بمثابة المطر للأرض ، والمسلمون أقسام : فقسم لا يقرأ ولا يسمع كتاباً وسنة ولو سمع وقرأها ما أفاد ولا استفاد فهؤلاء قلوبهم كالصحاري ، وناس يقرؤون فيستفيدون فيعملون ويفيدون فهؤلاء بساتين هذا العالم وناس يحفظون ويعلمون فهؤلاء أحواض يشرب منها الناس ، إن الذين يسمعون فلا يحفظون ولا يعملون ولا يعملون هم غرابيل الناس .

وعلى كل فلا شيء يكشف طبيعة القلوب مثل عرض الكتاب والسنة عليها ، وهذه مهمة الربانيين : اقرأ على الناس الكتاب والسنة فتظهر جواهر قلوبهم ، وعلى من لم يكن قلبه بستاناً أن يجاهد نفسه . فالله تعالى يقول : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (١) .

١٦٥ - * روى الترمذي عن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ ، رفعه : « إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ، عَلَى كَنَفِي الصِّرَاطِ دَارَانَ لَهَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَةٌ ، عَلَى الْأَبْوَابِ سَتُورٌ ، وَدَاعٌ يَدْعُو عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ وَدَاعٌ يَدْعُو فَوْقَهُ ، ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ وَالْأَبْوَابُ الَّتِي عَلَى كَنَفِي الصِّرَاطِ حُدُودُ اللَّهِ ، فَلَا يَقَعُ أَحَدٌ فِي حُدُودِ اللَّهِ ، حَتَّى يَكْشِفَ السِّتْرَ وَالَّذِي يَدْعُو مِنْ فَوْقِهِ وَاعْظُ رَبِّهِ » .

في الحديث : إشارة إلى : إسلام وقرآن وفطرة : فالإسلام هو دين الله وهو الصراط المستقيم ، وما ثبت على الصراط القرآن وواعظ الله في القلب المؤمن ، فن كان له تلاوة في القرآن ، ومن كانت في قلبه بقية من حياة وفطرة ، فحري به أن يستقيم ، وعوامل الانحراف كثيرة وأبوابها كثيرة والشيطان ودعاة الضلال يدفعون نحو هذه الأبواب فالشهوات الحسية والمعنوية والضلالات والشبهات كل من أفرادها باب من دخله ضلّ إلا أن يرجع .

وأهل الصراط المستقيم هم المطيعون من أهل السنة والجماعة ، وإذن هم من اجتمع لهم اعتقاد صحيح وعمل صحيح ، أما مَنْ سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْمَكْلُفِينَ فَهُمْ بَيْنَ دَاخِلٍ فِي طَرِيقِ كَفْرِي أَوْ فِي طَرِيقِ ضَلَالٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ :

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ (١) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (٢) .

١٦٥ - الترمذي (٥ / ١٤٤) ٤٥ - كتاب الأمثال ١ - باب ماجاء في مثل الله لعباده . وقال : حسن غريب .

وأحمد (٤ / ١٨٢ ، ١٨٣) .

وأخرجه الحاكم وصححه وأقره الذهبي .

(دَارَانَ) : جدران . وفي بعض الروايات سوران .

(كَنَفِي) : جانبي .

(٢) الأنعام : ١٥٣ .

(١) الأنعام : ١٥٩ .

١٦٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « إن مثلي ومثل ما بعثني الله به ، كمثل رجلٍ أتى قومه فقال : إني رأيت الجيش بعيني ، و [إني] أنا النذيرُ العريان . فالنجاء ، النجاء ، فأطاعة طائفة من قومه ، فأذلجوا ، فأنطلقوا على مهلهم فنجوا ، و كذبت طائفة منهم ، فأصبحوا مكانهم ، فصبّحهم الجيش فأهلكهم ، واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعني ، وأتبع ما جئتُ به ، ومثل من عصاني ، وكذب ما جئتُ به من الحق . »

١٦٧ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إنما مثلي ومثل الناس ، كمثل رجلٍ استوقد نارًا ، فلما أضاءت ما حوله ، جعل الفراشُ وهذي الدوابُّ ، التي تقع في النار ، تقعُ فيها ، فجعل ينزعهن ويغلبهن ، فيتقحمنَ فيها ، فأنا أخذٌ يحجزكم عن النار ، وأنتم تقحمونَ فيها . »

١٦٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : ذكر أحاديث منها : قال رسول الله ﷺ : « مثلي كمثل رجلٍ استوقد نارًا ، فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التي في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيتقحمن فيها . قال فذلكم مثلي ومثلكم . أنا أخذٌ يحجزكم عن النار هلم عن النار هلم عن النار ، فتغلبوني وتقحمون فيها . »

وأخرجه الترمذي بنحوه (١) .

١٦٦ - البخاري (١١ / ٢١٦) ٨١ - كتاب الرقاق ٢٦ - باب الانتهاء عن المعاصي .

مسلم (٤ / ١٧٨٨) ٤٣ - كتاب الفضائل ٦ - باب شفقته ﷺ على أمته .. إلخ .

(النجاء) أي : اطلبوا الخلاص ، وأجروا أنفسكم وخلصوها .

(حاجتهم) استأصلهم ، وهو من الجائحة التي تهلك الأشياء .

(النذير العريان) الذي لا ثوب عليه ، وخص العريان ، لأنه أبيضٌ في العين ، وأصل هذا : أن الرجل منهم كان إذا

أندر قومه ، وجاء من بلد بعيد اسلخ من ثيابه ، ليكون أبيض للعين .

(أذلجوا) إذا خفف - من أذلج يذلج - كان بمعنى : سار الليل كله ، وإذا ثقل - من أذلج - كان إذا سار آخر

الليل .

١٦٧ - البخاري (١١ / ٢١٦) ٨١ - كتاب الرقاق ٢٦ - باب الانتهاء عن المعاصي . وهذه رواية البخاري .

١٦٨ - مسلم (٤ / ١٧٨٩) ٤٣ - كتاب الفضائل ٦ - باب شفقته ﷺ على أمته ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم .

(١) الترمذي (٥ / ١٥٤) ٤٥ - كتاب الأمثال ٧ - باب ماجاء في مثل ابن آدم وأجله وأمله .

١٦٩ - * روى مسلم عن جابر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مثلي و مثلكم كمثل رجل أوقد نارًا ، فجعل الجنادب والفراس يقعن فيها ، وهو يدبهن عنها ، وأنا أخذٌ مججزكم عن النار ، وأنتم تفلتون من يدي » .

١٧٠ - * روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء ، لا يسقط ورقها ، ولا يتحات » . فقال القوم كذا ، هي شجرة كذا ، فأردت أن أقول : هي النخلة ، وأنا غلام شاب ، فاستحييت ، فقال : « هي النخلة » .

١٧١ - * روى البخاري عن جابر بن عبد الله ؛ قال : جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ ، وهو نائم ، فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم ، إن العين نائمة ، والقلب يقظان فقالوا : إن لصاحبكم هذا مثلًا ، فأضربوا له مثلًا ، فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم : إن العين نائمة ، والقلب يقظان . فقالوا : مثله كمثل رجل بنى دارًا ، وجعل فيها مآذبة ، وبعث داعيًا ، فمن أجاب الداعي ، دخل الدار ، وأكل من المآذبة ، ومن لم يجب الداعي ، لم يدخل الدار ، ولم يأكل من المآذبة .

= (الحَجَز) : جمع حُجْرَة ، وهي مقعد الإزار ، وحجرة السراويل معروفة .

(التَّقَعُّم) : الإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبت .

١٦٩ - مسلم (٤ / ١٧٩٠) ٤٣ - كتاب الفضائل ٦ - باب شفقته ﷺ على أمته ومبالغته في تحذيرهم ...

(الجنادب) : جمع جُنْدَب ، وهو طائر كالجراد ، يصير في الحر .

(تفلتون) : التفلت والانفلات : التخلص من اليد .

وأما « تفلتون » فروي بوجهين : يقال : أفلت مني وتفلت : إذا نازعك الغلبة والهرب ، ثم غلب وهرب ، ومقصود الحديث : أنه ﷺ ، أرسله الله لينع بقدر طاقته تساقط الجاهلين والخالفين بشرهم وبمعاصيهم وشهواتهم في غضب الله وعذابه في الدنيا ، وفي نار الآخرة ، وهم حريصون بعمى بصائرهم وجاهليتهم على الوقوع في ذلك مع منعه إياهم وقبضه على مواضع المنع منهم ، فهم يتساقطون في الفساد تساقط الفرش في النار ، لهوام وضعف تمييزهم ، فكلاهم حريص على هلاك نفسه ، ساع في ذلك .

١٧٠ - البخاري (١٠ / ٥٢٣) ٧٨ - كتاب الأدب - ٧٩ - باب مالا يستحيا من الحق ، للتعفه في الدين .

مسلم (٤ / ٢١٦٤ : ٢١٦٦) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٥ - باب مثل المؤمن مثل النخلة .

(يتحات) : تحات ورق الشجر : إذا انثر وتساقط بنفسه .

١٧١ - البخاري (١٣ / ٢٤٩) ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ٢ - باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ .

فَقَالُوا : أَوْلَاهَا لَهُ يَفْقَهُهَا ، قَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّهُ نَائِمٌ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ ،
وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ ، فَقَالُوا : فَالِدَّارُ : الْجَنَّةُ ، وَالِدَّاعِي : مُحَمَّدٌ ، فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا ، فَقَدْ
أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا ، فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمُحَمَّدٌ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ .

* * *

الفصل السابع
في:
الإسلام وأسمه وأركانه ومقاماته وبعض أعماله
وفيه:
مقدمة وفتاوى

- . الفقرة الأولى : في أسمه الإسلام .
- . الفقرة الثانية : في أركان الإسلام .
- . الفقرة الثالثة : في مقامات الإسلام .
- . الفقرة الرابعة : في أمهات من أعمال الإسلام .

المقدمة

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ (٢) .

إن كلمة الإسلام تطلق على معنى أعمّ وهو الدين الذي بعث به محمد ﷺ والذي القرآن كتابه والسنة شارحة لهذا القرآن ، وهو بهذا المعنى فيه كل شيء تحتاجه هداية الإنس والجن ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبييناً لكلّ شيءٍ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ (٣) والمسلم من قبل الإسلام قبول تصديق ورضا وتسليم ، فأمن بالكتاب والسنة واستسلم لها وأسلم فيها اعتقاداً وعملاً .

وتأتي كلمة الإسلام بمعنى خاص فهي تطلق ويراد بها أسهم الإسلام أو أركان الإسلام أو أعمال من الإسلام ، فالرسول ﷺ كان يطالب الداخلين في الإسلام بأعمال تطلب منهم مباشرة بسبب دخولهم الإسلام ، وكلّ ذلك يعتبر أجزاءً من الإسلام .

ومن أساليب العرب في الخطاب أنها تعرّف الكلّ بالجزء لإظهار أهمية الجزء وهو أسلوب استعمله رسول الله ﷺ فن لم يعرف أساليب العرب في الخطاب ومن لم يعرف أسلوب رسول الله ﷺ في هذا الشأن فاتته المعرفة الكلية للإسلام وفاته وضع كلّ جزء من الإسلام في محله ضمن البناء العام الذي يصف أعمال الإسلام ، وقد كتبنا كتابنا الإسلام لتوضيح بناء الإسلام أركاناً ومناهج حياة ومؤيدات ، وكتبنا كتابنا تريبتنا الروحية لتعرف مقامات السير في دين الله عز وجل ، فالإسلام بمعناه الأعمّ تصوّرات وأعمال وأحكام وعقائد وعبادات ومناهج حياة ومؤيدات ومقامات تنبثق عن الكتاب والسنة وعمّا يستنبط بشكل صحيح من الكتاب والسنة ، فالأمر واسع ونحن هنا سنتحدّث عن أسهم الإسلام ، وعن أركان الإسلام ، وعن مقامات الإسلام ، وعن أعمال أساسية في الإسلام كان يأمر بها رسول الله ﷺ الداخلين الجدد في الإسلام ، أو يعلمها لمن يريد تفقّهها في الإسلام ، فأسهم الإسلام

(٢) آل عمران : ٨٥ .

(١) آل عمران : ١٩ .

(٣) النحل : ٨٩ .

ثانية كما سنرى ، وهذه لها وضع خاص^١ بالنسبة للإسلام .

وأركان الإسلام خمسة وهي من أسهم الإسلام ، ولكن لها صفة الركنية بالنسبة لبناء الإسلام فلا يقوم الإسلام إلا بها جميعاً .

ومقامات الإسلام : تصديق ، فعمل فتحقق ، فالتزام ، فشكر .

أو تقول : إيمان ، فإسلام بالمعنى الأخص وهو العمل بما تطالب به من الإسلام فإحسان ، فتقوى ، فشكر .

فالمطلوب الأول : الإيمان بالإسلام ، وعلامة ذلك : إعلان الشهادتين ، والإيمان بالكتاب والسنة ، وبما جاء فيها .

والمطلوب الثاني : العمل بما افترض الله عليك وترك ما نهك عنه - وهو الإسلام بالمعنى الأخص فهو العمل - فإذا فعلت ذلك وداومت عليه أوصلك ذلك إلى حقيقة الإيمان .

﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴾^(١) أي هو على وشك الدخول بسبب القيام بأعمال الإسلام ، فإذا ما دخل نور الإيمان واستنار القلب وصل الإنسان إلى مقام الإحسان ، وذلك هو حقيقة الإيمان ، فإذا ما وصل إلى الإحسان كمل التزامه بالكتاب والسنة وذلك هو التقوى ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾^(٢) .

فإذا ما كثر التزامه فأدى شكر ما أنعم الله به عليه فقد وصل إلى مقام الشكر وهو أرقى المقامات ، قال تعالى : ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾^(٣) وإنما الطريق للشكر هو التقوى ، قال تعالى : ﴿ فاتقوا الله لعلكم تشكرون ﴾^(٤) وسيد الشاكرين رسول الله ﷺ : « أفلا أكون عبداً شكوراً » .

وأهمات أعمال الإسلام : أداء الأركان الخمسة ، وأخذ الحظ من الأسهم الثانية بما في ذلك

(٢) البقرة : ٢١ .

(١) الحجرات : ١٤ .

(٤) آل عمران : ١٢٢ .

(٣) سبأ : ١٣ .

الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعدم موادة المشركين ، وموالاتة المسلمين ، وأداء السلام وإطعام الطعام ، والذكر ، وترك الخمر ، وحفظ اللسان فلا يؤذي مسلماً ، وترك الشرك والسرقة والزنى وقتل النفس ، ويجب السمع والطاعة لأمرء العدل ، وعدم منازعة الأمر أهله ، وطيب الكلام والصبر والسماحة وحسن الخلق ، وترك ما نهى الله عنه ، وإعطاء الأمن للناس ، وترك الربا ، وإعطاء الزوجة حقها في المطعم ، والملبس ، وتولي الله تعالى ، والستر على المسلم حيث يجب الستر ، وترك الحرام ، وعدم إيذاء الجار ، وترك الكبائر السبع .

وهذه نصوص تتحدث عن أسهم الإسلام ، ثم عن أركانه ، ثم عن مقاماته ، ثم عن أمهات من الأعمال فيه ، وكل ذلك لتعرف الإسلام بالمعنى الأخص ، أما الإسلام بالمعنى الأعم فإنك تعرفه من خلال استيعاب الكتاب والسنة وما يخدمها وما ينبثق عنها .

* * *

الفِقرة الأولى : أسهم الإسلام

السهم في اللغة يأتي بمعنى النصيب ، فالأصل أنّ على المسلم أن يأخذ نصيبه من الإسلام بإقامة الأسهم الثمانية المذكورة في حديث حذيفة رضي الله عنه ، وإذا فاته سهم من السهام الآتية فهو على شفا خيبة :

١٧٢ - * روى البزار عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « الإسلام ثمانية أسهم : الإسلام سهم ، والصلاة سهم ، والصيام سهم ، والزكاة سهم ، وحج البيت سهم ، والأمر بالمعروف سهم ، والنهي عن المنكر سهم ، والجهاد في سبيل الله سهم ، وقد خاب من لا سهم له » .

أقول : مثل هذا الحديث لا يقال من جهة الرأي ، فهو وإن كان الأصح أنه موقوف فإن له حكم الرفع .

وقد ورد عن رسول الله ﷺ حديث آخر تذكر فيه الأسهم مما يقوي الحديث وهو :

١٧٣ - * روى الحاكم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : « إن للإسلام صوى ومناراً كمنار الطريق ، منها أن تؤمن بالله ولا تشرك به شيئاً ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وأن تسلم على أهلك إذا دخلت عليهم ، وأن تسلم على القوم إذا مرت بهم ، فمن ترك من ذلك شيئاً ، فقد ترك سهماً من الإسلام ، ومن تركهن [كلهن] فقد

١٧١ - كشف الأستار (١ / ٤١٥) وقال : لا نعلم أسنده إلا يزيد بن عطاء ، وقد رواه شعبة عن أبي إسحاق فوقفه على حذيفة . ا . هـ .

ومجم الزوائد (١ / ٢٨ ، ٢ / ٦٢) وقال : رواه البزار وفيه يزيد بن عطاء وثقه أحد وضعه جماعة بقبية رجاله ثقات . ا . هـ فهو عند أحمد حسن .

قال ابن رجب في جامع العلوم « ص ٢٢ » : وصح من حديث أبي إسحاق عن صيلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه : « الإسلام ثمانية أسهم ... وساق الحديث موقوفاً ... ثم قال :

« وخرجه البزار مرفوعاً والموقوف أصح . ورواه بعضهم عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ خرجة أبو يعلى الموصلي وغيره ، والموقوف على حذيفة أصح ، قال الدارقطني وغيره « ا . هـ .

١٧٢ - المستدرک (١ / ٢١) ، مختصراً . وهو صحيح بطرقه وشواهد .

(الصوّى) : جمع صوة وهي : أعلام من الحجارة تنصب في المنارة يستدل بها على الطريق .

وَلَى الْإِسْلَامَ ظَهَرَهُ .

المراد بالسهم الأول - في الحديث الأول : حديث حذيفة - الذي عبّر عنه بالإسلام : قبول الإسلام والإيمان به ، ورمز ذلك النطق بالشهادتين ، وهذا الحديث له أهمية خاصة ، فالله عز وجل أخبر عن اليهود بقوله :

﴿ فَانْسُوا حِطًّا مِمَّا ذَكَرُوا بِهِ ﴾ ^(١) أي - نصيبا - ﴿ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ ﴾ ^(٢) والحديث الذي بين أيدينا يذكر أسهم الإسلام : أي أنصاءه أي حظوظه ، فإذا ترك أبناء الأمة الإسلامية واحدا من هذه السهام فإنهم يستحقون إلقاء العداوة والبغضاء فيما بينهم ، وإن كانت الآية تشير إلى هذه السهام وغيرها مما أنزله الله عز وجل من وحي ، ولكن هذه السهام لها وضع هام في هذا الشأن ، ولما كان من أساليب العرب أن تذكر جزءا وتعبّر به عن الكلّ لتبيان أهمية الجزء فالحديث اللاحق يخصّ ثلاثة من أسهم الإسلام الثانية بالذكر تبيانا لأهميتها ، وفي السياق يذكر الحديث أهمية تولّي الله للعبد ليحرص المسلم على هذه المعاني مجتمعة :

١٧٤ - * روى أحمد عن عائشة رفعه ، « ثلاث أحلف عليهن ، لا يجعل الله من له سهم في الإسلام كمن لا سهم له ، وأسهم الإسلام الثلاثة الصلاة ، والصوم ، والزكاة ، ولا يتولى الله عبدا في الدنيا فيوليه غيره يوم القيامة ولا يحبّ رجل قوما إلا جعله معهم والرابعة لو حلفت عليها رجوت أن لا آثم لا يستر الله عبدا في الدنيا إلا ستره يوم القيامة » .

(١) المائة : ١٣ .

(٢) المائة : ١٤ .

١٧٤ - مسند أحمد (٦ / ١٤٥) .

مجمع الزوائد (١ / ٣٧) ، وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات ورواه أبو يعلى أيضا .

الفقرة الثانية : أركان الإسلام

تطلق كلمة أركان الإسلام على الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم والحج بنص الحديث النبوي ، لأن كلاً منها ركن في جانب من جوانب الإسلام ، فالشهادتان ركن العقائد ، والصلاة ركن العبادات المباشرة ، والصوم ركن الأعمال التي تضبط النفس على أمر الله ، والزكاة ركن الحياة الاقتصادية ، والحج ركن الحياة السياسيّة وغيرها :

١٧٥ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « بُنِيَ الإسلامُ على خَمْسٍ : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً عبدهُ ورسولهُ ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » .

وفي أخرى : « بُنِيَ الإسلام على خَمْسَةِ : على أن يُوحَّد الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، والحج » ، فقال رجل : الحجّ وصيام رمضان ؟ قال : لا ، صيام رمضان والحجّ . هكذا سمعته من رسول الله ﷺ .

وفي أخرى : « بُنِيَ الإسلام على خَمْسٍ : [على] أن يُعْبَدَ اللهُ وَيُكْفَرَ بما دُونَهُ ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » .

عندما يقال : بني هذا البيت على أساس متين فهذا يعني : أن هناك أساساً فوقه بيت ، وهكذا هنا : فالإسلام بني على خمس فهذا أساسه وفوق ذلك بناؤه ، والبناء يشمل أحكام الله في كل شيء في السياسة والاقتصاد والاجتماع والأخلاق وغير ذلك ، والإسلام عقائد وعبادات ومناهج حياة وشرائع وشعائر وأخبار وأوامر ونواهٍ وغيب وشهادة وأركان ذلك كله هذه الخمسة .

١٧٥ - مسلم (١ / ٤٥) - ١ - كتاب الإيمان ٥ - باب بيان أركان الإسلام ودعائه . بجميع طرقه ، وهو عند البخاري والنسائي والترمذي ، ببعضها .

البخاري (١ / ٤٩) - ٢ - كتاب الإيمان ٢ - باب دعاؤكم إيمانكم .

النسائي (٥ / ١٠٨) - ٤٧ - كتاب الإيمان ١٣ - باب على كم بني الإسلام .

الترمذي (٥ / ٥) - ٤١ - كتاب الإيمان ٣ - باب ماجاء بني الإسلام على خمس .

١٧٦ - * روى أبو يعلى عن ابن عباس ، قال حمادُ بنُ زيدٍ لا أعلمه إلا رفعه : « عَرَى الإسلام وقواعدُ الدين ثلاثةٌ عليهن أُسِّسَ الإسلام ، من ترك واحدةً منهن فهو بها كافرٌ حلالُ الدَّمِ : شهادة أن لا إله إلا اللهُ ، والصلاةُ المكتوبةُ ، وصومُ رمضان » . ثم قال ابن عباس تجده كثيرُ المال لا يزيك فلا يزالُ بذلك كافرًا ، ولا يحِلُّ دَمُهُ وتجده كثيرُ المال لم يحجَّ فلا يزالُ بذلك كافرًا ولا يحِلُّ دَمُهُ .

هذا الحديث يبيِّن أهميَّة الأركان الثلاثة : الشهادتين والصلاة والصوم من بين الأركان الخمسة والذي عليه الأكثرون أن عدم قبول الشهادتين أو ارتكاب ناقض للشهادتين هو الذي يكون به صاحبه كافرًا حلال الدم بالكفر ، واستحلال ترك الصلاة أو الزكاة أو الصوم أو الحج على من كان مكلفًا هو الذي يكون به صاحبه كافرًا حلال الدم ، والمعروف أنَّ مذهب أحمد : تكفير تارك الصلاة ولو كسلا واستحقاقه بذلك القتل كفرًا ، لكن عامَّة الفقهاء على أن تارك الصلاة كسلا يستحق العقوبة التي قد تصل إلى حدِّ القتل ، لكنَّ مذهب ابن عباس كما نفهمه من ظاهر الرواية أن تارك الصلاة وتارك الصوم كافرين مباحا الدم .

والحديث يركِّز على أهميَّة الشهادتين والصلاة والصوم، فإذا كان أهم ما في الإسلام أركانه الخمسة فأهم هذه الأركان هي هذه الثلاثة .

* * *

١٧٦ - مجمع الزوائد (١ / ٤٧ ، ٤٨) . وقال : رواه أبو يعلى بتمامه ورواه الطبراني في الكبير بلفظ بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا اللهُ والصلاة وصيام رمضان فمن ترك واحدةً منهن كان كافرًا حلال الدم . فاقصر على ثلاثة منها ولم يذكر كلام ابن عباس الموقوف وإسناده حسن . أ . هـ .
والحديث صححه بعضهم وحسنه آخرون .

الفقرة الثالثة : مقامات الإسلام

قال تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا لَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (١) فالعمل بالإسلام يوصل إلى الإيمان القلبي وذلك يوصل إلى الإحسان الذي هو أحد مقامات الصديقين . قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٢) والإحسان هو المقام الأرقى في العبادة ، والعبادة توصل إلى التقوى . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٣) والتقوى توصل إلى الشكر ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴾ (٤) فهذه مقامات الإسلام .

وهذه نصوص :

١٧٧ - * روى مسلم عن يحيى بن يعمر ، قال : كان أول من قال في القَدَرِ بالبِصْرَةِ : مَعْبُدَ الْجَهَنِيِّ ، فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيرِيِّ حَاجِّينِ ، أَوْ مُعْتَمِرَيْنِ ، فَقُلْنَا : لَوْ لَقِينَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقَدَرِ ؟ فَوَفَّقَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَاخِلًا الْمَسْجِدَ ، فَاسْتَفْتَانِي أَنَا وَصَاحِبِي ، أَحَدُنَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ ، فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ إِلَيَّ ، فَقُلْتُ : أبا عبد الرحمن ! إنه قد ظَهَرَ قَبْلَنَا أَنَسٌ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ، وَيَتَقَفَّرُونَ الْعِلْمَ ، وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ لِقَدَرَ ، وَأَنَّ الْأَمْرَ أَنْفَ ، فَقَالَ : إِذَا لَقَيْتَ أَوْلَيْكَ فَأَخْبِرْهُمَ : أَنِّي بَرِيءٌ مِنْهُمْ ، وَأَنَّهُمْ بَرَاءٌ مِنِّي ، وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو : لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ ، مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ ، ثُمَّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَمْرٍو بْنُ الْخَطَّابِ ، قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدٌ بِيَاضِ الثِّيَابِ ، شَدِيدٌ سَوَادِ الشَّعْرِ ، لَا يَرَى عَلَيْهِ أَثَرَ السَّفَرِ ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ

(١) الحجرات : ١٤ .

(٢) الحديد : ١٩ .

(٣) البقرة : ٢١ .

(٤) آل عمران : ١٢٣ .

١٧٧ - مسلم (١ / ٣٦ / ٤٠) ١ - كتاب الإيمان ١ - باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ... إلخ .

وأبو داود . (٤ / ٢٢٣ / كتاب السنة ١٧ ، باب في القدر .

والترمذي (٥ / ٦ / ٤١) - كتاب الإيمان ٤ - باب ماجاء في وصف جبريل للنبي ﷺ الإيمان والإسلام . =

ﷺ ، فَأَسَدُ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « الْإِسْلَامُ أَنْ تُشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » . قَالَ : صَدَقْتَ ، قَالَ : فَمَعَجِبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ ، قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ ؟ قَالَ : « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكِتَابِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » . قَالَ : صَدَقْتَ ، قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ ، قَالَ : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ » . قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ ؟ قَالَ : « مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ » . قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ أَمَارَاتِهَا ؟ قَالَ : « أَنْ تَلِدَ الْأُمَةُ رَبَّتَهَا ، وَأَنْ تَرَى الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ ، الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ » ، قَالَ : ثُمَّ انْطَلَقَ ، فَلَبِثَ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ لِي : « يَا عُمَرُ ، أَتَدْرِي مَنْ السَّائِلُ ؟ » قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمَ ، قَالَ : « فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يَعْلَمُكُمْ دِينَكُمْ » .

وأخرجه أبو داود بنحوه ^(١) ، وفيه « فَلَبِثَ ثَلَاثًا » .

وفي أخرى له ^(٢) : قَالَ : فَمَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : « إِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَحُجُّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَالِاغْتِسَالُ مِنَ الْجَنَابَةِ » .

١٧٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة وأبي ذر رضي الله عنهما ، قالا : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ ، فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكِتَابِهِ ، وَلِقَائِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ » . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : « الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ ، لَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ ، وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ » . قَالَ :

والنسائي (٨ / ٩٧) ٤٧ - كتاب الإيمان ٥ - باب نعت الإسلام .

وابن ماجه (١ / ٢٢) المقدمة ٩ - باب في الإيمان .

(١) أبو داود الموضع السابق . (٢) أبو داود الموضع السابق .

١٧٨ - البخاري (١ / ١١٤) ٢ - كتاب الإيمان ٢٧ - باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام ... الخ .

مسلم (١ / ٣٩) ١ - كتاب الإيمان ١ - باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان .. الخ .

كلاهما رواه عن أبي هريرة وحده .

يارسول الله ما الإحسان؟ قال: « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإنك إن لم تره فإنه يراك » . قال : يا رسول الله ، متى الساعة؟ قال : « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، ولكن سأحدثك عن أشراتها : إذا ولدت الأمة ربّتها ، فذاك من أشراتها ، وإذا كانت العرأة الحفاة رؤوس الناس ، فذاك من أشراتها ، وإذا تطاول رعاء البهيم في البنيان ، فذاك من أشراتها ، في خمس لا يعلمهن إلا الله ، ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (١) . قال : ثم أدبر الرجل ، فقال رسول الله ﷺ : « رُدُّوا عَلَيَّ الرَّجْلَ » ، فأخذوا ليردّوه ، فلم يروا شيئاً ، فقال رسول الله ﷺ : « هذا جبريلُ جاء ليعلّم النَّاسَ دينَهُمْ » .

وفي أخرى نحوه ، وفي أوله : أن رسول الله ﷺ قال : « سلوني فهابوه أن يسألوه ، فجاء رجل ، فجلس عند رُكْبَتَيْهِ ، فقال : يا رسول الله ، ما الإسلام؟ - وذكر نحوه - وزاد : أنه قال له في آخر كل سؤال منها : صدقت - وقال في الإحسان : « أن تحشى الله كأنك تراه » . وقال فيها : « وإذا رأيت الحفاة العرأة الصمّ البكم ملوك الأرض ، فذاك من أشراتها » - وفي آخرها - « هذا جبريلُ أراد أن تعلّموا ، إذ لم تسألوا » .

١٧٩ - * وعند الطبراني في الكبير من رواية ابن عمر : « ما جاءني [أي جبريل] في صورة قط إلا عرفته إلا في هذه الصورة » .

= ونحوه عند النسائي وأبي داود عنها .

النسائي (٨ / ١٠١) ٤٧ - كتاب الإيمان ٦ - باب صفة الإيمان والإسلام .

أبو داود (٤ / ٢٢٥) كتاب السنة ١٧ - باب في القدر .

(١) لقمان : ٣٤ .

١٧٩ - المعجم الكبير (١٢ / ٤٣٠) .

جمع الزوائد (١ / ٤٠) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

لفت رسول الله ﷺ النظر في هذا الحديث إلى أركان الإسلام ، وإلى أركان الإيمان ،
وإلى الدرجة العليا في العبادة وهي مقام الإحسان ، وهذا الحديث أصل من الأصول :

فهو يتحدث عن ثلاثة مقامات من مقامات الدين الإسلامي ، فالإنسان يُسَلِّمُ فيقيم
المطلوب منه من أركان الإسلام ، وهذا يصل به إلى حقيقة الإيمان ، وحقيقة الإيمان تصل
له إلى مقام الإحسان ، ومقام الإحسان يوصله إلى حقيقة التقوى ، وحقيقة التقوى توصله
إلى حقيقة الشكر ، وهذه مقامات الإسلام والنصوص تشهد لذلك كما مر معنا . وهذا حديث
في المقام الرابع وهو التقوى :

١٨٠ - * روى أحمد وأبو يعلى عن أنس رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ : « الْإِسْلَامُ عِلَانِيَةٌ ، وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ » ، قَالَ : ثُمَّ يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ . قَالَ : ثُمَّ يَقُولُ : « التَّقْوَى هَهُنَا التَّقْوَى هَهُنَا » .

لقد فصلنا في موضوع التقوى في كتابنا (جند الله ثقافة وأخلاقاً) تفصيلاً واسعاً .
وهاهنا نكتفي بذكر بعض النصوص القرآنية ، ونشير إلى بعض ما تفيدته :

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١) .

فالمهذبة أثر الإيمان والمجاهدة :

﴿ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ .

﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ (٢) .

١٨٠ - مسند أحمد (٣ / ١٣٤) .

كشف الأستار (١ / ١٩) مختصراً وقال : تفرد به علي بن مسعدة .

مجمع الزوائد (١ / ٥٢) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى بن تمامه والبخاري باختصار ورجاله رجال الصحيح ما خلا علي

ابن مسعدة وقد وثقه ابن حبان وأبو داود الطيالسي وأبو حاتم وابن معين وضعفه آخرون . أ . هـ .

وقال في التقریب (٤٠٥) بتحقيق محمد عوامة : صدوق له أوهام .

وقوله (: التقوى هاهنا) أخرجه البخاري وغيره عن أبي هريرة بغير هذا السياق .

(١) محمد : ١٧ .

(٢) التغابن : ١١ .

(٣) المنكوبت : ٦٩ .

والهداية توصل إلى التقوى بفضل الله ، فالتقوى عطية من الله وهدية ، والتقوى توصل إلى الشكر . قال تعالى :

﴿ فاتقوا الله لعلمكم تشكرون ﴾ (١) .

والشكر أرقى المقامات ، قال تعالى :

﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾ (٢) .

لأنَّ الشكر أن تستعمل كلَّ ما أعطاك الله عز وجل في الأحبِّ إلى الله . وهذا نصٌّ في الشكر :

١٨١ - * روى البخاري ومسلم عن المُغَيَّرَةِ بنِ شُعْبَةَ ، رضي الله عنه ، قال : قام النبي ﷺ حتى تورَّمتُ قدماه ، فقيل له : قد غفرَ الله لك ماتقدِّمَ من ذنبك وما تأخرُ ؟ قال : « أفلا أكونُ عبداً شكوراً ؟ » .

وفي رواية (٣) ، إن كان النبي ﷺ لَيَقُومُ - أو لِيصْلِي - حتى تَرِمَ قَدَمَاهُ - أو ساقاه - فيقال له ، فيقول : « أفلا أكونُ عبداً شكوراً ؟ » .

وفي أخرى : حتى تَرِمَ أو تَنْتَفِخَ (٤) .

وفي أخرى (٥) ، أنه صلى حتى انتفخت قدماه ، فقيل له : أتكلَّفُ هذا ، وقد غُفِرَ لك ؟ فقال ... وذكره .

* * *

(١) آل عمران : ١٢٣ .

(٢) سبأ : ١٢ .

١٨١ - البخاري (٥٨٤ / ٨) ٦٥ - كتاب التفسير ٢ - باب ﴿ ليففر لك الله ما تقدم من ذنبك ﴾ ... الخ .

ومسلم (٢١٧١ / ٤) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٨ - باب إكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة .

(٣) البخاري (١٤ / ٣) ١٩ - كتاب التهجد ٦ - باب قيام النبي ﷺ الليل .

(٤) البخاري (٣٠٣ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ٢٠ - باب الصبر عن محارم الله .

(٥) مسلم الموضع السابق .

الفقرة الرابعة : في أمهات من أعمال الإسلام

إنه بمجرد أن يدخل الإنسان في الإسلام تترتب عليه تكاليف وأعمال منها ما مر معنا في هذا الفصل بمناسبة الكلام عن أسهم الإسلام وأركانه ومقاماته ، ولكي نأخذ صورة متكاملة عما كان يلقنه رسول الله ﷺ لمن يدخل في الإسلام أو لمن يريد أن يتفقه في أعمال الإسلام فإننا نذكر هذه الفقرة لنرى فيها طرائق الرسول ﷺ في التوجيه وفي تعامله مع المبتدئين أو مع المجتهدين ، فذلك كله من سياسات النبوة التي ينبغي أن يراعيها المربون ، عدا عن كون العرض لهذه الأشياء يذكرنا ببعض دقائق من أعمال الإسلام ينبغي أن يلتزم بها السالكون ، وهذه نصوص :

١٨٢ - * روى البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بينا نحن جلوس مع النبي ﷺ في المسجد ، إذ دخل رجل على جمل ، ثم أناخه في المسجد ، ثم عقّله ، ثم قال [لهم] أَيْكُمْ مُحَمَّدٌ ؟ والنبي ﷺ مَتَكَّى بين ظَهْرَانِهِمْ ، فقلنا : هذا الرجل الأبيض المتكئ ، فقال له [الرجل] ، ابن عبدِ المطلب ؟ فقال له النبي ﷺ : « قد أُجِبْتُكَ » فقال الرجل [للنبي] إني سائلُك فشدّدْ عليك في المسألة ، فلا تجدْ عليّ في نفسك ، قال : « سلْ عما بدا لك » . فقال أسألك بربك وربّ من قبلك ، الله أرسلك إلى الناس كلهم ؟ قال : « اللهم نعم » . قال أنشدك بالله : الله أمرك أن تُصلي الصلوات الخمس في اليوم والليله ؟ قال : « اللهم نعم » . قال : أنشدك بالله ، الله أمرك أن تصومَ هذا الشهر من السنّة ؟ قال : « [اللهم] نعم » . قال : أنشدك بالله ، الله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا ، فتقسّمها على فقرائنا ؟ . فقال النبي ﷺ : « اللهم نعم » . قال الرجل : أمنت بما جئت به ، وأنا رسولٌ من ورائي من قومي ، وأنا ضامٌ بنُ ثعلبة ، أخو بني سعد بن بكر .

وأخرجه مسلم ^(١) ، وهذا لفظه ، قال أنس رضي الله عنه : نُهِينا في القرآن أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء ، فكان يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ ، فَيَسْأَلُهُ

١٨٢ - البخاري (١ / ١٤٨) ٣ - كتاب العلم ٦ - باب ما جاء في العلم .

(١) مسلم (١ / ٤١) ١ - كتاب الإيمان ٣ - باب السؤال عن أركان الإسلام .

ونحن نسمع ، فجاء رجل من أهل البادية ، فقال : يا محمد ، أتانا رسولك ، فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك ، فقال : « صدق » . قال : فمن خلق السماء ؟ قال : « الله » قال فن خلق الأرض ؟ قال : « الله » قال . فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل ؟ قال : « الله » قال : فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ، ونصب هذه الجبال ، الله أرسلك ؟ قال : « نعم » . قال : وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا ؟ قال : « صدق » . قال : فبالذي أرسلك ، الله أمرك بهذا ؟ قال : « نعم » ، قال : وزعم رسولك أن علينا زكاة في أموالنا ؟ قال : « صدق » . قال : فبالذي أرسلك ، الله أمرك بهذا ؟ قال : « نعم » قال : وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا ؟ قال : « صدق » . قال : فبالذي أرسلك ، الله أمرك بهذا ؟ قال : « نعم » ، قال : وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ؟ قال : « صدق » . قال : فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا ؟ قال : « نعم » . قال : ثم ولى ، وقال : والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن ، ولا أنقص منهن ، فقال النبي ﷺ : « لئن صدق ليدخلن الجنة » .

وعند أحمد والطبراني (١) : وكان ضام رجلاً أشعر ذا غديرتين قال : أنشدك بالله إلهك وإله من قبلك وإله من هو كائن بعدك في السؤالات كلها وقال : الله أمرك أن تأمرنا أن نعبده ولا نشرك به شيئاً وأن نخلع هذه الأنداد التي كان آبائنا يعبدون معه ؟ قال : « اللهم نعم » .. وقال : وسأؤدي هذه الفرائض وأجتنب ما نهيتني عنه لا أزيد ولا أنقص . وقال ﷺ حين ولى « إن صدق ذو العقيصتين يدخل الجنة » ثم خرج حتى قدم على قومه فاجتمعوا إليه فكان أول ما تكلم به أن قال : بئس اللات والعزى قالوا : مه يا ضام : اتق البرص والجذام اتق الجنون قال ويلكم إنها والله ما يضران ولا ينفعان . إن الله تعالى قد بعث رسولا وأنزل كتاباً استنقذكم به مما كنتم فيه ، وإني أشهد أن لا إله إلا الله لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله قد جئتكم من عنده بما أمركم به ونهاكم عنه . فوالله ما أمسى في ذلك اليوم وفي حضره رجل ولا امرأة إلا مسلماً . يقول ابن عباس : فما سمعنا بوافد قوم يقول أفضل من ضام .

أحمد (١ / ٢٥٠ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥) .

المهيني في جمع الزوائد (١ / ٢٨٩) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجال أحمد موثوقون .

١٨٣ - * روى البخاري ومسلم عن طلحة بن عبید الله رضي الله عنها قال : جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ ، من أهل نجد ، ثائر الرأس ، نَمَع دَوِي صوتِهِ ، ولا نفقَهُ ما يقول ، حتى دنا من رسول الله ﷺ ، فإذا هو يسأل عن الإسلام ؟ فقال رسول الله ﷺ : « خَمْسُ صلوات في اليوم والليلة » . فقال : هل عليَّ غيرهن ؟ قال : « لا ، إلا أن تَطَّوعَ » فقال رسول الله ﷺ : « وصيامُ رمضانَ » . فقال : هل عليَّ غيره ؟ قال : « لا ، إلا أن تطَّوعَ » . قال : وذكر له رسول الله ﷺ الزكاة ، فقال : هل عليَّ غيرها ! قال : « لا ، إلا أن تطَّوعَ » . قال : فأدبر الرجلُ ، وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أتقص منه . فقال رسول الله ﷺ : « أَفَلَحَ إِنْ صَدَقَ ، أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ » .

١٨٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، أتته امرأةٌ تسأله عن نبذ الحجر ، فقال : إنَّ وفدَ عبد القيس أتوا النبي ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ الوفد ؟ - أو مَنْ القوم ؟ - » قالوا : ربيعة ، قال : « مَرِحَبًا بالقوم ، أو بالوفد ، غير خزايا ، ولا ندامى » - قال : فقالوا : يارسول الله ، إنا نأتيك من شقة بعيدة ، وإن بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر ، وإنا لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام ،

١٨٣ - البخاري (١٠٦ / ١) ٢ - كتاب الإيمان ٣٤ - باب الزكاة من الإسلام .

ومسلم (٤١ / ١) ١ - كتاب الإيمان ٢ - باب الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام .

ورواه مالك في الموطأ (١٧٥ / ١) ٩ - كتاب قصر الصلاة في السفر ٢٥ - باب جامع الترغيب في الصلاة .

وأبو داود (١٠٦ / ١) أول كتاب الصلاة .

والنسائي (٢٢٦ / ١) ٥ - كتاب الصلاة ٤ - باب كم فرضت في اليوم والليلة .

(الثائر الرأس) : الثمت الشعر ، البعيد العهد بالفسل والتسريح والدَّهن .

(الدوي) : كصوت النحل وغيره .

(نفقه) : الفقه : الفهم والعلم ، أي : لا يفهم كلامه .

١٨٤ - البخاري (١٢٩ / ١) ١ - كتاب الإيمان ٤٠ - باب أداء الخمس من الإيمان .

ومسلم (٤٧ / ١) ١ - كتاب الإيمان ٦ - باب الأمر بالإيمان بالله تعالى .. إلخ .

ورواه أيضاً أبو داود (٣٣٠ / ٣) كتاب الأشربة - باب في الأوعية .

والنسائي (١٢٠ / ٨) ٤٧ - كتاب الإيمان ٢٥ - باب أداء الخمس .

(الجزء) : والجراز ، جمع جرّة ، وهو من الحزف ، معروف ، وقيل : هو ما كان منه مذهُوناً .

(خزايا) : جمع خزايا ، من الخزايا ، وهي الاستحياء ، وكذلك ندامى جمع ندمان ، وهو فعلان من الندم ،

وهذا البناء من أبنية المبالغة .

(شقة) : يقال : بيني وبينك شقة بعيدة ، أي : مسافة بعيدة ، والشقة : السفر البعيد .

فرنا بأمرٍ فُضِّلَ ، نُخَبِرُ به مَنْ وِراءَنَا ، وَتَدْخُلُ به الْجَنَّةُ . قال فأمرهم بأربعٍ ، ونهاهم عن أربعٍ ، قال : أمرهم بالإيمان بالله وحده ، قال : « هل تَدْرُونَ ما الإيمانُ ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنَّ مُحَمَّدًا رسولُ الله ، وإقامُ الصلاة ، وإيتاءُ الزكاة وصومُ رمضان ، وأن تَوَدَّوا حُمْسًا من المغنمِ » ، ونهاهم عن الدُّبَاءِ والحَنْتَمِ ، والمُزْقَتِ ، والنَّقِيرِ - قال شُعْبَةُ : وربما قال : المَقِيرُ - وقال : « احفظوه وأخبروا به مَنْ وِراءَكم » .

وزاد في رواية ^(١) قال : وقال رسول الله ﷺ للأشج - أشجَّ عبد القيس - « إنَّ فيك خَصَلَتَيْنِ يُحِبُّهُما اللهُ تعالى : الحِلْمُ والأَنَاةُ » .

١٨٥ - * روى الترمذي عن معاذٍ : كنتُ مع النبي ﷺ في سَفَرٍ فأصبحتُ يوماً قريباً منه ونحن نسيرُ فقلتُ يا رسولَ الله أخبرني بعملٍ يُدْخِلُنِي الجنةَ ويباعدُنِي من النارِ . قال « لقد سألتني عن عظيمٍ وإنه ليسيرٌ على من يسره اللهُ : تَعَبُدُ اللهُ ولا تُشْرِكُ به شيئاً ، وتَقِيْمُ الصلاةَ وتؤتي الزكاةَ وتصومُ رمضانَ ، وتَحُجُّ البيتَ ، ثم قال : « ألا أدُلُّكَ على أبوابِ الخيرِ ؟ » قلت : بلى يا رسولَ الله : قال : « الصومُ جَنَّةٌ ، والصدقةُ تَطْفِئُ الحَظِيئَةَ كما يُطْفِئُ الماءُ النارَ ، وصلاةُ الرجلِ من جَوْفِ الليلِ شِعَارُ الصالحينِ » ، ثم تلا قوله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا ﴾ الآية . ثم قال : « ألا أُخْبِرُكَ برأسِ الأمرِ كُلِّهِ وَعَمودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ ؟ »

= (فصل) : أمر فصل ، أي فاصل قاطع ، لا رجعة فيه ، ولا مرده له .

(الدُّبَاءُ) : القرع ، واحدها دُبَّاءة . (الحنتم) : جرازٌ حُضْرٌ كانوا يَخزِنون فيها الحز .

(النقير) : أصلٌ خشبةٌ تُنْقَرُ ، وقيل : أصل نخلة .

(المزقت) : الوعاء المطلي بالزقت من داخل ، وكذلك المَقِيرُ .

أقول : وهذه أوعية حَرَّمَ ابتداءَ الانتبازِ بها ، لأن الانتبازَ بها يسرع إليه الإسكار فيختلط ثم استقر الأمر على تحريم المسكر دون النظر إلى الآتية .

(١) مسلم في الموضع السابق .

١٨٥ - الترمذي (١١ / ٥) ٤١ - كتاب الإيمان ٨ - باب ما جاء في حرمة الصلاة (بمعنى : شرف الصلاة وكرامتها) ،

وقال : حديث حسن صحيح .

(الجنت) : الوقاية والستر من النار .

(ذِرْوَةُ سَنَامِهِ) : أعلى موضع في الإسلام وأشرفه .

(شِعَارُ الصالحين) : علامتهم .

قلتُ : بلى يارسولَ الله . قال : « رأسُ الأمرِ الإسلامُ ، وعمودُهُ الصَّلَاةُ ، وذِرْوَةٌ سَنَامِهِ الجِهَادُ » ثم قال : « أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كَلَهُ ؟ » قلتُ : بلى يارسولَ الله : قال : « كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ » قلتُ : يابني الله ، وإِنَا لِمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ ؟ قال : « ثَكَلْتُكَ أُمَّكَ يَامُعَاذُ ، وَهَلْ يَكْبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ (عَلَى مَنَاخِرِهِمْ) - إِلَّا حِصَانَهُ أَلَسِنَتِهِمْ » .

١٨٦ - * روى الترمذي عن عليّ رُفِعَهُ : « بعث الله يحيى بن زكريا إلى بني إسرائيلَ بخمس كلماتٍ ، فلما بعث الله عيسى قال تعالى : يا عيسى قل ليحيى بن زكريا : إِمَّا أَنْ يُبَلِّغَ (مَا أُرْسِلَ) بِهِ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَإِمَّا أَنْ تُبَلِّغَهُمْ . فخرج يحيى حتى صارَ إلى بني إسرائيلَ فقال : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَمِثْلُ ذَلِكَ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَعْتَقَ رَجُلًا وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ وَأَعْطَاهُ فَاَنْطَلَقَ وَكَفَرَ نِعْمَتَهُ وَوَالَى إِلَى غَيْرِهِ . وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَمِثْلُ ذَلِكَ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَسْرَهُ الْعَدُوَّ فَأَرَادُوا قَتْلَهُ فَقَالَ : لَا تَقْتُلُونِي فَإِنَّ لِي كَنْزًا وَأَنَا أَفْدِي نَفْسِي فَأَعْطَاهُمْ كَنْزَهُ وَنَجَا بِنَفْسِهِ . وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَصَدَّقُوا ، وَمِثْلُ ذَلِكَ كَمِثْلِ رَجُلٍ مَشَى إِلَى عَدُوِّهِ وَقَدْ أَخَذَ لِلْقِتَالِ جُنَّةً فَلَا يَبَالِي مِنْ حَيْثُ أَتَى . وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقْرَءُوا الْكِتَابَ وَمِثْلُ ذَلِكَ كَمِثْلِ قَوْمٍ فِي حِصْنِهِمْ صَارَ إِلَيْهِمْ عَدُوهُمْ وَقَدْ أَعْدُوا فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ مِنْ نَوَاحِي الْحِصْنِ قَوْمًا فَلَيْسَ بِأَتِيهِمْ عَدُوهُمْ مِنْ نَاحِيَةٍ مِنْ نَوَاحِي الْحِصْنِ إِلَّا وَبَيْنَ يَدَيْهِمْ مَنْ يَدْرُؤُهُمْ عَنِ الْحِصْنِ . فَذَلِكَ مِثْلُ مَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ لَا يَزَالُ فِي أَحْصَنِ حِصْنٍ » .

١٨٧ - * روى أبو داود والنسائي عن أبي سعيد الخدري ، رُفِعَهُ : « مَنْ قَالَ رَضِيْتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُوْلًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » .

= (ملاك ذلك) : قوامه وما يمت به .

(ثَكَلْتُكَ أُمَّكَ) : فقدتك . وليس المراد ظاهره وإنما هو أسلوب من أساليب العرب في الخطاب .

١٨٦ - الترمذي (١٤٨ / ٥) ٤٥ - كتاب الأمثال ٣ - باب ما جاء في مثل الصلاة والصيام والصدقة . وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى البزار نحوه .

١٨٧ - أبو داود (٨٨ / ٢) كتاب الصلاة - باب في الاستغفار .

والنسائي (١٩ / ٦) ٢٥ - كتاب الجهاد - ١٨ - باب درجة المجاهد في سبيل الله عز وجل .

ومسلم نحوه (١٥٠١ / ٢) ٣٣ - كتاب الإمارة - ٣١ - باب بيان ما أعده الله تعالى للمجاهد في الجنة من الدرجات .

١٨٨ - * روى النسائي عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جدّه رضي الله عنه :

قلتُ : يانبيّ الله ، ما أتيتك حتى حلفتُ أكثرَ من عَدَدِهنَّ - لأصابعِ يَدَيْهِ - : أنْ لا أتيك ، لا آتي دينك ، وإني كنتُ امرءًا لا أعقلُ شيئًا ، إلا ما علّمني الله ورسولُهُ وإني سألتك بوجه الله ، بِمَ يَعَثُكَ اللهُ إلينا ؟ قال : « بالإسلام » قال : وما آياتُ الإسلامِ ؟ قال : « أنْ تقولَ : أسلمتُ وجهي لله ، وتخلّيتُ ، وتقيمُ الصلاةَ ، وتؤتيَ الزكاةَ » .
زاد في أخرى ^(١) « كلُّ مسلمٍ على مسلمٍ مُحَرَّمٌ . أخوانِ نصيرانِ ، لا يقبلُ عن مُشركٍ بعدَ ما أسلمَ عملٌ ؛ أو يفارقَ المشركينَ إلى المسلمينَ » .

١٨٩ - * روى مسلم عن (سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِظِي) قلتُ يارسولَ الله قل لي في الإسلامِ قولًا لا أسألُ عنه أحدًا بعدك ؟ قال : « قل آمنْتُ بالله ثم استقم » .

١٩٠ - * روى النسائي عن أنسٍ رفعه : « من صلى صلّاتنا واستقبلَ قبلتنا وأكلَ ذبيحتنا فذلّم المسلمَ » .

١٩١ - * روى الترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « المسلمُ من سلّم المسلمونَ من لسانِهِ وَيَدِهِ . والمؤمنُ : من أمنهُ الناسُ على دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ » .

١٩٢ - * روى البخاري عن عبدِ اللهِ بنِ عمرو بنِ العاص رضي الله عنهما ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « المسلمُ : من سلّم المسلمونَ من لسانِهِ وَيَدِهِ ، والمهاجرُ من هجرَ ما نهاهُ اللهُ عنه » .

١٨٨ - النسائي (٨٣ / ٥) ٢٢ - كتاب الزكاة - ٧٣ - باب من سأل بوجه الله عز وجل . وسنده حسن .

١٨٩ - مسلم (١ / ٦٥) ١ - كتاب الإيمان ١٣ - باب جامع أوصاف الإسلام .

١٩٠ - النسائي (٨ / ١٠٥) ٤٧ - كتاب الإيمان ٩ - باب صفة المسلم . والحديث سنده حسن .

١٩١ - الترمذي (٥ / ١٧) ٤١ - كتاب الإيمان ١٢ - باب ماجاء في أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده . وقال :

هذا حديث حسن صحيح .

والنسائي (٨ / ١٠٥) ٤٧ - كتاب الإيمان ٨ - باب صفة المؤمن . وسنده قوي (م) .

١٩٢ - البخاري (١ / ٥٣) ٢ - كتاب الإيمان ٤ - باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده .

وأبو داود (٣ / ٤) كتاب الجهاد - باب في الهجرة هل انقطعت .

إلا أن النسائي^(١) قال : « من هجر ما حرّم الله عليه » .

وأخرجه مسلم^(٢) فقال : إن رجلاً سأل النبي ﷺ : أي المسلمين خير؟ قال : « من سلّم المسلمون من لسانه ويده » .

١٩٣ - * روى البخاري ومسلم والنسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رجلاً سأل النبي ﷺ ، قال : أي الإسلام خير؟ قال : « تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » .

١٩٤ - * روى ابن حبان عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « المؤمن من أمنه الناس ، والمسلم من سلّم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر السوء ، والذي نفس محمد بيده ، لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه » .

١٩٥ - * روى الطبراني وأحمد بن عمرو بن عبّسة قلت : يارَسُولَ اللَّهِ من معك على هذا الأمر؟ قال « حرٌّ وعبدٌ » قلت ما الإسلام؟ قال : « طيب الكلام وإطعام الطعام » قلت ما الإيمان؟ قال « الصبر والسّاحة » قلت أي الإسلام أفضل؟ قال : « من سلّم المسلمون من لسانه ويده » قلت أي الإيمان أفضل؟ قال « خلق حسن » قلت أي الصلاة أفضل؟ قال : « طول القنوت » قلت أي الهجرة أفضل؟ قال « أن تهجر ماكره ربك » .

والنسائي (٨ / ١٠٥ / ٤٧) - كتاب الإيمان ٩ - باب صفة المسلم .

(١) النسائي في الموضع السابق .

(٢) مسلم (١ / ٦٥ / ١) - كتاب الإيمان ١٤ - باب بيان تفاضل الإسلام وأي أمره أفضل .

١٩٣ - البخاري (١ / ٥٥ / ٢) - كتاب الإيمان ٦ - باب إطعام الطعام من الإسلام .

ومسلم (١ / ٦٥ / ١) - كتاب الإيمان ١٤ - باب بيان تفاضل الإسلام وأي أمره أفضل .

والنسائي (٨ / ١٠٧ / ٤٧) - كتاب الإيمان ١٢ - باب أي الإسلام خير .

١٩٤ - الإحسان (١ / ٣٦٤) .

(بوائقه) : غوائله وشروبه .

١٩٥ - أحمد (٤ / ٣٨٥) .

الهيثي في جمع الزوائد (١ / ٦٠) باب أي العمل أفضل وأي الدين أحب إلى الله . وقال : فيه شهر بن حوشب .

١ هـ . قد حسن بعضهم إسناد الطبراني وأحمد .

١٩٦ - * روى الطبراني عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه سئل أي الإسلام أفضل؟ قال: « من سلم الناس من لسانه ويده » قيل فأى الجهاد أفضل؟ قال: « من عقر جواده وأهريق دمه » قيل: فأى الصلاة أفضل؟ قال: « طول القنوت » .

١٩٧ - * روى النسائي عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما قالا: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: « والذي نفسي بيده » - ثلاث مرات، ثم أكب، فأكب كل رجل منا ييكي، لا يدري: على ماذا خلف، ثم رفع رأسه وفي وجهه البثرى، فكانت أحب إلينا من حمر النعم، قال: « مامن عبد يصلي الصلوات الخمس، ويصوم رمضان، ويخرج الزكاة، ويجتنب الكبائر السبع، إلا فتحت له أبواب الجنة، وقيل له: ادخل بسلام » .

١٩٨ - * روى النسائي عن أبي الدرداء رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: « من أقام الصلاة، وآتى الزكاة، ومات لا يشرك بالله شيئاً، كان حقاً على الله أن يَغْفِرَ له، هاجر أو مات في مولده »، فقلنا: يارسول الله، ألا نخبر بها الناس فيستبشروا بها؟ قال: « إن في الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، أعدّها الله للمجاهدين في سبيله، ولولا أن أشق على المؤمنين، ولا أجد ما أحملهم عليه، ولا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا بعدي، ما قعدت خلف سرية، ولوددت أني أقتل، ثم أحيى ثم أقتل » .

قوله: (هاجر أو مات في مولده) محمول على الحالة التي لا تكون فيها الهجرة فريضة عينية أو على من لا يستطيعها وهي كذلك، والظاهر أن الحديث قد قيل بعد فتح مكة حيث قال رسول الله (ﷺ): « لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » .

١٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن أعرابياً جاء إلى رسول

١٩٦ - الهيثمي في نفس الموضع والباب السابقين وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

١٩٧ - النسائي (٨ / ٥) ٢٣ - كتاب الزكاة ١ - باب وجوب الزكاة . وهو حديث حسن .

١٩٨ - النسائي (٢٠ / ٦) ٢٥ - كتاب الجهاد ١٨ - باب درجة المجاهد في سبيل الله عز وجل وإسناده حسن .

١٩٩ - البخاري (٢ / ٢٦١) ٢٤ - كتاب الزكاة ١ - باب وجوب الزكاة .

الله ﷺ ، فقال : يارسولَ الله ، ذلّني على عمَلٍ إذا عمِلته دَخَلتُ الجنةَ ، قال : « تَعَبُدُ اللهَ ، ولا تُشْرِكُ به شيئاً ، وتقيمُ الصلاةَ المكتوبةَ ، وتؤدّي الزكاةَ المفروضةَ ، وتصومُ رمضانَ » ، قال : والذي نفسي بيده لا أزيدُ على هذا شيئاً ، ولا أنقصُ منه ، فلما ولى قال النبي ﷺ : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا » .

٢٠٠ - * روى مسلم عن جابر رضي الله عنه ، قال : قَالَ النُّعْمَانُ بْنُ قَوْقَلٍ : يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ ، وَأَحْلَلْتُ الْحَلَالَ ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئاً ، أَدْخَلَ الْجَنَّةَ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « نَعَمْ » .

وفي رواية (١) : أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ وَصَمْتُ رَمَضَانَ ، وَأَحْلَلْتُ الْحَلَالَ ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئاً ، أَدْخَلَ الْجَنَّةَ ؟ قَالَ « نَعَمْ » ، قال : والله لا أزيدُ على ذلك شيئاً .

٢٠١ - * روى الترمذي عن معاذِ بنِ جبلٍ رضي الله عنه ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « من صامَ رمضانَ ، وصلّى الصلواتِ ، وحجَّ البيتَ » - لا أدري أذكرُ الزكاةَ أم لا - « كان حقاً على الله أن يَغْفِرَ له ، إن هاجر في سبيلِ الله ، أو مكثَ بأرضه التي وُلد فيها » « قال معاذ : ألا أُخبرُ بها الناسَ ؟ فقال رسولُ الله ﷺ : « ذرِ الناسَ يعملونَ ، فإن في الجنةِ مائةَ درجةٍ ، ما بين كلِّ درجتين كما بين السماء والأرضِ ، والفردوسُ أعلى الجنةِ وأوسطُها ، وفوق ذلك عرشُ الرحمن ، ومنها تَفَجَّرَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ، فإذا سألتَ اللهَ ، فاسأله الفردوسَ » .

مسلم (١ / ٤٤) - ١ - كتاب الإيمان - ٤ - باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة .

٢٠٠ - مسلم (١ / ٤٤) - ١ - كتاب الإيمان - ٤ - باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة .

(١) نفس الكتاب والباب السابقين .

٢٠١ - الترمذي (٤ / ٦٧٥) - ٣٩ - كتاب صفة الجنة - ٤ - باب ما جاء في صفة درجات الجنة وهو حديث حسن بشواهد .

٢٠٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : أخبرني بعملٍ يُدْخِلُنِي الجنةَ ، ويباعدُنِي من النارِ ، فقالَ القومُ : مَالَهُ ؟ مَالَهُ ؟ فقالَ النبيُّ ﷺ : « أَرَبَّ مَالَهُ ؟ تَعْبُدُ اللهَ لا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً ، وتَقِيْمُ الصَّلَاةَ ، وتُوْتِي الزَّكَاةَ ، وتَصِلُ الرَّحِمَ » .

زاد في رواية (١) . فلما أدبر قال رسولُ الله ﷺ : « إِنَّ تَمَسَّكَ بِمَا أَمَرْتُهُ بِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ » .

وفي أخرى (٢) أن أعرابياً عَرَضَ للنبيِّ ﷺ وهو في سفرٍ ، فأخذَ بِخَطَامِ نَاقَتِهِ - أو بِزِمَامِهَا - ثم قال : يا رسولَ الله - أو يا محمدَ - أخبرني بما يَفْرِّبُنِي مِنَ الْجَنَّةِ ، وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ ، قال : فكفَّ النبيُّ ﷺ ، ثم نظر في أصحابه ، ثم قال : « لَقَدْ وُقِّقَ - أو لَقَدْ هُدِيَ » - قال : « كَيْفَ قَلْتَ ؟ » قال : فأعاد ، فقال النبيُّ ﷺ : « تَعْبُدُ اللهَ .. وذكر الحديث ، وقال في آخره : دَعِ النَّاقَةَ » .

٢٠٣ - * روى الطبراني عن عبدِ الله بن مسعودٍ قال سألتُ رسولَ الله ﷺ فقلت يا رسولَ الله أيّ الأعمالِ أَفْضَلُ ؟ قال : « الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا » قلتُ ثم ماذا يا رسولَ الله ؟ قال : « أَنْ يَسْلَمَ النَّاسُ مِنْ لِسَانِكَ » .

٢٠٤ - * روى أحمد عن ابن مسعود رفعه : « إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ ، وَإِنَّ اللهَ يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لا يُحِبُّ ولا يُعْطِي الدِّينَ إِلا مَنْ أَحَبَّ فَمَنْ أَعْطَاهُ الدِّينَ فَقَدْ أَحَبَّهُ . وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لا يُسَلِّمُ عَبْدٌ »

٢٠٢ - البخاري (٣ / ٢٦١) ٢٤ - كتاب الزكاة ١ - باب وجوب الزكاة .

مسلم (١ / ٤٢) ١ - كتاب الإيمان ٤ - باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

أَرَبَّ مَالَهُ : أي حاجة ماله ، وفي أرب عدة روايات .

٢٠٣ - الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٣٠١) .

وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير عمرو بن عبد الله النخعي وهو ثقة .

٢٠٤ - أحمد (١ / ٢٨٧) .

حتى يُسَلِّمَ قلبه ولسانه ، ولا يُؤْمِنُ حتى يأمنَ جارةَ بوائِقه « قلت وما بوائِقه
 يارسولَ الله ! قال : « عَشْمُهُ وظُلْمُهُ ، ولا يَكُسِبُ مالا من حرامٍ فينفق منه
 فيبَارِكُ له فيه ولا يَتَصَدَّقُ به فَيَقْبَلُ منه ولا يَتْرُكُهُ خَلْفَ ظهْره إلا كان زَادَه إلى
 النار . إن الله لا يَمْحُو السَّيِّئَ بالسَّيِّئِ ولكنه يَمْحُو السَّيِّئَ بِالْحَسَنِ ، إن الخبيثَ
 لا يَمْحُو الخبيثَ » .

من هذا الحديث وأمثاله أخذ فقهاء الحنفية أن من كان عنده مال حرام فلينفقه بنية
 التخلص منه ، فإذا نوى أن يتصدق فيه فإنه بذلك يكفر لأن من المعلومات من الدين
 بالضرورة أن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ، والحرام ليس بطيب ، انظر الهدية العلائية .

٢٠٥ - * روى البخاري ومسلم عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، قال : كُنَّا مَعَ
 رسولِ الله ﷺ في مجلس ، فقال : « تَبَايعُونِي عَلَى أَلَّا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا
 تُشْرِكُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ » .

وفي رواية (١) « وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ، وَلَا تَأْتُوا بِبِهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
 وَأَرْجُلِكُمْ ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ أَصَابَ
 شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَطَهْرٌ ، وَمَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْ
 ذَلِكَ فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ، إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ ، وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ » .
 قال : فبإيعناه على ذلك .

٢٠٦ - * روى البخاري ومسلم عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : بَايَعْنَا رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ ، فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ ، وَالْمُنْشَطِ ، وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا ، وَعَلَى

= (البوائق) : جمع بائقة ، وهي الداهية . والبوائق : الظلم والغنم . وقال الكسائي : الفوائل والشورور .
 (الغنم) : الظلم .

٢٠٥ - البخاري (١٣ / ٢٠٣) ٩٣ - كتاب الأحكام ٤٩ - باب بيعة النساء .

مسلم (٢ / ١٣٣٣) ٢٩ - كتاب الحدود ١٠ - باب الحدود كفارات لأهلها .

(١) البخاري : الموضع السابق .

= ٢٠٦ - البخاري (١٣ / ١٩٢) ٩٣ - كتاب الأحكام ٤٣ - باب كيف يبائع الإمام الناس .

ألا تنازع الأمر أهله ، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا ، لا نخاف في الله لومة لائم .

وفي رواية ^(١) بمعناه ، وفيه « ولا تنازع الأمر أهله » .

قال : « إلا أن تروا كُفراً بواحاً ، عندكم فيه من الله برهان » .

٢٠٧ - * روى مالك والنسائي والترمذي عن أميمة بنت رقيقة رضي الله عنها قالت : أتيت رسول الله ﷺ في نسوة من الأنصار ، نبايعه على الإسلام ، فقلنا : نبايعك على ألا نشارك بالله شيئاً ، ولا نسرق ، ولا نزني ، ولا نقتل أولادنا ، ولا نأتي بيهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نعصيك في معروف ، فقال رسول الله ﷺ : « فيما استطعتن وأطقتن » . فقلنا : الله ورسوله أرحم بنا منا بأنفسنا ؛ هلّم نبايعك يا رسول الله ، فقال : « إني لا أصفح النساء ، إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة » .

٢٠٨ - * روى مسلم عن عوف بن مالك الأشجعي ، قال : كنا عند رسول الله ﷺ تسعة أو ثمانية أو سبعة . فقال : « ألا تبايعون رسول الله ؟ » وكنا حديثي عهد ببيعة . فقلنا : قد بايعناك يا رسول الله ! ثم قال : « ألا تبايعون رسول الله ؟ » فقلنا : قد بايعناك يا رسول الله ! ثم قال : « ألا تبايعون رسول الله ؟ » قال : فبسطنا أيدينا

= ومسلم (٣ / ١٤٧٠ / ٣٣) - كتاب الإمارة - ٨ - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية . حديث ٤١ .

ومالك (٢ / ٤٤٥) ٢١ - كتاب الجهاد - ١ - باب الترغيب في الجهاد .

والنسائي (٧ / ١٣٧) ٣٩ - كتاب البيعة - ١ - باب البيعة على السمع والطاعة .

(١) النسائي الموضوع السابق .

(المتشط) : الأمر الذي تنشط له ، وتخف إليه ، وتؤثر فعله .

(المكروه) : الأمر الذي تكرهه ، وتتشاغل عنه .

(الأثرة) : الاستثثار بالشيء ، والانفراد به ، والمراد في الحديث : إن مبعنا حقنا من الغنائم والفيء ، وأعطى

غيرنا ، نصير على ذلك .

(كُفراً بواحاً) : الكفر البواح : الجهار .

(البرهان) : الحجّة والدليل .

٢٠٧ - مالك (٢ / ٩٨٢) ٥٥ - كتاب البيعة - ١ - باب ما جاء في البيعة .

النسائي (٧ / ١٤٩) ٣٩ - كتاب البيعة - ١٨ - باب بيعة النساء .

الترمذي (٤ / ١٥١) ٢٢ - كتاب السير عن رسول الله ﷺ ٣٧ - باب ما جاء في بيعة النساء وإسناده صحيح .

٢٠٨ - مسلم (٢ / ٧٢١) ١٢ - كتاب الزكاة - ٣٥ - باب كراهة المسألة للناس .

وَقُلْنَا : قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَعَلَامَ تَبَايَعُكَ ؟ قَالَ : « عَلَى أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وَالصَّلَاةِ الْحَمْسِ . وَتَطِيعُوا » (وَأَسْرَ كَلِمَةً خَفِيَّةً) « وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا » فَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَوْلَادِكَ النَّفَرِ يَسْقُطُ سَوْطَ أَحَدِهِمْ . فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا يَنَاوِلُهُ إِيَّاهُ .

٢٠٩ - * روى الترمذي عن سليمان بن عمرو بن الأحوص رَحِمَهُ اللَّهُ ، قال : حدثني أبي : أنه شَهِدَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ مع رسول الله ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، وَذَكَرَ وَوَعظَ ، ثم قال : « أَيُّ يَوْمٍ أَحْرَمٌ ؟ أَيُّ يَوْمٍ أَحْرَمٌ ؟ أَيُّ يَوْمٍ أَحْرَمٌ ؟ » قال : فقال الناسُ : يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قال : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ، أَلَا لَا يَجْنِي جَانٌ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ، وَلَا يَجْنِي وَالِدٌ عَلَى وَلَدِهِ ، وَلَا يَجْنِي وَلَدٌ عَلَى وَالِدِهِ ، أَلَا إِنَّ الْمُسْلِمَ أَخُو الْمُسْلِمِ ، فَلَيْسَ يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ إِلَّا مَا أَحَلَّ مِنْ نَفْسِهِ ، أَلَا وَإِنَّ كُلَّ رِيْبَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ ، لَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ، غَيْرَ رِيْبَا الْعَبَّاسِ ، فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، أَلَا وَإِنَّ كُلَّ دَمٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ ، وَأَوَّلُ دَمٍ أُضْعُ مِنْ دَمِ الْجَاهِلِيَّةِ : دَمُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَكَانَ مُسْتَرْضَعًا فِي بَيْتِ لَيْثٍ ، فَفَقَتَلْتَهُ هُذَيْلٌ ، أَلَا وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا ، فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ ، لَيْسَ تَمْلِكُونَ مِنْهُنَّ شَيْئًا غَيْرَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ

= أبو داود (٢ / ١٢١) كتاب الزكاة - باب كراهية المسألة .

النسائي (١ / ٢٢٩) ٥ - كتاب الصلاة - ٥ - باب البيعة على الصلوات الخمس .

٢٠٩ - الترمذي (٥ / ٢٧٣) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ١٠ - باب « ومن سورة التوبة » وقال : هذا حديث حسن

صحيح .

(الحج الأكبر) : هو يوم النحر ، وقيل : يوم عرفة ، وإنما سمي الحج الأكبر ، لأنهم يُسْمُونَ الْعُمْرَةَ : الحج الأصغر .

(وأعراضكم) : الأعراض : جمع عرض ، وهو النفس ، وقيل : الحسب .

(لا يجني جان) : الجناية : الذنب ، وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه الجزاء ، إما في الدنيا وإما في الآخرة ،

فقوله ﷺ « لا يجني جانٌ إلا على نفسه » يريد : أنه لا يُطالَبُ بِجَنَابَتِهِ غَيْرُهُ ، مِنْ أَقَارِبِهِ وَأَبَاعِدِهِ .

(عَوَانٌ) : جمع عانية وهي الأسيرة . والعاني : الأسير .

(الفاحشة المبينة) : الشوز وسوء العشرة . والمبينة : الواضحة الظاهرة .

فاهجروهنَّ في المضاجعِ ، وأضربوهنَّ ضرباً غيرَ مُبرِّحٍ ، فإنَّ أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ، ألا وإنَّ لكم على نسائكم حقاً ، ولنسائكم عليكم حقاً ، فأما حقُّكم على نسائكم ، فلا يُوطئنَ فرشكم من تكْرهون ، ولا يأذنَ في بيوتكم لمن تكْرهون ، ألا وإنَّ حقَّهنَّ عليكم : أن تحسِنوا إليهنَّ في كِسوتهنَّ وطعامهنَّ .

وفي رواية (١) قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول في حجَّةِ الوداعِ للناسِ « أَيُّ يوم هذا ؟ » قالوا : يومُ الحجِّ الأكبرِ ، قال : « فإنَّ دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرامٌ كحُرمةِ يومكم هذا ، ألا لا يجني جانٍ على ولده ، ولا مولودٌ على والده ، ألا وإنَّ الشيطانَ قد أيسرُ أن يُعبَّدَ في بلدكم هذا أبداً ، ولكن سيكونُ له طاعةٌ فيما تحقرون من أعمالكم ، فسيرضَى به . »

(فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون) .

المراد بذلك ما ذكره صاحب دليل الفالحين :

لا يأذن لأخذ تكرهونه في دخول بيوتكم والجلوس في منازلكم سواء كان المأذون له رجلاً أجنبياً أو امرأة أو أحد محارم الزوجة ، فالنهي يتناول جميع ذلك . قلت : ولذا عقب بقوله (ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون) أي تكرهون دخوله لمنزلكم من أنثى وذكر وهذا حكم المسألة عند الفقهاء أنه لا يحل لها أن تأذن لرجل ولا امرأة لا محرَّم ولا غيره في دخول منزل الزوج إلا من علمت أو ظنت أن الزوج لا يكرهه ، لأن الأصل تحريم دخول منزل الإنسان حتى يوجد الإذن منه في ذلك أو من أذن له في الإذن في ذلك أو عرف رضاه به باطراد العرف بذلك ونحوه ، ومتى حصل الشك في الرضا ولم يترجح شيء ولا وجدت قرينة لا يحلّ الدخول ولا الإذن « ا.هـ .

٢١٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي بكرَةَ رضي الله عنه ، أنَّ النبيَّ ﷺ قال : « إنَّ

(الضرب المبرِّح) : الشاقَّ الشديد .

(١) الترمذي (٤ / ٤٦١) ٣٤ - كتاب الفتن ٢ - باب ماجاء دماؤكم وأموالكم عليكم حرامٌ وقال : هذا حديث حسن

صحيح .

٢١٠ - البخاري (٧ / ١٠) ٧٣ - كتاب الأضاحي ٥ - باب من قال : الأضحى يوم النحر .

الزَّمانَ قد استدار كهيأته يومَ خلقَ اللهُ السَّمواتِ والأرضَ ، السَّنَةُ اثنا عَشَرَ شهرًا منها : أربعةٌ حُرْمٌ ، ثلاثةٌ متواليات : ذو القعدة ، وذو الحجةِ والحرمُ ، ورجبُ مُضَرَ الذي بين جُمادى وشعبانَ ، أيُّ شهر هذا؟ « قلنا : اللهُ ورسولُه أعلم ، فسكت حتى ظننَّا أَنه سيَسئِلهِ بغيرِ اسمه ، فقال : « أليس ذا الحِجَّة ؟ » : قلنا . بلى ؛ قال : « أيُّ بلد هذا ؟ » قلنا : اللهُ ورسولُه أعلم ، فسكت حتى ظننَّا أَنه سيَسئِلهِ بغيرِ اسمه ، قال : « أليس البلدةُ الحرامُ » قلنا : بلى ، قال : « فأَيُّ يومٍ هذا ؟ » قلنا : اللهُ ورسولُه أعلم ، فسكت حتى ظننَّا أَنه سيَسئِلهِ بغيرِ اسمه ، قال : « أليس يومَ النَّحرِ؟ » قلنا : بلى ، قال : « فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرامٌ ، كحرمةِ يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا ، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ، ألا فلا ترجعوا بعدي كفارًا ، يضرب بعضكم رقاب بعضٍ ، ألا ليبلغ الشاهدُ الغائبَ ، فلعلَّ بعض من يُبلغه أن يكون أوعى من بعض من سمعه » ثم قال : « ألا هل بلغتُ ؟ ألا هل بلغتُ ؟ » قلنا : نعم ! قال : « اللَّهُمَّ اشْهَدْ » .

وفي رواية ^(١) « أن النبي ﷺ قعد على بعيره ، وأمسك إنسانٌ بخطامه ، أو بزمامه ، فقال : « أيُّ شهر هذا ؟ » - وذكر نحوه مختصرًا - .

وزاد مسلم في رواية ^(٢) « ثم انكفأ إلى كبشين أملحين ، فذبحهما ، وإلى جزيعة من الغنم فقسّمها بيننا » .

= مسلم (٣ / ١٣٠٥) ٢٨ - كتاب القسامة ٩ - باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال .

(١) مسلم (٣ / ١٣٠٦) ٢٨ - كتاب القسامة ٩ - باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال .

(٢) مسلم نفس الموضوع السابق .

قوله : (ثم انكفأ إلى كبشين أملحين فذبحهما) : انكفأ : رجع ومال .

(أملحين) : الأملح من الغنم : النقي البياض ، وقيل : هو المختلط سواده وبياضه ، إلا أن البياض فيه أكثر .

(جزيعة من غنم) : القطعة من الغنم .

٢١١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ : تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » .

٢١٢ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قَالَ : قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتُوَاخِذُ بِمَا عَمَلْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالَ : « مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُوَاخِذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فِي الْإِسْلَامِ أُخِذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ » .

* * *

٢١١ - الترمذي (٤ / ٥٥٨) ٣٧ - كتاب الزهد ١١ - باب حدثنا سليمان بن عبد الجبار البغدادي . وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه . وأرسله عن علي بن الحسين .

ورواه أيضاً مالك (٢ / ٩٠٣) ٤٧ - كتاب حسن الخلق ١ - باب ما جاء في حسن الخلق .

وهو عنده مرسل عن علي بن الحسين أيضاً . وهو حديث حسن وأصل عظيم من أصول الأدب .

٢١٢ - البخاري (١٢ / ٢٦٥) ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين ١ - باب إثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة .

مسلم (١ / ١١١) ١ - كتاب الإيمان ٥٣ - باب هل يؤخذ بأعمال الجاهلية .

أحمد (١ / ٣٧٩) .

الفصل الثامن
في :
بعض شعب الإيمان
وفيه :
مقدمة وفقهان

الفقرة الأولى : نصوص من الكتاب في بعض شعب الإيمان
الفقرة الثانية : نصوص من السنة في بعض شعب الإيمان

مقدمة

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا ﴾ (١) .

إنّه كما أنّ الشجر المثمر يخرج ثمرة كلّ حين ، كذلك شجرة الإيمان تخرج ثمارها الطيبة بشكل مستمر ، ومن ههنا كان للإيمان شعب ، وقد حدّدها رسول الله ﷺ بأنّها بضعة وسبعون شعبة وفي رواية البخاري بضع وستون ورجحها بعضهم .

وانبثاق هذه الشعب عن الإيمان القلبي إنّما يكون إذا اكتمل الإيمان في القلب وأصبح نورًا خالصًا وكان مع ذلك علم بهذه الشعب ، وللوصول إلى هذا الكمال لابدّ من بذل الجهد بالأوراد وقراءة القرآن والعلم والإقبال على الله ، وكثيرون من الناس يحاولون معالجة الفرع ويتركون الأصل ، أمّا أهل المعرفة في الله فإنّهم يركّزون على الأصل ولا يغفلون الفرع .

إنّ دخول الإنسان في الإسلام يعني التزامه بالأوامر والنواهي التي وردت في الكتاب والسنة ، والأوامر منها : الفرائض والنوافل والآداب ، والنواهي منها : المحرّمات والمكروهات وخلاف الأولى .

وما مرّ معنا في فصل أعمال الإسلام أمّهات بما يطالب به من دخل في الإسلام فهي الشعب الأولى للإيمان والإسلام ، ولكنّ الإيمان له بضع وسبعون شعبة ، وإقامة بعض هذه الشعب يعني الكفّ عمّا يقابلها ، فكلمة التوحيد شعبة من شعب الإيمان يقابلها الشرك وهو منهي عنه وكثير من شعب الإيمان يقابلها معاص ، والمعاصي منها ما هو مكفّر وكبيرة ، ومنها ما هو كبيرة وليست كفّرًا ، ومنها ما هو من الصفائر ، والصفائر منها المم ، ومنها ما يعتبر الإصرار عليه والاستمرار فيه كبيرة .

إنّه بمجرد ما يدخل الإنسان في دائرة الإيمان عليه أن يعمل وأن يترك ، ودائرة العمل تشمل ابتداء شعب الإيمان ، ودائرة الترك تشمل ابتداء المنهيات كلّها وأولها الكبائر .

وبعض شعب الإيمان يدخل فيها فروع كثيرة ، فحفظ اللسان يدخل فيه أكثر من عشرين فرعاً ، وحفظ الفروع يدخل فيه حفظها عن الزنا واللواط وهكذا يتوضع حول شعب الإيمان فكرة الطاعات والمعاصي ، فالطاعات والأعمال الصالحة أثمر عن الإيمان وما يقابلها أثمر عن كفر أو ضلال أو فسوق .

إنّ الأعمال الصالحة تغذي الإيمان ، وكلّما قوي الإيمان انبثق عنه ثمرات ، وهكذا نجد بين شعب الإيمان والأعمال الصالحة صلة .

قال النووي : قال ابن الصلاح : وقد صُنِّفَتْ في ذلك مصنفات ومن أغزرها فوائد كتاب المنهاج لأبي عبد الله الحلبي إمام الشافعيين ببخارى وكان من رفقاء أئمة المسلمين وحذا حذوه الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله في كتابه الجليل الحفيل كتاب شعب الإيمان . هـ .

وقال النووي : قال القاضي عياض رحمه الله : وقد تقدم أن أصل الإيمان في اللغة التصديق ، وفي الشرع تصديق القلب واللسان ، وظواهر الشرع تطلقه على الأعمال كما وقع هنا أفضلها لا إله إلا الله وآخرها إمطة الأذى عن الطريق وقد قدمنا أن كمال الإيمان بالأعمال وتماه بالطاعات ، وأن التزام الطاعات وضم هذه الشعب من جملة التصديق ودلائل عليه ، وأنها خلق أهل التصديق ، فليست خارجة عن اسم الإيمان الشرعي ولا اللغوي ، وقد نبه صلى الله عليه وسلم على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد ، والذي لا يصح شيء من الشعب إلا بعد صحته وأدائها ما يتوقع ضرره بالمسلمين من إمطة الأذى عن طريقهم ، وبقي بين هذين الطرفين أعداد لو تكلف المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة التبع لأمكنه ، وقد فعل ذلك بعض من تقدم وفي الحكم بأن ذلك مراد النبي صلى الله عليه وسلم صعوبة ، ثم إنه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدر جهل ذلك في الإيمان إذ أصول الإيمان وفروعه معلومة محققة ، والإيمان بأنها هذا العدد واجب في الجملة . هذا كلام القاضي رحمه الله .

وقال الإمام الحافظ أبو حاتم بن حبان - بكسر الحاء - تتبعت معنى هذا الحديث مدة وعددت الطاعات فإذا هي تزيد على هذا العدد شيئاً كثيراً فرجعت إلى السنن فعددت كل طاعة عدها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الإيمان فإذا هي تنقص عن البضع والسبعين فرجعت إلى

كتاب الله تعالى فقرأته بالتدبر وعدادت كل طاعة عدها الله تعالى من الإيمان فإذا هي تنقص عن البضع والسبعين فضمت الكتاب إلى السنن وأسقطت المعاد فإذا كل شيء عده الله تعالى ونبيه ﷺ من الإيمان تسع وسبعون شعبة لا تزيد عليها ولا تنقص ، فعلمت أن مراد النبي ﷺ أن هذا العدد في الكتاب والسنن . وذكر أبو حاتم رحمه الله جميع ذلك في كتاب وصف الإيمان وشعبه ، وذكر أن رواية من روى بضع وستون شعبة أيضا صحيحة فإن العرب قد تذكر للشيء عدداً ولا تريد نفي ما سواه .

وله نظائر أوردها في كتابه منها في أحاديث الإيمان والإسلام والله تعالى أعلم ا.هـ .
شرح صحيح مسلم / كتاب الإيمان .

وها نحن سنعرض شعب الإيمان في الكتاب ثم في السنة :

الفقرة الأولى : نصوص من الكتاب في بعض شعب الإيمان

ذكر الله عز وجل في القرآن شعبا كثيرة للإيمان في معارض شتى وبمناسبات كثيرة ، ففي معرض الحديث عن البر تذكر شعب وفي معرض الكلام عن التقوى تذكر شعب ، فكلمة التقوى هي : لا إله إلا الله ، وبمناسبة الكلام عن حربه جلّ جلاله تذكر شعب ، وبعض الشعب تذكر وهي تفصيل لشعب جامعة ، ولكي نستكمل صورة شعب الإيمان فنحن نذكر بعض ما ورد في القرآن ونعطي لكلّ شعبة نذكرها رقما متسلسلاً ، وما يتكرّر ممّا لا يعطي تفصيلاً لا نعطيه رقماً .

قال تعالى :

- ١ - ﴿ ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴾ (١) .
- ٢ - ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ .
- ٣ - ﴿ ويقومون الصلاة ﴾ .
- ٤ - ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ (٢) .
- ٥ - ﴿ والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ﴾ .
- ٦ - ﴿ وبالآخرة هم يوقنون ﴾ (٣) .
- ٧ - ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین وآتى المال على حبه ذوى القربى والیتامى والمساكين وابن السبیل والسائلین وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ﴾ .
- ٨ - ﴿ والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ﴾ (٤) .
- ٩ - ﴿ وقالوا سمعنا وأطعنا ﴾ (٥) .

(١) البقرة : ٢ .

(٢) البقرة : ١٧٧ .

(٣) البقرة : ٢٠٤ .

(٤) البقرة : ١٧٧ .

(٥) البقرة : ٢٨٥ .

- ١٠ - ﴿ الصابرين والصادقين ﴾ .
- ١١ - ﴿ والقانتين والمنفقين ﴾ .
- ١٢ - ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾ ^(١) .
- ١٣ - ﴿ فالذين آمنوا به وعزروه ﴾ .
- ١٤ - ﴿ ونصروه ﴾ .
- ١٥ - ﴿ واتبعوا النور الذي أنزل معه ﴾ ^(٢) .
- ١٦ - ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ .
- ١٧ - ﴿ وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ﴾ .
- ١٨ - ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ ^(٣) .
- ١٩ - ﴿ إنما يتذكر أولوا الألباب ﴾ الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق .
والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ .
- ٢٠ - ﴿ ويخشون ربهم ﴾ .
- ٢١ - ﴿ ويخافون سوء الحساب ﴾ ^(٤) .
- ٢٢ - ﴿ والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً
وعلانية ويدرأون بالحسنة السيئة ﴾ ^(٥) .
- ٢٣ - ﴿ ويهدي إليه من أناب ﴾ .
- ٢٤ - ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ ^(٦) .

(١) الأعراف : ١٥٧ .

(٢) الرعد : ١٨ - ٢١ .

(٣) الرعد : ٢٧ ، ٢٨ .

(٤) آل عمران : ١٧ .

(٥) الأنفال : ٢ .

(٦) الرعد : ٢٢ .

- ٢٥ - ﴿ ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ (١) .
- ٢٦ - ﴿ قد أفلح المؤمنون * الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ (٢) .
- ٢٧ - ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ (٣) .
- ٢٨ - ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون * والذين هم لفروجهم حافظون ﴾ (٤) .
- ٢٩ - ﴿ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون * والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ﴾ (٥) .
- ٣٠ - ﴿ والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون ﴾ (٦) .
- ٣١ - ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ﴾ (٧) .
- ٣٢ - ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ﴾ (٨) .
- ٣٣ - ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ﴾ .
- ٣٤ - ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ (٩) .
- ٣٥ - ﴿ والذين يبیتون لربهم سجدةً وقياماً ﴾ (١٠) .
- ٣٦ - ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ﴾ .
- ٣٧ - ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ (١١) .

(٢) المؤمنون : ١ .

(٤) المؤمنون : ٥ ، ٤ .

(٦) المؤمنون : ٦٠ .

(٨) النور : ٦٢ .

(١٠) الفرقان : ٦٤ .

(١) الحج : ٣٢ .

(٣) المؤمنون : ٢ .

(٥) المؤمنون : ٦ ، ٧ ، ٨ .

(٧) النور : ٥١ .

(٩) الفرقان : ٦٢ .

(١١) الفرقان : ٦٨ .

- ٣٨ - ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ﴾ ^(١) .
- ٣٩ - ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قَرَّةَ أَعْيُنٍ ... ﴾ ^(٢) .
- ٤٠ - ﴿ أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ .
- ٤١ - ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ ^(٣) .
- ٤٢ - ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾ .
- ٤٣ - ﴿ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٤) .
- ٤٤ - ﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴾ ^(٥) .
- ٤٥ - ﴿ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ .
- ٤٦ - ﴿ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ^(٦) .
- ٤٧ - ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ .
- ٤٨ - ﴿ فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ... ﴾ ^(٧) .
- ٤٩ - ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ ﴾ .
- ٥٠ - ﴿ الْآمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ﴾ ^(٨) .
- ٥١ - ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ^(٩) .
- ٥٢ - ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذَلَّةً عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

(١) الفرقان : ٧٤ .

(١) الفرقان : ٧٢ .

(٢) آل عمران : ١٣٥ .

(٣) آل عمران : ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٤) آل عمران : ١١٤ .

(٥) آل عمران : ١١٣ .

(٦) التوبة : ١١٢ .

(٧) التوبة : ١١١ .

(٨) البقرة : ١٦٥ .

- ٥٣ - ﴿ أعزّة على الكافرين ﴾ .
- ٥٤ - ﴿ يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ ^(١) .
- ٥٥ - ﴿ .. إنّنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ﴾ ^(٢) .
- ٥٦ - ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل ﴾ ^(٣) .
- ٥٧ - ﴿ وقولوا للناس حسناً ﴾ ^(٤) .
- ٥٨ - ﴿ ولا تبذّر تبذيراً ﴾ ^(٥) .
- ٥٩ - ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ﴾ ^(٦) .
- ٦٠ - ﴿ وأوفوا الكيل إذا كتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ﴾ ^(٧) .
- ٦١ - ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ ^(٨) .
- ٦٢ - ﴿ ولا تمش في الأرض مرحاً ﴾ ^(٩) .
- ٦٣ - ﴿ ولا تصغر خدك للناس ﴾ ^(١٠) .
- ٦٤ - ﴿ واغضض من صوتك ﴾ ^(١١) .
- ٦٥ - ﴿ إنّما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خرّوا سجّداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ﴾ ^(١٢) .
- ٦٦ - ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا ﴾ ^(١٣) .

(١) المائة : ٥٤ .	(٢) المائة : ٥٥ .
(٣) النساء : ٣٦ .	(٤) البقرة : ٨٣ .
(٥) الإسراء : ٢٦ .	(٦) الإسراء : ٢٤ .
(٧) الإسراء : ٣٥ .	(٨) الإسراء : ٣٦ .
(٩) الإسراء : ٣٧ .	(١٠) لقمان : ١٨ .
(١١) لقمان : ١٩ .	(١٢) السجدة : ١٥ .
(١٣) السجدة : ١٦ .	

- ٦٧ - ﴿ والذاكرين الله كثيرًا والذاكرات ﴾ ^(١) .
- ٦٨ - ﴿ إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ^(٢) ﴿ إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ﴾ ^(٣) .
- ٦٩ - ﴿ والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش ﴾ ^(٤) .
- ٧٠ - ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ ^(٥) .
- ٧١ - ﴿ والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ﴾ ^(٦) .
- ٧٢ - ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم ﴾ ^(٧) .
- ٧٣ - ﴿ إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين ﴾ ^(٨) .
- ٧٤ - ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ ^(٩) .
- ٧٥ - ﴿ لا تجحد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ... ﴾ ^(١٠) .
- ٧٦ - ﴿ والله العزّة ورسوله وللمؤمنين ﴾ ^(١١) .
- هذه نماذج من القرآن على شعب الإيمان ، والأمر واسع ، لأنّ بعض شعب الإيمان الأمور بها يقابلها ترك وكف ونهي ، فلو أدخلنا المأمورات وما يقابلها من المنهيات لزادت شعب الإيمان عن البضعة والسبعين ، ومن تتبّع الأمر على ما ذكرناه تأكّد من ذلك ، وإنّما نحن هنا نعطي نماذج وإلا فقد خصّت الشعب بالتأليف وخصّ ما يقابلها من معاصي بالتأليف ، ولنعرض بعض ماورد في السّنة من شعب :

(٢) ص : ٨٢ .

(٤) الشورى : ٣٧ .

(٦) الشورى : ٣٩ .

(٨) الطور : ٢٦ .

(١٠) المجادلة : ٢٢ .

(١) الأحزاب : ٣٥ .

(٣) ص : ٤٦ .

(٥) الشورى : ٣٨ .

(٧) الحجرات : ١٥ .

(٩) المجادلة : ١١ .

(١١) المنافقون : ٨ .

الفقرة الثانية : نصوص في بعض شعب الإيمان في السنة

٢١٣ - * روى الجماعة إلا مالكا عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الإيمان بضعٌ وسبعون شعبة » .

وفي رواية : « بضعٌ وستون ، والحياءُ شعبةٌ من الإيمان » .

زاد في رواية : « وأفضلها قول : لا إله إلا الله » ، وأدناها : إمطة الأذى عن الطريق » .

٢١٤ - * روى الطبراني عن علقمة ، قال : قال عبد الله : الصبر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله .

٢١٥ - * روى أحمد عن أنس ، رفعه « لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له » .

٢١٣ - البخاري (١ / ٥١) ٢ - كتاب الإيمان ٣ - باب أمور الإيمان .

ومسلم (١ / ٦٣) ١ - كتاب الإيمان ١٢ - باب بيان عدد وشعب الإيمان وأفضلها وأدناها ... إلخ .

وأبو داود (٤ / ٢١٩) كتاب السنة - باب في رد الإرجاء .

والترمذي (٥ / ١٠) ٤١ - كتاب الإيمان ٦ - باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه .

والنسائي (٨ / ١١٠) ٤٧ - كتاب الإيمان ١٦ - باب ذكر شعب الإيمان .

وابن ماجه (١ / ٢٢) المقدمة ٩ - باب في الإيمان .

(بضع) : البضعُ : القطعةُ من الشيء ، وهو في العدد ما بين الثلاث إلى التسع ، لأنه قطعة من العدد .

(الحياء من الإيمان) : جعل الحياء - وهو غريزة - من الإيمان ، وهو اكتساب ، لأن المستحي ينقطع باستحيائه عن

المعاصي ، وإن لم يكن له تقيّة ، فصار كالإيمان الذي يقطع بينها وبينه ، وإنما جمعه بضعاً من الإيمان ، لأن الإيمان

بمجموعه ينقسم إلى اثنا عشر ما أمر الله به ، وانتهاه عما نهى الله عنه ، فإذا حصل الانتهاء بالحياء كان بعضه .

(الشعبة) : الطائفة من كل شيء ، والقطعة منه .

(إمطة الأذى) : أماط الشيء : إذا أزاله عنه ، وأذهبه ، والأذى في هذا الحديث ، نحو الشوك والحجر وما أشبهه .

٢١٤ - المعجم الكبير (٩ / ١٠٧) .

مجمع الزوائد (١ / ٥٧) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

٢١٥ - المسند (٣ / ١٣٥ ، ١٥٤ ، ٢١٠ ، ٢٥١) .

مجمع الزوائد (١ / ٩٦) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري في الأوسط وفيه أبو هلال وثقه ابن معين

وغيره وضعفه النسائي وغيره . ه .

قال البيهقي في شرح السنة (١ / ٧٥) : هذا حديث حسن . ا . ه . وقال محققه شيب الأرنؤوط : حديث

جيد قوي .

٢١٦ - * روى مسلم عن أبي مالك الأشعري؛ قال: قال رسول الله ﷺ « الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمَانِ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ . وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ (أَوْ تَمْلَأُ) مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . وَالصَّلَاةُ نُورٌ . وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ . وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ . وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعِ نَفْسَهُ . فَمَعْتَبُهَا أَوْ مَوْبِقُهَا » .

٢١٧ - * روى مسلم عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ . وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَكْرَاهِيَةِ الْمَوْتِ؟ فَكَلَّمْنَا نَكْرَةَ الْمَوْتِ . فَقَالَ: « لَيْسَ كَذَلِكَ . وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَجَنَّتِهِ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » .

٢١٦ - مسلم (١ / ٢٠٢) ٢ - كتاب الطهارة ١ - باب فضل الوضوء .

(الطهور) : قال جمهور أهل اللغة : يقال : الوضوء . والظهور ، بضم أولها ، إذا أريد به الفعل الذي هو المصدر ويقال : الوضوء والظهور ، بفتح أولها ، إذا أريد به الماء الذي يتطهر به .
(شطر) : أصل الشطر النصف .

(الصلاة نور) : فعناه أنها تمنع من المعاصي وتنتهي عن الفحشاء والمنكر وتؤدي إلى الصواب . كما أن النور يستضاء به .

(والصدقة برهان) : قال صاحب التحرير : معناه يفرغ إليها كما يفرغ إلى البراهين . كأن العبد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال ، فيقول : تصدقت به .

(والصبر ضياء) : فعناه الصبر المحبوب في الشرع ، وهو الصبر على طاعة الله والصبر عن معصيته ، والصبر أيضاً على الثابتات وأنواع المكاره في الدنيا . والمراد أن الصبر محمود ، ولا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على الصواب .
(والقرآن حجة لك أو عليك) : معناه ظاهر . أي تنتفع به إن تلوته وعملت به وإلا فهو حجة عليك .

(كل الناس يغدو إلخ) : فعناه كل إنسان يسمي نفسه . فمنهم من يبيعها لله بطاعته فيعتقها من العذاب . ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيوبقها ، أي يهلكها .

٢١٧ - مسلم (٤ / ٢٠٦٥ ، ٢٠٦٦ ، ٢٠٦٧) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب من أحب لقاء الله ... إلخ .

(كره الله لقاءه) : هذا الحديث يفسر آخره أوله . وبين المراد ببياني الأحاديث المطلقة : من أحب لقاء الله ، ومن كره لقاء الله . ومعنى الحديث أن الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزاع في حالة لا تقبل توبته ولا غيرها . فحينئذ يشر كل إنسان بما هو صائر إليه وما أعد له ويكشف له عن ذلك . فأهل السعادة يجون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد لهم ، ويحب الله لقاءهم ، أي فيجزل لهم العطاء والكرامة . وأهل الشقاوة يكرهون لقاءه ، لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه ، ويكره الله لقاءهم ، أي يبعدهم عن رحمته وكرامته ، ولا يريد ذلك بهم وهذا معنى كراهته سبحانه لقاءهم .

٢١٨ - * روى مسلم عن العباس بن عبد المطلب : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « ذاق طعم الإيمان ، من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسلاً » .

٢١٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى ، قال : قال رسول الله ﷺ « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » .

٢٢٠ - * روى الترمذي عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع حتى يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله بعثني بالحق وحي يؤمن بالبعث بعد الموت وحي يؤمن بالقدر » .

٢٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يؤمن أحدكم ، حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين » .

٢٢٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من أشد أمتي لي حبا ناس يكونون بعدي يودُّ أحدكم لو رآني بأهله وماله » .

٢٢٣ - * روى البخاري عن عمار ، قال : ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان :

٢١٨ - مسلم (١ / ٦٢) - ١ - كتاب الإيمان ١١ - باب الدليل على أن من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً ... إلخ .

٢١٩ - البخاري (١ / ٥٦٥) - ٨ - كتاب الصلاة ٨٨ - باب تشييك الأصابع في المسجد وغيره .

ومسلم (٤ / ١٩٩٩) - ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ١٧ - باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضد .

وأحمد (٤ / ٤٠٤ ، ٤٠٥) .

والترمذي (٤ / ٣٢٥) - ٢٨ - كتاب البر والصلة ١٨ - باب ماجاء في شفقة المسلم على المسلم .

٢٢٠ - الترمذي (٤ / ٤٥٢) . وإسناده صحيح .

وأخرجه ابن ماجه (١ / ٣٢) المقدمة ١٠ - باب في القدر .

والحاكم (١ / ٣٢ ، ٣٣) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين . ووافقه الذهبي .

٢٢١ - البخاري (١ / ٥٨) - ٢ - كتاب الإيمان ٨ - باب حب الرسول ﷺ من الإيمان .

ومسلم (١ / ٦٧) - ١ - كتاب الإيمان ١٦ - باب وجوب محبة رسول الله ﷺ ... إلخ .

والنسائي (٨ / ١١٤) - ٤٧ - كتاب الإيمان ١٩ - باب علامة الإيمان .

٢٢٢ - مسلم (٤ / ٢١٧٨) - ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ٤ - باب فيمن يود رؤية النبي ﷺ بأهله وماله .

٢٢٣ - البخاري (١ / ٨٢) - ٢ - كتاب الإيمان ٢٠ - باب إفضاء السلام من الإسلام .

وأخرجه البغوي في شرح السنة (١ / ٥٢) .

الإِنصافَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَبَذَلَ السَّلَامَ لِلْعَالَمِ ، وَالْإِنْفِاقَ مِنَ الْإِقْتَارِ .

أخرجه البخاري تعليقاً عن عمار بصيغة الجزم فهو صحيح النسبة له ، ومثله لا يقال من جهة السمع فإذا ما اجتمع إلى ذلك رواية البزار التي ترفعه لرسول الله ﷺ فذلك يجعله حديثاً صحيحاً .

٢٢٤ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد ، فاشهدوا له بالإيمان ، فإن الله عز وجل يقول : ﴿ إِنَّمَا يَغْفُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ... ﴾ الآية [التوبة : ١٧] .

٢٢٥ - * روى البخاري ومسلم عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحِمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ : مَثَلُ الْجَسَدِ ، إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ : تُدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى » .

وفي رواية (١) : « الْمُؤْمِنُونَ كَرَجَلٍ وَاحِدٍ ، إِذَا اشْتَكَى رَأْسَهُ تُدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى » .

ولمسلم (٢) : « الْمُسْلِمُونَ كَرَجَلٍ وَاحِدٍ ، إِنْ اشْتَكَى عَيْنَهُ اشْتَكَى كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسَهُ اشْتَكَى كُلُّهُ » .

والبزار - كشف الأستار (١ / ٢٥) .

مجمع الزوائد (١ / ٥٦ ، ٥٧) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح إلا أن شيخ البزار لم أر من ذكره وهو الحسن بن عبد الله الكوفي . وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه القاسم أبو عبد الرحمن وهو ضعيف .

٢٢٤ - الترمذي (٥ / ٢٧٧) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ١٠ - باب ومن سورة التوبة . وقال : هذا حديث حسن غريب .

(١) ورواه أحمد (٣ / ٦٨ ، ٧٦) .

(٢) وابن ماجه (٢ / ٢٦٣) .

٢٢٥ - البخاري (١٠ / ٤٣٨) ٧٨ - كتاب الأدب ٢٧ - باب رحمة الناس والبهائم .

ومسلم (٤ / ١٩٩٩ ، ٢٠٠٠) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ١٧ - باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتماضدهم .

(١) مسلم (الموضع السابق) .

(٢) مسلم (الموضع السابق) .

(تداعى له) : تداعى البناء : إذا تبع بعضه بعضاً في الانهدام ، كأن أجزاءه قد دعا بعضها بعضاً .

٢٢٦ - * روى أبو داود عن أوس بن أوس رضي الله عنه : قال : قال رسول الله ﷺ :
 « إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ،
 وفيه الصعقة ، فأكثرُوا عليّ من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة عليّ » فقالوا : يا
 رسول الله ، وكيف تُعرضُ صلاتنا عليك وقد أرمتَ ؟ - قال : يقولون : بليت - [قال] :
 « إن الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » .

٢٢٧ - * روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ :
 « لا يستقيم إيمان عبدٍ حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه
 ولا يدخل رجل الجنة لا يأمن جاره بوائقه » .

٢٢٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « لا يدخل الجنة من
 لا يأمن جاره بوائقه » .

٢٢٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : « من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » .

٢٣٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ قال : « لا يؤمن
 أحدكم حتى يحب لأخيه » (أو قال لجاره) « ما يحب لنفسه » .

٢٢٦ - أبو داود (١ / ٢٧٥) كتاب الصلاة - باب تفريع أبواب الجمعة .

والنسائي (٣ / ٩١ / ١٤) - كتاب الجمعة ٥ - إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة .

والحديث إسناده صحيح .

(الصعقة) : العشي والموت .

(أرمت الميت) : وزم : إذا بلي ، والرمة : العظم البالي ، والفعل الماضي منه للتكلم ، أرمتت : بإظهار التضعيف .

٢٢٧ - مسند أحمد (٣ / ١٩٨) .

٢٢٨ - مسلم (١ / ٦٨) - كتاب الإيمان ٨ - باب تحريم إيذاء الجار .

٢٢٩ - مسلم (١ / ٦٨) - كتاب الإيمان ٩ - باب الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت ... إلخ .

٢٣٠ - البخاري (١ / ٥٦ / ٢) - كتاب الإيمان ٧ - باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

ومسلم (١ / ٦٧) - كتاب الإيمان ١٧ - باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ... إلخ .

والترمذي (٤ / ٦٦٧ / ٣٨) - كتاب صفة القيامة ٥٩ - باب حدثنا بشر بن هلال ... إلخ .

والنسائي (٨ / ١١٤) ٤٧ - كتاب الإيمان ١٩ - باب علامة الإيمان .

٢٣١ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش البذيء » .

٢٣٢ - * روى مسلم عن طارق بن شهاب ، قال : أول من بدأ بالخطبة ، يوم العيد قبل الصلاة ، مروان . فقام إليه رجل . فقال : الصلاة قبل الخطبة فقال : قد ترك ما هنالك . فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده . فإن لم يستطع فبلسانه . فإن لم يستطع فبقلبه . وذلك أضعف الإيمان » .

٢٣٣ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال « ما من نبي بعته الله في أمة قبلي ، إلا كان له من أمته حواريون ، وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره . ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف . يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون . فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن . ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن . ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن . وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » .

٢٣٤ - * روى البخاري ومسلم عن عدي بن ثابت قال : سمعت البراء بن عازب قال :

٢٣١ - الترمذي (٤ / ٢٥٠) ٢٨ - كتاب البر والصلة ٤٨ - باب ماجاء في اللعنة .

وقال : هذا حديث حسن غريب ، وقد روي عن عبد الله من غير هذا الوجه .

(الطعان) : الذي يطعن في أعراض الناس .

(اللعان) : كثير الشتم والسب .

(الفاحش) : ذو الفحش في كلامه وفعله .

(البذيء) : الفاحش في القول .

٢٣٢ - مسلم (١ / ٦٩) ١ - كتاب الإيمان ٢٠ - باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ... الخ .

٢٣٣ - مسلم (١ / ٧٠) الكتاب والباب السابقان .

(الحواريون) : جمع حواري وهم الخاصة والأصحاب والناصريون .

(الخلوف) : جمع خلف : وهو القرن من الناس .

وقد جرت العادة أن تطلق كلمة خلف على من يخلف غيره بسوء .

وبعضهم يقول : خلف صدق بالتحريك ويسكن الآخر في السوء للتفريق .

وبعضهم جعلها سواء في التحريك والتسكين .

٢٣٤ - البخاري (٧ / ١١٢) ٦٢ - كتاب مناقب الأنصار ٤ - باب حب الأنصار من الإيمان .

قال رسول الله ﷺ « لا يُحِبُّ الأَنْصَارَ إِلا مُؤْمِنًا وَلَا يُبَغِضُهُمْ إِلا مُنَافِقًا مِنْ أَحِبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللهُ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللهُ » .

٢٢٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة : أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : « لَا يُبَغِضُ الأَنْصَارَ رَجُلٌ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ » .

٢٢٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « لَا تَدْخُلُونَ الجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا ، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا . أَوْلا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ ؟ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » .

٢٢٧ - * روى مسلم عن أبي هريرة قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ « إِذَا أَدَّى العَبْدُ حَقَّ اللهِ وَحَقَّ مَوَالِيهِ كَانَ لَهُ أَجْرَانِ » قَالَ : فَحَدَّثْتَهَا كَعْبًا . فَقَالَ كَعْبٌ : لَيْسَ عَلَيْهِ حِسَابٌ . وَلَا عَلَى مُؤْمِنٍ مُزْهِدٍ .

٢٢٨ - * روى البخاري عن أبي موسى ، عن النبي ﷺ قَالَ : « المُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالأُتْرَجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ . وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالتَّمْرِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا ، وَمِثْلُ المُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مرٌّ وَمِثْلُ المُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مرٌّ أَوْ خَبِيثٌ وَرِيحُهَا مرٌّ » .

٢٢٩ - * روى أحمد والبخاري ومسلم عن النعمان بن بشير يخطبُ يقولُ : سمعتُ رسول

= مسلم (١ / ٨٥) ١ - كتاب الإيمان ٢٣ - باب الدليل على أن حب الأنصار وعلي رضي الله عنهم من الإيمان ... إلخ .

٢٢٥ - مسلم (الموضع السابق) .

٢٢٦ - مسلم (١ / ٧٤) ١ - كتاب الإيمان ٢٢ - باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ... إلخ .

٢٢٧ - مسلم (٣ / ١٢٨٥) ٢٧ - كتاب الأيمان ١١ - باب ثواب العبد وأجره إذا نصح لسيده وأحسن عبادة ربه .

٢٢٨ - البخاري (٩ / ١٠٠) ٦٦ - كتاب فضائل القرآن ٢٦ - باب إثم من رأى بقراءة القرآن أو تأكل به أو فجر به .

٢٢٩ - مسند أحمد (٤ / ٢٧٠) بالسياق المذكور .

وهو عند البخاري ومسلم حديثان :

الأول أخرجه البخاري (١٠ / ٤٣٨) ٧٨ - كتاب الأدب ٢٧ - باب رحمة الناس والبهائم .

الله ﷺ يقول : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ شَيْءٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحِمَى ». . وسمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنَّ الحلالَ بينَ والحرامَ بينَ وبينهما مُشْتَبِهَاتٌ لا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ فِيهِ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَهَا وَقَعَ الحرامَ كالبراعي يَرعى حَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى وَإِنْ حَمَى اللهُ مَا حَرَّمَ أَلَا وَإِنْ فِي الإِنْسَانِ مُضْغَةٌ إِذَا صَلَّحَتْ صَلَّحَ الجسدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الجسدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ القَلْبُ » .

٢٤٠ - * ورووا أيضاً عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يَسْرِقُ سَارِقٌ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَزْنِي زَانٌ حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الشَّارِبُ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ - يعني الخمر - والذي نفس محمد بيده ولا ينتهب أحدكم نَهْبَةَ ذَاتِ شَرَفٍ وَيَرْفَعُ إِلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ أَعْيُنَهُمْ فِيهَا وَهُوَ حِينَ يَنْتَهَبُهَا مُؤْمِنٌ وَلَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ يَقْلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَيَاكُمْ يَاكُمْ » .

٢٤١ - * روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك قال : كان عبد الله بن رواحة إذا لقي الرجل من أصحابه يقول : تعال نؤمنُ بربنا ساعةً فقال ذات يوم لرجلٍ فغَضِبَ الرجلُ فجاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ألا ترى إلى ابن رواحة يريدُ عن إيمانك إلى إيمان ساعة فقال النبي ﷺ : « يَرَحِمَهُ اللهُ ابْنَ رِوَاحَةَ إِنَّهُ يُحِبُّ المَجَالِسَ الَّتِي تَبَاهِي بِهَا المَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ » .

= وسلم (٤ / ١٩٩٩) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ١٧ - باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضد .
والثاني أخرجه البخاري (١ / ١٢٦) ٢ - كتاب الإيمان ٣٩ - باب فضل من استبرأ لدينه .
وسلم (٣ / ١٢١٩) ٢٢ - كتاب المساقاة ٢٠ - باب أخذ الحلال وترك الشبهات .
(مُضْغَةٌ) : قطعة لحم .

٢٤٠ - البخاري (٥ / ١١٩) ٤٦ - كتاب المظالم ٣٠ - باب النهي بغير إذن صاحبه .
مسلم (١ / ٧٦) ١ - كتاب الإيمان ٢٤ - باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ... إلخ .
أحمد (٢ / ٣١٧) .

٢٤١ - مسند أحمد (٣ / ٢٦٥) . بإسناد حسن .

٢٤٢ - * روى البزار عن أنس رضي الله عنه ، قال : قالوا : يا رسول الله إنا نكُونُ عِنْدَكَ عَلَى حَالٍ ، حتى إذا فارقناكَ نكُونُ عَلَى غَيْرِهِ قال : « كَيْفَ أَنْتُمْ وَبَيْتِكُمْ » . قالوا : أَنْتَ نَبِينَا فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ قال : « لَيْسَ ذَاكَ النِّفَاقَ » .

٢٤٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يقولون الكَرُمُ وإنما الكَرُمُ قلبُ المؤمنِ » .

أقول : المراد بالحديث أن الذي يستحق التسمية بالكرم هو قلب المؤمن وحده ، ولا يستحق ذلك شجر العنب .

٢٤٤ - * روى مسلم عن عبد الله بن سفيان عن أبيه قال : يا رسول الله أخبرني أمراً في الإسلام لا أسألُ عنه أحداً بعدك قال : « قلُ أمنتُ باللهِ ثم استقيم » قال يا رسول الله : فأَيُّ شيءٍ أتقي ؟ قال : فأشار بيده إلى لسانه .

٢٤٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ وَالْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ » .

٢٤٦ - * روى أحمد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، الْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، وَاللَّهُ أَشَدُّ غَيْراً » .

٢٤٢ - كشف الأستار (١ / ٣٤) .

جمع الزوائد (١ / ٣٤) وقال : رواه أبو يعلى والبزار إلا أن البزار قال : كيف أنتم وربكم قالوا الله ربنا في السر والعلانية . ورجال أبي يعلى رجال الصحيح .

٢٤٣ - البخاري (١٠ / ٥٦٦) ٧٨ - كتاب الأدب ١٠٢ - باب قول النبي ﷺ « إنما الكرم قلب المؤمن » .

ومسلم (٤ / ١٧١٣) ٤٠ - كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ٢ - باب كراهة تسمية العنب كرمأ .

ومسند أحمد (٢ / ٢٣٩) .

٢٤٤ - مسلم (١ / ٦٥) ١ - كتاب الإيمان ١٣ - باب جامع أوصاف الإسلام .

مسند أحمد (٣ / ٤١٣) .

٢٤٥ - البخاري (٩ / ٣١٩) ٦٧ - كتاب النكاح ١٠٧ - باب الغيرة .

ومسلم (٤ / ٢١١٤) ٤٩ - كتاب التوبة ٦ - باب غيرة الله تعالى ، وتحريم الفواحش .

والترمذي (٣ / ٤٧١) ١٠ - كتاب الرضاع ١٤ - باب ماجاء في الغيرة .

مسند أحمد (٢ / ٢٣٥) .

وعند مسلم بنحوه في الموضع السابق .

٢٤٧ - * روى الإمام أحمد عن ابن أبي الملعلى عن أبيه أن النبي ﷺ خَطَبَ يوماً فقال : « إن رجلاً خيَّرَه رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ بين أن يعيشَ في الدنيا ماشاء أن يعيشَ فيها ويأكلَ في الدنيا ماشاء أن يأكلَ فيها وبين لقاء ربه فاخترَ لقاءَ ربه » قال فبكى أبو بكر فقال أصحاب رسول الله ﷺ ألا تعجبون من هذا الشيخ أن ذكرَ رسول الله ﷺ رجلاً صالحاً خيره ربه عز وجل بين لقاء ربه وبين الدنيا فاخترَ لقاءَ ربه وكان أبو بكر أعلمهم بما قال رسول الله ﷺ فقال أبو بكر بل نفديك يا رسول الله بأموالنا وأبنائنا فقال رسول الله ﷺ : « مامن الناس أحد أمنَّ علينا في صحبتته وذات يده من ابن أبي قحافة ولو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت ابن أبي قحافة ولكن وُدَّ وإخاء إيمان ولكن وُدَّ وإخاء إيمان - مرتين - وإنَّ صاحبكم خليلُ الله عز وجل » .

٢٤٨ - * روى البخاري ومسلم عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بَيْنَ حَلَاوَةِ الْإِيمَانِ ؛ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَفَ فِي النَّارِ » .

٢٤٩ - * روى البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ مرَّ برجلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وهو يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فقال له رسول الله ﷺ « دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ » .

٢٥٠ - * روى أحمد وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ :

٢٤٧ - أحمد (٣ / ٤٧٨) . واللفظ له .

وأخرجه البخاري (٧ / ٢٢٧) ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ٤٥ - باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة .
ومسلم (٤ / ١٨٥٤) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ١ - باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه . كلاهما عن أبي سعيد مع مغايرة في اللفظ .

٢٤٨ - البخاري (١ / ٦٠) ٢ - كتاب الإيمان ٩ - باب حلاوة الإيمان .

مسلم (١ / ٦٦) ١ - كتاب الإيمان ١٥ - باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان .

٢٤٩ - البخاري (١ / ٧٤) ٢ - كتاب الإيمان ١٦ - باب الحياء من الإيمان .

مسلم (١ / ٦٣) ١ - كتاب الإيمان ١٢ - باب بيان عدد شعب الإيمان ... إلخ .

٢٥٠ - أحمد (٢ / ٤٧٢) .

أبو داود (٤ / ٢٢٠) كتاب السنة - باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه . مختصراً .

« أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخيارهم خيارهم لنسائهم » .

٢٥١ - * روى أحمد والترمذي عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « إنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَالْأَطْفَهَمُ بِأَهْلِهِ » .

٢٥٢ - * روى البزار عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إنَّ أَكْمَلَ النَّاسِ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَإِنَّ حُسْنَ الْخَلْقِ لَيَبْلُغُ دَرَجَةَ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ » .

٢٥٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ » .

٢٥٤ - * روى أحمد ومسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ وَقَالَ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ .

٢٥٥ - * روى أحمد ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أُمَّعَاءٍ » .

٢٥٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

= الترمذي (٤٦٦ / ٣) ١٠ - كتاب الرضاع ١١ - باب ماجاء في حق المرأة على زوجها . وقال : حديث حسن صحيح .

٢٥١ - أحمد (٤٧ / ٦) .

الترمذي (٩١ / ٥) ٤١ - كتاب الإيمان ٦ - باب ماجاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه . وقال هذا حديث صحيح .

٢٥٢ - كشف الأستار (٢٧ / ١) .

مجمع الزوائد (٥٨ / ١) وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

٢٥٣ - البخاري (٥٢٩ / ١٠) ٧٨ - كتاب الأدب ٨٢ - باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين .

مسلم (٢٢٩٥ / ٤) ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق ١٢ - باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين .

٢٥٤ - أحمد (٣٢٨ / ٢) .

مسلم (٧٠٣ / ٢) ١٢ - كتاب الزكاة ١٩ - باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها .

٢٥٥ - أحمد (٢١ / ٢) .

مسلم (١٦٣١ / ٣) ٣٦ - كتاب الأشربة ٣٤ - باب المؤمن يأكل في معنى واحد ... إلخ .

٢٥٦ - مسلم (١٠٩١ / ٢) ١٧ - كتاب الرضاع ١٨ - باب الوصية بالنساء .

الْآخِرِ ، فَإِذَا شَهِدَ أُمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ . وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ . فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خَلَقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضَّلَعِ أَعْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكَتْهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ ، اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا .

٢٥٧ - * روى أحمد ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من فارق الجماعة وخرج من الطاعة مات ميتة جاهلية ومن خرج على أمي بسيفه يضرب برّها وفاجرها لا يحاشي مؤمناً لإيمانه ولا يفني لذي عهد بعهد فليس من أمي » .

٢٥٨ - * روى الإمام أحمد عن الحسن ؛ قال : جاء رجل إلى الزبير بن العوام فقال : أقتل لك علياً ؟ قال : لا وكيف تقتله ومعه الجنود ؟ قال : ألحق به فأقتك به قال : لا إن رسول الله ﷺ قال : « إن الإيمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن » .

٢٥٩ - * روى الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن العرياض بن سارية ، قال : وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرقت منها العيون ووجلت منها القلوب قلنا يا رسول الله إن هذه لموعظة مودع فإذا تعهد إلينا قال : « قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك ، ومن يعيش منكم فسيروا اختلافاً كثيراً . فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين وعليكم بالطاعة وإن

٢٥٧ - أحمد (٢ / ٣٠٦) . واللفظ له .

مسلم (٣ / ١٤٧٦) ٣٣ - كتاب الإمارة ١٣ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... إلخ .

النسائي (٧ / ١٢٣) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٨ - باب التغليب فين قاتل تحت راية عمية .

٢٥٨ - أحمد (١ / ١٦٦) .

وأخرجه أبو داود (٣ / ٨٧) كتاب الجهاد - باب العدو يؤتى على غرة ويتشبه بهم . عن أبي هريرة مقتصراً على لفظ الرسول ﷺ فقط . وهو حديث حسن بشواهد .

٢٥٩ - أحمد (٤ / ١٢٦) .

أبو داود (٤ / ٢٠٠) كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

الترمذي (٥ / ٤٤) ٤٢ - كتاب العلم ١٦ - باب ماجاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع .

ابن ماجه (١ / ١٥ ، ١٦) المقدمة ٦ - باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين .

وهو حديث حسن صحيح .

عبدًا حبشيًا عَضُوا عليها بالنواجذ فإِنَّمَا المؤمن كالجمل الأَنفِ حَيْثَمَا انقيد انقاد .

٢٦٠ - * روى الإمام أحمد وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ غِرٌّ كَرِيمٌ ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ خَبٌّ لَثِيمٌ » .

٢٦١ - * روى الترمذي عن حذيفة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَذِلَّ نَفْسَهُ » قَالُوا وَكَيْفَ يَذِلُّ نَفْسَهُ ؟ قَالَ : « يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يَطِيقُ » .

وبعد : فهذه مختارات من شعب الإيمان عطرنا بها الكتاب ، وسيرى القارئ كثيراً من الشعب في أمكنة كثيرة من هذا الكتاب .

* * *

= (النواجذ) : الضواحك . والمراد هنا : تمسكوا بالطاعة كما يتسك العاص بجمع أسنانه .
(الجمل الأنف) : الجمل الطائع لا يمتنع على قائده . وقيل : الأنف : الذلول .
٢٦٠ - أحمد (٢ / ٣٩٤) .

أبو داود (٤ / ٢٥١) كتاب الأدب - باب في حسن العشرة .
الترمذي (٤ / ٣٤٤) ٢٨ - كتاب البر والصلة ٤١ - باب ماجاء في البخيل . وقال : هذا حديث حسن غريب .
(غر) : ليس بذئ نكر ولا خداع .
(خب) : خداع .
(لثيم) : الدني الأصل الشحيح النفس .

٢٦١ - الترمذي (٤ / ٥٢٣) ٣٤ - كتاب الفتن ٦٧ - باب حدثنا محمد بن بشار ... إلخ .
وقال : هذا حديث حسن غريب .

الفصل التاسع

في:

بعض الموازين التي يزن بها المؤمن
إيمانه وإسلامه

مقدمة

ليس هناك همّ عند المسلم أعظم من همّه أن يكون مؤمناً مسلماً مقبولاً عند الله . وتحقيق ذلك يقتضي من المسلم أن يكون دائم التفتيش عما إذا كان كذلك ، ولا شيء يساعده على معرفة ما إذا كان سائراً في الطريق الصحيح من أن يعرض نفسه على الموازين التي وردت في الكتاب والسنة والتي تحدّد صفات أهل الإيمان . من ذلك في القرآن الكريم :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ (١) .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (٢) .

ومن ذلك في السنة :

نصوص

٢٦٢ - * روى مسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ، قال : قيل لرسول الله ﷺ : أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَمْعَلُ مِنَ الْخَيْرِ ، وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ؟ قَالَ : « تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ » .

٢٦٣ - * روى ابن ماجه عن عبد الله بن مسعود قال : قال رجل للنبي ﷺ : يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت وإذا أسأت فقال النبي ﷺ : « إِذَا سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ ، وَإِذَا سَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ أُسَأْتَ فَقَدْ أُسَأْتَ » .

(١) الأنفال : ٢ ، ٣ ، ٤ . (٢) الحجرات : ١٥ .

٢٦٢ - مسلم (٤ / ٢٠٣٤) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ٥١ - باب إذا أثني على الصالح فهي بشرى ولا تضره .

٢٦٣ - ابن ماجه (٢ / ١٤١٢) ٣٧ - كتاب الزهد ٢٥ - باب الثناء الحسن .

ورواه الإمام أحمد (١ / ٤٠٢) .

وابن حبان في صحيحه - موارد الظمان (٥٠٣) باب شهادة الجيران .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٧١) وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح . وهو في المعجم الكبير (١٠ / ٢٣٨) .

٢٦٤ - * روى أحمد عن أبي أمامة ، قال رجلٌ : يا رسولَ الله ما الإيمانُ ؟ قال : « إذا سرَّتكَ حسنتُك وساءتُك سيئتُك فأنت مؤمنٌ » .

٢٦٥ - * روى الطبراني عن أبي أمامة قال : قال رجلٌ : ما الإيمانُ يا رسولَ الله ؟ قال : « ما حاك في صدرك فدعه » قال : فما الإيمان ؟ قال : « من ساءتُه سيئته وسرته حسنته فهو مؤمنٌ » .

٢٦٦ - * روى الطبراني في الأوسط عن ابن عمر قال : بعث رسولُ الله ﷺ معاذَ بنَ جبلٍ وأبا موسى إلى اليمن فقال : « تساندا وتطاوعا وبشرا ولا تنفرا » فخطبَ الناسَ معاذٌ فحثهم على الإسلام والتفقه والقرآن وقال أخبركم بأهل الجنة وأهل النار ، إذا ذكِرَ الرجلُ بخير فهو من أهل الجنة وإذا ذكر بشر فهو من أهل النار .

٢٦٧ - * روى ابن ماجه عن ابن عباس ، قال : قال رسولُ الله ﷺ : « أهلُ الجنةِ من مَلَأَ اللهُ أذنيه من ثناءِ الناسِ خيراً وهو يسمعُ ، وأهلُ النارِ من مَلَأَ أذنيه من ثناءِ الناسِ شراً وهو يسمعُ » .

٢٦٨ - * روى البزار عن أنسٍ قال : قيل : يا رسولَ الله من أهل الجنة ؟ قال : « من لا يموتُ حتى يملأَ اللهُ مسامعَه مما يُحبُّ » قيل فمن أهل النار ؟ قال : « من لا يموتُ حتى يملأَ اللهُ مسامعَه مما يكرهه » .

٢٦٤ - مسند أحمد (٥ / ٢٥٢) .

أخرجه أيضاً ابن حبان والحاكم والبيهقي والضياء في المختارة . قال الحاكم : على شرطها وأقره الذهبي ، قال العراقي في أماليه : حديث صحيح . وقال الميمني : رجال الطبراني رجال الصحيح إلا أن فيه يحيى بن أبي كثير مدلس وإن كان من رجاله . ورواه أحمد أيضاً عن أبي موسى بإسناد رجاله ثقات لكن فيه انقطاع بلنظ من عمل حسنة فسر بها ومن عمل سيئة فسأته فهو مؤمن .

٢٦٥ - المعجم الكبير (٨ / ١٣٧) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٩٤) . وقال : رواه الطبراني وأحمد باختصار عنه ورجال الطبراني رجال الصحيح .

٢٦٦ - مجمع الزوائد (١ / ١٦٥) . وقال رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون .

٢٦٧ - ابن ماجه (٢ / ١٤١٢) . قال محققه : في الزوائد إسناد صحيح ، رجاله ثقات .

٢٦٨ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٧٢) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير العباس بن جعفر وهو ثقة .

٢٦٩ - * روى البزار عن سعد بن أبي وقاص ، قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بالنِّبَاةِ أو بالنَّبَا يقول : « يُوْشِكُ أَنْ تَعْرِفُوا أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ » قالوا : بما يارسول الله ؟ قال : « بِالثَّنَاءِ الْحَسَنِ وَالثَّنَاءِ السَّيِّئِ » .

٢٧٠ - * روى أحمد والطبراني عن عقبة بن عامر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل لَيَعْجَبُ مِنَ الشَّابِّ لَيْسَتْ لَهُ صَبُوءٌ » .

٢٧١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « إذا أَحَبَّ اللَّهُ الْعَبْدَ نَادَى جِبْرِيلَ : إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبُّوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ » .

وفي رواية مسلم قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ ، فَقَالَ : إِنِّي أَحَبُّ فُلَانًا فَأَحِبِّهِ ، قَالَ : فَيَحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ ، فَيَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبُّوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، فَيَقُولُ : إِنِّي أَبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضْهُ ، قَالَ : فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ ، ثُمَّ تُوَضَّعُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ » .

وفي رواية له ^(١) عن سهيل بن أبي صالح ، قال : كُنَّا بَعْرَفَةَ ، فَمَرَّ بَيْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ عَلَى الْمُؤَسِّمِ ، فَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ لِأَبِي : يَا أَبَتِ ، إِنِّي أَرَى اللَّهَ يُحِبُّ عَمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قُلْتُ : لِمَا لَهُ مِنَ الْحَبِّ فِي قُلُوبِ النَّاسِ ، قَالَ :

٢٦٩ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٧١) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير الحسن بن عرفة وهو ثقة .

(النَّبَاةُ أَوْ النَّبَاةُ) : مَا رَتَقَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَالْمُرَادُ بِهَا هُنَا مَنْطِقَةُ فِي الطَّائِفِ .

٢٧٠ - مسند أحمد (٤ / ١٥١) .

المعجم الكبير (١٧ / ٣٠٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٧٠) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني وإسناده حسن .

٢٧١ - البخاري (٦ / ٣٠٣) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ٦ - باب ذكر الملائكة .

مسلم (٤ / ٢٠٣٠) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ٨ - باب إذا أحب الله عبداً حبه إلى عباده .

(١) مسلم في الموضع السابق .

فَأْتَبْتُكَ ؟ إني سمعتُ أبا هريرة يحدثُ عن رسول الله ﷺ ... ثم ذكر الحديث .

وأخرجه الموطأ مثل الرواية الأولى (١) ، وقال : ولا أُحْسِبُهُ إِلا قال في البغض مثل ذلك .

وأخرجه الترمذي (٢) مثل مسلم ، وزاد في حديثه في ذِكْرِ الحِجَّةِ فذاك قول الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] .

٢٧٢ - * روى أحمدُ والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ وقف على ناسٍ جُلُوسٍ ، فقال : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ » ؟ قال : فسكتوا فقال ذلك ثلاثَ مرات ، فقال رجلٌ : بَلَى يا رسولَ الله ، أخبرنا بخيرنا من شرنا ، فقال : « خيركم مَنْ يُرَجِي خَيْرَهُ ، وَيُؤْمِنُ شَرَّهُ ، وَشَرُّكُمْ مَنْ لا يُرَجِي خَيْرَهُ ، ولا يُؤْمِنُ شَرَّهُ » .

فائدة : لقد رأينا أن مما يُعرف به الخير في الإنسان ثناء أهل الصلاح عليه ومحبتهم له ، هذا لا يتنافى مع ما أدبنا به رسول الله ﷺ من الاحتياط في الثناء على الإنسان وخاصة إذا خشيت عليه الفتنة من سماعه الثناء عليه . وقد ورد في ذلك :

٢٧٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَثْنِي على رَجُلٍ ، وَيُطْرِيه في المِدْحَةِ فقال : « أَهْلَكْتُمْ - أو قَطَعْتُمْ - ظَهَرَ الرَّجُلِ » .

٢٧٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي بكرَةَ رضي الله عنه ، قال : أَثْنَى رَجُلٍ على

(١) الموطأ (٢ / ٩٥٣) ٥١ - كتاب الشعر ٥ - باب ماجاء في المتحابين في الله .

(٢) الترمذي (٥ / ٣١٧) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٢٠ - باب ومن سورة مريم .

٢٧٢ - الترمذي (٤ / ٢٥٨) ٣٤ - كتاب الفتن ٧٦ - باب حدثنا قتيبة ... إلخ وقال : هذا حديث حسن صحيح .

مسند أحمد (٢ / ٣٦٨) . ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الإيمان .

٢٧٣ - البخاري (١٠ / ٤٧٦) ٧٨ - كتاب الأدب ٥٤ - باب ما يكره من التادح .

مسلم (٤ / ٢٢٩٧) ٥٣ - كتاب الزهد والرفائق ١٤ - باب النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط ... إلخ .

٢٧٤ - البخاري في الموضوع السابق .

مسلم (٤ / ٢٢٩٦) نفس الكتاب والباب .

أبو داود (٤ / ٢٥٤) كتاب الأدب - باب في كراهية التادح .

رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : « وَئَيْلَكَ ، قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ » - ثلاثاً - ثم قال : « مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحًا أَخَاهُ لَا مَحَالَةَ ، فَلْيَقُلْ : أَحْسِبُ فَلَانًا ، وَاللَّهِ حَسِيْبِهِ . وَلَا يَزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا ، أَحْسِبُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ » .

وفي رواية لمسلم ^(١) : أن النبي ﷺ ذكّر عنده رجل ، فقال رجل : يا رسول الله ، ما من رجُلٍ بعد رسول الله أفضل منه في كذا ، فقال النبي ﷺ : « ويحك قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ » - مراراً يقول ذلك - ثم ذكر الحديث نحوه .

٢٧٥ - * روى أحمد والطبراني عن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ الْمِقْدَةَ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ شَرِيكَ هِيَ الْمِحْبَةُ - وَالصَّيْتُ مِنَ السَّمَاءِ فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ لِجَبْرِئِيلَ إِنِّي أَحَبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبُوهُ قَالَ فَتُنزَلُ لَهُ الْمِحْبَةُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا قَالَ لِجَبْرِئِيلَ : إِنِّي أَبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ قَالَ فَيُنَادِي جَبْرِئِيلُ إِنْ رَبَّكُمْ يُبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ قَالَ فَيَجْرِي لَهُ الْبَغْضُ فِي الْأَرْضِ » .

٢٧٦ - * روى الطبراني في الأوسط عن ثوبان عن النبي ﷺ قال : « إِنْ الْعَبْدَ لَيَلْتَمِسُ مَرْضَاةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ فَيَقُولُ يَا جَبْرِئِيلُ إِنْ عِبْدِي فَلَانًا يَلْتَمِسُ أَنْ يُرْضِيَنِي بِرِضَائِي عَلَيْهِ . قَالَ فَيَقُولُ جَبْرِئِيلُ رِجْمَةُ اللَّهِ عَلَى فَلَانٍ وَتَقُولُ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَيَقُولُ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ حَتَّى يَقُولَ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ ثُمَّ يَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَهِيَ الْآيَةُ الَّتِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِهِ : ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِدًّا ﴾ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَلْتَمِسُ سَخَطَ اللَّهِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا جَبْرِئِيلُ إِنْ فَلَانًا يَسْتَسْخِطُنِي أَلَا وَإِنْ

= (قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ) : أَي : أَهْلَكَتَهُ بِالْإِطْرَاءِ وَالْمَدْحِ الزَّائِدِ ، وَتَعَطُّبَكَ شَأْنَهُ عِنْدَ نَفْسِهِ ، فَإِنَّهُ يَعْجَبُ بِنَفْسِهِ ، فَيَهْلِكُ ، كَأَنَّكَ قَدْ قَطَعْتَ عُنُقَهُ .

(١) مسلم في الموضع السابق .

٢٧٥ - مسند أحمد (٥ / ٢٦٢) .

المعجم الكبير (٨ / ١٤١) .

مجم الزوائد (١٠ / ٢٧١) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجاله وتقوا .

أقول : العبرة بحب الصالحين وبغض الصالحين .

٢٧٦ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٧٢) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

عَضْبِي عَلَيْهِ . فيقولُ جبريلُ عَضَبُ اللَّهِ على فلانٍ وتقولُ حملة العرشِ ويقولون من دونهم حتى يقوله أهلُ السمواتِ السبعِ ثم يهبطُ إلى الأرضِ .» .

٢٧٧ - * روى ابن ماجه عن أسماء بنتِ يزيدٍ ، أنها سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « أَلَا أُنبئُكُمْ بِخِيَارِكُمْ ؟ » قالوا : بلى يا رسولَ الله ، قال : « خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » .

٢٧٨ - * روى أبو داود عن الشريدِ بنِ سويدِ الثقفيِّ رضي الله عنه ، قال : إنَّ أمه أوصته أن يعتقَ عنها رقبةً مؤمنةً ، فأتى رسولَ الله ﷺ ، فقال : يا رسولَ الله ، إنَّ أمي أوصت أن أعتقَ عنها رقبةً مؤمنةً . وعندِي جارية سوداءٌ نويبةٌ ، أفأعتقُها ؟ فقال رسولُ الله ﷺ : « ادعُ بها » . فدَعَوْتُها ، فجاءت . فقال لها النبي ﷺ : « من ربُّك ؟ » قالت : الله ، قال : « فَمَنْ أَنَا ؟ » قالت : رسولَ الله ، قال : « أعتقُها ، فإنَّها مؤمنةٌ » .

٢٧٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسولِ الله ﷺ قال : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ الزَّرْعِ ، لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُمِيلُهُ ، وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ ، وَمِثْلُ الْمَنَافِقِ كَمِثْلِ شَجَرَةِ الْأَرْزِ لَا تَهْتَزُ حَتَّى تَسْتَحْصَدَ » .

٢٨٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسولَ الله ﷺ قال :

٢٧٧ - ابن ماجه (٢ / ١٣٧٩) ٣٧ - كتاب الزهد ٤ - باب من لا يؤبه له .

قال عمقه : في الزوائد هذا إسناد حسن وشهر بن حوشب وسويد بن سعيد مختلف فيها وباقي رجال الإسناد ثقات .

٢٧٨ - أبو داود (٣ / ٢٣٠) كتاب الأيمان والنذور - باب في الرقبة المؤمنة . وإسناده حسن .

والنسائي (٦ / ٢٥٢) ٣٠ - كتاب الوصايا ٨ - باب فضل الصدقة عن الميت .

وإسناد الحديث حسن .

٢٧٦ - البخاري (١٣ / ٤٤٦) ٩٧ - كتاب التوحيد ٣١ - باب في المشيئة والإرادة .

ومسلم (٤ / ٢١٦٣) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٤ - باب مثل المؤمن كالزرع ومثل الكافر كشجر الأرز .

والترمذي (٥ / ١٥٠) ٤٤ - كتاب الأمثال ٤ - ماجاء في مثل المؤمن ... إلخ وقال : هذا حديث حسن صحيح .

٢٨٠ - البخاري (١٠ / ٥٢٩) ٧٨ - كتاب الأدب ٨٣ - باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين .

« المؤمن لا يُلسَعُ مِنْ جُحْرِ واحدٍ مرتين » .

وفي رواية « لا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مرتين » .

(لا يلدغ المؤمن من جُحْرِ مَرَّتَيْنِ) قال الخطابي : يُرَوَى بضم الغين وكسرهما ، فالضم على وجه الخبر ، ومعناه : أن المؤمن هو الكيس الحازم الذي لا يوتى من جهة الغفلة ، فيخدع مرة بعد أخرى وهو لا يفطن بذلك ولا يشعر به ، والمراد به : الخداع في أمر الدّين ، لا في أمر الدنيا ، وأما [الرواية] بالكسر : فعلى وجه النهي ، يقول : لا يُخْدَعَنَّ الْمُؤْمِنُ ، ولا يُؤْتَيْنَنَّ من ناحية الغفلة فيقع في مكروه أو شر وهو لا يشعُرُ به ، ولْيَكُنْ قَطِئاً حَذِراً ، وهذا التأويلُ يَصْلُحُ أن يكون لأمر الدّين والدنيا معاً .

٢٨١ - * روى الطبراني عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « اتقوا فَرَاَسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » .

٢٨٢ - * روى البزار عن أنس قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إن لله عباداً يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ » .

= ومسلم (٤ / ٢٢٩٥) ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق ١٢ - باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين .
وأبو داود (٤ / ٢٦٦) كتاب الأدب - باب في الحذر من الناس .
٢٨١ - المعجم الكبير (٨ / ١٢١) .
مجم الزوائد (١٠ / ٢٦٨) وقال : رواه الطبراني وإسناده حسن .
٢٨٢ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٦٨) وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

الفصل العاشر
في
فضل الشهادة بين وكلمة التوحيد التي هي أصل الإيمان
وفيه:
مقدمة ونصوص وتعليقات ومسائل

المقدمة

التوحيد هو البداية والنهاية والوسط فمن لم يعرف التوحيد لم يعرف الإسلام ، وإنما حظ المسلم من إسلامه بقدر حظه من كلمة التوحيد .

ويدخل في التوحيد الاعتراف لله تعالى بالوحدانية فهو واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في أفعاله ، ويدخل في التوحيد اعتقاد أن الله وحده هو أهل العبادة ، والتوجه له بذلك ، ويدخل في التوحيد اعتقاد أن الله عز وجل أهل الطاعة ، والتوجه إليه في ذلك فيما شرع وفي أحكامه كلها ، وعلى هذا ذكر أهل السلوك إلى الله فكرة الإيمان بالأفعال وفكرة الإيمان بالأحكام . فالأول شعور بأنه هو الفاعل الخالق ، والثاني استسلام ظاهري وباطني لشريعته .

ومن آثار التوحيد التوكل عليه والشكر له والاستسلام لقضائه وقدره ، فعلى هذا فالتوحيد يحكم ظاهر الإنسان وباطنه في تصرفاته كلها .

والتوحيد هو أن يشهد المؤمن أن لا إله إلا الله ولا تعرف معاني لا إله إلا الله ومستلزماتها إلا بالإقرار أن محمداً رسول الله ﷺ ومن ثم كانت الشهادتان هما باب الولوج في الإسلام ، لأن المسلم إذا نطق بالشهادتين فقد أقر بأركان الإيمان ، الإيمان بالله والإيمان بالرسول والإيمان بالواسطة بين الله والرسول ، والإيمان بالوحي الذي أنزل على الرسل .

والإيمان باليوم الآخر وبالتقدير إنما هما فرعان عن هذا كله ، ومن آمن بالوحي آمن بالكتاب والسنة ومن آمن بالكتاب والسنة آمن بالإسلام كله ، وما يستلزمه الإيمان بالإسلام ومن ههنا كانت الشهادتان هما البداية وهما النهاية وهما الوسط ولذلك نجد التركيز على ذلك في الكتاب والسنة .

وكلمة التوحيد هي كلمة التقوى وهي الشجرة الطيبة فبقدر استقرارها وإشراق القلب بها تخرج ثمراتها وإنما شرعت الأذكار كلها والعبادات من أجل تنوير القلب بها ، والقرآن كله تنوير للقلب بكلمة التوحيد .

قال تعالى : ﴿ يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴾ ^(١) . فالوحي كله من أجل توحيد الله وتقواه . ولا يعرف التوحيد والتقوى إلا بواسطة الرسل لذلك تجب طاعتهم :

قال تعالى : ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ﴾ ^(٢) .

وهذه نصوص وردت في فضل كلمة التوحيد .

* * *

(١) النحل : ٢ .

(٢) نوح : ٣ .

النصوص

٢٨٢ - * روى البخاري ومسلم عن عبادة بن الصامت قال رسول الله ﷺ : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ » .

وفي رواية (١) : « أَدْخَلَهُ اللَّهُ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّانِيَةِ أَيُّهَا شَاءَ » .

وللترمذي (٢) : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ » .

٢٨٤ - * روى أحمد عن سهيل بن البيضاء رفعه : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ وَأَوْجِبَ لَهُ الْجَنَّةَ » .

٢٨٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة كنا قعوداً حول رسول الله ﷺ ومعنا أبو بكر وعمر في نفر ، فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا فأبطأ علينا ، وخشينا أن يُقْتَطِعَ دُونَنَا فَفَزَعْنَا فَمَنَّا ، فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعُ فَخَرَجْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ ، فَدَرْتُ هَلْ أَجِدُ لَهُ أَبَا فُلْمِ أَجِدُ ، فَإِذَا رِبِيحٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطِي

٢٨٢ - البخاري (٦ / ٤٧٤) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤٧ - باب قوله تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ .

مسلم (١ / ٥٧) - ١ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً .

(١) مسلم ، الموضع السابق .

(٢) الترمذي (٥ / ٢٣) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٧ - باب ماجاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله .

أحمد (٥ / ٣١٨) .

مسلم (١ / ٥٨) ، في الموضع السابق .

٢٨٤ - مسند أحمد (٣ / ٤٥١) .

مجمع الزوائد (١ / ١٥) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ، ومداره على سعيد بن الصلت . قال ابن أبي حاتم :

قد روي عن سهيل بن بيضاء مرسلًا ، وابن عباس متصلًا .

٢٨٥ - مسلم (١ / ٥٩ ، ٦٠) ، في الموضع السابق .

ربيع : ساقية ماء .

حائط : بستان .

من بئر خارجة فاحتفرتُ فدخلتُ على رسول الله ﷺ فقال : « أبو هريرة ؟ » فقلتُ : نعم يا رسول الله . قال « ما شأنك » ؟ قلتُ : كنتُ بين أظهرنا فقممتُ فأبطأتُ علينا ، فخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا ، فكنتُ أول من فرغ فأتيت هذا الحائط فاحتفرتُ كما يحتفر الثعلبُ فدخلتُ وهؤلاء الناسُ ورائي فقال : « يا أبا هريرة » . وأعطاني نعليه فقال : « اذهب بنعلي هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مُستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة » . فكان أول من لقيني عمرُ فقال : ما هاتان النعلان يا أبا هريرة ؟ قلتُ : هاتان نعلتا رسول الله ﷺ بعثني بها ، من لقيتُ يشهد أن لا إله إلا الله مُستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة . فضربني عمر بين ثديي فخررتُ لاسي ، فقال : ارجع يا أبا هريرة . فرجعتُ إلى رسول الله ﷺ فأجهشتُ بالبكاء ، وركبني عمر وإذا هو على أثرى فقال رسول الله : « مالك يا أبا هريرة » ؟ قلتُ : لقيتُ عمرَ فأخبرته بالذي بعثني به ، فضرب بين ثديي ضربة خررتُ لاسي ، فقال : ارجع . قال رسول الله ﷺ : « يا عمر ما حملك على ما فعلت ؟ » قال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي أبعثت أبا هريرة بنعليك من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه بشره بالجنة ؟ قال : « نعم » . قال : فلا تفعل فإني أخشى أن يتكلم الناسُ عليها فخلهم يعملون . فقال رسول الله ﷺ : « فخلهم » .

٢٨٦ - * روى أحمد عن أبي موسى قال : أتيت النبي ﷺ ومعني نفر من قومي فقال : « أبشروا وبشروا من وراءكم أنه من شهد أن لا إله إلا الله صادقاً بها دخل الجنة » . فخرجنا من عند رسول الله ﷺ نبشروا الناس فاستقبلنا عمرُ فرجع بنا إلى رسول الله ﷺ ، فقال عمرُ : يا رسول الله إذا يتكلم الناسُ . فسكت رسول الله ﷺ .

فاحتفرت : استعجلت .

فخررت لاسي : أي سقطت على مقعدتي .

٢٨٦ - مسند أحمد (٤ / ٤٠٢) .

جمع الزوائد (١ / ١٦) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

ورمز السيوطي لصحته : فيض القدير (١ / ٧٧) .

٢٨٧ - * روى البخاري ومسلم عن معاذ بن جبل : كنت رُدُّف رسول الله ﷺ على حار يقال له عَفِير فقال : « يا معاذُ هل تدري ما حَقُّ الله على عباده وما حَقُّ العباد على الله ؟ » قلتُ : الله ورسوله أعلم . قال : « فإن حَقَّ الله على العباد أن يَعْبُدُوهُ ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشركُ به شيئاً » . فقلتُ : يا رسولَ الله أفلا أبشُرُ الناسَ ؟ قال : « لا تبشروهم فيتَكَلَّموا » . قال أنس : فأخبر بها معاذُ عند موته تأثماً .

٢٨٨ - * روى مسلم عن جابر رفعه : « ثنتان مَوْجِبَتان » . قال رجل : يا رسول الله ما الموجبتان ؟ قال : « من ماتَ يُشْرِكُ بالله شيئاً دَخَلَ النارَ ، ومن مات لا يشركُ بالله شيئاً دَخَلَ الجنةَ » .

٢٨٩ - * روى البخاري ومسلم عن ابن شهاب قال أخبرني محمودُ بنُ الرِّبيع أنه عَقَلَ رسولَ الله ﷺ وَعَقَلَ مَجَّةً مجها في وجهه من بئر كانت في دارهم ، وزَعَم أنه سَمِعَ عِثْبَانَ بنَ مالك الأنصاري وكان ممن شهدَ بدرًا مع رسول الله ﷺ يقول : كنتُ أصلي لقومي بني سالم وكان يحولُ بيني وبينهم وادٍ إذا جاءت الأمطارُ يَشُقُّ عليَّ اجتيازهُ قِبَلَ مَسْجِدِهِمْ ، فجئتُ رسولَ الله ﷺ فقلتُ له : إني أنكرتُ بَصْرِي وإن الوادي الذي بيني وبين قومي يَسِيلُ إذا جاءت الأمطارُ فيشق عليَّ اجتيازهُ فَوَدِدْتُ أنك تأتي فتصلي في بيتي مكانًا أتخذه مصلى . فقال رسولُ الله ﷺ : « سأفعل » فعدا عليَّ رسول الله ﷺ وأبو بكر بعد ما اشتد النهارُ فاستأذن رسولُ الله ﷺ فأذنتُ له ، فلم يجلس حتى قال : « أين تحبُّ أن أصلي من بيتك ؟ » فأثرتُ إلى المكان الذي أحبُّ أن يصلي فيه ، فقَام رسول الله ﷺ فكبر فَصَفَّنَا وراءه فصلى ركعتين ثم سلمَ وسَلَمْنَا حين سلم ، فَحَبَسْتَهُ على خَزِيرٍ يُصْنَعُ له ، فَسَمِعَ أَهْلُ

٢٨٧ - البخاري (١٠ / ٢٩٧) - ٧٧ - كتاب اللباس - ١٠١ - باب إرداف الرجل خلف الرجل .

مسلم (١ / ٥٨) - ١ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً .

٢٨٨ - مسلم (١ / ٩٤) - ١ - كتاب الإيمان - ٤٠ - باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ...

٢٨٩ - البخاري (٣ / ٦٠ ، ٦١) - ١٩ - كتاب التهجد - ٣٦ - باب صلاة النوافل جماعة .

مسلم (١ / ٤٥٥ ، ٤٥٦) - ٥ - كتاب المساجد - ٤٧ - باب الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر .

عَقَلَ : عرف وتذكَّر . مَجَّةٌ : دفعة من ماء صبَّها في وجهه من فيه .

خَزِيرٍ : طعام يصنع من قطع اللحم مع الماء الكثير ، فإذا نضج دُرَّ عليه الدقيق .

الدار أن رسولَ الله ﷺ في بيتي فثابَ رجالٌ منهم حتى كَثُرَ الرجالُ في البيت ، فقال رجلٌ : ما فعل مالكٌ لا أراه . فقال رجلٌ منهم : ذلك مُناقِقٌ لا يُحِبُّ اللهَ ورسولَهُ . فقال رسولُ الله ﷺ : « لا تَقُلْ ذلك ، ألا تراه قال لا إلهَ إلا اللهُ يبتغي بذلك وجهَ الله » . فقال : اللهُ أعلمُ ورسولُهُ ، أما نحنُ فوالله ما نرى وَدَّهُ ولا حديثَهُ إلا إلى المنافقين . فقال رسولُ الله ﷺ : « فَإِنَّ اللهَ قد حَرَّمَ على النارِ من قال لا إلهَ إلا اللهُ يبتغي بذلك وجهَ الله » . قالَ محمودُ : فحدثتها قومًا فيهم أبوأيوبَ صاحبُ رسولِ الله ﷺ في غزوته التي تُوفي فيها ، ويزيدُ بن معاوية عليهم بأرض الروم ، فأنكرها عليّ أبوأيوبَ وقال : والله ما أظن رسولَ الله ﷺ قال ما قلتَ قط . فَكَبُرَ ذلكَ عليّ فجعلتُ لله عليّ إن سامني اللهُ حتى أقفلَ عن غزوتي أن أسألَ عنها عِثبانُ بنَ مالكٍ إن وجدتهُ حيًّا في مَسْجِدِ قومه . فَفَقَلْتُ فأهللتُ بِحِجَةِ أو عُمرةٍ ثم سِرْتُ حتى قَدِمْتُ المدينةَ ، فأتيتُ بني سالمٍ فإذا عِثبانُ شيخٌ أعمى يُصلي لقومه ، فلما سَلِمَ من الصلاة سلمتُ عليه وأخبرته من أنا، ثم سألتُه من ذلك الحديث فحدثنيهِ كما حدثنيهِ أول مرة .

٢٩٠ - * روى البخاري عن أبي هريرة ، قلتُ : يا رسولَ الله من أسعدُ الناسَ بِشَفَاعَتِكَ يومَ القيامةِ ؟ قال : « لقد ظننتُ أن لا يسألني عن هذا أحدٌ أولَ منك لما رأيتُ من حِرْصِكَ على الحديث . أسعدُ الناسَ بِشَفَاعَتِي يومَ القيامةِ من قال : لا إلهَ إلا اللهُ خالصًا مُخْلِصًا من قلبه » .

٢٩١ - * روى البخاري عن وهب بن منبه ، قيل له : أليس لا إلهَ إلا اللهُ مُفْتاحُ الجنةِ ؟ قال : بلى ، ولكن ليس مُفْتاحٌ إلا له أسنانٌ فإن جئتَ بِمِفْتَاحٍ له أسنانٌ فتح لك وإلا لم يُفْتَحْ لك .

٢٩٢ - * روى أحمد عن معاذ بن جبل قال : قال رسولُ الله ﷺ : « مفاتيحُ الجنةِ شهادةُ أن لا إلهَ إلا اللهُ » .

قفل : رجوع .

٢٩٠ - البخاري (١ / ١٩٣) - ٣ - كتاب العلم - ٣٣ - باب الحرص على الحديث .

٢٩١ - البخاري (٣ / ١٠٩) - ٢٣ - كتاب الجنائز - ١ - باب في الجنائز ، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا اللهُ .

٢٩٢ - أحمد (٥ / ٢٤٢) .

٢٩٣ - * روى الطبراني عن جرير رفعه : « من مات لم يُشرك بالله شيئاً ولم يتندَّ بدم حرامٍ أُدخِلَ مِنْهُ أَي أَبواب الجنة شاء . »

٢٩٤ - * روى أحمد عن رِفاعَةَ الجُهَني : أقبلنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالكديد - أو قال بقديد - فجعل رجال يستأذنون إلى أهلهم فيؤذَنُ لهم ، فقام رسول الله ﷺ فَحَمَدَ الله وأثنى عليه ثم قال : « ما بال رجال يكونُ شِقُّ الشجرة التي تلي رسولَ الله ﷺ أبغضَ إليه من الشِقِّ الآخرِ » . فلم يَرَ عند ذلك من القوم إلا باكياً ، فقال رجلٌ : إن الذي يَسْتَأذِنُ بعدَ هذا لسفية فَحَمَدَ الله وقال خيراً وقال : « أشهدُ عند الله لا يموت عبدٌ يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسولُ الله صِدْقاً من قلبه ثم يُسدِّدُ إلا سَلِكَ في الجنة » . قال : « وقد وعدني ربي عز وجل أن يُدخِلَ من أمتي الجنةَ سبعين ألفاً لا حسابَ عليهم ولا عذابَ وإني لأرجو أن لا يدخلوها حتى تتبوءوا أتمَّ ومن صلَّح من آبائكم وأزواجكم وذرياتكم مساكينَ في الجنة » .

٢٩٥ - * روى الترمذي عن ابن عمرو بن العاص رفعه : « إن الله سيُخلِّصُ رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعةً وتسعين سجلاً ، كلَّ

= كشف الأستار (٩/١) .

جمع الزوائد (١٦/١) . وقال : رواه أحمد والبخاري وفيه انقطاع بين شهر ومعاد ، وإسمايل بن عياش روايته عن أهل الحجاز ضيقة وهذا منها . اهـ . ولكن يشهد للحديث ماسبق .

٢٩٣ - المعجم الكبير (٢/٣٠٩) .

جمع الزوائد (٩/١) . وقال : رجاله موثقون .

(لم يتندَّ بدم حرام) : لم يصب منه شيئاً ، ولم ينله منه شيء .

٢٩٤ - أحمد (١٦/٤) .

ابن ماجه (٢/١٤٣٢) - ٣٧ - كتاب الزهد - ٣٤ - باب صفة أمة محمد ﷺ .

جمع الزوائد (٢٠/١) . وقال : رجاله موثقون .

كديد : أو قديد : موضع بين مكة والمدينة . تتبوءوا : تنزلوا منازل ، وهنا : تسكنوا مساكن الجنة .

٢٩٥ - الترمذي (٥/٢٤) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٧ - باب ماجاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله .

وقال : هذا حديث حسن غريب . أحمد (٢/٢١٣) .

ابن ماجه (٢/١٤٣٧) - ٣٧ - كتاب الزهد - ٣٥ - باب مايرجى من رحمة الله يوم القيامة .

موارد الظمان (٦٢٥) - ٤٠ - كتاب الزهد - ٣٢ - باب في الخوف والرجاء .

المستدرک (٦/١) . وقال : هو صحيح على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .

السجل : الكتاب الكبير ، وجمعه سجلات .

سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصْرِ ثُمَّ يَقُولُ : أَنْتَ كَرَمٌ مِنْ هَذَا شَيْئًا ؟ أَظَلَمَكَ كِتَابِي الْحَافِظُونَ ؟
 فيقول : لا يارب . فيقول : أفلك عذر ؟ فيقول : لا يارب . فيقول تعالى :
 بلى ، إن لك عندنا حسنة فإنه لا ظلم عليك اليوم . فيخرج له بطاقة فيها أشهد
 أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله . فيقول : احضُرْ وَزَنَكَ .
 فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ قال : فإنك لا تظلم فتوضع
 السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يتقل
 مع اسم الله تعالى شيء .» .

٢٩٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي أيوب يرفعه : « من قال لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، عشرًا ، كانت له عدل
 أربع رقابٍ من ولدِ إسماعيل .» .

٢٩٧ - * روى مسلم عن والد أبي مالك الأشجعي ، يرفعه « من قال لا إله إلا الله ،
 وكفر بما يُعبد من دون الله ، حرم ماله ودمه ، وحسابه على الله عز وجل .» .

٢٩٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : خرجت ليلة من
 الليالي ، فإذا رسولُ الله ﷺ يمشي وحده ، ليس معه إنسان . قال : فظننت أنه يكره أن
 يمشي معه أحد . قال : فجعلت أمشي في ظل القمر ، فالتفت فرأني ، فقال : « من هذا؟ »
 فقلت : أبو ذر ، جعلني الله فداك . قال : « يا أبا ذر ، تعاله » قال : فمشيت معه ساعة ،
 فقال : « إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيرًا ، فنفع فيه

٢٩٦ - البخاري (٢٠١ / ١١) - ٨٠ - كتاب - ٦٤ - باب فضل التهليل .

ومسلم (٢٠٧١ / ٤) - ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - ١٠ - باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء .

٢٩٧ - مسلم (٥٣ / ١) - ١ - كتاب الإيمان - ٨ - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله

أحد (٤٧٢ / ٣) .

والد أبي مالك هو : طارق بن أثير بن مسعود الأشجعي ، صحابي له أحاديث .

٢٩٨ - البخاري (٢٦٠ / ١١) - ٨١ - كتاب الرقاق - ١٣ - باب المكثرون هم المقلون .

ومسلم (٦٨٨ / ٢) - ١٢ - كتاب الزكاة - ٩ - باب الترغيب في الصدقة .

(تعالَى) تعالَى ، أي : أذن ، والهاء لبيان حركة اللام ، وتسمى هاء السكت .

(فنفع) فجع بيده : إذا أشار بها إلى جهة ، والمراد به هاهنا : أنه فرّق المال بيديه يمينًا وشمالًا .

عن يمينه ، وشماله ، وبين يديه ، ووراءه ، وعَمَل فيه خَيْرًا . قال : فَشِئْتُ معه ساعة ، فقال لي : « اجْلِسْ هَاهُنَا ، حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ » . قال : فَأَجْلَسْتَنِي فِي قَاعِ حَوْلِهِ حِجَارَةً ، فقال لي : « اجْلِسْ هَاهُنَا ، حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ » قال : فانطلق في الحِجْرَةَ حَتَّى لَا أَرَاهُ ، فَلَبِثْتُ عَنِي ، فَأَطَالَ اللَّبْثَ ثُمَّ إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَهُوَ مُقْبِلٌ : « وَإِنْ سَرَقَ ، وَإِنْ زَنَى ؟ » قال : فلما جاء لم أَصْبِرْ ، فقلت : يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ ، مَنْ تَكَلَّمَ فِي جَانِبِ الْحِجْرَةِ ، مَا سَمِعْتُ أَحَدًا يَرْجِعُ إِلَيْكَ شَيْئًا ؟ قال : « ذَاكَ جَبْرِيلُ ، عَرَضَ لِي فِي جَانِبِ الْحِجْرَةِ ، فَقَالَ : بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . فقلت : يَا جَبْرِيلُ ، وَإِنْ سَرَقَ ، وَإِنْ زَنَى ؟ قال نعم . قلتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى ؟ قال : « نعم » . قال : قلت : وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى ؟ قال : « نعم وَإِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ » .

٢٩٩ - * روى أحمد عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنِّي لِأَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ حَقًّا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَ عَلَيَّ النَّارَ » . قالَ عمرُ بنُ الخطَّابِ : أَلَا أَحَدَثُكَ مَا هِيَ ، هِيَ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ الَّتِي أَلَزَمَهَا اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ ، وَهِيَ كَلِمَةُ التَّقْوَى الَّتِي أَلَاصَ عَلَيْهَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ عَمَّةُ أَبِي طَالِبٍ عِنْدَ الْمَوْتِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

= (القاع) : الأرض المستوية .

٢٩٩ - مسند أحمد (١ / ٦٣) .

جمع الزوائد (١ / ١٥٠) . وقال : لعَمَرَ حَدِيثٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ بِغَيْرِ هَذَا السِّيَاقِ وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ .

(أَلَاصَ) أَلَاصَهُ عَلَى الشَّيْءِ : أَدَارَهُ عَلَيْهِ وَأَرَادَهُ مِنْهُ .

تعليقات

إذا عرفت أهمية كلمة التوحيد فإن تعرف ماذا يدخل فيها :

إن أول ما يدخل في كلمة التوحيد أن نعتقد أن الله واحد في ذاته وصفاته وأفعاله فلا ذاته تشبه الذوات ولا صفاته تشبه الصفات ولا أفعاله تشبه الأفعال وأن نعتقد أنه وحده المستحق للعبادة فلا يستحق العبادة غيره وبالتالي فلا يتوجه بأي نوع من أنواع العبادات إلا له .

فمن عرف الله عز وجل حق المعرفة بمعرفة ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله ومن عرف له حقوقه جلّ جلاله بالعبادة والعبودية فقد اجتمع له التوحيد .

أما من أعطى غيره حق العبادة فليس موحّداً ، ومن لم يعطه العبودية كاملة بأن عرف له حق التشريع وحق الأمر فليس موحّداً ، هذه القضايا هي أول ما يدخل في التوحيد بداهة ، وقد عبر بعضهم عن هذه القضايا بتعبيرات كثيرة .

إن هناك أقوالاً وأفعالاً هي من باب العبادات فإذا توجه الإنسان بها لغير الله فقد أشرك : الصلاة والركوع والسجود والطواف والدعاء والنذر والذبح لغير الله بنية القربى .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ ^(٢) وهناك أفعال وأقوال هي مظنة نوع من الشرك مثل : ما شاء الله وشاء فلان .

وهناك اعتقادات تجعل الإنسان مشركاً من مثل إعطائه ما هو من خصائص الألوهية والربوبية لغير الله ، كاعتقاد أن أحداً ما أو جهة ما لها حق التشريع المطلق ، أو اعتقاد أن شيئاً له تأثير في الأمور بغير إرادة الله .

وهناك معانٍ عقلية إذا أخلّ الإنسان بها يُخشى عليه من الشرك ، أما الجانب العاطفي الجبلي منها فله أحكامه ، فالتوكل والمحبة والخوف والرجاء والشكر والولاية والتقوى والطاعة

(٢) النحل : ٣٦ .

(١) البقرة : ٢١ .

كل ذلك يجب أن يعتقد المسلم أنها من حق الله أما إذا غلب على قلبه شيء من الاعتماد على المخلوق مع الاعتقاد الصحيح فذلك يكون أحياناً مباحاً وأحياناً إثماً ، ومن منافيات التوحيد الإخلال بمقام العبودية ، والعبودية تقتضي تسليماً واستسلاماً في الأمر والنهي والقضاء والقدر : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ (١) .

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) . ﴿ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٣) .

﴿ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ فَمَا لِي بِالْهَدَىٰ وَأَنَا لَكَ لَكِيْلٌ ﴾ (٤) ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسِيٍّ وَمِجْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٥) ﴿ قُلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ أُمَّتًا وَمِلَّةَ آبَائِي ﴾ (٦) ، ﴿ قُلْ إِنْ أَمَرْتُ أَنْ أكونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ ﴾ (٧) .

﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨) ، ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٩) ، ﴿ فَايَا فَارِهُبُونَ ﴾ (١٠) .

* * *

إذا عرفت هذا أدركت محل الشهادتين في الإسلام ، وأن الإسلام كُله ينبثق منها ، كما أنها تتضمنان الإسلام كله والإيمان كله . فشهادة الإسلام تتضمن الإيمان بالله وبالرسل صراحة ، ومن آمن بالرسول آمن بالوحي فأمن بالملائكة وأمن بالكتب ، والإيمان بالقدر فرع الإيمان بالله ، ومن عرف الله وعرف عدله وعرف الرسل والكتب عرف التكليف وعرف مسؤولية الإنسان فعرف اليوم الآخر . ومن عرف كلمة الإله وما يدخل فيها من معاني العبادة والاستعاذة والتوكل والمحبة والربوبية والمالكية وعرف أن هذه الحقوق لله عز وجل إنما تعرف بواسطة الرسول ﷺ ، عرف ماذا ينبثق عن الشهادتين وعرف أن الالتزام بذلك والتسليم فيه

(٢) الفاتحة : ٢ .

(٤) الأنعام : ٧١ .

(٦) الأنعام : ١٤ .

(٨) يونس : ١٠٦ .

(١٠) النحل : ٥١ .

(١) الأعراف : ٥٤ .

(٣) الجاثية : ٣٦ .

(٥) الأنعام : ١٦٢ .

(٧) الأنعام : ١٤ .

(٩) المائدة : ٢٣ .

وترك ما ينافيه كل ذلك أنه أثر عن الشهادتين .

ومن عرف أن كلمة أشهد : تأتي من الشهادة ومن المشاهدة وتأتي بمعنى أحلف وأن بين ذلك ترابطاً أدرك أن عليه أن يكون جازماً بالشهادة ، وأن يحاول الارتقاء من الشهود العقلي إلى الشهود القلبي لـ « لا إله إلا الله » ، وأن الشهود القلبي متوقف على كثرة العمل الصالح وكثرة الذكر ، وعلى كثرة العلم ، ومن مثل هذا نعرف لماذا كانت الشهادتان لهما هذا الفضل ، ولماذا كانت المدخل إلى الإسلام .

مسائل وفوائد حول الشهادتين وكلمة التوحيد

١ - مما يوصف به الإسلام أنه دين الوحدة والتوحيد والوحدانية ، وهذه الكلمات القليلة يدخل فيها ما لا يحصى من المعاني : فنحن نثبت لله عز وجل الوحدة والوحدانية في ذاته وصفاته وأفعاله ونثبت أن الخلق كلهم عبيد لواحدٍ هو الله عز وجل ، وأن الذات الإنسانية ينبغي أن تتوجه بالعبادة والعبودية والطاعة لواحدٍ هو الله عز وجل ، ونثبت أن الذات البشرية ينبغي أن تكون موحدة في توجهاتها نحو الخالق ، وأن البشرية كلها ينبغي أن تكون واحدة في هذا التوجه وفي الخضوع وفي الطاعة وفي الاستسلام لله في دينه ، وإذا لم تتوحد البشرية على ذلك فالمستجيبون ينبغي أن يكونوا أمة واحدة وجسداً واحداً .

٢ - مما يخدش جناب التوحيد عند أهل السنة والجماعة : القول بالقوة المودعة ولذلك قال صاحب الخريدة :

ومن يقلُ بالقوة المودعة فذاك بدعيٌّ فلا تلتفتِ

فأبول بالقوة المودعة تعطيل لنصوص كثيرة ، وهو يخدش الفهم الصحيح لأحدية الذات الإلهية وصدقيتها وقيوميّتها ، فمن عرف أحدية الذات الإلهية وصدقيتها وقيوميّتها كما ورد ذلك في نصوص الكتاب والسنة نفى القوة المودعة ، ونفى القوة المودعة يقتضي منا أن نعتقد أنّ كل شيء ابتداءً وحالاً واستقبالاً بعلم الله وإرادته وقدرته وإمداده وأنه لا تأثير لشيء من الكائنات في أثر ما إلا بالله ، ومن قال غير ذلك فقد نفى افتقار كل شيء إلى الله ، ويدخل في نفي القوة المودعة اعتقاد أن شيئاً من الأشياء يؤثر بطبعه دون أن يكون للقدرة الإلهية دخل مباشر في ذلك فكل شيء في الماضي والحاضر والمستقبل مفتقر إلى إيجاده وإمداده ، وهذه المسألة من أهم المسائل التي وقع فيها خلاف بين أهل السنة والجماعة من جهة وبين المعتزلة من جهة أخرى وهي المسألة المشهورة بمسألة خلق الأفعال . فالنصوص متضاربة على أن كل شيء بفعل الله ابتداءً وانتهاءً . قال تعالى : ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ (١) ، ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ (٢) ، ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ (٣) ، ﴿ أفرأيتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ﴾ (٤) ، ﴿ أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم

(٢) الرحمن : ٢٩ .

(١) الزمر : ٦٢ .

(٤) الواقعة : ٥٨ - ٥٩ .

(٣) الصافات : ٩٦ .

نحن الزارعون ﴿ (١) ، ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴿ (٢) ، ﴿ ما شاء الله لا قوة إلا بالله ﴿ (٣) ، ﴿ وإذا مرضت فهو يشفين ﴿ (٤) ، ﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها ﴿ (٥) ، ﴿ إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ﴿ (٦) ، ﴿ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ﴿ (٧) ، ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴿ (٨) . وهذا لا ينفي أن الله عز وجل جعل قوانين وأسباباً ، ولكن لو قلنا : إن هذه القوانين والأسباب تعمل بالقوة المودعة دون تدخل مباشر للذات الإلهية فكأننا نقول : إن الله لا دخل له بما يجري في هذا الكون وإنما هي أسباب توصل إلى أسباب ، وأين هذا من قوله تعالى : ﴿ هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء ... ﴿ (٩) ، ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ﴿ (١٠) . وفي الحديث الذي رواه الحاكم (١١) « إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعَتِهِ » ، فإذا قال قائل كيف نوفق بين التكليف والمحاسبة وبين أن كل شيء فعل الله ؟ قلنا : إن قدرة الله تَخْلُقُ على وفق الإرادة، والإرادة تُخَصِّصُ على وفق العلم، والعلم كاشف لا مخبر فالله لم يعط أحدا القدرة على الفعل المستقل وذلك مقتضى كاله ، ولكن أجرى أعمال الإنسان على علم منه بما سيختاره ، ومحاسبه على اختياره المحسوس الذي يحس به كل مكلف فلا منافاة .

وهذا الموضوع مفصل في كتب العقائد والتفسير وشروح السنة ، ويغلط فيه الكثيرون لتأثرهم بالحس ونسيانهم النصوص وعدم دراستهم لعقيدة أهل السنة والجماعة في كتبها ، مع أن دراستها حفظ للمسلم من الوقوع في ما ذهبت إليه الفرق الضالة .

٣ - ومن أراد الدخول في الإسلام فإنه يفترض عليه النطق بالشهادتين بنية الدخول في الإسلام باللغة العربية أو بأي لغة ، أما من نشأ في الإسلام وكان يعتقد بالشهادتين فلا يفترض عليه النطق بها بنية الدخول في الإسلام لكنه يفترض عليه أن ينطق بها في كل

(١) الواقعة : ٦٣ - ٦٤ .

(٢) الأنفال : ١٧ .

(٣) الكهف : ٣٩ .

(٤) الشعراء : ٨٠ .

(٥) الزمر : ٤٢ .

(٦) الأعراف : ١٥٥ .

(٧) التوبة : ١٤ .

(٨) الفاتحة : ٥ .

(٩) آل عمران : ٦ .

(١٠) آل عمران : ١٦٠ .

(١١) المستدرک (١ / ٣١) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وواقفه الذهبي .

صلاة أو يسن على خلاف بين الفقهاء في فرضية قراءة (التحيات) أو وجوبها أو سنيتها في الصلاة .

ويدخل في شهادة لا إله إلا الله الاعتراف باللسان والاعتقاد بالقلب أنه لا معبود إلا الله .

ويدخل في شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ الاعتراف باللسان والإذعان بالقلب أن محمداً ﷺ مرسل من عند الله إلى الإنس جميعاً والجن جميعاً وأنه صادق في كل ما بلغه عن الله عز وجل ، ولا يعتبر مسلماً إلا من جمع الشهادتين وأقرّ بها وكلّ من ليس مسلماً فإنه كافر ، ومن شك في كفره أو توقف فهو كافر وقد رأينا فيما مضى حالاً من لم تبلغه الدعوة أو كان غير عاقلٍ أو غير بالغٍ أو فقد منذ الصغر وقبل التبليغ من الحواسّ مالا يستطيع معه إدراك الخطاب .

إنه لا إيمان ولا إسلام ولا قبول للأعمال الصالحة إلا بالشهادتين ، وليعلم أنّ مما يخدش جناب التوحيد التوجّه بشيء مما هو من حقوق الربوبية لغير الله ، وأنّ مما يخدش جوانب التوحيد عدم التأدّب مع الذات الإلهية بما ينقض الشهادتين . وهذا بحث سيأتي معنا .

الفصل الحادي عشر
في:
الإيمان الزوقي وما يقابله
وفيه:
مقدمة ونصوص وميسائل وفوائد

المقدمة

قال تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (١) ههنا صورة هي : أن الإيمان لم يدخل بعد إلى القلوب ولكنه على وشك الدخول . وهناك صورة ستتكرر معنا فيما يأتي : صورة الإيمان الذي لا يجاوز الحناجر وسنرى هذه الصورة تفصيلاً أثناء الكلام عن الحوارج .

وهناك صورة أخرى وردت في السنة هي صورة أخذ القرآن بلا إيمان .

ولكل من هذه الصور علامات يعرف بها أصحابها :

فالإيمان الذي لا يجاوز الحناجر علامته : سفاهة العقول ، وعدم التمكن في أخلاق الإيمان .

أخذ القرآن بلا إيمان علامته : عدم تدبر القرآن والتأثر به وانسجام السلوك معه .

ومن ههنا كان التركيز على الإيمان الذي يباشر القلوب مهماً ، ومن كلام هرقل كما في الصحيح : (وكذلك الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب) (٢) .

أما علامات الإيمان القلبي فإنها :

الرضى بربوبية الله ورسالة الرسول ﷺ وبالإسلام ديناً والتوحيد والعبادة ودفع الزكاة ومحبة الله ورسوله أكثر من أي شيء آخر والإخاء في الله وكرهية العودة إلى الكفر ، وفي هذا كله وفيما سبق تقرأ النصوص التالية :

(١) الحجرات (١٤) .

(٢) البخاري (١ / ٣١) - كتاب بدء الوحي - الحديث ٧ .

النصوص

٣٠٠ - * روى مسلم عن العباس رفعه : « ذاقَ طَعْمَ الإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمدٍ رسولاً » .

٣٠١ - * روى أبو داود عن عبد الله بن معاوية الغاضري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ الإِيمَانِ : مَنْ عبدَ اللهَ وحده ، وعلمَ أنه لا إله إلا الله ، وأعطى زكاةَ ماله طيبةً بها نفسه رافِدةً عليه كلَّ عامٍ ، ولم يُعْطِ الهرمةَ ، ولا الدرنةَ ولا المريضةَ ، ولا الشرطَ اللثيمةَ ولكن من وَسَطِ أموالِكُمْ ، فإنَّ اللهَ لم يسألِكُمْ خَيْرَهُ ، ولم يأمرَكُم بِشِرِهِ » .

٣٠٢ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثٌ من كُنَّ فيه وجدَ بهنَّ طَعْمَ الإِيمَانِ : مَنْ كانَ اللهُ ورسولُهُ أحبَّ إليه مما سواهما ، ومَنْ أحبَّ عبداً لا يحبُّه إلا اللهُ ، ومَنْ يكرهُ أن يعودَ في الكُفْرِ - بعدَ أن أتقَدَّ اللهُ منه - كما يكرهُ أن يلقى في النَّارِ » .

٣٠٠ - مسلم (١ / ٦٢) - ١ - كتاب الإيمان - ١١ - باب الدليل على أن من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً فهو مؤمن

والترمذي (٥ / ١٤) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب حدثنا قتيبة ... وأحد (١ / ٢٠٨) .

٣٠١ - أبو داود (٢ / ١٠٣) - كتاب الزكاة - باب في زكاة السائمة .

قال الحفاظ في التخليص : رواه الطبراني وجود إسناده .

(رافدة عليه) الرافدة : الفاعلة من الرُفد ، وهي العطاء والإعانة ، أي : معينة له على أداء الزكاة ، غير محدثةٍ نفسه بمنعها ، فهي تَرْفُدُهُ وتَعِينُهُ .

(الهرمة) : المسنة الكبيرة السن من كلِّ حيوان .

(الدرنة) : أراد بها الرُدئية ، فجعل الرُداءة درناً ، والذُرْن : الوسخ .

(الشرط) : الرذيلة من المال كالصغيرة والمسنة والعجفاء ونحو ذلك .

(اللثيمة) : أُرْدَأُ المَالَ وأرذله .

٣٠٢ - البخاري (١ / ٧٢) - ٢ - كتاب الإيمان - ١٤ - باب من كره أن يعود في الكفر ...

مسلم (١ / ٦٦) - ١ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان .

الترمذي (٥ / ١٥) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب حدثنا قتيبة .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وفي أخرى (١) : « من كان أن يُلقى في النار أحب إليه من أن يرجع يهودياً أو نصرانياً » .

قال البيضاوي : المراد بالحب هنا ، الحب العقلي الذي هو إيثار ما يقتضي العقل السليم رجحانه إن كان على خلاف هوى النفس ، كالمريض يعاف الدواء بطبعه ، فينفر عنه ، ويميل إليه بمقتضى عقله فيهوى تناوله ، فإذا تأمل المرء أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه إصلاح عاجل ، أو خلاص آجل ، والعقل يقتضي رجحان جانب ذلك ، تمرن على الائثار بأمره بحيث يصير هواه تبعاً له ويلتذ بذلك التذاذاً عقلياً ، إذ الالتذاذ العقلي إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك .

ومن النصوص التي تتحدث عما يقابل الإيمان الذوقي هذه النصوص :

٣٠٣ - * روى الطبراني عن ابن عمر : قال : لقد عشت بُرْهَةً من دَهْرِي وإنَّ أَحَدَنَا يُؤْتِي الإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ وَتَنْزِلُ السُّورَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ فَتَعْلَمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا وَمَا يَنْبَغِي أَنْ تَقْفَ عِنْدَهُ مِنْهَا كَمَا تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ الْقُرْآنَ ، ثُمَّ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجَالاً يُؤْتِي أَحَدُهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الإِيمَانِ فَيَقْرَأُ مَا بَيْنَ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ إِلَى خَاتَمَتِهِ مَا يَدْرِي مَا أَمْرُهُ وَلَا زَاجِرُهُ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْفَ عِنْدَهُ ، وَيَنْثُرُهُ نَثْرَ الدَّقَلِ (هو أردأ أنواع التمر) .

٣٠٤ - * روى مسلم عن زيد بن وهب الجهمي رضي الله عنه أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي ، الذين ساروا إلى الخوارج ، فقال علي : أيها الناس ، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ ، لَيْسَ قِرَاءَتُكُمْ إِلَى قِرَاءَتِهِمْ

= النسائي (٨ / ٩٤) - ٤٧ - كتاب الإيمان وشرائعه - ٢ - باب طعم الإيمان .

(١) مسلم (١ / ٦٧) ، في الموضع السابق .

٣٠٣ - مجمع الزوائد (١ / ٦٥) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح .

المستدرک (١ / ٣٥) . وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(ينثره نثر الدقل) : يلفظه دون اهتمام .

(والدقل) : التمر الرديء .

٣٠٤ - مسلم (٢ / ٧٤٨) - ١٢ - كتاب الزكاة - ٤٨ - باب التحريض على قتل الخوارج .

وأبو داود (٤ / ٢٤٤) - كتاب السنة - باب في قتال الخوارج .

بشيء ، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء ، يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية .. » .

مسائل وفوائد

أدنى درجات الإيمان إيمان المقلّدين وهم الذين يأخذون بقول الغير دون دليل فن كان هذا شأنه في العقائد ووافق إيمانه التقليدي الحقّ فما هو حكمه ؟

بعض علماء العقائد لا يعتبر هذا الإيمان شيئاً ، وبعضهم يعتبره إذا كان جازماً وكان المقلّد معصوماً كالرسل أو كان جازماً حتى لو رجع المقلّد عن العقيدة لم يرجع المقلّد ، وهؤلاء أنفسهم يعتبرون المقلّد الذي أخذ الاعتقاد الحقّ دون أن يعرف برهانه ولو إجمالياً يعتبرونه فاسقاً لأنّه مقصّر فيما هو من فروض الأعيان .

والدرجة الثانية في مراتب الإيمان هي الإيمان العقلي القائم على الدليل فهذا إيمان معتبر ، ولكن إذا لم يصل إلى القلب فيتنبّر القلب بنور الإيمان فإن صاحب هذا الإيمان مقصّر ويدخل في دائرة الفسوق لأنّ من تكليفات الإنسان أن يعمل على سلامة قلبه بتنويره بالإيمان وتخليصه من أمراضه وتحقيقه بما كُلف به ، ومن ههنا كانت الدرجة الثالثة في مراتب الإيمان هي الإيمان الذوقي القلبي ، وهذا النوع من الإيمان يتفاوت الناس فيه ، فقلوب الصديقين ليست واحدة . ويدخل في هذا النوع من الإيمان إيمان المراقبة وإيمان المشاهدة وذلك كلّه أثر من آثار حياة القلب ويقظته : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ ^(١) والمرجو من فضل الله أنّ من توجّه لتنوير قلبه وإصلاحه أن يكرمه بذلك أو بالعفو إن مات قبل الوصول فالقلوب بيد الله .

الفصل الثاني عشر
في
الجيل الأرقى تحقّقاً
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

إنه من المناسب بعد أن تحدثنا عن أعمال الإسلام وشعب الإيمان أن نذكر بالجيل الأرقى تحقّقاً ، والأعلى مقاماً والأكثر أجراً وهو : جيل الصحابة رضوان الله عنهم . مع أننا تحدثنا عن فضل الصحابة في القسم الأول بمناسبة الكلام عن دوائر شرف حول الرسول ﷺ . وسير معنا الكثير عن فضل الصحابة إلا إنه من المناسب أن نشير إلى هذا الموضوع هنا بمناسبة ما مر وبمناسبة ما سير عن أن من أسباب الضلال واقتراق الأمة : الموقف من الصحابة رضوان الله عنهم .

لقد وصف الله عز وجل أصحاب رسوله ﷺ بخير الصفات ونبعتهم بخير النعوت ، فقال تعالى في أوائل سورة الأنفال ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون * الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون * أولئك هم المؤمنون حقا ﴾ (١) .

وقد جاء في أواخر السورة قوله تعالى : ﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا ﴾ (٢) .

فدل ذلك على أن الصحابة قد تحقّقوا بالإيمان تحقّقاً كاملاً بشهادة الله لهم ، وقال تعالى ﴿ وأنزّمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ﴾ (٣) فهذه شهادة أخرى من الله للصحابة بكمال التحقّق .

وقال تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضواناً سيّاهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرأ عظيماً ﴾ (٤) .

(٢) الأنفال : ٧٤ .

(٤) الفتح : ٢٩ .

(١) الأنفال : ٢ - ٤ .

(٣) الفتح : ٢٦ .

وقال تعالى : ﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (٦) .

والآيات في فضل الصحابة كثيرة وكلها تدل على أنهم الجيل الأرقى مقاماً لأنهم أخذوا عن رسول الله ﷺ مباشرة . وهم الجيل الأكثر أجراً لأن من بعدهم في صحائفهم ، وهم ومن بعدهم في صحيفة رسول الله ﷺ . فالدال على الخير كفاعله . وهم الأكثر تحقّقاً ، فقد كانوا أكثر خلق الله قياماً بواجب ، ألا ترى قبورهم منتشرة في الأرض وهم يجاهدون لإعلاء كلمة الله ، ولذلك حكم علماء الجرح والتعديل للصحابة بأنهم عدول كلهم ولم يبالوا بالقلّة النادرة المكشوفة المعروفة لدى بعض الصحابة بالنفاق ، ولا بالذين التحقوا بالإسلام أخيراً ، فارتد بعضهم فيما قتل أو تاب ، فهؤلاء لا يمثلون خلاصة الصحابة رضوان الله عنهم .

ومع ذلك فإن من ارتد من الحواشي ثم عاد ، فإن أمره إلى خير ، ولقد اختلف الصحابة فيما بينهم واقتتلوا وأمرهم إلى خير لأنهم كانوا مجتهدين ، ولكنه قد هلك بهم أناس كثيرون ، فضلوا وأضلوا بسبب الموقف من الصحابة فنشأت فرق ضالة يكفر بعضها بعضاً ويكفر كل من هؤلاء بعض الصحابة ، بل استحل بعضهم دماء بعض الصحابة الكبار ، فباويلهم فيما فعلوا .

ونحن هنا لا نريد أن نستقصي الكلام عن الصحابة ، فالكلام عنهم مفرق في هذا الكتاب بمناسبة وإنما أردنا الإشارة كي لا يخلو هذا الباب من الحديث عنهم خاصة وسيأتي فصل نتحدث به عن فرق الضلالة التي ضل بعضها بسبب الموقف من الصحابة وتمشياً مع مبدئنا في هذا الفصل بأن نشير ولا نستوعب لأننا توسعنا في أمكنة أخرى في هذا الكتاب ، فهنا نذكر بعض الأحاديث النبوية التي تذكر للأجيال الأولى فضلها ، رغم كل ما حدث فيها وفيما بينها ، لأنها هي التي حملت الإسلام وأوصلته إلينا ، وقامت بحق الله فيه ، ولقلة الشاذين والمنحرفين بعد جيل الصحابة بالنسبة لمجموع الأمة .

النصوص

٣٠٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « يأتي على الناس زمانٌ فيَغزُو فِئامَ من الناس ، فيقولون : فيكم من صاحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون لهم : نعم فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمانٌ فيَغزُو فِئامَ من الناس فيقال : فيكم من صاحب رسول الله ﷺ فيقولون : نعم فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمانٌ فيَغزُو فِئامَ من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب من صاحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم فيفتح لهم » .

وفي رواية (١) عَنْ جَابِرٍ ، قَالَ : رَزَمَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُبْعَثُ مِنْهُمْ الْبُعْثُ فَيَقُولُونَ : انظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ ، فَيَفْتَحُ لَهُمْ بِهِ . ثُمَّ يُبْعَثُ الْبُعْثُ الثَّانِي فَيَقُولُونَ : هَلْ فِيهِمْ مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَيَفْتَحُ لَهُمْ بِهِ ثُمَّ يُبْعَثُ الْبُعْثُ الثَّالِثُ فَيَقَالُ : انظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مِنْ رَأَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ؟ ثُمَّ يَكُونُ الْبُعْثُ الرَّابِعُ فَيَقَالُ : انظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مِنْ رَأَى أَحَدًا رَأَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ ، فَيَفْتَحُ لَهُمْ بِهِ » .

٣٠٦ - * روى البخاري ومسلم عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم - قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنيه قرنين أو ثلاثاً - ثم إن بعدكم قومًا يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون ولا يفون ، ويظهر فيهم السمن » .

٣٠٥ - البخاري (٦ / ٨٨) - ٥٦ - كتاب الجهاد - ٧٦ - باب من استعان بالضعفاء والصلحين في الحرب .

مسلم (٤ / ١٦٦٢) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٥٢ - باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . (فئام) : أي جماعة .

(١) مسلم (٤ / ١٦٦٢) ، في الموضوع السابق .

٣٠٦ - البخاري (٥ / ٢٥٨) - ٥٢ - كتاب الشهادات - ٩ - باب لا يشهد على شهادة زور إذا أشهد .

مسلم (٤ / ١٦٦٤) ، في الموضوع السابق .

قال الحافظ في الفتح : قوله : « خير أمتي قرني » أي أهل قرني ، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ، ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ، ويطلق القرن على مدة من الزمان ، واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين ... [وهناك] ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهود ...

والمراد بقرن النبي ﷺ في هذا الحديث الصحابة . ا . ه .

قوله : « يخونون ولا يؤمنون » : قال النووي : ومعناه يخونون خيانة ظاهرة بحيث لا يبقى معها أمانة . بخلاف من خان بحقير مرة واحدة ، فإنه يصدق عليه أنه خان ، ولا يخرج به عن الأمانة في بعض المواطن . ا . ه .

قوله : « يظهر فيهم السن » ؛ قال النووي : قال جمهور العلماء في معنى هذا الحديث : المراد بالسن ، هنا ، كثرة اللحم . ومعناه أنه يكثر ذلك فيهم . وليس معناه أن يتحسوا سمانا . قالوا : والمذموم منه من يستكسبه . وأما من هو فيه خلقة فلا يدخل في هذا ، والمتكسب له هو المتوسع في المأكول والمشروب زائدا على المعتاد . ا . ه .

وفي رواية ^(١) عن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجيء قومٌ تسبقُ شهادةُ أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته » . قال : قال إبراهيم : وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار .

قوله (تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) : قال النووي في شرح صحيح مسلم : هذا ذم لمن يشهد ويحلف مع شهادته ، ومعنى الحديث أنه يجمع بين اليمين والشهادة فتارة تسبق هذه وتارة هذه . ا . ه .

قال الحافظ في الفتح : قوله (قال إبراهيم) ... وإبراهيم هو النخعي .

(١) البخاري (٢٥٩ / ٥) - ٥٢ - كتاب الشهادات - ٩ - باب لا يُشهد على جور إذا شهد .

ومسلم (٤ / ١٦٦٢) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٥٢ - باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . =

قوله (كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد) ... قال أبو عمر بن عبد البر : معناه عندهم النهي عن مبادرة الرجل بقوله أشهد بالله وعليّ عهد الله لقد كان كذا ونحو ذلك . وإنما كانوا يضربونهم على ذلك حتى لا يصير لهم به عادة فيحلفوا في كل ما يصلح وما لا يصلح .
ا. هـ .

وفي رواية (١) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ : أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ ؟ قَالَ : « الْفَرُّ الَّذِي أَنَا فِيهِ ، ثُمَّ الثَّانِي ، ثُمَّ الثَّلَاثُ » .

٣٠٧ - * روى مسلم عن أبي بريدة ، عن أبيه ، قال : صَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ قُلْنَا : لَوْ جَلَسْنَا حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَهُ الْعِشَاءَ ! قَالَ فَجَلَسْنَا ، فَخَرَجَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : « مَا زِلْتُمْ هَهُنَا ؟ » قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! صَلَّيْنَا مَعَكَ الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ قُلْنَا : نَجْلِسُ حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَكَ الْعِشَاءَ . قَالَ « أَحْسَنْتُمْ » أَوْ « أَصَبْتُمْ » . قَالَ : فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، وَكَانَ كَثِيرًا مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، فَقَالَ : « النَّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ . فَإِذَا ذَهَبَتْ النَّجُومُ أَتَى السَّمَاءَ مَا تُوعَدُ . وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي . فَإِذَا ذَهَبَتْ أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوعَدُونَ . وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمَّتِي . فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمَّتِي مَا يُوعَدُونَ » .

٣٠٨ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله قال : أَخْبَرْتَنِي أُمُّ مَبَشَّرٍ ؛ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ ، عِنْدَ حَفْصَةَ : « لَا يَدْخُلُ النَّارَ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ ، أَحَدٌ . الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا » . قَالَتْ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَانْتَهَرَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ :

= (١) مسلم (٤ / ١٦٦٥) ، في الموضع السابق .

(أمنة للسماء) قال العلماء : الأمنة والأمن والأمان بمعنى . ومعنى الحديث أن النجوم مادامت باقية فالسماء باقية فإذا انكدرت النجوم وتناثرت في القيامة ، وهنت السماء فانفطرت وانشقت وذهبت .
(وأنا أمنة لأصحابي) أي من الفتن والحروب وارتداد من ارتد من الأعراب ، واختلاف القلوب ، ونحو ذلك مما أندر به صريحا . وقد وقع كل ذلك .

(فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) : معناه من ظهور البدع والحوادث في الدين والفتن فيه ، وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم وغيرهم عليهم وانتهاك المدينة ومكة ، وغير ذلك . وهذه كلها من معجزاته ﷺ .

٣٠٧ - مسلم (٤ / ١٦٦١) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٥١ - باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه وبقاء أصحابه أمان للأمة .

٣٠٨ - مسلم (٤ / ١٦٤٢) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٢٧ - باب من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم .

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ^(١) فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴾ » ^(٢) .

٣٠٩ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » .

٣١٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي . فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ! لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا ، مَا أَذْرَكَ مُدًّا أَحَدِهِمْ ، وَلَا نَصِيفَةً » .

قال الحافظ في الفتح :

قوله (فلو أن أحدكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولاً « أصحابي » أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان للصحابة ، وقد قال : « لو أن أحدكم أنفق » ، وهذا كقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِل ﴾ ^(٣) الآية ، ومع ذلك فَنَهَى بعض من أدرك النبي ﷺ وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضي زجر من لم يدرك النبي ﷺ ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى ، وغفل من قال إن الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من سيوجد من المسلمين المفروضين في العقل تنزيلاً لمن سيوجد منزلة الموجود للقطع بوقوعه ، ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بأن المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك بالاتفاق .

[وقد ذكر الحافظ أنه في روايات أخرى ذُكِرَ سببٌ لهذا الحديث وهو ما وقع في أوله قال : كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ، فسبه خالد ، فذكر الحديث] .

(٢) مريم : ٧٢ .

= (١) مريم : ٧١ .

٣٠٩ - البخاري (٧ / ٢١) - ٦٢ - كتاب فضائل الصحابة - ٥ - باب قوله النبي ﷺ : « لو كنت متخذاً خليلاً » .

٣١٠ - مسلم (٤ / ١٦٧) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٥٤ - باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم .

(٣) الحديد : ١٠ .

قوله (مد أحدهم ولا نصيفه) أي المد من كل شيء ، والنصيف بوزن رغيف هو النصف ...

وقيل النصيف مكيال دون المد ، والمد بضم الميم مكيال معروف ... [ويساوي ٦٧٥ غراماً] .

قال : والمراد به الفضل والطول ... قال البيضاوي : معنى الحديث لا ينال أحدهم بإنفاق مثل أحد ذهباً من الفضل والأجر ما ينال أحدهم بإنفاق مد الطعام أو نصيفه . وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الإخلاص وصدق النية . قلت : [أي ابن حجر] وأعظم من ذلك في سبب الأفضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج إليه . ا . هـ .

٣١١ - * روى مسلم عن هشام بن عروة ، عن أبيه عروة ، قال : قالت لي عائشة يا ابن أختي ، أميروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله ﷺ ، فسبّوهم .

ومن أقوال العلماء في الصحابة :

قال ابن الوزير في الروض الباسم : (إن الأدلة دلت على ما ذهب إليه أهل الحديث وغيرهم من قبول الصحابة رضي الله عنهم ، المعروف منهم بالعدالة ، والمجهول الحال ، والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة كثيرة) . ا . هـ .

وقال الإمام ابن حبان في كتاب المجروحين :

فإن قال قائل : فكيف جرحت من بعد الصحابة ، وأبيت ذلك في الصحابة ، والسهو والخطأ موجود في أصحاب رسول الله ﷺ ، كما وجد فيمن بعدهم من المحدثين ؟

يقال له : إن الله - عز وجل - نزه أقدار أصحاب رسوله ، عن ثلب قاذح ، وصان أقدارهم عن وقية متنقص ، وجعلهم كالنجوم يقتدى بهم ، وقد قال الله - جلّ وعلا - : ﴿ إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ﴾ (١)

٣١١ - مسلم (٤ / ٢٣١٧) - ٥٤ - كتاب التفسير - حديث (١٥) .

ثم قال : ﴿ يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ﴾ ^(١) فمن أخبر الله أنه لا يخزيه يوم القيامة ، وقد شهد له باتباع ملة إبراهيم حنيفاً ، لا يجوز أن يجرح بالكذب ، لأنه يستحيل أن يقول الله - جلّ وعلا - : ﴿ يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ﴾ ثم يقول النبي ^(٢) ﷺ : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . فيطلق النبي ﷺ إيجاب النار لمن أخبر الله - جلّ وعلا - أنه لا يخزيه في القيامة ، بل الخطاب وقع على من بعد الصحابة ، وأما من شهد التنزيل ، وصحب الرسول ﷺ ، فالثلب لهم غير حلال ، والقدح فيهم ضد الإيمان ، والتنقيص لأحدهم نفس النفاق ، لأنهم خير الناس قرنا بعد رسول الله ﷺ ، بحكم من لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى صلى الله عليه وسلم .

وإن من تولى رسول الله ﷺ إيداعهم ما ولاه الله بيانه للناس ، لبالحريّ من أن لا يجرح لأن رسول الله ﷺ لم يودع أصحابه الرسالة ، وأمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب ، إلا وهم عنده صادقون جائزو الشهادة ، ولو لم يكونوا كذلك ، لم يأمرهم بتبليغ من بعدهم ما شهدوا منه لأنه لو كان كذلك ، لكان فيه قدح في الرسالة . وكفى بمن عدّله رسول الله ﷺ شرفاً ، وإن من بعد الصحابة ليسوا كذلك ، لأن الصحابي إذا أدى إلى من بعده ، يحتمل أن يكون المبلغ إليه منافقاً ، أو مبتدعاً ضالاً ينقص من الخبر أو يزيد فيه ، ليضل به العالم من الناس ، فمن أجله فرقنا بينهم وبين الصحابة ، إذ صان الله - عز وجل - أقدار الصحابة عن البدع والضلال . جمعنا الله وإياهم في مستقر رحمته . ا . ه .

وقال الخطيب البغدادي - رحمه الله - في الكفاية :

كل حديث اتصل إسناده بيّن من رواه ، وبين النبي ﷺ لم يلزم العمل به إلا بعد ثبوت عدالة رجاله ويجب النظر في أحوالهم سوى الصحابي الذي رفعه إلى رسول الله ﷺ لأن عدالة الصحابة ثابتة ، معلومة بتعديل الله لهم ، وإخباره عن طهارتهم ، واختياره لهم في نص القرآن .

(١) التحريم : ٨ .

(٢) مسلم (١ / ١٠) - المقدمة - ٢ - باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ .

قال أبو زرعة : إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن رسول الله ﷺ عندنا حق ، والقرآن حق ، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله ﷺ ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ، ليبتلوا الكتاب والسنة ، والجرح بهم أولى ، وهم زنادقة . ا . هـ .

وقال ابن الصلاح في علوم الحديث :

ثم إن الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة ، ومن لابس الفتن منهم فكذلك بإجماع العلماء الذين يُعتمد بهم في الإجماع ، إحساناً للظن بهم ، ونظراً إلى ما تمهد لهم من المآثر وكأن الله سبحانه وتعالى أتاح الإجماع على ذلك لكونهم نقلة الشريعة . ا . هـ .

قال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب :

قد كفيينا البحث عن أحوالهم لإجماع أهل الحق من المسلمين وهم أهل السنة والجماعة على أنهم كلهم عدول .

وقال الخطيب في الكفاية : هذا مذهب كافة العلماء ومن يُعتمد بقوله من الفقهاء .

ونقل الإجماع محمد بن الوزير اليماني عن أهل السنة وعن الزيدية والمعتزلة أيضاً وكذا الصنعاني في توضيح الأفكار . ا . هـ .

الفصل الثالث عشر

في:

الوساوس العارضة وفي خيفوت نور الإيمان

وزيادته وتجديده وإقلاعه

وفيه:

مقدمة ونصوص

المقدمة

هناك وساوس تعرض للقلوب في مراحل حياتية ، هذا النوع من الوسواس لا قيمة له مادام القلب يكرهه ويرفضه لأنه شيء خارجي فهو أشبه بأن يأتيك إنسان ويدعوك إلى شر وأنت ترفض .

وهناك وساوس يتجاوب معها القلب وتؤثر فيه وتحدث تشكيكات وشبهات فهذه خطيرة ، وعلى الإنسان أن يجاهدها بالذكر ومجالسة العلماء العاملين ومذاكرتهم : ﴿ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ (١) .

« لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصاغتكم الملائكة » . أخرجه مسلم (٢) .

وهناك وساوس طارئة بسبب موقف ما كما في حادثة أبي بن كعب التي رواها مسلم (٣) :

« فسقط في قلبي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية » .

وكما قال ربنا عز وجل : ﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ (٤) فهذه علاجها الكينونة مع الصادقين .

وهناك حالات من ذبول نور الإيمان سببها الاستغراق بالعمل والانشغال عن الذكر ، وكل هذه القضايا تحتاج إلى علاج ، ومن ألزم نفسه بالأوراد اليومية وقراءة القرآن ومجالسة العلماء والصالحين وحضر مجالس الذكر والعلم فالمرجو أن يكون إيمانه في تجدد دائم .

(١) الرعد : ٢٨ .

(٢) مسلم (٤ / ٢١٠٦) - ٤٩ - كتاب التوبة - ٣ - باب فضل دوام الذكر والفكر في أمور الآخرة والمراقبة ، وجواز ترك ذلك ...

(٣) مسلم (١ / ٥٦٢) - ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - ٤٨ - باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف وبيان معناه .

(٤) الأحزاب : ١٠ .

وهناك إيمان عقلي قائم على الأدلة القطعية فهذا الذي لا ينبغي أن ينقص لأن نقصانه شك والشك كفر ، وهناك الإيمان القلبي الذوقي فهذا يزيد بزيادة نور القلب ويزيد بزيادة الطاعة المخلصة وينقص بنقص الطاعة أو بالوقوع في المعصية ، هذا فهمنا لقضية زيادة الإيمان ونقصه ، فقد قال أبو حنيفة : الإيمان لا يزيد ولا ينقص . وحمل مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تَلَّيْت عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ ^(١) على زيادة المؤمن به . وفهمي : أنه يريد الإيمان العقلي لأنه ينبغي أن يكون جازماً ، وأن الذين قالوا بزيادة الإيمان أخذوا من النصوص أرادوا زيادة الإيمان القلبي وذلك شيء مُحَسٌّ . وفي أجواء هذه المعاني ننقل النصوص التالية :

النُّصُوصُ

٣١٢ - * روى أحمد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « إنَّ أَّحَدَكُم يَأْتِيهِ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ : اللهُ . فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ اللهُ ؟ فَيَاذَا وَجَدَ أَحَدَكُم ذَلِكَ فَلْيَقُلْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ » .

٣١٣ - * روى البزار عن عمارة بن أبي الحسن أو ابن حسن عن عمه أن الناس سألوا رسول الله ﷺ عن الوسوسة التي يجدها أحدكم لأن يسقط من عند الثريا أحب إليه من أن يتكلم به . قال : فقال رسول الله ﷺ « ذاك صريح الإيمان ؛ إنَّ الشيطان يأتي العبد فيما دون ذلك فإذا عصم منه وقع فيما هنالك » .

٣١٤ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن الوسوسة ؟ فقال : « تلك محض الإيمان » .

وفي رواية (١) عن أبي هريرة ، قال : جاء ناس من أصحاب النبي ﷺ فسألوه : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال : « وقد وجدتموه ؟ » قالوا : نعم . قال : « ذلك صريح الإيمان » .

٣١٥ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : « يَا رَسُولَ اللهِ ، إِنَّ أَحَدَنَا يَجِدُ فِي نَفْسِهِ - يُعْرَضُ بِالشَّيْءِ -

٣١٢ - أحمد (٢٥٧ / ٦) .

كشف الأستار (٢٤ / ١) .

جمع الزوائد (٢٢ / ١) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والبزار ورجاله ثقات .

٣١٣ - كشف الأستار (٢٣ / ١) .

جمع الزوائد (٢٤ / ١) . وقال : رواه البزار ورجاله ثقات أئمة .

٣١٤ - أخرجه مسلم (١ / ١١٩) - ١ - كتاب الإيمان - ٦٠ - باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها .

الوسوسة : حديث النفس . محض الإيمان : خالصه .

يَخْرُ : خَرَّ يَخْرُ : إذا وقع من موضع عال .

أقول : وإنما كانت هذه الحالة محض الإيمان لأنه قد صاحبها قة الكراهية للوسوسة ومضونها .

(١) مسلم (١ / ١١٩) ، في الموضع السابق .

٣١٥ - أبو داود (٤ / ٣٢٩) - كتاب الأدب - باب في رد الوسوسة .

لأنَّ يَكُونُ حُمَمَةً أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ . فَقَالَ : « اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ كَيْدَهُ إِلَى الْوَسْوَسةِ » .

وفي رواية^(١) قَالَ أَبُو زَيْمِلٍ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ : مَا شَيْءٌ أَجِدُهُ فِي صَدْرِي ؟ قَالَ : مَا هُوَ ؟ قُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَتَكَلَّمُ بِهِ . فَقَالَ لِي : شَيْءٌ مِنْ شَكِّ ؟ وَضَحَكَ ، ثُمَّ قَالَ : مَا نَجَا مِنْ ذَلِكَ أَحَدٌ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾^(٢) ثُمَّ قَالَ : إِذَا وَجَدْتَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ فِي نَفْسِكَ ، فَقُلْ : هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ، وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ، وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ .

٣١٦ - * روى مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : كنتُ في المسجد ، فدخل رجلٌ يصلي ، فقرأ قراءةً أنكرتها ، ثم دخل آخر ، فقرأ قراءةً سوى قراءة صاحبه ، فلما قضينا الصلاة ، دخلنا جميعاً على رسول الله ﷺ ، فقلتُ : إنَّ هذا قرأ قراءةً أنكرتها عليه ، فدخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ، فأمرها رسول الله ﷺ فقرأ ، فحسنَ النبيُّ ﷺ شأنها ، فسقطَ في نفسي مِنَ التَّكْذِيبِ ، ولا إذْ كُنْتُ فِي الجَاهِلِيَّةِ ، فلما رأى رسول الله ﷺ ما قد عَشِينِي ، صَرَبَ فِي صَدْرِي ، فَفَضَّتْ عِرْقاً ، وكأنا أنظرُ إلى الله عز وجل فرقاً ، فقال لي : « يَا أَبِي ، أُرْسِلَ إِلَيَّ ، أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ : أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي ، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ : أَنْ أَقْرَأَهُ عَلَى حَرْفَيْنِ ، فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ : أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي ، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ : أَنْ أَقْرَأَهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، وَلِكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا مَسْأَلَةً تَسْأَلْنِيهَا ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرِغِبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ » .

حُمَمَةٌ : الفحمة وجمعها : حُمَم . والمعنى لأن يصير فحماً .

(١) أبو داود (٤ / ٣٢٩) - كتاب الأدب - باب في رد الوسوسة .

وإسناده حسن .

(٢) يونس : ٩٤ .

٣١٦ - مسلم (١ / ٥٦٢) - ٦ - كتاب المسافرين وقصرها - ٤٨ - باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف وبيان معناه .

والنسائي (٢ / ١٥٢) - ١١ - كتاب الافتتاح - ٣٧ - جامع ما جاء في القرآن .

والترمذي (٥ / ١٩٣) - ٤٧ - كتاب القراءات - ١١ - باب ما جاء أنزل القرآن على سبعة أحرف .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . ولكن رواه عن عمر بلفظ قريب .

أقول : في الحديث نموذج على ما يعرض للقلب من وساوس عارضة بسبب شبهة كما أن فيه ما يدل على الحال الموروث عن رسول الله ﷺ الذي يكون عند أهل القلوب .

فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل ألياً بضربة على صدره من حال الوسوسة إلى أعلى درجات اليقين ، وأما الأحرف السبعة فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يراعي فيها لهجات العرب ثم أجمعت الأمة على الرسم العثماني للمصحف وعلى القراءات العشر ، فالقراءات العشر كلها متفقة على الرسم العثماني وهو على لغة قریش .

والاختلافات في الأداء فيها هي في فهمي بقية الأحرف السبعة وليست هذه القراءات هي الأحرف السبعة .

٣١٧ - * روى مسلم عن أبي ربيعي حنظلة بن الربيع الأسيدي الكاتب ، أحد كتّاب رسول الله ﷺ قال : لقيني أبو بكر رضي الله عنه فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قلتُ : نَافَقَ حنْظَلَةٌ . قال سبحانَ الله ؟!! ما تقولُ ؟ قلتُ : نكونُ عند رسول الله ﷺ يذكّرنا بالجنّة والنّار ، كأننا رأينا عيني ، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا الأزواج والأولاد والضيّعات نسينا كثيراً . قال أبو بكر رضي الله عنه : فوالله إننا لنلقى مثل هذا . فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ فقلتُ : نَافَقَ حنْظَلَةٌ يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ : « وما ذاك ؟ » قلتُ : يا رسول الله نكون عندك تُذكّرنا بالنّار والجنّة كأننا رأينا العين ، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيّعات نسينا كثيراً . فقال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده إن لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذّكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقتكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة » . ثلاث مرّات .

أقول : في الحديث إشارة إلى ترقى الإيمان بمجالسة الصالحين وبالذكر ، وفيه إشارة إلى إمكانية الكشف لشيء من عالم الغيب كالملائكة ، وفيه إشارة إلى تغير حال القلب من حال إلى حال ، وفيه إشارة إلى الحال النبوي الذي كان يسري إلى الأصحاب بمجالسته والأخذ

عنه ، ولذلك كان للصحابة من الفضل ما لا يلحقهم بهم أحد .

٣١٨ - * روى أحمد عن أبي هريرة رفعه : « جددوا إيمانكم » . قيل : يا رسول الله كيف نجدد إيماننا ؟ قال : « أكثروا من قول لا إله إلا الله » .

٣١٩ - * روى الحاكم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « إنَّ الإيمانَ لِيَخْلُقُ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلُقُ الثَّوْبُ فَاسْأَلُوا اللَّهَ أَنْ يُجَدِّدَ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ » .

أقول في الحديثين إشارة إلى خفوت نور الإيمان وضعفه وطروء أسباب الضعف عليه ، وأنَّ علاج ذلك بالدعاء والإكثار من النطق بكلمة التوحيد التي ينبغي أن تكون جزءاً من أورداء المسلم اليومية كما سنرى في جزء الأذكار .

٣٢٠ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا زَنَى الرَّجُلُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ ، وَكَانَ عَلَيْهِ كَالظُّلْمَةِ ، فَإِذَا أَقْلَعَ أَقْلَعَ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ » .

٣١٨ - أحمد (٢ / ٣٥٩) .

مجمع الزوائد (١ / ٥٢) . وقال : رواه أحمد وإسناده جيد ، وفيه سمر بن نهار وثقه ابن حبان . وقال (١٠ / ٨٢) : رجاله ثقات . وفي موضع آخر (٢ / ٢١١) : وقال البزار : لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد . قلت : ومداره على صدقة بن موسى الدقيقي ، ضعفه ابن معين وغيره ، وقال مسلم بن إبراهيم : حدثنا صدقة الدقيقي وكان صدوقاً . اهـ من مجمع الزوائد .

وقال صاحب فيض القدير (٣ / ٣٤٥) : قال الحاكم : صحيح . فاعترضه الذهبي بأن فيه صدقة بن موسى ؛ ضعفه . اهـ .

وقال المنذري في الترغيب والترهيب (٢ / ٤١٥) : رواه أحمد والطبراني ، وإسناده أحمد حسن . اهـ .

قلت : قال في التقریب (١ / ٣٦٦) : صدقة بن موسى صدوق له أوهام . وذكر في تعجيل المنفعة (١٦٩) : أن سمر بن نهار هو شتير . وقال عنه في التقریب (١ / ٣٣٣) : صدوق . فالحديث حسن إن شاء الله . ويشهد لمعناه الحديث الذي بعده .

٣١٩ - المستدرک (١ / ٤) . وقال : رواه ثقات . ووافقه الذهبي .

مجمع الزوائد (١ / ٥٢) . وقال : رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

٣٢٠ - أبو داود (٤ / ٢٢٢) - كتاب السنة - باب الدليل على زيادة الإيمان وتقضائه .

المستدرک (١ / ٢٢) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين . ووافقه الذهبي .

وفي رواية (١) « خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ ؛ وَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظَّلَّةِ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ عَادَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ » .

قال محمد الباقر : تفسيره : يخرج من الإيمان إلى الإسلام .

٣٢١ - * روى البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « لا يَزِنِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الخمر حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

قال ابن عباس (٢) : تفسيره : يُنَزَعُ مِنْهُ الْإِيمَانُ ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ نَزَعٌ ، فَإِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ فَارْقَهُ ، فَإِذَا نَزَعَ عَادَ إِلَيْهِ هَكَذَا . وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، ثُمَّ فَرَّقَهَا .

وفي رواية للنسائي (٣) : « وَلَا يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

٣٢٢ - * روى البخاري ومسلم عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يَزِنِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الخمر حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ » . قَالَ - يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ الرَّاوي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُلْحَقُ مَعَهُنَّ « وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

وزاد مسلم (٤) « وَلَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ يَغْلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَإِيَّاكُمْ » .

(١) الترمذي (١٥ / ٥) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١١ - باب ماجاء لا يزني الزاني وهو مؤمن .

٣٢١ - البخاري (٨١ / ١٢) - ٨٦ - كتاب الحدود - ٦ - باب السارق حين يسرق .

(٢) البخاري (١٢ / ١١٤) - ٨٦ - كتاب الحدود - ٢٠ - باب إثم الزناة .

(٣) النسائي (٨ / ٦٣ ، ٦٤) - ٤٥ - كتاب القسامة - ٤٨ - باب تأويل قول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَحِزَابُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾ .

نزع عن الأمر : إذا ألقه عنه وفارقه .

٣٢٢ - البخاري (١٠ / ٣٠) - ٧٤ - كتاب الأشربة - ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الخمر والميسر والأنصاب والأزلام

رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ﴾ .

مسلم (١ / ٧٦) - ١ - كتاب الإيمان - ٢٤ - باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ...

(٤) مسلم (١ / ٧٧) ، في الموضوع السابق .

وفي رواية للترمذي ^(١) قال : « لا يَزْنِي الزَّانِي وهو مُؤْمِنٌ ، ولا يَسْرِقُ وهو مؤمنٌ ، ولكنَّ التَّوْبَةَ معروضةٌ » .

وفي رواية للنسائي ^(٢) قال : « لا يَزْنِي الزَّانِي وهو مُؤْمِنٌ ، ولا يَسْرِقُ وهو مؤمنٌ ، ولا يشربُ الخمرَ وهو مؤمنٌ » - وذكر رابعةً فنسيتها - « فإذا فَعَلَ ذلك فقد خَلَعَ رِبْقَةَ الإسلامِ من عُنُقِهِ ، فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ » .

٣٢٢ - * روى البخاري ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثين ، قد رأيتُ أحدهما ، وأنا أنتظرُ الآخرَ ، حَدَّثَنَا أَنَّ الأمانةَ نزلت في جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ . ثم نزل القرآنُ فَعَلِمُوا من القرآنِ ، وَعَلِمُوا من السُّنَّةِ . ثُمَّ حَدَّثَنَا عن رفع الأمانةِ ، فقال : « ينامُ الرجلُ النومةَ ، فَتَقْبِضُ الأمانةُ من قلبه ، فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الوَكْتِ ، ثُمَّ ينامُ النومةَ فَتَقْبِضُ الأمانةُ من قلبه ، فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ المَجَلِّ ، كَجَمْرِ دَخَرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِكَ فَنفِطَ ، فَتَرَاهُ مُنْتَبِراً ، وليس فيه شيءٌ » - ثم أَخَذَ حصىً فَدَخَرَجَهُ عَلَى رِجْلِهِ - « فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايعُونَ ، فلا يكادُ أَحَدٌ يُؤدِّي

(١) الترمذي (١٥ / ٥) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١١ - باب ماجاء لا يزني الزاني وهو مؤمن .

(٢) النسائي (٦٥ / ٨) - ٤٦ - كتاب قطع السارق - ١ - باب تعظيم السرقة .

لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن : قيل : معناه : لا يزني وهو كامل الإيمان ، وقيل معناه : إن الهوى يغطي الإيمان ، فصاحب الهوى لا يرى إلا هواه ، ولا ينظر إلى إيمانه الناهي له عن ارتكاب الفاحشة ، فكأنَّ الإيمان في تلك الحالة قد عُدِمَ . وقال ابن عباس : الإيمان نَزْرَةٌ ، فإذا أذنب العبد فارقه ، فإذا نزع عاد إليه . نُهيبة ذات شرفٍ : أي : ذات قدر ، فيرفع الناس أبصارهم إليها ينظرونها لعظم قدرها . رِبْقَةُ الإسلامِ : يريد بها عصمته وحكمه ، وأصل الرِبْقَةُ : العروة تكون في الحبل ، يُشدُّ فيها الجدي إذا وُلِدَ ، فكأنَّ المسلم الملتزم أحكام الدين قد جعل عروة الإسلام في عنقه ، فإذا فعل فعلاً يخرج به عن الإسلام ، فكأنه قد خلع تلك العروة عن رقبته .

٣٢٢ - البخاري (١١ / ٢٢٢) - ٨١ - كتاب الرقاق - ٣٥ - باب رفع الأمانة .

مسلم (١ / ١٢٦) - ١ - كتاب الإيمان - ٦٤ - باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب ...

الترمذي (٤ / ٤٧٤) - ٣٤ - كتاب الفتن - ١٧ - باب ماجاء في رفع الأمانة .

جَذْرُ الشَّيْءِ ، يفتح الجيم وكسرهما : أصله .

الوَكْتُ : النُقْطَةُ في الشَّيْءِ من غير لونه .

المَجَلُّ : غلظُ الجِلْدِ من أثر العمل ، وقيل : إنما هي النقاطات في الجلد .

مُنْتَبِراً : المُنْتَبِرُ : المنتفخ وليس فيه شيء ، وكل شيء رفع شيئاً فقد نَبِرَهُ . ومنه اشتق المنبر .

الأمانة ، حتَّى يُقالَ : إنَّ في بني فلان رجلاً أميناً . حتَّى يُقالَ للرجل : ما أجلده ، ما أظرفه ، ما أعقله ، وما في قلبه مثقال حبة من خردلٍ من إيمان .
ولقد أتى عليّ زمانٌ وما أبالي أئكم بايعتُ ، لئن كان مسلماً ليردنه عليّ دينه ، وإن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه عليّ ساعيه ، وأما اليوم فما كنتُ أباعُ منكم إلا فلاناً وفلاناً .

* * *

= ساعيه : الساعي ، واحد السعاة ، وهم الولاة على القوم ، يعني أن المسلمين كانوا مهتمين بالإسلام ، فيحتفظون بالصدق والأمانة ، والملوك ذوو عدلٍ ، فما كنتُ أبالي من أعامل : إن كان مسلماً رده إليّ بالخروج عن الحق عملةً بمقتضى الإسلام ، وإن كان غير مسلمٍ أنصفي منه عامله .

الفصل الرابع عشر
في:
الفطرة وحقيقة الإيمان والكفر والنفاق
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

قال تعالى : ﴿ فَأَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينَ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * مَنِيئِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا ﴾ (١) ، فالفطرة هي أصل الخلقة ، وأصل خلقة الإنسان أنه مفطور على العبودية لله ، وبقدر بعد الإنسان عن العبودية يبتعد عن الفطرة :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (٢) وما دام الإنسان على الفطرة فهو على هداية ، وإذا جانب الفطرة ضل ، والهداية نور في القلب - الله أعلم به - يدل على ذلك الحديث (٣) :

« خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل » .

فمن سلم له نوره كان هداية ، وما لم ينطفئ نور الفطرة فالأمل في هداية الإنسان لا يزال قائماً ، ومتى انطفأ أصبح منافقاً خالصاً أو كافراً لا أمل في هدايته .

وإنما يزداد نور الفطرة بالعمل بالشريعة فكما ازداد العمل مع الإخلاص ازداد النور حتى يصبح الإنسان كله نوراً ، ولذلك ورد في الدعاء على لسان رسولنا ﷺ (٤) : « واجعلني نوراً » . وكثيرون من الناس يظنون أن مثل هذه الأمور من باب المجاز وهذا غلط فهذه حقائق يتذوقها المؤمنون .

(١) الروم : ٣٠ - ٣٢ .

(٢) الأعراف : ١٧٢ .

(٣) أحمد (٢ / ١٧٦) .

الترمذي (٥ / ٢٦) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٨ - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة .

وقال : هذا حديث حسن .

المستدرک (١ / ٣٠) .

(٤) مسلم (١ / ٥٢٩) - ٦ - كتاب صلاة المسافرين - ٢٦ - باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه .

إن هناك شيئاً مَعَيَّباً عنا موجوداً في القلب هو نور الفطرة ، وإن هناك أنواراً تدخل القلب هي أثر الهبة الإلهية الخالصة أو أثر العمل الصالح ، وأكثر عن ذلك كله يبصر الإنسان الأشياء على حقيقتها ، فلا يرى الزنى على أنه شيء مبهج بل يراه قدراً مظلماً ويرى الدنيا أنها فتنة ، وإذا ادهمت الأمور على غيره فهو يرى طريقه بنور الله عز وجل .

المهم أن نعلم أن هذه حقائق لها وجودها الحقيقي :

انظر إلى قوله تعالى : ﴿ أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ﴾ (١) . قال القرطبي : وقيل البينة : معرفة الله التي أشرفت لها القلوب ، والشاهد الذي يتلوه : العقل الذي ركب في دماغه وأشرق صدره بنوره ، وانظر إلى قوله تعالى : ﴿ الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة ﴾ (٢) قال القرطبي : وكان أبي وابن مسعود يفسرانها : مثل نوره في قلب المؤمن كمشكاة .

هذا النور في قلب المؤمن تمده شريعة الله :

﴿ يوقد من شجرة مباركة ﴾ قال القرطبي : والشجرة المباركة هي الوحي .

وإذن فهناك نور حقيقي في القلب المؤمن وهناك مدد نوراني يصل إلى القلب كأثر عن العمل الصالح وأكثر عن هذا يتحدد سلوك الإنسان : ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ (٣) .

﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس ﴾ (٤) .

﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (٥) .

﴿ إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ﴾ (٦) .

﴿ ويجعل لكم نوراً تمشون به ﴾ (٧) .

(٢) النور : ٣٥ .

(٤) الأنعام : ١٢٢ .

(٦) الأنفال : ٢٩ .

(١) هود : ١٧ .

(٣) الزمر : ٢٢ .

(٥) العنكبوت : ٦٩ .

(٧) الحديد : ٢٨ .

ومن ههنا استعمل أهل السلوك إلى الله فكرة الوارد الذي ينصب في القلب كأثر عن الأوراد والأعمال الصالحة : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ﴾ (١) فإذا أصبح القلب نورًا خالصًا فصاحبه هو المؤمن الخالص ، وإذا كان في القلب ظلمة ونور فصاحبه عنده إيمان ونفاق ، وإذا لم يبق في القلب نور مع تظاهر صاحبه في الإسلام فذلك المنافق الخالص ، وإذا لم يكن متظاهرًا في الإسلام بل معلنًا للكفر فهو الكافر الخالص ، والإيمان ينبثق عنه سلوك ، مظهره شعب الإيمان كما رأيناها ، والنفاق ينبثق عنه سلوك ، مظهره شعب النفاق كما سزاهها ، والكفر له سلوكياته .

ومن سلوكيات الكفر التي فصلها القرآن عدم قبول الإنذار ، والانخراط في اللهو واللعب وإتيان الشهوات واستغراق في الدنيا .

وكفر اليهود والنصارى خص بمزيد تفصيل في القرآن لانبثاق أنواع من السلوكيات عن هذا وهذا ، وأما النفاق فشعبه كثيرة ، أهمها الكذب والغدر والفجور في الخصومة ومخالفة الظاهر للباطن في شر والخداع وموالاتة الكفر والسعي بالفساد فتى وجد النفاق فهذه الأشياء تنبثق بشكل تلقائي عنه فإذا ما وجدناها فعليًا أن نعالجها وأن نعالج الأصل .

وهذه الأمور من أهم ما وقعت فيه الغفلة في عصرنا ، وقد نقل القرطبي عند قوله تعالى : ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ ما يلي :

روى مرة عن ابن مسعود (٢) قال : قلنا يا رسول الله ، قوله تعالى : ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ كيف انشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب انشرح وانفتح » . قلنا : يا رسول الله وما علامة ذلك ؟ . قال : « الإنابة إلى

(١) محمد : ١٧ .

(٢) الحديث له طرق عديدة عن ابن مسعود وعن ابن عباس ، وأرسله الحسن البصري وأبو جعفر المدائني ، هذا وقد سكت عنه العراقي في تحريجه على الإحياء .

وقال السيوطي في الدر المنثور : أخرجه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن جرير والحاكم والبيهقي في الشعب وغيرهم ...

وقال ابن كثير عنه : فهذه طرق للحديث مرسله ومتصلة يشد بعضها بعضًا ، ومثل هذا قال ابن القيم ووافق ابن كثير الشوكاني وجزم به الألويسي .

فالحديث يرتقي للحسن والله أعلم ، وقد ضعفه آخرون .

دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ، وأخرجه الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » من حديث ابن عمر ^(١) : أن رجلا قال يا رسول الله أي المؤمنين أكيس ؟ قال : « أكثرهم للموت ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور في القلب انفسح واستوسع » قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت » .

ومن هاهنا نفهم أن السلوك هو أثر ما في القلب وأن الإنسان عليه أن يجاهد نفسه سلوكيًا ليستقيم قلبه ، فإذا استقام قلبه استقامت الأطراف :

« إن في الجسد مضغَةً إذا صلحتُ صلحَ الجسدِ كُلُّهُ وإذا فسدتُ فسَدَ الجسدُ كُلُّهُ ألا وهي القلبُ » ^(٢) .

والنصوص التالية نفهم منها حقيقة الكفر والنفاق والإيمان والفتنة :

(١) روى ابن ماجه بعضه : (٢ / ١٤٢٣) - ٣٧ - كتاب الزهد - ٣١ - باب ذكر الموت والاستعداد له .

(٢) مسلم (٣ / ١٢١٩) - ٢٢ - كتاب المساقاة - ٢٠ - باب أخذ الحلال وترك المشابهات .

النصوص

٣٢٤ - * روى الإمام أحمد عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« القلوبُ أربعةٌ : قلبٌ أجردٌ فيه مثلُ السراج يزهر ، وقلبٌ أغلفٌ مربوطٌ على غلافه ، وقلبٌ منكوسٌ ، وقلبٌ مصفَّحٌ ، فأما القلبُ الأجردُ ، فقلبُ المؤمن فسراجُه فيه نورُه ، وأما القلبُ الأغلفُ ، فقلبُ الكافر ، وأما القلبُ المنكوسُ فقلبُ المنافق الخالص عَرَفَ ثم أنكر ، وأما القلبُ المصفَّحُ فقلبٌ فيه إيمانٌ ونفاقٌ ، ومثَلُ الإيمان فيه كَمَثَلِ البقلةِ يَمُدُّها الماءُ الطيبُ ، ومَثَلُ النفاق فيه كَمَثَلِ القرحَةِ يَمُدُّها القَيْحُ والدَّمُ فأَيُّ المدَّتَيْنِ غَلَبَتْ على الأخرى غلبت عليه . »

وهذا الحديث الصحيح المعنى يشهد لصحة معناه العشرون آية الأولى في سورة البقرة كما ذكرنا ذلك في تفسيرنا وهو أصل عظيم في معرفة القلوب وطريق إصلاحها وكيفية فسادها ، وهو دليل لأهل السلوك على فكرة الواردات القلبية التي تنصب في القلب أكثر عن الأعمال الصالحات والمجاهدات . ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (١) . قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الحسن : « والمجاهد من جاهد في ذات الله » (٢) .

٣٢٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مَوْلودٍ إلا يُولدُ على الفِطْرَةِ » . ثم يقول : اقرؤوا : ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا

٣٢٤ - مسند أحمد (١٧ / ٣) .

مجمع الزوائد (٦٣ / ١) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الصغير وفي إسناده ليث بن أبي سليم اهـ . وقال ابن كثير : رواه الإمام أحمد بإسناد جيد حسن .

القلب الأجرد : مفسر بالحديث ، ومعنى الأجرد ليس فيه غل ولا غش فهو على أصل الفطرة .

القلب الأغلف : مفسر بالحديث ، والمراد بالأغلف : الذي عليه غشاء عن سماع الحق وقبوله .

القلب المنكوس : مفسر بالحديث ، والمراد بالمنكوس : المقلوب .

القلب المصفح : مفسر بالحديث ، ومن آثار القلب المصفح أنه : يلقى أهل الكفر بوجه وأهل الإيمان بوجه .

(١) العنكبوت : ٦٩ .

(٢) أحمد (٢٠ / ٦) .

الترمذي (١٦٥ / ٤) - ٢٣ - كتاب فضائل الجهاد - ٢ - باب ما جاء في فضل من مات مرابطاً .

٣٢٥ - مسلم (٢٠٤٧ ، ٢٠٤٨) - ٤٦ - كتاب القدر - ٦ - باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ، وحكم موت أطفال الكفار ...

لا تبديل لخلقِ اللهِ ذلكِ الدَّيْنُ القِيمُ ﴿ (١) .

وزاد البخاري (٢) : « فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ ، أَوْ يُنَصَّرَانِهِ ، أَوْ يَجْسَانِهِ ، كَمَا تُنْتَجِجُ البَهِيمَةُ بهِيمَةً جَمْعَاءَ ، هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ » .

وفي رواية (٣) قال : « ما من مولودٍ إلا يُولَدُ على الفطرةِ ، فأبواه يَهُودَانِهِ وَيُنَصَّرَانِهِ ، كَمَا تُنْتَجِجُونَ الإِبِلَ ، فَهَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جَدْعَاءَ ، حتى تكونوا أنتم تجدعونها » . قالوا : يا رسول الله ، أفرأيت من يموت صغيراً ؟ قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » .

قوله (ما من مولود إلا يولد على الفطرة) :

قال ابن الأثير :

« من » زائدة ، « ومولود » : مبتدأ ، « ويولد » خبره ، وتقديره : ما مولود يولد على أمر إلا على الفطرة ، وهي لغةٌ : الخِلْقَةُ - والمراد بها في أشهر الأقوال : الإسلام ، قال ابن عبد البر : وهو المعروف عند عامة السلف ، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ (٤) الإسلام . ا. ه .

أقول يولد الإنسان وقلبه نور خالص ، فإذا وجد في بيئة إيمانية خالصة وتجاوب معها فإن قلبه يبقى نوراً خالصاً وإلا فإنه يتأثر ببيئته فيخرج إما كافراً خالصاً أو منافقاً خالصاً أو يخرج وقلبه فيه إيمان ونفاق ، فإذا بلغ فأصبح مسؤولاً عن نفسه فعليه أن يصل إلى الإيمان الخالص وبذلك يكون قد أعاد قلبه إلى أصل الفطرة .

(١) الروم : ٣٠ .

(٢) البخاري (٣ / ٢١٩) - ٢٣ - كتاب الجنائز - ٧٩ - باب إذا أسلم الصبي هل يُصل عليه .

تنتجج البهيمة : تلد .

الجمعاء : الجمعاء من البهائم وغيرها : التي لم يذهب من بدنها شيء .

الجدعاء : المقطوعة الأذن أو الأنف أو الشفة أو اليد وغير ذلك .

(٣) البخاري (١١ / ٤٩٣) - ٨٢ - كتاب القدر - ٣ - باب الله أعلم بما كانوا عاملين .

ومسلم (٤ / ٢٠٤٨) ، في الموضع السابق .

(٤) الروم : ٣٠ .

وأما قوله عليه الصلاة والسلام عَمَّنْ يموت من أبناء الكافرين :
« الله أعلم بما كانوا عاملين » : فقد مر معنا من قبل وأنَّ الشارع في هذا المقام علّمنا التفويض في هذا الشأن وأدبنا إليه وترك لنا نصوصاً أخرى تحدّد مستقبل هؤلاء الأخرى ، ومن القواعد العامة في الشريعة تعرف أنهم ناجون لأنّه لا تكليف قبل البلوغ .

* * *

الفصل الخامس عشر
في :
الكفر والشرك والكبائر
وفيه :
مقدمة ونصوص وتحقيقات

المقدمة

إذا كان الخير كله انبثاقاً عن كلمة التوحيد فإن الشر كله أثر من آثار الشرك ﴿ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ﴾ ^(١) . فالشرك ليس له جذور في أعماق النفس البشرية ولا يخرج عنه إلا الشر الخبيث ، ويدخل في الشرك أن يتوجه الإنسان لغير الله بمعنى من معاني العبادة ، ويدخل في الشرك أن يعطي لغير الله ما هو خالص لله ، ويدخل في الشرك أن يعتقد الإنسان أن لغير الله تأثيراً في الخلق ، وبالجملة : فكل ما يتنافى مع التوحيد فهو شرك ، وهو نوعان : شرك خفي وشرك جلي ، فالشرك الخفي هو أن يتحرك الإنسان حركة مما يُقصد به وجه الله لغير الله ، ولقد جاء الإسلام لينفي الشرك الخفي والجلي من روح الإنسان ومن قلبه ومن تصرفاته وأحواله ، والشرك أحد أنواع الكفر بل يكاد يدخل في كل نوع منها ، وللشرك وللشرك وللإلحاد سلوكيات وأخلاق فصلها القرآن الكريم ، وكثيراً ما تذكر في النصوص الكبائر والفواحش بجانب الشرك لأن أجراً الناس على الفواحش والكبائر هم الكافرون والمشركون ، وإن كان المسلم قد يتلبس ببعض الكبائر من غير الشرك ، وللصلة بين الكفر والفواحش أدخلنا هذه المعاني في فصل واحد ، وأمها الفواحش هي ما يطلق عليها الموبقات ، وتسمى أحياناً بالكبائر ، ومع أن الكبائر كثيرة لكن خصَّ بعضها بالذكر أفحشها أو من أفحشها ، فقد ذكر الكل وأريد به الجزء إشعاراً بأهمية هذا الجزء ، وكل ما سوى الكفر يمكن التجاوز عنه إذا تعلقت مشيئة الله عز وجل بذلك . قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ^(٢) . (فذهب أهل السنة عدم تكفير أحد من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله أو يكن من نواقض الشهادتين . بينا مذهب الخوارج تكفير المسلمين بكل ذنب تمسكاً بظواهر بعض النصوص - وقد رده علماءنا - ووجدت المرجئة التي تقول لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله كما لا ينفع مع الكفر طاعة . ووجد المعتزلة الذين يقولون يحبط إيمانه كله بسالكبيرة ولكن قالوا بسالمنزلة بين المنزلتين : فرتكب الكبيرة يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر وحكموا لأهل الكبائر بالخلود بالنار . والخوارج قالوا يخرج من الإيمان

ويدخل في الكفر ، أما أهل السنة فمتفقون على أن مرتكب الكبيرة لا يكفر ولا يخرج من الإيمان والإسلام ولا يدخل في الكفر ولا يستحق الخلود مع الكافرين . وقد تواترت النصوص الدالة على أنه يخرج من النار مَنْ في قلبه مثقالُ ذرة من إيمان سبق ذكر بعضها (١) . ا . هـ .

وكذلك دلت النصوص على ثبوت الإيمان قبل الأوامر والنواهي وعلى أن الإيمان والعمل الصالح يتغايران لأنه قد عطف العمل الصالح على الإيمان ، والعطف يقتضي التغاير ، والأصل أن يجتمعا ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ (٢) فإنه يفيد ثبوت الإيمان قبل الأمر بالصوم ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ (٣) فإن أصل العطف للمغايرة ، وكقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ (٤) بناء على أن المراد من الظلم المعصية ، فقد اقتضى بمفهومه اجتماع الإيمان مع المعاصي ، وقيل : إن المراد بالظلم الشرك ، لما روي أن الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة ، وقالوا أينما لم يظلم نفسه ؟ فقال ﷺ : « ليس كما تظنون ، إنما هو كما قال لقمان لابنه : ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ » (٥) . وعليه مفهوم الآية من باب ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ (٦) فيكون المراد بالإيمان مطلق التصديق . وكقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ (٧) فأثبت الإيمان للقاتل وكذلك : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ﴾ ، ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ... ﴾ (٨) فأثبت الإيمان والأخوة وهي أخوة الإيمان لا ريب . وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٩) هي الآية الأم في هذا الباب وعلى ضوءها تحمل النصوص المخالفة في ظاهرها .

(١) شرح الطحاوية بتصرف يوضح المعنى .

(٢) البقرة : ٨٣ .

(٣) البقرة : ٢٧٧ .

(٤) الأنعام : ١٨٢ .

(٥) البخاري (٦ / ٤٦٥) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤١ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ... ﴾

(٦) البقرة : ١٧٨ .

(٧) يوسف : ١٠٦ .

(٨) النساء : ٤٨ .

(٩) الحجرات : ٩ ، ١٠ .

النصوص

٣٢٦ - * روى أبو داود عن أم الدرداء رضي الله عنها قالت : سمعت أبا الدرداء يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : « كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى أَنْ يَغْفِرَهُ اللَّهُ » — أو قال : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ — إلا من ماتَ مُشْرِكاً ، أو مُؤْمِنٌ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » .

٣٢٧ - * روى البزار عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : « كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكاً أَوْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » .

هذا الحديث في ظاهره يدل على أنه لا يغفر للمؤمن الذي قتل مؤمناً متعمداً وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمَ ﴾ ^(١) . وهذا مذهب ابن عباس ، لكن جمهور السلف وجميع أهل السنة حملوا ماورد من ذلك على من استحل القتل أو على الزجر والتغليظ والتنفير إذ ماعدا الشرك من الكبائر يجوز أن يغفر وإن مات صاحبه بلا توبة . وصحح أهل السنة قبول توبة القاتل كغيره وحلوا قوله ﴿ فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمَ ﴾ أي إن شاء أن يجازيه ، تمسكاً بقوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٢) واستدلوا بحديث الإسرائيلي الذي قتل تسعة وتسعين ثم أتم المائة بقتل الراهب ، فإذا ثبت ذلك لمن قبل هذه الأمة فثله لهذه الأمة أولى لما خفف الله عليها من الأثقال هذا مع تضافر النصوص على ذلك ^(٣) .

أقول : التحقيق أن في القتل ثلاثة حقوق : حق الله وحق القتيل ، وحق أهل القتيل : فالتوبة والقصاص ، أو التوبة والدية يسقطان حق الله إن شاء وحق أهل القتيل ، ويبقى حق القتيل ، فإن شاء الله أرضاه وإن شاء عذب قاتله إلى أجل .

٣٢٦ - أبو داود (٤ / ١٠٣) - كتاب الفتن والملاحم - باب في تعظيم قتل المؤمن . وإسناده حسن .
أحمد (٤ / ٩٩) .

المستدرک (٤ / ٣٥١) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

النسائي (٧ / ٨١) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم - ١ - باب أخبرنا هارون بن محمد ...

وهو في الثلاثة الأخيرة عن معاوية بن أبي سفيان .

٣٢٧ - كشف الأستار (٤ / ١٢٤) . ورجاله ثقات .

(١) النساء : ٩٣ .

(٢) راجع عون المعبود (٤ / ١٦٧) .

(٣) النساء : ٤٨ .

٣٢٨ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « الكبائر : الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس » .

وفي رواية (١) : أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما الكبائر ؟ قال : « الإشراف بالله » . قال : ثم ماذا ؟ قال : « اليمين الغموس » . قلت : وما اليمين الغموس ؟ قال : « الذي يقتطع مال امرئ مسلم » - يعني : يبين هو فيها كاذب .

٣٢٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي بكر رضي الله عنه قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر » - ثلاثاً - قلنا : بلى يا رسول الله . قال : « الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، ألا شهادة الزور ، وقول الزور » وكان متكئاً فجلس - فإزال يكررها حتى قلنا : ليته سكت .

٣٣٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ذكر رسول الله ﷺ الكبائر ، فقال : « الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس - وقال : - ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قول الزور - أوقال : شهادة الزور » .

وفي رواية (٢) : أن النبي ﷺ قال : « في الكبائر : الشرك بالله ، وعقوق

-
- ٣٢٨ - البخاري (١١ / ٥٥٥) - ٨٣ - كتاب الإيمان والنذور - ١٦ - باب اليمين الغموس .
الترمذي (٥ / ٢٣٦) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن - ٥ - باب (ومن سورة النساء) .
النسائي (٧ / ٨٩) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم - ٣ - باب ذكر الكبائر .
(١) البخاري (١٢ / ٢٦٤) - ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم - ١ - باب إثم من أشرك بالله ...
(الغموس) اليمين الغموس : هي اليمين الكاذبة التي تغمس حالفها في الإثم .
(يقتطع) الاقتطاع : الأخذ والانفراد بالشيء .
٣٢٩ - البخاري (٥ / ٢٦١) - ٥٢ - كتاب الشهادات - ١٠ - باب ما قيل في شهادة الزور .
مسلم (١ / ٩١) - ١ - كتاب الإيمان - ٢٨ - باب بيان الكبائر وأكبرها .
الترمذي (٥ / ٢٣٥) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن - ٥ - باب (ومن سورة النساء) .
(الكبائر) جمع كبيرة ، وهي الذنوب العظام .
٣٣٠ - البخاري (١٠ / ٤٠٥) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٦ - باب عقوق الوالدين من الكبائر .
مسلم (١ / ٩٢) - الموضع السابق .
(٢) الترمذي (٥ / ٢٣٥) - الموضع السابق .
النسائي (٧ / ٨٩) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم - ٣ - باب ذكر الكبائر .

والوالدين ، وقتل النفس ، وشهادة الزور .

٣٣١ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ : أي الذنب أعظم عند الله ؟ قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » . قلت : إن ذلك لعظيم ، ثم أي ؟ قال : « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » . قلت : ثم أي ؟ قال : « أن تزاني حليلة جارك » .

وفي رواية (١) : وتلا هذه الآية ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقِ أثاماً * يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ﴾ (٢).

* * *

٣٣٢ - * روى النسائي عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال : « من جاء يعبد الله ولا يشرك به شيئاً ، ويقم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، ويجنب الكبائر : كان له الجنة » . فسألوه عن الكبائر ؟ فقال : « الإشراف بالله ، وقتل النفس المسلمة ، والفرار يوم الزحف » .

٣٣٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

٣٣١ - البخاري (١٦٣ / ٨) - ٦٥ - كتاب التفسير - ٢ - باب قوله تعالى : ﴿ فلا يحملوا لله أنفاً وأنتم تعلمون ﴾ .

مسلم (١٠ / ١) - ١ - كتاب الإيمان - ٣٧ - باب كون الشرك أقيح الذنوب وبيان أعظمها بعده .

الترمذي (٣٣٦ / ٥) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن - ٢٦ - باب (ومن سورة الفرقان) .

النسائي (٨٩ / ٧) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم - ٤ - باب ذكر أعظم الذنب .

(١) الترمذي (٣٣٧ / ٥) في الموضع السابق .

النسائي (٩٠ / ٧) ، الموضع السابق .

نفاً : التذُّ : المثل .

حليلة جارك : حليلة الرجل : زوجته ، والرجل حليل امرأته .

أثاماً : الآثام : الإثم ، وقيل : هو العذاب .

(٢) الفرقان : ٦٨ ، ٦٩ .

٣٣٢ - أخرجه النسائي (٨٨ / ٧) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم - ٢ - ذكر الكبائر .

وإسناده حسن .

٣٣٣ - البخاري (٣٢٢ / ٥) - ٥٥ - كتاب الوصايا - ٢٢ - باب قول الله تعالى ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى

« اجتنبوا السبع الموبقات » . قيل يارسول الله ، وما هن ؟ قال : « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » .

٣٣٤ - * روى الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه : « أبايكم على أن لا تُشركوا بالله شيئاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تشربوا مسكراً فمن فعل من ذلك شيئاً فأقيم عليه حدة فهو كفارة ومن ستر الله عليه فحسابه على الله عز وجل ومن لم يفعل من ذلك شيئاً صمنت له على الله الجنة » .

٣٣٥ - * روى البزار عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الكبائر أولهن الإشراف بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفراز يوم الزحف ورمي المحصنات والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته » .

٣٣٦ - * روى الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن أنيس الجهني عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من أكبر الكبائر الشرك بالله واليمين الغموس » .

٣٣٧ - * روى الطبراني عن سلمة بن قيس قال : قال رسول الله ﷺ « إنما هي

= مسلم (١٢ / ١) - ١ - كتاب الإيمان - ٣٨ - باب بيان الكبائر وأكبرها .

أبو داود (١١٥ / ٣) - كتاب الوصايا - باب ما جاء في التشديد في أكل مال اليتيم .

النسائي (٢٥٧ / ٦) - ٣٠ - كتاب الوصايا - ١٢ - اجتناب أكل مال اليتيم .

الموبقات : جمع موبقة ، وهي : الخصلة المهلكة .

قذف المحصنات : المحصنات : جمع محصنة ، وهن العفاف ذوات الأزواج ، وقذفهن : رميهن بالزنا . ولفظ المحصنات

هنا عام في العفيفات متزوجات وغير متزوجات .

٣٣٤ - مجمع الزوائد (١٠٤ / ١) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون إلا أنه من رواية عمرو بن شبيب عن

أبيه عن جده ، ا هـ من المجمع . وقد حسنها المحققون .

٣٣٥ - كشف الأستار (٧٢ / ١) .

مجمع الزوائد (١٠٣ / ١) . وقال : رواه البزار وفيه عمر بن أبي سلمة وضعفه شعبة وغيره وثقه أبو حاتم وابن حبان

وغيرهما ا هـ من المجمع . وروى الطبراني نحوه عن سهل بن أبي حنثة عن أبيه (المعجم الكبير : ٦ / ١٠٣) وفيه ابن

لهيعة .

٣٣٦ - مجمع الزوائد (١٠٥ / ١) . وقال رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون . ا هـ من المجمع .

وروى نحوه الترمذي (٢٢٦ / ٥) . والبخاري (٥٥٥ / ١١) ولكن عنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

٣٣٧ - المعجم الكبير (٢٩ / ٧) .

أربع» فما أنا بأشح مني عليهن يوم سمعتهن من رسول الله ﷺ « لا تشرکوا بالله شيئاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا » .

٣٣٨ - * روى البزار عن ابن عباس أن رجلاً قال : يارسول الله ما الكبائر؟ قال : « الشُّركُ بالله والإيأسُ من رَوْحِ الله والقنوطُ من رحمةِ الله » .

٣٣٩ - روى الطبراني عن ابن مسعود قال : الكبائرُ الإِشْرَاقُ بالله والأمنُ من مَكْرِ الله والقنوطُ من رحمةِ الله واليأسُ من رَوْحِ الله . وفي رواية : أكبر الكبائر .

٣٤٠ - * روى الطبراني عن عبد الله بن يزيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يانعايا العرب يانعايا العرب إن أخوف ما أخافُ عليكم الزنا والشهوة الخفية » .

٣٤١ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إن من الكبائرِ : شَتَمَ الرَّجُلِ والديه » . قال : وهل يشتم الرجلُ والديه ؟ قال : « نعم ، يَسُبُّ الرجلُ أبا الرجلِ وأمه ، فَيَسِبُ أباه وأمه » .

وفي رواية : ^(١) « إنَّ من أكبرِ الكبائرِ : أنْ يَلْعَنَ الرجلُ والديه .. » وذكر الحديث .

= قال في المجمع (١٠٤ / ١) : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

٣٣٨ - كشف الأستار (٧١ / ١) :

قال في المجمع (١٠٤ / ١) : رواه البزار والطبراني ورجاله موتقون .

٣٣٩ - المعجم الكبير (١٧١ / ٩) .

كشف الأستار (٧١ / ١) .

قال في المجمع (١٠٤ / ١) : إسناده صحيح . وهو حديث حسن .

٣٤٠ - مجمع الزوائد (٢٥٥ / ٦) وقال : رواه الطبراني بإسنادين ، رجال أحدهما رجال الصحيح غير عبد الله بن بديل بن ورقاء وهو ثقة .

يانعايا العرب : نداء للتوبيخ وللتشهير ، ومنه (نعى على قوم شهوتهم) أي عاب عليهم .

الشهوة الخفية : شهوة النساء .

٣٤١ - البخاري (٤٠٣ / ١٠) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٤ - باب لا يسب الرجل والديه .

مسلم (٩٢ / ١) - ١ - كتاب الإيمان - ٢٨ - باب بيان الكبائر وأكبرها .

والترمذي (٣١٢ / ٤) - ٢٨ - كتاب البر والصلة - ٤ - باب ما جاء في عقوق الوالدين ولكن عنده عن عبد الرحمن

ابن عمرو بن العاص .

(١) أبو داود (٣٣٦ / ٤) - كتاب الأدب - باب في بر الوالدين .

٣٤٢ - * روى البزار عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ « إن الشيطان قد يئس أن يُعبَدَ في جزيرة العرب ولكن رضي بِمُحَقَّرَاتٍ » .

٣٤٣ - * روى البزار عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الشيطان قد أيس أن يعبد بأرضكم هذه ولكن رضي منكم بالمحقرات » .

٣٤٤ - * روى أحمد عن ميمونة زوج النبي ﷺ قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تزال أمتي بخير ما لم يفسح فيهم ولد الزنا فإذا فشا فيهم ولد الزنا فأوشك أن يعمهم الله بعذاب » .

ولفظ الطبراني : « لا تزال أمتي بخير متماسك أمرها ما لم يظهر فيهم ولد الزنا ، فإذا ظهروا خشيت أن يعمهم الله بعقاب » .

٣٤٥ - * روى الطبراني في الصغير والأوسط عن أنس بن مالك قال : ذكر في زمن رسول الله ﷺ خسف قبل المشرق ، فقال رجل : يا رسول الله يخسف بأرض فيها المسلمون ؟ فقال : « نعم إذا كان أكثر أهلها الحَبَثَ » .

ما ذكر في النصوص السابقة نماذج على الكبائر ، وعرف بعضهم الكبائر بأنها كل معصية رتّب عليها حدّ أو توعدّ عليها بالنار واللّعة والغضب وهذا مذهب ابن عباس والحسن البصري .

٣٤٢ - كشف الأستار (٣ / ٣٢٢) .

قال في المجمع (١٠ / ٥٤) : رواه البزار وإسناده حسن .

٣٤٣ - كشف الأستار ، الموضع السابق .

قال في المجمع (١٠ / ٥٤) رواه البزار : ورجاله رجال الصحيح .

٣٤٤ - أحمد (٦ / ٣٣٣) .

المعجم الكبير (٢٤ / ٢٣) .

قال في المجمع (٦ / ٢٥٧) : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ، وفيه محمد بن عبد الرحمن بن لبيبة وثقه ابن حبان

وضعفه ابن معين ، ومحمد بن إسحاق قد صرح بالسماع فالحديث صحيح أو حسن .

٣٤٥ - الروض الداني (١ / ٨٢) .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ٢٦٩) : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجاله رجال الصحيح .

تحقيقات

وفما يلي تحقيقات لبعض العلماء في موضوع الكبائر :

قال النووي :

وقال أبو حامد الغزالي في البسيط : والضابط الشامل المعنوي في ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف وحنار ندم كالتهاون بارتكابها والمتجرئ عليه اعتيادا ، فما أشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما يحمل على فلتات النفس أو اللسان وفترة مراقبة التقوى ولا ينفك عن تندم يمتزج به تنغيص التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس هو بكبيرة . وقال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله في فتاويه : الكبيرة كل ذنب كبر وعظم عظماً يصح معه أن يطلق عليه اسم الكبير ووصف بكونه عظيماً على الإطلاق . قال : فهذا حد الكبيرة ثم لها أمارات منها إيجاب الحد ومنها الإيعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها وصف فاعلها بالفسق نصاً ومنها اللعن لكن الله سبحانه من غير منار الأرض ...

قال العلماء رحمهم الله : والإصرار على الصغيرة يجعلها كبيرة ، وروي عن عمر وابن عباس وغيرهما رضي الله عنهم : لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار . معناه أن الكبيرة تحمى بالاستغفار ، والصغيرة تصير كبيرة بالإصرار . قال الشيخ أبو محمد بن عبد السلام في حد الإصرار : هو أن تتكرر منه الصغيرة تكراراً يشعر بقلته مبالاته بدينه إشعار ارتكاب الكبيرة بذلك . قال : وكذلك إذا اجتمعت صفائر مختلفة الأنواع بحيث يُشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر ا.هـ^(١) .

وقد حاول سلطان العلماء العز بن عبد السلام أن يعطيك ميزاناً تتعرف من خلاله على الصغائر والكبائر فقال :

إذا أردت معرفة الفرق بين الصغائر والكبائر فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر المنصوص عليها ، فإن نقصت عن أقل مفسد الكبائر — أي المنصوص عليها فهي من

(١) النووي في شرحه على صحيح مسلم .

الصغائر ، وإن ساوت أدنى مفسد الكبائر ، أو أربت عليها ، فهي من الكبائر ، فمن شتم الرب أو الرسول ﷺ ، أو استهان بالرسول أو كذب واحداً منهم ... أو ألقى المصحف في القاذورات فهذا من أكبر الكبائر ، ولم يصرح الشرع بأنها كبيرة . وكذلك لو أمسك امرأة محصنة لمن يزني بها ، أو مسلماً لمن يقتله ، فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من مفسدة أكل مال اليتيم مع كونه من الكبائر . وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بأنهم يستأصلونهم بدلالته ، ويسبون حرهم وأطفالهم ويعتنون أموالهم ويزنون بنسائهم ويخربون ديارهم ، فإنَّ تسببه إلى هذه المفسدات أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر . وقد نص الشارع على أن شهادة الزور وأكل مال اليتيم من الكبائر ، فإن وقع في مال خطير فهذا ظاهر ، وإن وقع في مال حقير ، فيجوز أن يجعل من الكبائر فطاماً عن هذه المفسدات ، كما جعل شرب قطرة من الخمر من جملة الكبائر ، وإن لم يتحقق المفسدة فيه ... والوقوف على تساوي المفسدات وتفاوتها عزة ولا يهتدي إليها إلا من وفقه الله تعالى ، والوقوف على التساوي أعز من الوقوف على التفاوت ، ولا يمكن ضبط المصالح والمفاسد إلا بالتقريب ثم قال : وقد ضبط بعض العلماء الكبائر بأن قال : كل ذنب قرين به وعيد أو حدٌّ أو لعنٌ فهو من الكبائر ... فقتل المؤمن كبيرة ، لأنه اقترن به الوعيد واللعن . والمحاربة والزنا والسرقة والقذف كبائر ، لاقتران الحدود بها . وعلى هذا كل ذنب علم أن مفسدته كفسدة ما قرن به الوعيد أو اللعن أو الحد ، أو أكبر من مفسدته فهو كبيرة (١) .

وللغزالي اتجاه في أن بعض الصغائر تصبح كبائر ببلابستها لمعان كالتهاون بها والاستمرار عليها دون مبالاة ، كل هذا جعل العلماء يحاولون بناءً على القياس والموازنات أن يكتبوا في الكبائر مضيفين إلى المنصوص عليه ما كان من أمثاله في الفحش من خلال استقراء واسع لنصوص الشريعة ، ومن كتب في الكبائر فخصها بالتأليف : الذهبي في كتابه : « الكبائر » فذكر سبعين كبيرة ، وابن حجر الهيتمي في كتابه : « الزواجر عن اقتراف الكبائر » وقد أوصلها إلى أربعائة وسبع وستين كبيرة ، منها ما هو محل إجماع بين العلماء ، ومنها ما هو متردد بين كونه صغيرة أو كبيرة ، ومنها ما أصبح ذنباً بحديثاته ، والمسلم إذا عرف الطاعات

(١) قواعد الأحكام ج ١ ص ٢٣ - ٢٤ .

والمعاصي فاجتنب المعاصي وأتق بالفرائض وبما استطاع من النوافل فإنه على أبواب الولاية بإذن الله .

والسبب في توسيع دائرة الكبائر أو تصغيرها يرجع إلى اعتبارات متعددة ، ففي الشريعة أوامر ونواه وطاعات ومعاص ، فترك الأوامر والطاعات معاص يصل بعضها إلى أن يكون كبيرة .

والمعاصي منها الظاهر ومنها الباطن ، فمن قاس على ما ورد من كبائر من حيث الخطورة وفداحة الآثار أدخل كثيراً من النواهي والمعاصي في الكبائر ، وهذا الكتاب سيتعرض للطاعات والمعاصي إذا جاءت مناسبتها فلا تتوسع في هذا الأمر .

وليبق على ذكرنا قوله تعالى ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ (١) .

فأهل السنة والجماعة خالفهم المعتزلة الذين يقولون بوجوب إنفاذ الوعيد ، وأن مرتكب المعصية كائن في النار لا محالة وهو بمنزلة بين المنزلتين فلا هو كافر ولا هو مؤمن . وأهل السنة والجماعة خالفهم الخوارج الذين يكفرون مرتكبي المعاصي .

إن أهل السنة والجماعة قالوا : إن لله أن يعفو عن لا يشرك به ، ولكن ليس هذا واجباً عليه بل هذا شأنه ، وقالوا إن وعيده لأهل المعاصي لا بد واقع على بعضهم على حسب المشيئة وذلك شأنه في المعاملة بالعدل أو بالفضل وذلك شأنه أن يعفو عن بعض أهل المعاصي لقبوله حسناتهم أو لوجود خصوصيات لهم تخفف عنهم الحساب ، والأمر إليه .

قال الإمام النووي في شرحه على صحيح مسلم (٢) :

وأما حكمه ﷺ على من مات يشرك بدخول النار ، ومن مات غير مشرك بدخول الجنة فقد أجمع عليه المسلمون . فأما دخول المشرك النار فهو على عمومته ، فيدخلها ويخلد فيها ، ولا فرق فيه بين الكتابي اليهودي والنصراني ، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة . ولا فرق

(١) النساء : ٤٨ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٩٧ .

عند أهل الحق بين الكافر عنادًا وغيره ، ولا بين من خالف ملة الإسلام ، وبين من انتسب إليها ثم حكم بكفره بمجرد غير ذلك . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به ، لكن إن لم يكن صاحب كبيرة مات مصرًا عليها دخل الجنة أولًا . وإن كان صاحب كبيرة مات مصرًا عليها فهو تحت المشيئة ، فإن عفي عنه دخل أولًا ، وإلا عذب ثم أخرج من النار وخلص في الجنة وأما قوله ﷺ : « وإن زنى وإن سرق » فهو حجة لمذهب أهل السنة أن أصحاب الكبائر لا يقطع لهم بالنار وأنهم إن دخلوها أخرجوا منها وختم لهم بالخلود في الجنة . ١ . هـ

* * *

الفصل السادس عشر
في :
النفاق وعلمائهم ومبعيهم
وفيه :
مقدمة ونصوص

المقدمة

النفاق في الأصل : إظهار الإسلام وإبطان الكفر ، وقد يكون ابتداءً ، وقد يحدث بعد إيمان ، وقد يكون سببه الشك في الإسلام ، وهناك النفاق الخالص ، وهناك القلوب التي فيها إيمان ونفاق .

وللنفاق علاماته وآثاره في السلوك ، وقد أكثر الله عز وجل من ذكر علاماته وآثاره في القرآن لخطورة هذا المرض وجاءت السنة لتزيد الأمر تفصيلاً .

وقد ذكر بعض العلماء نوعين من النفاق ، نفاق الاعتقاد ونفاق العمل ، وعلى هذا التقسيم فإن هناك صوراً للنفاق ، فالصورة الأخبث هي نفاق الاعتقاد الذي تصحبه علاماته من كذب وخلف بالوعد ونقض للعهد ، وفجور بالخصومة وإفساد في الأرض ، ومودة للكافرين وولاء لهم إلى غير ذلك .

وهناك صورة أخرى وهي ألا يكون هناك شك في الإسلام ولكن تظهر أخلاقيات النفاق في سلوكيات بعض الناس كأثر عن فساد نية أو فساد بيئة أو جهل أو ظلمة جزئية في القلب . وهناك صورة أخرى وهي وجود الشك والنفاق في القلب ، ولكن يتكلف له صاحبه فلا تظهر على سلوكياته آثار النفاق إلا لماماً .

وأيا كان الأمر فإن علينا أن نظهر قلوبنا وأعمالنا من النفاق وآثاره ، وإذا رأينا النفاق عند أهله فلنحذر ولنعالج ، أما الحكم على إنسان بأنه منافق فهذا الذي ينبغي أن تتأني فيه إلا إذا وضحت الأمور وقامت بيينة .

وأكثر صور النفاق في عصرنا تتمثل بموالة الكافرين الاختيارية ظاهراً وباطناً ، وأخطر مظهر لذلك الانتساب الطوعي المتفاعل لحزب من الأحزاب الكافرة التي لا تؤمن بالإسلام ولا تلتزم به أهدافاً وسلوكاً ، أمثال هؤلاء نستطيع أن نحكم عليهم بالنفاق أو بالردة على حسب ما يظهر من أقوالهم وأفعالهم ، وبالتالي فلا نصلي عليه إذا مات ولا نتعامل معه كما نتعامل مع أهل الإيمان .

والأمور في عصرنا مختلطة فهناك اجتهادات تحظر لمسلمين عاديين فيرون أن مصلحة الإسلام أن يكونوا في حزبٍ ما ، ويرون أن الوضع العالمي المعقد يحتاج إلى نوع من المواقف ، والعبرة للفتوى البصيرة من أهلها ، فمن أفتاه إمام من أئمة الفتوى بعد أن يعرض عليه كل شيء ويستكتمه فله أن يفعل على ضوء الفتوى ، ولكن هذه فتوى استثنائية ، وإلا فالأصل أن يكون الإنسان قلباً وقالباً مع الصف المسلم ومع أهل الإيمان ، هذا مع صحة اعتقادٍ ، وسلامة عملٍ ، فذلك هو الإيمان الخالص .

ومن أراد استكمال صورة النفاق والمنافقين فلا بد أن يتتبعها في نصوص القرآن وقد أبرزنا هذه الصورة في تفسيرنا وفي كتابنا (جند الله ثقافة وأخلاقاً) ولذلك تقتصر هنا على بعض ماورد في السنة :

النصوص

٣٤٦ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « أربَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَتْ مِنْهُ خَالِصًا ، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ ، حَتَّى يَدَعَهَا : إِذَا ائْتَمَنَ خَانَ ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبًا ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » .

وفي رواية (١) — عَوْضُ « إِذَا ائْتَمَنَ خَانَ » : « إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ » .

قال الترمذي : معنى هذا عند أهل العلم : نفاق العمل ، وإنما كان نفاق التكذيب على عهد رسول الله ﷺ .

أقول وقد ظهر نفاق التكذيب بعد رسول الله ﷺ مرات وكرات وبصورٍ شتى ، فثلاً ظهر بالزنادقة والباطنيين وفي كثير من العاملين في الحقل السياسي في عصرنا إلى غير ذلك .

٣٤٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ » — زاد مسلم : « وَإِنْ صَامَ ، وَصَلَى ، وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ » — ثم اتفقا — « إِذَا حَدَّثَ كَذَبًا ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ » وفي رواية ثالثة (٢) : « إِذَا ائْتَمَنَ خَانَ » .

٣٤٦ - البخاري (١ / ٨٩) - ٢ - كتاب الإيمان - ٢٤ - باب علامة المنافق .

مسلم (١ / ٧٨) - ١ - كتاب الإيمان - ٢٥ - باب بيان خصال المنافق .

أبو داود (٤ / ٢٢١) - كتاب السنة - باب الدليل على زيادة الإيمان وتقصانه .

الترمذي (٥ / ١٩) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٤ - باب ما جاء في علامة المنافق .

(١) النسائي (٨ / ١١٦) - ٤٧ - كتاب الإيمان - ٢٠ - باب علامة المنافق .

الفعجور : الكذب والفسق ونحوهما ، والمراد به هاهنا : قول الفحش .

٣٤٧ - البخاري ، الموضوع السابق .

مسلم ، الموضوع السابق .

(٢) مسلم ، الموضوع السابق .

الآية : العلامة .

٣٤٨ - * روى الطبراني عن ابن مسعود قال : **اعتبروا المنافقين بثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر فأنزل الله عز وجل تصديق ذلك في كتابه ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله ﴿ إلى آخر الآية .**

والآيات المشار إليها في الأثر :

﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ﴾ فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون ﴾ فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴿ (١) .

٣٤٩ - * روى البزار عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : **« ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن كان فيه خصلة ففيه خصلة من النفاق إذا حدث كذب وإذا ائتمن خان وإذا وعد أخلف »** .

٣٥٠ - * روى النسائي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : **ثلاث من كن فيه ، فهو منافق : إذا حدث كذب ، وإذا ائتمن خان ، وإذا وعد أخلف ، فمن كانت فيه واحدة منهن ، لم تزل فيه خصلة من النفاق حتى يتركها .**

٣٥١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : **قال رسول الله ﷺ : « خصلتان لا تجتمعان في منافق : حسن سميت ، ولا فقه في الدين »** .

٣٤٨ - المعجم الكبير (٩ / ٢٥٢) .

قال في الجمع (١ / ١٠٨) : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

(١) التوبة : ٧٥ - ٧٧ .

٣٤٩ - كشف الأستار (١ / ٦٢) .

مجمع الزوائد (١ / ١٠٨) وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

٣٥٠ - النسائي (٨ / ١١٧) - ٤٧ - كتاب الإيمان - ٢٠ - باب علامة المنافق .

وإسناده صحيح .

٣٥١ - الترمذي (٥ / ٤٩ ، ٥٠) - ٤٢ - كتاب العلم - ١٩ - باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة .

وإسناده حسن .

السمت : الطريقة والسجية التي تكون للإنسان من خير أو شر ، وهي الهدى والدل بمعنى .

٣٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهِينَ : الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءَ بُوْجِهٍ ، وَهُوَ لَاءَ بُوْجِهٍ » .

وفي رواية (١) قال : سمعته يقول : « إِنْ شَرَّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهِينَ .. » الحديث .

٣٥٣ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « مِثْلُ الْمُنَافِقِ كَالشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِ ، تُعَيَّرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً ، وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً » .

وزاد النسائي (٢) : « لَا تَدْرِي : أَيُّهَا تَتَّبِعُ » .

٣٥٤ - * روى البخاري عن زيد بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : قال ناسٌ لابن عمر : إِنْ لَتَدْخَلُ إِلَى سُلْطَانِنَا أَوْ أَمْرَانِنَا ، فَتَقُولُ لَهُمْ بِخِلَافِ مَا نَتَكَلَّمُ إِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِمْ . فَقَالَ : كُنَّا نَعُدُّ هَذَا نِفَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

٣٥٥ - * روى البخاري عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال : إِنْ كَانَ النِّفَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ ، فَإِنَّهُ هُوَ الْكُفْرُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَفِي أُخْرَى (٣) : [فَإِنَّمَا هُوَ] الْكُفْرُ أَوْ الْإِيمَانُ .

وفي أخرى (٤) قال : إِنْ الْمُنَافِقِينَ الْيَوْمَ هُمْ شَرُّ مَنْهُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِسُرُورٍ ، وَالْيَوْمَ يَجْهَرُونَ .

٣٥٢ - البخاري (١٠ / ٤٧٤) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٥٢ - باب ما قيل في ذي الوجهين .

مسلم (٤ / ٢٠١١) - ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب - ٢٦ - باب ذم ذي الوجهين وتحريم فعله .

الموطأ (٢ / ٩٩١) - ٥٦ - كتاب الكلام - ٨ - باب ما جاء في إضاعة المال وذو الوجهين .

(١) مسلم ، الموضوع السابق .

٣٥٣ - مسلم (٤ / ٢١٤٦) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - الحديث السابع عشر .

(٢) النسائي (٨ / ١٢٤) - ٤٧ - كتاب الإيمان - ٣١ - باب مثل المنافق .

العائرة : عارت الشاة تعير ، إذا ذهبت كذا وكذا مترددة .

٣٥٤ - البخاري (١٣ / ١٧٠) - ٩٢ - كتاب الأحكام - ٢٧ - باب ما يكره من ثناء السلطان وإذا خرج قال غير ذلك .

٣٥٥ - البخاري (١٣ / ٦٨) - ٩٢ - كتاب الفتن - ٢١ - باب إذا قال عند قوم شيئاً ثم خرج فقال بخلافه .

(٣) البخاري ، الموضوع السابق .

(٤) البخاري . الموضوع السابق .

٣٥٦ - * روى أحمد عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ جالساً في ظلِّ حَجْرَتِهِ قد كان يَقْلِبُ منه الظل فقال لأصحابه : « يجيئكم رجل ينظر إليكم بعيني شيطان فإذا رأيتموه فلا تُكَلِّمُوهُ » . قال : فجاء رجل أزرق فلما رآه النبي ﷺ دعاه قال : « علام تشمتني أنت وأصحابك » ؟ قال : كما أنت حتى أتيتك بهم . فذهب فجاء بهم يملفون بالله ما قالوا ولا فعلوا ، وأنزل الله عز وجل ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ﴾ إلى آخر الآية .

وفي رواية الطبراني ^(١) قال : فجعلوا يملفون بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم .

وفي رواية ^(٢) « يدخل عليكم رجل ينظر بعيني شيطان » . قال : فدخل رجل أزرق فقال : يا محمد علام تَسْبِيئِي ؟ أو : تَشْتِمُنِي ؟ أو نحو هذا قال : وجعل يملف . قال : ونزلت هذه الآية في المجادلة ﴿ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذْبِ وهم يعلمون ﴾ والآية الأخرى .

٣٥٧ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : « ما أظن فلاناً وفلاناً يعرفان من ديننا شيئاً » .

قال الليث : كانا رَجُلَيْنِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ .

وفي رواية ^(٣) قالت : دخل النبي ﷺ يوماً ، وقال : « يا عائشة ، ما أظن فلاناً وفلاناً يعرفان ديننا الذي نحن عليه » .

أقول : يبدو أن هذين ممن قال الله عز وجل فيهم :

٣٥٦ - أحمد (١ / ٣٥٠) .

كشف الأستار (٣ / ٧٤) .

(١) المعجم الكبير (١٢ / ٧) .

وباقى رواية الطبراني بنحو ما عند أحمد .

قال في الجمع (٧ / ١٢٢) : ورجال الجميع رجال الصحيح .

(٢) جمع الزوائد ، الموضع السابق .

٣٥٧ - البخاري (١٠ / ٤٨٥) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٥٩ - باب ما يجوز من الظن .

(٣) البخاري الموضع السابق .

﴿ ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم ﴾ (١) .

٣٥٨ - * روى مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : عُدنا مع رسول الله ﷺ رجلاً مؤعوكاً . قال : فوضعتُ يدي عليه ، فقلت : والله ما رأيتُ كالِيوم رجلاً أشدَّ حرّاً . فقال رسولُ الله ﷺ : « ألا أُخبرُكم بأشدَّ حرّاً منه يومَ القيامة ؟ هَدَيْنِكَ الرجلينِ الراكِبينِ المُقَفَّيْنِ » . لرجلين حينئذ من أصحابه .

٣٥٩ - * روى البخاري عن الأسود بن يزيد النخعيّ قال : كُنَّا في حَلَقَةِ عبدِ الله بن مسعودٍ ، فجاء حذيفةُ ، حتى قام علينا ، فسلم ، ثم قال : لقد أنزلَ النفاقَ على قومٍ خيرٍ منكم . فقلنا : سبحانَ الله فإن الله عز وجل يقول : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ (٢) فتبسّم عبد الله ، وجلس حذيفة في ناحية المسجد ، فقام عبد الله وتفرّق أصحابه ، فرماني بالحصاء ، فأتيته ، فقال حذيفة : عَجِبْتُ من ضَحِكِهِ ، وقد عَلِمَ مَا قلتُ ، لقد أنزلَ النفاقَ على قوم كانوا خيراً منكم ، ثم تابوا فتاب الله عليهم .

قال ابن الاثير :

(الدرك الأسفل) : الطبقة الأسفل من النار ، والنار دَرَكَاتٌ ، لأنها مطبقة بعضها فوق

بعض .

لقد أنزلَ النفاقَ على قومٍ خيرٍ منكم ، ثم تابوا ، فتاب الله عليهم : مقصوده أن جماعة من المنافقين صلحوا واستقاموا ، وكانوا خيراً من أولئك التابعين الذين كان يخاطبهم ، لمكان

(١) محمد : ١٦ .

٣٥٨ - مسلم (٤ / ٢١٤٦) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - الحديث السادس عشر .

الوعك : الحُمَّى ، وقيل : ألها ، والمراد به المرض .

رجل مُقَفَّأٌ : إذا ولاك ظهره وقفاه ذاهباً .

قال النووي في « شرح مسلم » : سماها « من أصحابه » لإظهارها الإسلام والصحة ، لا أنها من نال فضيلة الصحة .

٣٥٩ - البخاري (٨ / ٢٦٦) - ٦٥ - كتاب التفسير - ٤ - سورة النساء ، ٢٥ - باب إن المنافقين في الدرك الأسفل .

(٢) النساء : ١٤٥ .

الصحة والصلاح ، فمن كان منافقاً وصلح أمره واستقام : مُجَمَّع ، ويزيد ، ابنا جارية بن عامر ، فكانه أشار بالحديث إلى تقلب القلوب .

٣٦٠ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لهم : « مَنْ يَصْعَدُ الثَّنِيَّةَ ثَنِيَّةَ الْمُرَارِ ، فَإِنَّهُ يُحِطُّ عَنْهُ مَا حُطُّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . قال : فكان أول مَنْ صَعِدَهَا خَيْلُنَا ، خَيْلُ بَنِي الْخَزْرَجِ ، ثُمَّ تَتَامَ النَّاسُ . فقال رسول الله ﷺ : « وَلكم مغفور له ، إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ » . فأتيناه ، فقلنا : تعال ، يستغفر لك رسول الله . فقال : والله ، لأن أجد ضالتي أحب إليّ من أن يستغفر لي صاحبكم . قال : وإذا هو ينشد ضالّة له .

٣٦١ - * روى أبو داود عن بريدة بن الحَصِيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدٌ ، فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْخَطَمَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا » .

٣٦٢ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه : قال : مر رسول الله ﷺ على عبد الله بن أبي بن سلول وهو في ظلِّ فقال : قد غَبَّرَ عَلَيْنَا ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ . فقال ابنه عبد الله [أي لرسول الله] : والذي أكرمك وأنزل عليك الكتابَ لئن شئتَ لأتيتك برأسه . فقال النبي ﷺ : « لَا وَلَكِنْ بَرًّا أَبَاكَ وَأَحْسَنَ صَحْبَتَهُ » .

٣٦٠ - مسلم (٤ / ٢١٤٤) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - الحديث الثاني عشر .
تَتَامَ النَّاسُ : أي : تتابعوا واحداً بعد واحد ، وقيل : تتاموا ، أي : جاءوا كلهم وتموا ، وهو تفاعلوا من التام .

٣٦١ - أبو داود (٤ / ٢٩٥) - كتاب الأدب - باب لا يقول المملوك : « ربي » و « ربي » .
وإسناده صحيح .

قوله : (فإنه إن يك سيِّداً فقد أسخطم الله عز وجل) أي : إن يكن سيِّداً في قومه فقد أغضب الله لأنه يكون تعظيماً للمنافق ، وهو من لا يستحق التعظيم ، فكيف إن لم يكن سيِّداً بأحد المعاني ؟ فإنه يكون مع ذلك كذباً ونفاقاً .

وقيل : إن يكن سيِّداً فتجب عليكم طاعته فإذا أطعموه فقد أسخطم ربكم - (عون المعبود : ٤ / ٤٥٢) .

٣٦٢ - مجمع الزوائد (١ / ١٠٩) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط وقال : تفرد به زيد بن بشر الحضرمي . قلت : وثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات . ١ هـ من المجمع .

٣٦٣ - * روى أحمد عن أبي هريرة : عن النبي ﷺ قال : « إن للمنافقين علامات يُعرفون بها : تحيتهم لعنة وطعامهم نُهبةٌ وغنيتهم غُلُولٌ ، لا يقربون المساجد إلا هَجْرًا ولا يأتون الصلاة إلا دُبْرًا مستكبرين لا يَأْلَفون ولا يُؤْلَفون خُشْبٌ بالليل صُخْبٌ بالنهار » وقال يزيد مرة : « سخب بالنهار » .

٣٦٤ - * روى البزار عن ابن عباس قال : يقول أحدُهم : أبي صَحِبَ رسولَ الله ﷺ وكان مع رسول الله ﷺ ، ولنَعْلَ خَلِيقٌ خَيْرٌ من أبيه .

أقول هذا الحديث محمول على المنافقين من ظاهرم الصحبة وباطنهم الكفر ، وهم قلة وقد عرَّفَ رسول الله ﷺ حذيفة عليهم حتى يكشف حالهم إذا قاموا مقامًا يخشى منهم على الإسلام ، ولذلك فالقول بعدالة الصحابة لا يقدر فيه أن يوجد مثل هؤلاء لهذا الاحتياط الذي احتاطه رسول الله ﷺ .

٣٦٥ - * روى أبو يعلى عن أنس بن مالك قال : غدا أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله هلكننا ورب الكعبة . قال « وما ذاك » قالوا : النفاقُ النفاقُ . قال : « أَلَسْتُمْ تشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدًا عبده ورسوله » . قالوا : بلى . قال : « ليس ذلك النفاق » قال : ثم عادوا الثانية فقالوا : يا رسول الله هلكننا ورب الكعبة . قال : « وما ذاك » . قالوا : النفاقُ النفاقُ . قال : « أَلَسْتُمْ تشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدًا عبده ورسوله » . قالوا : بلى . قال ، « ليس ذاك النفاق » . قال : ثم عادوا الثالثة فقالوا : يا رسول الله هلكننا

٣٦٣ - أحمد (٢ / ٢٩٣) .

كشف الأستار (١ / ٦١) .

قال في المجمع (١ / ١٠٢) : رواه أحمد والبزار وفيه عبد الملك بن قدامة الجمحي وثقه يحيى بن معين وغيره ، وضعفه الدارقطني وغيره . اهـ من المجمع . فالحديث حسن على مذهب يحيى .
سخب : أي صياحون فيه متجادلون .

٣٦٤ - كشف الأستار ، الموضع السابق .

قال في المجمع (١ / ١١٣) : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

٣٦٥ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣١٠) . وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير غسان بن برزین وهو ثقة . اهـ .
قال في التقريب (٢ / ١٠٥) : صدوق ربما أخطأ .

ورب الكعبة . قال « وما ذاك » . قالوا : النفاق . قالوا : إننا إذا كنا عندك كنا على حال وإذا خرجنا من عندك همتنا الدنيا وأهلونا . قال : « لو أنكم إذا خرجتم من عندي تكونون على ما أنتم عليه لصافحتكم الملائكة بطرق المدينة » .

٣٦٦ - * روى البزار عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « إننا أتخوف عليكم رجلاً قرأ القرآن حتى إذا رُئِيَ عليه بهجته وكان رديء الإسلام اعتزل إلى ما شاء الله وخرج على جاره بسيفه ورماه بالشرك » .

٣٦٧ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أكثر منافقي أمتي قراؤها » .

أقول : هذا الحديث محمول على من اشترى بآيات الله ثمناً قليلاً وعلى من يلبس الحق بالباطل ويكتم الحق ، ويوالي الظالمين والكافرين فظاهره عالم وباطنه منافق .

٣٦٨ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « خَلْفَ بعدَ الستينَ أضاعوا الصلواتِ واتبعوا الشهواتِ فسوف يَلْقونَ غيماً ثم يكونُ خَلْفَ يقرؤون القرآن لا يعدو تراقيهم ويقرأ القرآن ثلاثة : مؤمنٌ ومنافقٌ وفاجرٌ » . قال بشير فقلت للوليد ما هؤلاء الثلاثة ؟ قال : المنافق كافر به والفاجر يتأكل به والمؤمن يؤمن به .

٣٦٩ - * روى الطبراني عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « إن

٣٦٦ - كشف الأستار (١ / ٩٩) .

جمع الزوائد (١ / ١٨٧) . وقال : إسناده حسن .

٣٦٧ - أحمد (٢ / ١٧٥) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٢٩) . وقال : رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات ، وكذلك رجال أحد إسنادي أحد ثقات . ورواه أحمد عن عقبه بن عامر بإسناد رجاله ثقات أثبات .

٣٦٨ - أحمد (٢ / ٢٨) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٣١) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات ورواه الطبراني في الأوسط كذلك .

٣٦٩ - المعجم الكبير (١٨ / ٢٣٧) .

كشف الأستار (١ / ٩٧) .

قال في الجمع (١ / ١٨٧) : رواه الطبراني في الكبير والبزار ورجاله رجال الصحيح .

أخوف ما أخافُ عليكم بعدي كلُّ منافقٍ علمِ اللسانِ .

٣٧٠ - * روى أحمد عن عمَرَ بنِ الخطابِ قال : حَدَّثَنَا رسولُ الله ﷺ كلُّ منافقٍ علمِ

اللسانِ .

أقول : في هذه النصوص الخمسة الأخيرة تحذير أي تحذير لمن يحمل الإسلام ويقرأ القرآن ويكون من المنافقين وهو لا يشعر ﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ﴾ ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴿ ^(١) . وقد أعطانا الحديث الثالث علامة هي : « يقرأون القرآن لا يحدو تراقيهم » فهو لا يصل إلى قلوبهم فيتدبرون ويتأثرون : ﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفاها ﴾ ^(٢) .

٣٧١ - * روى مسلم عن قيس بن عبادٍ رضي الله عنه قال : قلتُ لعَمَّارٍ : أرايتم صَنِعَكم هذا الذي صَنَعْتُمْ في أمرِ عليٍّ ، أرايأنا رأيتوه ، أم شيئاً عهدَه إليكم رسولُ الله ﷺ ؟ فقال : ما عهدَ إلينا رسولُ الله ﷺ شيئاً لم يمهذه إلى الناس كافةً ، ولكن أخبرني حذيفةً أن رسولَ الله ﷺ أعلمَه اثني عشرَ منافقاً ، منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلجَ الجملُ في سمِّ الخياطِ . وأربعةً لم أحفظ ما قال [شعبة] فيهم .

وفي رواية ^(٣) : « ثمانية [منهم] تكفيكم الدبيلةُ - سراجٌ من النار يظهر في أكتافهم - حتى يتنجمَ في صدورهم » .

٣٧٢ - * روى مسلم عن أبي الطَّفِيلِ رضي الله عنه قال : كان بين رجلٍ من أهل العقبة

٣٧٠ - أحمد (٢ / ٢٢) .

كشف الأستار (١ / ١٧) .

قال في الجمع (١ / ١٨٧) رواه البزار وأحمد وأبو يعلى ورجاله موثقون .

(١) البقرة : ١١ ، ١٢ .

(٢) محمد : ٢٤ .

٣٧١ - مسلم (٤ / ٢١٤٣) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - الحديث التاسع .

(٣) مسلم (٤ / ٢١٤٤) ، الوضع السابق : الحديث العاشر .

ينجم : نجم الشيء ينجم بالضم ، نجومًا : ظهر وطلع .

٣٧٢ - مسلم (٤ / ٢١٤٤) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - الحديث الحادي عشر .

الحفرة : الأرض التي يكون فيها حجارة سود .

وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس ، فقال : أنشدك الله ، كم كان أصحاب العقبة ؟ قال : فقال له القوم : أخبره إذ سألك . فقال : كُنَّا نُخْبِرُ أَنَّهُمْ أَرْبَعَةٌ عَشْرَ ، فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ خَمْسَةَ عَشْرَ ، وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ : أَنَّ اثْنَيْ عَشَرَ مِنْهُمْ حَرَّبَ اللَّهُ وَلرَسُولِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ، وَعَدَّرَ ثَلَاثَةَ ، قَالُوا : مَا سَمِعْنَا مَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَا عَلِمْنَا بِمَا أَرَادَ الْقَوْمُ ، وَقَدْ كَانَ فِي حَرَّةٍ ، فَشَى ، فَقَالَ : « إِنْ الْمَاءَ قَلِيلٌ ، فَلَا يَسْبِقُنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ » فَوَجَدَ قَوْمًا قَدْ سَبَقُوهُ ، فَلَعَنَهُمْ يَوْمَئِذٍ .

قال ابن الأثير : قد يظنُّ بعضُ من لا علم عنده ، أن أصحاب العقبة المذكورين في هذا الحديث : هم أصحاب العقبة الذين بايعوا النبي ﷺ في أول الإسلام ، وحاشاهم من ذلك ، إنما هؤلاء قوم عَرَضُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي عَقْبَةِ صَعِدَهَا لَمَّا قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَقَدْ كَانَ أَمْرًا مَنَادِيًا ، فَنَادَى : لَا يَطَّلِعُ الْعَقْبَةَ أَحَدٌ . فَلَمَّا أَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ عَرَضُوا لَهُ وَهُمْ مِثْلَتُمُونَ ، لِئَلَّا يَعْرِفُوا ، أَرَادُوا بِهِ سُوءًا ، فَلَمْ يَقْدِرْهُمُ اللَّهُ تَعَالَى .

٣٧٣ - * روى أحمد عن أبي الطُّفَيْلِ ، قَالَ : لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمْرًا مَنَادِيًا فَنَادَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ الْعَقْبَةَ فَلَا يَأْخُذُهَا أَحَدٌ ، فَبَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُودُهُ عِمَارٌ وَيَسُوقُهُ حُذَيْفَةُ إِذْ أَقْبَلَ رَهْطٌ مِثْلَتُمُونَ عَلَى الرَّوَاحِلِ ، حَتَّى غَشَوْا عِمَارًا وَهُوَ يَسُوقُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَقْبَلَ عِمَارٌ يَضْرِبُ وَجْهَ الرَّوَاحِلِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحُذَيْفَةَ : « قَدْ قُدُّ » . حَتَّى هَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا هَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ ، وَرَجَعَ عِمَارٌ ، فَقَالَ : « يَا عِمَارُ هَلْ عَرَفْتَ الْقَوْمَ » . قَالَ : قَدْ عَرَفْتُ عَامَةَ الرَّوَاحِلِ ، وَالْقَوْمُ مِثْلَتُمُونَ . قَالَ : « هَلْ تَدْرِي مَا أَرَادُوا » . قَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « أَرَادُوا أَنْ يَنْفِرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَطْرَحُوهُ » . قَالَ : فَسَابَ عِمَارٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ مَا كَانَ أَصْحَابُ الْعَقْبَةِ ؟ قَالَ : أَرْبَعَةٌ عَشْرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فِيهِمْ فَقَدْ كَانُوا خَمْسَةَ عَشْرَ فَعَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ ثَلَاثَةَ قَالُوا : وَاللَّهِ مَا

= وقصة أهل العقبة هؤلاء ذكرها الميثمي سياق آثم .

٣٧٣ - أحمد (٥ / ٤٥٣) .

قال في المجمع (٦ / ١٩٥) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

سمعنا مُنادي رسول الله ﷺ وما علمنا ما أراد القوم . فقال عمار : أشهد أن الاثني عشر
الباقيين منهم حربٌ لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأَشهادُ . قال أبو الوليد : وذكر
أبو الطفيل في تلك الغزوة أن رسول الله ﷺ قال للناس ، وذكر له أن في الماء قلة فأمر
رسول الله ﷺ منادياً فنادى لا يرد الماء أحدٌ قبل رسول الله ﷺ ، فورده رسول الله ﷺ
فوجد رهطاً قد وردوه قبله ، فلعنهم رسول الله ﷺ يومئذ .

٣٧٤ - * روى أحمد عن أبي سعيد رفعه : « لو أن أحدكم يَعْمَلُ في صَحْرَةٍ صَمَاءً ،
ليس لها باب ولا كَوَّةٌ ، يَخْرُجُ عَمَلَهُ للناس كائناً ما كان . »

٣٧٥ - * روى البخاري تعليقاً : قال إبراهيم التيميُّ : ما عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عملي إلا
خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ مَكْذَبًا . وقال ابن أبي مَلِكَةَ : أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ
كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ [ولا يأمن المكر على دينه] ما مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى
إِيمَانٍ جَبْرِيَلٍ وَمِيكَائِيلَ ، وَيُذَكِّرُ عَنِ الْحَسَنِ : ما خَافَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، ولا أَمِنَهُ إِلَّا مُنَافِقٌ .
وما يُحَذِّرُ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى النِّفَاقِ وَالْعِصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ ، لقول الله تعالى : ﴿ ولم
يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾ (١) .

قوله : (وما يحذر من الإصرار) : بعد أن بيَّن الحسن أن النفاق لا يخافه إلا مؤمن ولا
يحذره إلا مؤمن ، بيَّن أن حال المؤمن الخوف والحذر من النفاق والخوف من الإصرار على
العصيان من دون توبة .

٣٧٦ - * روى البخاري عن شُعبَةَ قال أخبرني عبدُ الله بنُ عبدِ الله بنِ جَبْرِ قال :
سمعتُ أَنَسًا عن النبي ﷺ قال : « آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ ، وآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ
الْأَنْصَارِ » .

٣٧٤ - أحمد (٢٨ / ٣) .

المستدرک (٤ / ٣١٤) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد . ووافقه الذهبي .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٢٥) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى وإسنادها حسن .

٣٧٥ - البخاري (١ / ١٠٩) - ٢ - كتاب الإيمان - ٣٦ - باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر .

(١) آل عمران : ١٢٥ .

٣٧٦ - البخاري (١ / ٦٢) - ٢ - كتاب الإيمان - ١٠ - باب علامة الإيمان حب الأنصار .

٣٧٧ - * روى البخاري ومسلم عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل المؤمن : كمثل الخامة من الزرع ، تفيئها الريح ، تصرعها مرة ، وتعدلها أخرى ، حتى تهيج » .

وفي أخرى ^(١) « حتى يأتيه أجله ، ومثل المنافق : مثل الأرزة المجدية على أصلها ، لا يفيئها شيء ، حتى يكون انجمافها مرة واحدة » .
٣٧٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة رفعه : « من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق » .

٣٧٩ - * روى الطبراني عن ابن عمر قال : كنت عند النبي ﷺ إذ جاء حرمة بن زيد فجلس بين يدي رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله الإيمان ههنا - وأشار إلى لسانه - والنفاق ههنا - وأشار إلى صدره - ولا يذكر الله إلا قليلاً . فسكت عنه النبي ﷺ فردد ذلك عليه حرمة ، فأخذ النبي ﷺ بطرف لسان حرمة فقال : « اللهم اجعل له لساناً صادقاً وقلباً شاكراً وارزقه حبي وحب من يحبني وصير أمره إلى الخير » .
فقال حرمة : يا رسول الله إن لي إخواناً منافقين كنت فيهم رأساً ألا أدلك عليهم ؟ فقال النبي ﷺ : « من جاءنا كما جئتنا استغفرنا له كما استغفرنا لك ومن أصر على ذنبه فالله أولى به ، ولا نخرق على أحد سترًا » .

٣٧٧ - البخاري (١٠ / ١٠٢) - ٧٥ - كتاب المرض - ١ - باب ما جاء في كفارة المرض .
مسلم (٤ / ٢١٦٣) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - ١٤ - باب مثل المؤمن كالزرع ومثل الكافر كشجر الأرز .

(١) مسلم (٤ / ٢١٦٤) ، الموضع السابق .

تصرعها : أي ترميها وتلقيها ، من المصارعة .

تهيج : هاج النبات هيجاً : إذا أخذ في الجفاف والاصفرار ، بعد الغضاضة والاضضرار .

المجدية : الثابتة ، يقال : جذاً يجذو ، وأجذى يجذي ، لغتان .

انجمافها : الانجماف : الانتقال ، وهو مطاوع : جعفت الشيء : إذا قلعت .

٣٧٨ - مسلم (٣ / ١٥١٧) - ٣٣ - كتاب الإمامة - ٤٧ - باب دم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو .

أبو داود (٢ / ١٠) - كتاب الجهاد - باب كراهية ترك الغزو .

النسائي (٦ / ٨) - ٢٥ - كتاب الجهاد - ٢ - باب التشديد في ترك الجهاد .

٣٧٩ - المعجم الكبير (٤ / ٥) .

قال في المعجم (٩ / ٤١٠) ورجاله رجال الصحيح .

الفصل السابع عشر
في:
نوافض الشهداءين
وفيه:
مقدمة ونصوص ومسائل وفوائد

المقدمة

قال تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ﴾ ^(١) ، فمن بلغه الإسلام من أهل الأديان وغيرهم فقد تحتم عليهم أن يدخلوا فيه ، ومن لم يدخل في الإسلام فهو الكافر الأصلي ، وأما من دخل في الإسلام في الظاهر ولم يسلم قلبه فهو المنافق وهو من شر أنواع الكفار : ﴿ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً ﴾ ^(٢) أما من دخل في الإسلام ثم أتى بناقض من نواقض الشهادتين فهو المرتد ، وحكمه أن عليه أن يتوب مما أتاه ، وإلا فإنه يستحق القتل .

ونواقض الشهادتين منها القولي ، ومنها النظري ، ومنها الفعلي ؛ فالقولي كأن يتبرأ من الإسلام ، أو يذكر أنه كافر ، أو يسب الإسلام أو القرآن . والنظري مثل أن يستحل محرماً قطعياً ، أو ينفي المعلوم من الدين بالضرورة . والفعلي كأن يسجد لصنم ، أو يصلي صلاة الكافرين ، أو يلقي القرآن في نجاسة .

ويعطى بعض المرتدين فرصة فيناقشون حتى تقوم عليهم الحجة ، وبالتالي يعطون فرصة التوبة والأوبة ويُعفى عنهم ، إلا إذا شاء ولي الأمر تعزيرهم ، ولكن هناك صوراً لها أحكامها الخاصة ، كأن تتكرر منه الردة ، أو تكون رده من نوع خاص أو يجتمع مع الردة حق آخر كأن سبَّ رسول الله ﷺ ، فهذا ليس أمامه إلا القتل .

وعلى كل الأحوال فقد رتب الشارع أحكاماً بالنسبة للكفار الأصليين ، وبالنسبة للمنافقين ، وبالنسبة للمرتدين ، فالمرتد يستحق القتل إن لم يتب ، ويفرق بينه وبين زوجته ، ولا تحل ذبيحته ولا إنكاحه .

وهناك قضايا محل إجماع بين أهل العلم ، وهناك قضايا محل اختلاف ، وقضية الردة من أعقد قضايا العصر ، فهناك الآن ذراري المرتدين الذين ارتد أبائهم وهم على مذاهب هؤلاء الآباء ، فهؤلاء لهم أحكام خاصة ، وهناك المرتدون بسبب وجهات نظر سياسية ،

(١) سبأ : ٢٨ .

(٢) النساء : ١٤٥ .

وهناك المرتدون بسبب وجهات نظر فلسفية ، والإسلام الآن ضعيف ، والعمل الإسلامي الدعوي البحث لا يشكل عليه أمر التعامل مع هؤلاء جيئاً ، ولكن إذا وصلنا إلى العمل السياسي من خلال السلطة أو من خارجها فالأمر يصبح في غاية التعقيد ، ولذلك فإن للفتوى من أهلها محلاً في بعض الصور .

ومن تتبع نصوص الكتاب والسنة وجد الكثير مما له علاقة بنواقض الشهادات ، ومن تتبع كلام العلماء في أبحاث الردة أو في الكتب المؤلفة خاصة في هذا الموضوع وجد مئات المسائل ، لأن الجهلة في كل زمان ومكان يغلب على بعضهم تصورات أو تصرفات أو أقوال أو أفعال هي من قبيل الردة التي تنقض الشهادات ولكل جيل في قطر مسائله ، فإذا جمعت مسائل الأقطار والأجيال والأزمان وجدت الكثير من هذه النواقض ، ولعصرنا خصوصياته التي اختص بها لذلك كان الأمر في غاية الخطورة ، فعلى كل مسلم أن يحزر نفسه وأن يحاسبها على كلماته وتصرفاته وأفعاله ، وكان بعض شيوخنا كثيراً ما يستشهدنا على تجديد نكاحه بعد أن يأخذ وكالة من زوجته خشية أن يكون قد خرج على لسانه أو تصرف تصرفاً وهو لم يشعر بخطورته ، ويكفي أن نتلى الحديث الشريف الصحيح لنزيد في مراقبة أنفسنا ومحاسبتها : « إن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوي بها في نار جهنم سبعين خريفاً » (١) .

فأول ما يدخل في هذا الحديث مثل هذه المعاني التي نتحدث عنها ، قال تعالى : ﴿ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ وما يضل به إلا الفاسقين ﴾ الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون ﴾ (٤) .

(١) البخاري (١١ / ٢٠٨) - ٨١ - كتاب الرقاق - ٢٣ - باب حفظ اللسان . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت .

مسلم (٤ / ٢٢٩٠) - ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق - ٦ - باب التكلم بالكلمة يهوي بها في النار .

الترمذي (٤ / ٥٥٧) - ٣٧ - كتاب الزهد - ١٠ - باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس .

(٢) آل عمران : ٩٠ .

(٣) الصف : ٥٥ .

(٤) البقرة : ٢٦ ، ٢٧ .

وسنذكر في هذا الفصل بعض نصوص السنة التي تذكر أصل هذا الموضوع وهو نواقض
الشهادتين ، ثم نذكر بعض هذه النواقض بإيجاز .

النصوص

٣٨٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة ، فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، وددتُ أنا قد رأينا إخواننا » . قالوا : أولسنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال : « أنتم أصحابي ، وإخواننا الذين لم يأتوا بعدُ » . قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعدُ من أمتك يا رسول الله ؟ قال : « أرايت لو أن رجلاً له خيلٌ غرٌّ مُحَجَّلَةٌ بين ظَهري خيلٌ ذُهمٌ بهمٍ ، ألا يعرف خيله » . قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « فإنهم يأتون غرّاً مُحَجَّلِينَ من الوضوء ، وأنا فرطهم على الحوض ، فليذادَنَّ رجالٌ عن حوضي ، كما يذادُ البعير الضالُّ ، أناديهم : ألا هلمَّ . فيقال : إنهم قد بدّلوا بعدك ؟ فأقول : سَحَقًا ، سَحَقًا » .

أقول (التبديل) : تحتل هنا البدعة وتحتل النسوق العملي وتحتل الردة ، والنص ههنا : في الأمة الحمديّة عامة وفي هذه الأمة وُجد مبتدعة وفساق ومرتدون .

٣٨١ - * روى البخاري ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : قال رسول الله ﷺ : « إني على الحوض أنظر من يرد عليّ منكم ، وسيؤخذ ناس دُوني ، فأقول : ياربِّ ، مني ومن أمتي » .

وفي رواية ^(١) « فأقول : أصحابي . فيقال : هل شعرتَ ما عملوا بعدك ؟ والله ما يرحوا يرجعون على أعقابهم » .

أقول : هناك ناس ارتدوا بعد وفاة الرسول ﷺ وقتلوا أو ماتوا على الردة ، فالمراد

٣٨٠ - مسلم (١ / ٢١٨) - ٢ - كتاب الطهارة - ١٢ - باب استحباب إطالة الغرة والتججيل في الوضوء .

٣٣ : بهم : جمع بهم ، وهو اللون الواحد الذي لا يشاركه فيه لون آخر ، أسود كان أو غيره .
ليذادَنَّ : ددْتُ فلاناً عن كذا : إذا دفعته عنه ، أدوده ذوداً .

سَحَقًا : تقول : سَحَقًا لفلان ، أي : بعداً له ، والسحق : البعد .

٣٨١ - البخاري (١١ / ٤٦٦) - ٨١ - كتاب الرقاق - ٥٢ - باب في الحوض . وقول الله تعالى ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ .

مسلم (٤ / ١٧٩٤) - ٤٢ - كتاب الفضائل - ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

(١) البخاري ومسلم ، للموضع السابق .

بالنص هؤلاء ، والله أعلم . ولم يرتد من الصحابة الحقيقيين أحد ، وإنما ارتد بعض جفاة الأعراب ، ومع ذلك فقد رجع قسم كبير منهم إلى الإسلام فتابوا وحسنت توبتهم ، وذهب بعض العلماء إلى أن المراد بالرجوع : القهقري ، أي إن البعض تأخر عما كان عليه في زمن الرسول عليه الصلاة والسلام ، فواقع بعض الناس مالا يستأهلون معه الورود إلى الحوض .

٣٨٢ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَصْحَابِهِ : « إني على الحوض أنتظر مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ ، فوالله لَيَقْطَعَنَّ دُونِي رَجَالًا ، فَلَأَقُولَنَّ : أَيُّ رَبِّ ، مِنِّي وَمَنْ أُمَّتِي . فيقول : إنك لا تدري ما عَمِلُوا بِعَدِّكَ ، مازالوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ » .

٣٨٣ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يَرِدُ عَلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِي » - أَوْ قَالَ : « مِنْ أُمَّتِي - فَيَحْلَتُونَ عَنِ الْحَوْضِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَصْحَابِي . فيقول : إنه لا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحْدَثُوا بِعَدِّكَ ، إِنْهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى » . وفي رواية (١) : « فَيَحْلَتُونَ » .

الظاهر من هذا النص أن بعض الروايات فيمن يرد عن الحوض رواها بعضهم بالمعنى ، فذكر أحياناً الأمة ، وأحياناً الصحابة ، ورجح بعضهم من خلال الاستقراء أن المراد بهذه النصوص كلها الأمة ولكن تشبث زائغو القلوب بكلمة الأصحاب والصحابة ليطعنوا بالصحابة رضوان الله عنهم ، ونحن نعتقد أن الصحابة كلهم عدول ، وعلى فرض أن المراد ببعض النصوص الصحابة فهؤلاء لا تتوافر فيهم شروط الصحبة في الاصطلاح ؛ لأن من شرط ثبوت الصحبة أن يجتمع برسول الله ﷺ مؤمناً به ويموت على ذلك ، ومن ارتد فإت كافرًا لا يعتبر من الصحابة ، ولكن الرسول عليه الصلاة والسلام في الموقف يسميهم صحابة بالنسبة لمعرفته لذلك في الدنيا .

٣٨٢ - مسلم ، الموضع السابق .

ليقتطعن : الاقتطاع : أخذ طائفة من الشيء ، تقول : اقتطعت طائفة ، من أصحابه : إذا أخذتهم دونه .

٣٨٣ - البخاري (١١ / ٤٦٥) ، الموضع السابق

(١) البخاري (١١ / ٤٦٤) ، الموضع السابق .

وإنما أوردنا هذه النصوص في بحث نواقض الشهاداتين للإشعار بأن هناك ناسًا يدخلون الإسلام ثم يرتكبون ناقضًا من نواقض الشهاداتين .

وللبخاري (١) : أن رسول الله ﷺ قال : « بينا أنا قائم على الحوض ، إذا زُمرةٌ ، حتى إذا عرفتهمُ خرج رجل من بيني وبينهم ، فقال : هلُمَّ فقلتُ : إلى أين ؟ فقال : إلى النار والله . فقلتُ : ما شأنهم ؟ فقال : إنهم قد ارتدوا على أدبارهم القهقري . ثم إذا زُمرةٌ أخرى ، حتى إذا عرفتهمُ خرج رجل من بيني وبينهم ، فقال لهم : هلُمَّ . قلتُ : إلى أين ؟ قال : إلى النار والله . قلتُ : ما شأنهم ؟ قال : إنهم قد ارتدوا على أدبارهم . فلا أراه يخلص منهم إلا مثلُ همَلِ النعم . » .

ولمسلم (٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « تَرِدُ عَلَيَّ أُمَّتِي الْحَوْضَ ، وَأَنَا أَدْوِدُ النَّاسَ عَنْهُ ، كَمَا يَدْوِدُ الرَّجُلُ إِبِلَ الرَّجُلِ عَنْ إِبِلِهِ » . قالوا : يا نبي الله تُعرفنا ؟ قال : « نعم ، لكم سِمْيَا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ غَيْرِكُمْ ، تَرِدُونَ غُرًّا مَحْجَلِينَ مِنْ أَثَارِ الْوَضُوءِ وَلَيَصِدَّنَّ عَنِّي طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ، فَلَا يَصِلُونَ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، هَؤُلَاءِ مِنْ أَصْحَابِي ، فَيَجِيبُنِي مَلَكٌ ، فَيَقُولُ : وَهَلْ تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ ؟ » .

وفي أخرى (٣) قال : « إِنْ حَوْضِي أَبْعَدُ مِنْهُ أُيْلَةٌ مِنْ عَدَنٍ ، لَهَوَ أَشَدَّ بِيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ بِاللَّبَنِ ، وَلَانِيَّتُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ النُّجُومِ ، وَإِنِّي لِأَصْدُ النَّاسِ [عَنْهُ] كَمَا يَصِدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ » . قالوا : يا رسول الله ، أتعرفنا يومئذ ؟ قال : « نعم ، لكم سِمْيَا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ مِنَ الْأُمَّمِ ، تَرِدُونَ عَلَيَّ غُرًّا مَحْجَلِينَ » .

(١) البخاري (١١ / ٤٦٥) ، الموضع السابق .

(٢) مسلم (١ / ٢١٧) - ٢ - كتاب الطهارة - ١٢ - باب استحباب إطالة الغرة والتججيل في الوضوء .

(٣) مسلم ، الموضع السابق .

فَيَحْتَلُونَ : أي : يُدْفَعُونَ عَنِ الْمَاءِ ، وَيُطْرَدُونَ عَنْ وَرُودِهِ ، وَمِنْ رَوَاهُ « فَيَجْلُونَ » بِالْجِيمِ ، فَهُوَ مِنَ الْجَلَاءِ : النْفِي عَنِ الْوَطَنِ ، وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الطَّرْدِ .

زمرة الزمرة : الجماعة من الناس .

همَلِ النعم النعم : الإبل الضالة ، والمعنى : أن الناجي منها قليل كهمل النعم .

لأصد الصد : المنع .

سِمْيَا : العلامة .

مِنْ أَثَرِ الْوَضُوءِ .

٣٨٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي قلابَةَ أن ثابتَ بنَ الضحاک رضي الله عنه أخبره أنه بايَعَ رسولَ الله ﷺ تحت الشجرة ، وأنَّ رسولَ الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمَلَةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مَتَعَمِدًا ، فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَيْسَ عَلَى الرَّجُلِ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ » .

زاد في رواية (١) : « وَلَعَنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ ، وَمَنْ رَمَى مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ ، وَمَنْ ذَبَحَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ ذُبِحَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وزاد في أخرى (٢) : « وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةً لِيَتَكْتَرَّ بِهَا ، لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قَلَّةً » .

وفي رواية الترمذي (٣) : أن النبي ﷺ قال : « لَيْسَ عَلَى الْمَرْءِ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ، وَلَا عَيْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَاتِلِهِ ، وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَاتِلِهِ ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَّبَهُ اللَّهُ بِمَا قَتَلَ [بِهِ] نَفْسَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

٣٨٥ - * روى البزار عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ يَا كَافِرٌ فَهُوَ كَقَتْلِهِ » .

٣٨٦ - * روى البخاري عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ أَوْ بِالْكَفْرِ ، إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ

٣٨٤ - البخاري (١٠ / ٤٦٤) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٤٤ - باب ما ينهى عن السباب واللعن .

مسلم (١ / ١٠٤) - ١ - كتاب الإيمان - ٤٧ - باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ...

(١) البخاري (١٠ / ٥١٤) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٧٣ - باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال .

(٢) مسلم ، الموضع السابق .

(٣) الترمذي (٥ / ٢٢) - ٤١ - كتاب الإيمان - ١٦ - باب ما جاء فيمن رمى أخاه بكفر .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

٣٨٥ - كشف الأستار (٢ / ٤٣١) .

قال في الجمع (٨ / ٧٣) : رواه البزار ورجاله ثقات .

٣٨٦ - البخاري (١٠ / ٤٦٤) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٤٤ - باب ما ينهى عن السباب واللعن .

صاحبُه كذلك» .

٣٨٧ - * روى أحمد عن أبي ذر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « لا يرمى رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبُه كذلك » .

٣٨٨ - * روى البخاري عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ » .

٣٨٩ - * روى أبو داود عن عبد الله بن بريدة ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَإِنْ كَانَ صَادِقًا لَمْ يَعُدْ إِلَيْهِ الْإِسْلَامُ سَالِمًا » .

٣٩٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » .

وسير معنا في حد الردة في القسم الخامس نصوص تتعلق بالردة وأحكامها .

٣٨٧ - أحمد (١٨١ / ٥) . كشف الأستار (٤٢١ / ٢) .

قال في المجمع (٧٣ / ٨) : رواه أحمد والبخاري ورجالهم رجال الصحيح .

٣٨٨ - البخاري (١٤٩ / ٦) - ٥٦ - كتاب الجهاد - ١٤٩ - باب لا يُعَذَّبُ بِعَذَابِ اللَّهِ .

أحمد (٢١٧ / ١) .

ابن ماجه (٨٤٨ / ٢) - ٢٠ - كتاب الحدود - ٢ - باب المرتد عن دينه .

٣٨٩ - أبو داود (٢٢٤ / ٣ ، ٢٢٥) - كتاب الأيمان والنذور - باب ما جاء في الحلف بالبراءة وبملة غير الإسلام .

ابن ماجه (٦٧٩ / ١) - ١١ - كتاب الكفارات - ٣ - باب من حلف بملة غير الإسلام .

المستدرک (٢٩٨ / ٤) . وإسناده لا بأس به .

٣٩٠ - البخاري (١٣ / ٢٣) - ٩٢ - كتاب الفتن - ٧ - باب قول النبي ﷺ : « مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » .

مسلم (٩٨ / ١) - ١ - كتاب الأيمان - ٤٢ - باب قول النبي ﷺ : « مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » .

الترمذي (٥٩ / ٤ ، ٦٠) - ١٥ - كتاب الحدود - ٢٦ - باب ما جاء فيمن شهر السلاح .

ابن ماجه (٨٦٠ / ٢) - ٢٠ - كتاب الحدود - ١٩ - باب من شهر السلاح .

وهو عند ابن ماجه بلفظ : « مَنْ شَهَرَ » .

مسائل وفوائد

في نواقض الشهادات وتعداد بعضها

١ - لقد كُتِبَت الكتب الكثيرة في المكفرات وفي موجبات الردة ، وندر أن يوجد كتاب فقهي جامع إلا وفيه كلام طويل عن الردة وأحكامها وما يؤدي إلى الردة ، وذكرنا في كتابنا : « الإسلام » حوالي عشرين ناقصًا من نواقض الشهادات ، وقد اشتطَّ ناسٌ في موضوع التكفير حتى تجاوزوا الحدود العلمية والفقهية في هذا الشأن ، فاقتضى ذلك تنبيهاً ؛ لأن المسارعة إلى التكفير ليست خلق أهل السنة والجماعة ، فأهل السنة والجماعة لا يكفرون إلا بما يوجب التكفير قطعاً ، فالمهجوم على التكفير خطر ، إلا فيما كان واضحاً ووضوح الشمس لا يحتمل تأويلاً أو ما حكم فيه أهل الفتوى أنه ردة .

ولما كان الإيمان التصديق بجميع ما جاء به الرسول ﷺ بدليل قاطع ، كان الكفر نقيض الإيمان ، فالكفر إذن هو عدم التصديق ولو بشيء مما جاء عن النبي ﷺ ووصل إلينا بطريق يقيني .

قال الرازي في تفسيره : (الكفر عدم تصديق الرسول ﷺ بشيء مما علم بالضرورة مجيئه) .

٢ - نواقض الشهادات على أنواع ، فمنها الاعتقادي ومنها الفعلي ومنها القولي .

فمن النواقض الاعتقادية مما يدخل في باب الألوهيات : إنكار الخالق سبحانه وتعالى ، وإنكار صفة من صفات الكمال ، أو وصفه بما هو منزه عنه ؛ كوصفه بأنه ثالث ثلاثة ، أو أنه جسد ، أو أنه غير محيط علماً بكل شيء ، أو وصفه بأن له ولداً أو صاحبةً ، وشريكاً أو معاوناً ، أو وصفه بصفة من صفات النقص كالجهل والعجز والتعب ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ومن النواقض الاعتقادية فيما يتصل بالنبؤات : إنكار الأنبياء الذين ورد الخبر القاطع بالإعلام بهم أو إنكار أحدهم ، أو إنكار عموم رسالة محمد ﷺ وأنه خاتم النبيين .

وما يدخل في النواقض الاعتقادية مما يتصل بالسمعيات : إنكار البعث والقيامة بالروح والجسد ، أو اعتقاد أن النعيم والعذاب روحاني لا صلة للجسم بذلك ، وأيضاً إنكار الملائكة والجن والكتب السماوية إجمالاً ، أو إنكار القرآن ولو آية من آياته .

وما يتصل بالنواقض الاعتقادية إنكار الأركان الخمسة من الصلاة والزكاة .

٣ - ومن صور نواقض الشهادتين جحود أمر معلوم من ديننا بالضرورة وهو ما يعرفه عوام المسلمين وخواصهم ، وهو ما يثبت بالقرآن الكريم وكان قطعي الدلالة ، أو بالسنة المتواترة القطعية الدلالة وليس فيه شبهة ، أو بإجماع جميع الصحابة المتواتر إجماعاً قطعياً قولياً غير سكوتي ، وكذلك إذا استباح محرماً مجمعاً على تحريره معلوماً من الدين بالضرورة .

يقول الإمام النووي : وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئاً مما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين إذا كان علمه منتشرًا كالصلوات الخمس ، وصوم شهر رمضان ، والاعتسال من الجنابة ، وتحريم الزنا والخمر ، ونكاح ذوات المحارم ونحوها من الأحكام ، إلا أن يكون حديث عهد بالإسلام ولا يعرف حدوده ، فإنه إذا أنكر شيئاً منها جهلاً به لم يكفر .. فأما ما كان الإجماع فيه معلوماً من طريق علم الخاصة ، كتحريم نكاح المرأة وعمتها وخالتها ، وأن القاتل عمدا لا يرث ، وأن اللجدة السدس ، وما أشبه ذلك من الأحكام فإن من أنكرها لا يكفر بل يعذر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة .

٤ - ومن المكفرات القولية أن يقول ما لا يجوز مما يستحيل على الله عز وجل ، كالوصف بالجهل وغير ذلك ، أو الاستهزاء بشيء من أركان الإيمان أو الإسلام أو أن يقول إنه غير مقتنع بجدوى الزكاة أو يقول إنه غير مقتنع بأن الإسلام فيه السعادة للإنسان وأنه يكفي لإقامة الحياة ، وكذلك الاعتراف بالعقائد الكافرة ، وكذلك الاعتراض على عدل الله وقضائه وقدره وإتهامه بالجور سبحانه وتعالى .

٥ - ومن المكفرات الفعلية : تعليق شعار الكفر على نفسه من غير اضطرار مع الاستحباب ، أو تمزيق المصحف للإهانة أو رميه في القاذورات أو السجود لصن .

٦ - وما ينقض دعوى الشهادتين :

١ - التوكل والاعتدال على غير الله إذا أخذ طابع الاعتقاد : ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ (١) .

ب - عدم اعتراف الإنسان بأن كل نعمة هو فيها ظاهرة وباطنة حسية ومعنوية هي من فضل الله ، وأن ما يصيبنا هو من الله وأنه المانع والمعطي .

ج - إعطاء غير الله حق الأمر والنهي المطلقين والتحليل والتحرير وحق التشريع المطلق : ﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾ (٢) ، ﴿ إن الحكم إلا لله ﴾ (٣) .

د - وما ينقضها : استحباب الحياة الدنيا على الآخرة وجعل الدنيا هدفه الوحيد إن كان ذلك عن كفر بالآخرة : ﴿ وويل للكافرين من عذابٍ شديدٍ * الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ﴾ (٤) .

هـ - وما ينقض دعوى الشهادتين تحليل ما حرم الله أو استحلاله ، وتحريم ما أحل الله مما لا خلاف بين أئمة الاجتهاد في حله : ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ... ﴾ (٥) .

و - وما ينقض دعوى الشهادتين موالة الكفار وأهل النفاق وكرهية أهل الإيمان والتوحيد ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ... ﴾ (٦) .

٧ - ومن صور نقض الشهادتين الحكم بغير ما أنزل الله على تفصيلات للفقهاء في ذلك ، قال ابن أبي العز الحنفي في شرحه للعقيدة الطحاوية : وذلك بحسب حال الحاكم فإنه إن اعتقد أن الحكم بما أنزل الله غير واجب وأنه مخير فيه أو استهان به مع تيقنه أنه حكم الله

(٢) الأعراف : ٥٤ .

(٤) إبراهيم : ٢ ، ٣ .

(٦) المائدة : ٥١ .

(١) المائدة : ٢٣ .

(٣) يوسف : ٦٧ .

(٥) النحل : ١١٦ .

فهذا كفر أكبر وقال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى ﴿ أفحکم الجاهلیة ینفون ﴾ (١) : ينکر تعالیٰ علی من خرج عن حکم الله المحکم المشتل علی کل خیر ، الناهی عن کل شر ، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال ، بلا مستند من شریعة الله ، كما كان أهل الجاهلیة یحکون به من الضلالات والجهالات ، مما یضعونها بأرائهم وأهوائهم ، وكما یحکم به التتار من السياسات المملکیة المأخوذة عن ملکهم جنکزخان الذي وضع لهم (الیاسق) ، وهو عبارة عن کتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع شتی من اليهودیة والنصرانیة والمللة الإسلامیة وغيرها ، وفيها کثیر من الأحکام أخذها من مجرد نظره وهواه ، فصارت فی بنیه شرعاً متبعاً یقدمونه علی الحکم بکتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، فمن فعل ذلك منهم ، فهو کافر یجب قتاله حتی یرجع إلى حکم الله ورسوله ، فلا یحکم سواه فی قلیل ولا کثیر . هـ .

وموضوع نواقض الشهادتين واسع لو أردنا أن نتوسع فيه لاقترضنا ذلك منا مجلداً ضخماً ، ولذلك نكتفي بهذه الإشارات ، وطالب العلم عليه أن يتتبع هذا الشأن ويتوسع فيه ليستطيع تصحيح عبارات الناس وأفعالهم واعتقاداتهم ، وما أقل من يمتلك الدقة العلمية في الاعتقادات والتصرفات والأقوال في عصرنا ، حتى إنك لتجد خطباء ومحاضرين ومدرسين ودعاة يغلب عليهم الخطأ ، وأحياناً يكون الخطأ اعتقادياً ، نسأل الله الحفظ والسلامة ، وكذلك لا بد من دراسة كتب العقائد كما استقر عليه التأليف عند أهل السنة والجماعة .

* * *

الفصل الثامن عشر
في :
الاعتصام بالكتاب والسنة
وفيه :
مقدمة ونصوص

المقدمة

الكتاب والسنة أصلا الإسلام والإيمان ، فهما ركن من أركان الإيمان ، فمن كفر بالكتاب أو بالسنة فقد كفر بالإسلام كله ، فعلى كل مسلم أن يؤمن بالكتاب والسنة وأن يعظمها ويجلها ويخدمها ، قال تعالى : ﴿ ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ﴾ (١) فإذا كان هذا شأن تعظيم الشعائر فكيف بكلام الله ؟ فكيف بوحى الله ؟

كما أنه يفترض على كل مسلم أن يعتقد وجوب التزام الكتاب والسنة ، ومن لم ير ذلك فهو كافر ، ولكن السنة منها المتواتر ومنها ما سوى ذلك ، ومنها ما هو قطعي الثبوت وما هو ظني الثبوت ، ومنها ما هو قطعي الدلالة ظني الثبوت ، وظني الدلالة قطعي الثبوت ، وظني الثبوت ظني الدلالة ، والقرآن كله قطعي الثبوت ، ولكن منه ما هو قطعي الدلالة ، ومنه ما هو ظني الدلالة ، فالحكم بالكفر إنما هو على من أنكر وجوب الالتزام بالكتاب أو السنة أصلاً ، ومن أنكر ما هو قطعي الثبوت قطعي الدلالة ، ثم بعد ذلك توجد تفصيلات ولذلك تقول : إن تفصيل مدلول الالتزام بالكتاب والسنة بالنسبة لكل نص على حدة منوط بتفسير أهل الحق من أئمة الاجتهاد وأئمة العقائد وأئمة التفسير والسنة ، فهم الذين أعطوا هذا المعنى مضمونه التفصيلي ، ومن تكلم في هذا الشأن من غيرهم أو مخالفاً لاجتهاداتهم فإنه يَسِف أو يَضِلُّ أو يَخْطِئُ على حسب نوع الكلام الذي يقوله وحكمهم عليه .

وقد توزعت أقوال الأئمة المرتبطة بموضوع الالتزام بالكتاب والسنة في كتب العقائد والفقهِ وأصول الفقهِ وأصول علم التفسير وأصول علم الحديث ، والعالم المحيط بهذه العلوم هو الذي يدرك تفصيلات المراد بالالتزام بالكتاب والسنة ، فالالتزام بالكتاب والسنة يعني الالتزام بالإجماع والقياس والعرف الصالح والمصالح المرسله والاستحسان والاستصحاب ، وهناك قواعد تضبط الفهم وتضبط كيفية استنباط الحكم ، وهناك قواعد للترجيح بين الأدلة ، وهذا وغيره من كلام الأئمة كله تفصيل دقيق للمراد بالالتزام بالكتاب والسنة .

ولقد رفع الخوارج شعار « لا حكم إلا لله » ، وهو شعار صحيح ، ثم وصلوا منه إلى ضلال ، وهناك ناس يرفعون شعار العودة إلى الكتاب والسنة ، ولكن رافق دعوة غلاتهم من الخطأ ما يلغي التراث الفقهي والعلمي ، ويشكك بالأمة والأئمة ، فاقضى ذلك التنبيه . وقد حضت نصوص كثيرة في الكتاب والسنة على الالتزام بهما ، فمن آيات القرآن في ذلك :

﴿ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ ^(١) ، ﴿ قل أطيعوا الله والرسول ﴾ ^(٢) ، ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ^(٣) ، ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ ^(٤) ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ﴾ ^(٥) ، ﴿ واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ ^(٦) ، ﴿ كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته ﴾ ^(٧) . قال الحسن : تدبر آياته : اتباعه والعمل بعلمه . وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ يتلونه حتى تلاوته ﴾ ^(٨) يعملون به حق عمل به . ومن قوله تعالى : ﴿ ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقّيض له شيطاناً فهو له قرين ﴾ ^(٩) ، قيل معناه : من يعرض عن ذكر القرآن وما فيه من الحكم إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم نعاقه بشيطان تقيضه له حتى يضلّه ويلزمه قريناً له وقوله ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة ... ﴾ ^(١٠) . (شرح السنة) .

فالإسلام في البداية والنهاية هو التسليم للكتاب والسنة ، والكتاب والسنة فيهما بيان كل شيء مما يحتاجه المكلف ، قال تعالى عن القرآن : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ﴾ ^(١١) ، ﴿ وتفصيل كل شيء ﴾ ^(١٢) . فالكتاب والسنة وما انبثق عنها من فهم

(١) النساء : ٥٩ .

(٢) آل عمران : ٣٢ .

(٣) آل عمران : ١٠٣ .

(٤) الزمر : ٥٥ .

(٥) البقرة : ١٢١ .

(٦) الأحزاب : ٣٦ .

(٧) يوسف : ١١١ .

(٨) النساء : ٥٩ .

(٩) الحشر : ٧ .

(١٠) المائدة : ١٥ ، ١٦ .

(١١) ص : ٢٩ .

(١٢) الزخرف : ٣٦ .

(١٣) النحل : ٨٩ .

صحيحة ، وما استنبط منها بطريق صحيح كل ذلك إسلام ، فالإسلام واسع لأنه ما من قضية من قضايا الحياة إلا والله فيها حكم ، فالإسلام هو الحياة بكل ما فيها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ ^(١) ، وكان ولا يزال رمز الدخول في الإسلام هو الشهادتين ، وكان رسول الله ﷺ يدل الداخلين في الإسلام على معالم كبرى من هذا ليبدأوا عهدهم بالإسلام فيها ، ثم لتكون هي البداية في السير على ضوء الكتاب والسنة ، وقد غلط من فهم أن مثل هذه النصوص هي الدين كله ، فَذِكْرُ الْخَاصِّ وَإِرَادَةُ الْعَامِّ أَوْ ذِكْرُ الْعَامِّ وَإِرَادَةُ الْخَاصِّ ، وَذِكْرُ الْجُزْءِ وَإِرَادَةُ الْكُلِّ وَذِكْرُ الْكُلِّ وَإِرَادَةُ الْجُزْءِ هي بعض أساليب الخطاب التي تعرفها العرب بفطرتها ، والراسخون في العلم يضعون الأمور في مواضعها ، وهذه بعض النصوص التي تحض على التزام الكتاب والسنة .

النصوص

٣٩١ - * روى البخاري عن ابن مسعود قال : أحسن الحديث كتاب الله ، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وإن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين .

٣٩٢ - * روى الترمذي عن المقدم بن معد يكرب رفعه : « ألا هل عسى رجل يبئله الحديث عني وهو متكئ على أريكته فيقول : بيننا وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه . وإن ما حرّم رسول الله كما حرم الله » .

ولأبي داود ^(١) : « ألا وإني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته » .

٣٩٣ - * روى ابن ماجه عن أبي الدرداء رفعه : « وإيّم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء » .

٣٩٤ - * روى مالك بن أنس رحمه الله أنه بلغه ، أنّ رسول الله ﷺ قال : « تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله ، وسنة رسوله » .

٣٩١ - البخاري (١٣ / ٢٤٩) - ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - ٢ - باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ ، وقول الله تعالى : ﴿ واجعلنا للمتقين إماما ﴾ .

٣٩٢ - الترمذي (٥ / ٣٨) - ٤٢ - كتاب العلم - ١٠ - باب ما نهي عنه أن يقال عند حديث النبي ﷺ .
وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

(١) أبو داود (٤ / ٢٠٠) - كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

بنحو ما عند الترمذي .

ابن ماجه (١ / ٦) المقدمة - ٢ - باب تعظيم حديث رسول الله ﷺ والتغليظ على من عارضه .
ورواية أبي داود أم من رواية الترمذي وابن ماجه .

٣٩٣ - ابن ماجه (١ / ٤) - المقدمة - ١ - باب اتباع سنة رسول الله ﷺ .
ورجاله ثقات .

٣٩٤ - الموطأ (٢ / ٨٩٩) - ٤٦ - كتاب القدر - ١ - باب النهي عن القول بالقدر .

ويشهد له حديث ابن عباس عند الحاكم (١ / ٩٣) بسند حسن فيتقوى به .

٣٩٥ - * روى الترمذي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكُمْ بِهِ لَنْ تَضَلُّوا بَعْدِي ، أَحَدُهُمَا أَعْظَمُ مِنَ الْآخَرِ ، وَهُوَ كِتَابُ اللَّهِ ، حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ، وَعِثْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي ، لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ ، فَانظُرُوا كَيْفَ تَخْلَفُونِي فِيهَا ؟ » .

٣٩٦ - * روى أبو داود عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر ؛ أتينا العرياض بن سارية رضي الله عنه ، وهو ممن نزل فيه ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ ﴾ ^(١) فسلمنا ، وقلنا : أتيناك زائرين ، وعائدين ، ومقتبسين ، فقال العرياض : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ، ثم أقبل علينا بوجهه ، فوعظنا موعظةً بليغةً ، ذرقت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال رجل : يا رسول الله ، كأن هذه موعظةٌ مودعةٌ ، فإذا تعهد إلينا ؟ قال : « أوصيكم بتقوى الله . والسمع والطاعة ، وإن عبداً حبشياً ، فإنه من يعش منكم فسيري اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ،

٣٩٥ - الترمذي (٦٦٣ / ٥) - ٥٠ - كتاب المناقب - ٢٢ - باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ .

وقال : هذا حديث حسن غريب .

٣٩٦ - أبو داود (٢٠١ / ٤) - كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

الترمذي (٤٤ / ٥) - ٤٢ - كتاب العلم - ١٦ - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع .
وفي آخره تقديم وتأخير .

ورواه أيضاً أحمد (١٢٦ / ٤ ، ١٢٧) .

وإسناده صحيح .

(١) التوبة : ٩٣ .

مقتبسين : الاقتباس في الأصل : أخذ القبس من النار ، وأراد به : الأخذ من العلم والأدب .

ذرفت : العين تدرف : إذا تمعت .

وجلت : وجل القلب يوجل : إذا خاف وفرع ، والوجل : الفرع .

تمهد : عهد إليه بكذا يمهده : إذا أوصى إليه .

وإن عبداً حبشياً : أي : أطع صاحب الأمر ، واسمع له ، وإن كان عبداً حبشياً ، فحذف « كان » وهي مرادة .

الراشدين : الراشد : اسم فاعل من رشد يرشد ، ورشد يرشد رشداً ، وهو خلاف الغي ، وأرشدته أنا : إذا هديته .

المهديين : المهدي : الذي قد هداه الله إلى الحق ، هداه يهديه فهو مهدي ، والله هاديه .

وعضواً عليها بالنواجذ : النواجذ : الأضراس التي بعد الناب ، جمع ناخذ ، وهذا مثل في شدة الاستمساك بالأمر ،

لأن العض بالنواجذ عض بمعظم الأسنان التي قبلها والتي بعدها .

وإياكم ومُحدثاتِ الأمور ، فإنَّ كلَّ مُحدثَةٍ بدعةٌ ، وكلَّ بدعةٍ ضلالةٌ .

٣٩٧ - * روى البزار عن ابن مسعود قال : عليكم بهذا القرآن فإنه مأذبةُ الله فمن استطاع منكم أن يأخذ مأدبةَ الله فليفعلْ فإنما العلمُ بالتعلم .

٣٩٨ - * روى الطبراني عن مَعْقِلِ بن يسار رفعه : « اعملوا بالقرآن ، وأحلُّوا حلاله وحَرَّموا حَرَامَه ، واقتدوا به ولا تكفروا بشيء منه ، وما تشابهَ عليكم فردوه إلى الله وإلى ولي الأمر من بعدي كما يُخبركم ، وأمنوا بالتوراة والإنجيل والزبور وما أُوتِيَ النبيون من ربهم ، وليشفِّكم القرآن وما فيه من البيان فإنه شافعٌ مُشَفِّعٌ ومَاحِلٌ مُصَدِّقٌ ولكل آية منه نور إلى يوم القيامة ، أما إني أُعطيْتُ سورة البقرة من الذكر ، وأُعطيْتُ طه والطور من ألواح موسى ، وأُعطيْتُ فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من كَنْزٍ تحت العرش ، وأُعطيْتُ المَفْصَلَ نافلةً » .

وفي رواية (١) : « فما اشتبه عليكم منه فأسألوا عنه أهل العلم يخبروكم » .

٣٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إِنَّا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا ، فَهَالَ : يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعْثِي ، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ ، فَالْجَاءَ ، فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ ، فَأَذَلُّجُوا ، فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمْ ، فَفَجَّوْا ، وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ، فَأَصْبَحُوا مَكَانَهُمْ ، فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ ، فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَا حَهُمْ ، فَذَلِكَ مَثَلٌ مَنْ أَطَاعَنِي ، فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ ، وَمَثَلٌ مِنْ عَصَايَ ، وَكَذَّبَ بِيَا جِئْتُ بِهِ مِنْ الْحَقِّ » .

= محدثات الأمور : ما لم يكن معروفًا في كتاب ولا سنة ولا إجماع .

٣٩٧ - كشف الأستار (١ / ٩٢) .

قال في المجمع (١ / ١٢٨) : رجاله موثقون .

٣٩٨ - المعجم الكبير (٢٠ / ٢٢٥) .

(١) جمع الزوائد (١ / ١٧٠) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه عبيد الله بن أبي حميد أجمعوا على ضعفه . ا هـ

من المجمع . وهو حسن لتمدد رواياته .

٣٩٩ - البخاري (١٣ / ٢٥٠) - ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - ٢ - باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ ، وقول الله

تعالى : ﴿ واجعلنا للمتقين إماما ﴾ .

مسلم (٤ / ١٧٨٨) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٦ - باب شفقتي ﷺ على أمته ، ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم .

٤٠٠ - * روى أحمد عن يحيى بن ميمون الحضرمي أن أبا موسى الغافقي سمع عقبه بن عامر الجهني يحدث على المنبر عن رسول الله ﷺ أحاديث ، فقال أبو موسى : إن صاحبكم هذا لحافظٌ أو هالكٌ إنَّ رسولَ الله ﷺ كان آخرَ ما عهدَ إلينا أن قال : « عليكم بكتاب الله ، وسترجعون إلى قوم يحبون الحديثَ عني ، فمن قال علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار ومن حفظ شيئاً فليحدث به » .

٤٠١ - * روى البزار عن أبي الدرداء ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أحلَّ الله في كتابه فهو حلالٌ ، وما حرَّم فهو حرامٌ ، وما سكتَ عنه فهو عفو ، فاقبلوا من الله عافيته ، فإن الله لم يكن لينسى شيئاً » . ثم تلا ﴿ وما كان ربك نسياً ﴾ (١) .

٤٠٢ - * روى مالك عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويسخط لكم ثلاثاً ، يرضى لكم : أن تعبدوه ولا تُشركوا به شيئاً ، وأن تعصموا بحبلِ الله جميعاً ، وأن تُنصِحُوا من ولى الله أمركم . ويسخطُ لكم : قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال » .

٤٠٣ - * روى الطبراني عن أبي أيوب الأنصاري ، قال خرج علينا رسول الله ﷺ وهو مرعوبٌ فقال : « أطيعوني ما كنت بين أظهركم وعليكم بكتابِ الله أحلوا حلاله وحرموا حرامه » .

٤٠٠ - أحمد (٤ / ٣٣٤) .

كشف الأستار (١ / ١١٧) .

قال في الجمع (١ / ١٤٣ ، ١٤٤) : رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

٤٠١ - كشف الأستار (٣ / ٥٨) .

قال في الجمع (١ / ١٧١) : رواه البزار والطبراني في الكبير وإسناده حسن ورجاله موثقون .

(١) مريم : ٦٤ .

٤٠٢ - الموطأ (٢ / ٩٩٠) - ٥٦ - كتاب الكلام - ٨ - باب ما جاء في إضاعة المال وذوي الوجهين .

وروى مسلم نحوه (٣ / ١٣٤٠) - ٣٠ - كتاب الأفضية - ٥ - باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة .

٤٠٣ - جمع الزوائد (١ / ١٧٠) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

٤٠٤ - * روى الطبراني عن ابن شريح الخِزاعي قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله » قالوا : بلى . قال : « إن هذا القرآن طَرَفُهُ بيدِ الله وطَرَفُهُ بأيديكم فَمَسَكُوا بِهِ فإِنكُمْ لَنْ تَضَلُّوا وَلَنْ تَهْلِكُوا بعده أبدًا » .

* * *

الفصل التاسع عشر
في
التمسك بالسنة
وفيه
النحذير من البدعة وأهلها

النصوص

٤٠٥ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة ، رفعته : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

٤٠٦ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم .

٤٠٧ - * روى الطبراني عن ابن عباس قال : ما أتى على الناس عامٌ إلا أحدثوا فيه بدعةً وأماتوا فيه سنةً ، حتى تحيا البدع وتموت السنن .

٤٠٨ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ حَجَبَ التَّوْبَةِ عَنْ كُلِّ صَاحِبِ بَدْعَةٍ » .

أقول : أي إن صاحب البدعة لا تقبل توبته حتى يتوب من بدعته .

٤٠٩ - * روى أحمد عن ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله ﷺ يوماً خطاً ، ثم قال : « هذا سبيل الله » . ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله ثم قال : « هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه » . ثم تلا : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ .

٤٠٥ - البخاري (٣٠١ / ٥) - ٥٣ - كتاب الصلح - ٥ - باب إذا اصطلحو على صلح جور فالصلح مردود .

مسلم (١٣٤٣ / ٣) - ٣٠ - كتاب الأفضية - ٨ - باب نقض الأحكام الباطلة ، ورد محدثات الأمور .

أبو داود (٢٠٠ / ٤) - كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

رد : أي مردود من قبلنا وعلى صاحبه ، وكل ما أجازته الأئمة المجتهدون أو أحدهم لا يُعتَبَرُ بدعةً ، وما عليه الراسخون في العلم من فهم لنصوص الكتاب والسنة لا يُعتَبَرُ بدعة .

٤٠٦ - المعجم الكبير (١٦٨ / ٩) .

قال في الجمع (١٨١ / ١) : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

٤٠٧ - المعجم الكبير (٣١٩ / ١٠) .

قال في الجمع (١٨٨ / ١) : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

٤٠٨ - معجم الزوائد (١٨٩ / ١٠) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى الفروي وهو ثقة .

٤٠٩ - أحمد (٤٦٥ / ١) .

معجم الزوائد (٢٢ / ٧) . وقال : رواه أحمد والبخاري وفيه عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف .

للمستدرک (٣١٨ / ٢) . ووافقه الذهبي .

٤١٠ - * روى أحمد عن مجاهد قال : كنا مع ابن عمر في سفر فمر بمكان فحاد عنه فسئل : لم فعلت ؟ قال : رأيت رسول الله ﷺ فَعَلَّ هذا ففَعَلْتُهُ .

٤١١ - * روى البزار عن مجاهد أن ابن عمر رضي الله عنه كان يأتي شجرة بين مكة والمدينة فيقبل تحتها ، ويُخبر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك .

٤١٢ - * روى أبو داود عن معاذ : إن وراءكم فتنًا يكثر فيها المال ، ويفتح فيها القرآن حتى يأخذه المؤمن والمنافق ، والرجل والمرأة ، والعبد والحر ، والصغير والكبير ، فيوشك قائل أن يقول : ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن ؟ وما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره ، فإياكم وما أبتدع ، فإنما ابتدع ضلالة ، وأحذركم زينة الحكيم ، فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق ، قال : قلت لمعاذ : وما تدري رحك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة ، وأن المنافق يقول كلمة الحق ؟ قال : بلى : اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التي يقال : ما هذه ؟ ولا يثنينك ذلك عنه ، فإنه لعله يُراجع ، وتلقَّ الحق إذا سمعته ، فإن على الحق نورًا .

٤١٣ - * روى أحمد عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين » .

٤١٠ - أحمد (٢ / ٢٢) .

كشف الأستار (١ / ٨١) . وإسناده جيد .

قال في المجمع (١ / ١٧٤) . رواه أحمد والبزار ورجاله موثقون .

٤١١ - كشف الأستار ، الموضع السابق . وإسناده لا بأس به .

قال في المجمع (١ / ١٧٥) : رواه البزار ورجاله موثقون .

٤١٢ - أبو داود (٤ / ٢٠٢) - كتاب السنة - باب لزوم السنة .

وإسناده صحيح .

زيفة الحكيم : الزيف ، وأراد به : الميل عن الحق . والحكيم : العالم العارف ، أراد به : الزلل والخطأ الذي يعرض

للعالم العارف ، أو يتعمده لقله دينه .

٤١٣ - أحمد (٥ / ٢٧٨) .

قال في المجمع (٥ / ٢٣٩) : رواه أحمد ورجاله ثقات .

الترمذي (٤ / ٥٠٤) - ٣٤ - كتاب الفتن - ٥١ - باب ما جاء في الأئمة المضلين .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال عنه السيوطي : حسن .

٤١٤ - * روى الطبراني في الصغير عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال لعائشة : « يا عائشة ﴿ إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ﴾ (١) هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة أنا منهم بريء وهم مني برآء » .

٤١٥ - * روى الدارمي عن الحسن وابن سيرين أنها قالا : لا تجالسوا أصحاب الأهواء ولا تجادلوهم ولا تسمعوا منهم .

٤١٦ - * روى الدارمي عن عمر بن عبد العزيز قال : سأله رجل عن شيء من الأهواء ، فقال : عليك بدين الأعرابي والغلام في الكتاب والة عما سوى ذلك . قال أبو محمد : كثر تنقله أي ينتقل من رأي إلى رأي .

٤١٧ - * روى الدارمي عن أبي صادق الأزدي عن ربيعة بن ناجذ قال : قال علي : كونوا في الناس كالنحلة في طيرانها ليس من الطير شيء إلا وهو يستضعفها ولو يعلم الطير ما في أجوافها من البركة لم يفعلوا ذلك بها . خالطوا الناس بألسنتكم وأجسادكم وزايلوهم بأعمالكم وقلوبكم فإن للمرء ما اكتسب وهو يوم القيامة مع من أحب .

* * *

٤١٤ - الروض الداني (١ / ٣٣٨) . وإسناده جيد .

قال في الجمع (١ / ١٨٨) : رواه الطبراني في الصغير وفيه بقية ، ومجالد بن سعيد ، وكلاهما ضعيف .
(١) الأنعام : ١٥٩ .

١٤٥ - الدارمي (١ / ١١٠) - المقدمة - باب اجتناب أهل الأهواء والبدع والخصومة .
وإسناده حسن .

٤١٦ - الدارمي (١ / ٩١) - المقدمة - باب من قال العلم الخشية وتقوى الله .
وإسناده صحيح .

قوله : كثر تنقله : أي من استبح إلى أهل الأهواء فإنه لا يسلم من أن ينتقل من مذهب باطل إلى مذهب باطل آخر .

٤١٧ - الدارمي (١ / ٩٢) - المقدمة - باب في اجتناب الأهواء .
ولا بأس بإسناده .

الفصل العشرون
في
البرعة

من بدهيات الإسلام التمسك بسنة رسول الله ﷺ ، كيف لا والله عز وجل يقول : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً ﴾ (١) .

ومن بدهيات الإسلام الحذر من البدعة وكرهيتها ، ولكن هذين الموضوعين يلبس بهما أهل الجهل على المسلمين فاقضى ذلك تبيينهما .

فما يدخل في التمسك بالسنة : الاقتداء برسول الله ﷺ بالكليات والجزئيات ، وذلك يقتضي فهم سيرته ومعرفة سننه ، ولكن درجات الإلزام في ذلك يحددها أئمة الاجتهاد والفتوى الصحيحة من أهلها ، فهناك سنة عادة وسنة عبادة وسنة دائمة وتشريع مؤقت ، وما دام المسلم على فتوى إمام مجتهد أو عالم معتمد فهو على إسلام وعلى سنة وعلى اقتداء برسول الله ﷺ في حده الأدنى أو حده الأعلى ، وما دام المسلم على العقائد الإسلامية كما هي في صريح الكتاب والسنة وما دام على فهم الراسخين في العلم من الأئمة في التشابهات فهو على سنة ، وبالتالي لا يعتبر مبتدعاً من كان في المحكمات على الكتاب والسنة وفي التشابهات والمشتبهات على مذاهب الراسخين في العلم من أئمة أهل السنة والجماعة ، ومن ضل من تابع الأئمة في مثل هذين الأخيرين فقد ضل لأنه يريد أن يلقي بالأئمة في أحضان الجاهلية وأن يتهم الأئمة وحاشاهم .

وأخطر أنواع البدع بدع الاعتقاد التي تخرج الإنسان عن كونه من الفرقة الناجية إلى أن يدخل في الفرق الثنتين والسبعين التي نص رسول الله ﷺ على استحقاقها النار ، ويدخل في الابتداع ابتداع العمل ، ولكن لا نحكم على إنسان في العقائد أنه مبتدع ما دام على فهم الراسخين في العلم لمتشابهات ، قال تعالى ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ﴾ (٢) فالقراءة التي تتف على قوله تعالى : ﴿ والراسخون في العلم ﴾ تفيد إفادة صريحة كما ذكرناه ، ولا نحكم على عمل أنه بدعه محرمة إلا إذا أجمع أئمة الاجتهاد أو أئمة الفتوى على أنه بدعة ، أما إذا اختلفوا في بدعيته وتحريمه فالأمر واسع بالنسبة للعامة ، وهو أضيّق في

(١) الأحزاب : ٢١ .

(٢) آل عمران : ٧ .

حق من يعرف مسالك الدليل ، فن ترجّح لديه أن الدليل الأقوى يوصل إلى البدعية فعليه أن يجتنب ، ولكنه لا يحق له أن يشتد في الإنكار على من يتابع أئمة الاجتهاد أو أئمة الفتوى في مثل هذه الحالة ، فالسير على اجتهاد إمام من أئمة الاجتهاد ، أو على فتوى إمام من الأئمة المعترين في الفتوى يخرج صاحبه من إثم الابتداع المحرم أو المكروه ، إلا إذا كان من أهل العلم الذين يعرفون مسالك الأدلة فالأمر في حق مثل هؤلاء أشد ، ولا يصح لواحد منهم أن يشتد على من خالفه مادام على رأي إمام معتمد .

٤١٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي عبد الله النعمان بن بشير رضي الله عنها قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ، كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ . أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ . أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ : أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » .

دل هذا الحديث على أن بعض مسائل الحرام والحلال مشتبهة لا يعملها الكثير ، وإذن فالقليل يعملها وهم الأئمة المجتهدون المستشفون لنصوص الكتاب والسنة والقادرون على

٤١٨ - البخاري (١ / ١٢٦) - ٢ - كتاب الإيمان - ٣٩ - باب فضل من استبرأ لدينه .

مسلم (٣ / ١٢١٩) - ٢٢ - كتاب المساقاة - ٢٠ - أخذ الحلال وترك الشبهات .

بين : ظاهر ، وهو ما نص الله ورسوله أو أجمع المسلمون على تحليله بعينه . وكذلك بالنسبة للحرام .

مشتبهات : مشكلات ، لما فيها من عدم الوضوح في الحل والحرمه بسبب تنازع الأدلة فتشبه مرة الحلال ومرة الحرام .

اتقى الشبهات : أي ابتعد عن المشكلات واجتنبها .

فقد استبرأ لدينه وعرضه : أي طلب البراءة ، أو حصل عليها ، لحفظ دينه من الذم الشرعي ، وعرضه يصونه عن كلام الناس بما يعيبه .

وقع في الشبهات : أي تجرأ عليها وفعلها . وهذا ربما يؤدي به إلى تساهل وجرأة يحملانه عادة على فعل الحرام الظاهر .

الحمى : أي الحمي . وهو المحظور على غير مالكة . وقيل : هو الكلاً الذي يمنعه الحاكم ويتوعد من يرعى فيه .

محارمه : معاصيه التي حرّمها الله تعالى ، وهي الجنائية على النفس والعرض والمال وغيرها . كالقتل والسرقة والزنا ... إلخ .

الاستنباط منها ، وعلى هذا فإذا كان أحد العلماء مظنة الاجتهاد وقال قولاً لا يخالف صريح كتاب أو سنة قطعية الثبوت قطعية الدلالة ليس لها معارض ، فللمسلم أن يتابعه ولا حرج ، ولا يكون بذلك مبتدعاً ، فالمبتدع هو من سار في أمر العقائد على غير أقوال الراسخين في العلم ، وفي الفروع على غير أقوال الأئمة المجتهدين ، نفهم ذلك من هذا الحديث في قضايا الحلال والحرام ، ومن قوله تعالى : ﴿ هو الذي أنزل الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ﴾ (١) .

وقد قال الإمام أحمد (٢) عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ﴾ إلى قوله : ﴿ أولو الألباب ﴾ فقال : « إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم » .

وفي البخاري (٣) ومسلم وأبي داود عن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ﴾ إلى قوله : ﴿ وما يذكر إلا أولو الألباب ﴾ قالت : قال رسول الله ﷺ : « فإذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم » .

ويدخل في ذلك كل من اتبع المتشابه وترك المحكم .

ويدخل في ذلك فرق الضلال كلها ، كما سنرى في مباحث لاحقة .

أما من تابع الراسخين في العلم من أهل السنة والجماعة الذين يحملون المتشابه على المحكم فحاشاهم من الابتداع .

(١) آل عمران : ٧ .

(٢) أحمد (٤٨ / ٦) .

(٣) البخاري (٢٠٩ / ٨) - ٦٥ - كتاب التفسير - ١ باب ﴿ منه آيات محكمات ﴾ .

مسلم (٢٠٥٢ / ٤) - ٤٧ - كتاب العلم - ١ - باب النهي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه ...

أبو داود (١٩٨ / ٤) - كتاب السنة - باب مجانبة أهل الأهواء .

وقد تشدّد قوم في موضوع البدعة نتيجة لسوء الفهم ، فحكوا على أشياء أجازها أئمة الاجتهاد أو بعضهم على أنها بدع ضالّة وضلّوا أهلها ، وليس لهم ذلك وفهمهم للحديث (١) : « كل ما ليس عليه أمرنا فهو ردّ » فهم مغلوّط في هذه الحالة ، فأمر رسول الله ﷺ هو ما وافق الكتاب والسنة ، وما أحال عليه الكتاب والسنة من مسالك الاجتهاد كالقياس والإجماع والاستحسان - عند القائلين به - وتحكيم العرف حيث سكت النصّ - عند القائلين به - وكل ذلك داخل في أمر رسول الله ﷺ ، ولكن لا يحسن كلّ أحد أن يستنبط ما يوافق أمر رسول الله ﷺ إلا من وصل إلى رتبة الاجتهاد أو وصل إلى الإمامة في الفتوى ، أمثال هؤلاء يستطيعون أن يميّزوا بين ما وافق أمر رسول الله ﷺ وأصحابه من اعتقادات وأعمال وما لا يوافق ، وبالتالي ففتوى هؤلاء أو أحدهم بالموافقة يُخْرِج مَنْ أخذ بفتواه من أن يكون من أهل الابتداع ، وهذا الذي قلناه تشهد له أعمال الصحابة ، فكثيراً ما حدث أنّ الصحابي كان يقول أو يفعل الفعل بناء على فهمه لشريعة الله ، دون أن يكون هناك نص خاص في عمله أو في قوله ، وكان رسول الله ﷺ يعجبه ذلك إن وافق فعلاً أمره ، وإلا صحّح وسدّد ، وهذا الذي كان يفعله الصحابة فهماً من النصوص ، وكان رسول الله ﷺ يقرّه ويعجبه هو الذي يجعلنا نقول : إن كثيراً من الاجتهادات التي حدثت بعده عليه الصلاة والسلام قد توافقت أمره وقد تخالفه ، فمن الذي يحكم عليها ؟ لا شك أنّ أئمة الاجتهاد وأئمة الفتوى المؤهلين للتمييز بين ما يوافق الأمر وما يخالفه ، فإذا أجمعوا فذلك الذي لايسع مسلماً أن يخالفه ، وإذا افترقوا فالأمر واسع ، وأحياناً يحدث فيما بينهم نقاش ثم يستقر الأمر عند الأئمة على شيء متفق عليه ، فبعد الاتفاق واستقرار أمر الأئمة على شيء فهنا كذلك لا ينبغي أن يخالف ، ومن خالف كان مبتدعاً .

وقد تتبع بعضهم ما فعله الصحابة ابتداءً دون أمر خاص وأقرهم الرسول - ﷺ - عليه ،

(١) البخاري (٥ / ٣٠١) - ٥٣ - كتاب الصلح - ٥ - باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود .

مسلم (٣ / ١٢٤٣) - ٢٠ - كتاب الأفضية - ٨ - باب تقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور .

أبو داود (٤ / ٢٠٠) - كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

ابن ماجه (١ / ٧) - المقدمة - ٢ - باب تعظم حديث رسول الله ﷺ والتفليظ على من عارضه .

وذلك كله يشهد لما ذكرناه ، فذكر من ذلك المسائل التالية :

٤١٩ - * الحديث الأول : ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لبلالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ : « يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفًّا نَعْلِيكَ فِي الْجَنَّةِ » . قال : ما عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطُّهُورِ مَا كَتَبَ لِي .

وفي حديث الترمذي ^(١) قاله لبلال : « بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ » ؟ قال : ما أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ وَرَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ عَلِي رَكَعَتَيْنِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : « بِهَا نِلْتُ » . أَي تِلْكَ الْمَنْزِلَةَ .

قال الحافظ ابن حجر في الفتح : يُسْتَفَادُ مِنْهُ جَوَازُ الاجْتِهَادِ فِي تَوْقِيتِ الْعِبَادَةِ ؛ لِأَنَّ بِلَالَ تَوَصَّلَ إِلَى ذِكْرِهِ بِالِاسْتِنْبَاطِ فَصُوبَهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ^(٢) وَمِثْلُ هَذَا حَدِيثُ خَبِيبٍ فِي الْبُخَارِيِّ وَفِيهِ : وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الصَّلَاةَ لِكُلِّ مَقْتُولٍ صَبْرًا رَكَعَتَيْنِ ^(٣) . فَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ بِلَالَ وَخَبِيبًا اجْتَهَدَا فِي تَوْقِيتِ الْعِبَادَةِ ، وَلَمْ يَسْبِقْ مِنْ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ وَلَا فِعْلٌ إِلَّا الطَّلَبُ الْعَامُّ . وَإِنَّ الصَّلَاةَ خَيْرٌ مَوْضِعٌ فَأَقْلَلُ مِنْهَا أَوْ اسْتَكْتَرُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا أَرَادَ إِيقَاعَهَا فِي الْأَوْقَاتِ الْمَنْهِي عَنْهَا الصَّلَاةَ فِيهَا لَكَانَتْ بِدْعَةً عِنْدَ مَنْ يَرَى عَمُومَ النَّهْيِ ، وَغَيْرَ بِدْعَةٍ عِنْدَ مَنْ يَرَى تَخْصِيسَ النَّهْيِ بِالنَّفْلِ الْمَطْلُوقِ ، وَمَعَ أَنَّ الشَّافِعِيَّةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَرُونَ تَخْصِيسَ النَّهْيِ بِغَيْرِ الْمَوْقِفِ بِذِي السَّبَبِ ، فَإِنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي سُنَّةِ الْوُضُوءِ فَالْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ يَمْنَعُ فِعْلَهَا فِيهِ ، وَيَقُولُ : يَتَوَضَّأُ

٤١٩ - البخاري (٣ / ٣٣ ، ٣٤) - ١٩ - كتاب التهجيد - ١٧ - باب فضل الطهور بالليل والنهار ، وفضل الصلاة بعد الوضوء بالليل والنهار .

مسلم (٤ / ١١١٠) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة - ٢١ - باب من فضائل بلال رضي الله عنه .
أحمد (٢ / ٣٣٣) .

(١) الترمذي (٥ / ٦٢٠) - ٥٠ - كتاب المناقب - ١٨ - باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
وقال : هذا حديث صحيح غريب .

المستدرک (٣ / ٢٨٥) . وقال : صحيح على شرطها . وأقره الذهبي .

(٢) فتح الباري ج ٣ ص ٢٤ .

(٣) فتح الباري : ج ٧ ص ٣٦٩ .

ليصلي وليس يصلي لأنه تَوْضُأً . فليست بذات سبب ، ولكل نَهْجَةٍ وَفَهْمَةٍ واستدراكه ،
رضوان الله عليهم أجمعين .

٤٢٠ - * الحديث الثاني ما رواه البخاري عن رِفاعَةَ بنِ رافع قال : كنا نصلي وراء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال : « سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ » . قال رجل وراءه ربنا ولك الحمدُ حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه . فلما انصرف قال : « من المتكلم ؟ » قال : أنا . قال : « رأيت بضعةً وثلاثين ملكًا يبتدرونها أيهم يَكْتُبُهَا » .

قال الحافظ في الفتح : يَسْتَدَلُّ به على جَوَازِ إحداثِ ذِكْرِ في الصلاة مَأْثُور إذا كان غير مخالفٍ للمأثور ، وعلى جَوَازِ رفع الصوتِ بالذكر ما لم يشوشُ .

ومثله ما رواه الصُّعْمانِيُّ عَبْدُ الرَّزَّاقِ في المصنف ^(١) عن ابن عمر قال إنَّ رجلاً والناسُ في الصلاة فقال حين وصل إلى الصف : الله أكبر كبيرًا والحمدُ لله كثيرًا وسبحانَ الله بكرةً وأصيلًا . فلما قضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلاته قال : « مَنْ صَاحَبَ الكَلِمَاتِ ؟ » قال الرجل : أنا يا رسول الله ، والله ما أردتُ بهن إلا الخَيْرَ . قال : « لقد رأيت أبواب السماء فتحت لهن » . قال ابن عمر . فَا تَرَكَتُهُنْ مِنْذُ سَمِعْتُهُنْ .

ورواه النسائي ^(٢) إلا أنه قال : « لقد ابتدرها اثنا عشر ملكًا » . وفي رواية أخرى فيه ^(٣) قال : « عجبت لها » . وذكر كلمةً معناها : « فتحت لها أبواب السماء » . وفيه قال ابن عمر : ما تركته منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوله .

٤٢٠ - البخاري (٢ / ٢٨٤) - ١٠ - كتاب الأذان - ١٢٦ - باب حدثنا معاذ بن فضالة .

(١) المصنف (٢ / ٧٦) .

(٢) النسائي (٢ / ١٢٥) - ١١ - كتاب الافتتاح - ٨ - باب القول الذي يفتتح به الصلاة .

(٣) النسائي ، الموضع السابق .

والحديث في مسلم والنسائي وأبي داود عن أنس ، وحديث رِفاعَةَ بنِ رافع الزرقي عند أبي داود أيضًا . وفي أبي داود عن عبد الله بن عامر عن أبيه قال : عطس شاب من الأنصار خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الصلاة فقال : الحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه حتى يرضى ربنا من أمر الدنيا والآخرة فلما انصرف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من القائل الكلمة » . وفيه : فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « فما تناهت دون عرش الرحمن تبارك وتعالى » .

فانظر - وفقنا الله وإياك إلى الحق - كيف أقرّ الرسول صلى الله عليه وآله وسلم زيادة ذكر لم يؤثر عنه في افتتاح الصلاة ، وأقرّ فاعليها بأعلى درجات الإقرار والرضاء ، وذلك لأنّ الموضعين من مواضع الثناء على الله في الصلاة .

والمقصود أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أقرّ الصحابين على إحداهما أذكار في الصلاة لم تكن مأثورة عنه ، وهذا موضع الاستدلال كما سبق ، وأنه كان اجتهادًا واستنباطًا منها .

٤٢١ - * الحديث الثالث ما رواه البخاري عن أنس رضي الله عنه قال : كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء كلما قرأ افتتاح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به ثم افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكله أصحابه فقالوا : إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بأخرى ، فإما أن تقرأ بها ، وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى . فقال : ما أنا بتاركها ، وإن أحببت أن أوكم فعلت ، وإن كرهتم تركتكم . وكانوا يرون أنه من أفضلهم ، وكرهوا أن يؤمهم غيره ، فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبروه فقال : « يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك ، وما يحملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟ » فقال : إني أحبها . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « حبك إياها أدخلك الجنة » .

قال الحافظ في الفتح : (قوله : ما يمتنعك وما يحملك . سأله عن أمرين فأجابته بقوله : إني أحبها . وهو جواب عن السؤال الثاني مستلزم للأول بانضمام شيء آخر إليه وهو إقامة السنة المعهودة في الصلاة . فالمانع مركب في المحبة والأمر المعهود والحامل له على الفعل المحبة وحدها ، ويوحى إلى أن في فعله زيادة على فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم . فدل تبشيره بالجنة على الرضاء بفعله . قال ناصر الدين ابن المنير في هذا الحديث : « إن المقاصد تغيير أحكام الفعل لأن الرجل لو قال : إن الحامل له على إعادتها أنه لم يحفظ غيرها . مثلاً ، لا يمكن أن يأمره بحفظ غيرها لكنه اعتل بجهلها فظهرت صحة قصده فصوبه » .

قال : وفيه دليل على جواز تخصيص بعض القرآن ببيل النفس إليه والاستكثار منه ولا يُعَدُّ ذلك هِجْرَانًا لغيره ، ومع هذا التقرير من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وتبشير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم له بالجنة لم نجد من العلماء ولا من الصحابة قبلهم من يقول بأن فعله هذا سنة ثابتة ، ذلك لأن ما واطب عليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي تنبغي المحافظة عليه ، ولكنه يُعطينا الدليل على أن مثل هذا وإن كان في صورته مُخَالَفَةً لفعل الرسول ﷺ في الجملة فإن الامر واسع لا كما يظن البعض ما دام الفعل في إطار المشروع والمطلوب ، [ويدخل في عمومات الشريعة] .

٤٢٢ - * الحديث الرابع روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث رجلاً على سرية ، وكان يقرأ لأصحابه في صلاته فَيَخْتَمُ بقل هو الله أحد ، فلما رَجَعُوا ذَكَرُوا ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « سلوه لأي شيء يصنع ذلك » . فسألوه ، فقال : لأنها صِفةُ الرحمن وأنا أحبُّ أن أقرأ بها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أخبروه أن الله يحبه » .

قال الحافظ في الفتح : قال ابن دقيق العيد : هذا يدل على أنه كان يقرأ بغيرها ثم يقرأها في كل ركعة وهذا هو الظاهر . ويحتمل أن يكون المراد أنه يختم بها آخر قراءته فيختص بالركعة الأخيرة ا . هـ (١) . أي وكلا الأمرين لم يُعْهَد فعلُهُ من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومع ذلك أقره بأعلى درجات الإقرار وهو التبشير بحبِّه الله له .

ومع كل هذا فلم نعم أن أحدًا من العلماء قال باستحباب ذلك افتتاحًا كالحديث السابق ، ولا اختتامًا كما هنا ، لأن ما واطب عليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو الأفضل ، ولكن إقراره لمثل هذا يُوَضِّحُ سُنَّةَ صلى الله عليه وآله وسلم في قبول ما كان مثل ذلك من أوجه الطاعات والعبادات ، ولا يُعْتَبَرُ مثله حدثًا مذمومًا كما يتسابق المتشددون إلى

٤٢٢ - البخاري (١٣ / ٢٤٧) - ٩٧ - كتاب التوحيد - ١ - باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى .

مسلم (١ / ٥٥٧) - ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - ٤٥ - باب فضل قراءة ﴿ قل هو الله أحد ﴾ .

(١) فتح الباري (١٣ / ٢٥٦) .

التبديع والتضليل في أفعاله . هذا وظاهرًا من سياق الحديثين (هذا والذي قبله) أنها قضيتان ، فحديث أنس الأول فيه أن الفاعل لتخصيص هذه السورة إمام قومه في مسجد قباء ، وفي حديث عائشة كان أمير سرية . وأن هذا كان يحتتم بقل هو الله أحد ، وذلك كان يفتتح بها . وهذا بشره الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بحب الله له ، وذلك بشره بالجنة . فالتعدد فيها واضح لا يحتمل الجمع ولا التأويل . والأحاديث التي مرت كلها في الصلاة كما ترى ، وهي أم أعمال العبادات البدنية وفيها قول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم (١) : « صلوا كما رأيتموني أصلي » . ومع ذلك قَبِلَ هذه الاجتهادات لأنها لا تخرج عن الهيئة التي حَدَّثَهَا الشارِعُ . [ولأنها داخلة في العمومات التي ندب إلى أصلها الشارِعُ] . فكلُّ حَدِّ لا بد من الالتزام به ، وما عدا ذلك فالأمر مُتَسَّعٌ ما دام داخلًا في الأصل المطلوب . هذه هي سنة الرسول ﷺ وطريقته . وهذا في غاية الوضوح . ويؤخذ منها ما أصَلَّهُ العلماء أن كل عَمَلٍ يَشْهَدُ له الشرع من الطلب ولم يصادم نصًّا ولا تترتب عليه مَفْسَدَةٌ فليس داخلًا في حدود البدعة ، بل هو من السنة وإن كان غيره أفضل : فالعبادات فيها المفضول وفيها الفاضل ، ولا يعاب ولا يَتَدَعَّى من استروح شيئًا منها مادام الأصلُ عِبَادَةٌ . والآن نأتى على شيء من الاجتهادات التي أقرها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في غير الصلاة ، لترى كيف أقرها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

٤٢٣ - بالحديث الخامس : حديث الرُّبَيْعَةِ . وقد رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رَهْطًا من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم انطلقوا في سَفَرَةٍ سافروها حتى نزلوا على حي من أحياء العرب فاستضافوهم ، فأبوا أن يضيفوهم ، فلدغ سيد ذلك الحي فسَمَوْا له بكلِّ شيء ، لا يَنْفَعُهُ شيءٌ . فقال بعضهم : لو أتيتم هؤلاء الرهط الذي نزل بكم لعله أن يكون عند بعضهم شيءٌ فأتوهم فقالوا : يأأيها الرهط إن سيدنا لدغ فسعيناه

(١) البخاري (٢ / ١١١) - ١٠ - كتاب الأذان - ١٨ - باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة ...
أحد (٥ / ٥٣) .

الدارمي (١ / ٢٨٦) - كتاب الصلاة - باب من أحق بالإقامة .

٤٢٤ - البخاري (١٠ / ٢٠٩) - ٧٦ - كتاب الطب - ٣٩ - باب النفث في الرقية .

بكل شيء فهل عند أحدٍ منكم شيءٌ ؟ فقال بعضهم : نعم والله إني لراقٍ ولكن والله لقد استضعفناكم فلم تضيفونا فما أنا براقٍ لكم حتى تجعلوا لنا جُعلاً فصالحوهم على قطيعٍ من الغنم ، فانطلقَ فجعل يَتَفَلُّ ويقرأ : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ . حتى لكأنما نَشِطَ من عِقَالٍ فانطلقَ يمشي ما به قَلْبَةٌ . فأوفوهُم جَعْلَهُم الذي صَالِحُوهم عليه ، فقال بعضهم : أقسموا . وقال الذي رقى : لا تفعلوا حتى نَأْتِيَ رسولَ الله صلى الله عليه وآله وسلم فنَدُكُرُ له الذي كان فننظرَ ما يأمرنا . فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له فقال : « وما يُدْرِيك أنها رُقِيَةٌ . أصبتم أقسموا واضربوا لي معكم بسهمٍ » .

قال الحافظ في الفتح في كتاب الإجازة ^(١) : قوله « وما يدريك » إلخ هي كلمة تقال عند التعجب من الشيء ، وتستعملُ في تعظيم الشيء أيضاً ، وهو لائق هنا . زاد شعبة في روايته : ولم يذكر نهياً . أي من النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وزاد سليمان بن قتة في روايته بعد قوله : « وما يدريك أنها رُقِيَةٌ » ؟ قلت ألقى في روعي ا هـ .

وهذا صريح في أن الصحابي لم يكن عنده علم متقدم بمشروعية الرُقِيَةِ بالفاتحة ، ولكنه شيء فعله باجتهاده ، ولما لم يكن فيه مخالفةٌ للمشروع أقره الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ؛ لأن هذه سنته وطريقته في إقرار ما كان من الخير ولا تترتبُ عليه مفسدةٌ ، وإن لم يكن من عمل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم نصاً . وقول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : « قد أصبتم أقسموا واضربوا لي معكم بسهمٍ » . كأنه أراد المبالغة في تأنيسهم كما قال الحافظ .

٤٢٤ - * الحديث السادس : وقد وقعت للصحابه قصة أخرى في رجل مُصاب في عقله فقرأ عليه بعضهم فاتحة الكتاب فبرأ .

روى أبو داود من طريق خارجة بن الصلت عن عمه : أنه مر بقوم وعندهم رجل مجنون

= الجعل : هو ما جعل للإنسان من أجرٍ في مقابل شيء .

ما به قَلْبَةٌ : أي ما به أثر من مرض .

(١) فتح الباري (٤ / ٤٥٧) .

٤٢٤ - أبو داود (٤ / ١٤) - كتاب الطب - باب كيف الرقى ؟

وانظر فتح الباري (٤ / ٤٥٥) .

مُوثِقٌ في الحديد ، فقالوا : إنك جئت من عند هذا بخير ، فارق لنا هذا الرجل . فرقاه .
 . بها .

٤٢٥ - * الحديث السابع : روى أبو يعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قرأ على مبتلى في أذنه فأفاق ، فقال له الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : « ما قرأت » ؟ قال : ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً ﴾ إلى آخر السورة . فقال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : « لو أن رجلاً موقفاً قرأ بها على جبلٍ لزال » .

وفي الحديث تقرير النبي صلى الله عليه وآله وسلم لابن مسعود في قراءته الآيات من آخر سورة المؤمنون على المبتلى ، ولم يكن قد سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما هو شيء استنبطه باجتهاده . ولما كان من الخير الذي لا يعارض المشروع أقره كصاحب الرقيّة عند البخاري ، والتي عند أصحاب السنن ، وهما قضيتان إحداهما لأبي سعيد الخدري ، والثانية لم خارجة بن الصلت ، وهذه الثالثة لابن مسعود ، وهناك رابعة عند ابن حبان لعلاقة بن صَحَّار وهي الحديث الثامن .

٤٢٦ - * الحديث الثامن : روى ابن حبان عن علاقة بن صَحَّار السليطي التيمي أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم أقبل راجعاً من عنده فر على قوم عندهم رجل موثق بالحديد ، فقال أهله : إنه قد حَدَّثَنَا أن صاحبكم قد جاء بخير . فهل عندك شيء ترقيه ؟ فَرَقَيْتُهُ بفاتحة الكتاب فبرأ فأعطوني مائة شاة فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « خذها فلعمري لمن أكل بُرْقِيَّةً باطلٍ فقد أكلته برقية حق » .

٤٢٧ - * الحديث التاسع : روى البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ بقل هو الله أحد يَرُدُّهَا ، فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر له

٤٢٥ - مجمع الزوائد (٥ / ١١٥) . وقال : رواه أبو يعلى وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف وحديثه حسن وبقيه رجاله رجال الصحيح ، ١ هـ من المجمع . ومثله في المطالب العالية للحافظ ابن حجر .

٤٢٦ - الإحسان بترتيب ابن حبان (٧ / ٦٣٦) - كتاب الرقاه والتائم - باب ذكر بيابحة أخذ الراقي الأجرة على رقيته التي وصفناها .

٤٢٧ - البخاري (٩ / ٥٨ ، ٥٩) . - ١٦ - كتاب فضائل القرآن - ١٣ - باب فضل ﴿ قل هو الله أحد ﴾ .

ذلك وكأن الرجل يتقأها ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « والذي نفسي بيده إنها لتعدّل ثلث القرآن » .

قال الحافظ في الفتح : القارئ هو قتادة بن النعمان . أخرجه أحمد بن حنبل بن أبي هيثم عن أبي سعيد ، قال : بات قتادة بن النعمان يقرأ من الليل كله : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ لا يزيد عليها . والذي سمعه لعله أخوه لأمه أبو سعيد ، وكانا متجاورين ، وبذلك جزم ابن عبد البر . وقد خرج الدارقطني من طريق إسحاق بن الطباع عن مالك في هذا الحديث بلفظ إن لي جارًا يقوم بالليل فما يقرأ إلا بقل هو الله أحد . ١ هـ (١) .

وفي الحديث إقرار الرسول صلى الله عليه وسلم له على هذا التخصيص والاقتصار على هذه السورة في قيام الليل ، مع ما فيه من التخصيص الذي لم يكن من عمله صلى الله عليه وآله وسلم . وفيه ما في سابقه برقم ٣ ، ٤ من الدلالة على جواز تخصيص بعض القرآن بميل النفس إليه والاستكثار منه ، ولا يعد ذلك هجرانا لغيره . ومع كل هذا فلم نجد من العلماء من قال بأفضلية قيام الليل بها وحدها ، لأن ما كان عليه عمل الرسول ﷺ من القراءة بالقرآن كله أفضل من ذلك ، ولكن عمله وما يشبهه داخل في نطاق السنة ، وليس فيه ما يُذمُّ ، بل هو محمود على كل حال . وفيه ردّ على المُبدّعين [بالباطل] كالأحاديث السابقة والتي ستأتي .

٤٢٨ - * الحديث العاشر : روى ابن حبان عن ابن بُرَيْدَةَ عن أبيه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد فإذا رجل يصلي يدعو : اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلدْ ولم يولدْ ولم يكن له كفواً

(١) فتح الباري (٩ / ٥٩ ، ٦٠) .

٤٢٨ - ابن حبان (٢ / ١٢٥) - كتاب الرقائق - باب ذكر البيان بأن دعاء بما وصفنا إنما هو دعائه باسم الله الأعظم الذي لا يجيب من سأل ربه به .

أحمد (٥ / ٣٤٩) .

أبو داود (٢ / ٧٩) - كتاب الصلاة - باب الدعاء .

الترمذي (٥ / ٥١٥) - ٤٩ - كتاب الدعوات - ٦٤ - باب جامع الدعوات عن النبي ﷺ .

ابن ماجه (٢ / ١٢٦٧) - ٣٤ - كتاب الدعاء - ٩ - باب اسم الله الأعظم .

ورواه أيضاً النسائي في الكبرى في كتاب التفسير .

أحد . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « والذي نفسي بيده لقد سألت الله باسمه الأعظم الذي إذا سئِلَ به أعطى وإذا دُعِيَ به أجاب » اهـ وهذا دعاء أنشأه الصحابي فيما يظهر ، ولما كان مطابقاً للمطلوب أقره صلى الله عليه وآله وسلم بأعلى درجات الإقرار والرضاء ، ولم يُعَلِّمْ أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عَلَّمَهُ إياه ، فنصوص الشريعة فيها العامُّ المخصوص ، والعامُّ الذي أريد به المخصوص ، وفيها الحقيقة والحجازُ وما يجب أن يُصَارَ إليه عند التعارض ، إلى غير ذلك من القواعد الأصولية حتى قالوا : (ما من عامٍ إلا وَخَصَّصَ) ، ولا يَمْنَعُ وجودُ (كل) من التخصيص كما هو في آيات الكتاب الكريم .

فدل هذا كله على أن إنشاء أمر ما يدخل ضمن عومات الشرع ، أو يعتبر تفريقاً لأصل من أصوله ، أو يعتبر انبثاقاً عنه ، أو استنباطاً من الكتاب والسنة لا يعتبر بدعة ، ولكن يخشى أن يكون هذا الإنشاء غير مستند استناداً صحيحاً إلى عام يدخل فيه هذا الخاص إلى هذا النوع ولا يعتبر انبثاقاً صحيحاً من الأصول أو أن هذا الاستنباط خاطئ ولذلك قلنا لابد من موافقة أهل الاجتهاد أو بعضهم لهذا الإنشاء حتى يخرج من البدعة السيئة ليُدخل في السنة الحسنة .

لقد غلط أناس كثيرون في أمر البدعة ، وإذا صحت نية بعضهم فهم ماجورون وتخشى على بعضهم أن يدخلوا في دائرة المالكين ، وتخشى على بعضهم أن يدخلوا في دائرة الضالين . فهناك من هو على بدعة في الاعتقاد أجمع على بدعيتها الراسخون في العلم ولا يتردد في بدعيتها .

وهناك من هو على بدعة في العمل أجمع على بدعيتها الراسخون في العلم ولا يتردد في بدعيتها .

وهناك من يعتبر بعض القضايا بدعة ضالة ، وهي مما أجمع على جوازه الراسخون في العلم .

وهناك من يعتبر بعض القضايا بدعة ضالة ، ويشدد على أهلها مع إجازة بعض أئمة الاجتهاد أو الفتوى لها ، وكل ذلك غلط كبير إلا في الأخيرة فلا حرج في الإنكار ولكن

دون شدة وغلظة بل بالبيان الرفيق وذكر الدليل وذكر من أفنى بذلك من أئمة الفتوى .

إن ما ذكرناه هو الأمر الجامع وهو الذي ينسجم مع النصوص ومع فعل الصحابة وإجماع أهل الفتوى المعتبرين : ألا ترى إلى إجماع الصحابة على جمع عمر الناس في صلاة التراويح على إمام واحد وجعلها عشرين ، وقول عمر (نعمت البدعة هذه) وكل ذلك قد صح عن عمر وعن الصحابة ^(١) . ألا ترى أن الذين يضللون عمر والصحابة بسبب ذلك قد دخلوا في دائرة الضلال ، فعمرو من الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمرنا بالاعتداء بهم والاعتداء بهم ، وأصحاب رسول الله ﷺ كلهم عدول وهم أعمق الناس فهماً لكتاب الله ، ولم تزل الأمة تفعل ما فعله دون نكير إلا من دخل في دائرة الغلو ولم يستطع الخروج منها .

وهذه تقول عن العلماء توضح ما ذكرناه وتؤكدّه :

قال الإمام الشافعي : البدعة بدعتان محمودة ومذمومة ، فما وافق السنة فهو محمود وما خالفها فهو مذموم .

ويشهد لهذا المعنى حديث جرير عند مسلم ^(٢) « من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » ومثل هذه الأحاديث أحاديث أخرى تدور حولها منها : حديث ابن مسعود عند مسلم ^(٣) : « من دل على خير فله مثل أجر فاعله » . وحديث أبي هريرة عند مسلم ^(٤) : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم ... » .

إن ما يحدث يجب أن يعرض على قواعد الشريعة ونصوصها فما شهدت له الشريعة بالحسن فهو حسن مقبول وما شهدت له الشريعة بالمخالفة والقبح فهو المردود وهو البدعة

(١) راجع شرح السنة (٤ / ١١٦ - ١٢٥) بتحقيق الأستاذ شعيب الأرنؤوط .

(٢) مسلم (٤ / ٢٠٥٩) ٤٧ - كتاب العلم . ٦ - باب من سن سنة حسنة أو سيئة ، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة .

(٣) مسلم (٣ / ١٥٠٦) ٢٣ - كتاب الإمارة . ٣٨ - باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله بركوب وغيره وخلافته في أهله بخير .

(٤) مسلم (٤ / ٢٠٥٩) ٤٧ - كتاب العلم . ٦ - باب من سن سنة حسنة أو سيئة ، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة .

المذمومة . وقد يسمون الأول (بدعة حسنة) من حيث اللغة باعتباره مُحدثاً وإلا فهو في الواقع ليس ببدعة شرعية بل هو (سُنَّة مُسْتَنْبِطَةٌ) ما دامت شواهد الشريعة تشهد لها بالقبول . وعلى هذه البدعة اللغوية يُحْمَلُ قولُ سيدنا عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح (نِعْمَتِ البِدْعَةُ) .

إن ما شهد له شاهد من الشرع بالطلب خاصاً أو عاماً ليس من البدعة وإن لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعله بخصوصه أو أمر به أمراً خاصاً .

قال النووي : (١) في قوله صلى الله عليه وآله وسلم (٢) : « وكل بدعة ضلالة » هذا عام مخصوص المراد به المُحدثات التي ليس في الشريعة ما يشهد لها بالصحة فهي المرادة بالبدع . وقال الحافظ أبو بكر بن العربي في شرحه على سنن الترمذي :- (السابعة) (٣) : « وإياكم ومُحدثات الأمور » اعلموا علمكم الله أن المُحدث على قسمين : مُحدث ليس له أصل إلا الشهوة والعمل بمقتضى الإرادة فهذا باطل قطعاً (أي) وهو البدعة الضلالة . ومحدث يحمل النظر على النظر فهذه سنة الخلفاء والأئمة الفضلاء . قال وليس المحدث والبدعة مذمومين .. [مجرد النظر إليها] (محدث و بدعة) ولا لمعناها فقد قال الله تعالى : ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم مُحدث ﴾ (٤) وقال عمر (٥) (نعمت البدعة) وإنما يذم من البدعة ما خالف السنة و يذم من المحدث ما دعا إلى ضلالة أهـ .

وهكذا نجد الأئمة الذين جاءوا بعد الشافعي مثل سلطان العلماء العز بن عبد السلام من الشافعية والإمام النووي وابن الأثير من الشافعية وابن العربي والقرافي من المالكية

(١) راجع حاشية السيوطي على سنن النسائي ص ٢٢٤ ج ٢ .

(٢) أحمد (٤ / ١٢٦) .

مسلم (٢ / ٥٩٢) ٧ - كتاب الجمعة . ١٣ - باب تخفيف الصلاة والخطبة .

أبو داود (٤ / ٢٠١) كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

الترمذي (٥ / ٤٤) ٤٢ - كتاب العلم . ١٦ - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٣) المواضع السابقة .

(٤) الأنبياء : ٢ .

(٥) البخاري (٤ / ٢٥٠) ٣١ - كتاب صلاة التراويح . ١ - باب فضل من قام رمضان .

وغيرهم كثير آخرهم الحافظ ابن حجر العسقلاني كلهم أقرروا تقسيم المحدث إلى محمود ومذموم وأنه قد تعثر به الأحكام الخمسة بحسب الأصل الذي يبنى عليه والشواهد التي تشهد له أو عليه أو لما يترتب عليه من المصالح أو المفاصد أو مصادمة الشرع أو موافقته .

ومع كل هذا فإن لهم تسميةً آخرَ : البدعة المَكْفُرَةُ والبدعة المَحْرَمَةُ والبدعة المَكْرُوهَةُ تحريمًا والبدعة المَكْرُوهَةُ تنزيهًا .

وهناك جمهور من العلماء قرروا هذا التقسيم منهم النووي وابن العربي وخاتمة الحفاظ ابن حجر .

* * *

إن البدعة المضلة الواردة في الحديث الشريف هي المنافية لأمر الشرع والتي ليست هي مما طلبه الشرع بدليل خاص أو عام . وإن كل ما كان من الشرع وشهد له بالطلب دليل خاص أو عام فليس هو بالبدعة الشرعية المرادة في الحديث وإن سمي بدعة باعتبارها اللغوي الشامل للحسن والقبيح .

عن عبد الله بن مسعود ^(١) قال إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على دينه فما رأى المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رأوا سيئاً فهو عند الله سيئ .

ولابن تيمية كلمة جاءت في سياق كلام في كتابه : (جواب أهل العلم) تدلّ على أن ابن تيمية يرى أنّ كلام السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين إذا قالوا قولاً فذلك يكون حجةً يخرج أصحابه من الابتداع . قال رحمه الله : والمقصود أن هذين القولين لا يقدر أحد أن ينقل واحداً منها عن أحد من السلف أعني الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين المشهورين بالعلم والورع في الدين الذين لهم في الأمة لسان صدق لا في زمن أحمد بن حنبل

(١) أحمد (١ / ٣٧٦) .

قال في المجمع (١ / ١٧٧) : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

ولا زمن الشافعي ولا زمن أبي حنيفة ولا قبلهم . ا . هـ (٢) .

وقد تحدث الإمام العز بن عبد السلام في مقدمة رده على ابن الصلاح بخصوص صلاة الرغائب - عن البدعة وأقسامها فقال : إن البدعة ثلاثة أضرب :

١ - ما كان مباحاً كالتوسع في المأكل والمشرب والملابس والمناكح فلا بأس بشيء من ذلك .

٢ - ما كان حسناً ، وهو كل مُبتدعٍ موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها كصلاة التراويح ، وبناء الرُبط والخانات والمدارس ، وغير ذلك من أنواع البر التي لم تُعهد في الصدر الأول ، فإنه موافق لما جاءت به الشريعة من اصطناع المعروف والمعونة على البر والتقوى ، وكذلك الاشتغال بالعربية فإنه مبتدع ، ولكن لا يتأتى تدبر القرآن ، وفهم معانيه إلا بمعرفة ذلك فكان ابتداعه موافقاً لما أمرنا به من تدبر آيات القرآن وفهم معانيه ، وكذلك الأحاديث وتدوينها وتقسيماً إلى الحسن والصحيح والموضوع والضعيف ، مبتدع حسن ، لما فيه من حفظ كلام رسول الله ﷺ أن يدخله ما ليس فيه ، أو يخرج منه ما هو فيه ، وكذلك تأسيس قواعد الفقه وأصوله وكل ذلك مبتدع حسن ، موافق لأصول الشرع غير مخالف لشيء منها .

٣ - ما كان مخالفاً للشرع ، أو ملتزماً لمخالفة الشرع . اهـ (٣) .

وقد كان الإمام حسن البنا رحمه الله يحذر أتباعه من الانشغال بمحاربة البدع الإضافية لأن في محاربة البدع الحقيقية شغلاً ويريد بالبدع الحقيقية ما خالف الدين من المنكرات التي لاخلاف بين العلماء في واحد منها وضررها على الدين وما أكثرها وأخطرها بين المسلمين ومراده بالبدع الإضافية ما اندرج تحت أصل عام في الطلب ولكن صورته غير ماثورة كسائر المسائل المستنبطة ، والمحتلذ ، فيها بين الفقهاء وهذا منه إدراك لخطورة البدع الحقيقية وخطورة السكوت عنها والانشغال بغيرها . أما الخلافات المذهبية فهي أمر ضروري

(١) انظر ص ٢٣ في كتاب جواب أهل العلم .

(٢) من كتاب « العز بن عبد السلام وأثره في الفقه الإسلامي » للدكتور على الفقير .

والإجماع على أمر فرعي متعذر . فعلينا أن نعتقد الحق فيما بلغنا ونلتصم العذر كل العذر لمن يخالفوننا في بعض الفرعيات ولا يكون حائلاً بين ترابط القلوب وتبادل الحب والتعاون على الخير (١) .

وإليك نقولاً عن أهل العلم تزييد ما قلناه تأكيداً وتعطيك تصوراً أكمل عما يعتبرونه بدعة:

البِدْعَةُ في اللغة : كلُّ شيءٍ أُحْدِثَ على غير مثال سابق كان محموداً أو مذموماً .

والبِدْعُ : الأمر الذي يكون أولاً ومنه قوله تعالى ﴿ قل ما كنت بدعاً من الرسل ﴾ (٢) أي لست أول من جاء بالوحي ... أو ما كنت مبتدعاً فيما أقوله .

ومن أسماؤه تعالى البديع : لإبداعه الأشياء وإحداثه إياها فيكون بمعنى مُبْدِعٍ أو من بَدَعَ الخَلْقَ أي بَدَأَهُ .

وغالباً ما تدور مادة بَدَعَ على الإحداث والاختراع .

البدعة في الاصطلاح :

اختلفت أنظار العلماء فيها فمنهم من توسع في تحديدها ومنهم من ضيقها :

١ - الإمام الشافعي - رحمه الله :

يقسم البدعة إلى حسنة وسيئة ، أو محمودة ومذمومة . وهي على هذا تشمل كل حادث بعد عصر الرسول ﷺ وعصر الخلفاء الراشدين :

عن حَرَمَلَةَ بن يحيى قال : سمعت الشافعي رحمه الله تعالى يقول : البِدْعَةُ بدعتان : بدعة محمودة ، وبدعة مذمومة .. فما وافق السنة فهو محمود ، وما خالف السنة فهو مذموم (٣) .

(١) من مراجع هذا البحث ، كتاب للسيد عبد الله بن محفوظ باعلوي الحسيني الحضرمي رئيس القضاء الشرعي في حضرموت سابقاً .

(٢) الأحقاف : ٩ .

(٣) الباعث لأبي شامة ص ١٣ ، وفتح الباري ج ١٧ ص ١٠ ، وقال أخرجه أبو نعيم بمعناه من طريق إبراهيم بن الجنيدي عنه .

وقال الربيع : قال الشافعي رحمه الله تعالى : المُحَدَّثَاتُ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ :

أحدهما ما أُحْدِثَ بِمَخَالِفِ كِتَابًا أَوْ سُنَّةٍ أَوْ إِجْمَاعًا أَوْ أَثَرًا ، فهذه البدعة الضلالة .

والثاني : ما أُحْدِثَ مِنَ الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ لِوَاحِدٍ مِنْ هَذَا ، فَهِيَ مُحَدَّثَةٌ غَيْرُ

مذمومة^(١) . وقد استند في كلا التعبيرين إلى قول عمر رضي الله عنه ، في صلاة التراويح :

نِعْمَتِ الْبِدْعَةِ هَذِهِ^(٢) .

٢ - وابن حزم رحمه الله يقول :

البدعة في الدين : كل ما لم يأت في القرآن ، ولا عن رسول الله ﷺ ، إلا أن منها ما

يُؤَجَّرُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ وَيُعْذَرُ بِمَا قَصَدَ إِلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ ، وَمِنْهَا مَا يُؤَجَّرُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ وَيَكُونُ

حَسَنًا ، وَهُوَ مَا كَانَ أَصْلُهُ الْإِبَاحَةَ ، كَمَا رَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : نِعْمَتِ الْبِدْعَةِ

هَذِهِ^(٣) ، وَهُوَ مَا كَانَ فِعْلُهُ خَيْرًا جَاءَ النَّصُّ بِعَمُومِ اسْتِحْبَابِهِ وَإِنْ لَمْ يَقْرَرْ عَمَلُهُ فِي النَّصِّ .

ومنها ما يكون مذمومًا ولا يعذر صاحبه ، وهو ما قامت الحجّة على فساده ، فتأدى القائل

به .

٣ - والإمام الغزالي رحمه الله يقول في إحيائه عن الأكل على السفرة :

وما يقال إنه أُبْدِعَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَيْسَ كُلُّ مَا أُبْدِعَ مِنْهُيَا عَنْهُ بِلِ الْمَنْهِيِّ -

عنه - بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمرًا من الشرع مع بقاء علته ، بل الإبداع قد يجب في

بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب^(٤) .

٤ - وابن الأثير رحمه الله ، يقول :

البدعة بدعتان : بدعة هدى وبدعة ضلالٍ .. فما كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله

ﷺ ، فهو في حيز الذم والإنكار ، وما كان واقعًا تحت عموم مانذب الله إليه وحض عليه أو

(١) المصدران السابقان ، وذكره السيوطي في الحاوي ج ١ ص ٥٢٩ .

(٢) البخاري (٤ / ٢٥٠) ٣١ - كتاب صلاة التراويح . ١ - باب فضل من قام رمضان .

(٣) الموضوع السابق .

(٤) الإحياء ج ٢ ص ٣ ط . عيسى الحلبي .

رسوله ﷺ فهو في حيز المدح ، وما لم يكن له مثال موجود كنوع من السخاء والجلود وفعل المعروف فهو من الأفعال المحمودة ، ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد في الشرع به ، لأن النبي ﷺ قد جعل له في ذلك ثوابا فقال « من سنَّ سنةً حسنةً كان له أجره وأجر من عمل بها » (١) وقال في ضده « من سنَّ سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها » (٢) .. وذلك إذا كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله ﷺ . ومثل البدعة الحسنة يقول عمر في صلاة التراويح : نعمت البدعة . ثم قال : وهي على الحقيقة سنة لقوله ﷺ (٣) : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين » وقوله (٤) : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » .

وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر « كل محدثة بدعة » (٥) على ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة (٦) .

٥ - وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي في شرح المشكاة :

اعلم أن كل ما ظهر بعد رسول الله ﷺ بدعة ، وكل ما وافق أصول سنته وقواعدها أو قيس عليها فهو بدعة حسنة ، وكل ما خالفها فهو بدعة سيئة وضلالة ، وإلى هذا الاتجاه مال الشيخ عز الدين بن عبد السلام والنوي وأبو شامة (٧) .

(١) مسلم (٤ / ٢٠٥٩) ٤٧ - كتاب العلم . ٦ - باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو ضلالة .

(٢) مسلم : الموضوع السابق .

(٣) أبو داود (٤ / ٢٠١) كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

(٤) أحمد (٥ / ٣٨٥) .

الترمذي (٥ / ٦٠٩) ٥٠ - كتاب المناقب . ١٦ - باب في مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كليهما .

وقال : حديث حسن .

(٥) أحمد (٤ / ١٢٦) .

مسلم (٢ / ٥٩٢) ٧ - كتاب الجمعة . ١٣ - باب تخفيف الصلاة والخطبة .

أبو داود (٤ / ٢٠١) كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

الترمذي (٥ / ٤٤) ٤٢ - كتاب العلم . ١٦ - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٦) النهاية ج ١ ص ٧٩ .

(٧) كشف اصطلاحات الفنون ج ١ .

٦ - ابن رجب الحنبلي يقول :

والمراد بالبدعة : ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه ، أما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً ، وإن كان بدعة لغةً ^(١)

٧ - ويقول ابن حجر العسقلاني :

والبدعة : أصلها ما أحدث على غير مثال سابق . وتطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة ..

ويقول في موضع آخر : والمُحَدَّثَاتُ جمع محدثة - والمراد بها - أي في حديث « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ » ^(٢) ما أحدث وليس له أصل في الشرع - ويسمى في عرف الشرع بدعةً ، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة .

٨ - ويقول ابن حجر الهيثمي :

وهي - أي البدعة - لغة : ما كان مخترعاً

وشرعاً : ما أحدث على خلاف أمر الشرع ودليله الخاص والعام ^(٣) .

٩ - وقال الزركشي :

البدعة في الشرع موضوعة للحادث المذموم ^(٤) .

١٠ - وقال الشيخ محمد نجيب في رسالته عن البدعة :

إن البدعة الشرعية هي التي تكون ضلالة ومذمومة ، وأما البدعة التي قسمها العلماء إلى واجب وحرام ... إلخ فهي البدعة اللغوية ، وهي أعم من الشرعية لأن الشرعية قسم منها .

(١) جامع العلوم والحكم .

(٢) البخاري (٣٠١ / ٥) - ٥٣ - كتاب الصلح . ٥ - باب إذ صلح جور فالصلح مردود .

مسلم (١٣٤٣ / ٣) - ٣٠ - كتاب الأفضية ٨ - باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور .

أبو داود (٢٠٠ / ٤) كتاب السنة - باب في لزوم السنة .

(٣) التبيين بشرح الأربعين ص ٢٢١ .

(٤) الإبداع ص ٢٢ .

١١ - وقال الدكتور دراز ما مضمونه :

صارت كلمة البدعة في الاستعمال الشرعي إلى معنى أخص من معناها في الاستعمال اللغوي ، فلا تتناول على حقيقتها الشرعية في الصدر الأول إلا ما هو باطل ، وهو تلك الطرائق المخترعة التي ليس لها مستند من كتاب أو سنة أو ما استنبط منها^(١) .

(١) الميزان بين السنة والبدعة ص ٥ .

تقسيمات البدعة

للبدعة تقسيمات متعددة باعتبارها متنوعة :

أولاً : تقسيم البدعة إلى عادية وتعبدية :

الأمر العادي شرعاً ما يجري بين الناس من التصرفات والمحاولات التي هي وسيلة لاستغلال الدنيا وتحقيق المصلحة فيها : كتنظيم أمور الزراعة والصناعة وشتى أنواع العلاقات الدنيوية بين الناس ، وإن كانت النية الخالصة تحوّل مثل هذه الأمور إلى عبادات لها ثواب .

الأمر التعبدي : ما وضع بالأصل للتقرب إلى الله تعالى بصرف النظر عما يعرض له من عوارض قد تخرج به عما وضع له بالأصل كالذكر والصلاة والحج .

ولا خلاف بين العلماء أن الابتداع يدخل في الأمور التعبدية سواء أكانت من أمور الاعتقاد أو أعمال القلب أو أعمال الجوارح ، واختلف في وقوع الابتداع في الأمور العادية .

ثانياً : تقسيم البدعة إلى حقيقية وإضافية

قسم الشاطبي البدعة إلى قسمين : حقيقية وإضافية .

وعرف الحقيقية بأنها ما لم يدل عليها دليل شرعي لا من كتاب ولا من سنة ولا من إجماع ولا استدلال معتبر عند أهل العلم لا في الجملة ولا في التفصيل ، وإن ادعى مبتدعها ومن تابعه أنها داخله فيما استنبط من الأدلة ، لأن ما استند إليه شبه واهية لا قيمة لها . فكأنها هي البدعة حقيقة وما عداها على المجاز ومن أمثلتها :

تحريم الحلال أو تحليل الحرام استناداً إلى شبه واهية وبدون عذر شرعي أو قصد صحيح واختراع عبادات وإنكار حجية السنة ...

وعرف البدعة الإضافية بأنها ما لها شائبتان :

إحداها : لها من الأدلة متعلق فلا تكون من تلك الجهة بدعة .

والأخرى : ليس لها متعلق إلا مثل ما للبدعة الحقيقية ، أي أنها بالنسبة لإحدى الجهتين سنة لاستنادها إلى دليل ، وبالنسبة للجهة الأخرى بدعة ، لأنها مستندة إلى شبهة لا إلى دليل ، أو لأنها غير مستندة إلى شيء .

وسميت إضافية لأنها لم تتخلص لأحد الطرفين « المخالفة الصريحة » أو « الموافقة الصريحة » .

وقسم الشاطبي - البدعة الإضافية - إلى قسمين :

أحدهما : ما يقرب من الحقيقية حتى تكاد البدعة تعد بدعة حقيقية .

والآخر : ما يبعد منها حتى يكاد يعد سنة محضة ^(١) .

ثالثاً : تقسيم البدعة إلى حسنة وسيئة

للبدعة كما قدمنا مفهومان : لغوي وشرعي .

أما على مفهومها اللغوي فتشمل كل حادث محموداً كان أو مذمومًا ، حدث قبل عصر النبوة الكريم أو بعدها ..

وأما على مفهومها الشرعي فقد اختلف العلماء كما قدمنا :

فعلى رأي الشافعي ومن وافقه ، تشمل البدعة كل ما حدث بعد عصر الرسول ﷺ حسنًا كان أو سيئًا ..

وقيدها بعضهم بما حدث بعد الرسول ﷺ وخالف سنته .

وقيدها الشاطبي بقصد مضاهاة الشارع فضلاً عن كونها محدثة بل ومخالفة للشارع .

وبالنظر إلى هذه المفاهيم والآراء تبين أن تقسيم البدعة إلى حسنة وسيئة إنما يتمشى مع المعنى اللغوي للفظ البدعة ، ومع ما رآه الشافعي ومن وافقه في معنى البدعة في نظر الشرع .

(١) الاعتصام للشاطبي ج ١ ص ١٧٩ .

وعلى أساس هذا المعنى اللغوي تنقسم البدعة إلى خمسة أقسام :

(١) واجبة : وهي ما تناولتها قواعد الوجوب وأدلتها من الشريعة ، وتشمل كل ما يرجع لحفظ الدين أو بيان أحكامه ونحو ذلك ، ومن أمثلتها :

جمع المصحف وقصر الناس عليه ، ومواجهة كل محاولات أعداء الدين لتحريف القرآن والقضاء عليها أولاً بأول .

(٢) محرمة : وهي ما تناولتها قواعد التحريم وأدلتها من الشريعة ، وأمثلتها كثيرة ، وهي البدعة الحقيقية التي اتفق العلماء على أنها مرادة بأدلة التنفير من البدع ، ومن أمثلتها :

- المذاهب والأهواء الفاسدة المخالفة للقرآن والسنة كذهب الخوارج ، وبعض آراء المعتزلة ، والقول بالتجسيم والتشبيه ، ونحو ذلك .

(٣) مندوبة : وهي ما تناولتها قواعد الندب وأدلتها من الشريعة ، ومن أمثلتها :

١ - صلاة التراويح جماعة بالمسجد في رمضان .

ب - كل إحسان لم يعهد في العصر الأول وليس مخالفاً للمشروع كتخطيط الطرق ، وتيسير الحياة ببناء المباني المتينة الواسعة ومدّها بالمياه والكهرباء وغيره من مرافق الحياة .

ج - تنظيم التعليم الديني ، واستخدام الوسائل الملائمة لاختيار الأصلح ، كنظام الامتحانات وغير ذلك .

(٤) مكروهة : وهي ما تناولتها قواعد الكراهة وأدلتها من الشريعة ، ومن أمثلتها :

الزيادة في المندوبات المحددة شرعاً : كزيادة التسبيح والتحميد والتكبير عقب الصلاة عن ثلاث وثلاثين لكل واحدة بدون قصد الاستظهار على الشارع والرغبة عن السنة ، لأن في ذلك خروجاً عما حدده الرسول ﷺ ، ولو بقصد حسن وهو أمر مكروه ، لأن شأن العطاء إذا حددوا شيئاً أن يتوقف عنده ولا ينبغي تجاوزه .

(٥) البدعة المباحة : وهي ما تناولتها قواعد الإباحة وأدلتها من الشريعة ، ومن أمثلتها :

- التوسع في الطيبات بما لا يخرج بها إلى حدود المكروه أو الحرام ، كأكل ما تستلذه النفس وتستطيبه من الطعام ، واستعمال ما يروق لها من الملابس والمساكن ونحو ذلك . والقاعدة في ذلك كما قال القرافي : أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة وأدلتها ، فأى شيء تناولها من القواعد ألحقت به من إيجاب أو تحريم أو غيرها (١) .

رابعاً : تقسيم البدعة إلى فعلية وتركية

والبدعة كما تشمل الفعل المخالف للسنة تشمل الترك المخالف للسنة كذلك ؛ فإذا ما عزم المسلم على ترك مباح من الطيبات لغير سبب مقبول كمرض يزيد بتناوله أو ضرر ينتج عنه ، أو شبهة عرضت له في اكتسابه ، فإن كان تركه لذلك على غير وجه التحريم بحيث لو رغب فيه لتناوله فلا شيء فيه لأن المباح يستوي فيه الفعل والترك .

وإن حرّمه على نفسه ، أو نذر ترك تناوله مطلقاً أو لمدة محدودة ، فهو مبتدع بهذا التحريم ، وبهذا النذر ، وهو داخل فيمن رغب عن السنة ، كما قال الرسول ﷺ لمن هم أن يصوم فلا يفطر ، ومن هم أن يقوم فلا يفتر ، ومن هم أن يمتنع عن النساء : « فمن رغب عن سنتي فليس مني » (٢) . وموقفه في ذلك التحريم ، أو نذر الترك ، هو موقف أبي إسرائيل ، الذي أمره الرسول ﷺ بترك ما هو عليه من معصية بنذره ترك المباح ، ووفائه بهذا النذر ، والبقاء على ما هو عليه من طاعة بالصوم وفاء للنذر .

ومن أظهر مظاهر البدع التركية في عصرنا هذا ترك العمل بأحكام الدين والحكم تبعاً لنصوصه ، وترك المسلمين لستر العورة ، وتركهم إخراج الزكاة وترك الحكام جبايتها وتعيين العاملين عليها .

(١) الفروق للقرافي ج ٤ ص ١٩١ .

(٢) البخاري (١٠٤ / ٩) ٦٧ - كتاب النكاح . ١٠ - باب الترغيب في النكاح .

مسلم (١٠٢٠ / ٢) ١٦ - كتاب النكاح . ١٠ - باب استحباب النكاح لمن تانت نفسه إليه ووجد مؤنة ، واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم .

هذا فضلاً عن تركهم لكثير من السنن واستبدالهم بها غيرها من البدع . أما عن البدعة الفعلية فهي كثيرة ، ومنها اختراع أحاديث مكذوبة على رسول الله ﷺ ، والزيادة في شرع الله ما ليس منه ، كمن يزيد في الصلاة ركعة ، أو يزيد في وقت الصيام المحدد من اليوم ، أو يصلي في أوقات النهي عن الصلاة ، أو يصوم في أوقات النهي عن الصيام ، أو يدخل في الدين ما ليس منه من الآراء أو الأفعال .

خامساً - تقسيم البدعة إلى اعتقادية وقولية وعملية

تنقسم البدعة إلى بدعة في الاعتقاد : إذا كانت اعتقاداً للشيء على خلاف ما جاء به الرسول ﷺ كبدعة المجسمة والحوارج ونحوها .

وإلى بدعة في القول : إذا كانت تغييراً لما ورد عن الرسول ﷺ من الأقوال ، أو كانت قولاً مخالفاً للسنة ، كقول المبتدعة في أكثر الفرق المشهورة ، مما هو ظاهر الفساد والقبح .

وإلى بدعة في العمل : العمل الظاهر كصلاة تخالف ما ورد عن الرسول ﷺ ونحو ذلك ، أو العمل الباطن : كعاملمة المؤمنين بالنفاق أو بما يناه في أخوة الإيمان من الحب والإخلاص ونحو ذلك .

وبما تجدر الإشارة إليه أن بدعة الاعتقاد هي أخطر أنواع البدع ، وغالب إطلاقات الشرع في ذم البدعة منصب عليها ، وهي المتبادرة في السبق إلى الذهن من إطلاق اسم البدعة شرعاً ، والمبتدع ، وأهل الأهواء .

سادساً : تقسيم البدعة إلى كلية وجزئية

تفاوت البدع فيما بينها من ناحية آثارها ، ومن ناحية الخلل الواقع بسببها في الشريعة .

إذا كانت البدعة لا يقتصر أثرها على المبتدع بل يتعداه إلى غيره ، كانت كلية لسريانها في كثير من الأمور أو بين الكثيرين من الأفراد ، كبدعة التحسين والتقبيح بالعقل بدلاً من الشرع وبدعة إنكار حجية خبر الآحاد أو إنكار وجوب العمل بما يقتضيه ، ونحو ذلك .

أما إذا كانت البدعة قاصرة على المبتدع لا تتعداه إلى غيره فهي بدعة جزئية كرجل التزم مخالفة للسنة على أنها من الأمور الحسنة في نظر الشرع ، ولا يمتد أثر هذه المخالفة لغيره لكونه لا يؤبه له ، وليس ممن يقتدى بهم فيما يرون من آراء أو يؤدون من أعمال .

سابعًا : تقسيم البدعة إلى بسيطة ومركبة

وتكون البدعة بسيطة إذا كانت مجرد مخالفة بسيطة لا تستتبع مخالفات أخرى .

وتكون مركبة إذا اشتملت على عدة بدع تداخلت وصارت كأنها وحدة واحدة .

ونحن إذ توسعنا في بحث البدعة ^(١) لإخاد حدة بعض المنتطحين فإننا ندعو دائماً إلى التحقيق على ضوء الكتاب والسنة وسيرة رسول الله ﷺ وأصحابه .

ونغم الفصل - تأكيداً لما ذكرناه هنا - بهذه النصوص :

كان ابن عباس إذا سئل عن الأمر وكان في القرآن ، أخبر به ، فإن لم يكن وكان عن رسول الله ﷺ ، أخبر به ، فإن لم يكن فعن أبي بكرٍ وعمر ، فإن لم يكن قال فيه برأيه ^(٢) .

وقال أبي بن كعب : إن اقتصاداً في سبيلِ سنّةٍ خيرٌ من اجتهادٍ في خلاف سبيلِ سنّةٍ . ومثله عن ابن مسعود .

وقال ابن عوفٍ : ثلاثٌ أحبُّ لنفسي وإخواني : هذه السنّة أن يتعلموها ، ويسألوا عنها ، والقرآن أن يتفهموه ، ويسألوا عنه ، ويدعوا الناس إلا من خير .

وقال الأوزاعي : خمسٌ كان عليه أصحاب النبي ﷺ : لزوم الجماعة ، وأتباع السنّة ، وعمارة المسجد ، وتلاوة القرآن ، وجهادٌ في سبيل الله .

* * *

(١) من مراجع تعريف البدعة وتقسيمها كتاب : البدعة تحديدها وموقف الإسلام منها . للدكتور عزت على عطية .

(٢) الدارمي (١ / ٥٩) المقدمة - ١٦ - باب الفتيا وما فيه من الشدة .

الفصل الحادي والعشرون

في:

أختران هذه الأمة أختران اليهود والنصارى وزيادة

في:

وجوبها لغيرها مع الفرقة الناجية وهم أهل السنة والجماعة واعتزال فرقة الضلال

وفيه:

نصوص ووصول

النصوص

٤٢٩ - * روى أبو داود عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله ﷺ فقال : « أَلَا إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ افْتَرَقُوا عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً ، وَإِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ سَتَفْتَرُقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ ، ثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ ، وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَهِيَ الْجَمَاعَةُ » .

زاد في رواية : « وَإِنَّهُ سَيُخْرِجُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامًا تَتَجَارَى بِهَمَّ الْأَهْوَاءِ ، كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ ، لَا يَبْقَى مِنْهُ عِرْقٌ وَلَا مَفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ » .

٤٣٠ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « تَفَرَّقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، أَوْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ ، وَالنَّصَارَى مِثْلَ ذَلِكَ ، وَسَتَفْتَرُقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً » .

وفي رواية أبي داود (١) قال : « وَتَفَرَّقَتِ النَّصَارَى عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ ، أَوْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً » .. وذكر الحديث .

٤٣١ - * روى الطبراني في الأوسط والكبير عن أبي أمامة قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « تَفَرَّقَتِ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، وَتَفَرَّقَتِ النَّصَارَى عَلَى

٤٢٩ - أبو داود (٤ / ١٩٨) . كتاب السنة ، باب شرح السنة .

وأحمد في مسنده (٤ / ١٠٢) . وإسناده صحيح .

(يتجارى الكلب) التجاري ، تفاعل من الجري ، وهو الوقوع في الأهواء الفاسدة ، والتداعي فيها ، تشبيهاً بجري الفرس . والكلب داءٌ معروف يعرض للكلب ، إذا عض حيواناً غرض له أعراض رديئة فاسدة قاتلة ، فإذا تجارى بالإنسان وتجادى هلك .

٤٣٠ - الترمذي (٥ / ٢٥) ٤١ - كتاب الإيمان ، ١٨ - باب : ما جاء في افتراق هذه الأمة .

قال الترمذي : حديث أبي هريرة حسن صحيح . قال محقق الجامع : وهو كما قال ، وفي الباب عن سعد ، وعبد الله ابن عمرو ، وعوف بن مالك .

(١) أبو داود (٤ / ١٩٨) . كتاب السنة ، باب شرح السنة .

٤٣١ - للمعجم الكبير (٨ / ٢٢١) .

أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ٢٥٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير بنحوه وفيه أبو غالب وثقه ابن معين وغيره ، وبقية رجال الأوسط ثقات وكذلك أحد إسناده الكبير .

اثنتين وسبعين فرقةً ، وأمّتي تزيدُ عليهم فرقة كلُّهم في النارِ إلا السوادَ الأعظمَ .

أقول : بناءً على هذه النصوص فسنعقد الوصول التالية :

الوصل الأول : في أشهر فرق اليهود .

الوصل الثاني : في أشهر فرق النصارى .

الوصل الثالث : في افتراق الأمة الإسلامية .

* * *

الوصل الأول
في:

أشهر فرق اليهود

أشهر فرق اليهود

باتفاق المؤرخين ويشهد لذلك كتب اليهود أنفسهم أن التوراة قد ضاعت ثم كتبت أسفار موسى الخمسة بعد الأسر البابلي ، ولذلك نجد الآن عند يهود السامرة ما يسمونه توراة تختلف عن أسفار موسى الخمسة التي يعتبرها يهود اليوم والنصارى توراتهم ، وتذكر أسفار العهد القديم أنه من قبل ضاع سفر التثنية أهم الأسفار ، بل هو مظنة أن يكون بعضه هو التوراة المنزلة على موسى ، وعثر عليه بعد مئات السنين ، وتذكر أسفار العهد القديم كثرة وجود الأنبياء الكذبة وتذكر تسلسل عبادات البلدان المجاورة إلى الشعب اليهودي ، وهذا يستتبع كثرة الفرق ، ثم كان التشتت العالمي لليهود وتأثرهم في البيئات التي عاشوا فيها ، وقد أثر هذا على كثرة فرقهم ، ويظهر ذلك في عصرنا إذ نجد كثيرًا من الجاليات اليهودية المهاجرة إلى فلسطين تختلف مع الأخرى نوع اختلاف ، وكنودج على تأثر اليهود بالشعوب وجود فرقة « الدوغة » في البلاد العثمانية وفرقة « الفلاشا » في الحبشة ، والعرض التاريخي للفرق اليهودية والفوارق فيما بينها ليس من غرض هذا الكتاب ، لأن الروايات في هذه الشؤون تحتاج إلى تمحيص وتحقيق ، إن كتب العهد الجديد تذكر مثلاً كيف أن اليهود الذين واجهوا عيسى عليه السلام كانوا منقسمين إلى « صدوقيين » و « فريسيين » ، والمدققون في أسفار العهد القديم يذكرون أنها كتبت على مراحل وبأقلام مختلفة ، ومن خلال الروايات الشفهية ، وكل ذلك يستتبع خلافات وتمزقات ، ويذكر مالك بن نبي في كتابه (الظاهرة القرآنية) عن بعض المؤرخين أنه لا يوجد سوى سفر « أرميا » يمكن أن يقبل اعتماده ، وأرميا نفسه يلعن أقلام النساخ الكذبة .

ومن الأسباب التي أدت إلى كثرة فرق اليهود الموقف من التلمود ومحلّه بالنسبة للتوراة ، فبعضهم يعتبره أفضل ، وبعضهم يعتبره دون التوراة ، وهكذا نجد عوامل كثيرة أثرت في تفرق اليهود ، وهذه نقول من كتاب الدكتور شلبي عن اليهودية تعرض لبعض الفرق أو تذكر بعض أسباب التفرق :

يقول : وبسبب كثرة الكتاب الذين اشتركوا في تدوين العهد القديم ، كثرت الأخطاء فيه ، ويمكننا أن نعطي منها بعض نماذج :

- لم يكن للعدد مدلول دقيق في أسفار العهد القديم ، فقد ورد في سفر الخروج أن إقامة بني إسرائيل في مصر كانت ٤٣٠ سنة ، وهي في الحقيقة ٢١٥ سنة ، وقد اعترف مفسرو العهد القديم بوقوع الخطأ في هذا الرقم ، وعدد الرجال الذين بلغوا سن العشرين قبيل خروج موسى من مصر كما ورد في سفر العدد لا يمكن عقلا أن يكون صحيحًا ، فقد كان عدد بني إسرائيل عند دخولهم مصر سبعين ، ومحال أن يصيروا في مدى قرنين آلافًا كثيرة أو ملايين . وهكذا .

- ورد في أسفار التوراة ما يقرر أن الأبناء يؤخذون بذنب الآباء حتى الجيل الثالث والرابع ، وهاك نص العبارة : « مُفْتَقَدًا إِثْمَ الآبَاءِ فِي الأبناءِ وَفِي أبنَاءِ الأبناءِ حتى الجيل الثالث والرابع » . وفي سفر حزقيال ما يعارض هذا الاتجاه ، فقد جاء به : « النفس التي تخطئ هي تموت ، الابن لا يحمل من إثم الأب ، والأب لا يحمل من إثم الابن ، بُرُّ البار عليه يكون ، وشر الشرير عليه يكون » وهذا تناقض واضح .

- تختلف الأحكام اختلافًا واضحًا وصريحًا من سفر إلى آخر ، ويبدو ذلك بمقارنة الإصحاح الثامن والعشرين والتاسع والعشرين من سفر العدد ، بالإصحاح الخامس والأربعين والسادس والأربعين من سفر حزقيال .

- في سفر أخبار الأيام الثاني وردت الفقرة التالية « ... لأن الرب ذلل يهوذا بسبب آحاز ملك إسرائيل » ، ولفظ إسرائيل غلط يقينًا لأن آحاز كان ملكًا لليهوذا لا لإسرائيل ، ومثل هذا الخطأ وقع في الإصحاح الأخير من هذا السفر ، فقد ورد به أن نبوخذ نصر عزل يهوياكين وملك بدلَه صِدْقِيًا أخاه ، والحقيقة أن صِدْقِيًا كان عمَّ يهوياكين لا أخاه ، ولذلك صحح مترجمو العهد القديم هاتين الكلمتين لتتفق الفكرتان مع الحق والتاريخ .

- تنص الفقرات السابقة على أن نبوخذ نصر أسر يهوياكين إلى بابل ، ولكن الحقيقة التاريخية أنه قتله في أورشليم ، وأمر أن تلقى جثته خارج السور ومنع من دفنها كما ذكر المؤلف اليهودي « يوسيفس » .

- وقع في الفقرة الثامنة والعشرين من الزبور الخامس بعد المائة في النسخة العبرانية

العبارة التالية « لم يعصوا كلامه » . وفي النسخة اليونانية جاءت هذه العبارة هكذا : « قد عصوا كلامه » . وأحدهما خطأ يقيناً وقد اعترف بذلك مفسرو العهد القديم من الغربيين .
 هذه نماذج قليلة مما في العهد القديم من ... [تناقض] لم تقصد بها الحصر وإنما قصدنا مجرد التمثيل .

... فإن العلماء يجمعون على أن أقدم ما كتب من أسفار التوراة هو سفر التكوين ، وقد كُتِبَ بعضه في يهوذا وبعضه في إسرائيل ثم تم التوافق بين ما كتب هنا وهناك بعد سقوط دولتي اليهود ، والرأي الغالب أن سفر التثنية من كتابة عزرا ، ويبدو أن أسفار التوراة الخمسة قد اتخذت صورتها الحاضرة حوالي عام ٣٠٠ ق . م ...

يقرر Wells أن أسفار العهد القديم جمعت لأول مرة في بابل وظهرت في القرن الخامس قبل الميلاد ...

ذلك موجز القول عن ظروف تدوين الأسفار ، أما كتبها فكثيرون ، ويبرز من بين الكتاب اسم الكاهن عزرا ، مرتبطاً بتدوين التوراة ، ويذكر Hosmer أن عزرا هو الذي - في منتصف القرن الخامس قبل الميلاد - قاد جماعة من اليهود إلى فلسطين ، حيث استعاد بها الحياة اليهودية ، وهو الذي أبرز أجزاء كثيرة مما سمي فيما بعد بالعهد القديم ، وقد أكمل الكهنة الذين جاءوا بعد عزرا ما بدأه هذا الكاهن ، وفي عهد المكابيين كانت أجزاء العهد القديم قد وجدت تقريباً ، ولكنها لم تكن وضعت في نظامها المعروف الآن ...

تكثر الفرق في اليهودية كثرة بالغة ، وتختلف هذه الفرق في مبادئها وأسس حياتها ونظرتها إلى الكون ، وإلى ما وراء الكون ، وستكلم هنا عن أهم الفرق في اليهودية ، شارحين أبرز نقاط الاتفاق والاختلاف بينها :

(الفريسيون) :

أعلن الفريسيون أن للخامات سلطة عليا ، وأنهم معصومون ، وأن أقوالهم صادرة عن الله ، وأن مخافتهم هي مخافة الله ، ومن قولهم في ذلك : « ويلزم المؤمن أن يعتبر أقوال

الحاخامات كالشريعة لأن أقوالهم هي قول الله الحيّ ، فإذا قال الحاخام إن يدك اليمنى هي اليسرى وبالعكس ، فصدّق قوله ولا تُجادله ... » وتبعًا لذلك ليس هناك اجتهاد عند الفريسيين ، وما الحاجة للاجتهاد إذا كان الحاخام مقدسًا ومعصومًا ؟ وعنده لكل سؤال جواب ...

ويقول القس « بوكس » : لقد أسس الفريسيون نظام الفردية في الدين ، ووضعوا طقوسًا روحية مجتمة ، وتعمقوا في الاعتقاد في الآخرة ، ودافعوا عن قضية العلمانية أمام الكهنوت المتطرف ...

(الصدّقيون) :

يرى بعض الباحثين أن هذه التسمية نسبة إلى صادوق الكاهن الأعظم في عهد سليمان ، أو إلى كاهن آخر بهذا الاسم وجد في القرن الثالث قبل الميلاد ...

وهم ينكرون البعث والحياة الأخرى والحساب والجنة والنار ، ويرون أن جزاء الإنسان يتم في الدنيا ، فالعمل الصالح ينتج الخير والبركة لصاحبه ، والعمل السيئ يسبب لصاحبه الأزمات والمتاعب .

وينكر الصدوقيون كذلك التعاليم الشفوية « التلمود » ، وحتى التوراة لا يرون أنها مقدسة قدسية مطلقة ، وينكرون الخلود الفردي ، كما ينكرون وجود الملائكة والشياطين ، ولا يقولون بالقضاء والقدر ويؤمنون بجرية الاختيار ، ويرون أن الأفعال مخلوقة للإنسان لا لله ، وينكرون كذلك المسيح المنتظر ولا يترقبونه ...

(القراءون) :

كان القراءون يمثلون القلّة بين اليهود ، فلما تدهور شأن الفريسيين ، نما فريق القرائين وورث أتباع الفريسيين ونفوذهم .

والقراءون لا يعترفون إلا بالعهد القديم كتابًا مقدسًا ، وليست عندهم روايات شفوية كالتي قيل إن الحاخامات توارثوها الواحد بعد الآخر ، وبالتالي لا يعترف القراءون بالتلمود .

ويقول القراءون بالاجتهاد ، فإذا تبين الخلف خطأ السلف كالخطأ الذي لاحظوه في المحرمات في الزواج ، فإن للخلف تصحيح هذا الخطأ ، ومن هذه الأخطاء التي لاحظها المتأخرون وصححوها ، خطأ تحليل بنت امرأة الأب مع وضوح تحريمها بنص الآية الخامسة من آيات المحارم .

(الكتبة) :

تطلق هذه التسمية على مجموعة من اليهود كانت معتدة كتابة الشريعة لمن يطلبها ، فهم أشبه شيء بالنساخ ...

وكانوا يسمون أحياناً بالحكام ، وأحياناً السادة « Rabbis » كما كان الواحد منهم يُنادى بلقب « أب » عند المخاطبة ، وقد برز الكتبة كحملة للواء الشريعة عندما جذب النفوذ السياسي غيرهم من رجال الدين إلى مجاله ، فأصبح هؤلاء حلفاء للحكام الأجانب من فرس وإغريق ورومان ، وأخلوا المجال الديني للكتبة ، فاحتلوه .

وجاءت خطوة ثانية رفعت من شأن الكتبة وأعلت من قدرهم ، هي أن كل واحد منهم عُني بإنشاء مدرسة أصبح هو راعياً لها ومعلماً بها ، وكان له مريدون يسمعون تعليماته ويذيعونها ...

(المتعصبون) :

فرقة أخرى من الفرق اليهودية خصص لها (Guignebert) حديثاً ، نورد فيما يلي ترجمة أبرز فقراته :

كان في فلسطين بين الفرق الأخرى فريق وثيق الصلة بالفريسيين ، يتفق معهم في أكثر عقائدهم ، كالقول بالمسيح المنتظر ، والحماسة الوطنية والميل للعبادة ، ولكن هذا الفريق امتاز بعدم التسامح ، بل بالعدوانية ضد المواطنين الذين اتهموا باللادينية ، أو بقبول الخضوع لغير اليهود

ففي بلدة « شيرين » ظهر رجل من اليهود في القرن الثامن الميلادي ، وادعى أنه المسيح المنتظر ، ووعد بأنه سيحقق معجزة استعادة فلسطين ، وفي نفس القرن ظهر فارسي

آخر في بلدة « أصفهان » اسمه أبو عيسى وادعى أنه المسيح ، وقال إن عودة فلسطين لن تتم إلا على أسنة الرماح ، وأعد جيشًا قوامه عشرة آلاف جندي من اليهود ، وواتته فترة الاضطرابات التي كان يعانيها العالم الإسلامي عند سقوط الدولة الأموية وقيام دولة بني العباس ، فعاشت حركة أبي عيسى فترة لأن أبا العباس السفاح انشغل عنها بما صادفه من مشكلات في مطلع الدولة العباسية ، فلما آل السلطان للخليفة المنصور اتجه بضربة قاصمة إلى جيش اليهود فهزمه ، وفر أبو عيسى تجاه الشمال ، ذاكراً أنه سيتقابل هناك مع أحد قادة اليهود المحتفين ليتعاون معه على استعادة فلسطين .

وفي القرن السابع عشر ظهر في « سالونيك » يهودي اسمه سبتاي زيفي ، كان واسع الاطلاع على الثقافة اليهودية مما جعله على صلة بأقوال اليهود حول المسيح المنتظر ، ورأى زيفي ما عاناه اليهود في حرب الثلاثين بأوروبا ، فقد أمضى طفولته وشبابه وهذه الحرب مشتعلة ، حيث كان اليهود وقودًا لها ، وساورته نفسه أن يعلن أنه المسيح المنتظر ، فعكف على الصلاة والصوم ، وأخذ يطوف البلاد هنا وهناك ، ويدعو لنفسه ويعلن قرب ظهور المسيح المبارك ، ولما حلت سنة ١٦٦٦ أعلن زيفي أول رسالة لليهود ، واختار لإعلانها يومًا يفضيه اليهود في صوم وحزن لأنه يرتبط بذكرى أليمة عندهم ، وفي هذه الرسالة يقول :

« من أول ابن الله سبتاي زيفي ، المسيح ، مُخَلَّصُ شعب إسرائيل ، إلى جميع أبناء إسرائيل السلام لما كان قد قدَّر لكم أن تكونوا جديرين برؤية اليوم العظيم وإنجاز وعد الله إلى أبنائه ، فلائب أن تغيروا أحزانكم فرحًا وصومكم مرحًا ، لأنكم لن تبكوا بعد الآن ، فاستمتعوا وغنُّوا واستبدلوا باليوم الذي كان من قبل يُقضى في حزن وآلام ، يوم عيد ، لأنِّي ظهرت ... » .

وراح سبتاي في حماسة ظاهرة ينتقل هنا وهناك ويواصل دعوته ، ولم يستطع الربانيون أن يوقفوا حركته التي أخذت تنتشر في كل مكان بين اليهود ، حتى أصبح له أتباع في أمستردام وهامبورج ولندن بالإضافة إلى أتباعه بالشرق . وقد بلغ تصديقه مبلغًا عظيمًا حتى إن أتباعه راحوا يبيعون ممتلكاتهم ، ويجمعون ثروتهم ، ويعدون أنفسهم للعودة من المهجر إلى فلسطين خلف « سبتاي » ، وفي فارس توقف العمال اليهود عن طاعة ساداتهم ، ورفضوا أن

يستمروا في فلاحه الأرض ، وبدأ اليهود في كل مكان وكأننا مسهم طائف من الجنون وأصبحوا عبيدًا للأمل الذي جددته دعوة « زيفي » .

وانتشى « زيفي » بالنصر الذي حققه ، فراح يُدخل تعديلات جريئة في التقاليد والنظم اليهودية ، فغير وقت الصوم ومواعيد الأعياد كما جاء في رسالته التي ذكرناها آنفًا ، ووصلت به النشوة إلى أن تخيل نفسه صاحب سلطان شامل ، فأخذ يوزع التيجان على إخوته وأصدقائه المقربين ؛ بعد أن عين كلا منهم ملكًا على منطقة من المناطق التي رأى أن سلطانه سيزحف عليها ، واحتفظ لنفسه بلقب « ملك الملوك » .

ووصل « زيفي » في تجواله إلى القسطنطينية حيث عاصمة الخلافة العثمانية ، ويلاحظ أن الخليفة المسلم لم يتعرض له في المدة السابقة ؛ لأنه فيما يبدو لم يُرد أن يواجه الحماس والصخب الذي أحاط باسم « سبتاي » في أول أمره ، وهذا التصرف من الخليفة المسلم شجع سبتاي إلى أن يدخل عاصمة الخلافة ؛ وهناك ألقى الخليفة القبض عليه ، وأحكم قيده ، وألقى به في قلعة الدردنيل ، واكتفى الخليفة المسلم بذلك فترة نعيم خلاها « سبتاي » بالكرم والحفاوة ، وزحف كثير من اليهود إلى القسطنطينية ليروا مصير قائدهم ، ولكن أحد اليهود الربانيين البولنديين أعلن أن « سبتاي » كاذب ، وأن حركته تهدد الأمن والسلام ، وانتهاز السلطان محمد الرابع هذا الخلاف ، فأحضر « سبتاي » أمامه في جمع حافل ؛ وأعد بعض الجند المهرة لقتله ، ثم أعلن هذا السلطان استعداده ليتحول إلى اليهودية إذا استطاع « سبتاي » ابنُ الله ، والمسيح المنتقد كما يدعي ، أن يمنع الرصاص من الانطلاق ، وفي نفس الوقت منح الخليفة فرصة « لسبتاي » ليعلن أنه كاذب مُدَّعٍ ، وأن يدخل الإسلام إن كان يعرف أنه لن يستطيع إيقاف الرصاص من الانطلاق ، وسرعان ما اختار « سبتاي » السلامة ، وأعلن أنه كاذب ، واعتنق الإسلام أو لم يجد مناصًا من ذلك ، وسُمِّي محمد أفندي ؛ وانتهت بذلك هذه الزوبعة التي أثارها هذا المدعي ، ولا يزال اليهود حتى الآن ينتظرون المسيح . اهـ شلي .



الوصل الثاني
في:
أسرّ فرو النصارى

أشهر فرق النصارى

أشهر فرق النصارى في عصرنا الكاثوليك والأرثوذكس والبروتستانت ، وكلها تتبنى الأناجيل الأربعة ، فهي من آثار مدرسة بولس الذي حرف دين المسيح ، وتعتبر البروتستانتية احتجاجاً على الكنيستين الآخرين ، وكل من الكاثوليك أو الأرثوذكس أو البروتستانت توجد بين كل واحدة من هذه الفرق فرق كثيرة ، ومن قبل أن تستقر المسيحية على أربعة أناجيل كانت هناك أناجيل كثيرة كما سنرى ، وكل فرقة تتبع إنجيلاً ، ولكثرة الخلافات بين فرق المسيحية الأولى عقد مجمع « نيقية » ، ولكثرة الخلافات بين فرق المسيحية الثانية عقدت مجامع أخرى ، وها نحن ننقل لك من كتاب الدكتور شلي عن النصرانية ومجامعها لتعرف من خلالها كيف كثرت الخلافات بين المسيحيين ، وكيف كان الاضطهاد والقهر ومن قبل أعداء المسيحية ابتداء وبين المسيحيين أنفسهم انتهاء عوامل أوجدت فرقاً كثيرة ثم وقفت على فرق كثيرة :

« المجمع » :

والمجامع قسمان : مجامع مسكونية (أي عالمية وكلمة مسكونية نسبة إلى الأرض المسكونة) . ومجامع محلية أو مكانية ، وقد عقدت المجمع المسكونية عدة مرات في القرون الأولى ، وشهدها ممثلو الكنائس من جميع الأقطار وكان السبب الرئيسي لعقدها ظهور مذاهب دينية غريبة ينبغي فحصها وإصدار قرارات بشأنها وشأن مبتدعيها ، وقد عقد من المجمع المسكونية ثمانية ، من أهمها :

مجمع نيقية ومجمع القسطنطينية الأول ، وفيها تقررت العقائد الرئيسية للمسيحية التي نلتقي حولها جميع الفرق والمذاهب المسيحية ، (ألوهية المسيح وألوهية روح القدس واستكمال عقيدة التثليث بذلك) .

وأما المجمع المكانية فكثيرة . وكانت الكنائس ولا تزال تعقدها في حيزها الخاص لإقرار عقائد معينة ، أو رفض بعض العقائد ، أو للنظر في بعض الشؤون المحلية .

ولعل من الخير ونحن على ذكر بكثير من المجمع أن نلم إلمامة قصيرة شاملة بأهم المجمع

المسيحية ، مسكونية أو محلية ، وأن نبين ما اتخذته من قرارات ، وفيما يلي هذا الحديث :

١ - مجمع نيقية Nicaea سنة ٣٢٥ وكان عقده ردًا على الوجدانية التي تزعم « أريوس » القول بها ، ويُعدُّ مؤتمر نيقية أهم المجمع المسيحية ، إذ اتُّخِذَتْ فيه أخطر القرارات ، وكان عقده بأمر الإمبراطور قسطنطين الكبير وقد حضره من الآباء الروحانيين ٢٥٤٨ وإن الخلاف اشتد بينهم حول القول بألوهية المسيح ، ووصل الخلاف إلى الممارك ، وتبنت الأغلبية الساحقة رأي « أريوس » ، فأصدر الإمبراطور قراره بفض الاجتماع ، ثم أعيد عقد الاجتماع عقب ذلك ولم يحضره إلا الأعضاء القائلون بالتثليث وبألوهية المسيح وعددهم ٣١٨ وحضر الإمبراطور نفسه الاجتماع ، واتُّخِذَتْ فيه قرارات خطيرة وضعت الأساس للمسيحية التي لا تزال تتبعها الكنائس ، وأهم هذه القرارات ما يلي :

(أ) القول بألوهية المسيح ونزوله ليصلب تكفيرًا عن خطيئة البشر .

(ب) عدم التصريح لمن يترمل من الكهنة بأن يتزوج مرة أخرى . كي يكون كل منهم كما قال بولس الرسول : (بعل امرأة واحدة) .

(ج) اختار المجمع الكتب المقدسة التي لا تتعارض مع القرارات السابقة وقرر تدمير ما عداها من الرسائل والأنجيل .

أقول : وهكذا انتصرت البوليسية على هذّي حواريّ المسيح ، وحكمت بالإعدام على الهذّي الصحيح للمسيح ، ومع قوة التوحيد وقتذاك فإنه آل أمر أتباعه إلى المكوف على الذات أو تحمل الاضطهاد بعد أن تبنت الدولة الرومانية رسميًا ضلالات بولس .

٢ - مجمع صور الإقليمي الذي عُقِدَ بعد ذلك ببضع سنوات وقرر وحدانية الله وأن المسيح رسوله ، فكان بذلك تجديدًا لرأي أريوس القائل بالوجدانية ، وهذا المجمع لم يُعترف به .

٣ - مجمع القسطنطينية الأول سنة ٣٨١ م وقد قرر هذا المجمع أن روح القدس إله .

٤ - مجمع إفسس الأول Ephesus سنة ٤٣١ الذي تقرر فيه أن المسيح طبيعة واحدة ومشئنة واحدة ، وأن العذراء ولدت إلهًا وتدعى لذلك أم الإله ، وكان ذلك ردًا على نسطور .

٥ - مجمع إفسس الثاني سنة ٤٤٩ ، وقد دعا لعقد بطريرك الإسكندرية « ديسقورس » للرد على إحياء آراء « نسطور » التي نادى بها « ثاذوريشوس » أسقف كورش وإيرينا وأسقف صور ، واتخذت فيه قرارات بجرمان هذين الأسقفين . ولم تعترف كنيسة روما بهذا المجمع .

٦ - مجمع خلقيدونية Chalecodon سنة ٤٥١ م ، وقد أيد هذا المجمع قرار مجمع إفسس الأول ورفض قرار مجمع إفسس الثاني ، ولعن نسطور وديسقورس وأتباعهما ، وكان هذا المجمع قد عقد أولاً في القسطنطينية ثم انتقل إلى خلقيدونية ، وقد حضره أساقفة روما ، كما حضره البابا ديسقورس بطريرك الإسكندرية ومعه أساقفته . وقد اشتد الخلاف بين الفريقين في اليوم الأول ، حتى إذا كان اليوم الثاني منحه البابا ديسقورس وأساقفته بالقوة من حضور الجلسة ، واتخذ المجتمعون قرارًا يقول بالطبعيتين والمشيتين ، ورفض ديسقورس طلب الإمبراطور الموافقة على هذا القرار ، فنفاه الإمبراطور بعيدًا عن مصر حيث مات في منفاه ، وقد ظل أقباط مصر حتى الآن يرفضون قرارات هذا المجمع ويدينون بالولاء لبطريرك الإسكندرية .

٧ - مجمع القسطنطينية الثاني سنة ٥٥٣ م ، وقد أيد قرارات مجمع نيقية ومجمع القسطنطينية الأول ومجمع خلقيدونية ، ولعن وطرد أصحاب الفكرة التي شاعت حينئذ عن تناسخ الأرواح ، وأن شخص المسيح لم يكن حقيقة بل خيالاً .

٨ - مجمع القسطنطينية الثالث سنة ٦٨٠ وقد قرر هذا المجمع أن للمسيح طبيعتين ومشيتين ، وكان ذلك ردًا على المذهب الماروني الذي كان يقول بطبعيتين ومشيتة واحدة .

٩ - مجمع رومة سنة ٨٦٩ وفي هذا المجمع تقرر :

(أ) اعتبار الروح القدس منبثقًا من الأب والابن .

(ب) مَنْ يريد المحاكمة في أمر يتعلق بالمسيحية يرفع دعوى إلى كنيسة روما .

(ج) المسيحيون في جميع بلاد العالم يخضعون لقرارات رئيس كنيسة روما .

١٠ - مجمع القسطنطينية الذي عقد سنة ٨٧٩ برئاسة فوسوس بطريرك كنيسة القسطنطينية ، وفيه تقرر أن انبثاق الروح القدس من الأب فقط ، وبهذا المجمع وسابقه تم تقسام الكنيسة إلى غربية وشرقية ، وأصبحت المجمع خاصة بإحداها وتبطل قرارات الأخرى ولا تعترف بها .

١١ - مجمع رومة الذي عقد سنة ١٢٢٥ ، وفيه تقرر أن الكنيسة البابوية تملك الغفران وتمنحه لمن تشاء .

١٢ - مجمع رومة سنة ١٨٦٩ وفيه أن البابا معصوم . ا هـ شلي .

* * *

ولكي ندرك كثرة الفرق المسيحية يكفي أن ننقل لك ما ذكره فريد وجدي في دائرة معارفه عن المقدمات التي أوصلت إلى حركة لوثر الذي تعتبر فرقته أكبر فرق البروتستانت :

البروتستانتية :

هو المذهب المسيحي الذي ظهر في القرن الخامس عشر إصلاحاً للكاتوليكية . فكلمة البروتستانتية تعني عند أهلها مجموع العقائد والفرق الدينية التي نجمت من حركة الإصلاح الديني في القرن السادس عشر ، سواء تكونت هذه الفرق من الكاثوليك الذين احتجوا (عملوا بروتستو) في ذلك العصر على الكنيسة الرومانية باسم الإنجيل والعقل ، أو التي تألفت بعد ذلك في قلب الجماعات البروتستانتية ذاتها .

كانت أوروبا تنهياً لحركة إصلاح ديني عام ضد إفراط الكنيسة الرومانية منذ القرن الثاني عشر . فكانت الكنيسة كلما أمعنت في الحجر على حرية العقول ، تكون رأي جديد مؤداه أن المسيحية ليست إلا مجموع رسوم صورية تقليدية مجردة عن معانيها الروحية والأخلاقية ، وكانت كلما أغرقت في حفظ سلطانها الدنيوي على الأشباح ، وقهرت الشعوب ودوختهم لصيانة سطوتها الحسية نجمت نواجم الترد عليها تنازعها الحرية ، وتجاوزها الغلبة ، وهي لا تدري أنها تنحط أمام نظر الأمم من أوج سلطتها الروحانية ، إلى حضيض

المنازعات المادية .

هذه الحركة الفكرية ضد الكنيسة الرومانية لم تكن بنت عالم من العلماء أو جماعة منهم ، بل نشأت في البيئات المختلفة في وقت واحد مما يدل على أن الروح السائقة إليها كانت روحًا عامة ، فنيغ العالم (امالريك دويين) وتلميذه (داود دو دينان) وحاولا نشر مذهب وحدة الوجود في مدارس باريس . وظهرت في الوقت عينه بين العامة جماعات دينية ، ذات وجهات مختلفة كلها متأثرة بروح الانشقاق على الكنيسة الرومانية نَقْدُ منها جماعة « الكانار » التي ظهرت في إيطاليا في القرن الثاني عشر واتخذت لها كنيسة مستقلة وامتدت إلى جنوب فرنسا أيضًا .

وجماعة « تاتشليم » الذي ادعى أنه إله مساوٍ لعيسى في الدرجة ، فاتبعه خلق كثير فتألبت عليه الحكومة والكنيسة وأمسك في مدينة أنفير وقتل سنة ١١٢٤ .

وجماعة « أودون » الذي ادعى أنه هو عيسى نفسه قد ظهر يرد الناس عن غوايتهم ، ويُبَصِّرهم من عمايتهم ، فقبض عليه سنة ١١٤٨ م ، وأودع السجن حتى مات فيه .

وجماعة « بييرو دو برويس » الذي قبض عليه وأحرق بالنار حيا في مدينة تولوز من فرنسا سنة ١١٢٤ ، لأنه كان لا يقر على التعميد ولا يقول بعقيدة حضور الله بذاته في الكنيسة ، ويرفض الرهينة والصلاة على الموتى ، وعبادة الصليب ، وأمورًا أخرى لا محل لذكرها هنا .

وجماعة « الهنريسيان » الذين كانوا يضررون لرجال الكنيسة حقدًا يصل لحد الجنون ، وتلتحق بهم جماعة الباتاران .

ودون هذه الجماعات فرق البوبليكان والرجال الأطهار إلخ إلخ . ا . هـ فريد وجدي .

الوصل الثالث

في :

افئان الأمة الإسلامية

وفي،

أشهر الفرق الضالة التي نشأت في بينات إسلامية

وفي،

الفرقة الناجية

وفيه :

مقدمة وقرآن ونقول

المقدمة

في :

أسباب انشقاق الفرق الضالة

(١)

مرت معنا بعض النصوص التي تتحدث عن افتراق اليهود والنصارى إلى فرق تزيد على السبعين ، وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة ، ولا يهمننا كثيراً أن نعرف فرق اليهود والنصارى فهذه تلزم المتتبعين ، أما من ناحية الجانب العلمي في ذلك فقد ذكر القرآن الكريم ما فيه الكفاية عن ضلال من ضل من اليهود والنصارى ليجنب ما وقعوا فيه ، وهذا هو الجانب العملي والمهم في الموضوع ، أن المسلم غير مكلف بأن يتتبع ماهية فرق النصارى وآراء كل فرقة منهم من مثل اليعاقبة والديسانية والأريوسية والكاثوليكية والأرثوذكسية والبروتستانتية والإنكليكانية وغيرها ، وما تشعبت عن كل واحدة منها ، وكذلك بالنسبة لليهود ، وإنما هو مكلف أن يتجنب ما وقع فيه هؤلاء من ضلال ، وقد بين القرآن ذلك أوضح بيان .

ولكن المهم بالنسبة للمسلم أن يعرف فرق الضلالة من هذه الأمة كي لا يواطئ واحدة منها على ضلالة ، وإن كان ذلك لا يلزم كفريضة عينية إلا بقدر ، لكنه مكلف أن يعرف من عقائد أهل السنة والجماعة ومن الكتاب والسنة ما يحفظه بإذن الله عن أن يقع في أسر فرقة ضالة ، وإنما تدخل المعرفة التفصيلية لهذه الفرق وأسباب ضلالها في باب فروض الكفايات ، وعلى العالمين بمسارات الفرق الضالة أن يحضنوا المسلمين حيثما كانوا بكل ما يحفظهم من أن يقعوا في أسر دعوة ضالة يخالطون أهلها أو يسمعون من أهلها بشكل مباشر أو غير مباشر ، ويدخل هذا في فروض العين ويختلف من بيئة لبيئة ، ومن زمان لزمان ، ولعل مهمة العلماء في عصرنا أكثر صعوبة من أي عصر سابق . والمسلمون يواجهون بقايا فرق ضالة أو يواجهون دعوات ضالة في عالم يموج بالمذاهب والفلسفات والأديان مع تقدم وسائل الإعلام والقدرة على الإيهام والتضليل ، وعلى هذا فواجب علماء المسلمين أن يحضنوا المسلم

بالمقيدة الصحيحة ، وأن يحصنوه من الوقوع في أسر منذهب أو فلسفة أو دين أو فرقة ضالة ، هذا عدا عن واجبات أخرى تلزم العلماء .

ومن ههنا نقول : إن فروض الكفاية تختلف سعة وعدداً وكية وقائمين بها من زمن لزمان ، ومن مكان لمكان كما أن فروض العين العلمية والعملية في حق المسلم تختلف من زمن لزمان ، ومن مكان لمكان ، بل من شخص لشخص .

والموضوع الذي نحن فيه من أهم الموضوعات التي ينبغي أن تكون محل اهتمام : وذلك هو افتراق الأمة الإسلامية إلى فرق ، فرقة واحدة منها ناجية والباقية هالكة أخروياً ، على تفاوت في الهلاك الأخروي على حسب بعد أو قرب هذه الفرق من الاعتقاد الحق .

ما هي أسباب الضلال ؟ ما هي الفرق التي ذكرتها النصوص بأعيانها ؟ ما هي أهم هذه الفرق التي كثرت فيها النصوص ؟ ما هي الفرق التي أجمع أهل السنة والجماعة على تضليلها أو تكفيرها ؟ وما هي أهم مقولاتها ؟ وبعض هذه الفرق قد انقرض ولكنه قابل للظهور وبعضها لا زال موجوداً ، والأمة تعاني منه ، وبعضها قديم الظهور وبعضها حديث الظهور ، وبعضها يتجدد ظهوره في كل جيل وليس مثل العلم بعد هداية الله عاصمًا للإنسان ، والكتب في هذا كله كثيرة منها القديم ومنها الحديث ومنها ما يخص فرقاً ولا يخلو كتاب بعد القرآن ولا يخلو كلام بعد كلام الله وسنة رسوله ﷺ مما يمكن أن يؤخذ عليه ، ومن أشهر الكتب القديمة في هذه الشؤون : مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ، والفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي ، والمثل والنحل للشهرستاني ، ومثله لابن حزم ، وقد كتب المحدثون عن فرق ظهرت حديثاً كالتقريبية نسبة إلى قرّة العين الإيرانية الإباحية ، والبهائية ، والقاديانية ، وهذا الوصل يضعك على لباب الأمر .

* * *

(٢)

في تأملات شاملة لما وقعت به الأمم من قبل وخاصة اليهود والنصارى الذين قص الله علينا من أخبارهم نجد أنّ من أبواب الضلال الكبيرة :

أولاً : أمراض القلب وما يتفرع عنها من بغي وحسد واتباع هوى يجر إلى مواقف ظالمة ﴿ وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ﴾ (١) .

ثانياً : الغلو في الأشخاص والأعمال والمواقف : ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ﴾ (٢) . ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً ﴾ (٣) .

ثالثاً : التأويل الجاهل ونسيان بعض الحق : ﴿ يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ﴾ (٤) .

رابعاً : جعل ما ليس من الوحي وحياً : ﴿ وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ﴾ (٥) .

خامساً : ترك الجمع عليه والدخول فيما يناقضه : ﴿ وما تفرق الدين أتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة * وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (٦) .

سادساً : الجهل بالله ووصفه بما لا يليق بذاته : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾ (٧) . ﴿ الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ (٨) .

وقد وقعت أمتنا فيما وقعت به الأمم السابقة وقد ذكر ذلك رسول الله ﷺ وذلك من معجزاته عليه الصلاة والسلام ، فوجد عندنا من يغلوا بغير الأنبياء فيثبت لهم العصمة حتى

(١) الشورى : ١٤ .

(٢) التوبة : ٣١ .

(٣) المائدة : ٧٧ .

(٤) المائدة : ١٣ .

(٥) آل عمران : ٧٨ .

(٦) البينة : ٤ ، ٥ .

(٧) المائدة : ٦٤ .

(٨) آل عمران : ١٨١ .

فما خالفوا به النص كما فعلت طوائف من الشيعة ، ووجد من يُؤَلِّه البشر كما فعل النصيرية والدروز والإسماعيليون ، ووجد من يدعي النبوة ويتَّبع كغلام أحمد القادياني ومسيحة الكذاب ، ووجد التأويل الجاهل كما فعل المعتزلة ، ووجد التشبيه كما فعل المشبهة ، ووجدت المواقف الغالية كما فعل الخوارج ، ووجد تعطيل العمل كما فعل المرجئة ، ووجد الإباحيون الذين يستحلون المحرمات ، ووجد المعطلون للشريعة كما يفعل العلمانيون .

وسر الأسرار في الزيف والضلال اتباع المتشابه وترك المحكم .

والمتشابه في هذا المقام نسبي ، فكثير من المتشابهات التي ضل بها أقوام إنما هي متشابهات بالنسبة لمُحكَّم معيَّن ، وهذه القضية من أخطر القضايا ولا بد أن تفهم :

فالقرآن الكريم في حيثية من حيثياته كلُّه محكم . قال تعالى : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ (١) .

فالإحكام قدر مشترك في القرآن .

والقرآن من حيثية أخرى كلُّه متشابه : ﴿ الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها ﴾ (٢) .

فالقرآن يشبه بعضه بعضاً من حيث كونه حقاً ومعجزاً إلى غير ذلك ، ولكن نصوص القرآن منها ما هو قطعي الدلالة ، فهذا محكم بالنسبة لغيره ومنه ما يحتمل أكثر من معنى ، ومن ههنا ذكر الأصوليون أن النصوص أقسام فمنها :

المؤول وهو ما يحتمل أكثر من وجه أحدهما صحيح ، والباقي غير صحيح ، ومن المؤول المتشابهة .

ومنها : النص وهو اللفظ الذي ظهرت دلالاته على المعنى الذي سيق له مع احتمال التخصيص إن كان عاماً ، والتأويل إن كان خاصاً .

(١) هود : ١ .

(٢) الزمر : ٢٣ .

ومنها : الظاهر وهو اللفظ الذي ظهرت دلالاته على المعنى الذي لم يسق له واحْتَمِلَ غيره احتمالاً مرجوحاً .

ومنها : الْمَفْسَّرُ وهو اللفظ الذي ظهرت دلالاته على معناه الوضعي مع احتمال النسخ وحده .

ومنها : الْمُحَكَّمُ وهو اللفظ الذي ظهرت دلالاته على معناه الوضعي بدون احتمال شيء .
ومن ههنا وجد ما يسمى متشابهًا عند العلماء .

ولكن هناك نصوصًا هي متشابهة في حق الجهلة وبسبب من ذلك ضل من ضل ، فثلاً يوجد من يأخذ من قوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ... ﴾ ^(١) أن الأرض لا تُمَلِّكُ لأنها لجميع بني البشر وبالتالي فلا ملكية في الأرض لأحد ، فهؤلاء تركوا المحكم في الشريعة الذي يجيز تملك الأرض وبنوا على متشابه ، ولكن هذا المتشابه متشابه في حقهم وليس هو في الأصل متشابهة عند العلماء ومن ههنا نقول :

إن أكثر من ضل عن الحق من هذه الأمة إنما ضل بسبب متابعتة المتشابهة وحمل المحكم عليه ، سواء كان متشابهًا في الأصل في اصطلاح الفقهاء أو متشابهًا بسبب من الجهل أو الهوى ، والأصل أن يتابع المسلم المحكم ويحمل المتشابه عليه سواء كان متشابهًا في الأصل لا يدركه إلا الراسخون في العلم أو متشابهًا في توهم بعض الناس ، ومن ههنا نفرق بين فرقة ضلت في فهم المتشابه في اصطلاح العلماء كالمعتزلة ، وبين فرقة ضلت لمتابعة الجهل في قضية لبست عليهم كالتوارج والمرجئة وبعض فرق الباطنية .

وهناك ناس كفروا أصلاً ، وحاولوا أن يكفروا المسلمين ولكن من خلال التلبيس عليهم ببعض النصوص المتشابهة فهؤلاء كفار يتعمدون الكفر والتكفير .

* * *

(٣)

والعاصم من الوقوع في الضلال : الاعتصام بالكتاب والسنة وما عليه سلفنا الصالح والعلم الصحيح وما عليه السواد الأعظم من علماء الأمة الإسلامية خلال العصور ، ومتابعة الراسخين في العلم من هذا السواد الأعظم ، ولم تخل الأمة في كل عصر من أهل رسوخ في العلم : كالأئمة الأربعة والنووي وابن حجر العسقلاني والسيوطي والعز بن عبد السلام وأمثال هؤلاء .

* * *

(٤)

وهناك إجماع عند الراسخين في العلم على أن هناك فرقاً دخلت في دائرة الضلال وفرقاً دخلت في دائرة الكفر ، ومن أمهات القضايا التي ضلت بسببها بعض الفرق :

- ١ - ادّعاء أن للقرآن باطنًا يخالف الظاهر .
- ٢ - الموقف من نصوص السنة أصلاً ثم من إلزاميتها .
- ٣ - التشبيه .
- ٤ - التأويل الجاهل .
- ٥ - التكفير بالمعصية .
- ٦ - الموقف من الإمامة والخلافة .
- ٧ - التشكيك في الصحابة ، أو سب بعضهم أو تكفيره .
- ٨ - نفي القدر .
- ٩ - الجبر .
- ١٠ - الغلو .

* * *

ونحب أن نقف وقفة عند الغلو :

فلم يزل الغلو بابًا من أبواب الضلال والانحراف عن هدي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، قال تعالى : ﴿ قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرًا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ ^(١) ، ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ... ﴾ ^(٢) .

وللغلو مظاهر منها : الغلو في الأشخاص : ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله والمسيح ابن مريم ﴾ ^(٣) . ومنها الغلو في تطبيق الدين : وذلك بالتشديد فيه بتحريم الحلال واعتقاد فرضية ما ليس فرضًا . ومنها : التسرع في التكفير ، ومنها الغلو في العمل حتى تحمل النفس فوق طاقتها كالترهب وقد عالج الكتاب والسنة الغلو كله .

٤٣٢ - * روى الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ... وإياكم والغلو في الدين فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو بالدين » .

٤٣٣ - * روى الطبراني عن أبي أمامة رفعه : « صنفان من أمتي لن تنالها شفاعتي : إمام ظلّم غشومٌ وكلّ غالٍ مارقٍ » .

* * *

(١) المائة : ٧٧ .

(٢) النساء : ١٧١ .

(٣) التوبة : ٣١ .

٤٣٢ - مسند أحمد (١ / ٢١٥ ، ٢٤٧) .

والنسائي (٥ / ٢٦٨) ٢٤ - كتاب المناسك ، ٢١٧ - باب التقاط الحمى .

وإبن ماجه (٢ / ١٠٠٨) ٢٥ - كتاب المناسك ، ٦٣ - باب قدر حصي الرمي . وإسناده صحيح .

٤٣٣ - أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٥ / ٢٣٥) . وهو حسن .

غال : من الغلو وهو مجاوزة الحد ببدعة أو كفر .

(٦)

ومع وضوح النصوص التي تبين الهدى من الضلال ، بحيث لا تغيب عن عالم منصف ماهية الهدى من الضلال ، فقد ذكر الرسول ﷺ ما يحدث في أمته من بعده ، ومن جملة ذلك الاختلاف والتفرق والقتال ، كما ذكر أن الأمة ستفترق إلى ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة منها ناجية والباقيات في النار ، وقد أعطانا القرآن الميزان الذي نعرف به فرق الضلالة وذلك هو اتباعهم المتشابه وحمل الحكم عليه بدلاً من اتباع الحكم وحمل المتشابه عليه ، وهذه هي ميزة الفرقة الناجية أنها تعمل بالحكم وتؤمن بالمتشابه وتحمله على الحكم ، وبهذا الميزان يعرف الإنسان أن أهل السنة والجماعة على حق .

* * *

(٧)

وقد حدث قتال بين الصحابة بين علي من جهة وبين معاوية من جهة أخرى ، وبين علي من جهة وبين عائشة وطلحة والزبير من جهة أخرى ، والجميع من أهل السنة والجماعة بشهادة النصوص ، لكن علياً كان على حق وصواب ، والآخرون كانوا على خطأ ، ولضيق هذا المقام وللخوف على العامة أن يسبق إلى قلوبهم ما تزيغ به فقد نهى العلماء عن الخوض في ذلك إذ إن في كل من الفريقين مبشرين بالجنة وإنهم كانوا متأولين ، وكلهم يعتقد أنه على الحق ، وحدث قتال بين علي والخوارج ، والنصوص واضحة أن علياً على الحق والصواب ، والخوارج كانوا على خطأ وضلال بسبب ما اعتقدوه من تكفير علي وعثمان .

واعتقد ناس أن الحق في الخلافة لآل بيت الرسول ﷺ ونشأ بسبب من ذلك التشيع ، لكن شيعة آل البيت افرقوا فمنهم غالٍ ومنهم مقتصد ، والنصوص المحكمة حكم على الجميع ، وقد ورد عن علي بن أبي طالب قال : دعاني رسول الله ﷺ فقال : « إن فيك مثلاً من عيسى أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه وأحبته النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذي ليس به » ، ألا وإنه يَهْلِكُ فِيْ اثْنَانِ مَحَبِّ مَفْرَطٍ يَقْرَظُنِيْ بِمَا لَيْسَ فِيْ وَمِبْغُضٍ يَحْمَلُهُ شَتَائِيْ عَلَى أَنْ يَبْهَتَنِيْ ، ألا وإني لست بنبي ، ولا يوحى إلي ، ولكني أعمل بكتاب الله

وسنة نبية ما استطعت فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم فيما أحببتم وكرهتم^(١) .

وهكذا وجدت فرقتان رئيسيتان منذ الصدر الأول تفرعت عنها فرق كثيرة ، وبسبب من التباس الأمر على بعض الناس في الخلاف بين علي وخصومه فقد وجد الإرجاء ، وكان بسيطاً ثم تفلسف وانحرف ، وبسبب من الجنوح في التأويل وجد الاعتزال ، وهكذا وجدت أربع فرق رئيسية ضالة منذ الصدر الأول : الشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة . وتفرّع عن كل فرقة ، ثم ظهرت فرق أخرى كالذين يعتمدون القرآن دون السنة... أو الذين يرون سقوط التكليف كبعض الصوفية ، ولم تزل الأيام تلد فرقاً جديدة فهذا القرن الماضي ولدت فيه القاديانية والبهائية ، ولا يخفى على العالم البصير ولا على الذين يخالطون أهل الحق ويقرؤون القرآن أن يدركوا الضلال بسرعة ويعرفوا أهله ، والملاحظ أن النصوص في شأن الخوارج كانت أكثر من النصوص التي ذكرت فرقاً أخرى وذلك لحكم :

أولاً : لأنهم أول الفرق ظهوراً والناس لا زالوا على ذكر بأحاديث الرسول ﷺ .

ثانياً : لأنهم يغرون العامة بسبب تشدهم وغلوم .

ثالثاً : لأنهم يجتذبون أعداداً كبيرة من الناس بسبب استعداد العامة للخروج على السلطان .

والخروج على السلطان أنواع ، والبغاة هم الخارجون على الإمام الحق بغير الحق ، أما سواهم فقد يكونون أهل حق وقد يكونون ظالمين بخروجهم .

* * *

(٨)

وأخيراً نقول : هناك فرق ضالة أو كافرة مشهورة معروفة عند العامة والخاصة من أهل السنة والجماعة ، وهناك أئمة ضلال معروفون عند أهل العلم خاصة ، وبالتالي فقد لا يعرف

(١) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٩ / ١٣٣) وقال : رواه عبد الله والبخاري باختصار وأبو يعلى أم منه ، وفي إسناد عبد الله وأبي يعلى الحكم بن عبد الملك وهو ضعيف . وفي إسناد البخاري محمد بن كثير القرشي الكوفي وهو ضعيف . ا.هـ. قلت : ومع أن في الحديث ما رأيناه من ضعف فإن الحديث صحيح معناه وقد وقع .

غير المختص من المقصود هؤلاء ، وهناك فرق تُذكَرُ وهي تندرج في فرقة تعتبر أمثا لهم :

فالشيخ عبد القاهر البغدادي أوصل الخوارج إلى عشرين فرقة وكلهم فرقة واحدة ، وأوصل المعتزلة إلى عشرين فرقة وكلهم فرقة واحدة ، ونتيجة لذلك فإن بعضهم ذكر في كتب الفرق المؤلفة قديماً أكثر من سبعين فرقة مع أنه قد وجدت بعد ذلك فرق أخرى ونحن نرى أن الفرق الاثنتين والسبعين الضالة التي ستوجد في هذه الأمة ليس شرطاً أن تكون قد وجدت كلها ، فقد تأتي العصور اللاحقة بجديد ، فالرسول ﷺ تحدث عن ثلاثين مدعيًا للنبوّة سيكونون في هذه الأمة وذكر دجالين كثيراً وقد يكون بعض هؤلاء لم يظهروا بعد ، ولذلك فنحن سنعرّف في هذا الفصل على بعض الفرق مما أجمع أهل السنة والجماعة على تضليل أهلها أو تكفيرهم .

وبعض هذه الفرق لازالت موجودة وبعضها قد انقرض ، والموجودون في عصرنا على أنواع فمنهم من تستطيع تكفيره دون تردد ما دام يؤمن بما هو المعروف عن فرقته ، وبعضهم يمكن أن تتوقف في الحكم عليه حتى تعرف حدود أخذه عن فرقته .

وسنذكر في هذا الوصل الفقرات التالية :

الفقرة الأولى : في ضرورة التعرف على فرق الضلال وفي بعض الملاحظات حول ذلك .

الفقرة الثانية : في نصوص تتحدث عن أعلام في الضلال .

الفقرة الثالثة : في أشهر الفرق التي نشأت في بيئات إسلامية وهي ليست من أهل السنة والجماعة .

الفقرة الرابعة : في الخوارج خاصة .

الفقرة الخامسة : في ضرورة لزوم الجماعة وفي التعرف على الفرقة الناجية .

* * *

الفقرة الأولى

في :

ضرورة التعرف على فرق الضلال

وبعض الملاحظات حول ذلك

لقد حَدَّثَ رسول الله ﷺ أصحابه عن قائد كل فتنة يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً كما ورد عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال : والله ما أدري أنسي أصحابي أم تناسوا؟ والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى انقضاء الدنيا ، يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً ، إلا قد سمَّاه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته (١) .

فدل ذلك على أن التعرف على أئمة الضلال مما ينبغي أن يعرفه المسلم ، وأن التعريف على أئمة الضلالة من سنن رسول الله ﷺ ، ومن ثم كان قسم كبير من هذا الوصل في هذا الشأن .

* * *

الفرق التي خرجت عن الاعتقاد الحق على أنواع ، فمنها : ما خرج من الإسلام بالكلية وإن كانت أصوله إسلامية وادعى أنه يبني على فهم لنصوص ، وهل مثل هذه الفرق داخلية في الفرق الثنتين والسبعين أو لا ؟ الراجح أنها داخلية بها قياساً على فرق اليهود والنصارى ، وبعض الفرق لم يصل إلى حد الكفر المطلق ، وإنما هم ضلَّالٌ مُبْتَدِعُونَ ، وبعضهم أكثر ضلالاً من بعضهم الآخر ، وبعضهم تعتبر بدعته خفيفة وبعضهم تعتبر بدعته شديدة ، وأفطع أنواع الابتداع ابتداع الاعتقاد ، أما بدع الأعمال فهذه على أنواع ، فمنها : ما يكره ، ومنها : ما يحرم ، ومنها : ما يجوز . والعبرة فيها للفتوى من أهلها .

* * *

وهناك فرق بدأ ضلالها من علوِّ في فكرة صحيحة في الأصل ثم تشعبت من هذه الفرق

(١) أبو داود (٤ / ١٥) . كتاب الفتن والملاحم ، باب ذكر الفتن ودلائلها . وإسناده صحيح .

فرق أشد غُلُوًا ، وهكذا من غلو أخفَّ إلى غلو أشدَّ وصلت بعض التوجهات إلى مداها المكفر ، فحب آل البيت ابتداء شيء مطلوب شرعًا ، واعتقاد أن عليًا هو خليفة راشد وأن الحق والصواب كانا معه مدة خلافته ، كل هذه أفكار صحيحة ، فإذا قال قائل بعد ذلك : إنه الأحق بالخلافة من الأئمة الثلاثة الذين كانوا قبله مع التسليم بخلافتهم فهذه بدعة خفيفة مع أنها تخالف ما التقى عليه الصحابة ، فإذا ما رفض آخرون أن يسلموا بإمامة الشيوخ الثلاثة فقد دخلوا في بدعة ضلالة ، فإذا كفروا الأئمة الثلاثة فقد وصلوا إلى الكفر كما ذكر الشيخ عبد القاهر البغدادي : « فإذا ما غلوا بعلي وآل بيته حتى أعطوهم صفة الألوهية فذلك إيغال في الكفر ، فإذا ما اجتمع إلى هذا آراء كفرية أخرى كالقول بالتناسخ وأن للقرآن باطنًا يخالف الظاهر ، وأن الباطن يستقل بفهمه الإمام ، فإذا بلغهم عن يدعي الإمامة ما ينقض الشريعة تابعوه فذلك كفر على كفر وظلمات بعضها فوق بعض » .

وكثيرًا ما حدث في تاريخ الفرق أن غلوًا خفيفًا أوصل إلى غلو غليظ ، وأحيانًا يحدث العكس غلو شديد يعدل إلى غلو أخف ، فالمعتزلة مثلاً عدلوا القول بنفي القدر بالجملة ، وعلى كلِّ فإنه تتولد عن فرقة أم فرقة مختلفة ، ومن الفرق التي لها وجود فعلي في الأمة : الشيعة الإثنا عشرية ، والإسماعيليون ، والدروز ، والنصيرية ، والجارودية ، واليزيدية عباد الشيطان ، فلهم بقية في سورية والعراق ، والمعتزلة فلم تنزل بعض عقائدهم تتسلل إلى كثير من الناس ، والقاديانية ، والبهائية ، والقائلون بإسقاط التكليف ، والمشبهة ، والقائلون بوحدة الوجود ، والعلمانيون القائلون بفصل الدين عن الدولة وهم من المرتدين الذين يشكلون تيارًا عريضًا .

* * *

أما أحكام الفرق الثنتين والسبعين فتختلف من فرقة إلى فرقة ، فبعض الفرق الثنتين والسبعين لهم أحكام المسلمين الدنيوية كاملة ، وبعض أهل هذه الفرق لهم بعض أحكام المسلمين الدنيوية لا كلها ، وبعض هذه الفرق ليس لها أحكام المسلمين أصلًا بل ولا أحكام أهل الكتاب لأنهم مرتدون أو استمرار للمرتدين ، فلهم بذلك أحكام خاصة لأنهم ورثوا الردة ، فهؤلاء المرتدون ومن تابعهم على ردتهم لا يجوز تزويجهم ولا التزوج منهم ولا أكل

ذبايحهم ولا دفنهم في مقابر المسلمين ولا الصلاة عليهم .

قال عبد القاهر البغدادي :

[فإن كان على بدعة الباطنية ، أو البَيانية ، أو المَغيرية ، أو الحَطَّابية الذين يعتقدون إلهية الأئمة أو إلهية بعض الأئمة ، أو كان على مذاهب الحلول ، أو على بعض مذاهب أهل التناسخ ، أو على مذهب الميونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين ، أو على مذهب اليزيدية من الإباضية في قولها بأن شريعة الإسلام تُنسخ في آخر الزمان ، أو أباح ما نص القرآن على تحريمه ، أو حرّم ما أباحه القرآن نصّاً لا يحتمل التأويل : فليس هو من أمة الإسلام ولا كرامة له . وإن كانت بدعته من جنس بدع المعتزلة ، أو الخوارج ، أو الرافضة الإمامية ، أو الزيدية ، أو من بدع النجارية ، أو الجهمية ، أو الضارية ، أو المحسمة فهو من الأمة في بعض الأحكام ، وهو جواز دفنه في مقابر المسلمين ، وفي أن لا يُمنع حظه من الفيء والغنية إن غزا مع المسلمين ، وفي أن لا يُمنع من الصلاة في المساجد ، وليس من الأمة في أحكام سواها ، وذلك أن لا تجوز الصلاة عليه ولا خلفه ، ولا تحل ذبيحته ولا نكاحه لامرأة سنية ، ولا يحل للسني أن يتزوج المرأة منهم إذا كانت على اعتقادهم . وقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه للخوارج : علينا ثلاث : لا تَبْدؤكم بقتال ، ولا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ، ولا نمنعكم من الفيء ما دامت أيديكم مع أيدينا] . ١ . هـ (الفرق بين الفرق) .

والمسألة لها تفصيلات كثيرة ، وللفقهاء اجتهادات متعددة ، وبعض من انتسب في الفرقة قد لا يؤمن بكل ما عليه فرقته فله حكم خاص ، والعبرة في حق كل شخص بما هو عليه ، والفتوى البصيرة من أهلها هي محل العمل .

* * *

وإذ لم يكن هذا الكتاب ملتزماً بالتفصيل إلا فيما تمس إليه الحاجة ، وإذ كان الكلام عن الفرق يحتاج إلى كتب خاصة بذلك ، فإننا نكتفي بإشارات مع ملاحظة أننا اعتمدنا في التعريف على بعض الفرق على كلام عبد القاهر البغدادي ، وقد كتب كتابه (الفرق بين

الفِرَق) في القرن الخامس الهجري وبعض من كتب عنهم واستمروا بعده ، قد يكونون بقوا على ما كانوا عليه وقد يكونون ازدادوا غلواً وقد يكونون قد خف غلوهم .

* * *

الفقرة الثانية

في :

نصوص تتحدث عن أعلام في الضلال

منذ الصدر الأول ظهرت أربع فرق رئيسية في الأمة الإسلامية هي :

الخوارج والتشييع الغالي والإرجاء والاعتزال .

فالخارجية غلت في التكفير ، والتشييع الغالي قام على الغلو بعلي وبآل بيته رضي الله عنهم ، وعلى بغض الكثيرين من الصحابة ، والإرجاء أنواع والضالون من أهله هم الذين يقولون : لا تضر مع الإيمان معصية . والاعتزال يقوم على عدم إعطاء موضوع الإيمان بالقدر مداه الذي ذكرته النصوص .

ولأن هذه الفرق الأربع ظهورها متجدد في الأمة الإسلامية ، ولأنها ستظهر قريباً من عهد النبوة فقد خصت بالذكر في نصوص

وسنذكر في هذه الفقرة بعض النصوص التي ذكرت هذه الفرق ، ولأن أعظم ضلال في عصرنا هو الانطلاق من فكرة العلمانية بمعنى اللادينية وإقامة ذلك على فكرة الموضوعية بمعنى البحث العقلي المجرد فنسذكر نصاً في ذلك ، ولأن بعض أنواع من الضلال ينتشر بسبب تبني من له السلطان فنسذكر نصاً يحدد موقف أهل الهدى من ذلك ، وللتفريق بين ما هو فتنة قائمة على اجتهاد خاطئ وبين ما هو اجتهاد ضال فنسذكر نصين . وهذه هي النصوص :

٤٣٤ - * روى الطبراني ، عن عوف بن مالك ، عن النبي ﷺ قال : « تفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة . أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال » .

لم تنزل الأمة الإسلامية متأثر بمثل هذا النوع من الناس الذين ذكرهم الحديث

الشريف ، ولكن قد تَمَرَّ على الأُمَّة الإسلاميَّة موجات عاتية بسبب من هؤلاء ، وأعتى موجتين هما : الموجة التي أنهاها الغزالي في كتابه : تهاوت الفلاسفة ، والموجة التي شاهدها عصرنا في القرن الثالث عشر والرابع عشر الهجريين ، إذ ظهرت في هذه الموجة أفكار التقدِّميَّة والرجعيَّة واليبين واليسار والعلمانيَّة والعقلانيَّة والموضوعيَّة والعاطفيَّة ، والتفريق بين الدين والدولة ، ومحاولة إظهار العلم والعقل كمتعارضين مع الدين ، وتأثرت الأُمَّة الإسلاميَّة بهذه الأفكار كثيرًا ولكن أخذت هذه الأفكار تنحسر شيئًا فشيئًا ، وما نحن نشهد في بداية القرن الخامس عشر الهجري بداية النهاية لهذه الأفكار .

وليس المراد من هذا الحديث ما يفهمه منه بعض الجهلة من نفي القياس الشرعي المتعارف عليه في أصول الفقه ، فذلك من الدين ، وهو مما تبنى عليه الأحكام الشرعية .

٤٣٥ - * روى الطبراني عن ابن مسعود قال : دخل رسولُ الله ﷺ فقال : « يا ابن مسعود » فقلت : لبيك يا رسولَ الله . قالها ثلاثًا . قال : « تدري أيُّ الناس أفضل ؟ » قلت : الله ورسولُه أعلم . قال : « فإن أفضل الناس أفضلهم عملاً إذا فقَّهوا في دينهم » . ثم قال : « يا ابن مسعود » . قلت : لبيك يا رسول الله . قال : « تدري أيُّ الناس أعلم ؟ » قلت : الله ورسولُه أعلم . قال : « إن أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلفَ الناسُ ، وإن كان مقصرًا في العمل وإن كان يزحف على استه زحفًا . واختلف من كان قبلي على ثنتين وسبعين فرقة نجا منها ثلاثة وهلك سائرهنَّ ، فرقةً وازت الملوك وقتلوهم وقطعوهم بالمناشير . وفرقة لم يكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرانيتهم فيدعوهم إلى الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في البلاد وترهبوا » قال : « وهم الذين قال الله عز وجل ﴿ رهبانيةً ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاءَ رضوانِ الله ﴾ » الآية . فقال النبي ﷺ : « من آمن بي

٤٣٥ - أورده الميثقي في مجمع الزوائد (٧ / ٢٦٠) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير

بكير بن معروف وثقه أحمد وفيه ضعف . ١ . هـ .

وأخرج نحوه ابن أبي حاتم وابن جرير .

قال ابن حجر : بكير بن معروف صدوق فيه لين . ١ . هـ .

وَصَدَّقَنِي وَاتَّبَعَنِي فَقَدْ رَعَاهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ، وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْنِي فَأَوْلِكَ هُمْ الْمَهَالِكُونَ » .
وفي رواية « فِرْقَةٌ أَقَامَتْ فِي الْمُلُوكِ وَالْجَبَابِرَةِ فَدَعَتْ إِلَى دِينِ عِيسَى فَأَخَذَتْ
وَقَتِلَتْ بِالْمَنَاشِيرِ ، وَحُرِّقَتْ بِالنَّيْرَانِ فَصَبَّرَتْ حَتَّى لَحِقَتْ بِاللَّهِ » . والباقي بنحوه .

الملاحظ أن الرسول ﷺ ذكر ثلاث فرق تنجو ، ثم فصل فلم يذكر إلا فرقتين ، فرقة
الأميرين بالمعروف والناهين عن المنكر للملوك والجبابرة ، وفرقة الرهبان . والظاهر أن
الفرقة الثالثة هم الذين تمسكوا بالحق ولم يكن لهم طاقة على هذا وهذا ، وهم المغيرون للمنكر
بقلوبهم . وبالنسبة لأمتنا جعل الناس على ثلاثة أنحاء كلهم ناجون ؛ المغيرون للمنكر
بأيديهم إن استطاعوا ، والمغيرون بألسنتهم إن لم يستطيعوا إلا ذلك ، والمغيرون بقلوبهم إن لم
يستطيعوا إلا ذلك .

٤٣٦ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ :
« الْقَدْرِيَّةُ وَالْمَرْجِيَّةُ مَجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ ، فَإِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُودُوهُمْ ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا
تَشْهَدُوهُمْ » .

المراد بالمجوس في الحديث عباد النار من الفرس ومن تابعهم ، وهؤلاء يقولون بوجود إله
النور وإله الظلمة فيثبتون فاعلين ، والقدرية يثبتون فاعلاً مع الله ولذلك
شابهوهم ، والمجوس يعطون للشيطان نوع طاعة ، والمرجئة يطيعون الشيطان بترك التكليف
فشابهوهم .

٤٣٧ - * روى الترمذي عن ابن عباس وجابر بن عبد الله قالوا : قال رسول الله ﷺ :
« صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ أَهْلُ الْإِرْجَاءِ وَأَهْلُ الْقَدْرِ » .

٤٣٦ - الهيثمي (٧ / ٢٠٥) وقال : رواه في الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى الفروي ، وهو ثقة . اهـ .
ورواه عن ابن عمر دون ذكر المرجئة أبو داود (٤ / ٢٢٢) كتاب السنة ، - باب في القدر .

المستدرک (١ / ٨٥) . وهو حسن .

٤٣٧ - الترمذي (٤ / ٤٥٤) ٢٣ - كتاب القدر ، ١٣ - باب من جاء في القدرية .

ابن ماجه (١ / ٢٨) المقدمة ، ٩ - باب في الإيمان .

٤٣٨ - * روى الترمذي عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « صِنْفَانِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ الْمُرْجِيَّةُ وَالْقَدْرِيَّةُ » .

٤٣٩ - * روى الطبراني عن ابن عباس قال : كنتُ عند النبي ﷺ وعنده عليٌّ فقال النبي ﷺ : « يا علي سيبكون في أمي قومٌ ينتحلون حبَّ أهل البيت لهم نَبَزٌ يُسَمَّونَ الرافضة قاتلوهم فإنهم مشركون » .

٤٤٠ - * روى الحاكم عن عِكْرِمَةَ عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قال له ولابنه علي : انطلقا إلى أبي سعيد فاسمعا منه حديثه في شأن الخوارج . فانطلقا فإذا هو في حائط له يصلح ، فلما رأنا أخذ رداءه ثم احتبى ، ثم أنشأ يحدثنا حتى علا ذكره في المسجد ، فقال : كنا نحمل لُبنةً لُبنةً ، وعمار يحمل لبنتين لبنتين ، فرآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فجعل ينفذ التراب عن رأسه ، ويقول : « يا عمارُ ألا تحمل لُبنةً لُبنةً كما يحمل أصحابك » . قال : إني أريد الأجرَ عند الله . قال : فجعل ينفذ ويقول : « ويحَ عمارٍ تقتله الفئة الباغيةُ » . قال : ويقول عمارٌ : أعوذ بالله من الفتن .

فلقد قتلت عمارًا فئة معاوية ، فدل ذلك على أن فئة معاوية كانت باغيةً على علي رضي الله عنه ، وكان عمار مع علي ، فدل ذلك على أن عليًا هو أهل الحق والصواب ، ومع هذا فإننا نحكم لمعاوية وجنده ولعائشة ومن معها على أنهم من أهل السنة والجماعة ، فهنا اجتهاد

٤٣٨ - الترمذي (٤ / ٤٥٤) ٣٣ - كتاب القدر ، ١٣ - باب ما جاء في القدرية .

ابن ماجه (١ / ٢٤) المقدمة ، ٩ - باب في الإيمان .

وقال الترمذي : غريب حسن صحيح . وضعفه والذي قبله بعض العلماء .

٤٣٩ - المعجم الكبير (١٢ / ٢٤٢) .

أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٢٢) وقال : إسناده حسن .

نَبَزٌ : النَّبْزُ اللَّقْبُ .

٤٤٠ - المستدرک (٢ / ١٤٩) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه بهذه السياقة . وأخرج نحوه

البخاري في الجهاد ٦ / ٣٠ .

(في حائط له) : أي في بستان .

(يحدثنا حتى علا ذكره في المسجد) : يظهر أن (في) هنا بمعنى (عن) لأن الحديث كان في البستان ، وكان

المراد أنه حدثها عن بناء المسجد النبوي وما كان يفعله عمار وماذا قال له رسول الله ﷺ .

خاطي لا يجعل أهله من الفرق الضالة ، ومن ههنا تقول : إنه إذا وجد الاعتقاد الصحيح فقد وجد أهل السنة والجماعة ، وإن حدث اجتهاد خاطي ترتب عليه عمل خاطي بل حتى لو وجدت معاصي لا تكفر ولا تضلل .

سرى في فقرة لاحقة من هم الخوارج وأنهم فرقة ضالة ، والملاحظ أن ابن عباس أرسل عكرمة وابنه للسؤال عن الخوارج فكان حديث أبي سعيد عن عمار وقتله من قبل الفئة الباغية ، وقد قتلته فئة معاوية ، والبغاة هم الخارجون على الإمام الحق بغير الحق وهم نوعان : خارجون أكثر عن اعتقاد خاطي ، وخارجون عن اجتهاد خاطي ، فالأولون هم الخوارج والآخرين بغاة ، وقد يكونون آثمين ، وقد يكونون مأجورين على حسب نوع اجتهادهم ومبررات خروجهم .

٤٤١ - * روى مسلم عن يحيى بن يعمر ؛ قال : كَانَ أَوَّلَ مَنْ قَالَ فِي الْقَدْرِ بِالْبُصْرَةِ مَعْبِدَ الْجُهَنِيِّ . فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيرِيُّ حَاجِبِينَ أَوْ مُعْتَمِرِينَ فَقَلْنَا : لَوْ لَقِينَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقَدْرِ . فَوَفَّقَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ دَاخِلًا الْمَسْجِدِ . فَكَتَبْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي . أَحَدْنَا عَنْ يَمِينِهِ

٤٤١ - مسلم (١ / ٣٦) - كتاب الإيمان ١ - باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ... إلخ .

قال النووي :

(أول من قال بالقدر) : معناه أول من قال بنفي القدر فابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق . ويقال القدر والقدر ، لعتان مشهورتان .

واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر . ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم ، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة . فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى .

(فوفق لنا) : معناه جعل وفقا لنا . وهو من الموافقة التي هي كالالتحام . يقال أتانا لتيفاق الهلال وميفاقه ، أي حين أهل ، لا قبله ولا بعده . وهي لفظة تدل على صدق الاجتماع والاتئام .

(فاكثفته أنا وصاحبي) : يعني صرنا في ناحيته . وكثف الطائر : جناحه .

(ويتتقرون العلم) : ومعناه يطلبونه ويتبعونه . وقيل معناه يجمعونه .

(وذكر من شأنهم) : هذا الكلام من كلام بعض الرواة الذين دون يحيى بن يعمر . يعني وذكر ابن يعمر من حال هؤلاء ، ووصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به .

(وإن الأمر أنف) : أي مستأنف ، لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى . وإنما يعلمه بعد وقوعه . ا . هـ

النووي .

وَالْآخَرَ عَنْ شِمَالِهِ . فَظَنَنْتُ أَنَّ صَاحِبِي سَيَكِلُ الْكَلَامَ إِلَيَّ . فَقُلْتُ : أبا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! إِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ قَبْلَنَا نَاسٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَّقُرُونَ الْعِلْمَ (وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ) وَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ لَا قَدَرَ . وَأَنَّ الْأَمْرَ أَتَقَى . قَالَ : فَإِذَا لَقِيتَ أَوْلِيكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي بَرِيءٌ مِنْهُمْ ، وَأَنَّهُمْ بَرَاءٌ مِنِّي . وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ! لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ ، مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ .

تعليق :

تطلق كلمة القدرية على نفاة القدر، والقدرية قدريتان :

فالأولى : هي ما ذكرته هذه الرواية ، فهؤلاء ينفون القدر جملة وتفصيلاً ، والظاهر أنهم اندثروا بعد ملاحظة حكام المسلمين لأئمتهم .

وأما القدرية الثانية : فيطلقها أهل السنة والجماعة على المعتزلة القائلين بإثبات القوة المودعة ، والقائلين بأن الإنسان يخلق أفعال نفسه مما يلزم من قولهم أن ما يجري في هذا العالم : أسباباً ومسبباتٍ لا دخل مباشرة للإرادة الإلهية أو القدرة الإلهية فيها ، وذلك نوع نفي للقدر .

فالقدر هو الإيمان بأن كل شيء بعلم الله وإرادته وقدرته ، وأن ما حدث وما يحدث مسجل في اللوح المحفوظ .

وسرى تفصيلات ذلك في الباب الثاني من هذا القسم .

* * *

الفقرة الثالثة

في أشهر الفرق التي نشأت في بيئات إسلامية وليست من أهل السنة والجماعة

لقد رأينا أنّ رسول الله ﷺ ذكر أنّ هناك ثنتين وسبعين فرقة من فرق الضلال ستظهر في أمته وهناك فرقة واحدة هي الفرقة الناجية وهي ما يطلق عليه اسم : أهل السنة والجماعة .

وقد ظهر في تاريخ المسلمين فرق كثيرة لم يحكم عليها أهل السنة والجماعة بالكفر ، وهناك فرق أجمع على كفرها أهل السنة والجماعة ، وهناك أناس أصولهم إسلامية تابعوا مدعي نبوة كذّبة وقد أخبر عليه الصلاة والسلام عن ظهور من سيدعي النبوة في أمته ، وهناك ناس تابعوا مدعي ألوهية فكل الفرق الكافرة هذه تدخل في الثنتين والسبعين فرقة ، أو أنّ المراد بالاثنتين والسبعين فرقة فرق لا زال لها من الإسلام نصيب على ضلال بقرب أو يبعد عن الحق ، وبعض الفرق الرئيسية التي أجمع أهل السنة والجماعة على ضلالها افتقرت على فرق كثيرة كالخوارج والمعتزلة ، فهل تعتبر كل شعبة من هذه الفرق فرقة برأسها ، أو أنّ الجميع يعتبرون فرقة واحدة . لهذه النقاط تجد كتاب الفرق القدماء يوصلون الفرق التي ظهرت حتى عصرهم إلى حوالي السبعين ، على أنّه قد ظهرت فرق أخرى بعد ذلك ، ولو أردنا تتبع من ادعى الألوهية أو ادعى النبوة وأساء أئمة الضلالة وبماذا ضلوا لوجدنا الكثير ، ولطال بنا المقام ، ولخرج البحث عن الحدود التي يحتلها هذا الكتاب ، ومن أراد التتبع فالكاتب المؤلفة قديماً وحديثاً في هذا الشأن كثيرة ، وذكر بعض الأسماء من نافلة القول كمن ادعى النبوة في الصدر الأول كسيلمة الكذاب وسجاح والأسود العنسي . وتعداد الفرق التي توالدت عن أصل واحد محل الكتب المطولة ، وبعض الفرق قد اندثرت وبعضها لازال موجوداً ، ونحن ههنا ذاكرون ما يعتبر نموذجاً أو ما يمكن أن تتسلل أفكاره الضالة من جديد أو ما يقتضيه تحصيل المسلم من ضلال قديم أو جديد يأخذ طابعاً دينياً ، أمّا ما يعطل الأديان أصلاً أو يلغيها كالشيوعية أو العلمانية فأمره معروف ولن نتعرض له .

ومن تتبع أصول الضلال أو الكفر وجدها إما في ادعاء الوهينة أو نبوة ، أو في متابعة أهل الأديان الكافرة على تلق من غلهم ، أو في غلو آل بيت رسول الله ﷺ ، أو تأويل غير علم ، أو في تشبيه الله عز وجل بخلقه ، أو في غلو في اعتقاد أو عمل يبعد عن مذاهب أهل السنة والجماعة في الاعتقاد أو في الفقه أو في السلوك ، والذي يعرض للفرق مضطر أحياناً لأن يعرضها من خلال أفكارها أو من خلال أسماء بعض أئمة الضلال ، وأحياناً يتكرر العرض بمناسبة ذكر إمام ضلالة ، ثم بمناسبة عرض لأفكار فرقة أخذت بعضاً أو كلاً منه ، تقول هذا اعتذاراً بين يدي ما سنعرضه عن أهم الفرق التي نشأت في بيئات إسلامية .

وهناك ملاحظة أننا قد نذكر بمناسبة تولد فرقة ضلالة عن فرقة هدى اسم الفرقتين ، فليلاحظ ذلك ، كحديثنا عن زيد بن علي وأتباعه مع أنه مع أئمة الهدى ، فإنه قد تفرعت بعض الفرق الغالية عن شيعته .

والفرقة التي لازال لها وجود واسع من فرق الخوارج هي الإباضية ومؤسس مذهبهم عبد الله ابن إباض التيمي المتوفى عام ٨٠ هـ .

« ومن آرائهم أنهم لا يرون مخالفيهم من المسلمين مشركين وإنما كفار نعمة ، ويحرمون دماء مخالفيهم في السر [أي من خالفهم في السر يسكتون عنه] لا في العلانية ، ودارهم [دار مخالفيهم] دار توحيد إلا معسكر السلطان ، ولا يجلب من غنائم مخالفيهم إلا الخيل والسلاح وكل ما فيه قوة في الحروب ، وتجوز شهادة المخالفين ومناكحتهم والتوارث معهم ، وما تزال هذه الفرقة قائمة في بلاد طرابلس الغرب ، وفي زنجبار وعمان . وعمدة كتبهم في الفقه : « شرح النيل وشفاء الغليل » للشيخ محمد بن يوسف بن أطفيش ، في عشرة مجلدات ، المطبعة السلفية بمصر ١٣٤٣ هـ . ومصادر فقههم : القرآن والسنة والإجماع والقياس ، إلا أن المراد بالإجماع عندهم هو إجماع طائفتهم ، ومن مخالفتهم [لأهل السنة والجماعة] : إنكارهم حد الرجم للزاني المحصن وقولهم بجواز الوصية للوارث ، وقولهم بجواز الجمع بين المرأة وعمتها لعدم ذكره في القرآن ، وبسأن المحرم من الرضاع هو الأم والأخت فقط . ويقولون بتخليد العصاة في النار : لأن الإيمان عندهم قول وعمل ، وهم الآن يرفضون تسميتهم بالخوارج » من كتاب الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي .

١ - فرق الخوارج

قال عبد القاهر البغدادي في كتابه : (الفَرْقُ بَيْنَ الْفِرَقِ) :

وأما الخوارج فإنها لما اختلفت صارت عشرين فرقة ، وهذه أسماؤها : المُحَكِّمَةُ الْأُولَى ، والأَزَارِقَةُ ، ثم النَّجْدَاتُ ، ثم الصُّفْرِيَّةُ ؛ ثم العَجَارِدَةُ .

وقد اختلفت العجاردة فيما بينها فرقا كثيرة ، منها الخازمية ، والشعبية ، والمعلومية ، والمجهولية ، والمعبدية ، والرشيديّة ، والمكرمية ، والحزبية ، والإبراهيمية ، والواقفة .

وافترقت الإباضية منها فِرَقًا : حفصية ، وحارثية ، ويزيدية ، وأصحاب طاعة لا يُرَادُ الله بها .

واليزيدية منهم : أتباع يزيد بن أبي أنيسة ، ليست من فرق الإسلام لقولها بأن شريعة الإسلام تُنسخُ في آخر الزمان بنبيٍّ يبعث من المعجم .

وكذلك في جملة العَجَارِدَةِ فرقة يقال لها « الميونية » ليست من فرق الإسلام ، لأنها أباحت نكاح بنات البنات وبنات البنين كما أباحته الجوس ...

وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها ، فذكر الكعبي في مقالاته أن الذي يجمع الخوارج - على افتراق مذاهبها - إكفار عليٍّ ، وعثمان ، والحكيم ، وأصحاب الجمل ، وكل من رضي بتحكيم الحكيم ، والإكفار بارتكاب الذنوب ، ووجوب الخروج على الإمام الجائر .

وقال شيخنا أبو الحسن : الذي يجمعها إكفار عليٍّ ، وعثمان ، وأصحاب الجمل ، والحكيم ، ومن رضي بالتحكيم وصوّب الحكيم أو أحدهما ، والخروج على السلطان الجائر ، ولم يرضَ ما حكاه الكعبي من إجماعهم على تكفير مرتكبي الذنوب ، والصواب ما حكاه شيخنا أبو الحسن عنهم ، وقد أخطأ الكعبي في دعواه إجماع الخوارج على تكفير مرتكبي الذنوب منهم . وذلك أن النَّجْدَاتُ من الخوارج لا يكفرون أصحاب الحدود من موافقيهم .

وقد قال قوم من الخوارج : إن التكفير إنما يكون بالذنوب التي ليس فيها وعيد

مخصوص ، فأما الذي فيه حدّ أو وعيد في القرآن فلا يُزاد صاحبه على الاسم الذي ورد فيه ، مثل تسميته زانياً ، وسارقاً ، ونحو ذلك .

وقد قالت النجدات : إن صاحب الكبيرة من موافقيهم كافرٌ نعمةً ، وليس فيه -كُفْرٌ دينٍ .

وفي هذا بيان خطأ الكعبي في حكايته عن جميع الخوارج تكفير أصحاب الذنوب كلهم منهم ومن غيرهم .

وإنما الصوابُ فيما يجمع الخوارج كلها ما حكاه شيخنا أبو الحسن رحمه الله من تكفيرهم علياً ، وعثمان ، وأصحاب الجمل ، والحكّين ، ومن صوبها أو صوّب أحدهما ، أو رضي بالتحكيم . ١ . هـ .

* * *

٢ - المعتزلة

قال عبد القاهر البغدادي :

وأما القدرية المعتزلة عن الحق فقد افتقرت عشرين فرقة كل فرقة منها تكفر سائرهما ، وهذه أسماء فرقها : الواصلية ، والعَمْرُويّة ، والمُهدَلِيّة ، والنُّظَامِيّة ، والمردارية ، والمعمرية ، والثُمَامِيّة ، والجاحظية ، والخابطية ، والحمارية ، والخياطية ، والشحامية ، وأصحاب صالح قبة ، والمريسيّة ، والكعبية ، والجُبَائِيّة ، والبَهْشَمِيّة المنسوبة إلى أبي هاشم بن الجُبَائِي ، فهي ثنتان وعشرون فرقة ، ثنتان منها ليستا من فرق الإسلام ، وهما : الخابطية ، والحمارية ...

يجمعها كلها في بدعتها أمور ؛ منها : نفيها كلها عن الله عز وجل صفاته الأزلية ، وقولها بأنه ليس الله عز وجل علم ، ولا قدرة ، ولا حياة ، ولا سمع ، ولا بصر ، ولا صفة أزلية ، وزادوا على هذا بقولهم : إن الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة .

ومنها : قولهم باستحالة رؤية الله عز وجل بالأبصار ، وزعموا أنه لا يرى نفسه ، ولا يراه غيره ، واختلفوا فيه : هل هو رآه لغيره أم لا ؟ فأجازه قوم منهم ، وأباه قوم آخرون منهم .

ومنها : اتفاقهم على القول بحدوث كلام الله عز وجل ، وحدوث أمره ونبيه وخبره ، وكلهم يزعمون أن كلام الله عز وجل حادث ، وأكثرهم اليوم يسمون كلامه مخلوقاً .

ومنها : قولهم جميعاً بأن الله تعالى غير خالق لأكسَاب الناس ولا لشيء من أعمال الحيوانات ، وقد زعموا أن الناس هم الذين يقدرون على أكسابهم ، وأنه ليس الله عز وجل في أكسابهم ولا في أعمال سائر الحيوانات صنَّع وتقدير ولأجل هذا القول ساهم المسلمون قدرية .

ومنها : اتفاقهم على دعواهم في الفاسق من أمة الإسلام بالمنزلة بين المنزلتين ، وهي أنه فاسق ، لا مؤمن ولا كافر ، ولأجل هذا ساهم المسلمون « معتزلة » لاعتزالهم قول الأمة بأسرها .

ومنها : قولهم إن كل ما لم يأمر الله تعالى به أو نهى عنه من أعمال العباد لم يشأ الله شيئاً منها . ا . هـ

٣ - المرجئة

قال عبد القاهر البغدادي :

وأما المرَجئة فثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإزجاء في الإيمان ، وبالقدَر على مذاهب القدرية ، فهم معدودون في القدرية والمرَجئة ، كأبي شمر المرَجئ ، ومحمد بن شبيب البصري ، والخالدي .

وصنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان ، ومالوا إلى قول جهم في الأعمال والأكساب ، فهم من جملة الجهمية والمرَجئة .

وصنف منهم خالصة في الإرجاء من غير قدَر ، وهم خمس فرق : يونسية ، وغسانية ، وثوبانية ، وتومية ، ومريسية .

- وأما النجارية فإنها اليوم بالري [في عصر البغدادي] أكثر من عشر فرق ، ومرجعها في الأصل إلى ثلاث فرق : برغوئية ، وزعفرانية ، ومستدركة .

- وأما البكرية والضارية فكل واحدة منها فرقة واحدة ليس لها تبع كثير ، والجهمية أيضاً فرقة واحدة .

- والكرامية بخراسان ثلاث فرق : حقائقية ، وطرائقية ، وإسحاقية ، لكن هذه الفرق الثلاث منها لا يكفر بعضها بعضاً ، فعدناها كلها فرقة واحدة .

والمرجئة ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان وبالقدَر على مذاهب القدرية المعتزلة ، كقيلان ، وأبي شمر ، ومحمد بن شبيب البصري ، وهؤلاء داخلون في مضمون الخبر الوارد في لعن القدرية ، والمرجئة يستحقون اللعنة من وجهين ، وصنف منهم قالوا بالإرجاء بالإيمان ، وبالجزر في الأعمال ، على مذهب جهم بن صفوان ، فهم إذاً من جملة الجهمية ، والصنف الثالث منهم خارجون عن الجبرية والقدرية ، وهم فيما بينهم خمس فرق : النونسية ، والغسانية ، والثوبانية ، والتومية ، والمريسية ، وإنما سماوا مرجئة لأنهم أخرجوا العمل عن الإيمان ، والإرجاء بمعنى التأخير ، يقال : أُرْجِيْتُهُ ، وأُرْجَاتُهُ ، إذا أخرته . وروي

عن النبي ﷺ أنه قال : « لعنت المرجئة على لسان سبِّعين نبيا » قيل : من المرجئة يارسول الله ؟ قال : « الذين يقولون الإيمان كلام » . يعني الذي زعموا أن الإيمان هو الإقرار وَحْدَه دون غيره .هـ.

أقول : هناك مرجئة أرجأت الحكم فيمن اقتتل من الصحابة فهذا إرجاء سني ، ولم يتعرض له الشيخ عبد القاهر رحمه الله لأنه لا يدخل في المذموم ، والمشهور عن المرجئة المذمومة أنهم يقولون إنه لا يضر مع الإيمان ترك العمل ولا فعل المعصية ، بل ذهب بعضهم إلى أن الإيمان قول فقط ولو لم يرافقه تصديق قلبي ، فهؤلاء والذين قبلهم كفروا بهذين المذهبين .

* * *

٤ - بعض الفرق الشاذة من الزيدية

وقد ذكر عبد القاهر البغدادي من فرقهم الغالية : الجارودية والسليمانية أو الجريرية والبترية .

قال عبد القاهر : هؤلاء : البترية ، والسليمانية ، من الزيدية كلهم يكفرون الجارودية من الزيدية لإقرار الجارودية على تكفير أبي بكر وعمر ، والجارودية يكفرون السليمانية والبترية ؛ لتركها تكفير أبي بكر وعمر .

وحكى شيخنا أبو الحسن الأشعري في مقالته عن قوم من الزيدية يقال لهم اليعقوبية أتباع رجل اسمه يعقوب أنهم كانوا يتولون أبا بكر وعمر ، ولكنهم لا يتبرءون ممن تبرأ منها .

إنما قيل لهذه الفرق الثلاث وأتباعها « زَيْدِيَّة » لقولهم بإمامة زيد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب في وقته وإمامة ابنه يَحْيَى بن زيد بعد زيد . وكان زيد بن علي قد بايعه على إمامته خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة ، وخرج بهم على والي العراق وهو يوسف بن عمر الثقفي عامل هشام بن عبد الملك على العراقيين ، فلما استمر القتال بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له : إنا نَنْصُرُكَ على أعدائك بعد أن تخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلما جدك علي بن أبي طالب ، فقال زيد : إني لا أقول فيها إلا خيرا ، وما سمعت أبي يقول فيها إلا خيرا وإنما خرجت على بني أمية الذين قتلوا جدِّي الحسين ، وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق والنار . ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم « رفضتوني » ومن يومئذ سمو رافضة ، وثبتت معه نضر بن خزيمه العنسي ، ومعاوية بن إسحاق بن يزيد بن حارثة في مقدار مائتي رجل ، وقتلوا جند يوسف بن عمر الثقفي حتى قتلوا عن آخرهم ، وقتل زيد ، ثم نبش من قبره وصلب ، ثم أحرق بعد ذلك .

وهرب ابنه يحيى بن زيد إلى خراسان ، وخرج بناحية الجوزجان على نصر بن سيار والي خراسان ، فبعث نصر بن سيار إليه سلم بن أحوز المازني في ثلاثة آلاف رجل ، فقتلوا يحيى بن زيد ، ومشهده بجوزجان معروف . h . ه .

٥ - فرق الكيسانية

قال عبد القاهر :

هؤلاء أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي الذي قام بشأر الحسين بن علي بن أبي طالب ،
وقتل أكثر الذين قتلوا حسينا بكرزبلاء ، وكان المختار يقال له كيسان . وقيل : إنه أخذ
مقالته عن مولى لعلي رضي الله عنه كان اسمه كيسان وافترقت الكيسانية .

وافترقت الكيسانية فرقا يجمعها شيان :

أحدهما : قولهم بإمامة محمد بن الحنفية وإليه كان يدعو المختار بن أبي عبيد .

والثاني : قولهم بجواز البداء على الله عز وجل ا . ه .

أقول :

المراد بالبداء على الله عز وجل :

أن الله عز وجل يبدو له الشيء فيكون ، وهذا ينقص العلم القديم ، وفيه تشبيه الله
بخلقه ، إذ يظهر لهم الشيء بعد الشيء فيتبعون ما بدا لهم .

* * *

٦ - فرق النجارية

قال عبد القاهر :

هؤلاء أتباع الحسين بن محمد النجار وقد وافقوا أصحابنا في أصولِ وافقوا القدرية في أصولِ ، وانفردوا بأصول لهم .

وأما الذي وافقوا فيه القدرية فنفي علم الله تعالى ، وقدرته ، وحياته ، وسائر صفاته الأزلية وإحالة رؤيته بالأبصار ، والقولُ بحدوث كلام الله تعالى .

وأكفرتهم القدرية فيما وافقوا فيه أصحابنا ، وأكفرهم أصحابنا فيما وافقوا فيه القدرية .

وزعم النجار أن الجسم أعراض مجتمعة ، وهي الأعراض التي لا ينفك الجسم عنها ، كاللون ، والطعم والرائحة ، وسائر ما لا يخلو الجسم منه ومن ضده ، فأما الذي يخلو الجسم منه ومن ضده كالعلم والجهل ونحوهما فليس شيء منها بعضاً للجسم .

وزعم أيضاً أن كلام الله تعالى عرضٌ إذا قرئ ، وجسم إذا كتب ، وأنه لو كتب بالدم صار ذلك الدم المقطع تقطيع حروف الكلام كلاماً لله تعالى بعد أن لم يكن كلاماً حين كان دماً مسفوحاً ؛ فهذه أصول النجارية .

وافترقوا بعد هذا فيما بينهم في العبارة عن خلق القرآن وفي حكم أقوال مخالفيهم فرقاً كثيرة كلُّ فرقةٍ منها تكفر سائرهما ، والمشهورون منها ثلاث فرق ، وهي : البرغوثية ، والزعفرانية ، والمستدركة من الزعفرانية . ١ . هـ .

* * *

٧ - فرق الكرامية

قال عبد القاهر :

الكرامية بخرسان ثلاثة أصناف : حقائقية ، وطرائقية وإسحاقية .

وهذه الفرق الثلاث لا يكفر بعضها بعضاً وإن أكفرها سائر الفرق ؛ فلهذا عدناها فرقة واحدة .

وزعيمها المعروف محمد بن كرام كان مطروداً من سجستان إلى غرجستان ، وضلالات أتباعه اليوم متنوعة أنواعاً لا نعدّها أرباعاً ولا أسابيعاً :

فمنها : أن ابن كرام دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده

وزعم ابن كرام وأتباعه أن معبودهم محل للحوادث .

ومن جهالاتهم في باب النبوة والرسالة قولهم بأن النبوة والرسالة صفتان حالتان في النبي والرسول ، سوى الوحي إليه ، وسوى معجزاته ، وسوى عصمته عن المعصية . وزعموا أن من فعل فيه تلك الصفة وجب على الله تعالى إرساله ، وفرقوا بين الرسول والمرسل بأن الرسول من قامت به تلك الصفة ، والمرسل هو المأمور بأداء الرسالة .

ثم إنهم خاضوا في باب عصمة الأنبياء عليهم السلام ، فقالوا : كلُّ ذنبٍ أسقط العدالة أو أوجب حداً فهم معصومون منه ، وغير معصومين مما دون ذلك .

ثم إن ابن كرام أبدع في الفقه حماقاتٍ لم يسبق إليها .

منها : قوله في صلاة المسافر : إنه يكفيه تكبيرتان ، من غير ركوع ولا سجود ولا قيام ولا قعود ولا تشهد ولا سلام . هـ .

٨ - الإمامية

قال عبد القاهر :

هؤلاء الإمامية المخالفة للزيدية والكيسانية والغلاة : خمس عشرة فرقة : الكاملية ،
 والمحمدية ، والباقرية ، والناوسية ، والشَّميْطية ، والعُمَّارية ، والإسماعيلية ، والباركينية ،
 والموسوية ، والقَطَّعية ، والاثنا عشرية ، والهشامية ، والزُّزارية ، واليونسية ، والشيطانية. اهـ.
 أقول : وقد غلب اسم الإمامية في النهاية على الاثنا عشرية ، وأكثر شيعة العالم في
 عصرنا منهم ، وهم يعتقدون أن الإمام الثاني عشر قد دخل في سرداب في سامراء وهم
 ينتظرون خروجه ليلاً العالم عدلاً وقسطاً بعد أن ملئ ظلمًا وجورًا ، ويسميه عبد
 القاهر : القطعية .

يقول عنهم :

هؤلاء ساقوا الإمامة من جعفر الصادق إلى ابنه موسى ، وقطعوا بوث موسى ، وزعموا
 أن الإمام بعده سبط محمد بن الحسن الذي هو سبط علي بن موسى الرضا . ويقال لهم
 « الاثنا عشرية » أيضاً ؛ لدعواهم أن الإمام المنتظر هو الثاني عشر من نسبه إلى علي بن أبي
 طالب رضي الله عنه ، واختلفوا في سن هذا الثاني عشر عند موته ، فمنهم من قال : كان ابن
 أربع سنين ، ومنهم من قال : كان ابن ثمانين سنين ، واختلفوا في حكه في ذلك الوقت ؛
 فمنهم من زعم أنه في ذلك الوقت كان إماماً عالمًا بجميع ما يجب أن يعلمه الإمام ، وكان
 مفروض الطاعة على الناس ، ومنهم من قال : كان في ذلك الوقت إماماً على معنى أن
 الإمام لا يكون غيره ، وكانت الأحكام يومئذ إلى العلماء من أهل مذهبه إلى أوان بلوغه ،
 فلما بلغ تحققت إمامته ، ووجب طاعته ، وهو الآن الإمام الواجب طاعته وإن كان
 غائبًا . ا . هـ .

ومن مبادئهم الرئيسية ما ذكره الشيخ حسن أيوب في : رسالة عن (رسل الله وكتبه

واليوم الآخر) قال :

مبادئ الشيعة :

(١) إن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة ، بل هي ركن الدين وقاعدة الإسلام ، ولا يجوز لنبي إغفالها ؛ بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ويكون معصومًا من الكبائر والصغائر .

(٢) عين رسول الله ﷺ عليًا للخلافة بنصوص ينقلونها ويؤولونها ، لا يعرفها تقلة الشريعة وأهل الحديث .

ومن هنا نشأت فكرة الوصية ولقب علي بالوصي ، فهو إمام بالنص لا بالانتخاب ، وقد أوصى علي لمن بعده وهكذا كل إمام وصي من قبله .

(٣) عليٌّ أفضل الخلق في الدنيا والآخرة بعد رسول الله ﷺ فمن عاداه أو حاربه فهو عدو الله إلا إن ثبتت توبته ومات على حبه . ١ . هـ .
ومن عقائدهم القول بعصمة الأئمة والتقية .

أقول :

وقد نبش المحدثون كتبهم المعتمدة لديهم فوجدوا فيها مكفريات كثيرة مما دعاهم إلى أن يقولوا : من علم هذه المكفريات واعتقدها منهم فهو كافر ، ومن كان على مذهبهم ولم يعلمها ولم يعتقدها وإنما ألحقه بهم حب آل البيت فأمره إلى الله .

* * *

٩ - فرق الباطنية

قال عبد القاهر :

اعلموا - أسعدكم الله - أن ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم ، بل أعظم من مَصْرَّة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم ، بل أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان ؛ لأن الذين ضلوا عن الدين بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم إلى يومنا أكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره ؛ لأن فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً ، فضائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر . ١ . ه .

والأصل الأصيل عند جميع فرق الباطنية قولهم إنَّ للقرآن باطنًا يخالف الظاهر وينقضه ، ومن أشهر فرقهم التي لازال لها في عصرنا وجود :

١ - النصيرية .

٢ - الإسماعيلية .

٣ - الدروز .

من عقائد النصيرية :

ذكر الدكتور عبد الرحمن بدوي في كتابه (مذاهب الإسلاميين) عقائد النصيرية ،

وهي :

١ - علي بن أبي طالب إله ، أو حلت فيه الألوهية ، وهو يسكن السحاب ، والرعد صوته والبرق ضحكه ، وهم لهذا يعظمون السحاب ، وهو أساس الدور السابع ، ويوصف بأنه « المعنى » غير أننا نعرف أن النصيرية ينقسمون إلى قسمين : الشمالية ، وهم الذين يسكنون السواحل في لواء اللاذقية . والكلازية ، وهم الذين يسكنون الجبال . والشمالية يقولون إن علياً حالٌ في القمر . والكلازية يذهبون إلى أنه حالٌ في الشمس .

٢ - سلمان الفارسي هو رسول علي . وكلمة السر عندهم ثلاثة أحرف وهي : ع (=)

علي) . م (= محمد) . س (= سلمان الفارسي) .

٣ - وهم يخفون مقاتلتهم ، ومن أذاعها فقد أخطأ عندهم . ويرون أنهم على الحق . وأن مقاتلتهم مقالة أهل التحقيق . ومن أنكر ذلك فقد أخطأ .

٤ - « ولهم (اعتقاد) في تعظيم الخمر . ويرون أنها من النور ولزمهم من ذلك أن عظموا شجرة العنب التي هي أصل الخمر حتى استعظموا قلعها » .

٥ - ويحبون ابن ملجم . قاتل علي رضي الله عنه . ويقولون إنه خلص آلآهوت من الناسوت ويخطئون من يلعنه .

٦ - وَقَسَمَهُمْ بَيِّنٌ عَنْ مَعْتَقِدَاتِهِمْ : وقد أورد نصه ابن فضل الله العمري في « التعريف بالمصطلح الشريف » ونقله عنه القلقشندي في « صبح الأعشى » (ج ١٣ ص ٢٥٠ - ٢٥١) وهذا نصه : « إني وحق العلي الأعلى ، وما أعتقده في المظهر الأسنى . وحق النور وما نشأ منه . والسحاب وساكنه وإلا برئت من مولاي « علي » العلي العظيم . وولائي له . ومظاهر الحق . وكشفت حجاب سلمان بغير إذن ، وبرئت من دعوة الحجة « نصير » وخضت مع الخائضين في لعنة ابن ملجم ، وكفرت بالخطاب ، وأذعت السر المصون ، وأنكرت دعوى أهل التحقيق . وإلا قلعت أصل شجرة العنب من الأرض بيدي حتى أجتث أصولها وأمنع سبيلها . وكنت مع قبايل على هاييل ، ومع النبرود على إبراهيم . وهكذا مع كل فرعون قام على صاحبه . ألى أن ألقى العلي العظيم وهو عليّ ساخط وأبرأ من قول قنبر وأقول إنه بالنار ما تطهر » .

وهذا القسم إذا حللناه وجدنا :

١ - أن عليّ بن أبي طالب يلقب بلقب « العلي العظيم » وهما من أسماء الله . وإن كان لا يتحدث عن « عبادة » بل عن « ولاء » لعلي . وعلى هذا تكون العلاقة هي علاقة المولى بمن يتولاه . أو بالعبد .

ب - أن سلمان الفارسي هو صاحب الحجاب . أي الباب الذي يفضي إلى العلم والحكمة وأسرار الباطن وباطن الأسرار .

ج - أن الخطاب هو الديانة والدعوة والبلاغ .

د - أن مبادئ النصيرية سر مصون لا يجوز إذاعته .

هـ - أن شجرة العنب مقدسة عندهم بحيث لا يجوز اقتلاعها . لأن من ثمرها تصنع الخمر وهم يعظمون الخمر كما رأينا .

و - وقوله : أبرأ من قول « قنبر » يشير إلى ما قاله علي بن أبي طالب :

لما رأيت الأمر أمرًا منكراً أججت ناري ودعوت قنبرًا

ا . هـ .

ومن كلام ابن تيمية في وصف مذهبهم :

فمن حقيقة الخطاب عندهم والدين : أن يعلم أن عليًا هو الرب ، ومحمد هو الحجاب .
وسلمان هو الباب - وذلك على الترتيب . لم يَزَلْ ولا يزال . ومن شعر بعض ضلالهم -
وكلهم ضلال - المشهور عنه قوله الملعون :

أشهد أن لا إله إلا	علي الأنـزع البطـين
ولا حجاب عليه إلا	محمد الصادق الأمين
ولا طريق إليه إلا	سلمان ذو القـوة المتين

ا . هـ .

من عقائد الدرور :

١ - قولهم : بألوهية الحاكم بأمر الله الفاطمي .

٢ - قولهم : بالتناسخ والتقمص والحلول ، وهذه العقيدة تسلّت إلى بعض الفرق الباطنية عن الديانة البرهمية .

من عقائد الإسماعيلية :

والإسماعيليون على أنواع ، ومن أشدّ فرقهم غلوًا الفرقة القائلة بألوهية الإنسان وبالتناسخ .

وقد عقد الدكتور محمد أحمد الخطيب مقارنة بين عقائد الدرّوز النصريّة والإسماعيليّة في كتابه الحركات الباطنيّة في العالم الإسلامي ذكر فيها :

« من خلال الاستعراض السابق الذي استكملنا فيه دراسة عقائد وأفكار الحركات الباطنية المتواجدة في العالم الإسلامي ، يمكننا أن نرى كثيرًا من أوجه الشبه أو الاختلافات بين عقائد هذه الحركات .

إلا أنه في الوقت نفسه ، يجب أن لا يغيب عن أذهاننا أن الحركة الإسماعيلية كانت المغذي الرئيسي لكثير من هذه الحركات ، ولن تتعدى الصواب إذا قلنا : إن الأفكار الرئيسية الموجودة في عقائد الإسماعيلية ، لا تختلف إلا في بعض التفاصيل عن عقائد الفرق الأخرى .

فكافة هذه الفرق اتخذت من الفلسفات الوثنية من إغريقية وإسكندرانية أداة لها في إثبات صحة مزاعمها ، وبالتالي في تشكيك الناس بدينهم وعقيدتهم .

وينبغي أن نلاحظ أن أتباع كل فرقة من هذه الفرق يعتبرون أنفسهم هم (الموحدون) ، أما غيرهم - على حسب زعمهم - فالمسافة شاسعة بينهم وبين التوحيد ، لذلك فالدرّوز يطلقون على مذهبهم (مسلك التوحيد) باعتبار أنهم وحدهم سلكوا هذا المسلك ؟ !

ومن الأمثلة الواضحة على أن الإسماعيلية كانت الرائدة في فلسفة كافة الفرق ، نظرية الفيض الأفلاطونية ، فقد كانت الإسماعيلية أول من حاول فرض هذه النظرية على العقائد الإسلامية ، لذا أصبحت علما في هذا الاتجاه .

وإذا تتبعنا أوجه الاتفاق بين الفرق الباطنية ، فإننا نرى أن نظرتهم للألوهية والتوحيد متشابهة رغم بعض الاختلافات في الأسماء والمسلمات ، وذلك لانبثاقها عن نظرية الفيض ، فالإسماعيلية - حسب زعمها - ترى أن الخالق الحقيقي للكون هما (العقل الكلي والنفس الكلية) ، وأنها من جملة الحدود في العنالم العلوي ، وهذان الحدان يقابلها - على حسب قاعدة المثل والمثول - في العالم السفلي حد النبي وحد الإمام أو الوصي ، لذا فإن كل

الألقاب التي تطلق على الله تطلق أيضًا على الوصي والإمام بصفتهما مُمَثِّلِي العقل الكلي . وهذه القاعدة تقول بها جميع الفرق الإسماعيلية الأخرى على اختلاف أسمائها .

ولكن الدروز رغم انشاقهم عن الإسماعيلية ، وأخذهم الكثير من عقائدها ، إلا أنهم رفضوا نظرية المثل والمثول التي تقول بها الإسماعيلية ، وقرروا أن الحدود العلوية الموجودة في العالم العلوي هي ذاتها الموجودة في العالم السفلي ولا اختلاف بينها . وبما أن الدروز انشقوا عن الإسماعيلية لإظهارهم - الزعم - بألوهية الإمام الإسماعيلي (وهي العقيدة التي حاولت الإسماعيلية إخفاءها خوفًا وتقية) ، فقد أعلنوا جوهر هذه العقيدة وهي : أن الله يتخذ على مر العصور والأزمان حجابًا أو صورة ناسوتية يتجلى فيها خلقه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - ، وأن الحجاب الأخير الذي ظهر فيه كان بصورة الحاكم بأمر الله العبيدي ، وبذلك أظهروا عقيدة كانت الإسماعيلية تخفيها ولا تعلنها .

وفي الوقت نفسه أخذوا عن الإسماعيلية نظرية العقول السبعة وطبقوها على ظهورات الله بالصورة الناسوتية ، وزعموا أن عدد هذه الظهورات كانت سبعا ، آخرها الحاكم .

أما النصيرية ، فتعتبر أن الذات الإلهية متشخصة بالمعنى وهو (علي بن أبي طالب) - تعالى الله عن ذلك - ، ولكنها في الوقت نفسه لم تتجاهل نظرية الفيض التي قالت بها الإسماعيلية والدروز ، فزعمت أن العقل الكلي هو (الميم) أي محمد ﷺ ، وأن النفس الكلية هي (السين) أي سلمان الفارسي ، وهو حسب زعمهم الذي خلق السموات والأرض والأيتام الحمسة كذلك .

وجميع الصفات الإلهية التي وصف الله بها نفسه في القرآن الكريم لا تعترف بها كافة الفرق الباطنية ، فهم ينفون نفيًا مطلقًا هذه الصفات ، إيجابية كانت أم سلبية ، لأنه تعالى - على حسب زعمهم - فوق متناول العقل ، والعقل عاجز عن إدراك كنهه ، فإثبات هذه الصفات - حسب زعمهم - يعني عدم التوحيد . ولذلك فهم يزعمون أن هذه الصفات تليق فقط بمحدوده وخاصة العقل والنفس ، باعتبارها من فيضه ومبدعاته .

وثمة وجه آخر من أوجه الشبه بين هذه الفرق ، وهي عقيدة التناسخ ، ورغم أن

الإسماعيلية لا تجاهر أو تصارع بالقول بها ، إلا أن الملتبغ لآراء الإسماعيلية يجزم أنها تؤمن بها شأنها شأن الفرق الأخرى ، ولكن هناك بعض الاختلافات بين هذه الفرق ، فالإسماعيلية والنصيرية تؤمنان بوجود عالم روحاني تسكنه الملائكة ، وعالم سفلي هو عالم الكون والفساد . وهم إضافة إلى ذلك يعتقدون بأن الأجساد مصدر الشقاء والآلام ، وأن المؤمن حين موته تذهب نفسه إلى العالم العلوي ، وأما الكافر فيقلب في الأجساد البشرية وغير البشرية عقاباً له على ما قدم ، وعلى هذا فالإسماعيلية والنصيرية تؤمنان بالمسخ ، أي أن تأتي نفس الكافر عقاباً لها - على حسب زعمهم - بقمصان رديئة كالحيونات ، أو أن تأتي بصورة جامدة من معدن أو حجر فتذوق بذلك عذاب جهنم ؟ !

وهذا الاعتقاد بالنسخ والمسخ ، يخالف اعتقاد الدرور ، الذين ينحصر التناسخ عندهم في الصور البشرية فقط ، ولا يكون في البهائم أو الجمادات ، ولذلك فقد عبروا عن التناسخ بكلمة التقمص ، لأن في انتقال النفس إلى جسم حيوان ظلم لها ، فالثواب والعقاب بني - حسب زعمهم - على قاعدة العدل الإلهي في محاسبة الأرواح بعد مرورها في القمصان البشرية .

وهناك عقيدة أخرى لا يختلفون فيها أبداً ، وهي عقيدة التقيّة ، فالستر والكتمان عند جميع هذه الفرق فرض لا يجوز التهاون فيه ، لأن البوح بأسرار اعتقاداتها إلى غير أهلها تدنيس لها ، لذا فقد طالبت الإسماعيلية والدرزية والنصيرية أتباعها بالاستتار وعدم التظاهر بما يبطنون ، وهكذا فقد أصبحت هذه العقيدة عادة مستحكة عند جميع أتباع هذه الفرق ، لأنها تعني التظاهر بشيء والإيمان بشيء آخر ، وبالتالي فقد جعلت هذه العقيدة من أتباعها بؤرة للنفاق والخداع يتصفون به جميعهم ، وهذا واضح في تاريخهم .

ويمكن أن يضاف إلى عقيدة التقيّة أمر آخر مرتبط بها ، وهو أن جميع هذه الحركات تطلب من المستجيبين لها عهداً وأيماناً غليظة يجب أن يؤديها حتى يوثق به ، ومع ذلك فإنهم لا يسلمونه كل الأسرار دفعة واحدة ، بل على التدرّج وكما هو واضح عند الدرور والنصيرية .

وهناك أيضاً عقائد متشابهة بين الدرور والنصيرية أهمها :

« قضية العاقل والجاهل ، فالعقال يسترون دينهم عن الجهال منهم ، وإذا أراد أحد الجهال أن يدخل في أمور دينهم ، فلا يسلون الديانة له إلا بالتدريج بعد أن يتلمذ على أحد مشايخ دينهم ويتخذوه والدا دينيا ، ويتفقون معهم أيضاً بقدمية العالم ، وأن العالم قد خلق على ما هو عليه الآن ، وأن عدد البشر كان كما هو الآن لا يزيد ولا ينقص . » . وهم يتفقون كذلك بالإضافة إلى الإسماعيلية في تأويل آيات القرآن حسب معتقداتهم ، وأن له ظاهراً وباطناً حتى يشبوا صحة معتقداتهم المناقضة للقرآن الكريم .

ونستنتج مما سبق ، أن نقطة الخلاف والالتقاء الرئيسية بين الإسماعيلية والدروز والنصيرية هي عقيدة الألوهية ، فجميعهم يقرون بإمكانية تجسد الألوهية في صورة إنسان ، ولكن الإسماعيلية تراها في الأئمة الإسماعيليين جميعاً ، بينما الدروز والنصيرية جعلتا لتجسد الألوهية ظهوراً أخيراً ، فكان عند الدروز بشخص الحاكم ، وعند النصيرية بشخص علي بن أبي طالب - تعالى الله عن ذلك - أما بقية العقائد فقد يلتقون في شيء منها ، ويختلفون في شيء آخر ، ولكنهم متفقون في جوهرها . ١ . هـ .

أقول :

إن من درس واقع الفرق الثلاث في عصرنا يجد زيادات كثيرة على ما ذكر فيما مضى ، فالألوهية عند النصيرية والإسماعيلية لا تزال تتجسد برجال ، ولا يزال يظهر عند النصيرية أنبياء ، والمرأة عند النصيرية لا دين لها ، وقد أسقط أئمة الإسماعيلية في هذا القرن تكاليف الاستتار عن المرأة ، وحاول بعض فلاسفة الدروز المحدثون أن يدخلوا الجديد على العقيدة الدرزية ، والملاحظ أن أبناء هذه الفرق هم أشد الناس غلواً في فصل الدين عن الدولة ، وكثيرون من رجالهم يقومون بأدوار سياسية خطيرة على الإسلام والمسلمين .

١٠ - في بعض فرق المشبهة

قال عبد القاهر في كتابه الفرق بين الفرق :

[اعلموا - أسعدكم الله - أن المشبهة صنفان : صنف شبهوا ذات الباري بذات غيره ، وصنف آخرون شبهوا صفاته بصفات غيره ، وكل صنف من هذين الصنفين مفترقون على أصناف شتى] .

والمشبهة الذين ضلوا في تشبيه ذاته بغيره أصناف مختلفة . وأوّل ظهور التشبيه صادر عن أصناف من الروافض الغلاة .

فمنهم : السَّبِيَّة الذين سموها علياً لها ، وشَبَّهوه بذات الإله . ولما أحرقت قوماً منهم قالوا له : الآن علمنا أنك إله ؛ لأن النار لا يعذب بها إلا الله .

ومنهم : البيانية أتباع تَيَّان بن سمرعان الذي زعم أن معبوده إنسان من نور على صورة الإنسان في أعضائه ، وأنه يفنى كله إلا وجهه .

ومنهم : المَغِيرية : أتباع المغيرة بن سعيد العَجَلِي الذي زعم أن معبوده ذو أعضاء ، وأن أعضاءه على صور حروف الهجاء .

ومنهم المنصورية : أتباع أبي منصور العجلي الذي شبه نفسه بربه ، وزعم أنه صعد إلى السماء ، وزعم أيضاً أن الله مسح يده على رأسه ، وقال له : يَا بُنَيَّ بلغ عني .

ومنهم : الخطابية الذي قالوا بإلهية الأئمة وإلهية أبي الخطاب الأسدي .

ومنهم : الذين قالوا بإلهية عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر .

ومنهم : الحلولية الذين قالوا بحلول الله في أشخاص الأئمة وعبدوا الأئمة لأجل ذلك .

ومنهم : الحلولية الحلمانية المنسوبة إلى أبي حلمان الدمشقي الذي زعم أن الإله يحل في كل صورة حسنة ، وكان يسجد لكل صورة حسنة .

ومنهم : المقنعية المبيضة بما وراء نهر جِيحُون في دعوام أن المَقْنَع كان إلهاً ، وأنه مصور

في كل زمان بصورة مخصوصة .

ومنهم : العذافرة الذين قالوا يلهية ابن أبي العذافر المقتول ببغداد .

وهؤلاء الذين ذكرناهم في هذا الفصل كلهم خارجون عن دين الإسلام وإن انتسبوا في الظاهر إليه .

وبعد هذا فرق من المشبهة عَدَمَ المتكلمون في فرق الملة لإقرارهم بلزوم أحكام القرآن ، وإقرارهم بوجوب أركان شريعة الإسلام من الصلاة والزكاة والصيام والحج عليهم ، وإقرارهم بتحريم المحرمات عليهم ، وإن ضلوا وكفروا في بعض الأصول العقلية .

ومن هذا الصنف هشامية منتسبة إلى هشام بن الحكم الرافضي الذي شَبَّهه معبوده بالإنسان ، وزعم لأجل ذلك أنه سبعة أشبار بشير نفسه ، وأنه جسم ذو حد ونهاية ، وأنه طويل ، عريض ، عميق ، وذو لَوْنٍ ، وطعم ، ورائحة ، وقد روي عنه أن معبوده كسبيكة الفضة ، وكاللؤلؤة المستديرة ، وروي عنه أنه أشار إلى أن جبل أبي قُبَيْسٍ أَعْظَمُ منه ، وروي عنه أنه زعم أن الشعاع من معبوده متصل بما يراه ، ومقالته في هذا التشبيه على التفصيل الذي ذكرناه في تفصيل أقوال الإمامية قبل هذا .

ومنهم : الهشامية المنسوبة إلى هشام بن سالم الجواليقي الذي زعم أن معبوده على صورة الإنسان ، وأن نصفه الأعلى مُجَوَّفٌ ونصفه الأسفل مُصَمَّتٌ ، وأن له شعرة سوداء وقلبًا تنبع منه الحكمة .

ومنهم : اليونسية المنسوبة إلى يُونس بن عبد الرحمن القَمِّي الذي زعم أن الله تعالى يحمله حَمَلَةً عرشه ، وإن كان هو أقوى منهم ، كما أن الكركي تحمله رجلاه ، وهو أقوى من رجليه .

ومنهم : المشبه المنسوبة إلى داود الجواربي الذي وصف معبوده بأن له جميع أعضاء الإنسان إلا الفرج واللحية .

ومنهم : الإبراهيمية المنسوبة إلى إبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي وكان من جملة رواة الأخبار

غير أنه ضل في التشبيه ونسب إلى الكذب في كثير من رواياته .

ومنهم : الخاطبية من القَدَرِيَّة ، وهم منسوبون إلى أحمد بن خابط وكان من المعتزلة المنتسبة إلى النُّظَّام ، ثم إنه شبه عيسى بن مريم بربه ، وزعم أنه الإله الثاني ، وأنه هو الذي يحاسب الخلق في القيامة .

ومنهم : الكرامية في دعواها أن الله تعالى جسم له حد ونهاية وأنه محل الحوادث ، وأنه ماسٌّ لعرشه ، وقد بينا تفصيل مقالاتهم قبل هذا بما فيه كفاية . فهؤلاء مشبهة لله تعالى بخلقه في ذاته .

- فأما المشبهة لصفاته بصفات المخلوقين فأصناف :

منهم : الذين شبهوا إرادة الله تعالى بإرادة خَلْقِه ، وهذا قولُ المعتزلة البصرية الذين زعموا أن الله عز وجل يريد مُرَّادَه بإرادة حادثة ، وزعموا أن إرادته من جنس إرادتنا ، ثم ناقضوا هذه الدعوى بأن قالوا : يجوز حدوث إرادة الله عز وجل لا في محل ، ولا يصح حدوث إرادتنا إلا في محل ، وهذا ينقض قولهم : إن إرادته من جنس إرادتنا : لأن الشئيين إذا كانا متماثلين ومن جنس واحد جاز على كل واحد منهما ما يجوز على الآخر ، واستحال من كل واحد منهما ما يستحيل على الآخر .

وزادت الكرامية على المعتزلة البصرية في تشبيه إرادة الله تعالى بإرادات عباده ، وزعموا أن إرادته من جنس إرادتنا ، وأنها حادثة فيه كما تحدث إرادتنا فينا ، وزعموا - لأجل ذلك - أن الله تعالى محل للحوادث ، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا .

ومنهم : الذين شبهوا كلام الله عز وجل بكلام خلقه ، فزعموا أن كلام الله تعالى أصوات وحروف من جنس الأصوات والحروف المنسوبة إلى العباد ، وقالوا بحدوث كلامه ، وأحال جمهورهم - سوى الجبائي - بقاء كلام الله تعالى ، وقال النظام منهم : ليس في نَظْمِ كلام الله سبحانه إعجاز ، كما ليس في نظم كلام العباد إعجاز ، وزعم أكثر المعتزلة أن الزنج ، والترك ، والخزر قادرون على الإتيان بمثل نَظْمِ القرآن وبما هو أفصح منه ، وإنما عدمو العلم بتأليف نظمه ، وذلك العلم مما يضح أن يكون مقدورًا لهم .

وشاركت الكرامية المعتزلة في دعواها حدوث قول الله عز وجل . مع فَرَقَهَا بين القول والكلام في دعواها أن قول الله سبحانه من جنس أصوات العباد وحروفهم ، وأن كلامه قدرته على إحداث القول . وزادت على المعتزلة قولها بحدوث قول الله عز وجل في ذاته ، بناء على أصلهم في جواز كون الإله محلاً للحوادث .

ومنهم : الزُّرَّارِيَّةُ أتباع زُرَّارَةَ بن أعين الرافضي في دعواها حدوث جميع صفات الله عز وجل ، وأنها من جنس صفاتنا ، وزعموا أن الله تعالى لم يكن في الأزل حيًا ، ولا عالمًا ، ولا قادرًا ، ولا مريدًا ، ولا سميعًا ، ولا بصيرًا ، وإنما استحق هذه الأوصاف حين أحدث لنفسه حياة ، وقدرة ، وعلمًا ، وإرادة ، وسمعًا ، وبصرًا ، كما أن الواحد منا يصير حيًا ، قادرًا ، سميعًا ، بصيرًا ، مريدًا عند حدوث الحياة ، والقدرة ، والإرادة ، والعلم ، والسمع ، والبصر فيه .

ومنهم : الذين قالوا من الروافض بأن الله تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون ، فأوجبوا حدوث علمه كما يجب حدوث علم العالم منا . ا . هـ .

* * *

١١ - في الجهمية وهم من الجبرية

قال عبد القاهر عنهم :

أتباع جهنم بن صفوان ، الذي قال بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال ، وأنكر الاستطاعات كلها ، وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفنيان . وزعم أيضاً أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط ، وقال : لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى ، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز ، كما يقال : زالت الشمس ، وذارت الرحى ، من غير أن يكونا فاعلين أو مستطيعين لما وصفتا به . وزعم أيضاً أن علم الله تعالى حادث ، وامتنع من وصف الله تعالى بأنه شيء أو حي أو عالم أو مرید ، وقال : لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء ، وموجود ، وحي ، وعالم ، ومرید ، ونحو ذلك . ووصفه بأنه قادر ، وموجد ، وفاعل ، وخالق ، ومحبي ، ومميت ، لأن هذه الأوصاف مختصة به وحده ، وقال بحدوث كلام الله تعالى كما قالته القدرية ، ولم يسم الله تعالى متكلماً به .

وأكفره أصحابنا في جميع ضلالاته ، وأكفرته القدرية في قوله بأن الله تعالى خالق أعمال العباد ، فاتفق أصناف الأمة على تكفيره .

وكان جهنم - مع ضلالاته التي ذكرناها - يحمل السلاح ويقاتل السلطان ، وخرج مع سريج بن الحارث على نصر بن سيار ، وقتله سلم بن أحوز المازني في آخر زمان بني مروان . هـ .

* * *

١٢ - الحلوليّون والإباحيّون

الحلوليّون هم الذين يقولون بحلول ذات الله عز وجل في الإنسان - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً - والإباحيّون هم الذين يقولون بأنّه لا تكليف على الإنسان فكل شيء مباح له ، ومنهم من يقول : إنّ الإنسان يصل إلى حالة يسقط عنه التكليف وتباح له المحرّمات .

قال عبد القاهر عن الحلولية :

الحلولية في الجملة عشرُ فرقٍ كلّها كانت في دولة الإسلام ، وغرض جميعها القصد إلى إفساد القول بتوحيد الصانع . وتفصيلُ فرقها في الأكثر يرجع إلى غلاة الروافض . ا . هـ .

وقال عن الإباحيين :

فهؤلاء صنفان : صنف منهم كانوا قبل دولة الإسلام كالأزدكية الذين استباحوا المحرّمات ، وزعموا أنّ الناس شركاء في الأموال والنساء ، ودامت فتنة هؤلاء إلى أن قتلهم أنوشروان في زمانه .

والصنف الثاني : الخرمدينية ، ظهوروا في دولة الإسلام ، وهم فريقان بابكيّة ، ومازيريّة ، وكلتاها معروفة بالمحرمة . ا . هـ .

أقول : وبعض غلاة الصوفيّة يقولون بسقوط التكليف إذا وصل الإنسان إلى الله ، وقد ظهوروا في عصر الجنيد وقال عنهم : (وصلوا إلى سقر) ولا زالت لهم بقايا حتى اليوم ، وما أعظم فريتهم ، فهذا رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا أعظم العارفين بالله وبقوا محافظين على القيام بحقّ الله ، قال تعالى : ﴿ واعبد ربّك حتّى يأتيك اليقين ﴾^(١) واليقين هنا : الموت .

* * *

١٣ - القائلون بوحدة الوجود

بمعنى أن الكون جزء من الذات الإلهية ، وهذا كفر صريح ، وقال تعالى ﴿ وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين ﴾ (١) وقد كان بعض شيوخنا يفرق بين هؤلاء وبين آخرين يذكرون كلمة وحدة الوجود ويريدون بها أن هذا الكون قائم بأمر الله غير مستغن عنه ، فهؤلاء لا يدخلون في الأولين .

أقول : إن على علماء المسلمين أن يصفوا العقائد وأن ينقوها وأن يبتعدوا بأنفسهم عن كل ملتبس ، وأن يقدموا العقائد للناس واضحة جلية ، وذلك أدب الإسلام في كل شيء ، فقد نهينا عن التعمق والتفهيق وقد كان شيخنا الحامد رحمه الله لا يترك عبارة أو بيت شعر يمكن أن تلتبس على العامة إلا وعدلها وأصلحها أو فسرها التفسير الصحيح ، والمغرمون بالمعميات والألغاز لا يصلحون لإمامة الناس إذا أصبح هذا دأبهم وعادتهم ، فالناس يحتاجون إلى البيان الواضح الجلي قال تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ (٢) .

* * *

(١) الزخرف : ١٥ .

(٢) النحل : ٤٤ .

١٤ - البابية

ظهرت في القرن الثالث عشر الهجري ، وهي في الحقيقة دين كفري لا صلة له بالإسلام .

وقد تحدث عنها فريد وجدي في دائرة معارفه . فقال :

« البابية » هي الديانة التي أسسها الباب ، والباب هو الميرزا علي محمد الشيرازي المولود حوالي سنة ١٨٢٤ مؤسس الفرقة المعروفة في بلاد الفرس وغيرها ، بدأ يدعو لمذهبه سنة ١٨٤٣ وهو ابن تسع عشرة سنة متلقبًا بالسيد إشارة إلى أنه من الأسرة النبوية الكريمة .

قال المسيو « جوبينو » في كتابه المسمى (الديانات والفلاسفة في آسيا الوسطى) المطبوع بباريس سنة ١٨٦٦ ما يأتي :

« كان الميرزا علي محمد مقصورًا على حاله ، مشتغلًا بالعبادة بسيطًا للغاية في أخلاقه ، حلو الشائل جذابًا ، وكان بجدائة سنة ووسامة وجهه مكسبًا هذه المواهب رونقًا فيه . ولقد كان يؤكد الذين عرفوه أنه لم يحرك شفته حتى يحرك أقصى جهة من فؤاده وكان إذا تكلم عن النبي والأئمة تكلم باحترام عظيم يسر أشد المتعلقين بالأمر القديمة ، في حين أنه في محاضراته الخاصة كان يبهج العقول الحادة القلقة إذ لم تصادف فيه أقل خشونة في بث آرائه ، فكانت أحاديثه تفتح لهم كل هذه الآفاق المتنوعة السرية التي لا نهاية لها المبعثرة هنا وهناك تطير بها التصورات ثملًا في تلك البلاد » .

قصد الميرزا علي محمد الحج ثم زار مسجد الكوفة وبدا له بعد ذلك تأسيس دين جديد يخلف الإسلام في بلاده ، وهناك وضع كتابين أحدهما في تفسير سورة يوسف والآخر في وصف رحلته . فذهب في تفسيره مذهبًا جديدًا في النظر واستنتج من آيات تلك السورة أصولاً لم يستنتجها أحد قبله فطار ذكره بين الناس واحتاط به الخلق يسمعون منه ، فكان يخطب الناس في المساجد ويوجه أشد الملام والتأنيب إلى قادة الدين ، فأحدث كلامه تأثيرًا سيئًا فيهم وتألّبوا عليه لإحباط مساعيه ، فلم ينجحوا لأنه كان يقرعهم بحجة القرآن ، فزاد ذلك في شهرته وانضم إليه رجال من أنصاره فأفضى إليهم بمذهبه الجديد ، فكانوا أشد الناس

نصرة له . وإذ ذاك سمي نفسه بالباب مشيرًا بذلك إلى أنه الباب الوحيد الذي يدخل منه الطالب ليصل إلى حضرة الخالق عز وجل ، فأطلق عليه أشياعه لقبًا جديدًا وهو (حضرة العلي) فلم يسع رجال الدين إلا رفع أمره إلى حكومة طهران لكفه عن نشر مذهبه بالقوة . وفي هذا الوقت أعلن الباب أنه (النقطة) أي منبثق الحق وروح الله ومظهر قدرته وجلاله ، وتنازل عن لقب الباب لأحد أشياعه المدعو حسين بسرويه من أهل خراسان وهو الذي طبع البايية بطابع عملي قلبه إلى حزب سياسي شديد الخطورة .

نهض حسين بسرويه هذا لنشر البايية في أرجاء فارس فأوجد لها أشياعًا في أصفهان وكاشان ثم نزل إلى طهران ولكن الحكومة أعلنته بعدم البقاء فيها .

وفي الوقت نفسه كان رجالان من البايية يطوفان البلاد لنشر الدعوة أحدهما الحاج محمد علي بلفروسي اختص بمقاطعة مازنداران والأخرى امرأة تدعى (زرين تاج) ثم تلقت (بقرة العين) وكانت هذه من مدهشات العصر في علمها وحماستها الدينية وفصاحتها المتدفقة وجمالها البارِع .

فلما طرد حسين بسرويه من طهران قصد خراسان وكانت الدعوة قد أثرت فيها بعض التأثير .

وبعد حوادث يطول ذكرها قصد حسين المذكور مازنداران ومعه جم غفير من أنصاره المسلحين حتى انتهوا إلى قرية (بدخت) وهناك اجتمع جميع قادة البايية على هيئة مؤتمر وكان من الحاضرين الميرزا يحيى الذي سيخلف (حضرة العلي) في رئاسة المذهب ، وقرّة العين فخطبت هذه خطبة بدعيّة في ذلك المؤتمر كانت سببًا في تقاطر الناس على هذا المذهب الجديد ، فلم يسع حسين بسرويه إلا أن ابتنى له حصنًا منيعًا في جبال مازنداران وغاباتها واجتمع حوله خلق كثير ليس فيهم واحد يرضن بآخر قطرة من حياته في نصرة الدين الجديد فهال هذا الحال حكومة الفرس فأرسلت بعثة عسكرية فحدث بينها وبين أنصار المذهب الجديد قتال أفضى إلى هزيمتها وفقدتها كثيرًا من رجالها فعادت بخفي حنين لم تنل منهم منالا فزاد هذا الأمر الحكومة قلقًا فأرسلت إليهم حملة تحت قيادة البرنس مهدي

كولي ميرزا من بيت الملك في فارس ، فلقيت هذه الحملة ما لقيته سابقتها بعد قتال عنيف فعززتها الحكومة بجملة ثالثة فلم تكن أسعد حظا من سابقتيها ولكن أصاب حسين بسرويه جرح مميت في هذه الموقعة مات منه ، فلم يثن ذلك من همة البايبة بل استمروا يقاتلون بجلد وصبر عظيمين فلم يسع الحكومة إلا إرسال حملة رابعة معها مدافع ومدمرات من كل نوع فقاومها الباييون مقاومة عنيفة مدة أربعة أشهر حتى فني رجالهم ونفدت ذخائرهم ، فدخلت جنود الشاه إلى معقلهم فأسروا ٢١٤ نفسا من الباييين بين رجال وأطفال ونساء ورغما عن تأمينهم على حياتهم أوغل الجنود فيهم فتكا فبقروا بطونهم وسلوا ألسنتهم ومثلوا بهم أقبح تمثيل .

ولكن كل هذا لم يصد تيار البايية بل زاد في حماسهم وجعلهم يقاومون الحكومة في جهات أخرى مقاومات عنيفة .

فثارت (زندان) عاصمة مقاطعة كامسيه وكان قائد هذه الحركة مشرع مشهور اسمه محمد علي زنجاني فأرسلت الحكومة إليه جنودًا فدحرها وقاوم كل ما أرسل إليه من القوى الحربية أكبر مقاومة ثم انتهى الأمر بعد جهد جهيد بإطفاء هذه الثائرة . ولكن ذلك كله لم يعطل من حركة البايية بل زادها قوة وزاد أشتاعها على المناضلة شدة فلم تدر الحكومة ماذا تصنع فعزمت على قتل زعيم البايية الأكبر (حضرة العلي) رغما عن تظاهره بالسكون وعدم التداخل في حركات عدائية ضد الحكومة ، ولكن أنى للحكومة أن تجد مسوغًا لقتله ؟

تذرعت الحكومة لنيل غرضها منه باستدعائه وسؤاله عن أمر دينه الجديد وبنيت حكمها بإعدامه على خروجه عن مذهب الجماعة فأمرت بقتله فصلبوه هو وتلميذ له على حائط طويل فسمع الناس تلميذه يقول له على مسمع منهم :

« ألسنت ممتنا مني أيها الأستاذ » فلم يكذبها حتى صوب إليه جندي من الجنود الموكلين بقتلها رصاصة فقتله ، فانقطع الجبل وسقط الباب على الأرض فنهض مهرولا واندرس في فصيلة من الجنود ففتكوا به .

قتل (حضرة العلي) فلم يؤثر ذلك بشيء في حركة مذهبه بل زاده أشتاعًا وأنصارًا ،

وولى القوم خليفة له الميرزا يحيى ولقبوه (حضرة الأزل) فرأى الرئيس الجديد أن يترك عاصمة البلاد هرباً من الاضطهاد ويتجول في الجهات ليثبت أشياعه في الإيمان .

ولكن البايين لم ينسوا ثار رئيسهم الأكبر فأرادوا أن يفتالوا به الملك نفسه . فلما كان سنة ١٨٥٢ هجم ثلاثة منهم على الشاه بقصد اغتياله فلم يتمكنوا إلا من جرحه فقبض عليهم الجنود وأذاقوهم ألوان العذاب فاحتملوا كل ذلك بصبر حَيَّرَ الألباب ، ثم أوغلت الحكومة في القبض على البايية فأمسكت قرة العين وأمرت بإحراقها حية . ثم أمرت الحكومة بتعذيب من قبض عليهم من الرجال والنساء والولدان . وحملت الحماسة بعض رجال البلاط الملوكي على قتل بعض المقبوض عليه بأيديهم بطرق فظيعة يقشعر منها جلد الإنسان .

ورأى الناس في سوق طهران منظرا يفتت الأكباد ، ويذيب الأفتدة ، وأوا أسرابا من الرجال والنساء والأطفال مقودين بالحبال أجسادهم مجروحة وقد وضع الجلادون في كل جرح فتيلة ملتهبة ، وهم كيوم ولدتهم أمهاتهم يتلون جميعاً بصوت مرتفع قوله تعالى : ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ والجنود خلفهم يضربون من يتأخر أو من يقع منهم بالسياط فإذا مات طفل في الطريق ألقوه تحت أرجل أبويه فكانا يبران عليه غير ملتفتين إليه .

ثم لاح لأحد الجلادين أن يأتي بطفلين لأحدهم فيذبحهما على صدره ففعل ولم يزدد الأب إلا صبراً وثباتاً ، وقد أظهر الطفلان من آيات البطولة ما خلد ذكرهما في التاريخ إذ كانا يتسابقان إلى ورد الموت ، ويتزاحمان على حوضه المرير ليقتل أحدهما قبل الآخر .

ثم رميت الجثث بالأرض تسيل دماءها وتجري مهجاتها ، والكلاب تنوشها وترتع في أشلائها .

هذه الحركة أثرت على البايية تأثيراً ما فأضعفت صوتها العلني ، ولكنها لم تبطل حركتها السرية ، فانقلبت إلى مذهب سِرِّي سَرِّي في كثير من الناس واعتنقه من كان لا يظن فيه أن يصبأ إليه .

(ما هي عقائد البايين) : عقائد البايين موجودة في كتبهم وأخصها كتاب البيان الذي وضعه باللغة العربية الباب نفسه ، ولم نعر نحن عليه لننقل منه للقراء فنستدرك هذا

النقص بترجمة عقائدهم عن الفرنسية كما وردت في دائرة معارف القرن التاسع عشر .
 في مذهب البايية الخلق مظهر الله ذاته ، فالخالق في الإسلام يخلق لأنه أراد أن يخلق .
 وعند البايية هو يخلق لأنه لا يدرك حيا مؤثراً إلا بالخلق . وقد صرح البيان بأن مجموع
 الكائنات هو الله نفسه فإن فيه ما ترجمته :

« الحق ، يا مخلوقاتي أنك أنا » فإذا قامت القيامة رجع الخلق إلى الله وفنوا في وحدته
 التي صدروا عنها ، فيتلاشى إذ ذاك كل شيء إلا الطبيعة الإلهية .

فيرى الرائي من هذا أن أساس البايية مذهب وحدة الوجود بعينه .

أما نظرية البايية في خلق الكون فهي : لله سبعة أحرف مقدسة تمثل صفاته الإلهية
 وهي القوة والقدرة والإرادة والتأثير والكبرياء والوحي ، ولله خصائص أخرى لا تتناهى
 ولكن هذه الخصائص السبع هي التي استخدمها في خلق الكون المرئي لنا . فالتمثيل المزدوج لهذه
 الخصائص السبعة القول والكتابة وهي التي منحتنا الحلقة المزدوجة من روح ومادة فباعترابها
 قولاً هي منبع الأشياء العقلية ، وباعتبارها أحرفاً هي مصدر كل الأشياء المادية التي لولاها لم
 توجد المادة . فالعدد سبعة هو العدد المقدس عند البايية . ولكن يوجد عدد آخر أكبر شأننا
 عند البايية وهو ١٩ . وذلك أنه فوق العبارات الخالقة يجب وضع كلمة (حي) لأن الحياة
 هي مصدر وثرة السبع خصائص المتقدمة في آن واحد . فإذا حسبنا كلمة حي بحساب الجمل
 وجدنا الحاء بثمانية والياء بعشرة فيكون المجموع ١٨ فيضم إليها ١ لتكون الكلمة (أخي)
 فيكون المجموع ١٩ هذا العدد قال عنه الباب نفسه إنه المظهر العددي لله ذاته . قال ولا
 يجوز الشك في ذلك ، فإن كلمة (واحد) التي يعبر بها الله عن نفسه في القرآن لتدل على
 وحدانيته هي بحساب الجمل (١٩) أيضاً فالواو ستة والألف واحد والحاء ثمانية والدال أربعة
 فيكون المجموع ١٩ وعليه فالعدد ١٩ معناه (الواحد الذي يمنح الحياة) أي الله الواحد
 الخالق ثم إن هذا العدد يحصر العدد سبعة الذي هو جملة الخصائص الإلهية التي خلقت هذا
 الكون من العدم .

أما الصلاة عند البايية فيكتفى منها بمرة واحدة في كل شهر كما ورد في البيان كتابها
 المقدس . ولم تعترف بالنجاسة المعنوية التي يرفعها الوضوء فلم تعطه إلا جهة الفائدة العائدة

منه على النظافة والتجمل وأبطلت وجوب القبلة متمسكة بقوله تعالى ﴿ أينما تولوا فثم وجه الله ﴾ .

أما من الوجهة الأخلاقية فالبايية تهتم قبل كل شيء بتهديب العواطف النفسية الجميلة كالسخاء ولطف المعاشرة والأدب ، ولا يوجد في عقوبتها المقررة عقوبة الإعدام ولا التعذيب بالضرب ونحوه ، فقد قال البيان في هذا ما ترجمته :

« إن الله قد حرم استخدام الشدة حتى ولو ضربك ضارب بيده على الكتف » .

أما العقوبات المستعملة عند الباييين للتأديب فهي نوعان (أولا) التفرير على حسب شدة الجريمة (ثانيًا) الابتعاد عن مقاربة النساء مدة مناسبة للذنب المقترف ا . هـ .

أقول : إن العرض الذي عرضه فريد وجدي ناقلًا إياه من المصادر الأوروبية كان فيه كثير من الحرارة التي تحوي في طياتها الدفاع عن فكرة المريض المنتن يصل إلى الإباحية في بعض صورته حتى إن قرة العين لم تقتل حتى أباحت المحرمات إلا أن العاطفة الأوروبية تكون دائمًا مع حرية الاعتقاد فتميل للدفاع الحار عن المضطهدين إلا إذا كانوا مسلمين ، لاحظ العبارات الحارة التي مرت معنا في وصف ما حدث للبايية ثم اجث عن مثلها إذا اضطهد المسلمون فإنك لا تجد إلا صمتًا .

* * *

١٥ - البهائية

البهائية هي البائية بعد تطويرها . وقد لخص حسن أيوب مذهبهم في رسالة عن (رسل الله وكتبه واليوم الآخر) فقال :

البهائية :

هم أتباع الميرزا حسين علي الذي لقب نفسه بالبهاء المولود في بلدة نور من ضواحي مازندران سنة ١٢٢٣ هـ قام في أول مرة بخلافة الباب ثم تدرج إلى المهديوية ثم النبوية والرسالة ثم الربوبية والألوهية . وقد عهد بالخلافة من بعده إلى ابنه عباس المسمى عبد البهاء وقد دان البهائيون لكل خليفة بعد البهاء وقدموه وعبدوه مثل عبادتهم للبهاء .

وقد نزل خليفتهم بمصر سنة ١٨٩٢ م وأسس فيها الدعوة للبهائيين وهلك البهاء في مدينة عكا سنة ١٣٠٩ هـ ١٨٩٢ م .

دين البائية والبهائية

(١) إن للوحي تأويلات سامية ومفاهيم خفية لا يجليها إلا ربه (الباب) أو البهاء (وما يعلم تأويله إلا الله أي الباب أو البهاء) .

(٢) ادعى البهاء المهديوية ثم الرسالة وأنه نزل عليه كتاب الأقدس الذي نسخ جميع ما تقدمه من الكتب السماوية ثم ادعى الألوهية وأمر بعبادة البشر .

(٣) القول بموت عيسى صلِّبًا وعدم عودته بنفسه وإنما تحل روحه في غيره . والغير هنا رئيس المذهب الباب ثم البهاء .

(٤) إنكار معجزات الأنبياء والبعث والحشر والوعد والوعيد والجنة والنار ولهذا ارتكبوا تأويل النصوص الدالة عليها بما يتنافى مع اللغة والدين .

(٥) نسخ جميع الأديان ورسوم عبادتها والحدود الواردة فيها لعدم صلاحيتها للعالم في عصر التقدم ولهذا جاء البهاء بدينه الجديد للأحمر والأسود وقد ورد في أحكامه :

إن الصلاة تسع ركعات في البكور والزوال والأصال . وقد بطلت صلاة الجماعة ،
والقبلة عكا والحج إليها للرجال دون النساء ، وتحريم الحجاب وإباحة السفور والاختلاط
وجعل الحدود عقوبات مادية وغير ذلك من مفترياتهم وكذبهم ا . ه .
وكل عقيدة من العقائد السابقة مكفرة بنفسها فكيف وهي مجتمعة .

* * *

١٦ - القاديانية

وقد لخص مذهبهم الشيخ حسن أيوب في رسالة عن (رسل الله وكتبه واليوم الآخر) فقال :

هم أتباع غلام أحمد المولود في (قاديان) مركز بنجاب مديرية كورداسور بالهند سنة ١٢٥٢ هـ . وقد ظلوا فرقة واحدة مدة حياته وأيام خليفته نور الدين . وفي آخر حياة نور الدين ابتدأ الخلاف وكان من أثره انقسامهم بعد وفاته إلى شعبتين :

(١) شعبة قاديان : ورئيسهم محمود بن غلام أحمد .

(٢) شعبة لاهور : وزعيمهم محمد علي الذي ترجم القرآن إلى اللغة الإنجليزية .

والشعبة الأولى تدين بنبوة أحمد ، والثانية تعتقد أنه مصلح وهذا خلاف ما ورد في كتاب مبتدع النحلة من أنه مهدي ثم نبي مرسل ثم عيسى الموعود به ، وتوفي أحمد بعد حياة حافلة بنبوة تحرم الجهاد وتدعو إلى مساعدة الإنجليز لأنهم أرباب نعمته وأصحاب الفضل عليه في حمايته ونشر دعوته .

مبادئ القاديانية :

(١) القول بعدم ختم النبوة وتأويل ما يدل على ختمها .

(٢) غلام أحمد هو المهدي والنبي المؤيد لشريعة محمد ﷺ وهو المسيح الموعود به .

(٣) باب الوحي مفتوح للناس وقد نزل عليه ويسمعه بعض أتباعه .

(٤) تحريم الجهاد والدعوة لطاعة ولاة الأمر والإنجليز .

(٥) قاديان ومسجدها تماثل مكة ومسجدها ، والحج إليها مثل الحج إلى مكة فهي

ثالث الأماكن المقدسة .

(٦) تكفير من لا يصدق به من المسلمين وتمثيلهم باليهود الذين كذبوا المسيح (يعني

نفسه) في السلسلة المحمدية .

(٧) تفضيله وتفضيل أتباعه على جميع الأنبياء وأتباعهم

(٨) ادعائهم أن المعنى المقصود من الآيات لا يدركها إلا المسيح القادياني ، وإنكارهم أن سنة الرسول ﷺ أصل في التشريع وهم يدعون الناس عن طريق أنهم مسلمون مصلحون . والقاديانية والبهائية أخطر أصحاب المذاهب على الأمم الإسلامية وأشد كفراً من اليهود والنصارى والمجوس ، ويبطل دعوتهم ما قدمناه من ثبوت عموم رسالة النبي ﷺ وختمها للرسالات ، وهم منتشرون في البلاد الإسلامية ويعاونهم الاستعمار بسلطانه الخفي وماله ؛ لأنهم أعوانه وأداته في إشاعة الفساد بين المسلمين . ا.هـ .

* * *

الفقرة الرابعة
في :
الحوارج خاصة
وفيها :
مقدمة ونصوص
المقدمة

الخارجية اعتقاد وخلق وسلوك ، والخارجية أخطر ما يفرزه المجتمع الإسلامي بشكل مستمر وأقوالها وأفعالها تلتبس لأنها في ظاهرها التطبيق الأرقى للإسلام بسبب من تشدها في المواقف وغلوها في العمل ، لذلك كان من أهم واجبات دعاة الإسلام أن ينبهوا على الخارجية. والسلوك الخارجي يقوم على المسارعة في التكفير ، والخلق الخارجي يتثل بكثرة العبادة دون أن يصل أثرها إلى القلوب ويتثل بسفاهة العقول وتصرفات أحداث الأسنان ولو كبر أهله. أما العقيدة الخارجية كما استقرت عليه فلها مبادئ :

من مثل تكفير علي وعثمان رضي الله عنهما ، ومن مثل اعتقاد وجوب الخروج على الولاة الذين يخالفونهم في وجهات النظر بصرف النظر عن الموازنات ، ومن مثل تكفير مرتكب الذنب سواء كان صغيرة أو كبيرة ، ومن مثل استحلال دماء وأموال وأعراض من خالفهم .

قد تكون العقيدة الخارجية الآن ليست موجودة إلا في دوائر ضيقة ولكن الخلق والسلوك الخارجي يظهران في كثيرين .

لقد ذكرنا من قبل أن للنفاق صورًا شتى : فهناك صورة النفاق الاعتقادي الذي ينبثق عنه سلوكه ، وهناك النفاق العملي . وكذلك الخارجية : فهناك خارجية الاعتقاد ، وهناك خارجية السلوك وعلى العلماء والمربين أن يحرروا المسلم من كل .

ولذلك فإن النصوص الآتية ينبغي أن ينظر إليها لا على أنها تصف قضية تاريخية ، بل على أنها تتحدث عن ظاهرة متجددة .

والملاحظ : أن النصوص في الحوارج كثيرة ، وقد عللنا لذلك في بدايات الفصل فليراجع.

النصوص

٤٤٢ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « تَمَرَّقَ مَارِقَةً عِنْدَ فُرْقَةٍ مِنَ الْمَسْلَمِينَ يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ » .

٤٤٣ - * روى البخاري ومسلم عن سويد بن غفلة ، قال : قال علي رضي الله عنه : إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ حَدِيثًا ، فواللهِ لَأَنْ أُخِرَّ مِنَ السَّمَاءِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُكْذِبَ عَلَيْهِ .

وفي رواية (١) : من أن أقول عليه ما لم يقل ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم ، فإن الحرب خدعة ، وإني سمعتُ النبي ﷺ يقول : « سَيُخْرِجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَثًا الْأَسْنَانَ ، سَفَهَاءَ الْأَحْلَامِ ، يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ ، لَا يَجَاوِزُ إِيمَانَهُمْ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمِرْقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمِرْقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ ، فَأَيْنَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ، فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

٤٤٤ - * روى مسلم عن عبيدة بن عمرو السُّلَمِيِّ ، عن علي رضي الله عنه ، أنه ذكر الخوارج فقال : فيهم رجلٌ مُخَدِّجُ الْيَدِ ، أو مُثَدِّونُ الْيَدِ ، أو مُودِنُ الْيَدِ ، لولا أن تَبَطَّرُوا

٤٤٢ - مسلم (٢ / ٧٤٥) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٧ - باب ذكر الخوارج وصفاتهم .

وأبو داود (٤ / ٢١٧) كتاب السنة ١٣ - باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة .

(تَمَرَّقَ مَارِقَةً) : مَرَّقَ السَّهْمَ فِي الْمَهْدَفِ : إِذَا نَفَذَ مِنْهُ وَخَرَجَ ، وَالْمُرَادُ : أَنَّهُ تَخْرُجُ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَتَحَارِبُهُمْ ، وَالْمَارِقُ : الْحَارِجُ عَنِ الطَّاعَةِ الْمَارِقُ لِلْجَاعَةِ وَهُمْ الْخَوَارِجُ ، وَفِي الْحَدِيثِ شَهَادَةٌ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ . وَذَلِكَ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ ﷺ .

٤٤٣ - البخاري (١٢ / ٢٨٣) ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين ٦ - باب قتل الخوارج والمُحَدِّثِينَ بَعْدَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ .

مسلم (٢ / ٧٤٦) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٨ - باب التحريض على قتل الخوارج .

أبو داود (٤ / ٢٤٤) كتاب السنة - باب في قتال الخوارج .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(آخِرُ) : خَرَّ مِنَ السُّطْحِ يَخِرُ : إِذَا وَقَعَ ، وَكُلُّ مَنْ سَقَطَ مِنْ مَوْضِعٍ عَالٍ فَقَدْ خَرَّ .

(حَدَثَاءُ الْأَسْنَانَ) : أَي شِبَابٌ لَمْ يَكْبُرُوا حَتَّى يَعْرِفُوا الْحَقَّ ، وَقَدْ يَكْبُرُونَ سِنًا ، وَيَبْقُونَ وَكُنْهَ أَحْدَاثٍ فِي تَصَرُّفَاتِهِمْ .

(سَفَهَاءُ الْأَحْلَامِ) : الْأَحْلَامُ : الْعُقُولُ . السَّهْمُ : الْخَيْفَةُ فِي الْعَقْلِ وَالْجَهْلُ .

٤٤٤ - مسلم (٢ / ٧٤٧) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٨ - باب التحريض على قتل الخوارج .

(مُثَدِّونُ الْيَدِ) : رَوَى « مُثَدِّونُ الْيَدِ » وَ« مُثَدِّنُ الْيَدِ » وَمَعْنَاهَا : صَغِيرُ الْيَدِ مَجْتَمِعًا ، بِمَنْزِلَةِ تُسَدُّوَةِ الشَّدِيِّ ،

وَأَصْلُهُ : مُثَدَّنٌ ، فَقَدِّمْتُ الدَّالَّ عَلَى التَّوْنِ . (أَوْ مُودِنُ الْيَدِ) : رَجُلٌ مُودِنٌ وَمُودُونُ الْيَدِ ، أَي صَغِيرُهَا وَنَاقِصُهَا .

لَحَدَّثَكُمْ بما وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ يَقْتُلُونَهُمْ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ . قَالَ : فَقُلْتُ : أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ ؟ قَالَ : إِي ، وَرَبِّ الْكَعْبَةِ - قَالَهَا ثَلَاثًا ..

٤٤٥ - * روى مسلم عن عبيد الله بن رافع - مولى رسول الله ﷺ ، أن الحزوريّة لما خرجت على علي بن أبي طالب ، فقالوا : لاحكم إلا الله ، قال علي : كلمة حق أريد بها باطل ، إن رسول الله ﷺ وصف لنا ناسا ، إني لأعرفُ صفتهم في هؤلاء ، يقولون الحقّ بألسنتهم ، لا يجاوز هذا منهم - وأشار إلى حلقه - من أبغض خلق الله إليه ، منهم أسود ، في إحدى يديه طُبيّ شاة ، أو حلْمَةٌ ثدي . فلما قتلهم علي بن أبي طالب ، قال : انظروا . فنظروا ، فلم يجدوا شيئا ، فقال : ارجعوا ، فوالله ما كذبت ولا كذبتُ - مرتين أو ثلاثا - ثم وجدوه في خربة فأتوا به ، حتى وضعوه بين يديه ، قال عبيد الله : وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول عليّ فيهم . زاد في رواية (١) : قال ابن حنّين : رأيت ذلك الأسود .

٤٤٦ - * روى مسلم عن زيد بن وهب الجهنّي ، رضي الله عنه ، أنه كان في الجيش الذين كانوا مع عليّ ، الذين ساروا إلى الحوارج ، فقال عليّ : أيها الناس ، إني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ ، لَيْسَ قِرَاءَتُكُمْ إِلَى قِرَاءَتِهِمْ بِشَيْءٍ ، وَلَا صَلَاتُكُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ بِشَيْءٍ ، وَلَا صِيَامُكُمْ إِلَى صِيَامِهِمْ بِشَيْءٍ ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَحْسِبُونَ أَنَّهُ لَمْ يَهُوَ عَلَيْهِمْ ، لَا تَجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ تَرَاقِيهِمْ ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ » لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم ما قضي لهم على لسان نبيهم ﷺ لَنَكَلُوا عَنِ الْعَمَلِ ، وَآيَةُ ذَلِكَ : أَنْ فِيهِمْ رَجُلًا لَهُ عَضْدٌ ، لَيْسَ لَهُ ذِرَاعٌ ، عَلَى عَضْدِهِ ، مِثْلُ حَلْمَةِ الثَّدْيِ ، عَلَيْهِ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ ، فَتَذْهَبُونَ إِلَى مَعَاوِيَةَ

٤٤٥ - مسلم (٢ / ٧٤٩) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٨ - باب التحريض على قتل الحوارج .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(الطُّبْيُ) : لذوات الحافر والسباع كالضرع لغيرها ، وقد يكون لذوات الحف .

٤٤٦ - مسلم (٢ / ٧٤٨) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٨ - باب التحريض على قتل الحوارج .

وأبو داود (٤ / ٢٤٤) كتاب السنة - باب قتال الحوارج .

(تَرَاقِيهِمْ) : التراقي : جمع تَرْقُوعٍ ، وهي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق .

(الرميّة) : ما يرمى من صيد أو نحوه .

(نكلت) : عن القمل أنكل : إذا فترت عنه وجبت عن فعله .

(وآية ذلك) : الآية : العلامة التي يستدل بها .

وأهل الشام ، وتركون هؤلاء يَخْلَفونكم في ذراريكم وأموالكم ؟ والله إني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم ، فإنهم قد سفكوا الدّمَ الحرامَ ، وأغاروا في سرحِ الناسِ ، فسيروا . قال سلمةُ بن كهيل : فنزلني زيد بن وهب منزلاً ، حتى قال : مررنا على قنطرة ، فلما التقينا - وعلى الخوارج يومئذ : عبد الله بن وهب الراسبي - فقال لهم : ألقوا الرّماحَ ، وسلّوا سيوفكم من جفونها ، فإني أخاف أن يناسِدوكم ، كما ناسِدوكم يوم حروراء ، فرجعوا فوحشوا برماحهم وسلّوا السيوفَ ، وشجّرهم الناسُ برماحهم ، قال : وقتل بعضهم على بعض ، وما أصيب من الناس يومئذ إلا رجلان ، فقال عليٌّ : التمسوا فيهم المخذج . ، فالتسوا ، فلم يجدوه ، فقام عليٌّ بنفسه ، حتى أتى ناساً ، قد قُتل بعضهم على بعض ، قال : أخروهم ، فوجدوه مما يلي الأرضَ ، فكبر ثم قال : صدق الله ، وبلغ رسوله ، قال : فقام إليه عبيدةُ السُّلبيُّ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، الله الذي لا إله إلا هو ، لسمعتَ هذا الحديثَ من رسول الله ﷺ ؟ قال : إي والله الذي لا إله إلا هو ، حتى استخلفه ثلاثاً وهو يحلف له .

وفي أخرى لأبي داود ^(١) عن أبي الوضّيِّ قال : قال عليٌّ : اطلبوا المخدج ... فذكر الحديث ، واستخرجه من تحت قتلى في الطين ، قال أبو الوضّيِّ : فكأنني أنظر إليه ، حبشي عليه قريطق له ، إحدى يديه مثلُ ثدي المرأة ، عليها شعيراتٌ مثلُ الشعيرات التي تكون على ذنب اليربوع . قال أبو مریم : إن كان ذلك المخدج لعننا يومئذ في المسجد ، نجالسه بالليل والنهار ، وكان فقيراً ، ورأيتُه مع المساكين يشهد طعام عليٍّ مع الناس ، وقد كسوته برنسا لي . قال أبو مریم : وكان المخدج يسمى نافعاً ، ذا الثديّة ، وكان في يده مثلُ ثدي المرأة ، على رأسه حلمةٌ مثل حلمة الثدي ، عليه شعيراتٌ مثلُ سبالة السنور .

= (جفون السيوف) : أغادها .

(وَحَفَّتْ بِسِلَاحِي) : وبثوبي : إذا رميت به وألقيته من يدك .

(التشاجر بالرماح) : التظاعن بها ، وشجره برمح : إذا طعنه .

(المخدج) : الناقص ، والمخداج : النقص .

(قريطق) : تصغير قَرَطِق ، وهو شبيه بالقباء ، فارسي معرب .

(ذو الثديّة) : تصغير الثُدَيَّة .

(السبالة) : الشارب والجمع السبال ، والهاء في « سبالة » لتأنيث اللفظة .

(١) أبو داود في الموضوع السابق .

قال الخطابي : قد أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم قِرقة من فرق المسلمين ، ورأوا مناكحتهم وأكل ذبائحهم ، وأجازوا شهادتهم ، وسئِل عنهم علي بن أبي طالب ، فقيل : أكفَارَ هُمْ ؟ قال : مِنْ الكُفْرِ فَرُّوا ، فقيل : فمنافقون هم ؟ قال : إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً ، وهؤلاء يذكرون الله بكرة وأصيلاً ، قيل : مَنْ هُمْ ؟ قال : قوم أصابتهم فتنة فعموا وضموا . قال الخطابي : فعنى قوله ﷺ : « يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ » أراد بالدِّينِ : أنهم يخرجون من طاعة الإمام المفترض الطاعة ، وينسلخون منها ، والله أعلم .

أقول :

هؤلاء قوم دخلوا في الإسلام وخرجوا منه سريعاً ، ومظهر ذلك أن يقبلوه ثم لا يلتزموا بأحكامه .

أقول :

يلاحظ أنه ورد في هذه الرواية (لا تجاوز صلاتهم تراقبهم) وفي رواية سويد بن غفلة (لا يجاوز إيمانهم حناجرهم) وفي رواية عبيد الله بن أبي رافع : (يقولون الحق لا يجاوز هذا منهم - وأشار إلى حلقه) فهذه كلها علامات عليهم ، ومن ثم فإنَّ على المرين في الأمة الإسلامية أن يلحظوا هذا فيركزوا على الإيمان القلبي وعلى الخشوع القلبي في الصلاة وعلى أن يوافق القول العمل ، وفي الرواية اللاحقة سنرى رواية أبي سعيد الخدري : (يقرأون القرآن لا يجاوز حلووقهم أو حناجرهم) . فقراءة القرآن وتأثر القلب بها علامة على أن الإنسان ليس من هؤلاء وإلا فالخطر كبير .

٤٤٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، من رواية أبي سلمة وعطاء بن يسار ، أنها أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية ، هل سمعت رسول الله ﷺ يذكرها ؟ قال : لا أدري من الحرورية ؟ ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول :

٤٤٧ - البخاري (١٠ / ٥٥١) - ٧٨ - كتاب الأدب ٩٥ - باب ما جاء في قول الرجل « ويلك » .

مسلم (٢ / ٧٤٣) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٧ - باب ذكر الخوارج وصفاتهم .

« يخرج في هذه الأمة - ولم يقل : منها - قومٌ ، تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مع صَلَاتِهِمْ ، يقرؤون القرآنَ ، لا يجاوزُ حُلُوقَهُمْ - أو حَنَاجِرَهُمْ - يَمْرُقُونَ من الدِّينِ مُرُوق السَّهْمِ من الرِّمِيَّةِ ، فينظر الرامي إلى سَهْمِهِ ، إلى نَصْلِهِ ، إلى رِصَافِهِ ، فيتأري في الفُوقَةِ : هل عَلِقَ بها من الدم شيء؟ » .

وفي رواية أبي سَلَمَةَ والضَّحَّاك الهَمْدَانِي (١) : أن أبا سعيد الخدري قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يَقْسِمُ قَسْمًا ، أتاه ذو الحَوَيْصِرَةَ - وهو رجل من بني تَمِيم - فقال : يا رسول الله ، اَعْدِلْ ، فقال رسول الله ﷺ : « وَيْلَكَ ، ومن يَعْدِلُ إذا لم أَعْدِلْ » ؟ - زاد في رواية : « قد خَبِتُ وخَسِرْتُ إن لم أَعْدِلْ » فقال عمر بن الخطاب : ائذن لي فيه فَأَضْرِبْ عُنُقَهُ ، فقال رسول الله ﷺ : « دَعَهُ ، فإن له أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدَكُمْ صَلَاتَهُ مع صَلَاتِهِمْ ، وصيامه مع صيامهم » زاد في رواية : « يقرؤون القرآن لا يجاوزُ تَرَاقِيهِمْ ، يَمْرُقُونَ من الإسلام » . وفي رواية : « من الدِّينِ - كما يَمْرُق السهم من الرِّمِيَّةِ ، ينظر أحدهم إلى نَصْلِهِ فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى رِصَافِهِ فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى نَصِيهِ فلا يوجد فيه شيء - وهو القِدْحُ - ثم ينظر إلى قَدَذِهِ فلا يوجد فيه شيء ، سبق الفَرْثُ والدم ، آيَتُهُمْ : رجلٌ أَسْوَدٌ ، إحدى عَضُدَيْهِ - وفي رواية : إحدى يديه - مثلُ البَضْعَةِ تَدْرَدَرٌ ، يخرجون على حين فُرْقَةٍ من النَّاسِ » قال أبو سعيد : فأشهد أني سمعتُ هذا من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه ، فأمرَ بذلك الرجلِ ، فالتَمِسَ فُوجِدَ ، فأتيَ به حتى نَظَرْتُ إليه

= (الرِصَافُ) : القَيْبُ الذي يكون فوق مدخل النصل في السهم ، واحدها : رِصْفَةٌ ، بالتحريك .

(التَّأْرِي) : تفاعل من المرية : الشك ، والمراد : الجدال .

(١) مسلم (٢ / ٧٤٤) الكتاب والباب السابقان .

(النَّضِيُّ) : بالضاد المعجمة .. بوزن النقي : القِدْحُ أول ما يكون قبل أن يعمل ، ونَضِي السهم : ما بين الريش والنصل ، ونَضُو السهم : قِدْحُهُ ، وهو ما جاوزَ الريش إلى النصل ، وقيل : النضي : نُصَلُ السهم ، والمراد به في الحديث : ما بين الريش والنصل .

(قِدْحٌ) : القِدْحُ : السهم قبل أن يعمل فيه الريش والنصل ، وقبل أن يُبْرَى .

(الفَرْثُ) : التَّرجين وما يكون في الكرش .

(البَضْعَةُ) : القطعة من اللحم .

(قَدْرَدَرٌ) : التدردر : التحرك والترجرج ماؤًا وجائنا

على نعت رسول الله ﷺ الذي نعت .

وفي أخرى ^(١) ، قال أبو سعيد : بعث علي رضي الله عنه وهو باليمن إلى النبي ﷺ بذهبية في تربتها ، فقسمها بين أربعة : الأقرع بن حابس الحنظلي : ثم أحد بني مجاشع ، وبين عيينة بن بدر الفزاري ، وبين علقمة بن علاثة العامري ، ثم أحد بني كلاب ، وبين زيد الخيل الطائي ، ثم أحد بني نبهان ، فتغصبت قريش والأنصار ، فقالوا : يعطيه صناديد أهل نجد ويدعنا ؟ قال [رسول الله ﷺ] : « إنما أتألفهم » فأقبل رجل غائر العينين ، ناتيئ الجبين كثر اللحية ، مشرف الوجنتين ، مخلوق الرأس ، فقال : يا محمد ، اتق الله ، فقال : « فمن يطيع الله ، إذا عصيته ؟ أفيأمنني على أهل الأرض ، ولا تأمنوني ؟ » فسأل رجل من القوم قتله - أراه خالد بن الوليد - فنعه ، فلما ولى ، قال : « إن من ضئضئ هذا قومًا يقرؤون القرآن ، لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية ، يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان ، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد . »

ولمسم نحوه بزيادة ألفاظ ^(٢) ، وفيها : بذهبية في أديم مقروظ ، لم تحصل من تراها - وفيها - والرابع : إما علقمة بن علاثة ، وإما عامر بن الطفيل - وفيها - « ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتيني خبر السماء صباحًا ومساءً » - وفيها - فقال : يارسول الله ، اتق الله ، فقال : « ويلك ! أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله ؟ » قال : ثم ولى الرجل ، فقال خالد بن الوليد : يارسول الله : ألا أضرب عنقه ؟ فقال : « لا ، لعله أن يكون يصلي » قال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، فقال

(١) مسلم (٢ / ٧٤٢) الكتاب والباب السابقان .

(الصناديد) : جمع صديد ، وهو السيد الشريف .

(التألف) : الإيناس والتحبب ، والمراد : لأحب إليهم الإسلام وأزيل نفورهم منه .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

(الذهبية) : تصغير الذهب ، وهو في الأصل مؤنث ، والقطعة منه ذهبية ، فلما صغر أضيف إليه الماء ، كما يقال في

تصغير قوس : قويسة ، وفي تصغير قدر قديرة .

(الأديم) : المقروظ المدبوغ بالقرظ .

رسول الله ﷺ : « إني لم أومر أن أتقّب عن قلوب الناس ، ولا أشقّ بطونهم » ، قال : ثم نظر إليه وهو ممقّف ، فقال : « إنّه يخرج من ضئضئ هؤلاء قوم يتلون كتاب الله رطبًا ، لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية » قال : أظنه قال : « لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود » .

وفي رواية (١) : فقام إليه عمر بن الخطاب فقال : يا رسول الله ، ألا أضرب عنقه ؟ قال : « لا » فقام إليه خالد سيف الله ، فقال : يارسول الله ، ألا أضرب عنقه ؟ قال : « لا » .

وفي رواية البخاري (٢) أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يخرج فيكم قوم تحفرون صلاتكم مع صلاتهم ، وصيامكم مع صيامهم ، وعملكم مع عملهم ، ويقرؤون القرآن ، لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ينظر في النصل فلا يرى شيئًا ، وينظر في القدح فلا يرى شيئًا ، وينظر في الريش فلا يرى شيئًا ، ويتارى في الفوق » .

وللبخاري (٣) طرف منه أن النبي ﷺ قال : « يخرج ناس من قيل المشرق يقرؤون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوّه » قيل : ما سيّاهم ؟ قال : « سيّاهم التحليق - أو قال : التسيّد - » .

ولسلم في أخرى (٤) : أن النبي ﷺ ذكر قومًا يكونون في أمته ، يخرجون في فرقة من

(أنقّب) : التنقيب : التفتيش .

(ممقّف) : قمس الرجل الرجل يُقَمِّى ، فهو مقفّف : إذا أعطاك قفاه وولى .

(الضئضئى) : بالهمزة : الأصل ، والمراد : يخرج من ضئبه ونسله .

(١) مسلم (٢ / ٧٤٣) الكتاب والباب السابقان .

(٢) البخاري (٩٩ / ٩٦) - كتاب فضائل القرآن ٣٦ - باب إثم من رأى بقراءة القرآن ... إلخ .

(٣) البخاري (١٣ / ٥٣٥) ٩٧ - كتاب التوحيد ٥٧ - باب قراءة الفاجر والمنافق ... إلخ .

(التحليق) والتحاليق : حلق الشعر ، وهو تفاعل منه ، كأن بعضهم يحلق بعضًا .

(التسيّد) : حلق الشعر واستئصاله .

(٤) مسلم (٢ / ٧٤٥) الكتاب والباب السابقان .

الناس ، سيأثم التحالق ، قال : « هم شرُّ الخلق - أو من أشرِّ الخلق - يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق » . قال فَضْرَبَ النبي ﷺ لهم مثلاً - أو قال قولاً - « الرجل يرمي الرمية - أو قال : الغرض - فينظر في النصل فلا يرى بصيرة ، وينظر في الفُوق فلا يرى بصيرة » . قال أبو سعيد : وأنتم قتلتموهم يا أهل العراق .

أقول : الرمية الصيد ومروق السهم منها دون أثر عليه يشير إلى الدخول فيها والخروج منها بسرعة دون أن يظهر أثر ضئيل عليه فهؤلاء دخلوا في الإسلام ولم يلبثوا أن خرجوا منه باعتقاداتهم الفاسدة يقرؤون القرآن يحسونه لهم وهو عليهم ، وأخشى أن ينطبق هذا على بعض مسلمي عصرنا فليحاسب الإنسان نفسه .

٤٤٨ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أنه ذكر الحرورية؛ فقال : قال رسول الله ﷺ : « يَمْرُقُونَ من الإسلام مُرُوقَ السَّهْمِ من الرَّمِيَةِ » .

٤٤٩ - * روى البخاري ومسلم عن يسير بن عمرو رضي الله عنه ، قال : قلتُ لسهل بن حنيفة : هل سمعتَ النبي ﷺ يقول في الخوارج شيئاً ؟ قال : سمعتهُ يقول :- وأهوى بيده قبْلَ العراق - « يخرج منه قومٌ يقرؤون القرآن ، لا يُجاوِزُ تراقيهم ، يَمْرُقُونَ من الإسلام مُرُوقَ السَّهْمِ من الرَّمِيَةِ » .

وفي رواية (١) قال : « يَتِيهِ قَوْمٌ قِبَلَ المَشْرِقِ ، مَحْلَقَةٌ رُؤُوسِهِمْ » .

٤٥٠ - * روى النسائي عن شريك بن شهاب ، قال : كنتُ أتمنى أن ألقى رجلاً من

= (الغرض) : الهدف .

(البصيرة) : الدليل والحجة الذي يستدل به لأن الدليل يوضح المعنى ويحقِّقه ، فكأن صاحبه يبصر به ، والبصيرة : هو شيء من الدم يستدل به على الرمية .

٤٤٨ - البخاري (١٢ / ٢٨٣) ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم ٦ - باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجّة عليهم .

٤٤٩ - البخاري (١٢ / ٢٩٠) ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم ٧ - باب ترك قتال الخوارج للتألف ... إلخ .

مسلم (٢ / ٧٥٠) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٩ - باب الخوارج شر الخلق والخليقة .

(١) مسلم في الموضع السابق .

= ٤٥٠ - النسائي (٧ / ٦١٩) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٦ - باب من شهر سيفه ثم وضعه في الناس .

أصحاب النبي ﷺ ، أسأله عن الخوارج ، فَلَقِيَتْ أبا بَرَزَةَ فِي يَوْمِ عِيدٍ فِي نَقْرِ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : هل سمعتَ رسولَ الله ﷺ يذكر الخوارج ؟ قال : نعم ، سمعتُ رسولَ الله ﷺ بأذني ، ورأيتُهُ بعيني ، أتى رسولَ الله بجال ، فقسَمَهُ ، فأعطى مَنْ عن يمينه ، ومَنْ عن شماله ، ولم يُعْطِ مَنْ وراءَهُ شيئاً ، فقام رجلٌ من ورائه ، فقال : يا محمدُ ، ما عدلتُ في القِسْمَةِ - رجلٌ أسودٌ مطموم الشعر ، عليه ثوبان أبيضان - فغضب رسولُ الله غضباً شديداً وقال : « والله لا تجِدُونَ بعدي رجلاً هو أعدلُ مني » ثم قال : « يخرج في آخر الزمان قوم ، كأنَّ هذا منهم ، يقرؤون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، سيأهمُّ التحليقُ ، لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال ، فإذا لقيتموهم هم شرُّ الخلق والخليقة » .

قال ابن الأثير : (مطموم الشعر) : كثيره ، قد طمَّ رأسه ، أي : غطاه ، والطمُّ : الشيء الكثير .

أقول : ويحتمل أن يكون مطموم شعر اللحية حليق الرأس كما في رواية ستأتي معنا عن عامر بن واثلة .

وعلى فهم ابن الأثير أقول تعليقا : هذا خارجي لم يخلق شعر رأسه فالظاهر أن حلق الشعر بعد ذلك كان شعارا لجميع الخوارج وهو وحده ليس علامة فارقة فلقد حلق رسول الله ﷺ رأسه وكان بعض الصحابة يخلقون رؤوسهم ، ولم يزل بعض صالحى الأمة يخلقون رؤوسهم وليس فيه نهي أما النهي فقد ورد في حلق اللحية ولذلك احتلت أن تشير كلمة (التسيب) الواردة في بعض النصوص أنها إشارة إلى خارجية تأتي بعد الخارجية الأولى سيأهم (التسيب) وهو احتال لم أر من نصّ عليه ، لكنه احتال قوي خاصة مع ورود النهي عن حلق اللحية فما لم يكن هناك عذر من خوف أو نحوه فإن المرجو من حملة الإسلام ألا يتساهلوا في حلق اللحية .

٤٥١ - * روى مسلم عن أبي ذرِّ الغفاري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ بَعْدِي مِنْ أُمَّتِي - أَوْ سَيَكُونُ بَعْدِي مِنْ أُمَّتِي - قَوْمٌ ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَلَاقِيهِمْ ، يَخْرُجُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَخْرُجُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ، ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ ، هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْحَلِيقَةِ » .

قال ابن الصامت : فلقيتُ رافع بنَ عمرو الغفاري [أخا الحكم الغفاري قلتُ : ما حديثُ سمعتهُ من أبي ذر كذا وكذا ؟] فذكرت له هذا الحديث ، فقال : وأنا سمعتهُ من رسولِ الله ﷺ .

٤٥٢ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها : قال : أتى رجلًا بالجعرانة - مُنْصَرَفْنَا مِنْ حَنْيْنٍ - فِي ثَوْبٍ بِلَالٍ فِضَّةً ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبِضُ مِنْهَا وَيُعْطِي النَّاسَ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، اعْدِلْ ، فَقَالَ : « وَيْلَكَ وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ ؟ ! لَقَدْ خِبتُ وَخَسِرْتُ إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلُ » فَقَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ : دَغْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْتَلَ هَذَا الْمُنَافِقَ ، فَقَالَ : « مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ ، إِنَّ هَذَا وَأَصْحَابَهُ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يُرْقُونَ مِنَ السِّدِّينِ كَمَا يَمُرُّقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ » .

وأخرجه البخاري (١) قال : بينا رسول الله ﷺ يَقْسِمُ غَنِيمَةَ الْجَعْرَانَةِ إِذْ قَالَ لَهُ رَجُلٌ : اعْدِلْ ، فَقَالَ : « لَقَدْ شَقِيتُ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ » .

٤٥٣ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله

٤٥١ - مسلم (٢ / ٧٥٠) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٩ - باب الخوارج شر الخلق والخليقة .

(الخلق والخليقة) : اسنان بمعنى : وهم الخلائق كلهم . وقيل : الخلق : الناس . والخليقة : الدواب والبهائم . أقول : المراد بالخلق : المسلمون ، فهم شر المسلمين ، لأن المرجو أن يكون مأثم الجنة على ما هم عليه . إلا من كفر منهم .

وقد رأينا في كلام عبد القاهر أن بعض الخوارج قد حكم عليهم بالكفر .

٤٥٢ - مسلم (٢ / ٧٤٠) ١٢ - كتاب الزكاة ٤٧ - باب ذكر الخوارج وصفاتهم .

(١) البخاري (٦ / ٢٣٨) ٥٧ - كتاب فرض الخمس ١٥ - باب ومن الدليل على أن الخمس لنوابي المسلمين ... إلخ .

٤٥٣ - الترمذي (٤ / ٤٨١) ٣٤ - كتاب الفتن - ٢٤ - باب في صفة المارقة . وقال : حسن صحيح . وهو كما قال .

ﷺ : « يخرج في آخر الزمان قوم أحدثُ الأسنان ، سفهاء الأحلام ، يقرؤون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يقولون من خير قول البرية ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية » .

٤٥٤ - * روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري ، وأنس بن مالك رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : « سيكون في أمتي اختلاف وفرقة ، وقوم يحسنون القيل ، ويسئون الفعل ، يقرؤون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ثم لا يرجعون حتى يرتد على فوقه ، هم شر الخلق ، طوبى لمن قتلهم وقتلوه ، يدعون إلى كتاب الله ، وليسوا منه في شيء ، من قاتلهم كان أولى بالله منهم » قالوا : يا رسول الله ، ما سيامهم ؟ قال : « التحليق » .

وفي رواية عن أنس ^(١) نحوه قال : « سيامهم التحليق والتسبيد ، فإذا رأيتوهم فأنيهم » .

أقول : إن القاعدة عند علماء التفسير أنه ما من وعيد في الكفار إلا وينبغي أن يأخذ المسلم منه عبرة ، وأن ينظر ما إذا كان فيه شيء من أخلاق الكافرين ليتجنبه ، فإذا كان هذا في الكفار فمن باب أولى أن يتخوف المسلم أن يكون على شيء من أخلاق فرقة ضالة ، ومن ههنا ننبه مسلمي عصرنا وكل عصر على أن يتأملوا في أخلاق الخوارج ويتجنبوها ، لأن الخارجية كما تفيد النصوص متجددة في الأمة الإسلامية .

ومن الأمثلة على ما ينبغي أن يحذره المسلم من أخلاقية الخوارج ما ورد في هذا النص :

١ - إحسان القول وإساءة الفعل .

٢ - عدم التأثير القلبي بالقرآن .

٤٥٤ - أبو داود (٤ / ٢٤٣) كتاب السنة - باب في قتال الخوارج . وهو حديث صحيح .

(١) أبو داود (٤ / ٢٤٤) الكتاب والباب السابقان .

(القيل) : هو القول .

(التسبيد) : هو حلق الرأس واستئصال الشعر ، وقيل : ترك التدنُّن وغسل الرأس .

(الإنامة) : القتل ، يقال : ضربه فأنامه : إذا قتله .

٣ - الخروج السريع من الدين وذلك : كأن يدخل فيه ثم لا يأخذ حظه من العلم والحكمة والتزكية ، فيفتي بجهل ويعمل بهوى ويتصرف بسوء خلق ويعتبر ذلك كله ديناً وما هو من الدين .

٤ - يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء وذلك أنهم من حيث المبدأ يؤمنون بكتاب الله ويدعون إليه ولكن حظهم من التلاوة والفهم والتدبر والتأثر والحفظ شبه معدوم .

٥ - التحليق والتسييد : لا يبعد أن يكون بعض الخوارج في بعض العصور ممن يخلقون لحام ويسبدون شعور رؤوسهم ، لأن حلق الرأس وحده وإكram اللحية ليس مأخذاً شرعياً ، ولذلك احتملنا أن يكون هذا الحديث في نوع من الخوارج يرتكبون منكر حلق اللحية وذلك هو المأخذ الشرعي . فالمسلم وهو يقرأ مثل هذا الحديث عليه أن يحاسب نفسه فيما إذا كان عنده شيء من مثل هذه الأخلاق .

٤٥٥ - * روى أحمد عن علي قال : قال رسول الله ﷺ « يكون في آخر الزمان قوم يقرؤون القرآن يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية قتالهم حق على كل مسلم » .

أقول : إن راوي الحديث وهو الإمام علي رضي الله عنه قد ابتلي بقتال الخوارج الأول ، وقد سنّ لنا في ذلك سنناً ، والعلماء بنوا أحكامهم في الخوارج على ما سنّ ، لأنه خليفة راشد ، ونحن مأمورون باتباع سنة الخلفاء الراشدين ، وما سنّه الإمام علي رضي الله عنه ، أنه لم يبدأ الخوارج بالقتال إلا بعد ما قرروا القتال وبدأوه فعلاً . فالحديث محمول على مثل هذا ، وعلماء المسلمين قرروا أنه يجب القتال مع الإمام الحق إذا خرجت عليه طائفة بغير الحق ، فإذا : لا يصح لأفراد الأمة الإسلامية أن يقتلوا من هو مظنة الخارجية إلا بقضاء إسلامي عادل وبعد تصرفات من الخارجي أو أقوال تبيح قتله ، ثم لابد من ملاحظة أنه : « لا تزر وازرة وزر أخرى » .

٤٥٥ - مسند أحمد (١ / ١٦٦) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٢١) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

٤٥٦ - * روى الحاكم عن عبد الله بن عباس قال : لما اعتزلت [الحرورية في] حروراء وكانوا في دار على حديدتهم قلت لعلي : يا أمير المؤمنين أبرد [في] الصلاة لعلي آتي هؤلاء القوم فأكلهم . قال : فيأني أخوفهم عليك ، قال : قلت كلاً إن شاء الله . قال : فلبست أحسن ما أقدر عليه من هذه البياض ثم دخلت عليهم وهم قائلون في نحر الظهيرة قد خلت على قوم لم أر قوماً قط أشدَّ اجتهاداً منهم ، أيديهم كأنها ثفن الإبل ووجوههم مغلّبة من آثار السجود [أي فيها أثر بسبب السجود] ، قال : فدخلت ، فقالوا : مرحباً بك يا ابن عباس ما جاء بك ، قال : جئت أحدثكم عن أصحاب رسول الله ﷺ نزل الوحي وهم أعلم بتأويله ، فقال بعضهم : لا تحدثوه . وقال بعضهم : لنحدثنّه ، قال : قلت : أخبروني ما تنقمون على ابن عم رسول الله ﷺ وختنه وأول من آمن به وأصحاب رسول الله ﷺ معه ؟ قالوا : نتقم عليه ثلاثاً ، قلت : ما هن ؟ قالوا : أولهن أنه حكّم الرجال في دين الله وقد قال الله ﴿ إن الحكم إلا لله ﴾ ^(١) قال : قلت وماذا ؟ قالوا : وقاتل ولم يسب ولم يغنم ، لئن كانوا كفاراً لقد حلّت له أموالهم ولئن كانوا مؤمنين لقد حرمت عليه دماؤهم . قال : قلت وماذا ؟ قالوا : ومحا نفسه من أمير المؤمنين فإن لم يكن أمير المؤمنين فهو أمير الكافرين . قال : قلت أرايتم إن قرأت عليكم من كتاب الله المحكم وحدثتكم من سنة نبيكم ﷺ ما لا تتكبرون أترجعون ؟ قالوا نعم ، قال : قلت أما قولكم إنه حكّم الرجال في دين الله فإنه يقول ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ﴾ إلى قوله ﴿ يحكم به ذوا عدل منكم ﴾ ^(٢) وقال في المرأة وزوجها ﴿ وإن خفتم شقاق بينها فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ﴾ ^(٣) أنشدكم الله ، أحكم الرجال في حقن دمائهم وأنفسهم وصلاح ذات بينهم أحق أم في أرنب ثمنها ربع درهم ؟ قالوا : اللهم في حقن دمائهم وصلاح ذات بينهم . قال :

٤٥٦ - المستدرک (٢ / ١٥٠) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي

وقال الهيثمي : رواه الطبراني وأحمد ورجالها رجال الصحيح . مجمع الزوائد (٦ / ٢٢٩) .

فمن : جمع ثفنة وهي ما ولي الأرض من كل ذات أربع إذا بركت كالركبتين وغيرها ، ويحصل فيها غلظ من أثر

البروك .

(١) يوسف : ٤٠ .

(٢) المائدة : ٩٥ .

(٣) النساء : ٣٥ .

خرجت من هذه ؟ قالوا : اللهم نعم . وأما قولكم إنه قاتل ولم يسب ولم يغم . أتسبون أمكم [أي عائشة رضي الله عنها] أم تستحلون منها ما تستحلون من غيرها ؟ فقد كفرتم ، وإن زعمتم أنها ليست بأمكم فقد كفرتم وخرجتم من الإسلام ، إن الله عز وجل يقول ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ﴾ فأنتم تترددون بين ضالتيين فاختراروا أيها شتم ؟ أخرجت من هذه ؟ قالوا : اللهم نعم . [قال] : وأما قولكم إنه محام نفسه من أمير المؤمنين فإن رسول الله ﷺ دعا قريشاً يوم الحديبية على أن يكتب بينه وبينهم كتاباً فقال : « اكتب [أي لعلي] هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله » فقالوا والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدّدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله ، فقال : « والله إني لرسول الله وإن كذبتوني اكتب يا علي محمد بن عبد الله » فرسول الله ﷺ كان أفضل من علي . أخرجت من هذه ؟ قالوا : اللهم نعم . فرجع منهم عشرون ألفاً وبقي منهم أربعة آلاف فقتلوا .

أقول : يلاحظ من خلال النقاش الدائر بين ابن عباس رضي الله عنهما والخوارج أنه قد رجع القسم الأكبر منهم إلى جادة الصواب ، وهذا يفيد أنه بالعلم الصحيح وبالحجة القوية يمكن أن تعالج ظاهرة الخارجية في الأمة الإسلامية ، ومن ههنا أكثرنا من الحض على التعرف على كل أصول الثقافة الإسلامية وفروعها ، لأنه بذلك وحده يوجد العاصم عن الخطأ الاعتقادي ، وتوجد الحصانة ضد الفكر الشاذ ، وشرطنا لهذه الثقافة أن تكون على ضوء فهوم الراسخين في العلم من هذه الأمة ممن شهدت لهم الأمة بالعدالة ، ولم يعرف عنهم شذوذ اعتقادي أو فتوى تخالف إجماعاً .

٤٥٧ - * روى الطبراني في الصغير والأوسط عن علي قال : لقد علم أولو العلم من آل محمد وعائشة بنت أبي بكر فاسألوها أن أصحاب ذي الشؤبة ملعونون على لسان النبي الأمي ﷺ . وفي رواية أن أصحاب النهروان .

٤٥٨ - * روى أبو يعلى عن عبيد الله بن عياض بن عمرو القاري أنه جاء عبد الله بن شداد بن الهاد فدخل على عائشة ونحن عندها جلوساً مرجعة من العراق ليالي قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقالت له : يا ابن شداد بن الهاد ، هل أنت صادقي عما أسألك عنه ؟ حدثني عن هؤلاء القوم الذين قتلهم علي قال : ومالي لا أصدقك ؟ قالت : فحدثني عن قصتهم . قال : فإن علي بن أبي طالب لما كاتب معاوية وحكم الحكمان خرج عليه ثمانية آلاف من قراء الناس فنزلوا بأرض يقال لها حرورا من جانب الكوفة وإيهم عابوا عليه فقالوا : انسلخت من قميص كساعة الله واسم سبائك الله به ثم انطلقت فحكمت في دين الله . فلا حكم إلا لله . فلما بلغ علياً ما عابوا عليه وفارقوه عليه فأمر مؤذنا فأذن أن لا يدخل على أمير المؤمنين إلا من قد حمل القرآن ، فلما امتلأت الدار من قراء الناس دعا بمصحف إمام عظيم فوضعه بين يديه فجعل يصككه بيده ويقول : أيها المصحف حدث الناس ، فناداه الناس : يا أمير المؤمنين ما تسأل عنه إنما هو مداد في ورق يتكلم بما رأينا منه ، فما يزيد ، قال : أصحابكم أولئك الذين خرجوا بيني وبينهم كتاب الله . يقول الله في كتابه في امرأة ورجل ﴿ وإن خيفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما ﴾ ^(١) فأمة محمد ﷺ أعظم حرمة أو ذمة من رجل وامرأة : وتقموا علياً أني كاتب معاوية ، وكتبت علي بن أبي طالب ، وقد جاء سهيل بن عمرو فكتب رسول الله ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم قال : لا تكتب بسم الله الرحمن الرحيم . قال : « وكيف نكتب » ؟ قال سهيل : اكتب باسمك اللهم ، فقال رسول الله ﷺ : « فاكتب محمد رسول الله » فقال : لو أعلم أنك رسول الله لم أخالفك . فكتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله قريشاً . يقول الله في كتابه ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ﴾ ^(٢) فبعث إليهم عبد الله بن عباس فخرجت معه حتى إذا توسطنا عسكرهم قام ابن الكوا فخطب الناس فقال : يا حملة القرآن هذا عبد الله بن عباس فمن لم يكن يعرفه فليعرفه فأنسا أعرفه من كتاب الله هذا من نزل فيه وفي قومه ﴿ قومو ﴾

٤٥٨ - جمع الزوائد (٦ / ٢٣٥) . وقال : رواه أبو يعلى ورجاله ثقات .

(١) النساء : ٣٥ .

(٢) الأحزاب : ٢١ .

خَصْمُونَ ﴿^(١) فَرَدُّهُ إِلَى صَاحِبِهِ وَلَا تُوَاضِعُوهُ كِتَابَ اللَّهِ . قَالَ : فَقَامَ خَطِيبًاوَهُمْ فَقَالُوا
وَاللَّهِ لِنَوَاضِعَتِهِ الْكِتَابَ فَإِنْ جَاءَ بِالْحَقِّ نَعْرِفُهُ لِنَتَّبِعَنَّهُ وَإِنْ جَاءَ بِيَاطِلٍ لَنُبَكِّتَنَّهُ بِيَاطِلٍ
وَلَنُرَدُّنَّهُ إِلَى صَاحِبِهِ . فَوَاضِعُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَرَجَعَ مِنْهُمْ أَرْبَعَةَ آلَافٍ كُلِّهِمْ
تَائِبٌ فِيهِمْ ابْنُ الْكُوَا حَتَّى أَدْخَلَهُمْ عَلَى عَلِيٍّ الْكُوفَةَ فَبَعَثَ عَلِيٌّ إِلَى بَقِيَّتِهِمْ قَالَ : قَدْ كَانَ مِنْ
أَمْرِنَا وَأَمْرِ النَّاسِ مَا قَدْ رَأَيْتُمْ فَفَقُّوا حَيْثُ شِئْتُمْ ، بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَنْ لَا تَسْفِكُوا دِمًّا حَرَامًا أَوْ
تَقْطَعُوا سَبِيلًا أَوْ تَظْلِمُوا ذِمَّةً فَإِنَّكُمْ إِنْ فَعَلْتُمْ فَقَدْ نَبَذْنَا إِلَيْكُمْ الْحَرْبَ عَلَى سِوَاءِ إِنْ اللَّهُ لَا يَجِبُ
الْحَائِنِينَ قَالَ فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ : يَا ابْنَ شَدَادٍ فَقَدْ قَتَلْتَهُمْ ، قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا بَعَثَ إِلَيْهِمْ حَتَّى
قَطَعُوا السَّبِيلَ وَسَفَكُوا الدَّمَاءَ وَاسْتَحْلَوْا الذِّمَّةَ . فَقَالَتْ : وَاللَّهِ ؟ قَالَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
لَقَدْ كَانَ . قَالَتْ : فَمَا شَيْءٌ بَلَغَنِي عَنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَتَحَدَّثُونَ يَقُولُونَ ذَا الشَّدِيدَةِ مَرَّتَيْنِ .
قَالَ : قَدْ رَأَيْتَهُ وَقَمْتُ مَعَ عَلِيٍّ مَعَهُ عَلَى الْقَتْلِ فَدَعَا النَّاسَ فَقَالَ : أَتَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَمَا أَكْثَرَ
مَنْ جَاءَ يَقُولُ رَأَيْتُهُ فِي مَسْجِدِ بَنِي فُلَانٍ يُصَلِّي وَلَمْ يَأْتُوا فِيهِ بِبَيِّنَةٍ يَعْرِفُ إِلَّا ذَاكَ . قَالَتْ :
فَمَا قَوْلُ عَلِيٍّ حِينَ قَامَ عَلَيْهِ كَمَا يَزْعَمُ أَهْلُ الْعِرَاقِ ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .
قَالَتْ : فَهَلْ رَأَيْتَهُ قَالَ غَيْرَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : اللَّهُمَّ لَا . قَالَتْ : أَجَلُ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَرْحَمُ
اللَّهُ عَلَيَّا إِنَّهُ كَانَ مِنْ كَلَامِهِ لَا يَرَى شَيْئًا يَعْجَبُهُ إِلَّا قَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ . فَيَذْهَبُ أَهْلُ
الْعِرَاقِ فَيَكْذِبُونَ عَلَيْهِ وَيَزِيدُونَ فِي الْحَدِيثِ .

أقول :

الظاهر من الرواية أن عائشة لم تر نسبة قضية ذي الشدية إلى رسول الله ﷺ ولم
تكذب عليًا ، والروايات الصحيحة لم تدع مجالاً للشك أن عليًا سمع ذلك من رسول الله
ﷺ ، ولا تناقض بين هذه الرواية والتي قبلها ، فقد ذكر الراوي هناك روايتين في الكلمة
المنقولة عن علي وأصحاب الشدية أو أصحاب النهروان ، والظاهر أن عائشة لم تنكر قتل
أهل حروراء بل ورد على لسانها ما يدل على معرفتها بغلوم كما في سؤالها للمرأة (أحرورية
أنت) .

٤٥٩ - * روى الطبراني عن أبي أمامة عن النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ مَنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (١) قال : « هم الخوارج » .

٤٦٠ - * روى الطبراني في الكبير والأوسط عن حميد بن هلال قال : غَزَا عَمَارَةَ بْنَ قُرْظٍ اللَّيْثِيَّ غَزَاةً لَهُ فَمَكَثَ فِيهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعَ حَتَّى إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنَ الْأَهْوَازِ سَمِعَ صَوْتَ الْأَذَانِ فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا لِي بِعَهْدٍ بِصَلَاةٍ بِجَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْذُ ثَلَاثٍ . وَقَصَدَ نَحْوَ الْأَذَانِ يُرِيدُ الصَّلَاةَ ، فَإِذَا هُوَ بِالْأَزَارِقَةِ فَقَالُوا لَهُ : مَا جَاءَ بِكَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَقَالَ : مَا أَنْتُمْ إِخْوَانِي ؟ قَالُوا : أَنْتَ أَخُو الشَّيْطَانِ لَنَقْتُلَنَّكَ . قَالَ : أَمَا تَرَضُّونَ مِنِّي بِمَا رَضِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالُوا أَيْ شَيْءٍ رَضِيَ بِهِ مِنْكَ ؟ قَالَ : أَتَيْتُهُ وَأَنَا كَافِرٌ ، فَشَهِدْتُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَخَلَّى عَنِّي فَأَخَذُوهُ فَقَتَلُوهُ .

٤٦١ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري ، أن أبا بكر الصديق جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني بواد كذا وكذا فإذا رجل متخشع حسن الهيئة يصلي فقال له النبي ﷺ : « اذهب فاقتله » . قال : فذهب إليه أبو بكر فلما رآه على تلك الحال كره أن يقتله فرجع إلى رسول الله ﷺ . فقال النبي ﷺ لعمر : « اذهب فاقتله » فذهب عمر فرآه على الحال الذي رآه أبو بكر فيه ، قال فرجع . فقال : يا رسول الله إني رأيته يصلي متخشعًا فكرهت أن أقتله . قال : يا علي « اذهب فاقتله » . فذهب علي فلم يره فرجع علي فقال : يا رسول الله لم أره . قال : فقال النبي ﷺ : « إن هذا وأصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا

٤٥٩ - المعجم الكبير (٨ / ٢٢٥) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٢٣) وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات . و (٦ / ٢٢٧) وقال : إسناده جيد .

(١) آل عمران : ١١٨ .

٤٦٠ - جمع الزوائد (١ / ٢٦) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله رجال الصحيح .

(الأزارقة) : من الخوارج نسبوا إلى نافع بن الأزرق .

٤٦١ - مسند أحمد (٣ / ١٥) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٢٥) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

فوق السهم : موضع الوتر منه .

يعودون فيه حتى يعودَ السهم في قَوْهٍ فاقتُلوهم هم شرُّ البرية .

أقول : أمر رسول الله ﷺ بقتل هذا الشخص وحيًا ، أما نحن فلا يحل لنا أن نقتل إلا على بينة ، وقد رأينا أن عليا لم يقتل الخوارج ولم يقاتلهم إلا بعد أن بدأوا بسفك الدماء المعصومة واستحلال الأموال المعصومة وحيازاتها ، والفقهاء يعتبرون فعل علي في شأن البغاة هو الأصل الذي يرجع إليه لأنه القدوة فيه فهو الخليفة الراشد .

٤٦٢ - * روى أحمد عن شريك بن شهاب قال : كنت أتمنى أن ألقى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يحدّثني عن الخوارج فلقيت أبا بزة في يوم عرفة في نفر من أصحابه فقلت : يا أبا بزة حدّثنا بشيء سمعته من رسول الله ﷺ يقول في الخوارج قال : أحدّثك بما سمعتُ أذناي ورأت عيناي ، أتى رسول الله ﷺ بدنانير فكان يقسمها وعنده رجل أسود مطموّم الشعر عليه ثوبان أبيضان بين عينيه أثر السجود فتعرّض لرسول الله ﷺ فأناه من قبل وجهه فلم يعطه شيئاً ، فأناه من قبل يمينه فلم يعطه شيئاً ، ثم أتاه من خلفه فلم يعطه شيئاً ، فقال : والله يا محمد ما عدلت في القسمة منذ اليوم . فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً ثم قال : « والله لا تجدون بعدي أحداً أعدل عليكم مني » قالها ثلاثاً ، ثم قال : « يخرج من قبل المشرق رجالاً كأن هذا منهم ، هديهم هكذا ، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يرجعون إليه » . ووضع يده على صدره « سيأثم التحليق لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع الدجال فإذا رأيتوهم فاقتلوهم » ، قالها ثلاثاً « شر الخلق والخلقة » قالها ثلاثاً ، وقال حماد : لا يرجعون فيه .

أقول : هذا الحديث يدل على أن الخارجية متجددة الظهور في الأمة الإسلامية . وقوله عليه السلام : « فإذا رأيتوهم فاقتلوهم » : يفيد أن القتل متوقف على رؤية هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات يقيناً ، لأن القتل لا يجوز بالظن ، والمعرفة اليقينية متوقفة على

٤٦٢ - مسند أحمد (٤ / ٤٢١) .

مجمع الزوائد (٦ / ٢٢٨) . وقال : رواه أحمد . والأزرقي بن قيس وثقه ابن حبان ، وبقية رجاله رجال الصحيح .
المستدرک (٢ / ١٤٦) . وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وسكت عنه الذهبي .

الحقيقة والآثار ، وحقيقة ما في القلوب مغيبة عنا فلم يبق إلا الآثار التي تبيح القتل ، والأصل : أن نحسن الظن بالمسلم . ولا يخالف هذا الأصل إلا بأدلة تبيح ذلك ، فكيف بالقتل وقد غلب في العصور المتأخرة التسرع في القتل بحجة الخارجية ، والذي نراه لقارئ النصوص الواردة في الخوارج أن يتهم نفسه وأن يحترس في اتهام الآخرين إلا إذا وصل عن طريق العلم الصحيح إلى يقين ، ومع ذلك فإن هذا اليقين لا يكفي للقتل إلا إذا تصرف هؤلاء التصرفات التي تبيح قتلهم وقتالهم ، وقد رأينا تفصيلات ذلك .

٤٦٣ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يخرج ناساً من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون مع بقيتهم الدجال » .

٤٦٤ - * روى الطبراني عن عامر بن وائلة قال : لما كان يوم حنين أتى رسول الله ﷺ رجل مجزور الرأس أو مخلوق الرأس قال : ما عدلت . فقال له رسول الله ﷺ : « فمن يعدل إذا لم أعدل أنسا ؟ » قال : فغفل عن الرجل فذهب . فقال : « أين الرجل ؟ » فطلب فلم يدرك . فقال : « إنه سيخرج في أمي قوم سيأهم سبها هذا يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر في قدحه فلم ير شيئاً ، ينظر في رصافه فلم ير شيئاً ، ينظر في فوقه فلم ير شيئاً » .
(القِدْح) : السهم قبل أن يراش ويركب نصله .

أقول : من مظاهر الخارجية : الورع الجاهل والتشدد المنبعث عن قوة نفس لا عن قوة إيمان ، ومن مظاهرها : سوء الأدب مع من يجب لهم التوقير والاحترام كما في فعل هذا : إذ يأمر رسول الله ﷺ بالعدل ، ولقد فشا سوء الأدب ، وهذا مما ينبغي أن يفتن له المربون ولا يعالج هذا الأمر إلا بأن يكون الكبير جديراً بالاحترام ، وتصرفاته حكيمة وأقواله مستقيمة وأن يربي الصغير على توقير الكبير .

٤٦٣ - مجمع الزوائد (٦ / ٢٣٠) . وقال : رواه الطبراني وإسناده حسن . ا هـ وللحديث شواهد .

٤٦٤ - (٦ / ٢٣٠) وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات . ا هـ . وسبق له شاهد نحوه .

٤٦٥ - * روى البزار عن عقبه بن وساج قال : كان صاحباً لي يحدثني عن عبد الله بن عمرو في شأن الخوارج ، فحججتُ ، فلقيتُ عبدَ الله بن عمرو ، فقلتُ : إنك بقيةُ أصحابِ رسولِ الله ﷺ ، وقد جعلَ الله عندك علماً ، إن ناساً يطعنون على أمرائهم ويشهدون عليهم بالضلالة . قالَ : على أولئك لعنة الله والملائكة والناسِ أجمعين . أتى رسولُ الله ﷺ بسقاية من ذهب أو فضة فجعلَ يقيسها بين أصحابه فقام رجلٌ من أهل البادية فقال : يا محمدُ لئن كان الله أمرَكَ بالعدلِ فلم تعدلِ . فقال : « ويلكَ فمن يعدلُ عليكم بعدي » ؟ فلما أدبر قال رسولُ الله ﷺ : « إن في أمتي أشباه هذا يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم فإن خرجوا فاقتلوه ثم إن خرجوا فاقتلوه » . قال ذلك ثلاثاً .

أقول : نفهم من كلام ابن عمرو : أن الطعن في الأمراء والحكام من أخلاق الخوارج ، وهذه القضية لها تفصيلاتها . فأمراء العدل تجب علينا طاعتهم ، وتحرم علينا غيبتهم لأن هذا يؤدي إلى خلخلة الثقة ، وفي ذلك ما فيه من إفساد العباد والبلاد ، أما أمراء الجور والكذب والضلال فهؤلاء ننصحهم إن استطعنا أو نجفوم ، ويصح الكلام فيهم إذا صحت النية وتحققت المصلحة كإبعاد مسلم عن تصديقهم في كذب أو طاعتهم في باطل أو ظلم إلى غير ذلك ، ولا يعرف حدود ذلك إلا عليم حكيم زكي النفس ، ولذلك كان من مهمات الرسل عليهم الصلاة والسلام : تلقين العلم والحكمة وتزكية الأنفس ، والمسلمون بحاجة مستمرة إلى البيئات التي يجتمع لهم فيها تلقن العلم والحكمة وتزكية الأنفس .

٤٦٦ - * روى الحاكم عن شداد بن عبد الله أبي عمار قال شهدت أبا أمامة الباهلي رضي الله عنه وهو واقفٌ على رأسِ الحرورية عند بابِ دمشق وهو يقول : كلاب أهل النار - قالها ثلاثاً - خيرٌ قتلى من قتلوه . ودمعتُ عيناه . فقال له رجل يا أبا أمامة أرايت قولك هؤلاء كلاب النارِ شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو من رأيك ؟ قال إني إذا لجري ، لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً

٤٦٥ - كشف الأستار (٢ / ٣٥٩) .

مجمع الزوائد (٦ / ٢٢٨) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

٤٦٦ - المستدرک (٢ / ١٤٩) . وصححه الذهبي .

وَعَدَّ سَبْعَ مَرَّاتٍ مَا حَدَّثْتُكَ بِهِ . قَالَ لَهُ رَجُلٌ : إِنِّي رَأَيْتُكَ قَدْ دَمَعْتَ عَيْنَاكَ قَالَ : إِنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا مُؤْمِنِينَ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ﴾ ^(١) الْآيَةَ فِيهِ لِمَرَّتَيْنِ .

أقول : ليس المراد بالكفر هنا الكفر الحقيقي ، فالإمام علي نفسه لم يكفر الخوارج ، وإنما هو كفر نعمة الوحدة والائتلاف ، وقد رأينا أن أهل السنة لم يكفروا من الخوارج إلا بعض فرقهم الذين استحلووا الحرام القطعي .

والملاحظ : أن أبا أمامة حدث عن خوارج خرجوا في العهد الأموي ، ومن موقف أبي أمامة هذا ندرك أن الخروج المسلح على الحكام هو على شفتا خطير إلا إذا وجد الكفر البواح أو وجدت الفتوى البصيرة من أهلها ، والفتوى في هذه الحالة محكمة بموازات متعددة ، وحتى في حالة الكفر البواح فإن القتال لا تجب مباشرته إلا إذا توافرت شروط ولا يبعد أن تكون مباشرته من فروض الكفاية في بعض الأحوال ، ولكن ذلك كله يخضع للفتوى البصيرة من أهلها ، وما أقل الذين يعرفون الفتوى ، والذين يعرفون أن يفتوا في مثل هذه الشؤون على ضوء فهم الراسخين في العلم وأئمة الاجتهاد ، وقد ذكر ابن عابدين - من فقهاء الحنفية - في كتاب الجهاد من حاشيته : « أن الجهاد قد يكون فريضة عينية ولا يأثم من لم يباشره » ، وضرب أمثلة على ذلك .

٤٦٧ - * روى ابن ماجه عن أبي أمامة يقول شَرُّ قَتْلَى قَتَلُوا تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَخَيْرُ قَتِيلٍ مَنْ قَتَلُوا ، كِلَابُ أَهْلِ النَّارِ ، قَدْ كَانَ هَؤُلَاءِ مُسْلِمِينَ فَصَارُوا كُفَّارًا قُلْتُ يَا أَبَا أَمَامَةَ هَذَا شَيْءٌ تَقُولُهُ ؟ قَالَ : بَلْ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

٤٦٨ - * روى الإمام أحمد عن أنس قال : ذُكِرَ لِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ :

(١) آل عمران : ١٠٥ .

٤٦٧ - ابن ماجه (١ / ٦٢) المقدمة ١٢ - باب ذكر الخوارج .

وإسناده حسن .

٤٦٨ - مسند أحمد (٢ / ١٨٢) .

مجمع الزوائد (٦ / ٢٢٩) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

« إن فيكم قوما يتعبدون فيدأبون حتى يعجبهم الناس وتعجبهم أنفسهم يرقون من الدين مروق السهم من الرمية » .

٤٦٩ - * روى الإمام أحمد عن عبد الملك بن مئيل السليحي قال : كنتُ جالساً قريباً من المنبر يوم الجمعة فخرج محمد بن أبي حذيفة فاستوى على المنبر فخطب ثم قرأ عليهم سورة من القرآن وكان من أقرأ الناس فقال عقبه بنُ عامر : صدق الله ورسوله ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليقرأن القرآن رجال لا يجاوز تراقيهم يرقون من السدين كما يرق السهم من الرمية » .

أقول : محمد بن أبي حذيفة ممن خرج على عثمان رضي الله عنه ، ولذلك وصفه عقبه بن عامر بما وصف به الخوارج .

٤٧٠ - * روى الإمام أحمد عن سعيد بن جهمان قال لقيت عبد الله بن أبي أوفى وهو محبوب البصر فسلمتُ عليه فقال : من أنت ؟ قلت : أنا سعيد بن جهمان . قال : ما فعل والدك ؟ قلت : قتلته الأزارقة قال : لعن الله الأزارقة ، حدثنا رسول الله ﷺ أنهم كلاب النار . قال : قلت الأزارقة وحدهم أم الخوارج كلها قال : بل الخوارج كلها . قال : قلت : فإنَّ السلطان يظلم الناس ويفعل بهم ويفعل بهم . قال : فتناول يدي فغمزها غمزة شديدة ثم قال : ويحك يا ابن جهمان عليك بالسواد الأعظم - مرتين - إن كان السلطان يسمع منك فائته في بيته فأخبره بما تعلم فإن قبل منك وإلا فدعه فإنك لست بأعلم منه .

أقول : هذا في سلطان يقيم الصلاة ولا يعلن الكفر البواح ، ويقوم في الناس كتاب الله على خلل في العمل أو في التطبيق ، لكن الفقهاء قالوا : إذا فسق السلطان استحق العزل ما لم يكن في عزله فتنة أكبر من إبقائه ، وبعضهم قال : ينعزل الإمام بمجرد فسوقه ، فلا تجب

٤٦٩ - مسند أحمد (٤ / ١٤٥) .

المعجم الكبير باختصار (١٧ / ٣٢٥) .

مجمع الزوائد (٦ / ٢٣١) . وقال : رواه أحمد والطبراني باختصار ورجالها ثقات .

٤٧٠ - مسند أحمد (٤ / ٣٨٢) .

مجمع الزوائد (٥ / ٢٣٠) وقال : رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات .

بذلك طاعته شرعاً ، وإن لم يستطع المسلمون عزله فلا عليهم .

٤٧١ - * روى الإمام أحمد عن مِقْسَم بن بَجْرَةَ مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل قال : خرجت أنا وتَلِيدُ بنُ كلاب الليثي حتى أتينا عبد الله بن عمرو بن العاص وهو يطوف بالبيت مُعلّقاً نعليه بيده ، فقلنا له : هل حضرت رسول الله ﷺ حين كلمه التيمي يوم حنين قال : نعم ، أقبل رجل من بني تميم يقال له ذو الخويصرة فوقف على رسول الله ﷺ وهو يعطى الناس فقال : يا محمد قد رأيت ما صنعت منذ اليوم فقال رسول الله ﷺ : « أجل فكيف رأيت ؟ » قال : لم أرك عدلت قال : فغضب رسول الله ﷺ قال : « ويحك إن لم يكن العدل عندي فعند من يكون ؟ » فقال عمر بن الخطاب رحمه الله : ألا تقتله . قال : « لا ، دعوه فإن له شيعةً يتعمقون في الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية ينظر في النصل فلا يجد شيئاً ثم في القدح فلا يوجد شيء ثم في الفوق فلا يوجد شيء سوى الفرث والدم » .

٤٧٢ - * روى الحاكم عن أبي بُرْدَةَ قال كنت جالساً عند عبيد الله بن زياد فأُتِيَ برووس الخوارج كلما جاء رأس قلت : إلى النار . فقال عبد الله بن يزيد الأنصاري أو لا تعلم يا ابن أخي أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن عذاب هذه الأمة جعل في دنياها » .

أقول : من المعروف أن عبيد الله بن زياد من عتاة الأمراء ، وهو الذي كان أميراً على العراق يوم قتل الحسين رضي الله عنه ، فهو الذي أرسل الجيش لقتاله ، وكلام أبي بردة في خوارج خرجوا عليه تتحقق فيهم صفات الخوارج لكن ردّ عبد الله بن يزيد الأنصاري بما يفيد « أن القتل كفارة تمنع من النار » يشير إلى ما ذكره الفقهاء فيما بعد أن البغاة هم

٤٧١ - مسند أحمد (٢ / ٢١٩) .

جمع الزوائد (٦ / ٢٢٧) . وقال : رواه أحمد والطبراني باختصار ، ورجال أحمد ثقات .
قوله : (سوى الفرث والدم) : : إشارة إلى أنه لا يرى منهم إلا ما قبح ، فأعمالهم سيئة ودعاؤهم فارغة وعباداتهم معلولة وإيمانهم لا يصل إلى قلوبهم .

٤٧٢ - المستدرک (١ / ٤٩) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة ولم يخرجاه وله شاهد صحيح . ووافقه الذهبي .

الخارجون على الإمام الحق بغير الحق ، فإذا ما خرج ناس بالحق على الإمام الحق فليسوا ببيغاة .
ويجب على الإمام أن يتراجع ، وإذا ما خرج ناس على الإمام غير الحق فليسوا ببيغاة ، ولثل
هذه المعاني أراد عبد الله بن يزيد الأنصاري أن يُشعِرَ أبا بردة بأن هؤلاء ليسوا من كلاب
النار ، بل قد يكونون من الناجين عند الله .

* * *

الفقرة الخامسة

في :

ضرورة لزوم الجماعة

وفي :

التعرف على الفرقة الناجية

وفيها :

مقدمة ونصوص ونقول

النصوص كثيرة في المنع عن مفارقة الجماعة وفي الحض على لزومها ، وتأتي الجماعة في اصطلاح الشارع والمراد بها ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه ، ومن ههنا وجد اصطلاح : (أهل السنة والجماعة) . ولأهل السنة والجماعة عقائدهم ومذاهبهم الأصولية والفقهية وبجمعهم إيمان بالكتاب والسنة وما ينبثق عنها ، وضوابط في فهم الكتاب والسنة ، وما لم يكن الإنسان هذا شأنه في الاعتقاد فليس من أهل السنة والجماعة ، وإذا لم يوجد أمثال هؤلاء فلا جماعة على أي نوع من الاصطلاح .

وتأتي كلمة الجماعة ، يراد بها أهل الحق والعدل الذين التقوا على إمام راشد قد نفذت أحكامه ، فن دخل في هؤلاء وكانت عقيدته سليمة فهو في جماعة ، وتأتي كلمة الجماعة ويراد بها التجمع الإسلامي فهي تقابل الانفراد في البداية لأنه من خلال اللصوق بمراكز التجمع تقوم الجمعة والجماعة .

وتأتي الجماعة بمعنى التمسك بالحق ولو كان صاحب ذلك فردًا ، قال تعالى : ﴿ إن إبراهيم كان أمة ﴾ ^(١) وكما قال ابن مسعود في أثر صحيح عنه : (الجماعة ما وافق الحق ولو كنت وحدك) أخرجه ابن عساكر .

وقال الترمذي : وَتَفْسِيرُ الْجَمَاعَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ هُمْ أَهْلُ الْفِقْهِ وَالْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ ، قَالَ وَسَمِعْتُ الْجَارُودَ بْنَ مَعَاذٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ : سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ

مَنْ الْجَمَاعَةُ؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ قِيلَ لَهُ: قَدْ مَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، قَالَ: فُلَانٌ وَفُلَانٌ، قِيلَ لَهُ قَدْ مَاتَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: أَبُو حَمْرَةَ السُّكْرِيُّ جَمَاعَةٌ.

قَالَ الترمذي: وَأَبُو حَمْرَةَ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ، وَكَانَ شَيْخًا صَالِحًا، وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا فِي حَيَاتِهِ عِنْدَنَا.

وإذا فقدت الخلافة الراشدة أو دولة العدل فهنا قد يختار المسلم ، وعندئذ ماذا يفعل ؟ أن يكون مع أهل الضلال فذلك لا يجوز ، وعليه إذن إما العزلة وإما البحث عن أهل الحق مهما قلوا ليضع يده بيدهم فيكون بذلك من الطائفة التي أخبرت عنها النصوص المتضاربة ، فلكي لا تضيع العالم بالمرّة فقد جعل الله في هذه الأمة طائفة على الحق مستمرة ، هذه الطائفة تحمل الحق وتجاهد من أجله ، وأنواع الجهاد متعددة : فنه جهاد اللسان ، ومنه جهاد المال ، ومنه جهاد اليد . ومن هنا فإن هذه الطائفة يدخل فيها المقاتلون في سبيل الله والدعاة والفقهاء والأولياء والمحدثون ، والذين يمدون هؤلاء وهؤلاء بالمال ، وقد يلتبس الحال فقد يقاتل ويدعو من ليس على بصيرة ، ولذلك فإن معرفة الحق هي التي تدلنا على هذه الطائفة كما قال علي : (اغْرِفِ الْحَقَّ تَعْرِفْ أَهْلَهُ) ومن هنا كان لا بد من موازين نعرف بها هؤلاء ، وأول هذه الموازين هي سلامة الاعتقاد ، وتوافر شروط الفهم الصحيح ، ومظنة ذلك الربانيون من أهل العلم والولاية .

وقد حاول بعضهم أن يقصر هذه الطائفة على أن المراد بها أهل الحديث فضيقوا واسعاً ، وهذا منقوض بشيئين :

الأول : أن هذه الطائفة مقرها الشام ، ولا يشك أحد بأن نور الدين وصلاح الدين يدخلان في مثل هذه الطائفة .

الثاني : أن بعض النصوص الواردة في هذه الطائفة تذكر القتال والجهاد ، بل إن كثيرين من المحدثين ذكروا حديث الطائفة هذا تحت عنوان الجهاد والقتال .

وإن كان بالإمكان أن نحمل قول ابن المديني أن أهل الطائفة هم أهل الحديث بمعنى أنهم الذين يسلمون بالسنة النبوية أصلاً من أصول التشريع ويعتبرونها حكماً في كل ما اختلف

فيه ، فيكون المراد بالطائفة هنا هم أهل السنة والجماعة ، وعندئذ فقصر اسم الطائفة على المشتغلين بالحديث يكون خطأ في الفهم ، فالشغلون في الحديث من أهل السنة والجماعة هم من الطائفة وليسوا كلها .

ولذلك بَوَّبَ المحدثون لأحاديث الطائفة تحت أكثر من عنوان والبخاري نفسه بَوَّبَ لحديث الطائفة تحت عنوان : « أهل العلم » والمطلوب من المسلم :

- ١ - أن يكون مذهب الاعتقادية والأخلاقية والفقهية مذاهب أهل السنة والجماعة .
- ٢ - أن يلازم الجمعة والجماعات فلا يعتزل جمع المسلمين وجماعاتهم في مساجدهم إلا لعذر قاهر .
- ٣ - أن يلزم الإمام الراشد ومن معه إذا كان للمسلمين خليفة راشد أو سلطان عادل وإلا فليحاول أن يكون من الطائفة حاملاً للحق ، عارفاً به ، عالماً بالشريعة مجاهداً من أجل ذلك بأنواع الجهاد المتاحة .

٤ - أن يحاول المسلم في نفسه في كل الظروف والأحوال أن يكون مظهرًا لحمل الحق اعتقادًا وسلوكًا فيكون بذلك حجة على خلق الله .

٥ - وفي كل الأحوال ينبغي أن يكون للمسلم إخوان في الله يجمعه وإياهم الحب في الله والاجتماع عليه والتزاور فيه والتبازل فيه .

وها نحن نحول بك جولة فنذكر نصوصاً ، وننقل نقولاً تضعك على لباب في بعض هذه الأمور ، لأن بعضها يذكر في مواطن أخرى من هذا الكتاب ، وسنركز على تعريفك بما يجمع أهل السنة والجماعة وهو علمٌ عليهم .

وابتداء نذكر لك نصوصاً ثلاثة من القرآن الكريم تعرف من خلالها أهل الحق من غيرهم وتعرف بالتالي ما إذا كان عليك أن تعتزل أو أن تصحب .

النص الأول : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * إِنَّمَا

وَلِيُكْمِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿ (المائدة) الآيات : ٥٤ - ٥٦ .

النص الثاني : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ * مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَقِيطُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿ (التوبة) الآيات : ١١٩ : ١٢٢ .

لقد جاء بعد الأمر كلام عن المجاهدين والعلماء العاملين ، فدل السياق على أن مظنة الصدق الذي ينبغي أن نكون مع أهله هم أهل الجهاد والعلم .

النص الثالث : قوله تعالى :

﴿ فَمَا أوتَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ * وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ * وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ * وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿ (الشورى) الآيات : ٣٦ - ٤٣ .

إن مجيء قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ﴾ في سياق هذه الآيات يدل على أن النص يصف الأخلاقية العامة للأمة الإسلامية ، فن تحقق بها فهو الذي تتمثل به هذه الأمة . ولننتقل إلى النصوص الحديثية :

النصوص الحديثية

٤٧٣ - * روى البخاري ومسلم عن بشر بن عبد الله قال : قال أبو إدريس الخولاني ، أنه سمع حذيفة رضي الله عنه قال : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : « نعم » قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : « نعم ، وفيه دخن » . قلت : وما دخنه ؟ قال : « قوم يستنون بغير سنتي ، ويهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر » فقلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : « نعم ، دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها » فقلت : يا رسول الله ، [صفهم لنا ، قال : « نعم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا »] فقلت : يا رسول الله فما ترى - وفي رواية : فما تأمري - إن أدركني ذلك ؟ قال : « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم ؟ » قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام قال : « فاعزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض بأصل شجرة ، حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » .

ولمسلم نحوه^(١) ، وفيه قلت : ما دخنه ؟ قال : « قوم لا يستنون بسنتي ، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جحان إنس » قلت : كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك ؟ قال : « تسمع وتطيع ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ مالك ، فاسمع وأطع » .

قال حذيفة : تعلم أصحابي الخير وتعلمت الشر .

وفي رواية أبي داود^(٢) قال سبيع بن خالد : أتيت الكوفة في زمن فححت تستر ،

٤٧٣ - البخاري (٦ / ٦١٥) ٦١ - كتاب المناقب ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

ومسلم (٣ / ١٤٧٥) ٣٣ - كتاب الإمارة ١٣ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... إلخ .

(١) مسلم (٣ / ١٤٧٦) نفس الكتاب والباب .

(٢) أبو داود (٤ / ٩٥) كتاب الفتن - باب ذكر الفتن ودلائلها .

أَجْلِبُ مِنْهَا بِغَالًا ، فدخلتُ المسجدَ ، فإذا صدعٌ من الرجال ، وإذا رجلٌ جالسٌ ، تعرفُ إذا رأيتَهُ أَنَّهُ من رجالِ الحجاز ، قلتُ : مَنْ هذا ؟ فَتَجَهَّمَنِي القومُ ، وقالوا : ما تعرفُهُ ؟ هذا خديفةٌ صاحبُ رسولِ الله ﷺ ، فَسَمِعْتُهُ يقول : إن الناس كانوا يسألون رسولَ الله ﷺ عن الخيرِ ، وكنتُ أسأله عن الشرِّ ، فأحدقَهُ القومُ بأبصارهم ، فقال : إني قد أرى الذي تُنكرُونَ إني قلتُ : يا رسولَ الله ، أرايتَ هذا الخيرَ الذي أعطاناَهُ اللهُ ، أياكون بعده شرٌّ ، كما كان قبلَهُ ؟ قال : « نعم » قلتُ : فما العِصمةُ من ذلك ؟ قال : « السيفُ » قلتُ : فهل للسيفِ مِنْ تقيَّةٍ ؟ قال « نعم » .

وفي رواية (١) : بعد السيف : « تقيَّةٌ على أقذاءٍ ، وهُدنةٌ على دَخَنِ » . قال : قلتُ : يارسولَ الله ، ثم ماذا ؟ قال : « إن كان لله خليفةٌ في الأرض فضربَ ظهرك ، وأخذَ مالك ، فأطبعهُ ، وإلا فَمَتُّ وأنتَ عاصٌّ بِجِذَلِ شجرةٍ » : قلتُ : ثم ماذا ؟ قال : « ثم يخرجُ الدجال ، معه نهرٌ ونارٌ ، فمن وقع في ناره ، وجب أجره وحُطُّ وزُرُّه ، ومن وقع في نهره وجب وزُرُّه ، وحُطُّ أجرُهُ » قال : قلتُ : ثم ماذا ؟ قال : « ثم هي قيامُ الساعة » .

(الصَّدْعُ) : [يسكون الدال ، وربما حَزَّكَ] : الخفيف من الرجال الدقيق . وقال الخطابي : هو من الرجال : الشاب المعتدل القناة .

(تَجَهَّمْتُ فَلَانًا) : أي : كَلَّعْتُ في وجهه ، وتقبَّضْتُ عند لقائه .

(فأحدقوه) : يقال : أحدق به الناس ، أي : أطافوا به ، وأحدقوه بأبصارهم ، أي : حقَّقوا النظر إليه ، وجعلوا أبصارهم محيطة به .

(العصمة) ما يعتم به ، أي يستمسك .

(١) أبو داود (٤ / ٩٦) نفس الكتاب والباب السابقين .

(تَقِيَّةٌ) : التَّقيَّةُ والتَّقاةُ بمعنى ، تقول : اتقى يتقى تَقاةً وتَقيةً .

(أقذاء) جمع القذى ، والقذاء جمع القذاة ، وهو ما يقع في العين من الأذى ، وفي الشراب والطعام من تراب أو تين . أو غير ذلك ، والمراد به في الحديث : الفَسَادُ الذي يكون في القلوب ، أي : إنهم يتقون بعضهم بعضًا ويظهرون الصلح والاتفاق ، ولكن في باطنهم خلاف ذلك .

(هدنة على دخن) : الهدنة والدخن ، قد ذكرا ، وقد جاء في الحديث تفسير الدخن ، قال : « لا ترجع قلوب قوم

على ما كانت عليه » وأصل الدُّخْنُ : أن يكون في لون الدابة كُدُورَةٌ إلى سواد ، ووجه الحديث : أن تكون القلوب كهذا اللون ، لا يصفو بعضها لبعض .

(جذال الشجرة) : أصلها ، وجذال كل شيء أصله .

وفي رواية بهذا الحديث ^(١) ، وقال : « فإن لم تجد يومئذ خليفة ، فاهرب حتى تموت وأنت عاصٍ » - وقال في آخره : قلت : فما يكون بعد ذلك ؟ قال : « لو أن رجلاً نتج فرساً لم تنتج له حتى تقوم القيامة » .

وفي أخرى له : ^(٢) قال نصر بن عاصم الليثي : أتينا اليشكري في رهط من بني ليث ، فقال : من القوم ؟ قلنا : بنو الليث ، أتيناك نسألك عن حديث حذيفة ، قال : أقبلنا مع أبي موسى قافلين ، وغلت الدواب بالكوفة ، فسألت أبا موسى أنا وصاحب لي ، فأذن لنا ، فقدمنا الكوفة ، فقلت لصاحبي : أنا داخل المسجد ، فإذا قامت السوق خرجت إليك ، قال : فدخلت المسجد ، فإذا فيه حلقة ، كأنما قطعت رؤوسهم ، يستمعون إلى حديث رجل ، قال : فقمتم عليهم ، فجاء رجل ، فقام إلى جنبي ، فقلت : من هذا ؟ قال : أبصري أنت ؟ قلت نعم . قال : قد عرفت ، ولو كنت كوفيًا ، لم تسأل عن هذا ، قال : فدنوت منه ، فسمعت حذيفة يقول : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر ، وعرفت أن الخير لن يسبقني ، قلت : يا رسول الله ، هل بعد هذا الشر خير ؟ قال : « يا حذيفة تعلم كتاب الله ، وأتبع ما فيه » - ثلاث مرات - قلت : يا رسول الله [هل] بعد هذا الخير شر ؟ قال : « فتنه وشر » قال : قلت : يا رسول الله [هل] بعد هذا الشر خير ؟ قال : « يا حذيفة ، تعلم كتاب الله ، وأتبع ما فيه » - ثلاث مرات - قلت : يا رسول الله ، [هل] بعد هذا الشر خير ؟ قال : « هُدنة على دخن ، وجماعة على أقذاء فيها ، أو فيهم » قلت : يا رسول الله ، الهدنة على الدخن ما هي ؟ قال : « لا ترجع قلوب أقوام على الذي كانت عليه » قلت : يا رسول الله هل بعد هذا الخير شر ؟ قال : « يا حذيفة ، تعلم كتاب الله ، وأتبع ما فيه » - ثلاث مرات - قلت : يا رسول الله ، بعد هذا الخير شر ؟ قال : « نعم فتنه عمياء صماء ، عليها دعاة على أبواب النار ، فإن متت يا حذيفة وأنت عاصٍ على جذل شجرة خير لك من أن تتبع أحدًا منهم » .

(١) أبو داود : الموضع السابق .

(٢) أبو داود : الموضع السابق .

أقول : للعلماء في تفسير الطائفة التي ورد ذكرها في أحاديث كثيرة كلام كثير ، ويكاد الجميع يتفقون على : أن أهل العلم من أهل السنة والجماعة يدخلون في هذه الطائفة وبعضهم لم يدخل معهم غيرهم فيها وبعضهم أدخل معهم غيرها ، ومما يدل على أن أهل العلم هم هذه الطائفة أو منها : استعمال كلمة الطائفة في قوله تعالى : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ (١) ومن كلام العلماء في هذه الطائفة ما ذكره النووي في شرح مسلم فقال : (إن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين ، منهم شجعان مقاتلون ، ومنهم محدثون ومنهم زهاد ، أمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض) ا . ه .

ومن كلام العلماء في هذه الطائفة ما ذكره البخاري وعلق عليه ابن حجر وهذا كلامها :

قال البخاري : (باب وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ، وما أمر النبي - ﷺ - من لزوم الجماعة وهم أهل العلم) ا . ه .

قال ابن حجر : (فعرف أن المراد بالوصف المذكور أهل السنة والجماعة ، وهم أهل العلم الشرعي ، ومن سواهم ولو نسب إلى العلم ، فهي نسبة صورة لا حقيقية) ا . ه .

٤٧٤ - * روى الطبراني في الأوسط عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله ﷺ : « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ سَمِعَ مَقَالَتِي حَتَّى يُبَلِّغَهَا غَيْرَهُ ، ثَلَاثَ لَا يُغَلُّ عَلَيْهَا قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ ؛ إِخْلَاصَ الْعَمَلِ لِلَّهِ ، وَالنَّصْحَ لِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَاللِّزْمَ لِمَجَامِعَتِهِمْ ، فَإِنَّ دُعَاءَهُمْ يَحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ إِنَّهُ مِنْ تَكُنِ الدُّنْيَا نِيَّتَهُ يَجْعَلُ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، وَيُشْتَتُّ عَلَيْهِ ضَيْعَتُهُ وَلَا يَأْتِيهِ مِنْهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ ، وَمَنْ تَكُنِ الْآخِرَةُ نِيَّتَهُ يَجْعَلُ اللَّهُ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ ، وَيَكْفِيهِ ضَيْعَتَهُ وَتَأْتِيهِ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ » .

(١) التوبة : ١٢٢ .

٤٧٤ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٤٧) . وقال : روى ابن ماجه بعضه - رواه الطبراني في الأوسط ورجاله وثقوا .

وروى القسم الأول منه البزار عن أبي سعيد الخدري ^(١) والدارمي عن أبي الدرداء ^(٢) وعن جبير بن مطعم ^(٣) وأخرجه بنصه عن زيد بن ثابت ^(٤) .

٤٧٥ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ كَرِهَ مِنْ أُمَّرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ ، فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَبْرًا مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً » .

وفي رواية ^(٥) : « فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ ، فَإِنَّهُ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَمَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً » .

٤٧٦ - * روى البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يَزَالُ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ » .

وفي رواية ^(٦) « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ ... » وذكره قال أبو عبد الله : هم أهل العلم .

وفي أخرى ^(٧) « لَنْ يَزَالَ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى النَّاسِ ... » وذكره .

(١) كشف الأستار (١ / ٨٥) . وهو في مجمع الزوائد (١ / ١٣٧) .

(٢) الدارمي (١ / ٧٦) المقدمة ٢٣ - باب الاقتداء بالعلماء .

(٣) الدارمي (١ / ٧٤) الموضوع السابق .

(٤) الدارمي (١ / ٧٥) المقدمة الموضوع السابق .

٤٧٥ - البخاري (١٣ / ٥٠ / ٩٢ - كتاب الفتن ٢ - باب قول النبي ﷺ « سترون بعدي أمورا تنكرونها » .

مسلم (٣ / ١٤٧٨ / ٣٣ - كتاب الإمامة ١٣ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ... إلخ .

(٥) البخاري ومسلم : نفس الموضعين السابقين .

قال ابن الأثير : ومعنى قوله : « فَمَيْتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ » ، أي : على ما مات عليه أهل الجاهلية قبل مبعث النبي ﷺ ، من الجهالة والضلالة .

٤٧٦ - البخاري (٦ / ٦٣٢ / ٦١ - كتاب المناقب ٢٨ - باب حدثنا محمد بن المثنى ... إلخ .

مسلم (٣ / ١٥٢٣ / ٣٣ - كتاب الإمامة ٥٣ - باب قوله ﷺ « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ ... إلخ .

(٦) البخاري (١٣ / ٢٩٣ / ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ٢٠-٢١-باب قول النبي ﷺ « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ

أمتي ... إلخ .

(٧) البخاري (١٣ / ٤٤٢ / ٩٧ - كتاب التوحيد ٢٩ - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ﴾ .

٤٧٧ - * روى أبو داود عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأم حتى يقاتل أخيرهم المسيح الدجال » .

٤٧٨ - * روى البخاري ومسلم عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ، قال : - وهو يخطب - سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » .

قال ابن يخامر : سمعت معاذاً يقول : هم أهل الشام - أو بالشام - فقال معاوية : هذا مالك بن يخامر يزعم أنه سمع معاذاً يقول : وهم بالشام .

وفي رواية^(١) قال : قال لي رسول الله ﷺ : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، ولا تزال عصابة من المسلمين يقاتلون على الحق : ظاهرين على من ناوأمهم إلى يوم القيامة » .

٤٧٩ - * روى الطبراني عن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة » .

٤٨٠ - * روى الإمام أحمد عن جابر بن سمرة قال : بُنيت أن النبي ﷺ قال : « لا يزال هذا الدين قائماً تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة » . وفي رواية عن جابر بن سمرة عن من حدثه عن رسول الله ﷺ فذكره .

٤٧٧ - أبو داود (٤ / ٣) كتاب الجهاد - باب في دوام الجهاد .

وهو حديث صحيح .

٤٧٨ - البخاري (٦ / ٦٢٢) ٦١ - كتاب المناقب ٢٨ - باب حدثنا محمد بن المثني ... إلخ .

مسلم (٣ / ١٥٢٤) ٣٣ - كتاب الإمامة ٥٢ - باب قوله ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين » ... إلخ .

(١) مسلم في الموضوع السابق

(ناوأم) : المناوأة : المعادة .

٤٧٩ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٨٨) وقال : رواه الطبراني في الصغير والكبير ورجال الكبير رجال الصحيح .

٤٨٠ - مسند أحمد (٥ / ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٨٨) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

٤٨١ - * روى البزار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا يزال هذا الأمر أو على هذا الأمر عصابة من أمي لا يضرهم خلاف من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله » .

٤٨٢ - * روى الإمام أحمد عن سلمة بن نقييل قال : إنه أتى النبي ﷺ فقال : إني سئمت الخيل ، وألقيت السلاح ، ووضعت الحرب أوزارها ، قلت : لا قتال ، فقال له النبي ﷺ : « الآن جاء القتال ، لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الناس يرفع الله قلوب أقوام يقاتلونهم ، ويرزقهم الله منهم حتى يأتي أمر الله عز وجل وهم على ذلك ألا إن عقر دار المؤمنين الشام ، والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » .

٤٨٣ - * روى ابن ماجه عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « لا تزال طائفة من أمي قواماً على أمر الله لا يضرها من خالفها » .

٤٨٤ - * روى ابن ماجه عن معاوية بن قرة عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة » .

٤٨٥ - * روى ابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه ، قال : قام معاوية خطيباً فقال : أين علمائكم سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تقوم الساعة إلا وطائفة من أمي ظاهرون على الناس لا يبالون من خذلهم ولا من نصرهم » .

٤٨٦ - * روى ابن ماجه عن أبي عنبية الخولاني - وكان قد صلى القبلتين مع رسول الله ﷺ - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يزال الله يغيرس في هذا الدين

٤٨١ - كشف الأستار (٤ / ١١١) .

مع الزوائد (٧ / ٢٨٨) وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير زهير بن محمد بن قير وهو ثقة .

٤٨٢ - مسند أحمد (٤ / ١٠٤) . وهو حديث صحيح .

٤٨٣ - ابن ماجه (١ / ٥) المقدمة ١ - باب اتباع سنة رسول الله ﷺ .

وهو صحيح .

٤٨٤ - السابق . وهو صحيح . وفي رواية : خذلان من خذلهم .

٤٨٥ - السابق . وهو حديث حسن .

٤٨٦ - السابق . وهو حديث حسن .

عَرَسًا يَسْتَعْمِلُهُمْ فِي طَاعَتِهِ . » .

٤٨٧ - * روى البزار عن فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ قال « ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً وأمة أو عبد أبق من سيده فمات ، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفهاها أمر الدنيا فتزوجت [وفي رواية : فتبرجت] بعده . وثلاثة لا يسأل عنهم رجل نازع الله رداءه ، فإن رداءه الكبرياء وإزاره العز ، ورجل كان في شك من أمر الله والقنوط من رحمة الله . » .

٤٨٨ - * روى النسائي عن أسامة بن شريك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَيُّمَا رَجُلٍ [خَرَجَ] يُفَرِّقُ أُمَّتِي فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ » .

٤٨٩ - * روى الإمام أحمد عن ربعي بن حراش قال : انطلقت إلى حذيفة بالمدائن ليالي سار الناس إلى عثمان فقال : ياربعي ما فعل قومك ؟ قال : قلت عن أيهم تسأل ؟ قال : من خرج منهم إلى هذا الرجل ؟ قال : فسميت رجلاً من خرج إليه . فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من فارق الجماعة واستذلَّ الإمارة لقي الله ولا وجه له عنده . » .

٤٩٠ - * روى الإمام أحمد عن أبي ذر رضي الله عنه (رفعه) : « من فارق الجماعة شبراً فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه . » .

٤٨٧ - كشف الأستار (١ / ٦١) وقال : رجاله ثقات .

المعجم الكبير (١٨ / ٣٠٦) .

جمع الزوائد (١ / ١٠٥) وقال : رواه البزار والطبراني في الكبير فجمعها حديثين ورجاله ثقات .

٤٨٨ - النسائي (٧ / ٩٣) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٦ - باب قتل من فارق الجماعة .

وفي سننه زيد بن عطاء بن السائب لم يوثقه غير ابن حبان وباقي رجاله ثقات وللهديث شاهد .

٤٨٩ - مسند أحمد (٥ / ٢٨٧) .

جمع الزوائد (٥ / ٢٢٢) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

٤٩٠ - مسند أحمد (٥ / ١٨٠) .

أبو داود (٤ / ٢٤١) كتاب السنة - باب في قتل الخوارج .

المستدرک (١ / ١١٧) . وهو حديث صحيح .

٤٩١ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « يَدُ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ » .

٤٩٢ - * روى الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : « لَنْ تَجْتَمَعَ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ » .

٤٩٣ - * روى الإمام أحمد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : خَطَبَنَا عُمَرُ بِالْحَاجِيَةِ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي قَمْتُ فِيكُمْ كَقَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِينَا قَالَ : « أُوصِيكُمْ بِأَصْحَابِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، [ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ] ، ثُمَّ يَفْشُو الْكُذْبُ حَتَّى يَخْلِفَ الرَّجُلُ وَلَا يُسْتَحْلَفُ ، وَيَشْهَدُ الشَّاهِدُ وَلَا يُسْتَشْهَدُ ، أَلَا لَا يَخْلُونُ رَجُلًا بِأَمْرًا إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ ، عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ ، وَإِيَّامِ وَالْفُرْقَةِ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ ، وَهُوَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ أَبْعَدُ ، مَنْ أَرَادَ بُحْبُوحَةَ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ ، مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ ، وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ : فَذَلِكُمُ الْمُؤْمِنُ » .

٤٩٤ - * روى الحاكم عن ابن عباس يحدث أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لَا يَجْمَعُ اللَّهُ أُمَّتِي » أَوْ قَالَ : « هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ » .

قال السخاوي في المقاصد تحت حديث : (لا تجتمع أمتي على ضلالة) متنه مشهور وله أسانيد كثيرة ، وشواهد عديدة في المرفوع وغيره ، وأورد روايات عديدة نحوه .

٤٩١ - الترمذي (٤٦٦ / ٤) ٣٤ - كتاب الفتن ٧ - باب ما جاء في لزوم الجماعة . وقال : هذا حديث حسن غريب .

٤٩٢ - المعجم الكبير (١٢ / ٤٤٧) .

جمع الزوائد (٥ / ٢١٨) وقال : رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما ثقات رجال الصحيح خلا مرزوق مولى آل طلحة وهو ثقة .

٤٩٣ - الترمذي (٤٦٥ / ٤) ٣٤ - كتاب الفتن ٧ - باب ما جاء في لزوم الجماعة . وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . قال محقق الجامع : وإسناده حسن .

مسند أحمد (١٨ / ١) .

المستدرک (١١٤ / ١) وقال : صحيح على شرط الشيخين . وواقفه الذهبي . والحديث صحيح .

(يَفْشُو) : فَشَا الشَّيْءُ : إِذَا ظَهَرَ وَانْتَشَرَ .

(بُحْبُوحَةٌ) : بُحْبُوحَةُ الْجَنَّةِ : وَسَطُهَا ، وَبُحْبُوحَةُ كُلِّ شَيْءٍ : وَسَطُهُ وَخِيَارُهُ .

٤٩٤ - المستدرک (١١٦ / ١) .

٤٩٥ - * روى الطبراني عن الحارث بن قيس ، قال : قال لي عبد الله بن مسعود يا حارثُ بنَ قيسٍ أليسَ يسُرُّك أن تسكنَ وسطَ الجنةِ ؟ قال : نعم . قال : فالزُمرُ جِماعَةٌ الناسِ .

٤٩٦ - * روى الحاكم عن يسير بن عمرو ، أن أبا مسعود لما قتل عثمان احتجب في بيته ، فأتيته فسألته عن أمر الناس ، فقال : عليك بالجماعة فإن الله لم يجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة ، واضبر حتى يستريح برُّ ويُسْتراحَ من فاجر . وفي رواية عن يسير قال : لقيت أبا مسعود حين قتل علي فتبعته فقلت له : أنشدك الله ما سمعت من النبي ﷺ في الفتن ؟ فقال : إنا لا نكتمُ شيئاً ، عليك بتقوى الله والجماعة ، وإياك والفرقة فسأها هي الضلالة ، وإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة .

* * *

٤٩٥ - مجمع الزوائد (٥ / ٢٢٢) وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

٤٩٦ - المستدرک (٤ / ٥٠٦) وقال : صحيح على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .

المعجم الكبير (١٧ / ٢٣٩) .

مجمع الزوائد (٥ / ٢١٨) وقال : رواه كله الطبراني ورجاله هذه الطريقة الثانية ثقات .

النقول

لقد ذكرنا في بدايات هذا الفصل النصوص التي تتحدث عن افتراق الأمة الإسلامية إلى ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة ، وسار بنا الحديث من نقطة إلى نقطة والهدف كله هو : الفرز والتعرف ، نفرز الفرقة الناجية عن غيرها ، وأن نتعرف على الفرقة الناجية وعلاماتها وصور وجود أهلها ، وبعد هذه السياقات كلها فقد آن الأوان لتتعرف على الإطار النظري للفرقة الناجية وهم أهل السنة والجماعة ، واخترنا أن يكون هذا التعرف من خلال كلام عبد القاهر البغدادي في كتابه (الفَرْقُ بين الفِرَقِ) لأنه أحد أعلام عصره في هذا العلم .

فقد حاول الشيخ عبد القاهر البغدادي رحمه الله في كتابه المذكور أن يبين أركان التصورات التي تجعل الإنسان من أهل السنة والجماعة ، وذكر أصناف الخلق الذين يدخلون في أهل السنة والجماعة .

١ - أركان التصورات التي تجعل الإنسان من أهل السنة والجماعة :

قال الشيخ عبد القاهر البغدادي رحمه الله :

(قد اتفقَ جمهورُ أهل السنة والجماعة على أصول من أركان الدين ، كلُّ ركنٍ منها يجب على كل عاقلٍ بالغ معرفةَ حقيقته ، ولكل ركنٍ منها شُعبٌ ، وفي شُعبِها مسائلٌ اتفق أهل السنة فيها على قول واحد ، وضَلَّلُوا مَنْ خالفهم فيها .

(١) وأول الأركان التي رأوها من أصول الدين : إثباتُ الحقائق والعلوم ، على الخصوص والعموم .

(٢) الركن الثاني : هو العلم بمحدث العالم في أقسامه ، من أعراضه وأجسامه .

(٣) والركن الثالث : في معرفة صانع العالم وصفات ذاته .

(٤) والركن الرابع : في معرفة صفاته الأزلية .

(٥) والركن الخامس : في معرفة أسمائه وأوصافه .

- (٦) والركن السادس : في معرفة عَدْلِهِ وحِكمته .
- (٧) والركن السابع : في معرفة رسله وأنبيائه .
- (٨) والركن الثامن : في معرفة معجزات الأنبياء ، وكرامات الأولياء .
- (٩) والركن التاسع : في معرفة ما أجمعت الأمة عليه ، من أركان شريعة الإسلام .
- (١٠) والركن العاشر : في معرفة أحكام الأمر والنهي ، والتكليف .
- (١١) والركن الحادي عشر : في معرفة فناء العباد وأحكامهم في المعاد .
- (١٢) والركن الثاني عشر : الخلافة والإمامة ، وشروطه الزعامة .
- (١٣) والركن الثالث عشر : في أحكام الإيمان والإسلام في الجملة .
- (١٤) والركن الرابع عشر : في معرفة أحكام الأولياء ، ومراتب الأئمة الأتقياء .
- (١٥) والركن الخامس عشر : في معرفة أحكام الأعداء من الكفرة وأهل الأهواء فهذه أصول اتفق أهل السنة على قواعدها ، وضللوا من خالفهم فيها ، وفي كل ركن منها مسائل أصول ومسائل فروع ، وهم يجمعون على أصولها وربما اختلفوا في بعض فروعها اختلافًا لا يوجب تضليلًا ولا تفسيقًا) . ١ . هـ .

وقد تكلم الشيخ عبد القاهر في مضمونات هذه الأركان ، وكتابه كله تفصيل لمذاهب أهل السنة ومن خالفهم ، وقد ترك هذا الكتاب بصمته على كل كتاب ألف بعده في العقائد ، رغم أن بعض كلامه متأثر بثقافة عصره الكونية ، ولذلك حذفنا ما كان من هذا القبيل لأن الحقائق العلمية في عصرنا اتجهت اتجاهًا آخر ، ولكن هذا الكتاب يبقى من أمهات الكتب التي ينبغي لطالب العلم أن يعين النظر فيها بعد أن يكون قد درس بعض كتب عقائد أهل السنة والجماعة كسلم يرتقي بها إلى هذا الكتاب .

وقد شرح في أواخر هذا الكتاب الأركان التي تعتبر قاسمًا مشتركًا بين أهل السنة والجماعة وبين غيرهم ، والتي ذكرناها منذ قليل . وهذه مقتطفات من شروحه ، قال في شرحه للركن الأول :

(وقالوا : إن الأخبار التي يلزمنا العمل بها ثلاثة أنواع : تواتر ، وأحاد ومتوسط بينهما مستفيض .

فالخبر المتواتر الذي يستحيل التواطؤ على وَضْعِهِ يوجبُ العلمَ الضروريَّ بصحةِ مخبره ، وبهذا النوع من الأخبار علمنا البُلْدَانَ التي لم ندخلها ، وبها عرفنا الملوك والأنبياء والقُرُون الذين من قبلنا ، وبه يعرف الإنسانُ والديه اللذين هو منسوبٌ إليهما) .

أقول : وقد أكره أهل السنة كل من أنكر متواتراً أو أوله على غير الفهم الضروري ، ومن ههنا وغيره أكَفَرُوا القاديانية التي نفت نزول المسيح عليه السلام مع التواتر الصريح في نزوله وأولوا ما ورد في ذلك على غير الفهم الضروري وهذه إحدى كفياتهم .

وقال : (وأما أخبار الأحاد فمتى صح إسنادها وكانت مُتَوْنَهَا غير مستحيلة في العقل كانت موجبةً للعمل بها ، دون العلم [القطعي الذي يكفر منكره] ، وكانت بمنزلة شهادة العُدُول عند الحاكم في أنه يلزم الحكم بها في الظاهر) .

(وبهذا النوع من الخبر أثبت الفقهاء أكثر فروع الأحكام الشرعية في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الحلال والحرام ، وضللوا مَنْ أسقط وجوب العمل بأخبار الأحاد في الجملة ، من الراضفة والخوارج وسائر أهل الأهواء) .

(وأما الخبر المستفيض المتوسط بين التواتر والأحاد فإنه يُشارك التواتر في إيجابه للعلم والعمل ، ويُفارقه من حيث إن العلم الواقع عنه يكون علمًا مكتسبًا نظريًا ، والعلم الواقع عن التواتر يكون ضروريًا غير مكتسب) .

(وضللوا مَنْ خالف فيها من أهل الأهواء ، كتضليل الخوارج في إنكارها الرجم ، وتضليل مَنْ أنكر من النَّجْدَات حد الحمر ، وتضليل من أنكر المسح على الخفين ، وتكفير من أنكر الرؤية ، والحوض ، والشفاعة ، وعذاب القبر .

وكذلك ضللوا الخوارج الذين قطعوا يد السارق في القليل والكثير من الحُرْزِ وغير الحُرْزِ ؛ لِرَدِّهِمُ الأَخْبَارَ الصَّحَاحَ في اعتبار النَّصَابِ والحُرْزِ في القطع .

وكما ضللوا من رَدِّ الخبر المستفيض ، ضللوا من ثبت على حكم خبر اتفق الفقهاء من فريقي الرأي والحديث على نَسْخِهِ ، كتضليل الرافضة في الْمُتَعَّة التي قد نُسخت إباحَتُها .

واتفقوا على أن أصول أحكام الشريعة : القرآن ، والسنة ، وإجماع السلف) .

(وأما الركن الثاني - وهو الكلام في حدوث العالم - فقد أجمعوا على أن العالم كل شيء هو غير الله عز وجل ، وعلى أن كل ما هو غير الله تعالى وغير صفاته الأزلية مخلوق مصنوع ، وعلى أن صانعه ليس بمخلوق ولا مصنوع ، ولا هو من جنس العالم ولا من جنس شيء من أجزاء العالم) .

(وقالوا بإثبات الملائكة والجن والشیاطين) .

(وقالوا في الركن الرابع - وهو الكلام في الصفات القائمة بالله عز وجل - إن علم الله تعالى وقدرته وحياته وإرادته وسمعه وبصره وكلامه صفات له أزلية ونعوت له أبدية) .

(وقالوا في الفرق بين الرسول والنبی : إن كل من نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان ملك من الملائكة وكان مؤيِّدًا بنوع من الكرامات الناقضة للعادات فهو نبي ، ومن حصلت له هذه الصفة وخصَّ أيضًا بشرع جديد أو بنسخ بعض أحكام شريعة كانت قبله فهو رسول) .

(وقالوا : يجوز ظهور الكرامات على الأولياء ، وجعلوها دلالة على الصدق في أحوالهم كما كانت معجزات الأنبياء دلالة على صدقهم في دعاويهم .

وقالوا : على صاحب المعجزة إظهارها والتحدِّي بها ، وصاحب الكرامات لا يتحدَّى بها غيره ، وربما كتَمَّها ، وصاحب المعجزة مأمون العاقبة ، وصاحب الكرامة لا يأمن تغير عاقبته كما تغيرت عاقبة بلعم بن باعورا بعد ظهور كراماته)

(وقالوا : أصول أحكام الشريعة ، الكتاب ، والسنة ، وإجماع السلف ، وأكفروا من لم ير إجماع الصحابة حجة ، وأكفروا الخوارج في ردهم حجج الإجماع والسنن ، وأكفروا من قال من الروافض لا حجة في شيء من ذلك ، وإنما الحجة في قول الإمام الذي ينتظرونه) .

(وقالوا في الركن العاشر - المضاف إلى الأمر والنهي - إن أفعال المكلفين خمسة أقسام : واجب ، ومحذور ، ومسنون ، ومكروه ، ومباح .

فالواجب : ما أمر الله تعالى به على وجه اللزوم ، وتاركه مستحق للعقاب على تركه .

والمحذور : ما نهى الله عنه ، وفاعله يستحق العقاب على فعله .

والمسنون : ما يثاب فاعله ، ولا يعاقب تاركه . والمكروه : ما يثاب تاركه ولا يعاقب

فاعله) .

أقول : الكراهة التحريمية عند الحنفية كالحرām ، فصاحبها يستحق العقاب .

(والمباح : ما ليس في فعله ثواب ولا عقاب ، ولا في تركه ثواب ولا عقاب) .

أقول : إلا إذا وجدت في المباح نية صالحة فإنها تنقله إلى أن يكون عبادة يؤجر عليها . وهذا كله في أفعال المكلفين ، فأما أفعال البهائم والحائنين والأطفال فإنها لا توصف بالإباحة والوجوب والحظر بحال) .

(وقالوا في الركن الثاني عشر - المضاف إلى الخلافة والإمامة - إن الإمامة فرض واجب على الأمة لأجل إقامة الإمام ، ينصب لهم القضاة والأمناء ويضبط ثغورهم ، ويُعززي جيوشهم ، ويُقسِم الفَيءَ بينهم ، وينتصف لمظلومهم من ظالمهم .

وقالوا : إن طريق عقد الإمامة للإمام في هذه الأمة الاختيار بالاجتهاد) .

(وقالوا في الركن الثالث عشر - المضاف إلى الإيمان والإسلام - إن أصل الإيمان المعرفة والتصديق بالقلب ، وإنما اختلفوا في تسمية الإقرار وطاعات الأعضاء الظاهرة بإيماناً ، مع اتفاقهم على وجوب جميع الطاعات المفروضة ، وعلى استحباب النوافل المشروعة) .

(وقالوا : إن اسم الإيمان لا يزول بذنب دون الكفر ، ومن كان ذنبه دون الكفر فهو مؤمناً وإن فسق بمعصية .

وقالوا : لا يحل قتل امرئ مسلم إلا ياحدى ثلاث : من ردة ، أو زناً بعد إحصان ، أو

قصاص بقتول هو كفؤه ، وهذا خلاف قول الخوارج في إباحة قتل كل عاص لله تعالى) .

أقول : قضية كفاءة المقتول للقاتل فيها تفصيل وخلاف بين أهل السنة والجماعة .

(وقالوا في الركن الرابع عشر - المضاف إلى الأولياء والأئمة - إن الملائكة معصومون عن الذنوب ، لقول الله تعالى فيهم : ﴿ لَا يَفْضُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [الآية ٦ سورة التحريم] .

(وقالوا بفضل الأنبياء على الأولياء من الأمم) .

أقول : وقد كفروا من فضل الأولياء على الأنبياء كبعض الشيعة وبعض الصوفية .

(وقالوا أيضاً بموالاته كل مَنْ مات على دين الإسلام ، ولم يكن قبل موته على بدعة من ضلالات أهل الأهواء الضالة) .

(وقالوا في الركن الخامس عشر المضاف إلى أحكام أعداء الدين - إن أعداء دين الإسلام صنفان : صنف كانوا قبل ظهور دولة الإسلام ، وصنف ظهروا في دولة الإسلام وتستروا بالإسلام في الظاهر ، وكادوا المسلمين ، وابتغوا عوائلهم) .

(وأجمع فقهاء الإسلام على استباحة ذبائح اليهود والسامرة والنصارى ، وعلى جواز نكاح نسائهم ، وعلى جواز قبول الجزية منهم) .

(وأما الكفرة الذين ظهروا في دولة الإسلام ، واستترتوا بظاهر الإسلام ، واغتالوا المسلمين في السر - كالعلاة من الرافضة السبئية ، والبيانية ، والمغيرية ، والمنصورية ، والجناحية ، والخطابية ، وسائر الحلووية ، والباطنية ، والمقنعية المبيضة بما وراء نهر جيحون ، والحمرية بأذربيجان ، ومحرة طبرستان ، والذين قالوا بتناسخ الأرواح من أتباع ابن أبي العوّجاء ، ومن قال بقول أحمد بن خابط من المعتزلة ، ومن قال بقول اليزيدية من الخوارج الذين زعموا أن شريعة الإسلام تنسخ بشرع نبي من العجم ، ومن قال بقول الميمنية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنين وبنات البنات ، ومن قال بمذاهب العذافرة من أهل بغداد ، أو قال بقول الحلاجية العلاة في مذهب الحلووية ، أو قال بقول البابكية أو الرزامية

المفرطة في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس ، أو قال بقول الكاملية الذين أكفروا الصحابة بتركها بيعة علي ، وأكفروا عليًا بتركه قتالهم - فإن حكم هذه الطوائف التي ذكرناها حكم المرتدين عن الدين ، ولا تحل ذبائهم ، ولا يحل نكاح المرأة منهم ، ولا يجوز تقريرهم في دار الإسلام بالجزية ، بل يجب استتابهم فإن تابوا وإلا وجب قتلهم واستغنام أموالهم .

واختلفوا في استرقاق نسائهم وذّراريهم ، فأباح ذلك أبو حنيفة وطائفة من أصحاب الشافعي ، ومنهم أبو إسحاق المروزي صاحب ابن سريج ، ومن أباح ذلك استدلالاً بأن خالد ابن الوليد لما قاتل بني حنيفة وقرع من قتل مُسَيْلِمَةَ الكذاب صالح بني حنيفة على الصفراء والبيضاء ، وعلى ربع السبي من النساء والذرية ، وأنفذهم إلى المدينة ، وكان منهم خَوْلَةُ أم محمد بن الحنفية) .

* * *

(أهل السنة لا يكفّر بعضهم بعضاً ، وليس بينهم خلاف يوجب التبري والتكفير . فهم إذن أهل الجماعة القائمون بالحق ، والله تعالى يحفظ الحق وأهله ، فلا يَقَعُونَ في تَنَابُذٍ وتناقض ، وليس فريق من فرق المخالفين إلا وفيهم تكفير بعضهم لبعض ، وتبري بعضهم من بعض) .

(وقالوا بموالاته أقوام وردت الأخبار بأنهم من أهل الجنة ، وأن لهم الشفاعة في جماعة من الأمة ، ومنهم أُوَيْسُ الْقَرْنِي ، والخبر فيهم مشهور .

وقالوا بتكفير كل من أكفّرَ واحداً من العشرة الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة .

وقالوا بموالاته جميع أزواج رسول الله ﷺ ، وأكفروا من أكفروهن أو أكفر بعضهن) .

أقول : ومن أصول عقائد أهل السنة والجماعة : محبة الصحابة وتعديلهم والاعتذار لما وقع بينهم ، وحمله على أحسن تأويل .

(وقالوا بموالاته الحسن والحسين والمشهورين من أسباط رسول الله عليه الصلاة والسلام ، كالحسن بن الحسن ، وعبد الله بن الحسن ، وعلي بن الحسين زين العابدين ، ومحمد بن علي ابن الحسين المعروف بالباقر ، وهو الذي بُلِّغَهُ جابر بن عبد الله الأنصاري سلام رسول الله

ﷺ ، وجعفر بن محمد المعروف بالصادق ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى الرضا ، وكذلك قولهم في سائر أولاد علي من صلّبه ، كالعباس ، وعمر ، ومحمد بن الحنفية ، وسائر من درج على سنن آبائه الطاهرين ، دون من مال منهم إلى الاعتزال أو الرّفْض ، ودون من انتسب إليهم وأسرف في عدوانه وظلمه كالبرقي الذي عدّا على أهل البصرة ظلماً وعدواناً ، وأكثر النسايب على أنه كان دَعِيًّا فيهم ولم يكن منهم .

قالوا بموالاة أعلام التابعين للصحابة بإحسان ، وهم الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ .

وقالوا ذلك في كل مَنْ أظهر أصول أهل السنة .

وإنما تبرءوا من أهل الملل الخارجة عن الإسلام ، ومن أهل الأهواء الضالة مع انتسابها إلى الإسلام كالقَدَرِيَّة ، والمرجئة ، والرافضة ، والخوارج ، والجهميَّة ، والنجارية ، والمجسمة) .

ومن كلام الشيخ عبد القاهر في من يدخل في أهل السنة والجماعة ويعتبر منهم :
(اعلّموا - أسعدكم الله - أن أهل السنة والجماعة ثمانية أصناف من الناس :

(١) صِنْفٌ منهم : أحاطوا علماً بأبواب التوحيد والنبوة ، وأحكام الوعد والوعيد ، والثواب والعقاب ، وشروط الاجتهاد ، والإمامة ، والزعامة ، وسلكوا في هذا النوع من العلم طُرُقَ الصفاتية من المتكلمين الذين تبرءوا من التشبيه والتعطيل ، ومن بدع الرافضة والخوارج والجهمية والنجارية ، وسائر أهل الأهواء الضالة .

(٢) والصنف الثاني منهم : أئمة الفقه من فريقي الرأي والحديث ، من الذين اعتقدوا في أصول الدين مذاهب الصفاتية في الله وفي صفاته الأزلية ، وتبرءوا من القَدَر والاعتزال ، وأثبتوا رؤية الله تعالى بالأبصار من غير تشبيه ولا تعطيل ، وأثبتوا الحُشْر من القبور ، مع إثبات السؤال في القبر ، ومع إثبات الحَوْض والصراف والشفاعة وغفران الذنوب التي دون الشرك .

(وقالوا : بدّوامِ نعيمِ الجنةِ على أهلها ، ودوامِ عذابِ النارِ على الكفّرةِ ، وقالوا : يمامةُ أبي بكرٍ ، وعمرُ ، وعثمانُ ، وعليُّ ، وأحسنوا الثناءَ على السلفِ الصالحِ من الأمةِ ، ورأوا وجوبَ الجمعةِ خلفِ الأئمةِ الذين تبرّءوا من أهلِ الأهواءِ الضالةِ ، ورأوا وجوبَ استنباطِ أحكامِ الشريعةِ من القرآنِ والسنةِ ومن إجماعِ الصحابةِ ، ورأوا جوازَ المسحِ على الخفينِ ، ووقوعِ الطلاقِ الثلاثِ ، ورأوا تحريمَ المتّعةِ ، ورأوا وجوبَ طاعةِ السلطانِ فيما ليس بمعضيةِ .

ويدخل في هذه الجماعة أصحاب مالِك ، والشافعي ، والأوزاعي ، والثوري ، وأبي حنيفة ، وابن أبي ليلى ، وأصحاب أبي ثورٍ ، وأصحاب أحمد بن حنبل ، وأهل الظاهر ، وسائر الفقهاء الذين اعتقدوا في الأبواب العقلية أصول الصفاتية ، ولم يخلطوا فقهه بشيء من بدع أهل الأهواء الضالة .

(٣) والصنف الثالث منهم : هم الذين أحاطوا علماً بطرق الأخبار والسُنن الماثورة عن النبي عليه السلام ، وميزوا بين الصحيح والسقيم منها ، وعرفوا أسباب الجرح والتعديل ، ولم يخلطوا علمهم ذلك بشيء من بدع أهل الأهواء الضالة .

(٤) والصنف الرابع منهم : قوم أحاطوا علماً بأكثر أبواب الأدب والنحو والتصريف ، وجروا على سُنن أئمة اللغة ، كالخليل ، وأبي عمرو بن العلاء وسيبويه ، والفرّاء ، والأخفش ، والأصمعي ، والمازني ، وأبي عبيد ، وسائر أئمة النحو من الكوفيين والبصريين ، الذين لم يخلطوا علمهم ذلك بشيء من بدع القدرية أو الرافضة أو الخوارج ، ومن مال منهم إلى شيء من الأهواء الضالة لم يكن من أهل السنة ، ولا كان قوله حجة في اللغة والنحو .

(٥) والصنف الخامس منهم : هم الذين أحاطوا علماً بوجوه قراءات القرآن ، وبوجوه تفسير آيات القرآن ، وتأويلها على وفق مذاهب أهل السنة ، دون تأويلات أهل الأهواء الضالة .

(٦) والصنف السادس منهم : الزهاد الصوفية الذين أبصروا فأقصروا واختبروا فاعتبروا ، ورضوا بالمقدر ، وقنعوا بالميسور ، وعلموا أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك

مسئول عن الخير والشر ، ومحاسب على مثاقيل الذر ، فأعدوا خير الإعداد ، ليوم المآد ،
وجرى كلامهم في طريقي العبارة والإشارة على سمت أهل الحديث ، دون من يشتري لهو
الحديث ، لا يعملون الخير رياءً ، ولا يتركونه حياءً ، دينهم التوحيد ونفي التشبيه ،
ومذهبهم التفويض إلى الله تعالى ، والتوكل عليه ، والتسليم لأمره ، والقناعة بما رزقوا ،
والإعراض عن الاعتراض عليه : ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ ﴾ .

(٧) والصنف السابع منهم : قوم مرابطون في ثغور المسلمين في وجوه الكفرة ،
يجاهدون أعداء المسلمين ، ويحمون حى المسلمين ويذبون عن حريمهم وديارهم ، ويظهرون
في ثغورهم مذاهب أهل السنة والجماعة ، وهم الذين أنزل الله تعالى فيهم قوله : ﴿ وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ زادهم الله توفيقاً بفضله ومنه .

(٨) والصنف الثامن منهم : عامة البلدان التي غلب فيها شعار أهل السنة دون عامة
البقاع التي ظهر فيها شعار أهل الأهواء الضالة . ا . هـ .

* * *

وإننا أردنا بهذا الصنف من العامة الذين اعتقدوا تصويب علماء السنة والجماعة في أبواب
العدل والتوحيد ، والوعد والوعيد ، ورجعوا إليهم في معالم دينهم ، وقلدوهم في فروع الحلال
والحرام ، ولم يعتقدوا شيئاً من بدع أهل الأهواء الضالة ، وهؤلاء هم الذين سمتهم الصوفية
« حشو الجنة » .

فهؤلاء أصناف أهل السنة والجماعة ومجموعهم ، أصحاب الدين القويم ، والصراف
المستقيم ، ثبتهم الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، إنه بالإجابة جدير ،
وعليها قدير (ا . هـ الشيخ عبد القاهر .

وبعد :

إن الأصل الأصيل أن يُحصّل الإنسان الاعتقاد الحق والعمل المنسجم مع هذا الاعتقاد ، فإذا حصّل ذلك كان من أهل السنة والجماعة ، فإذا كان مظهرًا حقيقيًا لمذاهب أهل الحق واعتقادهم كان علمًا على الجماعة فبهدها يُهتدى ، ومن ههنا كان في هذه الأمة أعلام أجمعت الأمة على اعتبارهم أئمة هدى ، فليحاول المسلم أن يكون كذلك فيكون حجة الله على الخلق وذلك يكون بعلم وعمل وحال وسمت حسن ، ثم إن كان لأهل السنة والجماعة إمام عدل نافذ السلطان يقودهم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ فليبايع وليلزم وليستقم على ذلك ، فإن لم يوجد خليفة راشد فسلطان راشد ، فإن لم يكونا فليكن مع أهل العلم والجهاد ليكون مع الطائفة الظاهرة على الحق وإنما كانت كذلك لمحلها الحق والدعوة له والعمل من أجله على بصيرة ولذلك فسر البخاري المراد بالطائفة بأنهم أهل العلم ، وبعضهم فسر المراد بها بأنهم أهل الحديث ، وبعض النصوص تصف هذه الطائفة بالجهاد ، فمن وجد أحدًا من مظنته أن يكون من هذه الطائفة فليلزم غرضه ولا يتسرع حتى يجتمع له طمأنينة العلم والاستشارة والاستشارة وانشرح الصدر ببرد اليقين ، وإلا فليحب الخير وأهله دون التزام ، وليحذر من جهل الصالحين ، وفسوق العالمين فضلًا عن حذرهم من جهل الجاهلين وغلط العاملين ، والتسك بكتاب الله هو العاصم ، فليعمل على بصيرة وليدع على بصيرة ، فإذا لم يكن أمامه إلا عزلة أو متابعة على غير هدى فليعتزل ، والمتابعة على غير هدى تكون إذا تابع دعاة كفر أو ضلال أو بدعة أو أهل جهل وهوى :

« إذا رأيت شحًا مطاعًا وهوى متبعًا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع عنك أمر العوام » (١) .

وفي حديث حذيفة قال : فإن لم يكن للمسلمين جماعة ولا إمام ؟ قال : « فاعتزل تلك الفرق كلها » (٢) .

(١) أبو داود (٤ / ١٢٢) كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي .

الترمذي (٥ / ٢٥٧) ٤٨ - كتاب التفسير ٦ - باب ومن سورة المائدة .

وقال : حسن غريب . وهو حديث حسن بشواهد وطرقه .

(٢) هو جزء من حديث حذيفة أخرجه البخاري (١٣ / ٣٥) ٩٢ - كتاب الفتن ١١ - باب الأمر إذا لم تكن جماعة . =

ولكن قد تتجسد الجماعة بفردي فليلازمه وليعملا معا في نصرة الإسلام .

ومع حبنا لدعاة الإسلام كلهم ، ومع حبنا لكل مسلم ، ومع إعطائنا الولاء والإخاء للمسلمين جميعًا ، فإننا نستشعر أن المحاولات الجادة لاستئناف الحياة الإسلامية الراشدة يتوضع حولها وفي بنائها كثير من الأغاليط التي تحتاج إلى بصيرة نافذة كي لا يكون الإنسان شريكًا فيها أو داخلًا في دوامتها ، ومن ههنا نقول : (اعرف ثم التزم) فلقد قال أحد العارفين لتلميذه : (يابني كن محدثًا صوفيًا ولا تكن صوفيًا محدثًا) فمن تصوف قبل العلم تعصب وتحزب وحمل النصوص على ما يوافق الهوى ولم يحمل الهوى على ما يوافق النصوص وكذلك من التزم بشيء قبل العلم ولم يكن التزامه على ضوء العلم خيف عليه ، وخيف منه على الصف الإسلامي ، ثم إنه في موضوع الالتزام نفسه تغلب أغاليط ، فهناك فارق بين الالتزام بخليفة راشد أو سلطان راشد وبين التزام بإخاء للتعاون على خير ، فهذا له أحكامه وهذا له أحكامه ، وكثيرًا ما رأينا أفرادًا يلتبس عليهم هذا الأمر فيفهمون الالتزام الثاني على أنه الالتزام الأول ، ولا يعطون الالتزام الأول حقوقه فتلتبس الأمور وتختلط المفاهيم وتحدث المشقة التي تستتبع الخلاف والاختلاف والعصيان .

* * *

الفصل الثاني والعشرون
في:
الاختلاف الجائز والاختلاف المنوع
وفيه:
التقليد الجائز والتقليد المنوع
مقدمة ونصوص

المقدمة

هذا الفصل فرضه علينا السياق وإلا فحلّه مواطن في فنون التأليف ، وسنحاول تفصيله إن شاء الله تعالى في كتاب (الأساس في قواعد المعرفة وضوابط الفهم) ، وههنا نشير إليه إشارة فنقول :

لقد اختلف أئمة أهل السنة والجماعة في كثير من المسائل ومن قبلهم اختلف أصحاب رسول الله ﷺ بعد وفاته في كثير من الاجتهادات ، بل إن بعضهم كان يجتهد في القضية الواحدة ثم يغير رأيه ، وهذا كله لا خطر فيه ، لأنه اجتهاد حيث يحتمل الاجتهاد ، واختلاف حيث تحتمل النصوص اختلافاً في الفهم ، أو أنه اختلاف حيث تسكت النصوص ، فهذا النوع من الاختلاف في الفروع إذا كان من أهله فالعذر فيه واضح ولا يؤثر على أصل العقيدة ، فالاختلاف في الأصول هو الذي يدخل صاحبه في دائرة المذموم ، أما الاختلاف في الفروع من أهله فذلك موجود في هذه الأمة .

وعلى هذا نحمل الكلمة المشهورة : (نجتمع على ما اتفقنا عليه ، ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه) ، وإنما اشرطنا في الاختلاف ليكون محموداً أن يكون من أهله أي مجتهدي أهل السنة والجماعة لأنهم هم الذين يعرفون الأصول التي لا تجوز مخالفتها ويعرفون الإجماع الذي لا تجوز مخالفته ، ويعرفون أن يحملوا النصوص على محاملها الصحيحة ويعرفون روح الشريعة وأسرارها ، فيضعون كل شيء في محله ، فهؤلاء لهم حق الاجتهاد إذا توافرت شروطه فيهم ، وهم في اختلافهم معذورون ، ومن أخذ بفتوى واحد منهم أو بفتوى من يحسن استنباط الفتوى على مذاهبهم فلا عليه من حرج ، أما من اجتهد ولم تتوافر فيه شروط الاجتهاد فهو إمام ضلالة ولا تجوز متابعتة فيما شدّ فيه عن أقوال المجتهدين وأئمة الفتوى ، فليس هو معذوراً في خلافه واختلافه ، وليس من تابعه معذوراً في الخلاف والاختلاف .

وههنا تأتي مسألة التقليد المباح أو الواجب أو المحرم : فالأصل الأصيل أن التقليد في الحياة البشرية له محله ، فهذا الذي يأخذ الدواء ولا يعرف عنه إلا أنه وصفه طبيب ، فإنه

مقلد ، والطبيب نفسه مقلد لشركات الدواء ، والمزارع مقلد في كثير من الأمور ، وهكذا قل في أشياء كثيرة . فإذا أتينا إلى الشريعة ، فالشريعة مبناها على النصوص ، والنصوص مبناها على النقل ، والنقل مبناه على الرجال ، وكثيرون من الذين يشتغلون في الحديث يقلدون في الحكم على الرجال غيرهم من أئمة الجرح والتعديل ، فمن ههنا نعرف أن ما يحاربه بعض المتشددين من أهل الحديث من تقليد الرجال هم أول الواقعين فيه ، ولا ننكر عليهم ذلك ، بل نُكِرُ عليهم أن يُنكروا على من قلد أئمة الاجتهاد .

فتقليد أئمة الاجتهاد في المسائل الفقهية شيء عادي ، فما كل إنسان يحسن استخراج الحكم الشرعي في كثير من الأحوال ، ولذلك فإن علماءنا اعتبروا التقليد في الأصول مذمومًا واعتبروه في المسائل المشبهة التي أشار إليها الحديث الصحيح : « وبين ذلك أمور مشتهات لا يعلمها كثير من الناس » واعتبروا التقليد في مثل هذا واجبًا ، فهذا تقليد محمود ، ولقد كتبنا كتابنا (جولات في الفقهاء الكبير والأكبر) مناقشين فيه أهل التشدد في هذه الشؤون لأنهم يخالفون البدهيات ، فليس كل مسلم مجتهدًا ، وللاجتهاد شروطه ، وهم يتصدون للاجتهاد وليسوا مؤهلين له ، فلو قلدتم مقلد لم ينكروا عليه ، وإذا قلد أئمة الاجتهاد المعتبرين خطأوه أو ضللوه ، مع أن أئمة الاجتهاد لم يجرموا حلالاً ولم يخللوا حرامًا ، وإنما بحثوا في المشتهات ليعطوا حصيلة اجتهادهم على ضوء النصوص ، ولترصيع هذا الفصل ببعض الآثار والنصوص التي لها علاقة فيه نذكر الروايات التالية :

النصوص

٤٩٧ - * روى أبو داود عن أبي الدرداء ، رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَتَعَرَّقُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَصْنَعُ ، وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْحَيْتَانِ فِي الْمَاءِ ، وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَإِنَّا وَرَثُوا الْعِلْمَ . فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَأَفْرِ » .

أقول : إن اتباع أئمة الهدى من العلماء هو اتباع لرسول الله ﷺ في المال ، إلا أن العلماء غير معصومين ، ولكن أئمة الاجتهاد هم أعرف الخلق بالهدى الإسلامي ولذلك فإن اتباعهم هداية .

٤٩٨ - * روى أبو داود عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ سَأَلَ عَن عِلْمٍ فَكْتَمَهُ ، أَلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » .

هذا يدل على أنه لا تخلو الحياة الإسلامية من سؤال وجواب ، وهذا يقتضي أن يوجد العالم الذي يسأل والجاهل الذي يسأل .

٤٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن سهل بن سعد ، رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ ، قال لعلي ، رضي الله عنه : « فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيراً لك من حُمْرِ النَّعَمِ » .

٤٩٧ - أبو داود (٣ / ٢١٧) كتاب العلم - باب الحث على طلب العلم .

الترمذي (٥ / ٤٨) ٤٢ - كتاب العلم ١٩ - باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة .

وابن حبان - الإحسان (١ / ١٥١) .

٤٩٨ - أبو داود (٣ / ٢٢١) كتاب العلم - باب كراهية منع العلم .

الترمذي (٥ / ٢٩) ٤٢ - كتاب العلم ٣ - باب ما جاء في كتمان العلم . وقال : حديث حسن .

والحديث إسناده صحيح .

٤٩٩ - البخاري (٦ / ١٤٤) ٥٦ - كتاب الجهاد ١٤٣ - باب فضل من أسلم على يديه رجل .

مسلم (٤ / ١٨٧٢) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ٤ - باب من فضائل علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه .

وهذا يدل على أن هناك دعاة ومدعوين ، وأن لدعاة الحق هداية لمن اهتدى بهم فهو على صراط مستقيم ، ولا شك أن الأئمة المجتهدين من هؤلاء الدعاة المهتمين الذين يهدون إلى ما هدهم الله إليه بثاقب فهمهم وقوة ورعهم .

٥٠٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى ، كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا . وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا » .

أقول : وهنا تابع للحق ومتبوع بالحق ، وللتابع أجره وللمتبع أجور من اتبعوه على هدى ، وأئمة الاجتهاد يدخلون في هذا المقام .

٥٠١ - * روى الإمام أحمد عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ » . ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِيمُونَ ﴾ (١) .

(الجدال والمراء) : الخاصة والمحاجة ، وطلب المغالبة . والمراد هنا الجدال بالباطل أو الجدال بأكثر مما تقتضيه إقامة الحجة ، أو الجدال لإقامة الحجة بنية غير صالحة ، أما أصل الجدال لإقامة الحجة بالحق لله فهذا دأب الدعاة . ومن الآية التي وردت في النص ندرك أن الجدال هنا جدل المشركين الذين يدفعون الحق بالباطل .

٥٠٠ - مسلم (٤ / ٢٠٦٠) ٤٧ - كتاب العلم ٦ - باب من سن سنة حسنة أو سيئة ... إلخ .

٥٠١ - مسند أحمد (٥ / ٢٥٢) .

الترمذي (٥ / ٣٧٨) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٤٥ - باب ومن سورة الزخرف .

وقال : حسن صحيح .

ابن ماجه (١ / ١٩) المقدمة ٧ - باب اجتناب البدع والجدل .

وإسناده صحيح .

ورواه الحاكم في المستدرک (٢ / ٤٤٨) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(١) الزخرف : ٥٨

٥٠٢ - * روى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال :
« المراء في القرآن كفرٌ » .

قال الخطابي : قال بعضهم : معنى المراء هاهنا : الشك فيه والارتياب به .

وقال بعضهم : أراد الشك في القراءة التي لم يسمعها الإنسان ، وتكون صحيحة ، فإذا أنكرها جاحداً لها ، كان متوعداً بالكفر لينتهي عن مثل ذلك .

وقال بعضهم : إنما جاء هذا في الجدل والمراء في الآيات التي فيها ذكر القدر ونحوه من المعاني ، على مذهب أهل الكلام ، دون ما تضمنته من الأحكام وأبواب التحليل والتحريم ، فإن ذلك قد جرى بين الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم من العلماء ، وليس ذلك محظوراً . والله تعالى أعلم .

أقول : ويمكن أن يراد بالمراء مرأً أصحاب الأهواء الذين كفروا بأهوائهم ويمجادلون بفهمهم الكافر أهل الحق .

٥٠٣ - * روى البخاري ومسلم عن جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ :
« اقرؤوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فيه فقوموا » .

أقول : إذا كان هناك اختلاف في فهم ، ولم يكن هناك مرجع يرجع إليه المختلفون فيحسم الخلاف في الحق فيجب عليهم أن يسكتوا حتى لا يقولوا بغير علم فيقعوا بسبب ذلك في كفر أو ضلال أو فسوق .

٥٠٢ - مسند أحمد (٢ / ٢٨٦) .

أبو داود (٤ / ١٩٩) كتاب السنة - باب النهي عن الجدل في القرآن .

وإسناده حسن .

(المراء في القرآن كفر) : هو أن يكون في لفظ الآية روايتان مشتهرتان من السبع ، أو في معناها ، وكلاهما صحيح مستقيم ، وحق ظاهر ، فمناكرة الرجل صاحبه ومجاهدته إياه في هذا مما يزل به إلى الكفر .

٥٠٢ - البخاري (٩ / ١٠١) ٦٦ - كتاب فضائل القرآن ٣٧ - باب اقرءوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم .

مسلم (٤ / ٢٠٥٣) ٤٧ - كتاب العلم ١ - باب النهي عن اتباع متشابه القرآن ... إلخ .

٥٠٤ - * روى أبو داود عن أبي أمامة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ : « أنا زعيمٌ ببيتِ
في رَبَضِ الجَنَةِ لمن ترك المراءَ وإن كان مُحِقًّا ، وبيتِ في وَسْطِ الجَنَةِ لمن ترك
الكذِبَ وإن كان مازِحًا ، وبيتِ في أعلى الجَنَةِ لمن حَسَنَ خَلْقَهُ . »

أقول : إنما يترك صاحب الحق الجدل بعد أن يقيم الحجة ، فإذا قامت الحجة وسعه أن
يسكت وهو مأجور ، لأن ضبط نفسه عن متابعة الجدل يؤجر به فهو نوعٌ مجاهدة
للنفس ، لأن النفس قد تبدأ كلامها لله ويستجرها الجدل إلى الرغبة في الغلبة فتجادل لحظ
النفس لا لنصرة الدين .

٥٠٥ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسولُ الله
ﷺ : « إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى : الْأَلْدُ الْحَصِمُ » .

٥٠٦ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها ، قال : هَجَرْتُ إِلَى
رسولِ الله ﷺ يوماً ، فَسَمِعَ أصواتَ رجلينِ اِخْتَلَفَا فِي آيَةِ فَخَرَجَ رسولُ الله ﷺ يُعْرِفُ فِي
وجهه الغَضَبُ ، فقال : « إِنَّا هَلَكْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِاِخْتِلافِهِمْ فِي الكِتابِ » .

٥٠٧ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : خرج رسولُ الله ﷺ
ونحنُ نَتَنازَعُ فِي القَدْرِ ، فغَضِبَ ، حتى كَأَنَّما فُقِئَ فِي وَجْهِهِ حَبُّ الرُّمَّانِ حُمْرَةً مِنْ
الغَضَبِ ، فقال : « أَهْذا أَمَرْتُمْ ؟ أمْ هَذا أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ ؟ إِنَّا أَهْلَكْ مِنْ كانَ قَبْلَكُمْ

٥٠٤ - أبو داود (٤ / ٢٥٢) كتاب الأدب - باب في حسن الخلق .

وإسناده حسن .

ومن رواية أنس عند الترمذي (٤ / ٣٥٨) ٢٨ - كتاب البر والصلة ٥٨ - باب ما جاء في المراء . وقال : حديث
حسن .

٥٠٥ - البخاري (١٣ / ١٨٠) ٩٢ - كتاب الأحكام ٣٤ - باب الألد الحصم .

مسلم (٤ / ٢٠٥٤) ٤٧ - كتاب العلم ٢ - باب في الألد الحصم .

(الألد الحصم) : الألدُّ : الشديدُ الخصومة ، والحصمُ : الذي يُخَصِّمُ أقرانه ويحاجهم بالباطل .

٥٠٦ - مسلم (٤ / ٢٠٥٢) ٤٧ - كتاب العلم - ١ - باب النهي عن اتباع متشابه القرآن ... إلخ .

(هَجَرْتُ) : هَجَرْتُ إِلَيْهِ : بَكَرْتُ وَقَصَدْتُ ، ويجوز أن يكون من الهجرة ، أي : قصدته وقت الهجرة ، وهو شدة الحر .

٥٠٧ - الترمذي (٤ / ٤٤٣) ٣٢ - كتاب القدر ١ - باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر .

وقال : حديث غريب . ا . ه . وللحديث شواهد يرتقي بها إلى رتبة الحسن .

كثرة التنازع في أمر دينهم ، واختلافهم على أنبيائهم .

وفي رواية : « إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر عزمتم عليكم ، عزمتم عليكم : أن لا تنازعوا فيه . »

٥٠٨ - * روى الدارمي عن مروان بن الحكم ، قال : قال لي عثمان بن عفان : إن عمر قال لي : إني قد رأيت في الجدد رأياً فإن رأيتم أن تتبعوه فاتبعوه . قال عثمان : إن تتبع رأيك فإنه رشد وإن تتبع رأي الشيخ قبلك فنعم ذو الرأي كان ، قال : وكان أبو بكر يجعله أبا .

أقول : هذا دليل على أنه منذ عصر الصحابة كان يوجد أكثر من اجتهاد في بعض المسائل ، ولا يرون في ذلك حرجاً ولا يرون في الأخذ بأحد الرأيين بأساً ، ومن هنا استقرت الأمة في النهاية على أن يتبع الإنسان أي إمام مجتهد بلا حرج .

٥٠٩ - * روى الدارمي عن حميد ، قال : قيل لعمر بن عبد العزيز : لو جمعت الناس على شيء فقال : ما يسرني أنهم لم يختلفوا . قال : ثم كتب إلى الآفاق أو إلى الأمصار : ليَقْبُضْ كُلُّ قَوْمٍ بما اجتمع عليه فقهاؤهم .

٥١٠ - * روى الدارمي عن عون بن عبد الله قال : ما أحبُّ أن أصحاب النبي ﷺ لم يختلفوا فإنهم لو اجتمعوا على شيء فتركه رجل ترك السنة ولو اختلفوا فأخذ رجل بقول أحد أخذ السنة .

= (عزمتم) : عزمتم عليكم ، بمعنى : أقسمت عليكم .

٥٠٨ - الدارمي (٢ / ٣٥٤) كتاب الفرائض - باب في قول عمر في الجد . وإسناده صحيح .

٥٠٩ - الدارمي (١ / ١٥١) كتاب العلم - باب اختلاف الفقهاء . وإسناده صحيح .

٥١٠ - الدارمي في الموضوع السابق . وفي أحد رواياته تفصيل ، والمعنى صحيح فتابعة أئمة الهدى لا حرج فيها .

الفصل الثالث والعشرون
في:
التحذير من مواطنة الأمم في انحرافها
وفيه:
مقدمة ونصوص وتعقيب

المقدمة

قال تعالى : ﴿ ويهديكم سنن الذين من قبلكم ﴾ (١) .

﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴾ (٢) .

﴿ اهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ (٣) .

﴿ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيناً عليه ﴾ (٤) .

﴿ ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ﴾ (٥) .

﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ (٦) .

﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ (٧) .

إن كتاب ربنا وسنة نبينا عليه الصلاة والسلام قد جمعا الخير كله وبيننا لنا الشر كله ، وكما طالبنا ربنا عز وجل في اتباع الخير وأهله فقد نهانا أن نتابع الشر وأهله ، وكما أمرنا بالاعتداء بالرسول والأنبياء والصديقين والشهداء فقد نهانا عن متابعة أهل الأهواء ، وقد بين لنا انحرافات أمم أنزل عليها وحي فاحترفت عنه ، وبين لنا رفض بعض الأمم لما أنزل عليهم من وحي أصلاً ، ولكن الطبيعة البشرية هي الطبيعة البشرية تشابه على مدار الأزمنة والأمكنة والأجيال ﴿ تشابهت قلوبهم ﴾ (٨) ومن ثم فإن هذه الأمة على ما أكرمها الله عز وجل من كتاب معصوم معجز ومن سنة محفوظة باقية سيظهر فيها ما ظهر في الأمم من انحرافات ، فلا عجب والأمر كذلك أن نرى أفراداً أو جماعات من هذه الأمة تواطئ

(١) النساء : ١٨ .

(٢) النحل : ٨٩ .

(٣) الأنعام : ٩٠ .

(٤) البقرة : ١٢٨ .

(١) النساء : ٢٦ .

(٢) النساء : ٦٩ .

(٣) الفاتحة : ٦ ، ٧ .

(٤) المائدة : ٤٨ .

انحرافات الأمم وتتخذ من هذه الأمم في انحرافاتها قدوة ، فالنصوص النبوية ذكرت أن هذا واقع ، وذكرها له تحذير منه ، وعلى الربانيين والمصلحين أن يعملوا ليجددوا حياة الإسلام وحيويته ، ولينقدوا المتأثرين بالفكر الغريب والسلوك المنحرف أو المريب .

إن هناك انحرافات بشرية فردية ، وهناك انحرافات جماعية ، وهناك انحرافات محلية ، وانحرافات عالمية ، وهناك مسرى للانحراف قد يكون فردياً أو محلياً أو عالمياً ، وقد تتعدد مسريات الانحراف عند الأمم وهناك مسرى منحرف لأهل الأديان الباطلة في الجملة ، وهناك مسرى منحرف خاص بأهل كل دين ، وهناك مسريات منحرفة لمن لا دين له .

والأمة الإسلامية معرضة لأن يسرى إليها ذلك كله ، ومن ههنا كان الإسلام بحاجة إلى تجديد في كل جيل من أجيال هذه الأمة ، وكان من رحمة الله بهذه الأمة ألا تنقطع سلسلة المجددين .

إن المسرى السياسي العام للعالم هو السير نحو العلمانية بالألا يكون للدين علاقة في الحياة السياسية ، تجد ذلك قاسماً مشتركاً عند أتباع الأديان الباطلة من بوذية أو كونفوشيوسية أو برهمية أو زرادشتية أو يهودية أو نصرانية أو وثنية ، وتجد أن هذا المسرى قد اختطف الكثيرين من أبناء الأمة الإسلامية حتى غلب ولا زال يغلب على الكثير من أقطارها ، وتجد أن بعض أهل الأديان وصلوا إلى إعطاء أحبارهم ورهبانهم صفة العصمة ، فتجد أن ذلك سرى إلى كثير من أبناء الأمة الإسلامية ، وأكثر ما ظهر ذلك عند طوائف الشيعة وبعض المتصوفة .

وتجد أن اتباع الأهواء وكسب الملذات والدعوة إلى حرية الإنسان في ذلك قد غلبت على العالم وسرى ذلك للكثيرين من أبناء الإسلام .

وهذا وأمثاله قد أخبرنا رسول الله ﷺ عن وقوعه وحذرنا منه وعلمنا الله أن ندعوه في كل صلاة أن يجنبنا ذلك ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴿ ^(١) والمغضوب عليهم هم اليهود والضالون هم النصارى ،

(١) الفاتحة : ٦ ، ٧ .

فإذا حذرنا من متابعة انحرافات هؤلاء وهما الأشهر في الديانة والتدين فمن باب أولى غيرهم ، ولذلك وجب على المسلم أن يفتش في ذاته وفي سلوكه وفي ولاءاته وفي انتبائه وفي أعماله وأقواله وفي بيته وفي مواقفه عما إذا كان يواطئ غير المسلمين في شيء من انحراف عن الإسلام .

لقد كان من سنة رسول الله ﷺ أن يخالف سنة اليهود والنصارى والمجوس ليعلمنا الحذر من المواطأة إلا فيما أجازته شريعتنا .

لقد أخبرنا الله عز وجل أنه لم يترك أمة إلا أرسل لها رسولا : ﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾ (١) .

وقال عليه السلام : « أتم تمون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله » (٢) .

والنصوص لم تصف كل الأمم التي أرسل لها رسل إلا ما ذكر عن بني إسرائيل وعن النصارى وبعض الأقوام ، والديانات المعروفة قديماً وحديثاً كثيرة :

فهنالك النصرانية واليهودية والبوذية والكونفوشيوسية والمجوسية

وهناك أديان بادت وانقرضت كالديانات المصرية القديمة والديانات اليونانية ، والمعروف عنها أنها ديانات شركية ، وهناك الديانات الوثنية والشركية ، وبعضها لا زال موجوداً ، ولئن لم يحدثنا القرآن عن كل الأديان فقد ذكر لنا ما نعرف به من خلال المذكور ما غاب عنا ، فلا يغيب عن قرأ القرآن وفهمه أن يعرف الهدى من الضلال ، ليس في باب الديانات فحسب بل في باب المذاهب الفلسفية والفكرية والاجتماعية والاقتصادية وغيرها سواء في ذلك ما انتهى ودرس أو ما زال موجوداً .

(١) فاطر : ٢٤ .

(٢) الترمذي (٥ / ٢٢٦) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٣ - باب ومن سورة آل عمران .

وقال : هذا حديث حسن .

والمستدرک (٤ / ٨٤) . وقال : صحيح الإسناد .

وقال الحافظ عنه : حسن صحيح .

فهناك ديانات اندرست ، فإذا ما قرأ المسلم عنها لا يفوته مواطن الكفر والانحراف فيها كالديانات اليونانية والمصرية والرومانية ، وهناك ديانات لا زالت موجودة لا يغيب عن المسلم أن يعرف مواطن الكفر والضلال فيها كالبودية والكونفوشيوسية والبرهية واليهودية والنصرانية والصابئية والمانوية والزرادشتية ، وهناك مذاهب فلسفية واجتماعية ظهرت قديماً كالفلسفة اليونانية والإباحية المزدكية ، وهناك فلسفات معاصرة أو وسيطة ومذاهب اجتماعية واقتصادية وسياسية ، وكل ذلك لا يغيب عن المسلم العارف بدينه أن يعرف مواطن الكفر والانحراف فيها .

قال تعالى : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ (١) .

وقد كلف الله عز وجل الإنسان أن يؤمن بالله وأن يكفر بالطاغوت : ﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ (٢) .

ومن ههنا كان من معالم الإسلام الكبرى ألا يتابع المسلم أحداً فيما يدخل في باب الديانات . وقد أعطانا الله عز وجل نموذجين تفصيليين على انحرافات أمتين أنزل عليهما وحي وهما اليهود والنصارى ، ولقد استمرت الانحرافات عند اليهود والنصارى بعد نزول القرآن الكريم حتى وصلوا إلى الإلحاد وإلى اللادينية والإباحية في الفكر الرأسمالي والفكر الشيوعي ، فانحرف يوصل إلى انحراف وهكذا .

ولما كانت هذه الانحرافات أثراً عن أهواء أو جهل ، ولما كان الإنسان مَظِنَّةَ الجهل والهوى : ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلومًا جهولاً ﴾ (٣) فإن احتمال أن تسري على أمتنا انحرافات الأمم قائم ، ومن ههنا أخبرنا عنه رسول الله ﷺ ونبّهنا على ذلك وحذّرنا منه وفيما يلي نصوص في ذلك .

(٢) البقرة : ٢٥٦

(١) النحل : ٨٩ .

(٣) الإسراء : ٧٢ .

النصوص

٥١١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشِيرٍ ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَتَبِعْتُمُوهُمْ » . قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال : « فَمَنْ ؟ » .

٥١٢ - * روى البزار عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لَتَرْكَبَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ وَبِأَعْيَابٍ ، حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ دَخَلَ جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمْ ، وَحَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ جَامَعَ أُمَّهُ لَفَعَلْتُمْ » .

٥١٣ - * روى الطبراني في الأوسط عن المستورد بن شداد ، أن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَتْرُكُ هَذِهِ الْأُمَّةَ شَيْئًا مِنْ سَنَنِ الْأَوَّلِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُ » .

٥١٤ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ ، حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّتِي مَا أَخَذَ الْقُرُونُ قَبْلَهَا شَبْرًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ » قيل له : يا رسول الله ، كفارس والروم ؟ قال : « مَنِ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ ؟ » .

٥١٥ - * روى الترمذي عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ لما خرج

٥١١ - البخاري (١٣ / ٣٠٠) ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ١٤ - باب قول النبي ﷺ « لتتبعن سنن من كان قبلكم » .

ومسلم (٤ / ٢٠٥٤) ٤٧ - كتاب العلم ٣ - باب اتباع سنن اليهود والنصارى .

(جُحْرٌ ضَبٌّ) : الضَّبُّ : هذا الحيوان المعروف .

(وَجُحْرُهُ) : تُقْبَهُ الذي يأوى إليه ، يعني لو دخلوا إلى ثقب الضبِّ مبالغةً لدخلتموه .

٥١٢ - كشف الأستار (٤ / ٩٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٦١) . وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

٥١٣ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٦١) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

قوله (من سنن الأولين) : أي من طرائقهم المنحرفة وسننهم السيئة في الاعتقادات والأقوال والأفعال .

٥١٤ - البخاري (١٣ / ٣٠٠) ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ١٤ - باب قول النبي ﷺ « لتتبعن سنن من كان قبلكم » .

٥١٥ - الترمذي (٤ / ٤٧٥) ٣٤ - كتاب الفتن ١٨ - باب ما جاء لتركبن سنن من كان قبلكم .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وإسناده صحيح .

إلى غزوة حنينٍ مرَّ بِشَجَرَةٍٍ لِمُشْرِكِينَ كَانُوا يُعَلِّقُونَ عَلَيْهَا أَسْلِحَتَهُمْ ، يُقَالُ لَهَا : ذَاتُ أَنْوَاطٍ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ ، كَمَا لَمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « سُبْحَانَ اللَّهِ ! هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى : اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَمْ إِلَهَةٌ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ : لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » .

٥١٦ - * روى الطبراني عن أبي موسى : قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَتَبُوا كِتَابًا فَاتَّبَعُوهُ وَتَرَكَوا التَّوْرَةَ » .

أقول : إن بني إسرائيل يعتمدون التلمود أكثر مما يعتمدون أسفار موسى الخمسة التي هي الأسفار الأولى في كتب العهد القديم والتي يطلق عليها بعضهم اسم التوراة ، ويبدو أن التوراة جزء منها ، وقد داخل هذه الأسفار كلها من التحريف والتبديل الكثير ، ومحل التلمود عندهم في العمل أقوى وإن كانت التوراة أقوى في الاعتبار .

٥١٧ - * روى الطبراني عن أبي الرِّعَاءِ الأَزْدِيِّ قال : قال عبدُ اللهِ بن مسعود : لا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَهْدُوكُمْ ، وَقَدْ أَضَلُّوا أَنْفُسَهُمْ ، إِمَّا أَنْ يُحَدِّثُوا بِصِدْقٍ فَتَكْذِبُوهُمْ أَوْ بِبَاطِلٍ فَتُصَدِّقُوهُمْ .

* * *

التعقيب :

إن أدب المسلم وهو يقرأ كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ أن يقيم الأمر ويحتمب النهي ، كما أن من آدابه إذا مرَّ بآية أو حديث يتحدث عن كفر أو ضلال أو بدعة أو فسوق أن يتجنب ذلك كي لا يواطئ أهل ذلك في شيء ومن ههنا نهبنا عن التشبه ، وسن لنا رسول الله ﷺ مخالفة المشركين والكافرين في كل ما يدخل في باب الديانات ، وقد ضلت الأمم السابقة ابتداءً عن التوحيد والشرائع كما ضلوا بالتفرق بسبب البغي والابتداع ، ومع الضلال

= (أنواط) : جمع نوط ، وهو مصدر نطت به كذا وكذا أنوط نوطًا : إذا علقته به ، ويسمى النوط بالنوط .

٥١٦ - مجمع الزوائد (١ / ١٩٢) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

٥١٧ - المعجم الكبير (٩ / ٤١٣) .

مجمع الزوائد (١ / ١٩٢) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

عن أصل الدين والتفرق فيه والفسوق والغلو والابتداع فقد أضعوا الوحي أو حَرَفوه أو
ألغوه ، وكل ذلك مما ينبغي أن يحذره المسلم .

* * *

الفصل الرابع والعشرون
في
التحذير من إفتن والأهواء وأهلها
وفيه:
مقدمة ونصوص وتعقيب

المقدمة

رأينا أن الأمة الإسلامية ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، ومن ههنا فإن أهل الإيمان عليهم أن يحذروا من متابعة فرقة من فرق الضلال ، أو أن يواطؤوها في فكرة من أفكارها الخاطئة ، ومن ههنا اشتد كثير من الأئمة على بعض أهل السنة والجماعة بسبب تخوفهم من فكرة خاطئة سرت إليه أو يمكن أن تسري إليه .

ومع وجوب الحذر من متابعة أهل الأهواء من الفرق الضالة فهناك الفتن التي تعصف في الأمة مما لا يستبان وجه الحق فيها فهذه كذلك يجب على المسلم أن يحذرها .

ومن ههنا فإن على المسلم أن يحذر :

من متابعة أهل الهوى ، ومن المشاركة في فتنة يستعمل فيها السلاح أو اللسان دون أن يكون مُتَبَيِّنًا وجه الحكم الشرعي ، أما إذا استبان له وجه الحكم الشرعي فعندئذ يقدم ولو كان ذلك قتالاً ، وعلى مثل هذا يحمل إقدام الصحابة على القتال في الفتنة : بين علي من جهة ، وبين عائشة وطلحة والزبير ثم معاوية من جهتين آخرين .

والفتنة في اصطلاح الشارع أوسع مدى مما ذكرناه ، فهي على أنواع ، وكل واحدة منها ينبغي أن يكون للمسلم موقف منها . فكلمة الفتنة في اصطلاح الشارع تطلق على الصراعات الداخلية غير المبصرة بين المسلمين ، كما تطلق على نشر الآراء الشاذة ، وتطلق على الاضطهاد الذي يسلطه الكافرون أو الظالمون على المؤمنين ، كما تطلق على الفوضى وعلى الخوض بلا تبين في المعارك السياسية والعصبيات والهجوم والتهجم بسببها ، وتطلق الفتنة على ما يفتن الإنسان في دينه من مال أو جاه أو خواطر باطنة أو اتجاهات باطلة ، ويدخل في اسم الفتنة التحريش بين الناس ، والتفريق بين المتحايين .

وكل أنواع الفتن ينبغي أن يحذرها المسلم ، وأن يكون له موقفه من كل واحدة منها .

فالمسلم مطالب في الصراعات الداخلية بين المسلمين أن يتبين ، وفي الآراء الشاذة أن يرفضها وأن يتمسك بقول أهل الحق ، والأصل أن يدعو المسلم إلى الله ولا يطالب أن يعرض

نفسه إلى اضطهاد لا يتحملة إلا إذا تعين عليه موقف شرعاً ، فإذا أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو دعا إلى خير فاضطهد أو أوذى ابتداءً بسبب عقيدته فهو بين خيارين : أن يصبر حتى يستشهد أو يأخذ بالرخصة إذا كان الإكراه ملجئاً ، والأصل في المسلم أن يجاهد الكفار وأن يقاتل أهل البغي مع الإمام الحق ، أما إذا وقعت الفوضى فأدبه أن يعتزل حتى يجد مسلكاً صحيحاً فيضي فيه ، وأما الأهواء السياسية والعصبية والقبلية فالمسلم منها حذر ، وأما ما يعرض على القلوب من فتنة فالمسلم يأبأها وبذلك يسلم له قلبه .

وإذ كانت هذه الأمور من الأهمية بمكان ، فقد عقدنا لها هذا الفصل لنذكر فيه بعض النصوص في بعض هذه الشؤون :

النصوص

٥١٨ - * روى الإمام أحمد عن أبي بَرزَةَ الأَسْلَمِيِّ ، لا أعلمه إلا عن النبي ﷺ قال :
« إنما أخشى عليكم شهواتِ الغيِّ في بطونكم وفروجكم ومُضَلَّاتِ الفِتَنِ » .

وفي رواية : « ومُضَلَّاتِ الهوى » .

٥١٩ - * روى الإمام أحمد عن كُرْز بن عَلْقَمَةَ الحَزْرَاعِي ، قال : قال رجل : يا رسول الله هل للإسلام من منتهى ؟ قال : « نعم أيُّها أهلُ بيتٍ من العربِ أو العجمِ أرادَ اللهُ بهم خيراً أدخلَ عليهم الإسلامَ ، ثم تقع الفتن كأنها الظُّلُّ » قال : كلا والله إن شاء اللهُ . قال : « بلى والذي نفسي بيده ، ثم تعودون فيها أساودَ صبِّي يَضْرِبُ بعضكم رِقَابَ بعضٍ » .

وفي رواية^(١) « فأولُ الناسِ مؤمنٌ مُعْتَزِلٌ في شِعْبٍ من الشَّعَابِ يتقي ربه تبارك وتعالى وَيَدْعُ الناسَ من شَرِّه » .

٥٢٠ - * روى البخاري عن خَلْفِ بنِ حَوْشَبِ رحمه الله ، قال : كانوا يَسْتَحْبُّونَ أن يَتَمَثَّلُوا بهذه الأبيات عند الفِتَنِ :

الحربُ أولُ ما تكونُ فتيئةٌ تسمى بزيتها لكلِّ جهولٍ
حتى إذا اشتعلتُ وشبَّ ضرامها ولتُ عجوزاً غيرَ ذاتِ خليلٍ

٥١٨ - مسند أحمد (٤ / ٤٢٠) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٠٥) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(شهوات الغي) : شهوات الضلال والانهاك في الباطل .

٥١٩ - مسند أحمد (٣ / ٤٧٧) .

كشف الأستار (٤ / ١٢٤) .

(١) مسند أحمد : الموضع السابق .

جمع الزوائد (٧ / ٣٠٥) . وقال : رواه أحمد والبرار والطبراني بأسانيد وأحدها رجاله رجال الصحيح .

(الأساود الصب) : الحيات السوداء إذا اقتتلت مع بعضها .

٥٢٠ - البخاري (١٣ / ٤٧ / ٩٢) - كتاب الفتن ١٧ - باب الفتن التي توج كوج البحر . معلقاً .

قال الحافظ في الفتح : وصله البخاري في « التاريخ الصغير » عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان بن عيينة عن خلف بن حوشب .

شَمَطَاءٌ يُنَكِّرُ لَوْنَهَا وَتَغَيَّرَتْ مَكْرُوهَةٌ لِلشَّمِّ وَالتَّقْيِيلِ

٥٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد رضي الله عنها ، قال : أشرف النبي ﷺ على أطم من أطام المدينة ، فقال : « هل تَرَوْنَ ما أَرَى ؟ » قالوا : لا . قال : « فإني لأرى مَوَاقِعَ الفِتَنِ خِلالَ بيوتكم كَمَوَاقِعِ القَطْرِ » .

٥٢٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « سَتَكُونُ فِتْنٌ ، القَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ القَائِمِ ، والقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ المَاشِي ، والمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي ، مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ ، وَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعِذْ بِهِ » .

وفي أخرى لمسلم (١) : « تكون فتنة ، النائم فيها خير من اليقظان ، واليقظان فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الساعي ، فمن وجد ملجأ أو معاذاً فليستعذ » .

٥٢٣ - * روى مسلم عن عثمان الشحام : قال انطلقت أنا وفرقد السبخي إلى مسلم بن أبي بكره وهو في أرضه ، فدخلنا عليه ، فقلت : هل سمعت أباك يحدث في الفتن حديثاً ؟ فقال : نعم ، سمعت أبا بكره يحدث قال : قال رسول الله ﷺ : « إنها ستكون فتن ، ألا

٥٢١ - البخاري (١٣ / ١١) ٩٢ - كتاب الفتن ٤ - باب قول النبي ﷺ : « ويل للعرب من شر قد اقترب » .

ومسلم (٤ / ٢٢١١) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ٣ - باب نزول الفتن كمواع القطر .

(أشرف على أطم) : أشرف : علا وارتفع ، والأطم : هو القصر والحصن والجمع أطام .

(كمواع القطر) : التشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم . أي : أنها كثيرة وتعم الناس لا تختص بها طائفة ، وهذا إشارة إلى الحروب الجارية بينهم ، كوقعة الجمل وصفين ، والحرة ومقتل عثمان ومقتل الحسين رضي الله عنها وغير ذلك ، وفيه معجزة ظاهرة للنبي ﷺ / النووي على مسلم (١٨ / ٧) .

٥٢٢ - البخاري (١٣ / ٣٠) ٩٢ - كتاب الفتن ٩ - باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم .

ومسلم (٤ / ٢٢١٢) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ٣ - باب نزول الفتن كمواع المطر .

(١) مسلم في الموضع السابق .

(من تشرف لها تستشرفه) : أي : من تطلع إليها وتعرض لها أتته ، ووقع فيها .

(الملجأ والمعاذ) : أخوان ، وهما الشيء الذي يحتسب به ويُرَكَّنُ إليه .

٥٢٣ - مسلم في الموضع السابق .

ثُمَّ تَكُونُ فِتْنَةً ، الْقَاعِدُ خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي فِيهَا ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا ، أَلَا فَإِذَا نَزَلَتْ ، أَوْ وَقَعَتْ ، فَمَنْ كَانَ لَهُ إِبِلٌ فَلْيُلْحِقْ بِإِبِلِهِ ، وَمَنْ كَانَ لَهُ غَنَمٌ فَلْيُلْحِقْ بِغَنَمِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيُلْحِقْ بِأَرْضِهِ » قَالَ : فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ إِبِلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا أَرْضٌ ؟ قَالَ : « يَعْمِدُ إِلَى سَيْفِهِ فَيَدُقُّ عَلَى حَدِّهِ بِحَجَرٍ ثُمَّ لِيُنْجِحَ إِنْ اسْتَطَاعَ النَّجَاءَ ، اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ ؟ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ ؟ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ ؟ » قَالَ : فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ إِنْ أُكْرِهْتُ حَتَّى يُنْطَلِقَ بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفَيْنِ ، أَوْ إِحْدَى الْفُتَيْنِ ، فَضْرِبَنِي رَجُلٌ بِسَيْفِهِ ، أَوْ يَجِيءُ سَهْمٌ فَيَقْتُلَنِي ؟ قَالَ : « يَبُوءُ بِإِثْمِهِ وَإِثْمِكَ ، وَيَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » .

ولفظ أبي داود (١) قال : « إنها ستكون فِتْنَةٌ يكون المضطجع فيها خيراً من الجالس ، والجالس خيراً من القائم ، والقائم خيراً من الماشي ، والماشي خيراً من الساعي » قالوا : يا رسول الله ، ما تأمرنا ؟ قال : « من كانت له إِبِلٌ فَلْيُلْحِقْ بِإِبِلِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ فَلْيُلْحِقْ بِغَنَمِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيُلْحِقْ بِأَرْضِهِ » قَالَ : فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : « يَعْمِدُ إِلَى سَيْفِهِ ، فَيَضْرِبُ بِحَدِّهِ عَلَى حَرَّةٍ ، ثُمَّ لِيُنْجِحَ مَا اسْتَطَاعَ النَّجَاءَ » .

أقول :

هذا الحديث وأمثاله محمول على ما إذا لم يكن للمسلمين إمام راشد قائم بالحق ، أما إذا وجد الإمام الراشد القائم بالحق فالأصل أن يجاهد الإنسان معه وأن يقاتل أهل البغي الخارجين عليه ، ومع أن الإمام علياً كان خليفة راشداً قائماً بالحق فإن بعض الصحابة وقفوا ضده لعدم تبيينهم أنه هو الإمام الحق القائم بالحق ، وبعضهم استباح الاعتزال فلم يقاتل أخذاً بظواهر مثل هذه النصوص ، لكن بعضهم ندم على عدم قتاله معه بعد أن تبين له أنه على الحق والصواب بعد مقتل عمار من قبل فئة معاوية كما حدث لابن عمر رضي الله عنهما .

(١) أبو داود (٤ / ٩٩) كتاب الفتن والملاحم - باب في النهي عن السعي في الفتنة .

(الحرة) : الأرض ذات الحجارة السود ، والمراد به هاهنا : نفس الحجر ، أي : ضرب حد سيفه بحجر يقل غزبه لئلا يقاتل .

٥٢٤ - * روى الترمذي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : عند فتنة عثمان ابن عفان - أشهد أن رسول الله ﷺ قال : « إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي » . قال : أفرايت إن دخل عليّ بيتي ، وبسط يده إليّ ليقْتلني . قال : « كن كابن آدم » .

ولفظ أبي داود (١) عن حسين بن عبد الرحمن الأشجعي : أنه سمع سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ ، في هذا الحديث ، قال : فقلت : يا رسول الله ، أرايت إن دخل عليّ بيتي ، وبسط يده إليّ ليقْتلني ؟ قال : فقال رسول الله ﷺ : « كن كابن آدم » وتلا يزيد - يعني ابن خالد الرملي - : ﴿ لئن بسطت إلي يدك لتقتلني ﴾ الآية (٢) .

٥٢٥ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفرّ بدينه من الفتن » .

وللبخاري (٣) قال عبد الرحمن بن أبي صعصعة : قال لي أبو سعيد : إني أراك تحب الغنم وتتخذها ، فأصلحها وأصلح رعامها ، فإني سمعت النبي ﷺ يقول : « يأتي على

٥٢٤ - الترمذي (٤ / ٤٨٦) ٣٤ - كتاب الفتن ٢٩ - باب ما جاء تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم .

وقال : هذا حديث حسن . وهو كما قال .

(١) أبو داود (٤ / ٩٩) كتاب الفتن والملاحم - باب في النهي عن السعي في الفتنة .

وهو حديث صحيح .

(٢) للمائدة : ٢٨ .

٥٢٥ - البخاري (١ / ٦٩) ٢ - كتاب الإيمان ١٢ - باب من الدين الفرار من الفتن .

والموطأ (٢ / ٩٧٠) ٥٤ - كتاب الاستئذان ٦ - باب ما جاء في أمر الغنم .

وأبو داود (٤ / ١٠٣) كتاب الفتن - باب ما يرخص فيه من البداوة في الفتنة .

والنسائي (٨ / ١٢٣) ٤٧ - كتاب الإيمان ٣٠ - باب الفرار بالدين من الفتن .

وابن ماجه (٢ / ١٣١٧) ٣٦ - كتاب الفتن ١٣ - باب العزلة .

(٣) البخاري (٦ / ٦١١) ٦١ - كتاب المناقب ٢٥ - باب علامات النبوة في ٧١ لأم .

(مواقع القطر) : المواضع التي يزل بها المطر .

(رعامها) : الرعام : الحطاط الذي يسيل من أنف الشاة من داء أصابها والشاة رعووم .

الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم ، يتبع بها شَعَفَ الجبال . ومواقع القَطْرِ ، يَفِرُّ بدينه من الفتن .

٥٢٦ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « وَيَلِّ اللعرب من شرِّ قَدِ اقْتَرَبَ ، أَفْلَحَ من كَفَّ يَدَهُ . »

٥٢٧ - * روى الترمذي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال في الفتنة : « كَسَّرُوا فِيهَا قَسِيكُمُ ، وَقَطَّعُوا فِيهَا أوتَارَكُم ، وَالزَمُوا فِيهَا أَجْوَفَ بِيوتِكُم ، وَكُونُوا كَابِنِ آدَمَ . »

ورواه أبو داود بزيادة في أوله ^(١) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا ، وَيُمْسِي كَافِرًا ، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي ، فَكَسَّرُوا قَسِيكُمُ ، وَقَطَّعُوا أوتَارَكُم ، وَاضْرَبُوا سِيُوفَكُم بِالْحِجَارَةِ ، فَإِنْ دَخَلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ فليكن كخَيْرِ ابْنِي آدَمَ . »

ورواه أبو داود ^(٢) أيضًا إلى قوله : « خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي » قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : « كُونُوا أَحْلَاسَ بِيُوتِكُم . »

٥٢٦ - أبو داود (٤ / ٩٧) كتاب الفتن - باب ذكر الفتن ودلائلها .

وإسناده صحيح .

٥٢٧ - الترمذي (٤ / ٤٩١) ٢٤ - كتاب الفتن ٢٣ - باب ما جاء في اتخاذ سيف من خشب في الفتنة .

وقال : حسن غريب صحيح .

(١) أبو داود (٤ / ١٠٠) كتاب الفتن - باب في النهي عن السعي في الفتنة .

(٢) أبو داود (٤ / ١٠١) الكتاب والباب السابقان . وهو حديث صحيح .

(قَطَّعَ اللَّيْلِ) : طائفة منه ، أراد : فتنة مظلمة سوداء . تعظيماً لشأنها .

(كَابِنِ آدَمَ) : أراد بقوله : كَابِنِ آدَمَ ، وقوله : (كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ) : هو ابن آدم لصلبه هابيل الذي قتله أخوه قابيل ، وما قال الله تعالى في أمرها : ﴿ لَنْ يَسُطَ إِلَيْكَ يَدَاكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ ﴾ وقوله : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ .

(أَحْلَاسَ بِيُوتِكُم) : فلان جلس بيته : إذا لزمه لا يفارقه ، مأخوذ من المجلس ، وهو الكساء الذي يكون على ظهر البعير . أي الزموا بيوتكم .

٥٢٨ - * روى ابن ماجه عن حذيفة بن اليان قال : قال رسول الله ﷺ : « تكون فتن على أبوابها دُعاة إلى النار فإن تموت وأنت عاض على جذل شجرة خير لك من أن تتبع أحدًا منهم » .

٥٢٩ - * روى الترمذي عن أم مالك البهزية رضي الله عنها ، قالت : ذكر رسول الله ﷺ فتنة ، فقربها ، قالت : قلت : يا رسول الله ، من خير الناس فيها ؟ قال : « رجل في ماشية يؤدي حقها ، ويعبد ربه ، ورجل أخذ برأس قرمه يخيف العدو ويخوفونه » .

أقول : هكذا شأن المسلم أنه على بصيرة ، فإذا وقعت فتنة بين المسلمين ولم يتبين له وجه الحق والصواب فيها فهو إما معتزل وإما متوجه لجهاد لا خلاف فيه وهو قتال الكفار .

٥٣٠ - * روى البخاري عن ابن عمرو قال : شبك النبي ﷺ أصابعه ، وقال : « كيف أنت يا عبد الله بن عمرو ، إذا بقيت في حثالة قد مرجت عهدهم وأماناتهم ، واختلفوا فصاروا هكذا » قال : فكيف [أصنع] يا رسول الله ؟ قال : « تأخذ ما تعرف ، وتدع ما تنكر ، وتقبل على خاصتك ، وتدعهم وعوامهم » .

٥٢٨ - ابن ماجه (٢ / ١٣١٨) ٢٦ - كتاب الفتن ١٣ - باب العزلة . وله متابعات عند البخاري ومسلم وأبي داود يتقوى بها .

(جذل الشجرة) : أصلها .

٥٢٩ - الترمذي (٤ / ٤٧٣) ٣٤ - كتاب الفتن ١٥ - باب ما جاء كيف يكون الرجل في الفتنة .

وقال : حسن غريب من هذا الوجه .

قال محقق الجامع :

وفي سنده جهالة ، وقال الترمذي : هذا حديث غريب من هذا الوجه . وقال أيضاً : وفي الباب عن أم مبشر ، وأبي سعيد الخدري ، وابن عباس . وقال : وللفقرة الأولى منه شاهد عند البخاري من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، وللفقرة الثانية منه شاهد عند الترمذي من حديث ابن عباس رضي الله عنه ، فالحديث حسن بشواهد . ا.هـ .

٥٣٠ - البخاري (١ / ٥٦٥) ٨ - كتاب الصلاة ٨٨ - باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره مختصراً ..

وقد عزاه في الفتح للحميدي في الجمع بين الصحيحين .

أبو داود (٤ / ١٢٣) ١٣٤ - كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي .

(المرج :) الاختلاط والاختلاف ، مرجت عهدهم : إذا اختلفت .

٥٣١ - * روى أبو داود عن أبي ذرِّ الغِفاري رضي الله عنه ، قال : قال رسولُ الله ﷺ : « يا أبا ذرٍّ . قلت : لبيكَ يا رسولَ الله وسعدُيكَ . قال : « كيف أنت إذا رأيتَ أحجارَ الزيت قد غرقتَ بالدمِّ ؟ » قلت : ما خازَ اللهُ لي ورسولُه . قال : « عليكَ بمن أنتَ منه » . قلتُ : يا رسولَ الله ، أفلا أخذُ سيفي فأضعُه على عاتقي ؟ قال : « شاركتَ القومَ إذاً » . قلت : فما تأمرني ؟ قال : « تلزمُ بيتَكَ » قلتُ : فإن دَخَلَ عليَّ يبي ؟ قال : « إن خشيتَ أن يبهرَكَ شعاعُ السَّيفِ ، فألقِ ثوبَكَ على وجهك ، يَبوءُ يَأثمُك وإثمُه » .

٥٣٢ - * روى أبو داودَ عن سعيدِ بنِ زيدٍ رضي الله عنه ، قال : كُنَّا عندَ رسولِ الله ﷺ ، فذكرَ فتنةَ عَظَمَ أمرُها ، فقلنا - أو قالوا - يا رسولَ الله لئن أدرَكنا هذه لنهلِكَنَّ ، فقال رسولُ الله ﷺ : « كلا إنَّ بحسبِكُم القتلَ » .

قال سعيد : فرأيتُ إخواني قتلوا .

قولهم : لئن أدرَكنا هذه لنهلِكَنَّ : هكذا في الجامع وفي الأصل : لَتَهْلِكُنَّا . قال صاحبُ عون المعبود (أي تهلك تلك الفتنة دنيانا وعاقبتنا) ، ومعنى الحديث أن هذه الفتنة لو أدرَكتم يكفيكم فيها أنكم مقتولون ، والضرر الذي يحصل لكم منها ليس إلا القتل ، وأما هلاك عاقبتكم فكلَّا بل يرحمك الله ويغفر لكم .

٥٣٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسولُ الله ﷺ :

٥٣١ - أبو داود (٤ / ١٠١) كتاب الفتن - باب في النهي عن السعي في الفتنة .

وابن ماجه (٢ / ١٣٠٨) ٣٦ - كتاب الفتن ١٠ - باب التثبيت في الفتنة .

وهو حديث حسن .

(أحجار الزيت) : موضع بالمدينة .

(عليك بمن أنت منه) : أي أهلك وعشيرتك . وقيل : الإمام الحق الذي بايعته .

(يبهرك) : ضوء باهر : يغلب عينك ويغشى بصرها .

(يَبوءُ) : باء بالإثم يَبوءُ : إذا رَجَعَ به حاملاً له .

٥٣٢ - أبو داود (٤ / ١٠٥) كتاب الفتن - باب ما يرجى في القتل .

وإسناده صحيح .

٥٣٣ - مسلم (٤ / ٢٢٣١) ٥٢ - كتاب الفتن وأثرها الساعة ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ... إلخ

« لَيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ ، لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ [قَتَلَ] ، وَلَا يَدْرِي الْمَقْتُولُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَتِلَ » قيل : وكيف ؟ قال : « الْهَرْجُ : الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ » .
أقول : فهذا هو قتال الفتنة ، قتال على غير تبيين أو اجتهاد صحيح من أهله .

٥٣٤ - * روى أبو داود عن أبي أمية الشعباني ، قال : سألت أبا ثعلبة الحُشَينِيَّ رضي الله عنه قال : قلتُ : يا أبا ثعلبة ، كيف تقول في هذه الآية : ﴿ عَلَيْنَا أَنْفُسُنَا ﴾ ؟ [المائة : ١٠٥] قال : أما والله لقد سألت عنها خبيرًا سألتُ عنها رسول الله ﷺ ، فقال : « اتَّيَمُّرُوا بِالْمَعْرُوفِ ، وَانْتَهُوا عَنِ الْمُنْكَرِ ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتُمْ شُحًّا مُطَاعًا ، وَهَوَى مَتَّبِعًا وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً ، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ ، فَعَلَيْكَ بِنَفْسِكَ ، وَدَعَّ عَنكَ الْعَوَامَّ ، فَإِنَّ مِنْ ورائِكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ ، الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ الْقَبْضِ عَلَى الْجَمْرِ ، لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ مِثْلَ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِكُمْ » .

وفي زيادة لأبي داود : قيل : يارسول الله ، أجز خمسين رجلاً منا ، أو منهم ؟ قال : « بَلْ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا مِنْكُمْ » .

قوله : (للعامل فيها أجر خمسين يعملون مثل عملكم) : قال صاحب عون المعبود :

قال في فتح الودود : هذا في الأعمال التي يشق فعلها في تلك الأيام لا مطلقاً وقد جاء « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ أحدكم ولا نصيفه » ولأن الصحابي أفضل من غيره مطلقاً انتهى وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ليس هذا على إطلاقه بل هو مبني على قاعدتين أحدهما أن الأعمال تشرف بثمراتها ، والثانية أن الغريب في آخر الإسلام كالغريب في أوله وبالعكس لقوله عليه السلام : « بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما

٥٣٤ - أبو داود (٤ / ١٢٣) كتاب الملاحم - باب الأمر والنهي .

والترمذي (٥ / ٢٥٧) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٦ - باب ومن سورة المائدة . وقال : حسن غريب .

وابن ماجه (٢ / ١٣٣٠) ٣٦ - كتاب الفتن ٢١ - باب قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ .

وإسناده ضعيف ، ولكن له شواهد يتقوى بها .

(الشيخ) : البخل الشديد ، وطاعته : أن يتبع الإنسان هوى نفسه لبخله ، ويتقاه له .

(دنيا مؤثرة) : أي : محبوبة مشتهة مقدمة عند أصحابها على ما هو واجب شرعاً .

بدأ فطوبى للغرباء من أمّتي» ، يريد المنفردين عن أهل زمانهم . إذا تقرر ذلك فنقول :
 الإنفاق في أول الإسلام أفضل لقوله عليه السلام لخالد بن الوليد رضي الله عنه : « لو أنفق
 أحدكم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مدًّا أحدهم ولا نصيفه » أي مدّ الخنطة والسبب فيه أن
 تلك النفقة أثمرت في فتح الإسلام وإعلاء كلمة الله ما لا يثمر غيرها وكذلك الجهاد بالنفوس
 لا يصل المتأخرون فيه إلى فضل المتقدمين لقلّة عدد المتقدمين وقلّة أنصارهم فكان جهادهم
 أفضل ولأن بذل النفس مع النصر ورجاء الحياة ليس كبذلها مع عدمها ، ولذلك قال عليه
 السلام . « أفضل الجهاد كلمة حقّ عند سلطان جائر » جعله أفضل الجهاد لياسه من
 حياته وأما النهي عن المنكر بين ظهور المسلمين وإظهار شعائر الإسلام فإن ذلك شاق على
 المتأخرين لعدم المعين وكثرة المنكر فيهم كالمنكر على السلطان الجائر ولذلك قال عليه
 السلام : « يكون القابض على دينه كلقابض على الحجر » لا يستطيع دوام ذلك لمزيد
 المشقة فكذلك المتأخر في حفظ دينه ، وأما المتقدمون فليسوا كذلك لكثرة المعين وعدم
 المنكر فعلى هذا يُنزّل الحديث انتهى كذا في مرعاة الصعود . ١ . ه .

أقول : قد يؤجر غير الصحابي على عمل ما أكثر من أجر الصحابي في هذا العمل ، ولكن
 الخصوصية لا تقتضي الأفضلية ، فالصحابية هم الأفضل لكمال الأداء عندهم ، ثم إن كل من
 جاء بعدهم في صحائفهم والجميع في صحيفة رسول الله ﷺ ، وإذا كان هذا شأن الصحابة فن
 يلحق بهم ؟!

٥٣٥ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول
 الله ﷺ : « سبب المسلم فسوقٌ ، وقتاله كفرٌ » .

٥٣٦ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : سمعت

٥٣٥ - البخاري (١ / ١١٠) ٢ - كتاب الإيمان ٣٥ - باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر .

ومسلم (١ / ٨١) ١ - كتاب الإيمان ٢٨ - باب بيان قول النبي ﷺ : « سبب المسلم فسوق وقتاله كفر » .

والترمذي (٥ / ٢١) ٤١ - كتاب الإيمان ١٥ - باب ما جاء سبب المسلم فسوق . وقال : حسن صحيح .

والنسائي (٧ / ١٢١) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٧ - باب قتال المسلم .

٥٣٦ - البخاري (٦ / ٥٤٠) ٦١ - كتاب المناقب ٥ - باب حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث ... إلخ .

ومسلم (٤ / ٢٢٢٨) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ١٦ - باب الفتنة من المشرق ... إلخ .

رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: « ألا إن الفتنَةَ هاهنا » ويشيرُ إلى المشرقِ « من حيث يَطْلُعُ قَرْنُ الشيطانِ »

وللبخاري ^(١) بزيادة في أوله : أن النبي ﷺ قال : « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا : وفي نجدنا ، قال : « اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا : وفي نجدنا ؟ قال : « اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا : يارسول الله ، وفي نجدنا ؟ فأظنه قال في الثالثة : « هنالك الزلازلُ والفتنُ ، ومنها يَطْلُعُ قَرْنُ الشيطانِ » .

وفي أخرى ^(٢) عن سالم : أنه قال : يا أهلَ العراقِ ، ما أسألكم عن الصغيرة ، وأركبكم للكبيرة ! ! سمعتُ أبي ، عبدَ الله بنَ عمرَ يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن الفتنَةَ تجيءُ من هاهنا » وأومأَ بيده نحو المشرقِ - « من حيثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشيطانِ » وأنتم يضربُ بعضكم رقابَ بعض ، وإنما قتلَ موسى الذي قتلَ من آل فرعون خطأ ، فقال الله له : ﴿ وقاتلتَ نفساً فنجيناك من الغمِّ وفتناك فتونا ﴾ [طه : ٤٠] .

٥٣٧ - * روى مسلم عن جُنْدُبِ بن عبدِ الله رضي الله عنه ، قال : قال النبي ﷺ : « من قَتَلَ تحتَ رايةٍ عَمِيَّةٍ يَدْعُو عَصِيَّةً ، أو يَنْصُرُ عَصِيَّةً ، فقتلَهُ جاهليَّةٌ » .

٥٣٨ - * روى النسائي عن عبدِ الله بن الزبير ، رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال :

(١) البخاري (١٢ / ٤٥ / ٩٢ - كتاب الفتن ١٦ - باب قول النبي ﷺ : « الفتنَةُ من قبل المشرقِ ... » إلخ .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٢٩) الكتاب والباب السابقان .

٥٣٧ - مسلم (٣ / ١٤٧٨ / ٢٢ - كتاب الإمامة ١٢ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين ... إلخ .

والنسائي (٧ / ١٢٢ / ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٨ - باب التغليب فيمن قاتل تحت راية عمية .

(العَمِيَّة) : بتشديدتين : الجهالة والضلالة ، وهي فعيلة من العمى .

(فِقِظْلَةُ) : بكسر القاف : حالة القتيل ، أي قتلَهُ قاتلٌ جاهليٌّ .

(عَصِيبة) : الحماسة والدفاعُة عن الإنسان الذي يلزمك أمره ، أو تلتزمه لفرصٍ بصرف النظر عن الحق والصواب .

٥٣٨ - النسائي (٧ / ١١٧ / ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٦ - باب من شهر سيفه ثم وضعه في الناس .

والمستدرک (٢ / ١٥٩) . وقال : صحيح على شرط الشيخين . وأقره الذهبي .

وأخرجه النسائي موقوفاً أيضاً . قال ابن حجر : والذي وصله ثقة ا . هـ . وهو حديث صحيح . =

« مَنْ شَهَرَ سَيْفَهُ ثُمَّ وَضَعَهُ فِدْمَهُ هَدْرٌ » .

٥٣٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « من حمل علينا السلاح فليس منا » .

٥٤٠ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه : « إنه لم يكن نبي قبلي ، إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم ، وينذرهم شر ما يعلمه لهم ، وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها ، وسيصيب آخرها بلاءٌ وأمور تنكرونها ، وتجيء فتنة فيزلق بعضها بعضاً ، وتجيء الفتنة ، فيقول المؤمن : هذه مهلكتي ، ثم تنكشف ، وتجيء الفتنة فيقول المؤمن : هذه هذه ، فمن أحب أن يرحل عن النار ، ويدخل الجنة ، فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه ، ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه ، فليطعمه ما استطاع ، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » .

٥٤١ - * روى البخاري عن سعيد بن جبيرة رحمه الله قال : خرج علينا عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، فرجونا أن يحدثنا حديثاً حسناً ، فبادرنا إليه رجل يقال له : حكيم ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، حدثنا عن القتال في الفتنة وعن قوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ [البقرة : ١٩٣] قال : وهل تدري ما الفتنة ؟ ثكلتك أمك ، إننا كان محمد ﷺ يقاتل المشركين ، وكان الدخول في دينهم فتنة ، وليس كقتالكم على الملوك .

= (ثم وضعه) : أي من قاتل به ، ويقال : وضع الشيء من يده : إذا ألقاه فكأنه ألقاه في الضريبة .
(فدمه هدر) : باطل ليس فيه قود ولا عقل . أي لم يدرك بثأره .

٥٣٩ - البخاري (١٣ / ٢٣) ٩٢ - كتاب الفتن ٧ - باب قول النبي ﷺ : « من حمل علينا السلاح فليس منا » .

ومسلم (١ / ٩٨) ١ - كتاب الإيمان ٤٢ - باب قول النبي ﷺ : « من حمل علينا السلاح فليس منا » .

٥٤٠ - مسلم (٣ / ١٤٧٢) ٢٣ - كتاب الإمامة ١٠ - باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول .

والنسائي (٧ / ١٥٢) ٢٩ - كتاب البيعة ٢٤ - باب البيعة فيما يستطيع الإنسان .

(فيزلق) : أزلقت بعضها بعضاً ، دقع بعضها بعضاً ، كأن الثانية تزحم الأولى ، لسرعة ورودها عليها ، ويزلق

بعضها بعضاً : يعجلها ، والإزلاق : الإعجال ، في هذا الحديث إخبار من النبي ﷺ بما لم يكن ، وهو في علم الله أمر كائن .

٥٤١ - البخاري (١٣ / ٤٥) ٩٢ - كتاب الفتن ١٦ - باب قول النبي ﷺ « الفتنة من قبل المشرق » .

أقول : يفهم من الأثر أن المشاركة في القتال على الملك المجرد دون ملحظ ديني أخروي هو من الفتن كما بيّن لنا الحديث معنى الفتنة في الآية : وهي أن يفتن الكافرون المؤمنين عن دينهم ليجعلوهم يرتدون .

٥٤٢ - * روى البخاري ومسلم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع : « استنصت لي الناس » ثم قال : « لا ترجعوا بعدي كفارًا ، يضرب بعضكم رقاب بعض » .

٥٤٣ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض » .

٥٤٤ - * روى النسائي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض ، ولا يؤخذ الرجل بجريرة أبيه ، ولا جريرة أخيه » . وفي أخرى : « لا ترجعوا بعدي ضللاً ، يضرب بعضكم رقاب بعض » .

٥٤٥ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ

٥٤٢ - البخاري (١٣ / ٢٦) ٩٢ - كتاب الفتن ٨ - باب قول النبي ﷺ : « لا ترجعوا بعدي كفارًا ... » إلخ .
ومسلم (١ / ٨١) ١ - كتاب الإيمان ٢٩ - باب بيان معنى قول النبي ﷺ : « لا ترجعوا بعدي كفارًا ... » إلخ .
والنسائي (٧ / ١٢٧) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٩ - باب تحريم القتل .
(استنصت القوم) : إذا قلت لهم : أنصتوا ، أي : اسكتوا لتستمعوا .

٥٤٣ - الترمذي (٤ / ٤٨٦) ٣٤ - كتاب الفتن ٢٨ - باب ما جاء لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض .
وقال : حسن صحيح .

لا ترجعوا بعدي كفارًا : قال الخطابي : له تأويلان ، أحدهما : أنه أراد بالكفر : التكفيرين في السلاح ، أي : المستترين فيه ، وأصل الكفر : الستر . وقيل : معناه : لا ترجعوا بعدي فرقًا مختلفة يقتل بعضكم بعضًا ، فتشبهون الكفار ، يريد أن الكفار يقتل بعضهم بعضًا لعداوتهم ، بخلاف المسلمين فإنهم مأمورون بحقن دمائهم ، وأن لا يقتل بعضهم بعضًا .

٥٤٤ - النسائي (٧ / ١٢٦) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٢٩ - باب تحريم القتل . وهو حديث صحيح .

(بجريرة) الجريرة : الحناية والذنب الذي يفعله الإنسان فيطالب به .

٥٤٥ - الترمذي (٤ / ٥٢٣) ٣٤ - كتاب الفتن ٦٩ - باب حدثنا محمد بن بشر ... إلخ . وقال : حسن صحيح غريب .

والنسائي (٧ / ١٩٥) ٤٢ - كتاب الصيد ٢٤ - باب اتباع الصيد .

قال : « مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا ، وَمَنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى أَبْوَابَ السُّلْطَانِ افْتَتِنَ » .

وعند أبي داود ^(١) : « ومن أتى السلطان افتتن » .

وفي أخرى [من حديث أبي هريرة] ^(٢) : « ومن لزم السلطان افتتن ، وما ازداد عبداً من السلطان دُنُوًّا إلا ازداد من الله بُعْدًا » .

٥٤٦ - * روى مسلم عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « الْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَهَجْرَةِ إِلِيٍّ » .

٥٤٧ - * روى ابن ماجه عن أبي أمامة ، أن رسول الله ﷺ قال : « مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَذْهَبَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ » .

٥٤٨ - * روى مسلم وابن ماجه واللفظ له عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « زُوِيْتُ لِي الْأَرْضُ حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا . وَأُعْطِيْتُ

(١) أبو داود (٣ / ١١١) كتاب الصيد - باب في اتباع الصيد .

(٢) أبو داود في نفس الموضوع .

قال محقق الجامع : وإسناده ضعيف ومع ذلك فقد قال الترمذي : هذا حديث غريب ، وقال المناوي « في فيض التقدير » له عند الزوار سند حسن .

٥٤٦ - مسلم (٤ / ٢٢٦٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة - باب فضل العبادة في الهرج .

والترمذي (٤ / ٤٨٩) ٣٤ - كتاب الفتن ٣١ - باب ما جاء في الهرج والعبادة فيه . وقال : حسن صحيح .

٥٤٧ - ابن ماجه (٢ / ١٣١٢) ٣٦ - كتاب الفتن ١١ - باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما .

قال في الزوائد : هذا إسناده حسن .

٥٤٨ - مسلم (٤ / ٢٢١٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ٥ - باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض .

وأبو داود (٤ / ٩٧) كتاب الفتن - باب ذكر الفتن ودلائلها .

والترمذي (٤ / ٤٧٢) ٣٤ - كتاب الفتن ١٤ - باب ما جاء في سؤال النبي ﷺ ثلاثاً في أمته . وقال : حسن صحيح .

وابن ماجه (٢ / ١٣٠٤) ٣٦ - كتاب الفتن ٩ - باب ما يكون من الفتن .

ومسند أحمد (٥ / ٢٧٨) .

(زويت) : أي جمعت وضم بعضها إلى بعض .

(مشارقها) : أي البلاد المشرقة منها ، وكذا مغاربها .

(وأعطيت) : على بناء المفعول . وقد أعطاه الله تعالى مفاتيح الخزائن المفتوحة على الأمة .

الْكَنْزَيْنِ : الْأَصْفَرَ (أَوْ الْأَحْمَرَ) وَالْأَبْيَضَ (يُعْنِي الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ) وَقِيلَ لِي : إِنَّ مُلْكَكَ إِلَيَّ حَيْثُ زَوَيْ لَكَ . وَإِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ثَلَاثًا : أَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيَّ أُمَّتِي جُوعًا فِيهِلِكَهُمْ بِهِ عَامَّةً . وَأَنْ لَا يَلْبِسَهُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَهُمْ بِأَسِّ بَعْضٍ . وَإِنَّهُ قِيلَ لِي : إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءً ، فَلَا مَرَدَّ لَهُ . وَإِنِّي لَنْ أُسَلِّطَ عَلَيَّ أُمَّتِكَ جُوعًا فِيهِلِكَهُمْ فِيهِ . وَلَنْ أُجْمَعَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا ، حَتَّى يُفْنِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَإِذَا وُضِعَ السِّيفُ فِي أُمَّتِي ، فَلَنْ يُرْفَعَ عَنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَإِنَّ مِمَّا أَتَخَوَّفُ عَلَيَّ أُمَّتِي أُمَّةً مُضِلِّينَ . وَسَتَعْبُدُ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي الْأَوْثَانَ . وَسَتَلْحَقُ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ . وَإِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ دَجَالِينَ كَذَّابِينَ . قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ . كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ . وَلَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَيَّ الْحَقِّ مَنْصُورِينَ ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ ، عَزَّ وَجَلَّ .

قَالَ أَبُو الْحَسَنِ : لَمَّا فَرَعَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مِنَ هَذَا الْحَدِيثِ ، قَالَ : مَا أَهْوَلَهُ !!

٥٤٩ - * روى الإمام أحمد عن أم حبيبة عن النبي ﷺ أنه قال : « رأيت ما تلقى أمتي بعدي وسفك بعضهم [دماء بعض] وسبق ذلك من الله عز وجل كما سبق في الأمم قبلهم فسألته أن يؤلّيني شفاعته يوم القيامة فيهم ففعل » .

٥٥٠ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، قال : « سألت ربي

= (الأصفر) : وفي بعض النسخ الأحمر ، والمراد الذهب .

(والأبيض) : أي الفضة .

(به) : أي بالجوع . (عامة) أي حال كون الجوع سنة عامة ، أي شاملة لكل الأمة .

(وأن لا يلبسهم) : لا يخلطهم .

(ويذيق بعضهم بأس بعض) : بالحاربة : أي لا يجمعهم متحاربين .

(وإذا وضع السيف في أمتي) : أي إذا ظهرت الحرب بينهم تبقى إلى يوم القيامة .

٥٤٩ - مسند أحمد (٦ / ٤٢٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٢٤) وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط ورجالهما رجال الصحيح .

٥٥٠ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٢٢) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

ورواه البزار (٤ / ١٠٠) . إلا أنه قال : سألت ربي ثلاثاً .

وللحديث شواهد أخرى بألفاظ مختلفة .

لأمتي أربع خلالٍ فنعني واحدةً وأعطاني ثلاثاً ؛ سألته أن لا تكفّر أمتي صفقةً واحدةً فأعطانيها ، وسألته أن لا يُسلّطَ عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يعذبهم بما عذبَ به الأمم قبلهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها .

٥٥١ - * روى أبو يعلى عن عامر الشعبي قال : لما قاتل مروان الضحّاك بن قيس أرسل إلى أئمن بن خريم الأسدي فقال : إنا نحب أن نقاتل معنا فقال : إن أبي وعمي شهدا بدرًا فعهدا إليّ أن لا أقاتل أحدًا يشهد أن لا إله إلا الله فإن جئتني ببراءة من النار قاتلتُ معك . فقال : اذهب . ووقع فيه وسبه فأنشأ أئمن يقول :

ولستُ مقاتلاً رجلاً يصلي على سلطانٍ آخرٍ من قريش
أقاتلُ مسلماً في غير شيءٍ فليسَ بنافعي ما عشتُ عيشي
له سلطانُهُ وعليّ إثمي معاذُ الله من جهلٍ وطيشٍ

وفي رواية الطبراني أنه قال : لستُ أقاتلُ رجلاً يصلي . وقال : معاذُ الله من فسلٍ وطيشٍ ، وقال : أقاتلُ مسلماً في غير جرّم .

٥٥٢ - * روى الطبراني عن عِصْمَةَ بنِ قيسِ السُّلَمي صاحبِ رسولِ الله ﷺ أنه كان يتعوذُ من فِتْنَةِ المَشْرِقِ ، قيل له : فكيف فتنة المغرب ؟ قال : « تلكَ أعظمُ وأعظمُ » .

وفي رواية عنده أيضاً ^(١) أنه كان يتعوذ في صلاته من فتنة المغرب .

لقد كان بدء دعوة العبيديين من الباطنية في المغرب العربي ثم اكتسحوا مصر فالشام فغيرهما من البلدان فترة من الزمان ونشروا ضلالاتهم .

فهل المراد بهذه الفتنة فتنة المغرب ؟ أو المراد ما هو أوسع من ذلك مما نراه في عصرنا

٥٥١ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٩٦) . وقال : رجال أبي يعلى رجال الصحيح غير زكريا بن يحيى رحوبه وهو ثقة .

٥٥٢ - المعجم الكبير (١٧ / ١٨٧) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٢٠) . وقال : رجاله ثقات .

(١) المصدران السابقان : نفس الموضع .

من تأثر بالفكر الغربي حتى ارتد بذلك خلق كثيرون ؟

٥٥٣ - * روى الطبراني في الأوسط عن محمد بن مسلمة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيتَ الناسَ يَمْتَنُّونَ على الدنيا فاعمِدْ بِسيفِكَ على أعظمِ صَخْرَةٍ في الحَرَّةِ فاضربْهَ بها حتى يَنكسِرَ ثم اجلسْ في بيتك حتى تأتيكَ يدٌ خائِطَةٌ أو مَنِيَّةٌ قاضِيَةٌ » ففعلت ما أمرني به رسول الله ﷺ .

٥٥٤ - * روى الطبراني عن ابن عباس أن النبي ﷺ أعطى محمد بن مسلمة سيفاً ، فقال : « قاتل المشركين ما قوتلوا فإذا رأيتَ سيفينِ اختلفا بين المسلمين فاضربْ حتى يَنثَلِمَ وأقعدْ في بيتك حتى تأتيكَ مَنِيَّةٌ قاضِيَةٌ أو يدٌ خائِطَةٌ » ثم أتيت ابن عمر فحذا لي على مثاله عن النبي ﷺ .

٥٥٥ - * روى الإمام أحمد عن أبي عمران قال ؛ قلت لجندب : إني قد بايعت هؤلاء - يعني ابن الزبير - وإنهم يريدون أن أخرج معهم إلى الشام . فقال : أمسك . فقلت : إنهم يأبؤون . قال : اقتدِ بمالك . فقلت : إنهم يأبؤون إلا أن أضرب معهم بالسيف . فقال جندب : حدثني فلان أن رسول الله ﷺ قال : « يجيء المقتول بقاتله يوم القيامة فيقول يارب سل هذا فم قتلني » قال شعبة وأحسبه قال : « على ما قتلته ؟ فيقول قتلته على مَلِكِ فلان » قال ؛ فقال جندب : فاتقها .

أقول :

ابن الزبير هو الخليفة الراشد ، والقتال معه كان هدىً وصواباً إلا أن الأمر كان ملتبساً ، ولذلك اعتبره جندب قتالاً على الملوك وهو قتال ينأى المسلم عن المشاركة فيه إلا للملحظ

٥٥٣ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٠) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

٥٥٤ - المعجم الكبير (١٢ / ٢٣٠) .

٥٥٤ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠١) . وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

٥٥٥ - مسند أحمد (٥ / ٣٦٧) .

المعجم الكبير (٢ / ١٦٤) .

٥٥٥ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٩٤) . وقال : رواه أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح .

ديني أخروي .

٥٥٦ - * روى مسلم عن عُرْفَجَةَ رضي الله عنه ؛ سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ستكون هنات وهنات ، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع ، فاضربوه بالسيف كائناً من كان » .

وفي رواية (١) : « فاقتلوه » .

وفي رواية أبي داود (٢) : « وهنات » مرة أخرى .

ورواه النسائي (٣) ، وله في أخرى قال : رأيت النبي ﷺ على المنبر يخطبُ الناس ، فقال : « إنها ستكون بعدي هنات وهنات ، فمن رأيتوه فارق الجماعة - او يريد أن يفرق أمة محمد - كائناً من كان فاقتلوه ، فإن يبد الله على الجماعة ، والشيطان مع من فارق الجماعة يركض » .

٥٥٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « يهلك أمتي هذا الحي من قريش » . قالوا : فما تأمرنا يا رسول الله ؟ قال : « لو أن الناس اعتزلوهم ؟ » .

أقول : وذلك إذا تنافسوا على الملك للملك .

٥٥٨ - * روى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال : أقبل علينا رسول الله ﷺ ،

٥٥٦ - مسلم (٣ / ١٤٧٩) ٣٣ - كتاب الإمامة ١٤ - باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع .

(١) مسلم : نفس الموضوع .

(٢) أبو داود (٣ / ٢٤٢) ٢٧ - كتاب السنة - باب في قتل الخوارج .

(٣) النسائي (٧ / ٩٢) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ٦ - باب قتل من فارق الجماعة .

(هنات) : جمع هنة ، وهي الحصلة من الشتر ، ولا تقال في الخير .

قال ابن الأثير : (يد الله على الجماعة) : أي سكينته ورحمته مع القوم المتفقين المجتمعين .

(فإذا تفرقوا واختلفوا) : أزال السكينة عنهم وأوقع بأسهم بينهم .

٥٥٧ - البخاري (٦ / ٦١٢) ٦١ - كتاب المناقب ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

ومسلم (٤ / ٢٣٣٦) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ١٧ - باب لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الحلصة .

٥٥٨ - ابن ماجه (٢ / ١٣٢٢) ٣٦ - كتاب الفتن ٢٢ - باب العقوبات .

قَالَ : « يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ ! خَسُّ إِذَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِنَّ ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَدْرِكُوهُنَّ : لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةَ فِي قَوْمٍ قَطُّ ، حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا ، إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونَ وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ الَّذِينَ مَضُوا .

وَلَمْ يَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ؛ إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنِينَ وَشِدَّةِ الْمَثُونَةِ وَجَوْرِ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ .

وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ ، إِلَّا مَنَعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ ، وَلَوْلَا الْبَهَائِمُ لَمْ يُمْطَرُوا .

وَلَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَ رَسُولِهِ ، إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ غَيْرِهِمْ ، فَأَخَذُوا بَعْضَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ .

وَمَا لَمْ تَحْكَمْ أُمَّتَهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ ، وَتَتَخَيَّرُوا مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ ، إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بِأَسْهُمَ بَيْنَهُمْ » .

٥٥٩ - * روى أبو داود عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه ، قال : وإني والله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن السعيد لمن جنب الفتن » . قالها ثلاثا « ولمن ابتلي فصبر » فواها .

= قال في الزوائد : هذا حديث صالح للعمل به .

والمستدرک (٤ / ٥٤٠) وقال : صحيح الإسناد . ووافقه الذهبي .

(إذا ابتليتم) : على بناء المفعول . والجزاء محذوف . أي فلا خير . أو : حل بكم من أنواع العذاب الذي يذكر بعده .

(وأعوذ بالله أن تدرِكوهن) : جملة معترضة .

(لم تظهري الفاحشة) : أي الزنا .

(بالسنين) : أي بالقحط .

(منعو القطر) : أي المطر .

(عهد الله) : هو ما جرى بينهم وبين أهل الحرب .

٥٥٩ - أبو داود (٤ / ١٠٢) كتاب الفتن - باب في النهي عن السعي في الفتنة . وإسناده صحيح .

(فواها) : وأها كلمة يقولها المتأسف على الشيء والمتعجب منه .

٥٦٠ - * روى أحمد عن أبي سنان الدؤلي أنه دَخَلَ على عُمَرَ بن الخطاب وعنده نفر من المهاجرين الأولين ، فأرسل عمر إلى سَفَطِ أُتَيْبِ به من قَلْعَةٍ ، من العراق فكان فيه خَاتَمٌ فأخذه بعضُ بنيهِ فأدخله في فيه ، فانتزعه عمر منه ثم بكى عمر رضي الله عنه ، فقال له من عنده : لِمَ تَبَكَ وقد فتحَ اللهُ عليكَ وأظهرَكَ على عَدُوِّكَ وأقرَّ عينكَ ؟ فقال عمرُ : سمعت رسولَ اللهِ ﷺ يقول : « لا تفتَحُ الدنيا على أحدٍ إلا ألقى اللهُ عز وجل بينَهُم العداوةَ والبغضاءَ إلى يومِ القيامةِ » . وأنا أشْفِقُ من ذلك .

٥٦١ - * روى مسلم عن حذيفةَ بنِ اليمانِ رضي اللهُ عنه ، قال : كنا عند عمرَ فقال : أيكم سمِعَ رسولَ اللهِ ﷺ يذكرُ الفِتْنََ ؟ فقال قوم : نحن سمعناه . فقال : لَعَلَّكُمْ تَعُنُونَ فِتْنَةَ الرجلِ في أهله وجاره ؟ قالوا : أجل . قال : تلك يَكْفُرُهَا الصلاةُ والصيامُ والصدقةُ ، ولكن أيكم سمِعَ النبي ﷺ يذكرُ التي تَمُوجُ مَوْجَ البَحْرِ ؟ قال حذيفةُ : فأسكَتَ القومُ ، فقلت : أنا . قال : أنت ، لله أبوك . قال حذيفةُ : سمعت رسولَ اللهِ ﷺ يقول : « تُعْرَضُ الفِتْنُ على القلوبِ كالحصيرِ عَوْدًا عَوْدًا ، فأَيُّ قلبٍ أَشْرَبَهَا نَكَتَ فيه نُكْتَةٌ سوداءُ ؟ وأيُّ قلبٍ أنكرها نَكَتَ فيه نُكْتَةٌ بيضاءُ ، حتى تصير على قلبين : أبيضَ مثل الصِّفا ، فلا تَصْرُهُ فِتْنَةٌ ، ما دامتِ السمواتُ والأرضُ ، والآخِرُ : أسودُ مُرْبَادًا ، كالكوزِ مُجَخَّيًّا ، لا يعرفُ معروفًا ، ولا يُنكِرُ مُنكَرًا ، إلا ما أَشْرَبَ من هواءِ » قال : وحدثته : أن بينك وبينها بابًا مُغْلَقًا ، يُوشِكُ أن يُكْسَرَ قال عمر :

٥٦٠ - مسند أحمد (١ / ١٦) .

كشف الأستار (٤ / ٢٣٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٣٦) وقال : رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى في الكبير وإسناده حسن .

٥٦١ - مسلم (١ / ١٢٨) ١ - كتاب الإيمان ٦٥ - باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا ... إلخ .

(كالحصيرِ عَوْدًا عَوْدًا) : قال الحميدي : في بعض الروايات « عَرْضُ الحصيرِ » والمعنى فيها : أنه تحيط بالقلوب كالحصير المحبوس ، يقال : حصره القوم : إذا أحاطوا به ، وضيقوا عليه . قال : وقال الليث : حصر الجنب : عَزَقَ يمتد معترضًا على الجنب إلى ناحية البطن ، شُبِّهَ إحاطتها بالقلب بإحاطة هذا العرق بالبطن ، وقوله « عَوْدًا عَوْدًا » أي مرَّةً بعد مرَّة ، تقول : عاد يعودُ عَوْدَةً وَعَوْدًا .

(أَشْرَبَهَا) : أَشْرَبَ القلبَ هذا الأمرُ : إذا دخل فيه وقبيلة وسكن إليه ، كأنه قد شربه .

(نُكْتَةٌ فيه نكتة سوداء) : أي أثر فيه أثر أسود ، وهو دليل السخط ولذلك قال في حالة الرضا : نكت فيه نكتة بيضاء ، حتى تصير القلوب على قلبين ، أي على قسمين .

أكثرًا؟ لا أبالك ، فلو أنه فُتِحَ؟ لعلّه كان يُعاد . قال : لا ، بل يُكْتَمَرُ . وحدثته أن ذلك الباب رجلٌ يُقْتَلُ أو يموت ، حديثًا ليس بالأعاليط . قال ربعي : فقلت : يا أبا مالك - هو سعد بن طارق - ما أسودَ مريادًا؟ قال : شِدَّةُ البياضِ في سوادِ . قلت : فما الكوزُ مُجَحِّيًا؟ قال : منكوسًا .

قال النووي : قوله « فتنة الرجل في أهله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة » قال أهل اللغة : أصل الفتنة في كلام العرب الابتلاء والامتحان والاختبار . قال القاضي : ثم صارت في عرف الكلام لكل أمر كشفه الاختبار عن سوء . قال أبو زيد : فتن الرجل يفتن فتونا إذا وقع في الفتنة وتحول من حال حسنة إلى سيئة ، وفتنة الرجل في أهله وماله وولده ضروب من فرط محبته لهم وشحه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالَكُمِ وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ ﴾ أو لتفريطه بما يلزم من القيام بحقوقهم وتأديبهم وتعليمهم فإنه راع لهم ومسئول عن رعيته ، وكذلك فتنة الرجل في جاره من هذا . فهذه كلها فتن تقتضي المحاسبة ، ومنها ذنوب يرجى تكفيرها بالحسنات كما قال تعالى : ﴿ إِنِ الْحَسَنَاتُ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ ﴾ . وقوله (التي توج كما يموج البحر) أي تضطرب ويدفع بعضها بعضًا ، وشبهها بموج البحر لشدة عظمها وكثرة شيوعها . وقوله (فأسكت القوم) هو بقطع الهمزة المفتوحة ، قال جمهور أهل اللغة : سكت وأسكت لغتان بمعنى صمت . وقال الأصمعي : سكت صمت وأسكت أطرق . وإنما سكت القوم لأنهم لم يكونوا يحفظون هذا النوع من الفتنة وإنما حفظوا النوع الأول . وقوله : (لله أبوك) كلمة مدح تعتاد العرب الثناء بها فإن الإضافة إلى العظيم تشريف ، ولهذا يقال : بيت الله وناقاة الله . قال صاحب التحرير : فإذا وجد من الولد ما يحمد قيل له لله أبوك حيث أتى بمثلك . ا . هـ النووي .

قال النووي : أما الرجل الذي يقتل فقد جاء مبيّنًا في الصحيح أنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وقوله : « يقتل أو يموت » : يحتمل أن يكون حذيفة رضي الله عنه سمعه

= (مريادًا) : المرْبَادُ والمرْبُدُّ : الذي في لونه رُبْدَةٌ ، وهي بين السواد والغبرة .
(كالكوز مجحياً) : المَجْحِيُّ المائل عن الاستقامة والاعتدال ها هنا ، وَجَحَى الرجل في جلوسه : إذا جلس مستوفزًا ، وَجَحَى في صلاته : إذا جافى عضديه عن جوفه ورفع جوفه عن الأرض وخوى .

من النبي ﷺ هكذا على الشك والمراد به الإبهام على حذيفة وغيره ، ويحتمل أن يكون حذيفة علم أنه يقتل ولكنه كره أن يخاطب عمر رضي الله عنه بالقتل ، فإن عمر رضي الله عنه كان يعلم أنه هو الباب كما جاء مبيناً في الصحيح أن عمر كان يعلم من الباب كما يعلم أن قبل غد الليلة ، فأتى حذيفة رضي الله عنه بكلام يحصل منه الغرض ، مع أنه ليس إخباراً لعمر بأنه يقتل . وأما قوله (حديثاً ليس بالأغاليط) فهي جمع أغلوطة وهي التي يغالط بها ، فعناه حدثه حديثاً صدقاً محققاً ليس هو من صحف الكتائبين ولا من اجتهاد ذي رأي بل من حديث النبي ﷺ . والحاصل أن الحائل بين الفتن والإسلام عمر رضي الله عنه ، وهو الباب فما دام حيا لا تدخل الفتن فإذا مات دخلت الفتن وكذا كان والله أعلم. اهـ النووي .

٥٦٢ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن عَرشَ إبليسَ على البحر ، فَيَبِعثُ سَرَاياه : فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ ، فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً ، يَجِيءُ أَحَدُهُمْ ، فيقول : فعلتُ كذا وكذا . فيقول : ما صَنَعْتَ شَيْئاً ، ثم يَجِيءُ أَحَدُهُمْ ، فيقول : ما تركته حتى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امرأته . فَيُدْنِيهِ مِنْهُ ، ويلتزمُهُ ، يقول : نَعَمْ أَنْتَ . »

٥٦٣ - * روى الترمذي عن أبي هريرة : قال رسولُ الله ﷺ : « يَكُونُ في آخِرِ الزمانِ رجالٌ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالدِّينِ ، يَلْبِسُونَ للناسِ جُلُودَ الضَّالِّينَ مِنَ اللَّيْلِ ، أَلْسِنَتَهُمْ أَحْلَى مِنَ العسلِ وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الدُّبَابِ ، يقول اللهُ تعالى : أباي يَغْتَرُّونَ ، أم عليٍّ يَجْتَرُّونَ ؟ في حَلَفْتُ ، لأَبْعَثَنَّ على أولئك مِنْهُمْ فِتْنَةً تَدْعُ الحَلِيمَ حَيْرَانًا » .

٥٦٢ - مسلم (٢١٦٧ / ٤) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٦ - باب تحريش الشيطان ... إلخ . قال النووي :

(العرش) : هو سرير الملك ، ومعناه أن مركزه البحر ومنه يبعث سراياه في نواحي الأرض ؛

(يلتزمه) : يضمه إلى نفسه ويعانقه .

(نعم أنت) : هي الموضوعة للمدح ، فيدحه لإعجابه بضمه وبلوغه الغاية التي أرادها .

٥٦٣ - الترمذي (٦٠٤ / ٤) - ٣٧ - كتاب الزهد ٥٩ - باب حدثنا سويد ... إلخ .

ورواية ابن عمر أَخَصَرُ من هذه ^(١) ، قال : قال النبي ﷺ : « إن الله قال : لقد خلقت خلقًا ألسنتهم أخلى من العسل ، وقلوبهم أَمَرُّ من الصبر ، فبي حَلَفْتُ ، لَأَتِيحَنَّهُمْ فِتْنَةً تَدَعُ الحليم منهم حيران ، فبي يَغْتَرُونَ ، أم علي يَجْتَرُونَ ؟ » .

٥٦٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إنها ستكون بَعْدِي أُثْرَةٌ وَأُمُورٌ تُنْكَرُونَهَا » قالوا : يا رسول الله ، كيف تأمر من أَدْرَكَ ذلك مِنَّا ؟ قال : « تَوَدُّونَ الحَقَّ الذي عليكم ، وتَسْأَلُونَ الله الذي لكم » .

٥٦٥ - * روى الطبراني عن أبي ثورِ الحُدَّاني ، قال : دفعتُ إلى حذيفة وأبي مسعود في المسجد ، وأبو مسعود يقول : والله ما كنت أرى أن تزيد على عَقَبِيهَا ولم يُهْرَقْ فيها مَحْجَمَةٌ من دم . فقال حذيفة : لكن قد علمت أنها لتزيد على عَقَبِيهَا وأنه يُهْرَقُ فيها مَحْجَمَةٌ من دم ، إن الرجل ليصبح مؤمناً ويمسي كافرًا ، ويمسي مؤمناً ويصبح كافرًا فَيُنْكَسُ قلبه فتعلوه أسننه ، يقاتل في الفتنَةِ اليومَ ويقتله الله غدًا فقال أبو مسعود : صدقت ، هكذا حدثنا رسول الله ﷺ في الفتنَةِ .

أقول :

من هذا الحوار الذي جرى بين صحابيين ندرك أن الشيء الذي يتصور أنه لن يكون له عاقبة سيئة قد تكون له عواقب وخيمة . فإحداث سبب مقتل عثمان رضي الله عنه ترك آثاره في الأمة الإسلامية إلى قيام الساعة ، وهذا يدعوننا للتبصر في كل خطوة عامة وفي كل

(١) الترمذي في الموضع السابق . وقال : حسن غريب . وهو حديث حسن .

٥٦٤ - البخاري (٦ / ٦١٢) ٦١ - كتاب المناقب ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

ومسلم (٣ / ١٤٧٢) ٣٣ - كتاب الإمارة ١٠ - باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول .

والترمذي (٤ / ٤٨٢) ٣٤ - كتاب الفتن ٢٥ - باب في الأثرة وما جاء فيه . وقال : حسن صحيح .

(أثرة) : الأثرة : ائتم ، من أثر به يؤثر إيثارة : إذا سَمَحَ به لغيره وفضله على نفسه ، والمراد : إنكم ستجدون بعدي قَوْمًا يُفَضِّلُونَ أَنفُسَهُمْ عَلَيْكُمْ في الفِئَاءِ ونحوه .

٥٦٥ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٣٣) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبي ثور وهو ثقة . ا.هـ . وقال في

التقريب : مقبول .

موقف عام .

ولذلك وحتى يبقى راسخًا في الأذهان أنه لا عجب فيما نراه ولنتأني في مواقفنا العامة
ختمنا الحديث عن الفتن بهذا الحديث والذي بعده .

٥٦٦ - * روى ابن ماجه عن معاوية قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لَمْ يَبْقَ مِنَ
الدُّنْيَا إِلَّا بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ » .

* * *

التعقيب

إن النصوص التي تتحدث عن الفتن كثيرة ، وهي تتحدث عن أنواع من الفتن ، وترسم للمسلم الطريق الأرق لمواجهة كل نوع من الفتن ، وكثيرون من الناس لا يعرفون أن يضعوا النصوص في مواضعها ولا أن يحددوا الطريق فيما يواجههم من فتن ، وذلك أن بعض النصوص في الفتن تكاد تكون فتوى تنطبق على حالة فردية أو على مرحلة ، أو على توافر شروط قد لا يحسن الإنسان تقدير وجودها ، ثم إن النصوص الواردة في الفتن لا بد أن تفهم على ضوء النصوص الأخرى التي تتحدث عن واجبات عينية أو كفائية لا يسع المسلم ولا المسلمين إلا أن يقيوها أو يعملوها بالقدر المتاح الممكن المناسب ، وعلى هذا فإنه لا بد من تحديد الفتن وموقف المسلم منها : فهناك فتنة الكافرين للمسلمين في دينهم بالتعذيب فهذه يسع المسلم فيها أن يأخذ بالرخصة التي تنجيه ، والأفضل في حقه أن يصبر حتى يستشهد ، وهناك فتنة الكافرين للمسلمين من خلال الكينونة مع الكافرين بأن تسرى للمسلم أو لذريته أخلاق الكافرين - وفقهاء المسلمين قالوا : حيثما خاف المسلم على دينه أو على دين من يرعاهم فقد وجبت عليه الهجرة ، وفقهاء الحنفية يوجبون الهجرة من دار الحرب والبيغي أو البدعة أو الردة في كل حال ، وفقهاء الشافعية يستحبون للمسلم أن يقيم في مثل هذه البلدان إذا كان بإمكانه أن يحافظ على دينه ودين أهله ، ويعتبرون إقامتهم عندئذ نوع جهاد ، لأنه حيث أقام توجد دار صغيرة للإسلام .

وهناك فتنة القلوب التي هي أثر عن وساوس الشيطان وهواجس النفس وسماع ما يفتن ومواجهة مواقف تفتن القلب ، فهذه حكم الإسلام فيها أن يجاهد الإنسان هذه الفتن وأن يردّها قلبه .

وهناك الفتن التي يثيرها البغاة ضد الخليفة الراشد بغير حق ، فهذه ينبغي أن يكون المسلم فيها مع الخليفة الراشد ، وإذا استنفره لقتال استنفر ، وأما إذا خرج على الإمام الحق بالحق ، فإن على الإمام أن يرجع إلى الحق ، وعلى المسلمين واجب نصحه واعتزال القتال ،

وهنا تكون موازنات تحتاج إلى فتوى بصيرة من أهلها ، كأن يكون للإمام اجتهاد يعذر به ، أو يكون البغاة يرفعون كلمة حق يراد بها باطل ، أو كان الخارجون لو نجحوا تردت إلى ما هو أسوأ إلى غير ذلك من احتمالات تحتاج إلى ترجيح في الموقف من خلال فتوى صحيحة من أهلها .

وهناك الفتنة التي يتعرض لها المسلم من إمام مسلم ظالم أو من سلطان مسلم ظالم ، فهذه يجوز للمسلم فيها أن يصبر ويجوز أن ينصح ، وفي حالة ظلم الحاكمين وفسوقهم ، فإن كان بالإمكان عزلم دون أن يترتب على ذلك شر أكبر من وجودهم فللمسلمين عزلمهم ، وإلا جاز لهم الصبر وندبوا إلى الأمر بالمعروف والنصيحة . وهناك الفتنة التي يسيطر فيها أهل الكفر على المسلمين ، فهذه يفترض فرضاً عينياً على المسلمين أن يواجهوها إذا توافرت شروط ذلك فإن لم تتوافر الشروط لا يأثم من لم يباشر القتال ، وعلى المسلمين أن يعملوا بالوسائل الصحيحة للخلاص من الكفر ، فإذا لم يجد المسلم إمكانية ولم يجد وسائل صحيحة توصل إلى المطلوب ولم يكن بإمكانه أن يفعل شيئاً ، صح له أن يعتزل ، أما إذا وجد المسلم من يتعاون معه على خير دون أن يترتب وقوع في إثم بسبب آخر غير التعاون على الخير ، فإن المطلوب منه أن يضع يده بيد المسلمين الذين يساعدون على إقامة الخير ، ويفهم بعضهم من الأمر الوارد في حديث حذيفة « فاعتزل تلك الفرق كلها » على أن المراد به أن يعتزل العاملين بالحق ممن تنطبق عليهم أوصاف الطائفة المذكورة بالنصوص ، وهذا خطأ كبير ، فالمراد اعتزال فرق الضلالة لا اعتزال أهل الحق فيد الله مع الجماعة .

وهناك الفتن التي هي أثر عن صراع بين مسلمين على حكم ، فهذه يتجنب المسلم خوضها إلا إذا أكره ، فنيته تشفع له عند الله .

وهنا قد توجد موازنات فقهية من أهلها ترجح شيئاً ، وعندئذ يسع المسلم أن تكون له مشاركة أو لا .

وهناك فتنة العصبية التي لا يتبين فيها وجه الحق فهذه يعتزلها المسلم .

وهناك الفتنة التي هي أثر عن فوضى شاملة ، فهذه يفر منها المسلم إذا استطاع ، ويعتزلها ما أمكن ، ويهاجر إن تيسر له .

وهناك الابتلاءات التي يبتلي الله عز وجل بها عبده في الموقع الذي هو فيه ، من تعامل مع جار أو زوجة أو ولد أو زميل مهنة ، فهذه أدبه فيها إقامة حكم الله .

وهناك الفتنة التي هي أثر عن أمراض نفسية يكثر فيها القيل والقال ، وقد يصل فيها الأمر إلى قتال ، فهذه يعتزلها المسلم ويقبل على إخوانه الذين تجمعهم وإياه أخوة خالصة في الله ، وإن كان عالماً أقبل على العلم والتعليم وتلقين الحكمة وتزكية الأنفس .

وهناك فتنة الدنيا التي تصرف المسلم عن الآخرة وأعمالها ، فواجب المسلم في هذا الشأن أن لا تصرفه الدنيا عن إقامة واجب ، وعليه أن يحدد عين بصيرته نحو الآخرة .

وعلى المسلم أن يلاحظ أن الفتن والموقف منها لا يصح أن يعطل به كتاب الله ، بل كتاب الله يحكم في الفتن وغيرها ، لذلك فقد مرت معنا رواية حذيفة عند أبي داود عن رسول الله ﷺ : أنه كرر عليه ثلاثاً قوله « تَعَلَّمْ كِتَابَ اللَّهِ ، وَاتَّبِعْ مَا فِيهِ » فكتاب الله لم يترك قضية أصلية أو استثنائية إلا عرف المسلم على الحكم فيها ، قال تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ ^(١) فالعمل بالكتاب لا يعطل في أي حال من الأحوال ، وإنما يكلف المسلم بالعمل قدر الاستطاعة : ﴿ لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا ﴾ ^(٢) فلا يصح بحجة الفتنة أو العزلة مثلاً أن يعطل الإنسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو يستطيع ذلك ، ولا يصح بحجة الفتن أن يهمل المسلم تربية نفسه وتربية أهله وعياله ، ولا يصح بحجة الفتن أن يترك المسلم المطلوبات العينية منه ، ومن ذلك فروض العصر وفروض الوقت ما دام يستطيع شيئاً من ذلك .

والأمر منوط بالاستطاعة ، والاستطاعة تحددها الفتوى المبصرة من أهلها ، فما من حالة للإنسان إلا والله فيها حكم يعرفه الراسخون في العلم .

وبهذا ننهي الباب الأول من هذا القسم ، قسم العقائد الإسلامية .

فإلى الباب الثاني وهو في الإيمان بالغييب .

* * *

الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٥
الباب الأول : معالم عقائدية	١١
تمهيد	١٣
فصول الباب الأول	١٩
الفصل الأول : في الجسد والروح والعقل والقلب والنفس	٢١
مقدمة الفصل	٢٣
الفقرة الأولى : نصوص في الجسد	٣٠
الفقرة الثانية : نصوص في الروح	٣٥
الفقرة الثالثة : نصوص في العقل	٤٠
الفقرة الرابعة : نصوص في القلب	٤٢
أ - نصوص الكتاب	٤٣
ب - نصوص السنة	٤٥
الفقرة الخامسة : نصوص في النفس	٦٢
١ - نصوص في النفس ويراد بها الذات	٦٣
٢ - نصوص في النفس ويراد بها الروح	٦٩
٣ - نصوص في النفس ويراد بها الروح بعد تلبسها بالجسد	٧٣
٤ - نصوص في النفس ويراد بها القلب	٧٦
الفصل الثاني : في التكليف ومسؤولية الإنسان أمام الله عز وجل	٨١
المقدمة	٨٣
١ - نصوص ونقول في التكليف	٨٦
مباحث في العذر بالجهل	٩٢
التكليف بما يشق	٩٦

١٠٠	٢ - مسائل في التكليف
١٠٧	الفصل الثالث : في مباحث الإسلام والإيمان
١٠٩	الإيمان والإسلام
١١٥	تحقيقات للعلماء في الإسلام والإيمان
١٢٣	الفصل الرابع : في فضل الانتساب إلى الأمة الإسلامية
١٢٥	المقدمة
١٢٦	النصوص
١٣٩	الفصل الخامس : في فضل الإيمان وفي فضل المؤمن
١٤١	المقدمة
١٤٣	النصوص الحديثية
١٤٧	الفصل السادس : في أمثال مثل بها لدعوة الرسول ﷺ وللمستجيبين له
١٤٩	النصوص
١٥٥	الفصل السابع : في الإسلام وأهمه وأركانه ومقاماته وبعض أعماله
١٥٧	المقدمة
١٦٠	الفقرة الأولى : أسهم الإسلام
١٦٢	الفقرة الثانية : أركان الإسلام
١٦٤	الفقرة الثالثة : مقامات الإسلام
١٦٩	الفقرة الرابعة : في أمهات من أعمال الإسلام
١٨٥	الفصل الثامن : في بعض شعب الإيمان
١٨٧	مقدمة
١٩٠	الفقرة الأولى : نصوص من الكتاب في بعض شعب الإيمان
١٩٦	الفقرة الثانية : نصوص في بعض شعب الإيمان في السنة
٢٠٩	الفصل التاسع : في بعض الموازين التي يزن بها المؤمن إيمانه وإسلامه
٢١٩	الفصل العاشر : في فضل الشهادتين وكلمة التوحيد التي هي أصل الإيمان
٢٢١	لمقدمة

٢٢٢	النصوص
٢٣٠	تعليقات
٢٣٣	مسائل وفوائد حول الشهادتين وكلمة التوحيد
٢٣٧	الفصل الحادي عشر : في الإيمان الذوقى وما يقابله
٢٣٩	المقدمة
٢٤٠	النصوص
٢٤٣	مسائل وفوائد
٢٤٥	الفصل الثاني عشر : في الجيل الأرقى تحقّقاً
٢٤٧	المقدمة
٢٤٩	النصوص
	الفصل الثالث عشر : في الوسواس العارضة ، وفي خفوت نور الإيمان وزيادته
٢٥٧	وتجديده وإقلاعه
٢٥٩	المقدمة
٢٦١	النصوص
٢٦٩	الفصل الرابع عشر : في الفطرة وحقيقة الإيمان والكفر والنفاق
٢٧١	المقدمة
٢٧٥	النصوص
٢٧٩	الفصل الخامس عشر : في الكفر والشرك والكبائر
٢٨١	المقدمة
٢٨٣	النصوص
٢٨٩	تحقيقات
٢٩٣	الفصل السادس عشر : في النفاق وعلاماته وشعبه
٢٩٥	المقدمة
٢٩٧	النصوص
٣٠٩	الفصل السابع عشر : في نواقض الشهادتين

٣١١	المقدمة
٣١٤	النصوص
٣١٩	مسائل وفوائد في نواقض الشهادتين وتعداد بعضها
٣٢٣	الفصل الثامن عشر : في الاعتصام بالكتاب والسنة
٣٢٥	المقدمة
٣٢٨	النصوص
٣٣٣	الفصل التاسع عشر : في التمسك بالسنة
٣٣٥	النصوص
٣٣٩	الفصل العشرون : في البدعة
٣٦٣	تقسيمات البدعة
٣٦٩	الفصل الحادي والعشرون : في افتراق هذه الأمة افتراق اليهود والنصارى وزيادة
٣٧١	النصوص
٣٧٣	الوصل الأول : في أشهر فرق اليهود
٣٧٥	أشهر فرق اليهود
٣٨٣	الوصل الثاني : في أشهر فرق النصارى
٣٨٥	أشهر فرق النصارى
٣٩١	الوصل الثالث : في افتراق الأمة الإسلامية
٣٩٣	المقدمة : في أسباب انشقاق الفرق الضالة
٤٠٣	الفقرة الأولى : في ضرورة التعرف على فرق الضلال
٤٠٧	الفقرة الثانية : في نصوص تتحدث عن أعلام الضلال
٤١٣	الفقرة الثالثة : في أشهر الفرق التي نشأت في بيئات إسلامية
٤١٥	١ - فرق الخوارج
٤١٧	٢ - المعتزلة
٤١٨	٣ - المرجئة
٤٢٠	٤ - بعض الفرق الشاذة من الزيدية

٤٢١.....	٥ - فرق الكيسانية
٤٢٢.....	٦ - فرق النجارية
٤٢٣.....	٧ - فرق الكرامية
٤٢٤.....	٨ - الإمامية
٤٢٦.....	٩ - فرق الباطنية
٤٣٣.....	١٠ - في بعض فرق المشبهة
٤٣٧.....	١١ - في الجهمية وهم من الجبرية
٤٣٨.....	١٢ - الحلوليون والإباحيون
٤٣٩.....	١٣ - القائلون بوحدة الوجود
٤٤٠.....	١٤ - البائية
٤٤٦.....	١٥ - البهائية
٤٤٨.....	١٦ - القاديانية
٤٥٠.....	الفقرة الرابعة : في الخوارج خاصة
٤٥٠.....	المقدمة
٤٥١.....	النصوص
٤٧٥.....	الفقرة الخامسة : في ضرورة لزوم الجماعة
٤٧٥.....	المقدمة
٤٧٩.....	النصوص الحديثية
٤٨٩.....	النقول
٥٠١.....	الفصل الثاني والعشرون : في الاختلاف الجائز والاختلاف المنوع
٥٠٣.....	المقدمة
٥٠٥.....	النصوص
٥١١.....	الفصل الثالث والعشرون : في التحذير من مواطاة الأمم في انحرافاتهما
٥١٣.....	المقدمة
٥١٧.....	النصوص

٥٢١	الفصل الرابع والعشرون : في التحذير من الفتن والأهواء وأهلها
٥٢٣	المقدمة
٥٢٥	النصوص
٥٤٨	التعليق
٥٥١	الفهرس

* * *

سَعِيدُ حَوِّي

الأسبغ في السنة

وَفَفِّهَهَا

المجلد الثاني

القسم الثاني

العقائد الإسلامية

دار السَّلامِ

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ

رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

راجع لهذا القسم ورقته

فضيلة أخينا الشيخ

عبد الحميد الأصب

حفظه الله

الباب الثاني
في:
الإيمان بالفِيب
وفيه:
مقدمة وفصول

المقدمة

جعل الله الإيمان بالغيب أول صفات المتقين ﴿ ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ﴾ (١) ، وأول ما يدخل في الإيمان بالغيب أركان الإيمان الستة التي وردت في حديث جبريل عليه السلام : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والقدر » (٢) .

ولكن الإيمان بالغيب أوسع من ذلك ، فالغيب يطلق ويراد به ما يقابل الشهادة ، أي ما يقابل المحسوس فيدخل في ذلك : الملائكة والجن والجنة والنار ، وغير ذلك مما هو مغيب عنا وجاءت النصوص تحدثنا عنه ، والغيب يطلق أحياناً ويراد به ما غاب عنا من أخبار الماضي وأخبرنا الوحي عنه ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ﴾ (٣) ، فقد جاءت هذه الآية في سياق قصة نوح عليه السلام ، وتطلق كلمة الغيب ويراد بها المستقبل ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ (٤) ، فهنا يدخل في كلمة الغيب ما غاب عن العباد من الحاضر والمستقبل وأخبر عنه الله عز وجل رسله عليهم الصلاة والسلام ، قال تعالى عن سليمان عليه السلام : ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ (٥) ، وعلى هذا فالإيمان بالغيب يدخل فيه ما أخبرنا عنه الوحي من أمور ماضية ومستقبلية ، ويدخل فيه ما أخبرنا عنه الوحي من أمور موجودة الآن وهي مغيبة عنا ، والإيمان بالغيب هو الفارق الأول والرئيسي بين أهل الإيمان وأهل الكفر ، وهذا هو المقتضى الأول للشهادتين ، بل إن الشهادتين هما رمز الاعتراف بالغيب ، ولذلك كانت الشهادتان والإيمان بالغيب إجمالاً أول ما يطالب به المسلم ، على أنه إذا نظر في هذا المطلوب الأول فإن أول ما يدخل في الطلب هو معرفة الله ، وما تتطلبه ، لأن كل ما يأتي

(١) البقرة : ٢ ، ٣ .

(٢) البخاري (١١٤ / ١) ٢ - كتاب الإيمان ٣٧ - باب سؤال النبي ﷺ ... إلخ عن أبي هريرة بلفظ مغاير .
ومسلم في أول صحيحه ، من حديث عمر بلفظه .

(٤) الجن : ٢٦ ، ٢٧ .

(٣) هود : ٤٩ .

(٥) سبأ : ١٤ .

بعد ذلك من إيمان بغيب إلى غيره مبني على معرفة الله .

* * *

إن الإيمان بالغيب هو ركن التقوى ، وأركان هذا الركن أركان الإيمان الستة التي وردت في حديث جبريل الصحيح ، وقد نصت على خمسة منها أكثر من آية ، من ذلك ﴿ ليس البر ... ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین ﴾ ^(١) ، ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ﴾ ^(٢) ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ ^(٣) ، وإنما لم يُذكر الإيمان بالقدر معها لأنه فرع الإيمان بالله عز وجل كما سنرى ، لكنه ذكر في القرآن في أكثر من مكان وفي نصوص السنة متواترا .

والفصول التي سنذكرها هنا تشمل أركان الإيمان الستة وتشمل بعض ما غاب عن العباد ، وتشمل بعض ما أخبرنا الله عز وجل عنه من أمور سابقة أو لاحقة أو بعض ما أخبرنا عنه رسول الله ﷺ من أمور سابقة أو لاحقة ، كما سنذكر فصلاً عن القصص التي قصها علينا رسول الله ﷺ لأنها من الغيب ، والإيمان بها جزء من الإيمان بالغيب .

ولقد فصل القرآن في أمر الغيب تفصيلاً كثيراً ، ولذلك فإن قارئ القرآن يجد أمر الغيب واضحاً ، فالحديث عن الله والرسول واليوم الآخر والقدر والجن والموت والخلق كل ذلك نجده مفصلاً في القرآن الكريم ، ومن ثم فإن عرضنا لأبحاث الغيب هنا سيكون مختصراً ؛ لأن غايتنا في هذا الكتاب عرض السنة مع ملاحظة أن روايات السنة المتعلقة بهذه الأمور تأتي في سياقات أبحاث أخرى كالذكر والدعاء ؛ ولذلك فنسذكر في كل فصل من فصول هذا الباب الروايات التي هي ألصق بموضوعه تاركين كثيراً من الروايات لها في سياقاتها .

ويشمل هذا الباب الفصول التالية :

(٢) البقرة : ٢٨٥ .

(١) البقرة : ١٧٧ .

(٣) النساء : ١٣٦ .

فصول الباب الثاني

- الفصل الأول : في بدء الخلق .
- الفصل الثاني : في معرفة الله والإيمان به .
- الفصل الثالث : في الإيمان بالقدر .
- الفصل الرابع : في الإيمان بالملائكة .
- الفصل الخامس : في الجن والشياطين .
- الفصل السادس : في الإيمان بالكتب .
- الفصل السابع : في الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام .
- الفصل الثامن : في القصص النبوي .
- الفصل التاسع : في الإيمان باليوم الآخر .

الفصل الأول
في:
بَدْوِ الخَاصِ
وفيه:
مقدمة ونصوص وتلخيص

المقدمة

في بدء الخلق جانب غيبي سواء في ذلك أصل نشأة الكون ، أو نشأة الحياة على الأرض ، أو نشأة الإنسان عليها ، أو نشأة بعض المخلوقات الأخرى ؛ لأن ذلك لم يشهده الإنسان ، ولأن الله عز وجل أخبرنا عن بعض ذلك أو حدثنا عنه رسول الله ﷺ ، وهو شيء لم نشهده فدخل في حيز الكلام عن الغيب ، هذا مع ملاحظة أن الفكر المجرد يستطيع الوصول إلى أن هذا الكون مخلوق وأن الحياة مخلوقة .

* * *

ولعل أهم جانب من جوانب الصراع الفكري بين الملحدّين والمؤمنين هو إثبات الخلق ، فأزلية الكون وإمكانية نشأة الحياة مصادفة هما المرتكزان الرئيسيان للفكر الإلحادي ، مع أنه حتى في حالة أن المسألة كذلك - وذلك مستحيل عقلي - فإن الأدلة على وجود الله لا تنحصر في هذا وهذا .

* * *

وقد لفت القرآن نظر العقل البشري كثيرًا إلى بدء الخلق وأصل النشأة للوصول إلى الإيمان لاستقرار العلاقة بينهما في الفطرة :

﴿ أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ﴾ (١) .

﴿ قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ﴾ (٢) .

﴿ أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء ﴾ (٣) .

﴿ خلق الإنسان ﴾ (٤) .

﴿ خلق الإنسان من صلصال كالفخار . وخلق الجن من نار ﴾ (٥) .

(١) العنكبوت : ٢٠ .

(٢) الرحمن : ٣ .

(١) العنكبوت : ١٩ .

(٣) الاعراف : ١٨٥ .

(٥) الرحمن : ١٤ ، ١٥ .

﴿ أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقًا فففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ (١) .

﴿ الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ﴾ (٢) .

ولوجود ناس يمارون بالبدهيات ويناقشون بالمحسوسات فضلاً عن المغيبات ، وللزعة الإلحادية في إنكار خلق الله المخلوقات ، وهو شيء أخذ أكثر أبعاده في النظرية الماركسية ، ولغير ذلك من الحكم ، قال الله عز وجل وهو أعلم بما كان ويكون :

﴿ ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً ﴾ (٣) .

﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون . أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون ﴾ (٤) .

* * *

إن من أهم قوانين العقل السببية ، ومن أهم قوانين المادة عدم انفصالها عن الحركة والطاقة والتغير ، والمحددون ينقضون هذا وهذا وهم يزعمون أنهم عقلانيون ، وقد فصلنا في هذه الأبحاث في كتابنا « الله جل جلاله » .

والنصوص قطعية في أن كل ما سوى الله عز وجل مخلوق ، فليس أزلياً إلا الله عز وجل ، فهو الأول . وفي الحديث الصحيح الذي رواه البخاري (٥) : « كان الله ولم يكن قبله شيء » ، وفي حديث آخر (٦) : « أنت الأول فليس قبلك شيء » ، ويكفي قوله تعالى : ﴿ هو الأول ﴾ (٧) وعرض العقل يوصل إلى ذلك بشكل قطعي ، وما قاله تعالى في شأن الخلق : ﴿ وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ﴾ (٨)

(٢) الأنعام : ١ .

(١) الأنبياء : ٣٠ .

(٤) الطور : ٣٥ ، ٣٦ .

(٣) الكهف : ٥١ .

(٥) البخاري (١٣ / ٤٠٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ٢٢ - باب : ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ .

(٦) مسلم (٤ / ٢٠٨٤) ٤٨ - كتاب الذكر ١٧ - باب ما يقول عند النوم وعند المضج .

(٨) هود : ٧ .

(٧) الحديد : ٣ .

وليس عندنا نصوص تُفصّل كيف كان عرشه على الماء ، لكن من المعروف أن ذرة الهيدروجين التي تشكل أحد عنصري الماء (الأوكسجين والهيدروجين) هي أصل الذرات جميعًا فبروتونها واحد وإلكترونها واحد والعناصر ما هي إلا توضعات الإلكترونات والبروتونات في كل عنصر بشكل يختلف عنه في العنصر الآخر .

والظاهر من النصوص أنه قد تم خلق العرش - وهو مخلوق غيبي - وتم خلق أصل المادة وهو الماء ثم انفصلت المادة عن بعضها : ﴿ أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقًا ففتقناهما ﴾ ^(١) فهذه المجرات والأجرام كلها وجدت في هذه المرحلة ، ثم بعد ذلك في مرحلة لاحقة وجدت الأرض المحسوسة والسموات السبع المغيبة : ﴿ قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أندادًا ذلك رب العالمين * وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين * ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعًا أو كرهاً قالتا أتينا طائعين ﴾ ^(٢) فالأرض خلقت قبل السموات السبع المغيبة عنا وهي والسموات السبع وجدتا بعد أن انفصلت المادة عن بعضها وعلى هذا نفهم قوله تعالى : ﴿ أنتم أشد خلقًا أم السماء بناها * رفع سمكها فسواها * وأغطش ليلها وأخرج ضحاها * والأرض بعد ذلك دحاهما * أخرج منها ماءها ومرعاها * والجبال أرساها * متاعًا لكم ولأنعامكم ﴾ ^(٣) . فالأرض خلقت بعد السماء ، والسموات السبع خلقت بعد الأرض ، ويوم القيامة يعاد الكون كتلة واحدة كما كان : ﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدًا علينا إنا كنا فاعلين ﴾ ^(٤) . وهذا الفهم للنصوص فهم غير متكلف وما سواه فهم متكلف ، وهو الذي ينسجم مع استقرارات علماء الكون فالظاهر أن تكوّن الأرض على ما هي عليه مسبوق بأشياء أخرى وقد بسطنا هذا الموضوع في التفسير .

وأما نشأة الحياة على الأرض فيبدو أنها متقدمة كثيرًا على نزول أيينا آدم عليه السلام فلقد قالت الملائكة لله عز وجل بعد أن أعلمهم بأنه سيجعل في الأرض خليفة : ﴿ أتجعل

(٢) فصلت : ٩ ، ١٠ ، ١١ .

(٤) الأنبياء : ١٠٤ .

(١) الأنبياء : ٣٠ .

(٣) النازعات : ٢٧ - ٣٣ .

فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴿^(١)﴾ مما يوحي أنهم شاهدوا إفسادًا في الأرض وسفك دماء من قبل ، وقد يكون هذا هو التفسير لرؤية نماذج قديمة لأنواع من الإنسان غير إنساننا الحالي ، وذكر الغراب في قصة ابني آدم هاييل وقابيل تحتل أن يكون وجود الغراب سابقًا على وجود آدم عليه السلام وفي حديث عند مسلم وأحمد ^(٢) « ... وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة ... » ، وهذا يدل على أن خلق الدواب سبق خلق آدم عليه السلام وإنما اضطررنا للتعرض لهذه المعاني ملاحظين معارف عصرنا لتكون هذه المعارف نقاطَ علامٍ للباحث وحججًا بيد الدارس المختص ، وردًا على أنواع من المختصين قد يثيرون تساؤلات . ولننتقل إلى عرض بعض نصوص السنة التي لها علاقة بالخلق:

(١) البقرة : ٣٠ .

(٢) مسلم (٤ / ٢١٤٩) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٠ - باب ابتداء الخلق وخلق آدم عليه السلام .
ومسند أحمد (٢ / ٣٢٧) .

النصوص

٥٦٧ - * روى البخاري عن طارق بن شهاب قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ، فأخبرنا عن بدء الخلق ، حتى دخل أهل الجنة منازلهم ، وأهل النار منازلهم ، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه .

قال الحافظ في الفتح : قوله : حتى دخل أهل الجنة ... هي غاية قوله : أخبرنا ، أي : أخبرنا عن مبتدأ الخلق شيئاً بعد شيء إلى أن انتهى الإخبار عن حال الاستقرار في الجنة والنار ، ودل ذلك على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت إلى أن تفتى ، إلى أن تبعث ، فشمّل ذلك الإخبار عن المبدأ والمعاش والمعاد ، وفي تيسير إيراد ذلك كله في مجلس واحد من خوارق العادة أمر عظيم .

٥٦٨ - * روى البخاري عن عمران بن حصين أن ناساً من أهل اليمن قالوا : يارسول الله : جئنا لتنفقة في الدين ، ولنسألك عن أول هذا الأمر : ما كان ؟ قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء . ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شيء » .

أقول : من مباحث العلماء : هل العرش خلق قبل الماء ؟ أو الماء خلق قبل العرش ؟ وماتفسير بعض النصوص التي تذكر أن شيئاً ما خلق أولاً سوى العرش والماء ؟ وقد ذكر ذلك ابن حجر في فتح الباري في شرحه لهذا الحديث فقال :

قوله : (كان الله ولم يكن شيء غيره) في الرواية الآتية في التوحيد « ولم يكن شيء قبله » وفي رواية غير البخاري « ولم يكن شيء معه » والقصة متحدة فاقضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ، ولعل راويها أخذها من قوله ﷺ في دعائه في صلاة الليل « أنت الأول فليس قبلك شيء » لكن رواية الباب أصرح في العدم ، وفيه دلالة على أنه لم يكن

٥٦٧ - البخاري (٦ / ٢٨٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١ - باب ما جاء في قول الله تعالى : ﴿ وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴾ .

٥٦٨ - البخاري (١٣ / ٤٠٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ٢٢ - باب : ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ .

شيء غيره لا الماء ولا العرش ولا غيرها ، لأن كل ذلك غير الله تعالى ، ويكون قوله « وكان عرشه على الماء » معناه أنه خلق الماء سابقاً ثم خلق العرش على الماء ، وقد وقع في قصة نافع بن زيد الحميري بلفظ « كان عرشه على الماء ثم خلق القلم » فقال : اكتب ما هو كائن ، ثم خلق السموات والأرض وما فيهن « فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش . قوله (وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والأرض) هكذا جاءت هذه الأمور الثلاثة معطوفة بالواو ، ووقع في الرواية التي في التوحيد « ثم خلق السموات والأرض » ، ولم يقع بلفظ « ثم » إلا في ذكر خلق السموات والأرض . وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً « إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » وهذا الحديث يؤيد رواية من روى « ثم خلق السموات والأرض » باللفظ الدال على الترتيب . (تنبيه) : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث « كابد الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان » ، وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث ، نبه على ذلك العلامة تقي الدين بن تيمية ، وهو مُسَلَّمٌ في قوله « وهو الآن » إلى آخره ، وأما لفظ « ولا شيء معه » فراوية الباب بلفظ « ولا شيء غيره » بمعناها . ووقع في ترجمة نافع بن زيد الحميري المذكور « كان الله لا شيء غيره » بغير واو . قوله (وكان عرشه على الماء) قال الطيبي : هو فصل مستقل لأن القديم من لم يسبقه شيء ، ولم يعارضه في الأولية ، لكن أشار بقوله « وكان عرشه على الماء » إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونها خلقاً قبل خلق السموات والأرض ، ولم يكن تحت العرش إذ ذاك إلا الماء . ومحصل الحديث أن مطلق قوله « وكان عرشه على الماء » مقيد بقوله « ولم يكن شيء غيره » والمراد بكان في الأول الأزلية وفي الثاني الحدوث بعد العدم . وقد روى أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعاً « إن الماء خُلِقَ قبل العرش » وروى السدي في تفسيره بأسانيد متعددة « إن الله لم يخلق شيئاً مما خلق قبل الماء » وأما مارواه أحمد والترمذي وصححه من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً « أول ما خلق الله القلم » ، ثم قال اكتب ، فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة » فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا الماء والعرش أو بالنسبة إلى ما منه صدر من الكتابة ، أي أنه قيل له اكتب أول ما خلق ، وأما حديث « أول

ما خلق الله العقل « فليس له طريق ثبت ، وعلى تقدير ثبوته فهذا التقدير الأخير هو تأويله والله أعلم . وحكى أبو العلاء الهمداني أن للعلماء قولين في أيها خلق أولاً : العرش أو القلم ؟ قال : والأكثر على سبق خلق العرش ، واختار ابن جرير ومن تبعه الثاني ، وروى ابن أبي حازم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : خلق الله اللوح المحفوظ مسيرة خمسمائة عام ، فقال للقلم قبل أن يَخْلُقَ الخَلْقَ وهو على العرش : اكتب ، فقال وما أكتب ؟ قال علمي في خلقي إلى يوم القيامة . ذكره في تفسير سورة سبحان ، وليس فيه سبق خلق القلم على العرش ، بل فيه سبق العرش ... قوله (وكتب) أي قدر (في الذكر) أي في محل الذكر أي في اللوح المحفوظ (كل شيء) أي من الكائنات ، وفي الحديث جواز السؤال عن مبدأ الأشياء والبحث عن ذلك وجواز جواب العالم بما يستحضره من ذلك ، وعليه الكف إن خشي على السائل ما يدخل على معتقده . وفيه أن جنس الزمان ونوعه حادث ، وأن الله أوجد هذه المخلوقات بعد أن لم تكن ، لا عن عجز عن ذلك بل مع القدرة . واستنبط بعضهم من سؤال الأشعريين عن هذه القصة أن الكلام في أصول الدين وحدوث العالم مستتران في ذريتهم حتى ظهر ذلك منهم في أبي الحسن الأشعري ، أشار إلى ذلك ابن عساكر « ١ . هـ قول ابن حجر .

أقول : دل هذا الحديث على أن الكلام عن أصل النشأة من الفقه في الدين ، فلقد كان الحديث إجابة على كلامهم : جئنا لتتفقه في الدين ، ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان ؟ وقد رأينا من خلال تحقيق ابن حجر أن العلماء مختلفون على قولين : في أيها كان أولاً ، الماء أو العرش ؟ ولا يترتب على هذا الاختلاف عمل .

٥٦٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أخذ رسول الله ﷺ بيدي ، فقال : « خَلَقَ اللهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَخَلَقَ آدَمَ بَعْدَ الْعَصْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي آخِرِ الْخَلْقِ

٥٦٩ - مسلم (٢١٤٩ / ٤) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم . ١ - باب ابتداء الخلق وخلق آدم عليه السلام .

وأحمد (٢ / ٣٢٧) . والنسائي في التفسير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه .

وآخر ساعةٍ من النَّهارِ ، فيما بين العصر إلى اللَّيْلِ .

قال محقق الجامع :

« قال الحافظ ابن كثير بعد إيراده : ٦ / ٦٩ وهذا الحديث من غرائب صحيح مسلم ، وقد تكلم فيه ابن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ ، وجعلوه من كلام كعب الأحبار ، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب ، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجعله مرفوعاً ، وقد حرر ذلك البيهقي ، وقال ابن كثير أيضاً : ٣ / ٤٨٨ وفيه استيعاب الأيام السبعة ، والله تعالى قد قال : ﴿ في ستة أيام ﴾ ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث وجعلوه من رواية أبي هريرة عن كعب الأحبار ليس مرفوعاً . وقال أيضاً ٧ / ٣٢٦ : وهو من غرائب الصحيح ، وقد علله البخاري في « التاريخ » فقال : رواه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن كعب الأحبار ، وهو الأصح . وقال المناوي في « فيض القدير » : وقال بعضهم : هذا الحديث في متنه غرابة شديدة ، فمن ذلك أنه ليس فيه ذكر خلق السموات ، وفيه ذكر خلق الأرض وما فيها في سبعة أيام ، وهذا خلاف القرآن ، لأن الأربعة خلقت في أربعة أيام ، ثم خلقت السموات في يومين ، وقد سكت عن الحديث النووي في شرح مسلم ، ومن صحح الحديث ، الشوكاني في « فتح القدير » وقد تكلم عليه العلماء من جهة متنه ، ورأوا أنه معارض للقرآن ، ومن صححه كالشوكاني وغيره ، رأوا أنه لا تعارض بينه وبين نص القرآن ، فإن القرآن ذكر أن الله تعالى خلق السموات والأرض جميعاً في ستة أيام ، وخلق الأرض وحدها في يومين ، والحديث إنما بين أن الله تعالى خلق ما في الأرض في سبعة أيام ، ويحتمل عند بعض من صححه أن تكون هذه الأيام السبعة غير الأيام الستة التي ذكرها الله تعالى في خلق السموات والأرض ، وحينئذ لا تكون معارضة ، وإنما الحديث فصل كيفية الخلق على الأرض وحدها ، والله تعالى أعلم » . ا . ه .

أقول : من المتعارف عليه عند علماء الطبيعة في عصرنا أن الأرض في ابتداء أمرها كانت كتلة نارية ثم أخذت تبرد فظهرت قشرتها شيئاً فشيئاً ، وعلى هذا فأول شيءٍ وُجِدَ التربةُ وبدأت التفاعلات الداخلية والجوية تفعل فعلها فكانت التضاريس والبحار ، فتسلسل الأحوال على الأرض بعد خلقها يصدق ما في الرواية سواء كانت هدياً نبوياً أو من روايات

كعب الأحبار . ولكن هل المراد في الرواية أيام كأيامنا متتابعة متعاقبة ، أو كأيامنا وبأسائها غير متتابعة ولكن متعاقبة ؟ معارف العصر تؤكد الثاني .

وعلى هذا التأويل للحديث ، وعلى فرض صحته فإن قوله تعالى في سورة فصلت [١٠] : ﴿ وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها ﴾ يكون عمولاً على أن الله تعالى قد جعل فيها ذلك حكماً وقد أظهر ذلك فيما بعد .

٥٧٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « خَلَقَ اللهُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعاً ، ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ — نَفَرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ — فَاسْتَمِعَ مَا يَحْيُونُكَ ، فَإِنَّهَا تَحْيَتُكَ وَتَحْيِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ . فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ ، فَزَادُوهُ : وَرَحْمَةُ اللهِ . فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ » . قَالَ : « فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ » .

وفي رواية ^(١) « خلق آدم على صورته » .

قال محقق الجامع

الضمير في « صورته » : يعود إلى آدم ، كما بينته الرواية الأخرى قبل هذه .

أقول : هل كان طول آدم عندما أهبط إلى الأرض ستين ذراعاً ، أو أن ذلك كان طوله وهو في السماء فلما أهبط إلى الأرض نقص طوله ثم تناقص الخلق بعد ذلك ، أو أنه هبط إلى الأرض بهذا الطول ثم تناقص طول ذريته شيئاً فشيئاً ؟ الظاهر : الثاني . والحفريات تثبت أن الإنسان كان أكبر حجماً منه الآن وكان يعيش في العادة فترة أطول . والقياس العقلي يقتضي ذلك :

٥٧٠ - البخاري (٦ / ٣٦٢) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ، ١ - باب خلق آدم وذريته .
مسلم (٤ / ٢١٨٣) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١١ - باب يدخل الجنة أقوام ، أفئدتهم مثل أفئدة الطير .

(١) مسلم : الموضع السابق .

فالأمرض الحالية والمؤثرات على الأحياء والأعصاب بعد تعقيد الحياة البشرية أصبحت أكثر مما كانت عليه ، وليس مع النصوص كلام لأحد عند أهل الإيمان واليقين ، فأهل اليقين يكفيهم هذا الحديث ويكفيهم قوله تعالى عن نوح : ﴿ فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ﴾ (١) .

ولقد جاءت الحفريات لتزيل الغشاوة عن أبصار الشاكين . فقد ذكر الدكتور حسن زينو وهو اختصاصي جيولوجي في كتابه « التطور والإنسان » مايلي :

إنسان هايدلبرغ

- تقع قرية ماور Mauer على بعد ١٠ كلم جنوب غرب هايدلبرغ ، وتتألف المنطقة من الترياسي المغطى أحياناً بدثار من البليستوسين وبالرمال النهرية القديمة لنهر نكار . وقد عثر في مقلع في هذه الرمال عام ١٩٠٧ م على الفك السفلي على عمق ٢٤ م تحت سطح الأرض . وتحوي هذه الرمال على كثير من قواقع الرخويات البرية والنهرية وتشير إلى مناخ أكثر قارية من الآن . وتشمل الثدييات الفيل القديم *Elephas antiquus* والكركدن *Rhinoceros cetruscus* وحصاناً انتقالياً بين الحصان البليوسيني *Eqws Stenosis* والحصان الحالي *Eqws cuballus* وخنزيراً برياً وأيلاً ويحموراً ونوعاً من الوعل وبيزوناً وديين مشابهين للذب البليوسيني وكلباً وأسداً وهرة وحشية وقندساً . وتعود هذه الحيوانات إلى البليستوسين السفلي ويعتقد أنه يرتبط بالزمن الدافئ الأول بين تجلد فونتس وميندل . فكه كبير وتواجه عريض وليس له بروز ذقني وفه إنساني وأسنانه أكبر من الإنسان الحالي ، ويوجد اليوم في جامعة هايدلبرغ وقد أطلق عليه شوتنسك O . Schoetensack . إنسان هايدلبرغ *Homo Heidelbergensis* .

- عثر كونيفسفالذ Von Koenigswald من صيدليات الصين في هونغ كونغ بين ١٩٣٤ و ١٩٣٩ م على ثلاث أسنان طاحنة بشرية كبيرة مع أسنان أورانج وستفودون *stefodon* وتابير Tapir أحد هذه الأسنان البشرية كبير بحيث ينبغي أن يكون فكه

أكبر بمرتين من فك الأورانج الحالي ، حجم هذا السن ضعف أسنان الغوريلا وست أمثال الإنسان الحالي .

- قرر فايدنرايش Wiedenreich أنه سن بشري... .

... وقد تخيل فايدنرايش شجرة السلالة فافترض أن الإنسان العملاق هذا قد هاجر إلى جاوة ونشأ منه الإنسان الكبير *Meganthropus* .

... فالإنسان تسلسل إذاً من أشكال عملاقة ذات جمجمة شديدة وبذا تميز تطورنا بالنقص التدريجي في الطول .

الإنسان الكبير

أعلن كونيفسفالذ عام ١٩٤١ م عن اكتشافه لقطعة من الفك السفلي في طبقات جتيس في جاوة وهي بشرية وفيها سنان ما قبل الرحويان والرحى الأول وقد درسه بعد ذلك :
F . Weidenreich - Giant early Man from Java and South China (*Anthrop . Papers of the American Museum of Natural History*, xl, n.1, . 1945) .

وتختلف القطعة عن ما عداها بقياساتها الكبيرة إذ يبلغ محيطها في مستوى الحفرة الذقنية ١٣١ مم ، في حين لا يتجاوز ذلك في الغوريلا ٦١٥ مم وفي الإنسان الصيني وإنسان النياندرتال ٨٠ مم . وكذلك فإن أبعاد الأسنان كبيرة وشكلها بشرية ولا تشابه أي سنجاب بالإضافة إلى غياب الذقن والشكل المتراجع للوراء للقسم المتقدم من الفك ، وبما صدم كونيفسفالذ الحفاظ الزائدة الصغيرة المسماة عقدة العبقرة *tuberculum geniale* في الجانب الداخلي للذقن فكان لدى الإنسان ما يلزم لتحرك اللسان كما في إنسان موجو كرتو وفك هايدلبرغ . وقد أطلق عليها كونيفسفالذ اسم الإنسان الكبير الجاوي القديم-*Meganthropus palaeojavanicus* .

ووجد لارسن K. larsen عام ١٩٣٩ م في أفريقيا الشرقية بقايا فك ذي أسنان كبيرة

جداً لكنها إنسانية وقد وصفها فاينرت Weinert عام ١٩٥٠ م ووازنها مع الإنسان الكبير من جاوة حسب كونيفسفالذ .

ووجد في سوارتكرانس Swartkrans عام ١٩٤٨ - ١٩٥٠ م شبه الإنسان الكبير الأسنان Paranthropus crassidens وقد عثر أولاً على فكوك ذات أسنان عملاقة ومقاييسها مثل عملاق جاوة حسب كونيفسفالذ . ثم عثر على بقايا جمجمة تدل على عضلات مضغ كبيرة . ا . ه .

وقد ذكر عباس محمود العقاد في كتابه : « إبراهيم أبو الأنبياء عليه الصلاة والسلام » ما يلي :
 « وفي متحف أشمول باغلترا أسماء الأسر التي حكمت بابل من بعد الطوفان إلى أيام سراجون ، وقد جاء في الألواح التي حفظت أسماءها أن الأسرة الأولى تولى منها الملك ثلاثة وعشرون ملكاً وكانت مدة حكمهم جميعاً أربعة وعشرين ألف سنة وخمسمائة وعشر سنوات » ا . هـ .
 أقول : دلت كلمة الدكتور زينو على أن الإنسان كان في مرحلة أضخم منه الآن ، ودلت كلمة العقاد على أن الناس كانوا يعمرّون في الماضي كثيراً ، وفي الحديث الشريف الذي مر معنا رد لمزاعم التطوريين : إن الإنسان تطور عن مخلوقات أخرى .

وقد شرح هذا الحديث ابن حجر في الفتح وكان من كلامه :

... « خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً » كذا وقع من هذا الوجه ، وعبد الله الراوي عن معمر هو ابن المبارك ، وقد رواه عبد الرزاق عن معمر فقال « خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعاً » ... والمعنى أن الله تعالى أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم ينتقل في النشأة أحوالاً ولا تردد في الأرحام أطواراً كذريته بل خلقه الله رجلاً كاملاً سوياً من أول ما نفخ فيه الروح ، ثم عقب ذلك بقوله « وطوله ستون ذراعاً » فعاد الضمير أيضاً على آدم ، وقيل معنى قوله « على صورته » أي لم يشاركه في خلقه أحد ، إبطالاً لقول أهل الطبائع . وخص بالذكر تنبيهاً بالأعلى على الأدنى ، والله أعلم ...

... وروى ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعاً « إن الله خلق آدم رجلاً طوالاً كثير شعر الرأس كأنه نخلة سحوق » . قوله (فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن) أي

إن كل قرن يكون نشأته في الطول أقصر من القرن الذي قبله ، فاتتهى تناقص الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك . وقال ابن التين : قوله « فلم يزل الخلق ينقص » أي كما يزيد الشخص شيئاً فشيئاً ، ولا يتبين ذلك فيما بين الساعتين ولا اليومين حتى إذا كثرت الأيام تبين ، فكذاك هذا الحكم في النقص ... ا . ه .

أقول :

إن كثيرين من الناس يأخذون عن أسفار اليهود تاريخ وجود الإنسان على هذه الأرض ، وهي كتب معرفة فيها أغاليط كثيرة ، والحفريات الحديثة أثبتت أن النوع الإنساني أقدم بكثير مما ذكرته هذه الأسفار ، ونصوص الإسلام ساكنة في هذا الشأن .

فالتحقيق العلمي في هذه الحالة معتبر ، ومع اعتراضنا على أسفار اليهود في ذكر عمر الإنسان فإننا نعترض على التطوريين الذين يجعلون إنساننا الحالي وليد تطورٍ عن أنواع من الإنسان أخرى ، ونحن إذ ننكر هذا لا نعترض على وجود مخلوقات شبه إنسانية سبقت أبانا آدم ، فليس في نصوص الإسلام ما يمنع ، بل في كلام بعض الإسلاميين ما يؤيده ، فلقد نقل صاحب السيرة الحلبية شيئاً من ذلك عن بعض المتصوفة : إن آدمنا سبق بأباء كثيرٍ لأنواع من الإنسان . والمنقول عن بعض أئمة الشيعة أنهم يقولون بمثل ذلك ، ولكن المسلمين مجمعون — إلا من لا يعتد بقوله — على أن أبانا آدم خلق خلقاً مباشراً من الله عز وجل .

٥٧١ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « لما صَوَّرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتْرَكَهُ ، فَجَعَلَ إِبْلِيسَ يُطِيفُ بِهِ ، وَيَنْظُرُ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَجْوَفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ لَا يَتَالِكُ » .

٥٧٢ - * روى أحمد عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال : سمعتُ رسولَ الله

٥٧١ - مسلم (٤ / ٢٠١٦) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ، ٣١ - باب خلق الإنسان خلقاً لا يتالك .
وأحد : (٢ / ٢٢٩) .

(يُطِيفُ بِهِ) أطافَ بالشيء : إذا دارَ به وأحاطَ بجوانبه .

(أَجْوَفَ لَا يَتَالِكُ) شيءٌ أجوفٌ : خالٍ ، وإذا وصِفَ الإنسانُ بالحفنة والطَّيشِ قيل : لا يتالك ولا يتاسك .

٥٧٢ - أحد (٤ / ٤٠٦) .

والترمذي (٥ / ٢٠٤) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ٣ - باب « ومن سورة البقرة » .

ﷺ يقول : « إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ ، مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ ، وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزْنُ ، وَالْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ » .

أقول مؤكداً ما مرَّ سابقاً :

إن نصوص الكتاب والسنة واضحة وقطعية في أن آدم عليه الصلاة والسلام خلق ابتداءً بقدره الله ، فما يقال عن نشأة الإنسان التطورية وأنه نتاج قفزات تطورية حدثت في الأحياء غير صحيح . فآدم خلق على صورته التي فطره الله عليها ابتداءً دون واسطة ودون تسلسل ، أما التعليل لوجود سلم ارتقاء للمخلوقات واحتمالات أن تكون بعض المخلوقات تولدت عن بعض ، ووجود مخلوقات شبيهة بإنساننا الحالي وتعتبر أسبق منه بالوجود فذلك كله له تعليقاته والبحث فيه مفتوح . قال تعالى :

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ (١) .

﴿ أَو لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ... ﴾ (٢) .

﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٣) .

إن وجود سلم ارتقاء ليس غريباً على قدرة الله عز وجل وذلك من مظاهر حكيمته جل جلاله ، سواء كان ذلك من خلال الخلق المباشر أو من خلال توالد وقفزات قديمة ، إلا أن أبانا آدم خلق ابتداءً على صورته ، وكان ذلك بالخلق المباشر من الله عز وجل ، ولكن أن تكون هناك مخلوقات تشبه إنساننا الحالي فذلك يتفق مع اتجاهات مذكورة في كتب الإسلاميين قديماً تقول : إن آدمنا عليه السلام ليس هو أول آدم وجد على الأرض ، ولكن هذا لا يعني أن آدمنا هو ولادة من إنسان آخر . فالنصوص قطعية في ذلك ، ومن عرف أن

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

وأبو داود (٤ / ٢٢٢) كتاب السنة - باب في القدر .

(١) العنكبوت : ١٩ .

(٢) العنكبوت : ٢٠ .

(٣) الواقعة : ٦٢ .

هذا الكون كله مخلوق بقدره الله لا يستنكر على قدرة الله أن تخلق آدم ابتداءً ، والذين يشكون في ذلك عليهم أن يراجعوا أصل إيمانهم .

٥٧٣ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ » .

٥٧٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم » وفي رواية « لم يخبث اللحم » - « ولولا حواء : لم تخن أنثى زوجها الدهر » .

أقول :

الظاهر من الحديث أنه قبل أن يخزن بنو إسرائيل اللحم عندما كانوا في التيه لم يكن اللحم يخزن ، بمعنى أن الجراثيم والبكتيريا المؤثرة في ذلك لم تكن موجودة أو لم تكن مسلطة على اللحم ، فلما فعل بنو إسرائيل ذلك عوقبوا كما تعاقب الأقسام المتعددة عن الفطرة بمزيد من الأمراض كلما زاد البعد عن الفطرة . ولعل عدم تأثر جثث الفراعنة القدماء التي وصلتنا محنطة أنها وضعت في توابيتها وحنطت قبل هذا التسليط على اللحم .

٥٧٥ - * روى البزار عن أبي موسى رفعه ، قال : « لما أخرج الله آدم من الجنة زوّده من ثمار الجنة وعلمه صنعة كل شيء فتماركم هذه من ثمار الجنة غير أن هذه

٥٧٣ - مسلم (٤ / ٢٢٩٤) ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق ، ١٠ - باب في أحاديث متفرقة . أحمد (٦ / ١٥٣) .
وأحمد (٦ / ١٥٣) .

(مارج) المارج : لهب النار المختلط بسوادها .

٥٧٤ - البخاري (٦ / ٢٣٣) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ١ - باب خلق آدم وذريته .

مسلم (٢ / ١٠٩٢) ١٧ - كتاب الرضاع ، ١٩ - باب لولا حواء لم تخن أنثى زوجها الدهر .

(خينز) اللحم يخنز : إذا أتن وتغيرت ريحه .

(لم تخن أنثى) خيانة حواء آدم : هي ترك النصيحة له في أمر الشجرة ، لا في غيرها .

٥٧٥ - كشف الأستار (٣ / ١٠٢) .

الهيثي في جمع الزوائد (٨ / ١٩٧) . وقال : رواه البزار والطبراني ورجاله ثقات .

تَغَيَّرَ وتلك لا تَغَيَّرُ» .

٥٧٦ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قيل لرسول الله ﷺ : القِرْدَةُ والخنازيرُ ؛ هي مما مَسَخَ ؟ فقال رسولُ الله ﷺ : « إِنَّ اللهَ لم يُهْلِكْ قومًا [أو يعذبُ قومًا] فيجعلَ لهم نسلًا ، وإن القِرْدَةَ والخنازيرَ كانت قبل ذلك » .

* * *

= والحاكم في المستدرک (٢ / ٥٤٣) . وقال : صحيح . ووافقه الذهبي .
٥٧٦ - مسلم (٤ / ٢٠٥١) ٤٦ - كتاب القدر . ٧ - باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر .

التلخيص

- كان الله ولا شيء قبله ولا شيء معه ، ثم خلق الماء — والله أعلم على أي هيئة كان بخارية أو سائلة — ثم خلق العرش ، ثم خلق القلم وكتب مقادير كل شيء وأقذارها ، ثم خلق من الماء هذه السماء بما فيها من مجرات ونجوم وسُدُم ، ثم خلق الأرض والمجموعة الشمسية من سديم من هذه السُدُم فيما يبدو ، ثم خلق السموات السبع بعد خلقه الأرض وجعل في كل سماء أمرها ، ثم هبأ الأرض لسكنى الإنسان وخلق فيها ما خلق ، وقبل أن يخلق الإنسان كان قد خلق الملائكة والجن وأنواع الحياة على الأرض ، وخلق الجنة والنار ثم خلق آبانا آدم عليه السلام ، ثم أمثنا حواء وكانا في الجنة ثم أهبطها وإبليس إلى الأرض ، وبدأت بذلك الحياة البشرية على الأرض .

- لا شيء يمنع أن تكون هناك مخلوقات كإنساننا الحالي قبل آيينا آدم ثم انقرضت ، ولكن لم تكن أصلاً لجنسنا البشري الحالي .

- البحث في نشأة الحياة على الأرض وأنواعها وسلم تدرجها كل ذلك مفتوح للبحث ، بل مطلوب بنص القرآن فلا حرج فيه ولكن حيثما كان هناك تعليل رباني أو إخبار عن طريق الوحي فهو الفيصل .

- واكتشافات عصرنا ونظرياته التي قامت عليها أدلة جاءت مؤكدة لنصوص الكتاب والسنة ، والكتب في هذا كثيرة ، والعلماء غير المفرضين في كل مكان يقدمون بأبحاثهم الأدلة على ذلك .

الفصل الثاني
في:
عَرَفَةِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِهِ
وفيه:
مقدمة ونصوص وتلخيص وأربعة أصول

المقدمة

الملحدون بالله تعالى في هذا العالم قلة حتى في البلدان التي تسيطر عليها سلطة ملحدة كالاتحاد السوفياتي ، لأن الإلحاد يتنافى مع قوانين العقل وأعماق الفطرة ، ولذلك كان أكثر الناس مؤمنين بالله عز وجل نوع إيمان . وإنما الاختلاف بين أهل الحق وغيرهم في الصفات أو فيما ينسب لله عز وجل أو فيما يليق به أو لا يليق أو في حقوق الألوهية ، ولقد جاء الإسلام ليصحح تصورات البشر وعقائدهم وسلوكهم وكان أكثر ما ركزت عليه الرسالة الإسلامية التعريف على الله عز وجل فأعطتنا هذه الرسالة أسمى وصف وأسمى اعتقاد ، اجتمع فيه الحق الخالص الذي يؤيده العقل الراشد والفطرة المستقيمة والعلم الصحيح .

* * *

لقد وصف بعضُ الناس الله عز وجل بما لا يليق بذاته ، فزعموا أن له صاحبه وولداً ، أو أن له شركاء أو أنه لا تدخّل له في شؤون الخلق ، أو أن الخلق وُجِدَ بدون إرادة منه جل جلاله أو أنه يعلم الكلّيات ولا يعلم الجزئيات أو أن هذا الكون جزؤه ، أو أنه لا حق له في التشريع ، وأشياء كثيرة نسبها الخلق لله عز وجل وهو منزّه عنها ، وجاء الكتاب والسنة فوضعا الأمور في نصابها فلا أرقى ولا أروع :

﴿ سبحان الله عما يصفون * إلا عباد الله المخلصين ﴾ (١) .

﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون * وسلام على المرسلين * والحمد لله رب العالمين ﴾ (٢) .

﴿ والله المثل الأعلى ﴾ (٣) .

* * *

(١) الصافات : ١٥٩ ، ١٦٠ .

(٢) الصافات : ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ .

(٣) النحل : ٦٠ .

وخلصه ما جاء به الكتاب والسنة :

أن الله عز وجل موجود يدل على ذلك كلُّ شيء ؛ فظواهر الكون آياته التي تُدل عليه ،
والقرآن آياته تدل عليه ، ومعجزات الرسل صلى الله عليهم وسلم وكرامات الأولياء آياته التي تدل
عليه . وأن الله عز وجل متصف بالحياة والإرادة والقدرة والعلم والسمع والبصر والكلام :

﴿ هو الحي ﴾ (١) .

﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ (٢) .

﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾ (٣) .

﴿ إن الله على كل شيء قدير ﴾ (٤) .

﴿ وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ (٥) .

﴿ أنزله بعلمه ﴾ (٦) .

﴿ وكان الله سميعاً بصيراً ﴾ (٧) .

﴿ وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ﴾ (٨) .

وأن الله عز وجل متصف بالصفات العليا ومسمى بالأسماء الحسنى :

﴿ والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه ﴾ (٩) .

وأن هذا الكون خلقه وما يجري فيه أثر مشيئته وقدرته :

﴿ الله خالق كل شيء ﴾ (١٠) . ﴿ كلُّ يوم هو في شأن ﴾ (١١) .

(٢) يس : ٨٢ .

(٤) البقرة : ٢٠ .

(٦) النساء : ١٦٦ .

(٨) التوبة : ٦ .

(١٠) الزمر : ٦٢ .

(١) غافر : ٦٥ .

(٣) الأنعام : ٦١ .

(٥) الأحزاب : ٤٠ .

(٧) النساء : ١٣٤ .

(٩) الأعراف : ١٨٠ .

(١١) الرحمن : ٢٩ .

وأن هذا الكون بما فيه خلقه ابتداء وهو - أي الكون - محتاج إليه لاستمراره :

﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ (١) .

﴿ إِنْ اللَّهُ يَمْسِكِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾ (٢) .

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (٣) .

وأن الله عز وجل له صفات الجلال والكمال والجمال :

﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ (٤) .

﴿ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ (٥) .

وأن الله عز وجل متصف بالوحدانية وبالقدم وبالبقاء وبالقيام بالنفس وبالخالفة للحوادث وذلك مقتضى قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (٦) فهو واحد في ذاته وصفاته وأفعاله .

وهو الصمد الذي يحتاجه الخلق وهو غير محتاج إليهم :

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (٧) فهو قائم بنفسه ، وغيره قائم به ، وهو الأول الذي

ليس قبله شيء ﴿ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ (٨) وهو الباقي ﴿ لَمْ يَلِدْ ﴾ (٩) ﴿ الْآخِرُ ﴾ (١٠) .

وهو الذي لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (١١) ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ

شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (١٢) وهو جل جلاله كما وصف ذاته فهو وحده الذي يعلم ذاته وصفاته حق العلم :

(١) الفرقان : ٢ .

(٢) فاطر : ٤١ .

(٣) النحل : ٦٠ .

(٤) الإخلاص : ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ .

(٥) الإخلاص : ٣ .

(٦) الإخلاص : ٤ .

(٧) الفاتحة : ٥ .

(٨) الرحمن : ٢٧ .

(٩) البقرة : ٢٥٥ .

(١٠) الحديد : ٣ .

(١١) الشورى : ١١ .

﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾ ^(١) ، ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ﴾ ^(٢) .

وهو جل جلاله له الأوهية والمالكية والربوبية : ﴿ قل أعوذ برب الناس * ملك الناس * إله الناس ﴾ ^(٣) ومقتضى ربوبيته ومالكيته وأوهيته أن يقدم له الخلق العبادة والعبودية ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ^(٤) ، ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ﴾ ^(٥) ، ﴿ سبحان الذي أسمى بعبده ﴾ ^(٦) .

والعبادة تقتضي القيام بالشعائر ، والعبودية تقتضي مع العبادة القيام بالشرائع ، ومن هنا كان لله عز وجل المالكية المطلقة ﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾ ^(٧) ﴿ إن الحكم إلا لله ﴾ ^(٨) .

فواجب الخلق الاستسلام لله عز وجل فيما أخبر ونهى وأمر ، وذلك هو الإسلام الذي بعث به رسالة عليهم الصلاة والسلام وقد حاول المصنفون في العقائد خلال العصور أن يصطلحوا لبعض ما ذكرناه :

فسموا صفة الوجود للذات الإلهية صفة نفسية .

وسموا الصفات القائمة بالذات الإلهية الصفات الوجودية أو صفات المعاني وهي الصفات السبع : العلم والإرادة والقدرة والحياة والسمع والبصر والكلام .

وسموا الصفات التي وردت في سورة الإخلاص وهي التي تميز العقيدة الإسلامية تمييزاً جوهرياً بالصفات السلبية وهي : الوحداية والقِدَمُ والبقاء والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث .

وسموا الأسماء التي هي أثر قدرة الله عز وجل بصفات الفعل كالعز والمذل والمحمي والمميت .

(٢) الأنعام : ١٠٣ .

(٤) الذاريات : ٥٦ .

(٦) الإسراء : ١ .

(٨) الأنعام : ٥٧ .

(١) طه : ١١٠ .

(٣) الناس : ١ ، ٢ ، ٣ .

(٥) النساء : ١٧٢ .

(٧) الأعراف : ٥٤ .

وسموا الأسماء التي تعبر عن الكمال بصفات الجلال والكمال والجمال :

﴿ ذو الجلال والإكرام ﴾ ^(١) وقوله ﷺ « إن الله جميل » أخرجه مسلم والترمذي .
 وأثبتوا لله عز وجل الأسماء الحسنی التي سمي بها ذاته ، وعرفنا عليها الكتاب والسنة .
 وسموا الصفات التي وردت بها نصوص الكتاب والسنة مما سوى ذلك بالصفات السعوية .
 ولا حرج بالاصطلاح إلا إذا أدخل عليه ما يفسده كأن أدى إلى مفسدة أو اقتضى مفسدة .

* * *

وليس هناك شيء أهم بالنسبة للإنسان من معرفة الله عز وجل حق المعرفة والإيمان به والتسليم له ، لما يترتب على ذلك من آثار دنيوية وأخروية على القلب والعقل والسلوك ، لذلك كانت أعظم المعارك الفكرية والعملية وحتى السياسية والعسكرية مرتبطة بموضوع الإيمان بالله ، وتقطة البداية في الهداية المعرفة والإيمان ، قال جل جلاله : ﴿ ومن يؤمن بالله يهد قلبه ﴾ ^(٢) .

لذلك ينصبُ جهد المصلين والشياطين والكفرة والفاستقين والمنافقين على خلخلة هذا الأصل بشكل مباشر أو غير مباشر .

﴿ وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا ﴾ ^(٣) .

ومن ثم كان الكفر بالطاغوت والإيمان بالله هو المعتصم :

﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ﴾ ^(٤) .

* * *

(٢) التغابن : ١١ .

(١) الرحمن : ٢٧ .

(٤) البقرة : ٢٥٦ .

(٣) سبأ : ٢٣ .

وهناك معارك كبرى بين أهل الإسلام وبين أهل الأديان والفلسفات حول موضوعات تتعلق بالذات الإلهية ، وهناك معارك كبرى بين أهل السنة والجماعة من جهة وبين الفرق المنشقة من جهة أخرى ، وهناك معارك بين من يتنازعون على اسم أهل السنة والجماعة في هذا الموضوع .

* * *

ومن أهم معارك الإسلام مع أهل الأديان والفلسفات : معركته مع النصرانية ومن واطأها في نسبة صاحبة الولد للذات الإلهية ونفي الأحدية عنه جل جلاله ، ومن أهم معارك الإسلام مع أهل الأديان : معركته مع المشركين الذين يشركون مع الله في الألوهية والعبادة حجراً أو شجراً أو بشرًا أو مظهرًا ، ومن أهم معارك الإسلام مع أهل الفلسفة : معركته مع القائلين إن الله عز وجل لا يتدخل في شؤون خلقه أو لم يخلق الخلق باختياره أو إنه لا يعلم إلا الكلبيات ، ومن أهم معارك الإسلام مع أهل الفلسفات : معركته مع القائلين بجرية الإنسان في اتباع أهوائه كالوجوديين أو القائلين إن الله ليست له المالكية على البشر في التكليف والتشريع وهم الذين يُسمون بالعلمانيين .

ومن أهم المعارك بين أهل السنة والجماعة وبين الفرق المنشقة في باب الألوهية : معركة أهل السنة والجماعة مع المعتزلة من جهة والمشبهة من جهة أخرى ، ومع القائلين بوحدة الوجود كغلاة الصوفية ، ومع القائلين بتجسد الإله في البشر كالدروز والإسماعيليين والنصيرية

* * *

ونحن هنا سنقتصر على ذكر بعض الأحاديث الشريفة المتعلقة بموضوع الفصل مع ملاحظة أنه يندر أن يمر باب في السنة إلا وبعض أحاديثه تتعلق بالذات الإلهية ، ثم إن القرآن كله حديث عن الذات الإلهية في المآل لذلك وصفه الله عز وجل بأنه ذكر : ﴿ والقرآن ذي الذكر ﴾ (١) .

النصوص

٥٧٧ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ لَهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مَن حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَاللَّهُ وَتَرَّ يُحِبُّ الْوِتْرَ » وفي رواية : « مَن أَحْصَاهَا » .

وفي أخرى ^(١) : « لَهِ تِسْعَةَ وَتِسْعُونَ اسْمًا ، مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا ، لَا يَحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَهُوَ وَتَرٌ يُحِبُّ الْوِتْرَ » . قال البخاري : « أَحْصَاهَا : حَفِظَهَا » ، وفي رواية لمسلم نحوه ، وليس فيه ذِكْرُ الْوِتْرِ .

وفي رواية الترمذي ^(٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ لَهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا ،

٥٧٧ - مسلم (٤ / ٢٠٦٣) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ٢ - باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها .

(١) البخاري (١١ / ٢١٤) ٨٠ - كتاب الدعوات ، ٦٨ - باب لله مائة اسم غير واحدة .

مسلم (٤ / ٢٠٦٣) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ٢ - باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها .

(٢) الترمذي (٥ / ٥٣٠) ٤٩ - كتاب الدعوات ، ٨٣ - باب حدثنا يوسف بن حماد البصري .

هذه رواية الترمذي بتفصيل الأسماء ولم يُفَصِّلْها غيره ، وقال : حَدَّثَنَا بِهِ غير واحد عن صفوان بن صالح ، ولا نَعْرِفُهُ إِلَّا من حديث صفوان بن صالح ، وهو ثقة عند أهل الحديث . قال : وقد رَوَى هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، لا نَعْلَمُ في كثير شيء من الروايات ذِكْرَ الْأَسْمَاءِ إِلَّا في هذا الحديث .

قال محقق الجامع :

وقال الترمذي : وقد روى آدم بن أبي إياس هذا الحديث بإسناد غير هذا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، وذكر فيه الأسماء ، وليس له إسناده صحيح ، أقول : رواه الترمذي رقم (٣٥٠٢) من حديث صفوان بن صالح قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ، وقال : حديث غريب . ورواه ابن حبان في صحيحه رقم (٢٢٨٢) موارد الظمان من طريق صفوان به ، وأخرجه ابن ماجه رقم (٢٨٦١) في الدعاء ، باب أسماء الله عز وجل ، من طريق أخرى عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً بنحو مما تقدم بزيادة وتقاص ، قال البوصيري في الزوائد : لم يخرج أحد من الأئمة الستة عدد أسماء الله الحسن من هذا الوجه ولا غيره ، غير ابن ماجه والترمذي مع تقديم وتأخير ، وطريق الترمذي أصح شيء في الباب ، وفي إسناده طريق ابن ماجه ضعف لضعف عبد الملك بن محمد الصنعاني ، وقال الحافظ في تخریج الأذكار : وهذان الطريقان يرجعان إلى رواية الأعرج ، وفيها اختلاف شديد في سرد الأسماء ، وزيادة وتقص ، ووقع سرد الأسماء في رواية ثلاثة أخرجها الحاكم في المستدرک وجعفر الغريابي في الذكر من طريق عبد العزيز بن الحصين (يعني ابن الترمذاني) عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ، قال الحاكم بعد تخریج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم الطريق التي أخرجه الترمذي بلفظه سواء : أخرجاه في الصحيح بأسانيد صحيحة دون ذكر الأسماء فيه ، ولعله عندهما أن الوليد بن مسلم تغرد بسياقه وبطوله وذكر الأسماء فيه ، ولم يذكره غيره لمسلم ، نعم أكثرها =

مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ هُوَ : الرَّحْمَنُ ، الرَّحِيمُ ، الْمَلِكُ ، الْقُدُّوسُ ، السَّلَامُ ، الْمُؤْمِنُ ، الْمُهَيَّمِنُ ، الْعَزِيزُ ، الْجَبَّارُ ، الْمُتَكَبِّرُ ، الْخَالِقُ ، الْبَارِئُ ، الْمُصَوِّرُ ، الْغَفَّارُ ، الْقَهَّارُ ، الْوَهَّابُ ، الرَّزَّاقُ ، الْفَتَّاحُ ، الْعَلِيمُ ، الْقَابِضُ ، الْبَاسِطُ ، الْخَافِضُ ، الرَّافِعُ ، الْمُعِزُّ ، الْمُذِلُّ ، السَّمِيعُ ، الْبَصِيرُ ، الْحَكَمُ ، الْعَدْلُ ، اللَّطِيفُ ، الْخَبِيرُ ، الْحَلِيمُ ، الْعَظِيمُ ، الْغَفُورُ ، الشَّكُورُ ، الْعَلِيُّ ، الْكَبِيرُ ، الْحَفِيفُ ، الْمُقِيتُ ، الْحَسِيبُ ، الْجَلِيلُ ، الْكَرِيمُ ، الرَّقِيبُ ، الْمُجِيبُ ، الْوَاسِعُ ، الْحَكِيمُ ، الْوَدُودُ ، الْمَجِيدُ ، الْبَاعِثُ ، الشَّهِيدُ ، الْحَقُّ ، الْوَكِيلُ ، الْقَوِيُّ ، الْمُتَمِّينُ ، الْوَلِيُّ ، الْحَمِيدُ ، الْمُحْصِي ، الْمُبْدِي ، الْمُعِيدُ ، الْمُحْيِي ، الْمُمِيتُ ، الْحَيُّ ، الْقَيُّومُ ، الْوَاجِدُ ، الْمَاجِدُ ، الْوَاحِدُ ، الْأَحَدُ ، الصَّمَدُ ، الْقَادِرُ ، الْمُقْتَدِرُ ، الْمُقَدِّمُ ، الْمُؤَخَّرُ ، الْأَوَّلُ ، الْآخِرُ ، الظَّاهِرُ ، الْبَاطِنُ ، الْوَالِي ، الْمُتَعَالِ ، الْبَرُّ ، التَّوَّابُ ، الْمُنتَقِمُ ، الْعَفْوُ ، الرَّؤُوفُ ، مَالِكُ الْمُلْكِ ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، الْمُقْسِطُ ، الْجَامِعُ ، الْغَنِيُّ ، الْمُغْنِي ، الْمَانِعُ ، الضَّارُّ ، النَّافِعُ ، النُّورُ ، الْهَادِي ، الْبَدِيعُ ، الْبَاقِي ، الْوَارِثُ ، الرَّشِيدُ ، الصَّبُورُ .

قال ابن الأثير :

(مَنْ أَحْصَاهَا) الإحصاءُ : العَدَدُ وَالْحِفْظُ ، والمراد : مَنْ حَفِظَهَا عَلَى قَلْبِهِ ، وَقِيلَ : المراد : مَنْ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَحَادِيثِ رَسُولِهِ ﷺ ، لِأَنَّ النَّبِيَّ لَمْ يَعِدْهَا لَهُمْ ، وَلِهَذَا لَمْ تَرِدْ مَسْرُودَةً مَعْدُودَةً مِنْ هَذِهِ الْكُتُبِ السِّتَةِ إِلَّا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ ، وَقِيلَ : المراد : مَنْ أخطَرَ بَيِّنَاتِهِ عِنْدَ ذِكْرِ مَعْنَاهَا ، وَتَفَكَّرَ فِي مَدْلُوحِهَا : مُعْتَبِرًا ، مُتَدَبِّرًا ، ذَاكِرًا ، رَافِعًا ، رَاهِبًا ، مُعْظَمًا لِمَسْمَاهَا ، مُقَدِّسًا لِدَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَبِالْجُمْلَةِ : فِي كُلِّ اسْمٍ يَخْطُرُ

= فِي الْقُرْآنِ ، وَمِنْهَا مَا وَرَدَ فِيهِ الْفِعْلُ أَوْ الْمَصْدَرُ دُونَ الْاسْمِ ، وَمِنْهَا مَا لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ لَانْفِيسِهِ وَلَا بِوَرُودِ فِعْلِهِ كَالْقَدِيمِ وَالْجَمِيلِ وَنَحْوِهَا . ١ هـ . وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي التَّفْسِيرِ : وَالَّذِي عَوَّلَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَافِظِ أَنْ سَرَدَ الْأَسْمَاءَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَدْرَجٌ فِيهِ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ كَمَا رَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّنْعَانِيُّ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ ، أَيَّ أَنَّهُمْ جَمَعُوا مِنَ الْقُرْآنِ كَمَا رَوَى جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَسَفِيانُ بْنُ عِينَةَ وَأَبُو زَيْدٍ اللَّفْهَوِيُّ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

يقول المحقق : ومع ذلك كله فقد ذكر الحديث ابن حبان في صحيحه ، وحسنه النووي في أذكاره . ١ هـ .

بِإِلَهِ الْوَصْفُ الدَّالُّ عَلَيْهِ .

(الْقُدُوسُ) : الطاهر من العيوب المنزّه عنها .

(السَّلَامُ) : ذو السَّلَام ، أي : الذي سَلِمَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَبَرِيءٌ مِنْ كُلِّ آفَةٍ .

(الْمُؤْمِنُ) الذي يصدق عباده [وعده] ، فهو من الإيمان : الصديق ، أو يُؤْمِنُهُمْ فِي الْقِيَامَةِ مِنْ عَذَابِهِ ، فهو من الأمان ، ضِدُّ الخوف .

(الْمُهَيِّمُ) الشَّهِيدُ ، وقيل : الأَمِينُ ، فأصله مُؤْتَمَنٌ ، فقلبتُ الهمزة هاءً ، وقيل : الرَّقِيبُ وَالْحَافِظُ .

(الْعَزِيزُ) : الغالبُ الْقَاهِرُ ، وَالْعِزَّةُ : الغَلَبَةُ .

(الْجَبَّارُ) : هو الذي أَجْبَرَ الخُلُقَ وَقَهَرَهُمْ عَلَى مَا أَرَادَ مِنْ أَمْرٍ أَوْ نَهْيٍ .

(الْمُتَكَبِّرُ) : الْمُتَعَالِي عَنْ صِفَاتِ الخَلْقِ ، وقيل : الذي يَتَكَبَّرُ عَلَى عِتَاةِ خَلْقِهِ إِذَا نَارَعَوْهُ الْعِظَمَةَ فَيَقْضِيهِمْ ، وقيل : إنَّ المُتَكَبِّرَ مِنَ الكِبْرِيَاءِ الذي هو عظمة الله تعالى ، لا من الكِبْرِ الذي هو مذموم .

(الْبَارِئُ) : هو الذي خَلَقَ الخَلْقَ لَا عَنْ مِثَالٍ ، إِلَّا أَنْ لِهَذِهِ اللَّفْظَةِ مِنَ الاختصاص بالحيوان ما ليس لها بغيره من المخلوقات ، ولما تُسْتَعْمَلُ فِي غير الحيوان ، فيقال : بَرَأَ اللهُ النَّسْمَةَ ، وخلق السموات والأرض .

(الْمُصَوِّرُ) هو الذي أَنشَأَ خَلْقَهُ عَلَى صُورٍ مُخْتَلِفَةٍ ، ومعنى التَّصْوِيرِ : التَّخْطِيطُ وَالتَّشْكِيلُ .

(الْغَفَّارُ) : هو الذي يَغْفِرُ ذُنُوبَ عِبَادِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ، وَأصلُ الْغَفْرِ : السُّتْرُ وَالتَّغْطِيَةُ ، فَاللهُ غَافِرٌ لِذُنُوبِ عِبَادِهِ سَاتِرٌ لَهَا بِتَرْكِ الْعُقُوبَةِ عَلَيْهَا .

(الْفَتَّاحُ) : هو الْحَاكِمُ بَيْنَ عِبَادِهِ ، يُقَالُ : فَتَحَ الْحَاكِمُ بَيْنَ الْحَضَمَيْنِ : إِذَا فَصَلَ بَيْنَهُمَا ، وَيُقَالُ لِلْحَاكِمِ : الْفَاتِحِ ، وَقِيلَ : هو الذي يَفْتَحُ أَبْوَابَ الرِّزْقِ وَالرَّحْمَةَ لِعِبَادِهِ ، وَالْمُنْفَلِقَ

عليهم من أرزاقه .

(البَاسِطُ) : الذي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لعباده وَيُوسِّعُهُ عليهم بجوده ورحمته .

و (التَّقَابُضُ) : الذي يُمْسِكُهُ عنهم بِلُطْفِهِ ، فهو الجامعُ بين العطاء والمنع .

و (الحَافِضُ) : الذي يَخْفِضُ الجَبَّارِينَ والفِرَاعِنَةَ ، أَي : يَضَعُهُمْ وَيُهَيِّنُهُمْ .

و (الرَّافِعُ) : هو الذي يَرْفَعُ أوليَاءَهُ وَيُعَزِّمُهُمْ ، فهو الجامعُ بين الإعزاز والإذلال .

(الحَكَمُ) : الحاكم ، وحققيقته : الذي سَلَّمَ له الحُكْمَ ورُدَّ إليه .

(العَدْلُ) : هو الذي لا يميلُ به الهوى فيجور في الحكم ، وهو من المصادر التي يُسمى بها .

(اللُّطِيفُ) : الذي يُوَصِّلُ إليك أَرْبَكَ في رِفْقٍ ، وقيل : هو الذي لَطَّفَ عن أنْ يُدْرَكَ

بِالكَتِيفَةِ .

(الحَبِيرُ) : العالمُ العارفُ بما كان وما يكون .

(الغَفُورُ) : من أُنْبِيَةِ المبالغة في الغفران .

(الشُّكُورُ) : الذي يُجَازِي عباده وَيُثَبِّهُهُمْ على أفعالهم الصالحة ، فشكر الله لعباده إنما

هو مغفرته لهم وقبوله لعبادتهم .

(الكَبِيرُ) : هو الموصوف بالجلال وكِبَرِ الشَّانِ .

(المُقْتَدِرُ) : هو المُقْتَدِرُ ، وقيل : هو الذي يُعْطِي أَقْوَاتَ الخلائق .

(الحَسِيبُ) : الكافي ، هو فَعِيلٌ بمعنى : مَفْعِيلٌ ، كَالِيمٍ بمعنى : مُؤْمَلٌ ، وقيل : هو

المحاسب .

(الرَّقِيبُ) : هو الحافظ الذي لا يَغِيبُ عنه شيء .

(المُجِيبُ) : الذي يقبل دعاء عباده ويستجيبُ لهم .

(الوَاسِعُ) : هو الذي وَسِعَ غِنَاهُ كُلَّ قَفْرٍ ، و [وَسِعَتْ] رحمته كُلَّ شيء .

(الودود) : فعول بمعنى : مفعول من الودّ ، فالله تعالى مودود ، أي : محبوب في قلوب أوليائه ، أو هو فعول بمعنى : فاعل ، أي : أن الله تعالى يودّ عباده الصالحين ، بمعنى : يرضى عنهم .

(المجيد) : هو الواسع الكرم ، وقيل : هو الشريف .

(الباعث) : هو الذي يبعثُ الخلق بعد الموت يوم القيامة .

(الشهيد) : هو الذي لا يغيبُ عنه شيء ، يقال : شاهدَ وشهيداً ، كعالمٍ وعليم ، أي أنه حاضرٌ يشاهد الأشياء ويراها .

(الحق) : هو المتحقق كونه ووجوده .

(الوكيل) : هو الكفيل بأرزاق العباد ، وحقيقته : أنه الذي يستقلُّ بأمر الموكول

إليه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] .

(القوي) : القادر ، وقيل : التأم القدرة والقوة ، الذي لا يُعجزه شيء .

(المتين) : هو الشديد القوي الذي لا تلحقه في أفعاله مشقة .

(الولي) : الناصر ، وقيل : المتولي للأموال القائم بها كولي اليتيم .

(الحميد) : الحمود الذي استحق الحمد بفعله ، وهو فعيل بمعنى مفعول .

(المنصبي) : هو الذي أحصى كل شيء بعلمه ، فلا يفوته شيء من الأشياء ، ذق أو

جل .

(المبدئ) : الذي أنشأ الأشياء وأخترها ابتداءً .

(المعيد) : هو الذي يعيد الخلق بعد الحياة إلى المات ، وبعد المات إلى الحياة .

(الواجد) : هو الغني الذي لا يفتقر ، وهو من الجدّة : الغنى .

(الواحد) : هو الفرد الذي لم يزل وحده ، ولم يكن معه آخر ، وقيل : هو منقطع

القرين والشريك .

(الأَحَدُ) : الفَرْدُ ، والفرق بينه وبين الواحد : أن « أَحَدًا » بُنِيَ لِنَفْيِ ما يُذَكَّرُ معه من العدد ، فهو يقع على المذكر والمؤنث ، يقال : ما جاءني أحد ، أي : ذكر ولا أنثى ، وأما « الواحد » فإنه وُضِعَ لِمُفْتَتِحِ العدد ، تقول : جاءني واحدٌ من الناس ، ولا تقول فيه : جاءني أحدٌ من الناس ، والواحد : بُنِيَ على انقطاع النظير والمثل ، والأحد : بُنِيَ على الانفرد والوحدة عن الأصحاب ، فالواحدُ مُنْفَرِدٌ بالذات ، والأحد منفرد بالمعنى .

(الصَّمدُ) : هو السيد الذي يَصِدُّ إليه الخلقُ في حوائجهم ، أي : يَقْصِدُونَهُ .

(الْمُقْتَدِرُ) : مُفْتَعِلٌ من القدرة ، وهو أبلغ من قادر .

(المَقْدَمُ) : الذي يَتَقَدَّمُ الأشياءَ فيضعها في مواضعها .

(المَوْخِرُ) الذي يُوَخِّرُها إلى أماكنها ، فمن اسْتَحَقَّ التقديمَ قَدَّمَهُ ، ومن اسْتَحَقَّ التأخيرَ أَخَّرَهُ .

(الأوَّلُ) : هو السَّابِقُ للأشياء كلها . و(الآخرُ) : الباقي .

(الظَّاهِرُ) : هو الذي ظهر فوق كل شيء وَعَلَاةٌ .

و(البَاطِنُ) : هو المُحْتَجِبُ عن أبصار الخلائق .

(الوالي) : مالكُ الأشياءِ ، المتصرفُ فيها .

(المَتَعَالِي) : هو المتنزّه عن صفات الخلقين ، تعالى أن يوصف بها وَجَلَّ .

(البِرُّ) : هو العَطوفُ على عباده بِبِرِّهِ وَطُفِّهِ .

(المُنْتَقِمُ) : هو المبالغُ في العقوبة لمن يشاء .

(العَقْوُ) : فعول من العفو ، بناءً مبالغةً ، وهو الصَّفْوَحُ عن الذنوب .

(الرُّؤُوفُ) : هو الرحيمُ العاطِفُ برأفته على عباده .

(ذُو الجَلالِ) : الجَلالُ : مصدر الجليل ، تقول : جليلٌ بَيْنَ الجلالة والجلال .

(الْمُقْسِطُ) : العَادِلُ في حِكمه ، أَقْسَطُ الرَّجُلُ : إِذَا عَدَلَ ، فَهُوَ مُقْسِطٌ ، وَقَسِطٌ : إِذَا جَارَ ، فَهُوَ قَاسِطٌ .

(الْجَامِعُ) : هُوَ الَّذِي يَجْمَعُ الْخَلَائِقَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ .

(الْمَانِعُ) : هُوَ النَّاصِرُ الَّذِي يَمْنَعُ أَوْلِيَاءَهُ أَنْ يُؤْذِيَهُمْ أَحَدًا .

(النُّورُ) : هُوَ الَّذِي يُبْصِرُ بِنُورِهِ ذُو الْعِمَاءِ ، وَيُرْشِدُ بِهِدَاهِ ذُو الْغَوَايَةِ .

(الْوَارِثُ) : هُوَ الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلَائِقِ .

(الرَّشِيدُ) : هُوَ الَّذِي أَرْشَدَ الْخَلْقَ إِلَى مَصَالِحِهِمْ ، فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفْعِلٍ .

(الصَّبُّورُ) : هُوَ الَّذِي لَا يُعَاجِلُ الْعُصَاةَ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ ، بَلْ يُؤَخِّرُ ذَلِكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ، فَمَعْنَى الصَّبُّورِ فِي صِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى الْحَلِيمِ ، إِلَّا أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ : أَنَّهُمْ لَا يَأْتُونَ الْعُقُوبَةَ فِي صِفَةِ الصَّبُّورِ ، كَمَا يَأْتُونَ مِنْهَا فِي صِفَةِ الْحَلِيمِ .

٥٧٨ - * رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ بَرِيدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ، فَقَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ » . .

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ (١) : « بِأَسْمِهِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ ، وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ » .

٥٧٩ - * رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّكَ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

٥٧٨ - التِّرْمِذِيُّ (٥ / ٥١٥) ٤٩ - كِتَابُ الدَّعَوَاتِ ، ٦٤ - بَابُ حَدِيثِنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ . وَقَالَ : حَسَنٌ غَرِيبٌ .

أَبُو دَاوُدَ (٢ / ٧٩) كِتَابُ الصَّلَاةِ - بَابُ الدَّعَاءِ . وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ .

وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ أَيْضًا : أَحْمَدُ (٥ / ٣٤٩) ، وَابْنُ حِبَانَ (مَوَارِدُ الطَّبَّانِ : ٥٩٢) .

٥٧٩ - أَبُو دَاوُدَ (٢ / ٧٩) كِتَابُ الصَّلَاةِ - بَابُ الدَّعَاءِ .

وَالتِّرْمِذِيُّ (٥ / ٥٥٠) ٤٩ - كِتَابُ الدَّعَوَاتِ ، ١٠٠ - بَابُ خَلْقِ اللَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ .

وَالنَّسَائِيُّ (٣ / ٥٢) ١٣ - كِتَابُ السُّهُورِ ، ٥٨ - بَابُ الدَّعَاءِ بَعْدَ الذِّكْرِ .

جَالِسًا ، وَرَجُلٌ يُصَلِّي ، ثُمَّ دَعَا الرَّجُلَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، الْمَنَّانُ ، بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ : « أَتَدْرُونَ بِمَ دَعَا » ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَقَدْ دَعَا اللَّهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ » .

٥٨٠ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ينادي منادٍ في النار يا حَنَّانُ يا مَنَّانُ » .

٥٨١ - * روى أبو داود عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمِ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهَةٌ وَاحِدَةٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (١) وَفَاتِحَةِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ﴿ اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ﴾ (٢) .

٥٨٢ - * روى أبو داود عن مجنون بن الأذرع الثقفي رضي الله عنه قال : دَخَلَ رَسُولُ

وابن حبان (موارد الظمان : ٥٩٢) .

(المَنَّانُ) مُتَّالٍ مِنَ الْمِنَّةِ ، وَهُوَ الْمُبَالِغُ فِيهَا .

(بَدِيعُ) الْبَدِيعُ : الْمُبْدِعُ ، وَهُوَ الْخَالِقُ الْمُخْتَرِعُ لَا عَن مِثَالٍ سَابِقٍ .

(قَيُّوْمُ) الْقَيُّوْمُ : الْقَائِمُ بِذَاتِهِ وَلَا يَقُومُ غَيْرُهُ إِلَّا بِهِ . فَهُوَ مُسْتَعِينٌ عَنِ خَلْقِهِ ، وَخَلَقَهُ مَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي وُجُودِهِ وَاسْتِرْطَامِهِ .

٥٨٠ - الهيثبي في مجمع الزوائد (١٠ / ١٥٩) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

٥٨١ - أبو داود (٢ / ٨٠) كتاب الصلاة - باب الدعاء .

والترمذي (٥ / ٥١٧) ٤٩ - كتاب الدعوات . ٦٥ - باب حدثنا قتيبة .

وابن ماجه (٢ / ١٣٦٧) ٣٤ - كتاب الدعاء . ٩ - باب اسم الله الأعظم .

والدارمي (٢ / ٤٥٠) كتاب فضائل القرآن - باب فضل أول سورة البقرة وآية الكرسي .

قال محقق الجامع :

وفي سننه عبيد الله بن أبي زياد القداح المكي أبو الحصين ، وهو ليس بالقوي ، كما قال الحافظ في التقریب . وفيه أيضاً شهر بن حوشب ، وهو صدوق كثير الإرسال والأوهام ، ولكن للحديث شواهد بمعناه يرتقي بها إلى درجة الحسن ، ولذلك حسنه الترمذي . ١ . هـ .

(١) البقرة : ١٦٣ .

(٢) آل عمران : ١ ، ٢ .

٥٨٢ - أبو داود (١ / ٢٥٩) كتاب الصلاة - باب ما يقول بعد التشهد .

الله ﷺ المسجد ، فإذا هو برجلٍ قد قَضَى صَلَاتَهُ وهو يَتَشَهُدُ ، ويقولُ : اللهم إني أسألكَ بِاسْمِكَ الْأَحَدِ الصِّدِّ ، الذي لم يَلِدْ ولم يُولَدْ ، ولم يَكُنْ له كُفْوًا أَحَدٌ : أن تَغْفِرَ لي ذُنُوبِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، قال : فقال : « قَدْ غُفِرَ له ، قَدْ غُفِرَ له ، قَدْ غُفِرَ له » .

٥٨٣ - * روى البزار عن نَعِيمِ بنِ هَمَّارٍ : أن رسول الله ﷺ قال : « الميزانُ بيدِ الرَّحْمَنِ يَرْفَعُ أَقْوَامًا وَيَضَعُ آخَرِينَ » .

٥٨٤ - * روى الطبراني عن نَعِيمِ بنِ هَمَّارِ العَطَفَانِيِّ ، قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقولُ : « ما من آدمي إلا وَقَلْبُهُ بينَ أَصْبَعَيْنِ من أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ إن شاء أن يُزِيغَهُ أزاغَهُ وإن شاء أن يُقِيمَهُ أَقَامَةً وكلُّ يومٍ الميزانُ بيدِ الله يرفعُ أَقْوَامًا ويضعُ آخَرِينَ إلى يومِ القيامة » .

٥٨٥ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يَكْثُرُ أن يقولَ : « يَأْمُقَلِّبُ القلوبَ ثَبَّتْ قَلْبِي على دِينِكَ » . فقلتُ : يا رسول الله ، قد أَمِنَّا بِكَ ، وبما جئتَ به ، فهل تخافُ علينا ؟ قال : « نعم ، إن القلوبَ بينَ أَصْبَعَيْنِ من أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ، يُقَلِّبُها كيف يشاء » .

٥٨٦ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقولُ : « إن قُلُوبَ بني آدمَ بينَ إِصْبَعَيْنِ من أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ، كقَلْبِ واحدٍ ، يُصَرِّفُها حيثُ شاء » . ثم قال رسول الله ﷺ : « اللَّهُمَّ مُصَرِّفِ القلوبِ ثَبَّتْ قلوبَنَا على طاعتِكَ » .

= والنسائي (٢ / ٥٢) ١٣ - كتاب السهو . ٥٨ - باب الدعاء بعد الذكر .

وأحمد (٤ / ٣٣٨) . والحديث إسناده حسن .

٥٨٣ - الهيثبي في مجمع الزوائد (١ / ٨٢) وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

والحاكم في المستدرک (٢ / ٢٨٩) كتاب التفسير - تفسير سورة آل عمران . وهو صحيح .

٥٨٤ - الهيثبي في مجمع الزوائد (٧ / ٢١١) وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

٥٨٥ - الترمذي (٤ / ٤٤٨) ٣٣ - كتاب القدر ، ٧ - باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن . وقال : هذا حديث

حسن .

قال : وفي الباب عن النواس بن سيمان ، وأم سلمة وعائشة وأبي ذرٍّ ا . هـ والحديث إسناده حسن .

٥٨٦ - مسلم (٤ / ٢٠٤٥) ٤٦ - كتاب القدر ، ٣ - باب تصريف الله تعالى القلوب كيف يشاء .

٥٨٧ - * روى مالك عن عمرو بن دينار رحمه الله ، قال : سمعتُ ابنَ الزبير يقول في خطبته : إن الله هو الهادي والقاتن .

٥٨٨ - * روى البزار عن حذيفة عن النبي ﷺ قال : « خلق الله كلَّ صانع وصنعتَه » .

٥٨٩ - * روى ابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَيَبِيدُهُ الْأُخْرَى الْمِيزَانَ ، يَرْفَعُ الْقِسْطَ وَيَخْفِضُ » . قال : « أَرَأَيْتَ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مِمَّا فِي يَدَيْهِ شَيْئًا » .

٥٩٠ - * روى مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قام فينا رسولُ الله ﷺ بخمس كلمات ، فقال : « إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ

٥٨٧ - الموطأ (٢ / ٩٠٠) ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب النهي عن القول بالقدر .
وإسناده صحيح .

٥٨٨ - كشف الأستار (٢ / ٢٨) .

وقال المهيثي (٧ / ١٩٧) : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير أحمد بن عبد الله أبو الحسين ابن الكردي وهو ثقة . اهـ .

والمستدرک (١ / ٢١) ، وقال : على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .

٥٨٩ - ابن ماجه (١ / ٧١) المقدمة ١٣ - باب فيما أنكرت الجهمية .

وأخرج البخاري نحوه (٨ / ٣٥٢) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٢ - باب : ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ .

وكذا مسلم (٢ / ٦٩١) ١٢ - كتاب الزكاة ، ١١ - باب الحث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف .

٥٩٠ - مسلم (١ / ١٦١) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٩ - باب في قوله عليه السلام : إن الله لا ينام . وفي قوله : حجابه النور ... إلخ .

قال محقق الجامع :

أي : يخفض الله الميزان ويرفعه بما يوزن من أعمال العباد المرتفعة ، ويوزن من أوزانهم النازلة . معنى سبحات وجهه : نوره وجلاله وبهاؤه .

الليل ، حِجَابَهُ النَّوْرُ - وفي رواية : النَّارُ - « لَوْ كَشَفَهُ لِأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ بَصْرُهُ مِنْ خَلْقِهِ » .

٥٩١ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لَا أَحَدًا أَعْيَرَ مِنَ اللَّهِ ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ، وَلَا أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمُدْحُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ » .

وفي رواية (١) نحوه ، ولم يذكر « ما ظهر وما بطن » وزاد : « وليس أحدًا أحبَّ إليه العُدْرُ مِنَ اللَّهِ ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَأَرْسَلَ الرُّسُلَ » .

٥٩٢ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : قيل للنبي ﷺ : أما تغار ؟ قال : « والله إني لأغارُ والله أغيرُ مني ، ومن غيرته نهى عن الفواحش » .

٥٩٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنْ اللَّهُ يَغَارُ ، وَإِنْ الْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، وَإِنْ غَيْرَةَ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » .

وفي رواية مسلم (٢) قال : « الْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، وَاللَّهُ أَشَدُّ غَيْرًا » .

٥٩٤ - * روى مسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ :

٥٩١ - البخاري (٨ / ٣٠١) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١٠ - باب : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١١٣) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٦ - باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش .

(١) مسلم (٢ / ١١٣٦) ١٩ - كتاب اللعان ، الحديث السابع عشر .

٥٩٢ - أحد (٢ / ٣٢٦) .

ومجمع الزوائد (٦ / ٢٥٤) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

٥٩٣ - البخاري (٩ / ٣١٩) ٦٧ - كتاب التوبة ، ١٠٧ - باب الغيرة .

مسلم (٤ / ٢١١٤) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٦ - باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش .

(٢) مسلم : (٤ / ٢١١٥) الموضع السابق .

٥٩٤ - مسلم : (١ / ١٦١) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٨ - باب في قوله عليه السلام : نور أثنى أراه . وفي قوله : رأيت نورًا .

هل رأيت ربك؟ قال: «نور، أنى أراه؟» .

وفي رواية الترمذي ^(١) عن عبد الله بن شقيق قال: قلت لأبي ذر: لو رأيت رسول الله ﷺ [لسألته . فقال: عمّ كنت تسأله؟ قلت: كنت أسأله: هل رأيت ربك؟ فقال أبو ذر: قد سألته، فقال: «نور، أنى أراه؟» .

٥٩٥ - * روى مسلم عن عبد الله بن شقيق، قال: قلت لأبي ذر: لو رأيت رسول الله ﷺ لسألته . فقال: عن أي شيء كنت تسأله؟ قال: كنت أسأله هل رأيت ربك؟ قال أبو ذر: قد سألت فقال: «رأيت نوراً» .

٥٩٦ - * روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «قال الله تعالى: كذّبي ابن آدم، ولم يكن له ذلك، وشتمني، ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي، فزعم أنني لا أقدر أن أعيده كما كان، وأما شتمه إياي، فقله: لي ولد، فسبحاني أن أتخذ صاحبة أو ولداً» .

٥٩٧ - * روى البخاري ومسلم عن مسروق بن الأجدع رحمه الله قال: قلت لعائشة:

(١) الترمذي (٢٩٦ / ٥) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن، ٥٤ - باب «ومن سورة والنجم» .

قال النووي:

(نور أنى أراه) هكذا رواه جميع الرواة في جميع الأصول والروايات . ومعناه: حجاب النور فكيف أراه؟ قال الإمام أبو عبد الله المازري رحمه الله: الضمير في أراه عائد على الله سبحانه وتعالى . ومعناه: أن النور منعي من الرؤية كما جرت العادة بإغشاء الأنوار الأبصار، ومنعها من إدراك ما حالت بين الرائي وبينه .

٥٩٥ - مسلم (١ / ١٦١) - ١ - كتاب الإيمان، ٧٨ - باب في قوله عليه السلام: نور أنى أراه، وفي قوله: رأيت نوراً .

قال النووي: (رأيت نوراً) معناه: رأيت النور فحسب، ولم أر غيره .

٥٩٦ - البخاري (١٦٨ / ٨) - ٦٥ - كتاب التفسير، ٨ - باب في وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه .

قال الكرمانى: التكذيب نسبة التكلم إلى أن خبره خلاف الواقع، والشتم: توصيف الشخص بما هو إزراء ونقص فيه، وإثبات الولد له كذلك، لأنه قول بما يستلزم الإمكان والحدوث، فسبحانه ما أحلمه وما أرحمه: في وربهك الغفور ذو الرحمة . وهذا من الأحاديث القدسية .

٥٩٧ - البخاري (٦٠٦ / ٨) - ٦٥ - كتاب التفسير، ١ - باب حدثنا يحيى .

يا أمّته ، هل رأى محمدٌ ربّه ؟ فقالت : لقد قفّ شعري مما قلت ، أين أنت من ثلاثٍ من حدّثكهنّ فقد كذب ؛ من حدّثك أنّ محمداً رأى ربّه فقد كذب ، ثم قرأت : ﴿ لا تُدْرِكُهُ الأبصار وهو يُدْرِكُ الأبصار وهو اللطيفُ الخبير ﴾ (١) ، ﴿ وما كان لبشرٍ أن يُكلّمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً ﴾ (٢) . ومن حدّثك أنه يعلم ما في غدٍ ، فقد كذب ، ثم قرأت : ﴿ وما تدري نفسٌ ماذا تكسبُ غداً ﴾ (٣) . ومن حدّثك أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت : ﴿ يا أيها الرسول بلّغ ما أنزلَ إليك من ربك ... ﴾ (٤) الآية ، ولكنّه رأى جبريلَ عليه السلام في صورته مرتين .

وفي رواية (٥) قال : قلت لعائشة : فأين قوله : ﴿ ثم دنا فتدلى ﴾ فكان قاب قوسين أو أدنى ﴾ (٦) ؟ قالت : ذاك جبريلُ عليه السلام ، كان يأتيه في صورة الرجل ، وإنه أتاه هذه المرة في صورته ، التي هي صورته ، فسدّ الأفق .

وفي أخرى (٧) : ومن حدّثك أنه يعلم الغيب فقد كذب ، وهو يقول : لا يعلم الغيب إلا الله .

وفي أخرى (٨) : أن مسروقاً قال : كنت متكئاً عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة ثلاثٌ من تكلم بواحدةٍ منهنّ فقد أعظمَ على الله الفرية ... وذكرت نحو الرواية الأولى .
وزاد في رواية (٩) : ولو كان محمدٌ ﷺ كاتماً شيئاً مما أنزلَ عليه لكتّم هذه الآية : ﴿ وإذ

مسلّم (١ / ١٦٠) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٧ - باب معنى قول الله عز وجل : ﴿ ولقد رآه نزلةً أخرى ﴾ . وهل رأى

الذي ﷺ ربه ليلة الإسراء ؟

(١) الأنعام : ١٠٣ .

(٢) لقمان : ٣٤ .

(٣) مسلم : الموضوع السابق .

(٤) النجم : ٨ - ٩ .

(٥) البخاري (١٣ / ٣٦١) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً ﴾ .

(٦) مسلم (١ / ١٥٩) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٧ - باب معنى قول الله عز وجل : ﴿ ولقد رآه نزلةً أخرى ﴾ .

(٧) قفّ شعري : قفّ الشعرُ : إذا قام في منابته ، وأكثر ما يعرض عند سماع ما يخافه الإنسان أو يباهه ويعاينه .

(الفرية) : اختلاق الكذب .

(٩) مسلم (١ / ١٦٠) الكتاب والباب السابقان .

تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ﴿ (١) .

وللبخاري (٢) طرف منه عن القاسم عن عائشة قالت : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم ، ولكن قد رأى جبريل في صورته وخلقه ساداً ما بين الأفق .

٥٩٨ - * روى مسلم عن ابن عباس : قَالَ : ﴿ مَا كَذَبَ الْفَوَادُ مَا رَأَى ﴾ (٣) ﴿ وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ (٤) قَالَ : رَأَهُ بِفَوَادِهِ مَرَّتَيْنِ .

أقول : مذهب ابن عباس أن رسول الله ﷺ قد رأى ربه يوم المعراج ورجح ذلك النووي ، لأن عائشة تنفي وابن عباس يثبت . وكلام المثبت مقدم لأن فيه زيادة علم ، وذلك من الخصوصية لرسول الله ﷺ ، فمن ادعى أنه رأى الله يقظة في الدنيا يبصره فقد كفر .

وها نحن ننقل لك جزءاً من تحقيق النووي في إثبات الرؤيا لرسول الله ﷺ .

قال النووي : وأما صاحب التحرير فإنه اختار إثبات الرؤية قال والحجج في هذه المسئلة وإن كانت كثيرة ولكننا لا نتسك إلا بالأقوى منها وهو حديث ابن عباس رضي الله عنها أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد ﷺ . وعن عكرمة : سئل ابن عباس رضي الله عنها ؛ هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ قال : نعم . وقد روي بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : رأى محمد ﷺ ربه . وكان الحسن يخلف : لقد رأى محمد ﷺ ربه . والأصل في الباب حديث ابن عباس حبر الأمة والمرجوع إليه في العضلات ، وقد راجعه ابن عمر رضي الله عنهم في هذه المسئلة وراسله : هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ فأخبره أنه رآه . ولا يقدح في هذا حديث عائشة رضي الله عنها ؛

(١) الأحزاب : ٣٧ .

(٢) البخاري (٦ / ٣١٣) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٧ - باب إذا قال أحدكم آمين ... الخ .

٥٩٨ - مسلم (١ / ١٥٨) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٧ - باب معنى قول الله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ .

(٤) النجم : ١٣ .

(٣) النجم : ١١ .

لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت النبي ﷺ يقول لم أر ربي ، وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ﴾ ولقول الله تعالى : ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ ، والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة ، وإذا صحت الروايات عن ابن عباس في إثبات الرؤية وجب المصير إلى إثباتها ، فإنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ، ولا يستجيز أحد أن يظن بآبٍ بن عباس أنه تكلم في هذه المسألة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس : ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس . ثم إن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره والمثبت مقدم على النافي . هذا كلام صاحب التحرير . فالحاصل أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله ﷺ رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من رسول الله ﷺ . هذا مما لا ينبغي أن يتشكك فيه ، ثم إن عائشة رضي الله عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول ﷺ ولو كان معها فيه حديث لذكرته وإنما اعتمدت الاستنباط من الآيات « ١ . هـ كلام النووي .

وأجاب النووي عن استنباطات عائشة رضي الله عنها .

٥٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة (رفعه) : « يَضْحَكُ اللهُ إِلَى رَجُلَيْنِ ، يَقْتُلُ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ ، يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ ، يَقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللهِ فَيَقْتُلُ ، ثُمَّ يَتُوبُ اللهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسَلِّمُ ، فَيَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُسْتَشْهِدُ » .

أقول : الضحك في حقه تعالى (ليس كمثل شيء) ككل صفاته جل جلاله .

٦٠٠ - * روى البزار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « لو تعلمون قدر رحمة الله لا تكلمتم » أحسنه قال : « عليها » .

٥٩٩ - البخاري : (٦ / ٣٩) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٢٨ - باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسندد بعد ويقتل .

مسلم (٣ / ١٥٠٤) ٣٣ - كتاب الإمامة ، ٣٥ - باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر ، يدخلان الجنة .

وابن ماجه (١ / ٦٨) المقدمة ، ١٣ - باب فيما أنكرت الجهمية .

٦٠٠ - كشف الأستار (٤ / ٨٥) .

٦٠١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ قَسَمَ مِنْهَا رَحْمَةً بَيْنَ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ فَبِهَا يَتَرَاخَمُونَ وَبِهَا يَتَعَاطَفُونَ وَبِهَا تَعْطِفُ الْوَحْشُ عَلَى أَوْلَادِهَا وَأَخْرَ تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

٦٠٢ - * روى مسلم عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ : « خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَةَ رَحْمَةٍ فَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ مِنْهَا رَحْمَةً فَبِهَا تَعْطِفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا وَبِالْبَهَائِمِ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضِ وَالطَّيْرِ وَأَخْرَ تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا اللَّهُ بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ » .

٦٠٣ - * روى الطبراني عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، رَحْمَةً مِنْهَا قَسَمَهَا بَيْنَ الْخَلَائِقِ وَتِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

٦٠٤ - * روى أحمد عن أنس قال : مرَّ النبي ﷺ ونفر من أصحابه وصبي في الطريق فلما رأت أم الصَّبِيِّ الْقَوْمَ خَشِيَتْ عَلَى وَلَدِهَا أَنْ يُوطَأَ فَأَقْبَلَتْ تَسْمَى وَتَقُولُ : ابْنِي ابْنِي . وَسَعَتْ فَأَخَذَتْهُ ، فَقَالَ الْقَوْمُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِتَلْقَى ابْنَهَا فِي النَّارِ . قَالَ : فَحَفَّضَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ ، وَقَالَ : « وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يُلْقِي حَبِيبَهُ فِي النَّارِ » .

= قال الهيتمي (١٠ / ٢١٣) : رواه البرزبار وإسناده حسن .

٦٠١ - البخاري (١٠ / ٤٣١) - ٧٨ - كتاب الأدب ، ١٩ - باب جعل الله الرحمة في مائة جزء .

مسلم (٤ / ٢١٠٨) - ٤٩ - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى ، وأنها سبقت غضبه .

وابن ماجه (٢ / ١٤٣٥) - ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٥ - باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة .

٦٠٢ - مسلم (٤ / ٢١٠٩) الكتاب والباب السابقان .

وابن ماجه : الموضوع السابق .

٦٠٣ - الطبراني (١١ / ٣٧٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢١٤) كتاب التوبة - باب منه في رحمة الله تعالى .

وقال : رواه الطبراني والبرزبار وإسناده حسن .

٦٠٤ - أحمد (٣ / ١٠٤) .

وكشف الأستار (٤ / ١٧٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٨٢) . وقال : رواه أحد والبرزبار بنحوه وأبو يعلى ورجالهم رجال الصحيح .

(فحَفَّضَهُمْ) : أي سَكَّنَهُمْ وَهَوَّنَ عَلَيْهِمْ .

٦٠٥ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « كان رجلٌ يُصلي فأتاه رجل فوطئ على رقبته فقال الذي تحته : والله لا يغفر الله لك أبداً . فقال الله عز وجل : تألى عليَّ عبدي أن لا أغفر لعبدي فيني قد غفرت له . »

أقول : هذا الحديث أصل من الأصول التي اعتمدها الأصوليون لاعتقاد فكرة ما هو الواجب العقلي لله ، والمستحيل العقلي لله ، والجائز العقلي في حقه تعالى ، وما هي الواجبات والمستحيلات والجائزات الشرعية . وهو موضوع دقيق جرت على ذكره كتب العقائد خلال العصور ، وجدير بكل مسلم أن يفهمه بأن يقرأه في كتب عقائد أهل السنة والجماعة على عالم رباني متقن .

٦٠٦ - * روى أبو يعلى عن عائشة رضي الله عنها رفعتة « لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، وقولوا ما شاء الله وحده . »

٦٠٧ - * روى أبو داود عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « لا تقولوا : ما شاء الله ، وشاء فلان ، ولكن قولوا : ما شاء الله ، ثم شاء فلان . »

٦٠٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة لارضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « جعل الله الرحمة مائة جزءٍ ، فأمسكَ عنده تسعةً وتسعين ، وأنزل في الأرض جزءاً واحداً ، فمن ذلك الجزء تتراحمُ الخلائق ، حتى ترفع الدابة حافرهما عن ولدها خشيةً أن تُصيبه . »

وللبخاري ^(١) : أن رسول الله ﷺ ، قال : « إن الله خلق الرحمة يومَ خلقها مائة

٦٠٥ - الطبراني (١٠ / ١٢٤) .

مجمع الزوائد (٤ / ٨٦) وقال : رجاله رجال الصحيح .

٦٠٦ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٨) وقال : رواه أبو يعلى ، ورجاله ثقات .

٦٠٧ - أبو داود (٤ / ٢٩٥) كتاب الأدب - باب لا يقال خبثت نفسي .

أحمد (٥ / ٢٨٤) .

٦٠٨ - البخاري (١٠ / ٤٣١) ٧٨ - كتاب الأدب ، ١٩ - باب جعل الله الرحمة في مائة جزء .

مسلم (٤ / ٢١٠٨) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه .

(١) البخاري (١١ / ٣٠١) ٨١ كتاب الرقاق . ١٩ - باب الرجاء مع الخوف .

رحمة ، فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمةً ، وأرسل في خلقه كلهم رحمةً واحدةً ، فلو يعلم الكافر بكلّ الذي عند الله من الرحمة لم يئأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكلّ الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار . .

ولمسلم^(١) قال : « إن لله مائة رحمة ، أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم والهوام ، فبها يتعاطفون ، وبها يتراحمون ، وبها تعطف الوحش على ولدها ، وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة ، يرحم بها عباده يوم القيامة » .

٦٠٩ - * روى الطبراني في الأوسط عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أحبُّ أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية ﴿ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ » الآية .

٦١٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لما قضى الله الخلق » وعند مسلم : « لما خلق الله الخلق كتب في كتاب كُتِبَ ، فهو عنده فوق العرش : إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » .

وعند البخاري : « غلبتُ غضبي » .

وللبخاري أيضاً^(٢) : « إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه : إن رحمتي سبقت غضبي » .

وله في أخرى^(٣) ، قال : « لما خلق الله الخلق كتب في كتابه على نفسه ، فهو موضوع عنده على العرش : إن رحمتي تغلب غضبي » .

(١) مسلم (٤ / ٢١٠٨ / ٤٩) - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه .

٦٠٩ - الهيثمي في جمع الزوائد (٧ / ١٠٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وأحمد بنحوه وقال « إلا من أشرك » ثلاث مرات ، وفيه ابن شعبة وفيه ضعف وحديثه حسن .

٦١٠ - البخاري (١٣ / ٥٢٢ / ٩٧) - كتاب التوحيد ، ٥٥ - باب قوله تعالى : ﴿ بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٠٧ / ٤٩) - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه .

(٢) البخاري (١٣ / ٥٠٤ / ٩٧) - كتاب التوحيد ، ٢٢ - باب وكان عرشه على الماء ، وهو رب العرش العظيم .

(٣) البخاري (١٣ / ٣٨٤ / ٩٧) - كتاب التوحيد ، ١٥ - باب قول الله تعالى : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ .

وفي أخرى (١) : « إن الله كتب كتابًا ، قبل أن يخلق الخلق : إنَّ رحمتي سبقت غضبي . فهو مكتوبٌ عنده فوق العرش » .

ولسلم أيضًا (٢) : أن النبي ﷺ قال : « قال الله عز وجل : سبقت رحمتي غضبي » .

وله في أخرى (٣) : « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه ، فهو موضوع عنده : إنَّ رحمتي تغلب غضبي » .

وأخرجه ابن ماجه قال (٤) : « إنَّ الله حين خلق الخلق كتب بيده على نفسه : إنَّ رحمتي تغلب غضبي » .

قال الحافظ في الفتح :

قوله : (لما قضى الله الخلق) أي خلق الخلق كقوله تعالى : ﴿ فقضاهن سبع سموات ﴾ أو المراد أوجد جنسه ، وقضى يطلق بمعنى حكم وأتقن وفرغ وأمضى . قوله (كتب في كتابه) أي أمر القلم أن يكتب في اللوح المحفوظ ، وقد تقدم في حديث عبادة بن الصامت قريبًا : « فقال للقلم اكتب ، فجرى بما هو كائن » ويحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللفظ الذي قضاه ، وهو كقوله تعالى : ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ﴾ ... قوله (غلبت) في رواية شعيب عن أبي الزناد في التوحيد « سبقت » بدل غلبت ، والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب ، لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق ، أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب . لأن الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث ، بهذا التقرير يندفع استشكل من أورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواطن ، كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة وغيرها . وقيل معنى الغلبة الكثرة والشمول ، وتقول: غلب على فلان الكرم ، أي أكثر

(١) البخاري (١٣ / ٥٢٢) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٥٥ - باب قول الله تعالى : ﴿ بل هو قرآن مجيد ﴾ .

(٢) مسلم (٤ / ٢١٠٨) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه .

(٣) سلم : الموضع السابق .

(٤) ابن ماجه (٢ / ١٤٣٥) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٥ - باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة .

أفعاله ، وهذا كله بناء على أن الرحمة والغضب من صفات الذات ، وقال بعض العلماء : الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات . ولا مانع من تقديم بعض الأفعال على بعض فتكون الإشارة بالرحمة إسكان آدم الجنة أول ما خلق مثلاً ، ومقابلها ما وقع من إخراجه منها . وعلى ذلك استمرت أحوال الأمم بتقديم الرحمة في خلقهم بالتوسيع عليهم من الرزق وغيره ، ثم يقع بهم العذاب على كفرهم . وأما ما أشكل من أمر من يعذب من الموحدين فالرحمة سابقة في حقهم أيضاً ، ولولا وجودها لخلدوا أبداً . وقال الطيبي : في سبق الرحمة إشارة إلى أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وأنها تنالهم من غير استحقاق وأن الغضب لا ينالهم إلا باستحقاق ، فالرحمة تشمل الشخص جنينا ورضيحا وفضيحا وناشئا قبل أن يصدر منه شيء من الطاعة ، ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك « ا . هـ كلام ابن حجر .

٦١١ - * روى الطبراني في الصغير والأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « قلت : يا جبريل أيصلي ربك جل ذكره ؟ قال : نعم . قلت : ما صلاته ؟ قال : سبح قدوس سبقت رحمتي غضبي » .

٦١٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته » .

وللترمذي في رواية أخرى (١) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع في الجنة أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من الجنة أحد » .

٦١١ - الروض الداني (١ / ٤٩) .

الهيشي في مجمع الزوائد (١٠ / ٢١٣) وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجاله وثقوا .

٦١٢ - مسلم (٤ / ٢١٠٩) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٤ - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه .

وأحمد (٢ / ٣٦٧) .

(١) الترمذي (٥ / ٥٤٩) ٤٩ - كتاب الدعوات ، ١٠٠ - باب خلق الله مائة رحمة . وقال : هذا حديث حسن لا نعرفه

إلا من حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة .

٦١٣ - * روى البخاري ومسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَبِيٍّ ، فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبِيِّ تَسْعَى ، قَدْ تَحَلَّبَ تَدْيُهَا ، إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبِيِّ أَخَذَتْهُ ، فَأَلْزَقَتْهُ بِيَطْنِهَا فَأَرْضَعَتْهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَتَرَوْنَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ » ؟ قُلْنَا : لَا وَاللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ بَوْلِدِهَا » .

* * *

التلخيص

- يدخل في الإيمان بالله الإيمان بوجوده وصفاته العليا وأسمائه الحسنی وأفعاله ، وأنه لا فاعل إلا هو ولا خالق إلا هو ، وأنه له المالكية والربوبية والألوهية والحاكية ، ولذلك فإن المكلفين من الإنس والجن مطالبون بالعبادة والعبودية على مقتضى الوحي الذي جاءنا به رسل الله عن الله ، وكان خاتمة ذلك رسالة نبينا محمد ﷺ التي نُسخت بها الشرائع السابقة إلا ما أقرته منها ، وقد جاءتنا مبينة واضحة في الكتاب والسنة ، فعرفتنا رسالة نبينا ﷺ على الله وصفاته وأسمائه وحقوقه ، وعلى واجباتنا تجاهه ففصلت لنا العبادة والعبودية .

- هناك معارك كبرى بين أهل الإسلام وبين أهل الفلسفات والأديان المعاصرة حول المعرفة الحق لله عز وجل ، وبتأمل بسيط يدرك من عرف العقيدة الإسلامية في باب الألوهية أنها قدمت الحق مصفى وأن ما سواها مما خالفها لا يقوم عليه دليل من عقل أو نقل .

- هناك معارك كبرى بين أهل السنة والجماعة وبين الفرق المنشقة عن جسم الأمة الإسلامية حول الذات الإلهية وصفاتها وما ينسب إليها وحول حقوقها ومالا يصح إلا لها وما يليق وما لا يليق ، وقد فصل في ذلك كله المحكم من كتاب الله ، وقامت الحجة على هذه الفرق بفهم الراسخين في العلم من جماهير من ينتسب إلى الإسلام ، وكان من فضل الله على هذه الأمة أنه لم يزل أكثريتها وأكثريه علمائها على الفهم الحق ، ولم تتشكل فرقة ضالة في يوم من الأيام إن في عامتها أو في علمائها كثرة كاثرة ، وكانت أعظم معاركننا الفكرية مع المعتزلة .

- هناك اختلافات بين بعض أهل الرواية وبين أهل الدراية ممن ينتسبون إلى أهل السنة والجماعة ، وتتلخص هذه الاختلافات في الموقف من الصفات السمعية مع اتفاق الجميع على نفي التشبيه ، وفي بعض ما يחדش التوحيد ، وفي الموقف من تقليد الأئمة في الفروع ، وفي ما يدخل في دائرة البدعة المكفرة أو المضللة أو المحرمة . وفهوم الراسخين في العلم من تواطأت أكثرية علماء الأمة على التسليم لهم كالبيهقي والنووي وابن حجر العسقلاني والعز

ابن عبد السلام والسيوطي يشهد لأهل الدراية .

- كل ما مضى يجعلنا نذكر المسلم بضرورة قراءة كتب أهل السنة والجماعة من أهل الدراية في العقائد ، فكلام المختصين من الراسخين في العلم وزن ليس لكلام غيرهم .

فائدة : إن المعرفة الإلهية لا تتعمق بشيء كقراءة القرآن والإكثار من الأذكار المأثورة والدعوات التي وردت في الصلوات وغيرها ، وسنخصص جزءاً في القسم الثالث للتلاوة كما سنخصص جزءاً للدعوات والأذكار في القسم نفسه ، وستر معنا من الدعوات والأذكار في مناسبات متعددة ، فثل هذا يعمق الاعتقاد الحق وهو في الوقت نفسه من أرق أنواع العبادة في الإسلام ، والصلاة وأذكارها ودعواتها هي الأرق في هذا المرتقى .

وكثيرون من الناس بدلاً من أن يفتنوا إلى الجانب العملي في بعض النصوص ، يدخلون في أنواع الجدل ، فبدلاً من أن يفتنوا إلى الخشوع الذي يجب أن يفتن له من حديث « نصب الله وجهه لعبده في الصلاة » ، وبدلاً من أن يفتنوا لرقابة الله إياهم في قوله تعالى : ﴿ وهو معكم أين ما كنتم ﴾ ^(١) وبدلاً من أن يفتنوا لضرورة الدعوات في الثلث الآخر من الليل أخذاً من حديث النزول ، يدخلون في جدل عقيم لا يتابعون فيه الراسخين في العلم ولا يلحظون ما يترتب على كلامهم من تشبيه وإيجاد تعارض بين النصوص ، ولو أنهم سلموا للنصوص مع التنزيه أو تابعوا الراسخين في العلم على تأويلهم لكان أسلم لهم : ﴿ سبحان الله عما يصفون * إلا عباد الله المخلصين ﴾ ^(٢) . ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ﴾ ^(٣) .

- وإن من أقبل على الله بالعمل والإخلاص فتح الله على قلبه من ميادين المعرفة الإلهية ما لا يدركه أهل الجدل الذي جعل الله عز وجل أهله مظنة ضلال ، « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل » ^(٤) .

(٢) الصافات : ١٥٩ ، ١٦٠ .

(١) الحديد : ٤ .

(٣) آل عمران : ٧ .

(٤) الترمذي (٥ / ٣٧٨) ٤٨ - كتاب التفسير : ٥٥ . من سورة الزخرف . وقال : حسن صحيح .

وأحمد (٥ / ٢٥٢) . والحديث إسناده حسن .

الوصل الأول
في:
الوثنية في التاريخ
وفيه:
مقدمة وتعريف عن الوثنية

المقدمة

قال تعالى عن الأصنام على لسان إبراهيم عليه الصلاة والسلام : ﴿ رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ﴾ (١) .

جاء هذا النص في سياق كلام إبراهيم عليه السلام في القرآن عن الأصنام : ﴿ واجنبي وبنّي أن نعبد الأصنام * رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ﴾ (٢) .

فمن المعروف أن نوحاً وإبراهيم عليهما السلام بعثا في بلاد ما بين الرافدين دجلة والفرات ، وأنها بعثا وعبادة الأصنام منتشرة ، وقول إبراهيم عليه السلام الذي صدرنا به هذا الواصل يشير إلى كثرة من ضل بسبب الأصنام ، وذلك أن الإنسان إذا جانب ماتوصل إليه العقول والنقول انحصر في خيالاته ، وكلما ابتعد عن قضايا العقول والنقول أوصلته خيالاته إلى التثيل فالتجسيد الرمزي فالوثنية والشرك ، لذلك نجد أن الوثنية تسربت إلى كثير من أهل الأديان السماوية فضلاً عن غيرهم ، ولذلك نلاحظ أن الإسلام حضّ المسلم في كثير من النصوص على التسبيح في الصلاة وغيرها لاحتياج القلب البشري إلى التغذية بالتنزيه بشكل دائم ، ولذلك كان للإسلام موقف من التصوير نعرف تفصيلاته في غير هذا المكان .

ولقد حدثتنا نصوص العهد القديم عند اليهود في أكثر من مكان عن تسرب عبادة البعل إلى اليهود ، وذكر ذلك القرآن على لسان إلياس عليه السلام : ﴿ أتدعون بعلأ وتذرون أحسن الخالقين ﴾ (٣) ، وكان البعل هو الصم الذي تنسب إليه مدينة بعلبك في بلاد الشام ، ومن بلاد الشام أخذ عمرو بن لحي عبادة الأصنام وأدخلها إلى مكة ، ومنها انتشرت في جزيرة العرب .

والديانة البرهمية انقلبت إلى ديانة وثنية ، والديانة البوذية انقلبت إلى ديانة وثنية ، وغلبت الوثنية في أكثر أدوار التاريخ على بلاد ما بين الرافدين ، وغلبت الوثنية وتأليه الإنسان على الديانات المصرية القديمة ، وكانت ديانة الرومان الذين سيطروا على أكثر العالم

(٢) إبراهيم : ٣٥ ، ٣٦ .

(١) إبراهيم : ٣٦ .

(٣) الصافات : ١٢٥ .

القديم وثنية ، وكذلك اليونان الذين سيطروا بقيادة الإسكندر المكدوني على كثير من مناطق العالم القديم كانوا وثنيين ، والوثنية هي الأصل في إفريقيا لولا دخول الأديان السماوية إليها ، ولقد دخلت الوثنية زائدة على تأليه المسيح - عليه السلام - على الديانة النصرانية في صور كثيرة : في صور الأيقونات ، وتقديم شيء من العبادات لتأثيل من أنواع شتى ، وفي صورة عبادة الصليب ، ولذلك فإن على المسلم أن يحذر طُرُوءَ شيء من الوثنية إليه بأن يحذر ابتداءً من تخيلاته في شأن الذات الإلهية ، فكل ما خطر ببالك فالله خلاف ذلك : ﴿ ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ﴾^(١) ، وليحذر انتهاءً من التأثيل وأن يدخلها بيته .

إن في العالم ديانات تواجه الإسلام ، وبعض هذه الديانات أصولها سماوية قطعاً كاليهودية والنصرانية ، وبعضها ليست سماوية جزماً كالسيخية ، وبعضها لا نستطيع الجزم بشيء عن أصولها لكننا نؤمن أن الله عز وجل لم يترك أمة بلا رسالة ، قال تعالى :

﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾^(٢) .

﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾^(٣) .

﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾^(٤) .

قال عليه الصلاة والسلام : « ألا إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله »^(٥) .

فنحن نجزم أنه قد أرسل إلى كل أمة رسول ثم ختمت الرسالات بمحمد ﷺ ، وكانت رسالة عامة للعالمين : ﴿ ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾^(٦) ، ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾^(٧) .

ولكننا لا نستطيع الجزم بشيء عن أصول بعض الديانات إلا إذا جاءنا شيء في كتاب ربنا أو سنة رسولنا عليه الصلاة والسلام في شأنه ، وهاك تعريفاً مختصراً عن الوثنية في بعض الأديان :

(٢) النحل : ٣٦ .

(٤) إبراهيم : ٤ .

(٦) الأحزاب : ٤٠ .

(١) الثورى : ١١ .

(٣) فاطر : ٢٤ .

(٥) مسند أحمد (٤ / ٤٤٧) .

(٧) الأنبياء : ١٠٧ .

تعريف عن الوثنية في بعض الأديان

١ - الوثنية في الديانات المصرية القديمة

قال أبو زهرة في كتابه (مقارنات الأديان) :

« فكل مدينة كانت لها آلهتها . فكان موطن أوزيريس في أيديوس ، وفتاح في ممفيس ، وأمون في طيبة ، وهوروس في إدفو ، وهاتور في دندرة ، إلخ ... » ا.هـ .

ثم تحدث أبو زهرة عن أسطورة أوزيريس وإيزيس وتوت وهنوروس وسيت ، ثم تحدث عن مينا الأول الذي وَحَدَ مصر تحت سلطانه وأعلن تأليه نفسه بحلول هوروس وسيت فيه .

٢ - وثنية الرومان

قال أبو زهرة في كتابه (مقارنات الأديان) عن وثنية الرومان :

« عددوا أربابهم بتعدد مظاهر الطبيعة التي تتجلى فيها أوامر آلهتهم ونواهيها ، فهناك رب ينبت البذر ، وآخر يحمي الحقل ، وثالث يحرس الثار وهكذا ، ولكل رب اسمه وجنسه وعمله ، فعندهم للسماء إله وللحرب إله وللشجاعة إله كما عند اليونان وسموا إله السماء جوبتر وإله الحرب مارس وإله الشجاعة هوكوليس ، وهو ما يسمى عند اليونان هركليس ؛ وقد قبسوا أيضاً بعض أسماء آلهتهم وخواصها من المصريين القدماء ، فعندهم إيزيس إله القمر وأوزيريس إله الزراعة ومراميس إله الشفاء ، وكلها أسماء مصرية لآلهة مصرية ، وإن الأرباب قد تعددت عند الرومان جداً ، فلكل مظهر من مظاهر الحياة رب ، ولكل قوة في الإنسان رب ، فعندما يولد الطفل يأتيه رب يعلمه النطق ، وربة تعلمه الشرب ، وأخرى تقوي عظامه ، وربان يرافقانه إلى المدرسة ، وآخران يرجعان به . ويعتقدون أن هناك أرباباً لمدينة ، وللكتابة وللجبل ، ولكل نهر ، ولكل نبع ، ولكل شجرة رب خاص ، ولقد قال الكاتب اللاتيني بترون في إحدى قصصه على لسان امرأة صالحة : « إن بلادنا غاصة بالأرباب ، بحيث يسهل عليك أن تلقى فيها رباً من أن تصادف رجلاً » .

ولقد أتى عهد على الرومان كانوا يعبدون فيه تلك الآلهة المتعددة من غير أن يتخذوا لها تماثيل ، بل كانوا يعبدونها من غير تماثيل خاصة لكل إله ، فلم يكن في رومية في ذلك العهد صنم ، ثم اتخذوا بعد ذلك الأصنام من الخشب أولاً ، ثم اتخذوها من الرخام على مثال أصنام اليونان « ١ . هـ .

٣ - وثنية اليونان

قال أبو زهرة في كتابه (مقارنات الأديان) عن اليونان :

« أللهوا السماء والأرض والبحر ، والشمس ، والزمن ، ولكنهم لم يقفوا عند هذا الحد ، بل لحظوا بعد ذلك الصفات الأدبية في الأحياء ، وفنونهم ، وما يؤثر فيهم فجعلوا لكل واحد منها إلهاً أو آلهة ، ومن هذه الآلهة هيرا ربة القوة المنتجة في الطبيعة وأريس أو المريخ إله الحرب ، وأبولون إله الموسيقى والنور ، وهراميس رسول الآلهة ورب الفصاحة والبيان ، وأثينا ربة الحكمة وأفروديت ربة الحب الجميل ، وديونيسوس رب الخمر والتمثيل و « لتيراجيني » أو المحزن .

وكان لكل مدينة أربابها الخاصة بها ، ومعبودات لها كثيرة ؛ وإن اتحدت في الاسم مع أرباب المدينة الأخرى فالسمى يختلف ، فأبولون في مدينة ليس هو أبولون في مدينة أخرى ، وإن اتحد الاسمين ، ولكن مع هذا الاختلاف كانت هناك أرباب كثيرة أجمع اليونان في الجملة على عبادتها وتقديسها كالسما والأرض والبحر ، ولها في كل مكان معبد خاص بها ، أو مزار يتقرب فيه إليها ؛ وإن الأرباب التي يشترك اليونان في تقديسها كثيرة جداً ، وكلها يمثل أعظم القوى الطبيعية تأثيراً في الكون ، ومن هذه زيوس المشتري ، وهيرا وأثينا وأرتيمس وهرميس (عطارد) وأريس (المريخ) وأفروديت (الزهرة) وكرنوس (زحل) وهكذا .

ولقد صوروا لكل رب من هذه الأرباب تمثالاً يعبد ، ولقد كان للتماثيل الكبيرة محالاً خاصة بها يزعمون أن الآلهة توحى إليهم فيها على لسان الكهنة ، ويتقربون في تلك المحال للآلهة بالقرابين والندور ، وأشهرها معبد (دلفي) لأبولون بمدينة (فوكيس) « ١ . هـ .

٤ - وثنية الهندوس

يقول محمد فريد وجدي في (دائرة معارفه) عن البرهمية :

« للبراهمة صنم اسمه برهما له أربعة أوجه وأربعة أيدي ، في يده الأولى كتابهم المقدس (الفيدا) وفي يده الثانية ملعقة ، وفي يده الثالثة سبحة ، وفي يده الرابعة إناء فيه ماء .

ولديهم صنم ثان للإله فيشنو ابن برهما ، وله أربعة أيدي ، في الأولى بوق من الصدف ، وفي الثانية حلقة عند إدارتها تخرج منها نار لا يستطيع أحد مقاومتها فيما يقولون ، وفي الثالثة هراوة . وفي الرابعة غصن من الزهر .

ولديهم صنم ثالث للإله سيفا ، وله أربع أيدي ، في الأولى صولجان ، وفي الثانية حبل يشد به المذنبين ، أما يده الأخرى فلا شيء فيها ، وله عين ثالثة في جبهته وقلادة في عنقه من رءوس البشر .

والبراهمة يقدسون البقر ويمرمون ذبحها معتقدين أن الأرواح الطاهرة تحل أجسادها ، وكثيراً ما نشأ من هذه العقيدة معارك بينهم وبين مسلمي الهند في عيد الأضحى .

وهم يقدسون الثعابين والتاسيح وغيرها ، ويعتبرون نهر الغانج مقدساً وأن الانغاس فيه يطهر الذنوب ، ولذا يحج إليه في كل عام ملايين منهم « ا . ه .

ويقول أبو الحسن الندوي في كتابه : (ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين) عن وثنية الديانة البرهمية :

« قد بلغت الوثنية أوجها في القرن السادس ، فقد كان عدد الآلهة في « ويد » ثلاثة وثلاثين ، وقد أصبحت في هذا القرن ٣٣٠ مليون . وقد أصبح كل شيء رائع وكل شيء جذاب وكل مرفقٍ من مرافق الحياة إلهًا يُعْبَدُ . وهكذا تجاوزت الأصنام والتماثيل والآلهة والإلهات الحصر ، وأربت على العد ، فمنها أشخاص تاريخية ، وأبطال تمثل فيهم الله - كما زعموا - في عهود وحوادث معروفة ، ومنها جبال تجلى عليها بعض آلهتهم ، ومنها معادن كالذهب والفضة تجلى فيها إله ، ومنها نهر الكنج الذي خرج من رأس « مهاديو » الإله ،

ومنها آلات الحرب وآلات الكتابة وآلات التناسل ، وحيوانات أعظمها البقرة ، والأجرام الفلكية ، وغير ذلك « . ا . هـ .

٥ - وثنية الصين

تسود الصين ثلاث ديانات : الديانة الطاوية ، ومؤسسها لوتس فقد انقلبت إلى ديانة وثنية في عهد قريب من عهد مؤسسها ، والديانة الكونفوشوسية وقد مرت عهود على أتباعها كانوا لا يعتقدون بإله معين بل كانوا يعبدون ما شاءوا من الأشجار والأنهار ، والبوذية انقلبت إلى وثنية كما سنرى (راجع : ماذا خسر العالم) .

٦ - الوثنية في الديانة البوذية

لقد ذابت البوذية في البرهية ما عدا خروجها عليها في نظام الطبقات وأشياء أخرى واعتقد البوذيون ألوهية بوذا فنصبوا له التماثيل في كل مكان حلت فيه دياناتهم وتقدموا له بالعبادة .

يقول الدكتور أحمد شلي في كتابه (أديان الهند الكبرى) :

« ولكن البوذية بدأت تنكش بعد بوذا ، وقد سبق أن ذكرنا أن من أهم أسباب إنكاشها أنها لم تعن بالكلام عن الإله ، وبعبارة أخرى تركت فراغاً كبيراً في نفوس أتباعها ، وبمرور الزمن ملاً أتباعها هذا الفراغ بألهة الهندوس أو بعبادة بوذا نفسه واتخاذها إلهاً ، ويتصل بهذا أيضاً أن بوذا لم يبين معابد ، ولم يأمر أتباعه بممارسة أي لون من ألوان العبادة ، وبسبب هذا لجأ أتباع بوذا إلى معابد الهندوس فوضعوا فيها تماثيل بوذا ، وأصبح كل ما زاد هو إله جديد أضيف إلى آلهة الهندوس المتعددة ، والعقل الهندي يرحب بمزيد من الآلهة . وهكذا أخذت البوذية تتلاشى في الهندوسية ، وأخذت الهندوسية تمتصها أو تمتص أتباعها يوماً بعد يوم « ا . هـ .

٧ - وثنية العرب

أما وثنية العرب فقد وصفها الأستاذ الندوي في كتابه (ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين) وكان من كلامه :

« وهكذا انغمست الأمة في الوثنية وعبادة الأصنام بأبشع أشكالها ، فكان لكل قبيلة أو ناحية أو مدينة صنم خاص ، بل كان لكل بيت صنم خصوصي . قال الكلبي : كان لأهل كل دار من مكة صنم في دارهم يعبدونه ، فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به ، وإذا قدم من سفر كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به أيضاً . واستهترت العرب في عبادة الأصنام ، فمنهم من اتخذ بيتاً ، ومنهم من اتخذ صنماً ، ومن لم يقدر عليه ولا على بناء بيت نصب حجراً أمام الحرم ، وأمام غيره ، مما استحسنت ، ثم طاف به كطوافه بالبيت وسموها الأنصاب . وكان في جوف الكعبة - البيت الذي بني لعبادة الله وحده - وفي فنائها ثلاثمائة وستون صنماً ، وتدرجوا من عبادة الأصنام والأوثان إلى عبادة جنس الحجارة .

روى البخاري عن أبي رجاء العطاردي قال : كنا نعبد الحجر ، فإذا وجدنا حجراً هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر ، فإذا لم نجد حجراً ، جمعنا حثوة من تراب ، ثم جئنا بالشاة فحلبنا عليه ثم طفنا به .

وقال الكلبي : كان الرجل إذا سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجار ، فنظر إلى أحسنها فاتخذها ربياً ، وجعل ثلاث أثافي لِقَدْرِهِ ، وإذا ارتحل تركه .

وكان للعرب - شأن كل أمة مشركة في كل زمان ومكان .. آلهة شتى من الملائكة والجن والكواكب ، فكانوا يعتقدون أن الملائكة بنات الله ، فيتخذونهم شفعاء لهم عند الله ويعبدونهم ، ويتوسلون بهم عند الله ، واتخذوا كذلك من الجن شركاء لله وأمنوا بقدرتهم وتأثيرهم وعبدوهم .

قال الكلبي : كانت بنو مليح من خزاعة يعبدون الجن ، وقال صاعد : كانت جَمِير تعبد الشمس ، وكنانة القمر ، وتميم الدَّبْران ، ولخم وجذام المشتري ، وطيبئ سهيلاً ، وقيس

الشعري العَبور ، وأسد عطاردًا « ا . ه .

هذه بعض مظاهر الوثنية في تاريخ العالم وكثير منها لازال مسترًا ، والإلحاد في عصرنا لا يخرج عن كونه نوعًا من أنواع الوثنية ، إذ يخلع الملحدون على الكون كله صفات الألوهية من خلق وإبداع وإحياء وإماتة فتأمل حال الإنسان في وثنيته لتدرك مِنَّةَ الله على الإنسان في إرساله محمدًا ﷺ بالتوحيد الذي يجعل الإنسان سيد الأكوان وقيمه عبدًا لله وحده ، بينما الوثنية تجعل الإنسان عبدًا لشجرٍ أو حجرٍ أو قرٍ أو شمسٍ أو كوكبٍ أو إنسانٍ أو الكونِ كُلِّهِ .

قال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً رجالاً فيه شركاء متشاكسون ورجالاً سلّمًا لرجل هل يستويان مثلاً ﴾ (١) ، إنه شتان بين أن يتوجه الإنسان إلى خالقه الأوحد وإلى المنعم عليه بالعبادة مشاركًا هذا الوجود كله في التوجه إلى الله : ﴿ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ﴾ (٢) ، وبين ذلك الإنسان الذي يتوجه إلى أنواع من المخلوقات بالعبادة محتارًا في أيها يقدم ولأيها يتقرب ، فَيَا لِنَتِكَاسَةِ الْعَقْلِ وَيَا لِسَفَاهَةِ الْأَحْلَامِ ، إنه من خلال هذا وحده يدرك سر قوله تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين ﴾ (٣) . وإنما نلقت نظر بعض المتهوسين الذين لا همَّ لهم إلا أن يرموا أهل الإسلام بالشرك دون مستندٍ قطعي من كتاب أو سنة ، فزاهم يفهمون النصوص على غير فهم الراسخين في العلم فيقذفون هذا بنوع من الشرك ، ويقذفون هذا بنوع آخر .

(١) الزمر : ٢٩ .

(٢) الإسراء : ٤٤ .

(٣) الأنبياء : ١٠٧ .

الوصّل الثاني
في:

التّليّة ونسب الوالد إلى الله

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

قال تعالى : ﴿ يَضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ (١) .

ورد هذا النص في سياق قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِيرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ (١) .

فالآية تشير إلى أن نسبة الولد إلى الله كانت موجودة في ديانات سابقة ، ومن تأمل هذه النحلة وما يلزم عليها من لوازم النقص على الله من تشبيهه بالحوادث وما يحيط بها من نقص الاحتياج إلى الزوجة والولد ، ومن اتصافه بصفات الحوادث من تجزئة وتبعيض ، وشوق وشهوة أدرك مقدار الزلل في العقل البشري ، إذ يصف الله عز وجل بهذا الوصف ، فيعرف المكلف نعمة الله على البشرية ببعثة محمد ﷺ ليرجع الناس إلى التنزيه والتوحيد :

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا * تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ (٢) .

﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنْ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٍ مُبِينٍ ﴾ (٣) .

ومن أشهر الأديان القديمة التي قالت بالبنوة لله - تعالى عن ذلك - البرهية والبوذية والديانات المصرية القديمة ، فَأَنَّ يَذُكَّرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْلَ الْيَهُودِ فِي عِزِيرِ وَقَوْلِ النَّصَارَى فِي الْمَسِيحِ مُضَاهَاةً لِقَوْلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِكَ ، فتلك من معجزات القرآن الكبرى .

إن البراهمة يقولون بالتثليث مع قولهم بالتمدد الكثير ، فأكبر آلهتهم في زعمهم « براهما » ثم « سيفا » أو « سيو » ثم « ويشنو » ويعتقدون أن « ويشنو » هو الابن « لبراهما » ، ويعتقدون أن « ويشنو » الابن حل في أحد رجالهم المسمى « كرشنه » ، ويعتقدون فيه ما يعتقده المسيحيون في المسيح .

يقول فريد وجدي في دائرة معارفه : « حدثت في الهنرد عقيدة التثليث فتغلبت على توحيدهم السابق فرأيناهم يعبدون إلهًا واحدًا ذا ثلاثة أصولٍ (برهما وفيشنو وسيفا) ، وقد

(٢) مريم : ٨٨ - ٩٢ .

(١) التوبة : ٣٠ .

(٣) الزخرف : ١٥ .

خلف فيشنو أباه برهما في نظر الهنود فصاروا لا يوجهون عبادتهم إلا إليه ، أما برهما فتركوه في راحة زاعمين أنه أدى وظيفته وانتهى دوره « ا . ه .

وينقل أبو زهرة في مقارناته بين الأديان عن كتاب تاريخ الهند المجلد الثاني ما يلي :
(كرشنة : « هو المخلص والقادي والمعزي والراعي الصالح والوسيط وابن الله والأقنوم الثاني من الثالوث المقدس ، وهو الآب والابن وروح القدس » .

قد مجد الملائكة ديفاكي والدة كرشنة ابن الله . وقالوا يحق للكون أن يفاخر بابن هذه الطاهرة (ا . ه .

وينقل أبو زهرة في مقارناته بين الأديان عن كتاب دوان وكتاب الملك المسيح عن بودا : (كان تجسد بودا بواسطة حلول روح القدس على العذراء مايا) .

(لما نزل بودا من مقعد الأرواح ودخل في جسد العذراء مايا صار رحها كالبلور الشفاف النقي وظهر بودا فيه كزهرة جميلة) .

(وقد عمد بودا المخلص حين عمادته بالماء وكان روح الله حاضرًا وهو لم يكن الإله العظيم فقط بل وروح القدس الذي فيه صار تجسد كوتاما لما حل على العذراء مايا) ا . ه .

ولقد قال المصريون القدامى بالتثليث : « أوزيريس » - « إيزيس » زوجته ومنها جاء « هوروس » ، ومن اعتقادهم - كما في كتاب (مقارنات بين الأديان) - :

(إن روح الإله هوروس ذات ثلاث شعب أولها : الروح الدنيا ، وهي التي تحل في فرعون الزمان ، ثم تنتقل إلى من يليه ، وتفيض عليه بقدسيتهما ، والثانية : الروح العليا الحاكمة في السموات والأرضين ، والثالثة : روح تبقى في جسد فرعون الميت ، وتقوم بالنصح لفرعون الحي . ولا تبقى هذه الروح إلا إذا بقي الجسم متمسكًا ، ولذا عملوا الحيلة لذلك ، وبنوا الأهرام وشيدوها لتكون حفاظًا للجسم) ا . ه .

أقول : وهكذا نجد إحدى الأباطيل الكبرى تنتقل من أمة إلى أمة في باب الإلهية حتى بعث الله محمدًا ﷺ بالدين الحق فوضع الأمر في نصابه ، قال تعالى : ﴿ لم يكن الذين كفروا

من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة * رسول من الله يتلو صحفا مطهرة * فيها كتب قيمة * وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة * وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴿١﴾ .

لقد تأقلم أهل الكتاب على الكفر ، وتأقلم المشركون على الشرك واستمروا عليه ودأبوا فيه ولم يكونوا لينفكوا عنه ، فأرسل الله محمداً ﷺ ليكسر هذا الاستمرار على الباطل ويرجع الناس إلى الدين الحق بكتاب آياته ظاهرات بينات واضحات . فالحمد لله رب العالمين .

* * *

الوصل الثالث

في:

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »

إن من عرف الله عز وجل وعرف أنه متصف بالعلم والإرادة والقدرة وغير ذلك من الصفات الوجودية ، وعرف أنه متصف بالقيومية والوحدانية وغير ذلك من الصفات السلبية ، وعرف أنه الرب والمالك والإله ، وأن من مقتضيات ذلك أن تكون له المالكية والحاكية ، ومن عرف أنه متصف بالرحمة والعدل والهداية ، إن من عرف هذا كله لم يستغرب أن يبعث الله رسلاً يبينون لمن يدركون الخطاب من المخلوقات وهم الإنس والجن الدينَ الحقَّ والعبادة الحق والشرعية الحق .

وقد جرت سنته جل جلاله أن يرسل الرسل إلى الأمم ، وختم رسالاته برسالة محمد ﷺ وجعلها عامة للإنس والجن وباقية خالدة ، فالإنس والجن مكلفون بها إلى يوم القيامة .

وقد بعث الله رسله جميعاً مطالبين الخلق بالإسلام لله رب العالمين ، فذلك هو دينه الذي لا يقبل سواه . وبعد أن طرأ على الرسالات السماوية القديمة ما طرأ ، بعث الله محمداً ﷺ بالقرآن المعجز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فكان القرآن بياناً لدينه الإسلام الحق مصدقاً لما بين يديه من الحق وناسخاً للباطل ، كما أنه ناسخ لكل ما خالفه وحاكم على كل ما عده ، ويُنَّ جل جلاله فيه أنه قد أكد هذا الدين وأنه لن يقبل من أحدٍ ديناً سواه :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ^(١) .
 ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يُقبَلَ منه ﴾ ^(٢) ، ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ﴾ ^(٣) ، ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ ^(٤) .

وكتاب هذا الدين هو القرآن ، والشارح المعصوم له هو السنة ، فنصوص الكتاب والسنة هي نصوص هذا الدين ، وقد جعل الله كتابه : ﴿ تبياناً لكل شيء ﴾ ^(٥) ، وفصل

(٢) آل عمران : ٨٥ .

(٤) الفرقان : ١ .

(١) المائدة : ٣ .

(٣) الأعراف : ١٥٨ .

(٥) النحل : ٨٩ .

رسول الله ﷺ بقوله وعمله وحاله وتقريره كل ما يحتاج إلى مزيد من التفصيل والبيان ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (١) .

* * *

وقد جاء الإسلام وهناك أديان قائمة ، منها ما أصوله سماوية ثم حُرِّقَتْ ، ومنها ما هو غير ذلك ، وأهل كل دين متمسكون بما هم عليه ، وأهل الأديان هؤلاء أنفسهم متفرون وكل فرقة متمسكة بما هي عليه من الهوى ، وبعث الله محمداً ﷺ بالقرآن المعجزة الكبرى التي تضمنت معجزات كثيرة ليقم الحجج على الخلق جميعاً وليكسر هذا الاستمرار على الباطل .

ومن قبل بعثته ﷺ كانت توجد بجانب الأديان فلسفات وشرائع ومذاهب وضعية ، فهناك فلسفة اليونان وشرائع الرومان ومذاهب الدهريين والملحددين ، وقد جاء الإسلام بالحق في كل شيء وكان الحاكم على كل شيء ، فأبطل ما كان باطلاً وأقر ما كان حقاً .

* * *

وبعد مسيرة طويلة للإسلام صارع فيها الإسلام كل الأباطيل ، وتوسع فيها على حساب كل الديانات والمذاهب والفلسفات والشرائع ولازال ينتشر ويتوسع ، ومع وضوح حججه وأنه دين الفطرة فإنه مازال كثير من الناس مستمرين على ديانات باطلة ورثوها وتعتبر استمراراً لأديان كانت موجودة قبل الإسلام : كالكونفوشوسية والبوذية والبرهية والجنينية والحوسية واليهودية والنصرانية وبقايا الوثنية ، وهناك شرائع غير دينية أثرت في التشريعات العالمية كالتشريعات الرومانية ، ونشأت بعد الإسلام ديانات باطلة كالسيخية ، وبعض هذه الديانات الباطلة أنشأها أناس أصولهم مسلمون لكن ارتدوا كالكاديانية والبهائية كما رأينا ، وقد نشأت قديماً وحديثاً مذاهب وفلسفات أصبحت عند أهلها تشكل بديلاً عن الأديان ، أو تحجماً كالشيوعية والعلمانية ، وكل ذلك يدخل في صراع مباشر مع الإسلام .

ولقد تأثر بعض المسلمين بفكر أديان أخرى ، ووجدت عند بعضهم اجتهادات خاطئة أو فهوم باطلة ، فنشأت بسبب ذلك فرقٌ : بعضها قريب من الإسلام الصافي ، وبعضها ابتعد

حتى ضل ضللاً بعيداً ، وبعضها كفر ولم يبق له في الإسلام نصيب . وقد مر معنا شيء من ذلك .

وكل ذلك أثمر عن الجهل بالله الذي يستتبع الجهل بأن الدين عند الله هو الإسلام ، فن عرف الله أسلم له دينه الذي ارتضاه وكلف به الإنس والجن وأقام الحجّة على الخلق به ، وهو الإسلام كما جاءت به نصوص القرآن وبينته السُنّة المطهرة . فعلى الفرق التي انشقت عن جسم الأمة الإسلامية أن تعيد النظر في مواقفها على ضوء الكتاب والسنة ، وعلى أهل الأديان أن يدخلوا في الإسلام الحق ، وعلى أهل المذاهب الفكرية والفلسفية والسياسية أن يدخلوا في الإسلام وينبذوا ما عداه ، وعلى الذين تأثروا بالفكر الغريب عن الإسلام من أبناء المسلمين حكماً ومحكومين أن يتوبوا إلى الله وأن يشوبوا إلى الإسلام عقيدة وعبادة وشريعة وصراطاً مستقيماً . وبدون ذلك فإن أحدًا لا يعرف الله حق المعرفة ولا يعطي هذه المعرفة مقتضياتها وحقوقها .

وأهم الأديان التي يواجهها الإسلام في عصرنا : اليهودية والنصرانية وبقايا الأديان الفارسية والديانات ذات المنشأ الهندي كالبرهية والجينية والبوذية والسيخية ، وهناك بقايا الوثنية المحضة وهناك الديانة الكونفوشوسية . وأهم المذاهب الفلسفية السياسية التي يواجهها الإسلام : الفلسفة الشيوعية والفلسفة العلمانية التي فصلت الدين عن الدولة في كثير من بلدان العالم ، ونجحت في أن تعطل شريعة الإسلام في كثير من أفكار المسلمين ، وتبناها أحزاب قومية وأحزاب وطنية ، وبعض هذه الجهات تحاول أن تظهر وكأنها مسالمة للإسلام ولكنها في واقع الأمر تعطله . ومن المذاهب المعاصرة التي يواجهها الإسلام المذاهب الفلسفية والحياتية المتعددة الصور في الفقه والتاريخ والاجتماع .

وبما يواجهه الإسلام الفكر الوجودي ومذاهبه العملية التي تقوم على فكرة الانطلاق كما تشاء الأهواء :

﴿ ولواتبع الحق أهواءهم ففسدت السموات والأرض ومن فيهن ﴾ (١)

ومما يواجهه الإسلام في عصرنا جهات متعددة كل منها أخذ على عاتقه أن يهدم جزءاً من الثقافة الإسلامية أو يوجه الدراسات توجيهًا مخربًا ، ودائرتا اللغة العربية والتاريخ والمحاولات الكثيرة للتهديم وللتوجيه فيها غوذجان . وإن البشر ليسيئون إلى أنفسهم في الدنيا والآخرة إذ يرفضون الدخول في الإسلام أو ينحرفون عنه ، قال تعالى : ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكًا ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ (١) .

* * *

الوصل الرابع

في:

”ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه“

وفيه:

مقدمة ونقول

المقدمة

إنه مع قوله تعالى : ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ ^(١) ، فقد وُجِدَ من يزعم أنه من أسلم لله من خلال الفلسفة أو من خلال دين من الأديان القديمة ، فإنه يكون قد أدى حق الله عليه ، وقد قطع الله عز وجل الطريق على أمثال هذه الأوهام فقال : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ ^(٣) . وإنه من يعرف الأديان التي عليها الناس اليوم ويقارنها بالإسلام يعرف نعمة الله عز وجل إذ طالبنا بالإسلام وحده ولم يقبل منا غيره ، فقد آل أمر الأديان إلى ما لا يطاق عقلاً أو عملاً .

ولعل دراسة بسيطة لبعض الأديان التي كانت زمن إرسال رسول الله ﷺ ترينا عملياً أنها لا تستحق أن يستمر عليها الإنسان وترينا نعمة الله على البشرية إذ أرسل لها محمداً ﷺ ، قال تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ ^(٤) ، لقد بُعث محمد ﷺ ليقطع استمرارية الناس على ما هم فيه من كفر وشرك ، وها نحن نجول بك جولة تأخذ بها تصوراً سريعاً عن بعض هذه الشؤون :

إن الرحمة العظمى ببعثة محمد ﷺ تظهر في صور كثيرة ؛ من ذلك هدى الله عز وجل إلى معرفته الحق وإلى عبادته الحق وإلى صراطه الحق وجعل كتابه معجزة تحوي معجزات وذلك من مظاهر الرحمة ، قال تعالى : ﴿ يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ ^(٥) . ومن تأمل ضلال الخلق إلى جهلهم بالله وعدم قيامهم بحقوق عبادته وعبوديته وما يترتب على ذلك من انحراف وظلم ومظالم وأمراض وحروب عرف بعض مظاهر الرحمة الإلهية ببعثة محمد ﷺ .

ومن تأمل حال أهل الأديان المعروفة الآن في العالم وقارنها بالإسلام عرف رحمة الله ببعثته محمداً ﷺ ، قال تعالى : ﴿ ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي

(٢) آل عمران : ٨٥ .

(٤) الأنبياء : ١٠٧ .

(١) آل عمران : ١٩ .

(٣) البقرة : ٢٥٦ .

(٥) المائدة : ١٦ .

يجدونه مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون ﴿١﴾ ، إن هذه الآية فصلت في مظاهر رحمة الله ببعثة محمد ﷺ :

إذ دلهم به على تقوى الله وعلى التكافل بين البشر بالزكاة وعلى الإيمان بآيات الله ، ودلهم على القدوة الحق وهو رسول الله ﷺ ، ودلهم على ما هو خير وعلى ما هو منكر ووضع عنهم الأثقال والأغلال التي تحملها أصحاب الديانات ، ودلهم على الجهة التي يجب أن ينصروها ويناصروها ، ودلهم على ما يجب عليهم أن يفعلوه وما يصلحهم في أمر دنياهم وأخراهم ، فهذا كله من مظاهر رحمة الله ببعثته محمدًا ﷺ للعالمين .

ومن تأمل الأديان التي عليها الناس اليوم عرف عظمة هذه الرحمة وقيمتها :

فالديانة الكونفوشيوسية في الصين آلت إلى الوثنية والشرك فأتباع كونفوشيوس يعبدون السماء والملائكة وأرواح الآباء ويعتقدون أن السماء عالم حي متحرك ، والبقية الباقية عندهم شيء من حكم سياسية أو اجتماعية فليس فيها هداية لله ولا لتعاليمه ولا لعبادته الحق .

والديانة الطاوية في الصين آلت إلى وثنية وسلبية ، والسلبية فيها كافية للقضاء على متبعيها ؛ فالزهد المطلق والتسامح المطلق وعدم رد العدوان كائنًا ما كان كل ذلك كافٍ لخراب العالم .

والديانة البرهمية في الهند تقوم على الوثنية وتأليه كل شيء ، كما تقوم على مبدأ الطبقات ونظامه القاسي ؛ فهناك منبوذون وهناك حرفيون وهناك المحاربون وهناك البراهمة المقدسون ، وتقوم على فكرة التناسخ الخرافية التي تدعي أن الروح تنتقل من الإنسان إلى مخلوق أحط منه إن أساء إلا إذا دخل في رياضات تعذيبية لجسده ، لو أن كل إنسان طبقها لكانت كافية لخراب هذا العالم . ومن عاداتهم القديمة التي أبطلها الإنجليز أن المرأة تحرق نفسها إذا مات زوجها ، ومن عبادات البرهمي أن يسمح جبينه بيول البقر صباحًا ومساءً ، والفأر عندهم لا يجوز قتله والبقرة مقدسة .

والديانة البوذية آلت إلى الوثنية وتعذيب الجسد . ولو أن البوذيين طبقوا ما آلت إليه البوذية تطبيقاً حرفياً لانتهوا وفنوا ، فدين هذا شأنه مآل العالم على يديه إلى الهلاك .

والديانة الجينية في الهند تقوم على تعذيب الجسد واحتقار الرأي العام .

والديانة السيخية وهي ديانة حديثه النشوء لا تؤمن بالأنبياء أصلاً فمن أين يعرف الإنسان هداية الله أصلاً .

والديانة اليهودية استقرت على الحقد والكبرياء وعلى أحكام لا تقبل التطبيق ، ولذلك فإنه مع قيام دولة لليهود فإنها تقوم في أكثر قوانينها على العمانية رغم شدة حرصهم على إبراز الهوية الدينية .

والديانة النصرانية استقرت على التثليث وعبادة الرسوم والأشكال والتأثيل ، وعلى صور من التعذيب للجسد وعلى محاربة الفطرة مما يكفي - لو أن طبق ما يعتبر الأفضل عندهم - إلى خراب العالم ، لذلك آلت دول العالم النصراني إلى العمانية .

والديانة المجوسية آلت إلى عبادة إلهين : أحدهما الشيطان ، وإلى عبادة النيران ونكاح الأخت وتقديس الأكرسة .

من هذا الاستعراض السريع ندرك حكمة الله عز وجل ورحمته بالخلق إذ بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وندرك حكمة من الحكم : لماذا لا يقبل الله ديناً غير دين الإسلام .

تعرف على الإسلام وانظر ماذا يكون لو استجاب له كل إنسان ، وتعرف على الأديان وانظر كيف يؤول إليه أمر العالم لو استجاب العالم لأي دين منها ، فإنك تجد رحمة الله ببعثته محمداً ﷺ : ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة ﴾ رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة * فيها كتب قيمة ﴿ (١) .

وهاك تقولاً تصف لك صوراً عما في بعض الأديان المعاصرة لتعرف رحمة الله على العالمين ببعثته محمداً ﷺ وتعرف حكمة من حكم قوله تعالى :

﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ (٢) .

النقول

١ - نقول عن البرهمية

بعد أن ذكر أبو الحسن الندوي كثرة آلهة البراهمة قال :

زد إلى ذلك عبادتهم لآلئة التناسل لإلههم الأكبر « مهاديو » ، وتصويرها في صورة بشعة ، واجتماع أهل البلاد عليها من رجال ونساء وأطفال وبنات ، زد إليه كذلك ما يحدث به بعض المؤرخين أن رجال بعض الفرق الدينية كانوا يعبدون النساء العاريات والنساء يعبدن الرجال العراة ، وكان كهنة المعابد من كبار الخونة والفساق الذين كانوا يرزءون الراهبات والزائرات في أعز ما عندهن .

وقال أبو الحسن عن نظام الطبقات : يقسم هذا القانون أهل البلاد إلى أربع طبقات ممتازة وهي : البراهمة ، طبقة الكهنة ورجال الدين ، شتري رجال الحرب ، ويش رجال الزراعة والتجارة ، شودر رجال الخدمة .

(وقد منح هذا القانون طبقة البراهمة امتيازات وحقوقاً ألحقتهم بالآلهة فقد قال : إن البراهمة هم صفوة الله وهم ملوك الخلق ، وإن ما في العالم هو ملك لهم فإنهم أفضل الخلائق وسادة الأرض ، ولهم أن يأخذوا من مال عبيدهم شودر - من غير جريرة - ما شاءوا ؛ لأن العبد لا يملك شيئاً وكل ماله لسيده .

وإن البرهمي الذي يحفظ رك ويد « الكتاب المقدس » هو رجل مغفور له ولو أباد العوالم الثلاثة بذنوبه وأعماله ، ولا يجوز للملك حتى في أشد ساعات الاضطراب والفاقة أن يجبي من البراهمة جباية أو يأخذ منهم إتاوة ، ولا يصح لبرهمي في بلاده أن يموت جوعاً ، وإن استحق برهمي القتل لم يجز للحاكم إلا أن يخلق رأسه ، أما غيره فيقتل .

أما الشتري فإنهم وإن كانوا فوق الطبقتين ، « ويش وشودر » ولكنهم دون البراهمة بكثير فيقول « منو » : إن البرهمي الذي هو في العاشرة من عمره يفوق الشتري الذي ناهز مائة كما يفوق الوالد ولده .

المنبوذون الأشقياء : أما شودر « المنبوذون » فكانوا في المجتمع الهندي - بنص هذا القانون المدني الديني - أخط من البهائم وأذل من الكلاب ، فيصرح القانون بأن « من سعادة شودر

أن يقوموا بخدمة البراهمة وليس لهم أجر وثواب بغير ذلك ، وليس لهم أن يقتنوا مالاً أو يدخروا كنزاً فإن ذلك يؤذي البراهمة ، وإذا مد أحد من المنبوذين إلى برهي يداً أو عصا لبيطش به قطعت يده ، وإذا رفسه في غضب فدعت رجله ، وإذا هم أحد من المنبوذين أن يجالس برهياً فعلى الملك أن يكوي استة وينفيه من البلاد . وأما إذا مسه بيد أو سبه فيقتلع لسانه ، وإذا ادعى أنه يعلمه سقي زيتاً فائراً ، وكفارة قتل الكلب والقطعة والضفدعة والوزغ والغراب والبومة ورجل من الطبقة المنبوذة سواء « اهـ (ماذا خسر العالم باخطا المسلمين) .

٢ - نقول عن الجينية وهي إحدى الديانات الهندية

قال الدكتور شلي في كتابه : « أديان الهند » :

(وللوصول للنجاة يتحتم على الناسك ألا يوقع أذى بإنسان أو حيوان ، وعليه أن يدرك أن احترام الحياة أقدس ما عني به مهاويرا ، وعلى هذا يحرم عليه قتل الحيوان وبالتالي أكل اللحوم) .

(ولا بد للنجاة كذلك من قهر جميع المشاعر والعواطف والحاجات ، ومؤدى هذا ألا يحس الراهب بحب أو كره ، ولا بسرور أو حزن ، ولا بجزأ أو برد ، ولا بخوف أو حياء ، ولا بجوع أو عطش ، ولا بنجير أو شر . والجيني بذلك يصل إلى حالة من الجمود والجمود والذهول فلا يشعر بما حوله ، ودليل ذلك أن يتعري فلا يحس بجياء ويُنْتَفِ شعره فلا يتألم ، لأنه لو أحس بما في الحياة من خير وشر أو نُظْمٍ مَتَّفَقٍ عليها ، فعنى هذا أنه لا يزال متعلقاً بها خاضعاً لمقاييسها ، وهذا يبعده عن النجاة . ولما كان أبرز ما في هذا التنظيم هو العري ، والجوع حتى الموت ، سميت الجينية دين العري ودين الانتحار .

العري والانتحار في الجينية :

وعن فكرة العري يقول أحد علماء الجينية في محاضرة له عنها :

يعيش الرهبان الجينيون عراة ، لأن الجينية تقول : مادام المرء يرى في العري ما نراه نحن ، فإنه لا ينال النجاة ، فليس لأحد أن ينال نجاة مادام يتذكر العار ، فعلى المرء أن ينسى ذلك بتأتاً ليتمكن من اجتياز بحر الحياة الزاخر ، فطالما تذكر الإنسان أنه يُوجد خيرٌ

أو شر ، حُسْنٌ أو قبح فعناه أنه لا يزال متعلقًا بالدنيا وبما فيها فلا يفوز بـ « موشكا » أي النجاة .

(ويرى الجينيون أن الشعور بالحياة يتضمن تصور الإثم ، وعلى العكس من ذلك فعدم الشعور بالحياة معناه عدم تصور الإثم وذلك زيادة في النقاء ، فعلى كل ناسك يريد أن يحيا حياة بريئة من الإثم أن يعيش عارياً ، ويتخذ من الهواء والسماء لباساً له .

أما الانتحار فقد كان نتيجةً للتخلي عن كل عمل ، وترك كل ما يغذي الجسم لعدم الإحساس بالجوع ، ولقطع الروابط بالحياة ، وللتدليل على أن الراهب أو الراهبة لم يبق له اهتمام بهذا الجسد الفاني ، فهو يجيعه ، وينتف شعره ، ويعرضه لظواهر الطبيعة القاسية حتى الموت . وقد انتشر الانتحار بالجوع بين رهبان الجينيين قديماً (١ . هـ شلبي .

ومن المعروف عند علماء الأديان :

أن مهافيرا مؤسس الجينية عاش قبل أن يبدأ دعوته في وسط الرخاء وطيب العيش حيث انحدر من طبقة الكاشترايا طبقة الملوك والقواد والحكام في الهندوسية .

وكان وهو صغير يحب الجلوس إلى الرهبان والنسك ، فتأثر بفلسفتهم وعزف عن المتع ومال إلى الرهبة والزهد ونذر أن لا يتكلم اثني عشر عامًا ، قضاها بالتأمل والتفكير وخرج بعدها ليعلن مذهبه للناس .

وعندهم ما يعرف بالأصول السبعة لتطهير الروح : مثل أخذ العهود والمواثيق بوجوب التمسك بالخلق الحميد والتقليل من الحركات البدنية ، والتخلي بالفضائل ، والتفكير بالحقائق الأساسية ، والسيطرة على متاعب الحياة التي تنشأ من الأعراض الجسمية التي تنشأ من الجوع والبرد ، والقناعة الكاملة ، والطمأنينة .

ولم يعترفوا بالله وذلك حتى لا ينشأ طبقة جديدة من البراهمة ، ولكن خوفًا من الهندوسية اعترفوا بألهة الهندوس .

ويقول مهافيرا بالتناسخ لأن تخليص الروح من جسمها المادي لا يتم إلا بالتكشف والحرم من اللذات فإذا انتهت روحه من ماديتها يرجع روحًا خالداً .

٣ - نقول عن البوذية

قال أبو زهرة في كتابه « مقارنات الأديان » بعد أن ذكر الوصايا العشر عند البوذيين :
 (هذه هي الوصايا العشر التي يأخذها البرذني ليروض إرادته على ترك الملاذ ،
 والعكوف على المجاهدة وتهذيب الذات ، وتخفيف ويلات الحياة ، ومنها ترى أنهم يحثون
 على عدم أخذ الذهب والفضة ، كأنها الأمر الذي تنزل عنده الأفهام ، وتستيقظ حوله
 المطامع وكأنها مدخر اللذة ، لاستعانة الناس بها في اجتراح اللذات ، واجترار الشهوات ،
 ولهذا النهي عن اقتناء الذهب والفضة قال العلماء : إن البوذية تحث على عدم الملك ،
 وتطالب البوذي أن لا يملك شيئاً ولا يقتني شيئاً . فهو يطلب طعامه يوماً بعد يوم ،
 ولا يدخر من يومه إلى غده .

ولقد كان هذا سبباً في أن ينقسم البوذيون إلى قسمين :

أحدهما : البوذيون الدينيون الذين أخذوا أنفسهم بالتعاليم السابقة لا يحدون عنها قيد
 أنملة ، وقيدوا أنفسهم بأنواع من الأطعمة لا يعدونها ، ويحرمون كل شيء غيرها ، ولا
 يلبسون إلا خشن الثياب ولا يرضون إلا جَشَبَ^(١) العيش ، لما راضوا أنفسهم عليه ، من
 ترك كل لذات الحياة وراءهم ظهرياً ، ليستولوا عليها ويمتنعوا عن آلامها .

أما الفرقة الثانية : فهي الفرقة التي تركت هذه التعاليم ولكن رأت أن عليها واجب
 كفالة الفرقة التي ذكرناها .

والمهم أن نعرف أن التعاليم التي آلت إليها البوذية لو أنها طبقت حرفياً لفنت
 البشرية) . اهـ (مقارنات الأديان) .

ويعرف بعض علماء مقارنة الأديان البوذية بأنها :

ديانة التأمل في الباطن والرحمة وإنكار الذات ، ويبدو مما ألف عن بوذا أنه كان وديع
 المعاملة رقيق الكلام رحيماً شفوفاً مما حببه إلى الناس وسبب لدعوته النجاح .

وخلاصة الوصايا التي أوصى بها بوذا :

(١) جَشَبَ : جَشَبًا ؛ غَلَطَ وَخَشَنَ فَهُوَ جَشَبٌ وَمِجْشَابٌ . كذا في الوسيط .

١- لا تزهب روحًا ، ٢- لا تأخذ ما لا تستحق ، ٣- لا تزن ، ٤- لا تكذب ولا تفش ، ٥- لا تسكر ، ٦- كلُّ باعتهال ، ٧- لا تشهد رقصًا ولا تسع غناءً أو تمثيلاً ، ٨- لا تلبس حليًا ولا تتعطر ولا تتخذ زينة ، ٩- لا تم في فراش باذخ ، ١٠- لا تقبل ذهبًا ولا فضة .

وهذه الوصايا قريبة إلى وصايا الأنبياء ، ومن هنا قيل إنه كان نبيًا أوحى إليه ، وقد حرفت ديانتة بعده كما حدث لبقية الأديان ، ولا نستطيع الجزم بذلك ؛ لأن الجزم بذلك يحتاج إلى نص من كتاب أو سنة ، وليس هناك من نص إلا أن الله عز وجل أخبرنا أنه ما من أمة إلا وقد أرسل لها رسول ، قال تعالى : ﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾ (١) .

وأهم كتب بوذا هي التي تحفظ أحاديثه وأقواله وأمثاله وينسبونها إلى بوذا ولا يدعون نزولها من السماء .

والمشهور أنه لم تكن على زمن بوذا طقوس معينة ولكن بعد وفاته أضيفت بعض الطقوس فيصلون أمام تمثال بوذا ويصومون بأوقات معينة بالامتناع عن الطعام والشراب عدا الحليل من نصف النهار حتى فجر اليوم التالي .

ويجرون بالذهاب إلى الهند ونيبال لزيارة الأماكن الأربعة المقدسة عندهم وهي : مكان ولادة بوذا ، والمكان الذي أشرقت فيه الحقيقة تحت الشجرة ، والمكان الذي بدأ دعوته منه ، ومكان وفاته ، ولا موسم للحج عندهم .

٤ - نُقُولٌ عَنْ دِيَانَاتِ الْفَرَسِ

قال أبو الحسن الندوي في كتابه : « ماذا خسر العالم » :

(ولم تزل المحرمات النسبية التي تواضعت على حرمتها ومقتها طبائع أهل الأقاليم المعتدلة موضع خلاف وتقاش ، حتى إن يزدجرد الثاني الذي حكم في أواسط القرن الخامس الميلادي تزوج بنته ثم قتلها ، وإن بهرام جوبين الذي تملك في القرن السادس كان متزوجًا بأخته .

يقول البروفسور « آرتهر كرتسن سين » أستاذ الألسنة الشرقية في جامعة كوبنهاجن

بالدنفارك المتخصص في تاريخ إيران في كتابه (إيران في عهد الساسانيين) :

« إن المؤرخين المعاصرين للمعهد الساساني مثل (جاتياس) وغيره يصدقون بوجود عادة زواج الإيرانيين بالحرقات ، ويوجد في تاريخ العهد الساساني أمثلة لهذا الزواج ، فقد تزوج بهرام جوبين وتزوج جشتسب قبل أن يتنصر بالحرقات ولم يكن يعد هذا الزواج معصية عند الإيرانيين ، بل كان عملاً صالحاً يتقربون به إلى الله ، ولعل الرحالة الصيني (هوئن سوئنج) أشار إلى هذا الزواج بقوله : إن الإيرانيين يتزوجون من غير استثناء » .

ظهر « ماني » في القرن الثالث المسيحي ، وكان ظهوره رد فعل عنيف غير طبعي ضد النزعة الشهوية السائدة في البلاد ، ونتيجة منافسة النور والظلمة الوهمية ، فدعا إلى حياة العزوبة لحسم مادة الفساد والشر من العالم ، وأعلن أن امتزاج النور بالظلمة شر يجب الخلاص منه ، فحرم النكاح استعجالاً للفناء وانتصاراً للنور على الظلمة بقطع النسل ، وقتله بهرام سنة ٢٧٦ م قائلاً : إن هذا خرج داعياً إلى تخريب العالم ، فالواجب أن يبدأ بتخريب نفسه قبل أن يتهيأ له شيء من مراده . ولكن تعاليمه لم تمت بموته بل عاشت إلى ما بعد الفتح الإسلامي .

ثم ثارت روح الطبيعة الفارسية على تعاليم ماني المحففة ، وتقمصت دعوة مزدك الذي ولد ٤٨٧ م ، فأعلن أن الناس ولدوا سواء لا فرق بينهم ، فينبغي أن يعيشوا سواء لا فرق بينهم ، ولما كان المال والنساء مما حرصت النفوس على حفظه وحراسته كان ذلك عند مزدك أهم ما تجب فيه المساواة والاشتراك ، قال الشهرستاني : « أحل النساء وأباح الأموال وجعل الناس شركة فيها كاشتراكهم في الماء والنار والكلاً » . وحظيت هذه الدعوة بموافقة الشبان والأغنياء والمترفين وصادفت من قلوبهم هوى ، وسعدت كذلك بحماية البلاط ، فأخذ قباز يناصرها ونشط في نشرها وتأييدها ، حتى انغمست إيران بتأثيرها في الفوضى الخلقية وطغيان الشهوات ، قال الطبري : « افترس السفلة ذلك واغتبنوا وكاتفوا مزدك وأصحابه وشايعوم ، فابتلي الناس بهم ، وقوي أمرهم حتى كانوا يدخلون على الرجل في داره فيغلبونه على منزله ونسائه وأمواله لا يستطيع الامتناع منهم ، وحملوا قباز على تزيين ذلك وتوعدهه بخلمه ، فلم يلبثوا إلا قليلاً حتى صاروا لا يعرف الرجل ولده ولا المولود أباه ، ولا يملك شيئاً مما يتسع به » إلى أن قال : « ولم يزل قباز من خيار ملوكهم ، حتى حمله مزدك على ما حمله عليه ، فانتشرت الأطراف وفسدت الثغور (١) هـ .

٥ - نقول عن اليهودية

قال الدكتور شلبي في كتابه عن اليهودية :

(تتميز أرواح اليهود عن باقي الأرواح بأنها جزء من الله ، كما أن الابن جزء من أبيه [زعموا] . ويقول التلمود بالتناسخ ، وهو فكر تسرب لبابل من الهند وأخذه حاخامات بابل من المجتمع البابلي) .

(ويُلزِمُ التلمود بني إسرائيل أن يغشوا سواهم فقد جاء فيه : يلزم أن تكون طاهرًا مع الطاهرين وذنسًا مع الدنسين

ويجيز التلمود استعمال النفاق مع غير اليهود ، ولا يجيز أن يقدم اليهود صدقة لغير اليهود) .

(ليست لأرواح غير اليهود حرمة لدى اليهود ، فقد جاء في التلمود : محرم على اليهودي أن ينجي أحدًا من الأميين من هلاك أو يخرجهم من حفرة يقع فيها ، بل إذا رأى أحد الأميين يقع في حفرة لزمه أن يسدها بحجر ، وقال « ميانود » : الشفقة ممنوعة بالنسبة لغير اليهودي ، فإذا رأيته واقفًا في نهر أو مهددًا بخطر فيحرم عليك أيها اليهودي أن تنقذه ؛ لأن السكان الذين كانوا في أرض كنعان وقضت التوراة بقتلهم جميعًا لم يقتلوا عن آخرهم ، بل هرب بعضهم واختلط بباقي أمم الأرض ، ولذلك يلزم قتل غير اليهودي لاحتمال أن يكون من هؤلاء الهاربين .

وينص التلمود على أن من العدل أن يقتل اليهودي كل أمي لأنه بذلك يقرب قربانًا إلى الله) .

المرأة في التلمود :

قال موسى : لا تشته امرأة قريبك ، فمن يزن بامرأة قريبه يستحق الموت . ولا يعتبر التلمود القريب إلا اليهودي فقط ، فإتيان زوجات الأجانب جائز ، واستنتج من ذلك الحاخام (رشي) أن اليهودي لا يخطئ إذا تعدى على عرض الأجنبية ، لأن كل عقد نكاح عند الأجانب فاسد ، لأن المرأة التي لم تكن من بني إسرائيل هي كبهيمة ، والعقد لا يوجد

مع البهائم وما شاكلها ، وقد أجمع على هذا الرأي الحاخامات (بشاي وليفي وجرسون) فلا يرتكب اليهودي محرّماً إذ أتى امرأة مسيحية ، وقال (ميانود) إن لليهود الحق في اغتصاب النساء الغير مؤمنات أي الغير يهوديات (١.هـ) .

ومن هذه النقول ندرك الفارق بين الإسلام وغيره ، ونعرف نعمة الله عز وجل بإرساله محمداً ﷺ بشيراً للعالمين ونذيراً ومعلماً ومريئاً ومزكياً . ونعرف سراً من أسرار قوله تعالى : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ (١) .

* * *

الفصل الثالث
في:
الإيمان بالفداء
وفيه:
مقدمة ومسائل ونصوص وتلخيص

المقدمة

ذكرنا الإيمان بالقدر ، وهو الركن السادس من أركان الإيمان بعد الإيمان بالله لأنه في الحقيقة فرع الإيمان بالله وفرع معرفته ، فن عرف الله حق المعرفة وعرف صفاته من إرادة وقدرة وعلم آمن بالقدر ضرورة ، ولذلك قدمناه هنا .

والنصوص كثيرة وواضحة في إثبات القدر ، لكن القرآن ذكر أركان الإيمان الخمسة مجتمعة مع بعضها ، وذكر القدر منفرداً لأنه كما قلنا فرع الإيمان بالله ، أما السنة ذكرت الأركان الستة مع بعضها كما ورد في حديث جبريل عليه السلام : « قال [أي جبريل] : فأخبرني عن الإيمان . قال [أي رسول الله ﷺ] : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى . قال [أي جبريل] : صدقت . قال [الراوي] : فمجئنا له يسأله ويصدقه . »

لقد ذكرت أركان خمسة من أركان الإيمان في القرآن بجانب بعضها ، قال تعالى : ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً ﴾ (١) .

وجاء ذكر القدر في أكثر من مكان : ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ (٢) ، ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير . لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ (٣) ، ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ﴾ (٤) ، ﴿ وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم ﴾ (٥) .

* * *

إن عقيدة القضاء والقدر هي التحقيق لمعان متعددة تشمل :

معرفة الله والعبودية له والاستسلام والتسليم والتوكل ، وهي تأكيد لعقيدة أهل السنة والجماعة بأن كل شيء بإرادة الله وعلمه وقدرته ، وهي لا تنفي الاختيار ولا تعني الجبر .

إن هناك مشيئة نافذة وقدراً تضي عليه أمور هذا العالم ، وهذا لا بد منه ؛ لأن هذا

(٢) القمر : ٤٩ .

(٤) الرعد : ٢٩ .

(١) النساء : ١٣٦ .

(٣) الحديد : ٢٢ ، ٢٣ .

(٥) الزخرف : ٤٥ .

العالم مظهر لأسماء الله ومظهر للتعرف على الله .

فاقتضت حكمة الله أن يكون الجزء الاختياري الذي تقوم به الحجة على الخلق موجودًا ومحسوسًا ، ولكن بدلاً من أن يكون ذلك على طريقة القوة المودعة كما تقول المعتزلة كان ذلك بالإمداد المباشر ، ومن سوء الفهم لهذه الحقيقة وقع الخلط والخبط ، فالمعتزلة لم يتصوروا الاختيار إلا من خلال القوة المودعة ، والجبرية رأوا واقع الحال أن كل شيء بعلم الله وإرادته وقدرته ، فقالوا بالجبر المحض ، وأهل السنة والجماعة رأوا أن الاختيار أصل ، فقدره الله تعمل على وفق مشيئته ، ومشيئته تعمل على وفق علمه ، والعلم كاشف لا مجبر ، ولكن أبي الله أن يكون معه فاعل مستقل بخلق شيء ، ومن ههنا كان الإيمان بالقدر هو فرع الإيمان بالله ، فمن عرف علم الله وإرادته وقدرته آمن بالقدر ، فالله يعلم الأشياء كلها أزلًا وخصص أزلًا ما أراد وجوده منها بالوجود ، وأبرزت قدرته ما أراد ، وسجل ذلك كله في اللوح المحفوظ وذلك هو القدر . فالقضاء والقدر يتضمنان الإيمان بعلم الله وإرادته وقدرته ، كما يتضمنان الإيمان باللوح المحفوظ لأن الله أخبرنا عن ذلك :

فالقدر : هو علم الله تعالى بالأزل بما تكون عليه المخلوقات كلها في المستقبل .

والقضاء : هو إيجاد الله الأشياء حسب علمه الأزلي وإرادته .

وبعضهم عكس التعريف .

هذا وقد تطلق كلمة القدر على النظام المحكم الذي أقام الله عليه أمر الوجود وذلك داخل في القدر بمعناه الأشمل : ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ ^(١) ، على أحد وجهين في التفسير : ﴿ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾ ^(٢) ، ﴿ وكل شيء عنده بمقدار ﴾ ^(٣) .

إن الناس بالنسبة للخلق والخالق أقسام :

١ - الماديون الذين يؤمنون بالمادة ويلحدون بالله عز وجل .

٢ - القائلون بقدّم المادة مع الإيمان بالله عز وجل .

(٢) الحجر : ٢١ .

(١) القمر : ٤٩ .

(٣) الرعد : ٨ .

٣ - القائلون بالخلق مع الإيمان بعدم التدخل وإنما هي أسباب وقوانين ولا دخل للإرادة الإلهية أو القدرة الإلهية .

وهذه الفرق الثلاثة كافرة بإجماع أهل السنة والجماعة .

٤ - القائلون بالخلق مع الإيمان بالقوة المودعة والتدخل الجزئي .

وقد اختلف أهل السنة والجماعة في هؤلاء فَمِنْ مُكَفِّرٍ وَمِنْ مُضَلَّلٍ .

٥ - القائلون بالخلق واحتياج هذا الخلق إلى إمداد مستمر ، وأن كل شيء ابتداء إنما كان بعلم الله وإرادته وقدرته ، وأن الإمداد الإلهي مستمر ، فكل شيء بعلم الله وإرادته وقدرته بدءاً واستمراراً .

هؤلاء القائلون بمسألة خلق العبد وأفعاله وكل شيء ابتداءً وانتهاءً واستمراراً هم أهل السنة والجماعة . ولهذا العقيدة تشهد النصوص . وبعض العلماء الذين لم يتلقوا عقائد أهل السنة والجماعة يغلطون في هذا الأمر ويغلطون ، وهم على مذهب المعتزلة ولا يشعرون ، وما ذلك إلا لغلبة الحس عليهم ؛ لأن المسألة تدور بين صور :

١ - علم الله أولاً فأراد فأبرز بقدرته .

٢ - أو علم الله ولم يرد وحدث شيء غضباً عنه .

٣ - أو علم ولم يرد وأعطى الخلق قدرة .

٤ - أو علم ولم يرد وأبرز بقدرته .

٥ - أو علم ولم يرد ولم يبرز بقدرته .

الصورة الأولى هي التي تتفق وجلال الربوبية ، والإيمان بها هو الذي يتحقق معه التكليف بالعبودية ، وتنسجم مع فكرتي التوكل والدعاء ، وهي مظهر كمال الله الأرقى والأعلى ، وذلك يتفق مع قوله تعالى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ ^(١) ، والصورة الأولى هي التي تحقق الإيمان بالقدر .

المسائل

أولاً : يجب على العبد أن يصدق بالقدر ، وأن يستسلم لله عز وجل فيما قدره له .
ثانياً : أن التسليم فيما يقع يجب أن يرافقه شكر على الطاعة وتوبة عن المعصية .
ثالثاً : أن يعتقد المسلم أنه مختار فيما يستقبل من الزمن في الأمور التكليفية ، ويتصرف على أنه مختار .

رابعاً : أن يسلم الله حكمه في شأن القدر وألا تدخل عليه الوسوسة في كيفية الجمع بين الاختيار والكسب وبين أن كل شيء بإرادة الله وقدرته ، فالله علم ما كان وما يكون فأراده فأبرزه بقدرته وههنا حد لا يسأل عنه : ﴿ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴾ (١) .

خامساً : هناك فارق بين المشيئة الإلهية من جهة وبين الأمر والرضا من جهة أخرى ، فكل شيء كان ويكون بإرادته ولكن ليس كل شيء كان ويكون بأمره التشريعي أو رضاه ، فكفر الكافر ومعصية العصاة ليست بأمره التشريعي ولا برضاه لكنها بإرادته : ﴿ إن الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ (٢) ، ﴿ يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ (٣) .

سادساً : لا يصح احتجاج الكافر والضال والفاسق بالمشيئة على الكفر والمعصية والضلal .

سابعاً : الخوض بالقدر من علامة اضطراب القلب وعدم طمأنينته ، ولذلك فقد كره البحث في القدر ؛ لأن الكلام غير الدقيق فيه قد يؤدي إلى التشويش .

ثامناً : نفت بعض الفرق الإسلامية القدر خشية أن تنسب إلى الله الظلم في فهمها فوَقعت في ظلم أشد لأنها نفت عن الله عز وجل شمول الإرادة وشمول القدرة وشمول العلم .

والخلاصة :

إن الإيمان بالقدر هو المظهر الأعلى لمعرفة الله ولمعرفة صفاته وأفعاله . وهو الذي

(٢) الأعراف : ٢٨ .

(١) الأنبياء : ٢٣ .

(٣) فاطر : ٨ .

يناسب مقام الإنسان في العبودية . وهو الذي يتفق وافتقار الإنسان . وهو الذي يسبغ على الإنسان رضا وسعادة . وهو الذي يعطي الإنسان شجاعة وإقداما . والإيمان بالقدر هو مفتاح التوكل على الله . وهذه وغيرها إيجابيات عقيدة القدر . فنحن مكلفون بأن واحد بأشياء : نحن مكلفون بالإيمان بالقدر ، ومكلفون في الوقت نفسه بالتوكل ، ومكلفون بالعمل والأخذ بالأسباب . فالمعرفة والإيمان والتسليم والعمل هي آداب المسلم في هذا المقام : ﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ (١) .

* * *

لقد اختلف أهل السنة والجماعة مع المعتزلة في مسائل :

منها خلق أفعال العباد ، ومنها شمول تعلق صِفَتِي الإرادة والقدرة بكل ما يجري في هذا العالم .

قال المعتزلة بأن العبد يخلق أفعال نفسه ، وقالوا بالقوة المودعة ؛ فالله عز وجل جعل الأسباب تعمل على وفق ما أودعها فيه دون أن تكون لإرادته وقدرته تدخل مباشرة فيها يجري ، وهذا وهذا من عقائد المعتزلة يتناقى مع النصوص ، فالله عز وجل قال : ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ (٢) ، ﴿ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ﴾ (٣) ، ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ (٤) ، ﴿ وإذا مرضت فهو يشفين ﴾ (٥) ، ﴿ أفأرأيتم ما تحرثون . أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ﴾ (٦) ، ﴿ إن هي إلا فتنتك ﴾ (٧) . ومن أذكار الإسلام : « لا حول ولا قوة إلا بالله » . ومن أسماء الله : القيوم ، وذلك يقتضي أن كل شيء لا يقوم إلا به ، ومن أسماء الله : الصمد ، وهذا يقتضي أن الخلق دائم الاحتياج إلى الله ، ومن أسماء المعز والمذل والقابض والباسط والمؤخر والحفي والمميت ، وذلك يدل على أن كل ما يجري فعلة قد خلقه الله جل جلاله ، قال تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ (٨) ، وهذا

(٢) الزمر : ٦٢ .

(٤) الأنفال : ١٧ .

(٦) الواقعة : ٦٣ ، ٦٤ .

(٨) الرحمن : ٢٩ .

(١) الكهف : ٢٩ .

(٣) التوبة : ١٤ .

(٥) الشعراء : ٨٠ .

(٧) الأعراف : ١٥٥ .

يتناقى مع القول بخلق الإنسان أفعالاً تَنْسِبُهُ ومع القول بالقوة المودعة ، لأن القول بهاتين الفكرتين يؤدي إلى القول بأن الله عز وجل خلق الأسباب والمسببات وتركها تجري بما أودعه فيها دون أن يكون له تدخل مباشر فيما يجري ، وأين هذا من فكرة الدعاء وفكرة التوكل ؟ وأين هذا من النصوص وما أكثرها ؟ لو أنك تأملت فاتحة الكتاب وحدها لرأيت فيها أكثر من دليل على مذهب أهل السنة والجماعة ، فقوله تعالى : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ (١) يفيد أن كل أنواع الحمد لله لأنه هو الفاعل على الحقيقة فهو المستحق للحمد ، وأي حمد إنمّا ينبغي أن يكون له ، فإذا حمدت إنساناً على شيء فإن هذا الشيء بالله ومن الله ، فالله هو المستحق للحمد وحده ، وهذا يشهد لعقيدة أهل السنة والجماعة ، وقوله تعالى : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ (٢) فيه دليل لأهل السنة والجماعة ، فكيف نستعين به على العبادة إذا لم يكن له تدخل فيما يجري ، وقوله تعالى : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ (٣) دليل لأهل السنة والجماعة فيما ذهبوا إليه ، فلو لم تكن الهداية بيده فكيف تطلبها منه في اليوم كذا مرة ، إن نصوص الكتاب والسنة تشهدان لما ذهب إليه أهل السنة والجماعة : أن كل شيء مفتقر إلى الله وأن كل ما يجري بإمداد الله وبفعله . ولكون القول بأن الإنسان يخلق أفعالاً نفسه ، ولكون القول بالقوة المودعة يחדس الإيمان بالقدر فقد سُمي أهل السنة والجماعة المعتزلة « بالقدرية » أي نفاة القدر واعتبروهم امتداداً لنفاة القدر بالكامل .

فالإيمان بالقدر يدخل فيه الإيمان بأن الله عز وجل علم أزلاً فأراد أزلاً فأبرز بقدرته وسجل ذلك في اللوح المحفوظ ، وما يجري الآن وما سيجري كل ذلك أثر علمه وإرادته وعدرته . وعلى مقتضى ما سجله في اللوح المحفوظ .

وإذ كان موضوع القدر تتفرع عنه مسائل كثيرة ، وينبثق عن أصول كبيرة ، والدخول في تفصيلاته يدخلنا في هذه المسائل والأصول ، وليس كل إنسان مؤهلاً للخوض في ذلك والوصول إلى شاطئ السلامة في هذا الشأن ؛ فقد كُره الخوض في القدر إلا بالقدر الذي

(٢) الفاتحة : ٥ .

(١) الفاتحة : ٢ .

(٣) الفاتحة : ٦ .

يقرره وينفي الشبهة عنه ، لقد سئل الإمام أحمد عن القدر فقال : « القدر قدرة الرحمن » . وقال الطحاوي : « وكل شيء يجري بتقديره ومشئته ، ومشئته تنفذ لا مشيئة العباد إلا ما شاء الله ، فما شاء لهم كان ، وما لم يشأ لم يكن ، لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالب لأمره » .

تأمل قول هذين العالمين ، وتأمل قوله عليه الصلاة والسلام وقد سئل :

٦١٤ - * روى الترمذي عن أبي خزيمة عن أبيه قال : قلت : يا رسول الله أرأيت رقة نسترقى بها ، ودواء نتداوى به ، وتقاة نتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : « هو من قدر الله » .

وتأمل قوله عليه السلام لمن سأله : أيترك ناقته بلا عقل ويتوكل ؟ فقال : « اغفلها وتوكل » .

لتعلم أن القدر ترتبط فيه مسائل كثيرة ، فهو مجمع أسرار العقيدة الإسلامية في باب الألوهية ، ولذلك كان الإيمان بالقدر والقيام بالتكليف مع الأخذ بالأسباب هي من علامات التوفيق الرباني .

وهذه نصوص في القدر :

٦١٤ - الترمذي (٤ / ٣٩٩) - ٢٩ - كتاب الطب ٢١ - باب ما جاء في الرقي والأدوية .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

(تقاة) : التقاة : ما يتقى ويحذر .

النصوص

٦١٥ - * روى أحمد عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال : « خلق الله عز وجل آدم حين خَلَقَهُ فَضَرَبَ كَتِفَهُ اليمى فأخرج ذُرِّيَّةً بِيضًا كأنهم الذَّرُّ ، وضرب كتفه اليسرى فأخرج ذُرِّيَّةً سَوْدًا كأنهم الحَمَمُ ، فقال للذي في يمينه : إلى الجنة ولا أبالي . وقال للذي في كَفه اليسرى : إلى النار ولا أبالي » .

٦١٦ - * روى أحمد عن عبد الرحمن بن قتادة السُّلَمِيّ أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله عز وجل خلق آدم ثم أخذ الخلقَ من ظهره فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي » فقال قائل : يا رسول الله فعلام ذا نعمل ؟ قال : « على مواقع القدر » .

٦١٧ - * روى البزار عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال في القبضتين : « هؤلاء لهذه وهؤلاء لهذه » . قال : فتفرق الناس وهم لا يختلفون في القدر .

٦١٨ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ ، فألقى عليهم من نُورِهِ ، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ، ومن أخطأه ضَلَّ ، فلذلك أقول : جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ » .

٦١٥ - أحمد (٤٤١ / ٦) .

وكشف الأستار (٢١ / ٣) .

مجمع الروائد (١٨٥ / ٧) . وقال : رواه أحمد والبزار والطبراني ورجاله رجال الصحيح .

(الحَمَمُ) : الفحَمُ .

٦١٦ - أحمد (١٨٦ / ٤) .

والحاكم (٣١ / ١) . وقال : هذا حديث صحيح . وهو صحيح .

٦١٧ - كشف الأستار (٢٠ / ٣) .

والروض الداني (٢٢٥ / ١) .

قال الهيثمي (١٨٦ / ٧) : رواه البزار والطبراني في الصغير ورجال البزار رجال الصحيح .

٦١٨ - الترمذي (٢٦ / ٥) ٤١ - كتاب الإيمان ١٨ - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة . وقال : هذا حديث حسن .

وأحمد (١٧٦ / ٢) .

٦١٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « حاجَّ آدمُ موسى ، فقال [موسى] : أنت الذي أخرجتَ الناسَ من الجنةِ بذنبك وأشقيتهم » ؟ قال : « فقال آدمُ لموسى : أنت الذي اصطفاك اللهُ برسالاته وبكلامه أتَلومُني على أمرٍ كتَبَهُ اللهُ عليَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَني ؟ أو قَدَرَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَني ؟ » قال رسولُ اللهِ ﷺ : « فحجَّ آدمُ موسى » .

وفي رواية (١) قال : « احتجَّ آدمُ وموسى ، فقال موسى : يا آدمُ ، أنت أبونا خَيَّبْتَنَا وأخرجتنا من الجنة . فقال له آدمُ : أنت موسى اصطفاك اللهُ بكلامه ، وَخَطَّ لك بيده ، أتَلومُني على أمرٍ قَدَرَهُ اللهُ عليَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَني بأربعين عامًا ؟ » قال النبي ﷺ : « فحجَّ آدمُ موسى ، [فحجَّ آدمُ موسى] » .

وفي أخرى (٢) قال : قال رسولُ اللهِ ﷺ : « احتجَّ آدمُ وموسى ، فقال له موسى : أنت آدمُ الذي أَخْرَجْتِكَ خَطِيئَتِكَ من الجنة ؟ » .

وفي رواية (٣) : « أَخْرَجْتَنَا وذريَّتَكَ من الجنة ، قال : أنت موسى ؟ أليس اللهُ اصطفاك برسالاته وبكلامه ، ثم تلومني على أمرٍ قد قَدَّرَ اللهُ عليَّ قَبْلَ أنْ أُخْلَقَ ؟ » .

وفي أخرى (٤) قال النبي ﷺ : « التقى آدمُ وموسى ، قال موسى : أنت الذي أشقيتَ الناسَ ، وأخرجتهم من الجنة ؟ قال آدمُ : أنت الذي اصطفاك اللهُ برسالاته واصطنعك لنفسه ، وأنزل عليك التوراة ؟ قال : نعم ، قال : فوجدتها ، كتب عليَّ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَني ؟ قال : نعم ، فحجَّ آدمُ موسى » .

= والإحسان بترتيب ابن حبان (١٦ / ٨) كتاب التاريخ - باب بدء الخلق . والحديث إسناده حسن .

٦١٩ - البخاري (٤٣٤ / ٨) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٣ - باب : ﴿ فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ﴾ .

مسلم (٤ / ٢٠٤٢ - ٢٠٤٤) ٤٦ - كتاب القدر ، ٢ - باب حجاج آدم وموسى عليها السلام .

(١) مسلم : للموضع السابق .

(٢) البخاري (٤٤١ / ٦) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ، ٣١ - باب وفاة موسى .

(٣) البخاري (٤٧٧ / ١٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٧ - باب ما جاء في قوله عز وجل : ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ .

(٤) البخاري (٤٣٤ / ٨) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب : ﴿ واصطنعتك لنفسي ﴾ .

ولسلم (١) : أن النبي ﷺ قال : « تحاجَّ آدمُ وموسى ، فقال له موسى : أنت آدمُ الذي أغويتَ الناسَ ، وأخرجتهم من الجنة ؟ فقال آدمُ : أنت الذي أعطاه الله علم كل شيء ، واصطفاه برسالاته ؟ قال : نعم . قال : قتلومني على أمرٍ قدَّر عليَّ قبل أن أُخلَقَ ؟ » .

وفي أخرى (٢) له قال : « احتجَّ آدمُ وموسى عند ربهما ، فحجَّ آدمُ موسى : قال موسى : أنت آدمُ الذي خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد ملائكته وأسكنك في جنَّته ، ثم أهبطتَ الناسَ بخطيئتكِ إلى الأرض ؟ قال آدمُ : أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ، وأعطاك الألواح فيها تبيان كلِّ شيء ، وقرَّبك نجياً ؟ فبكم وجدتَ الله كتب التوراة قبل أن أُخلَقَ ؟ قال موسى : بأربعين عاماً . قال آدمُ : فهل وجدتَ فيها : ﴿ وعصى آدمُ ربه فغوى ﴾ (٣) ؟ قال : نعم . قال : أفتلومني على أن عمِلتُ عملاً كتبه الله عليَّ أن أعمله قبل أن يخلُقني بأربعين سنةً ؟ » قال رسولُ الله ﷺ : « فحجَّ آدمُ موسى عليها السلام . » .

وفي رواية الترمذي (٤) قال : « احتجَّ آدمُ وموسى ، فقال موسى : يا آدمُ ، أنت الذي خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأغويتَ الناسَ وأخرجتهم من الجنة ؟ فقال آدمُ : أنت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه أتلومني على عمل عملته

(١) مسلم : للموضع السابق .

(٢) مسلم : للموضع السابق .

(٣) طه : ١٢١ .

(٤) الترمذي (٤ / ٤٤٤) ٢٣ - كتاب القدر ، ٢ - باب ما جاء في حجاج آدم وموسى عليها السلام .

(المهاجرة) : المجادلة والمخاصة ، حاججت فلاناً فحججته ، أي : جادلته فغلبته .

(نجياً) (النجي) : الناجي ، وهو المشاور والمحدث ، وقوله : « اصطنعك لنفسه » تمثيل لما أعطاه الله من منزلة التقريب والتكريم ، مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك - بمجامع خصال فيه وخصائص - أهلاً لئلا يكون أحد أقرب منزلة منه إليه ، ولا الأطف عملاً ، فيوليه من الكرامة ويستخلصه لنفسه ، والاصطناع : ائتمنال من الصنيعة ، وهي العطية والكرامة والإحسان .

(الإغواء) : الإضلال ، غوى الرجل يغوي وأغوى غيره .

(تبيان) : التبيان : الإيضاح ، وكشف الشيء ليظهر ويتبين .

كتبه الله عَلَيَّ قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ » قال : « فحجَّ آدم موسى » .

٦٢٠ - * روى أبو داود عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن موسى عليه السلام قال : يارب ، أرنا آدم الذي أخرجتنا ونفسه من الجنة . فأراه الله آدم ، فقال له : أنت أبونا آدم ؟ فقال له آدم : نعم ، قال : أنت الذي نفخ الله فيك من روحه ، وعلمك الأسماء ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ؟ قال : فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة ؟ قال له آدم : ومن أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : أنت الذي - وذكر نحو حديث أبي هريرة وأتم منه - قال فيه : « أنت نبيُّ بني إسرائيل الذي كلّمك الله من وراء الحجاب ، ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه ؟ قال : نعم . قال : فما وجدت أن ذلك كان في كتاب الله قبل أن أُخلق ؟ قال : نعم . قال : فلم تلومني في شيء سبق من الله فيه القضاء قبلي ؟ » قال رسول الله ﷺ عند ذلك : « فحجَّ آدم موسى » .

أقول : الملاحظ أن آدم عليه السلام عندما وقع في الذنب تاب واستغفر ولم يحتج على الله بالقدر ، وذلك منه قيام بحق التكليف فقال : ﴿ ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ (١) ، ولكن عندما انتقل من دائرة التكليف بوفاته وانتقاله احتج بقدره على موسى عليه السلام ، ومن هنا نعرف أدب المسلم أنه في هذه الدار يؤمن بالقدر ويقوم بالتكليف ، وإذا وقع المعصية تاب إلى الله وأتاب ، وفي كل الأحوال في الدنيا والآخرة لا يفعل مما يفعله المشركون بأن يحتجوا على صحة ما هم فيه من الكفر والشرك والمعاصي بمشيئة الله فذلك فعل الكافرين : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾ (٢) .

٦٢١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ ونحن

٦٢٠ - أبو داود (٤ / ٢٢٦) كتاب السنة - باب في القدر . وإسناده حسن .

(٢) النحل : ٣٥ .

(١) الأعراف : ٢٣ .

٦٢١ - الترمذي (٤ / ٤٤٣) ٣٢ - كتاب القدر ١ - باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر .

تَنَازَعُ فِي الْقَدْرِ ، فَغَضِبَ ، حَتَّى كَانُوا فُقِعَ فِي وَجْهِهِ حَبُّ الرُّمَانِ حُمْرَةً مِنَ الْغَضَبِ ،
فَقَالَ : « أَهَذَا أَمْرُكُمْ ؟ أَمْ يَهَذَا أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ ؟ إِنَّا أَهْلُكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَثْرَةً
التَّنَازَعِ فِي أَمْرِ دِينِهِمْ ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ » .

وفي رواية (١) : « إِنَّا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي الْأَمْرِ ، عَزَمْتُ
عَلَيْكُمْ ، عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ : أَنْ لَا تَنَازَعُوا فِيهِ » .

٦٢٢ - * روى الترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله
ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ ، حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنَ اللَّهِ ، وَحَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا
أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْهُ ، وَأَنْ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ » .

٦٢٣ - * روى الطبراني عن عمرو بن العاصي قال : خرج رسول الله ﷺ فوقف عليهم
فقال : « إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ أَنْبِيََاءَهُمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَيْهِمْ وَلَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ
حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » .

(القدر والقضاء) قال الخطابي رحمه الله : قد يحسب كثير من الناس أن معنى القدر من
الله والقضاء : معنى الإيجاب والقهر للعبد على ما قضاه وما قدره ، وليس كذلك .

وإنما معناه : الإخبار عن تقدم علم الله بما يكون من أفعال العباد واكتسابهم ، وصدورها
عن تقدير منه ، وخلق لها خيرها وشَرُّها . والقدر : اسم لما صدر مُقَدَّرًا عن فعل القادر ،
كالهدم ، والنشر ، والقبض ؛ أسماء لما صدر من فعل المهادم ، والناشر ، والقباض ، يقال :
قَدَرْتُ الشَّيْءَ ، وَقَدَّرْتَهُ - خفيفة وثقيلة - بمعنى واحد . والقضاء في هذا معناه الخلق ،
كقوله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ (٢) ، أي : خلقهن . وإذا كان

= وقال : هذا حديث غريب . وهو حسن بشواهد .

(فُقِعَ) : قُصِّصَ وَبُخِصَ ، وَمِنْهُ : قَفَاتُ عَيْنَةٍ ، أَيْ : تَخَصُّصُهَا .

(عَزَمْتُ) : عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ ، بِمَعْنَى : أَقْسَمْتُ عَلَيْكُمْ .

(١) الترمذي : الموضوع السابق .

٦٢٢ - الترمذي (٤ / ٤٥١) ٣٢ - كتاب القدر ، ١٠ - باب ما جاء في الإيمان بالقدر خيره وشره .

وقال : هذا حديث غريب . وهو حديث حسن .

٦٢٣ - الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ١٩٩) . وقال : رواه الطبراني وأبو يعلى ورجاله ثقات .

(٢) فصلت (١٢) .

الأمر كذلك ، فقد بقي عليهم من وراء علم الله فيهم : أفعالهم واكتسابهم ، ومباشرتهم تلك الأمور ، وملابستهم إياها عن قصد وتعمدٍ ، وتقدم إرادة واختيار . فلحجة إنما تلزمهم بها ، واللائمة تلحقهم عليها . وجماع القول في هذا : أنها أمران لا ينفك أحدهما عن الآخر ؛ لأن أحدهما بمنزلة الأساس ، والآخر : بمنزلة البناء ، فمن رام الفصل بينهما ، فقد رام هدم البناء ونقضه .

٦٢٤ - * روى أحمد عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال : « لكل شيء حقيقة ، وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه » .

٦٢٥ - * روى أبو داود عن ابن الدائمي رحمه الله ، قال : أتيتُ أبا بن كعبٍ ، فقلتُ له : قد وقع في نفسي شيء من القدر ، فحدثني ، لعلَّ الله أن يُذهبه من قلبي . فقال : لو أن الله عذب أهل سَمَواتِهِ وأهل أرضِهِ عَذَبَهُمْ وهو غير ظالمٍ لهم ، ولو رَحِمَهُمْ كانتِ رَحْمَتُهُ خيراً لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، ولو أنْفَقْتَ مثلَ أُحُدٍ ذهباً في سبيلِ الله ما قبَلَهُ اللهُ منك حتى تؤمنَ بالقدرِ ، وتعلم أن ما أصابَكَ لم يكن ليخطئك ، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولو مُتَّ على غير هذا لدخلت النار . قال : ثم أتيتُ عبدَ الله بنَ مسعود ، فقال مثلَ ذلك . قال : ثم أتيتُ حذيفة بنَ اليان ، فقال مثلَ ذلك ، ثم أتيتُ زيد بنَ ثابت ، فحدثني عن النبي ﷺ مثلَ ذلك .

٦٢٦ - * روى الترمذي عن نافع - مولى ابن عمر - أن رجلاً جاء ابنَ عمرَ ، فقال : إن فلانا يقرأ عليك السلام . فقال ابنُ عمرَ : إنه بلغني أنه قد أحدثَ التكذيبَ بالقدرِ ، فإن

٦٢٤ - أحمد (٦ / ٤٤١) .

الهيثمي في جمع الزوائد (٧ / ١٩٧) . وقال : رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات .

٦٢٥ - أبو داود (٤ / ٢٢٥) كتاب السنة - باب في القدر .

وابن ماجه (١ / ٢٩) المقدمة ١٠ - باب في القدر . وإسناده حسن .

٦٢٦ - الترمذي (٤ / ٤٥٦) ٣٣ - كتاب القدر ، ١٦ - باب حدثنا محمد بن بشار .

وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

ورواه أحمد (٢ / ١٣٦) .

والحاكم (١ / ٨٤) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .

كان قد أحدثَ فلا تُقرئهُ مني السلام ، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « يكون في هذه الأمة ، أو في أمّتي » - الشك منه - « خسفٌ ومَسْخٌ ، وذلك في المكذبين بالقَدَر » .

وفي رواية أبي داود ^(١) قال : كان لابن عمر صديقٌ من أهل الشام يُكاتبُهُ ، فكتب إليه عبدُ الله بنُ عمر : إنه بلغني أنك تكلمتَ في شيء من القدر ، فإني أن تكُتِبَ إليّ ، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « سيكون في أمّتي أقوامٌ يُكذِّبون بالقدر » .

وفي رواية الترمذي ^(٢) نحو الأولى ، وفيها قال : بلغني أنه قد أحدثَ فإن كان قد أحدث ... وذكر الحديث ، وقال في آخره : « خَسَفٌ وَمَسْخٌ ، أو قَذَفٌ في أهل القدر » .

٦٢٧ - * روى مسلم عن أبي هريرة قال : جاء مشركو قريش يخاصمون النبي ﷺ في القدر فنزلت هذه الآية : ﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴾ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ مَخْلُقَانَهُ بِقَدَرٍ ﴿٣﴾ .

٦٢٨ - * روى الطبراني عن سعيد بن جبّير قال : كنت في حلقةٍ فيها ابن عباس فذكرنا القَدَرَ فغضب ابن عباس غضباً شديداً وقال : لو أعلم أن في القوم أحداً منهم لأخذته ، إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « ما بعث الله نبياً قط ثم قبضه إلا جعل

(١) أبو داود (٤ / ٢٠٤) كتاب السنة - باب لزوم السنة .

(٢) الترمذي : الموضع السابق .

٦٢٧ - مسلم (٤ / ٢٠٤٦) ٤٦ - كتاب القدر ، ٤ - باب كل شيء بقدر .

وأحمد (٢ / ٤٤٤) .

والترمذي (٤ / ٤٥٩) ٣٣ - كتاب القدر . ١٩ - باب أبو كريب محمد بن العلاء .

وقال : هذا حديث صحيح .

وابن ماجه (١ / ٣٢) المقدمة ١٠ - باب في القدر .

(٣) القمر : ٤٨ ، ٤٩ .

٦٢٨ - المعجم الكبير (١٢ / ٧٣) .

وكشف الأستار (٣ / ٣٧) . وزاد : « هم القدرية » .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٥) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير صدقة بن سابق وهو

ثقة ، ورواه البزار وزاد : « هم القدرية » .

بعده فترةً وملاً من تلك الفترة جهنم» .

٦٢٩ - * روى الطبراني عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال أمر هذه الأمة مواتياً أو مقارباً » - أو كلمة تشبهها - « ما لم يتكلموا في الولدان والقدر » .

٦٣٠ - * روى البزار عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « أُخِّرَ الكلامُ في القدر لشرار هذه الأمة » .

٦٣١ - * روى أحمد عن ابن عون قال : أنا رأيتُ غَيْلانَ يعني القَدْرِيَّ مَصْلُوبًا على باب دمشق . (أي الذي قال بنفي القدر) .

٦٣٢ - * روى أحمد عن سعد بن أبي وقاص قال : قال رسول الله ﷺ : « عَجِبْتُ مَنْ قَضَى اللهُ سبحانه للمؤمن ؛ إنْ أصابه خيرٌ حَمِدَ رَبَّهُ وشكَّرَ ، وإنْ أصابته مُصِيبَةٌ حمدَ ربه وصَبَرَ . المؤمن يؤجر في كل شيء » .

٦٣٣ - * روى أحمد عن أبي العلاء بن الشَّخِيرِ قال : حدثني أَحَدُ بَنِي سَليم - ولا أَحْسِبُهُ إلا قد رأى النبي ﷺ - أن الله عز وجل يبتلي عبده بما أعطاه ، فمن رضي بما قسم الله له بارك الله فيه ووسَّعَهُ ، ومن لم يرضَ لم يبارك له .

٦٢٩ - المعجم الكبير (١٢ / ١٦٢) .

وكشف الأستار (٣ / ٣٦) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٢) . وقال : رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط ورجال البزار رجال الصحيح .

٦٣٠ - كشف الأستار (٣ / ٢٥) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٢) . وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط وزاد : « لشرار أمتي في آخر الزمان » . ورجال البزار في أحد الإسنادين رجال الصحيح غير عمر بن أبي خليفة وهو ثقة .

٦٣١ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

٦٣٢ - مسند أحمد (١ / ١٧٢) .

وروى مسلم نحوه عن صهيب (٤ / ٢٢٩٥) ٥٢ - كتاب الزهد والرقائق ١٣ - باب المؤمن أمره كله خير .

٦٣٣ - مسند أحمد (٥ / ٢٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٥٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

٦٣٤ - * روى أحمد عن علي قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ : بِاللَّهِ وَحُدَّةِ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، وَبِالْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْقَدَرِ » .

٦٣٥ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : جاء سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكِ بْنِ جُعْثَمٍ ، فقال : يا رسولَ الله ، بَيَّنْ لَنَا دِينَنَا كَمَا خَلَقْنَا الْآنَ ، فِيمَ الْعَمَلِ الْيَوْمَ ، فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ ، أَمْ فِيمَا نَسْتَقْبِلُ ؟ قال : « لا ، بل فِيمَا جَفَّتْ بِهِ الْأَقْلَامُ ، وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ » . قال : ففيمَ الْعَمَلِ ؟ قال : « اَعْمَلُوا ، فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ ، وَكُلُّ عَامِلٍ بِعَمَلِهِ » .

٦٣٦ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال عمر : يا رسولَ الله أَرَأَيْتَ مَا نَعْمَلُ فِيهِ ، أَمْرٌ مَبْتَدَعٌ - أَوْ مَبْتَدَأٌ - أَوْ فِيمَا قَدْ فُرِغَ مِنْهُ ؟ فقال : « فِيمَا قَدْ فُرِغَ مِنْهُ يَا ابْنَ الْخَطَابِ ، ، وَكُلُّ مُيَسَّرٍ ، أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، فَإِنَّهُ يَعْمَلُ لِلسَّعَادَةِ ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَإِنَّهُ يَعْمَلُ لِلشَّقَاءِ » .

وفي رواية (١) ، قال : لما نزلت : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ [هود : ١٠٥] سألتُ رسولَ الله ﷺ ، فقلتُ : يا نبيَّ الله ، فعلامَ نعمل ، على شيءٍ قد فُرِغَ مِنْهُ ، أو على شيءٍ لم يُفْرغَ مِنْهُ ؟ قال : « بل على شيءٍ قد فُرِغَ مِنْهُ وَجَرَتْ بِهِ الْأَقْلَامُ يَا عَمْرُ ، وَلَكِنْ كُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ » .

٦٣٧ - * روى أبو يعلى عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « أَرَادَ اللَّهُ أَنْ

٦٣٤ - مسند أحمد (١ / ٩٧) .

والترمذي (٤ / ٤٥٢) ٣٣ - كتاب القدر ١٠ - باب ما جاء في الإيمان بالقدر خيره وشره .

وابن ماجه (١ / ٣٢) المقدمة ١٠ - باب في القدر .

والمستدرك (١ / ٣٣) . وقال : صحيح على شرط الشيخين .

٦٣٥ - مسلم (٤ / ٢٠٤٠) ٤٦ - كتاب القدر ١ - باب كيفية الخلق الآدمي ... إلخ .

٦٣٦ - الترمذي (٤ / ٤٤٥) ٣٣ - كتاب القدر ٣ - باب ما جاء في الشقاء والسعادة . وقال : حسن صحيح .

(١) الترمذي (٥ / ٢٨٩) ٤٨ - كتاب التفسير ١٢ - باب ومن سورة هود . وقال : حسن غريب . وهو حديث

صحيح .

٦٣٧ - كشف الأستار (٣ / ٢٣) .

يَخْلُقَ نَسَمَةً قَالَ مَلَكُ الْأَرْحَامِ مُعْرَضًا : أَي رَبِّ أَدَكَرَّ أَمْ أَنْثَى ؟ فَيَقْضِي اللَّهُ ،
فَيَقُولُ : أَي رَبِّ أَشَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٍ فَيَقْضِي اللَّهُ أَمْرَهُ . ثُمَّ يَكْتُبُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَا هُوَ
لَاقِي حَتَّى النَّكْبَةِ يُنَكِّبُهَا .

٦٢٨ - * روى البزار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « الشقي من شقي في بطن
أمه والسعيد من سَعِدَ في بطنها » .

٦٢٩ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « خلق
الله جل ذكره يحيي بن زكريا في بطن أمه مؤمنًا وخلق فرعون في بطن أمه
كافرًا » .

٦٤٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ
قال : « وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا ، فَيَقُولُ : أَي رَبِّ نَظْفَةً ؟ أَي رَبِّ عَلَقَةً ؟ أَي
رَبِّ مُضْغَةً ؟ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا ، قَالَ : يَارَبِّ ، أَدَكَرَّ أَمْ أَنْثَى ؟ أَشَقِيٍّ ،
أَمْ سَعِيدٍ ؟ فَمَا الرِّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيَكْتُبُ ذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ » .

٦٤١ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حَدَّثَنَا رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ : « إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ،
ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا

= مجمع الزوائد (٧ / ١٩٣) . وقال : رواه أبو يعلى والبزار ورجال أبي يعلى رجال الصحيح .

٦٢٨ - كشف الأستار (٣ / ٢٣) .

مجمع الزوائد (٧ / ١٩٣) وقال : رواه البزار والطبراني في الصغير ورجال البزار رجال الصحيح .

٦٢٩ - المعجم الكبير (١٠ / ٢٧٦) .

مجمع الزوائد (٧ / ١٩٣) . وقال : رواه الطبراني وإسناده جيد .

٦٤٠ - البخاري (١١ / ٤٧٧) ٨٢ - كتاب القدر ، ١ - باب حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك .

مسلم (٤ / ٢٠٣٨) ٤٦ - كتاب القدر ١٠ - باب كيفية الخلق الأدمي .

٦٤١ - البخاري (١١ / ٤٧٧) الكتاب والباب السابقان .

مسلم (٤ / ٢٠٣٦) الكتاب والباب السابقان .

وأبو داود (٤ / ٢٢٨) كتاب السنة باب في القدر .

والترمذي (٤ / ٤٤٦) ٣٣ - كتاب القدر ، ٤ - باب ما جاء أن الأعمال بالخواتم . وقال : حسن صحيح .

بأربع كلمات : بَكْتَبَ رزقِه وأجله وعمله ، وشَقِيَ أو سعيد ، ثم يَنْفَخُ فيه الروح ، فوالذي لا إله غيره ، إنَّ أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ ، فيسبقُ عليه الكتابُ فيعملُ بعمل أهل النار فيدخلُها ، وإنَّ أحدكم ليعملُ بعمل أهل النار حتى ما يكونُ بينه وبينها إلا ذراعٌ ، فيسبقُ عليه الكتابُ فيعملُ بعمل أهل الجنة فيدخلُها .

٦٤٢ - * روى مسلم عن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ ، فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » .

أقول : قوله ﷺ : « فيما يبدو للناس » ، في هذه الرواية يقيّد الروايات السابقة ، فمع إيماننا بأن مشيئة الله مطلقة فإننا نؤمن بأن رحمة الله عز وجل سبقت غضبه ، وأن من سنة الله أن من تقرب إليه شبرًا تقرب إليه ذراعًا ، وحسن الظن بالله يقتضي أن نؤمن أنّ من أقبل على الله بصدق بعمل أهل الجنة واعتقادهم فإن الله عز وجل يزيد من بركاته ويختم له بالخير ، وإنّا نتصور المسألة بأن يوجد إنسان يعمل في الظاهر بعمل أهل الجنة ، وعنده عقائد فاسدة أو رياء أو أمراض قلبية ، أو يفعل ذنوبًا خفية ، فهو في الظاهر يعمل بعمل أهل الجنة وبالباطن يعمل بعمل أهل النار ، فمثل هذا عاقبته سيئة إلا إذا تجاوز الله عنه فيما سوى الشرك الأكبر .

٦٤٣ - * روى مسلم عن عامر بن واثلة رحمه الله أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول : الشقيُّ من شَقِيَ في بطنِ أمه ، والسعيدُ مَنْ وَعِظَ بغيره . فأتى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له : حذيفةُ بنُ أسيد الغفاري ، فحدّثه بذلك من قول ابن مسعود ، فقال له : وكيف يشقى رجل بغير عمل ؟ فقال له الرجل : أتَعْجَبُ من ذلك ؟ فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إذا مرَّ بالنطفةِ ثنتان وأربعون ليلة ، بعثَ اللهُ إليها ملكًا

٦٤٢ - مسلم (٤ / ٢٠٤٢) - ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب كيفية الخلق الآدمي ... إلخ

٦٤٣ - مسلم (٤ / ٢٠٣٧) - الكتاب والباب السابقان .

فصَوَّرَهَا ، وَخَلَقَ سَمْعَهَا ، وَبَصَرَهَا ، وَجِلْدَهَا ، وَلَحْمَهَا ، وَعِظَامَهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَبِّ ، أَذْكَرٌ ، أَمْ أَنْثَى ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَجُلُّهُ ؟ أَمْ رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ رِزْقُهُ ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ ، ثُمَّ يُخْرِجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ ، فَلَا يَزِيدُ عَلَى [مَا] أَمْرٌ وَلَا يَنْقُصُ .» .

وفي رواية (١) قال : دَخَلْتُ عَلَى أَبِي سَرِيحَةَ ، حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدِ الْغِفَارِيِّ فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَذْنِي هَاتَيْنِ يَقُولُ : « إِنَّ النَّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، ثُمَّ يَتَّصَرُّ عَلَيْهَا الْمَلِكُ » - قَالَ زَهْرٌ أَبُو خَيْثَمَةَ : حَسِبْتُهُ قَالَ : « الَّذِي يَخْلُقُهَا - فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَذْكَرٌ ، أَمْ أَنْثَى ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَوْ أَنْثَى ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَسْوَى ، أَوْ غَيْرَ سْوَى ؟ ثُمَّ يَقُولُ : [يَا رَبِّ] مَا رِزْقُهُ ، مَا أَجْلُهُ ، مَا خَلْقُهُ ؟ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا » .

وفي أخرى (٢) رفع الحديث إلى النبي ﷺ : « أَنْ مَلَكًا مُوَكَّلًا بِالرَّحِمِ ، إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا ، يَأْذِنُ اللَّهُ لِبِضْعِ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً ... » ثم ذكر نحوه .

قال النووي حول هذه الأحاديث : (ثم يرسل الملك) ظاهره أن إرساله يكون بعد مائة وعشرين يومًا ، وفي الرواية التي بعد هذه : يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول يا رب أشقي أم سعيد ؟ وفي الرواية الثالثة : إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكًا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدتها . وفي رواية حذيفة بن أسيد : إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك . وفي رواية : أن ملكًا موكلًا بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئًا بإذن الله لبضع وأربعين ليلة ، وذكر الحديث . وفي رواية أنس : أن الله قد وكل بالرحم ملكًا فيقول أي رب نطفة أي رب علقة أي رب مضغة . قال العلماء : طريق الجمع بين هذه الروايات أن للملك ملازمة ومراعاة لحال النطفة ، وأنه يقول : (يا رب هذه علقة هذه مضغة) في

(١) مسلم (٤ / ٢٠٣٨) الكتاب والباب السابق .

(٢) مسلم : في الموضوع السابق .

أوقاتها ، فكل وقت يقول فيه ما صارت إليه بأمر الله تعالى وهو أعلم سبحانه ، ولكلام الملك وتصرفه أوقات ؛ أحدها حين يخلقها الله تعالى نطفة ثم ينقلها علقة وهو أول علم الملك بأنه ولد ...

... وأما قوله في إحدى الروايات : فإذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ، ثم قال : يارب أذكر أم أنثى ؟ فيقضي ربك ما شاء ، ويكتب الملك ثم يقول : يارب أجله ؟ فيقول ربك ما شاء ، ويكتب الملك ، وذكر رزقه ...

واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر ، ووقع في رواية للبخاري : إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ، ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله ، ثم يبعث إليه الملك فيؤذن بأربع كلمات : فيكتب رزقه وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه . فقوله : ثم يبعث « بحرف ثم » يقتضي تأخير كُتِبَ الملك هذه الأمور إلى ما بعد الأربعين الثالثة ، والأحاديث الباقية تقتضي الكتب بعد الأربعين الأولى . وجوابه أن قوله : (ثم يبعث إليه الملك فيؤذن فيكتب) معطوف على قوله : (يجمع في بطن أمه) ومتعلق به لا بما قبله وهو قوله : (ثم يكون مضغة مثله) ، ويكون قوله : (ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله) معترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه ، وذلك جائز موجود في القرآن والحديث الصحيح وغيره من كلام العرب . قال القاضي وغيره : والمراد بإرسال الملك في هذه الأشياء أمره بها وبالتصرف فيها بهذه الأفعال ، وإلا فقد صرح في الحديث بأنه موكل بالرحم ، وأنه يقول : يارب نطفة يارب علقة . قال القاضي : وقوله في حديث أنس : (وإذا أراد الله أن يقضي خلقاً قال يارب أذكر أم أنثى شقي أم سعيد ؟) لا يخالف ما قدمناه ، ولا يلزم منه أن يقول ذلك بعد المضغة ، بل ابتداء للكلام وإخبار عن حالة أخرى ، فأخبر أولاً بحال الملك مع النطفة ، ثم أخبر أن الله تعالى إذا أراد إظهار خلق النطفة علقة كان كذا وكذا . ا . هـ النووي .

وهناك اتجاهات أخرى لم يذكرها النووي .

أقول : مما مر معنا من كلام النووي ندرك أن هناك خلافاً في فهم النصوص حول الزمن

الذي يكون فيه التصوير الكامل لخلق الإنسان في رحم أمه ، وهي قضية أصبح بإمكان علم الأجنة الحالي أن يبت فيها ، فما بت فيه علم الأجنة في هذا الشأن - وهو لا يخرج عما ذكرته النصوص وفهمه العلماء من قبل - فإنه هو الذي يُرْمَج على غيره .

٦٤٤ - * روى البزار عن عائشة عن النبي ﷺ : « إن الله تبارك وتعالى حين يريد أن يَخْلُقَ الخَلْقَ يبعثُ مَلَكًا ، فيدخُلُ الرَّحِمَ فيقول : ياربُّ ماذا ؟ فيقول : غلامٌ أو جارية أو ما أرادَ أن يَخْلُقَ في الرَّحِمِ . فيقول : يارب شقي أم سعيد ؟ فيقول يارب ما أجله ؟ ما خلائقه ؟ فيقول : كذا وكذا . فيقول : يارب ما رزقه ؟ فيقول : كذا وكذا . فيقول : يارب ما خلَّقه ؟ ما خلائقه ؟ فما من شيء إلا وهو يُخْلَقُ معه في الرَّحِمِ » .

٦٤٥ - * روى البزار عن ابن عباس أن رسولَ الله ﷺ قال : « إن أول شيء خلَّقه اللهُ القلمُ وأمره أن يكتبَ كُلَّ شيءٍ » .

أقول : الأوليّة هنا أولية نسبية ، وإلا فقد مرّ معنا أن العرش والماء خلقا قبل ذلك ..

٦٤٦ - * روى الطبراني عن ابن عباس عن النبي ﷺ : قال : « لما خلق اللهُ القلمَ قال له : اكتبْ . فجرى بما هو كائن إلى قيام الساعة » .

٦٤٧ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « إن الرجلَ ليعمَلُ الزمنَ الطويلَ بعملِ أهلِ الجنة ، ثم يُختمَ له عمله بعملِ أهلِ النار ، وإنَّ الرجلَ ليعمَلُ الزمنَ الطويلَ بعملِ أهلِ النارِ ثم يُختمَ له عمله بعملِ أهلِ الجنة » .

٦٤٤ - كشف الأستار (٢٤ / ٣) .

مجمع الزوائد (٧ / ١٩٢) . وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

٦٤٥ - مجمع الزوائد (٧ / ١٩٠) . وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

٦٤٦ - المعجم الكبير (١٢ / ٦٩) .

مجمع الزوائد (٧ / ١٩٠) . وقال رواه الطبراني ورجاله ثقات .

٦٤٧ - مسلم (٤ / ٢٠٤٢) - ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب كيفية الخلق الأدمي ... إلخ .

٦٤٨ - * روى أبو داود عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، قال لابنه عند الموت : يا بُنيّ إنك لن تجدَ طَعْمَ حَقِيقَةِ الإِيمَانِ حتى تَعَلَّمَ أَنْ ما أَصَابَكَ لم يكن ليخطئك ، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنَّ أَوَّلَ ما خَلَقَ اللهُ القَلَمَ ، قال له : اكتب . قال : يارب ، وماذا أكتب ؟ قال : أكتبْ مقاديرَ كل شيء حتى تقوم الساعة » . يا بُنيّ ، إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « من مات على غير هذا فليس مني » .

وفي رواية للترمذي ^(١) : قال عبد الواحد بن سلمٍ : قَدِمْتُ مَكَّةَ فَلَقِيتُ عطاءَ بنَ أبي رباح ، فقلتُ له : يا أبا محمد ، إنَّ بالبصرة قوماً يقولون : لا قدر . فقال : يا بُنيّ ، أتقرأ القرآن ؟ قلت : نعم . فقال : فاقراً (الزخرف) فقرأتُ : ﴿ حم والكتاب المبين ﴾ * إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون * وإِنَّه في أم الكتاب لِدِيننا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ ﴿ ثم قال : أتدري ما أمُّ الكتاب ؟ قلت : لا . قال : فإنه كتاب كتبه الله قبل أن يَخْلُقَ السموات والأرضَ ، فيه : إن فرعون من أهل النار ، فيه : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ . قال عطاء : ولقد لقيتُ الوليدَ بنَ عَبَّادَةَ بنِ الصامت ، صاحبَ رسولِ الله ﷺ فسألته : ما كانت وصيةُ أبيك لك عند الموت ؟ فقال لي : دعاني فقال لي : يا بني ، اتقِ الله ، واعلم أنك لن تَنقِيَ الله حتى تَؤْمِنَ بالله ، وتَؤْمِنَ بالقدر كُلِّه خيره وشره ، وإن متَّ على غير هذا دخلت النار ، إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنَّ أَوَّلَ ما خَلَقَ اللهُ القَلَمَ ، فقال له : أكتب . قال : ما أكتب ؟ قال : اكتب القَدَرَ . فكتب ما كان وما هو كائن إلى الأبد » .

٦٤٩ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها ، قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يديه كتابان ، فقال : « أتدرون ما هذان الكتابان ؟ » قلنا :

٦٤٨ - أبو داود (٤ / ٢٢٥) كتاب السنة ، باب في القدر .

(١) الترمذي (٤ / ٤٥٧) ٣٣ - كتاب القدر ١٧ - باب حدثنا قتيبة ... إلخ . وقال : غريب من هذا الوجه .

وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (٥ / ٣١٧) . وهو حديث صحيح .

٦٤٩ - الترمذي (٤ / ٤٤٩) ٣٣ - كتاب القدر ، ٨ - باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار . وقال :

حسن غريب صحيح .

مسند أحمد (٢ / ١٦٧) . والحديث إسناده حسن .

لا يارسول الله ، إلا أن تُخَيِّرَنَا . فقال للذي في يده البنى : « هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة ، وأسَاءُ آبائهم وقبائلهم ، ثم أجمل على آخرهم ، فلا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا » . ثم قال للذي في شماله : « هذا كتاب من رب العالمين ، فيه أسماء أهل النار ، وأسَاءُ آبائهم وقبائلهم ، ثم أجمل على آخرهم ، فلا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا » قال أصحابه : ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمر قد فَرَّغَ مِنْهُ ؟ فقال : « سَدَّدُوا وَقَارِبُوا ، فَإِنْ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ ، وَإِنْ صَاحِبَ النَّارِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ » . ثم قال رسول الله ﷺ بيديه ، فنبذهما ، ثم قال : « فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعِبَادِ ، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » .

٦٥٠ - * روى مسلم عن عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قال : قال رجل : يارسول الله ، أَعْلَمَ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ؟ قال : « نعم » . قال : ففيم يعمل العاملون ؟ قال : « كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ » .

وفي رواية للبخاري ^(١) ، أَيْعَرَفَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مِنَ النَّارِ ؟ قال : « نعم » . قال : فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ ؟ قال : « كُلُّ يَعْمَلُ لِمَا خُلِقَ لَهُ » أو « لِمَا يُسَّرُ لَهُ » .

ولمسلم ^(٢) من رواية أَبِي الْأَسْوَدِ الدِّيَلِيِّ ، قال : قال لي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ : أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدِحُونَ فِيهِ ، أَسْأَلُ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ ، أَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَ بِهِ مَا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ وَنَبَّتِ الْحِجَّةُ عَلَيْهِمْ ؟ فقلت : بل شيء قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ . قال : أَفَلَا يَكُونُ ظُلْمًا ؟ قال : فَفَرَعْتُ مِنْ ذَلِكَ فَرَعًا شَدِيدًا ، وَقُلْتُ : كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ اللَّهُ وَمَلِكُ يَدِهِ ، فَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ . فقال لي : يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، إِنْ

= (سددوا وقاربوا) السداد : الصواب في القول والعمل ، والمقاربة : القصد فيها .

(أجمل على آخرهم) أجملت الحساب : إذا جمعتهم وكلت أفرادهم ، أي : جمعوا ، يعني أهل الجنة وأهل النار عن

آخرهم ، وتعدت جملتهم ، فلا يتطرق إليها زيادة ولا نقصان .

٦٥٠ - مسلم (٤ / ٢٠٤١) ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب كيفية الخلق الآدمي ... إلخ .

وأبو داود (٤ / ٢٢٨) كتاب السنة ، باب في القدر .

(١) البخاري (١١ / ٤٩١) ٨٢ - كتاب القدر ، ٢ - باب جف القلم على علم الله .

(٢) مسلم : في الموضوع السابق .

لم أرُ بما سألتك إلا لأخزرَ عقلك ، وإن رجلين من مَزِينَةَ أتيا رسولَ الله ﷺ فقالا : يا رسولَ الله ، أرأيتَ ما يَعْمَلُ الناسُ اليوم ، وَيَكْذَحون فيه ، أشيءَ قُضِيَ عليهم ومضى فيهم من قَدَرٍ [قد] سَبَقَ ، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم [به] نبيهم ، وثبتت الحجةُ عليهم ؟ فقال : « لا ، بل شيءَ قُضِيَ عليهم ، ومضى فيهم ، وتصديق ذلك في كتاب الله : ﴿ وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ » [الشمس : ٧ ، ٨] .

٦٥١ - * روى الترمذي عن ابن عباس : كنتُ خلفَ النبي ﷺ فقال لي : « يا غلام إني أعلمك كلمات ، احْفَظِ اللهَ يَحْفَظُكَ ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رُفِعَتِ الأَقلامُ وجفت الصحف » .

٦٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كنا في جَنَازَةٍ في تَقْيِيعِ العَرْقَدِ ، فأتانا رسولُ الله ﷺ ، فَمَقَعَدَ ، وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ ، وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ ، فَنَكَسَ ، وَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ، ثم قال : « ما منكم من أحد إلا وقد كُتِبَ مقعده من النار ، ومقعده من الجنة » . فقالوا : يا رسول الله أفلا نَتَكَلَّمُ على كتابنا ؟ فقال : « اعمَلُوا ، فَكُلُّ مَيْسَرٍ لما خُلِقَ له ، أَمَا مَنْ كان من أهل السعادة ، فسيصيرُ لعمل أهل السعادة ، وأَمَا مَنْ كان من أهل الشقاء ، فسيصيرُ لعمل [أهل] الشقاء » ثم

= (لأخزر عقلك) : قال النووي : لأمتحن عقلك وفهمك ومعرفتك .

٦٥١ - الترمذي (٤ / ٦٦٧) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٥٩ - باب حدثنا بشر إلخ وقال : حسن صحيح . وهو كما قال .

(خلف النبي) : خلف النبي على دابته .

(احفظ الله) : بملزمة تقواه واجتناب نواهيهِ .

(تجده تجاهك) : تجده معك بالحفظ والإحاطة والتأييد والإعانة .

(رفعت الأقلام) : تَرَكْتَ الكتابةَ بها .

(جفت الصحف) : كناية عن تقدم كتابة المقادير والفرغ منها من أمد بعيد .

٦٥٢ - البخاري (١١ / ٤٩٤) ٨٢ - كتاب القدر ، ٤ - باب وكان أمر الله قدراً مقدوراً .

مسلم (٤ / ٢٠٣٩) ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب كيفية الخلق الآدمي إلخ .

قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِّيَرَهُ لِلْيُسْرَى ﴾ . [الليل : ٥ - ٧] .

وفي رواية الترمذي ^(١) قال : كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ ، فَأَتَى حَوْلَ اللَّهِ ﷺ ، فَقَعَدَ ، وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ ، فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِهَا ثُمَّ قَالَ : « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ - أو - [ما] مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ ، إِلَّا وَقَدَ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَإِلَّا قَدْ كَتَبْتُ شَقِيَّةً أَوْ سَعِيدَةً » . فقال رجل : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَمَكُّثُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ ؟ فَمِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، لِيَكُونَنَّ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ، لِيَكُونَنَّ إِلَى أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ؟ فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ : « بَلْ اعْمَلُوا ، فَكُلُّ مَيْسَّرٍ ، فَأَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ » ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِّيَرَهُ لِلْيُسْرَى * وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِّيَرَهُ لِلْعُسْرَى ﴾ [الليل : ٥ - ١٠] .

وفي أخرى للترمذي ^(٢) قال : بَيْنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَنْكُتُ [فِي] الْأَرْضِ ، إِذْ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا قَدْ عَلِمَ » - وفي رواية : « إِلَّا قَدْ كَتَبَ - مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ، وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ » . قالوا : أَفَلَا تَتَكَلَّمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : « لَا ، اعْمَلُوا ، فَكُلُّ مَيْسَّرٍ لَمَّا خُلِقَ لَهُ » .

٦٥٢ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، قال : سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقول : « كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » . قال : « وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » .

(١) الترمذي : (٥ / ٤٤١) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ٨١ - باب ومن سورة : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴾ . وقال : حسن صحيح .

(٢) الترمذي (٤ / ٤٤٥) ٣٣ - كتاب القدر ، ٣ - باب ما جاء في الشقاء والسعادة . وقال : حسن صحيح .

(مِخْصَرَةٌ) كالسوط ونحوه مما يمسه الإنسان بيده من عصي ونحوها .

(فَتَنَكَّنَ) : أي خفض رأسه وطأطأه إلى الأرض على هيئة المهوم .

٦٥٢ - مسلم (٤ / ٢٠٤٤) ٤٦ - كتاب القدر ، ٢ - باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام .

وفي رواية الترمذي ^(١) : « قَدَّرَ اللهُ المَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » .

قال النووي : (كتب الله مقادير الخلائق) قال العلماء : المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره ، لا أصل التقدير ، فإن ذلك أزلّي لا أول له .

(وعرشه على الماء) أي قبل خلق السموات والأرض .

أقول : وقبل أن يخلق من الماء محرات هذا الكون .

٦٥٤ - * روى الطبراني عن أسامة بن زيد : قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا جُعِلَتْ مِنْيَّةٌ عَبْدٍ بِأَرْضٍ إِلَّا جُعِلَ لَهُ فِيهَا حَاجَةٌ » .

٦٥٥ - * روى مسلم عن طاوس اليماني قال : أدركتُ ناسًا من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون : كلُّ شيءٍ بقَدَرٍ . قال : وسمعت ابن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ : « كلُّ شيءٍ بقدر حتى العَجْزُ وَالْكَيْسُ » .

٦٥٦ - * روى أحمد عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فَرَعَ اللهُ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ مِنْ خَمْسٍ : مِنْ أَجَلِهِ وَرِزْقِهِ وَأَثَرِهِ وَمَضْجَعِهِ » وفي رواية : « وعمله » .

٦٥٧ - * روى الترمذي عن سعد رفعه : « من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له ، ومن شقاوة ابن آدم سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللهُ لَهُ » .

(١) الترمذي (٤ / ٤٥٨) ٣٣ - كتاب القدر ، ١٨ - باب حدثنا إبراهيم ... وقال : حسن صحيح غريب .

٦٥٤ - المعجم الكبير (١ / ١٧٨) .

جمع الزوائد (٧ / ١٩٦) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

٦٥٥ - مسلم (٤ / ٢٠٤٥) ٤٦ - كتاب القدر ، ٤ - باب كل شيء بقدر .

والموطأ (٢ / ٨٩٩) ٤٦ - كتاب القدر ، ١ - باب النهي عن القول بالقدر .

(الكيس) : العقل .

٦٥٦ - مسند أحمد (٥ / ١٩٧) .

وكشف الأستار (٣ / ٢٤) .

جمع الزوائد (٧ / ١٩٥) . وقال : رواه أحمد والبخاري في الكبير والأوسط ، وأحد إسنادي أحمد رجاله ثقات .

٦٥٧ - الترمذي (٤ / ٤٥٥) ٣٣ - كتاب القدر ، ١٥ - باب ما جاء في الرضا بالقضاء .

٦٥٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
 « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، احرص
 على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني
 فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن [لو] تفتح
 عمل الشيطان » .

* * *

= قال الترمذي : غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن حميد وليس بالقوي . وقال في الميزان : ضعفه . قال ابن حجر : وأورده أحمد باللفظ المذكور عن سعد وسنده حسن .
 ٦٥٨ - مسلم (٤ / ٢٠٥٢) ٤٦ - كتاب القدر ، ٨ - باب في الأمر بالقوة وترك العجز ...

التلخيص

- القدر هو سرُّ الأسرار في العقيدة الإسلامية ، ولذلك فإن من المستحسن عرضه من خلال النصوص فذلك أقرب إلى الإيمان والفهم والتسليم ، وإنما كان سر الأسرار لارتباطه بصفات الذات الإلهية وارتباطه بمقام العبودية وارتباطه بتقرير فكري الكسب والاختيار مع التسليم أنّ كل شيء فعلُ الله وارتباطه بمعان كبيرة أخرى .

- القدريّة المذمومة عند أهل السنة والجماعة قدريتان : أولى ؛ انقضت قبل انتهاء القرن الثاني الهجري وهي التي تنفي القدر وتقول : (إن الله لم يقدر الأمور أزلاً وإن الله يستأنف الأمر علماً حال وقوعه) وهؤلاء كفار قطعاً ، والقدريّة الثانية ؛ هم المعتزلة الذين ينسبون أفعال العباد إلى قدراتهم وهؤلاء مبتدعة إذا لم يجمع لهم مع البدعة مكفّر ، قال صاحب الخريدة :

ومن يقل بالقوة المودعة فذاك بسدعيّ فلا تلتفت

هناك إيمان بالقضاء والقدر وتسليم لله فيها وأن كل ما قضاه وقدره ففيه الحكمة جل جلاله ، وهناك المقتضي والمقدر على الإنسان ، ومن هذا المعصية ، والواجب فيها : التوبة على أصحابها والإنكار من غيرهم . ومنه الطاعة ، والواجب فيها من أهلها : الشكر عليها . ومنه الابتلاءات فالواجب فيها : الصبر والرضا عن الله والتسليم له . ومنه الإنعام بصنوف النعم ، فواجب العبد فيها : الشكر .

الإيمان بالقضاء والقدر لا ينفي الاختيار ؛ ولذلك لا يجوز للعبد أن يحتج بالقدر قبل الوقوع توصلاً إليه ، كأن يقول : (قدر الله عليّ الزنا) وغرضه الوقوع فيه أو الاحتجاج به بعد الوقوع تخلصاً من الحد .

وإيمان بالقضاء والقدر جزء من التكليف ، والعبد مطالب بالإيمان بالقضاء والقدر ، ومطالب بالعمل ، وحال رسول الله ﷺ وأصحابه حجة في ذلك ، ومن ربط بين الإيمان والقدر والحول وترك العمل فقد ضلّ وأضلّ .

آثار الإيمان بالقضاء والقدر محمودة كلها ، فمن آثاره الشجاعة والجرأة والإقدام والصبر والتسليم والرضا من الله والتوكل وإنما يؤتى الجاهل من قبل جهله .

الفصل الرابع
في:
الإيمان بالله الملك
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

الإيمان بالملائكة يأتي في ترتيب الأركان الستة كما وردت في الحديث الصحيح الركن الثاني ، وهذا يشعر بأهميته بالنسبة لأركان الإيمان عند الذين يرون أن الواو لا تقتضي مطلق الجمع ، وعند الذين يعتبرون التقديم مُشعرًا بالأهمية أو بالفضل .

* * *

وأركان الإيمان كلها فصلها القرآن تفضيلاً كاملاً حتى لا يبقى لبس في شأنها ، ومن ههنا كان للتفصيل القرآني حول الملائكة ما يكفي ويشفي ، ومع ذلك فقد جاء في السنة كثير من التفصيلات عن الملائكة وبعض وظائفهم .

* * *

وإذا عرفنا أن كل ما خلقه الله عز وجل إنما خلقه ليتعرف المكلفون به على الله عز وجل ، فإنه من المناسب أن نعرف بعض الحِكم في خَلْقِهِ جل جلاله الملائكة .

وأول هذه الحِكم : أن يعرف الخلق مظاهر قدرته جلّ جلاله ، فالله قادر على أن يخلق : ما هو خير ولا يفعل إلا خيراً كالملائكة . وقادر على أن يخلق : ما هو شرٌ ولا يفعل إلا شرّاً كالشياطين . وقادر على أن يخلق : ما هو قابل لفعل الخير والشر كالإنسان ، وفي ذلك كله أنت تتعرف على الله عز وجل .

وثاني هذه الحِكم : أن يعرف المكلفون عظمة مُلكِهِ ومَمْلَكَتِهِ ، وكثرة جنوده ، الذين من أعظمهم وأكثرهم الملائكة : ﴿ وما يعلم جنودَ رَبِّكَ إلا هو ﴾ ^(١) ، ﴿ ولله جنود السموات والأرض ﴾ ^(٢) .

وثالث هذه الحِكم : أن يعرف المكلفون لله تعالى الترتيب والطاعة والنظام فيتطلعون للارتقاء والاعتداء .

ورابع هذه الحِكم : أن يعرف المكلفون استغناء الخالق عن طاعتهم فإنه مهما عصى من

(١) الفتح : ٤ .

(٢) المدثر : ٣١ .

عصى فإن هناك من يطيع .

وخامس هذه الحكم : أن يعرف المكلفون رعاية الله عز وجل لأهل الإيمان ولأهل الأرض من خلال معرفتهم لوظائف بعض الملائكة .

وسادس هذه الحكم : أن يعرف المكلفون جلال الربوبية وعظمة الإلهية .

هذا بالإضافة إلى حكم كثيرة في السموات والأرض والدينا والآخرة والتكليف والمكلفين تعرفها من خلال النصوص .

ونصوص القرآن التي تحدثت عن الملائكة أو عن بعضهم كثيرة ، ونصوص السنة كذلك كثيرة تجدها في أبواب متعددة : ففي سياق الطهارة والذكر والصلاة والدعاء وقراءة القرآن والجهاد والإنفاق والسفر والصور والبيوت والليل والنهار والفلك والملكوت والموت والجنائز ، وغير ذلك تجد كلامًا عن الملائكة ، ولذلك خص بعض المؤلفين هذا الركن من أركان الإيمان بالتأليف ، ولو أراد الإنسان أن يجمع نصوص الكتاب والسنة مع تعليقات وتحقيقات العلماء في شأن الملائكة لجمع الكثير الذي يحتاج إلى أكثر من مجلد ، وقد اعتمدنا في هذا الكتاب أن نضع في كل فصل من فصوله ما هو ألصق بمضمون الفصل دون استقصاء ، تاركين كثيرًا من الأمور لسياقتها في مواطن أخرى ومن قرأ هذه السلسلة كلها لا يفوته التكامل في الموضوعات وإن فاته الجمع تحت العنوان الواحد .

وفي هذا الفصل سننقل بعض النصوص القرآنية في شأن الملائكة ثم تتبع ذلك بذكر بعض النصوص من السنة .

* * *

(١)

بعض النصوص القرآنية في شأن الملائكة

١ - ذكر القرآن أنه مما ينبغي أن يؤمن به المؤمن الملائكة فقال تعالى :

﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ﴾ (١).

ب - وقد نصّ القرآن على أنواع من الضلال وقعت به بعض الأمم أو بعض الناس في شأن الملائكة كوصف بعضهم الملائكة بأنهم إناث ، ووصف بعضهم الملائكة بأنهم بنات الله ، وتوجه بعضهم إلى الملائكة بالعبادة ، وكلها مكفرات وضلالات :

﴿ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة لَيَسْمُونُ الملائكة تسمية الأنثى * وما لهم بذلك من علم ﴾ (٢).

﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهداتهم ويسألون ﴾ (٣).

﴿ وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ﴾ (٤).

بأن زعم بعض المشركين بأن بعض الجن تزوج ببعض الملائكة وزعموا أن الملائكة بنات الله .
﴿ ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون * قالوا سبحانك أنت وليّنا من دونهم ﴾ (٥).

فهذه كلها، كفريات وقع فيها أفراد أو أمم في شأن الملائكة وهناك من يقول أقوالاً أو يتصرف تصرفات تشي بهذه العقيدة . قال الشيخ وهبي سليمان في كتابه « أركان الإيمان » :

(لذا قرر علماء التوحيد أن من نسب الملائكة إلى الأنوثة كفر ؛ لأنه كذب صريح القرآن ، ومن نسبهم إلى الذكورة فسق ؛ لأنه نسب إليهم ما لم يأت به عن الله تعالى

(٢) النجم : ٢٧ ، ٢٨ .

(٤) الصافات : ١٥٨ .

(١) النساء : ١٣٦ .

(٣) الزخرف : ١٩ .

(٥) سبأ : ٤٠ ، ٤١ .

ورسوا عَلَيْهِ صَلَواتُ اللَّهِ شَيْءٌ .

وعلى هذا يقال : مَنْ اِثْتَقَدَ فِي صُورِ البَناتِ والنِّساءِ الجَميلاتِ على أَطرافِها أَجْنحةً -
والتي تَباعُ في الأَسواقِ ويَتبادلُ بِها بَعْضُ المُسلمينِ التَّهانيَ في الأَفراحِ والعَيدِينِ - أَنها تُشَبِّهُ
صُورَ الملائِكةِ كَفَرَّ لظاهِرِ نِسبَةِ الملائِكةِ إلى الأُنوثةِ .

ومن اعتقد في صوت المرأة أنه ملائكي ، أو في صورة الممرضة أنها صورة ملك الرحمة
كفر كذلك ؛ لما ذكرنا (١) . هـ .

جـ - وقد نص القرآن على معرفة الملائكة بالله عز وجل وطاعتهم وعبادتهم وخوفهم
منه جل جلاله وأدبهم الرفيع معه فقال الله تعالى :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلا هُوَ وَالْمَلائِكةُ وَأُولُو العِلْمِ قائِمًا بِالْقِسطِ ﴾ (١) .

﴿ بل عباد مكرمون * لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴾ (٢) .

﴿ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ (٣) .

﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾ (٤) .

﴿ فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ﴾ (٥) .

﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ﴾ (٦) .

﴿ وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون *
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ (٧) .

﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ﴾ (٨) .

ومن هذه النصوص ندرك أن القصة التي سرت إلى بعضهم في شأن هاروت وماروت
وأنها ملكان عصيا الله تعالى بعد أن ركب فيها الشهوة قصة لا أصل لها ، وقد عرضنا لذلك

(٢) الأنبياء : ٢٦ ، ٢٧ .

(٤) الأنبياء : ٢٨ .

(٦) التحريم : ٦ .

(٨) النساء : ١٧٢ .

(١) آل عمران : ١٨ .

(٣) النحل : ٥٠ .

(٥) فصلت : ٢٨ .

(٧) الأنبياء : ١٩ ، ٢٠ .

في التفسير ، فإن كان لابد من فهم الآية على أنها في ملكين أنزلا من السماء إلى الأرض ، فإنها ملكان مكلفان مطيعان يعلمان الناس السحر ليفرقوا بينه وبين المعجزة ، كما نَعَلَمُ خطأ مَنْ يظن أن السؤال الذي ذكره الله على لسانهم سؤال اعتراض في قوله تعالى :

﴿ وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴾ (١) ؛ فسؤالهم كان سؤالاً عن الحكمة وليس اعتراضاً ، وحاشاهم .

د - وكما أن البشر متفاضلون عند الله ، وأكرمهم عنده الرسل وهم عنده متفاضلون ، فكذلك الملائكة ؛ قال تعالى :

﴿ الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس ﴾ (٢) .

﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع ﴾ (٣) .

ومظاهر هذه الرسالة كثيرة ؛ أولها الرسالة بالوحي : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ (٤) ، والرسالة بالبشرى أو بالإنذار : ﴿ فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى ﴾ (٥) ، ﴿ وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ﴾ (٦) ، ﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم ﴾ (٧) . ﴿ ولما جاءت رسلنا لوطاً مبوءاً بهم وضاق بهم ذرعاً ﴾ (٨) . وهناك الرسالة بالمهمات ومن ذلك قبض الأرواح : ﴿ توفته رسلنا ﴾ (٩) ، فأى ملك كلّف بمهمة في حق غيره فإنه رسول من الله إلى ذلك الغير .

هـ - وأهل الإيمان يحبون الملائكة جميعاً : ﴿ قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على

(٢) الحج : ٧٥ .

(٤) الشعراء : ١١٣ .

(٦) آل عمران : ٤٢ .

(٨) هود : ٧٧ .

(١) البقرة : ٣٠ .

(٣) فاطر : ١ .

(٥) آل عمران : ٣٩ .

(٧) آل عمران : ٤٥ .

(٩) الانعام : ٦١ .

قلبك ياذن الله مصدقًا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ﴿ (١) . ﴿ من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكايل فإن الله عدو للكافرين ﴾ (٢) . الملائكة مخلوقات نورانية خلقت من نور لكن عندهم قابلية للتشكل بالصور الشريفة وقد ورد في القرآن قوله تعالى : ﴿ ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلامًا قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ * فلما رأى أيديهم لا تصل إليه ﴾ (٣) ، وقال تعالى : ﴿ فأرسلنا إليها ﴾ [أي إلى مريم] ﴿ روحنا ﴾ [أي جبريل] ﴿ فتمثل لها بشرًا سويًّا ﴾ (٤) . ونصوص السنة كثيرة في موضوع تشكل الملائكة بصورة البشر .

ز - وقد حدثنا القرآن عن بعض الملائكة وعن بعض وظائفهم :

١ - من ذلك حملة العرش ومن حوله :

فقال تعالى : ﴿ الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسِعَتْ كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ﴾ (٥) .

٢ - ومن ذلك جبريل وميكايل :

﴿ من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكايل فإن الله عدو للكافرين ﴾ (٦) .
﴿ نزل به الروح الأمين * على قلبك ﴾ (٧) . ﴿ وأيدناه ﴾ [أي عيسى] ﴿ بروح القدس ﴾ (٨) [أي جبريل] .

﴿ تنزل الملائكة والروح فيها ﴾ (٩) . والمراد بالروح جبريل عليه السلام .
﴿ وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك

(٢) البقرة : ٩٨ .

(٤) مريم : ١٧ .

(٦) البقرة : ٩٨ .

(٨) البقرة : ٢٥٣ .

(١) البقرة : ٩٧ .

(٣) هود : ٦٩ ، ٧٠ .

(٥) غافر : ٧ .

(٧) الشعراء : ١٩٣ ، ١٩٤ .

(٩) القدر : ٤ .

ظهير ﴿ (١) .

﴿ إنه لقول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين ﴾ (٢) .

﴿ علمه شديد القوى * ذو مرة فاستوى * وهو بالأفق الأعلى * ثم دنا فتدلى * فكان

قاب قوسين أو أدنى ﴾ (٣) .

٣ - ومن ذلك إسرائيلي الذي ينفخ في الصور :

﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه

أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (٤) فالنافخ إسرائيلي عليه السلام .

٤ - ومن ذلك ملك الموت وأعوانه :

﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم ﴾ (٥) ، ﴿ حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته

رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ (٦) ، ﴿ ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون

وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق ﴾ (٧) ، ﴿ الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم

فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء ﴾ (٨) ، ﴿ ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت

والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على

الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ (٩) .

٥ - ومن ذلك زبانية جهنم وعلى رأسهم مالك :

﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة

غلاظ شداد ﴾ (١٠) .

(٢) التكوير : ١٩ - ٢١ .

(٤) الزمر : ٦٨ .

(٦) الأنعام : ٦١ .

(٨) النحل : ٢٨ .

(١٠) التحريم : ٦ .

(١) التحريم : ٤ .

(٣) النجم : ٥ - ٩ .

(٥) السجدة : ١١ .

(٧) الأنفال : ٥٠ .

(٩) الأنعام : ٩٢ .

﴿ عليها تسعة عشر • وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ﴾ (١).

﴿ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون ﴾ (٢).

﴿ وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل ﴾ (٣).

﴿ وقال الذين في النار لخزنة جهنم ﴾ (٤).

٦ - ومن ذلك خزنة الجنة والقائمون على تدبير شؤونها والمطمئنون لأهل الإيمان في الآخرة :

﴿ لا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمَ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ (٥).

﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ﴾ (٦) ، ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ﴾ (٧).

٧ - حلة العرش والحافون له يوم القيامة :

﴿ ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ﴾ (٨) ، ﴿ وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ (٩).

٨ - ومن ذلك حفظة الإنسان :

﴿ له مَعْقَبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ (١٠).

﴿ وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ﴾ (١١) ، ﴿ إن كل نفس لما عليها حافظ ﴾ (١٢).

(٢) الزخرف : ٧٧ .

(٤) غافر : ٤٩ .

(٦) الزمر : ٧٣ .

(٨) الحاقة : ١٧ .

(١٠) الرعد : ١١ .

(١٢) الطارق : ٤ .

(١) المدثر : ٣٠ ، ٣١ .

(٣) الزمر : ٧١ .

(٥) الأنبياء : ١٠٣ .

(٧) الرعد : ٢٣ ، ٢٤ .

(٩) الزمر : ٧٥ .

(١١) الأنعام : ٦١ .

٩ - ومن ذلك رقيب وعتيد ، وهما وصفان للملكين اللذين يكتبان أعمال الناس :

﴿ إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد * ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ﴾ (١) .

﴿ وإن عليكم لحافظين * كرامًا كاتبين * يعلمون ما تفعلون ﴾ (٢) ، ﴿ أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون ﴾ (٣) .

١٠ - ومن ذلك المبشرون للمؤمنين عند الاحتضار :

﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون * نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ (٤) .

١١ - ومن ذلك تثبيت المؤمنين :

﴿ إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ﴾ (٥) .

﴿ إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين * بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين ﴾ (٦) .

﴿ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أي مددكم بألف من الملائكة مُرَدِّفِينَ ﴾ (٧) .

١٢ - ومن ذلك الذين يشفعون لبعض المؤمنين يوم القيامة :

﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾ (٨) .

١٣ - ومن ذلك الدعاء والاستغفار للرسول وأهل الإيمان :

(٢) الانفطار : ١٠ - ١٢ .

(٤) فصلت : ٣٠ ، ٣١ .

(٦) آل عمران : ١٢٤ ، ١٢٥ .

(٨) الأنبياء : ٢٨ .

(١) ق : ١٧ ، ١٨ .

(٣) الزخرف : ٨٠ .

(٥) الأنفال : ١٢ .

(٧) الأنفال : ٩ .

﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾ (١) .

﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور ﴾ (٢) .

﴿ الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ (٣) .

﴿ تكاد السموات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض ألا إن الله هو الغفور الرحيم ﴾ (٤) .

ولنتقل إلى ذكر بعض النصوص النبوية في شأن الملائكة وأعمالها وصفاتها وما إلى ذلك :

(٢) الأحزاب : ٤٣ .

(٤) الشورى : ٥٠ .

(١) الأحزاب : ٥٦ .

(٣) غافر : ٧ .

بعض النصوص النبوية

٦٥٩ - * روى البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها أنه سمع النبي ﷺ يقول : « ثُمَّ فَتَرَ عَنِّي الْوَحْيُ فِتْرَةً ، فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ ، فَرَفَعْتُ بَصْرِي قِبَلَ السَّمَاءِ فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي قَدْ جَاءَ فِي بَجْرَاءٍ قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَجِئْتُ مِنْهُ حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ ، فَجِئْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ : زَمَلُونِي زَمَلُونِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴾ (١) إِلَى قَوْلِهِ ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجِرْ ﴾ (٢) . قال أبو سلمة : والرجز الأوثان .

٦٦٠ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها أن الحارث بن هشام سأل النبي ﷺ : كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ ؟ قَالَ : « كُلُّ ذَلِكَ ؛ يَأْتِينِي الْمَلَكُ أحيانًا فِي مِثْلِ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ ، فَيَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ ، وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَيَّ ، وَيَمَثَلُ لِي الْمَلَكُ أحيانًا رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي ، فَأَعْيِي مَا يَقُولُ . »

٦٦١ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضي الله عنها قال : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ - وَذَكَرَ يَعْنِي رَجُلًا بَيْنَ الرَّجْلَيْنِ - فَأَتَيْتُ بِطِيسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَلَانَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا ، فَشَقُّ مِنَ النَّخْرِ إِلَى مَرَاقِّ الْبَطْنِ ، ثُمَّ غَسِلَ الْبَطْنَ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، ثُمَّ مَلِيَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا . وَأَتَيْتُ بِدَابَّةٍ

٦٥٩ - البخاري (٨ / ٦٧٦) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب حدثني يحيى ... إلخ

(١) المدثر : ١ .

(٢) المدثر : ٥ .

(جِئْتُ مِنْهُ) : فَرِغْتُ وَخَفْتُ .

وقال الحرابي : أراد : جيئت ، فجعل مكان الهمزة ثاء .

٦٦٠ - البخاري (١ / ١٨) ، ١ - كتاب بدء الوحي ، ٢ - باب حدثنا عبد الله بن يوسف .

مسلم (٤ / ١٨١٦) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٢٣ - باب عرق النبي ﷺ في البرد ، وحين يأتيه الوحي .

٦٦١ - البخاري (٦ / ٣٠٢) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٦ - باب ذكر الملائكة .

مسلم (١ / ١٤٩) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٤ - باب الإسراء برسول ﷺ إلى السماوات ، وفرض الصلوات .

وأحمد (٤ / ٢٠٧) .

أبيضَ دُونَ البَغْلِ وَفَوْقَ الحِمَارِ البُرَاقِ ، فَانطَلَقْتُ مَعَ جَبْرِيلَ ، حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحِبًا بِهِ ؛ وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى أَدَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنِيِّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحِبًا بِهِ وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى عِيسَى وَيَحْيَى ، فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ أَخِ وَنِيِّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّلَاثَةَ . قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحِبًا بِهِ ، وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى يُوْسُفَ فَسَلَّمْتُ ، فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ أَخِ وَنِيِّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحِبًا بِهِ ، وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ أَخِ وَنِيِّ . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الخَامِسَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قِيلَ : مَرَحِبًا بِهِ وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْنَا عَلَى هَارُونَ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ أَخِ وَنِيِّ . فَأَتَيْنَا عَلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قِيلَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ ﷺ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرَحِبًا بِهِ ، نِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ أَخِ وَنِيِّ . فَلَمَّا جَاوَزْتُ بَكِي ، فَقِيلَ : مَا أَبْكَاك ؟ قَالَ : يَا رَبِّ ، هَذَا الغَلامُ الَّذِي بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلَ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي . فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جَبْرِيلُ . قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قِيلَ : مُحَمَّدٌ . قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرَحِبًا بِهِ وَلِنِعْمَ المَجيءُ جَاءَ . فَأَتَيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَرَحِبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنِيِّ . فَرَفَعَ لِي البَيْتَ المَعْمُورَ ، فَسَأَلْتُ جَبْرِيلَ فَقَالَ : هَذَا البَيْتُ المَعْمُورُ ، يُصَلِّي فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ، إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ آخَرَ مَا عَلَيْهِمْ . وَرَفَعْتُ لِي سِدْرَةَ المُنْتَهَى ، فَإِذَا نَبَقَهَا كَأَنَّهُ قِلَالٌ هَجَرَ ، وَوَرَقُهَا

كأنه آذانُ الفيول ، في أصلها أربعةُ أنهارٍ : نَهْرَانِ باطِنَانِ ونهرانِ ظَاهِرَانِ . فسألتُ جبريلَ فقال : أما الباطنانِ ففي الجنةِ ، وأما الظاهرانِ النيلُ والفرات . ثم فُرِضَتْ عليَّ خمسونَ صلاةً ، فأقبلتُ حتى جئتُ موسىَ فقال : ما صنعتَ ؟ قلتُ : فُرِضَتْ عليَّ خمسونَ صلاةً . قال : أنا أعلمُ بالناسِ منك ، عالجتُ بني إسرائيلَ أشدَّ المعالجةِ ، وإنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ، فأرجعُ إلى ربِّكَ فسألهُ . فرجعتُ فسألتُهُ ، فجعلها أربعينَ ، ثم مثلهُ ثم ثلاثينَ ، ثم مثلهُ فجعلَ عشرينَ ، ثم مثلهُ فجعلَ عَشْرًا . فأتيتُ موسىَ فقال مثلهُ فجعلها خمسًا . فأتيتُ موسىَ فقال : ما صنعتَ ؟ قلتُ : جعلها خمسًا . فقال مثلهُ . قلتُ فسألت . فنودي : إني قد أمضيتُ فريضتي . وخففتُ عن عبادي ، وأجزيتُ الحسنَةَ عَشْرًا .

أقول : حاول بعض العلماء أن يؤولوا هذا الحديث فأولوه تأويلات شتى ، والظاهر أن من أنهار الجنة الفرات والنيل ، فأهل الجنة يختار لهم من مُسْتَبَاتٍ ما عرفوا في الدنيا ما يزدادون به أنسا . وهناك اتجاه إلى أن سيحان وجيحان والفرات والنيل التي ورد ذكرها مجمعة في بعض النصوص قد شرفت بأن نسبت إلى الجنة في الدنيا إشارة إلى أنها ستكون من أنهار المسلمين في الدنيا فلها فضلها ، ويمكن أن يكون في المسألة جانب غيبي يقتضي منا التسليم ، فقد ذهب القاضي عياض إلى أن أصول سدرة المنتهى في الأرض بدليل أننا نشهد أن النيل والفرات ينبعان من الأرض ، وقد ذكرنا أن السموات السبع والجنة والنار مغيبة عنا . هذا ولم نذكر قول عياض مؤيدين له إنما ذكرناه كنموذج لاحتمال أن يكون في المسألة جانب غيبي يجب التسليم فيه دون البحث عنه . وقال القرطبي : (... وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيها لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة . وعلى هذا فالنيل والفرات المذكوران في الحديث نهران موجودان في الجنة وهما غير الفرات والنيل الموجودين على الأرض ، وفي ذلك إيناس لأهل الجنة وتشريف للنيل والفرات الأرضيين) .

٦٦٢ - * روى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال :

« رأيت ليلة أسري بي موسى رجلاً آدم طويلاً جَعْدًا كأنه من رجال شنوءة - ورأيت عيسى رجلاً مربوعاً ، مربوع الخلق إلى الحمرة والبياض ، سَبَطَ الرأس . ورأيت مالكا خازن النار ، والدجال في آيات أراهن الله إياه ، فلا تكن في مرية من لقاءه » . قال أنس وأبو بكر عن النبي ﷺ : « تحرس الملائكة المدينة من الدجال » .

أقول : ويبدو أنهم كانوا متميزين بشيء ما في الجسد أو اللبس حتى أصبح يشبه بهم بعض الناس .

٦٦٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، قال : قال أبو جهل : هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم ؟ قال : فقيل : نعم . فقال : واللأت والعزى ! لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ، أو لأعقرن وجهه في التراب . قال : فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلي . زعم ليطأ على رقبته . قال : فما فجئهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيديه . قال : فقيل له : مالك ؟ فقال : إن بيئتي وبيئته لخذقا من نار وهولا وأجحة .

فقال رسول الله ﷺ : « لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضوا عضوا » .

٦٦٤ - * روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قال : قال أبو جهل : لئن رأيت محمدا يصلي عند الكعبة لأطأن على عنقه . فبلغ النبي ﷺ فقال : « لو فعله لأخذته الملائكة » . تابعه عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد الكريم .

٦٦٥ - * روى البخاري عن عروة أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حدثت أنها

= مسلم (١ / ١٥١) - ١ - كتاب الإيمان ، ٧٤ - باب الإسراء برسول الله ﷺ ... إلخ .

(شنوءة) : قبيلة معروفة ويقال : أزد شنوءة : وهم حي من البن . وسُميت بذلك من قولك : رجل فيه شنوءة : شنوءة أي : تفرز ، وقال الجوهري التفرز : التباعد من الأذناس .

٦٦٣ - مسلم (٤ / ٢١٥٤) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، ٦ - باب قوله : « إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى » .

٦٦٤ - البخاري (٨ / ٧٢٤) - ٦٥ - كتاب التفسير ، ٤ - باب : « كلاً نلفن بالناصية ... » .

= ٦٦٥ - البخاري (٦ / ٣١٢) - ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٧ - باب إذا قال أحدكم آمين والملائكة ... إلخ .

قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يومٌ كان أشدَّ من يومٍ أُحدٍ؟ قال : « لقد لقيتُ من قومك ما لقيتُ ، وكان أشدَّ ما لقيتُ منهم يومَ العقبةِ إذ عرضتُ نفسي على ابنِ عبدِ يالِيلِ بنِ عبدِ كلالِ فلم يُجِبني إلى ما أردتُ . فانطلقتُ وأنا مهمومٌ ، على وجهي ، فلم أستقيقُ إلا وأنا بقرنِ الثعالبِ ، فرفعتُ رأسي ، فإذا أنا بسحابةٍ قد أظلمتني ، فنظرتُ فإذا فيها جبريلُ ، فناداني فقال : إنَّ اللهَ قد سمعَ قولَ قومك لك وما ردُّوا عليك ، وقد بعثَ اللهُ إليك ملكَ الجبالِ لتأمرَهُ بما شئتَ فيهم ، فناداني ملكُ الجبالِ فسلمَ عليَّ ثم قال : يا محمدُ ، فقال : ذلكَ فيما شئتَ ، إن شئتَ أن أطبقَ عليهم الأخشبينِ » . فقال النبي ﷺ : « بل ، أرجو أن يُخرجَ اللهُ من أصلابهم من يعبدُ اللهُ وحدهُ لا يُشركُ به شيئاً » .

٦٦٦ - * روى البخاري عن معاذ بنِ رِفاعَةَ بنِ رافعِ الزُّرقي عن أبيه - وكان أبوه من أهل بدر - قال : جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ فقال : ما تعدُّونَ أهلَ بدرٍ فيكم ؟ قال : « من أفضلِ المسلمين » . أو كلمةً نحوها . قال : وكذلك من شهدَ بدرًا من الملائكة .

٦٦٧ - * روى مسلم عن عائشةَ أمِ المؤمنين أن رسولَ اللهِ ﷺ كان جالسًا كاشفًا عن فخذه فاستأذَنَ أبو بكرٍ فأذِنَ له وهو على حاله ، ثم استأذَنَ عمرُ فأذِنَ له وهو على حاله ، ثم استأذَنَ عثمانُ فأرعى عليه ثيابهُ ، فلما قاموا قلتُ : يا رسولَ اللهِ ، استأذَنَ عليك أبو بكرٍ وعمرُ فأذِنْتَ لهما وأنتَ على حالِك ، فلما استأذَنَ عثمانُ أرخيتَ عليك ثيابك . فقال : « يا عائشةُ ، ألا أستحي من رجلٍ واللهُ إن الملائكةَ تستحي منه » .

قال النووي : هذا الحديثُ مما يحتجُ به المالكية وغيرهم من يقول : (ليست الفخذ عورة) . ولا حجة فيه ؛ لأنه مشكوك في المكشوف هل هو الساقان أم الفخذان ، فلا يلزم منه الجزم بجواز كشف الفخذ ، وفي هذا الحديث جواز تدلل العالم والفاضل بحضرة من يُدلى

= (الأخشبين) : جبلا مكة : أبو قُبَيْس والأحمرُ وجبلا منى . ومنه الأختب : الجبل العظيم الحسن .

٦٦٦ - البخاري (٧ / ١١٣) ٦٤ - كتاب المغازي ، ١١ - باب شهود الملائكة بدرًا .

٦٦٧ - مسلم (٤ / ١٨٦٦) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٣ - باب من فضائل عثمان رضي اللهُ عنه .

وأحمد (٦ / ٦٢) .

عليه من فضلاء أصحابه ، واستحباب ترك ذلك إذا حضر غريب أو صاحب يستحي منه . ا.هـ .

٦٦٨ - * روى أحمد عن حذيفة قال : سألتني أُمي : منذ متى عهدك بالنبى ﷺ ؟ قال : فقلت لها : منذ كذا وكذا . قال : فنالت مني وسبّني . قال : فقلت لها : دعيني فإنى أتى النبى ﷺ فأصلي معه المغرب ثم لا أدعه حتى يستغفر لي ولك . قال : فأتيت النبى ﷺ فصليت معه المغرب ، فصلى النبى ﷺ العشاء ثم انفتل ، فتبعتُه فعرض له عارض فناجاه ثم ذهب فاتبعته فسمع صوتي فقال : « من هذا » ؟ فقلت : حذيفة . قال : « مالك » ؟ فحدثته بالأمر ، فقال : « غفر الله لك ولأمك » . ثم قال : « أما رأيت العارض الذي عرض لي قبيلُ » . قال : قلت : بلى . قال : « ملك من الملائكة لم يهبط الأرض قبيل هذه الليلة فاستأذن ربه أن يسلم عليّ ويبشرنى أن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة » رضي الله عنهم .

٦٦٩ - * روى أحمد عن وكيع أنه قال : حدثني عبد الله بن سعيد عن أبيه ، عن عائشة أو أم سلمة ، قال وكيع : شكّ هو - يعني عبد الله بن سعيد - أن النبى ﷺ قال لإحداها : « لقد دخل عليّ البيت ملكٌ لم يدخل عليّ قبلها فقال لي : إن ابنك هذا جسين مقتول ، وإن شئت أريتك من تربة الأرض التي يقتل بها » قال : « فأخرج تربة حمراء » .

٦٧٠ - * روى أحمد عن عائشة ، قالت : خرجت يومَ الحندقِ أقفو آثار الناس . قالت : فسمعتُ وئيدَ الأرض ورائي . [يعني مسَّ الأرض] . قالت : فالتفتُ فإذا أنا بسعد بن معاذ ومعه ابنُ أخيه الحارث بن أوس يحملُ مِجَنَّةً . قالت : فجلستُ إلى الأرض فرسعد وعليه دِرْعٌ من حديد ، قد خرّجتُ منها أطرافه ، فأنا أتخوّفُ على أطرافِ سعد . قالت : وكان سعدٌ من أعظم الناس وأطولهم . قالت : فر وهو يرتجز ويقول :

٦٦٨ - أحمد (٣٩١ / ٥) وإسناده حسن .

٦٦٩ - أحمد (٢٩٤ / ٦) .

جمع الزوائد (١٨٧ / ٩) . وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

٦٧٠ - أحمد (١٤١ / ٦) .

جمع الزوائد (١٢٦ / ٦) . وقال : في الصحيح بعض هذا الحديث عن عائشة متصل الإسناد .

لَبِثْتُ قَلِيلًا يُدْرِكُ الْهَيْجَا جَمَلُ مَا أَحْسَنَ الْمَوْتَ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

قالت : فقامت فاقتمت حديقةً فإذا فيها نفر من المسلمين ، وإذا فيهم عمر بن الخطاب ، وفيهم رجل عليه سبغة له [يعني مَغْفَرًا] فقال عمر : ما جاء بك ؟ لعمري والله إنك لجرئئة وما يؤمنك أن يكون بلاءً أو يكون تحوُّز . قالت : فما زال يلومني حتى تمنيتُ أنْ الأرضَ انشقتُ لي ساعتئذٍ فدخلت فيها . قالت : فرفع الرجل السبغة عن وجهه فإذا طلحة بن عبيد الله ، فقال : يا عمر ! ويحك إنك قد أكثرت منذُ اليوم ، وأين التحوُّز أو الفراز إلا إلى الله عز وجل . قالت : ويرمي سعدًا رجلًا من المشركين يُقال له ابنُ العرقة بسهم له ، فقال له ، (خذها وأنا ابنُ العرقة) فأصاب أكلحله فقطعه ، فدعا الله عز وجل سعدًا فقال : اللهم لا تُمتني حتى تفرَّ عيني من قريظة . قالت : وكانوا حلفاءه ومواليه في الجاهلية . قالت : فرقوتُ كلُّمه وبعث الله عز وجل الرِّيحَ على المشركين ، فكفى الله عز وجل المؤمنين القتالَ وكان الله قويا عزيزًا ، فلحق أبو سفيانَ ومن معه بهتامةً ، ولحقَ عيينةُ بنُ بدرٍ ومن معه بنجدٍ ، ورجعتُ بنو قريظة فتحصنوا في صياصيمهم ، ورجعَ رسولُ الله ﷺ إلى المدينة ، فوضعَ السلاحَ وأمر بقبةٍ من آدم فضربتُ على سعدٍ في المسجد . قالت : فجاء جبريلُ عليه السلام وإن على ثناياه لنقعُ العُبارِ ، فقال : أقد وضعتَ السلاحَ ، والله ما وضعتَ الملائكةُ بعد السلاحَ ، أخرجُ إلى بني قريظة فقاتلهم .

٦٧١ - * روى مسلم عن عبدِ اللهِ بنِ عباسٍ قال : حدثني عمرُ بنُ الخطابِ قال : لما كان يومُ بدرٍ نظرَ رسولُ اللهِ ﷺ إلى المشركينَ وهم ألفٌ ، وأصحابُه ثلاثمائةٌ وتسعةَ عشرَ رجلًا ، فاستقبلَ نبيُّ اللهِ ﷺ القبلةَ . ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ : « اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي . اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي . اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكُ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدُ فِي الْأَرْضِ » . فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ ، مَاذَا يَدَيْهِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنِ مَنْكِبَيْهِ ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ ، فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ ، ثُمَّ التَّرْمَةَ مِنْ وِرَائِهِ ،

= (سِبْغَةٌ) : السابغة الدرغ الواسعة .

(فرَّقوا) : رقا الدم من باب قطع ، أي : انقطع سيلان الدم من الجرح .

٦٧١ - مسلم (٢ / ١٢٨٢) ٢٢ - كتاب الجهاد والسير ، ١٨ - باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر .

وَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ [كَفَاكَ] مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ ، فَإِنَّهُ سَيُنْزِلُ لَكَ مَا وَعَدَكَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِذْ تَسْتَفِيضُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴾ (١) . فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ .

٦٧٢ * - روى البخاري عن جابر بن عبد الله يقول : جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم فقال بعضهم : إنه نائم . وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : إن لصاحبكم هذا مثلاً . قال : فاضربوا له مثلاً . فقال بعضهم : إنه نائم . وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : مثله كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مائدةً وبعت داعياً ؛ فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة . فقالوا : أولوها له يفقهها . فقال بعضهم : إنه نائم . وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : فالدار الجنة والداعي محمد ﷺ ، فمن أطاع محمداً ﷺ فقد أطاع الله ، ومن عصى محمداً ﷺ فقد عصى الله ، ومحمد فرق بين الناس .

٦٧٣ * - روى أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله ﷺ الشفاعة فقال : « إن الناس يُعرضون على جسر جهنم وعليه حسك وكلايب يُخطف الناس ويحببته الملائكة يقولون : اللهم سلم سلم » .

٦٧٤ * - روى مسلم عن عبد الله ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يُؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام ، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها » .

(١) الأنفال : ٩ .

٦٧٢ - البخاري (٢٤٩ / ١٣) ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، ٢ - باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ .
(محمد فرق بين الناس) : يفرق بين المؤمنين والكافرين بتصديق المؤمنين وتكذيب الكافرين له ، أو يفرق بين الحق والباطل .

٦٧٣ - أحمد (٢٦ / ٣) .

وهو في البخاري مطولاً عن أبي هريرة (٤٤٤ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٢ - باب الصراط جسر جهنم .

وفي مسلم مطولاً عن أبي سعيد (١٦٧ / ١) ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - معرفة طريق الرؤية .

٦٧٤ - مسلم (٢١٨٤ / ٤) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها ، ١٢ - باب في شدة حر جهنم .

والترمذي (٧٠١ / ٤) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١ - باب ما جاء في صفة النار .

٦٧٥ - * روى أحمد عن عُقْبَةَ بْنِ صُهَبَانَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « يُحْمَلُ النَّاسُ عَلَى الصَّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَقَادِعُ بِهِمْ جَنَبَةُ الصَّرَاطِ تَقَادِعَ الْفَرَّاشِ فِي النَّارِ » قَالَ : « فَيُنْجِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » . قَالَ : « ثُمَّ يُؤَدَّنُ لِمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ أَنْ يَشْفَعُوا فَيَشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ وَيَشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ مَنْ وَشَفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ مَنْ » . وَزَادَ عَفَّانٌ مَرَّةً فَقَالَ أَيْضًا : « وَيَشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً مِنْ إِيْمَانٍ » .

٦٧٦ - * وروى البخاري عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانَ » - وهو السحاب - « فَتَذَكُرُ الْأَمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ ، فَتَسْتَرْقُ الشَّيَاطِينَ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوحِيهِ إِلَى الْكُهَّانِ ، فَيَكْذِبُونَ مِنْهَا مِائَةَ كِذْبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ » .

٦٧٧ - * روى البخاري عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال : « إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ صَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ ، كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ » ، قَالَ عَلِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ : « صَفْوَانٌ يَنْفَذُهُمْ ذَلِكَ . فِإِذَا فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبِّكُمْ ؟ قَالُوا : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ... » .

٦٧٨ - * روى أبو داود عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ صَلْصَلَةً كَجَرِّ السَّلْسِلَةِ عَلَى الصَّفَا ، فَيُصْعَقُونَ ،

٦٧٥ - أحمد (٥ / ٤٣) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٥٩) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، ورواه الطبراني في الصغير والكبير بنحوه ، ورواه البزار أيضاً ، ورجاله رجال الصحيح .

(تقادع ٣٣) : تميل .

٦٧٦ - البخاري (٦ / ٣٣٨) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٦٧٧ - البخاري (٨ / ٣٨٠) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب : ﴿ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مَبِينٌ ﴾ . (فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) : كُشِفَ عَنْهَا الْفُرْعُ .

٦٧٨ - أبو داود (٤ / ٢٣٥) كتاب السنة باب في القرآن .

والبخاري (١٣ / ٤٥٢) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٣٢ - باب قول الله : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ . وهو عنده موقوف علي ابن عباس .

(صَلْصَلَةٌ) الصلصلة : صوت الأجرام الصلبة بعضها على بعض .

فلا يَزَالُونَ كَذَلِكَ ، حَتَّى يَأْتِيَهُمْ جَبْرِيْلُ ، فَإِذَا جَاءَ فَرَعٌ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، فيقولون : يا جبريلُ ماذا قال ربك ؟ فيقول : الحقُّ . فيقولون : الحقُّ الحقُّ .

٦٧٩ - * روى الترمذي عن ابن عباس ، أنه قال : لما نزلت آيةُ الدُّيْنِ قال رسولُ اللَّهِ ﷺ : « إن أولَ مَنْ حَجَدَ آدمُ عليه السلام » أو « أولُ مَنْ حجد آدمُ ، إن الله عز وجل لما خلق آدمَ مسح ظهره فأخرج منه ما هو من ذراريِّ إلى يوم القيامة فجعل [أي : الله] يَغْرِضُ ذُرَيْتَهُ عليه فرأى فيهم رجلاً يَزْهَرُ فقال : أي ربِّ ! من هذا ؟ قال : هذا ابنك داود . قال : أي ربِّ كم عُمُرُهُ ؟ قال : ستون عامًا . قال : ربِّ زد في عمره . قال : لا ، إلا أن أزيدَه من عمرك . وكان عمر آدم ألف عام فزاده أربعين عامًا . فكتب الله عز وجل عليه بذلك كتابًا وأشهدَ عليه الملائكةُ فلما احتَضَرَ آدمُ وأتته الملائكةُ ، لَتَقْبِضَهُ قال : إنه قد بقي من عمري أربعون عامًا . فقيل : إنك قد وهبتها لابنك داودَ . قال : ما فعلتُ . وأبرز الله عز وجل عليه الكتابَ وشهدت عليه الملائكةُ .

٦٨٠ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « أُذِنَ لي أن أُحَدِّثَ عن مَلَكٍ من ملائكةِ اللَّهِ من حَمَلَةَ العَرْشِ : أنَّ ما بين شَحْمَةِ أُذُنِهِ إلى عَاتِقِهِ ، مَسِيرَةٌ سَبْعِمِائَةٍ عَامٍ » .

٦٨١ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أُذِنَ لي أن أُحَدِّثَ عن مَلَكٍ من حملة العرشِ ، رجلاه في الأرضِ السفلى ، وعلى

٦٧٩ - الترمذي (٥ / ٢٦٧) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٨ - باب ومن سورة الأعراف .
وأحمد (١ / ٢٥١) .

وللمستدرک (٢ / ٥٨٦) . وقال : صحيح على شرط مسلم . ووافقه الذهبي .
(يزهر) الأزهر : النير ، ورجلٌ أزهَرُ : أبيضٌ مشرقٌ .

٦٨٠ - أبو داود (٤ / ٢٢٢) كتاب السنة ، باب في الجهمية . وإسناده صحيح .

ومجمع الزوائد (١ / ٨٠) . وقال : رواه أبو داود خلا قوله « سبعين عامًا » ، ورواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح . ورواه الضياء في المختارة .

٦٨١ - مجمع الزوائد (١ / ٨٠) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، وقال : (تفرد به عبد الله بن المنكدر) . قلت : هو وأبوه ضعيفان .

قرنه العرش ، وبين شحمة أذنيه وعاتقه خفقان الطير شبعمائه عام ، يقول ذلك الملك : سبحانك حيث كنت .

٦٨٢ - * روى أحمد عن صفوان بن عسال رضي الله عنه (رفعه) : « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب . »

٦٨٣ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس قال : قال رسول الله : « ﷺ لا تقرب الملائكة عيسراً فيها جرس ولا بيتاً فيه جرس . »

٦٨٤ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : وأعد رسول الله ﷺ جبريل في ساعة أن يأتيه ، فجاءت تلك الساعة ، ولم يأتيه . قالت : وكان بيده عصا ، فطرحها من يده ، وهو يقول : « ما يخلف الله وعدة ، ولا رسلة » . ثم التفت ، فإذا جزو كلب تحت سرير ، فقال : « متى دخل هذا الكلب ؟ » فقلت : والله ما دريت به . فأمر به فأخرج ، فجاءه جبريل ، فقال له رسول الله ﷺ : « وعدتني فجلست لك ، ولم تأتني ؟ » فقال : منعني الكلب الذي كان في بيتك ، إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة .

٦٨٥ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : وعد رسول الله ﷺ جبريل أن يأتيه ، قرأت عليه ، حتى اشتد على رسول الله ﷺ ، فخرج ، فلقيته جبريل ، فشكا إليه ، فقال : إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة .

٦٨٢ - أحمد (٤ / ٢٣٩) .

وأبو داود (٣ / ٣١٧) كتاب العلم ، باب الحث على طلب العلم .

٦٨٣ - مجمع الزوائد (٥ / ١٧٥) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات .

وأحمد (٤ / ٢٣٩) .

وأبو داود (٣ / ٣١٧) كتاب العلم ، باب الحث على طلب العلم .

٦٨٤ - مسلم (٣ / ١٦٦٤) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٢٦ - باب محريم تصوير صورة الحيوان .

٦٨٥ - البخاري (١٠ / ٣٩١) ٧٧ - كتاب اللباس ، ٩٤ - باب لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة .

(قرأت) رأت عليه : إذا أبطأ .

٦٨٦ - * روى مسلم عن ميمونة - زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَصْبَحَ عِنْدَهَا يَوْمًا وَاجِمًا ، فَقَالَتْ لَهُ : لَقَدْ اسْتَنْكَرْتُ هَيْتَكَ مُنْذُ الْيَوْمِ . فَقَالَ : « إِنَّ جَبْرِيلَ كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي ، فَلَمْ يَلْقَانِي ، أَمَا وَاللَّهِ مَا أَخْلَفَنِي » . فَظَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَهُ ذَلِكَ عَلَى ذَلِكَ ، ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ جِرْوُ كَلْبٍ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَنَا ، فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ ، ثُمَّ أَخَذَ [بِيَدِهِ] مَاءً ، فَنَضَحَ مَكَانَهُ ، فَلَمَّا أُمْسَى لَقِيَهُ جِبْرِيلُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [لَهُ] : « كُنْتَ وَعَدْتَنِي الْبَارِحَةَ ؟ » قَالَ : أَجَلُ ، وَلَكِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ . فَأَصْبَحَ فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ يَوْمَئِذٍ ، حَتَّى إِنَّهُ يَأْمُرُ بِقَتْلِ كَلْبِ الْحَائِطِ الصَّغِيرِ ، وَيَتْرِكُ كَلْبَ الْحَائِطِ الْكَبِيرِ .

وللنسائي ^(١) أيضًا في أُخْرَى قَالَتْ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ جِبْرِيلُ : إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ ، فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكَلْبِ الصَّغِيرِ .

٦٨٧ - * روى البخاري ومسلم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سمعتُ أبا طلحة يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لا تدخلُ الملائكةُ بيتًا فيه كلبٌ ولا صورةٌ تماثيلٌ » .

٦٨٨ - * روى أبو داود عن عمار رضي الله عنه قال : قدمت على أهلي ليلاً وقد تشققتُ يداي ، فضمخوني بالزعفران ، فغدوتُ على رسول الله ﷺ ، فسلمتُ عليه فلم يردَّ علي ولم يرحبُ بي فقال : « اغسل هذا » . قال : فذهبتُ فغسلته ، ثم جئت وقد بقيَ عليَّ منه

٦٨٦ - مسلم (٣ / ١٦٦٤) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٢٦ - باب تحريم تصوير صورة الحيوان .

والنسائي (٧ / ١٨٦) ٤٢ - كتاب الصيد والذبائح ، ١١ - باب امتناع الملائكة من دخول بيت فيه كلب .

(١) النسائي (٧ / ١٨٤) ٤٢ - كتاب الصيد والذبائح ، ٩ - باب الأمر بقتل الكلاب .

(واجمًا) الواجم : المطرق المفكر من شدة الحزن . (فسطاط) (الفسطاط) : بيت من شعر .

٦٨٧ - البخاري (٦ / ٣١٢) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٧ - باب إذ قال أحدكم « آمين » والملائكة ... إلخ .

مسلم (٣ / ١٦٦٥) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٢٦ - باب تحريم تصوير صورة الحيوان .

وأحمد (٤ / ٢٨) .

والترمذي (٥ / ١١٤) ٤٤ - كتاب الأدب ، ٤٤ - باب ما جاء أن الملائكة لا تدخل بيتًا فيه صورة ولا كلب .

٦٨٨ - أبو داود (٤ / ٧٩) كتاب الترجل ، باب في الخلق للرجال .

وأحمد (٤ / ٣٢) .

شيء فسلمت عليه ، فلم يرد عليّ ولم يرحب بي ، وقال : « اغسل هذا عنك » . فذهبت ففسلته ، ثم جئت فسلمت عليه فرد عليّ ورَحَّبَ بي وقال : « إن الملائكة لا تحضُر جنازة الكافر ولا المتصمخ بزعفران ولا الجنب » ورخص للجنب إذا نام أو أكل أو شرب أن يتوضأ .

٦٨٩ - * روى أبو داود عن نعيم الداري عن النبي ﷺ قال : « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته ، فإن كان أتم ، كتبت له تامّة ، وإن لم يكن أتم ، قال الله للملائكة : انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع فتكمّلون بها فريضته ؟ ثم الزكاة كذلك ، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك » .

٦٩٠ - * روى أحمد عن عبد الله بن عامر الألهاني ، قال : دخل المسجد حابس بن سعيد الطائي من السحر - وقد أدرك النبي ﷺ - فرأى الناس يصلون في مقدّم المسجد فقال : مرأؤون ورب الكعبة ، أرعبوهم فن أرعبهم فقد أطاع الله ورَسُوله . فأتاهم الناس فأخرجوهم . قال : فقال : إن الملائكة يصلون من السحر في مقدم المسجد .

٦٩١ - * روى أبو داود عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : صلى بنا أو صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الغداة ، ثم قال : « أشاهد فلان ؟ » مرتين . قلنا : نعم ، ولم يشهد الصلاة . ثم قال : « أشاهد فلان ؟ » قلنا : نعم ، ولم يشهد الصلاة . قال : « إن أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ، ولو تعلمون ما فيها من

٦٨٩ - أبو داود (٢٢٩ / ١) كتاب الصلاة - باب قول النبي ﷺ : « كل صلاة لا يتها صاحبها ... » .
وأحمد (٣٢٠ / ٤) .

وابن ماجه (٤٥٨ / ١) ٥ - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ٢٠٢ - باب ما جاء في أول ما يحاسب به العبد .
والمستدرک (٢٦٢ / ١) .

٦٩٠ - أحمد (١٠٥ / ٤) .

مجمع الزوائد (١٦ / ٢) . وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير ، وفيه عبد الله بن عامر الألهاني ولم أجد من ذكره .

٦٩١ - أبو داود (١٥١ / ١) كتاب الصلاة ، باب في فضل صلاة الجماعة .

والنسائي (١٠٤ / ٢) ١٠ - كتاب الإمامة ، ٤٥ - باب الجماعة إذا كانوا اثنين .
وأحمد (١٤٠ / ٥) .

والمستدرک (٢٤٦ / ١) .

الرَّغَائِبِ لَأَتَيْتُمُوهَا ، وَلَوْ حَبَبًا ، وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ ،
وَلَوْ تَعَلَّمُونَ فَضِيلَتَهُ لَابْتَدَرْتُمُوهُ ، وَإِنَّ صَلَاتِكَ مَعَ رَجُلٍ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ
وَحَدِّكَ ، وَإِنَّ صَلَاتِكَ مَعَ رَجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ مَعَ رَجُلٍ ، وَمَا أَكْثَرَتْ فَهُوَ
أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ .

٦٩٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « الملائكة
يَتَعَاقِبُونَ : ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويحتمعون في صلاة الفجر وفي صلاة
العصر ، ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ - وهو أعلم - فيقول : كيف تركتم
عبادي ؟ فقالوا : تركناهم يُصَلُّون ، وأتيناهم يُصَلُّون . »

٦٩٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ . فقالوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ . فإنه من
وافق قوله قول الملائكة غُفِرَ لَهُ ما تقدم من ذنبه . »

٦٩٤ - * روى أحمد عن أبي عبد الرحمن قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول : قال
رسول الله ﷺ : « إن العبد إذا جلس في مصلاه بعد الصلاة صلت عليه الملائكة ،
وصلاتهم عليه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . وإن جلس ينتظر الصلاة صلت
عليه الملائكة ، وصلاتهم عليه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . »

٦٩٥ - * روى ابن ماجه عن مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ أَنَّ نَوْفًا وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ غَمْرٍو
٦٩٢ - البخاري (٢ / ٢٣) ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ١٦ - باب فضل صلاة العصر .
مسلم (١ / ٤٢٩) ٥ - كتاب المساجد ، ٣٧ - باب فضل صلاتي الصبح والعصر .
والنسائي (١ / ٢٤٠) ٥ - كتاب الصلاة ، ٢١ - باب فضل صلاة الجماعة .
والموطأ (١ / ١٧٠) ٩ - كتاب قصر الصلاة في السفر ، ٢٤ - باب جامع الصلاة .
٦٩٣ - البخاري (٢ / ٢٨٢) ١٠ - كتاب الأذان ، ١٢٥ - باب فضل « اللهم ربنا لك الحمد » .
مسلم (١ / ٣٠٦) ٤ - كتاب الصلاة ، ١٨ - باب التسميع والتحميد والتأمين .
والموطأ (١ / ٨٨) ٣ - كتاب الصلاة ، ١١ - باب ما جاء في التأمين خلف الإمام .
٦٩٤ - أحمد (١ / ١٤٤) .

جمع الزوائد (٢ / ٣٦) . وقال : رواه أحمد ، وفيه عطاء بن السائب وهو ثقة ، لكنه اختلط آخر عمره .

وروى البخاري نحوه عن أبي هريرة (١ / ٥٦٤) ٨ - كتاب الصلاة ، ٨٧ - باب الصلاة في مسجد السوق .

٦٩٥ - ابن ماجه (١ / ٢٦٢) ٤ - كتاب المساجد والجماعات ، ١٩ - باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة . وهو صحيح . =

اجتماعاً ، فقال نوفٌ : فذكر الحديث ، فقال عبدُ الله بنُ عمرو بن العاص : وأنا أحدثُكَ عن النبي ﷺ ؛ قال : صلينا مع النبي ﷺ ذاتَ ليلةٍ فعقَّبَ من عقَّبَ ، وَرَجَعَ من رَجَعَ ، فجاء رسولُ الله ﷺ قبل أن يثورَ الناسُ لصلاةِ العشاء ، فجاء وقد حَفَزَهُ النَّفْسُ رافعاً أصبعه هكذا ، وعقدَ تسعاً وعشرين وأشار بأصبعه السبابة إلى السماء وهو يقول : « أبشروا معشرَ المسلمين ، هذا ربُّكم عز وجلٌ قد فتح باباً من أبواب السماء يباهي بكم الملائكة ، يقول : ملائكتي ، انظروا إلى عبادي أدوا فريضةً وهم ينتظرون أخرى » .

٦٩٦ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « إذا كان يوم الجمعة كان على كلِّ بابٍ من أبواب المسجد الملائكة يكتبون الأول فالأول ، فإذا جلس الإمام طوَّأ الصحف وجاءوا يستمعون الذِّكْرَ » .

٦٩٧ - * روى البخاري ومسلم عن سالمٍ ، عن ابنِ عمرَ ، قال : كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَمَتَّيْتُ أَنْ أَرَى رُؤْيَا أَقْصُهَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . قَالَ : وَكُنْتُ غُلَامًا شَابًا عَزَبًا ، وَكُنْتُ أَنَامُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّ مَلَكَيْنِ أَحَدَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النَّارِ . فَإِذَا هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبَيْرِ . وَإِذَا لَهَا قَرْنَانِ كَقَرْنِي الْبَيْرِ ، وَإِذَا فِيهَا نَاسٌ قَدْ عَرَفْتَهُمْ . فَجَعَلْتُ أَقُولُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ . قَالَ : فَلَقِيَهُمَا مَلَكٌ فَقَالَ لِي : لَمْ تَرَعْ . فَقَصَّصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ ، فَقَصَّصْتُهَا حَفْصَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ ! لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ » .

= وأحد (٢ / ١٨٦) .

(عقَّب) أي : بقي في المسجد حتى صل الصلاة اللاحقة .

(حَفَزَهُ) : أَعْجَلَهُ .

٦٩٦ - البخاري (٦ / ٣٠٤) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٦ - باب ذكر الملائكة .

٦٩٧ - البخاري (١٢ / ٤١٩) ٩١ - كتاب التعبير ، ٣٦ - باب الأخذ على البين في النوم .

مسلم (٤ / ١٩٢٧) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٣١ - باب فضائل عبد الله بن عمر .

وأحد (٢ / ١٤٦) .

قَالَ سَالِمٌ : فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ، بَعْدَ ذَلِكَ ، لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا .

٦٩٨ - * روى البخاري عن أسيد بن حضير ، قال : بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطٌ عنده إذ جالتِ الفرسُ ، فسكتَ فسكنتُ ، فقرأ فجالتِ الفرس ، فسكتت فسكتت الفرس ، ثم قرأ فجالتِ الفرس ، فانصرفت . وكان ابنةٌ يحيى قريباً منها فأشفق أن تُصيبه ، فلما اجتزته رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها ، فلما أصبح حدث النبي ﷺ فقال له : « اقرأ يا ابن حضير ، اقرأ يا ابن حضير » قال : فأشفقتُ يارسولَ الله أن تطأ يحيى ، وكان منها قريباً ، فرفعتُ رأسي فأنصرفتُ إليه ، فرفعتُ رأسي إلى السماء فإذا مثل الظلّةِ فيها أمثالُ المصاييح ، فخرجتُ حتى لا أراها . قال : « وتدرى ما ذاك ؟ » قال : لا . قال : « تلكَ الملائكةُ دنتُ لصوتك ، ولو قرأتَ لأصبحتُ ينظُرُ الناسُ إليها ، لا تتواري منهم » .

٦٩٩ - * روى أحمد عن أنسٍ أو غيره أن رسولَ الله ﷺ استأذن على سعدِ بنِ عبادة ، فقال : « السلام عليكم ورحمة الله » فقال سعد : وعليك السلام ورحمة الله ، ولم يُسمع النبي ﷺ ، حتى سلم ثلاثاً وردّ عليه سعد ثلاثاً ، ولم يُسمعه فرجع النبي ﷺ واتبعه سعد فقال : يارسولَ الله بأبي أنت وأمي ما سلمتَ تسليمةً إلا هي بأذني ، ولقد رددتُ عليك ولم أسمعك ، أحببتُ أن أستكثرَ من سلامك ومن البركة ، ثم أدخله البيتَ فقربَ له زبيباً ، فأكل نبي الله ﷺ فلما قرعَ قال : « أكلَ طعامكم الأبرارُ وصلّتُ عليكم الملائكةُ وأفطرَ عندكم الصائمون » .

وفي رواية لأحمد وأبي داود ^(١) عن أنس بن مالك ، قال : كان النبي ﷺ إذا أفطر عند أهل بيت قال : « أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرارُ وتنزلتُ عليكم الملائكةُ » .

٦٩٨ - البخاري (٩ / ٦٣ / ٩٦) - كتاب فضائل القرآن ، ١٥ - باب نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن .

٦٩٩ - أحمد (٣ / ١٢٨) .

مجمع الزوائد (٨ / ٣٤) .

(١) أحمد (٣ / ٢٠١) .

أبو داود (٣ / ٣٦٧) كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في الدعاء لرب الطعام .

٧٠٠ - * روى مسلم عن صفوان بن عبد الله بن صفوان قال : أتيت الشام ، فدخلت على أبي الدرداء فلم أجده ووجدت أم الدرداء فقالت : تريد الحج العام . قال : قلت : نعم . فقالت : فادع لنا بخير فإن النبي ﷺ كان يقول : « إن دعوة المسلم مستجابة لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير قال : آمين ، ولك بمثل » .

٧٠١ - * روى مسلم عن طلحة بن عبيد الله بن كريز ، قال : حدثتني أم الدرداء ، قالت : حدثتني سيدي : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « من دعا لأخيه بظهر الغيب ، قال الملك الموكل به : آمين ، ولك بمثل » .

٧٠٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : « أن رجلاً زار أخاً له في قرية أخرى . فأرصد الله له على مدرجته ملكاً . فلما أتى عليه قال : أين تريد ؟ قال : أريد أخاً لي في هذه القرية . قال : هل لك عليه من نعمة تربها ؟ قال : لا . غير أنني أحببته في الله عز وجل . قال : فإني رسول الله إليك : بأن الله قد أحببك كما أحببته فيه » .

٧٠٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقاً خلفاً . ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكاً تلفاً » .

٧٠٤ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من نفس عن

٧٠٠ - مسلم (٤ / ٢٠٩٤) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ٢٣ - باب فضل الدعاء للمسلمين بظهر الغيب .

وأحمد (٥ / ١٩٥) .

٧٠١ - مسلم ، الموضع السابق .

٧٠٢ - مسلم (٤ / ١٩٨٨) ٤٥ - كتاب البر والصلة ، ١٢ - باب في فضل الحب في الله .

(ترجمها) : أي تقوم بإصلاحها ، وتنهض إليه بسبب ذلك .

٧٠٣ - البخاري (٣ / ٣٠٤) ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٢٧ - باب قول الله تعالى : ﴿ فإما من أعطى واتقى ﴾ .

مسلم (٢ / ٧٠٠) ١٢ - كتاب الزكاة ، ١٧ - باب في المنفق والممسك .

٧٠٤ - مسلم (٤ / ٢٠٩٤) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ١١ - فضل الاجتماع على تلاوة القرآن .

مُؤْمِنٍ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا ، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ ، يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا ، سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ . وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا ، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ . وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ . وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ .

٧٠٥ - * روى أحمد عن أبي المدلّة مولى أم المؤمنين ، سمع أبا هريرة يقول : قلنا : يا رسول الله إنا إذا رأيناك رقت قلوبنا وكنا أهل الآخرة ، وإذا فارقتك أعجبتنا الدنيا وشئمتنا النساء والأولاد قال : « لو تكونون » أو قال : « لو أنكم تكونون على كل حال على الحال التي أنتم عليها عندي لصافحتكم الملائكة بأكفهم ، ولزارتكم في بيوتكم . ولو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون كي يغفر لهم » .

٧٠٦ - * روى الترمذي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « مَنْ ابْتَغَى الْقَضَاءَ ، وَسَأَلَ فِيهِ شَفْعَاءَ ، وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ . وَمَنْ أَكْرَهَ عَلَيْهِ ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ » .

٧٠٧ - * روى مالك عن سعيد بن المسيّب : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اخْتَصَمَ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ وَيَهُودِيٌّ ، فَرَأَى عُمَرُ أَنَّ الْحَقَّ لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ ، فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ : وَاللَّهِ لَقَدْ قَضَيْتَ بِالْحَقِّ . فَصَرَبَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِالدَّرَّةِ ، ثُمَّ قَالَ : وَمَا يَذْرِيكَ ؟ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ : إِنَّا نَجِدُ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ ، إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ ، يُسَدِّدَانِهِ وَيُوقِفَانِهِ لِلْحَقِّ - مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ - فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجًا وَتَرَكَاهُ .

٧٠٥ - أحمد (٢ / ٣٠٤) . وإسناده لا بأس به .

٧٠٦ - الترمذي (٢ / ٦١٤) ١٣ - كتاب الأحكام ، ١ - باب ما جاء عن رسول الله ﷺ في القاضي .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب ، وهو أصح من حديث إسرائيل عن عبد الأعلى .

قال الحافظ في فتح الباري : وله طرق وقد ضعفه بعضهم .

٧٠٧ - الموطأ (٢ / ٧١٩) ٣٦ - كتاب الأفضية ، ١ - باب الترغيب في القضاء بالحق .

٧٠٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « ما جلس قومٌ يذكرون الله ، إلا حَفَّتْهُمُ الملائكةُ ، وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ » .

٧٠٩ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إذا سمعتم صياحَ الدِّيكةِ فاسألوا اللهَ من فضله ؛ فإنها رأتُ ملكًا ، وإذا سمعتم نهيقَ الحِمارِ فتعوذوا باللهِ مِنَ الشيطانِ ، فإنه رأى شيطانًا » .

٧١٠ - * روى مسلم عن أبي ذرٍّ أَنَّ رَسولَ اللهِ ﷺ سئلَ : أَيُّ الكَلَامِ أَفْضَلُ ؟ قالَ : « مَا اصْطَفَى اللهُ لِملائِكَتِهِ أَوْ لِعِبَادِهِ : سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ » .

٧١١ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « تُفْتَحُ أَبْوَابُ الجَنَّةِ فِي كلِّ اثنينِ وخميسٍ » - قال مَعْمَرٌ وقال غيرُ سَهِيلٍ - « وتعرضُ الأَعْمَالُ فِي كلِّ اثنينِ وخميسٍ فيغفرُ اللهُ عز وجل لكل عبد لا يُشْرِكُ به شيئًا إلا المتشاحنين ، يقول اللهُ للملائكة : ذَرُوها حتى يَصْطَلِحا » .

٧١٢ - * روى مسلم عن ابن سيرين : سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قال أبو القاسمِ ﷺ : « مَنْ أَشَارَ إلى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ ، فَإِنَّ الملائكةَ تَلْعَنُهُ ، حتَّى وإنْ كانَ أَحَاهُ لأبيهِ وَأُمِّهِ » .

٧٠٨ - مسلم (٢٠٧٤ / ٤) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ١١ - باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن .
وأحمد (٤٩ / ٣) .

والإحسان بترتيب ابن حبان (١٠٨ / ٢) .

٧٠٩ - البخاري (٣٥٠ / ٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٥ - باب خير مال المسلم غنم ... إلخ .

٧١٠ - مسلم (٢٠٩٣ / ٤) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ٢٢ - باب فضل سبحان الله وبحمده .

٧١١ - مسلم (١٩٨٧ / ٤) ٤٥ - كتاب البر والصلة ، ١١ - باب النهي عن الشنء .

وأحمد (٤٠٠ / ٢) .

والموطأ (٩٠٨ / ٢) ٤٧ - كتاب حسن الخلق ، ٤ - باب ما جاء في المهاجرة .

(المتشاحنين) التَّمَادِيئِينَ . وَالْمُشَاحِنَ : المُعَادِي .

٧١٢ - مسلم (٢٠٢٠ / ٤) ٤٥ - كتاب البر والصلة ، ٣٥ - باب النهي عن الإشارة بالسلاح .

والترمذي (٤٦٣ / ٤) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٤ - باب ما جاء في إشارة المسلم إلى أخيه بالسلاح .

٧١٣ - * روى أبو داود عن أبي هريرة ؛ أَنَّ رجلاً شتمَ أبا بكر والنبي ﷺ جالساً ، فجعل النبي ﷺ يَعْجَبُ وَيَتَبَسَّمُ ، فلما أَكْثَرَ رَدَّ عليه بعضَ قوله ، فَقَضِبَ النبي ﷺ وقَامَ ، فَلَحِقَهُ أبو بكر فقال : يا رسولَ الله كان يشتمني وأنت جالسٌ ، فلما رددتُ عليه بعضَ قوله غضبتَ وقمتَ . قال : « إنه كان معك مَلَكٌ يَرُدُّ عنك ، فلما رددتَ عليه بعضَ قوله وقع الشيطان فلم أَكُنْ لَأَقْعُدَ مع الشيطان » .

٧١٤ - * روى أبو داود عن عبد الله بن نافع ، قال : عاد أبو موسى الأشعري الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال له علي رضي الله عنه : أَعائِداً جئتَ أم زائراً ؟ قال : لا ، بل جئتُ عائداً . قال علي رضي الله عنه : أما إنه ما من مسلم يَعُودُ مريضاً إلا خرجَ معه سبعون ألفَ مَلَكٍ ، كُلُّهُم يَسْتَغْفِرُ له إن كان مصححاً حتى يمسي ، وكان له خريفٌ في الجنة ، وإن كان ممسياً خرجَ معه سبعون ألفَ ملك ، كُلُّهُم يستغفر له حتى يصبح ، وكان له خريف في الجنة .

٧١٥ - * روى الترمذي عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إني أرى مالا ترون ، وأسمع مالا تسمعون ، أَطَّتِ السَّمَاءُ ، وَحَقَّ لها أن تَنطَبَّ ، ما فيها

٧١٣ - أبو داود (٤ / ٢٧٤) كتاب الأدب ، باب في الانتصار .

وفيه محمد بن عجلان صدوق لكن اختلطت عليه أحاديث أبي هريرة . ورواه أبو داود مرسلًا أيضًا . وذكرها البخاري في تاريخه وقال : المرسل أصح .

وأحمد (٢ / ٤٣٦) .

٧١٤ - أبو داود (٣ / ٨٥) كتاب الجنائز ، باب في فضل العبادة على وضوء .

وأحمد (١ / ٨١) .

والمستدرک (١ / ٣٥٠) . وهو صحيح .

قوله (وكان له خريف في الجنة) : قال في النهاية : « الحارِف جمع مَخْرُوف بالفتح وهو الحائط من النخل : أي أن العائد فيها يجوز من الثواب كأنه على نخل الجنة يَخْتَرِفُ ثَمَارَها . وقيل : الحارِف جمع مَخْرُوفَة ، وهي سَكَّةٌ بين صَفَيْنِ من نخل يَخْتَرِفُ من أيها شاء : أي يَجْتَنِي . وقيل : الحارِفَة الطريق . أي أنه على طريق تؤديه إلى طريق الجنة » . ا . هـ .

٧١٥ - الترمذي (٤ / ٥٥٦) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٩ - باب في قول النبي ﷺ : « لو تعلمون ما أعلم ... » .

وابن ماجه (٢ / ١٤٠٢) ٣٧ - كتاب الزهد ، ١٩ - باب الحزن والبكاء .

وأحمد (٥ / ١٧٣) .

والمستدرک (٢ / ٥١٠) . وهو حديث حسن .

موضع أربع أصابع ، إلا ومَلِكٌ واضعٌ جِبْهَتَهُ لله تعالى ساجداً ، والله لو تعلمون ما أعلم لأضحكتكم قليلاً ، ولَبَكَيْتُمْ كثيراً ، وما تَلَذَّذْتُمْ بالنساء على الفرش ، ولَخَرَجْتُمْ إلى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إلى الله .

٧١٦ - * روى الترمذي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : بَيَّنَّا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَوْلُفُ الْقُرْآنِ مِنَ الرِّقَاعِ إِذْ قَالَ : « طُوبَى لِلشَّامِ » . قِيلَ : وَلَمْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « إِنْ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بِاسِطَةً أَجْنَحَتَهَا عَلَيْهِ » .

٧١٧ - * روى الترمذي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ : قَبِضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَبِضْتُمْ ثَمَرَةَ فَوَادِهِ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ . فَيَقُولُ : مَاذَا قَالَ عَبْدِي ؟ فَيَقُولُونَ : حَمْدُكَ وَاسْتِرْجَاعُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ، وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ » .

٧١٨ - * روى أحمد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « لَا تَصَلِي الْمَلَائِكَةُ عَلَى نَائِحَةٍ وَلَا عَلَى مُرْتَبَةٍ » .

٧١٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

= (الصُّعَدَاتُ) : الطُّرُقُ ، وَهِيَ جَمْعٌ ، وَصُعَدٌ : جَمْعُ صَعِيدٍ . كَطَرِيقٍ وَطَرِيقٍ وَطَرِيقَاتٍ .

٧١٦ - الترمذي (٥ / ٧٣٤) ٥٠ - كتاب المناقب ، ٧٥ - باب في فضل الشام والين .

وأحمد (٥ / ١٨٥) .

والمستدرک (٢ / ٢٢٩) . وهو صحيح .

٧١٧ - الترمذي (٣ / ٣٤١) ٨ - كتاب الجنائز ، ٣٦ - باب فضل المصيبة إذا احتسب .

وهو حديث حسن .

وأحمد (٤ / ٤١٥) .

٧١٨ - أحمد (٢ / ٣٦٢) .

جمع الزوائد (٣ / ١٢) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى ، وفيه أبو مرانة ولم أجد من وثقه ولا جرحه ، وبقيه رجاله

ثقات .

(المرثة) المصوتة .

٧١٩ - البخاري (٦ / ٣١٤) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٧ - باب إذا قال أحدكم « آمين » .

مسلم (٢ / ١٠٦٠) ١٦ - كتاب النكاح ، ٢٠ - باب تحريم امتناعها من فراش زوجها .

« إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت ، فبات غضبانَ عليها ، لعنتها الملائكة حتى تصبح » .

٧٢٠ - * روى أحمد عن عقبة بن عامر يحدث عن النبي ﷺ أنه قال : « ليس من عمل يوم إلا وهو يُخْتَمُ عليه ، فإذا مرضَ المؤمن قالت الملائكة : يَا رَبَّنَا ، عبدك فلان قد حبسته . فيقول الرب عز وجل : اختموا له على مثل عمله حتى يبرأ أو يموت » .

٧٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري : أن نبي الله ﷺ قال : « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً ، فسأل عن أهل الأرض فدل على زاهب ، فاتاه فقال : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً ، فهل له من توبة ؟ فقال : لا . فقتله ، فكمّل به مائة . ثم سأل عن أهل الأرض فدل على رجل عالم ، فقال : إنه قتل مائة نفس ، فهل له من توبة ؟ فقال : نعم . ومن يحول بينه وبين التوبة ؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا ، فإن بها أناسا يعبدون الله ، فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء . فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت . فاختصت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ؛ فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله . وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط . فاتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم ، فقال : قيسوا ما بين الأرضين ؛ قالى أيتها كان أدنى ، فهو له . فقاوه فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد ، فقبضته ملائكة الرحمة » .

= وأحد (١٢٦ / ٣) .

٧٢٠ - أحمد (١٤٦ / ٤) .

والمعجم الكبير (١٧ / ٢٨٤) .

جمع الزوائد (٢ / ٣٠٣) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط وفيه ابن لهيعة . وفيه كلام .

والمستدرک (٤ / ٣٠٨) .

٧٢١ - البخاري (٦ / ٥١٢) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٥٤ - باب حدثنا أبو الهيثم .

مسلم (٤ / ٢١١٨) ٤٩ - كتاب التوبة ، ٨ - باب قبول توبة القاتل .

٧٢٢ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه حدثهم أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ - وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ - أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ؟ مُحَمَّدٌ ﷺ . فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . فَيَقَالُ لَهُ : انظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ ، قَدْ أَبَدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ ، فِيرَاهُمَا جَمِيعًا .

قال قتادة : وَذَكَرْنَا أَنَّهُ يُفْسَحَ لَهُ فِي قَبْرِهِ . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ قَالَ : « وَأَمَّا الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيَقَالُ لَهُ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ؟ فَيَقُولُ : لَا أَدْرِي ، كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ . فَيُقَالُ : لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ . وَيُضْرَبُ بِطَارِقٍ مِنْ حَدِيدٍ صَرْبَةً ، فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ » .

٧٢٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِذَا تَحَدَّثَ عَبْدِي بِأَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ حَسَنَةً مَا لَمْ يَعْمَلْ . فَإِذَا عَمِلَهَا فَأَنَا أَكْتُبُهَا بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا . وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَأَنَا أُغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا . فَإِذَا عَمِلَهَا فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ بِمِثْلِهَا » .

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : رَبِّ ، ذَاكَ عَبْدُكَ يَرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً (وَهُوَ أَبْصَرَ بِهِ) فَقَالَ : ارْقُبُوهُ . فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ بِمِثْلِهَا . وَإِنْ تَرَكَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً . إِنَّا تَرَكَهَا مِنْ جَرَّاي » .

٧٢٤ - * روى البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا فَلَا يَقْرَبُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » .

٧٢٢ - البخاري (٣ / ٢٢٢) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٦ - باب ما جاء في عذاب القبر .

مسلم (٤ / ٢٢٠٠) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة .

وأحمد (٢ / ١٢٦) .

٧٢٣ - مسلم (١ / ١١٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٥٩ - باب إذا هم العبد بحسنة .

٧٢٤ - البخاري (١٣ / ١٠١) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٧ - باب لا يدخل الدجال المدينة .

٧٢٥ - * روى البخاري عن أبي بكرَةَ عن النبي ﷺ قال : « لا يَدْخُلُ المَدِينَةَ رُعبُ المَسيحِ الدَجَالِ ، ولها يومئذِ سبعةُ أبوابٍ على كلِّ بابٍ مَلَكانٌ » .

وبعد فإن ما مر معنا من النصوص كافٍ ليعرفنا على أن الملائكة مخلوقات نورانية متميزة ، فلا هم ذكور ولا هم إناث ولا هم خناثي . وهم مستغرقون في العبادة والطاعة ، ولهم وظائفهم المتعددة . ومن معرفة ما وصف به الملائكة ومن معرفة وظائفهم نعرف دقة الترتيب في المملكة الإلهية ، فزيادة على هذا الترتيب الكوني المدهش وعلى هذا النظام الكوني البديع ، فهناك عالم الملائكة ، وهو جزء قائم بشؤون كثيرة من أمر مملكة الله في الدنيا والآخرة ، ولعل ما مر معنا وسير تفصيل لأشياء كثيرة نتعرف بها على الله ومملكته ومالكيته ، فلننتقل إلى فصل آخر من فصول الغيب لنرى عالماً آخر مغيباً عنا وهو عالم الجن والشياطين .

* * *

الفصل الخامس

في:

الجِنَّةِ وَالسَّيَّاطِينِ

وفيه:

مقدمة ونصوص وتلخيص ونقول ووصلان

المقدمة

نعقد هذا الفصل ههنا لأن الجن والشياطين من أمر الغيب ، واخترنا أن نذكر هذا الفصل هنا ؛ لأن الشياطين وهم جزء من الجن على القول الراجح هم الجهة المقابلة للملائكة من بعض الحيشيات ؛ فالملائكة تفعل الخير وتأمُر به وتثبّت عليه ، والشياطين تفعل الشر وتأمُر به وتثبّت عليه .

ومن ملاحظات السيد عبد الرزاق نوفل : (فإن لفظ الملائكة قد تكرر في القرآن الكريم ٦٨ مرة وهو نفس العدد تمامًا الذي تكرر فيه لفظ الشيطان ، وأن عدد ما ورد في الآيات الشريفة من مختلف صور لفظ الملائكة كملك وملكاً وملكيني وملائكة هو ٨٨ مرة ، وهو نفس العدد تمامًا أيضاً الذي تكرر فيه مختلف صور لفظ الشيطان كالشياطين وشيطاناً وشياطينهم) ١. هـ . (الجن والملائكة لعبد الرزاق نوفل) .

والجن مكلفون كالإنسان ، وبالتالي فعندهم قدرة على إدراك الخطاب ، قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ^(١) ، ﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم ﴾ ^(٢) .

وقد ذكرت بعض كتب العقائد أن الجن يكلفون من لحظة الولادة ؛ لأنهم مؤهلون لإدراك الخطاب منذ اللحظة الأولى .

ومن أشارهم التي يستأنس بها على وجودهم الصرع الذي لم يزل موجوداً ، وتكلم الجن على لسان شخص يتلبس به ، وظهورهم لبعض الناس ومخاطبتهم إياهم بالوساوس التي يحسها الإنسان في قلبه كأثر منهم .

* * *

وعالم الجن فيه الكافر والمؤمن والفاسق ، قال تعالى على لسان الجن : ﴿ وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً ﴾ ^(٣) : أي أدياناً مختلفة .

(٢) الأنعام : ١٣٠ .

(١) الناريات : ٥٦ .

(٣) الجن : ١١ .

﴿ وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون ﴾ ^(١) : أي الجائرون .

وهل الكافرون منهم هم الشياطين ، أو الشياطين جنس آخر ؟ فالجن مخلوقات هوائية والشياطين مخلوقات نارية : قولان للعلماء ، والراجح أن الشياطين هم كفرة الجن .

ولا خلاف أن رسول الله محمدًا ﷺ أرسل إلى الإنس والجن ، وأنه بلغ الرسالة للإنس والجن ، وقد ذكر القرآن ذلك في أكثر من سورة ، ولكن هل كان الرسل قبل محمد عليه الصلاة والسلام يرسلون إلى الإنس والجن حيث أرسلوا ، أو أنه قبل محمد عليه الصلاة والسلام كانت ترسل رسل من الجن ؟

قولان للعلماء في ذلك ؛ فابن عباس وآخرون يرون أنه لم يبعث الله رسولا من الجن ، وقال الضحاك وابن حزم وآخرون : إنه قد ابتعث الله من الجن أنبياء ورسلا ، ويستشهدون على ذلك بقوله تعالى : ﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا ﴾ ^(١) .

* * *

وقد ألف أكثر من كتاب في الجن وأحكامها ، منها القديم ومنها الحديث ، عدا ما قاله المفسرون وشراح السنة بمناسبة ورود شيء من ذلك في سياقه ، عدا ما تذكره كتب العقائد في الحديث عنهم على اعتبار أن الجن جزء من عالم الغيب ، والإيمان بوجودهم من الأمور المعلومة من الدين بالضرورة التي يكفر منكرها ، ومن أفرد التأليف عن الجن قديما : ابن القيم في كتابه : « لقط المرجان في أحكام الجنان » . والقاضي بدر الدين الشبلي الحنفي في كتابه : « آكام المرجان في غرائب الأخبار وأحكام الجنان » . وقد حاول عبد الرزاق نوفل في كتابه عن « الجن والملائكة » أن يستأنس في بحثه ببعض معطيات عصرنا التي تشير إلى عالم الجن والشياطين ، فاستأنس بكلام بعض علماء النفس الذين تحدثوا عن الدوافع الخفية التي تدفع الإنسان إلى اتجاهات معينة ، وبكلام بعض علماء الطب بمناسبة العلاج الروحي والنفسى لبعض الأمراض ، وتكلم عن معطيات أخرى ، وربط الشيخ حسن أيوب بين ما

يُجرى في عمليات تحضير الأرواح وعالم الجن .

وعلماء الإسلام سلفاً وخلفاً يذكرون حوادثَ يقينية كان للجن حضورهم فيها ، وهناك أعلام من العلماء تتلمذ عليهم أفراد من الجن ، ولابن عابدين - من فقهاء الحنفية - رسالة في تلمذة الجن على شيخه مولانا الشيخ خالد النقشبندي رحمه الله . وإنه لموضوع حَرِي أن يُتَّبَعَ وتُتَّبَعَ أخباره في الشرق والغرب ، وفي الكتب القديمة والحديثة ، فذلك يدحض فرية افتراءات الماديين ويلقم الحجرَ للمشركين ، ويكفي المسلم أن يعرف النصوص الواردة في ذلك وأن يفهمها حق الفهم وأن يؤمن بها ، وهذا الكتاب مقصور على مثل هذا .

ونحن سنذكر بعض نصوص القرآن في الجن ، ثم نعقب ذلك بذكر بعض النصوص النبوية في هذا الشأن ، مع شرح ما لا بد من شرحه وبعض التعليقات المختصرة ، ثم نعقب ذلك بتلخيص إجمالي لهذا الموضوع ، ثم بنقل بعض أقوال العلماء .

* * *

(١)

بعض نصوص القرآن في الجن والشياطين

يقرر القرآن أن الجن خُلِقُوا من نار ، قال تعالى :

﴿ وخلق الجن من مارِج من نار ﴾^(١) ، والمارج : هو اللهب الأزرق الخالي من الدخان .

﴿ والجان خلقناه من قبل من نار السموم ﴾^(٢) ، ونار السموم : هي المرتفعة الحرارة التي تنفذ حرارتها إلى الأجسام .

ويقرر القرآن أن إبليس من الجن ، فالجن خلقت قبل آدَم عليه السلام :

﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه ﴾^(٣) .

ويذكر القرآن قصة إبليس مع آدَم وما ترتب على ذلك من إهباط كل من إبليس وآدم ، وحواء إلى الأرض ، والبواعث التي بعثت إبليس على هذا الموقف ، ومن ذلك : الكِبْر والحسد ، ويحذرننا الله عز وجل أن نستجيب لوسوسة إبليس وجنوده أو لاتباع خطواته ، ويعرفنا القرآن على مآتي الشيطان للإنسان وعلى أنواع إضلاله ، وذلك يستغرق حيناً كبيراً من القرآن الكريم ومن ذلك :

﴿ لَاتَيَّنَّبْهُمْ من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴾^(٤) .

﴿ يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ﴾^(٥) .

﴿ واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في

(١) الحجر : ٢٧ .

(١) الرحمن : ١٥ .

(٤) الأعراف : ١٧ .

(٢) الكهف : ٥٠ .

(٥) الأعراف : ٢٧ .

الأموال والأولاد وعِدْهُمْ وما يعدمهم الشيطان إلا غرورا ﴿^(١)﴾ .

﴿ ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فلْيَبْتَكُنْ آذان الأنعام ولأمرنهم فلْيَغَيِّرُنَّ خلق الله ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً . يعدمهم ويمينهم وما يعدمهم الشيطان إلا غرورا ﴿^(٢)﴾ .

وتقرر السنة النبوية أنه ما من إنسان إلا وله قرين من الشياطين ، ويذكر القرآن موضوع القرين في أكثر من مكان :

﴿ قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد ﴿^(٣)﴾ .

﴿ والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ﴿^(٤)﴾ .

﴿ ومن يَعِشْ عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴿^(٥)﴾ .

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ﴿^(٦)﴾ ، أي مَحَلَّ أمنيته وهم أفراد أمته .

﴿ كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك ﴿^(٧)﴾ .

﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴿^(٨)﴾ .

﴿ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ﴿^(٩)﴾ .

﴿ يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان ﴿^(١٠)﴾ .

(١) الإسراء : ٦٤ .

(٢) ق : ٢٧ .

(٣) الزخرف : ٣٦ .

(٤) الحشر : ١٦ .

(٥) الأنعام : ١٢١ .

(٦) النساء : ١١٩ .

(٧) النساء : ٢٨ .

(٨) الحج : ٥٢ .

(٩) الحج : ٣ .

(١٠) المائدة : ٩٠ .

﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ﴾ (١) .

﴿ وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان يَنْزَعُ بينهم ﴾ (٢) .

﴿ من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي ﴾ (٣) .

﴿ إنما ذلكم الشيطان يُخَوِّفُ أوليائه ﴾ أي يخوفكم أوليائه ﴿ فلا تخافوهم وخافون ﴾ (٤) .

﴿ الذي يوسوس في صدور الناس * من الجنة والناس ﴾ (٥) .

﴿ ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾ (٦) .

﴿ الشيطان يعدم الفقر ويأمركم بالفحشاء ﴾ (٧) .

﴿ وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل ﴾ (٨) .

﴿ وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ﴾ (٩) .

﴿ وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ (١٠) .

﴿ استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب

الشيطان هم الخاسرون ﴾ (١١) .

ويقرر القرآن أن الشيطان يمكن أن يمس الإنسان فيصيبه بالصرع :

﴿ الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من

المس ﴾ (١٢) .

(٢) الإسراء : ٥٣ .

(٤) آل عمران : ١٧٥ .

(٦) النور : ٢١ .

(٨) المنكيات : ٣٨ .

(١٠) الأنعام : ٦٨ .

(١٢) البقرة : ٢٧٥ .

(١) المائدة : ٩١ .

(٣) يوسف : ١٠٠ .

(٥) الناس : ٦٠٥ .

(٧) البقرة : ٢٦٨ .

(٩) الأنعام : ٤٣ .

(١١) المجادلة : ١٩ .

ويقرر القرآن أن للشيطان ذرية ، وهذا يقتضي أن عالم الشياطين فيه تزواج وتناسل ؛
ففيه الذكر والأنثى :

﴿ أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ﴾ (١) .

﴿ فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان ﴾ (٢) .

وعالم الشياطين جزء من عالم الجن على القول الراجح ، والجن كلهم مكلفون
ومحاسبون ومجزيون بالجنة أو بالنار :

﴿ قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار ﴾ (٣) .

﴿ قل أوحى إليّ أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا * يهدي إلى
الرشد فأما به ولن نشرك بربنا أحدا ﴾ (٤) .

﴿ وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قِدَدًا ﴾ (٥) .

﴿ وأنا لما سمعنا الهدى أمنا به ﴾ (٦) .

﴿ وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا
فلما قضى وتلوا إلى قومهم منذرين ﴾ (٧) .

﴿ وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون ﴾ (٨) ، أي الجائرون .

﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (٩) .

فالجن مكلفون ، ومحمد ﷺ قد أرسل إلى الإنس والجن بإجماع ، وهل أرسل قبل
محمد إلى الجن رسل منهم ، أو أن رسل الإنس رسل للجن في الوقت نفسه ؟ قولان
للعلماء : والراجح أنه لم يكن في الجن نبوة ولا رسالة وعلى كل الأحوال فالحجة قائمة عليهم :

(٢) الرحمن : ٥٦ .

(٤) الجن : ١ ، ٢ .

(٦) الجن : ١٣ .

(٨) الجن : ١٤ .

(١) الكهف : ٥٠ .

(٣) الأعراف : ٣٨ .

(٥) الجن : ١١ .

(٧) الأحقاف : ٢٩ .

(٩) الذاريات : ٥٦ .

﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا ﴾ (١) .

وللجن عامة قدرات :

﴿ وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون ﴾ (٢) .

﴿ يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان ﴾ (٣) .

وقال تعالى على لسان الجن :

﴿ وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً * وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً ﴾ (٤) .

ومن قدراتهم ما ذكره القرآن الكريم بقوله :

﴿ قال يا أيها الملأ أيمكم يأتييني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين * قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك ﴾ (٥) .

﴿ يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات ﴾ (٦) .

﴿ ومن الشياطين من يفوضون له ويعملون عملاً دون ذلك ﴾ (٧) .

وينفي القرآن عن الجن معرفة الغيب :

﴿ تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴾ (٨) .

* * *

(٢) النمل : ١٧ .

(٤) الجن : ٨ ، ٩ .

(٦) سبأ : ١٣ .

(٨) سبأ : ١٤ .

(١) الأنعام : ١٣٠ .

(٣) الرحمن : ٣٣ .

(٥) النمل : ٣٨ ، ٣٩ .

(٧) الأنبياء : ٨٢ .

(٢) النصوص النبوية

٧٢٦ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال استتبعني رسول الله ﷺ . قال : فأنطلقنا حتى أتينا مكان كذا وكذا فخط رسول الله ﷺ خطة فقال : « كُنْ بَيْنَ ظَهْرِي هَذِهِ لَا تَخْرُجْ مِنْهَا ، فَإِنَّكَ إِنْ خَرَجْتَ مِنْهَا هَلَكْتَ » . قال : فكنت فيها . قال : فمضى رسول الله ﷺ فددق أو أبعد شيئاً . أو كما قال . ثم إنه ذكر هيننا كأنهم الزط . قال : أو كما قال عفان إن شاء الله - عليهم ثياب ولا أرى سوءاتهم ، طوال ، قليل لحمهم . قال : فأتوا فجعلوا يركبون رسول الله ﷺ . قال : وجعل رسول الله ﷺ يقرأ عليهم . قال : وجعلوا يأتون فيخلون حولي ويعرضون . قال عبد الله : فأرعبت منهم رعباً شديداً . قال : فجلست - أو كما قال - فلما انشق عمود الصبح جعلوا يذهبون - أو كما قال - ثم إن رسول الله ﷺ جاء ثقيلاً وجعاً أو يكاد أن يكون وجعاً مما ركبه ، قال : « إني أجدني ثقيلاً » أو كما قال . قال : ثم إن هيننا أتوا عليهم ثياب بيض طوال - أو كما قال - وقد أغفى رسول الله ﷺ . قال عبد الله : فأرعبت أشد مما أرعبت في المرة الأولى . قال عارم في حديثه : فقال بعضهم لبعض : هلم فلنضرب له مثلاً ، أو كما قالوا . قال بعضهم لبعض : اضربوا لهم مثلاً ونولي نحن أو نضرب نحن ، وتوولون أنتم . فقال بعضهم : مثله كمثل سيد بنى بنيانا حصيناً ثم أرسل إلى الناس بطعام - أو كما قال - فمن لم يأت طعامه (أو قال لم يتبعه) عذب عذاباً شديداً (أو كما قال الآخرون) أما السيد فهو رب العالمين ، وأما البنيان فهو الإسلام ، والطعام الجنة وهو الداعي ، فمن اتبعه كان في الجنة - قال عارم في حديثه : أو كما قالوا - ومن لم يتبعه عذب أو كما قال . ثم إن رسول الله ﷺ قال : « ما رأيت يا ابن أم عبد ؟ » . قال عبد الله : رأيت كذا وكذا . فقال نبي الله ﷺ : « ما

٧٢٦ - الترمذي (٥ / ١٤٥) ٤٥ - كتاب الأمثال ، ١ - باب ما جاء في مثل الله لعباده .

وروايته له مختصرة . وقال : حسن صحيح غريب .

ومسند أحمد (١ / ٢٩٩) .

مجمع الزوائد (٨ / ٢٦٠) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير عمرو البكالي وذكره العجلي في ثقات

التابعين وابن حبان وغيره في الصحابة .

خَفِيَّ عَلَيَّ شَيْءٍ مِمَّا قَالُوا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « هُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » . أَوْ قَالَ : « هُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » . أَوْ كَمَا شَاءَ اللَّهُ .

٧٢٧ - * روى مسلم عن علقمة رَحِمَهُ اللَّهُ ، قال : قلت لابن مسعود : هل صحبَ النبي ﷺ ليلةَ الجِنِّ منكم أحدٌ ؟ قال : ما صحبه منَّا أحدٌ ، ولكنَّا كُنَّا مع رسول الله ﷺ ذاتَ لَيْلَةٍ ففقدناه ، فالتسناه في الأودية والشعاب ، فقلنا : استطير ، أو اغتيل . فبتنا بشرَ لَيْلَةٍ باتَ بها قومٌ ، فلما أصبحنا إذا هو جَاءَ مِن قِبَلِ حِرَاءِ . قال : فقلنا : يا رسول الله ، فقدناك ، فطلبناك ، فلم نجدك ، فبتنا بشرَ لَيْلَةٍ باتَ بها قومٌ . قال : « أتاني داعي الجِنِّ ، فذهبتُ معه ، فقرأتُ عليهم القرآن » . قال : فانطلقَ بنا ، فأرانا آثارهم ، وأثارَ نيرانهم وسألوه الزَّادَ ، فقال : « لكم كلُّ عَظْمٍ ذَكَرَ اسمُ اللَّهِ عليه يَقَعُ في أيديكم أوفرَّ ما يكونُ لحمًا ، وكلُّ بَعْرَةٍ عُلْفٌ لدوابكم » . فقال رسولُ الله ﷺ : « فلا تستنجوا بها ، فإنها طعامُ إخوانكم » .

وفي رواية ^(١) بعد قوله : « وأثارَ نيرانهم » ، قال الشعبي : وسألوه الزَّادَ ؟ وكانوا من جِنِّ الجزيرة - إلى آخر الحديث ، من قول الشعبي مفضلًا من حديث عبد الله . ورواه الترمذي ^(٢) ، وذكر فيه قول الشعبي ، كما سبق في هذه الرواية الآخرة ، وزاد فيه : « أَوْ رَوْثَةٌ » .

٧٢٧ - مسلم (١ / ٢٢٢) ٤ - كتاب الصلاة ، ٣٣ - باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) الترمذي (٥ / ٣٨٢) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٤٧ - باب ومن سورة الأحقاف . وقال : حسن صحيح .

قال النووي : قال الدارقطني : انتهى حديث ابن مسعود عند قوله : « فأرانا آثارهم ، وأثارَ نيرانهم » وما بعده قول الشعبي ، كذا رواه أصحاب داود الراوي عن الشعبي ، وابن عليه ، وابن زريع ، وابن أبي زائدة ، وابن إدريس وغيرهم . هكذا قاله الدارقطني وغيره . ومعنى قوله : إنه من كلام الشعبي . أنه ليس مرويًا عن ابن مسعود بهذا الإسناد ، وإلا فالشعبي لا يقول هذا الكلام إلا بتوقيف عن النبي ﷺ . (استطير) أي : طارت به الجن .

(اغتيل) : قتل سرًّا ، والغيلة : بكسر الغين ، هي القتل خفية .

قوله : (لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه) : قال بعض العلماء : هذا المؤمنهم . وأما غيرهم : فجاء في حديث آخر « أن طعامهم : ما لم يذكر اسم الله عليه » .

وفي رواية لمسلم ^(١) أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ : لَمْ أَكُنْ لَيْلَةَ الْجَنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَهُ . لَمْ يَزِدْ عَلَيَّ هَذَا .

وروى أبو داود ^(٢) منه طرفاً ، قَالَ : قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : مَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْلَةَ الْجَنِّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَقَالَ : مَا كَانَ مَعَهُ مِنْ أَحَدٍ . لَمْ يَزِدْ عَلَيَّ هَذَا .

٧٢٨ - * روى الطبراني عن الزبير بن العوام قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح في مسجد المدينة فلما انصرف قال : « أَيْكُمْ يَتَّبِعُنِي إِلَى وَقْدِ الْجِنِّ اللَّيْلَةَ ؟ » فأسكت القوم فلم يتكلم منهم أحد ، قال ذلك ثلاثاً ، فر بي يمشي فأخذ بيدي ، فجعلت أمشي معه حتى خنست عنا جبال المدينة كلها ، وأفضينا إلى أرض بزار فإذا رجال طوال كأنهم الرماح مُستذفري ثيابهم من بين أرجلهم ، فلما رأيتهم عَشَيْتُنِي رِعْدَةً شَدِيدَةً حَتَّى مَا تَمَسِكُنِي رِجْلَايَ مِنَ الْفَرْقِ ، فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْهُمْ خَطُّ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَيْهَامِ رِجْلِهِ فِي الْأَرْضِ خَطًّا ، فَقَالَ لِي : « أَقْعُدْ فِي وَسْطِهِ » . فَلَمَّا جَلَسْتُ ذَهَبَ عَنِّي كُلُّ شَيْءٍ ، كُنْتُ أَجِدُهُ مِنْ رِيْبَةِ ، وَمَضَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَلَا قِرْآنًا رَفِيعًا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ ، ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى مَرَّ بِي فَقَالَ لِي : « الْحَقُّ » . فَجَعَلْتُ أَمْشِي مَعَهُ فَمَضِينَا غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ لِي : « التَّفَتِ فَانظُرْ هَلْ تَرَى حَيْثُ كَانَ أَوْلَئِكَ مِنْ أَحَدٍ ؟ » . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَى سِوَاذَا كَثِيرًا . فَخَفَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ إِلَى الْأَرْضِ فَنَظَّمَ عَظْمًا بَرِوْثَةً ثُمَّ رَمَى بِهِ إِلَيْهِمْ ، ثُمَّ قَالَ : « رَشَدٌ . أَوْلَئِكَ مِنِّي ، وَفَدُّ قَوْمٍ هُمْ وَفَدُّ نَصِيبِينَ سَأَلُونِي الزَّادَ فَجَعَلْتُ لَهُمْ كُلَّ عَظْمٍ وَرِوْثَةً » . قَالَ الزَّبِيرُ : فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَسْتَنْجِيَ بِعَظْمٍ وَلَا رِوْثَةٍ أَبَدًا .

(١) مسلم (١ / ٢٢٢) نفس الكتاب والباب السابقين .

(٢) أبو داود (١ / ٢٢) كتاب الطهارة ، باب الوضوء بالنبيذ .

٧٢٨ - المعجم الكبير (١ / ١٢٥) .

مجمع الزوائد (١ / ٢٠٩) . وقال : إسناده حسن ، ليس فيه غير بقية وقد صرح بالتحديث .

(خنست) خنس عنه : تأخر ، وبابه دخل ونصر .

(بَرَّاز) البراز : الفضاء الواسع .

٧٢٩ - * روى مسلم عن عائشة ، قالت : قال رسول الله ﷺ « خَلَقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ . وَخَلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ . وَخَلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ » .

٧٣٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا قرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اغْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي ، يَقُولُ : يَا وَيْلَةَ (وفي رواية أبي كُرَيْبٍ : يَا وَيْلِي) أَمْرَ ابْنِ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ ، وَأَمْرَتْ بِالسُّجُودِ فَأَيَّبْتُ فَلِيَ النَّارُ » .

٧٣١ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزَلُ فِي الْعَنَانَ » وهو السحاب - « فتذكر الأمر قُضِيَ فِي السَّمَاءِ ، فَتَسْتَرْقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوحِيهِ إِلَى الْكُهَّانِ ، فَيَكْذِبُونَ مِنْهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ » .

٧٣٢ - * روى البخاري : قال ابن عباس رضي الله عنهما : صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، أما وُدٌ فكانت لكلب بدومة الجندل . وأما سواع فكانت لهذيل . وأما يغوث فكانت لمراذ ، ثم لبني غطفان بالحرف عند سبأ . وأما يعوق فكانت لهمدان . وأما نسر فكانت لمحير ، لآل ذي الكلاع . أسماء رجال صالحين من قوم نوح . فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسبواها بأسمائهم ففعلوا ، فلم تُعبُد ، حتى إذا هلك أولئك وتَنَسَّخَ الْعِلْمُ عِبِدَتْ .

٧٢٩ - مسلم (٤ / ٢٢٩٤) ٥٣ - كتاب الزهد والرفائق ، ١٠ - باب في أحاديث متفرقة .

وأحمد (٦ / ١٥٣) .

٧٣٠ - مسلم (١ / ٨٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٣٥ - باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة .

وأحمد (٢ / ٤٤٣) بلفظ مقارب .

وابن ماجه (١ / ٣٣٤) ٥ - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، ٧٠ - باب سجود القرآن .

٧٣١ - البخاري (٦ / ٣٠٤) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٦ - باب ذكر الملائكة .

٧٣٢ - البخاري (٨ / ٦٦٧) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب : (ودا ولا سواع ولا يغوث ويعوق) .

(دومة) : بضم الدال ، اسم موضع .

قال في لسان العرب : ويسميه أهل الحديث دومة بالفتح وهو خطأ .

وقال ابن الأثير : وقد وردت في الحديث ، وتضم دالها وتفتح .

٧٣٣ - * روى مسلم عن أنس بن مالك ؛ أن رسول الله ﷺ أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان . فأخذه فصرعه فشق عن قلبه . فاستخرج القلب . فاستخرج منه علقة . فقال : هذا حظ الشيطان منك . ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم . ثم لأمه ثم أعاده في مكانه . وجاء الغلمان يسعون إلى أمه (يعني ظئره) فقالوا : إن محمداً قد قتل . فاستقبلوه وهو منتقع اللون . قال أنس : وقد كنت أرى أثر ذلك المخيط في صدره .

٧٣٤ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمر قال : ما سمعت عمر لشيء قط يقول : إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن . بينما عمر جالس إذ مر به رجل جميل فقال عمر : لقد أخطأ ظني ، أو إن هذا على دينه في الجاهلية ، أو لقد كان كاهنهم ، عليّ الرجل . فدعي له ، فقال له ذلك . فقال : ما رأيت كالיום استقبل به رجل مسلم . قال : فإني أعزم عليك إلا ما أخبرتي . قال : كنت كاهنهم في الجاهلية . قال : فما أعجب ما جاءتك به جنتك ؟ قال : بينما أنا يوماً في السوق ، جاءني أعرف فيها الفزع فقالت : ألم تر الجنّ وإبلاسها ، ويأسها من بعد إنكاسها ، ولحوقها بالقيلاص وأحلاسها . قال عمر : صدق ، بينما أنا نائم عند أهليهم ، إذ جاء رجل بعجل فذبحه ، فصرخ به صارخ لم أسمع صارخاً قط أشدّ صوتاً منه يقول : يا جليح ، أمر نجيح ، رجل فصيح ، يقول : لا إله إلا أنت . فوثب القوم . قلت : لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا . ثم نادى : يا جليح ، أمر نجيح ، رجل فصيح ، يقول : لا إله إلا الله . فقامت

٧٣٣ - مسلم (١ / ١٤٧) - ١ - كتاب الإيمان ، ٧٤ - باب الإسراء برسول الله ﷺ .
وأحمد (٣ / ١٤٩) .

٧٣٤ - البخاري (٧ / ١٧٧) - ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ، ٣٥ - باب إسلام عمر بن الخطاب .

(إبلاسها) : الإبلان : التحير والدعش .

(يأسها) : كأن الجن يأس ما كانت تدركه من بعثة النبي ﷺ .

(إنكاسها) : انقلابها عن أمرها .

(القلاص) : جمع القلوص وهي الناقاة الشابة .

(أحلاسها) : المجلس : الكساء الذي يكون على ظهر البعير .

(جليح) : اسم رجل .

(نجيح) : النجيج : السريع ، أو هو الظفر المطلوب من النجاح .

فَا نَشِينَا أَنْ قِيلَ : هَذَا نَبِيٌّ .

٧٣٥ - * روى مسلم عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ » . قَالُوا : وَإِيَّاكَ ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : « وَإِيَّاي . إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ » .
غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ « وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ ، وَقَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » .

٧٣٦ - * روى مسلم : قَالَ عُرْوَةُ : إِنَّ عَائِشَةَ ، زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا . قَالَتْ : فَغَزْتُ عَلَيْهِ ، فَجَاءَ فَرَأَى مَا أَضْعُ . فَقَالَ : « مَالِكٍ ؟ يَا عَائِشَةُ ! أَعَزَّتِ ؟ » فَقُلْتُ : وَمَالِي لَا يَغَارُ مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ ﷺ : « أَقْدَ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ ؟ » قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَعِيَ شَيْطَانٌ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » . قُلْتُ : وَمَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » قُلْتُ : وَمَعَكَ ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : « نَعَمْ . وَلَكِنْ رَبِّي أَعَانَنِي عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ » .

٧٣٧ - * روى البخاري ومسلم عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلْيَسْتَنْثِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خِيَاشِيمِهِ » .

٧٣٨ - * روى مسلم عَنْ عَبْدِ اللَّهِ : قَالَ : ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ . قَالَ : « ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنَيْهِ » . أَوْ قَالَ : « فِي أُذُنِهِ » .

= (نشينا) : أي لبثنا .

٧٣٥ - مسلم (٤ / ٢١٦٧) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، ١٦ - باب تحريش الشيطان إلخ
وأحمد (١ / ٣٨٥) .

٧٣٦ - مسلم (٤ / ٢١٦٨) الموضوع السابق .

٧٣٧ - البخاري (٦ / ٢٣٩) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

مسلم (١ / ٢١٣) ٢ - كتاب الطهارة ، ٨ - باب الإيتار في الاستنثار والاستجمار .

والنسائي : (١ / ٦٧) ١ - كتاب الطهارة ، ٧٣ - باب الأمر بالاستنثار عند الاستيقاظ من النوم .

٧٣٨ - مسلم (١ / ٥٢٧) ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، ٢٨ - باب ما روي في نامة الليل أجمع حتى أصبح .

قال النووي :

(بال الشيطان في أذنيه) اختلفوا في معناه . فقال ابن قتيبة : معناه أفسده . وقال المهلب والطحاوي وآخرون : هو استعارة وإشارة إلى انقياده للشيطان وتحكمه فيه ، وعقده على قافية رأسه : عليك ليل طويل . وإذلاله له ، وقيل : معناه استخف به واحتقره واستعلى عليه . يقال : لمن استخف بإنسان وخدعه : بال في أذنه . وأصل ذلك في دابة تفعل ذلك بالأسد ، إذلالا له . وقال الحرابي : معناه ظهر عليه وسخر منه . قال القاضي عياض : ولا يبعد أن يكون على ظاهره قال : وخص الأذن لأنها حاسة الانتباه . ١ . ه .

٧٣٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « الثأوب من الشيطان ، فإذا ثأب أحدكم فليردّه ما استطاع ، فإن أحدكم إذا قال : ها ضحك الشيطان » .

٧٤٠ - * روى مسلم عن سهيل بن أبي صالح ، قال : سمعتُ ابنًا لأبي سعيد الخدري يحدثُ أبي عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا ثأوب أحدكم ، فليمسك يده على فيه . فإن الشيطان يدخل » .

٧٤١ - * روى مسلم عن أبي هريرة ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « لا تجعلوا بيوتكم مقابر . إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة » .

٧٤٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ :

٧٣٩ - البخاري (٦ / ٣٣٨) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

مسلم (٤ / ٢٢٩٣) ٥٣ - كتاب الزهد والرفائق ، ٩ - باب تسميت العاطس وكراهة الثأوب .

٧٤٠ - مسلم : الموضع السابق .

٧٤١ - مسلم (١ / ٥٣٩) ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، ٢٩ - باب استحباب صلاة النافلة

والترمذي (٥ / ١٥٧) ٤٦ - كتاب فضائل القرآن ، ٢ - باب ما جاء في فضل سورة البقرة وآية الكرسي .

وقال : حديث حسن صحيح .

وأحمد (٢ / ٢٨٤) .

٧٤٢ - البخاري (٢ / ٨٤) ١٠ - كتاب الأذان ، ٤ - باب فضل التأذين .

« إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ ، فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ ، فَإِذَا تَوَبَّ بِهَا أَذْبَرَ ، فَإِذَا قُضِيَ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَقَلْبِهِ فَيَقُولُ : اذْكَرْ كَذَا وَكَذَا . حَتَّى لَا يَدْرِي أَثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا ، فَإِذَا لَمْ يَدْرِ ثَلَاثًا صَلَّى أَوْ أَرْبَعًا سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ » .

٧٤٣ - * روى البخاري عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة الأنصاري عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال له : « إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ ، فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ وَبَادِيَتِكَ فَأَذْنَتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حِينَ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله ﷺ .

٧٤٤ - * روى أبو داود عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رُصُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيَاطِينَ تَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصُّفُوفِ كَأَنَّهَا الْحَذَفُ » .

٧٤٥ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه صلى صلاة فقال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَّضَ لِي فِشْدًا عَلَيَّ يَقَطِّعُ الصَّلَاةَ عَلَيَّ ، فَأَمْكِنَنِي اللَّهُ مِنْهُ » .

٧٤٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجَنِّ تَفَلَّتْ الْبَارِحَةَ لِيَقَطِّعَ عَلَيَّ صَلَاتِي ، فَأَمْكِنَنِي اللَّهُ مِنْهُ ، فَأَخَذْتَهُ ، فَأَرَدْتُ أَنْ

= مسلم (١ / ٢٩١) ٤ - كتاب الصلاة ، ٨ - باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه .

ومالك (١ / ٦٩) ٣ - كتاب الصلاة ، ١ - باب ما جاء في النداء للصلاة .

٧٤٣ - البخاري (٢ / ٨٧) ١٠ - كتاب الأذان ، ٥ - باب رفع الصوت بالنداء .

٧٤٤ - أبو داود (١ / ١٧٩) كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف .

والنسائي (٢ / ٩٢) ١٠ - كتاب الإمامة ، ٢٨ - باب حث الإمام على رص الصفوف والمقاربة بينها .

وأحمد (٣ / ٢٨٣) .

وابن حبان (٣ / ٢٩٨) كتاب الصلاة - باب فرض متابعة الإمام . وهو حديث صحيح .

(الحذف) : بفتحين ، غم سود صغار من غم الحجاز .

٧٤٥ - البخاري (٣ / ٨٠) ٢١ - كتاب العمل في الصلاة ، ١٠ - ما يجوز من العمل في الصلاة .

٧٤٦ - البخاري (١ / ٥٥٤) ٨ - كتاب الصلاة ، ٧٥ - باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد .

أرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ ، فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ فَرَدَّدْتُهُ خَاسِتًا .

٧٤٧ - * روى البزار عن جابر بن سمرة أن النبي ﷺ قال : « إن الشيطان عرضَ لي فجعل يُلقني عَلَيَّ شَرَّ النَّارِ فَلَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سَلِيمَانَ لَأَخَذْتُهُ » .

(دعوة سليمان) : قوله تعالى على لسانه : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (١) .

٧٤٨ - * روى الطبراني عن جابر عن النبي ﷺ قال : « دخلتُ البيتَ فإذا شيطانٌ خلفَ البابِ فَخَنَّقْتُهُ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ لِسَانِهِ عَلَى يَدِي ، فَلَوْلَا دَعْوَةُ الْعَبْدِ الصَّالِحِ لَأَصْبَحَ مَرْبُوطًا يَرَاهُ النَّاسُ » .

٧٤٩ - * روى أحمد عن عياض قال : قلت لأبي سعيد الخدري : أحدنا يصلي فلا يدري كم صلى . فقال : قال رسول الله ﷺ : « إذا صلى أحدكم فلا يدري كم صلى فليسجد سجدين وهو جالس ، وإذا جاء أحدكم الشيطان فقال : إنك قد أحدثت فليقل : كذبت . إلا ما وجدَ ريحَه بأنفه أو سمع صوتَه بأذنه » .

= مسلم (١ / ٣٨٤) ٥ - كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، ٨ - باب جواز لمن الشيطان .

وأحمد (٢ / ٢٩٨) .

(عفريت) : مُتَمَرِّدٌ مِنْ إِنْسٍ أَوْ جَانٍ .

٧٤٧ - كشف الأستار : (٣ / ١٣١) .

مجمع الزوائد (٨ / ٢٢٩) . وقال : ورجاله رجال الصحيح .

(١) ص : ٣٥ .

٧٤٨ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٢٩) .

٧٤٩ - أحمد (٣ / ٥١ ، ٥٢) .

وأبو داود (١ / ٢٧٠) كتاب الصلاة ، - باب من قال يتم على أكبر ظنه .

والترمذي (٢ / ٢٤٣) أبواب الصلاة ، ٢٩١ - باب ما جاء في الرجل يصلي فيشك ... إلخ .

وقال : حديث حسن .

٧٥٠ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي ﷺ : « إذا مرَّ بين أحدكم شيء وهو يصلي فليمنعه ، فإن أبى فليمنعه فإن أبى فليقاتله ، فإنما هو شيطان » .

٧٥١ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها : سألت النبي ﷺ عن التفات الرجل في الصلاة فقال : « هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة أحدكم » .

٧٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ، يبلغ به النبي ﷺ : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقدة إذا نام . بكل عقدة يضرب عليك ليلاً طويلاً . فإذا استيقظ ، فذكر الله . انحلت عقدة ، وإذا توضأ ، انحلت عنه عقدة . فإذا صلى انحلت العقدة . فأصبح نشيطاً طيب النفس . وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » .

٧٥٣ - * روى مسلم عن عبد الله ، قال : لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً ،

٧٥٠ - البخاري (٦ / ٣٣٥) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٥١ - البخاري (٢ / ٢٣٤) ١٠ - كتاب الأذان ، ٩٣ - باب الالتفات في الصلاة .

وأبو داود (١ / ٢٣٩) كتاب الصلاة ، باب الالتفات في الصلاة .

والنسائي (٣ / ٨) ١٣ - كتاب السهو ، ١٠ - باب التشديد في الالتفات في الصلاة .

وأحمد (٦ / ١٠٦) .

٧٥٢ - البخاري (٣ / ٢٤) ١٩ - كتاب التهجد ، ١٢ - باب عقد الشيطان على قافية الرأس ...

مسلم (١ / ٥٢٨) ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، ٢٨ - باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح .

وأحمد (٢ / ٢٤٣) .

قال النووي :

(قافية رأس أحدكم) : القافية آخر الرأس . وقافية كل شيء آخره . ومنه قافية الشعر .

(عليك ليلاً طويلاً) : هكذا هو في معظم نسخ بلادنا ، بصحيح مسلم . وكذا نقله القاضي عن رواية الأكثرين : عليك ليلاً طويلاً ، بالنصب على الإغراء . ورواه بعضهم : عليك ليل طويل ، بالرفع . أي بقي عليك ليل طويل . واختلف العلماء في هذه العقدة . فقيل : هو عقد حقيقي بمعنى عقد السحر للإنسان ومنعه من القيام . وقال الله تعالى : ﴿ ومن شر النفاثات في العقد ﴾ . فعلى هذا هو قول يقوله يؤثر في تشييط النائم كتأثير السحر . وقيل : يحتمل أن يكون فعلاً يفعل كفعال النفاثات في العقد . وقيل : هو من عقد القلب وتصميه . فكأنه يوسوس في نفسه ويحدثه بأن عليك ليلاً طويلاً ، فتأخر عن القيام . وقيل : هو مجاز كنى به عن تنبيط الشيطان عن قيام الليل .

٧٥٣ - مسلم (١ / ٤٩٢) ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، ٧ - باب جواز الانصراف من الصلاة =

لا يرى إلا أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه . أكثر ما رأيت رسول الله ﷺ ينصرف عن شماله .

٧٥٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب السماء ، وعلقت أبواب جهنم ، وسلسلت الشياطين » .

٧٥٥ - * روى الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن ، وعلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب ، وفتحت أبواب الجنة فلم يعلق منها باب ، وينادي مناد : يا باغي الخير أقبل ، ويا باغي الشر أقصر ، والله عتقاء من النار . وذلك كل ليلة » .

٧٥٦ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : وكلني رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان ؛ فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام ، فأخذته فقلت : لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ - فذكر الحديث - فقال : إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي ، لن يزال عليك من الله حافظ ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح . فقال النبي ﷺ : « صدقك وهو كذوب ، ذاك شيطان » .

٧٥٧ - * روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يعود الحسن

قوله : (ينصرف عن شماله) أي : من الصلاة .

٧٥٤ - البخاري (١١٢ / ٤) - ٣٠ - كتاب الصوم ، ٥ - باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ...

مسلم (٧٥٨ / ٢) - ١٢ - كتاب الصيام ، ١ - باب فضل شهر رمضان .
وأحد (٢٨١ / ٢) .

٧٥٥ - الترمذي (٦٦ / ٣) - ٦ - كتاب الصوم ، ١ - باب ما جاء في فضل شهر رمضان .

وابن ماجه (٥٢٦ / ١) - ٧ - كتاب الصيام ، ٢ - باب ما جاء في فضل شهر رمضان .

وابن حبان (١٨٣ / ٥) - كتاب الصوم - باب فضل رمضان .

والمستدرک (٤٢١ / ١) وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين . وهو حديث حسن .

٧٥٦ - البخاري (٣٣٥ / ٦) - ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٥٧ - البخاري (٤٠٨ / ٦) - ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ١٠ - باب حدثنا موسى ...

والحسينَ ويقول : « إن أباكما كان يُعوذُ بها إسماعيل وإسحاق : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ » .

٧٥٨ - * روى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « أما إنَّ أحدكم إذا أتى أهله وقال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطانَ وجنبِ الشيطانَ مازقتنا ، فُرزقًا ولدًا ، لم يضرَّهُ الشيطانُ » .

٧٥٩ - * روى البخاري : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يأتي الشيطانُ أحدكم فيقول : من خَلَقَ كذا ؟ من خَلَقَ كذا ؟ حتى يقول : مَنْ خَلَقَ رَبِّكَ ؟ فإذا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيُنْتِهِ » .

٧٦٠ - * روى مالك في الموطأ عن خالد بن الوليد : قال لرسول الله ﷺ : إني أروغُ في منامي . فقال له رسول الله ﷺ : « قل : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ . مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ . وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ . وَأَنْ يَحْضُرُونَ » .

٧٦١ - * روى مالك عن يحيى بن سعيد : أنه قال : أشري برسول الله ﷺ قرأى عفریتاً من الجن ، يطلبه بشعلة من نار ، كلما التفت رسول الله ﷺ رآه . فقال له جبريل : أفلا أعلمك كلمات تقولهن . إذا قلتهن طفت شعلته ، وحر لفيه ؟ فقال رسول الله ﷺ : « بلى » . فقال جبريل : فقل : أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ ، وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ

٧٥٨ - البخاري (٢٣٥ / ٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

مسلم (١٠٥٨ / ٢) ١٦ - كتاب النكاح ، ١٨ - باب ما يستحب أن يقوله عند الجماع .
وأحد (٢١٧ / ١) .

٧٥٩ - البخاري (٢٣٦ / ٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٦٠ - الموطأ (٩٥٠ / ٢) ٥١ - كتاب الشعر ، ٤ - باب ما يؤمر به من التعوذ . وهو مرسل إلا أنه حسن بشواهد .
(أروغ) : أي يحصل لي روع ، أي فزع .

(التامة) : أي الفاضلة التي لا يدخلها نقص .

(همزات الشياطين) : نزغاتهم بما يوسوسون به .

(وأن يحضرون) : أي أن يصيبوني بسوء ويكونوا معي في مكان : لأنهم إنما يحضرون بالسوء .

٧٦١ - الموطأ (٩٥٠ / ٢) ٥١ - كتاب الشعر ، ٤ - باب ما يؤمر به من التعوذ . مرسلًا .

وأحد (٤١٩ / ٣) بمعناه . موصولاً بسند حسن .

التَّامَاتِ اللَّائِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ فِيهَا ، وَشَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمِنْ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ .

٧٦٢ - * روى البخاري عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال : قال النبي ﷺ : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ ، وَالْحُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا حَلِمَ أَحَدُكُمْ حُلْمًا يَخَافُهُ فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ » .

٧٦٣ - * روى مسلم عن أبي قتادة ، عن رسول الله ﷺ : « أَنَّهُ قَالَ : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ . وَالرُّؤْيَا السَّوْءُ مِنَ الشَّيْطَانِ . فَمَنْ رَأَى رُؤْيَا فِكْرَةً مِنْهَا شَيْئًا فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ، لَا تَضُرُّهُ . وَلَا يُخْبِرُ بِهَا أَحَدًا . فَإِنْ رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً فَلْيُبَشِّرْ . وَلَا يُخْبِرْ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ » .

٧٦٤ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ ، قَالَ « إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكْذُرُ رُؤْيَا الْمُسْلِمِ تَكْذِبٌ . وَأَصْدَقَكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقَكُمْ حَدِيثًا . وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ . وَالرُّؤْيَا ثَلَاثَةٌ : [فَالرُّؤْيَا] الصَّالِحَةُ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ . وَرُؤْيَا تَحْزِينٍ مِنَ الشَّيْطَانِ . وَرُؤْيَا مِمَّا يَحْدُثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ . فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ ، فَلْيَقُمْ فَلْيَصَلِّ ، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا النَّاسَ » .

٧٦٥ - * روى مسلم عن أبي سلمة قال : إن كنت لأرى الرؤيا تمرضني . قال : فليقتأبأ قتادة ، فقال : وأنا كنت لأرى الرؤيا فتمرضني حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ . فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثْ بِهَا إِلَّا مَنْ يُحِبُّ . وَإِنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَفَلَّحْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّهَا . وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا ، فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ » .

٧٦٢ - البخاري (١٢ / ٣٩٢) ٩١ - كتاب التعبير ، ١٤ - باب الحلم من الشيطان

٧٦٣ - مسلم (٤ / ١٧٧٢) ٤٢ - كتاب الرؤيا ، ٣ - وحدثني أبو الطاهر

٧٦٤ - مسلم (٤ / ١٧٧٣) ٤٢ - كتاب الرؤيا ، ٦ - وحدثني محمد

٧٦٥ - مسلم (٤ / ١٧٧٢) ٤٢ - كتاب الرؤيا ، ٤ - حدثنا أبو بكر

٧٦٦ - * روى البخاري في تفسير قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ . إن الشيطان لكم عدوٌ فاتخذوه عدوًا إنما يدعو حزبةً ليكونوا من أصحاب السعير ﴿ [فاطر : ٥ ، ٦] . جمعة : سُرر . قال مجاهد : الغرور الشيطان .

٧٦٧ - * روى مسلم عن أبي هريرة ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ . وَفِي كُلِّ خَيْرٍ . أَحْرَصُ عَلَيَّ مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ . وَلَا تَعْجِزْ . وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ : لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَمَا كُنْتُ كَذَا وَكَذَا ، وَلَكِنْ قُلْ : قَدَّرَ اللَّهُ ، وَمَا شَاءَ فَعَلَ . فَإِنْ لَوْ تَفْتَحَ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » .

٧٦٨ - * روى البخاري ومسلم عن صفية بنت حبي ، قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُعْتَكِفًا ، فَأَتَيْتُهُ أُرْوَرَهُ لَيْلًا فَحَدَّثْتُهُ ثُمَّ قَتْنَا فَانْقَلَبْتُ ، فَقَامَ مَعِيَ لَيْقَلْبِي - وَكَانَ سَكْنَهَا فِي دَارِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ - فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ ﷺ أَسْرَعَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « عَلَيَّ رِسْلُكُمْ ، إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِي » . فقالا : سبحان الله يا رسول الله . قال : « إِنْ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الْبَدَمِ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي

٧٦٦ - البخاري (١١ / ٢٤٩) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٨ - باب قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ .

٧٦٧ - مسلم (٤ / ٢٠٥٢) ٤٦ - كتاب القدر ، ٨ - باب الأمر بالقوة وترك العجز ...

وأحمد (٢ / ٣٦٦) .

قال النووي :

(المؤمن القوي خير) : المراد بالقوة ، هنا ، عزيمة النفس والقرينة في أمور الآخرة . فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداما على العدو في الجهاد وأسرع خروجًا إليه وذهابًا في طلبه . وأشد عزيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والصبر على الأذى في كل ذلك . واحتمال المشاق في ذات الله تعالى ، وأرغب في الصلاة والصوم والأذكار وسائر العبادات ، وأنشط طلبها ومحافظتها عليها ، ونحو ذلك .
(وفي كل خير) : معناه في كل من القوي والضعيف خير ، لاشتراكهما في الإيمان ، مع ما يأتي به الضعيف من العبادات .

(احرص على ما ينفعك) : معناه احرص على طاعة الله تعالى والرغبة فيما عنده ، واطلب الإعانة من الله تعالى على ذلك ولا تمجز ولا تكسل عن طلب الطاعة ولا عن الإعانة . ا . هـ النووي .
قوله (قدَّرَ الله) : يحفظها بعضهم بتشديد الدال : قدَّرَ الله .

٧٦٨ - البخاري (١٣ / ١٥٨) ٩٣ - كتاب الأحكام ، ٢١ - الشهادة تكون عند الحاكم ...

مسلم (٤ / ١٧١٢) ٢٩ - كتاب السلام ، ٩ - باب بيان أنه يستحب لمن رُئي خاليا ...

قلوبكما سوءاً» - أو قال - : « شيئاً » .

٧٦٩ - * روى مسلم عن جابر : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى امْرَأَةً . فَأَتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ ، وَهِيَ تَمْعَسُ مَنِيئَةَ لَهَا . فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : « إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ ، فَإِذَا أَبْصَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ . فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ » .

٧٧٠ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : رأيت رسول الله ﷺ يُشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ فَقَالَ : « هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا ، إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا ، مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ » .

٧٧١ - * روى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ ، وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْنِنُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ » . أو « الشيطان » . لا أدري أيُّ ذَلِكَ قَالَ هِشَامُ [أَحَدُ الرَّوَاةِ] .

٧٧٢ - * روى البخاري عن عقبة بن عمرو أبي مسعود قال : أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن فقال : « الْإِيمَانُ بَيَانٌ هَاهُنَا ، أَلَا إِنَّ الْقَسْوَةَ وَغِلْظَ الْقُلُوبِ فِي الْفَدَّادِينَ عِنْدَ أَصُولِ أَذْنَابِ الْإِبْلِ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ فِي رِبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ » .

٧٧٣ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتيت النبي ﷺ برجل قد شرب ، قال : « أَضْرِبُوهُ » . قال أبو هريرة رضي الله عنه : فمنا الضارب بيده والضارب

٧٦٩ - مسلم (٢ / ١٠٢١) ١٦ - كتاب النكاح ، ٢ - باب ندب من رأى امرأة فوقع في نفسه

(تمس منيئة) : تدبج إهاباً ، وإيهاب : الجلد . وأصل الممس : المك والدك .

وأحد (٣ / ٢٣٠) .

٧٧٠ - البخاري (١ / ٤٣٦) ٦٨ - كتاب الطلاق ، ٢٤ - باب الإشارة في الطلاق والأمور .

٧٧١ - البخاري (٦ / ٣٣٥) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٧٢ - البخاري (٦ / ٣٥٠) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٥ - باب خير مال المسلم غنم يتبعها شفت الجبال .

(الفدادين) : أهل الوبر .

٧٧٣ - البخاري (١٢ / ٦٦) ٨٦ - كتاب الحدود ، ٤ - باب الضرب بالجريد والنعال .

بنعلّه والضاربُ بثوبه . فلما انصرفَ قال : بعض القوم : أخزك الله . قال : « لا تقولوا هكذا ، لا تعينوا عليه الشيطان » .

٧٧٤ - * روى البخاري عن سعد بن أبي وقاصٍ قال : « استأذنَ عمرُ على رسول الله ﷺ وعنده نساءٌ من قريشٍ يُكَلِّمَنَّهُ وَيَسْتَكْثِرُنَّهُ عَالِيَةَ أَصْوَاتِهِنَّ ، فلما استأذنَ عمرُ قنَّ يبتدِرُنَ الحجابَ ، فأذنَ له رسولُ الله ﷺ ، ورسولُ الله ﷺ يَضْحَكُ ، فقال عمرُ : أضحكَ اللهُ سنكُ يا رسولَ الله . قال : « عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّائِي كُنَّ عِنْدِي ، فلما سمعنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الحجابَ » . قال عمرُ : فأنتَ يا رسولَ الله كُنتَ أَحَقُّ أَنْ يَهْتَبُنَّ . ثم قال : أي عدواتِ أنفسهن ، أتهبُنني ولا تهبنَ رسولَ الله ﷺ ؟ قلن : نعم ، أنت أفظُّ وأغلظُ من رسولِ الله ﷺ . قال رسولُ الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ، ما لقيك الشيطانُ قطُّ سالكًا فجًّا إلا سلكَ فجًّا غيرَ فجك » .

٧٧٥ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما كان يومَ أحدٍ هَزِمَ المشركون ، فصاح إبليسُ : أي عبادَ الله ، أخراكم ، فرجعتُ أولامٍ فاجتلدت هي وأخراهم ، فنظرتُ حذيفةً فإذا هو بأبيه البنانِ ، فقال : أي عبادَ الله ، أي أبي . فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه ، فقال حذيفة : غفرَ اللهُ لكم . قال عروة : فإزالت في حذيفة منه بقيةٌ خير حتى لَحِقَ بالله .

٧٧٦ - * روى أحمد عن عبد الله بن مسعود قال : خط لنا رسول الله ﷺ خطًّا ثم قال : « هذا سبيل الله » . ثم خط خطوطًا عن يمينه وعن شماله ثم قال : « هذه سُبُلٌ » قال يزيد : « متفرقة على كل سبيلٍ منها شيطانٌ يدعو إليه » . ثم قرأ : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ .

٧٧٤ - البخاري (٦ / ٣٢٩) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٧٥ - البخاري (٦ / ٣٢٨) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٧٦ - أحمد (١ / ٤٦٥) .

والمستدرک (٢ / ٣١٨) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد . وواقفه الذهبي .

جمع الزوائد (٧ / ٢٢) . وقال : رواه أحمد والبخاري ، وفيه عام من بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف .

٧٧٧ - * روى النسائي عن محمد بن حمزة أنه سمع أباه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « على ظهر كل بغير شيطانٍ فإذا ركبتوها فسموا الله عز وجل ثم لا تقصروا عن حاجاتكم » .

٧٧٨ - * روى أبو داود عن قطن بن قبيصة عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « العيافة والطيرة والطرق من الجبث » .

٧٧٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ ، فذكر أحاديث منها : وقال رسول الله ﷺ : « لا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ إِلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ . فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَحَدُكُمْ لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُقْرَةٍ مِنَ النَّارِ » .

٧٨٠ - * روى أحمد عن عياض بن حمار ، قال : قلت : يا رسول الله رجل من قومي يَشْتَمُّني وهو دوني ، عليّ بأس أن أنتصر منه ؟ قال : « المُسْتَبَيِّنُ شَيْطَانَانِ يَتَهَاذِيَانِ وَيَتَكَادِبَانِ » .

٧٨١ - * روى البخاري ومسلم عن هشام بن عامر أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يهجر مسلماً فوق ثلاثٍ ليلٍ ، فإنها ناكبانٍ عن الحق ما دامَا »

٧٧٧ - النسائي في اليوم والليلة . وهو صحيح .

وأحمد (٢ / ٤٩٤) .

٧٧٨ - أبو داود (٤ / ١٦) كتاب الطب ، باب في الحظ وزجر الطير . وهو حديث حسن .

وأحمد (٣ / ٤٧٧) .

قال عوف : العيافة زجر الطير ، والطرق : الخط يخط في الأرض ، والجبث : قال الحسن : إنه الشيطان .

(العيافة) : زجر الطير والتناول بها ، كما كانت العرب تفعله ، غاف الطير يعمقه : إذا زجره .

(الطرق) : الضرب بالعصا ، وقيل : هو الخط في الرمل ، كما يفعل النجم لاستخراج الصمير ونحوه ، وقد جاء في

كتاب أبي داود : « أن الطرق : الزجر ، والعيافة : الخط » .

(الجبث) : كل ما عبد من دون الله ، وقيل : هو الكاهن والشيطان .

٧٧٩ - البخاري (١٣ / ٢٣) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٧ - باب قول النبي ﷺ : « من حمل ... » .

مسلم (٤ / ٢٠٢٠) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ، ٣٥ - باب النهي عن الإشارة بالسلاح إلى مسلم ...

وأحمد (٢ / ٣١٧) .

٧٨٠ - أحمد (٤ / ١٦٢) .

٧٨١ - البخاري (١٠ / ٤٩٢) ٧٨ - كتاب الأدب ، ٦٢ - باب الهجرة وقول رسول الله ﷺ : « لا يحل لرجل ... » .

مسلم (٤ / ١٩٨٤) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ، ٨ - باب تحريم الهجر فوق ثلاث بلا عذر شرعي .

على صرامِها ، وأولها فيئاً يكون سبقه بالفيء كفارةً له ، وإن سلم فلم يقبل وردّ عليه سلامه ردّت عليه الملائكة ، وردّ على الآخر الشيطان ، وإن ماتا على صرامِها لم يدخلوا الجنة جميعاً أبداً .

٧٨٢ - * روى البخاري عن سليمان بن صرد قال : « كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يَسْتَبَّان ، فأحدهما احمر وجهه وانتفخت أوداجه ، فقال النبي ﷺ : « إني لأعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد ، لو قال : أعوذُ بالله من الشيطان ذهب عنه ما يجد » . فقالوا له : إن النبي ﷺ قال : « تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ » . فقال : وهل بي جنون ؟

أقول : إن الغضب يجر الإنسان من وضع سيئ إلى وضع أسوأ ، فهذا إنسان أحدث فيه الغضب ما أحدث ، ثم استجره الغضب لأن يرد كلام رسول الله ﷺ جهلاً منه ، لأنه ربط بين الاستعاذة والجنون ، والأمر ليس كذلك ، فالاستعاذة من الشيطان مطلوبة في أحوال منها : حالات الغضب ؛ لأن للشيطان دوره في الغضب من ناحية ، ولأنه بالغضب يستجر الشيطان الإنسان إلى مواقف لا تحمد عقباها ديناً ودنياً .

٧٨٣ - * روى مسلم عن عبيد بن عمير ، قال : قالت أم سلمة : لما مات أبو سلمة قلت : غريب وفي أرض غريبة ، لا بكينته بكاء يتحدث عنه ، فكنت قد تهيات للبكاء عليه إذ أقبلت امرأة من الصعيد تريد أن تسعدني فاستقبلها رسول الله ﷺ وقال : « أتريدين أن تدخليني الشيطان بيتاً أخرجته الله منه » مرتين ، فكففت عن البكاء فلم أبك .

٧٨٤ - * روى مسلم عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا وقعت لقمة

وأحد (٤ / ٢٠) .

٧٨٢ - البخاري (١٠ / ٤٦٥) ٧٨ - كتاب الأدب . ٤٤ - باب ما ينهى عن السباب واللعن .

٧٨٣ - مسلم (٢ / ٦٣٥) ١١ - كتاب الجنائز ، ٦ - باب البكاء على الميت .

(إن تسعدني) : أي تساعدها على النياحة .

٧٨٤ - مسلم (٤ / ١٦٠٦) ١٨ - كتاب الأشربة ، ١٨ - باب استحباب لعق الأصابع والقصعة ...

قال اللغوي :

(لا تدرين في أيه البركة) : معناه ، والله أعلم ، أن الطعام الذي يحضره الإنسان فيه بركة . ولا يدري أن تلك

أَحَدِكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا ، فَلْيَمِطْ مَا كَانَ مِنْ أَدَى وَلْيَأْكُلْهَا ، وَلَا يَدْعَهَا لِلشَّيْطَانِ .
وَلَا يَمْسُحْ يَدَهُ بِالْمِنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ
الْبَرَكَةُ .»

٧٨٥ - * روى مسلم عن أبي عثمان ، عن سلمان ، قال : لا تكوننَّ إن استطعتَ ، أوَّلَ
مَنْ يَدْخُلُ السُّوقَ وَلَا آخِرَ مَنْ يَخْرُجُ مِنْهَا . فَإِنَّهَا مَعْرَكَةُ الشَّيْطَانِ ، وَبِهَا يَنْصِبُ رَايَتَهُ .

٧٨٦ - * روى مسلم عن جابر ، قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ إبليسَ يَضَعُ عَرْشَهُ
عَلَى الْمَاءِ . ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ . فَأَذْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةٌ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً . يَجِيءُ أَحَدَهُمْ
فَيَقُولُ : فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا . فَيَقُولُ : مَا صَنَعْتَ شَيْئًا . قَالَ : « ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدَهُمْ
فَيَقُولُ : مَا تَرَكْتَهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ » قَالَ : « فَيُذْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ :
نَعَمْ أَنْتَ .»

٧٨٧ - * روى مسلم عن حذيفة بن اليمان ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّا كُنَّا بَشَرًا فَجَاءَ
اللَّهُ بِخَيْرٍ ، فَنَحْنُ فِيهِ . فَهَلْ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » . قُلْتُ : هَلْ وَرَاءَ
ذَلِكَ الشَّرِّ خَيْرٌ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » . قُلْتُ : فَهَلْ وَرَاءَ ذَلِكَ الْخَيْرِ شَرٌّ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » .
قُلْتُ : كَيْفَ ؟ قَالَ : « يَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايِي ، وَلَا يَسْتَنْوُونَ بِسُنَّتِي .
وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جُثُنِ إِنْسٍ » . قَالَ : قُلْتُ : كَيْفَ

البركة فيما أكله أو فيما بقي على أصابعه ، أو فيما بقي في أسفل القصعة ، أو في اللقمة الساقطة . فينبغي أن يحافظ
على هذا كله لتحصل البركة . وأصل البركة الزيادة وثبوت الخير والإمتاع به . والمراد هنا ، والله أعلم ، ما يحصل
به التغذية وتسلم عاقبته من أذى ، ويقوي على طاعة الله تعالى ، وغير ذلك .

(فليطس) : معناه يُزِيل وَيُمحِي . قال الجوهري : حكى أبو عبيد : ما طه وأماطه غناه ، وقال الأصمعي :
أماطه ، لا غير . ومنه : إماطة الأذى . ومطت أنا عنه ، أي تَحْيِيَتْ .

(أذى) : المراد بالأذى ، هنا المستقدر من غبار وتراب وقذى ونحو ذلك .
(بالمنديل) : معروف . قال ابن فارس في الجمل : لعله مأخوذ من الندل وهو النقل . قال أهل اللغة : يقال :
تندلت بالمنديل . قال الجوهري : ويقال أيضاً : تمندلت . قال : وأنكر الكسائي تمندلت . ا هـ .

٧٨٥ - مسلم (٤ / ١٩٠٦) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ١٦ - باب من فضائل أم سلمة ...

٧٨٦ - مسلم (٤ / ٢١٦٧) - ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، ١٦ - باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه

٧٨٧ - مسلم (٣ / ١٤٧٦) - ٣٣ - كتاب الإمامة ، ١٣ - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين

أَضْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ ؟ قَالَ : « تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمِيرِ . وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ . وَأَخَذَ مَالَكَ فَاسْمَعْ وَأَطِعْ » .

٧٨٨ - * روى البخاري عن المغيرة عن إبراهيم عن علقمة ، قال قدمت الشام ، قالوا : أبو الدرداء ، قال : أفيم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ﷺ وقال : الذي أجاره الله على لسان نبيه ﷺ ، يعني عمارة .

٧٨٩ - * روى مسلم عن المقداد . قال : أُقْبِلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِي ، وَقَدْ ذَهَبَتْ أَسْمَاعُنَا وَأَبْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ . فَجَعَلْنَا نَعْرِضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَقْبَلُنَا ، فَاتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَانْطَلَقَ بِنَا إِلَى أَهْلِهِ . فَإِذَا ثَلَاثَةٌ أَعَزَّنِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « احْتَلِبُوا هَذَا اللَّبَنَ بَيْنَنَا » . قَالَ : فَكُنَّا نَحْتَلِبُ فَيَشْرِبُ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ نَصِيبِهِ ، وَنَرْفَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَصِيبَهُ . قَالَ : فَيَجِيءُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسَلِّمُ تَسْلِيمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا . وَيَسْمَعُ الْيَقْظَانَ . قَالَ : ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ فَيَصَلِّي ، ثُمَّ يَأْتِي شَرَابَهُ فَيَشْرِبُ . فَآتَانِي الشَّيْطَانُ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، وَقَدْ شَرِبْتُ نَصِيبِي ، فَقَالَ : مُحَمَّدٌ يَأْتِي الْأَنْصَارَ فَيُشْحِفُونَهُ ، وَيُضِيبُ عِنْدَهُمْ ، مَا بِهِ حَاجَةٌ إِلَى هَذِهِ الْجُرْعَةِ . فَاتَيْتُهَا فَشَرِبْتُهَا . فَلَمَّا أَنْ وَغَلْتُ فِي بَطْنِي ، وَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَيْهَا سَبِيلٌ . قَالَ : نَدَمْتَنِي الشَّيْطَانُ . فَقَالَ : وَيْحَكَ ! مَا صَنَعْتَ ؟ أَشَرِبْتَ شَرَابَ مُحَمَّدٍ ؟ فَيَجِيءُ فَلَا يَجِدُهُ فَيَدْعُو عَلَيْكَ فَتَهْلِكُ ، فَتَذْهَبُ ذُنْيَاكَ وَأَخْرَتَكَ . وَعَلَيَّ شِئْلَةٌ إِذَا وَضَعْتُهَا عَلَى قَدَمِي خَرَجَ رَأْسِي ، وَإِذَا وَضَعْتُهَا عَلَى رَأْسِي خَرَجَ قَدَمَايَ . وَجَعَلَ لَا يَجِئْنِي النَّوْمُ ، وَأَمَّا صَاحِبَايَ فَنَأْمًا وَلَمْ يَضْعَا مَا صَنَعْتُ . قَالَ : فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَلَّمَ كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى . ثُمَّ أَتَى شَرَابَهُ فَكَشَفَ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهِ شَيْئًا ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى

٧٨٨ - البخاري (٧ / ٩٠) ٦٢ - فضائل الصحابة ، ٢٠ - مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما .

(قالوا : أبو الدرداء) أي أنه سأل من هذا ، فقالوا : فلان . كما وضحت رواية أخرى ، وسأل أبو الدرداء علقمة

من أين ؟ فقال : من الكوفة . فقال له : أفيمك

٧٨٩ - مسلم (٣ / ١٦٢٥) ٣٦ - كتاب الأشربة ، ٣٢ - باب إكرام الضيف وفضل إياره .

(الجهد) : بفتح الجيم ، هو الجوع والمشقة .

(فليس أحد منهم يقبلنا) : هذا محمول على أن الذين عرضوا أنفسهم عليهم كانوا مقلين ليس عندهم شيء يواسون به .

(ما به حاجة إلى هذه الجرعة) : هي بضم الجيم وفتحها ، حكاهما ابن السكيت وغيره . والفعل منه جرعت .

(وغلتي في بطني) : أي دخلت وتمكنت منه .

السَّمَاءِ . فَقُلْتُ : الْآنَ يَدْعُو عَلِيَّ فَأَهْلِكُ . فَقَالَ : « اللَّهُمَّ ! أَطْعِمْ مَنْ أَطْعَمَنِي . وَأَسْقِ مَنْ أَسْقَانِي » . قَالَ : فَعَمَدْتُ إِلَى الشَّمْلَةِ فَشَدَدْتُهَا عَلَيَّ . وَأَخَذْتُ الشَّفْرَةَ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى الْأَعْزُرِ أَيُّهَا أَسْمَنُ فَأَذْبَحُهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِذَا هِيَ حَافِلَةٌ ، وَإِذَا هُنَّ حَفْلٌ كُلُّهُنَّ . فَعَمَدْتُ إِلَى إِنْاءٍ لَالٍ مُحَمَّدٍ ﷺ مَا كَانُوا يَطْمَعُونَ أَنْ يَحْتَلِبُوا فِيهِ . قَالَ : فَجَلَبْتُ فِيهِ حَتَّى عَلَتْهُ رَغْوَةٌ فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : « أَشْرَبْتُمْ شَرَابَكُمْ اللَّيْلَةَ ؟ » قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! اشْرَبْ . فَشَرِبَ . ثُمَّ نَأَوَلَنِي . فَلَمَّا عَرَفْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ رَوِيَ ، وَأَصَبْتُ دَعْوَتَهُ ، ضَحِكْتُ حَتَّى أَلْقَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ . قَالَ : فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِحْدَى سَوَاتِكَ يَا مِقْدَادُ » . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! كَانَ مِنْ أَمْرِي كَذَا وَكَذَا ، وَفَعَلْتُ كَذَا . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَا هَذِهِ إِلَّا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ . أَفَلَا كُنْتَ أَدْنَتَنِي ، فَنَوْقِظُ صَاحِبَيْنَا فَيُصَيِّبَانِ مِنْهَا » . قَالَ : فَقُلْتُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ! مَا أَبَالِي إِذَا أَصَبْتَهَا وَأَصَبْتَهَا مَعَكَ ، مَنْ أَصَابَهَا مِنَ النَّاسِ .

٧٩٠ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيْسَ أَنْ يَعْْبُدَهُ الْمَصْلُونَ ، وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ » .

٧٩١ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » .

٧٩٢ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَتَمَثَّلُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ ، فَيَأْتِي الْقَوْمَ فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكُذْبِ ، فَيَتَفَرَّقُونَ ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ

٧٩٠ - مسلم (٤ / ٢١٦٦) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، ١٦ - باب تحريش الشيطان
وأحمد (٣ / ٣٥٤) .

وزاد مسلم : « فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ » .

(وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ) : التَّحْرِيشُ : الْإِغْرَاءُ بَيْنَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، أَيْ : وَلَكِنَّهُ يَسْعَى فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ بِالْخُصُومَاتِ وَالشَّخَنَاءِ وَالْحُرُوبِ وَالْفِتَنِ وَغَيْرِهَا .

٧٩١ - البخاري (١٣ / ١٥٨) ٩٣ - كتاب الأحكام ، ٢١ - باب الشهادة تكون عند الحاكم ...

مسلم (٤ / ١٧١٢) ٣٩ - كتاب السلام ، ٩ - باب بيان أنه يستحب لمن رُئِيَ خَالِيًا بِامْرَأَةٍ ...

وأبو داود (٢ / ٣٣٣) كتاب الصوم ، باب المعتكف يدخل البيت لحاجته . وإسناده صحيح .

٧٩٢ - مسلم (١٢ / ١) المقدمة ، ٤ - باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها .

منهم : سمعت رجلاً أعرف وجهه ، ولا أعرف اسمه ، يحدث كذا وكذا .

٧٩٣ - * روى الطبراني عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله ﷺ : « قال الشيطان لعنه الله لن يسلم مني صاحب المال من إحدى ثلاث ، أغدو عليه بهن وأروح بهن : أخذه من غير حله ، وإنفاقه في غير حقه ، وأحببه إليه فبمنعه من حقه » .

٧٩٤ - * روى ابن ماجه عن عثمان بن أبي العاص ، قال : لما أستمعني رسول الله ﷺ على الطائف جعل يعرض لي شيء في صلاتي حتى ما أذري ما أصلي ، فلما رأيت ذلك رحلت إلى رسول الله ﷺ فقال : « ابن أبي العاص » ؟ قلت : نعم يا رسول الله قال : « ما جاء بك » ؟ قلت : يا رسول الله عرض لي شيء في صلواتي حتى ما أذري ما أصلي . قال : « ذاك الشيطان ، اذن » فذتوت منه فجلست على صدور قدمي قال : فضرب صدري بيده وتقل في فمي وقال : « اخرج عدو الله » . ففعل ذلك ثلاث مرات ، ثم قال : « الحق بعملك » . قال : فقال عثمان : فلعنري ما أحببه خالطني بعد .

٧٩٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ قال « الجرس مزمار الشيطان » .

٧٩٦ - * روى البخاري عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إذا استجبح الليل » - أو « كان جنح الليل - فكفوا صبيانكم فإن الشياطين تنتشر حينئذ ، فإذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم ، وأغلق بابك واذكر اسم الله ، وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله ، وأوك سقاءك واذكر اسم الله ، وخمر إناك واذكر اسم الله » .

٧٩٣ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٤٥) . وقال : رواه الطبراني ، وإسناده حسن .

٧٩٤ - ابن ماجه (٢ / ١١٧٤) ٣١ - كتاب الطب ، ٤٦ - باب الفرع والأرق وما يتعود منه .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . ورواه الحاكم وقال : هذا حديث صحيح الإسناد .

٧٩٥ - مسلم (٣ / ١١٧٢) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٢٧ - باب كراهة الكلب والجرس في السفر .

وأحد (٢ / ٣٦٦) .

٧٩٦ - البخاري (٦ / ٣٦٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

٧٩٧ - * روى البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما - رَفَعَهُ - قال : « خَمَّرُوا
الآنية ، وأوكوا الأُسْقِيَةَ ، وأحيفُوا الأبوابَ ، وأكفئُوا صبيانكم عند المساء ، فإنَّ
للجنَّ انتشارًا وخطْفَةً ، وأطفئُوا المصابيحَ عند الرُّقادِ فإنَّ الفُوسِقَةَ ربِّيا اجترَّت
الفتيلةَ فأحرقتُ أهلَ البيتِ » .

٧٩٨ - * روى أحمد عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا سمعتم
نباحَ الكلبِ ونهيقَ الحمارِ بالليلِ فتَعَوَّدُوا باللهِ فإنهم يرون ما لا ترون » .

* * *

٧٩٧ - البخاري (٦ / ٣٥٥) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٦ - باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم ...
(خَمَّرُوا) : أي غَطَّلُوا .
(الفُوسِقَةُ) : أي الفأرة .
٧٩٨ - أحمد (٢ / ٣٥٥) .
وأخرجه البخاري في الأدب . وهو صحيح .

التلخيص

الجن مخلوقات غيبية ، ودليل ثبوت وجودهم : الكتاب والسنة وإجماع العلماء ، وهم مكلفون كالإنس ومُجَارُونَ مثلهم ، وهم مكلفون منذ النشأة لوجود الإدراك عندهم منذ النشأة ، وقد ذكر ابن عبد البر أن الجن عند أهل اللغة على مراتب : فإن ذكروا الجن خالصًا قالوا جني ، فإن كان مِمَّن يسكن مع الناس سمي عامرًا والجمع عَمَّار ، فإن كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح ، فإن خبث وتمرد قالوا شيطان ، فإن زاد على ذلك قالوا مارد ، فإن زاد على ذلك وقوي قالوا عفريت والجمع عفاريت ، وهناك من ذهب إلى أن الشياطين والجن جنس واحد . فالشياطين منهم مَنْ خبث وتمرد وهذا هو الرأي الراجح ، ومن العلماء من ذهب إلى أن الجن مخلوقات هوائية ، والشياطين مخلوقات نارية ، وقد استنبط العلماء من مجموع النصوص أن الجن يتشكلون على خلاف بين العلماء ؛ هل يتشكلون بالصور الشريفة كاملة كصورة الإنسان ، أو لا يستطيعون التشكل إلا بصورة إنسان فيه نوع نقص أو بصورة مخلوقات أخرى ؟ والراجح الأول ؛ فهم يتشكلون بالأشكال الحسنة والقييحة ، ويأكلون ويشربون وينامون ويتزوجون ويتناسلون ، والشياطين منهم يوسوسون لبني آدم ويحاولون إغواءهم ، فما من أحد من الإنس ذكرًا أو أنثى إلا وله قرين من الشياطين ، وقد يصاب الإنسان بسببهم بنوع من الأمراض كالصرع والجنون والتشنج ، وقد يصلون إلى بعض الناس بنوع من الأذى ، ومن الظواهر المشهورة أنهم قد يتلبسون أجسام بعض الناس وينطقون على ألسنتهم ، ولعل بعض مظاهر تحضير الأرواح تكون من ذلك ، وقد سَخَّرَ الله عز وجل عالم الجن لسليمان عليه السلام فكان ذلك خصوصية له ، وهم لا يعلمون شيئًا عن المستقبل ، لكن قد يعرفون بواسطة بعضهم بعضًا ما جرى وما يجري ، فلا عجب أن يستطيع بعض من لهم صلة بالجن أن يكتشفوا سرقة أو يعرفوا ما جرى في أمكنة بعيدة ، فليس ذلك من علم الغيب .

والتوقي من الجن والشياطين يكون بالذكر والاستعاذة وتلاوة القرآن والصلاة ، ومن أصيب بسبب من الجن فبالإمكان معالجته بتلاوة المعوذات وآية الكرسي وقراءة سورة البقرة ، ويصح التداوي بكل شيء تجيزه الفتوى ، والجن في الجملة وإن كانوا مكلفين فهم في

الكرامة أدنى من بني الإنسان ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ ^(١) ، والجن يستطيعون الصعود إلى طبقات الجو العليا ويرصدون خبر السماء ، قال تعالى على لسان الجن : ﴿ وَأَنَا لِمَسْنَا السَّمَاءِ فَوَجَدْنَاهَا مَلْتَمَتْ حَرَمًا شَدِيدًا وَشَهَبًا ﴾ ^(٢) ومعنى لمسنا : قصدنا كما فسرها العلماء ، وللجن قدرات خارقة تتعرف عليها مما ورد في قصة سليمان عليه السلام في القرآن ، ولو أن المتتبعين لبعض الظواهر الأرضية نظروا بعين الإنصاف لوجدوا أن كثيرًا من هذه الظواهر لا تَعْلَلُ إلا إذا أعطينا للجن دورًا في صنعها ، فقد قرأت مرة عن منطقة عُبِدَتْ وصِيغَتْ صِيَاغَةً لا يمكن أن تكون كذلك إلا إذا كانت هنالك جهة تشرف عليها إشرافًا علويًا ، وَتَوَجَّهَ العاملین على الأرض ، ومثل هذا لا تفسير له في الماضي إلا أن يكون للجن صلة بهذا الموضوع ، وقصة سليمان عليه السلام في القرآن تعطينا دليلًا قطعياً على أن للجن دخلاً في بعض الأوابد التي أنشأها سليمان عليه السلام ، وبالجملة فإنني أميل إلى أن بعض الأوابد الحاضرة التي لا تعلل بطاقة الإنسان قديماً ، ولا بإمكاناته العلمية ، يمكن أن يكون للجن دخل فيها .

ولم تزل البشرية ولا تزال تحدتنا عن ظواهر ليس لها تعليل إلا بوجود عالم من الجن ، ولم يزل أفراد يوجدون في كل مكان لهم صلة بالجن ، ولم يزل هناك أفراد يَشْكُون من حالات لا تعلل إلا بوجود الجن .

فائدة :

حاول بعض العلماء المربين في هذه الأمة أن يوجدوا قواعد وضوابط لتخريج الوارث الكامل أو الولي المرشد ، وقد كتب كثير من العلماء في شروط المرشد الكامل ، وما يجب أن يتوافر فيه من كالات وصفات ومعارف ، ولقد كان من رأي أحد شيوخنا أنه لا يكفل المرشد - حتى يكون صالحاً للإرشاد - إلا بمعرفته لآلية عمل الشيطان ؛ فإن الذي يعرف أخلاق الشيطان وخطواته ومداخله على النفس البشرية هو الذي يستطيع أن يجنب نفسه وإخوانه مداخل الشيطان ، ومثل هذا المرشد هو الذي يعرف الكالات الإنسانية التي إذا تحقق بها

الإنسان خرج من أثر الشيطان وكيف يوصل إليها ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴾ (١).

إن فقه مداخل الشيطان على الأنفس من أعظم أنواع الفقه ، فإنما يصرف الإنسان عن الله واليوم الآخر الشيطان والنفس والهوى والدنيا .

والشيطان حادي ركب أهل النار .

ولقد حاول شيخنا الذي أشرت إلى فكرته أن يضع سائلاً لمسيرة الإنسان من الحضيض إلى الكمال ، ومما ذكره أن الإنسان غير المعصوم إن استوفى كالاته لم يبق للشيطان عليه مدخل إلا من قبل شهواته الحسية أو المعنوية .

ومن الشهوات المعنوية حب الجاه الدنيوي والتصدر الدنيوي والرئاسة التي لا يقصد بها وجه الله واليوم الآخر .

* * *

نُقولُ في ما قاله بعض العلماء في الجن

لم تزل أخبار الجن وقصصهم والحديث عنهم ومباشرتهم لخطاب بعض الناس تملأ الكثير من الكتب ؛ ففي كتب العهد القديم والجديد وفي كتب الطب القديمة والحديثة وفي كتب العلماء والمحققين وعند أهل الأديان عامة كلام كثير عن هذا الموضوع ، وقد جاءتنا نصوص الكتاب والسنة بالخبر اليقين .

لقد كتب عباس محمود العقاد كتابًا أسماه « إبليس » ، والعقاد بشكل عام متأثر في بعض كتبه - ومنها هذا الكتاب - بالدراسات المقارنة ، وهي دراسات تحبط في تيه وضياح وتتراوح وجهات النظر فيها كثيرًا بين طرفي الزاوية . وأم جوانب الكتاب أنه يعطينا تصورًا عن تصورات الأمم عن الشيطان كما وصلت إلينا ؛ فهو يتحدثنا عن الشيطان في الحضارة المصرية والحضارة الهندية ، وحضارات ما بين النهرين ، وحضارة اليونان ، وعن الشيطان في الديانة اليهودية والديانة النصرانية .

- ومن كلامه عن الشيطان في الحضارة المصرية .

(وقد شغل « سيت » وظيفة ضرورية في عهود الأزمان التي تنهزم فيها الدولة وتنضب الثروة ويختل نظام الحكم وتضطرب مرافق المعيشة . فقد كان « سيت » يبوء وحده بجريرة ذلك كله ، وكانت عليه وحده تبعة كل آفة لا يستطيع دفعها ، ومن هذه الآفات ريح السموم وعوارض الجفاف والقحط وأوبئة المرض ، وسائر الأمراض التي كانت تنسب من قديم الزمن إلى الجان والعفاريت ، وقد كانت عليه التبعة أيضًا في بقاء السحر الخبيث ؛ لأنه كان على علم واسع بفنونيه ، ولم يكن في وسع الكهان والسحرة أن يعالجوا شروره ويرثوا المرضى من آفاته بغير وسائله وأسراره ، ولهذا كثرت عندهم التائم والتعاويد ، ومنها ما بقي إلى اليوم في صور الجعل والحشرات والأساور والقلائد التي لا تصنع للزينة ولكنها تقرر بالأدوية والعقاقير طلبًا للشفاء ، ويقول الأطباء الذين كانوا يشتغلون بالطب والسحر : إن الدواء هو الذي يشفي ويرئى من المرض ، ولكن التائم والتعاويد هي التي تمنع « العكوس » من فعل أرواح الشر وأطياف الظلام .

وقد كان الفراعنة أنفسهم يلجأون إلى السحر لمغالبة الأرواح الخفية ، فاستعان رمسيس الثاني بأصحاب التأمم والتعاويد على مداواة أهل بيته ، ولم يفعل ذلك جهلاً منه بالطب ولا تعظيماً منه لقدر السحر ، ولكنه فعله إيماناً بضرورة اختيار الترياق من جنس المرض ، ولكل شيء آفة من جنسه كما قيل من قبل ، ويقال في كل زمان .

- ومن كلام العقاد عن الشيطان في الحضارة الهندية :

(ومن ذلك في هذا الباب عقيدتهم في العفاريت الخبيثة أو العابثة التي يسمونها بال « راكشا » وينسبون إليها أعمالاً كأعمال الشياطين في الديانات الأخرى ... فالشياطين في صورة « الراكشا » هم « الشر » الذي أبغضه الآريون وصوروه لأبنائهم في الصورة التي تنفرهم منه وتحذرهم من كيده ...

وليس في الديانة الهندية وفروعها المتشعبة شخصية واحدة تشبه شخصية الشيطان غير الرب الذي يسمونه « المارا » من الموت ...

وهذا الـ « المارا » هو الذي قيل في قصة « بوذا » إنه وسوس له وألح في وسواسه ليشغله عن النسك ويصرفه عن مسلكه من الحكمة وهو مسلك الزهد والاعتدال) . اهـ .

- ومن كلام العقاد عن الشيطان في حضارة ما بين النهرين دجلة والفرات وما جاورهما: تحدث عن « الثنوية » التي تفر من باهرمان وهو الروح الخبيث ، وتحدث عن « الزرادشتية » التي تؤمن بـ (يامة) الذي امتلأت نفسه بالخيلاء فسولت له نفسه أن يناظر الإله ... وأن يكاذب نفسه بخيلائه .

- إن قضية الشيطان تعتبر قاسماً مشتركاً في الثقافة الإنسانية وهي من بقايا الحق الذي تحدث عنه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ولما حرفت ديانات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بفعل الجهل والهوى والغلو فلقد كان من جملة ما دخل عليه التحريف قضية الشيطان ، ونحن لا يهمننا من الدراسات المقارنة إلا إثبات أن هناك قضايا لها أصولها ، وأن القرآن جاءنا بالحق اليقين في الأصول والفروع وأعطانا الحق واليقين والصواب مفصلاً في كل شيء .

- وقد كتب عبد الرزاق نوفل عن الجن والشياطين ، وكان من كلامه :
وتروي النسخ المتداولة من الأناجيل أن سيدنا عيسى قد أخرج الشيطان من كثير من
المرض الذين كان المس قد أصابهم بحالات مرضية وبجنون أيضاً ففي ، إنجيل متى نجد
النص :

(وفيما هما خارجان إذا إنسان أخرس مجنون قدموه إليه . فلما أخرج الشيطان تكلم
الأخرس فتعجب الجمع قائلين : لم يظهر قط مثل هذا في إسرائيل . أما الفريسيون فقالوا
برئيس الشياطين يخرج الشياطين) .

وفي إنجيل مرقس نجد النص :

(وكان في مجهم رجل به روح نجس : فصرخ قائلاً آه ما لنا لك يا يسوع الناصري :
أتيت لتهلكنا أنا أعرفك من أنت قدوس الله فانتهره يسوع قائلاً : اخرس واخرج منه .
فصرعه الروح النجس وصاح بصوت عظيم وخرج منه) .

وفي إنجيل لوقا نجد نصاً يشير إلى أن الإنسان قد يمسه أكثر من شيطان إذ يقول :

(وعلى أثر ذلك كان يسير في مدينة وقرية يكرز ويبشر بملكوت الله ومعه الاثنا عشر
وبعض النساء كن قد شفين من أرواح شريرة وأمراض . مريم التي تدعى المجدلية التي خرج
منها سبعة شياطين) .

ويمكن أن يستمر مس الشيطان للإنسان سنوات عديدة ففي إنجيل لوقا أن امرأة كان
بها روح أضعفها وكانت منحنية بسببها ولم تقدر أن تنتصب ألبتة ثمانية عشرة عاماً فوضع
سيدنا عيسى يده عليها فاستقامت وقال : (هذه هي ابنة إبراهيم قد ربطها الشيطان ثماني
عشرة سنة أما كان ينبغي أن تحل من هذا الرباط في يوم السبت ...

فنجد أبو قراط الذي عرف بأبي الطب يهتم بوسائل العرافة والسحر ومحاربة الشياطين
وهو الذي قال عن الصرع الذي وصفوه بأنه المرض المقدس : إنه خال من القداسة .. ثم
جالين أمير الأطباء حيث يهتم باتخاذ الجديد من طرق طرد الشياطين ، ثم كرامر واسبرنجر
وقد ذاع في زمانها أنها قاتلت أكثر من سبعين أميراً من الشياطين وسبعة ملايين وأربعمائة

وخسة آلاف وأكثر من الشياطين الأقل درجة منهم .. ولقد كانت الفكرة السائدة والتي ظلت فترة طويلة تبلغ مئات السنين هي السيطرة على كل وسائل العلاج .. تلك التي كانت تقول بضرب الشيطان لإخراجه من جسد المريض بل وحتى إلى عهد قريب كان الجراح العظيم توماس ويليز من أكبر أطباء التشريح يقرر أن خير علاج لمرضى العقول هو الرُّكْل والقيد . ولذلك كان البروفسور كالين ينادي بأن معظم حالات الاضطرابات والتي لا سبب عضوي لها لا تشفى إلا بشدة الوثاق والضرب ، وقد نادى الدكتور ريل الألماني والأخصائي في الأمراض العقلية بما يسميه العلاج التعذيبي الذي لا يضر .

ويقول العالم كارنجتون عضو جمعية البحوث النفسية الأمريكية في كتابه « الظواهر الروحية الحديثة » عن حالة المس : (واضح أن حالة المس هي على الأقل حالة واقعية لا يستطيع العلم بعد أن يهمل أمرها ما دامت توجد حقائق كثيرة مدهشة تؤيدها . وما دام الأمر كذلك فإن دراستها أصبحت لازمة وواجبة لا من الوجهة الأكاديمية فقط بل لأن مئات من الناس وألوفًا يعانون كثيرًا في الوقت الحاضر من هذه الحالة ولأن شفاءهم منها يستلزم الفحص السريع والعلاج الفوري . وإذا ما نحن قررنا مكنة المس من الوجهة النظرية انفتح أمامنا مجال فسيح للبحث والتقصي ويتطلب كل ما يتطلبه العلم الحديث والتفكير السيكولوجي من العناية والحدق والجلد) .

وفي كتاب « تحليل الحالات غير العادية في علاج العقول المريضة » يقول الدكتور بل : (لدينا الكثير الذي يصح أن نغيظ عنه اللثام ، وعلى الأخص ما كان متعلقًا بحالة المس الروحي باعتباره عاملاً مسبباً للأمراض النفسية والعصبية ولقد ظهر لنا أن المس الروحي أكثر تعقيدًا مما كان يظن أولاً . ولا تتألف الشخصية الماسة من نفس مخلوق غير مجسد ولا من عقله وإرادته فقط بل هما في الواقع شخصية مؤلفة من أشياء كثيرة . والشخصية الماسة المركزية وهي الشخصية التي اصطدمت أولاً بمجمع حواس الشخص المسوس وهي على وجه العموم قليلة المقاومة لإيحاءات الغير ، ومن ثم تصبح هذه الشخصية مطية سهلة لأولئك الذين يرغبون في الاقتراب من أي إنسان بهذه الطريقة التي تبدو كأنها لا شأن لها إلا في الحصول على الترضية الخاصة لمجموع الأرواح الماسة كلها أو بعضها، وبمضي الزمن يزداد التضام في هذه العملية حتى يتم في النهاية تلاشي الشخص المسوس الذي يعمل إلى مثل هذه الحال

تلاشيًا تامًا .. ويظهر أن للأرواح الماسة ثلاث تقط اصطدام رئيسية هي : قاعدة المخ ومنطقة الضفيرة الشمسية والمركز المهيمن على أعضاء التناسل ، وأما الضجة التي لا بد أن تحدث بهذا المس وتفاعلات الشخص المسوس فيمكن دراستها في مستشفيات الأمراض العقلية .. ومع ذلك فحينما يأتي ممارسو القوة الروحية الحديثون بالعجب العجاب في طرد الشياطين أو الأرواح الماسة ومداواة المرضى والمحزونين فلا يكون نصيبهم من بعض الأطباء إلا نظرة الزرابة والاستخفاف (.

ويقول الدكتور جيس هايسلوب في كتابه عن المس : (إنه تأثير خارق للعادة تؤثر به شخصية واعية خارجية في عقل شخص وجسمه ولا يمكن إنكار مكنة حدوث المس) ويرى بعض الأطباء كالدكتور كارل ويكلاند أن الجنون قد ينشأ من استحواذ روح خبيث على الشخص المريض فيحدث اضطرابًا واختلالًا في اهتزازاته وأنه بالكهربائية الاستاتيكية تنظم الاهتزازات وتطرد الشخصية المستحوذة ويعود العقل إلى حالته الطبيعية دون تأثير شخصية ماسة له .

ولذلك فقد اهتم العلم الحديثُ بوسائل علاج مثل هذه الحالات وإن اختلفت الألفاظ واللغات التي وردت فيها طرق العلاج من المس فإنها كلها تتفق في الجوهر والأصل ، فالدكتور باورز أستاذ الأمراض العصبية في جامعة مينابوليس بأمريكا يقول في بيان هذا العلاج : كنت في أيام شبابي أضحك ساخرًا مستهزئًا بذلك الرأي القائل بأن الأرواح الخبيثة الشريرة المؤذية غير المتجسدة قد تحدث في ظروف خاصة اضطرابات جسمية أو عقلية خطيرة لبعض الناس ، وكنت أحمل في إحدى يدي كتاب بوختر المسمى : القوة والمادة ، وفي اليد الأخرى كتاب هكل المسمى : لغز الكون ، وأسخر من الرأي القائل بأن أي روح ابتداء من يسوع المسيح إلى العمة ماريّا تستطيع أن تساعد على إزالة بقايا الثوب الطيني الرث البالي الذي نرتديه الآن أو أن تزيل من العقل ذلك السم الروحي الذي يحول التفاعلات العقلية إلى هذيان الأبله المعتوه أو إلى خيل الجنون القاتل أو إلى يأس المالنخوليا المفجع . ولا يستطيع شخص ذكي أن ينكر أن هناك سببًا لمعظم الأمراض التي تصيب الإنسان وآه لو يعرف هذا السبب « ا.هـ من كتاب الجنِّ والملائكة .

- ولابن عابدين الفقيه الحنفي المشهور - صاحب حاشية ابن عابدين المسماة : « رد المحتار على الدر المختار » وهي أعظم مرجع في فقه الحنفية كتبه المتأخرون - رسالة مطبوعة مع رسائل أخرى طبعت تحت اسم « رسائل ابن عابدين » تحدث فيها عن تلمذة بعض الجن على شيخه خالد الحضرة رحمه الله واسم الرسالة « سل الحسام الهندي لنصرة ملانا خالد النقشبندي » ، ومن كلامه في هذه الرسالة :

(في الطبقات الكبرى عن حرمله أنه قال : سمعت الإمام الشافعي رحمه الله تعالى يقول : من زعم من أهل العدالة أنه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله تعالى : ﴿ إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ﴾ ^(١) إلا أن يكون الزاعم نبياً انتهى .. لكن هذا ينافي ما مر عن شرح المقاصد من حكاية مشاهدتهم عن كثير من العقلاء وأرباب المكاشفات ، فإن المتبادر أن المراد المشاهدة بدون تشكل إلا أن يكون ذلك من باب الكرامة ، فإن ما صح أن يكون معجزة لنبي جاز أن يكون كرامة لولي على ما مر فيه من الكلام مبسوطا وكلام الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه في غير أصحاب الكرامات عند عدم التشكل ، وإلا فلا وجه لمنع رؤيتهم لكل أحد عند التشكل .

وضح عن الأعمش أنه قال : تروّح إلينا جنيّ فقلت له : ما أحب الطعام إليكم ؟ قال : الأرز . قال : فأتيناهم به فجعلت أرى اللقمة ترفع ولا أرى أحدا... وفي آثار وأخبار أخرى أن مؤمنهم يصلون ويصومون ويحجون ويطوفون ويقرؤون القرآن ويتعلمون العلوم ويأخذونها عن الإنس وإن لم يشعروا بهم وكذا رواية الحديث .

تنبيهه : قد تحصّل مما ذكرنا سابقاً ولاحقاً جواز رؤية الجن بعد التشكل لكل أحد ، وكذا بدون تشكل لمن شاء الله تعالى من عباده فضلا عن حضورهم في مجالس الذكر وسماع أصواتهم « اهـ .

وقال الشيخ حسن أيوب :

(وذكر صاحب كتاب « أكام المرجان » حكاية عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه :

هي أن المتوكل أنفذ إليه صاحبًا له يعلمه أن جارية بها صرع وسأله أن يدعوا الله لها بالعافية . فأخرج له أحمد نعلي خشب بشارك - أي رباط - من خوص للوضوء فدفعه إلى صاحب له وقال له : تمضي إلى دار أمير المؤمنين ، وتجلس عند رأس هذه الجارية وتقول له (يعني الجني) قال لك أحمد : أيًا أحب إليك ، تخرج من هذه الجارية ، أو تصفع بهذه النعل سبعين ؟ فمضى إليه وقال له مثل ما قال له الإمام أحمد . فقال المارد على لسان الجارية : السمع والطاعة . لو أمرنا أحمد ألا نقيم بالعراق ما أقنأ به . إنه أطاع الله ، ومن أطاع الله أطاعه كل شيء . وخرج من الجارية . وهدأت ورزقت أولادًا (ا.هـ . « الإيمان بالرسول والكتب واليوم الآخر » .

- وذكر الشيخ أبو بكر جابر الجزائري في كتابه : « عقيدة المؤمن » حادثة وقعت في بيت أهله ، قال :

إنه كان لي أخت أكبر مني تدعى « سعدية » وكنا يوما ونحن صغار نطلع عراجين التمر من أسفل البيت إلى سطحه بواسطة حبل يربط به القنؤ (العرجون) ونسحبه إلى السطح ونحن فوقه ، فحصل أن أختي سعدية جرت الحبل ، فضعفت عنه ، فغلبها فوقعت على الأرض على أحد الجنون ^(١) ، فكأنها بوقوعها عليه أذته أذى شديدًا ، فانتقم منها فكان يأتيها عند نومها في كل أسبوع مرتين أو ثلاثًا ، أو أكثر فيخنقها ، فترفس المسكينة برجليها ، وتضطرب كالشاة المذبوحة ولا يتركها إلا بعد أن تصبح أشبه بميتة ، ونطق مرة على لسانها مصرحًا بأنه يفعل بها هذا لأنها أذته يوم كذا في مكان كذا .. وما زال يأتيها ويعذبها بصرعة تأتيها عند النوم فقط حتى قتلها بعد نحو عشر سنوات من العذاب الذي لا يطاق ، فصرعها ليلة على عادته فما زالت ترفس برجليها وتضطرب حتى ماتت ، غفر الله لها ، ورحمها .. أمين .

هذه الحادثة عشتها ، وبعيني رأيتهما ، وما رآه كمن سمع !!! « ا.هـ .

(١) يعني واحدًا من الجن .

الوصل الأول
في:
ظاهرة ابن صياد
وفيه:
مقدمة ونقول ونصوص

المقدمة

إنما ذكرنا هذا الفصل هنا لارتباطه بصلة الشيطان بالإنسان ، فابنُ صياد رجل يهودي الأصل ثم أسلم بعد ذلك في الظاهر ، وكان تجري على لسانه كلمات كُفْرِيَّة ، وكانت له صلة بعالم الجن ، فهو يمثل ظاهرة الوحي الشيطاني للإنسان ، وقد اشتبه أمره على بعض الصحابة حتى ظنوه المسيح الدجال وليس هو يقيناً لكنه يشبهه وكان أمره ملتبساً ، ولأن هذا اللبس لا يترتب عليه عمل ولا خطر ولا خطأ ، فإن رسول الله ﷺ أبقى هذا الاحتمال مفتوحاً لحكمة يعلمها هو عليه الصلاة والسلام ، ونتوقع أن رسول الله ﷺ أراد بذلك أن يفتح لأمته باب الاجتهاد في فهم الأخبار المستقبلية التي أخبر عنها أنها كائنة بعده إذا وجد المجتهد ما يدعوه لذلك الاجتهاد ، وكان النص أو الأمر يحتمل ذلك .

قال تعالى : ﴿ وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون ﴾ (١) . وإيحاء الشياطين يظهر بمظاهر شتى منها الوسوسة التي يوسوس القرين - إلا من عصم الله - وهذه يحس بها أهل القلوب ، وأكثر الخلق عنها غافلون ، وإن كان الإنسان لا يخلو عن شعور باطني بدوافع داخلية شريرة ، ولذلك تكلم بعض علماء النفس عن أنواع من الدوافع الغريبة التي تلح عليها هذه الدوافع ، وقد يأخذ إيحاء الشياطين مظهرًا أكثر انكشافاً لدي صاحبه ، وظاهرة ابن صياد تمثل هذا الوضع .

وقد رأينا في البحث السابق أن الجن يمكن أن يتلبسوا جسم الإنسان فيتكلموا على لسانه وهي ظاهرة مرئية مشاهدة ، كما رأينا كيف أن بعض الإنس يكون لهم اتصال بعالم الجن ، وظاهرة ابن صياد تدخل في هذا الموضوع فهو على اتصال بعالم الشياطين من عالم الجن .

يظهر اضطراب بعض أهل التحقيق في تفسير هذه الظاهرة ، وهل ابن صياد هو الدجال الذي يظهر في آخر الزمان أو هو دجال من الدجاجلة ؟ والذي نجزم به قطعاً أنه دجال من الدجاجلة أبقى الرسول ﷺ الباب مفتوحاً للتعليل والتحليل في شأنه ، فهو ظاهرة مهمة تظهر في الحياة البشرية بأجزاء من هذه الظاهرة أو بها كلها .

وهاك تحقيقاً للإمام النووي حول ابن صياد نقله من شرحه على صحيح مسلم :

النقول

قال الإمام النووي رحمه الله :

يقال له ابن صياد وابن صائد وسمي بهما في هذه الأحاديث واسمه صاف ، قال العلماء : وقصته مشكلة وأمره مشتبه في أنه : هل هو المسيح الدجال المشهور أم غيره ؟ ولاشك في أنه دجال من الدجاجلة . قال العلماء : وظاهر الأحاديث أن النبي ﷺ لم يُوحَ إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره وإنما أوحى إليه بصفات الدجال وكان في ابن صياد قرائن محتملة فلذلك كان النبي ﷺ لا يقطع بأنه الدجال ولا غيره ولهذا قال لعمر رضي الله عنه : « إن يكن هو فلن تستطيع قتله » وأما احتجاجه هو بأنه مسلم والدجال كافر ، وبأنه لا يولد للدجال وقد ولد له هو ، وأن لا يدخل مكة والمدينة وأن ابن صياد دخل المدينة وهو متوجه إلى مكة فلا دلالة له فيه ؛ لأن النبي ﷺ إنما أخبر عن صفاته وقت فتنته وخروجه في الأرض . ومن اشتباه قصته وكونه أحد الدجاجلة الكذابين : قوله للنبي ﷺ : (أتشهد أنني رسول الله) ، ودعواه أنه يأتيه صادق وكاذب ، وأنه يرى عرشاً فوق الماء ، وأنه لا يكره أن يكون هو الدجال ، وأنه يعرف موضعه ، وقوله : إني لأعرفه وأعرف مولده وأين هو الآن وانتفاخه حتى ملأ السكة ، وأما إظهاره الإسلام وحجه وجهاده وإقلاعه عما كان عليه فليس بصريح في أنه غير الدجال . قال الخطابي : واختلف السلف في أمره بعد كبره فروي عنه أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه حتى رآه الناس وقيل لهم اشهدوا قال : وكان ابن عمر وجابر فيما زوي عنهما يحلفان أن ابن صياد هو الدجال لا يشكان فيه فقيل لجابر : إنه أسلم فقال : وإن أسلم . فقيل : إنه دخل مكة وكان في المدينة ، فقال : وإن دخل . وروى أبو داود في سننه بإسناد صحيح عن جابر قال : فقدنا ابن صياد يوم الحرة . وهذا يعطل رواية من روى أنه مات بالمدينة وصلى عليه . وقد روى مسلم أن جابر بن عبد الله حلف بالله تعالى أن ابن صياد هو الدجال وأنه سمع عمر رضي الله عنه يحلف على ذلك عند النبي ﷺ فلم ينكره النبي ﷺ . وروى أبو داود بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يقول : والله ، ما أشك أن ابن صياد هو المسيح الدجال . قال البيهقي في كتابه « البعث والنشور » : اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافاً كثيراً هل هو

الدجال ؟ قال : ومن ذهب إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في قصة الجساسة قال : ويجوز أن توافق صفة ابن صياد صفة الدجال كما ثبت في الصحيح أن أشبه الناس بالدجال عبد العزى بن قطن . وليس كما قال وكان أمر ابن صياد فتنة ابتلى الله تعالى بها عباده فعصم الله تعالى منها المسلمين ووقاهم شرها . قال : وليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي ﷺ لقول عمر فيحتمل أنه ﷺ كان كالموقوف في أمره ثم جاءه البيان أنه غيره كما صرح به في حديث تميم . هذا كلام البيهقي ، وقد اختار أنه غيره وقد قدمنا أنه صح عن عمر وعن ابن عمر وجابر رضي الله عنهم أنه الدجال والله أعلم . فإن قيل : كيف لم يقتله النبي ﷺ مع أنه ادعى بحضرته النبوة ؟ فالجواب من وجهين ذكرهما البيهقي وغيره ، أحدهما : أنه كان غير بالغ ، واختار القاضي عياض هذا الجواب ، والثاني : أنه كان في أيام مهادة اليهود وحلفائهم ، وجزم الخطابي في معالم السنن بهذا الجواب الثاني ، قال : لأن النبي ﷺ بعد قدومه المدينة كتب بينه وبين اليهود كتاب صلح على أن لا يهاجوا ويتركوا على أمرهم وكان ابن صياد منهم أو دخيلاً فيهم . قال الخطابي : وأما امتحان النبي ﷺ بما خبأه له من آية الدخان فلأنه كان يبلغه ما يدعيه من الكهانة ويتعاطاه من الكلام في الغيب فامتحنه ليعلم حقيقة حاله ويظهر إبطال حاله للصحابة وأنه كاهن ساحر يأتيه الشيطان فيلقي على لسانه ما يلقيه الشياطين إلى الكهنة فامتحنه بإضمار قول الله تعالى : ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ﴾ ^(١) وقال : « خبأت لك خبيئاً » فقال : هو الدخ أي الدخان وهي لغة فيه فقال له النبي ﷺ : « احسأ فلن تعدو قدرك » أي لا تجاوز قدرك وقدر أمثالك من الكهان الذين يحفظون من إلقاء الشيطان كلمة واحدة من جملة كثيرة بخلاف الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، فإنهم يوحى الله تعالى إليهم من علم الغيب ما يوحى فيكون واضحاً كاملاً ، وبخلاف ما يلهمه الله الأولياء من الكرامات والله أعلم . ا.هـ .

* * *

النصوص النبوية في ابن صياد

٧٩٩ - * روى البخاري ومسلم ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : إنَّ عمرَ ابن الخطاب انطلق مع رسول الله ﷺ في رَهْطٍ من أصحابه قِبَلَ ابن صياد ، حتى وجده يَلْعَبُ مع الصبيان عند أُطْمِ بني مِغَالَةَ ، وقد قَارَبَ ابنُ صياد يومئذ الحَلَمَ ، فلم يَشْعُرْ حتى ضرب رسولُ الله ﷺ ظَهْرَهُ بيده ، ثم قال رسولُ الله ﷺ لابن صياد : « أتشهد أنني رسولُ الله ؟ فنظر إليه ابنُ صياد ، فقال : أشهد أنك رسولُ الأمين . فقال ابنُ صياد لرسولِ الله ﷺ : أتشهد أنني رسولُ الله ؟ فرفضه رسولُ الله ﷺ ، وقال : « آمنتُ بالله وبرسولِهِ » . ثم قال له رسولُ الله ﷺ : « ماذا ترى ؟ قال ابنُ صياد : يأتيني صادق وكاذب . فقال له رسولُ الله ﷺ : « خَلَطَ عليك الأمر » . ثم قال له رسولُ الله ﷺ : « إني قد خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا » . فقال ابنُ صياد : هو الدُّخُ . فقال له رسولُ الله ﷺ : « اخْسَأْ ، فَلَنْ تَعْدُو قَدْرَكَ » فقال عمر بن الخطاب : ذرني يارَسُولَ الله أُضْرِبُ عُنُقَهُ ، فقال له رسولُ الله ﷺ : « إنْ يَكُنْه فَلَنْ تُسَلِّطَ عليه ، وإنْ لَمْ يَكُنْه ، فلا خَيْرَ لك في قَتْلِهِ » .

وقال سالم : سمعتُ ابنَ عمر يقول : انطلق بعد ذلك رسولُ الله ﷺ وأبيُّ بنُ كعبِ الأنصاري إلى النخل التي فيها ابنُ صياد ، حتى إذا دَخَلَ رسولُ الله ﷺ النخلَ طَفِقَ يَتَّقِي بجذوع النخل ، وهو يَخْتَلِ أن يَسْمَعَ من ابنِ صياد شيئًا قبل أن يراه ابنُ صياد ، فراه رسولُ الله ﷺ وهو مُضْطَجِعٌ على فراشٍ في قطيفة له فيها رَمْرَمَةٌ أو زَمْرَمَةٌ ، فرأت أمُ ابنِ صياد رسولَ الله ﷺ وهو يَتَّقِي بجذوع النخل ، فقالت لابنِ صياد : يا صاف - وهو اسمُ ابنِ صياد - هذا محمد ، فثار ابنُ صياد ، فقال رسولُ الله ﷺ : « لو تَرَكَتَهُ بَيِّنٌ » .

قال سالم : قال عبدُ الله بنُ عمرَ : فقام رسولُ الله ﷺ في الناس ، فأثنى على الله بما هو له أهلٌ ، ثم ذكر الدجالَ ، فقال : « إني لأُنذِرُكُمْوه ، ما من نبيٍّ إلا قد أُنذِرَهُ قومَه ،

٧٩٩ - البخاري (١٠ / ٥٦٠ ، ٥٦١) ٧٨ - كتاب الأدب ، ٩٧ - باب قول الرجل للرجل : اخسأ .

مسلم (٤ / ٢٢٤٤ ، ٢٢٤٥) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابنِ صياد .

(يحتل) : الحتل : الأخذ عن طريق خفي .

لقد أُنذِرُهُ نوحَ قَوْمِهِ ، ولكن أقولُ لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه : تعلموا أنه أعور ، وإنَّ الله تبارك وتعالى ليس بأعور .

وزاد مسلم ^(١) : قال ابن شهاب : وأخبرني عمرُ بن ثابت الأنصاريُّ : أنه أخبره بعضُ أصحابِ رسولِ الله ﷺ قال - يوم حَذَرَ الناسَ الدُّجَالَ - : « إنه مكتوب بين عينيه كافرٌ ، يقرؤه كلُّ من كره عملةً أو - يقرؤه كلُّ مؤمنٍ » - وقال : « تعلموا أنه لَنْ يَرَى أحدًا منكم ربُّه حتى يموت » .

وفي رواية الترمذي ^(٢) ، أن رسول الله ﷺ مرَّ بابن صيَّاد في نَقَرٍ من أصحابه - منهم : عمرُ بنُ الخطاب - وهو يلعبُ مع الغلمان ، عند أطمِ بني مَعَالَةَ - وهو غلامٌ - فلم يشعر حتى ضربَ رسولُ الله ﷺ ظهره بيده .. وذكر الحديث إلى قوله : « خَلَطَ عليك الأمر » . وقال : ثم قال رسول الله ﷺ : « إني قدُ خَبَّأتُ خبيئاً » . وخبأ له ﴿ يوم تأتي السماءُ بدخانٍ مبينٍ ﴾ [الدخان : ١٠] فقال ابن صيَّاد : هو الدُّخُ . فقال رسولُ الله ﷺ : « اخسأ ، فلنْ تَعُدَّوْ قَدْرَكَ » . قال عمرُ : يا رسولَ الله ائذنْ لي فأضربَ عَنقَه . فقال رسولُ الله ﷺ : « إن يَكُ حقاً فَلَنْ تَسْلُطَ عليه ، وإن لا يَكُ ، فلا خير لك في قتله » .

وفي رواية لأبي داود ^(٣) : زاد بعد قوله : « فَلَنْ تَسْلُطَ عليه » . قال : يعني الدُّجَالَ .

٨٠٠ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال لابن صيَّاد : « ما ترى » ؟ قال : أرى عرشاً على البحر وحوله الحيتان . قال رسول الله ﷺ : « ترى عرش إبليس » .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٤٥) ، في الموضع السابق .

(٢) الترمذي (٤ / ٥١٩) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٦٣ - باب ما جاء في ذكر ابن صائد .

(٣) أبو دواد (٤ / ١٢٠) كتاب الملاحم ، باب في خبر ابن صائد .

(الأطم) : البناء المرتفع .

(اخسأ) : خسأت الكلب : إذا طردته .

٨٠٠ - مسند أحمد (٣ / ٦٦ ، ١٧ ، ٢٨٨) .

جمع الزوائد (٨ / ٤) . وقال : رواه أحمد ، وفيه علي بن زيد وهو حسن الحديث ، وبقية رجاله ثقات .

٨٠١ - * روى البخاري ومسلم عن محمد بن المنكدر، قال : رأيت جابر بن عبد الله رضي الله عنها يحلف بالله : أن ابنَ صيادِ الدجالُ ، قال : قلتُ أتُحلفُ بالله ؟ قال : فيني سمعتُ عمر يحلفُ بالله على ذلك عندَ رسولِ الله ﷺ ، فلا يُنكره .

وفي رواية لأبي داود بسند حسن ^(١) : أنه قيل لجابر رضي الله عنه :

إنه أسلم . فقال : وإن أسلم . فقيل : إنه دخل مكة وكان بالمدينة . فقال : وإن دخل مكة .

٨٠٢ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسولُ الله ﷺ لابن صياد : « ما تُرَبُّهُ الجنةُ » ؟ قال : دَرْمَكَةٌ بيضاءٌ مسكٌ يأبأ القاسم . قال : « صدقت » . وفي رواية ^(٢) : أن ابن صياد سأل النبي ﷺ عن تُرْبَةِ الجنةِ ؟ فقال : « دَرْمَكَةٌ بيضاءٌ مسكٌ خالصٌ » .

والجمع بين الروایتين بأن رسول الله ﷺ أخبره ابتداءً ثم امتحنه بالسؤال ليعرف مدى حافظته .

ونقل القاضي عياض : إن بعض أهل النظر قالوا : الرواية الثانية أظهر .

٨٠٣ - * روى مسلم عن نافع - مولى عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما ، قال : لقي ابنُ عمر ابنَ صائد في بعضِ طرقِ المدينة ، فقال له قولاً أغضبهُ ، فانتفخ حتى ملأ السكَّةَ ،

٨٠١ - البخاري (١٣ / ٢٢٣) ١٦ - كتاب الاعتصام ، ٢٢ - باب من رأى ترك النكير من النبي ﷺ حجة ...

مسلم (٤ / ٢٢٤٣) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابن صياد .

وأبو داود (٤ / ١٢١) كتاب الملاحم ، باب في خبر الجساسة .

(١) أبو داود (٤ / ١١٩ ، ١٢٠) كتاب الملاحم ، باب في خبر الجساسة .

٨٠٢ - مسلم (٤ / ٢٢٤٣) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابن صياد .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٤٣) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابن صياد .

(درمكة بيضاء مسك) : معناها أنها في البياض درمكة وفي الطيب مسك ، والدرمك هو الدقيق الحواري الخالص البياض .

٨٠٣ - مسلم (٤ / ٢٢٤٦) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابن صياد .

فدخل ابنُ عمرَ على حَفْصَةَ - وقد بلغها - فقالت له : رَحِمَكَ اللهُ ، ما أردتَ من ابنِ صياد ؟ أما علمتَ أن رسولَ اللهِ ﷺ قال : « إنما يخرج [أي الدجال] من غَضْبَةِ يَغْضَبُهَا ؟ » .

وفي رواية ^(١) : كان نافعٌ يقولُ : ابنُ صياد قال : قال ابنُ عمرَ : لقيته مرتين ، فلقيته مع قومه ، فقلت لبعضهم : هل تحدثون أنه هو ؟ قالوا : لا والله . قال : قلتُ : كَذَبْتُمُونِي ، والله لقد أخبرني بعضكم أنه لن يموتَ حتى يكونَ أكثركم مالاً وولداً ، وكذلك هو زعموا اليومَ ، قال : فتحدثنا ، ثم فارقتُه . قال : فلقيته لقيَةً أُخرى ، وقد نفرت عينه . قال : فقلتُ : متى فَعَلْتُ عَيْنُكَ ما أرى ؟ قال : لا أدري . قلتُ : لا تدري وهي في رأسِكَ ؟ قال : إن شاء اللهُ خلقها في عصاك هذه . قال : فنخر كأشدَّ نخير حمار سمعتُ . قال : فزعم بعض أصحابي أنني ضربتُه بعضاً كانتُ معي حتى تكسرتُ ، وأما أنا : فوالله ما شعرتُ . قالوا : وجاء حتى دخل على أم المؤمنين ، فحدثها ، فقالت : ما تريد إليه ؟ ألم تعلم أنه قد قال : « إنَّ أَوَّلَ ما يبعثه على الناسِ غَضْبَةٌ يغضبها ؟ » .

٨٠٤ - * روى أبو داود ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : فقدنا ابنَ صياد يوم الحرّة .

٨٠٥ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : صحبتُ ابنَ صياد إلى مكة ، فقال لي : أما قد لقيتُ من الناسِ ، يزعمون أني الدجال ؟ ألسنتُ سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ : « إنه لا يولد له » ؟ قال : قلتُ : بلى . قال : فقد وُلِدَ لي ، وأوليس سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقولُ : « لا يدخلُ المدينةَ ولا مكةَ » ؟ قال : قلتُ : بلى . قال : فقد وُلِدْتُ بالمدينة ، وها أنا ذا أريدُ مكةَ . ثم قال في آخر قوله : أما والله إني لأعلمُ مولدَهُ ومكانه ، وأين هو . قال : فلبسني .

= مسلم (٤ / ٢٢٤٦ ، ٢٢٤٧) في الموضع السابق .

٨٠٤ - أبو داود (٤ / ١٢١) كتاب الملاحم ، باب في خبر ابن صياد .

وإسناده صحيح . وصحح الحافظ في الفتح إسناده وقال : وهذا يضعف ما تقدم أنه مات بالمدينة ، وأنهم صلّوا عليه وكشفوا عم وجهه .

٨٠٥ - مسلم (٤ / ٢٢٤١ ، ٢٢٤٢) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ذكر ابن صياد .

وفي رواية (١) : قال : قال لي ابن صائد - وأخذتني منه ذمامة - هذا عذرتُ الناسَ ، مالي ولكم يا أصحابَ محمد ؟ ألم يقل نبيُّ الله : « إنه يهودي » . وقد أسلمتُ . وقال : « لا يولد له » . وقد وُلِدَ لي . وقال : « إنَّ اللهَ حرَّم عليه مكة » . وقد حَجَّجتُ ؟ قال : فازال حتى كاد أن يأخذ في قولهُ . قال : فقال له : أما واللهِ إني لأعلمُ الآنَ حيثُ هو ، وأعرفُ أباهُ وأمه . قال : وقيل له : أيسُرُكَ أنكَ ذاكَ الرجلُ ؟ قال : فقال : لو عَرَضَ عليَّ ما كَرِهتُ .

وفي رواية (٢) قال : خرجنا حجاجًا - أو عمَّارًا - ومعنا ابن صائد ، قال : فنزلنا منزلاً ، فنفترقُ الناسَ ، وبقيتُ أنا وهو ، فاستوحشتُ منه وحشةً شديدةً مما يقالُ عليه ، قال : وجاء بمتاعه فوضعه مع متاعي ، فقلتُ : إنَّ الحرَّ شديدٌ ، فلو وضعته تحت تلك الشجرةِ ؟ قال : ففعل . قال : فرَفِعتُ لنا غنمَ فانطلق فجاء بعَسٍ ، فقال : اشربُ أبا سعيد . فقلتُ : إنَّ الحرَّ شديدٌ ، واللبنَ حارٌّ ، ما بي إلا أني أكرهُ أن أشربَ عن يده - أو قال : آخذ عن يده - فقال : أبا سعيد ، لقد هممتُ أن آخذ حَبلاً فأعلقه بشجرةٍ ثم أختنقُ مما يقولُ لي الناسُ ، يا أبا سعيد ، مَنْ خفي عليه حديثُ رسولِ الله ﷺ ما خفيَ عليكم معشرَ الأنصارِ ، ألسنَ من أعلمِ الناسَ بحديثِ رسولِ الله ﷺ ؟ أليس قد قال رسولُ الله ﷺ : « هو كافر » ؟ وأنا مسلم . أو ليس قد قال رسولُ الله ﷺ : « هو عقيم لا يولدُ له ولد » . وقد تركتُ ولدي بالمدينة ؟ أو ليس قد قال رسولُ الله ﷺ : « لا يدخلُ المدينةَ ولا مكة » . وقد أقبلتُ من المدينة ، وأنا أريدُ مكة ؟ قال أبو سعيد : حتى كِدْتُ أن أعذِرهُ ، ثم قال : أما واللهِ إني لأعرفُهُ ، وأعرفُ مولده ، وأين هو الآن ؟ قال : قلتُ له : تَبَّاً لك سائرَ اليومِ .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٤٢) في الموضوع السابق .

(ذمامة) : الذمامة ، بالذال المعجمة ، الحياء والإشفاق من الدم ، والمذمة : العار ، وبالذال المهملة : قبح الوجه ، والمراد الأول .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٤٢ ، ٢٢٤٣) في الموضوع السابق .

(العَسَن) : قدح ضخم يشرب فيه .

(التَّبَّ) : الخسار والمهلك .

٨٠٦ - * وروى الترمذي الرواية الآخرة إلى قوله : وقد تركت ولدي بالمدينة . وقال : ألم يقل رسول الله ﷺ : « إِنَّهُ لَا تَحِلُّ لَهُ مَكَّةَ » ؟ أَلَسْتُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَهُوَ ذَا أَنْطَلَقَ مَعَكَ إِلَى مَكَّةَ ؟ قال : فوالله ما زال يَجِيءُ بِهَذَا ، حَتَّى قُلْتُ : فَلَعَلَّهُ مَكْذُوبٌ عَلَيْهِ . ثم قال : يَا أَبَا سَعِيدَ ، وَاللَّهِ لِأَخْبِرَنَّكَ خَبْرًا حَقًّا ، وَاللَّهِ إِنِّي لِأَعْرِفُهُ ، وَأَعْرِفُ وَالِدَهُ ، وَأَيْنَ هُوَ السَّاعَةَ (أَي : الْآنَ) مِنَ الْأَرْضِ ؟ فَقُلْتُ لَهُ : تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ .

٨٠٧ - * روى أبو داود عن نافع - مولى عبد الله بن عمر - أَنَّ ابْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : وَاللَّهِ مَا أَشْكُ أَنْ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ ابْنَ صَيَّادٍ .

٨٠٨ - * وروى أحمد عن أبي ذرٍّ ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ - فِي ابْنِ صَيَّادٍ - هُوَ الدَّجَالُ . وَقَالَ : قَالَتْ أُمُّهُ : حَمَلْتُهُ اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا ، فَلَمَّا وَقَعَ ، صَاحَ صِيَاحَ ابْنِ شَهْرِينَ ، وَكَانَ يَشِبُّ فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ شَبَابَ الصَّبِيِّ لِشَهْرٍ .

روى الطبراني ^(١) عن أبي ذرٍّ ؛ لِأَنَّ أَحْلَفَ عَشْرَ مَرَّاتٍ أَنَّ ابْنَ صَائِدٍ هُوَ الدَّجَالُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ مَرَّةً وَاحِدَةً أَنَّهُ لَيْسَ بِهِ .

أقول : وعلى الفرض أن ابن صياد هو الدجال ، فهذه الفترة التي قضاها تمثل ظاهرة لها صلة بالجن والشياطين ، لأنها فترة ما قبل خروجه . وإنما جزمتم بأن ابن صياد غير الدجال لحديث تميم الداري الذي سير معنا والذي فيه أنه رأى الدجال في جزيرة من الجزر ، فكيف يجتمع ذلك مع أن ابن صياد الدجال ، خاصة وقد أقر الرسول ﷺ تميمًا الداري على رؤيته ؟ .

٨٠٦ - الترمذي (٤ / ٥١٦ ، ٥١٧) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٦٣ - باب ما جاء في ذكر ابن صائد .

٨٠٧ - أبو داود (٤ / ١٢٠) كتاب الملاحم ، باب في خبر ابن صائد .

وإسناده صحيح .

٨٠٨ - مسند أحمد (٥ / ١٤٨) . وسنده حسن .

(١) المعجم الكبير (١٠ / ١٣٤) .

مجمع الزوائد (٤ / ٨) وقال : إسناده حسن .

وصححه الحافظ في الفتح . وقال : ومن حديث ابن مسعود نحوه لكن قال : سبعا . بدل : عشر مرات .

قال ابن كثير في النهاية :

(قال بعض العلماء : إن ابن صياد كان بعض الصحابة يظنه الدجال وهو ليس به إنما كان رجلاً صغيراً) .

(وقد كان ابن صياد من يهود المدينة ولقبه عبد الله ويقال صاف وقد جاء هذا وهذا وقد يكون أصل اسمه صاف ثم تسمى لما أسلم بابن عبد الله وقد كان ابنه عمارة بن عبد الله من سادات التابعين وروى عنه مالك وغيره وقد قدمنا أن الصحيح أن الدجال غير ابن صياد وأن ابن صياد كان دجالاً من الدجاجلة ثم تاب بعد ذلك فأظهر الإسلام والله أعلم بضميره وسيرته) .

(والأحاديث الواردة في ابن صياد كثيرة ، وفي بعضها التوقف في أمره هل هو الدجال أو لا ؟ فالله أعلم ويحتمل أن يكون هذا قبل أن يُوحى إلى رسول الله ﷺ في شأن الدجال وتعيينه ، وقد تقدم حديث تميم الداري في ذلك وهو فاصل في هذا المقام) .

[وقال :] (وسنورد من الأحاديث ما يدل على أنه ليس بابن صياد والله تعالى أعلم وأحكم) .

(والمقصود أن ابن صياد ليس بالدجال الذي يخرج في آخر الزمان قطعاً وذلك لحديث فاطمة بنت قيس الفهرية فإنه فيصل في هذا المقام والله أعلم) ا . هـ من النهاية .

الوصل الثاني
في
تخصير الأرواح

أخذت ظاهرة تحضير الأرواح حيزًا كبيرًا من تفكير الناس في عصرنا وفي القرن الماضي وذلك أن الناس أرادوا أن يتعلقوا بشيء غيبي بعد أن وصلت موجة الدعوة المادية إلى ذروتها وموجة التشكيك إلى غايتها ، ولو أن الناس عرفوا حقيقة النبوة والرسالة وعرفوا القرآن والسنة وما فيها من معجزات وعرفوا الولاية لأهل الولاية لما احتاجوا إلى التمسك بالظنريات والوهميات ولكن وضع العصر وما جرى فيه جعل الكثيرين يهتمون بالظواهر التي تدحض فرية المادية ومن هنا أقبلوا على تتبع ظاهرة التَلْبَاطِي وظاهرة التنويم المغناطيسي وظاهرة الأحلام وظاهرة تحضير الأرواح ، وكلها ظواهر تثبت أن في الإنسان وفي الكون خفايا غيبية وإن اختلفت في الناس منازع التحليل والتعليل . والذين تحدثوا عن ظاهرة تحضير الأرواح اختلفوا فمنهم : من نفاها كلية واعتبروها شعوذة وكذبًا ، ومنهم : من أثبتها وأخذ يتلقى عنها وكأنها وحي معصوم ، وهؤلاء وهؤلاء أفرطوا فمن أعطى العصمة في أمر الغيب لغير الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام فقد كفر ، ومن اعتبر أن هناك جهة يتلقى عنها تشريعًا غير الوحي وما بني عليه باجتهاد من أهله فقد كفر . والظاهر أن مجموع ما يجري في حوادث تحضير الأرواح يثبت أن هناك شيئًا غير عادي يحدث فما هو التعليل الصحيح ؟ .

يذهب الشيخ حسن أيوب في رسالته : « مع رسل الله وكتبه واليوم الآخر » أن كل ما يظهر من ظواهر في عمليات تحضير الأرواح يمكن أن تُعلل بأنها من آثار عمل الجن والشياطين وينفي إمكانية أن تكون روح من أرواح الإنس يمكن أن يكون لها علاقة بهذا الشأن ، والذي ذهب إليه هو الذي ترتاح له النفس ويطمئن القلب ، ومن كلامه :

(يمكن للجن أن يقلد أية شخصية حية أو ميتة بعد موتها ، لأن أعمار الجن تصل أحيانًا إلى مئات السنين ، كما ثبت ذلك في بعض الأحاديث والآثار ، كما أن تكلم الجن للإنسان على لسان إنسان آخر أمر ثابت وتحريك الجن لقلم يكتب ، أو سلسلة ترسم بوساطة قلم ، أو لأثاث حجرة ليكسر أو لغير ذلك مما نسمع عنه أمر ممكن وواقع فيما مضى ويقع الآن كثيرًا ، والمتتبع لهذا الأمر يجد الغرائب التي لا شك فيها) ١ . ه .

ومن كلام الشيخ سعيد رمضان البوطي في كبرى اليقينيات عن تحضير الأرواح :

(وكما أن في النَّاسِ أشرارًا دأبهم الكذب والتلاعب بعقول الناس ، فإن في الجن أيضًا كذلك ، فن أبن لك أن الذي يناجيك أو يكتب لك جواب أسئلتك من قاع السلة ، ليس شيطانًا مريدًا جاء ليلبس عليك دينك ويلهو بمخادعتك ويلتذ بالكذب عليك ؟ أو لم تقرأ أن أكثر أسباب المحاقفة في المنحرفين أو المجانين الذين ادعوا أنهم أنبياء أو عظماء إنما هو هواجس من هولاء الشياطين ، إذ هتفوا في أعماق أفئدتهم أو على طبله أذانهم أنهم أحياء الله وعظماؤه .. وأن الله قد أكرمهم بإسقاط تكاليفه عنهم ، قَرَبَا الغرورَ في أوداجهم وثقلت رؤوسهم الفارضة بالخديعة وزاحت تهتز منهم الأعطاف) .اهد.

* * *

الفصل السادس
في:
الإيمان بالكُتب
وفيه:
مقدمة ووصل

المقدمة

- الإيمان بالكتب التي أنزلها الله عز وجل هو الركن الثالث من أركان الإيمان ، والكتب التي أنزلها الله عز وجل غير محصورة بعدد معروف ، لكن القرآن الكريم نص على أربعة منها ، ونص على صحف إبراهيم وموسى ، فكما أن الرسل عليهم الصلاة والسلام غير محصورين بعدد على القول الراجح ، لكنه - أي القرآن - حدثنا عن خمسة وعشرين منهم تفصيلاً فكذلك الكتب ، والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (١) .

قال الفخر الرازي عند هذه الآية نقلاً عن القاضي : (ظاهر الآية يدل على أنه لا نبي إلا معه كتاب منزل فيه بيان الحق طال ذلك الكتاب أم قصر ، ودُونَ ذلك الكتاب أم لم يُدَوِّنْ ، وكان ذلك الكتاب مُعْجِزاً أم لم يكن ، كذلك لأن كون الكتاب منزلاً معهم لا يقتضي شيئاً من ذلك) . ا.هـ .

وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ - أي بالمعجزات على القول الراجح - ﴿ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ (٢) . وأخبرنا جل جلاله عن المسيح عليه السلام : ﴿ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ (٣) ، فسر بعض العلماء الكتاب في الآية الأخيرة بالكتابة والخط واحتمل لها تفسيراً آخر أنه المفروض ؛ أخذاً من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً ﴾ (٤) : أي فريضة مؤقتة بوقت ، فالكتاب يأتي بمعنى المكتوب وهو المفروض ، والحكمة معناها وضع الأمور في مواضعها ، فقد آتى الله عز وجل المسيح علم المفروضات على العباد ، وأوتي الحكمة في الأقوال والأفعال ، وأوتي التوراة حفظاً وفهماً ، وأنزل عليه الإنجيل كتاباً متميزاً .

والرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم يعرفون فرائض الله بتعريف الله إياهم ،

(٢) الحديد : ٢٥ .

(١) البقرة : ٢١٣ .

(٤) النساء : ١٠٣ .

(٣) المائدة : ١١٠ .

وكذلك كتابهم سواء دُونَ أو لم يَدُونَ ، كبيراً كان أو صغيراً ، نقل إلى النَّاس باللفظ والمعنى أو بالمعنى دون اللفظ .

لكن القرآن خص بالذكر التوراة والإنجيل والزبور والقرآن وصحف إبراهيم وموسى ؛ فهذه لفظها ومعناها من الله عز وجل ، وخص القرآن من بينها بأنه معجز ، كما خُصَّ بخصائص أخرى ، منها أن الله تولى حفظه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ حَافِظُونَ ﴾ ^(١) . وقامت هذه الأمة بتوفيق الله لها بحفظ كتابها ، بينما كلف أهل الكتب الأخرى بأن يتولوا حفظها فلم يقوموا بحق الله عز وجل : ﴿ بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ﴾ ^(٢)

- والظاهر أن الأسفار الخمسة الأولى من أسفار العهد القديم - وهي تعتبر عند اليهود التوراة - قد اختلطت فيها صحف موسى مع التوراة مع السيرة الذاتية لموسى عليه السلام مع قومه ومع فرعون ، وهذا واضح من أدنى قراءة لهذه الأسفار ، هذا مع التبديل والتحريف والزيادة والنقص مما تدل عليه أدلة كثيرة ، وفي كتابنا الرسول ﷺ ، وفي تفسيرنا بَرَهْنَا على ذلك من خلال نصوص هذه الأسفار ، ويكفينا ما شهد به القرآن عنهم : ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ ^(٣) ، ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ ^(٤) ، ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ ^(٥) وهناك شيء آخر غير التوراة أنزل بمناسبات أُخرى .

- والظاهر أن الأناجيل الحالية قد أختلط فيها كذلك ما هو من الإنجيل وما هو سيرة ذاتية للمسيح عليه الصلاة والسلام مع التحريف والتبديل ، فالأناجيل المعتمدة عند نصارى اليوم مكتوبة بأقلام مدرسة بولس الذي حرف دين المسيح ، وهناك أناجيل أخرى لم تُعتمد واندرست ، وكل ما وصلنا مما يسمى إنجيلاً نجده وكأنه سيرة ذاتية للمسيح عليه الصلاة والسلام فيه مقاطع ؛ نحسُّ بأنه بالإمكان أن تكون من الإنجيل ، ولكننا لا نستطيع الجزم .

(٢) المائدة : ٤٤ .

(٤) المائدة : ٤١ .

(١) الحجر : ٩ .

(٣) النساء : ٤٦ .

(٥) البقرة : ٧٦ .

- والظاهر أن الزبور الحالي قد اختلط فيه ما هو وحي رباني بما هو إنشاد لداود بما هو قصائد أخرى قالها غير داود ، يظهر ذلك بأدنى تأمل ، فهنا مزامير لا تُذكر نسبتها وهناك مزامير تذكر أن داود قالها بمناسبة ، وهناك مزامير أخرى تُنسب لقائلها .

- والراجع أن هناك بقية من صحف موسى في الأسفار الخمسة مخلوطة بغيرها .

ومن ههنا نعرف رحمة الله عز وجل إذ خص محمداً ﷺ بكتابه الحام والمهين والمعجز والمفوظ لتفويء البشرية إليه ، ويكون حجة على المكلفين ، وجعل فيه من الخصائص ما لا يحاط به .

وتوجد عند أمم كثيرة غير اليهود والنصارى أسفار دينية قد تكون بعض أضولها مروية عن الأنبياء ، ولكن ذلك لا نستطيع الجزم به ، وإن كنا نجزم أنه ما من أمة إلا وقد أرسل لها من يبلغها دعوة الله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ ^(١) . وهؤلاء الرسل جميعاً بعثوا بتببيان المفروض على الناس ، وتعليم الحكمة في التعامل مع الخالق والمخلوق ، وبعثوا بتزكية الأنفس : ﴿ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى . وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴾ ^(٢) ، ﴿ وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ﴾ ^(٣) .

وهذا كله يتم عبر تبليغ الوحي ؛ سواء أشبه هذا الوحي الأحاديث القدسية في شريعتنا ، أو أشبه السنة النبوية ثم سجله الناس عن أنبيائهم وحرفوه فيما بعد ، ويحتمل أن يكون الله عز وجل قد أنزل كتباً أخرى غير الذي ذكره لنا ؛ فقد قال الله عز وجل : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ ﴾ ^(٤) ، قال الفخر الرازي : (وللوحي خصائص وللكتب السماوية خصائص وسمات وخص القرآن بمزيد من هذه الخصائص والسمات) ، وقد ذكرت في القرآن الكريم خصائصه وصفاته فهو : محكم ، مثاني ، حق ، عدل ، مفصل ، يفرق بين الحق والباطل ، يبين كل شيء يحتاجه المكلف في أمر دنياه وآخره وفيه الهداية والرحمة ، وآياته على نوعين : محكمة ومتشابهة ، وفيه عرض لآيات الله في الكون والنفس ، وفيه علم الساعة ، وهو أعلى كتاب ، وأحكم كتاب ، وفيه الإنذار

(٢) النازعات : ١٨ ، ١٩ .

(١) فاطر : ٢٤ .

(٤) البقرة : ٢١٣ .

(٣) البقرة : ١٢٩ .

والتبشير ، وهو الحكم الفصل لكل ما اختلف فيه الناس ، وهو شفاء لما في الصدور من أمراض وشكوك وأسئلة وحيرة ، وهذا وغيره تجده في القرآن الكريم مما وصف الله عز وجل كتابه ، كما سنرى ذلك .

وكلمة الإنجيل تعني البشارة ، والنصوص القرآنية تذكر أن عيسى عليه السلام جاء مبشراً برسول اسمه أحمد ، وقد وصف الله عز وجل رسالة عيسى بصفات تنطبق ضرورة على الإنجيل ، كما وصف الإنجيل بصفات ، ومن خلال ذلك تتحدد معالم الإنجيل : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ (١) ، ﴿ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٢) ، ﴿ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٣) .

وأما الزبور فلم يأت له وصف قرآني ولكن اسمه يوحي بأنه أقرب إلى الأنشودة والتذكير ، قال ﷺ : « لقد أوتي مزماراً من مزامير آل داود » (٤) . والمراد بالمزمارة هنا : الصوت الحسن .

﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ (٥) .

والمزامير الموجودة الآن في العهد القديم منها ما هو منسوب لداود ومنها ما هو منسوب لغيره ، ويظهر من قراءتها وكأن بعضها عليه طابع الوحي ، وبعضها نشيد لداود ، نفسه وبعضها نشيد لغيره ، والله أعلم .

(٢) المائة : ٤٦ .

(١) الصف : ٦ .

(٣) آل عمران : ٤٩ .

(٤) البخاري (٩٢ / ١) - ٦٦ - كتاب فضائل القرآن - ٣١ - باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن .
ومسلم (٥٤٦ / ١) - ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها - ٣٤ - باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن .
والترمذي (٦٩٣ / ٥) - ٥٠ - كتاب المناقب - ٥٦ - باب في مناقب أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .
وقال : هذا حديث غريب .

والنسائي : (١٨٠ / ٢) - ١١ - كتاب الافتتاح - ٨٣ - باب تزيين القرآن بالصوت .

(٥) الأنبياء : ١٠٥ .

وأما التوراة فقد وصفت في القرآن بأوصاف جامعة :

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمَرَ قَوْمَكِ يَا خُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ ^(٢) .

وأما صحف إبراهيم وموسى فقد ذُكِرَ بعض ما فيها بقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى * إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴾ ^(٣) .

وقد وردت إشارة إلى بعض ما في صحف إبراهيم بقوله تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ... ﴾ ^(٤) .

ولم تصلنا كل أخبار الرسل السابقين وما أنزل عليهم وما بلغوه أقوامهم إلا ما جاء في القرآن والسنة ، أما ما سوى ذلك فالأدلة الواضحات والتحقيقات القاطعات تشهد على التحريف والتبديل ، ومن ههنا تكفل الله عز وجل بحفظ القرآن الكريم ليبقى الحجة القطعية على الخلق في كل مابعث به الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فقد تضمن ذلك كله الآيات والمفروض والحكمة وتزكية النفس وزاد على ذلك ، وقد جعله الله معجزاً لتقوم به الحجة على الخلق جميعاً : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾ ^(٥) .

وقد جاء بالأحكام التي تسع الزمان والمكان وخفف فيه عن المكلفين ما شدد على أمم سابقة عقوبة لهم : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٦) .

* * *

(٢) الأعراف : ١٤٥ .

(٤) النجم : ٣٧ ، ٣٨ .

(٦) الأعراف : ١٥٧ .

(١) المائدة : ٤٤ .

(٣) الأمل : ١٤ - ١٩ .

(٥) المائدة : ٤٨ .

والإيمان بالقرآن يدخل فيه الإيمان بحروفه وقراءته ومضمونه ، ويدخل فيه الإيمان بالسنة شارحة الكتاب : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (١) .

- وأسهل طريقة لتتعرف على خصائص القرآن أن نعرف ما وصف الله عز وجل به كتابه ، أو ما سماه به ، أو ما وصف به رسول ﷺ الله كتاب الله وسماه به ، وقد أحصى الإمام الزركشي في كتابه (البرهان) ثمانية وأربعين اسماً ؛ من ذلك أنه روح : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ (٢) ، ومن ذلك النور : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ (٣) ، ومن ذلك الذكر : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٤) ، ﴿ وَمِنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ (٥) ، ومن ذلك الهدى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلتي هِيَ أَقْسَمُ ﴾ (٦) ، ومن ذلك جبل الله : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ (٧) ، ومن ذلك الحق : ﴿ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾ (٨) ، ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ (٩) ومن ذلك الشفاء : ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ (١٠) ، ومن ذلك الموعدة والرحمة : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١١) ، ومن ذلك المبين : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ (١٢) ، ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ (١٣) ومن ذلك أحسن الحديث : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدًى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (١٤) ، ومن ذلك المحكم : ﴿ كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ

(٢) الشورى : ٥٢ .

(٤) الحجر : ٩ .

(٦) الإسراء : ٩ .

(٨) الرعد : ١ .

(١٠) فصلت : ٤٤ .

(١٢) المائدة : ١٥ .

(١٤) الزمر : ٢٣ .

(١) النحل : ٤٤ .

(٣) المائدة : ١٥ .

(٥) طه : ١٢٤ .

(٧) آل عمران : ١٠٣ .

(٩) فصلت : ٤٢ .

(١١) يونس : ٥٧ .

(١٣) النحل : ٨٩ .

﴿ خَبِيرٌ ﴾^(١) . فكتاب اجتمعت فيه هذه الخصائص وغيرها مع عجز البشر أن يأتوا بأقصر سورة من سوره أو ثلاث آيات من آياته ففيه دليل أنه من الله عزوجل .

- إنك عندما تنظر إلى القرآن ككل تجده مدهشاً بما اجتمع فيه من تناسق وتوافق وتكامل وبما فيه من كمال في الأسلوب والفصاحة والمعاني : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾^(٢) .

- والقرآن فيه إعجاز ومعجزات ، فإعجازه قدر مشترك فيه ، وذلك وحده معجزة محسة قامت بها الحجة على العالمين ، إذ عجز المخاطبون وهم عاجزون إلى الأبد أن يأتوا بسورة من مثله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾^(٣) . فالعجز عن الإتيان بأدنى سورة من سوره هو مظهر إعجازه ، وهناك زيادة على الإعجاز معجزات تظهر حيثما وجدت شيئاً يستحيل أن يكون مصدره بشرياً كآيات التي تتحدث عن كونيات لم يكتشفها الإنسان إلا مؤخراً ، وإخباره عن الغيوب السابقة واللاحقة ، وأسرار وحدته إلى غير ذلك من أمور أطنب الكتاب في شرحها وتحدثنا عن بعضها في كتابنا (الرسول) ﷺ وفصلنا الكثير منها في التفسير .

- والحديث عن أسباب الإعجاز يطول وقد لا يدرك كل إنسان هذه الأسباب ولكن الحجة قائمة على البشر بالعجز وفي ذلك الكفاية ، والأسهل على الخلق أن يتعرفوا على معجزاته ، فقيام الحجة بها على العرب والعجم وكل مكلف لا يتارى فيه ، فمن معجزاته أنه قدم للمكلفين هداية كاملة في العقائد والعبادات والتشريع والأخلاق والآداب ومن معجزاته أنه قدم تصوراً عجيباً عن الكون والحياة وعن الزمان والمكان بما لم تعرف أبعاده إلا في عصرنا : ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾^(٤) ، ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا

(٢) النساء : ٨٢ .

(٤) الحج : ٤٧ .

(١) هود : ١ .

(٣) البقرة : ٢٣ ، ٢٤ .

لَمُوسِعُونَ ﴿ (١) ، ﴿ فلا أقسم بمواقع النجوم * وإنه لَنَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿ (٢) ، ﴿ أولم يرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴿ (٣) ومن معجزاته ما حدثنا به عن كونيات لم تعرف إلا في عصرنا ، ومن معجزاته ما أخبر به عن مستقبلٍ ووقع ، ومن معجزاته ما أخبر به عن أمم سألته ولم يكن العرب يعرفونها ، ومن معجزاته تَصَنُّهُ لكل ما في كتب أهل الكتاب من معانٍ مع أن محمدًا ﷺ كان أميًا ، ومن معجزاته التناسب في جميع ما تضمنه ظاهرًا وباطنًا من غير اختلاف فيه ، ومن معجزاته وفاءه بجادات البشر في الهداية في كل شيء ، ومن معجزاته التصرف في الأمثال والتصوير مما لا يخطر على قلب بشر : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿ (٤) .

- ولا شك أن لمعاني القرآن دخلًا في إعجازه ، ومع المعاني اجتمعت فصاحة لا مثيل لها ، وبلاغة لا مثيل لها ، وأسلوب لا مثيل له ، ونظم لا مثيل له ، وجزالة لا تصح من مخلوق بحال ، وحسن بيان بالغ ذروة الكمال ، وتصرف في لسان العرب على وجه لا يستقل به عربي حتى يقع منهم الاتفاق على إصابته في وضع كل كلمة وكل حرف في موضعه ، هذا مع ما اجتمع فيه من خصائص وصفات مع ما وجد فيه من روح وحياة كل ذلك عوامل في الإعجاز ، والأمر أوسع من ذلك .

وبعد ، فالإيمان بالكتب يشمل :

- الإيمان الإجمالي بكل كتاب أنزله الله عز وجل على كل نبي ورسول ، والإيمان التفصيلي بما سماه الله عز وجل لنا وذكره ، وهي : القرآن وهو أفضلها ثم التوراة وهي تالية له بالفضل ثم الإنجيل ثم الزبور ثم صحف إبراهيم وموسى .

- ومقتضى الإيمان بالكتب الاعتقاد بأنها وحى من الله عز وجل للرسل الذين أنزلت عليهم هذه الكتب .

(٢) الواقعة : ٧٥ ، ٧٦ .

(٤) الكهف : ١٠٩ .

(١) الذاريات : ٤٧ .

(٣) الأنبياء : ٣٠ .

- وأن الكتب السابقة على القرآن ضاعت أو حُرِّفَتْ أو بُدِّلَتْ أو غَيِّرَتْ أو اختلطت بغيرها وجاء القرآن مؤكداً لثوابها وذاكراً للتكليفات المستمرة وناسخاً للأحكام الخاصة .

﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ﴾ (١) .

﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ (٢) .

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ (٣) .

- الإيمان بالقرآن يقتضي الإيمان بعموم الخطاب فيه للمكلفين من الإنس والجن جميعاً ويقتضي الإيمان بخلود هذا الخطاب وأن المكلفين من الإنس والجن مخاطبون به حتى يرث الله الأرض ومن عليها وأنه شامل كامل ، وأنه الكتاب الوحيد الذي لم يداخله تغيير ولا تبديل ، وأنه حاكم وناسخ لكل كتاب سابق .

هذا وقد مرت معنا نصوص في القسم الأول من هذا الكتاب عن القرآن وستأتي نصوص في أقسام لاحقة في سياقاتها فلنكتفِ بما ذكرناه هنا كي لا يخلو هذا القسم من تذكير بكل ما يلزم في باب العقائد .

* * *

(٢) النساء : ١٣١ .

(١) المائدة : ٤٨ .

(٣) الأعراف : ١٥٧ .

الوصل
في:
التعريف على كتب بعض أهل الأديان
وفيه:
مقدمة وتعريفات ونصوص

المقدمة

لقد رأينا فيما مر اتجاهها نقله الفخر الرازي رحمه الله فيفيد أنه ما من رسول إلا وأنزل معه كتاب ، وذلك قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (١) .

كما أن ظاهر قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ (٢) ؛ فإذا أخذنا بظاهر هذا القول وعرفنا أنه مامن أمة إلا وقد أرسل لها رسول أو أكثر ، فالمفروض أن تكون هناك كتب كثيرة ذات أصل سماوي ، وقد خص القرآن بالذكر التوراة والإنجيل والزبور والقرآن وصحف إبراهيم وصحف موسى ، فكان القول الذي ذكره الفخر الرازي ، إن تخصيص هؤلاء بالذكر لا ينفي أن تكون هناك كتب أخرى ، هذا مع أن الآيتين اللتين صدرنا بها هذا الوصل يمكن أن يحملا على محامل أخرى ، كأن يراد بالكتاب المكتوب بمعنى المفروض ، فيكون المعنى : وأنزل معهم المفروضات على أهمهم ، إلا أن المتتبع للدراسات المقارنة الحديثة يرجح أن تكون هناك كتب أخرى ذات أصول سماوية ، ولكن هل هي كتب أنزلت من السماء ككتب ، أو أنها الوحي الذي أنزل على رسل جمعه أقوامهم في كتب ، فيكون المعنى الثاني هو المراد ؟ الأمر يحتمل .

وأيا كان الأمر فليس هناك كتاب ديني في العالم يستطيع أصحابه أن يدعوا أنه منقول تواتراً من هذا العصر إلى صاحب رسالة إلا القرآن الكريم ، ومن ههنا كان القرآن هو الحجة على كل التراث المنسوب إلى الله ورسله عليهم الصلاة والسلام .

ولا شك أن كل كتاب قام عليه دين بعد القرآن الكريم فإنه مكذوب على الله عز وجل لأن محمداً ﷺ خاتم النبيين بنص القرآن : ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ (٣) ، وإذا جعل الله عز وجل القرآن مفصلاً لكل شيء ، ومصدقاً للوحي الحق الذي سبقه ، ومهيئاً عليه ، فإنه يغني عن كل كتاب سابق ، ويشهد ببطلان كل ماخالفه من أخبار ، وينسخ

(٢) الحديد : ٢٥ .

(١) البقرة : ٢١٣ .

(٣) الأحزاب : ٤٠ .

كل تشريع لم يقره ، أما الأخبار التي لا تعارضه فليس على المسلم أن يصدقها أو يكذبها إذا كان مما يدخل في دائرة إمكانية القبول ، أما التشريعات السابقة على تشريعنا حتى ولو صحت نسبتها إلى نبي - وأنى يكون ذلك - فلا تدخل ضمن دائرة التكليف ولو سكت عنها شرعنا ، إلا إذا نص عليها ، وحتى في ذلك فإن الأصوليين مختلفون فيما لو قصَّ الله علينا شرع غيرنا دون أن ينسخه ، هل يعتبر شرعاً لنا أو لا ؟ والقول المشهور أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخه شرعنا ولكن بشرط أن يأتينا عن طريق الوحي المنزل على رسولنا عليه الصلاة والسلام .

ولكي يكون عند المسلم تصور عن الكتب الدينية القديمة فإننا نذكر شيئاً عنها :

١ - التعريف بكتب الهند الدينية

١ - كتب « الفيدا » وهي أقدم الكتب الدينية عند اليهود ، وهي أربعة كتب : (الريج فيدا) و (الياجور فيدا) و (الساما فيدا) و (أنار فيدا) وهذه الكتب هي أصول الديانة الهندوسية ، ولا يعرف من وضعها ، وهذا نموذج مترجم عن السنسكريتية من الكتاب الأول يتحدث عن إله الأعلى :

(هو الأعلى من كل شيء وهو الأسنى إله الآلهة ذو القوة العليا الذي أمام قدرته الغالبة ترتعد الأرض والسموات العالية أيها الناس استمعوا لشعري إنما هو إندرا إله الكون . هو الذي قهر الشياطين في السحاب ، وأجرى الأقمار السبعة الصافية الكبار ، واقتحم كهوف الكآبة والأكدار ، وأخرج البقرات الجميلة من الأرحام ، وأضاء النار القديمة من البرق في الغمام . ذلك هو إندرا البطل الجسور الجيش المتقدم للهجاء يناديه للنصرة يوم الحرب الأعزاء بصيته الذائع يهتفون ، والأذلاء يذكرون اسمه بشفاهم ويهمسون . وقائد الجيش على العجلة الحربية يدعو ويستنصر إندرا إله الحرب . الأرض والسماء تعترفان بسلطانه وكأله ، والجبال المرتعدة تخشع له وتسجد لجلاله . هو الذي يرسل صواعق السماء على أعدائه فلتهد إليه السكائب المقدسة فإنه يقبل هذه الحمر : حمر سوما ويستمع للشعر وأغاني الولاء له . البقرات وأفراس الوغي له القرى والمساكن وعجلات الحرب هو يرفع الشمس بيده

اليني ويفتح الأبواب المحر من شفق الفجر فيمزق السحاب الأحمر تمزيقاً ويرسل شأيب المطر لنصدق به تصديقاً (١) ا . ه .

ويعتقد الباحثون أن « الفيدا » جاءت مع الشعوب الآرية التي غزت الهند ، وهناك خلاف بين الباحثين حول منشأ الآريين الغزاة للهند ، هل هو تركستان أو أوربا، وفي كلا الحالتين فإن الاحتمال الأكبر أن تكون الأصول السماوية الصحيحة للشيدا قد نزلت على هذه الشعوب ثم حملتها إلى الهند ثم تتابع إرسال الرسل إلى الهند ، وإن كنا لا نستطيع التحديد الجازم فيمن هو رسول وفيما هو وحي سماوي .

٢ - (قوانين مانو) وهي التي سجل فيها أقدس نظام طبقي في العالم ، وهذا نسفة « بوذا » بعد ذلك في ديانته .

٣ - (المهابارتا) وهي قصيدة طويلة ، ومؤلفها شخص اسمه « وياس » ، وهي أشبه بالإلياذة والأوديسة عند اليونان .

٤ - (كينا) وهو منسوب إلى رجل اسمه « كرشنة » وكرشنة عند الهنود كالمسيح عند المسيحيين بعد تحريف ديانتهم ، حتى إن كثيراً مما وصف به المسيح عليه السلام موصوف به كرشنة مما يعتقد معه أن أحد الجانبين أخذ من الآخر ، ومن كلام كرشنة في هذا الكتاب : « لقد أضلت كلمات ويدا عقلك ، فصرت لا تفهم قيمة الفرض وما يتبعه من الواجبات ، والذين يتمسكون بألفاظ ويدا وحدها ، ويرونها كل شيء ، يركبون شططاً ، إنهم إنما يجرون وراء أهوائهم النفسية . يمتنون أنفسهم بالجنة ، لأنهم حريصون على لذائذ الحياة ، فيقومون بطقوس يرونها تضمن لهم الجنة ، ولذلك تلبلت عقولهم ، وتشعبت سبلهم ، وضلت أعمالهم ، فهم في حيرة وارتباك ، يجرون وراء شهواتهم ، ولا يستطيعون حصر أفكارهم في نقطة واحدة . »

« أما أنت ، فكن فوق القشور الويدية . لا تقلقك أفكار الراحة أو التعب ، النجاح أو الخيبة ، بل كن مطمئناً منشرحاً في روحك ، والعامل الذي وصل إلى الحقيقة ، ليست

(١) « أدبان الهند الكبرى ، للدكتور / أحمد شلبي .

الكتب الوبديّة له إلا كبر في مكان ذي أنهار ، فعليك أن تقوم بواجبك ، لأنه واجب عليك ، واجمع عقلك على هذه النقطة وحدها .. » .

« اعلم أن أشد أعداء الإنسان اثنتان : الشهوة والغضب. وهما اللذان يدفعانه إلى الذنوب ، وكما يغطي الدخان النار ، ويكدر الغبار صفاء المرآة ؛ كذلك الشهوة والغضب يغطيان عقل الإنسان ، فعلى الإنسان أن يقتل هذين العدوين » .

« والذي يقوم بواجبه كما قلت ، ييزغ نور العرفان في داخله كما تيزغ الشمس في السماء ، فيرى ربه بعين قلبه ، ويسعد بالنجاة بعد أن تذهب ذنوبه وتحل محلها الحسنات » .^(١) هـ
 ٥ - (بوجاواسفسها) ولا يعرف مؤلف هذا الكتاب ، وهو منظومة شعرية تحتوي على أربعة وسبعين ألفاً من الأبيات .

٦ - (رامابانا) ولا يعرف مؤلفه ولا تاريخ تأليفه ، وهو أقرب إلى أن يكون كتاباً في أنظمة الحكم . هذه هي أهم كتب الديانة الهندوسية^(٢) .

أما الديانة البوذية ، فالمعروف أنها لم تسجل في حياة بوذا ، وقد ظهر الاختلاف الكبير بين أتباعه ففقدوا مجلساً كبيراً بعد زمن من وفاته عام (٤٨٣ ق م) ، وطلبوا من ثلاثة من أكبر تلامذته أن يتحدثوا عن موضوع رئيسي من تعاليم بوذا ، فتحدث أحدهم عن العقائد وأخر عن الشريعة وأخر عن الحكايات ، وهي مع ذلك بقيت تتناقل شفهيّاً حتى عهد الإمبراطور آسوكا عام (٢٤٢ ق م) ومن هنا فإننا لا نستطيع الثقة بما سجل بعد هذه السنين الطويلة ، وكان التحريف والتبديل والجهل عوامل انتقلت بالبوذيين من اعتبار بوذا حكماً ابتداءً إلى تأليهه في النهاية ، فحدث عندهم ما حدث عند النصارى بينما يروي أتباعه عنه هذه الحكاية : (أن أحد تلاميذه قال له مرة : إنني أيها السيد أوّمنُ بكل قلبي أنه لم يوجد قط ، ولا يوجد الآن ، ولن يوجد إلى آخر الدهر مرشد أعظم قدراً وأكثر عقلاً من مرشدنا المبارك .

(١) « أديان الهند الكبرى » للدكتور / أحمد شلبي .

(٢) راجع « أديان الهند الكبرى » لأحمد شلبي .

فأجاب بوذا : هل أنت قد عرفت كل العارفين الذين سبقوني ؟ وهل عرفت كل العارفين الذين يأتون بعدي ؟

فأجاب التلميذ : لا ياسيدي فلم يتيسر لي ذلك .

قال بوذا : هل عرفتني كل المعرفة ؟ وتوغلت في نفسي كل التوغل ؟

فقال التلميذ : لا ياسيدي وكيف لي ذلك ؟

فقال بوذا : فَلِمَ إِذَا أُسْرَفْتَ فِي قَوْلِكَ وَجَعَلْتَنِي خَيْرَ النَّاسِ وَأَنْتَ لَا تَعْرِفْنِي وَلَا تَعْرِفُ النَّاسَ ؟ (١) ا. هـ .

ب - التعريف ببعض كتب الصين الدينية

لانعرف شيئاً عن أديان الصين القديمة إلا عن دينين - لا زالوا موجودين حتى الآن : الطاوية المنسوبة لـ (لوتس) والكونفوشيوسية المنسوبة « لكونفوشيوس » ، وقد جُمِعَت آراء لوتس وأحاديثه في كتاب اسمه « كتاب الأخلاق » وهو يدعو إلى القناعة والزهد والتسامح المطلق ومقابلة السيئة بالحسنة ، وقد اجتمع به كونفوشيوس في أخريات حياته ، ويدعي أنه لم يوافقهم على بعض آرائه ، والكونفوشيوسية أكثر انتشاراً وقد جمع تلاميذ كونفوشيوس آراءه في كتاب « الحوار » وهو مترجم إلى اللغة العربية .

والمعروف عنه أنه لخص كثيراً من الكتب الصينية القديمة ، ولا نعرف أنه تُرجمَ منها شيء إلى اللغة العربية ، فلربما استطاع الدارس أن يلمح فيها شيئاً يوصل إلى استئناس في شأن أديان الصين القديمة .

ج - التعريف ببعض كتب الفرس الدينية

المشهور من كتب الفرس الدينية كتاب « الزندافستا » المنسوب إلى « زرادشت » ، ويذكر أبو الكلام آزاد في رسالته عن ذي القرنين أن الرواية الفارسية تذكر أن صحيفة زرادشت

(١) المرجع السابق .

الدينية دونت في جلود اثني عشر ألف ثور بجبر من الذهب ، واحترقت أيام جرب الإسكندر ، فيقول أبو الكلام :

(ولما تأسست الإمبراطورية الساسانية بعد خمسمائة سنة من الإسكندر ، حاول الفرس لم شعث الدين الزرادشتي من جديد ، فكما جمع عذرا التوراة بعد أسر بابل ، كذلك يقال إن أردشير بايكان أمر بجمع كتاب أوستا من جديد إلا أن خصوصيات الدين الحقيقية كانت قد تحرفت بتغيرات وإضافات كثيرة ، ومسخت حقيقتها ، فالدين الزرادشتي في شكله الجديد ، لم يكن دينا خالصا ، بل أصبح خليطا من المجوسية القديمة ، واليونانية ، والزرذشتية . وقد زاد الطين بلة الموبدون والمفسرون بحواشيهم وشروحهم وتفسيرهم التي ذهبت بالدين بعيدا عن أصله) (١) . ا هـ .

ويقول البستاني في دائرة معارفه : «لزرادشت كتاب آخر في الرؤيا صنعته علماء القرن الثاني والأول قبل الميلاد» . ا هـ .

أقول : وفيما تبقى من « الزندافستا » الحالية بشارة واضحة برسولنا عليه الصلاة والسلام ذكرها العقاد في كتابه مطلع النور ونقلناها في كتابنا (الرسول ﷺ) وهذا يشهد لرسالة زرادشت والله أعلم .

د - التعريف ببعض الكتب اليهودية الدينية

الكتب الدينية لليهود قبل المسيح عليه السلام تتألف من قسمين رئيسيين :

أولاً : أسفار العهد القديم .

ثانياً : التلمود ، وتختلط في أسفار العهد القديم السير الذاتية للأنبياء بنصوص الوحي بالتاريخ اليهودي . ويكاد المؤرخون والمحققون يجمعون أن أكثر أسفار العهد القديم كتبت بعد مئات السنين من تاريخ أحداثها أو وجودها يقول (ويل ديورانت) : « ويبدو أن أسفار التوراة الخمسة قد أخذت صورتها الحاضرة حوالي عام ٣٠٠ ق - م » ، ويقرر (ويلز)

(١) رسالة ﴿ ويسألونك عن ذي القرنين ﴾ .

« أن أسفار العهد القديم جمعت لأول مرة في بابل وظهرت في القرن الخامس قبل الميلاد » .

وقد جمعت هذه الأسفار من الروايات الشفهية المتوارثة ولذلك داخلها الخلط والخطب وأكبر مثال على ذلك أنك تجد زبور داود مختلطاً بما هو وحي ليس منسوباً لأحد وبما هو قصائد منسوبة لداود قالها في مناسبات وبما هو قصائد منسوبة لغير داود .

وأما التلمود فهو الروايات الشفهية التي تناقلها الحاخامات جيلاً بعد جيل وقد ابتدأ تدوين التلمود بعد مائة وخمسين سنة من عهد المسيح ثم تكامل تدوينه من بعد ويعتبره بعض اليهود أقوى إلزاماً من التوراة ومن هذا كله ندرك صعوبة معرفة ما هو وحي صحيح من مجموع هذا التراث ^(١) .

هـ - التعريف ببعض كتب النصارى الدينية

أنزل الله على المسيح عليه السلام إنجيلاً واحداً ، وكان للمسيح عليه السلام سيرة ذاتية ، والأنجيل الحالية المعتمدة عند النصارى يختلط فيها ما هو سيرة ذاتية للمسيح بعظاته بما يمكن أن يعتبر من الإنجيل بما زاده المحرفون وكل ذلك من خلال رواية مدرسة بولس الذي حرف دين المسيح واختلف مع الحواريين وخالفهم ولم يكن هو من تلاميذ المسيح عليه السلام . وهذه الأنجيل الأربعة كتبت بعد سنة ٦٣ ميلادية ، وكانت هناك أنجيل أخرى ورسائل للحواريين وكل ذلك ألغاه مجمع نيقية عام ٣٢٥ ميلادية حيث تغلب فكر بولس ومدرسته القائلين بالوهية المسيح ، جاء في كتاب المسيحية لأحمد شلبي عن أسفار العهد الجديد بما في ذلك الأنجيل الأربعة :

(إن هذه السبعة والعشرين سفراً أو الرسالة الموضوعية من قبل ثمانية كتّاب لم تدخل في عداد الكتب المقدسة باعتبار مجموعة هيئتها بصورة رسمية إلا في القرن الرابع بإقرار مجمع نيقية العام وحكمه (سنة ٣٢٥ م) لذلك لم تكن أي من هذه الرسائل مقبولة ومصدقة لدى الكنيسة وجميع العالم العيسوي قبل التاريخ المذكور ، ثم جاء من الجماعات العيسوية في الأقسام المختلفة من كرة الأرض ما يزيد على ألفي مبعوث روحاني ومعهم عشرات الأنجيل

(١) راجع « اليهودية » لأحمد شلبي .

ومئات الرسائل إلى نيقية لأجل التدقيق ، وهناك تمّ انتخاب الأناجيل الأربعة من أكثر من أربعين أو خمسين إنجيلاً وتمّ انتخاب الرسائل الإحدى والعشرين من رسائل لا تعد ولا تحصى وصادق عليها ، وكانت الهيئة التي اختارت العهد الجديد هي تلك الهيئة التي قالت بألوهية المسيح . وكان اختيار كتب العهد الجديد على أساس رفض الكتب المسيحية المشتبهة على تعاليم غير موافقة لعقيدة نيقية وإحراقها كلها ، حتى عمل بهذه الأناجيل الأربعة ، مع أنه لوضح نسبة الأناجيل إلى أصحابها لكانت أسبق من الرسائل ، ويؤكد هذا الكاتب : أن الأناجيل الأربعة لم تكن موجودة في زمن الحوارين الخمسة أو الستة الذين كتبوا تلك الرسائل لأن الرسائل لا تبحث عن محتويات هذه الأناجيل قطعاً ولا تشير إليها «^(١)» . ا. هـ .

و - التعريف ببعض كتب الصابئة الدينية

وعند صابئة العراق الحاليين كتاب يتكتمون عليه ويدعون نسبه إلى شيث بن آدم وإدريس عليهم السلام .

هذا العرض السريع لبعض الكتب الدينية المعروفة في العالم ترينا أنه لا يوجد غير القرآن كتاباً إلهياً قطعي النسبة إلى الله ومنقول لنا تقيلاً قطعياً ، قال تعالى عن القرآن : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(٢) فقد تعهد جل جلاله بحفظ القرآن وكلف بحفظه المسلمين ، أما غير القرآن فقد كلف أصحابه بحفظه ولم يتعهد بحفظه فقصر أصحاب ذلك بالحفظ بل بدلوا وغيروا .

فائدة :

ذكر القرآن الكريم صحف إبراهيم عليه السلام وقد تعرض لذلك الشيخ عبد الرحمن حبنكة في كتابه العقيدة الإسلامية فذكر ما يلي :

(لقد أخبرنا القرآن بأخباره الصريحة عن الصحف الأولى وذكر منها صحف إبراهيم عليه

(١) « المسيحية » للدكتور أحمد شلبي .

(٢) الحجر : ٩ .

السلام ولكن هذه الصحف مفقودة فلا يعرف منها شيء إلا بعض حقائق في الدين ، أشار القرآن إلى أنها مما تضمنته هذه الصحف .

ا - فن ذلك قوله تعالى في سورة (النجم) :

﴿ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَا تَنْزِيلَ وَازْرَأَ وَزَرَ * أُخْرَى * وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى * وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى * ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى * وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى * وَأَنْهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى * وَأَنْهُ هُوَ آمَاتَ وَأَحْيَا * وَأَنْهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى * مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تَمَنَّى * وَأَنْ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْأُخْرَى * وَأَنْهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى * وَأَنْهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى * وَأَنْهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى * وَتَمُودَ فَمَا أَبْقَى * وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِنْهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى * وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى * فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ﴾ (١) .

أقنى : أعطى من الرزق والأموال ما يقتنى ويدخر . الشعرى : نجم وضء يقال له : مرزَم الجوزاء ، ويسمى الشعرى العَبُور ، وقد عبدته طائفة من العرب . المؤتفكة : هي قرى قوم لوط ، وسميت هذه القرى مؤتفكة لأنها ائتفكت بأهلها ، أي انقلبت . أهوى : أي أوقعها وأسقطها - بعد رفعها عن أماكنها - من الأرض إلى الفضاء .

فهذه الحقائق الدينية التي أعلنتها هذه الآيات مما أنزله الله في صحف إبراهيم وموسى ؛ كما هو ظاهر في مدلول الآيات .

ب - ومن ذلك قوله تعالى في سورة (الأعلى) :

﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةَ خَيْرًا وَأَبْقَى * إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴾ (٢) .

ونهي هذا الوصل بذكر نصوص تحدد الموقف من روايات اليهود والنصارى ومن باب أولى غيرهم ونذكر فيها بأدب المسلم في التمسك بالقرآن الكريم وإهمال ما عداه إلا لضرورة الخدمة الإسلامية :

(النصوص)

٨٠٩ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا تُصدّقوا أهل الكتاب بما يُحدّثونكم عن الكتاب ، ولا تُكذّبوهم ، وقولوا : آمناً بالله وما أنزل إلينا ، لأن الله تعالى أخبر أنّهم كتّبوا بأيديهم ، وقالوا : هذا من عند الله » .

وفي رواية ^(١) قال : كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ، ويفسّرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال النبي ﷺ : « لا تُصدّقوا أهل الكتاب .. » وذكر الحديث .

٨١٠ - * روى البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنها قال : يا معشر المسلمين ، كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء ؟ وكتابكم الذي أنزل الله على نبيكم أحدث الكُتُبِ بالله ، تقرؤونه مخضاً لم يشب ، وقد حدّثكم الله أن أهل الكتاب بدّلوا كتاب الله ، وغيّروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب ، وقالوا : هذا من عند الله ، ليشتروا به ثمناً قليلاً ؟ أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ؟ ولا والله ، ما رأينا منهم رجلاً قطُّ يسألكم عن الذي أنزل عليكم .

٨١١ - * روى البخاري عن حميد بن عبد الرحمن رحمه الله ، قال : سمعت معاوية رضي الله عنه يحدث رهطاً من قریش بالمدينة - وذكر كعب الأحمار - فقال : إن كان لمن أصدق هؤلاء الحدّثين الذين يُحدّثون عن الكتاب ، وإن كُنّا مع ذلك لنَبْلُو عليه الكذب .

أقول : إن كعباً من الثقات إلا أن الكذب يطرأ على رواياته عن أهل الكتاب بسبب كذبهم هم . لا أنه كان يتعمد الكذب عليهم أو على غيرهم .

٨٠٩ - البخاري (١٣ / ٢٢٢) - ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - ٢٥ - باب قول النبي ﷺ : « لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء » .

(١) البخاري (٨ / ١٧٠) - ٦٥ - كتاب التفسير - ١١ - باب ﴿ قولوا آمناً بالله وما أنزل إلينا ﴾ .

٨١٠ - البخاري (١٣ / ٢٢٢) - ٩٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة - ٢٥ - باب قول النبي : « لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء » .

٨١١ - البخاري ، الموضوع السابق .

٨١٢ - * روى أحمد عن ابن أبي نملة الأنصاري ، أن أباه أبا نملة الأنصاري أخبره أنه بينما هو جالس عند رسول الله ﷺ جاءه رجل من اليهود ، ومراً بجنابة ، فقال : يا محمد هل تتكلم هذه الجنابة ؟ فقال رسول الله ﷺ : « الله أعلم » . فقال اليهودي : إنها تتكلم ، فقال رسول الله ﷺ : « ما حدثكم أهل الكتاب ، فلا تصدقوهم ، ولا تكذبوهم ، وقولوا : آمناً بالله وكتبه ورسله ، فإن كان باطلاً لم تصدقوه ، وإن كان حقاً لم تكذبوه » .

قال البغوي : وهذا أصل في وجوب التوقف عما يشكل من الأمور والعلوم . فلا يقضى فيه بجواز ولا بطلان ، وعلى هذا كان السلف . اهـ .

٨١٣ - * روى أحمد عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ حين أتاه عمر ، فقال : إنا نسمع أحاديث من يهود نعجبنا ، أفترى أن نكتب بعضها . فقال : « أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى ، لقد جئتمكم بها بيضاء نقية ، ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا أتباعي » .

قال البغوي : قوله : « أمتهوكون » أي : متحيرون أنتم في الإسلام ، لا تعرفون دينكم حتى تأخذوه من اليهود والنصارى !!

وقوله : « بيضاء نقية » أراد الملة ، لذلك جاء بالتأنيث ، كقوله سبحانه وتعالى :

٨١٢ - أحمد (٤ / ١٣٦) .

وأبو داود (٣ / ٣١٨) - كتاب العلم - باب رواية حديث أهل الكتاب .

وشرح السنة (١ / ٢٦٨) .

قال الشيخ شعيب محقق شرح السنة :

(وابن أبي نملة ، وثقه ابن حبان ، وأخرج حديثه في « صحيحه » رقم (١١٠) موارد ، ويشهد له حديث أبي

هريرة عند البخاري [الذي سبق] فيتموى به . ا . هـ .

٨١٣ - أحمد (٣ / ٢٨٧) .

وشرح السنة (١ / ٢٧٠) .

قال الشيخ شعيب محقق شرح السنة : حديث حسن ... [وفيه] مجالد ضعيف ، وله شاهد بنحوه من حديث

عبد الله بن شداد عند أحمد ٣ / ٤٧٠ ، ٤٧١ وفي سنده جابر الجعفي ، وآخر من حديث عمر عند أبي يعلى ، وفيه

عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي ، وهو ضعيف ، وانظر « جمع الزوائد » ١ / ١٧٣ ، ١٧٤ . ا . هـ .

﴿ وذلك دين القيمة ﴾ ^(١) أي : تفسير الملة القيمة الحنيفة .

وروي ^(٢) أن كعب الأحمار جاء إلى عمر بمصحف ، فقال : يا أمير المؤمنين في هذا التوراة ، أفأقرأها ؟ فقال : إن كنت تعلم أنها التوراة التي أنزلت على موسى يوم طور سيناء فاقراها ، وإلا فلا .

أقول :

لم ننقل هاهنا كثيراً من النصوص الحديثية المتعلقة بالقرآن لأنها ستأتي معناري في القسم اللاحق : قسم العبادات الرئيسية أثناء الكلام عن تلاوة القرآن وتفسيره فلتراجع هناك .

* * *

الفصل السابع

في:

الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام

وفيه:

مقدمة ونصوص ومسائل وفوائد ووصالان

المقدمة

معرفة الرسل هي التي تتحقق بها معرفة الله عز وجل فإلم يعرف الإنسان الرسل عليهم الصلاة والسلام ويؤمن بهم ويسلم لهم ويطيعهم فإنه لا يعرف الله عز وجل ، ولا يقوم بحقوقه ، ولذلك نجد آية في كتاب الله أقامت بيعة الرسول مقام بيعة الله ، كما نجد آية أخرى أقامت طاعة الرسول ﷺ مقام طاعة الله : ﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ﴾ (١) . ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ (٢) .

لقد ذكرنا أن الله عز وجل له الصفات العليا والأسماء الحسنى وله الربوبية والألوهية والمالكية ولا نعرف مقتضيات وتفصيلات حقوق هذه المعاني إلا من خلال الرسل عليهم الصلاة والسلام :

فالعباداة والمعبودية ، والتشريع ، والطريق إلى رضوان الله تعالى لا سبيل إلى معرفتها إلا بالرسول عليهم الصلاة والسلام :

﴿ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ﴾ (٣) .

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٤) .

ومن هنا وغيره فإن الذين لا يؤمنون برسول الله ليسوا مؤمنين ، بل الكفر بواحد من الرسل كفر بالله وكفر بالرسول بأن واحد :

﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا ﴾ (٥) .

ولذلك كان الإيمان بالرسول هو الركن الرابع من أركان الإيمان وكان الدخول في الإسلام بالنطق بمجموع الشهادتين ، وإنما يعرف الرسول ﷺ بصفاته وبالمعجزات التي يظهرها الله

(٢) النساء : ٨٠ .

(٤) الأنبياء : ٢٥ .

(١) الفتح : ١٠ .

(٣) النحل : ٢ .

(٥) النساء : ١٥٠ ، ١٥١ .

على يديه والتي قد يكون منها النبوءات التي تتحقق ، وبالثرات الطيبة الخيرة ، ورسولنا ﷺ كان له من الصفات أرقاها ومن المعجزات أكثرها وأخلدها وأظهرها ومن النبوءات ما يتحقق في الجيل بعد الجيل ومن الثرات أحلاها وأطيبها وأعذبها ، وقد بشرت به الرسل السابقون وقد تعرضنا لذلك تفصيلاً في كتابنا «الرسول» صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

وقد أعطانا القرآن الكريم تصوراً كاملاً عن موضوع الرسل عليهم الصلاة والسلام .

- مما ذكره أن النبوة والرسالة قائمة على الاصطفاء فليس للكسب فيها مدخل ، وإن كان الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أصفى الناس قلباً وأعلام استعداداً قال تعالى : ﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾^(١) ، ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس ﴾^(٢) ، ﴿ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ﴾^(٣) . وقال في حق إبراهيم وإسحاق ويعقوب عليهم السلام : ﴿ وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار ﴾^(٤) وقال في حق إبراهيم عليه السلام : ﴿ ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين ﴾^(٥) ، وقال في حق موسى عليه السلام : ﴿ إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ﴾^(٦) ﴿ وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ﴾^(٧) .

- وما ذكره القرآن أنه ما من أمة إلا وقد أرسل لها رسول ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسلاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾^(٨) ﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾^(٩) ، ﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسلاً يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾^(١٠) ، ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾^(١١) .

(٢) الحج : ٧٥ .
(٤) ص : ٤٧ .
(٦) الأعراف : ١٤٤ .
(٨) النحل : ٣٦ .
(١٠) القصص : ٥٩ .

(١) الأنعام : ١٢٤ .
(٣) النحل : ٢ .
(٥) البقرة : ١٣٠ .
(٧) طه : ١٣ .
(٩) فاطر : ٢٤ .
(١١) إبراهيم : ٤ .

وقد ختم الله النبوة والرسالة بمحمد ﷺ وجعله رسولا للعالمين من الإنس والجن ﴿ ما كان محمد أباً أحدي من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ (١) ، ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ﴾ (٢) ، وكما أنه رسول الله إلى كافة الإنس فهو رسول إلى الجن : ﴿ وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن ﴾ (٣) ﴿ إن هو إلا ذكرٌ للعالمين ﴾ (٤) ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ﴾ (٥) ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ (٦) .

- وما ذكره القرآن أنه لم يقصص علينا نبأ المرسلين فقال : ﴿ منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ﴾ (٧) .

﴿ ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ﴾ (٨) .

والقول الراجح عند العلماء أن عدد الرسل الذين ذكروا في القرآن خمسة وعشرون على خلاف في ذي الكفل والراجح أنه رسول .
والرسل الذين ذكرهم القرآن هم :

آدم - إدريس - نوح - هود - صالح - إبراهيم - لوط - إسماعيل - إسحاق - يعقوب - يوسف - أيوب - شعيب - موسى - هارون - يونس - داود - سليمان - إلياس - اليسع - ذو الكفل - زكريا - يحيى - عيسى - محمد - عليهم الصلاة والسلام جميعاً .

- وصف القرآن بعض الرسل بأنهم أولوا عزم لكثرة ما صبروا وتحملوا وما قاموا به قال تعالى : ﴿ فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ﴾ (٩) وهم المخصوصون بالذكر في سورة الأحزاب : ﴿ ولقد أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى

(٢) سبأ : ٢٨ .

(٤) التكوين : ٢٧ .

(٦) آل عمران : ٨٥ .

(٨) النساء : ١٦٤ .

(١) الأحزاب : ٤٠ .

(٣) الأحقاف : ٢٩ .

(٥) الأعراف : ١٥٨ .

(٧) غافر : ٧٨ .

(٩) الأحقاف : ٢٥ .

ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقًا غليظًا ﴿ (١) .

وهم في الفضل عند أهل العلم على الترتيب التالي :

محمد - إبراهيم - موسى - عيسى - نوح عليهم الصلاة والسلام .

وما ميز الله به الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام الوحي :

﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي ﴿ (٢) .

﴿ إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده ﴿ (٣) .

﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم ﴿ (٤) .

- والوحي الذي خص به النبيون والمرسلون هو كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه مخاطبًا به ذلك النبي بأنه نبي ، وطرائق ذلك ما ذكره القرآن : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحي بإذنه ما يشاء ﴿ (٥) ، فهناك الإلقاء المباشر في قلب الرسول ﷺ وهناك الكلام المباشر من الله عز وجل من وراء حجاب وهناك الوحي بواسطة الملك ، وصور الملك بالوحي كثيرة والرسول الرئيسي المكلف بالوحي هو جبريل عليه السلام : ﴿ نزل به الروح الأمين * على قلبك لتكون من المنذرين ﴿ (٦) .

- والعقل والنقل متضافران على أن الرسل عليهم الصلاة والسلام لا بد أن يتصفوا بأربع صفات رئيسية : الصدق والأمانة والتبليغ والفتانة .

والصدق هو مطابقة الخبر للواقع ، قال تعالى : ﴿ وصدق الله ورسوله ﴿ (٧) .

وقال : ﴿ ولو تقول علينا بعض الأقاويل * لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا منه الوتين * فما منكم من أحد عنه حاجزين ﴿ (٨) .

(٢) الكهف : ١١٠ .

(٤) الأنبياء : ٧ .

(٦) الشعراء : ١٩٣ ، ١٩٤ .

(٨) الحاقة : ٤٤ - ٤٧ .

(١) الأحزاب : ٧ .

(٣) النساء : ١٦٣ .

(٥) الشورى : ٥١ .

(٦) الأحزاب : ٢٢ .

﴿ فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ (١) .

وأما الأمانة فهي العصمة ومعناها حفظ ظواهرهم وبواطنهم عن التلبس بمعضية فهي في اصطلاح العلماء القيام بالتكليف وهو الأمانة بمعناها العام : ﴿ إنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان ﴾ (٢) .

واتصافهم بالأمانة هو مقتضى التكليف الإلهي باتباعهم والاقتراء بهم :

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (٣) .

﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾ (٤) .

﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ (٥) .

﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه ﴾ (٦) .

﴿ وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ﴾ (٧) .

﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ﴾ (٨) .

ومعنى الفطانة القدرة على إقامة الحجة ومايستتبع ذلك من وفور عقل وقوة فهم وسرعة بديهة لأن مهمتهم إقامة الحجة بدين الله على المكلفين من خلق الله :

﴿ رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (٩) .

﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ﴾ (١٠) .

﴿ يانوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا ﴾ (١١) .

(٢) الأحزاب : ٧٢ .

(٤) النساء : ٦٤ .

(٦) المتحنة : ٤ .

(٨) الأنبياء : ٩٠ .

(١٠) الأنعام : ٨٣ .

(١) الأنعام : ٣٣ .

(٣) آل عمران : ٣١ .

(٥) الأحزاب : ٢١ .

(٧) هود : ٨٨ .

(٩) النساء : ١٦٥ .

(١١) هود : ٢٢ .

ومعنى التبليغ إيصال رسالات الله إلى من أمروا بتبليغهم إياها :

﴿ الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدًا إلا الله ﴾ (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ (٢) .

﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِهِمْ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ (٣) .

- ومن قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ ﴾ (٤) أخذ العلماء أنه لم تكن نبوة ولا رسالة في جنس الإناث ، أما خطاب الملائكة لمرم عليها السلام فلم يكن بوصف النبوة بل كان كرامة لها من الله بوصف الصديقية ، قال تعالى : ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ (٥) ، وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ ﴾ (٦) ؛ فيحتمل أنه إلهام أو خطاب بواسطة ملك ولكن ليس بوصف النبوة بل هو كرامة وولاية .

- وقد جعل الله عز وجل العلامة على صدق الرسول هي المعجزة الخارقة للعادة التي يعجز المخاطبون عن الإتيان بمثلها قال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ (٧) فما من رسول إلا وقد أوتي معجزة تقوم بها الحجة على المخاطبين برسالته وقد يكون للرسول معجزة واحدة وقد تكون له معجزات كثيرة ، والمعجزة الرئيسية لرسولنا ﷺ هي القرآن ، وهي معجزة فيها معجزات ، ولكنه مع القرآن أوتي معجزات أخرى كثيرة عليه الصلاة والسلام .

ومن وظائف الرسل عليهم الصلاة والسلام :

١ - إقامة العدل : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ (٨) .

٢ - الدعوة إلى الله : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ (٩) .

(٢) المائة : ٦٧ .

(٤) الأنبياء : ٧ .

(٦) القصص : ٧ .

(٨) الحديد : ٢٥ .

(١) الأحزاب : ٣٩ .

(٣) النحل : ١٢٥ .

(٥) المائة : ٧٥ .

(٧) الحديد : ٢٥ .

(٩) يوسف : ١٠٨ .

﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ﴾ ^(١) .

٣ - تعليم الكتاب والحكمة وتزكية الأنفس وتعليم الناس ما لا يعلمونه إلا بواسطة الوحي مما يحتاجون إليه :

﴿ وبعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم ﴾ ^(٢) .

﴿ كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴾ ^(٣) .

- شرح الكتاب للناس :

﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ ^(٤) .

٥ - التبشير والإنذار :

﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ ^(٥) .

- والرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام يتفاضلون عند الله ، قال تعالى :

﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ ^(٦) .

﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ ^(٧) .

- كما أن أمم المرسلين تتفاضل : فقد فضل الله بني إسرائيل على عالم زمانهم :

﴿ ولقد اخترناهم على علم على العالمين ﴾ ^(٨) .

- وقد جعل الله عز وجل أمة محمد خير الأمم :

(١) البقرة : ١٢٩ .

(٢) النحل : ٤٤ .

(٣) البقرة : ٢٥٣ .

(٤) الدخان : ٣٢ .

(٥) النحل : ١٢٥ .

(٦) البقرة : ١٥١ .

(٧) النساء : ١٦٥ .

(٨) الإسراء : ٥٥ .

﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ﴾ (١) .

- وبيعتة الرسل عليهم الصلاة والسلام تقوم الحجة على المكلفين فيطالبون بالأصول والفروع ويستحقون العذاب في الدنيا والآخرة إذا عاندوا :

﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (٢) .

﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ (٣) .

﴿ ولو أننا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً ﴾ (٤) .

- ومن قوله تعالى :

﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون * وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴾ (٥) .

وأمثال ذلك بحث العلماء موضوع ما يجوز على الرسل عليهم الصلاة والسلام من أحكام البشرية :

﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ﴾ (٦) .

﴿ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية ﴾ (٧) .

- ودعوة الرسل عليهم الصلاة والسلام واحدة هي الدعوة إلى التوحيد والعبادة والعبودية والاستسلام لله عز وجل فيما أوحاه إلى أنبيائه .

﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ (٨) .

(٢) النساء : ١٦٥ .

(٤) طه : ١٣٤ .

(٦) الفرقان : ٢٠ .

(٨) الشورى : ١٣ .

(١) آل عمران : ١١٠ .

(٣) الإسراء : ١٥ .

(٥) الأنبياء : ٨٠ ، ٧ .

(٧) الرعد : ٣٨ .

﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (١) .

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) .

﴿ واتبع ملة آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ﴾ (٣) .

﴿ إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ﴾ (٤) .

ولكن تفصيلات العبودية لله قد تختلف من شريعة إلى شريعة والشريعة الخاتمة والناسخة لما خالفها هي شريعة محمد ﷺ :

﴿ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم ... ﴾ (٥) .

وأعظم مظاهر الرحمة الإلهية إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام وأعظم ما تمثلت به هذه الرحمة بعثته محمد ﷺ :

﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ (٦) .

ومن مظاهر هذه الرحمة تخليص الإنسان من عبودية غير الله وتعريفه للناس كيف يتعاملون وتعريفه للناس على الحق والعدل ومكارم الأخلاق وتعريفه للناس على ما يصلحهم ويذرون ما يضرهم وتعريفه للإنسان على مكاتبه وعلى ظواهر الوجود وبواطنه وعلى ما غاب عنه وتحقيقه بما يستأهل به الجنة ويقيه عذاب النار وبمحمد ﷺ وجدت القدوة الكاملة للإنسان .

- ونصوص الكتاب والسنة التي تتحدث عن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام كثيرة

(٢) الأنبياء : ٢٥ .

(٤) يوسف : ٤٠ .

(٦) الأنبياء : ١٠٧ .

(١) البينة : ٥ .

(٣) يوسف : ٢٨ .

(٥) المائدة : ٤٨ .

وهي تأتي في سياقات متعددة وقد ذكرنا لك أمهات من معاني القرآن وهانحن نعرض عليك بعض نصوص السنة الواردة في الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وهناك نصوص أخرى تأتي في سياقاتها من هذا الكتاب .

* * *

النصوص النبوية في ذكر الأنبياء

٨١٤ - * روى أحمد عن أبي ذر قال : أتيت النبي ﷺ وهو في المسجد فجلست فقال : « يا أبا ذر هل صليت ؟ » فقلت : لا . قال : « قم فصل » . قال : فقمت فصليت ثم جلست . فقال : « يا أبا ذر تعوذ بالله من شر شياطين الإنس والجن » . قال : قلت : يا رسول الله للإنس شياطين ؟ قال : « نعم » . قلت : يا رسول الله الصلاة ؟ قال : « خير موضوع ، من شاء أقل ومن شاء أكثر » . قال : قلت يا رسول الله فالصوم ؟ قال : « فرض مجزي وعند الله مزيد » . قلت : يا رسول الله فالصدقة ؟ قال : « أضعاف مضاعفة » . قال : قلت : فأيا أفضل ؟ قال : « جهد من قبل أو سر إلى فقير » . قلت ؟ يا رسول الله : أي الأنبياء كان أول ؟ قال : « آدم » . قلت : يا رسول الله ونبي كان ؟ قال : « نعم نبي مكلّم » . قلت : يا رسول الله ، كم المرسلون ؟ قال : « ثلاثمائة وبضعة عشرَ جما غفيرا » . أو قال مرة : « خمسة عشر » . قلت : يا رسول الله ، آدم نبي ؟ قال : « نعم مكلّم » . قال : قلت يا رسول الله ! أيما أنزل عليك أعظم ؟ قال : « آية الكرسي ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ » (١) .

٨١٥ - * روى الطبراني عن أبي أمامة أن رجلا قال : يا رسول الله أنبيأ كان آدم ؟

٨١٤ - أحمد (١٧٨ / ٥) .

وروى النسائي صدرة (٨ / ٢٧٥) - ٥٠ - كتاب الاستعاذة - ٤٨ - باب الاستعاذة من شر شياطين الإنس .
وموارد الظمان (٥٠٨) - ٣٤ - كتاب علامات النبوة - ١ - باب في عدد الأنبياء والمرسلين وما نزل من الكتب .
وذكره مطولاً الحاكم في المستدرک (٢ / ٥٩٧) . وسكت عنه . قال الذهبي : فيه السعدي وليس بثقة .
أقول : وإخراج الحاكم وابن حبان للحديث يفيد تصحيحها للحديث ، لكن الذهبي تعقب الحاكم وذكر أن أحد رواة الحديث ليس بثقة ، ومن العلماء من حكم بضعف الحديث وبعضهم حكم بوضعه . والقول الراجح عند العلماء أن تؤمن بالأنبياء والمرسلين دون تقييد ذلك بعدد حتى لا يخرج أحداً منهم أو تدخل أحداً فيهم بسبب التقييد مادام ثبوت النصوص الواردة في ذلك محل خلاف .

(١) البقرة : ٢٥٥ .

٨١٥ - المعجم الكبير (٨ / ١٣٩) .

مجمع الزوائد (٨ / ٢١٠) . وقال : رجاله رجال الصحيح غير أحمد بن خليلد الحلبي وهو ثقة . قلت : ورواه ابن حبان (٢٠٨٥) ، وقال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١ / ١٠١) : وهذا على شرط مسلم ولم يخرج . وقال في المجمع (١ / ١٩٦) : ورجالهم رجال الصحيح . بعد أن نسبه إلى الأوسط . ا . هـ .

قال : « نعم » . قال : كم كان بينه وبين نوح ؟ قال : « عشرة قرون » . قال : كم كان بين نوح وإبراهيم ؟ قال : « عشرة قرون » . قال : يا رسول الله كم كانت الرسل ؟ قال : « ثلاثمائة وثلاثة عشر » .

أقول : هذا حديث آحاد ، لا يكفي لتحديد ما أطلقه المتواتر أو سكت عنه ، سواء في ذلك عدد الرسل ، أو الزمن بين الرسل عليهم الصلاة والسلام ، والقرن قد يراد به الجيل وقد يراد به مئة سنة ، والظاهر أن المراد بالقرن هنا هو الجيل ، لأن الناس كانوا يعمرن كثيرًا في أول حياة البشرية كما رأينا من قبل ، لذلك - وعلى كل حال - فالذي رجّحه أئمة علماء العقائد وهم أئمة هذا الشأن أنه لا يجد الرسل ولا الأنبياء بعدد ، كي لا ترتكب خطيئة إدخال أحدٍ من الرسل ليس منهم ، أو إخراج أحدٍ وهو منهم بحديث آحاد قد يكون وهم راويه أو نسي إلى غير ذلك مما يحتمل في حديث الآحاد .

٨١٦ - * روى البزار عن أبي موسى رفعه : « لما أخرج الله آدمَ من الجنة زوّده من ثمار الجنة ، وعلمه صنعة كلِّ شيء ، فشارك هذه من ثمار الجنة غير أن هذه تغيّر ، وتلك لا تغيّر » .

٨١٧ - * روى الطبراني عن عمران بن حصّين وسمرّة بن جندب أن النبي ﷺ قال : « ولّد نوح ثلاثة ؛ فسام أبو العرب ، وحام أبو الحبشة ، وياقث أبو الروم » .

٨١٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اختتن إبراهيم بالقُدوم » . وقال بعضهم : مُخَفَّفًا ، وقال أبو الزناد : « القُدوم » مشددة : موضع .

٨١٦ - كشف الأستار (١٠٢ / ٣) . قال في الجمع (١٩٧ / ٨) : رواه البزار والطبراني ورجاله ثقات .

٨١٧ - الطبراني (١٤٥ / ١٨) . قال في الجمع (١٩٣ / ١) : رجاله موثقون .

والمستدرک (٥٤٦ / ٢) وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي ، وضعفه بعضهم .

٨١٨ - البخاري (٨٨ / ١١) - ٧٩ - كتاب الاستئذان - ٥١ - باب الحتان بعد الكبر وتنف الإبط .

مسلم (٤ / ١٣٩) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤١ - باب من فضائل إبراهيم الخليل ﷺ .

(بالقُدوم) : القُدومُ - بالتخفيف :- آلة النجار معروفة ، وبالتشديد : اسم موضع ، وقيل : هو بالتخفيف أيضاً .

وزاد في رواية (١) ، قال : « اختتن إبراهيم وهو ابنُ ثمانين سنةً . »

٨١٩ - * روى البزار عن أبي هريرة رفعه : « إن في الجنة قصرًا من دُرَّةٍ ، لاصدع فيه ولا وهن ، أعده الله لخليله إبراهيم نزلًا . »

٨٢٠ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إن إبراهيم عليه السلام يرى أباه يوم القيامة ، عليه الغبرة والقترّة . »

وفي رواية (٢) : قال : « يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترّة وغبرة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك : لا تعصني ؟ فيقول له أبوه : فاليوم لا أعصيك ، فيقول إبراهيم : يارب ، إنك وعدتني أن لا تخزيني يوم يُبعثون ، فأبي خزي أخزي من أبي الأبعد ؟ فيقول الله : إني حرمت الجنة على الكافرين ، ثم يقال : يا إبراهيم ، ما تحت رجلك ؟ فنظر ، فإذا هو بذيخٍ مُتلطخ ، فيؤخذ بقوائمه ، فيلقى في النار . »

٨٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رَحِمَ اللهُ لوطًا ، لقد كان يأوي إلى رُكنٍ شديدٍ ، ولو لبثتُ في السجنِ ما لبث يوسفُ ، ثم أتاني الداعي ، لأجبتُ . »

وللبخاري (٣) أيضًا أنه ﷺ قال : « يغفرُ اللهُ للوطِ ، إنْ كان ليأوي إلى رُكنٍ شديدٍ . »

(١) البخاري : الموضع السابق .

٨١٩ - كشف الأستار (١٠٢ / ٣) .

مجمع الزوائد (٢٠١ / ٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والبزار بنحوه ، ورجالها رجال الصحيح .

٨٢٠ - البخاري (٤٩٩ / ٨) - ٦٥ - كتاب التفسير - ١ - باب ﴿ ولا تخزني يوم يبعثون ﴾ .

(٢) البخاري (٢٨٧ / ٦) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٨ - باب قول الله تعالى : ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلاً ﴾ .

(القترّة) : غبرة معها سواد .

(بذخ) (الذبخ) : ذكر الضباع ، والأنثى : ذبخة .

٨٢١ - البخاري (٤١٨ / ٦) - ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء - ١٩ - باب قول الله تعالى : ﴿ لقد كان لي يوسف وإخوته

آياتٍ للسالمين ﴾ .

مسلم (١٣٣ / ١) - ١ - كتاب الإيمان - ٦٩ - باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة .

(٣) البخاري (٤١٥ / ٦) - ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء - ١٥ - باب ﴿ ووطوا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم

تبعرون ﴾ .

٨٢٢ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود ، قال أعطى يوسف وأمه ثلثي حسن الناس في الوجه والبياض وغير ذلك . فكانت المرأة إذا أتته غطى وجهه مخافة أن تفتن .

٨٢٣ - * روى أحمد عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس الخبز كالمعينة إن الله عز وجل أخبر موسى عليه السلام بما صنع قومُه في العجل فلم يلق الألواح فلما عاين ما صنعوا ألقى الألواح فانكسرت » .

٨٢٤ - * روى البخاري عن أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن موسى عليه السلام قال لفتاه : آتيا غداًنا . قال : رأيت إذ أوتينا إلى الصخرة فياني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره . ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به » .

٨٢٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أرسل ملك الموت إلى موسى ، فلما جاءه صكة ففقا عينه ، فرجع إلى ربه ، فقال : أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت ، فرد الله إليه عينه ، فقال : أرجع إليه ، فقل له : يضع يده على متن ثورٍ فله بكل ما غطت يده من شعرة سنة ، قال :

= والترمذي نحوه (٥ / ٢٩٣) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن - ١٣ - باب « ومن سورة يوسف » .

٨٢٢ - المعجم الكبير (٩ / ١١١) .

قال في الجمع (٨ / ٢٠٢) : رواه الطبراني موقوفاً ورجاله رجال الصحيح .

٨٢٣ - أحمد (١ / ٢٧١) .

وكشف الأستار (١ / ١١١) .

جمع الزوائد (١ / ١٥٣) . وقال : رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير والأوسط ورجاله رجال الصحيح وصححه ابن حبان .

٨٢٤ - البخاري (٦ / ٣٣٦) - ٥٩ - كتاب بدء الخلق - ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

(النصب) : التعب .

٨٢٥ - البخاري (٣ / ٢٠٦) - ٢٣ - كتاب الجنائز - ٦٨ - باب من أحب الدفن في الأرض المقدسة أو نحوها .

مسلم (٤ / ١٨٤٢) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤٢ - باب من فضائل موسى ﷺ .

والنسائي (٤ / ١١٨) - ٢١ - كتاب الجنائز - ١٢١ - باب نوع آخر .

(الصلح) : الضرب باليد ، كاللطم ونحوه .

(فقاً) : غيئة : إذا نخصها وقلمها .

أَيُّ رَبِّ ، ثم ماذا ؟ قال : ثم الموت ، قال : فالآن ، فسأل الله أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً بِحَجْرٍ . قال رسولُ الله ﷺ : « فلو كنتُ ثَمَّ لأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ » .

ولمسلّم^(١) قال : « جاء مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى ، فقال له : أَجِبْ رَبَّكَ ، قال : فلطم عَيْنَ مَلَكِ الْمَوْتِ ، ففقاها » ثم ذكر معناه .

قال الحافظ في الفتح : قال ابن خزيمة : أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث ، وقالوا : إن كان موسى عرفه فقد استخف به ، وإن كان لم يعرفه فكيف لم يقتص له من فقه عينه ، والجواب أن الله تعالى لم يبعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حينئذ ، وإنما بعثه إليه اختباراً ، وإنما لطم موسى ملك الموت ، لأنه رأى آدمياً دخل داره بغير إذنه ، ولم يعلم أنه ملك الموت ، وقد أباح الشارع فقه عين الناظر في دار المسلم بغير إذن . هـ وانظر بقية كلام الحافظ في « الفتح » .

٨٢٦ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إنما سُمِّيَ الْخَضِرُ ، لأنه جلس على قَرَوَةٍ بِيضَاءَ ، فإذا هي تَهْتَزُّ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ » .

أقول :

ذكرنا هذه الرواية هنا لأن هناك من يذهب إلى أن الخضر عليه السلام كان نبياً ، والخلاف في شأنه معروف ، فهناك من رجَّح ولايته وهناك من رجح نبوته وهناك من يرى أنه لا زال حياً وهناك من يرى أنه لا تصح هذه الدعوة والبخاري من هؤلاء وبنى ذلك على بعض النصوص العامة التي تنفي بقاء أحدٍ ممن على وجه الأرض بعد فترة حددها

= (الكتيب) : المجمع من الرُّمَلِ .

(١) مسلم ، الموضع السابق .

٨٢٦ - البخاري (٦ / ٤٣٣) - ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء - ٢٧ - باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام .

والترمذي (٥ / ٣١٢) - ٤٨ - كتاب تفسير القرآن - ١٩ - باب « ومن سورة الكهف » .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(فروة) : الفروة : قطعة نبات مجتمعة يابسة .

رسول الله ﷺ .

٨٢٧ - * روى البزار عن أبي الدرداء قال وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر داودَ ﷺ قال : « كان أعبدَ البشرِ » .

٨٢٨ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « خَفَّفَ على داودَ القرآنَ ، فكان يأمرُ بِدَوَابِّهِ أَنْ تُسْرَجَ ، فيقرؤه قبل أن تُسْرَجَ دوابُّه ، ولا يأكل إلا من عمل يديه » .

وفي رواية^(١) مختصراً قال : « إنَّ داودَ عليه السلام كان لا يأكلُ إلا من عمل يديه » .

قوله (خفف على داود القرآن) : قال ابن حجر :

قيل المراد بالقرآن القراءة ، والأصل في هذه اللفظة الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته ، وقيل المراد الزبور وقيل التوراة ، وقراءة كلِّ نبيٍّ تطلق على كتابه الذي أوحى إليه ، ... وإنما ترددوا بين الزبور والتوراة لأن الزبور كله مواعظ ، وكانوا يتلقون الأحكام من التوراة . قال قتادة : كنا نتحدث أن الزبور مائة وخمسون سورة كلها مواعظ وثناء ، ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ، بل كان اعتماده على التوراة ، أخرجه ابن أبي حاتم وغيره . وفي الحديث أن البركة قد تقع في الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير .هـ . « الفتح » .

(لا يأكل إلا من عمل يده) : دليل على أنه أفضل المكاسب ، فكان ينسج الدرود ويبيعها ولا يأكل إلا من ثمن ذلك مع كونه كان من كبار الملوك .

٨٢٩ - * روى الطبراني عن أبي الدرداء أن رسولَ الله ﷺ قال لأصحابه : « لقد قبض

٨٢٧ - مجمع الزوائد (٨ / ٢٠٦) وقال : رواه البزار في حديث طويل ، وإسناده حسن .

٨٢٨ - البخاري (٦ / ٤٥٣) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٣٧ - باب قوله تعالى ﴿ وأتينا داود زبورًا ﴾ .

(١) البخاري (٤ / ٢٠٣) - ٣٤ - كتاب البيوع - ١٥ - باب كسب الرجل وعمله بيده .

٨٢٩ - مجمع الزوائد (١ / ١٩١) وقال : رواه الطبراني ورجاله موثقون .

الله روح داود عليه السلام من بين أصحابه فما قُتِنُوا ولا بَدَّلُوا ولقد مكث أصحابُ المسيح على سنِّه وهديه مائتي سنة .»

أقول :

قوله : (من بين أصحابه) لا يشترط فيها أنه أثناء القبض كان أصحابه حوله بل يفيد أن أصحابه لم يغيروا بعد أن قبض من بينهم .

وقوله (مكث أصحاب المسيح على سنِّه وهديه مائتي سنة) : هذا يفيد أن الغلبة بقيت للدين الصحيح للمسيح عليه السلام عند المنتسبين إليه مائتي سنة بعد رفعه إلى السماء ثم بعد ذلك تغلبت مدرسة بولس الذي حرف دين المسيح ومن يومها حتى الآن فإن الغلبة لمدرسة بولس ، وقد فرضت ديانة بولس من خلال أباطرة الرومان على النصارى فرضاً ..
ولاحقوا مخالفيها حتى لم يبق منهم إلا القليل وقد لقي سلمان الفارسي آخرهم قبل أن يأتي إلى المدينة المنورة .

٨٢٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « كانت امرأتان معهما ابناهما ، جاء الذئب فذهبَ بابنٍ إحداهما ، فقالت هذه لصاحبتها : إنما ذهبَ بابنك . وقالت الأخرى : إنما ذهبَ بابنك . فتحاكتا إلى داودَ ، ففرض به للكبرى ، فخرجتا على سليمان بن داودَ ، فأخبرتهما ، فقال : ائتوني بالسكِّين أشقُّه بينهما . فقالت الصغرى : لا تفعل رَحِمَكَ اللهُ ، هو ابنُها . ففرض به للصغرى . »

قال أبو هريرة : والله إن سمعتُ بالسكِّين إلا يومئذ ، وما كنا نقول إلا المُدِّيَةَ .

٨٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

٨٢٠ - البخاري (٦ / ٤٥٨) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤٠ - باب قوله تعالى : ﴿ ووهبنا لداود سليمان ﴾ .

مسلم (٣ / ١٣٤٤) - ٣٠ - كتاب الأفضية - ١٠ - باب بيان اختلاف المجتهدين .

والنسائي (٨ / ٢٣٤) - ٤٩ - كتاب القضاة - ١٤ - باب حكم الحاكم بعمله .

٨٢١ - البخاري (٦ / ٤٥١) - ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء - ٣٥ - باب قول الله تعالى : ﴿ وإن يونس لمن المرسلين ﴾ . =

« قال الله تعالى : لا ينبغي لعبدٍ لي » - وفي رواية : « لعبيدي أن يقول : أنا خيرٌ من يونسَ بنِ مَتَّى » .

وللبخاري ^(١) : « أن رسولَ الله ﷺ قال : « من قال : أنا خيرٌ من يونس بن مَتَّى . فقد كَذَبَ » .

قال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى : ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ... ﴾ يخبر تعالى أنه فَضَّلَ بعضَ الرسل على بعض ، كما قال تعالى : ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناهم داودَ زبوراً ﴾ وقال ههنا : ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ﴾ يعني موسى ومحمدًا صلى الله عليها وسلم وكذلك آدم كما ورد به الحديث المروي في صحيح ابن حبان عن أبي ذر رضي الله عنه ﴿ ورفع بعضهم درجات ﴾ كما ثبت في حديث الإسراء حين رأى النبي ﷺ الأنبياء في السماوات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل (فإن قيل) فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال : استبَّ رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال اليهودي في قسم يقسمه : لا والذي اصطفى موسى على العالمين . فرفع المسلم يده فطمم بها وجه اليهودي فقال : أي خبيث ؟ وعلى محمد ﷺ ؟ فجاء اليهودي إلى النبي ﷺ فاشتكى على المسلم فقال رسول الله ﷺ : « لا تفضلوني على الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فأجد موسى باطشًا بقائمة العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور ؟ فلا تفضلوني على الأنبياء » . وفي رواية : « لا تفضلوا بين الأنبياء » . فالجواب من وجوه (أحدها) : أن هذا كان قبل أن يعلم بالترتيب وفي هذا نظر . (الثاني) : أن هذا قاله من باب الهضم والتواضع . (الثالث) : أن هذا نهي عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكوا فيها عند التخاضع والتشاجر . (الرابع) : لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصية . (الخامس) : ليس مقام التفضيل إليكم وإنما هو إلى الله عز وجل وعليكم الاتقياد والتسليم له والإيمان به) . ا . هـ (تفسير القرآن العظيم) .

= مسلم (٤ / ١٨٤٦) - ٤٣ - كتاب الفضائل - باب في ذكر يونس عليه السلام .

(١) البخاري (٨ / ٢٦٧) - ٦٥ - كتاب التفسير - ٢٦ - باب ﴿ إنا أوحينا إليك ... ﴾ .

٨٣٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة : بينا يهودي يعرضُ سلعته أعطي بها شيئاً كرهه ، فقال : لا والذي اصطفى موسى على البشر . فسمعه رجلٌ من الأنصار فقام فلطم وجهه ، وقال : تقول والذي اصطفى موسى على البشر ، والنبي ﷺ بين أظهرنا ؟ فذهب إليه فقال : يا أبا القاسم : إن لي ذمةً وعهدًا ، فما بال فلانٍ لطمني ؟ فقال : « لم لطمت وجهه » ؟ فذكره ، فغضب ﷺ حتى رئي في وجهه ، ثم قال : « لا تفضلوا بين أنبياء الله ، فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم ينفخ فيه أخرى ، فأكون أول من يبعث ، فإذا موسى أخذ بالعرش ، فلا أدري أحوسب بصعقة الطور أم بعث قبلي ؟ ولا أقول إن أحدًا أفضل من يونس بن متى » .

قال ابن كثير في النهاية : (فقله أم جوزي [وفي رواية : أحوسب وهي عندنا] بصعقة الطور يدل على أن هذا الصعق الذي يحصل للناس يوم القيامة ، سببه تجلي الرب تعالى لعباده لفصل القضاء ؛ فيصعق الناس من العظمة والجلال ، كما صعق موسى يوم الطور . حين سأل الرؤية . ﴿ فلما تجلى ربه للجبل جعله دكًا وخر موسى صعقًا ﴾ ؛ فوسى عليه الصلاة والسلام يوم القيامة إذا صعق الناس ، إما أن يكون جوزي بتلك الصعقة الأولى فما صعق عند هذا التجلي ، وإما أن يكون صعق أخف من غيره ، فأفاق قبل الناس كلهم . والله أعلم .) . ١ هـ .

٨٣٣ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « بينا أيوب يغتسل غريانًا خرَّ عليه رجلٌ جرَّادٍ من ذهب ، فجعل يحثي في

٨٣٢ - البخاري (١١ / ٣٦٧) - ٨١ - كتاب الرقاق - ٤٣ - باب نفخ الصور .

مسلم (٤ / ١٨٤٤) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤٢ - باب من فضائل موسى ﷺ .

وأبو داود (٤ / ٢١٧) - كتاب السنة - باب في التخيير بين الأنبياء .

والترمذي (٥ / ٣٧٣) - ٤٨ - كتاب التفسير - ٤١ - باب « ومن سورة الزمر » .

٨٣٣ - البخاري (٦ / ٤٢٠) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٢٠ - باب قول الله تعالى : ﴿ وأيوب إذ نادى ربه ﴾ .

والنسائي (١ / ٢٠١) - ٤ - كتاب الفسل - ٧ - باب الاستتار عند الاغتسال .

(خَرَّ) : إذا سقط من فوق .

(رجُلٌ جرَّادٍ) : الرُّجُلُ : القطيع من الجرَّاد .

(يحثي) : يجمع .

ثوبه ، فناداه ربُّه : يا أيوبُ ، ألم أكن أغنيُّكَ عما ترى ؟ قال : بلى ياربُّ ، ولكن لا غني لي عن بَرَكَتِكَ .»

٨٣٤ - * روى البزار ، عن أنس بن مالكٍ أن رسول الله ﷺ قال : « إن نبيَّ الله أيوبَ كان في بلائه ثماني عشرة سنة فرفضه القريبُ والبعيدُ إلا رجلان من إخوانه كانا يغدوان إليه ويروحان إليه . فقال أحدهما لصاحبه : تعلم والله لقد أذنبَ ذنبًا ما أذنبه أحدٌ . قال صاحبه وما ذاك ؟ قال : منذ ثماني عشرة سنة لم يَرَحْمَهُ اللهُ فيكشف اللهُ عنه . فلما راحا إليه لم يَصْبِرِ الرجل حتى ذَكَرَ ذلك له . قال أيوبُ : ما أدري ما تقول إلا أن الله يعلم كنت أمرُّ على الرجلين يتنازعان فيذكران الله فأرجعُ إلى بيتي فأكفرُ عنها كراهية أن يُذكَرَ اللهُ إلا في حقٍّ .» قال : « وكان يخرجُ إلى حاجته فإذا قضى حاجته أمسكتِ امرأته بيده حتى يبلُغ . فلما كان ذات يومٍ أبطأ عليها وأوحى إلى أيوبَ في مكانه أن ﴿ اركض برجلك هذا مغتسلًا باردةً وشرابًا ﴾ فاستبطأته فتلقته تنظرُ وأقبلَ عليها قد أذهب اللهُ ما به من البلاء وهو على أحسنٍ ما كان ، فلما رأته قالت : أي بارك اللهُ فيك هل رأيتَ نبي الله هذا المبتلى ، والله على ذلك ما رأيتُ أحدًا أشبه به مذ كان صحيحًا منك . قال : فيني أنا هو . وكان له أْبْدَرَانِ أْبْدَرُ القمحِ وأْبْدَرُ الشعيرِ ، فبعثَ اللهُ سحابتين فلما كانت إحداها على أْبْدَرِ القمحِ قرَعَت فيه الذهبَ حتى فاضَ وأفرغَت الأخرى على أْبْدَرِ الشعيرِ الورِقَ حتى فاضَ .»

٨٣٥ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا أدري : تَبِعَ الْعَيْنُ هو ؟ » - وفي نسخة : « اللعين هو - أم لا ؟ ولا أدري عَزِيْرُ نبيِّ هو ، أم لا ؟ » .

٨٣٤ - كشف الأستار (١٠٧ / ٣) .

مجمع الزوائد (٢٠٨ / ٨) - وقال : رواه أبو يعلى والبزار ، ورجال البزار رجال الصحيح .

(الأْبْدَرُ) : : التَّبْدَرُ . وهو المكان الذي يفصل فيه الحب عن قشه بواسطة الدياس قديمًا .

(الورق) : الفضة .

٨٣٥ - أبو داود (٢١٨ / ٤) - كتاب السنة - باب في التخيير بين الأنبياء وسنده صحيح .

ومما نسب ابن الأثير في جامعه إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنها هذا القول - الذي يدخل تحت قوله جل جلاله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ . - :

(إِنَّ أَهْلَ فَارِسَ لَمَّا مَاتَ نَبِيُّهُمْ : كَتَبَ لَهُمْ إِبْلِيسُ الْمُجُوسِيَّةَ) .

وقد نسب ابن الأثير في جامعه هذا النص لأبي داود والظاهر أنه موجود في نسخة من نسخ كتاب أبي داود ولا يوجد في كل نسخه .

٨٣٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من بني آدم من مولودٍ إلا نَحَسَهُ الشيطان حين يولدُ ، فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ نَحْسِهِ إِيَّاهُ ، إلا مريمَ وابْنَهَا » .

وفي رواية (١) : « إلا والشيطان يمسه حين يولد ، فيستهلُّ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشيطان إياه ، إلا مريمَ وابْنَهَا » . ثم يقول أبو هريرة : اقرؤوا إن شئتم ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (٢) .

وللبخاري (٣) قال : « كلُّ ابن آدم يَطْعَنُ الشيطانُ فِي جَنْبَيْهِ بِإِصْبَعَيْهِ حِينَ يُولَدُ ، غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، ذَهَبَ يَطْعَنُ فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ » .

ولمسلم (٤) قال : « كل بني آدم يمسه الشيطان يوم ولدته أمه ، إلا مريمَ وابْنَهَا » .

٨٣٧ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : يَلْقَى عِيسَى حُجَّتَهُ ، لِقَاءَهُ

٨٣٦ - البخاري (٦ / ٤٦٩) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٣٨) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤٠ - باب فضائل عيسى عليه السلام .

(١) البخاري (٨ / ٢١٢) - ٦٥ - كتاب التفسير - سورة آل عمران - ٢ - باب ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا ... ﴾ .

مسلم ، الموضع السابق .

(٢) آل عمران : ٣٦ .

(٣) البخاري (٦ / ٣٣٧) - ٥٩ - كتاب بدء الخلق - ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

(٤) مسلم ، الموضع السابق .

(فيستهلُّ صَارِخًا) : الاستهلال : صياح المولود عند الولادة ، والصراخ : الصياح والبكاء .

وقوله : « فطعن في الحجاب » أي : في المشية ، وهي التي يكون فيها المولود .

٨٣٧ - الترمذي (٥ / ٢٦٠) - ٤٨ - كتاب التفسير - ٦ - باب « ومن سورة المائدة » وهو حديث حسن صحيح .

الله في قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْخُرِي لِنَاسٍ آتِيكِ مِنَ اللَّهِ ﴾ فَلَقَّاهُ اللَّهُ ﴿ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ ﴾ « الآية كلها (١) .

٨٢٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة : قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « حِينَ أُسْرِيَ بِي لَقِيتُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ » فَتَعَتَهُ النَّبِيُّ ﷺ « فَإِذَا رَجُلٌ حَسْبُهُ قَالَ : « مُضْطَرَبٌ رَجُلٌ الرَّأْسُ . كَأَنَّهُ مِنْ رَجَالِ شَنْوَةَ » . قَالَ : « وَلَقِيتُ عِيسَى » فَتَعَتَهُ النَّبِيُّ ﷺ « فَإِذَا رُبْعَةٌ أَحْمَرٌ كَأَنَّهَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ » (يَعْنِي حَمَامًا) قَالَ : « وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَأَنَا أَشْبَهُ وَلَدَهُ بِهِ » . قَالَ : « فَأَتَيْتُ بِإِنَاءَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا لَبَنٌ وَفِي الْآخَرَ خَمْرٌ . فَقِيلَ لِي : خُذْ أُيْهُمَا شِئْتَ . فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ . فَقَالَ : هَدَيْتَ الْفِطْرَةَ » أَوْ « أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتَ أُمَّتُكَ » .

٨٢٩ - * روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : لا والله ، ما قال النبي ﷺ لعيسى أحمر ، ولكن قال : « بينما أنا نائم أطوف بالكعبة ، فإذا رجل آدم سبط الشعر يهادى بين رجلين ينظف رأسه ماءً » أو « يهراق رأسه ماءً - فقلت : من هذا ؟ قالوا : ابن مريم . فذهبت فإذا رجل أحمر جسيم جعد الرأس أعور عينه اليمنى كأن عينه عنبة طافية ، قلت : من هذا ؟ قالوا : هذا الدجال . وأقرب الناس به شبهة ابن قطن » . قال الزهري : رجل من خزاعة هلك في الجاهلية .

(١) المائدة : ١١٦ .

٨٢٨ - مسلم (١ / ١٥٤) - ١ - كتاب الإيمان - ٧٤ - باب الإسراء برسول الله ﷺ .

(مضطرب) : هومفتعل من الضرب . صرح به ابن الأثير في النهاية .

(رجل الرأس) : أي رجل الشعر أي قد سرحه ودعنه .

قوله : (فإذا ربيعة أحمر كأنها خرج من ديماس) :

قال النووي : أما الربيعة فيقال : رجل ربيعة ومربع أي بين الطويل والقصير . وأما الديماس فقال الجوهري في صحاحه في هذا الحديث : قوله خرج من ديماس ، يعني في نضارته وكثرة ماء وجهه كأنه خرج من كن . لأنه قال في وصفه : كأن رأسه يقطر ماء . ١ هـ .

٨٢٩ - البخاري (١٢ / ٤١٧) - ٩١ - كتاب التيمير - ٣٣ - باب الطواف بالكعبة في المنام .

مسلم (١ / ١٥٦) - ١ - كتاب الإيمان - ٧٥ - باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال .

قال ابن حجر: قوله (رجل الشعر) بكسر الجيم أي قد سرحه ودهنه ، وفي رواية مالك « له لمة قد رَجَلَهَا فهي تتطر ماء » وقد تقدم أنه يحتمل أن يريد أنها تتطر من الماء الذي سرحها به أو المراد الاستنارة وكفى بذلك عن مزيد النظافة والنضارة ، ووقع في رواية سالم الآتية في نعت عيسى « أنه آدم سبط الشعر » وفي الحديث الذي قبله في نعت عيسى « أنه جعد » والجعد ضد السبط فيمكن أن يجمع بينها بأنه سبط الشعر ووصفه لجعودة في جسمه لا شعره والمراد بذلك اجتماعه واكتنازه ، وهذا الاختلاف نظير الاختلاف في كونه آدم أو أحر ، والأحر عند العرب الشديد البياض مع الحمرة ، والآدم الأسمر ، ويمكن الجمع بين الوصفين بأنه أحر لونه بسبب كالتعب وهو في الأصل أسمر ، وقد وافق أبو هريرة على أن عيسى أحر فظهر أن ابن عمر أنكروا شيئاً حفظه غيره ، وأما قول الداودي إن رواية من قال « آدم » أثبت فلا أدري من أين وقع له ذلك مع اتفاق أبي هريرة وابن عباس على مخالفة ابن عمر . وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في نعت عيسى « أنه مربوع إلى الحمرة والبياض » . والله أعلم

قوله : (لا والله ما قال رسول الله ﷺ لعيسى أحر) اللام في قوله « لعيسى » بمعنى عن وهي كقوله تعالى : ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه ﴾ وقد تقدم بيان الجمع بين ما أنكروه ابن عمر وأثبتته غيره ، وفيه جواز اليمين على غلبة الظن لأن ابن عمر ظن أن الوصف اشتبه على الراوي وأن الموصوف بكونه أحر إنما هو الدجال لا عيسى ، وقد ذلك أن كلا منها يقال له المسيح وهي صفة مدح لعيسى وصفة ذم للدجال كما تقدم ، وكان ابن عمر قد سمع سماعاً جزماً في وصف عيسى أنه آدم فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحر واهم . ا . ه .

٨٤٠ - * روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي الْحَجْرِ ، وَقَرَيْشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَائِي ، فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءِ

٨٤٠ - البخاري (٨ / ٢٩١) - ٦٥ - كتاب التفسير - ٣ - باب ﴿ أمرى بعبد له ليلاً ﴾ .

ولفظه مختصر عن جابر .

مسلم (١ / ١٥٦) - ١ - كتاب الإيمان - ٧٥ - باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال . واللفظ له .

مِنْ بَيْتِ الْمَدِينِ لَمْ أُثْبِتْهَا ، فَكَرْبْتُ كُرْبَةً مَا كَرْبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ » . قَالَ : « فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ . مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ . وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ . فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي . فَإِذَا رَجُلٌ ضَرَبَ جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ وَإِذَا عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي . أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا عُرْوَةَ ابْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ . وَإِذَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي . أَشْبَهَ النَّاسَ بِهِ صَاحِبِكُمْ » (يَعْني نَفْسَهُ) « فَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَأَمَمْتُهُمْ . فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ قَائِلٌ : يَا مُحَمَّدُ ! هَذَا مَالِكٌ صَاحِبُ النَّارِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ . فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ » .

٨٤١ - * روى البخاري ومسلم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : « رأيت عيسى وموسى وإبراهيم ، فأما عيسى فأحمر جعد عريض الصدر ، وأما موسى فأدم جسيم سبط كأنه من رجال الزبط » .

٨٤٢ - * روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً ، وإماماً عدلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ، وحتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها » .

٨٤٣ - * روى الطبراني ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « ينزل عيسى ابن مريم فيمكث في الناس أربعين سنة » .

٨٤٤ - * روى أحمد ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « إني لأرجو إن طال بي »

٨٤١ - البخاري (٦ / ٤٧٧) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤٨ - باب قول الله : ﴿ واذكر في الكتاب مريم ﴾ .

مسلم (١ / ١٥٣) - ١ - كتاب الإيمان - ٧٤ - باب الإسراء برسول الله ﷺ .

والرواية في مسلم مختلفة ، وليس فيها ذكر عيسى عليه السلام .

(الزبط) : جيل أسفر من السند ، له خصائص مميزة عن البشر .

٨٤٢ - البخاري (٤ / ٤١٤) - ٣٤ - كتاب البيوع - ١٠٢ - باب قتل الخنزير .

مسلم (١ / ١٣٥) - كتاب الإيمان - ٧١ - باب نزول عيسى ابن مريم .

٨٤٣ - مجمع الزوائد (٨ / ٢٠٥) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات .

٨٤٤ - أحمد (٢ / ٢٩٨) .

عُمَرَ أَنْ أَلْقَى عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ عَجَلَ بِي مَوْتٌ فَمِنْ لَقِيهِ مِنْكُمْ فَلْيُقْرِئْهُ مِنِّي السَّلَامَ» .

٨٤٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « أنا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ ، وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ ، أَبْنَاءُ عِلَاتٍ ، أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ » .

٨٤٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد رفعه : « لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ » .

أقول :

الإجماع منعقد على أن محمداً ﷺ أفضل النبيين والمرسلين ، والنصوص في ذلك كثيرة والقرآن نص على تفضيل بعض المرسلين على بعض : ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيننا داود زبوراً ﴾ (١) . وماورد في المنع من ذلك فهو محمول على التواضع وهضم النفس أو على ما يفهم من انتقاص المفضل عليه أو على ما يفهم من عصبية للمفضل على المفضل عليه ، أو عندما لا يكون هناك نص يذكر التفضيل أو ما يوهم نقص مرتبة المفضل عليه .

٨٤٧ - * روى البزار عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ

فِي قُبُورِهِمْ يَصِلُونَ » .

= مجمع الزوائد (٨ / ٢٠٥) . وقال : رواه أحمد مرفوعاً وموقوفاً ، ورجالها رجال الصحيح .

٨٤٥ - البخاري (٦ / ٤٧٨) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٤٨ - باب قول الله : ﴿ واذكر في الكتاب مريم ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٣٧) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤٠ - باب فضائل عيسى عليه السلام .

وأبو داود (٤ / ٢١٩) - كتاب السنة - باب في التخيير بين الأنبياء .

وهو عنده مختصر .

(أبناء علات) : إذا كان الإخوة لأبٍ واحدٍ ، وأمهاتٍ شتى ، كانوا أبناءً علاتٍ ، وإذا كانوا لأمٍ واحدةٍ وآباءٍ شتى ،

فهم أبناءٌ أخفاف . وإذا كانوا لأبٍ واحدٍ ، وأمٍ واحدةٍ ، فهم أعيان .

٨٤٦ - البخاري (١٢ / ٢٦٣) - ٨٧ - كتاب الذيات - ٣٢ - باب إذا لطم المسلم يهودياً .

مسلم (٤ / ١٨٤٥) - ٤٣ - كتاب الفضائل - ٤٢ - باب من فضائل موسى .

وأبو داود (٤ / ٢١٧) ، للموضع السابق .

وهو عنده مختصر .

(١) الإسراء : ٥٥ .

٨٤٧ - كشف الأستار (٣ / ١٠٠) .

مجمع الزوائد (٨ / ٢١١) وقال : رواه أبو يعلى والبزار ، ورجال أبي يعلى ثقات .

المسائل والفوائد

- بعض العلماء يعتبر مقام الرسالة والنبوة واحداً ، فكل نبي رسول وكل رسول نبي ، وبعضهم جعل وصف الرسالة فيه معنى زائد على معنى النبوة فالنبوة تحصل بمجرد الوحي على إنسان اصطفاه الله عز وجل للنبوة وأعلمه أنه نبي أما الرسالة فتكون بعد الأمر بالإندار والتبليغ وهل هناك أنبياء يقتصر تكليفهم على أنفسهم ؟ هناك من جوز ذلك . وهناك تعريفات أخرى تحدد صفات من ينطبق عليه وصف النبوة والرسالة بأن واحد فيتصف بالنبوة من كان تابعا لرسول ولم يأت بإنذار جديد أو تبليغ جديد ولو نزل عليه وحي ، فالنبي مهمته العمل والفتوى بشريعة رسول سابق له .

- الوحي الذي تثبت به النبوة هو ما كان خطابا مباشرا من الملك أو من الله عز وجل في حالة اليقظة أما ما كان من رؤى أو إلهامات قبل ذلك فلا تثبت به النبوة وأما بعد النبوة فالرؤى والإلهامات من جملة الوحي .

- من مباحث علماء التوحيد : ما يجب للرسول وما يستحيل في حقهم وما يجوز عليهم .

ويخصون بالذكر مما يجب عليهم : الصدق والأمانة والتبليغ والفظانة ، ويخصون بالذكر مما يستحيل عليهم أصداد الصفات الكذب والمعصية والكتمان والغفلة والبلادة ، ويذكرون من الجائزات في حقهم الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية ، مما لا يخالف شرعاً ولا مروءة معتبرة شرعاً ولا مما يتناقض مع مقامهم ، فيجوز في حقهم الأكل والشرب وإتيان النساء الحلال والنوم بعيونهم لا بقلوبهم والأمراض غير المنفرة ، ومما مر ندرك أن المراد بالأمانة العصمة عن التلبس بمنهي عنه ولو نهي كراهة أو خلاف الأولى فأفعالهم وأقوالهم وأحوالهم دائرة بين الواجب والمندوب وهم قبل النبوة معصومون عن كل ما ينفر عنهم ، فهم معصومون عن الكبائر وعن المنفريات .

- من شروط النبوة والرسالة : الحرية فلم يعرف أن الله ابتعث نبياً غير حر — والذكورة والبشرية : فلم يبعث الله عز وجل رسلاً من الجن لا للبشر ولا للجن ولم يبعث رسولاً من الملائكة إلى البشر ليعيش معهم كما يشترط أن يكون النبي أو الرسول خالياً من

الأمراض المنفرة لأن وجود هذه أو هذه يمنع من الإفادة منه ويمنع من القربى منه وذلك يتناقض مع الحكمة من إرسال الرسل وبعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يصح أن تتلبس امرأة نبي أو رسول بالزنى ، وما ورد من اسرائليات في حق أيوب تصفه بالمرض المنفر فذلك غير صحيح ، ومن شروط الرسالة أن يكون الرسول أعلم من جميع من بعث إليهم بأحكام الشريعة المبعوث بها أصلية أو فرعية :

﴿ يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً ﴾ ^(١) ، ﴿ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ﴾ ^(٢) .

- وإرسال الرسل ليس واجبا على الله كما زعم قوم ولا مستحيلاً كما زعم قوم ، بل هو جائز في حقه وقد اختار أن يرسل فأرسل فوجب الإيمان .

- وما ورد في الكتاب والسنة من كلام حول مؤاخذة الله الرسل عليهم الصلاة والسلام على بعض أعمال عملوها أو تصرفات فعلوها ، فبعضها محمول على أنه كان قبل النبوة ، وبعضها محمول على أنه من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين ، وبعضها محمول على أنه كان اجتهاداً منهم حيث جاز لهم الاجتهاد ولم يوافقوا الصواب عند الله عز وجل ، فأخبرهم الله عز وجل بما هو الصواب عنده ، وعلى هذا فالمسلم مكلف أن ينفي المعصية عن الرسل عليهم الصلاة والسلام بالمعنى الذي تحمل عليه في بقية الخلق ، وأن يفهم النصوص على ضوء ذلك .

- قد يخص بعض الأنبياء بخصوصية لا تقتضي أفضلية ، وقد يخصون بخصوصية مع الأفضلية ، ومما خص به رسولنا عليه الصلاة والسلام أفضليته على جميع الخلق ، وعموم رسالته إلى الإنس والجن ، وأنه خاتم النبيين والمرسلين ، وأن شريعته مهينة وحاكمة على الشرائع قبلها وناسخة لكل ما ناقضها ، ومما خصه الله به نصره بالرعب مسيرة شهر بسير الإبل ، وجعله الأرض له ولأمته مسجداً وطهوراً ، وحل الغنائم له ولأمته وإعطاؤه الشفاعة العظمى يوم القيامة .

- نزول المسيح عليه السلام في آخر الزمان لا يتناقض مع ختم النبوة بمحمد ﷺ ؛ لأنه

(٢) آل عمران : ٤٨ .

(١) مريم : ١٢ .

عليه الصلاة والسلام يأتي تابعاً لشريعة محمد ﷺ ، فهو من هذه الحيثية واحد من أمته ، ومن أهم الكتب التي ألفت في نزول المسيح عليه السلام آخر الزمان كتاب « التصريح بما تواتر في نزول المسيح » للشيخ أنور الكشميري جمع فيه الشيخ « ٧٥ » حديثاً في رفع عيسى ونزوله ، وأضاف محققه الشيخ عبد الفتاح أبو غدة عشرة أحاديث سكت عنها المؤلف وخمسة وعشرين أثراً عن الصحابة ، فن أنكر نزوله عليه الصلاة والسلام فقد كفر لأن نزوله متواتر .

- التحقيق أن الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل من الملائكة بإطلاق بن في ذلك رؤساء الملائكة كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومالك ورضوان

- المعجزة هي التي تثبت صدق الرسول ومن تعريفات العلماء للمعجزة :

أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم المعارضة وقال السعد : هي أمر يظهر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عن تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله فحقيقة الإعجاز إثبات المعجز .

وقال الشيخ أبو الحسن : هي فعل من الله أو قائمة مقام الفعل يقصد بمثله التصديق .

فخرج بذلك السحر والكهانة والشعوذة والعاديات العجيبة لأنها من عالم الأسباب وخرج بذلك الكرامة للأولياء ، والمعونة للعوام والاستدراج للفساق ، والإهانة وهي ما يظهر على يد الفاسق أو الكافر تكذيباً له ، ويخرج بذلك الخارقة التي لا توافق دعوى النبوة بل ترافقها دعوى واضحة البطلان كما يحدث للدجال ، ومن أخطاء أهل العصر وصف ما يجري على يد غير الرسل عليهم الصلاة والسلام بالمعجزات .

- المعجزة الرئيسية لرسولنا عليه الصلاة والسلام هي القرآن وله معجزات أخرى كثيرة منها : نبع الماء من بين أصابعه ، وانشقاق القمر ، وحنين الجذع ، وتكثير الطعام القليل ، وشفاء المرضى والمصابين واستجابة الدعاء والإخبار عن مغيبات كثيرة وقعت ومنها إسرائه ومعرجه ، ومعجزات أخرى كثيرة ذكرنا بعضها في قسم السيرة من هذا الكتاب وكثير منها مثبت في هذا الكتاب أثناء سياقات أبحاثه فقد كانت أدلة رسالته وأعلام نبوته ظاهرة في أموره كلها عليه الصلاة والسلام .

الوصل الأول

في :

رفع خطأ التوهم بأن الرسل لم يبعثوا إلا
في بقعة من الأرض والابصنة الاسم

وفيه :

مقدمة و نقول

المقدمة

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (١) .

لقد ذكرت الآية التي صدرنا بها هذا البحث أنه ما من أمة إلا بعث الله لها رسولا ،
وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾ (٣) .

فدل هذا على أن الأمة ذات اللسان الواحد أرسل لها رسول بلسانها ثم ختم الله الرسالات
بمحمد ﷺ الذي أرسله إلى الناس كافة بهذا القرآن المعجز ليكون حجة الله على العالمين
﴿ ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ (٤) ، ﴿ كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من
الظلمات إلى النور ﴾ (٥) ، بعض هؤلاء الرسل قص الله علينا من أخبارهم وبعضهم لم يقصص
علينا من أخبارهم ، قال تعالى : ﴿ منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ﴾ (٦) .

والأمم التي أرسل لها رسول كثيرة ، قال عليه الصلاة والسلام : « إِنَّكُمْ تَتِمُّونَ سَبْعِينَ
أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ » (٧) وعلم الآثار والحفريات الحديثة ودراسة التاريخ
القديم والتعرف على الأديان البائدة والباقية كشف لنا عن بقايا من أديان حق اختلط بها
باطل كثير وضلال كثير .

وليس عندنا ميزان نتعرف به على الحق في الأديان البائدة أو الباقية إلا هذا القرآن وإلا
السنة الثابتة عن رسول الله ﷺ ، فالقرآن منقول عن رسولنا تواتراً ينقله جيل عن جيل ،
وقد تولى الله حفظه ، والسنة النبوية الثابتة منقولة لنا بنقل العدل الضابط عن العدل
الضابط إلى رسول ﷺ دون انقطاع مع دقة في التحقيق تشمل السند والمتن ، لذلك عرفوا

(١) فاطر : ٢٤ .

(٢) النحل : ٣٦ .

(٣) إبراهيم : ٤ .

(٤) الأحزاب : ٤٠ .

(٥) غافر : ٧٨ .

(٦) أحمد (٣ / ٥) .

(٧) الترمذي (٥ / ٢٢٦) ٤٨ - كتاب التفسير ٤ - باب : ومن سورة آل عمران .

ابن ماجه (٢ / ١٤٣٣) ٣٧ - كتاب الزهد ٣٤ - باب صفة محمد ﷺ . وهو حديث حسن .

الحديث الصحيح بأنه : ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى رسول الله ﷺ ، وسلم من الشذوذ والعلة . والشذوذ : هو أن يخالف الثقة من هو أوثق منه أو أن يخالف الثقة الثقات ، والعلة هي عيب خفي يدركه الخذاق في الرواية وذلك شيء انفرد به دين محمد ﷺ بأن نصوصه محفوظة منقولة بأسانيد متصلة ، بينما لا يستطيع أهل أي دين أن يثبتوا أن لهم أسانيد متصلة إلى المصدر الأول لدياناتهم . فمن المعروف تاريخياً أن اليهود أعادوا كتابة كتبهم من مروياتهم الشفهية بعد السبي إلى بابل ، وأن الأنجيل المعتمدة عند النصارى لا يوجد منه واحد متصل السند إلى المسيح عليه السلام ، وأن آثار بوذا سجلت حوالي سنة « ٣٥٠ » قبل الميلاد ، بينما كان ميلاد بوذا على القول الراجح حوالي سنة « ٥٦٠ » قبل الميلاد (أبو زهرة - مقارنات الأديان) .

والمعروف أن آثار زرادشت أحرقتها الإسكندر المقدوني : (دائرة معارف البستاني) ، وليس عند البراهمة أسانيد متصلة إلى رسول ، وهكذا قل في كل دين من الأديان ، ومن هنا نقول : إن الميزان الذي نعرف به ما إذا كان هناك بقية من حق في دين من الأديان إنما هو القرآن والسنة النبوية ، ووجود شيء من ذلك في دين لا يعني بالضرورة أن هذا الدين أصوله سماوية بل قد يكون تسلل إليه من دين سماوي ، والملاحظ أن الدراسة المتعمقة لكثير من نصوص الديانات المندثرة أو الباقية تثبت وجود بعض الموافقات لبعض معاني القرآن والسنة وهذا يؤكد شيئين :

الشيء الأول : أن أصول هذه الديانات كانت سماوية .

والشيء الثاني : أن كل أمة قد أرسل لها رسول ، إلا أننا لا نستطيع أن نحزم برسالة أحد ونبوته إلا إذا جاءنا ذلك عن طريق الكتاب والسنة ، وذلك لاحتمالات أن يكون بعض من نسب إليهم بقايا الحق هذه من المجددين أو من المتأثرين بآثار الأنبياء أو من أهل الباطل الذين حاولوا إنشاء ديانات هي مزيج من أفكار ومن بقايا أديان متوارثة قديمة .

ومن أجل أن يكون عندك تصور ماعن بقايا حق توافق بعض نصوص الكتاب والسنة في بعض الديانات المندثرة أو الباقية ، فإننا ننقل لك بعض النقول عن الديانات المصرية والهندية والفارسية والصينية ، أما النصرانية واليهودية فقد أكثرنا من أمثال هذه النقول عن كتبها في التفسير :

النقول

١ - الديانات المصرية القديمة

نجد في الديانات المصرية القديمة فكرة الروح وخلودها وعودتها إلى الجسد مرة أخرى وفكرة اليوم الآخر والحساب .

ومن كلام أحد المتتبعين لتاريخ الديانات المصرية القديمة وهو « ماسيرو » :
 « وكان إله المصريين واحداً فرداً ، كاملاً ، عالماً ، بصيراً ، لا يدرك بالحس ، قائماً بنفسه ، حياً ، له الملك في السموات والأرض ، لا يحتويه شيء ، فهو أب الآباء ، وأم الأمهات ، لا يفنى ، ولا يغيب يملاً الدنيا ، ليس كمثل شيء ، ويوجد في كل مكان » اهـ (مقارنات الأديان للإمام أبي زهرة) .

وبما ورد في كتاب الموتى وهو كتاب مقدس عند المصريين القدماء : « ... إنني حامل الحقيقة ، إنني لم أخن أحداً ، ولم أغدر بأحد ، ولم أجعل أحداً من ذوي قرابتي في ضنك ، ولم أقم بدنية في موئل الحقيقة ، ولم أمازج عملي بشر قط ، وجافيت الضر والأذى ، ولم أعمل باعتباري رئيس أسرة مالميس من عمل ربه ، ولم أكن سبباً في خوف خائف ، ولا إعواز معوز ، ولا ألم متألم ، ولا بؤس بائس ، لم أقدم على مالا يليق بالآلهة فلم أجمع أحداً ، ولم أبك أحداً ، ولم أقتل نفساً ، وماحرضت أحداً على قتل أو خيانة ، ولم أكذب ، ولم أسلب المعابد ذخائرها ، ولا المومياء طعامها . ولم أرتكب أمراً لا يليق مع كاهن في كهنوته ، ولم أغل في الأسعار ولم أطفف الكيل والميزان ، ولم أسرق الماشية من مرعاها ، ولم أصد طير الآلهة ، ولم أدفع الماء في عهد الفيضانات ، ولم أحول مجرى ترعة ، ولم أطفئ الشعلة في ساعتها ، ولم أخدع الآلهة في قرابينها المختارة ، فأنا تقي ، أنا تقي ، أنا تقي » اهـ (مقارنات الأديان لأبي زهرة) .

أقول : لاشك أن بعض الكلام الذي مر معنا عن الديانة المصرية القديمة لا يتفق مع الكتاب والسنة ، ولكن قسماً منه يتفق مع نصوص الكتاب والسنة من حيث المعنى ، وهذا كافي للتدليل على ما ذكرناه ولقد حدثنا القرآن عن رسالتين في مصر : رسالة يوسف ورسالة

موسى عليها السلام ، وما قال في يوسف عليه السلام على لسان مؤمن آل فرعون :
﴿ ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فمازلمت في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم
لن يبعث الله من بعده رسولا ﴾ (١) راجع (مقارنات الأديان لأبي زهرة) .

وواضح من نصوص القرآن أن الوثنية والشرك وادعاء الألوهية من قبل بعض حكام
مصر كان موجوداً وواضح من الدراسات التاريخية والآثار وجود الشرك والوثنية في
الديانات المصرية القديمة كما مرّ معنا من قبل ، ولكن ما ذكرناه من موافقات مع نصوص
الكتاب والسنة في الآثار المصرية وما نسب إلى « أختاتون » من كلمات توحيدية يُشير إلى
ما ذكرناه من وجود رسالات سماوية خوطبت بها مصر .

٢ - بعض الديانات الهندية

١ - الديانة البرهمية :

أقدم الديانات الهندية المعروفة ذات النصوص هي : « الديانة البرهمية » التي ترجع إلى
القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، وفي أحد كتبها وهو « السامافيدا » بشارة برسولنا محمد
ﷺ كما حقق ذلك « عبد الحق فديارتي » في كتابه : « محمد في الأسفار الدينية العالمية »
ونقله « العقاد » في كتابه : « مطلع النور » ونقلناه في كتابنا : « الرسول ﷺ » .

ومن أشهر من تتبع الديانة البرهمية بحق وفهم ودراسة لنصوصها : « أبو الريحان
البيروني » من المؤرخين المسلمين وهو حجة ياجماع فيها ، ومن تحقیقاته عن أصول الديانة
البرهمية قبل أن يطرأ عليها ما طرأ ما ذكره بقوله :

« واعتقاد الهند في الله سبحانه وتعالى أنه الواحد الأزلي ، من غير ابتداء ولا انتهاء ،
الختار في فعله القادر الحكيم الحي المحيي المدبر . المنفرد في ملكوته عن الأضداد والأنداد ،
لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء ، ولنورد لك شيئاً من كتبهم لئلا تكون حكايتنا كالشيء
المسموع فقط ، قال السائل في كتاب باتنجل من هذا المعبود الذي ينال التوفيق بعبادته ؟ .

قال المجيب : هو المستغني بأزليته ووحدانيته عن فعل ، لكفاة عليه براحة تؤمل وترتجى ، أو شدة تخاف وتتنقى ، والبريء عن الأفكار ، لتعالیه عن الأضداد المكروهة والأنداد المحبوبة ، والعالم بذاته سرمداً ، إذ العلم الطارئ يكون ما لم يكن معلوم ، وليس الجهل بمتجه عليه في وقت ما أو حال ، ثم يقول السائل بعد ذلك : فهل له من الصفات غير ما ذكرت ؟ فيقول المجيب : العلو التام في القدر لا المكان ، فإنه يجل عن التمكن ، وهو الخير المحض التام الذي يشताقه كل موجود ، وهو العلم الخالص عن دنس الهوى والجهل . قال السائل : أفنصفه بالكلام ، أم لا ؟ قال المجيب : إذا كان عالماً فهو لا محالة متكلم .

قال السائل : فإن كان متكلماً لأجل علمه ، فما الفرق بينه وبين العلماء الحكماء الذين تكلموا من أجل علومهم ؟ قال المجيب : الفرق بينهم هو الزمان فإنهم تعلموا فيه وتكلموا بعد أن لم يكونوا عالمين ولا متكلمين ، ونقلوا بالكلام علومهم إلى غيرهم ، فكلامهم وإفادتهم في زمان ، إذ ليس للأمور الإلهية بالزمان اتصال ، فالله سبحانه وتعالى عالم متكلم في الأزل ، وهو الذي كلم براهيم وغيره من الأوائل على أنحاء شتى ، فمنهم من ألقى إليه كتاباً ، ومنهم من فتح له بواسطة باباً ، ومنهم من أوحى إليه فنال بالفكر ما أفاض عليه . قال السائل : فن أين له هذا العلم ؟ قال المجيب : علمه على حاله في الأزل ، وإذ لم يجهل قط فذاته عالمة ، لم تكتسب علماً لم يكن له ، كما قال في « بيذ » الذي أنزل على براهيم : احمدا وامدحوا من تكلم ببيذ ، وكان قبل بيذ .

قال السائل : كيف تعبد من لم يلحقه الإحساس ؟ قال المجيب : تسميته تثبت أنيته فالخبر لا يكون إلا عن شيء ، والاسم لا يكون إلا لسمى ، وهو إن غاب عن الحواس فلم تدركه ، فقد عقلته النفس ، وأحاطت بصفاته الفكرة .

وهذه هي عبادته الخالصة ، وبالمواظبة عليها تنال السعادة . . . ا . هـ (مقارنات الأديان لأبي زهرة) .

أقول :

إن الكلام الذي مر معنا فيه ما يُعترض عليه ، ولكن فيه الكثير مما يوافق الكتاب

والسنة ، وفيه ما يدل على أن براهما قد أنزل عليه كتاب ، فإذا صحّ النقل فإن براهما يكون رسولاً قد غلا فيه قومه ، أهوه كما فعل النصارى بالمسيح ابن مريم عليه السلام .

ويؤكد « فريد وجدي » في دائرة معارفه مذكره « البيروني » مستدلاً بذلك على أن فكرة التثليث الموجودة حالياً عند البراهمة ليس لها وجود في الكتب البرهمية القديمة .

ب - الديانة البوذية :

ومن الديانات الهندية القديمة : « الديانة البوذية » التي جاءت كما يبدو لتصحيح ما حدث من انحراف في الديانة البرهمية ، والمتكلمون عن بوذا يصفونه بصفات الأنبياء ابتداء بنزول الوحي عليه ، ثم يغفلون فيه غلو النصارى في المسيح ابن مريم عليه السلام حتى إن أبا زهرة في كتابه (مقارنات الأديان) أثبت التوافق بين كثير من عبارات البوذيين في بوذا وعبارات النصارى في المسيح ابن مريم ولا نستطيع أن نعتمد على الروايات المأثورة عن بوذا لأنها كما قلنا سجلت بعد وفاته بفترة طويلة ولا نستطيع أن نجزم بشيء في أمره لكن بعض ما نسب إليه يتفق مع الوحي الذي أنزله الله عز وجل على رسولنا ومن ذلك مثلاً :

أن من تعاليم بوذا : أن على الإنسان أن يكون مقيداً نفسه بثانية أمور : .

(أ) الاتجاه الصحيح المستقيم : بأن يتجه إلى أي أمر يريده اتجاهًا صحيحًا مستقيمًا خاليًا من كل سلطان للشهوة واللذة وماتبثه من آماني وأحلام فاسدة ، فيجتهد عند الاتجاه إلى أي أمر في أن يخلص إرادته من شائبة اللذات أو الشهوات ، وما يتصل بها من آمال تبعثها وأحلام تثيرها ، وفي الجملة ينقي نفسه من كل ما يتصل باللذة عند الاتجاه .

(ب) الإشراق الصحيح المستقيم : وذلك أن الإنسان عند الاتجاه إلى أمر من الأمور اتجاهًا مستقيمًا خاليًا من شوائب اللذات ، تعتريه نورانية تجعله يستطيع الوصول إلى حقائق الأشياء من غير أن يرنق نظره أي درن من أدران اللذة ، ولا يرين على عقله ماتثيره من أهواء .

(ج) التفكير الصحيح المستقيم : وذلك أن العقل إن خلا من شوائب اللذة ، ونال الإشراق الصحيح كان تفكيره مستقيمًا ، وكانت العمليات العقلية التي يقوم بها في التفكير في

هذا الأمر مستقيمة لا تؤثر فيها نزعة هوى ، ولا جموح شهوة ، ولا اضطراب الأماني والأحلام في قلبه .

(د) ولا شك أن هذه المستقيمات الثلاثة السابقة : الاتجاه المستقيم والإشراق المستقيم ، والتفكير المستقيم يترتب عليهما أمر رابع مستقيم ، وهو اطمئنان العقل والقلب إلى فكرة خاصة من بين ما يعرض لها من الأفكار والآراء والأنظار . وذلك هو الإيمان المستقيم ، أو الاعتقاد المستقيم الذي يصحبه ارتياح واطمئنان ، وبه يصير القلب في روح وريحان من النعم المعنوي .

(هـ) والذي يتم الأمور الأربعة السابقة لفظ مستقيم ، وذلك بأن يكون نطق الإنسان بما انتهى إليه من فكره مطابقاً تمام المطابقة لاعتقاده ، ولما ارتاح إليه ، وعمر قلبه بالسرور به .

(و) السلوك المستقيم : وذلك هو الأمر السادس الذي لا بد منه لسلوك المرء الوسط ، والسلوك المستقيم ما يكون مطابقاً لكل ماقام بالقلب من اعتقاد فيكون العمل على وفق العلم ، فلا مجافاة بينهما ، ولا مناقضة ، بل يكون كل منهما مؤكداً للآخر أو متمماً له .

(ز) الحياة الصحيحة : بأن يكون قوامها هجر اللذات هجراً تاماً وأن يكون كل ما يجري فيها متطابقاً مع السلوك القويم ، والعلم الصحيح ، ولا يشذ فيها شيء عن مقتضى هذا السلوك وأحكامه .

(ح) الجهد الصحيح : وذلك بأن تكون كل الجهود التي يبذلها الإنسان في سبيل أن تكون الحياة مستقيمة سائرة على مقتضى السلوك ، والعلم والحق ، ومنع كل ماله صلة باللذات ، أو من شأنه أن يثير دواعيها . ويحفز إليها .

هذه هي الأمور التي لو تمت على وجه مستقيم سار الشخص على الجادة ، وسلك المرء الوسط الذي يوصل إلى حياة سعيدة خالية من الآلام خلوها من دواعيها ، وهي الشهوات واللذات . اهـ (مقارنات الأديان لأبي زهرة) .

ومن وصايا بوذا :

- (ا) لا تقتل أحدا ؛ ولا تقض على حياة حي .
 (ب) لا تأخذ مالا لا يقدم إليك ، فلا تسرق ولا تغضب .
 (ج) لا تكذب ، ولا تقل قولاً غير صحيح .
 (د) لا تشرب خمرأ ، ولا تتناول مسكراً ما .
 (هـ) لا تزني ، ولا تأت أي أمر يتصل بالحياة التناسلية إذا كان محرماً .
 (و) لا ترقص ، ولا تحضر مرقصاً ولا حفل غناء . ا . هـ (مقارنات الأديان - لأبي زهرة) .

ومن الروايات عنه كما نقل ذلك فريد وجدي في دائرة معارفه :

« كما أنه لا فرق بين جسم الأمير وجسم المتسول الفقير كذلك لا فرق بين روحيهما كل منهما أهل لإدراك الحقيقة والانتفاع بها في تخليص نفسه ... » .

« ومما يريك مذهب البوذية في صورته الحقيقية ما حدث من المحاورة بينه وبين أحد تلامذته ، وكان ذلك التلميذ أراد التحول إلى قبيلة « سرون بارنتا » للمكث بين ظهرائهم ودعوتهم للبوذية ، فعلم البوذة أن تلك القبيلة المشهورة بالشراسة وسوء الجوار لا يلينها إلا الثابت الضليع فأراد أن يحول تلميذه عن عزمه ، فقال له :

إن رجال قبيلة « سرون بارنتا » الذين تود أن تسكن بين ظهرائهم متحمسون قساة سريعو الغضب ، وأهل حمية وجحود ، فإذا اتفق يابورنا ووجه إليك أولئك الناس ألفاظاً بذيئة خشنة وقحة ثم غضبوا عليك وسبوك فماذا كنت قائلاً ؟

فأجابه : أقول لا شك أن هؤلاء قوم طيبون لينو العريكة لأنهم لم يضربوني بأيديهم ولم يرجوني بالأحجار .

فقال البوذة : وإن ضربوك بأيديهم ورجموك بالأحجار فماذا كنت قائلاً ؟

قال التلميذ : أقول إنهم طيبون لينون إذ لم يضربوني بالعصي ولا بالسيوف .

فقال البوذة : وإن ضربوك بالعصي والسيوف فماذا كنت قائلاً ؟

قال التلميذ : أقول إنهم طيبون لينون إذ لم يجرموني الحياة نهائياً .

فقال البوذة : وإن حرموك الحياة فماذا كنت قائلاً ؟

قال التلميذ : أقول إنهم طيبون لينون إذ خلصوا روحي من سجن هذا الجسد السيئ بلا

كبير ألم .

فقال له البوذة عند ذلك : أحسنت يا بورنا إنك تستطيع بما أوتيته من الصبر والثبات

أن تسكن في بلاد قبيلة سرونا بارانتا فاذهب إليهم يا بورنا ! وكما تخلصت فخلصهم وكما

وصلت إلى الساحل فأوصلهم معك . وكما تعزيت فعزهم معك وكما وصلت إلى مقام النيرفانا

الكاملة فأوصلهم إليها مثلك .

فذهب بورنا إليهم وكانت النتيجة أن آمنوا كلهم بالبوذة واتبعوا مذهبه . اهـ

وجدي .

أقول : وقد خالط الديانة البوذية ماخالطها ولكن الشذرات التي تقلناها توحى بأن

لهذه التعاليم صلة برسالة سماوية .

٣ - الديانة الزرادشتية

يرجح « أبو الكلام آزاد » في كتابه عن « ذي القرنين » أن زرادشت قد عاش هذا

القرنين الذي يرجح أنه (قورش) الفاتح الفارسي المشهور ، وأن قورش كان على ديانة

زرادشت ، وعلى هذا فإن ظهور زرادشت يكون في القرن السادس قبل الميلاد ، ويفرق أبو

الكلام آزاد بين الزرادشتية والمجوسية فالمجوسية أقدم من الزرادشتية ، وقد جاء زرادشت

ليخرج الناس من ضلالها ، ولكنها في النهاية امتزجت مع الديانة الزرادشتية وأفسدتها ،

ويذكر أبو الكلام آزاد أن أساس الدين الزرادشتي :

« صدق النية وصدق القول وصدق العمل » وذلك يتفق مع الوحي الذي أنزله الله على

رسولنا عليه الصلاة والسلام وما يذكره أبو الكلام أزد عن الدين الزرادشتي : الإيمان باليوم الآخر ، ويذكر أبو الكلام شهادة المؤرخين على بعد الزرادشتية عن الوثنية ، ويؤكد أبو الكلام أن الزرادشتية لا تقول بألوهية اثنين بل تقول بألوهية الله وتحارب الشيطان أما الثنوية فطرات طروراً بعد ذلك على الديانة الفارسية .

وقد نقل أبو الكلام بعض الكتابات المنحوتة في الصخر والتي لا زالت موجودة حتى الآن والتي سجلها دارايوش خليفة قورش وابن عمه والذي يعتقد أنه كان على دين زرادشت الصحيح مانصه :

« إن الإله العلي ، أهورامزدا ، هو الذي خلق الأرض ، ورفع السماء ، وفتح سبل السعادة على البشر ، وهو الذي أقام دارايوش وحده حاكماً على الكثيرين ، وجعله واضع الشرائع لهم » .

ويقول في كتابة أخرى : « يعلن دارايوش للناس قاطبة بأن أهورا مزدا ، قد وهبني الملك بفضله ورحمته ، وقد نجحت بتوفيقه تعالى في تدعيم الأمن والسلام في الأرض ، وإني أبتهل إلى أهورامزدا إلهي ، أن يرعاني أنا ، وأسرتي ، وجميع البلاد التي جعلني حاكماً عليها . يارب ، أهورامزدا ، اسمع دعائي واستجبه ! » .

الدعوة إلى الصراط المستقيم :

وكذلك يقول الملك :

« يأبها الإنسان ، أمرك أهورامزدا ألا تخوض قط في الشر ، ولا تحيد عن الصراط المستقيم أبداً ، واحذر الإثم في جميع الأحوال » . ١ . هـ (ويسألونك عن ذي القرنين) .

ويدلل أبو الكلام على أن أصول الزرادشتية سماوية : أن المسلمين عاملوا الجوس معاملة أهل الكتاب باستثناء الزواج منهم وأكل ذبائحهم .

٤- الديانات الصينية

لا تزال في الصين ديانتان رئيسيتان هما الكونفوشيوسية والطاوية والكونفوشيوسية نسبة إلى كونفوشيوس ، والطاوية ؛ نسبة إلى لوتس الذي أدركه كونفوشيوس في أخريات حياته ولا نستطيع الجزم بشيء حول الرجلين هل هما تابعان لرسالة سابقة أولهما دور آخر ، ولكن الثابت أن كثيراً مما روي عن كونفوشيوس يتفق مع معان إسلامية فهل كان ذلك أثراً عن دين ساوي استفاد منه كونفوشيوس أو كان هو له وضع ما ؟ لا نستطيع الجزم بشيء ، والمعروف من سيرته تجواله لنشر دعوته والتزامه بالعبادة وتمسكه بالعدل والفضيلة ... وقد دون تلاميذه آراءه ولا ندري هل السند متصل أو لا ، أو كانت هذه كل آرائه ، وهل كان النقل دقيقاً وقد ترجم أهم الكتب التي تدون آراءه تحت اسم الحوار إلى اللغة العربية ، ترجمه محمد مكين ، والمعروف أن كونفوشيوس لخص كثيراً من الكتب السابقة عليه التي تمثل معارف الصين ، وما نسب إلى كونفوشيوس :

« انصرفت إلى طلب العلم ، وأنا في الخامسة عشرة من سني ، وفي الثلاثين التزمت جادة الفضيلة ، وفي الأربعين لم يكن في نفسي أي ريب في حقائق الأشياء وعلمت القضاء والقدر وأنا في الخمسين ، وأصغت أذني إلى كل الحق عارفاً فاهماً له وأنا في الستين ، ولم أتجاوز حدود السلوك القويم وأنا في السبعين » .

« السياسة هي الإصلاح فإن جعلت صلاح نفسك أسوة حسنة لرعييتك ، فن الذي يجترئ على الفساد » ؟ .

« إن أخلاق الرؤساء كالريح ، وأخلاق المرءوسين كالعشب ، وإلى أية جهة هبت الريح مال العشب » .

« من يعلم الحق دون من يولع بطلبه ؛ ومن يولع بطلبه دون من يطمئن إليه دائماً » فالمراتب عنده ثلاث :

(١) معرفة للحق مجردة (٢) وشوق إلى الحق ومحبة له (٣) وعمل به وارتياح النفس إلى العمل به ، مهما يكتنفها في العمل به من صعاب وشدائد ثم يقسم الناس بالنسبة للمعرفة

إلى أربع درجات : الدرجة الأولى درجة رجل وهبته السماء المعرفة ، وأوتي الإلهام ، وهي أعلى الدرجات ، والثانية درجة رجل لم يؤت إلهاما ولكن فيه ذكاء ؛ فتعلم ووصل إلى أقصى ما يتعلمه من لم يؤت إلهاما ، والدرجة الثالثة درجة الرجل الذي لم يؤت ذكاء ، بل فيه غباء ، يطلب المعرفة ، وينال منها بمقدار طاقته ، والدرجة الدنيا وهي الدرك الأسفل .
رجل حائر بائر فيه غباء وبلادة فلم يعرف ولم يحاول معرفة » .

« الرجل الكامل الخلق يطلب الفضيلة ؛ والرجل الناقص الخلق يطلب اللذة ، والرجل الكامل الخلق يفكر في اجتناب الرذيلة وأداء الواجب ، والرجل الناقص يفكر في كسب المنافع ... والرجل الكامل الخلق واقف على البر ، والرجل الناقص الخلق واقف على الربح .»
« الرجل غير الفاضل لا يستطيع أن يبقى في الفاقة أو الثروة طويلاً ، أما ذو الفضيلة فهو مستريح في فضيلته ، حريص عليها » .

« ذو الفضيلة يستبشر بالماء الجاري ؛ وذو الفضيلة يستبشر بالجبل الراسي ؛ وذو الفضيلة نشيط ، ورزين ، ومعمر . فالفضيلة عنده روضة فيها الراح والريحان ، والسر والاطمئنان ، أما ذو الرذيلة فهو في شقاء ولبال مستمر ؛ وينزل عليه غضب السماء جزاء ما قدمت يدها واقترفت نفسه ؛ ولذا يقول : « يولد الإنسان مستقيماً فمن فقد الاستقامة واسترحيا ؛ فنجاته من الموت من حسن حظه » .

« انظر إلى أعمال الناس ، ولاحظ بواعثها ، وراقب ما إليه يستريحون فأين يخفي الناس سرائرهم ! ! أين يخفي الناس سرائرهم !! .. » .

ولقد قال أحد تلاميذه : « أراقب نفسي وأسائلها كل يوم هل خانت عندما تولت شؤون الناس ؟ هل كذبت عندما عاملت ؟ هل كانت غافلة عن العمل بما تلقته من العلوم ؟ » .

« إذا عزم المتعلم على طلب الطريقة الموافقة للفطرة السلية وهو يأبى للمبس الخلق ، والمطعم الحشيب فهو غير خليق بأن يحاضر » .

« ... ثمرة الآداب حسن العشرة ، وإنما تستحسن سنة السلف الصالح . لاشتمالها على هذه

الصفة التي تراعى في جميع الشئون صغيرها وكبيرها ، ولكن لو روعي حسن المعاشرة من غير أن يضبط بالفضيلة ما استقامت الأمور » .

« الرجل الفاضل لا يتحيز ، والرجل الفاضل لا يتعصب » .

« واجبُ الولدِ البرِّ بأبويه إذا كان داخلَ المنزل ، والاحترامُ لذوي الأسنان إذا كان خارجه ، والصدق في أقواله ، والرحمة بالناس في كل أفعاله ، وأن يتقرب إلى الفضلاء وإذا كان لديه فراغ من الوقت زجاه في كتب الأخلاق » .

« من الناس من نستطيع محادثته في العلم ، ولا يمكن أن نعلمه على السير معنا بمقتضى الفطرة ، ومنهم من نستطيع أن نسير بهم على الفطرة من غير أن يكونوا ذوي قدم ثابتة فيها ، منهم من يكون ذا خلق قوي شديد التمسك بالفطرة والكمال الإنساني ، ولكن لا يمكننا مشاورته في تقدير الشئون » .

« ... يقول في وصف آراء أستاذه وأثرها في نفسه : « إذا رفعتُ إلى آراء الأستاذ النظرَ رأيتها أعلى مما كنت أعتقد ، وهي ملء نفسي ، وتحيط بي ، وتستغرق كل حسي ، والأستاذ يرشد الناس بالتدرّج إرشادًا حسنًا ، وقد وسع بالعلوم مجال فكري . وضبط بالآداب سلوكي ، حتى أُنِي لو رغبت في ترك آرائه ماطاوعتني نفسي » .

« أتظنون أُنِي أخفي عليكم شيئًا ، مامن أمر أعمله إلا فيه إرشادكم ، وهذه هي طريقي في التربية » .

« لا يمكن أن أعاشر الطيور والوحوش ، فلو لم أعاشر هذه الأمة ، فمن الذي أعاشره ؟ لو كانت البلاد تحت سيادة عادلة ماكنت في حاجة إلى محاولة لإعادة نظامها » .

« إذا كان واجب كل شخص من آحاد الأمة أن يعتزل في كهف من الكهوف ، فمن الذي يبقى في المدن يعمرها ، وفي الأرض يفلحها ويزرعها ، وفي الصنائع يمه فيها ، ومن الذي ينسل ويعمل ليبقى الكون عامرًا بيني الإنسان ؟ وإذا كان الاعتزال مقصوراً على الحكماء والفضلاء فمن الذي يربي الإنسان ويؤدبه ؟ أم يترك الناس حائرين لا هادي ولا مرشد » .

« إن في الفصل بين المتخاصمين كغيري من الناس ، ولكن السياسة الحكيمة أن تهذب الرعية ، حتى لا تكون مخاصمة » .

« إن الحاكم إذا شغف بالأدب الفاضلة لا يجترئ أحد من رعيته على إهانة غيره ، وإذا شغف بالصدق لا يجترئ أحد على الكذب ، ومن هذه حاله أقبل عليه الناس حاملين أولادهم على ظهورهم » .

« إن كان سلوك الرئيس مستقيماً أطاعه المرءوسون من غير أن يأمرهم ، وإن كان غير مستقيم لم يطيعوه ولو أمرهم ... » .

« الرعية إذا قذتها بالأحكام الصارمة والعقوبات الزاجرة فستحاول التخلص منها وهي غير مستحبة من مخالفتها ، وإذا قذتها بالفضائل وأصلحتها بالأدب تستحي من ارتكاب الجرائم وهي صالحة » .

سأله أحد تلاميذه عن ضروريات السياسة فقال : « من ضروريات السياسة الأقوات الكافية وذخائر الحرب الواقية ، وثقة الرعية » .

فقال التلميذ « لو اضطررنا إلى حذف واحد من هذه الثلاثة فبأيها نبتدئ بالحذف ؟ قال : « احذفوا ذخائر الحرب » قال : « لو اضطررنا إلى حذف أحد هذين الأمرين فأيها تحذف ؟ وأيها تبقي ؟ » .

قال : « احذفوا الأقوات ، فإن الموت حظ الإنسان منذ الغابر من الأزمان ؛ ولكن السياسة لا تقوم إلا بثقة الرعية » .

سأله أحد تلاميذه قائلاً : كيف يجعل الحاكم رعيته يجلونه ويثقون به مخلصين ويتواصون بالخير فيما بينهم ؟ .

فقال مجيباً : « إذا قابلهم بالسمت والوقار أجلوه . وإذا كان باراً بوالديه شفيقاً على قومه أخلصوا له ، وإذا رفع الصالحين وأعان العاجزين تواصوا بالخير » .

ولقد سأله أمير مقاطعته قائلاً : « كيف تكتسب طاعة الرعية ؟ » فأجابه بقوله : « إذا أعلي الصالحون وأبعد الطالحون أطاعت الرعية ، وإذا أقصي الصالحون ، وأدني الطالحون

عصت الرعية ... » .

« ... لو تداولت أيدي الصالحين شؤون الدولة لمدة قرن واحد لتهذب الظالمون جميعًا ، ولاستغنى الحاكم عن عقوبة الإعدام ... » .

« آمن بالحق ، وأحب العلم ، واتبع الفطرة ، ولا تقم في مملكة سادتها الفوضى واطلب المنصب إذا كانت البلاد محكومة بسياسة حكيمة ، واعتزل إذا كانت تحت سياسة غاشمة ، فمن العار أن تفتقر وتبتعد ، والبلاد تحت سياسة عادلة ، ومن العار أن تغنى وتعتز والبلاد تحت سياسة غاشمة » .

« لا يكن همك أن تتولى المنصب ، بل ليكن همك ما يؤهلك لهذا المنصب ، ولا تهتم بجهل الناس قدرك ، بل اهتم بالفضل الذي تريد أن يعرفوك به » .

« من يخدم الأمراء فليجعل العناية بأداء الواجب في المحل الأول ، وأمر الراتب في المحل الثاني » .

ذكره أحد تلاميذه أن وزيراً من الوزراء تولى رئاسة الوزارة ثلاث مرات ، فلم يظهر على وجهه أمارة الابتهاج في واحدة منها ، واستقال ثلاث مرات ، فلم يبد في واحدة منها على وجهه الاكتئاب بل كان يخبر الوزير الجديد بجميع ما حصل في شؤون الدولة في عهده ، فقال كونفوشيوس : « قد كان مخلصاً » .

ناقشته تلاميذه في اعتزاله مناصب الدولة قال لهم : « لماذا يهكم أن يفقد أستاذكم منصبه !! إن البلاد قد خلت من العدل والاستقامة من زمن بعيد ، وستتخذ السماء أستاذكم ناقوساً لها ... » .

قال فيه أحد تلاميذه : « إن رتبة الأستاذ « كونفوشيوس » لا يمكن أن يصل إليها أحدكم ، إن السماء لا يمكن أن يصعد إليها أحد : لو كان للأستاذ حظ من الإمارة أو الرياسة لصدق عليه قول القائل : إن أقام الرعية قاموا سراعاً وإن هدام سارعوا وإن أراحهم آووا منه إلى ظل وارف وإن عاش عاش جليلاً وإن مات لقيت بموته النفوس حسرات فكيف يمكن أن يصل إلى رتبته غيره !! » اهـ . (مقارنات الأديان لأبي زهرة) .

٥ - ديانات ما بين الرافدين

لقد بعث نوح عليه السلام في بلاد ما بين الرافدين ، وبعث إبراهيم عليه السلام في مدينة أور من بلاد الرافدين ثم هاجر إلى بلاد الشام ، وقد بعث يونس عليه السلام في الموصل من بلاد ما بين الرافدين ، ولا زال في بلاد ما بين الرافدين أصحاب دين يسمون الصابئة ، وهم يزعمون أنهم ينتسبون إلى إدريس عليه السلام ، وإدريس كان قبل نوح عليه السلام ولذلك فإنه من المستبعد أن تسلم لهم هذه النسبة ، على أن القرآن ذكر الصابئة إلقدا في جملة أهل الأديان الساوية ابتداء ، قال تعالى :

﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والنجارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (١) .

على أن علماء التفسير مختلفون هل المراد بالصابئة هنا قدا صابئة أهل العراق ممن كانوا على دين صحيح ، أو المراد بهم كل من ترك الدين الباطل إلى الدين الحق ، ولعله من المفيد استكمالاً لأخذ تصور عام أن نذكر شيئاً عما قدمته الحفريات الأثرية عن رسالة نوح عليه السلام وعن بعض ما قيل في الصابئة كأهل دين :

١ - بعض ما تذكره الحفريات عن نوح عليه السلام وقصة الطوفان :

إن كثيراً من الكتب الدينية السابقة قد تحدثت عن قصة نوح عليه السلام وقصة الطوفان ، كما أن قصة الطوفان ذكرت في كثير من الألواح التي عثر عليها أثناء التنقيب عن الآثار ولا زالت المحاولات حتى يومنا هذا جادة في محاولة العثور على بقايا سفينة نوح على جبل أرارات .

ولكن الألواح التي تحدثت عن الطوفان كتبت بعد آلاف السنين من حادثة الطوفان . وقد رأينا أن الحفريات تثبت أن بين ساراجون الملك ونوح عليه السلام قد حكمت بعض الأسر في بلاد الرافدين خمسة وعشرين ألفاً من السنين ، ومع عدم الثقة في دقة ماتقدمه لنا ألواح الحفريات ، فإن هناك قاسماً مشتركاً بينها وهو إثبات حادثة الطوفان ، وكنودج على ذلك ننقل ما كتبه العقاد في كتابه إبراهيم عليه السلام قال :

(وتؤلف قصة الطوفان البابلية من اثني عشر فصلا على حسب البروج : وراوي القصة يسمى (اسدبار) وقد عبر بحر الموت ليصعد إلى السماء ويلقى زستور الذي ارتفع إليها بعد نجاته من الطوفان ، والباقي من ألواح هذه القصة في المتحف البريطاني يحكيها على هذا المثال :

« ابن بيتاً واصنع سفينة تحفظ النبات والحيوان ، واخزن البذور واخزن معها بذور الحياة من كل نوع تحمله السفينة ، وليكن طولها ستائة قدم في ستين عرضاً .. وتدخل السفينة وتحكم إغلاقها ، وتضع في وسطها الحبوب والمتاع والأزواد والخدم والجند ، وتضع فيها كذلك أجناس الوحش لتحفظ ذريتها .. »

... وقال الله ليلاً : إني سأرسل السماء مدراراً ، فادخل إلى جوف السفينة ، وأغلق عليك بابها . وتغطى وجه الأرض وهلك كل ما عليه من الإحياء ، وفار الماء حتى بلغ السماء ، ولم ينتظر أخ أخاه ولم يعرف جار جاره . ستة أيام وست ليال ، والريح تعصف والأنواء تطفئ ، ثم كان اليوم السابع فانقطع المطر وسكنت العاصفة التي ماجت كموج الزلزال . سكنت العاصفة وانحسر البحر وانتهى الطوفان ، وعج البحر بعد ذلك عجيبة ، واستحال الناس طينا وطففت أجسادهم على وجه الماء .

ثم استوت السفينة على جبل نيزار .. وأرسلت أنا الحمامة فذهبت وعادت ولم تجد من مقر تهبط عليه ، فأرسلت عصفور السمانه فعاد وماهبط على مكان ، وأرسلت الغراب فراح ينهش الجثث الطافية ولم يرجع ، ثم أطلقت الحيوانات في الجهات الأربع وبنيت على رأس الجبل مذبحاً فقربت لديه قرباناً وفرقته في أنية سبعة وفرشت حوله الريحان .. » .

وقد علم المنقبون أن هذه القصة منسوخة من مصدر قديم أقدم منها ، فهذه الألواح لا يقل تاريخها عن ألفين وخمسمائة سنة ، والمصدر الذي نقلت منه يرجع إلى أوائل الألف الثالثة قبل الميلاد .

وعلم المنقبون في جميع آثار الأرض التي كشفت في العالم القديم أو العالم الجديد أن قصة الطوفان عامة لا تنفرد بها الآثار البابلية ، ولا يقل تاريخها في القدم عن تاريخه (اهـ . العقاد (إبراهيم أبو الأنبياء) .

ب - الصابئة :

حاول الأستاذ عبد الرحمن حبنكة أن يعطينا تصورًا عن صابئة العراق في كتابه :
« العقيدة الإسلامية » فقال .

(يقول المؤرخون : إن أمة السريان أقدم الأمم ، وملتهم هي ملة الصابئين - نسبة لصابي أحد أولاد شيث - ، ويذكر الصابئون أنهم أخذوا دينهم عن شيث وإدريس ، وأن لهم كتابًا يعزونه إلى شيث ويسمونه : « صحف شيث » ، ويتضمن هذا الكتاب على ما يذكرون الأمر بمحاسن الأخلاق ، والنهي عن الرذائل .

وأصل دينهم التوحيد وعبادة الخالق جل وعلا . وتخليص النفوس من العذاب في الآخرة بالعمل الصالح في الدنيا ، والحض على الزهد في الدنيا ، والعمل بالعدل .

قالوا : وللصابئين عبادات منها : سبع صلوات في اليوم واللييلة : خمس صلوات منهن توافق صلوات المسلمين ، والسادسة صلاة الضحى ، والسابعة صلاة يكون وقتها في الساعة السادسة من الليل . وصلاتهم تشبه صلاة المسلمين من حيث النية وعدم خلطها بشيء من غيرها .
ولهم صلاة على الميت بلا ركوع ولا سجود .

وعندهم صيام شهر قمري من السنة ، ويصومون من ربيع الليل الأخير حتى غروب قرص الشمس .

ويعظمون بيت مكة .

قال ابن حزم : والدين الذي انتحله الصابئون أقدم الأديان على وجه الدهر ، وقد كان الغالب على الدنيا إلى أن أحدثوا فيه الحوادث (١) . هـ (العقيدة الإسلامية) .

وقد تحدث العقاد في كتابه : « إبراهيم أبو الأنبياء عليه السلام » عن الصابئة ، وكان من كلامه :

تدين بعقائد الصابئة ملة يبلغ عدد أبنائها ستة آلاف بين رجل وامرأة وطفل ، ولا يجاوز بها المبالغ في عددها عشرة آلاف .

وهي على قلة عددها تستقل بلغة « مقدسة » خاصة ، [عندهم] ولها كتابة أبجدية خاصة ، وأحكام دينية في معيشتها لا تشبه في جملتها دينًا واحدًا ولكنها تشبه في بعض

أجزائها كل دين .

ومن ثم كان لها شأنها في الدراسات الدينية .

ففيها ولا شك عقائد سابقة لجميع الأديان الكتابية ، وعقائد سابقة لدين الخليل . بل فيها - على رأي بعض الباحثين - بقية من الديانتين المختلفتين في عصر الخليل ، لأن الصابئة يدينون بمذاهب مختلفة يرد بعضها على بعض ، ولا سيما مذاهب الكواكب والأصنام ، مما تواترت الأخبار بالاختلاف عليه بين قوم إبراهيم ومن حاربهم واضطروهم إلى الهجرة من بلادهم .. .

ويقول رايت Wright صاحب كتاب المطالعة العربية إن حروفهم الأبجدية تشبه الحروف النبطية ، وإن لغتهم تشبه لغة التلمود الذي كتب في بابل ، ويقولون هم إن لغتهم الأولى سريانية وإنهم كانوا بمصر على عهد الفراعنة الأول وتلقوا ديانتهم الأولى عن أحبارهم ثم هجروها حين تحول أهلها عن الدين القويم .

والمحقق من أمرهم أنهم يرجعون إلى أصل قديم ، لأن استقلالهم باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، لم ينشأ في عصر حديث ولهذا يفهم الدارسون للأديان أن تحقيق لغتهم وكتابتهم يؤدي إلى جلاء الغوامض عن كثير من تاريخ الكلدان في الزمن الذي قام فيه الخليل بدعوته ، ويؤكد هذا الفهم أن هؤلاء الصابئة يقيمون في الأقاليم الجنوبية من العراق حيث أقام الخليل في رواية العهد القديم ، ومنهم فئة تحج إلى حاران التي هاجر إليها ، وينسب إليها الصابئة الحارانين .. .

ومع استقلال الصابئة باللغة الدينية والكتابة الأبجدية ، يشتركون مع أصحاب الأديان في شعائر كثيرة ، ولا يعرف دين من الأديان تخلو عقيدة الصابئة من مشابهة له في إحدى الشعائر .. فهم يشبهون البراهمة والمجوس والأورفيين أصحاب النحل السرية ، كما يشبهون اليهود والنصارى والمسلمين ، أو كما يشبهون الفلاسفة وأصحاب المذاهب العقلية في تفسير الوجود والموجودات .

وم كما يشبهون الجميع بخالفون الجميع .

فمن مشابهتهم للبراهمة أنهم يتخرجون من ملامسة غيرهم ، ويتطهرون إذا لمسوا غريبًا في

حالة من حالات العبادة .

ومن مشابهم لأصحاب العقائد الأورفية - أو السرية - أنهم يكتنون كتبهم أشد الكتمان ، ولا يباشرون شعائرهم مع الغرباء ، ويتقاسمون الخبز المقدس علامة على الأخوة الروحية ، ويعتقدون أن الكون كونان وأن الخلق خلقان . فالكون الظاهر غير الكون الباطن ، ولكل مخلوق في العلانية صورة محجوبة في عالم الغيب .. حتى آدم وبنوه منهم أهل ظاهر وأهل باطن لا يراهم من يعيشون في العلانية .

ومن مشابهم للمجوس أنهم يتوجهون إلى قطب الشمال وإلى الكواكب عامة ، ولكنهم لا يعبدونها ، بل يحسبونها من مظاهر الروحانيات التي لا تبرز للعيان . .

ومن مشابهم للمسيحيين أنهم يدينون بالعماد ، ويجلون يوحنا المعمدان أو يحيي المفتسل . ولكن التعميد أم عندهم من التعميد في المسيحية ، ويندر منهم من يسكن بعيدا من الأنهار لحاجتهم كل يوم إلى العماد ، وإلى التطهر بالماء .

ومن مشابهم للمسلمين أنهم يقيمون الصلاة مرات في اليوم ، ويقولون إنها فرضت عليهم سبعا ثم أسقطها يوحنا عنهم وأدخل بعضها في بعض واكتفى منها بثلاث ، ولكنهم لا يسجدون في صلاتهم بل يكتفون بالقيام والركوع ، وهم يتوضؤون قبل الصلاة ويغتسلون من الجنابة ويعرفون نواقض الوضوء ولكنهم يغالون فيها .

وعندهم ذبائح كذبائح اليهود ، ويوم في ختام السنة كيوم اليهود . ولكنهم يحرمون الختان ولا يبنون لهم هيكلًا قائمًا ، بل يبنون الهيكل من القصب كما تبنى الخيام ، موقوتاً عند الحاجة إليه في الأعياد . فكأنها بقية أو أصل لعيد الظلال وللهيكل المنقول .

ومنهم من يحرم الطعام الذي حرمه أتباع فيثاغورس كالبصل ، ويضيفون إليه أنواعا من الخضر كالكرنب ولحوم الحيوان ذي الذنب ، لأنهم يستوحون الغيب في الرؤيا ، وهذه الأطعمة تمنع الرؤيا الصادقة .

والمشهور عن الصابئة أنهم يوقرون الكعبة في مكة ، ويعتقدون أنها من بناء هرمس أو إدريس عليه السلام ، وأنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة ، وينقل عنهم عارفوهم أنهم قرأوا صفة محمد عليه السلام في كتبهم ، ويسمونه عندهم ملك العرب ، لأن الشائع فيهم أنهم

لا يؤمنون بالأنبياء إلا فرقة واحدة تذكر شيئاً وإدريس وإبراهيم ويحيى المغتسل ،
ويحسبونهم تارة من الأنبياء وتارة من عباد الله الخالص الذين وصلوا بالرياضة والعبادة إلى
مقام الزلفى والإلهام .

وقد كان الباحثون يعجبون لتنويه القرآن الكريم بهذه الملة مع قلة عددها وخفاء
أمرها ، ولكن الدراسات الحديثة بينت للباحثين العصريين شأن هذه الملة في دراسات
الأديان كافة ، فعادوا يبحثون عن عقائدها الآن وعقائدها في عصر الدعوة الإسلامية ،
وثبت لهم أنها تؤمن بالله واليوم الآخر ، وتؤمن بالحساب والعقاب ، وأن الأبرار يذهبون
بعد الموت إلى عالم النور « آلي دنهورو » وأن المذنبين يذهبون إلى عالم الظلام « آلي
دهشوخوا » ويلبثون فيه زمناً على حسب ذنوبهم ، ثم ينقلون منه إلى عالم النور ..

ولهم كتاب يسمونه (كنزة) ولعله من مادة الكنز التي تفيد معنى النفاسة والكتمان ،
لأنهم يقدسونه ويخفونه فلا يطلعون أحداً على أسرارهم . .

إلا أن المتفق عليه أن اللغة التي كتب بها كتاب الكنزة وغيره من الكتب المقدسة عندهم
هي لغة سامية الأصل قريبة من السريانية ، وتكفي نظرة في مصطلحاتهم للجزم بهذه
الصلة الوثيقة بين لغتهم واللغة العربية الحديثة فضلاً عن القديمة المهجورة .

ولم يتيسر حتى اليوم كشف الستار عن بواطن معتقداتهم وشعائرتهم ، لأنهم يصطنعون
التقية ويوجبونها ، ومن ذاك أنهم يحرمون الصيام باطنياً كما اشتهر عنهم ، ولكنهم يصومون
جهرأ ، ويروي ابن النديم في الفهرست أنهم يصومون ثلاثين يوماً مفرقة على أشهر السنة ،
وقد يتنفلون بصيام أيام النسيء الخمسة ، ويروي عنهم أيضاً أنهم يصومون خمسة أسابيع
يأكلون فيها الطعام نهارا وليلا ويجتنبون أكل اللحوم المباحة لهم وهي غير ذات الذنب ،
ويقال إن الصيام بنوعيه قديم عندهم يرجع إلى أيام البابليين . ا هـ . (إبراهيم أبو
الأنبياء) .

وبعد :

لقد ذكرنا هذا الوصل ليكون القارئ على بصيرة في فهم موضوع الرسالة ، فلقد غلب
على بعض الناس فهم أن الرسائل لم تكن إلا في منطقتنا من هذا العالم ، وهذا غلط ، كما
أن هناك ناساً قد يسارعون في نسبة النبوة والرسالة إلى أحد دون تحقيق ودون عرض على

النصوص ، كما أن هناك ناسًا يغالطون ويغلطون فيذكرون أن عقيدة التوحيد كانت نتيجة تطور ، وهم بذلك ينفون رسالات الله إلى الأمم ، وينسون أن أول رسول هو آدم عليه الصلاة والسلام ، فالتوحيد هو الأصل دائمًا ثم يحدث الانحراف .

ومما يذكر في هذا الوصل وغيره ، ندرك رحمة الله ونعمته على البشرية إذ أرسل محمداً ﷺ بهذا الكتاب ، وبهذا الدين الكامل الذي أخرج الناس جميعًا بما في ذلك بقايا أهل الأديان من الظلمات إلى النور .

قال تعالى : ﴿ كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد * الله الذي له ما في السموات وما في الأرض وويل للكافرين من عذاب شديد * الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبنفونها عوجًا أولئك في ضلال بعيد ﴾ (١) .

لقد قلنا من قبل : إن الله عز وجل قد بعث محمداً ﷺ ليكسر استرارية أهل الأديان وغيرهم على الكفر ، كما جاء ذلك في قوله تعالى : ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة * رسول من الله يتلو صحفًا مطهرة * فيها كتب قيمة ﴾ (٢) .

ومع هذا الإرسال وقيام الحجة به بهذا القرآن الخالد المعجز فإن الكثيرين لازالوا مستمرين على ماورثوه من كفر وضلال ، ولذلك حكته .

ومن حكته : أن الله عز وجل خلق النار وخلق لها أهلها ، وقال تعالى : ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٣) .

ومن حكته : أن يزداد أهل الإيمان يقينًا عندما يقارنون ويدرسون ويكتشفون أن حقائق القرآن هي التي ترجع الناس إلى فطرتهم وحقائق أديانهم قبل التحريف والتبديل .

ولكن إذا كان في استرارية أهل الكفر على كفرهم حكم فهذا شيء ، وأن تقوم بحق الله في الدعوة إلى دينه الحق شيء آخر ، فقد أوجب الله عز وجل علينا أن ندعو وأن نبلغ ،

(٢) البينة : ١ - ٢ .

(١) إبراهيم : ١ - ٣ .

(٣) السجدة : ١٣ .

وأعلمنا أن أهل الكتاب في شك من أمرهم ولذلك فإن علينا أن ندعوم وتقيم الحجة عليهم ،
والشأن شأنهم أن يختاروا الجنة على النار ، أو النار على الجنة . قال تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ
الَّذِينَ مَآوَصُوا بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ
أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ
وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ * وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّتَمِّمٍ لَّقَضَيْنَا بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي
شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ * فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١﴾ .

* * *

الوصل الثاني
في:
دراسة الأنبياء وكرامات الأولياء
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

إن قلب المؤمن يحتاج إلى تثبيت مستمر ، ولقد قال الله عزَّ وجل : ﴿ وقال الذين كفروا لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ﴾ (١) ، قال الله تعالى : ﴿ وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ﴾ (٢) . وتثبيت فؤاد المؤمن إنما يكون بملازمة الذكر والطاعات ، وبالاجتماع على القرآن والذكر ، والكينونة مع أهل العلم والصدق ، وتلقي الهداية على الأولياء المرشدين ، ورؤية كرامات الأولياء وسببها الصالحين والانتساب لأهل الحق والعدل ، إلى غير ذلك من وسائل جعلها الله أسباباً لتثبيت أفئدة المتقين .

ومن أهم ما يصلح به حال الإنسان ويقوم به دين الله أن يوجد الوراث الكاملون للأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، الذين اجتمع لهم علم وولاية وإرشاد ، قال الله تعالى : ﴿ ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ﴾ (٣) ، وقال تعالى : ﴿ ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً ﴾ (٤) ، فهذه الآية تدل على أن الغاية في الهداية هو الولي المرشد ، فإذا ما وجد الوارث الكامل أصبح بالإمكان أن يتخرج على يديه الناذج العلياء من البشر وهم الصديقون والشهداء والصالحون ، وفي هذا الجو توجد الكرامات والمعونات وتوجد الأجواء الإسلامية الصافية ، ومن ههنا كان من أهم ما يحرص عليه المسلم أن يكون وارثاً نبوياً كاملاً ، بأن يكون عالماً ولياً مرشداً ، ومن أهم ما يحرص عليه المسلم أن يتتلمذ على أمثال هؤلاء ، وأن يعيش في أجوائهم وأن يحبهم هم وإخوانهم في الله ، وقد حسَّن الهيثمي الحديث الذي يقول : « كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً أو محبباً ولا تكن الخامسة فتهلك : أن تبغض العلم وأهله » (٥) .

إن النبوة قد انقطعت وإنما يصلح حال البشر بوجود ورث الأنبياء وكرامات الأولياء ، فبذلك تستمر أحوال الأنبياء ظاهرة في الأمة ، وعن ذلك ينبثق كل خير ، ويقدر ما يتولى ورث الأنبياء قيادة الأمة وريادتها وتلقين الناس آيات الله وتفهمهم إياها ، وتلقينهم

(٢) هود : ١٢٠ .

(٤) الكهف : ١٧ .

(١) الفرقان : ٣٢ .

(٣) آل عمران : ٧٩ .

(٥) مجمع الزوائد (١ / ١٢٢) .

الحكمة ، لأنفس الناس وتعليم الناس الفقهاء الكبير والأكبر فإن الأمر يكون مستقيماً .
 أما إذا آل أمر الدعوة والتعليم والإرشاد إلى من ليس له في الوراثة الكاملة قَدَمَ فَإِنَّ أمر الإسلام ينقص بقدر نقصان مقام الوراثة ، والوراثة الكاملة كما قلنا علم وولاية وإرشاد .

إن الأمة الإسلامية بحاجة إلى أن تجدد أمر الإسلام في حياتها وفي أنفسها وعلى كل مستوى ، ومن تجديد أمر الإسلام أن نجد حياة وحيوية كثيرة من المعاني التي ذكرها القرآن ، ومفتاح ذلك كله هو وجود الوارث الكامل . فكما حدثنا القرآن الكريم عن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وعن معجزاتهم فقد حدثنا عن الصفوة المختارة من أتباعهم ، فحدثنا عن الرّبّانيين وعن الرّبيّين وعن الحواريين والسابقين ، وعن أهل البين وعن الصديقين والشهداء والصالحين ، وعن الأولياء المرشدين وعن الأولياء عامة ، وعن المؤمنين والمتقين والمحسنين والشاكرين ، كما حدثنا عن كرامات تجري لهؤلاء أو على أيديهم ، وبالكلام عن هؤلاء تستكمل الصورة المضيئة للحيوة البشرية وحيوة القدوة والصفوة .

﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين * وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين * فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ﴾ (١) .

﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ﴾ (٢) .

﴿ يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ﴾ (٣) .

﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴾ (٤) .

(٢) آل عمران : ٧٩ .

(٤) النساء : ٦٩ .

(١) آل عمران : ١٤٦ - ١٤٨ .

(٣) المائدة : ٤٤ .

﴿ والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم ﴾ (١) .

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ﴾ (٢) .

﴿ ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً ﴾ (٣) .

﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ (٤) .

﴿ إن المتقين في جنات وعيون * آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين * كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون * وبالأسعار هم يستغفرون * وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ﴾ (٥) .

﴿ والسابقون السابقون * أولئك المقربون * في جنات النعيم ﴾ (٦) .

﴿ فأما إن كان من المقربين * فروح وريحان وجنة نعيم ﴾ (٧) .

﴿ إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون * والذين هم بآيات ربهم يؤمنون * والذين هم بربهم لا يشركون * والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون * أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ﴾ (٨) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمطمئنة * ارجعي إلى ربك راضية مرضية * فادخلي في عبادي * وادخلي جنتي ﴾ (٩) .

إن من علامات الإسلام وحيويته أن يوجد أمثال هؤلاء الذين ذكرتهم هذه الآيات ، وكما قلنا من قبل فإن مفتاح وجودهم هو الوارث الكامل الذي اجتمع له علم وولاية وإرشاد ، فعمل بلا ولاية ولا إرشاد لا يفترق فيه صاحبه كثيراً عن علماء القانون وهواة الدارسين إلا إذا صحت نيته فإنه مأجور ، وعلم وإرشاد بلا ولاية مفيد ولكن لا تحيا به القلوب ، وإرشاد بلا علم وولاية ضلال وتضليل ، وولاية وعلم بلا إرشاد ولاية قاصرة إن كان

(٢) المنكيات : ٩ .

(٤) يونس : ٦٢ ، ٦٣ .

(٦) الواقعة : ١٠ - ١٢ .

(٨) المؤمنون : ٥٧ - ٦١ .

(١) الحديد : ١٩ .

(٣) الكهف : ١٧ .

(٥) الذاريات : ١٥ - ١٩ .

(٧) الواقعة : ٨٨ ، ٨٩ .

(٩) الفجر : ٢٧ - ٣٠ .

لصاحبها عذر في ترك الإرشاد ، وإلا فلا ولاية في هذه الحالة .

ومقام الولاية مقام ذكره القرآن وذكرته السنة ولعله من المناسب أن تقف وقفة تتحدث فيها عن الأولياء - نفعنا الله بهم - وكراماتهم ، والأولياء هم الذين تحققوا بسلامة اعتقاد وحسن عمل على ضوء علم صحيح واتباع صحيح .

وفي الحديث الذي رواه البخاري (١) : « مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَاتَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَلَكِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ وَلَكِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَنَّهُ » . فالذي يقوم بالفرائض الظاهرة والباطنة ويكثر من النوافل هو مظنة استجابة الدعاء وتلبية الحاجات ومظنة أن يعاقب مؤذيه في الدنيا والآخرة ، وهو مظنة تنزل الرحمات عليه وعلى من يحيط به قال تعالى : ﴿ إِنْ رَحِمَ اللَّهُ قَرِيبَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢) ، ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ﴿ (٣) ، وهم مكرمون بالبشارات ومؤيدون بالرؤى المبشرات ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ الذين آمنوا وكانوا يتقون * لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴿ (٤) .

روى الطبراني ، عن حذيفة بن أسيد قال : قال رسول الله ﷺ : « ذهب النبوة فلا نبوة بعدي إلا المبشرات : الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له » (٥) .

وفي رواية لابن ماجه (٦) : « ذهب النبوة وبقيت المبشرات » .

وليس كل من ظهرت على يده خوارق العادة أو استجيب دعاؤه وليًا ، فقد يستجيب

(١) البخاري (١١ / ٣٤٠) - ٨١ - كتاب الرقاق - ٣٨ - باب التواضع .

(٢) الأعراف : ٥٦ . (٣) الأعراف : ١٥٦ ، ١٥٧ .

(٤) يونس : ٦٢ - ٦٤ .

(٥) المعجم الكبير (٣ / ١٧٩) . وهو حديث حسن .

مجمع الزوائد (٧ / ١٧٣) . وقال : رواه الطبراني والبخاري ، ورجال الطبراني ثقات .

(٦) ابن ماجه (٢ / ١٢٨٣) - ٣٥ - كتاب تعبير الرؤيا - ١ - باب الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له .

وهو عنده عن أم كُرْز .

الله لكافر أو فاسق : ﴿ أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ﴾ (١) ، ﴿ وإذا مسك الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً ﴾ (٢) ، وإنما نصف بالكرامة من اجتمع له صلاح واستقامة ، فعندئذ إذا ظهرت على يده خارقة أو حدث توفيق خاص أو استجيب دعاؤه فذلك في حقه كرامة ، فوصف الكرامة يتحقق إذا اجتمع بصاحبها صفات معينة ولذلك قالوا في تعريفها : (الكرامة هي أمر خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح يلتزم بمتابعة النبي ﷺ مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح) .

والمعونة عندهم صفة لتوفيق إلهي أو تفريج كرب أو خرق لعادة إذا ظهرت على يد عبد مستور الحال ، فإذا ما ظهرت الخارقة على يد فاسق أو كافر فهي استدراج ، فالعبرة للموصوف في إعطاء الصفة للخارقة . وقد حدث لبس في موضوع الولاية ، فإذا ظهرت خارقة على يد إنسان فهناك من يعطيه صفة الولاية ، ويرتب عليها عصمة وطاعة وامتابعة بصرف النظر عن الالتزام الشرعي أو العلم بالشريعة ، ولذلك نجد كثيراً من الناس طمحت أبصارهم ليُعرفوا بالولاية فيكون لهم احترام وتصدر جاه واتباع ، فالتبس الأمر على العامة ، مع أنه في الأصل قد يكون الإنسان ولياً وليس كاملاً من كل الجهات ، وقد يكون ولياً ولكن لا يتجاوز به مقامه في العلم والمتابعة ، ألا ترى إلى مالكٍ رحمه الله يقول : « إن من شيوخي من أستسقى الله به ولا أقبل حديثه » .

وقال ابن عطاء : ليس كل من ثبت تخصيصه كل تخليصه .

فالولاية ثابتة بنصوص الكتاب والسنة ولكن من هو الولي ؟ .

إنه الذي يتولى الله في العبادة والطاعة من غير تخلل معصية ، مع جوازها عليه ، ويتولاه الله بالرعاية والعناية ، فهو عارف بالله وصفاته ، مواظب على الطاعات مجتنب للمعاصي ، غير منهمك باللذات والشهوات المباحة ، وإذا ارتكب معصية أو حدث له غفلة أحدث توبة .

والكرامة ثابتة بنصوص الكتاب والسنة ، فهذا القرآن يذكر لنا عن مريم عليها السلام :

﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ﴾ (١) .

ويذكر قصة صاحب سليمان إذ أتى بعرش بلقيس قبل أن يرتد طرف سليمان إليه ، ويذكر قصة أصحاب الكهف ونومتهم الطويلة وبقاء حياتهم بلا طعام ولا شراب ، وهذه السنة الثابتة تذكر حادثة عمر مع سارية ، وإضاءة العصا لأسيد بن حضير وعباد بن بشر ، ومارزق الله خبيباً من الرزق وهو أسير بمكة ، ولكن لا نصف أحداً بالكرامة إلا إذا كان مَظْهَرًا للاستقامة .

ومع وجود الكرامة والولاية فلا يَنْجَاوَزُ بالولي مقامه ومؤهلاته ، فإن كان أهلاً للإمامة قَدَّمَ ، وإن كان أهلاً للعلم أَخَذَ منه ، وما يظهر منه أو له يوزن بميزان الشريعة . فالشريعة معصومة ، وَمَنْ سِوَى الْأَنْبِيَاءِ فَلَيْسَ بِمَعْصُومٍ : ﴿ ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ﴾ (٢) .

لقد كان للخَصْرِ مقامه العظيم في الولاية على رأي من يقول بولايته ، ولكن الإمامة والرسالة كانت لموسى عليه الصلاة والسلام ، فهو الذي طُوبِ بِتَوَمُّهِ بِاتِّبَاعِهِ وَالتَّلْقِي عِنْدَهُ وَالْأَخْذَ مِنْهُ ، وهذا شيء ، وأن تَقَدَّمَ لِمَنْ عَرَفْنَاهُ بِالْوِلَايَةِ أَوْ مَنْ هُوَ مِثْلُهَا مِنَ الْأَدَبِ وَالتَّوْقِيرِ شَيْءٍ آخَرَ ، فَادْبُنَا مَعَ أَمْثَالِ هَؤُلَاءِ مُؤَكَّدٌ وَاحْتِرَامُنَا لَهُمْ مَطْلُوبٌ ، وَالْمُسْلِمُ الْحَكِيمُ يَضَعُ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَحَلِّهِ .

وإذا فما نعرف به الولي : استقامته وظهور الكرامة على يده ، وشيء آخر هو حب أهل الصلاح له وتناؤم عليه .

ولنعد إلى ما بدأنا به هذا الوصل : فالمطلوب هو الوارث الكامل ، الذي من صفاته الولاية ، ومن صفاته الأخرى العلم والإرشاد ، والقيام بمهام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وبذلك تستقيم الحياة البشرية .

النصوص

٨٤٨ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قال : إن أصحاب الصفة كانوا ناساً فقراء ، وإن النبي ﷺ قال مرة : « مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةَ ، فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ ، بِسَادِسٍ » - أَوْ كَمَا قَالَ - وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ ، وَانْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَشْرَةٍ ، قَالَ : فَهَوَ أَنَا وَأَبِي وَأُمِّي - وَلَا أُدْرِي هَلْ قَالَ : وَامْرَأَتِي - وَخَادِمٍ [بَيْنَ] بَيْتِنَا وَبَيْتِ أَبِي بَكْرٍ ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ لَبِثَ حَتَّى صَلَّى الْعِشَاءَ ، ثُمَّ رَجَعَ فَلَبِثَ حَتَّى تَعَشَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَفِي رِوَايَةٍ : حَتَّى نَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ : مَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ - أَوْ قَالَتْ : ضَيْفِكَ - ؟ فَقَالَ أَوْ مَا عَشَيْتِيهِمْ ؟ قَالَتْ : أَبْوَأُ حَتَّى تَجِيءَ ، وَقَدْ عَرَضُوا عَلَيْهِمْ [فَعَلَبَوْهُمْ] . قَالَ : فَذَهَبْتُ أَنَا فَاخْتَبَأْتُ ، فَقَالَ : يَا غَنُثْرُ - فَجَدَعٌ وَسَبٌّ ، وَقَالَ : كُلُوا ، لَا هَتَيْتُمْ . وَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا . قَالَ : وَابِمِ اللَّهِ ، مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا ، حَتَّى شَبِعُوا ، وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ ، فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ ، أَوْ أَكْثَرُ ، فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ : يَا أُخْتَ بَنِي فِرَاسٍ ، مَا هَذَا ؟ قَالَتْ : لَا ، وَقَرَّةٌ عَيْنِي ، لِهِيَ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ . فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ : إِنَّا كَانُوا ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ - يَعْنِي يَمِينَهُ . - ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ، ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَأُضِجَتْ عِنْدَهُ . قَالَ : وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِ عَهْدٍ ، فَمَضَى الْأَجَلَ فَتَفَرَّقْنَا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا ، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَاسٌ - وَاللَّهِ أَعْلَمُ كَمَ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ ؟ - فَأَكَلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ . أَوْ كَمَا قَالَ .

٨٤٨ - البخاري (٢ / ٧٥) - ٩ - كتاب مواقيت الصلاة - ٤١ - باب السر مع الضيف .

مسلم (٢ / ١٦٢٧ ، ١٦٢٨) - ٢٦ - كتاب الأشربة - ٢٢ - باب إكرام الضيف وفضل إيثاره .

(غَنُثْرُ) : روي بضم الغين وفتحها ، وهو من الغثارة ، وهي الجهل .

وقيل : هو من الغنثرة ، وهي شرب الماء من غير عطش ، وذلك من الحق ، وقيل : « غنثر » كلمة يقولها الغضب إذا ضاق صدره من شيء جرى على غير ما أراده ، قال بعض أهل اللغة : أحسبه الثقيل الوخم .

وقد ذكر الزمخشري : إنها رويت بالعين المهملة مفتوحة والتاء المعجمة بنقطتين ؛ وهو الذباب الأزرق ، شبهه به تحقيرًا له ، ويجوز أن يكون شبهه به لكثرة أذه .

(فجذع) : المجادعة : الخاصة .

(ربا) : الشيء يربو : إذا زاد وارتفع .

وفي رواية (١) قال : جاء أبو بكرٍ بضيفٍ له - أو أضيافٍ له - فأَمَسَى عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمَّا جَاءَ ، قَالَتْ لَهُ أُمِّي : احْتَسِبْتَ عَنْ ضَيْفِكَ - أو أضيافِكَ - اللَّيْلَةَ . فَقَالَ : أَمَا عَشِيَّتِيهِمْ ؟ فَقَالَتْ : عَرَضْنَا عَلَيْهِ - أو عليهم - فَأَبَوْا . (أو أبى) . فَغَضِبَ أَبُو بَكْرٍ ، فَسَبَّ وَجَدَّعَ ، وَحَلَفَ لَا يَطْعَمُهُ ، فَأَخْتَبَاتُ أَنَا فَقَالَ : يَا غُنْثَرُ ، فَحَلَفْتُ الْمَرْأَةَ لَا تَطْعَمَهُ ، فَحَلَفَ الضَّيْفُ - أو الأضيافُ - أَنْ لَا يَطْعَمَهُ - أو لَا يَطْعَمُوهُ - حَتَّى يَطْعَمَهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : هَذِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ . فَدَعَا بِالطَّعَامِ فَأَكَلَ وَأَكَلُوا ، فَجَعَلُوا لَا يَرْفَعُونَ لُقْمَةً إِلَّا رَبَّتْ مِنْهُ أَسْفَلُهَا أَكْثَرَ مِنْهَا ، فَقَالَ : يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ ، مَا هَذَا ؟ فَقَالَتْ : وَقَرَّةٌ عَيْنِي إِنَّهَا الْآنَ لِأَكْثَرِ [مِنْهَا] قَبْلَ أَنْ نَأْكُلَ . فَأَكَلُوا ، وَبَعَثَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَذَكَرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْهَا .

وَفِي أُخْرَى (٢) : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ تَضَيَّفَ رَهْطًا ، فَقَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ : دُونَكَ أضيافِكَ ، فَبَانِي مَنْطَلِقَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَافْرَعُ مِنْ قِرَاهِمَ قَبْلَ أَنْ أُجِيءَ . فَانْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَأَتَاهُمْ بِمَا عِنْدَهُ ، فَقَالَ : اطْعَمُوا . فَقَالُوا : أَيْنَ رَبُّ مَنْزِلِنَا ؟ قَالَ : اطْعَمُوا . قَالُوا : مَا نَحْنُ بِأَكْلِينَ حَتَّى يَجِيءَ رَبُّ مَنْزِلِنَا . قَالَ : أَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُمْ ، فَإِنَّهُ إِنْ جَاءَ وَلَمْ تَطْعَمُوا لِنَلْقَيْنَ مِنْهُ . فَأَبَوْا ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ يَجِدُ عَلَيَّ ، فَلَمَّا جَاءَ تَنَحَّيْتُ عَنْهُ ، قَالَ : مَا صَنَعْتُمْ ؟ فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ : يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَسَكْتُ ، فَقَالَ : يَا غُنْثَرُ ، أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ إِنْ كُنْتُ تَسْمَعُ صَوْتِي لَمَّا جِئْتُ . فَخَرَجْتُ فَقُلْتُ : سَلْ أضيافَكَ . فَقَالُوا : صَدَقَ ، أَتَانَا بِهِ . فَقَالَ : إِنَّا انْتَهَرْتُمُونِي ، وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ اللَّيْلَةَ . فَقَالَ الْآخَرُونَ : وَاللَّهِ لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى تَطْعَمَهُ . قَالَ : لَمْ أَرِ فِي الشَّرِّ كَاللَّيْلَةِ ، وَبِئْسَ مَا لَكُمْ لَا تَقْبَلُونَ عَنَّا قِرَاكُمْ ؟ هَاتِ طَعَامَكَ . فَجَاءَ بِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ ، فَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، الْأُولَى لِلشَّيْطَانِ . فَأَكَلَ وَأَكَلُوا .

زَادَ فِي رِوَايَةٍ (٣) : فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بَرُّوا وَحَيِّتُ . قَالَ : وَأَخْبِرُهُ ، فَقَالَ : « بَلْ أَنْتَ أَبْرُهُمْ وَأَخْيَرُهُمْ » قَالَ : وَلَمْ تَبْلَغْنِي كَفَّارَةً .

(١) البخاري (١٠ / ٥٣٥) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٨٨ - باب قول الضيف لصاحبه : والله لا أكل حتى تأكل .

(٢) البخاري (١٠ / ٥٣٤) - ٧٨ - كتاب الأدب - ٨٧ - باب ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف .

ومسلم (٢ / ١٦٢٩) - ٣٦ - كتاب الأشربة - ٣٢ - باب إكرام الضيف .

(٣) مسلم : الموضع السابق .

(بَرٌّ) : الرَّجُلُ فَهُوَ بَارٌّ : إِذَا صَدَقَ .

(حَيِّتٌ) : فِي الْبَيْنِ : إِذَا تَقَضَّى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَخَالَفَهُ .

وفي رواية أبي داود^(١) قَالَ : نَزَلَ بِنَا أُضْيَافَ لَنَا ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَتَحَدَّثُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : لَا أُرْجِعَنَّ إِلَيْكَ حَتَّى تَفْرُغَ مِنْ ضِيَافَةِ هَؤُلَاءِ ، وَمِنْ قِرَاهِمُ . فَأَتَاهُمْ بِقِرَاهِمُ ، فَقَالُوا : لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى يَأْتِيَ أَبُو بَكْرٍ . فَجَاءَ فَقَالَ : مَا فَعَلَ أُضْيَافُكُمْ ؟ أَفَرَعْتُمْ مِنْ قِرَاهِمُ ؟ قَالُوا : لَا . قُلْتُ : قَدْ أَتَيْتَهُمْ بِقِرَاهِمُ ، فَقَالُوا : لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى يَجِيءَ . فَقَالُوا : صَدَقَ ، قَدْ أَتَانَا بِهِ ، فَأَتَيْنَا حَتَّى تَجِيءَ . قَالَ : فَمَا مَنَعَكُمْ ؟ قَالُوا : مَكَانَكَ . قَالَ : فَوَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ اللَّيْلَةَ . قَالَ : فَقَالُوا : وَنَحْنُ ، وَاللَّهِ لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى تَطْعَمَهُ . قَالَ : مَا رَأَيْتُ فِي الشَّرِّ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ . قَالَ : قَرَّبُوا طَعَامَكُمْ . قَالَ : فَقَرَّبَ طَعَامَهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ . فَطَعِمَ وَطَعِمُوا ، فَأُخْبِرْتُ أَنَّهُ أَصْبَحَ ، فَعَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي صَنَعَ وَصَنَعُوا ، فَقَالَ : « بَلْ أَنْتَ أَبْرَهُمْ وَأُصَدَقُهُمْ » .

زاد في رواية^(٢) قال : ولم يبلغني كفارة .

* * *

(١) أبو داود (٣ / ٢٢٧) - كتاب الأيمان والنذور - باب فيمن حلف على طعام .

(٢) مسلم (٣ / ١٦٣٠) : الموضع السابق .

الفصل الثامن
في:
الفصل النبوي
وفيه:
مقدمة وقرئان

المقدمة

مناسبة هذا الفصل للذي قبله واضحة ، وأما مناسبته لباب الإيمان بالغيب فلأن القصص النبوي يشبه القصص القرآني والله عز وجل قال عن قصة نوح في القرآن : ﴿ تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ﴾ (١) ، وقال تعالى عن قصة الاقتراع على كفالة مريم : ﴿ ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ﴾ (٢) فما قصه الله عز وجل من أنباء الأولين هو من فصول الإيمان بالغيب ، وكذلك ما قصه علينا رسول الله ﷺ ، وكما أن القصص القرآني تجتمع فيه الحقيقة والتربية والتثبيت والقدوة : ﴿ وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ﴾ (٣) ، فإن القصص النبوي تجتمع فيه هذه المعاني كلها .

وسنذكر في هذا الفصل فقرتين :

الفقرة الأولى : في الموقف من القصص بإطلاق وما يراد به .

الفقرة الثانية : في القصص النبوي .

(٢) آل عمران : ٤٤ .

(١) هود : ٤٩ .

(٣) هود : ١٢٠ .

الفقرة الأولى

في :

الموقف من القصص بإطلاق و مايراد به

وفيه :

مقدمة ونصوص

المقدمة

تطلق كلمة القَصِّ ويراد بها قَصُّ القصة أي التحديث بها ، وهذا لا حرج فيه ، قال تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾ ^(١) وهناك خلاف بين الفقهاء حول جواز قراءة القصص المخترع ، فقد أجاز فقهاء الحنفية قراءة قصة عنتره وأشباهاها ، وتطلق كلمة القصص في الاصطلاح الشرعي ويراد بها الوعظ ، وتطلق ويراد بها التوجيه مطلقاً ، وتطلق ويراد بها خطبة الجمعة ، وتطلق ويراد بها التصدر للفتوى لأنها تستتبع محادثة وقصة .

ولا شك أن ضبط القصص بالمعاني الأربعة الأخيرة مطلوب شرعاً لما يترتب عليه من آثار حسنة أو سيئة ، فقد يعظ الناس من هو مبتدع ، وقد يوجه إنسان الناس إلى ما هو فتنه ، وخطبة الجمعة قد يقوم بها مبتدع أو خطيب فتنه ، وإذا لم يتعين الخطيب ، فقد يؤدي ذلك إلى الفوضى ، والتصدر لإفتاء الناس من غير أهله قد يؤدي إلى إضلالهم ، وكل ذلك يجب أن يُحتاط له ومن ههنا أوجب الشارع ألا يقص بهذه المعاني الأربعة إلا صاحب الحق في ذلك ، وهو الأمير بحق أو من أمره الأمير بحق .

والأصل في الإمرة في الإسلام أن تكون عن فقه ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
تفقهاوا قبل أن تسودوا .

فإذا انفصلت الإمرة عن الفقه فَمَنْ الأمير حَكَمًا ؟ هل هو الفقيه ؟ أم ولي الأمر الجاهل ؟

(١) يوسف : ٢ .

مذهب ابن عباس : أن أولي الأمر في الأمة الإسلامية حكمًا هم الفقهاء .

ولذلك نقول بمناسبة موضوعنا : إنه إذا وُلِّيَ الأمر العالمَ الفقيه العادل ، فإنه هو الذي يضبط أمر الوعظ والتوجيه وخطب الجمعة ، والتصدر للإفتاء ، يضبط ذلك : بأن يقوم هو بنفسه في هذه الشؤون أو يعيّن لها من يقوم بها ، فإذا لم يوجد مثل هذا الأمير ، فالأصل أن يقوم العلماء المجازون عن أشياخهم بهذا الشأن ، ومن ثمّ فقد وجدت الإجازة عند العلماء وهي بمثابة الأمر لمن يأخذها بالقيام بالوعظ والتوجيه ، والخطبة والإفتاء ، ومنذ فقدت الخلافة الراشدة تنازع هذا الحق أولياء الأمور والعلماء ، فولي الأمر يعتبر أن من حقه التدخل في هذه الشؤون بسيف السلطة ، والعلماء يعتبرون أن هذا الحق لهم بسيف الحق .

والذي نراه من وجهة النظر الشرعية أنه حيثما كان تدخل ولي الأمر في هذه الشؤون بالعدل والحق فهو نافذ الأمر ، ولن عيّنهُ أن يقوم بهذه الشؤون مبرورًا مأجورًا .

ولن أجزى من أشياخ الحق والعدل والعلم والعمل أن يقوم بهذه الشؤون إذا فتح لهم طريق بذلك ، وإجازتهم له تكون من باب الأمر له من أهله .

وبذلك يدخل في الحديث : « لا يَقْضُ على الناس إلا أمير أو مأمور »^(١) ، فهو بعد الإجازة من شيوخه أمير ومأمور معًا .

وأما فيما سوى هذه الشؤون الأربعة فكل مسلم مجاز من الشارع نفسه ، بل مأمور أن يعلم ما تعلمه من الحق ، وأن يبلغ عن الشارع ولو آية ، وأن يدعو إلى الله على بصيرة ، وأن يأمر بمعروف وينهى عن المنكر ويدعو إلى الخير ، فهذا كله مطلوب من المسلم لا يحتاج فيه إلى إذن ولا استئذان .

وحصر حق القصص بمعانيه الأربعة بالأمير والمأمور في كل من المعاني التي ذكرناها نوع من التأديب للمجتمع الإسلامي ، فلا يتناول إنسان لغير مقامه فيسيء الأدب ، ويعرف كل إنسان حدوده ، وتضبط الأنفس فلا تدفعها نوازع الهوى إلى الكلام وما يجره ذلك من رغبة في التصدر والرياء ، ويحال بذلك بين الغلط وتسربه إلى الناس .

(١) أبو داود (٣ / ٢٢٢) - كتاب العلم - باب في القصص .

وابن ماجه (٢ / ١٢٣٥) - ٢٢ - كتاب الأدب - ٤٣ - باب القصص .

النصوص

٨٤٩ - * روى أبو داود عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لا يَقْصُ إِلَّا أَمِيرٌ ، أو مأمور ، أو مختال » .

قال ابن الأثير : (لا يقصُّ إلا أمير أو مأمور إلخ) أراد بهذا الحُطْب ، وذلك : أن الأمراء كانوا يتولونها بأنفسهم ، فيقصون فيها على الناس ويعظونهم ، فأما المأمور : فهو من يقيه الأمير ويختاره الأئمة ، فينصبونه لذلك ، ولا يكادون يختارون إلا رضىً من الناس ، فاضلاً ، وما سوى ذلك فلا يكاد ينتدب له من الناس إلا مرءٍ مختال ، فإن المختال ينصب نفسه لذلك من غير أن يأمره أحدٌ من أولي الأمر ، طلباً للرياسة ، فهو يرئى بذلك ويختال وقيل : أراد به الفتوى في الأحكام . اهـ .

أقول : لقد قال الله عز وجل : ﴿ فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ ^(١) فهذا يدل على أن مَنْ فقهه عليه أن يفقهه ، ولا يحتاج ذلك إلى إذن ، ويدل عليه حديث الأشعريين الذي يأتي في جزء العلم : « ما بال أقوام لا يفقهون جيرانهم ... » ^(٢) كما يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ﴾ ^(٣) . فقد أخذ الله العهد على العالم أن يعلم ، وعلى الجاهل أن يتعلم وهذا لا يحتاج إلى إذن أحد ، وقد يحتاج إلى إجازة من العلماء من أجل أن يُعرف أن القائم بذلك ثقة مأمون ، وكما أن العلم والتعليم من أهلها لا يحتاجان إلى إذن فإن الدعوة إلى الله لا تحتاج إلى إذن من أحد ، قال تعالى : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ ^(٤) ، وقال رسول الله ﷺ : « بلغوا عني ولو آية » ^(٥) ، ولذلك فإن الكثير من شراح الحديث خصصوا هذا

٨٤٩ - أبو داود (٢ / ٣٢٢) - كتاب العلم - باب في القصص .

وهو حديث صحيح .

(١) التوبة : ١٢٢ .

(٢) جمع الزوائد (١ / ١٦٤) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه بكير بن معروف ؛ قال البخاري : ارم به .

ورثته أحمد في رواية وضعفه في أخرى ، وقال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به .

(٣) آل عمران : ١٨٧ .

(٤) آل عمران : ١٠٤ .

(٥) البخاري (٦ / ٤٩٦) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل

والترمذي (٥ / ٤٠) - ٤٢ - كتاب العلم - ١٣ - باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل .

الحديث بأن المراد به خطبة الجمعة أو التصدر للفتوى . أقول : وهذا التخصيص يحتاج إلى تخصيص ؛ لأن ذلك إنما يكون عندما تكون حكومة إسلامية راشدة وعدلً وقسطاً ورغبة في تعميم الإسلام صافياً نقيّاً ، أما إذا اختلط الأمر فحتى هذا التخصيص يجب أن يُنقل إلى ورثة الأنبياء من العلماء فعنهم تؤخذ الإجازة وعنهم يتلقى الأمر ، لكن هذا قد يحدث فوضى ، فما جاء من قبل السلطة الرسمية مما يدخل في باب المعروف الأصل أن تقبله ، وما كان فيه شذوذ أو باطل أو دعوة إلى ضلالة وأمكن لعلماء الإسلام أن يقولوا كلمة الحق فهم أصحاب الأمر والإجازة في كل شيء ، ومع أننا نرى أن العلم والدعوة لا يحتاجان إلى إذن بشر فإننا نفضل إحياء سنة العلماء في الإجازة فلا يتصدر أحد لعلم أو تربية أو دعوة أو إفتاء أو خطبة إلا بإجازة من عالم ثقة ، ولا يدخل في ذلك الحالات العفوية والطارئة واليومية العابرة وحالات الضرورة وحالات وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وحالات وجوب التبليغ ، فالواجب لا يحتاج إلى إذن أو إجازة من أحد .

٨٥٠ - * روى الطبراني : عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : « لا يقصُّ إلا أميراً أو مأموراً أو متكلفاً » .

٨٥١ - * روى أحمد عن عبد الجبار الحولاني ، قال : دخل رجل من أصحاب النبي ﷺ المسجد فإذا كعب يقصُّ ، قال : من هذا ؟ قالوا : كعب يقص . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يقص إلا أميراً أو مأموراً أو مختالاً » . قال : فبلغ ذلك كعباً فما رُبِّي بعد يقصُّ .

أقول : كعب عالم ومن حقه أن يقص ولكن ترك اجتهاده خوف اللبس .

٨٥٢ - * روى ابن ماجه عن ابن عمر قال : لم يكن القصص في زمن رسول الله ﷺ ولا زمن أبي بكرٍ ولا زمن عمر .

٨٥٠ - مجمع الزوائد (١ / ١٩٠) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وإسناده حسن .

٨٥١ - أحمد (٤ / ٢٢٢) .

مجمع الزوائد (١ / ١٩٠) . وقال : رواه أحمد ، وإسناده حسن .

٨٥٢ - ابن ماجه (٢ / ١٢٣٥) - ٢٢ - كتاب الأدب - ٤٠ - باب القصص .

وإسناده حسن .

(القصص) المراد بالقصص هنا : الوعظ ، فكأن مجالس الوعظ لم تكن في تلك العهود إلا ما كان يقوم به رسول الله ﷺ والخليفتان من بعده من توجيهه .

٨٥٣ - * روى البخاري عن ابن عمرو أن النبي ﷺ قال : « بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي معتمداً فليتبوا مقعده من النار » .

٨٥٤ - * روى الطبراني عن ابن مسعود قال : لا تملؤا الناس فيملؤا الذكّر .

٨٥٥ - * روى أحمد ، عن الشعبي قال : قالت عائشة لابن أبي السائب قاص أهل المدينة : ثلاثاً لتتابعني عليهن أو لأناجزنك . قال : وما هن ، بل أتابعك أنا يا أم المؤمنين . قالت : اجتنب السجّع في الدعاء ، فإن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا لا يفعلون ذلك . وقص على الناس في كل جمعة مرة ، فإن أبيت فثنتين ، فإن أبيت فثلاث ولا تملن الناس هذا الكتاب ولا ألفينك تأتي القوم وهم في حديثهم فتقطع حديثهم ، ولكن اتركهم فإذا حدوك عليه وأمروك به فحدثهم .

٨٥٣ - البخاري (٦ / ٤٩٦) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل .

٨٥٤ - المعجم الكبير (٩ / ١٣٥) .

مجمع الزوائد (١ / ١٩١) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وإسناده صحيح .

٨٥٥ - أحمد (٦ / ٢١٧) .

مجمع الزوائد (١ / ١٩١) . وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح ، ورواه أبو يعلى بنحوه .

(قاص أهل المدينة) : المراد بقاص المدينة هنا : واعظها .

الفقرة الثانية

في :

القصص النبوي

وفيها :

نصوص

٨٥٦ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها قال : كان نبي الله ﷺ يحدثنا عن بني إسرائيل حتى يصبح ، ما يقوم إلا إلى عظم صلاة .

٨٥٧ - * روى أحمد عن عمران بن حصين قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحَدِّثُنَا عَامَّةً لَيْلِهِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَقُومُ إِلَّا إِلَى عَظْمِ صَلَاةٍ .

ورواه ابن خزيمة وقال : « فالنبي ﷺ قد كان يحدثهم بعد العشاء عن بني إسرائيل ليتعظوا مما قد نالهم من العقوبة في الدنيا مع ما أعد الله لهم من العقاب في الآخرة لما عصوا رسلهم ولم يؤمنوا ، فجائز للمرء أن يحدث بكل ما يعلم أن السامع ينتفع به من أمر دينه بعد العشاء ، إذ النبي ﷺ قد كان يثمر بعد العشاء في الأمر من أمور المسلمين مما يرجع إلى منفعتهم عاجلاً وأجلاً ، ديناً ودنيا ، وكان يحدث أصحابه عن بني إسرائيل لينتفعوا بحديثه ، فدل فعله ﷺ على أن كراهة الحديث بعد العشاء بما لا منفعة فيه ديناً ولا دنياً ، ويخطر ببالي أن كراهته ﷺ الاشتغال بالسمر لأن ذلك يثبط عن قيام الليل ، لأنه إذا اشتغل أول الليل بالسمر ثقل عليه النوم آخر الليل فلم يستيقظ ، وإن استيقظ لم ينشط للقيام » اهـ .

٨٥٨ - * روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « قال سليمان بن داود عليهما السلام : لأطوفن الليلة مائة امرأة ، تلد كل امرأة غلاماً يقاتل في سبيل الله . فقال له الملك : قل إن شاء الله . فلم يقل ونسي ، فأطاف بهن ، ولم تلد »

٨٥٦ - أبو داود (٣ / ٢٢٢) - كتاب العلم - باب الحديث عن بني إسرائيل .

٨٥٧ - أحمد (٤ / ٤٢٧) .

مجم الزوائد (٨ / ٢٦٤) . قال : وفي رواية يعني الفريضة المكتوبة . رواه أحمد وإسناده حسن .

٨٥٨ - البخاري (٩ / ٢٢٩) - ٦٧ - كتاب النكاح ١١٩ - باب قول الرجل : لأطوفن .

منهن إلا امرأة نصف إنسان .

قال النبي ﷺ : « لو قال إن شاء الله لم يخنث ، وكان أزوجى لحاجته » .

٨٥٩ - * روى مسلم عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « كان ملك فيمن كان قبلكم ، وكان له ساحر ، فلما كبر قال للملك : إني قد كبرت ، فابعث إلي غلاماً أعلمه السحر . فبعث إليه غلاماً يعلمه ، وكان في طريقه إذا سلك راهباً ، فقعده إليه وسمع كلامه ، فكان إذا أتى الساحر مرّاً بالراهب وقعد إليه ، فإذا أتى الساحر ضربه ، فشكا ذلك إلى الراهب ، فقال : إذا خشيت الساحر فقل : حسني أهلي . وإذا خشيت أهلك ، فقل : حسني الساحر ، فبينما هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس ، فقال : اليوم أعلم : الساحر أفضل ، أم الراهب أفضل ؟ فأخذ حجراً ، فقال : اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة ، حتى يمضي الناس . فرماها ، فقتلها ، ومضى الناس ، فأتى الراهب فأخبره ، فقال له الراهب : أي بني ، أنت اليوم أفضل مني ، وقد بلغ من أمرك ما أرى ، وإنك ستبتلى ، فإن ابتليت فلا تدل علي . وكان الغلام يُبرئ الأكمة والأبرص ، ويداوي الناس من سائر الأدوية ، فسمع جلس للملك - كان قد عمي - فأتاه بهدايا كثيرة ، فقال : ما هاهنا لك أجمع إن أنت شفيتني . قال : إني لا أشفي أحداً ، إنما يشفي الله عز وجل ، فإن آمنت بالله دعوت الله فشفاك . فآمن به ، فشفاه الله ، فأتى الملك ، فجلس إليه كما كان يجلس ، فقال له الملك : من ردّ عليك بصرك ؟ قال : ربي . قال : ولك ربٌ غيري ؟ قال : ربي وربك الله . فأخذه ، فلم يزل يعدّبه ، حتى دلّ على الغلام ، فجيء بالغلام ، فقال له الملك : أي بني ، قد بلغ من سحرِكَ ما تُبرئ الأكمة والأبرص ، وتفعل وتفعل ؟ قال : فقال : إني لا أشفي أحداً ، إنما يشفي الله . فأخذه ، فلم يزل يعدّبه ، حتى دلّ على الراهب ، فجيء بالراهب ، فقيل له : ارجع عن دينك . فأبى ، فدعا بالمنشار ، فوضع المنشار على مفرق رأسه ، فشقه به حتى وقع شقاه ، ثم جيء بجلس الملك ، فقيل له : ارجع

٨٥٩ - مسلم (٤ / ٢٢٩١) - ٥٢ - كتاب الزهد والرفاق - ١٧ - باب قصة أصحاب الأخدود .

(بالمنشار) أشرت الحشبة بالمنشار : إذا شققها ، ووشرتها باليشار - غير مهموز - لغة فيه - واليشار والمنشار سواء . =

عن دينك . فأبى ، فَوَضَعَ المنشار في مَفْرَقِ رأسه ، فشَقَّه به حتى وقع شقاه ثم جيء بالغلام ، فقيل له : ارجع عن دينك ، فأبى ، فدفعه إلى نفر من أصحابه ، فقال : اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا ، فاصعدوا به الجبل ، فإذا بلغت ذرْوَتَهُ ، فإن رجع عن دينه ، وإلا فاطرحوه . فذهبوا به ، فصعدوا به الجبل ، فقال : اللهم اكفنيهم بما شئت ، فرجف بهم الجبل فسقطوا ، وجاء يمشي إلى الملك ، فقال له الملك : ما فعل أصحابك ؟ قال : كفانيهم الله . فدفعه إلى نفر من أصحابه ، فقال : اذهبوا به فاحملوه في قُرُقُورٍ ، وتوسطوا به البحر ، فإن رجع عن دينه ، وإلا فاقذفوه . فذهبوا به ، فقال : اللهم اكفنيهم بما شئت . فانكفأت بهم السفينة ، فغرقوا ، وجاء يمشي إلى الملك ، فقال له الملك : ما فعل أصحابك ؟ قال : كفانيهم الله . فقال للملك : إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به . قال : ما هو ؟ قال : تجمع الناس في صعيدٍ واحدٍ ، وتصلبني على جذع ، ثم خذ سهمًا من كِنَانَتِي ، ثم ضع السهم في كَبِدِ القوس ، ثم قل : بسم الله ربّ الغلام ، ثم ارم ، فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني . فجمع الناس في صعيدٍ واحدٍ ، وصلبه على جذع ، وأخذ سهمًا من كِنَانَتِهِ ، ثم وضع السهم في كَبِدِ القوس ، ثم قال : بسم الله ربّ الغلام . ثم رماه ، فوقع السهم في صدغِهِ ، فوضع يده في صدغه ، في موضع السهم ، فمات فقال الناس : آمنا بربّ الغلام . آمنا بربّ الغلام ، آمنا بربّ الغلام ، فأبى الملك ، فقيل له : رأيت ما كنت تحذر ؟ قد والله نزل بك حَذْرُكَ ، قد آمن الناس . فأمر بالأخدود بأفواه السكك ، فحُدَّتْ ، وأضرم فيها النيران ، وقال : من لم يرجع عن دينه فأقحموه فيها - أو قيل له : اقتحم .

= (قُرُقُورٍ) القُرُقُورُ : سفينة صغيرة .

(فانكفأت) السفينة ، أي : انقلبت ، ومنه : كمأت القدر : إذا كبيتها .

(الصعيد) : وجه الأرض ، وأراد : أنه جمعهم في أرض واحدة منبسطة ليشاهدوه .

(من كِنَانَتِي) الكِنَانَةُ : الجعبة التي يكون فيها النشاب .

(كبد القوس) : : وسطها ، والمراد به : موضع السهم من الوتر والقوس .

(بالأخدود) الأخدود : الشق في الأرض ، وجمعه الأخاديد .

(السكك) : جمع سكة ، وهي الطريق .

(أضرمت) : النار : إذا أوقدتها وأثرتها .

(اقتحم) : الاقتحام : الوقوع في الشيء من غير روية ولا تئب .

ففعّلوا ، حتى جاءت امرأة ، ومعها صبي لها ، فتقاعست أن تقع فيها ، فقال لها الغلام : يا أمّه ، اصبري ، فإنك على الحق .

وفي رواية الترمذي ^(١) قال : كان رسول الله ﷺ : إذا صلى العصر همس - والهمس في بعض قوالم : تحرك شفّتيه ، كأنه يتكلم - فقيل له : يا رسول الله ، إنك إذا صليت العصر همست ؟ قال : « إن نبياً من الأنبياء كان أعجب بأمتّه ، قال : من يقوم لهؤلاء ؟ فأوحى الله إليه : أن خيرهم بين أن أنتقم منهم ، وبين أن أسلط عليهم عدوهم . فاختاروا النعمة ، فسلط الله عليهم الموت ، فمات في يوم سبعون ألفاً . »

وكان إذا حدث بهذا الحديث حدث بهذا الحديث الآخر ، قال : « كان ملك من الملوك ، وكان لذلك الملك كاهن يكهن له ، فقال الكاهن : انظروا لي غلاماً فهماً - أو قال : فطيناً - لقينا فأعلمه علمي هذا ، فإني أخاف أن أموت ، فينقطع منكم هذا العلم ، ولا يكون فيكم من يعلمه . » قال : « فنظروا له على ما وصف ، فأمره أن يحضر ذلك الكاهن ، وأن يختلف إليه ، فجعل يختلف إليه ، وكان على طريق الغلام راهب في صومعة » قال معمر [أحد رواة الحديث] : أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ مسلمين - قال : « فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلما مرّ به ، فلم يزل حتى أخبره ، فقال : إنما أعبد الله . » قال : « فجعل الغلام يكثّر عند الراهب ، ويبطئ عن الكاهن ، فأرسل الكاهن إلى أهل الغلام : أنه لا يكاد يحضرنى . فأخبر الغلام الراهب بذلك ، فقال له الراهب : إذا قال لك الكاهن : أين كنت ؟ فقل : عند أهلي . وإذا قال لك أهلك : أين كنت ؟ فأخبرهم أنك كنت عند الكاهن . » قال : « فبينما الغلام على ذلك ، إذ مرّ بجماعة من الناس كثير ، قد حبستهم دابة - فقال بعضهم : إن تلك الدابة كانت أسداً - فأخذ الغلام حجراً ، فقال : اللهم إن كان ما يقول الراهب حقاً فأسألك أن تقتله . ثم رمى به ، فقتل الدابة ، فقال الناس : من قتلها ؟ فقالوا : الغلام . ففرغ الناس ،

(فتقاعست) التقاعس : التأخر والمشي إلى وراء .

(١) الترمذي (٥ / ٤٣٧) - ٤٨ - كتاب التفسير - ٧٧ - باب « ومن سورة البروج » .

(الهمس) : الكلام الخفي الذي لا يكاد يسمع .

(اللقين) : الرجل الفهم الذي .

وقالوا : قد عَلِمَ هذا الغلامُ علماً لم يعلمه أحدٌ . قال : « فسمع به أعمى ، فقال له : إن أنتَ رددتَ بصري ، فلك كذا وكذا . قال : لا أريد منك هذا ، ولكن رأيتَ إن رجَعَ إليك بصرك أتؤمنُ بالذي ردهَ عليك ؟ قال : نعم . » قال : « فدعا الله ، فردَّ عليه بصره ، فأمنَ الأعمى ، فبلغ الملكَ أمرهم ، فدعاهم ، فأتيهم ، فقال : لأقتلنَّ كلَّ واحدٍ منكم قتيلاً لا أقتلُ بها صاحبه . فأمر بالراهب والرجل الذي كان أعمى ، فوضع المنشار على مفرقِ أحدهما فقتله ، وقتل الآخر بقتلةٍ أخرى ، ثم أمرَ بالغلام ، فقال : انطلقوا به إلى جبل كذا وكذا ، فألقوه من رأسه . فانطلقوا به إلى ذلك الجبل ، فلما انتهوا إلى ذلك المكان الذي أرادوا أن يلقوه منه ، جعلوا يتهافتون من ذلك الجبل ، ويتردّون ، حتى لم يبق منهم إلا الغلام ، ثم رجع ، فأمر به الملك أن ينطلقوا به إلى البحر فيلقوه فيه ، فانطلقوا به إلى البحر ، فغرقَ الله الذين كانوا معه ، وأنجاه ، فقال الغلام للملك : إنك لا تقتلني حتى تصلّبي وترميني ، وتقول إذا رميتني : بسم الله ربّ هذا الغلام . قال : فأمر به فصلب ، ثم رماه فقال : بسم الله ربّ هذا الغلام . » قال : « فوضع الغلام يده على صدغه حين رمي ، ثم مات ، فقال الناس ، لقد عَلِمَ هذا الغلامُ علماً ما علمه أحدٌ ، فإننا نؤمنُ برب هذا الغلام . » قال : « فقيل للملك : أجزعتَ أن خالفك ثلاثة ؟ فهذا العالمُ كلُّهم قد خالفوك . » قال : « فخذُ أخذوداً ثم ألقى فيها الحطبَ والنارَ ، ثم جمع الناسَ ، فقال : مَنْ رجَعَ عن دينه تركناه ومن لم يرجع ألقيناه في النار . فجعل يلقبهم في تلك الأخدود » قال : « يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ قَتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ * النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴾ » حتى بلغ - ﴿ العزيز الحميد ﴾^(١) . قال « فأما الغلام : فإنه دفن . » قال : فيذكر أنه أُخْرِجَ في زمن عمر بن الخطاب وإصبغة على صدغه ، كما وضعها حين قتل .

أقول : قوله : « إذا خشيت الساحر فقل : حبسني أهلي ، وإذا خشيت أهلك فقل : حبسني الساحر » ؛ يفيد أنه في حالة قسوة الظروف وفي الأحوال الصعبة

(التهافت) : الوقوع في الشيء مثل التساقط .

الاستثنائية يَتَوَسَّعُ في الكلام ليحمي الإنسان نفسه . وقوله : « فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب » ، مع أن الراهب أوصاه ألا يدل عليه ، يفيد : أنه تحت العذاب يمكن أن يفشي أصدق الصديقين الأسرار المؤمن عليها بما يؤدي إلى قتل الأولياء ، وهو في ذلك معذور ، بدليل أن الغلام لم ينقص مقامه عند الله فبقيت الكرامات تجري على يده بعد ذلك .

وفي الحديث عبر كثيرة مهمة في فقه الدعوة خاصة في مثل الظروف والأوضاع الموجودة في كثير من البلدان . اهـ .

٨٦٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى بن مريم ، وصاحب جريج ، وكان جريج رجلاً عبداً ، فاتخذ صومعةً ، فكان فيها ، فأتته أمه وهو يصلي ، فقالت : يا جريج . فقال : يارب ، أمي وصلاتي . فأقبل على صلاته ، فانصرفت ، فلما كان من الغد ، أتته وهو يصلي ، فقالت : يا جريج . فقال : يارب ، أمي وصلاتي . فأقبل على صلاته ، فانصرفت ، فلما كان من الغد أتته وهو يصلي ، فقالت : يا جريج . فقال : يارب ، أمي وصلاتي . فأقبل على صلاته ، فانصرفت ، فلما كان من الغد أتته وهو يصلي ، فقالت : يا جريج . فقال : يارب ، أمي وصلاتي . فأقبل على صلاته ، فقالت : اللهم لا تمته حتى ينظر إلى وجوه المومسات . فتذاكر بنو إسرائيل جريجاً وعبادته ، وكانت امرأة بغيةً يمتثل بحسنها ، فقالت : إن شئتم لأقتنن [لكم] . قال : « فتعرضت له ، فلم يلتفت إليها ، فأنت راعياً كان يأوي إلى صومعته ، فأمكنته من نفسها ، فوقع عليها ، فحملت ، فلما ولدت قالت : هو من جريج . فأتوه ، فاستنزلوه ، وهدموا صومعته ، وجعلوا يضربونه ، فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : زنت هذه البغية ، فولدت منك . فقال : أين الصبي ؟ فجاءوا به ، فقال : دعوني أصلي . فصلى ، فلما انصرف أتى الصبي فطعن في بطنه ، وقال : يا غلام ، من أبوك ؟ فقال : فلان الراعي . قال : « فأقبلوا على جريج يقبلونه ، ويتمسحون به ،

٨٦٠ - مسلم (٤ / ١٩٧٦) - ٤٥ - كتاب البر والصلة - ٢ - باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها .

(المومسات) : الزواني : جمع مومسة ، وهي الفاجرة ، والمياميس كذلك .

(والبغية) : الزانية أيضاً .

(يمتثل بحسنها) : أي يعجب به ، ويقال : لكل من يستحسن : هذا مثل فلانة في الحسن .

وقالوا : نبي صومعتك من ذهب . قال : لا ، أعيدوها من لبنٍ كما كانت . ففعلوا
 وبيننا صبي يرضع من أمه ، فرَّ رجلٌ راكب على دابةٍ فارهةٍ وشاريةٍ حسنةٍ ،
 فقالت أمه : اللهم اجعل ابني مثل هذا . فترك الثدي وأقبل إليه ، فنظر إليه ،
 فقال : اللهم لا تجعلني مثله . ثم أقبل على ثديه ، فجعل يرتضع . قال : فكأنني
 أنظر إلى رسول الله ﷺ وهو يحكي ارتضاعه بإصبعه السبابة في فيه ، فجعل يمصها
 قال : « ومروا بجارية وهم يضربونها ، ويقولون : زنيت ، سرقت . وهي تقول :
 حسبي الله ، ونعم الوكيل . فقالت أمه : اللهم لا تجعل ابني مثلها . فترك
 الرضاع ونظر إليها ، فقال : اللهم اجعلني مثلها . فهناك تراجع الحديث ،
 فقالت : حلقى ! مرَّ رجلٌ حسن الهيئة ، فقلت : اللهم اجعل ابني مثله .
 فقلت : اللهم لا تجعلني مثله . ومروا بهذه الأمة وهم يضربونها ، ويقولون :
 زنيت ، سرقت ، فقلت : اللهم لا تجعل ابني مثلها . فقلت : اللهم اجعلني
 مثلها ! فقال : إن ذلك الرجل كان جبارًا ، فقلت : اللهم لا تجعلني مثله . وإن
 هذه يقولون لها : زنيت ، ولم تزن . وسرقت ، ولم تسرق . فقلت : اللهم اجعلني
 مثلها . »

٨٦١ - * روى أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « كان بيني إسرائيل
 تاجر وكان ينقص مرة ويزيد أخرى ، فقال : ما في هذه التجارة خير ،
 لألتمسَن تجارة هي خيرٌ من هذه . فبنى صومعة وترهب فيها . »

٨٦٢ - * روى الترمذي عن أبي وائل رحمه الله عن رجل من ربيعة - وهو الحارث بن
 يزيد البكري - قال : قدمت المدينة ، فدخلت على رسول الله ﷺ والمسجدُ غاصُّ بأهله ،

(والشارية الحسننة) : جمال الظاهر في الهيئة والملبس والركب ونحو ذلك .

قوله : (فقالت : حلقى) : أي أنها خطبت نفسها داعية أن يصيبها بوجع في حلقتها : أي هي حلقى ، وليس
 المراد الدعاء وإنما هو التقديم لسألة ابنها .
 (الجبار) : العاتي التكبر القاهر للناس .

٨٦١ - أحمد (٢ / ٤٣٤) . مجمع الزوائد (١٠ / ٢٨٦) .

٨٦٢ - الترمذي (٥ / ٢٩١) - ٤٨ - كتاب التفسير - ٥٢ - باب « ومن سورة الذاريات » .

وهو حديث حسن .

وإذا رايات سود تخفق، وإذا بلال متقلد السيف بين يدي رسول الله ﷺ، فقلت: ما شأن الناس؟ قالوا: رسول الله ﷺ يريد أن يبعث عمرو بن العاص نحو ربيعة، فقلت: أعود بالله أن أكون مثل وافد عاد. فقال رسول الله ﷺ: «وما وافد عاد؟» فقلت: على الخير سقطت، إن عادًا لما أفضت بعثت قَيْلاً يستقي لها، فنزل على بكر ابن معاوية، فسقاه الخمر، وغنته الجرادتان، ثم خرج يريد جبال مهرة، فقال: اللهم إني لم أتك لمرض فأداوية، ولا لأسير فأفادية فاسق عبدك ما كنت مسقية، واسق معه بكر ابن معاوية - يشكر له الخمر الذي سقاه - . فرفع له ثلاث سحائب: حمراء وبياض، وسوداء، فقيل له: اختر إحداهن، فاختر السوداء منهن، فقيل له: خذها رمادًا رمديًا لا تذر من عادٍ أحدًا. فقال رسول الله ﷺ: «إنه لم يرسل [من الرياح] إلا مقدار هذه الحلقة» يعني حلقة الخاتم. ثم قرأ: ﴿ وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الرياح العقيم * ما تذر من شيء أتت عليه ﴾ الآية (١).

٨٦٣ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر رجلاً من بني إسرائيل، سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار، فقال: اتني بالشهداء أشهدهم. فقال: كفى بالله شهيدًا. قال: فائتني بالكفيل. قال: كفى بالله كفيلاً. قال: صدقت. فدفعها إليه إلى أجل مسمى، فخرج في البحر، ففقد حاجته، ثم التمس مركبًا يركبه يقدم عليه للأجل الذي أجله، فلم يجد مركبًا، فاتخذ خشبة فنقرها، فأدخل فيها ألف دينار، وصحيفة منه إلى صاحبه، ثم زجج موضعها، ثم أتى بها البحر، فقال: اللهم إنك تعلم أنني تسلفت فلانًا ألف دينار، فسألني كفيلاً. فقلت: كفى بالله كفيلاً، فرضي

(خفقت) الرايات : إذا حركها الهواء وجاء صوتها .

(قحطت) القحط : الغلاء ، وأصله من انقطاع المطر ، وهو سبب الغلاء .

(رمادًا) : الرماد معروف ، (والرؤيد) : أدق ما يكون منه ، ويقال : رماد رؤيد ، أي : هالك ، جعلوه صفة له .

(الرياح العقيم) هي التي لا تلحق الشجر ، ولا تأتي بالمطر .

(١) الذاريات : ٤١ ، ٤٢ .

٨٦٣ - البخاري (٤ / ٤٦٩) - ٣٩ - كتاب الكفالة - ١ - باب الكفالة في القرض .

(زجج) : موضعها : أي ، سوى موضع النقر وأصلحه ، من ترجيع الحواجب ، وهو حذف زوائد الشعر ، ويمتل أن يكون مأخوذًا من الزجاج بأن يكون النقر في طرف الخشبة ، فيشد عليه زجاجًا ليسكه ويحفظ ما في جوفه .

بك ، وسألني شهيداً . فقلتُ : كفى بالله شهيداً ، فرضي بك ، وإني جهدتُ أن أجدَ مركباً أبعث إليه الذي له ، فلم أقدرُ ، وإني استودعتُكها . فرمى بها في البحرِ حتى وُلجت فيه ، ثم انصرف ، وهو في ذلك يلتمس مركباً يخرجُ إلى بلده ، فخرجَ الرجلُ الذي كان أسلفه ينظرُ لعلَّ مركباً قد جاءَ بماله ، فإذا بالحشبة التي فيها المال ، فأخذها لأهله حطباً ، فلما نشرها وجد المال والصحيفة ، ثم قدمَ الذي كان أسلفه ، وأتى بألفِ دينار ، فقال : واللهِ مازلتُ جاهداً في طلبِ مركبٍ لآتيك بمالك ، فما وجدتُ مركباً قبل الذي جئتُ به . قال : فإن الله قد أدى عنك الذي بعثته في الحشبة ، فانصرفُ بالألفِ دينار راشداً .

٨٦٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « انطلقَ ثلاثة نفرٍ من كان قبلكم ، حتى أوامهم المبيتُ إلى غارٍ ، فدخلوه ، فأنحدرتُ صخرةً من الجبل ، فسدت عليهم الغارَ ، فقالوا : إنه لا يُنجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا اللهَ بصالح أعمالكم . قال رجل منهم : اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران ، وكنتُ لا أغنيقُ قبلهما أهلاً ولا مالاً ، فنأى بي طلبُ شجرٍ يوماً ، فلم أرُحُ عليهما حتى ناما ، فحَلَبْتُ لهما غبوقهما ، فوجدتهما نائمين ، فكرهتُ أن أغنيقُ قبلهما أهلاً أو مالاً ، فلَبِثْتُ والقَدْحُ على يدي أنتظرُ استيقاظهما ، حتى بَرَقَ الفجرُ » - زاد بعض الرواة : « والصبيَّةُ يتضاعفون عند قَدَميَّ - فاستيقظا فشرِبا غبوقهما ، اللهم إن كنتُ فعلتُ ذلك ابتغاءَ وجهك ، ففرِّجْ عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة . فانفَرَجَتْ شيئاً لا يستطيعون الخروجَ » . قال النبي ﷺ : « قال الآخرُ : اللهم كانت لي ابنةٌ عمٌّ ، كانت أحبُّ الناسِ إليَّ فأردتها على نفسها ، وامتنعت مني ، حتى أملتُ بها سنةً من السنين ، فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائةَ دينار ، على أن تخليَ بيني وبين نفسها ،

٨٦٤ - البخاري (٤ / ٤٤٩) - ٣٧ - كتاب الإجارة ١٢ - باب من استأجر أجنبياً ... إلخ .

مسلم (٤ / ٢٠٩٩) - ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء - ٢٧ - باب قصة أصحاب الغار الثلاثة .

(الغبوق) : شراب آخر النهار ، والمراد : إني ما كنت أقدمُ عليها في شرابِ حظها من اللبن أحدًا .

(يتضاعفون) : أي : يضاعفون ويصبحون من الجوع .

(السنة) : الجذب والقحطُ .

(أملتُ بها) : إذا قرب منها ودنا الجذب .

(فأردتها) : أي راودتها وطلبت منها أن تمكثني من نفسها .

فعلت حتى إذا قَدَرْتُ عليها ، قالت : لا أُحِلُّ لَكَ أَنْ تَفُضَّ الخَاتَمَ إلا بحقه . فتحَرَّجْتُ من الوقوع عليها ، فانصرفْتُ عنها وهي أحبُّ الناس إليَّ وتركتُ الذهب الذي أعطيتها ، اللهم إن كنتُ فعلتُ ذلك ابتغاءً وجهك فافرِّجْ عني ما نحن فيه . فانفَرَجَت الصخرة ، غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها . قال النبي ﷺ : « وقال الثالث : اللهم استأجرتُ أُجْرَاءَ ، وأعطيتهم أُجْرَهُم ، غير رجلٍ واحدٍ ، تركَ الذي له وذهب ، فثَمَرْتُ أُجْرَةَ حتى كَثُرَتْ منه الأموال ، فجاءني بعد حين فقال : يا عبد الله ، أذ إليَّ أُجْرِي . فقلتُ : كلُّ ما ترى من أُجْرِكَ ، من الإبل ، والبقر والغنم ، والرقيق . فقال : يا عبد الله ، لا تستهزئ بي . فقلتُ : إني لا أستهزئ بك . فأخذه كلُّه ، فاستأقه ، فلم يتركُ منه شيئاً ، اللهم فإن كنتُ فعلتُ ذلك ابتغاءً وجهك فافرِّجْ عني ما نحن فيه . فانفَرَجَت الصخرة ، فخرجوا يمشون . »

وفي رواية ^(١) : أن رسولَ الله ﷺ قال : « بيننا ثلاثة نفرٍ من قبلكم يمشون ، إذ أصابهم مَطَرٌ ، فأوَّأُوا إلى غارٍ ، فانطبق عليهم ، فقال بعضهم لبعض : إنه والله يا هؤلاء لا ينجيكم إلا الصدقُ ، فليَدْعُ كلُّ رجلٍ منكم بما يعلم أنه قد صدقَ فيه . فقال أحدهم : اللهم إن كنتَ تعلم أنه كان لي أُجِيرٌ عَمِلَ لي على قَرَقٍ من أُرْزٍ ، فذهب وتركه ، وإني عَمَدْتُ إلى ذلك الفَرَقِ فزرعته ، فصار من أمره إلى أن اشتريتُ منه بقرًا ، وإنه أتاني يطلب أُجْرَهُ ، فقلتُ له : اعمِدْ إلى تلك البقر ، فسَقَّها . فقال لي : إنما لي عندك قَرَقٌ من أُرْزٍ . فقلتُ له : اعمد إلى تلك البقر ، فإنها من ذلك الفَرَقِ . فساقها ، فإن كنتَ تعلمُ أيُّ فعلتُ ذلك من خشيتك ففرِّجْ عني . فانساحت عنهم الصخرة ... » .

وذكر باقي الحديث بقريب من معنى ما سبق .

(تفض الخاتم) : كناية عن الجماع والوطء .

(التحرَّج) : الهرب من الحرج ، وهو الإثم والضيق .

(١) البخاري (٦ / ٥٠٥) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥٣ - باب حديث الغار .

(قَرَق) : الفَرَقُ : مكيال يسع ستة عَشَرَ رطلًا . أي حوالي خمسة كيلو غرامات ونيقًا .

(فانساحت) : بالهاء المهملة ، أي : انفسحت وتنحّت .

ولهما روايات بنحو ذلك .

ورواه أبو داود^(١) مجملًا ، وهذا لفظه ؛ قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « مَنْ استطاعَ منكم أن يكونَ مثلَ صاحبِ فرَقِ الأرزِّ فليكنَ مثله » . قالوا : ومَنْ صاحبِ فرَقِ الأرزِّ يا رسولَ الله ؟ ... فذكرَ حديثَ الغارِ حينَ سقطَ عليهمَ الجبلُ ، « فقالَ كلُّ واحدٍ منهم : اذكروا أحسنَ عملِكُمْ » . قال : « فقالَ الثالثُ : اللهم إنك تعلمَ أني استأجرتُ أجيرًا بِفرَقِ أرزِّ ، فلما أمسيتُ عرضتُ عليه حقهُ ، فأبى أن يأخذهُ ، وذَهَبَ فثمرتُهُ له ، حتى جمعتُ له بقرًا ورعاءها ، فلقيني ، فقال : أعطني حَقِّي . فقلتُ : اذهبْ إلى تلكِ البقرِ ورعاءها ، فخذها . فذهبَ فاستاقها » .

٨٦٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن ثلاثة من بني إسرائيل : أبرص ، وأقرع ، وأعمى ، فأراد الله أن يبتليهم ، فبعث إليهم ملكًا ، فأتى الأبرص ، فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : لَوْنٌ حَسَنٌ ، وجلدٌ حَسَنٌ ، ويذهبُ عني الذي قد قَدَرَنِي الناسُ » . قال : « فسحهُ فذهبَ عنه قَدَرُهُ ، وأُعطيَ لونًا حسنًا ، وجلدًا حسنًا . قال : فأبى المالَ أحبُّ إليك ؟ قال : الإبلُ » - أو قال : « البقر » شك إسحاق ؛ إلا أن الأبرص والأقرع قال أحدهما : الإبل . وقال الآخر : البقر - قال : « فأُعطيَ ناقَةَ عَشْرَاءَ ، فقال : باركَ اللهُ لك فيها » . قال : « فأتى الأقرع ، فقال : أي شيء أحبُّ إليك ؟ قال : شعرٌ حَسَنٌ ، ويذهبُ عني هذا الذي قد قَدَرَنِي الناسُ » . قال : « فسحهُ فذهبَ عنه » . قال : « وأُعطيَ شعرًا حسنًا ، قال : فأبى المالَ أحبُّ إليك ؟ قال : البقر . فأُعطيَ بقرةً حاملًا ، قال : باركَ اللهُ لك فيها » . قال : « فأتى الأعمى فقال : أي شيء أحبُّ إليك ؟ قال : أن يَرُدَّ اللهُ إليَّ بصري فأبصرَ »

(١) أبو داود (٣ / ٢٥٦) - كتاب البيوع - باب في الرجل يتجر في مال الرجل .

والحديث في روايته مختصر .

٨٦٥ - البخاري (٦ / ٥٠٠) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥١ - باب حديث أبرص وأعمى وأقرع .

مسلم (٤ / ٢٢٧٥) - ٥٣ - كتاب الزهد - ١٠ - باب حدثنا شيبان بن فروخ ... إلخ .

(ناقَة عقراء) إذا كانت حاملًا ، وقيل : إذا أتى عليها لملها عشرة أشهر .

به الناس» . قال : « فسحّه فردّ الله إليه بصره ، قال : فأى المال أحبُّ إليك ؟ قال : الغنم . فأعطي شاةً والدًا ، فأنّج هذان ، وولّد هذا ، فكان لهذا وادٍ من الإبل ، ولهذا وادٍ من البقر ، ولهذا وادٍ من الغنم » . قال : « ثم إنه أتى الأبرصَ في صورته وهيئته ، فقال : رجلٌ مسكينٌ ، قد انقطعت بي الحبال ، في سفري ، فلا بلاغٌ لي اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن ، والجلد الحسن ، والمال ، بغيراً أتبلّغُ به في سفري . فقال : الحقوقُ كثيرةٌ . فقال له : كأني أعرفك ، ألم تكن أبرصاً يقدرُك الناس ، فقيراً فأعطاك الله ؟ فقال : إنما ورثتُ هذا المالَ كبراً عن كابر . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت » . قال : « وأتى الأقرع في صورته ، فقال له مثلما قال لهذا ، فردّ عليه مثل ما ردّ على هذا ، فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت » . قال : « وأتى الأعمى في صورته وهيئته ، فقال : رجلٌ مسكينٌ ، وابن سبيل ، انقطعت بي الحبال في سفري ، فلا بلاغٌ لي اليوم إلا بالله ، ثم بك ، أسألك بالذي ردّ عليك بصرك شاةً أتبلّغُ بها في سفري . فقال : قد كنت أعمى فردّ الله إليّ بصري ، فخذ ما شئت ، ودع ماشئت ، فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته الله . فقال : أمسك مالك ، فإنما ابتليتم ، فقد رضى عنك ، وسخط على صاحبك » .

٨٦٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « اشتري رجلٌ من رجلٍ عقاراً له ، فوجد الرجل الذي اشتري العقار في عقاره

(شاةٌ والدا) الشاةُ (الولد : هي التي قد عرِفَ منها كثرةُ الولدِ والنتاجِ .

(فأنّج) أنتجها ، أي : افتقدها عند الولادة - هكذا جاء لفظ الحديث « أنتج » - وإنما يقال : نتجتُ الناقة

أنتجها ، والنتاجُ للنوق كالتغالبه للنساء وقوله : « وولّد هذا » أي فعل في شاته كما فعل ذلك في إبله وبقره .

(الحبال) : جمع حبل ، وهو العهد والذمام والأمان والوسيلة ، وكل ما يرجو منه خيراً أو فرجاً ، أو يستدفع به

ضرراً ، والحبل : السبب ، فكأنه قال : انقطعت بي الأسباب .

(فلا بلاغ) : أي ليس لي ما أبلغ به غرضي .

(كابرًا عن كابر) : أي : ورثته عن آبائي وأجدادي .

(لا أجهدك) : أي : لا أشق عليك في الأخذ والامتثال .

٨٦٦ - البخاري (٦ / ٥١٢) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥٤ - باب حدثنا أبو الهيثم .

مسلم (٣ / ١٣٤٥) - ٣٠ - كتاب الأفضية - ١١ - باب استحباب إصلاح الحاكم بين الحصين .

وابن ماجه (٢ / ٨٣٩) - ١٨ - كتاب اللقطة ، ٤ - باب من أصاب ركازاً .

جَرَّةً فِيهَا ذَهَبٌ ؛ فَقَالَ لَهُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَّارَ : خُذْ ذَهَبَكَ مِنِّي ، إِنَّمَا اشْتَرَيْتُ مِنْكَ الْأَرْضَ وَلَمْ أُبْتَعْ مِنْكَ الذَّهَبَ . وَقَالَ الَّذِي لَهُ الْأَرْضُ : إِنَّمَا بَعْتُكَ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا . فَتَحَاكَمَا إِلَى رَجُلٍ ، فَقَالَ الَّذِي تَحَاكَمَا إِلَيْهِ : أَلَكُمَا وَلَدٌ ؟ قَالَ أَحَدُهُمَا : لِي غَلَامٌ . وَقَالَ الْآخَرُ : لِي جَارِيَةٌ . قَالَ : أَنْكِحُوا الْغُلَامَ الْجَارِيَةَ ، وَأَنْفِقُوا عَلَى أَنْفُسِهَا مِنْهُ ، وَتَصَدَّقَا .

٨٦٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « فَقَدْتُ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، لَا يُدْرِي مَا فَعَلْتُ ؟ وَإِنِّي لَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَأْرَ ، أَلَا تَرَوْنَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ ، وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ ؟ » قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَحَدَّثْتُ كَعْبًا بِهَذَا ، فَقَالَ : أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُهُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . فَقَالَ لِي مَرَاذَا ، فَقُلْتُ : أَأَقْرَأُ التَّوْرَةَ ؟

قال ابن حجر :

« قوله : (وإني لا أراها إلا الفأر) بإسكان الهمزة ، وعند مسلم من طريق أخرى عن ابن سيرين بلفظ « الفأرة مسخ ، وآية ذلك أنه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ، ويوضع بين يديها لبن الإبل فلا تشربه » .

قوله : (فحدثت كعبًا) قائل ذلك هو أبو هريرة ، ووقع في رواية مسلم : فقال له كعب أنت سمعت هذا .

قوله : (فأقرأ التوراة) هو استفهام إنكار ، وفي رواية مسلم : أفأنزلت عليّ التوراة . وفيه أن أبا هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب ، وأن الصحابي الذي يكون كذلك إذا أخبر بما لا مجال للرأي والاجتهاد فيه يكون للحديث حكم الرفع ، وفي سكوت كعب عن الرد على أبي هريرة دلالة على تورعه ، وكأنها جميعًا لم يبلغها حديث ابن مسعود ، قال : وذكر عند النبي ﷺ القردة والخنازير فقال : « إن الله لم يجعل للمسخر نسلًا ولا عقبًا ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك » . وعلى هذا يحمل قوله ﷺ : « لأراها إلا الفأر » . وكأنه كان يظن ذلك ثم أعلم بأنها ليست هي « اهـ » .

أقول : وحديث ابن مسعود صحيح ، فإن الله لم يسخ أمة إلا أماتها بعد ذلك ، فأنواع الحيوانات كلها أمم بعينها ليس منها شيء ممسوخ ؛ وبعد أن تبين هذا عن رسول الله ﷺ فإنه يدل على أنه جاءه اليقين بأن الفأرة وغيرها ليست ممسوخة ، لأن كلامه في الأصل مبني على قياس واجتهاد منه عليه الصلاة والسلام .

٨٦٨ - * روى أحمد عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « انتسب رجلان من بني إسرائيل على عهد موسى ﷺ أحدهما مسلم والآخر مشرك ، فانتسب المشرك فقال : أنا فلان بن فلان . حتى عدت تسعة آباء ، ثم قال لصاحبه : انتسب لا أم لك . فقال : أنا فلان بن فلان وأنا بريء مما وراء ذلك . فنادى موسى في الناس فجمعهم ثم قال : قد قضي بينكما ، أما أنت الذي انتسبت إلى تسعة آباء فإنك توفيهم العاشر في النار ، وأما أنت الذي انتسب إلى أبويه فأنت امرؤ من أهل الإسلام » .

٨٦٩ - * روى عبد الله بن أحمد عن أبي بن كعب قال : انتسب رجلان على عهد رسول الله ﷺ فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان فمن أنت لا أم لك ؟ فقال رسول الله ﷺ : « انتسب رجلان على عهد موسى ﷺ فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان - حتى عدت تسعة - فمن أنت لا أم لك ؟ فقال : أنا فلان بن فلان ابن الإسلام » قال : « فأوحى الله تعالى إلى موسى ﷺ : إن هذين المنتسبين أما أنت أيها المنتهي أو المنتسب إلى تسعة في النار فأنت عاشرهم ، وأما أنت يا هذا المنتسب إلى اثنين في الجنة فأنت ثالثهما في الجنة » .

٨٧٠ - * روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « كان رجلان في بني إسرائيل متواخيان ، وكان أحدهما مذبذباً ، والآخر مجتهداً في

٨٦٨ - أحمد (٥ / ٢٤١) .

والمعجم الكبير (٢٠ / ١٣٩) .

جمع الزوائد (٨ / ٨٥) . وقال : رواه الطبراني ، وأحمد موقوفاً على معاذ : وأحد أسانيد الطبراني رجاله رجال الصحيح ، وكذلك رجال أحمد .

٨٦٩ - أحمد (٥ / ١٢٨) .

جمع الزوائد (٨ / ٨٥) . وقال : رواه عبد الله بن أحمد . ورجاله الصحيح ، غير يزيد بن زياد بن أبي الجعد وهو ثقة .

٨٧٠ - أحمد (٢ / ٢٢٢) .

العِبَادَةِ ، وكان لا يزالُ المجتهدُ يَرَى الآخَرَ على الذَّنْبِ ، فيقولُ : أَقْصِرْ . فَوَجَدَهُ يَوْمًا على ذَنْبٍ ، فقالَ لَهُ : أَقْصِرْ . فقالَ : خَلَنِي وَرَبِّي ، أُبِعِثْتُ عَلَيَّ رَقِيبًا ؟! فقالَ : واللهِ لا يَغْفِرُ اللهُ لَكَ ، أو لا يُدْخِلُكَ اللهُ الجَنَّةَ . فَقُبِضَ رُوحُهَا ، فاجتمعَا عندَ ربِّ العالمينَ ، فقالَ لهذا المجتهدِ : أَكُنْتَ بي عالمًا ، أو كُنْتَ على ما في يَدَيَّ قَادِرًا ؟ ! وقالَ للمُذْنِبِ : اذهبْ فادْخُلِ الجَنَّةَ بِرحمتي ، وقالَ للآخرِ : اذهبوا بهِ إلى النارِ .

أقول : إنما عَذَّبَ المجتهدَ لأنه تَأَلَّى على الله وليس لأنه أنكر على المذنب ، فالإنكار عليه واجب ، ومن هنا نأخذ أدبًا أن ننكر على المذنب ولا نفتات على الله بما سيفعله .

٨٧١ - * روى البخاري عن خَبَابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن رسولَ اللهِ ﷺ قال : « كَانَ الرَّجُلُ قَبْلَكُمْ يُؤْخَذُ فَيَحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ ، فَيُجْعَلُ فِيهِ ، فَيَجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيَوْضَعُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَيَشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ ، مَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ ، مَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ، وَاللَّهُ لِيُتِمَّنَّ اللهُ هَذَا الْأَمْرَ ، حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ ، وَالذَّنْبَ عَلَى غَنِيهِ ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ » .

٨٧٢ - * روى أحمد عن عبد الله بن مسعودٍ أن رجلاً لم يَعْمَلْ من الخَيْرِ شَيْئًا قط إلا التوحيدَ فلما حَضَرَتْهُ الوفاةُ قال لأهله : إذا أنا متُ فخذوني فاحرقوني حتى تدعوني حَمَمَةً ثم اطحنوني ثم ذَرُونِي في البحرِ في يومِ راحٍ . قال : ففعلوا به ذلك ، فإذا هو في قُبْصَةِ اللهِ عز وجل . فقال اللهُ عز وجل : ما حَمَلَكَ على ما صَنَعْتَ . قال : مَخَافَتُكَ . قال : فغفر اللهُ عز وجل له .

= وأبو داود (٢٧٥ / ٤) - كتاب الأدب - باب في النهي عن البغي . وهو صحيح .

٨٧١ - البخاري (٦١٩ / ٦) - ٦١ - كتاب المناقب - ٢٥ - باب علامات النبوة .

وأحمد (١٠٩ / ٥) .

٨٧٢ - أحمد (٣٩٨ / ١) .

مجمع الزوائد (١٩٤ / ١٠) . وقال : رواه أحمد ، وإسناد ابن مسعود حسن .

(حَمَمَةٌ) : فحمة .

(يومِ راحٍ) : أي ذي ريح .

أقول : وقد روي هذا الحديث روايات متعددة ، وبعض رواياته عند مسلم ، وللعلماء كلام كثير في هذا الحديث ؛ والظاهر أن هذا الرجل لم يبلغه من هدي الأنبياء على الكمال والتام ما تقوم به حجة كاملة عليه ، بل بلغه من بقايا هدي الأنبياء ما جعله يتوهم في حق الله عز وجل ما لا يصح ، مع وجود أصل الإيمان بالله ، فغفر الله عز وجل له توهمه بسبب من حسن نيته في الخوف من الله وبسبب من أنه لم يبلغه شرع الله عز وجل كاملاً عن طريق صحيح ، والله أعلم . وبعض روايات الحديث لا تدل على التوهم ، فليس فيها إشكال .

٨٧٣ - * روى أبو يعلى عن عبد الله قال : كان رجل كثير المال لما حضره الموت قال لأهله : إن فعلتم ما أمرتكم به أورثتكم مالا كثيرا . قالوا : نعم . قال : إذا ميت فاحرقوني ثم اطحنوني ، فإذا كان يوم ريح فارتقوا فوق قلّة جبل فأذروني ، فإن الله إن قدر علي لم يغير لي . ففعل ذلك به ، فاجتمع في يدي الله فقال : ما حملك على ما صنعت . قال : يارب مخافتك . قال : فاذهب فقد غفرت لك . وفي رواية : كان الرجل نباشا فغير له خوفه .

أقول : إن قول الرجل وفعله يدلان على جهل بالله ، فلعله كان من أهل فترة عنده بقايا من دين صحيح ، فعامله الله عز وجل برحمته على ما عنده من بقايا خير ، وهو خوفه من الله عز وجل .

٨٧٤ - * روى البزار عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ : « إن بني إسرائيل استخلفوا خليفة عليهم بعد موسى ﷺ فقام يصلي ذات ليلة فوق بيت المقدس في القمر ، فذكر أموراً كان صنعها ، فخرج فتدلى بسبب ، فأصبح السبب معلقاً في المسجد وقد ذهب . » قال : « فانطلق حتى أتى قوماً على شطّ البحر ، فوجدهم يضربون لبناً ، فسألهم : كيف تأخذون على هذا اللبن ؟ » قال : « فأخبروه فلبن »

٨٧٣ - مجمع الزوائد (١٠ / ١٩٤) . وقال : رواه أبو يعلى بسنتين ، ورجالهما رجال الصحيح .

أحمد (٥ / ٢٨٣) وهو عنده عن معاوية بن خنيفة . ورجاله ثقات .

(قلّة جبل) : أعلاه .

٨٧٤ - كشف الأستار (٤ / ٢٦٧) .

والمعجم الكبير (١٠ / ٢١٦) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢١٨) . وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط والكبير ، وإسناده حسن .

(تدلى بسبب) : تدلى بجبل .

معهم ، فكان يأكل من عمل يده ، فإذا كان حين الصلاة قام يصلي ، فرفع ذلك العمال إلى دُهَقَانِهِمْ ، أن فينا رجلاً يفعل كذا وكذا ، فأرسل إليه ، فأبى أن يأتيه ثلاث مرات ، ثم إنه جاء » [أي : الدهقانان] « يسير على دابته ، فلما رآه فر » [أي : الملك] « فاتبته فسبته ، فقال : أنظرني أكلّمك » . قال : « فقام حتى كلمته . فأخبره خبره ، فلما أخبره أنه كان ملكاً وأنه فر من رهبة ربه قال : إني لأظنني لاحقاً بك » . قال : « فاتبته ، فعبد الله ، حتى ماتا برميعة مصر » . قال عبد الله : لو أني كنت ثم لاهتديت إلى قبريها بصفة رسول الله ﷺ التي وصف لنا .

٨٧٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنساناً ، ثم خرج يسأل ، فأتى راهباً فسأله ، فقال له : ألي توبة ؟ قال : لا . فقتله ، فجعل يسأل ، فقال له رجل : ائت قرية كذا وكذا ، فأدرکه الموت فأنى بصدري نحوها ، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة ، وملائكة العذاب ، فأوحى الله إلى هذه : أن تقرّبي ، وأوحى الله إلى هذه : أن تباعدني ، وقال : قيسوا ما بينهما ، فوجداه إلى هذه أقرب بشبر ، فقفر له » .

٨٧٦ - * روى الطبراني عن أبي عبد رب أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر يحدث أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن رجلاً أسرف على نفسه فلقى رجلاً فقال : إن الآخر قتل تسعاً وتسعين نفساً كلهم ظلماً فهل لي من توبة ؟ قال : لا . فقتله وأتى آخر فقال : إن الآخر قتل مائة نفس كلهم ظلماً فهل تجد لي من توبة ؟ فقال : إن حدثتك على أن الله لا يتوب على من تاب كذبتك . ههنا قوم يتعبدون فائتهم تعبد الله معهم . فتوجه إليهم فات على ذلك . فاجتمعت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، فبعث الله إليهم ملكاً فقال : قيسوا ما بين

(دهقانان) : الدهقان رئيس القرية .

٨٧٥ - البخاري (٦ / ٥١٢) - ٦٠ - كتاب الأنبياء - ٥٤ - باب حدثنا أبو الهيثم .

مسلم (٤ / ٢١١٩) - ٤٩ - كتاب التوبة - ٨ - باب قبول توبة القاتل .

٨٧٦ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢١١) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصحيح ، غير أبي عبد رب وهو ثقة ، ورواه أبو يعلى بنحوه كذلك .

المكانيين فأئهم كان أقرب فهو منهم . فوجدوه أقرب إلى دَيْرِ التَّوَابِينِ بِأُنْمَلَةٍ فَغَفِرَ له .»

أقول : ينبغي في كل حال أن يكون للمسلم إخوانه في الله ، وأن يكون له انتساب للعلماء الأولياء الصادقين لتمام له فضيلة الأخوة الخالصة في الله والكينونة مع أهل الله ، ويتأكد هذا المعنى حين غلبة الشر ، وكثرة الفتن ، فعلى المسلم في هذه الحالة أن يلجأ إلى البيئات الفاضلة العابدة ، فذلك هو معتصمه بعد الله ، وليحذر أن يختلط عليه الأمر ، فيلجأ إلى بيئة يظنها عابدة صالحة وهي على شذوذ في الاعتقاد أو على بدعة في العمل أو على فتور في العبادة أو على دعوى عريضة في اللسان ويكذب ذلك أفعالها .

* * *

الفصل التاسع
في:
الإيمان باليوم الآخر
وفيه:
مقدمة ووصول

المقدمة

في الإسلام ينبثق الفروع عن أصول ، والأصول نفسها ترجع إلى أصول أجمع وأكثر كلية ، وهكذا فرجع الإسلام كله إلى الشهادتين ، فالشهادتان تنطوي فيها أركان الإيمان وعنها ينبثق الإسلام ، ويمكن أن نرجع الإسلام والإيمان إلى الإيمان بالله واليوم الآخر ، فمن عرف الله عرف أنه عادل ، ومن تمام عدله أن يكون هناك يوم آخر ، ومن تمام عدله ألا يحاسب ويعاقب إلا على شيء قد تقدم به إلى الناس ، ومن ههنا يأتي الوحي والرسالة ، والوحي والرسالة تنزل بهما الملائكة .

وهكذا نجد أن فروع الإسلام ترجع في النهاية إلى أصول قليلة ، ولكن ينبثق عن هذه الأصول ما لا يعد من فروع وشعب للفروع .

والتركيز على الإيمان بالله واليوم الآخر هو باب الإيمان والتقوى والإحسان والشكر والعمل ، فهذان الركنان هما محل التركيز المستمر في هدي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ولذلك كان الحديث عنها في الكتاب والسنة كثيرًا ، بينما قل الحديث عنها في كلام الناس في عصرنا مما ينبغي أن يتلافى .

إنه عن الإيمان بالله واليوم الآخر ينبثق الإخلاص والتوكل والزهد والمحبة والصدق ، كما أن الإيمان باليوم الآخر يستدعي المحاسبة والتأمل والتفكير والاعتبار والخوف والرجاء .

وعن الغفلة عن الله واليوم الآخر يتفرع الخبث كله من كفر ونفاق ومعصية وخيانة وحسد وعجب وكبر ورياء .

إنك إذا تأملت القرآن الحكيم فإنك لا تجد صفحات إلا وفيها حديث عن الله عز وجل أو عن اليوم الآخر أو عن الله واليوم الآخر ، وعندما ندرس نصوص السنة نجد كثرة النصوص المرتبطة بهذا أو بهذا ؛ لأن ذلك هو محور الرسالة ، قال تعالى : ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيبًا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الأرض مفسدين ﴾ (١) .

﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً ﴾ (١) . والطريقة الأساسية للرسول في البلاغ هي التبشير والإنذار : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (٢) .

والتبشير والإنذار إما هما تبشير برضوان الله الذي ينال أهله الجنة ، وإنذار بسخط الله الذي يستأهل أهله النار ، ولو أنك تأملت النصوص ثم تأملت الواقع لرأيت أنه لا صلاح للنفس البشرية ولا للحياة البشرية ولا لهذا العالم إلا بالإيمان بالله واليوم الآخر وأن تظهر ثمرة ذلك على السلوك . وتأمل هذه النصوص :

﴿ رأيت الذي يكذب بالدين * فذلك الذي يدع اليتيم * ولا يحض على طعام المسكين ﴾ (٣) .

﴿ لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ (٤) .

﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ﴾ (٥)

﴿ لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ﴾ (٦) .

﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ﴾ (٧) .

﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار * إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ﴾ (٨) .

وتتوضع حول الإيمان باليوم الآخر موضوعات كثيرة تتصل به بشكل مباشر أو غير مباشر ، منها :

(٢) النساء : ٦٥ .

(٤) المائدة : ٢٢ .

(٦) التوبة : ٤٤ .

(٨) ص : ٤٥ ، ٤٦ .

(١) الأحزاب : ٢١ .

(٣) الماعون : ١ - ٣ .

(٥) التوبة : ١٨ .

(٧) الأنعام : ٩٢ .

الإيمان بالموت وبالحياة البرزخية ، والساعة وأشراتها ، وما يكون بعد الساعة من حشر ونشر وحساب وجنة ونار إلى غير ذلك ، ويرتبط بهذا كله موضوعات متعددة كثيرة وكلها مرتبطة بالإيمان بالغييب .

* * *

وقد تولى القرآن الكريم مناقشة الكافرين باليوم الآخر والشاكرين فيه بما لا مزيد عليه ، ولا ينبغي للمؤمن أن يمر عليه يوم دون أن يطالع كتاب الله عز وجل لكي يتزكى قلبه فيمتلئ يقيناً ويتأمل ، ويتذكر حين يمر على هذه المعاني وقد كررها القرآن كثيراً لتثبيت وتستقر كدأب القرآن في عرضه للقضايا الأكثر أهمية فهو يكرر القصية بحسب احتياج القلب البشري إليها .

وموضوع اليوم الآخر يحتاجه القلب كثيراً ولذلك فإن القرآن يكاد يكون كله وصفاً لليوم الآخر حتى إن بعضهم فسر (الضمير) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ (١) بالقرآن ، أي : وإن القرآن علم للساعة .

- إن أدلة وجود الله أكثر من أن تحصى ، ومن عرف الله عز وجل وعرف صفاته العليا وأسماءه الحسنی آمن باليوم الآخر وعرف حقيقة وجوده واستغرب إنكاره ، فمن عرف قدرة الله عز وجل لم يستغرب أن يقيم الله عز وجل القيامة وأن يعيد خلق الإنسان وغيره مما شاء ، ومن عرف علم الله لا يستغرب الإعادة مع تفرق الأجزاء ، ومن عرف عدل الله آمن بما أخبر عن وجود يوم ودار يكون فيهما الحساب والجزاء .

- ومن عرف الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وعرف صدقهم وكالاتهم ومعجزاتهم ، وعرف أنهم أخبروا وبشروا وأنذروا باليوم الآخر أعطاه ذلك يقيناً .

- ومن عرف ما في القرآن من إعجاز ومعجزات ، وعرف أن هذا القرآن أخبر عن الساعة وما يكون بعدها من حشر ونشر ، أيقن باليوم الآخر .

- ومن عرف أن رسول الله ﷺ أخبر عن مئات الأحداث التي ستقع بعده ، وأن قسماً كبيراً مما أخبر عنه قد وقع ، عرف أن ما لم يقع واقع لا محالة ، ومن ذلك ما يكون بين يدي الساعة وما يكون بعدها .

- ومن عرف قصة أهل الكهف وأن الحكمة في فعل الله بأصحابها إثبات البعث زاده ذلك يقيناً .

- ومن تأمل كثرة البشارات والإنذارات في بقايا الوحي الإلهي الذي نقل لنا عن الرسل السابقين - على ما خالطه من تغيير وتبديل - أدرك أن التبشير باليوم الآخر ، والإنذار مما يكون فيه كان قاسماً مشتركاً في هداية الرسل عليهم الصلاة والسلام .

- ولو أنك تأملت أسورة الروم في القرآن لوجدت أن الله عز وجل يدل على صدق موعوده بغلبة الروم على الفرس بصدق موعوده بأن اليوم الآخر كائن ، وهذا يجعلنا نفطن لأهمية ما أخبرنا به رسول الله ﷺ عن واقعات ستقع بعده وقد وقعت لتتحقق بذلك أن ما أخبرنا عنه واقع ، سواء في ذلك ما يكون من أحداث قبل قيام الساعة أو ما يكون بعدها ، ومن هنا سيكون الوصل الأول في هذا الفصل في الحديث عن بعض ما أخبرنا عنه رسول الله ﷺ من أحداث بين يدي الساعة ، قد وقع بعضها ، وبعضها لم يقع وهو واقع لإخبار الله في كتابه أو لإخبار الرسول ﷺ في سنته أو لورود الخبر في الكتاب والسنة معاً ، وسيكون الوصل الثاني في هذا الفصل عن الموت والحياة البرزخية ، وسيكون الوصل الثالث عن الساعة وعما سيكون بعدها .

* * *

الوصول

الوصول الأول : بين يدي الساعة

الوصول الثاني : الموت والحياة البرزخية

الوصول الثالث : الساعة وما يأتي بعدها

الوَصْلُ الْأَوَّلُ
بين يري السّاعة
وفيه:
مقدمة وفقرات

المقدمة

تحدث رسول الله ﷺ عما يكون بين يدي الساعة من أحداث كبرى وأحياناً عن أحداث صغيرة لكنها مهمة ، وذلك من معجزاته المتجددة على مدى القرون ، فما من عصر تقريباً إلا ولسول الله ﷺ أخبار عن غيب تراه هذه الأمة فيه ، فيكون معجزة له وعاملاً من عوامل تجديد الإيمان وتعميق اليقين وثبيت الأئدة .

إن بعض الأحداث التي مرت أو ستمر في تاريخ العالم أو على الأمة الإسلامية تزلزل القلوب من هولها وفضاعتها ، فعندما يكون عند المسلم علم عنها فإنه يتلقاها باليقين بدلاً من أن تكون سبباً لزعزعة هذا اليقين .

وفي ذكر بعض الأحداث إيجاد نوع من الجاهزية عند المسلم للتعامل مع هذه الأحداث إذا وقعت ، ثم إن بعض هذه الأحداث لها أحكام شرعية فاقتضى ذلك بياناً ، وبعض هذه الأحكام يقاس عليه أشباهه ، وفي ذلك إغناء للشريعة وتنوير للمسلم .

وهناك الدعوات الكافرة أو الضالة التي يدعو إليها مرتدون أو كافرون أو ضالون ، وبعض هذه الدعوات تستند إلى شبه في زعمهم ، فأن تجيء في أهلها نصوص فذلك قطع لدابر التردد في شأنها عند أهل الإنصاف والهدى .

وفي كثير من الأحيان تأتي حوادث ظالمة مظلمة يظن الناس أنها أبدية ، فتأتي النصوص لتوضح جليتها أو توقيتها فيكون ذلك باعثاً على الأمل والعمل .

وهناك حالات ينبغي أن تقطع الدعاوى في شأنها فأن يدعي معمر من المعمرين أنه رأى رسول الله ﷺ ، ذلك يترتب عليه ما يترتب ، فجاءت النصوص لتحدد عمر الجليل الذي عايش رسول الله ﷺ ورآه .

ثم إن قيام القيامة الذي يعني نهاية نظام هذا العالم هو أعظم الأحداث بعد خلق العالم ، فما هي مقدماته الكبرى أو الصغرى ليعرف ذلك المسلمون ويبنوا عليه ما ينبغي البناء .

هذه بعض الحكم في ذكر ما يحدث بين يدي الساعة بواسطة الوحي .

إن النصوص التي تتحدث عما يكون بين يدي الساعة على أنواع : فمنها ما يتحدث عن دعوات الكفر أو الضلال والفرق التي ستنشق عن جسم الأمة الإسلامية بكفر أو ابتداء .

ومنها ما يتحدث عن بشارات وانتصارات لهذه الأمة . ومنها ما يتحدث عن أحوال ضعف تعتري هذه الأمة . ومنها ما يتحدث عن حالات مرضية تصيب بعض أجيال هذه الأمة . ومنها ما يتحدث عن صراعات كبرى تخوضها هذه الأمة تُغلبُ فيها أو تُغلبُ . ومنها نصوص تتحدث عن أشخاص بأعيانهم أو أحداث بأعيانها . ومنها النصوص التي تتحدث عن أشراف الساعة الكبرى التي تكون بين يدي الساعة مباشرة .

* * *

وقسم من هذه الشؤون قد مرَّ معنا من قبل أو سير معنا في سياقات موضوعات هذا الكتاب ، فقد ذكرنا بابا في قسم السيرة عن بعض ما أخبرنا عنه رسول الله ﷺ من غيوب وقعت . ومرَّ معنا أثناء الكلام عن الفرق الإسلامية بعض مما له علاقة بهذا الموضوع . ومرَّ معنا أثناء الكلام عن الصحابة كثير مما أخبر به ﷺ ووقع . وسترَّ معنا بعض النصوص بمناسبة الكلام عن مكة والمدينة ، أو أثناء الكلام عن الخلافة . وقد نضطر في هذه الشؤون لشيء من التكرار ، وفي كتابنا الرسول ﷺ تحدثنا عن عدد من الحوادث المستقبلية التي ستقع بعده وقد وقعت ومنها الذي وقع في عصرنا فليراجع .

* * *

لقد ركز رسول الله ﷺ بوحي من الله على معاني كثيرة فيما يأتي بعده ، فتحدث عن الشقاق والخلاف والنزاع والقتال والفتن التي تكون بين أبناء الأمة الإسلامية ، وذلك ليعرفها المسلمون فلا يشاركون في الخطأ ، وليتوبوا إذا شاركوا وليعتبروا فلا يكرروا .

وبشر رسول الله ﷺ بالفتوحات التي ستكون بعده ليندفع المسلمون في عملية الفتح ، ليعرفوا أن ذلك من الله فيشكروا ، وإذا حدثت انتكاسة فلا يياسون ولا يستسلمون .

وركز رسول الله ﷺ على الدعوات الباطلة بعده ، سواء جاءت من مدعي نبوة كاذبين أو دعاة ضلالة ليحذر المسلمون وليجتنبوا . وركز على ضعف الالتزام وأنواع من الانحرافات

سيقع فيها بعض المسلمين ؛ ليعرفها الصالحون فيعالجوها ويتجنبوها ، وليتخذوا الموقف الصحيح من أهلها إذا وقعت . وركز على علامات الساعة الصغرى ليستأنس المسلمون بذلك فيعرفوا المرحلة التي هم فيها ، فعلى ضوء الأحداث التي لم تقع بعد مما أخبر عنه رسول الله ﷺ يستطيع المسلمون أن يعملوا ويخططوا ، وفي الأصل فقد ربّانا رسول الله ﷺ على العمل حتى لو علمنا أن الساعة مصبحة أو ممسية .

وركز على أشراف الساعة الكبرى كأهم شيء يتقدم تغيير نظام هذا العالم .

وركز على أن الساعة تقوم على شرار الخلق ليُعَرَفَ للمسلم فضله وفضيلة وجوده ، فما دام في الأرض مسلم صالح فلا تقوم الساعة ، فوجود المسلم أماناً لأهل الأرض جميعاً .

* * *

الفقرات

- الفقرة الأولى في : أن رسول الله ﷺ أخبر عما سيكون بين يدي الساعة .
- الفقرة الثانية في : قرب الساعة نسبيًا .
- الفقرة الثالثة في : مدة قرن النبوة .
- الفقرة الرابعة في : بعض أحداث المرحلتين الراشدة والأموية مما أخبر عنه رسول الله ﷺ أنه كائن بين يدي الساعة .
- الفقرة الخامسة في : حديث جامع .
- الفقرة السادسة في : فتح القسطنطينية الأولى .
- الفقرة السابعة في : قتال التتار والمغول والأتراك قبل إسلامهم .
- الفقرة الثامنة في : تمزقات الأمة الإسلامية وصراعاتها .
- الفقرة التاسعة في : التجديد والمجددين .
- الفقرة العاشرة في : نار الحجاز .
- الفقرة الحادية عشرة في : استقلال أقطار الأمة الإسلامية عن بعضها وانفراط عقد الوحدة الإسلامية .
- الفقرة الثانية عشرة في : غربة الإسلام .
- الفقرة الثالثة عشرة في : مبدعي النبوة والدجالين .
- الفقرة الرابعة عشرة في : أعلام وأشراط متفرقة تكون بين يدي الساعة وقد وقعت .
- الفقرة الخامسة عشرة في : أشراط صغرى لم تقع بعد .
- الفقرة السادسة عشرة في : انحسار الفرات عن جبل من ذهب .
- الفقرة السابعة عشرة في : أشراط الساعة الكبرى .

- الفقرة الثامنة عشرة في : المهدي عليه السلام .
- الفقرة التاسعة عشرة في : الدجال .
- الفقرة العشرون في : صفة المسيح بن مريم عليه السلام ونزوله .
- الفقرة الحادية والعشرون في : يأجوج ومأجوج .
- الفقرة الثانية والعشرون في : لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق .
- الفقرة الثالثة والعشرون في : نار عدن .

الفقرة الأولى

في :

أن رسول الله ﷺ أخبر عما سيكون بين يدي الساعة

٨٧٧ - * روى مسلم عن عمرو بن أخطب الأنصاري رضي الله عنه ، قال : صَلَّى رسول الله ﷺ يوماً الفجرَ ، وصَعِدَ على المنبرِ ، فَخَطَبَنَا حتى حَضَرَتِ الظهرُ ، فنزلَ فصلی ، ثم صَعِدَ المنبرَ ، فخطبنا حتى حضرتِ العَصْرُ ، ثم نزلَ فصلی ، ثم صَعِدَ المنبرَ حتى غَرَبَتِ الشمسُ ، فأخبرنا بما [كان ، وبما] هو كائن إلى يومِ القيامةِ ، قال : فأعلمنا أحفظنا .

٨٧٨ - * روى أبو داود عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما ، قال : والله ما أذري أنسي أصحابي ، أم تناسوا ؟ والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائدٍ فتنةٍ إلى انقضاء الدنيا ، يبلغُ من معه ثلاثمائة فصاعداً ، إلا قد سَمَّاهُ لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته .

٨٧٩ - * روى مسلم عن أبي إدريس الخولاني قال : قال حذيفة رضي الله عنه : والله إني لأعلمُ الناسِ بكلِّ فتنةٍ هي كائنةٌ فيما بيني وبين الساعةِ ، وما بي أن يكون رسول الله ﷺ أَسْرَ إليَّ في ذلك شيئاً لم يُحَدِّثْهُ غيري ، ولكن رسول الله ﷺ قال يوماً - وهو في مجلسٍ يتحدَّثُ فيه عنِ الفتنِ ويَعُدُّهُنَّ - : « منها ثلاثٌ لا يكَدُنَّ يَدْرُنَّ شيئاً ، ومنها فِتْنٌ كرياحِ الصيفِ ، منها صغارٌ ، ومنها كبارٌ » فذهب أولئك الرُّهَطُ الذين سَمِعُوهُ معي كلُّهم غيري .

* * *

٨٧٧ - مسلم (٤ / ٢٢١٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ٦ - باب إخبار النبي ﷺ فيما يكون إلى قيام الساعة .

٨٧٨ - أبو داود (٤ / ٩٥) كتاب الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها . وإسناده حسن .

٨٧٩ - مسلم (٤ / ٢٢١٦) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ٦ - باب إخبار النبي ﷺ فيما يكون إلى قيام الساعة .

(كرياح الصيف) : يريد أن فيها بعض الشدة ، وإنما خص الصيف لأن رياح الشتاء أقوى .

الفقرة الثانية

في :

قرب الساعة نسيباً

٨٨٠ - * روى الطبراني في الثلاثة عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إنما أجلكم فيما خلا من الأمم كما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس » .

٨٨١ - * روى أبو داود عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إني لأرجو أن لا يعجز الله أمّتي عند ربّها : أن يؤخّرهم نصف يوم » .

قيل لسعيد : وم نصف يوم ؟ قال : خمسمائة سنة .

أقول : في الحديث إشارة إلى أن رسول الله ﷺ لم يكن يعلم الزمن المحدد لقيام الساعة ، وكان يعلم قربها لذلك رجا الزمن المذكور وقد بارك الله لهذه الأمة أجلها ليكثر أتباع رسول الله ﷺ ، والمرجو أن يبارك فيما يأتي فلم تنزل كثير من إخبارات رسول الله ﷺ عما هو كائن قبيل الساعة لم تقع .

٨٨٢ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « اقتربت الساعة ولا تزاد منهم إلا بعداً » .

٨٨٠ - المعجم الكبير (١٢ / ٣٣٨) .

والروض الداني إلى المعجم الصغير للطبراني (١ / ٥٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣١١) . وقال : رواه الطبراني في الثلاثة إلا أنه قال في الكبير : كنا جلوسا عند النبي ﷺ والشمس على قَمَيْقَمَانَ بعد العصر فقال : « ما أعماركم في أعمار من مضى إلا كما بقي من هذا النهار فيما مضى منه » . ورجال الصغير والأوسط رجال الصحيح ، وفي أحد إسنادي الكبير شريك وقد وثق ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

(قَمَيْقَمَانَ) : جبل بمكة ، سُمِّي بذلك لأن جُرُهُمَا لما تحاربوا كثرت فعمقة السلاح هناك .

٨٨١ - أبو داود (٤ / ١٢٥) كتاب الملاحم ، باب قيام الساعة . وإسناده صحيح .

٨٨٢ - المعجم الكبير (١٠ / ١٥) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣١١) . وقال : رواه الطبراني ورجال الصحيح غير شيخ الطبراني وهو ثقة ثبت .

أقول :

قوله : (ولا تزداد منهم إلا بعدًا) : إشارة إلى غفلة الناس عن الساعة كلما تقارب وقوعها .

٨٨٣ - * روى أحمد عن بريدة قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « بعثت أنا والساعة جميعًا إن كادت لتسبقني » .

٨٨٤ - * روى البخاري عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « مثل المسلمين واليهود والنصارى ، كمثل رجلٍ استأجر قومًا يعملون له عملاً إلى الليل على أجرٍ معلومٍ ، فعملوا له إلى نصف النهار ، فقالوا : لا حاجة لنا إلى أجرِكَ الذي شرطت لنا ، وما عملنا باطلًا . فقال : لا تفعلوا ، أكلوا بقيةَ عملِك ، وخذوا أجرَك كاملاً . فأتوا وتركوا ، واستأجر آخرين بعدهم ، فقال : أكلوا بقيةَ يومِك ، ولكم الذي شرطت لهم من الأجر . فعملوا حتى إذا كان حين صلاة العصر ، قالوا : لك ما عملنا باطلًا ، ولك الأجر الذي جعلت لنا . فقال : أكلوا بقيةَ عملِك ، فإنَّ ما بقي من النهار شيءٌ يسير . فأتوا ، فاستأجر قومًا أن يعملوا بقيةَ يومهم ، فعملوا بقيةَ يومهم ، حتى غابت الشمس ، فاستكملوا أجرَ الفريقين كليهما ، فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور » .

٨٨٥ - * روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو قائم على المنبر يقول : « إنما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الأمم ، كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس ، أوتي أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ، ثم عجزوا ، فأعطوا قيراطًا قيراطًا . ثم أوتي أهل الإنجيل الإنجيل ، فعملوا

٨٨٣ - مسند أحمد (٥ / ٢٤٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢١١) . وقال : رواه أحمد والبخاري إلا أنه قال : « بعثت أنا والساعة كهاتين » وضم أصبغيه السبابة والوسطى ، ورجال أحمد رجال الصحيح .

٨٨٤ - البخاري (٤ / ٤٤٧) ٣٧ - كتاب الإجارة ١١ - باب الإجارة من العصر إلى الليل .

٨٨٥ - البخاري (١٣ / ٤٤٦) ٩٧ - كتاب التوحيد ٢١ - باب في المشيئة والإرادة .

إلى صلاة العصر فَعَجَزُوا ، فَأَعْطُوا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا . ثم أُوتِينَا الْقِرْآنَ ، فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ، فَأَعْطِينَا قِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ . فقال أهلُ الْكِتَابَيْنِ : أَيُّ رَبَّنَا ، أَعْطَيْتَ هؤُلاءِ قِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ ، وَأَعْطَيْتَنَا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا ، وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا ؟ ! قال اللهُ عزَّ وجلَّ : هل ظَلَمْتُمْ من أَجْرِكُمْ من شيءٍ ؟ قالوا : لا . قال : فهو فَضْلي أُوتِيَه مَنْ أشاءَ .» .

وفي رواية (١) قال : قال رسولُ اللهِ ﷺ : « مِثْلُكُمْ وَمِثْلُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرَاءَ ، فقال : مَنْ يَعْملُ لي من عَدْوَةٍ إلى نِصفِ النَّهارِ على قِيْرَاطٍ ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ . ثم قال : مَنْ يَعْملُ لي من نِصفِ النَّهارِ إلى صلاةِ العِصرِ على قِيْرَاطٍ ؟ فَعَمِلَتِ النَّصارى . ثم قال : مَنْ يَعْملُ لي من العِصرِ إلى أنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ على قِيْرَاطِينَ ؟ فَاتَمَّ هُمْ ، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصارى ، فقالوا : مالنا أَكْثَرَ عَمَلًا ، وَأَقْلُ عِطاءً ؟ قال : هل نَقَصْتُمْ من حَقِّكُمْ ؟ قالوا : لا . قال : فَذلِكَ فَضْلي أُوتِيَه مَنْ أشاءَ .» .

وفي أخرى (٢) قال : « إِنَّمَا أَجَلُكُمْ في أَجَلٍ مَنْ خِلا من الأُمَّمِ ، كما بَينَ صلاةِ العِصرِ إلى مَغربِ الشَّمْسِ ، وإِنَّمَا مِثْلُكُمْ وَمِثْلُ الْيَهُودِ وَالنَّصارى ، كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَّالًا ، فقال : من يَعْملُ لي إلى نِصفِ النَّهارِ على قِيْرَاطٍ قِيْرَاطٍ ... » فَذَكَرَ نَحْوَهُ ، وفي آخِرِهِ : « أَلَا فَاتَمَّ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ من صلاةِ العِصرِ إلى مَغربِ الشَّمْسِ ، أَلَا لَكُمْ الأَجْرُ مَرَّتَيْنِ ، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصارى » ... وَذَكَرَ نَحْوَهُ ما قَبْلَهُ .

* * *

(١) البخاري (٤ / ٤٤٥) ٣٧ - كتاب الإجارة ٨ - باب الإجارة إلى نصف النهار .

(٢) البخاري (٦ / ٤٩٥) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل .

الفقرة الثالثة

في :

مدة قرن النبوة

٨٨٦ - * روى مسلم عن أبي الزبير ، أنه سمع جابرًا رضي الله عنه يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول - قبل أن يموتَ بشهرٍ - : « تسألوني عن الساعة ؟ وإني أعلمها عند الله ، وأقسِمُ بالله ما على الأرض من نفسٍ منفوسةٍ اليوم يأتي عليها مائة سنةٍ وهي حيَّةٌ يومئذٍ » . قال : فسرها عبدُ الرحمن صاحبُ السَّقايةِ ، قال بعضهم : هو نقصُ العُمُرِ .

وفي روايةٍ للترمذي ^(١) قال : قال رسولُ الله ﷺ : « ما من نفسٍ منفوسةٍ تبلغُ مائةَ سنةٍ » - قال سالمُ بنُ أبي الجعدِ وتذاكرنا ذلك عنده - : إنما هي نفسٌ مخلوقةٌ يومئذٍ .

ولها وللبخاري وأبي داود عن ابن عمر بنحوه ^(٢) ، وفيه : يريد بذلك أن ينخرم ذلك القرن .

٨٨٧ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان الأعرابُ إذا قَدِموا على رسولِ الله ﷺ سألوهُ عن الساعة ، متى الساعة ؟ فينظرُ إلى أحدثِ إنسانٍ ^(١) .

٨٨٦ - مسلم (٤ / ١٩٦٦) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ٥٣ - باب قوله ﷺ « لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم » .

(١) الترمذي (٤ / ٥٢٠) ٣٤ - كتاب الفتن ٦٤ - باب حدثنا هناد . وقال : حسن .

(٢) مسلم (٤ / ١٩٦٥) نفس الكتاب والباب السابقين .

الترمذي : في الموضوع السابق

والبخاري (٢ / ٧٤) ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ٤٠ - باب السر في الفقه والخير بعد العشاء .

وأبو داود (٤ / ١٢٥) كتاب الملاحم ، باب قيام الساعة .

(نفس منفوسة) النفس المنفوسة : هي المولودة ، نفست المرأة - بفتح النون وضها - إذا ولدت ، والمعنى في الحديث : أن كل من هو موجود الآن ، يعني ذلك الوقت إلى انقضاء ذلك الأمد المعين : يكونون قد ماتوا ؛ ولا بقي منهم على الأرض أحد ، فتكون قيامة أهل ذلك العصر قد قامت .

أقول : وعلى هذا الحديث استدلل البخاري وغيره ، أن الحَضَرَ ليس حيًّا بعد تلك المدة .

٨٨٧ - البخاري (١١ / ٣٦١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٢ - باب سكرات الموت .

مسلم (٤ / ٢٣٦٩) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٢٧ - باب قرب الساعة .

منهم ، فيقول : « إن يَعِشْ هذا : لم يُدْرِكْهُ الهَرَمُ ، حتى قامتْ عليكم الساعةُ » .
قال هشامٌ : يعني موتهم .

٨٨٨ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رجلاً سأل رسولَ الله ﷺ :
متى الساعةُ ؟ فسكتَ رسولُ الله ﷺ هَنِيئَةً ، ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزدِ شَنَوَةَ ،
فقال : « إنْ عُمِرَ هذا الغلامُ : لم يُدْرِكْهُ الهَرَمُ حتى تقومَ الساعةُ » . قال أنسٌ : وذلك
الغلامُ من أترابي يومئذ .

وفي رواية^(١) : وعنده غلام من الأنصار ، يقال له : محمد ... وذكر الحديث .

أقول :

قوله : لم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة : أي ساعة المخاطبين : أي موتهم . وذلك من
التذكير للمخاطب بالأهم في حقه .

قال ابن كثير في النهاية :

وذلك أن من مات فقد دخل في حكم القيامة ؛ فعالم البرزخ قريب من عالم يوم
القيامة . وفيه من الدنيا أيضًا ، ولكن هو أشبه بالآخرة ، ثم إذا تناهت المدة المضروبة
للدنيا ، أمر الله بقيام الساعة . فيجمع الأولون والآخرون لميقات يوم معلوم . ا . هـ .

* * *

٨٨٨ - مسلم (٤ / ٢٢٧٠) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة .، ٢٧ - باب قرب الساعة .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٦٩) نفس الكتاب والباب السابقين

الفقرة الرابعة

في :

بعض أحداث المرحلتين : الراشدة والأموية
مما أخبر عنه رسول الله ﷺ أنه كائن بين يدي الساعة

٨٨٩ - * روى البخاري ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما ، قال : كنا عند عمر ، فقال : أيكم يحفظ حديث رسول الله ﷺ في الفتنة ؟ فقلت : أنا أحفظه كما قال . قال : هات ، إنك لَجريءٌ ، وكيف قال ؟ قلت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فِتْنَةٌ الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره ، يكفرها الصيام والصلاة والصدقة ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » . فقال عمر : ليس هذا أريد ، إنما أريد التي تموج كموج البحر . قال : قلت : مالك ولها يا أمير المؤمنين ؟ إن بينك وبينها بابًا مغلَقًا . قال : فيكسر الباب أو يفتح ؟ قال : قلت : لا ، بل يكسر ، قال : ذاك أحرى أن لا يغلَقَ أبدًا . قال : فقلنا لحذيفة : هل كان عمر يعلم من الباب ؟ قال : نعم ، كما يعلم أن دون غدٍ الليلة ، إني حدثته حديثًا ليس بالأعاليط . قال : فهبنا أن نسأل حذيفة : من الباب ؟ فقلنا لمسروق : سلّه . فسألّه ، فقال : عمر .

ورواه الترمذي^(١) إلى قوله : بل يكسر . قال : إذا لا يغلَق إلى يوم القيامة . قال أبو وائل : فقلت لمسروق ، سلّ حذيفة عن الباب . فسألّه فقال : عمر .

أقول : هذا الحديث من معجزاته عليه الصلاة والسلام ، إذ فيه تصريح باستشهاد عمر وما سيحدث بعد ذلك من فتن .

٨٨٩ - البخاري (٨ / ٢) - ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ٤ - باب الصلاة كفارة .

مسلم (١ / ١٢٨) - ١ - كتاب الإيمان ، ٦٥ - باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا وسيعود غريبًا ...

(١) الترمذي (٤ / ٥٢٤) - ٣٤ - كتاب الفتن ، ٧١ - باب حدثنا محمود بن غيلان ...

وقال : هذا حديث صحيح .

(لجريء) الجرأة : الإقدام على الأمر العظيم .

(بالأعاليط) جمع أغلوطه ، وهي المسائل التي يغلط بها ، والأحاديث التي تذكر للتكذيب .

٨٩٠ - * روى الحاكم عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« إِذَا افْتَتَحْتُمْ مِصْرَ فاستَوْصُوا بِالْقِبْطِ » . وفي رواية : « فاستَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ
لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا » .

٨٩١ - * روى مسلم عن أبي ذر عن رسول الله ﷺ : « إِنَّكُمْ سَتَنْفَتِحُونَ أَرْضًا يُذَكَّرُ
فِيهَا الْقِيرَاطُ فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا » .

وقال ﷺ فيما ثبت عنه في الصحيحين ^(١) : « إِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ وَإِذَا
هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُنْفِقَنَّ كَنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

أقول : استؤصلت دولة الأكرسة سنة اثنتين وثلاثين للهجرة ولم تعد ولن تعود بإذن الله
تعالى ، واستؤصلت دولة القياصرة بفتح القسطنطينية على يد عمده الفاتح رحمه الله ، فبعد
أن سقط كسرى لم يظهر كسرى بعده ، وبعد أن سقط قيصر لم يظهر قيصر بعده .

٨٩٢ - * روى مسلم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص : كتبتُ إلى جابر بن سُرّة مع
غلامي نافع : أن أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ . فكتب إلي : سمعتُ رسولَ الله
ﷺ يوم الجمعة ، عَشِيَّةَ رَجْمِ الْأَسْمِيِّ ، قال : « لَا يَزَالُ الدِّينُ قَائِمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ ،
أَوْ يَكُونَ عَلَيْكُمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً ؛ كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ » . وسمعتُه يقول : « عُصْبِيَّةٌ مِنْ
الْمُسْلِمِينَ يَفْتَتِحُونَ الْبَيْتَ الْأَبْيَضَ : بَيْتَ كِسْرَى - أَوْ آلِ كِسْرَى » . وسمعتُه يقول :
« إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كِنْدَائِينَ ، فَاحْذَرُوهُمْ » . وسمعتُه يقول : « إِذَا أُعْطِيَ اللَّهُ

٨٩٠ - المستدرك (٢ / ٥٥٢) . وقال : صحيح على شرط الشيخين .

ومجم الزوائد (١٠ / ٦٣) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح .

(ذمة) : الحق والحرمة ، وهي هنا بمعنى الذمام .

(رَجِيمًا) الرُّجْم : لكون هاجر أم إسماعيل منهم .

وقد افتتحها عمرو بن العاص في سنة عشرين أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنها .

٨٩١ - مسلم (٤ / ١٩٧٠) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٥٦ - باب وصية النبي ﷺ بأهل مصر .

(١) البخاري (٦ / ٦٢٥) ٦١ - كتاب المناقب ، ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

مسلم (٤ / ٢٢٣٦) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٧ - باب لا تقوم الساعة ...

٨٩٢ - مسلم (٣ / ١٤٥٢) ٣٢ - كتاب الإمارة ، ١ - باب الناس تبع لقريش ...

أحدكم خَيْرًا فليبدأ بنفسه وأهل بيته . وسمعته يقول : « أنا القَرَطُ على الحوضِ » .
 وفي رواية سِيَاكِ بْنِ حَرْبٍ^(١) عن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ : أن رسولَ الله ﷺ قال : « لَتَفْتَحَنَّ
 عِصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمُؤْمِنِينَ كَنْزَ آلِ كِسْرَى الَّذِي فِي الْإَبْيَضِ » .
 وفي رواية أُخْرَى^(٢) قال : « لَنْ يُبْرَحَ هَذَا الدِّينَ قَائِمًا يَمَاتِلِ عَلَيْهِ عِصَابَةٌ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ » .

أقول : قد وجد من خلفاء أمتنا القرهيين الكثير ، فالخلفاء الراشدون والخلفاء
 الأمويون والخلفاء العباسيون كلهم قرشيون ، وتخصيص الاثنى عشر خليفة بالذكر إشارة إلى
 خلفاء يكون لقيام الدين في عصرهم شأن خاص ، فإذا كان المراد بالحديث الاثنى عشر
 خليفة الأول في تاريخ الأمة الإسلامية ، والذين يستكملون بعمر بن عبد العزيز رحمة الله ،
 فالمراد بذلك قيام الدين بسبب من قوة اليقين عند الصحابة وكبار التابعين ، وفي الرواية
 أكثر من مُعْجَزَةٍ وَقَعَتْ كَفَتْحِ الْمَدَائِنِ وَبَعْضُهَا قَائِمٌ ، وهو أن هذا الدين لا تزال طائفة
 تعمله .

٨٩٣ - * روى البخاري ومسلم عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
 « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتَتِلَ فِئْتَانٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَيَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ
 دَعَاؤُهُمَا وَاحِدَةٌ » .

أقول : الظاهر أن في الحديث إشارة إلى ما وقع بين علي رضي الله عنه من جهة وبين
 عائشة وطلحة والزبير من جهة أخرى ، فكل من الجهتين كانت دعاؤه نصرته الحق ، فالجهتان
 مجتهدتان والصواب مع علي رضي الله عنه ، أو ما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما ؛

= (القَرَطُ) : الذي يتقدم الورد ، فيسمى لهم الجبال والدلاء والحياض ويستقي لهم ، وهو فَعَلَ بمعنى فاعل ، يقال :
 رجل قَرَطَ ، وقوم فرط .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٣٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل ... إلخ .
 (٢) مسلم (٣ / ١٥٢٤) ٣٣ - كتاب الإمارة ، ٥٢ - باب قوله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق .. إلخ .
 ٨٩٣ - البخاري (١٣ / ٨١) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٥ - باب حدثنا مسدد حدثنا يحيى ... إلخ .
 مسلم (٤ / ٢٢١٤) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٤ - باب إذا تواجه المسلمان بسيوفهما .

فكلاهما كان يدعي نصره الحق ، والصواب كان مع علي ، وما جرى بين علي والآخرين وردت فيه نصوص كثيرة وكلها من معجزاته عليه الصلاة والسلام ، وقد ذكرناها في القسم الأول من هذا الكتاب .

٨٩٤ - * روى الترمذي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تقتلوا إمامكم ، وتجتلدوا بأسيا فكم ، ويرث دنياكم شراركم » .

أقول : في الحديث إشارة إلى قتل عثمان رضي الله عنه ، وقد وردت في ذلك نصوص صريحة ذكرناها في القسم الأول ، وكلها من معجزاته عليه الصلاة والسلام .

٨٩٥ - * روى أبو داود عن سعيد بن زيد رضي الله عنه ، قال : كنا عند رسول الله ﷺ ، فذكر فتنة عظم أمرها ، فقلنا - أوقالوا - : يا رسول الله ، لئن أدركننا هذه لنهلكن . فقال رسول الله ﷺ : « كلاً إن بحسبكم القتل » .

قال سعيد : فرأيت إخواني قتلوا .

٨٩٦ - * روى أبو يعلى عن معاوية قال : قال رسول الله ﷺ « تزعمون أني من آخركم وفاةً ألا وإني من أولكم وفاةً ولتتبعني أفنادا يبضرب بعضهم رقاب بعض » .

وفي لفظ الطبراني عن معاوية بن أبي سفيان ، قال : كنا جلوسا في المسجد إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « إنكم تتحدثون أني من آخركم وفاةً ألا وإني من أولكم وفاةً ولتتبعني أفنادا يفني بعضهم بعضاً » . ثم نزع بهذه الآية ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ

٨٩٤ - الترمذي (٤ / ٤٦٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٩ - باب ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وقال : هذا حديث حسن .

وابن ماجه (٢ / ١٣٤٢) ٣٩ - كتاب الفتن ، ٢٥ - باب أشراف الساعة .

٨٩٥ - أبو داود (٤ / ١٠٥) - كتاب الفتن والملاحم ، باب ما يرجى في القتل . - إسناده صحيح .

(بحسبكم القتل) أي : إن القتل كافيك ومقنمك .

٨٩٦ - مجمع الزوائد : (٧ / ٣٠٦) . وقال : رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط والكبير ولفظه فيه عن معاوية ...

ورجالها ثقات .

(أفنادا) : جماعات متفرقين قوماً بعد قوم .

يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيْعًا وَيُزِيْقُكُمْ بَعْضَكُمْ بِأَسْ بَعْضٍ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ * وَكَذَبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ * لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ . ثم قال : « لا تبرح عِصَابَةَ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ لَا يُبَالُونَ خُذْلَانَ مِنْ خَذَلِهِمْ وَلَا مِنْ خَالَفِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ عَلَى ذَلِكَ » . ثم نَزَعَتْ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفَعْكَ إِلَى سَمَوَاتِنَا وَمَنْ مَطْهَرٌ مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعَلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢) .

٨٩٧ - * روى مسلم عن نافع بن عتبة أن رسول الله ﷺ قال : « تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله ثم فارس فيفتحها الله ثم تغزون الروم فيفتحها الله ثم تغزون الدجال فيفتحها الله » .

أقول : في الحديث أكثر من معجزة ، منها الإشارة إلى فتح قبرص ، وقد كان ذلك ، واقتتحها المسلمون زمن عثمان رضي الله عنه .

٨٩٨ - * روى البخاري عن سعيد بن المسيب رحمه الله قال : وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَى - يعني مقتل عثمان - فلم يبق من أصحاب بدرٍ أحدٌ ، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعني الحرة - فلم يبق من أصحاب الحديبية أحدٌ ، ثم وقعت الفتنة الثالثة ، فلم ترتفع وبالناس طباخٌ .

٨٩٩ - * روى أحمد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « تَدُورُ رَحَى الْإِسْلَامِ لِحْمِيسٍ وَثَلَاثِينَ - أَوْ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ ، أَوْ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ - فَإِنْ يَهْلِكُوا

(٢) آل عمران : ٥٥ .

(١) الأنعام : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ .

٨٩٧ - مسلم (٤ / ٢٢٢٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٢ - باب ما يكون من فتوحات المسلمين قبل الدجال .
٨٩٨ - البخاري (٧ / ٣٢٢) ٦٤ - كتاب المغازي ، ١٢ - باب حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري إلخ .
(طبخ) أصل الطبخ : القوة والسَّمْنُ ، ثم استعمل في غيره ، فقيل : فلان لا طبخ له ، أي : لا عقل له ولا خير عنده ، المراد : أنها لم تبقى في الناس من الصحابة أحدًا .

٨٩٩ - أحمد (١ / ٣٩٠) .

وأبو داود (٤ / ٩٨) - أول كتاب الفتن والملاحم ، باب ذكر الفتن ودلائلها . وإسناده صحيح .

وإبن حبان (٨ / ٢٣١) .

وصححه في المستدرک (٤ / ٥٢١) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد . وواقفه الذهبي .

فسبيلٌ مَنْ هَلَكَ ، وإنَّ يَقُمْ لَهُمُ دِينُهُمْ : يَقُمْ لَهُمُ سَبْعِينَ عَامًا . قال : قلت : أمّا بقي ، أو مما مضى ؟ قال : « مما مضى » .

قال ابن الأثير :

تدور رَحَى الإسلام ، يقال : دارت رَحَى الحرب : إذا قامت على ساقها ، والمعنى فيما قيل : إن الإسلام عند قيام أمره على سنن الاستقامة ، والبعد من أحداث الظلمة إلى أن تنقضي هذه المدة التي ذكرها وهي خمس وثلاثون سنة ، ووجهه : أن يكون قاله وقد بقي من عمره ﷺ خمس سنين أو ست سنين ، فإذا انضمت إلى مدة خلافة الخلفاء الراشدين - وهي ثلاثون سنة - كانت بالغة ذلك المبلغ ، وإن كان أراد سنة خمس وثلاثين من الهجرة ، ففيها خرج أهل مصر وحصروا عثمان ، وإن كانت سنة ست وثلاثين ، ففيها كانت وَقْعَةُ الجمل ، وإن كانت سنة سبع وثلاثين ، ففيها كانت وَقْعَةُ صِفِّين . ١ هـ .

أقول :

وأما قوله : (يقم لهم سبعين عامًا) : فقد يكون المراد به قيام الدين على سنن الاستقامة ، وغلبة أهل الحق على أهل الأهواء والبدع ، حتى تقوم الحجة وتوجد الأسس التي يستمر بها الدين الحق على كثرة أهل الضلال والمنحرفين .

٩٠٠ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « تعوذوا بالله من رأس السَّبْعِينَ ومن إمارة الصبيان » . وقال : « لا تذهب الدنيا حتى تصيرَ لِلْكَعِ ابنِ لُكْعِ » .

أقول :

وكان أبو هريرة رضي الله عنه يستعيد من أن تدركه سنة ستين وإمارة الصبيان ، وسنة ستين هي السنة التي تأمُرُ فيها يزيد بن معاوية ، وبعد وفاته أمر ابنه معاوية وكان صغيرًا

٩٠٠ - أحمد (٢ / ٣٢٦) . ورجاله رجال الصحيح غير كامل بن العلاء وهو ثقة وقال في التقريب : صدوق يخطئ .

وكشف الأستار (٤ / ١٢٦) .

جمع الزوائد (٧ / ٢٢٠) . وقال : رواه أحمد والبخاري ورجال أحمد رجال الصحيح غير كامل بن العلاء وهو ثقة .

وقال في التقريب : صدوق يخطئ .

(الْكُعُ) : العبد ، واستعمل في الحق والذم .

لكنه استقال واعتزل ، ثم كانت الفتنة والقتال بين ابن الزبير وبنى أمية ، فسنة سبعين كانت سنة سبقتها إمرة الصبيان .

٩٠١ - * روى ابن ماجه عن أبي موسى ؛ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَهَرَجًا » . قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْهَرَجُ ؟ قَالَ : « الْقَتْلُ » . فَقَالَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا نَقْتُلُ الْإِنَّ فِي الْعَامِ الْوَاحِدِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ كَذَا وَكَذَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَيْسَ بِقَتْلِ الْمُشْرِكِينَ وَلَكِنْ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، حَتَّى يَقْتُلَ الرَّجُلُ جَارَهُ وَابْنَ عَمِّهِ وَذَا قَرَابَتِهِ » . فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَعْنَا عَقُولَنَا ، ذَلِكَ الْيَوْمَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا . تَنْزَعُ عَقُولُ أَكْثَرَ ذَلِكَ الزَّمَانِ . وَيَخْلَفُ لَهُ هَبَاءٌ مِنَ النَّاسِ لَا عَقُولَ لَهُمْ » .

ثُمَّ قَالَ الْأَشْعَرِيُّ : وَإِنَّمِ اللَّهُ ، إِنِّي لَأُظَنُّهَا مُذْرِكَتِي وَإِيَّاكُمْ . وَإِنَّمِ اللَّهُ ، مَا لِي وَلَكُمْ مِنْهَا مَخْرَجٌ ، إِنْ أَدْرَكْتَنَا فِيمَا عَهْدَ إِلَيْنَا نَبِينَنَا ﷺ ، إِلَّا أَنْ نَخْرُجَ كَمَا دَخَلْنَا فِيهَا .

أقول : في الحديث إشارة إلى وقعة الحرة ، وما بعدها من قتال على الملك والعصبية دون تعقل . والله أعلم .

٩٠٢ - * روى ابن ماجه عن أبي ذرٍّ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « كَيْفَ أَنْتَ يَا أَبَا ذَرٍّ ، وَمَوْتًا يُصِيبُ النَّاسَ حَتَّى يَقُومَ الْبَيْتُ بِالْوَصِيفِ ؟ » . (يَعْنِي الْقَبْرَ) .

٩٠١ - ابن ماجه (٢ / ١٣٠٩) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٠ - باب التثبيت في الفتنة . والحديث صحيح .
وغيره أحمد (٢ / ٢٩٤) .

(٤) أي لا عقل معكم ذلك اليوم ، ثم بين ذلك بقوله : تنزع : أي لا يكون ذلك مع عقولكم بل تنزع عقول أكثر ذلك الزمان ، لشدة الحرص والجهل .
(هباء) الهباء الذرات التي تظهر في الكوة بشعاع الشمس . والمراد : الخثالة من الناس .
(إني لأظنها) أي تلك الحالة .

٩٠٢ - ابن ماجه (٢ / ١٣٠٨) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٠ - باب التثبيت في الفتنة .

وأبو داود (٤ / ١٠١) كتاب الفتن والملاحم ، باب في النهي عن السعي في الفتنة . وهو حسن .
(حق يقوم) : من التقوم ، أي يقوم البيت بالوصيف .

(بالوصيف) : المراد بالبيت القبر ، وبالوصيف الخادم والعبد . أي يكون العبد قيمة القبر بسبب كثرة الأموات .
وقيل : المراد بالبيت المتعارف . والمعنى أن البيوت تصير رخيصة لكثرة الموت وقلة من يسكنها ، فيباع البيت بعبد .

قُلْتُ : مَا خَارَ اللَّهُ لِي وَرَسُولُهُ : (أَوْ قَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ) . قَالَ : « تَصَبَّرْ » . قَالَ : « كَيْفَ أَنْتَ وَجُوعًا يُصِيبُ النَّاسَ حَتَّى تَأْتِيَ مَسْجِدَكَ فَلَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى فِرَاشِكَ ، وَلَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُومَ مِنْ فِرَاشِكَ إِلَى مَسْجِدِكَ ؟ » قَالَ : قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . (أَوْ مَا خَارَ اللَّهُ لِي وَرَسُولُهُ) . قَالَ : « عَلَيْكَ بِالْعِفَّةِ » . ثُمَّ قَالَ : « كَيْفَ أَنْتَ وَقَتْلًا يُصِيبُ النَّاسَ حَتَّى تُغْرَقَ حِجَارَةَ الزَّيْتِ بِالدَّمِ ؟ » قُلْتُ : مَا خَارَ اللَّهُ لِي وَرَسُولُهُ . قَالَ : « الْحَقُّ بِمَنْ أَنْتَ مِنْهُ » . قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا أَخَذَ بَسِيفِي فَأَضْرِبُ بِهِ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : « شَارَكَتِ الْقَوْمَ إِذَا . وَلَكِنْ ادْخُلْ بَيْتَكَ » قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَإِنْ دَخَلَ بَيْتِي ؟ قَالَ : « إِنَّ خَشِيتُ أَنْ يَبْهَرَكَ شِعَاعُ السَّيْفِ ، فَأَلْقِ طَرْفَ رِدَائِكَ عَلَى وَجْهِكَ فَيَبُوءَ بِإِثْمِهِ وَإِثْمِكَ ، فَيَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » .

أقول : في الحديث إشارة إلى الطاعون الذي أصاب جيش الصحابة في الشام ، وفيه إشارة إلى المجاعة التي حدثت في زمن عمر وسمي عام الرمادة ، وفيه إشارة إلى وقعة الحرة . وكل ذلك قد وقع ، ففي الحديث معجزات متعددة وفي الحديث التالي ذكر لبعض ما مر في هذا الحديث .

٩٠٣ - * روى أبو داود عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَا أَبَا ذَرٍّ » . قُلْتُ : لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ ... فذكر الحديث . كذا قال أبو داود ، ولم يذكر لفظه ، وقال فيه : « كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتٌ يَكُونُ الْبَيْتَ فِيهِ بِالْوَصِيفِ ؟ » قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ - أَوْ قَالَ : مَا خَارَ اللَّهُ لِي وَرَسُولُهُ - قَالَ : « عَلَيْكَ بِالصَّبْرِ » - أَوْ قَالَ : « تَصَبَّرْ » - ثُمَّ قَالَ لِي : « يَا أَبَا ذَرٍّ » . قُلْتُ : لَبَّيْكَ

= (حِجَارَةُ الزَّيْتِ) موضع بالمدينة في الحرة سمي بها لسواد الحجارة . لأنها طليت بالزيت ، أي الدم يملو حجارة الزيت ويسترها لكثرة القتل وهذا إشارة إلى وقعة الحرة التي كانت زمن يزيد . (من أنت منه) أي بأهلك وعشيرتك . (إن خشيت أن يبهرك شعاع السيف) أي إن غلبك ضوء السيف وبريقه ، ففط وجهك حتى يقتلك . (يبوء) باء بالإنم يبوء : إذا رجع به حاملاً له .

٩٠٣ - أبو داود (٤ / ١٠١) كتاب الفتن ، باب في النهي عن السمي في الفتنة . وهو حديث حسن .

وسعديك . قال : « كَيْفَ أَنْتَ إِذَا رَأَيْتَ أَحْجَارَ الزَّيْتِ قَدْ غَرِقَتْ بِالْدَمِّ؟ » قلت : ما خاب الله لي ورسوله . قال : « عليك بمن أنت منه » . قلت : يا رسول الله ، أفلا أخذ سيفي فأضَعُهُ على عاتقي ؟ قال : « شاركتَ القومَ إِذَا » . قلت : فما تأمُرني ؟ قال : « تَلْزَمُ بَيْتَكَ » . قلت : فإن دَخَلَ عليَّ بيتي ؟ قال : « إن خشيت أن يَبْهَرَكَ شعاعُ السيفِ ، فألقِ ثوبَكَ على وجهك ، يَبِوءُ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِهِ » .

٩٠٤ - * روى البخاري عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، قال : كنتُ مع مَرْوَانَ وأبي هريرةَ في مسجدِ النبيِّ ﷺ ، فسمعتُ أبا هريرةَ يقول : سمعتُ الصادقَ المصدوقَ يقول : « هَلَاكُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيْ أُغَيْلِمَةَ مِنْ قَرِيشٍ » . فقال مروان : غِلْمَةٌ . قال أبو هريرةَ : إن شئتَ أن أُسمِّيهم بني فلانٍ وبني فلانٍ .

وفي رواية^(١) : قال عمرو بن يحيى بن سعيد : أخبرني جدِّي قال : كنتُ جالسا مع أبي هريرةَ في مسجدِ رسولِ الله ﷺ بالمدينة ومَعَنَا مروانُ ، فقال أبو هريرةَ : سمعتُ الصادقَ المصدوقَ يقول : « هَلَكَةُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيْ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ » . قال مروانُ : لعنةُ الله عليهم غِلْمَةٌ ؟ فقال أبو هريرةَ : لو شئتُ أن أقولَ : بنو فلانٍ لَفَعَلْتُ . قال : فكنتُ أُخْرِجُ مع جدي سعيد إلى الشام ، حين ملكةُ بنو مروانَ ، فإذا رآهم غِلْمَانًا أَحْدَانًا ، قال لنا : عسى هؤلاء الذين عَنَى أبو هريرةَ ، فقلت : أنت أعلم .

٩٠٥ - * روى الطبراني عن عَمِيرِ بْنِ سَعِيدٍ ، قال : كنا جلوسًا مع ابنِ مسعودٍ ، وأبو موسى عنده ، وأخذ الوالي رجلا فَضْرَبَهُ وَحَمَلَهُ عَلَى جَمَلٍ . فجعل الناسُ يقولون الجملُ الجملُ . فقال رجلٌ : يا أبا عبدِ الرحمن هذا الجملُ الذي كنا نسمعُ . قال : فأينَ البَارِقَةُ .

٩٠٤ - البخاري (٦ / ٦١٢ / ٦١) - كتاب المناقب ، ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

(الصادق المصدوق) : هو النبي ﷺ ، صدق في قوله وما أخبر به ، وَصَدَّقَ فيما جِيءَ به إليه من الوحي .

(أغَيْلِمَةَ) تصغير : أغلعة في التقدير .

(١) البخاري (٩ / ١٣) - ٩٢ - كتاب الفتن ، ٣ - باب قول النبي ﷺ : « هلاك أمتي على يدي أغيلة سفهاء » .

٩٠٥ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٣٧) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

أقول :

تشير الرواية إلى أن الصحابة كان عندهم علم عن رسولهم عليه الصلاة والسلام بأن أمراء سيستعملون أنواعاً من العقوبات ؛ منها عقوبة التشهير بإركاب المعاقب على جمل والتشهير به . والبارقة : السيوف .

٩٠٦ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « في ثَقِيفٍ كَذَابٌ وَمُبِيرٌ » .

قال الترمذي : ويقال : الكذاب : المختارُ بنُ أبي عبيد ، والمبِيرُ : الحجاجُ بنُ يوسفَ .

٩٠٧ - * روى البخاري عن الزبير بن عدي ، قال : دَخَلْنَا على أنس بن مالك فَشَكُونَا إليه ما نَلْقَى من الحَجَّاجِ ، فقال : « اصْبِرُوا ، لا يَأْتِي عليكم زمانٌ إلا الذي بعده شَرٌّ منه ، حتى تَلْقَوْا رَبِّكُمْ » . سمعتُ هذا من نبيكم .

أقول :

قوله : « حتى تلقوا ربكم » : هل المراد جيل الصحابة أو المراد الأمة الإسلامية بإطلاق ؟ أرجح الأول للحديث الحسن : « أُمَّتِي كالمطر لا يُندري أوله خيرٌ أم آخره » .

وقد حمله بعضهم على العموم ، واعتبر ما يحدث من تجديد في القرون ، وما يحدث من انتعاشات وانتصارات للإسلام لا يتنافى مع إطلاق الحديث ، فالحديث لا ينفي أنه لا يوجد خير بعد الزمن الأول ، ولكن الخيرية نسبية فهي تتضاءل بمجموعها في الزمن اللاحق بالنسبة للزمن السابق . وأرجح أن الحديث خاص بجيل الصحابة .

٩٠٦ - الترمذي (٤ / ٤٩٩) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٤٤ - باب ما جاء في ثقيف كذاب ومبير . وهو حديث صحيح .

(المبير) : المهلك ، من البوار : الهلاك .

٩٠٧ - البخاري (١٣ / ١٩) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٦ - باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه .

والترمذي (٤ / ٤٩٢) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٥ - باب « منه » . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

٩٠٨ - * روى أحمد عن الشعبي قال : سمعت عبد الله بن الزبير وهو مستند إلى الكعبة ، وهو يقول : ورب هذه الكعبة لقد لعن رسول الله ﷺ فلاناً وما ولد من صلبه .

أقول :

اللجنة تنصب على الكافرين من أبناء الحكم ، وهذا التخصيص لا بد منه ؛ لأن من أسلم من ذرية الحكم لا تنصب عليه اللعنة إلا إذا كان في قلبه نفاق أو عمل أعمالاً يستحق بها اللعنة .

٩٠٩ - * روى البزار عن عبد الله البهي مولى الزبير قال : كنت في المسجد ومروان يخطب فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : والله ما استخلف [أي رسول الله ﷺ] أحداً من أهله . فقال مروان : أنت الذي نزلت فيك : ﴿ والذي قال لوالديه أف لكما ﴾^(١) . فقال عبد الرحمن : كذبت ولكن رسول الله ﷺ لعن أباك .

٩١٠ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : كنا جلوساً عند النبي ﷺ وقد ذهب عمرو بن العاصي يلبس ثيابه ليلحقني فقال ونحن عنده : « ليدخلن عليكم رجل لعين » . فوالله ما زلت وجلاً أتشوف خارجاً وداخلاً حتى دخل فلان (يعني الحكم) .

وعن أبي هريرة^(٢) أن النبي ﷺ رأى في منامه كأن بني الحكم يتزوّنون على منبره

٩٠٨ - أحمد (٥ / ٤) .

وكشف الأستار (٢ / ٦٤٧) .

والمعجم الكبير (٤ / ٤٨١) .

جمع الزوائد (٥ / ٢٤١) وقال : رواه أحمد والبزار إلا أنه قال : لقد لعن الله الحكم وما ولد على لسان نبيه ﷺ ، والطبراني بنحوه وعنده رواية كرواية أحمد ، ورجال أحمد رجال الصحيح .

٩٠٩ - كشف الأستار (٢ / ٢٤٧) .

جمع الزوائد (٥ / ٢٤١) وقال : رواه البزار وإسناده حسن .

(١) الأحقاف : ١٧ .

٩١٠ - أحمد (٢ / ١٦٣) .

وكشف الأستار (٢ / ٢٤٧) .

جمع الزوائد (٥ / ٢٤١) وقال : رواه أحمد والبزار إلا أنه قال : دخل الحكم بن أبي العاصي ، والطبراني في الأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح .

(٢) جمع الزوائد (٥ / ٢٤٣) . وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير مصعب بن عبد الله بن الزبير وهو ثقة .

وَيَنْزِلُونَ ، فَأَصْبَحَ كَالْتَفِيظِ ، وقال : « مالي رأيتُ بني الحَكَمِ يَنْزُونَ على منبري نَزْوُ القِرْدَةِ » . فما رأيتُهُ ﷺ مُسْتَجْمِعًا ضَاحِكًا بعدَ ذلك حتى مات .

٩١١ - * روى الترمذي عن هشام بن حسان ، قال : أُخِصِيَ ما قَتَلَ الحِجَاجُ صَبْرًا ، فَوَجِدَ مائةَ ألفٍ وعشرين ألفًا .

٩١٢ - * روى أحمد عن عمر بن الخطاب قال : وُلِدَ لأخي أم سلمة زوج النبي ﷺ غلامٌ فسَمَّوه الوليدَ فقال النبي ﷺ : « سَمِّتُوهُ بِاسْمِ قَرَأَتِكُمْ لِيَكُونَ فِي هذه الأمة رجل يقال له الوليدُ هو أشْرُ على هذه الأمة من فرعونَ لقومِهِ » .

أقول : لعل المراد بالحديث هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، وكان من شأنه أن استغرق باللهو وظهرت عليه أمارات الجبروت ، وقد قتله بنو أمية أخيرًا .

وكان الأوزاعي يحمل هذا الحديث على ما ذكرناه كما أورده ابن حجر في الفتح . وذكر له ابن حجر شاهدًا عن أم سلمة أخرجه إبراهيم الحارثي في « غريب الحديث » من رواية محمد ابن إسحق عن محمد بن عمرو عن عطاء عن زينب بنت أم سلمة عن أمها قالت : دخل عليّ النبي ﷺ وعندي غلام من آل المغيرة اسمه الوليد ، فقال : « من هذا ؟ » قلت : الوليد ، قال : « قد اتخذتم الوليد حنانا ، غيروا اسمه فإنه سيكون في هذه الأمة فرعون يقال له الوليد » (١) .

= (يَنْزُونَ) : يُقال نَزَوْتُ على الشيء أَنْزَوْتُ نَزْوًا ، إذا وَبَّئْتُ عليه .

ويقال : نَزَا يَنْزُو نَزْوًا وَنَزَاءً وَنَزْوَانًا .

٩١١ - الترمذي (٤ / ٤٩٩) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٤٤ - باب ما جاء في تقيف .. إلخ . وإسناد الترمذي إلى هشام بن حسان صحيح (صبرًا) قتلته صبرًا : إذا حبسته على القتل ، فكل من قتل في غير حرب ولا اختلاس - ممن يضرب عنقه ، أو يُحبس إلى أن يموت ، أو يصلب ، أو نحو ذلك من هيئات القتل - فهو مقتول صبرًا .

٩١٢ - أحمد (١ / ١٨) .

جمع الزوائد (٧ / ٣١٣) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

(١) انظر فتح الباري (١٠ / ٥٨٠ ، ٥٨١) .

٩١٣ - * روى أحمد عن أبي بريدة : قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ وَفَرْقَةٌ وَاجْتِلَافٌ . فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ ، فَأَتَ بِسَيْفِكَ أَحَدًا ، فَأَضْرِبْهُ حَتَّى يَنْقَطِعَ . ثُمَّ اجْلِسْ فِي بَيْتِكَ حَتَّى تَأْتِيكَ يَدٌ خَاطِئَةٌ ، أَوْ مَنِيَّةٌ قَاضِيَةٌ . »

فَقَدْ وَقَعَتْ . وَفَعَلْتُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

أقول : ما أخبر عنه رسول الله ﷺ قد وقع وشارك بعض الصحابة في القتال مجتهدين وبعضهم اعتزل ، وكان ممن اعتزل محمد بن مسلمة ، والسؤال كيف لم يعتزل بقية الصحابة مع وجود مثل هذه الروايات ؟ والجواب أنه بالإمكان حمل مثل هذه الرواية على أنها فتوى خاصة لأناس مخصوصين .

٩١٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر : « أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا » يُشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ . « مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ » وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ - وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ - « هَا ، إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا » ثَلَاثًا - وَذَكَرَهُ . وَفِي أُخْرَى ^(١) أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ - وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ - يَقُولُ : « أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ » .

وللبخاري ^(٢) قال : قام النبي ﷺ خطيبًا ، فأشار نحو مسكن عائشة ، فقال : « هنا الفتنة - ثلاثًا - من حيث يطلع قرن الشيطان » .

وللبخاري ^(٣) بزيادة في أوله : أن النبي ﷺ قال . « اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا » . قالوا : وفي نجدنا ، قال : « اللهم بارك لنا في شامنا ،

٩١٣ - أحمد (٤٩٣ / ٣) .

وأيضاً ماجه (٢ / ١٣١٠) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٠ - باب التثبت في الفسه . وهو حديث صحيح .
 ٩١٤ - البخاري (١٣ / ٤٥) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١٦ - باب قول النبي ﷺ : « الفتنة من قبل المشرق » .
 مسلم (٤ / ٢٢٢٨) ، ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ١٦ - باب الفتنة من المشرق ...
 (١) البخاري (١٣ / ٤٥) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١٦ - باب قول النبي ﷺ : « الفتنة من قبل المشرق » .
 (٢) البخاري (٦ / ٢١٠) ٥٧ - كتاب فرض الخمس ، ٤ - باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ...
 (٣) البخاري (١٣ / ٤٥) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١٦ - باب قول النبي ﷺ : « الفتنة من قبل المشرق » .

اللهم بارك لنا في يمننا . قالوا : وفي نجدنا ؟ قال : « اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا » . قالوا : يا رسول الله ، وفي نجدنا ؟ فأظنه قال في الثالثة : « هنالك الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ ، ومنها يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ » . وقد اختلف على ابن عَوْنٍ فيه ، فروي عنه مسندًا ، وروي عنه موقوفًا على ابن عمر من قوله .

وله في أخرى ^(١) قال : رأيتُ النبي ﷺ يشير إلى المشرق ، ويقول : « ألا إن الفتنة ها هنا من حيث يطلع قرن الشيطان » .

ولمسلم ^(٢) قال : خرج رسول الله ﷺ من بيت عائشة ، فقال : « رأسُ الكُفْرِ من هاهنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان » .

وفي أخرى له ^(٣) عن سالم : أنه قال : يا أهل العراق ، ما أسألُكم عن الصغيرة ، وأرُكِبكم للكبيرة !! سمعتُ أبي عبد الله بن عمر يقول : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « إن الفتنة تجيء من هاهنا » - وأومأ بيده نحو المشرق - « من حيث يطلع قرنُ الشيطان » . وأنتم يضربُ بعضكم رقابَ بعضٍ ، وإنما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ ، فقال الله له : ﴿ وَتَلَّتْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ طه : ٤٠ .

وفي أخرى ^(٤) له أن رسول الله ﷺ قام عند باب حفصة - وقال بعض الرواة : عند باب عائشة - فقال بيده ، نحو المشرق : « الفتنة هاهنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان » - قالها مرتين أو ثلاثًا .

٩١٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رأسُ الكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ : الْفَدَّادِينَ »

(١) البخاري (٦ / ٣٣٦) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس ، وجنوده .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٢٩) ٥٢ - كتاب الفتن وأثرها الساعة ، ١٦ - باب الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان .

(٣) مسلم : الموضع السابق .

(٤) مسلم : الموضع السابق .

٩١٥ - البخاري (٦ / ٣٥٠) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٥ - باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال .

مسلم (١ / ٧٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٢١ - باب تفاضل أهل الإيمان .

أهل الوبرِ ، والسكينةُ في أهل الغنمِ .

ومسلم ^(١) أنه قال : « الإيمانُ يمانُ ، والكفرُ قبلُ المشرقِ ، والسكينةُ في أهل الغنمِ ، والفخرُ والرياءُ في الفدّادينِ أهلِ الخيلِ والوبرِ » .

٩١٦ - * روى البخاري عن أبي مسعود البَدْرِي رضي الله عنه ، يبلغُ به النبي ﷺ قال : « من هاهنا جاءتِ الفتنُ نحو المشرقِ ، والجفَاءُ والقسوةُ وغِلْظُ القلوبِ في الفدّادينِ ، أهلِ الوبرِ عندِ أصولِ أذنانِ الإبلِ والبقرِ ، في ربيعةَ ومُضَرَ » .

أقول : في النصوص التي مرت آنفاً ذكر المشرق بإطلاق ، وذكرت نجد والعراق : إن كان المراد بنجد نجدًا المعروفة ففي النص إشارة إلى مسيلمة الكذاب وفتنة القرامطة وأمثال ذلك ، وأما العراق فقد ظهرت فيها الخارجية وفتنة الحجاج ، وعلى كل الأحوال ففي النصوص معجزة وقعت .

تعقيب : لقد كثرت الأحاديث التي تتحدث عما سيكون بعده عليه الصلاة والسلام في جيل الصحابة ، وعن مرحلة الخلافة الراشدة والأموية ، فإنك تجد مئات المعجزات أخبر رسول الله ﷺ أنها كائنة ووقعت .

ولقد مرَّ معنا في هذا القسم الكثير منها أثناء الكلام عن الفرق والفتن خاصة فتنة الخوارج ، أما القسم الأكبر منها فقد مرَّ معنا في قسم السيرة النبوية أثناء الكلام عن النبوءات وعن تراجم الأزواج والآل والخلفاء الراشدين وبعض الصحابة مما يعتبر كله جزءاً من هذه الفقرة ، فليراجع . ولو أن ذلك كله جُمع في رسالة مفردة لكان ما فيها كافياً للتدليل على رسالته عليه الصلاة والسلام ، فكيف وأعلام رسالته أكثر من أن يحاط بها .

* * *

= والموطأ (٢ / ٩٧٠) ٥٤ - كتاب الاستئذان ، ٦ - باب ما جاء في أمر الغنم .

(١) مسلم (١ / ٧٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٢١ - باب تفاضل أهل الإيمان .

٩١٦ - البخاري (٦ / ٥٢٦) ٦١ - كتاب المناقب ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ .

(الجفاء) : العِلْظة والقسوة والصلابة .

الفقرة الخامسة

حديث جامع

٩١٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى يَقْتَلِ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ ، يكون بينهما مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ دَعَاها واحدة ، وحتى يُبْعَثَ دَجَّالُونَ كَذَّابُونَ ، قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وحتى يُقْبَضَ الْعِلْمُ ، وتكثر الزلازلُ ، ويتقارب الزمانُ ، وتظهر الفتنُ ، ويكثر الهرجُ » - وهو القتلُ القتلُ - « وحتى يكثر فيكم المالُ فيفيض حتى يُهَمَّ رَبٌّ بِالْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ ، وحتى يَعْرِضَهُ ، فيقول الذي عَرَضَهُ عليه : لا أربَ لي فيه ، وحتى يتطاول الناسُ في البُيُوتِ ، وحتى يمرَّ الرجلُ بقبر الرجلِ ، فيقول : يا ليتني مكانه . وحتى تطلع الشمسُ من مغربها ، فإذا طلعتُ ورأها الناسُ آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبلُ ، أو كسبتُ في إيمانها خيراً ، ولتقومنَّ الساعةُ وقد نشرَ الرجلانِ ثوبهما بينهما ، فلا يتبايعانه ، ولا يطويانه ، ولتقومنَّ الساعةُ وقد انصرفَ الرجلُ بلبنٍ لِحَتِّهِ ، فلا يطعمهُ ، ولتقومنَّ الساعةُ وهو يلينطُ حوضَهُ فلا يسقي فيه ، ولتقومنَّ الساعةُ وقد رفعَ أكلتهُ إلى فيه ، فلا يطعمها » .

ومسلم ^(١) في رواية : أن رسولَ الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعةُ حتى يخرجَ قريبٌ من ثلاثين كذَّابين دجَّالين ، كلُّهم يقول : إنه نبيٌّ . ولا تقوم الساعةُ حتى تطلعَ الشمسُ من مغربها ، ويؤمن الناسُ أجمعون ، فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبلُ أو كسبتُ في إيمانها خيراً ، ولا تقوم الساعةُ حتى تقاتلوا اليهودُ ، فيفتر اليهوديُّ وراء الحجرِ ، فيقول : يا عبدَ الله ، يا مسلم ، هذا يهوديٌّ ورأيي .

٩١٧ - البخاري (٦ / ٦١٦) - كتاب المناقب . ٢٥ - باب علامات النبوة .

مسلم (٤ / ٢٢١٤) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٤ - باب إذا تواجه المسلمان بسيوفهما .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٤٠) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ...

(يلبطه) : لا ط حوضه يلبطه ويلوطه ليطأ ولوطاً : إذا لطحه بالطين وأصلحه به .

(أكلته) : الأكلة بضم الهمة : اللقمة .

ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومًا نعالهم الشعرُ» .

وله ^(١) في أخرى قال : قال رسولُ الله ﷺ : « لا تقوم الساعةُ حتى يكثرَ فيكم المالُ ويفيضَ ، وحتى يخرجَ الرجلُ بركةَ ماله ، فلا يجدُ أحدًا يقبلُها منه ، وحتى تعودَ أرضُ العربِ مروجًا وأنهارًا » .

وفي أخرى ^(٢) قال : قال رسولُ الله ﷺ : « لا تقومُ الساعةُ حتى يكثرَ فيكم المالُ ويفيضَ ، حتى يهَمَّ ربُّ المالِ من يقبلهُ منه صدقةً ، ويدعو إليه الرجلُ ، فيقول : لا أربَ لي فيه » .

أقول : في الحديث معجزات كثيرة ففيه شيء رآته الأمة وفيه شيء نراه الآن . وبما نرى بداياته الآن : قوله عليه الصلاة والسلام : « وحتى تعود بلاد العرب مروجًا وأنهارًا » .

فنحن الآن نشهد بدايات ذلك .

وقوله عليه الصلاة والسلام : « حتى تعود » إشارة إلى أنها كانت كذلك ، وهذا الذي تدل عليه الدراسات الحديثة كما يدل عليه وجود البترول . ففي هذه العبارة وحدها معجزتان من معجزاته ، وعصرنا يشهد كثرة الزلازل ، وشهد الحربين العالميتين ، ولا زال يشهد كثرة القتل ، كما يشهد عصرنا تطاول الناس في البنيان بأكثر مما شهده أي عصر سابق .

* * *

(١) مسلم (٢ / ٧٠١) - ١٢ - كتاب الزكاة ، ١٨ - باب الترغيب في الصدقة قيل أن لا يوجد من يقبلها .

(٢) مسلم : للموضع السابق .

الفقرة السادسة

في :

فتح القسطنطينية الأول

٩١٨ - * روى الدارمي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : بينما نحن عند النبي ﷺ نكتب ، إذ سئل : أي المدينتين تفتح أولاً : قسطنطينية أو رومية ؟ فقال : « لا بل مدينة هرقل أولاً » .

أقول : في هذا الحديث بشارتان : بشارة بفتح القسطنطينية وبشارة بفتح روما ، وقد فتحنا القسطنطينية ولم نفتح روما . وفي ذلك ما يعطينا أنه لا زال بيننا وبين الساعة أمدًا نسبيًا . فهناك أمور أخبرنا رسول الله ﷺ عن حدوثها قبل قيام الساعة لم تقع بعد ، من جملتها : ظهور الإسلام على العالم كله تحقيقًا لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث :

٩١٩ - * روى أحمد عن المقداد بن الأسود يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام بعزٍّ عزيز أو ذلٌّ ذليلٍ إما يعزُّهم الله عز وجل فيجعلهم من أهلها أو يذلُّهم فيذلُّهم قبيدونيون لها » .

وفي رواية لأحمد أيضًا ^(١) : عن تميم الداري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعزٍّ عزيز أو بذلٌّ ذليلٌ عزًّا يعزُّ الله به الإسلام وذلا يذلُّ الله به الكفر » . وكان تميم الداري يقول : قد عرفت ذلك في أهل بيتي ؛ لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز ، ولقد أصاب من كان منهم كافرًا الذل والصغار والجزية .

فهذا الحديث يشير إلى أن هذا الظهور يكون قبل نزول المسيح عليه السلام ؛ لأن

٩١٨ - الدارمي (١ / ١٢٦) المقدمة ، ٤٢ - باب من رخص في كتابة العلم . وهو حديث صحيح .

٩١٩ - أحمد (٤ / ٦) . وهو حديث صحيح .

(١) أحمد (٤ / ١٠٣) .

المسيح لا يقبل الجزية ، وفي الحديث إشارة إلى الجزية ، وسرى أن هناك نصوصاً تتحدث عن فتح آخر للقسطنطينية يكون بين يدي ظهور الدجال مباشرة ، وأنّ القائمين بذلك من غير العرب ، وسرى نصوصاً تتحدث عن أنّ العرب يوم ظهور الدجال يكونون قليلين ، وأنّ الخلافة الإسلامية حين ظهور المسيح الدجال ونزول عيسى بن مريم تكون بالقدس ، والقول المشهور عند العلماء إن المهدي عليه السلام يكون في زمن عيسى عليه السلام ، وكل ذلك يشير إلى أن بيننا وبين علامات الساعة الكبرى أمداً نسيباً . والله أعلم .

كما أن هذه النصوص فيها إشارات ضمنية من جملة إشارات كثيرة نجدها متفرقة في النصوص ، تدل على أن اليهود الذين وفدوا إلى فلسطين وقامت لهم دولة في عصرنا ليسوا هم اليهود الذين يقاتلهم المسلمون عند نزول المسيح عليه السلام ، إنما هم الذين يفدون مع المسيح الدجال . فعاصمة الخلافة وقت ذاك تكون القدس ، وقبل ذلك ستكون دولة إسلامية عالمية ، وكل ذلك يتنافى مع بقاء السلطان الحالي لليهود في فلسطين .

* * *

الفقرة السابعة

في :

قتال التتار والمغول والأتراك قبل إسلامهم

٩٢٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالَهُمُ الشَّعْرُ ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ » .

قَالَ سَفِيَانُ : زَادَ فِيهِ فِي رِوَايَةٍ (١) : « صِغَارَ الْأَعْيُنِ ، ذُلْفَ الْأَنْوْفِ ، كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ » .

وفي رواية قال : (٢) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « تَقَاتِلُونَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ قَوْمًا نِعَالَهُمُ الشَّعْرُ ، كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ ، حُمْرُ الْوُجُوهِ ، صِغَارَ الْأَعْيُنِ » .

وللبخاري (٣) عن قيس بن أبي حازم قال : أتينا أبا هريرة ، فقال : صحبت رسول الله ﷺ ثلاث سنين ، لم أكن في سنتي أحرص على أن أعي الحديث مني فيهن ، سمعته يقول - وقال هكذا بيده - : « بين يدي الساعة تقاتلون قوماً نعالهم الشعر ، وهو هذا البارز » . قال سفيان مرة : وهم أهل البازر ، ويعني بأهل البازر أهل فارس ، كذا هو بلغتهم .

وللبخاري أيضاً (٤) : وزاد في آخره « وتجدون خير الناس أشدهم كراهية لهذا الأمر ، حتى يقع فيه ، والناس معادن ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام ،

٩٢٠ - البخاري (٦ / ١٠٤) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٩٦ - باب قتال الذين ينتحلون الشعر .

مسلم (٤ / ٢٢٢٣) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى ير الرجل بقبر الرجل .. إلخ .

(١) البخاري : الموضوع السابق .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٢٤) : الموضوع السابق .

(٣) البخاري (٦ / ٦٠٤) ٦١ - كتاب المناقب ، ٢٥ - باب علامات النبوة في الإسلام .

(والبازر سوق الفسوق الذي لهم) .

(٤) البخاري : الموضوع السابق . .

إِذَا فَمَّهُوَا ، وَلِيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ زَمَانٌ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ .

وله أيضاً ^(١) : قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزاً وكِرْمَانَ من الأعاجم ، حُمَرَ الوجوه ، فُطْسَ الأنوفِ ، صِغَارَ الأعين ، وجوههم المَجَانُّ المطرقة ، نعالمهم الشعر» .

ولسلم ^(٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون التُّرْكَ ، قومًا وجوههم كالمجان المطرقة ، يلبسون الشعر ، ويمشون في الشعر» .

أقول : المراد من الترك هنا : ما هو أعم من الشعب التركي بدليل الأوصاف ، فكان المراد : الترك ومن وراءهم من المغول والتتار الذين تنطبق عليهم الأوصاف التي وردت في الحديث .

٩٢١ - * روى البخاري عن عمرو بن تغلب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : أَنْ تَقَاتِلُوا قَوْمًا يَنْتَعِلُونَ نِعَالَ الشَّعْرِ ، وَإِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : أَنْ تَقَاتِلُوا قَوْمًا عِرَاضَ الْوَجْهِ ، كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ » .

قال في الفتح : قوله (ينتعلون نعال الشعر) ... [الظاهر من الحديث] :

أن الذين ينتعلون الشعر غير الترك . وقد وقع للإسماعيلي من طريق محمد بن عباد

(١) البخاري : الموضع السابق .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٢٢) : الموضع السابق .

(المجان المطرقة) : المجان جمع مجن ، وهو الترس . والمطرقة ، بإسكان الطاء وتخفيف الراء ، من أطرق . هذا هو الفصحح المشهور في الرواية وفي كتب اللغة والغريب . وحكي فتح الطاء وتشديد الراء ، من طرَّق ، والمعروف الأول .

قال العلماء : هي التي ألبست العقب وأطرقت به طاقة فوق طاقة . قالوا : ومعناه تشبيهه وجوه الترك في عرضها وتلَوْن وجناتها بالترسة المطرقة .

(ذلف الأنوف) : جمع أذلف ، كأجر . ومعناه فطس الأنوف ، قصارها مع انبطاح . وقيل : هو غلظ في أرنبة الأنف . وقيل : تطامن فيها . وكله متقارب .

(يلبسون الشعر ويمشون في الشعر) : معناه ينتعلون الشعر . كما صرح به في الرواية الأخرى : نعالمهم الشعر .

قال : بلغني أن أصحاب بابك كانت نعالهم الشعر . قلت [أي ابن حجر] : بابك بموحدتين مفتوحتين وآخره كاف يقال له الحُرْمِي بضم المعجمة وتشديد الراء المفتوحة ، وكان من طائفة من الزنادقة استباحوا المحرمات ، وقامت لهم شوكة كبيرة في أيام المأمون ، وغلبوا على كثير من بلاد المعجم كطبرستان والري ، إلى أن قتل بابك المذكور في أيام المعتصم ، وكان خروجه في سنة إحدى ومائتين أو قبلها ، وقتله في سنة اثنتين وعشرين « . ا . هـ ابن حجر .

أقول : لقد قاتل المسلمون زنادقة انطلقوا من بلاد فارس ، وقاتلوا قبائل انطلقوا من أرض الترك ، وقاتلوا الأتراك قبل دخولهم في الإسلام ، وقاتلوا قبائل انطلقوا مما وراء بلاد الترك كالمغول والتتار ، وفي أحاديث هذه الفقرة ما يشير إلى ذلك كله ، وذلك من معجزاته عليه الصلاة والسلام .

٩٢٢ - * روى أحمد عن بريدة قال : كنت جالساً عند النبي ﷺ فسمعت النبي ﷺ يقول : « إن أمتي يسوقها قومٌ عراض الوجوه صغار الأعين كأن وجوههم الجحفُ ثلاث مرات حتى يُلْحِقوكم بجزيرة العرب ؛ أما السائقة الأولى فينجو من هربٍ منهم ، وأما الثانية فينجو بعضٌ ويهلكُ بعضٌ ، وأما الثالثة فيصْطَلِمون من بقي منهم » . قالوا : يارسول الله من هم ؟ قال : « الترك ، أما والذي نفسي بيده ليربطنَّ خيولهم إلى سواربي مساجد المسلمين » . قال : وكان بريدة لا يفارقه بغيران أو ثلاثة ومتاع السفر والأسقية ، يُعَدُّ ذلك للهرب مما سمع من النبي ﷺ من البلاء من الترك .

أقول : هذا الحديث أشبه بأن يكون محمولاً على قتال التتار والمغول ، والظاهر أن كلمة الترك تطلق في النصوص بأوسع مما هو متعارف عليه الآن في تعريف الأتراك ، ولذلك حل

٩٢٢ - أحمد (٣٤٨ / ٥) .

وكشف الأستار (١٢٨ / ٤) .

مجم الزوائد (٣١١ / ٧) وقال : رواه أحمد والبخاري باختصار ورجاله رجال الصحيح .

(الجحفُ) : بمعنى الترس .

(يَصْطَلِمُونَ) : يَقْطَعُونَ .

شَرَّاحِ السَّنَةِ بعض الروايات المذكورة في هذه الفقرة على المسأسة التي وقعت للمسلمين على يدي المغول والتتار .

قال في عون المعبود شرح سنن أبي داود (المجلد الرابع) :

قال النووي : معناه ينتعلون الشعر كما صرح به في الرواية الأخرى نعالمهم الشعر ، وقد وجدوا في زماننا هكذا - انتهى . قلت : رواية مسلم بلفظ يلبسون الشعر ويمشون في الشعر تدل دلالة واضحة على أنه يكون لباسهم أيضاً من الشعر ، كما أن نعالمهم تكون من الشعر ، وهو الظاهر لما في بلادهم من تلج عظيم لا يكون في غيرها على ما قال ابن دحية وغيره .

فقد قال القرطبي في التذكرة : والحديث الأول ، أي حديث أحمد على خروجهم وقتالمهم المسلمين وقتلهم ، وقد وقع ذلك على نحو ما أخبر عليه السلام ، فخرج منهم في هذا الوقت أمم لا يحصيهم إلا الله ولا يردم عن المسلمين إلا الله حتى كأنهم يأجوج ومأجوج ، فخرج منهم في جمادى الأولى سنة سبع عشرة وست مائة جيش من الترك يقال له الططر [أي التتر] عظم في قتله الخطب والخطر ، وقُضِيَ له في قتل النفوس المؤمنة الوَطْر ، فقتلوا ما وراء النهر وما دونه من جميع بلاد خراسان ومحوا رسوم ملك بني ساسان ، وخرّبوا مدينة نساور [أي بشاور] وأطلقوا فيها النيران ، وحاد عنهم من أهل خوارزم كل إنسان ولم يبق منهم إلا من اختبى في المغارات والكهفان ، حتى وصلوا إليها وقتلوا وسبوا وخرّبوا البنيان وأطلقوا الماء على المدينة من نهر جيحان ، ففرق منها مباني الدار والأركان ثم وصلوا إلى بلاد نهشان ، فخرّبوا مدينة الري وقزوین ومدينة أردبیل ومدينة مراغة كرسي بلاد أذربيجان وغير ذلك ، واستأصلوا ساقية من هذه البلاد من العلماء والأعيان واستباحوا قتل النساء وذبح الولدان ، ثم وصلوا إلى العراق الثاني وأعظم مدنه مدينة أصبهان ودَوَّرَ سورها أربعون ألف ذراع في غاية الارتفاع والإتقان ، وأهلها مشتغلون بعلم الحديث فحفظهم الله بهذا الشأن وأنزل عليهم موادّ التأييد والإحسان فتلقوهم بصدور هي في الحقيقة صدور الشجمان ، وحققوا الخبر بأنها بلد الفرسان واجتمع فيها مائة ألف إنسان وأبرز الططر [أي التتار] القتل في مضاجعهم وساقهم القدر المحتوم إلى مصارعهم ، فرقوا عن أصبهان مروق السهم من الرمي ففروا منهم فرار الشيطان في يوم بدر وله حصاص ورأوا أنهم إن وقفوا لم يكن لهم

من الهلاك خلاص ، ووصلوا السير بالسير إلى أن صدعوا جبل أربد فقتلوا جميع من فيه من صلحاء المسلمين وخرّبوا ما فيه من الجنات والبساتين ، وكانت استطالتهم على ثلثي بلاد المشرق الأعلى وقتلوا من الخلائق ما لا يحصى وقتلوا في العراق الثاني عدّةً يبعد أن تحصي ، وربطوا خيولهم إلى سواري المساجد والجوامع كما جاء في الحديث المنذر بخروجهم - إلى أن قال - : وقطعوا السبيل وأخافوها وجاسوا خلال الديار وطافوها ، وملأوا قلوب المسلمين رعباً وسحبوا ذيل الغلبة على تلك البلاد سحبا ، ولا شك أنهم هم المنذر بهم في الحديث وأن لهم ثلاث خراجات يظلمون في الأخيرة منها . قال القرطبي : فقد كُتبت بحمد الله خراجاتهم ولم يبق قتلتهم وقتالهم فخرجوا عن العراق الثاني والأول كما ذكرنا ، وخرجوا من هذا الوقت على العراق الثالث بغداد وما اتصل بها من البلاد وقتلوا جميع من فيها من الملوك والعلماء والفضلاء والعباد ، واستباحوا جميع من فيها من المسلمين وعبروا الفلاة إلى حلب وقتلوا جميع من فيها وخرّبوا إلى أن تركوها خالية ، ثم أوغلوا إلى أن ملكوا جميع الشام في مدة سيرة من الأيام وقلقوا بسيوفهم الرؤس والهام ، ودخل رعبهم الديار المصرية ولم يبق إلا اللحوق بالديار الأخرى فخرج إليهم من مصر الملك المظفر الملقب بظفر رضي الله عنه بجميع من معه من العساكر وقد بلغت القلوب الحناجر ، إلى أن التقى بهم بعين جالوت فكأن له عليهم من النصر والظفر كما كان لطالوت ، فقتل منهم جمع كثير وعدد غزير وارتحلوا عن الشام من ساعتهم ورجع جميعه كما كان للإسلام وعدوا الفرات منهزمين وأوا ما لم يشاهدوه منذ زمان ولا حين ، وراحوا خائبين وخاسئين مدحورين أذلاء صاغرين .. انتهى كلام القرطبي باختصار . وقال الإمام ابن الأثير في الكامل : حادثة التتار من الحوادث العظمى والمصائب الكبرى التي عمقت الدهور عن مثلها ، عمّت الخلائق وخصت المسلمين فلو قال قائل : (إن العالم منذ خلقه الله تعالى إلى الآن لم يبتلوا بمثلها) لكان صادقا فإن التواريخ لم تتضمن ما يقارنها .. انتهى . وقال الذهبي : وكانت بلية لم يصب الإسلام بمثلها .. انتهى .

قال النووي في شرح مسلم : وهذه كلها معجزات لرسول الله ﷺ ، فقد وجد قتال هؤلاء الترك بجميع صفاتهم التي ذكرها ﷺ ، فوجدوا هذه الصفات كلها في زماننا وقتالهم المسلمون مرات ، وقتالهم الآن ونسأل الله الكريم إحسان العاقبة للمسلمين انتهى مختصراً . اهـ .

تقلاً عن (عون المعبود) .

فائدة : يلاحظ أن النصوص التي تتحدث عن خوز وكرمان وعن الترك ، تتحدث عن أقوام لهم صفات واحدة وهي الصفات التي تنطبق على المغول والتتار ، وذلك أنه جرت العادة أن يطلق اسم الترك على الشعوب التي تقطن وراء جبال القفقاس ، وقد قاتل المسلمون بعض هذه الشعوب على أرضها ، وأسلمت بعض هذه الشعوب ، وبعض هذه الشعوب هربت أمام موجات التتار والمغول وهي مسلمة ، فجاءت إلى الشرق كبنى عثمان ، والظاهر أن النصوص التي تصف الأقسام الغازية بأنهم من خوز وكرمان وترك إنما تريد التتار والمغول ، بل إن ابن كثير يذهب في كتابه « النهاية » إلى أن ياجوج ومأجوج هم من الترك كما سئرى ، وذلك كما قلنا أخذنا من الاصطلاح الذي أشرنا إليه ، وينقل ابن كثير في مقطع من كتابه « النهاية » ثلاثة نصوص ، نصاً يتحدث عن قتال الترك ويصفهم ، ونصاً يتحدث عن خوز وكرمان ويصفهم ، ونصاً مطلقاً يذكر بعض الأوصاف ، ثم يعلق على ذلك بما يفيد أن هؤلاء جميعاً هم الترك .

وأقول : إن المراد بالترك هنا عندهم هم أهل منطقة ما وراء جبال القفقاس مع أن وراء هذه المنطقة شعوباً متعددة ، والذين تنطبق عليهم الأوصاف التي وردت في الأحاديث هم المغول والتتار وهم الذين فعلوا بالمسلمين الأفاعيل ، بينما نجد شعوباً أخرى ممن يطلق عليهم اسم الترك دخلوا في الإسلام وحلوه . صحيح أن المسلمين قاتلوا ابتداء هذه الشعوب ، لكن لم يدم ذلك طويلاً ، وعلى ضوء ما قلناه ، فلنفهم هذه الصفحة من كلام ابن كثير في « النهاية » ومرادنا من نقلها لنثبت ما ذكرنا آنفاً .

قال ابن كثير في النهاية : عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزاً وكرماناً من الأعاجم حمر الوجوه فطس الأنوف كأن وجوههم المجان المطرقة نعالهم الشعر » أخرجه الجماعة سوى النسائي .

عن أبي هريرة فذكر نحوه . قال سفيان بن عيينة : وهم أهل البارز - كذا يقول سفيان - ولعل البارز هو سوق الفسوق الذي لهم . وقال أحمد : حدثنا عفان حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن حدثنا عمرو بن ثعلب سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« إن من أشرطة الساعة أن تقاتلوا قومًا عراض الوجوه كأن وجوههم المجان المطرقة » . ورواه البخاري من حديث جرير بن حازم ، والمقصود أن الترك قاتلهم الصحابة فهزموهم وغنموهم وسبوا نساءهم وأبناءهم ، وظاهر هذا الحديث يقتضي أن يكون هذا من أشرطة الساعة ، فإن كانت أشرطة الساعة لا تكون إلا بين يديها قريبا ، فقد يكون هذا أيضا واقعا مرة أخرى عظيمة بين المسلمين وبين الترك حتى يكون آخر ذلك خروج بأجوج ومأجوج كما سيأتي ذكر أمرهم ، وإن كانت أشرطة الساعة أعم من أن تكون بين يديها قريبا منها ، فإنها تكون مما يقع في الجملة ولو تقدم قبلها بدهر طويل إلا أنه مما وقع بعد زمن النبي ﷺ ، وهذا هو الذي يظهر بعد تأمل الأحاديث الواردة في هذا الباب (. ا . هـ . النهاية في الفتن والملاحم) .

* * *

الفقرة الثامنة

في :

تمزقات الأمة الإسلامية وصراعاتها

٩٢٣ - * روى الترمذي عن خَبَّاب بن الأَرْتِّ رضي الله عنه قال : صَلَّى بنا رسولُ الله ﷺ صلاةَ فأطالها ، فقالوا : يا رسول الله ، صَلَّيتَ صلاةً لم تكن تُصَلِّيها ؟ قال : « أَجَلٌ ؛ إنها صلاةٌ رَغْبَةٌ وَرَهْبَةٌ ، إني سألتُ الله فيها ثلاثًا ، فأعطاني اثنتين ، ومنعني واحدةً ، سألتُهُ أنه لا يَهْلِك أُمَّتي بِسَنَةِ ، فأعطانيها ، وسألتُهُ أن لا يُسَلِّطَ عليهم عدوًّا من غيرهم ، فأعطانيها ، وسألتُهُ أن لا يذيق بعضهم بأسًا بعض ، فَمَنَعَنِيها . »

وفي رواية النسائي^(١) : أن خبابًا رَقِب رسول الله ﷺ في ليلة صلاها ، فلما فَرَغَ من صلاتِهِ جاءه خباب ، فقال : يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، لقد صَلَّيتَ الليلةَ صلاةً ما رأيتُكَ صَلَّيتَ نحوها ؟ قال رسول الله ﷺ : « أَجَلٌ ؛ إنها صلاةٌ رَغَبٌ وَرَهَبٌ ، سألتُ ربي عز وجل ثلاثَ خِصَالٍ ، فأعطاني اثنتين ومنعني واحدةً ، سألتُ ربي : أن لا يُهْلِكنا بما أَهْلَكَ به الأُمَمَ ، فأعطانيها ، وسألتُ ربي : أن لا يظهر علينا عدوًّا من غيرنا ، فأعطانيها ، وسألتُ ربي أن لا يُلبَسنا شِيعًا ، فَمَنَعَنِيها . »

أقول : لقد بدأ الصراع بين المسلمين منذ الفتننة الكبرى التي وقعت زمن عثمان رضي الله عنه وأذت إلى قتله ، ومن يومها حتَّى يومنا لم تهدأ الصراعات بين المسلمين ، وفي عصرنا نجد

٩٢٣ - الترمذي (٤ / ٤٧١) - ٢٤ - كتاب الفتن ، ١٤ - باب ما جاء في سؤال النبي ﷺ ثلاثًا في أمته .

وقال : حديث حسن صحيح ، قال عمقو الجامع : وهو كما قال .

(١) النسائي (٣ / ٢١٦) - ٢٠ - كتاب قيام الليل وتطوع النهار ، ١٦ - باب إحياء الليل .

(رغبة) : الرَغْبَةُ : وهو حبُّ الشيء وإيثاره .

(والرَّهْب) : الرهبة ، وهو الخوف .

(يلبسنا) : أي يختلط أمرنا خلط اضطراب واختلاف أهواء .

(شِيعًا) : الشيع : الفرق جمع شيعمة .

ذلك على أشده ، فما ذكرته نصوص هذه الفقرة من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام .

٩٢٤ - * روى الطبراني عن نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ إذا صلى والناس حوله صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود ، فجلس يوماً فأطال السجود حتى أوماً بعضنا إلى بعض أن اسكتوا فإن رسول الله ﷺ يوحى إليه . فلما فرغ قال بعض القوم : يا رسول الله أطلت الجلوس حتى أوماً بعضنا إلى بعض أنه ينزل عليك . قال : « لا ، ولكنها صلاة رغبة ورهبة سألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة ؛ سألته أن لا يعذبكم بعدابٍ عذب به من كان قبلكم ، وسألته أن لا يسلب على عامتكم عدواً يستبيحها فأعطانيها ، وسألته أن لا يلبسكم شيئاً ويذيق بعضكم بأس بعض فمنعنيها » . قلت له : أبوك سمعها من رسول الله ﷺ . قال : نعم ، سمعته يقول إنه سمعها من رسول الله ﷺ عدد أصابعي هذه العشر الأصابع .

٩٢٥ - * روى مسلم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص رحمه الله عن أبيه ، أنه أقبل مع النبي ﷺ ذات يوم من العالية ، حتى إذا مر بمسجد بني معاوية دخل فركع فيه ركعتين ، وصلينا معه ، ودعا ربّه طويلاً ، ثم انصرف إلينا ، فقال : « سألت ربي ثلاثاً ، فأعطاني اثنتين ، ومنعني واحدة ، سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم ، فمَنَعَنِيهَا » .

أقول : الفرق الجزئي لأجزاء في الأرض الإسلامية لا يدخل في الحديث ، وكذلك الجماعة الجزئية فالمنفي هو استئصال الأمة الإسلامية كلها بفرق أو جماعة أو غير ذلك ، وكذلك التسليط على الأمة الإسلامية من غيرها لا يكون شاملاً ، أما التسليط الجزئي فغير منفي في النصوص ، ولو أنك تأملت أشد مراحل الضعف التي مرت بها الأمة الإسلامية

٩٢٤ - المعجم (٤ / ١٩٣) .

وكشف الأستار (٤ / ٩٩) .

مجم الزوائد (٧ / ٢٢٢ ، ٢٢٣) . وقال : رواه الطبراني بأسانيد ورجال بعضها رجال الصحيح غير نافع بن خالد وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يجرحه أحد ورواه البزار .

٩٢٥ - مسلم (٤ / ٢٢١٦) ٥٢ - كتاب الفتن وأشرط الساعة ، ٦ - باب إخبار النبي ﷺ فيها يكون إلى قيام الساعة .

فإنك لا تجد مرحلة تسلط بها الكافرون على كل شبر من الأرض الإسلامية ، ففي موجة التتار بقيت أقطار إسلامية كصر وماوراءها والجزيرة العربية بعيدة عن سيطرتهم ، وفي الحروب الصليبية لم تستعمر إلا أقطار محدودة ، وفي مرحلة الاستعمار الحديث بقيت أقطار إسلامية لم يستعمرها الكافرون كالين والحجاز ونجد . ففي النصوص بشارة وهي من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام .

٩٢٦ - * روى مسلم عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله زَوَى لي الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوي لي منها ، وأعطيت الكنزَيْن الأحمر والأبيض ، وإني سألت ربي لأمتي ؛ أن لا يهلكها بسنة عامّة ، وأن لا يسُلِّطَ عليهم عدواً من سوى أنفسهم ، فيستبيح بيضتّم ، وإن ربي قال : يا محمد ، إذا قضيت قضاءً فإنه لا يردُّ ، وإني أعطيتك لأمتك : أن لا أهلِكهم بسنة عامّة ، ولا أسلِّطَ عليهم عدواً [من] سوى أنفسهم يستبيح بيضتّم ، ولو اجتمع عليهم منْ بأقطارها - أو قال : من بين أقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ، ويسبي بعضهم بعضاً » .

وفي رواية (١) : أن النبي ﷺ قال : « إن الله زَوَى لي الأرض حتى رأيت مشارقها ومغاربها ، وأعطاني الكنزَيْن : الأحمر والأبيض » ثم ذكر نحوه .

٩٢٦ - مسلم (٤ / ٢٢١٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٥ - باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض .

قال ابن الأثير :

(بسنة عامّة) : السنّة : الجذب والشدة . والعامة : التي تعم الكُلَّ .

(زَوَى لي) : زويت الشيء لفلان ، أي : جمته له وضمته إليه ، وقوله : « وإن ملك أمتي سيبلغ ما زوي لي منها » من معجزاته ﷺ ، لأن ملك أمته بلغ من المشرق والمغرب كثيراً واسعاً .

وأما جهة الجنوب ووجهة الشمال : فلم يبلغ ملك الأمة الإسلامية فيها كثيراً مبلغه في جهتي الشرق والغرب ، فكان هذا منه ﷺ إخباراً عما يقع في المستقبل .

(بيضتّم الناس) : مجتمهم ومعظمهم ، وبيضتّم البلد ، وسطه ومعظمه ، و « استباحهم » : جعلهم مباحاً ، يأخذهم أسراً وقتلاً ، ويتصرف فيهم كيف شاء . اهـ . ابن الأثير (جامع الأصول) :

(١) مسلم : الموضع السابق .

وزاد أبو داود : (١) « وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين ، وإذا وُضِعَ السيفُ في أمتي لم يُرْفَعْ عنها إلى يوم القيامة ، ولا تقوم الساعةُ حتى تَلْتَحِقَ قبائلُ من أمتي بالمشركين ، وحتى تَعْبُدَ قبائلُ من أمتي الأوثانَ ، وإنه سيكون في أمتي كذّابون ثلاثون ، كلُّهم يزعمُ أنه نبي ، وأنا خاتم النبيين ، لا نبي بعدي ولا تزال طائفةٌ من أمتي على الحق ظاهرين لا يَصُرُّهم من خالفهم حتى يأتي أمرُ الله . »

وقد روى مسلم (٢) بعض هذه الزيادة عن ثوبانَ ، وهي قوله : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين .. » إلى آخرها .

وروى الترمذي (٣) الزيادة كلها مفردة .

أقول : إن أعظم منابع الثروة في العالم موجود في العالم الإسلامي ، وفي الحديث إشارة إلى ذلك ، وذلك من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام ، وفي الحديث بشارة باستمرار وجود من يحمل الإسلام كما وقع وذلك من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام ، وفي الحديث بشارة بالتوسع المطرد للإسلام وهو حاصل ، ونحن الآن نشهد بداية مدِّ إسلامي جديد نرجو أن يكون مآله سيطرة الإسلام على العالم تحقيقاً لقوله تعالى :

﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ﴾ ، وتحقيقاً لبشاراته عليه الصلاة والسلام بذلك .

٩٢٧ - * روى أحمد عن شداد بن أوس أن النبي ﷺ قال : « إن الله زَوَى لي الأرض فرأيت مشارِقَها ومَغَارِبَها وإني أعطيتُ الكَنزَين : الأبيضَ والأحمرَ ،

(١) أبو داود (٩٧ / ٤) كتاب الفتن والملاحم ، باب ذكر الفتن ودلائلها .

(٢) مسلم (١٥٢٣ / ٣) كتاب الإمارة ، ٥٣ - باب قوله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ... » .

(٣) الترمذي (٥٠٤ / ٤) - كتاب الفتن ، ٥١ - باب ما جاء في الأئمة المضلين . وقال : حديث صحيح .

٩٢٧ - أحمد (٢٨٤ / ٥) .

وكشف الأستار (١٠٠ / ٤) .

مجمع الزوائد (٢٢١ / ٧) . وقال : رواه أحمد والبخاري ورجال أحمد رجال الصحيح .

(زوى) : جمع .

وإني سألتُ ربي عز وجل : أن لا يهلك أمتي بسنة بعامةٍ ، وأن لا يُسلطَ عليهم عدواً فيهلكهم بعامةٍ ، وأن لا يلبسهم شيئا وأن لا يذيقَ بعضهم بأسَ بعضٍ . فقال : يا محمدُ إني إذا قضيتُ قضاءً لا يُردُّ ، وإني قد أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة بعامةٍ ، وأن لا أسلطَ عليهم عدواً بعامةٍ فيهلكوهم بعامةٍ ، حتى يكونَ بعضهم يهلكُ بعضاً وبعضهم يقتلُ بعضاً وبعضهم يسبي بعضاً . قال : وقال رسول الله ﷺ : « إني لا أخافُ على أمتي إلا الأئمةَ المُضِلين . وإذا وُضِعَ السيفُ في أمتي لا يُرفَعُ عنهم إلى يومِ القيامةِ » .

٩٢٨ - * روى الطبراني عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « سألتُ ربي لأمتي أربعَ خِلالٍ فمنعني واحدةً وأعطاني ثلاثاً : سألتُهُ أن لا تكفُرَ أمتي صَفقةً واحدةً فأعطانيها ، وسألتُهُ أن لا يُسلطَ عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها ، وسألتُهُ أن لا يُعذَّبهم بما عذَّبَ به الأُممَ قبلهم فأعطانيها ، وسألتُهُ أن لا يجعلَ بأسهم بينهم فمنعنيها » .

٩٢٩ - * روى الطبراني عن أبي بُرْدَةَ قال : خرجت من عند عبيدِ الله بن زياد فرأيتُهُ يعاقبُ عقوبةً شديدةً ، فجلستُ إلى رجل من أصحابِ النبي ﷺ فقال : قال رسولُ الله ﷺ : « عقوبةُ هذه الأمةِ بالسيفِ » .

٩٣٠ - * روى أبو داود عن عوفِ بن مالكٍ رضي الله عنه ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « لَنْ يَجْمَعَ اللهُ على هذه الأمةِ سيفين : سيفاً منها ، وسيفاً من عدوِّها » .

أقول : في الحديث إشارة وبشارة ، فعندما يكون المسلمون قائمين بالجهاد يقاتلون عدواً أو يقاتلهم عدو فيتحدون وتتوجه قلوبهم لجهاد غيرهم ، فإذا ركذ سوق الجهاد لأعداء الله

= (بسنة) : السنة : القحط والمجاعة .

(بعامة) : العامة : التي تم الكُل .

٩٢٨ - مجمع الزوائد (٢٢٢ / ٧) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات . ورواه البزار إلا أنه قال : سألتُ ربي ثلاثاً . وكشف الأستار (٩٩ / ٤) .

٩٢٩ - مجمع الزوائد (٢٢٥ / ٧) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

٩٣٠ - أبو داود (١١٢ / ٤) كتاب الملاحم ، باب ارتفاع الفتنة في الملاحم . وإسناده حسن .

قاتلوا بعضهم .

ومن فقه أبي بكر رضي الله عنه أنه بعد أن أنهى الردة حرّك المسلمين باتجاه فارس والروم ، وكذلك فعل عمر ، فلما خفّت المشاركة بالجهاد زمن عثمان على كثرة الفتوح وقعت الفتنة .

* * *

الفقرة التاسعة

في :

التجديد والمجددين

٩٣١ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

قال ابن الأثير : (من يجدد لها دينها) قد تكلم العلماء في تأويل هذا الحديث ، كل واحد في زمانه ، وأشاروا إلى القائم الذي يجدد للناس دينهم على رأس كل مائة سنة ، وكان كل قائل قد مال إلى مذهبه ، وحل تأويل الحديث عليه ، والأولى أن يحمل الحديث على العموم ، فإن قوله ﷺ : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » ولا يلزم منه أن يكون المبعوث على رأس المائة رجلاً واحداً ، وإنما قد يكون واحداً ، وقد يكون أكثر منه ؛ فإن لفظه « من » تقع على الواحد والجمع ، وكذلك لا يلزم منه أن يكون أراد بالمبعوث : الفقهاء خاصة ، كما ذهب إليه بعض العلماء ، فإن انتفاع الأمة بالفقهاء ، وإن كان نفعاً عاماً في أمور الدين ، فإن انتفاعهم بغيرهم أيضاً كثير مثل أولي الأمر ، وأصحاب الحديث والقراء والوعاظ ، وأصحاب الطبقات من الزهاد ، فإن كل قوم ينفعون بغير لا ينفع به الآخر ، إذ الأصل في حفظ الدين حفظ قانون السياسة ، وبث العدل والتناصف الذي به تحقن الدماء ويتمكن من إقامة قوانين الشرع ، وهذا وظيفة أولي الأمر ، وكذلك أصحاب الحديث ينفعون بضبط الأحاديث التي هي أدلة الشرع ، والقراء ينفعون بحفظ القراءات وضبط الروايات ، والزهاد ينفعون بالمواعظ والحث على لزوم التقوى والزهد في الدنيا ، فكل واحد ينفع بغير ما ينفع به الآخر ، لكن الذي ينبغي أن يكون المبعوث على رأس المائة : رجلاً مشهوراً معروفاً ، مشاراً إليه في كل فن من هذه الفنون ، فإذا حمل تأويل الحديث على هذا الوجه كان أولى ، وأبعد من التهمة ، وأشبه بالحكمة ، فإن اختلاف الأئمة رحمة ، وتقرير أقوال المجتهدين متعين ، فإذا ذهبنا إلى تخصيص

٩٣١ - أبو داود (٤ / ١٠٩) كتاب الملاحم ، باب ما يذكر في قرن المائة . وإسناده صحيح .

والمستدرک (٤ / ٥٢٢) . وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .

القول على أحد المذاهب ، وأولنا الحديث عليه ، بقيت المذاهب الأخرى خارجةً عن احتمال الحديث لها ، وكان ذلك طعنًا فيها .

فالأحسن والأجدر أن يكون ذلك إشارة إلى حدوث جماعة من الأكابر المشهورين على رأس كل مائة سنة ، يجددون للناس دينهم ، ويحفظون مذاهبهم التي قلّدوا فيها مجتهدهم وأئمتهم . اهـ . (جامع الأصول) .

أقول : رأس القرن أوله ، والظاهر المتبادر من الحديث أن القائم بالتجديد في كل قرن واحد ، وهو الذي يغلب على كلام العلماء ، ولكن كلام ابن الأثير وجيه ، والموضوع يحتاج إلى تحقيق من خلال الواقع ، وهذا بحث يستأهل أن يتفرغ له ، فتحديد الذين أثروا في تاريخ الإسلام مجددين للهدى وعلى الهدى يضع بيد الأمة ثروة هائلة من القدوة والسوابق ، وإذا كان التحديد لا يحتمل المقام هاهنا لكثرة الاختلاف في أهل التجديد ، فإننا نكتفي بالقول ؛ إن تجديد الإسلام قائم وحاصل يدل على ذلك : وصول هذا الدين إلينا نقيًا صافيًا ، وانتشاره في الأرض طولاً وعرضاً على كثرة الكوارث والأعداء ، ونحب أن نلفت نظر الراغبين في التجديد في هذا القرن إلى بعض الملاحظات :

إن على القائمين بالدعوة إلى الله أن يلحظوا ما يحتاجه كل قرن من تجديد ، فتجديد كل قرن على حسبه ، ولكل قرن جديد الذي يحتاج إلى عمل مكافئ ومناسب ، فهناك تجديد علوم الإسلام وهناك التجديد في أساليب العمل لإحياء أسهم الإسلام ومقاماته ومفاهيمه وقيمه ، وهناك التجديد الذي تحتاجه المستجدات ، بإقامة الجهاد في عصرنا تحتاج من الوسائل والأساليب ما فرضته مستجدات العصر ، وإقامة فروض العين وفروض الكفاية تحتاج من الجهد والأساليب والإحاطة والتعبئة ما تقتضيه مستجدات كل عصر ، وكثيرون من الناس يسرون على معالم تجديد المجددين في قرون سابقة دون أن يلحظوا المتغيرات والمستجدات والزمان والمكان والبيئة والمعطيات والمتغيرات ونفسيات الناس .

وبعد هذه الملاحظات لا بد من الإشارة إلى أن في الحديث معجزة ظاهرة ، فلم يزل على رأس كل قرن يظهر من نوابع الإسلام ومن الحركات الإسلامية والتحركات الجادة لنصرة الإسلام بتأييد الحق والرد على أهل الباطل وإضعافهم ما هو ظاهر واضح ، ولكثرة ظهور

هذا الأمر في كثيرين ، تجد العلماء يختلفون من هو المجدد الأول أو الأقوى أو الأوحى في كل قرن وما كان الاختلاف إلا بسبب الوجود ، ومذهب ابن الأثير يقلل من الخلاف حتى يجعله في حده الأدنى .

* * *

الفقرة العاشرة

في :

نار الحجاز

٩٣٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز ، تضيء أغناق الإبل ببصرى » .

قال الحافظ ابن حجر : « قوله (حتى تخرج نار من أرض الحجاز) قال القرطبي في « التذكرة » : قد خرجت نار بالحجاز بالمدينة ، وكان بدؤها زلزلة عظيمة في ليلة الأربعاء بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستائة واستمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة فسكنت ، وظهرت النار بقريظة بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور محيط عليه شرايف وأبراج ومآذن ، وترى رجالاً يقودونها ، لا تمر على جبل إلا دكته وأذابته ، ويخرج من مجموع ذلك مثل النهر أحمر وأزرق له دوي كدوي الرعد يأخذ الصخور بين يديه وينتهي إلى محط الركب العراقي ، واجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم ، فانتهدت النار إلى قرب المدينة ، ومع ذلك فكان يأتي المدينة نسيم بارد ، وشوهد لهذه النار غليان كغليان البحر ، وقال لي بعض أصحابنا : رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام ، وسمعت أنها رؤيت من مكة ومن جبال بصرى . وقال النووي : تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع أهل الشام . وقال أبو شامة في « ذيل الروضتين » : وردت في أوائل شعبان سنة أربع وخمسين كتبت من المدينة الشريفة فيها شرح أمر عظيم حدث بها فيه تصديق لما في الصحيحين ، فذكر هذا الحديث ، قال : فأخبرني بعض من أثنى به ممن شاهدها أنه بلغه أنه كتب بتيماء على ضوئها الكتب ، فن الكتب .. فذكر نحو ماتقدم ، ومن ذلك أن في بعض الكتب : ظهر في أول جمعة من جمادى الآخرة في شرقي المدينة نار

٩٣٢ - البخاري (١٣ / ٧٨) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٤ - باب خروج النار .

مسلم (٤ / ٢٢٢٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأثرها الساعة ، ١٤ - باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز .

عظيمة بينها وبين المدينة نصف يوم انفجرت من الأرض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد . وفي كتاب آخر : انبجست الأرض من الحرة بنار عظيمة يكون قدرها مثل مسجد المدينة وهي برأي العين من المدينة ، وسال منها واد يكون مقداره أربع فراسخ وعرضه أربع أميال يجري على وجه الأرض ويخرج منه مهاد وجبال صفار . وفي كتاب آخر : ظهر ضوءها إلى أن رآوها من مكة ، قال ولا أقدر أصف عظمها ، ولها دوي . قال أبو شامة : ونظم الناس في هذا أشعاراً ، ودام أمرها أشهراً ، ثم خدت . والذي ظهر لي أن النار المذكورة في حديث الباب هي التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره ، وأما النار التي تحشر الناس فانار أخرى . وقد وقع في بعض بلاد الحجاز في الجاهلية نحو هذه النار التي ظهرت بنواحي المدينة في زمن خالد بن سنان العبسي ، فقام في أمرها حتى أخذها ومات بعد ذلك في قصة له ذكرها أبو عبيدة معمر بن المثنى في « كتاب الجماجم » وأوردها الحاكم في « المستدرک » من طريق يعلى بن مهدي عن أبي عوانة عن أبي يونس عن عكرمة عن ابن عباس : أن رجلاً من بني عنس يقال له خالد بن سنان قال لقومه إني أظفي عنكم نار الحدثان فذكر القصة وفيها فانطلق وهي تخرج من شق جبل من حرة يقال لها حرة أشجع فذكر القصة في دخوله الشق والنار كأنها جبل سقر فضرها بعصاه حتى أدخلها وخرج . وقد أوردت لهذه القصة طرقات من ترجمته في كتابي في الصحابة . قوله (تضيء أعناق الإبل ببصرى) قال ابن التين : يعني من آخرها يبلغ ضوءها إلى الإبل التي تكون ببصرى وهي من أرض الشام .

وبصرى بضم الموحدة وسكون المهملة مقصور بلد بالشام وهي حوران . وقال أبو البقاء : أعناق بالنصب على أن تضيء متمد ، والفاعل النار أي تجعل على أعناق الإبل ضوءاً ، قال : ولو روي بالرفع لكان متجهاً أي تضيء أعناق الإبل به كما جاء في حديث آخر « أضاءت له قصور الشام » وقد وردت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر أخرجه ابن عدي في الكامل من طريق عمر بن سعيد التنوخي عن ابن شهاب عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمر بن الخطاب يرفعه : « لا تقوم الساعة حتى يسيل واد من أودية الحجاز بالنار تضيء له أعناق الإبل ببصرى » وعمر ذكره ابن حبان في الثقات ولينه

ابن عدي والدارقطني ، وهذا ينطبق على النار المذكورة التي ظهرت في المائة السابعة . وأخرج أيضاً الطبراني في آخر حديث حذيفة بن أسيد الذي مضى التنبيه عليه : وسمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من رومان أو ركوبة تضيء منها أعناق الإبل ببصرى » قلت : وركوبة ثنية صعبة المرتقى في طريق المدينة إلى الشام مر بها النبي ﷺ في غزوة تبوك ذكره البكري ، ورومان لم يذكره البكري ولعل المراد رومة البئر المعروفة بالمدينة ، فجمع في هذا الحديث بين النارين وأن إحداها تقع قبل قيام الساعة مع جملة الأمور التي أخبر بها الصادق ﷺ ؛ والأخرى هي التي يعقبها قيام الساعة بغير تخلل شيء آخر ، وتقدم الثانية على الأولى في الذكر لا يضر والله أعلم « اهـ . (فتح الباري : ١٣ / ٧٩) .

أقول : المراد بالنار الثانية التي أخبر عنها رسول الله ﷺ هي النار التي تخرج من حضرموت ، وسيأتي الكلام عنها في فقرة لاحقة .

* * *

الفقرة الحادية عشر

في :

استقلالية أقطار الأمة الإسلامية عن بعضها وانفراط عقد الوحدة الإسلامية

٩٣٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْعَتِ الْعِرَاقُ دِرْهَمَهَا وَقَفِيزَهَا ، وَمَنْعَتِ الشَّامُ مِذْيَبَهَا وَدِينَارَهَا ، وَمَنْعَتِ مِصْرُ إِرْدَبَّهَا وَدِينَارَهَا ، وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ ، وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ ، وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ . شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لَحْمُ أَبِي هَرِيرَةَ وَدَمُهُ . »

وفي رواية أبي داود (١) قال : « مَنْعَتِ الْعِرَاقُ قَفِيزَهَا وَدِرْهَمَهَا ، وَمَنْعَتِ الشَّامُ مِذْيَبَهَا وَدِينَارَهَا ، وَمَنْعَتِ مِصْرُ إِرْدَبَّهَا وَدِينَارَهَا ، ثُمَّ عَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ » ثم قالها زهير ثلاث مرات ، شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه .

قال ابن الأثير : « (منعت) وأما قوله : « مَنْعَتُ » فله معنيان ، أحدهما : أن النبي ﷺ أخبر أنهم سيسلمون وسيسقط ماوظف عليهم بإسلامهم ، فصاروا بإسلامهم مانعين ماكان عليهم من الوظائف ، واستدل على هذا بقوله : « وَعَدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ » لأن بدءهم في علم الله وفي قضائه وقدره : أنهم سيسلمون ، فعادوا من حيث بدؤوا ، والوجه الثاني : أنهم يرجعون عن الطاعة ، ويعضده الحديث الذي أورده البخاري في « صحيحه » عن أبي هريرة قال : كيف أنتم إذا لم تجبوا ديناراً ولا درهماً ؟ فقيل : كيف ترى ذلك كائننا ؟ قال : إي والذي نفسي بيده عن قول الصادق المصدوق قيل : عم ذاك ؟ قال : تهتك حرمة الله ، وذمة رسوله فيشُدُّ الله على قلوب أهل الذمة فيمنعون ما في أيديهم . » اهـ

أقول : في الحديث إشارة إلى ماجد في زماننا حيث عادت الدعوة الإسلامية إلى بداياتها بعد الردة الهائلة وبعد أن لم تعد للمسلمين خلافة مركزية يخضعون لها وتقودهم وتسوسهم .

٩٣٣ - مسلم (٤ / ٢٢٢٠ / ٥٢) - كتاب الفتن وإشراط الساعة ٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يحسر ... إلخ .

(١) أبو داود (٣ / ١٦٦) كتاب الإمارة ، باب في إيقاف أرض السواد وأرض العنوة .

٩٣٤ - * روى مسلم عن جابر رضي الله عنه قال : يُوشِكُ أهلُ العراق أن لا يُجِبِي إليهم قَفِيزٌ ولا دِرْهَمٌ ، قال أبو نُضْرَةَ : قلنا : من أين ذلك ؟ قال : من قِبَلِ العَجَمِ يَمْنَعُونَ ذلك ، ثم قال : يوشِكُ أهلُ الشام أن لا يُجِبِي إليهم دينارٌ ولا مُدِّيٌّ ، قلنا : من أين ذلك ؟ قال : من قِبَلِ الرُّومِ ، ثم سكت هُنَيْئَةً ، ثم قال : قال رسولُ اللهِ ﷺ : « يكون في آخر أمتي خليفة يَحْتَقِي المَالَ حَتِيًّا ، لا يَعُدُّهُ عَدًّا » قال : قلت لأبي نُضْرَةَ ، وأبي العلاء : أتريان أنه عُمَرُ بن عبدِ العزِيزِ ؟ قالَا : لا .

أقول : لقد كان العراق حاضرة الأُمَّة الإسلاميَّة وعاصمتها أكثر من مرة واستعصت عليه جهات كثيرة من العجم ، ولقد كان الشام حاضرة للأُمَّة الإسلاميَّة وعاصمتها واستعصى عليه الروم الجيران الشماليون له وقتذاك أكثر من مرة ومنعوه الجزية ، وفي الحديث إشارة إلى الخلافة الراشدة في آخر الزمان والتي تكون بعد المُلْك الجَبْرِي كما نصَّت على ذلك نصوص منها :

٩٣٥ - * روى أحمد عن حذيفة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « تكونُ النُّبُوَّةُ فيكم ما شاء الله أن تكونَ ، ثم يَرْفَعُها اللهُ إذا شاء أن يَرْفَعُها ، ثم تكونُ خلافةً على منهاجِ النُّبُوَّةِ ، فتكونُ ما شاء الله أن تكونَ ، ثم يَرْفَعُها إذا شاء أن يَرْفَعُها ، ثم تكونُ مُلْكًا عَاضًا فيكون ما شاء الله أن تكونَ ، ثم يَرْفَعُها إذا شاء اللهُ أن يَرْفَعُها ، ثم تكونُ مُلْكًا جَبْرِيًّا فتكونُ ما شاء اللهُ أن تكونَ ، ثم يَرْفَعُها إذا شاء

٩٣٤ - مسلم (٤ / ٢٢٣٤) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل ..

(المُدِّي) : مكيال لأهل الشام يسع خمسة وأربعين رطلاً ، و « القفيز » لأهل العراق ثمانية مكاكيك ، و « الإردب »

لأهل مصر أربعة وستون منًا وأربعة وعشرون صاعًا على أن الصاع خمسة أرتالٍ وثلاث .

(الصاع) = ٢٧٥١ غم على رأي الشافعية .

(ويساوي أيضًا) = ٢٨٠٠ غم على رأي الأحناف .

(القفيز) = ١٢ صاع .

(المُدِّي) = ٥ ر ٢٢ صاع .

(الإردب) = ٢٤ صاع و ٦٤ منًا .

(المن) : = رطلان . والرطل البغدادي ٤٠٨ غم .

٩٣٥ - أحمد (٤ / ٢٧٢) .

وكشف الأستار (٢ / ٢٣١) .

جمع الزوائد (٥ / ١٨٨) وقال : رواه أحمد في ترجمة النعمان والبخاري منه والطبراني ببعضه في الأوسط ورجاله ثقات .

أن يرفعها ، ثم تكونُ خِلافةً على مِنْهاجِ النَّبِوةِ » ثم سَكَتَ .

أقول : إنَّ أحاديث هذه الفقرة قد وقعت وذلك من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام ، وعصرنا يشهد استقلالية الأقطار الإسلامية عن بعضها وذلك خلاف الأصل ، فلا بد أن تكون للمسلمين وحدتهم وخليفتهم ، وعلى علماء المسلمين أن يعملوا لذلك بالقدر المتاح والممكن ، وأن يقترحوا الصيغ الأكثر تطويراً لتحسين العلاقات وتمتين أواصر الأخوة والوحدة وذلك من واجبات العصر .

* * *

الفقرة الثانية عشرة

في :

غرابة الإسلام

٩٣٦ - * روى مسلم عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا ، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ ، وَهُوَ يَأْرِزُ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ فِي جُحْرهَا » .

٩٣٧ - * روى الطبراني عن سهل بن سعد الساعدي قال : قال رسول الله ﷺ : « بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ » . قالوا يارسول الله ومن الغرباء ؟ قال : « الَّذِينَ يُصْلِحُونَ عِنْدَ فِسَادِ النَّاسِ » .

٩٣٨ - * روى أحمد عن سعد بن أبي وقاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ الْإِيمَانَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى يَوْمئِذٍ لِلْغُرَبَاءِ إِذْ فَسَدَ النَّاسُ وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ لَيَأْرِزَنَّ الْإِيمَانَ إِلَى بَيْنِ هَذَيْنِ الْمَسْجِدَيْنِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرهَا » .

٩٣٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه (رفعه) : « إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ » .

٩٣٦ - مسلم (١ / ١٣١) ١ - كتاب الإيمان ، ٦٥ - باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا وسيعود غريبًا ، وإنه يأرز بين المسجدين .

٩٣٧ - المعجم الكبير (٦ / ١٦٤) .

والروض الداني (١ / ١٨٣) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٧٨) وقال : رواه الطبراني في الثلاثة ورجاله رجال الصحيح غير بكر بن سليم وهو ثقة .

٩٣٨ - أحمد (١ / ١٨٤) .

(ليأرزَنَّ) : أي ينضم ويجتمع بعضه إلى بعض .

وكشف الأستار (٤ / ٩٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٧٧) وقال : رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى ورجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح .

٩٣٩ - مسلم (١ / ١٣١) ١ - كتاب الإيمان ، ٦٥ - باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا وسيعود غريبًا ، وإنه يأرز بين

المسجدين .

أقول : هذه الأحاديث من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام ، ولقد شهدنا غربة الإسلام في عصرنا وماسبقه ، وكانت مظاهر غربة الإسلام كثيرة ، فقد طغت على أرض الإسلام الأفكار العلمانيّة والإلحاد وكثرت الأحزاب الكافرة والفلسفات والأفكار الفاسدة وظهرت أنواع من المؤسسات تنشر الكفر والتشكيك ، ومرّت فترات كنت لا تجد في الجامعات والمدارس من يصلي وإذا صلى صلى مستخفياً حتى لا يُهزأ به أو يشكك في عقله ، ونحن نشهد الآن في بداية القرن الخامس عشر الهجري شيئاً من التحسّن في بعض الأقطار واستثراء للرّدة في أقطار أخرى ، والمرجو من فضل الله وكرمه أن تنتهي موجة غربة الإسلام .

* * *

الفقرة الثالثة عشرة

في :

مدعي النبوة والدجالين

٩٤٠ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى يُبعثَ كذّابون دجالون ، قريبًا من ثلاثين ، كلُّهم يزعمُ أنه رسولُ الله » .

وفي رواية أبي داود ^(١) : « حتى يخرج ثلاثون دجالون كلُّهم يزعم أنه رسولُ الله » .
وفي أخرى ^(٢) « حتى يخرج ثلاثون كذّاباً دجالاً ، كلُّهم يكذبُ على الله وعلى رسوله » .

وفي رواية عبيدة السُّلّاني بهذا الخبر ^(٣) .. ، فقلت له : أترى هذا منهم ؟ يعني : المختار - فقال عبيدة : أما إنّه من الرؤوس .

قال محقق الجامع : ليس المراد بالبعث الإرسال المقارن للنبوة ، بل هو كقوله تعالى : ﴿ أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ ^(٤) وليس المراد أيضاً من ادعى النبوة مطلقاً ، فإنهم لا يحصون كثرة ، لكون غالبهم ينشأ لهم ذلك عن جنون أو سوداء ، وإنما المراد من قامت له شوكة وبدت لهم شبهة . اهـ .

٩٤١ - * روى مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنها قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ : « إن بين يدي الساعةِ كذّابين » . وفي رواية : « فاحذروهم » ^(٥) .

٩٤٠ - الترمذي (٤ / ٤٩٨ / ٣٤) - كتاب الفتن ، ٤٢ - باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى يخرج كذّابون .
وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) أبو داود : (٤ / ١٢٠) كتاب الملاحم ، باب في خبر ابن صائد .

(٢) أبو داود : الموضوع السابق .

(٣) أبو داود : الموضوع السابق .

(٤) مريم : ٨٢ .

٩٤١ - مسلم (٤ / ٢٢٣٩ / ٥٢) - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ...

وأحمد (٥ / ٨٦) .

(٥) مسلم : الموضوع السابق .

٩٤٢ - * روى أحمد عن حذيفة أن نبي الله ﷺ قال : « في أمي كذابون ودجالون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وإني خاتم النبيين لا نبيَّ بعدي » .

٩٤٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أَنَسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ، فَإِيَّامُكُمْ وَإِيَّاهُمْ » .
وفي رواية : (١) « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَابُونَ ، يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ، فَإِيَّامُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ، لَا يَضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ » .

٩٤٤ - * روى أحمد عن أبي بكره قال : أَكْثَرَ النَّاسِ فِي شَأْنِ مُسَيْلِمَةَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِ شَيْئًا فِقَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَطِيبًا فَقَالَ : « أَمَا بَعْدَ فِئِي شَأْنِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي قَدْ أَكْثَرْتُمْ فِيهِ وَإِنَّهُ كَذَابٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَذَابًا يَخْرُجُونَ بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا يَبْلُغُهَا رُغْبُ الْمَسِيحِ » .

أقول : إن هذه الأحاديث من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام فقد ابتدأت سلسلة مدعي النبوة بمسيلمته وسجاح والأسود العنسي وآخر من ظهرت له فتنة منتشرة منهم غلام أحد القادياني الذي ادعى النبوة وأعلن نسخ الشريعة المحمدية .

٩٤٥ - * روى أبو يعلى عن أبي الجلاس قال : سمعت عليًا يقول لعبيد الله السبئي : ويلك والله ما أفضى إليّ بشيء كتمته أحدًا من الناس ولكن سمعته يقول : « إن بين يدي

٩٤٢ - أحمد (٥ / ٣٩٦) .

والمعجم الكبير (٣ / ١٦٩) .

وكشف الأستار (٤ / ١٣٢) .

مجمع الزوائد (٧ / ٣٢٢) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط والبخاري . ورجال البزار رجال الصحيح .

٩٤٣ - مسلم (١ / ١٢) المقدمة ، ٤ - باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها .

(١) مسلم : الموضوع السابق .

٩٤٤ - أحمد (٥ / ٤١) .

مجمع الزوائد (٧ / ٣٢٢) . وقال : رواه أحمد والطبراني ، وأحد أسانيد أحمد والطبراني رجاله رجال الصحيح .

(المسيح) : المراد بالمسيح هنا : المسيح الدجال .

٩٤٥ - مجمع الزوائد (٧ / ٣٢٢) . وقال : رواه أبو يعلى ورجالہ ثقات .

الساعة ثلاثين كذاباً . وإنك لأحدهم .

أقول : عبد الله السبّتي هو المشهور بابن السوداء ، وهو يهودي أظهر الإسلام وقاد الفتنة الكبرى فكرياً وتخطيطاً ودعويّاً ضدّ عثمان ، ولم يزل يلقي بالأفكار المكفرة تحت شعار محبة علي رضي الله عنه ، وتعتبر أفكار غلاة الشيعة والباطنيين منهم خاصة امتداداً لأفكاره ، والرواية التي مرّت معنا تحدّثنا عن موقف علي رضي الله عنه منه ، وتشير الرواية إلى أنّ فهم علي رضي الله عنه لقضية الكذابين والدجالين أنّه لا يشترط حتّى يطلق على واحد منهم هذا اللقب أن يدّعي النبوة ، وما أكثر الدجالين والكذابين في عصورنا المتأخرة الذين يدعون أنّهم مسلمون ويدعون إلى الكفر البواح .

* * *

الفقرة الرابعة عشرة

في :

أعلام وأشراط متفرقة تكون بين يدي الساعة وقد وقعت

٩٤٦ - * روى البخاري ومسلم عن زينب بنت جحش أن رسول الله ﷺ قال : « لا إله إلا الله ، ويلٌ للعرب من شرّ قد اقترب ، فتَحَ اليومَ من رَدْمِ يَأْجُوجَ ومَأْجُوجَ مثلُ هذهِ » وَحَلَّقَ بِإِصْبَعِهِ الإِهَامَ وَالتِي تَلِيهَا ، فَقَلْتُ : يَارَسُولَ اللَّهِ : أَنَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ : « نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْحَبْثُ » .

أقول : قد وقع هذا بموجبي التتار والمغول وما أحدثاه من آثار مدمرة في الأرض الإسلامية عامة والأرض العربية خاصة ، وكارثة بغداد معروفة .

٩٤٧ - * روى الترمذي عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « في هذه الأمة خَسْفٌ وَمَسْحٌ وَقَذْفٌ » . فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، وَمَتَى ذَلِكَ ؟ قَالَ : « إِذَا ظَهَرَتِ الْقِيَانُ وَالْمَعَارِفُ وَشَرِبَتِ الْحُمُورُ » .

٩٤٨ - * روى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « يَكُونُ فِي آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْحٌ وَقَذْفٌ » . قَالَتْ : قَلْتُ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، أَنَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ : « نَعَمْ ، إِذَا ظَهَرَ الْحَبْثُ » .

أقول : قد وقع بعض هذا في الأمة ، وأشهر أحداث الخسف في عصرنا خسف أغادير في المغرب إذ خسف بها كاملة خلال أربع ثوان ، وماحدث في منطقة الأضنام في الجزائر وماحدث في منطقة ذمار في اليمن وأشهر أحداث القذف في عصرنا ماحدث في بعض القرى

٩٤٦ - البخاري (١٣ / ١١) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٤ - باب قول النبي ﷺ : ويل للعرب من شرّ قد اقترب

مسلم (٤ / ٢٢٠٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ١ - باب اقتراب الفتن ، وفتح ردم يَأْجُوجَ ومَأْجُوجَ .

٩٤٧ - الترمذي (٤ / ٤٩٥) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٨ - باب ما جاء في علامة حلول المسخ والخسف .

وقال : حديث غريب . وهو حديث حسن يشهد له الذي بعده .

٩٤٨ - الترمذي (٤ / ٤٧٩) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٢١ - باب ما جاء في الخسف .

وقال : حديث غريب . وهو حديث حسن يشهد له الذي قبله .

التركيبية إذ جاءها عذاب من فوقها ومن تحتها .

أما المسخ الباطني فما أكثره فلقد شهدنا قلوب الشياطين في جثان إنس ، وقلوب الذئاب في لبوس الضأن ، وكلها معان تحدثت عنها النصوص .

٩٤٩ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال - عند قرب وفاته - : ألا أحدثكم حديثاً عن رسول الله ﷺ ، لا يحدثكم به أحدٌ عنه بعدي ؟ سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لا تقومُ الساعةُ » - أوقال : « إن من أشرارِ الساعةِ - : أن يُرفعَ العلمُ ، ويظهرَ الجهلُ ، ويشربَ الخمرُ ، ويفشو الزنا ، ويذهب الرجالُ ، ويبقى النساءُ حتى يكونَ لمُحسِنين امرأةَ قِيمٍ واحدٍ » .

وفي رواية^(١) : « يظهرُ الزنا ، ويقلُّ الرجالُ ، ويكثرُ النساءُ » .

أقول : قوله عليه الصلاة والسلام (أن يرفع العلم) : يفسره الحديث الذي يذكر أن رفع العلم يكون بموت العلماء فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا ، وقد ظهر مثل هذا في عصرنا والمراد بالعلم : العلم الشرعي ، ولكن المرجو أن تكون على أبواب نهضة علمية يتلافى فيها مثل هذا ، وقد يتكرر ظهور مثل هذا الشأن .

وقوله عليه الصلاة والسلام (حتى يكون لمُحسِنين امرأةَ قِيمٍ واحدٍ) : ذكرنا أن مثل هذا وقع في بعض الأقطار أثناء الحرب العالمية الأولى ويحتمل أن ذلك كائن فيما بعد .

وقد قلت بمناسبة هذا الحديث بمناسبة مايلي : لقد أصبح الخمر في أكثر بلدان الإسلام مرخصاً به من أكثر الحكومات وأصبحت قوانين أكثر البلدان الإسلامية تعتبر الزنا جريمة من النوع الثالث أو الرابع ، وأصبح الزنا بالتراضي كثيراً شائعاً ، بل وجد المتخصصون في المتاجرة بالزنا .

٩٤٩ - البخاري (١ / ١٧٨) ٣ - كتاب العلم ، ٢١ - باب رفع العلم وظهور الجهل .

مسلم (٤ / ٢٠٥٦) ٤٧ - كتاب العلم ، ٥ - باب رفع العلم وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان .

والترمذي : (٤ / ٤٩١) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٤ - ما جاء في أشرار الساعة . وقال حديث : حسن صحيح .

(قِيمٍ واحدٍ) قيم المرأة : زوجها ، لأنه يقوم بأمرها ، وبما تحتاج إليه من نفقة وغيرها .

(١) البخاري (١٢ / ١١٣ ، ١١٤) ٨٦ - كتاب الحدود ، ٢٠ - باب إثم الزناة .

وفي الحرب العالمية الأولى لم يبق إلا القليل من الرجال في كثير من بلدان العالم الإسلامي حيث سحب الرجال إلى الحرب وشهدت تلك الفترة نفسها ندرة العلم حتى إنك لا تجد في الحي الواحد من يحسن الكتابة ، ولا زالت الأمة بالإسلام وانتشار الزنا وشرب الخمر وفشو الربا مما نعاني منه حتى كتابة هذه السطور .

٩٥٠ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعري رضي الله عنها قالا : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّامًا يَنْزَلُ فِيهَا الْجَهْلُ ، وَيُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْمَرْجُ ، وَالْمَرْجُ : الْقَتْلُ » .

وللبخاري (١) ، أن أبا موسى قال لعبد الله : أتعلّم الأيام التي ذكر فيها النبي ﷺ أيام المَرْج ؟ ... فذكر نحوه .

وقال عبد الله : سمعت رسول الله ﷺ يقول ...

ورواه الترمذي (٢) عن أبي موسى وحده قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مِنْ ورائِكُمْ أَيَّامًا يُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْمَرْجُ » قالوا : يارسول الله ، وما المَرْجُ ؟ قال : « الْقَتْلُ » .

أقول : قوله عليه الصلاة والسلام (ويكثر فيها المَرْجُ ، والمَرْجُ : القتل) : قد مر منه كثيراً ، وفي كل عام نسمع عن مذابح المسلمين ، لقد ذهب في عصرنا في الجزائر حوالي مليون شهيد ، وفي أفغانستان لا نعرف إلى أي حد سيبلغ عدد القتلى ، ومذبحة حماة وغيرها من المدن السورية ومذابح لبنان عامة وطرابلس خاصة ، ومذابح الصراع في المغرب ، ومن قبل صراعات المسلمين الكثيرة فيما بينهم ، ومذابح التتار والصليبيين والمستعمرين .

٩٥١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

٩٥٠ - البخاري (١٣ / ١٣) - ٩٢ - كتاب الفتن ، ٥ - باب ظهور الفتن .

مسلم (٤ / ٢٠٥٦) - ٤٧ - كتاب العلم ، ٥ - باب رفع العلم وقبضته وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان .

(١) البخاري (١٣ / ١٤) : للموضع السابق .

(٢) الترمذي (٤ / ٤٨٩) - ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣١ - باب ما جاء في المَرْج والعبادة فيه . وقال : حديث صحيح .

٩٥١ - البخاري (٢ / ٥٢١) - ١٥ - كتاب الاستسقاء ، ٢٧ - باب ما قيل في الزلازل والآيات .

« إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ ، وَيَنْقُصَ الْعِلْمُ ، وَتَظْهَرَ الْفِتْنُ ، وَيُلْقَى الشُّحُّ ، وَيَكْثُرَ الْهَرَجُ » قالوا : يارسول الله ، وما الهَرْجُ ؟ قال : « الْقَتْلُ الْقَتْلُ » .

وفي رواية (١) « أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ ، وَيَثْبِتَ الْجَهْلُ » - أو قال : « وَيُظْهِرَ الْجَهْلُ » .

وفي رواية أبي داود (٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ ، وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ ، وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ ، وَيُلْقَى الشُّحُّ ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ » قيل : يارسول الله أيُّهُمُ هُوَ ؟ قال : « الْقَتْلُ ، الْقَتْلُ » .

أقول : قوله عليه السلام (يتقارب الزمان) : قد يكون فيه إشارة إلى المواصلات الحديثة ووسائل الاتصال حتى ليقضى في الزمن القليل ما كان يحتاج إلى أزمته متطاولة .

٩٥٢ - * روى الطبراني عن أبي أمية الجمحي رفعه : « إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَلْتَمَسَ الْعِلْمُ عِنْدَ الْأَصَاغِرِ » .

أقول : إن جيلنا شهد حالة عجيبة وهي أنه قد غلب اليأس على كثير من العلماء فلم يعودوا يتصدرون للدعوة والإرشاد والتعليم ، ونشط للدعوة الشباب فأصبحوا هم الذين يتصدرون لمثل هذه الشؤون ، والتف الكثيرون حولهم حتى إذا ما جلس كبار العلماء لم يجدوا من يسمع منهم ، وللسألة استثناءاتها .

٩٥٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال له رسول الله ﷺ : « يَوْشِكُ إِنْ طَالَتْ بِكَ مَدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أذْنَابِ الْبَقَرِ يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ ، وَيَرَوْحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ » .

= مسلم (٤ / ٢٠٥٧ / ٤٧) - كتاب العلم ، ٥ - باب رفع العلم وظهور الجهل والفتن ، في آخر الزمان .

(١) مسلم (٤ / ٢٠٥٦) : الموضع السابق .

(٢) أبو داود (٤ / ٩٩) كتاب الفتن والملاحم ، باب ذكر الفتن ودلائلها .

٩٥٢ - مجمع الزوائد (١ / ١٣٥) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه ابن لميعة وهو ضعيف .

٩٥٣ - مسلم (٤ / ٢١٩٣) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون ، والجنة يدخلها

وفي رواية: (١) « إن طالت بك مَدَّةٌ أوشكت أن ترى قومًا يَعُدُّون في سخطِ الله ويروحون في لعنتِهِ ، في أيديهم مثل أذنانِ البقرِ » .

أقول : إن من عرف مايجري في دوائر الخبايا في كثير من بلدان العالم الإسلامي عرف مضمون هذا الحديث .

٩٥٤ - * روى أحمد عن طارق بن شهاب قال : كنا عند عبد الله بن مسعود جُلوسًا فجاء رجلٌ فقال : قد أقيمت الصلاة ، فقام وقنا معه فلما دخلنا المسجد رأينا الناس ركوعًا في مَقْدَمِ المسجدِ فكبر وركعَ وركعنا ومشينا وصنعنا مثل الذي صنع ، فرجل يسرعُ فقال : عليك السلام أبا عبد الرحمن فقال : صدق الله ورسوله وبلغتُ رُسُلَهُ . فلما صلينا ورجعنا ودخل إلى أهله جلسنا فقال بعضنا : أما سمعتم رَدَّةً على الرجل : صدق الله ورسوله وبلغت رسله أيكم يسأل؟ فقال طارق : أنا أسأله فسأله حين خرج ، فذكر عن النبي ﷺ : « إن بين يدي الساعة تسلّم الخاصة وفُشُو التجارة حين تعين المرأة زوجها وقطع الأرحام وشهادة الزور وكتبان شهادة الحق وظهور العلم » .

وفي رواية (٢) قال رسول الله ﷺ : « إن من أشرط الساعة أن يسلّم الرجل لا يسلّم إلا للمعرفة » . والبخاري (٣) يبعثه وزاد « وأن يجتاز الرجل بالمسجد فلا يصلي فيه » والطبراني (٤) إلا أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تقوم الساعة حتى يكون السلام على المعرفة » وإن هذا عرّفني من بينكم فسلّم علي « وحتى تتخذ المساجد طرقًا فلا يسجد لله فيها وحتى يبعث الغلام الشيخ بريدًا بين الأفقين وحتى يبلغ التاجر بين الأفقين فلا يجد رجلاً » وفي رواية (٥) عنده : « وأن تغلوا النساء والخيل ثم ترخصن فلا تغلوا إلى يوم القيامة وأن يتجر الرجل والمرأة جميعًا » .

(١) مسلم (٤ / ٢١٩٣) : للموضع السابق .

٩٥٤ - أحمد (١ / ٤٠٧) .

(٢) أحمد : للموضع السابق .

(٣) كشف الأستار (٤ / ١٤٧) .

(٤) ، (٥) (٥) مجمع الزوائد (٧ / ٣٢٩) . وقال : رواه أحمد ، والبخاري يبعث والطبراني إلا أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تقوم الساعة ... » وفي رواية عنده « وأن تغلوا النساء ... » . ورجال أحمد والبخاري رجال الصحيح .

أقول : في الحديث معجزات كثيرة منها : (حتى يبعث الغلام الشيخ بريدأ بين الأفقين) وكان في ذلك إشارة إلى الطيران واستخدام الأصغر سنأ من هو أكبر منه .

ومنها :

(وفشو التجارة حين تعين المرأة زوجها) .

(وأن يتجر الرجل والمرأة جميعاً) .

ومن رأى في عصرنا كثرة المحلات التي تشارك في أعمالها المرأة رأى مصداق ذلك .

٩٥٥ - * روى أحمد عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « عَصَابَتَانِ مِنْ أُمَّتِي أَحْرَزَهُمَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ عِصَابَةٌ تَغْزُو الْهِنْدَ وَعِصَابَةٌ تَكُونُ مَعَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ » .

أقول : وقد غزا المسلمون الهند وحكموها حوالي ثمانمائة سنة وهاهي دولة باكستان ودولة البنغال قائمتان والمسلمون في الهند كثيرون والحمد لله .

٩٥٦ - * روى البزار عن عمرو بن عوف قال : قال رسول الله ﷺ : « إن بين يدي الساعة سنين خداعة يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الرويبضة » قيل : يا رسول الله وما الرويبضة ؟ قال : « الامرؤ التافه يتكلم في أمر العامة » قال ابن إسحاق وحدثني عبد الله بن دينار عن أنس عن النبي ﷺ قال بنحوه .

أقول : وهذا عصرنا يشهد ما ذكره رسول الله ﷺ تفصيلاً .

٩٥٥ - أحد (٥ / ٢٧٨) .

والنسائي (٦ / ٤٢) كتاب الجهاد ، ٤١ - باب غزوة الهند .

مجمع الزوائد (٥ / ٢٨٢) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط وسقط تابعيه والظاهر أنه راشد بن سعد ، وبقية رجاله ثقات .

٩٥٦ - كشف الأستار (٤ / ١٣٢) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٨٤) . وقال : رواه البزار . وقد صرح ابن إسحاق بالسماع من عبد الله بن دينار وبقية رجاله ثقات .

٩٥٧ - * روى الطبراني عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « إذا مشت أمتي المَظِيَّاءَ وخدمتهنَّ فارسُ والرومُ تسلطُ بعضهم على بعض » .

٩٥٨ - * روى أحمد عن أبي موسى الأشعري ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمِشِي كَافِرًا وَيُمِشِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي فَكَسَّرُوا قَسِيكُمْ وَقَطَّعُوا أوتَارَكُمْ وَأَضْرَبُوا بِسُيُوفِكُمُ الْحِجَارَةَ فَإِنْ دَخَلَ عَلَى أَحَدِكُمْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ » .

أقول : إن دقة الوصف في هذا الحديث لمعجزة ، فقد مرَّتْ عصور في الماضي كان الرجل يمسى مؤمناً ويصبح كافراً بسبب كثرة دعاة الباطل كالزنادقة والقرامطة والباطنية ، ولقد شهد عصرنا كذلك مثل هذه المرحلة إذ تجدد المسلم يصبح على إسلام ويمسى على مذهب حزب كافر وفكرة كافرة ، وقد مرَّ معنا من قبل موقف المسلم من الفتن ، فالأحاديث التي تطالب المسلم بالاستسلام لقاتله أو بالعزلة الكاملة محولة على أوضاع لها خصوصياتها كأن يكون القاتل مسلماً ، والفتنة تدفعه إلى القتل .

أما إذا غزيت دار الإسلام فقد وجب على المسلم القتال ، وعلى كل الأحوال فالمسلم تحمكه الفتوى البصيرة من أهلها في كل ظروفه وأحواله ، فلا يصح لمسلم أن يعتمد على بعض النصوص العامة ، فيعطل واجباً تفرضه الفتوى من أهلها .

٩٥٩ - * روى الطبراني عن عبد الله بن يزيد الحَظْمِيِّ قال : قال رسول الله ﷺ : « عذاب أمتي في دنياها » .

٩٥٧ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٣٧) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

(المَظِيَّاءُ) : هي مشية بتبختر ومد اليدين ، ومططبت بمعنى : مددت .

أقول : وقد خدمت هذه الأمة فارسُ والرومُ ، ووقعت الحروب فيما بين هذه الأمة .

٩٥٨ - أحمد (٧٧٢ / ٤ /) .

وأبو داود (٤ / ١٠٠) كتاب الفتن والملاحم ، باب في النهي عن السعي في الفتنة .

وابن ماجه (٢ / ١٣١٠) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٠ - باب التثبت في الفتنة .

والمستدرک (٤ / ٤٤٠) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد . ولم يخرجاه .

٩٥٩ - الروض الداني (٢ / ١٢٣) .

٩٦٠ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من اقترب الساعة أن ترفع الأشرار ويوضع الأخيار ويقبح القول ويخزن العمل وتتلى في القوم المثناة » . قلت : وما المثناة ؟ قال : « ما كتبت سوى كتاب الله » .

قال ابن الأثير في النهاية :

(المثناة) : قيل : هي أن أحبار بني إسرائيل وضعوا كتابا فيما بينهم على ما أرادوا من غير كتاب الله . ا . ه .

أقول : والمعروف أن عند اليهود أكثر من كتاب ضم كلام علمائهم وأشهر هذه الكتب هو التلمود .

وقد ذكر العقاد في كتابه : « إبراهيم عليه السلام » أن أهم المراجع الإسرائيلية بعد التوراة هي كتب المشنا القديمة . ومن المشنا التلمود في نشأته الأولى .

وأصل مادة الكلمة من شنا : أي كَرَّرَ . وهي تقابل في العربية مادة ثَنَّى أي : أعاد ثانية (١) .

أقول : وفي الحديث أكثر من معجزة يشهدها عصرنا من علو الأشرار على الأخيار ، ومن عرف ما يدعو إليه التقدميون عرف بعض مضمونات هذه المعجزة ، ومن عرف دساتير الأحزاب الكافرة والمواثيق السياسية المحاربة للإسلام وكثرة الكتب المضللة التي تنشر في أرض الإسلام رأى مصداق ماورد في الرواية :

وما المثناة ؟ قال : ما كتب سوى كتاب الله .

= والمستدرک (١ / ٥٠) .

مجم الزوائد (٧ / ٢٢٤) . وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجاله ثقات .

٩٦٠ - مجم الزوائد (٧ / ٢٢٦) ولفظه « ... ويحسن العمل وتقري في القوم المساءة » قلت وما المساءة ؟ قال : « ما كتب

سوى كتاب الله » . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

(١) انظر : كتاب (إبراهيم أبو الأنبياء) ص : ٣٦ .

٩٦١ - * روى أحمد عن حذيفة قال : ذَكَرَ الدَّجَالَ عند رسول الله ﷺ فقال : « لَأَنَا لِفِتْنَةٍ بَعْضِكُمْ أَخَوْفٌ عِنْدِي مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَلَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِمَّا قَبَلَهَا إِلَّا نَجَا مِنْهَا ، وَمَا صُنِعَتْ فِتْنَةٌ مِنْذُ كَانَتِ الدُّنْيَا صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا لِفِتْنَةِ الدَّجَالِ » .

٩٦٢ - * روى البزار عن سَمْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لَنَا : « إِنْكُمْ تَوْشِكُونَ أَنْ تَكُونُوا فِي النَّاسِ كَالْمَلْحِ فِي الطَّعَامِ وَلَا يَصْلُحُ الطَّعَامُ إِلَّا بِالْمَلْحِ » .

٩٦٣ - * روى الترمذي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسْعَدَ النَّاسِ بِالدُّنْيَا لُكْعُ بَنِي لُكْعٍ » .

٩٦٤ - * روى الطبراني عن معاوية قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « لَا يَزْدَادُ الْأَمْرُ إِلَّا شِدَّةً وَلَا يَزْدَادُ النَّاسُ إِلَّا شَجًّا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ » .

٩٦٥ - * روى البخاري عن واقد بن محمد رحمه الله عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو - أَوْ ابْنِ عَمْرٍو - قَالَ : شَبَّكَ النَّبِيُّ ﷺ أَصَابِعَهُ ، وَقَالَ : « كَيْفَ أَنْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ، إِذَا بَقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ قَدْ مَرَجَتْ عَهْوُهُمْ وَأَمَانَاتُهُمْ ، وَاخْتَلَفُوا فَصَارُوا هَكَذَا » ، قَالَ : فَكَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « تَأْخِذُ مَا تَعْرِفُ ، وَتَدَعُ مَا تَنْكِرُ ، وَتَقْبَلُ عَلَى خَاصَّتِكَ ، وَتَدَعُهُمْ وَعَوَامَّهُمْ » .

٩٦١ - أحمد (٢٨٩ / ٥) .

وكشف الأستار (٤ / ١٤٠) .

مجمع الزوائد (٧ / ٣٣٥) . وقال : رواه أحمد والبزار ورجال الصريح .

٩٦٢ - كشف الأستار (٣ / ٢٩١) .

والمعجم الكبير (٧ / ٣٦٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ١٨) . وقال : رواه البزار والطبراني وإسناد الطبراني حسن .

٩٦٣ - الترمذي (٤ / ٤٩٣) - ٣٤ كتاب الفتن ، ٣٧ - بابٌ مِنْهُ . وقال : حديث حسن غريب .

(لُكْعُ بَنِي لُكْعِ) : الحقيقير التافه ، وهي في الأصل : القبد أو اللثم أو القذير .

٩٦٤ - مجمع الزوائد (٨ / ١٣ ، ١٤) . وقال : رواه الطبراني ورجال الصريح .

٩٦٥ - البخاري (١ / ٥٦٤) ٨ - كتاب الصلاة ، ٨٨ - باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره .

قال ابن حجر .. « وقد ساقه الحميدي في الجمع بين الصحيحين نقلًا عن أبي مسعود ، وزاد هو « قد مرجت عهودهم وأماناتهم واختلَفُوا فَصَارُوا هَكَذَا » . وهذه الزيادة ليست في أحاديث الباب .

وفي (١) حديث عاصم بن محمد بن زيد قال : سمعتُ هذا من أبي ، فلم أخفِظهُ ، فقَوِّمهُ لي وإقِدْ عن أبيه ، قال : سمعتُ أبي وهو يقولُ : قال عبد الله : قال رسولُ الله ﷺ : « يا عبدَ الله بنَ عمرو ، كيف أنت إذا بقيت » .. وذكر الحديث .

وفي رواية أوردها رزين (٢) ، أن رسولَ الله ﷺ قال : « كيف بكم وبزمان تُعْرَبَلُ الناس فيه غَرْبَلَةٌ ، ثم تبقى حُثَالَةٌ من الناسِ قَدْ مَرَجَتْ عُهُودَهُمْ وأماناتهم ، واختلفوا هكذا » - وشبك بين أصابعه - قالوا : كيف بنا يا رسولَ الله ؟ قال : « تأخذون ماتعرفون ، وتذرون ماتنكرون ، وتقبلون على أمرٍ خاصتكم ، وتذرون أمرَ عامتكم » .

وفي أخرى (٣) ، بينما نحنُ جُلوسٌ عند رسولِ الله ﷺ ، إذ ذكر الفتنة ، فقال : « إذا رأيتم الناسَ مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ ، وَخَفَّتْ أماناتهم ، وكانوا هكذا » - وشبك بين أصابعه - قال ابنُ عمرو : فقمتُ إليه ، فقلتُ : كيف أفعالُ عند ذلك ، جعلني الله فداك ؟ قال : « الزُّمُّ بيتك ، وأملكُ عليك لسانك ، وخذ ماتعرف ، ودع ماتنكر ، وعليك بأمرٍ خاصةٍ نفسك ودع عنك أمرَ العامة » .

٩٦٦ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ : « كيف أنت يا عبدَ الله بنَ عمرو وإذا كنت في حُثَالَةٍ مِنَ الناسِ » قال : فذاك ما هو يا رسولَ الله ؟

(١) البخاري : (١ / ٥٦٤) الموضع السابق .

قال محقق الجامع : قال الحافظ في الفتح : وصلة إبراهيم الحري في غريب الحديث له ، أقول : [أي المحقق] واللفظ الذي أورده المصنف رواه أحمد في المسند وهو حديث صحيح . ا . هـ .

(حُثَالَةٌ) : الحثالة : ما يسقط من قشر الشعير والأرز والتَّمْر ، وكل ذي قشر إذا نقي ، وحثالة الدهن ، وكأنه الرديء من كل شيء .

(المرجح) : الاختلاط والاختلاف ، مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ : إذا اختلفت .

(غربلة) : الناس : إماتة الأخيار ، وبقاء الأشرار ، كما ينقي الغراب من حثالة ما يغربله وربيده .

(٢) قال محقق الجامع : هذه الرواية عند ابن ماجه ورواه أيضاً أحمد في المسند . وهو حديث صحيح . ا . هـ .

(٣) قال محقق الجامع : هذه الرواية رواها أبو داود وأحمد والحاكم وصححها ووافقه الذهبي وهو كما قال . ا . هـ .

٩٦٦ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٨٢) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط بإسنادين ، رجال أحدهما رجال الصحيح .

وابن ماجه (٢ / ١٣٠٧) - ٣٦ كتاب الفتن - ١٠ باب التثبيت في الفتنة . وهو عنده بلفظ « كيف بكم وبزمان .. » والباقي نحوه .

قال : « ذاك إذا مَرَجَتْ أماناتهم وعهودهم فصاروا هكذا » وشبك بين أصابعه ، قال : كيف أصنع يا رسول الله ؟ قال : « تعمل بما تعرف وتدع ما تنكر وتعمل بخاصة نفسك وتدع عوام الناس » .

أقول :

في عصرنا كل حزب يأخذ عهداً ومن يتصدر لإمرة الجماعات الإسلامية والشيخة يأخذون عهوداً ، وكل حكم جديد يأخذ عهداً وتختلط العهود ويصبح العهد وكأنه لا قيمة له ، ففي الأحاديث معجزة وقعت وتقع ، وفيها تعريف للمسلم كيف يتصرف في مثل هذه الأحوال وعلى علماء المسلمين أن يكثرُوا دائرة الخواص ، وأن يكون فيما بينهم تواصل وتواصل وتشاور فيما ينبغي .

٩٦٧ - * روى البزار عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله ، وحتى يَمَطَّرَ الناسُ مطراً ولا تُنبتَ الأرض وحتى يكونَ للخمسين امرأة القِيمِ الواحدُ وحتى تمرَّ المرأةُ بالنعل فتقول لقد كان لها مرةً رجلٌ » .

أقول :

القسم الأول من الحديث يكون بعد وفاة المسيح عليه الصلاة والسلام ووفاة المؤمنين جميعاً ، ولقد مرت على بعض المسلمين في الحرب العالمية الأولى الصورة التي ذكرتها تمتة الحديث إذ حشر الرجال للحرب ولم يبق إلا النساء . وقوله عليه السلام : (وحتى تمر المرأة بالنعل) : معناه أن المرأة ترى نعال الرجال ولا تجد أصحابها فتذكر أن هذه النعال كان يلبسها ناس ذهبوا .

٩٦٨ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :

٩٦٧ - كشف الأستار (٤ / ١٥٠) .

مجمع الزوائد (٧ / ٣٢١) . وقال : في الصحيح بعضه . رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

٩٦٨ - مسلم (٤ / ٢٢٢٨) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة - ١٥ - باب سكنى المدينة وعمارها قبل الساعة . =

« ليست السنّة بأن لا تُمَطَّرُوا ، ولكن السنّة أن تُمَطَّرُوا وتُمَطَّرُوا ، ولا تُتَبِتُ الأرضُ شيئاً » .

أقول : من المظاهر التي شهدناها أن ينزل مطر غزير ثم يكون جفاف كثير ثم ينزل مطر غزير ثم يكون جفاف كثير ، فلا تستفيد الأرضون من هذا المطر .

٩٦٩ - * روى أحمد عن حذيفة قال : سئل رسول الله ﷺ عن الساعة ، قال : « علمها عند ربي ولا يجليها لوقتها إلا هو ولكن أُخبرك بمشاريطها وما يكون بين يديها إن بين يديها فتنة وهرجاً » قالوا يارسول الله الفتنة قد عرفناها فما الهرج ؟ قال : « بلسان الحبشة القتل » قال : « ويلقى بين الناس التناكر فلا يكاد أحد يعرف أحداً » .

أقول : من مظاهر التناكر في عصرنا أنك تجد أصحاب البناية الواحدة لا يعرف بعضهم بعضاً ولا يزور بعضهم بعضاً .

٩٧٠ - * روى مسلم عن عبد الرحمن بن عبد ربّ الكعبة قال : دخلت المسجد ، فإذا عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها جالس في ظل الكعبة ، والناس مجتمعون إليه ، فأتيتهم ، فجلست إليه ، فقال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر ، فنزلنا منزلاً ، فبنا من يصلح خبأه ، ومنا من ينتضل ، ومنا من هو في جشره ، إذ نادى منادي رسول الله ﷺ : الصلاة جامعة ، فاجتمعنا إلى رسول الله ﷺ ، فقال : « إنه لم يكن نبي قبلي ، إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم ، وينذرهم شر ما يعلمه لهم ، وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها ، وسيصيب آخرها بلاء وأمر تنكرونها ، وتجيء فتنة فيزلق بعضها بعضاً ، وتجيء الفتنة ، فيقول المؤمن : هذه مهلكتي ، ثم تنكشف ، وتجيء الفتنة ، فيقول المؤمن : هذه هذه ، فمن أحب أن يرححَ

= (السنة) : الجذب والقحط .

٩٦٩ - أحمد (٣٨٩ / ٥) .

مجمع الزوائد (٣٠٩ / ٧) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

٩٧٠ - مسلم (١٤٧٣ / ٣) ٣٣ - كتاب الإمامة ، ١٠ - باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء ، الأول فالأول .

عن النار، وَيُدْخَلُ الْجَنَّةَ، فلتأته مَنِيَّتُهُ وهو يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ، وليأتِ إلى الناس الذي يحبُّ أن يُؤْتَى إليه، ومن بايَع إماماً فأعطاه صَفْقَةً يده وثمرَةً قَلْبِهِ، فليطِعْهُ ما استطاع، فإن جاء آخرٌ ينازعه فاضربوا عُنُقَ الآخرِ» قال: فَدَنَوْتُ مِنْهُ، فقلتُ: أُنشِدُكَ اللهَ، أنتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ؟ فَأَهْوَى إِلَى أُذُنَيْهِ وَقَلْبِهِ بِيَدَيْهِ، وقال: سَمِعْتُهُ أُذُنَايَ، ووعاءَ قَلْبِي، فقلتُ له: هذا ابنُ عَمِّكَ معاويةَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَأْكُلَ أَمْوَالَنَا بَيْنَنَا بِالْبَاطِلِ وَنَقْتُلَ أَنْفُسَنَا، واللهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩] فَسَكَتَ عَنِّي سَاعَةً، ثم قال: أَطِيعُهُ فِي طَاعَةِ اللهِ، وَأَعِصِهِ فِي مَعْصِيَةِ اللهِ.

(يَنْتَضِلُ) الانتضال: الرمي بالسهم.

(جَشَرَهُ) الجشَر: المال من المواشي التي ترعى أمام البيوت والديار، وقال: «جَشَرُ يرعى في مكانه لا يراجع إلى أهله» يقال: جَشَرْنَا ذَوَائِنَا: أخرجناها إلى المرعى نجشرها جشراً، ولا نروح إلى أهلنا.

(فَيَزَلِقُ) أزلقتُ بعضها بعضاً: دَفَعْتُ بَعْضُهَا بَعْضًا، كأن الثانية ترحم الأولى، لسرعة ورودها عليها، ويزلق بعضها بعضاً: يجعلها، والإزلاق: الإعجال. اهـ.

٩٧١ - * روى أبو داود عن أبي البختري رحمه الله قال: أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ - فِي رِوَايَةٍ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ، أَوْ يُعَذِّرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ».

٩٧٢ - * روى ابن ماجه عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ وَنَحْنُ نَذْكُرُ الْفَقْرَ وَنَتَخَوَّفُهُ. فَقَالَ «الْفَقْرُ تَخَافُونَ؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَصَبَّنَّ

٩٧١ - أبو داود (٤ / ١٢٥) - كتاب اللاحم، باب الأمر والنهي. وإسناده حسن. وفيه: «لن يهلك الناس حتى يعذروا أو يعذروا من أنفسهم».

٩٧٢ - ابن ماجه (١ / ٤) المقدمة، ١ - باب اتباع سنة رسول الله ﷺ.

(نتخوفه): أي نظهر الخوف. (الفقر) بحد الهمة على الاستفهام. وهو مفعول مقدم.

عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا صَبَا حَتَّى لَا يُزِيغَ قَلْبَ أَحَدِكُمْ إِزَاغَةً إِلَّا هَيْهَ . وَإِيمُ اللَّهِ لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ ، لَيْلُهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ .

قَالَ أَبُو الدُّرْدَاءِ : صَدَقَ ، وَاللَّهِ ، رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرَكَنَا ، وَاللَّهِ ، عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ ، لَيْلُهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ .

٩٧٣ - * روى البزار عن بريدة قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا نَقَضَ قَوْمَ الْعَهْدِ إِلَّا كَانِ الْقَتْلُ بَيْنَهُمْ ، وَلَا ظَهَرَتْ فَاخِشَةٌ فِي قَوْمٍ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَوْتَ ، وَلَا مَنَعَ قَوْمٌ قَطُّ الزَّكَاةَ إِلَّا حَبَسَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْقَطْرَ » .

٩٧٤ - * روى أحمد عن سَمْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَوْشِكُ أَنْ يَمْلَأَ اللَّهُ عِزَّ وَجِلِ أَيْدِيكُمْ مِنَ الْعِجْمِ ثُمَّ يَكُونُونَ أَسْدًا لَا يَفْرُونَ ، فَيَقْتُلُونَ مَقَاتِلَكُمْ وَيَأْكُلُونَ فَيْئَكُمْ » .

أَقُول :

لقد حدث هذا بعد موجات كثيرة من الفتح ، يظهر ذلك في مثل معركة بواتيه التي قتل فيها عبد الرحمن الغافقي رحمه الله ، وفي استعصاء أوروبا على الغزو العثماني ، ثم مقاومة هذا الغزو حتى انحسر ، ثم انتقال الكافرين من دور الدفاع إلى الهجوم فأخذوا إسبانيا ، واستولوا على أقسام من الأرض في موجات ، شهد في هذا العصر منها الكثير .

٩٧٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا ، وَيُمْسِي

(إِلَّا هَيْهَ) : هي ، ضمير الدنيا . والماء في آخره للسكت . أي لا يُعِيل قلب أحدكم إلا الدنيا .

(عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ) : المعنى : على قلوب بيضاء تقيبه عن الميل إلى الباطل ، لا يميلها عن الإقبال على الله تعالى السراء والضراء .

٩٧٣ - كشف الأستار (٤ / ١٠٤) .

جمع الزوائد (٧ / ٢٦٩) . وقال : رواه البزار . ورجاله رجال الصحيح غير رجاء بن محمد ، وهو ثقة .

٩٧٤ - أحمد (١١ / ٥) .

وكشف الأستار (٤ / ١٢٨) .

جمع الزوائد (٧ / ٢١٠) . وقال : رواه أحمد والبزار والطبراني . ورجاله أحمد رجال الصحيح .

٩٧٥ - مسلم (١ / ١١٠) - ١ . كتاب الإيمان ، ٥١ - باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن .

مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا ، يَبِيعُ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا .

٩٧٦ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يكون بين يدي الساعة فِتْنٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا ، وَيُؤْمِنُ كَافِرًا ، وَيُؤْمِنُ مُؤْمِنًا ، وَيُصْبِحُ كَافِرًا ، يَبِيعُ أَقْوَامَ دِينِهِمْ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا » .

أقول :

إنَّ ظهور ماورد في هاتين الروايتين في عصرنا بيِّن فإنك تجد الإنسان مؤمنًا في الصباح ويمسي على شيوعية أو وجودية أو قومية جاهلية أو حزبية كافرة أو ولاء كافر أو انتساب لأنواع من الكفر وأهله ، ونجده مؤمنًا في المساء ويصبح على شيء مما ذكرناه في الصباح من أجل مصلحة أو منفعة لا تساويان شيئًا .

٩٧٧ - * روى البزار عن نَهَيْك بن صَرِّم السكوني قال : قال رسول الله ﷺ : « لَتَقَاتِلَنَّ الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُقَاتِلَ بِقَيْتِكُمُ الدَّجَالَ عَلَى نَهْرِ الْأُرْدُنِّ أَنْتُمْ شَرْقِيَّهِ وَهُمْ غَرْبِيَّهِ وَلَا أُدْرِي أَيْنَ الْأُرْدُنُّ يَوْمَئِذٍ » .

أقول : الظاهر أن الدجال الوارد في هذا الحديث ليس هو الدجال الأكبر ، لأنَّ الدُّجَالَ الْأَكْبَرَ يَقْتُلُهُ الْمَسِيحُ فِي بَابِ لُدِّ بَفِلَسْطِينَ نَفْسَهَا وَتَكُونُ الْقُدْسُ عَاصِمَةَ الْخِلاَفَةِ فَلَا يَتَّصِرُ وَقْتِذَاكَ أَنْ يَكُونَ الْمَسْلُومُونَ شَرْقِيَّ النَّهْرِ وَالدَّجَالُ غَرْبِيَّهِ ، فَالْحَدِيثُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْوَضْعِ الْحَالِيِّ لِلْمَسْلُومِينَ حَيْثُ سَيَطُرُ الْيَهُودُ وَهُمْ جُنْدُ الدَّجَالِ عَلَى فِلَسْطِينَ فَأَصْبَحُوا غَرْبَ النَّهْرِ وَالْمَسْلُومُونَ شَرْقِيَّةً ، وَقَدْ حَدَّثَتْ مَعْرَكَةُ الْكِرَامَةِ بَيْنَ الْمَسْلُومِينَ وَالْيَهُودِ عِنْدَمَا تَجَاوَزَ الْيَهُودُ النَّهْرَ وَانْدَحَرُوا .

= والترمذي (٤ / ٤٨٧) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٠ - باب ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

٩٧٦ - الترمذي (٤ / ٤٨٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٠ - باب ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم . وقال : هذا حديث غريب . (كقطع) : قطع الليل : طائفة منه .

٩٧٧ - كشف الأستار (٤ / ١٢٨) .

مجمع الزوائد : (٧ / ٣٤٨) . وقال : رواه الطبراني والبزار ورجال البزار ثقات .

٩٧٨ - * روى أحمد عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها » فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال : « بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن في قلوبكم الوهن » قيل : وما الوهن يارسول الله ؟ قال : « حُبُّ الدُّنْيَا ، وكرهية الموت » .

٩٧٩ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لثوبان : « كيف بك يا ثوبان إذا تداعت عليك الأمم كتداعيك على قسعة الطعام تُصيبون منه » . قال ثوبان : بأبي أنت وأمي يارسول الله أمِن قلة بنا ؟ قال : « لا أنتم يومئذ كثير ولكن يلقي في قلوبكم الوهن » قالوا : وما الوهن يارسول الله ؟ قال : « حُبُّكم الدنيا وكرهيتكم القتال » .

أقول : في هذا الحديث معجزة كبرى من معجزاته عليه الصلاة والسلام ، ومن عرف مرحلة وقوع العالم الإسلامي في براثن الاستعمار حتى أصبحت لكثير من الدول الكافرة مستعمراتها ، ولا زالت بعض البلدان الإسلامية مستعمرة ، ومن عرف موقف الدول الكافرة مما أسمي بمسألة الرجل المريض ويريدون بذلك الدولة العثمانية أدرك مصداق ذلك ، وقد ذكر الحديث العلاج ، فالعلاج للخلاص من الغنائية : العلم والذكر والخصائص والتخصص ، ومن أهم الخصائص الزهد في الدنيا وحب الشهادة في سبيل الله .

٩٨٠ - * روى أحمد عن أبي موهبة مولى رسول الله ﷺ قال : بعثني رسول الله ﷺ فقال : « يا أبا موهبة إني قد أمرت أن أستغفر لأهل البقيع فانطلق معي » ،

٩٧٨ - أحمد (٥ / ٢٧٨) .

وأبو داود (٤ / ١١١) كتاب الملاحم ، باب في تداعي الأمم على الإسلام . وهو حديث صحيح .

(تداعي) : التداعي : التتابع ، أي : يدعو بعضها بعضاً فتجيب .

(الأكلة) : جمع أكل .

(غثاء) : الغثاء : ما يليق السيل .

٩٧٩ - أحمد (٢ / ٣٥٩) .

جمع الزوائد (٧ / ٢٨٧) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط بنحوه . وإسناد أحمد جيد .

٩٨٠ - أحمد (٣ / ٤٨٩) .

فانطلقت معه فلما وقف بين أظهرهم قال : « السلام عليكم يا أهل المقابر لِيَهْنِكُمْ ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه لو تعلمون ما نجحكم الله منه ، أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها الآخرة شر من الأولى » . ثم أقبل علي فقال : « يا أبا مويهبة : إني قد أوتيت خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة وخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي عز وجل والجنة » قال : قلت بأبي أنت وأمي فخذ مفاتيح الدنيا والخلد فيها ثم الجنة قال : « لا والله يا أبا مويهبة : لقد اخترت لقاء ربي ثم الجنة » ثم استغفر لأهل البقيع ثم انصرف ، فبدأ رسول الله ﷺ في وجعه الذي قبضة الله عز وجل حين أصبح وفي رواية (١) عنه أيضاً قال : أمر رسول الله ﷺ أن يصلي على أهل البقيع فصلى عليهم رسول الله ﷺ ثلاث مرات فلما كانت الثالثة قال : « يا أبا مويهبة أسرّ لي دابتي » قال فركب ومشيت حتى انتهى إليهم فنزل عن دابته وأمسكت الدابة .

٩٨١ - * روى مسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما ، قال : أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ، فما منه شيء إلا وقد سألته إلا أنني لم أسأله : ما يخرج أهل المدينة من المدينة ؟

أقول : لقد جلا أهل المدينة المنورة عنها في الحرب العالمية الأولى .

٩٨٢ - * روى الطبراني عن ميمونة قالت قال نبي الله ﷺ لنا ذات يوم : « ما أنتم إذا مرّج الدين وسفك الدماء وظهرت الزينة وشرف البنيان واختلف الإخوان وحرق البيت العتيق » وفي رواية : « واختلف الأبحار » بدل الإخوان .

(١) أحد الموضع نفسه .

جمع الزوائد : (٢٤ / ٩) . وقال : رواه أحمد والطبراني بإسنادين ورجال أحدهما ثقات إلا أن الإسناد الأول عن

عبيد بن حنين عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبي مويهبة ، والثاني عن عبيد بن حنين عن أبي مويهبة .

٩٨١ - مسلم (٤ / ٢٣١٧) - ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة - ٦ باب إخبار النبي ﷺ فيما يكون إلى قيام الساعة .

٩٨٢ - المعجم الكبير (٢٤ / ١٠) .

جمع الزوائد (٧ / ٣١٠) . وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

أقول :

إن بعضاً مما ورد في الحديث نراه في عصرنا عياناً . وقد رمي البيت العتيق يوم حاصر الحجاجُ ابنَ الزبير .

٩٨٣ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : كنا قعوداً عند رسول الله ﷺ ، فذكرَ الفتنَ ، فأكثر في ذكرها ، حتى ذكر فتنةَ الأَحْلَاسِ ، فقالَ قائلٌ : يا رسولَ الله ، وما فتنةُ الأَحْلَاسِ ؟ قال : « هي هَرَبٌ وَحَرَبٌ ، ثم فِتْنَةُ السَّرَاءِ ، دَخَنُهَا من تحت قَدَمِي رَجُلٍ من أهل بيتي ، يزعمُ أنه مني ، وليس مني ، وإنما أوليائي المتقون ، ثم يَصْطَلِحُ الناسُ على رجلِ كَوْرِكٍ على ضِلَعٍ ، ثم فِتْنَةُ الدُّهَيْمَاءِ ، لا تدعُ أحداً من هذه الأمةِ إلا لَطَمْتَهُ لَطْمَةً ، فإذا قيل : انْقَضَتْ تَمَادَتْ ، يُصْبِحُ الرجلُ فيها مؤمناً ويمسي كافراً ، حتى يصيرَ الناسُ إلى فُسْطَاطينَ ، فُسْطَاطٍ إيمانٍ لانِفاقٍ فيه وفُسْطَاطٍ نفاقٍ لا إيمانَ فيه ، فإذا كان ذاكُمُ فانتظروا الدَّجَالَ من يومِهِ ، أو من غَدِهِ » .

أقول : (الدُّهَيْمَاءُ) : تصغيرُ الدَّهْمَاءِ ، وقد أصبحت تطلق كلمة الدهماء على العامة ، وبين كلمة العامة والدهماء صلة واضحة ، فلم تزل كلمة سواد الناس تطلق على العامة .
الظاهر أن فتنة الدهماء هو مانحن فيه ، فإنها هي الفتنة التي لم يسلم أحد من ضربة من

٩٨٣ - أبو داود (٤ / ٩٤) كتاب الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها .

(الأَحْلَاسِ) : قال ابن الأثير في النهاية : الأَحْلَاسُ : جمع جِلْسٍ ، وهو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القَتْبِ ، شبهها به للزومها ودوامها . ا . هـ .

(وَحَرَبٌ) : الحَرْبُ بفتح الراء : ذهاب المال والأهل ، يقال : حَرَبَ الرجلُ ، فهو حَرِيبٌ : إذا سَلِبَ أهله وماله .

(دَخَنُهَا) : إثارتُها وهيجُها ، شبهها بالدخان الذي يرتفع ، أي أن أصل ظهورها من هذا الرجل . وقوله « من تحت قدمي رجل » يعني : أنه يكون سبب إثارتها .

(كورك على ضلع) : مثلُ ، أي أنه لا يستقل بالملك ، ولا يلائمه ، كما أن الورك لا تلائم الضلع .

(فتنة الدهماء) : أراد بالدهماء : السواد المظلمة .

(فسطاطين) : الفُسْطَاطُ : الخيمة الكبيرة ، وتسمى مدينة مصر : الفسطاط ، والمراد به في هذا الحديث : الفرقة

الجمعة المنحازة عن الفرقة الأخرى ، تشبيهاً بانفراد الخيمة عن الأخرى ، أو تشبيهاً بانفراد المدينة عن الأخرى ، حلاً على تسمية مصر بالفسطاط ، ويروى بضم الفاء وكسرها .

ضرباتها بشكل من الأشكال ، إما فكريًا وإما روحياً وإما اقتصادياً وإما سياسياً ، وإما أخلاقياً وإما اضطراراً إلى آخر ما يحسه كل فرد من أفراد هذه الأمة في هذا العصر أنه قد ضرب ضربة من هذه الفتنة . ولكن بعض الناس تكون ضربتهم ميمتة وبعضهم تكون ضربتهم طويلة ، وبعضهم يصحو بسرعة . وإني لأعرف خياراً من الناس قد فتنوا بشيء ما ، ثم فآؤوا .

ولم أذكر شيئاً عن فتنة السراء مع غلبة الظن أنها وقعت ، لأن تعيين القائم بها مختلف فيه . فقد كان شيخنا الحامد رحمه الله يعينه ، وكنت أرى رأياً آخر ، وكلا الرأيين أحفظ به لأسباب شتى .

٩٨٤ - * روى البخاري عن أسامة بن زيد رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ماتركتُ بعدي فتنةً هي أضرُّ على الرجال من النساء » .

أقول :

لم تظهر فتنة النساء كما ظهرت في عصرنا ، إذ ظهرت النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات اللواتي ذكرهن الحديث الصحيح الذي هو من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام .

٩٨٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « صِنْفَانِ من أهل النار ، لم أرهما : قومٌ معهم سيّاط كأذناب البقر ، يَضْرَبُونَ بها الناس ، ونساءٌ كاسيات عاريات ، مَمِيلَاتٌ مَائِلَات ، رُؤُوسهن كَأَسْنِمَةِ البُحْتِ المائِلة ، لا يَدْخُلْنَ الجنة ، ولا يَجِدُنَّ ريحها ، وإن رِيحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا » .

٩٨٤ - البخاري (٩ / ١٣٧ / ٦٧) - كتاب النكاح ، ١٧ - باب ما يتقى من شؤون المرأة وقوله تعالى : ﴿ إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم ﴾ .

مسلم (٤ / ٢٠٩٧ / ٤٨) - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، ٢٦ - باب بيان أكثر أهل الجنة إلخ .

والترمذي (٥ / ١٠٢ / ٤٤) - كتاب الأدب ، ٣١ - باب ما جاء في تحذير فتنة النساء . وقال : حديث حسن صحيح .

٩٨٥ - مسلم (٢ / ١٦٨٠ / ٣٧) - كتاب اللباس والزينة ، ٢٤ - باب النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات .

قال ابن الأثير : (كاسيات عاريات) : المعنى : أنهن يكشفن بعض أجسامهن ، ويسدلن الحُثْر من ورائهن ، فيكشفن صدورهن ، فهن كاسيات عاريات ، إذ بعض ذلك منكشف ، وقيل : هو أن يلبسن ثياباً رفاقاً تصف ماتحتها ، فهن كاسيات في ظاهر الأمر ، عاريات في الحقيقة .

(مائلات ميلات) : مائلات ، أي : زائغات عن طاعة الله و عما يلزمهن من حفظ الفروج ، وميلات : يعلمن غيرهن : الدخول في مثل فعلهن ، وقيل : مائلات ، أي : متبخترات في مشيهن ، ميلات ، أي : يُملن أعطافهن وأكتافهن وقيل : مائلات إلى الشر ، ميلات للرجال إلى الفتنة .

(رؤوسهن كأسنة البخت) : أراد تشبيه رؤوسهن بأسنة البخت بما يكبرن رؤوسهن به من المقانع والحُثْر والمعائم ، أو بصلة الشعور . ا . ه .

أقول :

ما ذكرناه من شرح للحديث هو بعض ما شرحه به ابن الأثير رحمه الله ، ولكن الشرح الحقيقي للحديث هو ما نراه في عصرنا هذا ، سواء في ذلك وجود رجال مهمتهم تعذيب خلق الله بالباطل ووجود نساء يتصفن بما ذكره رسول الله ﷺ في الحديث حتى إن دقة الوصف في الحديث لما نشاهده عند كثير من نساء عصرنا لمو وحده معجزة من أكبر المعجزات فلقد تفنن كثير من النساء بأنواع من اللباس يظهر معه عري الجميل من الجسد ، كما تفنن في أنواع تسريحات الشعر وتقليعات الرؤوس ، حتى إن بعض التقليعات سميت في عصرنا بتسريحة السد العالي إشارة إلى نوع من تسريحات الشعور يرتفع بها شعر المرأة فوق رأسها كسنام الجمل ، وكل ذلك تفعله الكثيرات وتخرج به أو تظهر به أمام أجهزة الإعلام .

أما المشاهد الأكثر ابتداءً من ظهور المرأة « بالماليه » الذي يكشف ماسوى السواتين في كثير من الأحوال وعرض ذلك في وسائل الإعلام فحدث عنه ولا حرج ، فالواقع : الأمر أكبر من أن يصور بالكلمة .

٩٨٦ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخُدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النَّسَاءَ ؛ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النَّسَاءِ » .

٩٨٧ - * روى أحمد عن عبد الله بن بُسر قال : لقد سمعت حديثاً منذ زمان إذا كنت في قومٍ عشرين رجلاً أو أقلَّ أو أكثر فتصفت وجوههم فلم تر فيهم رجلاً يُهابُ في الله عز وجل فاعلم أن الأمر قد رَقَّ .

٩٨٨ - * روى أحمد عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله ﷺ قال : « لَتَنْتَقِضَنَّ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرُوءٌ عُروَةٌ فَكَلِمَا انْتَقِضَتْ عُروَةٌ تَشَبَّثَ النَّاسُ بِالنِّسَاءِ وَأُولَئِهِنَّ نَقَضًا الْحُكْمُ وَأَخْرَجَهُنَّ الصَّلَاةَ » .

٩٨٩ - * روى أحمد عن سلمة بن نُفَيْل السَّكُونِي قال : كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ إذ قال قائلٌ : يا رسول الله هل أتيت بطعامٍ من النساء ؟ قال : « نعم ، أنزل عليَّ طعاماً في مِسْحَنَةٍ » . قال : فهل كان فيها فضلٌ عنك ؟ قال : « نعم » . قال : فما فعل به قال : « رُفِعَ وَهُوَ يُوحَى إلي أني مكفوتٌ غيرٌ لابتٍ فيكم ولستم لابتين بعدي إلا

٩٨٦ - مسلم (٤ / ٢٠٩٨) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - ٢٦ باب أكثر أهل الجنة الفقراء ... الخ .
وابن ماجه (٢ / ١٢٢٥) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب فتنة النساء .
(مستخلفكم فيها) : أي : جاعلكم خلفاء من القرون الذين يذوقون قبلكم ، فينظر هل تعملون بطاعته ، أم بمعصيته وشهوَاتكم . (فاتقوا الدنيا واتقوا النساء) : أي احذروا الافتتان بها .
٩٨٧ - أحمد (٤ / ١٨٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٧٦) . وقال : رواه أحمد والطبراني ، وإسناد أحمد جيد .
٩٨٨ - أحمد (٥ / ٢٥١) . ورجاله رجال الصحيح .
مجمع الزوائد (٧ / ٢٨١) . وقال : رواه أحمد والطبراني ورجالهما رجال الصحيح ، إلا أن في الأصل عن حبيب بن سليمان عن أبي أمامة وصوابه سليمان بن حبيب المحاربي فإنه روى عن أبي أمامة وروى عنه عبد العزيز بن إسماعيل بن عبید الله .

٩٨٩ - أحمد (٤ / ١٠٤) .

والمستدرک (٤ / ٤٤٧) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال الذهبي : لم يخرجنا لأرطأة وهو ثبت والخبر من غرائب الصحاح .

مجمع الزوائد (٧ / ٣٠٦) وقال : رواه أحمد والطبراني والبيهقي وأبو يعلى ورجاله ثقات .
(مِسْحَنَةٌ) : قدر كالنور ، يُسَخَّن فيها الطعام - والنور : إبناء يشرب فيه .

قليلاً حتى تقولوا متى وستأتوني أفناداً يفني بعضكم بعضاً وبين يدي الساعة موتان شديدٌ وبعده سنوات الزلازل» .

أقول :

قوله عليه الصلاة والسلام (بين يدي الساعة موتان شديد وبعده سنوات الزلازل) يحتمل أن يكون فيه إشارة إلى الحربين العالميتين الأولى والثانية وما أعقبها من كثرة الزلازل حتى إنك كثيراً ماتم عن وقوع زلزلة في مكان ما ، وقد يكون فيه إشارة إلى حرب عالمية أخرى يكثر فيها الفناء والبلاء والاحتلال الأكبر إذا وقعت حرب عالمية ثالثة ألا يبقى في الأرض أحد إلا قليلاً .

٩٩٠ - * روى أحمد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد » .

٩٩١ - * روى أبو داود عن يزيد بن عميرة ، وكان من أصحاب معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال : كان لا يجلس مجلساً للذكر ، إلا قال حين يجلس : الله حكّم قسط ، هلك المرتابون ، فقال معاذ بن جبل يوماً : إن وراءكم فتناً يكثر فيها المال ، ويفتح فيها القرآن حتى يأخذها المؤمن والمنافق ، والرجل والمرأة ، والعبد والحُر ، والصغير والكبير ، فيوشك قائل أن يقول : مالناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن ؟ وما هم بمتبعي حتى ابتدع لهم غيره ، فإياكم وما ابتدع ، فإنما ابتدع ضلالة ، وأحذركم زيفة الحكيم ، فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق ، قال : قلت لمعاذ : وما تدري رحمك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة ، وأن المنافق يقول كلمة

= (موتان) : بضم الميم ، موتان على وزن بطلان ، : وهو الموت الكثير الوقوع .

٩٩٠ - أحمد (٣ / ١٣٤) .

وابن ماجه (١ / ٢٤٤) ٤ - كتاب المساجد والجماعات ، ٢ - باب تشييد المساجد . والحديث صحيح .

٩٩١ - أبو داود (٤ / ٢٠٢) كتاب السنة ، باب لزوم السنة .

(القسط) : العدل .

(زيفة الحكيم) : التزيغ ، وأراد به : الميل عن الحق ، والحكيم : العالم العارف ، أراد به : الزلل والخطأ الذي يعرض

للعالم العارف ، أو يتممده لقله دينه .

الحَقُّ؟ قَالَ: بَلَى، اجْتَنِبْ مِنْ كَلَامِ الْحَكِيمِ الْمَشْتَهَرَاتِ الَّتِي يُقَالُ: مَا هَذِهِ؟ وَلَا تُثْنِينَكَ ذَلِكَ عَنْهُ، فَإِنَّهُ لَعَلَّهُ يُرَاجِعُ، وَتَلَقَّ الْحَقُّ إِذَا سَمِعْتَهُ، فَإِنَّ عَلَى الْحَقِّ نُورًا.

وَفِي أُخْرَى قَالَ: بَلَى، مَا تَشَابَهَ عَلَيْكَ مِنْ قَوْلِ الْحَكِيمِ، حَتَّى تَقُولَ: مَا أَرَادَ بِهِذِهِ الْكَلِمَةَ؟

٩٩٢ - * رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَجْلَسٍ يَحَدِّثُ الْقَوْمَ، إِذْ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ، فَقَالَ: مَتَى السَّاعَةُ؟ فَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثِهِ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: سَمِعَ مَا قَالِ، فَكَّرَ مَا قَالِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ لَمْ يَسْمَعْ، حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ، قَالَ: «أَيْنَ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ؟» قَالَ: هَا أَنَا ذَا يَارَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِذَا ضَيَّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ» قَالَ: وَكَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قَالَ: «إِذَا وُسِّدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ».

٩٩٣ - * رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ - أَوْ أَبِي عَامِرٍ - الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ الْأَشْعَرِيُّ: حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ - أَوْ أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ - وَاللَّهُ مَا كَذَبَنِي، سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لِيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحِرَّ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ، وَلَيَنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ عِلْمٍ تَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَةً لَهُمْ، فَيَأْتِيهِمْ رَجُلٌ لِحَاجَةٍ، فَيَقُولُونَ: ارْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا، فَيُبَيِّئُهُمُ اللَّهُ، وَيَضَعُ الْعِلْمَ، وَيَمَسِّحُ آخَرِينَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ (١): أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لِيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحِرَّ وَالْحَرِيرَ».. وَذَكَرَ كَلَامًا، قَالَ: «يَمَسِّحُ مِنْهُمْ آخَرِينَ قِرْدَةً

٩٩٢ - الْبُخَارِيُّ (١ / ١٤٢) ٣٠ - كِتَابُ الْعِلْمِ، ٢ - بَابُ مَنْ سَلَّ عَلَمًا وَهُوَ مُشْتَغَلٌ ... إلخ .

(وَنَسَدَ الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ) : إِذَا اسْتَدَّ إِلَيْهِ، هَذَا كِتَابَةٌ عَنِ اسْتِقَامَةِ النَّاسِ وَاتِّقِيَادِهِمْ إِلَيْهِ وَاتِّمَاتِقَتِهِمْ عَلَيْهِ وَهُوَ غَيْرُ أَهْلِ لَذَلِكَ .

٩٩٣ - الْبُخَارِيُّ (١٠ / ٥١) ٧٤ - كِتَابُ اللَّبَاسِ، ٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ يَسْتَحِلُّ الْخَمْرَ وَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . (الْحِرُّ) : الْفَرْجُ .

(الْعِلْمُ) : الْجَبَلُ وَمَا يَهْتَدَى بِهِ فِي الْبَرِيَّةِ، مِنْ بِنَاءِ أَوْ جِدَارٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ .

(١) أَبُو دَاوُدَ (٤ / ٤٦) كِتَابُ اللَّبَاسِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخَمْرِ. وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، وَمَنْ ضَعَفَهُ كَابِنُ حَزْمٍ فِي الْمَجْلِيِّ وَغَيْرِهِ فَمَا أَصَابَ .

وخنازيرَ إلى يوم القيامة» .

أقول :

نقد ظهر استحلال الفروج والحريير والخمر والمعازف في هذه الأمة بأكثر من صورة ، فالقائلون بسقوط التكليف يستحلون ذلك ، وبعض طوائف الباطنية يستحلون ذلك ، وكثير من العامة لا يباليون في ارتكاب هذه المحظورات ، وبعضهم يتكلم بكلام المستحل . أما ماورد من تهديد لأمثال هؤلاء فلا نعرف أنه وقع حتى الآن ، وإن كان المسخ المعنوي حاصلًا .

٩٩٤ - * روى الطبراني عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « يأتي على الناس زمانٌ يَتَمَنُّونَ فيه الدجال » . قلت يارسولَ الله بأبي وأمي ممّ ذاك قال : « مما يَلْتَقُونَ من العناء والعناء » .

أقول : لقد مرت على الأمة الإسلامية أحداث ولا زالت تمر تجعل المسلم يتنى قيام الساعة ، ولا تقوم الساعة قبل أن يظهر الدجال لذلك يتَمَنُّونَ ظهور الدجال وما يكون بين يديه من ظهور المهدي عليه السلام وما يعقب ظهوره من نزول المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ، وها نحن اليوم نجد كثيراً من المسلمين يتطلعون إلى ظهور المهدي عليه السلام كمخرج للإنتقاذ ، ولكن الظاهر من النصوص أن بيننا وبين ظهوره أمداً كما سنرى والله أعلم .

٩٩٥ - * روى ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا وَقَعَتِ المَلَأِحِمُ بَعَثَ اللهُ بَعَثًا مِنَ المَوَالِي هُمْ أَكْرَمُ العَرَبِ قَرَسًا وَأَجْوَدُهُ سِلَاحًا يُؤَيِّدُ اللهُ بِهِمُ الدِّينَ » .

٩٩٤ - جمع الزوائد (٧ / ٢٨٤) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات ، ورواه البزار بنحوه ورجاله ثقات . وكشف الأستار (٤ / ١٤٠) .

٩٩٥ - ابن ماجه (٢ / ١٣٦٩) ٣٦ - كتاب الفتن ، ٣٥ - باب الملاحم .

وفي الزوائد : إسناده حسن ، وعثمان بن أبي العاتكة عتلف فيه .

والمستدرک (٤ / ٥٤٨) . وقال : هذا حديث صحيح على شرط البخاري ، وقال الذهبي : على شرط مسلم وضعفه

بعضهم وفي رواية الحاكم : « بعثًا من الموالى من دمشق » .

أقول :

الظاهر أن المراد باللاحم هنا ما حدث من غزو الصليبيين والتتار ، فلقد قام أيام هذه الملاحم وبعدها بنصرة الإسلام شعوب غير عربية كالأكراد والأتراك والبربر فيوسف بن تاشفين بربري وصلاح الدين كردي ونور الدين الشهيد تركي ، ثم ظهرت دولة آل عثمان فقامت بدور كبير ، وهؤلاء وأمثالهم قاموا بحق الله عليهم وبعضهم كان مقره دمشق وبعضهم كان مقره في غيرها ، ولا ننسى أن قطزاً صاحب معركة عين جالوت وبيبرس الذي كان له دور كبير في الجهاد من الموالي ، ولا ننسى أن دمشق كانت حاضرة لنور الدين وصلاح الدين وبيبرس .

٩٩٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « تَبْلُغُ الْمَسَاكِنُ إِهَابَ أَوْ يَهَابَ » .

قال زهير : قلت لسهيل وم ذلك من المدينة قال : كذا وكذا مثلاً .

٩٩٧ - * روى مسلم عن موسى بن علي عن أبيه ، قال : قال المُسْتَوْرِدُ القُرَشِيُّ عِنْدَ عمرو ابن العاص سمعت رسول الله ﷺ يقول : « تقوم الساعة والروم أكثر الناس » فقال له عمرو : أبصُرُ ما تقولُ قال : أَقُولُ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : قال لئن قلتَ ذاكَ فإن فيهم لخصالاً أربَعاً : إنهم لأحكم الناس عند فتنة ، وأسرعهم إفاقةً بعد مصيبة ؛ وأوشكهم كرةً بعد فرة ، وخيرهم لمسكينٍ وبيتمٍ وضعيفٍ وخامسة حسنة جميلة : وأمنعهم من ظلم الملوك .

أقول : تطلق كلمة الروم ويراد بها النصارى ، والمعروف أن روسيا القيصرية وأوروبا وأمريكا الشمالية والجنوبية كلها واستراليا كلها نصارى ، ولا زالت خريطة العالم فيها أكثرية من الروم إذا اعتبرنا سكان أوروبا والقسم الآسيوي من الاتحاد السوفياتي وأمريكا الشمالية والجنوبية يشكلون بالنسبة للعالم حجماً لا بأس به .

٩٩٦ - مسلم (٤ / ٢٢٢٨) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٥ - باب في سكنى المدينة وعمارتها قبل الساعة .

(إهاب) : اسم مكان قريب من المدينة .

أقول : ومن رأى النهضة العمرانية الموجودة في زمننا في المدينة المنورة ، وامتداد العمران المتصاعد فيها رأى مصداق الحديث .

٩٩٧ - مسلم (٤ / ٢٢٢٢) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٠ - باب تقوم الساعة والروم أكثر الناس .

الفقرة الخامسة عشرة

في :

أشراط صغرى لم تقع بعد

٩٩٨ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ، لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس ، وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله ، وتخيرة فخذة بما أحدث أهله بعده » .

أقول : شهد عصرنا إمكانية تسجيل مايجري من أحداث بوسائل كهربائية دقيقة قد يبلغ حجمها حجم عذبة السوط أو أقل ، وأصبح بالإمكان التنصت على مايجري داخل الأبواب وفي الاجتماعات بوسائل دقيقة جداً ومع ذلك لا نستطيع حل هذا الحديث على هذا الذي يجري لأن الظاهر أن ما أخبر عنه الحديث سيكون بشكل خارق للعادة والله أعلم .

٩٩٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى يقوم رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه » .

أقول : يجمع النساب العرب على أن الأكراد أصولهن عربية قحطانية ، ومن حكم من الأكراد ودان له الناس السلطان صلاح الدين الأيوبي العالم المجاهد العابد، فهل هو المراد بالحديث أو غيره ؟ الله أعلم .

وقد ذهب بعضهم إلى أن الحديث لم يقع وإنما وقوعه قبيل قيام الساعة بعد وفاة المسيح عليه السلام .

٩٩٨ - الترمذي (٤ / ٤٧٦) ٣٤ - كتاب الفتن ، ١٩ - باب ماجاء في كلام السباع . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

(عذبة سوطه) : السير الملق في طرفه .

٩٩٩ - البخاري (١٣ / ٧٦) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٣ - باب تغير الزمان حتى تعبد الأوثان .
مسلم (٤ / ٢٣٣) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ... إلخ .

(يسوق الناس بعصاه) : لم يرد العصا نفسها ، وإنما ضربها مثلاً لطاعتهم ، واستيلائه عليهم .

١٠٠٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
 « والذي نفسي بيده ، لا تمر الدنيا حتى يمر الرجل بالقبر فيتبرغ عليه ، ويقول :
 ياليتني مكان صاحب هذا القبر ، وليس به الدين ، مابه إلا البلاء » .
 وفي رواية^(١) : قال : « لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل ، فيقول :
 ياليتني مكانه » .

١٠٠١ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
 « لا تذهب الليالي والأيام حتى يملك رجل من الموالي ، يقال له : الجهجاه »
 وفي نسخة : الجهجل .

١٠٠٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة ؛ أن النبي ﷺ قال : « سيعتم بمدينه جانب
 منها في البر وجانب منها في البحر ؟ » قالوا : نعم . يارسول الله ! قال :
 « لا تقوم الساعة حتى يغزوها سبعون ألفاً من بني إسحاق فإذا جاؤها نزلوا .
 فلم يقاتلوا بسلاح ولم يرموا بسهم قالوا : لا إله إلا الله والله أكبر . فيسقط أحد
 جانبيها » .

قال ثور : لا أعلمه إلا قال : « الذي في البحر . ثم يقولوا الثانية : لا إله إلا الله
 والله أكبر فيسقط جانبها الآخر . ثم يقولوا الثالثة : لا إله إلا الله والله أكبر .
 فيفرج لهم . فيدخلوها فيغنموا . فبينما هم يقتسمون المعانم ، إذ جاءهم الصريح
 فقال : إن الدجال قد خرج . فيتركون كل شيء ، ويرجعون » .

أقول : في هذا الحديث كلام عن الفتح الثاني للقسطنطينية ، وأن هذا الفتح سيكون

١٠٠٠ - مسلم (٤ / ٢٢٣١) : الموضع السابق .

(١) البخاري (١٣ / ٧٤) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١٢ - باب لا تقوم الساعة حتى يغبط أهل القبور .

ومسلم (٤ / ٢٢٣١) : الموضع السابق .

١٠٠١ - مسلم (٤ / ٢٢٣٣) : الموضع السابق .

١٠٠٢ - مسلم (٤ / ٢٢٣٨) : الموضع السابق .

بخارق للعادة ، وأن القائمين ليسوا عربًا في أصولهم بل أصولهم من بني إسحاق ، والمعروف أن إسحاق له أكثر من ولد ، فله غير يعقوب جد بني إسرائيل . وحول قوله من بني إسحاق قال القاضي :

كذا هو في جميع أصول مسلم : « من بني إسحاق » . قال : قال بعضهم : المعروف المحفوظ : « من بني إسماعيل » ، وهو الذي يدل عليه الحديث وسياقه لأنه إنما أراد العرب ، وهذه المدينة هي القسطنطينية . ١ . ه .

١٠٠٣ - * روى الطبراني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إنكم ستفتحون مدينة هرقل أو قيصر وتقتسمون أموالها بالترسة ويسمعهم الصريخ أن الدجال قد خلفهم في أهاليهم فيلقون مامعهم ويخرجون فيقاتلون » .

أقول :

لقد مر معنا إخبار رسول الله ﷺ بفتح القسطنطينية قبل روما ، وقد حدث هذا الفتح ، وههنا تشير النصوص إلى فتح آخر للقسطنطينية يكون قبل الدجال مباشرة ، وهذا يفيد تغيير ماسيطراً على الوضع الدولي قبيل ظهور المسيح الدجال ، تكون القسطنطينية فيه دار كفر ، وكون القسطنطينية اليوم لا يحكمها الروم فذلك من جملة العلامات على أن بيننا وبين المهدي زمنًا ، لأن المهدي يجتمع والمسيح ابن مريم عليه السلام .

١٠٠٤ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق - أو بدابق - فيخرج إليهم جيش من المدينة من خيار أهل الأرض يومئذ ، فإذا تصافوا ، قالت الروم : خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا تقتلهم ، فيقول المسلمون : لا والله ، كيف نخلي بينكم وبين إخواننا ، فيقاتلونهم ؟ فينهزم ثلث لا يتوب الله عليهم أبداً ، ويقتل ثلثهم

١٠٠٣ - مجمع الزوائد : (٧ / ٣٤٩) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(الترسه) : جمع ترس .

١٠٠٤ - مسلم (٤ / ٢٢٢١) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من

أفضل الشهداء عند الله ، وَيَفْتَتِحُ الثَّلْثُ ، لا يفتنون أبداً ، فَيَفْتَتِحُونَ قسطنطينية ، فبينما هم يَقتسمون الغنائم ، قد علقوا سيوفهم بالزيتون ، إذ صاح فيهم الشيطان : إنَّ المسيحَ الدَّجَّالَ قد خَلَفَكُمْ في أهاليكم ، فيخرجون ، وذلك باطل ، فإذا جاءوا الشامَ خرج ، فبينما هم يُعدُّون للقتال ، يُسَوُّون صفوفهم ، إذ أقيمت الصلاة ، فينزل عيسى ابنُ مريم ، فأمرهم ، فإذا رآه عدو الله ذاب كما يذوبُ الملحُ في الماء فلو تركه لانداب حتى يهلك ، ولكن يقتله الله بيده - يعني المسيح - فيزيهم دمة في حربته .

قوله : (لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق أو بدابق) قال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة :

(الشك من الراوي . قال العلامة ياقوت الحموي في « معجم البلدان » : « الأعماق جاء بلفظ الجمع ، والمراد به العمق ، وهي كورة - أي ناحية - قرب دابق بين حلب وأنطاكية . » ثم قال : « دابق : قرية قرب حلب من أعمال عزاز ، بينها وبين حلب أربعة فراسخ ») . ا . هـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

(خَلَفَكُمْ) خلفت الرجل في أهله : إذا قتت فيهم مقامه ، وخلفهم العدو : إذا طرقتهم وهم غائبون عنهم .

قوله : (فإذا جاءوا الشام خرج) : قال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة : (أي إذا جاءوا من قسطنطينية إلى بلاد الشام ودخلوا القدس - كما في رواية - خرج حينئذ المسيح الدجال . ا . هـ) (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

أقول :

قوله عليه السلام (قد علقوا سيوفهم بالزيتون) : يحتمل أن يكون المراد بالسيوف : الأسلحة ، كما سيذكر نصاً في رواية ستأتي بعد قليل ، ومن المعروف أن البندقية الحالية وهي أداة المقاتل الرئيسية لا تنفك عن الحربة التي هي سيف مصغر ، ويحتمل أن يكون المراد بالسيوف : السيوف المعروفة ، وهذا يقتضي أن طوارئ ستطراً على الأوضاع الحالية

للحُضارة يرجع الناس فيها إلى أدوات القتال المعروفة قديماً ، ومن المعلوم أن كثيرين من العسكريين يتوقعون إذا قامت حرب عالمية ثالثة أن تنفي هذه الحضارة وأن توجد معطيات جديدة ، وفي الحديث إجمال ستفصله نصوص أخرى ، فالمسيح عليه السلام ينزل في المنارة البيضاء شرقي دمشق ثم يذهب إلى القدس ، وتكون القدس عاصمة الخلافة الإسلامية وقتذاك ، وعلى أرض فلسطين يقتل المسيح عليه السلام المسيح الدجال ، ويقتل المسلمون اليهود الذين يأتون مع المسيح الدجال ، وعلى هذا يحمل الحديث : « ... إن الحجر والشجر يقولان : يا عبد الله يا عبد الرحمن هذا يهودي فاقتله » . وهذا كله يدل على أن دولة اليهود القائمة الآن وجودها عارض .

١٠٠٥ - * روى مسلم عن يسير بن جابر - أو أسير - رضي الله عنه ، قال : هاجت ریح حراء بالكوفة ، فجاء رجل ليس له هجيري إلا : يا عبد الله بن مسعود ، جاءت الساعة ، قال : فقمعد - وكان متكأ - فقال : إن الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ، ولا يفرح بغيره ، ثم قال بيده هكذا - ونحأها نحو الشام - فقال : عدو يجمعون لأهل الإسلام ، ويجمع لهم أهل الإسلام ، قلت : الروم تعني ؟ قال : نعم ، ويكون عند ذلك القتال ردة شديدة ، فيتشرط المسلمون شرطاً للموت ، لا ترجع إلا غالباً ، فيقتلون حتى يخجز بينهم الليل ، فيفيء هؤلاء وهؤلاء ، كل غير غالب ، وتفنى الشرطة ، ثم يتشرط المسلمون شرطاً للموت ، لا ترجع إلا غالباً ، فيقتلون حتى يخجز بينهم الليل ، فيفيء هؤلاء وهؤلاء ، كل غير غالب ، وتفنى الشرطة ، ثم يتشرط المسلمون شرطاً للموت ، لا ترجع إلا غالباً ، فيقتلون حتى يمضوا ، فيفيء هؤلاء وهؤلاء ، كل غير غالب ، وتفنى الشرطة ، فإذا كان اليوم الرابع نهد إليهم بقية أهل الإسلام ، فيجعل الله الدائرة عليهم ، فيقتلون مقتلة - إما قال : لا يرى مثلها ، وإما قال : لم ير مثلها - حتى إن الطائر ليمر بمجنباتهم ، فما يخلفهم

١٠٠٥ - مسلم (٤ / ٢٢٢٢) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١١ - باب إقبال الروم في كثرة القتل عند خروج الدجال .

(هجيري) : هجيرة ، أي : عادته ودينه .

(شرطة) : الشرطة : أول طائفة من الجيش يشهد الوقعة ، والتشرط : تفعل منه .

(نهد) : الجيش لقتال العدو : إذا نهضوا إليه .

حتى يَخِرَّ مَيِّتًا ، فيتعادُّ بنو الأم كانوا مائة فلا يجدونه بقي منهم إلا الرجل الواحد ، فبأيِّ غنية يُفْرَح ، أو أي ميراث يُقَسِّم ؟ فبينما هم كذلك إذ سَمِعُوا ببأسٍ هو أكبر من ذلك ، فجاءهم الصُّرَيْخُ : إنَّ الدجالَ قد خَلَفَهُم في دَرَارِيهِمْ ، فَيَرْفُضُونَ مابأيديهم ، وَيَقْبَلُونَ ، فيبعثون عَشْرَةَ فوارسَ طليعةَ ، قال رسولُ اللهِ ﷺ : « إني لأعرفُ أسماءَهُمْ ، وأسماءَ آبائِهِمْ ، وألوانَ خيولِهِمْ ، هم خيرُ فوارسٍ على ظهر الأرض يومئذٍ » أو قال : « من خير فوارسٍ » .

أقول :

في هذا الحديث تفصيل للملحمة التي تكون بين يدي الساعة ، وكلمة الروم تطلق على النصارى في عصر النبوة ، فالملحمة الكبرى ستكون بين النصارى والمسلمين ويكون النصر للمسلمين ثم يتابعون النصر فيفتحون القسطنطينية التي تكون وقتذاك بيد النصارى مرة ثانية - والذي يبدو أن ذلك سيكون بعد قيام دولة الإسلام العالمية التي تحدثنا عنها من قبل - ثم يظهر الدجال وينزل عيسى بن مريم فيقتله في فلسطين عند باب لد الشرقي .

١٠٠٦ - * روى البخاري عن عَوْفِ بْنِ مَالِكِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ، قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَهُوَ فِي قُبَّةِ أَدَمَ ، فَقَالَ : « أَعَدُّدُ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ : مَوْتِي ، ثُمَّ فَتْحُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، ثُمَّ مَوْتَانِ يَأْخُذُ فِيكُمْ ، كَقُعَاصِ الْغَنَمِ ، ثُمَّ اسْتِفَاضَةُ الْمَالِ ، حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ فَيَظَلُّ سَاخِطًا ، ثُمَّ فِتْنَةٌ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ ، ثُمَّ هُدْنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ ، فَيَغْدِرُونَ ، فَيَأْتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً ، تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا » .

= (فيتعادُّ) : التماذُّ : تفاعل من العدَّ ، أي يعدُّ بعضهم بعضًا .

(البأس) : الخوف والشدة .

١٠٠٦ - البخاري (٦ / ٢٧٧) ٥٨ - كتاب الجزية والموادعة ، ١٥ - باب مايجذر من الغدر .

(مَوْتَانِ) : المَوْتَانِ بضم الميم : وهو الموت الكثير الوقوع .

(الْقُعَاصُ) : داء يأخذ الغنم ، لا يُلبِثها أن تموت ، وقد حدث هذا في الطاعون الذي وقع في بلاد الشام زمن عمر

رضي الله عنه .

(غَايَةً) : الغاية : بالغين المعجمة : الراية ، ومنه غاية الحِمَار ، وهي خرقة يرفعها على بابه ، ومن رواه بالباء : =

أقول :

بعض ماورد في هذا النص وقع ، وبعضه لم يقع ، ومنه الفتنة التي لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته ، والتي سيكون بعدها قيام دار العدل يلجأ إليها المسلمون ، وهذه الدار تكون في هدنة مع النصارى ، ويبدو كما سنرى في نص آخر أنه يعقب ذلك تحالف مع النصارى على قتال عدو ولا يبعد أن تكون هذا العدو هو الشيوعيين ، فينتصر المسلمون والنصارى عليهم ثم يغدر النصارى ويكون النصر للمسلمين في المآل فيتابعون الحرب حتى تفتح لهم القسطنطينية .

١٠٠٧ - * روى مسلم عن جابر بن سمرّة . عن نافع بن عتبة قال : قال رسول الله ﷺ : « تَغزُونَ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ فَارِسَ ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ . ثُمَّ تَغزُونَ الرُّومَ ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ . ثُمَّ تَغزُونَ الدِّجَالَ ، فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ » قَالَ فَقَالَ نَافِعُ : يَا جَابِرُ لَا تَرَى الدِّجَالَ يَخْرُجُ حَتَّى تَفْتَحَ الرُّومَ .

أقول :

هذا الحديث يوضح مامرّ معنا من قبل أن ردة ستقوم يقضي عليها أهل الإسلام وعلى رأسهم خليفة المسلمين في بيت المقدس ، والظاهر أنه المهدي عليه السلام فإن مركز الخلافة أيام هذه الأحداث هو القدس كما سيرّ معنا .

١٠٠٨ - * روى أحمد عن ذي مخبّر (رفعه) : « ستصالحون الروم صلحا آمنا فتغزون أنتم وهم عدوا من ورائهم ، فتسلمون وتغننون ، ثم تنزلون بمرج ذي تلؤل فيقوم رجل من الروم فيرفع الصليب ، ويقول : غلب الصليب ! فيقوم إليه رجل من المسلمين فيقتله ، فيغدر القوم ، وتكون الملاحم » .

= فإنه أراد الأجمة : شبه كثرة رماح المسكر بها .

١٠٠٧ - مسلم (٤ / ٢٢٢٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١١ - باب ما يكون من فتوحات المسلمين قبل الدجال .

١٠٠٨ - أحمد (٤ / ٩١) .

وأبو داود (٤ / ١٠٩) كتاب الملاحم ، باب ما يذكر من ملاحم الروم .

وابن ماجه (٢ / ١٣٦٩) ٣٦ - كتاب الفتن ، ٣٥ - باب الملاحم . وهو حديث صحيح .

وفي رواية (١) : « ويشور المسلمون إلى أسلحتهم فَيَقْتَتِلُونَ ، فَيَكْرِمُ اللَّهُ تِلْكَ الْعِصَابَةَ بِالشَّهَادَةِ » .

أقول : هذا النص هو الذي أشرنا إليه من قبل من أن المسلمين يكونون في هدنة مع النصارى ثم في تحالف على قتال عدو ثم في صراع مع المسلمين ثم يكون الدجال ، كما أنه هو الحديث الذي يذكر كلمة (الأسلحة) وهو الذي جعلنا نختل أن كلمة السيوف التي وردت في حديث مسلم يمكن أن يراد بها الأسلحة .

١٠٠٩ - * روى أبو داود عن أبي الدرداء ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنْ فَسَطَاطَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ بِالْعُوْطَةِ إِلَى جَانِبِ مَدِينَةٍ يُقَالُ لَهَا دَمَشَقٌ مِنْ خَيْرِ مَدَائِنِ الشَّامِ » .

١٠١٠ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يَوْشِكُ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَحَاصِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ ، حَتَّى يَكُونَ أْبَعَدَ مَسَاحِلِهِمْ : سِلَاحٌ » قال الزهري : سلاح قريب من خير .

(مسالحهم) : المسالح جمع مسلحة ، وهم قوم ذوو سلاح ، والمسلحة أيضا كالنفر والرقب يكون فيه أقوام يرقبون العدو لئلا يطرقهم ، فإذا رأوه : أعلموا أصحابهم ليتأهبوا له .

١٠١١ - * روى البخاري ومسلم عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « يَغْزُو جَيْشُ الْكُفَّةِ فَإِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ » . قالت ، قلت : يارسول الله ، كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ! ؟ قال : « يُخَسَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ، ثُمَّ يُبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » .

(١) أبو داود : (١١٠ / ٤) للموضع السابق .

١٠٠٩ - أبو داود (١١١ / ٤) كتاب الملاحم ، باب في المعقل من الملاحم . وهو صحيح .

١٠١٠ - أبو داود : للموضع السابق . وهو صحيح .

١٠١١ - البخاري (٣٣٨ / ٤) - ٣٤ - كتاب البيوع ، ٤٩ - باب ما ذكر في الأسواق . واللفظ له .

مسلم (٢٢٠٩ / ٤) . ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٢ - باب الخسف بالجيش الذي يؤم البيت .

١٠١٢ - * روى أبو داود عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : « عمران بيت المقدس خرابٌ يثرب ، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية ؛ وفتح القسطنطينية خروج الدجال » قال : ثم ضرب بيده على فخذ الذي حدثه أو منكبه ثم قال : « إن هذا لحقٌ مثلُ ما إنك هاهنا أو كما أنك قاعدٌ » .

١٠١٣ - * روى ابن ماجه عن حذيفة بن اليمان ؛ قال : قال رسول الله ﷺ « يَدْرُسُ الإسلامُ كما يَدْرُسُ وشي الثوب . حتَّى لا يُدْرَى ماصِيامٌ ولا صلاةٌ ولا نُسكٌ ولا صدقةٌ . وليسرى على كتاب الله ، عزَّ وجلَّ ، في ليلةٍ . فلا يَبْقَى في الأرضِ مِنْهُ آيةٌ . وَتَبْقَى طوائِفٌ مِنَ النَّاسِ ، الشَّيْخُ الكَبِيرُ وَالْعَجُوزُ . يَقُولُونَ ؛ أَدْرَكْنَا آبَاءَنَا على هذه الكَلِمَةِ : لا إله إلا الله . فنحنُ نقولُها » فقال له صلَّةٌ : ماتغني عنهم ؛ لا إله إلا الله ، وهم لا يَدْرُونَ ماصِلَةَ ولا صِيامٌ ولا نُسكٌ ولا صدقةٌ ؛ فأغرض عنه حذيفةٌ ، ثم ردها عليه ثلاثًا . كلُّ ذلك يُغْرِضُ عنه حذيفةٌ . ثم أقبلَ عليه في الثالثة ، فقال : يا صلَّةُ ! تُنجيهم مِنَ النَّارِ . ثلاثًا .

أقول :

الظاهر أن هذا سيكون بعد نزول المسيح عليه السلام .

* * *

١٠١٢ - أبو داود (٤ / ١١٠) كتاب الملاحم باب في أسارات الملاحم . والحديث رواه أبو داود عن عباس العنبري عن

أبي النضر هاشم بن القاسم به ، وقال : هذا إسناد جيد وحديث حسن .

١٠١٣ - ابن ماجه (٢ / ١٣٤٤) ٣٦ - كتاب الفتن ، ١٤ - باب ذهاب القرآن والعلم .

وفي الزوائد : إسناده صحيح . ورجاله ثقات .

والمستدرک (٤ / ٤٧٣) وقال : إسناده صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(يدرس الإسلام) : من درس الرسم دروسًا ، إذا عفا وهلك . ومن درس الثوب درسا إذا صار عتيقًا .

(وشي الثوب) نقشه .

(وليسرى على كتاب الله) أي يذهب بالليل .

الفقرة السادسة عشرة

في :

انحسار الفرات عن جبل من ذهب

١٠١٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى يحسِرَ الفَرَاتُ عنَ جبلٍ من ذهبٍ يَقْتَتِلُ الناسُ عليه فيقتلُ من كلِّ مائةٍ تسعة وتسعون ، فيقولُ كلُّ رجلٍ منهم : لعلِّي أكون أنا أنجو » .

وفي رواية : ^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « يوشكُ الفَرَاتُ أن يحسِرَ عن كثيرٍ من ذهبٍ ، فمن حَصَرَه فلا يأخذُ منه شيئاً » .

وفي رواية لأبي داود ^(٢) مثل الثانية وقال : « عن جبلٍ من ذهبٍ » .

١٠١٥ - * روى مسلم عن عبد الله بن الحارث بن نوفل رضي الله عنه ، قال : كنتُ واقفاً مع أبي بن كعبٍ ، فقال : لا يزالُ الناسُ مختلفةً أعناقهم في طلبِ الدنيا ، قلتُ : أجلُ ، قال : فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ : « يوشكُ الفَرَاتُ أن يحسِرَ عن جبلٍ ذهبٍ ، فإذا سمِعَ به الناسُ ساروا إليه ، فيقولُ من عنده : لئن تركنا الناسَ يأخذون منه ليذهبنَّ به كُلُّه » قال : « فيقتلون عليه ، فيقتلُ من كلِّ مائةٍ تسعةً وتسعون » .

١٠١٤ - البخاري (١٣ / ٧٩) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٤ - باب خروج النار .

مسلم (٤ / ٢٢١٩) ٥٢ - كتاب الفتن وأثرها الساعة ، ٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يحسِرَ الفرات عن جبل من ذهب .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٢٠) للموضع السابق .

وأبو داود (٤ / ١١٥) كتاب الملاحم ، باب حسر الفرات عن كثر .

والترمذي (٤ / ٦٩٨) ٢٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢٦ - باب حدثنا أبو سعيد الأشج ..

وقال : حديث حسن صحيح .

(٢) أبو داود : للموضع السابق .

١٠١٥ - مسلم : للموضع السابق .

وفي رواية : وقفت أنا وأبي بن كعب في ظل أطم حسان .

أقول :

لقد مر معنا أن الملحمة الكبرى يقتل فيها من المسلمين من كل مائة تسعة وتسعون وههنا ترد النصوص لتذكر أنه بسبب ظهور ذهب الفرات يقتل من كل مائة تسعة وتسعون فهل لذهب الفرات علاقة بغدر النصارى وهو عامل في طمعهم وقتالهم أو المسلمين أنفسهم يقتتلون على ذهب الفرات حتى يفني بعضهم بعضاً ويكون ذلك سابقاً على مرحلة الملحمة الكبرى كأن تتنازع الدول التي يمر فيها الفرات على ما يظهر في مجراه ؟ الأمر محتمل .

* * *

الفقرة السابعة عشرة

في :

أشراط الساعة الكبرى إجمالاً

وفي :

بعض أشراط أخرى تكون بين

يدي الساعة

المقدمة

إنَّ تغيّرَ النظام الكوني ووجود نظام آخر حدثَ يعدلُ حدثَ خلق العالم أول مرة ، ولذلك تسبقه أحداث كبرى خارقة للعادة تكون كالمقدمة له ، منها : الدخان ، قال تعالى : ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ﴾ ^(١) . ومنها : خروج دابة الأرض ، قال تعالى : ﴿ وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴾ ^(٢) . ومنها خروج الدجال الذي وردت فيه أحاديث جعلت خروجه من باب المتواتر المعنوي الذي يكفر منكروه . ومنها : نزول المسيح عليه السلام الذي أشارت إلى نزوله آيات قرآنية ثلاث : قال تعالى : ﴿ وإنه لعلم للساعة ﴾ ^(٣) ، ﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موته ﴾ ^(٤) ، ﴿ إني متوفيك ورافعك إلي ﴾ ^(٥) ، وقد فسرها بعضهم بأن الوفاة تكون بعد الرفع والنزول .

وقد ورد فيه من الأحاديث أكثر من ثمانين حديثاً ومن الآثار عن الصحابة أكثر من أربعين أثراً ومن الكتب التي ألفت فيه (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) فنكر نزوله كافر .

(٢) النمل : ٨٢ .

(٤) النساء : ١٥٩ .

(١) الدخان : ١٠ .

(٣) الزخرف : ٦١ .

(٥) آل عمران : ٥٥ .

ومن علامات الساعة الكبرى : ظهور يأجوج ومأجوج ، ومنها خروج الشمس من مغربها ، وقد أشارت إلى ذلك الآية : ﴿ يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل ﴾^(١) .

وما يحدث بين يدي الساعة : هدم الكعبة وإلقاء أحجارها في البحر ، ومنها : هبوب ريح تقبض روح كل مؤمن ، فلا تقوم الساعة إلا على كافر .

ومن أشراط الساعة الكبرى : خروج نار من عدن تسوق الناس إلى أرض المحشر بشكل خارق ، وقبل ذلك كله تنزل الخلافة الأرض المقدسة فتكون عاصمة المسلمين القدس ويظهر المهدي عليه السلام وكل ذلك يكون بين يدي الحدث الأكبر وهو قيام الساعة وما يكون فيه ويكون بعده .

النصوص

١٠١٦ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « الآيات كخَرَزَاتٍ مَنْظُومَاتٍ فِي سِلْكِ فَانْقَطَعَ السِّلْكُ فَتَبِعَ بَعْضُهَا بَعْضًا » . وقد ضَمَفَ عَامَةً المحدثين عليّ بن زيد إلا أن معنى الحديث يشهد له الحديث الذي بعده ، فالعنى صحيح . والحديث إن لم يكن حسن بذاته فهو حسن بشواهدة .

١٠١٧ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « خَرُوجُ الآيَاتِ بَعْضُهَا عَلَى أَثَرِ بَعْضٍ تَتَابَعْنَ كَمَا تَتَابَعُ الْخَرَزُ فِي النِّظَامِ » .

١٠١٨ - * روى الطبراني في الأوسط عن حذيفة بن أسيد (أراه رفعه) : « تَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنْ أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ رَنَّتِ الْأَرْضُ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ تَصَدَّعَتْ » . قال ابن عيينة : تخرج حين يسير الإمام من جمع ، وإنما جعل سابقاً ليخبر الناس أن الدابة لم تخرج .

١٠١٩ - * روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها ، قال . حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثًا لَمْ أُنْسَهُ بَعْدُ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنْ أَوَّلَ الآيَاتِ خُرُوجًا : طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحَى ، وَأَيُّهَا مَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتَيْهَا ، فَالْآخَرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيبًا » .

وفي رواية ^(١) جَلَسَ إِلَى مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثَةَ ثَلَاثَةٍ نَفَرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعُوهُ وَهُوَ يَحَدِّثُ عَنِ الآيَاتِ : أَنْ أَوَّلَهَا خُرُوجًا : الدَّجَالُ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو : لَمْ يَقُلْ مِرْوَانٌ

١٠١٦ - أحمد (٢ / ٢١٩) .

مجمع الزوائد : (٧ / ٢٢١) . وقال : رواه أحمد وفيه علي بن زيد وهو حسن الحديث .

١٠١٧ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٢١) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط . ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل وداود الزهراني ، وكلاهما ثقة .

١٠١٨ - مجمع الزوائد (٨ / ٧) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات .

١٠١٩ - مسلم (٤ / ٢٢٦) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٢٣ - باب في خروج الدجال الخ .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٦٠) . للموضع السابق .

شيئاً ، قد حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حديثاً لم أنسه بعد ، سمعته يقول : « أول الآيات خروجاً : طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيتها كانت قبل صاحبته فالأخرى على إثرها قريباً » .

وروى أبو داود نحو الثانية ^(١) ، وقال في آخرها : قال عبد الله : وكان يقرأ الكتب ، وأظنُّ أولها خروجاً : طلوع الشمس من مغربها .

١٠٢٠ - * روى الترمذي عن أبي ذرِّ الغفاري رضي الله عنه ، قال : دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي ﷺ جالسٌ ، فقال : « يا أبا ذرٍّ ، أين تذهب هذه ؟ » قال : قلتُ : الله ورسوله أعلم ، قال : « فإنها تذهب تستأذن في السجود ، فيؤذن لها ، وكأنها قد قيل لها : اطلعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها » قال : ثم قرأ (وذلك مستقر لها) يس : ٣٨ . وقال : وذلك في قراءة عبد الله بن مسعود .

أقول :

قوله عليه الصلاة والسلام (أين تذهب هذه ؟) : فيه من الحكمة النبوية ما لا يحاط به . فالشمس كما هو مقرر الآن تدور حول نفسها ، وهي جزء من مجرتها تدور بدورها ، ودورة المجرة تستغرق ملايين السنين ، والشمس مع مجموعتها من الكواكب تسير نحو كوكبة الجاثي بسرعة هائلة ، فإذا تأملنا هذا وتأملنا قراءة ابن مسعود التي تعتبر تفسيراً للحالة التي تسبق خروج الشمس من مغربها : « وذلك مستقر لها » ، فبالإمكان أن نحتمل أن نقطة ما في الفضاء لن تتجاوزها الشمس في سيرها ثم تؤمر بالرجوع فيحدث نتيجة لذلك هذا الحدث الضخم الذي من آثاره أن تظهر الشمس من مغربها ثم يعود الأمر إلى ما كان ، وعلى مقتضى مانعرفه الآن من دوران الأرض ، فالظاهر أن الأرض نفسها سيحدث لها شيء ما لفترة محدودة بأن ترجع إلى الوراء فتظهر الشمس وكأنها تشرق من المغرب ثم يعود الأمر إلى ما كان . وذلك تقوله بناءً على معطيات عصرنا في أن الأرض تدور حول نفسها وأنها تدور

(١) أبو داود (٤ / ١١٤) كتاب الملاحم . باب أمارات الساعة .

١٠٢٠ - الترمذي (٥ / ٣٦٤) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ٣٧ - باب ومن سورة يس . وقال : حديث حسن صحيح .

قال ابن الأثير : وقد أخرج البخاري ومسلم هذا المعنى بأطول منه .

حول الشمس ، إلا أننا لا نجزم بشيء في هذا الموضوع إلا ما ذكره النص ، وكيفية ذلك عند الله علمها ، وإنما نضطر أحياناً لذكر بعض المعاني من باب تقريب الأمور لأنواع من الدارسين ، وفي مسألتنا هذه ما أسهل على الله عز وجل أن يرجع الله دورة الكرة الأرضية إلى الوراء فتظهر الشمس من مغربها ، إلا أننا ذكرنا الاحتمال الآخر ، لأنه يجري على مقتضى عالم الأسباب ، فبعض علماء الكون يذكرون احتمالاً أن تصل الشمس إلى نقطة ما في سيرها نحو كوكبة الجاثي ثم لا تتجاوزها .

وإنما شجعنا على أن نحاول هذه المحاولة في فهم النص أن للعلماء أكثر من اتجاه في فهمه . وكنهودج على تعدد الآراء فيه نذكر ما قاله النووي رحمه الله في شرح مسلم .

قال النووي :

هذا مما اختلف المفسرون فيه . قال جماعة بظاهر الحديث ، قال الواحدي وعلى هذا القول إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع من مغربها . وقال قتادة ومقاتل : معناه تجري إلى وقت لها وأجل لا تتعداه قال الواحدي : وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا . وهذا اختيار الزجاج وقال الكلبي تسير في منازلها حتى تنتهي إلى آخر مستقرها الذي لا تجاوزه ثم ترجع إلى أول منازلها واختار ابن قتيبة هذا القول والله أعلم . وأما سجود الشمس فهو بتمييز وإدراك بخلق الله تعالى فيها . ا . هـ

١٠٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها » .

وفي رواية (١) : « فإذا طلعت ورآها الناس ، آمنوا أجمعون ، فذلك حين

١٠٢١ - البخاري (٨ / ٢٩٦ ، ٢٩٧) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٦ - سورة الأنعام ، ٩ - باب ﴿ قل هم شهداء ﴾ .

مسلم (١ / ١٣٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٢ - باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان .

وأبو داود (٤ / ١١٥) كتاب الملاحم ، باب أمارات الساعة .

(١) البخاري (١١ / ٣٥٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٠ - باب حدثنا أبو الهيثم .

ومسلم : الموضع السابق .

لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا .

١٠٢٢ - * روى ابن ماجه عن صفوان بن عسال قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مِنْ قَبْلِ مَغْرَبِ الشَّمْسِ بَابًا مَفْتُوحًا عَرْضُهُ سَبْعُونَ سَنَةً فَلَا يَزَالُ ذَلِكَ الْبَابُ مَفْتُوحًا لِلتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ نُحُوهِ فَإِذَا طَلَعَتْ مِنْ نُحُوهِ لَمْ يَنْفَعْ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا » .

١٠٢٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « بادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا : طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، أَوِ الدُّخَانَ ، أَوِ الدُّجَالَ ، أَوِ النَّدَابَةَ ، أَوْ خَاصَّةً أَحَدِكُمْ ، أَوْ أَمْرَ الْعَامَةِ » .

وفي رواية مثله ^(١) ، والجميع بواو العطف ، وفي آخره : « وَخَوْيَصَّةً أَحَدِكُمْ » .

(خَوْيَصَّةٌ) : خَوْيَصَّةٌ تصغير خاصة الإنسان ، وهي ما يخصه دون غيره .

أقول :

لاحظ قوله عليه السلام : (وأمر العامة) وتأمل ما يجري في عصرنا حيث يراد ألا يكون للعلماء أي دور في توجيه أمور العامة ، والأمر خطط له أو يخطط بحيث يكون الأمر بيد العامة .

١٠٢٤ - * روى مسلم عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه ، قال : اطَّلَعَ رسول الله ﷺ علينا ونحن نتذاكر ، فقال : « مَا تَذَاكِرُونَ ؟ » قلنا : نذكر الساعة . قال : « إِنَّهَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْا قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ » فذكر الدُّخَانَ ، وَالدُّجَالَ ، وَالنَّدَابَةَ ، وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَنَزُولَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، وَثَلَاثَةَ خُسُوفَ : خَسَفَ

١٠٢٢ - ابن ماجه (٢ / ١٣٥٣) ٣٦ - كتاب الفتن ، ٣٢ - باب طلوع الشمس من مغربها .

١٠٢٣ - مسلم (٢ / ٢٢٦٧) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٢٥ - باب في بقية من أحاديث الدجال .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٦٧) الموضوع نفسه .

(خَوْيَصَّةٌ) : خويصة تصغير خاصة الإنسان ، وهي ما يخصه دون غيره .

١٠٢٤ - مسلم (٤ / ٢٢٢٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١٣ - باب في الآيات التي تكون قبل الساعة .

بالمشرق وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك : نارٌ تَطْرُدُ الناسَ إلى مَحْشَرِهِمْ .

وفي رواية (١) قال : كان النبي ﷺ في غُرْفَةٍ ونحن أسفلَ منه ، فاطَّلَعَ إلينا .. وذكر نحوه .

وفي أخرى (٢) نحوه وقال أحدهما في العاشرة : نزول عيسى ابن مريم ، وقال الآخر : وريح تُلقِي الناسَ في البحر .

وفي رواية أبي داود (٣) ، قال : كُنَّا قَعُودًا فِي ظِلِّ غُرْفَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرْنَا السَّاعَةَ ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَنْ تَكُونَ - أَوْ لَنْ تَقُومَ - حَتَّى يَكُونَ قَبْلَهَا عَشْرُ آيَاتٍ : طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ ، وَخُرُوجُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، وَالدَّجَالِ ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَالدُّخَانُ ، وَثَلَاثُ خُسُوفٍ : خُسْفٍ بِالْمَغْرِبِ ، وَخُسْفٍ بِالْمَشْرِقِ ، وَخُسْفٍ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَآخِرُ ذَلِكَ : تَخْرُجُ نَارٌ مِنَ الْيَمِينِ ، مِنْ قَعْرِ عَدَنَ ، تَسُوقُ النَّاسَ إِلَى الْمَحْشَرِ » .

وفي رواية الترمذي (٤) نحو الأولى ، وزاد في ذكر النار قال : « ونار تخرج من قعر عدن ، تسوق الناس - أو تحشر الناس - فتبيت معهم حيث باتوا ، وتقبل معهم حيث قالوا » .

أقول :

قوله عليه السلام في هذا الحديث (والدخان) وقول الراوي (فذكر الدخان) وقوله في الحديث السابق الذي رواه مسلم (أو الدخان) حمله بعض العلماء على دخان يكون بين يدي الساعة ويعتبر من أشراتها الكبرى . وعلى ذلك فسروا قوله تعالى ﴿ فارتقب يوم ﴾

(١) مسلم (٤ / ٢٢٢٦) : الموضع نفسه .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٢٦) : الموضع نفسه .

(٣) أبو داود (٤ / ١١٤) كتاب الملاحم ، باب أمارات الساعة .

(٤) الترمذي (٤ / ٤٧٧) ٢٤ - كتاب الفتن ، ٢١ - باب ما جاء في الحسف . وقال : حديث حسن صحيح .

تأتي السماء بدخانٍ مبین ﴿ . وقد ذكر بعضهم أنه أول أشرطة الساعة الكبرى ظهوراً ، وهناك اتجاهات أخرى في تفسير الدخان في الآية منها ما ذكره البخاري عن ابن مسعود أنه : ما أصاب قريشاً من قحطٍ جاعوا معه فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ، والقول الراجح عند العلماء أن الدخان من أشرطة الساعة الكبرى وأنه لم يجئ بعد ، والظاهر أنه يعم العالم ، ومن عرف الأسلحة الذرية اليوم واحتمالات تفجيرها وأنّ سحابتها يمكن أن يغطي العالم احتل أن تكون النصوص تشير إلى مثل ذلك ، لكن ظاهر النصوص يشير إلى أنه عقوبة ربانية مباشرة ، وقد ذكر الألبوسي رواية تنص على أنه يبقى أربعين يوماً أما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكاة ، وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج من منخرية وأذنه ودبره ، ومع أن القول الراجح عند العلماء التوقف والتفويض في تسلسل وقوع بعض أشرطة الساعة الكبرى ، إلا أنّ تسلسل بعضها يقيني ، لكنّ بعضهم رجّح من خلال الاستقراء أن التسلسل يكون على الشكل التالي : الدخان ثم خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام ثم خروج يأجوج ومأجوج ثم خروج الهابية ثم طلوع الشمس من مغربها ثم ريح تقبض روح كل مؤمن فلا يبقى إلا كافر ، ثم نار تخرج من عدن تسوق الناس جميعاً إلى أرض المحشر أي أرض الشام ثم تكون القيامة .

أما الخسوف فلا يشترط أن يكون بعد ذلك لأن حرف العطف (الواو) يقتضي مطلق الجمع ، وقد شهدنا في عصرنا خسف مدينة أغادير في المغرب حيث إن أحد فنادقها الذي يبلغ أكثر من عشرين طباقاً لم يبق منه على وجه الأرض إلا لافِتَتُهُ التي كانت منصوبة على الطابق الأخير ، وقد عرفنا خسفاً وقع في عصرنا في إيران ، ولكن هل المراد بأمثال هذه الخسوف هو ما ذكرته النصوص أو المراد خسوف أخرى . وعلى كل فتسلسل علامات الساعة التي وردت في الحديث لا يؤخذ من نص الحديث لأن الواو في العربية لمطلق الجمع لا للترتيب ، والذين تكلفوا ذكر التسلسل أخذوه من استقراءات شاملة للنصوص لا من لفظ الحديث نفسه .

١٠٢٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثٌ

إذا خَرَجْنَ لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لم تكن آمنتُ من قبلُ : طُلُوعُ الشَّمْسِ من مغربها ، والدَّجَالُ ، ودَابَّةُ الأَرْضِ .

أقول :

هذا محمول على من بلغته الدعوة وكان عاقلًا بالغًا واختار الكفر وظهرت له واحدة من هذه الأشرطة الثلاثة لأنه في حكم من انكشف له الغيب ، فالمعروف أن المحتضرمقى انكشف له شيء من أمر الغيب عند خروج روحه لم تعد تنفعه توبة ولا يقبل منه إيمان ، وكذلك من رأى شرطه من هذه الأشرطة الثلاثة .

ويمكن أن يحمل الحديث على أن المراد بذلك الإخبار بالنسبة للدابة والدجال بمعنى أنه متى ظهر الدجال أو الدابة فالكافر مستر على كفره لا بمعنى أنه لا يقبل إسلام من أسلم ، قال تعالى : ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرًا ﴾ ^(١) . فأما بالنسبة للشمس فلا شك أنه بعد ظهورها من المغرب ﴿ لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ﴾ ، أما بالنسبة للدجال والدابة فظاهر النص الذي بين أيدينا أن الأمر كذلك ولكن الاحتمال الثاني يبقى قائمًا لكثرة النصوص في موضوع الشمس وقتلتها بالنسبة للدجال والدابة في موضوع عدم قبول الإيمان .

قال الألويسي رحمه الله بعد أن ذكر أن من علامات الساعة الكبرى : خروج الدابة وظهور الدجال وطلوع الشمس من مغربها أن بعض المفسرين فسروا قوله تعالى : ﴿ يوم يأتي بعض آيات ربك ﴾ ^(١) . بهذه الآيات الثلاث ، وعلى هذا القول فإن أيًا من هذه الآيات الثلاث إذا خرجت لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل . لكنه ذكر أن هذا القول قد استشكل ولذلك فنحن في تعليقنا راعينا هذا الإشكال فذكرنا احتمالين للنص الذي رواه الإمام مسلم .

= والترمذي : (٥ / ٢٦٤) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٧ - باب ومن سورة الأنعام .

وقال : حديث حسن صحيح .

(١) الانعام : ١٥٨ .

وفيما يلي كلام الألويسي رحمه الله :

وبعضها على ما قيل : الدجال . والدابة . وطلوع الشمس من مغربها وهو المراد ببعض أيضاً في قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ ﴾ ^(١) وروى مسلم . وأحمد . والترمذي . وغيرهم عن أبي هريرة مرفوعاً ما هو صريح في ذلك : واستشكل ذلك بأن خروج عيسى عليه السلام بعد الدجال عليه اللعنة وهو عليه السلام يدعو الناس إلى الإيمان ويقبله منهم وفي زمنه خير كثير دنيوي وأخروي ، وأجيب عنه بما لا يخلو عن نظر . والحق أن المراد بهذا البعض الذي لا ينفع الإيمان عنده طلوع الشمس من مغربها « ا . هـ (روح المعاني) .

١٠٢٦ - * روى أحمد عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « تخرج الدابة ، فتسم الناس على خراطيمهم ، ثم يعمررون فيكم ، حتى يشتري الرجل الدابة ، فيقال : ممن اشتريت ؟ فيقول : من الرجل الخطم » .

فائدة :

قال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة عن الدابة :

هي المنية بقوله تعالى في سورة النمل : ﴿ وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴾ .

قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٣ : ٢٧٤ : « هذه الدابة تخرج في آخر الزمان عند فساد الناس ، وتركيهم وأمر الله ، وتبديلهم الدين الحق ! يخرج الله لهم دابة من الأرض فتكلم الناس على ذلك » . قال الألويسي في « روح المعاني » ٦ : ٣١٤ : « أي تكلمهم بأنهم لا يتيقنون بآيات الله تعالى الناطقة بمجيء الساعة ومباديا ، أو بجميع آياته التي من جملتها تلك الآيات . وقصارى - أي غاية - ما أقول في هذه الدابة أنها دابة عظيمة ذات قوائم ،

(١) الأنعام : ١٥٨ .

١٠٢٦ - أحمد (٥ / ٢٦٨) .

جمع الروائد (٦ / ٨) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير عمر بن عبد الرحمن بن عطية وهو ثقة .

ليست من نوع الإنسان أصلاً ، يُخرجها الله تعالى آخر الزمان من الأرض ، وتخرجُ وفي الناس مؤمن وكافر .

ويدلُّ على ذلك ما أخرجه أبو داود الطيالسي في « مسنده » ص ٣٣٤ ، وأحمد في « مسنده » ٢ : ٢٩٥ و ٤٩١ ، والترمذي في « سننه » ١٢ : ٦٣ وحسنه ، وابن ماجه في « سننه » ٢ : ١٣٥١ واللفظُ له ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « تَخْرُجُ الدَّابَّةُ وَمَعَهَا خَاتَمٌ سَلِيَانٌ بِنِ دَاوُدَ ، وَعَصَا مُوسَى بِنِ عِمْرَانَ ، عَلَيَّهَا السَّلَامُ ، فَتَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ - أَي تَنْوِّرُهُ وَتَبَيِّنُهُ - بِالْعَصَا ، وَتَخْطِمُ أَنْفَ الْكَافِرِ - أَي تَسِمُهُ وَتَجْعَلُ عَلَيْهِ عِلَامَةً - بِالخَاتَمِ ، حَتَّى إِنَّ أَهْلَ الْحَوَاءِ - أَي أَهْلَ الْحَيِّ الَّذِينَ يَجْمَعُهُمْ مَاءٌ يَسْتَقُونَ مِنْهُ - لَيَجْتَمِعُونَ ، فَيَقُولُ هَذَا : يَامُؤْمِنُ ، وَيَقُولُ هَذَا : يَا كَافِرٌ . ثُمَّ قَالَ الْأَلُوسِيُّ : وَهَذَا الْخَبْرُ أَقْرَبُ الْأَخْبَارِ الْمَذْكُورَةِ فِي الدَّابَّةِ لِلْقَبُولِ » . انتهى .

واستظهر الحاكم أبو عبد الله النيسابوري أن طلوع الشمس من مغربها يسبق خروج الدابة ، ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه . قال الحافظ ابن حجر بعد نقله قول الحاكم في « فتح الباري » ١١ : ٣٠٤ : « والحكمة في ذلك أن عند طلوع الشمس من المغرب يُغلق بابُ التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكيلاً للمقصود من إغلاق باب التوبة » . انتهى . ففي المسألة قولان ، رجح الحافظ ابن حجر منها أسبقية طلوع الشمس من مغربها . ا . هـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

أقول :

مرّ معنا حديث مسلم الذي يذكر أن الدابة والدجال والشمس إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها فإذا كانت الدابة بعد طلوع الشمس من مغربها فلا إشكال أما إذا كانت قبل ذلك فعندئذ يكون لحديث مسلم الاحتمالان اللذان ذكرناهما هناك ، وأما الحديث الذي أورده الشيخ عبد الفتاح في فائدته فبعض فقراته لها شواهد وبعض فقراته ضعفها بعضهم ، والحديث وجد من حسنة ووجد من ضعفه .

الفقرة الثامنة عشرة

في :

المهدي عليه السلام

مقدمة

- تزيد الروايات الواردة بالتبشير بخليفة راشد يكون من بيت النبوة على العشرين ، وهذا يجعلنا تقطع بورود هذا المعنى عن رسولنا عليه الصلاة والسلام .

- وهناك نصّ صحيح يذكر عودة الخلافة الراشدة بعد الملك الجبري .

- وهناك نصّ عند مسلم يتحدث عن خليفة في آخر الزمان يحثي المال حثيًا ولا يعدّه عدًا ، وهناك روايات متعددة تذكر خليفة من آل بيت النبوة .

- وهناك روايات تذكر أن الخلافة إذا نزلت الأرض المقدسة فقد دنت الزلازل والفتن .

- وهناك روايات تذكر أنّ المسيح ينزل للمسلمين إمام في القدس ، فهل هذا الإمام هو المهدي ؟ يرى بعضهم ذلك والأمر محتمل .

- ولكن إذا كان المهدي هو الخليفة الذي يكون في زمن المسيح عليه السلام ، فهل الخلافة الإسلامية لا توجد إلا به ؟ الظاهر من النصوص أنه إذا كان المهدي سيكون في زمن المسيح عليه السلام فهناك خلافة تسبق ذلك بدليل النصوص التي تذكر فتح رُوماً وتشير إلى قيام دولة عالمية للإسلام ، بينما الخلافة التي تسبق نزول عيسى بن مريم تفتح القسطنطينية الفتح الثاني وتدخل في معركة لاهبة مع النصارى على الأرض الإسلامية نفسها ويكون فسطاط المسلمين يوم الملحمة في الغوطة قرب دمشق كما ورد في بعض الروايات ، أمّا إذا كان المهدي ليس هو الخليفة الذي يكون في زمن عيسى عليه السلام فالأمر عندئذ محتمل أن يكون أول الخلفاء أو أحد الخلفاء الذين يقودون الأمة الإسلامية في طريق الظفر والنصر للسيطرة على العالم .

- وقد وقع كثير من المسلمين في أغلاط بسبب قضية المهدي :

- فالشيعة الإمامية استقر الأمر عندهم على أن محمدا الحجة الذي اختفى بزعمهم في سرداب في سامراء هو المهدي وهم ينتظرون خروجه .

- وبعض المسلمين علّقوا فكرة العمل للخلافة على ظهور المهدي مع أنّ العمل لإيجاد خليفة للمسلمين فريضة شرعية ، فلا يصح أن يعلق العمل لها حتّى يظهر شخص ما .

- وبعض المسلمين ادّعى المهديوية وتابعه ناس ، ولا زلنا نسمع بين الفينة والفينة من يدّعي المهديّة .

- وأغلب الذين ينتظرون خروج المهدي يعتبرونه كائنًا بين يدي نزول المسيح عليه السلام ويتوقعون مع هذا أن ظهوره أصبح قريبًا مع أن ظواهر النصوص تشير إلى أنّ بيننا وبين نزول المسيح عليه السلام أمداً ، فلسطين لا تكون وقتذاك مقرًا لليهود بل اليهود الذين يأتون إليها وقتذاك يأتون مع المسيح الدجال كما رأينا وتكون فلسطين وقتذاك مقرا للخلافة الراشدة ، وهذا يدل على أنّ دولة اليهود الحالية ستنتهي .

وإذن فع إيماننا بظهور المهدي بالصفات التي ذكرها رسول الله ﷺ فلا يصح لنا أن نعلق إقامة الفرائض المطلوبة منا شرعًا سواء كانت فروضًا عينية أو كفائية على ظهوره ، لكننا ننوي أنّه إذا ظهر وعرفناه بصفاته أن نكون من جنده وأنصاره بإذن الله .

وهذه بعض النصوص والتعليقات والمسائل والفوائد التي لها علاقة بهذا الشأن :

النصوص

١٠٢٧ - * روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « المهديُّ مني ، أجلى الجبهة ، أقى الأنف ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً وظلماً ، ويملك سبع سنين » .

وفي رواية الترمذي ^(١) قال : خشينا أن يكونَ بعدَ نبينا حدثٌ ، فسألنا نبيَّ الله ﷺ ، فقال : « إنَّ في أمّتي المهديَّ يخرج ، يعيش خمساً ، أو سبعاً ، أو تسعاً » - زيدَ العميُّ الشاكُّ - قال : قلنا : وماذاك ؟ قال : « سنين » قال : « فيجيء إليه الرجل فيقول : يا مهدي ، أعطني ، أعطني » . قال : « فيحُثي له في ثوبه ما استطاع أن يحمله » .

١٠٢٨ - * روى أبو داود ، عن عبد الله بن زُعب الإيادي قال : نزل عليَّ عبدُ الله بنُ حوالة الأزدي ، فقال لي : بعتنا رسول الله ﷺ لننغم على أقدامنا ، فرجعنا لم نغم شيئاً ، وعرف الجهد في وجوهنا ، فقامَ فينا ، فقال : « اللهم لا تكلمهم إليَّ فأضعف عنهم ، ولا تكلمهم إلى أنفسهم فيعجزوا عنها ، ولا تكلمهم إلى الناس فيستأثروا عليهم » . ثم وضع يده على رأسي - أو قال : على هامتي - ثم قال : « يا ابن حوالة ، إذا رأيت الخِلافة قد نزلت الأرض المقدسة ، فقد دنت الزلازل ، والبلابل ، والأمور العظام ، والساعة يومئذٍ أقرب من الناس من يدي هذه من رأسك » .

١٠٢٧ - أبو داود (١٠٧ / ٤) كتاب المهدي ، باب حدثنا عمرو بن عثمان ... إلخ . وإسناده حسن .

(١) الترمذي (٥٠٦ / ٤) - ٣٤ - كتاب الفتن ، باب ٥٣ - حدثنا محمد بن بشر ... إلخ .

وهو في مسند أحمد (٢١ / ٣) .

وابن ماجه (١٣٦٦ / ٢ ، ١٣٦٧) - ٣٦ - كتاب الفتن ، ٣٤ - باب خروج المهدي .

وفي سننه زيد بن الحوارى العمي ، وهو ضعيف ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن ، وقد روي من غير وجه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ .

(أجلى الجبهة) : يقال : رجل أجلى : إذا ذهب شعر رأسه إلى نصفه .

(أقى الأنف) : القنا : الحديداب في الأنف .

١٠٢٨ - أبو داود (١١٠ / ٣) كتاب الجهاد ، باب في الرجل يغزو يلتمس الأجر والغنية .

قال عمق الجامع : عبد الله بن زعب الإيادي مختلف في صحبته ، وساق له أبو نعم عن الطبراني حديث من كذب علي متعمداً ، صرح فيه بسامع من النبي ﷺ . قال الحافظ ابن حجر في « التهديد » : والإسناد لا بأس به . اهـ .

أقول : قوله عليه السلام : « إذا رأيت الخلافة قد نزلت الأرض المقدسة فقد دنت الزلازل والبلابل والأمور العظام والساعة يومئذ أقرب من الناس من يدي هذه من رأسك » : الظاهر أن الحديث في خلافة تكون عاصمتها القدس ، وإلى القدس يذهب المسيح عليه السلام بعد نزوله في دمشق ، وهذا يشير إلى أن فلسطين وقتذاك بيد المسلمين ، وأن دولة اليهود الحالية ذاهبة منتهية فإذا كان المراد في الحديث خلافة المهدي وهو الاتجاه الأقوى عند العلماء فهذا يدل على أن بيننا وبين المهدي عليه السلام أمداً . والدليل على أن المراد بالحديث خلافة مقرها فلسطين وعاصمتها القدس أن القرآن الكريم وصف فلسطين بالأرض المقدسة ، فقال على لسان موسى عليه السلام : ﴿ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ﴾ ^(١) . والمعروف أن الأرض التي رفضوا دخولها هي فلسطين ، وأن يوشع بن نون عليه السلام خليفة موسى عندما بدأ تنفيذ أمر موسى كان ذلك بدخوله أرض فلسطين . وبلاد الشام إنما تأخذ قدسيته من كونها محيطة بالمسجد الأقصى ، قال تعالى : ﴿ سبحان الذي أمرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ﴾ ^(٢) . فالبركة مقرها المسجد الأقصى وكل ما قرب منه فهو أكثر قدسية ، ولذلك حملنا الحديث على أن المراد به خلافة تكون عاصمتها القدس وقاعدتها أرض فلسطين ، ومثل هذا لم يحدث من قبل ، والظاهر أن ذلك سابق على نزول المسيح عليه السلام ، لأن المسيح يأتي إلى القدس وهي بيد المسلمين ويخرج منها إلى الدجال فيقتله بباب لدة ، وأكثر جند الدجال من اليهود القادمين معه من الخارج بدليل الحديث الصحيح : « يخرج مع الدجال سبعون ألفاً من يهود أصفهان عليهم الطيالسة » . فهؤلاء اليهود الآتون من الخارج هم الذين يقتلهم المسلمون ويدلُّ الحجر والشجر عليهم لأن الوقت وقت خوارق تكون بين يدي الساعة ، فهذا كله وغيره كثير يدلنا على أن دولة اليهود الحالية غير مستمرة إلى وقت نزول المسيح ، لا كما يظن كثيرون ومما يدل على ذلك أن الحديث الصحيح يبشّر بفتح روما ولم تفتح روما حتى الآن مما يدل على أن دولة عالمية للإسلام ستقوم وهذا لم يحدث ووجودها يتنافى مع بقاء دولة اليهود الحالية في قلب أقطار الأمة الإسلامية والأمر

كله بيد الله ، وإذا أراد الله شيئاً هيأ أسبابه . أما متى تكون هذه الأمور فغيب لا يعلمه إلا الله عز وجل .

أقول : وإنا ذكرنا هذا الحديث هنا لأنّ الاتجاه الأقوى عند العلماء أن المهدي عاصمته القدس ، وعندما ينزل عيسى عليه السلام يكون هو خليفة المسلمين ، فرأينا أن نذكر هذا الحديث في هذه الفقرة لهذا السبب .

١٠٢٩ - * روى أبو داود ، عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « المهديُّ من عترتي من ولدِ فاطمة » .

١٠٣٠ - * روى مسلم ، عن أبي سعيد وجابر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « يكون خليفة من خلفائكم في آخر الزمان ، يحثو المالَ ولا يَعُدُّه » .
وفي رواية (١) : « يُعطي الناسَ بغيرِ عددٍ » .

١٠٣١ - * روى أبو داود عن ابن مسعود ، يرفعه : « لو لم يبق من الدنيا إلا يومٌ واحدٌ ، لطول الله ذلك اليوم حتى يبعثَ اللهُ فيه رجلاً مني أو من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ، يملأ الأرضَ قسطاً وعدلاً ، كما ملئتُ ظمأً وجوراً » .

١٠٣٢ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يكون في أمّتي المهديُّ إن قَصُرَ فسبَعٌ وإلا فثمانٌ وإلا فتسعُ تنعمُ أمّتي فيها نعمةً لم ينعموا مثلها ، يُرسلُ السماءَ عليهم مذراراً ولا تدخُرُ الأرضُ شيئاً من النباتِ والمالِ كدوسٍ يقومُ الرَّجُلُ يقولُ : يامهديُّ أعطني فيقولُ خذُ » .

١٠٢٩ - أبو داود (١٠٧ / ٤) كتاب المهدي ، باب حدثنا عمرو بن عثمان ... إلخ . وإسناده حسن .

١٠٣٠ - مسلم (٢٣٣٥ / ٤) - ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل ... إلخ .

(١) مسلم : الموضوع السابق .

١٠٣١ - أبو داود (١٠٦ / ٤) كتاب المهدي ، باب من حدثنا عمرو بن عثمان ... إلخ .

والترمذي (٥٠٥ / ٤) - ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٢ - باب ما جاء في المهدي . وقال الترمذي : حسن صحيح .

١٠٣٢ - مجمع الزوائد (٣١٧ / ٧) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط رجاله ثقات .

١٠٣٣ - * روى مسلم عن أبي نَضْرَةَ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : يُوْشِكُ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يُجِبِي إِيْلَهُمْ قَفِيْزٌ وَلَا دِرْهَمٌ قَلْنَا : مَنْ أَيْنَ ذَاكَ ؟ قَالَ : مِنْ قِبَلِ الْعَجَمِ ، يَمْنَعُونَ ذَاكَ . ثُمَّ قَالَ : يُوْشِكُ أَهْلُ الشَّامِ أَنْ لَا يُجِبِي إِيْلَهُمْ دِينَارٌ وَلَا مُدْيٌ قَلْنَا : مَنْ أَيْنَ ذَاكَ ؟ قَالَ : مِنْ قِبَلِ الرُّومِ . ثُمَّ سَكَتَ هُنَيْئَةً ، ثُمَّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيْفَةٌ يَحْتِثِي الْمَالَ حَثِيًّا ، وَلَا يَعُدُّهُ عَدْدًا » . قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي نَضْرَةَ وَأَبِي الْعَلَاءِ : أَتُرِيَانِ أَنَّهُ عَمْرٌ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ ؟ فَقَالَا : لَا .

قال النووي : والحثو هو الحفن باليدين وهذا الحثو الذي يفعله هذا الخليفة يكون لكثرة الأموال والغنائم والفتوحات مع سخاء نفسه .

١٠٣٤ - * روى الحاكم ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يُخْرَجُ فِي آخِرِ أُمَّتِي الْمَهْدِيُّ يَسْقِيهِ اللَّهُ الْغَيْثَ وَتُخْرِجُ الْأَرْضُ نَبَاتَهَا وَيُعْطِي الْمَالَ صَحَاحًا وَتَكْثُرُ الْمَاشِيَةُ وَتَعْظُمُ الْأُمَّةُ يَعِيشُ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًّا » يعني حججا .

وفي رواية (١) أحمد عن أبي سعيد : قال له رجل : ما صحاحا ؟ قال : « بالسوية بين الناس » .

١٠٣٥ - * روى الترمذي ، عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « يَلِي رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمَهُ اسْمِي » . قال عاصم : أخبرنا أبو صالح عن أبي هريرة ، قال : لو لم يبق من الدنيا إلا يومٌ لطول الله ذلك اليوم حتى يلي .

١٠٣٣ - مسلم (٤ / ٢٢٣٤) ٥٢ - كتاب الفتن ١٨ - باب لا تقوم الساعة ... إلخ .

ومسند أحمد (٢ / ٣١٧) .

(مُدْيٌ) : مكيال للشام ، مصر = ٢٢,٥ صاعا ، والصاع = ٢٧٥١ غم عند الشافعي وعند أبي حنيفة الصاع = ٢٨٠٠ غم .

(الْقَفِيْزُ) : مكيال = ١٢ صاعا .

١٠٣٤ - المستدرک (٤ / ٥٥٨) .

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبي : صحيح .

(١) مسند أحمد (٣ / ٣٧) .

(حججًا) : الحجج كذا بالنسبة للسنة ، والمفرد منها حججة .

١٠٣٥ - الترمذي (٤ / ٥٠٥) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٢ - باب ما جاء في المهدي . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

١٠٣٦ - * روى الترمذي ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي » .

قوله : (حتى يملك العرب) :

« قال الطيبي : لم يذكر العجم وهم مرادون أيضاً ، لأنه إذا ملك العرب وافقت كلمتهم وكانوا يداً واحدة قهروا سائر الأمم ، ويؤيده حديث أم سلمة يعني المذكور في المشكاة في الفصل الثاني من باب أشراف الساعة وفيه : ويعمل في الناس بسنة نبهم ويلقي الإسلام بجزانه في الأرض فيلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون » . ا . ه .

١٠٣٧ - * روى الحاكم ، عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال : ستكون فتنة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب في المعدن فلا تسبوا أهل الشام وسبوا ظلمتهم ، فإن فيهم الأبدال وسيرسل الله إليهم سبيبا من السماء فيفرقهم حتى لو قاتلهم الثعالب غلبتهم ، ثم يبعث الله عند ذلك رجلا من عترة الرسول ﷺ في اثني عشر ألفا إن قتلوا أو خمسة عشر ألفا إن كثروا ، أمارتهم أو غلامتهم أمت أمت على ثلاث رايات يقاتلهم أهل سبع رايات ، ليس من صاحب راية إلا وهو يطعم بالملك فيقتلون ويهزمون ثم يظهر الهاشمي فيرد الله إلى الناس ألفتهم ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج الدجال .

١٠٣٦ - الترمذي : في الموضوع السابق .

وقال الترمذي : وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة وهذا حسن صحيح . ا . ه .

(بجزانه) : ضرب الحق بجزانه : أي قرّ قراره واستقام وأصل الجزان باطن العنق .

١٠٣٧ - المستدرک (٤ / ٥٥٢) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد . وقال الذهبي : صحيح .

(سبيبا) : يقال ساب الماء فهو سائب إذا سال .

المسائل والفوائد

- الأحاديث التي وردت في المهدي كثيرة ولذلك فقد صرح كثير من العلماء بتواترها .
وهذه تقول عن أهل العلم في ذلك :

ذكر العلامة الشوكاني في كتابه « التوضيح في تواتر ماجاء في المهدي المنتظر ،
والدجال ، والمسيح » :

« والأحاديث الواردة في المهدي التي أمكن الوقوف عليها منها خمسون حديثاً فيها
الصحيح والحسن والضعيف المنجبر ، وهي متواترة بلا شك ولا شبهة بل يصدق وصف
التواتر على مادونها على جميع الاصطلاحات المحررة في الأصول . وأما الآثار عن الصحابة
المصرحة بالمهدي فهي كثيرة أيضاً لها حكم الرفع إذ لا مجال للاجتهاد في مثل ذلك » اهـ .
وقال العلامة الشوكاني أيضاً بعد أن ساق الأحاديث الواردة في ذلك :

(فتقرر أن الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ، والأحاديث الواردة في
الدجال متواترة والأحاديث الواردة في نزول عيسى ابن مريم متواترة) . اهـ .

وقال المحدث أبو الطيب صديق بن حسن الحسيني البخاري القنوجي في كتاب « الإذاعة
لما كان وما يكون بين يدي الساعة » :

« والأحاديث الواردة في المهدي على اختلاف رواياتها كثيرة جداً تبلغ حد التواتر وهي
في السنن وغيرها من دواوين الإسلام من المعاجم والمسانيد » اهـ .

وقال أيضاً بعد كلام له :

« وأحاديث المهدي بعضها صحيح ، وبعضها حسن ، وبعضها ضعيف ، وأمره مشهور
بين الكافة من أهل الإسلام على ممر الأعصار » . هـ .

وقال الشيخ محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله تعالى في كتابه : « نظم المتناثر من الحديث

المتواتر » :

(وقد ذكروا أن نزول سيدنا عيسى عليه السلام ثابت بالكتاب والسنة والإجماع . ثم قال : والحاصل أن الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ، وكذا الواردة في الدجال وفي نزول سيدنا عيسى ابن مريم عليه السلام) ا . ه .

- هناك أكثر من اتجاه في المرحلة التي يوجد فيها المهدي ، فهناك من ذهب إلى أنه يكون بين يدي المسيح عليه السلام فينزل عيسى وهو خليفة المسلمين . وهناك اتجاه إلى أنه يكون قبل ذلك ، وإمام المسلمين الذي ينزل في عهده عيسى عليه السلام رجل صالح ، فهو أحد المهديين وليس هو بالمهدي الذي تحدثت عنه النصوص . وعلى كل من هذين الاتجاهين فإن عاصمة الخلافة زمن نزول عيسى عليه السلام تكون في القدس .

وقد نقل كثير من العلماء نصوصاً وسكتوا عنها تفيد أن نزول المسيح في زمن المهدي ، وهذا الذي جعل هذا الأمر ينطبع في أذهان كثير من العلماء : أن المهدي مرتبط بزمانه بزمان المسيح عليه السلام ، فإن صح هذا الاتجاه فهذا يفيد أنه سيكون قبل ذلك خلافة على منهاج النبوة ، تكتسح الأرض كلها . وستفتح الأمة الإسلامية العالم ، ولا يبقى بيت مدر ولا وبر إلا دخلته كلمة الإسلام بعز عزيز وذلل ذليل ، ومظهر الذلة دفع الجزية ، بينا المسيح عليه السلام لا يقبلها .

وسرى أثناء كلامنا عن عيسى عليه السلام أن الشيخ محمد أنور شاه الكشميري ، مؤلف كتاب (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) - الذي علق عليه الشيخ عبد الفتاح أبو غدة - يرى أن المسيح عليه السلام لا تكون له سيطرة على العالم كله ، لأنه لم يؤثر في النصوص أن له مثل هذا التحرك . ومن ذهب إلى أن المهدي يكون بين يدي نزول المسيح عليه السلام مباشرة عدد من العلماء وهذه نقول في هذا الشأن :

قال المباركفوري في شرح تحفة الأحوذى لصحيح جامع الترمذي :

« اعلم أن المشهور بين الكافة من أهل الإسلام على مر الأعصار أنه لا بد في آخر الزمان من ظهور رجل من أهل البيت ، يؤيد الدين ، ويظهر العدل ، ويتبعه المسلمون ويستولي على الممالك الإسلامية ويسمى بالمهدي ، ويكون خروج الدجال ومابعده من أشرط

الساعة الثابتة في الصحيح على أثره وأن عيسى عليه السلام ينزل من بعده فيقتل الدجال وينزل معه فيساعده على قتله ويأتم بالمهدي في صلاته « ا . ه .

وقال ابن حجر في شرح الحديث الذي أورده البخاري في باب نزول عيسى بن مريم عليها الصلاة والسلام - والذي يقول فيه ﷺ : « كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم » الفتح ج ٦ ص ٤٩١ .

قال : « وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى » وإذا هم بعيسى فيقال تقدم ياروح الله ، فيقول ليتقدم إمامكم فليصل بكم » . ولابن ماجه في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال قال : « وكلهم - أي المسلمون - بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصلي بهم ، إذا نزل عيسى فرجع الإمام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فإنها لك أقيمت » وقال أبو الحسن الخسعي الأدي في مناقب الشافعي تواترت الأخبار بأن المهدي من هذه الأمة وأن عيسى يصلي خلفه ، ذكر ذلك ردا للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه « ولا مهدي إلا عيسى » اهـ . (الفتح ج ٦ ص ٤٩٣ - ٤٩٤) .

بل إن ابن ماجه قد أورد عددا من الأحاديث الصحيحة التي تبشر بالمهدي .

أقول : هذا تمة الكلام في الرد على رواية لابن ماجه : « ولا مهدي إلا عيسى » وذلك أنه هو يروي روايات تذكر أن المهدي غير عيسى ابن مريم .

١٠٢٨ - * روى النسائي عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لن تهلك أمة أنا في أولها ، وعيسى ابن مريم في آخرها ، والمهدي في وسطها » .

قال الشيخ عبد الفتاح : « المراد بالوسط ما قبل الآخر لأن نزول عيسى عليه السلام لقتل الدجال يكون في زمن المهدي ، ويصلي سيدنا عيسى خلفه كما جاءت به الأخبار » .

وإليك بعض النصوص والآثار التي سكت عنها المحدثون نقلها الشيخ عبد الفتاح في

١٠٢٨ - رواه النسائي ، وأبو نعيم في « أخبار المهدي » والحاكم وابن عساكر في « تاريخها » ، وهو حديث حسن كما في « السراج المنير بشرح الجامع الصغير » للعزيري .

كتاب « التصريح بما تواتر في نزول المسيح » وتفيد أن في عهد المهدي ينزل المسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام .

١٠٣٩ - * روى أبو نعيم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمُ الْمَهْدِيُّ : تَعَالَى صَلِّ بِنَا ، فَيَقُولُ : لا ، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تَكْرَمَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ » .

١٠٤٠ - * روى أبو عمرو الداني عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي تَقَاتِلُ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى يَنْزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِنَبِيِّ الْمَقْدِسِ ، يَنْزِلُ عَلَى الْمَهْدِيِّ فَيَقَالُ : تَقَدَّمْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَصَلِّ بِنَا ، فَيَقُولُ : هَذِهِ الْأُمَّةُ أَمْرَاءُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » .

١٠٤١ - * روى أبو عمرو الداني عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَلْتَفِتُ الْمَهْدِيُّ وَقَدْ نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، كَأَنَّا يَقْطُرُ مِنْ شَعْرِهِ الْمَاءُ ، فَيَقُولُ الْمَهْدِيُّ : تَقَدَّمْ صَلِّ بِالنَّاسِ ، فَيَقُولُ عِيسَى : إِنَّمَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ لَكَ فَيُصَلِّي خَلْفَ رَجُلٍ مِنْ وُلْدِي » الحديث .

١٠٤٢ - * روى نعيم بن حماد عن عبد الله بن عمرو أيضا قال : الْمَهْدِيُّ يَنْزِلُ عَلَيْهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَيُصَلِّي خَلْفَهُ عِيسَى .

١٠٤٣ - * روى ابن أبي شيبة عن ابن سيرين قال : الْمَهْدِيُّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهُوَ الَّذِي يَوْمُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ .

أقول : من خلال ما مرّ نرى أن أهل التحقيق لا يختلفون في أن خليفة من آل بيت

١٠٣٩ - أخرج أبو نعيم في « أخبار المهدي » كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الزودي في أخبار المهدي » ٢ : ٦٤ .

١٠٤٠ - أخرج أبو عمرو الداني في « سننه » كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الزودي » ٢ : ٨٣ .

١٠٤١ - أخرج أبو عمرو الداني في « سننه » كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الزودي » ٢ : ٨١ .

١٠٤٢ - أخرج نعيم بن حماد في كتاب الفتن كما في « الحاوي » للسيوطي كما في « رسالة العرف الزودي في أخبار المهدي » ٢ : ٧٨ .

١٠٤٣ - أخرج ابن أبي شيبة في « المصنف » . كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الزودي » ٢ : ٦٥ .

النبوة يكون في آخر الزمان ، وهذا الذي اتفقوا عليه هو الذي درج التعبير عنه على لسان العامة والخاصة بأنه المهدي ، وقد انطبع في أذهان الكثير من العلماء بسبب نصوص تحتاج إلى تحقيق في أسانيدها ولكنها كثيرة أن المهدي ينزل في عهده عيسى عليه الصلاة والسلام فإذا كان الأمر كذلك ، فالأمد بيننا وبين المهدي بحسب الظاهر من نصوص أخرى لا زال فسيحًا ، لأن هناك بعض ما أخبر عنه رسول الله ﷺ لم يقع ، فثلا بين يدي نزول المسيح عليه السلام يفتح المسلمون القسطنطينية فتحًا ثانيًا ، وتكون القسطنطينية وقت ذاك بيد النصارى ، وهي الآن مسلمة ويبد المسلمون ، والبشارة بفتح روما مرتبطة في الظاهر بفتوحات عالمية وانتصار عالمي للإسلام ، والنصوص الواردة في المهدي وعيسى عليهما السلام لا تدل على مثل هذا كما سنرى من تحقيقات الشيخ أنور الكشميري نفسه .

هذا الكلام كله مبني على أن المهدي يعاصر نزول المسيح ابن مريم عليهم السلام ، إلا أن النصوص الواردة في معاصرة المهدي للمسيح تحتاج إلى تحقيق وهناك نصوص في المهدي تحتاج إلى تحقيق كذلك ، وبعضها من باب الضعيف ، يفهم منها أنه لا ارتباط بين نزول المسيح عليه السلام والمهدي ، فعلى هذا الاتجاه يمكن أن تتصور أن الخلافة التي تكون على منهاج النبوة والتي تأتي بعد الملك الجبري كما ورد في بعض النصوص الصحيحة يمكن أن تبدأ بالمهدي أو يكون المهدي واحدا من سلسلة خلفائها ، وقد تكون هذه الخلافة التي تأتي بعد الملك الجبري هي التي يحصل بها انتصار عالمي للإسلام كما ورد في أكثر من حديث كما مر معنا .

وفي كل الأحوال لا بد أن ننبه على قضايا :

أولاً : أن دولة اليهود الحالية على كل الاتجاهات في الفهم للنصوص ستنتهي ، وليست نهايتها معلقة بنزول المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام ، وأن النصوص الواردة في أن الحجر والشجر يدلان المسلم على اليهودي ليقنتله ليست واردة في هؤلاء اليهود بل في يهود يقدمون مع الدجال .

ثانيًا : أن العمل من أجل استئناف وجود الخلافة الراشدة فريضة إسلامية شرعية يجب على كل مسلم أن يعمل لها ، وتتأكد الفرضية في حق القادرين على ذلك من حكام وعلماء ودعاة ، ولا يعجز المسلمون إذا صدق حكامهم وعلماءهم ودعاتهم أن يوجدوا الصيغ التي

تناسب واقع المسامين وأحوال العصر بحيث تقام الخلافة فتكون بركة على الجميع ، ولا تسبب ضرراً لأحد ولا ينتقض بوجودها سلطان أحد ممن بيده السلطان إذا كانوا مسلمين حقاً .

فنحن إذن نؤمن بخليفة سيظهر له مواصفات معينة وننوي - ونسأل الله أن يعيننا على تحقيق النية - أن نكون من جنده إذا ظهر ، ولكننا لا نعلق العمل لنصرة الإسلام وإقامة الخلافة على ظهوره ، لأنه إن كان من خلافة كان أحد الخلفاء الذين يسبق وجودهم نزول عيسى ابن مريم بزمن ، فلا يشترط أن يكون أول الخلفاء ، وإن كان هو الذي ينزل في عهده عيسى عليه السلام فلا يجوز أن نعطل العمل لإقامة فريضة شرعية انتظاراً لشيء أخبرنا الله عز وجل عنه ، فكما أن الصلاة لا تؤخرها عن وقتها فكذلك فرائض العصر لا تؤخر العمل لها تعليقاً على شيء لم يكلفنا الله عز وجل أن نعلق عملاً مفروضاً حتى ظهوره .

* * *

الفقرة التاسعة عشرة

في :

الدَّجَال

مقدمة

هناك دجالون كثيرون يظهرون في تاريخ البشرية عامّة وفي تاريخ الأمّة الإسلاميّة خاصّة، ولكن الدجال الأكبر الذي يعتبر ظهوره من علامات الساعة الكبرى هو أعظم فتنة تحدث على وجه الأرض وذلك أنّ هذا الخبيث يدعى الألوهيّة وتظهر على يده من الخوارق ما يفتن أكثر الخلق ، ولكن حكمة الله اقتضت أن يكون هذا الخبيث ظاهر النقص بأنّه أعور لتقوم الحجة على العامة والخاصّة أنّه كذاب في دعواه ، والخاصّة يعرفون كذب دعواه بما عندهم من العلم بالله وصفاته وأنّه منزّه عن صفات المخلوقين وبما عندهم من العلم عن رسول الله ﷺ في شأنه ، والظاهر من بعض الروايات أنه يخرج من منطقة إيران الحالية والنصوص تذكر أنه يتبعه من يهود أصفهان سبعون ألفاً ، والظاهر أنّ ظهوره يكون في زمن خلافة المهدي عليه السلام ، وأنّ عاصمة الخلافة وقتذاك هي القدس ، والنصوص تذكر أن خروجه يكون بعد الفتح الثاني للقسطنطينيّة وبعد قتال مرير مع النصارى وأنّ العرب حين ظهوره يكونون قليلين وهذا كلّه يجعلنا نستأنس أنّ بيننا وبينه أمداً ، فالأوضاع الحالية لعصرنا وما فيه لا تشير إلى قرب ظهوره ، فاليهود الآن يتجمعون في فلسطين ولهم فيها دولة ويصرون على أن تكون عاصمتهم القدس بينما النصوص تذكر أنّ عاصمة الخلافة حين ظهوره تكون في القدس ، ومع أنّنا لم نستقص كل ما ورد في المسيح الدجال فإنّ الروايات التي سنذكرها من الكثرة بمكان ما يدلّ على أهية هذا الحدث وعلى كثرة ما ركّز عليه رسول الله ﷺ في شأنه وهذا يلقي مسؤولية كبيرة على العلماء والوعاظ والدعاة أن يعطوا إظهار هذا الأمر ما يقتضيه من الأهميّة .

نصوص

١٠٤٤ - * روى مسلم ، عن النّوّاس بن سَمعانَ رضي الله عنه ، قال : ذَكَرَ رسولُ الله ﷺ الدّجالَ ذاتَ عَدَاةٍ ، فحَفِضَ فيه ورَقَع ، حتى ظنناه في طائفة النخل ، فلما رُحْنَا إليه عَرَفَ ذلكَ فينا ، فقال : « ما شأنكم ؟ » قلنا : يا رسول الله ، ذَكَرَتِ الدجالُ العَدَاةَ ، فَحَفِضْتَ فيه ، ورَقَعْتَ ، حتى ظنناه في طائفة النخل ، فقال : « غيرُ الدجالِ أخوفني عليكم ، إن يخرجُ وأنا فيكم فأنا حجيجهُ دونكم ، وإن يخرجُ ولست فيكم فامروهُ حجيجهُ نفسه ، والله خليفتي على كل مسلم ، إنه شابٌ قَطَطٌ ، عينُه طائفةٌ ، كأني أشبّهه بـ « عبد العزّي بن قَطَن » ، فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح (سورة الكهف) ، إنه خارجٌ خَلَّةً بين الشام والعراق ، فعاثَ يمينًا ، وعاثَ شمالًا ، يا عبادَ الله ، فاثبُتوا . قلنا : يا رسول الله ، وما لبُثُّه في الأرض ؟ قال : « أربعون يومًا : يومٌ كسنةً ، ويومٌ كشهرٍ ، ويومٌ كجمعةٍ ، وسائر أيامه كأيامكم . » قلنا : يا رسول الله ، فذاك اليوم الذي كسنةٍ : أتكفيها فيه صلاة يوم ؟ قال : « لا ، أقدروا له قدره . » قلنا : يا رسول الله ، وما إسرَاعُهُ في الأرض ؟ قال : « كالغَيْثِ استديرتَه الرِيحُ ، فيأتي على القومِ ، فيدعوهم فيؤمنون به ، ويستجيبيون له ، فيأمر السماء فتمطرُ ، والأرضَ فتنبُتُ ، فتروحُ عليهم سارحتهم أطولَ ما كانت دَرًا ، وأسبَغَهُ ضُروعًا ، وأمدّه خواصرَ ، ثم يأتي القومَ فيدعوهم ، فيردُّونَ عليه قوله ، فينصرفُ

١٠٤٤ - مسلم (٤ / ٢٢٥٠ - ٢٢٥٥) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته ومأمعه .

(طائفة النخل) ناحيته وجانبه ، والطائفة : القطعة من الشيء .

(الحجيج) : المهاجج ، وهو المجدال والمحام الذي يطلب الحجة ، وهي الدليل .

(القَطَط) : الشعر الجعد .

(طائفة) : الحبة الطائفة من العنب هي التي قد خرجت عن حدّ نبات أخواتها في العنقود وتأت ، قال الخطابي : مرَّ عليّ زمان وأنا أعتقد أن معنى قوله : « كأنها عنبَةٌ طائفة » أنه الحبة من العنب التي تسقط في الماء فيدخلها الماء ، فتنتفخ فتطفو على الماء ، إلى أن وقفت عليه في موضع أنه الحبة التي تخرج عن حدّ أخواتها . قوله : « إنه خارج خلة » أي : أنه يخرج قصداً وطريقاً بين الجهتين والتخلُّل : الدخول في الشيء .

(فعاث) العيث : أشد الفساد .

(سارحتهم) السارحة : الماشية ، لأنها تسرح إلى المرعى .

(درًا) الدرّ : اللبن ، وإنما يكثر بالحصب وكثرة المرعى .

عنهم ، فيصبحون مُمَحَلِّين ، ليس بأيديهم شيءٌ من أموالهم ، وَيَمْرٌ بِالْحَرْبَةِ ، فيقول لها : أَخْرِجِي كَنُوزَكَ فَتَتَّبِعُهُ كَنُوزُهَا كِيَعَاسِبِ النحل ، ثم يدعو رجلاً ممتلئاً شباباً ، فَيَضْرِبُهُ بِالسيفِ فَيَقْطَعُهُ جِزْلَتَيْنِ ، رَمِيَّةَ الْغَرَضِ ، ثم يدعوه فَيَقْبِلُ ، وَيَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ يَضْحَكُ ، فبينما هو كذلك ، إذ بعثَ اللهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ ، بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ ، وَاضْعًا كَفِيهِ عَلَى أَجْنَحَةِ مَلَكَيْنِ ، إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطْرٌ ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَبَانٌ كَاللُّوْلُؤِ ، فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ ، وَنَفْسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرْفُهُ ، فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يُدْرِكَهُ بِيَابَ لُدٍّ ، فَيَقْتُلُهُ ، ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْمٌ قَدْ عَصَمَهُمُ اللهُ مِنْهُ ، فَيَسْحُ عَنْ وَجُوهِهِمْ ، وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَوْحَى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ : إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي ، لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَاتِلِهِمْ ، فَحَرَّزُوا عِبَادِي إِلَى الطُّورِ ، وَيَبْعَثُ اللهُ يَا جُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَسْلُونَ ، فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بَحِيرَةِ طَبْرِيَّةَ فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا ، وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ : لَقَدْ كَانَ هَذِهِ مَرَّةَ مَاءٍ ، وَيُحْصِرُ نَبِيَّ اللهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ ، فَيَرْغَبُ

(المحلل) : الذي قد أُجِدبت أرضه وقحطت وغلَّت أسعاره .

(يعاسيب) : جمع يعسوب ، وهو فحل النحل ورؤيسها .

(جزلتين) : الجزلة بالكسر : القطعة .

(الغرض) : الهدف الذي يرمى بالشاب .

(مهروودتين) رويت هذه اللفظة بالبدال والذال ، يقال : إن الثوب إذا صبغ بالورس ثم بالزعفران ، جاء لونه مثل زهرة الخوذانة ، فذلك الثوب مهروود ، وقيل : أراد بالمهروود : الثوب المصبوغ بالهرد ، وهو صبغ أصفر ، قيل : إنه الكركم ، وقيل أراد في شقَّتَيْنِ من الهرد ، وهو القطع .

(جبان) جمع جمانة ، وهي حبة تؤخذ من النقرة ، كاللؤلؤة ، وقد يُطلق على اللؤلؤ مجازاً . وشبه في الحديث عرقه بالجمان .

(لايدان لأحد بقاتلهم) : يقال : مالي هذا الأمر يدان ، أي : لا أقدر عليه وأنا عاجز عنه ، كما يقال : لا طاقة لي به ، لأن المباشرة والدفاع إنما يكون باليد ، فكأن يديه معدومتان لعجزه عن دفعه .

(فحرَّز) : أي : احرز واحفظ واجملهم في الحرز .

(الحدب) : الأكمة والمترفع من الأرض . وينسلون أي يسرعون .

نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه ، فِيرْسَلُ اللهُ عَلَيْهِمُ النَّعْفَ فِي رِقَابِهِمْ ،
فِيصُبِحُونَ فَرَسَى ، كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، ثُمَّ يَهِيْطُ نَبِيُّ اللهِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَأَصْحَابَهُ إِلَى الْأَرْضِ ، فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شِبْرٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ وَتَنَّتُهُمْ ،
فِيرَغَبُ نَبِيُّ اللهِ عَيْسَى وَأَصْحَابَهُ إِلَى اللهِ ، فِيرْسَلُ اللهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُحْتِ ،
فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثَمَا شَاءَ اللهُ ، ثُمَّ يُرْسَلُ اللهُ مَطَرًا لَا يَكُنُّ مِنْهُ يَتُّ مَدْرٍ
وَلَا وَبْرٍ ، فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرُكَهَا كَالزَّلْفَةِ ، ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ : أَنْتِ
ثَمْرَتِكِ ، وَرُدِّي بَرَكَتِكِ ، فَيَوْمئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ الرَّمَانَةِ ، وَيَسْتَظِلُّونَ
بِقِحْفِهَا ، وَيُبَارِكُ فِي الرَّسْلِ ، حَتَّى إِنْ اللَّقْحَةُ مِنَ الْإِبِلِ لَتَكْفِي الْفِئَامَ مِنَ
النَّاسِ ، وَاللَّقْحَةُ مِنَ الْبَقْرِ لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ ، وَاللَّقْحَةُ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْفِي
الْفَخِذَ مِنَ النَّاسِ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ ، إِذْ بَعَثَ اللهُ رِيحًا طَيِّبَةً ، فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ
أَبْطَاهِمُ ، فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُسْلِمٍ ، وَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ ، يَتَهَارَجُونَ
فِيهَا تَهَارَجَ الْحَمْرُ ، فَعَلَيْهِمْ تَقَوْمُ السَّاعَةِ .

وفي رواية ^(١) نحوه ، وزاد بعد قوله : « لقد كان بهذه مرة ماءً » : « ثم يسرون حتى

(النعف) : دود يكون في أنوف الإبل والغنم ، واحدها : نَعْفَةٌ .

(فَرَسَى) : جمع فَرَيْسٍ ، وهو القَتِيلُ .

(الزهمة) : الريح المنتنة ، والزهم : مصدر زهمتُ يده من ريح اللحم .

(المدر) : طين قد استحجر ، والمراد به : البيوت المبنية دون الحيام .

(الزلْفَةُ) : المرأة ، وجمعها زَلْفٌ ، وقيل : هي المصنعة من الماء ، فن شبهها بالمرأة : أراد لاستوائها ونظافتها ،
ومن شبهها بالمضغة : أراد امتلاءها من الماء ، والأول أشبه لسياق الحديث .

(العصابة) : الجماعة من الناس قبل أن يبلغوا أربعين .

(القِحْفُ) : للرأس معروف . والمراد به في الحديث : قشر الرمان .

(رَسْلٌ) : الرُّسْلُ بكسر الراء : اللَّبْنُ .

(لِقْحَةٌ) : اللقحة الناقة التي يكون لها لبن .

(الفئام) : الجماعة من الناس .

(الفخذ) : من الناس دون القبيلة .

(التهارج) : الاختلاف والاختلاط ، وأصله ، القتلُ .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٥٥) ، في الموضوع السابق .

ينتهوا إلى جبل الخَمَرِ - وهو جبل بيت المقدس - فيقولون : لقد قَتَلْنَا من في الأرض ، هَلَمْ فَلنقتلُ مَنْ في السماء ، فيرمون بِنُشَائِهِم إلى السماء ، فيردُّ اللهُ عليهم نُشَائِهِم مَخْضُوبَةً دَمًا .

ورواه الترمذي ^(١) ، وزاد في أوله بعد قوله : « في طائفةِ النخلِ » قال : « فانصرفنا من عندِ رسولِ اللهِ ﷺ ، ثم رُحْنَا إليه » وقال فيه « عينه قائمة » بدل « طائفة » ولم يقل : « خَلَّةٌ » وقال : « فيأتي القومَ فيدعُوهم ، فيكذبونه ويردُّون عليه قوله ، فينصرفُ عنهم فتتبعهُ أموالُهُم ، ويصبحون ليس بأيديهم شيءٌ ، ثم يأتي القومَ فيدعُوهم فيستجيبون له ويصدقونه ، فيأمرُ السماءَ أن تمطرَ فتمطرَ ، ويأمرُ الأرضَ أن تثبتَ فتثبتَ ، فتروحُ عليهم سارحتهم كأطول ما كانت دَرًّا ، وأمدَّهُ خَوَاصِرَ ، وأدرَّه ضُرُوعًا ، ثم يأتي الخربةَ ، فيقول لها : أخرجي كنوزك ، فينصرفُ عنها ، فتتبعهُ كيعاسيب النحل .. » وذكر الحديث بنحو ما سبق إلى قوله : « لقد كان بهذه مرة ماءً » . وقال : « ثم يسرون حتى ينتهوا إلى جبل بيت المقدس ، فيقولون : لقد قَتَلْنَا من في الأرض ، فَهَلَمْ فَلنقتلُ من في السماء ، فيرمون بِنُشَائِهِم إلى السماء ، فيردُّ اللهُ عليهم نُشَائِهِم مُحَمَّرًا دَمًا ، ويحاصر عيسى ابنُ مريمَ وأصحابه حتى يكونَ رأسُ الثور يومئذ خيرًا لهم من مائة دينار لأحدكم اليوم ... » . وذكر الحديث ، وقال : « قد ملأته زهمتهم وننتهم ودمائهم » قال : « فيرغب عيسى إلى الله وأصحابه فيُرْسِلُ اللهُ عليهم طيرًا كأعناق البُخْتِ ، فتحملهم فتطرَحهم بالمُهْبَلِ ، ويستوقدُ المسلمون من قسيهم ونُشَائِهِم وجعابهم سبع سنين ، ويرسلُ اللهُ عليهم مطرًا لا يَكُنُ منه بيت وبر ولا مدرٍ ، فيغسلُ الأرضَ فيتركها كالزَّلْفَةِ » قال : « ثم يُقالُ للأرض : أخرجي ثمرتك ، وردِّي بركتك ، فييومئذ تأكل العصابة الرُّمَّانة ، ويستظلُّون بقحفها ، ويباركُ في الرُّسلِ حتى إنَّ الفئام من الناس ليكتفون باللَّقحة من الإبل ، وإن القبيلة ليكتفون باللَّقحة من

= (إلى جَبَلِ الخَمَرِ) : الخَمَرُ هو الشجر الملتف الذي يستر من فيه وفسر في الحديث أنه جبل بيت المقدس لكثرة

شجره .

(١) الترمذي (٤ / ٥١٠ - ٥١٣) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٩ - باب ماجاء في فتنة الدجال .

البقر ، وإن الفخذ ليكتفون باللحفة من الغم ، فبينما هم كذلك ، إذ بعث الله عليهم ريحاً ، فقبضت روح كل مؤمن ، ويبقى سائر الناس يتهارجون كما يتهارج الأحمر ، فعليهم تقوم الساعة .

« فحَفَّضَ فِيهِ وَرَفَعَ » : قال الشيخ عبد الفتاح : (قال النووي في « شرح صحيح

مسلم » ١٨ : ٦٣ في معناه قولان :

الأول : أن معنى « حَفَّضَ فِيهِ » : حَقَّرَهُ ، ومعنى « رَفَعَ » فيه : عَظَّمَهُ وَفَخَّمَهُ ، فإِنْ تَحَقَّرَهُ ، قَوْلُهُ ﷺ : إِنَّهُ أَعْوَرَ الْعَيْنِ ، وَإِنَّهُ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنَّهُ لَا يَقْدَرُ عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ إِلَّا ذَلِكَ الرَّجُلَ ثُمَّ يَعْجِزُ عَنْهُ ، وَإِنَّهُ يَضْحِكُ أَمْرَهُ وَيَقْتَلُ بَعْدَ ذَلِكَ . وَمَنْ تَفَخَّحِيهِ وَتَعْظِيمِ فَتَنَتِهِ قَوْلُهُ ﷺ : « لَيْسَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَعْظَمُ مِنَ الدَّجَالِ ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرْنَا أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ » . وَتِلْكَ الْأُمُورُ الْخَارِقَةُ لِلْعَادَةِ الَّتِي تَقَعُ لَهُ .

القول الثاني : في معنى « حَفَّضَ فِيهِ وَرَفَعَ » : أَنَّهُ حَفَّضَ مِنْ صَوْتِهِ لِكَثْرَةِ مَا تَكَلَّمَ فِي شَأْنِ الدَّجَالِ ، فَحَفَّضَ بَعْدَ طَوْلِ الْكَلَامِ وَالتَّعَبِ لِيَسْتَرِيحَ ، ثُمَّ رَفَعَ لِيَبْلُغَ صَوْتَهُ كُلَّ أَحَدٍ . انتهى . اهـ . من (التصريح)

أقول : إن أشراف الساعة وما يكون بعدها تفسيرها وقوعها : قال تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ﴾ (١) ومع ذلك فقد تشبهه على بعض الناس بعض النصوص فاقترض ذلك كلاماً ، ومما قد يشبهه على بعض الناس هذا الجزء من الحديث السابق :

(قلنا يارسول الله ومالبثه في الأرض ؟ قال : « أربعون يوماً ، يوم كسنة ، ويوم كشهرا ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم » قلنا : يارسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أتكفيننا فيه صلاة يوم ؟ قال : « لا أقدرؤا له قدره ») .

وسبب الإشكال أنه إذا كان يوم كسنة فهذا يقتضي - إلا إذا كان الحديث له تفسير غير المتبادر إلى الأذهان - أن يكون هناك ليل طویل يقابل هذه السنة في مكان آخر من

الأرض ، والمعروف أنّ هذه الحالة لا تكون إلا عند طلوع الشمس من مغربها ، ولذلك فإننا نحمل هذا الحديث على أنّ المراد باليوم الذي كسنة واليوم الذي كشهر واليوم الذي كجمعة بأنّها كذلك في الشدة والبلاء بدليل أنّ هناك روايات تذكر أنّ مكثه في الأرض أربعون سنة وإنّما هي أربعون سنة في الشدة والبلاء وإلا فكثه أربعون يوماً .

قال ابن حجر في الفتح

« وقع في حديث جابر : « يسبح في الأرض أربعين يوماً يرد كل بلدة غير هاتين البلديتين مكة والمدينة حرهما الله تعالى عليه . يوم من أيامه كالسنة ويوم كالشهر ويوم كالجمعة وبقية أيامه كأيامكم هذه » . أخرجه الطبراني وهو عند أحمد بنحوه بسند جيد ولفظه « تطوى له الأرض في أربعين يوماً إلا ما كان من طيبة » ... الحديث وأصله عند مسلم من حديث النّوّاس بن سميان بلفظ : قلنا يارسول الله فما لبثه في الأرض ؟ قال : « أربعون يوماً » . فذكره وزاد : قلنا يارسول الله فذلك اليوم الذي كالسنة يكفيننا فيه صلاة يوم ؟ قال : « لا اقدروا له قدره » . قلنا : يارسول الله وما إسراره في الأرض ؟ قال : « كالغيث استدبرته الريح » . وله عن عبد الله بن عمرو : « يخرج الدجال في أمّتي فيمكث أربعين ، لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً » . الحديث ، والجزم بأنّها أربعون يوماً مقدم على هذا التردد ، فقد أخرجه الطبراني من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو بلفظ : « يخرج - يعني الدجال - فيمكث في الأرض أربعين صباحاً يرد فيها كل منهل إلا الكعبة والمدينة وبيت المقدس » . الحديث ووقع في حديث سمرة .. « يظهر على الأرض كلها إلا الحرمين وبيت المقدس فيحصّر المؤمنون فيه ثم يهلكه الله » [قوله عليه السلام : « فيحصر المؤمنون في بيت المقدس » علق عليه الشيخ عبد الفتاح : « كذا في رواية الإمام أحمد في « المسند » ٥ : ١٦ . وجاء في « مجمع الزوائد » للهيثمى ٧ : ٢٤١ هكذا : (وإنه يُحصّر المؤمنون) . أي بالبناء للمجهول للفعل ويرفع ما بعده . ١٠ هـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) [.

وفي حديث جنادة بن أبي أمية : أتينا رجلاً من الأنصار من الصحابة قال : قام فينا رسول الله ﷺ فقال : « أنذركم المسيح » الحديث وفيه « يمكث في الأرض أربعين

صباحًا ، يبلغ سلطانه كل منهل ، لا يأتي أربعة مساجد : الكعبة ومسجد الرسول ومسجد الأقصى والطور» أخرجه أحمد ورجاله ثقات . ا . هـ (فتح الباري) .

فهذا الذي حملنا على أن نفسّر اليوم كسنة بآنه سنة في الشدة ، ولما فهم الصحابة الحديث على ظاهره أعطاهم الرسول ﷺ حكماً فقهياً للحالات التي يكون فيها اليوم طويلاً كأيام القطب الشمالي والجنوبي حيث يكون النهار ستة أشهر والليل ستة أشهر .

وأما قوله عليه السلام : « ثم يقال للأرض أخرجني ثمرك وردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرّسل حتى إنّ الفئام من الناس ليكتفون باللحقة من الإبل » .

فيه إشارة إلى ما طرأ على الأرض وعلى البركة بسبب الفساد في الأرض : ﴿ ظهر الفساد في البرّ والبحر بما كسبت أيدي الناس ﴾ ^(١) . وقد ذكر كتابَ ظهر عن « القطب » حيث المعاصي معدومة أنّ بعض الزروع تنو أضعافاً مضاعفة عنها في العالم المعروف فذلك نموذج على بركة الأرض حيث لم تتلوث بمعاصي بني آدم .

وقد علق الشيخ عبد الفتاح على هذا القسم من الحديث بما يلي :

« وقال الحافظ ابن القيم في كتابه « الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي » ص ٨٣ - ٨٦ ، في الفصل - ٢٦ - من فصول الكتاب :

« فصل : ومن آثار الذنوب والمعاصي أنها تُحدِثُ في الأرض أنواعاً من الفساد في المياه والهواء والزرع والثمار والمساكن ، قال تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ .

قال بعض السلف : كلما أحدثتم ذنباً ، أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة . والظاهر - والله أعلم - أن الفساد - المشار إليه في الآية - المراد به الذنوب وموجباتها ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ . فهذا حالنا ، وإنما أذقنا الشيء اليسير من أعمالنا ، فلو أذقنا كل أعمالنا ، لما ترك على ظهرها من دابة !

ومن تأثير معاصي الله تعالى في الأرض ، ما يَحُلُّ بها من الخسف والزلازل ، وَيَمْحَقُ بركتها ، وقد مرَّ رسول الله ﷺ على ديار ثمود ، فنعمهم من دخول ديارهم إلا وهم باكون ، ومن شرب مياههم ، ومن الاستسقاء من آبارهم ، حتى أمر أن لا يُعَلَفَ العجینُ الذي عُجِنَ بمياههم لنواضح الإبل ، لتأثير شؤم المعصية في الماء .

وكذلك شؤم تأثير الذنوب في نقص الثار وما يَترَى بها من الآفات ، وقد ذكر الإمام أحمد في « مسنده » ٢ : ٢٩٦ ، في ضمن حديث قال : وَجِدْتُ في خزائن بعض بني أمية حِنْطَةً ، الحَبَّةُ بِقَدْرِ نَوَاةِ التَّمْرَةِ ، وهي في صُرَّةٍ مكتوب عليها : كان هذا يَنْبُتُ في زَمَنِ العَدْلِ .

وكثير من هذه الآفات أحدثها الله سبحانه وتعالى ، بما أحدثت العبادة من الذنوب . وأخبرني جماعة من شيوخ الصحراء أنهم كانوا يَعْهَدُونَ الثَّارَ أَكْبَرَ مما هي الآن ، وكثير من هذه الآفات التي تُصِيبُها ، لم يكونوا يعرفونها ، وإنما حَدَّثَتْ مِنْ قُرْبِ .

وأما تأثير الذنوب في الصُّورِ والحُلُقِ ، فقد رَوَى الترمذي في « جامعه » عن النبي ﷺ أنه قال : « خَلَقَ اللهُ آدَمَ وطُولَهُ في السماء ستون ذراعًا ، ولم يَزَلِ الحُلُقُ يَنْقُصُ حتى الآن » .

فإذا أراد الله أن يُظَهِّرَ الأرضَ من الظُّلْمَةِ والحَوْنَةِ والفَجْرَةِ ، يُخْرِجُ عبدا من عباده ، من أهل بيت نبيه ﷺ ، فَيَمْلَأُ الأرضَ قِسْطًا كما مَلِئَتْ جَوْرًا ، وَيَقْتُلُ المَسِيحَ : اليهود والنصارى ، وَيَقِيمُ الدين الذي بَعَثَ اللهُ به رسوله ، وتُخْرِجُ الأرضُ بركاتها ، وتَعُودُ كما كانت ، حتى إن العصابة من الناس ، لِيَأْكُلُونَ الرُّمَانَةَ ويستظلون بِقِحْفِهَا ، ويكون العنقودُ من العنبِ وَقَرَّ بعير ، وَلَبِنُ اللَّقْحَةِ الواحدة - أي الناقَةِ ذاتِ اللَّبَنِ - يكفي الفِئَامَ من الناس - أي الجماعة من الناس - .

وهذا لأن الأرض لما ظَهَرَتْ من المعاصي ، ظَهَرَتْ فيها آثارُ البركة من الله تعالى ، التي مَحَقَّتْهَا الذنوبُ والكفر . ولا ريب أن العقوبات التي أنزلها الله في الأرض ، بقية آثارها سارية في الأرض ، تطلَّبُ ما يَشَاكِلُها من الذنوب التي هي آثار تلك الجرائم التي عُدِّبَتْ بها الأمم ، فهذه الآثار في الأرض ، من آثار العقوبات ، كما أن هذه المعاصي من آثار الجرائم . انتهى كلام الحافظ ابن القيم .

وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٥ : ٣٦٤ ، عند قوله تعالى في سورة الروم : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ :

« المراد بالبرِّ هنا : الفَيَافِي ، وبالبحر : الأمصار والقُرَى . ومعنى قوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ أي إِنَّ النَّقْصَ فِي الزَّرْعِ وَالثَّارِ بِسَبَبِ الْمَعَاصِي .

وقال أبو العالية : من عَصَى اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ، فَقَدْ أَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ ، لِأَنَّ صَلَاحَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ بِالطَّاعَةِ ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ : « لَحَدًّا يُقَامُ فِي الْأَرْضِ أَحَبُّ إِلَى أَهْلِهَا مِنْ أَنْ يُمْطَرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » .

والسببُ في هذا أن الحدود إذا أُقيمت ، انكف الناسُ أو أكثرهم أو كثيرٌ منهم عن تعاطي المُحرمات ، وإذا تُركت المعاصي ، كان ذلك سببًا في حصول البركات من السماء والأرض .

ولهذا إذا نَزَلَ عيسى ابنُ مريم عليه السلام في آخر الزمان ، يَحْكُمُ بِهَذِهِ الشَّرِيعَةِ الْمُطَهَّرَةِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ، مِنْ قَتْلِ الْخَنْزِيرِ ، وَكَسْرِ الصَّلِيبِ ، وَوَضْعِ الْجِزْيَةِ وَهُوَ تَرْكُهَا ، فَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الْإِسْلَامَ أَوْ السِّيفَ ، فَإِذَا أَهْلَكَ اللَّهَ فِي زَمَانِهِ الدُّجَالَ وَأَتْبَاعَهُ ، وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، قِيلَ لِلْأَرْضِ : أَخْرِجِي بَرَكَتِكَ ، فَيَأْكُلُ مِنَ الرُّمَّانَةِ الْفِثَامَ مِنَ النَّاسِ ، وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا ، وَيَكْفِي لَبَنَ اللَّقْحَةِ الْجَمَاعَةَ مِنَ النَّاسِ .

وماذاك إلا بركة تنفيذ شريعة محمد ﷺ ، فكلما أُقيم العدل كثرت البركات والخير ، ولهذا ثبت في « الصحيحين » : « أن الفاجر إذا مات يستریح منه العبادُ والبلادُ والشجرُ والدوابُّ » .

وقال الإمام أحمد بن حنبل : حدثنا محمد والحسين . قالوا : حدثنا عوف ، عن أبي قحْدَمٍ ، قال : وجد رجلٌ في زمانِ زياد - بن أبيه المتوفى سنة ٥٣ - ، أو ابن زياد - عبید الله ابن زياد بن أبيه المتوفى سنة ٦٧ - : صرةٌ فيها حبٌّ ، يعني من بُرِّ أمثال النَّوَى ،

مكتوبَ فيها - أي في الصُّرة - : هذا نَبَتَ في زمانٍ كان يُعْمَلُ فيه بالعَدْلُ . انتهى .
 اهـ (التصريح) .

أقول : وفي الحديث الذي مرَّ معنا إشارة إلى الريح التي تقبض نفس كل مؤمن ، وقد يظن قارئ الحديث أن ذلك كائن زمن المسيح عليه الصلاة والسلام ، والأمر ليس كذلك ، فهي تأتي بعد نزول المسيح عليه الصلاة والسلام ، والناس لا زالوا يعيشون في آثار من بركة وجوده عليه الصلاة والسلام .

١٠٤٥ - * روى أبو داود ، عن عبادة بن الصَّامِتِ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إني حدَّثْتُكُمْ عن الدجالِ ، حتى خَشِيتُ أن لا تعقلُوا ، إنَّ المسيحَ الدجالَ قصيرٌ أفحجٌ ، جَعْدٌ أعورٌ ، مطموسُ العينِ ، ليست بناتئةٍ ولا جَحْرَاءَ ، فإن التيسَ عليكم ، فاعلموا أنَّ ربَّكم ليس بأعورٍ » .

٢٠٤٦ - * روى مسلم ، عن عبدِ اللهِ بنِ عمرَ رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ ذكرَ الدجالَ بين ظَهْرَانِي الناسِ ، فقال : « إنَّ اللهَ ليس بأعورَ ، ألا إنَّ المسيحَ الدَّجالَ أعورُ العينِ اليمنى ، كأنَّ عينه عِنَبَةٌ طافيةٌ » .

وفي رواية الترمذي ^(١) : أن النبي ﷺ سئل عن الدجال ؟ فقال : « ألا إنَّ ربَّكم ليس بأعورَ ، ألا وإنه أعورُ ، عَيْنُه اليمنى كأنها عِنَبَةٌ طافيةٌ » .

وفي رواية البخاري ^(٢) : أن المسيحَ ذَكَرَ بين ظَهْرَانِي الناسِ ، فقال النبي ﷺ : « إنَّ اللهَ ليس بأعورَ ، ألا إنَّ المسيحَ الدجالَ أعورُ عينِ اليمنى ، كأنها عِنَبَةٌ طافيةٌ » .

١٠٤٥ - أبو داود (٤ / ١١٦ ، ١١٧) كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال . وإسناده حسن .

(الفصح) : تباعد ما بين الفخذين ، والرجل أفحج .

(عين جحراء) : أي غائرة مخنفة ، كأنها قد انجحرت ، أي : دخلت في جحر ، وهو الثقب ، قال المروزي : وأقرأنه الأزهرى جَحْرَاءَ - بالجيم والحاء المعجمة - وأنكره بالحاء المهملة ، قال : معناه : الضيقة فيها رَمَضَ وَعَمَّصَ .

١٠٤٦ - مسلم (٤ / ٢٢٤٧) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته وما معه .

(١) الترمذي (٤ / ٥١٤) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٦٠ - باب ما جاء في صفة الدجال .

(٢) البخاري (١٣ / ٣٨٩) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ١٧ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَتَصْنَعُ عَلَى عَيْنِي ﴾ .

وفي أخرى له ولمسلم^(١) : أن النبي ﷺ ذكر الدجال فقال : « إنه أعور عين اليمنى ، كأنها عنبة طافية » .

وفي رواية أبي داود^(٢) قال : قام رسول الله ﷺ في الناس ، فأثنى على الله بما هو أهله ... فذكر الدجال ، فقال : « إني لأُنذِرُكموه ، ومامن نبي إلا وقد أُنذِرَهُ قومَه ، ولقد أُنذِرَهُ نوحٌ قومَه ، ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبيٌ لقومه ، تعلمون أنه أعورٌ ، وأنَّ الله ليس بأعورٍ » .

وفي أخرى للترمذي^(٣) : قال : قام رسول الله ﷺ في الناس ، فأثنى على الله بما هو أهله ... ثم ذكر الدجال ، فقال : « إني لأُنذِرُكموه ، ومامن نبي إلا وقد أُنذِرَهُ قومَه ، لقد أُنذِرَهُ نوحٌ قومَه ، ولكني سأقول فيه قولاً لم يقله نبي لقومه : تعلمون أنه أعورٌ ، وإنَّ الله ليس بأعورٍ » .

قال الزهري : فأخبرني عمرُ بنُ ثابتِ الأنصاري : أنه أخبره بعضُ أصحابِ رسولِ الله ﷺ أن النبي ﷺ قال يومئذٍ للناس وهو يحذّرهم فتنته : « تعلمون أنه ليس يرى أحدٌ منكم ربّه حتى يموتَ ، وأنّه مكتوب بين عينيه : كافر ، يقرؤه كلُّ من كرهَ عمَلَه » .

قوله عليه السلام : « إنه أعور العين اليمنى » : قال النووي : « وأما قوله ﷺ : « أعور العين اليمنى كأنها عنبة طافية » فروي بالهمز وبغير همز فن همز معناه ذهب ضوءها ومن لم يهزم معناه ناتئة بارزة ثم إنه جاء هنا أعور العين اليمنى وجاء في رواية أخرى أعور العين اليسرى وقد ذكرها جميعاً مسلم في آخر الكتاب ، وكلاهما صحيح قال القاضي عياض رحمه الله : روينا هذا الحرف عن أكثر شيوخنا بغير همز وهو الذي صححه أكثرهم قال : وهو الذي ذهب إليه الأخفش ومعناه ناتئة كنتوء حبة العنب من بين صواحبيها قال :

(١) البخاري (١٠٦ / ٨) ٦٤ - كتاب المغازي ، ٧٧ - باب حجة الوداع .

مسلم (١ / ١٥٥) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٥ - باب ذكر المسيح بن مريم والمسيح الدجال .

(٢) أبو داود (٤ / ٢٤١) كتاب السنة ، باب في الدجال .

(٣) الترمذي (٤ / ٥٠٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٦ - باب ما جاء في علامة الدجال .

وضبطه بعض شيوخنا بالهمز وأنكره بعضهم ولا وجه لإنكاره ، وقد وصف في الحديث بأنه مسوح العين وأنها ليست جحراء ولا ناتئة بل مطموسة وهذه صفة حبة العنب إذا سال ماؤها وهذا يصحح رواية الهمز . وأما ما جاء في الأحاديث الأخرى جاحظ العين وكأنها كوكب وفي رواية لها حدقة جاحظة كأنها نخاعة في حائط فتصحح رواية ترك الهمزة ولكن يجمع بين الأحاديث وتصحح الروايات جميعاً بأن تكون المطموسة والمسوحة والتي ليست بجحراء ولا ناتئة هي العوراء الطافية بالهمز وهي العين اليمنى كما جاء هنا وتكون الجاحظة والتي كأنها كوكب وكأنها نخاعة هي الطافية بغير همز وهي العين اليسرى كما جاء في الرواية الأخرى وهذا جمع بين الأحاديث والروايات في الطافية بالهمز وبتركة . وأور العين اليمنى واليسرى لأن كل واحدة منهما عوراء فإن الأعور من كل شيء المغيب لا سيما ما يختص بالعين وكلا عيني الدجال معيبة عوراء إحداهما بذهاها والأخرى بعيها . هذا آخر كلام القاضي وهو في نهاية من الحسن والله أعلم . ١ . هـ (شرح النووي على مسلم) .

١٠٤٧ - * روى البخاري ومسلم ، عن ربيعي بن حراش : انطلقت أنا وعقبة ابن عمرو إلى حذيفة ، فقال عقبة : حدثني بما سمعت من رسول الله ﷺ في الدجال ، فقال : سمعته يقول : « إنَّ مع الدجال إذا خرج ماء ونارا ، فأما الذي يرى الناس أنه نارٌ : فماءٌ باردٌ ، وأما الذي يرى الناس أنه ماءٌ : فنارٌ تحرقُ ، فمن أدركَ ذلكَ منكم فليقعُ في الذي يرى أنه نارٌ ، فإنه ماءٌ عذبٌ باردٌ » . قال حذيفة : وسمعتُه يقول : « إنَّ رجلاً ممن كان قبلكم أتاه الملكُ ليقبضَ رُوحَه ، فقال : هل عمِلتَ من خيرٍ ؟ قال : ما أعلمُ ، قيل له : انظر ، قال : ما أعلمُ شيئاً ، غير أني كنتُ أبايعُ الناسَ في الدنيا ، فأُنظِرُ الموسِرَ ، وأتجاوزُ عن المُعسرِ ، فأدخله اللهُ الجنةَ » . وسمعتُه يقول : « إن رجلاً حَصَرَ الموتُ ، فلما يُسَّ من الحياة ، أوصى أهله : إذا أنا متُّ فاجمعوا لي حطباً كثيراً ، جَزْلاً ، ثم أوقِدُوا فيه ناراً حتى إذا أكلتُ لحمي ،

١٠٤٧ - البخاري (٦ / ٤٩٤) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل .

مسلم (٤ / ٢٢٥٠) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته وما معه .

(إنظار المعسر) : تأخير ما عليه من الدين إلى حال يساره .

(جزلاً) : الحطب الجزَلُ : القوي الغليظ .

وخلصت إلى عظمي ، وامتحشتُ ، فخذوها فاطحنوها ، ثم انظروا يوماً راحاً فاذروه في اليمِّ ، ففعلوا ، فجمعه الله عز وجل إليه ، فقال : لم فعلتَ ذلك ؟ قال : من خشيتك . قال : « فغفر الله له » . فقال عقبه : وأنا سمعته يقول ذلك ، وكان نباشاً .

وفي رواية ^(١) عن حذيفة مختصراً : أنه عليه السلام قال في الدجال : « إنَّ معه ماءً وناراً ، فناره ماءً بارد ، وماؤه نار ، فلا تهلكوا » .

قال أبو مسعود : وأنا سمعته من رسول الله ﷺ .

ولمسلم ^(٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « لَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا مَعَ الدَّجَالِ مِنْهُ ، مَعَهُ نَهْرَانِ يَجْرِيَانِ ، أَحَدُهُمَا : رَأْيُ الْعَيْنِ مَاءً أبيضُ ، وَالْآخَرُ : رَأْيُ الْعَيْنِ نَارٌ تَأْجَجُ ، فِيمَا أُدْرِكَنَّ أَحَدًا فليأتِ النَّهْرَ الَّذِي يَرَاهُ نَاراً ، وَلْيَغْمِضْ ، ثُمَّ لِيَطْأَطِئْ رَأْسَهُ فليشربْ مِنْهُ ، فَإِنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ ، وَإِنَّ الدَّجَالَ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ ، عَلَيْهَا ظَفْرَةٌ غليظةٌ ، مكتوبٌ بين عينيه كافر ، يقرؤه كلُّ مؤمن ، كاتبٍ وغير كاتبٍ » .

وفي رواية لمسلم ^(٣) قال : قال رسول الله ﷺ : « الدَّجَالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُسْرَى ، جُفَالُ الشَّعْرِ ، مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ ، فَنَارُهُ جَنَّةٌ ، وَجَنَّتُهُ نَارٌ » .

وفي رواية أبي داود ^(٤) قال : اجتمع حذيفة ، وأبو مسعود ، فقال حذيفة : لأننا بما مع

(الامتعاش) : الاحتراق ، امتحشت النار العظم : إذا أحرقتة .

(راحاً) : يوم راح : كثير الريح شديده .

(فاذروه في اليم) : أي : فزقوه في البحر وألقوه فيه ، كما يذرى الطعام ، والميم : البحر .

(١) مسلم (٤ / ٢٣٤٩) ، في الموضع السابق .

(٢) المصدر السابق .

(تأجج) النار : أتقادها .

(ظفرة) : الظفرة - بالتحريك - جليدة تعشى العين ناتئة من الجانب الذي يلي الأنف على بياض العين إلى سوادها .

(٣) المصدر السابق .

(شعر جفال) : كثير ملتفت .

(٤) أبو داود (٤ / ١١٥ ، ١١٦) ، كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال .

الدجال أعلم منه ، إنَّ معه بحراً من ماء ، ونهراً من نار ، فالذي ترون أنه نار ماء ، والذي ترون أنه ماء نار ، فمن أدرك ذلك منكم فأراد الماء فليشرب من الذي يرى أنه نار ، فإنه سيجد ماء قال أبو مسعود : هكذا سمعتُ رسول الله ﷺ يقول .

١٠٤٨ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يَتَّبَعُ الدَّجَالُ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ » . قال النووي في شرح مسلم : وأصبهان بفتح الهمزة وكسرهما وبالباء وبالفاء . ا . ه .

أقول : في الحديث إشعار لأهل عصرنا بأكثر من معنى ، فهؤلاء اليهود الذين يتابعون الدجال ويأتون معه يوم ظهوره إلى القدس حيث تكون عاصمة الخلافة الإسلامية هم الذين تتحدث عنهم النصوص أن الحجر والشجر يدلآن المسلم على مكان الواحد منهم ليقبله ماعدا شجر الفرقد .

وكون الخلافة الإسلامية عاصمتها القدس وقتذاك فذلك يشير إلى أن دولة اليهود الحالية لن تستمر في فلسطين ، وكون هذا العدد الكبير من اليهود سيخرج من أصبهان فذلك يشير إلى هجرة لليهود لبلاد إيران من جديد ، وفي ذلك كلفة إشارة إلى أن هناك بعداً نسبياً بيننا وبين ظهور الدجال ونزول عيسى ابن مريم وظهور المهدي إذا كان المهدي سيظهر بين يدي نزول المسيح عيسى ابن مريم .

١٠٤٩ - * روى مسلم عن أبي الزبير رحمه الله سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : أَخْبَرْتَنِي أُمُّ شَرِيكَ : أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « لَيَفِرَّنَّ النَّاسُ مِنْ الدَّجَالِ فِي الْجِبَالِ » .

قالت أم شريك : قلتُ : يا رسول الله ، فأين العربُ يومئذٍ ؟ قال : « هم قليلٌ » .

أقول : في هذا الحديث إشارة أخرى إلى أن بيننا وبين ظهور الدجال بعداً نسبياً فالعرب

١٠٤٨ - مسلم (٤ / ٢٢٦٦) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٥ - باب في بقية من أحاديث الدجال .

١٠٤٩ - مسلم ، في الموضع السابق .

والترمذي (٥ / ٧٢٣) ٥٠ - كتاب المناقب ، ٧٠ - باب مناقب في فضل العرب .

اليوم كثير وهذا يجعلنا نستشعر خطورة الأحداث العالميّة والحليّة على العرب بين يدي الساعة .

١٠٥٠ - * روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا عَنِ الدَّجَالِ مَا حَدَّثَ بِهِ نَبِيٌّ قَوْمَهُ ؟ إِنَّهُ أَعْوَرٌ ، وَإِنَّهُ يَجِيءُ بِمِثَالِ الجَنَّةِ وَالنَّارِ ، فَالْتِي يَقُولُ : إِنَّهَا الجَنَّةُ : هِيَ النَّارُ ، وَإِنِّي أُنذِرُكُمْ بِهِ ، كَمَا أُنذَرَ بِهِ نُوحٌ قَوْمَهُ » .

١٠٥١ - * روى البخاري ومسلم ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : حَدَّثَنَا رسول الله ﷺ حَدِيثًا طَوِيلًا عَنِ الدَّجَالِ ، فَكَانَ فِيهَا حَدَّثَنَا بِهِ أَنْ قَالَ : « يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مَحْرَمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ المَدِينَةِ ، فَيَنْتَهِي إِلَى بَعْضِ السِّبَاخِ الَّتِي بِالمَدِينَةِ ، فَيُخْرَجُ إِلَيْهِ يَوْمئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ - أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ - فيقول : أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثْنَا عَنْكَ رسولُ الله ﷺ حَدِيثَهُ . فيقول الدَّجَالُ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ، ثُمَّ أَحْيَيْتَهُ ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الأَمْرِ ؟ فيقولون : لا . فيقتله ، ثُمَّ يُحْيِيهِ ، فيقول حين يحييه : وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي اليَوْمِ . فيقول الدَّجَالُ : أَقْتَلُهُ . وَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ » .

ومسلم^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « يُخْرَجُ الدَّجَالُ ، فَيَتَوَجَّهَ قِبَلَهُ رَجُلٌ مِنَ المُؤْمِنِينَ ، فَتَلْقَاهُ المَسَالِحُ - مَسَالِحُ الدَّجَالِ - فيقولون له : أَيْنَ تَعْمِدُ ؟ فقال :

١٠٥٠ - البخاري (٦ / ٣٧٠ ، ٣٧١) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٣ - باب قول الله عز وجل : ﴿ ولقد أرسلنا نوحًا إلى قومه ﴾ .

مسلم (٤ / ٢٢٥٠) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته وامامه .

١٠٥١ - البخاري (٤ / ٩٥ ، ٩٦) ٢٩ - كتاب فضائل المدينة ، ٩ - باب لا يدخل الدجال المدينة .

مسلم (٤ / ٢٢٥٦) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢١ - باب في صفة الدجال وتحريم المدينة عليه ... إلخ .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٥٦ ، ٢٢٥٧) ، في الموضوع السابق .

(السباخ) : الأراضي التي لا تُنبت المرعى .

(بصيرة) : المعرفة واليقين .

(المسالِح) : جمع مسلحة ، وهم قوم معهم سلاح ، والمسلحة : كالنفر والمركب وهو الذي يكون فيه قوم يترقبون

العدو ، لئلا يهجم عليهم ، ويسمى بالأعجمية : اليزك .

أَعْمَدُ إِلَى هَذَا الَّذِي خَرَجَ .» قَالَ : « فَيَقُولُونَ لَهُ : أَوْ مَا تَوَمَّنُ بِرَبِّنَا ؟ فَيَقُولُ : مَا بِرَبِّنَا خَفَاءٌ . فَيَقُولُونَ : اقْتُلُوهُ . فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : أَلَيْسَ نَهَامُ رَبِّكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا أَحَدًا دُونَهُ ؟ » قَالَ : « فَيَنْطَلِقُونَ بِهِ إِلَى الدِّجَالِ ، فَإِذَا رَأَى الْمُؤْمِنَ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، هَذَا الدِّجَالُ الَّذِي ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . » قَالَ : « فَيَأْمُرُ الدِّجَالُ بِهِ فَيُشَجُّ ، فَيَقُولُ : خَذُوهُ وَشَجُّوهُ . فَيُوسِعُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ ضَرْبًا . » قَالَ : « فَيَقُولُ : أَمَا تَوَمَّنُ بِي ؟ فَيَقُولُ : أَنْتَ الْمَسِيحُ الْكَذَّابُ ؟ » قَالَ : « فَيَوْمَرُ بِهِ ، فَيُؤَسِّرُ بِالْمُشَارِ مِنْ مَفْرَقِهِ حَتَّى يُفَرِّقَ بَيْنَ رِجْلَيْهِ . » قَالَ : « ثُمَّ يَمْشِي الدِّجَالُ بَيْنَ الْقِطْعَتَيْنِ . » قَالَ : « ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : قُمْ فَيَسْتَوِي قَائِمًا . » قَالَ : « ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : أَتَوَمَّنُ بِي ؟ فَيَقُولُ : مَا زِدْتَنِي فَيْكَ إِلَّا بَصِيرَةً ؟ » قَالَ : « ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ : إِنَّهُ لَا يَفْعَلُ بَعْدِي بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ . » قَالَ : « فَيَأْخُذُهُ الدِّجَالُ لِيَذْبَحَهُ ، فَيَجْعَلُ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ إِلَى تَرْقُوتِهِ نَحَاسًا ، فَلَا يَسْتَطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا . » قَالَ : « فَيَأْخُذُ بِيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ فَيَقْدِفُ بِهِ ، فَيَحْسَبُ النَّاسُ أَنَّهَا قَذَفَهُ إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّمَا أُلْقِيَ فِي الْجَنَّةِ . » فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « هَذَا أَكْثَرُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ . »

١٠٥٢ - * رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ ، أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرٌ ، وَإِنَّ رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ بِأَعْوَرَ ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ (ك ف ر) . »

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ ^(١) : أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « الدِّجَالُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ (ك ف ر) أَي كَافِرٌ . »

وَفِي أُخْرَى ^(٢) ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الدِّجَالُ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ

= (فَيُوشِرُ) : أَشْرَتُهُ بِالْمُشَارِ ، وَشَرْتُهُ : إِذَا شَقَّقْتَهُ بِهِ .

١٠٥٢ - الْبُخَارِيُّ (١٣ / ٢٨٩) ٩٧ - كِتَابُ التَّوْحِيدِ ، ١٧ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿ وَتَلْصِقْ عَلَى عَيْنِي ﴾ .

مُسْلِمٌ (٤ / ٢٢٤٨) ٥٢ - كِتَابُ الْفَتَنِ ٢٠ - بَابُ ذِكْرِ الدِّجَالِ وَصِفَتِهِ وَمَا مَعَهُ .

وَالْتِّرَمِذِيُّ (٤ / ٥١٦) ٢٤ - كِتَابُ الْفَتَنِ ٦٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قَتْلِ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ الدِّجَالِ .

وَأَبُو دَاوُدَ (٤ / ١١٦) ، كِتَابُ الْمَلَاخِمِ ، بَابُ خُرُوجِ الدِّجَالِ .

(١) مُسْلِمٌ (٤ / ٢٢٤٨) ٥٢ - كِتَابُ الْفَتَنِ ، ٢٠ - بَابُ ذِكْرِ الدِّجَالِ إلخ .

(٢) الْمَرْجِعُ السَّابِقُ .

(كافر) . ثم تهجأها « (ك ف ر) يقرؤه كل مسلم » .

وفي رواية لأبي داود ^(١) « بين عينيه كافر » .

وفي أخرى ^(٢) « يقرؤه كل مسلم » .

١٠٥٣ - * روى البخاري ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : كُنَّا تَتَحَدَّثُ عَنْ حِجَّةِ الْوُدَاعِ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا ، وَلَا نَدْرِي مَا حِجَّةُ الْوُدَاعِ ، حَتَّى حَمِدَ اللَّهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ ، فَأَطَّبَ فِي ذِكْرِهِ ، وَقَالَ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرَهُ أُمَّتَهُ : أَنْذَرَهُ نُوحٌ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ بَعْدِهِ ، وَإِنَّهُ يَخْرُجُ فِيكُمْ ، فَمَا خَفِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ شَأْنِهِ فَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْكُمْ ، إِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ ، إِنَّهُ أَعْوَرَ عَيْنَ الْيُمْنَى ، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ ، أَلَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ ، كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، أَلَا هَلْ بَلَغْتُ ؟ » قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : « اللَّهُمَّ اشْهَدْ » ثَلَاثًا - « وَيَلِكُمْ » - أَوْ « وَيُحَكِّمُ - انظُرُوا ، لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَّارًا يُضْرَبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ » .

وروى مسلم طرفاً منه ^(٣) ، وهو قوله : « وَيُحَكِّمُ » أَوْ قَالَ : « وَيَلِكُمْ - لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَّارًا يُضْرَبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ » .

قال البخاري ^(٤) : وقال هشام بن الغازي : عن نافع عن ابن عمر : وَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ بَيْنَ الْجَمْرَاتِ فِي الْحِجَّةِ الَّتِي حَجَّ فِيهَا ، وَقَالَ : « أَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ » - وذكر نحو ما سبق أولاً - وقال : « هذا يوم الحج الأكبر » . فطفق النبي ﷺ يقول : « اللَّهُمَّ اشْهَدْ » . ثُمَّ وَدَّعَ النَّاسَ ، فَقَالُوا : هَذِهِ حِجَّةُ الْوُدَاعِ » .

أقول : (ويحكم - أو قال : ويلكم -) : قال القاضي : ها كلمتان استعملتهما العرب بمعنى

(١) أبو داود (٤ / ١١٦) كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال .

(٢) المرجع السابق .

١٠٥٣ - البخاري (٨ / ١٠٦) ٦٤ - كتاب المغازي ، ٧٧ - باب حجة الوداع .

(٣) مسلم (١ / ٨٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٢٩ - باب بيان معنى قول النبي ﷺ إلخ .

(٤) البخاري (٣ / ٥٧٤) ٢٥ - كتاب الحج ، ١٣٢ - باب الخطبة أيام منى .

التعجب والتوجع . قال سيويوه : ويل : كلمة لمن وقع في هلكة . وويح : ترحم . وحكي عنه : ويح : زجر لمن أشرف على الهلكة .

١٠٥٤ - * روى أحمد عن عائشة أن رسول الله ﷺ ذَكَرَ جَهْدًا يَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ الدِّجَالِ فَقَالُوا : أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ يَوْمئِذٍ ؟ قَالَ : « غَلَامٌ شَدِيدٌ يَسْقِي أَهْلَهُ الْمَاءَ وَأَمَّا الطَّعَامُ فَلَيْسَ » . قَالُوا : فَمَا طَعَامُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمئِذٍ ؟ قَالَ : « التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّهْلِيلُ » . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَوْمئِذٍ ؟ قَالَ : « الْعَرَبُ يَوْمئِذٍ قَلِيلٌ » .

١٠٥٥ - * روى أحمد ، عن أبي بكره قال : قال رسول الله ﷺ « الدجال أعور عين الشمال بين عينيه مكتوب كافر يقرؤه الأمي والكاتب » .

١٠٥٦ - * روى أبو داود ، عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ سَمِعَ بِالِدِّجَالِ ، فَلْيَنُتْأِ مِنْهُ ، فَوَاللَّهِ : إِنْ الرَّجُلَ لِيَأْتِيَهُ وَهُوَ يَحْسَبُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ ، فَيَتَّبِعُهُ ، مِمَّا يَبْعَثُ بِهِ مِنَ الشَّبَهَاتِ ، أَوْ لِمَا يَبْعَثُ بِهِ مِنَ الشَّبَهَاتِ » .

١٠٥٧ - * روى البخاري ومسلم ، عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ، قال : ما سألت أحد رسول الله ﷺ عن الدجال أكثر مما سألته ، وإنه قال لي : « مَا يَضْرُكَ مِنْهُ ؟ » قُلْتُ : إِنَّهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّ مَعَهُ جَبَلٌ خَبِيزٌ ، وَنَهْرٌ مَاءٍ . قَالَ : « هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ » .

وفي رواية^(١) : قال لي : « يَا بَنِيَّ ، وَمَا يُنْصَبُكَ مِنْهُ ؟ إِنَّهُ لَنْ يَضْرُكَ » . قال :

١٠٥٤ - مسند أحمد (٦ / ٧٥ ، ٧٦) .

جمع الزوائد (٧ / ٢٣٥) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى ، ورجاله رجال الصحيح .

١٠٥٥ - مسند أحمد (٥ / ٢٨) .

جمع الزوائد (٧ / ٢٣٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

١٠٥٦ - أبو داود (٤ / ١١٦) كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال . وإسناده صحيح .

١٠٥٧ - البخاري (١٣ / ٨٩) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٦ - باب ذكر الدجال .

مسلم (٤ / ٢٢٥٨) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٢ - باب في الدجال ... إلخ .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٥٧ ، ٢٢٥٨) ، في الموضع السابق .

(ما ينصبك) : النَّصَبُ : التعجب ، أي ما يتعجبك منه .

قلتُ : إنهم يزعمون أن معه أنهار الماء ، وجبال الخبز . قال : « هو أهون على الله من ذلك » .

وفي أخرى ^(١) : إنهم يقولون : إن معه جبال خبز ولحم ، ونهر ماء قال : « هو أهون على الله من ذلك » .

علق ابن حجر على قوله عليه الصلاة والسلام: « هو أهون على الله من ذلك » :

« قال عياض : معناه هو أهون من أن يجعل ما يخلقه على يديه مضلاً للمؤمنين ومشككاً لقلوب المؤمنين ، بل ليزداد الذين آمنوا إيماناً ويرتاب الذين في قلوبهم مرض فهو مثل قول الذي يقتله ما كنت أشد بصيرة مني فيك ، لا أن قوله « هو أهون على الله من ذلك » أنه ليس شيء من ذلك معه ، بل المراد أهون من أن يجعل شيئاً من ذلك آية على صدقه ، ولا سيما وقد جعل فيه آية ظاهرة في كذبه وكفره يقرؤها من قرأ ومن لا يقرأ زائدة على شواهد كذبه من حديثه ونقصه . قلت : الحامل على هذا التأويل أنه ورد في حديث آخر مرفوع « ومعه جبل من خبز ونهر من ماء » أخرجه أحمد والبيهقي في البعث من طريق جنادة بن أبي أمية عن مجاهد قال : انطلقنا إلى رجل من الأنصار فقلنا حدثنا بما سمعت من رسول الله ﷺ في الدجال ولا تحدثنا عن غيره . فذكر حديثاً فيه « تمطر الأرض ولا ينبت الشجر ، ومعه جنة ونار فناره جنة وجنته نار ومعه جبل خبز ... » الحديث بطوله ورجاله ثقات ، ولأحمد من وجه آخر عن جنادة عن رجل من الأنصار : « معه جبال الخبز وأنهار الماء » ولأحمد من حديث جابر : « معه جبال من خبز والناس في جهد إلا من تبعه ، ومعه نهران » الحديث ، فدل ما ثبت من ذلك على أن قوله : « هو أهون على الله من ذلك » ليس المراد به ظاهره وأنه لا يجعل على يديه شيئاً من ذلك ، بل هو على التأويل المذكور « اهـ (فتح الباري) .

١٠٥٨ - * روى الترمذي ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : حدثنا رسول الله

ﷺ قال : « الدجال يخرج من أرض بالمشرق يقال لها : خراسان يتبعه أقوام كأن

(١) مسلم (٤ / ٢٣٥٨) ، في الموضع السابق .

١٠٥٨ - الترمذي (٤ / ٥٠٩ / ٣٤) - كتاب الفتن ، ٥٧ - باب ماجاء من أين يخرج الدجال .

وجوههم المجان المطرقة .

١٠٥٩ - * روى مسلم ، عن عامر بن شراحيل الشعبي رحمه الله ، أنه سأل فاطمة بنت قيس أخت الضحاك بن قيس - وكانت من المهاجرات الأول - فقال : حَدَّثَنِي حَدِيثًا سَمِعْتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَا تُسْنِدِيهِ إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ . فقالت : لئن شئت لأفعلن . فقال : أجل حَدَّثَنِي . فقالت : نكحتُ ابن المغيرة وهو من خيار شباب قريش يومئذ ، فأصيب في أول الجهاد مع رسول الله ﷺ ، فلما تأيمتُ خطبني عبد الرحمن بن عوف في نفر من أصحاب محمد ﷺ ، وخطبني رسول الله ﷺ على مولاه أسامة بن زيد ، وكنتُ قد حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مِنْ أَحَبِّبِي فَلْيُحِبِّبْ أَسَامَةَ » . فلما كلمني رسول الله ﷺ قلتُ أُمْرِي بِيَدِكَ فَأَنْكَحْنِي مَنْ شِئْتَ . فقال : « انْتَقِلِي إِلَى أُمِّ شَرِيكِ » . وَأُمُّ شَرِيكِ امْرَأَةٌ غَنِيَّةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، عَظِيمَةُ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، يَنْزِلُ عَلَيْهَا الضِّيْفَانُ ، فَقُلْتُ : سَأَفْعَلُ . قَالَ : « لَا تَفْعَلِي ، إِنَّ أُمَّ شَرِيكِ كَثِيرَةُ الضِّيْفَانِ ، فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسْقُطَ عَنْكَ خِيَارُكَ ، أَوْ يَنْكَشِفَ الثُّوبُ عَنْ سَاقَيْكَ ، فَيَرَى الْقَوْمُ مِنْكَ بَعْضَ مَا تَكْرَهُينَ ، وَلَكِنْ انْتَقِلِي إِلَى ابْنِ عَمِّكَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ » . وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فِهْرٍ - فَهْرٌ قَرِيشٌ - وَهُوَ مِنَ الْبَطْنِ الَّذِي هِيَ مِنْهُ ، فَانْتَقَلْتُ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتِي سَمِعْتُ نِدَاءَ الْمُنَادِي - مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - ينادي : الصَّلَاةَ جَامِعَةً . فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَكُنْتُ فِي النِّسَاءِ الَّتِي تَلِي ظَهْرَ الْقَوْمِ ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ ، جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ ، فَقَالَ : « لِيَلْزَمُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَصْلَاهُ » . ثُمَّ قَالَ : « أَتَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُمْ ؟ » قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُمْ لِرَغْبَةٍ ، وَلَا لِرَهْبَةٍ ، وَلَكِنْ جَمَعْتُمْ لِأَنَّ تَمِيمًا الدَّارِيَّ كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا ، فَجَاءَ فَبَايَعَ وَأَسْلَمَ ، وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقًا الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنِ الْمَسِيحِ

= وهو حديث حسن . وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب .

(الجان المطرقة) : الجان جمع مجنة - وهو الترس ، والمطرقة - التي تضعف عليها القعب وألبسته شيئاً فوق شيء ، يقال : أطرقتُ الترس : إذا فعلت به ذلك ، وطارقت النمل : إذا جعلتها طبقاً فوق طبق وخصفتها .

١٠٥٩ - مسلم (٤ / ٢٦٦١ - ٢٦٦٤) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٤ - باب قصة الجساسة .

(تأييت) : المرأة : مات زوجها ، أو فارقتها .

= (المسيح الدجال) : الدجال : الكذاب ، وهو اسم لهذا الرجل المشار إليه في الشرائع ، وقيل سمي به لتوحيه على

الدجال ، حدّثني أنه رَكِبَ في سفينة بحريّة مع ثلاثين رجلاً من لَحْمٍ وجُذامٍ ، فلعب بهم الموجُ شهراً في البحر ، ثم أُرْفُؤُوا إلى جزيرة في البحر حتى مَغْرِبِ الشمس ، فجلسوا في أَقْرَبِ السفينة ، فدخلوا الجزيرة ، فَلَقِيَتْهُم دَابَّةٌ أَهْلَبُ ، كثيرُ الشَّعْر ، لا يدرون ما قَبْلَهُ من دَبْرِهِ ، فقالوا : ويْلِكَ ، ما أنتِ ؟ قالت : أنا الجسّاسةُ . قالوا : وما الجسّاسةُ ؟ قالت : أيّها القوم : انطلقوا إلى هذا الرجل الذي في الدَّيْر ، فإنه إلى خبركم بالأشواق . قال : لما سمّت لنا رجلاً ، فَرِقْنَا منها أن تكون شيطانةً . قال : فانطلقنا سِراعاً حتى دَخَلْنَا الدَّيْرَ ، فإذا فيه أعظمُ إنسان رأيناه قطُّ خَلْقًا ، وأشدُّه وثاقًا ، مجموعةٌ يدها إلى عنقه ، ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد قلنا : وي لك ما أنت ؟ قال : قد قدرتم على خبري ، فأخبروني : ما أنتم ؟ قالوا : نحن أناسٌ من العرب ، رَكِبْنَا في سفينةٍ بحرية ، فصادفنا البحر حين اغتَلَم ، فلعب بنا الموجُ شهراً ، ثم أرفأنا إلى جزيرتك هذه ، فجلسنا في أَقْرَبِها فدخلنا الجزيرة ، فلقيتنا دابةً أَهْلَبُ ، كثيرُ الشَّعْر ، لا ندري ما قبله من دبره من كثرة الشَّعْر ، فقلنا : وي لك ما أنتِ ؟ فقالت : أنا الجسّاسةُ قلنا : وما الجسّاسةُ ؟ قالت : اعمدوا إلى هذا الرجل الذي في الدَّيْر ، فإنه إلى خبركم بالأشواق . فأقبلنا إليك سِراعاً ، وفرعنا منها ، ولم نأمنُ أن تكون شيطانة .

= الناس وتلبسه ، يقال : دَجَل : إذا لُبسَ ومَوّه ، وإنما سُميَ مَسِيحًا ، لأن إحدى عينيه مسوحة لا يُبصر بها ، والأعور يسمى مسيحًا ، وأما تسمية عيسى عليه السلام بالمسيح ، فقيل : لسح زكريا عليه السلام إياه ، وقيل : لأنه يمسخ الأرض ، أي يقطعها ، وقيل : لأنه كان يمسخ ذا العاهة فيبرأ ، وقيل : المسيح الصّديق .

(أرفأت) : السفينة : قرّبتها إلى الشط وأدنتها من البر ، وذلك الموضع مرفأ .

(أقرب) : القارب : سفينة صغيرة تكون إلى جانب السفن البحرية يستعملون بها حوائجهم من البرّ ، وتكون معهم خوفًا من غرق المركب فيلجؤون إليها ، فأما «أقرب» فلعله جمع قارب . قال الخطابي : إنّه جمع على غير قياس .

(أهلب) : الأهلَب : ما غلظ من الشَّعْر ، والأهلَب : الغليظ الشَّعْر الحثين .

(الجسّاسة) : فعالة من التجسس ، وهو الفحص عن بواطن الأمور ، وأكثر ما يقال ذلك في الشر .

قال النووي : سميت بذلك لتجسسها الأخبار للدجال ، وجاء عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص أنها دابة الأرض المذكورة في القرآن « اهـ .

(فرقنا) : خفنا .

(اغتلام) : البحر : اضطراب أمواجه واهتياجه .

فقال : أخبروني عن نخل بيسان . قلنا : عن أيِّ شأنها تستخبر ؟ قال : أسألكم عن نخلها هل يُثمر ؟ قلنا له : نعم . قال : أما إنه يوشك أن لا تثمر ، قال : أخبروني عن بحيرة الطبرية . قلنا : عن أيِّ شأنها تستخبر ؟ قال : هل فيها ماء ؟ قالوا : هي كثيرة الماء . قال : أما إن ماءها يوشك أن يذهب ، قال : أخبروني عن عين زغر . قالوا : عن أيِّ شأنها تستخبر ؟ قال : هل في العين ماء ، وهل يزرع أهلها بماء العين ؟ قلنا له : نعم ، هي كثيرة الماء ، وأهلها يزرعون من مائها . قال : أخبروني عن نبيِّ الأميين ، ما فعل ؟ قالوا : قد خرج من مكة ونزل يثرب . قال : أقاتله العرب ؟ قلنا : نعم . قال : كيف صنع بهم ؟ فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب ، وأطاعوه . قال لهم : قد كان ذلك ؟ قلنا : نعم . قال : أما إن ذاك خيرٌ لهم أن يطيعوه ، وإني مُخبركم عني ، أنا المسيح ، وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج ، فأخرج فأسير في الأرض ، فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة ، غير مكة وطيبة ، فهما محرمتان عليّ كلتاهما ، كما أردت أن أدخل واحدة ، أو واحداً منها ، استقبلني ملك بيده السيف صلتاً يصدني عنها ، وإنَّ على كل نقب منها ملائكة يحرسونها . قالت : قال رسول الله ﷺ - وطعن بمخصرته في النبر - : « هذه طيبة ، هذه طيبة » - يعني : المدينة - « ألا هل كنت حدثتكم عن ذلك ؟ » فقال الناس : نعم . قال : « فإنه أعجبنى حديث تميم : أنه وافق الذي كنت أحدثكم عنه وعن المدينة ومكة ، ألا إنه في بحر الشام أو بحر الين ، لا بل من قبل المشرق ، ماهو من قبل المشرق ، ماهو » . وأوما بيده إلى المشرق . قالت : فحفظت هذا من رسول الله ﷺ .

(عين زغر) : بلدة في الجانب القبلي من الشام .

(الأمي) : الذي لا يعرف الكتابة ، وكذلك كانت العرب ، وسُمي رسول الله ﷺ أمياً لذلك ، وكأنه في الأصل

منسوب إلى أمه ، أي على حالته التي ولدته أمه عليها .

(صلتاً) : الصلت : السلول من غده ، المهياً للضرب به .

(ألقابها) : النقب : الطريق في الجبل ، وجمعه : أنقاب ونقاب .

(المخصرة) : غصا ، أو قضيب ، أو سوط ، كانت تكون بيد الخطيب أو الملك إذا تكلم .

(لا ، بل من قبل المشرق ماهو) : « ما » زائدة ، لا نافية ، والمراد : إثبات أنه في جهة المشرق .

وفي رواية (١) : ثم قالت : فنودي في الناس : إن الصلاة جامعة . قالت : فانطلقت فبين انطلق من الناس . قالت : فكنت في الصف المقدم من النساء ، وهو يلي المؤخر من الرجال . قالت : فسمعت النبي ﷺ وهو على المنبر يخطب ، فقال : « إن بني عمّ لتميم الداريّ ركبوا في البحر .. » وساق الحديث ، وفيه : قالت : فكأنما أنظر إلى النبي ﷺ وأهوى بمخصرته إلى الأرض ، وقال : « هذه طيبة » يعني المدينة .

وفي رواية (٢) قالت : قدِمَ على رسول الله ﷺ تميم الداريّ ، فأخبر رسول الله ﷺ : أنّهُ ركب البحرَ ، فتاهتْ به سفينته ، فسقطَ إلى جزيرة ، فخرج إليها يلتمس الماء ، فلقي إنساناً يجرُّ شمره ... واقتص الحديث ، وفيه : ثم قال : أما إنهُ لو قد أذن لي في الخروج قد وطئتُ البلادَ كلّها غيرَ طيبة . فأخرجه رسول الله ﷺ إلى الناس فحدثهم ، وقال : « هذه طيبة ، وذاك الدجال » .

وفي أخرى (٣) : أن رسول الله ﷺ قعد على المنبر ، فقال : « أيها الناس ، حدثني تميم الداريّ : أن أناساً من قومه كانوا في البحر في سفينة لهم فانكسرت بهم ، فركب بعضهم على لوح من ألواح السفينة ، فخرجوا إلى جزيرة في البحر ... » وساق الحديث .

وفي رواية أبي داود (٤) : قالت : سمعتُ منادي رسول الله ﷺ ينادي : إن الصلاة جامعة ... وساق الحديث ، نحو مسلم إلى قوله : « مجموعة يده إلى عنقه » . ثم قال ... فذكر الحديث ، وسألهم عن نخل بيسان ، وعن عيون زغرَ ، وعن النبي الأمي ، قال : إني أنا المسيح ، وأنه يوشك أن يؤذن لي في الخروج ، قال النبي ﷺ : « وإنه في بحر الشام ، أو بحر اليمن ، لا ، بل من قبل المشرق ، ما هو » - مرتين - وقالت : حفِظتُ هذا من رسول الله ﷺ ... وساق الحديث .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٦٤ ، ٢٢٦٥) ، ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٤ - باب قصة الجساسة .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٦٥) ، في الموضوع السابق .

(٣) المصدر السابق .

(٤) أبو داود (٤ / ١١٨ ، ١١٩) كتاب الملاحم ، باب في خير الجساسة .

وله في أخرى ^(١) قال الشعبي: أخبرتني فاطمة بنت قيس: أن رسول الله ﷺ صلى الظهر، ثم صعد المنبر، وكان لا يصعد عليه إلا يوم الجمعة قبل يومئذ... ثم ذكر هذه القصة.

وله في أخرى ^(٢): أن رسول الله ﷺ أخر العشاء الآخرة ذات ليلة، ثم خرج، فقال: «إنه حبسني حديث كان يُحدثنيهِ تميم الداري عن رجل كان في جزيرة من جزائر البحر، فإذا بامرأة تجر شعرها، فقال: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة، اذهب إلى هذا القصر. فأتيته، فإذا رجل يجر شعره، مسلسل في الأغلال، ينزو فيما بين السماء والأرض، فقلت: من أنت؟ قال: أنا البدجال، خرج نبي الأميين بعد؟ قلت: نعم. قال: أطاعوه، أم عصوه؟ قلت: بل أطاعوه. قال: ذلك خير لهم.»

ورواه الترمذي ^(٣)، وهذا لفظه: قالت: إن نبي الله ﷺ صعد المنبر، فضحك، فقال: «إن تميمًا الداري حدثني بحديث، ففرحت، فأجيبت أن أحدثكم. إن ناسًا من أهل فلسطين ركبوا سفينة في البحر، فجالت بهم حتى قذفتهم في جزيرة من جزائر البحر، فإذا هم بدابة لباسة ناشرة شعرها، فقالوا: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة. قالوا: فأخبرينا. قالت: لا أخبركم ولا أستخبركم، ولكن اتوا أقصى القرية، فإن ثم من يخبركم ويستخبركم. فأتينا أقصى القرية، فإذا رجل موثق بسلسلة، فقال: أخبروني عن عين زعر. قلنا: ملأى تدفق. قال: أخبروني عن نخل بيسان الذي بين الأردن وفلسطين، هل أطعم؟ قلنا: نعم. قال: قال أخبروني عن النبي ﷺ، هل بعث؟ قلنا: نعم. قال: أخبروني، كيف الناس إليه؟ قلنا: سراع. فنزا نزوة، حتى كاد، قلنا. فما أنت؟ قال: أنا الدجال. وإنه يدخل الأمصار كلها، إلا طيبة.» وطيبة: المدينة.

(١) أبو داود (٤ / ١١٩)، في الموضع السابق.

(٢) أبو داود (٤ / ١١٨)، في الموضع السابق.

(٣) الترمذي (٤ / ٥٢١، ٥٢٢) - ٢٤ - كتاب الفتن، ٦٦ - باب حدثنا محمد بن بشار... إلخ.

أقول : ورد في الحديث قول الدجال : (وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فأخرج فأسير في الأرض فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة) يؤيد ما ذكرناه أن مكته في الأرض أربعون يوماً عادية ، لكن لشدة الهول والبلاء والفتنة بخروجه يكون اليوم الأول على الناس كسنة واليوم الثاني كشهـر واليوم الثالث كجمعة في الشدة ثم بعد ذلك يألف الناس الحدث وتذهب عنهم شدة الصدمة ، ومما يستأنس به لما ذهبنا إليه حديث لابن ماجه ، يذكر أن مكته في الأرض أربعون سنة فهذه الرواية يمكن الجمع بينها وبين الروايات الصحيحة - التي تذكر أن مكته أربعون يوماً - بأن المراد أربعون سنة في الشدة وهي أربعون يوماً في المدة

١٠٦٠ - * روى مسلم ، عن حميد بن هلال ، رضي الله عنه ، عن رَهْطٍ - منهم أبو الدهماء وأبو قتادة - قالوا : كُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ ، نَأْتِي عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ ، فَقَالَ ذَاتَ يَوْمٍ : إِنَّكُمْ لَتَجَاوِزُونَنِي إِلَى رِجَالٍ مَا كَانُوا بِأَخْضَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنِّي ، وَلَا أَعْلَمَ بِمُحْدِثِهِ مِنِّي ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَا بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ » .

وفي رواية (١) : « أَمْرٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ » .

١٠٦١ - * روى الترمذي ، عن مُجَمَّعِ بْنِ جَارِيَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « يَقْتُلُ ابْنُ مَرْيَمَ الدَّجَالَ بِبَابِ لُدٍّ » .

١٠٦٢ - * روى أحمد ، عن عبد الله بن حوالة أن رسول الله ﷺ قال : « من نجا من

= (النزوة) : الوثوب : نزا ينزو نزواً ، والنزوة : المرة الواحدة .

(حتى كاد) : أي : أن يتخلص من الوثاق .

١٠٦٠ - مسلم (٤ / ٢٢٦٦ ، ٢٢٦٧) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٥ - باب في بقية من أحاديث الدجال .

(١) مسلم : (٤ / ٢٢٦٧) ، في الموضوع السابق .

١٠٦١ - الترمذي (٤ / ٥١٥) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٦٢ - باب ماجاء في قتل عيسى ابن مريم الدجال .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

١٠٦٢ - مسند أحمد (٤ / ١١٠) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٢٤) . وقال : رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد رجال الصحيح غير ربيعة بن لقيط وهو ثقة .

ثلاثٍ فقد نجا» ثلاثَ مراتٍ « موتي والدجالُ وقتلُ خليفةٍ مُصْطَبِرٍ بالحقِّ يُعْطِيهِ » .

أقول : قوله عليه الصلاة والسلام : « وقتل خليفةٍ مُصْطَبِرٍ بالحقِّ يعطيه » . إشارة إلى قتل عثمان رضي الله عنه فمن نجا من المشاركة في قتله أو الرضا في قتله فإنه يكون قد نجا من مهلكة من المهلكات ، اللهم أنا نبرأ إليك من قتله ومن قتلته ، وفي النص معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام .

١٠٦٣ - * روى أحمد ، عن عائشةَ قالت : دخل علي رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقال : « ما يبكيك ؟ » قلت : يارسولَ الله ، ذكرتُ الدجالَ فبكيْتُ . فقال رسول الله ﷺ : « إنَّ يَخْرُجَ وأنا فيكم كُفَيْتُمُوهُ وإن يَخْرُجَ بعدي فإن ربَّكم عز وجل ليس بأعورَ إنه يَخْرُجُ من يهوديةِ أصبهان حتى يَأْتِيَ المدينةَ فينزل ناحيتهاَ ولها يومئذ سبعةُ أبوابٍ على كلِّ نَقْبٍ منها ملكان فيخرج إليه شرار أهلها حتى يَأْتِيَ الشَّامَ مدينةَ فلسطينِ ببابٍ لد فينزل عيسى ابنُ مريمَ عليه السلام فيقتله ويمكث عيسى في الأرض أربعين سنةً إمامًا عدلاً وحكماً مقسطاً » .

١٠٦٤ - * روى أحمد ، عن ابنِ عباسٍ عن النبي ﷺ أنه قال في الدجال : « أعورُ هِجَانٌ أَزْهَرُ كَأَنَّ رَأْسَهُ أَصْلَةٌ أَشْبَهَ النَّاسِ بَعْدَ الْعَرِيِّ بنِ قَطَنِ فِيمَا هَلَكَ الْمَلُوكُ فَإِنَّ رَبَّكُمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعورَ » .

١٠٦٣ - مسند أحمد (٧٥ / ٦) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٢٨) . وقال : رواه أحمد ورجال رجاله الصحيح غير الحضرمي بن لاحق ، وهو ثقة .

١٠٦٤ - مسند أحمد (١ / ٢٤٠) .

والمعجم الكبير (١١ / ٣٣٧) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٣٧) . وقال : رواه : أحمد والطبراني ، ورجالها رجال الصحيح .

(هِجَانٌ) : الهجان : الأبيض .

(أَزْهَرُ) : أي أبيض .

(الْأَصْلَةُ) : الحية العظيمة ، والعرب تشبه الرأس الصغير الكثير الحركة برأس الحية .

(هَلَكَ) : بالضم والتشديد جمع هالك ، أي فإن هلك به ناس جاهلون وضلوا فاعلموا أن الله ليس بأعور فكأنه قال

كيفيما كان الأمر فإن ربكم ليس بأعور ، أي منزه عن النقائص والعيوب .

وفي رواية (١) عند الطبراني عن النبي ﷺ قال : « رأيت الدجال هجاناً ضخماً فيلمانياً كأن شعره أغصان شجرة أعور كأن إحدى عينيه كوكب الصبح أشبه بعبد العزى بن قطن رجل من خزاعة » .

١٠٦٥ - * روى أحمد ، عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ ذكر الدجال فقال : « إحدى عينيه كأنها زجاجة خضراء وتعودوا بالله من عذاب القبر » .

١٠٦٦ - * روى أحمد ، عن جنادة بن أبي أمية قال : أتينا رجلاً من الأنصار من أصحاب النبي ﷺ فدخلنا عليه فقلنا : حدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ ولا تحدثنا ما سمعت من الناس فشدنا عليه ، فقال : قام رسول الله ﷺ فينا فقال « أنذركم المسيح وهو ممسوخ العين » أحسبه قال العين اليسرى - « تسير معه جبال الخبز وأنهار الماء علامته يمكث في الأرض أربعين صباحاً ، يبلغ سلطانه كل منهل ، لا يأتي أربعة مساجد الكعبة ومسجد الرسول ﷺ والمسجد الأقصى والطور ، ومهما كان من ذلك فاعلموا أن الله عز وجل ليس بأعور » قال ابن عون أحسبه قال : « يسلم على رجل فيقتله ثم يحييه ولا يسلم على غيره » .

أقول : قوله عليه الصلاة والسلام : « يمكث في الأرض أربعين صباحاً : يؤيد ما ذكرناه عن أن أيامه أيام عادية ، لكن بعضها يشعر بطوله لشدة البلاء وقوة الصدمة .

وأما قوله : « ولا يسلم على غيره » أي : ثم لا يسلم على غيره .

(١) المعجم الكبير (١١ / ٣١٣) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٢٧ ، ٣٢٨) . وقال : ورجاله رجال الصحيح .

(فيلمانياً) : الفيليم من الرجال العظيم ، وقيل : عظيم الحجة .

١٠٦٥ - مسند أحمد (٥ / ١٢٣ ، ١٢٤) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٢٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

١٠٦٦ - مسند أحمد (٥ / ٤٣٤) .

جمع الزوائد (٧ / ٣٤٣) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

١٠٦٧ - * روى أحمد ، عن أبي قلابة قال : رأيت رجلاً بالمدينة قد أطاف الناس به وهو يقول : قال رسول الله ﷺ - فإذا رجل من أصحاب النبي ﷺ - قال : فسمعتة وهو يقول : « إن بعدكم الكذاب المضلّ وإن رأسه من ورائه حُبك حُبك وإنه سيقول : أنا ربكم . فَمَنْ قال : لست بربنا ولكن ربنا الله عليه توكلنا وإليه أنبنا نعوذ بالله من شرك ، لم يكن له عليه سلطان . »

١٠٦٨ - * روى أحمد ، عن مِخْجَنِ بْنِ الْأَدْرَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَوْمُ الْخِلاصِ وَمَا يَوْمُ الْخِلاصِ ، يَوْمُ الْخِلاصِ وَمَا يَوْمُ الْخِلاصِ . ثَلَاثًا ، فَقِيلَ لَهُ : وَمَا يَوْمُ الْخِلاصِ ؟ قَالَ : « يَجِيءُ الدَّجَالُ فَيَضَعُ أَحَدًا فَيَقُولُ لِأَصْحَابِهِ : أَتَرُونَ هَذَا الْقَصْرَ الْأَبْيَضَ ، هَذَا مَسْجِدُ أَحْمَدَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَدِينَةَ فَيَجِدُ بِكُلِّ تَقْبٍ مِنْهَا مَلَكًا مُصَلِّيًا يَأْتِي سَبْحَةَ الْجَرْفِ فَيضْرِبُ رِوَاقَهُ ثُمَّ تُرْجَفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجْفَاتٍ فَلَا يَبْقَى مُنَافِقٌ وَلَا مُنَافِقَةٌ وَلَا فَاسِقٌ وَلَا فَاسِقَةٌ إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ فَذَلِكَ يَوْمُ الْخِلاصِ . »

١٠٦٩ - * روى البزار ، عن الفلتان بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ : « أَرَيْتَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أُسَيِّتُهَا وَرَأَيْتُ مَسِيحَ الضَّلَالَةِ فَإِذَا رَجُلَانِ فِي أُنْدَرِ فَلَانٍ يَتَلَحَّيَانِ فَحَجَزَتْ بَيْنَهُمَا ، فَأُسَيِّتُهَا ، فَاطْلُبُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ ، وَأَمَّا مَسِيحُ الضَّلَالَةِ فَرَجُلٌ أَجْلَى الْجِبْهَةِ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ الْيَسْرِيُّ عَرِيضُ النَّخْرِ كَأَنَّهُ عَبْدُ الْعَزْزِيِّ بْنِ قَطَنِ . »

١٠٧٠ - * روى البخاري ومسلم ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « لَتَقَاتِلَنَّ الْيَهُودَ ، فَلَتَقْتُلُنَّهُمْ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجْرُ : يَا مَسْلَمَ ، هَذَا يَهُودِيٌّ »

١٠٦٧ - مسند أحمد (٥ / ٢٧٢) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢٤٣) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(حُبُّكَ) : أي شعر رأسه متكرر من المعبودة .

١٠٦٨ - مسند أحمد (٤ / ٣٣٨) .

مجمع الزوائد (٢ / ٣٠٨) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

١٠٦٩ - كشف الأستار (٤ / ١٣٦ ، ١٣٧) .

مجمع الزوائد : (٧ / ٢٤٨) . وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

١٠٧٠ - البخاري (٦ / ١٠٣) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٩٤ - باب قتال اليهود .

فتعالَ فاقْتَلَهُ» .

وفي أخرى ^(١) قال : « تَقْتَتِلُونَ أَنْتُمْ وَيَهُودُ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجْرُ : يَا مُسْلِمُ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَائِي ، تعالَ فاقْتله » .

وفي أخرى ^(٢) : « تَقَاتِلْكُمْ الْيَهُودُ فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ ... » الحديث .

١٠٧١ - * روى مسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ ، فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ ، حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ ، فَيَقُولُ الْحَجْرُ أَوْ الشَّجَرُ : يَا مُسْلِمُ ، يَا عَبْدَ اللَّهِ ، هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي ، تعالَ فاقْتله . إِلَّا الْغَرْقَدَ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ » .

وفي رواية ^(٣) أن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا الْيَهُودَ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجْرُ وَرَاءَهُ الْيَهُودِيُّ : يَا مُسْلِمُ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَائِي ، فاقْتله » .

أقول : الظاهر أن هذين الحديثين ينطبقان على اليهود الذين يأتون مع الدجال كما ورد في روايات أخرى ، قد مرّت معنا ، وليس في اليهود الذين يحتلون فلسطين الآن ، فهؤلاء سينتهون ويخرجون . والله أعلم .

١٠٧٢ - * روى أحمد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لَيُنزِلَنَّ الدَّجَالُ بِحُورَانَ وَكِرْمَانَ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا وَجُوهَهُمْ كَالْمَجَانِّ الْمَطْرَقَةِ » .

= مسلم (٤ / ٢٢٣٨) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل ... إلخ .
والترمذي (٤ / ٥٠٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٦ - باب ما جاء في علامة الدجال .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٣٨ ، ٢٢٣٩) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل ... إلخ .

(٢) البخاري (٦ / ٦٠٤ ، ٦٠٥) ٦١ - كتاب المناقب ، ٢٥ - باب علامات النبوة ... إلخ .

ومسلم (٤ / ٢٢٣٩) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة ... إلخ .

والترمذي (٤ / ٥٠٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٥٦ - باب ما جاء في علامة الدجال .

١٠٧١ - مسلم (٤ / ٢٢٣٩) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٨ - باب لا تقوم الساعة ... إلخ .

(٣) البخاري (٦ / ١٠٣) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٩٤ - باب قتال اليهود .

١٠٧٢ - مسند أحمد (٢ / ٣٣٧ ، ٣٣٨) . قال ابن كثير : إسناده جيد قوي حسن .

١٠٧٣ - * روى أحمد ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي خِيفَةٍ مِنَ الدِّينِ ، وَإِدْبَارٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَلَهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا يَسِيحُهَا فِي الْأَرْضِ الْيَوْمَ مِنْهَا كَالسَّنَةِ ، وَالْيَوْمَ مِنْهَا كَالشَّهْرِ ، وَالْيَوْمَ مِنْهَا كَالْجُمُعَةِ ، ثُمَّ سَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ هَذِهِ وَلَهُ حِمَارٌ يَرْكَبُهُ ، عَرْضُ مَا بَيْنَ أُذُنَيْهِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا فَيَقُولُ لِلنَّاسِ : أَنَا رَبُّكُمْ . وَهُوَ أَعْوَرٌ . وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ . مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ : (كَافِر) ، ك ف ر ، مُهَجَّأَةً ، يَقْرُوهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ يَرِدُ كُلُّ مَاءٍ وَمَنْهَلٍ إِلَّا الْمَدِينَةَ وَمَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ، وَقَامَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَبْوَابِهَا . وَمَعَهُ جِبَالٌ مِنْ خُبْزٍ ، وَالنَّاسُ فِي جَهْدٍ إِلَّا مَنْ تَبِعَهُ . وَمَعَهُ نَهْرَانِ أَنَا أَعْلَمُ بِهِمَا مِنْهُ . نَهْرٌ يَقُولُ : الْجَنَّةُ . وَنَهْرٌ يَقُولُ : النَّارُ . فَمَنْ أُدْخِلَ الَّذِي يُسَمِّيهِ الْجَنَّةَ فَهُوَ النَّارُ ، وَمَنْ أُدْخِلَ الَّذِي يُسَمِّيهِ النَّارَ فَهُوَ الْجَنَّةُ وَيَبْعَثُ اللَّهُ مَعَهُ شَيَاطِينَ تَكَلِّمُ النَّاسَ وَمَعَهُ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ : يَا مَرُ السَّمَاءِ فْتَمْطِرْ فِيمَا يَرَى النَّاسُ ، وَيَقْتُلُ نَفْسًا ثُمَّ يُحْيِيهَا فِيمَا يَرَى النَّاسُ ، لَا يُسَلِّطُ عَلَى غَيْرِهَا مِنَ النَّاسِ . وَيَقُولُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلْ يَفْعَلُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ ؟ فَيَفِرُّ الْمُسْلِمُونَ إِلَى جَبَلِ الدُّخَانِ بِالشَّامِ ، فَيَأْتِيهِمْ فَيُحَاصِرُهُمْ فَيَشْتَدُّ حِصَارُهُمْ ، وَيَجْهَدُهُمْ جَهْدًا شَدِيدًا .

ثم يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ ، فَيَقُولُ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَخْرُجُوا إِلَى الْكُذَّابِ الْخَبِيثِ ؟ فَيَقُولُونَ : هَذَا رَجُلٌ جَنِّي . فَيَنْطَلِقُونَ فَإِذَا هُمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَتَقَامُ الصَّلَاةُ ، فَيَقَالُ لَهُ : تَقَدَّمَ يَا رُوحَ اللَّهِ .

= جمع الزوائد (٧ / ٢٤٥) . وقال : رواه أحمد وأبو يعلى ، ورجالها ثقات إلا أن ابن إحق مدلس . ورواه البزار أم .

١٠٧٣ - مسند أحمد (٢ / ٣٦٧ ، ٣٦٨) .

والمستدرک (٤ / ٥٣٠) . وصححه ورجاله ثقات .

قال الشيخ عبد الفتاح : (وقال الذهبي في تلخيص المستدرک « ٤ : ٥٣٠ » هو على شرط مسلم ، وأورده الهيثمي في « جمع الزوائد » ٧ : ٢٤٤ وقال : « رواه أحمد بإسنادين ، رجال أحدهما رجال الصحيح ») . انتهى . (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

قال الشيخ عبد الفتاح : قوله (في خفة من الدين) : أي في حال ضعف من الدين وقلة أهله .

(اليوم منها كالسنة) : هذا كناية عن شدة آذاه .

فيقول : لِيَتَقَدَّمَ إِمَامَكُمْ فَلْيُصَلِّ بِكُمْ . فإِذَا صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ خَرَجُوا إِلَيْهِ . فَحِينَ يَرَاهُ الْكَذَّابُ يَنَامُ كَمَا يَنَامُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ فَيَمِشِي إِلَيْهِ فَيَقْتُلُهُ ، حَتَّى إِنْ الشَّجَرُ وَالْحَجَرُ يُنَادِي يَارُوحَ اللَّهِ هَذَا الْيَهُودِي ، فَلَا يَتْرُكُ مَنْ كَانَ يَتَّبِعُهُ أَحَدًا إِلَّا قَتَلَهُ .

١٠٧٤ - * روى الحاكم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أنا أعلم بما مع الدجال منه ، معه نهران أحدهما : نارٌ تأججُ في عين من رآه ، والآخر ماء أبيض ، فإن أدركه أحدٌ منكم فليغمض . وليشرب من الذي يراه نارا فإنه ماء بارد ، وإياكم والآخر فإنه الفتنة واعلموا أنه مكتوب بين عينيه (كافر) ، يقرأه من يكتب ومن لا يكتب ، وإن إحدى عينيه مسوحة ، عليها ظفرة ، إنه يطلع من آخر امره على بطن الأردن على ثنية أفيق ، وكل واحد يؤمن بالله واليوم الآخر بطن الأردن ، وإنه يقتل من المسلمين ثلثا ، ويهزم ثلثا ، ويبقى ثلثا . ويجن عليهم الليل فيقول بعض المؤمنين لبعض : ماتنتظرون أن تلحقوا بإخوانكم في مرضاة ربكم ؟ من كان عنده فضل طعام

= (ينمات) : أي يختفي ويتوارى كما يذوب الملح في الماء . اهـ (التصريح) .

١٠٧٤ - المستدرک (٤ / ٤٩٠ - ٤٩٢) . وقال : صحيح على شرط مسلم .

ورواه ابن عساكر كما في « كثر العمال » .

ورواه مسلم مختصراً (٤ / ٢٢٤٩ / ٥٢) - كتاب الفتن ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته ومآله .

وصححه الحافظ ابن حجر في فتح الباري .

شرح الشيخ عبد الفتاح وتعليقاته :

(نار تأجج) : أي تتوقد .

(ظفرة) : الظفرة : لحمه تنبت عند موق العين وقد تمتد إلى سواد العين فتشبهه .

قوله : (إنه يطلع من آخر امره على بطن الأردن) : هو بمعنى قوله في الحديث السابق (ثم يسير حتى يأتي

الشام) : إذ الأردن من الشام .

(ثنية أفيق) : الثنية هنا معناها : العقبة ، وهي المرتفع العالي من الأرض . فيكون (ثنية أفيق) بمعنى (عقبة

أفيق) . قال العلامة ياقوت في « معجم البلدان » عند ذكر (أفيق) :

« هي قرية من حوران في طريق الغور في أول العقبة المعروفة بعقبة أفيق تنزل في هذه العقبة إلى الغور وهو

الأردن وهي عقبة طويلة نحو ميلين » .

قوله : (وكل واحد يؤمن بالله واليوم الآخر بطن الأردن) : : يعني : تجتمع المسلمين في أرض الشام يؤمنون .

(ويجن عليهم الليل) : أي : يستترم الليل بسواده .

فَلْيَعُدُّ بِهِ عَلَى أَخِيهِ ، صَلَّى حِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ ، وَعَجَّلُوا الصَّلَاةَ ثُمَّ أَقْبَلُوا عَلَى عَدُوِّكُمْ فَلَمَّا قَامُوا يُصَلُّونَ نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَامَهُمْ فَصَلَّى بِهِمْ ، فَلَمَّا انصرفت قال : هكذا أفرجوا بيني وبين عدو الله . قال أبو حازم : قال أبو هريرة رضي الله عنه : فَيَذُوبُ كَمَا تَذُوبُ الْإِهَالَةُ فِي الشَّمْسِ . وقال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه : كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ . « وَيُسَلِّطُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمِينَ فَيَقْتُلُونَهُمْ ، حَتَّى إِنَّ الشَّجَرَ وَالْحَجَرَ لَيَنَادِي : يَا عَبْدَ اللَّهِ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ يَا مُسْلِمُ هَذَا يَهُودِي فَأَقْتُلْهُ . فَيَفْنِيهِمُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُظَهِّرُ الْمُسْلِمُونَ ، فَيَكْسِرُونَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلُونَ الْخَنزِيرَ ، وَيَضَعُونَ الْجَزِيَّةَ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ أَخْرَجَ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، فَيَشْرَبُ أَوْلَهُمُ الْبُحَيْرَةَ ، وَيَجِيءُ آخِرُهُمْ وَقَدْ انْتَشَفَوْهُ فَمَا يَدْعُونَ فِيهِ قَطْرَةً ، فَيَقُولُونَ : قَدْ كَانَ هَاهُنَا أَثَرُ مَاءٍ .

فَجِيءَ نَبِيُّ اللَّهِ وَأَصْحَابُهُ وَرَأَاهُ حَتَّى يَدْخُلُوا مَدِينَةَ مِنْ مَدَائِنِ فَلِسْطِينَ يُقَالُ لَهَا : لُدَّ . فَيَقُولُونَ : ظَهَرْنَا عَلَى مَنْ فِي الْأَرْضِ فَتَعَالَوْا تَقَاتِلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ ! فَيَدْعُو اللَّهُ نَبِيَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ ، فَيَبْعَثُ اللَّهُ قَرْحَةً فِي خُلُوقِهِمْ ، فَلَا يَبْقَى مِنْهُمْ بَشَرٌ ، فَتُؤَذِي رِيحُهُمُ الْمُسْلِمِينَ ، فَيَدْعُو عِيسَى - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَيْهِمْ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِيحًا فَتَقْدِفُهُمْ فِي الْبَحْرِ أَجْمَعِينَ .

١٠٧٥ - * روى ابن ماجه عن أبي أمانة الباهلي : قَالَ : خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَكْثَرَ خُطْبَتِهِ حَدِيثًا حَدَّثَنَا عَنْ الدَّجَالِ . وَحَدَّثَنَا . فَكَانَ مِنْ قَوْلِهِ أَنْ قَالَ : « إِنَّهُ لَمْ

(فليعد به على أخيه) : أي : فليقدمه إلى أخيه .

قوله : (فصلى بهم) : أي صلى معهم مقتدياً بإمامهم . ومجيء الباء بمعنى (مع) شائع في لغة العرب ، قال تعالى : « يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا » أي : مع سلام منا .

وهذا التأويل موافق للحديث : « وإمامكم منكم » ، وموافق للأحاديث التي أفادت أن سيدنا عيسى يقتدي بإمام تلك الصلاة التي أقيمت . وهي صلاة الفجر .

قوله (قال : هكذا أفرجوا بيني وبين عدو الله) أي أشار بيده قائلاً : أخلوا بيني وبينه .

(الإهالة) : كلُّ ذَهَبٍ يُوتَدَمُ بِهِ .

(فيشرب أولهم البحيرة) : أي بحيرة طبرية .

(انتشفوه) : أي شربوا الماء كله . ا . هـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ ، مُنْذُ ذَرَأَ اللَّهُ ذُرِّيَّةَ آدَمَ ، أَعْظَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ . وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا حَذَرَ أُمَّتَهُ الدَّجَالَ . وَأَنَا آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ . وَأَنْتُمْ آخِرُ الْأُمَمِ . وَهُوَ خَارِجٌ فِيكُمْ لَا مَعَالَةَ . وَإِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا بَيْنَ ظَهْرَانَيْكُمْ ، فَأَنَا حَجِيجٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ . وَإِنْ يَخْرُجُ مِنْ بَعْدِي ، فَكُلُّ امْرَأَةٍ حَجِيجٌ نَفْسِهِ . وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ . وَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ خَلَّةٍ بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ . فَيَعِثُ يَمِينًا وَيَعِثُ شِمَالًا . يَاعِبَادَ اللَّهِ فَاتَّبِعُوا . فَإِنِّي سَأَصِفُهُ لَكُمْ صِفَةً لَمْ يَصِفْهَا إِيَّاهُ نَبِيٌّ قَبْلِي . إِنَّهُ يَبْدَأُ فَيَقُولُ : أَنَا نَبِيٌّ وَلَا نَبِيَّ بَعْدِي . ثُمَّ يَثْنِي فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ . وَلَا تَرَوْنَ رَبِّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا . وَإِنَّهُ أَعْوَرَ . وَإِنَّ رَبِّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ . وَإِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ : كَافِرٌ . يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ ، كَاتِبٍ أَوْ غَيْرِ كَاتِبٍ . وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارًا فَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ . فَمَنْ اثْتَلَى بِنَارِهِ ، فَلْيَسْتَعِثْ بِاللَّهِ وَلْيَقْرَأْ قَوَاتِحَ الْكَهْفِ . فَتَكُونَ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا . كَمَا كَانَتِ النَّارُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ . وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَقُولَ ، لِأَعْرَابِيٍّ : أَرَأَيْتَ إِنْ بَعَثْتُ لَكَ أَبَاكَ وَأُمَّكَ ، أَتَشْهَدُ أَنِّي رَبُّكَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ . فَيَتَمَثَّلُ لَهُ شَيْطَانَانِ فِي صُورَةِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ . فَيَقُولَانِ : يَا بَنِيَّ اتَّبِعْهُ ، فَإِنَّهُ رَبُّكَ . وَإِنْ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يُسَلِّطَ عَلَى نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ،

وإسناده قوي .

وساق أبو داود سنده - وهو سند صحيح - إلى أبي أمامة عن النبي ﷺ ثم قال : « غوه ، وذكر الصلوات مثل معناه » يعني نحو حديث النُّوَّاسِ بن سَعْمَانَ .

وحديث النُّوَّاسِ بن سَعْمَانَ رواه أبو داود (١١٧ / ٤) كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال . وصححه ابن خزيمة .

ورواه الحاكم : للمستدرک (٤ / ٣٥٦ ، ٥٣٧) وقال : صحيح على شرط مسلم . وأقره الذهبي .

وأورد الحافظ ابن حجر جَمَلًا منه في « فتح الباري » مستشهدًا بها ، فهو عنده حديث صحيح أو حسن . قال الشيخ عبد الفتاح (قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ١ : ٥٨١ بعد أن ساق الحديث من رواية ابن ماجه بكامله : « هذا حديثٌ غريبٌ جدًا من هذا الوجه ، ولبعضه شواهدٌ من أحاديثٍ أُخرى ، ثم ساق رحمه الله تعالى شواهدَ لبعضه من « صحيح مسلم » اهـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

قوله : (وإن من فتنته أن معه جنة ونارا ، فناره جنة وجنته نار) :

قال الشيخ عبد الفتاح : (قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٣ / ٨٨ : وهذا يرجع إلى اختلاف المرئي بالنسبة إلى الراي ، فإما أن يكون الدجال ساحرا فيخيل الشيء بصورة عكسه ، وإما أن يجعل الله باطن الجنة التي يسخرها الدجال نارا ، وباطن النار جنة ، وهذا الراجح) اهـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

فَيَقْتُلُهَا ، وَيَبْشُرُهَا بِالْمُنْشَارِ ، حَتَّى يُلْقَى شِقَّتَيْنِ . ثُمَّ يَقُولُ : انظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا . فَإِنِّي أَبْعَثُهُ الْآنَ ، ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّ لَهُ رَبًّا غَيْرِي . فَيَبْعَثُهُ اللَّهُ . وَيَقُولُ لَهُ الْحَبِيثُ : مَنْ رَبُّكَ ؟ فَيَقُولُ : رَبِّي اللَّهُ ، وَأَنْتَ عَدُوُّ اللَّهِ . أَنْتَ الدَّجَالُ . وَاللَّهِ مَا كُنْتُ ، بَعْدُ ، أَشَدَّ بَصِيرَةً بِكَ مِنِّي الْيَوْمَ » .

قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الطَّنَافِيسِيُّ : فَحَدَّثَنَا الْمُحَارِبِيُّ . ثنا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ الْوَصَافِيُّ عَنْ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « ذَلِكَ الرَّجُلُ أَرْفَعُ أُمَّتِي دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ » .

قَالَ : قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَاللَّهِ ! مَا كُنَّا نَرَى ذَلِكَ الرَّجُلَ إِلَّا عَمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ . حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ .

قال المُحَارِبِيُّ : ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ . قَالَ : « وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَأْمُرَ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فَتَمْطِرَ ، وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فَتُنْبِتَ . وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ بِالْحَيِّ فَيُكْذِبُونَهُ ، فَلَا يَبْقَى لَهُمْ سَائِمَةٌ إِلَّا هَلَكَتْ . وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ بِالْحَيِّ فَيُصَدِّقُونَهُ ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فَتَمْطِرَ ، وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فَتُنْبِتَ ، حَتَّى تَرُوحَ مَوَاشِيَهُمْ ، مِنْ يَوْمِهِمْ ذَلِكَ ، أَسْمَنَ مَا كَانَتْ وَأَعْظَمَهُ ، وَأَمَدَهُ خَوَاصِرَ ، وَأَدْرَهُ ضُرُوعًا . وَإِنَّهُ لَا يَبْقَى شَيْءٌ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا وَطِئَهُ وَظَهَرَ عَلَيْهِ ، إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ ، لَا يَأْتِيهِمَا مِنْ تَقَبٍ مِنْ نِقَابِهِمَا إِلَّا لَقِيَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِالسُّيُوفِ صَلْتَةً حَتَّى يَنْزِلَ عِنْدَ الظَّرِيبِ الْأَحْمَرِ ، عِنْدَ مُنْقَطِعِ السَّبْحَةِ ، فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ . فَلَا يَبْقَى مُنَافِقٌ وَلَا مُنَافِقَةٌ إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ . فَتَنْفِي الْحَبِيثَ مِنْهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ حَبِيثَ الْحَدِيدِ . وَيُدْعَى ذَلِكَ الْيَوْمُ يَوْمَ الْخُلَاصِ » .

(نقب) : هو طريق بين جبلين .

(صلته) : أي مجردة . يقال : أصلت السيف ، إذا جرده من غمده . وضربه بالسيف صلًا وصلًا .

(الظريب) : تصغير ظرب ، بوزن كنف . والظراب الجبال الصغار .

(السبخة) : هي الأرض التي تملؤها الملوحة ولا تكاد تنبت إلا بعض الشجر .

(ترجف) : أصل الرجف الحركة والاضطراب . أي تتزلزل وتضطرب .

(الحبث) : هو ماتلقية النار من وسخ الفضة والنحاس وغيرها إذا أذيبا .

فَقَالَتْ أُمُّ شَرِيكَ بِنْتُ أَبِي الْعَكْرِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَأَيْنَ الْعَرَبُ يُؤْمِنُ ؟ قَالَ : « هُمْ يُؤْمِنُونَ قَلِيلٌ . وَجَلُّهُمْ بَيْتُ الْمَقْدِسِ . وَإِمَامُهُمْ رَجُلٌ صَالِحٌ فَبَيْنَمَا إِمَامُهُمْ قَدْ تَقَدَّمَ يُصَلِّي بِهِمُ الصُّبْحَ ، إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِمْ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ الصُّبْحَ ، فَرَجَعَ ذَلِكَ الْإِمَامُ يَنْكُصُ ، يَمْسِي الْقَهْقَرَى ، لِيَتَقَدَّمَ عَيْسَى يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، فَيَضَعُ عَيْسَى يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : تَقَدَّمَ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ أَقِيمَتْ . فَيُصَلِّي بِهِمْ إِمَامُهُمْ ، فَإِذَا أَنْصَرَفَ قَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : افْتَحُوا الْبَابَ . فَيُفْتَحُ ، وَوَرَاءَهُ الدَّجَالُ ، مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ يَهُودِيٍّ ، كُلُّهُمْ ذُو سَيْفٍ مُحَلَّى وَسَاجٍ ، فَإِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ الدَّجَالُ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ ، وَيَنْطَلِقُ هَارِبًا . وَيَقُولُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ لِي فِيكَ صَرْبَةٌ لَنْ تَسْبِقَنِي بِهَا . فَيُذْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ اللَّذِّ الشَّرْقِيِّ فَيَقْتُلُهُ ، فَيَهْزِمُ اللَّهُ الْيَهُودَ ، فَلَا يَبْقَى شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ يَتَوَارَى بِهِ يَهُودِيٌّ إِلَّا أَنْطَقَ اللَّهُ ذَلِكَ الشَّيْءَ ، لَا حَجَرَ وَلَا شَجَرَ وَلَا حَائِطَ وَلَا ذَابَةَ (إِلَّا الْعُرْقَدَةَ ، فَإِنَّهَا مِنْ شَجَرِهِمْ ، لَا تَنْطِقُ) إِلَّا قَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ الْمُسْلِمُ ! هَذَا يَهُودِيٌّ فَتَعَالَ اقْتُلْهُ .

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « وَإِنَّ أَيَّامَهُ أَرْبَعُونَ سَنَةً . السَّنَةُ كِنْصِفِ السَّنَةِ . وَالسَّنَةُ كَالشَّهْرِ وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ . وَآخِرُ أَيَّامِهِ كَالشَّرَرَةِ . يُصْبِحُ أَحَدُكُمْ عَلَى بَابِ الْمَدِينَةِ ، فَلَا يَبْلُغُ بَابَهَا إِلَّا حَتَّى يُعْسِي . » فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! كَيْفَ نُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ الْفِصَارِ ؟ قَالَ : « تَقْدُرُونَ فِيهَا الصَّلَاةَ كَمَا تَقْدُرُونَهَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الطُّوَالِ ، ثُمَّ صَلُّوا . » قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « فَيَكُونُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

(ينكص) : النكوص الرجوع إلى الوراء . وهو القهقري .

(وساج) : الساج هو الطيلسان الأخضر . وقيل : الطيلسان المقور ، ينسج كذلك .

(لن تسبقني بها) : أي لن تفوتها علي .

(باب اللذ) : في النهاية : لذ موضع بالشام ، وقيل بفلسطين .

(العرقدة) : هو ضرب من شجر الغضاه وشجر الشوك .

(كالشررة) : واحدة الشرر . وهو ما يتطاير من النار .

فِي أُمَّتِي حَكْمًا عَدْلًا ، وَإِمَامًا مُقْسِطًا . يَدُقُّ الصَّلِيبَ ، وَيَذْبَحُ الْخَنْزِيرَ ،
وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ ، وَيَتْرَكُ الصَّدَقَةَ ، فَلَا يُسْعَى عَلَى شَاةٍ وَلَا بَعِيرٍ . وَتَرْفَعُ
الشَّحْنَاءُ وَالتَّبَاعُضُ ، وَتَنْزَعُ حُمَةً كُلَّ ذَاتِ حُمَةٍ ، حَتَّى يُدْخِلَ الْوَالِيدُ يَدَهُ فِي
الْحَيَّةِ ، فَلَا تَضُرُّهُ . وَتَفِرُّ الْوَالِيدَةُ الْأَسَدَ ، فَلَا يَضُرُّهَا . وَيَكُونُ الذُّبُّ فِي الْغَنَمِ
كَأَنَّهُ كَلْبُهَا . وَتَمْلَأُ الْأَرْضُ مِنَ السَّلْمِ كَمَا يَمْلَأُ الْإِنَاءُ مِنَ الْمَاءِ . وَتَكُونُ الْكَلِمَةُ
وَاحِدَةً ، فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ وَتَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا . وَتَسْلُبُ قُرَيْشٌ مُلْكَهَا .
وَتَكُونُ الْأَرْضُ كَفَاتُورِ الْفِضَّةِ ، تُنْبِتُ نَبَاتَهَا بَعْدَ آدَمَ . حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّفَرُ عَلَى
الْقَطْفِ مِنَ الْعِنَبِ فَيُشْبِعُهُمْ . وَيَجْتَمِعُ النَّفَرُ عَلَى الرُّمَّانَةِ فَتَشْبِعُهُمْ . وَيَكُونُ
الثَّورُ بِكَذَا وَكَذَا ، مِنَ الْمَالِ . وَتَكُونُ الْفَرَسُ بِالْدَّرِيهَاتِ « قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ !
وَمَا يُرْخِصُ الْفَرَسَ ؟ قَالَ : « لَا تُرْكَبُ لِحَرْبٍ أَبَدًا » قِيلَ لَهُ : فَمَا يُغْلِي الثَّورَ ؟ قَالَ :
« تُحْرَثُ الْأَرْضُ كُلُّهَا . وَإِنَّ قَبْلَ خُرُوجِ الدَّجَالِ ثَلَاثَ سَنَوَاتٍ شِدَادٍ ، يُصِيبُ
النَّاسَ فِيهَا جُوعٌ شَدِيدٌ . يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاءَ فِي السَّنَةِ الْأُولَى أَنْ تَحْبِسَ ثَلَاثَ
مَطَرِهَا ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ فَتَحْبِسَ ثَلَاثَ نَبَاتِهَا . ثُمَّ يَأْمُرُ السَّمَاءَ فِي الثَّانِيَةِ ،
فَتَحْبِسُ ثَلَاثِي مَطَرِهَا ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ ، فَتَحْبِسُ ثَلَاثِي نَبَاتِهَا . ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ

(حَكْمًا) : أَي حَاكِمًا بَيْنَ النَّاسِ .

(مُقْسِطًا) : أَي عَادِلًا فِي الْحُكْمِ .

(يَدُقُّ الصَّلِيبَ) : أَي يَكْسِرُهُ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى مِنْ جِنْسِ الصَّلِيبِ شَيْءٌ .

(وَيَذْبَحُ الْخَنْزِيرَ) : أَي يَحْرِمُ أَكْلَهُ ، أَوْ يَقْتُلُهُ بِحَيْثُ لَا يَوْجَدُ فِي الْأَرْضِ لِأَكْلِهِ أَحَدٌ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَبْطُلُ دِينُ
النَّصَارَى .

(وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ) : أَي لَا يَقْبَلُهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْكُفْرَةِ ، بَلْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ .

(وَيَتْرَكُ الصَّدَقَةَ) : أَي الزَّكَاةَ ، لِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ .

(فَلَا يُسْعَى) : قَالَ فِي النِّهَايَةِ : أَنْ يَتْرَكَ زَكَاتَهَا فَلَا يَكُونُ لَهَا سَاعٌ .

(حُمَةً) : بِالْتَّخْفِيفِ السَّمِّ . وَيَطْلُقُ عَلَى إِبْرَةِ الْعَرَبِ لِلْمَجَاوِرَةِ ، لِأَنَّ السَّمَّ مِنْهَا يَخْرُجُ .

(تَفِرُّ) : أَي تَحْمِلُهُ عَلَى الْفِرَارِ .

(وَتَسْلُبُ قُرَيْشٌ مُلْكَهَا) : أَي : تَسْتَرْدُّهُ مِنْ أَيْدِي الْكُفْرَةِ وَالظُّلْمَةِ ، لِأَنَّ الْمَهْدِيَّ مِنْ قُرَيْشٍ .

(كَفَاتُورِ الْفِضَّةِ) : : الْفَاتُورُ : الْخِوَانُ . وَقِيلَ : هُوَ طَسَّتْ أَوْجَامَ مِنْ فَضَّةٍ أَوْ ذَهَبٍ .

(الْقَطْفُ) : الْعِنَقُودُ . وَهُوَ اسْمٌ لِكُلِّ مَا يَقْتَفُ كَالذَّبْحِ وَالطَّحْنِ .

السَّمَاءَ ، فِي السَّنَةِ الثَّلَاثَةِ ، فَتَحَسِبُ مَطَرَهَا كُلَّهُ ، فَلَا تَقْطُرُ قَطْرَةً ، وَيَأْمُرُ
الْأَرْضَ ، فَتَحَسِبُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ ، فَلَا تَنْبِتُ خَضْرَاءً . فَلَا تَبْقَى ذَاتُ ظَلْفٍ إِلَّا
هَلَكَتْ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » . قِيلَ : فَمَا يُعِيشُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ؟ قَالَ : « التَّهْلِيلُ
وَالْتَكْبِيرُ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّحْمِيدُ ، وَيُجْرَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ مُجْرَى الطَّعَامِ » .

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ الطَّنَافِسِيَّ يَقُولُ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ الْمُحَارِبِيَّ
يَقُولُ : يَنْبَغِي أَنْ يُذْفَعَ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَى الْمُؤَدَّبِ ، حَتَّى يُعَلِّمَهُ الصَّبِيَّانَ فِي الْكِتَابِ .

١٠٧٦ - * رَوَى الْحَاكِمُ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ أَبُو الطُّفَيْلِ اللَّيْثِيُّ :
كَتَبْتُ بِالْكُوفَةِ ، فَقِيلَ : قَدْ خَرَجَ الدَّجَالُ ! فَأْتَيْنَا حُدَيْفَةَ بْنَ أَسِيدٍ ، فَقُلْتُ : هَذَا الدَّجَالُ
قَدْ خَرَجَ ! فَقَالَ : اجْلِسْ فَجَلَسْتُ ، فَنُودِيَ إِنَّهُ كَذِبَةٌ صَبَاغٌ .

فَقَالَ حُدَيْفَةُ : إِنَّ الدَّجَالَ لَوْ خَرَجَ فِي زَمَانِكُمْ لَرَمْتَهُ الصَّبِيَّانُ بِالْحَذَفِ ، وَلَكِنَّهُ يَخْرُجُ فِي
تَقْصٍ مِنَ النَّاسِ ، وَخِيفَةٌ مِنَ الدِّينِ ، وَسُوءٌ ذَاتِ بَيِّنٍ ، فَيَرِدُ كُلَّ مَنْهَلٍ ، وَتَطْوِي لَهُ الْأَرْضُ
طِيَّ قُرُوءِ الْكَبْشِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَدِينَةَ فَيَغْلِبُ عَلَى خَارِجِهَا ، وَيَمْنَعُ دَاخِلَهَا ، ثُمَّ جَبَلُ إِبِلِيَاءَ
فِيحَاصِرُ عَصَابَةَ مِنَ الْمَسْلَمِينَ .

فَيَقُولُ لَهُمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ : مَا تَنْتَظِرُونَ هَذَا الطَّاعِيَةَ أَنْ تَقَاتِلُوهُ حَتَّى تَلْحَقُوا بِاللَّهِ أَوْ يُفْتَحَ

= (فلا تقطر قطرة) : في المصباح : يتعدى ولا يتعدى . هذا قول الأصمعي . وقال أبو زيد : لا يتعدى بنفسه .
بل بالألف .

(الظلف) : في المنجد : هو لما اجتر من الحيوانات كالبقرة والظبي ، بمنزلة الحافر للفرس .

١٠٧٦ - المستدرک (٤ / ٥٢٩ ، ٥٣٠) . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد وأقره الذهبي . والحديث موقوف لفظاً ،
مرفوع حكماً .

قال الشيخ عبد الفتاح .

(كذبة صباغ) أي كذبة كذاب . وأطلقوا لفظ الصباغ على الكذاب لأنه يصنع الحديث ، أي يُلَوِّنه وَيُغَيِّرُهُ كَمَا
يُفْعَلُ الصَّبَاغُ بِالثِّيَابِ .

(الحذف) : صغائر الحصى .

(سوء ذات بين) : أي يخرج والعداوات متأججة بين الناس : الأقارب والأبعد .

(منهل) : المنهل : مؤرد الماء الذي يُشْرَبُ مِنْهُ .

(قُرُوءُ الْكَبْشِ) : أي جلد الكبش من الغنم . وهذا كناية عن سرعة سيره في قطع المسافات .

(إبلياء) : مدينة بيت المقدس . ومعنى جبئها : جبئ الطور .

لكم ؟ فيأتمرون أن يقاتلوه إذا أصبحوا ، فيُصبحون ومعهم عيسى ابنُ مريم ، فيقتلُ الدجالَ ، ويهزمُ أصحابه . حتى إنَّ الشجرَ والحجرَ والمدنَ يقولُ : يا مؤمنُ هذا يهودي عندي فاقتله .

قال : وفيه ثلاثُ علامات ، هو أعور . وربكم ليس بأعور . ومكتوبٌ بين عينيه : (كافر) ، يقرأه كلُّ مؤمنٍ أمي وكاتبٍ ولا يسخرُ له من المطايا إلا الحمار ، فهو رجسٌ على رجس .

ثم قال : أنا لفتيرُ الدجالِ أخوفُ عليَّ وعليكم ! فقلنا : ما هو ؟ قال : فتَنٌ كأنها قطعُ الليلِ المظلم . قال : فقلنا : أيُّ الناسِ فيها شرٌّ ؟ قال : كلُّ خطيبٍ مضجع ، وكلُّ راكبٍ مؤضع . قال : فقلنا : أيُّ الناسِ فيها خير ؟ قال : كلُّ غني خفي . قال : فقلتُ ما أنا بالغني ولا بالخفي ، قال : فكُنْ كابنِ اللبون : لا ظَهْرَ فيركب ، ولا صُرْعَ فيحلب .

١٠٧٧ - * روى الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، ذكِرَ عنده الدجالُ فقال : يفترق الناسُ عند خروجه ثلاثَ فِرَقٍ : فِرْقَةٌ تَتَّبِعُهُ ، وفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بأرضِ آبائِها بمنابِتِ الشَّيخ ، وفِرْقَةٌ تَأْخُذُ شَطْرَ الفِراتِ فيقاتِلُهُم وَيَقَاتِلُونَهُ حَتَّى يَجْتَمِعَ الْمُؤْمِنُونَ بِقَرَى الشَّامِ ، فَيَبْعَثُونَ إِلَيْهِ طَلِيعَةً فِيهِمْ فَارْسٌ عَلَى فَرَسٍ أَشَقَرٍ أَوْ أَبْلَقٍ ، فَيَقْتُلُونَ لَا يَرَجِعُ مِنْهُمْ أَحَدٌ . ثُمَّ إِنَّ الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْزِلُ فَيَقْتُلُهُ .

(فهو رجسٌ على رجس) : أي فهو قدَرٌ على قدَرٍ .

(خطيبٍ مضجع) : أي كلُّ خطيبٍ بليغ اللسان . ويريد به الخطيبَ البليغ الذي يخدعُ ببلاغته وفصاحته العقول والألباب ، فيريها الباطل حقا والحق باطلاً .

(راكبٌ مؤضع) : أي مُسْرِع . ويريد به مَنْ يَخْفُ وَيُسْرِعُ فِي الْفِتْنَةِ وَنُصْرَةِ الْبَاطِلِ وَتَأْيِيدِ دَعَايِهِ .

(كل غني خفي) : أي كلُّ غنيِّ النَّفْسِ معزِلٍ عن الناسِ ، مُخْتَبِ عَلَيْهِمْ مَكَانُهُ مَنْقَطِعٌ إِلَى الْعِبَادَةِ وَالشُّغْلِ بِأُمُورِ نَفْسِهِ أَيَّامَ الْفِتَنِ وَالْأَهْوَاءِ .

(اللبون) : الناقة ذاتُ اللَّبَنِ تُرَضَّمُ وَلِذَلِكَ . وابنُ اللبون هو ولدها الصغير الذي ما يزال يرضعُ لبنَ أمِّه . فهو لصفه لا يَمَكِنُ أَنْ يُرَكَبَ عَلَيْهِ لِقَتَالِ وَغَوِهِ ، وَلَا أَنْ يَكُونَ فِيهِ لَبَنٌ لِيُحَلَبَ فَيَتَّقَدَى بِلَبْنِهِ . فَيَبْقَى بَعِيداً عَنِ أَنْ يُسْتَعَانَ بِهِ فِي أُمُورِ الْفِتْنَةِ . اهـ . من التصريح بما تواتر في نزول المسيح .

١٠٧٧ - المستدرک (٤ / ٤٩٦ - ٤٩٨) . وقال : صحيح على شرط الشيخين .

ولم يتكلم عليه الذهبي بشيء سوى أنه من رواية أبي الزُّعْرَاءِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَانِئٍ . انتهى . ولا شك أن أبا الزُّعْرَاءِ ثقةٌ ، كما صرح به في « التهذيب » وغيره ، فقدم تخريجها عنه لا يضرُّ بصحة الحديث .

قال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة :

ثم يَخْرُجُ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ فَيَمُوجُونَ فِي الْأَرْضِ فَيُفْسِدُونَ فِيهَا ، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ ^(١) . ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ دَابَّةً مِثْلَ النُّعْفِ ، فَتَدْخُلُ فِي أَسْمَاعِهِمْ وَمَنَاخِرِهِمْ فَيَمُوتُونَ مِنْهَا ، فَتَنْتَنُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ، فَيَجَارُ أَهْلُ الْأَرْضِ إِلَى اللَّهِ ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ مَاءً فَيُطَهِّرُ الْأَرْضَ مِنْهُمْ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا فِيهَا زَمْهَرِيرٌ بَارِدَةٌ ، فَلَا تَدْعُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنًا إِلَّا كَفَأَتْهُ تِلْكَ الرِّيحُ . ثُمَّ تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى شِرَارِ النَّاسِ .

ثم يَقُومُ مَلَكُ الصُّورِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَيَنْفُخُ فِيهِ فَلَا يَبْقَى خَلْقٌ لِلَّهِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا تَشَاءُ رَبُّكَ . ثُمَّ يَكُونُ بَيْنَ النُّفُخَتَيْنِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ، فَلَيْسَ مِنْ بَنِي آدَمَ خَلِقَ إِلَّا وَفِي الْأَرْضِ مِنْهُ شَيْءٌ . ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَاءً مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ كَمِثْلِ الرِّجَالِ ، فَتَنْبُتُ جَسْمَانَهُمْ وَأَحْمَانَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ ، كَمَا تَنْبُتُ الْأَرْضُ مِنَ الرَّيِّ ، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاةً إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴾ ^(٢) .

ثم يَقُومُ مَلَكُ بِالصُّورِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَيَنْفُخُ فِيهِ فَتَنْطَلِقُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَى جَسَدِهَا حَتَّى تَدْخُلَ فِيهِ ، فَيَقُومُونَ فَيَجْبُونَ تَجْبِيَةَ رَجُلٍ وَاحِدٍ قِيَامًا لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . ثُمَّ يَمَثُلُ اللَّهُ تَعَالَى لِلخَلْقِ فَيُلْقَاهُمْ ، فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الخَلْقِ يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا وَهُوَ مَرْفُوعٌ لَهُ يَتَّبِعُهُ .

تعليق الذهبي هذا على كلام الحاكم إنما علقه على سياقة الحاكم هذه في كتاب الأحوال من « المستدرک » ٤ : ٥٩٨ - ٦٠٠ ، ولكن الحاكم ساقه قبل ذلك في موضعين من كتاب الفتن ، ومن طريق أبي الزُّعْرَاءِ أَيْضًا ، مطوَّلًا كسياقة كتاب الأحوال في ٤ : ٤٩٦ - ٤٩٨ ، ومختصرًا في ٤ : ٥٥٦ ، وقال في كلا الموضعين : « هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » . وأقره الذهبي فرمز إلى أنه على شرطها ، فكأن الذهبي جنح في هذين الموضعين إلى إقرار الحاكم ذهاتًا منه إلى أن أبا الزُّعْرَاءِ ثقة فهو على شرطها من حيث كونه ثقة وإن لم يخرجها له . وقال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١١ : ٣٢٠ بعد ذكره طرفًا من الحديث من رواية البيهقي من طريق أبي الزُّعْرَاءِ : ورواؤه ثقات إلا أنه موقوف . اهـ (التصريح) .

والمعجم الكبير (٩ / ٤١٣ - ٤١٦) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٢٨ - ٣٣٠) . وقال : رواه الطبراني وهو موقوف مخالف للحديث الصحيح وقول النبي ﷺ : « أنا أول شافع » .

ورواه ابن أبي شيبة ، وعبد بن حنيد ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في « البعث والنشور » : الدر المنثور - تفسير سورة القلم (٦ / ٢٥٧ - ٢٥٨) .

فَيَلْقَى الْيَهُودَ فيقول : ما كنتم تَعْبُدون ؟ فيقولون : نَعْبُدُ غَزِيرًا ، فيقول : هل يَسْرُمُ الماء ؟ فيقولون : نَعَمْ ، فَيُرِيهِمْ جَهَنَّمَ كَهَيْئَةِ السَّرَابِ ، ثم قرأ عبدُ الله : ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴾ (١) .

ثم يَلْقَى النَّصَارَى فيقول : ما كنتم تَعْبُدون ؟ فيقولون : الْمَسِيحَ ، فيقول : هل يَسْرُمُ الماء ؟ فيقولون : نَعَمْ ، فَيُرِيهِمْ جَهَنَّمَ كَهَيْئَةِ السَّرَابِ .

ثم كذلك كُلُّ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا ، ثم قرأ عبدُ الله : ﴿ وَقِفْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ (٢) .

ثم يَتَمَثَّلُ اللَّهُ تَعَالَى لِلخَلْقِ حَتَّى يَبْقَى الْمَسْلُومُونَ فَيَلْقَاهُمْ ، فيقول : مَنْ تَعْبُدُونَ ؟ فيقولون : نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، فَيَنْتَهَرُهُمْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فيقول : مَنْ تعبدون ؟ فيقولون : نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، فيقول : هل تعرفون ربكم ؟ فيقولون : سبحانه إذ تعرّف لنا عرفناه ، فعند ذلك يُكشِفُ عن ساق ، فلا يبقى مؤمنٌ إلا خرَّ لله ساجدًا ، ويبقى المنافقون ظُهُورَهُمْ طَبَقٌ وَاحِدٌ ، كأننا فيها السّفّافيد ، فيقولون : رَبَّنَا ! فيقول : قد كنتم تدعون إلى السّجود وأنتم سالمون .

ثم يأمرُ الله سبحانه بالصراط ، فيضربُ على جهنّم ، فيمرُّ الناسُ بقدرِ أعمالهم زُمَرًا ، أوائلهم كَلْمَحُ البَرْقِ ، ثم كَمَرُ الرِّيحِ ، ثم كَمَرُ الطَّيْرِ ، ثم كأسرع البهائم ، ثم كذلك حتى يمرُّ الرجلُ سَعِيًا ، حتى يمرُّ الرجلُ مَشِيًا ، حتى يَجِيءَ آخِرُهُمْ رَجُلٌ يَتَلَبَّطُ عَلَى بَطْنِهِ ، فيقول : يَارَبِّ لِمَ أَبْطَأَتَ بِي ؟ فيقول : لم أَبْطِئُ بِكَ ، إنما أبطأ بك عَمَلُكَ !

ثم يَأْذَنُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الشَّفَاعَةِ ، فيكون أولُ شافعِ رُوحِ القُدسِ جبريلُ ، ثم إبراهيمُ خليلُ الله ، ثم موسى ، أو قال : عيسى ، ثم يقومُ نبيكم رابعًا ، لا يشفعُ أحدٌ بعده فيما يشفعُ فيه وهو المقامُ المحمود الذي وعدّه الله تعالى : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ (٣) .

فليس من نفسٍ إلا وهي تنظرُ إلى بيتٍ في الجنّةِ ، وبيتٍ في النَّارِ ، وهو يومُ الحِسرةِ !

فَيَرَى أَهْلَ النَّارِ الْبَيْتَ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَيَقَالُ : لَوْ عَلِمْتُمْ ؟ ! فَتَأْخُذْهُمْ الْحَسْرَةَ ! وَيَرَى أَهْلَ الْجَنَّةِ الْبَيْتَ الَّذِي فِي النَّارِ فَيَقَالُ : لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ .

ثُمَّ يَشْفَعُ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ فَيَشْفَعُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى .

ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ : أَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ . فَيُخْرِجُ مِنَ النَّارِ أَكْثَرَ مِمَّا أَخْرَجَ مِنْ جَمِيعِ الْخَلْقِ بِرَحْمَتِهِ ، حَتَّى لَا يَبْرُكَ فِيهَا أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ . ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴾ قَالُوا لِمَ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ * وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ * وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ * وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿ (١) . فَعَقَّدَ عَبْدُ اللَّهِ يَدَيْهِ أَرْبَعًا ثُمَّ قَالَ : هَلْ تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ ؟ لَا ، وَمَا يَبْرُكُ فِيهَا أَحَدٌ فِيهِ خَيْرٌ !

فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ لَا يُخْرِجَ مِنْهَا أَحَدًا غَيْرَ وَجْهِهِمْ وَأَلْوَانِهِمْ ، فَيَجِيءُ الرَّجُلَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَيَشْفَعُ ، فَيَقَالُ لَهُ : مَنْ عَرَفَ أَحَدًا فَلْيُخْرِجْهُ . فَيَجِيءُ الرَّجُلَ فَيَنْظُرُ فَلَا يَعْرِفُ أَحَدًا ، فَيُنَادِيهِ الرَّجُلُ فَيَقُولُ : يَا فُلَانُ أَنَا فُلَانٌ . فَيَقُولُ : مَا أَعْرِفُكَ . فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُونَ : ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ (٢) . فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ : ﴿ اخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ﴾ (٣) . فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ أَطْبَقَتْ عَلَيْهِمْ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ !

شرح الشيخ عبد الفتاح وتعليقاته :

(الشَّيْخُ) : يعني : البادية ، إذ الشَّيْخُ : نَبْتُ يَخْرُجُ فِي الْبَادِيَةِ .

(الطَّلِيْعَةُ) : جماعة يتقدمون الجيش ليكشفوا أحوال العدو .

(أْبْلَقُ) : أي فيه سواد وبياض .

(النِّفْفُ) : هو دُوْدٌ يَكُونُ فِي أَنْوْفِ الْإِبِلِ وَالغَنَمِ .

(يَجْأَرُونَ) : أي يتضرعون إلى الله بالدعاء .

(الزمهرير) : شدة البرد ، ووصفه بالباردة نظراً لمعناه وإشارة إلى بالغ برودته . وفي

(٢) المؤمنون : ١٠٧ .

(١) المائدة : ٤٢ - ٤٦ .

(٣) المؤمنون : ١٠٨ .

رواية للحاكم : ٤ : ٥٥٦ ، « زمهرير بارد » .

(كَفَاتِه) : أي أمالته مَيَّتا بلطفٍ وراحة .

(الصُّور) : هو القَرْنُ الذي يَنْفخ فيه إسرَافيلُ عليه السلام .

قوله : ﴿ فليس من بني آدم خلق إلا وفي الأرض منه شيء ﴾ :

« أي ليس من بني آدم مخلوقٌ إلا وفي الأرض جزءٌ منه . وهذا الجزء كما قال سفيان

الثوري : « عَجَبُ الذَّنْبِ » كما في « تذكرة القرطبي » و « مختصرها » للشعراني ص ٤٠ .

وَعَجَبُ الذَّنْبِ - ويقال : عَجَمُ الذَّنْبِ بالميم - : هو عَظْمٌ لطيف كَحَبَّةِ الخردل في أصل

الصُّلب ، وهو رأسُ المَعْصُصِ بين الأليتين ، وهو مكانُ الذَّنْبِ من الحيوانات ذوات الأربع ،

كما قاله الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٨ : ٤٢٤ .

وقد روى البخاري ٨ : ٤٢٤ ، ومسلم ١٨ : ٩٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله

ﷺ قال : « كلُّ ابنِ آدمٍ يأكله التُّرابُ إلا عَجَبَ الذَّنْبِ ، ومنه خُلِقَ ، ومنه

يُرَكَّبُ الخَلْقُ يومَ القيامةِ » .

قال الحافظ ابن حجر : « قال الشيخ ابن عقيل الحنبلي : لله عز وجل في هذا سرٌّ

لا نعلمه ، لأنَّ من يَظْهَرُ الوجودَ من العَدَمِ لا يَحْتَاجُ إلى شيءٍ يَبْنِي عليه » . انتهى .

(كَمِي الرجال) : أي من حَيْثُ شكَّله وصُورته ، لا من حيث الحقيقة . ويقالُ لذلك

الماء : ماءُ الحياة ، ومَطَرُ الحياة .

(جِسامهم ولحانهم) : أي أجسادهم ولحومهم .

(من الرِّيِّ) : أي من ارتوائها بالماء . وفي رواية « من الثرى » أي التُّرابُ النَّدِيّ .

(فيُجَبِّون) : أي يَضَعون أيديهم على رُكَبِهِم وهم قائمون . كما في « النهاية » .

(يَتمثلُ اللهُ تعالى للخَلقِ) : أي يتجَلَّى لهم سبحانه .

(السَّرَابُ) : ماتراه في شِدَّةِ الحَرِّ على وجه الأرض كالماء .

تعليقًا على قوله : (من كان يعبد من دون الله شيئًا) :

« وفي حديث أبي هريرة عند البخاري ١٣ : ٣٥٧ ومسلم ٣ : ١٨ قوله ﷺ : « يَجْمَعُ اللهُ الناس يوم القيامة فيقول : من كان يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ ، فَيَتَّبِعُ من كان يعبدُ الشمسَ الشمسَ ، وَيَتَّبِعُ من كان يَعْبُدُ القَمَرَ القَمَرَ ، وَيَتَّبِعُ من كان يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتِ الطَّوَاغِيتِ ، وَيَتَّبِعُ هذه الأُمَّةَ فيها شافعوها » .

وفي حديث أبي سعيد الخدري ١٣ : ٣٥٨ ، ومسلم ٣ : ٢٦ قوله ﷺ : « ثم ينادي منادٍ : لِيَذْهَبْ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، فيذهب أصحابُ الصَّليبِ مع صليبهم ، وأصحابُ الأوثان مع أوثانهم ، وأصحابُ كُلِّ آلهَةٍ مع آلهتهم ، فلا يَبْقَى أَحَدٌ كان يَعْبُدُ غَيْرَ اللهُ سبحانه من الأصنام والأَنْصابِ إلا يتساقطون في النار » .

(إذا تعرّف لنا عرفناه) :

« أي إذا ظهر لنا على وجه لا يشبه المخلوقين ، في مَلِكٍ لا ينبغي لغيره ، وعظيمة لا تشبه شيئًا من مخلوقاته : عرفناه أنه رَبُّنا سبحانه فيتجلّى لهم سبحانه ، فإذا تجلّى فلا يَبْقَى مؤمنٌ إلا خرَّ لله ساجدًا » .

تعليقًا على قوله : (فيكشف عن ساق) :

« وفي « صحيح مسلم » ٣ : ٢٧ - ٢٨ من حديث أبي سعيد الخدري قوله ﷺ : « فيكشف عن ساقٍ ، فلا يَبْقَى من كان يسجدُ لله من تلقاء نفسه إلا أَدِنَ اللهُ له بالسجود - أي سهّلَ له وهوّنَ عليه - ولا يَبْقَى مَنْ كان يسجدُ اتقاءً ورياءً إلا جعلَ اللهُ ظهره طبقةً واحدةً ، كلِّما أراد أن يسجدَ خرَّ على قفاه » .

(الطَّبِقُ) : جمعُ طَبَقَةٍ فقارِ الظهر أي تستوي فقارَ ظهرهم فتصيرُ كالفقارة الواحدة فلا تُشْنِي ظهورَهم ولا يقدرّون على السجود .

(السفافيد) : هي جمعُ سَفُودٍ ، وهو الحديدية التي يُشَوَى فيها اللحم .

(يأمر الله سبحانه بالصراط) : أي يأمر الله سبحانه أن يُضْرَبَ الجِسْرُ على جهنم ليتعبَّرَ

المؤمنون عليه إلى الجنة . وفي حديث أبي سعيد الخدري عند البخاري ١٣ : ٣٥٩ ومسلم ٣ : ٢٩ قلنا : يا رسول الله وكما الجسر ! قال : « مَذْحَضَةٌ مَزَلَةٌ - أي تَزَلُّقٌ عليه الأقدام وتَزَلٌّ - عليه خَطَّاطِيْفٌ وكَلَالِيْبٌ وحَسَكٌ - شَوْكٌ صَلْبٌ من حديد - لها شوكة عَقِيْفَةٌ - ملتوية - فَيَمْرُؤُ المؤمنون عليه كَطَرْفِ العَيْنِ ، وَكالبَرْقِ ، وَكالبَرْقِ ، وَكالبَرْقِ ، وَمالطَيْرِ ، وَكأجوايد الخيل وَالرَّكَابِ ، فَنَاجٍ مُسَلِّمٌ ، وَمَخْدُوشٌ مُرْسَلٌ - أي مُطَأٌ في من العذاب بعد أن أصابه - ومكدوسٌ - مدفوع مصروع - في نار جهنم » .

(زمراً) : أي جماعات .

(سعيًا) : أي ركضًا .

(يتلبط) : أي يتقلب على بطنه .

تعليقًا على قوله : (ثم يقوم نبيكم رابعًا) :

قال الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ١٠ : ٣٣٠ هذا مخالف للحديث الصحيح وقول النبي ﷺ : « أنا أول شافع » .

وقال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١١ : ٣٦٩ عقب حديث ابن مسعود : وهذا الحديث لم يصرح برفعه ، وقد ضعفه البخاري وقال : المشهور قوله ﷺ : « أنا أول شافع » . ثم قال الحافظ ابن حجر : وعلى تقدير ثبوته فليس في طرقة التصريح بأنه المقام المحمود . انتهى .

قلت : في السياقة المذكورة التصريح بذكر المقام المحمود ، فالحق ما قاله الإمام البخاري والحافظ الهيثمي .

تعليقًا على قوله : (فيرى أهل النار البيت الذي في الجنة ... ويرى أهل الجنة البيت الذي في النار) :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « لا يَدْخُلُ أَحَدٌ الْجَنَّةَ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - لو أساء - ليزداد شكرًا . ولا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدًا إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ -

لو أحسن - ليكون عليه حسرة « رواه البخاري ١١ : ٣٨٤ .

(فيه خير) : أي إيمان ولو كحبة خردل . يعنى : يُخرج الله من النار - بعد خروج الذين عُذّبوا فيها من المؤمنين بشفاعة الأنبياء والملائكة والصالحين ... - كل من كان في قلبه إيمان بالله ولو كحبة خردل ، ولكن بعد أن يُصيّبه من عذاب جهنم ما يُصيّبه ! اهـ .
(التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

أقول :

رأينا ملاحظة ابن حجر على بعض ماورد في حديث ابن مسعود الأخير وموافقة الشيخ عبد الفتاح له ، والحديث بشكل عام يعرض علينا مشاهد مما يكون قبل القيامة ومما يكون بعدها ، وكثير من مشاهدته تحتاج إلى وضعها في الإطار الكلي لما يكون بين يدي الساعة وما بعدها ، وقد مر معنا وسير معنا ما يوضح هذا الإطار الكلي ، ونعرف محل كل جزء من الحديث بالنسبة للإطار الكلي .

والمشهور عند العلماء أن المقام المحمود هو الشفاعة لفضل الخطاب ثم الشفاعة لعبور الصراط ، ثم الشفاعة لدخول الجنة ، والحديث وصف المقام المحمود بغير ذلك ، وهو محمول على مقام محمود لرسول الله ﷺ عامة وليس المراد به المقام المحمود المخصوص بالذكر في النصوص ، ولا مانع أن تكون هناك شفاعة من الشفاعات يكون البادئ فيها جبريل عليه السلام ويكون رسولنا عليه الصلاة والسلام هو الرابع ، وهذه غير الشفاعة التي يكون فيها رسولنا عليه الصلاة والسلام هو أول الشافعين .

فوائد ومسائل

(١)

قال ابن كثير في كتابه (النهاية في الفتن والملاحم) :

وقد سألت سائل سؤالاً فقال :

ما الحكمة في أن الدجال مع كثرة شره وفجوره وانتشار أمره ودعواه الربوبية وهو في ذلك ظاهر الكذب والافتراء وقد حذر منه جميع الأنبياء لم يذكر في القرآن ويحذر منه ويصرح باسمه وينوه بكذبه وعناده ؟

والجواب : من وجوه ، أحدها ، أنه قد أشير إلى ذكره في قوله تعالى :

﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ﴾ (١) الآية .

قال أبو عيسى الترمذي (١) عند تفسيرها حدثنا عبد بن حميد حدثنا يعلى بن عبيد عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال :

« ثلاث إذا خرَّجنَّ لم ينفعنَّ نفساً إيمانها لم تكن آمنّت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً : الدجال والدابة وطلوع الشمس من المغرب أو من مغربها » .
ثم قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثاني : أن عيسى ابن مريم ينزل من السماء الدنيا فيقتل الدجال كما تقدم وكما سيأتي وقد ذكر في القرآن نزوله في قوله تعالى :

﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا

(١) الأنعام : ١٥٨ .

(١) الترمذي (٥ / ٢٦٤ / ٤٨) - كتاب التفسير ، ٧ - باب « ومن سورة الأنعام » .

لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١﴾ .

وقد قررنا في التفسير أن الضير في قوله قبل موته عائد على عيسى أي سينزل إلى الأرض ويؤمن به أهل الكتاب الذين اختلفوا فيه اختلافًا متباينًا ؛ فن مدعي الإلهية كالنصارى ، ومن قائل فيه قولًا عظيمًا وهو أنه ولد ربيته وهم اليهود ، فإذا نزل قبل يوم القيامة تحقق كل من الفريقين كذب نفسه فيما يدعيه فيه من الافتراء ...

وعلى هذا فيكون ذكر نزول المسيح عيسى ابن مريم إشارة إلى ذكر المسيح الدجال شيخ الضلال وهو ضد مسيح الهدى ومن عادة العرب أنها تكتفي بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر كما هو مقرر في موضعه .

الثالث : أنه لم يذكر بصريح اسمه في القرآن احتقارًا له حيث يدعي الإلهية وهو ليس ينافي حالة جلال الرب وعظمته وكبريائه وتنزيهه عن النقص فكان أمره عند الرب أحقر من أن يذكر وأصغر وأدخر من أن يحكى عن أمر دعواه ويحذر ؛ ولكن انتصر الرسل بجانب الرب عز وجل فكشفوا لأمتهم عن أمره وحذروهم مامعه من الفتن المضلة والخوارق المضحلة فاكْتَفَى بِإِخْبَارِ الْأَنْبِيَاءِ ، وتواتر ذلك عن سيد ولد آدم إمام الأتقياء عن أن يذكر أمره الحقير بالنسبة إلى جلال الله في القرآن العظيم ؛ ووكل بيان أمره إلى كل نبي كريم . ا . هـ . (النهاية) .

(٢)

مرّ معنا حديث المغيرة بن شعبة والذي فيه عن الدجال : « وهو أهون على الله من ذلك » . وقد علق ابن كثير في النهاية على هذا الحديث فذكر رواية مسلم ، وذكر أن البخاري رواه أيضاً ، ومن كلامه :

عن المغيرة بن شعبة قال ماسأل أحد النبي ﷺ عن الدجال أكثر مما سألته ، قال وما سؤالك ؟ قال : إنهم يقولون : إن معه جبلاً من خبز ولحم ونهراً من ماء ؟ قال :

« هو أهون على الله من ذلك » .

وقد تقدم حديث حذيفة وغيره أن ماء نار وناره ماء بارد وإنما ذلك في رأي العين ، وقد تمسك بهذا الحديث طائفة من العلماء كابن حزم والطحاوي وغيرهما في أن الدجال ممخوق مومه لا حقيقة لما يبدي للناس من الأمور التي تشاهد في زمانه بل كلها خيالات عند هؤلاء .

والذي يظهر من الأحاديث المتقدمة أن الدجال يمتحن الله به عباده بما يخلقه معه من الخوارق المشاهدة في زمانه كما تقدم أن من استجاب له يأمر السماء لتمطرهم. والأرض فتنبت لهم زرعًا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم وترجع إليهم سمًا ومن لا يستجيب له ويرد عليه أمره تصيبهم السنة والجذب والقحط والعلّة وموت الأنعام ونقص الأموال والأنفس والثروات . وأنه تتبعه كنوز الأرض كيما سيب النحل . ويقتل ذلك الشاب ثم يحييه . وهذا كله ليس بمخرقة بل له حقيقة امتحن الله به عباده في ذلك الزمان فيضل به كثيرًا ويهدي به كثيرًا ، يكفر المرتابون ، ويزداد الذين آمنوا إيمانًا . وقد حمل القاضي عياض وغيره على هذا المعنى معنى الحديث :

« هو أهون على الله من ذلك » .

أي هو أقل من أن يكون معه ما يضل به عباده المؤمنين . وما ذاك إلا لأنه ظاهر النقص والفجور والظلم ، وإن كان معه مامعه من الخوارق . اهـ (النهاية) .

(٣)

قال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة :

وقد بينَ سيدنا رسولَ الله ﷺ أوصافَ هذا الدجالِ وأحواله وأفعاله ونهايته أوفى

بيان ، ...

وإليك بعضَ أحواله كما ذكره الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ : ٨٦ و ٨٩ - ٩٠

مما رواه - خاصةً - الصحابيُّ الجليل أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : إنَّ النبي ﷺ قال :

« إنه يهودي ، وإنه لا يُولد له ولد ، وإنه لا يَدْخُلُ المدينة ولا مَكَّة » . رواه

مسلم في « صحيحه » ١٨ : ٥٠ ، « وَإِنَّ عَيْنَهُ الْيَمْنَى عوراء ، جاحظة ، لا تخفى ، كأنها نخاعة - أي نخامة - في حائطٍ مُجَصَّص ، وعينه اليسرى كأنها كوكبٌ دري - يعني شدة اتقادها - معه من كل لسان ، ومعه صورة الجنة خضراء تجري فيها الماء ، وصورة النار سوداء » . رواه أحمد في « مسنده » ٣ : ٧٩ ، « وَبَيْنَ يَدَيْهِ رَجُلَانِ يَنْدِرَانِ أَهْلَ الْقَرْيِ ، كَمَا خَرَجَا مِنْ قَرْيَةٍ دَخَلَ أُوْثُلَةٌ » . رواه أبو يعلى والبزار .

وذكر الحافظ ابن حجر موطنَ خروجه فقال في « فتح الباري » أيضًا ١٣ : ٧٩ : وسيكون خروجه من قبل المشرق جزماً ، ثم جاء في رواية أنه يخرج من خراسان ، أخرج ذلك أحمد والحاكم من حديث أبي بكر ، وفي رواية أخرى : أنه يخرج من أصبهان ، أخرجها مسلم . ويخرج أولاً فيدعي الإيمان والصلاح ، ثم يدعي النبوة ، ثم يدعي الإلهية !

ثم قال الحافظ رحمه الله تعالى في « فتح الباري » ١٣ : ٩١ - ٩٣ « قال الخطابي : فإن قيل : كيف يجوز أن يجري الله الآية على يد الكافر ؟ فإن إحياء الموتى آية عظيمة من آيات الأنبياء ، فكيف ينالها الدجل وهو كذابٌ مُفْتَرٍ يدعي الربوبية ؟

فالجواب : أنه على سبيل الفتنة للعباد ، إذ كان عندهم ما يدلل على أنه مبطلٌ غيرٌ مُحَقٌّ في دعواه ، وهو أنه أعور ، مكتوبٌ على جبهته : كافر ، يقرأه كل مسلم . فدعواه داحضة مع وسم الكفر ، وتقص الذات والقدر ، إذ لو كان لها لأزال ذلك عن وجهه وآيات الأنبياء سالمة من المعارضة ، فلا يشتبهان . »

ثم قال الحافظ ابن حجر بعد كلام الخطابي هذا : وفي الدجال دلالة بيّنة - لمن عقل - على كذبه ، لأنه ذو أجزاء مؤلفة ، وتأثير الصنعة فيه ظاهر ، مع ظهور الآفة به من عور عينيهِ ، - أي عيبها - فإذا دعا الناس إلى أنه ربهم ، فأشوأ حال من يراه من ذوي العقول أن يعلم أنه لم يكن ليسوي خلق غيره ويُعدله ويُحسّنه ولا يدفع النقص عن نفسه . فأقل ما يجب أن يقول : يا من يزعم أنه خالق السماء والأرض ، صوّر نفسك وعدلها ، وأزل عنها العاهة ! فإن زعمت أن الرب لا يحدث في نفسه شيئاً فأزل ما هو مكتوب بين عينيك ! ثم قال الحافظ رحمه الله تعالى : وقال القاضي عياض : في هذه الأحاديث حجة لأهل

السُّنَّةِ فِي صِحَّةِ وجودِ الدَّجَالِ ، وَأَنَّهُ شَخْصٌ مَعْيَنٌ ، يَبْتَلِي اللَّهُ بِهِ الْعِبَادَ ، وَيُقَدِّرُهُ عَلَى أَشْيَاءَ كإِحْيَاءِ الْمَيِّتِ الَّذِي يَقْتُلُهُ ، وَظُهُورِ الْحِصْبِ ، وَالْأَنْهَارِ ، وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَأَتْبَاعِ كَنُوزِ الْأَرْضِ لَهُ فَتْنِيَّتٌ ، وَكُلُّ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ يُعْجِزُهُ اللَّهُ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى قَتْلِ ذَلِكَ الرَّجُلِ وَلَا غَيْرِهِ ، ثُمَّ يُبْطِلُ أَمْرَهُ ، وَيَقْتُلُهُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

وقال الشيخ أبو بكر بن العربي : الَّذِي يَظْهَرُ عَلَى يَدِ الدَّجَالِ مِنَ الْآيَاتِ : مِنْ إِنْزَالِ الْمَطَرِ وَالْحِصْبِ عَلَى مَنْ يُصَدِّقُهُ ، وَالْجَذْبِ عَلَى مَنْ يُكذِّبُهُ ، وَأَتْبَاعِ كَنُوزِ الْأَرْضِ لَهُ ، وَمَامِعِهِ مِنْ جَنَّةِ نَارٍ ، وَمِيَاهِ تَجْرِي ، كُلُّ ذَلِكَ مِحْنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَابْتِحَارٌ ، لِيَهْلِكَ الْمُرْتَابُ ، وَيَنْجُو الْمُتَّقِينَ ، وَذَلِكَ كُلُّهُ أَمْرٌ مَخُوفٌ ، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ : لَا فِتْنَةَ أَعْظَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ . وَكَانَ ﷺ يَسْتَعِيدُّ مِنْهَا فِي صَلَاتِهِ تَشْرِيحًا لِأُمَّتِهِ ﷺ .

وقال الإمام النووي رحمه الله تعالى في « شرح صحيح مسلم » ١٨ : ٥٨ - ٥٩ ، بعد ذكر أحاديثِ الدَّجَالِ ... [وبعد ذكر كلام القاضي عياض السابق ذكره] :

هذا مذهبُ أهلِ السنة والجماعة وجميعِ المحدثين والفقهاء والنظار خلافاً لمن أنكروه وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعضِ المعتزلة ... اهـ (التصريح)

أقول :

وقد ذهب بعض أهل العصر إلى مقولة لم يقلها أحد من قبل ، فأولُ أحاديثِ الدَّجَالِ بأن المراد بها الحضارة الغربية لأنها حضارة عوراء وهو تأويل يكفر به من يعتقد أن النصوص لا تحتل ذلك مجال من الأحوال ، وهي نصوص متواترة والإجماع منعقد على أنها تصف شخصاً بعينه ، وهناك فارق بين ما يحتمل التأويل وبين ما لا يحتمله ، وهذا الفارق لا يعرفه إلا الراسخون في العلم ، فإذا تنطع له من ليس مظنة العلم والاستقامة ضلَّ وأضلَّ .

وهل الفرق الباطنية المجمع على كفرها إلا أصحاب التأويل الفاسد الذي يخرج قطعيات الشريعة إلى معانٍ أخرى !؟

(٤)

قال الشيخ عبد الفتاح تعليقا على قوله عليه الصلاة والسلام : « يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة ... » :

(وقال العلامة ابن مَلَك : « وهذا القول في تفسير امتداد الأيام الثلاثة جارٍ على حقيقته ، ولا امتناع فيه ، لأن الله قادر على أن يزيد كل جزء من أجزاء اليوم الأول حتى يصير مقدار سنة ، خارقا للعادة ، كما يزيد في أجزاء ساعة من ساعات اليوم » .

قال العلامة على القاري في المرقاة شرح المشكاة « ٥ : ١٩٥ بعد نقله كلام ابن مَلَك المذكور : وهذا القول الذي قرره لا يفيد إلا بسط الزمان كما وقع له ﷺ في قصة الإسراء مع زيادة على المكان .

لكن لا يخفى أن سبب وجوب كل صلاة إنما هو وقتها المقدّر من طلوع صبح، وزوال شمس ، وغروبها ، وغيبوبة شفقها ، وهذا لا يتصوّر إلا بتحقيق تعدد الأيام والليالي على وجه الحقيقة ، وهو مفقود .

فنقول - وبالله التوفيق ومنه المعونة في التحقيق - قد تبين لنا بإخبار الصادق المصدوق صلوات الله تعالى وسلامه عليه أن الدجال يبعث معه من المشبهات ويفيض على يديه من التوهمات . ما يسلب عن ذوي العقول عقولهم ، ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم ، فمن ذلك تسخير الشياطين له ، ومجيئه بجنة ونار ، وإحياء الميت على ما يدعيه ، وتقويته على من يريد إضلاله تارة بالمطر والعشب ، وتارة بالأزمة والجذب .

ثم لا خفاء أنه أسحر الناس ، فلم يستقم لنا تأويل هذا القول إلا أن نقول : إنه يأخذ بأسماع الناس وأبصارهم ، حتى يخيل إليهم أن الزمان قد استمر على حاله واحدة : إسفار بلا ظلام ، وصباح بلا مساء ، يحسبون أن الليل لا يمد عليهم رواقه ، وأن الشمس لا تطوي عنهم ضياءها ، فيبتقون في حيرة والتباس من امتداد الزمان ، ويدخل عليهم دواخل باختفاء الآيات الظاهرة في اختلاف الليل والنهار ، فأمرهم ﷺ أن يجتهدوا عند مصادمة تلك الأحوال ، ويقدروا لكل صلاة قدرها ، إلى أن يكشف الله عنهم تلك الغمة . هذا الذي اهتدينا إليه من

التأويل ، والله الموفق لإصابة الحق وهو حسبنا ونعم الوكيل . انتهى) اهـ (التصريح) .

أقول :

الذي ذهبت إليه أثناء العرض للنصوص أن اليوم الأول كسنة في الشدة واليوم الثاني كشهري في الشدة واليوم الثالث كأسبوع في الشدة . وبكلام فضيلة الشيخ عبد الفتاح أصبح أمامك اتجاهان يمكن أن يحمل عليهما النص ، ولا يبعد أن يكون هناك سبب وراء ذلك الطول في تلك الأيام ، فالذي دعانا إلى حمل هذه النصوص على غير ظاهرها نصوص أخرى من ناحية ، ومن ناحية أخرى أن بقاء يوم مستمر سنة كاملة قبل طلوع الشمس من مغربها لا يستغرب معه أن تطلع الشمس من مغربها بعد ذلك ، مع أن الشارع رتب على هذه القضية مارتب ، ثم إذا لم تكن المسألة محمولة على شيء مالا نستطيع تصوره فإن اليوم الذي كسنة في حق بعض الناس سيكون منيراً في حقهم مظلماً بحق ناس آخرين بسبب كروية الأرض ، فهذه الأشياء وأمثالها دعت إلى التأويل أو إلى التفسير مع احتمال أن يكون للمسألة سرها الذي يعرف في إبانته ، ولذلك فع أننا ذهبنا إلى مذهبنا إليه ونقلنا ماتقلناه فإننا نرجح التسليم خاصةً وسياق النصوص ليس لصالح التأويل .

(٥)

تعليقاً على قوله عليه الصلاة والسلام : « وآخر أيامه كالشجرة » . الوارد في حديث ابن ماجه عن أبي أمامة قال الشيخ عبد الفتاح حفظه الله :

هذا يخالف ماتقدم في حديث النّوّاس بن سمعان ، فقد جاء فيه أن إقامة الدجال في الأرض : « أربعون يوماً ، يوم كسنة ، ويوم كشهري ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم » . وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه والإمام أحمد كما تقدم . وحديث أبي أمامة هذا - على صحته - في سنده مقال فيقدم عليه الحديث الصحيح الذي لا كلام في سنده .

والظاهر أن ما وقع في هذا الحديث من مغايرة للحديث الصحيح في مدة مكث الدجال في الأرض : إنما هو من اشتباه بعض الرواة وتصرفاتهم ، كما قرره المؤلف الإمام الكشميري

رحمه الله تعالى في قاعدة له تراها في كتابه « فيض الباري على صحيح البخاري »
(٤ : ٤٤-٤٧) .

وبعد ما استظهرتُ هذا الاظهار رأيتُ حديثَ أبي أمامة في « مستدرك الحاكم » ٤ :
٥٣٦ - ٥٣٧ ، وقد جاء فيه تحديدُ مكثِ الدجالِ موافقاً لما جاء في « صحيح مسلم » ،
ولفظه : « وإنَّ أيامه أربعون ، فيومٌ كسنة ، ويومٌ كشهر ، ويومٌ كجمعة ، ويومٌ كالأيام ،
وأخيراً أيامه كالسَّراب ، يُصبِحُ الرجلُ عند باب المدينة فيمسي قبل أن يبلغ بابها الآخر » .
فجزمتُ بأن الرواية الواقعة في « سنن ابن ماجه » وقع فيها اشتباهٌ وتصرفٌ من بعضِ
الرواة ، كما قرَّرة شيخُ شيوخنا المؤلفُ إمام العصر الكشميري في قاعدته المشار إليها ، فرحمةُ
الله عليه ورضوانه العظيم ، وجزى الله خيرَ الجزاء أستاذنا العلامة المفيد الشيخ محمد بدر عالم
على تبسيطه قاعدة شيخه المؤلف الإمام الكشميري فيما علَّقه عليها .

وعلى فرضِ قبولِ هذه الرواية في التحديد لإقامة الدجال قال العلامة على القاري في
« المرقاة شرح المشكاة » ٥ : ٢١١ « ولعلَّ وجه الجمع بين الروایتين اختلافُ الكميَّة والكيفيَّة ،
كما يشيرُ إليه قوله : السُّنة كسهر . فإنه محمول على سرعة الانتضاء ، كما أن ما سبق من
قوله : يومٌ كسنة . محمولٌ على أنَّ الشدة في غاية الاستقصاء ، على أنه يمكن اختلافه
باختلاف الأحوال والرجال . انتهى . اهـ (التصريح) .

أقول :

ما ذكره الشيخ ملا علي القاري يمكن أن نستأنس به لما ذهبنا إليه أن اليوم الأول كسنة
في الشدة ، وهكذا ، ومن المعروف أن استغراق الإنسان في أمر ما ينسيه الوقت فلا يحس
به ، ولذلك كان الشعور بالوقت نسبياً ، فمن كان في شدة أحس بطول الوقت ومن كان في
لذة لم يشعر بالوقت ، ومن كان مستغرقاً في أمر لم يحس بمرور الزمن ، فلعل المراد هو ذلك .

(٦)

قال الشيخ عبد الفتاح في السؤال والجواب الواردين : « ما إسرعه في الأرض ؟ قال :
كالغيث استدبرته الريح ... » :

(وفي رواية « الدر المنثور » للسيوطي ٤ : ٣٣٧ « كالغيث يشتدُّ به الريحُ » . والمراد بالغيث هنا : الغيمُ ، إطلاقاً للمُسبَّب على السبب ، أي يُسرِعُ في الأرضِ إسرَاعَ الغيمِ تسوقه الريحُ بقوةٍ وعنف . وإنما يُسرِعُ هذا الإسرَاعَ كي لا يتأملَ الرِّعَاعُ المغترُّون به حاله ودلائلَ تقصيه وغيوبه ، فينكشفَ لهم دَجَلَه ، ويتَّضحَ لهم كذبُه ، وتَبطلَ عندهم دعاويه الباطلةُ المزورةُ .) . أهـ (التصريح) .

(٧)

قال الشيخ عبد الفتاح حفظه الله :

وقد عقدَ العلامة السَّفَّارينيُّ المتوفى سنة ١١٨٨ رحمه الله تعالى في شرح منظومته في العقيدة إلماماً « لوامع الأسرار البهية » ٢ : ١٠٦ تنبيهاتٍ ، وقال : التنبيه الثالثُ : مما ينبغي لكلِّ عالمٍ : أن يَبْتَثَّ أحاديثَ الدَّجَالِ بين الأولاد والنساء والرجال ، وقد قال الإمام ابن ماجه : سمعتُ الطَّنَافسي يقول : سمعتُ المُحَاربي يقول : ينبغي أن يُدْفَعَ هذا الحديثُ يعني حديثَ الدَّجَالِ إلى المؤدَّب حتى يُعلِّمه الصبيان في الكتاب . وقد وَرَدَ أن من علامات خروجه نسيان ذكره على المنابر . وقد أخرج الإمام أحمد وابن خزيمة وأبو يعلى والحاكم عن جابر بن عبد الله مرفوعاً : « يَخْرُجُ الدَّجَالُ في خِيفَةٍ من الدين ، وإدبارٍ من العلم » . فينبغي لكلِّ عالمٍ التذكيرُ به ولا سيما في زماننا هذا الذي اشرَّبتُ فيه الفتنُ ، وكثُرَتْ فيه المَحَنُ ، واندرستُ فيه معالمُ السُّنَنِ ، وصارت السُّنَّةُ فيه كالبدعِ ، والبدعةُ شرعٌ يَتَّبَعُ !) . أهـ (التصريح) .

(٨)

الدجال في سطور

تأليف العلامة الشيخ محمد شفيع ، ونقله هنا من التصريح مع شيء من الحذف :

* خروج الدجال قبل نزول عيسى عليه السلام :

- يخرج الدجال من بين الشام والعراق .

* أمارات الدجال وأوصافه :

- مكتوب بين عينيه كافر بشكل ك ف ر .
- يكون أعور العين اليسرى .
- بعينه اليمنى ظفرة غليظة .
- يدور في جميع أنحاء العالم .
- ولا يبقى على وجه الأرض موضع محفوظ من شره إلا مكة والمدينة .
- يحرس الملائكة أبوابها ولا يستطيع الدجال أن يدخلها .
- ويقم حيث تنتهي السبخة من الظريب الأحمر بعدما يدفعه الملائكة من الحرمين .
- ويأخذ أرض المدينة زلازل تخرج المنافقين من المدينة ، ويلتحق المنافقون رجالهم ونساؤهم بالدجال .
- يكون معه نهران يقول لأحدهما : إنه جنة . ولثانيها : إنه نار . فن أدخل الذي يسميه الجنة فهو النار ، ومن أدخل الذي يسميه النار فهو الجنة .

- يركب حماراً عرض ما بين أذنيه أربعون ذراعاً .

- يكون معه شياطين تكلم الناس .

* أحوال الدجال الأكبر :

- يأمر السحاب فيطر .
- وتجذب الأرض متى شاء .
- يبرئ الأكمة والأبرص .
- يأمر كنوز الأرض فتخرج وتتبعه .
- يقتل شاباً ويقطعه بالسيف نصفين ثم يدعوه فيأتي حياً ضاحكاً .

- يكون معه سبعون ألف يهودي ، كلهم ذو سيف محلى وساج .
- يفترق الناس ثلاث فرق : فرقة تتبعه ، وفرقة تلحق بأرض آبائها ، وفرقة تقاتله على شاطئ الفرات .
- يجتمع المسلمون بقرى الشام فيبعثون إليه طليعة .
- يكون في هذه الطليعة فارس على فرس أشقر أو أبلق فيقتلون ولا يرجع منهم أحد .
- حينما ينظر الدجال إلى المسيح عليه السلام يدوب كما يدوب الملح في الماء .
- وحينئذ ينهزم جميع اليهود .
- اهـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

* * *

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥٥٩	الباب الثاني : في الإيمان بالغيب
٥٦١	المقدمة :
٥٦٣	فصول الباب الثاني
٥٦٥	الفصل الأول : في بدء الخلق
٥٦٧	المقدمة
٥٧١	النصوص
٥٨٣	التلخيص
٥٨٥	الفصل الثاني : في معرفة الله والإيمان به
٥٨٧	المقدمة
٥٩٣	النصوص
٦١٤	التلخيص
٦١٧	الوصل الأول : في الوثنية في التاريخ
٦١٩	المقدمة
٦٢١	تعريف عن الوثنية في بعض الأديان
٦٢٧	الوصل الثاني : في التثليث ونسبة الولد إلى الله
٦٣٣	الوصل الثالث : في ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾
٦٣٩	الوصل الرابع : في ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾
٦٤١	المقدمة
٦٤٤	النقول
٦٥٣	الفصل الثالث : في الإيمان بالقدر
٦٥٥	المقدمة
٦٥٨	المسائل

٦٦٢	النصوص
٦٨٢	التلخيص
٦٨٢	الفصل الرابع : في الإيمان بالملائكة
٦٨٥	المقدمة
٦٨٧	بعض النصوص القرآنية في شأن الملائكة
٦٩٥	بعض النصوص النبوية
٧١٩	الفصل الخامس : في الجن والشياطين
٧٢١	المقدمة
٧٢٤	بعض نصوص القرآن في الجن والشياطين
٧٢٩	النصوص النبوية
٧٥٢	التلخيص
٧٥٥	تقول في ما قاله بعض العلماء في الجن
٧٦٢	الوصل الأول : في ظاهرة ابن صياد
٧٦٥	المقدمة
٧٦٦	النقول
٧٦٨	النصوص النبوية في ابن صياد
٧٧٥	الوصل الثاني : في تحضير الأرواح
٧٧٩	الفصل السادس : في الإيمان بالكتب
٧٨١	المقدمة
٧٩١	الوصل : في التعريف على كتب بعض أهل الأديان
٧٩٣	المقدمة
٧٩٤	تعريفات عن الكتب الدينية القديمة
٨٠٢	النصوص
٨٠٥	الفصل السابع : في الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام
٨٠٧	المقدمة

٨١٧	النصوص النبوية في ذكر الأنبياء
٨٢٢	المسائل والفوائد
٨٢٥	الواصل الأول : في رفع خطأ التوهم بأن الرسل لم يبعثوا إلا في بقعة من الأرض وإلى بعض الأمم
٨٢٧	المقدمة
٨٢٩	التقول
٨٦١	الوصل الثاني : في وراثة الأنبياء وكرامات الأولياء
٨٦٣	المقدمة
٨٦٩	النصوص
٨٧٣	الفصل الثامن : في القصص النبوي
٨٧٥	المقدمة
٨٧٦	الفقرة الأولى : في الموقف من القصص بإطلاق وما يراد به
٨٧٦	المقدمة
٨٧٨	النصوص
٨٨١	الفقرة الثانية : في القصص النبوي
٨٨١	النصوص
٨٩٩	الفصل التاسع : في الإيمان باليوم الآخر
٩٠١	المقدمة
٩٠٥	الوصول
٩٠٧	الوصل الأول : بين يدي الساعة
٩٠٩	المقدمة
٩١٣	الفقرات
٩١٥	الفقرة الأولى : في أن رسول الله ﷺ أخبر عما سيكون بين يدي الساعة ..
٩١٦	الفقرة الثانية : في قرب الساعة نسيئاً
٩١٩	الفقرة الثالثة : في مدة قرن النبوة

- الفقرة الرابعة : في بعض أحداث المرحلتين : الراشدة والأموية ٩٢١
- الفقرة الخامسة : حديث جامع ٩٣٦
- الفقرة السادسة : في فتح القسطنطينية الأول ٩٣٨
- الفقرة السابعة : في قتال التتار والمغول والأتراك قبل إسلامهم ٩٤٠
- الفقرة الثامنة : في تمزق الأمة الإسلامية وصراعاتها ٩٤٧
- الفقرة التاسعة : في التجديد والمجددين ٩٥٣
- الفقرة العاشرة : في نار الحجاز ٩٥٦
- الفقرة الحادية عشرة : في استقلالية أقطار الأمة الإسلامية عن بعضها
وانفراط عقد الوحدة الإسلامية ٩٥٩
- الفقرة الثانية عشرة : في غربة الإسلام ٩٦٢
- الفقرة الثالثة عشرة : في مدّعي النبوة والدجالين ٩٦٤
- الفقرة الرابعة عشرة : في أعلام وأشراط متفرقة تكون بين يدي الساعة
وقد وقعت ٩٦٧
- الفقرة الخامسة عشرة : في أشراط صغرى لم تقع بعد ٩٩٢
- الفقرة السادسة عشرة : في انحسار الفرات عن جبل من ذهب ١٠٠١
- الفقرة السابعة عشرة : في أشراط الساعة الكبرى إجمالاً ١٠٠٣
- المقدمة ١٠٠٣
- النصوص ١٠٠٥
- الفقرة الثامنة عشرة : في المهدي عليه السلام ١٠١٤
- المقدمة ١٠١٤
- النصوص ١٠١٦
- المسائل والفوائد ١٠٢١
- الفقرة التاسعة عشرة : في الدجال ١٠٢٧
- مقدمة ١٠٢٧
- نصوص ١٠٢٨
- ١٠٨٥

سَعِيدُ حَوَى

الأسبغ في السنن

وَفَفِّهْمَا

المجلد الثالث

القسم الثاني

العقائد الإسلامية

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ
رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا، إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

راجع لهذا القسم ورتقه

فضيلة أخينا الشيخ

عبد الحميد الأصب

حفظها لله

الفقرة العشرون

في :

صفة المسيح ابن مريم عليه السلام ونزوله

مقدمة

قال تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْكِتَابَكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ (١) والتوفّي هو : القبض ، أي قابضك من الدنيا ورافِعك إليّ ، وقد رفعه الله إلى السماء الثانية وهناك رآه رسول الله ﷺ ليلة الإسراء والمعراج ، وقد غلط غلطاً كبيراً من فسّر الوفاة بالآية بالموت لأنّ ذلك يتعارض مع فكرة نزوله مرّة ثانية إلى الأرض كما هو متواتر ، فالمراد بالوفاة التنويم أو القبض أو أن الآية تشير إلى أنّه معصوم من القتل فهو سيرفع إلى السماء ثمّ سينزل إلى الأرض ويتوفّي وفاة لا كما زعم أنّه قتل وصلب .

قال تعالى : ﴿ وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإنّ الذين اختلفوا فيه لفي شكّ منه ما لهم به من علم إلا اتّباع الظنّ وما قتلوه يقيناً * بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيمًا * وإنّ من أهل الكتاب إلا ليؤمننّ به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ (٢) . فالذي قتل رجل ألقى عليه شبهه ، ومن تأمل الروايات النصرانية التي تذكر القتل والصلب يعرف أنّه يستحيل أن تصدر من المسيح عليه السلام التصرفات التي ظهرت من القتل المصلوب يوم ذاك ، وفي قوله تعالى : ﴿ ليؤمننّ به قبل موته ﴾ . دليل على أن المسيح لم يمّت وأنه سينزل في آخر الزمان ، وأنّ النصارى سيؤمنون به وقتذاك .

وقال تعالى : ﴿ وإنّه لعلمٌ للساعة ﴾ (٣) . وفي قراءة : (وإنّه لعلمٌ للساعة) . وقد فسّر أكثر العلماء الآية بأن نزول المسيح من أعلام الساعة ، وجاءت النصوص المتواترة بنزوله وقد جمعت أكثر هذه النصوص في كتاب : (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) للشيخ محمد أنور الكشميري ، وقد حققه الشيخ عبد الفتح أبو غدة ، وأضاف إليه وعلّق

(٢) النساء : ١٥٧ - ١٥٩ .

(١) آل عمران : ٥٥ .

(٣) الزخرف : ٦١ .

عليه ما زاد به الكتاب قيمة على قيمته وفضلاً على فضله ، وقد ذكر في الكتاب حوالي خمسة
 وثمانين حديثاً عن رسول الله ﷺ وأشار كثيراً عن الصحابة ، فنزول المسيح عليه السلام
 قضية متواترة يكفر منكرها ، وهو عليه السلام ينزل حاكما بشريعة رسولنا عليه الصلاة
 والسلام ، فلا يتناقض نزوله مع فكرة ختم النبوة ، فهو عليه السلام ينزل تابعا لمحمد ﷺ ،
 أخرج أحمد ^(١) عن رسول الله ﷺ : « لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي » .

وأحاديث نزول المسيح عليه السلام مرتبطة بأحاديث ظهور الدجال وأحاديث خروج
 يأجوج ومأجوج وقد ذكرنا الكثير عنها في هاتين الفقرتين ، ومع ذلك خصصنا هذه الفقرة
 لها .

(١) مسند أحمد (٣ / ٢٨٧) .

نصوص

١٠٧٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ، ليوشكنَّ أن يُنزلَ فيكم ابنُ مريمَ حَكَمًا مُقْسِطًا ، فيكسرُ الصليبَ ، ويقتلُ الحَنزِيرَ ، وَيَضَعُ الجِزِيَةَ ، وَيَفِيضُ المَالَ حتى لا يقبلَه أحدٌ » .

زاد في رواية (١) : « وحتى تكونَ السَّجدةُ الواحدةُ خيرًا من الدنيا وما فيها » . ثم يقول أبو هريرة : اقرؤوا إن شئتم : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ... ﴾ الآية . [النساء : ١٥٩] .

وفي أخرى (٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنتم إذ نزل ابنُ مريمَ فيكم ، وإمامكم منكم ؟ » .

وفي رواية (٣) : « فأَمِّمكم » . وفي أخرى (٤) : « فأَمِّمكم منكم » . قال ابنُ أبي ذئبٍ : تدري ماأممكم منكم ؟ قلت : تخبرني . قال : فأَمِّمكم بكتابِ رَبِّكم عز وجل وَسَنَّةِ نبيكم ﷺ .

وفي أخرى (٥) قال : قال رسول الله ﷺ : « والله لينزلنَّ ابنُ مريمَ حَكَمًا عادلاً ، فَلْيَكْسِرَنَّ الصليبَ ، وَلْيَقْتُلَنَّ الحَنزِيرَ ، وَلْيَضَعَنَّ الجِزِيَةَ ، وَلْيَتَرَكَنَّ القِلاصُ فلا يُسْعَى عليها ، وَلْيَتَذَهَبَنَّ الشُّخْنَاءُ والتباغضُ والتحاسدُ ، وَلْيَدْعُؤَنَّ إلى المالِ فلا يقبلَه أحدٌ » .

١٠٧٨ - البخاري (٤ / ٤١٤) ٣٤ - كتاب البيوع ، ١٠٢ - باب قتل الحنزير ... إلخ .

مسلم (١ / ١٣٥) ١ - كتاب الإيمان ، ٧١ - باب نزول عيسى ابن مريم ... إلخ .

(١) البخاري (٦ / ٤٩٠ ، ٤٩١) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٩ - باب نزول عيسى ابن مريم ... إلخ .

مسلم (١ / ١٣٥ ، ١٣٦) في الموضوع السابق .

(٢) البخاري (٦ / ٤٩١) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٩ - باب نزول عيسى ... إلخ .

مسلم (١ / ١٣٦) في الموضوع السابق .

(٣) مسلم : في الموضوع السابق .

(٤) مسلم (١ / ١٣٧) في الموضوع السابق .

(٥) مسلم (١ / ١٣٦) ، في الموضوع السابق .

وفي رواية أبي داود ^(١) : أن رسول الله ﷺ قال : « ليس بيني وبينه » - يعني عيسى - « نبي ، وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاعرفوه ، فإنه رجل مربع ، إلى الحمرة والبياض ، وينزل بين مَمَصْرَتَيْن ، كأن رأسه يقطر وإن لم يُصْبِه بلل ، فيقاتل الناس على الإسلام ، فيدقُّ الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ويهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الإسلام ، ويهلك المسيح الدجال ، ثم يكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفي ، ويصلي عليه المسلمون » .

(الحكم) : الحاكم الذي يقضي بين الناس ، والأمير الذي يلي أمورهم .

(مقسطاً) : المقسط : العادل ، والقاسط : الجائر .

(فيكسر الصليب) : قال الشيخ عبد الفتاح :

« قال الحافظ ابن حجر : أي يُبْطِلُ دينَ النصرانية ، بأن يكسر الصليب حقيقة ، ويُبْطِلُ ماتزعه النصارى من تعظيمه » ا . هـ (التصريح) .

(ويقتل الخنزير) : قال الشيخ عبد الفتاح :

قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري : ٤ / ٣٤٣ » : أي يأمر بإعدام الخنزير ، مُبالغة في تحريم أكله . وفيه توبيخ عظيم للنصارى الذين يدعون أنهم على طريقة عيسى عليه السلام ، ثم يستحلون أكل الخنزير ، ويبالغون في محبته . اهـ (التصريح) .

(وضع الجزية) هو إسقاطها عن أهل الكتاب ، وإلزامهم بالإسلام ، ولا يقبل منهم غيره ، فذلك معنى وضعها .

(حكماً عادلاً) : قال الشيخ عبد الفتاح :

أي حاكماً عادلاً . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٦ : ٣٥٦ « والمعنى أنه عليه السلام ينزل حاكماً بهذه الشريعة ، فإن هذه الشريعة باقية لا تنسخ ، بل يكون عيسى عليه السلام حاكماً من حكام هذه الأمة . وعند الإمام أحمد من حديث عائشة : « وَيَمَكُثُ

(١) أبو داود (٤ / ١١٧ ، ١١٨) كتاب الملاحم ، باب خروج الدجال .

عيسى في الأرض أربعين سنة . وللطبراني من حديث عبد الله بن مَعْفَلٍ : « ينزلُ عيسى ابنُ مريمَ مُصَدِّقًا بِمَحْمَدٍ عَلَى مِلَّتِهِ » . انتهى .

وقال القرطبي في « التذكرة بأحوال الآخرة » ص ٦٧٨ عند ذكره لنزول سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان :

قال العلماء رضي الله عنهم : وإذا نَزَلَ عيسى عليه السلام في آخر الزمان ، يكون مقرِّراً لشرِعة محمد ﷺ ومجدِّداً لها ، لأنه لا نبي بعد رسول الله ﷺ يحكم بشرِعةٍ غير شرِعة محمد ﷺ ، لأنها آخِرُ الشرائع ، ونبيها خاتمُ النبيين . فيكون عيسى حَكَمًا مُقْسِطًا ، لأنه لا سلطان يومئذ للمسلمين ، ولا إمامَ ولا قاضي ولا مفتي لهم ، وقد قبضَ اللهُ العَلمَ وخلا النَّاسُ منه .

فَيَنزِلُ وقد عَلِمَ بأمر الله تعالى له في السماء قبلَ أن يَنزَلَ ، ما يحتاج إليه من علم هذه الشرِعة ، ليَحْكُمَ به بين الناس . وليعمل به في نفسه فيجتمع المؤمنون عند ذلك ويحكمونه على أنفسهم ، إذ لا أَحَدَ يَصْلِحُ لذلك غيره ، ولأن تعطيلَ الحكم غير جائز ، وأيضاً فإنَّ بقاء الدنيا إنما يكون بالتكليف ، فلا يزال التكليف قائماً إلى أن لا يَبْقَى على وجه الأرض من يقول : اللهُ ، اللهُ . انتهى من « مختصر تذكرة القرطبي » للشُّعْرَانِي ص ١٧٩ - ١٨٠ من طبعة القاهرة سنة ١٣٠٨ .

وجاء في « صحيح مسلم » ١٥ : ١٧٤ : عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي » .

قال الإمام النووي في شرحه ١٥ : ١٧٤ « قال العلماء : في هذا الحديث دليلٌ على أن عيسى ابن مريم ﷺ ، إذا نزل في آخر الزمان نَزَلَ حَكَمًا من حَكَمِ هذه الأمة ، يحكم بشرِعة نبينا محمد ﷺ ، ولا يَنزِلُ نبياً ... » . اهـ (التصريح) .

(القلاص) : جمع قلوص ، وهي الناقة .

(الشحناء : العداوة .

(مُصَّرتين) ثوب مَصْر : إذا كان فيه صَفرة خفيفة يسيرة .

(ويهلك الله في زمانه المِللَ كلها إلا الإسلام) :

قال الشيخ عبد الفتاح « يعلق على قوله : (فيهلك الله في زمانه المِللَ كلها إلا الإسلام) بما يلي :

... هذا النص في الحديث ، يفيد شمول طهارة الأرض من الشرك والكفر ، وانبساط الإسلام عليها ، وهو يخالف ماذهب إليه المؤلف الكشميري في كتابه « فيض الباري » ٣ : ١٩٥ ، وأنقله لِنُظَر فيه .

قال رحمه الله تعالى : « ما اشتهر على الألسنة أن دين الإسلام يُبَسِّطُ في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام على البسيطة كلها ، ليس في الأحاديث ، والذي فيها أنه لا يَقْبَلُ اليهودية والنصرانية بعد نزوله ، فينقذ نفسه من أسلم ، وَيُقْتَلُ من أبي . وهذا أيضا حيث يغزوني الله عيسى عليه الصلاة والسلام .

وملخص الأحاديث : أن اليوم تجري الأديان الثلاثة ، فإذا نزل عيسى عليه الصلاة والسلام لا يَقْبَلُ إلا الإسلام ، وحينئذ يكون الدين كله لله .

فهذا بيان للسألة ، لا إخبار بما يكون في الخارج ، فيجوز أن يَبْقَى الكفر والكفارة أيضا ، لكن إن يَبْلُغ إليهم عيسى عليه الصلاة والسلام ، لا يقبل منهم إلا دين الإسلام ، لا الجزية ، كما هو اليوم .

ويستفاد من الأحاديث أن الغلبة المعهودة ، إنما تكون في الشام ونواحيه ، حيث ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام ، وفساد يأجوج ومأجوج في هذه الأطراف ، والجزيرة طَبْرِيَّة : أيضا نحو الشام .

وبالجملة : لم نجد في حديث أن عيسى عليه الصلاة والسلام أيضا يدور في الأرض كدور الدجال ، فلا تكون غلبة موعودة إلا في موضع نزوله ، أما سائر البلاد فسكوت عنها ، والله تعالى أعلم بما يكون فيها . انتهى .

وقال المؤلف الكشميري أيضاً في كتابه « فيض الباري » ١ : ١٧٢ ، عند حديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون » : « أي لا يخلو زمان إلا وتوجد فيه تلك الطائفة القائمة على الحق ، لا أنهم يكثرون في كل زمان ، ولا أنهم يغلبون على من سواهم ، كما سبق إلى بعض الأفهام .

حتى إنَّ غلبة الدِّين في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام عندي ليس كما اشتهر على الألسنة ، بل الموعود هو الغلبة ، حيث يَظْهَرُ عليه الصلاة والسلام فيها حَوَالِيهِ ، أما فيما وراء ذلك فلم يتعرضْ إليه الحديثُ ، والعموماتُ كلها واردةٌ في البلاد التي يظهر فيها ، ولا تتجاوز فيما وراءها ، وإنما هو من بدهاة الوهم والسبق إلى ما اشتهر بين الأنام . انتهى كلام الشيخ الكشميري ، فتأمل . اهـ . (التصريح) .

أقول :

إذا صحَّ ما ذكره الشيخ الكشميري في تفسيره هلاك الملل فهذا يرجح مذهبنا إليه أن بيننا وبين نزول المسيح عليه الصلاة والسلام أمداً تقوم به دولة عالمية للإسلام كما ورد في مضمون بعض النصوص التي وردت معنا ، ثم يحدث انحسار بالإسلام لدرجة أن القسطنطينية نفسها يحكمها النصارى من جديد ويفتحها المسلمون مرة أخرى ، وبعد الفتح الثاني يظهر الدجال وينزل عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ، ولاشك أن ما ذكره الكشميري في عدم وجود نصوص تدل على تحرك عالمي للمسيح حق ، ولكن إذا عرفنا أن يأجوج ومأجوج وهم الذين يسيطرون على العالم وقتذاك يهلكون في زمن المسيح عليه السلام ، وأن المسيح عليه السلام يقتل اليهود الذين يكونون مع الدجال ، ولا يقبل من يهودي أو نصراني جزية فإن هذا يدل على هلاك للملل التي تكون في دائرة وجوده وسلطانه ، وهل يعم ذلك العالم كله أو لا ؟ الأمر محتمل وتفسيره وقوعه .

(ثم يمكث في الأرض أربعين سنة) : قال الشيخ عبد الفتاح :

« يعلق على قوله : (ثم يمكث عيسى عليه السلام أربعين سنة) بما يلي :

هذه الأداة العاطفة (ثم) للترتيب الذكري لا الزمني ، إذ مكثه عليه السلام في الأرض

كله أربعون سنة منذ نزوله حتى وفاته ، وليس ابتداءها بعد قتله الدجال ، كما هو ظاهر العبارة . قاله العلامة الشيخ ناجي أبو صالح حفظه الله تعالى . اهـ (التصريح) .

١٠٧٩ - * روى أحمد ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل ابن مريم إماماً عادلاً وحكماً مقسطاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويرجع السلم ويتخذ السيوف مناجل ويذهب حمة كل ذات حمة . وينزل من السماء رزقها ، وتخرج من الأرض بركتها ، حتى يلعب الصبي بالشعبان ولا يضره ، وترعى الغنم والذئب ولا يضرها ، ويرعى الأسد والبقر ولا يضرها » .

١٠٨٠ - * روى الترمذي عن مجمع بن جارية الأنصاري رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يقتل ابن مريم الدجال بباب لُد » .

١٠٨١ - * روى الطبراني ، عن أوس بن أوس عن النبي ﷺ قال : « ينزل عيسى بن مريم عند المنارة البيضاء في دمشق » .

١٠٨٢ - * روى مسلم ، عن يعقوب بن عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي قال : سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنه - وجاءه رجل - فقال : ما هذا الحديث الذي تحدثت به الناس ؟ تقول : إن الساعة تقوم إلى كذا وكذا ، فقال : سبحان الله ! - أو لا إله إلا الله ، أو كلمة نحوها - لقد هممت أن لا أحدث أحداً شيئاً أبداً ، إنما قلت : إنكم سترون بعد قليل أمراً عظيماً ؛ يحرق البيت ، ويكون ويكون . ثم سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ :

١٠٧٩ - مسند أحمد (٢ / ٤٨٢ ، ٤٨٣) .

قال ابن كثير في النهاية : تفرد به أحمد وإسناده جيد قوي صالح .

١٠٨٠ - الترمذي (٤ / ٥١٥) ٢٤ - كتاب الفتن ، ٦٢ - باب ماجاء في قتل عيسى ابن مريم الدجال . وقال : هذا حديث صحيح .

وأحمد (٣ / ٤٢٠) . وفي بعض طرقه : « إلى جانب باب لُد » .

(لُد) : بلدة في فلسطين قريبة من بيت المقدس .

١٠٨١ - المعجم الكبير (١ / ٢١٧) .

مجمع الزوائد (٨ / ٢٠٥) . وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

١٠٨٢ - مسلم (٤ / ٢٢٥٨ ، ٢٢٥٩) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٢ - باب في خروج الدجال ومكته ... الخ .

مسند أحمد (٢ / ١٦٦) .

« يخرج الدجال في أمّتي ، فيمكث أربعين » . لا أدري - وفي رواية قال ابن عمرو : لا أدري أربعين يوماً ، أو شهراً ، أو عامًا - « فبيعتُ الله عيسى بنَ مريم ، كأنه غروةُ ابنِ مسعودٍ ، فَيَطْلُبُهُ فَيُهْلِكُهُ ، ثم يَمَكُثُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ ، ليس بين اثنين عداوةً ، ثم يُرْسِلُ اللهُ عز وجل ريحًا باردةً من قِبَلِ الشَّامِ ، فلا يبقى على وجه الأرض أحدٌ في قلبه مثقالُ ذرَّةٍ من خيرٍ أو إيمانٍ إلا قَبِضَتْهُ ، حتى لو أنَّ أحدكم دخلَ في كَبِدِ جبلٍ لدخلتُ عليه حتى تَقْبِضَهُ » . قال : سمعتها من رسول الله ﷺ . قال : « فيبقى شرارُ الناسِ في خِفةِ الطير ، وأحلامِ السَّبَاعِ ، لا يعرفون معروفًا ، ولا يُنكرون مُنكَرًا ، فَيَتَمَثَّلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ، فيقول : أَلَا تَسْتَجِيبُونَ ؟ فيقولون : فما تأمُرنا ؟ فيأمرهم بعبادةِ الأوثانِ ، وهم في ذلك دارٌ رزقهم ، حَسَنٌ عَيْشُهُمْ ، ثم يُنْفَخُ في الصور ، فلا يَسْمَعُهُ أحدٌ إلا أصغى ليتها ، ورَفَعَ ليتها ، فأولُ من يَسْمَعُهُ رجلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إبْله » قال : « فَيُصَعِّقُ ، وَيُصَعِّقُ النَّاسُ » . قال : « ثم يُرْسِلُ اللهُ - أو قال : « يُنْزِلُ اللهُ مطرًا كأنه الطَّلُّ ، أو الظَّلُّ » - نَعْمَانُ [أحد رواة الحديث] يشك - « فَيَنْبِتُ مِنْهُ أَجْسَادَ النَّاسِ ، ثم يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ، ثم يقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، هَلِّمُوا إِلَى رَبِّكُمْ ﴿ وَقَفُّوهُمْ مِنْهُمْ مَسْؤُولُونَ ﴾ ثم يقال لهم : أَخْرِجُوا بَعثَ النَّارِ ، فيقال : مِنْ كَمْ ؟ فيقال : من كل ألفٍ تسعمائةٌ وتسعةٌ وتسعين » قال : « فذاك يومٌ يجعلُ الولدانَ شِيْبًا ، وذلك يومٌ يَكْشِفُ عن ساقٍ » .

أقول : كثيراً ما يحدث أثناء الكلام عن الساعة وأشراتها وعمّا يكون بعدها أن يطوي بعض الرواة بعض المشاهد ، أو يفهم بعض الرواة عن المحدثين فهمًا فيصوغه بعبارته ، فيحدثُ لبسًا أو وهم ، فمثلاً : ورد في هذا النص قول ابن عمرو : (ثم يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوةً ، ثم يرسل الله عز وجل ريحًا باردة من قبل الشام فلا يبقى

= (كَبِدِ جَبَلٍ) : كبد الجبل : استعارة ، والمراد : ما غَضَّ من بواطنه .

(أصغى ليتها) : اللَّيْتُ : صفحة العنق ، وإصغأوه : إمأته .

(يُصَعِّقُ) : يغشى عليه ويموت .

(الطَّلُّ) : الندى الذي ينزل من السماء في الصحو .

على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضته (فهذه الرواية تفهم :
 أن بعد سبع سنين من قتل الدجال يبعث الله هذه الرياح ويصفها أنها تأتي من قبل
 الشام مع أن المعروف المشهور : أن عيسى عليه السلام يمكث في الأرض أربعين سنة ، وبعد
 وفاته يبقى الناس على فترة من الزمان على خير ، ثم تأتي ريح من قبل اليمن فتقبض روح
 أهل الإيمان . فالحديث يحتاج إلى توجيه ومن ثم قال الشيخ عبد الفتاح حفظه الله معقباً
 على رواية عبد الله بن عمرو : (ثم يمكث الناس سبع سنين) بما يلي :

« هكذا جاء في جميع نسخ « صحيح مسلم » التي رجعت إليها وهي مختلفة الطبعات ،
 وهكذا جاء في « المسند » و « الدر المنثور » و « المستدرک » في جميعها بلفظ (ثم يمكث
 الناس سبع سنين) برفع (الناس) على الفاعلية ، وهي رواية صحيحة واضحة ، ومعناها
 عندي - والله أعلم - أن الناس يعيشون متحابين ليس بينهم عداوة ولا بغضاء سنين طويلة ،
 وهي أربعون سنة كما بيّنتها رواية أبي داود وأحد المتقدمين في ص ٩٦ ، ونصها : « فَيَمُوتُ -
 أي سيدنا عيسى - في الأرض أربعين سنة ، ثم يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عليه المسلمون » . ويكون ذكرُ
 (سبع سنين) هنا رمزاً للكثرة لا للحصر كقوله تعالى : ﴿ كَثَلُ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي
 كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ﴾ إذ التمثيل فيها للتكثير لا للحصر ، وكقوله سبحانه : ﴿ وَالْبَحْرُ
 يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ﴾ . قال الألويسي في « تفسيره » ٦ : ٤٨٦ عند هذه الآية « المراد
 بالسبعة الكثرة بحيث تشمل المائة والألف مثلاً ، لا خصوص العدد المعروف ، كما في قوله
 عليه الصلاة والسلام : « المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء » .
 انتهى .

أما الرواية التي وقعت قديماً في بعض نسخ « صحيح مسلم » بلفظ « ثم يمكث في الناس
 سبع سنين » كما جاء منقولاً عن « صحيح مسلم » بهذا اللفظ في « مشكاة المصابيح » من
 طبعة الهند ص ٤٨١ ومن طبعة دمشق ٣ : ٥١ وفي نسخة « المرقاة شرح المشكاة » للعلامة
 على القاري ٥ : ٢٢٧ فتحتاج إلى تأويل ، إذ الضمير فيها في « يمكث سبع سنين » عائد إلى
 سيدنا عيسى ، فلهذا علّق عليها كل من الحافظ ابن كثير والحافظ ابن حجر رحمهما الله
 تعالى .

قال الحافظُ ابنُ كثيرٍ في « تفسيره » ١ : ٥٨٣ « جاء في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن عيسى عليه السلام يمكثُ في الأرض بعدَ نزوله أربعين سنة . رواه الإمام أحمد ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند مسلم أنه يمكثُ سَبْعَ سنين . فيُحْتَمَلُ والله أعلم أن يكون المرادُ بلبثه في الأرض أربعين سنة مجموعَ إقامته فيها قَبْلَ رفعه وبعْدَ نزوله ، فإنه رَفِعَ وله ثلاث وثلاثون سنة في الصحيح » . انتهى .

قلتُ : لكنَّ الحافظَ ابن حجر لم يَرْتَضِ هذا الجمع ، فلذا حَطَّ كلامه على أن مدة إقامته بعد نزوله عليه السلام أربعين سنة إذ ذَكَرَ رواية « سبع سنين » ثم أعقبها بروايات صحيحة فيها ذَكَرُ « أربعين سنة » وسكت عليها مرتضياً لها ، وهذه عبارته في « فتح الباري » ٦ : ٢٥٧ « روى مسلم من حديث ابن عمرو في مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سَبْعُ سنين . وروى نعيم بن حَمَّاد في كتاب الفتن من حديث ابن عباس أن عيسى إذ ذاك يَتَزَوَّجُ في الأرض وَيَقِيمُ بها تِسْعَ عشرة سنة ، وبإسنادٍ فيه راوٍ مُبْتَهَمٌ عن أبي هريرة يقيمُ بها أربعين سنة ، وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : فيمكثُ - أي عيسى - في الأرض أربعين سنة » . انتهى . فليكن هو المعوَّلُ عليه ، والله تعالى أعلم . « اهـ (من التصريح) .

١٠٨٣ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « لا تَزَالُ طائفةٌ مِن أُمَّتي ، يَقَاتِلُونَ على الحقِّ ظاهرين إلى يوم القيامة » . قال : « فينزلُ عيسى ابنُ مريم عليه السلام فيقولُ أميرهم : تَعَالَ فَصَلِّ فيقول : لا ، إِنَّ بعضكم على بعضٍ أمراء ، تَكْرِمَةَ الله هذه الأمة » .

فسر بعضهم أحاديث الطائفة بأنهم أهل الشام ومن فسرها بذلك قتادة ، وعلق الشيخ عبد الفتاح على تفسير قتادة بقوله :

« هذا التفسير من قتادة لـ (العصابة) هو أحدُ أقوال عشرة لخصها شيخنا عبد الله الغفاري في « إقامة البرهان » ص ٣٠ ، وحكى أن الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم »

١٣ : ٦٣ ارتاح إلى أن هذه العصابة عامة مفرقة بين أنواع المؤمنين ، فمنهم علماء محدثون ، ومنهم فقهاء ، ومنهم زهاد ، ومنهم مجاهدون مقاتلون ، ومنهم قائلون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إلى غير ذلك من أنواع الخير ، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد أو قطر واحد « اهـ (التصريح) .

١٠٨٤ - * روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم ؟ » وفي رواية لمسلم (١) : « فأمامكم » . وفي رواية أخرى (٢) : « فأمامكم منكم » .
ورواه أحمد (٣) ؛ قال : « كيف بكم إذا نزل ... ؟ » .

قال الشيخ عبد الفتاح :

« قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٦ : ٣٥٨ : « وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى : « وإذا هم بعيسى ، فيقال : تقدم يا روح الله ، فيقول : ليتقدم إمامكم فليصل بكم » . ولابن ماجه في حديث أبي أمامة :

« وكلهم - أي المسلمون - ببيت المقدس ، وإمامهم رجل صالح ، قد تقدم ليصلي بهم ، إذ نزل عيسى ، فرجع الإمام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فإنها لك أقيمت » . وعند مسلم من حديث جابر : « فيقال له : صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكريمة لهذه الأمة » .

قال الحافظ ابن حجر بعد هذه الأحاديث : « وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه

١٠٨٤ - البخاري (٦ / ٤٩١) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٩ - باب نزول عيسى ... إلخ .

مسلم (١ / ١٣٦) ١ - كتاب الإيمان ، ٧١ - باب نزول عيسى ... إلخ .

(١) مسلم (١ / ١٣٦) في الموضوع السابق .

(٢) مسلم (١ / ١٣٧) ، في الموضوع السابق .

(٣) مسند أحمد (٢ / ٢٧٢) .

وذكره البيهقي في كتاب « الأسماء والصفات » ، وعزاه البخاري ومسلم ، ولفظه : « إذا نزل ابن مريم من السماء فيكم ، وإمامكم منكم » .

الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة : دلالة للصحیح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة ، والله أعلم . انتهى . وقيل . في معنى (وإمامكم منكم) : وهو منكم أي عيسى ، فوضع الاسم المظهر موضع الاسم المضمّر تعظيماً له وتربية للمهابة في النفوس . اهـ (التصريح) .

١٠٨٥ - * روى مسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « والذي نفسي بيده : ليهنّ ابن مرّيم بفتح الروحاء حاجاً أو معتمراً ، أو ليثنيّنها » .

وأخرجه أحد في مسنده ^(١) ولفظه : « ينزل عيسى ابن مرّيم ، فيقتل الخنزير ، ويمحو الصليب ، وتجمع له الصلاة ، ويعطي المال حتى لا يقبل ، ويضع الخراج ، وينزل الروحاء ، فيحج منها أو يعتمر أو يجمعهما » . وتلا أبو هريرة رضي الله عنه : ﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننّ به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ . فزعم حنظلة أن أبا هريرة قال : يؤمن به قبل موت عيسى ، فلا أدري هذا كله حديث النبي ﷺ ؟ أو شيء قاله أبو هريرة ؟

وأخرجه الحاكم ^(٢) وصححه كما في الدر المنثور ولفظه : « ليهبطنّ ابن مرّيم حكماً عدلاً ، وإماماً مقسطاً ، وليسلكنّ فجاً حاجاً أو معتمراً ، وليأتينّ قبري حتى يسلم علي ، ولأردنّ عليه » . يقول أبو هريرة : أي بني أخي ! إن رأيتوه فقولوا : أبو هريرة يقرئك السلام .

قال الشيخ عبد الفتاح حفظه الله :

« معنى (ليهنّ) : ليرفعنّ صوته بالتلبية قائلاً : لبّيك اللهم لبّيك ، محرماً بحج أو بعمرّة . ومعنى (أو ليثنيّنها) : أو ليجمعنّ بين الحجّ والعمرّة . وفتح الروحاء : مكان في طريق النبي ﷺ من المدينة إلى بدر . قيل يبعد عن المدينة ستة أميال .

١٠٨٥ - مسلم (٢ / ٩١٥) ١٥ - كتاب الحج ، ٣٤ - باب إهلال النبي ﷺ وهديه .

(١) مسند أحد (٢ / ٢٩٠ ، ٢٩١) .

(٢) المستدرک (٢ / ٥٩٥) ، وقال صحیح الإسناد . ووافقه الذهبي .

(وتجمع له الصلاة) : أي يصيرُ هو الإمامُ في الصلاة مع قيامه بأعباء الإمامة العظمية . وإمامته بالصلاة إنما تكون بعد صلاته الصبح فورَ نزوله مؤتمناً بإمام المسلمين إظهاراً لكرامة هذه الأمة وفضلها .

(فزعم حنظلة) : هو حنظلة الأُسَاميُّ المَدَنِي ، تابعيٌ روى هذا الحديث عن أبي هريرة . ومعنى (زَعَمَ) : قال صادقاً . فإنَّ الزعمَ كما يُطلقُ على القول الكذب أو المشكوك فيه ، يُطلقُ أيضاً على القولِ المحقِّقِ والصدقِ الذي لا شكَّ فيه . اهـ (التصريح) .

١٠٨٦ - * روى البخاري ومسلم ، عن عبدِ اللهِ بنِ عَمَرَ رضي اللهُ عنهما ، قال : لا واللهِ ما قال النبي ﷺ لِعيسى : « أحمرُّ » ولكن قال : « بينما أنا نائمٌ أطوفُ بالبيتِ ، فإذا رجلٌ آدمٌ سبَّطُ الشَّعْرِ ، يُهادَى بين رجلين ، ينطفُ رأسُه ماءً » أو « يُهراقُ رأسُه ماءً » ، « فقلتُ : مَنْ هذا ؟ قالوا : ابنُ مَرْيَمَ ، فَذَهَبَتْ أَلْتَفْتُ ، فإذا رجلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعْدُ الرَّأْسِ ، أَعْوَرُ عَيْنِهِ الِيُمْنَى ، كَأَنَّ عَيْنَهُ الِيُمْنَى عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ ، قلتُ : مَنْ هَذَا ؟ قالوا : هذا الدَّجَالُ ، وأقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبْهًا ابْنُ قَطَنِ » . قال الزهري : رجلٌ من خزاعة هَلَكَ في الجاهليَّةِ ، ليس عند مسلم قول الزهري .

وفي رواية ^(١) قال : ذكر رسول الله ﷺ يوماً بينَ ظَهْرَانِي النَّاسِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، فقال : « إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ ، أَلَا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى ، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ » . قال : وقال رسول الله ﷺ « أَرَأَيْتَ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ ، فإذا رجلٌ آدمٌ ، كأحسن ما ترى من أدم الرجال ، تضربُ لِمَتِّهِ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ ، رَجُلٌ الشَّعْرِ ، يَقَطُرُ رَأْسُهُ مَاءً ، وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكَبَيْ رَجُلَيْنِ ، هو بينهما ، يطوفُ بالبيتِ . فقلتُ : مَنْ هذا ؟ فقالوا : المسيحُ ابنُ مَرْيَمَ ، ورأيتُ

١٠٨٦ - البخاري (١٢ / ٤١٧) ٩١ - كتاب التعبير ، ٣٣ - باب الطواف بالكعبة في المنام .

مسلم (١ / ١٥٦) ١ - كتاب الإيمان ، ٧٥ - باب في ذكر المسيح ابن مريم ... إلخ .

والموطأ (٢ / ٩٢٠) ٤٩ - كتاب صفة النبي ﷺ ، ٢ - باب ماجاء في صفة عيسى ... إلخ .

(١) البخاري (٦ / ٤٧٧) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٨ - باب قول الله : ﴿ واذكر في الكتاب مريم ... ﴾ .

مسلم (١ / ١٥٥) في الموضوع السابق .

والموطأ : في الموضوع السابق .

وَرَاءَهُ رَجُلًا جَعْدًا قَطَطًا ، أَعْوَرَ عَيْنِ الْيَمْنَى ، كَأَشْبَهُ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ النَّاسِ بِأَبْنِ قَطْنٍ ، وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكَبِي رَجُلَيْنِ ، يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالُوا : هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ .»

وفي رواية ^(١) قال : قال النبي ﷺ : « رَأَيْتُ عَيْسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَأَمَّا عَيْسَى : فَأَحْمَرُ جَعْدٌ ، عَرِيضُ الصَّدْرِ ، وَأَمَّا مُوسَى : فَأَادَمُ جَسِيمٌ سَبَطٌ ، كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ .»

(آدَمُ) : رَجُلٌ آدَمٌ : شَدِيدُ السُّمْرَةِ .

(يَهَادَى) : تَهَادَى الرَّجُلُ فِي مِشِيَتِهِ : إِذَا تَمَائَلَّ ، وَرَأَيْتُ فَلَانًا يَهَادَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ : إِذَا كَانَ يَمِشِي مُتَكَبِّئًا [عَلَيْهَا] مِنْ ضَعْفِ وَتَائُلٍ .

(يَنْطِيفُ) : أَي : يَقْطُرُ .

(عِنْبَةٌ طَافِيَةٌ) : إِذَا كَانَتْ خَارِجَةَ الْقَدِّ وَالسَّمْتِ عَنْ أَخْوَاتِهَا فِي الْعِنُقُودِ .

(لِمَتُهُ) : اللَّمَّةُ : شَعْرُ الرَّأْسِ .

(رَجُلٌ الشَّعْرُ) : شَعْرُ رَجُلٍ ، أَي : مُسْرَحٌ غَيْرُ شَعَثٍ .

(قَطَطًا) : شَعْرٌ قَطَطٌ : مُتْنَاهِي الْجُعُودَةِ .

(الزُّطُّ) : جِيلٌ مِنَ الْهِنْدِ وَالسُّودَانِ ، مَعْرَبٌ « جِت » .

قال محقق الجامع :

« قال الحافظ في الفتح : اللام في قوله : « لعيسى » بمعنى « عن » وهي كقوله تعالى :

(١) البخاري (٦ / ٤٧٧) - ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٨ - باب قول الله : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ... ﴾ .

هكذا في كتاب البخاري ، وليس فيه ذكُرُ إبراهيم .

وقد ذكره البرقاني في حكاة الحميدي ، فقيل له : فإبراهيم ؟ قال : « شبهه صاحبكم » . قال الحميدي : قال أبو مسعود [الدمشقي] : كذا في البخاري في سائر النسخ ، عن مجاهد عن ابن عمر ، وإنما رواه الناس عن محمد بن كثير ، فقالوا : مجاهد عن ابن عباس ، وعلى روايتهم اعتمد أبو بكر البرقاني ، فأخرجه في مسند ابن عباس .

﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه ﴾ قال : وفيه جواز اليقين على غلبة الظن ، لأن ابن عمر ظن أن الوصف اشتبه على الراوي ، وأن الموصوف بكونه أحمر إنما هو الدجال ، لا عيسى ، وقرب ذلك أن كلا منهما يقال له : المسيح ، وهي صفة مدح لعيسى ، وصفة ذم للدجال ، قال : وكان ابن عمر قد سمع سماعًا جزمًا في وصف عيسى أنه آدم ، فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحمر واهم . اهـ .

أقول :

لقد مرت معنا رواية تصف المسيح عليه الصلاة والسلام بالحمرة والبياض ، فليس مارده ابن عمر في وصف المسيح صحيحًا ، بل هو الحق ، ولذلك استعمل ابن حجر تعبير الوهم أثناء الكلام عن موقف ابن عمر في وصفه المسيح بالسمرة ونفيه الحمرة عنه .

قال محقق الجامع :

« ابن قطن : رجل من خزاعة هلك في الجاهلية ، قال الحافظ في « الفتح » : اسمه : عبد العزى بن قطن بن عمرو بن جندب بن سعيد بن عائذ بن مالك بن المصطلق ، وأمه هالة بنت خويلد ، أفاده الديمياطي ، قال : وقال ذلك أيضًا عن أكثم بن أبي الجون ، وأنه قال : يارسول الله هل يضربني شبهه ؟ قال : « لا ، أنت مسلم وهو كافر » . حكاه عن ابن سعد ، والمعروف في الذي شبه به ﷺ أكثم بن عمرو بن لحي جد خزاعة ، لا الدجال ، كذلك أخرجه أحمد وغيره ، وفيه دلالة على أن قوله ﷺ : « إن الدجال لا يدخل المدينة ولا مكة » . أي في زمن خروجه ، ولم يرد بذلك نفي دخوله في الزمن الماضي ، والله أعلم . ا . ا . هـ .

١٠٨٧ - * روى أحمد ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إني لأرجو إن طال بي عمراً أن ألقى عيسى ابن مريم ﷺ ، فإن عجل بي موت فمن لقيه منكم فليقرئه مني السلام » .

١٠٨٨ - * روى أبو سعيد النَّقَّاش ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « طُوبَى لِعَيْشٍ بَعْدَ الْمَسِيحِ ، يُؤْذَنُ لِلسَّمَاءِ فِي الْقَطْرِ ، وَيُؤْذَنُ لِلْأَرْضِ فِي النَّبَاتِ ، حَتَّى لَوْ بَدَّرْتَ حَبَّكَ عَلَى الصَّفَا لَنَبَتَ ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْأَسَدِ فَلَا يَضُرُّهُ ، وَيَطَأُ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ ، وَلَا تَشَاحَّ ، وَلَا تَحَاسَدَ ، وَلَا تَبَاغُضَ » .

أقول :

هذا دليل على أن بعد وفاة عيسى عليه السلام يبقى الخير ويستمر السلام والبركة ، وأن الريح التي تقبض أرواح المؤمنين كما سيمر معنا تكون بعد ذلك ، وهذا النص يؤكد أن النص المروي عن ابن عمرو الذي علقنا عليه وعلق عليه الشيخ عبد الفتاح أبو غدة قد حصل فيه وهم أو لبس أو اختصار مخلٌ من أحد الرواة .

١٠٨٨ - فوائد العراقيين .

ورواه عنه أبو نعيم كما في « كنز العمال » . ورمز السيوطي إلى حسنه ، وقوى الغفاري إسناده . وقال المناوي (فيض القدير ٤ / ٢٧٥) : ظاهر عدول المصنف للنقاش أنه لم يره مخرجا لأحدٍ من المشاهير ، وهو غفلة فقد خرجه أبو نعيم والديلمي وغيرها .
(طوبى) : طُوبَى من الطَّيِّب ، ومعناها هنا : فَرَحٌ وَقَرَّةٌ عَيْنٍ وقد يُطلق لفظُ (طوبى) ويرادُ به الجنةُ أو شجرةُ فيها .
(الصفا) : أي الحجَرُ الأملس الأصم .

مسائل وفوائد

(١)

من أعظم الكتب التي ألّفت في نزول المسيح عليه السلام كتاب « التصريح بما تواتر في نزول المسيح » الذي حققه الشيخ عبد الفتاح أبو غدة حفظه الله ، فقد ذكر فيه مؤلف الكتاب الشيخ محمد أنور شاه الكشميري ستة وسبعين حديثاً في نزول المسيح ، وأضاف إليها الشيخ عبد الفتاح حفظه الله عشرة أحاديث استدرکها على الشيخ فأصبحت الأحاديث الواردة في نزول المسيح عليه السلام ستة وثمانين ، ثم ذكر الشيخ أنور من الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة وعشرين أثراً ، واستدرک عليه الشيخ عشرة آثار فبلغت الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة وثلاثين ، فيكون مجموع الوارد في نزول المسيح ما بين خبر وأثر (١٢١) ، فدل ذلك على أن هذه المسألة من القطعيات في الشريعة من أنكرها فقد كفر .

وفي سياق هذه الآثار والأخبار تترّ نصوص كثيرة لها علاقة بالدجال ويأجوج ومأجوج والمهدي عليه السلام وأشراط الساعة ، مما يضاف على ماورد من أحاديث مفردة في بعض هذه الشؤون ليقويها ، ومن ها هنا كانت أحاديث الدجال متواترة وكذلك أحاديث المهدي عليه السلام . وفي الكتاب من الفوائد مالو وزن الكتاب بالذهب لكان قليلاً في حقه .

(٢)

ورد في القرآن الكريم أربع آيات تشير إلى نزول المسيح عليه السلام في آخر الزمان وهي :

١ - ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْمُسَيِّحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ * وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١) .

٢ - ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى الْوَالِدَاتِ إِذْ أُيِّدْتِكِ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلِّمِ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ﴾ (٢) .

٣ - ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ (١) .

٤ - ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ (٢) . ﴿ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا عِبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ (٣) . ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمُتَرْنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (٤) .

أشارت الآية الأولى والثانية إلى نزوله بتكليمه الناس كهلاً والصحيح أنه رفع إلى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين والكهولة فوق هذه السن .

وأشارت الآية الثالثة إلى نزوله بإيمان أهل الكتاب به إيماناً صحيحاً قبل أن يموت وذلك بعد نزوله .

وأشارت الآية الرابعة إلى أن المسيح عَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ على قراءة : أي علامة ، و (عَلَّمَ) في قراءة ، فهو في كل الأحوال يدلّ بنزوله على أنّ الساعة أصبحت قريبة .

روى ابن حبان (٥) ، عن أبي يحيى مولى ابن عفرأ ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ) قال : « نُزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

وعن ابن عباس (٦) رضي الله عنه في قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ) قال : خروج عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة () .

(٢) الزخرف : ٥٧ .

(١) النساء : ١٥٧ - ١٥٩ .

(٤) الزخرف : ٦١ .

(٣) الزخرف : ٥٩ .

(٥) الإحسان بترتيب ابن حبان (٨ / ٢٨٨) .

(٦) مجمع الزوائد (٧ / ١٠٤) وقال : رواه أحمد والطبراني بنحوه .

وأخرجه ابن جرير .

قال الشيخ عبد الفتاح :

« أي إن سيدنا عيسى عليه السلام - والمراد نزوله - أمانةً وعلامةً على قُرب وقوع الساعة . والآية المذكورة من سورة الزُخْرُف : ٦١ . وهذه قراءة ابن عباس وأبي هريرة وأبي العالية وأبي مالك وعكرمة والحسن وقتادة والضحَّاك وغيرهم كما في « تفسير ابن كثير » ٤ : ١٣٢ ، وهي قراءة الأعمش من القراء أصحاب القراءات كما في « إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر » للدمياطي ص ٣٨٦ . وقراءة الجمهور : ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ ﴾ . وفي هذه القراءة أيضاً الضمير عائد إلى عيسى عليه السلام . والمراد أن عيسى عليه السلام بحدوثه من غير أب وبإحيائه الموتى : يكفي دليلاً على صحَّة البعث وإعادة الخلق يوم القيامة ، وهو عليه السلام أيضاً علماً للساعة أي تُعلَّمُ بنزوله ، فهو أمانةً وعلامةً عليها ، قال الزمخشري في « الكشاف » ٣ : ٤٢٤ ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ ﴾ أي إنَّ عيسى عليه السلام شرطٌ - علامة - من أشرطها تُعلَّمُ به ، فسُمِّي الشَّرْطُ علماً لحصول العِلْمِ به . انتهى وهكذا فسَّر الآية أبو حيان الأندلسي في تفسيره « البحر » ٨ : ٢٦ وابن قتيبة في « غريب القرآن » ص ٤٠٠ وغيرهم من المفسرين ، وتكون الآية بقراءتها ناطقةً أن عيسى عليه السلام علَّم وعلامة على الساعة بنزوله من السماء قبل قيامها . اهـ (التصريح) .

وروى ابن جرير^(١) ، عن ابن زيد في قوله تعالى : ﴿ يَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . قال : قد كلمهم عيسى عليه السلام في المهدي ، وسيكلمهم إذا قتل الدجال وهو يومئذٍ كهل .

وروى ابن جرير وابن أبي حاتم^(٢) ، عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ قال : قبل موت عيسى .

(١) الدر المنثور : تفسير آل عمران (٢ / ٢٥) .

(٢) الدر المنثور : تفسير النساء (٢ / ٢٤١) .

وأشار إليه ابن حجر وصحح إسناده في الفتح : ٦ / ٤٩٢ (٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٤٩٠ - باب نزول عيسى) .

صرّح جماعة من الراسخين في العلم أن الأحاديث في نزول عيسى عليه السلام متواترة ، فقال العلامة السيد محمود الألوسي في تفسيره : « روح المعاني » : « ولا يَقْدَحُ في ذلك - أي في ختم النبوة - ما أَجْمَعَتُ الأُمَّةُ عليه ، واشتهرتُ فيه الأخبار - ولعلها بَلَّغَتْ مبلغَ التواترِ المعنوي - ونَطَّقَ به الكتابُ - على قولٍ - وَوَجَبَ الإيمانُ به . وَأَكْفَرَ مُنْكَرَهُ كالفلاسفة : من نَزَّلَ عيسى عليه السلام آخِرَ الزمان ، لأنه كان نَبِيًّا قَبْلَ تحلِّي نبينا ﷺ بالنبوة في هذه النشأة » . اهـ .

وقال العلامة الألوسي في تفسيره بعد هذا : « ثم إنَّ عيسى عليه السلام حين يَنْزِلُ باقٍ على نُبوته السابقة لم يُعزَلْ عنها بحال ، لكنه لا يَتَعَبَّدُ بها لِنسخها في حَقِّه وحقِّ غيره ، وتكليفه بأحكام هذه الشريعة أصلاً وفرعاً ، فلا يكون إليه عليه السلام وحي ولا نَصْبُ أحكام ، بل يكونُ خليفةً لرسول الله ﷺ ، وحاكماً من حُكَّامِ مَلِيَّتِهِ بين أُمَّته بما عَلِمَهُ في السماء قبل نزوله من شريعته عليه الصلاة والسلام كما في بعض الآثار » . ا . هـ .

وبه صرّح المحافظ عماد الدين ابن كثير ، حيث قال في « تفسيره » في تفسير سورة الزخرف عند قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ : « وقد تواترت الأحاديثُ عن رسول الله ﷺ أنه أخبرَ بنزولِ عيسى عليه السلام قبلَ يومِ القيامةِ « إماماً عادلاً ، وَحَكَمًا مَقْسُطًا » . ا . هـ . وصرّح به في تفسير سورة النساء أيضاً .

وقال الشيخ عبد الفتاح أبو غدة :

« [ومنهم] : الإمامُ ابنُ جرير الطبري في « تفسيره » عند قوله تعالى في سورة آل عمران : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ ٢ : ٢٠٣ ، فقد قال بعد أن ذَكَرَ الأقوالَ في معنى التَّوَفِّي : « وأولى هذه الأقوالِ بالصحة عندنا قولُ من قال معنى ذلك : أَنِّي قَابِضُكَ من الأرض وَرَافِعُكَ إِلَيَّ . لتواتر الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يَنْزِلُ عيسى ابنُ مريمَ فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ ... » .

قال شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى في كتابه : « نظرة عابرة في مزام من يُنْكَرُ

نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة» ص ٢١ : « وليس في قول الإمام ابن جرير الطبري : (وأولى الأقوال بالصحة) ما يحتجُّ به أن تلك الأقوال مشتركة في أصل الصحة ، وكيف وقد ذكّر بينها ما هو معزّو إلى النصارى ؟ ولا يتصوّر أن يصحّ ذلك في نظره ، بل كلامه هذا من قبيل ما يقال : فلان أذكي من حمار ، وأفقه من جدار ، كما يظهر من عادة ابن جرير في « تفسيره » عند نقله لرواياتٍ مختلفة ، كائنة ما كانت قيمتها العلمية ، وقد يكون بينها ما هو باطلٌ حتماً ، فلا يكون لأحدٍ إمكان التمسكٍ بمثل تلك العبارة في تقوية الروايات المردودة . »

قلتُ : وهذه قاعدة وفائدة تستفاد لفهم كلام ابن جرير في « تفسيره » فأعلمها واشدّد عليها بيديك ، فإنها من العلم المكنون .

ومنهم : الإمام المفسّر ابن عطية الغرناطي الأندلسي ، فقد قال في « تفسيره » : « وأجمعت الأمة على ماتصنّه الحديث المتواتر من أن عيسى في السماء حيّ ، وأنه ينزل في آخر الزمان فيقتل الحنزيير ، ويكسر الصليب ، ويقتل الدجال ، ويفيض العدل ، وتظهر به ملة محمد ﷺ ، ويحج البيت ، ويعتبر » . انتهى .

ومنهم : العلامة الشوكاني اليميني ، قال في كتابه : « التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والدجال والمسيح » بعد أن ساق الأحاديث الواردة في ذلك : « ففقرّر أنّ الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ، والأحاديث الواردة في الدجال متواترة ، والأحاديث الواردة في نزول عيسى ابن مريم متواترة » . كما نقله عنه أستاذنا العلامة الشيخ عبد الله ابن الصديق الغمّاري فرج الله عنه في كتابه : « عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السلام » ص

١١

ومنهم : شيخ شيوخنا العلامة المحدث الشريف سيدي محمد بن جعفر الكتّاني رحمه الله تعالى في كتابه : « نظم المتناثر من الحديث المتواتر » : ص ١٤٧ حيث قال : « وقد ذكروا أنّ نزول سيدنا عيسى عليه السلام ثابت بالكتاب والسنة والإجماع . ثم قال : والحاصل أنّ الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ، وكذا الواردة في الدجال وفي نزول عيسى ابن مريم عليه السلام » . اهـ (التصريح) .

قال الشيخ عبد الفتاح حفظه الله:

(تواردت النصوص المتواترة على نزول سيدنا عيسى عليه السلام ، ولكن لا توقيت فيها لزمان نزوله بالتحديد والتعيين ، وإنما التوقيت فيها بالأمارات والعلامات الدالة على نزوله .

قال الإمام ابن جرير الطبري في مقدمة « تفسيره » : ١ : ٧٤ و ٩٢ : « تأويل جميع القرآن على أوجه ثلاثة : أحدها لا سبيل إلى الوصول إليه ، وهو ما لا يعلم تأويله إلا الله الواحد القهار ، وهو الذي استأثر الله بعلمه ، وحجّب علمه عن جميع خلقه ، وذلك ما فيه من الخبر عن آجال حادثة ، وأوقات آتية ، كوقت قيام الساعة ، والنفخ في الصور ، ونزول عيسى ابن مريم ، ووقت طلوع الشمس من مغربها ، وما أشبه ذلك .

فإن تلك أوقات لا يعلم أحدٌ حُدُودَها ، ولا يعرف أحدٌ من تأويلها إلا الخبير بأشراطها ، لاستئثار الله بعلم ذلك على خلقه ، وبذلك أنزل ربنا محمّ كتابه ، فقال : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّئُهَا لَوْقَتَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنِ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١) .

وكان نبينا محمد ﷺ إذا ذكّر شيئاً من ذلك ، لم يدلّ عليه إلا بأشراطه ، دون تحديده بوقته ، كالذي روي عنه ﷺ أنه قال لأصحابه ، إذ ذكّر الدجال : « إن يخرج وأنا فيكم ، فأنا حجيجه ، وإن يخرج بعدي ، فالله خليفتي عليكم » . وما أشبه ذلك من الأخبار الدالة على أنه ﷺ ، لم يكن عنده علم أوقات شيء منه بمقادير السنين والأيام ، وأن الله جل ثناؤه إنما عرفه بحبيته بأشراطه ، ووقته بأدلتها (اهـ) (التصريح) .

(٥)

جدول ماثبت بالقرآن والسنة من أمارات المسيح عيسى عليه السلام
تأليف العلامة المحقق الجليل الشيخ محمد شفيع
مفتي باكستان حفظه الله تعالى

ننقلها مع شيء من الحذف :

- اسمه السامي : عيسى ، يدل عليه ما لا يحصى من الآيات والأحاديث .
- كنيته : ابن مريم ﴿ ذلك عيسى ابن مريم ﴾ مريم : ٢٤ .
- لقبه : المسيح .
- و : كلمة الله .
- و : روح منه ﴿ إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ﴾ النساء : ١٧١ .
- والدته : مريم ، يدل عليه ما لا يحصى من الآيات والأحاديث .
- نفي الوالد : ولد عيسى من غير أب بحض قدرة الله تعالى .
- والد أمه : عمران عليه السلام ﴿ ومريم ابنة عمران ﴾ التحريم : ١٢ .
- خاله : هارون ﴿ ياأخت هارون ﴾ مريم : ٢٨ .
- والدة أمه : امرأة عمران - حنة - ﴿ إذ قالت امرأة عمران ﴾ آل عمران : ٣٥ .
- نذر جدته حملها للوقف على بيت المقدس : ﴿ إني نذرت لك ما في بطني محرراً ﴾ آل عمران : ٣٥ .
- ولادة حملها أنثى : ﴿ فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى ﴾ آل عمران : ٣٦ .
- اعتذارها في حضرة الله بأنها وضعتها أنثى وهي لا تليق أن تخدم بيت المقدس :

﴿ قالت رب إني وضعتها أنثى ﴾ ﴿ وليس الذكر كالأنثى ﴾ آل عمران : ٣٦ .

- تسميتها مريم : ﴿ وإني سميتها مريم ﴾ آل عمران : ٣٦ .

بعض ماورد من أحوال أمه عليها السلام

- استعاذتها : من مس الشيطان : ﴿ أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ﴾ آل عمران : ٣٦ . وقد نص الحديث النبوي بأن هذا مما خص الله به مريم عليها السلام كما في صحيح البخاري ومسلم .

- اختصام مجاوري بيت المقدس في تربية مريم وكفالة زكريا عليه السلام لها : ﴿ وماكنت لديهم إذ يُلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وماكنت لديهم إذ يختصمون ﴾ آل عمران : ٤٤ .

- إقامتها بالمحراب ورزقها من الغيب : ﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا ﴾ آل عمران : ٣٧ .

- سؤال زكريا عن الرزق وجوابها أنه من عند الله : ﴿ قالت هو من عند الله ﴾ آل عمران : ٣٧ .

- مخاطبة الملائكة إياها : ﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله ﴾ آل عمران : ٤٢ .

- كونها مقبولة عند الله : ﴿ واصطفاك ﴾ آل عمران : ٤٢ .

- كونها طاهرة من الحيض : ﴿ وطهرتك ﴾ آل عمران : ٤٢ .

- كونها أفضل نساء زمنها : ﴿ واصطفاك على نساء العالمين ﴾ آل عمران : ٤٢ .

- ذهابها إلى زاوية : ﴿ إذ انتبذت من أهلها ﴾ مريم : ١٦ .

- كون الزاوية في جانب شرقي : ﴿ مكانا شرقيا ﴾ مريم : ١٦ .

- اتخاذها حجابا : ﴿ فاتخذت من دونهم حجابا ﴾ مريم : ١٧ .

- وجاءها ملك بشكل إنسان ﴿ فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرًا سويا ﴾ مريم : ١٧ .

- استعاذتها : ﴿ إني أعوذ بالرحمن منك ﴾ مريم : ١٨ .
- ثم بشرها الملك بولادة عيسى عليه السلام : ﴿ لأهب لك غلامًا زكياً ﴾ مريم : ١٩ .
- تعجبها بهذا الخبر ﴿ أنى يكون لي غلام ﴾ مريم : ٢٠ .
- إخبار الملك بأن ذلك ليس بصعب على الله ﴿ قال ربك هو عليّ هين ﴾ مريم : ٢١ .
- حملها عيسى بمحض قدرة الله من غير أن يمسه رجل : ﴿ فحملته ﴾ مريم : ٢٢ .
- ذهابها إلى جذع نخلة وقت الخاض : ﴿ فأجاءها الخاض إلى جذع النخلة ﴾ مريم : ٢٣ .
- وقال العلماء : إن كل ما حصل لمريم عليها السلام من خوارق العادة كان في الأصل إرهاصات تبشر بنبوة عيسى عليه السلام .

محل ولادته عليه السلام وكيفية ذلك

- ولد في زاوية بستان بعيد من العمارة : ﴿ فانتبذت به مكانًا قصياً ﴾ مريم : ٢٢ .
- كانت متكئة إلى جذع نخلة : ﴿ فأجاءها الخاض إلى جذع النخلة ﴾ مريم : ٢٣ .

أحوال مريم بعد ولادته عليه السلام

- اضطرابها حياءً وخوفًا من تهمة الناس : ﴿ قالت ياليتني مت قبل هذا ﴾ مريم : ٢٣ .
- نداء الملك من تحت الشجرة أن لا تحزني فقد منحك الله ابنًا من سادة الناس : ﴿ ألا تحزني قد جعل ربك تحتك سرياً ﴾ مريم : ٢٤ .
- رزقها الله تعالى رطبًا جنياً : ﴿ تساقط عليك رطبًا جنياً ﴾ مريم : ٢٥ .
- إتيانها قومها بعيسى عليه السلام في حجرها : ﴿ فأتت به قومها تحمله ﴾ مريم : ٢٧ .
- تهمة القوم للسيدة مريم : ﴿ يامريم لقد جننت شيئًا فرئياً ﴾ مريم : ٢٧ .
- كلام سيدنا عيسى عليه السلام في حجرها : ﴿ إني عبد الله آتاني الكتاب ﴾ مريم : ٣٠ .

وجاهة عيسى عليه السلام

- ﴿ وجيهاً في الدنيا والآخرة ﴾ آل عمران : ٤٥ .
- قامته معتدلة .
- لونه أبيض مشرب بالحمرة .
- شعر رأسه ممتد إلى منكبيه .
- شعره أسود كأنه يقطر وإن لم يصبه بلل .
- شعره جعد ، في بعض الروايات أنه سبط ، ويمكن أن هذا الاختلاف باختلاف الأوقات .

- نظيره في الخلية : يشابهه من الصحابة عروة بن مسعود رضي الله عنه .

خصائص عيسى المسيح عليه السلام

- إحياءه الموتى بإذن الله ﴿ وأحيى الموتى بإذن الله ﴾ آل عمران : ٤٩ .
- إبراء الأكمة بإذن الله ﴿ وأبرئ الأكمة ﴾ آل عمران : ٤٩ .
- إبراء الأبرص بإذن الله ﴿ وأبرئ الأبرص ﴾ آل عمران : ٤٩ .
- النفخ في تراب حتى يصير طيرًا ﴿ فأنفخ فيه فيكون طيرًا بإذن الله ﴾ آل عمران : ٤٩ .
- الإخبار بما أكله الناس وما ادخروه في بيوتهم ﴿ وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ﴾ آل عمران : ٤٩ .
- عزم بني إسرائيل على قتله ، وحفظ الله تعالى له ﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ آل عمران : ٥٤ .
- رفع الله تعالى له إلى السماء حيا ﴿ إني متوفيك ورافعك إلي ﴾ آل عمران : ٥٥ .
- نزوله عليه السلام من السماء إلى الدنيا ثانيًا في قرب من يوم القيامة .

حليته عليه السلام وقت نزوله

- يلبس ثوبين أصفرين .
- على رأسه قلنسوة طويلة .
- يلبس درعاً .

بعض أحواله عليه السلام وقت نزوله

- ينزل واضعاً يديه على أجنحة ملكين .
- في يده حربة يقتل بها الدجال .
- لا يجد كافر ربح نفسه إلا ويموت .
- يبلغ نفسه إلى ما يبلغ طرفه .

محل نزوله عليه السلام ووقت نزوله

- ينزل في الشام .
- ينزل في الجانب الشرقي من دمشق .
- ينزل عند المنارة البيضاء .
- وقت نزوله : عند صلاة الفجر .

أحوال الحاضرين في المسجد وقت نزوله عليه السلام

- جماعة من المسلمين يقودهم المهدي يجتمعون لقتال الدجال .
- يؤمهم الإمام المهدي .

بعض أحواله بعد نزوله عليه السلام

- يدعو الإمام المهدي لإمامة الصلاة بالناس فيأبى .

- حينما يريد الإمام المهدي أن يتخلف يضع عيسى عليه السلام يده على ظهره ولا يرضى إلا أن يكون المهدي إمامًا .
- ثم يتقدم الإمام المهدي ويصلي بهم .
- إقامته في الدنيا بعد نزوله أربعين سنة .
- نكاحه بعد النزول وأولاده : يتزوج عيسى عليه السلام بعد النزول .
- يتزوج عيسى بامرأة من قوم شعيب عليها السلام .
- يولد له بعد نزوله أولاد .

المشروعات التي يقوم بها بعد نزوله عليه السلام

- يكسر الصليب ويستأصل عبادته ولا يُبقي في الدنيا من النصرانية شيئًا .
- يقتل الخنازير .
- يفتح باب المسجد بعد الفراغ من الصلاة فيرى وراءه الدجال وقومًا من اليهود .
- يقاتل عليه السلام الدجال وأعوانه من اليهود .
- يقتل الدجال .
- يقتل عليه السلام الدجال في أرض فلسطين عند باب لد .
- ثم يقتل عليه السلام ما بقي من اليهود .
- ولا يجد يهودي ملجأ .
- حتى تشهد الحجارة والأشجار على أن وراءها يهوديًا .
- ومن أجل ذلك لا يبقى حكم الجزية .
- ويعم عليه السلام الناس بالمال حتى لا يبقى من يقبل الصدقات .

- ويؤم عليه السلام الناس بعد صلاة الفجر الأولى التي صلاها مقتديًا بالإمام المهدي .
- يسافر إلى موضع فج الروحاء .
- يحج أو يعتمر أو يؤدي كلا النسكين .
- يسافر إلى روضة سيد الأنبياء ﷺ .
- ويرد على سلامه سيّد الأنبياء ﷺ .
- مذهبه الذي يدعو إليه الناس : يعمل بالقرآن والسنة ويحث الناس عليه .

البركات الظاهرة والباطنة في زمنه عليه السلام

- تنزل في زمنه بركات دينية ودنيوية من كل نوع .
- ويخرج الحقد والضعينة من أفئدة الناس .
- يكون الرمان في زمانه كبيرًا حتى تكفي الرمانة الواحدة لجماعة من الناس .
- ويكفي لبن ناقة واحدة لجماعة من الناس .
- ويكفي لبن شاة واحدة لقبيلة واحدة .
- وتنزع الحمّة من كل ذي حمّة حتى يدخل الوليد يده في فم الحية فلا تضره .
- وتكشف الوليدة عن أسنان الأسد فلا يضرها .
- ويكون الذئب مع الغنم كأنه كلبها .
- وتمتلئ الأرض من السلم كما يمتلئ الإناء من الماء .
- ولا يوجد فقير وتترك الصدقة .

أحوال العرب في ذلك الزمان

- العرب يومئذ قليل وأكثرهم بيت المقدس .

- يجتمع المسلمون بجبل أفيق حذرًا من الدجال .
- ويصيب المسلمين بؤس ومجاعة شديدة حتى إن أحدهم ليحرق وتر قوسه ويأكله .
- ثم ينادي مناد : يا أيها الناس أتاكم الغوث .
- فيتعجب منه الناس ويقول بعضهم لبعض : إن هذا لصوت رجل شعبان .

وفاته عليه السلام وبعض الأحوال قبل وفاته

- ويأمر المسيح عليه السلام بأن يستخلفوا بعده رجلاً من بني تميم اسمه : المقعد .
- ثم يتوفاه الله تعالى .
- قبره عليه السلام : ويدفن في روضة النبي ﷺ بجانب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

أحوال المسلمين بعد وفاته عليه السلام

- ويستخلف الناس (المقعد) كما أمرهم المسيح عليه السلام .
- اه من (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

* * *

الفقرة الحادية والعشرون

في :

يأجوج ومأجوج

مقدمة

- ذكر الله عز وجل يأجوج ومأجوج في موضعين من كتابه ، مرة في سياق بناء السد الذي بناه ذو القرنين ليحمي به أقوامًا من إفسادهم : ﴿ قالوا ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجًا على أن تجعل بيننا وبينهم سدًا ﴾ قال مامكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردمًا * أتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نارًا قال أتوني أفرغ عليه قطرًا * فما استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقبًا ... ﴿ (١) .

وذكرهم القرآن مرة أخرى في سورة الأنبياء (٢) :

﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون * واقترب الوعد الحق ﴾ .

وقد أخذ الكلام عن يأجوج ومأجوج وعن ذي القرنين وعن السد الذي بناه كل ما أخذ وتشتتت بالمفسرين المذاهب والافتراضات والحد الذي لا خلاف عليه هو أن مجيء يأجوج ومأجوج إلى بلاد الشام زمن عيسى ابن مريم وما يحدث لهم هو من اشراط الساعة الكبرى .

- ونقطة البداية الصحيحة في البحث هو أن الذي توجه بالسؤال عن ذي القرنين هم اليهود أو قريش بإيحاء من اليهود وكان السؤال امتحانًا لنبوة رسول الله ﷺ فيكون الجواب الصحيح من أعلام النبوة ومعجزاتها ، وهذا لا يتحقق إلا إذا كان الجواب معروفًا عند السائلين أو الدافعين للسؤال ، وبالجواب الصحيح تقوم الحجة عليهم وتثبت بذلك الحجية برسالة محمد ﷺ على أهل السؤال وغيرهم ، وقد انطلق من هذا العلامة الهندي الكبير أبو الكلام

(١) الكهف : ٩٤ - ٩٧ .

(٢) الأيتان ٩٦ ، ٩٧ .

أزاد في بحثه الذي نشر تحت عنوان (يسألونك عن ذي القرنين) فأقَى به بما يثبت المعجزة ويقم الحجّة ، وقد استغرق البحث مائة وثلاث صفحات تحدّث فيه عن شخصيّة ذي القرنين كما ذكرها القرآن ثمّ تحدّث فيه عن حيرة المفسّرين في تعيين شخصه ثمّ وصل إلى أنّ المفروض أن تكون نقطة البداية في البحث هي في كتب العهد القديم على اعتبار أنّ السائلين أو الدافعين للسؤال هم اليهود فعثر على نقطة البداية في سفر دانيال وهذه هي :

« في السنة الثالثة لجلوس بيلش فر الملك كنت بمدينة سوس هيرا من أعمال عيلام على شاطئ النهر أولائي ، فرأيت الرؤيا للمرة الثانية ، رأيت كبشاً واقفاً على شاطئ النهر له قرنان عاليان . وكان الواحد منها منحرفاً إلى ظهره ، ورأيت الكبش ينطح بقرنيه غرباً وشرقاً وجنوباً لا قبل لحيوان بالوقوف أمامه فهو يفعل ما يشاء وصار هو كبيراً جداً وبينما أنا أفكر في هذه الظاهرة إذ رأيت تيساً أقبل من جهة الغرب وغشي وجه الأرض كلها ، وكان بارزا بين عَيْنَيِ التيس قرن عجيب . ثم إن التيس اقترب من الكبش ذي القرنين ونقر منه مغضباً ثم عمد إليه فكسر قرنيه وصرعه وداسه فأصبح الكبش ذو القرنين عاجزاً عن مقاومته ، محروماً من ناصر ينصره عليه - « سفر دانيال ٨ : ١ » .

ثم ذكر الكتاب على لسان دانيال أن الملك جبريل ظهر له وشرح رؤياه قائلاً : إن الكبش ذا القرنين يمثل اتحاد المملكتين ، مادا وفارس، فيملكها ملك قوي لا تقدر دولة على مواجهته . أما التيس ذو القرن الواحد الذي رآه بعد الكبش ، فالمراد منه ملك اليونان ، والقرن البارز بين عَيْنَيِ التيس ، يدل على أول ملك من اليونان (٨ : ١٥) . اهـ رسالة (ويسألونك عن ذي القرنين) .

ومظهر هذه النبوءة المتفق عليه هو الملك (قورش) أو (غورش) والذي يسميه اليونان (سائرس) واليهود (خورس) وهو الذي وحد مملكتي مادا وفارس واستولى على بابل وكانت له ثلاثة توجهات في حروبه : توجّه نحو الغرب حارب فيه اليونان وقهرهم ، وتوجه نحو الشرق حارب فيه قبائل رحلا ، وتوجه نحو الشمال سيطر فيه على القبائل الجبلية ، وكان من صفاته الرحمة والعدل والحرص على الرعيّة ، وكان على الدين الصحيح لزرادشت الذي قام دينه على التوحيد ثمّ حرّفته الديانة المجوسية التي كانت سابقة على دين

زرادشت ، ويرجّح أبو الكلام أنّ (قورش) كان معاصرًا لزرادشت ، وأنّ هذه المملكة التي أقامها قورش أنهاها بعد فترة الإسكندر المقدوني وهو الذي ذكرته رؤيا دانيال بأنّه ذو القرن ، ومن نبوات أشعيا في (قورش) مايلي :

« وإني أقول في حق خورس (غورش) بأنه راع لي وهو يتم مرضاتي كلها ... يقول الرب في شأن مسيحه خورس ، أنا أخذت بيده اليمنى لأجعل الأمم في حوزته وأنزع القوة من سواعد الملوك وأفتح له الأبواب تلو الأبواب . أجل ، إني أمشي بين يديك وأقوم ما اعوج من سبلك ، وأكسر الأبواب النحاسية ، وأمنحك الخزائن المدفونة والكنوز التي في البيوت المغيبة . أفعل كل ذلك لتعلم أنني أنا الرب ، إله إسرائيل الذي ناداك باسمك صراحة لأجل إسرائيل ، شعبه المختار » (٤٥ : ١) .

وشبه غورش بعقاب الشرق في مكان آخر من الكتاب فقال : « ها ! انظروا ، إني أدعو عقابًا من الشرق أدعو ذلك الرجل الذي يأتي من أرض بعيدة ويتم سائر مرضاتي » (٤٦ : ١١) هـ (ويسألونك عن ذي القرنين) .

فسفر أشعيا يشبه قورش بالعقاب ، وسفر دانيال يصفه أنّه ذو القرنين ، وقد عثر على تمثال لقورش يعتبر من أعظم الآثار الفارسية القديمة لقورش فيه جناحا عقاب وقرنان ، ومن المعروف أنّ قورش هو الذي أنقذ اليهود من أسر بابل ، ولذلك فإنّ له مقامًا كبيرًا عندهم .

كان ظهور أمر قورش في سنة (٥٥٩) ق . م . في ظروف لم تكن مقدّماتها لتؤهل إلى أن يصل قورش إلى الملك ولم يكده يستقرّ له الملك حتّى دانت له مادا وفارس تلقائيًا ثمّ خضعت له ولايات ومهدّ لخضوع ولايات لخلفائه فكانت مجموع الولايات التي خضعت له ولخلفائه ثمانية وعشرين ولاية حتّى انتهى هذا الوضع للإسكندر المقدوني ، وكانت حملته الأولى نحو الغرب إلى بلاد الأناضول التي كانت يونانية وقتذاك وهي التي بدأت الحرب فانتصر عليها وعاملها برحمة ووصل مجرّبه هذه إلى شاطئ البحر وكان هجومه الثاني نحو الشرق ففتح مايسمى الآن بمكران وبلوخستان وبلخ ، والغالب أنّه فتح بلاد السند في حملته هذه .

وكانت في هذه المناطق قبائل هجّية يغلب على معظمها الترحّل ، ثم فتح بعد ذلك بابل وأتخذ اليهود من الأسر ، ثم كان هجومه الثالث نحو الشمال أي نحو البلاد التي سمّيت فيما بعد بالقوقاز ، وقد وصل غوروش في حربه هذه إلى نهر أطلق عليه ولا يزال يطلق عليه اسم (نهر سائرس) أي نهر غوروش ، وهناك بنى سدًا حديديًا في الممر الجبلي الوحيد الذي يمكن أن يعبر منه سكّان شرقي تلك البلاد إلى أرض القوقاز وكانت وفاته سنة (٥٢٩) قبل الميلاد ومن المجمع عليه عند كلّ من كتب عنه من صديق وعدوّ أنّه كان عادلاً رحيمًا حكيمًا ، وأسفار العهد القديم تصفه بالتوحيد والعبودية الخالصة لله عز وجل ، وتعليل ذلك أنّه كان من أتباع زرادشت نبيّ الفرس على القول الراجح وذلك قبل أن يحرف دين زرادشت .

- وبعد أن يعرض أبو الكلام أّزاد هذا العرض يأتي بالنص القرآني الوارد في حق ذي القرنين ويبرهن على أنه ينطبق على قورش ، وبالنسبة للعين الحمئة التي وقف عندها ذو القرنين يقول أبو الكلام :

« لنضع خريطة الساحل الغربي لآسيا الصغرى أمامنا . نرى فيها معظم الساحل قد تقطع في خليج صغيرة ، لا سيما على مقربة من أزمير ، حيث اتخذ الخليج صورة عين . كانت سارديز على مقربة الساحل الغربي ، ولا تبعد كثيراً عن أزمير الحاضرة . فلنا أن تقول إن غوروش لما تقدم بعد استيلائه على سارديز ، وصل من ساحل بحر أيّجة إلى مكان قريب من أزمير ، ورأى الساحل قد اتخذ صورة تشبه العين ، وكان الماء قد انكدر من وحل الساحل ، فرأى الشمس تغرب مساء في هذه العين ، هذا هو ما عبر عنه القرآن بقوله ﴿ وجدها تغرب في عين حمئة ﴾ ^(١) . أي أنه تراءى له كأن الشمس تغرب في بقعة كدرة من الماء .

ومن المعلوم أن الشمس لا تغرب في مكان ما ، ولكنك إن وقفت على ساحل بحري ، رأيت الشمس كأنها تغرب رويدًا رويدًا في البحر » . ا.هـ (ويسألونك عن ذي القرنين) .

ثم يتحدّث أبو الكلام أّزاد عن المهمة الشرقية ويذكر أن كلاً من المؤرخين اليونانيين

هيرودوتس وفي سيار يذكرانها ويقولان :

« إن طغيان بعض القبائل الهمجية الصحراوية حمله على القيام بهذه المهمة » .

يقول أبو الكلام : (وهذا يطابق ماقاله القرآن : ﴿ حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً ﴾ ^(١) . أي أنه لما وصل إلى نهاية الشرق ، رأى الشمس تطلع على قوم ليس لديهم مايسترون به عن قيظها ، يعني أنهم كانوا من القبائل الرحالة التي لا تسكن المدن ولا تبني لها البيوت) ا . هـ (ويسألونك عن ذي القرنين) .

ثم يتحدث أبو الكلام عن المهمة الشمالية وسد يأجوج ومأجوج . قال أبو الكلام :

كانت هذه مهمته الثالثة ، وصل بها ، تاركاً على يمينه بحر الخزر ، إلى جبال القوقاز Caucasus حيث وجد مضيقاً بين جبلين منها .

ذكر القرآن هذا الخبر قائلاً : ﴿ حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قومًا لا يكادون يفقهون قولاً ﴾ ^(٢) . أي أنهم كانوا جبليين متوحشين ، حرما من المدنية والعقل والفهم .

والمقصود بسدين ، مضيق في جبال القوقاز . وإنك تجد على يمين القوقاز ، بحر الخزر الذي يسد طريق الحافة الشرقية منها ، وعلى اليسار البحر الأسود الذي يسد طريق الحافة الغربية ، وترى في الوسط سلسلة جبالها الشاهقة التي صارت جداراً طبيعياً ، فلم يكن هنالك منفذ للمهاجرين من الشمال إلا مضيق وسطى في هذه الجبال ، يمتازة المهاجمون ويشنون الغارات على البلاد الواقعة وراءه . فبنى غوروش في هذا المضيق سداً حديدياً ، أخذ به الطريق على المغيرين . ولم يأمن أهل سهول قوقاز وحدهم بهذا السد بل أصبح السد باباً مقللاً منيعاً لسلامة سائر بلاد آسيا الغربية فأمنت جميع الشعوب القاطنة في آسيا الغربية وفي مصر من جهة الشمال . اهـ .

(٢) الكهف : ٩٢ .

(١) الكهف : ٩٠ .

وقال أبو الكلام :

« أما القوم الذين وجدتم ذو القرنين هنالك ، وكانوا خلوا من العقل ، فيحتمل أن يكونوا القوم الذين ذكرهم اليونان باسم « كولشي » وذكروا في لوحة دارايوش باسم « كوشيا » . هؤلاء الذين شكوا إلى غوروش هجات يأجوج ومأجوج ، ولما كانوا مجردين من الحضارة ، وصفهم القرآن بقوله : ﴿ لا يكادون يفقهون قولاً ﴾ ^(١) . أي لا يفهمون الكلام » . اهـ .

وبعد أن يبرهن أبو الكلام على أن كل ماوصف به القرآن ذا القرنين ينطبق على قورش ينقل عن مؤرخين يونانيين هما في الأصل من أمة معادية للفرس ماقالاه في قورش :

ويقول هيرودوتس : « كان (غوروش) ملكا كريما ، جوادا سمحا للغاية ، لم يكن حريصا على جمع المال كغيره من الملوك ، بل كان حرصه على الكرم والعطاء . يبذل العدل للمظلومين ، ويجب كل مافيه خير البشر » .

ويقول زينوفن : « كان ملكاً عاقلاً رحيماً ، اجتمعت فيه مع نبيل الملوك فضائل الحكماء ، همته تفوق عظمتهم ، وجوده يغلب جلالته ، خدمة الإنسانية شعاره ، وبذل العدل للمظلومين ديدنه . حل فيه - مكان الكبر والعجب - التواضع والسماحة » . اهـ .

وبعد كلام طويل ينتقل إلى الحديث عن سد يأجوج ومأجوج . فيقول أبو الكلام :

(علينا أن نتذكر في معالجة هذا البحث أن القرآن ذكر أمرين عن السد بخصوصية ، وهما أنه ، أي السد ، بُني في مكان ارتفعت الجبال كجدارين على جانبيه ، أي كان المكان مضيئاً جبلياً ، وأن السد الذي أقيم به ، استخدمت فيه زبر الحديد ، وأفرغ عليها النحاس المذاب ، وعلى ذلك يجب أن نجد السد في مضيق جبلي ، ويجب أن يكون هو جدارا حديدياً ، لا جدارا من الحجر والآجر ، ويكون قد سد طريق المضيق الجبلي) . اهـ .

ثم يتحدث عن يأجوج ومأجوج فيقول :

(إن كلمتي « يأجوج » و « مأجوج » تبدوان كأنهما عبريتان ، ولكنها في أصلها قد لا تكونان عبريتين . إنها كلمتان أجنبيتان اتخذتا الصورة العبرية ، فهما تنطقان باليونانية « غاغ » (Gog) و « ماغاغ » (Magog) وقد ذكرتا بهذا الشكل في الترجمة السبعينية للتوراة ، وراجتا بالشكل نفسه في سائر اللغات الأوربية .

وقد ورد هذا الاسم لأول مرة في التوراة في كتاب الخلق عند ذكره خروج أمم العالم من ذرية نوح ، فقال : « ولد لياث بن نوح ، جمر ، ومأجوج ، ومادي ، ويونان ، وتوبال ، ومسك ، وتيراس » (١٠ : ٢) ثم تكرر ذكرهم في الصحف الأخرى ، وقد ذكروا بصراحة وتعيين واضحين في صحيفة حزقيال كما ستره . وكذلك جاءت نبوءة بظهورهم في مكاشفات يوحنا من العهد الجديد .

فن كان هؤلاء القوم ياترى ؟ لقد تضافرت الشواهد التاريخية على أنهم لم يكونوا إلا قبائل هجيرة بدوية من السهول الشمالية الشرقية ، تدفقت سيولها من قبل العصر التاريخي إلى القرن التاسع الميلادي نحو البلاد الغربية والجنوبية . وقد سميت هي بأسماء مختلفة في عصور مختلفة ، وعرف قسم منها في الزمن المتأخر باسم « ميغر » في أوروبا ، وباسم التتار في آسيا . ولا شك أن فرعا هؤلاء القوم ، كان قد انتشر على سواحل البحر الأسود في سنة ٦٠٠ ق . م . وأغار على آسيا الغربية نازلا من جبال القوقاز . وقد سماه اليونان باسم « سي تين » (Sythians) وذكر بنفس هذا الاسم في كتابة دارايوش باستخر . ولنا أن نجزم بأن هؤلاء هم الذين شكّت غاراتهم الشعوب الجبلية إلى غوروش ، فبنى السد الحديدي لمنعها .

القبائل المنغولية واليواشية :

تسمى هذه البقعة الشمالية الشرقية من الأرض « منغوليا » وقبائلها الرحالة « منغول » وتقول لنا المصادر الصينية إن أصل كلمة منغول ، هو « منكوك » (بالكاف الفارسية بعد النون) أو « منجوك » (بالجيم الفارسية) وفي الحالتين تقرب الكلمة من النطق العبري « ماكوك » (بالكافين الفارسيين) والنطق اليوناني « ميكاك » (بالكافين الفارسيين) .

ويخبرنا تاريخ الصين عن قبيلة أخرى من هذه البقعة ، كانت تعرف باسم « يواشي » والظاهر أن هذه الكلمة مازالت تحرف عند الأمم حتى أصبحت « ياجوج » في العبرية .

منغوليا ، مهد الشعوب القديمة :

إن الجزء المرتفع من الكرة الأرضية الواقع في الشمال الشرقي الذي يسمى الآن بمنغوليا وتركستان الصينية ، كان مهداً لشعوب قديمة لا تحصى . إنه كان معيّنًا بشريا ، تتدفق مياهه وتتجمع ، حتى إذا بلغت النهاية طغت وانصبت إلى الغرب والجنوب ، وجدت الصين في الشرق منه ، وآسيا الغربية والجنوبية في غربه وجنوبه ، وأوربا في الشمال الغربي منه ، فما زالت سيول القبائل والشعوب تتدفق ، فيستوطن بعض القبائل آسيا الوسطى والبعض الآخر يتقدم فيصل إلى أوربا ، أو ينزل بآسيا الغربية والجنوبية . وكانت هذه القبائل بعد خروجها من مسقط رأسها ، وحط رحالها في البلاد الجديدة ، تفقد خصائصها الأولى وتصطبغ بصبغة أوطانها الجديدة ، فتصير على مرور الأيام شعوبًا بنفسها . ولما كان موطنها القديم لا تتغير أحواله ، لم تزل تنشأ فيه قبائل جديدة ، وتتدفق في دورها إلى الخارج كأخواتها السابقة ، دون أن تتغير هذه البقعة بل تظل على همجيتها القديمة ، ولكن الذين كانوا ينسحبون منها ويسكنون البلاد الأخرى ، كانوا يتحضرون مع مر الزمن ، فتختلف حالتهم الجديدة عن الحالة القديمة ، فبينما المدنية تهذبهم وتزِيل بربريتهم ، فيشتغلون بالزراعة والصناعات ، ويعيشون عيشة سهلة هنية ، يبقى إخوانهم في مسقط رأسهم على حالتهم الأولى من الهمجية والحشونة والقسوة ، ولذلك يظنون شجحا مخيفًا للمتحضرين) . اهـ .

ثمّ يتحدّث أبو الكلام عمّا عرف تاريخيًا من موجات متعاقبة لخروج ياجوج ومأجوج ، فوجة كانت نحو آسيا الوسطى ، وموجة نحو آسيا الغربية ، وموجة أخرى نحو آسيا الغربية التي أوقفها (قورش) وموجة نحو الصين اقتضت من إمبراطور الصين (شين هوانغ تي) أن يبني جدار الصين العظيم ، وموجة نحو أوروبا بقيادة أتيلّا أنهت الإمبراطورية الرومانية ، وموجة نحو الشرق العربي بقيادة جنكيز خان كان من آثارها تدمير أكثر البلدان الإسلامية ومنها بغداد (أقول : ولعلّها المشار إليها بالحديث : « ويل للعرب من شرّ قد اقترب ، فتّح اليوم من ردم ياجوج ومأجوج كذا » . وحلّق الرسول ﷺ بين أصبعيه) .

« ويذكر أبو الكلام نبوءة لحزقيال عن يأجوج ومأجوج تذكر جوج بأنه رئيس منسك وتوبال فيقول ليس منسك إلا مانسيه الآن موسكو ، أما توبال فهي بلاد البحر الأسود المرتفعة » ، ومن كلام أبي الكلام نفهم أن يأجوج ومأجوج يشكّلون الشعوب التي تعتبر وراء جبال القوقاز كما يشكّلون بالموجات التي انساحوا فيها في البلاد شرقًا وغربًا وشمالًا وجنوبًا وسيطروا عليها وامتزجوا بها بشعوب أخرى ، إنهم يشكّلون أكثرية سكّان هذا العالم ، وهذا الذي يشير إليه الحديث الصحيح الذي يذكر أن الله يأمر آدم يوم القيامة أن يخرج بعث النار من كلّ ألف تسعمائة وتسعة وتسعون ، وأن سبب كثرة بعث النار وجود أمتين يأجوج ومأجوج ماكاتتا في شيء إلا كثرتاه ، فسكّان أوروبا وآسيا الشرقية بما في ذلك الصين وسيبيريا ومنغوليا وحتى الجنس الآري كلّه مظنة أن يكون لهم صلة بينأجوج ومأجوج ، أما من هم الذين انصبت عليهم النصوص بأن خروجهم ومجيئهم إلى بلاد الشام قبيل يوم القيامة ، فأمر غيبي يعرف ساعة وقوعه ولنعد إلى كلام أبي الكلام أزيد : يخصّص أبو الكلام آخر بحثه عن سدّ يأجوج ومأجوج ومن كلامه :

(توجد في البقعة الواقعة بين بحر الخزر والبحر الأسود سلسلة جبال قوقاز كأنها جدار طبيعي ، وقد سد هذا الجدار الجبلي الطرق الموصلة بين الشمال والجنوب ، إلا طريقًا واحدًا بقي مفتوحًا ، وهو مضيق في وسط سلسلة الجبال ، يوصل بين الشمال والجنوب ، ويسمى هذا المضيق في أيامنا هذه بمضيق داريال ، ويشار إلى موضعه في الأطالس الحاضرة بين ولادي كيوكز Vladi Koukas وطفليس ، حيث يوجد إلى الآن جدار حديدي من قديم الأزمان ، ولا ريب أن هذا هو الجدار الذي بناه غوروش إذ تنطبق عليه الأوصاف التي وصف بها القرآن سد ذي القرنين قائلًا إنه استخدمت في بنائه زبر الحديد وأفرغ عليه النحاس بعد أن أذابوه لتتصل مفاصله ، فلا يبقى به خلل ، وقال إنه بني بين جدارين جبليين . وهذا هو مانراه في مضيق داريال جدارين جبليين شاهقين أقيم بينهما هذا السد الحديدي الذي قفل باتصاله بالجدارين الطريق الذي كان مفتوحًا بينها .

وإن الكتابات الأرمينية لها أهمية كبيرة في المسألة ، لأنها لقرب المكان أصبحت بمنزلة الشهادة المحلية ، قد سمي هذا السد أو الجدار الحديدي في اللغة الأرمينية من الدهور السالفة

بـ « بهاك غورائي » و « كابان غورائي » ومعنى الكلمتين واحد وهو « مضيق غوروش » أو « ممر غوروش » . ولا يخفى أن « غور » جزء لاسم غوروش بلا ريب . أفلا يثبت هذا أن غوروش هو الذي بنى الجدار وإليه نسبه من قديم الزمان ؟

وهناك شهادة أخرى لا تقل في أهميتها عن الأولى ، وهي شهادة لغة بلاد جورجيا التي هي القوقاز بعينها ، فقد سمي هذا المضيق باللغة الجورجية من الدهور الغابرة « الباب الحديدي » وترجمه الأتراك إلى لغتهم « دامركبو » وهو مشهور إلى الآن عندهم .

ألف الكاتب التركي وأستاذ التركية والفارسية في سنت بتربورغ ، كاظم بك في سنة ١٨٤٥ تاريخاً لهذه الجهات باسم « دريند نامه » وترجم الكتاب إلى الإنكليزية باسم تاريخ دريند ، فراجعه ، ص ٢١ .

أما المؤرخون القدماء ، فأول من ذكره منهم ، هو الرحالة اليهودي الشهير ، يوسف الذي كان عائشاً في القرن الأول الميلادي ثم ذكره بعد أن عاينه بنفسه المؤرخ بروكوبيس Procopius في القرن السادس الميلادي ، وذلك أن القائد الروماني ، بلي ساريس Bolisarius لما أغار على هذه الجهة في سنة ٥٢٨ م كان الرجل معه فشاهد الأرض وما عليها .

سبق لنا أن أشرنا إلى « نهر سائرس » الذي يثبت وصول غوروش إلى هذه البقعة ، فهناك في القوقاز أنهار ، ينبع كلها من هذه الجبال . وقد سمي واحد منها بنهر سائرس أي غوروش . وقد وثقت المصادر الأرمنية والكرجية هذا الاسم . وذكره كذلك بعض السياح الأوربيين من القرن السادس عشر ، فهذا أنتوني جن كنسن Anthonie Jenkinson الذي أرسلته شركة تجارية في لندرة إلى إيران من طريق روسيا سنة ١٥٥٧ م ، يذكر هذا النهر في رحلته قائلاً بأنه يسمى بنهر سائرس ، ثم إن جميع الخرائط التي وضعت لهذه الجهات في القرن الثامن عشر ، ذكرت « نهر سائرس » هذا بصراحة تامة (. اهـ .

ثم يتحدث أبو الكلام عن خطأ شائع سببه وجود سد آخر على ساحل بحر الخزر تسمى دريند وسماها العرب باب الأبواب فاختلط على بعضهم الأمر فظنوا أن سد دريند هو سد ذي القرنين مع أن هذا السد بني بالحجارة ولا يوجد بين جبلين ، فيؤكد أن سد ذي القرنين

هو الأول ويرجح أن هذا السدّ بني متأخراً وأنّ الذي بناه هو كسرى أنوشروان لضرورات دفاعيّة ، ومن كلام أبي الكلام عن سد دربند :

« توجد على ساحل بحر الخزر الغربي بلدة ، اشتهرت من العصر الساساني باسم « دربند » وسمتها العرب « باب الأبواب » وهي واقعة في نفس المكان الذي انتهت إليه سلسلة جبال القوقاز واتصلت بساحل بحر الخزر . وقد وجد هاهنا جدار حجري من الزمن القديم ، يبتدئ من ساحل البحر ويرتفع على منحدرات الجبل صاعداً إلى مرتفعاته ، حتى يبلغ طوله نحو ثلاثين ميلاً .

وتفصيل ذلك أنك تجد قبل وصولك بلدة دربند ، جداراً يسد الطريق كله من الساحل إلى مرتفعات الجبل ، فلا يمكنك الدخول في البلدة إلا من باب في الجدار نفسه ، وكذلك إذا خرجت من البلدة ، وجدت جداراً آخر مثل الأول يسد الطريق ، إلا أن به كذلك باباً يمكنك من التقدم . ويمتد الجداران جنباً لجنب إلى مرتفعات الجبل ، وينقص الفصل بينهما كلما تقدما ، حتى يصبح عند الساحل خمسمائة ياردة . وفي هذا الفصل تقع البلدة ثم ينقص الفصل بعد ميلين كذلك ، فلا يجاوز مائة ياردة . وهنا تنتهي سلسلة الجدارين ، فيصيران جداراً واحداً . ويمتد هذا الجدار إلى ثمانية وعشرين ميلاً ، وينتهي على المرتفعات العالية من الجبل . وكانت قد اشتهرت سلسلة الجدارين عند الفرس باسم « دوبارة » والمكان الذي انتهت إليه هذه السلسلة أقيمت فيه قلعة .

وقد سدّت هذه السلسلة جميع الطرق الموصلة بين الشمال والجنوب سداً محكماً ، لأنها توغلت إلى داخل البحر ، فسدت طريق الساحل كلية ، ثم امتدت فوق الجبل إلى ثلاثين ميلاً ، فسدت سائر الطرق التي وجدت في منحدرات الجبل سداً تاماً ، وليس لأحد أن يخترق من الشمال إلى الجنوب إلا بطريق واحد وهو الطريق الذي يفتحه البابان في سلسلة الجدار نفسه .

ومن المحقق أن هذا الجدار العظيم وجد قبل الإسلام وسمي المكان في العصر الساساني « دربند » لوجود الجدار به أي باب المملكة المقفل . وقد ذكر الإصطخري ، والمسعودي ، والمقدسي ، وبقاوت الحموي ، والقزويني وغيرهم من المؤرخين والجغرافيين العرب هذا المكان

باسم « دربند » قائلين إنه كان يعد أهم مكان في العصر الساساني . لأن المغيرين ما كانوا يستطيعون مهاجمة إيران الشمالية إلا من هذا الطريق ، فكان المكان مفتوحاً للمملكة الإيرانية ، يملكها من يملكه .

ولما فتح العرب هذه الجهات في القرن الأول من الهجرة ، أدركوا أهمية المكان كالساسانيين ، فدعوه « باب الأبواب » عوضاً من « دربند » وسماه البعض « باب الخزر » أو « باب الترك » لأنه كان الطريق لغارات هذه الشعوب . والاسم ترجمة حرفية لاسمه الرومي « كاسين بورتا » أي باب الخزر . اهـ .

ويختم أبو الكلام حديثه بقوله :

« لقد كان في عصر غوروش أكبر خطر على آسيا الغربية من جهة قبائل سي تهن ، وكان طريق غاراتهم من مضيق داريال ، ولكن الوضع الجغرافي تغير بعد ألف عام ، فلم يبق خطر من قبل سي تهن ، ولكن حلت محله أخطار أخرى ، كان أكبرها من جهة الإمبراطورية الرومانية الشرقية في بيزنطة التي كانت تنافس الإمبراطورية الفارسية ، وتحاول القضاء عليها . وهي لم تكتف بطرق آسيا الصغرى المطروقة في حروبها ، بل كانت تطرق هذا الطريق كذلك . ثم كانت هناك القبائل التركية في سهول بحيرة يورال وبحر الخزر التي انتشرت جماهيرها في الشمال ، وكانت هي تهاجم الجهات الشمالية من الإمبراطورية الفارسية ، فكان لزاماً أن يحصن هذا المكان باهتمام كبير ، وعلى ذلك شيد أنوشروان جدار دربند وسد به هذا الطريق في وجه المهاجمين » . اهـ (ويسألونك عن ذي القرنين) .

أقول :

إنّ هذا التوجّه الذي أتجه إليه أبو الكلام هو الذي يناسب سبب النزول وهو الذي تقوم به الحجّة ، وهو الذي تتحقّق به المعجزة فيكون ذلك علماً من أعلام نبوة رسولنا عليه الصلاة والسلام ، وهو الذي ينسجم مع الواقع الحالي للمعرفة البشريّة ، كما أنّه ينسجم مع حديث : « ويل للعرب من شرّ قد اقترب » . وينسجم مع حديث : « أخرج بعث النار » . ولا يتعارض مع نصّ قرآني إذ يمكن أن تفهم النصوص على ضوءه فقوله

تعالى على لسان ذي القرنين : ﴿ فإذا جاء وعد ربّي جعله دكاءً وكان وعد ربّي حقًا ﴾ (١) لا يشترط في فهمه أن يكون الوعد هو يوم القيامة بل هو اليوم الموعود لخرابه ، وقوله تعالى : ﴿ حتّى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ﴾ (٢) . لا يشترط أن يكون خروجهم بين يدي الساعة منوطاً بوجود السدّ بل المراد خروجهم من مواطنهم غازين هذا العالم ومنه بلاد الشام ، ويحتمل أن يكونوا هم شيوعيّ هذا العالم - إن بقوا - ، ويحتمل أن يكونوا شعوب الاتحاد السوفياتي خاصّة ، ويحتمل أن يكونوا الصينيين خاصّة ، ويحتمل أن يكونوا غيرهم ولا يتحدّدون إلا بظهورهم بين يدي الساعة .

- إنّ تحقيقات العلماء كلّها منصبّة على أنّ يأجوج ومأجوج من ذريّة آدم من ولد يافث ابن نوح ويدخل في ذريّة يافث الروم والترك والجنس الآري والجنس الصيني ، وعلى ذلك فسكان الهند والصين وشعوب شرقي آسيا وشعوب أوربّا أكثرتهم من ولد يافث بن نوح ، فمن هم الذين يعتبر خروجهم ومجيئهم بكثرتهم الكاثرة إلى بلاد الشام ؟ هم يأجوج ومأجوج الذين يعتبر خروجهم من أشراف الساعة ؟ الاحتمالات متعددة ، والظاهر أنهم يأتون من الشرق .

- لقد غزا في عصرنا الاتحاد السوفياتي أفغانستان وأصبح بينه وبين بلدان الخليج أقلّ من أربعمئة كيلو متر وهذا نموذج على ما يمكن أن يفعله شيوعيّ الاتحاد السوفياتي - إن بقوا - في يوم ما تجاه منطقتنا ، والصينيّون يبلغون اليوم ملياراً ، ولا يبعد أن يجتاحوا آسيا في يوم من الأيام وهذا نموذج على ما يمكن أن يحدث .

وقد وجدت روايات كاذبة حول السدّ ويأجوج ومأجوج ، ووجدت روايات ضعيفة ، فإذا ما وجد تحقيق قوى يمكن أن تفهم على ضوءه النصوص القرآنيّة والنصوص الحديثيّة الصحيحة والحسنة فإنّه يكون مقدّمًا حتّى يأتي تحقيق آخر أقوى منه .

- ومع ذلك كلّه فالأسلم التسليم والتفويض .

- وقد مرّت معنا بمناسبة الكلام عن عيسى ابن مريم وفي أحاديث الدجال أحاديث كثيرة لها علاقة بيأجوج ومأجوج ومع ذلك أفردنا لها هذه الفقرة .

نصوص

١٠٨٩ - * روى أحمد عن ابنِ حَرْمَلَةَ وهو خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْمَلَةَ عن خالته قال
خطبَ رسولُ الله ﷺ وهو عاصِبُ رَأْسَهُ من لُدْغَةِ عَقْرَبٍ فقال : « إنكم تقولون لا عدو
وإنكم لن تزالوا تقاتلون حتى يأتيَ يَأْجُوجُ ومَأْجُوجُ عِراضُ الوجوهِ صِغارُ العيونِ
صُهْبُ الشَّعافِ ومن كلِّ حَدَبٍ ينسلون كأن وجوههم المِطْرَقَةُ » .

١٠٩٠ - * روى البخاري ومسلم عن زينب بنت جحش رضي الله عنها أن النبي ﷺ
دَخَلَ عَلَيْهَا فَرِعًا يقول : « لا إله إلا الله ، وَيَلُّ لِلْعَرَبِ من شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ ، فَتَحَ
اليومَ من رَدْمِ يَأْجُوجِ ومَأْجُوجِ مثلُ هذه - وَحَلَقَ بِأَصْبَعِهِ : الإبهامِ والتي تليها - »
فقلت زينب بنت جحش : فقلت : يا رسول الله أنكهنا وفينا الصالحون ؟ قال : « نعم ، إذا
كثُرَ الخَبَثُ » .

هذه رواية البخاري ومسلم .

وفي رواية الترمذي ^(١) قالت : اسْتَيْقِظَ رسولُ الله ﷺ مِنَ النَّوْمِ مُحَمَّرًا وَجْهَهُ ، يقول :
« لا إله إلا الله ... » وذكر نحوه . وفيه : وَعَقَدَ عَشْرًا .

قوله : « ويل للعرب » إنما خص الويل بهم ، لأن معظم مفسدتهم راجع إليهم ، وقد
وقع بعض ما أخبر به ﷺ حيث قال : « إن يَأْجُوجَ ومَأْجُوجَ هم الترك » وقد أهلكوا
الخليفة المستعصم ، وجرى ماجرى ببغداد ، قاله الكرمانى .

قال النووي : « الخبث » هو بفتح الخاء والباء . وفسره الجمهور : بالفسوق والفسجور .
وقيل : المراد به : الزنا خاصة . وقيل أولاد الزنا . والظاهر : أنه المعاصي مطلقًا .

١٠٨٩ - أحمد (٥ / ٢٧١) .

مجمع الزوائد (٦ / ٨) وقال : رواه أحمد والطبراني ، ورجالها رجال الصحيح .

(صُهْبُ الشَّعافِ) : صهب الشعور ، والصهبة : الشقرة .

١٠٩٠ - البخاري (١٣ / ١٠٦) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٨ - باب يَأْجُوجِ ومَأْجُوجِ .

مسلم (٤ / ٢٢٠٨) ٥٢ - كتاب الفتن وأثرها الساعة ، ١ - باب اقتراب الفتن ، وفتح ردم يَأْجُوجِ ومَأْجُوجِ .

(١) الترمذي (٤ / ٤٨٠) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٢٣ - باب ما جاء في خروج يَأْجُوجِ ومَأْجُوجِ .

« ونهلك » بكسر اللام ، على اللغة الفصيحة المشهورة ، وحكي فتحها ، وهو ضعيف أو فاسد . ومعنى الحديث : أن الحث إذا كثر ، فقد يحصل الهلاك العام وإن كان هناك صالحون .

١٠٩١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « فُتِحَ اليَوْمَ مِنْ رَدْمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ ، وَعَقَدَ بِيَدِهِ تِسْعِينَ » .

قال النووي : « فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه » وعقد سفيان بيده عشرة ، هكذا وقع في رواية سفيان عن الزهري . ووقع بعده في رواية يونس « وحلق بأصبعيه الإبهام والتي تليها » .

وفي حديث أبي هريرة بعده « وعقد وهب بيده تسعين » فأما روايتا سفيان ويوسف ، فتفتقان في المعنى ، وأما رواية أبي هريرة فخالفة لهما ؛ لأن عقد التسعين أضيّق من العشرة . قال القاضي : لعل حديث أبي هريرة متقدم ، فزاد قدر الفتح بعد هذا القدر ، قال : أو يكون المراد : التقريب للتمثيل ، لا حقيقة التحديد ، و « يأجوج ومأجوج » غير مهموزين ومهموزان ، قرئ في السبع بالوجهين ، والجمهور بترك الهمزة .

١٠٩١ - البخاري (١٢ / ١٠٦) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٨ - باب يأجوج ومأجوج .

مسلم (٤ / ٢٢٠٨) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ١ - باب اقتراب الفتن ، وفتح ردم يأجوج ومأجوج .

(رَدْمٌ) : ردمت الثَّلْمَةَ ردمًا: إذا سدتها ، والاسم والمصدر سواء : الردم .

(حَلَّقَ وَعَقَدَ عَشْرًا) : حَلَّقَ : أي جعل أصبعه كالحلقة ، وعقد عشرًا : هي من مواضع الحساب ، وهو أن تجعل رأس أصبعك السبابة في وسط أصبعك الإبهام من باطنها شبه الحلقة ، وعقد التسعين مثلها ، إلا أنها أضيّق منها حتى لا يبين في الحلقة إلا خلل يسيرًا .

مسائل وفوائد

(١)

قد مر معنا من قبل حديث النواس بن سمعان وفيه :

« فبينما هو كذلك (أي عيسى عليه السلام) إذ أوحى الله إلى عيسى عليه السلام إني قد أخرجت عبادة لي لا يدان لأحدٍ بقتالهم فحرّز عبادي إلى الطور . ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ، فيمر أولئهم على بحيرة طبرية فيشربون مافيها ، ويمر آخرهم فيقولون : لقد كان بهذه مرة ماء ، ويحضّر نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدهم اليوم فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه إلى الله تعالى فيرسل الله عليهم النّغف في رقباهم فيصبحون فرسي كموت نفس واحدة . ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملاء زهمهم وتنهم ، فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه إلى الله فيرسل الله طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله . ثم يرسل الله مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزلفة ... » (١) .

(لايدان) : أي لا قدرة ولا طاقة لأحد بمقاتلتهم .

(فحرّز عبادي إلى الطور) : أي ضّمهم إلى الطور واجعله لهم حرزاً . والطور هو الجبل الذي ناجى عليه سيدنا

موسى عليه السلام ربه ، وهو بالقرب من مصر عند موضع يسمى مدين كما قاله ياقوت في معجم البلدان .

(الحدب) : المرتفع من الأرض .

(ينسلون) : يسرعون .

(يحضّر نبي الله عيسى وأصحابه) : أي يحاضرون ويحشرون في جبل الطور .

(فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله) : أي يدعون الله ويرغبون إليه في إهلاكهم .

(النغف) : دود يكون في أنوف الإبل والغنم .

(فرسي) : أي موتي .

(يهبط نبي الله عيسى وأصحابه) : أي ينزلون من جبل الطور .

(تنتهم) : رائحتهم الكريهة .

(البخت) : الإبل ذات الأعناق الطويلة القوية .

(لا يكن) : أي لا يحفظ منه بيت تراب أو حجر أو صوف أو شعر .

(كالزلفة) : أي كالمرأة في صفاتها ونظافتها .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٥٠) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراف الساعة ، ٢٠ - باب ذكر الدجال وصفته وما معه .

(٢)

قال ابن كثير في النهاية :

« يأجوج ومأجوج طائفتان من الترك من ذرية آدم عليه السلام كما ثبت في الصحيح ، يقول الله تعالى يوم القيامة :

« يَا أَدَمُ فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيَنَادِي بِصَوْتٍ : ائِثْتُ بَعَثَ النَّارَ فَيَقُولُ كَمْ ؟ فَيَقُولُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَائِيَّةٍ وَتِسْعٌ وَتِسْعُونَ إِلَى النَّارِ وَوَاحِدًا إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيَوْمُئِذٍ يَشِيبُ الصَّغِيرَ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ؛ فَيَقَالُ : أُبْشِرُوا ؛ فَإِنْ فِي يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ لَكُمْ فِدَاءٌ ؛ وَفِي رِوَايَةٍ فَيَقَالُ : إِنْ فِيكُمْ أُمَّتَيْنِ مَا كَانَتَا فِي شَيْءٍ إِلَّا كَثَّرْتَاهُ ، يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ » .

« وهم يشبهون الناس كأبناء جنسهم من الأتراك المحرومة عيونهم الزلف أنوفهم الصهب شعورهم على أشكالهم وألوانهم ، ومن زعم أن منهم الطويل الذي كالنخلة السحوق أو أطول ، ومنهم القصير الذي هو كالشيء الحقير ، ومنهم من له أذنان يتغطى بإحداهما ويتوسطى بالأخرى ، فقد تكلف ما لا علم له به ، وقال ما لا دليل عليه » . اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

أقول : تطلق كلمة الأتراك على الأقوام القاطنة وراء جبال تركستان ، فلا ينبغي أن ترتبط كلمة الترك بما هو مشهور ومعروف الآن : أن الأتراك هم سكان آسيا الصغرى في شمال بلاد الشام ، فهناك أتراك مسلمون كانت لهم أدوار كبيرة في خدمة الإسلام والمسلمين ، فهؤلاء من الأمة الإسلامية ولا يدخلون فيما ورد من كلام للعلماء في كفار الترك .

(٣)

قال الشيخ عبد الفتاح :

« ويأجوج ومأجوج كل واحد من هذين اللفظين : اسم لقبيل وأمة من الناس ، مسكنهم في أقصى الشرق ، وما يقال في خلقتهم وصفاتهم مما يُخَيَّلُ إلى سامعه أنهم ليسوا من طبيعة البشر ولا على خلقة الناس فكذب لا أصل له . قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » في تفسير سورة الكهف ٣ : ١٠٣ - ١٠٤ : « هُمُ مِنْ سَلَالَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ » : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ - أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ - يَا أَدَمُ فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ،

فيقول : اِبْعَثْ بُعْثَ النَّارِ - أَي مَيِّزْ أَهْلَ النَّارِ مِنْ غَيْرِهِمْ - فيقولُ : وَمَا بُعِثُ النَّارُ ؟ - أَي وَمَا مِقْدَارُهُمْ ؟ - فيقولُ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ إِلَى النَّارِ ، وَوَاحِدًا إِلَى الْجَنَّةِ ، فَحِينَئِذٍ يَشِيبُ الصَّغِيرُ ! وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ! فَقَالَ - أَي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - : إِنَّ فِيكُمْ أُمَّتَيْنِ مَا كَانَتَا فِي شَيْءٍ إِلَّا كَثُرَتَا : يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ . انتهى .

قال العلامة جمال الدين القاسمي رحمه الله تعالى في تفسيره « محاسن التأويل » عند ذكرهم في سورة الكهف ١١ : ٤١١٦ : « قال بعض المحققين : كان يوجد من وراء جبل من جبال القوقاز المعروف عند العرب بجبل قاف في إقليم داغستان : قبيلتان ، تسمى إحداهما : (أقوق) ، والثانية : (ماقوق) ، فعرّبها العرب باسم (يأجوج) و (مأجوج) ، وهما معروفان عند كثير من الأمم ، وورد ذكرهما في كتب أهل الكتاب ، ومنها تناسل كثير من أمم الشمال والشرق في روسيا وآسيا . »

ثم قال الحافظُ ابنُ كثيرٍ : « وما يُذكَرُ فِي الْأَثَرِ عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ فِي أَشْكَالِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ وَأَذَانِهِمْ وَطُولِهِمْ وَقِصْرِ بَعْضِهِمْ فِيهِ غَرَابَةٌ وَنَكَارَةٌ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثَ غَرِيبَةً لَا تَصِحُّ أُسَانِيدُهَا » . انتهى . وقال الشيخ أبو حيان الأندلسي في تفسيره : « البحر » ٦ : ١٦٣ « وقد اختلف في عددهم وصفاتهم ، ولم يصح في ذلك شيء » . ونقله عنه العلامة الألويسي في تفسيره « رُوحُ الْمَعَانِي » ٥ : ١٤٢ مُرْتَضِيًا لَهُ . ويعني أبو حيان أن الأخبار التي تُروى في ذلك ضعيفة لا تثبت على محك النقد .

وقد اتفقت كلمة القرآن الكريم والحديث الشريف على كثرة يأجوج ومأجوج ، وشدة إفسادهم كما هو صريح في ... [حديث النواس بن سميان] ، وكما هو صريح في حديث « الصحيحين » الذي نقلناه عن الحافظ ابن كثير ... ، وكما جاء ذلك في أحاديث كثيرة لا تحصى .

وقد أفصح القرآن الكريم عن هذا أيضًا فقال تعالى في سورة الكهف مُخْبِرًا عن ذي الْقُرْنَيْنِ وَعَنْهُمْ : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴾ . قالوا يا ذا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا

على أن تجعلَ بيننا وبينهم سداً ﴿ (١) ؟ ثم قال سبحانه : ﴿ وتركنا بعضهم يومئذ يموجُ في بعض ﴾ (٢) .

وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٣ : ١٠٥ « وقال السُّدِّيُّ في قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ (٣) قال : ذاك حين يخرجون على الناس . وهذا كله قبلَ يوم القيامة وبعْدَ الدَّجَالِ ، كما سيأتي بيانه عند قوله تعالى في سورة الأنبياء : ﴿ حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ * واقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ﴾ (٤) . وقال عند هذه الآية في سورة الأنبياء ٣ : ١٩٥ : « وهذه صفتهم في حال خروجهم » . اهـ (التصريح بما تواتر في نزول المسيح) .

* * *

(١) الكهف : ٩٣ - ٩٤ .

(٢) الكهف : ٩٩ .

(٣) الكهف : ٩٩ .

(٤) الأنبياء : ٩٦ - ٩٧ .

الفقرة الثانية والعشرون

في :

لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق

مقدمة

بعد وفاة المسيح عليه السلام بفترة ما يرسل الله ريحاً تقبض روح كل مؤمن كما مر معنا من قبل ، وأصل هذا الموضوع وهو أن ريحاً تكون بعد المسيح عليه السلام بزمن ما تقبض روح كل مؤمن فلا يبقى إلا شرار الخلق عليهم تقوم الساعة ، هذا القدر فيه نصوص كثيرة منها حديث عبد الله بن عمرو الذي ذكرناه من قبل وناقشنا بعض أجزائه ، والذي فيه (١) :

« ... ثم يرسل الله ريحاً فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضته حتى لو أن أحداً دخل في كبد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكراً فيمثل لهم الشيطان فيقول : ألا تستجيبيون ؟ فيقولون : فما تأمرنا ؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان . وفي رواية لأحمد ومسلم وغيرها (٢) « ... فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحاً طيبة . فتأخذهم تحت آباطهم . فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس ، يتهارجون فيها تهارج الحمير ، فعليهم تقوم الساعة » .

(يتهارجون تهارج الحمير) : قال الشيخ عبد الفتاح :

« أي يتسافدون في الأرض تسافد الحمير ، أي يجامع الرجال علانية النساء بحضرة الناس كما يفعل الحمير ، ولا يكثرثون لذلك . والهرج : الجماع . وهذا نموذج لشيوخ الفساد والفواحش حينذاك » اهـ (التصريح) .

(١) انظر الحديث وتخرجه ص ١٠٩٨ .

(٢) انظر الحديث وتخرجه ص ١٠٢٨ ، ١٠٣١ .

وهذه نصوص أخرى تؤكد هذا الشأن :

١٠٩٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : « إن الله يبعثُ رجلاً من اليمن ، أَلَيْنَ من الحرير ، فلا تدعُ أحداً في قلبه مثقالَ حَبَّةٍ من إيمان إلا قبضتهُ » .

وفي رواية (١) : « مثقالُ ذرَّةٍ » .

١٠٩٣ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقومُ الساعةُ إلا على شرارِ الناسِ » .

١٠٩٤ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقومُ الساعةُ على أحدٍ يقول : الله الله » .

وفي رواية (٢) « حتى لا يُقال في الأرض : الله الله » .

١٠٩٥ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقومُ الساعةُ حتى يأخذَ الله شريطته من أهل الأرض فيبقى فيها عجاج لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون مُنكرًا » .

١٠٩٢ - مسلم (١٠٩ / ١) - كتاب الإيمان ، ٥٠ - باب في الريح التي تكون قرب القيامة تقبض من في قلبه شيء من الإيمان .

(١) مسلم : الموضع نفسه .

١٠٩٣ - مسلم (٢٢٦٨ / ٤) - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ٢٧ - باب قرب الساعة .

١٠٩٤ - مسلم (١٣٠ / ١) - كتاب الإيمان ، ٦٦ - باب ذهاب الإيمان آخر الزمان .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

والترمذي (٤٩٢ / ٤) - ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٥ - باب حدثنا محمد بن بشار .

وقال الترمذي : وروي عنه غير مرفوع ، وهو أصح .

١٠٩٥ - أحمد (٢ / ٢١٠) .

مجمع الزوائد (١٣ / ٨) ، وقال الهيثمي : رواه أحمد مرفوعًا وموقوفًا ، ورجالها رجال الصحيح .

(العجاج) : الفوغاء والأراذل ومن لا خير فيه .

١٠٩٦ - * روى أحمد عن أنسٍ قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا إله إلا الله » .

١٠٩٧ - * روى أحمد عن علباء السلمى قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تقوم الساعة إلا على حثالةٍ من الناس » .

١٠٩٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تقوم الساعة حتى تضطرب ألياتُ نساءِ دؤسٍ على ذي الخَلَصَةِ » وذو الخَلَصَةِ : طاغيةٌ دؤسٍ التي كانوا يَعْبُدُونَ في الجاهلية .

وفي رواية : (١) وذو الخَلَصَةِ : صنم كان يعبده دؤس في الجاهلية بتبالة .

١٠٩٩ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ، حَتَّى تُعْبَدَ اللَّاتُ وَالْعَزَى » قلت : يا رسول الله ، إن كنت لأظنُّ حينَ أنزلَ اللهُ تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ الصف : ٩ . أن ذلك تام ، قال : « إِنْ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً ، فَتَتَوَفَّى كُلَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ

١٠٩٦ - أحمد (١٠٧ / ٣) .

مجمع الزوائد (١٢ / ٨) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

١٠٩٧ - أحمد (٤٩٩ / ٣) .

والمعجم الكبير (٨٤ / ١٨) .

مجمع الزوائد (١٣ / ٨) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ، ورجاله ثقات .

١٠٩٨ - البخاري (١٣ / ٧٦) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٢ - باب تغير الزمان حتى تعبد الأوثان .

مسلم (٤ / ٢٢٣٠) ٥٢ - كتاب الفتن ، ١٧ - لا تقوم الساعة حتى تعبد دؤس ذا الخَلَصَةِ .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(أليات نساء دؤس على ذي الخَلَصَةِ) : ذو الخَلَصَةِ : بيت أصنام كان لدؤس وخشم وبجيلة ، ومن كان ببلادهم من العرب ، وقيل : هو صنم ، وكان عمرو بن لحي نَصَبَهُ بأسفل مكة ، حين نصب الأصنام في مواضع شتى ، فكانوا يلبسونه القلائد ، ويلقون عليه بيض النعام ، ويذبحون عنده ، فكان معنم في تسميتهم بذلك : أن عبادة خَلَصَةَ ، وقيل : هو الكعبة البانية ، والمعنى : أنهم يرتدون ويرجعون إلى جاهليتهم في عبادة الأوثان ، فتمل نساء دؤس طائفاتٍ حوله فترنجُ أَرْدَاهُنَّ .

١٠٩٩ - مسلم (٤ / ٢٢٣٠) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ١٧ - باب لا تقوم الساعة حتى تعبد دؤس ذا الخَلَصَةِ .

حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ ، فَيَبْقَى مِنْ لَا خَيْرَ فِيهِ ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ » .

١١٠٠ - * روى مسلم عن عبد الرحمن بن شِمَاسَةَ رحمه الله ، قال : كُنْتُ عِنْدَ مَسْلَمَةَ ابْنِ مُخَلَّدٍ وَعِنْدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ، لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ الْخَلْقِ ، هُمْ شَرُّ مَنْ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ ، لَا يَدْعُونَ اللَّهَ بِشَيْءٍ إِلَّا رَدَّهُ عَلَيْهِمْ ، فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ أُقْبِلَ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ، فَقَالَ لَهُ مَسْلَمَةُ : يَا عَقْبَةُ ، اسْمِعْ مَا يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ ، فَقَالَ عَقْبَةُ : هُوَ أَعْلَمُ ، وَأَمَّا أَنَا ، فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « لَا تَزَالُ عِصَابَةٌ مِنْ أُمَّتِي يَقَاتِلُونَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ، قَاهِرِينَ لِعُدُوِّهِمْ ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ » ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : أَجَلٌ ، « ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا كَرِيحِ الْمِسْكِ ، مَسُّهَا مَسُّ الْحَرِيرِ ، فَلَا تَتْرِكُ نَفْسًا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ إِيمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ » ، ثُمَّ يَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ ، عَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ » .

* * *

الفقرة الثالثة والعشرون

في :

نار عدن

مقدمة

إن آخر الآيات التي تكون بين يدي الساعة هي خروج نار من قعر عدن تسوق الناس إلى أرض المحشر ، وقد حاول بعض العلماء أن يحمل الأحاديث الواردة في ذلك على ما ظهر في أرض العرب من بترول استعمل في السيارات وغيرها بحيث يستطيع الإنسان أن يسافر من اليمن إلى الشام على راحته فيطفئ محرك السيارة حيث شاء ويمشي حيث شاء وذلك فهم خاطئ للنصوص ، فالنار الواردة في النصوص حادثة خارقة تكون بين يدي الساعة تحشر الناس بشكل خارق حتى تلحقهم إلى الشام مركز الحشر ثم تقوم الساعة على الناس ، ولا تقوم الساعة إلا على كافر كما رأينا في الفقرة السابقة .

وهذه بعض النصوص الواردة في هذا الشأن وقد مر معنا بعضها من قبل :

النصوص

١١٠١ - * روى مسلم عن حذيفة بن أسيد الغفاري رفعه : « إنها لن تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات ، فذكر الدخان والدجال والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف ، خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تظرد الناس إلى محشرهم » .

وفي رواية (١) : « وريح تلقى الناس في البحر » .

وفي أخرى (٢) : « ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس فتبيت معهم حيث باتوا ، وتقبل معهم حيث قالوا » .

١١٠٢ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « تُبْعَثُ نارٌ على أهل المشرق فتحشروهم إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا يكون لها مامقط منهم وتخلف وتسوقهم سوق الجمل الكبير » .

١١٠٣ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ستخرج نار من حضرموت - أو من بحر حضرموت - قبل القيامة تحشر الناس » قالوا : يا رسول الله ، فما تأمرنا ؟ قال : « عليكم بالشام » .

١١٠١ - مسلم (٤ / ٢٢٢٥) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ١٢ - باب في الآيات التي تكون قبل الساعة .

وأبو داود (٤ / ١١٤) كتاب الملاحم ، باب أمارات الساعة .

والترمذي (٤ / ٤٧٧) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٢١ - باب ما جاء في الخسف . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٢٦) : الموضع السابق .

(٢) الترمذي : الموضع السابق .

١١٠٢ - مجمع الزوائد (٨ / ١٢) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات .

١١٠٣ - الترمذي (٤ / ٤٩٨) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٤٢ - باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قبل الحجاز .

وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح .

١١٠٤ - * روى الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن سلام عن النبي ﷺ أنه سئل عن أول أشراف الساعة فقال النبي ﷺ : « إن أول أشراف الساعة نارٌ تخرجُ من المشرق وتحشرون إلى المغرب » .

١١٠٥ - * روى البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « أول أشراف الساعة : نار تحشرون الناس من المشرق إلى المغرب » .

(قال الحافظ في « الفتح » : وصله المصنف في باب الهجرة في قصة إسلام عبد الله بن سلام موصولاً من طريق حميد عن أنس بلفظ : « وأما أول أشراف الساعة ، فنار تحشرون من المشرق إلى المغرب » ووصله أيضاً في الأنبياء من وجه آخر عن حميد بلفظ : « نار تحشرون الناس ... ») .

أقول : الأولية هنا نسبية فهي آخر الأشراف من ناحية وهي الأولى بالنسبة لما بعدها من ناحية أخرى .

١١٠٦ - * روى أحمد عن رافع بن بشير السلمى عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « يوشك أن تخرج نارٌ من حبس سيلٍ تسير بسير بطيئة الإبل تسير النهار وتقيم الليل تغدو وتروح يقال : غدت النار أيها الناس فاغدوا ، قالت النار أيها الناس قيلوا ، راحت النار أيها الناس روحوا ، من أدركته أكلته » .

١١٠٤ - مجمع الزوائد (١٢ / ٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٠٥ - البخاري (٧٨ / ١٣) ٩٢ - كتاب الفتن ، ٢٤ - باب خروج النار . وقد رواه تعليقاً .

١١٠٦ - أحمد (٤٤٣ / ٣) .

والمعجم الكبير (٤٢ / ٢) .

مجمع الزوائد (١٢ / ٨) وقال : رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد رجال الصحيح غير رافع وهو ثقة .

مسائل وفوائد

(١)

قال ابن كثير بمناسبة الكلام عن نار عدن :

« فهذه السياقات تدل على أن هذا الحشر هو حشر الموجودين في آخر الدنيا ، من أقطار [إلى] محلة الحشر ، وهي أرض الشام ، ... ، وهي [أي : هذه النار] التي تخرج من قعر عدن ، فتحيط بالناس ، من ورأئهم ، تسوقهم من كل جانب ، إلى أرض الحشر ، ومن تخلف منهم أكلته النار ، وهذا كله مما يدل على أن هذا في آخر الدنيا ، ... ، وحيث يهلك المتخلفون منهم بالنار ، ولو كان هذا بعد نفخة البعث ، لم يبق موت ... ولا أكل ولا شرب ، ولا لبس في العرصات » . اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

(٢)

علق الشيخ عبد الفتاح حفظه الله على الأحاديث التي تذكر أن النار تخرج من عدن أو من المشرق بما يلي :

(قال الحافظ ابن حجر : ووجه الجمع بين هذه الأخبار أن كون النار تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها من المشرق إلى المغرب ، وذلك أن ابتداء خروجها من قعر عدن ، فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها . والمقصود بقوله ﷺ : « تحشر الناس من المشرق إلى المغرب » : إرادة تعميم الحشر ، لا خصوص المشرق والمغرب ، وأما جعل الغاية إلى المغرب فلأن الشام بالنسبة إلى المشرق : مغرب » . انتهى بزيادة وتصرف .

وقد تضمنت هذه الأحاديث بيان مكان خروج النار ، وبيان وقت خروجها ، وكيفية سوقها للناس ، ومنتهاها بهم . وجاء في حديث آخر بيان حال الناس حين يساقون إلى الحشر في الشام :

روى البخاري في « صحيحه » ١١ : ٣٢٦ ومسلم في « صحيحه » أيضاً ١٧ : ١٩٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يحشر الناس - أي إلى الشام قبل قيام الساعة

وهم أحياء - على ثلاث طرائق - أي على ثلاث أحوال - راغبين وراهبين ، واثنان على بعير - هذا معطوف على محذوف تقديره : واحد على بعير ، واثنان على بعير - وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير - أي أنهم يتعاقبون على ركوب البعير الواحد ، فيركب بعضهم ويمشي بعضهم - ، وتَحَشَّرُ بِقِيَّتِهِمُ النَّارَ ، تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا ، وَتَبَيَّتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا ، وَتَصْبِحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا ، وَتَمْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا « أي تُلَازِمُهُمْ كُلَّ الْمَلَاذِمَةِ إِلَى أَنْ يَصْلُوا إِلَى مَكَانِ الْحَشْرِ ، نَسَأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ وَالْعَوْنَ) . اهـ (التصريح) .

* * *

الوصول الثاني

في:

الموت والحياة البرزخية

وفيه:

مقدمة ونصوص ومسائل وفوائد

المقدمة

في الموت جانب محسوس وهو محل الرؤية والتعليل الطبي ، وفي الموت جانب غيبي ، فقد أخبرنا الكتاب والسنة عن مفارقة الروح للجسد ، وعن قبض الروح بواسطة ملك الموت وأعوانه فهذا القدر داخل في الاعتقاد :

﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها ﴾ (١) .

﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم ﴾ (٢) .

﴿ حتى إذا جاء أحدكم الموتُ توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ (٣) .

وتحدث عند الموت معانٍ كالكشف شيء غيبي للإنسان ، ويرافق الموت معانٍ ، ويحدث للروح بعد الموت معانٍ ، وهناك نوع تعلق للروح في جسدها بعد الوفاة ، ومن هنا يأتي نعيم القبر وعذابه وهي قضايا غيبية ، ثم إن لروح المؤمن والشهيد أوضاعاً خاصة في عالم البرزخ ولروح الكافر أوضاع أخرى ، فهناك حياة برزخية فيما بعد وفاة الإنسان حتى النفخة الأولى إذ تقوم القيامة الكبرى فعندئذ تبدأ مرحلة جديدة في رحلة الإنسان ، وكل هذه قضايا غيبية يجب الإيمان بها وهي مرتبطة بالإيمان باليوم الآخر فالموت هو القيامة الصغرى وبالنفخة الأولى تقوم القيامة الكبرى .

ويتوضع حول الموت أكثر من موضوع فهناك أدب التعامل مع الموت وهناك الصلاة على الميت وهناك الجانب الغيبي في الموت ، فأما أدب التعامل مع الموت فسنذكره في القسم الرابع في (الأخلاقيات وأحكام الحياتيات والعاديات) ، والجانب الغيبي محله هنا في قسم (العقائد) وهو محل بحثنا هنا ، والقرآن فيه تفصيل كل شيء ومن جملة ذلك الجانب الغيبي في أمر الحياة والموت :

﴿ الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾ (٤) .

(١) الزمر : ٤٢ .

(٢) السجدة : ١١ .

(٣) الأناعام : ٦١ .

(٤) تبارك : ٢ .

﴿ توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ (١) .

﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ (٢) .

﴿ النار يعرَضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدّ العذاب ﴾ (٣) .

﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ (٤) .

﴿ إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتَح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يَلِجَ الجَمَلُ في سَمِّ الخياط ﴾ (٥) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمطمئنة * ارجعي إلى ربك راضية مرضية * فادخلي في عبادي *
وادخلي جنتي ﴾ (٦) .

ونصوص السنة توضح وتبين وتزيد التفصيل تفصيلاً .

* * *

والملمحدون والماديون وبعض أهل الفلسفة ينكرون الروح وذلك كفر ، كيف والروح
تعبر عن نفسها بحركة الجنين بعد أن يمر عليه أربعة أشهر ونيف وتدل على ذاتها بالنوم
وبالتنويم المغناطيسي وتعبر عن نفسها وتطلعاتها الأصيلة أو الملابس بأنواع التطلعات .

وبعض الماديين ينكرون ماورد في بعض النصوص من ذكر أن عذاب القبر يحس به
ماسوى الإنسان والجن مع أن ذلك مشاهد عند بعض الحيوان فكثيراً ماتصفي الخيل إذا مرت
بالقبور ، ثم إنه من الثابت أن أذن الإنسان إنما تسمع الأصوات التي تكون ذبذباتها ضمن حد
معين بينما المخلوقات الأخرى لها عتبات أخرى ، وإنما نذكر هذا من باب التقريب ، وإلا
فحيث ثبت النص فواجبنا التسليم :

(٢) إبراهيم : ٢٧ .

(٤) آل عمران : ١٦٩ .

(٦) الفجر : ٢٧ - ٣٠ .

(١) الأنعام : ٦١ .

(٣) غافر : ٤٦ .

(٥) الأعراف : ٤٠ .

﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ (١) .

* * *

لقد أعطانا الله صورة مصغرة عن الموت بالنوم ولذلك ورد في حديث صحيح : « النوم أخو الموت » وفي الآية ﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ﴾ (٢) . وكما أن النائم يفرح ويتألم ويتلذذ ويتعذب ولا يحس بما يحدث له من يراقبه فكذلك شأن الميت مع الفارق بين الحالين .

وهاك عرضاً إجمالياً لموضوع الموت والحياة البرزخية :

- الأمم لها آجال والحيوانات لها آجال وأفراد الإنس والجن لهم آجال فلا يموت أحد حتى يستوفي أجله الذي قدره الله له ، قال تعالى :

﴿ ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ (٣) .

﴿ ومامن دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ﴾ (٤) .

﴿ قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ﴾ (٥) .

﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ (٦) .

﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ (٧) .

﴿ ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها ﴾ (٨) .

﴿ ولئن ممت أو قتلتم لإلى الله تحشرون ﴾ (٩) .

(٢) الزمر : ٤٢ .

(٤) الأنعام : ٣٨ .

(٦) الزمر : ٣٠ .

(٨) المناقون : ١١ .

(١) الكهف : ٢٩ .

(٣) الأعراف : ٣٤ .

(٥) آل عمران : ١٥٤ .

(٧) آل عمران : ١٨٥ .

(٩) آل عمران : ١٥٨ .

﴿ كل من عليها فان * ويسقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ﴾ (١) .

- وإذا كان الموت قادمًا بالنسبة للإنسان فعليه أن يستعد له ، قال تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾ (٢) .

﴿ وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ﴾ (٣) .

- وإنما يتم الموت بقبض روح الإنسان من قبل الملك الموكل بذلك وأعوانه ﴿ توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ (٤) .

والملائكة تبشر أهل الاستقامة عند قبض أرواحهم وتبكت الكافرين :

﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون * نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون ﴾ (٥) .

﴿ ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ (٦) .

- وعند الموت وبعده تنكشف للإنسان الكثير من الغيوب فيستبشر المؤمن ويتحسر الكافر ويتمنى الرجوع ويندم ولات حين مندم :

﴿ وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد ﴾ (٧) .

﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون * لعلي أعمل صالحًا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ﴾ (٨) .

(١) الرحمن : ٢٦ - ٢٧ .
 (٢) الحشر : ١٨ .
 (٣) البقرة : ١٩٧ .
 (٤) الأنعام : ٦١ .
 (٥) فصلت : ٣٠ - ٣١ .
 (٦) الأنعام : ٩٣ .
 (٧) ق : ١٩ .
 (٨) المؤمنون : ٩٩ - ١٠٠ .

- ومن قوله تعالى ﴿ ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ﴾ ^(١) سمي العالم الذي ينتقل إليه الإنسان بعالم البرزخ فالبرزخ هو الواقع بين الشيئين فالبرزخ هو العالم الذي ينتقل إليه الإنسان بعد الموت ويبقى فيه إلى يوم البعث فجميع الأموات يصيرون إلى عالم البرزخ قبروا أو لم يقبروا .

- فإذا قبضت روح الإنسان ذهب بها إلى السماء فإن كان صاحبها مؤمناً دخلت السماء لتلقى ربها راضية مرضية على الوجه الذي يشاؤه ربنا ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ ^(٢) ثم ترجع إلى الأرض ليكون لها نوع لقاء بجسمها سواء كان مقبوراً أو مذروراً فتكون ضمة قبر وسؤال ونعيم برزخي وإن كان صاحبها كافراً أو منافقاً لا تفتح لها أبواب السماء وترد نوع رد إلى جسمها لتسأل وتعذب :

﴿ إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين ﴾ ^(٣) .

- وأرواح الأنبياء والشهداء وبعض المؤمنين لها نفحاتها الخاصة في الجنة :

﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ ^(٤) .

- ولعالم الروح في البرزخ أحوال على حسب وضع صاحبها ، وللأرواح لقاءات وزيارات وصلات فعالم البرزخ أوسع بما لا يقاس من عالم الدنيا بل هو بالنسبة لعالم الدنيا كعالم الدنيا بالنسبة لعالم البطن .

ومن المتفق عليه بين أهل السنة والجماعة : أن الميت منعم أو معذب على حسب وضعه وحاله ، ولكن هل هذا النعم أو العذاب للروح فقط أو للجسد صلة بشكل ما مع الروح في النعم والعذاب ؟ الذي عليه جماهير أهل السنة والجماعة : أن هذا النعم أو العذاب للروح وللجسد بكيفية علمها عند الله ؛ قال تعالى :

﴿ فأما إن كان من المقربين - فروح وريحان وجنة نعيم - وأما إن كان من أصحاب

(٢) الأحزاب : ٤٤ .

(٤) آل عمران : ١٦٩ .

(١) المؤمنون : ١٠٠ .

(٣) الأعراف : ٤٠ .

اليمين * فسلام لك من أصحاب اليمين * وأما إن كان من المكذبين الضالين * فنزل من حميم *
وتصلية جحيم ﴿ (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي *
وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ (٢) .

﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ * النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ (٣) .

- والأموات ينتفعون بدعاء الأحياء لهم وبما يعتبر استرأزا لخير قدموه قال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ
وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٤) .

﴿ وَنَكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ (٥) .

- وقد وردت نصوص كثيرة في الكتاب والسنة حول الموت والحياة البرزخية وألفت في ذلك الكتب الكثيرة ، ولو أردنا أن نتعرض لكل ماورد لطال بنا المقام ولذلك فإننا سنقتصر على ذكر بعض نصوص السنة النبوية هنا ، وهناك نصوص تأتي في سياقات أخرى كالكلام عن الشهداء وكالكلام عن أدب التعامل مع الموت وكالكلام عن صلاة الجنازة .

- ومن العناوين التي ذكرها الشيخ عبد الله سراج الدين في كتابه (الإيمان بعوالم الآخرة ومواقفها) نعرف سعة هذا الموضوع فقد ذكر العناوين الآتية :

الموت وحقيقته - كلمات حول الروح الإنساني - بشارة الملائكة عليهم السلام عند الموت - إنذار الملائكة عليهم السلام للكافر عند موته بالعذاب - حشرات الكافرين والعصاة حين ينزل بهم الموت وتمنيهم العودة إلى الدنيا - عالم البرزخ - الناس على مراتب في لقاء

(٢) الفجر : ٢٧ - ٣٠ .

(٤) الحشر : ١٠ .

(١) الواقعة : ٨٨ - ٩٤ .

(٣) غافر : ٤٥ - ٤٦ .

(٥) يس : ١٢ .

رهم - السؤال في البرزخ - نعيم القبر وعذابه - تعوذه ﷺ من عذاب القبر وأمره بذلك - أسباب عذاب القبر - نعيم القبر على مراتب متعددة - تكليم الله سبحانه وتعالى أوليائه ونظرهم إليه سبحانه في عالم البرزخ - اطلاع أهل البرزخ وسماهم - انتفاع الأموات بالأعمال الصالحة والأقوال الطيبة التي يهديها إليهم الاحياء - عرض الأعمال على سيدنا محمد ﷺ - عرض الأعمال على الأقارب والعشيرة في البرزخ - حال أهل البرزخ من حيث الأعمال التعبدية - تلاقي الأموات في عالم البرزخ وتساؤلهم وتزاورهم - التقاء أهل الدنيا بأهل البرزخ واتصالهم بهم .

فالموضوع واسع وما لا يدرك كله لا يترك جله . وسنذكر هنا من النصوص ما هو الألق

بموضوعنا :

بعض النصوص القرآنية

التي تتحدث عن الموت والحياة البرزخية

﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَالتَّفْتَتِ السَّاقِ بِالسَّاقِ * إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ * فَلَا صَدْقَ وَلَا صَلَّى * وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴾ (١) .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ : أي إذا بلغت الروح أعالي الصدر ، فالترابي جمع ترقوة ، وللإنسان ترقوتان ، وهما أعلى عظمين في الصدر يكتنفان العنق من جهة الأمام .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ رَاقٍ ﴾ من الرقية ، أي من يرقيه ليشفيه ، والرقية : تكون بتلاوة قرآن أو دعاء . وفسرها بعضهم بأن المراد بذلك : من يرقى بروحه : ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب .

وقوله تعالى : ﴿ وَالتَّفْتَتِ السَّاقِ بِالسَّاقِ ﴾ : قد يراد بها التصاق الساقين وقد يراد بها اجتماع الشدة بالشدة ، فقد اجتمعت عليه شدة النزاع في الدنيا وشدة ماسيلقى بعد الموت . وقال السدي : المراد بذلك : لف الساقين بالكفن .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ ﴾ : أي المرجع والمآب ، وذلك أن الروح بعد الموت يصعد بها إلى السماء ، فإن كانت مؤمنة فتحت لها أبواب السماء ثم ردت إلى الأرض مكرمة ، وإن كانت غير مؤمنة لا تفتح لها أبواب السماء ، ورددت إلى الأرض مسخوطاً عليها .

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ (٢) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا

(٢) آل عمران : ١٨٥ .

(١) القيامة : ٢٦ - ٣٣ .

وَأُبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ * نُزِّلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴿١﴾ .

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ : أي عند الموت قائلين : ﴿ أَلَا تَخَافُوا ﴾ : أي بما تقدمون عليه من أمر الآخرة ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ : على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال ودين ، فإننا نخلفكم فيه .

ورجح ابن كثير : أن المراد بتنزل الملائكة : تنزلهم عند الموت وفي القبر وحين البعث .

﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ * وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ * وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ * فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تُرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ * فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ * وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ * فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ * وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ ﴾ : أي الروح ، ﴿ الْحُلُقُومَ ﴾ : أي الحلق .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴾ : أي إلى المحتضر وما يكابده دون أن تستطيعوا أن تفعلوا له شيئاً .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴾ : أي مقهورين بالموت ومجزيين على أعمالكم . ﴿ تُرْجِعُونَهَا ﴾ : أي فارجعوا هذه الروح إلى جسدها وامنعوا عنها الموت .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ ﴾ : أي المحتضر حاله واحداً من أحوال ثلاثة ، فلكل حالة جزاؤها بعد الموت ، فالمقرب وصاحب البين : مبشران ، والآخر : فإنه مؤنب معذب .
الرُّوحُ : الرحمة . « الرِّيحَانُ » : الرزق . و« النزل » : الضيافة .

﴿ يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ

فيها خالدون * فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ ينالهم نصيبهم من الكتاب ﴾ : أي ينالهم ما كتب عليهم جزاء على أعمالهم ، وفي الآية دليل على أن الملائكة تقرُّ الكافر عند نزع روحه ، وأن الكافر يعرف حقيقة ما كان عليه من الضلال عند نزع الروح .

النصوص الحديثية

١١٠٧ - * روى الترمذي عن أبي عَزَّةَ ، يَسَارِ بْنِ عَبْدِ ، رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا قضى الله لعبيد أن يموت بأرضٍ جعلَ له إليها حاجةً ، [أو بها حاجة] » .

١١٠٨ - * روى النسائي عن عبد الله بن عمرو : مات رجلٌ بالمدينة من وُلدِ بها فصرى عليه رسول الله ﷺ ثم قال : « ياليتَه ماتَ بغيرِ مولدهِ » قالوا ولم ذاك يارسول الله ؟ قال : « إن الرجلَ إذا مات بغيرِ مولدهِ قيسَ من مولدهِ إلى مُنْقَطَعِ أثرِه في الجنةِ » .

١١٠٩ - * روى رزين عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن رُوحَ القُدسِ نَفَثَ في رُوعي أنه لن تَمُوتَ نفسٌ حتى تستكبلَ رزُقها وأجَلها » .

١١١٠ - * روى أبو يعلى عن يحيى بن طلحة قال : رأى عُمَرَ طَلْحَةَ بْنَ عبيدِ اللهِ حزينًا فقال مالك ؟ قال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إني لأعلمُ كلماتٍ لا يقولهنَّ عبدٌ عند الموتِ إلا نفسَ الله عنه وأشرقَ له لوئنه مايسرُّه » ، قال فما يعني أن أسأله

١١٠٧ - الترمذي (٤ / ٤٥٣) ٣٣ - كتاب القدر ، ١١ - باب ماجاء أن النفس تموت حيث ماكتبت لها . وقال : هذا حديث صحيح .

١١٠٨ - النسائي (٤ / ٧) كتاب الجنائز ، ٨ - باب الموت بغير مولده . وإسناده حسن . وابن ماجه (١ / ٥١٥) ٦ - كتاب الجنائز ، ٦١ - باب ماجاء فيمن مات غريبًا .

١١٠٩ - أخرجه رزين ، كما في الجامع . وقد رواه أبو نعيم في « الحلية » من حديث أبي أمامة ، وابن حبان والحاكم وابن ماجه من حديث جابر ، والحاكم من حديث ابن مسعود ، والبخاري من حديث حذيفة ، وابن حبان والبخاري والطبراني عن أبي الدرداء ، وأبو يعلى عن أبي هريرة ، وابن ماجه عن أبي حميد الساعدي مطولاً ومختصراً ، وهو حديث صحيح ، وانظر فيض القدير (٢ / ٤٥٥) .

(روح القدس) : القدس : الطهارة ، وروح القدس : اسم جبريل عليه السلام أي : الروح المقدسة الطاهرة . (نَفَثَ في رُوعي) : النَفَثَ : النَفَخَ بالضم ، والرُوع : النفس ، يقول : نَفَثَ في رُوعي ، أي : ألقى في قلبي ، وأوقع في نفسي ، وألممني .

١١١٠ - مجمع الزوائد (٢ / ٣٢٤) وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

عنها إلا القدرة عليها ، فقال عمر : إني لأعلم ما هي ، قال طلحة : ما هي ؟ قال : هل تعلم كلمة هي أفضل من كلمة دعا إليها رسول الله ﷺ عمه عند الموت ؟ قال طلحة : هي والله هي : لا إله إلا الله .

١١١١ - * روى ابن ماجه عن عائشة أن رسول الله ﷺ دخلَ عليها وعندها حميمٌ لها يَخْنُقُ الموتُ فلما رأى النبي ﷺ ما بها قال لها : « لا تبتئسي على حميمك فإن ذلك من حسناته » .

١١١٢ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود رفعه قال : « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإن نفس المؤمن تخرج رشحاً ونفس الكافر تخرج من شذقه كما تخرج نفس الحمار » .

١١١٣ - * روى البزار عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « قال الله تبارك وتعالى للنفس اخرجي قالت لا أخرج إلا كارهة قال اخرجي وإن كرهت » .

١١١٤ - * روى الطبراني عن سودة زوج النبي ﷺ قالت : قلت : يا رسول الله إذا أمّتنا صلى لنا عثمان بن مظعون حتى تأتينا فقال لها رسول الله ﷺ : « لو تعلمين ما أعلم عن الموت يابنت زمعة علمت أنه أشد مما تُقدّرين » .

١١١١ - ابن ماجه (١ / ٤٦٧) ٦ - كتاب الجنائز ، ٥ - باب ماجاء في المؤمن يؤجر في النزح .

وفي الزوائد : هذا إسناد صحيح ، ورجاله ثقات .

(حميم) : قريب ، عزيز .

١١١٢ - المعجم الكبير (١٠ / ٢٣٣) .

مجمع الزوائد (٢ / ٢٢٣) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وإسناده حسن .

١١١٣ - كشف الأستار (١ / ٣٧١) .

مجمع الزوائد (٢ / ٢٢٥) وقال : رواه البزار ، ورجاله ثقات .

١١١٤ - المعجم الكبير (٢٤ / ٣٤) .

مجمع الزوائد (٢ / ٣١٩) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

أقول : لقد مات عثمان بن مظعون مبكراً بالنسبة لسودة ولذلك قالت هذا الكلام .

١١١٥ - * روى أحمد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لم يلقَ ابنُ آدمَ شيئاً قطُّ منذُ خلقه اللهُ أشدَّ عليه من الموتِ » قال : « ثم إن الموتَ لأهونُ مما بعده » .

١١١٦ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « مامنٌ مسلمٌ يموتُ يومَ الجمعةِ ، أو ليلةَ الجمعةِ إلا وقاهُ اللهُ فِتنةَ القبرِ » .

١١١٧ - * روى الترمذي عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « المؤمنُ يموتُ بعرقِ الجبينِ » .

وفي أخرى ^(١) للنسائي : « موتُ المؤمنِ بعرقِ الجبينِ » .

١١١٨ - * روى رزين عن عبيد بن خالد السلمى - رجل من أصحاب النبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ قال : « موتُ الفجاءةِ : أخذةٌ أسفٍ للكافر ورحمةٌ للمؤمن » .

وفي روايته ^(٢) عن عبيد قال مرة : عن النبي ﷺ ، وقال مرة : عن عبيد « موت

١١١٥ - أحمد (١٥٤ / ٣) .

مجم الزوائد (٣١٩ / ٢) وقال : رواه أحمد ورجاله موثقون .

١١١٦ - الترمذي (٣٨٦ / ٢) ٨ - كتاب الجنائز ، ٧٢ - باب ماجاء فين مات يوم الجمعة . وقال : هذا حديث غريب . وأحمد (١٦٩ / ٢) .

١١١٧ - الترمذي (٣١٠ / ٣) ٨ - كتاب الجنائز ، ١٠ - ماجاء أن المؤمن يموت بعرق الجبين . وقال : هذا حديث حسن . وهو كما قال .

والنسائي (٥ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ٥ - باب علامة موت المؤمن .

(١) النسائي (٦ / ٤) الموضع السابق .

وأحمد (٣٥٧ / ٥) .

وابن ماجه (٤٦٧ / ١) ٦ - كتاب الجنائز ، ٥ - باب ماجاء في المؤمن يؤجر في النزح .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٦ / ٥) .

والحاكم (٣٦١ / ١) وقال حديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وواقفه الذهبي .

١١١٨ - رواه رزين : انظر جامع الأصول بتحقيق محمد حامد الفقي (١١ / ٣٩٧ ، ٣٩٨) .

وأحمد نحوه في المسند (١٣٦ / ٦) عن عائشة وإسنادها ضعيف .

ورواه أيضاً البيهقي في سننه . وذكره الحافظ في الفتح ونسبه لابن أبي شيبه في مصنفه من حديث عائشة وابن

مسعود ، فالرجو أن ترتقي إلى رتبة الحسن عند ابن حجر إن شاء الله .

(٢) أحمد (٤٢٤ / ٣) .

الفَجَاءَة : أَخْذَةُ أَسْفٍ .

١١١٩ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَيُقَالُ : هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

١١٢٠ - * روى البخاري ومسلم عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « مِنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » زاد البخاري في رواية ^(١) من طريق همام عن قتادة : فقالت عائشة - أو بعض أزواجه - : إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ ، قَالَ : « لَيْسَ ذَلِكَ ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَ الْمَوْتَ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » .

= وأبو داود (١٨٨ / ٣) كتاب الجنائز ، باب موت الفجأة . وإسناده صحيح .
(أسفاً) : الأسف : الغضبان .

١١١٩ - البخاري (٢٤٣ / ٣) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٩ - باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي .

مسلم (٣١٩٩ / ٤) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه .

والنسائي (١٠٧ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٦ - باب وضع الجريدة على القبر .

وابن ماجه (١٤٢٧ / ٢) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٢ - باب ذكر القبر واليلى .

١١٢٠ - البخاري (٣٥٧ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤١ - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

مسلم (٢٠٦٥ / ٤) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، ٥ - باب من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه ، ومن ... إلخ .

والترمذي (٣٧٩ / ٣) ٨ - كتاب الجنائز ، ٦٧ - باب ماجاء فيه من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .
وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (١٠ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١٠ - باب فيمن أحب لقاء الله .

(١) البخاري (٣٥٧ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤١ - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

(حَضِرَ) : الإنسان ، واحتَضِرَ : إذا نزل به الموت .

١١٢١ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » . فقلتُ : يا نبيَّ الله ، أكرهية الموت ، فكلنا نكره الموت ؟ قال : « ليس كذلك ، ولكنَّ المؤمنَ إذا بُشِّرَ برحمةِ الله ورضوانِهِ وجنتِهِ : أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنِ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بعذابِ الله وَسَخَطِهِ ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، فَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » .

ومسلم (١) قالتُ : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ » .

وفي رواية (٢) : قال شريح بن هانئ : قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » قال شريح : فأُتيتُ عائشة ، فقلتُ : يا أمَّ المؤمنين ، سَمِعْتُ أبا هريرة يذكر عن رسول الله ﷺ حديثًا ، إن كان كذلك ، فقد هَلَكْنَا ، فقالت : إن الهالكَ مَنْ هلك بقول رسول الله ﷺ ، وماذا لك ؟ قلتُ : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » وليس منا أحدٌ إلا وهو يكره الموت ، فقالت : قد قاله رسول الله ﷺ ، وليس الذي تذهبُ إليه ، ولكن إذا شَخَصَ الْبَصْرَ ، وَحَشَرَجَ الصَّدْرَ ، وَأَقْشَعَرَ الْجِلْدَ ، وَتَشَنَّجَتِ الْأَصَابِعُ ، فعند ذلك مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ .

١١٢٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَمْ

١١٢١ - البخاري (١١ / ٢٥٧) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤١ - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

مسلم (٤ / ٢٠٦٥) ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، ٥ - باب من أحب لقاء الله ، أحب الله

لقاءه ، ومن ... إلخ .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

(شخص) : شخوص البصر : امتداده إلى السماء ، والميت إذا أشرف على مفارقة الدنيا شَخَصَ بصره إلى السماء .

(حَشَرَج) : الحَشَرَجَةُ : الفُرْغَةُ عند الموت وتردُّد النَّفْسِ .

(تَشَنَّجَتِ) : تَشَنَّجَتِ الْأَصَابِعُ : اجتماعها وانقباضها متقلصة .

١١٢٢ - مسلم (٢ / ٦٣٥) ١١ - كتاب الجنائز ، ٥ - باب في شخوص بصر الميت يتبع نفسه .

تَرَوُا إِلَى الْإِنْسَانِ : إِذَا مَاتَ شَخَصَ بَصْرُهُ « ؟ قالوا : بلى ، قال : « فذلك حين يتَّبِعَ بَصْرُهُ نَفْسَهُ » .

١١٢٣ - * روى مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت : دَخَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ - وَقَدْ شَقَّ بَصْرَهُ - فَأَغْمَضَهُ ، ثُمَّ قَالَ : « إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصْرُ » فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ ، فَقَالَ : « لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَيَّ مَا تَقُولُونَ » ثُمَّ قَالَ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْمِدِيِّينَ ، وَاخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ ، وَاعْفِرْ لَنَا وَلِهَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، وَأَفْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ ، وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ » .

وفي رواية (١) « وَاخْلُفْهُ فِي تَرَكَّتِهِ » وقال : « اللَّهُمَّ أَوْسِعْ لَهُ فِي قَبْرِهِ » ودعوة أخرى سابعة نسيها .

وفي أخرى (٢) قالت : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا حَضَرَ تَمَّ الْمَرِيضَ - أَوْ الْمَيِّتَ - فَقُولُوا خَيْرًا ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَيَّ مَا تَقُولُونَ » قالت : فلما مات أبو سلمة ، أتيتُ النبي ﷺ ، فقلتُ : يا رسول الله ، إنَّ أبا سلمة قد مات ، قال : « قولي : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِهَ ، وَأَعْقِبْنِي مِنْهُ عَقِبِي حَسَنَةً » قالت : فقلتُ ، فأعقبني الله مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي مِنْهُ : محمد ﷺ .

١١٢٤ - * روى النسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن نبي الله ﷺ قال : « إِذَا حَضَرَ الْمُؤْمِنُ ، أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بِيضَاءَ ، فيقولون : اخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا عَنْكَ إِلَى رَوْحٍ مِنْ اللَّهِ وَرِيحَانٍ ، وَرَبٌّ غَيْرُ غَضْبَانَ ، فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ . حتى إِنَّهُ لَيَنَاولُهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، حتى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ ، فيقولون : مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرِّيحَ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ، فيأتون به أرواحَ

١١٢٣ - مسلم (٢ / ٦٣٤) ١١ - كتاب الجنائز ، ٤ - باب في إغاض الميت والدعاء له ، إذا حضر .

(١) مسلم : للموضع السابق .

(٢) مسلم (٢ / ٦٣٣) للموضع السابق .

١١٢٤ - النسائي (٨ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ٩ - باب ما يلقي به المؤمن من الكرامة عند خروج نفسه .

المؤمنين ، فلهم أشدُّ فَرَحًا من أحدكم بغائبه يقدم عليه ، فيسألونه : ماذا فعل فلان ؟ ماذا فعل فلان ؟ فيقولون : دَعُوهُ ، فإنه كان في غَمِّ الدنيا ، فيقول : قد مات ، أما أتاكم ؟ قالوا : ذَهَبَ به إلى أمِّه الهاوية ، وإن الكافر إذا حَضَرَ أَتَتْهُ ملائكة العذاب بمسحٍ ، فيقولون : اخرجني ساخطةً مَسْخُوطًا عليك إلى عذاب الله عز وجل ، فتخرجُ كأنَّ رِيحَ حَيْفَةٍ ، حتى يأتون به باب الأرض فيقولون : ماأتنَّ هذه الريح ، حتى يأتون به أرواحَ الكفار .

١١٢٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ يُضَعِدَانِهَا » قال حماد في روايته : فذَكَرَ من طَيْبِ رِيحِهَا ، وَذَكَرَ الْمِسْكَ - قال : « فيقول أهل السماء : رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرِينَهُ ، فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجْلِ » قال : « وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ » قال حماد : وَذَكَرَ مِنْ نَتْنِهَا - فرد رسول الله ﷺ رَيْطَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ - هكذا - وذكر لَفْنَا « وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ : رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ ، فيقال : انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجْلِ » .

١١٢٦ - * روى ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « الميت تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ . فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا ، قَالُوا : اخْرُجِي أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ ! كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ اخْرُجِي حَمِيدَةً ، وَأُبَشِّرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ . فَلَا يَزَالُ يُقَالُ لَهَا ، حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ . فَيُفْتَحُ لَهَا . فيقال : مَنْ هَذَا ؟ فيقولون فلان . فيقال : مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ ، كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ . اذْخُلِي حَمِيدَةً ، وَأُبَشِّرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ فَلَا يَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى يَنْتَهَى بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءِ قَالَ : اخْرُجِي أَيُّهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ ! كَانَتْ فِي

١١٢٥ - مسلم (٤ / ٢٢٠٢) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار... إلخ .

(الرَيْطَةُ) : كل ملاءة لا تكون لفتين .

١١٢٦ - ابن ماجه (٢ / ١٤٢٣) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣١ - باب ذكر الموت والاستعداد له . وإسناده صحيح .

الجسد الخبيث . اخْرَجِي ذَمِيمَةً ، وَأُبْشِرِي بِحَمِيمٍ وَغَسَّاقٍ . وَآخَرَ مَنْ شَكَلِهِ
أَزْوَاجٌ . فَلَا يَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ . ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ . فَلَا
يُفْتَحُ لَهَا . فَيُقَالُ : مَنْ هَذَا ؟ فَيُقَالُ : فُلَانٌ . فَيُقَالُ : لَا مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ
الْخَبِيثَةِ ، كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ ارْجِعِي ذَمِيمَةً . فَإِنَّهَا لَا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابَ
السَّمَاءِ . فَيُرْسَلُ بِهَا مِنَ السَّمَاءِ ، ثُمَّ تَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ .» .

١١٢٧ - * روى أبو داود عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ
إذا قرع من دفن الميت وقف عليه ، وقال : « استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت ،
فإنه الآن يسأل » .

١١٢٨ - * روى النسائي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال :
« هذا [يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه] الذي تحرك له العرش ، وفتحت أبواب
السماء ، وشهده سبعون ألفاً من الملائكة ، لقد ضمّ ضمّةً ، ثم فرج عنه » .

١١٢٩ - * روى الطبراني عن أبي أيوب أن صبيّاً دفن فقال رسول الله ﷺ : « لو
أفلت أحد من ضمّة القبر لأفلت هذا الصبي » .

١١٣٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ
قال : « إن العبد إذا وُضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع قرع نعالهم ،
إذا انصرفوا : أتاه الملكان ، فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول في هذا
الرجل ، محمد ؟ فأما المؤمن ، فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال له :
انظر إلى مقعدك من النار ، أبدلك الله به مقعداً من الجنة » قال النبي ﷺ :
« فيراها جميعاً » قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له في قبره - ثم رجع إلى حديث أنس :
« وأما الكافر - أو - المنافق » وفي رواية « وأما الكافر والمنافق » فيقول : لا أدري ، كنت

١١٢٧ - أبو داود (٣ / ٢١٥) كتاب الجنائز ، باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف . وإسناده حسن .

١١٢٨ - النسائي (٤ / ١٠٠) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٣ - باب ضمّة القبر وضغطته .

١١٢٩ - مجمع الزوائد (٣ / ٤٧) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

١١٣٠ - البخاري (٣ / ٢٢٢) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٦ - باب ماجاء في عذاب القبر ، ... إلخ .

سلم (٤ / ٢٢٠٠) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت ... إلخ .

أقول ما يقول الناس فيه - فيقال لا دَرَيْتَ ، ولا تَلَيْتَ ، ثم يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أُذُنَيْهِ ، فيصيحُ صِيحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا التَّقْلِينَ » .

ولمسلم ^(١) أن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ » ثم ذكر نحوه ماتقدم إلى قوله : وذكر لنا أنه « يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا ، وَيُمْلَأُ عَلَيْهِ خَصْرًا إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ » لم يزد على هذا .

وفي رواية أبي داود ^(٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ أَتَاهُ مَلَكٌ ، فيقول له : ما كنتَ تَعْبُدُ ؟ فَإِنَّ اللَّهَ هِدَاهُ ، قال : كنتُ أَعْبُدُ اللَّهَ ، فيقول : ما كنتَ تقولُ في هذا الرجل ؟ فيقول : هو عبدُ اللَّهِ ورسولُهُ ، فما يُسألُ عن شيءٍ بعدها ، فَيُنْطَلَقُ بِهِ إِلَى بَيْتٍ كَانَ لَهُ فِي النَّارِ ، فيقالُ له : هذا كان لك ، ولكنَّ اللَّهَ عَصَمَكَ ، فأبْدلكَ به بيتًا في الجنة ، فيراه ، فيقول : دَعَوْنِي حَتَّى أَذْهَبَ فَأُبَشِّرَ أَهْلِي ، فيقالُ له : اسْكُنْ » .

قال : « وَإِنَّ الْكَافِرَ ، أو المنافقَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ : أَتَاهُ مَلَكٌ فَيُنْهَضُهُ ، فيقول له : ما كنتَ تَعْبُدُ ؟ فيقول : لا أدري ، فيقالُ له : لا دَرَيْتَ ولا تَلَيْتَ ، فيقالُ له : ما كنتَ تقولُ في هذا الرجل ؟ فيقولُ : كنتُ أقولُ ما يقولُ الناسُ ، فيضربه بمطراق بين أذنيه ، فيصيحُ صِيحَةً يَسْمَعُهَا الْخَلْقُ غَيْرَ التَّقْلِينَ » .

وفي رواية أبي داود ^(٣) أن نبي الله ﷺ دخل نخلًا لبني النجار فسمع صوتًا ، ففزع ، فقال : « مَنْ أَصْحَابُ هَذِهِ » ؟ قالوا : يارسول الله ، ناسٌ ماتوا في الجاهلية ، قال : « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ » قالوا : ومِمَّ ذاك يارسول الله ؟ قال : « إِنَّ

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) أبو داود (٢٣٨ / ٤) كتاب السنة ، باب في المسألة في القبر ، وعذاب القبر .

(ولا تليت) : يقال : لا دريتَ ولا تليتَ ، أي : لا تبعتَ الناسَ بأن تقول شيئًا يقولونه ، وقيل : هو من قولهم : تلا فلان تلو غير عاقل : إذا عمِلَ عَمَلُ الْجَهَالِ ، يعني : هلكتَ فخرجتَ من القبيلتين ، وقيل : معناه : ولا قرأت ، وقلبت الواو ياءً للازدواج .

(٣) أبو داود : الموضع السابق .

المؤمن إذا وُضِعَ في قبره ...» وذكر نحو ما تقدّم أولاً .

١١٣١ - * روى أحمد عن أم مبشر قالت : دخل عليّ رسول الله ﷺ وأنا في حائطٍ من حوائط بني النجار فيه قبورٌ منهم قد ماتوا في الجاهلية ، فسمِعهم يُعذَّبون فخرَجَ وهو يقولُ : « استعيذوا بالله من عذاب القبر » قالتُ : قلتُ : يا رسولَ الله وإنهم ليعذَّبون في قبورهم ؟ قال : « نعم عذابًا سمِعُه البهائم » .

١١٣٢ - * روى أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : أخبرني من لا أتهم من أصحاب النبي ﷺ قال : بينا رسول الله ﷺ وبلال يمشيان بالبقيع إذ قال رسول الله ﷺ : « يا بلال هل تسمع ما أسمع » ؟ قال : والله يا رسول الله ما أسمع ، قال : « ألا تسمع أهل هذه القبور يعذبون » يعني قبور أهل الجاهلية .

١١٣٣ - * روى أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : بينا رسول الله ﷺ في غلٍ لأبي طلحة يبرز لحاجته قال وبلالٌ يمشي وراءه يكرّمُ نبي الله ﷺ أن يمشي إلى جنبه ، فرنّبهُ اللهُ ﷺ بقبرٍ فقام حتى تم إليه بلالٌ فقال : « ويحك يا بلال هل تسمع ما أسمع » ؟ قال : ما أسمع شيئاً ؛ قال : « صاحب القبر يعذب » فسأل عنه فوجده يهوديًا .

١١٣٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، قال : خرج رسول الله ﷺ بعد ما غرّبت الشمس ، فسمع صوتًا ، فقال : « يهودٌ تعذبُ في قبورها » .

١١٣١ - أحمد (٦ / ٣٦٢) .

جمع الزوائد (٢ / ٥٦) وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

١١٣٢ - أحمد (٣ / ٢٥٩) .

جمع الزوائد (٣ / ٥٦) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٣٣ - أحمد (٣ / ١٥١) .

جمع الزوائد (٢ / ٥٦) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٣٤ - البخاري (٣ / ٢٤١) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٧ - باب التعوذ من عذاب القبر .

مسلم (٤ / ٢٢٠٠) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار

عليه وإثبات عذاب القبر ، والتعوذ منه .

والنسائي (٤ / ١٠٢) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٤ - باب عذاب القبر .

١١٣٥ - * روى مسلم عن زيد بن ثابت رضي الله عنه ، قال : بينا رسول الله ﷺ في حائط لبني النجار على بقلية له ، ونحن معه ، إذ حادت به ، فكادت تُلقيه ، وإذا أقبر ستة ، أو خمسة ، فقال : « مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ » ؟ قال رجل : أنا ، قال : « فمتي ماتوا » ؟ قال : في الشُّركِ ، فقال : « إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ تُبْتَلَى فِي قُبُورِهَا ، فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدْفَنُوا لِدَعْوَتِ اللَّهِ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ » ثم أقبل علينا بوجهه ، فقال : « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ » قالوا : نعوذُ بالله من عذاب القبر ، قال : « تعوذوا بالله من عذاب النار » قالوا : نعوذُ بالله من عذاب النار ، قال : « تعوذوا بالله من الفتنِ ما ظهرَ منها وما بطنَ » قالوا : نعوذُ بالله من الفتنِ ما ظهرَ منها وما بطنَ قال : « تعوذوا بالله من فتنَةِ الدَّجَالِ » قالوا : نعوذُ بالله من فتنَةِ الدجال .

أقول :

لقد مر معنا من قبل أن أهل الجاهلية إذا بلغهم شيء من الدين الحق عن طريق صحيح كان بلغهم شيء من دين إبراهيم عن طريق صحيح فإن الحجة قائمة عليهم ويستأهلون العذاب ، واليهود مكلفون بالشريعة الحقة ، ومكلفون بالإيمان بعيض عليه السلام ثم بمحمد عليه الصلاة والسلام بعد بلوغهم بعثته فإذا لم يؤمنوا استحقوا العذاب ، وهذا وهذا في فهمنا هو السر الذي استحق به العذاب مَنْ ذكرهم رسول الله ﷺ في الروايات الآتفة الذكر ، وهذا التخريج يشي على مذهب الأشاعرة الذين يرون أنه لا تكليف بأصول وفروع إلا بعد التبليغ من رسول مرسل ، أما على قول الماتريدية الذين هم من أهل السنة والجماعة الذين يرون أن الإنس والجن مكلفون بمعرفة الله بمحض العقل وعلى قدر استطاعتهم فإن كل إنسان لم يعرف وجود الله وصفاته التي يتوصل إليها بمحض العقل فإنه معذب ولو لم تبلغه دعوة رسول ، وعلى هذا فلا إشكال في تعذيب بعض أهل الجاهلية ، ويشهد لاتجاه الماتريدية الحديث الصحيح الذي يخبر فيه رسول الله ﷺ أن « الله تعالى يقول لآدم : أخرجْ

١١٣٥ - مسلم (٤ / ٢١٩٩) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار

عليه وإثبات عذاب القبر ، والتعوذ منه .

(حادثة) : حادثة عن الطريق : إذا مال عنه ، حادت به : أي مالت به .

بعث النار . فيُخْرِجُ من كل ألفِ تسعمائةٍ وتسعة وتسعين .»

١١٣٦ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قَبِرَ الميتُ » أو قال : « أَحَدُكُمْ أتاه ملكان أسودان أزرقان ، يقال لأحدهما : المنكُرُ ، وللآخر : النَكِيرُ ، فيقولان : ما كنتَ تقولُ في هذا الرجلِ ؟ فيقول : ما كان يقولُ ، هو عبدُ الله ورسولُهُ ، أشهدُ أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمدًا عبده ورسولُهُ ، فيقولان : قد كُنَّا نعلمُ أنك تقولُ هذا ، ثم يُفَسِّحُ له في قبره سبعون ذراعًا في سبعين ، ثم يُنَوِّرُ له فيه ، ثم يقال له : نَمْ . فيقول : أرجعُ إلى أهلي فأخبرهم ، فيقولان : نَمْ كنومة العروسِ الذي لا يوقِظُه إلا أحبُّ أهله إليه ، حتى يبعثه الله من مَضْجَعِهِ ذلك ، وإن كان منافقًا قال : سمعتُ الناسَ يقولون قولاً ، فقلتُ مثله ، لا أدري ، فيقولان : قد كُنَّا نعلمُ أنك تقول ذلك ، فيقال للأرض : التَّمِّي عليه ، فتلتئمُ عليه ، فتختلفُ أضلاعُهُ ، فلا يزالُ فيها معدبًا حتى يبعثه الله من مَضْجَعِهِ ذلك .»

١١٣٧ - * روى الترمذي عن مولى عثمان بن عفان قال : كان عثمان رضي الله عنه إذا وقفَ على قبرِ بكى ، حتى يبُلَّ لِحْيَتَهُ ، فقيل له : تذكرُ الجنةَ والنارَ فلا تبكي ، وتذكرُ القبرَ فتبكي ؟ فقال : إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « القبرُ أولُ منزلٍ من منازل الآخرةِ ، فإن نجا منه فما بعده أيسرُ منه ، وإن لم ينجُ منه فما بعده أشدُّ منه » قال : وسمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « ما رأيتُ منظرًا قطَّ إلا القبرُ أفضعُ منه .»

١١٣٨ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : مرَّ

١١٣٦ - الترمذي (٢ / ٢٨٢) ٨ - كتاب الجنائز ، ٧٠ - باب ماجاء في عذاب القبر .

وقال : حسن غريب . وهو كما قال .

١١٣٧ - الترمذي (٤ / ٥٥٢) ٢٧ - كتاب الزهد ، ٥ - باب حدثنا هناد وحدثنا يحيى بن معين .

وقال : حديث حسن غريب ، وإسناده حسن .

(أفضع) : الفظيع الشديد الشنيع .

١١٣٨ - البخاري (١ / ٢٢٢) ٤ - كتاب الوضوء ، ٥٦ - باب جاء في غسل البول .

مسلم (١ / ٢٤٠) ٢ - كتاب الطهارة ، ٢٤ - باب الدليل على نجاسة البول ، ووجوب الاستبراء منه .

رسول الله ﷺ على قبرين ، فقال : « أَمَا إِنَّهَا لِيَعْدَبَانِ ، وَمَا يَعْدَبَانِ فِي كَبِيرٍ » ثم قال : « بَلَى ، أَمَا أَحَدُهُمَا : فَكَانَ يَمِشِي بِالنِّمَةِ ، وَأَمَا الْآخَرَ : فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ » قال : فدعا بِعَسِيبِ رَطْبٍ ، فَشَقَّهُ بِاثْنَيْنِ ، ثُمَّ غَرَسَ عَلَى هَذَا وَاحِدًا ، وَعَلَى هَذَا وَاحِدًا ، ثُمَّ قَالَ : « لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهَا مَا لَمْ يَبْسُ » .

وفي رواية ^(١) « لَا يَسْتَبْرِئُ مِنَ الْبَوْلِ » .

وفي أخرى ^(٢) « لَا يَسْتَنْزَهُ عَنِ الْبَوْلِ » .

أقول : في الحديث إشارة إلى أهمية وجود النبات على القبر ومن ذلك نأخذ أن من آداب المسلمين مع المقابر أن يجعلوها خضرة بل لو جعلوها كالحدائق لكان لذلك وجه .

١١٣٩ - * روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : مرَّ رسول الله ﷺ على قبرٍ فقال : « أَتُوتُنِي بِجَرِيدَتَيْنِ » فجعلَ إحداهما عند رأسه والآخرى عند رجليه فقبل : يارسول الله أينفعه ذلك ؟ قال « لَنْ يَزَالَ يُخَفَّفُ عَنْهُ بَعْضُ عَذَابِ الْقَبْرِ مَا دَامَ فِيهَا نُدُوءٌ » .

١١٤٠ - * روى النسائي عن عبد الله بن دينارٍ ، قال : كُنْتُ جَالِسًا وَسَلِيمَانَ بْنِ صُرْدٍ وَخَالِدَ بْنَ عَرْفُطَةَ ، فَذَكَرُوا أَنَّ رَجُلًا تُوُفِّيَ ، مَاتَ بِيَطْنِهِ ، فَإِذَا هُمَا يَشْتَهِيَانِ أَنْ يَكُونَا شَهِدًا جَنَازَتِهِ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرَ : أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ يَقْتُلْهُ بَطْنُهُ لَمْ

(وما يعذبان في كبير) : أي : لم يعذبًا في أمرٍ كان يكبر عليها ، أو يشق عليها فعله لو أراد أن يفعلاه ، وهو التنزه عن البول وترك النيمة ، ولم يرذ أن المعصية في هاتين الحصلتين ليست بكبيرة .
(بعسيب) : العسب من سَعَفِ النخل : ما بين الكرب ومنبت الخوص وما عليه الخوص ، فهو سَعَفٌ ، والجريد : السَعَفُ أيضًا .

(١) النسائي (١٠٦ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١٦٦ - باب وضع الجريدة على القبر .

(٢) مسلم (١ / ٢٤٠) ٢ - كتاب الطهارة ، ٣٤ - باب الدليل على نجاسة البول ... إلخ .

١١٣٩ - أحمد (٤٤١ / ٢) .

جمع الزوائد (٥٧ / ٣) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

(نُدُوءٌ) : يريد نداؤه .

١١٤٠ - النسائي (٩٨ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١١ - كتاب من قتله بطنه .

يعدَّب في قبره ؟ » فقال الآخر : بلى .

واختصره الترمذي ^(١) : أن سليمان بن صرد قال لخالد بن عرفطة - أو خالد لسليان - أما سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يَعدَّبْ فِي قَبْرِهِ » ؟ فقال أحدهما لصاحبه : نعم .

١١٤١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يُقْضَى عَنْهُ » .

١١٤٢ - * روى البزار عن عائشة رضي الله عنها قالت : قلتُ يا رسولَ الله تَبْتَلِي هَذِهِ الْأُمَّةَ فِي قُبُورِهَا فَكَيْفَ بِي وَأَنَا امْرَأَةٌ ضَعِيفَةٌ ؟ قال : ﴿ يَثْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ .

١١٤٣ - * روى الطبراني عن عبد الله قال إذا حَدَّثْتُمْ بِمَحْدِثٍ أَنْبَأْتُمْ بِتَصْدِيقِ ذَلِكَ : إِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا مَاتَ جَلَسَ فِي قَبْرِهِ فَيَقَالُ : مَنْ رَبُّكَ مَا دِينُكَ مِنْ نَبِيِّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِي الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّي مُحَمَّدًا ﷺ فَيَوَسَّعُ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَيُفْرَجُ لَهُ فِيهِ ، ثُمَّ قرأ عبد الله ﴿ يَثْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴾ .

١١٤٤ - * روى البخاري ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ

(١) الترمذي (٢ / ٢٧٧) ٨ - كتاب الجنائز ، ٦٥ - باب ماجاء في الشهداء من م .

وقال : حديث حسن . غريب . وهو حديث صحيح .

١١٤١ - الترمذي (٢ / ٢٨٩) ٨ - كتاب الجنائز ، ٧٦ - باب ماجاء عن النبي ﷺ أنه قال : « نفس المؤمن ... » .

وقال : هذا حديث حسن . وإسناده حسن .

١١٤٢ - كشف الأستار (١ / ٤١٠) .

جمع الزوائد (٣ / ٥٣) وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

١١٤٣ - المعجم الكبير (٩ / ٢٦٦) .

جمع الزوائد (٣ / ٥٤) وقال : رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

١١٤٤ - البخاري (٢ / ٢٢٢) ٢٢ - كتاب الجنائز ، ٨٦ - باب ماجاء في عذاب القبر ... الخ

مسلم (٤ / ٢٢٠١) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار

عليه وإثبات عذاب القبر ، والتعوذ منه .

وأبو داود (٤ / ٢٣٨) كتاب السنة ، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر .

قرأ : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ (١) قال : « نزلت في عذاب القبر » .

وفي رواية (٢) : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « الْمَسْلُومُ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ » .

وفي أخرى (٣) قال : « ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ . « نزلت في عذاب القبر ، يقال له : مَنْ رَبُّكَ ؟ فيقول : رَبِّيَ اللَّهُ ، وَنَبِيِّيَ مُحَمَّدًا ﷺ » .

١١٤٥ - * روى البخاري عن أم خالد بنت سعيد بن العاص رضي الله عنها : أنها سمعت رسول الله ﷺ : يتعوذ من عذاب القبر .

١١٤٦ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، أن يهودية دخلت عليها ، فذكرت عذاب القبر ، فقالت لها : أعاذك الله من عذاب القبر ، قالت عائشة : فسألت رسول الله ﷺ عن عذاب القبر ؟ فقال : « نعم ، عذاب القبر حق » ، قالت : فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر .

وفي رواية (٤) لها قالت : دخلت عليّ عجوزان من عَجَزِ يهود المدينة ، فقالتا : إن أهل القبور يعدبون في قبورهم ، قالت : فكذبتهما ، ولم أنعم أن أصدقهما ، فخرجتا ، ودخل عليّ رسول الله ﷺ ، فقلت له : يا رسول الله إن عجوزين من عَجَزِ يهود المدينة دخلتا عليّ فزعتا أن أهل القبور يعدبون في قبورهم ، فقال : « صدقتا ، إنهم يعدبون عذاباً سمعته

= والترمذي (٥ / ٢٩٥) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ١٥ - باب ومن سورة إبراهيم عليه السلام .
وقال : حديث حسن .

(١) إبراهيم : ٢٧ .

(٢) البخاري : الموضوع السابق .

(٣) مسلم : الموضوع السابق .

١١٤٥ - البخاري (٣ / ٢٤١) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٧ - باب التعوذ من عذاب القبر .

١١٤٦ - البخاري (٣ / ٢٣٢) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٦ - باب ما جاء في عذاب القبر ... إلخ .

مسلم (١ / ٤١٠) ٥ - كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، ٢٤ - باب استحباب التعوذ من عذاب القبر .

(٤) مسلم : الموضوع السابق .

البهائم» ، ثم ما رأيتُه بعدُ في صلاته إلا يتعوذُ من عذاب القبر .

وفي رواية النسائي (١) : أنها سألتُ رسولَ الله ﷺ عن عذاب القبر فقال : « نعم ، عذابُ القبر حقٌّ » ، قالت عائشةُ : فما رأيتُ رسولَ الله ﷺ يصلي صلاةً بعدُ إلا تعوذُ من عذاب القبر .

وفي أخرى (٢) له قالت : دَخَلْتُ عليَّ امرأةً من اليهودِ ، فقالت : إن عذابَ القبرِ من البولِ ، فقلت : كَذَبْتَ ، فقالتُ : بلى ، إنا لنقرضُ منه الجلدَ والثوبَ ، فخرجَ رسولُ الله ﷺ إلى الصلاة وقد ارتفعتُ أصواتنا ، فقال : ما هذا ؟ فأخبرتُه بما قالت ، فقال : « صدقتُ » ، قالت : فما صلَّى بعدُ يومئذٍ إلا قال في دبر الصلاة : « رَبِّ جبريلَ وميكائيلَ وإسرافيلَ ، أعذني من حرِّ النارِ ، وعذابِ القبرِ » .

وفي أخرى (٣) قالت : دخلتُ يهوديَّةً عليها ، فاستوهبتُها شيئاً ، فوهبت لها عائشةُ ، فقالت : أجازك الله من عذاب القبر ، قالت عائشةُ : فوقع في نفسي من ذلك ، حتى جاء رسول الله ﷺ ، فذكرتُ ذلك له فقال : « إنهم ليعذبون في قبورهم عذاباً تسمعه البهائمُ » .

١١٤٧ - * روى البخاري عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : قام رسول الله ﷺ خطيباً ، فذكر فِتْنَةَ القبرِ التي يُفْتَنُ فيها المرءُ ، فلما ذكر ذلك ضجَّ المسلمون ضجَّةً .

وزاد النسائي (٤) : حالتُ بيني وبين أن أفهم كلامَ رسول الله ﷺ ، فلما سكنتُ ضجَّتْهم ، قلتُ لرجل قريبٍ مني : أي باركَ اللهُ لك ، ماذا قال رسول الله ﷺ آخرَ قوله ؟ قال : « قد أوحى إليَّ ، أنكم تُفْتَنون في القبورِ قريباً من فِتْنَةِ الدجالِ » .

(١) النسائي (٥٦ / ٣) ١٣ - كتاب السهو ، ٦٣ - باب التعوذ في الصلاة .

(٢) النسائي (٧٢ / ٣) ١٣ - كتاب السهو ، ٨٨ - باب نوع آخر من الذكر والدعاء بعد التسليم .

(٣) النسائي (١٠٥ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٥ - باب التعوذ من عذاب القبر .

١١٤٧ - البخاري (٢٣٢ / ٣) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٦ - باب ما جاء في عذاب القبر ... إلخ .

(٤) النسائي (١٠٣ / ٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٥ - باب التعوذ من عذاب القبر .

١١٤٨ - * روى ابن ماجه عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الْمَيِّتَ يَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ . فَيَجْلِسُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فِي قَبْرِهِ ، غَيْرَ فَرِحٍ وَلَا مَشْعُوفٍ . ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : فِيمَ كُنْتَ ؟ فَيَقُولُ : كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ . فَيُقَالُ لَهُ : مَا هَذَا الرَّجُلُ ؟ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَدَّقْنَا ، فَيُقَالُ لَهُ : هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ ؟ فَيَقُولُ : مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ ؛ فَيُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قِبَلَ النَّارِ . فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ بَعْضَهَا بَعْضًا . فَيُقَالُ لَهُ : انْظُرْ إِلَى مَا وَقَاكَ اللَّهُ . ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ قِبَلَ الْجَنَّةِ . فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا . فَيُقَالُ لَهُ : هَذَا مَقْعَدُكَ . وَيُقَالُ لَهُ : عَلَى الْيَقِينِ كُنْتَ . وَعَلَيْهِ مَتَّ ، وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ . وَيَجْلِسُ الرَّجُلُ السُّوءُ فِي قَبْرِهِ فَرِحًا مَشْعُوفًا . فَيُقَالُ لَهُ : فِيمَ كُنْتَ ؟ فَيَقُولُ : لَا أَذْرِي . فَيُقَالُ لَهُ : مَا هَذَا الرَّجُلُ ؟ فَيَقُولُ : سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُهُ . فَيُفْرَجُ لَهُ قِبَلَ الْجَنَّةِ . فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا ، فَيُقَالُ لَهُ : انْظُرْ إِلَى مَا صَرَفَ اللَّهُ عَنْكَ . ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قِبَلَ النَّارِ . فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا . يَحْطِمُ بَعْضَهَا بَعْضًا . فَيُقَالُ لَهُ : هَذَا مَقْعَدُكَ . عَلَى الشُّكِّ كُنْتَ . وَعَلَيْهِ مَتَّ ، وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . »

١١٤٩ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري قال شهدت مع رسول الله ﷺ جنازة فقال

١١٤٨ - ابن ماجه (٢ / ١٤٢٦) ٢٧ - كتاب الزهد ، ٢٢ - باب ذكر القبر والى . وفي الزوائد : إسناده صحيح .

(ولا مشعوف) : الشفء شدة الفزع حتى يذهب بالقلب .

(فِيمَ كُنْتَ) : أي في أي دين .

(ما هذا الرجل) : أي الرجل المشهور بين أظهركم . ولا يلزم منه الحضور . وترك ما يشعر بالتعظيم لثلا يصير

تلقينا . وهو لا يناسب موضع الاختبار .

(يحطم بعضها بعضاً) : من شدة المزلحة .

(على اليقين كنت) : يدل على أن من كان على اليقين في الدنيا ، يموت عليه عادة وكذا في جانب الشك .

(إن شاء الله) : للتبرك لا للشك .

(سمعت الناس) : يريد أنه كان مقلداً في دينه للناس ، ولم يكن منفرداً عنهم بمذهب .

(على الشك) : أي خلاف اليقين اللائق بالإنسان .

١١٤٩ - أحمد (٢ / ٢) .

وكشف الأستار (١ / ٤١٢) .

رسول الله ﷺ : « يا أيها الناس إن هذه الأمة تبتلى في قبورها فإذا الإنسان دفن فنفرق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق فأقعدته قال : ماتقول في هذا الرجل ؟ فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . فيقول له : صدقت ثم يفتح له باب إلى النار فيقول هذا كان منزلك لو كفرت بربك فأما إذ آمنت بربك فهذا منزلك فيفتح له باب إلى الجنة فيريد أن ينهض إليه فيقول له اسكن ويفسح له في قبره . وإن كان كافراً أو منافقاً يقول له ماتقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً . فيقول : لا دريت ولا تلتيت ولا اهتديت ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقول : هذا منزلك لو آمنت بربك فأما إذ كفرت بربك فإن الله عز وجل أبدلك هذا ويفتح له باب إلى النار ثم يعممه مغممة بالمطراق يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين » فقال بعض القوم : يارسل الله ما أحد يقوم عليه ملك في يده مطراق إلا هيل عند ذلك . فقال رسول الله ﷺ : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ « وزاد البزار : ﴿ في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾ . »

١١٥٠ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « إن الموتى ليعذبون في قبورهم حتى إن البهائم تسمع أصواتهم » .

١١٥١ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ ذكر فتان القبر فقال عمر أترد عقولنا يارسل الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : « نعم كهيتكم اليوم » فقال عمر : بفيه الحجر .

١١٥٢ - * روى أبو داود عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله

= مجمع الزوائد (٤٧ / ٣) . وقال : رواه أحمد والبزار ، ورجال رجال الصحيح .

١١٥٠ - المعجم الكبير (١٠ / ٢٤٧) .

مجمع الزوائد (٥٦ / ٣) وقال : رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

١١٥١ - أحمد (٢ / ١٧٢) .

مجمع الزوائد (٤٧ / ٣) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ، ورجال أحمد رجال الصحيح .

١١٥٢ - أبو داود (٤ / ٢٣٩) كتاب الجنائز ، باب في المسألة في القبر ، وعذاب القبر . وإسناده حسن .

ﷺ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ بَعْدُ ، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّما عَلَى رُؤُوسِنَا الطَّيْرُ ، وَيِيدهُ عُوْدٌ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ : « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ » مَرَّتَيْنِ ، أَوْ ثَلَاثًا .

زاد في رواية (١) : « قَالَ : « إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهِمْ إِذَا وَلَّوْا مَدْبِرِينَ حِينَ يُقَالُ لَهُ : يَا هَذَا ، مَنْ رُبُّكَ ؟ وَمَادِيْنُكَ ؟ وَمَنْ نَبِيُّكَ ؟ » .

وفي رواية (٢) : « وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ ، فَيَجْلِسَانِهِ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَنْ رُبُّكَ ؟ فَيَقُولُ : رَبِّيَ اللَّهُ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَادِيْنُكَ ؟ فَيَقُولُ : دِيْنِي الْإِسْلَامُ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ ؟ فَيَقُولُ : هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : وَمَا يُدْرِيكَ ؟ فَيَقُولُ : قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ ، وَأَمَنْتُ بِهِ ، وَصَدَّقْتُ » .

زاد في رواية (٣) « فَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ ثُمَّ اتَّفَقَا : « فَيَنَادِي مَنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : أَنْ صَدَقَ عَبْدِي ، فَأَفْرَشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطِيْبِهَا ، وَيُفْسَخُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدًّا بَصَرِهِ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ ... » فَذَكَرَ مَوْتَهُ ، قَالَ : « فَتَعَادُ رَوْحُهُ فِي جَسَدِهِ ، وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ ، فَيَجْلِسَانِهِ ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَنْ رُبُّكَ ؟ فَيَقُولُ : هَاهُ هَاهُ ، لَا أُدْرِي ، فَيَقُولَانِ لَهُ : مَادِيْنُكَ ؟ فَيَقُولُ : هَاهُ هَاهُ ، لَا أُدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ : مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ ؟ فَيَقُولُ : هَاهُ هَاهُ ، لَا أُدْرِي ، فَيَنَادِي مَنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : أَنْ كَذَبَ ، فَأَفْرَشُوهُ مِنَ النَّارِ ، وَالْبَسُوهُ مِنَ النَّارِ ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ ، فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا ، وَيَضِيْقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ » .

== (يَنْكُتُ) : نَكَتْ فِي الْأَرْضِ بِيَدِهِ وَبِقَضِيْبِ : إِذَا أَثْرَفِيْهَا بِذَلِكَ .

(١) أَبُو دَاوُدَ : الْمَوْضِعُ السَّابِقُ .

(٢) أَبُو دَاوُدَ : الْمَوْضِعُ السَّابِقُ .

(٣) أَبُو دَاوُدَ : الْمَوْضِعُ السَّابِقُ .

(هَاهُ هَاهُ) : مِنْ عَادَةِ الْمَشْدُوْدِ الْحَائِرِ إِذَا خُوْطِبَ أَنْ يَقُوْلَ : هَاهُ هَاهُ ، كَأَنَّهُ يَسْتَفْهَمُ عَمَا يَسْأَلُ عَنْهُ .

زاد في رواية (١) : « ثم يُقَيِّضُ له أعمى أبكم ، معه مِرْزَبَةٌ من حديدٍ لو ضَرَبَ بها جَبَلٌ لصار ترابا ، فيَضْرِبُهُ بها ضَرْبَةً يَسْمَعُهَا مَنْ بين المشرق والمغرب ، إلا الثقلين ، فيصيرُ ترابًا ، ثم تعاد فيه الروح » .

١١٥٣ - * روى أحمد عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجلٍ من الأنصار فاتهينا إلى القبرِ ولما يُلْحَدُ فجلسَ رسول الله ﷺ وجلسنا حوله وكانَّ على رؤوسنا الطيرَ وفي يده عودٌ يَنْكُتُ به في الأرضِ فرفعَ رأسه فقال : « استعيذوا بالله من عذاب القبر » مرتين أو ثلاثا ، ثم قال : « إِنَّ العبدَ المؤمنَ إذا كان في انقطاعٍ من الدنيا وإقبالٍ من الآخرة نَزَلَ اللهُ ملائكةً من السماء بيضَ الوجوه كأنَّ وجوههم الشمسُ معهم كفنَ من أكفانِ الجنةِ وحنوطٌ من حنوطِ الجنةِ حتى يجلسوا منه مدَّ البصرِ ويجيءُ مَلَكُ الموتِ عليه السلام حتى يجلسَ عند رأسه فيقولُ أيتها النفس الطيبةُ اخرجي إلى مَغْفِرَةٍ من الله ورضوانٍ قال : فَتَخْرُجُ فيقولُ أيتها النفس الطيبةُ اخرجي إلى مَغْفِرَةٍ من الله ورضوانٍ » قال : « فَتَخْرُجُ عَيْنٍ حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفنِ وفي ذلك الحنوطِ ويخرجُ منها كأطيبِ نَفْحَةٍ مسكٍ وَجِدَتْ على وجه الأرضِ » قال « فيصعدون بها فلا يبرون على ملأ من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الروح الطيبُ ؟ فيقولون : فلانُ بنُ فلانٍ بأحسنِ أسمائه التي كانوا يُسمونه بها في الدنيا حتى يَنْتَهوا بها إلى السماء الدنيا فيسْتَفْتِحون لهم فيشيعهم من كل سماءٍ مَقْرَبوها إلى السماء التي تليها حتى يَنْتَهَى بها إلى السماء السابعة فيقولُ اللهُ عز وجل : اكتبوا كتابَ عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرضِ في جَسَدِهِ فيأتيه ملكان فيَجْلِسَانِهِ فيقولان : من ربُّك ؟ فيقولُ ربِّي اللهُ فيقولان : ما دينُك ؟ فيقولُ : ديني الإسلامُ . فيقولان له : ما هذا الرجلُ الذي بُعثَ فيكم ؟ فيقولُ : رسولُ اللهِ . فيقولان له : ما عملُك ؟ فيقولُ :

(١) أبو داود : للموضع السابق .

(أبكم) : الأبكم : الذي خلق آخرس .

١١٥٣ - أحمد (٤ / ٢٨٧) .

= مجمع الزوائد (٢ / ٤٩) وقال : هو في الصحيح وغيره باختصار ، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

قرأتُ كتابَ اللهِ وأمنتُ به وصدقته فينادي مناد من السماء : أن صدقَ عبدي فأفرشوا له من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابًا إلى الجنة قال : « فيأتيه من رُوحها وطيبها ويُفسحُ له في قبره مدَّ بصره » قال : « ويأتيه رجلٌ حسنُ الوجه حسنُ الثياب طيبُ الريح فيقول أبيضُ بالبشر بالذي بَشَّرَكَ هذا يومُكَ الذي كنتَ توعدُ فيقول : من أنت فوجهُك الوجهُ يجيءُ بالخيرِ فيقول : أنا عملُكَ الصالح فيقول : رب أقم الساعةَ حتى أُرْجِعَ إلى أهلي ومالي . وإن العبدَ الكافر إذا كان في انقطاعٍ من الدنيا وإقبالٍ من الآخرة نزل ملائكة سودُ الوجوه معهم المسوحُ فيجلسون منه مدَّ البصر ثم يجيءُ ملكُ الموتِ حتى يجلسَ عند رأسه فيقول : أيتها النفسُ الخبيثةُ أخرجي إلى سَخَطٍ من الله وغضبٍ فَتَفَرَّقِي في جَسَدِهِ فَيَنْزِعُهَا كما يَنْزِعُ السَّفُودُ من الصوفِ المبلولِ فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يدهِ طرفة عينٍ حتى يجعلوها في تلك المسوحِ ويخرجُ منها كأتانٍ جيفةٍ وُجِدَتْ على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يمرون بها على مَلَأ من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الريحُ الخبيثةُ فيقولون : فلانُ بنُ فلانٍ بأفبحِ أسمائه التي كان يُسمى بها في الدنيا حتى يُنتهى بها إلى السماء الدنيا فيستفتحُ له فلا يُفْتَحُ » ثم قرأ رسولُ اللهِ ﷺ : « لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلجِ الجملُ في سم الخياط » فيقول اللهُ عز وجل : اكتبوا كتابه في سجينٍ في الأرضِ السفلى ثم تُطرحُ رُوحُه طرْحًا » ثم تلا : « ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكانٍ سحيقٍ » فيعادُ رُوحُه في جَسَدِهِ ويأتيه ملكانٌ فيجلِسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاه هاه لا أدري فينادي منادٍ من السماء : أن كَذَبَ فأفرشوه من النار وافتحوا له بابًا إلى النار فيأتيه من حرِّها وسمومها ويضيقُ عليه قبره حتى تختلف فيه أضلَاعُهُ ويأتيه رجلٌ قبيحُ الوجه قبيحُ الثيابِ مُنْتِنُ الريحِ فيقول أبيضُ بالبشر بالذي يسوؤُكَ هذا يومُكَ الذي كنتَ توعدُ فيقول : من أنت ؟ فوجهُكَ الذي يأتي بالشرِّ فيقول : أنا عملُكَ الخبيثُ فيقول : ربَّ لا تقم الساعة .

وفي رواية عنه ^(١) أيضاً نحو هذا وزاد فيه « فيأتيه آتٍ قبيحُ الوجهِ قبيحُ الثيابِ منتنُ الريحِ فيقولُ : أبشر بهوانٍ من الله وعذابٍ مقيمٍ فيقول : فَبَشَرَكَ اللهُ بالشر من أنت ؟ فيقول : أنا عملك الخبيثُ كنتَ بطيئاً عن طاعةِ الله سريعاً في معصيته فجزاك اللهُ شراً ثم يُقَيِّضُ له أعمى أصم أبكم في يده مِرْزَبَةٌ لو ضُربَ بها جبلٌ كان تُراباً فيضربه ضَرْبَةً فيصيرُ تراباً ثم يُعيدُه اللهُ كما كان فيضربه ضَرْبَةً أخرى فيصيحُ صيحةً يَسْمَعُه كلُّ شيءٍ إلا الثقلين » . قال البراءُ ثم يُفْتَحُ له بابٌ إلى النار ويُمَهَّدُ له من فرش النار .

١١٥٤ - * روى أحمد عن أسماء ، أنها كانت تُحَدِّثُ عن النبي ﷺ قالتُ : « إذا دخلَ الإنسانُ قبره فإن كان مؤمناً أحف به عمله الصلاة والصيام » قال : « فيأتيه الملكُ من نحو الصلاة فيردُّه ومن نحو الصيام فيردُّه فيناديه اجلس » قال : « فيجلسُ فيقولُ له : ماتقولُ في هذا الرجل » ؟ يعني النبي ﷺ « قال من ؟ قال : محمد ، قال : أشهد أنه رسول الله » قال : « يقول : على ذلك عشت وعليه مُتَّ وعليه تُبْعَثُ » . قال : « وإن كان فاجراً أو كافراً » قال : « جاءه ملكٌ ليس بينه وبينه شيءٌ يَرُدُّه » . قال : « فأجلسه قال : اجلسُ ماذا تقول في هذا الرجل ؟ قال أيُّ رجلٍ ؟ قال : محمد ، يقول : ما أدري والله سمعتُ الناسَ يقولون شيئاً فقلته . قال له الملكُ : على ذلك عشت وعليه مُتَّ وعليه تُبْعَثُ وتُسَلَّطُ عليه دابةٌ في قبره معها سوطٌ ثمرته جَمْرَةٌ مثلُ البعيرِ تَضْرِبُه ماشاء اللهُ صمَّاءٌ لا تَسْمَعُ صوته فتَرْحَمُه » .

١١٥٥ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده إنه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه فإذا كان مؤمناً

(١) أحمد : الموضع السابق .

مجمع الزوائد (٤٩ / ٣) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٥٤ - أحمد (٢٥٢ / ٦) .

والمعجم الكبير (١٠٥ / ٢٤) .

مجمع الزوائد (٥١ / ٣) وقال : رواه أحمد وروى الطبراني منه طرفاً في الكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٥٥ - مجمع الزوائد (٥١ / ٣) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن ، ولأبي هريرة في الأوسط أيضاً رفعه =

كانت الصلاة عند رأسه ، والزكاة عن يمينه ، والصوم عن شماله وفعل الخيرات والمعروف والإحسان إلى الناس من قبل رجله ، فيؤتى من قبل رأسه ، فتقول الصلاة : ليس قبلي مدخلٌ ، فيؤتى عن يمينه ، فتقول الزكاة : ليس قبلي مدخلٌ ، ويؤتى من قبل شماله فيقول الصوم : ليس قبلي مدخلٌ ثم يؤتى من قبل رجله : فيقول فعلُ الخيرات إلى الناس : ليس من قبلي مدخلٌ فيقال له اجلس فيجلسُ وقد مُثِّتُ له الشمسُ للغروب فيقال له : ماتقول في هذا الرجل الذي كان قبلكم يعني النبي ﷺ فقال : أشهدُ أنه رسول الله ﷺ جاءنا بالبينات من عند ربنا فصدقناه واتبعناه ، فيقال له : صدقتَ وعلى هذا حييت وعلى هذا مُتَّ وعليه تُبعثُ إن شاء الله ويفسحُ له قبره مدَّ بصره فذلك قول الله عز وجل : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ ويقال : افتحوا له باباً إلى النار فيقال : هذا كان منزلك لو عصيت الله عز وجل فيزدادُ غبطةً وسروراً . ويقال : افتحوا له باباً إلى الجنة فيفتحُ له فيقال : هذا منزلك وما أعدَّه الله لك فيزدادُ غبطةً وسروراً ، فيعادُ الجلدُ إلى ما بدا منه ، ويُجعلُ روحه في نسَم طير يعلقُ في شجر الجنة ، وأما الكافر فيؤتى من قبل رأسه فلا يوجد شيء ، فيؤتى من قبل رجله فلا يوجد شيء ، فيجلسُ خائفاً مرعوباً فيقال له : ماتقول في هذا الرجل كان فيكم وما تشهد به ؟ فلا يهتدي لاسمه فيقال : محمدٌ ﷺ فيقول : سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت كما قالوا فيقال له : صدقت على هذا حييت وعليه مُتَّ وعليه تُبعثُ إن شاء الله ويضيقُ عليه قبره حتى تختلف أضلاعه فذلك قول الله عز وجل ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً ﴾ فيقال : افتحوا له باباً إلى الجنة فيقال له : هذا كان منزلك وما أعدَّ الله لك لو أطعته ، فيزدادُ حسرةً وثبوراً ثم يقال : افتحوا له باباً إلى النار فيفتحُ له إليها فيقال : هذا

قال : يؤتى الرجل في قبره فإذا أتى من قبل رأسه دفعته تلاوة القرآن وإذا أتى من قبل يديه دفعته الصدقة وإذا أتى من قبل رجله دفعته مشيه إلى المساجد والصبر حجرة فقال : أما إني لو رأيت خليلاً كنت صاحبه . وروى البزار طرفاً منه . (كشف الأستار ١ / ٤١٣) .

(ويجعل روحه) : الروح تذكر وتؤنث .

منزلكَ وما أعدَّ اللهُ لك فيزدادُ حَسْرَةً وثبورًا . قال أبو عمر يعني الضرير قلت لحماد ابن سَلَمَةَ كان هذا من أهل القبلة ؟ قال : نعم : قال أبو عمر كأنه يشهد بهذه الشهادة على غير يقين يَرَجِعُ إلى قلبه كأن يسمَع الناس يقولون شيئًا فيقولوه .

١١٥٦ - * روى ابن ماجه عن سالم عن أبيه ، قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّ أَبِي كَانَ يَصِلُ الرَّحِمَ وَكَانَ وَكَانَ ، فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : « فِي النَّارِ » قَالَ فَكَأَنَّهُ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيْنَ أَبُوكَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « حَيْثُمَا مَرَرْتُ بِقَبْرِ مُشْرِكٍ فَبَشَّرُهُ بِالنَّارِ » قَالَ فَاسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ بَعْدَ وَقَالَ : لَقَدْ كَلَّفَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَبًا مَا مَرَرْتُ بِقَبْرِ كَافِرٍ إِلَّا بَشَّرْتُهُ بِالنَّارِ .

١١٥٧ - * روى الطبراني عن قتادة أن أنسًا ذقنَ ابنًا له فقال : اللهم جافِ الأرضَ عن جنبه وافتحْ أبوابَ السماءِ لروحِهِ وأبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ .

١١٥٨ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يَأْكُلُ التُّرَابُ كُلَّ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ دَنْبِهِ » قيل : وما مثلهُ يارسول الله ؟ قال : « مثلُ حبةِ خَرْدَلٍ مِنْهُ تَنْبُتُونَ » .

١١٥٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ : صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ » .

١١٥٦ - ابن ماجه (١ / ٥٠١) ٦ - كتاب الجنائز ، ٤٨ - باب ماجاء في زيارة قبور المشركين .
وقال في الزوائد : إسناده هذا الحديث صحيح .

١١٥٧ - المعجم الكبير (١ / ٢٤٤)

مجمع الزوائد (٣ / ٤٤) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله ثقات .

١١٥٨ - أحمد (٣ / ٢٨) . مجمع الزوائد (١٠ / ٣٣٢) وقال رواه أحمد ، وإسناده حسن .

١١٥٩ - مسلم (٣ / ١٢٥٥) ٢٥ - كتاب الوصية ، ٣ - باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته .

وأبو داود (٣ / ١١٧) كتاب الصيد ، باب ما جاء في الصدقة عن الميت .

والترمذي (٣ / ٦٦٠) ١٣ - كتاب الأحكام ، ٣٦ - باب في الوقف . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

والنسائي (٦ / ٢٥١) ٣٠ - كتاب الوصايا ، ٨ - فضل الصدقة عن الميت .

(صدقة جارية) : الصدقة الجارية : هي الدائرة المتصلة ، كالوقف وما يجري مجراه .

١١٦٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثٌ : أَهْلُهُ ، وَمَالُهُ ، وَعَمَلُهُ ، فَيُرْجَعُ اثْنَانِ ، وَيَبْقَى وَاحِدٌ ، يَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ ، وَيَبْقَى عَمَلُهُ » .

١١٦١ - * روى الطبراني عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، عن كعب ، قال : لما حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ مِشْرٍ فَقَالَتْ اقْرَأْ عَلَى النَّبِيِّ السَّلَامَ . فَقَالَ لَهَا : أَوْ مَسَمَعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « رُوحُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُبْعَثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالَتْ : بَلَى وَلَكِنْ ذَهَلْتُ .

١١٦٢ - * روى مالك عن كعب بن مالك رضي الله عنه ، كان يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ يَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يُبْعَثُهُ » .

أقول : الظاهر أن هذا ليس عامًّا في كل مؤمن بل هو خاص بالشهداء وبين يكرمه الله عز وجل من أهل خاصيته .

١١٦٣ - * روى مسلم عن مسروق رحمه الله قال : سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١) فَقَالَ : أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ : « أَرْوَاهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ ، لَهَا قَنَادِيلٌ مَعْلُوقَةٌ بِالْعَرْشِ ، تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى

١١٦٠ - البخاري (١١ / ٢٦٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٢ - باب سكرات الموت .

مسلم (٤ / ٢٢٧٣) ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق ، حديث (٥) .

والترمذي (٤ / ٥٨٩) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٤٦ - باب ماجاء مثل ابن آدم وأهله وولده وماله وعمله .
وقال : حديث حسن صحيح .

١١٦١ - مجمع الزوائد (٢ / ٣٢٩) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

١١٦٢ - الموطأ (١ / ٢٤٠) ١٦ - كتاب الجنائز ، ١٦ - باب جامع الجنائز .

والنسائي (٤ / ١٠٨) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٧ - باب أرواح المؤمنين .

(النِّسْمَةُ) : الرُّوحُ وَالنَّفْسُ ، وَ « يَعْلُقُ » أَي يَأْكُلُ .

١١٦٣ - مسلم (٣ / ١٥٠٢) ٣٣ - كتاب الإمامة ، ٣٣ - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة ، وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون .

(١) آل عمران : ١٦٩ .

تلك القناديل ، فاطَّلَع إليهم رَبُّهم اِطْلَاعَةً ، فقال : هَلْ تَشْتَهُونَ شَيْئًا ؟ قالوا : أيَّ شَيْءٍ نَشْتَهِي ونَحْنُ نَسْرَحُ من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لم يَتْرَكُوا من أن يُسألُوا ، قالوا : يارب ، نُريدُ أن تَرُدَّ علينا أرواحنا في أجسادنا حتى نُقتَلَ في سبيلك مرةً أُخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجةٌ تَرَكُوا .

وفي رواية الترمذي ^(١) : أنه سئل عن قوله : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالًا بل أحياء عند ربهم ﴾ فقال : أما إنا قد سألنا عن ذلك ؟ فأخبرنا أن : « أرواحهم في طير خضر ، تَسْرَحُ في الجنة حيث شاءت ، وتأوي إلى قناديلٍ مُعلَّقةٍ بالعرش ، فاطَّلَع ربك اِطْلَاعَةً ، فقال : هل تَسْتَزِيدونَ شَيْئًا ، فأزيدكم ؟ قالوا : ربنا ، وما نَسْتَزِيد ونَحْنُ في الجنة نَسْرَحُ حيث شئنا ؟ ! ثم اِطَّلَع إليهم الثانية ، فقال : هل تَسْتَزِيدونَ شَيْئًا ، فأزيدكم ؟ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لا يَتْرَكُون ، قالوا : تُعيدُ أرواحنا في أجسادنا حتى نرجع إلى الدنيا فنُقْتَلَ في سبيلك مرةً أُخرى » .

وللترمذي ^(٢) في رواية أُخرى - مثله - وزاد : « وتقرئ نبينا السلام ، وتُخبره أن قد رَضِينا ، وَرَضِيَ عنا » .

١١٦٤ - * روى أحمد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا » .

(١) الترمذي (٢٣١ / ٥) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ٤ - باب ومن سورة آل عمران . وقال : حديث حسن صحيح .

(مَرَحَتْ) : الماشية : إذا ذهب للرعي ، فاستعاره للطير .

(٢) الترمذي الموضع السابق . وقال : حديث حسن .

١١٦٤ - أحمد (٢٦٦ / ١) .

والمعجم الكبير (٤٠٥ / ١٠) .

مجمع الزوائد (٢٩٤ / ٥) وقال : رواه أحمد وإسناده رجاله ثقات ، ورواه الطبراني في الكبير والأوسط .

١١٦٥ - * روى أحمد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « الشهداء على باب بارق
نهر بياب الجنة يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا » .

* * *

مسائل وفوائد

ذكر أخونا الشيخ الشهيد أديب كيلاني في شرحه لعقائد أهل السنة والجماعة عن الموت والحياة البرزخية ما نأخذ منه هذه المقتطفات :

- « ولا بد من سؤال الميت ، ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع في أجوافها ؛ إذ لا يبعد أن الله تعالى يعيد له الروح في أعضائه ولو كانت متفرقة ، لأن قدرته تعالى صالحة لذلك . وإن مات جماعة في وقت واحد بأقاليم مختلفة ، فقد ذهب القرطبي إلى جواز أن الملكين يعظمان فيسألان الجميع بوقت واحد أو أن ملائكة السؤال عديدون ، كما ذهب إليه الحافظ السيوطي وواقفه عليه الحلبي .

- والأنبياء لا يُسألون ، وقيل يسألون عن الوحي وجبريل ، وكذلك الصديقون والشهداء والمرابطون والملازمون لقراءة سورة الملك كل ليلة من حين بلوغ الخبر إليهم ولا يضر الترك مرة بعذر ، وذكر بعضهم سورة السجدة كذلك ، وكذلك من قرأ بمرض موته سورة الإخلاص ، ومريض البطن ، والميت بالطاعون أو بغيره في زمنه صابراً محتسباً ، والميت ليلة الجمعة أو يومها . والراجح أن غير الأنبياء وشهداء المعركة يُسألون سؤالاً خفيفاً . والظاهر كما جزم به الجلال السيوطي وغيره اختصاص السؤال بالملكفين بخلاف الأطفال ...

- مما يجب اعتقاده عذاب القبر ، وإنما أضيف العذاب للقبر لأنه الغالب ، وإلا فكل ميت أراد الله تعذيبه عذب ، قبر أو لم يقبر ، ولو غرق أو صلب أو التهمته الضواري أو حرق ثم ذرته الرياح ، وتفتت الأعضاء لا يمنع من وجود العذاب .

- والعذاب للكافر والمنافق دائم ديمومة البرزخ . وينقطع عن المؤمن العاصي إن خفت جرائمه ، كما يرفع بالدعاء أو الصدقة ، أو غير ذلك ، كما قاله ابن القيم وكل من لا يُسأل في القبر لا يعذب . وضغطة القبر من عذابه ، وهي التقاء حافتيه التقاء برزخياً يتناسب مع عالم البرزخ ، وما يحكمه من قوانين ، فتضمه الأرض حتى تختلف أضلاعه ولا ينجو من الضمة أحد حتى الصلحاء ، ما خلا الأنبياء .

- وأما المؤمنون الصالحون الذين قدر الله لهم ألا يعذبوا فهم في نعيم القبر . وقد بلغت النصوص في نعيمه مبلغ التواتر . وكأ أن العذاب لا يختص بالقبر فكذلك النعيم ، فهو يشمل كل ميت قدر له ، قبر أو لم يقبر ، ولا يختص بالمؤمنين من هذه الأمة ، ولا بالمكلفين ومن النعيم توسيع القبر ، وفتح طاقة فيه من الجنة ، وامتلاؤه بالريحان وجعله روضة من رياض الجنة وتنويره حتى يغدو كالقمر ليلة البدر ، وكل هذا بما يتناسب مع عالم البرزخ .

- والأنبياء - وإن كانوا جميعهم أحياء حياة برزخية - أكمل حياة من الشهداء ، والشهداء أكمل حياة من بقية الأموات .

- وعلى كل فهي أمور خارقة للعادة فلا يقاس عليها غيرها ، ويجب اعتقاد أن الله تعالى يرزق شهيد الحرب من محبوب نعيم الجنات ، إلا أنه يتناولون الأكل والشرب للتلذذ ، لا للاحتياج .

- وإنما سمي الشهيد شهيداً لشهادة الله وملائكته له بالجنة والرضا عنه .

- ولأن روحه شهدت دار السلام بخلاف غيره ، فإنه لا يشهدا إلا يوم القيامة . وقد قال النسفي : بأن أرواح المسلمين - إن دخلت الجنة الآن ، كما دلت عليه الأحاديث - لا تكون كالشهيد في الحياة والرزق بل لا تأكل فيها ولا تتمتع . اهـ .

أقول : وكخاتمة لهذا الوصل ، وكجسر للكلام عن الوصل اللاحق نذكر لك ما قاله صاحب الإحياء وهو يوصيك عما ينبغي أن يكون عليه عقلك وقلبك بالنسبة للنصوص التي تتحدث عن اليوم الآخر :

قال الإمام الغزالي في الإحياء :

« إِيَّاكَ أَنْ تُنْكِرَ شَيْئًا مِنْ عَجَائِبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِخَالَفْتَهُ قِيَاسَ مَا فِي الدُّنْيَا ، فَإِنَّكَ لَوْ لَمْ تَكُنْ قَدْ شَاهَدْتَ عَجَائِبَ الدُّنْيَا ، ثُمَّ عَرَضْتُ عَلَيْكَ قَبْلَ الْمَشَاهِدَةِ لَكُنْتَ أَشَدَّ إِنْكَارًا لَهَا ، وَفِي طَبِيعِ الْإِنْسَانِ إِنْكَارٌ كُلِّ مَالٍ يَأْنَسُ بِهِ !

ولو لم يشاهد الإنسان الحيّة وهي تمشي على بطنها كالبرق الخاطف لأنكر تصوّر المشي على غير رجلٍ والمشّي بالرجل أيضاً مُستبعدٌ عند من لم يشاهد ذلك . وَلَوْ لَمْ يُشَاهِدْ

الإنسان توالد الحيوان ، وقيل له : إن له صانعا يصنع من النطفة القذرة مثل هذا
الآدمي : المصور ، العاقل ، المتكلم ، المتصرف ... لاشتد نفور باطنه عن التصديق به .

ففي خلق الآدمي مع كثرة عجائبه واختلاف تركيب أعضائه : أعاجيب تزيد على
الأعاجيب في بعثه وإعادته ، فكيف يُنكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته : مَنْ يُشاهدُ
ذلك في صنعته وقدرته ؟ ! فإن كان في إيمانك ضعفٌ فوق الإيمان بالنظر في النشأة الأولى :
﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى * أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْتَسَى * ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ
فَسَوًى * فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى * أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ
الْمَوْتَى ﴾ (١) بلى إن الله على كل شيء قدير . اهـ .

* * *

الوَصْلُ الثَّالِثُ
فِي:
السَّاعَةِ وَمَا يَأْتِي بَعْدَهَا
وَفِيهِ:
مَقَدِّمَاتٌ وَفَقْرَاتٌ وَخَاتِمَةٌ

المقدمة

هذا الموضوع من أهم قضايا العقيدة ، لأنه يصف أخطر شيء وأعظم حقيقة يغفل عنها الإنسان ، وهو من أهم الأمور في التربية وأهمها في التعليم ، ومن أهمها فيما ينبغي أن يكون الإنسان منه على تذكّر دائم ، ومن ههنا كان التأمل فيه وتذكره يومياً من أساسيات السير إلى الله عز وجل ، وهو زاد الوعظ وزاد جلسات المذاكرة وهو طريق المسلم للوصول إلى مقام المُخْلِص (بفتح اللام) .

فالحسن البصري رحمه الله يقول : « الناس هلكت إلا العالمين ، والعالمون هلكت إلا العاملين ، والعالمون هلكت إلا المخلصين ، والمخلصون على خطر عظيم » .

فإذا كان المخلصون على خطر فمن هم الناجون ؟ يذكر الله عز وجل سياسة إبليس عليه اللعنة : ﴿ لأغوينهم أجمعين * إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ^(١) فالمخلص هو الذي سار في طريق النجاة ، وطريق الوصول إلى مقامه هو تذكر الآخرة ، قال تعالى : ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار * إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ﴾ ^(٢) فلقد وصلوا إلى مقام المخلص بعمل خالص هو تذكر الدار الآخرة .

وما أكثر الكفر بالآخرة والشك في شأنها والغفلة عنها ، فيا ويح الكافرين والغافلين بماذا يكفرون ولماذا يغفلون ؟ أيغفلون عن الجنة والنار ؟

* * *

وقضية الآخرة منوطة بالإيمان بالله فمن عرف قدرة الله الذي خلق كل شيء وعرف علم الله الذي لا يغيب عنه شيء وعرف عدله وفضله وكرمه آمن بالآخرة ، وقضية الآخرة كذلك منوطة بالإيمان بالرسول ﷺ فمن آمن به عرف الآخرة لأن عليها مدار البعثة فالبعثة يترتب عليها تكليف ومسؤولية وجزاء .

ومن عرف أن القرآن كتاب الله وعرف معجزاته وإعجازه لا يشك في اليوم الآخر .

وأمر اليوم الآخر مداره على الإيمان والتسليم فتلك عوالم نحن مقبلون عليها لا نعرف عنها إلا ما أخبرنا عنه الله عز وجل ورسوله ، وواجبنا في الأخبار : الإيمان والتسليم دون الاعتراض والتشكك : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ (١) .

ولذلك فنحن سنقلل من التعليق على أحاديث هذا الوصل حتى لا نفسد على القارئ تفاعله مع النص وتأثره فيه وسنقسم أبحاث هذا الوصل إلى فقرات مع ملاحظة أن كثيرًا من النصوص تتعلق بأكثر من فقرة .

الفقرات

- الفقرة الأولى : في عرض إجمالي .
- الفقرة الثانية : في النفختين وفي يوم القيامة .
- الفقرة الثالثة : في الحشر .
- الفقرة الرابعة : في مشاهد من القرآن الكريم فيما يجري في اليوم الآخر من حوار .
- الفقرة الخامسة : في أحاديث جامعة تصف بعض ما في الموقف وما بعده .
- الفقرة السادسة : في الحوض .
- الفقرة السابعة : في الحساب والميزان .
- الفقرة الثامنة : في الصراط .
- الفقرة التاسعة : في الشفاعات .
- الفقرة العاشرة : في الجنة والنار .
- الفقرة الحادية عشر : ﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾ .

الفقرة الأولى

عرض إجمالي

تحكم الإنسان وهو في بطن أمه أسباب تختلف نوعاً ما عن الأسباب التي تحكمه بعد ولادته ، ولهذا العالم أسبابه وقوانينه ، ولعالم البرزخ أسبابه وقوانينه ، وللقيامة وما يكون بعدها أسباب وقوانين ، وكل ذلك يعلم الله وإرادته وقدرته ، فإذا ما جاءت النصوص القرآنية أو النصوص الحديثية الثابتة عن رسول الله ﷺ ، فلا يصح أن يستغرب شيء منها لأن ذلك كفر بوجود الله وصفاته أصلاً ، ومن رأى عظمة هذا الكون وامتداده ملايين السنين الضوئية وأنه كله بقدرة الله كيف يستغرب شيئاً على هذه القدرة أخبر الله عز وجل عنه أو أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم أن الله فاعله .

- قال تعالى : ﴿ وإن تعجب فعجب قولهم أئذا كنا تراباً أئنا لفي خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (١) .

- لقد خلق الله عز وجل الماء والعرش ، ثم من الماء خلق مجرات هذا الكون ﴿ والسماء بنيناها بأيدٍ وإنا لموسعون ﴾ (٢) ثم خلق الأرض بعد السماء ثم خلق السموات السبع بعد الأرض ، قال تعالى : ﴿ أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها ﴾ رفع سمكها فسواها ﴾ وأغطش ليلها وأخرج ضحاها ﴾ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ (٣) ، ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سماوات ﴾ (٤) ، ﴿ الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن ﴾ (٥) ﴿ وأوحى في كل سماء أمرها ﴾ (٦) .
والسموات السبع والكرسي والعرش مغيبة عنا في فهمي بدليل أن رسول الله ﷺ قال في حديث صحيح : « والله لقد رأيت ما أنتم لاقون في دنياكم وأخرتكم » (٧) قال الشيخ

(٢) الذاريات : ٤٧ .

(١) الرعد : ٥ .

(٤) البقرة : ٢٩ .

(٣) النازعات : ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ .

(٦) فصلت : ١٢ .

(٥) الطلاق : ١٢ .

(٧) للمستدرک (١ / ٣٣٠) وصححه ، ووافقه الذهبي ، وقد ورد قريباً من هذا المعنى في سياقات عند البخاري ومسلم .

عبد الفتاح أبو غدة في كتاب (التصريح بما تواتر في نزول المسيح عليه السلام) :

وظاهر الحديث في رؤية الجنة والنار أنه ﷺ رآها رؤية عين ، فمن العلماء من حمل ذلك على أن الحُجُبَ كُشِفَتْ له ﷺ دونها ، فأراها على حقيقتها ، ومنهم من حمل ذلك على أنها مُثَلَّتْ له في الحائض كما تنطبع الصورة في المرآة ، فرأى جميع ما فيها . ويشهد لكل من هذين القولين أحاديث ذكرها الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٢ : ٤٤٨ . وقال القاضي عياض : القول الأول - وهو أنها رؤية عين حقيقة - أولى كما حكاه عنه النووي في « شرح صحيح مسلم » ٦ : ٢٠٧ ، وأقره . ا.هـ .

أقول : وجهور العلماء يذهبون أن الجنة الآن فوق السماء السابعة فهي كالجزء منها ، فإذا رآها الرسول ﷺ لم يرها غيره ، فذلك دليل على أنها مغيبية ، وهذا يجعلنا نستأنس أن السماوات السبع كلها مغيبة عنا .

- وجعل الكرسي سقفاً للسماوات السبع : ﴿ وسع كرسيه السماوات والأرض ﴾ (١) .
وجعل العرش سقفاً لهذا العالم : ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ (٢) . وقد ورد في الحديث :
« ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد أقيت بين ظهري فلاة من الأرض » (٣) .

- وخلق الملائكة والإنس والجن والحيوانات والنباتات والجنة والنار .

- وكما أن الخلق كان بقدره الله عز وجل ابتداءً فإنه يحتاج إلى إمداد الله باستمرار ، قال تعالى : ﴿ كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ﴾ (٤) ، ولذلك شبه بعضهم هذا الكون بالنسبة للإمداد الإلهي كنور الكهرباء في احتياجه لإمداد المولد الكهربائي والله المثل الأعلى ، ولذلك فلا محل لتساؤل من يتساءل أنه إذا مات الإنسان والحيوان وتفرقت أجزاؤها فأصبحت في أجسام أخرى كيف تحشر هذه الأجسام نفسها فذرة الآن غير ذرة اللحظة السابقة واللاحقة ، ﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾ (٥) ، ولا محل للتساؤل كيف تعرض الأعمال كلها وكيف تعرض الأيام والليالي وكيف تشهد الأرض والأعضاء مع

(١) البقرة : ٢٥٥ .

(٢) هود : ٧ .

(٤) الإسراء : ٢٠ .

(٣) الحديث رواه ابن جرير ، وهو صحيح .

(٥) يس : ١٢ .

أن بعض الأعضاء في الأحياء تتجدد .

نقول هذا بمناسبة أن علماء أهل السنة والجماعة يذكرون أن ما مر على الأجساد من أعراض وما مر من أزمنة يعرض كذلك على قول قوي لعلماء العقائد في الإسلام ، فالزمن وما حدث فيه والأعراض التي مر عليها الإنسان والأحوال كلها تعرض يوم القيامة على الإنسان ، قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله وهو يشرح عقائد أهل السنة والجماعة : فما كان من الأعراض الملازمة للذات من بياض وطول ونحوه فإنه يعاد متعلقاً بها ، وما كان من غير ذلك - كالكفر والمعاصي والإيمان والطاعة - فإنه يعاد مصوراً بصور حية ، فتكون حسنة من الحسنات وقبيحة في السيئات ، هذا هو الظاهر . وهذه الإعادة ليست دفعة واحدة بل هي على التدرج حسبما كانت في الدنيا ، لكنها تمر كلسح البصر ، وربك على كل شيء قدير .

قال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ مَتْرِيعٌ الْحَسَابِ ﴾ (١) اهـ .

وقال : الأرجح أن جميع أزمنة الأجسام - التي مرت عليها في الدنيا - تعاد لتشهد للإنسان وعليه ، بما أوقع فيها من الطاعات والآثام ، لكنها إعادة على التدرج حسبما مرت في الدنيا وإن كانت في الآخرة أسرع اهـ .

ونعود للسياق الرئيسي في موضوعنا :

- هذا الكون بما فيه ماذا سيحدث له ؟

إنه سيكون هناك نفخة في الصور يحدث فيها ما يحدث وهي التي تسمى نفخة الصعق ثم تكون نفخة أخرى يكون فيها بعث كل من مات من الأحياء ، وبالنفخة الأولى تقوم القيامة وبالنفخة الثانية يبدأ اليوم الآخر على قول ، قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله : إن أول اليوم الآخر من وقت الحشر إلى مالا يتناهى على الصحيح . وقيل حتى يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . وإنما سمي آخرًا لأنه متصل بآخر أيام الدنيا لا أنه آخرها .

وسمي يوم القيامة لقيام الناس من قبورهم بين يدي خالقهم ، ولقيام الحجة لهم أو عليهم .
وله أسماء نحو الثلاثائة اهـ .

ومنهم من يرى أن هناك نفخة قبل النفخة الأولى تسمى نفخة الفرع ، والقول الراجح
أنها نفختان فقط .

- فإذا يحدث في النفخة الأولى وما بعدها :

أما السموات السبع فتطوى ، والأرضون الست ما عدا أرضنا تجمع : ﴿ والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ﴾ (١) ، ومجرات هذا الكون كلها تطوى فكما كانت كتلة واحدة ثم انفصلت ترجع كتلة واحدة : ﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده ﴾ (٢) أما البشر والجن والحيوانات الموجودة وقتذاك فتصعق وتموت ، وأما الأرض فتؤجج بحارها نارا وتدك جبالها وتنسف وتمد بعد أن كانت كروية فتصبح كالسطح الواحد لا معلم فيها من جبال أو وديان أو أنهار أو غير ذلك .

أما الملائكة فيصعقون إلا بعضهم ، ثم هؤلاء المستثنون على قول ، وأما الأرواح التي قبضت من قبل فتصعق إلا روح موسى عليه السلام - على قول - ، وأما الجنة وما فيها من الحور العين فلا يحدث لها شيء والنار لا يحدث لها شيء والعرش والكرسي في الظاهر لا يصيبهما مما يحدث شيء وقد أخذ العلماء هذه الاستثناءات من قوله تعالى : ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ (٣) ، ومن استقرئات وتحقيقات كثيرة يرد معنا بعضها .

أما الشمس والقمر فيكوران ويجمعان مع بعضها كما ورد في نص صحيح ، ويحتمل أن يدجا مع بقية العوالم والمجرات ليعود الكون كله كتلة واحدة وذلك كله مقدمة لتكوين جديد ووضع جديد .

- وفي النفخة الثانية يتم البعث والنشر للمخلوقات جميعا ، والنصوص تحدثنا بإجمال عن

(٢) الأنبياء : ١٠٤ .

(١) الزمر : ٦٧ .

(٣) الزمر : ٦٨ .

حشر الحيوانات لتحقيق العدل ثم إفناؤها فتكون ترابًا ، وتحديثنا بشيء من التفصيل عن أوضاع للحيوانات لها ارتباط بقضايا الإنسان كالحيوانات التي تجب فيها الزكاة ولا يؤدي الإنسان زكاتها ، وعن الحيوانات التي يقتلها الإنسان عبثًا .

قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله عن البعث والحشر :

البعث عبارة عن إحياء الموتي وإخراجهم من قبورهم بعد جمع الأجزاء الأصلية وهي التي من شأنها البقاء من أول العمر إلى آخره ، ولو قطعت قبل موته بخلاف التي ليس من شأنها ذلك ، كالظفر مثلاً ، والحشر عبارة عن سوقهم جميعًا إلى الموقف ، وهو الموضع الذي يقفون فيه لفصل القضاء ، ووزن الأعمال ، ومنه إما إلى جنة أو إلى نار ، وهو أرض لم يعص الله عليها .

ولا فرق في الحشر بين من يجازى ومن لا يجازى ، كالبهائم والوحوش ، على ما ذهب إليه المحققون ، وصححه النووي . وذهبت طائفة إلى أنه لا يحشر إلا من يجازى ، أما السقط - إن لم ينفخ فيه الروح - فكسائر الأجسام التي لا روح فيها ، وأما - إن نفخت فيه - فيحشر ويصير عند دخول الجنة كأهلها في الجمال والطول . ا.هـ .

- ويوم القيامة مدته خمسون ألف سنة قال تعالى : ﴿ تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ﴾ ^(١) ، وقد ورد في نصوص حديثة صحيحة هذا التحديد ، ويختلف حال الناس في استشعار طوله وفي مكثهم في الموقف واستقرارهم في الجنة أو النار .

- وبعد البعث يحشر الناس إلى أرض الحشر ومركزها بلاد الشام ، وهناك يكون الموقف ، فمن الخلق من يكون في ظل الرحمن ، ومنهم من يكون بالعراء ، ويخلق الله شمسًا دانية من العباد وتكون شدة الحر أكثر من حر الدنيا بعشرة أمثال ، ويؤمر الناس بالاصطفاف والوقوف استعدادًا كوقف الجندي وصف العساكر « ويؤتى بالنار لها سبعون ألف زمام على كل زمام سبعون ألف ملك ويؤتى بالجنة فتكون ملاصقة للنار وعلى النار الصراط » .

- ويطول الوقوف ويفزع الناس إلى الأنبياء ليشفعوا لهم لبدأ فصل القضاء إما إلى جنة وإما إلى نار فلا يشفع لفصل الخطاب إلا محمد ﷺ وعندئذ تبدأ مواقف جديدة متعددة ، فمن ذلك ما يصفه الله عز وجل بقوله : ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ﴾ (١) . وتؤمر كل أمة أن تتبع ما كانت تعبد من دون الله ، وتميز الأمم عن بعضها بعضاً ، ويكون هناك جدال وعتاب ومعاذير وإقامة حجج ، ويكون هناك في موقف من المواقف عرض للأمم كلها على النار فتجتثوا الأمم كلها باركة على ركبها حول النار ، وفي موقف من المواقف تشهد الأنبياء على أممها ، وتشهد أمتنا لصدق الرسول ﷺ ، ويكون هناك حوار بين الأتباع والمتبوعين ، وفي موقف من المواقف يدعى أئمة الهدى وأئمة الضلالة ، فيرجع أئمة الهدى بالبشرى لمن تابعهم ، ويرجع أئمة الضلالة ببشارة السوء لمن تابعهم . وفي هذه الأجواء تكون براءة من المتبوعين على الضلال ، ويتمى الأتباع لو أنهم أعيدوا إلى الحياة الدنيا ليتبرأوا ممن اتبعوهم ، ثم تطير صحف أعمال العباد فأخذ يمينه وأخذ بشماله وأخذ وراء ظهره ، ويقال إن الآخذين وراء ظهورهم هم أصحاب الشمال أنفسهم ، ثم يبدأ الحساب وهو قبل الوزن والميزان .

قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله : والحساب حق : أي ثابت بالكتاب والسنة والإجماع وهو توقيف الله الناس على أعمالهم خيراً كانت أم شراً ، قولاً كان أو فعلاً ، بعد أخذهم كتبها ، ويشمل الحساب المؤمن والكافر من الإنس والجن ، إلا من استثنى الله تعالى منهم اهـ .

والنصوص تدل على أن بعض أهل الجنة لا يحاسبون . ويذهب بعض الناس إلى أن بعض أهل الكفر لا يحاسبون ، ولكن الظاهر أن هذا القول مرجوح ، لأن إدخال أهل الجنة بدون حساب فضل ، أما أهل النار فمن سنة الله عز وجل أن يقيم عليهم الحجج كاملة . قال الشيخ أديب : ولا يشغله سبحانه محاسبة أحد عن أحد بل يحاسب الناس جميعاً معاً ، حتى أن كل أحد يرى أنه المحاسب وحده وكيفية الحساب مختلفة ، فمنه اليسير والعسير ، والسر والجر ، والتوبيخ والفضل والعدل . اهـ .

وفي مقام الحساب وفي مقامات أخرى تكون شهادات ، قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله : وفيه شهادة الألسنة والأيدي والأرجل والسمع والجلد والأرض والليل والنهار والحفظة ، أما الأنبياء والأولياء وسائر الصالحاء فهم عن كل هذا مبعدون اهـ .

وبعد الحساب : يكون الوزن والميزان فتدعى الأمم كلها إلى الوزن والميزان ، فتحضر الأمم للوزن جائئة على ركبها . قال تعالى : ﴿ وترى كل أمة جاثية كل أمة تُدعى إلى كتابها ﴾ (١) .

وهكذا يحضر الناس الوزن ويبد كل واحد منهم صحيفته ، قال الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله : إن أخذ الصحف واجب لوروده بالكتاب والسنة ولانعقاد الإجماع عليه ، فمن أنكره كفر ، والصحف هي الكتب التي كتب فيها الملائكة ما فعله العباد في الدنيا ، ولكل مكلف صحيفة واحدة يوم القيامة ، وإن كانت متعددة في الدنيا اهـ .

فكل إنسان بيده صحيفته ، ولكل إنسان كتابه الذي ضم ما سجلته الملائكة عليه ، وهناك الكتاب الذي سجل فيه كل شيء على الأفراد والأمم .

ويبدأ الوزن والميزان ، أما الكافرون فلا قيمة لأعمالهم ولا وزن ، وأما المؤمنون فتوزن حسناتهم وسيئاتهم إلا من يستثنى ممن لا حساب عليهم أصلاً ، وفي هذا المقام يقول الشيخ أديب رحمه الله : والميزان : هو ميزان واحد على الراجح له قصة وعمود وكفتان ، كل منها أوسع من أطباق السموات والأرض ، وجبريل أخذ بعموده ناظر إلى لسانه وميكائيل أمين عليه ، ومحله بعد الحساب ، وقيل لكل عامل موازين يوزن بكل منها صنف من عمله .

وقد بلغت أحاديثه مبلغ التواتر ، فيجب الإيمان به ، ونمسك عن تعيين حقيقته .

وقال : أما الكفر فلا فائدة في وزنه ، لأن عذابه دائم ، وقد ورد في كلام القرطبي ما يدل على أنه يوزن حيث قال : فتجمع له هذه الأمور وتوضع في ميزان الكافر فيرجح الكفر بها .

وقال : اختلف العلماء في الموزون فذهب جمهور المفسرين ، إلى أن الموزون هي الكتب

المشتلة على أعمال العباد بناء على أن الحسنات مميزة بكتاب ، والسيئات بآخر .

وذهب بعضهم إلى أن الموزون أعيان الأعمال ، فتصور الأعمال الصالحة بصورة حسنة نورانية ، ثم تطرح في كفة النور ، وهي الينى ، فتثقل بفضل الله سبحانه . وتصور الأعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ، ثم تطرح في كفة الظلمة ، وهي الشمال ، فتخف وهذا في المؤمن . أما الكافر فتخف حسناته وتثقل سيئاته بعدل الله سبحانه وتعالى . وقيل : قد يوزن الشخص نفسه .

وقال : يجازي الله على السيئات بعقاب يليق بها ، إن جازى عليها ، وله أن يعفو عنها إن لم تكن كفرًا ، وإلا خلد صاحبه في النار ، والسيئة ما يذم فاعلها عليها شرعًا ، صغيرة كانت أو كبيرة . وسميت سيئة لأن فاعلها يساء عند المقابلة عليها يوم القيامة . والمراد بها التي عملها العبد حقيقة ، أو حكمًا بأن طرحت عليه لظلمة اجترحها بعد نفاذ حسناته ، فإنه يؤخذ من حسنات الظالم ويعطى للمظلوم ، فإذا نفدت حسنات الظالم طرح عليه من سيئات المظلوم ، ثم قذف بالظالم في النار .

أما الحسنات فيضاعفها الله تعالى بفضلها ، إذ لا يجب عليه ذلك . والحسنة مما يمدح عليها صاحبها شرعًا ، وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيتها يوم القيامة ، والمراد الحسنات المقبولة المعمولة للعبد أو ما في حكمها بأن عملها عنه غيره كما إذا تصدق غيره عنه بصدقة . أما الحسنات المأخوذة نظير ظلمة فلا تضاعف . والحسنات المردودة ما خالطها الرياء ، فهذه لا ثواب فيها أصلاً . والحسنة التي يهيم الإنسان بفعلها ولكنه لا يفعلها تكتب حسنة واحدة من غير تضييع .. وأقل مراتب التضييع عشر مراتب ، وقد تضاعف إلى سبعين ، إلى سبعمائة ، أو أكثر من غير انتهاء إلى حد تقف عنده . وتفاوت هذه المراتب إنما هو تبع لما يقترن بالحسنة من إخلاص ، وحسن نية اه .

ويعرف بالوزن والميزان كل إنسان نتيجة عمله والظاهر أنه قبل الوزن يحاول الناس أن يشربوا من أحواض أنبيائهم عليهم الصلاة والسلام ، وتشرب هذه الأمة من حوض رسولها ﷺ ، فيرّد من يرّد ويشرب من يشرب ويحبس الناس في الظلمة دون الصراط ، وههنا

يحدث تبدل جديد للأرض ، فآل الأرض في النهاية إلى أن تكون خبزة يأكلها أهل الجنة وتوجد سموات جديدة ، والظاهر أنه في هذا الموقف يؤمر آدم بأن يخرج بعث النار فيخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، ويخرج عنق من النار فيأخذ أصنافاً من الناس ويبدأ أهل النار يردون على النار أفواجاً أفواجاً كل أمة مع أمتها في الضلال وأمة الضلال يدخلون النار قبل أتباعهم ، والسابقون من الأمم في الغواية يدخلون النار قبل اللاحقين ، فكل شيء في الآخرة على غاية من الترتيب والنظام والعدل والانضباط .

ومن كتب له المرور على الصراط لا يمر إلا بعد شفاعة جديدة من رسولنا ﷺ ، فبعد أن يلجأ الناس إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مرة ثانية فيحيلون الأمر إلى رسولنا عليه الصلاة والسلام فيشفع ويؤذن بالمرور على الصراط ، والظاهر أن المنافقين يبقون مع المؤمنين طامعين في أن يعبروا معهم على الصراط ، فيضرب بينهم وبين المؤمنين بسور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ، فبعض العلماء يقولون إن هذا السور يضرب في أول الصراط ، والظاهر أنه لا يعبر على الصراط إلا من له نور مها كان هذا النور ضعيفاً ، والذين يمرّون على الصراط بعضهم تكون سيئاتهم أكثر من حسناتهم فلا يعبرون بل يسقطون في النار ، وبعضهم تكون حسناتهم أكثر فيعبرون ، وبعضهم تتساوى حسناتهم وسيئاتهم فيعبرون ، وهؤلاء هم أهل الأعراف الذين يكونون في مكان بين الجنة والنار أمداً من الزمن ، ومآلهم إلى الجنة بإذن الله .

وعلى ضوء صحائف الأعمال التي تكون بيد المارين على الصراط تقتص الملائكة من بعض المؤمنين لبعض ، فينجو من نجا ، ويسقط في النار من لا تكفي حسناته الزائدة على سيئاته ليأخذها من له عليه حق ، حتى إذا تجاوز الناجون الصراط يبقى بعضهم على الأعراف ، ويحبس الآخرون فلا يؤذن لهم بدخول الجنة حتى يشفع بذلك رسول الله ﷺ ، فهذه شفاعة ثالثة تكون بعد أن يلجأ الناس إلى الأنبياء فيحيلونهم على رسولنا عليه الصلاة والسلام .

وفي هذا المقام تنزع الأحقاد من القلوب ، وتبدأ شفاعات بمن دخل النار من أهل الإيمان ، ثم يدخل أهل الجنة الجنة وتستمر الشفاعات ، ويخرج أهل الإيمان من النار ،

وعندئذ يذبح الموت بين الجنة والنار ، ويكتب الخلود لكل من أهل الجنة والنار ، وكل في موطنه ، وفي ذبح الموت أعظم بشارة لأهل الجنة وأعظم كآبة لأهل النار .

ومن كلام الشيخ أديب الكيلاني رحمه الله عن الصراط والجنة والنار ما يلي :

كذا الصراط ... [أي] في وجوب الإيمان به ، لورود الدليل السمعي ، مثل أخذ العباد الصحف ومثل الوزن والميزان . ومعناه - لغة - الطريق الواضح ، لأنه يصرط المارة أي يتلعمهم ، وشرعاً : هو جسر ممدود على متن جهنم يرده الأولون والآخرون حتى الكفار . إلا أن الحلبي ذهب إلى أنهم لا يبرون ، ويجوز أنه قصد بالكفار الذين لا يبرون من تلقيهم الملائكة في النار من الموقف . وكل من يرساكت إلا الأنبياء يقولون : « اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ »

وفي بعض الروايات « أنه أدقُّ من الشعرة وأحدُّ من السيف » ، وهو المشهور ونازع في ذلك العز بن عبد السلام والشيخ القرافي ، وغيرها كالبدن الزركشي . قالوا : على فرض صحة ذلك فهو محمول على غير ظاهره ، بأن يؤول : بأنه كناية عن شدة المشقة ، وحينئذ فلا ينافي ما ورد في الأحاديث الدالة على قيام الملائكة على جنبيه ، وكون الكلايب فيه . وزاد القرافي : والصحيح أنه عريض ، وفيه طريقتان يعني ويسرى ، فأهل السعادة يسلك بهم ذات اليمين ، وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال ، وفيه طاقات ، كل طاقة تنفذ إلى طبقة من طبقات جهنم . وقال بعضهم : إنه يدق ويتسع بحسب ضيق النور وانتشاره ، فعرض صراط كل أحد بقدر انتشار نوره فإن نور كل إنسان لا يتعداه إلى غيره . ومن هنا كان دقيقاً في حق قوم ، عريضاً في حق آخرين .

وتفاوتهم في المرور إنما هو بحسب تفاوتهم في الإعراض عن حرمان الله تعالى ، فمن كان منهم أسرع إعراضاً عما حرم الله كان أسرع مروراً في ذلك اليوم .

النار التي هي دار العذاب ثابتة بالكتاب والسنة ، واتفاق علماء الأمة . أوجدها الله تعالى فيما مضى كالجنة التي هي دار الثواب . فالنار حق كالجنة ، وهما موجودتان الآن .

ولم يرد نص صريح في تعيين مكانها ، كما في شرح المقاصد . إلا أن الكثيرين على أن الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش ، وأن النار تحت الأرضين السبع . والحق تفويض

علم ذلك إلى اللطيف الخبير .

واختلف في الجنة هل هي سبع جنات متجاورات ، أو أربع ، أو جنة واحدة ؟ فذهب ابن عباس إلى أنها سبع ، أفضلها وأوسطها الفردوس وهي أعلاها ، والجاورة لا تنافي العلو ، وفوقها عرش الرحمن ، ومنها تنفجر أنهار الجنة ، ويليهما في الأفضلية « عدن » ثم « الخلد » ثم « النعيم » ثم « المأوى » ثم « دار السلام » ثم « دار الجلال » .

وذهب الجمهور إلى أنها واحدة ، وهذه الأسماء كلها جارية عليها لتحقق معانيها .

وأولاد المشركين في الجنة على الصحيح ، ولا فرق في السعادة والشقاوة بين إنسي وجني .
الناس في الموقف على حالتهم التي ماتوا عليها . ثم يدخل المؤمنون الجنة جردًا مردًا أبناء ثلاث وثلاثين سنة ، طول كل واحد منهم ستون ذراعًا ، وعرضه سبعة أذرع ، ثم لا يزيدون ولا ينقصون اهـ .

- وما مرَّ معنا نعرف أن لرسولنا ﷺ ثلاث شفاعات متميزة ، لا يشاركه فيها غيره ، وهذه الشفاعات الثلاث هي المقام المحمود ، يطلق على ثلاثتها المقام المحمود ، ويطلق على كل منها المقام المحمود ، وله شفاعات أخرى ، فالمقام المحمود يمثل بثلاث شفاعات :

الشفاعة الأولى : بعد طول المقام في الموقف وهي التي تسمى الشفاعة لفصل الخطاب وهي التي يكون بعدها الجدال والمعاذير والشهادات والحساب والميزان .

الشفاعة الثانية : للإذن لعبور الصراط وتكون بعد لجوءٍ إلى الأنبياء وإحالة على رسول الله عليه صلوات الله وتسليماته .

الشفاعة الثالثة : تكون كذلك بعد لجوءٍ إلى الأنبياء وإحالة إلى رسول الله ﷺ وهي الشفاعة للإذن بدخول الجنة .

- وكثيرًا ما يحدث أن رواة الأحاديث يتحدثون بمناسبة الكلام عن المقام المحمود عن شفاعة من هذه الشفاعات الثلاث ويطوون غيرها ، فيلتبس الفهم على القارئ ، والتحقيق أن الأمر كذلك .

- ونحن إذا نعرض نصوص السنة قد لا تقف لبيان هذه الحقيقة اكتفاءً بما ذكرناه هنا ، فليبق القارئ على ذكر لذلك .

- ومن عقائد أهل السنة والجماعة أنه في الموقف وفي الصراط وفي الجنة وفي النار يكون للملائكة وظائفهم .

- وفي الموقف يرى أهل الإيمان الله عز وجل نوع رؤية وإنما تكون الرؤية للجلال والجمال في الجنة وذلك أعظم نعم أهل الجنة .

- والنار على طبقات والجنة على درجات ومنازل وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من أصناف اللذات والنعم والبهجة والسرور والمتعة .

- والجن المؤمنون لهم ما للإنس المؤمنين ، والكافرون من الجن لهم ما للإنس الكافرين ، وكذلك شأن الفساق من الجن .

- ومشاهد القيامة ووصف النار والجنة يأخذ من الكتاب والسنة حيزاً كبيراً ؛ لأن ذلك هو المقصد الثاني من بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام بعد معرفة الله عز وجل ، وقد أعاد بعض المفسرين الضمير في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ ^(١) على القرآن ، فن أعظم مقاصد القرآن تبيان أمر اليوم الآخر ، قال تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلْ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ ^(٢) .

- ولكي تقوم الحجة على الخلق قياماً كاملاً جعل الله عز وجل كتابه القرآن معجزاً ، وجعل فيه من المعجزات الكثير ، وجعل أمر محمد ﷺ بيناً ، وأظهر على يديه وعلى لسانه من المعجزات الكثير ، وأرسل قبله الرسل وبعث الأنبياء مبشرين بما بشر به ، ومنذرين بما أندر به ليكون ذلك توطئة وتمهيداً وتشبيهاً لصرح الإيمان .

- وقد رأينا في هذا القسم كيف أن الأديان السابقة فيها شواهد على صحة المعاني

(١) الزخرف : ٦١ .

(٢) الأعراف : ٥٣ .

الكبرى التي بعث بها محمد ﷺ ، ورأينا أنها حرفت وبدلت وطمست معالمها وأصبحت أحكامها ضائعة أو بحاجة إلى تغيير فجاءت الرسالة الخاتمة مصححة وناسخة ومبينة ومطالبة للإنس والجن باتباعها وحدها .

- ولا مطعم لمن يريد أن يعرف تفصيلات ما يجري في اليوم الآخر إلا بأن يستعرض نصوص الكتاب والسنة وفهوم الراسخين في العلم من علماء هذه الأمة .

- ونختم هذا العرض الإجمالي بالتذكير : أن الله عز وجل يجعل لرسولنا عليه الصلاة والسلام ولأمتنا من الكرامة والفضل ما يمتازون به على غيرهم من الأمم يظهر ذلك في الموقف وفيما بعده وفي الجنة .

- وهذا لا ينبغي أن يكون للأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين من كل الأمم ميزانهم ، وهناك تفصيلات ستر معنا ، وبعضه قد مر من قبل في القسم السابق عند الكلام عن فضل الأمة المحمدية .

- وما نحن سنعرض عليك نصوصًا من الكتاب والسنة في فقرات متعددة تجعلك على بيان في هذه الحقيقة العظمى التي غفل عنها أكثر الخلق .

فائدة :

من عقائد أهل السنة والجماعة ما ذكره الشيخ اللقاني :

وَوَاجِبٌ تَعْدِيْبٌ بَعْضِ اِرْتِكَابِ كَبِيْرَةٍ ثُمَّ اَلْخُلُوْدُ مُجْتَنَّبٌ

وقد شرح هذا البيت أديب الكيلاني بقوله :

وواجب تعذيب بعض : إن تعذيب بعض غير معين من عصاة هذه الأمة ، ارتكبوا الكبيرة ، من غير تأويل ويعذرون به ، وماتوا بلا توبة ، ثابت وواقع شرعًا ، بخلاف من ارتكب صغيرة أو كبيرة بتأويل ، كما يقع من البغاة المتأولين ، أو ارتكبها من غير تأويل لكنه مات بعد التوبة . والمقصود هنا أمة الإجابة . والمراد ببعض طائفة ، ولو واحدًا من كل صنف من أصناف العصاة كالزناة ، وقتلة الأنفس ، وشاربي الخمر . فلا بد من نفوذ

الوعيد في طائفة من كل صنف ، أقلها واحد . وهذه المسألة على طريقة الماتريدية ، من أنه لا يجوز تخلف الوعيد . وذهب الأشاعرة إلى جواز تخلفه ، لأنه على تقدير المشيئة ، فإن شاء عذب ، وإن شاء غفر . نعم ، قد ورد تعذيب بعض الموحدين ، والشفاعة فيهم ، لكن لا يعم الأنواع كلها . والحاصل : أن الناس قسمان مؤمن وكافر فالكافر مخلد - إجماعاً - في النار . والمؤمن قسمان ، طائع وعاص ، فالطائع - إجماعاً - في الجنة ، والعاصي على قسمين ، تائب وغير تائب فالتائب - إجماعاً - في الجنة ، وغير التائب متروك للمشيئة ، وعلى تقدير عذابه لا يخلد في النار اهـ (شرح جوهرة التوحيد) .

* * *

الفقرة الثانية

في :

النفختين وفي : يوم القيامة

بمناسبة الكلام عن يوم القيامة يَمُرُّ علينا ذكر الصور الذي تم فيه النفختان : النفخة الأولى ، والنفخة الثانية ، نفخة الإمامة وما يعقبها ، ونفخة الإحياء وما يعقبها ، والصور أشبه بالقرن والنافخ فيه هو إسرافيل بإجماع العلماء .

- وبمناسبة الكلام عن النفخة الأولى ير معنا أن هناك خَلَقًا مستثنين من الإمامة قال تعالى : ﴿ وَنَفَخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (١) ، وهناك تحقيقات للعلماء فبين يستثنى من الصعق . والمطلوب منا الإيمان بالاستثناء إجمالاً دون الدخول في التفصيلات ، وكما أن بعض الأحياء مستثناء من الصعق فهناك بعض المخلوقات لا يدخل عليها تغير بسبب النفخة الأولى كالعرش .

- وبمناسبة الكلام عن النفخة الثانية تمر معنا كلمة عَجَبُ الذنب وهو العظم اللطيف الذي هو في أسفل الصلب وهو رأس العَصَصِ وهو أول ما يجمع من الأرض في ابن آدم يوم القيامة ، وهو الذي يبقى منه ليعاد تركيب الخلق عليه والظاهر أن هذا الجزء من الإنسان إذا مات لا يدخل في تركيب أي جسم آخر ، وليس المراد ببقائه أنه لا يتحلل ، بل المشاهد أنه يحترق ويتحلل ، ولكن الله عز وجل يحفظ أجزاءه فحيثما ذهبت فهي محفوظة ، وهي أول ما تجمع يوم القيامة ثم يُبْنَىٰ عليها الإنسان من المطر الذي ينزله الله عز وجل ويتضمن أجزاء المخلوقات ليذهب كل جزء إلى صاحبه .

- وبمناسبة الكلام عن النفختين نذكر المدة بينهما ، ومجموع الروايات تفيد أنها أربعون سنة والله أعلم .

- وبمناسبة الكلام عن النفخة الأولى يذكر ما يحدث للأرض ، فالأرض لها تبدلات متعددة ، والتبدل الأول هو ما يحدث من تسجير البحار بأن تصبح نارا ، والجبال تندك فتكون كالصوف المندوف ثم تصبح كالهباء المنبث في الهواء ، ثم تسوى الأرض جميعا فلا

يبقى فيها ارتفاع أو انخفاض ، ثم تمد مدًا بعد أن كانت كروية ، ثم تحدث لها تبدلات أخرى كما ذكرنا من قبل وكما سنرى من بعد ، فقد نقل الألويسي عن بعضهم أن الأرض تبدل صفتها ابتداءً ثم تبدل ذاتها بعد أن تحدث أخبارها قال : ولا مانع أن تكون هناك تبدلات على أنحاء شتى .

قال ابن كثير في النهاية :

وفي صحيح مسلم ، عن عائشة ، أن رسول الله ﷺ : سئل أين يكون الناس يوم تبدل الأرض والسموات ؟ فقال : « في الظلمة دون الجسر » .

وقد يكون المراد بذلك تبديلاً آخر غير هذا المذكور في هذا الحديث ، وهو أن تبدل معالم الأرض فيما بين النفتين ، نفخة الصعق ، ونفخة البعث ، فتسير الجبال ، وتميد الأرض ، ويبقى الجميع صعيداً واحداً ، لا اعوجاج فيها ولا روابي ولا أودية قال الله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا * لَا تَبْقَى فِيهَا عُوْجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ (١) . أي لا انخفاض فيها ولا ارتفاع وقال تعالى : ﴿ وَسِيرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَخَمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نُسِفَ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَدَرْنَا مِمَّا كَفَمْنَا مِنْهُمُ أَحَدًا * وَعَرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴾ (٥) . اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

- وبمناسبة النفخة الثانية تذكر بعض النصوص الصحيحة أن أول من تنشق عنه الأرض رسول الله ﷺ ثم أبو بكر ثم عمر .

والنصوص القرآنية والحديثية كثيرة وحسبنا أن نذكر ههنا بعضها مع ملاحظة أن النصوص كثيراً ما تتحدث عن أكثر من مشهد من مشاهد يوم القيامة .

(٣) القارعة : ٥ .

(٢) النبأ : ٢٠ .

(١) طه : ١٠٥ - ١٠٧ .

(٥) الكهف : ٤٧ ، ٤٨ .

(٤) الحاقة : ١٤ .

١ - النصوص القرآنية

﴿ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴾ قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين ﴿ فلما رأوه زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴾ (١) .

﴿ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴾ ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ﴿ فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ﴾ ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون ﴿ قالوا يا ويلنا من بعثنا من مردنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴿ إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون ﴾ فالיום لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ (٢) .

﴿ يسألونك عن الساعة أيان مرساها ﴾ فيم أنت من ذكراها ﴿ إلى ربك منتهاها ﴾ إنما أنت منذر من يخشاها ﴿ كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ﴾ (٣) .

﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب ﴾ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدنا علينا إنا كنا فاعلين ﴾ (٤) .

(١) تبارك : ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ .

(زلفة) : أي رأوا العذاب قريباً منهم .

(سيئت وجوه الذين كفروا) : كسبت واسودت غماً وذللاً .

(٢) يس : ٤٨ - ٥٤ .

(وهم يخصمون) : يختصمون في أمورهم غافلين .

(الأجداث) : القبور .

(ينسلون) : يسرعون في الخروج ٤٢ - ٤٦ .

(في الآيات نص على النفختين الأولى والثانية .

(٣) النازعات : ٤٢ - ٤٦ .

(مرساها) : إرساؤها أي إقامتها وإثباتها .

(منتهاها) : أي إلى ربك مردها ومرجعها ، فهو الذي يعلم وقتها على التبيين .

(٤) الأنبياء : ١٠٤ .

(السجل) : هو ما تحفظ الأوراق بين دفتيه وهذا يفيد أن مجرات هذا الكون وساواته كلها تصبح كتلة واحدة ، كما

أنها كتلة واحدة ثم انفصلت عن بعضها .

﴿ يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ . وَتَرَى الْمَجْرِمِينَ
يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ * مَرَابِيعِهِمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهُهُمُ النَّارُ ﴿ (١) .

التبدل يكون بالذات والصفات ، وأول تبدل للأرض يكون بالصفات يوم القيامة عند
النفخة الأولى ، ثم يكون التبدل بالذات بعد انتهاء الحساب والناس محبوسون قَبْلُ الصراط ،
وللسموات تبدلان كذلك ، تبدل في الصفات بأن يجمع الكون كله إلا ما شاء الله كتلة
واحدة وذلك في النفخة الأولى ، ثم تبدل آخر مع التبدل الثاني للأرض .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ
بِيمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ . وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي
الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ * وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ
رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ *
وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿ (٢) .

في الآيات دليل على طي السموات وقد رأينا ذلك من قبل فهي تطوى مع غيرها إلا
ما شاء الله استثناءه .

وقوله تعالى : ﴿ وَوَضِعَ الْكِتَابَ ﴾ يحتمل اللوح المحفوظ ويحتمل صحف الأعمال وذلك
يكون بعد الموقف الطويل والشفاعة لفصل الخطاب وبعد العرضتين الأولى والثانية وعندئذ
يكون الحساب والميزان والظاهر أن شهادة الأنبياء وغيرهم إنما تكون في هذا المقام قبل بدء
الحساب والله أعلم .

﴿ فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ
أَيْنَ الْمَفْرُ * كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ *
بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ﴾ (٣) .

(١) إبراهيم : ٤٨ - ٥٠ .

(٢) الأصفاد : القيود . (مقرنين في الأصفاد) : أي مجموعة أيديهم إلى أرجلهم أو أن كل كافر مقرون مع شيطانه
بالأغلال .

(٣) الزمر : ٦٧ - ٧٠ .

(٣) القيامة : ٧ - ١٥ . وقوله تعالى : ﴿ لا وزر ﴾ : أي لا ملجأ .

والظاهر أن جمع الشمس مع القمر يكون مع طي السموات وغيرها وذلك في النفخة الأولى .

﴿ إذا الشمس كُوِّرَتْ * وإذا النجوم انكدرت * وإذا الجبال سُيِّرَتْ * وإذا العِشَارُ عَطَّلَتْ * وإذا الوحوش حَثِرَتْ * وإذا البحارُ سُجِّرَتْ * وإذا النفوسُ رُؤِجَتْ * وإذا الموءودةُ سُلِّتْ * بأي ذنب قُتِلَتْ * وإذا الصحفُ نَشِرَتْ * وإذا السماء كُشِطَتْ * وإذا الجحيمُ سُعِّرَتْ * وإذا الجنةُ أزلقتُ * علمتُ نفساً ما أَحْضَرْتُ ﴾ (١) .

التكوير : اللف للرفع ، والمراد هنا : ذهاب ضوئها بين يدي دمجها مع غيرها في كتلة واحدة . انكدار النجوم : انقضاؤها بدمجها مع بعضها ومع ما شاء الله . تسيير الجبال : يكون بعد دكها حتى تكون هباءً فتسوى مع بقية الأرض ، تسجير البحار : جعلها نارًا ، وذلك كله يكون بالنفخة الأولى . العِشَارُ : هي الإبل . وتعطيلها : عدم وجود مالك لها ، وحشر الوحوش : دليل على أن الحيوانات تبعث لإقامة العدل ثم تكون ترابًا ، وهذا مع تزويج الأَنْفُسِ للأجساد ، وما جاء بعد ذلك في الآيات يكون بعد النفخة الثانية ، والله أعلم .

﴿ فإذا النجومُ طُمِسَتْ * وإذا السماءُ فُرِجَتْ * وإذا الجبالُ نُسِفَتْ * وإذا الرُّسُلُ أَقْتَتْ * لأيَّ يومٍ أُجِّلَتْ * ليومِ الفصلِ * وما أدراك ما يومُ الفصلِ * ويلَّ يومئذٍ للمكذِّبِينَ ﴾ (٢) .

﴿ طُمِسَتْ ﴾ : طمس النجوم : ذهاب ضوئها بين يدي دمجها مع غيرها ، وفسرها بعضهم بالانسحاق وما ذكرناه هو تفسيرها ، وقوله تعالى : ﴿ وإذا السماءُ فُرِجَتْ ﴾ : أي صدعت وانشقت بين يدي دمجها مع غيرها ، وقوله تعالى : ﴿ وإذا الرُّسُلُ أَقْتَتْ ﴾ : أي عين لها الوقت الذي تحضر فيه للشهادة على أمها وذلك - والله أعلم - بعد الشفاعة لفصل الخطاب وقبل الحساب والميزان

﴿ إذا السماء انشقتُ * وأذنتُ لربها وحقتُ * وإذا الأرضُ مُدَّتْ * وألقتُ ما فيها

وَتَخَلَّتْ * وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ﴿ (١) .

ذكر البيضاوي عند قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ عن علي رضي الله عنه أنها تنشق من الهجرة ، وهذا يكون مقدمة لدمجها مع بعضها . وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مدت ﴾ أي بسطت وزالت جبالها وآكامها وخرجت من الكروية إلى الانبساط ، وهذا وهذا يكون بالنفخة الأولى . وقوله تعالى : ﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ أَلْقَتْ ما في جوفها من الكنوز والأموات وتكلفت في الخلو أقصى جهدها حتى لم يبق شيء في باطنها والظاهر أن هذه الأخيرة تكون في النفخة الثانية وما سبقها يكون في النفخة الأولى .

﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ * وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ * عَلِمْتَ نَفْسًا مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ (٢) .

(الانفطار) : الانشقاق ، وهو وانتثار الكواكب مقدمة لجمعها كتلة واحدة ، وتفجير البحار : أي فتحها على بعضها وذلك مقدمة لتسجيرها ثم لجعل الأرض لا ارتفاع فيها ولا انخفاض وذلك في النفخة الأولى ، يحدث بهذه النفخة نوع من بعثرة القبور ، والظاهر أن مقدمة ذلك في النفخة الأولى حتى إذا كانت النفخة الثانية كان الإحياء والبعث .

﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا * يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴾ (٣) .

الظاهر أن هذا المشهد يتحدث عن النفخة الثانية في أوله ، وفي آخره يتحدث عما يكون في النفخة الأولى .

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً * وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً * فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ * وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ * يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ (٤)

(٢) الانفطار : ١ - ٥ .

(١) الانشقاق : ١ - ٥ .

(٤) الحاقة : ١٣ - ١٨ .

(٣) عم : ١٧ - ٢٠ .

بدأ هذا المشهد في الحديث عما يكون في النفخة الأولى ثم انتقل إلى الحديث عما يكون في النفخة الثانية ، وقد عرض النص مجريات الأمور بما أفاد أن ما يجري في النفخة الثانية استمرار لما يجري في النفخة الأولى .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرُؤُنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (٢) .

للمفسرين أكثر من قول حول هذا المشهد متى يكون ، فبعضهم جعل هذه زلزلة هائلة تكون قبل طلوع الشمس من مغربها وبعضهم جعلها زلزلة تكون بعد النشور ، وبعض النصوص تشير إلى أنها زلزلة معنوية تكون في أحد مشاهد يوم القيامة ، وذلك يوم يقول الله لآدم عليه السلام أخرج بعث النار ، فيخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين .

﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا * يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا * يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (١) .

المراد بالزلزال : النفختان الأولى والثانية على رأي بعض المفسرين ، وإخراج الأرض أثقالها كقوله تعالى : ﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ ، وتمة السورة تتحدث عما يكون بعد النفخة الثانية .

﴿ الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وما أدراك ما القارعة * يوم يكون الناس كالفرش المبثوث * وتكون الجبال كالعهن المنفوش * فأما من ثقلت موازينه * فهو في عيشة راضية * وأما من خفت موازينه * فأمه هاوية * وما أدراك ما هيه * نارٌ حامية ﴾ (٢) .

المراد بالقارعة ما يحدث في النفخة الأولى ، ثم السورة تتحدث عن بعض آثار النفخة الأولى ، وعما يجري في النفخة الثانية .

(٢) الزلزلة : ٨ - ١ .

(١) الحجج : ٢ - ١ .

(٣) القارعة : ١١ - ١ .

﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ
لَخَبِيرٌ ﴾ (١) .

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُزِعَ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ
أَنْتَوَةٍ دَاخِرِينَ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ يدل على أَنَّ هُنَاكَ خَلْقًا يَثْبِتُ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلَا
يُصِيبُهُمُ الْفَرْعُ ، وقوله تعالى : ﴿ وَكُلُّ أَنْتَوَةٍ دَاخِرِينَ ﴾ أي كُلُّ مِنَ الْمَحْشُورِينَ يَأْتُونَ إِلَى
الْحَشْرِ طَائِعِينَ خَاضِعِينَ ، وقد يراد بقوله : ﴿ دَاخِرِينَ ﴾ : الذَّلَّةُ فَعِنْدُذْ يُرَادُ بِهَا الْمَجْرُمُونَ
وَالَّذِينَ يُصِيبُهُمُ الْفَرْعُ ، أَمَا أَوْلِيَاؤُهُ جَلَّ جَلَالُهُ فَلَهُمُ الْبَشَرِيُّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ .

﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنُخْشِرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا * يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ
إِلَّا عَشْرًا * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا * وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا * فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا * لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا *
يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا * يَوْمَئِذٍ
لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا * وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا * وَمَنْ
يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ (٣) .

في هذا المشهد حديث عما يكون بعد النفخة الثانية وإجابة على سؤال له صلة بالنفخة
الأولى .

وهذا المشهد يتحدث عن كون المجرمين يحشرون عميا زرق العيون لعاهم ، وهناك
نصوص تذكر أنهم يحشرون سود الوجوه ، ومن هول الموقف فإنهم يتناجون سرا ، وقوله
تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ ﴾ أي ملكًا يدعوهم إلى مكان الحشر وقوله في وصفهم
لاتباعِ الدَّاعِيَ : ﴿ لَا عِوَجَ لَهُ ﴾ أي لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه . ومعنى : ﴿ وَعَنَتِ

(٢) النمل : ٨٧ .

(١) العاديات : ٩ - ١١ .

(٣) طه : ١٠٢ - ١١٢ .

الوجوه ﴿ أي ذلت وخضعت وذلك وصف لوجوه المجرمين يوم القيامة .

﴿ كلا إذا ذُكَّتِ الأَرْضُ دُكًّا دُكًّا * وجاء ربُّك والملكُ صَفًّا صَفًّا * وحيء يومئذٍ بهم
يومئذٍ يتذكر الإنسانُ وأنى له الذِّكْرَى * يقول يا ليتني قدَّمْتُ لحياتي * فيومئذٍ لا يعذبُ
عذابه أحدٌ * ولا يوثقُ وثاقه أحدٌ ﴾ (١) .

دك الأرض يكون بالنفخة الأولى وحيء الملائكة واصطفافهم يكون بعد أن يجمع الناس
في المحشر وبعد ذلك يؤتى بهم تجرها الملائكة .

ويكون المأل أن الكافرين يوثقون وثاقًا لا مثل له في الدنيا ويعذبون عذابًا لا مثل له
في الدنيا .

﴿ فإذا جاءتِ الطَّامَةُ الكُبرى * يومَ يتذكَّرُ الإنسانُ ما سَعَى * وبُرِّزَتِ الجحيمُ لِمَن
يَرَى * فأما من طَغَى * وأثر الحياة الدنيا * فإنَّ الجحيمَ هي المأوى * وأما من خاف مقام
رَبِّه ونَهَى النَّفْسَ عن الهوى * فإنَّ الجنةَ هي المأوى ﴾ (٢) .

* * *

٢ - النصوص الحديثية

١١٦٦ - * روى البخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « ... وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجْلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا ، فَلَا يَتْبَاعَانِهِ ، وَلَا يَطْوِيَانَهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انصرفت الرجلُ بِلَبَنِ لِقَحْتِهِ ، فَلَا يَطْعَمُهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيْطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ ، فَلَا يَطْعَمُهَا » .

١١٦٧ - * روى الطبراني عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « ما هلك قوم لوطٍ إلا في الأذَانِ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي الأَذَانِ » . قال الطبراني معناه عندي والله أعلم في وقت أذانِ الفجرِ وهو وقتُ الاستغفارِ والدعاء .

١١٦٨ - * روى الطبراني عن أبي رَزِين قال قلتُ يا رسولَ الله كيف يُحيي اللهُ الموتى ؟ قال : « أَوْ ما مررتَ بوادي قومِك مَحَلًّا ثم يمر به خَصْرًا ثم تمر به مَحَلًّا ثم تمر به خَصْرًا كذلك يحيي اللهُ الموتى » .

١١٦٩ - * روى البزار عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ : « لَتَقْمِصَنَّ بِكُمْ قِمَاصَ البِكرِ » يعني الأرض .

أقول : هل هذا يكون قبل النفخة الأولى أو أن المراد به النفخة الأولى ؟ قولان للعلماء .

١١٦٦ - البخاري (١١ / ٣٥٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٠ - باب حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب ... إلخ .

وروى نحوه أحمد (٢ / ٣٦٩) .

وروى نحوه مسلم (٤ / ٢٢٧٠) ٥٢ - كتاب الفتن ، ٢٧ - باب قرب الساعة .

(يَتَيْبَعُ حَوْضَهُ) : يطينه ويصلحه .

١١٦٧ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٢٢) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير آدم بن علي ، وهو ثقة .

١١٦٨ - مجمع الزوائد (١ / ٨٥) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

١١٦٩ - كشف الأستار (٤ / ١٥٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٢٢) وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

(قِمَاصَ) : الحركة والاضطراب .

(لَتَقْمِصَنَّ بِكُمْ الأَرْضَ) : يريد الزلزال .

(البِكرِ) : الناقة ، وفي رواية : البقر .

١١٧٠ - * روى الطبراني عن عقبة بن عامر : قال : قال رسول الله ﷺ : « يطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوادء من قبل المغرب مثل الترس فلا تزال ترتفع في السماء وتنتشر حتى تملأ السماء ثم ينادي منادٍ أيها الناس أتي أمر الله فلا تستعجلوه . » قال رسول الله ﷺ : « فوالذي نفسي بيده إن الرجلين ينشران الثوب فلا يطويانه وإن الرجل ليمدّر حوضه فلا يسقي منه شيئاً أبداً والرجلين ينشران الثوب فلا يطويانه وإن الرجل ليمدّر حوضه فلا يسقي منه شيئاً أبداً والرجل يحلب ناقته فلا يشربه أبداً » .

١١٧١ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن القرن ، وحنا جبهته ، وأصغى سمعه ، ينتظر أن يؤمر فينفخ ؟ » فكان ذلك ثقل على أصحابه ، فقالوا : فكيف نفعل يا رسول الله ، أو تقول ؟ قال : « قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا . » وربما قال : « توكلنا على الله » . وفي رواية : « كيف أنتم ... » .

قال الحافظ في « الفتح » ١١ / ٢١٧ : بعد ذكر حديث أبي سعيد هذا : وأخرجه الطبراني من حديث زيد بن أرقم ، وابن مردويه من حديث أبي هريرة ، ولأحمد والبيهقي من حديث ابن عباس ، وفيه جبريل عن يمينه ، وميكائيل عن يساره ، وهو صاحب الطور يعني إسرافيل ، وفي أسانيد كل منها مقال ، وللحاکم بسند حسن عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة ورفعته : إن طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد ، وينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان .

١١٧٢ - * روى البخاري (تعليقا) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال في قوله

١١٧٠ - المعجم الكبير (١٧ / ٢٢٥) .

مجم الزوائد (١٠ / ٢٢١) . رواه الطبراني وقال : ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن عبد الله مولى المغيرة ، وهو ثقة . (يمدّر حوضه) : يطينه ويصلحه بالمدّر وهو الطين المتناسك ، لثلا يخرج الماء من الحوض .

١١٧١ - الترمذي (٤ / ٦٢٠) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٨ - باب ما جاء في شأن الصور . وقال : هذا حديث حسن .

١١٧٢ - البخاري (١١ / ٣٦٧) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٣ ، باب نفخ الصور . وقال الحافظ في الفتح : وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .

تعالى : ﴿ فإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴾ [المدثر : ٨] : الصور ، قال : والراجفة : النفخة الأولى ، والرّادفة : الثانية .

١١٧٣ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ ، فقال : ما الصُّورُ ؟ قال : « قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ » .

١١٧٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما بين النفختين أربعون » قيل : أربعون يوماً ؟ ، قال أبو هريرة : أئيتُ ، قالوا : أربعون شهراً ؟ قال : أئيتُ ، قالوا : أربعون سنة ؟ قال : أئيتُ . « ثم يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبِتُ الْبَقْلُ ، وَليْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا بَلِي ، إِلَّا عَظْمٌ وَاحِدٌ ، وَهُوَ عَجْبُ الذَّنْبِ ، مِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

ولمسلم^(١) طرف في ذكر عَجْبِ الذَّنْبِ ، قال : « إن في الإنسان عَظْمًا لَا تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ أَبَدًا ، فِيهِ يُرَكَّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قالوا : أيُّ عَظْمٍ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : « عَجْبُ الذَّنْبِ » .

وفي رواية^(٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « كُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ ، إِلَّا عَجْبَ

١١٧٣ - أحمد (٢ / ١٦٦) .

وأبو داود (٤ / ٢٣٦) كتاب السنة ، باب في الشفاعة .

والترمذي (٥ / ٣٧٣) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٤١ - باب ومن سورة الزمر . وقال : حديث حسن صحيح .

والدارمي (٢ / ٣٢٥) كتاب الرقائق ، باب في نفخ الصور .

وابن حبان (٩ / ٢٠٩) .

والمستدرک (٢ / ٥٠٢) .

١١٧٤ - البخاري (٨ / ٦٨٩) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب يوم ينفخ في الصور (سورة ٧٨) عم يتساءلون .

مسلم (٤ / ٢٢٧٠) ٥٢ - كتاب الفتن وأشراط الساعة ، ٢٨ - باب ما بين النفختين .

(١) مسلم (٤ / ٢٢٧١) الموضوع السابق .

(٢) مسلم (٤ / ٢٢٧١) الموضوع السابق .

ولوطاً (١ / ٢٣٩) ١٦ - كتاب الجنائز ، ١٦ - باب جامع الجنائز .

وأبو داود (٤ / ٢٣٦) كتاب السنة ، باب ذكر البعث والصور .

والنسائي (٤ / ١١١) كتاب الجنائز ، ١١٧ - باب أرواح المؤمنين .

(عَجْبُ الذَّنْبِ) : هو عَظْمُ الصُّلْبِ الْمُسْتَدِيرِ الَّذِي يَكُونُ فِي أَسْفَلِ الْعَجْزِ ، وَأَصْلُ الذَّنْبِ .

الذَّنْبُ ، منه خُلِقَ ، وفيه يُرَكَّبُ .

أقول : الظاهر أن أجزاء عَجَبِ الذَّنْبِ لا يدخل في تركيب أجزاء أخرى فليس المراد ألا تتحلل ، والمشاهد أنها تحترق وتتحلل ، ولكن لهذا الجزء من الإنسان ميزة على غيره ، بحيث يحفظ الله أجزائه ثم تجمع يوم القيامة ويعاد بناء الإنسان عليها .

١١٧٥ - *روى ابن ماجه عن أبي هريرة : قَالَ : قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ ، بِسُوقِ الْمَدِينَةِ :
وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ فَرَفَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَدَهُ فَلَطَمَهُ ، قَالَ : تَقُولُ هَذَا ؟
وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ
أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (١) فَأَكُونَ أَوَّلَ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ . فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخِيذُ
بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ . فَلَا أُدْرِي أَرَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلِي ، أَوْ كَانَ مِنْ أَسْتَشَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ . وَمَنْ قَالَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ، كَذَبَ . »

أقول : لا يصح لأحد أن يُفَضَّلَ أحداً عند الله إلا بوحى ، وعلى هذا فلا يصح أن يُفضل أحدٌ أحداً على يونس عليه السلام من عند نفسه ، وإلا فالنصوص تذكر صراحة تفاضل النبيين وأن محمداً ﷺ أفضلهم . وقل مثل ذلك في أي تفضيل بين البشر ومن ذلك التفضيل بين الصحابة فمن فضل من عند نفسه فقد افتري ، ومن فضل بحق بناءً على نص فقد اهتدى ، وعلى ذلك يُحمل كلام بعض الدعاة إلى الله إذ ينهون عن التفضيل بين الصحابة ، فإرداهم التفضيل بلا نص .

١١٧٦ - * روى مالك عن كعب بن مالك رضي الله عنه كان يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ يُعَلَّقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ . »

١١٧٥ - ابن ماجه (٢ / ١٤٢٨) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٢٣ - باب ذكر البعث . وفي الزوائد إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .
(١) الزمر : ٦٨ .

١١٧٦ - الموطأ (١ / ٢٤٠) ١٦ - كتاب الجنائز ، ١٦ - باب جامع الجنائز .
والنسائي (٤ / ١٠٨) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٧ - باب أرواح المؤمنين . ولم يذكر « يعلق » .
وابن ماجه (٢ / ١٤٢٨) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٢٢ - باب ذكر القبر والبلية .
(النَسَمَةُ) : الرُّوحُ والنَّفْسُ . (يعلق) : يأكل .

أقول : رزق الشهداء في الجنة واضح في النصوص ، وهذا الحديث يوسع الدائرة فيعمم ،
والظاهر أنه مخصوص ببعض النصوص الأخرى ، فهو في الجملة يدل على أن بعض المؤمنين
ولو كانوا غير شهداء فإن لهم عند ربهم كرامة الكينونة في الجنة في الحياة البرزخية ، ولا
شك أن مقام الرسل والأنبياء أرقى من مقام الشهداء ويوم عَرَجَ برسول الله ﷺ رأى عددًا
من الأنبياء في السموات فقد رأى في كل سماء رسولاً من الرسل كما ورد في قصة الإسراء .

* * *

٣ - بعض ما يكون بالنفخة الأولى

قال تعالى :

﴿ إذا الشمس كورت * وإذا النجوم انكدرت * وإذا الجبال سيرت * وإذا العشار
عطلت * وإذا الوحوش حشرت * وإذا البحار سجرت ﴾ (١) .

﴿ إذا السماء انفطرت * وإذا الكواكب انتثرت * وإذا البحار فجرت ﴾ (٢) .

﴿ إذا السماء انشقت * وأذنت لربها وحقت * وإذا الأرض مدت ﴾ (٣) .

﴿ إذا وقعت الواقعة * ليس لوقعتها كاذبة * خافضة رافعة * إذا رجت الأرض رجًا *
وبست الجبال بسًا * فكانت هباءً منبثًا ﴾ .

(بست الجبال) : فَتَّتْ .

﴿ يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدًا علينا إنا كنا
فاعلين ﴾ (٥) .

﴿ فإذا النجوم طمست * وإذا السماء فرجت * وإذا الجبال نسفت ﴾ (٦) .

﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ (٧) .

﴿ فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة * وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة *
فيومئذ وقعت الواقعة * وانشقت السماء فهي يومئذ واهية ﴾ (٨) .

﴿ فإذا برق البصر * وخصف القمر * وجمع الشمس والقمر * يقول الإنسان يومئذ
أين المفر * كلا لا وزر * إلى ربك يومئذ المستقر ﴾ (٩) .

(٢) الانفطار : ١ - ٣ .

(٤) الواقعة : ١ - ٥ .

(٦) المرسلات : ٨ - ١٠ .

(٨) الحاقة : ١٣ - ١٦ .

(١) التكوير : ١ - ٦ .

(٣) الانشقاق : ١ - ٣ .

(٥) الأنبياء : ١٠٤ .

(٧) الزمر : ٦٨ .

(٩) القيامة : ٧ - ١٢ .

١١٧٧ - * روى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر : قال : سمعت رسول الله ﷺ ، وهو على المنبر يقول : « يأخذُ الجبارُ سماواته وأرضيه بيده » وقبضَ يده فجعلَ يقبضها ويُسَطِّها ثم يقول : « أنا الجبارُ . أنا الملكُ . أينَ الجبارونَ ؟ أينَ المتكبرونَ ؟ » قالَ ويَتَمَائلُ رسولُ الله ﷺ عن يمينه وعن شماله . حتَّى نظرتُ إلى المنبرِ يتحركُ من أسفل شيء منه حتَّى أتى لأقولُ : أساقطُ هو برسولِ الله ﷺ ؟ .

(يأخذ الجبار) هذا الحديث كالتفسير لقوله تعالى : ﴿ والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ﴾ .

أقول : لقد كان رسول الله ﷺ إذا تحدث عن يوم القيامة ومشاهدها ظهر التأثر البالغ عليه عليه الصلاة والسلام وهذا أدب ينبغي أن يفتن له كل مسلم وخاصة الدعاة إلى الله ، فلا يمرون بمشاهد يوم القيامة إلا وقلوبهم يقضى وتأثرهم بها بالغ مبلغه من أنفسهم ومن سامعيه .

١١٧٨ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : الشمس والقمر مَكْوَرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قال ابن الأثير : (مَكْوَرَانِ) التكوير : لف العمامة ، والمراد : أن السماء والأرض تجمعان وتلفان كما تلف العمامة .

١١٧٧ - ابن ماجه (٢ / ١٤٢٩) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٢٢ - باب ذكر البعث .

وأخرج نحوه ٦ مسلم (٤ / ٢١٤٨) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين ، الحديث الرابع والعشرون .
وأحمد (٢ / ٨٨) .

مجمع الزوائد (١ / ٨٤) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وقال : هكذا رواه يحيى بن بكير فقال عن عبد الله ابن عمر . ورجاله رجال الصحيح .

١١٧٨ - البخاري (٦ / ٢٩٧) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٤ - باب صفة الشمس والقمر .

٤ - بعض ما يكون بالنفخة الثانية

قال تعالى : ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (١) .

﴿ وإذا العشار عطلت * وإذا الوحوش حشرت ﴾ ، ﴿ وإذا النفوس زوجت ﴾ (٢) .

﴿ وكل أتوه داخرين ﴾ (٣) .

﴿ يوم يكون الناس كالفرش المبثوث * وتكون الجبال كالعهن المنفوش ﴾ (٤) .

﴿ وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب

من شيء ثم إلى ربهم يحشرون ﴾ (٥) .

١١٧٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تَقِيءُ الأَرْضُ أَفْلاذَ كِبِدِهَا ، مِثْلَ الأَسْطُوانِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، فَيَجِيءُ القاتِلُ ، فيقولُ : في هذا قتلتُ ، ويَجِيءُ القاطِعُ ، فيقولُ : في هذا قُطعتُ رَحِمي ، ويَجِيءُ السارقُ ، فيقولُ : في هذا قُطعتُ يدي ، ثم يَدْعُونَ فلا يأخذون منه شيئاً » .
وفي رواية الترمذي مثله ولم يذكر السارق وقطع يده (٦) .

قال ابن كثير في النهاية :

وذكرنا في التفسير : أن الكافر إذا قام من قبره أخذ بيده شيطانه ، فيلزمه ولا يفارقه حتى يُرمى بها إلى النار ، وقال تعالى : ﴿ قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد * قال لا تختصموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد ﴾ (٧) (النهاية في الفتن والملاحم) .

(٢) التكوير : ٤ ، ٥ ، ٧ .

(١) الزمر : ٦٨ .

(٤) القارعة : ٤ - ٥ .

(٣) النمل : ٨٧ .

(٥) الأنعام : ٣٨ .

١١٧٩ - مسلم (٢ / ٧٠١) ١٢ - كتاب الزكاة ، ١٨ - باب الترغيب في الصدقة قبل أن يوجد من لا يقبلها .

(٦) الترمذي (٤ / ٤٩٣) ٣٤ - كتاب الفتن ، ٣٦ - باب (منة) حدثنا واصل بن عبد الأعلى ...

وقال : حديث حسن صحيح غريب .

(تقيء الأرض أفلاذ كبيدها) : الأفلاذ : القِطَع جمع فلذة ، والقيء : مستعار لها في إخراج كنوزها ، كما يخرج القيء الطعام من الجوف .

(٧) ق : ٢٧ ، ٢٨ .

الفقرة الثالثة

في :

الحشر

- بعد البعث والنشر يكون الحشر ، ومركز الحشر بلاد الشام ، والحشر سوق الناس والجن ومن يعيهم الله من الخلائق إلى مكان الحساب الذي تجتمع فيه الخلائق وفيه يحاسبون وتوزن أعمالهم ويعرف كل مصيره ؛ فالحشر جمع الخلائق كلهم إلى الموقف بعد بعثهم وإحيائهم قال تعالى : ﴿ وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً ﴾ (١) .

- وكُرِّبَاتُ الحشر والموقف وما يكون فيه وما يكون بعده شيء هائل إلا على أهل هذا المقام ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ (٢) .

- والناس يحشرون عراة حفاة محتونين ومن تحقيقات العلماء أخذًا من بعض النصوص أن رسولنا عليه الصلاة والسلام يبعث كاسيًا وأن إبراهيم عليه السلام أول من يكسى في الموقف .

- ويجمع الناس في الموقف ويخلق الله شمسًا تدنو من رؤوس العباد فيصيب الناس من الحر عشرة أضعاف حر الدنيا إلا من يظله الله بظله وفي مرحلة يؤتى بالنار إلى الحشر كما ورد في نصوص صحيحة ، ويؤتى بالجنة فتكون قريبة ، قال تعالى ﴿ وإذا الجنة أزلفت ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد ﴾ (٤) ، وذلك لكي يبتهج المتقون ويستبشروا ويحزن الآخرون ويخافوا ﴿ وأزلفت الجنة للمتقين * وبرزت الجحيم للغاوين ﴾ (٥) .

وفوق النار الصراط والصراط طريق العبور إلى ما بعده ، ومن هناك إلى الجنة بعد الشفاعة الثالثة لرسول الله ﷺ .

(٢) الأنعام : ٨٢ .

(٤) ق : ٣١ .

(١) الكهف : ٤٧ .

(٣) التكويد : ١٣ .

(٥) الشعراء : ٩٠ ، ٩١ .

ويطول الموقف بعد الحشر على الناس وهم في الحر والعرق إلا من وردت النصوص أنهم في ظل الله يومذاك ومن الواقفين عند الحق ، والذين ينظرون المعسرين أو يضعون عنهم ، والواصلون الأرحام ، والأمهات اللواتي ترعى يتامى زوجها ، والمطعمون الطعام ، والعارفون بالله والمتحابون بالله وأصحاب الأخلاق الحسنة والقائمون بحقوق الله ، ومنهم السبعة الذين يظلهم الله بظله يوم لا ظل إلا ظله الذين ورد فيهم الحديث الصحيح المعروف .

- وعلى طول يوم القيامة وهو خمسون ألف سنة فإنه يخفف على المؤمن فلا يحس بطوله بل هو عليه كوقت قصير من نهار .

- وبعض أهل الموقف يخصون بمزيد من العذاب .

- ويطول الموقف والناس صافون أقدامهم رافعو رؤوسهم ينتظرون فصل القضاء .

- وأهل الإيمان في الظل محشورون مع من يحبونه من أهل الفضل . ولواء الحمد بيد رسول الله ﷺ ، والكافرون محشورون مع من يحبونهم .

وبعد طول المقام يفرغ الناس إلى الأنبياء ليشفعوا في فصل القضاء فلا يستجيبون إلا رسولنا عليه الصلاة والسلام فإنه يَشْفَعُ وَيُشَفِّعُ .

وبعد شفاعته عليه الصلاة والسلام لفصل الخطاب تحدث أحداث كبرى ، فتتبع كل أمة ما كانت تعبد من دون الله ، وتتميز الأمم عن بعضها ، وتكون هناك عرضتان فيهما جدال ومعادير ثم تطير الصحف أخذ بيينه وأخذ بشاله وأخذ وراء ظهره وفي هذه المقامات تكون هناك شهادات الأنبياء على أقوامهم وشهادات أخرى ، ويستدعى دعاة الضلالة ودعاة الهداية ليرجع أولئك ببشارة السوء لمن تابعتهم ، ويرجع هؤلاء ببشارة الخير لمن تابعتهم ، ويزداد عطش الناس فيردون على أحواض أنبيائهم ، فمنهم من يشرب ومنهم من يَرُدُّ ، ويكون الحساب والميزان ، وبعد الحساب والميزان يحبس الناس قَبْل الصراط ، وعندئذ يحدث تبدل جديد للسموات والأرض ثم يفرغ الناس إلى الأنبياء ليؤذن لهم بالمرور على الصراط فيحيلون الأمر إلى رسول الله ﷺ فتكون الشفاعة الثانية ، ويؤذن بالمرور على الصراط .

وعند الحساب والميزان تكون شفاعات وبعد ذلك تكون شفاعات .
والحيوانات يقضى بينها ثم تكون ترابًا .

ومن الحشر إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار تكون هناك مظاهر الجلال الإلهي وتتجلى هيئة الملائكة من ربهم وطاعتهم له ، وتظهر مظاهر من كثرة جند الله وضبطهم للأمور على مقتضى أمر الله وتظهر الجندية الكاملة للملائكة ويظهر من جلال الله ما تزداد به قلوب المؤمنين رهبة وتبلغ قلوب الكافرين الحناجر ، وكل وصف إلا وصف النصوص لما يرجى في عرصات اليوم الآخر قاصر عن تأدية المراد ، ومع دقة الوصف في النصوص ، فالنصوص تذكر أنه يوم يأتي تأويلها على أرض الواقع يظهر للكثيرين أكثر مما قدره أو توقعوه ، قال تعالى : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ (٢) ، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بلغ رسول الله ﷺ عن أصحابه شيء ، فخطب ، فقال : « عرضت عليّ الجنة والنار ، فلم أر كاليوم في الخير والشر ، ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً » . قال فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم أشد منه . قال : غطوا رؤوسهم ولهم خنين (٣) .

والنصوص في الحشر والموقف وما يكون في ذلك اليوم الطويل كثيرة .

نسأل الله أن يجعلنا من أهل كرامته وولايته وهذه بعض نصوص من الكتاب والسنة في هذا الشأن وقد مرت وستر معنا نصوص كثيرة لها علاقة بهذا المقام .

(١) الزمر : ٦٧ .

(٢) الزمر : ٤٧ .

(٣) البخاري (٨ / ٢٨٠) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١٢ - باب ﴿ لا تسألوا عن أشياء ... ﴾ .

ومسلم (٤ / ١٨٢٢) ٤٢ - كتاب الفضائل ، ٣٧ - باب توقيره ﷺ . ولها روايات أخرى .

١ - النصوص القرآنية

﴿ سأل سائل بعذاب واقع * للكافرين ليس له دافع * من الله ذي المقارج * تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة * فاصبر صبراً جميلاً * إنهم يرونه بعيداً * ونراه قريباً * يوم تكون السماء كالمهل * وتكون الجبال كالعهن * ولا يسأل حميم حمياً * يبصرونهم يوذاً المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه * وصاحبه وأخيه * وفصيلته التي تؤويه * ومن في الأرض جميعاً ثم ينجيه * كلا إنها لظنى * نزاعة للشوى * تدعو من أدبر وتولى * وجمع فأوعى ﴾ (١) .

أقول : إن الحديث الصحيح الذي يتحدث عن عذاب من لا يؤدي زكاة الأنعام يذكر صراحة أن يوم القيامة مدته خمسون ألف سنة وذلك صريح في مدة يوم القيامة كما نصت عليه سورة المعارج .

﴿ فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون * يوم يخرجون من الأجداث سراغاً كأنهم إلى نصب يوفضون * خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون ﴾ (٢) .

(١) المعارج : ١ - ١٨ .

(المعارج) : مساعد الملائكة .

(المهل) : المعدن المذاب .

(العهن) : الصوف المصبوغ ألواناً .

(الحميم) : الصديق أو القريب المشفق .

(الفصيله) : المشيرة .

(الشوى) : جلد الرأس .

(أوعى) : أمسك ماله في وعاء وربط عليه .

(٢) المعارج : ٤٢ - ٤٤ .

(نصب) : أحجار عظموها في الجاهلية .

(يوفضون) : يسرعون .

(ترهقهم ذلة) : تفشام مهانة شديدة .

﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ
زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ (١) .

أقول : وللمفسرين أكثر من اتجاه في فهم الآية فبعض المفسرين ذهب إلى أن هذا يحدث لهم بعد الموقف حيث يؤمر بهم إلى النار ، وبعضهم حملها على أنهم يحشرون بعد نشرهم إلى أرض المحشر هكذا ، وبعضهم حملها محامل أخرى والكلام يراد به الكافرون والظاهر أن الكافر يوم القيامة تكون له أكثر من حالة بالنسبة للعمى والبكم ، ففي بعض المواقف يكون أعمى وأصم وأبكم وفي بعض المواقف يكون بصيرًا سميعًا متكلمًا وفي بعض المواقف قد يسلب منه السمع أو البصر أو الكلام ، والله أعلم .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزِيلُنَا بَيْنَهُمْ
وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون * فكفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ
عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ * هنالك تَبَلُّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ
عَنهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٢) .

أقول : وهذا الحوار يكون بين المشركين وبين ما كانوا يعبدون من دون الله أو بينهم وبين ما يصورون لهم ممن كانوا يعبدونهم من دون الله وهذا يكون بعد شفاعة فصل الخطاب إذ تؤمر كل أمة أن تتبع ما كانت تعبد من دون الله .

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ (٣) .

﴿ وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ لِمَا رَأَوْا الْعَذَابَ وَقَضِيَٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٤) ﴿ وَيَوْمَ

(١) الإسراء : ٩٧ .

(البكم) : الحرس .

(٢) يونس : ٢٨ - ٣٠ .

(فزيلنا بينهم) : أي فرقنا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم .

(٤) يونس : ٥٤ .

(٣) يونس : ٤٥ .

يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١﴾

﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ أي يبعثكم ﴿ فتستجيبون ﴾ أي : فتنبعثون للحاسبة والجزاء . وقوله ﴿ بحمده ﴾ : حامدين الله على كمال قدرته ، والظاهر أن هذا يقوله الكافر والمؤمن بعد إذ انكشف الغطاء فليس أمام الكافر إلا إعلان الولاء والحمد لله ولا ينفعه ذلك .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ * ﴾ حتى إذا جاءوا قال أكذبتُم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أم ماذا كنتم تعملون * ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون ﴿ (٢) .

إن لكل نبي أمته وبعض الأمم الأنبياء منهم مسلمون ومنهم كافرون ، وبعض الأمم كلهم كافرون ، والمراد بالآية والله أعلم أن الكافرين من أمة كل رسول يحشرون مع بعضهم بعضاً ، وقوله تعالى ﴿ يوزعون ﴾ أي يجبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا جميعاً ، وتكون المخاطبة والحاسبة والظاهر أن الخطاب يكون بعد الشفاعة لفصل الخطاب ، وتميز كل أمة كانت تعبد شيئاً سوى الله عن غيرها ، ومواقف القيامة متعددة وفي كل موقف قد توجد حال لا تكون في موقف آخر .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَاكُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ * ﴾ ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين * انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿ (٣) .

الظاهر أن هذا المشهد يكون بعد إذ يخاطب المشركون مجتمعين مع ما أشركوا به بعد شفاعة فصل الخطاب ، فيغيب عنهم شركاؤهم بعد إذ يجمعون بهم أو بما يُخَيَّلُ لهم أنهم شركاؤهم ، ويحدث الجدل فيما بينهم فيخاطبون بعد غيب الشركاء ، ويحلفون كاذبين أنهم لم يكونوا مشركين والمراد بالفتنة في الآية كذبهم الذي هو مظهر خبثهم كما أن النار تفتن الذهب فتخلص زيفه من جوهره .

(٢) النمل : ٨٣ - ٨٥ .

(١) الإسراء : ٥٢ .

(٣) الأنعام : ٢٢ - ٢٤ .

﴿ ولو ترى إذ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (١) .

﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴾ (٢) .

من مواقف يوم القيامة أن يعرض الكافرون على النار وحدهم ، ومن المواقف أن تجثو الأمم كلها حول النار كما سئرى ، ولكن الموقف الذي يتحدث عنه هذا النص خاص بعرض الكافرين وحدهم على النار ليندموا على ما فعلوا ثم يعرضون بعد ذلك على ربهم ليعترفوا بأن ما بعث به الرسل عليهم السلام كان حقاً .

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أُولِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَنَا لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * وَكَذَلِكَ نُؤَلِّيُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ الحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴾ (٣) .

يتحدث هذا المشهد عما يكون من تقريع وتوبيخ من الله عز وجل للشياطين ولأتباعهم من الإنس إذ استمتع الشياطين بطاعة الإنس واستمتع أتباعهم من الإنس بالملذات والشهوات التي دعاهم إليها الشياطين . والظاهر أن هذا الخطاب للفریقین يكون في إحدى العرضتين اللتين تكونان بعد الشفاعة لفصل الخطاب .

(٢) الأنعام : ٣٠ ، ٣١ .

(١) الأنعام : ٢٧ - ٢٩ .

(٣) الأنعام : ١٢٨ - ١٣٠ .

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُحْضَرُ الْمَبْطِلُونَ * وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ * وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ * وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمَسْتَبِقِينَ * وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَافُكُمْ نَسَافًا كَمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ * ذَلِكُمْ بِأَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ (١) .

بعد الموقف الطويل والشفاعة لفصل الخطاب والجدال والمعاذير وبعد تطاير الصحف فإن أحد مشاهد يوم القيامة أن تجثو الأمم على ركبها كل منهم معه صحيفته .

وهناك الكتاب الذي يجمع ما كتبه الملائكة عن فعل كل مكلف من الأمم ليكون ذلك بين يدي الحساب والميزان ، ومن المعلوم أنه من أنواع العذاب أن يجلس الإنسان على ركبتيه وأطراف أصابعه فذلك لا يتحملة الإنسان في الدنيا كثيرًا ، والظاهر أن هناك أكثر من موقف من مواقف القيامة يجثو الناس على ركبهم من الهول كما سنرى .

﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَّاقِيهِ * فَأَمَّا مَن أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا سَعِيرًا * وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَن أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ * فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا * وَيَصَلَّىٰ سَعِيرًا * إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا * إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ * بَلَىٰ إِنْ رَبُّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴾ (٢) .

قوله تعالى ﴿ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ : أي بشماله من وراء ظهره ، وذلك يكون عند تطاير الصحف وبعد الشفاعة لفصل الخطاب وبعد عرضتين من عرضات ثلاث يكون في كل منها إقامة حجة .

وقوله تعالى : ﴿ لن يحور ﴾ : لن يرجع أي كان غير مؤمن باليوم الآخر .

- ﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا * يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا * وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا * أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا * ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا * الملئك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا * ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا * يا ويلتا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا * لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا ﴾ (١) .

قوله تعالى : ﴿ يوم يرون الملائكة ﴾ : إشارة إلى رؤيتهم الملائكة عند الموت والضمير في قوله تعالى ﴿ ويقولون حجرا محجورا ﴾ قد يرجع إلى الكفار وقد يرجع إلى الملائكة فإن رجع إلى الكفار فالمراد أنهم يطلبون أن يحال بينهم وبين لقاء الله وإن رجع الضمير على الملائكة فالمراد أن الملائكة تقول لهم : حراما محرما عليكم الجنة والبشرى . وقوله تعالى : ﴿ وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ أي أبطلنا أعمالهم فلا قيمة لها ولا وزن لأن شرط قبول العمل هو الإيمان ، وقوله تعالى : ﴿ يوم تشقق السماء بالغمام ﴾ فيه إشارة إلى غمام يكون بعد شفاعة فصل الخطاب وعند تطاير صحف الأعمال وعندئذ يكون نزول الملائكة مع أن للملائكة نزولا ووجودا قبل ذلك وهذه الآية تشبه قوله تعالى : ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى الله ترجع الأمور ﴾ (٢) .

﴿ وامتازوا اليوم أيها المجرمون * ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين * وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم * ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون * هذه جهنم التي كنتم توعدون * اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون * اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون * ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبصقوا الصراط فأنى يبصرون * ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم فما

استطاعوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ وامتازوا اليوم أيها المجرمون ﴾ المراد به على رأي بعض المفسرين الموقف الذي ينفصل فيه أهل الإيمان عن أهل الكفر وذلك يكون بعد شفاعة فصل الخطاب إذ يأمر الله عز وجل كل أمة أن تتبع ما كانت تعبد من دون الله ، وقوله تعالى ﴿ اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم ﴾ هذا يكون يوم القيامة في أكثر من موقف يكون عند الحساب وعند الميزان ويكون قبل ذلك عندما ينكرون ما كانوا عليه من الشرك ، وهذا الموقف قد يتعدد والله أعلم بتفصيلاته وإنما استأنسنا لما ذكرناه استئناساً ببعض النصوص .

وفي تميز أهل الإيمان عن أهل الكفر قال ابن كثير في النهاية :

فإذا نصب كرسى فصل القضاء امتاز الكافرون عن المؤمنين في الموقف إلى ناحية الشمال ، وبقي المؤمنون عن يمين العرش ، ومنهم من يكون بين يديه ، قال الله تعالى :

﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ ﴾ (٣) .

اه . (النهاية في الفتن والملاحم) .

﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودةً أليس في جهنم مثوى للمتكبرين * وينجى الله الذين اتقوا بمفاضتهم لا يسئهم السوء ولا هم يحزنون ﴾ (٤) .

قوله تعالى عن الكاذبين على الله بأن وصفوه بما هو منزه عنه أو لم يعطوا الألوهية حقها وجوههم مسودة ذكر البيضاوي في تفسيرها : مسودة مما ينالهم من الشدة أو بما يتخيل عليها من ظلمة الجهل . أقول ولا مانع من حملها على ظاهرها بأن يعاقبهم الله بأن تكون وجوههم سوداء مظلمة . والظاهر أن الكافرين تصيبهم تلونات قبيحة متعددة يوم القيامة فإنهم يحشرون زرقاً وإذا رأوا صحائفهم سوداء أسودت وجوههم ومن قبل ذلك تسود

(٢) يس : ٥٩ .

(٤) الزمر : ٦٠ - ٦١ .

(١) يس - ٦٧ .

(٣) يونس : ٢٨ .

وجوههم ، وهكذا سواد على سواد وظلمة على ظلمة ، ولعل الذين يفتخرون ببياض الألوان في هذه الدنيا وينتقصون من كانت خلقتهم سوداء يعاقبون بما عابوا عليه غيرهم في الدنيا إذا كانوا من أهل الإيمان ، والمعروف أن المسلم لا عبرة عنده للسواد الخلقى وأن الكافرين وحدهم الذين يعطون لهذا الأمر وضعه المقيت في الدنيا . والمفازة هي الفلاح .

﴿ وَيَوْمَ نُسِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا مِمَّنْ هُمْ أَجْدَاءُ * وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتَ أَنَّ نَحْنُ لِمَنْ نَجْعَلُ لَكُمْ مَوْعِدًا * وَوَضِعَ الْكِتَابِ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلَمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ (١) .

﴿ وَلَا حَسْبَ لِلَّهِ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ * مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رَعُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءُ * وَأَنْذَرَ النَّاسَ يَوْمَ يَا تِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتِكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُلَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ * وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَيْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾ (٢) .

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ آلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (٣) .

(١) الكهف : ٤٧ - ٤٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا ﴾ أى مصطفين كالجنود في وقفة هيبية وخوف .

وقوله تعالى : ﴿ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أى عرأة غير محتوتين لاشيء معكم .

وقوله تعالى : ﴿ وَوَضِعَ الْكِتَابِ ﴾ أى صحائف الأعمال وذلك يكون قبل الحساب وبعد مواقف متعددة تكون يوم القيامة .

(٢) إبراهيم : ٤٢ - ٤٥ .

قوله تعالى : ﴿ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ عملقين مقبلين بأبصارهم لا تطرف هيبية وخوفاً .

قوله تعالى : ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ مسرعين إلى الداعي . ﴿ مُقْنِعِي رَعُوسِهِمْ ﴾ : رافعيها .

﴿ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ﴾ تبقى شاحصة لا تطرف أو لا يرجع إليهم نظرم فينظرون إلى أنفسهم .

﴿ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءُ ﴾ : أى خالية عن الفهم لفرط الدهشة والحيرة أو هي من الخوف كأنها غير موجودة .

(٣) هود : ٧٨ .

(الأشهاد) : الملائكة والنبيون والجوارح .

قوله تعالى ﴿ يعرضون على ربهم ﴾ أي في أحد مشاهد الموقف بعد شفاعة الخطاب بأن يحسبوا وتعرض أعمالهم .

﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينٍ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ (١) .

هذا يدل على أن الكافرين لا تنفعهم شفاعة ، وأنهم يكونون يوم القيامة في غاية الخوف .

﴿ وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ * يَوْمَ تُوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴾ (٢) .

﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَةَ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا * اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ (٣) .

﴿ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ ﴾ عمله المقدر له . ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا ﴾ أي كتاب أعماله وهذا يكون قبيل الحساب والميزان . وفي الآية دليل على أنه لا يدخل النار أحد إلا بحساب على خلاف من قال : كما أن بعض أهل الجنة يدخلون الجنة بلا حساب فبعض أهل النار يدخلون النار بلا حساب .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَاٰلِدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾ (٤) .

أقول : إنما ينتفع الوالد بالولد والولد بالوالد يوم القيامة إذا كنا مؤمنين وأراد الله ذلك أما من سوى أهل الإيمان فلا ينتفع أحد بأحد .

(١) غافر : ١٨ .

(الآزفة) : يوم القيامة لقرنها . (كاطمين) مسكين على الغم المتكئين منه (الحميم) : القريب المشفق أو الصديق

القريب .

(٢) غافر : ٢٢ ، ٢٣ .

(يوم التناد) يوم القيامة للنداء فيه إلى المحشر . (يوم تولون مدبرين) : ذاهبين هاربين .

(٣) لقمان : ٢٣ .

(٤) الإسراء : ١٣ ، ١٤ .

﴿ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى * قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ﴾ (١) .

(الميعة الضنك) : الميعة الضيقة ، وحملها بعضهم على الشقاء النفسي والجسدي في الدنيا لغير أهل الإيمان ، وحملها بعضهم على الحياة البرزخية ، وقوله تعالى : ﴿ ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ دليل لمن ذهب أن أول ما يحشر الكافر يوم القيامة يحشر وهو أعمى وهناك اتجاه يقول : إن هذا الحشر يكون بعد إذ يؤمر بالكافرين إلى النار فيحشرون عميًا بكما صمًا ليدخلوا النار وهم كذلك .

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًا * وَنَسُوقُ الْجَاهِلِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِذًا * لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ ونسوق الجاهلين إلى جهنم وردًا ﴾ هذه صفة للكيفية التي يذهب بها الكفار إلى النار وهي أنهم يساقون كما تساق البهائم وتدفع دفقًا ويدخلون النار وهم عطاش .

﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَّذِينَ أُذْهِبَتْ طَبِيبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴾ (٣) .

﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ (٤) .

﴿ وَمَنْ يَطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴾ (٥) .

(٢) مريم : ٨٥ - ٨٧ .

(٤) الأحقاف : ٢٤ .

(١) طه : ١٢٢ - ١٢٦ .

(٣) الأحقاف : ٢٠ .

(٥) النساء : ٦٩ .

في هذه الآية دليل على أن أهل الإيمان يحشرون مع الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين فهم معهم في الموقف وهم معهم في الجنة ، ولذلك فإن على أهل الإيمان أن يطيعوا الله والرسول وأن يحبوا الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين فإن المرء يحشر مع من أحب .

﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴾ * وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنةً ويَوْمَ الْقِيَامَةِ هم من المقبوحين ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ وجعلناهم أمة يدعون إلى النار ﴾ يدل على أن هناك أمة ضلال كما أن هناك أمة هداية وكما أن المؤمن يحشر مع أئمة فإن الكافر يحشر مع أئمة ويدخل النار معهم .

﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسِ يَامَامِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظَلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ * وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ يوم ندعو كل أناس يمامهم ﴾ أي بنبيهم أو بمقدمهم في الدين ويحتل النص معاني أخرى وعلى المعنى المذكور فالآية تدل على أنه في موقف من مواقف يوم القيامة يدعى كل إمام لقوم فأئمة الهدى يكرمون ويرجعون إلى أتباعهم مبشرين وأئمة الضلال يهانون ويرجعون إلى أتباعهم يائسين موئسين بائسين مبئسين .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ * إلى فرعون وملئه فاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرَ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ * يَقَدِّمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدُهُمَ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدَ الْمُرْجُومُونَ * وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿ (٣) .

قوله تعالى : (يقدم قومه) : أي إلى النار كما كان يقدمهم في الدنيا إلى الضلال وهذا دليل على أن إمام القوم في الهدى أو في الضلالة يكون معه أتباعه إما إلى جنة إن كان من

(١) القصص : ٤١ ، ٤٢ .

(٢) الإسراء : ٧١ ، ٧٢ .

(الفتيل) . أدنى شيء وأقله .

(٣) هود : ٩٦ - ٩٩ .

أهل الهداية وإما إلى نار إن كان من أهل الضلال وهذا يجعلنا نؤكد على أن يحب الإنسان الصالحين وأن يكون له إمام في الخير ينتسب إليه ويتعاون معه على ما يرضي الله ويطيعه في المعروف .

﴿ ويوم يناديهم أين شركائي قالوا أذنّاك ما مِنّا مِن شهيد * وضلّ عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من مَحِيص ﴾ (١) .

﴿ ويوم يُحشّر أعداء الله إلى النارِ فهم يُوزَعون * حتى إذا ما جاءها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون * وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كلّ شيء وهو خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وإليه تُرجعون * وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكنّ ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون * وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين * فإن يصبروا فالنار مثوى لهم وإن يستعتبوا فما هم من المُعتَبين ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ فهم يوزعون ﴾ يحبس أولهم على آخرهم . وشهادات الأعضاء على الإنسان من زيادة إقامة الحجة .

والشهادة تكون عند الحساب والميزان وتكون في مواقف أخرى ، ولا يدخل أحد النار إلا بعد أن تقوم عليه الحجة كاملة بشهادة الملائكة والأنبياء والأعضاء .

وقوله تعالى ﴿ يستعتبوا ﴾ أي يطلبوا العتي وهي الرجوع إلى ما يحبون .

﴿ وقيضنا لهم قرّناءً فزَيّنوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحقّ عليهم القولُ في أمم قد خَلَتْ مِن قبْلهم من الجنّ والإنس إنهم كانوا خاسرين * وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآنِ وألقوا فيه لعنم تغليّبون * فلننذيقنّ الذين كفروا عذاباً شديداً ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون * ذلك جزاء أعداء الله النارُ لهم فيها دارُ الخلد جزاءً

(١) فصلت : ٤٧ ، ٤٨ .

(أذنّاك) : أخبرناك وأعلمناك .

(محيص) : مهرب ومفر من العذاب .

(٢) فصلت : ١٦ - ٢٤ .

بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَانَا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمْ تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿١﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَفِيضُنَا ﴾ : أي وقدّرنا .

﴿ ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مُزْدَجَرٌ * حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ فَمَا تَفْنَى النَّذْرُ * فتولّ عنهم يوم يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرٌ * خَشَعًا أَبْصَارَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ * مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴾ (٢) .

قوله تعالى ﴿ يوم يدع الداع ﴾ : الداع هنا : إسرافيل إذ ينفخ في الصور . ﴿ إلى شيء نكر ﴾ : فظيع تنكره النفوس لأنها لم تعهد مثله وهو هول القيامة ، ﴿ مهطعين إلى الداع ﴾ مسرعين ماديين أعناقهم إليه أو ناظرين إليه ، ويحتمل أن يكون الداعي هنا إسرافيل ويحتمل أن يكون ملكًا آخر يدعو الناس إلى مركز الحشر .

﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبئسَ المصير ﴿٣﴾ .

﴿ ليوم الجمع ﴾ هو اليوم الذي يجمع الله عز وجل فيه الملائكة والإنس والجن والوحوش والأنعام ، ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾ أي اليوم الذي يغيب فيه ناس بأن يأخذ المؤمنون منازلهم في الجنة ويأخذ الكافرون منازل المؤمنين في النار لو كانوا كفارًا .

﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرِّسْلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾ (٤) .

في الآية دليل على أن موقفًا من مواقف يوم القيامة يكون للرسل عليهم الصلاة والسلام اجتماع بأمر الله فيسألهم ربهم عما أجابتهم به أقوامهم توبيخًا لهذه الأقوام فينفون العلم إما لهول الموقف أو ينفون العلم المحيط قال البيضاوي : أي لا علم لنا بما كنت تعلمه إنك أنت علام الغيوب فتعلم ما نعلمه مما أجابونا وأظهروا لنا وما لا نعلم مما أضربوا في قلوبهم ،

(٢) القمر : ٤ - ٨ .

(٤) المائدة : ١٠٩ .

(١) فصلت : ٢٥ - ٢٩ .

(٣) التغابن : ٩ ، ١٠ .

وقيل : لا علم لنا إلى جنب علمك أو لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وإنما الحكم للخاتمة اهـ .
(تفسير البيضاوي) .

﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (١) .

﴿ إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً ثقیلاً ﴾ (٢) .

﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيدٍ وجئنا بك على هؤلاء شهيداً * يومئذ يودُّ الذين كفروا وعصوا الرسولَ لو تَسَوَّىٰ بهم الأرضُ ولا يكتُمون الله حديثاً ﴾ (٣) .

قوله تعالى ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ﴾ المراد بالشهيد هنا : نبي الأمة فهو يشهد على إجابة أمته ، ﴿ وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ الخطاب للرسول ﷺ والمراد بكلمة هؤلاء إما أمته وإما الأنبياء جميعاً وإما المؤمنون من استجاب له فإنه يشهد لهم وإما الكفرة . والآية تدل على أن للأنبياء عليهم الصلاة والسلام شهادة على أقوامهم أنهم بلغوهم رسالات الله .

﴿ وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مَرَدٍّ من سبيل ﴾ (٤) .

﴿ وتراهم يُعرضُونَ عليها خاشعين من الذلِّ يَنْظُرُونَ من طَرْفٍ خفي ﴾ (٥) .

قوله تعالى ﴿ وتراهم يعرضون عليها ﴾ أي على النار ﴿ خاشعين من الذل ﴾ متذللين متقاصرين مما يلحقهم من الذل ﴿ ينظرون من طرف خفي ﴾ أي يبتدئ نظرم إلى النار من تحريك لأجفانهم ضعيف ، وقد رأينا وسنرى أن النار يؤق بها إلى الحشر كما رأينا أن الكافرين يعرضون على النار في أحد مواقف يوم القيامة والآيات التي تدل على أن هناك حالات يبصر بها الكافرون يوم القيامة تشير إلى أن للكافرين بالنسبة للإبصار والصم البكم حالات يوم القيامة فتارة ينطقون ويسمعون ويبصرون وأخرى لا يكون لهم ذلك ، ويوم

(٢) الإنسان : ٢٧ .

(٤) الشورى : ٤٤ .

(١) المجادلة : ١٨ .

(٣) النساء : ٤٦ ، ٤٢ .

(٥) الشورى : ٤٥ .

القيامة طويل وأحواله كثيرة .

﴿ وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين في عذاب مُّقيم * وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يُضلل الله فما له من سبيل * استجبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مردّ له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير ﴾ (١) .

قوله تعالى ﴿ وما لكم من نكير ﴾ إنكار لما اقترفتوه لأنه مدون في صحائف أعمالكم تشهد عليه جوارحكم .

﴿ يومَ تبيضُ وجوهٌ وتَسودُّ وجوهٌ فأما الذين اسودّت وجوههم أكفرتم بعدَ إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون ﴾ (٢) .

هناك بياض وسواد خلقيان في الدنيا فهذا وهذا لا يقربان من الله أو يبعدان بل العبرة في الدنيا والآخرة للتقوى ، وأما السواد الذي يصيب الكافرين يوم القيامة فإنه عقوبة لهم والبياض إكرام لأهل الإيمان وجعل بعضهم النص على ظاهره لكن البيضاوى في تفسيره قال : البياض والسواد كنايةتان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يوسم أهل الحق ببياض الوجه والصحيفة وإشراق البشرة وسعي النور بين يديه وبينه وأهل الباطل بأضداد ذلك ا . هـ (تفسير البيضاوي) .

﴿ يومَ تجد كلُّ نفسٍ ما عملت من خيرٍ مُّحَضَّرًا وما عملت من سوءٍ تَوَدُّ لو أنّ بينها وبينه أمداً بعيداً ﴾ (٣) .

﴿ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين * لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم يُنصرون * بل تأتيهم بغتة فتنبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم يُنظرون ﴾ (٤) .

(٢) ن. عمران : ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٤) الأنبياء : ٣٨ - ٤٠ .

(١) الشورى : ٤٥ - ٤٧ .

(٣) آل عمران : ٣٠ .

﴿ واقترَبَ الوعدُ الحقُّ فإذا هي شاخصَةٌ أبصارُ الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين ﴾ * إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون * لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكلٌ فيها خالدون * لهم فيها زفيرٌ وهم فيها لا يسمعون ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ : دليل على أن من عبد من دون الله ماله النار إلا من عبد وهو كاره فهذا تحدثت عنه الآية اللاحقة ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ ، و ﴿ حصب جهنم ﴾ هو ما يرمى به إليها وتبيح به وهذه الآية تشبه الآية ﴿ فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة ﴾ (٢) .

﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ لا يسمعون حسيستها وهم في ما اشتتهت أنفسهم خالدون * لا يحزنهم الفرع الأكبر وتتلقأهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴿ (٣) .

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ قال الذين حَقَّ عليهم القول رَبُّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ * وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ * وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ فعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿ (٤) .

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم فعملوا أن الحق لله وضلَّ عنهم ما كانوا يفترون ﴿ (٥) .

في هذا المشهد ثلاثة خطابات للكافرين من الله تعالى خطاب يسألهم فيه عما أشركوا وخطاب يسألهم فيه عما أجابوا المرسلين وخطاب يسألهم فيه مرة أخرى عما أشركوا وفي الخطاب الأول يتبرأ الشياطين والمعبودون من أشرك بهم وفي الخطاب الثاني يتحير الكافرون بماذا يجيبون وفي الخطاب الثالث يطلب من الأنبياء أن يشهدوا على أقوامهم وعلى تبليغهم رسالات الله وهذه الخطابات تكون بعد شفاعة نبينا ﷺ لفصل الخطاب وبعد أن تميز

(٢) البقرة : ٢٤ .

(١) الأنبياء : ٩٧ - ١٠٠ .

(٤) القصص : ٦٢ - ٦٦ .

(٣) الأنبياء : ١٠١ - ١٠٣ .

(٥) القصص : ٧٤ ، ٧٥ .

الأمم عن بعضها بعضاً والله أعلم .

﴿ إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا * وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى * جَنَّاتٌ عَذْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (١) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴾ (٢) .

﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِمُتَّقِينَ * وَبُرُزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ * وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ * فَكَبِكُوا فِيهَا هُمُ وَالْغَاوُونَ * وَجُنُودٌ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ * قَالُوا وَهْمٌ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ * تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * إِذْ نَسَوَيْكُمْ بَرَبًا الْقَائِلِينَ * وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُرْمُونُ * فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ * وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ * فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

قوله تعالى ﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِمُتَّقِينَ ﴾ أي قربت بحيث يرونها ﴿ وبرزت الجحيم للغاوين ﴾ أي أظهرت حتى يروها والمعروف أن النار يؤتى بها إلى المحشر وكذلك الجنة ولكن الجنة تكون بعد النار والعبور إليها يكون على الصراط ، والجنة والنار مرئيتان لأهل الموقف .

وقوله تعالى ﴿ فَكَبِكُوا فِيهَا ﴾ أي في النار ﴿ هُمُ وَالْغَاوُونَ ﴾ أي الضالون والمراد بالكبكة تكرير الكب حتى يستقروا في قعرها . والضمير ﴿ هُم ﴾ يعود على الآلهة المعبودة من دون الله فهم وعبادهم يكبكون في النار هذه الكبكة الهائلة .

﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابَتِي * وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِي * يَا لَيْتَنِي كَانَتِ الْقَاضِيَةَ * مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي * هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِي * خذوه فغلوه * ثُمَّ

(٢) البروج : ١٠ ، ١١ .

(١) طه : ٧٤ - ٧٦ .

(٣) الشعراء : ٩٠ - ١٠٢ .

الجحيم صلوه * ثم في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً فاسلكوه * إنه كان لا يؤمن بالله العظيم * ولا يحض على طعام المسكين * فليس له اليوم هاهنا حيم * ولا طعام إلا من غسلين * لا يأكله إلا الخاطئون ﴿^(١)﴾ . من المعلوم أنه بعد الشفاعة بفصل الخطاب وبعد العرضتين اللتين يكون فيها جدال ومعاذير تطير صحف الأعمال فالمؤمنون يأخذونها بأيانهم والكافرون يأخذونها بشاغلهم وقوله تعالى ﴿ خذوه فغلوه ﴾ أي اجعلوا الأغلال في عنقه ويديه ﴿ ثم الجحيم صلوه ﴾ أي أدخلوه أو أحرقوه فيها ، ﴿ ثم في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً فاسلكوه ﴾ قال البيضاوي : « أي أدخلوه فيها بأن تلفوها على جسده وهو فيها بينها مرهق لا يقدر على حركة » ، والغسلين : صديد أهل النار .

﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزرع يومئذ آمنون * ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ ﴿^(٢)﴾ .

الآية الأولى تدل على أن أهل الإيمان آمنون مما يصيب الكافرين من هلع وفزع وجزع وإهانة وسوء مصير .

﴿ انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون * انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب * لا ظليل ولا يغني من اللهب * إنها ترمي بشرير كالقنبر * كأنه جمالت صفر * ويل يومئذ للكذابين ﴾ ﴿^(٣)﴾ .

قوله تعالى ﴿ انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ﴾ أي إلى النار ﴿ انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب ﴾ أي إلى ظل دخان جهنم وهو يتشعب لعظمه وهو كقوله تعالى : ﴿ وظل من يحموم * لا بارد ولا كريم ﴾ ﴿^(٤)﴾ ، وللتأكيد على أن ظل الدخان فيه مزيد من العذاب قال ﴿ لا ظليل ولا يغني من اللهب ﴾ ، وقوله تعالى عن النار ﴿ إنها ترمي بشرير كالقصر ﴾ الشرر هو ما تطاير من النار متفرقاً ، كالقصر : كالبناء المشيد في العظم والارتفاع ﴿ كأنه جمالت صفر ﴾ كأن الشرر إبل سود في الكثرة والتتابع وسرعة الحركة واللون .

- وتطلق العرب على الجمل الأسود الأصفر . (الجمالة) جمع جمل .

(٢) النمل : ٨٩ - ٩٠ .

(٤) الواقعة : ٤٣ ، ٤٤ .

(١) الحاقة : ٢٥ - ٣٧ .

(٣) المرسلات : ٢٩ - ٣٤ .

﴿ هذا يومٌ لا يَنْطَلِقُونَ * ولا يُؤذَنُ لهم فيَعْتَدِرُونَ * ويلَ يومئذٍ للمكذِّبين ﴾^(١) .

قوله تعالى ﴿ هذا يومٌ لا يَنْطَلِقُونَ ﴾ معناه أي بما لا ينفع أو لا ينطقون أصلاً ﴿ ولا يؤذَنُ لهم فيَعْتَدِرُونَ ﴾ لأنه لا محل لاعتذارهم بعد ما فعلوه . والظاهر أن عدم النطق وعدم السماح بالاعتذار يكون في بعض المواقف وإلا فقد أخبرنا الله عز وجل أن كل نفس تجادل عن نفسها : ﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ﴾^(٢) ، ولكن هناك مرحلة في الموقف لا محل فيها لنطق أو اعتذار لهيبة الموقف وهناك مرحلة ينتهي فيها النطق والاعتذار لأن الحجج قد قامت على أهل النار من جهات متعددة فلا فائدة في نطق ولا اعتذار .

﴿ هذا يومُ الفَصْلِ جمعناكم والأوليين * فإن كان لكم كيدٌ فكيِّدُونِ * ويلَ يومئذٍ للمكذِّبين ﴾^(٣) .

﴿ هذا يوم الفصل ﴾ أي بين الحق والمبطل .

﴿ كلا بل تحبون العاجلة * وتذرون الآخرة * وجوه يومئذٍ ناضرة * إلى ربها ناظرة * ووجوه يومئذٍ باسرة * تظن أن يُفعلَ بها فاقرة ﴾^(٤) .

يرى المؤمنون الله عز وجل في عرصات القيامة كما يرونه في الجنة والظاهر أن الآية تتحدث عن رؤيته في عرصات القيامة بدليل ما بعد ذلك وقوله تعالى ﴿ وجوه يومئذٍ ناضرة ﴾ أي بهية متهللة ، ﴿ وجوه يومئذٍ باسرة ﴾ أي شديدة العبوس . ﴿ تظن أن يفعل بها فاقرة ﴾ أي تتوقع داهية تكسر فقار الظهور .

﴿ فإذا جاءت الصاخة * يومَ يَفرُّ المرء من أخيه * وأمِه وأبيه * وصاحبته وبنيه * لكل امرئٍ منهم يومئذٍ شأنٌ يُغْنيه * وجوه يومئذٍ مُسْفرة * ضاحكة مُسْتبشرة * ووجوه يومئذٍ عليها غبرة * ترهقها قترة * أولئك هم الكفرة الفجرة ﴾^(٥) .

﴿ الصاخة ﴾ أي النفخة ، ﴿ مسفرة ﴾ أي مضيئة ﴿ وجوه يومئذٍ عليها غبرة ﴾ أي

(٢) النحل : ١١١ .

(٤) القيامة : ٢٠ - ٢٥ .

(١) المرسلات : ٣٥ - ٣٧ .

(٣) المرسلات : ٣٨ - ٤٠ .

(٥) عبس : ٣٣ - ٤٢ .

غبار وكدورة ﴿ ترهقها قتره ﴾ أي يغشاها سواد وظلمة .

﴿ الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شرُّ مكانًا وأضلُّ سبيلاً ﴾ (١) .

﴿ فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيًا ﴾ ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشدُّ على الرحمن عتياً ﴾ ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صلياً ﴾ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ﴾ ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً ﴾ (٢) .

وقوله تعالى ﴿ فوربك لنحشرنهم والشياطين ﴾ أي لنحشرن كل كافر مع شيطانه مقروناً به . ﴿ ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً ﴾ الظاهر أن هذا يكون لجميع الخلق ليزداد السعيد سعادة بأن أنجي من هذه النار ويزداد الكافر هولاً بما يرى من مآل ﴿ ثم لننزعن من كل شيعة ﴾ أي من كل أمة ﴿ أيهم أشد على الرحمن عتياً ﴾ أي أكثر عصياناً فنطرحهم فيها ﴿ ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صلياً ﴾ أي أولى بالعذاب بالنار ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ الكافرون يردونها مسجونين فيها أبداً وعصاة المؤمنين يسجون فيها مؤقتاً والمؤمنون يردون عليها فوق الصراط في طريقهم إلى الجنة ، ﴿ كان على ربك حتماً مقضياً ﴾ كان ورودهم واجباً أوجهه الله على نفسه وقضى بأن وعد به وعداً لا يمكن خلفه وقيل أقم عليه . ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ﴾ بأن يعبروا إلى الجنة ﴿ ونذر الظالمين فيها جثياً ﴾ أي باركين على الركب كما كانوا جاثين حولها والظاهر أن الآيات تتحدث عن مشهد من مشاهد يوم القيامة وذلك بعد الحساب والميزان فإن الجميع يؤخذ بهم حتى يجثوا حول النار فيشاهدوها عن قرب .

﴿ يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ﴾ خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلّة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون ﴿ (٣) .

هذا المشهد يكون بعد أن تميز الأمم عن بعضها بعضاً ويرى المؤمنون ربهم ويتعرفون عليه فعندئذ يسجد أهل الإيمان ويريد أهل النفاق أن يسجدوا فلا يستطيعون وذلك بعد

(٢) مریم : ٦٨ - ٧٢ .

(١) الفرقان : ٣٤ .

(٣) ن : ٤٢ ، ٤٣ .

الشفاعة لفصل الخطاب .

﴿ ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا
نعمل صالحاً إنا موقنون ﴾ (١) .

﴿ ناكسو رؤوسهم ﴾ أي من الحياء والخزي قائلين : ﴿ ربنا أبصرنا وسمعنا ﴾ أي
أبصرنا ما وعدتنا وسمعنا منك تصديق رسلك والظاهر أن هذا المشهد يكون بعد أن تقوم
عليهم الحجة بشهادة الملائكة والنبين والأعضاء .

٢ - نصوص حديثية

١١٨٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ : رَاغِبِينَ وَرَاهِبِينَ ، وَاثْنَانِ عَلَى بَعِيرٍ ، وَثَلَاثَةً عَلَى بَعِيرٍ ، وَأَرْبَعَةً عَلَى بَعِيرٍ ، وَعَشْرَةَ عَلَى بَعِيرٍ ، وَتَحْشُرُ بِقِيَّتِهِمُ النَّارَ ، تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا ، وَتَبِيْتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا ، وَتُصْبِحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا ، وَتُمْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أُمْسُوا » .

أقول : هذه النار التي تحشر الناس إلى الموقف غير النار التي مر ذكرها معنا على أنها آخر أشرطة الساعة فتلك تكون قبل قيام الساعة .

١١٨١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ : صِنْفًا مَشَاءً ، وَصِنْفًا رُكْبَانًا ، وَصِنْفًا عَلَى وَجُوهِهِمْ » ، قيل : يارَسُولَ اللَّهِ ، وَكَيْفَ يَمْشُونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ ؟ قَالَ : « إِنَّ الَّذِي أَمْشَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُمَشِّيَهُمْ عَلَى وَجُوهِهِمْ ، أَمَا إِنَّهُمْ يَتَّقُونَ بِوَجُوهِهِمْ كُلَّ حَدَبٍ وَشَوْكٍ » .

١١٨٢ - * روى الترمذي عن بهز بن حكيم رحمه الله عن أبيه عن جده قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا ، وَتُجْرُونَ عَلَى وَجُوهِكُمْ » .

١١٨٠ - البخاري (١١ / ٣٧٧) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٥ - باب الحشر .

مسلم (٤ / ٢١٦٥) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٤ - باب فناء الدنيا ، وبيان الحشر يوم القيامة .

والنسائي (٤ / ١١٥) ٢٦ - كتاب الجنائز ، ١١٨ - باب البعث .

(طرائق) : جمع طريقة : وهي الحالة .

(تقيل) : من القائلة ، والقبيلولة : كسر الحُرِّ .

١١٨١ - الترمذي (٥ / ٣٠٥) ٤٨ - كتاب التفسير ، ١٨ - باب ومن سورة بني إسرائيل . وقال : حديث حسن .

١١٨٢ - الترمذي (٥ / ٣٠٥) ٤٨ - كتاب التفسير ، ١٨ - باب ومن سورة بني إسرائيل . وقال : حديث حسن .

وهو حسن بشواهد .

١١٨٣ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وجوههم إلى جهنم ﴾ ^(١) أَيُحْشَرُ الكافرُ على وجهه ؟ قال رسول الله ﷺ : « أليس الذي أمشاه على رجليه في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ؟ » قال قتادة حين بلغه : بلى ، وعِزَّة ربنا .

١١٨٤ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « يُبْعَثُ كل عبدٍ على ما مات عليه » .

١١٨٥ - * روى الطبراني عن جرير عن النبي ﷺ قال : « من يتزود من الدنيا ينفعه في الآخرة » .

١١٨٦ - * روى أبو يعلى عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « أنتم العُرُّ المحجَّلون » .

١١٨٧ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : كنت عند رسول الله ﷺ يوماً وطلعت الشمس فقال : « يأتي قومٌ يوم القيامة نورهم كنور الشمس » قال أبو بكر : نحن هم يارسول الله ؟ قال : « لا ولكم خيرٌ كثيرٌ ، ولكنهم الفقراء المهاجرون الذين يحشرون من أقطار الأرض » .

١١٨٣ - البخاري (٤٩٢ / ٨) ٦٥ - كتاب التفسير ، تفسير سورة (٢٥) ، ١ - باب الذين يحشرون على وجوههم .. إلخ .
مسلم (٤ / ٢١٦١) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين ، ١١ - باب يحشر الكافر على وجهه .
(١) الفرقان : ٣٤ .

١١٨٤ - مسلم (٤ / ٢٢٠٦) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٩ - باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت .
١١٨٥ - المعجم الكبير (٢ / ٣٠٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣١١) وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

١١٨٦ - جمع الزوائد (١٠ / ٣٤٤) وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

١١٨٧ - أحمد (٢ / ٢٢٢) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٥٨) . وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط والكبير وزاد في الكبير : (ثم قال : طوبى للغرباء طوبى للغرباء . قيل : من الغرباء ؟ قال : ناسٌ صالحون قليلٌ في ناسٍ سوءٍ كثيرٍ من يعصيهم أكثر من يطيعهم) . وفي رواية : فقال أبو بكر وعمر : نحن هم . وله في الكبير أسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح .

أقول : الخصوصية لا تقتضي الأفضلية ، فالذين ذكروا ليسوا أفضل من أبي بكر ولكن لهم خصوصية .

١١٨٨ - * روى الطبراني عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان يوم القيامة قامت ثلثة من الناس يسُدُّون الأفق ، نورهم كالشمس ، فيقال : النبي الأمي فيتحشش لها كل نبي فيقال محمد وأمه ، ثم تقوم ثلثة أخرى تسدُّ ما بين الأفق ، نورهم مثل كل كوكب في السماء فيقال النبي الأمي فيتحشش لها كل نبي ثم يحثي حثيتين فيقال : هذا لك يا محمد وهذا مني لك يا محمد ثم يوضع الميزان ويؤخذ في الحساب » .

١١٨٩ - * روى أبو يعلى عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيتُ الناس جُمِعوا للحساب » .

١١٩٠ - * روى الطبراني عن ابن مسعود قال : « إنكم مجموعون بصعيد واحد يُنفذكم البصر وتسمعون الداعي » .

١١٩١ - * روى البزار عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ كان يقول لنا : « إنكم تحشرون إلى بيت المقدس ثم تجتمعون يوم القيامة » .

أقول : من المعلوم أن نار عدن التي تخرج قبيل الساعة تحشر الناس إلى الشام فالنص يحتمل الإشارة إلى هذا ويحتمل الإشارة إلى ما يحدث من اجتماع المؤمنين في مرحلة نزول المسيح عليه السلام ويحتمل الحشر بعد البعث وفي كل الأحوال فإن مركز الحشر بلاد الشام ومركز بلاد الشام بيت المقدس .

١١٨٨ - مجمع الزوائد (١٠ / ٤٠٨) . وقال : رواه الطبراني ، ورجاله وثقوا .
الشخصش : التحرك للنهوض .

١١٨٩ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٤٥) . وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

١١٩٠ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٤٣) . وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير رياح النخفي وهو ثقة .

١١٩١ - كشف الأستار (٤ / ١٥٣) .

والمعجم الكبير (٧ / ٣٦٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٤٣) . وقال : رواه البزار والطبراني ، وإسناد الطبراني حسن .

١١٩٢ - * روى البخاري ومسلم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءٍ عَفْرَاءٍ ، كَقَرْصَةِ النَّقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عَظْمٌ لِأَحَدٍ » .

وفي رواية (١) إلى قوله : « كَقَرْصَةِ النَّقِيِّ » ثم قال : قال سهل ، أو غيره « ليس فيها مَعْلَمٌ لِأَحَدٍ » .

١١٩٣ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يُحْشَرُ النَّاسُ حُفَاةً عَرَاءَ غُرْلًا » قالت عائشة ، فقلت : الرجال والنساء جميعًا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : « الأمر أشدُّ من أن يهتمَّ ذلك » .

وفي رواية (٢) : « من أن ينظر بعضهم إلى بعض » .

وللنسائي (٣) في أخرى قال : « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يُغنيه » .

١١٩٤ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ : « إِنَّكُمْ مَلَاقُوا اللَّهَ حُفَاةً عَرَاءَ غُرْلًا » زاد في رواية (٤) في أوله : « مشاة » وزاد في رواية (٥) : قال سفيان هذا مما يُعَدُّ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ

١١٩٢ - البخاري (٣٧٢ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٤ - باب يقبض الله الأرض يوم القيامة .

مسلم (٤ / ٢١٥٠) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، ٢ - باب في البعث والنشور ... إلخ .

(عفراء) : أرض عفراء : بيضاء ، والعفرة : البياض .

(النقِّي) : أراد به الحيز الأبيض الحُوَازِي .

(١) البخاري (٣٧٢ / ١١) : الموضع السابق .

١١٩٣ - البخاري (٣٧٧ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٥ - باب الحشر .

مسلم (٤ / ٢١٩٤) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٤ - باب فناء الدنيا ، وبيان الحشر يوم القيامة .

والنسائي (٤ / ١١٤) ٢١ - كتاب الجنائز ، ١١٨ - باب البعث .

(٢) مسلم (٤ / ٢١٩٤) : الموضع السابق .

(٣) النسائي (٤ / ١١٤) : الموضع السابق .

١١٩٤ - البخاري (٣٧٧ / ١١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٥ - باب الحشر .

مسلم (٤ / ٢١٩٥) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٤ - باب فناء الدنيا ، وبيان الحشر يوم القيامة .

(٤) البخاري (٣٧٧ / ١١) : الموضع السابق .

(٥) البخاري (٣٧٧ / ١١) : الموضع السابق .

سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ .

وفي أخرى ^(١) قال : قام فينا رسولُ الله ﷺ بموعظة ، فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ محشورون إلى الله حَفَاءَ عَرَاءَ غُرْلًا ﴿١﴾ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعلين ﴿٢﴾ أَلَا إِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ : إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَلَا وَإِنَّهُ سَيَجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي ، فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَصْحَابِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ ﴿٣﴾ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴿٤﴾ - إلى قوله - ﴿ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ » ^(٥) قال :

« فَيُقَالُ لِي : إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَرَقْتَهُمْ » .

زاد في رواية ^(٤) : « فَأَقُولُ : فَسُحْقًا ، فَسُحْقًا » .

أقول : هذا النص محمول على من ارتد من أصحابه بعد وفاته وقتل وهو مرتد وهؤلاء الذين حدث لهم ذلك ناس قليلون من جفافة الأعراب الذين لم يتأثروا بالتربية النبوية وسير معنا هذا الموضوع بمناسبة الكلام عن الحوض وبنقل هناك بعض ما ذكره ابن حجر حوله .

١١٩٥ - * روى البخاري ومسلم عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٥) قال : « يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ » .

(١) مسلم (٤ / ٢١٩٥) : للموضع السابق .

(٢) الأنبياء : ١٠٤ .

(٣) للمائدة : ١١٧ ، ١١٨ .

(٤) البخاري (١١ / ٤٦٤) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض .

١١٩٥ - البخاري (١١ / ٣٩٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٧ - باب قول الله تعالى ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ... ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٩٥) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٥ - باب في صفة يوم القيامة ، أعانتنا الله على أهوالها .

والترمذي (٤ / ٦١٥) ٧٨ - كتاب صفة القيامة ، ٢ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص .

وقال : حديث حسن صحيح .

(٥) المطففين : ٦ .

١١٩٦ - * روى مسلم عن المقداد الأسود رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « تُدَنَى الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْخَلْقِ ، حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَمَقْدَارِ مِيلٍ » زاد الترمذي « أو اثنين » قال سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ : فوالله ما أدري ما يعني بالميل : أمسافة الأرض ، أو الميل الذي تُكْحَلُ بِهِ الْعَيْنُ ؟ - قال : « فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ فِي الْعَرَقِ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبِيهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوِيهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ الْعَرَقُ إِنْجَامًا » وَأَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ إِلَى فِيهِ .
وفي رواية الترمذي (١) قال : « فَتَصْهَرُهُمُ الشَّمْسُ ، فَيَكُونُونَ فِي الْعَرَقِ كَقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ » ... الحديث .

أقول : مر معنا من قبل أن الشمس والقمر يكوران يوم القيامة وهذا يفيد أن شمسنا الحالية لا تبقى فالشمس المذكورة في الحديث شمس أخرى والله أعلم فأمر القيامة غيب .

١١٩٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يَعْرَقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، حَتَّى يَذْهَبَ فِي الْأَرْضِ عَرَقُهُمْ سَبْعِينَ ذِرَاعًا ، وَإِنَّهُ يُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانَهُمْ » .

١١٩٨ - * روى الطبراني في الأوسط عن عبد العزيز العطار عن أنس بن مالك لا أعلمه إلا رفعة قال « لم يلقَ ابنُ آدمَ شيئًا منذَ خلقَهُ اللهُ عز وجل أشدَّ عليه من الموتِ

١١٩٦ - مسلم (٤ / ٢١٩٦) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٥ - باب في صفة يوم القيامة ، أعاننا الله على أهوالها .

والترمذي (٤ / ٦١٤) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ٢ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص .
وقال : حديث حسن صحيح .

(١) الترمذي (٤ / ٦١٤) : نفس الموضع .

(حَقْوِيهِ) : الحقو : مشدُّ الإزار عند الخصر .

١١٩٧ - البخاري (١١ / ٣٩٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٧ - باب قول الله تعالى : ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ... ﴾ .
مسلم (٤ / ٢١٩٦) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٥ - باب في صفة يوم القيامة ، أعاننا الله على أهوالها .

١١٩٨ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٣٤) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده جيد .

ورواه أحمد (٢ / ١٥٤) باختصار عنه ولم يشك في رفعه ، وإسناده جيد .

أهونُ مما بعده وإِنَّهم لَيَلْتَقُونَ من هول ذلك اليومِ شِدَّةً حتى يُلْجِمَهُم العرقُ حتى إن السفن لو أُجْرِيتُ فيه لَجَرَّتْ» .

١١٩٩ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤقُّ بالنار يومئذ لها سبعون ألفَ زِمَامٍ ، مع كل زِمَامٍ سبعون ألفَ مَلَكٍ يَجْرُونَهَا » .

١٢٠٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس قال : قال رسولُ الله ﷺ « يَجْمَعُ اللهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فِيهِتُونَ لِذَلِكَ » وفي رواية : « فَيَلْهَمُونَ لِذَلِكَ فَيَقُولُونَ : لو اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ؟ » قال : « فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ : أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْخَلْقِ ، خَلَقَكَ اللهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ . اشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، فَيَذَكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ . فَيَسْتَحِي رَبَّهُ مِنْهَا ، وَلَكِنْ اتَّوَا نُوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ » قال : « فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، فَيَذَكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ ، فَيَسْتَحِي رَبَّهُ مِنْهَا ، وَلَكِنْ اتَّوَا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَهُ اللهُ خَلِيلًا ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَذَكَرَ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ ، فَيَسْتَحِي رَبَّهُ مِنْهَا ، وَلَكِنْ اتَّوَا مُوسَى الَّذِي كَلَّمَهُ اللهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ » قال : « فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ وَيَذَكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ ، فَيَسْتَحِي رَبَّهُ مِنْهَا ، وَلَكِنْ اتَّوَا عِيسَى رُوحَ اللهِ وَكَلَّمَتْهُ فَيَأْتُونَ عِيسَى رُوحَ اللهِ وَكَلَّمَتْهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ اتَّوَا مُحَمَّدًا ، عَبْدًا غَفَرَ اللهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ » قال : قال رسولُ الله ﷺ : « فَيَأْتُونِي ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي ، فَيُؤْذَنُ لِي ، فَإِذَا أَنَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللهُ ، فَيُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ ، قُلْ يُسْمَعُ ، سَلْ تُعْطَى اشْفَعْ تَشْفَعُ ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَحْمِدُ رَبِّي

١١٩٩ - مسلم (٤ / ٢١٨٤) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٢ - باب في شدة حر نار جهنم ، ... إلخ .
١٢٠٠ - البخاري (٨ / ١٦٠) ٦٥ - كتاب التفسير ، سورة البقرة ، ١ - باب قول الله : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ .
مسلم (١ / ١٨٠) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها .

بتحميد يُعَلِّمُنِيهِ رَبِّي ، ثم أشفع ، فَيَحُدُّ لِي حَدًّا ، فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثم أعودُ فأقع ساجدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ، ثم يقال لي : ارفع ياحمدُ ، قَلْ يُسْمِعُ ، سَلْ تُعْطَهُ ، اشفعُ تُشَفِّعْ ، فأرفعُ رأسي ، فأحمدُ ربي بتحميد يعلمنيهِ ، ثم أشفعُ ، فَيَحُدُّ لِي حَدًّا ، فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ » قال : فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة « فأقول : ياربُّ ، ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن » أي وجبَ عليه الخلود .

أقول : بدأ الحديث يذكر طلب الشفاعة لفصل القضاء ، ثم ذكر الشفاعة للإخراج من النار ودخول الجنة ، فالحديث طوى ما حدث من شفاعة لفصل الخطاب لأنها قد حصلت وذكر شفاعات أخرى لأن السامع يفهم ذلك من سياق الخطاب . قال ابن كثير في توضيح هذا المعنى في كتابه النهاية :

والعجب كل العجب من إيراد الأئمة لهذا الحديث من أكثر طرقه لا يذكرون أمر الشفاعة الأولى في أن يأتي الرب لفصل القضاء كما ورد هذا في حديث الصور كما تقدم وهو المقصود في هذا المقام ، ومقتضى سياق أول الحديث أن الناس إنما يستغيثون إلى آدم فمن بعده من الأنبياء طمعًا في أن يفصل بين الناس ويستريحوا من مقامهم ذلك كما دلت عليه سياقاته من سائر طرقه فإذا وصلوا إلى المحشر فإنما يذكرون الشفاعة في عصاة الأمة وإخراجهم من النار ، وكان مقصود السلف في الاقتصار على هذا المقدار من الحديث هو الرد على الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة الذين أنكروا خروج أحد من النار يعد دخولها يذكرون هذا القدر من الحديث الذي فيه النص الصريح في الرد عليهم فيما ذهبوا إليه من البدعة المخالفة للأحاديث . اهـ .

١٢٠١ - * روى البزار موقوفًا عن حذيفة قال : يجمعُ اللهُ النَّاسَ في صعيدٍ واحدٍ ولا تكلمُ نفسٌ فأولُ مَنْ - أَحْسَبُهُ قَالَ - يتكلمُ محمدٌ ﷺ فيقول : « لبيك وسعديك والخيرُ في يديك والشرُّ ليس إليك والمهديُّ من هديت وعبدك بين يديك

ومنك وإليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت « فهذا قوله ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ﴾ .

١٢٠٢ - * روى أحمد عن كعب بن مالك عن النبي ﷺ قال : « يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَنَا وَأَمْتِي عَلَى تَلٍّ وَيَكْسُونِي رِيبِي حُلَّةَ خَضْرَاءٍ ثُمَّ يُؤَدَّنُ لِي فَأَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَقُولَ فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ » .

أقول : المقام المحمود هو الذي يشفع فيه رسول الله ﷺ لأهل الموقف بعد طول الوقوف ليفصل الله عز وجل في شأنهم وهذه الشفاعة هي التي تسمى شفاعة فصل الخطاب ورسول الله ﷺ شفاعتان بعدها تكونان بعد أن يلجأ الناس إلى الأنبياء ، فيحال الأمر عليه ، وهي الشفاعة لجواز الصراط ، والشفاعة لدخول الجنة وله مع ذلك ست شفاعات أخرى سزاها والشفاعات الثلاثة الأولى كلها تدخل تحت ما يُسَمَّى المقام المحمود .

١٢٠٣ - * روى الطبراني عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : « إن شئتم أنبأتكم بأول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة وبأول ما يقولون » . قالوا : نعم قال : « إن الله عز وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتم لقائي ؟ فيقولون : نعم ياربنا ، فيقول : لم ؟ فيقولون : رجونا رحمتك وعفوك . فيقول : فقد وجبت لكم رحمتي » .

١٢٠٤ - * روى الترمذي عن عمرو بن شعيب رحمه الله عن أبيه عن جده : أن رسول الله ﷺ قال : « يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْثَالَ الذَّرِّ فِي صُورِ الرِّجَالِ ، يَغْشَاهُمُ الذَّلُّ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ، يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّمَ ، يُقَالُ

١٢٠٢ - أحمد (٣ / ٤٥٦) .

جمع الزوائد (٧ / ٥١) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١٢٠٢ - للمجم الكبير (٢٠ / ١٢٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٥٨) . وقال : رواه الطبراني بسندين أحدهما حسن .

١٢٠٤ - الترمذي (٤ / ٦٥٥) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٤٧ - باب حدثنا سويد بن نصر .

وقال : حديث حسن صحيح .

له : بُولس ، تعلوم نارُ الأنيار ، يُسَقَوْن من عَصارة أهل النارِ طينةِ الحَبالِ .»

١٢٠٥ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « أَوْلُ مَنْ يَدْعَى يوم القيامة : آدمُ عليه السلام ، فَتَرَأَى ذَرِّيَتَهُ ، فيقال لهم : هذا أبوكم آدم ؟ فيقول : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، فيقول : أَخْرِجْ بَعْثَ جَهَنَّمَ من ذَرِّيَتِكَ ، فيقول : ياربِّ ، كم أَخْرِجُ ؟ فيقول : أَخْرِجْ من كُلِّ مائةٍ تسعة وتسعين ، فقالوا : يارسولَ الله ، إذا أَخَذَ مِنَّا من كُلِّ مائةٍ تسعة وتسعون فاذا يبقى مِنَّا ؟ قال : « إِنَّ أُمَّتِي في الأُمَّم كَالشَّعْرَةِ البِيضاءِ في الثورِ الأسودِ .»

١٢٠٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيدٍ الخُدري رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « يقولُ اللهُ عز وجل يومَ القيامة : يا آدمُ ، فيقول : لَبَّيْكَ وسعديك » زاد في رواية : « والخير في يديك فينادي بصوت : إن الله يأمرُك أن تُخْرِجَ من ذَرِّيَتِكَ بَعْثًا إلى النارِ ، قال : ياربِّ ، وما بَعَثَ النارِ ؟ قال : من كل ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعون ، فحينئذٍ تَضَعُ الحاملُ حملها ، ويشيبُ الوليدُ ﴿ وترى الناسُ سكارى وما هم بسكارى ولكن عذابُ الله شديد ﴾ » (١)

فشقَّ ذلك على الناسِ حتى تَغَيَّرت وجوههم .

زاد بعضُ الرواة (٢) : قالوا : يارسولَ الله ، أَيْنا ذلك الرجلُ ؟ فقال رسولُ الله ﷺ : « من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ، ومنكم واحد - ثم أنتم في الناس كَالشَّعْرَةِ السوداءِ في جَنْبِ الثورِ الأبيضِ ، أو كالشعرةِ البيضاءِ في

(طينة الحبال) : جاء تفسيرها في بعض الحديث : قيل : يا رسولَ الله ، وما طينةُ الحبال ؟ قال : « هي صديد أهل النار » .

١٢٠٥ - البخاري (١١ / ٣٧٨) - ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٥ - باب الحشر .

١٢٠٦ - البخاري (٨ / ٤٤١) - ٦٥ - كتاب التفسير ، تفسير سورة الحج ، ١ - باب ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ .

مسلم (١ / ٢٠١) - ١ - كتاب الإيمان ، ٩٦ - باب قوله : « يقول الله لادم أَخْرِجْ بعث النار » .

(١) الحج : ٢ .

(٢) البخاري (٨ / ٤٤١) (الموضع السابق) .

جنب الثور الأسود .

وفي رواية (١) : « أو كالرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ - وَإِنِّي لِأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ » ، فكَبِّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ : « ثَلَّثَ أَهْلَ الْجَنَّةِ » فكَبِّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ : « شَطَّرَ أَهْلَ الْجَنَّةِ » ، فكَبِّرْنَا .

١٢٠٧ - * روى البخاري عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « يقول الله : يا آدم ، فيقول : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، وَالخَيْرُ فِي يَدَيْكَ » . قال : « يقول : أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ ، قَالَ : وَمَا بَعَثَ النَّارَ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفِ تِسْعَائَةِ وَتِسْعَةَ وَتِسْعِينَ ، فَذَلِكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرَ ، وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سَكَرَى وَمَا هُمْ بِسَكَرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ » . فاشتد ذلك عليهم فقالوا : يارسول الله أينما ذلك الرجل ؟ قال : « أبشروا ، فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً ومنكم رجل » . ثم قال : « والذي نفسي بيده ، إني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة » . قال فحمدنا الله وكبّرنا . ثم قال : « والذي نفسي بيده ، إني لأطمع أن تكونوا شطّر أهل الجنة إن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود ، أو كالرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ » .

قال ابن حجر في فتح الباري :

قوله (أخرج بعث النار) ... معناها هنا مَيِّز أهل النار من غيرهم ، وإنما خص بذلك آدم لكونه والد الجميع ولكونه كان قد عرف أهل السعادة من أهل الشقاء ، فقد رآه النبي ﷺ ليلة الإسراء وعن يمينه أسودة ... وعن شماله أسودة الحديث كما تقدم في حديث الإسراء ، وقد أخرج ابن أبي الدنيا من مرسل الحسن قال : يقول الله لآدم : يا آدم أنت اليوم عدل بيني وبين ذريتك ، قم فانظر ما يرفع إليك من أعمالهم ... وفي التوفيق بين العددين من كل ألف واحد ومن كل مائة واحد قال الكرمانى : والمقصود

(١) مسلم (٢٠٢ / ١) الموضع السابق .

١٢٠٧ - البخاري (٣٨٨ / ١١٦) - ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٦ - باب قوله عز وجل : ﴿ إِنْ زُلْزِلَتِ السَّاعَةُ سُجُودًا عَظِيمًا ﴾ .

من العديدين واحد وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين اهـ . قلت : ومقتضى كلامه الأول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد فإنه يشتمل على زيادة ، فإن حديث أبي سعيد يدل على أن نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد ، وحديث أبي هريرة يدل على عشرة فالحكم للزائد ، ومقتضى كلامه الأخير أن لا ينظر إلى العدد أصلاً بل القدر المشترك بينهما ما ذكره من تقليل العدد ، وقد فتح الله تعالى في ذلك بأجوبة أخر وهو حمل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد ، وحمل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا يأجوج ومأجوج فيكون من كل ألف عشرة ، ويقرب ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ، ويحتمل أن يكون الأول يتعلق بالخلق والثاني بخصوص هذه الأمة ، ويقربه قوله في حديث أبي هريرة « إذا أخذ منا » لكن في حديث ابن عباس « وإنما أمتي جزء من ألف جزء » ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة فيكون من كل ألف واحد ومرة من هذه الأمة فقط فيكون من كل ألف عشرة ، ويحتمل أن يكون المراد بيعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعون كافراً ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصياً والعلم عند الله تعالى . قوله (فذاك حين يشيب الصغير وتضع ، وساق إلى قوله شديد) ظاهره : أن ذلك يقع في الموقف ، وقد استشكل بأن ذلك الوقت لا حمل فيه ولا وضع ولا شيب ، ومن ثم قال بعض المفسرين : إن ذلك قبل يوم القيامة ، لكن الحديث يرد عليه ، وأجاب الكرمانى بأن ذلك وقع على سبيل التمثيل والتهويل ، وسبق إلى ذلك النووي فقال : فيه وجهان للعلماء فذكرهما وقال : التقدير أن الحال ينتهي إلى أنه لو كانت النساء حينئذ حوامل لوضعت : كما تقول العرب : وأصابنا أمر يشيب منه الوليد ، وأقول : يحتمل أن يحمل على حقيقته ، فإن كل أحد يبعث على ما مات عليه فتبعث الحامل حاملاً والمرضع مرضعة والطفل طفلاً ، فإذا وقعت زلزلة الساعة ، وقيل ذلك لآدم ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع بهم من الوجع ما يسقط معه الحمل ويشيب له الطفل وتذهل به المرضعة) . اهـ . (الفتح) .

أقول : وقع في رواية أبي هريرة (أول من يدعى يوم القيامة آدم عليه السلام) :
 هذه الأولية هنا تحتمل الأولية المطلقة وتحتمل الأولية النسبية فإن كان المراد الأولية المطلقة
 فذلك يكون حين يميز أهل النار من أهل الجنة في الموقف قبل الحساب والميزان وإقامة
 الحجج ، وإن كان المراد الأولية النسبية وهي ما تدل عليه النصوص التي تذكر خطاب الله
 لرسولنا عليه الصلاة والسلام آذاناً له بالشفاعة لفصل الخطاب ، فذلك يكون في موقف من
 مواقف يوم القيامة وذلك بعد أن يتم الحساب والميزان وعندئذ يُنادى آدم ليخرج بعث
 النار ، وهذا الذي أرجحه في هذا المقام ، وهذه النصوص الواردة في بعث النار تدل على
 كثرة يأجوج ومأجوج بالنسبة لسكان الأرض ، وهذا يرجح ما ذكرناه أثناء الكلام عن
 يأجوج ومأجوج ويرد على من يزعم أن سد يأجوج ومأجوج لازال موجوداً يحجزهم عن
 الخروج وأنهم وإياه في مكان ما على الأرض لا زال مجهولاً ، فهذا يتعارض تعارضاً صريحاً مع
 الواقع المعروف ومع هذه النصوص ، ثم إن النصوص القرآنية الواردة في يأجوج ومأجوج لا
 تفيد ما يذكره هؤلاء بل هي محمولة على ما اتجهنا إليه دون تكلف .

١٢٠٨ - * روى أحمد عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال : « إن الله عز وجل يقول
 يوم القيامة لآدم عليه السلام : قم فجهز من ذريتك تسعمائة وتسعة وتسعين إلى
 النار ، وواحدًا إلى الجنة » ، فبكى أصحابه وبكوا ثم قال لهم رسول الله ﷺ : « ارفعوا
 رؤوسكم فوالذي نفسي بيده ما أمتي في الأمم إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور
 الأسود » فخفف ذلك عنهم .

١٢٠٩ - * روى أبو يعلى عن أنس قال : نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ ﴾ إلى قوله
 ﴿ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ على النبي ﷺ في مسير له فرفع بها صوته حتى ثاب إليه
 أصحابه ، فقال : « أتدرون أي يوم هذا ؟ يوم يقول الله لآدم : قم فابعث بعثاً إلى
 النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار ، وواحدًا إلى الجنة » فكبر ذلك

١٢٠٨ - أحمد (٦ / ٤٤١) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٣) وقال : رواه أحمد والطبراني وإسناده جيد .

١٢٠٩ - جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٤) . وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن مهدي ، وهو ثقة .

على المسلمين فقال النبي ﷺ : « سَدَّدُوا وَقَارِبُوا وَأُبْشِرُوا فوالذي نفسي بيده ما أنتم في الناس إلا كالشامة في جنب البعير أو كالرقمة في ذراع الدابة . إن معكم خلقتين ما كانتا في شيء قط إلا كثرته : يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفره الجن والإنس » .

١٢١٠ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَخْرُجُ عُنُقٌ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لَهُ عَيْنَانِ تَبْصِرَانِ ، وَأُذُنَانِ تَسْمَعَانِ ، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ ، يَقُولُ : إِنِّي وَكَلْتُ بِثَلَاثَةٍ ، بِنِ جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَبِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ، وَبِالْمَصُورِينَ » .

أقول : الظاهر أن هذا العنق يخرج بعد أن تقام الحجة على الناس قيامًا كاملًا بالشهادات وبالصف والميزان .

١٢١١ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يُعْرَضُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ عَرَضَاتٍ ، فَأَمَّا عَرَضَاتَانِ ، فَجِدَالٌ وَمَعَادِيرٌ وَأَمَّا الْعَرِضَةُ الثَّلَاثَةُ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَطِيرُ الصُّحُفُ فِي الْأَيْدِي ، فَأَخِذْ بِيَمِينِهِ وَأَخِذْ بِشِمَالِهِ » .

أقول : وقد تعجب ابن كثير في كتابه النهاية من تضعيف الترمذي للحديث وناقش ذلك .

الظاهر أنه بعد الوقوف الطويل والإذن بالشفاعة لفصل القضاء تكون العرضة الأولى ويكون السؤال عن الشرك وعن الاستجابة للرسول ويكون تنصل وعتاب ، وفي العرضة الثانية تشهد الرسول وينكر الكافرون ويشهد محمد ﷺ وأمه على صدق شهادة الرسول وتقوم

١٢١٠ - الترمذي (٧٠١ / ٤) - ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١ - باب ما جاء في صفة النار .

وقال : حديث حسن صحيح غريب .

(عنق) : العنق : طائفة من الناس ، والمراد به : طائفة من النار كالعنق .

(جبار عنيد) : الجبار : القهار المتكبر ، والعنيد : الجائر عن الحق ، كالمعاند له .

١٢١١ - الترمذي (٦١٧ / ٤) - ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ٤ - باب ما جاء في العرض . وقال : لا يصح هذا الحديث من

قيل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة ، وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى .

وإسناده ضعيف فإن الحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة ولا من أبي موسى الأشعري ، قال الحافظ في « الفتح » بعد نقل كلام الترمذي هذا : وأخرجه البيهقي في « البعث » بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفًا .

الحجة على الخلق ، ثم تطير الصحف فيعرف كل إنسان ذنوبه ثم يكون الحساب والميزان وقد ذهب ابن كثير في كتابه النهاية إلى أن الحساب يكون قبل الميزان ، قال رحمه الله :

قال أبو عبد الله القرطبي : قال العلماء : إذا انقضى الحساب ، كان بعده وزن الأعمال ؛ لأن الوزن للجزاء ، فينبغي أن يكون بعد المحاسبة ، فإن المحاسبة لنفس الأعمال ، والوزن لإظهار مقاديرها ، فيكون الجزاء بحسبها قال : وقوله : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ يحتمل أن يكون ثم موازين متعددة توزن فيها الأعمال ، ويحتمل أن يكون المراد الموزونات ، فجمع باعتبار تنوع الأعمال الموزونة ، والله سبحانه وتعالى أعلم . اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

وبمناسبة الكلام عن حديث العرضات الثلاث نقل ابن حجر في فتح الباري ما يلي :

قال الترمذي الحكيم : الجدال للكفار يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا ، والمعاذير اعتذار الله لآدم وأبيائه بإقامته الحجة على أعدائه ، والثالثة للمؤمنين وهو العرض الأكبر . اهـ .

أقول : أمّا ما ذكره الترمذي الحكيم في الجدال فُسلم ، أما ما بعده فغير مُسلم ؛ فكيف يعتذر الله عز وجل والموقف موقف جلال ، وتخصيص العرصة الثالثة بالمؤمنين يتنافى مع النص : ﴿ وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ﴾ (١) .

١٢١٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لَتُؤَدَّنَ الحقوقُ إلى أهلها يومَ القيامةِ ، حتى يُقَادَ للشاةِ الجُلحاءُ من الشاةِ القرناءِ » .

١٢١٣ - * روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « يُقْتَصَّ »

(١) الإسماء : ١٣ .

١٢١٢ - مسلم (٤ / ١٩١٧) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ، ١٥ - باب تحريم الظلم .

والترمذي (٤ / ٦١٤) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٢ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص .

وقال : حديث حسن صحيح .

(الجُلحاءُ) شاة جُلحاء : لا قرن لها .

١٢١٣ - أحمد (٢ / ٢٦٣) .

للخلق بعضهم من بعض حتى للجَمَاءِ من القَرَنَاءِ وحتى للذَّرَّةِ مِنَ الذَّرَّةِ» .

أقول : الظاهر أن الاقتصاد للحيوانات من بعضها بعضاً يتقدم على حساب المكلفين لأنه بعد أن يقتص منها يقال لها كوفي تراباً فتكون تراباً فيتنى الكافر لو أنه كان معها ، قال تعالى : ﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ﴾ ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه ما بآ * إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿ (١) ، غير أن هناك الحيوانات التي لم تُؤدَّ زكاتها ، فهذه يعذب أهلها بها ، فهذه قد تؤخر ، على أن النصوص لم تحدد المقام الذي يقال فيه للحيوانات كوفي تراباً ، فتكون تراباً .

١٢١٤ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم ، أن يُقال له : ألم نصح لك جسمك ؟ وتروك من الماء البارد ؟ »

١٢١٥ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري ، وأبي هريرة رضي الله عنهما قالا : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالعبد يوم القيامة ، فيقول له : ألم أجعل لك سمعاً وبصراً ومالاً وولداً ؟ وسخرت لك الأنعام والحراث ؟ وتركتك ترأساً وتربع ؟ فكت تظن أنك ملائقي يومك هذا ؟ فيقول : لا ، فيقول له : اليوم أنساك كما نسيتني » .

وقال : معنى قوله : « اليوم أنساك كما نسيتني » : اليوم أتركك في العذاب .

= جمع الزوائد (١٠ / ٣٥٢) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

(١) النبأ : ٣٨ - ٤٠ .

١٢١٤ - الترمذي (٥ / ٤٤٨) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ٨٩ - باب ومن سورة التكاثر . وقال : حديث غريب . وإسناده قوي ، وصححه ابن حبان .

١٢١٥ - الترمذي (٤ / ٦١٩) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ٦ - باب (منة) حدثنا عبد الله بن محمد ... إلخ .

وقال : حديث صحيح غريب . وإسناده حسن .

(ترأس) : الترويس : التقدم على القوم وأن يصير رئيسهم .

(وتربع) : أي : تأخذ المرباع ، وهو ما يأخذه رئيس الجيش لنفسه من المغام وهو ربعا ، وقد روي « تربع » بتاء من التنعم والترع ، يقال : رمعت الإبل ، وأرنتها صاحبها : إذا كانت في موضع خصيب .

الفقرة الرابعة

في :

مشاهد من القرآن الكريم فيما يجري في اليوم الآخر من حوار

إن الإنسان في الدنيا عندما يجد نفسه في خطر فإنه يبذل غاية وسعه للخلاص من الخطر ، وعندما يكون للإنسان حق يجادله فيه الآخرون ، ثم يظهر حقه فإن له مقالاً ، وعندما يُقهر الظالمون يعتذرون ، فالإنسان له طبيعته ومواقفه ، واليوم الآخر هو يوم الفصل فيما كان الناس يختلفون فيه ، وهو اليوم الذي تظهر فيه الأمور على حقائقها ، وينكشف فيه صدق الرسل ، ويرى الناس تحقق الوعد والوعيد . وفي هذا كله تجد الإنسان يجادل عن نفسه أقصى الجدل لعل ذلك ينفعه ، وترى أهل الباطل يعتذرون أشد الاعتذار لعل ذلك ينفعهم ، وترى الحوار بين أهل الباطل فيما بينهم ، وترى الحوار بين أهل الحق فيما بينهم ، وترى الحوار بين أهل الجنة وأهل النار ، وترى مناشدة أهل النار للملائكة وأهل الجنة ، وترى الكلمة الطيبة من الملائكة لأهل الجنة ، وكل ذلك تجد تفصيلاته في القرآن . وفي هذه الفقرة سنعرض نماذج على ذلك للتذكير كي لا يخلو الكتاب من هذا الجانب المهم من مشاهد اليوم الآخر :

﴿ وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد ﴾ * ونُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ
الْوَعِيدِ * وجاءت كلُّ نفسٍ معها سائقٌ وشهيدٌ لقد كنتَ في غفلةٍ من هذا فكشفنا عنك
غطاءك فبصرَكَ اليومَ حديدٌ * وقال قرينه هذا ما لديّ عتيدٌ * ألقيا في جهنم كلَّ كفّارٍ عنيدٍ *
مناعٍ للخير مُعتدٍ مُريبٍ * الذي جعل مع الله إلهاً آخرَ فأتقياهُ في العذاب الشديد * قال
قرينه ربُّنا ما أطغيته ولكن كان في ضلالٍ بعيدٍ * قال لا تختصموا لديّ وقد قدمت إليكم
بِالْوَعِيدِ * ما يُبدلُ القولُ لديّ وما أنا بظلامٍ للعبيد * يوم نقول لجهنم هل امتلأتِ
وتقول هل من مزيدٍ * وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيدٍ * هذا ما توعدون لكلِّ أوابٍ
حفيظٍ * من خشية الرحمن بالغيب وجاء بقلبٍ منيبٍ * ادخلوها بِسَلامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ

* هُم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ وجاءت كل نفس معها سائق شهيد ﴾ السائق والشهيد ملكان ، وقيل : السائق كاتب السيئات ، والشهيد كاتب الحسنات . وقوله تعالى : ﴿ وقال قرينه هذا ما لدي عتيد ﴾ : المراد بالقرين الملك الموكل عليه ، والعتيد الحاضر ، أي يقول الملك هذا ما هو مكتوب عندي حاضر لدي . ﴿ ألقيا ﴾ هذا خطاب للملكين السائق والشهيد . قوله تعالى : ﴿ قال قرينه ربنا ما أطغيته ﴾ القرين هنا هو الشيطان المقيض له والمقيد معه ﴿ ربنا ما أطغيته ﴾ أي ما أضلته ، وكأن هذا جواب على شكوى من الإنسان باتهام الشيطان ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ لا تختصموا لدي ﴾ ، وهذا يفيد أن حوارًا يجري بين الشيطان وبين قرينه من الإنس يُحْمَلُ كُلُّ منهما الآخرَ مسؤولية الضلال . والظاهر أن هذا الحوار بين الشيطان وقرينه في موقف الحساب .

﴿ وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنتُ قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب * ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن عبدوا الله ربِّي وربكم وكنتم عليهم شهيدياً ما دمتُ فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد * إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم * قال الله هذا يومٌ ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ﴾ (٢) .

قال تعالى : ﴿ فلنساءن الذين أرسل إليهم ولنساءن المرسلين ﴾ (٣) هذان السؤالان قائمان في موقف الحساب : يُسأل الذين أرسل إليهم عن قبول الرسالة وإجابة الرسل ، ويُسأل المرسلون عن البلاغ وعمّا أجابتهم به أقوامهم ، وفي هذه الآيات نموذج على سؤال المرسلين ، والمرسل إليهم ينكرون عادة أن رسلهم بلغتهم ويتبرؤن ، فيشهد محمد ﷺ وأُمَّته أن الرسل قد بلغت ومن خلال هذا النص الذي معنا نفهم أن النصارى الذين أشركوا

(١) ق : ١٩ - ٣٥ .

(٢) المائدة : ١١٦ - ١١٩ .

(٣) الأعراف : ٦ .

يزعمون أن دعوة عيسى كانت أمرًا لهم بأن يتخذوه وأمه إلهين ، وعيسى عليه الصلاة والسلام ينفي ويرد .

﴿ إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون * في الحميم ثم في النار يُسجرون * ثم قيل لهم أين ما كنتم تشركون * من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعوا من قبلُ شيئًا كذلك يضلُّ الله الكافرين ﴾ (١) .

الظاهر أن القائلين للمجرمين في النار هم الملائكة . والمشركون عندئذ يعرفون أنهم ما كانوا يدعون جهة يعتد بها ، والظاهر أن هذا السؤال يكون في مرحلة تسبق المرحلة التي يقرن فيها مع الشركين ما كانوا أشركوا به .

﴿ يومَ تَرى المؤمنين والمؤمنات يَسْمَى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بُشْرًاكِ اليومِ جناتٌ تجري من تحتها الأنهارُ خالدين فيها ذلك هو الفوزُ العظيم * يوم يقول المنافقون والمنافقاتُ للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورًا فضربَ بينهم بسورٍ له بابٌ باطنُهُ فيه الرحمةُ وظاهرُهُ من قبلهِ العذاب * ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم أفنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرثكم الأمانى حتى جاء أمر الله وقرئتم بالله الفروز * فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النارُ هي مولاكم وبئس المصير ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ يسمى نورهم بين أيديهم ﴾ : الظاهر أن هذا على الصراط ، وذكر الأيمان لأن فيها صحائف الأعمال المنيرة ، وقوله تعالى : ﴿ قيل ارجعوا وراءكم ﴾ القائل للمنافقين هذا القول هو المؤمنون أو الملائكة ﴿ فالتمسوا نورًا ﴾ أي اطلبوا النور إما من الموقف أو من الدنيا إشعارًا لهم بأن النور إنما يكون من العقائد الصالحة والأعمال الطيبة في الدنيا . وقوله تعالى : ﴿ فضرب بينهم بسور له باب ﴾ أي بجائط له باب يدخل منه المؤمنون فيؤول بهم إلى الجنة ، ولذلك قال : ﴿ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ﴾ وذلك لثلا يقرب هذا الباب المنافقون . ويبدو أن هذا كائن إما في أول الصراط

أو في آخر الصراط أو في مكان ما على الصراط .

﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ . وإِنَّهُمْ لَيَصِدُّوهُمْ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ . حتى إذا جاءنا قال يَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴾ . ولن ينفعكم اليومَ إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ ﴾ أي يتعامَ عن القرآن ويعرض عنه ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا ﴾ نسلط ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ أي مصاحب ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصِدُّوهُمْ عَنْ السَّبِيلِ ﴾ الضمير في الكلمتين يعود على الإنسان الضال وقريته ؛ فإن هؤلاء يتعاونون على صد الخلق عن سبيل الله ، وهم يتصورون أنهم مهتدون بذلك كما نرى حال الكافرين في عصرنا دعاة ومدعوين ، فكل صاحب دعوة يتوهم أنه يدعو الناس إلى هداية ، ﴿ حتى إذا جاءنا ﴾ أي ذلك الإنسان الذي أضله الشيطان ﴿ قال يَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾ بعد المشركين فبئس القرين ﴿ ، وذلك أن الكفار يحشرون مقرونين مع شياطينهم .

﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴾ . إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ورَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ . وقال الَّذِينَ اتَّبَعُوا لو أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿ (٢) .

﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ﴾ أي الْمُتَّبِعُونَ من كانوا يتبعونهم ، ويدخل في الْمُتَّبِعِينَ هنا أئمة الضلال وَمَنْ عَبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، والظاهر أن هذا يكون بعد شفاعة فصل الخطاب . وقوله تعالى : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ أي الوَصْلُ التي كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين والأغراض الداعية إلى ذلك وهذا نموذج على الحوار بين الأتباع والمتبعين عندما تؤمر كل طائفة أن تتبع ما كانت تعبد من دون الله أو عندما يُدعى كل أناس بإمامهم وذلك بعد شفاعة فصل الخطاب .

﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وبئسَ المصيرُ ﴾ إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقًا

وهي تَمُورُ * تَكَادُ تَمَيِّزُ من الفيظ كما أَلْقِي فيها فوجٌ سألهم خَزَنَتُهَا ألم يَأْتِكُمْ نذيرٌ *
قالوا بلى قد جاءنا نذيرٌ فكذبنا وقلنا ما نزلَ اللهُ من شيءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضلالٍ كبيرٍ *
وقالوا لو كنا نسمعُ أو نعقلُ ما كنا في أصحابِ السعيرِ * فاعترفوا بذنبهم فسَحَقْنَا لأصحابِ
السعيرِ إِنْ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كبيرٌ ﴿١﴾ .

هذا نموذج على ما تتلقى به الملائكة أصحاب النار من سؤال ، وهو سؤال يأتي بعد أن قامت عليهم الحجة ، وهم يجيبون على هذا السؤال معترفين مقرين بعد إذ رأوا أن إنكارهم من قبل لم يقدم لكثرة الشهود ولقطعية الشهادات .

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ * فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ * تَلْفَحُ وَجوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحِوَارِ * أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلُو عَلَيكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ * قالوا رَبُّنَا غَلَبَ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ * رَبُّنَا أَخْرَجَنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِندَ رَبِّنَا ظَالِمُونَ * قال اخسئوا فيها ولا تكلمون * إنه كان فريقًا من عبادي يقولون رَبُّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ * فاتخذتموهم سِخْرِيًّا حتى أَنْسَوَكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحِكُونَ * إني جَزَيْتُهُمُ اليَوْمَ بما صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ * قال كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَّةَ سِنِينَ * قالوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ * قال إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ آلِنَا لَا تُرْجِعُونَ ﴿٢﴾ .

هذا نموذج على نوع مما يحدث من خطاب لأهل النار من الله عز وجل ، ومن دعاء وجواب من أهل النار ، وظاهر النص أن الخطاب مباشر من الله عز وجل لأهل النار ، وبعض المفسرين ذهب إلى أنه بالواسطة .

﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ * وقالوا يا ويلنا هذا يومُ الدين * هذا يومُ القِصْلِ الذي كنتم به تكذبون * احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ * مَنْ دُونَ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ * وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ * مَالِكٌ لَا تَنصُرُونَ * بَلْ هُمْ اليَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ * وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قالوا إِنْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا

عن اليقين * قالوا بل لم تكونوا مؤمنين * وما كان لنا عليكم من سلطانٍ بل كنتم قومًا
طاغين * فحقّ علينا قولُ ربّنا إنّنا لذائقون * فأغوينام إنّنا كنا غاوين * فإنهم يومئذٍ في
العذابِ مشتركون * إنّما كذلكَ نفضلُ بالجرمين * إنهم كانوا إذا قيلَ لهم لا إلهَ إلا اللهُ
يَسْتَكْبِرُونَ * ويقولون أننا لتأركوا أهتنا لشاعر مجنون * بل جاءَ بالحقِّ وصدّقَ المرسلين *
إنكم لذائقو العذابِ الأليم * وما تجزون إلا ما كنتم تعملون * إلا عبادةَ اللهِ المخلصين * أولئك
لهم رِزْقٌ معلومٌ * فواكبهُ وهم مكرّمون * في جنّاتِ النعيم * على سُورٍ متقابلين * يطافُ
عليهم بكأسٍ من مَعيّن * بيضاءَ لَذَّةٍ للشّاربين * لا فيها غولٌ ولا هم عنها يُنزفون *
وعندهم قاصراتُ الطرفِ عِين * كأنهنَّ بيضٌ مكنون * فأقبلَ بعضهم على بعضٍ يتساءلون *
قال قائلٌ منهم إنّني كان لي قَرينٌ * يقولُ أئنك لَمِنَ المُصدّقين * أئنذا مِننا وكُنّا تُرَابًا
وعظامًا أنّنا لَمَدينون * قال هلْ أنتم مُطلعون * فاطَّلَعَ فرأه في سِواءِ الجحيم * قال تاللهِ
إن كِذتَ لتُردّين * ولولا نعمةَ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ المُخضّرين * أفما نحنُ بمبيّنين * إلا موتّتنا
الأولى وما نحنُ بمعدّين * إن هذا لهوُ الفوزُ العظيم * لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ * أذلك
خيرٌ نَزْلًا أم شجرةُ الزّقوم * إنا جعلناها فِتنةً للظّالمين * إنها شجرةٌ تخرجُ في أصلِ الجحيم *
طلّغها كأنه رِءوسُ الشّياطين * فإنهم لا يَكُونون منها فإلثون منها البَطُون * ثمّ إنّ لهم
عليها لَشُوبًا من حَمِيم * ثمّ إنّ مرّجِعهم لإلى الجحيم ﴿^(١)﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين * هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون ﴾
يحتمل هذا النص أن يكون من إجابة بعضهم لبعض ، أو من إجابة الملائكة لهم ، ﴿ احشروا
الذين ظلموا وأزواجهم ﴾ أي وأشباههم ، والخطاب من الله عز وجل ، وهذا يفيد أن عباد
الأصنام أو عباد صنم ما أو عباد الكواكب أو عباد كوكب ما ، وهكذا قل في سائر المشركين
أنهم يحشرون مع بعضهم بعضاً ، والأمر بحشر الأصناف بعضها مع بعض من الله عز وجل .
والظاهر كما أنه تحشر الأصناف مع بعضها فإنها تدخل النار مع بعضها وهذا مقتضى قوله
تعالى : ﴿ كلما ألقى فيها فوج ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿ فاهدوهم إلى صراط الجحيم ﴾ أي
فمرفوهم طريقها ليسلكوها ﴿ وقفوهم إنهم مسؤولون ﴾ عن عقائدهم وأعمالهم ، ومعنى قوله
﴿ وقفوهم ﴾ أي واحبسوهم يوم الموقف . ﴿ ما لكم لا تنصرون ﴾ هذا سؤال يوجه إليهم تبكيته

وتوبيخًا ، والسائل إما الله تعالى ، وإما الملائكة ، وفي السؤال إشارة إلى أن سرّ اشتراكهم في الكفر هو التناصر ، ﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ أي الرؤساء والأتباع أو الكفرة والقرناء ﴿ قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين ﴾ أي بأقوى ما تستطيعون أن تأتوننا به من الشبه لتضلونا ، فيجيب المتبوعون ما يجيبون به ، وفي النص نموذج على حوار متعدد بين أكثر من متكلم .

﴿ ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين ﴾ قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين . وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكرّ الليل والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادًا . وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يُجزّون إلا ما كانوا يعملون ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم ﴾ أي محبسون عند ربهم وذلك يكون في موقف الحساب قبل الوزن والميزان وبعد الشفاعة لفصل الخطاب . ﴿ يرجع بعضهم إلى بعض القول ﴾ أي يتحاورون وهذا الحوار بين المتبوعين من الإنس من السادة والكبراء وأئمة الضلالة وبين أتباعهم ، وقوله تعالى على لسان المستضعفين : ﴿ بل مكر الليل والنهار ﴾ أي بل مكرّم في الليل والنهار حتى فتنتنا وأمرتم علينا ضلالكم فأضللنا ، ومن يشهد في عصرنا سهر الدوائر الكافرة ودأبها على الإضلال يرى ما ذكرته الآية واقعًا حيًا وقوله تعالى : ﴿ وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا ﴾ المراد بذلك ما يقيدون به في النار بعد إذ يدخلونها .

﴿ ويوم يحشرهم جميعًا ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ﴾ قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون . فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعًا ولا ضرًا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون ﴿ (٢) .

هذا نموذج على سؤال الله الملائكة وجوابهم فهناك ناس عبدوا الملائكة من دون الله وأظهر ما يظهر ذلك في ديانة الصابئة الموجودين في العراق حالياً إذ يعبدون الأرواح العلوية .

﴿ وإذ يتعاجبون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ﴾ قال الذين استكبروا إنا كلٌّ فيها إن الله قد حكم بين العباد ﴾ وقال الذين في النار لخرّنة جهنم اذعوا ربكم يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا من العذاب ﴾ قالوا أولم تك تأتينا برسلكم بالبينات قالوا بللى قالوا فاذعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ﴾ إنا لننصرُ رسُلَنَا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويومَ يقومُ الأشهادُ ﴾ يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ﴿^(١) .

هذا نموذج للحوار بين أئمة الضلالة وأتباعهم في النار ، كما أنه نموذج على حوار أهل النار للملائكة وطلبهم منهم تخفيف العذاب ولو يوماً واحداً ورد الملائكة عليهم ، وأمثال هذه النصوص التي تتحدث عن الحوار بين الأتباع والمتبوعين تؤكد أن على المسلم أن يختار للاقتداء والاتباع من يطمئن إلى ربانيته وولايته ، وأن يكون مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وذلك بحبهم وطاعتهم .

﴿ الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رُسُلَنَا فسوف يعلمون ﴾^(٢) .

﴿ ويومَ نبعثُ من كل أمة شهيداً ثم لا يُؤَدِّنُ للذين كفروا ولا هم يُستَعْتَبُونَ ﴾ وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يُخَفِّفْ عنهم ولا هم يُنظَرُونَ ﴾ وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون ﴾ وآلقوا إلى الله يومئذ السّلمَ وصلَّ عنهم ما كانوا يفترون ﴾^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ ويوم نبعث من كل أمة شهيداً ﴾ أي نبيا يشهد لهم وعليهم بالإيمان والكفر ، وفي هذا المقام مقام شهادة الأنبياء على الأمم ﴿ لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعْتَبُونَ ﴾ أي ولا هم يسترضون . وبعد هذا المقام يشكو المشركون متبوعيهما إما من باب

(٢) غافر : ٧٠ .

(١) غافر : ٤٧ - ٥٢ .

(٣) النحل : ٨٤ - ٨٧ .

الطلب أن يضاعف لهم العذاب ، وإما من باب الاعتراف بأنهم كانوا مخطئين ، ويكذبهم المتبوعون ويستسلم الجميع لحكم الله رب العالمين حين لا ينفعهم الاستسلام الذي كان مطلوباً منهم في الدنيا بأن يدخلوا الإسلام ويستسلموا لله فيه .

وتمة المشهد هو : ﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء ﴾ ^(١) وقد مر معنا من قبل .

﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتؤفي كل نفس ما عملت وهم لا يُظلمون ﴾ ^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ﴾ أي عن ذاتها وتسعى في خلاصها لايها غيرها فتقول نفسي نفسي ولكن النفس الكافرة لا بد أن توفى أعمالها أما النفس المؤمنة فله فيها مشيئة وهناك شفاعات تصيها وتنفعها .

﴿ ثم يوم القيامة يُخزهم . ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين * الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون * فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين * وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين * جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاءون كذلك يجزي الله المتقين * الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ ^(٣) .

وهذا نموذج آخر على ما يكون من سؤال وجواب وحوار يوم القيامة وفيه دعوة للكينونة من أهل التقوى والبعد عن الشرك ومظاهرة .

﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً * ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفاً ﴾ ^(٤) .

(٢) النحل : ١١١ .

(١) النحل : ٨٩ .

(٤) الكهف : ٥٢ - ٥٣ .

(٣) النحل : ٢٧ - ٣٢ .

﴿ ويوم يقول ﴾ أي الله تعالى للكافرين : ﴿ نادوا شركائي الذين زعمتم ﴾ أي زعمت أنهم شركائي أو شفعاؤكم يمنونكم من عذابي والمراد ما عبد من دونه ، وقيل إبليس وذريته ﴿ فدعوه ﴾ أي فنادوهم ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ أي بين الكافرين وأهنتهم ﴿ موبقًا ﴾ مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة هي في شدتها هلاك .

﴿ وبَرَزُوا لله جميعًا فقال الضعفاء للذين استكبروا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فهل أنتم مُنْفُونَ عَنَا من عذاب الله من شيء قالوا لو هَدَانَا اللهُ لَهْدِينَاكُم سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَّزْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ * وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِمَا قَضَى الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعْدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدَّتْكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلِمَا أَنْفَسْتُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ (١) .

قوله تعالى : ﴿ وقال الشيطان لما قضي الأمر ﴾ أي لما أحكم وفرغ منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فإن الشيطان يقوم خطيبًا في الأشقياء من الثقلين ، وفي النص نودج على الحوار بين الأتباع والمتبوعين في النار ومحاولة الشيطان أن يخرج من لوم اللاتمين على إغوائهم وقوله ﴿ ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي ﴾ أي ما أنا بمفنيكم ولا أنتم تغشونني .

﴿ هذا وإن للطاغين لشر مآب * جهنم يصلونها فبئس المهاد * هذا فليذوقوه حميمًا وغساقًا * وآخر من شكله أزواج ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ حميم وغساق ﴾ أي شراب يغلي ، والغساق صديد أهل النار ﴿ وآخر ﴾ أي وعذاب آخر ﴿ من شكله أزواج ﴾ من مثله أجناس .

﴿ هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبًا بهم إنهم صالوا النار * قالوا بل أنتم لا مرحبًا بكم أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار * قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابًا ضعفًا في النار ﴾ (٣) .

(٢) ص : ٥٥ - ٥٨ .

(١) إبراهيم : ٢١ - ٢٢ .

(٣) ص : ٥٩ - ٦١ .

النص يدل على أن أئمة الضلال يدخلون النار قبل أتباعهم فيكون بين الأتباع والمتبوعين هذا التخاصم الذي ذكره النص الكريم .

﴿ وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار ﴾ أخذناهم سخرياً أم زأغت عنهم الأبصار ﴾ إن ذلك لَحَقَّ تَخَاصُمَ أَهْلِ النَّارِ ﴿^(١) .

﴿ ويومَ يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ﴾ قالوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرّفاً ولا نصراً ومن يظلم منكم نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿^(٢) .

﴿ ويوم يحشرهم ﴾ أي للجزاء ﴿ وما يعبدون من دون الله ﴾ أي كل معبود سواه ﴿ فيقول ﴾ أي الله تعالى للمعبودين ﴿ أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ﴾ .
﴿ قالوا ﴾ الظاهر من السياق أن المراد بذلك أن من عبّد فلم يرّضْ أو عبّد ولم يشعر يقولون ﴿ سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ولكن متعتهم وأبائهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بوراً ﴾ أي هالكين ﴿ فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفاً ﴾ أي دفعا للعذاب عنكم ﴿ ولا نصراً ﴾ يعينكم أحد عليه ، وفي النص دليل على أن كثيراً ممن عبّد من دون الله لا مسؤولية عليهم .

﴿ قال ادخلوا في أمم قد خلّت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لمنت أختها حتى إذا أداركوا فيها جميعاً قالت أحرّاهم لأولام ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكلّ ضعف ولكن لا تعلمون ﴾ وقالت أولام لأحرّاهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ﴿^(٣) .

في النص دليل على أن الأمم المتقدمة في الزمن تدخل النار قبل الأمم المتأخرة في الزمن ، ومن سبق في الضلال فتابعه عليه لاحقون يلومون السابقين ، والسابقون يشمتون

(٢) الفرقان : ١٧ - ١٩ .

(١) ص : ٦٢ - ٦٤ .

(٣) الأعراف : ٢٨ - ٢٩ .

هم ؛ لأن اللاحقين يدعون فضلاً على المتقدمين كما نرى في عصرنا ؛ إذ يرى اللاحقون أنهم قد سبقوا المتقدمين في العلم والتقدم ، وبعد استكمال النار أهلها يدعو اللاحقون أن يضاعف الله للسابقين العذاب فيعرفهم أن العذاب المضاعف للجميع لمن ضل وأضل بسبب ضلاله وإضلاله ، ولمن ضل متابعا للأولين بسبب ضلاله وتقوية الضلال وأهله بتقليد الضالين .

﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين * الذين يصدون عن سبيل الله ويبنقونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون * وبينها حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون * وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين * ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جنتكم وما كنتم تستكبرون * أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴾ (١) .

(أهل الأعراف) : قوم تساوت سيئاتهم وحسناتهم فلا هم استحقوا النار فيدخلونها ، ولا استحقوا الجنة فيدخلونها لكنهم يطمعون أن يدخلوها بفضل الله وهم داخلون في المال ، ويكونون قبل دخولهم الجنة بين أهل الجنة والنار ، والنص يدل على أن حواراً يجري بين أهل الجنة والنار ، وبين أهل الأعراف وأهل النار وهذا يفيد أن أهل الجنة يطلعون على أهل النار وذلك من تمام النعمة والاعتبار ليشكروا .

﴿ ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمها على الكافرين * الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغرّبهم الحياة الدنيا فاليوم ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يمجحدون ﴾ (٢) .

﴿ فإذا نُفِثَ في الناقور * فذلك يومئذ يوم عسير * على الكافرين غير يسير * ذرني ومن خلقت وحيداً * وجعلت له مالا ممدوداً * وبنين شهوداً * ومهدت له تمهيداً * ثم يطمع

(١) الأعراف : ٤٤ - ٤٩ .

(٢) الأعراف : ٥٠ - ٥١ .

أن أزيد * كلا إنه كان لآياتنا عنيداً * سأرهقه صعوداً * إنه فكر وقدّر * فقتل كيف قدر *
ثم قتل كيف قدر * ثم نظر * ثم عبس وبسر * ثم أدبر واستكبر * فقال إن هذا إلا سحر *
يؤثر * إن هذا إلا قول البشر * سألبيه سقر * وما أدراك ما سقر * لا تبقي ولا تذر *
لواحة للبشر * عليها تسعة عشر * وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا
فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب
الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله
بهذا مثلاً كذلك يُضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي
إلا ذكري للبشر * كلا والقمر * والليل إذ أدبر * والصبح إذا أسفر * إنها لإحدى الكبر *
نذيراً للبشر * لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر * كل نفس بما كسبت رهينة * إلا
أصحاب اليمين * في جنات يتساءلون * عن الجرمين * ما سلككم في سقر * قالوا لم نك من
المصلين * ولم نك نطعم المسكين * وكنا نخوض مع الخائضين * وكنا نكذب بيوم الدين *
حتى أتانا اليقين * فما تنفهم شفاعة الشافعين * فما لهم عن التذكرة معرضين * كأنهم حمز
مستنفرة * قرئت من قسورة ﴿^(١)﴾ .

هذا نموذج آخر على حوار بين أهل الجنة وأهل النار .

﴿ الناكور ﴾ الصور ﴿ نقر ﴾ نفخ ﴿ لآياتنا عنيداً ﴾ أي معانداً جاحداً للحق .
﴿ سأرهقه صعوداً ﴾ سأكلفه عذاباً شاقاً لا يطاق . ﴿ وبسر ﴾ اشتد في العبوس وكلوح
وجهه ﴿ سألبيه سقر ﴾ سأدخله جهنم ﴿ لواحة للبشر ﴾ مسوذة للجلود محرقة لها
﴿ الكبر ﴾ الدواهي العظيمة ﴿ رهينة ﴾ أي رهونة عنده تعالى بعملها ﴿ ما سلككم ﴾ ما
أدخلكم ﴿ حمر مستنفرة ﴾ حمر وحشية شديدة النفار ﴿ قسورة ﴾ أسد .

﴿ قَأْبِلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ * يَقُولُ
أَيْنِكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ * إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَيْنَا لِمَدِينُونَ * قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ *
فَاطْلَعْ قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ * قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْنَا لَشُرَدِينَ * وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ
الْمُخْضَرِّينَ * أَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ * إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّيِينَ * إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْمُ

الْعَظِيمِ * لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ * ﴿ (١) .

هذا نموذج على حوار بين أهل الجنة فيما بينهم وفنودج على أن أهل الجنة يطلعون على أهل النار .

والمراد بالقرين في الآيات الصاحب الكافر في الدنيا ، والذي يجمعه مع المؤمن سبب من عمل مشترك أو جوار أو غير ذلك من الأسباب التي تجعل المؤمن يجالس الكافر ، وكيف أن الكافر كان ينكر على المؤمن إيمانه . فههنا المؤمن يخاطب الكافر هذا الخطاب المذكور في الآية وقد جاءت هذه الآيات بعد الكلام عن اجتماع أهل الجنة على شراهم فهم يتحدثون ويجرم الحديث إلى هذا الموقف .

﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ (٢) .

قوله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا ﴾ أي خياراً أو عدولاً مزكّين بالعلم والعمل ﴿ شهداء على الناس ﴾ أي على معاصريكم وعلى من قبلكم وبعديكم ﴿ ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ فيشهد لكم بالعدالة ، وشهادته لكم بالعدالة في الموقف تأكيد لشهادتكم على الأمم ، وهذا يكون عندما تنكر الأمم أن رسلها قد بلغتها وذلك في موقف من مواقف القيامة .

* * *

وبعد :

فلقد حرصنا ألا يخلو الكلام عن اليوم الآخر من الإكثار من النصوص القرآنية ليزداد المسلم فهماً وبصيرة بما يجري في اليوم الآخر ، وحرصنا أن نبين ما استطعنا تسلسل الأحداث في اليوم الآخر لأن الكتابة في هذا الشأن قليلة فافتضى هذا منا الإكثار من النصوص والنقول والتعليقات .

الفقرة الخامسة

في :

أحاديث تصف بعض ما في الموقف وما بعده

١٢١٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال : « هل تُضَارُونَ في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة » ؟ قالوا : لا ، قال : « فهل تُضَارُونَ في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة » ؟ قالوا : لا . قال : « فوالذي نفسي بيده ، لا تُضَارُونَ في رؤية ربكم إلا كما تُضَارُونَ في رؤية أحدهما ، فيلقى العبدُ ربَّه ، فيقول : أيُّ فُلٍ ، ألم أُكْرِمَكَ وأُسَوِّدَكَ وأزَوَّجَكَ ، وأسَخَّرَ لَكَ الخَيْلَ والإِبِلَ ، وأَذْرَكَ تَرَاسُ وتَرْبَعُ ؟ فيقول : بلى يارب . فيقول : أظننتَ أنك مُلَاقِيٌّ ؟ فيقول : لا ، فيقول : فياني أنساك كما نسيته ، ثم يلقى الثاني ، فيقول : أيُّ فُلٍ : ألم أُكْرِمَكَ وأُسَوِّدَكَ وأزَوَّجَكَ ، وأسَخَّرَ لَكَ الخَيْلَ والإِبِلَ ؟ وأَذْرَكَ تَرَاسُ وتَرْبَعُ ؟ فيقول : بلى يارب ، فيقول : أظننتَ أنك مُلَاقِيٌّ ؟ فيقول : لا . فيقول : فياني أنساك كما نسيته ، ثم يلقى الثالث ، فيقول : أيُّ فُلٍ ، ألم أُكْرِمَكَ وأُسَوِّدَكَ ، وأسَخَّرَ لَكَ الخَيْلَ والإِبِلَ ، وأَذْرَكَ تَرَاسُ وتَرْبَعُ ؟ فيقول : بلى يارب ، فيقول : أظننتَ أنك مُلَاقِيٌّ ؟ فيقول : أيُّ رب : أمنتُ بك وبكتابك وبرسلك ، وصليتُ وصمتُ وتصدقتُ ، ويثني بخير ما استطاع ، فيقولُ ها هنا إذن ، ثم يقول : الآن نبعثُ شاهداً عليك ، فيتفكَّرُ في نفسه : من ذا الذي يَشْهَدُ عليه ؟ فيُخْتَمَ على فيه ، ويقالُ لَفَخِيذِهِ : انطقي ، فَتَنْطِقُ فَخَذَهُ ولحمه وعظامه بعمله ، وذلك لِيُعْذَرَ من نفسه ، وذلك المنافق ذلك الذي يَسْخَطُ اللهُ عليه . »

أقول : في الحديث عن الرؤية وهي خاصة بأهل الإيمان ، وكلام عن المحاسبة والمحاطبة في موقف من مواقف القيامة وهي عامة كما هو ظاهر من الحديث .

١٢١٦ - مسلم (٤ / ٢٢٧٩) ٥٢ - كتاب الزهد والرقائق ، حديث رقم (١٦) .

(تضارون) : روي بتخفيف الراء من الضير ، يقال : ضاره يضيره .

١٢١٧ - * روى البخاري عن سعيد بن المسيّب ، وعطاء بن يزيد الليثي أنّ أبا هريرة أخبرهما : أنّ الناس قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : « هل تبارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب » ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : « فهل تمارون في الشمس ليس دونها سحاب » ؟ قالوا : لا ، قال : « فإنكم ترونه كذلك ، يحشر الناس يوم القيامة ، فيقول : من كان يعبد شيئا فليتبّع ، فمنهم من يتبع الشمس ، ومنهم من يتبع القمر ، ومنهم من يتبع الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتيهم الله ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرّفناه ، فيأتيهم الله ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا ؟ فيدعوهم ، ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم ، فأكون أول من يجوز من الرسل بأتمته ، ولا يتكلّم يومئذ أحد إلا الرسل ، وكلام الرسل يومئذ : اللهم سلّم سلّم ، وفي جهنم كلاب ، مثل شوك السعدان ، هل رأيتم شوك السعدان ؟ قالوا : نعم ، قال : « فإنها مثل شوك السعدان ، غير أنه لا يعلم قدر عظيمها إلا الله تعالى ، تخطف الناس بأعمالهم ، فمنهم من يوثق بعمله ، ومنهم من يخردل ، ثم ينجو ، حتى إذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار » وفي رواية : « فمنهم المؤمن بقي بعمله ، ومنهم المجازي حتى ينجى - حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد ، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من كان يعبد الله ، فيخرجونهم ويعرفونهم بأثار السجود ، وحرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار ، فكل ابن آدم تأكله النار ، إلا أثر السجود فيخرجون من النار قد امتحشوا ، فيصب عليهم ماء الحياة ، فينبئون كما تثبت الحبة في حميل السيل ،

١٢١٧ - البخاري (٢ / ٢٩٢) - ١٠ - كتاب الأذان ، ١٢٩ - باب فضل السجود .

(السعدان) : نبت ذو شوك معقف من مراعي الإبل .

(يوثق) : أوثقته الذنوب ، أي : أهلكته .

(يخردل) الخردل : الرمي المصروع ، وقيل : هو المقطع ، والمعنى أنه تقطعه كلاب الصراط ، حتى يقع في النار .

(امتحشوا) : الامتحاش : الاحتراق ، وقيل : هو أن تذهب النار الجلد ، وتبدي العظم .

(الحبة) : بكسر الحاء : البزورات ، وفتحها ، كالحنطة والشعير .

(حميل السيل) : الزيد وما يلقيه على شاطئه ، وهو فعيل بمعنى مفعول .

ثم يَقْرَعُ اللهُ من القِصاصِ بين العِبَادِ ، ويبقى رجل بين الجنة والنار - وهو آخر أهل النار دخولاً الجنة - مقبلٌ بوجهه قِبَلَ النار ، فيقولُ : يارب ، اصرف وجهي عن النار ، قد قَشَبَنِي رِيحُهَا وأحرقني ذكَاها ، فيدعو اللهُ بما شاء أن يدعُوهُ ، فيقولُ : هل عَسَيْتَ إن أفعَلُ ذلكَ تسألُ غيرَ ذلكَ ؟ فيقولُ : لا وَعِزَّتِكَ ، فيُعْطِي اللهُ ما شاء من عهدٍ وميثاقٍ ، فيُصْرِفُ اللهُ وجهَهُ عن النار ، فإذا أقبلَ بوجهه على الجنة ، ورأى بَهْجَتَهَا ، سكتَ ما شاء اللهُ أن يَسْكُتَ ، ثم قال : يارب ، قَدَّمَنِي عند باب الجنة ، فيقول اللهُ له : أليس قد أعطيتَ العهودَ والمواثيقَ أن لا تسألُ غيرَ الذي كنتَ سألْتَ ؟ فيقولُ : يارب لا أكونُ أشقى خلقك ، فيقولُ : فما عَسَيْتَ إن أُعْطِيتَ ذلكَ أن تسألَ غيرَهُ ؟ فيقولُ : لا وَعِزَّتِكَ ، لا أسألكَ غيرَ هذا ، فيعْطِي رَبَّهُ ما شاء من عهدٍ وميثاقٍ ، فيقدِّمُهُ إلى بابِ الجنةِ فإذا بلغَ بابها ، رأى زهرتها وما فيها من النَّضرةِ والسُّرورِ .

- وفي رواية (١) : « فإذا قام إلى باب الجنة انفتحت له الجنة : فرأى ما فيها من الحبرة والسرور ، فسكت ما شاء اللهُ أن يسكتَ فيقولُ : يارب أدخلني الجنة ، فيقول اللهُ : ويحك ! يا ابنَ آدم ما أَعْدَرَكُ ؟ أليس قد أعطيتَ العهودَ أن لا تسألَ غيرَ الذي قد أُعْطِيتَ ؟ فيقولُ : يارب ، لا تجعلني أشقى خَلْقِكَ ، فيضحكُ اللهُ منه ، ثم يَأْذُنُ له في دخولِ الجنة ، فيقولُ : تَمَنَّ . فيتمنى ، حتى إذا انقطع أُمْنِيَّتُهُ ، قال اللهُ تعالى : تَمَنَّ من كذا وكذا - يُذَكِّرُهُ رَبُّهُ - حتى إذا انتهت به الأمانِيُّ قال اللهُ : لك ذلكَ ومِثْلُهُ معه . »

قال أبو سعيد الخدري لأبي هريرة رضي اللهُ عنها : إنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال : « قال اللهُ : لك ذلكَ وعشرةُ أمثاله . » قال أبو هريرة : لم أخفُظُ من رسولِ اللهِ ﷺ ، إلا

= (قَشَبَنِي رِيحُهَا) : : أذاني ، والقشِب ، السَم ، والقشيب : المسموم ، فكأنه قال : قد سَنَنِي رِيحُهَا .

(ذكَاها) : ذكا النار ، مفتوح الأول مقصوراً : اشتعلها ولهبها .

(الزهرة) : الحسن والنضارة والبهجة .

(١) البخاري (١٣ / ٤١٩ / ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ... ﴾ .

= (انفتحت) : : أي انفتحت واتسعت . (الحبرة) : السرور والنعمة .

قوله : « لك ذلك ومثله معه » قال أبو سعيد : إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لك ذلك وعشرة أمثاله » قال أبو هريرة : وذلك الرجل آخرُ أهل النار دخولا الجنة .

وفي رواية مسلم ^(١) عن عطاء وابن المسيب ، وقال : قال أبو هريرة : إنَّ الناس قالوا للنبي ﷺ : يا رسولَ الله ، هل نرى ربَّنَا يوم القيامة ؟ ... وساق الحديث بمثله . هكذا قال مسلم ، ولم يذكر لفظه ، وأخرجه البخاري عن عطاء وحده بنحوه .

ورواه الترمذي ^(٢) عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أخصر من هذا : أن رسولَ الله ﷺ قال : « يَجْمَعُ اللهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، ثُمَّ يَطَّلِعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، فيقول : أَلَا لِيَتَّبِعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانَ يَعْبُدُ ، فيمثل لصاحب الصليب صليبه ، ولصاحب التصاوير تصاويره ، ولصاحب النَّارِ ناره ، فيتَّبِعُونَ ما كانوا يعبدون ، ويبقى المسلمون ، فيطلعُ عليهم ربُّ العالمين ، فيقول : أَلَا تتبعون الناس ؟ فيقولون : نعوذ بالله منك نعوذ بالله منك ، الله ربَّنَا وهذا مكاننا حتى نرى ربَّنَا ، وهو يأمرهم ويُنَبِّئُهُمْ » . قالوا : وهل نراه يا رسولَ الله ؟ قال : « وهل تُضَارُّون في رؤيةِ القمرِ ليلة البدر » ؟ قالوا : لا ، يا رسولَ الله ، قال : « فإنكم لا تُضَارُّون في رؤيته تلك الساعة ، ثم يتوَارَى ، ثم يطلع ، فيعرفهم نفسه ، ثم يقول : أنا ربُّكم فاتَّبِعُونِي ، فيقوم المسلمون ، ويوضع الصراط ، فيبرُّ عليه مثل جياذ الخيل والركاب وقولهم عليه : سَلِّمْ سَلِّمْ ، ويبقى أهل النار ، فيطرح منهم فيها فوج ، فيقال : هل امتلأت ؟ فتقول : هل من مزيد ؟ ثم يُطْرَحُ فيها فوج ، فيقال : هل امتلأت ؟ فتقول : هل من مزيد ؟ حتى إذا أُوعِبُوا فيها وضع الرحمن قدمه فيها ، وأزوي بعضها إلى بعض ، ثم قال : قَطِ ، قالت : قَطِ قَطِ ، فإذا دخل أهلُ الجنةِ الجنةَ ، وأهلُ النارِ النَّارَ : أتِيَ بالموتِ مُلَبِّبًا فيوقف

(١) مسلم (١ / ١٦٣ - ١٦٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية .

(٢) الترمذي (٤ / ٦٩١) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢٠ - باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار .

(زويت) : الشيء إلى الشيء : ضمت بعضه إلى بعض ، وجمعه إليه .

(قط قط) : بمعنى حسي وكفائي .

(ملببًا) : كأنه أخذ بتلابيبه ، وهو استعارة ، والأخذ بالتلابيب : أن يجمع على الإنسان ثوبه ، ويأخذ

بمقدمه فيجرُّ به .

على السور الذي بين أهل الجنة وأهل النار ، ثم يقال : يا أهل الجنة ، فيطلقون خائفين ، ثم يقال : يا أهل النار ، فيطلقون مستبشرين ، يرجون الشفاعة ، فيقال لأهل الجنة وأهل النار : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون - هؤلاء وهؤلاء - قد عرفناه ، هو الموت الذي وُكِّلَ بنا ، فيُضَجَّع ، فيذبح ذبحاً على السور ، ثم يقال لهم : يا أهل الجنة ، خلوداً لا موت ، ويا أهل النار ، خلوداً لا موت .

وروى النسائي^(١) منه طرفاً من وسطه ، وهو قوله : « فتأتي الملائكة فتشفع ويشفع الرسل » ، وذكر الصراط ، فقال رسول الله ﷺ : « فأكون أول من يجيز ، فإذا فرغ الله من القضاء بين خلقه ، وأخرج من النار مَنْ يريد أن يخرج ، أمر الله الملائكة والرسول أن تشفع ، فيشفعون بعلاماتهم ، إنَّ النارَ تأكل كلَّ شيء من بني آدم إلا موضع السجود ، فيصب عليهم ماء الحياة ، فينبتون كما تنبت الحبة في السيل » .

أقول : في النص الذي مر معنا عدد من مشاهد يوم القيامة وهي بعض من كل ، وهي تعطينا تصوراً عن تعليم رسول الله ﷺ وعن طريقة وعظهِ ، فالنص ابتداءً بالإجابة على سؤال ثم كان هناك تذكير بأكثر من مشهد من مشاهد يوم القيامة مما يناسب حال السامعين ، وقد طوى النص مشاهد كثيرة من مشاهد يوم القيامة جاءت بمناسبة أخرى أو ذكرها القرآن الكريم ومنه نعلم أن الواعظ يتخير لوعظه ما يناسب حال السامعين ، والمحدث يتخير لحديثه ما يناسب حال المخاطبين وقل مثل ذلك في المحاضرة والخطبة والدرس والعلم والتعليم وقد حاولنا أثناء العرض الإجمالي ومن خلال التعليقات أن ننقل أكبر قدر من مشاهد يوم القيامة مع إبراز تسلسل الأحداث بالقدر الذي أسعفتنا فيه المراجع ولم نقف عند الكثير من النصوص ؛ لأن أمر القيامة غيب والمسلم مستقر في قلبه التنزيه والتسليم فلا يفوته أن يفهم النصوص على ضوء التنزيه ولا يفوته مع التنزيه أن يسلم : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾^(٢) .

(١) النسائي (٢ / ٢٢٩) ١٢ - كتاب التطبيق ، ٨١ - باب موضع السجود .

(٢) الأعراف : (٥٣) .

١٢١٨ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : إن ناسًا في زمن رسول الله ﷺ - وفي رواية : قال : قلنا - يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ : « نعم ، فهل تضارؤون في رؤية الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحابٌ ؟ وهل تضارؤون في رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحابٌ ؟ قالوا : لا ، يا رسول الله ، قال : « فما تضارؤون في رؤية الله تعالى يوم القيامة إلا كما تضارؤون في رؤية أحدهما ، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذنٌ : لَتَتَّبِعْ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، فلا يبقى أحدٌ كان يعبد غير الله - من الأصنام والأنصاب - إلا يتساقطون في النار ، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر ، وغبر أهل الكتاب ، فيدعى اليهود ، فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد عزيزاً ابن الله ، فيقال : كذبتُم ، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولدٍ ، فإذا تبغون ؟ قالوا : عطشنا ياربنا فاسقنا ، فيشار إليهم : ألا تردون ؟ فيحشرون إلى النار كأنها سرابٌ يحطم بعضها بعضاً ، فيتساقطون في النار ، ثم يدعى النصارى ، فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال لهم : كذبتُم ، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولدٍ ، فإذا تبغون ؟ فيقولون : عطشنا يا ربنا فاسقنا ، فيشار إليهم : ألا تردون ؟ فيحشرون إلى جهنم كأنها سرابٌ يحطم بعضها بعضاً ، فيتساقطون في النار ، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر ، أتاهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها ، قال : فما تنظرون ؟ تتبع كل أمة ما كانت تعبد ، قالوا : ياربنا ، فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ، ولم نصاحبهم ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك ، لا نشرك بالله شيئاً - مرتين أو ثلاثاً - حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب ، فيقول : هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها ؟ فيقولون : نعم ، فيكشف عن ساقٍ ، فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ، ولا يبقى من كان يسجد لله

١٢١٨ - مسلم (١ / ١٦٧) - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية .

(غُتِرَ) : جمع غابر ، وهو الباقي ، وغُتِرَاتُ جمع الجمع .

(الحطيم) : الكسر والدق ، أي ينكسر بعضها على بعض .

اتقاءً ورياءً ، إلا جعل الله ظَهْرَهُ طَبَقَةً واحدةً ، كلما أراد أن يسجدَ خر على قفاه ، ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحوّل في صورته التي رآوه فيها أول مرة ، فقال : أنا ربُّكم ، فيقولون : أنت ربُّنا ، ثم يُضْرَبُ الحِيسْرُ على جهنم ، وتحلّ الشفاعةُ ، ويقولون : اللهم سلِّمْ سلِّمْ « قيل : يا رسولَ الله ، وما الحِيسْرُ ؟ قال : « دَحْضٌ مَزَلَّةٌ ، فيه خطاطيفٌ وكلايبٌ ، وَحَسَكَةٌ تكونُ بِنَجْدٍ ، فيها شوَيْكَةٌ ، يقال لها : السعدان ، فيرُّ المؤمنون كطرف العين ، وكالبرق والريح ، وكالطير ، وكأجاويد الخيل والركاب ، فناجٍ مُسَلِّمٌ ومخدوش مُرْسَلٌ ، ومكْدُوسٌ في نار جهنم ، حتى إذا خَلَصَ المؤمنون من النار ، فوالذي نفسي بيده ، ما من أحدٍ منكم بأشدَّ مناشدةً لله في استيفاء الحق من المؤمنين يومَ القيامة لإخوانهم الذين في النار » وفي رواية « فما أنتم بأشدَّ مناشدةً في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ للجبار إذا رأوا أنّهم قد نجوا في إخوانهم ، فيقولون : ربُّنا كانوا يصومون معنا ، ويصلُّون ويحجون ، فيقال لهم : أخرجوا من عَرَفَمَ ، فتُحَرَّمُ صَوْرُهُم على النَّارِ ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كثيرًا قد أخذت النارُ إلى نصف ساقه ، وإلى ركبتيه ، ثم يقولون : ربُّنا ما بقي فيها أحدٌ مِمَّنْ أمرتنا به ، فيقول : ارجعوا ، فمن وجدتم في قلبه مثقالَ دينار من خير فأخرجوه ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كثيرًا ، ثم يقولون : ربُّنا ، لم نذر فيها أحدًا مِمَّنْ

(اتقاءً) : فَعَلْتُ ذَلِكَ اتقاءً ، أي خوفًا .

(طبقة) : الطبقة والطبق : الصحيفة الواحدة .

(دحض) : الدَّحْضُ : الزلق ، وهو الماء والطين .

(مزلة) : موضع الزلل ، وأن لا يثبت القدم على شيء فيسقط صاحبها .

(خطاطيف) : الخطاطيف كالكلاليب . المعقفة : المعوجة .

(أجاويد الخيل) : الجواد : الفرس الرائع للذكر والأنثى ، والجمع جياذ وأجاويد ، وكأنَّ أجاويد جمع الجمع .

(مخدوش) : المخدوش : المجرّوح . و « المكْدُوس » قال الحميدي : كذا وقع في الروايات : مكْدُوس ، وقد سمعت بعضهم يقول : إنه تصحيف من الرواة ، وإنما هو مُكْرَدَسٌ ، فإن صَحَّتْ الرواية في مكْدُوس ، فلعله من الكدس ، وهو المجتمع من الطعام ، فكان الإنسان تجمع يده ورجلاه ويشدُّ ، ويلتقى في النار ، وهو بمعنى المكردس ، وقد جاء في بعض نسخ مسلم « مكْدُوس » بالثين المعجمة ، فإن صح ، فهو من الكدش بمعنى الخدش ، والكدش أيضاً : السوق الشديد ، والكدس - بالسين المهملة - إسراع الثقل في السير ، فيجوز أن يكون منه ، كأنه مثقل بذنوبه ، وله مَنْ يَحْتَمِيهِ على المشي ، وذلك أكد في تعذيبه وتعبه .

أمرتنا ، ثم يقول : ارجعوا ، فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقًا كثيرًا ، ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحدًا ، ثم يقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقًا كثيرًا ، ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها خيرًا » وكان أبو سعيد يقول : إن لم تصدقوني بهذا الحديث ، فاقروا إن شئتم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها ويؤت من لدنه أجرًا عظيمًا ﴾ (١) . « فيقول الله عز وجل : شفقت الملائكة ، وشفع النبيون ، وشفع المؤمنون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار ، فيخرج منها قومًا لم يعملوا خيرًا قط ، قد عادوا حممًا ، فيلقاهم في نهر في أفواه الجنة ، يقال له : نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ، ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ، ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر ، وما يكون منها إلى الظل ، يكون أبيض » ؟ فقالوا : يا رسول الله ، كأنك كنت ترعى بالبادية ، قال : « فيخرجون كاللؤلؤ ، في رقابهم الخواتيم ، يعرفهم أهل الجنة ، هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه ، ثم يقول : ادخلوا الجنة ، فارأيتموه فهو لكم ، فيقولون : ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدًا من العالمين ، فيقول : لكم عندي أفضل من هذا ، فيقولون : ياربنا ، أي شيء أفضل من هذا ؟ فيقول : رضاي ، فلا أسخط عليكم بعده أبدًا » .

قال مسلم : قرأت على عيسى بن حماد - زغبة - المصري هذا الحديث في الشفاعة ، وقلت له : أحدث هذا الحديث عنك ، أنك سمعته من الليث بن سعد ؟ فقال : نعم .

وقال مسلم عن أبي سعيد : إنه قال : قلنا : يا رسول الله ، أنرى ربنا ؟ قال : « هل تضارون في رؤية الشمس إذا كان يوم صحو » ؟ قلنا . لا ... وساق الحديث ، حتى انقضى إلى آخره ، وزاد بعد قوله : « بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه » : « فقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه » . قال أبو سعيد : بلغني أن الجسر أدق من الشعرة ، وأحد

(١) النساء : ٤٠ .

(حممًا) : جمع حمة ، وهي الفحمة .

من السيف ، وليس فيه : « فيقولون : ربنا أعطيتنا ما لم نعط أحدًا من العالمين »
وما بعده .

وفي رواية (١) قال : قلنا : يا رسول الله هل نرى ربنا ؟ قال : « هل تضارون في
رؤية الشمس إذا كانت صَحْوًا » ؟ قلنا : لا ، قال : « فإنكم لاتضارون في رؤية ربكم
يومئذ ، إلا كما تضارون في رؤيتها » . قال : « ثم ينادي مُنَادٍ : ليذهب كلُّ قوم
إلى ما كانوا يعبدون ، فيذهب أصحابُ الصليب مع صليهم ، وأصحابُ الأوثان
مع أوثانهم ، وأصحابُ كلِّ آلهةٍ مع آلهتهم ، حتى يبقى من كان يعبد الله عز وجل
من برٍّ وفاجرٍ ، وعُبرَاتٍ من أهل الكتاب ، ثم يؤتى بهم تَعْرَضُ كأنها السراب ،
فيقال لليهود : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد عزيزاً ابنَ الله ، فيقال :
كذبتم ، لم يكن لله صاحبة ولا ولد ، فما تريدون ؟ قالوا : نريد أن تَسْقِينَا ،
فيقال : اشربوا ، فيتساقطون في جهنم ، ثم يقال للنصارى : ما كنتم تعبدون ؟
فيقولون : كنا نعبد المسيح ابنَ الله ، فيقال : كذبتم ، لم يكن لله صاحبة ولا
ولد ، فما تريدون ؟ فيقولون : نريد أن تَسْقِينَا ، فيقال : اشربوا ، فيتساقطون ،
حتى يبقى من كان يعبد الله من برٍّ وفاجرٍ ، فيقال لهم : ما يحبسكم وقد ذهب
الناس ؟ فيقولون : فارقناهم ونحن أحوج منا إليهم اليوم ، فإننا سمعنا مُنَادِيًا
ينادي : لِيَلْحَقْ كلُّ قوم ما كانوا يعبدون ، وإنما ننتظر ربنا ، قال : فيأتيهم
الجبار في صورةٍ غير صورته التي رآوه فيها أول مرة ، فيقول : أنا ربكم ،
فيقولون : أنت ربنا ؟ فلا يكلمه إلا الأنبياء ، فيقال : هل بينكم وبينه آيةٌ
تعرفونها ؟ فيقولون : نعم ، الساق ، فيكشف عن ساقه ، فيسجد له كلُّ مؤمن ،
ويبقى من كان يسجد لله رياءً وسمعةً ، فيذهب كثيرًا يسجد ، فيعود ظهره طبقًا
واحدًا ثم يؤتى بالجسر ، فيجعله بين ظهري جهنم « قلنا : يا رسول الله ، وما
الجسر ؟ قال : « مدحضة مزلةٌ ، عليها خطاطيفٌ وكلايبٌ ، وحسكة مفلطحةٌ ،

(١) البخاري (١٣ / ٤٢٠ / ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ ووجه يومئذ ناظرة .. ﴾ .

(مفلطحة) : المفلطح : الذي فيه عرض .

لها شوكة عقيمة تكون بنجد ، يقال لها : السعدان ، ير المؤمن عليها كالطرف وكالبرق ، وكالريح ، وكأجاويد الخيل والركاب ، فجاج مسلم ، وناج مخدوش ، ومكدوس في نار جهنم ، حتى ير آخرهم ، يسحب سحبًا ، فما أتم بأشد لي مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمن يومئذ للجبار ، فإذا رأوا أنهم قد نجوا شفّعوا في إخوانهم ، يقولون : ربنا ، إخواننا كانوا يصلون معنا ، ويصومون معنا ، ويعملون معنا ، فيقول الله عز وجل : اذهبوا ، فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من إيمان فأخرجوه ، ويحرم الله صورهم على النار بذنوبهم ، فبعضهم قد غاب في النار إلى قدميه ، وإلى أنصاف ساقيه ، فيخرجون من عرفوا ، ثم يعودون ، فيقول : اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فأخرجوه ، فيخرجون من عرفوا ، ثم يعودون ، فيقول : اذهبوا ، فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه ، فيخرجون من عرفوا - قال أبو سعيد : فإن لم تصدقوني ، فاقروا ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ﴾ (١) - فيشفع النبيون ، والملائكة ، والمؤمنون ، فيقول الجبار : بقت شفاعتي ، فيقبض قبضة من النار ، فيخرج أقوامًا قد امتحشوا ، فيلقون في نهر بأفواه الجنة ، يقال له : ماء الحياة ، فينبتون في حافتيه كما تنبت الحبة في حميل السيل ، قد رأيتها إلى جانب الصخرة ، فما كان إلى الشمس منها كان أخضر ، وما كان إلى جانب الظل منها كان أبيض ، فيخرجون كأنهم اللؤلؤ ، فيجعل في رقابهم الخواتم فيدخلون الجنة ، فيقول أهل الجنة : هؤلاء عتقاء الرحمن ، أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه .

وفي رواية النسائي (٢) طرف منه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما مجادلة أحدكم في الحق يكون له في الدنيا بأشد مجادلة من المؤمنين لربهم في إخوانهم الذين

(عقيمة) : المعقف : الملوي مثل الصنارة ، والتعقيف : التعويج .

(مناشدة) : المناشدة : المسألة .

(١) النساء : ٤٠ .

(٢) النسائي (٨ / ١١٢) ١ - كتاب القسامة ، ١٨ - باب زيادة الإيمان .

أَدْخَلُوا النَّارَ»، قال: «فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا، إِخْوَانُنَا كَانُوا يَصَلُّونَ مَعَنَا، وَيَصُومُونَ مَعَنَا، وَيَحْجُونَ مَعَنَا، فَأَدْخَلْتَهُمُ النَّارَ؟» قال: «فَيَقُولُونَ: أَذْهَبُوا فَأَخْرَجُوا مِنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ» قال: «فَيَأْتُونَهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبِيهِ، فَيَخْرِجُونَهُمْ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا قَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ أَمْرَتِنَا» قال: «ثُمَّ يَقُولُ: أَخْرَجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ، ثُمَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنَ نِصْفَ دِينَارٍ، حَتَّى يَقُولَ: مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنَ ذَرَّةً» قال أبو سعيد: فمن لم يصدّق، فليقرأ هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْأَفْهَافُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١).

أقول: الملاحظ أن الروايات التي مرت معنا وبعض الروايات التي ستمر معنا في هذه الفقرة تتحدث عن رؤية الله عز وجل في المحشر قبل دخول الجنة ورؤية الله عز وجل ثابتة لأهل الإيمان في المحشر وفي الجنة، وفي حديث أبي سعيد تركيز على مواقف بعينها أما محل هذه المواقف بالنسبة لتسلسل الأحداث يوم القيامة فإنه يحتاج إلى استشراف لعامة النصوص. والظاهر من النصوص أن إدخال أهل النار النار وإدخال أهل الجنة الجنة أنه يكون بعد إقامة أنواع من الحجج ولكن كما ذكر ابن كثير في النهاية أن بعض الرواة يطوون ذكر بعض المشاهد ويركزون على بعض المشاهد، ردًا على جاحد أو مبتدع وقد يكون هذا الطي من رسول الله ﷺ لتركيز معنى معين عند أصحابه في جلسة من الجلسات ثم يركز على معنى آخر في جلسة أخرى فقد كان من سنته عليه الصلاة والسلام تركيز المعاني في الأنفس حتى إنه كان يكرر الكلمة ثلاثًا لتعقل منه.

وقد مرت معنا في رواية أبي سعيد كلمة يحسن أن تقف عندها لأنها تصادفنا كثيرًا وهي قوله عن الصراط: «بلغني أن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف» فهذه العبارة حملها بعضهم على الحقيقة، والتحقيق أنها محمولة على المجاز كما مر معنا في العرض الإجمالي لأن نصوصًا أخرى تتحدث عن جنبتي الصراط وليس لحدّ السيف جانبان.

١٢١٩ - * روى مسلم عن أبي الزبير رضي الله عنه سمع جابرًا يُسأل عن الورود ؟ فقال نجيء نحن يوم القيامة عن كذا وكذا ، أنظرُ - أي ذلك فوق الناس - قال : فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد : الأولُ فالأولُ ، ثم يأتينا ربنا بعد ذلك ، فيقول : مَنْ تَنْظُرُونَ ؟ فنقول : ننظر ربنا ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : حتى ننظر إليك ، فيتجلى لهم يضحك ، قال : فينطلق بهم ، ويتبعونه ، ويعطى كل إنسان منهم - منافق أو مؤمن - نورًا ثم يتبعونه ، وعلى جسْرِ جهنم كلاليبٌ وحسك ، تأخذ من شاء الله ، ثم يطفأ نورُ المنافقين ، ثم ينجو المؤمنون ، فتنجو أولُ زمرة ، وجوههم كالقمر ليلة البدر ، سبعون ألفًا ، لا يحاسبون ، ثم الذين يَلُونهم كأضواء نجم في السماء . ثم كذلك ، ثم تحلُّ الشفاعةُ ، ويشفعون حتى يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزين شعيرةً ، فيجعلون ببناء الجنة ، ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء ، حتى ينبتوا نبات الشيء في السيل ، ويذهب حرقه ، ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها .

١٢٢٠ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قيامًا أربعين سنةً شاخصةً أبصارهم ينتظرون فصل القضاء » قال : « وينزل الله عز وجل في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي ثم ينادي مناد أيها الناس ألم ترصوا من ربكم الذي خلقكم ورزقكم وأمرم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئًا أن يولى كل أناسٍ منكم ما كانوا يعبدون في الدنيا أليس ذلك عدلا من ربكم ؟ قالوا بلى » قال : « فينطلق كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ويقولون في الدنيا » . قال : « فينطلقون ويمثل لهم أشباه ما كانوا يعبدون فمنهم من ينطلق إلى الشمس ، ومنهم من ينطلق إلى القمر والأوثان من الحجارة وأشباه ما كانوا يعبدون » قال : « ويمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى ويمثل لمن كان يعبد عزيزًا شيطان عزيز ، ويبقى محمد ﷺ وأُمَّته » قال :

١٢١٩ - مسلم (١ / ١٧٧) - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب ادنى أهل الجنة منزلة فيها .

١٢٢٠ - المعجم الكبير (٩ / ٤١٧) .

مجم الزوائد : (١٠ / ٢٤٠) وقال : رواه كله الطبراني من طرق ، ورجال أحدهما رجال الصحيح ، غير أبي خالد الدالاني ، وهو ثقة .

قال الحافظ ابن حجر : أبو خالد الدالاني صدوق يخطئ كثيرًا وكان يدلس .

أقول : وطريق الطبراني الأخرى حسنة السند متصلة والله أعلم .

« فيتمثلُ الربُّ تباركُ وتعالى فيأتهم فيقولُ ما لكم لا تنطلقون كأنطلق الناس فيقولون : إن لنا لإلهها ما رأيناها . فيقول : هل تعرفونه إن رأيتوه ؟ فيقولون : إن بيننا وبينه علامة إذا رأيناها عرفناها » . قال : « فيقول : ما هي فنقول : يكشف عن ساقه » قال : « فعند ذلك يكشف عن ساقه فيخرُّ كلُّ من كان نظره ، ويبقى قومٌ ظهورهم كصيافي البقر يريدون السجودَ فلا يستطيعون وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون ، ثم يقول : ارفعوا رؤوسكم فيرفعون رؤوسهم فيُعطيهم نورهم على قدرِ أعمالهم : فمنهم من يُعطي نورَه مثلَ الجبلِ العظيمِ يسعى بين يديه ، ومنهم من يُعطي نورَه أصغرَ من ذلك ومنهم من يُعطي مثلَ النخلةِ بيده ، ومنهم من يُعطي أصغرَ من ذلك حتى يكونَ آخرهم رجلاً يعطي نورَه على إبهام قدميه يضيء مرةً وَيُطْفَأُ مرةً فإذا أضاء قدم قدمه وإذا طَفِئَ قام » . قال : « والربُّ تباركُ وتعالى أمامهم ، حتى يَمُرَّ في النار فيبقى أثره كحدِّ السيف » قال : « فيقولُ : مروا فيرون على قدرِ نورهم : منهم من يمر كطرفه العين ، ومنهم من يمر كالبرق ، ومنهم من يمر كالسحاب ، ومنهم من يمر كاتقضاض الكوكب ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كشد الفرس ، ومنهم من يمر كشد الرحل حتى يمر البذي يعطي نوره على ظهر قدميه يجثو على وجهه ويديه ورجليه تخرُّ يدٌ وتعلُّقُ يدٌ وتخرُّ رجلٌ وتعلُّقُ رجلٌ ، وتصيبُ جوانبه النارُ فلا يزال كذلك حتى يَخْلُصَ فإذا خَلَّصَ وقف عليها فقال : الحمد لله فقد أعطاني الله ما لم يعط أحدًا إذ نجاني منها بعد إذ رأيتها » . قال : « فَيُنْطَلِقُ به إلى غدٍ عند باب الجنة فيغتسلُ فيعود إليه ريحُ أهل الجنة وألوانهم فيرى ما في الجنة من خلل الباب فيقول رب أدخلني الجنة فيقول الله : أتسألُ الجنة وقد نجيتك من النار ؟ فيقول : رب اجعل بيني وبينها حجاباً لا أسمع حسيستها » قال : « فيدخلُ الجنة ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كأن ما هو فيه إليه حِلْمٌ فيقول : رب أعطني ذلك المنزل ، فيقول له : لعلك إن أعطيتك تسألُ غيره ، فيقول : لا ، وعزيتك لا أسألك غيره ، وأنتى منزل أحسن منه ، فيُعطي فينزله . ويرى أمام ذلك منزلاً كأن ما هو فيه إليه حلم ، قال : رب أعطني ذلك المنزل ، فيقول الله تباركُ وتعالى له : فلعلك إن أعطيتك تسألُ

غيره ، فيقول وعزتك يارب وأنى منزل يكون أحسن منه ، فيعطاه وينزله ثم يسكت فيقول الله جل ذكره : مالك لا تسأل ؟ فيقول : رب قد سألتك حتى قد استحيتك وأقسيت حتى استحيتك . فيقول الله جل ذكره : ألم ترض أن أعطيك مثل الدنيا منذ خلقتها إلى يوم أفنيتها وعشرة أضعافه ، فيقول : أتهزأ بي وأنت رب العزة ؟ فيضحك الرب تبارك وتعالى من قوله « قال : فرأيت عبد الله بن مسعود إذا بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك ، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ، قد سمعتك تحدث هذا الحديث مرارًا كلما بلغت هذا المكان ضحكت ، قال : إني سمعت رسول الله ﷺ يحدث هذا الحديث مرارًا كلما بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك حتى تبدو أضرأسه قال : « فيقول الرب جل ذكره : لا ولكني على ذلك قادر ، سل : فيقول : ألقني بالناس ، فيقول الحق بالناس » قال : « فينطلق يرمل في الجنة حتى إذا دنا من الناس رفع له قَصْرٌ من درة فيخِرُّ ساجدًا فيقال له : ارفع رأسك ، مالك ؟ فيقول : رأيت ربي أو تراءى لي ربي فيقال له : إنما هو منزل من منازلك » قال : « ثم يلقى رجلاً فيتهيأ للسجود له ، فيقال له : مه . فيقول : رأيت أنك ملك من الملائكة ، فيقول : إنما أنا خازن من خزانك وعبد من عبيدك ، تحت يدي ألف قهرمانٍ على مثل ما أنا عليه » قال : « فينطلق أمامه حتى يفتح له القصر » قال : « وهو من درة مجوفة ، سقائفها وأبوابها وأغلقها ومفاتيحها منها تستقبله جوهرة خضراء مبطنة بجمراء فيها سبعون بابًا ، كل باب يفضي إلى جوهرة خضراء مبطنة ، كل جوهرة تفضي إلى جوهرة على غير لون الأخرى ، في كل جوهرة سرر وأزواج ووصائف أدنانهن حوارء عيناء عليها سبعون حلّة يرى مخ ساقها من وراء حللها ، كبدها مرآته وكبده مرآتها ، إذا عرض عنها إعراسة ازدادت في عينه سبعين ضعفًا عما كانت قبل ذلك فيقول لها : والله لقد ازددت في عيني سبعين ضعفًا وتقول له : وأنت ازددت في عيني سبعين ضعفًا ، فيقال له : أشرف فيشرف . فيقال له : ملك مسيرة مائة عام ينفذه بصرك » قال : فقال عمر ألا تسمع ما يحدثنا ابن أم عبد ياكعب عن أدنى أهل الجنة منزلاً فكيف أعلام ؟ قال : يا أمير المؤمنين مالا عين رأت ولا أذن سمعت . إن الله جل ذكره خلق دارًا جعل فيها ما شاء

من الأزواج والثمرات والأشربة ثم أطبقها فلم يرها أحد من خلقه لا جبريل ولا غيره من الملائكة ، ثم قال كعب ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴾ ^(١) قال : وخلق دون ذلك جنتين وزينتهما بما شاء وأراها من شاء من خلقه ، ثم قال : من كان كتابه في عليين نزل في تلك الدار التي لم يرها أحد حتى إن الرجل من أهل عليين ليتخرج فيسير في ملكه فلا تبقى خيمة من خيم الجنة إلا دخلها من ضوء وجهه فيستبشرون لريحه ، فيقولون : واهًا لهذا الريح ، هذا ريح رجل من أهل عليين قد خرج يسير في ملكه ، قال : ويحك يا كعب إن هذه القلوب قد استرسلت فاقبضها . فقال كعب : إن لجهنم يوم القيامة لزرقة ما من ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا خر لركبته حتى إن إبراهيم خليل الله ليقول : رب نفسي نفسي . حتى لو كان لك عمل سبعين نبيا إلى عمك لظننت أن لا تنجو . وفي رواية قال رسول الله ﷺ : « يقوم الناس لرب العالمين ألف سنة شاخصة أبصارهم ينتظرون فصل القضاء » قال : فذكر مثل حديث زيد بن أبي أنيسة .

أقول :

من الملاحظ أنه قد ورد معنا في هذا النص تحديد للزمن الذي يسبق فصل الخطاب ، فأول الرواية ذكرت أربعين سنة ، وآخر النص ذكر رواية أخرى حددته بألف عام ، ولمثل هذا كان للتحقيق من أهله عمله في فهم النصوص ، وفي جمع بعضها مع بعض وفي ترجيح الأخذ ببعضها ، وبسبب من هذا وجد في كل علم أئمة هدى سلت لهم الأمة فمع إيماننا بعدالة الصحابة جميعًا ومع ثقتنا بالمدول من الرواة فإن اللوم أو للخطأ محلا في الرواية ، ولذلك أحالنا القرآن في سياقه على الراسخين في العلم في كل ما تشابه من القرآن ، وهو المنقول تواترًا والمحمول من الله عز وجل فكيف بما تشابه من نصوص السنة التي لم يوجد في كل نص منها تواتر بل وجد في بعضها تواتر لفظي أو معنوي وبعضها لم يوجد فيه تواتر أصلاً ، ثم هي لم يدخل كل نص منها بالتحديد في دائرة الحفظ الإلهي ، ومن ههنا كان الرجوع في فهم غير القطعيات في الشريعة إلى فهم الراسخين في العلم من أئمة الهدى هو الذي ينبغي أن

يكون ملاذ المؤمن قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح : « وبين ذلك أمور مشتهات لا يعلمهن كثير من الناس » ثم إن رسول الله ﷺ علمنا « قَرَبًا مَبْلَغًا أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ » ، وكما يكون هذا يكون العكس قرب مبلغ لا يعي أن يضع النصوص في مواضعها ، ولا يحملها على عاملها الصحيحة ولا يعطيها محلها في مجموعة النصوص الواردة في الموضوع الواحد ، ومن ههنا فإننا لا نعطي حق الإمامة في الدين والاجتهاد في الفهم إلا لمن توافرت فيه شروطه ، ثم إن الصحابة أنفسهم قد يوجد عند بعضهم من العلم ما لا يوجد عند الآخر مع أن الجميع لا يفوتهم قطعي في الشريعة ولا معلوم من الدين بالضرورة ، ولكن قد يفوت بعضهم ما عند الآخر فإذا جمع ما عند الجميع وترك ما خالف فيه الثقة الثقات وما كان فيه علة تمنع الأخذ به استقام الأمر ويبقى القرآن هو الأصل والسنة شارحة له وكل ذلك يجعلنا نحتاج لتحقيق الراسخين في العلم . وعلى كل الأحوال إذا فاتنا أن نعرف تحقيقات الراسخين في العلم فلا يفوتنا ونحن نقرأ نصوص السنة الثابتة التسليم ، وإذا وجدنا تعارضاً مع القطعيات فإلى القطعيات المرجع ، وإذا لم تكن هناك قطعيات فالتفويض لله والتصديق بما ورد على لسان رسول الله ﷺ - كما أراه رسول الله ﷺ - هو العاصم ، كما لا يفوتنا في كل الأحوال ونحن نقرأ نصوص الكتاب والسنة أن يكون من جملة أهدافنا التأثر والجد والتشهير ليوم النشور ، وهذا يتحقق في كل الأحوال سواء عرفنا تحقيق أهل التحقيق في الفهم الدقيق نتيجة الرسوخ في العلم والتدبر العميق أو لم نعرفه ، ولنحذر أهل الشذوذ الذين يخالفون إجماع الراسخين في العلم ممن يسيئون الظن بأئمة الهدى الذين أجمعت الأمة على إمامتهم .

١٢٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي دَعْوَةٍ ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الدَّرَاعَ - وَكَانَتْ تَعَجِبُهُ - فَهَسَّ مِنْهَا نَهْسَةً وَقَالَ : « أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ

١٢٢١ - البخاري (٨ / ٣٩٥) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٥ - باب ﴿ ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً ﴾ .
وله طرف فيه : (٦ / ٣٧١) ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٣ - باب قول الله عز وجل : ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ﴾ .

مسلم (١ / ١٨٤) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها .
والترمذي (٤ / ٦٢٢) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ١٠ - باب ما جاء في الشفاعة . وقال : حديث حسن صحيح .
(فهس) : النهس : أخذ اللحم بمقدّم الأسنان .

يَوْمَ الْقِيَامَةِ هل تدرّون ممّ ذاك ؟ يجمع الله الأولين والآخرين في صعيدٍ واحد ،
فِيئِضْرَهُمِ النَّاطِرُ ، وَيَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي ، وتدنو منهم الشمسُ ، فيبلغُ الناسَ من الغمِّ
والكرب ما لا يُطيقون ولا يحتملون ، فيقول الناسُ : ألا ترون إلى ما أتم فيه ،
إلى ما بلغكم ، ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعضُ الناسِ
لبعضٍ : أبوك آدم ، فيأتونه ، فيقولون : يا آدم ، أنت أبو البشر ، خلقك الله
بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، وأسكنك الجنة ، ألا
تشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا ؟ فقال : إن ربي غضبَ اليوم
غضبًا لم يغضبْ قبله مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، وإنه نهاني عن الشجرةِ ،
فعضيتُ ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح ، فيأتون
نوحًا فيقولون : يانوح ، أنت أولُ الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سمّاك الله عبدًا شكورًا ،
ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما بلغنا ؟ ألا تشفع لنا عند ربك ؟ فيقول :
إن ربي غضبَ اليوم غضبًا لم يغضبْ مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنه قد
كان لي دعوةٌ دعوتُ بها على قومي ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى غيري ،
اذهبوا إلى إبراهيم ، فيأتون إبراهيم فيقولون : أنت نبيُّ الله ، وخليئه من أهلِ
الأرض ، اشفع لنا إلى ربك ، أما ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول لهم : إن ربي قد
غضبَ اليوم غضبًا لم يغضبْ قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإني كنتُ
كذبتُ ثلاثَ كذباتٍ ... فذكرها نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى غيري ،
اذهبوا إلى موسى ، فيأتون موسى فيقولون : أنت رسولُ الله ، فضلك برسالاته
وبكلامه على الناسِ ، اشفع لنا إلى ربك ، أما ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول :
إن ربي قد غضبَ اليوم غضبًا لم يغضبْ قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ،
وإني قد قتلتُ نفسًا لم أؤمرُ بقتلها ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى غيري ،
اذهبوا إلى عيسى ، فيأتون عيسى ، فيقولون : يا عيسى ، أنت رسولُ الله وكلمته
ألقاها إلى مريم ، وروح منه ، وكلمتَ الناسَ في المهد ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا
ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول عيسى ، إن ربي قد غضبَ اليوم غضبًا لم يغضب
قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، ولم يذكُرْ ذنبًا ، نفسي ، نفسي ، نفسي ،

أذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى محمد ، فيأتون محمداً ﷺ « وفي رواية « فيأتونني فيقولون : يا محمد ، أنت رسولُ الله وخاتم الأنبياء ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ فأنطلق ، فآتي تحت العرش ، فأقعُ ساجداً لربي ، ثم يفتحُ الله عليّ من محامده وحسنِ الثناء عليه شيئاً لم يفتحهُ على أحدٍ قبلي ، ثم يقال : يا محمدُ ، ارفع رأسك ، وسل تعطه ، واشفع تُشفع ، فأرفعُ رأسي ، فأقول : أمّتي ياربُّ ، أمّتي ياربُّ ، أمّتي ياربُّ ، فيقال : يا محمد ، أدخلُ من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب » ثم قال « والذي نفسي بيده ، إنّ ما بين المصراعين من مصاريع الجنة ، كما بين مكة وهجر - أو كما بين مكة وبُصرى » وفي كتاب البخاري : « كما بين مكة وحمير » .

أقول : مر معنا أن لرسولنا ﷺ ثلاث شفاعات كلها تدخل تحت مسمى المقام المحمود سوى شفاعاته الأخرى : شفاعته لفصل الخطاب ، وشفاعته لعبور الصراط ، وشفاعته لدخول الجنة ، وكل هذه الشفاعات تكون بعد أن يلجأ الناس إلى بعض الأنبياء فيحيل كل منهم على آخر حتى يصل الأمر إلى رسولنا عليه الصلاة والسلام ، وكثيراً ما تتشابه النصوص فلا يعرف القارئ أي شفاعته من هذه الشفاعات يراد بنص من نصوص الشفاعات العظمى ، ولا يكلف المسلم أن يعرف كيف يحمل كل نص من هذه النصوص على مقام بعينه بل يخشى عليه من الخطأ فيكفيه أن يعرف أصل المسألة مع التسليم والتفويض والجد والتشهير . وبمناسبة هذا الحديث الذي مر معنا نقول : إن العلماء يخشون أن يفهم فاهم من هذا الحديث وأمثاله ما يتنافى مع عصمة الأنبياء وهي قضية مجمع عليها عند أهل السنة والجماعة فما يرد من ذكر المعاصي في حق الأنبياء محمول على أنها كانت قبل النبوة قال فرعون لموسى : ﴿ وَفَعَلتَ فَعَلتَكَ الّتي فَعَلتَ ﴾ (١) أي قتلته القبطي فقال موسى عليه السلام ﴿ فَعَلتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضّالّين ﴾ (٢) ﴿ فَوهب لي ربي حِكْمًا وجعلني مِنَ المرسلين ﴾ (٣) أو هي محمولة على أنها من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين ، أو أنها محمولة على اجتهاد مأذون لهم فيه فلم

(٢) الشعراء : ٢٠ .

(١) الشعراء : ١٩ .

(٣) الشعراء : ٢١ .

يصلوا باجتهادهم إلى ما هو الصواب عند الله فلهم أجر واحد وهذا ليس معصية ، وحتى بالنسبة للخطأ في الاجتهاد هم معصومون مآلاً لأن الله يصحح لهم ، وعلى هذا فما خلفه لنا رسول الله ﷺ معصوم قطعاً عن الخطأ وغيره ، لأنه إن حدث خطأ في الاجتهاد فإنهم يكونون ماجورين فيه ثم يصحح لهم ، فالعصمة بالنسبة للمعاصي ثابتة لهم ابتداءً وانتهاءً ، والعصمة بالنسبة للاجتهاد ثابتة لهم انتهاءً ، وعلى هذا فإنه يجب أن نعتقد أن كل ما ورثناه عن رسولنا مما هو من سننه فعلاً فإنه معصوم ولكن الرواة غير معصومين ، ومن هنا وجد التحقيق والمحققون والاجتهاد والمجتهدون والرواية والمحدثون والمجرح والتعديل إلى غير ذلك مما تحتاجه خدمة الشريعة .

تعليق وتأکید :

- ذكر في هذه الأحاديث الجامعة مشاهد من الموقف وما يكون بعده ، واختصرت فيها مواقف ، فلم تذكر أخذ الصحف والحساب والورود على الحوض ، ذلك أن الرسول ﷺ كان من سنته أن يجمع بين تبشير وإنذار ، ومن هنا كان يذكر مشهداً من مشاهد الإنذار ثم يسارع إلى ذكر مشهد من مشاهد التبشير وقد يطوي أشياء تحدث بين المشاهد ليُفصلها في مقام آخر .

- رأينا في بعض النصوص أن بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام يعتذرون عن أفعال فعلوها أو فعلتها أقوامهم وقد يتوهم متوهم أنهم يعتذرون عن ذنوب تنقض مبدأ العصمة للرسول عليهم الصلاة والسلام وهذا وهم خاطئ ؛ فالرسول معصومون وما يعتذرون منه إنما يعتذرون منه لا لأنه ذنب بل لأنهم يعرفون من جلال الله ما يقتضي منهم كثرة الخوف من أفعالهم ماجورون عليها لأنهم فعلوها باجتهاد أو ترخصوا بها في موقف يجوز فيه الترخص ، أو هي من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين كما ذكرنا .

الفقرة السادسة

في الحوض

- أحاديث الحوض بلغت مبلغ التواتر ولذلك يكفر منكر الحوض .
- ولكل رسول من الرسل حوضه الذي ترد عليه أمته ، وحوض رسولنا ﷺ هو أكثرهم وارداً .
- واختلف العلماء في مكان الحوض هل هو قبل الصراط أو بعده ، والراجح أنه قبل الصراط فالناس يعطشون في الموقف . والنصوص تذكر أنه يُرَدُّ عن الحوض أقوام لكفرهم وردتهم ونفاقهم ، والصراط لا يجاوزه إلا أهل الإيمان .
- الثابت أن رسول الله ﷺ تعرض عليه أعمال أمته ، وبعض أحاديث الحوض تذكر أنه عليه الصلاة والسلام يرد عليه بعض أمته ، فتحول الملائكة بينهم وبين الحوض ، وأن رسول الله ﷺ يتساءل عن سبب ذلك فيخبر أن هؤلاء قد ارتدوا ، فهو إذن يجهل ردتهم مما يشير إلى أنه عليه الصلاة والسلام تعرض عليه أعمال أهل الإيمان ولا تعرض عليه أعمال أهل الكفر.
- وحوض رسولنا عليه الصلاة والسلام يأتي مأؤه من نهر الكوثر ، ونهر الكوثر في الجنة ، فمن فضل الله وكرمه أن يخرج من كوثر الجنة ما يصب بالحوض .
- والشرب من الحوض يحمي من الظم أبداً فمن شرب منه لا يظم بعده وإنما يشرب بعد ذلك تليذاً .

قال الشيخ أديب الكيلاني :

قال ملا علي القاري : حديث الحوض رواه من الصحابة بضع وثلاثون وكاد أن يكون متواتراً وقال الدكتور البوطي : الأحاديث الواردة في شأن الحوض ووصفه كثيرة جداً زادت عن حد التواتر . اهـ . في تعليقه على (شرح جوهرة التوحيد) .

أقول : ومع أن أحاديث الحوض بلغت مبلغ التواتر إلا أن بعض أهل السنة والجماعة لا

يحكم بكفر منكرها بل يحكم بفسوقه أو ضلاله ، وقد لحظنا عبارة ملا علي القاري إذ قال « وكاد أن يكون متواتراً » فهناك خلاف حوال التواتر .

- والنصوص الواردة في الحوض تجدها في أكثر من سياق فهي تُذكر مثلاً في الوضوء ، وتُذكر في باب الردة ، وهذه بعض نصوص في الحوض :

النصوص

١٢٢٢ - روى مسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، ما آنية الحوض ؟ قال : « والذي نفس محمد بيده ، لآنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ، في الليلة المظلمة المصحية ، آنية الجنة ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لم يظمُ آخرَ ما عليه ، يَشْخُبُ فيه ميزابان من الجنة ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لم يظمُ ، عرضه مثل طوله ، ما بين عمان إلى أيلة ، وماؤه أشدُّ بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل » .

أقول : قوله عليه السلام : « لآنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المصحية » إشارة إلى أن عدد نجوم السماء كلها أكثر من آنية الحوض ، ولكن آنية الحوض أكثر من النجوم المنظورة في الليلة المظلمة المصحية . وفي هذا التعبير معجزة عظيمة فلم تنكشف كثرة نجوم هذا الكون إلا في عصرنا . وعلى هذا الحديث تحمل النصوص التي تطلق أن عدد كيزانه كنجوم السماء .

١٢٢٣ * - روى أبو داود عن عبد السلام بن أبي حازم أبي طالوت قال : شهدت أبا برة رضي الله عنه دخل على عبيد الله بن زياد ، فحدثني فلان ساء مسلم - يعني ابن إبراهيم - وكان في السباط ، فلما رآه عبيد الله ، قال : إن مُحَمَّدَيْكُم هذا لدُخْدَاحٌ ، ففهمها الشيخ ، فقال : ما كنتُ أحسبُ أن أبقى في قومٍ يُعَيِّرُونِي بصحبة محمد ﷺ ، فقال له عبيد الله : إن صحبة محمد ﷺ لكم زينٌ غير شينٍ ، ثم قال : إنما بعثتُ إليك لأسألك عن الحوض ، هل سمعتَ رسولَ الله ﷺ يذكر فيه شيئاً ؟ قال أبو برة نعم ، لا مرةً ، ولا مرتين ، ولا ثلاثاً ، ولا أربعاً ، ولا خمساً ، فمن كذَّبَ به فلا سقاه الله منه ، ثم خرج مُغْضَبًا .

١٢٢٢ - مسلم (٤ / ١٧٩٨) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
والترمذي (٤ / ٦٣٠) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ١٥ - باب ما جاء في صفة أواني الحوض ، وقال : حديث حسن

صحيح غريب . وليس عنده : « يشخب فيه ميزابان في الجنة » .

(يشخب) : شَخَبَ يَشْخُبُ شَخْبًا : سال وجرى كما يجري الميزاب .

١٢٢٣ - أبو داود (٤ / ٢٣٨) كتاب السنة ، باب في الحوض ، وإسناده صحيح .

(السباط) : الصف من الناس . (الدُخْدَاح) : القصير .

١٢٢٤ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك ، قال نبي الله ﷺ : « يُرَى فِيهِ أَبَارِيقُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ » .

١٢٢٥ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، مَاؤُهُ أبيضٌ مِنَ اللَّبَنِ ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ ، وَكِيزَانُهُ كَنْجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا » .

وفي رواية ^(١) « مسيرة شهر ، وزواياه سواء ، وماؤه أبيض من الورد ... » وذكر نحوه .

١٢٢٦ - * روى مسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنْ حَوْضِي لِأَبْعَدُ مِنْ أُيْلَةٍ مِنْ عَدَنٍ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ : إِنِّي لِأَذُودُ عَنْهُ الرِّجَالَ ، كَمَا يَذُودُ الرَّجُلُ الْإِبِلَ الْغَرِيبَةَ عَنْ حَوْضِهِ » ، قالوا : يا رسول الله وتعرفنا ؟ قال : « نعم ، تَرِدُونَ عَلَيَّ غَرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوَضُوءِ ، لَيْسَتْ لِأَحَدٍ غَيْرِكُمْ » .

أقول : وصف هنا بُعد الحوض كما بين أيلة وعدن وفي حديث سابق ما بين عُمان وأيلة ، وأيلة تقع في نهاية البحر الأحمر نحو الشمال على خليج العقبة ، والمسافتان بين عدن وبينها أو بين عُمان وبينها متقاربة وقد يكون المخاطبون بمسافة من المسافات يعرفون هذه المسافة أكثر من غيرها .

١٢٢٤ - البخاري (١١ / ٤٦٣) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض ، وقول الله : ﴿ إِنْ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٠١) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
والترمذي (٤ / ٦٢٨) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ١٤ - باب ما جاء في صفة الحوض .
وقال : حديث حسن صحيح غريب .

وإبن ماجه (٢ / ١٤٣٩) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٦ - باب ذكر الحوض . وقول الله تعالى : ﴿ إِنْ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ . واللفظ له .

١٢٢٥ - البخاري (١١ / ٤٦٣) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض وقول الله : ﴿ إِنْ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ .

مسلم (٤ / ١٧٩٣) ٢٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
(١) مسلم (٤ / ١٧٩٣) الموضوع السابق .

(الورد) : الفضة .

١٢٢٦ - مسلم (١ / ٢١٧) ٢ - كتاب الطهارة ، ١٢ - باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء .

١٢٢٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده : لأدودنَّ رجالاً عن حوضي ، كما تُدَادُ الغريبةُ من الإبلِ عن الحوضِ » .

١٢٢٨ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول وهو بين ظهراني أصحابه : « إني على الحوضِ انظرُ مَنْ يردُّ عليَّ مِنْكُمْ ، فوالله ليقتطعنَّ دُوني رجالٌ ، فلاقولنَّ : أيُّ ربٍّ ، مني ومن أمّتي ، فيقول : إنك لا تدري ما عملوا بعدك ، مازالوا يرجعون على أعقابهم » .

١٢٢٩ - * روى البخاري ومسلم عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « أنا قرطكم على الحوضِ » .

١٢٣٠ - * روى مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ألا إني قرط لكم على الحوض ، وإنَّ بُعد ما بين طرفيه : كما بين صنعاء وأيلة ، كأنَّ الأباريق فيه النجوم » .

١٢٣١ - * روى ابن ماجه عن الصنابح الأحمسي قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا إني قرطكم على الحوضِ وإني مكاترٌ بكم الأمم فلا تقتلنَّ بعدي » .

-
- ١٢٢٧ - (البخاري) (٤٣ / ٥) ٤٢ - كتاب المساقاة ، ١٠ - باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه .
 مسلم (٤ / ١٨٠٠) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
 ١٢٢٨ - مسلم (٤ / ١٧٩٤) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
 (ليقتطعنن) : الاقتطاع : أخذ طائفة من الشيء ، تقول : اقتطعت طائفة من أصحابه إذا أخذتهم دونه .
 ١٢٢٩ - البخاري (١١ / ٤٦٣) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض وقول الله تعالى : ﴿ إنا أعطيناك الكوثره ﴾ .
 مسلم (٤ / ١٧٩٢) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
 ١٢٣٠ - مسلم (٤ / ١٨٠١) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
 (القرط) : المتقدّم على القوم الواردين الماء .
 ١٢٣١ - ابن ماجه (٢ / ١٣٠٠) ٣٩ - كتاب الفتن ، ٥ - باب لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضهم رقاب بعض .
 وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

١٢٣٢ - * روى البزار عن أنس قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « يامعشرَ الأنصارِ مؤعِدُكم حوضي » .

١٢٣٣ - * روى أبو داود عن زيدِ بنِ أرقمَ رضي الله عنه قال : كُنَّا مع رسولِ الله ﷺ ، فنزلنا منزلاً ، فقال : « ماأنتم جزءٌ من مائة ألفِ جزءٍ ممن يرد عليّ الحوض » ، قيل : كم كنتم يومئذ ؟ قال : « سبعمائة أو ثمانمائة » .

١٢٣٤ - * روى مسلم عن ثوبان رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « إني لبعقرِ حوضي أذودُ الناسَ لأهلِ اليمنِ ، أضربُ بعصايَ حتى يرفضَّ عليهم » ، فسئلَ عن عَرْضِهِ ؟ فقال : « من مقامي إلى عَمَّانِ » ، وسئلَ عن شرايه ؟ فقال : « أشدُّ بياضاً من اللَّبَنِ ، وأحلى من العسلِ ، يَغْتُ فيه مِزابانِ يَمْدانِه من الجنةِ ، أحدهما من ذَهَبِ ، والآخر من وَرَقِ » .

أقول : ذكر النووي أن المسافات التي وصفت الحوض يدخل فيها القليل تحت الكثير .

أقول : والمراد أن يعرف السامع سعة حجمه ، على أن رواية مسلم عن ثوبان التي تذكر مسافة أقل يرويه الترمذي في الرواية اللاحقة فيذكر نفس المسافة التي وردت في أحاديث أخرى .

١٢٣٢ - كشف الأستار (٤ / ١٧٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٦١) .

وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

١٢٣٣ - أبو داود (٤ / ٣٣٧) كتاب السنة ، باب في الحوض . وإسناده صحيح .

١٢٣٤ - مسلم (٤ / ١٧٩٩) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

(بعقر حوضي أذود) : عُقِرَ الحوض : مؤخَّره ، وقوله : « لأهل اليمن » أي : لأجل أن يرد أهل اليمن ، والذود : الطرد والدفع .

(يرفض) : يتفرق ، ورفضُ الدمع : إذا جرى متفرقاً مترششاً ، والمراد حتى يسيل عليهم ماء الحوض .

(يغت) : غَتَّ الماء يَغْتُ : إذا جرى جرياً له صوت ، وقيل : يندفق الماء فيه دفقاً متتابعاً .

وفي رواية الترمذي (١) ، عن أبي سلام الحبشي مَطْطُور ، قال : بعثَ إليَّ عمرُ بن عبد العزيز ، فحَمَلْتُ على البريد ، فلما دخلتُ إليه ، قلتُ : يا أمير المؤمنين ، لقد شَقَّ عَلَيَّ مَرَكِبِي البريدَ ، فقال : يا أبا سلام ما أردتُ أن أشقَّ عليك ، ولكن بلغني عنك حديث تحدّثه عن ثوبانَ عن رسول الله ﷺ في الحوض ، فأحببتُ أن تُشافهني به ، فقلت : حدّثني ثوبانُ : أن رسولَ الله ﷺ قال : « حوضي مثل ما بين عدنٍ إلى عمّانِ البلقاء ؛ ماؤه أشدُّ بياضاً من الثلج ، وأحلى من العسلِ ، وأكوابه عددُ نجومِ السماء ، مَنْ شَرِبَ منه شربةً لم يظمُ بعدها أبداً ، أولُ الناسِ وُروداً عليه فقراءُ المهاجرين الشُعْثُ رؤوساً ، الدُّنْسُ ثياباً ، الذين لا يَنكِحون المنعماتِ ، ولا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدَدِ » ، فقال عمرُ : قد أنكحتُ المنعماتِ - فاطمة بنت عبد الملك - وفتحتُ لي أبوابَ السُّدَدِ ، لا جرم لا أُغسِلُ رأسي حتى يَشعَثَ ، ولا ثوبي الذي يلي جسدي حتى يَتَسَخَ .

أقول : وعمّانُ البلقاء هي عمان الأردن التي هي عاصمة المملكة الهاشمية الأردنية في عصرنا ، ورغبة عمر في سماع الحديث مشافهةً أصل كبير من الأصول التي كان يحرص عليها السلف الصالح ، فقد كانوا حريصين على التلقي المباشر ولذلك آثاره في التربية القلبية والروحية والسلوكية ، فالتلقي من أهل الأنوار يعطي القلب نوراً ، والتلقي من أهل العلم العاملين يعطي طالب العلم سمّاً وأدباً وتواضعاً .

١٢٣٥ - * روى البخاري ومسلم عن حارثة بن وهب رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ قال : حوضه : « ما بين صنعاء والمدينة » ، فقال المستوردُ : ألم تسمعه قال : الأواني ؟ قال : لا ، قال المستورد : تُرى فيه الآنية مثل الكوكب .

(١) الترمذي (٤ / ٦٢٩ / ٢٨) - كتاب صفة القيامة ، ١٥ - باب ما جاء في صفة أواني الحوض .

وقال : حديث غريب . وهو حديث حسن .

(البريد) : خيل البريد : هي المرصدة في الطريق لمحل الأخبار من البلاد .

١٢٣٥ - البخاري (١١ / ٤٦٥ / ٨١) - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض . وقول الله تعالى ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ .

مسلم (٤ / ١٧٩٧ / ٤٣) - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

أقول : المسافة الواردة في هذه الرواية وبعض الروايات اللاحقة ورواية مسلم السابقة أقل من المسافة التي ذكرتها روايات أخرى ، وقد يكون في ذلك إشارة إلى تناقص حجم الحوض لكثرة الشاربين ، فهي تصفه في مرحلة من المراحل أو أن القليل يدخل في الكثير كما ذكر النووي فقال :

قال القاضي عياض : وهذا الاختلاف في قدر عرض الحوض ليس موجباً للاضطراب ، فإنه لم يأت في حديث واحد بل في أحاديث مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة سمعوها في مواطن مختلفة ضربها النبي ﷺ في كل واحد منها مثلاً لبعده أقطار الحوض وسعته وقرب ذلك من الأفهام لبعده ما بين البلاد المذكورة لا على التقدير الموضوع للتحديد بل للإعلام بعظم هذه المسافة ، فبهذا تجمع الروايات . هذا كلام القاضي . قلت : [أي النووي] وليس في القليل من هذه منع الكثير ، والكثير ثابت على ظاهر الحديث ولا معارضة والله أعلم اهـ .

١٢٣٦ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إن أمامكم حوضي ، ما بين جنبيه كما بين جرباً وأذرح » قال بعض الرواة : هما قرنتان بالشام ، بينها مسيرة ثلاث ليال .

وفي رواية ^(١) : « وفيه أباريق كنجوم السماء ، من ورده فشرب منه لم يظماً بعدها أبداً .

١٢٣٧ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما بين ناحيتي حوضي ، كما بين صنعاء والمدينة » .

١٢٣٦ - البخاري (١١ / ٤٦٣) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض .

مسلم (٤ / ١٧٩٨) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

وأبو داود (٤ / ٢٢٧) كتاب السنة ، باب في الحوض .

(١) مسلم (٤ / ١٧٩٨) للموضع السابق .

١٢٣٧ - البخاري (١١ / ٤٦٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٣ - باب في الحوض ، وقوله تعالى : ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٠٧) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

وفي رواية (١) : « مثل ما بين المدينة وعمّان » .

وفي أخرى (٢) : « ما بين لاتبّي حَوْضي » .

وفي أخرى (٣) قال : « يُرى فيه أباريقُ الذهب والفضة ، كعدد نجوم السماء » .

وفي أخرى (٤) مثله ، وزاد : « أو أكثر من عدد نجوم السماء » .

وفي أخرى (٥) قال : « إن قَدْر حَوْضي كما بين أئِلَّة وصنعاء اليمين ، وإن فيه من

الأباريقِ كعددِ نجوم السماء » .

١٢٣٨ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : قال رسولُ الله ﷺ :

« صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا يَرِدَانِ عَلَيَّ الْحَوْضَ ، وَلَا يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ : الْقَدْرِيَّةُ وَالْمَرْجُئَةُ » .

١٢٣٩ - * روى الطبراني عن العريّاض بن سارية أن النبي ﷺ قال : « لَتَزْدَحِمَنَّ

هذه الأمة على الحَوْضِ ازدحامَ الإبلِ ووردت لِخَمْسٍ » .

١٢٤٠ - * روى أحمد عن خولة بنت حكيم قالت : قلت : يا رسول الله إن لك

حَوْضًا ؟ قال : « نعم . وأحبُّ عليٍّ من يردّه قومك » . .

(١) مسلم (٤ / ١٨٠١) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

(٢) مسلم (٤ / ١٨٠١) الموضوع السابق .

(٣) لاتبّي حَوْضي : اللابة . الحرة ، وأراد بها ههنا : الجانب .

(٤) مسلم (٤ / ١٨٠١) الموضوع السابق .

(٥) مسلم (٤ / ١٨٠١) الموضوع السابق .

١٢٣٨ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠٧) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى

الفروي وهو وثقة . قال في التقريب : لا بأس به .

١٢٣٩ - المعجم الكبير (١٨ / ٢٥٣) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٦٥) وقال : رواه الطبراني بإسنادين وأحدهما حسن .

(وردت لِخَمْسٍ) : وردت على الماء بعد عطش خمس ليالٍ .

١٢٤٠ - أحمد (٦ / ٤١٠) .

والمعجم الكبير (٢٤ / ٢٣٣) .

١٢٤١ - * روى أحمد عن يُحَنُّش بن عبد الله أن حمزة بن عبد المطلب لما قدم المدينة تزوج خولة بنت قيس بن فهد الأنصارية من بني النجار ، قال : وكان رسول الله ﷺ يزور حمزة في بيتها ، وكانت تحدث عنه أحاديث ، قالت : فأتانا رسول الله ﷺ فقلتُ يارسول الله : إنه بلغني عنك أنك تحدث أن لك يوم القيامة حوضاً ما بين كذا إلى كذا ، قال : « نعم وأحبُّ الناسِ عليَّ أن يروى منه قومك » قال : فقَدِّمْتُ إليه بُرْمَةً فيها حريرة ، فوضع رسول الله ﷺ يده في البرمة ليأكل فأحرقته أصابعه فقال : « حَسَّ » ثم قال : « ابنُ آدمَ إن أصابَهُ البردُ قال حَسَّ وإن أصابَهُ الحرُّ قال حَسَّ » .

١٢٤٢ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لَيَرِدَنَّ عَلَيَّ الحَوْضَ رجالٌ مِمَّنْ صاحِبني ، حتَّى إذا رأيتُهُم ، وَرَفِعُوا إِلَيَّ ، اِخْتَلَجُوا دوني ، فَلَاقَوْلَنَّ : أي ربِّ ، أصيحابي ، أصيحابي ، فَلَيقَالَنَّ لي : إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك » .

وفي رواية (١) « لَيَرِدَنَّ عَلَيَّ ناسٌ من أُمَّتي ... » الحديث ، وفي آخره : « فأقول : سَحَقًا لِمَنْ بَدَّلَ بعدي » .

= جمع الزوائد (١٠ / ٣٦١) . وقال : رواه أحمد والطبراني وقال : هكذا رواه أبو خالد الأحمر عن خولة بنت حكيم ، وقال الناس : عن خولة بنت قيس ، ورجالها رجال الصحيح .
١٢٤١ - أحمد (٦ / ٤١٠) .

والمعجم الكبير (٢٤ / ٢٣١) . مختصراً .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٦١) وقال : رواه أحمد ورواه الطبراني باختصار . وقال : « وأحبُّ الناسِ إليَّ أو من أحبُّ الناسِ إليَّ ، أن يرده » ، وقال فيه : فقدمت إليه عسيمة . ورجال أحمد رجال الصحيح .
(البرمة) : القِدْرُ مطلقاً وجمعها بَرَام .

(الحريرة) : الحسا المطبوخ من الدقيق والدُّثْم والماء .

(حَسَّ) : كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما أفضه أو أحرَّقه غفلة .

١٢٤٢ - البخاري (١١ / ٤٦٤) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٢ - باب في الحوض وقول الله تعالى : ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٠٠) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

(١) البخاري (١١ / ٤٦٤) الموضوع السابق .

ومسلم (٤ / ١٧٩٣) ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

١٢٤٣ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أنا فرطكم على الحوض ، وليُرفَعَنَّ إلى رجالٍ منكم ، حتى إذا أهويت إليهم لأناولهمُ اختلجوا دُوني ، فأقولُ : أيُّ ربِّ ، أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ؟ » .

١٢٤٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي حازمٍ رحمه الله عن سهل بن سعد رضي الله عنه ، قال : سمعتُ النبي ﷺ يقول : « أنا فرطكم على الحوضِ ، مَنْ وَرَدَ شَرِبَ ، ومن شَرِبَ لم يظلمُ أبداً ، وليُردَنَّ عليَّ أقوامٌ أعرفهمُ ويعرفوني ثم يُحال بيني وبينهم » ، قال أبو حازم : فسمعُ النعمانُ بنُ أبي عيَّاشٍ وأنا أحدثهم هذا الحديث ، فقال : هكذا سمعتُ سهلاً يقول ؟ فقلتُ : نعم ، قال : وأنا أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعتُه يزيدُ ، فيقول : « فإنهم مني ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : سَحَقًا سَحَقًا لمن بَدَّلَ بعدي » .

١٢٤٥ - * روى مالك عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : أَنَّهُ أَتَى الْمُقْبِرَةَ فَسَلَّمَ عَلَيَّ بِكُمْ لِاحِقُونَ ثُمَّ قَالَ : « لَوَدِدْنَا أَنَا قَدْ رَأَيْنَا إِخْوَانَنَا » قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَوْلَسْنَا إِخْوَانَكَ ؟ قَالَ : « أَنْتُمْ أَصْحَابِي . وَإِخْوَانِي الَّذِينَ يَأْتُونَ مِنِّي بَعْدِي . وَأَنَا فَرَطُكُمْ عَلَيَّ الْحَوْضِ » قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ مِنْ أُمَّتِكَ ؟ قَالَ :

١٢٤٣ - البخاري (١٣ / ٢) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١ - باب ما جاء في قول الله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ... ﴾ .

مسلم (٤ / ١٧٩٦) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .
(اختلجوا) : أي استلبوا ، وأخذوا بسرعة .

١٢٤٤ - البخاري (١٣ / ٢) ٩٢ - كتاب الفتن ، ١ - باب ما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً ... ﴾

مسلم (٤ / ١٧٩٣) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٩ - باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته .

١٢٤٥ - الموطأ (١ / ٢٨) ٢ - كتاب الطهارة ، ٦ - باب جامع الوضوء .

وابن ماجه (٢ / ١٤٢٩) ٢٧ - كتاب الزهد ، ٣٦ - باب ذكر الحوض .

ومسلم بنحوه (١ / ٢١٨) ٢ - كتاب الطهارة ، ١٢ - باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء . =

« أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ رَجُلًا لَهُ خَيْلٌ غَرَّ مُحَجَّلَةٌ بَيْنَ ظَهْرَانِي خَيْلٍ ذُهُمٌ بِهِمْ ، أَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُهَا ؟ » قَالُوا : بَلَى . قَالَ : « فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَرًّا مُحَجَّلِينَ ، مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ » قَالَ : « أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ » ثُمَّ قَالَ : « لَيْسَ ذَانِ رَجَالٌ عَنْ حَوْضِي كَمَا يُنَادُوا الْبَعِيرَ الضَّالُّ . فَأَنَادِيهِمْ : أَلَا هَلُمُّوا ! فَيَقَالُ : إِنَّهُمْ قَدْ بَدَّلُوا بَعْدَكَ ، وَلَمْ يَزَالُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ ، فَأَقُولُ : أَلَا سُحْقًا ! سُحْقًا ! » .

أقول : الروايات التي تذكر أن هناك أناسًا يَرُدُّونَ عن الحوض متعددة يمكن أن يحتمل بعضها على أمة الدعوة دون إشكال ، إلا أن بعضها مما ذكر لفظ الأصحاب ، استغله بعض المبتدعة فشككوا في الصحابة رضوان الله عليهم ، والأمر لا يحتمل ما ذهبوا إليه ، وقد ناقش ابن حجر العسقلاني مناقشة مطولة فيما قيل ، وجمَعَ الروايات الواردة في هذه الشؤون . وأبسط ما يقال في هذا الشأن إن المراد بالأصحاب في الحديث هم بعض من مات رسول الله ﷺ وقد دخلوا في الإسلام ثم ارتدوا وحاربهم أبو بكر وماتوا على الرِّدَّة ، أو بعض من الذين تظاهروا بالإسلام وهم منافقون . وما قاله ابن حجر :

قال الفربري : ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال : هم الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم أبو بكر ، يعني حتى قتلوا وماتوا على الكفر . وقد وصله الإسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة . وقال الخطابي : لم يرتد من الصحابة أحد وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب ، من لا نصره له في الدين ، وذلك لا يوجب قدحًا في الصحابة المشهورين . ويدل قوله « أصحابي » بالتصغير على قلة عددهم . اهـ (فتح الباري) .

(د د) : جمع آدم ، والدمية السواد .

(ح ح) : جمع هم ، قيل : هو الأسود أيضًا ، وقيل : الذي لا يخالط لونه لونَ سواه ، سواء كان أسود أو أبيض أو أحمر ، بل يكون لونه خالصًا .

فوائد

قال ابن كثير في النهاية :

إن قال قائل : فهل يكون الحوض قبل الجواز على الصراط أو بعده ؟ قلت : إن ظاهر ما تقدم من الأحاديث يقتضي كونه قبل الصراط ، لأنه يذاد عنه أقوام يقال عنهم إنهم لم يزالوا يرتدون على أعقابهم منذ فارقتهم ، فإن كان هؤلاء كفارًا فالكافر لا يجاوز الصراط ، بل يكب على وجهه في النار قبل أن يجاوزه . وإن كانوا عصاة فهم من المسلمين فيبعد حجبتهم عن الحوض لاسيما وعليهم سبب الوضوء ، وقد قال ﷺ : « أعرفكم غرا محجلين من آثار الوضوء » .

ثم من جاوز لا يكون إلا ناجيًا مسلمًا فمثل هذا لا يحجب عن الحوض فالأشبه والله أعلم أن الحوض قبل الصراط .

وإذا كان الظاهر كونه قبل الصراط ، فهل يكون ذلك قبل وضع الكرسي للفصل ؟ أو بعد ذلك ؟ هذا مما يحتل كلا من الأمرين ؟ ولم أر في ذلك شيئًا فاصلاً ، فالله أعلم أي ذلك يكون .

وقال العلامة أبو عبد الله القرطبي في التذكرة أيضاً : واختلف في كون الحوض قبل الميزان ، قال أبو الحسن القاسبي : والصحيح أن الحوض قبل ، قال القرطبي : والمعنى يقتضيه ، فإن الناس يخرجون عطاشاً من قبورهم كما تقدم ، فيقدم على الميزان والصراط ، قال أبو حامد الغزالي في كتاب علم كشف الآخرة : حكى بعض السلف من أهل التصنيف : أن الحوض يورد بعد الصراط ، وهو غلط من قائله . قال القرطبي : هو كما قال ، ثم أورد حديث منع المرتدين على أعقابهم القهقري عنه . ثم قال : وهذا الحديث مع صحته أدل دليل على أن الحوض يكون في الموقف قبل الصراط ، لأن الصراط من جاز عليه سلم . اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

الفقرة السابعة

في :

الحساب والميزان

عرض إجمالي

- مرّ معنا أنه في الوقف يحشر الناس ويجمعون مصطفين وينتظرون ثم تكون الشفاعة لفصل القضاء ، ثم يعرض الناس على ربهم عرضة يكون فيها جدال واعتذارات وتنصلات وأسئلة وإجابات ، ثم تكون عرضة أخرى وتكون بها إقامة حجة ، فتشهد الرسل وتشهد هذه الأمة وتشهد الأرض وتقوم الحجة على الخلق ، ثم تطير الصحف فأخذ بيينه وأخذ بشاله وأخذ وراء ظهره ، ويكون في هذه المرحلة أو قبلها شرب من الحوض .

- ثم يكون الحساب والميزان فيسأل الإنسان عما كلف به ، يُسأل عن سمعه وعن بصره وعن فؤاده : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾ (١) .

ويسأل عما استرعاه الله ، ويسأل عن العمر والعلم والمال والجسم والشباب ويسأل عن النعيم : ﴿ ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ﴾ (٢) . ويسأل عن الآلاء والنعم ، ويحاسب على أعماله ما أراد بها فيسأله عن النيات والإخلاص : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون * أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴾ (٣) ، ويحاسب الإنسان على أعمال الظاهر والباطن وخطايا الظاهر والباطن ويحاسب على أمراض القلوب : ﴿ لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ (٤) .

﴿ يوم تجبد كل نفس ما عملت من خير محضاً وما عملت من سوء تود لو أن بينها

(٢) التكاثر : ٨ .

(٤) البقرة : ٢٨٤ .

(١) الإسراء : ٣٦ .

(٣) هود : ١٥ - ١٦ .

وبينه أمدًا بعيدًا ﴿ (١) . وأول ما يحاسب عليه العبد من حقوق الله الصلاة ، وأول ما يحاسب عليه من حقوق العباد الدماء ، ومن أشد ما يحاسب عليه العبد الزكاة والعقوبة عليها تبدأ عند الموت وتستمر في القبر وتكون في الحشر والموقف ويحاسب عليها .

- وشهادات يوم القيامة كثيرة والشهداء كثر : فهناك شهادة الأنبياء وشهادة الملائكة وشهادة الجوارح وشهادة العباد بعضهم على بعض ، وشهادة الأرض وكل من هؤلاء يؤدي شهادته في الوقت المناسب يوم القيامة :

﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيدًا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدًا على هؤلاء ﴾ (٢) .

﴿ وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ﴾ (٣) .

﴿ يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ﴾ (٤) .

﴿ اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ﴾ (٥) .

﴿ وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء ﴾ (٦) .

﴿ إذا زلزلت الأرض زلزالها * وأخرجت الأرض أثقالها * وقال الإنسان ما لها * يومئذ تحدث أخبارها * بأن ربك أوحى لها * يومئذ يصدر الناس أشتاتًا ليروا أعمالهم * فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ (٧) .

- وسيجد المكلفون أن الأمور مضبوطة في غاية الضبط فكتاب عام مخصص فيه كل شيء ، وكتاب خاص لكل مكلف على حدة :

﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ﴾ (٨) .

(٢) النحل : ٨٩ .

(٤) النور : ٢٤ .

(٦) فصلت : ٢١ .

(٨) المجاثية : ٢٩ .

(١) آل عمران : ٣٠ .

(٣) ق : ٢١ .

(٥) يس : ٦٥ .

(٧) الزلزلة : ١ - ٨ .

﴿ ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون ﴾ (١) .

﴿ وكل صغير وكبير مستطر ﴾ (٢) .

﴿ وكل شيء فعلوه في الزبر ﴾ (٣) .

﴿ وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابًا يلقاه منشورًا *
اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبًا ﴾ (٤) .

﴿ وإذا الصحف نشرت ﴾ (٥) .

﴿ ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا
ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا ﴾ (٦) .

والنصوص القرآنية في الحساب والميزان وما يتعلق بذلك كثير، منها :

﴿ وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابًا يلقاه
منشورًا ﴾ (٧) .

﴿ وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول ياليتني لم أوت كتابيه * ولم أدر ما حسابيه *
ياليتها كانت القاضية * ما أغنى عني ماليه * هلك عني سلطانيه * خذوه فغلوه * ثم
الجحيم صلوه * ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه * إنه كان لا يؤمن بالله العظيم *
ولا يحض على طعام المسكين ﴾ (٨) .

﴿ فأما من أوتي كتابه بيمينه * فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا * وينقلب إلى أهله
مسرورًا * وأما من أوتي كتابه وراء ظهره * فسوف يدعو ثبورًا * ويصلى سعيًا ﴾ (٩) .

﴿ وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ (١٠) .

(٢) القمر : ٥٣ .

(٤) الإسراء : ١٣ ، ١٤ .

(٦) الكهف : ٤٩ .

(٨) الحاقة : ٢٥ - ٣٤ .

(١٠) الأنبياء : ٤٧ .

(١) المؤمنون : ٦٣ .

(٣) القمر : ٥٢ .

(٥) التکویر : ١٠ .

(٧) الإسراء : ١٣ .

(٩) الانشقاق : ٧ - ١٢ .

- ﴿ إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ﴾ ^(١) .
- ﴿ إن إلينا إيابهم * ثم إن علينا حسابهم ﴾ ^(٢) .
- ﴿ والله يحكم، لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ﴾ ^(٣) ، ﴿ والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب ﴾ ^(٤) .
- ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرًا عظيمًا ﴾ ^(٥) .
- ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئًا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ ^(٦) .
- ﴿ فأما من ثقلت موازينه * فهو في عيشة راضية * وأما من خفت موازينه * فأما هاوية * وما أدراك ماهيه * نار حامية ﴾ ^(٧) .
- ﴿ ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ﴾ ^(٨) .
- ﴿ إن ربك يقضي بينهم بحكمه وهو العزيز العليم ﴾ ^(٩) .
- ﴿ ثم إلي مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ ^(١٠) .
- ﴿ إن يوم الفصل كان ميقاتًا ﴾ ^(١١) .
- ﴿ وأشرقَت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم بالحق وهم لا يظلمون * ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون ﴾ ^(١٢) .

(٢) الغاشية : ٢٥ ، ٢٦ .

(٤) الرعد : ٢١ .

(٦) الأنبياء : ٤٧ .

(٨) الزمر : ٢١ .

(١٠) آل عمران : ٥٥ .

(١٢) الزمر : ٦٩ - ٧٠ .

(١) ص : ٢٦ .

(٣) الرعد : ٤١ .

(٥) النساء : ٤٠ .

(٧) القارعة : ٦ - ١١ .

(٩) النمل : ٧٨ .

(١١) النبأ : ١٧ .

﴿ يوم يبعثهم الله جميعًا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴾ (١) .

- وحقوق العباد يشدّد فيها أكثر مما يشدّد في حقوق الله إلا حق التوحيد ومع شدة الهول يوم القيامة فإن الله عز وجل خلق مائة رحمة تسعا وتسعين منها آخرها إلى يوم القيامة ، ولعل المسلم يخرج من قراءة النصوص الواردة في هذه الفقرة بنية جازمة ألا يظلم أحدًا ، وأن يقوم بحقوق الله وحقوق التكليف كاملة ويسعى ليكون من الذين لا حساب عليهم ، وقد استقرأ بعضهم النصوص التي وعد أهلها بألا يحاسبوا فذكر من أهل ذلك أنهم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ، ومن ذلك قَواُم الليل وقُرّاء القرآن والمخلصون والمؤذنون والدعاة إلى الله ومن قام بحق الله وحق العباد والعلماء العاملين والشهداء والعافون عن الناس والمحامدون الله على كل حال .

وقد مر معنا من قبل كلام ابن كثير في النهاية أن الحساب يكون قبل الميزان غير أنه من الصعب التمييز بين مجموع النصوص الواردة في الحساب والميزان أيها يكون في الحساب وأيها يكون عند الميزان ، وإن كان بعضها واضحًا أنه في الحساب أو أنه في الميزان ، ولذلك دمجنا الكلام عن هذين الموضوعين في فقرة واحدة ، ولا يدخل في دائرة التكليف أن يعرف المسلم على ما يحمل عليه كل نص مما ورد في الحساب والميزان إلا إذا كان قطعي الثبوت وقطعي الدلالة والمهم بالنسبة للمسلم أن يؤمن بالحساب والميزان وأن يُسَلِّم بالنصوص الواردة في ذلك وأن تحمِلَ النصوص الواردة في ذلك على تحرير الاعتقاد وإحسان العمل والبعد عن كل ما يسخطُ الله عز وجل مما يشتد بسببه الحساب أو يخفُ بسببه الميزان .

النصوص

١٢٤٦ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
 « من كانت عنده مظلمة لأخيه ، مِنْ عَرَضِهِ أَوْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ ،
 مِنْ قَبْلِ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارًا وَلَا دَرْهَمًا ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَدْرِ
 مَظْلَمَتِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ ، فَجَحِمَ عَلَيْهِ . »
 وفي رواية ^(١) الترمذي قال : قال رسول الله ﷺ : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ
 عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ ... » الحديث .

١٢٤٧ - * روى البزار عن ابن الزبير قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ نُوْقِشَ
 الْحِسَابَ هَلَكَ » .

١٢٤٨ - * روى البخاري ومسلم عن ابن أبي مليكة ، قال : إن عائشة كانت لا تسمع شيئًا
 لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ، وإن النبي ﷺ قال : « مَنْ نُوْقِشَ الْحِسَابَ
 عَذَّبَ » ، فقالت : أليس يقول الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ
 حِسَابًا يَسِيرًا * وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ [الانشقاق : ٧ - ٩] ؟ فقال : « إِنَّمَا ذَلِكَ
 الْعَرُضُ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا هَلَكَ » .

وفي رواية ^(٢) « وليس أحدٌ يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب » .

وفي أخرى ^(٣) قالت : قال رسول الله ﷺ : « ليس أحدٌ يحاسب إلا هلك » ،

١٢٤٦ - البخاري (١٠١ / ٥) - ٤٦ - كتاب المظالم ، ١٠ - باب من كانت له مظلمة عند الرجل ... إلخ .

(١) الترمذي (٦٦٣ / ٤) - ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٢ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص .

١٢٤٧ - كشف الأستار (٤ / ١٥٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٥٠) ، وقال : رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط ورجال البزار والكبير رجال
 الصحيح ، وكذلك رجال الأوسط غير عمرو بن أبي عاصم النبيل ، وهو ثقة .

١٢٤٨ - البخاري (١١ / ٤٠٠) - ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٩ - باب من نوّقش الحساب عذب .

مسلم (٤ / ٢٢٠٤) - ٥١ - كتاب الجنة ، ١٨ - باب إثبات الحساب .

(٢) البخاري (١١ / ٤٠٠) الموضوع السابق .

(٣) البخاري (٨ / ٦٩٧) - ٦٥ - كتاب التفسير ، سورة الانشقاق ١ - باب ﴿ فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا ﴾ . =

قلت : يارسول الله ، جعلني الله فداك ، أليس الله تعالى يقول : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴾ فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا ﴿ ؟ قال : « ذلك العَرُضُ تُعَرَّضُونَ ، ومن نُوقِشَ الحِسابَ هَلَكَ » .

١٢٤٩ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من حُوسِبَ عُدْبٌ » . وهو حديث حسن يشهد له الذي قبله .

١٢٥٠ - * روى البخاري ومسلم عن صفوان بن مُحَرِّزِ المازني قال : بينا ابنُ عمرَ رضي الله عنه يطوف ، إذ عَرَّضَ له رجل ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، أخبرتني ما سمعت من رسول الله ﷺ في النجوى ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « يُدْنِي المؤمنُ من ربه حتى يَضَعَ عليه كَنَفَهُ ، فيقرِّره بذنوبه : تَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا وكَذَا ؟ فيقول : أعرف ربِّ ، أعرف - مرتين - فيقول : سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَأَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، ثم تَطْوِي صَحِيفَةً حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْآخَرُونَ - أَوِ الْكُفَّارَ ، أَوِ الْمُنَافِقُونَ - فَيُنَادِي بِهِمْ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » .

١٢٥١ - * روى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاء رجلٌ ، فقعده بين يدي رسول الله ﷺ ، فقال : يارسول الله ، إن لي مملوكين يَكْذِبُونِي وَيَخُونُونِي وَيَعْصُونِي ، وَأَشْتَمُهُمْ وَأُضْرِبُهُمْ ، فكيف أنا منهم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُحْسَبُ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَّبُواكَ وَعَقَابُكَ إِيَاهُمْ ، فَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ : كَانَ كَفَافًا ، لَا لَكَ ، وَلَا عَلَيْكَ ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ ،

= (نوقش) : المناقشة في الحساب : تحقيقه وتدقيقه ، والاستقصاء فيه .

١٢٤٩ - الترمذي (٤ / ٦١٧ / ٣٨) - كتاب صفة القيامة ، ٥ - باب منه (أي العرض) . وقال : حديث صحيح حسن .

١٢٥٠ - البخاري (٨ / ٣٥٣ / ٦٥) - كتاب التفسير ، سورة هود : ٤ - باب ﴿ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ ... ﴾ .

مسلم : (٤ / ٢١٢٠ / ٤٩) - كتاب التوبة ٨٢ - باب قبول توبة القاتل ، وإن كثر قتله .

(النجوى) : في الأصل : السرُّ ، والمراد به : مناجاة الله تعالى للعبد يوم القيامة ، وسياق الحديث يدل عليه .

(كنفه) : يقال : أنا في كنف فلان ، أي : في ظله وجانبه .

١٢٥١ - الترمذي (٥ / ٣٢٠ / ٤٨) - كتاب تفسير القرآن ، ٢٢ - باب ومن سورة الأنبياء عليهم السلام .

وقال : حديث غريب . وهو حديث حسن .

كان فضلاً لك ، وإن كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم ، اقتصَّ لهم منك الفضلُ »
 فتنحى الرجل وجعل يهتف ويبيكي ، فقال له رسولُ الله ﷺ : « أما تقرأ قول الله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ ^(١) » فقال الرجل : يا رسولَ الله ما أجد لي وهؤلاء وهؤلاء شيئاً خيراً من مفارقتهم ، أشهدك أنهم كلُّهم أحرارٌ .

١٢٥٢ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ يوماً :
 « أتدرون ما المُفْلِسُ ؟ » قالوا : المُفْلِسُ فينا من لادرم له ولا متاع ، قال : « إن المُفْلِسَ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِضَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا ، وَقَذَفَ هَذَا ، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا ، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا ، وَضَرَبَ هَذَا ، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ ، أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يُطْرَحُ فِي النَّارِ » .

١٢٥٣ - * روى الترمذي عن أبي بَرزَةَ الأسلمي رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال :
 « لا تزولُ قَدَمًا عبيدِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ أَرْبَعٍ : عَنْ عُمُرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ ؟ وَعَنْ عِلْمِهِ مَا عَمِلَ بِهِ ؟ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ ، وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ؟ وَعَنْ جِسْمِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ ؟ » .

١٢٥٤ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال :
 « لا تزولُ قَدَمًا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ ، حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ : عَنْ عُمُرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ ؟ وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ ؟ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ ، وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ؟ وَمَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ ؟ » .

(١) الأنبياء : ٤٧ .

١٢٥٢ - * مسلم (٤ / ١٩٩٧) ٤٥ - كتاب البر والصلة والآداب ، ١٥ - باب تحريم الظلم .

والترمذي (٤ / ٦١٣) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ٢ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص .

١٢٥٣ - * الترمذي (٤ / ٦١٢) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ١ - باب في القيامة . وقال : حديث حسن صحيح ، وهو كما قال .

١٢٥٤ - * الترمذي (٤ / ٦١٢) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ١ - باب في القيامة .

وقال : حديث غريب . وهو حديث حسن ؛ يشهد له الذي قبله .

١٢٥٥ - * روى أحمد عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله ﷺ : « أول خصمين يوم القيامة جاران » .

١٢٥٦ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : « تجتمعون يوم القيامة فيقال أين فقراء هذه الأمة ومساكينها ؟ فيقومون ، فيقول : ماذا علمتم ؟ فيقولون ربنا ابتليتنا فصبرنا ووليت الأمور والسلطان غيرنا فيقول الله جل ذكره صدقتم - أو نحو هذا - فيدخلون الجنة قبل الناس بزمان ويبقى شدة الحساب على ذوي الأمور والسلطان » قالوا : فأين المؤمنون يومئذ . قال : « يوضع لهم منابر من نور يظلُّ عليهم الغمامُ يكون ذلك اليوم أقصر على المؤمنين من ساعة من نهار » .

١٢٥٧ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله ، أنؤاخذ بما عملناه في الجاهلية ؟ قال : « من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ، ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخِر » .

قال النووي :

أما معنى الحديث فالصحيح فيه ما قاله جماعة من المحققين أن المراد بالإحسان هنا الدخول في الإسلام بالظاهر والباطن جميعاً وأن يكون مسلماً حقيقياً فهذا يغفر له ما سلف في الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الإسلام يهدم ما قبله ويأجماع المسلمين والمراد بالإساءة عدم الدخول في الإسلام بقلبه بل يكون منقاداً في الظاهر مظهرًا للشهادتين غير معتقد للإسلام بقلبه فهذا منافق باق على كفره يأجماع المسلمين فيؤاخذ بما عمل في الجاهلية قبل إظهار صورة الإسلام وبما عمل بعد إظهارها لأنه مستمر على كفره وهذا معروف في استعمال الشرع يقولون حسن إسلام فلان إذا دخل فيه حقيقة بإخلاص وساء إسلامه أو لم يحسن إسلامه إذا لم يكن كذلك والله أعلم ا . هـ (شرح النووي على مسلم) .

١٢٥٥ - أحد (٤ / ١٥١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٤٩) . وقال : رواه أحمد بإسناد حسن .

١٢٥٦ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٢٧) . وقال رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبي كثير الزبيدي وهو ثقة .

١٢٥٧ - البخاري (١٢ / ٢٦٥) ٨٨ - كتاب استنابة المرتدين ، ١ - باب إثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة .

مسلم (١ / ١١١) ١ - كتاب الإيمان ، ٥٢ - باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية ؟

١٢٥٨ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء » .

وللنسائي (١): أن رسول الله ﷺ قال: « أول ما يحاسبُ عليه العبد : الصلاة ، وأول ما يُقضى بين الناس : في الدماء » .

١٢٥٩ - * روى الطبراني عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « قال الرب عز وجل : يُؤْتَى بِجَسَنَاتِ الْعَبْدِ وَسَيِّئَاتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقِيضُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَإِنْ بَقِيَتْ حَسَنَةٌ وَاحِدَةً أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ » . قال : قلت : فإن لم يبقَ ؟ قال : « هُوَ أَوْلَىكَ الَّذِينَ نَتَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ » . قال قلت : أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا خَفِيَ لَهَا مِنْ قَرَّةِ أَعْيُنٍ » . قال : « هُوَ الْعَبْدُ يَعْمَلُ السَّرَّ أَسْرَهُ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَرَى قَرَّةَ أَعْيُنٍ » .

١٢٦٠ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَضَحِكَ ، فَقَالَ : « هَلْ تُدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ ؟ » . قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « مِنْ مَخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ ، فيقول : يارب ألم تُجْرِنِي مِنَ الظلم ؟ » قال « يقول بلى ، فيقول : فَإِنِّي لَا أَجِيزُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي شَاهِدًا إِلَّا مَنِي ، فيقول : كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا ، وَالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ شَهِودًا » قال « فَيُخْتَمُ عَلَيْهِ فِيهِ ، وَيُقَالُ لِأَرْكَانِهِ : انطقي ، فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ ، ثُمَّ يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ ، فيقول : بَعْدًا » .

١٢٥٨ - البخاري (١٢ / ١٨٧) - ٨٧ - كتاب الدييات ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ﴾ .

مسلم (٣ / ١٣٠٤) - ٢٨ - كتاب القسامة ، ٨ - باب المجازاة بالدماء في الآخرة .

والترمذي (٤ / ١٧) - ١٤ - كتاب الدييات ، ٨ - باب الحكم في الدماء .

والنسائي (٧ / ٨٢) - ٣٧ - كتاب تحريم الدم ، ٢ - باب تعظيم الدم .

(١) النسائي (٧ / ٨٢) الموضوع السابق .

١٢٥٩ - جمع الزوائد (١٠ / ٢١٧) . وقال : رواه الطبراني وإسناده جيد .

(يقِيضُ) : قايضه مَقَايِضَةً بآدله بتناع .

١٢٦٠ - مسلم (٤ / ٢٢٨٠) - ٥٣ - كتاب الزهد والرقائق ، الحديث السابع عشر -

(لا أَجِيزُ الْيَوْمَ) : أي : لا أمضي ولا أقبل عني شاهدًا .

لَكُنَّ وَسُحْقًا ، فَعَنَكُنَّ كُنْتُ أَنَاضِلُّ .

١٢٦١ - * روى أحمد عن عبد الله بن أنيس أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « يَحْشُرُ اللهُ الْعِبَادَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أو قال : « النَّاسَ عُرَاةً غُرْلًا بَهُمَا » . قال قلنا : وما هما ؟ قال : « ليس معهم شيءٌ ثم يُناديهم بصوتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ مَا يَسْمَعُهُ مِنْ قَرَبٍ أَنَا الدِّيَانُ أَنَا الْمَلِكُ ، لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ وَلَهُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ حَتَّى أَقِصَّهُ مِنْهُ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ عِنْدَهُ حَقٌّ حَتَّى أَقِصَّهُ مِنْهُ حَتَّى اللَّطْمَةُ » قال : قلنا كيف : وإنما تأتي عرأة غرلا بهما قال : « الحسنات والسيئات » .

١٢٦٢ - * روى أحمد عن حُرَيْثِ بْنِ قَبِيصَةَ قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا ، قَالَ : فَجَلَسْتُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقُلْتُ : إِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي جَلِيسًا صَالِحًا ، فَحَدَّثَنِي بِحَدِيثٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَنِي بِهِ ، فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ : صَلَاتُهُ ، فَإِنْ صَلَحَتْ ، فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ ، وَإِنْ فَسَدَتْ ، فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ ، فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْئًا ، قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : انظُرُوا ، هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ فَيُكْمَلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ » .

= (المناظلة) : النضال في السهام : أن ترمي أنت ورامٍ آخر ، يطلب كل منكاً غَلَبَةَ صاحبه . والمراد به هاهنا : المجادلة والخاصة .
١٢٦١ - أحمد (٢ / ٤٩٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٥١) . وقال : هو عند أحمد والطبراني في الأوسط بإسناد حسن .
(أَقِصَّهُ) : أَقْنَصَ لَهُ .

١٢٦٢ - أحمد (٤ / ١٠٣) وهو حديث صحيح بشواهده .

والترمذي (٢ / ٢٦٩) أبواب الصلاة ، ٣٠٥ - باب ما جاء أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة .
وقال : حسن غريب .

والنسائي (١ / ٤٦٤) ٥ - كتاب الصلاة ، ٩ - باب المحاسبة على الصلاة .

واسم الراوي حريث بن قبيصة ويقال : قبيصة بن حريث ، والثاني أشهر .

وفي أخرى ^(١) عن أبي هريرة بمعناه أخصر منه .

١٢٦٣ - * روى أبو داود عن تميم الداري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ بهذا المعنى قال : « ثم الزكاة مثل ذلك ، ثم تَوَخَّذُ الأَعْمَالُ على حَسَبِ ذلك » .

١٢٦٤ - * روى الطبراني عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : « لو غَفَرَ لكم ماتأتون إلى البهائم لغفر لكم كثير » .

١٢٦٥ - * روى أحمد عن عقبه بن عامر انه سمع النبي ﷺ يقول « إن أولَ عَظْمٍ من الإنسان يتكلم يوم يُخْتَمُ على الأفواه فَخِذَهُ من الرِّجْلِ الشَّمالِ » .

١٢٦٦ - * روى أحمد عن معاوية بن حيدة قال : أتيتُ النبي ﷺ عليه وسلم فقال : « مالي أَخَذُ بِحُجْرَمٍ عن النارِ أَلَا إِنَّ ربي عزَّ وجلَّ داعيٌّ وإنه سائلي هل بَلَّغْتَ عِبَادِي ، وإني قائلٌ ربِّ إني قد بَلَّغْتَهُمْ فليبلِّغِ الشَّاهدُ منكم الغائبَ ثم إنكم مدعوون مُقَدِّمَةً أفواهمك بالفِدام ، إن أولَ ما يبينُ عن أَحَدِكُمْ لَفِخِذُهُ وكَفُّهُ » قلت يانبي الله : هذا ديننا قال : « هذا دينكم وأينا تحسنُ يَكْفِكُ » .

١٢٦٧ - * روى أحمد عن أبي عسيب قال : خرجَ رسول الله ﷺ يوماً فر بي فدعاني فخرجتُ إليه ، ثم مرَّ بأبي بكرٍ رَجِمَهُ اللهُ فدعاه فخرجَ إليه ، ثم مرَّ بعمرَ فدعاه فخرجَ إليه

(١) النسائي (٢٣٣ / ١) ٥ - كتاب الصلاة ، ٩ - باب الحاسبة على الصلاة .

١٢٦٣ - أبو داود (٢٢٩ / ١) كتاب الصلاة ، باب قول النبي ﷺ : « كل صلاة لا يتها صاحبها تم من تطوعه » .

١٢٦٤ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢١٧) . وقال : رواه الطبراني وإسناده جيد .

١٢٦٥ - أحمد (٤ / ١٥١) .

والمعجم الكبير (١٧ / ٢٣٣) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٥١) . وقال : رواه أحمد في حديث طويل ورجاله ثقات .

١٢٦٦ - أحمد (٥ / ٤ / ٥) بلفظ : « مالي أمسك بحجرم ... » .

(الفِدام) : ما يشد على فم الإبريق أو الكوز من خرقه لتصفية الشراب ، أى أنهم يمنعون الكلام بأفواههم حتى

تتكلم جوارحهم .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٥١) . وقال : رواه أحمد في حديث طويل ورجاله ثقات .

١٢٦٧ - أحمد (٥ / ٨١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٦٧) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات .

فَانْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ حَائِطًا لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ لِصَاحِبِ الْحَائِطِ « أَطْعِمْنَا » فَجَاءَ بِعِدْقٍ فَوَضَعَهُ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ بَارِدٍ فَشَرِبَ فَقَالَ : « لَتُسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالَ : فَأَخَذَ عَمْرَ الْعِدْقِ فَضْرَبَ بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى تَنَاطَرَتِ الْبُشُرُ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَمَسْئُولُونَ عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : « نَعَمْ إِلَّا مَنْ ثَلَاثَ : خِرْقَةٍ كَفَّ بِهَا عَوْرَتَهُ أَوْ كِسْرَةٍ سَدَّ بِهَا جَوْعَتَهُ أَوْ جُحْرٍ يَنْدَخِلُ فِيهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْقَرِّ » .

١٢٦٨ - * روى أبو يعلى عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : كان النبي ﷺ في بيتي وكان بيده سواك فدعا وصيفة له - أولها - حتى استبان الغضب في وجهه فخرجت أم سلمة إلى الحجرات فوجدت الوصيفة وهي تلعب ببهمة فقالت ألا أراك تلعبين بهذه البهمة ورسول الله ﷺ يدعوك فقالت لا والذي بعثك بالحق ماسمعتك : فقال رسول الله ﷺ « لولا خشية القود لأوجعتك بهذا السواك » ، وفي رواية : « لولا القصاص لضربتك بهذا السواك » ، وفي رواية : « لولا مخافة القصاص لأوجعتك بهذا السوط » .

١٢٦٩ - * روى البزار عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من ضرب سوطاً ظلماً اقتص منه يوم القيامة » .

١٢٧٠ - * روى البخاري ومسلم عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال : قال رسول الله

(الحائط) : البستان .

(العِدْق) : المَرْجُون بما فيه من الثمر .

(البُسْر) : التمر قبل أن يكون رطباً .

١٢٦٨ - جمع الزوائد (١٠ / ٣٥٣) . وقال : روى هذا كله أبو يعلى والطبراني بنحوه ، وقال : دعا وصيفة له ولم يشك ، وقال : لولا مخافة القود يوم القيامة ، وإسناده جيد عند أبي يعلى والطبراني .
(بهمة) : هي وَلَد الضأن ذكراً كان أو أنثى .

١٢٦٩ - كشف الأستار (٤ / ١٦٤) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٥٣) . وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط ، وإسنادهما حسن .

١٢٧٠ - البخاري (١١ / ٤٠٠) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٩ - باب من نوقش الحساب عذّب .

مسلم (٢ / ٧٠٣) ١٢ - كتاب الزكاة ، ٢٠ - باب الحث على الصدقة ، ولو بشق تمره ... إلخ .

والترمذي (٤ / ٦١١) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ١ - باب في القيامة . وقال : حديث حسن صحيح .

وابن ماجه (١ / ٦٦) المقدمة ، ١٣ - باب فيما أنكرت الجهمية .

ﷺ : « مامنكم من أحدٍ إلا سيكلمه ربه ، ليس بينه وبينه ترجمان ، فيَنْظُرُ أَيْنَ منه ، فلا يَرَى إلا ما قَدَّمَ ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ منه ، فلا يرى إلا ما قَدَّمَ وينظر بين يديه ، فلا يرى إلا النارَ تَلْقَاءَ وَجْهه ، فَاتَّقُوا النَّارَ ولو بِشِقِّ تَمْرَةٍ » . زاد في رواية (١) : « فمن لم يجد فِكَلِمَةَ طَيِّبَةٍ » .

١٣٧١ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فيُنشَرُ له تسعة وتسعين سجلاً ، كلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ البَصْرِ ، ثم يقول : أتتكر من هذا شيئاً ؟ أظلمك كتبتني الحافظون ؟ فيقول : لا ، يارب ، فيقول : أفلك عُدْرٌ ؟ فيقول : لا ، يارب ، فيقول الله تعالى : بلى إن لك عندنا حسنة ، فإنه لا ظلمَ اليوم ، فَتُخْرَجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا : أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إلا اللهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، فيقول : احضُرْ وَزَنَكَ ، فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقول : فإنك لا تظلم ، فَتَوْضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ ، وَالبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ ، وَثَقَلَتِ البَطَاقَةُ ، وَلا يَتَّقَلُ مع اسم الله شيء » .

* * *

= (تَرْجِمَانُ) التَّجْمَانُ : ناقل الكلام من لغة إلى لغة .

(أَيْنَ مِنْهُ وَأَشْأَمَ مِنْهُ) : يعني عن يمينه وشماله ، واليد اليسرى تسمى : الشُّؤْمَى .

(١) البخاري الموضوع السابق ، ومسلم : الموضوع السابق .

١٣٧١ - الترمذي (٥ / ٢٤) ٤١ - كتاب الإيمان ، ١٧ - باب ما جاء في موت وهو يشهد أن لا إله إلا الله .

وقال : حسن غريب .

وابن ماجه (٢ / ١٤٣٧) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٥ - باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة .

(سجل) : الكتاب الكبير .

(بطاقة) : البطاقة رقيقة صغيرة ، وهي ما تجعل في طي الثوب يكتب فيها ثمنه .

(طاشت) : خفت .

الفقرة الثامنة

في :

الصّراط

عرض إجمالي

- بعد الحساب والميزان تقرر النتيجة ويكون الحشر إلى أرض أخرى قبل جهنم ، وهناك تبدل أرضنا هذه أرضاً أخرى وتبدلُ السُّمُوت ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ﴾ (١) ، فهذا تبدل آخر للأرض كائن ، والناس في الظلمة دون الصّراط .

- والنّار مظلمة ، والصّراط مظلم ، وهذه الأرض مظلمة ، وإنما ينير لكل إنسان نوره الذي اكتسبه بالإيمان والعمل الصالح .

- ويفزع أهل الإيمان إلى الأنبياء ليؤذن للناس بالمرور على الصراط فيعتذرون إلا محمداً ﷺ فَيَشْفَعُ وَيَشْفَعُ ويكون هو وأمه أول من يجوز على الصراط وهذا الجواز هو الذي فسر فيه بعضهم قوله تعالى : ﴿ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ﴾ ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً ﴿ (٢) .

- ويمر الناس على الصراط بسرعات مختلفة وأنوار مختلفة ، والمنافقون لا نور لهم قال تعالى :

﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم ﴾ يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ﴾ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأماني حتى جاء أمر

(٢) مريم : ٧١ ، ٧٢ .

(١) إبراهيم : ٤٨ .

الله وغركم بالله الغرور * فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿^(١)﴾ ، ﴿ يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير ﴾^(٢) .

- وهول المرور على الصراط يقول الأنبياء وتقول الملائكة : اللهم سلم .

- وعلى ضوء نتيجة الحساب والميزان تدقق الملائكة بأحوال المارين ، وقد ورد في حديث صحيح أنه يجس المؤمنون في قنطرة بين الجنة والنار ليقتص من بعضهم لبعض ، وقد فهم بعضهم أن على الصراط قناطر يدقق في كل قنطرة على نوع من الأعمال .

- ثم الناس بعد تجاوز قناطر الصراط على نوعين : نوع تساوت حسناتهم وسيئاتهم فهؤلاء أهل الأعراف ، وهو سور بين النار والجنة ونوع يكون من أهل الجنان ومن هناك تبدأ مناشدة أهل الجنة ربهم بإخوانهم المؤمنين الذين أدخلوا النار ، ولرسولنا ﷺ في هذا المقام شفاعات : منها الشفاعة بدخول الجنة ، فيكون هو وأمه أول الداخلين ، ومنها شفاعته لبعض أهل الإيمان من أهل النار . وللأنبياء في ذلك المقام شفاعات بأفراد من أمهم ، وللأطفال شفاعات بأبائهم وأمهاتهم ، وللعلماء شفاعات بأصحابهم ، وللمؤمنين شفاعات بإخوانهم .

- وقد ورد في وصف الصراط نصوص يحتمل بعضها الحجاز ، ولكن الأصل هو الحمل على الظاهر والتسليم حتى يقع : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾^(٣) .

- ومما يخفف على المؤمن هول المرور على الصراط ملازمته المساجد ، والإحسان في الصدقة ، وإقالة المسلم بمصيبته وعثرته ، وتيسير الإنسان ماعسر على غيره ، وإعانة العباد في حاجاتهم والمشى في قضاء مهامهم وحماية المؤمن من المنافقين .

(٢) التحريم : ٨ .

(١) الحديد : ١٢ - ١٥ .

(٣) الأعراف : ٥٣ .

- وبعد أن يُنقَى أهل الإيمان ولم يبق إلا دخول الجنة يعطيهم الله خَلَقَهُمُ الذي قدره لهم في الجنة كطول آدم وعرضه ويعطيهم شبابًا وحسنًا ونضارةً .

- وإذا كان أهل الإيمان يمرُّون على الصراط ، وبعض العصاة منهم يتساقطون في النار ، فإن أهل النفاق لا يعبرون على الصراط أصلاً على قول للعلماء ، وبعض العلماء يقول : إن السور الذي يضرب بينهم وبين أهل الإيمان يكون في آخر الصراط أو في مكانٍ ما منه ، وعلى هذا القول فإن أهل النفاق يمرُّون على الصراط أو على بعضه ، ولكنهم لا نور لهم فيسقطون في جحيمٍ وعلى القول بأن السور يضرب بينهم وبين أهل الإيمان قَبْل الصراط فإن حالهم حال الكافرين الذين يُذهب بهم إلى النار ، وقد رأينا بعض النصوص التي تُفصّل فيما يجري لأهل النار وعليهم ، والظاهر أنه بعد الحساب والميزان يُخرِجُ آدمَ بَعَثَ النار ، ويخرج عنق من النار ، فيأخذ أصنافاً من الناس إلى النار ، وكما أنه لا يوجد شيء في هذا الكون إلا على غاية النظام والترتيب والانضباط فكذلك الحال في اليوم الآخر كل شيء بترتيب ونظام وانضباط .

- والنصوص الواردة في الصراط كثيرة تمر بمناسبات متعددة وهذه بعض الروايات في

ذلك :

النصوص

١٢٧٢ - * روى أحمد عن أبي سعيد قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يُوضَعُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ . عَلَى حَسَكٍ كَحَسَكِ السَّعْدَانِ . ثُمَّ يَسْتَجِيزُ النَّاسُ . فَنَاجِ مُسَلَّمٌ وَمَخْدُوجٌ بِهِ . ثُمَّ نَاجٍ وَمُحْتَبَسٌ بِهِ . وَمَنْكُوسٌ فِيهَا » .

١٢٧٣ - * روى أحمد عن أبي بكر عن النبي ﷺ قال : « يُحْمَلُ النَّاسُ عَلَى الصَّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَقَادَعُ بِهِمْ جَنَبَتَا الصَّرَاطِ تَقَادَعُ الْفَرَاشِ فِي النَّارِ ، فَيَنْجِي اللَّهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » قال : « ثُمَّ يُؤَدَّنُ لِلْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ أَنْ يَشْفَعُوا فَيُشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ فَيُشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ » زَادَ عَفَّانُ « مَرَّةً وَيُشْفَعُونَ وَيُخْرِجُونَ مِنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِينُ ذَرَّةً مِنْ إِيْمَانٍ » .

أقول : الملاحظ أن هذا الحديث يذكر أن للصراف جنبتين وهذا يرجح تأويل ماورد في وصف الصراف بأنه كحد السيف ، بأن المراد بذلك صعوبة المرور عليه وأن المرور عليه مخيف وقد ذهب بعضهم إلى أن صراف كل إنسان على حسب حاله .

١٢٧٢ - أحمد (١١ / ٣) .

وابن ماجه (٢ / ١٤٣٠) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٢٣ - باب ذكر البعث . وهو صحيح .

وروى مسلم نحوه (١ / ١٦٤) ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريقة الرؤية .

(حسك) : جمع حَسَكَةٍ . نبات تعلق بصوف الغنم . ورقة كورق الرُّجْلة وادق . وعند ورقه شوك مُلَزٌّ صُلْبٌ ذُو ثَلَاثِ شُعَبٍ أَهْدِ قَامُوسٌ .

(السعدان) : نبت ذو شوك ، وهو من جيد مراعي الإبل تسمن عليه .

(فَنَاجِ مُسَلَّمٌ إلخ) : أي يكونون على أنحاء : فبعضهم مسلمون من آفته . وبعضهم مخدوجون أي ناقصون من خلقتهم . وبعضهم منكوس أي يلقى في النار على رأسه .

١٢٧٣ - أحمد (٤٣ / ٥) .

والروض الداني (٢ / ١٤٢) .

وكشف الأستار (٤ / ١٧١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٥٩) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، ورواه الطبراني في الصغير والكبير

بنحوه ، ورواه البزار أيضاً ورجاله رجال الصحيح .

(تتقادع) : أي تسقطهم فيها بعضهم فوق بعض .

١٢٧٤ - * روى الترمذي عن مجاهد بن جبر قال : قال ابن عباس : أتدرون ماسعة جهنم ؟ قلت : لا ، قال : أجلُ والله ماتدري ، حدتني عائشة : أنها سألت رسول الله ﷺ عن قول الله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ [الزمر : ٦٧] قالت : قلتُ : فأين الناسُ يومئذٍ يارسولَ الله ؟ قال : « على جسرِ جهنم » .

أقول : ورد في حديث آخر : « في الظلمة دون الجسر » والجمع بينهما أن يكون بعضهم قد بدأ الجواز على الصراط وبعضهم ينتظر .

١٢٧٥ - * روى الترمذي عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « شعار المؤمنین على الصراط يوم القيامة : ربِّ سَلِّمْ سَلِّمْ » .

١٢٧٦ - * روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « يَخْلَصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ ، فَيَجْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، فَيَقْتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ مِظَالٌ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، حَتَّى إِذَا هَضَبُوا وَتَقَوَّأ ، أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لِأَحَدِهِمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا » .

١٢٧٧ - * روى الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة قال : قال رسولُ الله ﷺ : « يجيء الظالم يوم القيامة حتى إذا كان على جسر جهنم بين الظلمة والوعرة لقيه المظلوم فعرّفه وعرفه ما ظلمه به فما يبرحُ الذين ظلموا يقصون من الذين ظلموا حتى ينزعوا ما في أيديهم من الحسنات فإن لم تكن لهم حسنات رد عليهم من سيئاتهم حتى يُورَدَ الدَّرَكُ الأَسْفَلَ مِنَ النَّارِ » .

١٢٧٤ - الترمذي (٣٧٢ / ٥) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ، ٤١ - باب ومن سورة الزمر .
وقال : حديث حسن صحيح غريب .

١٢٧٥ - الترمذي (٦٢١ / ٤) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ٩ - باب ما جاء في شأن الصور .
وقال : هذا حديث غريب . وهو حديث حسن بشواهد .

١٢٧٦ - البخاري (١١ / ٣٩٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٨ - باب القصص يوم القيامة .

١٢٧٧ - ومجمع الزوائد (١٠ / ٣٥٤) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله وثقوا .

فائدة :

قال ابن كثير في النهاية بمناسبة الكلام عن الصراط :

ثم ينتهي الناس بعد مفارقتهم مكان الموقف ، إلى الظلمة التي دون الصراط وهي على جسر جهنم كما تقدم عن عائشة : أن رسول الله ﷺ سئل أين الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات ؟ فقال : « هم في الظلمة دون الجسر » .

وفي هذا الموضع يفترق المنافقون عن المؤمنين ، ويتخلفون عنهم ، ويسبقهم المؤمنون ، ويحال بينهم وبينهم بسور يمنعهم من الوصول إليهم كما قال تعالى :

﴿ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ النُّورُ الْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبئسَ الْمَصِيرُ ﴿ (١) .

وقال تعالى :

﴿ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ (٢) .

وعن عبيد بن عمير ، أنه كان يقول : أيها الناس إنه جسر مجسور ، أعلاه دحض مزلة ، والملائكة على جنبات الجسر يقولون : رب سلم قال : وإن الصراط مثل السيف على جسر جهنم ، وإن عليه كلاليب وحسكا ، والذي نفسي بيده ، إنه ليؤخذ بالكلاب الواحد أكثر من ربيعة ومضر .

(٢) التحريم : ٨ .

(١) الحديد : ١٢ - ١٥ .

وعن سعيد بن أبي هلال قال :

بلغنا أن الصراط يوم القيامة وهو على الجسر يكون على بعض الناس أدق من الشعر ،
وعلى بعض الناس مثل الوادي الواسع . رواه ابن أبي الدنيا . اهـ (النهاية في الفتن) .

* * *

الفقرة التاسعة

في :

الشفاعات

- الشفاعة سؤال الخير للغير وهي تكون يوم القيامة من الأنبياء والملائكة والعلماء العاملين والشهداء والصالحين والمؤمنين وأولاد المؤمنين والمؤمنات ممن مات صغيراً ، وتشفع بعض الأعمال فيشفع القرآن ويشفع الصيام .

- والشفاعة عند الله لا تكون إلا بإذنه ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ ^(١) ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ ^(٢) .

- ومن أعظم شفاعات رسول الله ﷺ شفاعته لفصل القضاء ثم شفاعته لعبور الصراط ثم شفاعته لدخول الجنة ومن شفاعاته عليه الصلاة والسلام شفاعته في قوم يدخلهم الجنة بغير حساب ، ومنها شفاعته في قوم حوسبوا واستحقوا العذاب ألا يعذبوا ، ومنها الشفاعة في إخراج عصاة المؤمنين من النار ، ومنها شفاعته عليه الصلاة والسلام لأقوام أن ترفع درجاتهم في الجنة .

- ومن الأسباب في أن ينال العبد المؤمن شفاعته عليه الصلاة والسلام : الدعاء عقب الأذان ، وسؤال الوسيلة والمقام المحمود لرسول الله ﷺ . ومن أسباب الشفاعة الموت في أحد الحرمين ، ومن أسبابها كثرة الصلاة على رسول الله ﷺ .

- قال تعالى : ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ ^(٣) دلت الآية بمفهومها على أن غير الكافرين تنفعهم شفاعة الشافعين من رسل وأنبياء وملائكة وصديقين وشهداء وصالحين وآخرين من أهل الإيمان ، وقد مرت معنا نصوص في الشفاعة وستر معنا نصوص في سياقات أخرى .

(٢) الأنبياء : ٢٨ .

(١) البقرة : ٢٥٥ .

(٣) المدثر : ٤٨ .

قال ابن كثير في النهاية ذاكرا أنواع شفاعته عليه الصلاة والسلام :

فالنوع الأول منها : شفاعته الأولى . وهي العظمى ، الخاصة به ، من بين سائر إخوانه ، من المؤمنين والمرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وهي التي يرغب إليه فيها الخلق كلهم . حتى الخليل إبراهيم وموسى الكليم . ويتوسل الناس إلى آدم ، فمن بعده من المرسلين ، فكل يحيد عندها . ويقول : لست بصاحبها . حتى ينتهي الأمر إلى سيد ولد آدم في الدنيا والآخرة . محمد رسول الله ﷺ دائماً . فيقول : « أنا لها . أنا لها » فيذهب ، فيشفع عند الله عز وجل في أن يأتي للفصل بين عباده ، ويريجهم من مقامهم ذلك . ويميز بين مؤمنهم وكافرهم ، بمجازاة المؤمنين بالجنة . والكافرين بالنار .

النوع الثاني والثالث من الشفاعة : شفاعته ﷺ في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم ليدخلوا الجنة . وفي أقوام آخرين قد أمر بهم إلى النار ، أن لا يدخلوا .

النوع الرابع من الشفاعة : شفاعته ﷺ في رفع درجات من يدخل الجنة فيها ، فوق ما كان يقتضية ثواب أعمالهم .

وقد ذكر القاضي عياض وغيره نوعاً آخر من الشفاعة . وهو : الخامس : في أقوام يدخلون الجنة بغير حساب ، ولم أر لهذا شاهداً فيما علمت ، ولم يذكر القاضي فيما رأيت مستند ذلك ، ثم تذكرت حديث عكاشة بن محصن حين دعا له رسول الله ﷺ ، أن يجعله من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب والحديث مخرج في الصحيحين ، كما تقدم ، وهو يناسب هذا المقام .

وذكر أبو عبد الله القرطبي في التذكرة :

نوعاً آخر سادساً من الشفاعة : وهو شفاعته في عمه أبي طالب ، أن يخفف عذابه ...

واستشهد بحديث أبي سعيد في صحيح مسلم : أن رسول الله ﷺ ذكر عنده أبو طالب

فقال :

« لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة ، فيجعل في ضحضاح من نار ، يبلغ

كعبيه ، يغلي منه دماغه » .

ثم قال : فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ (١) .

قيل له : لا تنفعه في الخروج من النار ، كما تنفع عصاة الموحدين . الذين يخرجون منها ، ويدخلون الجنة .

النوع السابع من الشفاعة : شفاعته ﷺ لجميع المؤمنين قاطبة ، في أن يؤذن لهم في دخول الجنة .

النوع الثامن من الشفاعة : شفاعته في أهل الكبائر من أمة محمد من دخل النار ، فيخرجون منها وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث . اهـ (النهاية في الفتن) .

أقول : والتحقيق أنها عشر شفاعات : فهناك شفاعة فصل الخطاب ، وهناك الشفاعة لجواز الصراط وهناك الشفاعة لدخول الجنة ، وفي كل من هذه الشفاعات الثلاث يفرع الناس إلى آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ، ثم يؤول الأمر إلى أن يشفع محمد ﷺ ولم يذكر في كلام ابن كثير الشفاعة لجواز الصراط والشفاعة لدخول الجنة مع أن الرسول ﷺ يذكر أن الناس يفرعون إليه ثلاث فزعات يوم القيامة ، ولغموض هذا المقام فإنه يلتبس على البعض حمل بعض النصوص على محاملها الصحيحة وقد مرت معنا من قبل نصوص كثيرة في الشفاعة وفيما يأتي نذكر بعض النصوص :

النصوص

١٢٧٨ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، ولا فخر ، وييدي لواء الحمد ولا فخر ، ومامن نبي يؤمئذ - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائي ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر » قال : « فيفزع الناس ثلاث فزعات ، فيأتون آدم ، فيقولون : أنت أبونا آدم ، فاشفع لنا إلى ربك ، فيقول : إني أذنبت ذنباً فأهبطت به إلى الأرض ، ولكن اتتوا نوحاً ، فيأتون نوحاً ، فيقول : إني دعوت على أهل الأرض دعوةً فأهلكوا ، ولكن اذهبوا إلى إبراهيم ، فيأتون إبراهيم ، فيقول : إني كذبت ثلاث كذبات » ، ثم قال رسول الله ﷺ : « مامننا كذبة إلا ما حل بها عن دين الله ، ولكن اتتوا موسى ، فيأتون موسى ، فيقول : قد قتلت نفساً ، ولكن اتتوا عيسى ، فيأتون عيسى ، فيقول : إني عيبت من دون الله ، ولكن اتتوا محمداً ﷺ ، فيأتوني ، فأنطلق معهم » . قال ابن جُدعان : قال أنس : فكأنني أنظر إلى رسول الله ﷺ ، قال : « فأخذ بحلقة باب الجنة ، فأقعقعها ، فيقال : من هذا ؟ فيقال : محمد ، فيفتحون لي ويرحبون ، فيقولون : مرحباً ، فأخبر ساجداً ، فيلهمني الله من الثناء والحمد ، فيقال لي : ارفع رأسك ، سل تعط ، واشفع تشفع ، وقل يسع لقولك ، وهو المقام المحمود الذي قال الله تعالى : ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ﴾ ^(١) » قال سفيان : ليس عن أنس إلا هذه الكلمة : « فأخذ بحلقة باب الجنة فأقعقعها » .

أقول : تحدث عليه الصلاة والسلام عن الفزعات الثلاث ثم اختصر ، ففصل في الفزعة الأخيرة وهي الفزعة لدخول الجنة والفزعة الأولى لفصل القضاء والفزعة الثانية لعبور الصراط .

١٢٧٨ - الترمذي (٣٠٨ / ٥) ٤٨ - كتاب تفسير القرآن ١٨ - باب ومن سورة بني إسرائيل (الإسراء) .

وقال : هذا حديث حسن . قال محقق الجامع : وهو كما قال .

(فيفزع) : فرغت إلى فلان : إذا لجأت إليه ، واعتدت عليه .

(ما حل) : المحاولة : المحاولة والمجادلة .

(١) الإسراء : ٧٩ .

١٢٧٩ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كلُّ نبي سأل سؤالاً » - أو قال : « لكل نبي دعوة قد دعاها لأمته - وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة » .

ولمسلم قال (٢) قال رسول الله ﷺ : « أنا أول الناس يشفع في الجنة ، وأنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة ، وأنا أول من يقرع باب الجنة » .

١٢٨٠ - * روى مسلم عن حذيفة بن اليمان ، وأبي هريرة رضي الله عنهما قالا : قال رسول الله ﷺ : « يجمع الله تبارك وتعالى الناس ، فيقوم المؤمنون حتى تُزلف لهم الجنة ، فيأتون آدم ، فيقولون : يا أبانا ، استفتح لنا الجنة فيقول : وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم ؟ لست بصاحب ذلك ، اذهبوا إلى ابني إبراهيم خليل الله » قال : « فيقول إبراهيم : لست بصاحب ذلك ، إنما كنت خليلاً من وراء وراء ، اعدوا إلى موسى الذي كلمه تكليماً » قال : « فيأتون موسى ، فيقول : لست بصاحب ذلك ، اذهبوا إلى عيسى كلمة الله وروجه ، فيقول عيسى : لست بصاحب ذلك ، فيأتون محمداً ﷺ ، فيقوم فيؤذن له ، وترسل الأمانة والرحم ، فتقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً ، فيمرُّ أولكم كالبرق » ، قال : قلتُ بأبي وأمي : أي شيء كالبرق ، قال : « ألم تروا إلى البرق كيف يمرُّ ويرجع في طرفة عين ؟ كمرِّ الرياح ، ثم كمرِّ الطير ، وشدَّ الرِّجال ، تجري بهم أعمالهم ، ونبئكم قائم على الصراط ، يقول : ربِّ سلم سلم ، حتى تعجز أعمال العباد ، حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً » .

أقول : مرَّ معنا أن الناس يفزعون إلى رسول الله ﷺ ثلاث فرعات وله في كل منها

١٢٧٩ - البخاري (١١ / ٩٦) - ٨٠ - كتاب الدعوات ، ١ - باب لكل نبي دعوة مستجابة .

مسلم (١ / ١٨٨) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨٦ - باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته .

(١) مسلم (١ / ١٨٨) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨٥ - باب في قول النبي ﷺ : « أنا أول الناس يشفع ... » .

١٢٨٠ - مسلم (١ / ١٨٦) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة .

(تزلف) : أي : تقرب وتدنى .

(شدَّ) : الشدُّ : العذو .

شفاعة ففرقة لفصل الخطاب وفرقة لدخول الجنة وفرقة للإذن بالمرور على الصراط ، وهذا الحديث تحدث عن هذه الفرقة .

١٢٨١ - * روى البخاري ومسلم عن مَعْبَد بن هلال العَنَزِي ، قال : انطلقنا إلى أنس بن مالك ، وتشفّعنا بِشَابِتِ ، فانتبهنا إليه وهو يصلي الضحى فاستأذَنَ لنا ثابت ، فدخلنا عليه ، وأجَلَسَ ثابتًا معه على سريره فقال له : يا أبا حمزة ، إن إخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تُحدِّثَهم حديث الشفاعة ، فقال : حدثنا محمد ﷺ ، قال : « إذا كان يومُ القيامة مَاجَ الناسُ بعضهم إلى بعض ، فيأتون آدم ، فيقولون : اشفع لذرِّيَّتِكَ ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بإبراهيم ، فإنه خليل الله ، فيأتون إبراهيم ، فيقول لست لها ، ولكن عليكم بموسى ، فإنه كلم خليل الله ، فيؤتى موسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بعيسى ، فإنه رُوحُ الله وكلمته ، فيؤتى عيسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بـمحمدٍ ، فأوتى فأقول : أنا لها ، ثم أنطلق فاستأذنُ على ربي ، فيؤذَنُ لي ، فأقوم بين يديه ، فأحمده بحامدٍ لا أقدر عليها إلا أن يُلهمنيها ، ثم أحرُّ لربنا ساجدًا ، فيقول : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يَسْمَعُ لك ، وِسْلاً تُعْطُهُ ، واشفع تُشَفِّعْ ، فأقول : ياربُّ أُمَّتِي ، فيقول : انطلق ، فمن كان في قلبه مثقال حبة من بَرَّةٍ أو شعيرةٍ من إيمانٍ فأخرجهُ منها ، فأنطَلِقُ فأفعل ، ثم أرجعُ إلى ربي فأحمده بتلك الحامد ، ثم أحرُّ له ساجدًا ، فيقال لي : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يَسْمَعُ لك ، وِسْلاً تُعْطُهُ ، واشفَعْ تُشَفِّعْ ، فأقول : ياربُّ أُمَّتِي أُمَّتِي ، فيقال لي : انطلق ، فمن كان في قلبه مثقال حَبَّةٍ من خردلٍ من إيمانٍ فأخرجهُ منها ، فأنطَلِقُ فأفعل ، ثم أعودُ إلى ربي فأحمده بتلك الحامد ، ثم أحرُّ له ساجدًا ، فيقال لي : يا محمد ، ارفع رأسك وقل يَسْمَعُ لك ، وِسْلاً تُعْطُهُ ، واشفع تُشَفِّعْ ، فأقول : ياربُّ ، أُمَّتِي أُمَّتِي . فيقال لي : انطَلِقِ ، فمن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حَبَّةٍ من خردلٍ من إيمانٍ

١٢٨١ - البخاري (١٣ / ٤٧٣) ٧٩ - كتاب التوحيد ، ٣٦ - باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم .

مسلم (١ / ١٨٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلةً .

(يلهمنيها) : الإلهام : ضرب من الوحي الذي يلقيه الله في قلوب عباده الصالحين .

فأخْرِجَهُ مِنَ النَّارِ ، فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ » هذا حديث أنس الذي أنبأنا به ، فخرجنا من عنده ، فلما كُنَّا بظهر الجَبَّانِ ، قلنا : لو مِلْنَا إِلَى الْحَسَنِ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ وَهُوَ مُسْتَخْفٍ فِي دَارِ أَبِي خَلِيفَةَ ؟ قَالَ : فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ ، قلنا : يَا أَبَا سَعِيدَ ، جِئْنَا مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَبِي حَمْرَةَ ، فَلَمْ نَسْمَعْ بِمِثْلِ حَدِيثِ حَدَّثَنَا فِي الشَّفَاعَةِ ، قَالَ : هِيَهِ ، فَحَدَّثَنَا الْحَدِيثَ ، فَقَالَ : هِيَهِ ، قلنا : مَا زَادْنَا ؟ قَالَ : قَدْ حَدَّثْنَا بِهِ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً ، وَهُوَ يَوْمُئِذٍ جَمِيعٌ ، وَلَقَدْ تَرَكَ شَيْئًا مَا دَرِي : أُنْسِي الشَّيْخَ ، أَمْ كَرِهَ أَنْ يُحَدِّثَكُمْ فَتَتَكَلَّمُوا ؟ قلنا له : حَدَّثْنَا ، فَضَحَكَ وَقَالَ : خَلِقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ ، مَا ذَكَرْتُ لَكُمْ هَذَا إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ ، قَالَ : « ثُمَّ أَرْجَعُ إِلَى رَبِّي فِي الرَّابِعَةِ ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْحَامِدِ ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا ، فَيُقَالُ لِي : يَا مُحَمَّدُ ، أَرْفَعْ رَأْسَكَ ، وَقَلِّ يَسْمَعُ لَكَ ، وَسَلِّ تَعْطَهُ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، أئِذْنِ لِي فِيمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، قَالَ : فَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ ، وَلَكِنْ وَعِزَّتِي وَكِبْرِيائِي وَعَظَمَتِي لِأَخْرَجَنَّهُ مِنْهَا مِنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » قَالَ : فَأَشْهَدُ عَلَى الْحَسَنِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا بِهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ - أَرَاهُ قَالَ : قَبْلَ عَشْرِينَ سَنَةً - وَهُوَ يَوْمُئِذٍ جَمِيعٌ .

١٢٨٢ - * روى البخاري تعليقًا : عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال : « يُحْبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ... » وذكر نحوه ، وفي آخره : « مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ » . أي وجب عليه الخلود ، ثم تلا هذه الآية ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ (١) قال : وهذا المقام المحمود الذي وَعِدَهُ نَبِيِّكُمْ ﷺ . زاد في رواية (٢) : فقال النبي ﷺ : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِينُ شَعِيرَةً ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِينُ بَرَّةً ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِينُ ذَرَّةً » .

أقول : هذا الحديث يتحدث عن الفرعة الثالثة (الفرعة التي لدخول الجنة) إلا أنه

= (الجَبَّانِ) : والجَبَّانَةُ : المقابر .

١٢٨٢ - البخاري (١٣ / ٤٢٢) - ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَجِئُوا يَوْمَئِذٍ نَاضِرًا ... ﴾ .

(١) الإسراء : ٧٩ .

(٢) البخاري (١٣ / ٣٩٢) - ٩٧ - كتاب التوحيد ، ١٩ - باب قول الله تعالى : ﴿ لَمَّا خَلَقْتَ بِيَدِي ﴾ .

يطوى الكلام عنها لحصولها كما ذكرنا من قبل ، ويتحدث عن شفاعة رسول الله ﷺ لأهل الإيمان ممن دخلوا النار .

١٢٨٣ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سألتُ رسولَ الله ﷺ أن يشفعَ لي يومَ القيامةِ ، فقال : « أنا فاعل إن شاء الله » قلت : فأين أطلبُكَ ؟ قال : « أول ما تطلبُني على الصراط » قلت : فإن لم ألقَكَ على الصراط ؟ قال : « فاطلبي عند الميزان » قلتُ : فإن لم ألقَكَ عند الميزان ؟ قال : « فاطلبي عند الحوض ، فإنني لا أخطئ هذه الثلاثة مواطنَ » .

١٢٨٤ - * روى الترمذي عن عوف بن مالك رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « أتاني آتٍ من عند ربي ، فخيرني بين أن يُدخِلَ نصفَ أمّتي الجنة ، وبين الشفاعة ، فاخترت الشفاعة ، فهي نائلةٌ من مات لا يشرك بالله شيئاً » .

١٢٨٥ - * روى الطبراني في الأوسط عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « يفتقد أهل الجنة ناسًا كانوا يعرفونهم في الدنيا فيأتون الأنبياء فيذكرونهم فيشفعون فيهم فيشفعون يقال لهم الطلقاء وكلهم طلقاء يُصَبُّ عليهم ماء الحياة » .

١٢٨٦ - * روى الطبراني الأوسط والصغير عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « يدخل من أهل هذه القبلة النار من لا يُحصي عددهم إلا الله ما عَصُوا الله واجتروا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤدَّن لي في الشفاعة فأتني على الله ساجدًا كما أتني عليه قائمًا فيقال لي : ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع » .

١٢٨٣ - الترمذي (٤ / ٦٢١) ٢٨ - صفة القيامة ، ٩ - باب ما جاء في شأن الصراط .

وقال : هذا حديث حسن غريب .

١٢٨٤ - الترمذي (٤ / ٦٢٧) ٢٨ - صفة القيامة ، ١٣ - باب [منه] . وسنده حسن .

وإين ما جاء بنحوه (٢ / ١٤٤١) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٧ - باب ذكر الشفاعة .

وهو عنده عن أبي موسى الأشعري . وفي الزوائد صحيح رجاله ثقات .

١٢٨٥ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٧٩) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن .

١٢٨٦ - الروض الداني (١ / ٨٠) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٧٦) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط والصغير وإسناده حسن .

١٢٨٧ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أمّا أهل النار الذين هم أهلها ، فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناساً أصابتهم النار بذنوبهم - أوقال : بخطاياهم - فأمابتهم إماتة ، حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة ، فجيء بهم ضبائر ضبائر ، فبثوا على أنهار الجنة ، ثم قيل : يا أهل الجنة ، أفيضوا عليهم ، فينبتون نبات الحبة في حميل السيل » فقال رجل من القوم : كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية .

١٢٨٨ - * روى البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يخرج قوم من النار بشفاعة محمد ﷺ ، فيدخلون الجنة يُسمون الجهنميين » .

١٢٨٩ - * روى البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج من النار قوم بالشفاعة ، كأنهم الشعاري » ، قلنا : ما الشعاري ؟ قال : « الضغائيس » .

وفي رواية (١) : « إن الله يخرج ناساً من النار فيدخلهم الجنة » .

وفي أخرى (٢) : « إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة » .

١٢٩٠ - * روى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : « خيرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمي الجنة . فاخترت الشفاعة » .

١٢٨٧ - مسلم (١ / ١٧٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٢ - باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار .

(ضبائر ضبائر) : الضبائر : جماعات الناس ، تقول : رأيتهم ضبائر : أي جماعات في تفرقة ، جمع ضبارة .

١٢٨٨ - البخاري (١١ / ٤١٦) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

وأبو داود (٤ / ٢٣٦) كتاب السنّة ، باب في الشفاعة .

والترمذي (٤ / ٧١٥) كتاب صفة جهنم ، ١٠ - باب [منه] .

١٢٨٩ - البخاري (١١ / ٤١٦) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (١ / ١٧٨) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلاً .

(الشعاري) : صغار القثاء ، وهي الضغائيس أيضاً .

(١) مسلم : الموضوع السابق .

(٢) مسلم : الموضوع السابق .

١٢٩٠ - ابن ماجه (٢ / ١٤٤١) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٧ - باب ذكر الشفاعة .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

لأنها أعم وأكفى . أترونها للمتقين ؟ لا . ولكنها للمذنبين ، الخطائين المتلوثين . »

١٢٩١ - * روى الطبراني عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ : « صنفان من أمتي لن تنالهما شفاعتي : إمام ظلوم غشوم ، وكلُّ غالٍ مارق . »

١٢٩٢ - * روى أحمد عن أبي موسى قال : غزونا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فعرس بنا رسول الله ﷺ ، فانتهيت في بعض الليل إلى مناح رسول الله ﷺ فلم أجدته فخرجت أطلبه بارزاً ، فإذا رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يطلب ما أطلب . قال فبينما نحن كذلك ، إذ اتجه إلينا رسول الله ﷺ . قال : فقلنا يارسول الله : أنت بأرض حرب ولا نأمن عليك ، فلولا إذ بدت لك حاجة قلت لبعض أصحابك فقام معك فقال رسول الله ﷺ : « إني سمعت هزيراً كهزير الرحا ، وحينئذ كحنين النحل ، وأتاني آت من ربي فخيرني بين أن يدخل ثلث أمتي الجنة وبين الشفاعة ، فاخترت لهم شفاعتي وعلمت أنها أوسع لهم » قال : فقلنا : يارسول الله ادع الله أن يجعلنا من أهل شفاعتك فدعا لهما ثم إنها انتهيا إلى أصحاب رسول الله ﷺ وأخبراهم بقول رسول الله ﷺ قال : فجعلوا يأتونه ويقولون : يارسول الله ادع الله أن يجعلنا من أهل شفاعتك فيدعوا لهم . فلما أضب عليه القوم وكثروا قال رسول الله ﷺ : « إنها لمن مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله » .

وفي رواية عند الطبراني^(١) : فسرنا حتى إذا كنا بقريب من الصبح نزل فاجتمعنا حوله وكذلك كنا نفعل ففعل ناقته ثم جعل خده على عقالها ثم نام وتفرقنا فرفعت رأسي فإذا أنا لا أراه في مكانه فدعرتني ذلك ، فقممت فإذا أنا أسمع مثل هزير الرحاء من قبل الوادي ، إذ جاء رسول الله ﷺ مستبشراً قال : قلت يارسول الله أين كنت ؟ قال : « كأنه راعك

١٢٩١ - المعجم الكبير (٨ / ٢٢٧) .

مجم الزوائد (٥ / ٢٣٥) . وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجال الكبير ثقات .

١٢٩٢ - أحمد (٤ / ٤١٥) .

(١) مجمع الزوائد (١٠ / ٣٦٨) . وقال : رواه أحمد والطبراني ، وأحد أسانيد الطبراني رجاله ثقات ، وقد رواه في

الضعيف بنحوه .

حين لم ترني في مكاني ؟ » قلتُ : أي والله ، قد راعني . قال « أتاني جبريلُ عليه السلام آنفاً فخيرني بين الشفاعة وبين أن يَغْفِرَ لنصفِ أمتي فاخترتُ الشفاعة » فنهضَ القومُ إليه فقالوا : يا رسول الله اشفعْ لنا قال : « شفاعتي لكم » فلما أكثروا عليه قال : « من لقي الله يشهدُ أن لا إله إلا الله دخلَ الجنة » .

١٢٩٣ - * روى البزار عن عبد الرحمن بن أبي عقيل قال : انطلقتُ في وفدٍ إلى رسولِ الله ﷺ فأتيناه فأخنا بالبواب وما في الناسِ أبغضُ إلينا من رجلٍ نلجُ عليه ، فما خرجنا حتى ماكان في الناسِ أحبُّ إلينا من رجلٍ دخلنا عليه فقال قائلٌ منا : يا رسول الله ألا سألتَ ربك مُلكاً كملكِ سليمانَ قال : فضحك ثم قال : « فلعلَّ لصاحبكم عند الله أفضلُ من مُلكِ سليمانَ ، إن الله لم يبعثُ نبياً إلا أعطاه دعوةً ، منهم من اتخذها دنياه فأعطيتها ، ومنهم من دعا بها على قومه إذ عصوه فأهلكوا بها وإن الله أعطاني دعوةً فاخترتها عند ربي شفاعةً لأمتي يومَ القيامةِ » .

١٢٩٤ - * روى البزار عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « أعطيتُ خمساً لم يُعْطهنَّ أحدٌ قبلي : جُعِلتُ لي الأرضُ طهوراً ومسجداً وأُحِلَّتْ لي الغنائمُ ولم تحلَّ لنبى كان قبلي ، ونصرتُ بالرعبِ مسيرةَ شهرٍ على عدوي ، وبعثتُ إلى كلِّ أحرَمٍ وأسود ، وأعطيتُ الشفاعةَ وهي نائلةٌ من أمتي من لا يشركُ بالله شيئاً » .

١٢٩٥ - * روى الطبراني في الأوسط عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « إن ناساً من أمتي يُعَدِّبُونَ بذنوبهم فيكونون في النارِ ما شاء الله أن يكونوا ، ثم يُعَيِّرُهُمْ أَهْلُ الشَّرِكِ فيقولون : ما نرى ما كنتم فيه من تصديقكم وإيمانكم نفعمكم فلا يبقى مَوْحِدٌ إلا أخرجَهُ اللهُ » ثم قرأ رسولُ الله ﷺ : ﴿ رَبَّمَا يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴾ (١) .

١٢٩٣ - كشف الأستار (٤ / ١٦٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٧٠) وقال : رواه الطبراني والبزار ، ورجلها ثقات .

١٢٩٤ - كشف الأستار (٤ / ١٦٦) .

جمع الزوائد (٨ / ٢٥٩) . وقال : رواه البزار بإسنادين حسنين .

١٢٩٥ - جمع الزوائد (١٠ / ٣٧٩) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح غير بسام الصيرفي وهو ثقة .

(١) الحجر : ٢ .

١٢٩٦ - * روى الطبراني عن مصعب الأسلمي قال : انطلق غلام منا فأق النبي ﷺ ، فقال : إني سائلك سؤالاً ، قال : « وما هو ؟ » قال : سألتك أن تجعلني ممن تشفع له يوم القيامة . قال : « من أمرك هذا - أو - من علمك هذا - أو - من ذلك على هذا ؟ » قال : ما أمرني به أحدٌ إلا نفسي : قال : « فإنك ممن أشفع له يوم القيامة » .

١٢٩٧ - * روى أحمد عن بعض أصحاب النبي ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول : « إنه يقال للولدان يوم القيامة : ادخلوا الجنة فيقولون : يارب حتى يدخلك أبائنا وأمهاتنا » قال : « فيأبون » . قال : « فيقول الله عز وجل : مالي أراهم محبتطين ادخلوا الجنة » قال : « فيقولون : يارب أبائنا فيقول : ادخلوا الجنة أنتم وأبائكم » .

١٢٩٨ - * روى الترمذي عن عبد الله بن شقيق رحمه الله كنت مع رهط بإيلياء ، فقال عبد الله بن أبي الجداء : سمعت رسول الله ﷺ قال : « يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي : أكثر من بني تميم » ، قلنا : سواك يارسول الله ؟ قال : « نعم سواي » .

١٢٩٩ - * روى أحمد عن أبي بزة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن من أمتي لمن يشفع لأكثر من ربيعة ومضر وإن من أمتي لمن يعظم للنار حتى يكون ركناً من أركانها » .

١٣٠٠ - * روى أحمد عن أبي أمامة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليدخلن

١٢٩٦ - المعجم الكبير (٢٠ / ٣٦٥) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٦٩) . وقال : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح .

١٢٩٧ - أحمد (٤ / ١٠٥) .

مجمع الزوائد (٣ / ١١) . وقال : رواه أحمد ، ورجاله ثقات .

(محبتطين) : قال ابن الأثير : ألحنتي هو الممتنع امتناع طلبية لا امتناع إباء .

١٢٩٨ - الترمذي (٤ / ٦٢٦) ٣٨ - كتاب صفة القيامة ، ١٢ - باب [منه] .

وقال : حديث حسن صحيح غريب . وهو كما قال .

١٢٩٩ - أحمد (٤ / ٢١٢) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٨١) ، وقال : رواه أحمد ، ورجاله ثقات .

١٣٠٠ - أحمد (٥ / ٢٥٧) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٨١) وقال : رواه أحمد والطبراني بأسانيد ، ورجال أحمد وأحد أسانيد الطبراني رجالهم رجال

الصحيح ، غير عبد الرحمن بن ميسرة ؛ وهو ثقة .

الجنة بشفاعَةِ رجلٍ ليس بنبيٍّ مثلَ الحيين ربيعةً ومُضَرَ» فقال رجلٌ : يا رسولَ الله أو ماربيعةً من مُضَرَ قال : « إنما أقول ما أقول » .

١٣٠١ - * روى البزار عن أنس بن مالك قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إن الرجلَ ليشْفَعُ للرجلينِ والثلاثةِ » .

١٣٠٢ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إن من أمتي من يشفع في الفئامِ من الناس ، ومنهم من يشفع للقبيلة ، ومنهم من يشفع للعُصبة ، ومنهم يشفع للواحد ، حتى يدخلوا الجنة » .

وزاد رزين : « وإنما شفاعتي في أهل الكبائر ، وإنه ليؤمَّرَ برجلٍ إلى النار ، فيمَّرَ برجلٍ كان قد سقاه شربة ماءٍ على ظمأ ، فيقول : ألا تشفع لي ؟ فيقول : ومن أنت ؟ فيقول : أأستُ أنا سقيتُك الماء يوم كذا وكذا ؟ فيعرفه ، فيشفع فيه ، فيردُّ من النار إلى الجنة » .

* * *

١٣٠١ : كشف الأستار (٤ / ١٧٣) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٨٢) . وقال : رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٠٢ - الترمذي (٤ / ٦٢٧) ٢٨ - كتاب صفة القيامة ، ١٢ - باب [مِنْهُ] . وقال : هذا حديث حسن .

(الفئام) : الجماعة من الناس .

الفقرة العاشرة

في :

الجنة والنار

١ - المقدمة

إن نهايتكم أيها الإنس والجن إما إلى جنة وإما إلى نار فهل أنتم متذكرون أو غافلون ؟
- من أجل أن نتذكر هذه النهاية بُعثَ الرسلُ عليهم الصلاة والسلام وأنزلتِ الكتبُ
وكانت المعجزات وظهرت الكرامات لتقوم الحجة على الخلق .

- وها إن القرآن بين يديك وهو معجزة فيها معجزات يحدثك عما سيكون بين يديك ،
وها إن محمداً ﷺ - من كان القرآن معجزته وأكرمه الله بمعجزات أخرى ، ومن بشر به من
قبله من الرسل ، ومن كانت صفاته وثمراته تدل عليه - أنذرك وبشرك .

- وها أنت ترى بقايا الوحي الإلهي في كثير من الأديان مع كثرة التغيير والتبديل
تحدثك عما أعده الله لأهل طاعته وأوعد به أهل معصيته .

وكما أن الأصل في الأمور الغيبية أن تتلقاها عن المعصوم محمد ﷺ فإذا ثبتت عنه كان
من واجبنا التسليم فإن أمر الآخرة كله كذلك وأمر الجنة والنار من ذلك .

وهناك قضايا من أمر الإيمان يكفي فيها الإيمان الإجمالي وهناك قضايا لا بد فيها من
الإيمان التفصيلي ، وفي كل الأحوال فالإيمان التفصيلي الذي هو أثر عن معرفة النصوص كلها
وفهمها حق الفهم على ضوء تحقیقات العلماء الراسخين في العلم من أهل السنة والجماعة هو
الأرقى .

وإذا مر معك وأنت تقرأ النصوص ما لم تعتد أن تشاهده في الدنيا من أمر الآخرة ففر
إلى الإيمان وفر إلى تصديق الله ، وفر إلى تصديق رسول الله ﷺ ، فلا أصدق من الله
ورسوله ﴿ وصدق الله ورسوله ﴾ ^(١) ﴿ ومن أصدق من الله حديثاً ﴾ ^(٢) اللهم لا أحد .

(١) الأحزاب : ٢٢ .

(٢) النساء : ٨٧ .

- والنار هي السجن الذي أعده الله للكافرين والعصاة قال تعالى : ﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ﴾ ^(١) والجنة هي دار السلام ودار النعيم المقيم أعدها الله لأهل الإيمان فكل ما فيها سلام وكل من فيها سلام قال تعالى : ﴿ لهم دار السلام عند ربهم ﴾ ^(٢) .

- والجنة والنار قد خلقهما الله من قبلهما موجودتان قال تعالى عن النار ﴿ فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين ﴾ ^(٣) ، ﴿ إنا أعتدنا للظالمين نارا ﴾ ^(٤) . وقال عن الجنة ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ﴾ ^(٥) ، فكل من الجنة والنار قد خلق وأعد وكتب له الخلود ، والجنة علوية وهي الآن فوق السماء السابعة والنار مغيبة لا يعلم مكانها إلا الله ومن أطلعه الله على ذلك ويوم القيامة يؤتى بالنار ويؤتى بالجنة فتكونان متلاصقتين ويعبر الناس من أرض المحشر إلى الجنة على الصراط وقد مرت معنا نصوص كثيرة تدل على ذلك .

- والنار من السعة بما يهول قال تعالى : ﴿ يوم تقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد ﴾ ^(٦) والجنة من السعة بما يهول قال تعالى : ﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض ﴾ ^(٧) ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض ﴾ ^(٨) .

ولا تستغربن عرض الجنة أن يكون كذلك فمحيط الدائرة أوسع من قطرها والسموات السبع على القول الراجح كروية فإذا كانت الجنة فوق السماء السابعة فمحيط السماء السابعة أكبر من قطرها الذي هو عرض السموات والأرض .

- والجنة والنار باقيتان أبداً وأما قوله تعالى ﴿ لا يثيبن فيها أحقاباً ﴾ لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً ﴾ إلا حميماً وغساقاً ﴿ ^(٩) فالمراد والله أعلم أنهم يعذبون العذاب أحقاباً ثم يكون عذاب أشد أو أنه كلما انتهى حقب بدأ حقب إلى ما لا نهاية له .

(٢) الأنعام : ١٢٧ .

(٤) الكهف : ٢٩ .

(٦) ق : ٣٠ .

(٨) آل عمران : ١٢٣ .

(١) الإسراء : ٨ .

(٣) البقرة : ٢٤ .

(٥) آل عمران : ١٢٣ .

(٧) الحديد : ٢١ .

(٩) النبأ : ٢٣ - ٢٥ .

- وأما قوله تعالى ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد * وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاءً غير مجدوذ ﴿^(١) أي غير مقطوع ، فليس المراد بالاستثناء نفي الديمومة بل المراد بالاستثناء أن الجنة والنار خالدتان خلود السموات والأرض باستثناء ما حدث للسموات والأرض يوم القيامة فإن ذلك لا يصيبها وللعلماء اتجاهات أخرى في فهم الآيتين ، فن قطعيات الاعتقاد الإيمان بديمومة الجنة والنار فن أنكر ذلك وقع في الضلال المبين .

قال ابن كثير وهو يتحدث عن أهل الجنة :

« وثبت أن أول زمرة منهم على صورة القمر ثم الذين يلونهم في البهاء كأضوأ كوكب دري في السماء ، وأنهم يجامعون ولا يتناسلون ولا يتوالدون إلا ما يشاؤون . وأنهم لا يموتون ولا ينامون ، لكامل حياتهم وكثرة لذاتهم وتوالي نعيمهم ومسراتهم ، وكلما ازدادوا خلودًا ازدادوا حسنًا وجمالًا وشبابًا وقوة وكآلاً ، وازدادت لهم الجنة حسنًا وبهاءً وطيبًا وضياءً ، وكانوا أرغب شيء فيها وأحرص عليها وكانت عندهم أعز وأغلى وألذ وأحلي ، كما قال تعالى ﴿ خالدين فيها لا ييغون عنها حولاً ﴾^(٢) . اهـ . (النهاية في الفتن والملاحم) .

وقال ابن كثير وهو يتحدث عن أهل النار :

« إذا خرج أهل المعاصي من النار فلم يبق فيها غير الكافرين فلا يموتون فيها ولا يحيون كما قال تعالى : ﴿ ويتجنبها الأشقى ﴾ الذي يصلى النار الكبرى * ثم لا يموت فيها ولا يحيي ﴿^(٣) . فلا خروج لهم منها ولا عيد لهم بل هم خالدون فيها أبدًا وهم الذين حسبهم القرآن وحكم عليهم بالخلود ، كما قال تعالى ﴿ إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً ﴾ خالدين فيها أبدًا لا يمدون وليًا ولا نصيرًا ﴿^(٤) وقال تعالى في سورة النساء ﴿ إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً ﴾ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدًا وكان

(٢) الكهف : ١٠٨ .

(٤) الأحزاب : ٦٤ ، ٦٥ .

(١) هود : ١٠٦ - ١٠٨ .

(٣) الأعلى : ١١ - ١٣ .

ذلك على الله يسيراً ﴿^(١)﴾ اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

ولشيخ الإسلام تقي الدين السبكي رسالة سماها : « الاعتبار ببقاء الجنة والنار » ، رد فيها على من ادعى غير ذلك وجمع فيها النصوص القطعية الواردة في ذلك وختمها بقوله :

« فهذه الآيات التي استحضرتها في بقاء الجنة والنار وبدأنا بالنار لأننا وقفنا على تصنيف لبعض أهل العصر في فنائها . وقد ذكرنا نحو مائة آية منها نحو من ستين في النار ، ونحو من أربعين في الجنة ، وقد ذكرنا الخلود وما اشتق منه في أربع وثلاثين آية في النار وثمان وثلاثين في الجنة ، وذكرنا التأييد في ثلاث في النار مع الخلود ، وفي ثمان في الجنة منها سبع مع الخلود . وذكر التصريح بعدم الخروج أو بمعناه في أكثر من ثلاثين . وتضافر هذه الآيات ونظائرها يفيد القطع بإعادة حقيقة معناها ، وأن ذلك ليس مما استعمل فيه الظاهر في غير المراد ، ولذلك أجمع المسلمون على اعتقاد ذلك ونقلوه خلفاً عن سلف عن نبيهم ﷺ وهو مركز في فطرة المسلمين معلوم من الدين بالضرورة ، بل وسائر الملل غير المسلمين يعتقدون ذلك ، ومن رد ذلك فهو كافر ومن تأوله فهو كمن تأول الآيات الواردة في البعث الجسماني وهو كافر أيضاً » اهـ (الاعتبار) .

- فحدد يا أخي بصر الإيمان إلى مقرك ومستقرك وأقبل على الله بالذكر والفكر والتأمل في المصير وأكثر من قراءة القرآن فإنه الذي يذكرك بكل شيء ، وها نحن نعرض عليك بعض النصوص حول الجنة والنار مع شيء من التعليقات بما يتناسب مع غرض الكتاب ، وهي نصوص من الكتاب والسنة فيما وصفت به النار والجنة وبعض نعيم أهل الجنة وبعض عذاب أهل النار وفي بعض ما استحقق به أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ونبدأ هذه الفقرة بذكر مشاهد من القرآن الكريم حول ما ذكرناه .

٢ - مشاهد من القرآن الكريم

﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لَهَا أَجْرٌ كَذِئْبَةٍ * خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ * إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا * وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا * فَكَانَتْ هِبَاءً مُنْبَثًا * وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ * وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ * فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ * عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ * مَتَكِّينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ * يُطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ * بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ * لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزَفُونَ * وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ * وَلَخَمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ * وَخُورٍ عَيْنٍ * كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ * جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا * إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا * وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ * فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَبْضُودٍ * وَظِلِّ مَمْدُودٍ * وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ * وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ * وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ * إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا * غُرُبًا أَتْرَابًا * لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ * ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى * وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ * وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ * فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ * وَظِلِّ مِنْ يَحْمُومٍ * لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ * إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ * وَكَانُوا يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ * أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ * قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ * لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ * ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ * لَأَكَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ * فَمَالَتُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ * فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ * هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿١﴾ .

جاءت سورة الواقعة بعد سورة الرحمن وقد ختمت سورة الرحمن بالحديث عن أهل النار وبالجنيتين اللتين أعدهما الله للمحسنين ووصفتها ثم بالحديث عن الجنيتين اللتين أعدهما الله لأهل البين ووصفتها ، ثم جاءت سورة الواقعة فبدأت بالحديث عن أن الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف : أهل بين وأهل الشمال وسابقون وفضلت فيما أعد الله لكل ، وختمت سورة الواقعة بما أعد الله للمقربين ، وهم السابقون ، وما أعد له لأهل البين وما أعد له لأهل الشمال . فالسورتان تتكاملان في العرض وقد بدأنا بذكر ما ورد في أوائل سورة الواقعة مما أعد الله

عز وجل للسابقين وأهل اليمن وأهل الشمال ، ونكتفي بتفسير الكلمات التي تحتاج إلى تفسير :

﴿ الواقعة ﴾ : القيامة . ﴿ كاذبة ﴾ : نفس كاذبة تنكر وقوعها . ﴿ خافضة رافعة ﴾ : خافضة للأشقياء رافعة للسعداء . ﴿ رجت الأرض رجًا ﴾ : زلزلت . ﴿ بست الجبال ﴾ : فُتت . ﴿ هباءً منبثًا ﴾ : غبارًا متفرقًا منتشرًا . ﴿ أزواجًا ﴾ : أصنافًا . ﴿ الميمنة ﴾ : اليمن أو اليمن . ﴿ المشأمة ﴾ : الشؤم أو الشمال . ﴿ ثلثة ﴾ : أمة كثيرة من الناس . ﴿ سرر موضونة ﴾ : منسوجة من الذهب بإحكام . ﴿ ولدان مخلدون ﴾ : مُبَقَّوْنَ على هيئة الولدان في البهاء . ﴿ أكواب ﴾ : أقداح . ﴿ أباريق ﴾ : أوان لها عرى وخرطوم . ﴿ كأس من معين ﴾ : قدح من خر جارية من العيون . ﴿ لا يصدعون عنها ﴾ : لا يصيبهم صداع بشرها . ﴿ ولا ينفون ﴾ : لا تذهب عقولهم . ﴿ حور عين ﴾ : نساء بيض واسعات الأعين حسانها . ﴿ اللؤلؤ المكنون ﴾ : المصون في أصدافه . ﴿ لغوا ﴾ : كلامًا باطلا لا خير فيه ﴿ تأثبا ﴾ : نسبة إلى الإثم . ﴿ سدر ﴾ : شجر النبق . ﴿ مخضود ﴾ : مقطوع شوكة ﴿ طلع منضود ﴾ : شجر الموز أو مثله نضد بالحمل من أسفله إلى أعلاه ﴿ ظل ممدود ﴾ : دائم لا يتقلص . ﴿ ماء مسكوب ﴾ : مصبوب يجري في غير أحاديده . ﴿ عربًا أترابًا ﴾ : متحبيبات إلى أزواجهن مستويات في السن . ﴿ مموم ﴾ : ريح شديد الحرارة تدخل المسام . ﴿ حميم ﴾ : ماء بالغ الحرارة . ﴿ يحموم ﴾ : دخان شديد السواد . ﴿ لا كريم ﴾ : لا نافع من أذى الحر . ﴿ الحنث ﴾ : الذنب العظيم - الشرك - ﴿ زقوم ﴾ : شجر كريه جدًا في النار ﴿ شرب الهميم ﴾ : الإبل العطاش التي لا تروى .

﴿ فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان ﴾ : فبأي آلاء ربكما تكذبان * فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * يُعْرَفُ المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام * فبأي آلاء ربكما تكذبان * هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون * يطوفون بينها وبين حمير آن * فبأي آلاء ربكما تكذبان * ولئن خاف مقام ربك جنتان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * ذواتا أفنان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * فيها عينان تجريان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * فيها من كل فاكهة زوجان * فبأي آلاء

رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * متكئين على فُرْشٍ بطائِنُهَا من إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنَسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * هل جِزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * وَمَنْ دُونَهَا جَنَّتَانِ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * مُدَاهِمَتَانِ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * فِيهِنَّ عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * فِيهِنَّ فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنَسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * متكئين على رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ * فَبأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ * تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١﴾ .

هذه الآيات من سورة الرحمن جاءت مباشرة قبل الآيات التي مرت معنا من سورة الواقعة وهي تتحدث عن مضمونها مع تفصيلات هنا أو هناك في الوصف فيما أعده الله لأهل الشمال أو لأهل اليمن أو للسابقين ، وقد بدأ الحديث في سورة الواقعة عما أعده الله للسابقين وبدأ الحديث هنا عما أعده الله لأهل النار ثم نثى بالكلام عما أعده الله للمحسنين السابقين بدليل ختم الآيات التي تتحدث عن ذلك بقوله تعالى ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ (٢) ثم تحدثت عن الجنتين اللتين أعدهما الله لأهل اليمن وهما دون تلك الجنتين ، وقوله تعالى ﴿ فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان ﴾ (٣) هل المراد به الانشقاق الذي يكون يوم القيامة ثم ما يؤول إليه حال الناس بعد الموقف والسؤال والحساب أو المراد به انشقاق آخر يكون في جهة العلو يسبق إدخال أهل النار النار؟ الآية تحتمل هذا وهذا . وقوله تعالى ﴿ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان ﴾ (٤) يرجع القول الذي يقول بأنه انشقاق آخر غير الانشقاق الأول ، فكأن هذا الانشقاق يكون بعد أن يتم الحساب والميزان وتقوم الحجة على الخلق ولم يبق إلا أن يدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة ، وبما قاله

(٢) الرحمن : ٦٠ .

(٤) الرحمن : ٣٩ .

(١) الرحمن : ٣٧ - ٧٨ .

(٣) الرحمن : ٣٧ .

صاحب كتاب « كلمات القرآن تفسير وبيان » في شرحه الكلمات التي تحتاج إلى شرح في هذا النص ما يلي :

- ﴿ فَكَانَتْ وَرْدَةً ﴾ : كالوردة في الحمرة .
- ﴿ كَالذَّهَانِ ﴾ : كذهن الزيت في الدوبان .
- ﴿ بِسِيَاهُمْ ﴾ : بسواد الوجوه ، وَرُزْقَهُ الْعُيُونِ .
- ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي ﴾ : بشعور مقدم الرؤوس .
- ﴿ حَمِيمٍ أَيْ ﴾ : ماء حار تناهى حره .
- ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ : بستان داخل القصر وآخر خارجه .
- ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ : أغصان . أو أنواع من الثمار .
- ﴿ عَيْنَانِ ﴾ : التسنيم والسلسيل .
- ﴿ زَوْجَانِ ﴾ : صنفان : معروف وغريب .
- ﴿ إِسْتَبْرَقٍ ﴾ : غليظ الديباج .
- ﴿ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ ﴾ : ما يجنى من ثمارها .
- ﴿ دَانٍ ﴾ : قريب من يد المتناول .
- ﴿ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ : قصرن أبصارهن على أزواجهن .
- ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّ ﴾ : لم يفتضهن قبل أزواجهن .
- ﴿ وَمَنْ دُونِهَا جَنَّاتٍ ﴾ : ... أدنى من السابقتين .
- ﴿ مُدْهَامَاتٍ ﴾ : خضراوان شديدا الخضرة .
- ﴿ نَضَاجَتَانِ ﴾ : فوارتان بالماء لا تنقطعان .

﴿ خَيْرَاتُ حِسَانٍ ﴾ : خَيْرَاتُ الْأَخْلَاقِ حِسَانُ الْوَجْهِ .

﴿ حُورٌ ﴾ : نِسَاءٌ بِيضٌ حِسَانٌ .

﴿ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴾ : مَخْدَرَاتٌ فِي بُيُوتٍ مِنَ اللَّوْلُؤِ .

﴿ رَفْرَفٌ ﴾ : وَسَائِدٌ أَوْ فُرُشٌ مُرْتَفِعَةٌ .

﴿ عَبَقَرِيٌّ ﴾ : بَسْطٌ ذَاتِ خَمَلٍ رَقِيقٍ .

﴿ تَبَارَكَ ﴾ : تَعَالَى . أَوْ كَثْرَ خَيْرِهِ وَإِحْسَانُهُ .

﴿ ذِي الْجَلَالِ ﴾ : الْعِظْمَةُ وَالِاسْتِغْنَاءُ الْمَطْلُوقِ .

﴿ الْإِكْرَامِ ﴾ : الْفَضْلُ التَّامُّ وَالِإِحْسَانُ . اهـ .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلِوَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ . وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴾ (١) .

﴿ يُحَلَّونَ ﴾ : أَي يَلْبَسُونَ الْخَلِي فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الذَّهَبِ كَمَا يَحْلُونَ بِاللُّؤْلُؤِ إِمَّا مَرْصَعٌ بِهِ الذَّهَبُ فِي الْأَيْدِي أَوْ يَحْلُونَ فِيهِ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، وَكَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ هُوَ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ، وَهُمْ مَهْدِيُونَ هِدَايَةَ كَامِلَةَ خَلْقِيَّةٍ إِلَى كُلِّ مَا يَجِبُهُ اللَّهُ وَيَرْضَاهُ فَالْجَنَّةُ دَارُ السَّلَامِ .

﴿ جَنَّاتٌ عُدْنٍ يُدْخِلُونَهَا وَمَنْ صَلَّحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ (٢) .

﴿ جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴾ أَي جَنَّاتِ إِقَامَةٍ أَوْ هِيَ الْجَنَّاتُ الَّتِي فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ .

وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَزْوَاجَ الصَّالِحِينَ وَأَبَاءَهُمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ يَقْرَبُونَ مِنْ مَنَازِلٍ مِنْ هُمْ أَعْلَى مِنْهُمْ إِذَا اجْتَمَعَ لِلأُولَى عُلُوٌّ مَنَزَلَةٌ وَلِهَؤُلَاءِ صَلَاحٌ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَدْخُلُ عَلَى أَصْحَابِ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ مُسَلِّمَةً عَلَيْهِمْ مُقَدِّمَةً لَهُمْ مَا أَرَادَ اللَّهُ مِنْ هَدَايَا وَتَحْفٍ وَكُلِّ ذَلِكَ لَزِيَادَةِ الْإِكْرَامِ وَالِإِنْسَانِ .

(١) الحج : ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) الرعد : ٢٣ ، ٢٤ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقَوِّدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

﴿ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ ﴾ أي يلون أمرها وهم الزبانية ، وعدتهم كما ورد في سورة المدثر تسعة عشر وهم غلاظ الأقوال شداد الأفعال أو غلاظ الخلق شداد الخلق أقوياء على الأفعال الشديدة ، ونهي الكافرين عن الاعتذار لا ينفي وقوع الاعتذار منهم ولكنه تأكيد بأن الاعتذار لا ينفعهم .

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾ (٢) .

﴿ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ﴾ أي ثمرها دائم لا ينقطع وظلها لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس والمراد بكلمة ﴿ عُقْبَى ﴾ المآل والمنتهى .

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ (٣) .

الماء الآسن : الماء الذي تغير طعمه وريحه . وخر الجنة غير خر الدنيا . وقوله تعالى عن أهل النار ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ أي بدل تلك الأثرية التي لأهل الجنة يشربون ماءً حارًا يقطع أمعاءهم من فرط الحرارة .

﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا * إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا * إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا * يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا * وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا *

(٢) الزعد : ٢٥ .

(١) التحريم : ٧ ، ٦ .

(٣) عمد : ١٥ .

إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطِيرًا * فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا * وَجَزَاءً بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا * مُتَكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أَمْطَالُهَا تَذَلُّلًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَ * قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا * وَيُسْتَقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنْشُورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَامُ رَبِّهِمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيَكُمْ مَشْكُورًا ﴿١﴾ .

قال صاحب (كلمات القرآن تفسير وبيان) في شرح المفردات ما يلي :

﴿ هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ﴾ : بَيَّنَّا لَهُ طَرِيقَ الْهَدَايَةِ وَالضَّلَالِ .

﴿ سَلْسَبِيلَ ﴾ : بِهَا يُقَادُونَ وَفِي النَّارِ يُسْحَبُونَ .

﴿ أَغْلَالًا ﴾ : بِهَا تَجْمَعُ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ وَيَقِيدُونَ .

﴿ كَأْسٍ ﴾ : خَمْرٌ أَوْ زُجَاجَةٌ فِيهَا خَمْرٌ .

﴿ مِزَاجُهَا ﴾ : مَا تُمَزَّجُ الْكَأْسُ بِهِ وَتُخَلَطُ .

﴿ عَيْنًا ﴾ : مَاءٌ عَيْنٌ أَوْ خَمْرٌ عَيْنٌ .

﴿ يَشْرَبُ بِهَا ﴾ : يَشْرَبُ مِنْهَا . أَوْ يَرْتَوِي بِهَا .

﴿ يُفَجَّرُونَهَا ﴾ : يُجْرُونَهَا حَيْثُ شَاءُوا مِنْ مَنَازِلِهِمْ .

﴿ مُسْتَطِيرًا ﴾ : فَاشِيًا مُنْتَشِرًا غَايَةَ الْإِتِّشَارِ .

﴿ يَوْمًا عَبُوسًا ﴾ : تَكَلَّحَ فِيهِ الْوُجُوهُ لِهَوْلِهِ .

﴿ قَمَطَرِيرًا ﴾ : شَدِيدَ الْعُبُوسِ .

﴿ تَقَاهُمْ نَضْرَةً ﴾ : أَعْطَاهُمْ حُسْنًا وَبَهْجَةً فِي الْوَجْهِ .

﴿ الْأَرَائِكُ ﴾ : السُّرُرُ فِي الْحِجَالِ . وَالْحِجَالُ : جَمْعُ حَجَلَةٍ مَتَحَرِّكَةٌ بَيْتٌ يَزِينُ بِالْقَبَابِ وَالْأَسِيرَةِ وَالسُّتُورِ .

﴿ زَمْهَرِيرًا ﴾ : بَرْدًا شَدِيدًا .

﴿ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴾ : قَرِيبَةً مِنْهُمْ ظِلَالُ أَشْجَارِهَا .

﴿ ذَلَّتْ قُطُوفُهَا ﴾ : قَرَّبَتْ ثِمَارَهَا لِمَتَنَاوِلِهَا .

﴿ أَكْثَابٌ ﴾ : أَقْدَاحٌ بِلَا عَرَى وَخِرَاطِيمٌ .

﴿ قَوَارِيرٌ ﴾ : كَالزُّجَاجَاتِ فِي الصُّفَاءِ .

﴿ قَدَّرُوهَا ﴾ : جَعَلُوا شَرَاهَا عَلَى قَدْرِ الرَّيِّ .

﴿ كَأْسًا ﴾ : خَمْرًا أَوْ زُجَاجَةً فِيهَا خَمْرٌ .

﴿ مِزَاجُهَا ﴾ : مَا تَمَزَّجَ بِهِ وَتَخَلَّطَ .

﴿ تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ﴾ : يُوَصَفُ شَرَاهَا بِالسَّلَاسَةِ فِي الْإِنْسِيَاعِ .

﴿ وَلِدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴾ : مَبْقُونَ عَلَى هَيْئَةِ الْوَلْدَانِ فِي الْبَهَاءِ .

﴿ لَوْلُؤًا مَنشُورًا ﴾ : كَاللُّوْلُؤِ الْمَفْرَقِ فِي الْحَسَنِ وَالصُّفَاءِ .

﴿ ثِيَابٌ سُندُسٌ ﴾ : ثِيَابٌ مِنْ دِيبَاجٍ رَقِيقٍ « . اهـ .

﴿ إِسْتَبْرَقَ ﴾ : الدِّيَبَاجُ الْغَلِيظُ . وَالْكَافُورُ وَالزَّنْجَبِيلُ مَعْرُوفَانِ وَهِيَ فِي الْآخِرَةِ غَيْرُهُمَا

فِي الدُّنْيَا فِي الطَّعْمِ وَاللَّذَّةِ .

﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَأَمَّا

الَّذِينَ فَسَقُوا فَأَمَّا هُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ

النار الذي كنتم به تكذبون ﴿ (١) .

(النزل) : الضيافة ، فأهل الجنة ضيوف الله ولكنها ضيافة أبدية وإذا طالب الله العبد أن يكرم ضيفه فكيف تكون ضيافة الله لأهل ضيافته من الإكرام والكرامة مما يزداد إلى ما لا نهاية .

﴿ والذين ءامنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرةٌ وندخلهم ظللاً ظليلاً ﴾ (٢) .

﴿ أزواج مطهرة ﴾ مما يستقذر من المرأة في الدنيا خلقاً أو خلقاً . (الظل الظليل)
الظل الدائم الذي لا ينسخه شيء .

﴿ سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين ءامنوا بالله ورسله ﴾ (٣) .

﴿ هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون * الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلا المتقين * يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون * الذين ءامنوا بآياتنا وكانوا مسلمين * ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون * يُطافُ عليهم بصحافٍ من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيهِ الأنفس وتلدُّ الأعين وأنتم فيها خالدون * وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون * لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ﴾ (٤) .

﴿ تحبرون ﴾ تَسْرُونَ سرورًا ظاهر الأثر .

﴿ وبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٥) .

﴿ متشابهًا ﴾ : أي مع مثله في الدنيا في الصورة مختلفًا في الطعم والمقدار .

(٢) النساء : ٥٧ .

(٤) الزخرف : ٦٦ - ٧٣ .

(١) السجدة : ١٩ ، ٢٠ .

(٣) الحديد : ٢١ .

(٥) البقرة : ٢٥ .

﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَالِيْنَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ * إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتَامُهُ مِسْكٌَ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ * وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ * إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ * وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ * وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ * فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفْرِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُؤِيبُ الْكُفْرَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(١) .

قال صاحب « كلمات القرآن تفسير وبيان » في شرح المفردات ما يلي :

﴿ كِتَابَ الْأَبْرَارِ ﴾ : مَا يُكْتَبُ مِنْ أَعْمَالِهِمْ .

﴿ لَفِي عَالِيْنَ ﴾ : لَمْ يَثْبُتْ فِي دِيْوَانِ الْخَيْرِ .

﴿ الْأَرَائِكِ ﴾ : الْأَسِرَّةُ فِي الْحِجَالِ . وَالْحِجَالُ : جَمْعُ حَجَلَةٍ - مَحْرَكَةٌ - بَيْتٌ يَزِينُ بِالْقَبَابِ وَالْأَسِرَةِ وَالسُّتُورِ .

﴿ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴾ : هَهْجَتُهُ وَرَوْنَقُهُ وَبَهَاءُهُ .

﴿ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴾ : أَجْوَدِ الْخَمْرِ وَأَصْفَاهُ .

﴿ مَخْتُومٍ ﴾ : إِنَاؤُهُ حَتَّى يَفْكُهُ الْأَبْرَارُ .

﴿ خِتَامَهُ مِسْكٌَ ﴾ : خِتَامُ إِنَائِهِ الْمِسْكَُ بِدَلِّ الطِّينِ .

﴿ فَلْيَتَنَافَسِ ﴾ : فَلْيَتَسَارَعْ أَوْ فَلْيَسْتَبِقْ .

﴿ مِزَاجُهُ ﴾ : مَا يُمَزَّجُ بِهِ وَيَخْلَطُ .

﴿ تَسْنِيمٍ ﴾ : عَيْنٌ عَالِيَةٌ شَرَابُهَا أَشْرَفٌ .

﴿ يَشْرَبُ مِنْهَا ﴾ : يَشْرَبُ مِنْهَا .

﴿ يَتَفَامَزُونَ ﴾ : يُشِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْأَعْيُنِ اسْتِهْزَاءً .

﴿ فَكَيْهِنَ ﴾ : مُتَلَذِّذِينَ بِاسْتِخْفَافِهِمْ بِالْمُؤْمِنِينَ .

﴿ ثَوْبَ الْكُفَّارِ ﴾ : جُوزُوا بِسُخْرِيَتِهِمْ بِالْمُؤْمِنِينَ اهـ .

﴿ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذته أليم شديد * إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يومٌ مجموعٌ له الناسُ وذلك يومٌ مشهود * وما نُؤَخَّرُهُ إِلَّا لِأَجْلِ معدود * يومٌ يأت لا تكلم نفسٌ إلا بإذنه فمنهم شقيٌّ وسعيد * فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفيرٌ وشهيق * خالدين فيها مادامت السموات والأرضُ إلا ما شاء ربك إن ربك فعالٌ لما يريد * وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرضُ إلا ما شاء ربك عطاءً غيرَ مجدود ﴾ (١) .

﴿ وذلك يوم مشهود ﴾ أي مشهود فيه أهل السموات والأرضين ، أي كثير شاهدوه ، فالجن والإنس والملائكة من يشهدونه . ﴿ يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه ﴾ : أي بإذن الله تعالى وهذا في موقف . وقوله تعالى ﴿ هذا يوم لا ينطقون * ولا يؤذن لهم فيعتدون ﴾ (٢) في موقف آخر . والاستثناء في قوله تعالى ﴿ إلا ما شاء ربك ﴾ إشارة إلى أن الخلود الحالي للسموات والأرض خلود نسبي ينقطع بيوم القيامة أما خلود الجنة والنار فخلود لا ينقطع بما حدث بمشيئة الله بقيام القيامة . (الزفير) إخراج النفس والشهيق رده بصورتين منكرتين ﴿ غير مجدود ﴾ أي غير مقطوع . وقد وجّه الدكتور سعيد رمضان البوطي الاستثناء ﴿ إلا ما شاء ربك ﴾ الوارد في أهل الجنة والنار توجيهًا آخر فقال في كتابه : « كبري اليقينيات الكونية » عند هذه الآية : « إن الاستثناء إنما هو من قوله : ﴿ شقوا ﴾ و ﴿ سعدوا ﴾ أي : جميع الأشقياء خالدون في النار إلا من شاء الله منهم ألا يخلد فيها ، وهم العصاة من أهل الإيمان والتوحيد ، كما دلت على ذلك الأدلة الكثيرة الأخرى . وجميع أهل السعادة خالدون في الجنة إلا ما شاء الله منهم أن يعذب في النار إلى أمد قبل ذلك ، وهم أولئك الذين غرت حياتهم بالمعاصي والأوزار من المؤمنين ، ولم تكتب

لهم الشفاعة أولاً . وإنما لم يأت الاستثناء بصيغة إلا من شاء الله ، لأن المراد من المستثنى منه العدد المجرد ، وذلك كقوله تعالى ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ فقد عبر عن النساء « بما » لملاحظة العدد . اهـ .

﴿ إن المتقين في مقام أمين * في جنات وعيون * يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين * كذلك وزوجناهم بحور عين * يدعون فيها بكل فاكهة آمنين * لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم * فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم ﴾ (١) .

كما يزوج أهل الجنة من الحور العين فإن لهم زوجاتهم من أهل الدنيا ، فليس في الجنة أعزب ولا عزباء والمزوجات من أهل الدنيا يكننَّ أجل في أعين أزواجهن من الحور العين على جمالهن .

﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الأرض ولا فسادًا والعاقبة للمتقين ﴾ (٢) .

هناك ناس يريدون العلو لأنفسهم - لا في سبيل الله - ولا يريدون فسادًا ، وهناك ناس يريدون الفساد مع العلو وهناك ناس يريدون الفساد بلا علو ، والذين ينالون رضوان الله هم الذين لا يريدون علوًا ولا فسادًا وإنما يريدون العلو لكلمة الله بأنفسهم أو بغيرهم مع الإخلاص لله تعالى ومع البعد عن الفساد والإفساد .

﴿ فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابه * إني ظننت أني ملأق حسابيه * فهو في عيشة راضية * في جنّة عالية * قطوفها دانية * كلوا واشربوا هنيئًا بما أسلفتم في الأيام الخالية ﴾ (٣) .

﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين * وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده

(٢) القصص : ٨٣ .

(١) الدخان : ٥١ - ٥٧ .

(٣) الحاقة : ١٩ - ٢٤ .

وأورثنا الأرض نَتَّبُوا من الجنة حيثُ نشاءُ فنعم أجرُ العاملين ﴿^(١)﴾ .

﴿ زمراً ﴾ جمع زمرة والمراد بها الجماعة ، وإنما يساقون إلى الجنة زمراً للإسراع بهم ولأن أهل الجنة يتفاوتون في الدرجات فأهل كل درجة يساقون مع بعضهم وقول الملائكة : ﴿ سلام عليكم ﴾ أي لا يعتريكم بعدُ مكروه . ﴿ طبتم ﴾ أي طهرتم من دنس المعاصي وهذا يدل على أن أهل الجنة لا يدخلونها إلا بعد أن ينقوا تنقية كاملة ظاهراً وباطناً ، ومن آثامهم وظلمهم . ﴿ وأورثنا الأرض ﴾ ذهب بعضهم إلى أن المراد بالأرض هنا أرض الجنة وحملها بعضهم على التبدل الذي يطرأ على الأرض فتكون به خبزة يأكلها أهل الجنة فتكون لهم وراثة الأرض خالصة بلا منازع .

﴿ وترى الملائكة حافين من حول العرشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٢) .

﴿ وترى الملائكة ﴾ أي أيها الداخل إلى الجنة ﴿ حافين ﴾ أي محققين ﴿ وقضي بينهم بالحق ﴾ أي بين الخلق بإدخال بعضهم الجنة وبعضهم النار والضير في ﴿ قيل ﴾ يعود على الملائكة أو على أهل الجنة .

﴿ والذين ءامنوا وعملوا الصالحاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم من الجنة عُرفًا تَجْرِي من تحتها الأنهارُ خالدين فيها نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ ^(٣) .

﴿ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ عُرفٌ من فوقها عُرفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرِي من تحتها الأنهارُ ﴾ ^(٤) .

﴿ إن المتقين في جناتٍ وعيون * ءاخذين ما آتاهم ربُّهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين * كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون * وبالأسحارِ هم يستغفرون * وفي أموالهم حقٌ للسائل والمحروم ﴾ ^(٥) .

(٢) الزمر : ٧٥ .

(٤) الزمر : ٢٠ .

(١) الزمر : ٧٣ ، ٧٤ .

(٣) العنكبوت : ٥٨ .

(٥) الذاريات : ١٥ - ١٩ .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأَخْرَجُوا مِنْهَا دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١) .

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٢) .

﴿ الْحَسَنَىٰ ﴾ أي الجنة ﴿ وَزِيَادَةٌ ﴾ أي النظر إلى وجه الله الكريم ﴿ وَلَا يَرْهَقُ ﴾ أي ولا يغشى . ﴿ قَتَرٌ ﴾ غبرة فيها سواد .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ * وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ * لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ (٣) .

نزع الغل من قلوب المؤمنين يكون قبل إدخالهم الجنة .

﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا * وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا * وَكَأَسَا دِهَاقًا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَغْوًا وَلَا كِدَابًا * جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا * رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا * يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا * ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ * فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءَ * إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ (٤) .

(المفاز) : فوز وظفر بكل محبوب . (الكواعب) : هن نساء الجنة وهن النسوة اللواتي لهن نهود مستديرة بأجل ما يكون من الأحجام . (الأتراب) : المتساويات في السن .

﴿ الروح ﴾ : إما جبريل وإما الملك الموكل بالأرواح أو خلق عظيم أعظم من الملائكة وإذا كانت الملائكة والروح على جلاله قدرهم يقفون مصطفين ولا يتكلمون إلا بعد إذن وبشرط أن يكون الكلام صوابًا فهذا يدل على جلاله الموقف وقوة الانضباط فيه .

﴿ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ : قيل في تفسيرها إن ذلك يقوله الكافر بعد أن

(٢) يونس : ٢٦ .

(١) يونس : ٩ ، ١٠ .

(٤) النبأ : ٣١ - ٤٠ .

(٣) الحجر : ٤٥ - ٤٨ .

يرى أن الحيوانات أصبحت ترابًا بامرًا الله بعد أن يقتص من بعضها لبعض فيتنى أن لو كان ماله كذلك وقيل غير ذلك .

﴿ إن المتقين في جنّات ونعيم * فأكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم * كلوا واشربوا هنيئًا بما كنتم تعملون * متكئين فيها على سررٍ مصفوفةٍ وزوجناهم بحورٍ عين * والأذين آمنوا واتبعنهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين * وأمددناهم بفاكهةٍ ولحمٍ مما يشتهون * يتنازعون فيها كأسًا لا لغو فيها ولا تأثيم * ويطوف عليهم غلمانٌ لهم كأنهم لؤلؤ مكنون * وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون * قالوا إننا كنا قبل في أهلنا مشفقين * فن الله علينا ووقانا عذاب السموم * إننا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم ﴾ (١) .

﴿ عين ﴾ جمع عينا وهى ذات العين الواسعة الجميلة . ﴿ ألحقنا بهم ذريتهم ﴾ أى فى دخول الجنة والدرجة بشرط وجود الإيمان وهذا يدل على أن صلاح الآباء ينفع الأبناء إذا كانوا مؤمنين . ﴿ وما ألتناهم ﴾ أى وما أنقصناهم . ﴿ رهين ﴾ أى مرهون عند الله فلا يفكه إلا إيمانه وعمله الصالح . ﴿ يتنازعون فيها ﴾ يتجادبون . ﴿ كأسًا ﴾ خمرًا . ﴿ لا لغو فيها ﴾ لا كلام ساقط . ﴿ ولا تأثيم ﴾ ولا فعل يوجب الإثم على خلاف خمر الدنيا التى يرافقها اللغو والإثم . ﴿ اللؤلؤ المكنون ﴾ المصون . ﴿ عذاب السموم ﴾ نار جهنم النافذة من المسام .

﴿ وجوه يومئذ ناعمة * لسعيا راضية * فى جنّة عالية * لاتسمع فيها لاغية * فيها عين جارية * فيها سرر مرفوعة * وأكواب موضوعة * ونمارق مصفوفة * وزرابي مبثوثة ﴾ (٢) .

(النمارق المصفوفة) : الوسائد والمرافق يُتَكأ عليها موضوع بعضها إلى جنب بعض .
(الزرابي المبتوثة) : البسط الفاخرة المفرقة فى المجالس .

﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إننا لا نضيع أجر من أحسن عملا * أولئك لهم

جَنَاتٍ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿١﴾ .

﴿ الأرائك ﴾ جمع أريكة وهي ما يُتَّكأُ عليه ويراد به هنا - والله أعلم - السرر التي عليها الأرائك .

﴿ وإن للمتقين لحسن مآبٍ * جناتٍ عدنٍ مفتحة لهم الأبواب * متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشرابٍ * وعندهم قاصرات الطرف أترابٍ * هذا ما تُوعَدون ليووم الحسابٍ * إن هذا لَرِزْقُنَا ما لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ (٢) .

﴿ إن هذا لَرِزْقُنَا ما لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ أي ما له من انقطاع وفناء .

﴿ جَنَاتٍ عَدْنٍ التي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا * لا يَمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا * تلك الجنة التي نُورثُ مَنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ (٣) .

﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيًّا ﴾ : فسرهما بعضهم بأن المراد بذلك الدَّيْمومة فلا صباحَ ومساءً في الجنة ، وفسرها بعضهم بأن ذلك جرى على عادة أهل الرفاه في الدنيا وذلك عدا ما يشتهونه فهو موفر لهم في كل حال .

﴿ جَنَاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلِؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ * وَقَالُوا الحمد لله الذي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ * الذي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴾ (٤) .

﴿ الحزن ﴾ : كل ما يحزن ويغم . (النصب) : التعب والمشقة . (اللغوب) : الإعياء من التعب والفتور .

﴿ قُلْ أَذْكَاءٌ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةٌ الْخَالِدِ التي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ كانتْ لَهُمْ جِزَاءً وَمَصِيرًا * لهم فيها ما

(٢) ص : ٤٩ - ٥٤ .

(١) الكهف : ٣٠ - ٣١ .

(٤) فاطر : ٢٢ ، ٢٥ .

(٣) مريم : ٦١ - ٦٢ .

يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١﴾ .

﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ * هم وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ * لهم فيها فاكهةٌ ولهم ما يدعون * سلامٌ قولاً من ربِّ رَحِيمٍ ﴾ (٢) .

﴿ شُغْلٌ ﴾ : نعيم عظيم يلهمهم عما سواه . ﴿ فاكهون ﴾ متلذذون أو فرحون . ﴿ ما يدعون ﴾ أي ما يتنون أو يطلبون . وقال البيضاوي عند قوله تعالى : ﴿ فِي شُغْلٍ ﴾ : إنه أهم (الشغل) تعظيماً لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتببيهاً على أنه أعلى ما يحيط الأفهام ويعرب عن كنهه الكلام اهـ .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعِيُونَ * وفواكه مما يشتهون * كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون * إنا كذلك نجزي المحسنين * ويلٌ يومئذٍ للكذابين ﴾ (٣) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تَقَبَّلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ (٤) .

﴿ وَيَلْ لَ كُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ * الذي جمع مالا وعدده * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلَّا لَيُنْبِتَنَّ فِي الْحُطَمَةِ * وما أدراك ما الحطمة * نارُ اللَّهِ الموقدة * الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ * إنها عليهم مؤصدة * في عمدة ممددة ﴾ (٥) .

﴿ وَيَلْ ﴾ : عذابٌ أو هلاكٌ أو وادٍ في جهنم .

﴿ هُمَزَةٌ لُمَزَةٌ ﴾ : طَعَانٌ غِيَابٍ غِيَابٍ لِلنَّاسِ .

﴿ عَدَدَةٌ ﴾ : أَحْصَاهُ . أو أَعَدَّهُ لِلنَّوَابِ .

﴿ أَخْلَدَهُ ﴾ : يُخْلِدُهُ فِي الدُّنْيَا .

(٢) يس : ٥٥ - ٥٨ .

(٤) المائدة : ٣٦ - ٣٧ .

(١) الفرقان : ١٥ - ١٦ .

(٣) المرسلات : ٤١ - ٤٥ .

(٥) الحمزة : ١ - ٩ .

﴿ لَيْسَبَدَنٌ ﴾ : لِيَطْرَحَنَّ .

﴿ الْحَطْمَةُ ﴾ : جَهَنَّم . لِحَطْمِهَا كُلُّ مَا يُلْقَى فِيهَا .

﴿ تَطْلِعُ عَلَى الْأَفْتَدَةِ ﴾ : تَغْشَى حَرَارَتَهَا أَوْسَاطَ الْقُلُوبِ .

﴿ مُؤَصَّدَةٌ ﴾ : مُطَبَّقَةٌ مُعْلَقَةٌ أَبْوَابُهَا .

﴿ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ﴾ : بِأَعْمَدَةٍ مُمَدَّودَةٍ عَلَى أَبْوَابِهَا .

وهذا وصف يؤكد أن جهنم سجن ولكنه ليس كسجون الدنيا .

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ *

وامرأته حمالة الحطب * في جيدها حبلٌ من مسدٍ ﴿^(١)﴾ .

﴿ تَبَّتْ ﴾ : هَلَكْتُ أَوْ خَسِرْتُ أَوْ خَابَتْ .

﴿ وَتَبَّ ﴾ : وَقَدْ هَلَكَ أَوْ خَسِرَ أَوْ خَابَ .

﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ ﴾ : مَا دَفَعَ التَّبَابَ عَنْهُ .

﴿ مَا كَسَبَ ﴾ : الَّذِي كَسَبَهُ بِنَفْسِهِ .

﴿ سَيَصْلَىٰ نَارًا ﴾ : سَيَدْخُلُهَا أَوْ يَقَاسِي حَرَّهَا .

﴿ فِي جِيدِهَا ﴾ : فِي عُنُقِهَا .

﴿ مِنْ مَسَدٍ ﴾ : مِمَّا يُفْتَلُ قَوِيًّا مِنَ الْحَبَالِ .

قال البيضاوي ﴿ في جيدها حبل من مسد ﴾ أي حبل من نار اهـ .

أقول : والذين فسروه بأنه حبل من ليف أخذوه على معناه في الدنيا ولا غرابة فالنار فيها شجر الزقوم فحال الآخرة غير حال الدنيا فإذا احترق الشجر والليف في نار الدنيا فإن لنار الآخرة خصائصها ، وعلى كل الأحوال فإن النص يفيد الإذلال والمهانة على ما كانت

تفعله في الدنيا .

﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمَا فَالَّذِينَ كَفَرُوا قَطَعْتُمْ لَهُمْ ثِيَابًا مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ * يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ * وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ * كَمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (١) .

﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمَا ﴾ هذان فوجان اختصموا في الله : وهم المؤمنون والكافرون وقد ذكر الله عز وجل ما أعد للكافرين الذين يخاصمون المؤمنين في الله فقد قدرت لهم على مقادير جثثهم ثياب من النار تحيط بهم إحاطة الثياب ، وهل المراد بذلك أن النار التي تحيط بهم هي الثياب أو أن لهم ثيابًا من نار زيادة على نار جهنم ؟ النص يحتمل هذا وهذا . والحميم الماء الحار . ﴿ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴾ سياط من حديد يجلدون بها .

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيرًا ﴾ (٢) .

أي في الطبقة التي في قعر جهنم لأنهم أخبث الكفرة فقد ضموا إلى الكفر استهزاء بالله وخداعًا للمسلمين .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾ (٣) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ العفاف ﴿ الْغَافِلَاتِ ﴾ عما قُذِفْنَ به المؤمنات بالله ورسوله ، إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ هؤلاء أي يقذفونهن بالزنا . وقد قيل إن الوعيد المذكور في النص في حق المنافقين الذين قذفوا عائشة رضي الله عنها وقيل إنه في حق كل قاذف ما لم يتب وتقبل توبته ويعف أصحاب الحقوق عن حقوقهم وما أشد هذا الوعيد في حق كل من يقذف أعراض المؤمنين والمؤمنات .

(٢) النساء : ١٤٥ .

(١) الحج : ١٩ - ٢٢ .

(٣) النور : ٢٣ - ٢٥ .

﴿ وَإِنْ تَعَجَبَ فَعَجِبْ قَوْلَهُمْ أَفَذَا كُنَّا تُرَابًا أَمْ لَمْ نَخْلُقْ جَدِيدًا أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١) .

﴿ أُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ أي يُسحبون بها في النار .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَلَّمًا تَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْسَانِهِمْ جُلُودًا
غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (٢) .

أي يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى أو يزال عنه أثر الإحراق ليعود إحساسه
للعذاب كما قال ﴿ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ أي ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلدًا آخر
والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية .

أقول : من أقوال علماء التشريح في عصرنا أن أشد أنواع الأعصاب حساسية بالألم هي
أعصاب الجلود ، فالآية فيها معجزة علمية من معجزات القرآن .

﴿ كَلُّوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ * وَيَلْ يَوْمئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا
لَا يَرْكَعُونَ * وَيَلْ يَوْمئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * فَبَأَى حَدِيثِ بَعْدَهُ يَوْمِنُونَ ﴾ (٣) .

دل النص على أن أهل النار يأكلون ويتمتعون في الدنيا وهم غافلون عن الله ، وما كلفهم
به ، وبذلك استحقوا ما استحقوه من العذاب .

﴿ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * يَوْمَ
يُخْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظهورهم هذا ما كُنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ
فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ (٤) .

هذا الوعيد لمن لا يؤدي حق الله في ماله فإنه يعذب به في نار جهنم ، وهناك العذاب
في الموقف بوطء الأنعام لمن لم يؤد زكاتها في الدنيا كما ورد في حديث صحيح سنورده في
جزء الزكاة .

(٢) النساء : ٥٦ .
(٤) التوبة : ٣٤ - ٣٥ .

(١) الرعد : ٥ .
(٣) المرسلات : ٤٦ - ٥٠ .

﴿ إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ﴾ لا يُفْتَرُ عنهم وهم فيه مُبْلِسُونَ * وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين * ونادوا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنتُمْ ﴿ (١) ﴾ .

﴿ لا يُفْتَرُ عنهم ﴾ لا يخفف عنهم . ﴿ مبلسون ﴾ آيسون من النجاة . و ﴿ مالك ﴾ هو خازن النار ورئيس الزبانية وقولهم ﴿ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ أي ليتنا فيكون الجواب ﴿ إنكم ما كُنتُمْ ﴾ أي مقيمون أبداً لا خلاصَ موتٍ أو غيره وهذا من أعظم الأدلة على كفر القائلين بفناء النار .

﴿ ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرٌّ لهم سَيُطَوَّقُونَ ما بَخِلُوا به يومَ القيامة ﴾ (٢) .

ورد في حديث صحيح أن الذي لا يؤدي زكاة ماله يطوقه الله عز وجل يوم القيامة بشعبان يطوق عنقه يأخذ بشدقيه وسير معنا الحديث في جزء الزكاة ، وهذا يدل على أن من بخل بزكاة الأموال من ذهب وفضة وأمثالها له عذابه في المحشر ، وإذا دخل النار كان له عذاب خاص بسبب ما كز بما لم يؤد زكاته .

﴿ يومَ تُقَلَّبُ وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ﴾ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا * ربنا آتيتهم ضيغين من العذاب والعنتهم لعنا كبراً ﴿ (٣) ﴾ .

﴿ إن الذين يشترون بهمهد الله وأيمانهم ثمنًا قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يومَ القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم ﴾ (٤) .

﴿ يشترون ﴾ يستبدلون . ﴿ بعهد الله ﴾ أي بما عاهدوه عليه . ﴿ وأيمانهم ﴾ أي بما أقسموا أنه لو جاءهم الرسول الحق لآمنوا به ولنصروه . ﴿ لا خلاق ﴾ لا نصيب لهم من رحمة الله في الآخرة . ﴿ لا يكلمهم الله ﴾ أي : بما يسرهم أو لا يكلمهم أصلاً سخطاً منه عليهم لما

(٢) آل عمران : ١٨٠ .

(٤) آل عمران : ٧٧ .

(١) الزخرف : ٧٤ - ٧٧ .

(٣) الأحزاب : ٦٦ - ٦٨ .

قامت عليهم من الحجج ثم أصروا على الكفر . ﴿ ولا ينظر إليهم ﴾ نظرة رحمة .
﴿ ولا يزكيهم ﴾ أي ولا يثني عليهم جزاء على فعلهم في الدنيا إذ إنهم من حبهم للثناء في
الدنيا عرفوا الحق وتركوه إرضاء للناس . وعلى القول بأنه لا يكلمهم أصلا فإن ذلك محمول
على بعض مواقف يوم القيامة .

﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزلَ اللهُ من الكتاب ويشترون بهِ ثمنا قليلا أولئك ما
يأكلون في بطونهم إلا النارَ ولا يُكلمهم اللهُ يومَ القيامةِ ولا يُزكِّيهم وهم عذابٌ
أليمٌ ﴾ (١) .

كما أن من كفر أصلا له من العذاب ما ذكر في ما قبل هذا النص فإن من يكتم ما أنزل
الله وهو قادر على إظهاره فإن له هذا العذاب الذي ذكرته الآية ، وكذلك من يسأل عن
علم يفترض عليه تعليه فيكتمه يلجم يوم القيامة بلجام من نار ، وقوله تعالى ﴿ ما يأكلون
في بطونهم إلا النار ﴾ فسرهما البيضاوي بقوله : ﴿ ما يأكلون في بطونهم إلا النار ﴾ : إما
في الحال لأنهم أكلوا ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه ، أو في المآل أي لا يأكلون يوم
القيامة إلا النار في بطونهم ملء بطونهم اه .

﴿ كيف يهدي اللهُ قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسولَ حقٌ وجاءهم البينات
والله لا يهدي القوم الظالمين * أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنةَ اللهِ والملائكةِ والناس أجمعين *
خالدين فيها لا يُخَفَّفُ عنهم العذابُ ولا هم يُنظَرُونَ * إلا الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فإن اللهُ غفورٌ رحيمٌ ﴾ (٢) .

هناك ناس يرتدون ولا أمل في رجوعهم إلى الإسلام لأنهم ارتدوا بعد قيام الحجة كاملة
عليهم ، فهؤلاء ينفي اللهُ أن يكونوا محل هدايته مرة أخرى وهؤلاء يستأهلون اللعنة من
الله والملائكة والمؤمنين ومن الناس أجمعين في الدنيا وفي الآخرة ، وهناك ناس يرتدون ثم
يرجعون فيتوبون ويصلحون فهؤلاء يعدهم اللهُ عز وجل مغفرة منه ورحمة .

﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذٍ لمحجوبون * ثم إنهم لصالو الجحيم * ثم يقال هذا الذي

كنتم به تكذبون ﴿^(١)﴾ .

﴿ كلا إنهم عن ربهم يَوْمئذٍ لَّحُجُوبُونَ ﴾ : أي إنهم لا يرون الله عز وجل لا في عرصات القيامة ولا بعد دخولهم النار فهم محرومون من هذه الرؤية على خلاف المؤمنين الذين يرون ربهم في عرصات القيامة ويرونه بعد أن يدخلوا الجنة .

﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾^(٢) .

﴿ وَالطُّورِ ﴾ وكتابِ مَسْطُورٍ * في رَقٍّ مَنْشُورٍ * والبيتِ المَعْمُورِ * والسقفِ المرفُوعِ *
والبَحْرِ الْمَسْجُورِ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * ماله مِنْ دافعٍ * يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا *
وتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا * فَوَيْلٌ يَوْمئذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ * يَوْمَ يَدْعُونَ
إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً * هذه النارُ التي كنتم بها تكذبون * أفسِحَرْ هذا أم أنتم لا تبصرون *
اصلوها فاصبروا أو لاتصبروا سواءً عليكم إننا نُجْزُونَ ما كنتم تعملون ﴿^(٣)﴾ .

﴿ وَالطُّورِ ﴾ قَسَمَ بِجَبَلِ طُورِ سِيناءِ الَّذِي كَلَّمَ اللهُ عِنْدَهُ مُوسَى . ﴿ وكتابِ مَسْطُورٍ ﴾
مَكْتُوبٍ عَلَى وَجْهِ الْإِنْتِظَامِ وَالْمُرَادُ بِهِ الْقُرْآنُ أَوْ اللَّوْحُ الْخَفِيُّوْظُ ﴿ في رَقٍّ ﴾ ما يُكْتَبُ فِيهِ
جَلْدًا أَوْ غَيْرَهُ ﴿ مَنْشُورٍ ﴾ مَبْسُوطٌ غَيْرُ مَخْتومٍ عَلَيْهِ وَقَدْ اسْتَعْمِرَ لِلْكِتَابِ الْمُرَادُ فِي الْآيَةِ
السَّابِقَةِ ﴿ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴾ إِمَّا كَعْبَةِ الْأَرْضِ وَإِمَّا كَعْبَةِ السَّمَاءِ وَهِيَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ وَالْمُرَادُ
بِعَمَارَتِهَا كَثْرَةُ قاصِدِهَا لِلْعِبَادَةِ ﴿ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ﴾ السَّمَاءُ ﴿ وَالبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ الْمَوْقَدِ نَارًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿ إِنَّ عَذَابَ ﴾ جَوَابُ الْقَسَمِ بِمَا سَبَقَ ﴿ تَمُورُ السَّمَاءِ ﴾ تَضَطْرِبُ وَتَدُورُ كَالرَّحَى
وَذَلِكَ بَيْنَ يَدَيْ طَيْهَا كَطِي السَّجْلِ ﴿ فَوَيْلٌ ﴾ هَلَاكٌ أَوْ حَسْرَةٌ أَوْ شِدَّةٌ عَذَابٍ ﴿ خَوْضٍ ﴾
أَنْدِفاعٍ فِي الْأَبْطِيلِ وَالْأَكَاذِيبِ ﴿ يَدْعُونَ ﴾ يَدْفَعُونَ بِعَنْفٍ وَشِدَّةٍ ﴿ اصْلُوهَا ﴾ اذْخُلُوهَا أَوْ
قَاسُوا حَرَّهَا .

﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِلطَّاعِينَ مَأْتًا * لَا بَئِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا * لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا
وَلَا شَرَابًا * إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا * جَزَاءً وِفَاقًا * إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا * وَكَذَّبُوا

(٢) البقرة : ٢٤ .

(١) اللطيفين : ١٥ - ١٧ .

(٣) الطور : ١ - ١٦ .

بآياتنا كذابا * وكل شيء أحصيناه كتابا * فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا ﴿^(١)﴾ .

قال صاحب « كلمات القرآن تفسير وبيان » في شرح المفردات ما يلي :

﴿ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴾ : مَوْضِعٌ تَرْتَصِدُ وَتَرْقُبُ لِلْكَافِرِينَ .

﴿ لِلطَّاعِينَ مَآبًا ﴾ : مَرَجِعًا وَمَأْوَى لَهُمْ .

﴿ أَحْقَابًا ﴾ : دُهُورًا مُتتَابِعَةً لَا نِهَآيَةَ لَهَا .

﴿ بَرْدًا ﴾ : نَوْمًا أَوْ رَوْحًا مِنْ حَرِّ النَّارِ .

﴿ حَمِيمًا ﴾ : مَاءً بِالْغَا نِهَآيَةَ الْحَرَارَةِ .

﴿ غَسَاقًا ﴾ : صَدِيدًا يَسِيلُ مِنْ جُلُودِهِمْ .

﴿ جَزَاءً وَفَاقًا ﴾ : جَزَائِنَاهُمْ جَزَاءً مُوَافِقًا لِأَعْمَالِهِمْ .

﴿ كِذَابًا ﴾ : تَكْذِيبًا شَدِيدًا .

﴿ أَحْصِينَاهُ كِتَابًا ﴾ : حَفِظْنَاهُ وَضَبَطْنَاهُ مَكْتُوبًا إِمَّا فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ أَوْ فِي صَحْفِ

الْحَفِظَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ فِي الْكِتَابِ الَّذِي يَنْسَخُ عَنِ صَحْفِ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ كَفَرَ قَوْمٌ بِفَهْمِهِمْ مِنْ

قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ لَا بَشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ إِذْ وَهَمُوا فظنوا أَنَّ النَّارَ تَفْنَى فِي النِّهَآيَةِ وَهِيَ خِلَافُ

الْإِجْمَاعِ وَالنُّصُوصِ الْحَكْمَةِ الْقَطْعِيَّةِ ، وَالْمُرَادُ ﴿ لَا بَشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا

وَلَا شَرَابًا * إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا ﴿ فَمِنْهَا أَحْقَابٌ يَكُونُ هَذَا عَذَابَهُمْ ثُمَّ تَأْتِي أَحْقَابٌ أُخْرَى

فَيُجْمَعُ إِلَى هَذَا الْعَذَابِ عَذَابٌ أُخْرَى قَالَ تَعَالَى ﴿ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴾ أَوْ أَنَّ الْمُرَادَ

أَنَّهُ كَمَا انْتَهَى حَقْبٌ جَاءَ حَقْبٌ أُخْرَى إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ .

﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾^(٢) .

﴿ حَصِيرًا ﴾ أَي سَجَنًا يَحْصِرُونَ فِيهِ وَبَعْضُهُمْ فَسَّرَهَا بِأَنَّ الْمُرَادَ فِيهَا أَنَّهَا فِرَاشٌ وَمِهَادٌ لَهُمْ

وَهَذَا لَا يَنْفِي كَوْنَهَا سَجَنًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴾ .

﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١) .

قوله تعالى ﴿ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ أي تغشاهم ﴿ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ﴾ أي لفرط سوادها وظلمتها والسواد يصيب الكافرين في الحشر وفي النار وهو في النار أشد .

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ * وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ * لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴾ (٢) .

قال البيضاوي : لها سبعة أبواب : يدخلون فيها لكثرتهم أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في المتابعة وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ، ﴿ لكل باب منهم ﴾ من الأتباع ﴿ جزء مقسوم ﴾ أفرز له ، فأعلاها للموحدين العصاة والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين . اهـ .

أقول : هذا اتجاه للعلماء فهموه استقراءً وأما الجنة فلها ثمانية أبواب كما ورد في نصوص كثيرة .

﴿ أَفَمَن يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سِوَىٰ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ : ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ (٣) .

من عادة الناس في الدنيا أنهم يحمون وجوههم بأيديهم أما في النار فإنهم يحمون أنفسهم بوجوههم ، قال البيضاوي (﴿ أفمن يتقي بوجهه ﴾ أي يجعله درقة بقي به نفسه لأنه يكون مغلولاً يده إلى عنقه فلا يقدر أن يتقي إلا بوجهه) اهـ .

﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * يَوْمَ يَفْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ

(٢) الحجر : ٤٢ - ٤٤ .

(١) يونس : ٢٧ .

(٣) الزمر : ٢٤ .

فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ﴿^(١)﴾ .

﴿ محيطة بالكافرين ﴾ أي ستحيط بهم يوم يأتيهم العذاب أو هي كالمحيطة بهم الآن لإحاطة الكفر والمعاصي التي توجبها . ﴿ يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾ أي من جميع جوانبهم ﴿ ويقول ﴾ أي الله أو الملائكة بأمر الله ﴿ ذوقوا ما كنتم تعملون ﴾ أي جزاءه .

﴿ وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم ويُنذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلَى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين * قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين ﴾ ^(٢) .

﴿ ولو ترى إذ فرعوا فلا قوتٍ وأخذوا من مكان قريب * وقالوا ءامتنا به وأنتى لهم التناوش من مكان بعيد * وقد كفروا به من قبل ويَقْدِفُونَ بالغيب من مكان بعيد * وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنهم كانوا في شكٍ مريبٍ ﴾ ^(٣) .

﴿ فرعوا ﴾ خافوا عند الموت أو البعث . ﴿ فلا قوت ﴾ فلا مهرب ولا نجاة من العذاب . ﴿ مكان قريب ﴾ موقف الحساب . ﴿ التناوش ﴾ تناول الإيمان والتوبة . ﴿ مكان بعيد ﴾ هو الآخرة . ﴿ يقذفون بالغيب ﴾ يرجون بالظنون . ﴿ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ﴾ يمكن أن يراد أن مما يعذبون به أن يُحال بينهم وبين شهواتهم ويمكن أن يراد به أنهم يشتهون الإيمان والعمل الصالح لينجوا بذلك من النار وقد حيل بينهم وبينه لأن محل ذلك الدنيا . ﴿ بأشياءهم ﴾ بأعمالهم من الكفار . ﴿ مريب ﴾ موقِع في الريبة والقلق .

﴿ هل أتاك حديث الغاشية * وجوه يومئذٍ خاشعَةٌ * عامِلَةٌ ناصِبَةٌ * تصلى نازًا حاميَّةً * تَسْقَى من عينٍ آنيَّةٍ * ليس لهم طعامٌ إلا من ضَرِيعٍ * لا يُسْمِن ولا يُغني من جوع ﴾ ^(٤) .

(٢) الزمر : ٧١ - ٧٢ .

(١) المنكوت : ٥٤ - ٥٥ .

(٤) الغاشية : ١ - ٧ .

(٣) سبأ : ٥١ - ٥٤ .

قال صاحب « كلمات القرآن تفسير وبيان » في شرح المفردات ما يلي :

﴿ الغاشية ﴾ : القيامة تغشى الناس بأهوالها .

﴿ خاشعة ﴾ : ذليلة خاضعة من الخزي .

﴿ عاملة ﴾ : تجرُّ السلاسل والأغلال في النار .

﴿ ناصبة ﴾ : تعية مما تلاقه فيها من العذاب .

﴿ تصلى نارا حامية ﴾ : تدخل أو تقاسي نارا تناهى حرها .

﴿ عين أنية ﴾ : بلغت أنها (غايتها) في الحرارة .

﴿ ضريع ﴾ : شيء في النار ، كالشوك مر متن .

﴿ لا يغني من جوع ﴾ : لا يدفع عنهم جوعا . اهـ .

﴿ قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين * لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون ﴾ (١) .

﴿ الخاسرين ﴾ الكاملين في الخسران . ﴿ خسروا أنفسهم ﴾ بالضللال وأهليهم بالإضلال . ﴿ لهم من فوقهم ظلل ﴾ أي أطباق من النار . ﴿ ومن تحتهم ظلل ﴾ سمي ما تحتهم ظللا لأنه أطباق بالنسبة لمن تحتهم .

﴿ إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين * يسوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون * إلا من رحم الله إنه هو العزيز الرحيم * إن شجرت الزقوم * طعام الأثيم * كألهل يقي في البطون * كغلي الحميم * خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم * ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم * ذق إنك أنت العزيز الكريم * إن هذا ما كنتم به تمترون ﴾ (٢) .

﴿ يوم الفصل ﴾ يوم القيامة والحساب . ﴿ شجرت الزقوم ﴾ من أخبث الشجر تنبت

في النار، قال عنها ربنا: ﴿إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم * طلعتها كأنه رؤوس الشياطين * فإنهم لا يكون منها فالتون منها البطون * ثم إن لهم عليها لشؤبا من حمير﴾^(١). ﴿كالمهل﴾ كالمعدن المذاب. ﴿فاعتلوه﴾ فجروه بعنف وقهر. ﴿سواء الجحيم﴾ وسط النار. ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾ يدل على أن لأئمة الكفر عذابا أشد من عذاب غيرهم فقرهم وسط الجحيم ﴿به تمترون﴾ تجادلون وتمازجون .

﴿إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقا﴾^(٢) .

فسر بعضهم السرادق هنا بما يحيط بالبيت ، وفسرها بعضهم بالجدار وقد وردت نصوص في كثافة وعرض جدران النار ستر معنا . ﴿كالمهل﴾ كالمعدن المذاب . ﴿سواء مرتقا﴾ ساءت مكانا يقر فيه الإنسان ويسكنه وكأنه محل ارتفاقة وهذا شأنه في الهول والعذاب .

﴿واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد * من ورائه جهنم ويُسقى من ماء صديد * يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ﴾^(٣) .

﴿استفتحوا﴾ أي استنصر الرسل بالله على الظالمين . ﴿خاب كل جبار﴾ خسر وهلك كل متعظم متكبر . ﴿عنيد﴾ معاند للحق بجانب له . ﴿من ورائه﴾ أي أمامه أو من وراء حياته . ﴿ويسقى من ماء صديد﴾ أي ما يسيل من جلود أهل النار . ﴿يتجرعه﴾ يتكلف بلعه لحرارته ومرارته . ﴿ولا يكاد يسيغه﴾ أي لا يكاد يبتلعه لشدة كراهيته وتنته . ﴿ومن ورائه عذاب غليظ﴾ أي أمامه في كل وقت يستقبل عذابا أشد مما هو فيه وقيل هو الخلود في النار .

﴿والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور * وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا

(٢) الكهف : ٢٩ .

(١) الصافات : ٦٤ - ٦٧ .

(٣) إبراهيم : ١٥ - ١٧ .

نعمل أو لم نُعْمَرِكُمْ ما يتذكر فيه مَنْ تَذَكَّرَ وجاءكم النذيرُ فذوقوا فما للظالمين من نصير ﴿^(١)﴾ .

﴿ ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ رد على من كفر بقوله إن عذاب أهل النار ينقلب عليهم عذوبة فيتلذذون به وهذا من الكفر الذي اشتهر وانتشر في بعض الدوائر .

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾ إذا رأتهم من مكان بعيد سَمِعُوا لها تَغِيظًا وزفيرًا * وإذا أَلْقُوا منها مكانًا ضَيِّقًا مَمَرَيْنِ دَعَوْا هنالك ثُبُورًا * لا تَدْعُوا اليومَ ثُبُورًا واحدًا وادْعُوا ثُبُورًا كثيرًا ﴿^(٢)﴾ .

﴿ إذا رأتهم ﴾ أي إذا كانت برأى منهم وكانوا على مرأى منها . ﴿ من مكان بعيد ﴾ وهو أقصى ما يمكن أن ترى منه . ﴿ سمعوا لها تغيظًا وزفيرًا ﴾ سمعوا لها - على بعد المكان - تغيظًا وزفيرًا أي صوت تغيظ ، شبه صوت غليانها بصوت المغتاض وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه . ﴿ وإذا ألقوا منها مكانًا ﴾ أي في مكان . ﴿ ضيقًا ﴾ وذلك لزيادة عذابهم فكما ضاق المكان على الإنسان كان ذلك أشد في عذابه . ﴿ دعوا هنالك ﴾ ينادون في ذلك المكان . ﴿ ثبورًا ﴾ الثبور الهلاك ، أي يطلبون الهلاك ولا يجدونه .

﴿ ألم تر إلى الذين يجادلون في آياتِ الله أنى يُصْرَفُونَ ﴾ الذين كَذَّبُوا بالكتابِ وبما أرسلنا به رُسُلنا فسوفَ يَغْلَمُونَ * إذ الأغلالُ في أعناقهم والسلاسلُ يُسْحَبُونَ * في الحميمِ ثم في النارِ يسجرون ﴿^(٣)﴾ .

﴿ أنى يصرفون ﴾ : كيف يُصْرَفُونَ عن الآيات مع صدقها ووضوحها . ﴿ الأغلال ﴾ القيود ، تجمع الأيدي إلى الأعناق ، ومع الأغلال فإن هناك سلاسل يلفون بها ويسحبون بها زيادة في الإهانة والعذاب . ﴿ الحميم ﴾ الماء البالغ نهاية الحرارة . ﴿ يسجرون ﴾ أي يحرقون فتزداد النار بهم إيقادًا . قال تعالى : ﴿ وقودها الناس والحجارة ﴾ .

ونختم هذه المشاهد بذكر وصف الكافرين في الدنيا ومواقفهم من الحق فاستحقوا بذلك

ما استحقوا :

(٢) الفرقان : ١١ - ١٤ .

(١) فاطر : ٣٦ - ٣٧ .

(٣) غافر : ٦٩ - ٧٢ .

﴿ لقد حقَّ القولُ على أكثرِهِم فهم لا يؤمنون * إنا جعلنا في أعناقِهِم أغلالاً فهي إلى الأذقانِ فهم مُمْتَحُون * وجعلنا من بين أيديهِم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يُبْصِرُونَ ﴾ (١) .

﴿ لقد حق القول على أكثرهم ﴾ أي قوله : ﴿ لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾ (٢) . ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ﴾ أي غير مرئية حيث لا تغني عنهم الآيات والنذر ﴿ فهي إلى الأذقان ﴾ أي الأغلال واصله إلى أذقانهم فلا تخليهم يطأطئون رؤوسهم . ﴿ فهم ممتحون ﴾ أي رافعون رؤوسهم غاضون أبصارهم في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤوسهم له . ﴿ وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً ﴾ أي أحاط بهم سدان من أمامهم ومن خلفهم فإن نظروا أمامهم لا يبصرون وإن نظروا خلفهم لا يبصرون وإن نظروا إلى المستقبل لا يبصرون وإن نظروا إلى ماضيهم لا يعتبرون وإن نظروا إلى ماضي الأمم لا يعتبرون . ﴿ فأغشيناهم فهم لا يبصرون ﴾ أي ألبسنا أبصارهم وبصائرهم غشاوة - فاحد الله يا أخي على أن كنت من أهل الإسلام ولم تكن من هؤلاء الذين تراهم واقعاً يتحرك .

٣ - نصوص حديثية في النار

١٣٠٣ - * روى أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « هذه النارُ جُزءٌ من مائةِ جُزءٍ من جهنمَ » .

١٣٠٤ - * روى الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَتَدْرُونَ مَثَلَ نَارِكُمْ هَذِهِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ لَهِيَ أَشَدُّ مِنْ دُخَانِ نَارِكُمْ هَذِهِ بِسَبْعِينَ ضِعْفًا » .

١٣٠٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « نَارِكُمْ هَذِهِ الَّتِي تَوَقِدُونَ : جِزءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ » ، قالوا : وَاللَّهِ إِنَّ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « فَإِنَّهَا فَضَّلْتُ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْتِينَ جُزءًا ، كُلُّهَا مِثْلُ حَرِّهَا » .

أقول :

نحن نعلم أن نار الدنيا ليست واحدة في الحرارة فهناك نار في الدنيا هي جزء من مائة جزء من نار جهنم وهناك نار في الدنيا هي جزء من سبعين جزءاً .

١٣٠٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِذْ سَمِعَ وَجِبَةً ، فَقَالَ : « أَتَدْرُونَ مَا هَذَا ؟ » قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : « هَذَا

١٣٠٣ - أحمد (٢ / ٣٧٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٨٧) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٠٤ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٨٧) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٠٥ - البخاري (٦ / ٣٣٠) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٠ - باب صفة النار .

مسلم (٤ / ٢١٨٤) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٢ - في شدة حر نار جهنم .

والترمذي (٤ / ٧٠٩) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ٧ - باب ما جاء في صفة جهنم .

والموطأ (٢ / ٩٩٤) ٥٧ - كتاب جهنم ، ١ - باب ما جاء في صفة جهنم .

وليس في الموطأ « كلها مثل حرها » .

١٣٠٦ - مسلم (٤ / ٢١٨٤) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٢ - باب في شدة حر نار جهنم .

(وَجِبَةً) : الْوَجِبَةُ : صَوْتٌ وَقَعَ الشَّيْءُ .

حَجَرَ رُمِيَّ بِهِ فِي النَّارِ مِنْ سَبْعِينَ خَرِيفًا ، فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الْآنَ حَيْثُ انْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا « زَادَ فِي رِوَايَةِ (١) : « فَسَمِعْتُمْ وَجِبْتَهَا » .

أقول :

هذا النص يدل على أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يسمعون شيئاً من أمر الغيب .

١٣٠٧ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « لَوْ أَنَّ رِضَاةً مِثْلَ هَذِهِ - وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ الْجُمُعَةِ - أُرْسِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ - وَهِيَ مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ - لَبَلَّغَتِ الْأَرْضَ قَبْلَ اللَّيْلِ ، وَلَوْ أَنَّهَا أُرْسِلَتْ مِنْ رَأْسِ السَّلْسَلَةِ لَسَارَتْ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، قَبْلَ أَنْ تَبْلُغَ أَصْلَهَا ، أَوْ قَعْرَهَا » .

وفي كتاب الترمذي المطبوع لو أن رِضَاةً - بالضاد المعجمة - والرضاضة فتات الشيء وفي شرح السنة : لو أن رِضَاةً والرُّضْرَاضَ : الحصى الصغار .

قال محقق الجامع : وإسناده حسن ، وقال الترمذي : هذا إسناد حسن صحيح .

وحسن إسناده أيضاً الشيخ شعيب في شرح السنة ١٥ / ٢٤٩ لكن ضعفه بعضهم ، وظني أن ذلك لوجود دراج أبي السمح إذ قال عنه ابن حجر في التقریب : (صدوق في حديثه عن أبي الهيثم ، ضعيف) ا . ه .

لكن الناظر في ترجمته في التهذيب يرى أنه وجد من وثقه ومن ضعفه وها أنذا أنقل ما قيل فيه :

« قال عبد الله بن أحمد عن أبيه : حديثه منكر ، وقال أبو داود لما سئل عنه : سمعت أحمد يقول : الشأن في دراج ، وقال عثمان الدارمي عن ابن معين : ثقة ، قال عثمان : دراج ومشرح بن همام ليسا بكل ذلك ، وها صدوقان . وقال الدوري عن ابن معين : دراج

(١) مسلم (٤ / ٢١٨٥) في الكتاب والباب السابقين .

١٣٠٧ - الترمذي (٤ / ٧٠٩) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١٦ - باب حدثنا سويد ... إلخ .

ثقة ، وأبو الهيثم ثقة ، وقال الآجري عن أبي داود : أحاديثه مستقيمة إلا ما كان عن أبي الهيثم عن أبي سعيد . وقال النسائي : ليس بالقوي . وقال في موضع آخر : منكر الحديث . وقال أبو حاتم في حديثه ضعف ، وقال الدارقطني : ضعيف . وقال في موضع آخر : متروك . وقال فضلك الرازي لما ذكر له أن ابن معين قال دراج ثقة ؛ فقال : ليس بثقة ولا كرامة . وقال ابن عدي : عامة الأحاديث التي أمليتها عن دراج مما لا يتابع عليه ، ومما ينكر من حديثه : أصدق الرؤيا بالأسحار ، والشتاء ربيع المؤمن ، والشباب حرام ، وأكثروا من ذكر الله حتى يقال : مجنون ، ولا حلیم إلا ذو عثرات . وأرجو أن أحاديثه بعد هذه التي أنكرت عليه لا بأس بها . وقال ابن يونس : كان يقص بمصر ، يقال توفي سنة (١٢٦) . قلت : وذكره ابن حبان في الثقات في عبد الرحمن ، وذكر أن اسم أبيه السمح وخرج حديثه في صحيحه ، وذكر ابن أبي حاتم عن أحمد بن صالح المصري : دراج لا يعرف اسم أبيه وحكى ابن عدي عن أحمد بن حنبل أحاديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد فيها ضعف ، وقال ابن شاهين في الثقات : ما كان بهذا الإسناد فليس به بأس . اهـ تهذيب التهذيب (٣ / ٢٠٨ - ٢٠٩) .

أقول : يستأنس بهذا النص أن السموات السبع قريبة نسبياً من الأرض بالنسبة لما نعرفه الآن من أبعاد بين النجوم من جهة وبين المجرات من جهة ، وهذا من جملة الأسباب التي حملتنا على القول بأن السموات السبع مغيبة عنا وأنها من أمر الغيب .

١٣٠٨ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(١) فقال : « لو أن قَطْرَةَ مِنَ الرِّقْمِ قَطَرَتْ فِي الدُّنْيَا لَأَفْسَدَتْ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا مَعَايِشَهُمْ ، فكيف بمن يكون طعامهم ؟ » .

١٣٠٨ - الترمذي (٤ / ٧٠٦) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ٤ - باب ما جاء في صفة شراب أهل جهنم .

وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ، وهو كما قال .

(١) آل عمران : ١٠٢ .

الرِّقْمُ : هو ما وصفه الله تعالى في كتابه العزيز فقال : ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَبَلِ ﴾ . طلحها كأنه رؤوس

الشياطين ﴿ الصافات : ٦٤ ، ٦٥ .

١٣٠٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « اشتكت النارُ إلى ربِّها ، فقالت : ربِّ ، أكل بعضي بعضاً ، فأذن لها بنفسين : نفس في الشتاء ، ونفس في الصيف ، فهو أشدُّ ما تجدون من الحرِّ ، وأشدُّ ما ترون من الزمهير » .

وللبخاري (١) : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا اشتدَّ الحرُّ فأبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحرِّ من فيح جهنم ، واشتكت النارُ إلى ربِّها ، فأذن لها في كل عام بنفسين : نفس في الشتاء ، ونفس في الصيف ، فهو أشدُّ ما تجدون من الحرِّ ، وأشدُّ ما تجدون من الزمهير » .

ومسلم (٢) قال : قال رسول الله ﷺ : « قالت النار : ربِّ أكل بعضي بعضاً ، فأذن لي أتفَسِّسُ ، فأذن لها بنفسين : نفس في الشتاء ، ونفس في الصيف ، فما وجدتم من برِّدٍ أو زمهير فمَن نفس جهنم ، وما وجدتم من حرٍّ أو حرور فمَن نفس جهنم » .

وفي أخرى (٣) له : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان الحرُّ فأبردوا عن الصلاة ، فإن شدة الحرِّ من فيح جهنم » ، وذكر : « أن النار اشتكت إلى ربِّها ، فأذن لها في كل عام بنفسين : نفس في الشتاء ، ونفس في الصيف » .

أقول :

إن أمر النار غيب ومحلها غيب وكيفية تنفسها وتأثيرها على الأرض وأهلها غيب وواجبنا في ذلك كله التسليم لأن أمر الغيب لا يدخل في دائرة البحث المادي ولا يتناقض معه بل يكمله .

١٣٠٩ - البخاري (١٨ / ٢) ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ٩ - باب الإبراد بالظهر .
مسلم (٤٣١ / ١) ٥ - كتاب المساجد ، ٣٢ - باب استحباب الإبراد بالظهر .
(١) البخاري (١٨ / ٢) ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ٩ - باب في الإبراد بالظهر .
(٢) مسلم (٤٣٢ / ١) ٥ - كتاب المساجد ، ٩ - باب الإبراد بالظهر .
(٣) مسلم (٤٣٢ / ١) ٥ - كتاب المساجد ، ٩ - باب الإبراد بالظهر .

١٣١٠ - * روى البخاري ومسلم عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن أهونَ أهلِ النارِ عذابًا يومَ القيامة : لرجلٌ يوضعُ في أخمَصِ قدميهِ جمرتان ، يغلي منها دماغُهُ » .

وفي رواية (١) : « له نعلان وشراكان من نار يغلي منها دماغُهُ كما يغلي الرجلُ ، ما يرى أن أحدًا أشدَّ منه عذابًا ، وإنه لأهونُهُم عذابًا » .

١٣١١ - * روى مسلم عن سمرّة بن جندب رضي الله عنه أنه سمعَ رسولَ الله ﷺ يقول : « إنَّ منهم من تأخذهُ النارُ إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذهُ إلى رُكبتيه ، ومنهم من تأخذهُ إلى حُجرتِهِ ، ومنهم من تأخذهُ النارُ إلى ترَقوته » .

وفي أخرى (٢) له : « إنَّ منهم من تأخذهُ النارُ إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذهُ إلى حُجرتِهِ ، ومنهم من تأخذهُ إلى عُنقه » .

وفي أخرى (٣) مثل الأولى ، وجعل مكان « حُجرتِهِ » : « حَقَوِيهِ » .

١٣١٢ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « إنَّ الحميمَ ليصَبُّ على رؤوسهم ، فينفذُ حتى يخلُصَ إلى جوفه ، فَيَسْلُتُ ما في جوفه حتى يبرِّقَ من قَدَميهِ - وهو الصَّهْرُ - ثم يُعاد كما كان » .

١٣١٠ - البخاري (١١ / ٤١٧) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (١ / ١٩٦) ١ - كتاب الإيمان ، ٩١ - باب أهون أهل النار عذابًا .

(١) مسلم : للموضع السابق .

١٣١١ - مسلم (٤ / ٢١٨٥) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٢ - باب في شدة حر نار جهنم .

(٢) مسلم (٤ / ٢١٨٥) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٢ - باب في شدة حر نار جهنم .

(٣) مسلم : في الموضع السابق .

١٣١٢ - الترمذي (٤ / ٧٠٥) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ٤ - باب ما جاء في صفة شراب أهل النار .

وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(الحميم) : الماء الحارُّ المتناهي الحرارة .

(فينفذ) : نفذ ينفذُ : إذا خرق وجاز في الشيء .

(فيسلت) : أي : يملق ويستأصل ما في جوفه .

(يبرق) : مرق السهم يبرق : إذا نفذ في الرميّة .

(الصَّهْرُ) : الإذابة ، صَهْرَتِ الشحمُ أَصْهَرَهُ : إذا أذبتَه .

١٣١٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ضرس الكافر - أو ناب الكافر - مثل أحد ، وغلظ جلده : مسيرة ثلاث » .

وفي رواية الترمذي ^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد ، وفخذة مثل البيضاء ، ومقعدة في النار مسيرة ثلاث مثل الرَبْذَة » يعني كما بينها وبين المدينة ، والبيضاء : جبل ، وقيل : مدينة من مدائن المغرب .

وله في أخرى ^(٢) : « ضرس الكافر مثل أحد » .

وفي أخرى ^(٣) قال : « إن غلظ جلد الكافر : اثنان وأربعون ذراعًا ، وإن ضرسه مثل أحد ، وإن مجلسه من جهنم ما بين مكة والمدينة » .

أقول : من المعروف في الدنيا أن الأشياء تتمدد بالحرارة والظاهر أن جسم الكافر في تمدد دائم بسبب النار ليزداد عذابًا كلما طال مدة مكثه في النار .

١٣١٤ - * روى الطبراني عن سليم بن عامر الكلاعي قال : قلنا للمقدام بن معدي كرب الكندي : يا أبا كريمه إن الناس يزعمون أنك لم تر رسول الله ﷺ فقال : بلى والله لقد رأيته ولقد أخذ بشحمة أذني هذه وأنا أمشي مع عم لي ثم قال لعمري : « أترى أنه يذكره » . قلنا يا أبا كريمه حدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ . قال : سمعته يقول : « يُحشَر ما بين السَّقَطِ إلى الشيخ الفاني يوم القيامة في خلق آدم وقلب أيوب وحسن يوسف مُردًا مُكحلين » فقلنا يا رسول الله فكيف بالكافر قال : « يغلظ للنار حتى يكون غلظ جلده أربعين ذراعًا وقريضة الناب من أسنانه مثل أحد » .

١٣١٣ - مسلم (٤ / ٢١٨٩) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون .

(١) الترمذي (٤ / ٧٠٣) ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ٣ - باب ما جاء في عظم أهل النار .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) الترمذي (٤ / ٧٠٤) : في الموضع السابق .

(٣) الترمذي (٤ / ٧٠٣) : في الموضع السابق .

١٣١٤ - المعجم الكبير (٢٠ / ٢٨٠) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٣٣) وقال : رواه الطبراني بإسنادين ، وأحدهما حسن .

١٣١٥ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه ، قال : « ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المُسرِع » . وفي رواية لم يذكر « في النار » .

١٣١٦ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « لا تزال جهنم يلقى فيها ، وتقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه ، فينزوي بعضها إلى بعض ، وتقول : قط قط ، بعزتك وكرمك ، ولا يزال في الجنة فضل ، حتى ينشئ الله لها خلقا ، فيسكنهم فضل الجنة » .

وفي رواية ^(١) : أن النبي ﷺ قال : « لا تزال جهنم تقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه ، فتقول : قط قط وعزتك ، ويروى بعضها إلى بعض » .

أقول : أجمع أهل السنة والجماعة على أن كل ما ورد في حق الله عز وجل من صفات وأوصاف محمول على ما يليق بجلاله وتنزيهه عن مشابهة خلقه ويفضلون التسليم مع التنزيه ولا ينكرون على الراسخين في العلم من أئمة الهدى إذا أولوا بما يجمع بين التنزيه وما تحتمله لغة العرب في الخطاب وبما لا يتناقض مع محكم .

تقول هذا بمناسبة ذكر القدم في النص وقد مرت معنا من قبل نصوص كانت تقتضي منا مثل هذا التعليق فليكن هذا على ذكر من القارئ حيثما ورد وصف قد يحمله الغافل أو الجاهل على ما لا يليق بالله عز وجل مما يتنافى مع التنزيه أي عن مشابهة الله بخلقه .

١٣١٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ثم يقول : انظروا من

١٣١٥ - مسلم (٤ / ٢١٨٩) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون .

١٣١٦ - البخاري (١٣ / ٣٦٩) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٧ باب قول الله تعالى : ﴿ وهو العزيز الحكيم ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٨٨) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون .

(١) مسلم (٤ / ٢١٨٧) : الموضع السابق .

(قط قط) : بمعنى حسي وكفايقي .

١٣١٧ - البخاري (١ / ٧٢) ٢ - كتاب الإيمان ، ١٥ - باب تفاضل أهل الإيمان .

مسلم (١ / ١٧٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٢ - باب إثبات الشفاعة .

وجدتم في قلبه مثقالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرَجُوهُ ، فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا حَمًّا قَدْ امْتَحَشُوا ، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ - أَوْ الْحَيَا - فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبَتُ الْحَبَّةُ إِلَى جَانِبِ السَّيْلِ ، أَلَمْ تَرَوْهَا كَيْفَ تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مَلْتَوِيَةً ؟ « هذا لفظ مسلم .

وعند البخاري : « فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا » وقال : « من خردلٍ من خير » .

١٣١٨ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ قَوْمًا يُخْرَجُونَ مِنَ النَّارِ يَحْتَرِقُونَ فِيهَا ، إِلَّا دَارَاتِ وُجُوهُهُمْ ، حَتَّى يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » .

وقد جاء في حديث آخر ^(١) : « إِنْ النَّارُ لَا تَأْكُلُ مَوَاضِعَ السُّجُودِ » .

١٣١٩ - * روى الترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « يُعَذَّبُ نَاسٌ مِنَ أَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي النَّارِ حَتَّى يَكُونُوا فِيهَا حَمَمًا ، ثُمَّ تَدْرِكُهُمُ الرَّحْمَةُ ، فَيُخْرَجُونَ ، فَيَطْرَحُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ » ، قال : « فَيَرِشُّ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْمَاءَ ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبَتُ الْغُثَاءُ فِي حَمَالَةِ السَّيْلِ ، ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » .

١٣٢٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، قال : « تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيَّ النَّارَ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ » .

١٣١٨ - مسلم (١ / ١٧٨) - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أذن أهل الجنة منزلة .

(١) النسائي (٢ / ٢٢٩) - ١٢ - كتاب التطبيق ، ٨١ - باب موضع السجود .

(دارات) : جمع دارة ، وهي ما يحيط بالوجه من جوانبه ، أراد : أن وجوههم لا تأكلها النار ؛ لأنها محل السجود .

١٣١٩ - الترمذي (٤ / ٧١٣) - ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١٠ - باب منه .

وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو كما قال .

١٣٢٠ - البخاري (١٣ / ٤١٩) - ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى ﴿ وَجْهَ يَوْمئذٍ نَاضِرًا ﴾ .

مسلم (١ / ١٦٣) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية .

وابن ماجه (٢ / ١٤٤٦) - ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٨ - باب صفة النار .

واللفظ لابن ماجه .

أقول :

هؤلاء الذين يخرجون من النار بعد احتراق ما يحترق منهم هم أهل توحيد ، ومن رحمة الله عز وجل ببعض أهل التوحيد أنه يمتهم في النار حتى يخرجهم منها فإذا لم يبق في النار إلا كافر فمندئذ يذبح الموت بين الجنة والنار ، وإذا كان أمثال ما ذكرنا مألهم إلى الجنة فن باب أولى أهل الأعراف .

١٣٢١ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو وقال : أهل النار يدعون مَالِكًا فلا يَجِيبُهُم أربعين عامًا ثم يقول : إنكم ماسكئون ، ثم يدعون ربهم فيقولون : ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ فلا يَجِيبُهُمْ مِثْلَ الدنيا ، ثم يقول ﴿ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تَكَلِّمُونَ ﴾ ثم يبأسُ القومُ فما هو إلا الزفير والشهيقُ تشبه أصواتهم أصوات الحمير أولها شهيق وآخرها زفير .

١٣٢٢ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل : ﴿ زدناهم عذابًا فوق العذاب ﴾ قال : زيدوا عقارب أنبيائها كالنخل الطوال .

١٣٢٣ - * روى الطبراني في الأوسط عن سعيد بن جبيرة قال : قالت بنو إسرائيل يا موسى مخلق ربك عز وجل خلقًا ثم يعذبهم ، فأوحى الله إليه : أن أزرع فزرع ، ثم قال احصد فحصد ، ثم قال ذره فذرّاه فاجتمع القماش ، فقال : لأي شيء يصلح هذا ؟ قال : للنار ، قال : فكذلك لا أعذب من خلقي إلا من استأهل النار .

فائدة :

قال ابن كثير في النهاية ذاكراً وجهة النظر التي تذكر أن النار طبقات ولكل طبقة اسم :

١٣٢١ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٦) وقال : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٢٢ - المعجم الكبير (٩ / ٢٥٨) .

مجمع الزوائد (٧ / ٤٨) . وقال : رواه الطبراني بأسانيد ، ورجاله بعضها رجال الصحيح .

١٣٢٣ - مجمع الزوائد (٧ / ٢٠١) .

وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح .

قال القرطبي : قال العلماء : « أعلى الدرجات جهنم . وهي مختصة بالعصاة من أمة محمد ﷺ ، وهي التي تخلى من أهلها فتصفق الرياح أبوابها ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم السعير ، ثم سقر ، ثم الجحيم ، ثم الهاوية » .

فأما المنافقون : ففي الدرك الأسفل من النار بنص القرآن لا محالة .

قال القرطبي :

« ومن هذه الأسماء ما هو علم للنار كلها مجملتها ، نحو جهنم ، وسعير ، ولظى . فهذه أعلام ، وليست لباب دون باب » .

وصدق فيما قال ، رضي الله عنه . اهـ (الفتن والملاحم) .

٤ - نصوص حديثية

في ما وصف به أهل الجنة وبعض نعيم أهلها

١٣٢٤ - * روى مسلم عن أنس وأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَنْعَمُ ، وَلَا يَيْئَسُ ، وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُ ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ . »

١٣٢٥ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري ، وأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، يَنَادِي مُنَادٍ : إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا ، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقَمُوا أَبَدًا ، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشَبُّوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا ، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبْأَسُوا » - وفي رواية : تَبْتَسُوا - فذلك قوله عز وجل : ﴿ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

١٣٢٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَعَدَّدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ (٢) .

وفي رواية (٣) ، قال أبو هريرة : اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ .

وفي أخرى (٤) ، قال : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَعَدَّدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا

١٣٢٤ - مسلم (٤ / ٢١٨١) ٥١ - كتاب الجنة ، ٧ - باب في صفات الجنة وأهلها .

١٣٢٥ - مسلم (٤ / ٢١٨٢) ٥١ - كتاب الجنة ، ٨ - باب في دوام نعيم أهل الجنة .

والترمذي (٥ / ٣٧٤) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٤١ - باب « ومن سورة الزمر » .

(١) الأعراف : ٤٣ .

١٣٢٦ - البخاري (٨ / ٥١٥) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ ... ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة ، الحديث الثاني .

(٢) السجدة : ١٧ .

(٣) البخاري : الموضع السابق .

(٤) مسلم (٤ / ٢١٧٥) ٥١ - كتاب الجنة ، الحديث الرابع .

عَيْنَ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنَ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ذُخْرًا ، بَلَّةَ مَا أَطْلَعَكُمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ .
وفي رواية ^(١) « من قَرَّاتِ أَعْيُنٍ » .

وللبخاري إلى قوله : « على قلب بشر » ^(٢) ولمسلم نحو الثالثة ، ولم يذكر الآية ، وقال :
« بَلَّةَ مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ » ^(٣) .

قال محقق الجامع : قال البخاري تعليقا : وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح :
قرأ أبو هريرة : قرات أعين ، قال الحافظ في « الفتح » : وصله أبو عبيد القاسم بن سلام في
كتاب « فضائل القرآن » له عن أبي معاوية بهذا الإسناد مثله سواء ، وقال ابن الجوزي في
« زاد المسير » ٦ / ٣٤٠ : وقرأ أبو الدرداء ، وأبو هريرة ، وأبو عبد الرحمن السلمي ،
والشعبي ، وقتادة : قرات أعين ، وقال الحافظ في « الفتح » ٨ / ٣٩٦ : وقال أبو عبيد :
ورأيتها في المصحف الذي يقال له : الإمام « قرة » بالهاء على الوحدة ، وهي قراءة أهل
الأمصار . اهـ .

١٣٢٧ - * روى مسلم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : شَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
مَجْلِسًا وَصَفَ فِيهِ الْجَنَّةَ ، حَتَّى انْتَهَى ، ثُمَّ قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ : « فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا
أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » ، ثُمَّ اقْتَرَأَ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ
عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ
لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٢) .

قال أبو صخر حميد بن زياد : فأخبرتُ بها محمدُ بنُ كعبِ القُرظيُّ ، فقال : أبو حازم
حدَّثَكَ بهذا ؟ قلتُ : نعم ، قال : إنَّ نَمَّ لَكَيْسًا كَثِيرًا ، إنَّهم أَخْفَوْا لَهِ عَمَلًا ، فَأَخْفَى اللَّهُ لَهُمْ

(١) ، (٢) البخاري : الموضع السابق .

(٣) مسلم : (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة ، الحديث الثالث .

١٣٢٧ - مسلم (٤ / ٢١٧٥) ٥١ - كتاب الجنة الحديث الخامس .

(٢) السجدة : ١٦ ، ١٧ .

(كَيْسًا) : عقلا وفطنة .

ثوبًا ، ولو قَدِمُوا عليه أقرَّتْ تلك الأعين .

١٣٢٨ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إن موضعَ سَوَطٍ في الجنةِ خيرٌ من الدنيا وما فيها » وأقرؤوا إن شئتم ﴿ فمن زُحْرِحَ عن النارِ وأُدْخِلَ الجنةَ فقد فاز وما الحياةُ الدنيا إلا متاعُ الغرورِ ﴾ (١) .

١٣٢٩ - * روى الطبراني عن ابن عباسٍ عن النبي ﷺ قال : « لما خَلَقَ اللهُ جنةَ عَدْنٍ خَلَقَ فيها مالا عينٌ رأت ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ ولا خَطَرَ على قلبِ بشرٍ ثم قال لها تكلمي فقالت ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ » ، وفي رواية للطبراني (٢) « خلق اللهُ جنةَ عَدْنٍ بيده ودلَّى فيها ثمارها وشقَّ فيها أنهارها ثم نظرَ فيها فقالَ لها تكلمي فقالت : ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ فقالَ وعزتي لا يجاوزني فيك بخيلٌ » .

١٣٣٠ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالكٍ رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « يَدْخُلُ أهلُ الجنةِ الجنةَ جُرْدًا مُرْدًا مُكْحَلِينَ » .

١٣٣١ - * روى الترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « يَدْخُلُ أهلُ الجنةِ جُرْدًا مُرْدًا مُكْحَلِينَ ، أبناءُ ثلاثين ، أو ثلاثٍ وثلاثين سنةً » .

١٣٣٢ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « أهلُ

١٣٢٨ - الترمذي (٥ / ٢٢٢ / ٤٨) - كتاب التفسير ، ٤ - باب « ومن سورة آل عمران » .

وقال هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

(١) آل عمران : ١٨٨ .

١٣٢٩ - المعجم الكبير (١١ / ١٨٤) .

(٢) مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٦) . وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، وأحد إسناده الطبراني في الأوسط جيد .

١٣٣٠ - مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٨) .

وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، وإسناده جيد .

١٣٣١ - الترمذي (٤ / ٦٨٢ / ٣٩) - كتاب صفة الجنة ، ١٢ - باب ما جاء في سن أهل الجنة .

وقال : هذا حديث حسن غريب . وهو حديث حسن بشواهد .

(جردًا) : الجُرْدُ جمع أجرد ، وهو الذي لا شعر عليه .

١٣٣٢ - الترمذي (٤ / ٦٧٩ / ٣٩) - كتاب صفة الجنة ، ٨ - باب ما جاء في صفة ثياب أهل الجنة .

وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وهو حديث حسن بشواهد .

الجنة جُرْدٌ ، مرد ، كَحْلَى ، لا يَفْنَى شبابهم ، ولا تَبْلَى ثيابهم .

١٣٣٣ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أولَ زُمْرَةٍ يدخلون الجنة : على صورةِ القَمَرِ ليلةِ البدرِ ، ثم الذين يلونهم على أشدِّ كوكبِ ذُرِّيٍّ في السماءِ إضاءةً ، لا يبولون ، ولا يتَغَوَّطون ، ولا يتفَلون ، ولا يمتخِطون ، أمشاطهم الذهب ، ورشحهم المسك ، ومجاميرهم الألوَّةُ - الأَلُنْجُوجُ عود الطيب - أزواجهم الحور العين ، على خلقِ رجلٍ واحدٍ ، على صورةِ أبيهم آدم ستونَ ذِراعًا في السماء . »

وفي رواية (١) قال : قال رسول الله ﷺ : « أولُ زُمْرَةٍ تَلِجُ الجنةَ صُورَهُمْ على صورةِ القمر ليلةِ البدرِ ، لا يَبْصُقُونَ فيها ، ولا يَمْتَخِطُونَ ، ولا يَتَغَوَّطُونَ ، أنيتهم فيها الذهبُ ، أمشاطهم من الذهبِ والفضةِ ، ومجاميرهم الألوَّةُ ، ورشحهم المسكُ ، ولكلُّ واحدٍ منهم زوجتان ، يرى مَخُ سَوْقِها من وراء اللحم من الحُسنِ ، لا اختلافَ بينهم ولا تَبَاغُضَ ، قُلُوبُهُمْ قلبٌ واحدٌ ، يَسْبَحُونَ اللهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا . »

وللبخاري (٢) في رواية نحو الثانية ، وفيه « قُلُوبُهُمْ على قلبِ رجلٍ واحدٍ » وفيه : « لا يَسْقَمُونَ ولا يَمْتَخِطُونَ » وفيه : « وَوَقُودُ مَجَامِرِهِمُ الألوَّةُ » قال أبو اليان : يعني العود .

وفي أخرى (٣) : قال النبي ﷺ : « أولُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الجنةَ : على صورةِ القمر ليلةِ البدرِ ، والذين على آثارِهِمْ كأحسنِ كوكبِ ذُرِّيٍّ في السماءِ إضاءةً ، قُلُوبُهُمْ على قلبِ واحدٍ ، لا تَبَاغُضَ بينهم ولا تَحاسدَ ، لكل امرئٍ زوجتان من الحورِ العينِ ، يرى مَخُ سَوْقِهنَّ من وراء العظمِ واللحم . »

= (كَحْلَى) : جمع كحيل ، مثل قنيل وقتلى ، والكحيل : الذي تبين أجفانه كأنها مكحولة من غير كحل .

١٣٣٣ - البخاري (٦ / ٣٦٢) ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ، ١٠ - باب خلق آدم وذريته .

مسلم (٤ / ٢١٨٠) ٥١ - كتاب الجنة ، ٧ - باب من صفات الجنة وأهلها .

(الألوَّةُ) : الأَلُنْجُوجُ : من أسماء العود الذي يتبخر به ، ومن أسمائه : الكباء .

(١) البخاري (٦ / ٣١٨) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٨ - باب ما جاء في صفة الجنة .

ومسلم : الموضع السابق

(٢) ، (٣) البخاري : الموضع السابق .

ولمسلم ^(١) : أن النبي ﷺ قال : « أولُ زُمْرَةٍ تدخل الجنة من أمّتي على صورة القمر ليلة البدر ، ثم الذين يلونهم على أشدّ نجمٍ في السماء إضاءةً ، ثم هم بعد ذلكَ مَنْازِلٌ » .

ثم ذكر نحو الأولى ، وفيه قال ابن أبي شيبة : « على خَلْقِ رجلٍ » وقال أبو كريب « على خَلْقِ رجلٍ » .

وفي أخرى من رواية محمد ^(٢) بن سيرين قال : إما تفاخروا ، وإما تذاكروا : الرجالُ أكثرُ في الجنة ، أم النساء ؟ فقال أبو هريرة : أو لم يَقُلْ أبو القاسمِ ﷺ : « إنَّ أولَ زُمْرَةٍ تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، والتي تليها على أضواء كوكبٍ ذُرِّيٍّ في السماء ، لكل امرئٍ منهم زوجتان اثنتان ، يَرَى مَخُ سَوْقِهَا من وراء اللحم ، وما في الجنة أعزبٌ » ؟ .

وفي رواية ابن عَيِّنَةَ ^(٣) : اختَصَمَ الرجال والنساء : أيهم في الجنة أكثر ؟ فسألوا أبا هريرة ، فقال : قال أبو القاسمِ ﷺ ... وذكر مثل ذلك .

قوله « لكل امرئٍ منهم زوجتان اثنتان » : قال النووي : إن ظاهره أن النساء أكثر أهل الجنة . وفي الحديث الآخر أنهن أكثر أهل النار فيخرج من مجموع هذا أن النساء أكثر ولد آدم . وهذا كله في الآدميات ، وإلا فقد جاء للواحد من أهل الجنة من الحور العدد الكثير . اهـ .

وقال ابن حجر :

(قوله « ولكل واحد منهم زوجتان » أي من نساء الدنيا ، فقد روى أحد من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً في صفة أدنى أهل الجنة منزلة « وإن له من الحور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا » وفي سنده شهر بن حوشب وفيه مقال ، ولأبي يعلى في حديث الصور الطويل من وجه آخر عن أبي هريرة في حديث

(١) مسلم (٤ / ٢١٧٩) ٥١ - كتاب الجنة ، ٦ - باب أول زمرة تدخل الجنة .

(٢)، (٣) مسلم : الموضع السابق .

مرفوع « فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم » ، وأخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد رفعه « إن أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم وثنان وسبعون زوجة » وقال غريب ، ومن حديث المقدم بن معد يكرب عنده : « للشهيد ست خصال » الحديث وفيه : « ويتزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور العين » ، وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه والدارمي رفعه : « ما أحد يدخل الجنة إلا زوجه الله ثنتين وسبعين من الحور العين وسبعين وثنيتين من أهل الدنيا » وسنده ضعيف جداً ، وأكثر ما وقفت عليه من ذلك ما أخرج أبو الشيخ في « العظمة » والبيهقي في « البعث » من حديث عبد الله بن أبي أوفى رفعه : « إن الرجل من أهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء أو إنه ليفضي إلى أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب » وفيه راوٍ لم يسم ، وفي الطبراني من حديث ابن عباس : « إن الرجل من أهل الجنة ليفضي إلى مائة عذراء » وقال ابن القيم : ليس في الأحاديث الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما في حديث أبي موسى : « إن في الجنة للمؤمن لحية من لؤلؤة له فيها أهلون يطوف عليهم » قلت : الحديث الأخير صححه الضياء ، وفي حديث أبي سعيد عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة : « ثم يدخل عليه زوجته » ، والذي يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان ، وقد أجاب بعضهم باحتمال أن تكون الثنية تنظيماً لقوله جنتان وعينان ونحو ذلك ، أو المراد ثنية الكثير والتعظيم نحو لبيك وسعديك ، ولا يخفى ما فيه . واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه ، وهو واضح لكن يعارضه قوله ﷺ في حديث الكسوف المتقدم : « رأيتكن أكثر أهل النار » ويجاب بأنه لا يلزم من أكثريتهن في النار نفي أكثريتهن في الجنة ، لكن يشكل على ذلك قوله ﷺ في الحديث الآخر : « اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنها النساء » ويحتمل أن يكون الراوي رواه بالمعنى الذي فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة ، وليس ذلك بلازم لما قدمته ، ويحتمل أن يكون ذلك في أول الأمر قبل خروج العصاة من النار بالشفاعة ، والله أعلم (اهـ) (الفتح) .

١٣٣٤ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ، ولا يتنفلون ، ولا يبولون ، ولا يتغوطون ، ولا يتمخطون » قالوا : فما بال الطعام ؟ قال : « جشأً ورشحاً كرشح المسك ، يلهمون التسبيح والتحميد ، كما يلهمون النفس » .

وفي رواية (١) بدل « التحميد » « الحمد » وفي أخرى (٢) « التكبير » .

وأخرج أبو داود (٣) منه « إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون » لم يزد .

١٣٣٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل العرف من فوقهم ، كما تتراءون الكوكب الدرري الغابر في الأفق من المشرق إلى المغرب ، لتفاضل ما بينهم » ، قالوا : يارسول الله تلك منازل الأنبياء ، لا يبلغها غيرهم ؟ قال : « بلى ، والذي نفسي بيده ، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » .

١٣٣٦ - * روى البزار عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال : « خلق الله تبارك وتعالى الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة وملاطها المسك ، وقال لها تكلمي ، فقالت : ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ فقالت الملائكة طوباك منزل الملوك » .

١٣٣٧ - * روى البزار عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « الجنة لبننة من فضة

١٣٣٤ - مسلم (٤ / ٢١٨٠) ٥١ - كتاب الجنة ، ٧ - باب في صفات الجنة وأهلها .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

(٣) أبو داود (٤ / ٢٣٦) كتاب السنة ، باب في الشفاعة .

١٣٣٥ - البخاري (٦ / ٣٣٠) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٨ - باب ما جاء في صفة الجنة .

مسلم (٤ / ٢١٧٧) ٥١ - كتاب الجنة ، ٣ - باب ترائي أهل الجنة أهل العرف .

١٣٣٦ - كشف الأستار (٤ / ١٨٩) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٧) . وقال : رواه البزار مرفوعاً وموقوفاً ، والطبراني في الأوسط إلا أنه قال عن النبي ﷺ قال : إن الله خلق الجنة عدن بيده لبننة من ذهب ولبننة من فضة والباقي بنحوه ، ورجال الواقف رجال الصحيح ، وأبو سعيد لا يقول هذا إلا بتوقيف .

١٣٣٧ - كشف الأستار (٤ / ١٩٠) . .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٦) وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح .

ولبنة من ذهب ومِلاطُها المسكُ» .

١٣٣٨ - * روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلنا : يا رسول الله مالنا إذا كنا عندك رقتُ قلوبنا ، وزهدنا في الدنيا ، وكانت الآخرة كأنها رأي عَيْنٍ ؟ فإذا خرَجنا من عندك فأنسنا في أهالينا ، وشمنا أولادنا : أنكرنا أنفسنا ؟ قال : « لو أنكم إذا خرَجتم تكونون على حالكم عندي : لزارتكم الملائكة في بيوتكم ، ولصافحتكم في طرقكم ، ولو لم تُذنبوا لذهبَ بكم وجاء الله بخلق جديدٍ يُذنبون ، فيَغفرُ لهم » ، قال : قلتُ : يا رسول الله ، مِمَّ خُلِقَ الخلقُ ؟ قال : « من الماء » ، قلتُ : الجنة ما بناؤها ؟ قال : « لبنة من فضة ، ولبنة من ذهب ، ومِلاطُها المسكُ الأذفرُ وحصباؤها اللؤلؤُ والياقوتُ ، وتربتها الزعفرانُ ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ ، ولا يَبْأسُ ، وَيَخْلُدُ ولا يموتُ ، لا تَبْلَى ثيابهم ، ولا يَفنى شبابهم » ، ثم قال : « ثلاثة لا ترد دعوتهم : الإمامُ العادلُ ، والصائمُ حين يُفْطِرُ ، ودعوةُ المظلومِ يُرْفَعُها فوق الغمامِ ، وتُفْتَحُ لها أبوابُ السماءِ ، ويقولُ الربُّ تبارك وتعالى : وعزِّي لأنصرتك ولو بعد حين » .

١٣٣٩ - * روى الطبراني عن ابنِ عمرَ قال : سئلَ النبي ﷺ عن الجنة فقال « مَنْ يَدْخُلُ الجنةَ يحيا فيها لا يموتُ وينعم فيها لا يَبْأسُ ، لا تَبْلَى ثيابه ولا يفنى شبابه » قيل يا رسول الله ما بناؤها ؟ قال : « لبنة من ذهبٍ ولبنة من فضة مِلاطُها

= (المِلاطُ) : الطين الذي يجعل بين أحجار البناء .

١٣٣٨ - أحمد (٢ / ٣٠٤) .

والترمذي (٤ / ٦٧٢) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢ - باب ما جاء في صفة الجنة .

وقال : هذا حديث ليس إسناده بذاك القوي ، وليس هو عندي بمتصل .

وقد روي هذا الحديث بإسناد آخر عن أبي مدله عن أبي هريرة .

وقال محقق الجامع : لفقراته شواهد ، فهو حسن بشواهد .

وابن ماجه (١ / ٥٥٧) ٧ - كتاب الصيام ، ٤٨ - باب في الصائم لا ترد دعوته .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٥ / ١٨٠) .

(الأذفر) : مسك أذفر : إذا كان طيب الريح ، والأذفر : يقال في الطيب والكريه .

(يَبْأسُ) : يبأس : إذا افتقر واشتدت حاجته فهو بائس .

١٣٣٩ - مجمع الزوائد (١٠ / ٢٩٧) وقال : رواه الطبراني بإسناد حسن .

المِسْكُ وتُرَابِهَا الزعفران حِصَاؤُهَا اللؤلؤُ والياقوتُ» .

١٣٤٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « جَنَّتانِ من فِضَّةٍ ، أنبَتُهُما وما فيهما ، وجَنَّتانِ من ذَهَبٍ ، أنبَتُهُما وما فيهما ، وما بين القومِ وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رِداءُ الكِبْرِيَاءِ على وجهه في جَنَّةٍ عَدْنٍ » .

وفي رواية الترمذي (١) « إن في الجنة جَنَّتَيْنِ من فضة ... » وذكر الحديث .

قال ابن حجر : ويعارضه حديث أبي هريرة : قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال : « لبننة من ذهب ولبننة من فضة » الحديث أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان ، وله شاهد عن ابن عمر أخرجه الطبراني وسنده حسن وآخر عن أبي سعيد أخرجه البزار ولفظه : « خلق الله الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة » الحديث ، ويجمع بأن الأول صفة ما في كل جنة من آنية وغيرها ، والثاني صفة حوائط الجنان كلها ، ويؤيده أنه وقع عند البيهقي في البعث في حديث أبي سعيد : « أن الله أحاط الجنة لبننة من ذهب ولبننة من فضة » وعلى هذا فقوله « أنبتهما وما فيهما » بدل من قوله « من ذهب » ويترجح الاحتمال الثاني اهـ (الفتح) .

١٣٤١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إن للمؤمن في الجنة لَحِيْمَةً مِنْ لؤلؤةٍ واحدةٍ مجوفةٍ ، طولُها في السماء ستون ميلا - وفي رواية : عَرْضُها - للمؤمن فيها أهلونَ ، يَطْوِفُ عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً » .

وفي رواية الترمذي (٢) « إن في الجنة خيمةً من لؤلؤةٍ : مجوفةٍ ، عرضها ستون

١٣٤٠ - البخاري (١٣ / ٤٢٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ... ﴾ .

مسلم (١ / ١٦٣) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٠ - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى .

(١) الترمذي (٤ / ٦٧٤) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٣ - باب ما جاء في صفة غرف الجنة .

١٣٤١ - البخاري (٨ / ٦٢٤) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٢ - باب ﴿ حور مقصورات في الخيام ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٨٢) ٥١ - كتاب الجنة ، ٩ - باب في صفة خيام الجنة .

(٢) الترمذي (٤ / ٦٧٤) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٣ - باب ما جاء في صفة غرف الجنة .

ميلاً ، في كل زاوية منها للمؤمن أهلٌ ، ما يرون الآخرين ، يطوف عليهم المؤمن .»

١٣٤٢ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلةً ، حتى يرى مخرجها ، وذلك بأن الله عز وجل يقول : ﴿ كَانَهُنَّ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ ﴾ ^(١) » فأما الياقوت ، فإنه حجرٌ لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصفيته لأرسته من ورائها .»

١٣٤٣ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « لو أطلعت امرأة من نساء أهل الجنة إلى الأرض لملاّت ما بينها ریحاً ولأضاءت ما بينها ، ولتأجها على رأسها خير من الدنيا وما فيها .»

١٣٤٤ - * روى الترمذي عن أنس (رفعه) : « غدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ، ولقَابُ قوسٍ أحدكم أو موضعُ قدمه في الجنة خير من الدنيا

١٣٤٢ - الترمذي (٤ / ٦٧٦ / ٣٩) - كتاب صفة الجنة ، ٥ - باب في صفة نساء أهل الجنة .

وقال : وروي عن ابن مسعود ، ولم يرفعه ، وهو أصح من حديث عبيدة بن حميد .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٩ / ٢٤٤) .

(١) الرحمن : ٥٨ .

١٣٤٣ - مجمع الزوائد (١٠ / ٤١٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وإسناده جيد .

١٣٤٤ - الترمذي (٤ / ١٨١ / ٢٣) - كتاب فضائل الجهاد ، ١٧ - باب ما جاء في فضل القدوة والرواح .

وقال : هذا حديث صحيح .

وروى أحمد نحوه (٣ / ١٤١) .

وللبخاري نحوه (٦ / ١٥ / ٥٦) - كتاب الجهاد ، ٦ - باب الحور العين .

ولمسلم نحوه (٣ / ١٤٩٩ / ٣٣) - كتاب الإمارة ، ٣٠ - باب فضل القدوة والروحة .

قوله (ولقَابُ قوسٍ أحدكم) قال ابن الأثير :

(القاب والقَيْبُ : بمعنى القدر ، وعَيْبُها واو ، من قولهم : قَوَّبوا في هذه الأرض : أي أثروا فيها بوطئهم ، وجعلوا

في مسافتها علامات . يقال : بَنَيْتُ وَيَبَيْتُهُ وَقَابٌ رُحِمٌ وَقَابٌ قَوْسٌ : أي مقدارهما) اهـ .

وحكى الهروي عن مجاهد : (قاب قوسين : أي مقدار ذراعين . قال مجاهد : والقوس : الذراع ، بلفظة أزد شتوة)

اهـ .

(قِدْه) : القِدْ : السوط ، والمعنى لقدر قوس أحدكم والموضع الذي يسع سوطه من الجنة خير من الدنيا وما فيها .

وما فيها ، ولو أنّ امرأة من نساء أهل الجنة اطلّعتُ إلى أهل الأرض لأضاءتُ الدنيا وما فيها ، وللأت ما بينهما ريحًا ، ولنصيفها - يعني : خيارها - خيرٌ من الدنيا وما فيها .

١٣٤٥ - * روى أحمد عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لو أنّ ما يُقِلُّ ظُفْرَ ما في الجنة بدأ لتزخرقتُ له ما بين خوافق السموات والأرض ، ولو أنّ رجلا من أهل الجنة اطلع ، فبدأ سواره ، لطمس ضوء الشمس ، كما تطمس الشمس ضوء النجوم » .

١٣٤٦ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ قُوَّةَ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْجَمَاعِ » ، قيل : يا رسول الله أو يطبق ذلك ؟ قال : « يُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ » .

١٣٤٧ - * روى الطبراني في الصغير والأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله : أنفضي إلى نسائنا في الجنة ؟ فقال : « إي والذي نفسي بيده إن الرجل ليُنْفِضِي فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ إِلَى مِائَةِ عِذْرَاءٍ » .

١٣٤٥ - أحمد (١ / ١٦٩) .

والترمذي (٤ / ٦٧٨) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٧ - باب ما جاء في صفة أهل الجنة .

وقال : هذا حديث غريب . وهو حديث حسن .

(يُقِيلُ) : أقل الشيء ثقله : إذا حمله .

(لتزخرقت) : الزخرقة : الرّينة ، والرّخرّف : الذهب .

(خوافق) السماء : الجهات التي تخرج منها الرياح الأربع .

١٣٤٦ - الترمذي (٤ / ٦٧٧) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٦ - باب ما جاء في صفة جماع أهل الجنة .

وقال : هذا حديث صحيح غريب ، وإسناده حسن .

والدارمي (٢ / ٣٣٤) . باب في أهل الجنة ونعيمها .

وإسناده صحيح من حديث زيد بن أرقم .

١٣٤٧ - كشف الأستار (٤ / ١٩٨) .

جمع الزوائد (١٠ / ٤١٧) وقال : رواه البرار والطبراني في الصغير والأوسط ، ورجال هذه الرواية الشانية رجال

الصحيح غير محمد بن ثواب وهو ثقة .

قال عنه في التقریب : صدوق ضعفه مسلمة بلا حجة .

١٣٤٨ - * روى الطبراني عن زيد بن أرقم قال : جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ فقال يا أبا القاسم : تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون قال : « نعم ، والذي نفسي بيده إن الرجل ليُعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والشهوة والجماع » فقال اليهودي : إن الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة والجنة مطهرة ، قال : « حاجة أحدهم عرق يفيض من جلده كريح المسك فإذا بطئه قد صمّر » .

وفي رواية (١) : بينا نحن عند النبي ﷺ إذ أقبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحارث فقال : السلام عليك يا محمد فقال : « وعليكم » . فقال : اليهود تزعم أن في الجنة طعاما وشرابا وأزواجا . فقال النبي ﷺ : « نعم ، تؤمن بشجرة المسك » قال : نعم قال « وتجدوها في كتابكم » قال : نعم قال : « فإن البول والجنابة عرق يسيل من تحت ذوائبهم إلى أقدامهم مسك » .

١٣٤٩ - * روى الطبراني في الصغير والأوسط عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أزواج الجنة ليغنين بأحسن أصوات سمعها أحد قط ، إن مما يغنين : نحن الحيرات الحسان أزواج قوم كرام ينظرون بقرة أعيان . وإن مما يغنين به : نحن الخالدات فلا نمتته نحن الآمات فلا يخفنه نحن المقيمات فلا يظعننه » .

١٣٥٠ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال « إن الحور في الجنة يغنين يقلن : نحن الحور الحسان هدينا لأزواج كرام » .

١٣٥١ - * روى الطبراني عن عقبة بن عبد السلمى قال : كنت جالسا مع النبي ﷺ

١٣٤٨ - المعجم الكبير (٥ / ١٧٧) .

وكشف الأستار (٤ / ١٩٧) .

(١) المعجم الكبير (٥ / ١٧٨) .

جمع الزوائد (١٠ / ٤١٦) وقال : رواه كله الطبراني في الأوسط وفي الكبير بنحوه وأحد إلا أنه قال يا أبا القاسم ألت تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ، وقال لأصحابه إن أقر لي بهذه خصته ، والباقي بنحوه . ورواه البزار ورجال أحد والبزار رجال الصحيح غير ثمامة بن عقبة وهو ثقة .

١٣٤٩ - جمع الزوائد (١٠ / ٤١٩) وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٥٠ - جمع الزوائد (١٠ / ٤١٩) .

وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله وثقوا .

١٣٥١ - جمع الزوائد (١٠ / ٤١٤) وقال : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح .

فجاء أعرابي فقال يارسول الله : أَسْمَعُكَ تَذَكَّرُ فِي الْجَنَّةِ شَجْرَةً لَا أَعْلَمُ أَكْثَرَ شَوْكًَا مِنْهَا - يَعْنِي الطَّلْحَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يُجْعَلُ مَكَانَ كُلِّ شَوْكَةٍ مِنْهَا خُصُوعَةُ التَّيْسِ الْمَلْهُودِ - يَعْنِي الْخِصْيُ مِنْهَا - سَبْعُونَ لُونًا مِنَ الطَّعَامِ لَا يَشْبَهُ لُونًا آخَرَ » .

١٣٥٢ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب » .

١٣٥٣ - * روى الطبراني عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة شجرة مستقلة على ساق واحد ، عرض ساقها ثنتان وسبعون » .

١٣٥٤ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة ، وافرؤوا إن شئتم : ﴿ وظلٌ ممدود ﴾ ^(١) ولقَابُ قَوْسٍ أْحَدِيْمٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ تَغْرَبُ » .

وفي رواية ^(٢) يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، وافرؤوا إن شئتم : ﴿ وظلٌ ممدود ﴾ » .

وفي رواية مسلم ^(٣) مثل الأولى إلى قوله : « سنة » ومثل الثانية إلى قوله : « يقطعها » وأخرج الترمذي إلى قوله : « سنة » .

وأخرج الترمذي الأولى ^(٤) ، وله في أخرى ^(٥) زيادة : « وفي الجنة شجرة يسير

١٣٥٢ - الترمذي (٤ / ٦٧١) ٣٨ - كتاب صفة الجنة ، ١ - باب ما جاء في صفة شجر الجنة .

وقال : هذا حديث حسن غريب من حديث أبي سعيد . وإسناده حسن .

١٣٥٣ - المعجم الكبير (٧ / ٢٦٦) .

كشف الأستار (٤ / ١٩٩) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٤١٤) وقال : رواه البزار والطبراني ، وإسناده الطبراني حسن .

١٣٥٤ - البخاري (٦ / ٣١٩) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٨ - باب ما جاء في صفة الجنة .

(١) الواقعة : ٣٠ .

(٢) البخاري (٨ / ٦٢٧) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ وظلٌ ممدود ﴾ .

(٣) مسلم (٤ / ٢١٧٥) ٥١ - كتاب الجنة ، ١ - باب إن في الجنة شجرة .

(ولقَابُ) : الْقَدْرُ .

(٤) الترمذي (٤ / ٦٧١) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ١ - باب ما جاء في صفة شجر الجنة .

(٥) الترمذي (٥ / ٤٠٠) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٥٧ - باب « ومن سورة الواقعة » .

الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، واقروا إن شئتم : ﴿ وَظِلٌّ مَسْدُودٌ ﴾ وموضع سوطي في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، واقروا إن شئتم ﴿ فَمَنْ زُخْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ ^(١) .

١٣٥٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي حازم رَحِمَهُ اللهُ عن سهل بن سعيد : أنَّ رسولَ الله ﷺ قال : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجْرَةً يَسِيرُ الرَّابِطُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا » قال : فحدَّثتُهَا النِّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرِّيُّ ، فقال : حدَّثني أبو سعيد الخُدري عن النبي ﷺ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجْرَةً يَسِيرُ الرَّابِطُ الْجِوَادَ الْمُضَمَّرَ السَّرِيعَ مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا » .

١٣٥٦ - * روى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : سمعتُ رسولَ الله ﷺ - وذكر سدرة المنتهى - قال : « يَسِيرُ الرَّابِطُ فِي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا : مِائَةَ سَنَةٍ ، أَوْ يَسْتَنْظِلُ بِظِلِّهَا مِائَةَ رَاكِبٍ - شك يحيى - فيها فراس الذهب ، كأن ثمرها القلال » .

١٣٥٧ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِائَةُ عَامٍ » .

١٣٥٨ - * روى الترمذي عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

= وهذه الزيادة قد أخرجها البخاري ومسلم مفردة .

(١) آل عمران : ١٨٥ .

١٣٥٥ - البخاري (١١ / ٤١٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (٤ / ٢١٧٦) ٥١ - كتاب الجنة ، ١ - باب إن في الجنة شجرة .

١٣٥٦ - الترمذي (٤ / ٦٨٠) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٩ - باب ما جاء في صفة ثمار أهل الجنة .

وقال : هذا حديث حسن غريب . وهو حديث حسن .

(الْفَنَنْ) : الْغُضُنُ ، وَجَمْعُ أَفْنَانٍ .

(الْقِلَالُ) : جَمْعُ قَلَّةٍ ، وَهِيَ حَبٌّ يَسَعُ مَرَادَةً مِنَ الْمَاءِ .

١٣٥٧ - الترمذي (٤ / ٦٧٤) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٤ - باب ما جاء في صفة درجات الجنة .

وقال هذا حديث حسن غريب . وهو حديث حسن .

١٣٥٨ - الترمذي (٤ / ٦٧٥) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٤ - باب ما جاء في صفة درجات الجنة .

« في الجنة مائة درجة ، ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والأرض والفرديوس أعلاها درجة ، منها تفجر أنهار الجنة الأربعة ، ومن فوقها يكون العرش ، فإذا سألت الله فاسأله الفردوس » .

١٣٥٩ - * روى البزار عن العرياض بن سارية قال : قال رسول الله ﷺ « إن سألت الله فسأله الفردوس » .

١٣٦٠ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة ، يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفؤ أحدكم خبزته في السفر ، نزل لأهل الجنة » فأتى رجل من اليهود فقال : بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ، ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال : « بلى » قال : تكون الأرض خبزة واحدة ، كما قال النبي ﷺ ، فنظر النبي ﷺ إلينا ، ثم ضحك حتى بدت نواجذهُ ، ثم قال : ألا أخبرك بإدامهم ؟ قال : « بلى » قال : إدامهم بالام ونون . قالوا : وما هذا ؟ قال : ثور ونون ، يأكل من زائدة كبدِهما سبعون ألفاً .

١٣٦١ - * روى أحمد عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ لليهود : « إني سألتهم عن تربة الجنة وهي دَرْمَكَةٌ بَيْضَاءُ » فسألهم ، فقالوا : خبزة يا أبا القاسم ، فقال النبي ﷺ : « الخبز من الدرْمَكِ » .

= وهو حديث صحيح ، وعند البخاري أمم منه .

١٣٥٩ - كشف الأستار (٤ / ١٩١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٨) وقال : رواه البزار ، ورجاله ثقات .

١٣٦٠ - البخاري (١١ / ٣٧٢) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٤ - باب يقبض الله الأرض يوم القيامة .

مسلم (٤ / ٢١٥١) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين ، ٣ - باب نزل أهل الجنة .

(يتكفؤها الجبار) : الجبار : اسم من أسماء الله عز وجل ، ويتكفؤها أي : يعلبها ويملأها ، من قولك : كفأت الإناء : إذا قلبته وكببته .

(نُزُلًا) : النُّزْلُ : ما يُعَدُّ للضيف من الطعام والشراب .

(بالام) : قد جاء في متن الحديث أنه الثور ، ولعلّ اللفظة عبرانية . و « النون » : الحوت ، وهو عربي .

١٣٦١ - أحمد (٣ / ٣٦١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٩) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح غير مجالد ، وثقه غير واحد ، وإسناده

حسن .

١٣٦٢ - * روى الطبراني عن طارق بن شهاب قال : جاءت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا : أخبرنا ما أول ما يأكل أهل الجنة إذا دخلوا ؟ قال : « أول ما يأكلون كبد الحوت » .

١٣٦٣ - * روى الترمذي عن معاوية : هو جد هز بن حكيم - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة بحر العسل ، وبحر الخمر ، وبحر اللبن ، وبحر الماء ، ثم تنشق الأنهار بعد » .

١٣٦٤ - * روى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر ؟ فقال : « ذاك نهر أعطانيه الله - يعني في الجنة - أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، فيه طير أعناقها كأعناق الجزر » قال عمر : إن هذه لناعمة ، قال رسول ﷺ : « أكلتها أنعم منها » .

١٣٦٥ - * روى الترمذي عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « الكوثر نهر في الجنة ، حافتاه من ذهب مجراه على الياقوت والدر ، تربته أطيب من المسك ، ماؤه أحلى من العسل وأشد بياضاً من الثلج » .

١٣٦٦ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمر : لما نزلت ﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ ^(١)

= (الترمذك) : الدقيق .

١٣٦٢ - المعجم الكبير (٨ / ٢٨٦) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٤١٣) وقال : رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن بهرام وهو ثقة .

١٣٦٣ - الترمذي (٤ / ٦٩٩) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢٧ - باب ما جاء في صفة أنهار الجنة .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

والدارمي (٢ / ٣٣٧) كتاب الرقائق ، باب في أنهار الجنة .

١٣٦٤ - الترمذي (٤ / ٦٨٠) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ١٠ - باب ما جاء في صفة طير الجنة .

وقال : هذا حديث حسن غريب . وهو حديث حسن .

(الجوز) : جمع جزور ، وهو البعير ذكرًا أو أنثى ، إلا أن اللفظة مؤنثة .

١٣٦٥ - الترمذي (٥ / ٤٥٠) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٩١ - باب « ومن سورة النصر » .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو حديث صحيح .

وابن ماجه (٢ / ١٤٥٠) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٩ - باب صفة الجنة .

١٣٦٦ - الترمذي (٥ / ٤٤٩) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٩٠ - باب « ومن سورة الكوثر » . وصححه .

(١) الكوثر .

قال رسول الله ﷺ : « هو نهرٌ في الجنة حَافَّتَاهُ من ذهبٍ يجري على الدرِّ والياقوتِ ، تُرَبَّتُهُ أَطْيَبُ من رِيحِ الْمِسْكِ ، وطعمُهُ أَحلى من العسل ، وماؤه أشدُّ بياضًا من الثلج » .

١٣٦٧ - * روى أحمد عن أنسٍ قالَ : قال رسول الله ﷺ : « إن طيرَ الجنةِ كأمثالِ البُخْتِ ترعى في شجرِ الجنةِ » فقال أبو بكر : يا رسول الله إن هذه لطيرٌ ناعمة . فقال : « أَكَلْتَهَا أَنْعَمُ منها - قالها ثلاثًا - وإني لأرجو أن تكون ممن يأكل منها » .

١٣٦٨ - * روى أبو يعلى عن أبي سعيدٍ الخُدري أن رسول الله ﷺ قال : « عُرِضَتْ عَلَيَّ الجنةُ فذهبتُ أَتناولُ منها قِطْفًا أريكموه فحِيلَ بيني وبينه » . فقال رجلٌ يا رسول الله : ما مَثَلُ الحَبِبةِ من العِنَبِ قال : « كَأَعْظَمِ دَلْوٍ قَرَّتْ أُمَّكَ قَط » .

١٣٦٩ - * روى أحمد عن أبي سعيدٍ الخُدري عن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجلَ ليتكئُ في الجنةِ سبعين سنةً قبلَ أن يتحول ، ثم تأتيه امرأتهُ فينظرُ وجهَهُ في حدها أصفى من المرآة ، وإن أدنى لؤلؤةٍ عليها تضيء ما بين المشرق والمغرب ، فتسلم عليه فيرد السلامَ ويسألها من أنت ؟ فتقول : أنا من المريد . وإنه ليكون

والدارمي (٢ / ٣٣٧) كتاب الرقاق ، باب في الكوثر .

وأخرج البخاري نحوه (١١ / ٤٦٣) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٢ - باب في الحوض .

وأخرج مسلم نحوه أيضاً (١ / ٣٠٠) ٤ - كتاب الصلاة ، ١٤ - باب حُجَّةٍ من قال ... إلخ .

١٣٦٧ - أحمد (٣ / ٢٢١) .

جمع الزوائد (١٠ / ٤١٤) وقال : رواه الترمذي باختصار ، ورواه أحمد ، ورجال الصحيح غير سيار بن حاتم وهو ثقة .

وقال عنه الحافظ في التقریب : صدوق له أوهام .

(البُخْتِ) : جبال طوال الأعناق .

١٣٦٨ - جمع الزوائد (١٠ / ٤١٤) .

وقال : رواه أبو يعلى وإسناده حسن .

(القِطْفُ) : العُنُقود .

(قَرَّتْ) : أصل الفَرِيُّ : القِطْعُ . يقال : قَرَيْتُ الشيءَ أَقْرَبَهُ قَرَبًا إذا شَقَقْتَهُ وَقَطَعْتَهُ للإصلاح ، فهو مَفْرِيٌّ

ومَفْرِيٌّ ، وَأَفْرَيْتُهُ إذا شَقَقْتَهُ على وجه الإفساد . تقول العرب : تَرَكْتَهُ يَفْرِيٌّ يَفْرِيٌّ : إذا عمل العمل فأجاده .

(من النهاية) .

١٣٦٩ - أحمد (٣ / ٧٥) .

عليها سبعون ثوبًا أدناها مثلُ النُّعْمَانِ ، من طوبى فيُنْفِذُهَا حتى يرى مَخَّ سَاقِهَا من وراء ذلك ، وإن عليها من التيجان إن أدنى لؤلؤة منها لتُضِيءَ ما بين المشرق والمغرب .»

١٣٧٠ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة سوقًا يأتونها كلُّ جُمُعَةٍ ، فَتَهْبُ رِيحُ الشَّمَالِ ، فَتَحْثُو فِي وجوههم وثيابهم ، فيزدادون حُسْنًا وجمالًا ، فَيُرْجَعُونَ إلى أهلهم وقد ازدادوا حُسْنًا وجمالًا ، فيقول لهم أهلهم : والله لقد ازددتم بعدنا حُسْنًا وجمالًا ، فيقولون : وأنتم والله لقد ازددتم بعدنا حُسْنًا وجمالًا .»

١٣٧١ - * روى البزار عن عبد الله بن عمرو قال وقامَ آخَرَ فقال : يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلقُ يخلق أم نسج يُنْسَجُ فضحك بعضُ القوم . فقال رسول الله ﷺ : « ممَّ تضحكون من جاهلٍ يسألُ عالمًا ؟ » أين السائلُ ؟ قال : أنا ذا يا رسول الله . قال : « تَنَشَّقُ عنها ثِيَابُ الجنةِ .»

١٣٧٢ - * روى الطبراني عن عبد الرحمن بن ساعدة قال كنتُ أحبُّ الخيلَ فقلت : يا رسول الله هل في الجنة خيل ؟ فقال : « إنَّ أَدخَلَكَ اللهُ الجنةَ يا عبدَ الرحمنِ كان لك فيها فرسٌ من ياقوتٍ له جناحان يطيرُ بك حيثُ شئتُ .»

١٣٧٣ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن أدنى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ من الجنة ، مَنْ يقول له : تَمَنَّ ، فيتمنى ، ويتمنى ، فيقول له : هل تمنيت ؟ فيقول ، نعم ، فيقول له : فإنَّ لك ما تمنيتَ ومِثْلَهُ مَعَهُ .»

= جمع الزوائد : (١٠ / ٤١٩) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى ، وإسنادها حسن .
(النُّعْمَانِ) : قد يراد بالنعمان في الحديث اللون الأحمر وقد يراد به ما يُتَمَنَّى به .
١٣٧٠ - مسلم (٤ / ٢١٧٨) ٥١ - كتاب الجنة ، ٥ - باب في سوق الجنة .
١٣٧١ - كشف الأستار (٤ / ١٩٦) .

جمع الزوائد (١٠ / ٤١٥) وقال : رواه البزار في حديث طويل ، ورجاله ثقات .
١٣٧٢ - جمع الزوائد (١٠ / ٤١٣) وقال : رواه الطبراني ، ورجاله ثقات .
١٣٧٣ - مسلم (١ / ١٦٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية .

١٣٧٤ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن أسفل أهل الجنة أجمعين درجةً لَمَنْ يَقوم على رأسه عَشْرَةُ آلافِ بَنَدٍ لكل واحدٍ صحيفتان ؛ واحدةٌ من ذهبٍ والأخرى من فضةٍ في كلِّ واحدةٍ لونٌ ليس في الأخرى مثله ، يأكل من آخرها مثل ما يأكل من أولها ، يجدُ لآخرها من الطيب واللذة مثل الذي يجد لأولها ثم يكونُ ذلك ریحَ المسكِ الأذقر ، لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخطون إخواناً على سُرر متقابلين . »

١٣٧٥ - * روى الطبراني عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله ﷺ : فقيل يا رسول الله أينام أهل الجنة ؟ فقال رسول الله ﷺ : « النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون . »

١٣٧٤ - مجمع الزوائد (١٠ / ٤٠١) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات .

١٣٧٥ - كشف الأستار (٤ / ١٩٣)

مجمع الزوائد (١٠ / ٤١٥) وقال : رواه الطبراني في الأوسط . والبرار ، ورجال البزار رجال الصحيح .

٥ - في بعض ما ورد في آخر أهل النار خروجًا منها

١٣٧٦ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنِّي لِأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا ، وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دَخُولًا الْجَنَّةِ : رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا ، فيقول الله له : اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فيأتيها ، فيخيلُ إليه أنها مَلَأَى ، فيرجعُ فيقول : يا رَبِّ ، وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فيقول الله عزَّ وجلَّ : اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ » قال : « فيأتيها ، فيخيلُ إليه أنها مَلَأَى ، فيرجعُ فيقول : يا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فيقول الله عزَّ وجلَّ له : اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فإن لك مثلَ الدنيا ، وَعَشْرَةَ أمثالها ، أو إنَّ لك مثلَ عشرةِ أمثالِ الدنيا ، فيقول : أتَسْخَرُ بي - أو أتُضْحَكُ بي - وأنتَ المَلِكُ ؟ » قال : فلقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ ضَحَكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ، فكان يُقال : ذلك أذنَى أهلِ الجنة منزلةً .

قال محقق الجامع :

قال الحافظ في « الفتح » : قائل « وكان يقال » هو الراوي ، وأما قائل المقالة المذكورة ، فهو النبي ﷺ ، ثبت ذلك في أول حديث أبي سعيد عند مسلم ، ولفظه : « أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار » ... وساق القصة .

ومسلم^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنِّي لِأَعْرَفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ : يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفًا ، فيقال له : انطلق فادخل الجنة » قال : « فيذهبُ فيدخلُ الجنةَ ، فيجدُ الناسَ قد أخذوا المنازلَ ، فيقالُ له : أتذكرُ الزمانَ الذي كنتَ فيه ؟ فيقول : نعم ، فيقال له : تَمَنَّ ، فيتمنى ، فيقال له : لك الذي تمنيت ، وعشرةِ أضعافِ الدنيا ، فيقول : أتَسْخَرُ بي وأنتَ المَلِكُ ؟ » قال : فلقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ يضحكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ .

أقول : بالنسبة لآخر أهل الجنة دخولا إليها هناك آخرية مطلقة ، وهناك آخرية

١٣٧٦ - البخاري (١١ / ٤١٨) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (١ / ١٧٣) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٣ - باب آخر أهل النار خروجًا .

(١) مسلم : الموضع السابق .

نسبية ، فالآخريّة المطلقة يراد بها آخر من يبقى من أهل الإيمان في النار ثم يخرج منها والآخريّة النسبية متعددة فهناك آخر من يحاسب ممن يستأهل دخول الجنة ، وهناك آخر من يعبر الصراط من أهل الجنة ، وهناك آخر من يدخل الجنة ممن استحقوا دخولها وسبقهم غيرهم ، وهناك آخر من يدخل الجنة بالشفاعات . وقد مرت من قبل نصوص في شأن آخر من يدخل الجنة وههنا نصوص وبعضها محمول على آخريّة مطلقة وبعضها محمول على آخريّة نسبية والتفصيل في ذلك مظنة الخطأ ومظنة الخلط بين المواقف والعبرة حاصله بدون هذا التفصيل وإنما أشرنا هذه الإشارة ليعرف القارئ أن من أسباب اختلاف الروايات في هذا الشأن هو ما ذكرناه .

١٣٧٧ - * روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « آخِرُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ ، فَهُوَ يَمْشِي مَرَّةً ، وَيَكْبُو مَرَّةً ، وَتَسْفَعُهُ النَّارُ مَرَّةً ، فَإِذَا مَا جَاوَزَهَا التَّفَتَ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : تَبَارَكَ الَّذِي نَجَّانِي مِنْكَ ، لَقَدْ أَعْطَانِي اللَّهُ شَيْئًا مَا أَعْطَاهُ أَحَدًا مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ، فَتَرَفَّعَ لَهُ شَجْرَةٌ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَذْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجْرَةِ فَلَأَسْتَظِلَّ بِظِلِّهَا ، وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا ابْنَ آدَمَ لَعَلِّي إِنْ أَعْطَيْتُكَهَا سَأَلْتَنِي غَيْرَهَا ؟ فَيَقُولُ : لَا ، يَا رَبِّ ، وَيَعَاهِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلُهُ غَيْرَهَا » قال : « وَرَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَعْذِرُهُ ، لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ ، فَيَذْنِيهِ مِنْهَا ، فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ، وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا ، ثُمَّ تَرَفَّعَ لَهُ شَجْرَةٌ هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأُولَى ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبِّ ، أَذْنِي مِنْ هَذِهِ لِأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، وَأَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا ، فَيَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، أَلَمْ تَعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا ؟ فَيَقُولُ : لَعَلِّي إِنْ أَذْنَيْتُكَ مِنْهَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا ؟ فَيَعَاهِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلُهُ غَيْرَهَا ، وَرَبُّهُ تَعَالَى يَعْذِرُهُ ، لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ ، فَيَذْنِيهِ مِنْهَا ، فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ، وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا ، ثُمَّ تَرَفَّعَ لَهُ شَجْرَةٌ عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ ، وَهِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأَوَّلِينَ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبِّ أَذْنِي مِنْ هَذِهِ لِأَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ، وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا ، فَيَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، أَلَمْ تَعَاهِدْنِي أَنْ

لا تسألني غيرها ؟ قال : بلى ، ياربُّ ، هذه لا أسألكُ غيرها - وربُّه عز وجل يَعذُرُه ، لأنَّه ما لا صبر له عليه ، فيدينه منها ، فإذا أدناه منها سمع أصوات أهل الجنة ، فيقول : أي ربُّ أَدْخِلْنِيهَا ، فيقول : يا ابن آدم ، ما يصريني منك ، أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها ؟ قال : ياربُّ ، أتستهزئُ مِنِّي وأنت ربُّ العالمين « فَضَحَكَ ابن مسعود ، فقال : ألا تسألوني مِمَّ أَضَحَكَ ؟ فقالوا : مِمَّ تضحكُ ؟ فقال : هكذا ضحك رسولُ الله ﷺ ، فقالوا : مِمَّ تضحكُ يا رسولَ الله ؟ فقال : « مِنْ ضحك ربِّ العالمين ، حين قال : أَتَسْتَهْزِئُ مِنِّي وأنت ربُّ العالمين ؟ فيقول : إني لا أستَهْزِئُ منك ، ولكني على ما أشاء قادر » .

١٣٧٨ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلةً : رَجُلٌ صَرَفَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ قَبْلَ الْجَنَّةِ ، وَمَثَلٌ لَهُ شَجَرَةٌ ذَاتَ ظِلٍّ ، فقال : أيُّ ربِّ ، قَرَّبَنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ لِأَكُونَ فِي ظِلِّهَا ... » وساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ، ولم يذكر : فيقول : « يا ابن آدم ، ما يصريني منك ؟ ... » إلى آخر الحديث .

وزاد فيه : « وَيَذْكُرُهُ اللَّهُ ، سَلَّ كَذَا وَكَذَا ، فَإِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِي ، قَالَ اللَّهُ : هُوَ لَكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالَهُ » قال : « ثم يدخل بيته ، فتدخل عليه زوجته من الحور العين ، فيقولان : الحمد لله الذي أحياك لنا ، وأحيانا لك » ، قال : « فيقول : ما أُعْطِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُعْطِيَْتُ » .

١٣٧٩ - * روى مسلم عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله ﷺ : « إني لأعلم آخرَ أهل الجنة دخولا الجنة ، وآخرَ أهل النار خروجا منها : رجلٌ يوتى به يوم القيامة ، فيقال : اغْرِضُوا عَلَيْهِ صِغَارَ ذُنُوبِهِ ، وَارْفَعُوا عَنْهُ

= (ما يصريغي) : منك ، أي : ما الذي يرضيك ويقطع مسألتك ، وأصل التصرية : القطع والجمع ، ومنه : الشاة المصرة ، وهي التي جمع لبنها وقطع حَلْبُهَا .

١٣٧٨ - مسلم (١ / ١٧٥) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة .

١٣٧٩ - مسلم (١ / ١٧٧) - ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة .

والترمذي (٤ / ٧١٣) - ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١٠ - باب حدثنا هناد ... إلخ .

كِبَارَهَا ، فَيُعْرَضُ عَلَيْهِ صِغَارُهَا ، فيقال له : عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، كَذَا وَكَذَا ، وَعَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، كَذَا وَكَذَا ؟ فيقول : نعم ، لا يستطيعُ أن يُنْكِرَ ، وهو مُشْفِقٌ من كِبَارِ ذُنُوبِهِ أَنْ تُعْرَضَ عَلَيْهِ ، فيقال له : فإن لك مكان كل سيئة حسنة ، فيقول : ربِّ ، قد عَلِمْتُ أَشْيَاءَ لا أراها هاهنا » قال : فلقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ .

١٣٨٠ - * روى مسلم عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه يَرْفَعُهُ إلى النبي ﷺ قال : « سأل موسى عليه السلام ربَّه : ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ قال : هو رجلٌ يَجِيءُ بعد ما أُدْخِلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، فيقال له : ادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فيقول : أي ربِّ ، كيف وقد نَزَلَ النَّاسُ مَنَازِلَهُمْ ، وَأَخَذُوا أَخْدَانَهُمْ ؟ فيقال له : أما تَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مِثْلُ مُلْكٍ مُلِكٍ مِنْ مَلُوكِ الدُّنْيَا ؟ فيقول : رضيتُ ربِّ ، فيقول : لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله ، فقال في الخامسة : رضيتُ ربِّ ، فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ، ولك ما اشْتَهَتْ نَفْسُكَ ، وَلَذَتْ عَيْنُكَ ، فيقول : رضيتُ ربِّ ، قال ربِّ : فأعلاهم منزلةً ؟ قال : أولئك الذين أردتُ ، عَرَسْتُ كَرَامَتَهُمْ بيدي ، وختمتُ عليها ، فلم تَرَ عَيْنٌ ، ولم تسمعُ أُذُنٌ ، ولم يَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، قال : « ومصدِّقُه في كتاب الله عز وجل : ﴿ فلا تعلم نفسٌ ما أخفي لهم من قُرَّةِ أَعْيُنٍ ... ﴾ (١) .

١٣٨٠ - مسلم (١ / ١٧٦) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة .

الترمذي (٥ / ٣٤٧) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٣٣ - باب « ومن سورة السجدة » .

وقد أخرجه إلى قوله : « فيقول رضيت رب » في الثالثة .

(١) السجدة : ١٧ .

قال ابن الأثير :

(أخذائهم) : أخذ الناس أخذائهم ، أي : نزلوا منازلهم المختصة بهم ، زاد الحميدي في غريبه : واستوفوا مراتبهم .

والإخاذة : الأرض يأخذها الرجل لنفسه يجوزها ، قاله ابن فارس . اهـ .

٦ - رؤية الله تعالى في الآخرة

مقدمة

قال تعالى عن الكفار : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ مهجوبون ﴾ (١) .

وهذا يفيد أن ذلك عقوبة لهم ويفيد أن أهل الإيمان يرونه .

وقال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة ﴾ (٢) .

وقال تعالى عن موسى : ﴿ رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل

فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً ﴾ (٣) .

فَطَلَبَ موسى الرؤية وهو العارف بربه دليل على إمكانها ، وتعليق الله عز وجل إياها

على ممكن دليل على إمكانها ، ولذلك أجمع أهل السنة على أن رؤية الله تعالى ممكنة عقلاً

واجبة تقلاً واقعة فعلاً للمؤمنين دون الكافرين بلا كيف ولا انحصار : ﴿ ليس كمثل

شيء ﴾ (٤) ، ﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾ (٥) .

ومن كلام أهل السنة والجماعة أن من ادعى رؤية الله تعالى في الدنيا يقظة فقد كفر

واختلفوا في ثبوت الرؤية في الدنيا لرسول الله ﷺ ليلة الإسراء والمعراج ؛ فالجمهور على

ثبوتها والمسألة خلافية منذ عصر الصحابة ، والراجح ثبوت الرؤية له عليه الصلاة والسلام .

قال النووي : « اعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة غير

مستحيلة عقلاً ، وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون

الكافرين ، وزعمت طائفة من أهل البدع : المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى

لا يراه أحد من خلقه وأن رؤيته مستحيلة عقلاً ، وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل

قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة فن بعدم من سلف الأمة على

إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله

(٢) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ .

(٤) الشورى : ١١ .

(١) المطففين : ١٥ .

(٣) الأعراف : ١٤٣ .

(٥) طه : ١١٠ .

ﷺ ، وآيات القرآن فيها مشهورة ، واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وهي مستقصاة في كتب الكلام وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا ، وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فقد قدمنا أنها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا وحكم الإمام أبو القاسم القشيري في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للإمام أبي الحسن الأشعري : أحدهما وقوعها ، والثاني لا تقع ، ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في خلقه ولا يشترط فيها اتصال الأشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك لكن جرت العادة في رؤية بعضنا بعضا بوجود ذلك على جهة الاتفاق لا على سبيل الاشتراط . وقد قرر أئمتنا المتكلمون ذلك بدلائله الجلية ، ولا يلزم من رؤية الله تعالى إثبات جهة تعالى عن ذلك ؛ بل يراه المؤمنون لا في جهة كما يعلمونه لا في جهة والله أعلم . (اهـ) شرح النووي على مسلم .

وقال ابن حجر :

وأدلة السمع طافحة بوقوع ذلك في الآخرة لأهل الإيمان دون غيرهم ، ومنع ذلك في الدنيا إلا أنه اختلف في نبينا ﷺ وما ذكروه من الفرق بين الدنيا والآخرة أن أبصار أهل الدنيا فانية وأبصارهم في الآخرة باقية جيد ، ولكن لا يمنع تخصيص ذلك بمن ثبت وقوعه له ، ومنع جمهور المعتزلة من الرؤية متمسكين بأن من شرط المرئي أن يكون في جهة ؛ والله منزه عن الجهة ، واتفقوا على أنه يرى عباده ، فهو راء لا من جهة ، واختلف من أثبت الرؤية في معناها فقال قوم : يحصل للرائي العلم بالله تعالى برؤية العين كما في غيره من الرئيات ، وهو على وفق قوله في حديث الباب : « كما ترون القمر » إلا أنه منزه عن الجهة والكيفية ، وذلك أمر زائد على العلم وقال بعضهم : إن المراد بالرؤية العلم . وعبر عنها بعضهم بأنها حصول حالة في الإنسان نسبتها إلى ذاته المخصوصة نسبة الإبصار إلى الرئيات ، وقال بعضهم : رؤية المؤمن لله نوع كشف وعلم ، إلا أنه أتم وأوضح من العلم وهذا أقرب إلى الصواب من الأول ، وتعقب الأول بأنه حينئذ لا اختصاص لبعض دون بعض ؛ لأن العلم لا يتفاوت ، وتعقبه ابن التين بأن الرؤية بمعنى العلم تتعدى لمفعولين تقول : رأيت زيذا

ففيها أي علمته ، فإن قلت رأيت زيذا منطلقاً لم يفهم منه إلا رؤية البصر ، ويزيده تحقيقاً قوله في الخبر : « إنكم سترون ربكم عياناً » ، لأن اقتران الرؤية بالعيان لا يحتل أن يكون بمعنى العلم ، وقال ابن بطال : ذهب أهل السنة وجمهور الأمة إلى جواز رؤية الله في الآخرة ومنع الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة ، وتسكوا بأن الرؤية توجب كون المرئي محدثاً وحالاً في مكان ، وأولوا قوله ﴿ ناظرة ﴾ بمنظرة وهو خطأ لأنه لا يتعدى إلى ، ثم ذكر نحو ما تقدم ثم قال وما تسكوا به فاسد لقيام الأدلة على أن الله تعالى موجود ، والرؤية في تعلقها بالمرئي بمنزلة العلم في تعلقه بالمعلوم ، فإذا كان تعلق العلم بالمعلوم لا يوجب حدوثه فكذلك المرئي . قال وتعلقوا بقوله تعالى : ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ وبقوله تعالى لموسى : ﴿ لن تراني ﴾ والجواب عن الأول : أنه لا تدركه الأبصار في الدنيا جمعاً بين دليلي الآيتين ، وبأن نفي الإدراك لا يستلزم نفي الرؤية لإمكان رؤية الشيء من غير إحاطة بحقيقته ، وعن الثاني : المراد لن تراني في الدنيا جمعاً أيضاً ، ولأن نفي الشيء لا يقتضي إحالته مع ما جاء من الأحاديث الثابتة على وفق الآية ، وقد تلقاها المسلمون بالقبول من لدن الصحابة والتابعين حتى حدث من أنكر الرؤية وخالف السلف ، وقال القرطبي : اشترط النفاة في الرؤية شروطاً عقلية كالبنية المخصوصة والمقابلة واتصال الأشعة وزوال الموانع كالبعد والحجب في خَبَطِ لهم وَتَحَكُّمُ ، وأهل السنة لا يشترطون شيئاً من ذلك سوى وجود المرئي ، وأن الرؤية إدراك يخلقه الله تعالى للرائي فيرى المرئي وتقترب بها أحوال يجوز تبديلها والعلم عند الله تعالى . ا . هـ (فتح الباري) .

وقد مرت معنا نصوص حول الرؤية في ما مضى وهذه نصوص أخرى ولقد خصصنا لهذا البحث عنواناً لأهميته في عقائد أهل السنة والجماعة :

النصوص

١٣٨١ - * روى البخاري ومسلم عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَنظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، وَقَالَ : « إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ عَيَانًا ، كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ ، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْتِهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلَبُوا عَنْ صَلَاةِ قَبْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا ، فَافْعَلُوا » ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ (١) .

١٣٨٢ - * روى الطبراني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَتَانِي جَبْرِيلُ ﷺ فِي يَدِهِ مِرَاةٌ بِيضَاءُ فِيهَا نُكْتَةٌ سَوْدَاءُ ، فَقُلْتُ : مَا هَذِهِ يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذِهِ الْجُمُعَةُ يَعْزِضُهَا عَلَيْكَ رَبُّكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيدًا وَلِقَوْمِكَ مِنْ بَعْدِكَ ، تَكُونَ أَنْتَ الْأَوَّلُ ، وَتَكُونُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى مِنْ بَعْدِكَ » قَالَ : « مَا لَنَا فِيهَا ؟ قَالَ : لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ، لَكُمْ فِيهَا سَاعَةٌ مِنْ دَعَا رَبِّةٍ فِيهَا بَخِيرٌ هُوَ لَهُ قَسْمٌ إِلَّا أُعْطَاهُ إِيَّاهُ ، أَوْ لَيْسَ لَهُ بِقَسْمٍ إِلَّا ادَّخَرَ لَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ ، أَوْ تَعَوَّذَ فِيهَا مِنْ شَرٍّ هُوَ عَلَيْهِ مَكْتُوبٌ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْ أَعْظَمِ مِنْهُ ، قُلْتُ : مَا هَذِهِ النُّكْتَةُ السَّوْدَاءُ فِيهَا ؟ قَالَ : هِيَ السَّاعَةُ تَقُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَنَا ، وَنَحْنُ نَدْعُوهُ فِي الْآخِرَةِ : يَوْمَ الْمَزِيدِ » قَالَ : « قُلْتُ : لِمَ تَدْعُونَهُ يَوْمَ الْمَزِيدِ ؟ قَالَ : إِنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ زَادِيًا أَفْخِيحًا مِنْ مَسْكَ أَبْيَضَ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ نَزَلَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ عَلِيَيْنِ عَلَى كُرْسِيِّهِ ثُمَّ حَفَّ الْكُرْسِيَّ بِمَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ ، وَجَاءَ النَّبِيُّونَ

١٣٨١ - البخاري (٨ / ٥٩٧) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٢ - باب ﴿ وسبح بحمد ربك ﴾ .

مسلم (١ / ٤٣٩) ٥ - كتاب المساجد ، ٣٧ - باب فضل صلاتي الصبح والعصر .

وأبو داود (٤ / ٢٣٢) كتاب السنة ، باب في الرؤية .

والترمذي (٤ / ٦٨٧) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ١٦ - باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى .

(لا تَضَامُونَ) : لا يَزِدُّكُمْ بِكُمْ فِي رُؤْيَيْتِهِ .

(١) ق : ٣٩ .

١٣٨٢ - مجمع الزوائد (١٠ / ٤٢١) .

وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط بنحوه ، وأبو يعلى باختصار ، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح ، وأحد إسناده الطبراني رجاله رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ، وقد وثقه غير واحد وضعفه غيرهم ، وإسناد البزار فيه خلاف .

حتى يَجْلِسُوا عليها ، ثم حَفَّ المناير بكراسيٍّ من ذهبٍ ، ثم جاء الصّديقون والشهداء حتى يَجْلِسُوا عليها ، ثم يَجِيءُ أهلُ الجنةِ حتى يَجْلِسُوا على الكُثيبِ ، فيتجلّى لهم ربُّهم تبارك وتعالى حتى يَنْظُرُوا إلى وجهه ، وهو يقول : أنا الذي صدَّقْتُكُمْ وعدي ، وأتَمَمْتُ عليكم نِعْمَتِي ، هذا محلُّ كرامتي فسلوني ، فيسألونه الرضى ، فيقولُ عز وجل : رضائي أحلِّمكم داري ، وأنالكم كرامتي ، فسلوني فيسألونه حتى تنتهي رَغْبَتُهُمْ ، فَيُفْتَحُ لهم عند ذلك ما لا عين رأت ، ولا أُذُنٌ سمعت ، ولا خطرَ على قلبِ بشرٍ إلى مقدارٍ مُنصَرَفِ الناسِ يومَ الجمعةِ ، ثم يصعدُ تبارك وتعالى على كرسيِّه ، فيصعدُ معه الشهداء والصّديقون - أحسبُه قال - : وَيَرْجِعُ أهلُ الغُرفِ إلى غُرفهم ، دُرَّةً بيضاءَ لا فِصْمَ فيها ولا قِصْمَ ، أو ياقوتةَ حمراءَ ، أو زَبْرُجْدَةَ خضراءَ منها غُرفها وأبوابها ، مُطَرَّدَةٌ فيها أنهارها ، متدلّيةٌ فيها ثيارها ، فيها أزواجها وخدمها فليسوا إلى شيءٍ أحوَجَ منهم إلى يومِ الجمعةِ ليزدادوا فيه كرامةً ، وليزدادوا فيه نظرًا إلى وجهه تبارك وتعالى ، ولذلك دُعي يومَ المزيد .

١٣٨٣ - * روى مسلم عن صهيب الرومي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، يقول تبارك وتعالى : تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ » قال : « فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى » زاد في رواية : ثم تلا هذه الآية ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ (١) .

١٣٨٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن الناس قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : « هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ »

١٣٨٣ - مسلم (١ / ١٦٣) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٠ - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم سبحانه .
والترمذي (٤ / ٦٨٧) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ١٦ - باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى .

(١) يونس : ٢٦ .

١٣٨٤ - البخاري (١٣ / ٤١٩) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ... ﴾ .
مسلم (١ / ١٦٣) ١ - كتاب الإيمان ، ٨١ - باب معرفة طريق الرؤية . وهو جزء من حديث طويل .

قالوا : لا يا رسولَ الله ، قال : « فهل تضارون في الشمس ليسَ دونها سحاب ؟ »
قالوا : لا يا رسولَ الله ، قال : « فإنكم ترونه كذلك يجمع الله الناسَ يومَ القيامة ،
فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمسَ الشمسَ ، ويتبع
من كان يعبد القمرَ القمرَ ، ويتبع من كان يعبد الطواغيتَ الطواغيتَ ، وتبقى
هذه الأمة فيها شافعوها ، أو مُناقفوها ، - شك إبراهيم - فيأتيهم الله فيقول : أنا
ربكم ، فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرّفناه ، فيأتيهم الله
في صورته التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ،
ويضربُ الصراطَ بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وأمتي أولَ مَنْ يُجزئها ، ولا
يتكلم يومئذ إلا الرسلُ ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ... » .

أقول :

فالرؤية للمؤمنين ثابتة وكذلك هي في بعض مواقف يوم القيامة ، وهي ثابتة لبعض
المؤمنين في البرزخ ، فقد ورد في حديث صحيح أن الله عز وجل كلم والد جابر بعد أن
استشهد كفاحاً أي ليس من وراء حجاب .

قال الخطابي عن رؤية الله عز وجل في مواقف القيامة :

وهذه الرؤية التي في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التي في الجنة لكرامة أولياء الله
وإنما هذه للامتحان والله أعلم .

١٣٨٥ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قلنا :
يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : « هل تضارون في رؤية الشمس
والقمر إذا كانت صحوا ؟ » قلنا : لا ، قال : « فإنكم لا تضارون في رؤية ربكم
يومئذ إلا كما تضارون في رؤيتهما » ، ثم قال : « ينادي مناد ليذهب كل قوم إلى ما
كانوا يعبدون فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم ، وأصحاب الأوثان مع

١٣٨٥ - البخاري (١٣ / ٤٢٠) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ .
مسلم : (١ / ١٦٧) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٠ - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربه سبحانه .
وهو جزء من حديث طويل .

أوثانهم وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم ، حتى يبقى من كان يعبد الله من بر أو فاجرٍ وغُبراتٍ من أهل الكتاب ، ثمَّ يُوْتَى بِجَهَنَّمَ تعرضُ كأنها سَرَابٌ ، فيقال لليهود : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبدُ عُزَيْرًا ابن الله ، فيقال : كذبتُم لم يكن لله صاحبةٌ ولا ولدٌ فما تريدون ؟ قالوا : نريد أن تسقينا ، فيقال : اشربوا فيتساقطون في جهنم ، ثم يقال للنصارى : ما كنتم تعبدون ؟ فيقولون : كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال كذبتُم لم يكن لله صاحبةٌ ولا ولدٌ ، فما تريدون فيقولون نريد أن تسقينا ، فيقال : اشربوا فيتساقطون حتى يبقى من كان يعبد الله من بر أو فاجرٍ ، فيقال لهم : ما يحبسكم وقد ذهب الناس ؟ فيقولون : فارقتهم ونحن أحوجُّ منا إليه اليوم ، وإنا سمعنا منادياً ينادي : ليلحق كلُّ قوم بما كانوا يعبدون وإنما ننتظرُ ربَّنَا . قال : « فيأتِيهمُ الجَبَّارُ في صورة غير صورته التي رآوه فيها أوّل مرة ، فيقولُ : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربُّنا ، فلا يكلمه إلا الأنبياء ، فيقول : هل بينكم وبينه آية تعرفونه ؟ فيقولون : السَّاق . فيكشفُ عن ساقه ، فيسجدُ له كل مؤمن ، ويبقى من كان يسجدُ لله رياءً وسمعةً فيذهب كما يسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً ... » .

٧ - في ذبح الموت

١٣٨٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يوقى بالموت كهيئة كبش أملح ، فينادي مناد : يا أهل الجنة ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت ، وكلهم قد رآه ، ثم ينادي مناد : يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ، فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يقول : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت » ، ثم قرأ : ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾ ^(١) وأشار بيده إلى الدنيا .

وأخرجه ^(٢) الترمذي قال : « إذا كان يوم القيامة أتى بالموت كالكبش الأملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيذبح وهم ينظرون ، فلو أن أحدا مات فرحاً لمات أهل الجنة ، ولو أن أحدا مات حزناً لمات أهل النار » .

١٣٨٧ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا صار أهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار : جيء بالموت ، حتى يجعل بين الجنة والنار ، فيذبح ، ثم ينادي مناد : يا أهل الجنة لا موت ، يا أهل النار لا موت ، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ، وأهل النار حزناً إلى حزنيهم » .

١٣٨٦ - البخاري (٨ / ٤٢٨) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٨٨) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون .

(١) مريم : ٣٩ .

(٢) الترمذي (٥ / ٣١٥) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٢٠ - باب « ومن سورة مريم » .

وقال : حديث حسن صحيح .

(كبش أملح) الأملح : المختلط البياض والسواد .

(فيشرئبون) اشرأب إلى الشيء : إذا تطلع ينظر إليه ، ومالت نحوه نفسه .

١٣٨٧ - البخاري (١١ / ٤١٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (٤ / ٢١٨٩) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون ... إلخ .

وفي رواية (١) : أن النبي ﷺ قال : « يُدْخِلُ اللهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ ، ثُمَّ يَقُومُ مُؤَدِّنٌ بَيْنَهُمْ ، فَيَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ ، كُلُّ خَالِدٍ فِيهَا هُوَ فِيهِ » .

(١) مسلم : الموضع السابق .

٨ - في متفرقات

في الجنة والنار وبعض صفات أهلها

وبعض ما يحصل لأهل كل منهما

١٣٨٨ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « آتَى بَابَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَسْتَفْتِحُ ، فيقولُ الحَازِنُ : من أنتَ ؟ فأقولُ : مُحَمَّدٌ ، فيقولُ : بكِ أُمِرْتُ أَنْ لَا أُفْتَحَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ . » .

١٣٨٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فيقولون : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ ، والخَيْرُ في يديكَ ، فيقولُ : هل رَضِيتُمْ ؟ فيقولون : وما لنا لَا نرضى يا رَبَّنَا وقد أعطيتنا ما لم تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؟ فيقول : أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟ فيقولون : وأيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ ؟ فيقول : أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي ، فلا أسخطُ عليكم بعدَه أبدًا . » .

١٣٩٠ - * روى أبو يعلى عن أنس بن مالك قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « سألت ربي اللاهين من ذرية البشر أن لا يعذبهم فأعطانيهم . » .

١٣٩١ - * روى أحمد عن مطرف قال : قال لي عمران : إني لأحدثك بالحديث اليوم

١٣٨٨ - مسلم (١ / ١٨٨) ١ - كتاب الإيمان ، ٨٥ - باب في قول النبي ﷺ « أنا أول الناس يشفع ... » .

١٣٨٩ - البخاري (١١ / ٤١٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

مسلم (٤ / ٢١٧٦) ٥١ - كتاب الجنة ، ٢ - باب إجلال الرضوان .

والترمذي (٤ / ٦٨٩) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ١٨ - باب حدثنا سويد بن نصر . وقال حديث حسن صحيح .

١٣٩٠ - مجمع الزوائد (٧ / ٢١٩) .

وقال : رواه أبو يعلى من طرق ورجال أحدها رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن المتوكل وهو ثقة ، ولفظها : سألت الله اللاهين من ذرية البشر فأعطانيهم .

(اللاهين) : قيل هم البهائم الغافلون وقيل الذين لم يتعمدوا الذنوب وإنما فرط منهم سهواً ونسياناً وقيل هم الذين لم يقترفوا ذنباً .

١٣٩١ - أحمد (٤ / ٤٣٤) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٩٥) وقال : رواه أحمد موقوفاً وهو شبه المرفوع ، ورجاله رجال الصحيح .

لعل الله يَنْفَعَكَ به بعدَ اليوم : أعلم أن خيارَ عبادِ الله يومَ القيامةِ المحمّادون .

١٣٩٢ - * روى مسلم عن أبي التّياح قال : كان لَطَرَفِ بن عبدِ الله بن الشَّخِيرِ امرأتان ، فخرجَ من عندِ إِحْدَاهُمَا ، فلما رَجَعَ قالتُ له : أتيتَ من عندِ فلانة ؟ قال : أتيتُ من عندِ عُمَرَانِ بنِ حُصَيْنِ ، فحدّثنا : أنّ رسولَ الله ﷺ قال « إن أفلَّ ساكني الجنةِ النساءُ » .

١٣٩٣ - * روى أحمد عن أبي بكرِ الصديق عن النبي ﷺ قال : « لا يدخلُ الجنةَ بخيلٍ ولا خبٌّ ولا خائِنٌ ولا سيئُ الملكةِ ، وأولُ من يقرَعُ بابَ الجنةِ المملوكون إذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله عز وجل ، وفيما بينهم وبين مواليتهم » .

١٣٩٤ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنّ رسولَ الله ﷺ قال : « عَرْضَ عَلِيٍّ أولُ ثلاثةٍ يَدْخُلُونَ الجنةَ : شهيدٌ ، وعفيفٌ متعقّفٌ ، وعبدٌ أحسنُ عبادةِ الله ونصحَ لمواليه » .

١٣٩٥ - * روى البخاري عن طريفِ أبي تيمية قال : شهدتُ صفوانَ وجُنْدبًا وأصحابه وهو يوصيهم فقالوا : هل سمعتَ من رسولِ الله ﷺ شيئًا ؟ قال : سمعتهُ يقول : « من سمعَ سمعَ الله به يومَ القيامةِ » ، قال : « ومن شاقَّ شققَ الله عليه يومَ القيامةِ » فقالوا : أوصنا ، فقال : « إنّ أولَ ما ينتنُ من الإنسانِ بطنه ، فمن استطاع أن لا يأكلَ إلا طيبًا فليفعل ، ومن استطاع أن لا يُحالَ بينه وبين الجنةِ بملءِ كفٍّ

١٣٩٢ - مسلم (٤ / ٢٠٩٧) ٤٨ - كتابُ الذكر والدعاء ، ٢٦ - بابُ أكثر أهل الجنة الفقراء .

١٣٩٣ - أحمد (٤ / ١) .

والترمذي (٤ / ٣٤٣) ٢٨ - كتابُ البر والصلة ، ٤١ - بابُ ما جاء في البخيل .

وقال : هذا حديث حسن غريب .

جمع الزوائد (١٠ / ٤١١) وقال : قلت رواه الترمذي وابن ماجه باختصار - رواه أحمد وأبو يعلى وقد حسنه الترمذي بهذا الإسناد .

(الحنبة) : الحنّاع .

(سيئُ الملكة) : أي سيئُ المعاملة لمملوكيه .

١٣٩٤ - الترمذي (٤ / ١٧٦) ٢٣ - كتابُ فضائل الجهاد ، ١٣ - بابُ ما جاء في ثواب الشهداء .

قال عمقّق الجامع : ورواه أيضاً أحمد في المسند والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن .

وقال الترمذي : هذا حديث حسن . وهو كما قال .

١٣٩٥ - البخاري (١٣ / ١٢٨) ٩٣ - كتابُ الأحكام ، ٩ - بابُ من شاقَّ شقَّ الله عليه .

من دم هراقه فليفعل» . قلتُ [أي راوي كتاب البخاري] لأبي عبد الله : من يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ ، جندب ؟ قال : نعم جندب .

مما قاله ابن حجر في شرحه : (قوله : « من شاق شقق الله عليه » : من أدخل على الناس المشقة أدخل الله عليه المشقة فهو من : الجزء من جنس العمل . قوله : « من سمع سمع الله به » : من عمل عملاً على غير إخلاص وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعه جُوزي على ذلك بأن يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه ، وقيل من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ... وقيل من شَهَر بغيره ... فيكون أيضاً من : الجزء من جنس العمل ، والمراد في الحديث النهي عن القول القبيح في المؤمنين وكشف مساوئهم وعيوبهم وترك مخالفة سبيل المؤمنين ولزوم جماعتهم والنهي عن إدخال المشقة عليهم والإضرار بهم وكانت وصية صفوان هذه لمجموعة من الخوارج) .

وزيد في رواية : قال : فبكى القوم فقال جندب : لم أر كالليوم قط قومًا أحق بالنجاة من هؤلاء إن كانوا صادقين - ولقد صدقت فراسته لذا قال : إن كانوا صادقين فإنهم لما خرجوا بذلوا السيف في المسلمين وقتلوا الرجال والأطفال وعظم البلاء بهم .

وفي رواية^(١) : عن جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « من استطاع أن لا يحول بينه وبين الجنة ملء كَفِّ من دَمٍ يَهْرِيْقُهُ كأنما يَذْبَحُ دجاجةً كلما يَعْرِضُ لباب من أبواب الجنة حال بينه وبينه ، ومن استطاع منكم أن لا يجعلَ في بطنه إلا طيبًا فإنَّ أولَ ما ينتنُ من الإنسانِ بَطْنُهُ » .

١٣٩٦ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « سألتُ ربي عز وجل فوعدني أنْ يَدْخُلَ الجنةَ من أمتي سبعون ألفًا على صورة القمر ليلة البدر ، فاستزددته فزادني مع كل ألفٍ سبعين ألفًا ، فقلتُ : أي ربِّ إن لم يكن هؤلاء

(١) المعجم الكبير (٢ / ١٦٠) .

مجم الزوائد (٧ / ٢٩٧) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

١٣٩٦ - أحمد (٢ / ٣٥٩) .

مجم الزوائد (١٠ / ٤٠٤) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

مُهَاجِرَ أُمَّتِي قَالَ إِذَا أَكْمَلْتُمْ لَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ .»

١٣٩٧ - * روى أحمد عن معاوية بن حيدة أن رسول الله ﷺ قال : « أنتم توفون سبعين أمة أنتم آخرها وأكرمها على الله عز وجل » .

١٣٩٨ - * روى أحمد عن حذيفة قال : غابَ عنا رسولُ الله فلم يخرج حتى ظننا أنه لن يخرج ، فلما خرج سجد سجدة حتى ظننا أن نفسه قد قبضت فيها ، فلما رفع رأسه قال : « إن ربي عز وجل استشارني في أمتي ماذا أفعل بهم ؟ قلت : ما شئت ربي هم خلقك وعبادك . فاستشارني الثانية ، فقلت له : كذلك ، فقال لا نخزيك في أمتك يا محمد ، وأخبرني أن أول من يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً مع كل ألف سبعون ألفاً ليس عليهم حساب ، ثم أرسل إلي ، فقال ادع تجب وسل تعطه ، فقلت لرسوله : أو معطي ربي عز وجل سؤلي ؟ قال : ما أرسلني إليك إلا ليعطيك ، ولقد أعطاني ربي عز وجل ولا فخر ، وغفرت لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر وأنا أمشي حياً صحيحاً وأعطاني أن لا تجوع أمتي ولا تغلب ، وأعطاني الكوثر من الجنة يسيل في حوضي ، وأعطاني العز والنصر والرغب يسير بين يدي ولأمتي شهراً ، وأعطاني أني أول الأنبياء أدخل الجنة وطيب لي ولأمتي الغنية وأحل لنا كثيراً مما شددت على من قبلنا ولم يجعل علينا من حرج » .

١٣٩٩ - * روى أحمد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل وعدني أن يدخل الجنة من أمتي أربعائة ألف » فقال أبو بكر زدنا يا رسول الله ، قال : « وهكذا » وجمع كفيه فذكر نحوه .

١٤٠٠ - * روى أحمد عن أنس أن النبي ﷺ قال : « وعدني ربي عز وجل أن

١٣٩٧ - أحمد (٣ / ٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٧) وقال : رواه أحمد ، ورجاله ثقات .

١٣٩٨ - أحمد (٥ / ٣٩٣) .

جمع الزوائد (١٠ / ٨٦) وقال : رواه أحمد ، وإسناده حسن .

١٣٩٩ - أحمد (٣ / ١٦٥) .

جمع الزوائد (١٠ / ٤٠٤) وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح .

١٤٠٠ - أحمد (٣ / ١٩٣) .

يُدْخِلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي مِائَةَ أَلْفٍ» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : زِدْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « وَهَكَذَا » وَأَشَارَ بِيَدِهِ ، قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ زِدْنَا قَالَ « وَهَكَذَا » قَالَ عُمَرُ : قَطِيعٌ يَا أَبَا بَكْرٍ قَالَ : مَا لَنَا وَلَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ . قَالَ عُمَرُ : إِنَّ اللَّهَ إِنْ شَاءَ يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ كُلَّهُمْ بِحَفْنَةٍ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « صَدَّقَ اللَّهُ عُمَرَ » .

١٤٠١ - * رَوَى أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كَيْفَ أَنْتُمْ وَرَبِّعُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، لَكُمْ رُبْعُهَا وَلِسَائِرِ النَّاسِ ثَلَاثَةٌ أَرْبَاعُهَا » ، فَقُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « فَكَيْفَ أَنْتُمْ وَثَلْثُهَا » قَالُوا : فَذَلِكَ أَكْثَرُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَهْلُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَشْرُونَ وَمِائَةٌ صَفٍ أَنْتُمْ مِنْهَا ثَمَانُونَ صَفًا » .

١٤٠٢ - * رَوَى أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « هَلْ تَدْرُونَ أَوْلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ » قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرُونَ الَّذِينَ تُسَدُّ بِهِمُ الثُّغُورُ ، وَتَتَّقَى بِهِمُ الْمَكَارَةَ ، وَيَمُوتُ أَحَدُهُمْ وَحَاجَتُهُ فِي صَدْرِهِ لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا قَضَاءً ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ مَلَائِكَتِهِ : ائْتُوهُمْ فَحْيُوهُمْ . فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : نَحْنُ سَكَّانُ سَمَائِكَ وَخَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ أَفْتَأْمُرْنَا أَنْ نَأْتِيَ هَؤُلَاءَ فَنُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ » قَالَ : « إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا يَعْْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَتُسَدُّ بِهِمُ الثُّغُورُ ، وَتَتَّقَى بِهِمُ الْمَكَارَةَ ، وَيَمُوتُ أَحَدُهُمْ وَحَاجَتُهُ فِي صَدْرِهِ لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا قَضَاءً » . قَالَ : « فَتَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ

= مجمع الزوائد (١٠ / ٤٠٤) وقال رواه أحمد والطبراني في الأوسط وإسناده حسن .
(قَطِيعٌ) : حَسْبُكَ .

١٤٠١ - أحمد (١ / ٤٥٣) .

والمعجم الكبير (١٠ / ٢٠٨) .

وكشف الأستار (٤ / ٢٠١) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٤٠٣) وقال : قلت : هو في الصحيح باختصار رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني في الثلاثة ، ورجالهم رجال الصحيح غير الحارث بن حصيرة وقد وثق .

وفي التقريب : صدوق بخطي .

١٤٠٢ - أحمد (٢ / ١٦٨) .

وكشف الأستار (٤ / ٢٥٦) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٢٥٩) وقال : رواه أحمد والبخاري والطبراني ورجالهم ثقات .

ذلك فيدخلون عليهم من كل باب ﴿ سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ﴾ (١) .

١٤٠٣ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول ثلثة تدخل الفقراء المهاجرون الذين تتقى بهم المكارة ، وإذا أمروا سيعوا وأطاعوا ، وإذا كانت لرجلٍ منهم حاجةٌ إلى السلطان لم تقص حتى يموت وهي في صدره ، والله عز وجل يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها ، فيقول : إن عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وقتلوا وأوذوا في سبيلي وجاهدوا ادخلوا الجنة فيدخلونها بغير حساب » .

١٤٠٤ - * روى الطبراني عن عبد الله بن عمر قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « تدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً » ، فقيل : صفهم لنا . فقال : « الدنسة ثيابهم ، الشعثة رؤوسهم ، الذين لا يؤذن لهم على السدات ، ولا ينكحون المتنعات ، توكل بهم مشارق الأرض ومغاربها ، يعطون كل الذي عليهم ولا يعطون كل الذي لهم » .

١٤٠٥ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « إن المتحابين في الله لترى غزفهم في الجنة كالكوكب الطالع الشرقي أو الغربي ، فيقال : من هؤلاء ؟ فيقال هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » .

(١) الرعد : ٢٤ .

١٤٠٣ - أحمد (١٦٨ / ٢) .

جمع الزوائد (٢٥٩ / ١٠) وقال : رواه أحمد والطبراني وزاد فيه : « ادخلوا الجنة بلا عذاب ولا حساب وتأتي الملائكة فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار ونقدس لك ، من هؤلاء الذين آثرتهم علينا ؟ فيقول الله جل ذكره : عبادي الذين قاتلوا في سبيلي فأوذوا في سبيلي ، فتدخل عليهم الملائكة من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » ، ورجال الطبراني رجال الصحيح غير أبي عثانة وهو ثقة .

(ثلثة) : الجماعة من الناس .

١٤٠٤ - المعجم الكبير : (١٢ / ٣١٦) .

جمع الزوائد (٢٦٠ / ١٠) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجاله ثقات .

(السدات) : جمع سدة بالضم : باب الدار .

١٤٠٥ - أحمد (٨٧ / ٣) .

جمع الزوائد : (١٠ / ٤٢٢) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١٤٠٦ - * روى مسلم عن أبي هريرة رفعه : « يدخل الجنة أقوامٌ أفئدتهم مثلُ أفئدة الطير » .

قال النووي : (قيل مثلها في رقتها وضعفها كالحديث الآخر أهل البين أرق قلوبا وأضعف أفئدة وقيل في الخوف والهيبه ، والطير أكثر الحيوان خوفاً وفزعاً كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ وكان المراد قوم غلب عليهم الخوف كما جاء عن جماعات من السلف في شدة خوفهم ، وقيل المراد متوكلون (اهـ) شرح النووي على مسلم) .

١٤٠٧ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ ، وَبِمَنْ تَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّارُ ؟ عَلَى كُلِّ قَرِيبٍ هَيِّنٍ سَهْلٍ » .

١٤٠٨ - * روى البزار عن ابن عباس أن النبي ﷺ سئل مَنْ فِي الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : « النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالْمُؤَدَّةُ فِي الْجَنَّةِ » .

١٣٠٩ - * روى أحمد عن أبي أمامة قال : اسْتَضْحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا ، فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُضْحِكُكَ ؟ قَالَ : « قَوْمٌ يَسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ مَقْرَنِينَ فِي السَّلَاسِلِ » .

أقول : المراد بهؤلاء والله أعلم الأسرى الذين يسلمون بعد أسرهم .

١٤١٠ - * روى الطبراني عن شريك بن طريف قال : قال رسول الله ﷺ : « لن

١٤٠٦ - مسلم (٤ / ٢١٨٣) ٥١ - كتاب الجنة ، ١١ - باب يدخل الجنة أقوام ... إلخ .

١٤٠٧ - الترمذي (٤ / ٦٥٤) ٣٨ - كتاب القيامة ، ٤٥ - باب حدثنا هناد .

وقال : هذا حديث حسن غريب ، وهو كما قال .

١٤٠٨ - كشف الأستار (٣ / ٣٠) .

مجمع الزوائد (٧ / ٢١٩) وقال : رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن معاوية بن مالح ، وهو ثقة .

وفي التقريب : صدوق ربما وم .

١٤٠٩ - أحد (٥ / ٢٥٦) .

ومجمع الزوائد (٥ / ٣٣٣) وقال : رواه أحمد والطبراني ، وأحد إسنادي أحمد رجاله رجال الصحيح .

١٤١٠ - المعجم الكبير (٧ / ٣٠٨) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٥٧) وقال : رواه الطبراني بأسانيد ، ورجاله أحدها رجال الصحيح .

يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَحَدًا مِنْكَ بِعَمَلٍ» . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمتهِ منه وفضلٍ » .

١٤١١ - * روى أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « لن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَحَدًا إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ » قالوا : ولا أنت ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله » وقال بيده فوق رأسه .

١٤١٢ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يَتَحَدَّثُ - وعنده رَجُلٌ من أهل البادية - « أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ ، فَقَالَ : أَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ ؟ يَقُولُ : بَلَى ، وَلَكِنْ أَحَبُّ ذَلِكَ ، فَيُؤْذَنُ لَهُ ، فَيُيْذَرُ ، فَيَبَادِرُ الطَّرْفَ نَبَاتَهُ وَاسْتِحْصَاؤَهُ ، وَتَكْوِيرَهُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ، فَيَقُولُ الرَّبُّ سُبْحَانَهِ : دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ ، فَإِنَّهُ لَا يَشْبَعُكَ شَيْءٌ » فقال الأعرابي : إنك لن تجده إلا قرشيًا أو أنصاريًا ، فإنهم أصحاب زرع ، فأما نحن : فلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ .

١٤١٣ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ ، كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسِتُّهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا يَشْتَهِي » .

١٤١٤ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، لَمْ أَرَهُمَا : قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيَاطِرٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ ، يَضْرِبُونَ بِهَا

١٤١١ - أحمد (٥٢ / ٣) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٣٥٦) وقال : رواه أحمد ، وإسناده حسن .

١٤١٢ - البخاري (١٣ / ٤٨٧) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٣٨ - باب كلام الرب مع أهل الجنة .

١٤١٣ - الترمذي (٤ / ٦٩٥) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢٣ - باب ما جاء ما لأدنى أهل الجنة من الكرامة .

وقال : هذا حديث حسن غريب .

وأحمد (٩ / ٣) .

وابن ماجه (٢ / ١٤٥٢) ٣٧ - كتاب الزهد ، ٣٩ - باب صفة الجنة .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٩ / ٢٤٧) .

والدارمي (٢ / ٣٣٧) كتاب الرقاق ، باب في ولد أهل الجنة .

وقال محقق الجامع : إسناده حسن .

١٤١٤ - مسلم (٣ / ١٦٨٠) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٣٤ - باب النساء الكاسيات العاريات .

الناس ، ونساء كاسيات عاريات ، مُميلات مائلات ، رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة ، لا يدخلن الجنة ، ولا يجذن ریحها وإن ریحها لتُوجد من مسيرة كذا وكذا .

١٤١٥ - * روى أحمد عن عمارة بن خزيمة قال : بينا نحن عند عمرو بن العاص في حج أو عمرة قال : بينا نحن مع رسول الله ﷺ في هذا الشعب : إذ قال : « انظروا هل ترون شيئاً » فقلنا نرى غريباً منها غراب أعصم أحر المنقار والرجلين . فقال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الجنة من النساء إلا من كان منهن مثل هذا الغراب في الغربان » .
أقول : المؤمنات من النساء كثيرات بفضل الله تعالى ، ومألن الجنة ، ولكن قسماً كبيراً منهن يدخلن النار بما يفعلنه من موجبات دخول النار ، ثم يكون المأل إلى الجنة بفضل الله تعالى ، فالنص يتحدث عن مرحلة متقدمة بالنسبة للجنة .

١٤١٦ - * روى أحمد عن عبد الرحمن بن شبل قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الفساق أهل النار » ، قالوا يارسول الله : ومن الفساق ؟ قال : « النساء » قال رجل : يا رسول الله أو لسن أمهاتنا ونسائنا وأزواجنا وبناتنا ؟ قال : « بلى ! ولكنهن إذا أعطين لم يشكرن وإذا ابتلين لم يصبرن » .

١٤١٧ - * روى البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال : قال النبي

= (كاسيات عاريات) : أي يكشفن بعض أجسامهن وقيل : هو أن تلبسن ثياباً رفاقاً تصف ما تحتها ، فهن كاسيات في ظاهر الأمر ، عاريات في الحقيقة .

(مائلات ميلات) : مائلات ، أي : زائغات عن طاعة الله وعا يلزمهن من حفظ الفروج ، وميلات : يعلمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن ، وقيل : مائلات ، أي : متخترات في مشيهن ، ميلات ، أي : يُملن أعطافهن وأكتافهن وقيل : مائلات إلى الشر ، ميلات للرجال إلى الفتنة .
(رؤوسهن كأسنمة البخت) : البخت : جبال طوال الأعناق .

١٤١٥ - أحمد (٤ / ١٩٧) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٩) وقال : وفي رواية كنا مع عمرو بن العاص في حج أو عمرة حتى إذا كنا بمر الظهران إذا امرأة في هودجها فذكر نحوه . رواه أحمد ورجاله ثقات .

(الظهران) : موضع بالقرب من مكة

١٤١٦ - أحمد (٣ / ٤٢٨) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٤) وقال : ورواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير أبي راشد الخيراني ، وهو ثقة .

١٤١٧ - البخاري (١١ / ٤١٥) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥١ - باب صفة الجنة والنار .

ﷺ : « قُمتُ على بابِ الجنةِ ، فكانَ عامَّةٌ من دَخَلها المساكينَ ، وأصحابُ الجِدِّ مَحْبُوسونَ ، غيرَ أنَ أصحابَ النارِ قد أُمرَ بهم إلى النارِ ، وقتُ على بابِ النارِ ، فإذا عامَّةٌ من دَخَلها النساءُ » .

١٤١٨ - * روى أحمد عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله ﷺ : « اطلَّعتُ في الجنةِ فرأيتُ أكثرَ أهلها الفقراءَ ، واطلعتُ في النارِ فرأيتُ أكثرَ أهلها النساءُ » .

١٤١٩ - * روى البخاري ومسلم عن حارثة بن وهب رضي الله عنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كلُّ ضعيف متضعف ، لو أقسم على الله لأبره ، ألا أخبركم بأهل النار ؟ كلُّ عتَلٍّ جَوَّازٍ مُسْتَكْبِرٍ » .

ولسلم (١) في رواية : « ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ » قالوا : بلى ... وذكره ، وكذلك في أهل النار ، قالوا : بلى . وله في أخرى (٢) مثله ، وقال في ذكر أهل النار : « كلُّ جَوَّازٍ زَنِيمٍ مُتَكَبِّرٍ » .

١٤٢٠ - * روى مسلم عن عياض بن حماد المَجَاشعي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ذاتَ يومٍ في خطبته : « ألا إن رَبي أمرني أن أُعَلِّمَكم ما جهَلتُم مما علمني يومي هذا ، كُلَّ مالٍ نَحَلْتُهُ عبداً حلالاً ، وإني خَلَقْتُ عِبَادِي حَفَاءَ كَلْبِهِمْ ، وإنيهم أَتَتْهُمْ

= مسلم (٤ / ٢٠٩٦) - ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء ، ٢٦ - باب أكثر أهل الجنة الفقراء .
الجَدُّ : الحَظُّ والسَّعادة .
١٤١٨ - أحمد (١ / ٢٣٤) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٦١) وقال : رواه أحمد ، وإسناده جيد .

١٤١٩ - البخاري (٨ / ٦٦٣) - ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ عَتَلٌ بعد ذلك زَنِيمٌ ﴾ .

مسلم (٤ / ٢١٩٠) - ٥١ - كتاب الجنة ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون .

والترمذي (٤ / ٧١٧) - ٤٠ - كتاب صفة جهنم ، ١٣ - باب حدثنا محمود .

(١) مسلم : الموضع السابق .

(٢) مسلم : الموضع السابق .

(عتل) : العَتَلُ : الغليظ الجافي الذي لا يتقاد إلى الخير .

(جَوَّازٌ) : الغليظ الفظ .

(زَنِيمٌ) : الزَنِيمُ : الدَّعيُّ الملتصق بالقوم وليس منهم ، وقيل : هو اللئيم .

١٤٢٠ - مسلم (٤ / ٢١٩٧) - ٥١ - كتاب الجنة ، ١٦ - باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة ... إلخ .

الشياطين فاجتالتهن عن دينهن ، وحرمت عليهن ما أحللت لهن ، وأمرتتهن أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً ، وإن الله نظر إلى أهل الأرض ، فمقتهم ، عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب ، وقال : إنما بعثتك لأبئليك وأبئلي بك ، وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء ، تقرؤه نائماً ويقظان ، وإن الله أمرني أن أحرق قريشاً ، فقلت : رب إذا يثلغوا رأسي ، فيدعوه خبزةً ، قال : استخرجهم كما أخرجوك ، واغزهم نعينك ، وأنفق فسننقك عليك ، وابعث جيشاً نبعث خمسة مثله ، وقاتل بمن أطاعك ، قال : وأهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق موقوق ، ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم ، وعفيف متعفف ذو عيال . وأهل النار خمسة : الضعيف الذي لا زبر له ، الذين هم فيكم تبعاً لا يتبعون أهلاً ولا مالاً ، والحائن الذي لا يخفى له طمع وإن ذق إلا خانة ، ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك « وذكر البخل أو الكذب » والشنظير الفحاش .

زاد في (١) رواية : « وإن الله أوحى إلي : أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد » .

وقال في حديثه : « وهم فيكم تبعاً ، لا يبيغون أهلاً ولا مالاً » فقلت : فيكون ذلك يا أبا عبد الله ؟ قال : نعم ، والله لقد أدركتهم في الجاهلية ، وإن الرجل ليرعى على الحي مابه إلا وليدتهن يطؤها .

(١) مسلم (٤ / ٢١٩٨) ٥١ - كتاب الجنة ، ١٦ - باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة ... إلخ .
 (اجتالتهن الشياطين) : أي : استخفتهن ، فجالوا معهم ، ويقال للقوم إذا تركوا القصد والهدى : اجتالتهن الشياطين ، أي : جالوا معهم في الضلالة .
 (أمرني أن أحرق قريشاً) : كناية عن القتل ، ومثله في ذكر قتال أهل الردة ، فلم يزل يبرق أعضاءهم حتى أدخلهم من الباب الذي خرجوا منه ، ومنه حديث المواقف في رمضان : « احترقت » أي : هلكت .
 (الثلغ) : الشدخ ، وقيل : هو فضحك الشيء الرطب بالشيء اليابس .
 (لا زبر له) : أي : لا عقل له ، ولا تماسك ، وهو في الأصل مصدر .
 (الشنظير) : من الأسماك : السنين الخلق ، والفحاش : المبالغ في الفحش .

١٤٢١ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ » .

١٤٢٢ - * روى البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ » .

١٤٢٣ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

١٤٢٤ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْجَنَّةَ ، قَالَ لَجِبْرِيلَ : اذْهَبْ فَانظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَنظَرَ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا . فَحَفَّتْهَا بِالْمَكَارِهِ ، فَقَالَ : اذْهَبْ فَانظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ إِلَيْهَا ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَدْخُلُهَا أَحَدٌ » قال : « ولما خَلَقَ اللَّهُ النَّارَ ، قَالَ لَجِبْرِيلَ : اذْهَبْ فَانظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَنظَرَ إِلَيْهَا ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدْخُلُهَا ، فَحَفَّتْهَا بِالشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ : اذْهَبْ فَانظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَنظَرَ إِلَيْهَا ، فَلَمَّا رَجَعَ ، قَالَ : وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا » ..

وزاد النسائي^(١) في ذكر الجنة بعد قوله : « قال لجبريل : اذهب إليها » : « وإلى

١٤٢١ - البخاري (١١ / ٢٢٠) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٢٨ - باب حجبت النار بالشهوات .

مسلم (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة ، الحديث الثاني .

وله « حُفَّتْ » بدل « حُجِبَتْ » .

١٤٢٢ - البخاري (١١ / ٢٢١) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٢٩ - باب الجنة أقرب إلى أحدكم .. إلخ .

١٤٢٣ - مسلم (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة ، الحديث الأول .

والترمذي (٤ / ٦٩٣) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢١ - باب ما جاء حفت الجنة بالمكاره .

وقال : حديث حسن غريب من هذا الوجه صحيح .

١٤٢٤ - أبو داود (٤ / ٢٣٦) كتاب السنة ، باب في خلق الجنة والنار .

والترمذي (٤ / ٦٩٣) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢١ - باب ما جاء حفت الجنة بالمكاره .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

(١) النسائي (٧ / ٣) ٣٥ - كتاب الأيمان والندور ، ٣ - باب الحلف بعهدة الله تعالى .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٩ / ٢٤٣) .

والمستدرک (١ / ٢٧) .

ما أعددت لأهلها فيها» وكذلك زاد في ذكر النار مثله .

١٤٢٥ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ أَرْبَعَةٌ ، فَيُعْرَضُونَ عَلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَل ، فَيَلْتَفَتُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ : أَيُّ رَبِّ ، إِذْ أَخْرَجْتَنِي مِنْهَا فَلَا تُعَذِّبْنِي فِيهَا ، فَيُنْجِيهِ اللَّهُ مِنْهَا » .

١٤٢٦ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « كُلُّ أَهْلِ النَّارِ يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ : لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي فَتَكُونُ عَلَيْهِ حَسْرَةً » قال : « وَكُلُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ فَيَقُولُ : لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي فَيَكُونُ لَهُ شُكْرًا » .

وفي رواية (١) : « لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ النَّارَ إِلَّا رَأَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ أَحْسَنَ لِيَكُونَ عَلَيْهِ حَسْرَةً ، وَلَا يَدْخُلُ أَحَدٌ الْجَنَّةَ إِلَّا رَأَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لَوْ أَسَاءَ لِيَزِدَادَ شُكْرًا » .

١٤٢٧ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُصَبَّغُ فِي النَّارِ صَبْغَةً ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، هَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا قَطُّ ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ مِنْ نَعِيمٍ قَطُّ ؟ فَيَقُولُ : لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ ، وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَيُصَبَّغُ صَبْغَةً فِي الْجَنَّةِ ، فَيُقَالُ لَهُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، هَلْ رَأَيْتَ بُؤْسًا قَطُّ ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ مِنْ شِدَّةٍ قَطُّ ؟ فَيَقُولُ : لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ ، مَا مَرَّ بِي بُؤْسٌ قَطُّ ، وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قَطُّ » .

١٤٢٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ : أَوْثَرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ ،

١٤٢٥ - مسلم (١ / ١٨٠) - كتاب الإيمان ، ٨٤ - باب أدنى أهل الجنة منزلة .

١٤٢٦ - أحمد (٢ / ٥١٢) .

(١) أحمد (٢ / ٥٤١) .

جمع الزوائد (١٠ / ٢٩٩) وقال : رواه كله أحمد ، ورجال الزوايا الأولى رجال الصحيح .

١٤٢٧ - مسلم (٤ / ٢١٦٢) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين ، ١٢ - باب صبغ أنعم أهل الدنيا ... إلخ .

(فَيُصَبَّغُ) : أي : يُغَسَّمُ فِي النَّارِ أَوْ الْجَنَّةِ غَسْمًا ، كَأَنَّهُ يَدْخُلُ إِلَيْهَا إِدْخَالَ وَاحِدَةٍ .

١٤٢٨ - البخاري (٨ / ٥٩٥) ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ وَقَوْلِهِمْ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ .

وقالت الجنة: فإني لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم؟» .

زاد في رواية (١): « وعزَّتْهُمْ فقال الله عز وجل للجنة: أنت رحمتي، أرحم بك من أشياء من عبادي، وقال للنار: إنما أنت عذابي، أعذب بك من أشياء من عبادي، ولكل واحدةٍ منها ملؤها، فأما النار: فلا تمتلئ حتى يضع رجله.» .

وفي رواية (٢): « حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله فتقول: قط قط قط، فهناك تمتلئ، ويؤزى بعضها إلى بعض، ولا يظلم الله من خلقه أحداً، وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً.» .

وللبخاري (٣) قال: « اختصمت الجنة والنار إلى ربها، فقالت الجنة: يارب مآلها لا يدخلها إلا ضعفاء الناس وسقطهم؟ وقالت النار: يعني أوثرت بالمتكبرين، فقال الله للجنة: أنت رحمتي، وقال للنار: أنت عذابي أصيب بك من أشياء، ولكل واحدةٍ منها ملؤها، فأما الجنة، فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وإنه ينشئ للنار من يشاء، فيلقون فيها، فتقول: هل من مزيد؟ ويلقون فيها، فتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع قدمه فيها، فتمتلئ، ويؤزى بعضها إلى بعض، وتقول: قط قط قط.» .

قال معلق فتح الباري:

جزم ابن القيم بأن هذا غلط من الراوي، صوابه « ينشئ للجنة » كما تقدم برقم ٤٨٥٠ من طريق عبد الرزاق عن همام عن أبي هريرة، وكما في رقم ٧٣٨٤ من طريق قتادة عن أنس، فتبين منها أن الراوي هنا سبق لفظه من الجنة إلى النار، ويسمونه في مصطلح الحديث (المنقلب) اهـ .

وقال ابن حجر: قال أبو الحسن القاسبي المعروف في هذا الموضع إن الله ينشئ للجنة

= مسلم (٤ / ٢١٨٦) ٥١ - كتاب الجنة، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون ... إلخ .

(١)، (٢) مسلم (٤ / ٢١٨٧): الموضع السابق .

(٣) البخاري (١٣ / ٤٣٤) ٩٧ - كتاب التوحيد، ٢٥ - باب ما جاء في قول الله تعالى ﴿إن رحمة الله قريب ...﴾ .

(قط): حسي وكفاني .

خلقاً وأما النار فيضع فيها قدمه قال : ولا أعلم في شيء من الأحاديث أنه ينشئ للنار خلقاً إلا هذا . اهـ .

١٤٢٩ - * روى أحمد عن علي بن خالد أن أبا أمامة مرَّ على خالد بن يزيد بن معاوية فسأله عن ألين كلمة سمعها من رسول الله ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ألا كلُّكم يدخل الجنة إلا من شَرَدَ على الله شِرَادَ البعيرِ على أهله » .

١٤٣٠ - * روى أبو داود عن حارثة بن وهب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الجنة الجَوَاطُ ، ولا الجَعْظَرِيُّ » ، قال : والجَوَاطُ : الغليظ الفظ .

١٤٣١ - * روى أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله ﷺ قال عند ذكر أهل النار : « وكل جعظري جَوَاطٍ مستكبرٍ جَمَاعٍ مَتَاعٍ ، وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون » .

١٤٣٢ - * روى الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « أتيت ليلة أسري بي على رجال تُقْرَضُ شِفَاههم بمقاريض من نار قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء خطباء أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون » .

١٤٣٣ - * روى أحمد عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « يَخْرُجُ عُنُقٌ مِّنْ

١٤٢٩ - أحمد (٢٥٨ / ٥) .

مجمع الزوائد (٤٠٣ / ١٠) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح غير علي بن خالد المدني ، وهو ثقة .

١٤٣٠ - أبو داود (٢٥٣ / ٤) كتاب الأدب ، باب في حسن الخلق .

وإسناده حسن .

(الجَوَاطُ) : النوع ، وقيل : السمين المحتال في مشيته ، وقيل : القصير البطين .

(الجعظري) : الفظ الغليظ المتكبر .

١٤٣١ - أحمد (٢١٤ / ٢) .

مجمع الزوائد (٣٩٢ / ١٠) وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

١٤٣٢ - كشف الأستار (١١٢ / ٤) .

مجمع الزوائد (٢٧٦ / ٧) وقال بعد أن ذكر نحو هذا الحديث : رواها كلها أبو يعلى والبخاري ببعضها والطبراني في الأوسط ، وأحد أسانيد أبي يعلى رجاله رجال الصحيح .

١٤٣٣ - أحمد (٣٣٦ / ٢) . وروايته مختصرة عن أبي هريرة رضي الله عنه .

النار يوم القيامة فتكلم بلسانٍ طلقٍ ذلّقي لها عينان تبصرُ بها ولها لسانٌ تكلم به فتقولُ : إني أمرتُ بمن جعلَ مع الله إلهًا آخر ، وبكل جبارٍ عنيد ، وبمن قتل نفسًا بغيرِ نفسٍ ، فتنطلقُ بهم قبل سائر الناسِ بِخَمْسَمِائَةِ عامٍ .

١٤٣٤ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ أَصْحَابَ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقَالُ لَهُمْ : أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ » .

١٤٣٥ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا : لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا كُلُّهَا ، أَكُنْتَ مُفْتَدِيًا بِهَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَيْسَرَ مِنْ هَذَا ، وَأَنْتَ فِي صَلْبِ آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي وَلَا أُدْخِلَكَ النَّارَ ، وَأُدْخِلَكَ الْجَنَّةَ ، فَأَيَّتَ إِلَّا الشَّرْكَ » .

وفي رواية له ^(١) وللبخاري قال : « يُجَاءُ بِالْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَقَالُ لَهُ : أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِائَةُ الْأَرْضِ ذَهَبًا ، أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقَالُ لَهُ : لَقَدْ كُنْتَ سَأَلْتَ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي » .

= وكشف الأستار (١٨٥ / ٤) .

جمع الزوائد (١٠ / ٣٩٢) وقال : وفي رواية : « فتنطوي عليهم فتقدّمهم في جهنم » رواه البزار واللفظ له وأحد باختصار وأبو يعلى بنحوه ، والطبراني في الأوسط ، وأحد إسناده الطبراني رجاله رجال الصحيح .

١٤٣٤ - البخاري (١٣ / ٥٢٨) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٥٦ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ .

مسلم (٢ / ١٦٦٩) ٣٧ - كتاب اللباس والزينة ، ٢٦ - باب تحريم تصوير صورة الحيوان ... إلخ .
وأحد (٦ / ٨٠) .

وإين ماجه (٢ / ٧٢٨) ١٢ - كتاب التجارات ٥ - باب الصناعات .

١٤٣٥ - مسلم (٤ / ٢١٦٩) ٥٠ - كتاب صفات المنافقين ، ١٠ - باب طلب الكافر الفداء ... إلخ .

(١) مسلم (٤ / ٢١٦١) : الموضع السابق .

والبخاري (١١ / ٤٠٠) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٤٩ - باب من نوقش الحساب عذب .

ط - الجنة والنار مخلوقتان موجودتان

قال ابن كثير في كتاب النهاية رادًا على من زعم أن الجنة والنار استخلفان وليستا موجودتين الآن :

قال تعالى :

﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١) .

وقال تعالى :

﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ دُو الْقَضَلِ الْعَظِيمِ ﴾ (٢) .

وقال تعالى :

﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ (٣) .

وقال في حق آل فرعون :

﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ (٤) .

وقال تعالى :

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٥) .

وثبت في الصحيحين (٦) ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « يقول الله تعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على

(٢) الحديد : ٢١ .

(٤) غافر : ٤٦ .

(١) آل عمران : ١٣٣ .

(٣) آل عمران : ١٣١ .

(٥) السجدة : ١٧ .

(٦) البخاري (٨ / ٥١٥ ، ٥١٦) ٦٥ - كتاب التفسير ، تفسير سورة السجدة .

قلب بشر ، ذخرًا بله ما أطلعتم عليه . ثم قرأ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ . الآية .

[بله : تأتي هنا بمعنى فضلاً عما أطلعتم عليه ، ومعناها في الأصل : دع] .

وفي الصحيحين ^(١) ، من حديث مالك : أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحدكم إذا مات . عُرضَ عليه مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ . إن كان من أهل الجنة ، فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار ، فمن أهل النار ، فقيل : هذا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وفي صحيح مسلم ^(٢) ، عن أبي مسعود : « أرواحُ الشهداء في حواصل طير خُضْرٍ ، تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مَّعْلُوقَةٍ فِي الْعَرْشِ » .

وروينا من حديث الإمام أحمد بن حنبل ^(٣) ، حدثنا محمد بن إدريس الشافعي ، عن مالك ، عن الزهري ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ فِي طَائِرٍ مَّعْلُوقٍ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهَا اللَّهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ » .

وتقدم الحديث المتفق عليه ^(٤) : من طريق أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : « حَفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحَفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

وذكر الحديث المروي ^(٥) من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ، عن

= مسلم (٤ / ٢١٧٥) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، حديث ٤ .

(١) البخاري (٣ / ٢٤٣) ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٨٩ - باب الميت يعرض عليه مقعده ... إلخ .

مسلم (٤ / ٢١٩٩) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٧ - باب عرض مقعد الميت ... إلخ .

(٢) مسلم (٣ / ١٥٠٢) ٢٣ - كتاب الإمامة ، ٢٣ - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة ... إلخ .

وهو مرفوع إلى النبي ﷺ .

(٣) أحمد (٣ / ٤٥٥) .

(٤) البخاري (١١ / ٣٢٠) ٨١ - كتاب الرقاق ، ٢٨ - باب حجب النار بالشهوات .

مسلم (٤ / ٢١٧٤) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، حديث ١ .

(٥) الترمذي (٤ / ٦٩٣ ، ٦٩٤) ٣٩ - كتاب صفة الجنة ، ٢١ - باب ما جاء حفت الجنة بالمكاره ... إلخ .

أبي هريرة مرفوعاً: « لما خلق الله الجنة قال لجبريلَ : اذهبْ فانظر إليها » الحديث .
وتقدم الحديث الآخر ^(١) : « لما خلقَ اللهُ الجنةَ ، قال لها : تكلمي : فقالتُ : قد
أفلح المؤمنون » .

وفي الصحيحين ^(٢) : عن أبي هريرة ، وعند مسلم : عن أبي سعيد ، عن النبي ﷺ ،
قال : « تَحَاجَّتْ الجنة والنار » . الحديث .

وفيها ^(٣) : عن ابن عمر ، مرفوعاً : « الحُمَّى من فَيْحِ جهنم » .

وفيها ^(٤) : عن أبي ذر ، مرفوعاً : « إذا اشتدَّ الحرُّ فأبردُوا بالصلاة ، فإن شدة
الحرِّ من فَيْحِ جهنم » .

وفي الصحيحين ^(٥) : « إذا دخلَ شهرُ رمضانَ فَتَحَتْ أبوابُ الجنة ، وَغَلَقَتْ
أبوابُ النارِ » .

وقد ذكرنا في حديث الإسراء : أن رسول الله ﷺ ، رأى الجنة والنار ليلتئذ .

وقال الله تعالى ^(٦) : ﴿ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ
الْأُتُورَى ﴾ .

وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (٣ / ٧ ، ٤ ، ٣٥) - كتاب الأيمان والندور ، ٣ - باب الحلف بعزة الله تعالى .
(١) مجمع الزوائد (١٠ / ٣٩٧) .

(٢) البخاري (٨ / ٥٩٥) ٦٥ - كتاب التفسير ، سورة « ق » .

مسلم (٤ / ٢١٨٧ ، ٢١٨٦) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون ... إلخ .

(٣) البخاري (٦ / ٣٣٠) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١٠ - باب صفة النار وأنها مخلوقة .

مسلم (٤ / ١٧٣١) ٣٩ - كتاب السلام ، ٢٦ - باب لكل داء دواء واستحياب التداوي .

(٤) البخاري (٢ / ١٨) ٩ - كتاب المواقيت ، ٩ - باب الإبراد بالظهر في شدة الحر .

مسلم (١ / ٤٢١) ٥ - كتاب المساجد ، ٣٢ - باب استحباب الإبراد بالظهر ... إلخ .

(٥) البخاري (٤ / ١١٢) ٣٠ - كتاب الصوم ، ٥ - باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ... إلخ .

مسلم (٢ / ٧٥٨) ١٣ - كتاب الصيام ، ١ - باب فضل شهر رمضان .

(٦) النجم : ١٣ - ١٥ .

وفي الصحيحين ^(١) « ثم أدخلت الجنة ، فإذا جَنَابُ اللؤلؤ ، وإذا تَرَاهَا المِسْكُ » .
[جَنَابُ اللؤلؤ : قِباب اللؤلؤ واحدها جُنْبَدَةٌ] .

وفي صحيح ^(٢) مسلم : من طريق قتادة : عن أنس ، عن رسول الله ﷺ ، قال :
« بينا أنا أسير في الجنة ، إذا أنا بنهر حافتاه قِباب اللؤلؤ المحجوف ، فقلت : ما هذا ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك » .

وفي مناقب عمر : أنه ﷺ قال : « أدخلت الجنة فرأيت جارية تتوضأ عند قصر ، فقلت : لمن أنت ؟ قالت : لعمر بن الخطاب . فأردت أن أدخله ، فذكرتُ غَيْرَتَكَ » . فبكى عمر وقال : أو عليك أغارٌ يا رسول الله ؟ !

والحديث في الصحيحين ^(٣) ، عن جابر .

وقال لبلال ^(٤) : « دخلت الجنة فسمعتُ خَشْفَ نعليك بين يدي في الجنة ، فأخبرني بأرجى عملٍ عَمِلْتَهُ في الإسلام » ، فقال : ما عملت عملاً في الإسلام أرجى عندي من أني لا أتطهر طهوراً تاماً في ساعةٍ من ليل ولا نهار ، إلا صليت بذلك الطهور ما كتب الله لي أن أصلي .

وأخبرني عن الرميضاء أنه رآها في الجنة .

أخرجاه ^(٥) عن جابر بن عبد الله .

(١) البخاري (٦ / ٣٧٥) - ٦٠ - كتاب الأنبياء ، ٥ - باب ذكر إدريس عليه السلام ... إلخ .

مسلم (١ / ١٤٩) - ١ - كتاب الإيمان ، ٧٤ - باب الإسراء برسول الله ﷺ ... إلخ .

(٢) وهو في البخاري (١١ / ٤٦٤) - ٨١ - كتاب الرقاق ، ٥٢ - باب في الحوض ... إلخ .

وأحمد (٣ / ١٩١) .

(٣) البخاري (٩ / ٢٢٠) - ٦٧ - كتاب النكاح ، ١٠٧ - باب الغيرة .

مسلم (٤ / ١٨٦٢) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٢ - باب من فضائل عمر رضي الله عنه .

(٤) مسلم (٤ / ١٩١٠) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٢١ - باب من فضائل بلال رضي الله عنه .

أحمد (٢ / ٣٣٣) .

(٥) البخاري (٧ / ٩٠) - ٦٢ - كتاب فضائل الصحابة ، ٦ - باب مناقب عمر بن الخطاب .

مسلم (٤ / ١٩٠٨) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ١٩ - باب من فضائل أم سلم .

[الرميضاء : قال ابن الأثير : (يقال غَمِصَتِ العَيْنَ وَرَمِصَتِ ، من الغَمَصِ والرمَصِ ، وهو البياض الذي تَقَطُّعُه العين وَيَجْتَمِعُ في زوايا الأَجْفَانِ ، والرمص : الرطب منه ، والغَمَصُ : اليابس ، والغَمُصُ والرُّمُصُ : جَمْعُ أغمَصَ وأرْمَصَ ، وانتصبا على الحال لا على الخبر ، لأن أصبح تامّة ، وهي بمعنى الدُخُولِ في الصباح . قاله الزمخشري) اهد من النهاية] .
وأخبر في يوم صلاة الكسوف^(١) ، أنه عَرَضَتْ عليه الجنة والنارُ ، وأنه دَنَتْ منه الجنة ، وأنه همٌّ أن يأخذَ منها قَطْفًا من عنب .

وفي الصحيحين^(٢) : من طريق الزهري : عن سعيد ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزاعي ... يجر قصبه في النار » .
[قصبه : القصب : المعى] .

وقال في الحديث الآخر^(٣) : « ورأيت فيها صاحبَ المِخْجَنِ » .

وقال رسول الله ﷺ^(٤) : « دخلت امرأة النار ، في هرة حبستها حتى ماتت ، فلا هي أطعمتها وسقتها ، ولا هي تركتها تأكل من خَشَاشِ الأرض » « ولقد رأيتها تخمّسها » .

وأخبر^(٥) عن الرجل الذي ينحى غُصْنَ شوكٍ عن طريق المارة ، فقال : « فلقد رأيتُهُ يستظلُّ به في الجنة » .

وفي الحديث : في صحيح مسلم^(٦) : عن أبي هريرة ، بلفظ آخر .

(١) البخاري (٢ / ٥٤٠) ١٦ - كتاب الكسوف ، ٩ - باب صلاة الكسوف جماعة .

ومسلم (٢ / ٦٦٦) ١٠ - كتاب الكسوف ، ٣ - باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف ... إلخ .

وابن ماجه (١ / ٤٠٢) ٥ - كتاب إقامة الصلاة ، ١٥٢ - باب ما جاء في صلاة الكسوف .

والنسائي (٣ / ١٣٧ - ١٣٩) ١٦ - كتاب الكسوف ، ١٤ - باب نوع آخر .

(٢) البخاري (٦ / ٥٤٧) ٦١ - كتاب المناقب ، ٩ - باب قصة خزاعة .

مسلم (٤ / ٢١٩٢) ٥١ - كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، ١٣ - باب النار يدخلها الجبارون ... إلخ .

(٣) النسائي (٣ / ١٣٩) ١٦ - كتاب الكسوف ، ١٤ - باب نوع آخر .

(٤) البخاري (٥ / ٤١) ٤٢ - كتاب المساقاة ، ٩ - باب فضل سقي الماء .

(٥) مسند أحمد (٣ / ١٥٤) .

(٦) مسلم (٤ / ٢٠٢١) ٤٥ - كتاب البر والصلة ، ٣٦ - باب فضل إزالة الأذى عن الطريق .

وفي الصحيحين ^(١) : عن عمران بن حصين ، أن رسول الله ﷺ قال : « اطلعت في الجنة ، فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في النار ، فرأيت أكثر أهلها النساء » .

وفي صحيح مسلم ^(٢) : من طريق المختار بن قنفل الخزومي : عن أنس ، عن رسول الله ﷺ ، قال : « والذي نفسي بيده ، لو رأيتم ما رأيتم ، لضحكتم قليلا ، ولبكيتم كثيرا » قالوا : يا رسول الله فما رأيتم ؟ قال : « رأيت الجنة والنار » .

وأخبر ^(٣) أن المتوضئ إذا تشهد بعد وضوئه فإنه تفتح له أبواب الجنة ، يدخل من أيها شاء .

وفي صحيح البخاري ^(٤) : من حديث شعبة ، عن عدي بن ثابت ، عن البراء بن عازب ، قال : لما توفي إبراهيم ابن رسول الله ﷺ قال : « إن له لمرضا في الجنة » .

وقال البيهقي ^(٥) : أخبرنا الحاكم : ... [وساق سنده] .

عن أبي هريرة ^(٦) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أولاد المؤمنين في جبل في الجنة ، يكفلهم إبراهيم وسارة حتى يردهم إلى آبائهم يوم القيامة » .

وكذا رواه وكيع : عن سفيان - وهو الثوري - . والأحاديث في هذا كثيرة جدا .

وقال الله تعالى ^(٧) : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ .

والجمهور على أن هذه جنة المأوى اهـ (النهاية في الفتن والملاحم) .

(١) البخاري (٢٩٨ / ٩) - ٦٧ - كتاب النكاح ، ٨٨ - كفران العشير .

ومسلم (٢٠٩٦ / ٤) - ٤٨ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، ٣٦ - باب أكثر أهل الجنة الفقراء . وهو عند مسلم عن ابن عباس ، وليس عن عمران .

(٢) مسلم (٣٢٠ / ١) - ٤ - كتاب الصلاة ، ٢٥ - باب تحريم سبق الإمام .

(٣) مسلم (٢١٠ / ١) - ٢ - كتاب الطهارة ، ٦ - باب الذكر المستحب عقب الوضوء .

(٤) البخاري (٣٢٠ / ٦) - ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٨ - باب ما جاء في صفة الجنة .

(٥) السنن الكبرى (٩ / ٤) كتاب الجنائز ، باب السقط يغسل ويكفن .

(٦) أحد (٣٢٦ / ٢) .

والمستدرک (٣٨٤ / ١) وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(٧) البقرة : ٣٥ .

الفقرة الحادية عشرة

﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾

في تاريخ العالم ظهرت ممالك ودول وإمارات وظهر ملوك ورؤساء وأمراء ، وكل ذلك يخلقه جل جلاله بعلمه وإرادته وقدرته وكل ما خلقه الله عز وجل إنما خلقه ليتعرف المكلّفون على مملكته وأسمائه ، فمن خلال معرفة الحكم والملك تعرف اسمي الله : الحكم والملك ، ومن خلال سعة الكون تعرف عظمة الله وتعرف اسم الله : العظيم ، ولكن مهما تأمل الإنسان وتفكر فإنه لا يقدر الله حق قدره ، قال تعالى : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾ (٢) . انظر إلى اسم الملك وتدبر ما مرّ معنا في هذا القسم فهل تقدر هذا الاسم حق قدره ؟

انظر إلى سعة هذا الكون وما فيه من مخلوقات غيبية وحسية تعرف سعة مملكته وهو قادر على أن يخلق ما لا يتناهى من أمثالها وغير أمثالها ، ثم انظر إلى انتظام مملكته وحسن تقديره وبديع صنعه ولطيف حكمته وجميل إحسانه ، ثم انظر إلى أنّ كل ما قضاه أن يكون مسجلاً في أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ ، وأنّ كل ما يجري لا يخرج عما سجله القلم ، وأنت ترى عجز الملوك والحكام عن التخطيط الشامل ، وترى عجزهم عن تنفيذ كل ما سطروه ، ثم انظر إلى ترتيبات شؤون الملائكة لتعرف أي جند جنده ، ثم انظر إلى اصطفاء الرسل وإنزال الشرائع لتعرف أي كمال في رسله ورسالاته ، ثم انظر إلى قهره في الدنيا وإمداده لتعرف انتقامه وحلمه ، ثم تأمل أي سجن أعده للمخالفين عن أمره : ﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ﴾ (٣) . وتأمل مكافأة أوليائه بالجنة ، ثم تأمل كيف يقيم الحجة على خلقه بالإشهاد والكتابة والحساب لتعرف عدله ، ثم تأمل هول الموقف إذ يقف الناس صافين أقدامهم رافعي رؤوسهم غاية الاستعداد والخوف ، وكيف تأتي الملائكة صفّاً صفّاً وكيف تحفّ الملائكة بالعرش لتعرف أي جلال جلاله . ثم انظر إلى قبوله شفاعة الشفعاء لتعرف أي إكرام إكرامه .

(٢) طه : ١١٠ .

(١) الأنعام : ٩١ .

(٣) الإسراء : ٨ .

إن غاية ما ذكر من جلال الملوك ومن ترتيبياتهم ومن عدلهم ومن قهرهم ومن سعة
سلطانهم ومن أعمالهم أن تتعرف من خلال نقصهم على كماله ومن خلال كمالهم على حقارة
ذلك بالنسبة لكمالاته .

فاعرف أيها المسلم أن الملك الحق هو الله عز وجل وكن له عبدًا بكل ما تقتضيه صفات
العبودية وترنم مع الحداة :

لا تَدْعُنِي إِلَّا بِيَاغِبُدَةَ فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

* * *

خاتمة الباب الثاني

ذكرنا في فصل اليوم الآخر بعض ما يكون بين يدي الساعة ، كما ذكرنا شيئاً عن الموت والحياة البرزخية .

وذكرنا بعض ما يكون يوم القيامة وما بعد ذلك ، وما ذكرناه في هذا الفصل هو بعض ما ورد في اليوم الآخر ، فالنصوص في شأن اليوم الآخر أوسع ؛ لأن الكلام عن اليوم الآخر نجد من الكثرة في نصوص الكتاب والسنة بحيث يحتاج الإنسان لاستكمال المعرفة الممكنة إلى دراسة الكتاب والسنة ، ولكن الحاجة إلى التعليم تقتضي التبويب .

والمطلوب من المسلم أن يكون عنده تصور إجمالي عن اليوم الآخر ، ويندب له أن يعرف التفصيلات ما استطاع إلى ذلك سبيلاً ، كما يطالب المسلم بالتصديق والتسليم ، وألا يفر إلى التأويل في شأن اليوم الآخر ، إلا إذا وجد الراسخين في العلم من أهل السنة والجماعة يؤولون ، فله بهم أسوة ، والتفويض أسلم وأحكم وأدل على الإيمان ، كما أن مما يندب للمسلم أن يتأمل في ما هو كائن من أحداث اليوم الآخر فيتأمل ما أخبر به الرسول ﷺ ووقع ، ليزيده ذلك يقيناً فيما أخبر عنه ولم يقع ، أنه واقع ، فيتذكر قرب الساعة ويتذكر ما يكون بين يديها من أهوال وفتن ، فينوي ويدعو أن يكون ظاهراً وباطناً على ما هو الأحب لله تعالى .

ثم ليتذكر الموت وليتأمل ما ورد في الحياة البرزخية ويجدد مع الله نية ، ثم يتذكر النفخة الأولى وما يكون فيها فيتذكر ما يحدث للأرض والسموات ، وما يحدث للمخلوقات ، ثم يتذكر النفخة الثانية وما يكون بعدها من نشر وحشر ، وموقف وشفاعة لرسول الله ﷺ لفصل الخطاب ، وما يكون بعد ذلك من جدال ومعاذير ، وإقامة حجة وتمييز لأهل التوحيد والإيمان عن أهل الشرك والكفر ، وليتذكر بعث النار ، وليتذكر قبل ذلك الجنة والنار وقد جيء بها ثم ليتذكر حال العطش ، وأن الري لا يكون إلا من الحوض ، وليحذر أن يرد عن الحوض ، ثم ليتذكر الحساب والميزان وليطلب من ربه أن يكون من الذين يدخلون الجنة بغير حساب . وليتذكر انحباس الناس دون الصراط فلا يعبرون إلا

بشفاعة جديدة من رسول الله ﷺ ، ثم ليتذكر المرور على الصراط ، ويتذكر أن على الصراط قناطر ، فيتذكر هول المرور وهول المقاصّة ، ثم ليتذكر أنه حتى إذا تجاوز الصراط فإنه لا دخول إلى الجنة إلا بعد أن يتطهر من أمراضه القلبية كلها ، ليكون مؤهلاً لهيئة أهل الجنة في طولهم وحسنهم وعرضهم ، ثم ليتذكر أنه لا دخول إلى الجنة إلا بشفاعة جديدة من رسول الله ﷺ ، فيعرف لهذا الرسول ﷺ بعض قدره ، ثم ليتذكر الجنة وما أعده الله فيها ، وليذكر تفاوت الناس في منازلهم فيطلب ويعمل ليكون من أهل عليين وليتذكر النار وأهلها الباقين فيها ، وأهلها الذين يخرجون بشفاعات الشافعين ، فينوي ويعمل ويدعو ويبكي من أجل أن يكون من الشافعين ، وهكذا فلتكن لك يا أخي المسلم جولات من التأملات اليومية فيما سيكون ، فهذا باب كثرت عنه الغفلة ، فقل داخلوه وهو الذي لو عقل الناس ما نسوه طرفة عين ، ومع هذا كله فإنه مما ينبغي أن يكون له من يومك نصيب تلاوة القرآن الكريم والتأمل في كل آية ، فإن فيه علم الأولين والآخرين ، وتأمل الآيات التي تتحدث عن اليوم الآخر وتدبرها وأعطها حقها من الرهبة والرغبة ، فتلك من سنن المرسلين عليهم الصلاة والسلام ، ثم ليكن لك نظرك في السنة النبوية وما فيها من تذكير بما يستقبل الإنسان ، فإن استطعت أن تبكي فتلك علامة على سلامة القلب وعلى تشربه العلم والحكمة ، ولينبثق عن ذلك كله قيام بحق الله ابتداءً بكثرة العبادة والذكر ، وتوسطاً بالقيام بحقوق الله ، وحقوق العباد في المعاملة وانتهاءً بتعلق القلب بالله وبيئاً للنفس في مرضاته .

ولننتقل الآن إلى الباب الثالث من قسم العقائد وهو تحت عنوان : (مباحث

عقدية) .

الباب الثالث
في:
مبادئ عقديّة
وفيه:
مقدمة وفصول

المقدمة

ذكرنا في قسم السيرة النبوية الكثير من معجزاته عليه الصلاة والسلام ، ونندر أن يمر معنا قسم إلا وفيه من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام ، وأثناء تفسيرنا للقرآن مرت معنا معجزات كثيرة ، والمعجزة القرآنية هي أعظم المعجزات على الإطلاق في كل العصور لظهورها وديمومتها ، وظهور المعجزة على يد الرسول علامة الرسالة .

ولقد كان من سنة الله عز وجل ليتأصل الإيمان ويتعمق ولتبقى حجج الله على خلقه متواليه أن جعل الكرامات على يد أوليائه استمرارًا للمعجزات وتشبيهاً لأهل الإيمان .

ومع الكرامات نجد المعونات والتأييدات والتوفيقات التي يكرم الله عز وجل بها عباده المؤمنين على مقتضى الأسباب ولكن بما يظهر معه توفيق الله للمؤمنين أو بركته .

ومن الكرامات أو المعونات استجابة الدعاء ، وإنما جعل جلّ جلاله المعجزات بالقدر الذي تقوم به الحجة حتى لا تصبح عادة فتضعف بذلك حجيتها ، ومن ناحية أخرى فإن الذين يكذبون بالآيات بعد ظهورها يستحقون العذاب :

قال الله تعالى : ﴿ وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً ﴾ (١) .

ولقد جعل الله عز وجل ظواهر الكون ومظاهره بحيث يعرف بها الله عز وجل ، وجعل عز وجل في المعجزات والكرامات والمعونات مزيداً من الحجج وعلامة على قدرته جل جلاله ، ومن خلال ذلك يعرف المكلف ربه عز وجل ويعرف رسل ربه وأوليائه ، ويقتضي ذلك منه إيماناً والتزاماً بوحى الله عز وجل ، وإجلالاً لله ولرسله وأوليائه .

وهذا هو دين الله الإسلام ، الذي هو معرفة الله ورسوله والتصديق بقول الله ورسوله ، والالتزام بأمر الله ورسوله ، وإذا كان الكون وقوانينه وما فيه من روائع وخدمات مسخرًا للإنسان :

﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ (١) .

﴿ هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها ﴾ (٢) .

﴿ ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرةً وباطنة ﴾ (٣) .

وإذا كان الإنسان باحثاً عن المصلحة والمنفعة حريصاً عليها لا يني ببحث عن أمور دنياه ﴿ بل تؤثرون الحياة الدنيا * والآخرة خير وأبقى ﴾ (٤) .

فقد جعل الله عز وجل أمر استكشاف الدنيا للإنسان ومن ههنا جاء قوله عليه الصلاة والسلام : « أنتم أعلم بأمور دنياكم » (٥) .

وقال جل جلاله : ﴿ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا ﴾ (٦) .

ومن هذا وغيره قسم علماء العقائد الأحكام التي يصدرها الإنسان إلى ثلاثة :

فهناك الحكم العقلي الذي يدرك بمحض العقل .

وهناك الحكم العملي الذي يدرك بالتجربة والاستقراء والاستنتاج وهو الذي يسمونه بالحكم العادي .

وهناك الحكم الشرعي الذي يعرف بواسطة الوحي .

ولكل مجاله ، ولكل وسائل البحث فيه ومن لم يعرف أنه لا يتناقض حكم عادي مع حكم عقلي أو شرعي ولا حكم عقلي مع حكم عادي أو شرعي ، ولا حكم شرعي مع عقلي أو عادي فقد أخطأ التصور ، ومن طلب من الشرع أن يعرفه على الحكم العادي إلا بقدر ما يحتاجه الحكم الشرعي ، أو طلب من الشرع أن يعرفه بالحكم العقلي إلا الأحكام العقلية

(٢) هود : ٦١ .

(١) البقرة : ٢٩ .

(٤) الأعلى : ١٦ ، ١٧ .

(٣) لقان : ٢٠ .

(٥) مسلم (٤ / ١٨٣٦) ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٣٨ - باب وجوب امتثال ما قاله شرقاً ...

(٦) الروم : ٧ .

التي تحتاجها إقامة الحجة على صحة الشرع فإنه يأتي البيوت من غير أبوابها ، نعم فقد يخرق الله الحكم العادي بمعجزة أو كرامة لتقوم الحجة على الخلق أو ليزداد أهل الإيمان إيمانًا .

وهناك حالة من خرق العوائد تأتي استدراجًا لأصحابها كما يظهر على يد المسيح الدجال وذلك لا يكون إلا إذا كانت حجة الله على أصحاب ذلك قائمة بأنهم كاذبون في دعواهم .

إن معرفة هذه القضايا تأتي بالدرجة العليا من الأهمية في قسم العقائد ولذلك أحببنا الإشارة إليها هنا مؤكدين ما مر معنا من قبل ، وبمناسبة أننا صَمْنَا هذا الباب كلاً عن المشوشات على المعجزات والكرامات والمعونات .

إن في المعجزات والكرامات حجة لله على خلقه ، ويشوش على ذلك في حق بعض الناس الخوارق التي هي من باب الاستدراج كما يظهر على يد المسيح الدجال ، وإنما جعل الله عز وجل هذا النوع من الخوارق ليبقى للعقل وللشرع دوره في الإثبات والنفي . فالاستقامة على الشرع شرط وجود الكرامة وإلا فهي استدراج ، وموافقة الدعوى للحكم العقلي شرط وجود الخارقة التي هي حجة لصاحبها ، فعندما يدعي المسيح الدجال الأتوهية وهو أعور ، وهو جسد فدعواه تنقضها العقول ، فالعقول تثبت أن لله صفات الكمال وأنه تنزه عن صفات الحوادث .

ومن ههنا كان هذا النوع من الخوارق تشويشا على المعجزة والكرامة في حق الجاهلية والسفهاء ، وهناك مشوشات أخرى على المعجزات والكرامات :

فهناك الكهانة والتنجيم اللذان يشوشان على النبوة والكشف ، واللذان هما أثر عن إجماع الشياطين وإنما يُعْرَفُ أصحاب ذلك من الكذب وعدم الاستقامة .

ومن المشوشات على المعجزة والكرامة السحر ، وهناك فارق بين السحر والخارق : أن السحر يجري على مقتضى عالم الأسباب ، بينما المعجزة والكرامة خرق لعالم الأسباب .

ومن ههنا أدخلنا في هذا الباب فصلاً حول هذه المشوشات :

وقد وقع أهل الجاهلية في إسفافات خطيرة من جعلتها قضية تحكيم الأزام والطيرة التي تعني في النهاية تحكيم الجماد والطيور في قرار الإنسان ، وقد أبدلنا الله بها الاستخارة فلا

أروع ولا أشرف .

ومن طبيعة الإنسان التفاؤل والتشاؤم ، ولذلك تأثيره على سلوك الإنسان وهو بشكل من الأشكال له علاقة بالتوكل ، فالتفاؤل يرافقه توكل والتشاؤم إضعاف للتوكل . وضعف فيه .

والإنسان بطبيعته إذا أصابته مصيبة يفر إلى غيره فإذا كان الفرار إلى الله فما أحلاه ، ولكنه يفر أحياناً إلى عالم الأسباب ، فإذا كان فراره مقيداً بالحكم الشرعي فلا حرج ، ومما يفر إليه الإنسان أن ينسب أشياء إلى عالم الأسباب ناسياً خالقها ، ومما يفر إليه الإنسان التمية والرقي ، فإذا فر إلى مباح شرعاً فذلك له وجهه وإلا فقد وقع في المحذور ، وقد أدخلنا هذه الأبحاث في هذا الباب لأن لها صلة بالعقائد .

ولا زال هذا الإنسان مجهولاً ، ولا زال بعض الناس لهم خاصيات ، ومن الخواص التي ذكرها الشارع خاصية العين ، ولورودها في كلام الشارع ولأن فيها جانباً غيبياً أدخلناها في هذا الباب .

وانتقال المرض من إنسان لإنسان ومن حيوان لحيوان أو من حيوان لإنسان أو من إنسان لحيوان مشاهد معروف ، ولكن هذه قضية متداخلة ومتسلسلة وخفية ولذلك أهدرها الشارع ، وعلى هذا نفهم قوله عليه الصلاة والسلام : « لاعدوى » ^(١) فليس المراد بذلك أن أحداً لا يُعدي أحداً بمرض فذلك منفي بالمشاهدة ومنفي في أحاديث أخرى لرسول الله ﷺ ؛ وإنما المراد أن العدوى لا يترتب عليها حكم ولا مسألة ، ولالتباس هذا الأمر أدخلناه في العقائد .

وكان أهل الجاهلية يندرون لأصنامهم وأوثانهم ، والنذر عبادة ، ثم إن النذر يعني في النهاية إنشاء عبادة يوجبها الإنسان على نفسه ، وهي قضية يختلف فيها الحكم الفقهي بالحكم الاعتقادي ويقع فيها لبس قد يوصل إلى شرك أو إثم فأدخلنا موضوع النذر ههنا ، واليهين

(١) البخاري (١٠ / ١٧١) ٧٦ - كتاب الطب ، ٢٥ - باب لا صفر .

ومسلم (٤ / ١٧٤٢) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٣ - باب لا عدوى ولا طيرة .

بالله فيه معنى التعظيم لله واليهين بغيره فيه تعظيم لذلك الغير ، وفي كل الأحوال فإن الأمر مرتبط بالعقائد بشكل من الأشكال وإن كانت تفريعات من مسائل الإيمان تدخل في كتب الفقه ، فأدخلنا هذا الموضوع هنا .
فهذه موضوعات هذا الباب الذي أسميناه : مباحث عقديّة :

السحر والكهانة والتنجيم وقطع نسبة الأشياء إلى الله والطيرة والفسأل والشؤم والعدوى والعين والرقي والنذور والأيمان وقد جعلناها في فصول ، وهذه هي فصول هذا الباب :

الفصل الأول : في بعض المشوشات الزائفة علي النبوة : السحر والكهانة والتنجيم .

الفصل الثاني : في نسبة الحادثات إلى الأسباب مقطوعة عن الله عز وجل .

الفصل الثالث : في الطيرة والفسأل والشؤم والعدوى وما يجري مجراها .

الفصل الرابع : في العين والتائم والرقي .

الفصل الخامس : في النذر .

الفصل السادس : في اليين .

* * *

الفصل الأول

في:

بعض أسرار الزائفة على أسبوة

السحر والكهانة والنجيم

وفيه:

مقدمة ونقول ونصوص

المقدمة

إذا أردت أن تقيم الحجّة على الناس برسالات الرسل ، فإن من جملة ما تحتج به خوارج العادات التي تظهر على أيديهم أو معهم ، وهي التي تسمى بالمعجزات ومن جملة ذلك : إخبار الرسل عن مستقبل لم يقع فيقع كما أخبروا فإذا ما احتججت على الناس بهذا فرّ بعض الناس من هذه الحجج : فتحدثوا عن السحر وعن الكهانة وعن التنجيم وكأنهم يعتبرون أن ما يظهر على أيدي الرسل عليهم الصلاة والسلام هو من هذا القبيل .

قال تعالى : ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ ^(١) .

وغاب عن هؤلاء أن المعجزة لا دخل لعالم الأسباب بها ، أما السحر فهو جزء من عالم الأسباب ، عرفه من عرفه ، وجهله من جهله ، وكذلك قل فيما يحصل من غرائب بسبب رياضة روحية أو تدريبات خاصة ، فما هي إلا من عالم الأسباب ، أما المعجزة فليست كذلك ، ولذلك كان من المهم جداً أن يكون عند المسلم معرفة يفرق بها بين ما هو سحر وخارق للعادة سواء كان معجزة لرسول أو كرامة لولي ، كذلك من المهم جداً أن تكون عند المسلم معرفة يفرق بها بين ما هو كهانة أو تنجيم ، وبين ما هو نبوءة نبي ، فنبوءات الأنبياء حق خالص فما أخبروا به أنه واقع ، فإنه كائن حتماً ، أما الكهانة والتنجيم فإنها يختلط فيها الحدس والتوسم والكذب والاحتمال ، فالفارق كبير بين وحي هو أثر عن علم الله المحيط ، وبين إيجاعات الشياطين وهو اجس الكاذبين ، وإذا صدّق الكاهن يوماً فهي مرة مختلطة بأكاذيب ، وهي إما بالحدس أو من باب إلقاءات الشياطين الذين قد يسمعون الكلمة من الملائكة حال استراقهم السمع فيخلطون بها ما يخلطون .

المهم أن يكون عند المسلم معرفة يميز بها بين ما هو سحر وتنجيم وكهانة ، وبين ما هو معجزة وكرامة ونبوءة صادقة ، والإسلام إذ ذكر المعجزة والكرامة ، وأنباء الغيب لم ينف أن يكون هناك سحر وكهانة وتنجيم ، إلا أنه حرم السحر والكهانة والتنجيم ، وحرم على المسلم أن يكون ساحراً أو يتبع الساحر أو يصدق الكاهن والنجم ، ومن هنا فإن التعرف

على السحر والكهانة والتنجم له ثلاثة آثار عملية .

الآثر الأول : التمييز بين ذلك ، وما يصدر عن الأنبياء والأولياء .

الآثر الثاني : ينأى المسلم بنفسه أن يدخل في دائرة دعاوى السحرة والكهنة والمنجمين .

الآثر الثالث : أن يعتقد أن السحر والكهانة لهما وجودهما ، فلقد نص القرآن في أكثر من مكان على أن للسحر وجودًا قال تعالى : ﴿ يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ ﴾ (١) ، والكهانة ذكرت في السنة النبوية وإذا كان الأمر كذلك فقد عقدنا هذا الفصل ليكون المسلم على ذكر لهذه الأمور ، وهذه نقول ونصوص تشير إلى بعض ما ذكرناه :

تَقُولُ

في :

السحر والكهانة والتنجيم

قال فريد وجدي في دائرة معارفه عن السحر :

... قال العلماء هو ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشياطين مما لا يقدر عليه الإنسان .

قال ابن خلدون في مقدمته : هو علم بكيفية الاستعدادات ، تقتدر النفوس البشرية به على التأثيرات في عالم العناصر ...

ولما كانت هذه العلوم مهجورة عند الشرائع لما فيها من الضرر ولما يشترط فيها من الواجهة إلى غير الله من كوكب أو غيره ؛ كانت كتبها كالمفقودة بين الناس إلا ما وجد في كتب الأمم والأقدمين فيما قبل نبوة موسى عليه السلام مثل النبط والكلدانيين ، وكانت هذه العلوم في أهل بابل من السريانيين والكلدانيين ، وفي أهل مصر من القبط وغيرهم ، وكان لهم فيها التأليف والآثار ، ولم يترجم لنا كتبهم فيها إلا القليل مثل الفلاحة النبطية من أوضاع أهل بابل فأخذ الناس منها هذا العلم ، وتفطنوا فيه ووضعت بعد ذلك الأوضاع مثل مصاحف الكواكب السبعة وكتاب طمطم الهندي في صور الدرج والكواكب وغيرهم .

[و] اعلم أن وجود السحر لامرية فيه بين العقلاء من أجل التأثير الذي ذكرناه وقد نطق به القرآن ، قال الله تعالى : ﴿ ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعملان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾ (١) .

وقد شاهد الأوربيون أن في الأقيانوسية عقيدة تأثير الساحر على الإنسان منتشرة كل

الانتشار ، ويكفيه للاستيلاء عليه أن يملك خصلة من شعره أو أي قطعة من جسمه وقد لا يعوزه غير خرقة كانت له .

وللسحرة في أفريقيا شأن يذكر ؛ فأين يتوجه السائح يجد الساحر معتبرًا كأنه شخص إلهي عنده الأسرار المملوكوتية يشفي من الأمراض ويطرد المردة والجنّة وينزل الأمطار على الأماكن المجدبة . فلا يتحول ملك الصقع الذي هو فيه لمحاربة عدو أو لسكنى جهة أو للبحث عن أنعام ضالة إلا استشاره ، وجعل رأيه منزلا من حكم حميد ، ويدعونه هناك مانجانا أو نياغنا .

[و] تكثر عند الأفريقيين التائم والتعاويد والطلاسم فإنهم يعزون لها أمورا خارقة للعادة تحفظ من الحسد وتشفي من الأمراض وتجلب الرزق وتوجب المحبة والانعطاف فإذا بدا لأحدهم أن طلسمًا أخطأ غرضًا ولم ينتج النتيجة المنتظرة منه لا يشك في أصله ولا يزيد على أن يبدله بسواه معتقدًا فيه العقيدة عينها التي كانت عنده لسابقه .

ولما احتل الإسبانيون أمريكا وجدوا للسحر الاعتبار نفسه الذي لأمثالهم في جميع بقاع الأرض . رأوهم منقطعين في الفيافي يأوون إلى الغيران صائمين متقشفين محافظين على رسوم محدودة من الرياضة النفسية يزعمون أنها أوصلتهم إلى مناجاة الأرواح والتسلط على نواميس الطبيعة .

ورأوا أن للسحرة في أمريكا الشمالية اطلاعًا واسعًا على خواص النباتات ، فكانوا يصفونها للأمراض المختلفة ، وكانوا يزعمون أنهم بالتأثير على صورة الشخص أو تمثاله ينتقل ذلك التأثير إلى صاحب الصورة أو التمثال فيضره أو ينفعه كما يريد الساحر .

وقد دلت المخطوطات المصرية القديمة التي وجدت على ورق البردى أن السحر كان له في مصر الاعتبار الأعلى عند جميع الطوائف حتى رُتبت له رسوم وطقوس وجعلت له وظائف يقوم بها رجال الدين .

[و] الأم التي تعتبر أنبغ الأمم في السحر والنجامة هم الكلدانيون .

وقد ذكر القرآن الكريم السحر في مواضع كثيرة وقد مضى متقدمو الأمة معتقدين

وجوده وأنه من العلوم السرية التي يتحصل عليها بالرياضة وغيرها . ومال بعضهم وكثير من المتأخرين إلى زعم أن السحر سرعة في اليد وصناعة في التويه وليس لها سبب مما وراء الطبيعة . وهو قول ليس له دليل يسنده ، كما أنه ليس لنا دليل على إثبات السحر إلا ما نص عليه القرآن ، ثم ما نقرؤه في كتب الخوارق التي ظهرت في أوروبا من منذ تسعين سنة باسم اسبرترزم وغيره مما يرينا جليا أن هنالك عالما روحانياً وفيه من الكائنات ما لا تتصوره وأتينا نستطيع أن نتاجي تلك الكائنات وتناجينا بوسائل خاصة . ومتى كان هذا ممكنا وتقرر أن الوجود عامر بالآيات المغيبة عنا فلا يبعد أن يكون السحر تابعا لقوى روحانية وأنه ليس بمجرد صناعة أو سرعة في يد الساحر . اهـ .

وقال فريد وجدي في دائرة معارفه عن التنجيم :

قال العلامة ابن خلدون في مقدمته :

هذه الصناعة يزعم أصحابها أنهم يعرفون بها الكائنات في عالم العناصر قبل حدوثها من قبل معرفة قوى الكواكب وتأثيرها في المولدات العنصرية مفردة ومجمعة .

ثم إنه يشترط مع العلم بقوى النجوم وتأثيراتها مزيد حدسٍ وتخمينٍ وحينئذ يحصل عنده الظن بوقوع الكائن .

وقد بان لك بطلان هذه الصناعة من طريق الشرع ، وضعف مداركها مع ذلك عن طريق العقل مع ما لها من المضار في العمران الإنساني بما تبعث في عقائد العوام من الفساد ، إذا اتفق الصدق من أحكامها في بعض الأحيان اتفاقاً لا يرجع إلى تعليل ولا تحقيق فيلهج بذلك من لا معرفة له ويظن اطراد الصدق في سائر أحكامها وليس كذلك فيقع في رد الأشياء إلي غير خالقها . ثم ما ينشأ عنها كثيراً في الدول من توقع القواطع وما يبعث عليه ذلك التوقع من تطاول الأعداء والتربصين بالدولة إلى الفتك والثورة ، وقد شاهدنا من ذلك كثيراً فينبغي أن تحظر هذه الصناعة على جميع أهل العمران لما ينشأ عنها من المضار في الدين والدول .

ولكن لا يجوز لنا الانتقال من هذه المادة حتى نورد تاريخ علم التنجيم من المصادر

الأوربية ليكون المبحث تامًا من كل وجه فنقول :

يطلق التنجيم عند الأوربيين على صناعة الإنباء بالحوادث المستقبلية من النظر في الكواكب والحوادث العلوية . وقد رأى العلماء الباحثون في أساطير كل أمة أقوالا عن هذه الصناعة وإن لم تكن بالغة من الإتقان مبلغًا يرفعها إلى درجة العلوم المقررة . أول أمة رقت هذا العلم إلى درجته المعروفة هي أمة الكلدانيين ، ثم أخذه عنهم المصريون الأقدمون وعن هؤلاء أخذه اليونان فنقله عنهم الهنديون والرومانيون . وانتقل هذا العلم من العالم القديم إلى القرون الوسطى ، واشتغل به ناس كثيرون وعكفوا عليه وما زال أخذًا من الأذهان محلا إلى القرن الماضي حيث انتشرت العلوم الكونية وعرى الناس حقائق الأجرام السماوية فقل الاشتغال به وكاد يزول لولا أن العالم لا يخلو في كل زمان من رؤوس لا ترى لها لذة إلا في التمسك بكل قديم وإن ناقض العقل والحس معًا ، ولا تزال هذه الصناعة تأوي إلى رؤوس في الشرق والغرب فيتلقف بعض الناس ما يقوله أهلها كأنه الوحي ، ويذهبون في النظر فيه وتأويله وتوجيهه كل مذهب ويلتمسون لقائله الأعذار مما كذبتهم الحوادث حتى إننا لنرى أن من الناس من يسهل عليه أن يتهم عقله في فهم أقوال أولئك الأفاكين ولا يسهل عليه أن يتهمهم بالإفك .

على أن مبنى هذه الصناعة ظاهر البطلان ، لا يحتاج إلى إطالة بيان ، وذلك أن أكثر الأقدمين كانوا يؤهون الكواكب ويعبدونها وكانوا يتخيلون أن لكل منها نصيبًا من إدارة الكون ، وكان الكلدانيون والمصريون من أكثر الأمم تشبثًا بهذه العقيدة ، فلا عجب أن تكون صناعة التنجيم نتيجة لازمة لهذه العقائد الباطلة ، فما دامت الكواكب آلهة وأبناء آلهة وأن لها أرواحا وحياة وتصريفًا في الكون فما الذي يمنع من تعرف إرادتها ، بوجهة حركاتها ، أو بوقت اقترانها بسواها ، فلما جاء الإسلام وأسقط الآلهية الخيالية والحسية وقرر عبادة الخالق الحق وحده لم يبق لصناعة التنجيم مجال لأن طبيعة الإسلام تنافي التأثير لغير الله اهـ

وقال فريد وجدي في دائرة معارفه عن الكهانة :

والكهانة هي استخدام الجن في معرفة الأمور المغيبية ، وقد كانت هذه الصناعة معروفة عند العرب فكان إذا ناب أحدهم أمر يريد معرفة دخيلته أو مستقبله منه ذهب إلى الكاهن

فأخبره بما يهيمه منه . وكان لكل كاهن منهم صاحب من الجن يحضر إليه فيخبره بما يريد ، وليس هذا الاستخدام يبعيد عن العقل ؛ فإن ما يحصل في أوروبا من استحضار الأرواح يسهل فهمه على الباحثين اهـ .

وقال البغوي في شرح السنة :

« فالكاهن : هو الذي يخبر عن الكوائن في مستقبل الزمان ، ويدعي معرفة الأسرار ، ومطالعة علم الغيب ، وكان في العرب كهنة يدعون معرفة الأمور ، فمنهم من كان يزعم أن له رئيساً من الجن ، وتابعة تلقى إليه الأخبار ، ومنهم من كان يدعي أنه يستدرك الأمور بفهم أعطيه . والعراف هو الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواتها ، كالمهروق من الذي سرقها ، ومعرفة مكان الضالة ، وتتهم المرأة بالزنى ، فيقول : من صاحبها ، ونحو ذلك من الأمور . ومنهم من يسمي المنجم كاهناً اهـ .

وقال البغوي في شرح السنة ^(١) مثبتاً السحر وإمكانية تأثيره على أجساد الأنبياء وأن ذلك لا يترتب عليه ضرر في مهات الرسل :

قَالَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ ^(٢) وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ ^(٣) وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾ ^(٤) . وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ ^(٥) .

فنفي السحر جهلاً ، والرد على من نفاة لغو وفضل .

فأما ما زعموا من دخول الضرر في الشرع بإثباته ، فليس كذلك ، لأن السحر إنما يعمل في أبدانهم [أي في أبدان الأنبياء] وهم بشرٌ يجوز عليهم من العلل والأمراض ما يجوز على

(٢) البقرة : ١٠٢ .

(١) شرح السنة (١٢ / ١٨٤) .

(٣) طه : ٦٩ .

(٤) العلق : ٤ . (والنفثات) : السواحر تنفث ، أي : تنفل بلا ريق .

(٥) طه : ٦٦ .

(يُخَيَّلُ) : أي . يُشَبِّه ، والتخييل : كل ما لا أصل له .

غيرهم ، وليس تأثير السحر في أبدانهم بأكثر من القتل ، وتأثير السمِّ ، وعوارض الأسقام فيهم ، وقد قتل زكريا وابنه وسمَّ نبيُّنا ﷺ بخير . فأما أمر الدين ، فإنهم معصومون فيما بعثهم الله جل ذكره ، وأرصدهم له ، وهو جلُّ ذكره حافظ لدينه ، وحارس لوحيه أن يلحقه فسادٌ أو تبدلٌ ، وإنَّا كان خيلاً إليه أنه يفعلُ الشيء من أمر النساء خصوصاً ، وهذا من جملة ما تضمنتْ قوله : ﴿ فيتعلمون منها ما يُفرقون به بين المرء وزوجه ﴾ (١) فلا ضرر إذاً يلحقه فيما لحقه من السحر علي نبوته وشريعته والحمد لله على ذلك ، والسحر من عمل الشيطان يفعله في الإنسان بنفثه ، ونفخه ، وهمزه ، ووسوسته ، ويتلقاه الساحر بتعليه إياه ، ومعونته عليه ، فإذا تلقاه عنه ، استعمله في غيره بالقول والنفث في القَدِّ ، وللكلام تأثير في الطباع والنفوس ، ولذلك صار الإنسان إذا سمع ما كره يحمى ويغضب ، وربما حمُّ منه ، وقد مات قوم بكلام سمعوه ، ويقول امتعضوا منه ، ولولا طول الكتاب لذكرناهم . هذا كلام الخطابي في كتابه اهـ .

وقال النووي رحمه الله في شرح مسلم (٢) :

عمل السحر حرام ، وهو من الكبائر بسالإجماع ، وقد عدّه النبي ﷺ من السبع الموبقات ، ومنه ما يكون كفراً ، ومنه ما لا يكون كفراً ، بل معصية كبيرة ، فإن كان فيه ما يقتضي الكفر ، كفر واستتيب منه ، ولا يقتل ، فإن تاب ، قبلت توبته ، وإن لم يكن فيه ما يقتضي الكفر ، عزر ، وعن مالك : الساحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب ، بل يتحم قتلُه كالزندق ، قال عياض : ويقول مالك قال أحمد وجماعة من التابعين . اهـ .

(١) البقرة : ١٠٢ .

(٢) شرح مسلم (١٤ / ١٧٦) .

نصوص

في :

السحر والكهانة والتنجيم

١٤٣٦ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : « سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حتى إنه لَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ فَعَلَّ الشَّيْءَ وما فعله ، حتى إذا كان ذاتَ يومٍ وهو عُنْدِي ، دَعَا اللَّهَ ودعاهُ ، ثم قال : « أَشَعَرْتِ يَا عَائِشَةُ ، أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ » قلتُ : وماذاك يا رسولَ الله ؟ فقال : « جاءني رجلان ، فَجَلَسَ أحدهما عند رأسي ، والآخرُ عند رجليّ ، ثم قال أحدهما لصاحبه : ما وَجَعَ الرَّجُلِ ؟ قال : مطبوب ، قال : ومن طَبَّهُ ؟ قال : لبيدُ بن الأَعصم اليهودي ، من بني زُرَيْقٍ ، قال : فيماذا ؟ قال : في مُشْطٍ ومُشَاطَةٍ وجَفٌّ طُلْعَةٌ ذَكَرَ ، قال : فأين هو ؟ قال : في بئرِ ذي أُرْوَانَ - ومن الرواة من قال : في بئرِ ذَرْوَانَ ، قال : وذَرْوَانَ : بئرُ في بني زُرَيْقٍ - فذهب النبي ﷺ في أناسٍ من أصحابه إلى البئرِ فنظرَ إليها ، وعليها نَحْلٌ ، قال : ثم رجع إلى عائشة ، فقال : « والله لَكأنَّ ماءها نُقَاعَةٌ الحِنَاءِ ، ولَكأنَّ نَحْلَهَا رُؤُوسُ الشياطينِ » ، قلتُ : يا رسولَ الله ، أفاخرجته ؟ قال : « لا ، أمّا أنا فقد عافاني الله وشفاني ، وخشيتُ أن أُثَوِّرَ على الناسِ منه شرًّا ، وأمر بها فَدَفِنْتُ » .

وفي رواية (١) : كان رسول الله ﷺ سَحَرَ ، حتى كان يَرَى أنه يأتي النساءَ ولا يأتيهنَّ .

وفيها : رجل من بني زريق حليف لليهودي وكان منافقًا .

قال محقق الجامع : قال النووي في شرح مسلم : قال القاضي عياض : كل ما جاء في

١٤٣٦ - البخاري (١٠ / ٢٣٥) ٧٦ - كتاب الطب ، ٥٠ - باب السحر .

مسلم (٤ / ١٧١٩) ٣٩ - كتاب السلام ، ١٧ - باب السحر .

(١) البخاري (١٠ / ٢٣٢) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٩ - باب هل يستخرج السحر ؟ .

(مطبُوبٌ) المطبُوبُ : المُسحورُ ، سُمِّيَ بذلك تَقَاوُلًا بالطَّبِّ الذي هو العِلاجُ ، كما قيل للدينغ : سلمٌ تَقَاوُلًا بالسلامة .

(جَفٌّ طُلْعَةٌ) الجَفُّ : وعاءُ الطَّلَعِ وغشاؤه الذي يَكُنُّهُ .

(أوثور) بمعنى : أثيرٌ ، أي : أطهرٌ وأهْيَجُ .

الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه فحمول على التخيل بالبصر ، لا لخلل تطرق إلى العقل ، وليس في ذلك ما يدخل لبسا على الرسالة ولا طعنا لأهل الضلالة ، قال : وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه ، لا على عقله وقلبه واعتقاده .

١٤٣٧ - * روى النسائي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : سَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ ، فَاسْتَكَى لَذَلِكَ أَيَّامًا ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ : إِنْ رَجَلًا مِنَ الْيَهُودِ سَحَرَكَ ، عَقَدَ لَكَ عَقْدًا فِي بَيْرٍ كَذَا وَكَذَا ، فَأَرْسَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَخْرَجَهَا فَحَلَمَهَا ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَأَنَّهُ أَنْشِطٌ مِنْ عِقَالٍ ، فَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ لَذَلِكَ الْيَهُودِيِّ وَلَا رَأَى فِي وَجْهِهِ قَطُّ .

أقول : والظاهر أن هذه حادثة أخرى غير التي ذكرتها الرواية السابقة .

١٤٣٨ - * روى مالك عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها اغتقت جاريتة لها عن دبر منها ، ثم إن عائشة مرضت ، فدخل عليها سنيدي ، فقال : إنك مطبوبة ، فقالت : من طببتني ؟ قال : امرأة من نعمتها كذا وكذا ، وقد بال في حجرها صبي ، فقالت عائشة : ادع لي فلانة ، ليجارية لها تخدمها ، فوجدوها في بيت جيران لها ، في حجرها صبي قد بال ، فقالت : حتى أغسل بول هذا الصبي ، ففستلته : ثم جاءت فقالت لها عائشة : أسحرتيني ؟ فقالت : نعم ، فقالت : ليم ؟ قالت : أحببت العتق ، قالت عائشة : والله لا تغتبي أبدا ، فأمرت ابن أخيها أن يبيعها من الأعراب ممن يسئ ملكتها ، ثم ابتع بشمتها رقبة حتى اغتقها ، ففعلت . قالت عمرة : فلبت عائشة ما شاء الله من الزمان ، ثم إنها رأت في النوم أن اغتسلي من ثلاث أبوير يمد بعضها بعضا ، فإنك تشفتين فاغتسلت ، فشفيت .

١٤٣٧ - النسائي (٧ / ١١٢) ٣٧ - كتاب تحريم الدم ، ٢٠ - سحرة أهل الكتاب .

وإسناده صحيح .

١٤٣٨ - رواه مالك وإسناده صحيح .

قال الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على شرح السنة للبيهقي (١٢ / ١٨٩) : وهو مما انفرد بروايته أبو مصعب الزهري العوفي قاضي المدينة أخذ رواة الموطأ عن مالك ، وقد قالوا : إن في موطنه زيادة نحو مائة حديث عن سائر الموطآت ، وهو من آخر الموطآت التي عرضت على مالك رحمه الله .

أقول : إن كلام السندي لعائشة يدل على أن هناك ناساً يكتشفون السحر والساحر ، وقد وجد في البيئات الإسلامية من يملكون السحر إذا وقع بطريق مشروع ، مثل هذا لا حَجَرَ عليه ولا إنكار فيه ، وهناك فارق بين الساحر وبين من يمل السحر أو يكتشفه .

١٤٣٩ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ أَقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ أَقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحْرِ ، زاد ما زاد » .

١٤٤٠ - * روى البخاري عن قَتَادَةَ بْنِ دِعَامَةَ قَالَ : خلق الله هذه النجوم ثلاثاً ، جعلها الله زينةً للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلاماتٍ يهتدي بها ، فمن تأوَّل فيها غيرَ هذا ، فقد أخطأ حظَّهُ ، وأضاع نصيبَهُ ، وتكفَّفَ ما لا يعنيه ، وما لا علم له به ، وما عَجَزَ عن علمِهِ الأنبياءُ والملائكةُ ، صلوات الله عليهم أجمعين .

وعن الرِّبِيعِ مثله ، وزاد : والله ما جعل الله في نجر حياةٍ أحدٍ ولا رِزْقَةً ولا موتَهُ ، وإنما يَفْتَرُونَ على الله الكذِبَ ، وَيَتَعَلَّلُونَ بالنجوم .

قال محقق الجامع :

ذكره البخاري تعليقاً ٦ / ٢١١ في بدء الخلق ، باب في النجوم إلى قوله : ولا علم له به ، قال الحافظ في « الفتوح » : وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عنه به ، وزاد في آخره : وإن ناساً جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة ، من غرس بنجم كذا كان كذا ، ومن سافر بنجم كذا كان كذا ، ولعمري ما من النجوم نجم إلا ويولد به الطويل والقصير ، والأحمر والأبيض ، والحسن والدميم ، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر شيء من هذا الغيب . اهـ .

أقول : إنما ترمى الشياطين بالشهب ، والشهب جزء من عالم النجوم ، فأطلق ههنا الكلُّ وأريد الجزءَ وذلك من باب قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

١٤٣٩ - أبو داود (٤ / ١٥) كتاب الطب ٢٢٠ - باب في النجوم .

وابن ماجه (٢ / ١٢٢٨) ٣٣ - كتاب الأدب ، ٢٨ - باب تعلم النجوم .

وهو حديث حسن .

١٤٤٠ - البخاري (٦ / ٢٩٥) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ٣ - باب في النجوم .

فاخشوهم فزادهم إيماناً ﴿ (١) .

قال ابن الأثير :

(الرجوم) جمع رَجْم ، وهو مصدر سُمِّيَ به ما يُرْجَم به ، ومعنى كونها رجوماً لهم : أن الشهب التي تنقضُ لرمي الشياطين ، منفصلة من نار الكواكب ، لا أنهم يرجون بالكواكب أنفسهم ، لأنها ثابتة في الفلك على حالها ، وما ذاك إلا كقبسٍ يؤخذ من نار ، والنار ثابتة في مكانها . اهـ .

أقول : ليس شرطاً أن تكون الشهب منفصلة عن الكواكب المرئية ، بل قد تكون قطعاً من كواكب منفجرة ، والمعروف أن في مجموعتنا الشمسية كوكباً متفجراً أضحت أجزاءه مبعثرة ، وموقعه بين المريخ والمشتري .

١٤٤١ - * روى مسلم عن صفية بنت أبي عبيد رحمها الله عن بعض أزواج رسول الله ﷺ ، عن النبي ﷺ قال : « من أتى عَرَّافاً فسأله عن شيءٍ فصدَّقه ، لم تُقبل له صلاةٌ أربعين يوماً » .

١٤٤٢ - * روى الطبراني عن ابنِ عمَرَ قال : قال رسول الله ﷺ : « من أتى عَرَّافاً لم تُقبلَ له صلاةٌ أربعين ليلةً » .

١٤٤٣ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من أتى كاهناً فصدَّقه بما يقول ، أو أتى امرأةً في دُبُرِهَا - وفي رواية : امرأةً حائضاً - فقد برئ مما أنزلَ على محمد » .

(١) آل عمران : ١٧٣ .

١٤٤١ - مسلم (٤ / ١٧٥١) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٥ - باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان .

عَرَّافاً (العَرَّاف كالكاهن ، وقيل : هو الساحر .

١٤٤٢ - مجمع الزوائد (٥ / ١١٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات .

١٤٤٣ - أبو داود (٤ / ١٥) كتاب الطب ، باب في الكاهن .

وأحمد (٢ / ٤٠٨) .

والترمذي (١ / ٢٤٣) كتاب الطهارة ، ١٠٢ - باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض .

أقول : هناك ناس لهم صلة بجن مؤمنين ، فهؤلاء يمكن أن يعرفوا بواسطة هؤلاء الجن بعض أحداثٍ وقعت ، فإذا ثبت صدقهم فإن هؤلاء لا يدخلون في باب الكهانة والعرافة وما يقدمونه من خدمات ليس بمستنكر إذا كانوا لا يلبسون على الناس ، ولا يقربون محرماً ، وأمرهم مستقيم ولا يستعملون وسيلة حرمها الشارع .

١٤٤٤ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قضى الله الأمر في السماء صرّبت الملائكة بأجنحتها خضعاً لقوله ، كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فرغ عن قلوبهم ، قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو العليُّ الكبير ، فيسمعها مُسْتَرِقُ السَّمْعِ - ومُسْتَرِقُ السَّمْعِ هكذا ، بعضه فوق بعض - ووصف سفيان بكفه ، فحرفها ، وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة ، فيلقبها إلى من تحته ، ثم يلقبها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقبها على لسان السّاحر أو الكاهن ، فربما أدركها الشّهاب قبل أن يلقبها ، وربما ألقاها قبل أن يُذركه ، فيكذب معها مائة كذبة فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا ، كذا وكذا ؟ فيصدّق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء » وذكر في رواية : قراءة من قرأ (قرغ) وقال سفيان عن عمرو : (فرغ) قال : وهي قراءة تنا .

أقول : إن الناقل إلى الكاهن هو شيطان من الشياطين ، وهو غير مؤتمن على النقل عن الملائكة أو غيرهم ، وهذا فارق كبير بين وحي الأنبياء وكهانة الكهّان ، وحي الأنبياء معصوم ، لأنه يصل إلينا بواسطة معصومين من الملائكة والنبیین ، وغير ذلك محله الاتهام

= وابن ماجه (١ / ٢٠٩) - ١ - كتاب الطهارة ، ١٢٢ - باب النهي عن إتيان الحائض .
والدرامي (١ / ٢٥٩) كتاب الصلاة والطهارة ، باب من أتى امرأته في دبرها .
وهو حديث صحيح .

١٤٤٤ - البخاري (٨ / ٥٢٧) - ٦٥ - كتاب التفسير ، ١ - باب ﴿ حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ... ﴾ .
والترمذي (٥ / ٣٦٢) - ٤٨ - كتاب التفسير ، ٢٥ - باب ومن سورة سبأ . وقال حديث حسن صحيح .
(خضعاً) الخاضع : المطيع المتقاع الذليل ، وخضعاً جمع .
(صفوان) الصفوان : الحجر الأملس .
(فرغ عن قلوبهم) أي : كشف عنها الفرغ ، ومن قرأ (فرغ) بالراء والغين المعجمة ، أراد : فرغت قلوبهم من الخوف .
(فحرفها) حرفها : أي أمالها عن جهتها المستقيمة .

والتكذيب ، وقد يَصَدَّقُ الكذوب .

١٤٤٥ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سئل رسول الله ﷺ عن الكَهَّانِ ؟ فقال : « ليسوا بشيء » قالوا : يا رسول الله إنهم يُحَدِّثُونَ أحياناً بالشيء ، فيكون حقاً ؟ فقال رسول الله ﷺ : « تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنى ، فيقذفها في أذن وليه ، فيخلطون معها مائة كذبة » .

زاد في رواية (١) : « فَيَقْرَئُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْعَةِ الدَّجَاجَةِ » .

وفي رواية (٢) « فَيَقْرَأُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ قَرَّ الدَّجَاجَةِ » .

وفي رواية (٣) ، قالت : سألتُ أنا رسول الله ﷺ ... وذكرت مثله .

وللبخاري في رواية (٤) ، قال : « الملائكة تُحَدِّثُ فِي العَنَانِ - والعَنَانُ : الغمام - بالأمر يكون في السماء ، فتسمع الشياطين الكلمة ، فتقرؤها في أذن الكاهن كما تقرُّ

١٤٤٥ - البخاري (١٠ / ٢١٦) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٦ - باب الكهانة .

مسلم (٤ / ١٧٥٠) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٥ - باب تحريم الكهانة .

(الكَهَّانُ) : جمع كاهن ، وهو الذي يُخْبِرُ عن بعض المضرات فيصيب بعضاً ويخطئ أبعاضاً ، يُزْعَمُ أَنَّ الجِنَّ يخبره بذلك كما كان يفعل في الجاهلية شقاً وسطيح ، وغيرها من الكهان ، وهو مما أبطله الإسلام وحرمته ، ونهى عن الذهاب إليه ، واستماع كلامه وتصديقه بما يخبر به .

(يَخْطِفُهَا) : أي : يسلبها بسرعة .

(فيقذفها) يُقَدِّفُهَا : أي يلقيها إليه .

(١) البخاري (١٣ / ٥٣٥) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٥٧ - باب قراءة الفاجر والمنافق .

(كَقَرْعَةِ الدَّجَاجَةِ) القرقرة : ترديد الكلام في أذن الأصم حتى يفهم كما يستخرج ما في القارورة شيئاً بعد شيء إذا أفرغت ، ومن رواه كَقَرَّ الدجاجة ، أراد : صوتها إذا قطعته ، يقال : قرَّت الدجاجة تَقَرُّ قَرًّا وقريراً : إذا قطعت صوتها ، فإن رددته قيل : قرقرت قرقرةً ، ومنه صُرَّ البَابُ : إذا صَوَّتَ ، وصرصر البازي ، لما في صوته من التردد ، والمعنى : أن الجنى يقذف تلك الكلمة إلى وليه الكاهن فيسمع به الشياطين ، كما تؤذن الدجاجة بصوتها صاحباتها فتتجاوب ، ومن شأنها : أن الواحدة منهن إذا صاحت صاح سائرهن . قال الخطابي : ويجوز أن تكون الرواية « كَقَرَّ الرُّجَاجَةِ » بالزاي ، وتفضُّها الرواية الأخرى « كما تقر الفارورة » والفارورة : الرُّجَاجَةُ . يقول : فيقره في أذن الكاهن ، كما يقر الشيء في الفارورة وفي الرُّجَاجَةِ ، والله أعلم .

(٢) مسلم (٤ / ١٧٥٠) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٥ - باب تحريم الكهانة .

(٣) مسلم : نفس الموضع السابق .

(٤) البخاري (٦ / ٣٣٨) ٥٩ - كتاب بدء الخلق ، ١١ - باب صفة إبليس وجنوده .

القَارُورَةَ ، فَيَزِيدُونَ معها مائة كذبة » .

وفي أخرى له نحوه ، وزاد في آخره ، « من عند أنفسهم » .

قال البغوي في شرح السُّنة في تفسير الخطف :

يخطفها الجنى . أي : يأخذها ويستلبها بسرعة ، كما قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ إلا من

خطف الخطفة ﴾ ^(١) أي استرق السمع بسرعة اه .

أقول : لا بد من التفريق بين ما هو إخبار عن المستقبل وبين ما هو إخبار عن

حاصل ، وبين صلة إنسان مسلم بجني مسلم ، وبين صلة بالشياطين ، فصلة الإنسان المسلم بجني مسلم ثابتة وواقعة ، وقد يترتب عليها شيء من نفع .

١٤٤٦ - * روى مسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : أخبرني رجل من

أصحاب النبي ﷺ من الأنصار : أنهم بينما هم جلوس ليلة مع رسول الله ﷺ رمي بنجم واستنار ، فقال لهم رسول الله ﷺ : « ما كنتم تقولون في الجاهلية إذا رمي بمثل

هذا ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، كنا نقول : وُلِدَ الليلة رجل عظيم ، ومات رجل

عظيم ، فقال رسول الله ﷺ : « فإنها لا يرمى بها لموت أحدٍ ولا لحياته ، ولكن

ربنا - تبارك اسمه - إذا قضى أمراً سبَّحَ حملة العرش ، ثم سبَّحَ أهل السماء الذين

يلونهم ، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا ، ثم قال الذين يلون حملة

العرش لحملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبروهم ما قال ، فيستخبر بعض أهل

السموات بعضاً ، حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا ، فيخطف الجن السمع فيقذفون

إلى أوليائهم ، ويرمون ، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق ، ولكنهم يفرقون فيه

ويزيدون » .

(١) الصفات : ١٠ .

١٤٤٦ - مسلم (٤ / ١٧٥٠) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٥ - باب تحريم الكهانة .

والترمذي : (٥ / ٣٦٢) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٣٥ - باب ومن سورة سبأ .

وقال : حديث حسن صحيح .

وفي رواية (١) : رجال من أصحاب رسول الله ﷺ « وزاد » وقال الله : ﴿ حتى إذا
فَزَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٢) .

وللترمذي (٣) في أخرى : أن ابن عباس قال : بينما رسول الله ﷺ جالسٌ وذكر
الحديث ، ولم يذكر فيه : عن رجل من الأنصار .

١٤٤٧ - * روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : من أتى كاهنًا أو عرافًا وتيقن بما
يقولُ فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ .

* * *

(١) مسلم (٤ / ٧٥١) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٥ - باب تحريم الكهانة .

(٢) سبأ : ٢٣ .

(٣) الترمذي (٥ / ٣٦٣) ٤٨ - كتاب التفسير ، ٣٥ - باب « ومن سورة سبأ » . وقال : حديث حسن صحيح .

١٤٤٧ - المعجم الكبير : (١٠ / ٩٣) .

مجمع الزوائد : (٥ / ١١٨) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط إلا أنه قال فصدقه . وكذلك رواية البزار
ورجال الكبير والبزار ثقات .

الفصل الثاني

في:

نسبة الحادثك إلى الأرباب

مقطوعة عن الله عز وجل

وفيه:

مقدمة ونصوص

مقدمة

الإيمان بالأسباب جزء من عقيدة المسلم . ولكن الجزء الآخر من عقيدة المسلم ألا يعتمد عليها ، فهذا ينافي التوكل ، وألا يجعل لها تأثيرًا فهذا يتنافى مع الإيمان بشمول تعلق الإرادة الإلهية بالحوادث وشمول تعلق القدرة الإلهية بما تعلقت به الإرادة ، وذلك قول بالقوة المودعة التي ذهب إليها المعتزلة وهو نوع شرك يصل بصاحبه إلى ضلال أو كفر ، ولذلك قال علماؤنا : من عطّل الأسباب فقد كفر ، ومن جعل لها تأثيرًا فقد أشرك .

فالمسلم لا ينفي ارتباط الأسباب ببعضها ولكن يعتقد أن كل ما جرى ويجري إنما هو بعلم الله وإرادته وقدرته ولذلك كان من أذكار المسلم : لا حول ولا قوة إلا بالله . وكنوزج على ماقلناه لناخذ حادثة المطر ، فأن يتعرف الإنسان على احتمالات نزول المطر فهذا شيء مَقَرَّ والله عز وجل قال : ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بشرًا بين يدي رحمته ﴾ (١) ، ومن القديم كان العربي من خلال شبه للرياح ورؤيته للسحاب يدرك إمكانية نزول المطر ، فهذا جزء من عالم الأسباب لا اعتراض ولا إنكار بل ينبغي إثباته وقد طُوِّرت في عصرنا وسائل لاستكشاف احتمالات ما يجري ولكن ما تقدمه هذه الوسائل يبقى في حدود الاحتمالات ، ولكن الشيء الذي يكمل هذا التصور أن نعتقد أن ما يحدث هو بإرادة الله وعلمه وقدرته ، وأن إنزال المطر النافع هو أثر رحمته وعنايته ، فمن غفل عن ذلك مع صحة الاعتقاد فلا إثم عليه ، ومن اعتقد أنه لا تدخل الله في ما يجري ، ونسب ما يحدث إلى الأسباب قاطعًا إياها عن المسبب فهو ضال إن كان يقول بالقوة المودعة ، وكافر إن كان يؤمن بأنه لا دخل ابتداءً وانتهاءً لله فيما يجري .

وهذا موضوع مباحثه طويلة وأدلته كثيرة وقد وُفِّقَ أهل السنة والجماعة فيه للحق ، وفضل عنه كثيرون ، وكنوزج على بعض ما ورد في هذا الشأن ما ورد في موضوع نزول المطر ، فالله عز وجل قال : ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء ﴾ (٢) ، وقال ﴿ الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابًا فيبسّطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفًا فترى الودق يخرج

(٢) فاطر : ٢٧ .

(١) الأعراف : ٥٧ .

من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون * وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين * فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها ﴿^(١)﴾ ، وقال تعالى : ﴿ ألم تر أن الله يُزجّي سحابًا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركامًا فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء ﴾ ^(٢) .

ومن هنا لفت رسول الله ﷺ النظر إلى أن المسلم يستقبل المطر بنسبته إلى الله كدأب المسلم في كل شيء ، وهذا لا ينفي الإيمان بعالم الأسباب .

وهذه نصوص في هذه المسألة تعرف منها موقف الإسلام بالقول بالأسباب ، وألا يجعل لها تأثيرًا بل المؤثر هو الله ، قال تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ ^(٣) .

(٢) النور : ٤٣ .

(١) الروم : ٤٨ - ٥٠ .

(٣) الرحمن : ٢٩ .

النصوص

١٤٤٨ - * روى البخاري ومسلم عن زيد بن خالد رضي الله عنه ، قال : صَلَّى بنا رسولُ الله ﷺ صلاةَ الصبحِ بالحديبية في إثر سماءٍ كانت من الليل ، فلما انصرف ، أقبل على الناس ، فقال : « هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : قال : « أصبح من عبادي مؤمنٌ بي ، وكافرٌ ، فأما من قال : مُطِرْنَا بفضلِ الله ورحمته ، فذلك مؤمنٌ بي ، كافرٌ بالكوكبِ ، وأما من قال : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كذا وكذا ، فذلك كافرٌ بي ، مؤمنٌ بالكوكبِ » .

وفي رواية (١) النسائي قال : مُطِرَ النَّاسُ على عهد رسولِ الله ﷺ ، فقال : « ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة ؟ قال : ما أنعمتُ على عبادي من نعمة إلا أصبَحَ طائفةٌ منهم بها كافرين ، يقولون : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كذا ، ونَوْءُ كذا ، فأما من آمن بي وحمَدني على سقياي ، فذلك الذي آمن بي ، وكفر بالكوكب ، ومن قال : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كذا وكذا ، فذلك الذي كفر بي ، وآمن بالكوكب » .

قال ابن الأثير :

(إثر سماء) السماء هاهنا : المطر ، سُمِّيَ بذلك ، لأنه ينزل من السماء .

(النَوْءُ) : واحد الأنواء ، وهي ثمان وعشرون منزلة ، ينزل القمر كل ليلة في منزلةٍ منها ، ويسقط في الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلةً مع طلوع الفجر ، وتطلع أخرى مقابلها ، فتتقضي جميعها مع انقضاء السنة ، وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزلة ، وطلوع رقيبها : يكون مَطَرٌ ، فينسبون المطر إلى المنزلة ، ويقولون : « مُطِرْنَا بِنَوْءِ كذا » وإنما سُمِّيَ نَوْءًا ، لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالشرق ، بنوء نَوْءًا ، أي :

١٤٤٨ - البخاري (٢ / ٣٣٣) ١٠ - كتاب الأذان ، ١٥٦ - باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم .

مسلم (١ / ٨٣) ١ - كتاب الإيمان ، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء .

وأبو داود (٤ / ١٦) كتاب الطب ، ٢٢ - باب في النجوم .

والموطأ (١ / ١١٢) ١٣ - كتاب الاستسقاء ، ٣ - باب الاستطار بالنجوم .

(١) النسائي (٣ / ١٦٤) ١٧ - كتاب الاستسقاء ، ١٦ - باب كراهية الاستطار بالكوكب .

نهض وطلع ، وقيل : إن « النوء » : هو الغروب ، فهو من الأضداد ، قال أبو عبيد : لم نسمع في النوء أنه السقوط ، إلا في هذا الموضع ، وإنما غلظ النبي ﷺ في أمر الأنواء ، لأن العرب كانت تنسب المطر إليها ، فأما من جعل المطر من فعل الله تعالى ، وأراد بقوله : « مُطِرْنَا بنوء كذا » أي : في وقت كذا ، وهو هذا النوء الفلاني ، فإن ذلك جائز ، فقد قيل : « إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أراد أن يستسقي ، فنادى بالعباس بن عبد المطلب : كم بقي من نوء الثريا ؟ فقال : إن العلماء بها يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد وقوعها » فما مضت تلك السبع حتى غيبت الناس ، وأراد عمر : كم بقي من الوقت الذي قد جرت العادة أنه إذا تم أقي الله بالمطر ، وأما قوله : « كافر بي » فيحتمل أنه أراد به الكفر الذي هو ضد الإيمان ، ويحتمل أنه أراد به الكفر الذي هو ضد الشكر ، يعني أنه كفر نعمة الله ، حيث نسبها إلى غيره .

وعلم النجوم المنهي عنه : هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكائنات والحوادث التي لم تقع وستجيء في المستقبل ، وأنهم يدركون معرفتها بتسيير الكواكب ، وانتقالاتها واجتماعها وافتراقها ، وأن لها تأثيرا اختياريا في العالم ، فأما من يعرف من النجوم لمعرفة الأوقات ، والاهتداء بها في الطرقات ، ومعرفة القبلة ، وأشباه ذلك ، فليس به بأس . اهـ .

١٤٤٩ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ألم تروا إلى ما قال ربكم ؟ قال : ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهنم بها كافرين ، يقولون : الكوكب ، وبالكوكب » .

وفي رواية (١) : أن رسول الله ﷺ قال : « ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ، ينزل الله الغيث ، فيقولون : الكوكب كذا وكذا » .

وفي رواية النسائي (٢) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل ما أنعمت

١٤٤٩ - مسلم (١ / ٨٤) ١ - كتاب الإيمان ، ٣٢ - باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء .

(١) مسلم : نفس الموضع .

(٢) النسائي (٣ / ١٦٤) ١٧ - كتاب الاستسقاء ، ١٦ - باب كراهية الاستطار بالكوكب .

على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين ، يقولون : الكوكبُ ،
وبالكوكب .»

١٤٥٠ - * روى النسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لو أمسكَ الله القطرَ عن عباده خمس سنين ، ثم أرسله لأصبحت طائفة من الناس كافرين ، يقولون : سقينا بنوءِ المجدح .»

١٤٥١ - * روى الطبراني عن العباس بن عبد المطلب قال : خرجت مع رسول الله ﷺ من المدينة فالتفت إليها فقال : « إن الله قد برأ هذه الجزيرة من الشرك ولكن أخاف أن تضلهم النجوم » ، قال : « ينزل الغيث فيقولون مطرنا بنوء كذا وكذا .»

* * *

١٤٥٠ - النسائي (١٦٥ / ٢) ١٧ - كتاب الاستسقاء ، ١٦ - باب كراهية الاستطار بالكوكب .
وفي سننه عتاب بن حنين ويقال ابن أبي حنين : المكي ، لم يوثقه غير ابن حبان ، وباقي رجاله ثقات .
(المجدح) : بكسر الميم : نجم يقال له : « الدبران » وبعضهم يضم الميم .
١٤٥١ - مجمع الزوائد (١١٤ / ٨) . وقال : رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط باختصار ، وإسناد أبي يعلى حسن .

الفصل الثالث
في:

الطيرة والفأل والسوم والعدوى
وما يجري مجراها
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

للوم تأثيره على الإنسان حتى قالوا : ما قادمك شيء مثل الوم . وكثيراً ما تعصف الأوهام بالإنسان ، فتخرجه من دوائر الطمأنينة والتعقل إلى دوائر القلق والحيرة والحرق ، وجاءت شريعة الإسلام وأعطت الإنسان التثبيت والتعقل والطمأنينة من خلال الذكر والتوكل والتشريع بحيث غدا حرّاً من تعبد الأوهام .

ومن مظاهر تعبد الإنسان للوم أن يُحكّم في تصرفاته الجمادات والحيوانات ، فترى أهل الجاهلية يستقسمون بالأزلام بأن يضعوا أقلاماً في شيء ما ، وبعض هذه الأقلام مكتوب عليها : نعم أو لا ، فإذا أراد الإنسان السفر أو غيره أدخل يده هو أو غيره فإذا خرج سهم يقول له : لا ، ترك ، وإذا خرج سهم يقول : نعم ، فعل ، فهذا مظهر من تحكيم الجماد بالإنسان ، وكان من عاداتهم الطيرة التي نهى عنها الشرع ، ومن صورها : إذا أراد إنسان أن يسافر أو يعمل عملاً أرسل الطير ، فإن رجعت عن يمينه تفاءل فأقدم ، وإن رجعت عن شماله تشاءم وأحجم ، فهذا مظهر من مظاهر تحكيم الحيوان بالإنسان ، وعدا عن كون هذا وهذا استخفافاً في العقل البشري فهو كذلك تحكيم للوم في إرادة الإنسان ، ولذلك تأثيراته على أعصاب الإنسان وجسمه وقلبه ، ولا زال بعض الناس يفعلون شبيهاً بهذا فترى بعضهم يبحث عن حظه بضربة نرد أو بإلقاء علبة أو بغير ذلك من صور ، كلها تحوي فكرة تعبيد النفس للوم ، والتشاؤم كله تعبيد للنفس للوم ، وما يترتب على ذلك من انعكاسات تظهر في أمراض نفسية شتى ، وما أكثر أمراض النفس التي تعدد في عصرنا من اكتئاب إلى السويداء إلى الخوف إلى القلق وللتشاؤم دخل في هذه الأمراض ، وللعُدوى دخل كبير في الوم مع أنها حاصلة إلا أن كثرة الخشية من العدوى تورث التوهم الذي يؤدي إلى خلل مع علاقات الناس ، كما أنها قد تؤدي إلى شرور بين الناس خاصة إذا أخذ الناس يرفعون دعاوى على بعضهم بأن فلاناً أعدائي ، أو أن إبل فلان أعدت إبلي ، وهي قضايا ظنية ، ومن الناحية الطبية ، فالعدوى في كثير من الأحيان إنما توجد إذا وجد عند الجهة الأخرى استعداد للعدوى .

ومن هنا أقر الشارع العدوى كحقيقة ، وعلم الإنسان الاحتياط ولكنه أهدر آثارها ،

وهكذا عالج الإسلام الذي أنزله الله طيبًا للإنسان في كل شيء ، عالج الوم في حياة الإنسان وحرره من أن يتعبد للجادات أو الحيوانات أو للأوهام بأي شكل من أشكال التعبد والطاعة ، ومن ههنا حَرَّمَ الإسلام الاستقسام بالأزلام وحرَم الطيرة وعالج التشاؤم وأهدر العدوى ، فلم يعلق عليها أية مسؤولية ، وأبدلنا بذلك كله توكلًا على الله وطمأنينة قلب لقضائه ، واستخارة حيث تندب الاستخارة ، واستشارة حيث تندب الاستشارة ، وحسن ظن بالله ، وحسن ظن في الخلق في محله ، وغير ذلك مما يكون عليه المسلم السوي في اعتقاده وأعماله وفي نفسه وقلبه وعقله ، وهذه قضايا لا يعرف قيمتها إلا من عرف كيف تتمزق النفس بالأوهام عندما يكون إسلام أو عندما لا يكون إسلام ، لم يصل بعد إلى القلب فيجعله يستقر باليقين ، ﴿ أَلَا بَدْرُ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ (١) .

ولارتباط هذه المعاني بالعميقة والإيمان فقد عقدنا هذا الفصل في هذا الباب .

النصوص

١٤٥٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إن النبي ﷺ قال : « لا عدوى ، ولا صفر ، ولا هامة » ، فقال أعرابي : يا رسول الله ، فما بال إبل تكون في الرمل كأنها الظباء ، فيأتي البعير الأجرَب ، فيدخل فيها فيجربها كلها ؟ فقال : « فَمَنْ أَعْدَى الْأَوْلَ ؟ » .

قال البخاري : ورواه الزهري عن أبي سلمة عن عبد الرحمن ، وسانان بن أبي سنان ، وفي رواية سنان وحده : بنحو ذلك .

وفي رواية لأبي سلمة ^(١) : أنه سمع أبا هريرة بعد يقول : قال النبي ﷺ : « لا يُورِدَنَّ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ » . وأنكر أبو هريرة حديث الأول ، قلنا : ألم تُحَدِّثْ : أنه « لا عدوى ؟ » فَرَطْن بِالْحَبْشِيَّةِ ، قال أبو سلمة : فما رأيتُه نَسِيَ حَدِيثًا غَيْرَهُ .

وفي رواية أخرى ^(٢) عن أبي سلمة : أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى » وتحدَّث : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ » . قال الزهري : قال أبو سلمة : كان أبو هريرة يحدث بها كليهما عن رسول الله ﷺ ، ثم صمت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله : « لا عدوى » ، وأقام على أن « لا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ » . قال : فقال الحارث بن أبي ذباب - وهو ابن عم أبي هريرة - قد كنتُ أسمعك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثًا آخر قد سكت عنه ، كنت تقول : قال رسول الله ﷺ : « لا عدوى ؟ » فأبى أبو هريرة أن يعرف ذلك ، وقال : « لا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ » . فمأراه الحارث في ذلك حتى غضب أبو هريرة فَرَطْن بِالْحَبْشِيَّةِ ، فقال للحارث : أتدري ماذا قلتُ ؟ قال : لا ، قال أبو هريرة : إني قلت : « أُتَيْتَ » . قال أبو سلمة : ولعمري ، لقد كان أبو هريرة يحدثنا : أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى » . فلا

١٤٥٢ - البخاري (١٠ / ١٧١) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٢٥ - باب لا صفر .

مسلم (٤ / ١٧٤٢) - ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٢ - باب لا عدوى ولا طيرة .

(١) البخاري (١٠ / ٢٤١) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٥٢ - باب لا هامة .

(٢) مسلم (٤ / ١٧٤٢) - ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٢ - باب لا عدوى ولا طيرة .

أدري : أنسي أبو هريرة ، أو نسَخَ أَحَدُ الْقَوْلِينَ الْآخَرَ ؟ .

وفي رواية أخرى ^(١) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا طَيْرَةَ ، وخيرها الفألُ » . قيل : يا رسول الله ، وما الفألُ ؟ قال : « الكلمةُ الصالحةُ يسمَعُهَا أَحَدُكُمْ » .
وعند البخاري ^(٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى ، ولا طَيْرَةَ ، ولا هامةً ، ولا صفرَ » .

وله في أخرى ^(٣) زيادة : « وفرَّ من المَجْدُومِ كما تفرُّ من الأسد » .

وفي رواية لمسلم ^(٤) : أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى ، ولا هامةً ، ولا نوءً ، ولا صفرَ » .

وفي أخرى ^(٥) : « لا عدوى ، ولا هامة ، ولا طَيْرَةَ ، وأحِبُّ الفألَ الصالحَ » .

قال أبو داود : قال بَقِيَّةٌ : سألت محمد بن راشد عن قوله : « ولا هامة » ؟ فقال : كان أهل الجاهلية يقولون : ليس أحدٌ يموتُ فيُدفنُ إلا خرج من قبره هامةً . وعن قوله : « ولا صفر » ؟ قال : كانوا يَسْتَشْتُمُونَ بدخول صفر ، فقال النبي ﷺ : « لا صفر » . قال : وسمعتُ من يقول : هو وَجَعٌ يأخذ في البطن ، يزعمون أنه يُعدي . قال أبو داود : وقال مالك : كان أهل الجاهلية يُحِلُّونَ صفرَ عامًا ، ويحرمونه عامًا ، فقال رسول الله ﷺ : « لا صفر » .

(ولا هامة) الهامُ جمع هامة ، وهو طائر كانت العرب تزعم أن عظام الميت تصير هامةً فتطير ، وكانوا يقولون : إن القتيل تخرج من هامته - أي : رأسه - هامةً ، فلا تزال تقول : اسقوني ، حتى يُقتَلَ قاتلُه .

(١) البخاري (١٠ / ٢١٢) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٣ - باب الطيرة .

ومسلم (٤ / ١٧٤٥) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والفأل .

(٢) البخاري (١٠ / ٢١٥) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٥ - باب لا هامة .

(٣) البخاري (١٠ / ١٥٨) ٧٦ - كتاب الطب ، ١٩ - باب الجذام .

(٤) مسلم (٤ / ١٧٤٤) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٣ - باب لا عدوى ولا طيرة .

(٥) مسلم (٤ / ١٧٤٦) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والفأل .

(لا يُورِدُ مُمْرِضٍ عَلَى مُصِحٍّ) الْمُرِضُ : هو الذي إبله مِرَاضٌ ، وَالْمُصِحُّ : الذي إبله صِحَاحٌ ، فنهى أن يُورِدَ صاحبُ الإبل المِراضَ إبلَه على إبلِ ذِي الإبل الصِحاحِ .

(فَرَطَنَ) الرِّطَانَةُ : التكلُّمُ بالعجمية أي لغة كانت .

(فَمَارَاهُ) المَمَارَاةُ والمُجَادَلَةُ : المُخَاصِمَةُ .

(أُتِيَتْ) أي : دُهِيَتْ وتغيَّرَ عليك حِسُّكَ ، فتوهمتَ ما ليس بصحيحٍ صحيحًا .

(خَيْرُهَا الْفَأَلُ) هو مثل أن يكون الرجل مريضًا ، فيسمع آخر يقول : يا سالم . أو يكون طالبًا ، فيسمع آخر يقول : يا واجد . فيقع في ظننه أن يثراً من مرضه ، ويجد ضالته ، فيتوقَّع صحة هذه البشرية ، ويتنفَّس بذلك نفسَه ؛ لأنه وقع من القائل على جهة الاتفاق ، تقول منه : تَفَاءَلْتُ ، والافتئالُ : اِفْتِعَالٌ منه ، فالفألُ : فيما يُرجى وقوعه من الخير ، ويحسن ظاهره وَيَسُرُّ ، والطَّيْرَةُ : لا تكون إلا فيما يَسُوءُ ، وإنما أَحَبُّ النَّبِيِّ ﷺ الْفَأَلُ ؛ لأنَّ النَّاسَ إِذَا أَمَلُوا فَائِدَةً مِنَ اللَّهِ ، وَرَجَوْا عَائِدَتَهُ عِنْدَ كُلِّ سَبَبٍ ضَعِيفٍ أَوْ قَوِيٍّ : فَهَمَّ عَلَى خَيْرٍ ، وَإِنْ لَمْ يَدْرِكُوا مَا أَمَلُوا ، فَقَدْ أَصَابُوا فِي الرَّجَاءِ مِنَ اللَّهِ وَطَلَبَ مَا عِنْدَهُ ، وَفِي الرَّجَاءِ لَهُمْ خَيْرٌ مُعْجَلٌ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ إِذَا قَطَعُوا أَمَلَهُمْ وَرَجَاءَهُمْ مِنَ اللَّهِ كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّرِّ ؟ . فَأَمَّا الطَّيْرَةُ : فَإِنَّ فِيهَا سُوءَ الظَّنِّ ، وَقَطَعَ الرَّجَاءَ ، وَتَوَقَّعَ الْبَلَاءَ وَقَنُوطَ النَّفْسِ مِنَ الْخَيْرِ ، وَذَلِكَ مَذْمُومٌ بَيْنَ الْعُقَلَاءِ ، مَنْهِيٌّ عَنْهُ مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ .

(وَلا نَوَاءَ) النَّوَاءُ : وَاحِدُ الْأَنْوَاءِ ، وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ نَجْمًا ، هِيَ مَنَازِلُ الْقَمَرِ ، تَسْقُطُ كُلُّ ثَلَاثِ عَشْرَةَ لَيْلَةً ، مِنْهَا مَنْزِلَةٌ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَتَطْلُعُ أُخْرَى مُقَابِلَهَا ، فَتَنْقُضِي هَذِهِ الثَّمَانِيَةَ وَالْعِشْرُونَ مَعَ انْتِضَاءِ السَّنَةِ ، وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَزْعُمُ أَنَّ مَعَ سَقُوطِ الْمَنْزِلَةِ وَطُلُوعِ نَظِيرِهَا يَكُونُ مَطَرٌ ، فَيَنْسُبُونَ الْمَطَرَ إِلَى الْمَنْزِلَةِ ، وَيَقُولُونَ : مُطِرْنَا بِنَوَاءِ كَذَا ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ نَوَاءً لِأَنَّهُ إِذَا سَقَطَ السَّاقِطُ مِنْهَا بِالْمَغْرِبِ نَاءَ الطَّالِعِ بِالْمَشْرِقِ ، أَيْ : طَلَعَ وَنَهَضَ ، وَقِيلَ : إِنَّ النَّوَاءَ هُوَ الْغُرُوبُ ، وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَلَمْ يَسْمَعْ فِي النَّوَاءِ أَنَّهُ السَّقُوطُ إِلَّا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ .

وَإِنَّمَا غَلَّظَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَمْرِ الْأَنْوَاءِ ، لِأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَنْسُبُ الْمَطَرَ إِلَيْهَا ، فَأَمَّا مَنْ

جعل المطر من فعل الله عز وجل ، وأراد بقوله : مُطِرْنَا بنوء كذا ، أي : في وقت كذا ، وهو هذا النوء الفلاني ، فإن ذلك جائز .

وفي معنى النوء قال البغوي في شرح السنة :

قوله : « ولا نوء » أراد به ما كانت العرب تنسب المطر إلى أنواء الكواكب الثانية والعشرين التي هي منازل القمر ، وتقول : مُطِرْنَا بنوء كذا ، فأبطل الشرع أن يكون بنوء النجوم شيء إلا بإذن الله . هـ .

أقول : لقد لاحظنا في الحديث الذي مر معنا إثبات العدوى ، ولذلك ورد : لا يوردن ممرض على مصح . كما رأينا أن فيه نفي العدوى ، والجمع بينها أن الشارع أثبت العدوى كواقع ، وطالب بالاحتياط منها ، ونفى أن يترتب على العدوى مسؤولية قضائية .

وقد مر في الحديث النهي عن التشاؤم بذكر ما جرت عادة العرب أن تتشاءم منه ، ومن ذلك التشاؤم من صفر ، وأبطل الحديث خرافة الهامة التي كانت موجودة عند العرب في الجاهلية ولا زالت بعض الشعوب تتشاءم حيث لا ينبغي التشاؤم ، ومن ذلك تشاؤم الغريبين بالعدد رقم - ١٣ - ، وهو من قبيل تشاؤم الجاهلية .

١٤٥٢ - * روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قام فينا رسول الله ﷺ مقاما ، فقال : « لا يُعَدِي شيءٌ شيئا » . فقال أعرابي : يا رسول الله ، فما بال الإبل يأتيها البعير الأجرب الحشمة بذنبه فيجرها كلها ؟ فقال رسول الله ﷺ : « فَمَنْ أُجْرِبَ الأولَ منها ؟ ألا لا عَدْوَى ولا صَفَرٌ ، إن الله خَلَقَ كلَّ نَفْسٍ وَكَتَبَ حياتها وَرَزَقَهَا ومصائبها ومحابها » .

١٤٥٤ - * روى مسلم عن عمرو بن الشريد رضي الله عنه ، عن أبيه قال : كان في وفدٍ ثَقِيفٍ رجلٌ مجذوم ، فأرسل إليه النبي ﷺ : « إنا قد بأيعناك ، فأرجع » .

١٤٥٢ - الترمذي (٤ / ٤٥٠ ، ٥٤١) ٢٣ - كتاب القدر ، ٩ - باب ما جاء لا عدوى . وهو حديث حسن . قال ابن الأثير :

(يُعْنَى) : أعدى المريض : إذا تجاوز من واحد إلى آخر ، كما يتعدى الجرْبُ .

١٤٥٥ - مسلم (٤ / ١٧٥٢) ٢٩ - كتاب السلام ، ٣٦ - باب اجتناب المجذوم ونحوه .

أقول : هذا الحديث أحد الأدلة على أن العدوى ثابتة بالشرع ، وإنما المنفي هو إثبات المسؤولية المادية بسببها .

١٤٥٥ - * روى الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا عدوى » . فقال أعرابي : يا رسول الله فإننا نأخذ الشاةَ الجربة فنطرحها في الغنم فتجربُ . فقال رسول الله ﷺ : « يا أعرابي من أجرب الأولى » .

١٤٥٦ - * روى أبو داود عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « الطَّيْرَةُ شِرْكَ ، الطَّيْرَةُ شِرْكَ ، الطَّيْرَةُ شِرْكَ » - ثلاثاً - « وما منَّا إلا ، ولكنَّ الله يُذهبه بالتوكل » .

وفي رواية الترمذي ^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « الطَّيْرَةُ مِنَ الشَّرْكِ ، وَمَا مِنَّا إِلَّا ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ » .

ورواه أيضاً ابن حبان ^(٢) .

(الطَّيْرَةُ) ما يَتَشَاءُ به من الفأل الرديء وغيره ، واشتقاقها من الطَّيْر ، وكانت العرب تتطير من الغراب والأخيل ونحوهما من الطَّيْر ، وتتشاءم به ، وترى أن ذلك مانع من الخير ، فنفى الإسلام ذلك ، وقال : « ولا طَّيْرَةَ » : وهو مصدر ، كالتطير ، تطير الرجل تطيراً وطَّيْرَةً ، كما قالوا : تَخَيَّرْتُ الشَّيْءَ تَخَيَّرًا وَخَيْرَةً ، ولم يجيء من المصادر على هذا القياس غيرها .

وقال البغوي في شرح السنة مبيناً ماهية الطيرة :

وذلك أن العرب كانت تتطير ببروح الطير وسنوحها ، فيصدم ذلك عما يَمُوه من مقاصدهم ، فأبطل النبي ﷺ أن يكون لشيء منها تأثير في اجتلاب نفع ، أو ضرر ، ويقال :

١٤٥٥ - المعجم الكبير : (١١ / ٢٣٨) .

جمع الزوائد : (٥ / ١٠٢) وقال : رواه الطبراني بأسانيد ، ورجال بعضها رجال الصحيح .

١٤٥٦ - أبو داود (٤ / ١٧) كتاب الطب ، باب في الطيرة .

(١) الترمذي (٤ / ١٦٠ ، ١٦١) ٢٢ - كتاب السير ، باب ماجاء في الطيرة وقال : هذا حديث حسن صحيح

(٢) الإحسان بترتيب ابن حبان : (٧ / ٦٤٢) .

الطيرة أن يخرج لأمر ، فإذا رأى ما يحب ، مضى ، وإن رأى ما يكره انصرف ، فأما ما يقع في قلبه من محبوب ذلك ومكروهه ، فليس بطيرة ، إذا مضى لحاجته ، وتوكل على ربه . قال ابن عباس : إن مضيت ، فمتوكل ، وإن نكصت فتطير . وقال إبراهيم : قال عبد الله : لا تضر الطيرة إلا من تطير . اهـ .

(وما منّا إلا) في هذا الكلام محذوف ، تقديره : وما منّا إلا ويعتريه التطير ، ويسبق إلى قلبه الكراهة له ، فحذف ذلك اختصاراً واعتماداً على فهم السامع ، وقد جاء في كتاب الترمذي : أن هذا من كلام ابن مسعود ، وليس من الحديث ، والله أعلم .

١٤٥٧ - * روى أحمد عن بريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان لا يتطير من شيء ، وكان إذا بعت عاملاً سأل عن اسمه ؟ فإذا أعجبه فرح به ، ورئي بشر ذلك في وجهه ، وإن كره اسمه رئي كراهية ذلك في وجهه .

قال ابن الأثير :

(بشر) البشْر : طلاقة الوجه وأمارات الفرح التي تظهر على الإنسان عند رؤية ما يسر ، أو ساعه . ا هـ .

قال البغوي : وينبغي للإنسان أن يختار لولده وخدمه الأسماء الحسنة . ا هـ .

١٤٥٨ - * روى مسلم عن معاوية بن الحكم ، قال : قلت يا رسول الله : من رجال يتطرون ؟ قال : « ذلك شيء تجدونه في أنفسكم ، فلا يصدنكم » . قال : قلت : ومن رجال يأتون الكهان ؟ قال : « فلا تأتوهم » . قال : قلت : ومن رجال يخطون . قال : « خط نبي ، فمن وافق علمه علم » .

١٤٥٧ - أحمد (٥ / ٢٤٧) .

وأبو داود (٤ / ١٩) : كتاب الطب ، ٣٤ - باب في الطيرة .

١٤٥٨ - مسلم (١ / ٢٨٢) - ٥ - كتاب المساجد ، ٧ - باب تحريم الكلام في الصلاة .

قال البغوي في شرح السنة في تفسير قوله عليه السلام « يخطون » :

قال الخطابي : فقد يحتمل أن يكون معناه : الزجر عنه ، إذ كان من بعده لا يوافق خطه ، ولا ينال حظه من الصواب ؛ لأن ذلك إنما كان آية لذلك النبي ، وعلمًا لنبوته ، فليس لمن بعده أن يتعاطاه طمعًا في نيله والله أعلم . روي عن طاووس قال : سمعت ابن عباس يقول : إن قومًا يحسبون بأبي جادٍ ، وينظرون في النجوم ، وما أرى لمن فعل ذلك من خلاق اهـ .

أقول : أبي جاد : المراد بها الأحرف الأبجدية نسبة إلى (أبجد هوز) والمعروف أن العرب تعطي لكل حرف منها عددًا ، وبعض الناس يحسبون أعداد الأحرف لشيء ما وعلى ضوء ذلك يقدمون أو يحجمون . وهذا الذي نهى عنه ابن عباس وسفّه أهله لأنه تحمك وتحكيم لغير العاقل بالعاقل ، وهو في الأصل شيء غير معقول المعنى ولم يأت به شرع .

١٤٥٩ - * روى البخاري ومسلم ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا عدوى ، ولا طيرة ، ويعجبني الفأل » . قالوا : وما الفأل ؟ قال : « كلمة طيبة » .

وروى البخاري مثله ، وقال ^(١) : « ويعجبني الفأل الصالح : الكلمة الحسنة » .
وروى مسلم مثله ، وقال ^(٢) : « ويعجبني الفأل : الكلمة الحسنة ، الكلمة الطيبة » .

قال ابن الأثير :

(لا عدوى) يقال : أعداه المريض : إذا أصابه منه بمقارنته ومجاورته أو مؤاكلته ومبائثرته .

١٤٥٩ - البخاري (١٠ / ٢٤٤) ٧٦ - كتاب الطب ، ٥٤ - باب لا عدوى .

مسلم (٤ / ١٧٤٦) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والفأل .

(١) البخاري (١٠ / ٢١٤) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٤ - باب الفأل .

(٢) مسلم (٤ / ١٧٤٦) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والفأل .

١٤٦٠ - * روى الطبراني ، عن عقبه بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ يَبْلُغُنَا مِنْ لِقَاحِنَا » . فقام رجلٌ فقال : أنا . فقال له رسول الله ﷺ : « ما اسمك » ؟ قال : صخرٌ أو جندلٌ . فقال له رسول الله ﷺ : « اجلس » . ثم قال : « من يبلُّنا لبن لِقَاحِنَا » ؟ فقام رجلٌ آخر فقال له رسول الله ﷺ : « مَا اسمك » قال : يعيشٌ . قال : « بلِّغْنَا مِنْ لِقَاحِنَا » .

١٤٦١ - * روى الترمذي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَةٍ : أَنْ يَسْمَعَ : يَا رَاشِدُ ، يَا نَجِيحُ .
وفي الصحيحين ^(١) معناه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

١٤٦٢ - * روى الطبراني ، عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : « لَنْ يَنَالَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى مِنْ تَكْهَنٍ أَوْ اسْتَقْسَمَ أَوْ رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ تَطِيرًا » . وفي رواية : « أَوْ تَطِيرَ طَيْرَةً تَرُدُّهُ عَنْ سَفَرِهِ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى الدَّرَجَاتِ الْعُلَى » .

١٤٦٣ - * روى أبو داود عن قطن بن قبيصة عن أبيه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « العِيَافَةُ وَالطَّيْرَةُ وَالطَّرِيقُ : مِنَ الْجِبْتِ » .

قال ابن الأثير :

(العِيَافَةُ) : زَجْرُ الطَّيْرِ وَالتَّفَاؤُلُ بِهَا ، كَمَا كَانَتِ الْعَرَبُ تَفْعَلُهُ ، غَافَ الطَّيْرَ يَعِيفُهُ إِذَا زَجَرَهُ .

١٤٦٠ - المعجم الكبير : (١٧ / ٢٩٢) .

مجمع الزوائد (١٠٦ / ٥) وقال : رواه الطبراني ، وفيه سعيد بن أسد بن موسى ، روى عنه أبو زرعة الرازي ولم يضعفه أحد ، وبقية رجاله ثقات .

١٤٦١ - الترمذي (٤ / ١٦١) ٢٢ - كتاب السير ، ٤٧ - باب ما جاء في الطيرة .

وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

(١) البخاري (١٠ / ٢١٤) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٤ - باب الفأل .

مسلم (٤ / ١٧٤٥) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والفأل .

١٤٦٢ - مجمع الزوائد (٥ / ١١٨) . وقال : رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما ثقات .

١٤٦٣ - أبو داود (٤ / ١٦) كتاب الطب ، باب في الخنط وزجر الطير . وهو حديث حسن . وقال أبو داود : الطَّرِيقُ : الرَّجْرُ ، وَالْعِيَافَةُ : الْخَطُّ .

(الطَّرْقُ) : الضرب بالعصا ، وقيل : هو الخطُّ في الرمل ، كما يفعله المنجم لاستخراج الضمير ونحوه ، وقد جاء في كتاب أبي داود : أن الطَّرْقُ : الزَّجْر ، والعيَافَة : الخط .
(الجِبْتُ) كل ما عُبِدَ من دون الله ، وقيل : هو الكاهن والشيطان .

قال البغوي في شرح السنة :

وأراد بالعيَافَة : زجر الطَّيْرِ . والطَّرْقُ : هو الضرب بالحصى ، وأصل الطرق : الضرب ، ومنه سميت مطرقة الصائغ والحداد ؛ لأنه يَطْرُقُ بها . وقال ابن سيرين : الجبْتُ : الساحرُ ، والطارقُ : الكاهنُ .

قال ابن جرير في (جامع البيان) ٨ / ٤٦٥ :

والصواب من القول في تأويل ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ أن يقال : يصدقون بمعبودَيْنِ من دون الله يعبدونها من دون الله ، ويتخذونها إلهين ، وذلك أن « الجبت » و « الطاغوت » اسمان لكل معظم بعبادة من دون الله أو طاعة أو خضوع له كائنًا ما كان ذلك المعظم من حجر أو إنسان أو شيطان ، وإذا كان ذلك كذلك ، وكانت الأصنام التي كانت الجاهلية تعبدها ، كانت معظمة بالعبادة من دون الله ، فقد كانت جبوتًا وطواغيت ، وكذلك الشياطين التي كانت الكفار تطيعها في معصية الله ، وكذلك الساحر والكاهن اللذان كان مقبولاً منها ما قالوا في أهل الشرك بالله . اهـ .

أقول : الحاصل أن الحديث نهى عن ضرب الرمل الذي عرفنا فيما مضى أن الخط فيه لاستخراج أمر كان معجزةً لنبي ، وقد حرم في شريعتنا ، كما حرم في الحديث الطيرة التي هي زجر الطير والبناء على خط سيرها سلبًا أو إيجابًا من العمل ، كما نهى الحديث عن ضرب الحصى للبناء على ذلك ، كأن يضرب الإنسان حصاةً فإذا وقعت في مكان مضى لشأنه وإلا أحجم ، فكل ذلك وكل ما أدخله الشراح في شرح الحديث من صور على اختلاف تفسيراتهم ، كل ذلك يدخل في اتباع خطوات الشيطان ، فهي من الجبت الذي هو عبادة غير الله والخضوع له .

١٤٦٤ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لا عدوى ، ولا صفر ، ولا غول » .

قال ابن الأثير :

(ولا غُول) الغُول : هذا الحيوان الذي كانت العرب تزعم أنه يعرض لها في بعض الأوقات والطَّرَقِ ، فيقتال الناس ، وإنه ضرب من الشياطين ، وليس قوله : « ولا غُول » نفيًا لعين الغول ووجوده ، وإنما فيه إنطال زعم العرب في اغتياله وتلويته في الصور المختلفة ، يقول : لا تصدقوا بذلك . ١ . هـ .

أقول : إن النصوص أثبتت إمكانية تشكل الجن ببعض الصور ، فهذه الحيثية ليست منفية في الحديث ، ولكن تصورًا وهميًا من تصورات الجاهلية عن شيء يسمونه الغول فيتوهمون بسببه ، قد أبطله الإسلام .

وقد قال الله عز وجل عن الإنسان : ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ﴾ (١) فالإنسان ، محفوظ إلا إذا قضى الله عليه قضاء ، ولذلك فإن المسلم يغلب عليه حال التوكل فلا يخشى إلا الله ، فإذا داهمه أمر عمل بمقتضى أمر الله .

١٤٦٥ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « لا عدوى ، ولا طيرة ، وإنما الشؤم في ثلاث : في الفرس ، والمرأة ، والدار » .

وفي رواية (٢) قال : ذكروا الشؤم عند النبي ﷺ ، فقال : « إن كان الشؤم : ففي الدار ، والمرأة ، والفرس » .

١٤٦٤ - مسلم (٤ / ١٧٤٥) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٣ - باب لا عدوى ولا طيرة .

(١) الرعد : ١١ .

١٤٦٥ - البخاري (١٠ / ٢١٢) ٧٦ - كتاب الطب ، ٤٣ - باب الطيرة .

مسلم (٤ / ١٧٤٧) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والقأل .

(٢) البخاري (٦ / ٦٠) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٤٧ - باب ما يذكر من شؤم الفرس .

مسلم (٤ / ١٧٤٨) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والقأل .

ولسلم^(١) : « في المرأة والفرس والمسكن » .

١٤٦٦ - * روى أبو داود عن سعد بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول : « لا هامة ، ولا عدوى ، ولا طيرة ، وإن تكن الطيرة في شيء : ففي الفرس ، والمرأة ، والدار » .

١٤٦٧ - * روى أبو داود عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رجل : يا رسول الله ، إننا كنا في دار ، كثر فيها عددنا ، وكثر فيها أموالنا ، فتحولنا إلى دار أخرى ، فقلنا فيها عددنا ، وقلنا فيها أموالنا ؟ فقال رسول الله ﷺ « ذروها ذمية » .

قال ابن الأثير :

(ذروها ذمية) أي : اتركوها مذمومة ، وإنما أمرهم بالتحول عنها إبطالاً لما وقع في نفوسهم من أن المكروه إنما أصابهم بسبب الدار وسكنائها ، فإذا تحولوا عنها انقطعت مادة ذلك الوهم ، وزال ما خامرهم من الشبهة والوهم الفاسد ، والله أعلم .

١٤٦٨ - * روى أحمد عن أبي حسان نحوه وفيه : قالت عائشة : والذي أنزل القرآن على محمد ما قالها رسول الله ﷺ قط وإنما قال : « كان أهل الجاهلية يتطيرون من ذلك » .

وفي رواية^(٢) : « كان أهل الجاهلية يقولون : الطيرة في الدار والمرأة والدابة » . ثم قرأت عائشة : ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب ﴾^(٣) الآية .

(١) مسلم الموضع السابق .

١٤٦٦ - أبو داود (٤ / ١٩) كتاب الطب ، باب في الطيرة .

وهو حديث صحيح .

١٤٦٧ - أبو داود (٤ / ٢٠) كتاب الطب ، باب في الطيرة .

وإسناده حسن .

١٤٦٨ - مسند أحمد (٦ / ٢٤٠) .

(٢) مسند أحمد (٦ / ٢٤٦) .

مجمع الزوائد (٥ / ١٠٤) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(٣) الحديد : ٢٢ .

١٤٦٩ - * روى البخاري ومسلم عن سهل بن سعد رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : « إنَّ كان في شيءٍ : ففي الفرس والمرأة والمسكن » . يعني : الشؤم .

وفي رواية مسلم والنسائي عن جابر مثله ^(١) .

قال ابن الأثير :

(إنَّ كان الشؤم في شيء) يعني : إن كان ما يكره ويخاف عاقبته ففي هذه الثلاثة ، وتخصيصه المرأة والفرس والرُّبُع والدَّار ؛ لأنه لما أُبْطِلَ مذهب العرب في التطير بالسُّوانِحِ والبَوَارِحِ من الطير والظُّبَاءِ ونحو ذلك ، قال : فإن كان لأحدكم دارٌ يكره سُكْنُها ، أو امرأة يكره صحبتها ، أو فرسٌ لا يُعْجِبُهُ اِزْتِبَاطُهُ ، فَلْيَفَارِقْها ، بأن ينتقلَ عن الدار ، ويبيعَ الفرس ، ويطلقَ الزوجة ، وكان مَحَلُّ هذا الكلام محل استثناء الشيء من غير جنسه ، وسبيلُه سبيلُ الخروج من كلام إلى غيره .

وقد قيل : إن شؤم الدار . ضيقها وسوء جاريها ، وشؤم الفرس : أن لا يُغزَى عليها ، وشؤم المرأة : أن لا تَلَدَ .

قال ابن حجر حول هذا الحديث :

قال ابن قتيبة : ووجهه أن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون فنهام النبي ﷺ وأعلمهم أن لا طيرة ، فلما أبوا أن ينتهوا بقيت الطيرة في هذه الأشياء الثلاثة . قلت : فشى ابن قتيبة على ظاهره ، ويلزم على قوله : أن من تشاءم بشيء منها نزل به ما يكره ، قال القرطبي : ولا يظن به أنه يحمله على ما كانت الجاهلية تعتقده بناء على أن ذلك يضر وينفع بذاته فإن ذلك خطأ ، وإنما عني أن هذه الأشياء هي أكثر ما يتطير به الناس ، فمن وقع في نفسه شيء أبيع له أن يتركه ويستبدل به غيره .

١٤٦٩ - البخاري (٦٠ / ٦) ٥٦ - كتاب الجهاد ، ٤٧ - باب ما يذكر من شؤم الفرس .

مسلم (٤ / ١٧٤٨) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والنأل .

والموطأ (٣ / ٩٧٢) ٥٤ - كتاب الاستئذان ، ٨ - باب ما يتقى من الشؤم .

(١) مسلم (٤ / ١٧٤٨) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٤ - باب الطيرة والنأل ...

والنسائي (٦ / ٢٢٠) ٢٨ - كتاب الخيل ، ٥٠ - باب شؤم الخيل .

قال ابن العربي : معناه إن كان خلق الله الشؤم في شيء مما جرى من بعض العادة فإنما يخلقه في هذه الأشياء ، قال المازري : مجمل هذه الرواية : إن يكن الشؤم حقا فهذه الثلاث أحق به ، بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر مما يقع بغيرها . وجاء عن عائشة أنها أنكرت هذا الحديث ، فروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن محمد بن راشد عن مكحول قال : قيل لعائشة إن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الشؤم في ثلاثة » . فقالت : لم يحفظ ، إنه دخل وهو يقول : « قاتل الله اليهود ، يقولون الشؤم في ثلاثة » . فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله . قلت : ومكحول لم يسمع من عائشة فهو منقطع ، لكن روى أحمد وابن خزيمة والحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان ، أن رجلين من بني عامر دخلا على عائشة فقالا : إن أبا هريرة قال : إن رسول الله ﷺ قال : « الطيرة في الفرس والمرأة والدار » . فغضبت غضبًا شديدًا وقالت : ما قاله ، وإنما قال : « إن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك » . انتهى . ولا معنى لإنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له في ذلك ، وقد تأوله غيرها على أن ذلك سيق لبيان اعتقاد الناس في ذلك ، لا أنه إخبار من النبي ﷺ بثبوت ذلك ، وسياق الأحاديث الصحيحة يبعد هذا التأويل لأنه ﷺ . إنما بعث ليعلمهم ما يلزمهم أن يعتقدوه .

قال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر : سمعت من يفسر هذا الحديث يقول : شؤم المرأة إذا كانت غير لود ، وشؤم الفرس إذا لم يغز عليه ، وشؤم الدار جار السوء . وروى أبو داود في الطب عن ابن القاسم عن مالك ، أنه سئل عنه فقال : كم من دار سكنها ناس فهلكوا . قال المازري : فيحمله مالك على ظاهره ، والمعنى أن قدر الله ربما اتفق ما يكره عند سكنى الدار فتصير في ذلك كالسبب فتسامح في إضافة الشيء إليه اتساعًا . وقال ابن العربي : لم يرد مالك إضافة الشؤم إلى الدار ، وإنما هو عبارة عن جري العادة فيها فأشار إلى أنه ينبغي للمرء الخروج عنها صيانة لاعتقاده عن التعلق بالباطل . وقيل : معنى الحديث أن هذه الأشياء يطول تعذيب القلب بها مع كراهة أمرها لملازمتها بالسكنى والصحبية ولو لم يعتقد الإنسان الشؤم فيها ، فأشار الحديث إلى الأمر بفراقها ليزول التعذيب . ١ . هـ (فتح الباري) .

أقول : في النصوص التي ذكرت الشؤم في الدار والمرأة والفرس حض على حسن الاختيار للمرأة والمسكن والفرس وإباحة لمفارقة ما يكرهه الإنسان منها ، فكأن هذه النصوص تبين أن هذا النوع الذي يمكن أن يدخل في مسمى الطيرة لا يعتبر من الطيرة المنهي عنها والتي كان عليها أهل الجاهلية ، ويبدو أن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون في بعض الأحوال من مجرد رؤية المرأة أو الفرس أو الدار ، فهذا النوع من الطيرة منفي في الإسلام وعلى هذا يحمل كلام عائشة رضي الله عنها ، وعلى الأول تحمل الروايات الأخرى .

* * *

الفصل الرابع
في:
العَيْنِ وَالتَّمَامِ وَرَبِّي
وفيه:
مقدمة ونصوص

المقدمة

لم تنزل في الإنسان عوالم مجهولة ، ولم تنزل تستكشف في الإنسان خواص وخصائص ، ولم ينزل الإنسان يستكشف من دقائق أسرار الكون ما يقرب إليه فهم الكثير من المغيبات ، فتأثير الإشعاعات المختلفة على الجسم البشري مثلاً يقرب إلينا فكرة أن يكون لبعض أعين الناس خاصية التأثير في إنسان آخر أو في شيء ما ، وهذا كلام تقوله لتقريب فكرة الإصابة بالعين التي أثبتها الشارع ، إنه من خلال استقراء لحوادث كثيرة نجد أن إنساناً ما تعرض لنوع من الضرر أو المرض بسبب رؤية من إنسان رافقتها كلمة أو لم ترافقها وهذا الموضوع أثبته الشارع وتكلم عنه وفيه جانب غيبي ، ولذلك رأينا الحديث عنه وإثباته في هذا الباب ، ونحن وإن كنا قد حاولنا في ما مرّ آنفاً أن نقرب موضع الإصابة بالعين إلى الأذهان بما ذكرناه ، إلا أن أصل الموضوع لا يُبَحَث هكذا في العادة ، فإله عز وجل إذا أراد أن يصيب إنساناً بإصابة ، أصابه بها عن طريق عالم الأسباب أو بشكل مباشر ، وقد جعل الله عز وجل جزءاً من عالم الأسباب أن يصيب أناساً بأعين ناس ، وجعل لهذا النوع من الإصابات وقاية كي لا يقع وعلاجاً إن وقع .

وبعض نصوص هذا الفصل تتحدث عن هذه الشؤون . والإنسان إذا وقع في مأزق يفر في العادة فرارين ، فراراً إلى الله بالدعاء ، وفراراً إلى عالم الأسباب بالأخذ بها ، فمثلاً إذا مرض المريض دعا وبحث عن العلاج ، واجتماع هذين الفرارين مباح للمسلم بل مطلوب منه ، ومن ههنا نجد أن الإسلام حض على الوقاية كما حض على التداوي وأذن مع التداوي بالرقية وهي نوع دعاء من الأخ لأخيه أو من الإنسان لنفسه أو هي طلب استشفاء أو شفاء من الله تعالى لنفس الإنسان أو لأخيه .

ومن ههنا وجدت نصوص في الرقية وإذا كان للرقية دخل في أمر الغيب لأنها طلب شفاء من الله مباشرة فقد أدخلناها في أبحاث هذا الفصل ، وقد ذهب بعض العلماء إلى جواز حمل نوع من المكتوبات يعلقها الإنسان على نفسه وعلى أهله ، ليحرزهم من شرٍّ وهي ما يسمى بالتائم ، والذين أجازوها إنما أجازوها بشروط من مثل أن تكون مفهومة وأن لا يكون فيها

شرك وأن تكون بشيء مشروع ؛ وإذ كان الأمر يختلط فيه ما هو محل الاعتقاد بما هو مباح فقد رأينا لذلك أن ندخل هذا البحث هنا وهكذا كان عنوان الفصل : في : العين والتائم والرقى .

النصوص

١ - في : العين

١٤٧٠ - * روى مسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ :
« العَيْنُ حَقٌّ ، ولو كان شيءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ العَيْنُ ، وَإِذَا اسْتُغْسِلِمَ فَأَغْسِلُوا . »

(إِذَا اسْتُغْسِلِمَ فَأَغْسِلُوا) كان من عادتهم : أن الإنسان إذا أصابته العين من أحدٍ جاء إلى العائن ، فَجَرَّدَ من ثيابه وَغَسَلَ جسده ومعاففه ووجهه وأطرافه ، وأخذ المَعِينُ ذلك الماءَ فَصَبَّهُ عليه ، فَيَبْرَأُ بإذنِ الله تعالى .

قال الشوكاني في نيل الأوطار :

ظاهره : إثبات العين التي تصيب إما بما جعل الله تعالى فيها من ذلك وأودعه إياها ، وإما بإجراء العادة بحدوث الضرر عند تحديد النظر .

قال المازري : أخذ الجمهور بظاهر الحديث وأنكره طوائف من المبتدعة لغير معنى ؛ لأن كل شيء ليس محالاً في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا فساد دليل فهو من مجوزات العقول فإذا أخبر الشرع بوقوعه لم يكن لإنكاره معنى . وهل من فرق بين إنكارهم هذا وإنكارهم ما يخبر به في الآخرة من الأمور . اهـ .

١٤٧١ - * روى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان يُؤمَّرُ العائِنُ ، فيتوضأ ، ثم يغتسلُ منه المَعِينُ .

١٤٧٢ - * روى أحمد عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العَيْنُ حَقٌّ

١٤٧٠ - مسلم (٤ / ١٧١٩) ٣٩ - كتاب السلام ، ١٦ - باب الطب والمرضى والرق .

١٤٧١ - أبو داود (٤ / ٩) كتاب الطب ، باب ما جاء في العين .

وإسناده حسن .

(العائِنُ) : الذي تُصِيبُ عينُه .

(المَعِينُ) : المَصَابُ بالعين .

١٤٧٢ - مسند أحمد (٢ / ٤٣٩) .

جمع الزوائد (٥ / ١٠٧) . وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

ويحضرها الشيطان وحسدُ ابنِ آدمَ .

أقول : ذكر الحسد بمناسبة الإصابة بالعين فيه إشارة إلى التأثير النفسي ، فالإنسان يمكن أن يؤثر نفسياً في إنسان آخر ، وتختلف قوة التأثير من إنسان لآخر ، وم كلمة أمرضت إنساناً ، فكيف إذا اجتمع على نفس التأثير النفسي والكلمة الحاسدة ووسوسة الشيطان ، وما يمكن أن يكون في أعين بعض الناس من خواص .

١٤٧٣ - * روى البزار عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب الله وقضائه وقدره بالأنفس » . قال البزار : يعني بالعين .

أقول : ذكرت هذا الحديث هنا لتفسير البزار الأنفس بالأعين ، وعندني أن النفس هنا قد يراد بها معنى آخر ، فقد يراد بالنفس الدم ، ومن عناوين الفقهاء : (ما لا نفس سائلة له) أي ما لا دم سائلاً له ، فإذا كان المراد بالنفس هنا الدم ففي الحديث معجزة طيبة ، فما عُرف في عصرنا أن أمراض الدم وما يطرأ عليه هي من أكثر مسببات الموت .

١٤٧٤ - * روى أبو داود عن شيبان القتباني أن مسامة بن مخلد استعمل رُوَيْفِعَ بْنَ ثَابِتٍ عَلَى أَسْفَلِ الْأَرْضِ ، قَالَ شَيْبَانُ : فَسِرْنَا مَعَهُ مِنْ كَوْمِ شَرِيكٍ إِلَى عُلْقَمَاءَ - أَوْ مِنْ عُلْقَمَاءَ إِلَى كَوْمِ شَرِيكٍ - يَرِيدُ : عُلْقَمَاءَ ، فَقَالَ رُوَيْفِعُ : إِنْ كَانَ أَحَدُنَا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيَأْخُذُ نِصْوَ أَخِيهِ ، عَلَى أَنْ لَهُ النُّصْفَ مِمَّا يَغْنَمُ وَلِنَا النُّصْفُ ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَطِيرُ لَهُ النَّصْلُ وَالرِّيشُ ، وَلِلْآخِرِ الْقِدْحُ ، ثُمَّ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَارَ وَرَيْفِعُ ، لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي ، فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّهُ مِنْ عَقْدَ لِحْيَتِهِ ، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَا أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيْعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ ، فَإِنْ مُحَمَّدًا مِنْهُ بَرِيءٌ » .

١٤٧٥ - * روى أحمد عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ الْعَيْنَ لَتَوْلَعُ

١٤٧٣ - كشف الأستار (٤٠٣ / ٣) . وقال : لا نعلمه يروى إلا هذا الإسناد .

جمع الزوائد (١٠٦ / ٥) . وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا طالب بن حبيب بن عمرو وهو ثقة .

١٤٧٤ - أبو داود (٩ / ١) كتاب الطهارة ، باب ما ينهى عنه أن يستنجي به .

(تَقَلَّدَ وَتَرَا) : كانوا يتقلدون الأوتار ، ويزعمون أنها تَرُدُّ العَيْنَ ، وتَدْفَعُ عنهم المكروه ، فَتَهْوَأُ عَنْ ذَلِكَ .

١٤٧٥ - أحمد (١٦٧ / ٥) .

الرجل بإذن الله حتى يصعد حالقاً ثم يتردى منه .

١٤٧٦ - * روى مالك عن محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه سمع أباه يقول :
اغْتَسَلَ أَبِي - سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ - بِالْحَرَّارِ ، فَنَزَعَ جُبَةً كَانَتْ عَلَيْهِ ؛ وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ يَنْظُرُ
إِلَيْهِ . وَكَانَ سَهْلٌ شَدِيدَ الْبَيَاضِ ، حَسَنَ الْجِلْدِ ، فَقَالَ عَامِرٌ : مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ، وَلَا جِلْدَ
مُخْبِئَةَ عَذْرَاءَ ، فَوَعِكَ سَهْلٌ مَكَانَهُ ، وَاشْتَدَّ وَعْكَهُ ، فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَوَعْكَهِ ، فَقِيلَ
لَهُ : مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ . وَكَانَ قَدْ اكْتَتَبَ فِي جَيْشٍ . فَقَالُوا لَهُ : هُوَ غَيْرُ رَائِحٍ مَعَكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ . فَقَالَ : « هَلْ تَتَّهِمُونَ أَحَدًا ؟ » قَالُوا : عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ .
فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ، فَتَعَيَّظَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : « عَلَامٌ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ ؟ أَلَا بَرَكَتْ ؟
اغْتَسِلْ لَهُ » . فَغَسَلَ عَامِرَ وَجْهَهُ ، وَيَدَيْهِ ، وَمِرْقَيْهِ ، وَرُكْبَتَيْهِ ، وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ ،
وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ ، فِي قَدَحٍ ، ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهِ مِنْ وِرَائِهِ ، فَبَرَأَ سَهْلٌ مِنْ سَاعَتِهِ .

وفي رواية ^(١) نحوه إلى قوله : وَاشْتَدَّ وَعْكَهُ وَبَعْدَهُ : فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَأَخْبَرَهُ
بِالَّذِي كَانَ مِنْ شَأْنِ عَامِرٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « عَلَامٌ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ ؟ أَلَا
بَرَكَتْ ؟ إِنْ الْعَيْنَ حَقَّ ، تَوَضَّأْ لَهُ » . فَتَوَضَّأَ لَهُ عَامِرٌ ، وَصَبَّ عَلَيْهِ مِنْ خَلْفِهِ ، فَرَاحَ
سَهْلٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ .

وفي بيان ما ينبغي فعله للمصاب قال البغوي :

قال الزهري : يؤتى الرجل العائن بقدح ، فيُدخِلُ كفه فيه ، فيمضض ، ثم يمجج في
القدح ، ثم يغسل وجهه في القدح ، ثم يُدخِلُ يده اليسرى ، فيصب على كفه اليمنى في

= وكشف الأستار (٢ / ٤٠٣) . وقال : لا نعلم صحابياً رواه غير أبي ذرٍّ ، ولا نعلم له إلا هذا الطريق .

جمع الزوائد (٥ / ١٠٦) . وقال : رواه أحمد والبخاري ، ورجال أحمد ثقات .

١٤٧٦ - الموطأ (٢ / ٩٣٩) ٥٠ - كتاب العين ، ١ - باب الوضوء من العين .

(مُخْبِئَةُ عَذْرَاءَ) : الخبيئة : الخندرة ، والعذراء : البكر ، والجمع : العذارى .

(أَلَا بَرَكَتْ) : من البركة ، وهي الزيادة والنماء ، أو الثبات والدوام ، أي : هلا دعوت له بالبركة .

(دَاخِلَةُ إِزَارِهِ) : هي الطرف الذي يلي جسد المؤتزر . وقيل : أراد موضع داخله إزاره من جسده ، لا إزاره .

(١) الموطأ (٢ / ٩٣٨) الوضع السابق .

قال محقق الجامع : وهو حديث حسن .

القدح ، ثم يُدخِل يده اليمنى ، فيصب على يده اليسرى ، ثم يُدخِل يده اليسرى ، فيصب على مرفقه الأيمن ، ثم يُدخِل يده اليمنى ، فيصب على مرفقه الأيسر ، ثم يُدخِل يده اليسرى ، فيصب على قدمه اليسرى ، ثم يدخل يده اليسرى ، فيصب على ركبته اليمنى ، ثم يُدخِل يده اليمنى ، فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل داخله إزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض ، ثم يُصب على رأس الرجل الذي أصيب بالعين من خلفه صبّةً واحدة .

واختلفوا في غسل داخله الإزار : قال أبو عبيد : إنما أراد بداخله إزاره ، طرف إزاره : الذي يلي جسده ، مما يلي جانب الأيمن ، فهو الذي يُغسل قال : ولا أعلمه إلا جاء مفسراً في بعض الحديث هكذا . اهـ .

وقال البغوي في شرح السنة مبيّناً أدب الرؤية لما يُعجِب :

وروي عن هشام بن عروة ، عن أبيه أنه كان إذا رأى من ماله شيئاً يُعجِبُه ، أو دخل حائطاً من حيطانه قال : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله . وروي عن عائشة أنها كانت لا ترى بأساً أن يُعوذَ في الماء ، ثم يُعالج به المريض . وقال مجاهد : لا بأس أن يكتب القرآن ويغسله ، ويسقيه المريض ، ومثله عن أبي قلابه ، وكرهه النخعي ، وابن سيرين .

وروي عن ابن عباس أنه أمر أن يكتب لامرأة تعسر عليها ولادتها ، آيتين من القرآن وكلمات ، ثم يُغسل وتسمى . وقال أيوب : رأيت أبا قلابه كتب كتاباً من القرآن ، ثم غسله بماء ، وسقاه رجلاً كان به وجع ، يعني : الجنون اهـ .

وقال الشوكاني في نيل الأوطار :

أرشد الشارع إلى ما يدفعه بقوله في قصة سهل بن حنيف المذكورة « ألا بركت عليه » وفي رواية ابن ماجه : « فليدع بالبركة » . ومثله عند ابن السني من حديث عامر ابن ربيعة . وأخرج البزار وابن السني من حديث أنس رفعه : « من رأى شيئاً فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره » . وقد اختلف في القصص بذلك ، فقال القرطبي : لو أتلف العائن شيئاً ضمنه ، ولو قتل فعليه القصاص أو الدية إذا تكرر ذلك

منه بحيث يصير عادة وهو في ذلك كالساحر . قال الحافظ : ولم تتعرض الشافعية للقصاص في ذلك بل منعه وقالوا : إنه لا يقتل غالبا ولا يعد مهلكا . وقال النووي في الروضة : ولا دية فيه ولا كفارة ؛ لأن الحكم إنما يترتب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس في بعض الأحوال مما لا انضباط له كيف ولم يقع منه فعل أصلا وإنما غايته حسد وقنّ لزوال نعمة ، وأيضاً فالذي ينشأ عن الإصابة حصول مكروه لذلك الشخص ولا يتعين المكروه في زوال الحياة فقد يحصل له مكروه بغير ذلك من أثر العين . ونقل ابن بطال عن بعض أهل العلم أنه ينبغي للإمام منع العائن إذا عرف بذلك من مداخلته الناس وأن يلزم بيته ، فإن كان فقيراً رزقه ما يقوم به فإن ضرره أشد من ضرر المجدوم الذي أمر عمر بمنعه من مخالطة الناس ، وأشد من ضرر الثوم الذي منع الشارع أكله من حضور الجماعة . قال النووي : هذا القول صحيح متعين لا يعرف عن غيره تصريح بخلافه . اهـ .

١٤٧٧ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ » . ونهى عن الوشم .

١٤٧٨ - * روى ابن ماجه عن أبي سعيد ، قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَيْنِ الْجَانِّ ثُمَّ أُعِينِ الْإِنْسِ ، فَلَمَّا نَزَلَ الْمَعْوِذَتَانِ أَخَذَهُمَا وَتَرَكَ مَا سِوَى ذَلِكَ .

١٤٧٩ - * روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ ، وَالْحُمَةِ ، وَالنَّمْلَةِ .

وفي رواية أبي داود ^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ »

١٤٧٧ - البخاري (١٠ / ٢٠٣) ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٦ - باب العين حق .

مسلم (٤ / ١٧١٩) ٣٩ - كتاب السلام ، ١٦ - باب الطب والمرض والرقى .

(الوشم) : هو الذي يَتَّيَّرُ به لون موضع الجسم ، ببيل أو كحل ، بأن يُعْرَزَ الجِلْدُ بِإِبْرَةٍ وَيُحْتَسَى مَفَارِزَهَا بِذَلِكَ ، فيبقى أثره أبداً .

١٤٧٨ - ابن ماجه (٢ / ١١٦١) ٣١ - كتاب الطب ، ٣٣ - باب من استرقى من العين .

١٤٧٩ - مسلم (٤ / ١٧٢٥) ٣٩ - كتاب السلام ، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة .

والترمذي (٤ / ٣٩٣) ٢٩ - كتاب الطب ، ١٥ - باب ما جاء في الرخصة في ذلك . وقال : حديث حسن غريب .

(١) أبو داود (٤ / ١١) كتاب الطب - باب ما جاء في الرقى .

أو دم يرقاً .

وفي رواية لم يذكر العين .

قال ابن الأثير :

(النملة) : قَرُوحٌ تخرج في الجنين ، وقد تخرج في غير الجنب ، تُرقي فتذهب بإذن الله

تعالى .

(لا رُقِيَّةَ إلا من عين أو حَمَّة) تخصيصه العين والحَمَّة لا يمنع جواز الرقية في غيرها

من الأمراض ، لأنه قد ثبت أنه رقي بعض أصحابه من غيرها ، وإنما معناه : لا رُقِيَّةَ أولى وأنفعَ من رُقِيَّةِ العين والسَّمِّ ، كما قيل في المثل : لا فتى إلا عليٌّ ، ولا سيف إلا ذو الفقار .

١٤٨٠ - * روى البخاري ومسلم عن أم سلمة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال

لجارية في بيتها رأى في وجهها سَفْعَةً - يعني : صُفْرَةً - فقال : « بها نظرة ، اسزُقُوا لها » .

١٤٨١ - * روى مالك عن عروة بن الزبير رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ دخل

بيت أم سلمة وفي بيتها صبي يبكي ، فذكروا أن به العين ، فقال رسول الله ﷺ : « ألا تستزُقون له من العين ؟ » .

١٤٨٢ - * روى الترمذي عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ

قال : « لا رُقِيَّةَ إلا من عَيْنٍ أو حَمَّةٍ » .

١٤٨٠ - البخاري (١٩٩ / ١٠) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٥ - باب رقية العين .

مسلم (٤ / ١٧٢٥) - ٣٩ - كتاب السلام ، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة .

(نظرة) : يقال به نظرة : إذا أصابته العين من الجن ، وقد يطلق أيضاً على الإنس .

١٤٨١ - الموطأ (٢ / ٩٤٠) - ٥٠ - كتاب العين ، ٢ - باب الرقية من العين

وهو مرسل ، فإن عروة بن الزبير لم يدرك رسول الله ﷺ ، قال أبو عمر بن عبد البر : مرسل عند جميع رواة

الموطأ ، وهو حديث صحيح .

١٤٨٢ - الترمذي (٤ / ٣٩٤) - ٢٩ - كتاب الطب ، ١٥ - باب ما جاء في الرخصة في ذلك .

وأبو داود (٤ / ١١) كتاب الطب ، باب ما جاء في الرُقَى .

١٤٨٣ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يأمر أن نسترقِيَ من العين . وفي رواية ^(١) : « أمرني » .

١٤٨٤ - * روى الترمذي عن عبيد بن رفاعة الزُّرقي رضي الله عنه ، أن أسماء بنت عميس قالت : يارسولَ الله ، إن وُلدَ جعفرٌ تُسرِع إليهم العينُ . أفأسترقِي لهم ؟ قال : « نعم ، فإنه لو كان شيء سابقَ القَدَرِ لسبقتَهُ العينُ »

١٤٨٣ - البخاري (١٠ / ١٩٩) ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٥ - باب رقية العين .

مسلم (٤ / ١٧٢٥) ٣٩ - كتاب السلام ، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنلة والحمة والنظرة .

(١) البخاري : الموضع السابق .

١٤٨٤ - الترمذي (٤ / ٣٩٥) ٢٩ - كتاب الطب ، ١٧ - باب ما جاء في الرقية من العين .

وقال : حديث حسن صحيح . وهو كما قال .

٢ - في : التائم

قال البغوي في شرح السنة :

التائم : جمع التيمة ، وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين بزعمهم ، فأبطلها الشرع ، ويقال : التيمة : قلادة يعلق فيها العود .

وقال عطاء : لا يعد من التائم ما يكتب من القرآن . وسئل سعيد بن المسيب عن الصحف الصغار يكتب فيه القرآن ، فيعلق على النساء والصبيان ؟ فقال : لا بأس بذلك إذا جعل في كبر من ورق ، أو حديد ، أو يخرز عليه . اهـ .

١٤٨٥ - * روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا فزع أحدكم في النوم فليقل : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعذابه وشر عباده ، ومن هزات الشياطين وأن يحضرون ، فإنها لن تضره » . وكان عبد الله يلقنها من بلغ من أولاده ، ومن لم يبلغ منهم ، كتبها في صك وعلقها في عنقه .

قال محقق الجامع :

هذا عمل صحابي ، وقد اختلف العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم في تعليق التائم التي من القرآن وأسماء الله وصفاته ، فقالت طائفة : يجوز ذلك ، وهو عمل عبد الله بن عمرو ابن العاص وغيره من الصحابة والتابعين ، وحملوا حديث « إن الرقي والتائم والتولة شرك » على التائم التي فيها شرك ، وقالت طائفة : لا يجوز ذلك ، وهو قول عبد الله بن مسعود وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين ، والأفضل ترك تعليق التائم من القرآن وغيره ، واستعمال الترقية بالمعوذات وغيرها كما ورد ذلك عن الصادق المصدوق ﷺ في

١٤٨٥ - الترمذي (٥ / ٥٤١) ٤٩ - كتاب الدعوات ٩٤ - باب حدثنا عمود بن غيلان ... الخ . وقال : هذا حديث حسن غريب .

وأبو داود (٤ / ١٢) كتاب الطب ، باب كيف الرقي ؟ ولم يذكر « النوم » إنما قال : إن رسول الله ﷺ كان يتلّمهم من الفزع كلمات ... ، وذكر الحديث ، وهو حسن بشواهد .
(صك) : الصك : الكتاب يكتب به وثيقة بشيء .

أحاديث كثيرة .

١٤٨٦ - * روى أحمد عن مالك بن أنس رحمة الله سئل عن تعليق التائم والحرز فقال : ذلك شرك ، وقال : بلغني أن ابن عمر قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « ما يبالي ما أتى من شرب ترياًقا ، أو تعلق تيمة » .

١٤٨٧ - * روى الترمذي عن عيسى بن حمزة قال : دخلت على عبد الله بن عكيم - أبي معبد الجهني - أعوده وبه حمرة ، فقلت : ألا تعلق تيمة ؟ فقال : نعوذ بالله من ذلك ، قال رسول الله ﷺ : « من تعلق شيئاً وكل إليه » .

١٤٨٨ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة ، فقال : « هو من عمل الشيطان » .

قال ابن الأثير :

(النشرة) كالتعويد والرقية ، يقال : نشرته تنشيراً : إذا رقيته وعودته ، وإنما سميت نشرة ، لأنها ينشر بها عن المريض ، أي : يحلُّ عنه ماخامره من الداء .. اهـ .

والنشرة المنهي عنها : هي النوع الذي كان أهل الجاهلية يعالجون به .

قال البغوي في شرح السنة :

والنشرة : ضرب من الرقية يعالج بها من كان يُظن به مس الجن ، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ، أي : يحلُّ عنه ماخامره من الداء ، وكرهها غير واحد ، منهم إبراهيم . وحكي عن الحسن أنه قال : النشرة من السحر ، وقال سعيد بن المسيب : لا بأس بها . اهـ .

١٤٨٦ - أحمد (٢ / ٢٢٣) بنحوه عن عبد الله بن عمرو بن العاص . وأخرجه رزين ، وهو حديث حسن .
(تزيياق) : التزيياق والتزيياق معروف ، وليس شربه مكروهاً من أجل أن التداوي به حرام ، ولكن من أجل ما يقع فيه من أحوال الأفاعي وغيرها من النجاسات ، وهي محرمة ، وما لم يكن فيه حرام ولا نجس فلا بأس به .

١٤٨٧ - الترمذي (٤ / ٤٠٣) ٢٩ - كتاب الطب ، ٢٤ - باب ما جاء في كراهية التعليق . وهو حديث حسن بشواهد .

١٤٨٨ - أبو داود (٤ / ٦) كتاب الطب ، باب في النشرة . وإسناده صحيح .

١٤٨٩ - * روى ابن ماجة عن عمران بن الحصين أن النبي ﷺ رأى رجلا في يده حلقة من صُفْرِ فقال : « ما هذه الحلقة » ؟ قال : هذه من الواهنة ، قال : « انزعها فإنها لا تزيدك إلا وهنا .

١٤٩٠ - * روى أحمد عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ : أبصر على عضد رجل حلقة أراه قال : من صُفْرِ قال : « ويحك ماهذه ؟ » قال : من الواهنة . قال : « أما إنها لا تزيدك إلا وهنا أنبذها عنك فإنك لو متَّ وهي عليك ما أفلحت أبداً .

١٤٩١ - * روى أحمد عن عقبه بن عامر قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « من يُعلِّقُ تَمِيَّةً فلا أتمَّ اللهُ له ومن يعلق ودعة فلا ودَعَ اللهُ له .

١٤٩٢ - * روى أحمد عن عقبه بن عامر الجهني أن رسول الله ﷺ أقبلَ إليه رهطٌ فبايع تسعةً وأمسك عن واحدٍ فقيل له يارسولَ الله بايعت تسعة وتركت هذا ؟ قال : « إن عليه تَمِيَّةً فأدخل يده فقطعها فبايعه . وقال : « من علَّقَ تَمِيَّةً فقد أشرك » .

١٤٨٩ - ابن ماجه (١١٦٧ / ٢) ٣١ - كتاب الطب ، ٣٩ - باب تعليق التائم .

وفي الزوائد : إسناده حسن .

١٤٩٠ - أحمد (٤٤٥ / ٤) .

ومجم الزوائد (١٠٣ / ٥) . وقال : رواه أحمد والطبراني وقال : إن متَّ وهي عليك وُكِلتَ إليها : قال وفي رواية موقوفة : انبذها عنك ؛ فإنك لو مت وأنت ترى أنها تنفعلك لمت على غير الفطرة » . وفيه مبارك بن فضالة وهو ثقة وفيه ضعف ، وبقية رجاله ثقات .

(الواهنة) : في النهاية : عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها ، فيترق منها . وقيل : هو مرض يأخذ في العضد وربما علَّقَ عليه جنس من الخرز يقال له خرز الواهنة . وهي تأخذ الرجال دون النساء . وإنما ناه عنها ؛ لأنه إذا أخذها على أنها تعصه من الأثم ، فكانت عنده في معنى التائم النهي عنها . (أنبذها) : تَبَذَّه : ألقاه ، من باب ضرب .

١٤٩١ - أحمد (١٥٦ / ٤) .

والمعجم الكبير (٢٩٧ / ١٧) .

مجم الزوائد (١٠٣ / ٥) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ، ورجالهم ثقات .

(الوَدَعُ) : جمع ودعة ، وهو شيء أبيض يُجَلَّبُ من البحر يُعلَّقُ في حلوق الصبيان وغيرهم ، وإنما نهى عنها ؛ لأنهم كانوا يعلقونها مخافة العين .

١٤٩٢ - أحمد (١٥٦ / ٤) .

والمعجم الكبير (٢٩٧ / ١٧) .

مجم الزوائد (١٠٣ / ٥) وقال : رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد ثقات .

٣ - في : الرقي

قال البغوي في شرح السنة :

والمنهي من الرقي ما كان فيه شرك ، أو كان بذكر مردة الشياطين ، أو ما كان منها بغير لسان العرب ، ولا يَدْرَى ما هو ، ولعله يدخله سحر ، أو كفر ، فأما ما كان بالقرآن ، وبذكر الله عز وجل ، فإنه جائز مستحب . اهـ .

قال الشوكاني في نيل الأوطار :

قال الربيع : سألت الشافعي عن الرقية فقال : لا بأس أن ترقى بكتاب الله وبما تعرف من ذكر الله . قلت : أيرقى أهل الكتاب المسلمين ؟ قال : نعم إذا رَقَوْا بما يُعْرَفُ من كتاب الله وبذكر الله . اهـ .

أقول : وللشافعي فيما ذهب إليه من جواز رقية أهل الكتاب للمسلمين ما يستدل به كما سنرى ، وإذا حدث شفاء فإن ذلك ليس من باب الكرامة للراقي ، وإنما هو من باب المعجزة لرسوله .

١٤٩٣ - * روى مسلم عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : قال نبيُّ الله ﷺ : « يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ » قالوا : وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : « هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ ، وَعَلَى رِبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » ، فقام عكاشة فقال : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ، فقال : « أَنْتَ مِنْهُمْ » ، فقام رجلٌ فقال : يانبيُّ الله ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ، قال : « سَبَقَكَ بِهَا عَكَّاشَةٌ » .

وفي رواية (١) نحوه ، وزاد فيه « وَلَا يَتَطَيَّرُونَ » ولم يذكر فيها قول عكاشة إلى آخره .

١٤٩٣ - مسلم (١ / ١٩٨) - ١ - كتاب الإيمان ، ٩٤ - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب .

(١) مسلم : للوضع السابق .

١٤٩٤ - * روى أحمد عن عبد الله بن مسعود قال التزمنا الحديث عند رسول الله ﷺ ذات ليلة ثم غدونا إليه فقال : « عَرَضْتُ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءَ اللَّيْلَةَ بِأَتَمِّهَا فَجَعَلَ النَّبِيُّ يَمْرُ وَمَعَهُ الثَّلَاثَةُ وَالنَّبِيُّ يَمْرُ وَمَعَهُ الْعِصَابَةُ ، وَالنَّبِيُّ يَمْرُ وَمَعَهُ النَّفْرُ ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى مَرَّ عَلَيَّ مُوسَى ﷺ مَعَهُ كَبْكَبَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَعْجَبُونِي فَقُلْتُ : مَنْ هَؤُلَاءِ ؟ فَقِيلَ هَذَا أَخُوكَ مُوسَى مَعَهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ ، قَالَ : « فَقُلْتُ فَأَيْنَ أُمِّي ؟ فَقِيلَ : لِي : انظُرْ عَنْ يَمِينِكَ فَانظُرْتَ فَإِذَا الْأُفُقُ قَدْ سُدَّ بِوَجْهِ الرَّجَالِ فَقِيلَ لِي أَرْضَيْتَ ؟ فَقُلْتُ : رَضَيْتُ رَبًّا » قَالَ : « فَقِيلَ لِي إِنْ مَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعِينَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « فَدَى لَكُمْ أَبِي وَأُمِّي إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ السَّبْعِينَ أَلْفِ فَافْعَلُوا ، فَإِنْ قَصَّرْتُمْ فَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الضَّرَابِ ، فَإِنْ قَصَّرْتُمْ فَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الْأُفُقِ فَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ ثُمَّ نَاسًا يَتَهَاوَشُونَ » : فقام عكاشة بن محصن فقال : ادع الله لي يارسول الله أن يجعلني من السبعين ، فدعا له ، فقام رجل آخر فقال : ادع الله يارسول الله أن يجعلني منهم فقال : « سبقك بها عكاشة » . ثم تحدثنا فقلنا : من ترون هؤلاء السبعين الألف ؟ فقال : قوم ولدوا في الإسلام ثم لم يشركوا بالله شيئاً حتى ماتوا ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : « هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون » .

١٤٩٥ - * روى البخاري عن عامر بن عمران بن حصين قال : لا رُؤْيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْ حَمَةٍ ، فَذَكَرْتَهُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، فَقَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « عَرَضْتُ عَلَيَّ الْأُمَمَ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ وَالنَّبِيَّانِ يَمْرُونَ مَعَهُمُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى رُفِعَ لِي سِوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ أُمِّي هَذِهِ ؟ قِيلَ : بَلْ هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، قِيلَ : انظُرْ إِلَى الْأُفُقِ ، فَإِذَا سِوَادٌ عَظِيمٌ قَدْ مَلَأَ الْأُفُقَ ، ثُمَّ

١٤٩٤ - أحمد (١ / ٤٠١) .

والمعجم الكبير (١٠ / ٦) .

وكشف الأستار (٤ / ٢٠٣) .

مجمع الزوائد (١٠ / ٤٠٥) . وقال : رواه أحمد بأسانيد ، والبراز أم منه ، والطبراني وأبو يعلى باختصار كثير ،

وأحد أسانيد أحمد والبراز رجاله رجال الصحيح .

١٤٩٥ - البخاري (١٠ / ١٥٥) - ٧٦ - كتاب الطب ، ١٧ - باب من اکتوى أو كوى غيره ، وفضل من لم يکتو .

قيل لي : انظر هاهنا وهاهنا في آفاق السماء ، فإذا سواد قد ملأ الأفق ، قيل : هذه أمتك ، ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً بغير حساب « ثم دخل ولم يبين لهم ، فأفاض القوم ، وقالوا : نحن الذين آمننا بالله ، وأتبعنا رسوله ، فنحن هم ، أم أولادنا الذين ولدوا في الإسلام ، فإننا ولدنا في الجاهلية ، فبلغ النبي ﷺ ، فخرج فقال : « هم الذين لا يسترقون ، ولا يتطيرون ، ولا يكتون ، وعلى ربهم يتوكلون » ، فقال عكاشة بن محصن : أمنهم أنا يا رسول الله ؟ فقال : « نعم » ، فقال آخر : أمنهم أنا ؟ فقال : « سبقك بها عكاشة » .

وللبخاري في أخرى^(١) عن ابن عباس قال : خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ، فقال : « عرّضت عليّ الأمم ، فجعل يمرّ النبيّ معه الرجل ، والنبيّ معه الرجلان ، والنبيّ معه الرهط ، والنبيّ ليس معه أحد ، ورأيت سواداً كثيراً سدّ الأفق ، فرجوت أن تكون أمتي ، فقيل : هذا موسى ، ثم قيل : انظر ، رأيت سواداً كثيراً سدّ الأفق ، فقيل : انظر هكذا وهكذا ، رأيت سواداً كثيراً سدّ الأفق ، فقيل : مع هؤلاء أمتك ، ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب » ففرق الناس ، ولم يبين لهم ، فتذاكر أصحاب النبيّ ﷺ ، فقالوا : أما نحن فولدنا في الشرك ، ولكننا آمننا بالله ورسوله ، ولكن هؤلاء هم أبناؤنا ، فبلغ النبيّ ﷺ ، فقال : « هم الذين لا يتطيرون ، ولا يسترقون ، ولا يكتون ، وعلى ربهم يتوكلون » فقام عكاشة ابن محصن ، فقال : أمنهم أنا يا رسول الله ؟ قال : « نعم » ، فقام آخر ، فقال : أمنهم أنا ؟ فقال : « سبقك بها عكاشة » .

أقول : الرقية في حق بعض الناس ليست هي الأكل ؛ لأن لهم قدمًا عظيمًا في التوكل ، والإشارة في هذه الأحاديث إلى فضل ترك الاسترقاء من أمثال هؤلاء لا ينفي جواز الرقية فقد فعلها رسول الله ﷺ .

قال البغوي عند قوله : « لا رقية إلا من عين أو حمة أو غلّة » :

(١) البخاري (٢١١ / ١٠) للوضع السابق .

ولم يُرد به نفي جواز الرقية في غيرها ، بل تجوز الرقية بذكر الله سبحانه وتعالى في جميع الأوجاع .

ومعنى الحديث : لا رقية أولى وأنفع منها . اهـ .

١٤٩٦ - * روى الترمذي عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ اكْتَوَى أَوْ اسْتَرْقَى ، فَقَدْ بَرِئَ مِنَ التَّوَكُّلِ » .

أقول : التقدير : فقد برئ من التوكل الكامل ، بدليل ماسيأتي من أن بعض الصحابة قد استرقوا وبعضهم قد اكتوى ففعلهم لا ينفي أن أصل التوكل موجود عندهم لكن كمال التوكل يقتضي عدم الاكتواء والاسترقاء وهو مقام أصحابه في الأمة الإسلامية قلة .

١٤٩٧ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ رخص لأهل بيت من الأنصار في الرقية من كل ذي حمة .

وفي رواية (١) قال : سألت عائشة عن الرقية من الحمة ؟ فقالت : رخص رسول الله ﷺ في الرقية من كل ذي حمة .

أقول : لقد رأينا كلام العلماء أكثر من مرة : في أن الترخيص في الرقية المقيدة لا ينفي الإطلاق بدليل فعل الرسول ﷺ والصحابة كما سنرى .

١٤٩٨ - * روى البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : أذن رسول الله ﷺ لآل بيت من الأنصار أن يرقوا من الحمة والأذن ، قال أنس : كويت من ذات الجنب

١٤٩٦ - الترمذي (٤ / ٣٩٣) ٢٩ - كتاب الطب ، ١٤ - باب ما جاء في كراهية الرقية . وقال : حديث حسن صحيح . وأحمد (٤ / ٢٤٩) .

وابن ماجه (٢ / ١١٥٤) ٣١ - كتاب الطب ، ٢٣ - باب الكي .

وابن حبان (٧ / ٦٢٩) .

١٤٩٧ - البخاري (١٠ / ٢٠٥) ٧٦ - كتاب الطب ، ٢٧ - باب رقية الحية والعقرب .

مسلم (٤ / ١٧٢٤) ٣٩ - كتاب السلام ، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة .

(١) البخاري : الموضع السابق .

١٤٩٨ - البخاري (١٠ / ١٧٢) ٧٦ - كتاب الطب ، ٢٦ - باب ذات الجنب .

ورسولُ الله ﷺ حَيٌّ ، وشَهِدني أبو طلحة ، وأنسُ بنُ النَّضْرِ ، وزيدُ بنُ ثابتٍ ، وأبو طلحة كَوَانِي .

قال ابن الأثير :

(الحَمَة) بالتخفيف : سُمُّ العقرب ونحوها ، كالزُّنبُور وغيره ، وقد تُسمى إبرة العقرب والزنبور حَمَةً .

١٤٩٩ - * روى أبو داود عن الشفاء بنت عبد الله رضي الله عنها ، قالت : دخل عليَّ رسولُ الله ﷺ وأنا عند حفصة ، فقال : « ألا تُعلمين هذه رُقِيَةَ النَّمْلَةِ كما عَلَّمْتِهَا الكِتَابَةَ ؟ » .

١٥٠٠ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسولُ الله ﷺ إذا اشتكى الإنسانُ الشيءَ منه ، أو كانت به قَرْحَةٌ أو جِرْحٌ ، قال بأصبعه هكذا - وضع سفيان سبَّابته بالأرض ثم رفعها - وقال : « بسم الله تُرْبَةُ أَرْضِنَا ، بِرِيقَةِ بَعْضِنَا ، يُشْفَى به سَقِيمًا ، يَأْذَنُ رَبُّنَا » .

١٥٠١ - * روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يتعوذ ويقول : « أعوذ بالله من الجانِّ ، ومن عين الإنسان » فلما نزلت المعوذتان ، أخذَ بهما ، وترك ماسواهما .

١٥٠٢ - * روى البخاري عن عبد العزيز بن صهيب قال : دخلتُ أنا وثابتٌ على أنسِ ابن مالك ، فقال ثابتُ يَأْبَا حمزة ، اشتكيتُ ، فقال أنسٌ : ألا أُرْقِيكَ بِرُقِيَةِ رسول الله

١٤٩٩ - أبو داود (١١ / ٤) كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى .

(الغلّة) : قروح في الجنب

١٥٠٠ - البخاري (١٠ / ٢٠٦) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٨ - باب رقية النبي .

مسلم (٤ / ١٧٢٤) - ٣٩ - كتاب السلام ، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة .

١٥٠١ - الترمذي (٤ / ٣٩٥) - ٢٩ - كتاب الطب ، ١٦ - باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين . وقال : حديث حسن غريب .

قال محقق الجامع ، وهو كما قال .

١٥٠٢ - البخاري (١٠ / ٢٠٦) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٨ - باب رقية النبي .

وأبو داود (١١ / ٤) كتاب الطب ، باب كيف الرقى .

ﷺ؟ قال: بلى، قال: «اللهم رب الناس، مذهب الباس، اشف، أنت الشافي، لا شافي إلا أنت، شفاء لا يغادر سقمًا».

١٥٠٣ - * روى البخاري ومسلم عن عائشة أن النبي ﷺ كان يعودُ بعضَ أهله، يمسحُ بيده اليمنى ويقول: «اللهم رب الناس، اذهب البأس، اشف أنت الشافي، لا شافي إلا أنت، شفاء لا يغادر سقمًا».

وفي رواية^(١): فلما مرض ﷺ وتقل، أخذت بيده لأضع به نحو ما كان يصنع، فانتزع يده من يدي، ثم قال: «اللهم اغفر لي، واجعلني مع الرفيق الأعلى» فذهبتُ أنظر فإذا هو قد قضى.

١٥٠٤ - * روى مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ، فقال: يا محمد، اشتكيت؟ فقال: «نعم». قال: باسم الله أرقيك، من كل شيء يؤذيك، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك، باسم الله أرقيك.

١٥٠٥ - * روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا اشتكى رقاؤه جبريل، يقول: باسم الله يُبريك، ومن كل داءٍ يشفيك، ومن شرِّ حاسدٍ إذا حسد، ومن شرِّ كلِّ ذي عين.

١٥٠٦ - * روى مسلم عن عثمان بن أبي العاص الثقفي الطائفي رضي الله عنه أنه شكَا إلى رسول الله ﷺ وجعًا يجده في جسده منذُ أسلّم، فقال له: «ضع يدك على الذي يَألم من جسديك، وقل: باسم الله، ثلاث مراتٍ، وقل سبع مراتٍ: أعوذُ بالله

= والترمذي (٣٠٣ / ٨) - كتاب الجنائز، ٤ - باب ما جاء في التعوذ للمريض. وقال حديث حسن صحيح.

١٥٠٣ - البخاري (١٠ / ٢٠٦) - ٧٦ - كتاب الطب، ٣٨ - باب رقية النبي ﷺ.

مسلم (٤ / ١٧٢٢) - ٣٩ - كتاب السلام، ١٩ - باب استحباب رقية المريض.

(١) مسلم (٤ / ١٧٢٢) (الموضع السابق).

١٥٠٤ - مسلم (٤ / ١٧١٨) - ٣٩ - كتاب السلام، ١٦ - باب الطب والمرض والرق.

والترمذي (٣٠٣ / ٨) - كتاب الجنائز، ٤ - باب ما جاء في التعوذ للمريض. وقال: حديث حسن صحيح.

١٥٠٥ - مسلم (٤ / ١٧١٨) - ٣٩ - كتاب السلام، ١٦ - باب الطب والمرض والرق.

١٥٠٦ - مسلم (٤ / ١٧٢٨) - ٣٩ - كتاب السلام، ٢٤ - باب استحباب وضع يده على موضع الألم، مع الدعاء.

وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أُجِدُّ وَأَحَازِرُ» .

وعند الموطأ^(١) « بعزة الله وقدرته من شرِّ ما أُجِدُّ » قال : فقلتُ ذلك ، فأذهبَ اللهُ ما كان بي ، فلم أزلُ أمرُ بها أهلي وغيرهم .

وفي رواية الترمذي^(٢) وأبي داود^(٣) مثل الموطأ ، وأول حديثهما : أتاني رسولُ اللهِ ﷺ وبني وجعٌ قد كاد يُهلكني ، فقال رسولُ اللهِ ﷺ : « امسحْ بيمينك سبعَ مرَّات ، وقل : أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللهِ وقدرته » ... الحديث .

١٥٠٧ - * روى الترمذي عن محمد بن سالم الربيعي البصري قال : قال لي ثابِتُ البُناني : يا محمدُ ، إذا اشتكيتَ فضعْ يدك حيث تشكي ، ثم قل : « باسمِ الله ، أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللهِ وقدرته من شرِّ ما أُجِدُّ من وجعي هذا » ، ثم ارفعْ يدك ، ثم أعِدْ ذلك وتراً ، فإنَّ أنس بن مالكٍ حدَّثني : أن رسولَ اللهِ ﷺ حدَّثه بذلك .

١٥٠٨ - * روى البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن نفرا من أصحاب رسولِ اللهِ ﷺ مروا بماءٍ فيه لَدِيغٌ - أو سَلِيمٌ - فعرَضَ لهم رجلٌ من أهلِ الماء ، فقال : هل منكم من راقٍ ، فإن في الماء رجلاً لَدِيغاً أو سَلِيماً ؟ فانطلقَ رجلٌ منهم ، فقرأ بفاتحة الكتابِ على شائٍ ، فبرأ ، فجاء بالشاء إلى أصحابه ، فكروهوا ذلك ، وقالوا : أخذتَ على كتابِ اللهِ أجراً ، حتى قَدِمُوا المدينةَ ، فقالوا : يا رسولَ اللهِ ، أخذ على كتابِ اللهِ أجراً ، فقال رسولُ اللهِ ﷺ : « إن أحقَّ ما أخذتم عليه أجراً كتابُ اللهِ » .

١٥٠٩ - * روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخُدْري رضي الله عنه قال : كنا في مسيرٍ

(١) الموطأ (٢ / ٩٤٢) - ٥٠ - كتاب العين ، ٤ - باب التعموذ والرقية في المرض .

(٢) الترمذي (٤ / ٤٠٨) - ٢٦ - كتاب الطب ، ٢٩ - باب حدثنا إسحاق بن موسى ، وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) أبو داود (٤ / ١٢) - ٢٧ - كتاب الطب ، باب كيف الرق .

١٥٠٧ - الترمذي (٥ / ٥٧٤) - ٤٩ - كتاب الدعوات ، ١٢٦ - باب في الرقية إذا اشتكى .

وقال حسن غريب من هذا الوجه ، قال محقق الجامع : وهو كما قال .

١٥٠٨ - البخاري (١٠ / ١٩٨) - ٧٦ - كتاب الطب ، ٣٤ - الشروط في الرقية بفاتحة الكتاب .

١٥٠٩ - البخاري (٩ / ٥٤) - ٦٦ - فضائل القرآن ، ٩ - باب فضل فاتحة الكتاب .

مسلم (٤ / ١٧٢٨) - ٣٩ - كتاب السلام ، ٢٣ - باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار .

لنا ، فنزلنا منزلا ، فجاءت جارية ، فقالت : إن سيّد الحميّ سليم ، وإن نفرنا غيب ، فهل منكم راقٍ ، فقامَ معها رجلٌ ما كنا نأبئُه برُقِيّة ، فرّقه فَبَرّاً ، فأمره بثلاثين شاةً ، وسقانا لبناً ، فلما رجع قلنا له : أكنتَ تُحسِنُ رُقِيّةً ؟ أو : كنتَ ترقِي ؟ قال : لا ، مارقيتُ إلاّ بأُمّ الكتاب ، قلنا : لا تُحدِثُوا شيئاً حتى نأتي - أو نسأل - رسولَ الله ﷺ ، فلما قدمنا المدينة ذكرناه للنبيّ ، فقال : « وما كان يُدريه أنها رقية ، أفسِمُوا ، واضربُوا لي بسهم » .

وفي رواية ^(١) قال : انطلقَ نفرٌ من أصحابِ رسولِ الله ﷺ في سفرةٍ سافروها ، حتى نزلوا على حيٍّ من أحياءِ العربِ ، فاستضافوهم ، فأبوا أن يُضيّفوهم ، فدعَّ سيّد ذلك الحميّ ، فسَعَوْا له بكل شيءٍ لا ينفعه شيءٌ ، فقال بعضهم : لو أتيتم هؤلاء الرُهْطَ الذين نزلوا بكم ، لعلمهم عندهم بعضُ شيءٍ ؟ فأتوهم ، فقالوا : يا أيها الرُهْطُ ، إن سيّدنا لدعَّ ، وسعينا له بكل شيءٍ لا ينفعه شيءٌ ، فهل عند أحدٍ منكم من شيءٍ ؟ فقال بعضهم : إني والله لأزقي ، ولكن والله لقد استضفناكم فلم تُضيّفونا ، فما أنا براقٍ لكم حتى تجعلوا لنا جُعلاً ، فصالحوهم على قَطِيعٍ من الغنمِ ، فانطلقَ يتقلُّ عليه ويقرأ : ﴿ الحمدُ لله ربِّ العالمين ﴾ فكأنما أنشطَ من عقالٍ ، فانطلقَ يمشي ، وما به قلبٌ ، قال : فأوقوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه ، وقال بعضهم : أفسِمُوا ، فقال الذي رقى : لا تفعلوا حتى نأتي النبيّ ﷺ فنذكر له الذي كان ، فننظر الذي يأمرنا به ، فقدموا على النبيّ ﷺ فذكروا له ، فقال : « وما يدريك أنّها رُقِيّة ؟ » ثم قال : « قد أصبتم ، أفسِمُوا ، واضربوا لي معكم سهماً » ، وضحك النبيّ ﷺ .

وفي رواية الترمذي ^(٢) قال : بعثنا رسولَ الله ﷺ في سريّةٍ ... وذكر نحوه ، وفيه « أن أبا سعيد هو الذي رقه ، وفيه : أنه قرأ ﴿ الحمد ﴾ سبعَ مرّاتٍ ، وأن الغنم كانت ثلاثين شاةً .

(١) البخاري (٤ / ٤٥٣) - ٣٧ - كتاب الإجارة ، ١٦ - باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب بغائمة الكتاب .

(٢) الترمذي (٤ / ٣٩٨) - ٢٩ - كتاب الطب ، ٢٠ - باب ما جاء في أخذ الأجرة على التمويد .

وقال هذا حديث حسن .

قال ابن الأثير :

(سَلِيم) السَّلِيم : اللَّدِيغ ، سُمِّيَ به تَفَاؤُلاً له بِالسَّلَامَةِ .

(النَّفَر) هَاهُنَا : الرِّجَالُ خَاصَّةً ، أَرَادَتْ : أَنْ رَجَالَنَا غَيْبٌ ، وَالغَائِبُونَ عَنِ الْحَيِّ ، جَمْعُ غَائِبٍ .

(نَأْبَنَةٌ) أُنْبَنَهُ بِكَذَا يَأْبِنُهُ وَيَأْبِنُهُ : إِذَا أَتَمَمَهُ بِهِ .

(جُعْلًا) الْجُعْلُ : الْأَجْرَةُ الَّتِي تُجْعَلُ لَكَ عَلَى أَمْرٍ تَفْعَلُهُ .

(يَتَقَفَّلُ) التَّقَفُّلُ : أَكْثَرُ مِنَ النَّفْثِ ، فَإِنِ النَّفْثُ لَا يَكُونُ مَعَهُ بَزَاقٌ يُرَى ، وَالتَّقَفُّلُ لَا يَدُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ .

(أَنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ) الْعِقَالُ : الْحَبْلُ الَّذِي تُشَدُّ بِهِ رَكْبَةُ الْبَعِيرِ لِكَلِّ الْيَسْرَحِ ، وَأَنْشَطْتُ الْبَعِيرَ : إِذَا حَلَلْتَ عِقَالَهُ ، وَنَشَطْتُهُ : إِذَا شَدَدْتَهُ ، وَقَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : « كَأَنَّمَا نَشِطَ مِنْ عِقَالٍ ، وَالْمَعْرُوفُ : أَنْشَطَ .

(قَلْبَةً) مَا بِهِ قَلْبَةٌ ، أَيْ : مَا بِهِ عِلَّةٌ ، قِيلَ : هُوَ مَا خُوِذَ مِنَ الْقَلَابِ وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ ، فَيَشْتَكِي مِنْهُ قَلْبُهُ ، فَيَمُوتُ مِنْ يَوْمِهِ .

١٥١٠ - * روى أبو داود عن خارجة بن الصلت التيمي عن عمه علاقة بن صحار قال : أقبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأَتَيْنَا عَلَى حَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ ، فَقَالُوا : إِنَّا قَدْ أُنبِئْنَا أَنَّكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ ، فَهَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ دَوَائٍ ، أَوْ رُقِيَّةٍ ، فَإِنِ عِنْدَنَا مَعْتُوهَا فِي الْقَيْوُدِ ؟ قَالَ : فَقَلْنَا : نَعَمْ ، قَالَ : فَجَاؤُوا بِمَعْتُوهِ فِي الْقَيْوُدِ ، فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً ، كُلَّمَا خَتَمْتُهَا أَجْمَعُ بَزَاقِي ، ثُمَّ أَتَقَفَّلُ ، قَالَ : فَكَأَنَّمَا أَنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ ، فَأَعْطَوْنِي جُعْلًا ، فَقُلْتُ : لَا ، حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : « كُلُّ ، فَلَعَمْرِي مَنْ أَكَلَ بَرْقِيَّةً بَاطِلًا ، لَقَدْ أَكَلَتْ بَرْقِيَّةً حَقًّا » .

١٥١٠ - أبو داود (٤ / ١٤) كتاب الطب ، باب كيف الرُقَى ؟ .

(مَعْتُوهُ) : المَعْتُوهُ : المَجْنُونُ .

وفي رواية (١) عن عمه أنه أتى النبي ﷺ فأسلم، ثم أقبل راجعاً من عنده، فرأى على قوم عندهم رجل مجنونٌ موثقٌ بالحديد، فقال أهله: إنا حدثنا أن صاحبكم هذا جاءكم بخير، فهل عندك شيءٌ تداويه؟ فرقيته بفاتحة الكتاب، فبرأ، فأعطوني مائة شاة، فأتيت رسول الله ﷺ، فأخبرته قال: «هل إلا هذا؟» - وفي رواية (٢): «هل قلتَ غير هذا؟» - قلتُ: لا، قال: «خذها، فلعمري لمن أكل برقية باطلٍ، لقد أكلتَ برقية حق» .

١٥١١ - * روى مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: أُرخص رسول الله ﷺ في رقية الحية لبني عمرو بن حزم، قال أبو الزبير: فسمعتُ جابر بن عبد الله يقول: لَدَعْتُ رجلاً منا عقرباً، ونحن جلوسٌ مع رسول الله ﷺ، فقال رجلٌ: يا رسول الله، أُرقي؟ قال: «من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل» .

وفي رواية (٣) قال: رخص النبي ﷺ لآل حزم في رقية الحية، وقال لأساء بنت عميس: «مالي أرى أجسام بني أخي ضارعةً، تُصيبهم الحاجة»، قالت: لا، ولكن العين تُشرع إليهم، قال: «أرقيهم»، قالت: فعرضتُ عليه، فقال: «أرقيهم» .

وفي أخرى (٤) قال جابر: كان لي خالٌ يزقي من العقرب، فنهى رسول الله ﷺ عن الرقي، قال: فأتاه، فقال: يا رسول الله، إنك نهيتَ عن الرقي، وإني أُرقي من العقرب؟ فقال: «من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل» .

وفي أخرى (٥) قال: نهى رسول الله ﷺ عن الرقي، فجاء آل عمرو بن حزم إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، إنه كانت عندنا رقية نرقي بها من العقرب، وإنك نهيتَ

(١) أبو داود (١٣ / ٤) الموضع نفسه .

(٢) أبو داود (١٣ / ٤) الموضع نفسه .

١٥١١ - مسلم (١٧٢٦ / ٤) ٣٩ - كتاب السلام، ٢١ - باب استحباب الرقية من العين والنلة والحمة والنظرة .

(٣)، (٤)، (٥) مسلم: الموضع السابق .

(ضارعة): رجل ضارع الجسم، أي: ضعيف الجسم، ناكل الجسم .

عن الرُّقِي ، قال : فمرضوها عليه ، فقال : « ما أرى بأسًا ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل » .

١٥١٢ - * روى ابن ماجه عن أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : لَدَعْتُ عَقْرَبَ رَجُلًا فَلَمْ يَنْمَ لَيْلَتَهُ . فَقِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِنْ فَلَانَا لَدَعْتَهُ عَقْرَبٌ فَلَمْ يَنْمَ لَيْلَتَهُ . فَقَالَ : « أَمَا إِنَّهُ لَوْ قَالَ ، حِينَ أَسَى : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، مَا ضَرَّهُ لَدَعُ عَقْرَبٍ حَتَّى يُصْبِحَ » .

قال في النهاية :

(أعوذ بكلمات الله التامات) : إنما وصف كلامه بالتام لأنه لا يجوز أن يكون في شيء من كلامه نقص أو عيب . كما يكون في كلام الناس . وقيل : معنى التام ههنا أنها تنفع المتعوذ بها وتحفظه من الآفات وتكفيه .

١٥١٣ - * روى ابن ماجه عن عائشة ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْفُثُ فِي الرَّقِيَّةِ .

١٥١٤ - * روى الترمذي عن أَبِي خَزَامَةَ عن أبيه قال : قلتُ : يا رسولَ الله أَرَأَيْتَ رُقَاةَ نَسْرَتِرِّي بِهَا ، وَدَوَاءَ تَدَاوَى بِهِ ، وَتَقَاةَ تَنْقِيهَا : هل تَرُدُّ من قَدَّرَ اللهُ شَيْئًا ؟ قال : « هو من قَدَّرَ اللهُ » .

١٥١٥ - * روى مالك عن عائشة رضي الله عنها قالتُ : دخل عليّ أبو بكر ويهوديةً ترقيني ، فقال : ارقئها بكتاب الله .

أخرج الموطأ عن عمرة : أن أبا بكر دخل على عائشة وهي تشتكي ويهوديةً ترقيها ..

١٥١٢ - ابن ماجه (٢ / ١١٦٢) ٣١ - كتاب الطب ، ٣٥ - باب رقية الحية والمعرب .
في الزوائد : إسناده صحيح ، رجاله ثقات .

١٥١٣ - ابن ماجه (٢ / ١١٦٦) ٣١ - كتاب الطب ، ٣٨ - باب النفث في الرقية . وإسناده صحيح .

١٥١٤ - الترمذي (٤ / ٣٩٩) ٢٩ - كتاب الطب ، ٢١ - باب ما جاء في الرُّقِي والأدوية . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(تَقَاةٌ) : التُّقَاةُ : ما يَنْتَهِي وَيَجْتَنِّدُ .

١٥١٥ - الموطأ (٢ / ٩٤٣) ٥٠ - كتاب العين ، ٤ - باب التموذ والرقية في المرض . ورجال إسناده ثقات .

١٥١٦ - * ابن ماجة عن شقيق بن سلمة قال : سمعت عبد الله يقول : عليكم بالشفاءين : القرآن ، والعسل .

١٥١٧ - * روى أحمد عن محمد بن حاطب قال : دنيتُ إلى قِدْرِ وهي تغلي ، فأدخلتُ يدي فيها فاحترقت ، أو قال فورمتُ . فذهبتُ بي أمي إلى رجلٍ بالبطحاء فقال شيئاً ونفتُ ، فلما كان في إمرة عثمانَ قلتُ لأمي : من كان ذلك الرجلُ ؟ قالتُ : رسولُ الله ﷺ . ورواه الطبراني بنحوه ^(١) ، إلا أنها قالت : يا محمدُ احترقت يد محمدٍ .

وفي رواية ^(٢) عنده : فانطلقتُ بي أمي إلى رجل جالس في الجبابة فقالتُ : يارسولَ الله ، فقالُ : ياالبئسَ وسعديك ، ثم أدنتني منه ، فجعلَ ينفثُ ويتكلمُ بكلام لا أدري ما هو ، فسألتُ أمي بعد ذلك ما كان يقولُ ؟ قالت : كان يقولُ : « أذهب الباس ربَّ الناس اشفِ أنتَ الشافي لا شافيَ إلا أنتَ » .

١٥١٨ - * روى أحمد عن محمد بن حاطب قالَ : انصبَّ علي يدي شيء من قِدرٍ ، فذهبتُ بي أمي إلى رسولِ الله ﷺ وهو في مكان : قال : فقال كلاماً فيه : « أذهب الباس ربَّ الناسِ » أحسبُه قال : « واشفِ أنتَ الشافي » قال : وكان يتفَلُّ .

١٥١٩ - * روى الطبراني عن عليِّ قال : لدغتُ النبيَّ ﷺ عقرباً وهو يصلي فلما فرغَ قال : « لعنَ اللهُ العقربَ لا تدعُ مصلياً ولا غيره » ثم دعا بماء وملح فجعلَ يمسحُ عليها

١٥١٦ - ابن ماجه (١١٤٢ / ٢) ٣١ - كتاب الطب) ، ٧ - باب العسل .

في الزوائد : إسناده صحيح ، رجاله ثقات .

والحاكم (٢٠٠ / ٣) وصححه ، ووافقه الذهبي .

وفيض القدير (٢٤٢ / ٤) وقال المناوي : قال البيهقي في « شعب الإيمان » : الصحيح موقوف على ابن مسعود .

١٥١٧ - أحمد (٤١٨ / ٣) ،

ومجم الزوائد (١١٢ / ٥) . وقال رجال أحمد ، ورجال هذه الطريق رجال الصحيح .

(١) مجمع الزوائد (١١٣ / ٥) .

(٢) أحمد : الموضع السابق .

١٥١٨ - أحمد (٢٥٩ / ٤) ، (٤١٨ / ٣) .

مجمع الزوائد (١١٢ / ٥) . وقال : رجال أحمد رجال الصحيح .

١٥١٩ - الروض الداني (٨٧ / ٢) .

مجمع الزوائد (١١١ / ٥) ، قال الهيثمي : رواه الطبراني في الصغير و إسناده حسن .

وَيَقْرَأُ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ .

١٥٢٠ - * روى مسلم عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : كنا نرقى في الجاهلية ، فقلنا : يا رسول الله ، كيف ترى في ذلك ؟ قال : « اغْرِضُوا عَلَيَّ رُقَاكُم » ، ثم قال : « لا بأس بما ليس فيه شِرْكٌ » .

١٥٢١ - * روى الطبراني عن عبادة بن الصامت قال : كنت أرقى من حَمَةِ العيين في الجاهلية ، فلما أسلمت ذكرتها لرسول الله ﷺ ، فقال : « اعرضها عليَّ » فَعَرَضْتُهَا عَلَيْهِ فَقَالَ : « ارق بها فلا بأس بها » ولولا ذلك ما رقيت بها إنساناً أبداً .

١٥٢٢ - * روى أبو داود عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قالتُ زينبُ امرأتَه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إن الرُّقَى والتَّأَمِّمَ والتَّوَلَةَ شِرْكٌ » ، قالت : قلت : لم تقول هذا ؟ والله ، لقد كانت عيني تَقْدِفُ ، وكنت أختلِفُ إلى فلانِ اليهوديِّ فيزِقيني ، فإذا رَقَانِي سَكَنْتُ ، فقال عبدُ اللهِ : إنما ذلك عملُ الشيطان ، كان يَنخُسُهَا بيده ، فإذا رَقَاها كَفَّ عَنْهَا ، إنما كان يكفيك أن تقولِي كما كان رسولُ الله ﷺ يقولُ : « أَذْهَبِ الْبَاسَ ، رَبِّ النَّاسِ ، اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لا يُغَادِرُ سَقَمًا » .

قال البغوي في شرح السنة :

والتَّوَلَةُ : ضرب من السحر . قال الأصمعي : وهو الذي يجيب المرأة إلى زوجها ، وهو بكسر التاء ، فأما التَّوَلَةُ بضم التاء : فهو الداهية اهـ .

١٥٢٠ - مسلم (٤ / ١٧٢٧) ٣٩ - كتاب السلام ، ٣٢ - باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك .

وأبو داود (٤ / ١٠) كتاب الطب - باب ما جاء في الرُّقَى .

١٥٢١ - مجمع الزوائد (٥ / ١١١) وقال الهيثمي : رواه الطبراني وإسناده حسن .

١٥٢٢ - أبو داود (٤ / ٩) كتاب الطب - باب في تعليق التامم .

(التَّوَلَةُ) : بكسر التاء وفتح الواو : ما يجيب المرأة إلى زوجها من أنواع السحر ، وقيل : التَّوَلَةُ - بكسر التاء

وضمها - شبيهة بالسحر .

١٥٢٣ - * روى أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنه ، رفعه : « من عادَ مريضًا لم يحضر أجله فقالَ عنده سبعَ مراتٍ » : « أسألُ اللهَ العظيمَ ربَّ العرشِ العظيمِ أن يَشْفِيكَ ، إلا عافاه اللهُ من ذلكِ المرضِ » .

١٥٢٤ - * روى الطبراني عن رافع بن خديج قال دخل رسول الله ﷺ على ابنِ نعيمَانَ فقال : « أذهبِ الباسَ ربِ الناسِ إلهِ الناسِ » .

* * *

١٥٢٣ - أبو داود (١٨٧ / ٣) كتاب الجنائز - باب الدعاء للمريض عند العيادة .

والترمذي (٤١٠ / ٤) ٢٩ - كتاب الطب ، ٢ - باب حدثنا محمد بن المثنى ... وقال : حديث حسن غريب .

والمستدرک : (٢١٣ / ٣) ووافقهُ الذهبي .

١٥٢٤ - معجم الزوائد (١١٤ / ٥) وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

الفصل الخامس
في:

التذر

وفيه:

عرض إجمالي وفقراء ومساكين وفوائد

عرض إجمالي

أدخلنا فصل النذر في مباحث العقائد ؛ لأن النذر في الأصل إنشاء عبادة ، وقد وقع بعض الناس في صور من الغلو في النذر تقتضي تصحيحًا ، ومن ههنا أدخلناه في مباحث العقيدة ، وإن جرت عادة الفقهاء أن يدخلوه في أبواب الفقه . ونحن إذ أدخلناه ههنا فإننا سنتحدث عن بعض مسائله في الأقسام التالية : فأول ما نتكلم به عن النذر هو أن الأصل في المسلم أن يبتعد عن النذور ، وأن يفعل الخير ما استطاع دون أن ينذر ؛ لأنه إذا نذر ما يجب الوفاء به فقد يدخله ذلك في دائرة الحرج ؛ لأنه قبل النذر يكون في فسحة ، فإذا نذر ما يجب الوفاء به افترض عليه الوفاء لقوله تعالى : ﴿ وليوفوا نذورهم ﴾ ^(١) ، ﴿ يوفون بالنذر ﴾ ^(٢) ، ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ ^(٣) ، ﴿ وأوفوا بالعهد ﴾ ^(٤) ، ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ﴾ ^(٥) ، والنذر نوع من العهد من الناذر مع الله عز وجل ويدخل في العقود والعهود .

ومن ثم قال الشافعية والحنابلة : النذر مكروه كراهة تنزيه لا تحريم : وقال الحنفية : هو مباح في الطاعات . وفرق المالكية بين النذر المطلق واعتبروه مندوبًا ، وبين النذر المكرر ، كصوم كل يوم خميس مثلًا فكروه .

ولا يصح النذر من الصبي أو المجنون أو الكافر . والنذر على أنواع : الأول : قربة ، فيجب الوفاء بها على تفصيل بين المذاهب ، الثاني : معصية ، فيحرم الوفاء بها ، وهناك خلاف حول وجوب كفارة اليمين بمثل هذا النذر ، الثالث : المكروه : فيكره الوفاء به ، وهو كسابقه في وجوب كفارة اليمين في الخلاف ، والنوع الرابع : النذر المباح ، فيباح الوفاء به وتركه وفيه تفصيلات :

أما بالنسبة للنذر بقربة ، فيفرق الحنفية بين القربة المقصودة لذاتها من جنسها واجب ، وبين القربة التي ليست مقصودة بذاتها وليس من جنسها واجب .

(٢) الإنسان : ٧ .

(٤) الإسراء : ٣٤ .

(١) الحج : ٢٩ .

(٣) المائدة : ١ .

(٥) النحل : ٩١ .

فالشافعية : أوجبوا الوفاء بكل قرينة كعبادة المريض والسلام والزيارة والصوم والحج والاعتكاف ، وأما الحنفية : فلم يوجبوا الوفاء إلا بنذر عبادة مقصودة لذاتها من جنسها واجب : كصلاة وصيام ، أما ما لم يكن من جنسها واجب فلا يجب الوفاء به كعبادة المرضى والوضوء وتكفين الميت ومس المصحف والأذان وبناء المساجد ومن نذر المعصية يحرم عليه الوفاء بها ولا يجب عند الجمهور على الناذر شيئاً ، وقال أبو حنيفة والحنابلة : عليه كفارة يمين .

وكذلك النذر بالمكروه : يكره الوفاء به وعلى صاحبه كفارة يمين عند الحنفية .

وأما إذا نذر المباح ، فيباح له أن يفعله أو أن يتركه ، وقال الحنفية والمالكية والشافعية : في الأصح لا كفارة عليه إن لم يفِ بنذره ، وقال الجنبلة : إن لم يفِ فعليه كفارة يمين .

والصيغة التي ينعقد بها النذر عند الحنفية هو النذر لله صراحة أو ضمناً مثل قوله : لله عليّ كذا ، أو عليّ كذا ، أو عليّ نذر أو هذا هدي أو صدقة ، أو مالي صدقة أو ما أملك صدقة .

والنذر في العادة على نوعين : مطلق ومقيد ، فالمطلق مثل أن يقول : عليّ أن أصوم كذا ، أو أصلي كذا ، وأما المقيد فهو المعلق بشرط كقوله : إن قدم فلان أو شفى الله مريضى فعليّ كذا .

وكلا النوعين يجب الوفاء به إذا تحققت شروط وجوب الوفاء .

ولا يعتبر النذر بالفريضة أو الواجب سواءً عينياً أو كفايئاً من باب النذر ؛ لأنه واجب في أصل الشرع ، ولكنه يتأكد القيام به .

ومن كلام الشافعية : أن نذر اللجاج يسمى أيضاً يمين اللجاج والغضب ويمين الغلق ، وهو الذي قصد به الناذر حث نفسه على فعل شيء أو منعها غير قاصد للنذر ولا القرينة ، مثل قوله : إن لكمت فلاناً فلله عليّ صوم ، فالأظهر عندهم في هذا النوع أن الناذر بالخيار إن شاء وفى بما التزم ، وإن شاء كفر كفارة يمين . وقال الحنابلة مثل ذلك .

وإن نذر صلاة ركعتين في المسجد الحرام فأذاها في ما هو أقل شرقاً منه أو في أرض
 عادية أجزاءه عند أئمة الحنفية ما عدا زفر ، وقال المالكية : يلزمه أن يؤدي الصلاة
 والاعتكاف في المكان الذي سُمي ، وقال الشافعية إذا نذر الصلاة أو الاعتكاف في المساجد
 الثلاثة : المسجد الحرام أو مسجد المدينة أو مسجد الأقصى ، لزمه الأداء في المكان وكذلك
 قال الحنابلة .

* * *

الفقرات

- الفقرة الأولى : في حكم النذر ومتى يجب الوفاء به .
- الفقرة الثانية : في النذر فيما لا يطيق .
- الفقرة الثالثة : في حكم مراعاة المكان في النذر .
- الفقرة الرابعة : في قضاء الحي نذر الميت .
- الفقرة الخامسة : في نذر الجاهلية إذا وافق عبادة إسلامية .
- الفقرة السادسة : في متى يكون للنذر حكم اليمين .
- الفقرة السابعة : في نذر صيام يوم النحر .
- الفقرة الثامنة : في نذر المقيم بمكة أو بالمدينة المنورة الصلاة ببيت المقدس .
- الفقرة التاسعة : في موضوعات متعددة .

الفقرة الأولى

في :

حكم النذر ومتى يجب الوفاء به

١٥٢٥ - * روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم أكن قدّرته له ، ولكن يُلقيه النذر إلى القدر قدّره له ، فيستخرج به من البخيل ، فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل » .

وفي رواية (١) : أن النبي ﷺ قال : « لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قدّره له ، ولكن يُلقيه النذر وقدّره له ، يستخرج به من البخيل » .

وأخرج مسلم (٢) : أن النبي ﷺ قال : « إنَّ النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً لم يكن قدّره له ، ولكنَّ النذر يوافق القدر ، فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج » .

وفي أخرى له (٣) عن النبي ﷺ أنه نهى عن النذر ، وقال : « إنّه لا يردُّ من القدر شيئاً ، وإنما يستخرج به من البخيل » .

وفي أخرى (٤) أن النبي ﷺ قال : « لا تنذروا ، فإن النذر لا يغني من القدر شيئاً ، وإنما يستخرج به من البخيل » .

١٥٢٥ - البخاري (١١ / ٥٧٦) ٨٣ - كتاب الإيمان والنذور ، ٢٦ - باب الوفاء بالنذر ، وقول الله تعالى : ﴿ يوفون بالنذر ﴾ .

قال ابن حجر في (فتح الباري) : هذا من الأحاديث القدسية لكن سقط منه التصريح بنسبته إلى الله عز وجل .

(١) البخاري (١١ / ٤٩٩) ٨٢ - كتاب القدر ، ٦ - باب إلقاء العبد النذر إلى القدر .

(٢) مسلم (٣ / ١٢٦٢) ٢٦ - كتاب النذر ، ٢ - باب النهي عن النذر وأنه لا يردُّ شيئاً .

(٣) مسلم : الموضع السابق .

(٤) مسلم : الموضع السابق .

قال ابن الأثير :

(النهي عن النذر) إنما هو تأكيد لأمره ، وتحذير عن التهاون به بعد إيجابه ، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل ، لكان في ذلك إبطال حكمه ، وإسقاط لزوم الوفاء به ، إذ كان بالنهي يصير معصيةً ، فلا يلزم الوفاء به ، وإنما وَجْهُ الحديث : أنه قد أعلمهم أن ذلك أمر لا يَجْرُ لهم في العاجل نفعاً ، ولا يصرف عنهم ضرراً ، ولا يرد قضاءً ، فلا تنذروا على أنكم تدركون بالنذر شيئاً لم يقدره الله لكم ، أو يصرف به عنكم ما جرى به القضاء عليكم ، فإذا فعلتم ذلك فاخرجوا عنه بالوفاء ، فإن الذي نذرتموه لازم لكم .

١٥٢٦ - * روى الطبراني عن ابن عمر : نهى النبي ﷺ عن النذر وأمر بالوفاء به .

وفي أصل النذر قالت المذاهب الأربعة ما يلي :

الحنابلة - قالوا : النذر مكروه ولو عبادة لنهيه عليه الصلاة والسلام عنه وقال : « إنه لم يأت بخير » « وإنما يُستخرج به من البخيل » ، والنذر لا يرد قضاء ولا يملك الناذر به شيئاً جديداً ولا يرفع واقعاً ، فإذا وقع منه وجب الوفاء به ... [على تفصيل] .

المالكية - قالوا : النذر المطلق مندوب ، وهو ما أوجبه على نفسه شكراً لله تعالى على ما حصل ووقع فعلاً من نعمة أو دفع نقمة ، كمن نجاه الله من كربة أو شفى مريضه أو رزقه مالاً أو علماً فنذر لله قربة يفعلها شكراً ، فالإقدام على مثل هذا النذر مندوب والوفاء به فرض لازم . أما النذر المعلق : وهو أن ينذر قربة معلقاً على شيء في المستقبل محبوب وليس للعبد فيه مدخل كقوله : إن شفى الله مريضاً فعليّ كذا فاختلف فيه : فبعضهم يقول بالكراهة وبعضهم يقول بالجواز ، ومحل هذا فيمن لا يعتقد أن مثل هذا النذر نافع في حصول غرضه ، وإلا كان محرماً والناذر الذي يعتقد أن نذره ينفع يخالف قول النبي ﷺ ، إنه لا ينفع فإذا وقع يجب الوفاء به ، وإذا علق النظر على أمر من فعل العبد كقوله : إن فعلت كذا فعليّ كذا فإنه مكروه بلا خلاف وكذا إذا نذر نذراً مكروهاً كأن نذر أن يصوم كل يوم فإنه يثقل على النفس فعله فيكره ويجب الوفاء بها بعد وقوعها على أي حال . أما

نذر ما لا طاقة له به فهو حرام .

الحنفية - قالوا : النذر الصحيح المستكمل للشروط الآتية قريبة مشروعة ، أما كونه قريبة فليما يلزمه من القرب كالصلاة والصوم والحج ونحوها ، وأما كونه مشروعا فللاوامر الواردة بإيفائه .

الشافعية - قالوا : الإقدام على النذر قريبة في نذر التبر ، لأنه مناجاة لله تعالى ، ولذلك لا يصح من الكافر . مكروه في نذر اللجاج . اهـ (من الفقه على المذاهب الأربعة) . وها نحن ننقل لك من كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ما تعرف به شروط وجوب النذر عند الحنفية :

قال صاحب كتاب الفقه على المذاهب الأربعة معرفاً للنذر وذاكراً شروط وجوب الوفاء به على مذهب الحنفية :

النذر هو أن يوجب المكلف على نفسه أمراً لم يلزمه به الشارع .

وحكمه وجوب الوفاء به متى كان صحيحاً مستكلاً للشرائط الآتي بيانها لقول الله تعالى : ﴿ وليوفوا نذورهم ﴾ .

ولابد للناذر من أن ينذر لله تعالى ، فلا يحل النذر لولي ولا لمقرب وإن وقع يكون باطلاً . ويشترط لصحة النذر سبعة شروط :

الأول : أن يكون من جنس المنذور فرض أو واجب اصطلاحى على الأصح كالصوم والصلاة والصدقة ، فإذا نذر أن يصوم تطوعاً فإنه يجب عليه الوفاء ؛ لأن الصوم من جنسه فرض وهو صوم رمضان . وكذا إذا نذر أن يصلي نافلة فإنه يجب عليه الوفاء ؛ لأن الصلاة من جنسها واجب هو الصلوات الخمس . وكذا إذا نذر أن يتصدق فإن الصدقة من جنسها واجب وهو الزكاة إلا الاعتكاف فإنه يجب عليه الوفاء بنذره ، مع أنه ليس من جنسه واجب على التحفيق ، لأن الإجماع منعقد على وجوب الوفاء بنذره .

وإذا لم يكن من جنس المنذور فرض أو واجب اصطلاحى فإنه لا يجب على الناذر الوفاء به كعبادة المريض ، ودخول المسجد ولو مسجد الرسول ﷺ ، أو المسجد الأقصى . أو

الحرم المكي ، لأنه ليس من جنسها فرض مقصود . وكذا لو نذر تسبيحًا أو دعاء عقب الصلاة فإنه لا يجب الوفاء به ؛ لأنه ليس من جنسه فرض . أما إذا نذر تكبيرًا فإنه يجب الوفاء به ؛ لأن التكبير من جنسه فرض وهي تكبيرة الإحرام . وكذا إذا نذر الصلاة على النبي ﷺ فإنه يجب الوفاء به على الصحيح ؛ لأنه من جنسها فرض وهو الصلاة عليه في العمر مرة .

الثاني : أن يكون المنذور عبادة مقصودة ، فلا يصح النذر بما هو وسيلة كالوضوء ، والاعتسال ، ومس المصحف ، والأذان ، وتشجيع الجنابة وعبادة المريض ، وبناء المساجد وغير ذلك ، فهذه الأمور وإن كانت قريبة إلا أنها غير مقصودة لذاتها ، بل المقصود هو ما يترتب عليها ، فالضابط الكلي في صحة النذر : أن يكون المنذور عبادة مقصودة من جنسها فرض .

الثالث : أن لا يكون المنذور معصية لذاته ، فإذا نذر أن يقتل فلانا أو يشرب الخمر أو يزني كان ميمناً ولزمته الكفارة بالحنث . أما إذا نذر أن يصوم يوم عيد الفطر أو الأضحى فإنه يكون قد نذر محرماً لعارض لا لذاتها ، فإن الصيام في ذاته طاعة ، وتحريمه في هذا اليوم عارض بنهي الشارع ، فيصح نذره ويلغو لأنه يوم العيد فيجب قضاؤه في يوم آخر . ومثله ما إذا نذر أن يصلي ركعتين من غير وضوء ، فإنه يصح نذره ؛ لأن نذر الصلاة صحيح ويلغو قيد من غير وضوء ، فيجب أن يصلي ركعتين بوضوء ، لأن التزام المشروط وهو الصلاة التزام الشرط وهو الوضوء ، وكذا نذر أن يصلي ركعة واحدة فإنه يلزمه أن يصلي ركعتين . وكذا نذر أن يصلي ثلاثة فإنه يلزم بأربعة .

الرابع : أن لا يكون فرضاً عليه قبل النذر ، فلو نذر حجة الإسلام لم يلزمه شيء غيرها .

الخامس : أن لا يكون ما التزمه أكثر مما يملكه ، فلو نذر ألفاً وهو لا يملك إلا مائة يلزم بالمائة فقط .

السادس : أن يكون ممكن الوقوع ، فلو نذر مستحيلاً كأن يصوم أمس فإنه لا يصح نذره ، وكذا إذا نذرت الحائض أن تصوم أيام حيضها فهو باطل ؛ لأن صوم أيام الحيض

مستحيل شرعاً ، وكذا إذا نذرت أن تصوم غذا ثم أصبحت حائضاً فإن نذرها باطل ، وهذا عند محمد ، وقال أبو يوسف : يجب عليها القضاء في الصورة الثانية .

السابع : أن لا يكون ملكاً للغير .

واعلم أن النذر المطلق لا يتقيد بزمان ولا مكان ولا دراهم ولا فقير ، فإذا نذر أن يتصدق يوم الجمعة بهذا الدرهم على فلان فتصدق يوم الخميس أو يوم السبت بغير هذا الدرهم على شخص آخر جاز . وكذا لو عين شهراً للاعتكاف أو للصوم فعجل صح ، وكذا إذا نذر أن يجح سنة كذا فحج سنة قبلها صح ، أما النذر المعلق فإنه يتعين فيه الوقت فقط : إذ لا يصح تقديمه على وقوع المعلق عليه بخلاف تأخيره عنه فإنه جائز . أما تعيين الفقير والدرهم. والمكان فيه فليس بلازم ، فيصح أن يدفع غير الدرهم المنذور لفقير آخر غير الذي ذكره ، فلو نذر لفقراء مكة جاز الصرف لفقراء غيرها ، سواء كان النذر مطلقاً أو معلقاً .

والنذر عمل اللسان ، والقياس يقتضي أنه لا ينعقد إلا بلفظ : لله عليّ كذا ، أو عليّ كذا ، أما إذا قال : إن عوفيت صمت كذا ، فإنه لا ينعقد به النذر قياساً ، و ينعقد استحساناً . اهـ .

* * *

الفقرة الثانية

في :

النذر فيما لا يطيق

١٥٢٧ - * روى البخاري ومسلم عن عَقْبَةَ بنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : نَذَرْتُ أُخْتِي أَنْ تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللهِ الْحَرَامِ حَافِيَةً ، فَأَمَرْتَنِي أَنْ أُسْتَفْتِيَ لَهَا رَسُولَ اللهِ ﷺ ، فاسْتَفْتَيْتُهُ ، فَقَالَ : « لِمَشِّهِ وَتَرَكَبُ » .

وفي رواية الترمذي ^(١) : حافية غير مُحْتَمِرَة ، فقال : « مَرُوهَا فَلتَحْتَمِرَ وَلتَرَكَبُ وَلتُصَمِّمُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » .

وأخرج أبو داود الروایتين ^(٢) ، وأخرج النسائي ^(٣) الثانية .

قال البغوي في شرح السنة :

« نذرها ترك الاختار معصية ، لأن ستر الرأس واجب على المرأة ، فلم ينعقد فيه نذرها ، وكذلك الحفاء ، ولو نذر رجل أن يحجَّ حافياً ، فلا يلزم الحفاء أيضاً لما فيه من إتمام البدن ، ولو نذر أن يحج ماشياً يلزمه المشي إلا أن يعجز ، فيركب من حيث عجز ، ويلزمه المشي من ذؤيرة أهله ، وقيل : من الميقات ، وإذا ركب لعجز هل يلزمه شيء أم لا ؟ اختلف أهل العلم فيه ، فذهب أكثرهم إلى أن عليه دم شاة ، وهو قول مالك ، وأظهر قولي الشافعي ، وأصحهما ، وذهب بعضهم إلى أنه لا يجب إلا على وجه الاحتياط لحديث أنس أنه أمره بالركوب مُطْلَقًا ، ولم يأمره بفدية وحيث أمر ، فاستحباب ، كما روي : « وَلتُهْدِ بَدَنَةً » ، ولا تجب البَدَنَةُ لزوماً » اهـ .

١٥٢٧ - البخاري (٤ / ٧١) ٢٨ - كتاب جزاء الصيد ، ٢٧ - باب من نذر المشي إلى الكعبة .

مسلم (٣ / ١٢٦٤) ٢٦ - كتاب النذر ، ٤ - باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة .

(١) الترمذي (٤ / ١١٦) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، باب حدثنا محمود بن غيلان ... إلخ . وقال : حديث حسن .

(٢) أبو داود (٣ / ٢٣٣) ٢٢٣ - كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المعصية .

(٣) النسائي (٧ / ١٩) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣٢ - باب من نذر أن يمشي إلى بيت الله تعالى .

١٥٢٨ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ - أَوْ قَالَ : أَنْ تَحْجَّ مَاشِيَةً - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أُخْتِكَ شَيْئًا ، فَلْتَحْجَّ رَاكِبَةً ، وَلْتَكْفُرْ يَمِينَهَا » .

أقول : إن على المسلم أن يحتاط فلا ينذر ، وإذا نذر فبا يطيق ويتورط كثيرون من الناس ، فينذرون ما لا يطيقون ، والحديث يفتيهم أن يدفعوا كفارة بين عما عجزوا عن الوفاء به .

١٥٢٩ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قَالَ : إِنَّ أُخْتَ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ مَاشِيَةً ، وَإِنَّهَا لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ مَشْيِ أُخْتِكَ ، فَلْتُرْكَبْ ، وَلْتَهْدُ بَدَنَةً » .

وفي أُخْرَى ^(١) : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَصْنَعُ بِمَشْيِ أُخْتِكَ إِلَى الْبَيْتِ شَيْئًا » .

أقول : مر معنا قول البغوي : إن قوله عليه الصلاة والسلام : « ولتهد بدنة » ليس محولا على اللزوم ، وإذن فهو محمول على الاستحباب .

١٥٣٠ - * روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى شَيْخًا يَهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ ، فَقَالَ : « مَا بَالُ هَذَا ؟ » قَالُوا : نَذَرْنَا أَنْ يَمْشِيَ ، قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ عَنْ تَعْذِيبِ هَذَا نَفْسَهُ لَغَنِيٌّ ، وَ أَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ » .

١٥٢٨ - أبو داود (٢ / ٢٣٤) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المعصية . وهو حديث صحيح .

١٥٢٩ - أبو داود (٣ / ٢٣٤) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المعصية . وهو حديث صحيح .

(١) أبو داود (٣ / ٢٣٦) : الموضع السابق . وهو عن عقبة بن عامر في هذه الرواية .

١٥٣٠ - البخاري (٤ / ٧٨) ٢٨ - كتاب جزاء الصيد ، ٢٧ - باب من نذر المشي إلى الكعبة .

مسلم (٣ / ١٢٦٣) ٢٦ - كتاب النذر ، ٤ - باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة .

وأبو داود (٣ / ٢٣٥) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المعصية .

والترمذي (٤ / ١١١) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٩ - باب ما جاء فيمن يخلف بالمشي ولا يستطيع .

والنسائي (٧ / ٣٠) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤٢ - باب ما الواجب على من أوجب على نفسه نذرا فعجز عنه .

وابن ماجه (١ / ٨٩) ١١ - كتاب الكفارات ، ٢٠ - باب من نذر أن يحج ماشيا .

قال ابن الأثير : (يهادي) جاء فلان يهادي بين رجلين ، أي : يمشي متكئا عليها من ضعفه .

١٥٣١ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ أذرك شيخاً يمشي بين ابنيه ، يتوكأ عليها ، فقال النبي ﷺ : « ما شأن هذا ؟ » قال ابناه : يا رسول الله ، كان عليه نذرٌ ، فقال النبي ﷺ : « اركب أيها الشيخ ، فإن الله غني عنك وعن نذرك » .

١٥٣٢ - * روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال : نذرت امرأة أن تمشي إلى بيت الله ، فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك ؟ فقال : « إن الله لغني عن مشيها ، مروها فلتركب » .

أقول : هذه نذرت حجاً والحج فريضة وعبادة مقصودة ، ونذرت مشياً ، وهو ليس من جنسه واجب ، وليس عبادة مقصودة ، وقد رأينا قول الحنفية : أن النذر في كل من هاتين الحالتين لا يجب .

ولذلك نجد النص ألغى المشي وأوجب الحج ، ولكن لاحترام كلمة النذر لله أوجبت بعض النصوص لمن عجز عن الوفاء بنذر أن يعتبر كلامه يميناً ويكفر عن يمينه ، وبعضهم حمل ذلك على الندب حيث لا يجب الوفاء ، وعلى الوجوب حيث يجب الوفاء وعجز .

١٥٣٣ - * روى مالك عن عروة بن أذينة اللثمي قال : خرجت مع جدّة لي عليها مشي إلى بيت الله ، حتى إذا كنا ببعض الطريق عجزت ، فأرسلت مولى لها يسأل ابن عمر رضي الله عنهما ، فخرجت معة ، فسأل ابن عمر ؟ فقال له : مرها فلتركب ثم لتمش ، من حيث عجزت .

أقول : الظاهر أن ابن عمر أفتى بأن تجمع بين المشي والركوب بعد المكان الذي عجزت فيه ، وذلك مذهبه لكن صاحب كتاب الفقه الإسلامي وأدلته قال : من قال : لله علي أن

١٥٣١ - مسلم (٢ / ١٢٦٤) ٢٦ - كتاب النذر ، ٤ - باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة .

وأبو داود : (٤ / ٢٣٥) كتاب الأيمان والنذور ، ٢١ - باب ما جاء في النذر في المصيبة .

١٥٣٢ - الترمذي (٤ / ١١١) ٢١ - كتاب الأيمان والنذور ٩ - باب ما جاء فيمن يخلف بالمشي ولا يستطيع .

وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وقال : وفي الباب عن أبي هريرة ، وعقبة بن عامر ، وابن عباس .

١٥٣٣ - الموطأ (٢ / ٤٧٣) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٢ - باب فيمن نذر مشياً إلى بيت الله فعجز . ورجاله ثقات .

أحج ماشيًا يلزمه الحج ماشيًا ... فإن عجز عن المشي ركب وعليه دم عند الحنفية والمالكية والشافعية وفي رواية عن أحمد ، والدم عند المالكية بدنة أو بقرة أو شاة إن لم يجد بدنة أو بقرة ، والأرجح عند الحنابلة أنه إذا عجز عن المشي ركب وعليه كفارة .

* * *

الفقرة الثالثة

في :

حكم مراعاة المكان في النذر

١٥٣٤ - * روى أبو داود عن ثابت بن الضحّاك رضي الله عنه قال : نذّر رجلٌ على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببوانة ، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال رسول الله ﷺ : « هل كان فيها وثنٌ من أوثان الجاهليّة يعبدُ ؟ » قالوا : لا ، قال : « هل كان فيها عيدٌ من أعيادهم ؟ » قالوا : لا ، فقال رسول الله ﷺ : « أوفِ بنذركَ ، فإنّه لا وفاءٌ لنذرٍ في معصية الله ، ولا فيما لا يملك ابنُ آدم . »

أقول : نص فقهاء الحنفية أن تعيين المكان والفقير والدرهم ليس بلازم ، وعلى هذا فإن الذبح ببوانة يحمل الحنفية الوفاء به على النذب لا على اللزوم .

١٥٣٥ - * روى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة أتت رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ، إني نذرتُ إن أنصرفت من غزوتك سالماً غانماً أن أضربَ على رأسك بالدفِّ ؟ قال : « إن كنت نذرتِ فأوفي بنذركَ ، وإلا فلا » ، قالت : ونذرتُ أن أذبحَ لِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا - مَكَانٍ يَدْبُحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ - فقال : « هل كانَ بِبِذَلِكَ الْمَكَانِ وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ ؟ » قالت : لا ، قال : « هل كانَ فِيهِ عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ ؟ » قالت : لا ، قال رسول الله ﷺ : « أوفي بنذركَ . »

أقول : الضرب بالدف ليس من جنسه فريضة أو واجب وعلى هذا فتوى الحنفية أنه لا يجب الوفاء به والأمر بالوفاء هنا محمول على النذب .

١٥٣٤ - أبو داود (٢ / ٢٣٨) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما يؤمر به من الوفاء للنذر . وإسناده صحيح .

(بَوَانَةٌ) : اسم موضع في أسفل مكة دون يلملم .

١٥٣٥ - أبو داود (٢ / ٢٣٧) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر . وإسناده حسن .

وأحمد (٥ / ٣٥٦) . وإسناده حسن أيضاً .

ومسلم (٤ / ١١٣٥) ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٣٤ - باب فضائل حسان بن ثابت ، رضي الله عنه .

وقال البغوي - وهو شافعي - في شرح السنة :

قال أبو سليمان الخطابي : ضرب الدُّفِّ ليس مما يعدُّ في باب الطاعات التي يتعلق بها النذور ، وأحسن حاله أن يكون من باب المباح غير أنه لما اتصل بإظهار الفرح بسلامة مقدم رسول الله ﷺ حين قدِم من بعض غزواته ، وكانت فيه مساءة الكفار ، وإرغام المنافقين ، صار فعله كبعض القرب ، ولهذا استحَبَّ ضرب الدُّفِّ في النكاح لما فيه من إظهاره ، والخروج به عن معنى السفاح الذي لا يظهر ، وما يشبه هذا المعنى قولُ النبي ﷺ في هجاء الكفار : « اهجوا قريشاً فإنه أشدُّ عليها من رَشَقِ النَّبْلِ » أخرجه مسلم ^(١) . اهـ .

أقول : لا كفارة على مَنْ نذر مباحًا ، ولا يجب عليه الوفاء عند الخفية والمالكية والشافعية في الأصح ، وقال الحنابلة عليه كفارة يمين إذا لم يفِ بنذر مباح .

ومن كلام صاحب الفقه الإسلامي : لو نذر صدقة ما لا يملك لا يصح نذره بالاتفاق ، فإذا قال : كل ما أملك في المستقبل فهو صدقة ، وكل ما أشتريه أو أرثه فهو صدقة صح النذر خلًا للشافعية .

* * *

(١) مسلم (٤ / ١٩٣٥) - ٤٤ - كتاب فضائل الصحابة ، ٣٤ - باب فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه .

الفقرة الرابعة

في :

قضاء الحي نذر الميت

١٥٣٦ - * روى مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمته أنها حدثته عن جدته أنها كانت جعلت على نفسها مشياً إلى مسجد قباء ، فأتت ولم تقضه ، فأفتى عبد الله بن عباس ابنتها أن تمشي عنها .

أقول : أصل هذا النذر لا يجب الوفاء به إلا على الاستحباب ، ولا يجب على أحد وفاء نذر الميت إلا إذا تطوع ، فإذا تطوع إنسان بذلك فالمرجو أن يسقط النذر عن صاحبه .

١٥٣٧ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : استفتى سعد بن عبادة رسول الله ﷺ في نذر كان على أمه ، فتوفيت قبل أن تقضيه ، فأمره أن يقضيه عنها .

وفي أخرى للنسائي ^(١) : « أن سعداً أتى النبي ﷺ ، فقال : إن أمي ماتت وعليها نذر ، أفيجزئ عنها أن أعتق عنها ؟ قال : « أعتق عن أمك » .

١٥٣٨ - * روى الطبراني عن مروان بن قيس - وكان قد أخذ الرغية عن أهله على عهد

١٥٣٦ - الموطأ (٢ / ٤٧٢) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ١ - باب ما يجب من النذور في المشي . ورجاله ثقات .

١٥٣٧ - البخاري (٥ / ٣٨٩) ٥٥ - كتاب الوصايا ، ١٩ - باب ما يستحب لمن توفي فجاءه أن يتصدقوا عنه .

مسلم (٣ / ١٢٦٠) ٢٦ - كتاب النذر ، ١ - باب الأمر بقضاء النذر .

وأبو داود (٣ / ٢٣٦) كتاب الأيمان والنذور ، باب في قضاء النذر عن الميت .

والترمذي (٤ / ١١٧) ٢١ - كتاب الأيمان والنذور ، ١٨ - باب ما جاء في قضاء النذر عن الميت .

وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (٧ / ٢٠) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣٥ - باب من مات وعليه نذر .

وابن ماجه (١ / ٦٨٩) ١١ - كتاب الكفارات ، ١٩ - باب من مات وعليه نذر .

(١) النسائي (٦ / ٢٥٣) ٣٠ - كتاب الوصايا ، ١ - باب الكراهية في تأخير الوصية .

١٥٣٨ - المعجم الكبير (٢٠ / ٣٥٩) .

مجم الزوائد (٤ / ١٩٢) وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

النبي ﷺ - قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن أبي توفّي وقد جعل عليه أن يمشي إلى مكة وأن ينحر بدنة ولم يترك مالا فهل يقضى عنه أن يمشى عنه وأن ينحر عنه بدنة من مالي ؟ فقال النبي ﷺ : « نعم اقض عنه وانحر عنه ، وامش عنه أرأيت لو كان على أبيك دين لرجل فقضيت عنه من مالك أليس يرجع الرجل راضياً ؟ فإن الله تعالى أحق أن يرضى » .

أقول : يلاحظ أن الرسول ﷺ كان يعمق فكرة الوفاء بالندرسواء كان الوفاء به مباحاً أو مندوباً ، أو مفروضاً ، وذلك لتعميق الأدب مع الله ألا يعد الإنسان ربّة وعداً إلا وفّى به ، وهذا يقتضي من المرين شيئين ، أولاً : أن يعظموا على المسلم فكرة الالتزام مع الله ، وأن يؤدّبوه على عدم الإقدام على ذلك فيما لا مندوحة عنه . ثانياً : إذا التزم بنذر أو وعد مع الله أن يفى به ، فإذا كان الالتزام مع المخلوق أو الوعد له يطلب الوفاء به ، فحق الله أولى .

* * *

الفقرة الخامسة

في :

نذر الجاهلية إذا وافق عبادة إسلامية

١٥٣٩ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عمر رضي الله عنه قال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ يَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ؟ قَالَ : « أَوْفِ بِنَذْرِكَ » .

قال المالكية : يندب للكافر بعد إسلامه فعل النذر المشروع في الإسلام الذي نذره حال كفره ، وذهب بعض الفقهاء إلى وجوب الوفاء لهذا النذر ، حتى إن بعضهم ذهب إلى أنه يجب الوفاء به أسلم أو لم يسلم ، وهذا مبني على القول بأن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة كما أنهم مخاطبون بأصولها .

* * *

١٥٣٩ - البخاري (٤ / ٢٧٤) ٣٣ - كتاب الاعتكاف ، ٥ - باب الاعتكاف ليلاً .

مسلم (٣ / ١٢٧٧) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٧ - باب نذر الكافر ، وما يفعل فيه إذا أسلم .

وأبو داود (٣ / ٢٤٢) كتاب الأيمان والنذور ، باب من نذر في الجاهلية ثم أدرك الإسلام .

والترمذي (٤ / ١١٢) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ١١ - باب ما جاء في النذر وجعله عن ابن عمر عن عمر .

وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (٧ / ٢١) كتاب الأيمان والنذور ، ٣٦ - باب إذا نذر ثم أسلم قبل أن يفى .

الفقرة السادسة

في :

متى يكون للنذر حكم اليمين

قال الحنابلة وهم يذكرون الصور التي ينقلب فيها النذر إلى يمين :

ينقسم النذر المنعقد إلى ستة أقسام :

الأول : النذر المطلق وهو أن يقول : على نذر ، أو لله عليّ نذر ولم ينو بنذره شيئاً معيناً سواء قال : إن فعلت كذا ، أو لم يقل ، فيلزمه بهذا كفارة يمين .

الثاني : نذر اللجاج والغضب ، وهو تعليق النذر بشرط يقصد منه الناذر المنع من المعلق عليه ، أو الحث عليه ، أو التصديق عليه إن كان خبراً كقول : إن كلمتك فعليّ صوم كذا ، يريد منع نفسه من كلامه وكقول : إن لم أضربك فعليّ صلاة كذا ، يريد حث نفسه على ضربه . وكقول : إن لم أكن صادقاً فعليّ صوم كذا يريد تحقيق الخبر ، وحكم هذا النذر أن الناذر مخير بين كفارة اليمين إذا وجد الشرط وبين فعل المنذور .

الثالث : نذر المباح كقوله : لله عليّ أن ألبس ثوبي أو أركب دابتي ، وحكم هذا أن الناذر مخير أيضاً بين فعل المنذور وكفارة اليمين . فنذر المباح كالحلف بفعله ، فإنه إذا حلف أنه يأكل أو يشرب فإنه يكفر أو يفعل .

الرابع : نذر المكروه كالطلاق وأكل الثوم والبصل وترك السنة ونحو ذلك ، وحكم هذا أنه يستحب للناذر أن يكفر كفارة اليمين ، فإذا فعل المكروه فلا كفارة عليه ؛ لأنه وقى بنذره .

الخامس : نذر المعصية كشرب الخمر ، وصوم يوم الحيض والنفاس ، ويوم العيد ، وأيام التشريق ، وحكم هذا أنه لا يجوز الوفاء به ، ويقضي الصوم في أيام أخرى وعليه كفارة ، فإن وقى أمم ولا كفارة بنذره عليه .

وقال الحنفية :

ينقسم النذر إلى قسمين : نذر معلق على شرط ، ونذر مطلق . والنذر المعلق ينقسم إلى قسمين :

الأول : معلق على شيء يراد وقوعه كقوله : إن شفى الله مريضى فله على كذا ، فإنه معلق على شفاء المريض وهو مرغوب في حصوله للناذر ، وحكم هذا لزوم الوفاء به عند تحقيق المعلق عليه متى استوفى الشروط ...

الثاني : معلق على شيء لا يراد حصوله كقوله : إذا دخلت الدار فعلي كذا نذر ، أو إن كلمت فلانا . وهذا القسم هو يسمى نذر اللجاج عند الشافعية ، لأن المقصود منه المنع عن الفعل . وحكمه أن ناذره مخير بين فعل المنذور وبين كفارة اليمين .

وقال المالكية :

تجب الكفارة بأربعة أمور : الأول : النذر المبهم ، وهو الذي لم يعين فيه المنذور كأن يقول : لله علي نذر ، أو نذر لله علي إن فعلت كذا ، أو إن لم أفعل كذا فإنه تجب فيه الكفارة إن حث ، وكذا إذا قال : إن شفى الله مريضى علي نذر ، أو لله علي نذر فشفى الله مريضه ، فإنه يجب عليه كفارة اليمين اهـ من (الفقه على المذاهب الأربعة) .

وقال الشافعية :

من نذر يريد البر فيجب عليه الوفاء ، ومن نذر اللجاج ويسمى نذر الغضب ويمين الغلق ، وهو النذر المرتبط بما لا يريد وقوعه بأن يقصد الناذر حث نفسه على شيء أو منعها مثل : إن كلمت فلانا فله على صوم ، فالناذر هاهنا بالخيار إن شاء وقى وإن شاء كفر كفارة يمين .

١٥٤٠ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: « مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسْمِهِ ، فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ ، فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ ، فَلَيْفَ بِهِ » وفي رواية: إنه موقوف .

١٥٤١ - * روى مسلم عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « كَفَّارَةُ النَّذْرِ إِذَا لَمْ يُسَمَّ شَيْئًا ، كَفَّارَةُ الْيَمِينِ » .

١٥٤٢ - * روى مالك عن عائشة رضي الله عنها سئلت عن رجلٍ ، قال: مَالِي فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ؟ فَقَالَتْ: يَكْفُرُهُ مَا يَكْفُرُ الْيَمِينَ .

أقول: نص فقهاء الحنفية على أن نذر العبادة غير المقصودة لذاتها لا ينعقد به النذر، ومن ذلك ما هو وسائل للعبادة كبناء المساجد، ومن هنا كان نذر الإنسان مالا للكعبة لا ينعقد نذرًا وفيه كفارة يمين على مذهب عائشة رضي الله عنها، واعتبر هذا النذر الوارد في النص فقهاء الشافعية وآخرون أنه نذر لجأج وغضب وكفارته كفارة يمين .

١٥٤٣ - * روى أبو داود عن سعيد بن المسيب رحمه الله أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراثٌ ، فسأل أحدهما أخاه القسمة ، فقال له الآخر: إِنْ عَدْتَ تَسْأَلُنِي الْقِسْمَةَ فَكُلُّ مَالِي فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ ، فَعَادَ يَسْأَلُهُ ، فَآتَى عُمَرَ ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّ الْكَعْبَةَ لَغَنِيَةٌ عَنْ مَالِكَ ، كَفَّرُ عَنْ يَمِينِكَ ، وَكَلَّمُ أَخَاكَ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: « لَا يَمِينُ عَلَيْكَ ، وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ ، وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ ، وَلَا فِيمَا لَا تَمْلِكُ » .

١٥٤٠ - أبو داود (٢ / ٢٤١) كتاب الأيمان والنذور ، باب من نذر نذرًا لا يطيقه .

روى هذا الحديث وكيع وغيره عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، أوقفوه على ابن عباس ، والموقوف أصح .

١٥٤١ - مسلم (٣ / ١٢٦٥) ٢٦ - كتاب النذر ، ٥ - باب في كفارة النذر . ولم يقل: « إذا لم يسم شيئًا » .

وأبو داود (٣ / ٢٤١) كتاب الأيمان والنذور ، باب من نذر نذرًا لم يسمه . ولم يقل: « إذا لم يسم شيئًا » .

والترمذي (٤ / ١٠٦) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٤ - باب ما جاء في كفارة النذر إذا لم يسم .

وقال: حديث حسن صحيح غريب .

والنسائي (٧ / ٢٦) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤١ - باب كفارة النذر . ولم يقل: « إذا لم يسم شيئًا » .

١٥٤٢ - الموطأ (٢ / ٤٨١) كتاب النذور والأيمان ، ٩ - باب جامع الأيمان .

١٥٤٣ - أبو داود (٣ / ٢٢٧) كتاب الأيمان والنذور ، باب البين في قطيعة الرحم .

قال ابن الأثير :

(الرِّتَاج) : الباب ، يقال : جعلت مالي في رِتَاجِ الكعبة ، أي : جعلته لها ، وليس المراد الباب نفسه ، وإنما المعنى : أن يكون ماله هَدِيًّا إلى الكعبة أو في كسوتها والنفقة عليها .

أقول : في هذه الرواية نموذج على ما يسمى بنذر اللجاج وهي إحدى الصور التي نص عليها فقهاء الحنابلة والشافعية أنها تنقلب يمينًا .

١٥٤٤ - * روى النسائي عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا نذَرُ في مَعْصِيَةٍ ، ولا فيما لا يملكُ ابنُ آدمِ » .

وفي أخرى ^(١) له قال : « لا نذَرُ في مَعْصِيَةٍ ، و كَفَّارَتُهُ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ » .

وفي أخرى ^(٢) « لا نذَرُ في عَضَبِ اللَّهِ ، و كَفَّارَتُهُ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ » .

وهذا طرف من حديث طويل أخرجه مسلم وأبو داود ^(٣) .

١٥٤٥ - * روى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « لا نذَرُ في مَعْصِيَةٍ ، و كَفَّارَتُهُ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ » .

١٥٤٦ - * روى مالك عن يحيى بن سعيد رحمه الله أنه سمع القاسم بن محمد يقول :

١٥٤٤ - النسائي (١٩ / ٧) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣١ - باب النذر فيما لا يملك .

(١) النسائي (٢٦ / ٧) الموضوع السابق .

النسائي (٢٨ / ٧) الموضوع السابق .

(٣) مسلم (١٢٦٢ / ٣) ٢٦ - كتاب النذر ، ٣ - باب لا وفاء لنذر في معصية الله ، ولا فيما لا يملك العبد .

أبو داود : (٢٣٩ / ٣) كتاب الأيمان والنذور ، ٢٧ - باب في النذر فيما لا يملك .

١٥٤٥ - أبو داود (٢٣٢ / ٣) كتاب الأيمان والنذور ، ٢١ - باب ماجاء في النذر في المعصية .

والترمذي (١٠٣ / ٤) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ١ - باب ماجاء عن رسول الله ...

وقال : هذا حديث لا يصح .

والنسائي (٢٨ / ٧) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤١ - كفارة النذر .

(الكفارة) معروفة ، وأصلها من : التغطية والستر ، وهي فعالة من ذلك .

١٥٤٦ - الموطأ (٤٧٦ / ٢) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٤ - باب مالا يجوز من النذور في معصية الله .

وإسناده صحيح .

أَتَتْ امْرَأَةً إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَتْ : إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَنْحَرَ ابْنِي ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَا تَنْحَرِي ابْنَكَ ، وَكَفَّرِي عَنْ يَمِينِكَ ، فَقَالَ شَيْخٌ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : ﴿ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ ﴾ [المجادلة : ٢] ثُمَّ جَعَلَ فِيهِ مِنَ الْكُفَّارَةِ مَا رَأَيْتَ .

أقول : من نذر أن يذبح ولده نَحَرَ شاةً عند أبي حنيفة وجزورًا عند مالك ، وقال الشافعية : لا شيء عليه . وقال أحمد في رواية عنه : عليه كفارة يمين ، ومن نذر ذبح نفسه أو أجنبي فهو نذر معصية ولا قياس فيه ، وعليه كفارة يمين عند أحمد أو ذبح كبش ويطعمه المساكين ، ولا شيء عليه عند الشافعية وآخرين .

١٥٤٧ - * روى الطبراني عن مسروق قال : أتى عبد الله بضرع فأخذ يأكل منه فقال للقوم : ادنوا ؛ فدنا القوم وتحنى رجل منهم ، فقال عبد الله : ما شأنك ؟ قال : إني حرمت الضرع . قال : هذا من خطوات الشيطان : اذن وكل وكفر بيمينك ، ثم تلا ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ .

أقول : لا يعتبر فقهاء الحنفية نذر المعصية منعقدًا ولا يوجبون فيه شيئًا ، وما ورد من أن كفارته كفارة يمين فمحمول على الندب . ونص فقهاء الحنابلة على أن نذر المعصية يحرم الوفاء به وتجب به كفارة يمين ، أما تحريم الحلال ففيه كفارة يمين بنص القرآن قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ ^(١) ، ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ ^(٢)

* * *

١٥٤٧ - المعجم الكبير (٩ / ٢٠٦) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٩) . وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

(١) التحريم : ١ .

(٢) التحريم : ٢ .

الفقرة السابعة

في :

نذر صيام يوم النحر

١٥٤٨ - * روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، سأله رجل فقال : نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء ، أو أربعاء ، ما عشت ، فوافقك هذا اليوم يوم النحر ، قال : أمر الله بوفاء النذر ، ونهانا أن نصوم يوم النحر ، فأعاد عليه ، فرد مثله ، لا يزيد عليه .

وفي رواية^(١) قال : أمر النبي ﷺ بوفاء النذر ، ونهى عن صوم هذا اليوم .

وللبخاري^(٢) من حديث حكيم بن أبي حرة الأسلمي ، أنه سمع ابن عمر في رجل نذر أن لا يأتي عليه يوم - سماء - إلا صام ، فوافق يوم أضحى أو فطر ، فقال : لقد كان لك في رسول الله أسوة حسنة ، لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ، ولا يري صيامها .

وفي أخرى^(٣) ، أنه سئل عن وافق نذرة في الصوم أضحى أو فطرًا ؟ فقال : أمر رسول الله ﷺ بوفاء النذر ، ونهى رسول الله ﷺ عن صوم هذين اليومين ، فأعاد عليه ولم يزد على هذا .

أقول : فتوى الحنفية أنه يجب على الناذر أن يفطر وأن يقضي يومًا بدله ، وكذلك صوم أيام التشريق ويوم الفطر ، والحنابلة أنه يجب عليه أن يفطر وعليه كفارة يمين ، وعلى كل من المذهبين فإنه إن صام أجزأ عنه وأثم . وجهور العلماء على أنه لا يصح نذره ولا يجوز له أن يصوم ولا يجب عليه أن يقضيه .

١٥٤٨ - البخاري (١١ / ٥٩١) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ٢٢ - باب من نذر أن يصوم أيامًا فوافق النحر أو الفطر .

مسلم (٢ / ٨٠٠) ١٣ - كتاب الصيام ، ٢٢ - باب النهي عن صوم يوم الفطر ويوم الأضحى .

(١) البخاري (٤ / ٢٤٠) ٣٠ - كتاب الصوم ٦٧ - باب صوم يوم النحر .

(٢) البخاري (١١ / ٥٩٠) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ٢٢ - باب من نذر أن يصوم أيامًا ...

(٣) البخاري (١١ / ٥٩١) الموضوع السابق .

الفقرة الثامنة

في :

نذر المقيم بمكة أو بالمدينة المنورة الصلاة ببيت المقدس

١٥٤٩ - * روى الطبراني عن عطاء بن أبي رباح قال : جاء الشريدُ إلى رسولِ الله ﷺ يوماً فقال : يا رسولَ الله إني نذرتُ إنِ اللهُ عز وجل فتح عليك مكة أن أصليَ في بيتِ المقدس . فقال النبي ﷺ : « ههنا فصل » . ثلاثَ مرات

١٥٥٠ - * روى مسلم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن امرأةً شكّتْ شكوى ، فقالتُ : إن شَفاني اللهُ لأُخرجنَ فلاصليَنَ في بيتِ المقدسِ فبرأتُ ، ثم تجهزتُ تريدُ الخروجَ ، فجاءتُ ميمونةً تسلمُ عليَّها ، فأخبرتها بذلك ، فقالتُ : اجلسي فكلّي ما صنعتُ ، وصلي في مسجدِ الرسولِ ﷺ فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ : « صلاةٌ فيه أفضلُ من ألفِ صلاةٍ فيما سواه من المساجدِ ، إلا مسجدَ الكعبةِ » .

١٥٥١ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رجلاً قامَ يومَ الفتحِ ، فقالَ : يا رسولَ الله ، إني نذرتُ لله عز وجل إن فتحَ اللهُ عليك مكةَ : أن أصليَ صلاةً في بيتِ المقدسِ - زادَ في روايةٍ : ركعتينِ - فقالَ : « صلِّها هنا » ، ثم أعادَ عليه ، فقالَ : « صلِّها هنا » ، ثم أعادَ عليه : فقالَ : « فشأنك إذا » :

أقول : من نذر أن يصلي في مكان أو يتصدق في مكان حيث ما صلى أو تصدق جازت صلواته وصدقاته ، فكيف إذا كان في المكان الذي صلى فيه فضل على غيره ، إلا أنه لو فعل فلا حرج عليه ، وهذا مذهب الحنفية .

وقد مرّ معنا أن مَنْ نذَرَ أن يصلي ركعتين في المساجد الثلاثة ، فصلها في أي مكان

١٥٤٩ - مجمع الزوائد (٤ / ١٩٢) ، وقال : رواه الطبراني في الكبير مرسلًا ورجاله ثقات .

١٥٥٠ - مسلم (٢ / ١٠١٤) ١٥ - كتاب الحج ، ٩٤ - باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة .

١٥٥١ - أبو داود (٣ / ٢٣٦) كتاب الأيمان والنذور ، باب من نذر أن يصلي في بيت المقدس .

والدارمي (٢ / ١٨٤) - ومن كتاب النذور والأيمان ، باب من نذر أن يصلي في بيت المقدس ...

أجزأ عنه عند أبي حنيفة وصاحبيه ، وقال المالكية لزمه أن يصلي حيث أُلزم نفسه .
وقال الشافعية : من نذر صلاة في مكان جاز له أن يصلي في غيره إلا إذا نذر الصلاة في
مسجد من المساجد الثلاثة فيجب عليه الوفاء كما نذر وكذلك قال الحنابلة .

* * *

الفقرة التاسعة

في :

موضوعات متعددة

١٥٥٢ - * روى الطبراني عن علي بن أبي طالب قال : حفظت لكم من رسول الله ﷺ سناً : « لا طلاق إلا من بعد نكاح ، ولا عتاق إلا من بعد مُلك ، ولا وفاء لنذر في معصية ، ولا يُثم بعد حُلْم ، ولا صمات يوم إلى الليل ، ولا وصال في الصيام » .

١٥٥٣ - * روى أحمد عن جابر عن النبي ﷺ قال : « لا وفاء لنذر في معصية الله عز وجل » .

قال البغوي في شرح السنة - وهو شافعي - :

فيه بيان أن النذر لا ينقصد في المعصية ، ولا يلزمه به شيء حتى لو نذر صوم يوم العيد لا يجب عليه شيء . ولو نذر نحر ولده ، فباطل ، وإليه ذهب جماعة من أصحاب النبي ﷺ ، منهم ابن عمر ، وهو قول مالك ، والشافعي ، وذهب قوم إلى أن من نذر معصية يلزمه كفارة يمين ، وهو قول الثوري ، وأصحاب الرأي ، وأحمد ، وإسحاق اهـ .

١٥٥٤ - * روى الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا نذر إلا فيما أطيع الله عز وجل فيه ، ولا نذر في قتيعة رجم ، ولا طلاق ولا عتاق فيما لا يملك » .

١٥٥٢ - الروض الداني (١ / ١٦٩) .

مجمع الزوائد (٤ / ٣٣٤) وقال : رواه الطبراني في الصغير ، ورجاله ثقات .

١٥٥٣ - أحمد (٣ / ٢٩٧) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٨٦) وقال . رواه أحمد ، وسليمان بن موسى قيل : إنه لم يسمع من جابر . ورواه برجال الصحيح وهو موقوف على جابر .

١٥٥٤ - المعجم الكبير (١١ / ٢٧) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٨٦) . قال : ورواه الطبراني في الأوسط وزاد : « ولا يمين في غضب » وأسقط : « ولا نذر في قتيعة رجم » ورجال الكبير ثقات .

١٥٥٥ - * روى البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : يئنما رسول الله ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم ، فسأل عنه ؟ فقالوا : أبو إسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يقعد ، ويصوم ولا يفطر بنهار ، ولا يستظل ولا يتكلم ، فقال رسول الله ﷺ : « مروه فليستظل ، وليقعد ، وليتكلم ، وليتم صومه » .

قال مالك : فأمره رسول الله ﷺ بإتتام ما كان لله طاعة ، وترك ما كان مفصية ، ولم يبلغني أنه أمره بكفارة .

أقول : من مثل هذا الحديث نعرف موقف الإسلام من تعذيب الجسد لمجرد التعذيب ، وهي قضية كانت تراها بعض الأديان عبادة ، وحرمة الإسلام ، قال تعالى : ﴿ ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ﴾ (١) ، وهذا من مظاهر قوله تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ (٢) .

١٥٥٦ - * روى الترمذي عن ثابت بن الضحك رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « ليس على العبد نذر فيما لا يملك » .

١٥٥٧ - * روى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا نذر إلا فيما يئتمن به وجه الله تعالى ، ولا يئتمن في قطيعة رحم » .

١٥٥٥ - البخاري (١١ / ٥٨٦) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣١ - باب النذر فيما لا يملك وفي مفصية .

وأبو داود (٣ / ٢٣٥) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المفصية .

(١) الأعراف : ١٥٧ .

(٢) الأنبياء : ١٠٧ .

١٥٥٦ - الترمذي (٤ / ١٠٥) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٣ - باب ما جاء لا نذر فيما لا يملك ابن آدم .

وهو طرف من حديث طويل قد أخرجه الجماعة إلا الموطأ .

وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وهو كما قال ، قال : وفي الباب عن عبد الله بن عمرو ، وعمران بن

حصين .

١٥٥٧ - أبو داود (٣ / ٢٢٨) كتاب الأيمان والنذور . باب في البين في قطيعة الرحم .

قال ابن الأثير :

(قطيعة الرحم) : أن يقطع برّه وإحسانه عن أقرابه وأهله .

١٥٥٨ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلَيْفَ بِنَذْرِهِ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَفِ بِهِ » .

وفي رواية ^(١) « فليطعهُ ، ولا يعصه » .

١٥٥٩ - * روى أحمد عن عمران بن حصين قال : ما قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً إلا أمرنا بالصدقة ونهانا عن المثلثة قال : وقال : « إن من المثلثة أن يندّر الرجل أن يحجّ ماشياً فليهد وليركب » .

١٥٦٠ - * روى الطبراني عن عطاء بن أبي رباح أن رجلاً أتى ابن عباس فقال : إني نذرت لأذبحن نفسي فقال ابن عباس : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ .

أقول : لقد مرّ معنا من قبل ما نعرف به توجيهات هذه النصوص ، فالنذر في المعصية لا ينعقد عند بعضهم أصلاً ، ومن ذلك أن يندر الإنسان أن يذبح نفسه أو أن يذبح ولده

١٥٥٨ - البخاري (١١ / ٥٨٥) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣١ - باب النذر فيما لا يملك وفي معصية .

والترمذي (٤ / ١٠٤) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٢ - باب من نذر أن يطيع الله فليطعهُ .

وقال : حديث حسن صحيح .

وأبو داود (٣ / ٢٢٢) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في النذر في المعصية .

والنسائي (٧ / ١٧) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٢٧ - باب النذر في الطاعة .

(١) النسائي : الموضع السابق .

١٥٥٩ - أحمد (٤ / ٤٢٩) .

والمعجم الكبير (١٨ / ١٥٨) . جمع الزوائد (٤ / ١٨٩) وقال : رواه أحمد والبراز بنحوه والطبراني في الكبير ،

ورجال أحمد رجال الصحيح .

١٥٦٠ - المعجم الكبير (١١ / ١٨٦) .

جمع الزوائد (٤ / ١٩٠) . قال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والأوسط .

وفي رواية في الكبير عن ابن عباس قال : من نذر أن ينحر نفسه أو ولده فليذبح كبشاً ، فذكر نحوه ، ورجاله

رجال الصحيح .

أو أن يقطع رحمه ، وبعض الفقهاء أوجب كفارة يمين ، وهذا ابن عباس يفتي : من نذر أن يذبح نفسه بأن يذبح كبشاً أخذاً مما فعله إبراهيم عليه السلام إذ أراد أن يذبح ابنه ففداه الله بكبش ، وأما النذر فيما لا يملك فله أكثر من صورة : أن ينذر أن يتصدق أو ينحر ملك الغير ، فهذا لا ينفذ حتماً ، وأما إن كان هو نفسه لا يملك شيئاً ونذر أن يتصدق ، فهل هذا النذر دئيئاً في ذمته أو أنه لا يجب عليه ؟ من العلماء من ذهب إلى أنه لا يجب عليه كما مر معنا .

* * *

نَقُولُ وَمَسَائِلُ وَفَوَائِدُ

قال الشوكاني رحمه الله :

الراجح عند الكثير من العلماء وجوب الوفاء من التزم أن يتصدق بجميع ماله إذا كان على سبيل القرية . وقيل إن كان مَلِيًّا لزمه ، وإن كان فقيرًا فعليه كفارة يمين ، وهذا قول الليث ووافقه ابن وهب وزاد وإن كان متوسطًا يخرج قدر زكاة ماله . والأخير عن أبي حنيفة بغير تفصيل وهو قول ربيعة . وعن الشعبي وابن أبي ليلي لا يلزمه شيء أصلا . وعن قتادة يلزم الغني العشر والمتوسط السبع والمملق الخمس . وقيل يلزم الكل إلا في نذر اللجاج فكفارة يمين . وعن سحنون يلزمه أن يخرج ما لا يَصْرُ بِهِ . وعن الثوري والأوزاعي وجماعة يلزمه كفارة يمين بغير تفصيل . وعن النخعي يلزمه الكل بغير تفصيل . وإذا تقرر ذلك فقد دل حديث كعب أنه يشرع لمن أراد التصدق بجميع ماله أن يسك بعضه ، ولا يلزم من ذلك أنه لو نجزه لم ينفذ ، وقيل إن التصدق بجميع المال يختلف باختلاف الأحوال : فن كان قويا على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يمنع وعليه يتنزل فعل أبي بكر الصديق وإيثار الأنصار على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن لم يكن كذلك فلا ، وعليه يتنزل « لا صدقة إلا عن ظهر غني » ، وفي لفظ : « أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غني » اهـ .

قال الشرنبلالي في مراقي الفلاح وهو من الحنفية :

وعيادة فلان بعينه لا يكون معنى القرية فيه مقصودا للناذر ، بل مراعاة حق فلان ، فلا يصح التزامه بالنذر . وفي ظاهر الرواية : عيادة المريض وتشجيع الجنابة وإن كان فيه معنى حق الله تعالى فالمقصود حق المريض والميت ، والناذر إنما يلتزم بنذره ما يكون مشروعًا حقا لله تعالى مقصودًا . اهـ .

قال الطحطاوي في حاشيته على مراقي الفلاح :

(قوله : بل مراعاة حق فلان) هو المقصود له . (قوله : فلا يصح التزامه) منه يؤخذ

عدم صحة النذر للأموات .

قال في الدرّ : واعلم أن النذر الذي يقع للأموات من أكثر العوام ، وما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقربا إليهم فهو باطل وحرام . اهـ .

قال في البحر : لوجوه :

منها : أنه نذر مخلوق ، ولا يجوز ؛ لأنه عبادة ، والعبادة لا تكون لمخلوق .

ومنها : أن المنذور له ميت ، والميت لا يملك .

ومنها : أنه إن ظن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى كفر ، اللهم إلا أن يقول يا الله : إني نذرت لك إن شفيت مريض ، أو رددت غائب أو قضيت حاجتي أن أطعم الفقراء الذين بباب السيدة نفيسة ، أو الفقراء الذين بباب الإمام الشافعي رضي الله عنه ، أو الإمام الليث ، أو أشتري حصرا لمساجدهم ، أو زيتا لوقودها . أو دراهم لمن يقوم بشعائهم إلى غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقراء والنذر لله عز وجل .

وذكر الشيخ : إنما هو بيان لمحل صرف النذر لمستحقه القاطنين برباطه أو مسجده فيجوز بهذا الاعتبار ، إذ مصرف النذر الفقراء وقد وجد ، ولا يجوز أن يصرف ذلك إلى غني غير محتاج إليه ولا لشريف منصب ، لأنه لا يحل له الأخذ ما لم يكن محتاجا فقيرا ، ولا لذي نسب لأجل نسبه ما لم يكن فقيرا ، ولا لذي علم لأجل علمه ما لم يكن فقيرا ، ولم يثبت في الشرع جواز الصرف للأغنياء للإجماع على حرمة النذر للمخلوق ، ولا ينعقد ولا تشتغل به الذمة ، وإنه حرام بل سحت . اهـ .

أقول : قد مرّ معنا أن فقهاء الحنفية يرون أن من نذر أن يتصدق على فقير فله أن يتصدق على غيره ، وإن نذر أن يتصدق على فقراء مكان فله أن يتصدق على فقراء مكان آخر .

الفصل السادس

في

اليمين

وفيه:

عرض إجمالي و فقرات و مسائل و فوائد

عرض إجمالي

جعلنا بحث الأيمان في قسم العقائد ؛ لأن اليمين بالله أحد المظاهر الكبرى لاستشعار الإنسان عظمة الله ، ولذلك تجده عفويًا على كل لسان وفي كل دين ، ولما كان بعض الناس يخلفون بغير الله ، وفي ذلك نوع تعظيم يشابه تعظيم الله ، فقد ورد التعليل في ذلك ومنع منه الشارع .

وهناك حالات تساهل فيها الشارع لانتفاء شبهة المشابهة في التعظيم ، وهذه معان تتعلق بالعقائد تعلقًا صريحًا ، ولذلك أدخلناها هاهنا .

ولما كان هتك حرمة اسم الله عظيمًا ، فقد رتب الشارع على أنواع من الأيمان أحكامًا .

وترى المسائل الداخلة في أبحاث الأيمان كثيرة جدًا لكثرة ما يستحدثه الناس في هذا الشأن ، ونحن سنحاول أن نعرض لأمهات من أحكام الأيمان بين يدي النصوص . تقول وبالله التوفيق :

اتفق الفقهاء على مشروعية اليمين ، إلا أنهم كرهوا الإفراط في الحلف بالله تعالى لقوله تعالى : ﴿ ولا تطع كل حلاف مهين ﴾ ^(١) وقال الشافعي : ما حلفت بالله صادقًا ولا كاذبًا ، وتتأكد كراهة الأيمان إذا حالت بين الإنسان وبين البرّ لقوله تعالى : ﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ ^(٢) وذكر الحنابلة أن الأيمان خمسة أنواع : أحدها واجب ، وهي التي تنجي إنسانًا معصومًا من الهلاك . والثاني مندوب : وهو الذي تتعلق به مصلحة كالإصلاح بين متخاصمين ، أو إزالة حقد من قلب مسلم عن الحالف أو غيره أو دفع شر . والثالث المباح : مثل الحلف على فعل مباح أو تركه . والرابع المكروه : وهو الحلف على مكروه أو ترك مندوب . والخامس المحرم : وهو الحلف الكاذب .

ومن حلف بالأصنام ونحوها معتقدًا تعظيمها فإنه يكفر بذلك ، وإذا جرت على لسانه

بشكل عفوي ولا يقصد التعظيم فقد واقع الحرام وعليه في الحالين أن يتوب وأن ينطق بالشهادتين .

وصيغة اليمين المشروعة هي : أن يقسم الإنسان باسم من أسماء الله الحسنى أو بصفة من صفات الله . وهناك صور كثيرة اعتبرها العلماء يميناً وأوجبوا فيها الكفارة ، وهناك صور اختلف الفقهاء في اعتبارها أيماناً تجب فيها الكفارة .

والأيمان على ثلاثة أقسام : يمين منعقدة ، وهي التي يجب على من حنث بها الكفارة . ويمين لغو ، وهي التي لا يجب على صاحبها شيء . ويمين غموس ، وهي التي تغمس صاحبها في النار ، وقد اختلف في شأنها ، هل تجب فيها الكفارة مع التوبة ، أو أن صاحبها يأثم ولا تلزمه كفارة لعظم جريمته . وتعريف اليمين الغموس عند الحنفية والمالكية : بأنها اليمين الكاذبة قصدًا في الماضي أو الحال ، أو هي الحلف على أمر ماضٍ أو في الحال متعمدًا للكذب فيه نفيًا أو إثباتًا ، وقد ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة على الراجح عندهم : أنه يأثم صاحبها ولا كفارة عليه لعظم الجناية ويجب عليه التوبة والاستغفار . وقال الشافعية كما تجب التوبة تجب الكفارة في اليمين الغموس . وقد عرف عامة الفقهاء اليمين اللغو وهو : أن يحلف على أمر يظنه كذلك وليس كذلك . وعرفها الشافعية بأنها التي يسبق اللسان إلى لفظها بلا قصدٍ لمعناها أو يريد اليمين على شيء فيسبق لسانه إلى غيره ، فهي اليمين التي لم تنمقد عليها النية . وقد اتفق الفقهاء على أن يمين اللغو لا كفارة فيها . وأما تعريف اليمين المنعقدة : فهي أن يحلف على أمر في المستقبل أن يفعله أو لا يفعله ، وحكم هذه اليمين وجوب الكفارة عند الحنث مهما كان الشيء المحلوف عليه ، فإن كان المحلوف عليه معصية فإنه يفترض عليه أن يحنث وأن يكفر عن يمينه ، وإذا اقتصر الحالف على لفظ : أقسم أو أحلف أو أشهد أو أعزم يكون يمينًا عند الحنفية والحنابلة وفي الأصح عند الشافعية ، وقال المالكية يكون يمينًا إن نوى وأراد اليمين بالله . وحروف القسم هي : الباء والواو والتاء .

وإذا لم يذكر الحالف شيئًا من هذه الأحرف كأن قال : الله لا أفعل كذا يكون يمينًا عند الجمهور . وقال الشافعية : لا يكون يمينًا إلا بنية ، وإذا قال : وايم الله أو وأمين الله يعتبر يمينًا عند المالكية والحنابلة والحنفية ، وقال الشافعية إن نوى اليمين كانت يمينًا . وإلا

لم تكن يمينًا ، ومن حلف على غيره أن يفعل شيئًا ما إن نوى يمين نفسه فهو يمين عند الشافعية وآخرين ، ويسنُّ للمخاطب أن يبرَّ الحالف ولا يجب عليه ، فإن لم يبره المحلوف عليه ؛ فالكفارة على الحالف ، وإن أراد يمين المخاطب أو لم يرد يمينًا ، بل أراد التشفع بالله عز وجل في الفعل لم يكن يمينًا ومن قال إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو بريء من الإسلام فقد أفتى الحنفية بأن ذلك يكون يمينًا موجبة للكفارة إذا فعل الشيء المحلوف عليه مع الإثم .

وقال المالكية والشافعية وبعض الحنابلة لا يعتبر يمينًا ولا تجب فيه الكفارة ، وقد ارتكب بقوله كبيرة من الكبائر ، أما لو قالها على قصد الرضى بالكفر أو فعل الفعل كفر في الحال ، فإن لم يعرف قصده فقد رجَّح الشافعية عدم الحكم بكفره ، أما إذا قال مثل هذا الكلام كاذبًا على فعل فعله في الماضي ، فقد كفر بمجرد القول عند كثير من الفقهاء ولا كفارة عليه وإنما عليه التوبة والتشهد ، ومن حرم شيئًا من ماله على نفسه أو حرم حلالة على نفسه فإنه يمين عند الحنابلة والحنفية ، واتفق الفقهاء على أن اليمين في الدعاوى تكون على نية المستحلف ، وأما في غير الدعاوى فقد قال الحنفية : اليمين على نية الحالف إذا كان مظلومًا ، وعلى نية المستحلف إن كان ظالمًا ، ومن حلف بغير الله وأسمائه وصفاته ، فإن كان مما يجري على اللسان ولا يراد به التعظيم ، فإنه لا كفارة عليه إجماعًا لكنه مكروه . وقال الشافعي : أخشى أن يكون معصية . وبعضهم ذهب إلى أن ما جرى على السنة العرب ولا يراد به التعظيم فالأمر فيه واسع . وقال المالكية والحنفية : إذا حلف الحالف على شيء واحد بعينه مرارًا ولا يريد إلا التأكيد فليس عليه إلا كفارة . واحدة ، أما إذا لم ينو التأكيد ففي كل يمين كفارة ، وقال الحنابلة : ليس عليه إلا كفارة واحدة . ومن حلف فاستثنى بأن قال : إن شاء الله تعالى ، أو إلا أن يشاء الله أو إن أعانني الله أو يسر الله ، أو بمعونة الله أو بتيسيره ، أو إلا أن أحب غير ذلك ونحوه ، وكان ذلك متصلًا مع لفظ اليمين لم تنعقد اليمين ، وإن فصل الاستثناء عن لفظ اليمين انعقدت . وقال الشافعي لا بأس بالسكتة الحنفية للتذكر أو للتنفس أو لانتقطاع الصوت . وذكر المالكية أن السعال أو العطاس أو التأوُّب لا يعتبر فصلًا .

والأيمان عند الحنفية : مبنية على العرف والعادة . وقال الشافعية : الأيمان مبنية على الحقيقة اللغوية إلا إذا احتمل اللفظ شيئاً آخر ونواه الحالف فيعمل بنيته . وقال مالك في المشهور من مذهبه : المعتبر في الأيمان : النية فإن عدت فقريئة الحال ، فإن عدت فعرف اللفظ ، فإن عدم فدلالة اللغة .

والعبرة عند الحنابلة للنية ، فإن لم ينو شيئاً رجع إلى سبب اليمين ، ويتفرع على هذا البحث خلافات كثيرة في كثير من المسائل ، وهناك يمين يسميها الحنفية يمين الفور : وهو أن يحلف الإنسان على شيء في المستقبل ، فتكون دلالة الحال ظاهرة على أنه يريد التأقيت كأن يقول شخص لآخر : تعال تغدى معي ، فيقول : والله لا أتغدى ، ثم رجع إلى منزله فتغدى . ومثل ذلك كل حالة أراد بها صاحبها التوقيت ولم يرد الديمومة وكانت دلالة الحال تدل على ذلك إلا أن زفر - من فقهاء الحنفية - اعتبر هذه اليمين منعقدة غيرها .

ومن حلف على شيء غير متصور الوجود أصلاً بأن يكون مستحيلًا عقلاً . كأن قال : والله لأشربن ماء هذا الكوز وليس في الكوز ماء ، فقد أفتى أبو حنيفة ومحمد ومالك وبعض الحنابلة بأن هذه اليمين لا تنعقد .

أما إذا حلف على ما هو مستحيل عادة لا عقلاً فإن الجمهور على أن يمينه منعقدة . وقال الشافعية والحنابلة : لا كفارة ولا حنث على غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم ، ولا كفارة على المغمى عليه والمخدر لضرورة والساهي والمكره .

ومن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فإنه يستحب له أن يحنث و يكفر عن يمينه ، ولا يجوز أن يكفر قبل اليمين باتفاق العلماء ، أما إذا حلف وأراد الحنث فقد قال الحنابلة : يجوز فعل الكفارة قبل الحنث وبعده ، وكذلك قال الشافعية ، إلا أنهم قالوا : الكفارة بعد الحنث أفضل ، وقال أبو حنيفة لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث ، ولا تجب الكفارة على الفور بل هي واجبة على التراخي ، والاستعجال بها أفضل ، والموسر بخير في الكفارة بين أحد أمور ثلاثة : إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو إعتاق رقبة فإذا عجز الإنسان عن الخصال الثلاثة المذكورة لزمه صوم ثلاثة أيام ، ولا يصح الصيام إلا إذا كان الإنسان عاجزاً عن المال الذي يصرفه في الكفارة زائداً عن كفايته في يومه وليته وكفاية

من تلزمه نفقته ، والعبرة للمعز وقت الأداء لا وقت الوجوب عند الحنفية والمالكية والشافعية ، والمعتبر عند الحنابلة وقت الوجوب ، أي حاله عند الخنث . والإطعام هو أن يقيت الإنسان عشرة مساكين أو مسكينًا واحدًا عشرة أيام غداءً وعشاءً ، ويكفي عند الحنفية دعوة المساكين إلى الطعام وإباحته لهم ، وعند غير الحنفية لا بد من التملك بالفعل أخذًا ، ويكفي عند الحنفية أن يدفع للمسكين عن اليوم الواحد نصف صاع من حنطة أو ما يعادل عند الحنفية حوالي ألفي غرام إلا قليلًا أو ثمنه .

أما مقدار طعام الإباحة عند الحنفية فأكلتان مشبعتان غداءً وعشاءً أو فطرًا وسحورًا أو غداءين في يومين ، فذلك يجزئ عن إطعام مسكين يومًا واحدًا . والعبرة أن يطعمهم مما يطعم أهله ، وأجاز أبو حنيفة وأبو محمد إعطاء فقراء أهل الذمة كفارة الأثيان وغيرها من الكفارات والندور .

ويشترط في المدفوع إليهم الطعام أن يكونوا مساكين أحرارًا وإن كان صغيرًا يأكل الطعام يجزئ ، وأما الكسوة فلا بد من تملكها عند عامة الفقهاء ، وأدنى الكسوة عند الحنفية ما يستر عامة البدن . وقال الحنابلة : تتقدر الكسوة بما تجزئ الصلاة فيه مراعى في ذلك حال الرجل والمرأة . وقال المالكية : أقل ذلك للرجل ثوب يستر جميع بدنه ، وللمرأة ما يجوز لها فيه الصلاة وذلك ثوب وخمار . وقال الشافعية : يجزئ أقل ما يطلق عليه اسم الكسوة من إزار أو قميص أو ملحفة فيجوز عند الشافعية الكسوة بالسراويل والعمامة . أما الرقبة فيشترط عند الحنفية أن تكون مملوكة ملكًا كاملًا للمعتق ، وأن تكون كاملة الرق سلية من العيوب سواء كانت صغيرة أو كبيرة ، ذكرًا أو أنثى ، مسلمة أو كافرة .

واتفق الفقهاء على أن الحائض إن لم يجد طعامًا ولا كسوة ولا عتقًا يجب عليه أن يصوم ثلاثة أيام ، واشترط الحنفية والحنابلة أن تكون متتابعة ، ولا يشترط التتابع عند المالكية والشافعية ولكنه يستحب ، ومن أوجب التتابع فإنه يوجب على من قطع التتابع ولو لعذر كمرض أو سفر أو حيض أن يستأنف الصوم من جديد مرة أخرى ، وكذلك إذا بدأ صيامه قبل يومي العيد وأيام التشريق فعليه أن يفطر ويبطل التتابع وعليه أن يستأنف الصيام من جديد .

الفقرات

- الفقرة الأولى : في أقوال العلماء في اليمين .
- الفقرة الثانية : في بعض ما ورد في القرآن الكريم في اليمين .
- الفقرة الثالثة : في بعض ما ورد في الحلف بغير الله .
- الفقرة الرابعة : في اليمين الغموس .
- الفقرة الخامسة : في أن الاستثناء في اليمين يلغي اليمين .
- الفقرة السادسة : في من حلف على يمين فرأى غيرها خيرًا منها .
- الفقرة السابعة : في متفرقات في الأيمان .

الفقرة الأولى

في :

بعض أقوال العلماء في اليمين

قال البغوي في شرح السنة :

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قِيلَ لِلْحَلْفِ: يَمِينٌ بِاسْمِ يَمِينِ الْيَدِ، وَكَانُوا يَسْتُطَوْنَ أَيْمَانَهُمْ إِذَا تَحَالَفُوا، وَيَقُولُونَ فِي الْيَمِينِ: وَائْتَمَنَ اللَّهُ، وَيَحْذِفُ بَعْضُهُمُ النُّونَ، فَيَقُولُ: وَائْتَمَ اللَّهُ. اهـ.

وقال صاحب الهداية - وهو من فقهاء الحنفية - :

الأيان على ثلاثة أضرب : اليمين الغموس ، ويمين منعقدة ، ويمين لغو . فالغموس : هو الحلف على أمر ماض يتعمد الكذب فيه ، فهذه اليمين يأثم فيها صاحبها ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « من حلف كاذباً أدخله الله النار » ولا كفارة فيها إلا التوبة والاستغفار .

وقال الشافعي رحمه الله : فيها الكفارة لأنها شرعت لرفع ذنب هتك حرمة اسم الله تعالى ، وقد تحقق بالاستشهاد بالله كاذبا فأشبهه المعقودة . ولنا أنها كبيرة محضة والكفارة عبادة تتأدى بالصوم ، ويشترط فيها النية فلا تناط بها بخلاف المعقودة لأنها مباحة ولو كان فيها ذنب فهو متأخر متعلق باختيار مبتدأ ، وما في الغموس ملازم فيمتنع الإلحاق ، والمنعقدة ما يحلف على أمر في المستقبل أن يفعله أو لا يفعله ، وإذا حنث في ذلك لزمته الكفارة لقوله تعالى : ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ﴾ ^(١) وهو ما ذكرنا . واليمين اللغو أن يحلف على أمر ماض وهو يظن أنه كما قال والأمر بخلافه ، فهذه اليمين نرجو أن لا يؤاخذ الله بها صاحبها . ومن اللغو أن يقول : والله إنه لزيد وهو يظنه زيدياً ، وإنما هو عمرو ، والأصل فيه قوله تعالى ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم ﴾ الآية إلا أنه علقه بالرجاء للاختلاف في تفسيره اهـ .

وقال صاحب كتاب الفقه على المذاهب الأربعة في حكم اليمين :

يختلف حكم الحلف باختلاف الأحوال ، فتارة يكون واجبًا إذا توقف عليه واجب ، كما إذا توقف عليه إنقاذ إنسان بريء مصون الدم من الهلاك ، وقد يكون حرامًا كما إذا حلف على ارتكاب محرم أو حلف بما لا يباح الحلف به . اهـ .

ومن كلام المالكية :

الأصل في اليمين أن يكون جائزًا متى كان باسم الله تعالى أو بصفة من صفاته ولو لم يطلب منه الحلف ، وقد يستحب إذا كان فيه تفخيم أمر من أمور الدين أو حث عليه أو تنفير من محذور ، على أن تكثير الحلف من غير ضرورة من البدع الحادثة بعد السلف ، ومتى كان اليمين مباحًا كان الحنث مباحًا وعليه الكفارة ، إلا أن يكون الحنث فإنه حينئذ يتبع ذلك في الحكم ، فإن حلف على ترك واجب وجب الحنث ، وإن حلف على فعل معصية وجب الحنث ، وينعكس الحكم إذا حلف على فعل واجب أو ترك معصية وهكذا .

والحنابلة :

قالوا : الحلف يكون واجبًا وحرامًا كما ذكر ، ويكون مكروهًا إذا كان على فعل مكروه أو على ترك مندوب . ومن الحلف المكروه : الحلف على البيع والشراء لحديث : « الحلف منفق للسلعة ممحق للبركة » (١) .

ويكون مندوبًا إذا تعلق به مصلحة لإصلاح بين متخاصمين ولو كان الحالف أحد المتخاصمين ، أو إزالة حقد في قلب مسلم أو دفع شر عنه أو عن غيره . أما الحلف على فعل الطاعة وترك المعصية فليس بمندوب .

ويكون مباحًا كالحلف على فعل المباح أو تركه ، أو على الخبر بشيء هو صادق فيه أو يظن أنه صادق فيه ، ومنه الحلف على فعل الطاعة وترك المعصية اهـ (الفقه على المذاهب الأربعة) .

(١) ابن ماجه (٢ / ٧٤٥) ١٢ - كتاب التجارات ، ٣٠ - باب ما جاء في كراهية الأيمان في الشراء والبيع .

ومن كلام الشافعية :

الأصل في الحلف الكراهة لقوله تعالى : ﴿ ولا تجملوا الله عرضة لأيمانكم ﴾ ^(١) ، وقد يكون مباحًا غير مكروه كما إذا حلف على فعل طاعة أو ترك مكروه ، أو في دعوى عند حاكم مع الصدق ، أو كان لتأكيد أمر في حاجة إلى التأكيد ، أو كان لتعظيم شأن أمر . ويكون مندوبًا إذا توقف عليه فعل مندوب أو ترك مكروه .

أما الحنث فتعريفه الأحكام الخمسة ، فتارة يكون واجبًا كما إذا حلف على معصية أو ترك واجب ، فمن حلف ليشرب الخمر ، أو لا يصلي فإنه يفترض عليه أن يحنث وعليه الكفارة . وتارة يكون حرامًا إذا كان بالعكس ، كما إذا حلف أن يقيم الصلاة المفروضة أو لا يزني فإنه يفترض عليه البر باليمين ويحرم عليه الحنث ، وتارة يكون مندوبًا كما إذا حلف على فعل مندوب وترك مكروه ، وتارة يكون مكروهًا كما إذا حلف على ترك مندوب وفعل مكروه . وتارة يكون خلاف الأولى كما إذا حلف على فعل مباح أو تركه كالأكل والشرب ، فالأولى أن يبر باليمين صوتًا لاسم الله تعالى وهو في جميع الأحوال تجب عليه الكفارة إذا حنث اهـ (الفقه على المذاهب الأربعة) .

ومن كلام الحنفية :

الأصل في اليمين بالله أو بصفة من صفاته أن يكون جائزًا ، ولكن الأولى أن لا يكثر منه اهـ (الفقه على المذاهب الأربعة) .

وقال في كتاب الفقه على المذاهب الأربعة :

لا ينعقد اليمين بغير الله تعالى كالحلف بالنبي ﷺ ، والكعبة ، وجبريل ، والولي وغير ذلك من كل معظم ، ولا كفارة على الحنث في الحلف به ، وإذا قصد الحالف بذلك إشراك غير الله معه في التعظيم كان ذلك شركًا ، وإذا قصد الاستهانة بالحلف بالنبي والرسول ونحو ذلك كفر اهـ .

أقول : وقد تفنن الناس خلال العصور أنواعًا من الأيمان وأنواعًا من الطرق لتأكيد ما يريدون فافتضى ذلك فتاوى مطولة وأبحاثًا كثيرة . وها نحن أولاً ننقل لك صورًا من أقوال المذاهب تبين لك نماذج ما ذكرناه ، وإذا أردت التوسع في معرفة ذلك فأمامك كتب المذاهب الفقهية التي تجد فيها مئات الصفحات عن الأيمان وأنواعها وما يترتب على كل صيغة من آثار وأحيانًا من بلاء :

الحنفية - قالوا : الحلف بالتعليق نحو : عليّ الطلاق لا أفعل كذا ، أو إن فعلت كذا يلزمي الطلاق ، إن كان الغرض منه الوثيقة أي اتشاق الخصم بصدق الحالف جاز بدون كراهة ، وإن لم يكن الغرض منه ذلك أو كان حلفًا على الماضي فإنه يكره ، وكذلك الحلف بنحو : وأبيك ولعمرك ونحو ذلك .

الشافعية - قالوا : يكره الحلف بغير الله تعالى ويكره الحلف بالطلاق .

الحنابلة - قالوا : يحرم الحلف بغير الله تعالى وصفاته ولو بنبي أو ولي ، فن حلف بذلك يستغفر الله تعالى ويتوب ويندم على ما فرط منه ولا كفارة عليه . ويكره الحلف بالطلاق والعتاق .

المالكية - قالوا : الحلف بمعظم شرعا كالنبي والكعبة ونحوهما فيه قولان : الحرمة ، والكراهة والمشهور : الحرمة ، أما الحلف بما ليس بمعظم شرعا كالحلف بالأنصاب والدماء التي كان يحلف بها في الجاهلية ، أو بشيء من المعبودات دون الله تعالى فلا خلاف في تحريمه إذا لم يقصد تعظيمها ، وإلا كفر .. وكذلك لا ينبغي الاختلاف في تحريم الحلف بالأبواء والأشراف ورؤوس السلاطين وحياتهم وما شاكل ذلك .

أقول : المذاهب الأربعة على كراهة الحلف بالطلاق ، وعلى وقوع الطلاق إذا حنث بما حلف عليه .

إذا حلف على غيره أو سألته بالله :

إذا قال لغيره : أقسم عليك بالله ، أو أحلف عليك بالله لتفعلن كذا ، أو لا تفعلن كذا ففيه تفصيل المذاهب :

الحنفية - قالوا : إذا قال رجل لآخر : والله لتفعلن كذا وكذا ، أو بالله لتفعلن كذا ، فإن أراد به استحلاف المخاطب ولم يرد أن يحلف هو فلا يكون يميناً ولا شيء عليهما ، وإن أراد أن يحلف بذلك أو لم يرد شيئاً فإنه يكون يميناً ، ويحنت إذا لم يطعه المخاطب .

وإذا قال له : أقمت لتفعلن كذا ، أو قال : أقمت بحالله ، أو أشهد بالله ، أو أحلف بالله أو أعزم بالله لتفعلن كذا ، سواء قال عليك أو لم يقل فإنه ينعقد يميناً يلزم به الحالف ، ولا شيء على المخاطب إلا إذا أراد به الاستفهام فإنه لا يكون يميناً حينئذ .

المالكية - قالوا : إذا حلف على رجل بأن قال له : حلفت عليك بالله لتفعلن كذا ، أو لا تفعل كذا فلم يطعه حنت الحالف وعليه الكفارة ، ولا شيء على الآخر : وكذلك إذا قال : أقمت عليك فإنه إن لم يطعه وجبت الكفارة على من أقسم إلا إذا قصد بذلك غير اليقين ، فإنه في هذه الحالة فيه خلاف ، والمشهور أنه لا شيء عليه ، وكذا إذا لم يقصد شيئاً .

ولو قال : حلفت عليك ولم يقل بالله ولم ينوه فلا كفارة عليه . وكذا لو قال : أعزم عليك بالله ، أو عزمت عليك بالله ، أو سألتك بالله ولم يقصد به اليقين ، فالأصح أنه لا يكون يميناً .

ويندب لمن سأله أحد بالله أو أقسم عليه به أن يبرقسه ، وأن يجيبه إلى طلبه إذا لم يكن هناك مانع شرعي ولم يتدرج السائل بذلك إلى الإلحاف ومضايقه الناس ، ويتأكد الندب فيما تجب فيه الكفارة .

الشافعية - قالوا : إذا قال لغيره : أقسم عليك بالله أو أسألك بالله لتفعلن كذا ، فإنه يكون يميناً إذا قصد به يمين نفسه ، أما إذا قصد به يمين المخاطب ، أو قصد الشفاعة عنده ، أو لم يقصد شيئاً فإنه لا يكون يميناً ، فإذا حلف الشخص على آخر أنه يأكل فإذا أراد تحقيق الأكل وأنه لا بد منه كان يميناً ، وإن أراد أتشفع عندك بالله أنك تأكل ، أو أراد يمين المخاطب كأن قصد جملة حالفاً بالله فلا يكون يميناً ، لأنه لم يحلف حينئذ لا هو ولا المخاطب ، ويحمل عند الإطلاق على الشفاعة ، ويسن للمخاطب إبراره في القسم إذا أراد

به يمين نفسه .

الحنابلة - قالوا : إذا أقسم على غيره فإن قال : والله لتفعلن يا فلان كذا ، أو لا تفعلن كذا فلم يطعه حنث الحالف وعليه الكفارة . لا على من لم يطعه على الرجح . وإن قال : أسألك بالله لتفعلن كذا ، وأراد بذلك اليمين يكون يمينًا ، والكفارة على الحالف أيضًا . أما إذا أراد به الشفاعة فإنه لا يكون يمينًا ، ويسن إبرار القسم كما تسن إجابة السؤال بالله . اهـ .

الفقرة الثانية

في :

بعض ما رود في القرآن الكريم في اليمين

- قال تعالى : ﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ ^(١) أي : لا تجعلوا أيمانكم حائلة بينكم وبين البر والتقوى والإصلاح بين الناس ، وقد جاءت النصوص الكثيرة تحض من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها أن يكفر عن يمينه ويأتي بالذي هو خير .

- وقال تعالى في اليمين الكاذبة : ﴿ ويحلفون على الكذب وهم يعلمون ﴾ ^(٢) .

- وقال تعالى في اليمين اللغو واليمين المنعقدة : ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ﴾ ^(٣) .

- وقال تعالى : ﴿ ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ﴾ ^(٤) .

- وقال تعالى : ﴿ واحفظوا أيمانكم ﴾ ^(٥) .

- وقال تعالى : ﴿ ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ﴾ ^(٦) .

- وقال تعالى : ﴿ ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليصفوا وليصفحوا ﴾ ^(٧) .

أقول : وقد بينت السنة الحالات التي يجوز للإنسان أن يحنث بيمينه فيها وهناك حالات يفترض على الإنسان فيها ، أن يحنث ، وهناك حالات يندب للإنسان أن يحنث فيها .

(٢) المائدة : ١٤ .

(٤) البقرة : ٢٢٥ .

(٦) النحل : ٩١ .

(١) البقرة : ٢٢٤ .

(٣) المائدة : ٨٩ .

(٥) المائدة : ٨٩ .

(٧) النور : ٢٢ .

(ولا يأتل) : أي لا يحلف ولا يمتنع .

الفقرة الثالثة

في :

بعض ما ورد في الحلف بغير الله

١٥٦١ - * روى النسائي عن قَتِيلَةَ (امرأة مِنْ جُهَيْنَةَ) أَنَّ يَهُودِيًّا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : إِنَّكُمْ تَنْدُدُونَ وَتُشْرِكُونَ ، تَقُولُونَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَ شِئْتَ ، وَتَقُولُونَ : وَالْكَعْبَةَ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَخْلِفُوا ، أَنْ يَقُولُوا : « وَرَبِّ الْكُعْبَةِ » : وَ يَقُولُ أَحَدُهُمْ : « مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ شِئْتَ » .

قال ابن الأثير :

(ما شاء الله وشئت) إنما فرَّق بين قوله : « ما شاء الله وشئت » ؛ وما شاء الله ثم شئت لأن الواو قد ذهب قوم إلى أنها موضوعة للجمع والمشاركة ، لا للترتيب ، فإذا قال : « ما شاء الله وشئت » كان قد جمع بينه وبين الله عز وجل في المشيئة ، ولهذا قال القائل بهذا : إذا قلت : (قام زيد وعمرو) يجوز أن يكون عمرو قد قام قبل زيد ، فأما إذا قال : « ما شاء الله ثم شئت » ترتبت مشيئة الله تعالى قبل مشيئته فلهذا قال لهم النبي ﷺ : قولوا : « ما شاء الله ثم شئت » .

١٥٦٢ - * روى أحمد والترمذي عن سعد بن عبيدة أن ابن عمر سمع رجلاً يقول : لا والكعبة ، فقال له : لا تحلف بغير الله ، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » . وقال الترمذي : هذا على التغليظ .

١٥٦١ - النسائي (٦ / ٧) - ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٩ - باب الحلف بالكعبة .

وإسناده حسن .

١٥٦٢ - أحمد (٢ / ١٢٥) .

والترمذي (٤ / ١١٠) - ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٨ - باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله .

وقال : هذا حديث حسن . وهو كما قال .

والإحسان بترتيب ابن حبان (٦ / ٢٧٨) .

وللمستدرک (٤ / ٢٧٩) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

أقول : قول الترمذي : « هذا على التغليظ » يفيد أن ابن عمر لا يريد الكفر الحقيقي ، وإجماع العلماء منعقد على أن الحلف بالكعبة لا يعتبر بيننا ، والراجح عند العلماء أنه مكروه ، وذهب بعضهم إلى أنه حرام .

١٥٦٣ - * روى الطبراني عن عبد الله قال : لَأَنْ أَحْلِفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحِبُّ إِلَى مَنْ أَنْ أَحْلِفَ بغيره وأنا صادق .

أقول : هذا من عبد الله رضي الله عنه : يؤكد حرمة الحلف بغير الله حتى إنه ليراه أقطع من اليمين الغموس .

١٥٦٤ - * روى أبو داود عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه يعني في قصة الأغراني : فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « أَفْلَحَ وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ ، أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ » .

قال ابن الأثير :

(أفلح وأبيه) هذه كلمة جارية على ألسن العرب ، تستعملها كثيرا في خطابها وتريد التأكيد ، وأما نهى رسول الله ﷺ أن يحلف الرجل بأبيه ، فيحتمل أن يكون هذا القول منه قبل النهي ، ويحتمل أن يكون جرى منه على عادة الكلام الجاري على اللسان ، وهو لا يقصد به القسم ، كاليمن المعفو عنها من قبيل اللغو ، أو أنه أراد التأكيد ، لا اليمين ، فإن هذه اللفظة تجري في كلام العرب على ضربين : للتعظيم ، والتأكيد ، والتعظيم : هو المنهي عنه ، وأما التأكيد ، فلا ، لقوله :

لعمري الواشين لا عمر غيرهم لقد كلفتي خطة لا أريدها

فهذا توكيد ، لأنه لا يقصد أن يقسم بأبي الواشين ، وهذا في كلامهم كثير . اهـ .

أقول : من كلام ابن الأثير نعرف أن بعض العلماء اعتبر أن هذا الحديث منسوخ ، وأن

١٥٦٣ - المعجم الكبير (١ / ٢٠٥) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٧٧) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

١٥٦٤ - أبو داود (٣ / ٢٢٣) كتاب الأيمان والنذور ، باب في كراهية الحلف بالآباء .

بعضهم اعتبره أنه مما يجري على ألسنة الناس دون أن يراد فيه القسم ولا التعظيم ، وبالإجماع لا كفارة فيه .

وهو في أدنى حالاته مكروه بعد ورود النهي الصريح عن الحلف بالآباء عن رسول الله ﷺ عند بعضهم ، وعند بعضهم مباح إذا لم يرافقه اعتقاد فاسد .

١٥٦٥ - * روى البخاري ومسلم عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ » .

وزادوا فيها ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ : فَوَاللَّهِ مَا حَلَفْتُ بِهَا مِنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْهَا ، ذَاكِرًا وَلَا آثِرًا .

وفي أُخْرَى ^(١) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ عُمَرَ يَقُولُ : وَأَبِي ، وَأَبِي ، فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ، فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يُحْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ ، أَوْ لَيْسَكْتُ » .

وفي أُخْرَى ^(٢) قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يُحْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ » . وكانت قُرَيْشٌ تَحْلِفُ بِآبَائِهَا ، فَقَالَ : « لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ » .

وللبخاري ^(٣) : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لَيْصَمْتُ » .

وَلَهُ فِي أُخْرَى ^(٤) أَنَّهُ قَالَ : « لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ » وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَحْلِفُ بِآبَائِهَا .

١٥٦٥ - البخاري (١١ / ٥٣٠) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤ - باب لا تحلفوا بآبائكم .

مسلم (٣ / ١٢٦٦) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ١ - باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى .

وأبو داود (٣ / ٢٢٢) كتاب الأيمان والنذور ، باب الحلف بالآباء .

والترمذي (٤ / ١٠٩) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٨ - باب في كراهية الحلف بغير الله .

وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (٧ / ٤) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٥ - باب الحلف بالآباء .

قوله : (ولا آثرا) أي : ولا راويًا لها عن أحد .

(١) الترمذي (٤ / ١١٠) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٨ - باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله .

وقال : حديث حسن صحيح .

(٢) مسلم (٣ / ١٢٦٧) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ١ - باب النهي عن الحلف بغير الله .

(٣) البخاري (١١ / ٥٣٠) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤ - باب لا تحلفوا بآبائكم .

(٤) البخاري نفس الموضع . وليس فيه : « وكانت العرب تحلف بآبائها » .

١٥٦٦ - * روى ابن ماجه عن ابن عمر قال : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَحْلِفُ بِأَيِّهِ ، فَقَالَ : « لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ، مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصِدْقٌ ، وَمَنْ أَحْلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرِضْ ، وَمَنْ لَمْ يَرْضَ بِاللَّهِ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ » .

١٥٦٧ - * روى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ ، وَلَا بِالْأَنْدَادِ ، وَلَا تَحْلِفُوا إِلَّا بِاللَّهِ ، وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ » .

١٥٦٨ - * روى مسلم عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنها قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَحْلِفُوا بِالطَّوَاغِيِّ وَلَا بِآبَائِكُمْ » .

وفي رواية النسائي ^(١) « لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ وَلَا بِالطَّوَاغِيَّتِ » .

قال ابن الأثير :

(الطواغي) والطواغيت : الأوثان ، وهو ما كانوا يعبدونه ، وكذلك الشياطين ، وكل رأس في ضلالة فهو طاغوت ، والجمع : طواغيت ، والطواغيت : جمع طاغية .

١٥٦٩ - * روى أحمد عن بريدة رضي الله عنه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا » .

قال ابن الاثير :

(مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا) قَالَ الْخَطَّابِيُّ : يُشْبِهُ أَنْ تَكُونَ الْكِرَاهَةَ فِيهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ أَمْرٌ أَنْ يَحْلِفَ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ ، وَلَيْسَتْ الْأَمَانَةُ مِنْ صِفَاتِهِ ، وَإِنَّا هِيَ مِنْ أَوَامِرِهِ ، وَفَرْضُ

١٥٦٦ - ابن ماجه (١ / ٦٧٩) ١١ - كتاب الكفارات ، ٤ - باب من حلف له بالله فليرض .

قال في الزوائد : رجال إسناده ثقات .

١٥٦٧ - أبو داود (٢ / ٢٢٢) كتاب الأيمان والنذور ، باب في كراهية الحلف بالآباء .

والنسائي (٧ / ٥) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٦ - باب الحلف بالأمهات . إسناده صحيح .

١٥٦٨ - مسلم (٣ / ١٢٧٨) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٣ - باب من حلف باللات أو العزى .

(١) النسائي (٧ / ٧) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذر ، ١٠ - باب الحلف بالطواغيت .

١٥٦٩ - أحمد (٥ / ٣٥٢) .

أبو داود (٢ / ٢٢٢) كتاب الأيمان والنذور ، باب في كراهية الحلف بالأمانة .

مِنْ قُرُوضِهِ ، فَتَهُوا عَنْهُ ، لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ التَّسْوِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ ، عَلَى أَنْ
أَبَا حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ قَالُوا : إِذَا قَالَ : وَأَمَانَةَ اللَّهِ ، فَهِيَ يَمِينٌ ، وَعَلَيْهِ الْكُفَّارَةُ ، وَخَالَفَهُمُ
الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمْرَيْنِ .

أقول : ووافق الحنفية المالكية والحنابلة ، ووافق الطحاوي من الحنفية الشافعية فلم
يعتبره يمينًا ، وعلى كل الأحوال فالوارد في النصوص : « الحلف بالأمانة » والمسألة المختلف
فيها : « الحلف بأمانة الله » .

١٥٧٠ - * روى الطبراني في الأوسط عن ابن عمر ، أن رجلا سمع رجلا يحلف بالأمانة
فقال : ألسنت الذي تحلف بالأمانة .

أقول : استفهام ابن عمر للإنكار .

١٥٧١ - * روى أبو داود عن بريدة رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ
حَلَفَ ، فَقَالَ : إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ ، فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا ، فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَإِنْ
كَانَ صَادِقًا ، فَلَنْ يُرْجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا » .

أقول : إن الجرأة على مثل هذا اليمين حتى لو كان الإنسان صادقًا تعتبر مثلبة ونقصًا في
دين الرجل . أما من حيث اعتباره يمينًا فقد قال الحنفية وفي رواية عن أحمد يكون يمينًا
موجبة للكفارة إذا فعل الشيء المحلوف عليه . وقال المالكية والشافعية والحنابلة في الرواية
الصحيحة عندهم : لا يكون يمينًا ولا كفارة عليه بالحنث فيه ، والحلف به معصية إذا قصد
تبعيد نفسه عن المحلوف عليه . أما لو حلف على قصد الرضا بالكفر فقد كفر في الحال ،
فإن لم يعرف قصده فقد رجح الشافعية عدم الحكم بكفره ، هذا إذا أضاف قوله إلى
المستقبل ، أما إذا أضاف قوله إلى الماضي وكان قد وقع ما أراد البراءة منه فقد اختلف في

١٥٧٠ - جمع الزوائد (٤ / ١٧٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

١٥٧١ - أبو داود (٣ / ٢٢٤) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في الحلف بالبراءة وبملة غير الإسلام .

والنسائي (٧ / ٦) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور - باب الحلف بالبراءة من الإسلام . وإسناده حسن .

وابن ماجه (١ / ٦٩١) ١١ - كتاب الكفارات ، ٣ - باب من حلف بملة غير الإسلام .

والمستدرک : (٤ / ٢٩٨) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين .

تكفيره ومن لم يكفره بنى عدم تكفيره على أنه لم يقصد الكفر وإنما قصد ترويح كلامه وتصديقه فيه .

١٥٧٢ - * روى الترمذي عن ثابت بن الضحّاك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ حَلَفَ بِلَهِّ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ » .

قال ابن الأثير :

(فَهَوَ كَمَا قَالَ) مَعْنَى هَذَا الْقَوْلِ : هُوَ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ فِي يَمِينِهِ : إِنْ كَانَ كَذِبًا وَكَذًا ، فَأَنَا كَافِرٌ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ ، وَنَحْوَ ذَلِكَ ، وَيَكُونُ كَاذِبًا فِي قَوْلِهِ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِذَا قَالَ ذَلِكَ وَهُوَ كَاذِبٌ ، فَقَدْ صَارَ إِلَى مَا قَالَهُ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ ، وَهَذَا يَتَعَقَّدُ بِهِ يَمِينٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةَ ، فَإِنَّهُ لَا يُوجِبُ فِيهِ إِلَّا كُفْرًا بَيِّنًا ، وَأَمَّا الشَّافِعِيُّ : فَلَا يَتَعَقَّدُ عِنْدَهُ بِذَلِكَ بَيِّنًا وَلَا كُفْرًا فِيهِ .

قال البغوي في شرح السنة :

إذا حلف الرجل بغير الإسلام ، فقال إن فعل كذا ، فهو يهودي ، أو نصراني ، أو بريء عن الإسلام ، ففعل ، ذهب جماعة من أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم إلى أن عليه كفارة اليمين ، وبه قال النخعي ، وإليه ذهب الأوزاعي ، والثوري ، وأصحاب الرأي ، وأحمد ، وإسحاق ، وذهب قوم إلى أنه أتى بأمر عظيم ، ولا كفارة عليه ، وهو قول أهل المدينة ، وبه يقول مالك ، والشافعي ، وأبو عبيد . هـ .

أقول : وعليه أن يجدد إيمانه بلفظ الشهادتين ، وعليه أن يستغفر ويتوب ، وعلى مذهب الحنفية عليه أن يجدد عقد زواجه إن حَكِمَ بكفره على رأي من يقول بأن من حلف على أمر

١٥٧٢ - الترمذي (٤ / ١١٥) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ١٥ - باب ما جاء في كراهية الحلف بغير ملة الإسلام .

وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وأبو داود (٢ / ٢٢٤) كتاب الأيمان والنذور ، باب في الحلف بالبراءة وملة غير الإسلام .

والنسائي (٧ / ١٩) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣١ - النذر فيما لا يملك .

وهو طرف من حديث قد أخرجه البخاري والترمذي وأبو داود .

ورآد النسائي في هذا الطرف زيادة أخرى ، هي من جملة الحديث الطويل قال « وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَبَهُ

الله به في نار جهنم » .

ماضي بمثل هذه الأيمان وكان يعلم أن كلامه لا يوافق ما قاله .

١٥٧٣ - * روى النسائي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : كُنَّا نَذْكُرُ بَعْضَ الْأَمْرِ ، وَأَنَا حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ ، فَحَلَفْتُ بِاللَّاتِ وَالْعَزَى ، فَقَالَ لِي أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : بِسْمِ مَا قُلْتَ ، أَتَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ ، فَإِنَّا لَا نَرَاكَ إِلَّا قَدْ كَفَرْتَ ، فَلَقِيْتَهُ فَأَخْبَرْتَهُ ، فَقَالَ : « قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَاتَّقِلْ عَن شِبَالِكَ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَلَا تَعُدْ لَهُ » .

وفي أخرى (١) قال : حَلَفْتُ بِاللَّاتِ وَالْعَزَى ، فَقَالَ لِي أَصْحَابِي : بِسْمَا قُلْتَ ، قُلْتَ هُجْرًا ، فَأَتَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : « قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنْفُثُ عَنْهُ يَسَارِكَ - ثَلَاثًا - وَتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، ثُمَّ لَا تَعُدْ » .

قال ابن الأثير :

(فَلْيَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ ، وَفِي قَوْلِهِ : « مَنْ حَلَفَ بِاللَّاتِ وَالْعَزَى ، فَلْيَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَالِفَ بِهَا وَبِمَا كَانَ فِي مَعْنَاهَا لَا يَلْزَمُهُ كُفْرًا بِالْبَيْتِ ، وَإِنَّمَا يَلْزَمُهُ الْإِنَابَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ .

أقول : الحلف باللات والعزى وما شابه ذلك إن أراد به صاحبه التعظيم فقد كفر وعليه تجديد إيمانه كما يجب عليه تجديد عقد زواجه عند الحنفية .

أما إذا جرت على لسانه من غير قصد فكذلك يجب عليه تجديد إيمانه والاستغفار وهذه حالة دون الحالة الأولى .

١٥٧٤ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ ، فَقَالَ فِي حَلْفِهِ : بِاللَّاتِ وَالْعَزَى ، فَلْيَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ قَالَ

١٥٧٣ - النسائي (٧ / ٧) ٣٥ - كتاب الأيمان والندور ، ١٢ - باب الحلف باللات والعزى .

(١) النسائي : الموضع السابق .

١٥٧٤ - البخاري (١١ / ٩١) ٧٩ - كتاب الاستئذان ، ٥٢ - باب كل من باطل إذا شغله عن طاعة الله .

مسلم (٣ / ١٢٦٧) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٢ - باب من حلف باللات والعزى ؛ فليقل لا إله إلا الله .

لصاحبه : تَعَالَ أَقَامِرِكَ ، فَلَيْتَصَدَّقُ « قَالَ أَبُو دَاوُدَ : « يَعْني بِشَيْءٍ » .

وَقَالَ مُسْلِمٌ : هَذَا الْحَرْفُ - يَعْني قَوْلُهُ : « تَعَالَ أَقَامِرِكَ فَلَيْتَصَدَّقُ » لا يَرْويهِ أَحَدٌ غَيْرُ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ : وَلِلزُّهْرِيِّ نَحْوٌ مِنْ تِسْعِينَ حَرْفًا يَرْويهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لا يُشَارِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ ، بِأَسَانِيدٍ جَيَادٍ .

(فَلَيْتَصَدَّقُ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ : فَلَيْتَصَدَّقُ بِقَدْرِ مَا كَانَ جَعَلَهُ خَطَرًا فِي الْقَهَارِ .

أَقُولُ : وَهَذَا مِنْ بَابِ : « وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » .

قَالَ أَبُو بَكْرٍ (ابْنُ خَزِيمَةَ) : فَلَمْ يَأْمُرِ النَّبِيُّ ﷺ الْحَالَفَ بِاللَّاتِ وَلَا الْقَائِلَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامِرِكَ ، بِإِحْدَاثِ وَضُوءٍ فَالْخَبْرُ دَالٌ عَلَى أَنَّ الْفَحْشَ فِي الْمَنْطِقِ وَمَا زَجَرَ الْمَرْءُ عَنِ النَّطْقِ بِهِ لَا يَوْجِبُ وَضُوءًا خِلَافَ قَوْلِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْكَلَامَ السَّيِّئَ يَوْجِبُ الْوَضُوءَ .

أَقُولُ : قَالَ الْحَنْفِيَّةُ : يَنْدَبُ الْوَضُوءُ لِمَنْ قَالَ قَوْلًا فِيهِ إِسَاءَةٌ ، وَدَلِيلُهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْأَحَادِيثُ الْكَثِيرَةُ الَّتِي تَذَكِّرُ أَنَّ الْوَضُوءَ يَغْسِلُ الْخَطَايَا .

* * *

= وَأَبُو دَاوُدَ (٣ / ٢٢٢) كِتَابُ الْأَيْمَانِ وَالنَّذُورِ ، بَابُ الْحَلْفِ بِالْأَنْدَادِ .
وَالْتِّرَمِذِيُّ (٤ / ١١٧) ٢١ - كِتَابُ النَّذُورِ وَالْأَيْمَانِ ، ١٧ - بَابُ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ .
وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَالنَّسَائِيُّ (٧ / ٧) ٣٥ - كِتَابُ الْأَيْمَانِ وَالنَّذُورِ ، ١١ - بَابُ بِاللَّاتِ .
وَابْنُ مَاجَةَ (١ / ٦٧٨) ١١ - كِتَابُ الْكُفَّارَاتِ ، ٢ - بَابُ النَّهْيِ أَنْ يَحْلِفَ بِغَيْرِ اللَّهِ .

الفقرة الرابعة

في :

اليمين الغموس

١٥٧٥ - * روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحلف أحد عند منبري هذا على يمين أئمة ، ولو على سواك أخضر ، إلا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ، أَوْ وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ » .

وفي رواية الموطأ^(١) : أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ عَلَى مِنْبَرِي بيمينِ أئمةٍ تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

١٥٧٦ - * روى الطبراني عن سلمة بن الأكوع أن رسول الله ﷺ قال على المنبر : « لا يحلف أحد على يمين كاذبة إلا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

١٥٧٧ - * روى أحمد عن أبي هريرة قال أشهدُ سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « ما من عبدٍ أو أمةٍ تحلف عند هذا المنبر على يمين أئمة ولو على سواك رطبٍ إلا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ » .

١٥٧٨ - * روى الطبراني عن عمران بن حصين قال : كنا نَعُدُّ اليمينَ الغموسَ من الكبائر .

أقول : مر معنا أن هناك خلافاً بين الفقهاء حول ما يكفر اليمين الغموس :

١٥٧٥ - أبو داود (٢ / ٢٢١) كتاب الأيمان والندور - ٣ ، باب ما جاء في تعظيم اليمين عند منبر النبي ﷺ .
 والموطأ (٢ / ٧٧٧) - ٣٦ - كتاب الأفضية ، ٨ - باب ما جاء في الحنث على منبر النبي ﷺ . وإسناده صحيح .
 ١٥٧٦ - مجمع الزوائد (٤ / ١٨٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، ورجاله ثقات .
 ١٥٧٧ - أحمد (٢ / ٣٢٩) .
 مجمع الزوائد (٤ / ١٧٩) ، وقال رواه أحمد ورجاله ثقات .
 ١٥٧٨ - مجمع الزوائد (٤ / ١٨١) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه كثير أبو الفضل ، روى عن جماعة ، ولم يضعفه أحد ، وبقيته رجاله ثقات .

فالحنفية قالوا : ليس فيه كفارة يمين وعليه التوبة والاستغفار . والشافعية قالوا : عليه كفارة يمين والتوبة والاستغفار . والجميع متفقون على أنه لا بد من رد الحقوق إلى أصحابها . ومن وافق الحنفية في أنه لا تجب فيه الكفارة المالكية وهو الراجح عند الحنابلة .

* * *

الفقرة الخامسة

في :

أن الاستثناء في اليمين يلغي اليمين

قال البغوي في شرح السنة :

(والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أن الاستثناء إذا كان موصولاً باليمين ، فلا حنث عليه ، ولا فرق بين اليمين بالله ، أو بالطلاق والعتاق عند أكثر أهل العلم . وقال مالك ، والأوزاعي : إذا حلف بطلاق أو عتق ، فالاستثناء لا يغي عنه شيئاً ، ويقع الطلاق والعتاق ، وقال أصحاب مالك : الاستثناء إنما يعمل في يمين يدخلها الكفارة حتى قال مالك : إذا حلف بالمشي إلى بيت الله ، واستثنى ، فاستثاؤه ساقط ، والحنث له لازم .

واختلف أهل العلم في الاستثناء إذا كان منفصلاً عن اليمين ، فذهب أكثرهم إلى أنه لا يعمل إلا أن يكون بين اليمين والاستثناء سكتة يسيرة كسكتة الرجل للتذكر ، أو للعي ، أو للتنفس ، فإن طال الفصل ، أو اشتغل بكلام آخر بينها ، ثم استثنى ، فلا يصح .

وذهب بعضهم إلى أن الاستثناء جائز مادام في المجلس ، روي ذلك عن طاووس ، والحسن ، وقال قتادة : له أن يستثنى ما لم يتكلم ، أو يقيم ، وقال أحمد : له أن يستثنى ما دام في ذلك الأمر ، وقال ابن عباس : له الاستثناء بعد حين ، وقال مجاهد : بعد سنين ، وقال سعيد بن جبير : بعد أربعة أشهر . اهـ .

١٥٧٩ - * روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ ، فَقَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، لَمْ يَحْنُثْ » .

وَعَثَدُ النَّسَائِيُّ (١) : أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ ، فَقَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقَدْ اسْتَثْنَى » .

١٥٧٩ - الترمذي (٤ / ١٠٨) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٧ - باب ما جاء في الاستثناء في اليمين .

(١) النسائي : (٧ / ٣٠) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٤٣ - باب الاستثناء .

١٥٨٠ - * روى النسائي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قال : إن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ ، فَقَالَ : إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، فَقَدِ اسْتَشْنَى » .

وفي أخرى ^(١) : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَاسْتَشْنَى ، فَإِنْ شَاءَ رَجَعَ ، وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ غَيْرَ حَنْثٍ » .

وفي رواية الترمذي ^(٢) : أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ ، فَقَالَ : إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ » قال الترمذي : وَقَدْ رَوَى مُوقُوفًا .

وفي رواية الموطأ ^(٣) موقوفًا عن نافع عن ابن عمر أنه كان يقول : مَنْ قَالَ وَاللَّهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ لَمْ يَفْعَلِ الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ ، لَمْ يَحْنَثْ .

١٥٨١ - * روى الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « وَاللَّهِ لِأَغْزُونَ قَرِيشًا » . ثم قال : « إِنَّ شَاءَ اللَّهُ » . ثم قال : « وَاللَّهِ لِأَغْزُونَ قَرِيشًا » . ثم قال : « إِنَّ شَاءَ اللَّهُ » . ثم قال : « وَاللَّهِ لِأَغْزُونَ قَرِيشًا » . ثم قال : « إِنَّ شَاءَ اللَّهُ » .

١٥٨٢ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « قَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً ، كُلُّ امْرَأَةٍ تَأْتِي بِفَارِسٍ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ قُلْ : إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ يَقُلْ : إِنَّ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ تَحْمِلْ مِنْهُمْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً ، جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ ، فَقَالَ وَايْمَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوْ قَالَ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَسَانًا أَجْمَعُونَ » .

١٥٨٠ - النسائي (٧ / ٢٥) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣٩ - باب الاستثناء .

(١) النسائي : نفس الموضع .

(٢) الترمذي (٤ / ١٠٨) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٧ - باب ما جاء في الاستثناء في البين . وقال : هو حديث حسن يشهد له حديث أبي هريرة .

(٣) الموطأ (٢ / ٤٧٧) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٦ - باب ما لا تجب فيه الكفارة من البين .

١٥٨١ - مجمع الزوائد (٤ / ١٨٢) ، وقال : رواه الطبراني في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح . ورواه أبو يعلى أيضًا .

١٥٨٢ - البخاري (١١ / ٥٢٤) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ٣ - كيف كان بين النبي ﷺ ؟ .

مسلم (٣ / ١٢٧٦) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٥ - باب الاستثناء .

(الشَّقُّ) : من كل شيء : نصفه .

وفي رواية^(١) عن أبي هريرة قال : « قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ : لِأَطْوَفَنَّ اللَّيْلَةَ بِمَاءِ امْرَأَةٍ ، تَلِدُ كُلَّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ : قُلْ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ يَقُلْ ، وَنَسِيَ ، فَطَافَ بِهِنَّ ، وَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً نِصْفَ إِنْسَانٍ » ، قال النبي ﷺ : « لَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْنُثْ ، وَكَانَ أَرْجَى حَاجَتِهِ » .

وفي رواية نحوه^(٢) ، وَقَالَ : « تِسْعِينَ امْرَأَةً » قَالَ : « وَلَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، لَمْ يَحْنُثْ ، وَكَانَ دَرَكًا لَهُ فِي حَاجَتِهِ » قَالَ : « وَقَالَ مَرَّةً : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَوْ اسْتَشْتَى » وفي رواية^(٣) : « سَبْعِينَ امْرَأَةً » .

وفي أخرى^(٤) قَالَ : « كَانَ لِسُلَيْمَانَ سِتُونَ امْرَأَةً ، فَقَالَ : لِأَطْوَفَنَّ عَلَيْهِنَّ اللَّيْلَةَ » وَذَكَرَ نَحْوَهُ ، وفي آخره : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « وَلَوْ كَانَ اسْتَشْتَى لَوْلِدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

وللبخاري^(٥) : أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ : لِأَطْوَفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ ، أَوْ تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ » وَذَكَرَ نَحْوَهُ ، وَفِيهِ : « وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ » .

وَلَهُ فِي أُخْرَى^(٦) نَحْوَهُ ، وَقَالَ : « عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً » ، وَفِيهِ : « وَلَمْ تَحْمِلْ شَيْئًا » .

أقول : لا تنافي بين الروايات في ذكر أعداد مختلفة ، فبعضها عبر عن الكثرة ، وبعضها ذكر أزواجه فيما يبدو دون سراريه ، وبعضها ذكر طوائفاً على أزواج وسراري .

(١) البخاري (١ / ٢٣٩ / ٦٧) - كتاب النكاح ، ١١٩ - باب قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي .

(٢) البخاري (١١ / ٦٠٠ / ٨٤) - كتاب كفارات الأيمان ، ٩ - باب الاستثناء في البين .

(دَرَكًا) : الدَّرَكُ : اللُّحُوقُ بِالشَّيْءِ .

(٣) البخاري (٦ / ٤٥٨ / ٦) - كتاب أحاديث الأنبياء ، ٤٠ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ ... ﴾ .

(٤) مسلم (٣ / ١٢٧٥ / ٢٧) - كتاب الأيمان ، ٥ - باب الاستثناء .

(٥) البخاري (٦ / ٣٤ / ٥٦) - كتاب الجهاد ، ٢٣ - باب من طلب الولد للجهاد .

(٦) البخاري (٦ / ٤٥٨ / ٦٠) - كتاب أحاديث الأنبياء ، ٤٠ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدِ

إِنَّهُ أَوَابٌ ﴾ .

الفقرة السادسة

في :

من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها

قال البغوي في شرح السنة :

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا ﴾ (١) الآية .

قال الأزهري : ﴿ عَرْضَةٌ لِأَيْمَانِكُمْ ﴾ أي : مانعاً لكم عن البر ، والاعتراض : المنع ، وكل شيء منكم عن أمر تريده فقد اعترض عليك ، وتعرض لك ، والأصل فيه : الطريق المسلوك يعترض فيه بناءً أو شيء يمنع السابلية من سلوكه ، وقيل : العرصة : الاعتراض في الخير والشر يقول : لا تعترضوا باليمين في كل ساعة ألا تبرؤوا ولا تتقوا . اهـ

١٥٨٣ - * روى البخاري ومسلم عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، لَا تُسْأَلُ الْإِمَارَةَ ، فَإِنَّكَ إِنْ أَتَيْتَ عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلِّتَ إِلَيْهَا ، وَإِنْ أَتَيْتَ عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا ، وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَائْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، وَكْفَرْ عَنْ يَمِينِكَ » .

وفي رواية لأبي داود (٢) : لم يذكر حديث « الإمارة » وأول حديثه : « إِذَا حَلَفْتَ » .

(١) البقرة : ٢٢٤ .

١٥٨٣ - البخاري (١١ / ٥١٦) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ لَا يَؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ .

مسلم (٣ / ١٢٧٣) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٣ - باب نذر من حلف يميناً ، فرأى غيرها خيراً منها ، أن يأتي الذي هو خير ، ويكفر عن يمينه .

والترمذي (٤ / ١٠٦) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٥ - باب ما جاء فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها . وقال : حديث حسن صحيح .

والنسائي (٨ / ٢٢٥) ٤٩ - كتاب آداب القضاة ، ٥ - باب النهي عن مسألة الإمارة .

(٢) أبو داود (٣ / ٢٢٩) كتاب الأيمان والنذور ، باب الرجل يكفر قبل أن يحنث .

وله في أخرى (١) : « فَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ ، ثُمَّ أَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .

وللنسائي (٢) أيضا قال : « إِذَا حَلَفَ أَحَدُكُمْ عَلَى يَمِينٍ ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ ، وَلْيَنْظُرِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ فَلْيَأْتِهِ » .

أقول : يدخل في هذا الشأن أمور متعددة :

فأول ما يدخل فيه : الحلف على المعصية ، فيحرم على الإنسان أن يفعلها وتجب في ذلك الكفارة ، كما لا يصح للإنسان أن يبر إذا حلف على مكروه وعليه الكفارة ، وإذا حلف على مباح فرأى المصلحة في غيرها فله أن يحنث وعليه الكفارة ، وهناك حالات تحتاج الموازنة فيها بين الخيرية وغيرها إلى علم وفقه أو فتوى من أهل ذلك ، وذلك في الأوضاع الاستثنائية ، كأن يكون الإنسان بين ضررين أو شرين فالأخف في الضرر والأخف في الشر يعتبر خيرا بالنسبة للحالف والأحاديث الواردة في موضع فعل الخير وترك ما دونه كثيرة كما سنرى في هذه الفقرة .

ومن حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها هل يجوز له أن يكفر قبل الحنث ؟

قال أبو حنيفة : لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقا ، وأجاز تقديم الكفارة على الحنث الحنابلة والشافعية والمالكية ، والأفضل عند المالكية والشافعية تأخير الكفارة إلى ما بعد الحنث مراعاة للخلاف .

١٥٨٤ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ ، وَلْيَفْعَلْ » زَادَ فِي رِوَايَةِ (٣) « الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .

(١) أبو داود : الموضع السابق .

(٢) النسائي (٧ / ١١) ٣٥ - كتاب الأيمان والندور ، ١٦ - باب الكفارة بعد الحنث .

١٥٨٤ - مسلم (٣ / ١٢٧٢) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٣ - باب نذب من حلف يميناً ، فرأى غيرها خيرا منها ، أن يأتي الذي هو خير ، ويكفر عن يمينه .

(٣) مسلم : الموضع نفسه .

وفي رواية (١) قال : أَعْتَمَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَوَجَدَ الصَّبِيَّةَ قَدْ نَامُوا ، فَأَتَاهُ أَهْلُهُ بِطَعَامِهِ ، فَحَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ أَجْلِ صَبِيَّتِهِ ، ثُمَّ بَدَأَ لَهُ فَأَكَلَ ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيَأْتِهَا ، وَلْيُكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ » .

١٥٨٥ - * روى مسلم عن تميم بن طرفة الطائي رضي الله عنه ، قال : جاء سائل إلى عدي بن حاتم يسأله نفقة - أو في ثمن خادم ، أو في بعض ثمن خادم - فقال : ليس عندي ما أعطيك ، إلا دِرْعِي وَمِغْفَرِي ، فَأَكْتُبُ إِلَى أَهْلِي أَنْ يُعْطَوْكُمَا ، قَالَ : فَلَمْ يَرْضَ ، فَغَضِبَ عَدِي ، فَقَالَ : أَمَا وَاللَّهِ لَا أُعْطِيكَ شَيْئًا ، ثُمَّ إِنَّ الرَّجُلَ رَضِيَ ، فَقَالَ : أَمَا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ ، ثُمَّ رَأَى أَتَقَى اللَّهَ مِنْهَا فَلْيَأْتِ التَّقْوَى » مَا حَسْتُ فِي يَمِينِي .

وفي أخرى (٢) أن النبي ﷺ قال : « إِذَا حَلَفَ أَحَدُكُمْ عَلَى الْيَمِينِ ، فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا ، فَلْيُكْفِرْهَا ، وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .

وفي أخرى للنسائي (٣) : « فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، وَلْيَتْرِكْ يَمِينَهُ » .

١٥٨٦ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ » وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لِأَنَّ يَلِجَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ »

(١) مسلم : (٣ / ١٢٧١) الموضع السابق .

وللوطأ (٢ / ٤٧٨) ، ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٧ - باب ما تجب فيه الكفارة من الأيمان .

والترمذي (٤ / ١٠٦) ، ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ٥ - باب ما جاء فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(أَعْتَمَ) (الإنسان) : إذا دخل في التعمية ، وهي ظلمة أول الليل .

١٥٨٥ - مسلم (٣ / ١٢٧٢) ، ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٣ - باب نذب من حلف يميناً ، فرأى غيرها خيراً منها ، أن يأتي الذي هو خير ، ويكفر عن يمينه .

(الْمِغْفَرُ) : زَرَدٌ يلبس على الرأس .

(٢) مسلم : الموضع نفسه .

(٣) النسائي (٧ / ١١) ، ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ١٦ - باب الكفارة بعد الحنث .

١٥٨٦ - البخاري (١١ / ٥١٧) ، ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ لَا يُوَاطِئُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ ...

أَثَمَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ .
 وللبخاري ^(١) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ اسْتَلَجَّ فِي أَهْلِهِ يَمِينٍ ، فَهُوَ أَعْظَمُ
 إِثْمًا لِيَبْرَ ، يَعْنِي الْكَفَّارَةَ » .

قال ابن الأثير :

(لَجَّ واستلج) في يمينه : إذا لَجَّ في الاستمرار عليها ، وترك تكفيرها ورأى أنه صادق
 فيها ، وقيل : هو أن يحلف ويرى أن غيرها خير منها ، فيقيم على ترك الكفارة والرجوع
 إلى ما هو خير .

(أثم) : أكثر إثماً ، لأنه قد أَمَرَ أن يأتي الذي هو خير .

أقول :

اختلف العلماء في قول القائل (أعاهد الله) هل هو يمين أو لا ، فعلى القول بأنها يمين
 فمن رأى غير ما عاهد عليه الله أبر أو عجز عن الوفاء فإن عليه الكفارة ، وعلى القول : إنها
 ليست بيمين فإنه لا كفارة على صاحبها ، وإذا عجز أو رأى غيرها خيراً منها بالمعيار
 الشرعي فليأت الذي هو خير ولا كفارة عليه .

قال البغوي في شرح السنة :

ولو قال : علي عهد الله وميثاقه ، فليس بيمين إلا أن يريد به اليمين ، وكذلك لو قال :
 شهدتُ بالله ، أو أشهد بالله ، أو عزمتُ بالله ، أو أعزمتُ بالله ، فلا يكون يميناً إلا أن
 يريد ، ولو قال : أقسمتُ بالله ، أو حلفتُ بالله ، أو أقسمتُ بالله ، أو أحلفتُ بالله ، فإن أراد
 بالأول إخباراً عن يمين في الماضي ، أو أراد بالثاني وعد يمين في المستقبل ، فليس بيمين ، وإن
 أراد بها يميناً في الوقت ، فهو يمين ، وإن أطلق ، ففيه قولان ، ولو قال : شهدت أو
 أشهد ، أو عزمتُ ، أو أعزمتُ أو أقسمتُ ، أو أقسمتُ ، ولم يقيده بذكر الله ، فليس بيمين وإن

مسلم (٢ / ٥٨٥) - كتاب الجمعة ٦٠ - باب هداية هذه الأمة ليوم الجمعة .

(١) البخاري : الموضع السابق .

نواه ، وعند أبي حنيفة : كلها يمين اهـ

١٥٨٧ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ما كان أبو بكر يحنث قط في يمين ، حتى نزلت كفارة اليمين ، فلما نزلت حنث إذا رأى غيرها خيرا منها ، وكفر .

وفي رواية^(١) ، أن أبا بكر لم يكن يحنث في يمين قط ، حتى أنزل الله عز وجل كفارة اليمين ، فقال : لا أحلف على يمين فرأيت غيرها خيرا منها ، إلا أتيت الذي هو خير ، وكفرت عن يميني .

وفي أخرى^(٢) ، إلا قبلت رخصة الله ، وفعلت الذي هو خير .

١٥٨٨ - * روى أبو داود عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها ، إلا كفرت عن يميني ، وأتيت الذي هو خير » . أو قال : « إلا أتيت الذي هو خير ، وكفرت عن يميني » .

وعند النسائي^(٣) قال : قال النبي ﷺ : « ما على الأرض يمين أحلف عليها فأرى غيرها خيرا منها ، إلا أتيتها » .

وله في أخرى^(٤) قال : أتيت رسول الله ﷺ في رهط من الأشعريين نستحلمه ، فقال : « والله لا أحملكم ، وما عندي ما أحملكم عليه » ، ثم لبثنا ما شاء الله ، فأتيت يابل فامر لنا بثلاث ذود ، فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض : لا يبارك الله لنا ، أتينا

١٥٨٧ - البخاري (١١ / ٥١٦) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ لا يواخذك الله باللغو ﴾ .

(١) البخاري : الموضع السابق .

(٢) البخاري (٨ / ٢٧٥) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٨ - باب ﴿ لا يواخذك الله باللغو في أيمانكم ﴾ .

١٥٨٨ - أبو داود (٣ / ٢٢٩) كتاب الأيمان والنذور ، باب الرجل يكفر قبل أن يحنث .

(٣) النسائي (٧ / ٩) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ لا يواخذك الله باللغو في أيمانكم ﴾ .

(٤) النسائي : الموضع السابق .

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَسْتَحِمِلُهُ ، فَحَلَفَ لَا يَحْمِلُنَا ، قَالَ أَبُو مُوسَى : فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ ، فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : « مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ ، بَلِ اللَّهُ حَمَلَكُمْ ، إِنِّي وَاللَّهِ لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي ، وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .

وفي رواية البخاري ومسلم^(٢) نحو هذه التي للنسائي ، وزاد فيها : « فَأَمَرْنَا بَثْلَاثَ دَوْدٍ عَزَّ الذُّرَى » وَ فِيهَا : « وَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ، ثُمَّ أَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي ، وَ أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .
زَادَ فِي رِوَايَةِ (٣) : « وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، وَ كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي » .

قال ابن الأثير :

(نستحمله) استحملت الإنسان : إذا طلبت منه شيئاً تركبه ، أو تحمل عليه متاعك .
(الذود) من الإبل : ما بين الثنتين إلى التسع ، وقيل : ما بين الثلاث إلى التسع من الإناث خاصة ، وقيل : ليس للإناث به اختصاص ، إنما اللفظة مؤنثة .
(الذرى) : الأسنة ، وصفها أنها « عَزَّ » أي : أنها بيض حسان لسنمها .

أقول : يلاحظ أن بعض الروايات تذكر التكفير ثم الحنث ، وبعض الروايات تذكر الحنث ثم التكفير ومن هاهنا وجد من الفقهاء من يقول : إذا كفر ثم حنث تجب عليه إعادة الكفارة ، ومنهم من يقول : تجزئ الكفارة ولو كانت قبل الحنث وقد مر معنا هذا من قبل ونزيد الأمر وضوحاً :

قال البغوي في شرح السنة :

اختلف أهل العلم في تقديم كفارة اليمين على الحنث ، فذهب أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم إلى جوازه ، كما ورد به الحديث ، ويروى ذلك عن ابن عمر ، وابن

(٢) البخاري (١١ / ٥١٧) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب قول الله تعالى : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفُجُورِ إِيْمَانِكُمْ ... ﴾ .

مسلم (٣ / ١٢٧١) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٣ - باب نذب من حلف يميناً ، فأرى غيرها خيراً منه ... إلخ .

(٣) البخاري : الموضع السابق .

عباس ، وعائشة ، وبه قال الحسن البصري ، وابن سيرين ، وإليه ذهب مالك ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، إلا أن الشافعي يقول : إن كفر بالصوم قبل الحنث ، لا يجوز ، إنما يجوز تقديم العتق أو الإطعام ، أو الكسوة ، كما يجوز تقديم الزكاة على الحول . ولا يجوز تعجيل صوم رمضان قبل وقته .

وذهب قوم إلى أنه لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث ، وهو قول أصحاب الرأي ، وجوزوا تعجيل الزكاة قبل الحول ، ولم يجوز مالك تعجيل الزكاة ، وجوز تعجيل الكفارة ، وقال الثوري : إن كفر بعد الحنث أحب إلي ، وإن كفر قبل الحنث ، أجزأه . اهـ .

١٥٨٩ - * روى النسائي عن أبي الأخصب عن أبيه قال : قلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَمٍّ لِي ، آتَيْهِ أَسْأَلُهُ ، فَلَا يُعْطِينِي وَلَا يَصِلُنِي ، ثُمَّ يَحْتَاجُ إِلَيَّ فَيَأْتِينِي فَيَسْأَلُنِي ، وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ ؟ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأُكْفِرَ عَنْ يَمِينِي .

* * *

الفقرة السابعة

في :

متفرقات في الأيمان

اليمين على نية المستحلف :

١٥٩٠ - * روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« اليمين على نية المستحلف » .

وفي رواية قال (١) : « يمينك على ما يصدقك به صاحبك » .

اليمين اللغو :

١٥٩١ - * روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : أنزلت هذه الآية
﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ [المائدة : ٨٩] في قول الرجل : لا والله ، بلى
والله » .

وفي رواية أبي داود (٢) في اللغو في اليمين ، قالت عائشة : قال رسول الله ﷺ : « هُوَ
قول الرجل في بيته : كلا والله ، وبلى والله » .

قال ابن الأثير :

(اللغو) من الكلام : ما لا ينعقد عليه القلب ، هذا أصله ، وقيل : اللغو من الكلام :
الباطل ، وقيل : الكلام المختلط ، والكل متقارب ، وهو في لفظ الحديث قد ذكر معناه ،
وقيل : هو أن يحلف الإنسان على شيء وهو يرى أنه صادق ، ثم تبين له خلافه ، وهو

١٥٩٠ - مسلم (٣ / ١٢٧٤) ٢٧ - كتاب الأيمان ، ٤ - باب يمين الحالف على نية المستحلف .

(١) مسلم : الموضوع السابق .

١٥٩١ - البخاري (١١ / ٥٤٧) ٨٢ - كتاب الأيمان والنذور ، ١٤ - باب ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ ...

والموطأ (٢ / ٤٧٧) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٥ - باب اللغو في اليمين .

(٢) أبو داود (٣ / ٢٢٣) كتاب الأيمان والنذور ، باب لغو اليمين .

ورواية أيضاً عنها مؤثوقاً . وصحح الدارقطني الوقف على عائشة رضي الله عنها دون الرفع .

الخطأ وقيل : هو اليبين في المعصية ، وقيل : في الغضب ، وقيل : في الهزل والمرء ، وقيل : في النسيان .

إبرار المُقسِم :

١٥٩٢ - * روى ابن ماجه عن البراء بن عازب قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِإِبْرَارِ الْمُقْسِمِ .

١٥٩٣ - * روى أحمد عن عائشة قالت أهدت امرأة إليها تمرًا في طبق فأكلت بعضًا وبقي بعضٌ فقالت : أُقْسِمُ عَلَيْكَ إِلَّا أَكَلْتِ بَقِيَّتَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « أَبْرِيهَا ، فَإِنَّ الْإِثْمَ عَلَى الْمُحْنَتِ » .

١٥٩٤ - * روى الطبراني عن أبي حازم أن ابن عمر مر على رجل ومعه غَنِيَاتٌ له فقال : بكم تبيعُ غنك هذه ، بكذا وكذا ؟ . فحلف أن لا يبيعهما . فانطلق ابنُ عمر فقصى حاجته فر عليه فقال : يا أبا عبد الرحمن خذها بالذي أعطيتني قال حلفت على يمينٍ فلم أكن لأعين الشيطانَ عليك وأن أُحْنِكَ .

أقول : هذا ورع من ابن عمر ، وإلا فقد كان بإمكانه أن يشتريها منه ، وأن يأمره بدفع الكفارة .

بعض ما حَلَفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ حَلَفَ :

١٥٩٥ - * روى البخاري عن عَبْدِ اللَّهِ بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَ : أَكْثَرُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْلِفُ : « لَا ، وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ » .

١٥٩٢ - ابن ماجه (٦٨٣ / ١) ١١ - كتاب الكفارات ، ١٢ - باب إبرار القسم .

وهو جزء من حديث أخرجه البخاري (٥٤١ / ١١) ٨٣ - كتاب الأيمان والنذور ، ٩ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ .

١٥٩٣ - أحمد (١١٤ / ٦) .

جمع الزوائد (١٨٢ / ٤) وقال : ورجال أحمد رجال الصحيح .

١٥٩٤ - جمع الزوائد (١٨٣ / ٤) وقال : رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله رجال الصحيح .

١٥٩٥ - البخاري (٣٧٧ / ١٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ١١ - باب مقلب القلوب ، وقول الله تعالى : ﴿ وَنَقَلْنَا أَفْسِدْتُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾ .

وَأَرْسَلَهُ مَالِكٌ ^(١) قَالَ : بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ : « لا ، وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ » .

وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ ^(٢) وَأَبِي دَاوُدَ ^(٣) : كَثِيرًا مَا كَانَ يَحْلِفُ بِهَذِهِ الْيَمِينِ : « لا ، وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ » .

وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ ^(٤) قَالَ : كَانَتْ بَيْنَ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ « لا ، وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ » .

وَفِي أُخْرَى ^(٥) لَهُ : كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي يَحْلِفُ بِهَا : « لا ، وَمُضَرَّفِ الْقُلُوبِ » .

١٥٩٦ - * رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ قَالَ : « وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ » .

١٥٩٧ - * رَوَى ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ « لا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ » .

هذا نموذج يعلمنا فيه رسول الله ﷺ التأكيد بصورة يمين دون أن يكون يمينًا .

هل للحلف مكان ؟

١٥٩٨ - * رَوَى مَالِكٌ عَنْ أَبِي غَطَفَانَ بْنِ طَرِيفِ الْمُرِّيِّ قَالَ : اخْتَصَمَ زَيْدُ ابْنِ ثَابِتٍ

(١) الموطأ (٤ / ٤٨٠) ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٩ - باب جامع الأيمان .

(٢) الترمذي (٤ / ١١٣) ٢١ - كتاب النذور والأيمان ، ١٢ - باب ماجاء كيف كان يمين النبي ﷺ . وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) أبو داود (٣ / ٢٢٥) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في يمين النبي ﷺ ما كانت .

(٤) النسائي (٧ / ٢) ٣٥ - كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب أخبرنا أحمد بن سليمان

(٥) النسائي : الموضع السابق .

١٥٩٦ - أبو داود (٣ / ٢٢٦) كتاب الأيمان والنذور ، باب ما جاء في يمين النبي ﷺ ما كانت . وهو حديث حسن .

١٥٩٧ - ابن ماجه (١ / ٦٧٧) ١١ - كتاب الكفارات ، ١ - باب يمين رسول الله ﷺ التي كان يحلف بها . وإسناده حسن .

١٥٩٨ - الموطأ (٢ / ٧٢٨) ٣٦ - كتاب الأفضية ، ٩ - باب جامع ما جاء في اليمين على المنبر . وإسناده صحيح . =

وَابْنُ مُطِيعٍ إِلَى مَرْوَانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي ذَارِ كَانَتْ بَيْنَهُمَا ، فَقَضَى مَرْوَانَ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ بِالْيَمِينِ عَلَى الْمُنْبَرِ ، فَقَالَ زَيْدٌ : أَخْلَفَ لَهُ مَكَانِي هَذَا ، فَقَالَ مَرْوَانَ : لَا وَاللَّهِ ، إِلَّا عِنْدَ مَقَاتِعِ الْحَقِيقِ ، فَجَعَلَ زَيْدٌ يَحْلِفُ أَنْ حَقَّهُ لِحَقِّ ، وَأَبَى أَنْ يَحْلِفَ عَلَى الْمُنْبَرِ ، فَجَعَلَ مَرْوَانَ يَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ .

الترهيب من اقتطاع الحقوق بالأيمان وفي أن البينة على المدعي واليمين على من أنكر :

١٥٩٩ - * روى الطبراني عن الحارث بن البرصاء قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول وهو يمشي بين جمرتين من الحمار وهو يقول : « من أخذ شيئاً من مال امرئ مسلم بيمين فاجرة فليتبوأ بيتاً في النار » .

١٦٠٠ - * روى الطبراني عن أبي رَهم السَّمْعِي قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من أسرق السراق من يسرق لسان الأمير ، وإن من أعظم الخطايا من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق ، وإن من الحسنات عيادة المريض ، وإن من تمام عيادته أن تضع يدك عليه وتسأله كيف هو ، وإن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح حتى تجمع بينهما ، وإن من لبسة الأنبياء قبلي السراويل وإن مما يُستجابُ عنده الدعاء العَطَّاسَ » .

١٦٠١ - * روى البخاري عن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى مَالِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقِّهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ » قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ إِنَّ السَّادِقِينَ ﴾

= وأخرج البخاري نحوه (٥ / ٢٨٤) ٥٢ - كتاب الشهادات ، ٢٣ - باب يحلف المدعي عليه حيثما وجبت عليه اليمين .

١٥٩٩ - المعجم الكبير (٣ / ٢٥٦) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٨١) . وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

١٦٠٠ - مجمع الزوائد (٤ / ١٨١) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات . وفي بعضهم كلام لا يضرب .

١٦٠١ - البخاري (١٣ / ٤٢٣) ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٢٤ - باب قول الله تعالى : ﴿ وَجِئْتُمْ بِيَوْمِئِذٍ نَاضِرًا ﴾ إلى ربهَا

ناظرة ﴿ .

يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ... ﴿ إلى آخِرِ الْآيَةِ (١) .

زَادَ فِي رِوَايَةٍ (٢) بِعُنَاةٍ ، قَالَ : فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسِ الْكَنْدِيِّ فَقَالَ : مَا يُحَدِّثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ قُلْنَا : كَذَا وَكَذَا ، قَالَ : صَدَقَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ خُصُومَةً فِي بَيْرٍ ، فَاخْتَصَمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « شَاهِدَاكَ ، أَوْ يَمِينُهُ » ، قُلْتُ : إِنَّهُ إِذْنٌ يَحْلِفُ وَلَا يَبَالِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ حَلَفَ عَلَيَّ يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ » وَنَزَلَتْ الْآيَةُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ .

١٦٠٢ - * روى أحمد عن عياض بن خالد قال : رأيت رجلين يختصمان عند معقل بن يسار . فقال معقل بن يسار قال رسول الله ﷺ : « من حلف على يمين ليقطع بها مال رجل لقي الله تبارك وتعالى وهو عليه غضبان » .

١٦٠٣ - * روى أبو داود عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةٍ كَاذِبًا ، فَلْيَتَّبِعُوا بَوَاجِهُهُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

قال ابن الأثير :

(مصبورة) أصل الصبر : الحبس ، وقَتِلَ فلان صَبْرًا ، أي : حبسًا على القتل ، وقَهْرًا عليه ، ويمين الصبر : هو أن يلزم الحاكم الخصم اليمين حتى يحلف ويقفّه ويلزمه بها ، وقوله : « يمين مصبورة » يعني : لازمة لصاحبها من جهة الحكم ، وقيل لليمين : مصبورة - وإن كان

(١) آل عمران : ٧٧ .

(٢) البخاري (٨ / ٢١٣) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٣ - باب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ... ﴾ .

ومسلم (١ / ١٢٣) كتاب الإيمان ، ٦١ - باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار .

وأبو داود (٣ / ٢٢٠) كتاب الأيمان والنذور ، ٢ - باب فبين حلف ليقطع بها مالا لأحد .

والترمذي (٣ / ٦٢٥) ١٣ - كتاب الأحكام ، ١٢ - باب ما جاء في أن البيعة على المدعي واليمين على المدعى عليه .

وقال : حديث حسن صحيح .

الاعتطاع : أخذ الشيء والاستبداد به ، كأنه قطع بعض من كل .

١٦٠٢ - أجد (١ / ٤٢٦) .

مجمع الزوائد (٤ / ١٧٩) وقال : ورجال أحمد ثقات .

١٦٠٣ - أبو داود (٣ / ٢٢٠) كتاب الأيمان والنذور ، ١ - باب التغليظ في الأيمان الفاجرة . وإسناده صحيح .

صاحبها في الحقيقة : هو المصور ؛ لأنه إنما صَبِرَ من أجلها ، فأضيف الصبر إلى اليمين مجازاً
وأتساعاً .

(فليتبوأ) تَبَوَّأَتَ المنزل : إذا اتخذته سكناً تنزل فيه وتسكنه .

١٦٠٤ - * روى أحمد عن عدي بن عميرة قال : خاصم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن عابس رجلاً من حضرموت إلى رسول الله ﷺ ففرض على الحضرمي باليمين فلم يكن له بينة ففرض على امرئ القيس باليمين . فقال الحضرمي : أمكنته من اليمين يا رسول الله ذهب والله - أو ورب الكعبة - أرضي فقال النبي ﷺ : « من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال أحد لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان » . قال رجاء : وتلا رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ فقال امرؤ القيس : ماذا لمن تركها يا رسول الله ؟ قال : « الجنة » قال : فأشهدك أني قد تركتها له كلها .

١٦٠٥ - * روى مسلم عن وائل بن حجر رضي الله عنه ، قال : جاء رجل من حضرموت ، ورجل من كندة ، إلى رسول الله ﷺ : فقال الحضرمي : يا رسول الله ، إن هذا قد غلبني على أرض كانت لأبي ، فقال الكندي : هي أرضي في يدي ، أزرعها ، ليس له فيها حق ، فقال النبي ﷺ للحضرمي : « ألك بينة ؟ » قال : لا ، قال : « فلك يمينه » ، قال : يا رسول الله ، إن الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه ، وليس يتورع عن شيء ، فقال : « ليس لك منه إلا ذلك » ، فأنطلق ليخلف ، فقال رسول الله ﷺ لما أذبر : « أمّا لئن حلف على ماله ليأكله ظلماً : ليلقين الله وهو عنه معرض » .

وفي رواية^(١) قال : كنت عند رسول الله ﷺ ، فأتاه رجلان يختصمان في أرض ،

١٦٠٤ - أحمد : (٤ / ١٩١) .

والمعجم الكبير (١٧ / ١٠٨) .

جمع الزوائد (٤ / ١٧٨) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجالها ثقات .

١٦٠٥ - مسلم (١ / ١٢٣) ١ - كتاب الإيمان ، ٦١ - باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار .

(١) مسلم : الوضع السابق .

فقال أحدهما : إن هذا انتزى على أُرْضِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ - وَهُوَ امْرُؤُ الْقَيْسِ بْنِ عَابِسِ الْكِنْدِيِّ ، وَخَصْمُهُ : رَبِيعَةُ بْنُ عَبْدِآنَ - فَقَالَ : « بَيْنَتُكَ » ، فَقَالَ : لَيْسَ لِي بَيْنَةٌ ، قَالَ : « يَمِينُهُ » قَالَ : إِذَنْ يَذْهَبُ بِهَا ، قَالَ : « لَيْسَ لَكَ إِلَّا ذَلِكَ » ، قَالَ : فَلَمَّا قَامَ لِيُخْلِفَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ اقْتَطَعَ أَرْضًا ظَالِمًا ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ » . وفي رواية : رَبِيعَةُ بْنُ عَبْدِآنَ .

١٦٠٦ - * روى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعَاوِهِمْ ادَّعَى قَوْمٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ » .

ولمسلم وللبخاري ^(١) أن رسول الله ﷺ قضى باليمين على المدعى عليه .

ولللبخاري ^(٢) أن امرأتين كانتا تخزنان في بيت ، وفي الحُجْرَةِ ، فخرجت إحداهما ، وقد أنفذ بإشقي في كفها ، فادعت على الأخرى ، فرفع ذلك إلى ابن عباس ، فقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : « لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ ، لَذَهَبَ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ » ، ذكروها بالله ، واقروا عليها : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) فذكروها فاعترفت ، فقال ابن عباس : قال النبي ﷺ : « الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ » . عليه .

١٦٠٧ - * روى مسلم عن إياس بن ثعلبة الحارثي - وَهُوَ أَبُو أَمَامَةَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ، وَأَوْجَبَ لَهُ

= (انتزى على أرضي) أي : وثب عليها وغلبي على أخذها ، والتزّي والانتزاء : تترع الإنسان إلى الشّر ، ووثوبه إلى ما ليس له الوثوب إليه .

١٦٠٦ - مسلم (٣ / ١٣٣٦) ٣٠ - كتاب الأفضية ، ١ - باب اليمين على المدعى عليه .

وابن ماجه (٢ / ٧٧٨) ١٣ - كتاب الأحكام ، ٧ - باب البينة على المدعى ، واليمين على المدعى عليه .

(١) مسلم : الموضع السابق .

والبخاري (٨ / ٢١٢) ٦٥ - كتاب التفسير ، ٣ - سورة آل عمران ، ٣ - باب : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ... ﴾ .

(٢) البخاري (٨ / ٢١٣) الموضع السابق .

(الإشقي) : آله الحرز للإسكاف . وتنون ولا تنون .

(٣) آل عمران : ٧٧ .

١٦٠٧ - مسلم (١ / ١٢٢) ١ - كتاب الإيمان ، ٦١ - باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار .

والنسائي (٨ / ٢٤٦) ٤٩ - كتاب آداب القضاة ، ٣٠ - القضاة في قليل المال وكثيره .

النَّارَ» قَالُوا : وَ إِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا ؟ قَالَ : « وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكِ » .

وفي رِوَايَةِ المَوْطَأُ (١) : « وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكِ ، وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكِ ، وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكِ » . قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

١٦٠٨ - * روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « رَأَى عَيْسَى رَجُلًا يَسْرِقُ ، فَقَالَ لَهُ : أَسْرَقْتَ ؟ قَالَ : كَلَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فَقَالَ عَيْسَى : آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَكَذَّبْتُ عَيْنِي » .

كفارة الأيمان المنعقدة :

١٦٠٩ - * روى مالك عن نافع مولى ابن عمر ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ كَانَ يَقُولُ : مَنْ حَلَفَ بَيْنَ فَوْكُذْهَا ، ثُمَّ حَبِثَ ، فَعَلِيهِ عِتْقُ رَقَبَةٍ ، أَوْ كِسْوَةُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ، وَمَنْ حَلَفَ بِيَمِينٍ فَلَمْ يُؤْكَذِّهَا ، ثُمَّ حَبِثَ ، فَعَلِيهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ، لِكُلِّ مِسْكِينٍ مِدًّا مِنْ حِنْطَةٍ ، فَن لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ .

وفي رِوَايَةٍ (٢) أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ يُكْفِّرُ عَنْ يَمِينِهِ بِإِطْعَامِ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ، لِكُلِّ مِسْكِينٍ مِدًّا مِنْ حِنْطَةٍ ، وَكَانَ يُعْتِقُ المِرَارَ ، إِذَا وَكَّدَ اليَمِينَ .

أقول : هذا التفريق بين اليمين المؤكدة وغيرها لابن عمر ، وإلا فالفقهاء لا يفرقون ، فتي كانت اليمين منعقدة فكفارتها واحدة ، وهي ما ذكره الله تعالى بقوله :

﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾ (٣) .

(١) الموطأ (٢ / ٧٢٧) - ٢٦ - كتاب الأفضية ، ٨ - باب ما جاء في الحنث على منبر النبي ﷺ .
١٦٠٨ - البخاري (٦ / ٤٧٨) - ٦٠ - كتاب أحاديث الأنبياء ، ٤٨ - باب قول الله [١٦ : مريم] ﴿ وَادْعُ فِي الكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ .

مسلم (٤ / ١٨٢٨) - ٤٣ - كتاب الفضائل ، ٤٠ - فضائل عيسى ، عليه السلام .
١٦٠٩ - الموطأ (٢ / ٤٧٩) - ٢٢ - كتاب النذور والأيمان ، ٨ - باب العمل في كفارة اليمين . وإسناده صحيح .
(٢) الموطأ : الموضع السابق .

(المِدُّ) : مكيال رطلين أو رطل وثلث أو ملاء كفي الإنسان المعتدل .

(المِرَار) : الجواري الناعمة .

(٣) المائدة : ٨٩ .

المسائل والفوائد

- الكفارة تجب في البين المنعقدة عند الحنفية والمالكية سواء كان الحائث عامداً أو ساهياً أو مخطئاً أو نائماً أو مغمى عليه أو مجنوناً أو مكرهاً .

- إذا حلف شخص أن يقضي حق غيره في وقت فقضاه قبله لم يحنث بيمينه عند الحنفية والحنابلة .

- صفات الله تعالى التي ترد في باب القسم ثلاثة :

أحدها : ما لا يستعمل في عرف الناس وعاداتهم إلا في وصف الله كقولهم وعزة الله وعظمته .

والثاني : صفة تستعمل لله ولغيره كالقدرة والإرادة والمشية فهذه كالأولى يعتبر الحلف بها إذا أضيفت إلى الله يميناً .

الثالث : الحلف بصفة تستعمل لله تعالى ولغيره ولكن يمكن أن يراد بها أكثر من معنى ، فمثلاً علم الله قد يراد به الصفة وقد يراد به المعلوم فالأصل في مثل هذه الصفات أن الحلف بها يمين إلا أن ينوي الحالف بالعلم المعلوم وبالقدرة المقدور ، هذا ما قاله الشافعية والحنابلة في هذا الموضوع والحنفية لا يفرقون بين هذا النوع من الحلف والذي قبله ؛ لأن العبرة عندهم للعرف فما دام المتعارف عليه أن يحلف بصفات الله فكل صفة له جل جلاله يعتبر الحلف بها يميناً مطلقاً .

- إذا قال قائل وعهد الله فهو يمين عند الحنفية والمالكية والحنابلة وفي وجه ضعيف عند الشافعية والراجح عندهم أنها لا تعتبر يميناً ما لم ينو الحالف بها اليمين .

- إذا قال الحالف : ووجه الله فهو يمين .

- لو حلف إنسان بالمصحف أو بالقرآن فإن المالكية والشافعية والحنابلة يعتبرونه يميناً واختلفت الحنفية في ذلك وقدمائهم مجمعون على أن ذلك لا يعتبر يميناً . ومع أن الشافعية والمالكية والحنابلة اعتبروه يميناً فإنهم استثنوا من ذلك ما إذا أراد الحالف بهذا الحلف الخطبة

أو الصلاة أو ورق المصحف أو جلده أو نقوشه ، وإنما اعتبروه يميناً ، لأن القرآن كلام الله فالحلف به كالحلف بصفة من صفات الله عز وجل .

- ومن حلف بحق الله فإنه يمين عند المالكية والحنابلة والشافعية في الأصح ومن باب أولى أن يحلف بالحق ؛ لأنه اسم من أسماء الله تعالى ، وقد اختلف الحنفية في الحلف بحق الله فقال أبو حنيفة ومحمد وفي رواية عن أبي يوسف : لا يكون يميناً .

- من قال حالفاً : لعمر الله فإن الجمهور يعتبرها يميناً موجبة الكفارة ، وقال الشافعي : إن قصد اليمين فهي يمين وإلا فلا .

* * *

خاتمة قسم العقائد
مؤمنون لا فلائفة

خاتمة قسم العقائد

مؤمنون لا فلاسفة

لقد أعطى الإسلام للبحث العقلي وللنظر العلمي مداها الصحيح ، والمسلم إذ يدرس النصوص يبقى مطمئناً أن النصوص لا تخالف عقلاً ، ولا علماً ، وهو إذ يدرس العلوم الإسلامية باستيعاب عقل ودقة فهم وتحقيق علم لا يفوته أن يعرف أدبه مع النصوص فهو بعد إذ يطمئن إلى سلامة الفهم ، وإلى مواطأة فهمه لفهوم الراسخين في العلم يعرف أن أدبه مع النصّ التلقي بالتسليم ، والتفاعل القلبي والعملي مع النصّ بما يقتضيه المقام ، فعرفته أن الله سميع تقتضي منه أن يستشعر أن الله يسمعه ، ومعرفته أن الله ليس كمثل شيء تقتضيه أن ينزه الله عز وجل عن كل ما يخطر بباله ، ومعرفته أن الله عز وجل ينزل كل يوم في الثلث الأخير من الليل إلى السماء الدنيا تقتضيه أن يكون له في ذلك الوقت تهجد ودعاء واستغفار ، ومعرفته بالرسول تقتضي اقتداء ، ومعرفته بالملائكة تقتضيه حياة ، ومعرفته بالقرآن تقتضيه خشوعاً وتأثراً وبكاءً وأتباعاً ، ومعرفته بالسنة تقتضي التزاماً واهتداءً ، فهو يتلقى النصوص بعقل مسلم وقلب مخبى ، ويعطي كل نصّ حكمه وحقه ، فالمسلم ليس فيلسوفاً يسبح في خيالات الأوهام ، أو في متاهات الأحلام يتعبد لأصنام العقل ، أو يبقى في دائرة الفكر ، وإنما هو عقل وقلب وشعور وجسد ، وهو في هذا كله يتفاعل مع النصوص تفاعل المؤمن لا تفاعل المتردد ، وتفاعل المحب المطيع الخاشع لا تفاعل العقل الجامد أو القلب القاسي .

إن أعظم ما تعبد الله عز وجل به عباده ، هو معرفته ، وإنما يُعرفُ جلّ جلاله حقّ المعرفة بما خلق وبما أنزل ، والخلق نوعان : مشهود ومغيّب ، وقد أنزل الكتاب وجعل السنة من الوحي وهي شارحة للكتاب ، وبذلك كله يُعرفُ الله عز وجل حقّ المعرفة .

وموقف المسلم العارف بالله من الكتاب والسنة الإيمان بالنصوص والتسليم لله في الحكم سواء في ذلك أحكامه في العقائد أو في العبادات أو في مناهج الحياة ، وقد أخذت تصوّراً في هذا القسم عن عقائد الإسلام وها إنك في القسم اللاحق تأخذ تصوّراً عن عباداته الرئيسيّة ،

وفي القسمين الأخيرين تأخذ تصوّرًا عن مناهج الحياة في الإسلام .

فإلى القسم الثالث من أقسام (الأساس في السنّة وفقهها) وهو في العبادات الرئيسيّة ، وليُعَلِّم أنه إقامة العبادات تكون للعقيدة حياتها وحيويتها ، ومظهر الحياة والحيوية إقامة العبودية كاملة ، وذلك إقامة مناهج الحياة ، وليُعَلِّم أن الذكر والفكر مفتاحان من مفاتيح الإسلام للعقل وللقلب ، فليكثر المسلم منها ، وليقبل على الأخذ عن الراسخين في العلم ، ويدع أهل الشذوذ والأهواء والجدل ، فذلك من جملة ما يحفظه ثابت القدم ، على الصراط المستقيم . والحمد لله رب العالمين .

* * *

الفهرس

الصفحة

الموضوع

- ١٠٩١ الفقرة العشرون : في صفة المسيح ابن مريم عليه السلام ونزوله
- ١٠٩١ مقدمة
- ١٠٩٣ نصوص
- ١١٠٨ مسائل وفوائد
- ١١٢٢ الفقرة الحادية والعشرون : في يأجوج ومأجوج
- ١١٢٢ مقدمة
- ١١٣٥ نصوص
- ١١٣٧ مسائل وفوائد
- ١١٤١ الفقرة الثانية والعشرون : في لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق
- ١١٤٥ الفقرة الثالثة والعشرون : في نار عدن
- ١١٤٦ النصوص
- ١١٤٨ مسائل وفوائد
- ١١٥١ الوصل الثاني : في الموت والحياة البرزخية
- ١١٥٣ المقدمة
- ١١٦٠ بعض النصوص القرآنية التي تتحدث عن الموت والحياة البرزخية
- ١١٦٣ النصوص الحديثية
- ١١٩٠ مسائل وفوائد
- ١١٩٣ الوصل الثالث : في الساعة وما يأتي بعدها
- ١١٩٥ المقدمة
- ١١٩٩ الفقرة الأولى : في عرض إجمالي
- ١٢١٣ الفقرة الثانية : في النفختين وفي يوم القيامة
- ١٢١٥ ١ - النصوص القرآنية

- ٢ - النصوص الحديثية ١٢٢٢
- ٣ - بعض ما يكون بالنسخة الأولى ١٢٢٧
- ٤ - بعض ما يكون بالنسخة الثانية ١٢٢٩
- الفقرة الثالثة : في الحشر ١٢٣٠
- ١ - النصوص القرآنية ١٢٣٣
- ٢ - نصوص حديثية ١٢٥٤
- الفقرة الرابعة : في مشاهد من القرآن الكريم فيما يجري في اليوم الآخر
- من حوار ١٢٧٠
- الفقرة الخامسة : في أحاديث تصف بعض ما في الموقف وما بعده ١٢٨٤
- الفقرة السادسة : في الحوض ١٣٠٣
- النصوص ١٣٠٥
- الفقرة السابعة : في الحساب والميزان ١٣١٦
- عرض إجمالي ١٣١٦
- النصوص ١٣٢١
- الفقرة الثامنة : في الصراط ١٣٣٠
- عرض إجمالي ١٣٣٠
- النصوص ١٣٣٣
- الفقرة التاسعة : في الشفاعات ١٣٣٧
- النصوص ١٣٤٠
- الفقرة العاشرة : في الجنة والنار ١٣٥٠
- ١ - المقدمة ١٣٥٠
- ٢ - مشاهد من القرآن الكريم ١٣٥٤
- ٣ - نصوص حديثية في النار ١٣٨٤
- ٤ - نصوص حديثية في ما وصف به أهل الجنة وبعض نعيم أهلها ١٣٩٤
- ٥ - في بعض ما ورد في آخر أهل النار خروجًا منها ١٤١٣
- ٦ - رؤية الله تعالى في الآخرة ١٤١٧

١٤١٧	مقدمة
١٤٢٠	النصوص
١٤٢٤	٧ - في ذبح الموت
		٨ - في متفرقات في الجنة والنار وبعض صفات أهلها وبعض ما
١٤٢٦	يحصل لأهل كل منها
١٤٤٨	الفقرة الحادية عشرة : ﴿ فتعالى الله الملك الحق ﴾
١٤٥١	خاتمة الباب الثاني
١٤٥٣	الباب الثالث : في مباحث عقدية
١٤٥٥	المقدمة
١٤٦١	الفصل الأول : في بعض المشوشات الزائفة على النبوة : السحر والكهانة والتنجيم
١٤٦٣	المقدمة
١٤٦٥	تقول : في السحر والكهانة والتنجيم
١٤٧١	نصوص : في السحر والكهانة والتنجيم
١٤٧٩	الفصل الثاني : في نسبة الحوادث إلى الأسباب مقطوعة عن الله عز وجل
١٤٨١	مقدمة
١٤٨٣	النصوص
١٤٨٧	الفصل الثالث : في الطيرة والفأل والشؤم والعدوى وما يجري مجراها
١٤٨٩	المقدمة
١٤٩١	النصوص
١٥٠٥	الفصل الرابع : في العين والتائم والرقى
١٥٠٧	المقدمة
١٥٠٩	النصوص
١٥٠٩	١ - في العين
١٥١٦	٢ - في التائم
١٥١٩	٣ - في الرقى
١٥٣٣	الفصل الخامس : في النذر

١٥٣٥	عرض إجمالي
١٥٣٩	الفقرات
١٥٤١	الفقرة الأولى : في حكم النذر ومتى يجب الوفاء به
١٥٤٦	الفقرة الثانية : في النذر فيما لا يطيق
١٥٥٠	الفقرة الثالثة : في حكم مراعاة المكان في النذر
١٥٥٢	الفقرة الرابعة : في قضاء الحي نذر الميت
١٥٥٤	الفقرة الخامسة : في نذر الجاهلية إذا وافق عبادة إسلامية
١٥٥٥	الفقرة السادسة : في متى يكون للنذر حكم اليمين
١٥٦٠	الفقرة السابعة : في نذر صيام يوم النحر
١٥٦١	الفقرة الثامنة : في نذر المقيم بمكة أو بالمدينة المنورة الصلاة ببيت المقدس ...
١٥٦٣	الفقرة التاسعة : في موضوعات متعددة
١٥٦٧	تقول ومسائل وفوائد
١٥٦٩	الفصل السادس : في اليمين
١٥٧١	عرض إجمالي
١٥٧٧	الفقرات
١٥٧٩	الفقرة الأولى : في بعض أقوال العلماء في اليمين
١٥٨٥	الفقرة الثانية : في بعض ما ورد في القرآن الكريم في اليمين
١٥٨٦	الفقرة الثالثة : في بعض ما ورد في الحلف بغير الله
١٥٩٤	الفقرة الرابعة : في اليمين الغموس
١٥٩٦	الفقرة الخامسة : في أن الاستثناء في اليمين يلغي اليمين
١٥٩٩	الفقرة السادسة : في من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها
١٦٠٦	الفقرة السابعة : في متفرقات في الأيمان
١٦١٤	المسائل والفوائد
١٦١٧	خاتمة قسم العقائد : مؤمنون لا فلاسفة
١٦٢١	الفهرس