



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ رَبِّ يَسِّرْ وَلَا تَعَسِّرْ ﴾

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ الْخَلْقِ وَمَوْجِدِهِ . وَمُظْهِرِ الْحَقِّ وَمُنْجِدِهِ .
الَّذِي جَعَلَ الْحَقَّ وَزْرًا ^(١) لِمَنْ اعْتَقَدَهُ . وَعَمْرًا ^(٢) لِمَنْ اعْتَمَدَهُ .
وَجَعَلَ الْبَاطِلَ مُزِلًا ^(٣) لِمَنْ ابْتَغَاه . وَمُذِلًا ^(٤) لِمَنْ اقْتَفَاه .
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى الصَّفْوَةِ الصَّافِيَةِ . وَالْقُدْوَةِ الْهَادِيَةِ . مُحَمَّدٍ
وَأَلِهِ خِيَارِ الْوَرَى . وَمَنَارِ الْهُدَى

سَأَلْتُمْ أَسْعَدَكُمْ اللَّهُ بِمَطْلُوبِكُمْ شَرَحَ مَعْنَى الْخَبَرِ الْمَأْثُورِ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَّةِ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً
مِنْهَا وَاحِدَةٌ نَاجِيَةٌ . تَصِيرُ إِلَى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ . وَبَوَاقِيهَا عَادِيَةٌ ^(٥) .
تَصِيرُ إِلَى الْهَآوِيَةِ . وَالنَّارِ الْحَامِيَةِ . وَطَلَبْتُمْ الْفِرْقَ بَيْنَ الْفِرْقَةِ
النَّاجِيَةِ الَّتِي لَا يَزِلُّ ^(٦) بِهَا الْقَدَمُ . وَلَا تَزُولُ عَنْهَا النَّعْمُ . وَبَيْنَ
فِرْقِ الضَّلَالِ الَّذِينَ يَرَوْنَ ظِلَامَ الظُّلْمِ نُورًا . وَاعْتَقَادَ الْحَقَّ
شُبُورًا ^(٧) وَسَيَصِلُونَ سَعِيرًا . وَلَا يَجِدُونَ مِنَ اللَّهِ نَصِيرًا .

(١) الوزر . السلاح اثنقه على صاحبه (٢) العمر الحياة
(٣) مزلا . من أزله اذا ازلقه او حمله على الزلّة (٤) مذلا . من اذله اي
صيره ذليلا (٥) عادية . من عدا اذا ظلم (٦) يزل . ينحرف
(٧) شبوراً . مالا

فرايتُ إسعافكم بمطلوبكم من الواجب في إبانة الدين القويم .
والصراطِ المستقيم . وتمييزها من الأهواء المنكوسة ^(١) والآراء
المعكوسة . ليهلك من هلك عن بينة . ويحيى من يحيى عن بينة .
فأودعتُ مطلوبكم مضمونَ هذا الكتابِ . وقسمتُ مضمونه
خمسةَ أبوابٍ هذه ترجمتها

بابٌ . في بيان الحديثِ المأثورِ في افتراقِ الأمةِ ثلاثاً
وسبعينَ فرقةً (١ ب)

بابٌ . في بيانِ فرَقِ الأمةِ على الجملةِ ومن ليس منها على الجملةِ

بابٌ . في بيانِ فضائحِ كلِ فرقةٍ من فرَقِ الاهواءِ الضالةِ

بابٌ . في بيانِ الفرقِ التي انتسبت الى الإسلامِ وليست منها

بابٌ . في بيانِ الفرقةِ الناجيةِ وتحقيقِ نجاتِها وبيانِ محاسنِ دينه

فهذه جملةُ أبوابِ هذا الكتابِ وسندكرُ في كلِ بابٍ منها

مقتضاهُ على شرطه إن شاء اللهُ تعالى

الباب الأول

﴿ في بيان الحديث المأثور في افتراق الأمة ﴾

أخبرنا أبو سهلٍ بشر بن أحمد بن بشار الإسفرائيني قال
أخبرنا عبدُ الله بن ناجية قال حدثنا وهب بن بَقِيَّة عن خالدِ
ابن عبدِ الله عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة
قال . قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : افتَرقتِ اليهود على
إحدى وسبعين فرقةً وتفرقتِ النصارى على اثنتين وسبعين
فرقةً وتفرقتُ أمِّي على ثلاثٍ وسبعين فرقةً : أخبرنا أبو محمدٍ
عبدُ الله بن محمد بن علي بن زياد السميني المدلي الثقة . قال
أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار . قال حدثنا الهيثم بن
خارجة قال حدثنا إسماعيل بن عباس عن عبد الرحمن بن
زياد بن أنعم عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليأتينَّ على أمي ما أتى على
بنى إسرائيلَ (١ ب و ١٢) تفرقتُ بنو إسرائيلَ على اثنتين
وسبعين ملةً وستفرقتُ أمي على ثلاثٍ وسبعين ملةً تزيد عليهم

ملة . كلهم في النار الأُمَّةَ واحدةً . قالوا يا رسول الله من الملة
الواحدة التي تنقلب^(١) . قال : ما أنا عليه وأصحابي : أخبرنا
القاضي أبو محمد عبد الله بن عمر المالكى . قال حدثنا أبي عن
أبيه . قال حدثنا الوليد بن مسلمة قال حدثنا الاوزاعي . قال
حدثنا قتادة عن أنس عن النبي عليه السلام . قال : إن بني
إسرائيل افرقت على إحدى وسبعين فرقة وإن امتى ستفرق
على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهى الجماعة :
قال عبد القاهر للحديث الوارد في افتراق الامة أسانيد كثيرة .
وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة
كانس بن مالك وأبى هريرة وأبى الدرداء وجابر وأبى سعيد
الخدري وأبى بن كعب وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبى
امامة ووائل بن الاسقع وغيرهم . وقد روى عن الخلفاء الراشدين
أنهم ذكروا افتراق الامة بعدهم فرقا وذكروا أن الفرقة
الناجية منها فرقة واحدة وسائرهما على الضلال في الدنيا والبوار
في الآخرة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ذم القدرية
وأنهم مجوس هذه الأمة . وروى عنه ذم المرجئة مع القدرية .
وروى عنه ايضا ذم المارقين وهم الخوارج . وروى عن أعلام

(١) أى تنقلب راجعة عن النار

الصحابة ذمُّ القدرية والمزجئة والخوارج المارقة . وقد ذكروا
على رضى الله عنه في خطبته المروفة بالزهراء وبرئ فيها
(٢ او ٢ ب) من اهل الاديموات . وقد علم كل ذى
عقل من أصحاب المقالات المنسوبة الى (٢) أن النبي
عليه السلام لم يرد بالفرق المذمومة التي (٢) أهل
النار فرق الفقهاء الذين اختلفوا في فروع الفقه مع اتفاقهم
على اصول الدين لان المسلمين فيما اختلفوا فيه من فروع
الحلال والحرام على قولين (أحدهما) قول من يرى تصويب
المجتهدين كلهم في فروع الفقه . وفرق الفقه كلها عندهم مصيبون
(والثاني) قول من يرى في كل فرع تصويب واحد من المختلفين
فيه وتخطئة الباقيين من غير تضليل منه للمخطيء فيه وإنما
فصل النبي عليه السلام بذكر الفرق المذمومة فرق أصحاب
الأهواء الضالة الذين خالفوا الفرقة الناجية في أبواب العدل
والتوحيد أو في الوعد والوعيد أو في بابي القدر والاستطاعة
أو في تقدير الخير والشر أو في باب الهداية والضلالة أو في باب
الإرادة والمشية أو في باب الروية والإدراك أو في باب صفات

(٢) هنا يباين بالاصل ولعل الساقط (الاسلام)

(٣) هنا يباين بالاصل ولعل الساقط (عدها من)

الله عزَّ وجلَّ وأسمائه وأوصافه أو في بابٍ من أبواب التعديل والتجويز أو في بابٍ من أبواب النبوة وشروطها ونحوها من الأبواب التي اتفقَ عليها أهلُ السنة والجماعة من فريقَي الرأي والحديثِ على أصلٍ واحدٍ خالفهم فيها أهلُ الأهواء الضالة من القدرية والخوارج والروافض والنجارية والجهمية والمجسمة والمشبهة ومن جرى^(١) من فرق الضلال فانَّ المختلفين في العدل والتوحيد (٢ ب و ١٣) والقبور والاسلاف متحدو الروية والصفات والتعديل والتجويز . وفي شروط النبوة والإمامة يكفرُ بعضهم بعضاً فصحَّ تأويلُ الحديثِ المرؤي في افتراق الأمة ثلاثاً وسبعين فرقةً الى هذا النوع من الاختلاف دون الانواع التي اختلفت فيها ائمةُ الفقه من فروع الاحكام في أبواب الحلال والحرام . أو ليس فيما بينهم تكفيرٌ ولا تضليلٌ فيما اختلفوا فيه من احكام الفروع وسندكرُ الفرقَ التي رجع اليهم تأويلُ الخبرِ المرؤي في افتراق الامة في الباب الذي يلي ما نحن فيه إن شاء الله عزَّ وجلَّ

(١) هنا يياض بالاصل ولعل الساقط (مجراهم)

الباب الثاني

✽ من ابواب هذا الكتاب ✽

في كيفية افتراق الامّة ثلاثاً وسبعين وفي ضمنه بيان الفرق الذين يجمعهم اسم ملة الاسلام في الجملة . يقع في هذا الباب فصلان أحدهما في بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة في اسم ملة الاسلام في الجملة . والفصل الثاني في بيان " كيفية اختلاف الامّة وتحصيل عدد فرقتها الثلاث وسبعين وسنذكر في كلّ واحد من هذين الفصلين مقتضاه ان شاء الله عزّ وجلّ "

لفصل الأوّل

في بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة في اسم ملة الاسلام على الجملة . قبل التفصيل اختلف المنتسبون الى الاسلام في الذين يدخلون بالاسم العام في ملة الاسلام . فزعم أبو القاسم (٣ او ٣ ب) الكعبى في مقالاته أن قول القائل امة الاسلام تقع على كلّ مفرّ بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وان كل ما

(١) الاصل (باب)

جاء به حقٌّ كائناً قوله بعد ذلك ما كان . وزعم قومٌ أن أمة الإسلام كلُّ من يرى وجوب الصلاة الى جهة الكعبة وزعمت الكرامية مجسمة خراسان أن امة الاسلام جامعةٌ لكل من أقرَّ بشهادتي الاسلام لفظاً . وقالوا كلُّ من قال لا إله الا الله محمدٌ رسول الله فهو مؤمنٌ حقاً وهو من أهل ملة الاسلام سواء كان مخلصاً فيه أو منافقاً مضمراً الكفر فيه والزندقة . ولهذا زعموا أن المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين حقاً وكان ايمانهم كايما ن جبريل وميكائيل والانبياء والملائكة مع اعتقادهم النفاق وإظهار الشهادتين . وهذا القول مع قول الكعبي في تفسيراته الاسلام ينتقض بقول العيسوية من يهود أصبهان فانهم يقرّون بنبوّة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبأن كل ما جاء به حق . ولكنهم زعموا انه بُعث الى العرب لا الى بنى اسرائيل . وقالوا ايضاً محمدٌ رسول الله وما هم معدودين في فرق الاسلام . وقومٌ من شاركانية اليهود حكوا عن زعيمهم المعروف بشاركان أنه قال ان محمداً رسولُ الله الى العرب والى سائر الناس ما خلا اليهود . وأنه قال ان القرآن حقٌ وكلٌّ (١) الاذان والإقامة والصلوات (٣ ب و ٤ ا) الخمس وصيام شهر رمضان

(١) هنا كلمة في الاصل لا تقرأ

وحجَّ الكعبة كلُّ ذلك حقٌّ غير أنَّه مشروعٌ للمسلمين دون
اليهودِ وربما فعلَ ذلك بعضُ الشاركانية قد أقرُّوا بشهادتي أن
لا إله الا الله وأن محمداً رسولُ الله وأقرُّوا بأنَّ دينه حقٌّ . وما هم
مع ذلك من أمةِ الاسلام لقولهم بأنَّ شريعة الاسلام لا تلزمهم .
وأما قولُ من قالَ انَّ اسمَ ملة الاسلام أمرٌ واقعٌ على كلِّ من
يرى وجوبَ الصلاة الى الكعبة المنصوبة بمكة فقد رضى بعضُ
فقهاء الحجازِ هذا القول وأنكره أصحابُ الرأي لما روى عن
أبي حنيفة أن صحح إيمان من أقرَّ بوجوب الصلاة الى الكعبة
وشك في موضعها . وأصحاب الحديث لا يصحِّحون إيمان من
شك في موضع الكعبة كما لا يصحِّحون إيمان من شك في
وجوب الصلاة الى الكعبة

والصحيحُ عندنا أن أمةَ الاسلام تجمع المقربين بحدوث العالم
وتوحيد صانعه وقدمه وصفاته وعدله وحكمته ونفي التشبيه عنه
وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته الى الكافة وبتأييد
شريعته وبأن كلَّ ما جاء به حقٌّ وبأن القرآن منبعُ أحكام
الشريعة وأن الكعبة هي القبلة التي تجب الصلاة إليها فكلُّ
من أقرَّ بذلك كله ولم يشبهه ببدعة تؤدِّي الى الكفر فهو السنِّي
الموحد . وأن ضمَّ الى الاقوال بما ذكرناه بدعة شنعاء نُظر فإن

كان على بدعة الباطنية او البيانية أو المغيرة (٤ او ٤ ب) او الخطائية
الذين يعتقدون إلهية الأئمة او إلهية بعض الأئمة او كان على
مذاهب الحلول أو على بعض مذاهب اهل التناسخ او على مذهب
الميمونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات
البنين أو على مذهب الزيدية من الاباضية في قولها بان شريعة
الاسلام تنسخ في آخر الزمان أو أباح ما نص القرآن على تحريمه
أو حرّم ما أباحه القرآن نصاً لا يحتمل التأويل فليس هو من
أمة الاسلام ولا كرامة له. وان كانت بدعته من جنس بدع
المعتزلة أو الخوارج أو الرافضة الامامية أو الزيدية أو من بدع
البخارية أو الجهمية أو الضرارية أو الجسيمية فهو من الامة في
بعض الاحكام وهو جواز دفنه في مقابر المسلمين وفي الأيمنع
حظه من النفي والغنيمية ان غزاهم المسلمين وفي الأيمنع
من الصلاة في المساجد وليس من الامة في احكام سواها وذلك
الآن تجوز الصلاة عليه ولا خلفه ولا تحل ذبيحته ولا نكاحه
لامرأة سنية. ولا يحل للسني أن يتزوج المرأة منهم اذا كانت
على اعتقادهم. وقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه للخوارج.
علينا ثلاث. لا نبدؤكم بقتال ولا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها
اسم الله. ولا نمنعكم من النفي ما دامت أيديكم مع أيدينا والله أعلم

الفصل الثاني

﴿ من هذا الباب ﴾

في بيان كيفية اختلاف الامة وتحصيل (٤ب و ٥ ا) عدد فرقها
الثلاث والسبعين . كان المسلمون عند وفاة رسول الله عليه السلام
على منهاج واحد في اصول الدين وفروعه غير من أظهر وفاقاً وأضمر
نفاقاً . وأول خلاف وقع منهم اختلافهم في موت النبي عليه
السلام . فزعم قوم منهم أنه لم يموت وإنما أراد الله تعالى رفعه اليه
كما رفع عيسى بن مريم اليه وزال هذا الخلاف وأقر الجميع
بموته حين تلا عليهم أبو بكر الصديق قول الله لرسوله عليه السلام :
إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ : وقال لهم من كان يعبد محمدًا فان محمدًا
قد مات ومن كان يعبد رب محمد فانه حي لا يموت . ثم اختلفوا
بعد ذلك في موضع دفن النبي عليه السلام فأراد أهل مكة
رده الى مكة لانها مولده ومبعثه وقبلة وموضع نسله وبها قبر
جده إسماعيل عليه السلام وأراد أهل المدينة دفنه بها لانها
دار هجرته ودار أنصاره . وقال آخرون بنقله الى ارض القدس

ودفنه^(١) بيت المقدس عند قبر جده إبراهيم الخليل عليه السلام . وزال هذا الخلاف بأن روى لهم أبو بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم (إن الانبياء يُدفنون حيث يُقبضون) فدفنوه في حجرته بالمدينة . ثم اختلفوا بعد ذلك في الامامة وأذعنّت الانصار الى البيعة لسعد بن عباد الخزرجي . وقالت قريش ان الإمامة لا تكون الا في قريش ثم أذعنّت الانصار لقريش لما روى لهم قول النبي عليه السلام : الأئمة من قريش : (هـ ا و هـ ب) وهذا الخلاف باق الى اليوم لان ضارا او الخوارج قالوا يجوز الإمامة في غير قريش . ثم اختلفوا بعد ذلك في شأن فدك^(٢) وفي توريث التركات عن الانبياء عليهم السلام . ثم نفذ في ذلك قضاء ابي بكر بروايته عن النبي عليه السلام (ان الانبياء لا يورثون) ثم اختلفوا بعد ذلك في ما نهي وجوب الزكاة ثم اتفقوا على رأي ابي بكر في وجوب قتالهم ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال طليحة حين تبنى وارتد حتى انهزم الى الشام ثم رجع في أيام عمر الى الاسلام وشهد مع سعد بن أبي وقاص حرب القادسية وشهد بعد ذلك حرب نهاوند وقتل بها شهيداً . ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال مسيلمة الكذاب الى ان كفى الله تعالى أمره

(١) الاصل تدفنه (٢) فدك قرية بخيبر

وأمر سجاح المتنبية وأمر الاسود بن زيد العنسي . ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتل سائر المرتدين الى أن كفى الله تعالى أمرهم ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال الروم والمجّم وفتح الله تعالى لهم الفتوح وهم في اثناء ذلك كله على كلمة واحدة في أبواب العدل والتوحيد والوعد والوعيد وفي سائر اصول الدين . وانما كانوا يختلفون في فروع الفقه كميراث الجدّ مع الاخوة والأخوات مع الأب والأم او مع الأب وكمسائل العدل والكلالة والردّ وتمصيب الأخوات من الأب والأم او من الأب مع البنت او بنت الابن وكاختلافهم في جر الولا وفي مسألة الحرام ونحوها مما لم يورث اختلافهم فيه تضليلاً ولا تفسيقاً . وكانوا على هذه الجملة في ايام أبي بكر وعمر وستّ سنين من خلافة عثمان . ثم اختلفوا (٥ ب و ١٦) بعد ذلك في أمر عثمان لأشياء تقومها منه حتى أقدم لاجلها ظالموه على قتله ثم اختلفوا بعد قتله في قاتليه وخاذليه اختلفاً باقياً الى يومنا هذا . ثم اختلفوا بعد ذلك في شأن علي واصحاب الجمل وفي شأن معاوية واهل صفين وفي حكم الحكّمين أبي موسى الأشعريّ وعمرو بن العاص اختلفاً باقياً الى اليوم ثم حدث في زمان المتأخرين من الصحابة خلاف القدرية في القدر والاستطاعة من معبد الجهنيّ وغيلان الدمشقي والجمعد بن درهم

وتبراً منهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وأبي هريرة وابن عباس وأنس بن مالك وعبد الله بن أبي أوفى وعقبة بن عامر الجهني وأقرانهم وأوصوا الخلفاء بأن لا يسلموا على القدرية ولا يصلوا على جنازتهم ولا يهودوا مرضاهم ثم اختلفت الخوارج بعد ذلك فيما بينها فصارت مقدار عشرين فرقة كل واحدة تكفر سائرهما ثم حدث في أيام الحسن البصري خلاف واصل بن عطاء الغزالي في القدر وفي المنزلة بين المنزلتين وانضم إليه عمرو بن عبيد بن باب في بدعته فطرداهما الحسن عن مجلسه فاعتزلا عن سارية من سواري مسجد البصرة فقبل لهما ولا تبعاعها معتزلة لا اعتزلهم قول الأمة في دعواها ان الفاسق من امة الاسلام لا مؤمن ولا كافر. واما الروافض فان السبائية منهم اظهروا بدعتهم في زمان علي رضي الله عنه فقال بعضهم لعلي انت الامة فاحرق علي (٦ او ٦ب) قوماً منهم ونفى ابن سبأ الى ساباط المدائن. وهذه الفرقة ليست من فرق امة الاسلام لتسميتهم علياً إلهاً. ثم افرقت الرافضة بعد زمان علي رضي الله عنه اربعة اصناف زيدية وإمامية وكيسانية وغلاة وافرقت الزيدية فرقاً والامامية فرقاً

والغلاةُ فرقا كلُّ فرقةٍ منها تكفرُ سائرُها . وجميعُ فرَقِ الغلاةِ منهم خارجونَ عن فرَقِ الاسلامِ . فاما فرَقُ الزيديةِ وفرَقُ الاماميةِ فعدودونَ في فرَقِ الامةِ . واقتربت البخاريةُ بناحيةِ الرى بعد الزعفرانيِّ فرقا يكفرُ بعضها بعضاً وظهرَ خلافُ البكريةِ من بكرٍ من اختِ عبدِ الواحدِ بنِ زيادٍ وخلافُ الضراريةِ من ضرارِ بنِ عمرو وخلافِ الجهميةِ من جهمِ بنِ صفوانٍ وكان ظهورُ جهمٍ وبكرٍ وضرارٍ في ايامِ ظهورِ واصلِ بنِ عطا في ضلالتِهِ وظهرت دعوةُ الباطنيةِ في ايامِ المأمونِ من حمرانِ قوطِ ومن عبدِ اللهِ بنِ ميمونِ القداحِ . وليست الباطنيةُ من فرَقِ ملةِ الاسلامِ بل هي من فرَقِ الجوسِ على ما نبينه بعدَ هذا . وظهروا في ايامِ محمدِ بنِ طاهرِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ طاهرٍ بخراسانِ خلافَ الكراميةِ المجسّمةِ

فاما الزيديةُ من الرافضةِ فطمعها ثلاثُ فرَقٍ وهي الجارودية والسايمانية . وقد يقالُ الحريريةُ أيضاً والبترية وهذه الفرَقُ الثلاثُ يجمعها القولُ بإمامةِ زيدِ بنِ عليِّ بنِ الحسينِ بنِ عليِّ بنِ ابي طالبِ في ايامِ خروجهِ وكان ذلك في زمانِ هشامِ بنِ عبدِ الملكِ . والكيسانيةُ منهم فرَقٌ كثيرةٌ ترجعُ عن التحصيلِ (٦ ب ١٧) الى فرقتينِ إحداهما تزعمُ ان محمدَ بنَ الحنفيةِ

حتى لم يمت وهم على انتظاره ويزعمون انه المهدي المنتظر . والفرقة الثانية منهم مقرون باماميته في وقته وبموته وينقلون الإمامة بموته الى غيره ويختلفون بعد ذلك في المنقول اليه

واما الامامية المفارقة للزيدية والكسائية والغلاة فانها خمس عشرة فرقة وهن الحمديّة والباقرية والناوسية والشميطية والعمارية والاسماعيلية والمباركية والموسوية والقطعية والاثني عشرية والحشامية من اتباع هشام بن الحكم او من اتباع هشام بن سالم الجواليقي والزرارية من اتباع زرارة بن أعين واليونسية من اتباع يونس القمي والشيطانية من اتباع شيطان الطاق والكاملية من اتباع أبي كامل وهو أفضهم قولاً في عليّ وفي سائر الصحابة رضي الله عنهم فهذه عشرون فرقة من فرق الروافض منها ثلاث زيدية وفرقتان من الكيسانية وخمس عشرة فرقة من الإمامية . فاما غلاتهم الذين قالوا بالهوية الأئمة وأباحوا محرّمات الشريعة واسقطوا وجوب فرائض الشريعة كالبيانة والغيرية والجناحية والمنصورية والخطابية والحلولية ومن جرى مجراهم فإهم من فرق الاسلام وان كانوا منتسبين اليه وسندكرها في باب مفرد بعد هذا الباب

واما الخوارج فانها لما اختلفت صارت عشرين فرقة وهذه أسماؤها . المحكّمة الاولى والازارقة ثم النجدات ثم الصفرية

ثم العجاردةُ وقد افرقت العجاردةُ فيما بينها فرَقاً كثيرةً
(٧ او ٧ ب) منها الخازمية والشعبيَّةُ والمعلوميةُ والمجهوليةُ والمعبديَّةُ
والرشيديةُ والمكرِّميةُ والحزبيةُ والابراهيميةُ والواقفةُ وافرقت
الأباضيةُ منها فرَقاً حفصيةً وحارثيةً ويزيديةً واصحاب طاعةٍ
لا يُراد الله بها . واليزيديةُ منهم اتباع ابن يزيد بن أنيس ليست
من فرَق الاسلام لقولها بان شريعة الاسلام تُنسخ في آخر
الزمان بنبي يُبعثُ من العجم وكذلك في جملة العجاردة فرقة يُقال
لها الميمونية ليست من فرَق الاسلام لانها أباحت نكاح
بنات البنات وبنات البنين كما أباحتهُ المجوسُ وسندكر اليزيدية
والميمونية في جملة الذين انتسبوا الى الاسلام وما هم منهم ولا من فرَقهم
واما القدرية المعتزلة عن الحق فقد افرقت عشرين فرقة كل
فرقةٍ منها تكفّرُ سائرُها وهذه اسما فرَقها - واصليَّةٌ وعمريَّةٌ
والهذليَّة والنظامية والاموارية والعمريَّة والثمامية والجاحظية
والحايطية والحمارية والحياطية والسحامية واصحاب صالح قبة
والمويسية والكعبية والجبائية والبهشيمية المنسوبة الى أبي هاشم
ابن الجبائيّ. فهي ثنتان وعشرون فرقة ثنتان منها ليستا من فرَق
الاسلام وهما الحايطية والحمارية وسندكرهما في الفرَق التي
انتسبت الى الاسلام وليست منها

واما المرجئة فثلاثة أصنافٍ صنفٌ منهم قالوا بالإرجاء في
الايان وبالقدر على مذاهب القدرية فهم معدودون في القدرية.
والمرجئة كأبي شمر المرجئي ومحمد بن شبيب البصرى والخالدي
وصنفٌ (٧ ب و ١٨) منهم قالوا بالإرجاء في الايمان ومالوا الى
قول جهم في الاعمال والاكساب فهم من جملة الجهمية والمرجئة
وصنفٌ منهم خالصة في الإرجاء من غير قدر وهم خمسُ فرقٍ
يونسية وغسانية وثوبانية وتومنية ومريسية . وأما النجارية فانها اليوم
بالرئى أكثر من عشر فرقٍ ومرجما في الاصل الى ثلاث فرقٍ
برغونية وزعفرانية ومستدركة . وأما البكرية والضرارية فكل
واحدة منها فرقة واحدة ليس لها تبعٌ كثير والجهمية ايضاً فرقة
واحدة والكرامية بخراسان ثلاث فرقٍ حقايقية وطرايقية وإسحاقية
لكن هذه الفرق الثلاث منها لا يكفر بعضها بعضاً فعدداها
كلها فرقة واحدة فهذه الجملة التي ذكرناها تستمل على اثنين
وسبعين فرقة منها عشرون روافضٌ وعشرون خوارجٌ وعشرون
قدريةٌ وعشر مرجئةٌ وثلاث نجاريةٌ وبكريةٌ وضراريةٌ وجهمية
وكرامية فهذه ثنتان وسبعون فرقة . فايما الفرقة الثالثة والسبعون فهي
أهل السنة والجماعة من فريقى الرأى والحديث دون من يشترى
لهو الحديث . وفقهاء هذين الفريقين وقراءوهم ومحدثوهم ومتكلموهم

أهل الحديث منهم كلُّهم متفقون على مقالةٍ واحدةٍ في توحيد الصانع وصفاته وعدله وحكمته وفي أسمائه وصفاته وفي أبواب النبوة والإمامة وفي أحكام العُقبيّ وفي سائر اصول الدين وانما يختلفون في الحلال والحرام من فروع الاحكام وليس بينهم فيما اختلفوا فيه منها تضليلٌ ولا تفسيقٌ وهم الفرقة الناجية ويجمعها الاقرار بتوحيد الصانع وقدمه وقدم (٨ ا و ٨ ب) صفاته الأزلية واجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل مع الاقرار بكتب الله ورسله وتأييد شريعة الاسلام وإباحة ما أباحه القرآن وتحريم ما حرّمه القرآن مع قيود ما صحّ من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتقاد الحشر والنشر وسؤال الملكين في القبر والاقرار بالحوض والميزان فمن قال بهذه الجهة التي ذكرناها ولم يخلط ايمانه بها بشيء من بدع الخوارج والروافض والتدرية وسائر اهل الالهواء فهو من جملة الفرقة الناجية ان ختم الله له بها وقد دخل في هذه الجملة جمهورُ الامة وسوادها الأعظم من أصحاب مالكٍ والشافعيّ وأبي حنيفةٍ والأوزاعيّ والثوريّ وأهل الظاهر فهذا بيان ما اردنا بيانه في هذا الباب ونذكر في الباب الذي يليه تفصيلَ مقالةٍ كلّ فرقةٍ من فرق الالهواء الذين ذكرناهم ان شاء الله عزّ وجلّ

الباب الثالث

﴿ من أبواب هذا الكتاب ﴾

في بيان تفصيل مقالات فرق الالهواء وبيان فضائح كل
فرقة منها على التفصيل - هذا باب يشتمل على فصول ثمانية
وهذه ترجمتها:

فصل في بيان مقالات فرق الرِّفْضِ

فصل في بيان مقالات فرق الخوارج

فصل في بيان مقالات فرق الاعتزال والقدر

فصل في بيان مقالات الضرارية والبكرية والجهمية (٨ب و٩ا)

فصل في بيان مقالات الكرامية

فصل في بيان مقالات المشبهة الداخلة في غمار الفرق التي

ذكرناها وسندكر في كل فصل منها مقتضاه على شرطه ان

شاء الله عز وجل



الفصل الأول

﴿ من فصول هذا الباب في بيان مقالات فرق الرِّفِض ﴾

قد ذكرنا قبلَ هذا ان الزيديةَ منهم ثلاثُ فرقٍ والكيسانية منهم فرقتان والامامية منهم خمسَ عشرةَ فرقةً ونبدأُ بذكر الزيدية ثم الامامية ثم الكيسانية على الترتيب ان شاء الله عزَّ وجلَّ
ذكر الجارودية من الزيدية. اولاً اتباع المعروف بأبي الجارود وقد زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على امامة عليِّ بالوصف دون الاسم وزعموا ايضاً ان الصحابة كفروا بتركهم بيعة عليِّ وقالوا ايضاً ان الحسن بن عليِّ كان هو الامامَ بعد عليِّ ثم أخوه الحسينُ كان اماماً بعد الحسنِ واقترقت الجارودية في هذا الترتيب فرقتين فرقة قالت إنَّ علياً نصَّ عليَّ امامة ابنه الحسن ثم نصَّ الحسنُ عليَّ امامة أخيه الحسينِ بعده ثم صارت الامامة بعد الحسن والحسين شورى في ولدي الحسن والحسين فن خرج منهم شاهراً سيفه داعياً الى دينه وكان عالماً ورعاً فهو الإمام وزعمت الفرقة الثانية منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي نصَّ عليَّ امامة الحسنِ بعد عليِّ وإمامة الحسينِ بعد

الحسن ثم اقرقت الجارودية بعد هذا في الامام المنتظر فِرَقًا
منهم من لم يعين واحداً بالانتظار وقال كل من شهر سيفه ودعا
الى دينه من ولدى الحسن والحسين فهو الامام ومنهم من ينتظر
محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب (٩ او ١٠هـ)
ولا يصدق بقتله ولا بموته ويزعم انه هو المهدي المنتظر
الذي يخرج فيملك الارض . وقول هؤلاء فيه كقول الحموية من
الإمامية في انتظارها محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي ومنهم
من ينتظر محمد بن القاسم صاحب الطالقان ولا يصدق بموته
ومنهم من ينتظر محمد بن عمر الذي خرج بالكوفة ولا يصدق
بقتله ولا بموته فهذا قول الجارودية وتكفيرهم واجب لتكفيرهم
اصحاب رسول الله عليه السلام

ذكر السليمانية او الجريرية منهم . هؤلاء اتباع سليمان بن
جرير الزيدي الذي قال ان الإمامة شورى وانها تنعقد بعقد
رجلين من خيار الامة وأجاز إمامة المفضول واثبت إمامة ابي
بكر وعمر وزعم أن الامة تركت الاصحاح في البيعة لهما لان
علياً كان اولى بالإمامة منهما الا أن الخطأ في بيعتهما لم يوجب
كفرًا ولا فسقًا وكفر سليمان بن جرير بالاحداث التي نقمها
للناقمون منه وأهل السنة يكفرون سليمان بن جرير من اجل

أنه كفرَ عثمانَ رضى الله عنه

ذكر البثرية منهم. هؤلاء اتباع رجلين أحدهما الحسن بن صالح بن حيٍ والآخر كثير المنو الملقب بالأبتر وقولهم كقول سليمان بن جرير في هذا الباب غير أنهم توقفوا في عثمان ولم يقدموا على ذمته ولا على مدحه. وهؤلاء احسن حالاً عند أهل السنة من أصحاب سليمان بن جرير وقد اخرج مسلم بن الحجاج حديث الحسن بن صالح بن حيٍ في مسنده الصحيح ولم يخرج محمد بن اسماعيل البخارى حديثه في الصحيح ولكنه قال في كتاب التاريخ الكبير. الحسن بن صالح بن حيٍ الكوفي سمع سمك بن حرب ومات سنة سبع وستين ومائة وهو من ثغور^(١) همدان وكنيته ابو عبد الله (٩ ب و ١٠)

قال عبد القاهر. هؤلاء البثرية والسليمانية من الزيدية كلهم يكفرون الجارودية من الزيدية لإقرار الجارودية على تكفير أبي بكر وعمر. والجارودية يكفرون السليمانية والبثرية لتركهما تكفيراً لأبي بكر وعمر. وحكى شيخنا أبو الحسن الأشعري في مقاله عن قوم من الزيدية يقال لهم اليعقوبية اتباع رجل اسمه يعقوب أنهم كانوا يتولون^(١) أبا بكر وعمر ولكنهم لا

(١) الاصل نور (٢) تولى فلان فلانا اتخذناه وليا

يتبرءون ممن تبرأ منهما . قال عبدُ القاهر اجتمعت الفرقُ الثلاثُ
الذين ذكرناهم من الزيديةِ على القول بأن أصحاب الكباثر من
الامةِ يكونون مخلصين في النار فهم من هذا الوجه كالحوارج الذين
أيأسوا أسراءَ المذنبين من رحمةِ الله تعالى ولا يئأسُ من روحِ
الله الا القومُ الكافرون إنما قيل لهذه الفرقِ الثلاثِ واتباعها
زيديةٌ لقولهم بإمامةِ زيدِ بنِ علي بنِ الحسنِ بنِ علي بنِ أبي
طالبٍ في وقتهِ وإمامةِ ابنه يحيى بن زيدٍ بعد زيدٍ . وكان زيدٌ
ابنُ عليٍّ قد بايعه على إمامتهِ خمسةَ عشرَ ألفَ رجلٍ من أهلِ
الكوفةِ وخرج بهم على والي العراق وهو يوسفُ بنُ عمرِ
الثقفى عامل هشام بن عبد الملك على العراقيين فلما استمر القتالُ
بينهُ وبين يوسف بنِ عمرِ الثقفى قالوا له انا ننصرُك على أعدائك
بعد ان تخبرنا برأيك في أبي بكرٍ وعمرَ اللذين ظلما جدك عليَّ
ابنَ أبي طالب فقال زيدٌ إنى لا أقول فيهما إلا خيراً وما سمعتُ أبى
يقول فيهما إلا خيراً وإنما خرجتُ على بنى اميةَ الذين قاتلوا جدى
الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرّة ثم رموا بيتاً لله بحجرِ
المنجنيق (١٠ ب) والنار ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم رفضتموني
ومن يومئذٍ سموا رافضةً وثبتَ معه نصرُ بنِ حريمية العنسى
ومعاوية بن اسحاق بن يزيد بن حارثة في مقدار مائتى رجل

وقاتلوا جنـد يوسف بن عمر الثقفي حتى قتلوا عن آخرهم وقُتلَ
زيدٌ ثم نُبشَ من قبره وصلب ثم أُحرق بعد ذلك وهرب ابنه
يحيى بن يزيد الى خراسان وخرج بناحية الجوزجاني على
نصر بن بشارٍ والى خراسان فبعث نصر بن بشار اليه مسلم
ابن احوز المازني في ثلاثة آلاف رجل فقتلوا يحيى بن زيد ومشهده
بجوزجان معروف قال عبد القاهر . روافض الكوفة موصوفون
بالغدر والبخل وقد سار المثل بهم فيهما حتى قيل أبخل من كوفيٍ
وأغدر من كوفيٍ والمشهور من غدرهم ثلاثة اشياء . أحدها انهم
بعد قتل علي رضي الله عنه بايعوا ابنه الحسن فلما توجه لقتال
معاوية غدروا به في ساباط المدائن فطعنه سنان الجعفي في جنبه
فصرعه عن فرسه وكان ذلك أحد اسباب مصالحته معاوية .
والثاني انهم كاتبوا الحسين بن علي رضي الله عنه ودعوه الى
الكوفة لينصروه على يزيد بن معاوية فاعتز بهم وخرج اليهم
فلما بلغ كربلاء غدروا به وصاروا مع عبيد الله بن زياد يداً واحدة
عليه حتى قتل الحسين وأكثرت عشيرته بكر بلاء . والثالث غدرهم
يزيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بعد ان خرجوا
معه على يوسف بن عمر ثم نكثوا بيعته وأسلموه عند اشتداد
القتال حتى قتل وكان من امره (١١١) ما كان

ذكر الكيسانية من الرافضة - هولاء اتباع المختار بن ابي
عبيد الثقفي الذي قام بثأر الحسين بن علي بن ابي طالب وقتل
اكثر الذين قتلوا حسيناً بكر بلاء . وكان المختارُ ويقال له كيسان .
وقيل انه أخذ مقالة عن مولى لعلي رضى الله عنه كان اسمه كيسان .
واقترقت الكيسانية فرقاً يجمعها شيئان أحدهما قولهم بإمامة محمد
ابن الحنفية وإليه كان يدعو المختار بن ابي عبيد والثاني قولهم بجواز
البدء على الله عز وجل ولهذا البدعة قال بتكفيرهم كل من لا يجوز
البدء على الله سبحانه . واختلفت الكيسانية في سبب إمامة محمد
ابن الحنفية فزعم بعضهم أنه كان إماماً بعد أبيه علي بن ابي طالب
رضى الله عنه واستدل على ذلك بان علياً دفع إليه الراية يوم
الجلل وقال له (ايك تحمد لا خير في الحرب اذا لم تُزبك) (كذا)
وقال آخرون منهم إن الامامة بعد علي كانت لابنه الحسن ثم
للحسين بعد الحسن ثم صارت الى محمد بن الحنفية بعد اخيه الحسين
بوصية اخيه الحسين اليه حين هرب من المدينة الى مكة حين
طولب بالبيعة ليزيد بن معاوية ثم افترق الذين قالوا بإمامة محمد
ابن الحنفية فزعم قوم منهم يقال لهم الكريية أصحاب ابي كرب
الضريير ان محمد بن الحنفية حتى لم يمت وانه في جبل رضوى
وعنده عين من الماء وعين من العسل يأخذ منهما رزقه وعن

يمينه أسدٌ وعن يساره نمرٌ يحفظانه من أعدائه إلى وقت خروجه وهو المهدي المنتظرُ وذهب الباقرُ من الكيسانية (١١ ب) إلى الاقرار بموت محمد بن الحنفية واختلفوا في الامام بعده فمنهم من زعم أن الامامة بعده رجعت إلى ابن أخيه علي بن الحسين زين العابدين . ومنهم من قال برجوعها بعده إلى ابي هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية واختلف هؤلاء في الامام بعد ابي هاشم . فمنهم من نقلها إلى أبي محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بوصية ابي هاشم إليه وهذا قول الروندية . ومنهم من زعم أن الامامة بعد ابي هاشم صارت إلى بيان بن سمان وزعموا أن روح الله تعالى كانت في ابي هاشم ثم انتقلت منه إلى بيان . ومنهم من زعم أن تلك الروح انتقلت من ابي هاشم إلى عبد الله بن عمرو بن حرب وادعت هذه الفرقة إلهية عبد الله بن عمرو بن حرب . والبيانية والحريية كلتاها من فرق الغلاة نذكرها في الباب الذي نذكر فيه فرق الغلاة - وكان كثير الشاعر علي مذهب الكيسانية الذين ادعوا حياة محمد بن الحنفية ولم يصدّقوا بموته ولذا قال في قصيدة له

ألا إن الأئمة من قريشٍ ولأمة الحق أربعة سواه
علي والثلاثة من بنيه هم الأسباط ليس بهم خفاء

قَسِبْتُ سِبْطُ إِيمَانٍ وَبَرٍّ وَسِبْطُ غَيْبَتِهِ كَرَبْلَاءِ
وَسِبْطٌ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى يَقُودَ الْخَيْلَ يَقْدُمُهَا (١) اللِّوَاءِ
تَغِيَّبَ لَا يُرَى فِيهِمْ زَمَانًا بِرِضْوَى عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ

(١٢) قَالَ عَبْدُ الْقَاهِرِ أَجْبَنَاهُ عَنْ آيَاتِهِ هَذِهِ بِقَوْلِنَا

وَلَاةُ الْحَقِّ أَرْبَعَةٌ وَاصْكُنْ اثْنَانِ أَثْنَيْنِ قَدْ سَبَقَ الْعَمَلَاءُ
وَفَارُوقُ الْوَرَى أَضْحَى إِمَامًا وَذُو النُّونَيْنِ بَعْدَهُ لَهُ الْوَلَاءُ
عَلَى بَعْدِهِمْ أَضْحَى إِمَامًا بِتَرْيِبِي لَهِمْ نَزَلَ الْقَضَاءُ
وَمَبْغُضٌ مِنْ ذَكَرْنَاهُ لَعِينٌ وَفِي نَارِ الْجَحِيمِ لَهُ الْجَزَاءُ
وَأَهْلُ الرِّفْضِ قَوْمٌ كَالنَّصَارَى حَيَارَى مَا تَلَخَّرْتَهُمْ دَوَاءُ

وَقَالَ كَثِيرٌ أَيْضًا فِي رِفْضِهِ

بَرِئْتُ إِلَى الْإِلَهِ مِنْ ابْنِ أَرَوَى وَمِنْ دِينِ الْخَوَارِجِ أَجْمَعِينَا
وَمِنْ عَمْرِ بَرِئْتُ وَمِنْ عَتِيقٍ غَدَاةَ دَعَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَا
وَقَدْ أَجْبَنَاهُ عَنْ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ

بَرِئْتُ مِنَ الْإِلَهِ بِبَغْضِ قَوْمٍ بِهِمْ أَحْيَا الْإِلَهِ الْمُؤْمِنِينَا
وَمَا ضَرَّ ابْنَ أَرَوَى مِنْكَ بَغْضٌ وَبَغْضَ الْبَرِّ دِينَ الْكَافِرِينَا
أَبُو بَكْرٍ بِهِ جَدَلِي إِمَامٌ عَلَى زَعَمِ الرُّوَافِضِ أَجْمَعِينَا
وَفَارُوقُ الْوَرَى عَمْرٌ بِحَقِّ يُقَالُ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَا

ألا قل للوصيِّ فدتك نفسي أطلت بذلك الجبل المقاما
أضراً بمعشر والوك منّا وسموك الخليفة والإماما
وعادوا فيك اهل الأرض طراً مقامك عندهم ستين عاما
(١٢ و ١٢ ب) ثم قال في هذه القصيدة

وما ذاق ابن خولة طعم موتٍ ولا وارت له ارضٌ عظاما
لقد أمسى بمجرى شعب رضوى تُراجعة الملائكة الكلاما
وإن له لرزقا من إمامٍ وأشربةٌ يعُلُّ بها الطعاما
وقد أجنبناه عن هذا الشعر بقولنا

لقد أفنيت عمرك بانتظارٍ لمن وارى التراب له عظاما
فليس بشعب رضواء إمامٌ تُراجعة الملائكة الكلاما
ولا من عنده عسلٌ وماءٍ وأشربةٌ يعُلُّ بها الطعاما
وقد ذاق ابن خولة طعم موتٍ كما قد ذاق والده الحماما
ولو خلد امرؤ لعلوِّ مجدٍ لعاش المصطفى ابدأ وداما
وكان الشاعر المعروفُ بالسيد الحميري ايضاً على مذهب
الكنيسانية الذين ينتظرون محمد بن الحنفية ويزعمون أنه مجبوسٌ

بجبل رضوى الى أن يؤذن له بالخروج ولهذا قال في شعره
ولكن كل من في الأرض فانِ بذاكلم الذي خلق الإماما
وكان اول من قام بدعوة الكنيسانية الى إمامة محمد بن

الحنفية المختار بن أبي عبيد الثقفي وكان السبب في ذلك أن عبيد
الله بن زياد لما فرغ من قتل مسلم بن عقيل وفرغ من قتل
الحسين بن علي رضي الله عنه رفع إليه ان المختار بن أبي عبيد
(١٢ ب) كان ممن خرج مع مسلم بن عقيل ثم اختفى فأمره باحضاره
فلما دخل عليه رماه بعمود كان في يده فشر عينه وجبسه فتشفع
إليه في أمره قوم فأخرجه من الحبس وقال له قد أجلتك ثلاثة
أيام فان خرجت فيها من الكوفة والأضربت عنقك فخرج
المختار هارباً من الكوفة الى مكة وبايع عبد الله بن الزبير وبقي
معه الى ان قاتل بن الزبير جند يزيد بن معاوية الذين كانوا
تحت راية الحُصين بن نُمير السكوتي واشتدّت نكايّة المختار في
تلك الحروب على اهل الشام ثم مات يزيد بن معاوية ورجع
جند الشام الى الشام واستقام لابن الزبير ولاية الحجاز واليمن
والعراق وفارس ولقي المختار من ابن الزبير جفوةً فهرب منه الى
الكوفة ووالها يومئذ عبد الله بن يزيد الانصاري من قبل
عبد الله بن الزبير فلما دخل الكوفة بعث رُسُلَهُ الى شيعة الكوفة
ونواحيها الى المدائن ودعاهم الى البيعة له ووعدهم انه يخرج طالباً
بشار الحسين بن علي رضي الله عنه ودعاهم الى محمد بن الحنفية
وزعم ان ابن الحنفية قد استخلفه وأنه قد أمرهم بطاعته وعزل

ابن الزبير في خلال ذلك عبد الله بن يزيد الانصاري عن الكوفة
وولائها عبد الله بن مطيع العدوي واجتمع الى المختار من بايعه
في السر وكانوا زهاء سبعة عشر الف رجل ودخل في بيعته عبيد
الله بن الحر الذي لم يكن في زمانه اشجع منه وابراهيم بن ملك
الأشتر ولم يكن في شيعة الكوفة (١١٣) اجمل منه ولا أكثر
منه تبعاً فخرج به على والي الكوفة عبد الله بن مطيع وهو يومئذ
في عشرين الف ودامت الحرب بينهما اياماً ووقعت الهزيمة في
آخرها على الزيدية واستولى المختار على الكوفة ونواحيها وقتل
كل من كان بالكوفة من الذين قاتلوا الحسين بن علي بكر بلاء
ثم خطب الناس فقال في خطبته - الحمد لله الذي وعد وليه
النصر وعدوه الخسر وجهاهما فيما الى آخر الدهر قضاء مقضياً
ووعداً مأتياً يا أيها الناس قد سمعنا دعوة الداعي وقبلنا قول الداعي
فكم من باغ وباغية وقتل في الواعية فهاموا عباد الله الى بيعه
الهدى ومجاهدة المدى فاني انا المسلط على المحلّين والطلاب
بشار ابن بنت خاتم النبيين - ثم نزل عن منبره وانفذ بصاحب
شرطته الى دار عمر بن سعد حتى أخذ رأسه ثم أخذ رأس ابنه
جعفر بن عمر وهو ابن أخت المختار وقال ذاك برأس الحسين
وهذا برأس ابن الحسين الكبير ثم بعث بابراهيم بن ملك

الاشتر مع ستة آلاف رجلٍ الى حرب عبيد الله بن زيادٍ وهو يومئذ بالموصل في ثمانين الفٍ من جنود الشام قد ولّاه عليهم عبدُ الملك بن مروان فلما التقى الجيشان على باب الموصل انهزم جنود الشام وقُتل منهم سبعون الف في المعركة وقُتل عبيدُ الله بن زياد والحُصين بن نُمير السكوتى وانفذ ابراهيم بن الاشتر برؤوسهم الى المختار فلما تمت للمختار ولاية الكوفة والجزيرة والماهين الى حدود ارمينية تكهن بعد ذلك وسجع كأسجاع (١٣ ب) الكهنة وحكى ايضاً انه ادعى نزول الوحي عليه فمن اسجاعه قوله - اما والذي أنزل القرآن . وبين الفرقان . وشرع الاديان . وكره العصيان . لاقتلن النعاعة من أزد عمان . ومدحج وهمدان . ونهدٍ وخولان . وبكرٍ وهزان . وتعلٍ ونهبان . وعبسٍ وذُبيان . وقيسٍ وعيلان . ثم قال وحق السميع العليم . العليّ العظيم . العزيز الحكيم . الرحمن الرحيم . لا عرُكن عرك الاديم . أشرف بنى تهيم . ثم رُفِعَ خبرُ المختار الى ابن الحنفية وخاف من جهة الفتنة في الدين فأراد قدوم العراق ليصير اليه الذين اعتقدوا إمامته وسمع المختار ذلك فخاف من قدومه العراق ذهاب رياسته وولايته فقال لجنده انا على بيعة المهدي ولكن للمهدي علامةٌ وهو أن يُضرب بالسيف ضربةً فان لم يقطع

الصيفُ جلدَهُ فهو المهدي وانتهى قوله هذا الى ابن الحنفية
فأقام بمكة خوفاً من ان يقتله المختار بالكوفة ثم ان المختار خدعته
السبائية الفلاة من الرافضة فقالوا له انت حجة هذا الزمان
وَمَمْلُوهُ عَلَى دَعْوَى النبوَّة فادعاها عند خواصه وزعم أن الوحي
ينزل عليه وسجع بعد ذلك فقال . أمّا وتمشى السحاب . الشديد
العقاب . السريع الحساب . الغزير الوهاب . التقدير الغلاب .
لأنبشَنَ قَبْرِ ابنِ شهاب . المُفتري الكذاب . المجرم المرتاب . ثم
وربِّ العالمين . وربِّ البلدِ الأمين . لاقتانَّ الشاعر المُهين . وراجزَ
المارقين . واولياء الكافرين . وأعوان الظالمين . وإخوان الشياطين .
الذين اجتمعوا على الابطال . (١٤١) وتقولوا على الاقويل .
الاخطوبى لذوى الاخلاق الحميدة . والافعال الشديدة . والاراء
العتيدة . والنفوس السعيدة . ثم خطب بعد ذلك فقال فى خطبته
الحمد لله الذى جعلنى بصيراً ونوراً قابى تنويراً والله لا حرقنَّ بالمِصرِ
دوراً . ولا نبشَنَ بها قُبوراً . ولأشفيَنَ منها صدوراً . وكفى بالله
هادياً ونصيراً . ثم أقسم فقال بربِّ الحرمِ . والبيتِ المُحرَّمِ .
والرُكنِ المُكرَّمِ . والمسجدِ المُعظَّمِ . وحق ذى القلم . ليرفعنَّ لى علم .
من هنا الى أضَم . ثم الى اكنافِ ذى سَلَم . ثم قال اما ورب السماء .
لينزلنَّ ناراً من السماء . فليحرقنَّ دار أسماء . فانهى هذا القول الى

أسماء بن خارجة فقال قد سجعَ بي أبو إسحق وانه سيحرق داري
وهرب من داره وبعث المختار الى داره من أحرقتها بالليل
وأظهر من عنده ان ناراً من السماء نزلت فأحرقها ثم إن اهل
الكوفة خرجوا على المختار لما تكهن واجتمعت السبائية اليه مع
عبيد اهل الكوفة لانه وعدهم أن يعطيهم اموال ساداتهم وقاتل
بهم الخارجين عليه فظفر بهم وقتل منهم الكثير وأسر جماعة
منهم وكان في الأسراء رجل يقال له سراقه بن مرداس البارقي
فقدم الى المختار وخاف البارقي أن يأمر بقتله فقال للذين أسروه
وقدموه الى المختار ما اتم أسرتونا ولا اتم هزمتونا بعدتكم وانما
هزمتنا الملائكة الذين رأيناهم على الخيل البلق فوق عسكركم
فأعجب المختار قوله هذا فاطلق عنه فالحق بمصعب بن الزبير
بالبصرة وكتب منها الى المختار هذه الايات (١٤ ب)

ألا أبلغ أبا إسحق أني رأيت البلق دهما مصمات
أرى عيني ما لم تُنظراه كإلانا عالم بالثرهات
كفرت بوحكم وجعلت نذراً على قتالكم حتى المات
وفي هذا الذي ذكرناه بيان سبب كهانة المختار ودعواه
الوحي اليه، واما سبب قوله بجواز البدء على الله عز وجل فهو أن
ابراهيم بن الأشتر لما بلغه ان المختار تكهن وادعى نزول الوحي

اليه قعد عن نصرته واستولى لنفسه على بلاد الجزيرة وعلم مُصعبُ
ابن الزبير ان ابراهيم بن الاشتر لا ينصر المختارَ فطمعَ عند ذلك
في قهرِ المختارِ ولحقَ به عبيدُ الله بن الحرِ الجعفي ومحمدُ بنُ
الاشعثِ الكنديّ وأكثرُ ساداتِ الكوفة غيظاً منهم على
المختارِ لاستيلائه على اموالهم وعبيدهم واطمعوا مُصعباً في أخذِ
الكوفةِ قهراً فخرجَ مُصعبُ من البصرة في سبعة آلاف رجلٍ
من عنده سوى من انضمَّ اليه من ساداتِ الكوفةِ وجعلَ على
مقدمته المهلب بنَ ابي صفرة مع اتباعه من الأزدِ وجعلَ أعمته
الخليل الى عبيد الله بنِ معمر التيمي وجعلَ الأحنف بنَ قيسٍ
على خيلِ تميمٍ فلما انتهى خبرهم الى المختارِ اخرجَ صاحبه احمدَ
ابن شميطة الى قتالِ مصعب في ثلاثة آلاف رجلٍ من نخبة
عسكره وأخبرهم بان الظفر يكونُ لهم وزعمَ أنَّ الوحي قد
نزلَ عليه بذلك فالتقى الجيشانِ بالمدائنِ وانهزم اصحابُ المختارِ
وقتلَ اميرهم ابنُ شميطة وأكثرُ قوادِ المختارِ ورجع فلولهم الى
المختارِ وقالوا له لِمَ تعدُّنا بالنصر على عدونا فقال ان الله تعالى كانَ
قد وعدني ذلك لكنه بداله واستدلَّ على الله (١٥) بقول الله
عزَّ وجلَّ (يَمْحُو اللهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِتُ) فهذا كان سبب قول
الكيسانية بالبدء

ثم ان المختار باشر قتال مُصعب بن الزبير بنفسه بالمدار من ناحية الكوفة وقتل في تلك الواقعة محمد بن الأشعث الكندي . قال المختار . طابت نفسي بقتله ان لم يكن قد بقي من قتلة الحسين غيره ولا ابالي بالموت بعد هذا ثم وقعت الهزيمة على المختار واصحابه فانهزموا الى دار الامامة بالكوفة وتحصن فيها مع اربعمائة من اتباعه وحاصرهم مُصعب فيها ثلاثة ايام حتى فنى طعامهم ثم خرجوا اليه في اليوم الرابع مستقتلين فقتلوا وقتل المختار معهم قتلة اخوان يقال لهما طارف وطريف ابنا عبد الله بن دجاجة من بني حنيفة وقال أعشى همدان في ذلك

لقد نبئتُ والأنباء تنمي بما لاقى الكوارث بالمدار
وما إن سرني اهلاك قومي وان كانوا وحقك في خسار
ولكني سررتُ بما يلاقى أبو إسحق من خزي وعار
فهذا بيان سبب قول الكيسانية بجواز البدء على الله عز وجل
واختلفت الكيسانية الذين انتظروا محمد بن الحنفية وزعموا انه
حتى محبوس بجبل رضوى الى ان يؤذن له بالخروج واختلفوا في
سبب حبسه هنالك بزعمهم . فمنهم من قال لله في امره سر لا
يعلمه إلا هو ولا يعرف سبب حبسه . ومنهم من قال إن الله
تعالى عاقبه بالحبس لخروجه بعد قتل الحسين بن علي الى يزيد

ابن معاويةَ وطلبه الأمانَ منه وأخذه عطاء ثم لخروجه في وجه
ابن الزبير من مكة الى عبد الملك بن مروان هارباً من ابن
(١٥ ب) الزبير وزعموا ان صاحبه عامر بن وائلة الكدنانى سارَ
بين يديه وقال في ذلك المسير لأتباعه . يا إخوانى يا شيعتى لا تبعدوا .
ووازرُوا المهدي كما تهتدوا . محمد الخيرات يا محمد انت الإمامُ
الطاهرُ المسددُ . لا ابنُ الزبير السامرىُّ الملحدُ . ولا الذى نحنُ إليه
نقصدُ . وقالوا انه كان يجبُ عليه ان يقاتلَ ابنَ الزبير ولا يهربَ
فمضى ربه بتركه قتاله وعصاهُ بقصده عبد الملك بن مروان وكان
قد عصاهُ قبلَ ذلك بقصده يزيد بن معاوية ثم إنه رجعَ من
طريقه الى ابن مروان الى الطائف ومات بها ابنُ عباس ودفنه
ابنُ الحنفية بالطائف ثم سار منها الى الدر فلما بلغَ شعبَ رضوى
اختلفوا فيه فزعمَ المقرّونَ بموته انه مات فيه وزعمَ المنتظرون له
أن الله حبسه هنالك ^(١) وغيبه عن عيون الناس عقوبةً له على
الذنوب التى أضافوها اليه الى ان يؤذن له بالخروج وهو المهديُّ
المنتظر

ذكر الامامية من الرافضة . هؤلاء الاماميةُ المخالفة للزيدية
والكيسانية والغلاة خمس عشرة فرقة . كالمية . ومحمدية . وبقارية .

وناوسيةٌ . وشميطيةٌ . وعماريةٌ . واسماعيليةٌ . ومباركيةٌ . وموسويةٌ .
وقطيعيةٌ . واثني عشريةٌ . وهشاميةٌ . وزراريةٌ . ويونسيةٌ . وشيطانيةٌ
ذكر الكاملة منهم : - هؤلاء أتباعُ رجل من الرافضة كان
يعرف بأبي كامل وكان يزعم ان الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي
وكفر عليٌ بتركه قتالهم وكان يلزمه قتالهم كما لزمه قتال اصحابِ
صَفيين وكان بشارُ بن بُردٍ الشاعرُ الأعمى على هذا المذهبِ
وروى انه قيل له ما تقول في الصحابةِ قال كفروا فليل له فما
تقول في عليٍّ فتمثل بقول الشاعر

وما شرُّ الثلاثةِ امَّ عمرٍ بصاحبك الذي لا تصبحينا
وحكى أصحابُ المقالات عن بشار أنه ضمَّ الى ضلالتِه في
تكفير الصحابةِ وتكفير عليٍّ معهم ضلالتين أُخريين إحداهما
قوله يرجع برجة الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة كما ذهب
اليه اصحابُ الرجعة من الرافضة . والثانية قوله بتصويب إبليس
في تفضيل النار على الارض واستدلوا على ذلك بقول بشار في شعر له
الأرض مظلمةٌ والنار مشرقةٌ والنار معبودةٌ مذكات النارُ
وقد ردَّ عليه صفوانُ الأنصاري في قصيدته التي قال فيها
زعمت بأن النار اكرمُ عنصراً
وفي الأرض تحيا في الحجارة والزند

ويخلق في أرحامها وارومها
أعاجيب لا تحصى بخطِّ ولا عقدِ
وفي القمرِ من لُجِّ البحارِ منافعُ
من اللؤلؤ المكنون والعنبر الوردِ
ولا بدَّ من أرضٍ لكلِّ مطيرٍ
وكل سبوح في العماثر ذى خَدِّ
كذاك وما ينساخ في الأرض ماشياً
على بطنه يمشى المجانب للقصدِ
وفي فلك الاجبال فوق مقطمٍ
زبرجدُ املاك الورى ساعة الحشدِ
وفي الحرَّة^(١) معادن
لهنَّ مغارات يتحبس بالنقدِ
من الذهب الإبريز والفضة التي
تروق وتُغنى ذا القناعة والزهدِ
وكل فلذ من نحاس وآنك^(٢)
ومن زئبقٍ حيٍّ ونوشادر سندي
وفيها روانيخ وشب ومرتب
ومزمرٌ قشاً غيرُ كَاب ولا مكدي

(١) هنا يفاض بالاصل (٢) الآنك . الرصاص

وفيها ضروب القار^(١) والزفت والمها^(٢)
وأصناف كبريت مطاولة الوقد
ومن أئمد جوز وكس^(٣) وفضة
ومن توتيا في معاربها هندي
وكل يواقيت الانام وحليها
من الارض والاحجار فاخرة المجد
وفيها مقام الحل والركن والصفاء
ومستلم الحجاج من جنة الخلد
مفاخر للطين الذي كان أصلنا
ونحن بنوه غير شك ولا جحد
فذلك تديره ونفعه وحكمته
وأوضح برهان على الواحد الفرد
: فيا بن حليف الشؤم واللؤم والمعنى
وابعد خلق الله من طرق الرشدي
اتهمجو أبا بكر وتخلع بعده
علياً وتعزو كل ذلك الى برد

(١) القارشىء اسود يطفى به السفن والابل وقيل هو الزفت (٢) المها جمع
مهاة والمهاة البلور (٣) الكاس . النورة واخلاطها

كأنك غضبان على الدين كله
وطالب ذحل^(١) لا يبيت على حقد
تواب أقماراً وأنت مشوّه
وأقرب خلق الله من نسب القرد
وقد هجا حماد عجرد بشارا وقال في هجائه

ويا أقبح من قرد إذا عمى القرد
وقيل ان بشاراً ما جزعَ من شيء جزعه من هذا البيت
وقال يراني فيصفني ولا أراه فأصفه

قال عبد القاهر أكفر هؤلاء الكاملية من وجهين أحدهما
من جهة تكفيرها جميع الصحابة من غير تخصيص . والثاني من
جهة تفضيلها النار على الارض وقد ذكرنا بعض فضائح بشار بن
يُرد وقد فعل الله به ما استحقه وذلك أنه هجا المهدي فأمر به
حتى غرق في دجلة^(٢) ذلك له خزي في الدنيا ولأهل ضلالتة في
الآخرة عذاب أليم

ذكر الحمندية - هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن
الحسن بن الحسين بن علي بن ابي طالب ولا يصدقون بقتله
ولا بموته ويزعمون أنه في جبل حاجر من ناحية نجد الى ان يؤمر

(١) الذحل . التار (٢) الاصل الدجلة

بالخروج . وكان المغيرة بن سعيد العجلي في صلواته في التشبيه
يقول لأصحابه إن المهدي المنتظر محمد بن عبد الله بن الحسن
ابن الحسين بن علي ويستدل على ذلك بأن اسمه محمد كاسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم أبيه عبد الله كاسم أبي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال في الحديث عن النبي عليه السلام
قوله في المهدي أن اسمه يوافق اسمي واسم أبيه اسم أبي فلما
أظهر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي دعوته
بالمدينة استولى على مكة والمدينة واستولى أخوه إبراهيم بن
عبد الله على البصرة واستولى أخوها الثالث وهو ادريس بن
عبد الله على بعض بلاد المغرب وكان ذلك في زمان أخيفة
أبي جعفر المنصور فبعث المنصور إلى حرب محمد بن عبد الله بن
الحسن بن الحسين بعيسى بن موسى في جيش كثيف وقتلوا
محمدًا بالمدينة وقتلوه في المعركة . ثم أنفذ بعيسى بن موسى أيضاً إلى
حرب إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي مع
جنده فقتلوا إبراهيم بباب حميرين على ستة عشر فرسخاً من الكوفة
ومات في تلك الفتنة إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسين
بارض المغرب وقيل إنه سم بها ومات عبد الله بن الحسن بن
الحسين والد أوائك الأخوة الثلاثة في سجن المنصور وقبره

بالقادسية وهو مشهده معروفٌ يُزارُ فلما قُتلَ محمدُ بن عبد الله
ابن الحسن بن الحسين بالمدينة اختلفت المغيرةُ فيهِ فرقتين
فرقةٌ أقرّوا بقتله وتبرّءوا من المغيرةِ بن سعيد العجلي وقالوا إنه
كذب في قوله إنَّ محمدَ بن عبد الله بن الحسن بن الحسين
هو المهديُّ الذي ملكَ الارضَ لانهُ قُتلَ وما ملكَ الأرضَ . وفرقةٌ
منهم ثبتت على موالاته المغيرة بن سعيد العجلي وقالت إنه صدق في
قوله إن المهديَّ محمدُ بن عبد الله وإنه لم يُقتل وإنما غاب عن
عيون الناس وهو في جبل حاجر من ناحية نجدٍ مقيمٌ هناك الى
ان يؤمرَ بالخروج فيخرجَ ويملكَ الارضَ وتُعقد البيعةُ بمكة بين
الركن والمقام ويحيا له من الاموات سبعة عشر رجلاً يعطى كل
واحد منهم حرفاً من حروف الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش .
وزعم هولاء أن الذي قتله جندُ عيسى بن موسى بالمدينة لم يكن
محمد بن عبد الله بن الحسن فهذه الطائفة يقال لهم الحمديّة
لانتظارهم محمد بن عبد الله بن الحسن وكان جابر بن يزيد الجعفي
على هذا المذهب وكان يقول برجمة الاموات الى الدنيا قبل القيامة
وفي ذلك قال شاعر هذه الفرقة في شعره

الى يوم يوثوبُ الناسُ فيهِ الى دنياهم قبل الحساب
وقال أصحابنا لهذه الطائفة . إن أجزتم ان يكون المقتول بالمدينة

غير محمد بن عبد الله بن الحسن واجزتم ان يكون المقتولُ هنا
شيطاناً تصوّر للناس في صورة محمد بن عبد الله بن الحسن
فأجزوا بأن يكون المقتولون بكر بلاء غير الحسين وأصحابه
وإنما كانوا شياطين تصوّر للناس بصور الحسين وأصحابه وانتظروا
حسباً كما انتظرتهم محمد بن عبد الله بن الحسن او انتظروا علياً
كما انتظرتهم السبائية منكم الذين زعموا أنه في السحاب والذي
قتله عبد الرحمن بن ملجم كان شيطاناً تصوّر للناس بصورة عليٍّ
وهذا ما لا انفصال لهم عنه والحمد لله على ذلك

ذكر الباقرية منهم - هؤلاء قومٌ ساقوا الإمامة من عليٍّ
ابن ابي طالب رضي الله عنه في اولاده الى محمد بن عليٍّ المعروف
بالباقر وقالوا ان علياً نصٌّ نبيّ امامة ابنه الحسن ونصٌّ الحسن
على امامة اخيه الحسين ونصٌّ الحسين على امامة ابنه عليٍّ بن
الحسين زين العابدين ونصٌّ زين العابدين على امامة محمد بن عليٍّ
المعروف بالباقر وزعموا انه هو المهديُّ المنتظر بما روى أن النبيَّ
عليه السلام قال لجابر بن عبد الله الانصاريّ انك تلقاه فاقراه
متى السلام وكان جابرٌ آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان
قد عمي في آخر عمره وكان يمشي في المدينة ويقول يا باقرُ يا باقرُ
متى ألقاك فرّ يوماً في بعض سكك المدينة

انَّ جَعْفَرًا نَصَبَ ابْنَهُ إِسْمَاعِيلَ لِلْإِمَامَةِ بَعْدَهُ فَلَمَّا مَاتَ
إِسْمَاعِيلُ فِي حَيَاةِ أَبِيهِ عَلِمْنَا أَنَّهُ إِنَّمَا نَصَبَ ابْنَهُ إِسْمَاعِيلَ لِلدَّلَالَةِ
عَلَى إِمَامَةِ ابْنِهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَ هَذَا الْقَوْلُ مَالَتِ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ
مِنَ الْبَابُطِيَّةِ وَسَنَدُ كَرِّهِمْ فِي فِرَاقِ الْغَلَاةِ بَعْدَ هَذَا

ذَكَرَ الْمَوْسَوِيَّةُ مِنْهُمْ . هُوَ لِأَنَّ الَّذِينَ سَاقُوا الْإِمَامَةَ إِلَى جَعْفَرٍ ،
ثُمَّ زَعَمُوا أَنَّ الْإِمَامَ بَعْدَ جَعْفَرٍ كَانَ ابْنَهُ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، وَزَعَمُوا
أَنَّ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ حَيٌّ لَمْ يَمُتْ وَأَنَّهُ هُوَ الْمَهْدِيُّ الْمُنْتَظَرُ وَقَالُوا
إِنَّهُ دَخَلَ دَارَ الرَّشِيدِ وَلَمْ يُخْرَجْ مِنْهَا . وَقَدْ عَلِمْنَا إِمَامَتَهُ وَشَكَّكْنَا فِي
مَوْتِهِ فَلَا نَحْكُمُ فِي مَوْتِهِ إِلَّا بِبَيِّنٍ . فَكَيْفَ لِهَذِهِ الْفِرْقَةِ الْمَوْسَوِيَّةِ إِذَا
شَكَّكْتُمْ فِي حَيَاتِهِ وَمَوْتِهِ فَشَكَّكُوا فِي إِمَامَتِهِ وَلَا تَقْطَعُوا الْقَوْلَ بِأَنَّهُ
بَاقٍ وَأَنَّهُ هُوَ الْمَهْدِيُّ الْمُنْتَظَرُ هَذَا مَعَ عِلْمِكُمْ أَنَّ مَشْهَدَ مُوسَى بْنِ
جَعْفَرٍ مَعْرُوفٌ فِي الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْ بَغْدَادِ يَزَارُ . وَيُقَالُ لِهَذِهِ
الْفِرْقَةِ الْمَوْسَوِيَّةِ لِأَنَّهَا مَطْوُورَةٌ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ . وَيُقَالُ لَهَا الْمَطْوُورَةُ
إيضاً لِأَنَّ يُونُسَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُمِّيَّ كَانَ مِنَ الْقَطِيعِيَّةِ وَنَظَرَ
بَعْضَ الْمَوْسَوِيَّةِ فَقَالَ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ : أَتَمُّ أَهْوَى عَلَى عَيْنِي مِنْ
الْكَلَابِ الْمَطْوُورَةِ

* (ملاحظة) الورقة رقم ١٩ مفقودة من الاصل وقد ذكر ذلك في (كتالوج)
برلين ولذا لزم التنبيه

ذكر المباركية . هؤلاء يريدون الإمامة في ولد محمد بن
إسماعيل بن جعفر كدعوى الباطنية فيه وقد ذكر أصحاب الانساب
في كتبهم أن محمد بن إسماعيل بن جعفر مات ولم يُعقب
ذكر القطيعة منهم - هؤلاء ساقوا الإمامة من جعفر
الصادق الى ابنه موسى وقطعوا بموت موسى وزعموا أن الإمام
بعده سبط محمد بن الحسن الذي هو سبط علي بن موسى الرضا .
ويقال لهم الاثنا عشرية ايضاً لدعواهم أن الإمام المنتظر هو الثاني
عشر من نسبه الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه واختلفوا في
سن هذا الثاني عشر عند موت ابنه . فمنهم من قال كان ابن أربع
سنين . ومنهم من قال كان ابن ثمان سنين واختلفوا في حكمه في
ذلك الوقت . فمنهم من زعم أنه في ذلك الوقت كان إماماً عالمياً
بجميع ما يجب أن يعلمه الإمام وكان مفروض الطاعة على الناس .
ومنهم من قال كان في ذلك الوقت إماماً على معنى ان الإمام لا
يكون غيره . وكانت الاحكام يومئذ الى العلماء من اهل مذهبه
الى أوان بلوغه فلما بلغ تحققت إمامته ووجبت طاعته وهو الآن
الإمام الواجب طاعته وان كان غائباً

ذكر الهشامية منهم - هؤلاء فرقتان فرقة تنسب الى هشام
ابن الحكم الرافض والفرقة الثانية تنسب الى هشام بن سالم

الجوابي وكلتا الفرقان قد ضمت الى خيرتها في الامامة ضلالتها
في التجسيم وبدعتها في التشبيه

ذكر قول هشام بن الحكم - زعم هشام بن الحكم ان
معبوده جسمٌ ذو حدٍّ ونهايةٍ وانه طويلٌ عريضٌ عميقٌ وأنَّ
طوله مثلُ عرضهٍ مثلُ عمقهٍ ولم يُثبت طولاً غير الطويل ولا عرضاً
غير العريض . وقال ليس ذهابه في جهة الطول أزيد على ذهابه
في جهة العرض وزعم ايضاً أنه نورٌ ساطعٌ يتلألأ كالسبيكة
الصفية من الفضة وكالؤلؤة المستديرة من جميع جوانبها . وزعم
ايضاً أنه ذو لونٍ وطعمٍ ورائحةٍ ومجسمةٌ وان لونه هو طعمه وطعمه
هو رائحته ورائحته هو مجسّمته ولم يُثبت لوناً وطعماً هما نفسه بل
زعم انه هو اللون وهو الطعم . ثم قال قد كان الله ولا مكان ثم خلق
المكان بان تحرك فحدث مكانه بحركته فصار فيه ومكانه هو العرش
وحكى بعضهم عن هشام أن قال في معبوده أنه سبعة اشبارٍ
بشبر نفسه كأنه قاسه على الانسان لأن كل انسان في الغالب من
العادة سبعة اشبارٍ بشبر نفسه

وذكر ابو الهذيل في بعض كتبه انه لقي هشام بن الحكم
في مكة عند جبل أبي قبيس فسأله أيهما أكبر معبوده أم هذا
الجبل؟ قال فإشار الى ان الجبل يوفى عليه تعالى ان الجبل أعظم منه

وحكى ابن الروندى في بعض كتبه عن هشام أنه قال بين
الله وبين الاجسام المحسوسة تشابه من بعض الوجوه لولا ذلك
ما دلت عليه

وذكر الجاحظ في بعض كتبه عن هشام انه قال ان الله
عز وجل انما يعلم ما تحت الثرى بالشعاع المتصل منه والذاهب
في عمق الأرض . وقالوا لولا مماسة شعاعه لما وراء الاجسام
السايرة لما رأى ما وراءها ولا علمها . وذكر أبو عيسى الوراق
في كتابه ان بعض اصحاب هشام اجابته الى ان الله عز وجل
مماس لعرشه لا يفصل عن العرش ولا يفصل العرش عنه .
وقد روى ان هشاماً مع ضلالتة في التوحيد ضل في صفات
الله أيضاً فأحال القول بأن الله لم يزل عالماً بالاشياء وزعم أنه
علم الاشياء بعد أن لم يكن عالماً بها بعلم وان العلم صفة له
ليست هي هو ولا غيره ولا بعبثه قال ولا يقال لعلمه انه قديم
ولا محدث لانه صفة وزعم ان الصفة لا توصف . وقال ايضاً
في قدرة الله وسمعه وبصره وحياته وإرادته انها لا قديمة ولا
محدثة لان الصفة لا توصف وقال فيها انها هي هو ولا غيره .
وقال ايضاً لو كان لم يزل عالماً بالمعلومات لكانت المعلومات أزلية
لانه لا يصح عالم الا بمعلوم موجود كأنه أحال تعلق العلم بالمعلوم

وقال ايضاً لو كان عالماً بما يفعله عباده قبل وقوع الافعال منهم لم يصح منه الا اختيار العباد وتكليفهم . وكان هشامٌ يقول في القرآن انه لا خالق ولا مخلوق ولا يقال انه غير مخلوق لانه صفةٌ والصفة لا توصف عنده . واختلفت الرواية عنه في أفعال العباد فروى عنه انها مخلوقة لله عز وجل وروى عنه انها معانٍ وليست باشياء ولا أجسام لان الشئ عنده لا يكون إلا جسماً . وكان هشامٌ يميز على الانبياء العصيان مع قوله بعصمة الائمة من ^(١) الذنوب وزعم ان نبية صلى الله عليه وسلم عصى ربه عز وجل في أخذ الفدا من أسارى بدر غير ان الله عز وجل عفى عنه وتأول على ذلك قول الله تعالى (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ) وفرق في ذلك بين النبي والإمام بان النبي إذا عصى اتاه الوحي بالتنبيه على خطاياهم والإمام لا ينزل عليه الوحي فيجب أن يكون معصوماً عن المعصية . وكان هشامٌ على مذهب الإمامية في الامامة وأكفره سائر الامامية باجازته المعصية على الانبياء وكان هشامٌ يقول بنى نهاية أجزاء الجسم وعنه أخذ النظام بإبطال الجزء الذي لا يتجزى

وحكى زرقان عنه في مقاله أنه قال بمدخلة الاجسام بعضها

في بعض كما أجاز النظام تداخل الجسمين اللطيفين في حين واحد
وحكى عنه زرقان انه قال : الانسان شيطان بدن وروح
والبدن موات والروح حساسة مدركة فاعلة وهي نور من الانوار:
وقال هشام في سبيل الزلزلة . ان الارض مركبة من طبائع مختلفة
يمسك بعضها بعضاً فاذا ضعفت طبيعة منها غلبت الاخرى
فكانت الزلزلة فان ازدادت الطبيعة ضعفاً كان الخسف

وحكى زرقان عنه أنه أجاز المشى على الماء لغير نبي مع قوله
بأنه لا يجوز ظهور الاعلام المعجزة على غير نبي

ذكر هشام بن سالم الجواليقي - هذا الجواليقي مع رفضه على
مذهب الامامية مفراطاً في التجسيم والتشبيه لانه زعم ان معبوده
على صورة الانسان ولكنه ليس بلحم ولا دم بل هو نور ساطع
بياضاً. وزعم انه ذو حواس خمس كحواس الانسان وله يد ورجل
وعين واذن وأنف وفم وانه يسمع بغير ما يبصر به وكذلك سائر
حواسه متغايرة وأن نصفه الأعلى مجوف ونصفه الاسفل مصمت
وحكى ابو عيسى الوراق أنه زعم أن لمعبوده وفرة سوداء وانه
نور أسود وبقية نور أبيض

وحكى شيخنا أبو الحسن الأشعري في مقالاته أن هشام بن
سالم قال في ارادة الله تعالى بمثل قول هشام بن الحكم فيها وهي

أن إرادته حركة وهي معني لا هي الله ولا غيره وان الله تعالى اذا أراد شيئاً ثمرك فكان ما أراد قال . ووافقها أبو مالك الحضرميّ وعليُّ بنُ ميثم وهما من شيوخ الروافض ان ارادة الله تعالى حركة غير انهما قالوا إن إرادة الله تعالى غيرُ

وحكي ايضاً عن الجواليقي أنه قال في أفعال العباد أنها أجسام لانه لا شيء في العالم إلا الاجسام وأجاز ان يفعل العباد الاجسام ورؤى مثل هذا القول عن شيطان الطاق ايضاً

ذكر الزرارية منهم . هؤلاء اتباع عليّ زرارة بن أعين وكان على مذهب القمضية القائلين بامامة عبد الله بن جعفر ثم انتقل الى مذهب الموسوية وبدعته المذسوبةُ اليه قوله بان الله عزّ وجلّ لم يكن حياً ولا قادراً ولا سميعاً ولا بصيراً ولا عالماً ولا مريداً حتى خلق لنفسه حياةً وقدرةً وعلماً وإرادةً وسمعاً وبصراً فصار بعد أن خلق لنفسه هذه الصفات حياً قادراً عالماً مريداً سميعاً بصيراً . وعلى منوال هذا الضال نسجت القدرية البصرية بحدوثِ الله وحدوثِ كلامهِ وعليه نسجت الكرامية قولها بحدوث قول الله وإرادته وإدراكه

ذكر اليونسية منهم . هؤلاء اتباع يونس بن عبد الرحمن القميّ وكان في الامامية على مذهب القطيعية الذين قطعوا بموت

موسى بن جعفر وهو الذى لقبَ الواقفةَ في موت موسى بالكلاب
المطوقةِ وأفرط يونسُ هذا في باب التشبيه فزعم ان الله
عزَّ وجلَّ يحمله حَمَلَةٌ عرشه وهو أقوى منهم كما ان الكرسيَّ يحمله
رجلاه وهو أقوى من رجليه واستدلَّ على أنه محمول بقوله
(وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ) وقال اصحابنا الآيةُ
دلالةٌ على ان العرش هو المحمول دون الربِّ تعالى

ذكر الشيطانية منهم . هؤلاء أتباع محمد بن النعمان الرافضى
اللقب بشيطان الطاق الى ابنه موسى وقطع بموت موسى وانتظر
بعض أسباطه وشارك هشام بن سالم الجواليقي في دعواهما أن
أفعال العباد أجسامٌ وأن العبد يصحَّ أن يفعل الجسم وشارك
هشام بن الحكم وتكليفهم وزعم ايضاً أن الله تعالى إنما يعلم الاشياء
اذا قدرها وأرادها ولا يكون قبل تقديره الاشياء عالماً بها

قال عبد القاهر قد ذكرنا في هذا الفصلِ فِرَقَ الرِّفْضِ
بين الزيدية والكيسانية والامامية . والكيسانية منهم اليوم
مغمورون في غمار أخلاط الزيدية والإمامية وبين الزيدية والامامية
منهم معاداة تورث تضليل بعضهم بعضاً وقال بعض شعراء
الإمامية يهيجى الزيدية

يا أيها الزيديةُ المهمةُ إمامكم ذآفةٌ مرسله

يا ضِمَاتِ الحَقِّ تَبّاً لَكُمْ غُصْتُمْ فَاخْرَجْتُمْ لَنَا جَنْدَلَهُ
فاجابهُ شاعر الزيدية
إمامنا منتصبٌ قائمٌ لا كالذي يطلبُ بالعربلة
كل إمام لا يرى جهرة ليس يساوى عندنا خردلة
قال عبد القاهر قد أجبتنا الفريقين عن شعرها بقولنا
يا أيها الرافضةُ المبطلةُ دعواكم من أصلها مُبْطَلَةٌ
إمامكم ان غاب في ظلمةٍ فاستدرِكوا الغائبَ بالمشعلةُ
أو كان مغموراً باغماركم فاستخرجوا المغمورَ بالعربلة
لكن إمام الحق في قولنا من سنة أو آية منزلة
وفيها للمهتدے مقنَعٌ كفي بهذين لنا منزلة



فصل ثانٍ

﴿ من فصول هذا الباب في بيان مقالات فرّق الخوارج ﴾

قد ذكرنا قبل هذا أنّ الخوارج عشرون فرقةً وهذه أسماؤها .
المحكمة الأولى . الأزارقة . والنجدات . والصفيرية . ثم المجاردة
المفترقة فرقةً منها الخازمية . والشُعيبية . والمعلومية . والمجهولية .

وأصحاب طاعة لا يُراد الله تعالى بها والصلتية . والاخنسية .
والشيبية . والشيبانية . والمعبدية . والرشيديّة . والمكرمية .
والحرية . والشمراخية . والابراهيمية . والواقفة . والاباضية منهم
اقتربت فرقا معظمها فريقان حفصية وحادية فاما اليزيدية من
الاباضية والميمونية من العجاردة فانهما فرقان من غلاة الكفرة
الخارجين عن فرق الامة وسندكرهما في باب ذكر فرق الغلاة
بعد هذا ان شاء الله عز وجل . وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج
على اقتراق مذاهبها فذكر الكعبي في مقالاته ان الذي يجمع
الخوارج على اقتراق مذاهبها إكفار عليّ وعثمان والحكمين وأصحاب
الجل وكل من رضى بتحكيم الحكمين والإكفار بارتكاب الذنوب
ووجوب الخروج على الإمام الجائر . وقال شيخنا أبو الحسن الذي
يجمعها إكفار عليّ وعثمان وأصحاب الجل والحكمين ومن رضى
بالتحكيم وصوب الحكمين أو أحدهما ووجوب الخروج على
السلطان الجائر ولم يرض ما حكاه الكعبي من إجماعهم على تكفير
مرتكي الذنوب . الصواب ما حكاه شيخنا أبو الحسن عنهم وقد
أخطأ الكعبي في دعواه إجماع الخوارج على تكفير مرتكي
الذنوب منهم . وذلك ان النجدات من الخوارج لا يكفرون
أصحاب الحدود من موافقتهم وقد قال قوم من الخوارج ان

التكفير انما يكون بالذنوب التي ليس فيها وعيد مخصوص
فاما الذي فيه حدٌ او عيْدٌ في القرآن فلا يزداد صاحبه على الاسم
الذي ورد فيه مثل تسميته زانياً وسارقاً ونحو ذلك . وقد قالت
النجيدات إن صاحب الكبيرة من موافقتهم كافرٌ نعمةٍ وليس
فيه كفرٌ دينٍ وفي هذا بيان خطأ الكعبيِّ في حكايته عن جميع
الخوارج تكفير أصحاب الذنوب كلهم منهم ومن غيرهم . وانما
الصواب فيما يجمع الخوارج كلها ما حكاه شيخنا الحسنُ رحمه الله
من تكفيرهم علياً وعثمانَ وأصحاب الجمل والحكمين ومن صوّبَهُما
او صوّب احدهما او رضى بالتحكيم ونذكر الآن تفصيل كل
فرقة منهم إن شاء الله عزّ وجلّ

ذكر المحكّمة الأولى منهم - يقال للخوارج محكّمة وشراة
واختلفوا في اول من تشرى منهم فقبيل عروة بن حدير أخو
مرادس الخارجيّ وقيل اولهم يزيد بن عاصم المحاذيّ وقيل رجلٌ
من ربيعة من بني يشكر كان مع عليٍّ بصفتين فلما رأى اتفاق
الفريقين على الحكمين استوى على فرسه وحمل على أصحاب معاوية
وقتل منهم رجلاً وحمل على أصحاب عليٍّ وقتل منهم رجلاً ثم
نادى بأعلى صوته . ألا إني قد خلعت علياً ومعاوية وبرأت من
حكمهما ثم قاتل أصحاب عليٍّ حتى قتله قومٌ من همدان ثم إن

الخوارج بعد رجوع عليّ من صفين الى الكوفة انحازوا الى حرورا وهم يومئذ اثناعشر ألفاً ولذلك سميت الخوارج حرورية وزعيمهم يومئذ عبد الله بن كوا وشبث بن ربعي وخرج اليهم عليٌّ وناظرهم ووضعت حجته عليهم فاستأمن اليه ابن الكوا مع عشرة من الفرسان وانحاز الباقون منهم الى النهروان وأمروا عليّ أنفسهم رجائين . أحدهما عبد الله بن وهب الراسبي والآخر حرقوص بن زهير البجليّ العرنيّ المعروف بذى الثدية والتقوا في طريقهم الى نهروان برجل رأوه يهرب منهم فأحاطوا به وقالوا له من أنت ؟ قال أنا عبد الله بن حباب بن الأرت . فقالوا له حدثنا حديثاً سمعته عن أبيك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٢٣٣ب) سمعتُ أبي يقولُ قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم استكون فتنة القاعد فيها خيرٌ من القائم والقائم خيرٌ من الماشي والماشي خيرٌ من الساعي فمن استطاع ان يكون فيها مقتولاً فلا يكون قاتلاً . فشدّ عليه رجلٌ من الخوارج يقال له مسمع بن قذلى بسيفه فقتله فجرى دمه فوق ماء النهر كالشراك الى الجانب الآخر ثم إنهم دخلوا منزله وكان في القرية التي قتلوه على بابها فقتلوا ولده وجاريته أم ولده ثم عسكروا بنهروان وانتهى خبرهم الى عليّ رضي الله عنه فسار اليهم في أربعة آلاف من أصحابه وبين

يديه عدى بن حاتم الطائي وهو يقول
نسير اذا ما كاع قوم وبلدوا برايات صدق كالنسور الخوافق
الى شر قوم من شراة تحزبوا وعادوا الى الناس رب المشارق
طفاة عمارة مارقين عن الهدي وكل ينفي قوله غير صادق
وفينا على ذو المعالي يقودنا اليهم جهاراً بالسيوف البوارق
فلما قرب على منهم ارسل اليهم على ان سلموا قاتل عبد الله
ابن حباب فارسلوا اليه . انا كلنا قتله واثن ظفرنا بك قتلناك
فاتاهم على في جيشه وبرزوا اليه بجمعهم فقال لهم قبل القتال
ماذا تقمتم مني ؟ فقالوا له اول ما تقمنا منك انا قاتلنا بين يديك
يوم الجمل فلما انهزم اصحاب الجمل ابحت لنا ما وجدنا في عسكرهم من
المال ومنعتنا من سبي نساءهم وذراريهم (١٢٤) فكيف استحللت ما لهم
دون النساء والذرية ؟ فقال انما ابحت لكم امواهم بدلاً عما
كانوا اغاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومي عليهم .
والنساء والذرية لم يقاتلونا وكان لهم حكم الاسلام بحكم دار الاسلام
ولم يكن منهم ردة عن الاسلام ولا يجوز استرقاق من لم يكفر .
وبعد لو ابحت لكم النساء ايكم ياخذ عائشة في سهمه ؟ فاجل
القوم من هذا ثم قالوا له . تقمنا عليك محو امرة امير المؤمنين على
اسمك في الكتاب بينك وبين معاوية لما نازعك معاوية في ذلك

فقال . فعلتُ مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
الحدَيْبِيَّة حين قال له سُهَيْل بن عمرو . لو عَلِمْتُ انك رسولُ الله
لما نازعتُكَ ولكن اكتب باسمك واسم ابيك فكتب (هذا ما
صالح عليه محمد بن عبد الله وسُهَيْل بن عمرو) وأخبرني رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان لى منهم يوماً مثل ذلك فكانت قصتي
في هذا مع الأبناء قصة رسول الله عليه السلام مع الآباء فقالوا
له . فلم قلتَ للحكَمين ان كنتُ اهلاً للخِلافة فأثبتاني فإن كنتَ
في شكٍّ من خلافتك فغيرك بالشكِّ فيك اولى فقال إنما أردتُ
بذلك النِّصْفَةَ^(١) لمعاوية ولو قلت للحكَمين احكما لى بالخِلافة لم
يرضَ بذلك معاوية . وقد دعا رسول الله عليه السلام نصارى نجران
الى المِباهِلة وقال لهم : تعالوا ندع ابناءنا واولادنا وبناتنا ونساءنا ونساءكم وانفسنا
وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين : فانصفهم بذلك عن
نفسه (٢٤ب) ولو قال . ابتهل فاجعل لعنة الله عليكم لم يرضَ النصارى
بذلك . لذلك انصفتُ انا معاوية من نفسي ولم ادرِ غدرَ عمرو بنِ
العاص قالوا . فلمَ حكمتَ الحكَمين في حقِّ كان لك فقال وجدتُ
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكم سعد بن معاذ في بنى قُرَيْظَةَ
ولو شاء لم يفعل واقمتُ انا ايضاً حكماً لكن حكم رسول الله عليه

(١) النصفه . اسم من الانصاف

السلام حكم بالعدل وحكمي خدع حتى كان من الامر ما كان
فهل عندكم شيء سوى هذا فسكت القوم وقال اكثرهم صدق
والله وقالوا التوبة واستأمن اليه منهم يومئذ ثمانية الف وانفرد
منهم أربعة آلاف بقتاله مع عبدالله بن وهب الراسبي وخرقوص
بن زهير البجلي وقال علي للذين استأمنوا اليه . اعتزلوني في هذا
اليوم . وقاتل الخوارج بالذين قدموا معه من الكوفة وقال
لاصحابه قاتلوهم فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ولا ينجو
عشرة منهم فقتل من أصحاب علي يومئذ تسعة وهم دويبية بن
وبرة البجلي وسعد بن مجالد السبعمي وعبد الله بن حماد الجهيري
ورقانة بن وائل الارجي والفياض بن خليل الازدي وكبسوم بن
سلمة الجهني وعثبة بن عبيد الخولاني وجميع بن جشم الكندي
وحبيب بن عاصم الأودي قتل هؤلاء التسعة تحت راية علي
رضي الله عنه فحسب . وبرز خر قوص بن زهير الى علي وقال
يا بن أبي طالب والله لا نريد بقتالك إلا وجه الله والدار الآخرة
وقال له علي بل مثلكم كما قال الله عز وجل (هل ننبئكم بالأخسرين
أعمالاً) (١٢٥) الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم
يُحْسِنُونَ صُنْعًا) منهم أتم ورب الكعبة ثم حمل عليهم في أصحابه
وقتل عبد الله بن وهب في المبارزة وصرع ذو النديبة عن فرسه

وقتل الخوارج يومئذ فلم يُفلت منهم غيرُ تسعة أنفسٍ صار منهم
رجلان إلى سجستان . ومن أتباعهما خوارجُ سجستان ورجلان
صارا إلى اليمن . ومن أتباعهما أباضيةُ اليمن ورجلان صارا إلى عمان
ومن أتباعهما خوارجُ عمان ورجلان صارا إلى ناحية الجزيرة . ومن
أتباعهما كان خوارجُ الجزيرة ورجل منهم صار إلى تلّ مورون
وقال عليٌّ لأصحابه يومئذٍ . اطلبوا ذا الشدية فوجدوه تحت دالية
ورأوا تحت يده عند الابط مثل ثدى المرأة فقال صدقَ اللهُ
ورسوله وأمرَ فقتلَ فهذه قصة المحكّمة الأولى . وكان دينهم
اكفارُ عليٍّ وعثمانَ وأصحاب الجمل ومعاويةَ وأصحابه والحكمين
ومن رضى بالتحكيم وإكفار كلِّ ذى ذنبٍ ومعصيةٍ ثم خرج
على عليٍّ بعد ذلك من الخوارج جماعةٌ كانوا على رأي المحكّمة
الأولى منهم أشرسُ بنُ عوفٍ وخرجَ عليه بالأنبارِ وغلّةُ التيمى
من تيم عدىٍ خرجَ عليه بما سيدان والاشهب بن بشر العرنى خرجَ
عليه بحر جرايا وسعد بن قفلٍ خرجَ عليه بالمدائن وابو مرثم
السعديُّ خرجَ عليه في سواد الكوفةِ فاخرجَ عليٌّ إلى كلِّ واحد
منهم جيشاً مع قائدٍ حتى قتلوا أولئك الخوارجَ ثم قُتلَ عليٌّ رضى
اللهُ عنه في تلك السنة في شهر رمضان سنة ثمانى وثلاثين من
الهجرة فلما استوت الولايةُ لمعاويةَ خرجَ عليه وعلى من بعده إلى

زمان الأزارقة (٢٥ب) قوم كانوا على رأي المحكمة الأولى منهم عبد
الله بن جوشا الطائي خرج على معاوية بالنخيلة من سواد الكوفة
فأخرج معاوية إليه أهل الكوفة حتى قتلوا أولئك الخوارج ثم
خرج عليه حوثة بن وداع الأسدي وكان من المستأمنين إلى
علي يوم النهروان في سنة إحدى وأربعين ثم خرج قروة بن نوفل
الأشجعي والمستورد بن علقمة التميمي على المغيرة بن شعبة
وهو يومئذ أمير الكوفة من قبل معاوية فقتلوا في حربه ثم خرج
معاذ بن جرير على المغيرة فقتل في حربه ثم خرج زياد بن
خرّاش العجلي على زياد بن أبيه فقتل في حربه وخرج قريب
بن مرة على عبيد الله بن زياد وخرج عليه أيضاً زحاف بن رحر
الطائي واستعرضا الناس في الطريق بالسيف فأخرج بن زياد
اليهما بعباد بن الحصين الحيطي في جيش فقتلوا أولئك الخوارج
فهؤلاء هم الخوارج الذين عاونوا على المحكمة الأولى قبل فتنة الأزارقة
والله أعلم

ذكر الأزارقة منهم - هؤلاء أتباع نافع بن الأزرق الحنفي
المكثي بأبي راشد ولم تكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا
أشدّ منهم شوكة والذي جمعهم من الدين أشياء منها قولهم بأن
مخالفهم من هذه الأمة مشركون. وكانت المحكمة الأولى يقولون

إنهم كفرةٌ لا مشركون ومنها قولهم إنَّ القَعْدَةَ ممن كان على رأيهم
عن الهجرة اليهم مشركون وإن كانوا على رأيهم . وكانت المحكمة
الاولى لا يكفرون القعدة عنهم اذا كانوا على رأيهم . ومنها أنهم
أوجبوا امتحان من قصد عسكرهم (٢٦) إذا ادعى أنه منهم أن يُدفع
إليه اسير من مخالفيهم وأمره بقتله فإن قتله صدقوه في دعواه
أنه منهم وإن لم يقتله قالوا هذا منافقٌ ومشركٌ وقتلوه . ومنها أنهم
استباحوا قتل نساء مخالفيهم وقتل أطفالهم وزعموا أن الاطفال
مشركون وقطعوا بأن أطفال مخالفيهم مخلدون في النار واختلفوا
في أول من أحدث ما انفردت الأزارقة به من إكفار القعدة
عنهم ومن امتحان من قصد عسكرهم . فمنهم من زعم أن أول من
أحدث ذلك منهم عبد ربه الكبير ومنهم من قال عبد ربه
الصغير ومنهم من قال أول من قال ذلك رجلٌ منهم اسمه عبد الله
ابن الوضين وخالف نافع بن الأزرق في ذلك واستتابه منه فلما
مات ابن الوضين رجع نافعٌ واتباعه الى قوله وقالوا . كان الصواب
معه ولم يكفر نافعٌ نفسه بخلافه إياه حين خالفه وأكفر من يخالفه
بعد ذلك ولم يتبرأ من المحكمة الاولى في تركهم إكفار القعدة عنهم
وقال ان هذا شئٌ ما زلنا دونهم وأكفر من يخالفهم بعد ذلك في
إكفار القعدة عنهم وزعم نافعٌ واتباعه أن دار مخالفيهم دار كُفْرٍ

ويجوز فيها قتل الأطفال والنساء وأنكرت الأزارقة الرجم واستحلوا كفر الأمانة التي أمر الله تعالى بأدائها وقالوا . ان مخالفينا مشركون فلا يلزمنا إذا امانتنا إليهم ولم يقيموا الحدَّ على قاذف الرجل المحصن وأقاموه على قاذف المحصنات من النساء وقطعوا يد السارق في القليل والكثير ولم يعتبروا في السرقة نصاباً وأكفرتهم الأمة في هذه البدع التي (٢٦ ب) أحدثوها بعد كفرهم الذي شاركوا فيه المحكمة الاولى فبأوا بكفرٍ على كفرٍ كمن باء بغضبٍ على غضبٍ وللكافرين عذابٌ مهين . ثم الازارقة بعد اجتماعها على البدع التي حكيناها عنهم بايعوا نافع بن الأزرق وسموه أمير المؤمنين وانضم إليهم خوارجُ عمان واليمان فصاروا أكثر من عشرين ألفاً واستولوا على الأهواز وما وراءها من أرض فارس وكرمان وجبوا خراجها . وعامل البصرة يومئذ عبد الله بن الحرث الخزاعي من قبل عبد الله بن الزبير فأخرج عبد الله بن الحرث جيشاً مع مسلم بن عيسى بن كرز بن حبيب بن عبد شمسٍ لحرب الأزارقة فاقتتل الفريقان بدولاب الأهواز فقتل مسلم بن عيسى وأكثروا أصحابه فخرج إلى حربهم من البصرة عثمان بن عبيد الله بن معمر التميمي في ألفي فارسٍ فهزمت الأزارقة فخرج إليهم حارثة بن بدر الفداني في ثلاثة آلاف من جنود البصرة

فهزمتهم الازارقة فكتب عبد الله بن الزبير من مكة الى المهلب
ابن أبي صفرة وهو يومئذ بخراسان يأمره بحرب الازارقة وولاه
ذلك فرجع المهلب الى البصرة وانتخب من جندها عشرة آلاف
وانضم اليه قومه من الأزد فصار في عشرين ألفاً وخرج وقاتل
الازارقة وهزمهم عن دولاب الأهواز إلى الأهواز ومات نافع
ابن الأزرق في تلك الهزيمة وبايعت الازارقة بعده عبید الله بن
مأمون التميمي وقتلهم المهلب بعد ذلك بالاهواز فقتل عبید الله بن
مأمون في تلك الواقعة وقتل (١٢٧) ايضاً أخوه عثمان بن مأمون
مع ثمانمائة من أشد الازارقة وانهزم الباقون منهم الى ايدج وبايعوا
قطري بن الفجاءة وسموه أمير المؤمنين . وقتلهم المهلب بعد
ذلك حروبا كانت سجلاً وانهزمت الازارقة في آخرها الى سابور
من أرض فارس وجعلوها دار هجرتهم وثبت المهلب وبنوه وأتباعهم
على قتالهم تسع عشرة سنة بعضها في أيام عبد الله بن الزبير
وباقها في زمان خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج على
العراق وقرر الحجاج المهلب على حرب الازارقة فدامت الحرب في
تلك السنين بين المهلب وبين الازارقة كراً وفرّاً فيما بين فارس
والاهواز الى أن وقع الخلاف بين الازارقة ففارق عبد ربه الكبير
قطرياً وصار الى وادٍ بجيرفت كرمين في سبعة آلاف رجل . وفارقه

عبد ربه الصغير في أربعة آلافٍ وصار الى ناحية اخرى من
كرمان وبقى قطرى في بضعة عشر ألف رجل بأرض فارسٍ
وقاتله المهلبُ بها وهزّمه الى أرض كُرمات وتبعه وقاتله بأرض
كُرمات وهزّمه منها الى الرىّ . ثم قاتل عبد ربه الكبير فقتله
وبعث بابنه يزيد بن المهلب الى عبد ربه الصغير فأتى عليه وعلى
أصحابه . وبعث الحجاج سفين بن الأبرد الكلابي في جيشٍ كثيفٍ
الى قطرى بعد أن انحاز من الرىّ الى طبرستان فقتلوه بها وأنفذوا
برأسه الى الحجاج وكان عبيدة بن هلال اليشكري قد فارق قطرياً
وانحاز الى قومس فتبعه سفين بن الأبرد وحاصره في حصن
قومس الى ان قتله وقتل اتباعه وطهر الله بذلك الأرض (٢٧ ب)
من الازارقة والحمد لله على ذلك

ذكر النجّدات منهم - هؤلاء اتباع نجدة بن عامر الحنفي وكان
السبب في رياسته وزعامته أن نافع بن الأزرق لما أظهر البراءة
من القعدة عنه ان كانوا على رأيه وسمّاهم مشركين واستحلّ قتل
أطفال مخالفيه ونسائهم وفارقه أبو قديس وعطية الحنفي وراشد
الطويل ومقلاص وأيوب الأزرق وجماعة من اتباعهم وذهبوا
الى اليمامة فاستقبلهم نجدة بن عامر في جندٍ من الخوارج يريدون
اللعوق بعسكر نافع فاخبروهم بأحداث نافع وردّوهم الى اليمامة

وبايعوا بها نجدة بن عامر وأكفروا من قال بإكفار القعدة
منهم عن الهجرة اليهم وأكفروا من قال بإمامة نافع وأقاموا على
إمامة نجدة الى أن اختلفوا عليه في امور تقمونها منه فلما اختلفوا عليه
صاروا ثلاث فرق . فرقة صارت مع عطية بن الأسود الحنفي الى
سجستان وتبعم خوارج سجستان ولهذا قيل لخوارج سجستان في
ذلك الوقت عطوية . وفرقة صارت مع أبي قُدَيْل حرباً على نجدة
وهم الذين قتلوا نجدة . وفرقة عَدروا نجدة في احدائه وأقاموا على
إمامته . والذي نَقمه على نجدة اتباعه أشياء منها انه بعث جيشاً في
غزو البرّ وجيشاً في غزو البحر ففضل الذين بعثهم في البرّ على الذين
بعثهم في البحر في الرزق والعطا . ومنها أنه بعث جيشاً فأغاروا على
مدينة الرسول عليه السلام وأصابوا منها جارية من بنات عثمان بن
عفان (٢٨١) فكتب اليه عبد الملك في شأنها فاشتراها من الذي كانت
في يديه وردّها الى عبد الملك بن مروان فقالوا له إنك رددت جاريةً
لنا على عدونا . ومنها أنه عذر أهل الخطأ في الاجتهاد بالجهالات وكان
السبب في ذلك أنه بعث ابنه المطرح مع جند من عسكره الى
القطيف فأغاروا عليها وسبوا منها النساء والذرية وقوموا النساء
على أنفسهم ونكحوهن قبل إخراج الخمس من الغنيمة وقالوا
ان دخلت النساء في قسمنا فهو مرادنا وان زادت قيمهن على

نصيبنا من الغنيمة غرّمتنا الزيادة من أموالنا فلما رجعوا الى نجدة
سألوه عما فعلوا من وطء النساء ومن أكل طعام الغنيمة قبل
إخراج الخمس منها وقبل قسمة أربعة أخماسها بين الغانمين . فقال لهم
لم يكن لكم ذلك فقالوا لم نعلم ان ذلك لا يحلّ لنا فمذرم بالجهالة
ثم قال . ان الدين أمران . أحدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رُسله
وتحريم ذماء المسلمين وتحريم غصب أموال المسلمين والإقرار بما
جاء من عند الله تعالى جملةً . فهذا واجبٌ معرفته على كل مكلف
وما سواه فالناس معذورون بجهالتهم حتى يقيم عليه الحجة في
الحلال والحرام . فمن استحلّ باجتهاده شيئاً محرماً فهو معذور .
ومن خاف العذاب على المجتهد المخطئ قبل قيام الحجة عليه فهو
كافر . ومن يدع نجدة ايضاً أنه تولى اصحاب الحدود من موافقيه
وقال لعل الله يمدبهم بذنوبهم في غير نار جهنم ثم يدخلهم الجنة
وزعم أن النار يدخلها من خالفه في دينه . ومن ضلالاته ايضاً أنه
(٢٨ب) أسقط حدّ الحمر . ومنها ايضاً أنه قال . من نظر نظرة صغيرة
او كذب كذبة صغيرة وأصرّ عليها فهو مشرك . ومن زنى وسرق
وشرب الخمر غير مصرّ عليه فهو مسلمٌ اذا كان من موافقيه على
دينه فلما أحدث هذا الإحداث وعذر أتباعه بالجهالات استتابه
أكثر أتباعه من إحدائه وقالوا له اخرج الى المسجد وتب من

إحداثك ففعل ذلك . ثم ان قوماً منهم ندموا على استتابته وانضموا الى العاذرين له وقالوا له . أنت الإمام ولك الاجتهاد ولم يكن لنا ان نستتيبك فتب من توبتك واستتب الذين استتابوك وإلاً نابذناك . ففعل ذلك فافترق عليه أصحابه وخلمه أكثرهم وقالوا له . اختر لنا إماماً فاختار أبا فديك وصار راشد الطويل مع أبي فديك يداً واحدة . فلما استولى أبو فديك على اليمامة علم ان أصحاب نجدة اذا عادوا من غزواتهم أعادوا نجدة الى الإمارة فطلب عبده ليقته فاختفى نجدة في دار بعض عاذريه ينتظر رجوع عساكره الذين كان قد فرقهم في سواحل الشام ونواحي اليمن . ونادى منادى أبي فديك من دلنا على نجدة فله عشرة آلاف درهم . وأى مملوك دلنا عليه فهو حر . فدلته عليه أمة للذين كان نجدة عندهم فأنفذ أبو فديك راشد الطويل في عسكر اليه فكبسوه وحملوا رأسه الى أبي فديك فلما قتل نجدة صارت النجدات بعده ثلاث فرق . فرقة أكفرتة وصارت الى أبي فديك كراشد (١٢٩) الطويل وأبي بييس وأبي الشمراخ واتباعهم . وفرقة عذرتة^(١) فيما فعل وهم النجدات اليوم . وفرقة من النجدات بعدوا عن اليمامة وكانوا بناحية البصرة شكوا فيما حكى من احداث

نجدة توقفوا في أمره وقالوا لا ندري هل أحدث تلك الأحداث
أم لا فلا نبأ منه إلا باليقين. وبقى أبو فديك بعد قتل نجدة إلى
أن بعث إليه عبد الملك بن مروان يعمر بن عبيد الله بن معمر
التيهي في جند فقتلوا أبا فديك وبعثوا برأسه إلى عبد الملك بن
مروان فهذه قصة النجدات

ذكر الصُفْرىة من الخوارج - هولاء اتباعُ زياد بن الأصفر.
وقولهم في الجملة كقول الأزارقة في أن اصحاب الذنوب مشركون
غير أن الصُفْرىة لا يرون قتل أطفال مخالفيهم ونسائهم. والأزارقة
يرون ذلك وقد زعمت فرقة من الصُفْرىة. أن ما كان من الأعمال
عليه حدٌ واقعٌ لا يسمى صاحبه إلا بالاسم الموضوع له كزانٍ
وسارقٍ وقاذفٍ وقاتلٍ عمدٍ وليس صاحبه كافراً ولا مشركاً. وكلُّ
ذنبٍ ليس فيه حدٌ كترك الصلاة والصوم فهو كفر وصاحبه
كافرٌ وإن المواعن (كذا) المذنب اسم الايمان في الوجهين جميعاً. وفرقة
ثالثة من الصُفْرىة قالت بقول من قال من اليهسية ان صاحب
الذنب لا يحكم عليه بالكفر حتى يرفع إلى الوالي فيحدّه. فصارت
الصُفْرىة على هذا التقدير ثلاث فرق. فرقة تزعم أن صاحب
كل ذنب مشركٌ كما قالت الأزارقة. والثانية تزعم أن اسم الكفر
واقع على صاحب دين ليس فيه حدٌ والمحدود في ذنبه خارجٌ عن (٢٩ب)

الايان وغير داخل في الكفر . والثالثة تزعم أن اسم الكفر يقع على صاحب الذنب اذا حدّهُ الوالى على ذنبه . وهذه الفرقُ الثلاثُ من الصفرية يخالفون الأزارقة في الاطفال والنساء كما بيناهُ قبل هذا . وكلُّ الصفرية يقولون بموالة عبد الله بن وهب الراسبي وحرُقوص بن زهير واتباعهما من المحكمة الاولى ويقولون بإمامة ابي بلال مرداس الخارجي بعدهم وبإمامة عمران بن حِطّان السديسي بعد ابي بلال . فأما ابو بلال مرداس فإنه خرج في أيام يزيد بن معاوية بناحية البصرة على عبيد الله بن زياد فبعث اليه عبيد الله بن زياد بزُرعة بن مُسلم العامري في ألى فارس وكان زُرعة يميل الى قول الخوارج فلما اصطفَّ الفريقان للقتال قال زُرعة لأبى بلال أتم على الحق ولكننا نخاف من ابن زياد أن يسقط عطانا فلا بدّ لنا من قتالكم فقال له أبو بلال . ودِدت لو كنت قبلتُ فيكم قول أخى عروة فإنه اشار علىّ بالاستعراض لكم كما استعرض قُريب وزحاف الناس في طرفهم بالسيف ولكنى خالفتهما وخالفت أخى . ثم حملَ ابو بلال واتباعهُ على زُرعة وجنده فهزموهم ثم إن عبيد الله بن زياد بعث اليه بعباد بن أخضر التميمي فقاتل ابا بلال بنوَّج وقتله مع اتباعه فلما ورد على ابن زياد خبرُ قتل أبى بلال قتلَ مَنْ وجدَهم بالبصرة من الصفرية وظفر بعروة

أخى مرداس فقال له يا عدو الله أشرت على أخيك مرداس بالاستعراض للناس فقد انتقم الله تعالى للناس منك (١٣٠) ومن أخيك ثم أمر به فقطعت يداه ورجلاه وصلبته فلما قُتل مرداس اتخذت الصفريّة عمران بن حطان إماماً وهو الذي رثى مرداساً بقصائده يقول في بعضها *

أنكرت بمدك ما قد كنت اعرفه ما الناس بمدك يا مرداس بالناس
وكان عمران بن حطان هذا ناسكاً شاعراً شديداً في مذهب الصفريّة وبلغ من خبثه في غزوة عليّ رضي الله عنه أنه رثى عبد الرحمن بن ملجم وقال في ضربه علياً

يا ضربة من منيب ما أراد بها الألبيلغ قردى العرش رضوانا
إني لأذكره يوماً فأحسبه أو في البرية عند الله ميزانا
قال عبد القاهر وقد أجنبناه عن شعره هذا بقولنا

يا ضربة من كفور ما استفاد بها إلا الجداء بما يصليه نيرانا
إني لألئنه ديناً وألعن من يرجو له أبداً عفواً وغفرانا
وذاك ابن ملجم أشقى الناس كلهم أخفهم عند رب الناس ميزانا
ذكر العجاردة من الخوارج - العجاردة كلها أتباع عبد الكريم بن عجرد وكان عبد الكريم من أتباع عطية بن الأسود الحنفي . وقد كانت العجاردة مفترقة عشر فرق يجمعها

القول بأن الطفل يُدعى إذا بلغ وتجبُ البراءةُ منه قبل ذلك حتى يُدعى الى الاسلام او يصفه هو . وفارقوا الازارقة في شيء آخر وهو ان الازارقة استحقت أموال مخالفيهم بكل حال . والمجاردة لا يَرَوْنَ أموال مخالفيهم شيئاً الا بعد قتل صاحبه . فكانت المجاردة على هذه الجملة الى ان افتقرت فرقها التي نذكرها بعد هذا ذكر الخازمية منهم - هؤلاء أكثر مجاردة سجستان وقد قالوا في باب القَدَر والاستطاعة والمشية بقول أهل السنة . أن لا خالقَ إلا الله ولا يكون إلا ما شاء الله . وأن الاستطاعة مع الفعل وأكفروا الميمونية الذين قالوا في باب القَدَر والاستطاعة بقول القدرية المعتزلة عن الحق ثم إن الخازمية خالفوا أكثر الخوارج في الولاية والعداوة وقالوا انهما صفتان لله تعالى . وإن الله عز وجل إنما يتولى العبد على ما هو صائرٌ إليه من الايمان وإن كان في أكثر عمره كافراً ويرى منه ما يصير إليه من الكفر في آخر عمره وإن كان في أكثر عمره مؤمناً . وإن الله تعالى لم يزل محباً لأوليائه ومبغضاً لأعدائه وهذا القول منهم موافقاً لقول أهل السنة في الموافقة غير ان أهل السنة ألزموا الخازمية على قولها بالموافاة ان يكون على طلحة والزبير وعثمان من أهل الجنة لأنهم من أهل بيعة الرضوان الذين قال الله تعالى

فيهم (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) (الفتح ١٧) وقالوا لهم . اذا كان الرضا من الله تعالى عن العبد انما يكون عن علم انه يموت على الايمان وجب ان يكون المبايعون تحت الشجرة على هذه الصفة وكان على وطلحة والزبير منهم وكان عثمان يومئذ أسيراً فبايع له النبي عليه السلام وجعل يده بدلاً عن يده وصح بهذا بطلان قول من أ كفر هؤلاء الاربعة ذكر الشُعَيْبِيَّةِ منهم - قول هؤلاء في باب القدر والاستطاعة والمشية كقول الخازمية وانما ظهر ذكر الشُعَيْبِيَّةِ حين نازع زعيمهم المعروف بشُعَيْبِ رَجُلًا مِنَ الْخَوَارِجِ اسْمُهُ مَيْمُونٌ وكان السبب في ذلك أنه كان لميمون على شُعَيْبِ مالٌ فتقاضاهُ فقال له شُعَيْبٌ اعطيكهُ ان شاء الله فقال له ميمون قد شاء الله ذلك الساعة فقال شُعَيْبٌ لو كان قد شاء ذلك لم أستطع الا اعطيكهُ فقال ميمونٌ قد أمرك الله بذلك وكل ما أمر به فقد شاءه وما لم يشأ لم يأمر به فافتقرت العجاردة عند ذلك . فتبع قومٌ شُعَيْبًا وتبع آخرون ميمونًا وكتبوا في ذلك الى عبد الكريم بن عجرد وهو يومئذ في حبس السلطان فكتب في جوابهم . إنما نقول ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا نلحق بالله سوءاً فوصل الجواب اليهم بعد موت ابن عجرد وادعى ميمون

أنه قال بقوله لأنه قال . لا نُلحق بالله سوءاً وقال شعيبٌ بل قال
بقولي لأنه قال نقول . ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ومالت
الخازمية وأكثرت العجاردة إلى شعيب ومالت الحمزية مع القدرية
إلى ميمون ثم زادت الميمونية على كفرها في القدر نوعاً من
المجوسية فأباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين . ورأوا قتال
السلطان ومن رضي بحكمه فرضاً . فأما من أنكره فلا يرون
قتله إلا إذا أغار عليهم أو طعن في دينهم أو كان دليلاً للسلطان .
وسندكر الميمونية في جملة فرق الغلاة الخارجين عن الملة في
بابٍ بعد هذا إن شاء الله عز وجل . وقد كان من جملة الميمونية
رجلٌ يقال له خلفٌ . ثم أنه خالف الميمونية في القدر والاستطاعة
والمشيئة وقال في هذه الثلاثة بقول أهل السنة وتبعه على ذلك
خوارج كرمان ومكران فيقال لهم الخلفية وهم الذين قاتلوا حمزة
ابن اكرك الخارجي في أرض كرمان

ذكر الخلفية منهم — هم أتباع خلف الذي قاتل حمزة
الخارجي . والخلفية لا يرون القتال إلا مع إمام منهم . وقد كفوا
أيديهم عن القتال لفقدهم من يصلح للإمامة منهم . وصارت
الخلفية إلى قول الأزارقة في شيء واحد . وهو دعواهم أن أطفال
مخالفهم في النار

ذكر المعلومية والمجهولية منهم - هاتان فرقتان من جملة الخازمية ثم ان المعلومية منهما خالفت سلفها في شيئين . أحدهما دعواها أن من لم يعرف الله تعالى بجميع أسمائه فهو جاهل به والجاهل به كافر . والثاني أنهم قالوا إن أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى . ولكنهم قالوا في الاستطاعة والمشيئة بقول أهل السنة في أن الاستطاعة مع الفعل وأنه لا يكون إلا ما شاء الله . وهذه الفرقة تدعى إمامة من كان على دينها وخرج بسيفه على أعدائه من غير براءة منهم عن القمادة عنهم . وأما المجهولية منهم فقولهم كقول المعلومية غير أنهم قالوا من عرف الله ببعض أسمائه فقد عرفه وأكفروا المعلومية منهم في هذا الباب

ذكر الصلتية منهم - هؤلاء منسوبون الى صلت بن عثمان وقيل صلت بن أبي الصلت . وكان من العجاردة غير أنه قال . إذا استجاب لنا الرجل وأسلم توأيناه وبرئنا من أطفاله لأنه ليس لهم إسلام حتى يدرکوا فيدعون حينئذ الى الاسلام فيقبلونه . وبإزاء هذه الفرقة فرقة أخرى وهي التاسعة من العجاردة زعموا أنه ليس لأطفال المؤمنين ولا لأطفال المشركين ولاية ولا عداوة حتى يدرکوا فيدعوا الى الإسلام فيقبلوا أو يشكروا

ذكر الحمزية منهم - هؤلاء اتباع حمزة بن أكرل الذي

عاش سجستان وخراسان ومكران وقهستان وكرمان وهزم الجيوش
الكثيرة وكان في الأصل من العجاردة الخازمية ثم خالفهم في
باب القدر والاستطاعة فقال فيهما بقول القدرية فأكفرته
الخازمية في ذلك . ثم زعم مع ذلك أن أطفال المشركين في النار
فأكفرته القدرية في ذلك . ثم إنه والى القعدة من الخوارج مع
قوله بتكفير من لا يوافق على قتال مخالفيه من فرق هذه
الامة مع قوله بأنهم مشركون . وكان اذا قاتل قوماً وهزمهم أمر
بأحراق أموالهم وعقد دوابهم وكان مع ذلك يقتل الاسراء من
مخالفهم . وكان ظهوره في أيام هارون الرشيد في سنة تسع وسبعين
ومائة . وبقى الناس في فتنته الى أن مضى صدر من أيام خلافة
المأمون . ولما استولى على بعض البلدان جعل قاضييه أبا يحيى يوسف بن
بشار وصاحب جيشه رجلاً اسمه جيويه بن معبد وصاحب حرسه
عمرو بن صاعد وكان معه جماعة من شعراء الخوارج كطلحة بن
فهد وأبي الجلندي وأقرانهم : وبدأ بقتال البيهسية من الخوارج
وقتل الكثير منهم فسموه عند ذلك أمير المؤمنين وقال الشاعر
طلحة بن فهد في ذلك

أمير المؤمنين على رشادٍ وغير هداية نعم الأمير
امير يفضل الأمراء فضلاً كما فضل السها القمر المنير

ثم ان حمزة أسرى سريةً الى الخازمية من الخوارج بناحية
فلجرد فقتل منهم مقتلةً عظيمةً . ثم قصد بنفسه هراة فمنعه اهلها
من دخولها فاستعرض الناس خارج المدينة وقتل منهم الكثير
فخرج اليه عمرو بن يزيد الأزدي وهو يومئذ والى هراة مع جنده
فدامت الحرب بينهم شهوراً وقتل من ارض هراة جماعةٌ وقتل
من أصحاب هيصم الشاري . وكان داعية حمزة يدعو الناس الى
ضلالته . ثم أغار حمزة على كروخ من رستاق هراة وأحرق أموالهم
وعقر أشجارهم . ثم حارب عمرو بن يزيد الأزدي بقرب بوشبخ
وقتل عمر . ثم انتصب على بن عيسى بن هاديان وهو يومئذ والى
خراسان لحرب حمزة فانهمز منه الى ارض سجستان بعد ان قتل
من قواده ستون رجلاً سوى أتباعه فلما وصل الى سجستان منعه
أهل زرنج عن دخول البلد فاستعرض الناس بالسيف في صحراء
البلد . ثم تنكر لأهل زرنج بان ألبس أصحابه السواد يوهمهم انهم
أصحاب السلطان وأنذرهم بذلك منذرٌ فمنعوه من دخول البلدة
فمقر نخلم في سوادهم وقتل المجتازين في صحاريهم ثم قصد نهر
شعبة وقتل بها الكثير من الخوارج الخلفية وعقر اشجارهم وأحرق
أموالهم وانهمز منه رئيس للخلفية اسمه مسعود بن قيس وعبر في
هزيمته وادياً وغرق فيه وشك أتباعه في موته وهم ينتظرونه الى

اليوم ثم رجع حمزة من كرمان وأغار في طريقه على رستاق بست من رستاق نيسابور . وكان بها قومٌ من الخوارج الثعلبية قتلهم حمزة ودامت فتنة بخراسان وكرمان وقهستان وسجستان الى آخر ايام الرشيد وصدر من خلافة المأمون لاشتغال حنذ أكثر خراسان بقتال رافع بن ليث بن نصر بن سيان على باب سمرقند . فلما تمكن المأمون من الخلافة كتب الى حمزة كتاباً استدعاه فيه الى طاعته فما ازداد الا عتواً في امره . فبعث المأمون بطاهر بن الحسين لقتال حمزة فدارت بين طاهر وحمزة حروب قُتل فيها من الفريقين مقدار ثلاثين ألفاً أكثرهم من اتباع حمزة وانهمز فيها حمزة الى كرمان وأتى طاهر على القعدة عن حمزة ممن كان على رأيه وظفر بثمائة منهم فأمر بشدّ كل رجل منهم بالحبال بين شجرتين قد جذبت رؤوس بعضها الى بعض ثم قطع الرجل بين الشجرتين فرجعت كل واحدة من الشجرتين بالنصف من بدن المشدود عليها . ثم ان المأمون استدعى طاهر بن الحسين من خراسان وبعث به الى منصبه فطمع حمزة في خراسان فأقبل في جيشه من كرمان فخرج اليه عبد الرحمن النيسابوري في عشرين ألف رجل من غزاة نيسابور ونواحيها فهزموا حمزة باذن الله وقتلوا الالوف من أصحابه وانفلت منهم حمزة جريحاً ومات في هزيمته

هذه وأراح الله عزَّ وجلَّ منه ومن أتباعه العبادَ بعد ذلك
وكانت هذه الواقعة التي هلك بعدها حمزة الخارجيُّ القدرِيُّ
من مفاخر اهل نيسابور والحمد لله على ذلك

ذكر الثعالبة منهم - هولاء أتباعُ ثعلبةَ بنِ مشكانٍ والثعالبة
تدعى إمامته بعد عبد الكريم بن عجرد ويَزعمُ أن عبد الكريم
بن عجرد كان إماماً قبل أن خالفة ثعلبة في حكم الأطفال . فلما اختلفا
في ذلك كفر بن عجرد وصار ثعلبة إماماً . والسببُ في اختلافهما أن
رجلاً من العجاردة خطب إلى ثعلبة بنته فقال له بين مهرها فأرسل
الخطيبُ امرأةً إلى أم تلك البنت يسألها هل بلغت البنتُ فإن
كانت قد بلغت ووصفت الإسلام على الشرط الذي تعتبره
العجاردة لم يبالي كم كان مهرها فقالت أمها . هي مسلمة في الولاية
بلغت أم لم تبلغ فاخبر بذلك عبد الكريم بن عجرد وثعلبة بن مشكان
فاختار عبد الكريم البراءة من الأطفال قبل البلوغ وقال ثعلبة
نحن على ولايتهم صغاراً وكباراً إلى أن يبين لنا منهم إنكارٌ للحق .
فلما اختلفا في ذلك برئ كل واحد منهما من صاحبه وصار أتباعُ
كلِّ واحد منهما فرقاً . وقد ذكرنا فرق العجاردة قبل هذا . وصارت
الثعالبة بعد ذلك ستَّ فرقٍ فرقةٌ أقامت على إمامة ثعلبة ولم
تقل بإمامة أحدٍ بعده ولم يكتروا لما طهر فيهم من خلاف
الاخنية والمعبدية

ذكر المعبدية منهم - والفرقة الثانية منهم معبدية قالت
بإمامة رجل منهم بعد ثعلبة اسمه معبد خالف جمهور الثعلبية في
أخذ الزكاة من العبيد في إعطائهم منها واكفر من لم يقل بذلك
وأكفره سائر الثعلبية في قوله

الأخنسية - والفرقة الثالثة منهم الاخنسية اتباع رجل منهم
كان يعرف بالأخنس وكان في بدء أمره على قول الثعلبية في موالة
الأطفال ثم خنس من بينهم فقال يجب علينا ان نتوقف عن جميع
من في دار التقية إلا من عرفنا منه ايماناً فنوليّه عليه او كفراً فبرئنا
منه . وقالوا بتحريم القتل والاعتقال في السر وان يبدأ أحد من أهل
القبلة بقتال حتى يدعى إلا من عرفوه بعينه وصار له تبع على هذا
القول وبرئ من سائر الثعلبية وبرئ منه سائرهم

الشيبانية منهم - والفرقة الرابعة من الثعلبية شيبانية هم اتباع
شيبان بن سلمة الخارجي الذي خرج في أيام أبي مسلم صاحب
دولة بني العباس وأعان أبا مسلم على أعدائه في حروبه وكان مع
(٣٤ ب) ذلك يقول بتشبيه الله سبحانه خلقه فأكفره سائر
الثعلبية مع أهل السنة في قوله بالتشبيه وأكفرته الخوارج كلها
في معاونته أبا مسلم . والذين أكفروه من الثعلبية يقال لهم زيادية
أصحاب زياد بن عبد الرحمن . والشيبانية يزعمون أن شيبان

تابَ من ذنوبه وقالت الزيديةُ إن ذنوبه كان منها مظالمُ العبادِ التي لا تسقطُ بالتوبة . وأنه أُعانُ أبا مسلم على قتاله مع الثعالبِ كما أعانه على قتاله مع بنى أميةَ

ذكر الرشيدية منهم — والفرقةُ الخامسةُ من الثعالبِ يقال لهم رشيدية نُسبوا الى رجل اسمه رشيدٌ وانفردوا بأن قالوا فيما سقى بالعيونِ والأنهارِ الجاريةِ نصفُ العشرِ . وإنما يجبُ العشرَ الكاملِ فيما سقته السماءُ فحسب . وخالفهم زياد بنُ عبد الرحمن فأوجبَ فيما سقى بالعيونِ والأنهارِ الجاريةِ العشرَ الكاملَ

ذكر المكرمية منهم — والفرقة الثالثة من الثعالبِ يقال لهم المكرمية اتباعُ أبي مكرم زعموا ان تارك الصلاة كافرٌ لا اجل ترك الصلاة لكن لجهله بالله عزَّ وجلَّ . وزعموا ان كل ذى ذنبٍ جاهلٌ بالله والجهل بالله كفرٌ . وقالوا ايضاً بالموافاة في الولاية والعداء . فهذا بيان فرّق الثعالبِ وبيان اقوالها

ذكر الاباضية وفرّقها — أجمعت الاباضية على القول بامامة عبد الله بن أباض وافترقت فيما بينها فرقاً يجمعها القولُ بأن كفار هذه الامة يعنون (١٣٥) بذلك مخالفينهم من هذه الامة براءة من الشرك والإيمان وانهم ليسوا مؤمنين ولا مشركين ولكنهم كفار . وأجازوا شهادتهم وحرّموا دماءهم في السرِّ واستحلّوها

في العلامية وصححوا منا كتبهم والتوارث منهم. وزعموا انهم في ذلك محاربون لله ولرسوله لا يدينون دين الحق وقالوا باستحلال بعض اموالهم دون بعض والذي استحلوه الخيل والسلاح. فأما الذهب والفضة فانهم يردونها على أصحابها عند الغنيمة - ثم افرقت الاباضية فيما بينهم أربع فرق وهي الحفصية والحارثية واليزيدية واصحاب طاعة لا يراد الله بها . واليزيدية منهم غلاة لقولهم بنسخ شريعة الاسلام في آخر الزمان وسند كرم في باب فرق الغلاة المنتسبين الى الاسلام بعد هذا. وانما نذكر في هذا الباب الحفصية والحارثية واصحاب طاعة لا يراد الله بها

ذاكر الحفصية منهم - هؤلاء قالوا بامامة حفص بن أبي المقدم وهو الذي زعم أن بين الشرك والايمان معرفة الله تعالى وحدها فمن عرفه ثم كفر بما سواه من رسول او جنة او نار او عمل بجميع المحرمات من قتل النفس واستحلال الزنا وسائر المحرمات فهو كافر برئ من الشرك . ومن جهل بالله تعالى وأنكره فهو مشرك وتأول هؤلاء في عثمان بن عفان مثل تأول الرافضة في أبي بكر (٣٥ ب) وعمر وزعموا أن علياً هو الذي أنزل الله تعالى فيه (ومن الناس من يُعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) (بقرة ٢٠٥)

وَأَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَلْجَمٍ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ (وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ) (بقره ٢٠٨) ثُمَّ قَالُوا بَعْدَ هَذَا كُلِّهِ أَنَّ الْإِيمَانَ بِالْكِتَابِ وَالرَّسُولِ مَتَّصِلٌ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فَمَنْ كَفَرَ بِذَلِكَ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . وَهَذَا تَقْيِضُ قَوْلِهِمْ إِنَّ الْفَصْلَ بَيْنَ الشَّرْكِ وَالْإِيمَانَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ . وَأَنَّ مَنْ عَرَفَهُ فَقَدْ بَرِيَ مِنَ الشَّرْكِ وَإِنْ كَفَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنْ رَسُولٍ أَوْ جَنَّةٍ أَوْ نَارٍ فَصَارَ قَوْلُهُمْ فِي هَذَا الْبَابِ مُمْتَنِقِضًا

ذَكَرَ الْحَارِثِيَّةُ مِنْهُمْ - هَوْلَاءُ اتَّبَعَ حَارِثُ بْنُ مَزِيدِ الْأَبَاضِيِّ وَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا فِي بَابِ الْقَدْرِ بِمِثْلِ قَوْلِ الْمُعْتَزِلَةِ وَزَعَمُوا أَيْضًا أَنَّ الْإِسْتِطَاعَةَ قَبْلَ الْفِعْلِ وَأَنَّ كُفْرَهُمْ سَائِرُ الْأَبَاضِيَّةِ فِي ذَلِكَ لِأَنَّ جُمْهُورَهُمْ عَلَى قَوْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَالِقُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ وَفِي أَنَّ الْإِسْتِطَاعَةَ مَعَ الْفِعْلِ . وَزَعَمَتِ الْحَارِثِيَّةُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ إِمَامٌ بَعْدَ الْحَكَمَةِ الْأُولَى إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَبِي وَبَعْدَهُ حَارِثُ ابْنُ مَزِيدِ الْأَبَاضِيِّ

ذَكَرَ أَصْحَابُ طَاعَةٍ لَا يَرَادُ اللَّهُ بِهَا - زَعَمَ هَوْلَاءُ أَنَّهُ يَصِحُّ وَجُودُ طَاعَاتٍ كَثِيرَةٍ مِمَّنْ لَا يَرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا . كَمَا قَالَ أَبُو الْهَزْبِيلِ وَأَتْبَاعُهُ مِنَ الْقَدْرِيَّةِ وَقَالَ أَصْحَابُنَا أَنَّ ذَلِكَ لَا يَصِحُّ إِلَّا فِي طَاعَةِ (١٣٦) وَاحِدَةٍ وَهُوَ النَّظَرُ الْأَوَّلُ فَإِنَّ صَاحِبَهُ إِذَا اسْتَدْلَّ بِهِ كَانَ

مُطِيعاً لِّلَّهِ تَعَالَى فِي فِعْلِهِ وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ بِهِ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
لِاسْتِحَالَةِ تَقَرُّبِهِ إِلَيْهِ قَبْلَ مَعْرِفَتِهِ فَإِذَا عَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَا يَصِحُّ مِنْهُ
بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ طَاعَةٌ مِنْهُ لِلَّهِ تَعَالَى إِلَّا بَعْدَ قَصْدِهِ التَّقَرُّبَ بِهَا إِلَيْهِ .
وَزَعَمَتِ الْأَبَاضِيَّةُ كُلُّهَا أَنَّ دَوْرَ مَخَالِفِهِمْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ دَارَ تَوْحِيدٍ
إِلَّا مَعْسَكَرَ السُّلْطَانِ فَإِنَّهُ دَارُ بَنِي عِنْدِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِي النِّفَاقِ عَلَى
ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ فَقَالَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ إِنَّ النِّفَاقَ بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ
وَإِلْيَافِ الْإِيمَانِ جَمِيعاً وَاحْتَجُّوا بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْمُنَافِقِينَ (مُتَّبِعِينَ
بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَوْلَاءِ وَلَا إِلَى هَوْلَاءِ) (النِّسَاءُ ١٤٢) وَفَرَقَهُ مِنْهُمْ
قَالَتْ كُلُّ نِفَاقٍ شِرْكٌ لِأَنَّهُ يُضَادُّ التَّوْحِيدَ . وَفَرَقَهُ ثَلَاثَةٌ قَالَتْ
لَا تُزِيلُ اسْمَ النِّفَاقِ عَنْ مَوْضِعِهِ وَلَا تُسَمَّى بِالنِّفَاقِ غَيْرَ الْقَوْمِ
الَّذِينَ سَمَّاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مُنَافِقِينَ وَمَنْ قَالَ مِنْهُمْ بِأَنَّ الْمُنَافِقَ لَيْسَ
بِمَشْرُوكٍ زَعَمَ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانُوا مُوَحِّدِينَ وَكَانُوا أَصْحَابَ كِبَائِرٍ فَكَفَرُوا وَإِنْ لَمْ يَدْخُلُوا فِي
حَدِّ الشِّرْكِ . قَالَ عَبْدُ الْقَاهِرِ بَعْدَ الْجُمْلَةِ الَّتِي حَكَيْنَاهَا عَنْهُمْ شَدُودٌ
مِنَ الْأَقْوَالِ انْفَرَدُوا بِهَا . مِنْهَا أَنَّ فَرِيقاً مِنْهُمْ زَعَمُوا أَنَّ لِحُجَّةِ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَى الْخَلَائِقِ فِي التَّحْوِيدِ وَغَيْرِهِ إِلَّا بِالْخَبَرِ وَمَا يَقُومُ مَقَامَ الْخَبَرِ
مِنْ إِشَارَةِ وَإِيْمَاءٍ . وَمِنْهَا أَنَّ قَوْماً مِنْهُمْ قَالُوا . كُلُّ مَنْ دَخَلَ فِي
دِينِ الْإِسْلَامِ وَجِبَتْ عَلَيْهِ (٣٦ ب) الشَّرَائِعُ وَالْأَحْكَامُ سَمِعَهَا أَوْ

عرفها أو لم يسممها ولم يعرفها . وقال سائر الامة لا يأثم بترك ما لم يقف عليه منها إلا أن ثبتت عليه الحجة فيه . ومنها ان قوماً منهم قالوا بجواز ان يبعث الله تعالى الى خلقه رسولاً بلا دليل يدل على صدقه . ومنها ان قوماً منهم قالوا من ورد عليه الخبر بأن الله تعالى قد حرّم الحمرَ او انّ القبلة قد حوّلت فعليه ان يعلم ان الذي أخبره به مؤمنٌ او كافرٌ وعليه ان يعلم ذلك بالخبر وليس عليه ان يعلم أنّ ذلك عليه بالخبر . ومنها قولُ بعضهم ليس على الناس المشيُ الى الصلاةِ ولا الركوبُ والمسيرُ للحج ولا شئٌ من الاسباب التي يتوصل بها الى أداء الواجب . وانما يجبُ عليهم فعل الطاعات الواجبة بأعيانها دون اسبابها الموصلة اليها . ومنها قولهم جميعاً بوجوب استتابة مخالفهم في تنزيل او تأويل فان تابوا والا قتلوا سواء كان ذلك الخلاف فيما يسع جهله او فيما لا يسع جهله وقالوا من زنى او سرق اقيم عليه الحد ثم استتيب فان تاب والا قتل . وقالوا انّ العالم يفنى كله اذا أفنى الله أهل التكليف ولا يجوزُ الا ذلك . لأنه انما خلقه لهم . وأجازت الاباضية وقوع حكيمين مختلفين في شئٍ واحد من وجهين . كمن دخل زرعاً بغير إذن مالكه فان الله قد نهاه عن الخروج منه اذا كان خروجه منه مفسداً للزرع وقد أمره به . وقالوا لا يتبع المدبرُ في الحرب اذا

كان من أهل القبلة (١٣٧) وكان موحداً ولا تقبل منهم امرأة ولا ذريةً وأباحوا قتل المشبهةِ واتباع مُذبرهم وسبى نسايتهم وذراريهم . وقالوا ان هذا كما فعله أبو بكرٍ بأهلِ الرِدَّةِ . وقد كان من الاباضية رجلٌ يُعرفُ بإبراهيم دعا قومًا من أهلِ مذهبه الى داره وأمرَ جاريةً له كانت على مذهبه بشيء فأبطأت عليه فخاف لبييعتها في الاعراب فقال له رجلٌ منهم اسمه ميمون وليس هو صاحب الميمونية من العجاردة . كيف تبيع جاريةً مؤمنةً الى الكفرة ؟ فقال له ابراهيم ان الله تعالى قد أحلَّ البيعَ وقد مضى أصحابنا وهم يستحلون ذلك فتبرأ منهم ميمونٌ وتوقفَ آخرون منهم في ذلك وكتبوا بذلك الى علمائهم فأجابوهم بأنَّ بيعها حلال وبأنه يُستتاب ميمونٌ ويُستتاب من توقفَ في ابراهيم فصاروا في هذا ثلاثِ فرقٍ - ابراهيميةٌ - وميمونيةٌ - وواقفةٌ - وتبع ابراهيمَ على إجازة هذا البيع قومٌ يقال لهم الضحاكية وأجازوا نكاح المسلمة من كفار قومهم في دار التقية . فأما في دار حكمهم فلا يستحلون ذلك . وقومٌ منهم توقفوا في هذه المسلمة وفي أمر الزوجة وقالوا ان ماتت لم نصلِ عليها ولم نأخذ ميراثها لأننا لا ندرى ما حالها . وتبع بعد هؤلاء الإبراهيمية قومٌ يقال لهم البيهسية أصحاب أبي يهس هيصم بن عامر . قالوا ان ميموناً

كفر بأن حرّم بيع الأمة في دار النقية من كفّار قومنا وكفرت
الواقفة (٣٧ ب) بأن لم يعرفوا كفر ميمونٍ وصواب إبراهيم
وكفر إبراهيم بأن لم يتبرأ من أهل الوقف . قالوا وذلك أن
الوقوف بما يسع على الأبدان وإنما الوقوف على الحكم بعينه ما لم
يوافقه أحدٌ فاذا وافقه أحد من المسلمين لم يسع من حضر ذلك
إلا أن يعرف من عرف الحق ودان به ومن أظهر الباطل ودان
به ثم ان البيهسية قالت ان من واقع ذنباً لم نشهد عليه بالكفر
حتى يُرفع الى الوالى ويُحدّ ولا نسميه قبل الرفع الى الوالى
مؤمناً ولا كافراً . وقال بعض البيهسية فاذا كفر الإمامُ كفرت
الرعية وقال بعضهم . كلُّ شراب حلال الأصل موضوع عن سكر
منه كل ما كان منه في السكر من ترك الصلاة والشتم لله عزّ وجلّ
وليس فيه حدٌّ ولا كفرٌ مادام في سكره . وقال قومٌ من البيهسية
يُقال لهم العوفية . السكر كفرٌ اذا كان معه غيره من ترك الصلاة
ونحوه وافترقت العوفية من البيهسية فرقتين . فرقةٌ قالت من رجع
عنا من دار هجرته ومن الجهاد الى حال القعود برئنا منه . وفرقةٌ
قالت بل نتولاه لأنه رجع إلى أمرٍ كان مباحاً له قبل هجرته
الينا . وكلا الفريقين قال اذا كفر الإمامُ كفرت الرعية الغائب
منهم والشاهد . وللا باضية والبيهسية بعد هذا مذاهبٌ قد ذكرناها

في كتاب الملل والنحل . وفيما ذكرنا منه في هذا الكتاب كفاية
ذكر الشيعة منهم — هؤلاء يُعرفون بالشيعة لا تتسابهم
(١٣٨) إلى شيب بن يزيد الشيباني المكنى بأبي الصحرى
ويُعرفون بالصالحية أيضاً لا تتسابهم إلى صالح بن مشرح الخارجي
وكان شيب بن يزيد الخارجي من أصحاب صالح ثم تولى الأمر
بعده على جنده وكان السب في ذلك أن صالح بن مشرح
التميمي كان مخالفاً للأزارقة وقد قال انه كان صفرياً وقيل انه لم
يكن صفرياً ولا أزرقياً وكان خروجه على بشر بن مروان في
أيام ولايته على العراق من جهة أخيه عبد الملك بن مروان
وبعث بشر إليه بالحارث بن عمير وذكر الموائبي أن خروج
صالح كان على الحجاج بن يوسف وأن الحجاج بعث بالحارث
بن عمير إلى قتاله وأن القتال وقع بين الفريقين على باب حصن
حلولا وانهم صالح جريماً فلما أشرف على الموت قال لأصحابه
قد استخلفت عليكم شيباً وأعلم ان فيكم من هو أفقه منه ولكنه
رجل شجاع مهيب في عدوكم فليعنه الفقيه منكم بفقهه . ثم
مات وبايع أتباعه شيباً إلى أن خالف صالحاً في شيء واحد
وهو أنه مع أتباعه أجازوا إمامة المرأة منهم اذا قامت بأمرهم
وخرجت على مخالفيهم وزعموا أن غزاة أم شيب كانت الإمام

بعدَ قتلِ شبيبِ إلى أن قُتلتِ واستدلُّوا على ذلك بأن شبيباً لما
دخل الكوفةَ أقام أُمَّهُ على منبر الكوفة حتى خطبت . وذَكَرَ
أصحابُ التواريخ أن شبيباً في ابتداء أمرِهِ قصد الشام ونزل على
رُوح (٣٨ ب) بنِ زُبَاعٍ وقال له سل أمير المؤمنين أن يفرض
لى فى أهل الشرفِ فإن لى فى بنى شيبان تبعاً كثيراً فسأل رُوح
بنُ زُبَاعٍ عبدَ الملك بنِ مروانَ ذلك . فقال هذا رجلٌ لا
أعرفه وأخشى أن يكون حرورياً فذكر رُوح لشبيبٍ أن عبدَ
الملك بنِ مروانَ ذكر أنه لا يعرفه . فقال سيعرفنى بعدَ هذا
ورجعَ إلى بنى شيبانَ وجمعَ من الخوارجِ الصالحةِ مقدار ألفِ
رجلٍ واستولى بهم على ما بين كسكر والمدائن فبعث الحجاجُ
إليه بعبيد بنِ أبي الخارق المتنبى فى ألف فارسٍ فهزمهُ شبيبٌ فوجههُ
إليه بعبدِ الرحمن بنِ محمد بنِ الأشعثِ فهزمهُ شبيبٌ وبعثَ
بعتاب بنِ ورقاء التميمى فقتله شبيبٌ . وما زال كذلك حتى هزمَ
للحجاجِ عشرينَ جيشاً فى مدةِ سنتين ثم إنه كبسَ الكوفةَ
ليلاً ومعه ألفٌ من الخوارجِ ومعه أُمَّهُ غزالةٌ وامرأتهُ جهزيةٌ فى
مائتين من نساء الخوارجِ قد اعتقلنَ الرماحَ وتقلدنَ السيوفَ
فلما كبسَ الكوفةَ ليلاً قصدَ المسجدَ الجامعَ وقتلَ حراسَ
المسجدِ والمعتكفينَ فيه ونصبَ أُمَّهُ غزالةً على المنبر حتى خطبت

وقال خزيم بن فاتك الأسديّ في ذلك
أقامت غزاة سيوف الضراب (كنا) لأهل العراقين حولاً قيظاً
سمت للعراقين في جيشها فلاق العراقان منها طيطا
وصبر الحجاج لهم في داره لان جيشه كانوا متفرقين إلى أن
اجتمع جنده إليه بعد الصبح (١٣٩). وصلّى شيبٌ بأصحابه
في المسجد وقرأ في ركعتي الصبح سورتي البقرة وآل عمران ثم
وافاه الحجاج في أربعة آلاف من جنده واقتتل الفريقان في
سوق الكوفة إلى أن قتل أصحاب شيب وانهم شيب فيمن بقي
معه إلى الأنبار فوجه الحجاج في طلبه جيشاً فهزموا شيباً من
الأنبار إلى الأهواز وبمات الحجاج سُفَيْن بن الأبرد الكلبّي في
ثلاثة آلاف لطلب شيب فنزل سُفَيْن على شط الدجيل وركب
شيب جسر الدجيل ليعبر إليه وأمر سُفَيْن أصحابه بقطع جبال
الجسر فاستدار الجسر وغرق شيب مع فرسه وهو يقول ذلك
تقدير العزيز العليم. وبايع أصحاب شيب في الجانب الآخر من
الدجيل غزاة أم شيب وعقد سُفَيْن بن الأبرد الجسر وعبر مع
جنده إلى أولئك الخوارج وقتل أكثرهم وقتل غزاة أم شيب
وامراته جهيزة وأسر الباقيين من اتباع شيب وأمر الغواصين
بإخراج شيب من الماء وأخذ رأسه وانفذه مع الأسرى إلى

الحجّاج فلما وقف الاسرى بين يدي الحجّاج أمر بقتل رجل منهم
قال له اسمع مني بيتين أختم بهما عملي ثم أنشأ يقول
أبرأ الى الله من عمرو وشيعته ومن عليّ ومن أصحاب صفين
ومن معاوية الطاغى وشيعته لا بارك الله في القوم الملائين
فأمر بقتله وبقتل جماعة منهم وأطلق الباقين . قال عبد القاهر
يقال للشبيبية من الخوارج . أنكرتم على أم المؤمنين عائشة
خروجها الى البصرة (٣٩ ب) مع جندها الذي كل واحد منهم
محرم^(١) لها لأنها أم جميع المؤمنين في القرآن وزعمتم أنها
كفرت بذلك وتلوت عليها قول الله تعالى : وقرن في بيوتكن :
(أحزاب ٣٢) فهلا تلوت هذه الآية على غزاة أم شبيب وهلا
قاتم بكفرها وكفر من خرجن معها من نساء الخوارج الى قتال
جيوش الحجّاج فان أجزتم لهنّ ذلك لانه كان معهنّ أزواجهنّ
او بنوهنّ واخوتهنّ فقد كان مع عائشة أخوها عبد الرحمن وابن
اختها عبد الله بن الزبير وكل واحد منهم محرم لها . وجميع
المسلمين بنوها وكل واحد محرم لها فهلا أجزتم لها ذلك على ان
من أجاز منكم إمامة غزاة فإمامتها لا ثقة به وبدينه والحمد لله على
العصمة من البدعة

(١) محرم . يقال هو مرحوم من فلانة اى لا تحل له

لفصل الثالث

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

« في بيان مقالات فرّق الضلال من القدرية المعتزلة عن الحق »

قد ذكرنا قبل هذا أن المعتزلة افتقرت فيما بينها عشرين فرقة كل فرقة منها تكفر سائرهما وهنّ : الواصلية . والعمرية . والهُدَيْلية . والنظامية . والاسوارية . والمعمرية . والاسكافية . والجعفرية . والبشرية . والمردارية . والمشماسية . والتماسية . والجاحظية . والحايطية . والحمارية . والحياطية . واصحاب صالح قبة . والمويسية . والشحامية . والكعبية . والجباية . والبشمسية . المنسوبة الى أبي هاشم بن الحبالى فهذه ثنتان وعشرون فرقة فرقتان منها من جملة (١٤٠) فرّق الغلاة في الكفر . نذكرها في الباب الذي نذكر فيه فرّق الغلاة وهما الحايطية والحمارية . وعشرون منها قدرية محضة يجمعها كلها في بدعتها امور منها نفيها كلها عن الله عزّ وجلّ صفاته الازلية وقولها بأنه ليس لله عزّ وجلّ علم ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر ولا صفة اُزلية وزادوا على هذا بقولهم ان الله تعالى لم يكن له في الازل

اسمٌ ولا صفةٌ . ومنها قولهم باستحالة رؤية الله عزَّ وجلَّ بالابصار
وزعموا أنه لا يرى نفسه ولا يراه غيره واختلفوا فيه هل هو راء
لغيره أم لا فأجازه قومٌ منهم وأباه قومٌ آخرون منهم . ومنها
اتفاقهم على القول بحدوث كلام الله عزَّ وجلَّ وحدوث أمره
ونبيه وخبره . وكلهم يزعمون ان كلام الله عزَّ وجلَّ حادثٌ
وأكثرهم اليوم يسمون كلامه مخلوقاً . ومنها قولهم جميعاً بأن الله
تعالى غير خالقٍ لأكساب الناس ولا لشيءٍ من أعمال الحيوانات
وقد زعموا ان الناس هم الذين يقدرون أكسابهم وأنه ليس لله عزَّ
وجلَّ في أكسابهم ولا في اعمار سائر الحيوانات صنعٌ ولا تقدير .
ولأجل هذا القول ستمَّهم المسلمون قدرية . ومنها اتفاقهم على دعواهم
في الفاسق من أمة الاسلام بالمنزلة بين المنزلتين وهي انه فاسقٌ لا
مؤمنٌ ولا كافرٌ ولأجل هذا ستمَّهم المسلمون معتزلة لاعتزالهم قول
الأمة بأسرها . ومنها قولهم ان كل ما لم يأمر الله تعالى (٤٠ ب)
به أو نهى عنه من أعمال العباد لم يشأ الله شيئاً منها وزعم الكعبيُّ
في مقالاته أن المعتزلة اجتمعت على أن الله عزَّ وجلَّ لا
كالاشياء وأنه خالقُ الأجسام والأعراض وأنه خلق كل ما خلقه
لا من شيء وعلى أن العباد يفعلون أعمالهم بالقدر التي خلقها الله
سبحانه وتعالى فيهم . قال وأجمعوا على أنه لا يغفر لمركبي الكبار

بلا توبة. وفي هذا الفصل من كلام الكعبيّ غلطٌ منه على أصحابه من وجوه. منها قوله إن المعتزلة اجتمعت على أن الله تعالى شيء لا كالأشياء وليست هذه الخاصية لله تعالى وحده عند جميع المعتزلة فإن الجبائي وابنه أبا هاشم قد قالوا إن كل قدرة محدثة شيء لا كالأشياء ولم يخصصوا زبهم بهذا المدح. ومنها حكايته عن جميع المعتزلة قولها بأن الله عز وجل خالق الأجسام والأعراض. وقد علم أن الاصم من المعتزلة ينفي الأعراض كلها وأن المعروف منهم بمعمّر يزعم أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض وأن ثمامة يزعم أن الأعراض المتولدة لا فاعل لها فكيف يصح دعواه إجماع المعتزلة على أن الله سبحانه خالق الأجسام والأعراض. وفيهم من ينكر وجود الأعراض وفيهم من يثبت الأعراض ويزعم أن الله تعالى لم يخلق شيئاً منها. وفيهم من يزعم أن المتولدات أعراض لا فاعل لها. والكعبيّ مع سائر المعتزلة زعموا أن الله تعالى لم يخلق أعمال العباد وهي (١٤١) أعراض عند من أثبت الأعراض فإن غلط الكعبيّ في هذا الفصل على أصحابه ومنها دعوى إجماع المعتزلة على أن الله خلق ما خلق لا من شيء وكيف يصح إجماعهم على ذلك. والكعبيّ مع سائر المعتزلة سوى الصالحى يزعمون أن الحوادث كلها

كانت قبل حدوثها أشياء . والبصريون منهم يزعمون ان الجواهر
والاعراض كانت في حال عدمها جواهرَ وأعراضاً وأشياء .
والواجب على هذا الفصل ان يكون الله خالق الشيء من شيء وإنما
يصح القول بأنه خالق الشيء لا من شيء على اصول اصحابنا
الصفاتية الذين أنكروا كون المعدوم شيئاً . واما دعوى إجماع المعتزلة
على ان العباد يفعلون أفعالهم بالقدر التي خلقها الله تعالى فيهم فغلط
منه عليهم لان معمرًا منهم زعم أن القدرة فعل الجسم القادر بها
وليست من فعل الله تعالى . والاصم منهم ينفي وجود القدرة لأنه
ينفي الأعراض كلها . وكذلك دعوى إجماع المعتزلة على أن الله
سبحانه لا يغفر لمرتكبي الكبائر من غير توبةٍ منهم غلطٌ منه عليهم .
لان محمد بن شبيب البصرى والصالحى والخالدى هؤلاء الثلاثة
من شيوخ المعتزلة . وهم واقفية في وعيد مرتكبي الكبائر . وقد أجازوا
من الله تعالى مغفرة ذنوبهم من غير توبةٍ . وبأن ما ذكرناه غلط
الكعبيّ فيما حكاه عن المعتزلة وصحّ ان المعتزلة يجمعها ما حكيناها
عنهم مما أجمعوا عليه (٤١ ب) فاما الذي اختلفوا فيه فيما بينهم
فعلى ما نذكره في تفصيل فرقمهم إن شاء الله عز وجلّ
ذكر الواصلية منهم - هؤلاء اتباع واصل بن عطا الغزال
رأس المعتزلة وداعيتهم الى بدعتهم بمد معبد الجهني وغيلان الدمشقي

وكان واصل من منتابي مجلس الحسن البصرى في زمان فتنة
الازارقة وكان الناس يومئذٍ مختلفين في اصحاب الذنوب من امة
الاسلام على فرق . فرقة تزعم ان كل مرتكبٍ لذنوبٍ صغير او
كبير مشرك بالله . وكان هذا قول الازارقة من الخوارج وزعم
هؤلاء ان اطفال المشركين مشركون ولذلك استحلوا قتل اطفال
مخالفهم وقتل نساءهم سواء كانوا من امة الاسلام او من غيرهم .
وكانت الصفرية من الخوارج يقولون في مرتكبي الذنوب بانهم
كفرة مشركون كما قالته الازارقة غير انهم خالفوا الازارقة في
الاطفال . وزعمت النجدات من الخوارج ان صاحب الذنب الذى
اجمعت الامة على تحريمه كافر مشرك وصاحب الذنب الذى
اختلفت الامة فيه حكم على اجتهاد اهل الفقه فيه وعذروا مرتكب
ما لا يعلم تحريمه بجهالة تحريمه الى ان تقوم الحجة عليه فيه وكانت
الاباضية من الخوارج يقولون ان مرتكب ما فيه الوعيد مع معرفته
بالله عز وجل وبما جاء من عنده كافر كفران نعمه وليس بكافر
كفر شرك . وزعم قوم من اهل ذلك العصر ان صاحب الكبيرة
من هذه الامة (١٤٢) منافق . والمنافق شر من الكافر المظهر
لكفره . وكان علماء التابعين في ذلك العصر مع أكثر الامة
يقولون ان صاحب الكبيرة من امة الاسلام مؤمن لما فيه

من معرفته بالرُّسل والكتب المنزلة من الله تعالى ولمعرفته بأن كل ما جاء من عند الله حقٌ ولكنه فاسقٌ بكبيرته وفسقه لا ينفي عنه اسم الايمان والاسلام . وعلى هذا القول الخامس مضى سلفُ الامّة من الصحابة وأعلامِ التابعين . فلما ظهرت فتنَةُ الأزارقة بالبصرة والأهواز واختلفَ الناسُ عندَ ذلك في أصحابِ الذنوب على الوجوه الخمسة التي ذكرناها خرجَ واصلُ بنُ عطاء عن قول جميع الفرقِ المتقدمةِ وزعمُ أن الفاسقَ من هذه الامّة لا مؤمنٌ ولا كافرٌ وجمَلَ الفسقَ منزلةً بين منزلتَي الكفرِ والايان . فلما سمع الحسنُ البصرىُّ من واصلٍ بدعته هذه التي خالف بها أقوالَ الفرقِ قبله طردهُ عن مجلسه فاعتزل عند ساريةٍ من سوارى مسجدِ البصرة وانضمَّ إليه قرينه في الضلالة عمرو ابنُ عبيد بنِ بابٍ كعبد صريخه امه فقال الناس يومئذٍ فيهما انهما قد اعتزلا قولِ الأُمّةِ وسميَ أتباعهما من يومئذٍ معتزلةً . ثم إنهما أظهرَا بدعتهما في المنزلة بين المنزلتين وضمّاً إليها دعوة الناس الى قولِ القدرية على رأيِ معبدِ الجهني . فقال الناس يومئذٍ لو اصل إنه مع كُفرهِ قَدَرِيٌّ وجرى المثلُ بذلك في كل كافرٍ قَدَرِيٍّ . ثم ان واصلًا وعمراً واقفا الخوارج في تأييد عقاب صاحب الكبيرة في النار مع قولهما بأنه موحِدٌ وليس (٤٢ ب) بمشركٍ ولا كافرٍ .

ولهذا قيل للمعتزلة إنهم مخانيث الخوارج لان الخوارج لما رأوا
 لأهل الذنوب الخلود في النار سموهم كفرّةً وحاربوهم . والمعتزلة
 رأّت لهم الخلود في النار ولم تجسر على تسميتهم كفرّةً ولا جسرت
 على قتال اهل فرقةٍ منهم فضلاً عن قتال جمهور مخالفيهم ولهذا
 نسب إسحاقُ بن سُويد المدري واصلاً وعمرو بن عبيد الى
 الخوارج لاتفاقهم على تأييد عقاب أصحاب الذنوب فقال في
 بعض قصائده

برئتُ من الخوارج لست منهم من الغزال منهم وابن باب
 ومن قوم اذا ذكروا علياً يردّون السلام على السحاب
 ثم ان واصلاً فارق السلفَ ببدعةٍ ثالثةٍ وذلك أنه وجد اهل
 عصره مختلفين في عليٍّ وأصحابه وفي طلحة والزبير وعائشة وسائر
 أصحاب الجمل . فزعمت الخوارج ان طلحة والزبير وعائشة وأتباعهم
 يوم الجمل كفروا بقتالهم علياً وأن علياً كان على الحق في قتال
 أصحاب الجمل وفي قتال اصحاب معاوية بصفيين الى وقت
 التحكيم ثم كفر بالتحكيم وكان اهل السنة والجماعة يقولون بصحة
 إسلام الفريقين في حرب الجمل . وقالوا ان علياً كان على الحق في
 قتالهم . واصحاب الجمل كانوا عصاةً مخطئين في قتال عليٍّ ولم يكن
 خطوئهم كفراً ولا فسقاً يسقط شهادتهم وأجازوا الحكم بشهادة

عدلين من كل فرقة من الفريقين وخرج واصل عن قول
الفريقين وزعم ان فرقة من الفريقين فسقة لا بأعيانهم وأنه لا
يُعرفُ الفسقةُ منهما وأجازوا ان يكون الفسقة من الفريقين
(١٤٣) علياً واتباعه كالحسن والحسين وابن عباس وعمار بن ياسر
وأبي أيوب الأنصاريّ وسائر من كان مع عليّ يوم الجملِ وأجاز
كون الفسقة من الفريقين عائشة وطلحة والزبير وسائر اصحاب
الجمل . ثم قال في تحقق شكّه في الفريقين لو شهد عليّ وطلحة
او عليّ والزبير او رجلٌ من أصحاب عليّ ورجلٌ من اصحاب
الجملِ عندي علي باقة بقل لم أحكم بشهادتهما لعلمي بأن أحدهما
فاسقٌ لا بعينه كما لا أحكم بشهادة المتلاعنين لعلمي بأن أحدهما
فاسقٌ لا بعينه ولو شهد رجلان من احد الفريقين أيهما كان قبلت
شهادتهما ولقد سخّنت^(١) عيون الرافضة القائلين بالاعتزال
بشكّ شيخ المعتزلة في عدالة عليّ واتباعه ومقالة واصل في الجملة
كما قلنا في بعض أعمارنا

مقالة ما وصلت بواصل بل قطع الله به أوصالها
وسند كتمام أبيات هذه القصيدة بعد هذا إن شاء الله عز وجلّ
ذكر العمريّة منهم - هؤلاء أتباع عمرو بن عبيد بن باب

(١) سخّنت عيونهم . حزنو

مولى بنى تميم وكان جدُّه من سبي كامل وما ظهرت البدعُ
والضلالاتُ في الأديان إلا من أبناء السبائيا كما روى في الخبر .
وقد شارك عمروٌ واصلاً في بدعةِ القَدَرِ وفي ضلالةِ قَوْلِهِمَا بِالْمَنْزِلَةِ
بين المنزلتين وفي ردِّها شهادةَ رجلين أحدهما من أصحابِ الجملِ
والآخر من أصحابِ عليٍّ . وزاد عمروٌ على واصلي في هذه البدعةِ
فقال بفسقِ كلتا الفرقتين المتقاتلتين يومِ الجملِ وذلك أن واصلاً
إنما ردَّ شهادةَ رجلين أحدهما من أصحابِ الجملِ والآخر من
أصحابِ عليٍّ رضى الله عنه وقبلَ شهادةَ رجلين كلاهما (٤٣ ب)
من أحدِ الفريقين وزعمَ عمروٌ أن شهادتهما مردودةٌ وإن كانا
من فريق واحدٍ لأنه قال بفسقِ الفريقين جميعاً . وقد افتقرت
القَدَرِيَّةُ بعدَ واصلي وعمرو في هذه المسألةِ فقال النِّظَّامُ ومعمر
والجاحظُ في فريقَي يومِ الجملِ بقولِ واصلي وقال حوشب وهاشم
الأوقصُ نجتِ القادةُ وهلكتِ الاتباعُ وقال أهلُ السُّنَّةِ والجماعةِ
بتصويبِ عليٍّ وأتباعِهِ يومِ الجملِ وقالوا إن الزبيرَ رجمَ عن القتالِ
يومئذٍ تائباً فلما بلغَ واديَ السباعِ قتله بها عمرو بنُ حرمونِ غرَّةً
وبشرَ عليٌّ قاتله بالنارِ وهم طلحةٌ بالرجوعِ فرماه مروانُ بنُ الحكمِ
وكان مع أصحابِ الجملِ بسهمٍ قتلهُ . وعائشةُ رضى الله عنها
قصدتِ الإصلاحَ بينَ الفريقين فغلبها بنو أزدٍ وبنو ضبةَ علي

أمرها حتى كان من الامر ما كان . ومن قال بتكفير الفريقين أو أحدهما فهو الكافر دونهم هذا قول أهل السنة فيهم والحمد لله على ذلك

ذكر الهذيلية منهم - هؤلاء أتباع أبي الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف كان مولى لعبد القيس وقد جرى على منهاج ابناء السبايا لظهور أكثر البدع منهم . وفضائحهم ترى تكفيره فيها سائر فرق الأمة من أصحابه في الاعتزال ومن غيرهم والمعروف بالمرداد من المعتزلة كتاب كبير فيه فضائح أبي الهذيل وفي تكفيره بما انفرد به من ضلالاته وللجبانى أيضاً كتاب في الرد على أبي الهذيل في المخلوق ويكفره فيه ولجعفر بن حرب أيضاً (١٤٤) وهو المشهور في زعماء المعتزلة كتاب سماه توبيخ أبي الهذيل وأشار الى تكفير أبي الهذيل وذكر فيه ان قوله يجر الى قول الذهرية فمن فضائح أبي الهذيل قوله بفناء مقدورات الله عز وجل حتى لا يكون بعد فناء مقدوراته قادراً على شئ . ولأجل هذا زعم ان نعيم اهل الجنة وعذاب اهل النار يفنيان ويبقى حينئذ اهل الجنة واهل النار خامدين لا يقدرون على شئ ولا يقدر الله عز وجل في تلك الحال على احياء ميت ولا على إماتة حي ولا على تحريك ساكن

ولا على تسكين متحركٍ ولا على إحداءٍ شئٍ ولا على إفناءٍ شئٍ مع صحة عقول الأحياء في ذلك الوقت . وقوله في هذا الباب شرٌّ من قولٍ من قال بفناء الجنة والنار كما ذهب إليه جهمٌ لأنَّ جهمًا وإن قال بفنائيهما فقد قال بأن الله عزَّ وجلَّ قادرٌ بعد فنائيهما على أن يخلق أمثالهما . وأبو الهذيل يزعم أن ربَّه لا يقدر بعد فناء مقدوراته على شئٍ وقد شنع المعروفُ منهم بالمرداد على أبي الهذيل في هذه المسألة فقال يلزمه إذا كان ولي الله عزَّ وجلَّ في الجنة قد تناول بأحدى يديه الكاس وبالأخرى بعض التُّحف ثم حضر وقتُ السكون الدائم ان يبقى وليُّ الله عزَّ وجلَّ أبدًا على هيئة المصلوب . وقد اعتذر أبو الحسين الخياط عن أبي الهذيل في هذا الباب باعتدائين . أحدهما دعواه أن أبا الهذيل أشار إلى أن الله عزَّ وجلَّ عند قرب انتهاء مقدوراته يجمع في أهل الجنة اللذات كلها فيبقون على ذلك في سكون دائم . واعتدائه الثاني دعواه أن (٤٤ب) أبا الهذيل أنه كان يقول هذا القول مجادلًا به خصوصًا بالبحث عن جوابه . واعتدائه الأول عنه باطلٌ من وجهين . أحدهما أنه يوجبُ اجتماعَ لذتين متضادتين في محل واحد في وقت واحدٍ وذلك محالٌ كماستحالة اجتماع لذةٍ وألم في محل واحدٍ . والوجه الثاني أن هذا الاعتدال لو صحَّ لوجبَ أن يكون أهلُ الجنة بعد فناء

مقدورات الله عزَّ وجلَّ أحسن من حالهم في حال كونه قادرًا .
وأما دعواه أن أبا الهذيل إنما قال بفناء المقدورات مجادلًا به
معتقدًا لذلك فالفاصل بيننا وبين المعتذر عنه كتب أبو الهذيل
وأشار في كتابه الذي سماه بالحجيج إلى ما حكيناه عنه وذكر في
كتابه المعروف بكتاب القوالب بابًا في الرد على الدهرية وذكر
فيه قولهم للموحدين إذا جاز أن يكون بعد كل حركة حركة
سواها لا إلى آخر وبعد كل حادث حادث آخر لا إلى غاية
فهل صحَّ قول من زعم أن لا حركة إلا وقبلها حركة ولا
حادث إلا وقبله حادث لا عن أول لا حالت قبله وأجاب عن
هذا الإلزام بتسويته بينهما وقال كما أن الحوادث لها ابتداء لم
يكن قبلها حادث كذلك لها آخر لا يكون بعده حادث . ولاجل
هذا قال بفناء مقدورات الله عزَّ وجلَّ وساثر المتكلمين من
أصناف فرق الإسلام فرقوا بين الحوادث الماضية والحوادث
المستقبلية بفروق واضحة لم يهتد إليها أبو الهذيل فارتكب لاجل
جهله بها قوله بفناء المقدورات وقد ذكرنا تلك الفروق الواضحة
في باب الدلالة على حدوث العالم في كتبنا المؤلفة في ذلك .
والفضيحة الثانية (١٤٥) من فضائح أبي الهذيل قوله بأن أهل
الآخرة مضطرون إلى ما يكون منهم وإن أهل الجنة مضطرون

الى اكلهم وشربهم وجماعهم وأن أهل النار مضطرون الى أقوالهم .
وليس لأحد في الآخرة من الخلق قدرة على اكتساب فعلٍ ولا
على اكتساب قول . والله عزَّ وجلَّ خالقُ أقوالهم وحركاتهم وسائر
ما يوصفون به . وكانت القَدَرِيَّة يعيِّبون جهماً في قوله ان العباد في
الدنيا مضطرون الى ما يكون منهم وينكرون على أصحابنا قولهم
بأنَّ الله عزَّ وجلَّ خالقُ اكساب العباد ويقولون لاصحابنا . اذا
كان هو خالقُ ظلم العباد وجبَّ ان يكون ظالماً واذا خلق
كذب الانسان وجب ان يكون كاذباً . فهلا قالوا لأبي الهذيل
اذا قلتَ أنَّ الله عزَّ وجلَّ يخلق في الآخرة كذب اهل النار
في قولهم (واللهِ ربِّنا ما كنَّا مشرِّكين) (الانعام ٢٢)
وجب (١) ان يكون هو الكاذب بهذا القول ان كان الكاذب
عندهم من فعل الكذب . ولا يتوجه علينا هذا الالزام لأننا لا
نقول ان الكاذب والظالم من خلق الكذب والظلم . ولكننا نقول
ان الظالم من قام به الظلم والكاذب من قام به الكذب لا من
فعله . وقد اعتذر الخياط عن أبي الهذيل في بدعته هذه بأن قال
ان الآخرة دارُ جزاء وليست بدار تكليف فلو كان اهل الآخرة
مكتسبين لاعمالهم لكانوا مكلفين ولوقع ثوابهم وعقابهم في دارٍ

(١) وجب . ساقطة في الاصل

سواها . فيقال للخياط هل ترضى بهذا الاعتذار من أبي الهذيل
ام تسخطه . فان رضيته فقل فيه بمثل قوله . وذلك خلاف قولك
وان سخطته فلا معنى لاعتذارك عنه في شيء (٤٥ ب) تكفره
وقلنا لابي الهذيل . ما تُنكرُ من كون أهل الآخرة مكتسبين
لاعمالهم وان يكونوا فيها مأموين للشكر لله عزَّ وجلَّ على نعمه
ولا يكونوا مأمورين بصلاة ولا زكاة ولا صيام ولا يكونوا منتهين
عن المعاصي ويكون ثوابهم على الشكر وترك المعصية دوام النعيم
عليهم وما انكرت عليهم من انهم يكونون في الآخرة منتهين عن
المعاصي ومعصومين منها كما قال أصحابنا مع أكثر الشيعة ان
الانبياء عليهم السلام كانوا في الدنيا منتهين عن المعاصي ومعصومين
عنها وكذلك الملائكة منتهون عن المعاصي ومعصومون عنها .
ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ فيهم : (لا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) (تحریم ٦)

والفضيحة الثالثة من فضائحه قوله بطاعات كثيرة لا يُراد
الله عزَّ وجلَّ بها كما ذهب اليه قومٌ من الخوارج الأباضية .
وقد زعم أن ليس في الارض هدى ولا زندق الا وهو مطيعٌ
لله تعالى في أشباه كثيرة وان عصاه من جهة كفره . وقال أهل
السنة والجماعة . ان الطاعة لله عزَّ وجلَّ ممن لا يعرفه انما تصحُّ

في شيء واحد وهو النظرُ والاستدلال الواجب عليه قبل وصوله الى معرفة الله تعالى فان يفعل ذلك يكن مطيعاً لله تعالى لأنه قد أمره به . وان لم يكن قصد بفعله لذلك النظر الاول التقرب به الى الله عزَّ وجلَّ . ولا تصح منه طاعة لله تعالى سواها الا اذا قصد بها التقرب بها اليه لأنه يمكنه ذلك اذا توصل بالنظر الاول الى معرفة الله تعالى ولا يمكنه قبل النظر الاول التقرب به اليه اذا لم يكن عارفاً به قبل نظره واستدلاله واستدل أبو الهذيل على دعواه صحة وقوع طاعات الله تعالى ممن لا يعرفه بأن قال (٤٦ ا) ان أوامر الله تعالى بأزائها وزواجره . فلو كان من لا يعرفه فعل ترك جميع أوامره وجب ان يكون قد صار الى جميع زواجره . وان يكون من ترك جميع الطاعات قد صار الى جميع المعاصي . ولو كان كذلك لصار الدهري يهودياً ونصرانياً ومجوسياً وعلى اديان سائر الكفرة . واذا صار المجوسى تاركاً لكل كفرٍ سوى المجوسية علمنا أنه عارض بمجوسيته التي قد نُهيَ عنها ومطيع لله عزَّ وجلَّ بترك ما تركه من انواع الكفر لانه مأمور بتركها . فقلت له ليس الامر في أوامر الله تعالى وزواجره على ما ظننته ولكن لا خصلة من الطاعة الا ويزادها معاصٍ متضادة ولا خصلة من الايمان الا ويزادها خصالٌ متضادة كل نوع منها يصاد النوع الآخر

كما يضادها الطاعة وذلك بمنزلة القيام والقعود والاضطجاع والاستلقاء . وقد يخرج عن القعود من لا يصير الى جميع اضداده وانما يخرج من القعود بنوع واحد من اُضداده . كذلك يخرج عن كل طاعة لله تعالى بنوع واحد من الكفر المضاد للطاعات كلها . لان ذلك النوع من الكفر يضاد نوعاً آخر من الكفر كما يضاد سائر الطاعات وهذا واضح في نفسه وان جهله أبو الهذيل والفضيحة الرابعة من فضائحه قوله بأن علم الله سبحانه وتعالى هو الله وقدرته هي هو ويلزمه على هذا القول أن يكون الله تعالى عالماً وقدره . ولو كان هو عالماً وقدره لاستحال ان يكون عالماً قادراً . لأنّ العلم لا يكون عالماً والقدر لا تكون قادرة . ويلزمه ايضاً اذا قال ان علم الله هو الله وقدرته هي هو ان يقول (٤٦ ب) ان علمه هو قدرته ولو كان علمه قدرته لوجب ان يكون كل معلوم له مقدوراً له وهذا يوجب ان يكون رأيه مقدوراً له . لانه معلوم له وهذا كفر . فما يؤدّي اليه مثله

والفضيحة الخامسة . تقسيمه كلام الله عز وجل الى ما يحتاج الى محل وإلى ما لا يحتاج الى محل . وقد زعم ان قول الله سبحانه للشيء كنّ حدث لا في محل . وسائر كلامه حادث في جسم من الاجسام . وكل كلامه عنده أعراض وقد زعم ان قوله للشيء

كُنُّن من جنسٍ قول الانسان كُنُّن ففرق بين عرضين من جنس واحد في حاجة أحدهما الى محل واستغناء الآخر عن المحل . فاما قوله بحدوث ارادة الله سبحانه لا في محل وقد شاركه فيه المعتزلة البصرية مع قولهم بانها من جنس واحد ارادتنا المفتقرة الى المحل ووجود كلمة لا في محلٍ يوجب أن لا يكون بعض المتكلمين بان يتكلم بها أولى من بعض . وليس لأبي الهذيل ان يقول ان فاعلها أولى بان يتكلم بها من غيره لانه قد قال بان الله تعالى يخلق في الآخرة كلام أهل الجنة وكلام أهل النار ولا يكون متكلماً بكلامهم فقد أدّاه قوله بوجود كلمة لا في محل الى تصحيح كلام لا لتكلم وهذا محال فما يؤدّي اليه مثله

والفضيحة السادسة من فضائحه . قوله ان الحجّة من طريق الاخبار فيما غاب عن الحواس من آيات الانبياء عليهم السلام وفيما سواها لا تثبت بأقلّ من عشرين نفساً فيهم واحد من اهل الجنة او أكثر ولم يوجب بأخبار الكفرة والفسقة حجّةً وان بلغوا عدد التواتر الذين لا يمكن تواطؤهم على الكذب اذا لم يكن فيهم واحد من أهل الجنة وزعم أن خبر ما دون الاربعة لا يوجب حكماً ومن فوق الاربعة (١٤٧) الى العشرين قد يصح وقوع العلم بخبرهم وقد لا يقع العلم بخبرهم وخبر العشرين اذا كان فيهم واحد من

اهل الجنة يجب وقوع العلم منه لا محالة . واستدلَّ على ان العشرين حجةٌ بقول الله تعالى (إِن يُكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ) (الأنفال ٦٥) وقال لم يبيح لهم قتالهم الا وهم عليهم حجة . وهذا يوجب عليه ان يكون خبر الواحد حجة موجبة للعلم لأن الواحد في ذلك الوقت كان له قتال العشرة من المشركين فيكون جواز قتاله لهم دليلاً على كونه حجةً عليهم . قال عبد القاهر ما أراد ابو الهذيل باعتباره عشرين في الحجة من جهة الخبر اذا كان فيهم واحدٌ من اهل الجنة إلا تعطيل الاخبار الواردة في الاحكام الشرعية عن فوائدها لانه أراد بقوله ينبغي ان يكون فيهم واحدٌ من اهل الجنة واحد يكون على بدعته في الاعتزال والقدر وفي فناء مقدورات الله عز وجل لان من لم يقل بذلك لا يكون عنده مؤمناً ولا من اهل الجنة . ولم يقل قبل ابي الهذيل أحدٌ على بدعة ابي الهذيل حتى تكون روايته في جملة العشرين على شرطه الفضيحة السابعة . انه فرق بين أفعال القلوب وأفعال الجوارح فقال لا يجوز وجود أفعال القلوب من الفاعل مع قدرته عليه ولا مع موته وأجاز وجود أفعال الجوارح من الفاعل منا بعد موته وبعد عدم قدرته ان كان حياً لم يميت وزعم ان الميت والعاجز يجوز ان يكونا فاعلين لافعال الجوارح بالقدرة التي كانت موجودة

قبل الموت والمعجز وزعم الجبائي وابنه أبو هشام ان أفعال القلوب في هذا الباب كأفعال الجوارح في انه يصح وجودها بعد فناء القدرة عليها ومع وجود (٤٧ ب) المعجز عنها وقول الجبائي وابنه في هذا الباب شر من قول أبي الهذيل غير ان أبا الهذيل سبق الى القول باجازة كون الميت والماجز فاعلين لأفعال الجوارح ونسج الجبائي وابنه على منواله في هذه البدعة وقاسا عليه إجازة كون العاجز فاعلاً لأفعال القلوب ومؤسس البدعة عليه وزرؤها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير نقصان يدخل في وزن العاملين بها

الفضيحة الثامنة من فضائحه . إنما لما وقف على اختلاف الناس في المعارف هل هي ضرورية أم اكتسابية ترك قول من زعم انها كلها ضرورية وقول من زعم أنها كلها كسبية وقول من قال ان المعلوم منها بالحواس والبداية ضرورية وما علم منها بالاستدلال اكتسابية . واختار لنفسه قولاً خارجاً عن أقوال السلف فقال المعارف ضربان . أحدهما باضطرار وهو معرفة الله عز وجل ومعرفة الدليل الداعي الى معرفته وما بعدها من العلوم الواقعة عن الحواس أو القياس فهو علم اختيار واكتساب . ثم انه بنى على ذلك قوله في مهلة المعرفة يخالف فيها ساثر الامة فقال

في الطفل انه لا يلزمه في الحال الثانية من حال معرفته بنفسه
أن يأتي بجميع معارف التوحيد والعدل بلا فصلٍ وكذلك عليه
ان يأتي مع معرفته بتوحيد الله سبحانه وعده له بمعرفة جميع ما
كلفه الله تعالى بفعله حتى ان لم يأتِ بذلك كله في الحال الثانية
من معرفته بنفسه ومات في الحال الثالثة مات كافراً وعدواً لله تعالى
مستحقاً للخلود في النار. واما معرفته بما لا يُعرف الا بالسمع من
جهة (١٤٨) الاخبار فعليه ان يأتي بمعرفة ذلك في الحال الثانية
من سماعه للخبر الذي يكون حجةً قاطعةً للعذر. وكان بشر بن
المعتمر يقول عليه ان يأتي بالمعارف العقلية في الحال الثالثة مع
معرفته بنفسه لان الحال الثانية حالُ نظر وفكر فان لم يأتِ بها
في الحالة الثالثة ومات في الحال الرابعة كان عدواً لله تعالى مستحقاً
للخلود في النار فهذان القدران اللذان انكرا على الازارقة قولهما
بان اطفال مخالفيهم في النار وعلى من زعم ان اطفال المشركين في
النار قد زعموا ان اطفال المؤمنين اذا ماتوا في الحال الثالثة او الرابعة
من معرفتهم بأنفسهم قبل اتيانهم بالمعارف العقلية كفرّة مخلدون
في النار من غير كفر اعتقدوه

الفضيحة التاسعة من فضائحه . انه أجاز حركة الجسم الكثير
الاجزاء بحركة تحل في بعض اجزائه ولم يخبر مثل هذا في اللون

وقال سائر المتكلمين ان الجزء الذي قامت به الحركة هو المتحرك
بها دون غيره من اجزاء الجملة كما ان الجزء الذي يقوم به السواد
هو الاسود به دون غيره من اجزاء الجملة وان تحركت الجملة كان في
كل جزء منها حركة كما لو اسودت الجملة كان في كل جزء منها سواد
الفضيحة العاشرة من فضائحه قوله بان الجزء الذي لا يتجزأ
لا يصح قيام اللون به اذا كان منفرداً ولا تصح رؤيته اذا لم يكن
فيه لون وهذا يوجب عليه ان الله تعالى لو خلق جزءاً منفرداً لم
يكن رائيًا له . والحمد لله الذي انقذ اهل السنة من البدع التي
حليناها في هذا الباب من أبي الهذيل (٤٨ ب)

ذكر النظامية منهم . هؤلاء اتباع أبي اسحق ابراهيم بن
سيار المعروف بالنظام والمعتزلة يوهون على الاغمار بديته يوهمون
انه كان نظاماً للكلام المنثور والشعر الموزون وانما كان ينظم الخرز
في سوق البصرة ولاجل ذلك قيل له النظام وكان في زمان شبابه
قد عاشر قوماً من الثنوية وقوماً من السمّية القائلين بتكافؤ الادلة
وخالط بعد كبره قوماً من ملحدة الفلاسفة ثم خالط هشام بن
الحكم الرافضى فاخذ عن هشام وعن ملحدة الفلاسفة قوله بابطال
الجزء الذي لا يتجزأ ثم بنى عليه قوله بالطفرة التي لم يسبق اليها
وهم احد قبله واخذ من الثنوية قوله بان فاعل العدل لا يقدر على

فعل الجور والكذب واخذ من هشام بن الحكم ايضاً قوله بان
الالوان والطعوم والروائح والاصوات اجسام وبنى على هذه البدعة
قوله بتداخل الاجسام في حيز واحد ودلين مذاهب الثنوية وبدع
الفلاسفة وشبهة الملاحدة في دين الاسلام وأعجب بقول البراهمة
بابطال النبوات ولم يجسر على اظهار هذا القول خوفاً من السيف
فانكر اعجاز القران في نظمه . وانكر ما روى في معجزات نبينا
صلى الله عليه وسلم من انشقاق القمر وتسبيح الحصا في يده ونبوع
الماء من بين اصابه ليتوصل بانكار معجزات نبينا عليه السلام
الى انكار نبوته . ثم انه استثقل احكام شريعة الاسلام في فروعها
ولم يجسر على اظهار رفعها فابطل الطرق الدالة عليها فانكر لاجل
ذلك حجة الاجماع وحجة القياس في الفروع الشرعية (١٤٩)
وانكر الحجة من الاخبار التي لا توجب العلم الضروري ثم انه
علم اجماع الصحابة على الاجتهاد في الفروع الشرعية فذكرهم بما
يقرؤه غدا من صحيفة مخازيه . وطعن في فتاوى اعلام الصحابة
رضى الله عنهم وجميع فرق الامة من فريق الرأى والحديث مع
الخوارج والشيعة والنجارية . واكثر المعتزلة متفقون على تكفير
النظام وانما تبعه في ضلالته شذمة من القدرية كالاسواري وابن
حايط وفضل الحديثي والجاحظ مع مخالفة كل واحد منهم له في

بعض ضلالاته وزيادة بعضهم عليه فيها واعجاب هؤلاء النفر
اليسير به كاعجاب الجعل بدحر وجته . وقد قال بتكفيره اكثر شيوخ
المعتزلة منهم أبو الهذيل فانه قال بتكفيره في كتابه المعروف بالرد
على النظام وفي كتابه عليه في الاعراض والانسان والجزء الذي
لا يتجزأ . ومنهم الجبائي كافر النظام في قوله ان المتولدات من افعال
الله بايجاب الحلقة . والجبائي في هذا الباب هو الكافر دون غيره
غير انا أردنا ان نذكر تكفير شيوخ المعتزلة بعضها بعضاً . وكفره
الجبائي في احالته قدرة الله تعالى على الظلم وكفره في قوله
بالطباع . وله في ذلك كتاب عليه وعلى معمر في الطباع . ومنهم
الاسكافي له كتاب على النظام كفره فيه في اكثر مذاهبه . ومنهم
جعفر بن حرب صنّف كتاباً في تكفير النظام بابطاله الجزء الذي
لا يتجزأ . واما كتب اهل السنة والجماعة في تكفيره فالله يحصيها .
ولشيخنا ابي الحسن الاشعري رحمه الله في تكفير النظام ثلاثة
كتب وللقلانسي عليه كتب ورسائل (٤٩ ب) وللقاضي ابي
بكر محمد بن أبي الطيب الاشعري رحمه الله كتاب كبير في بعض
اصول النظام . وقد أشار الى ضلالاته في كتاب اكفار المتأولين
ونحن نذكر في هذا الكتاب ما هو المشهور من فضائح النظام .
فاولها قوله بان الله عز وجل لا يقدر ان يفعل بعباده خلاف ما

فيه صلاحهم ولا يقدر على ان ينقص من نعيم اهل الجنة ذرة
لان نعيمهم صلاح لهم . والنقصان مما فيه الصلاح ظلم عنده ولا
يقدر ان يزيد في عذاب اهل النار ذرة ولا على ان ينقص من
عذابهم شيئاً . وزعم ايضاً ان الله تعالى لا يقدر على ان يخرج احداً
من اهل الجنة عنها ولا يقدر على ان يلقي في النار من ليس من
اهل النار . وقال لو وقف طفل على شفير جهنم لم يكن الله قادراً على
القائه فيها وقدر الطفل على القاء نفسه فيها وقدرت الزبانية ايضاً
على القائه فيها . ثم زاد على هذا بان قال ان الله تعالى لا يقدر على
ان يعمي بصيراً او يزمن صحيحاً او يفقر غنياً اذا علم ان البصر
والصحة والغنى اصلح لهم . وكذلك لا يقدر على ان يغني فقيراً او
يصحح زمناً اذا علم ان المرض والزمانة والفقر اصلح لهم ثم زاد
على هذا ان قال انه لا يقدر على ان يخلق حية او عقرباً او جسماً
يعلم ان خلق غيره اصلح من خلقه . وقد اُكفرت البصرية من
المعتزلة في هذا القول وقالوا ان القادر على العدل يجب ان يكون
قادراً على الظلم والقادر على الصدق يجب ان يكون قادراً (١٥٠)
على الكذب وان لم يفعل الظلم والكذب لقبحهما او غناه عنهما
وعلم بغناه عنهما لان القدرة على الشيء يجب ان يكون قدرة على
صده . فاذا قال النظام ان الله تعالى لا يقدر على الظلم والكذب لزمه

ان لا يكون قادراً على الصدق والعدل . والقول بأنه لا يقدر على العدل كفر فما يؤدى اليه مثله . وقالوا ايضاً لا فرق بين قول النظام إنه يكون من الله تعالى ما لا يقدر على صدّه ولا على تركه وبين قول من زعم انه مطبوع على فعل لا يصح منه خلافه وهذا كفر فما يؤدى اليه مثله . ومن عجائب النظام فى هذه المسألة انه صنّف كتاباً على الثنوية وتعجب فيه من قول المانوية بان النور يأمر اشكاله المختلفة بالظلمة يفعل الخير وهي مما لا تقدر على الشر ولا يصح منها فعل الشرور وتعجب من ذم الثنوية للظلمة على فعل الشرّ مع قولها بان الظلمة لا تستطيع فعل الخير ولا تقدر الا على الشر فيقال له . اذا كان الله عندك مشكوراً على فعل العدل والصدق وهو غير قادر على فعل الظلم والكذب فما وجه انكارك على الثنوية ذم الظلم على الشر وهي عندهم لا تعذر على خلاف ذلك الفضيحة الثانية من فضائحه قوله ان الانسان هو الروح وهو جسم لطيف فداخل لهذا الجسم الكثيف مع قوله بان الروح هي الحياة المشابهة لهذا الجسد . وقد زعم انه فى الجسد على سبيل المداخلة وأنه جوهرٌ واحد غير مختلف ولا متضاد . وفى قوله هذا فضائحه منها ان (هـ) الانسان على هذا القول لا يرى على الحقيقة وانما يرى الجسد الذى فيه الانسان ومنها انه يوجب ان الصحابة ما رأوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم وإنما رأوا قلباً فيه الرسول ومنها يوجب ان لا يكون احد قد رأى اياه وامه وإنما رأى قاليهما . ومنها انه اذا قال في الانسان انه ليس هو الجسد الظاهر وإنما هو روح مداخل للجسد لزمه أن يقول في الجماد ايضاً انه ليس هو جسده وإنما هو روح في جسده وهو الحياة المشابهة للجسد . وكذلك القول في الفرس وسائر البهائم وجميع الطيور والحشرات واصناف الحيوانات . وكذلك القول في الملائكة والجن والانس والشياطين . وهذا يوجب ان احداً ما رأى حماراً ولا فرساً ولا طيراً ولا نوعاً من الحيوان . ويوجب ايضاً ان لا يكون النبي رأى ملكاً ويوجب ان الملائكة لا يرى بعضهم بعضاً وإنما رأى الراؤون قوالب هذه الاشياء التي ذكرناها . ومنها انه اذا قال ان الروح التي في الجسد هي الانسان وهي الفاعلة دون الجسد الذي هو قلبه لزمه ان يقول ان الروح هي الزانية والسارقة والقاتلة فاذا جلد الجسد وقطعت يده صار المقطوع غير السارق والمجلود غير الزاني وفي هذا غنى . ويقول الله عز وجل (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ) (النور ٢) وقوله (والسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا) (المائدة ٤١) وكفاه بعناد القرآن خزيّاً

الفضيحة الثالثة من فضائحه قوله بان الروح التي هي

الانسان بزعمه مستطيع بنفسه (١٥١) حتى بنفسه وانما يعجز
لآفة تدخل عليه والعجز عنده جسم ولا يخلو من ان يقول في
العاجز والميت انهما نفس الانسان الذي يكون حياً قادراً او يقول
ان الميت العاجز جسده . فان قال ان الانسان هو الذي يعجز
ويموت أبطل قوله بأن الانسان حتى بنفسه ومستطيع بنفسه
لوجود نفسه في حال موته . وعجزه ميتة او عاجزه وان زعم ان
الروح هي قوى بنفسه وان الجسد هو الذي يموت ويعجز غير
الذي كان حياً قادراً ويجب على هذا القول ان لا يكون الله تعالى
قادراً على احياء ميت ولا على اماتة حتى ولا على اقدار عاجز ولا
على تعجز قادر . لان الحى عنده لا يموت والقوى لا يعجز . وقد
وصف الله تعالى نفسه بانه يحيى الموتي وان زعم ان الروح حتى
قوى بنفسه وانما تموت وتعجز لأنه تدخل عليه لم ينفصل ممن
يزعم انها ميتة عاجزة بنفسها وانما تحي وتقوى بحياة وقدرة
تدخلان عليهما

الفضيحة الرابعة من فضائحه قوله ان الروح جنس واحد
وافعاله جنس واحد وان الاجسام ضربان حتى وميت وان الحى
منها يستحيل ان يصير ميتاً والميت يستحيل ان يصير حياً . وانما
اخذ هذا القول من الشنوية البرهانية الذين زعموا ان النور حتى

خفيف من شأنه الصعودُ ابدأً وان الظلام موات ثقيل من شأنه
التسفل ابدأً وان الثقيل الميت محال ان يصير خفيفاً وان الخفيف
الحى محال ان يصير ثقيلاً ميتاً (٥١ ب)

الفضيحة الخامسة من فضائحه دعواه ان الحيوان كاه جنس
واحد لاتفاق حمية منه في تدريك الادراك . وزعم ان العمل اذا
اتفق دلّ اتفاهه على اتفاه ما ولده . وزعم ايضاً ان الجنس الواحد
لا يكون منه عملان مختلفان كما لا يكون من النار تسخين وتبريد
ولا من التاج تسخين وتبريد . وهذا تحقيق قول الثنوية ان النور
يفعل الخير ولا يكون منه الشر . والظلام يفعل الشر ولا يكون منه
الخير لان الفاعل الواحد لا يفعل فعلين مختلفين كما لا يقع من
النار تسخين وتبريد ولا من التاج تسخين وتبريد . ومن العجب
انه صنف كتاباً على الثنوية ألزمهم فيه استحالة مزاج النور
والظلمة اذا كانا مختلفين في الجنس والعمل وكانت جهات تحركهما
مختلفة . ثم زعم مع ذلك ان الخفيف والثقيل من الاجسام مع
اختلافهما في جنسيهما واختلاف جهتي حركتهما تتداخلان
والمداخلة في حيز واحد اعظم من المزاج الذى انكره على الثنوية
الفضيحة السادسة من فضائحه قواه بان النار من شأنها ان تعلق
بطباعتها على كل شىء وانها اذا شملت من الشوائب الحابسة لها في

هذا العالم ارتفعت حتى تجاوز السماوات والعرش الا ان يكون من جنسها ما تتصل به فلا تفارقه . وقال في الروح ايضاً انه اذا كان فارق الجسد ارتفع ويستحيل منها غير ذلك وهذا بعينه قول الثنوية اذ الذي شاب من اجزاء النور باجزاء الظلمة اذا انفصل منها ارتفع الى عالم النور فان كان يُثبت فوق السماء نوراً تتصل به الارواح فهو ثنوي^١ وان كان (١٥٢) يثبت فوق الهواء ناراً يخلص اليها النيران المرتفعة في الهواء فهو من جملة الطبيعيين الذين زعموا ان مسافة الهواء في الارتفاع عن الاعراض ستة عشر ميلاً وفوقها نار متصلة بفلك القمر يلحق بها ما يرتفع من لهب النار فهو اما ثنوي واما طبيعي يُدّلسُ نفسه في غمار المسلمين

الفضيحة السابعة من فضائحه قوله بان افعال الحيوان كلها من جنس واحد وهي كلها حركة وسكون . والسكون عنده حركة اعتماد . والمعلوم والارادات عنده من جملة الحركات وهي الاعراض . والاعراض كلها عنده جنس واحد وهي كلها حركات . فاما الالوان والطعوم والاصوات والخواطر فمن عنده اجسام مختلفة به ومتداخلة ونتيجة قوله بان افعال الحيوان جنس واحد توجب عليه ان يكون الايمان مثل الكفر والعلم مثل الجهل والحب مثل البغض . وان يكون فعل النبي عليه السلام بالمومنين مثل فعل ابليس بالكافرين

وان يكون دعوة النبي عليه السلام الى دين الله تعالى مثل دعوة ابليس الى الضلالة وقد قال في بعض كتبه ان هذه الافعال كلها جنس واحد وانما اختلفت اسماؤها لاختلاف احكامها وهى فى الجنس واحد لانها كلها افعال الحيوانات . ولا يفعل الحيوان عنده فعلين مختلفين كما لا يكون من النار تبريد وتسخين ويلزمه على هذا الاصل ان لا يفضب على من شتمه ولعنهُ لان قول القائل لعن الله النظام عند النظام مثل قوله رحمة الله . وقوله انه ولد زنى كقوله انه ولد حلال فان رضى (٥٢ ب) لنفسه بمثل هذا المذهب فهو اهل له ولما يلزمه عليه

الفضيحة الثامنة من فضائحه قوله بان الالوان والطعوم والروائح والاصوات والخواطر اجسامٌ واجازته تداخل الاجسام الكثيرة فى حيزٍ واحد . وقد انكر على هشام بن الحكم قوله بان العلوم والارادات والحركات اجسام وقال لو كانت هذه الثلاثة اجساماً لم يجتمع فى شىء واحد ولا فى حيزٍ واحد . وهو يقول ان اللون والطعم والصوت اجسامٌ متداخلة فى حيزٍ واحد ويتقضى بمذهب اعتلاله على خصمه ومن اجاز مداخلة الاجسام فى حيزٍ واحد لزمه اجازة دخول الجمل فى سم الخياط

الفضيحة التاسعة من فضائحه قوله فى الاصوات وذلك انه.

زعم انه ليس في الارض اثنان سَمعا صوتاً واحداً الا على معنى انهما سَمعا جنساً واحداً من الصوت كما يأكلان جنساً واحداً من الطعام وان كان مأكول احدهما غير مأكول الآخر . وانما الجأه الى هذا القول دعواه ان الصوت لا يسمع الا بهجومه على الروح من جهة السمع ولا يجوز ان يهجم من قطعة واحدة على سمعين متباينين . وشبه ذلك بالماء المصبوب على قوم يصيب كل واحد منهم غير ما يصيب الآخر . ويلزمه على هذا الاصل ان لا يكون احد سمع كلمة واحدة من الله تعالى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم . لان مسموع كل واحد من السامعين خير من صوت المتكلم بالكلمة الواحدة . والكلمة الواحدة ربما كانت من حرفين وبعض الحرفين لا يكون كلمة عنده وان زعم (١٥٣) ان الصوت لا يكون كلاماً ولا مسموعاً الا اذا كان من حروف لزمه ان لا يسمع الجماعة حرفاً واحداً لان الحرف الواحد لا ينقسم حروفاً كثيرة على عدد السامعين

الفضيحة العاشرة من فضائحه قول بانقسام كل جزء لا الى نهاية . وفي ضمن هذا القول احالة كون الله تعالى محيطاً بآخر العالم عالمياً بها وذلك قول الله تعالى (وأحصى كل شيء عدداً) (الجن ٢٨) ومن عجائبه انه انكر على المانوية قولهم بان الهمامة التي هي روح

الظلمة عندهم قطعت بلادها ووافت الفضيحة العليا من العليا حتى
شاهدت النور وقال لهم . ان كانت بلادها لا تتناهى من جهة السفلى
فكيف قطعتها الهمامة لان قطع ما لا نهاية له محال . ثم زعم مع ذلك
ان الروح اذا فارق البدن قطع العالم الى فوق مع قوله بان المقطوع
من العالم غير متناهية الاجزاء . بل كل قطعة منها غير متناهية
الاجزاء فكيف قطعها الروح في وقت متناهٍ . ولا جل هذا الالتزام
قال بالطفرة التي لم يسبق اليها من أهل الاهواء غيره . واعجب
من هذا انه الزم الثنوية بتناهى النور والظلمة من كل جهة من
الجهات الست من اجل قولهم بتناهى كل واحد منها من جهة
ملاقاته للآخر . فهل استدل بتناهى كل جسم من جميع جهات
اطرافه على تناهى اجزائه فى الوسط . واذا كان تناهى الجسم من
جهاته الست لا يدل عنده على تناهيه فى الوسط لم ينفصل من
الثنوية اذا قالوا ان تناهى كل واحد من النور والظلمة من جهة
الملاقاة لا يدل على تناهيهما من سائر الجهات (٥٣ ب)

الفضيحة الحادية عشرة من فضائحه قوله بالطفرة وهى دعواه
ان الجسم قد يكون فى مكان ثم يصير منه الى المكان الثالث
أو العاشر منه من غير مرور بالامكنة المتوسطة بينه وبين العاشر
ومن غير ان يصير معدوماً فى الأول ومعاداً فى العاشر . ونحن نتحاكم

اليه في بطلان هذا القول ان انصف من نفسه وان كان التحكيم
بعد أبي موسى الأشعري وعمرو بن العاص تضييعاً للحزم
الفضيحة الثانية عشرة من فضائحه هي التي تكاد السماوات
يتفطرنَ منه وهي دعواه انه لا يعلم باخبار الله عز وجل ولا
باخبار رسوله عليه السلام ولا باخبار اهل دينه شيء على
الحقيقة . ودعواه ان الاجسام والالوان لا يعلمان بالاخبار والذي
الجأه الى هذا القول الشنيع قوله بان المعلومات ضربان محسوس
وغير محسوس والمحسوس منها اجسام ولا يصح العلم بها الا من
جهة الحس . والحس عنده لا يقع الا على جسم واللون والطعم والرائحة
والصوت عنده اجسام . قال ولهذا ادركت بالحواس . واما غير
المحسوس فضر بان قديم وأعراض وليس طريق العلم بهما الخبر .
وانما يعلمان بالقياس والنظر دون الحس والخبر . فقليل له على هذا
الاصل كيف عرفت ان محمداً صلى الله عليه وسلم كان في الدنيا
وكذلك سائر الانبياء والملوك . وان كانت الاخبار عندك لا يعلم بها
شيء فقال ان الذين شاهدوا النبي عليه السلام اقتطعوا منه حين
رأوه قطعة توزعوها بينهم وصلوها بارواحهم فلما أخبروا التابعين
عن وجوده خرج منهم بعض (١٥٤) تلك القطعة فاتصل
بارواح التابعين ففرقه التابعون لا اتصال ارواحهم ببعضه . وهكذا

قصة الناقلون عن التابعين ومن نقلوا عنهم الى ان وصل اليينا . فقيل
فقد علمت اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة ان نبينا عليه
السلام كان في الدنيا أقتزعم ان قطعة منه اتصلت بارواح الكفرة
فالتزم ذلك فالزم ان يكون أهل الجنة اذا اطلعوا على اهل النار
ورآهم اهل النار وخاطب كل واحد من الفريقين الفريق الآخر
ان تنفصل قطعة من ارواح كل واحد منهم فيتصل بأرواح
الفريق الآخر فيدخل الجنة قطع كثيرة من ابدان اهل النار
وارواحهم ويدخل النار قطع كثيرة من ابدان أهل الجنة
وارواحهم وكفاه بالتزام هذه البدعة خزيًا

الفضيحة الثالثة عشرة من فضائحه ما حكاها الجاحظ عنه من
قوله تتجدد الجواهر والاجسام حالاً بعد حال وان الله تعالى
يخلق الدنيا وما فيها في كل حال من غير ان يفنيها ويعيدها . وذكر
أبو الحسين الخياط في كتابه على ابن الروندي ان الجاحظ غلط
في حكاية هذا القول على النظام فيقال له ان صدق الجاحظ عليه
في هذه الحكاية فاحكم بحكم بحمل النظام وحمقه والحادة فيه . وان كذب
عليه فاحكم بمجون الجاحظ وسفهيه وهو شيخ المعتزلة وفيلسوفها
ونحن لا ننكر كذب المعتزلة على أسلافها اذا كانوا كاذبين على
رؤسهم ونبههم

الفضيحة الرابعة عشر من فضائحه قوله بأن الله تعالى خلق
الناس والبهائم وسائر الحيوان وأصناف النبات والجواهر (٤ هـ ب)
المعدنية كلها في وقت واحد وأن خلق آدم عليه السلام لم يتقدم
على خلق اولاده ولا تقدم خالق الامهات على خلق الأولاد.
وزعم أن الله تعالى خلق ذلك أجمع في وقت واحد غير أن أكثر
بعض الاشياء في بعض . فالتقدم والتأخر إنما يقع في ظهورها من
أماكنها . وفي هذا تكذيب منه لما اجتمع عليه من سلف الأمة
مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى والسامرة من أن الله تعالى
خلق الأوح والقلم قبل خلق السموات والأرض . وإنما اختلفت
المسلمون في السماء والأرض أيتهما خلقت أولاً فخالف النظام
المسلمين وأهل الكتاب في ذلك وخالف فيه أكثر المعتزلة
لأن المعتزلة البصرية زعمت أن الله تعالى خلق إرادته قبل
مراداته وأقر سائرهم بخلق بعض أجسام العالم قبل بعض . وزعم
أبو الهذيل أنه خالق قوله للشيء كُنْ لا في محل قبل أن يخلق
الأجسام والأعراض . وقول النظام بالظهور والكمون في الأجسام
وتداخلها شر من قول الزهرية الذين زعموا أن الأعراض كلها
كامنة في الأجسام . وإنما يتعين الوصف على الأجسام بظهور بعض
الأعراض وكمون بعضها وفي كل واحد من المذهبين تطريق

الدُّهْرِيَّةِ إِلَى إنْكَارِ حَدُوثِ الأَجْسَامِ والأَعْرَاضِ بِدَعْوَاهُمْ وَجُودَ
جَمِيعِهَا فِي كُلِّ حَالٍ عَلَى شَرْطِ كُفُونِ بَعْضِهَا وَظُهُورِ بَعْضِهَا مِنْ
غَيْرِ حَدُوثِ شَيْءٍ مِنْهَا فِي حَالِ الظُّهُورِ . وَهَذَا إِحْدَاثٌ وَكُفْرٌ وَمَا
يُؤَدِّي إِلَى الضَّلَالَةِ فَهُوَ مِثْلُهَا

الفُضِيحَةُ الخَامِسَةُ عَشْرَةَ . مِنْ فُضَائِحِهِ قَوْلُهُ أَنْ نَظَّمَ القُرْآنَ
وَحَسَنَ تَأْلِيفَ كَلِمَاتِهِ لَيْسَ بِمُعْجَزَةٍ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا دَلَالَةٌ
عَلَى صِدْقِهِ فِي دَعْوَاهِ النُّبُوَّةِ . وَإِنَّمَا وَجْهُ الدَّلَالَةِ مِنْهُ عَلَى صِدْقِهِ مَا
فِيهِ مِنْ (١٥٥) الأَخْبَارِ عَنِ الغُيُوبِ . فَأَمَّا نَظْمُ القُرْآنِ وَحَسَنُ
تَأْلِيفِ آيَاتِهِ فَإِنَّ العِبَادَ قَادِرُونَ عَلَى مِثْلِهِ وَعَلَى مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ
فِي النِّظْمِ وَالتَّأْلِيفِ وَفِي هَذَا عِنَادُ مِنْهُ لِقَوْلِ اللّهِ تَعَالَى (أَتَى اجْتَمَعَتْ
الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا القُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ
وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) (الإِسْرَاءُ ٨٨) وَلَمْ يَكُنْ غَرَضُ
مَنْكَرِ إِعْجَازِ القُرْآنِ إِلَّا إنْكَارَ نُبُوَّةِ مَنْ تَحَدَّى العَرَبَ بِأَنْ
يَعَارِضُوهُ بِمِثْلِهِ

الفُضِيحَةُ السَّادِسَةُ عَشْرَةَ . مِنْ فُضَائِحِهِ قَوْلُهُ بِأَنَّ الخَبَرَ المَتَوَاتِرَ
مَعَ خُرُوجِ نَاقِلِيهِ عِنْدَ سَامِعِ الخَبَرِ عَنِ الحِصْرِ وَمَعَ اِخْتِلَافِ هَمَمِ
النَّاقِلِينَ وَاِخْتِلَافِ دَوَاعِيهِمْ يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ كَذِبٌ هَذَا مَعَ قَوْلِهِ بِأَنْ
مِنْ أَخْبَارِ الآحَادِ مَا يُوجِبُ العِلْمَ الضَّرُورِيَّ . وَقَدْ كَفَّرَهُ أَصْحَابُنَا

مع موافقيه في الاعتزال في هذا المذهب الذي صار اليه
الفضيحة السابعة عشرة من فضائحه تجويزه إجماع الامة
في كل عصر وفي جميع الاعصار على الخطأ من جهة الرأي
والاستدلال يلزفه على هذا الاصل ان لا يثق بشيء مما اجتمعت
الامة عليه لجواز خطئهم فيه عنده. واذا كانت احكام الشريعة منها ما
اخذه المسلمون عن خبر متواتر. ومنها ما اخذوه عن اخبار الآحاد.
ومنها ما اجمعوا عليه واخذوه عن اجتهاد وقياس. وكان النظام
واقماً لحجة التواتر ولحجة الإجماع وأبطل القياس وخبر الواحد
اذا لم يوجد العلم الضروري فكأنه أراد إبطال أحكام فروع
الشريعة لإبطاله طرقها

الفضيحة الثامنة عشرة . دعواه في باب الوعيد أن من غصب
أو سرق مائة وتسعة وتسعين درهماً (٥٥ ب) لم يفسق بذلك
حتى يكون ما سرقة او غصبه وخان فيه مائتي درهم فصاعداً . فان
كان قد بنى هذا القول على ما يقطع فيه اليد في السرقة فما جعل
أحد نصاب القطع في السرقة مائتي درهم بل قال قوم في نصاب
القطع إنه ربع دينار او قيمته وبه قال الشافعي وأصحابه . وقال
مالك ربع دينار او ثلاثة دراهم . وقال ابو حنيفة بوجوب القطع في
عشرة دراهم فصاعداً واعتبره قوم باربعين درهماً او قيمتها وأوجبت

الاباضية القطع في قليل السرقة وكثيرها . وما اعتبر احد نصاب القطع بمائتي درهم . ولو كان التفسيق معتبراً بنصاب القطع لما فسقَ الغاصب لألوف دنائير لأنه لا قطع على الغاصب المجرم ولو جَبَّ أن لا يفسقَ من سرق الالوف من غير حرزٍ او من الابن لأنه لا قطع في هذين الوجهين . وان كان إنما بنى تحديد المائتين في الفسق على ان المائتين نصاب للزكاة لزمه تفسيق من سرق اربعين شاةً بوجوب الزكاة فيها . وان كانت قيمتها دون مائتي درهم واذا لم يكن للقياس في تحديده محالٌ ولم يدلَّ عليه نصٌّ من القرآن والسنة الصحيحة لم يكن مأخوذاً الاً من وسوسة شيطانه الذي دعاه الى ضلالتة

الفضيحة التاسعة عشرة من فضائحه قوله في الايمان ان اجتناب الكبيرة فحسب . ونتيجة هذا القول ان الأقوال والافعال ليس شئٌ منها إيماناً والصلاة عنده أفعالها ليست بايمان ولا من الايمان وانما الايمان فيها ترك الكبائر فيها . وكان يقول مع هذا ان الفعل والترك كلاهما طاعة والناس قبله فريقان . فريقٌ قالوا ان الصلاة كلها (١٥٦) من الايمان وفريقٌ قالوا ليس شئٌ من الصلاة ايماناً . وقد فارق هو الفريقين فزعم ان الصلاة ليست من الايمان وترك الكبائر فيها من الايمان

الفضيحة العشرون من فضائحه قوله في باب المعاد بان
العقارب والحيات والخناسف والذباب والذبان والجعلان والكلاب
والخنازير وسائر السباع والحشرات تُحْشَرُ الى الجنة . وزعمَ أنَّ كل
من وكل ما تفضل الله عليه بالجنة لا يكون لبعضهم على بعض درجة
في التفضيل وزعم أنه ليس لابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الجنة تفضيل درجة على درجات أطفال المؤمنين . ولا
لأطفال المؤمنين فيها تفضيل بدرجة او نعمة أو مرتبة على الحيات
والعقارب والخناسف لانه لا عمل لهم كما لا عمل لها فحجرَ على رب
العالمين ان يتفضل على اولاد الانبياء بزيادة نعمة لا يتفضل بمثلا
على الحشرات . ثم لم يرضَ بهذا الحجة حتى زعم انه لا يقدر على
ذلك . وزعم ايضا انه لا يتفضل على الانبياء عليهم السلام الا بمثل
ما يتفضل به على البهائم لأن باب الفضل عنده لا يختلف فيه
العالمون وغيرهم وانما يختلفون في الثواب والجزاء لاختلاف مراتبهم
في الاعمال . وينبغي للنظام على قول هذا الأصل ان لا يفضب
على من قال له . حشرك الله مع الكلاب والخنازير والحيات
والعقارب الى ماواها . ونحن ندعوه لهذا الدعاء رضى به لنفسه
الفضيحة الحادية والعشرون من فضائحه أنه لما ابتدع ضلالاته
في العلوم العقلية أدخل في أبواب الفقه ايضا ضلالات له لم

(٥٦ ب) يسبق اليها منها قوله إنَّ الطلاق لا ينفع بشيء من الكتبايات كقول الرجل لامرأته أنتِ خلية أو برية أو حبلِكِ على غاربكِ أو الحقى بأهلكِ أو اغتدى أو نحوها من كتبايات الطلاق عند الفقهاء . سواء توى بها الطلاق أو لم ينوه . وقد أجمع فقهاء الامة على وقوع الطلاق بها اذا قارنتها نية الطلاق . وقد قال فقهاء العراق . إنَّ كتابات الطلاق في حال الغضب كصريح الطلاق في وقوع الطلاق بهما من غير نية . ومنها قولة في الظهار ان من ظاهر من امرأته بذكر البطن أو الفرج لم يكن مظاهراً . وهذا فيه خلاف قول الامة بأسرها والشأن في أنه كان يقول بتفسيق أبي موسى الأشعري في حكمه ثمَّ اختار قوله في أن النوم لا ينقض الطهارة اذا لم يكن معها حدثٌ على قول الجمهور الأعظم بأن النوم مضطجماً ينقض الوضوء . وانما اختلفوا في النوم قاعداً وراكماً وساجداً وساح فيه أبو حنيفة وأوجبهُ أكثر اصحاب الشافعي من طريق القياس . ومنها أنه زعم أن من ترك صلاة مفروضة عمداً لم يصحَّ قضاؤه لها ولم يجب عليه قضاؤها . وهذا سائر الامة ككفر من زعم أن الصلوات الخمس غير مفروضة . وفي فقهاء الامة من قال فيمن فاتته صلاة مفروضة أنه يلزمه قضاء صلوات يوم وليلة . وقال سعيد بن المسيب من ترك صلاة مفروضة

حتى فات وقتها قضى الف صلاة وقد بلغ من تعظيم شأن الصلاة أن بعض الفقهاء افتى بكفر من ينكرها (١٥٧) عامداً وان لم يستحل تركها كما ذهب اليه احمد بن حنبل . وقال الشافعي بوجوب قتل تاركها عمداً وان لم يحكم بكفره اذا تركها كسلاً لا استحلالاً . وقال ابو حنيفة بجس نارك الصلاة وتمذيه الى ان يصلي . وخلاف النظام للامة في وجوب قضاء المتروكة من فرائض الصلاة بمنزلة خلاف الزنادقة في وجوب الصلاة . ولا اعتبار بالخلافين . ثم ان النظام مع ضلالاته التي حكيناها عنه طعن في اخبار الصحابة والتابعين من اجل فتاويهم بالاجتهاد فذكر الجاحظ عنه في كتاب المعارف وفي كتابه المعروف بالفتيا . أنه عاب اصحاب الحديث ورواياتهم احاديث ابي هريرة . وزعم أن ابا هريرة كان أكذب الناس وطعن في الفاروق عمر رضی الله عنه . وزعم انه شك يوم الحديبية في دينه وشك يوم وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . وأنه كان فيمن نفر بالنبي عليه السلام ليلة العقبة وأنه ضرب فاطمة وشمع ميراث الفترة . وانكر عليه تغريب نصر بن الحجاج من المدينة الى البصرة وزعم أنه ابدع صلاة التراويح ونهى عن متعة الحج وحرّم نكاح الموالي للعريبات . وعاب عثمان بايوائه الحكم بن العاص الى المدينة واستعماله الوليد بن عتبة على الكوفة حتى ضلّ بالناس وهو سكران

وعابه بأن أعان سعيد بن العاص بأربعين الف درهم على نكاح عقده . وزعم أنه استأثر بالحلي . ثم ذكر علياً رضي الله عنه وزعم انه سئل عن بقرة قتلت حماراً فقال (٥٧ ب) اقول فيها برأبي ثم قال بجهله من هو حتى يقضي برأيه . وعاب أبا مسعود في قوله في حديث تزويج بنت واشتف اقول فيها برأبي فان كان صواباً فن الله عز وجل وان كان خطأ فمني . وكذبه في روايته عن النبي عليه السلام أنه قال . السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه . وكذبه ايضاً في روايته انشقاق القمر وفي رواية الجن ليلة الجن فهذا قوله في اخيار الصحابة وفي اهل بيعة الرضوان الذين انزل الله تعالى فيهم (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) (الفتح ١٨) ومن غضب على من رضى الله عنه فهو المغضوب عليه دونه . ثم أنه قال في كتابه ان الذين حكموا بالرأى من الصحابة اما ان يكونوا قد ظنوا أن ذلك جائز لهم وجهلوا بتحريم الحكم بالرأى في الفتيا عليهم . وإما ارادوا أن يُذكروا بالخلاف وأن يكونوا رؤساء في المذاهب فاختاروا لذلك القول بالرأى فنسبهم الى إثارة الهوى على الدين . وما للصحابة رضى الله عنهم عند هذا الملحد الفري ذنب غير أنهم كانوا موحدين لا يقولون بكفر القدرية الذين ادعوا مع الله تعالى خالقين كثيرين

وانما انكرَ على ابن مسعود روايته . أن السعيد من سعد في بطن أمه والشقى من شقى في بطن أمه . لأن هذا اخلاف قول القدرية في دعواها من السعادة والشقاوة ليستأمن قضاء الله عز وجل وقدره . وانما إنكاره انشقاق القمر فإنما كره منه ثبوت معجزة لنبينا عليه السلام كما انكر معجزته في نظم القرآن فإن كان أحال (١٥٧) انشقاق القمر مع ذكر الله عز وجل ذلك في القرآن مع قوله من طريق العقل فقد زعم أن جامع اجزاء القمر لا يقدر على تفريقها . وان اجاز انشقاق القمر في القدرة والإمكان فما الذي اوجب كذب ابن مسعود في روايته انشقاق القمر مع ذكر الله عز وجل ذلك في القرآن مع قوله (اقتربت الساعة وانشق القمر وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) (القمر ١ و ٢) فقول النظام بانشقاق القمر . لم يكن أصلاً . شر من قول المشركين الذين قالوا لما رأوا انشقاقه زعموا أن ذلك واقع بسحر . ومنكر وجود المعجزة شر من تأولها على غير وجهها . وأما إنكاره رؤية الجن أصلاً لزمه أن لا يرى بعض الجن بعضاً وان اجاز رؤيتهم فما الذي اوجب تكذيب ابن مسعود في دعواه رؤيتهم ثم ان النظام مع ما حكيناه من ضلالته كان افسق خلق الله عز وجل وأجرأهم على الذنوب العظام وعلى إدمان شرب المسكر . وقد

ذكر عبد الله بن مسلم بن قنينة رحمه الله في كتاب مختلف الحديث
أن النظام كان يغدو على مسكر ويروح على مسكر وانشد قوله
في الحمر

مازلت آخذ روح الزق في لطف

واستبيح دماً من غير مذبوح

حتى انتشيت ولى روحان في بدن

والزق مطرَحُ جسمٌ بلا روح

ومثله في طعنه على اخبار الصحابة مع بدعته في أقواله
وضلالته في أفعاله كما قيل في الامثال السائرة . ان من كان في دينه
دمياً وفي أصله لثيماً لم يترك لنفسه عاراً يهيم الانحله كريماً واستباح به
حريماً وهل يضرُّ السحاب نباح الكلاب ؛ وكما لا يضرُّ السحاب
نباح الكلاب كذلك لا يضرُّ (٥٨ ب)

(ملاحظة) انقطع الكلام في منتهى الصفحة ٥٨ ب ومن

سياق الكلام يظهر ان ثمة صحائف مفقودة .

عرض في الجسم من فعل الجسم بطبعه . والاصوات عنده فعل
الاجسام المصوبة بطباعها . وفناء الجسم عنده فعل الجسم بطبعه
وصلاح الزروع وفسادها من فعل الزروع عنده . وزعم ايضاً ان
فناء كل فانٍ فعل له بطبعه . وزعم ان ليس لله تعالى في الاعراض

صنع ولا تقدير . وفي قوله ان الله تعالى لم يخلق حياة ولا موتاً
تكذيب منه لوصف الله سبحانه نفسه بأن يحيي ويميت وكيف
يحيي ويميت من لا يخلق حياة ولا موتاً

والفضيحة الثانية من فضائحه انه لما زعم أن الله تعالى لم يخلق
شيئاً من الاعراض . وانكر مع ذلك صفات الله تعالى الازلية كما
أنكرها سائر المعتزلة لزمه على هذه البدعة أن لا يكون لله تعالى
كلامٌ اذ لم يمكنه أن يقول إن كلامه صفة له اذلية كما قال أهل
السنة والجماعة لأنه لا يثبت لله تعالى صفة اذلية . ولم يمكنه أن
يقول إن كلامه فعله كما قاله سائر المعتزلة لأن الله سبحانه عنده لم
يفعل شيئاً من الاعراض . والقرآن عنده فعل الجسم الذي حل الكلام
فيه وليس هو فعلاً لله تعالى ولا صفة له فليس يصح على اصله
أن يكون له كلام على معنى الصفة ولا على معنى الفعل . واذا لم
يكن له كلام لم يكن له امرٌ ونهىٌ وتكليفٌ . وهذا يؤدي الى
رفع التكليف والى رفع احكام الشريعة وما أراد غيره لأنه قال بما
يؤدي اليه

الفضيحة الثالثة من فضائحه دعواه أن كل نوع من الاعراض
الموجودة في الاجسام لا نهاية لعدده وذلك أنه قال اذا كان المتحرك
متحركاً بحركة قامت به (١٥٩) فتلك الحركة اختصت بمحله

لمعنى سواها . وذلك المعنى ايضاً يختصّ بمجمله لمعنى سواه . وكذلك القول في اختصاص كل معنى بمجمله لمعنى سواه لا الى نهاية . وكذلك اللون والطعم والرائحة وكلُّ عرضٍ يختص بمجمله لمعنى سواه . وذلك المعنى ايضاً يختص بمجمله لمعنى سواه لا الى نهاية . وحكى الكعبيُّ عنه في مقالاته أن الحركة عنده انما خالفت السكون لمعنى سواها . وكذلك السكون خالف الحركة لمعنى سواه . وان هذين المعنيين مختلفان لمعنيين غيرهما . ثم هذا القياس معتبر عنده لا الى نهاية . وفي هذا القول إلحاد من وجهين . احدهما قوله بحوادث لا نهاية لها وهذا يوجب وجودَ حوادث لا يُحصيها الله تعالى وذلك عناد لقول الله تعالى (وأحصى كلَّ شيء عدداً) (الجن ٢٨) والثاني إن قوله بحدوث أعراض لا نهاية لها يؤديه الى القول بأنَّ الجسم أقدر من الله لأن الله عنده أنه ما خلق غير الاجسام وهي محصورة عندنا وعنده . والجسم اذا فعل عرضاً فقد فعل معه ما لا نهاية له من الاعراض . ومن خلق ما لا نهاية له ينبغي أن يكون أقدر مما لا يخلق إلا متناهيًا في العدد . وقد اعتذر الكعبيُّ عنه في مقالاته بأن قال إن معمراً كان يقول إنَّ الانسان لا فعل له غير الإرادة . وسائر الاعراض أفعال الاجسام بالطباع . فان صححت هذه الرواية عنه لزمه أن يكون الطبع الذي نسب اليه فعل الاعراض

أقوى من الله عزَّ وجلَّ لأن أفعال الله أجسام محصورة وأفعال
الطبائع أصناف من الاعراض . كل صنف منها غير محصور العدد .
وعلى أن قول معمر بأعراض لا نهاية لها تطريق لاصحاب (هـ ب)
الظهور والكمون على المسلمين في حدوث الأعراض . وذلك أن
المسلمين استدلوا على حدوث الاعراض في الأجسام بتعاقب
المتضادات منها على الاجسام . وأنكر أصحاب الكمون والظهور
حدوث الاعراض . وزعموا أنها كلها موجودة في الاجسام . فاذا
ظهر في الجسم بعض الاعراض كمن فيه ضده . واذا كمن فيه
العرض ظهر ضده . فقال لهم المقصدون . لو كمن العرض تارة
وظهر تارة لكان ظهوره بعد الكمون وكونه بعد الظهور لمعنى
سواه . والآن افتقر ذلك المعنى في ظهوره وكونه الى معنى سواه لا
الى نهاية . واذا بطل اجتماع ما لا نهاية له من الاعراض في الجسم
الواحد صح تعاقبها على الجسم من جهة حدوثها فيه لا من جهة
الكمون والظهور . واذا قال معمر . يجوز اجتماع ما لا نهاية له من
الاعراض في الجسم لم يصبح له دفع اصحاب الكمون والظهور عن
دعواهم وجود أعراض لا نهاية لها من اجناس الكمون والظهور
في محل واحد . وسوق هذا الاصل يؤدي الى القول بقدم
الأعراض . وذلك كفرٌ فما يؤدي اليه مثله

الفضيحة الرابعة من فضائح قوله في الانسان إنه شيء غير
هذا الجسد المحسوس وهو حي عالم قادر مختار وليس هو متحركاً
ولا ساكناً ولا متلوناً ولا يرى ولا يلمس ولا يحل موضعاً دون
موضع ولا يحويه مكان دون مكان . فاذا قيل له أقول إن الانسان
في هذا الجسد أم في السماء (١٦٠) أم في الارض أم في الجنة أم
في النار قال . لا اطلق شيئاً من ذلك ولكني أقول إنه في الجسد
مدبر وفي الجنة منعم او في النار معذب وليس هو في شيء من
هذه الاشياء حالاً ولا متمكناً لأنه ليس بطويل ولا عريض ولا
عميق ولا ذى وزن . فوصف الانسان بما يوصف به الاله سبحانه
لأنه وصفه بأنه حي عالم قادر حكيم . وهذه الاوصاف واجبة
لله تعالى . ثم نزه الانسان عن أن يكون متحركاً او ساكناً او
حاراً او بارداً او رطباً او يابساً او ذا لون او وزن او طعم او رائحة .
والله سبحانه منزّه عن هذه الاوصاف . وكما زعم أن الانسان في
الجسد مدبر له لا على معنى الحلول والتمكن فيه . كذلك الاله عنده
في كل مكان على معنى أن مدبر له عالم بما يجرى فيه لا على معنى
الحلول والتمكن فيه . فكأنه أراد أن يعبد الانسان لوصفه إياه بما
يوصف الاله به . فلم يحسن على اظهار القول بذلك فقال بما يؤدى
اليه . ثم إن هذا القول يوجب عليه أن لا يرى إنساناً إنساناً

ويوجب أن لا يكون الصحابةُ رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكفاه بذلك خزيًا

الفضيحة الخامسة من فضائحه قوله بأن الله لا يجوز أن يقول
فيه أنه قديم مع وصفه إياه بأنه موجود ازليٌّ

الفضيحة السادسة من فضائحه امتناعه عن القول بأن الله
تعالى يعلم نفسه لا من شرط المعلوم عنده ان يكون غير العالم به
وهذا يبطل عليه بذكر الذاكر نفسه . لأنه إذا جاز أن يذكر
الذاكر نفسه جاز أن يعلم العالم نفسه وقد افتخر الكعبيُّ في مقالاته
بان معمرًا من شيوخه في الاعتزال ومن افتخر بمثله (٦٠ ب)
وهبناه منه وتمثلنا بقول الشاعر

هل مشترٍ والسعيد بايعه هل بايع والسعيد من وهبا
ذكر البشرية منهم هولاء اتباع بشر بن المعتز وقال اخوانه
من القدرية بتكفيره في امور هو فيها مصيبٌ عند القدرية فلما
كفرته القدرية فيه قوله بان الله تعالى قادرٌ على لطف لو فعله
بالكافر لآمن طوعاً . وكفروه ايضاً في قوله بان الله تعالى
لو خلق العقلاء ابتداءً في الجنة وتفضل عليهم بذلك لكان ذلك
أصلح لهم . وكفروه ايضاً بقوله ان الله لو علم من عبدٍ انه لو أبقاه
لآمن كان إيقاؤه اياه أصلح له من ان يميته كافراً . وكفروه ايضاً

بقوله ان الله تعالى لم يزل مريداً . وفي قوله ان الله تعالى اذا علم حدوث شىء من افعال العباد ولم يمنع منه فقد أراد حدوثه .
والحق في هذه المسائل الخمس كفتت المعتزلة البصرية فيها بشراً مع بشر . والمكفرون له فيها هم الكفرة ونحن نكفر بشراً في أمور شعواها (كذا) كل واحد منها بدعة شنعاء . أولها قول بشر بان الله تعالى ما والى مؤمناً في حال إيمانه ولا عادى كافراً في حال كفره .
ويجب تكفيره في هذا على قول جميع الامة اما على قول أصحابنا . فلأننا نقول إن الله تعالى لم يزل موالياً لمن علم انه يكون ولياً له اذا وجد . ومعادياً لمن علم اذا وجد كفر ومات على كفره يكون معادياً له قبل كفره وفي حال كفره وبعد موته . واما على اصول المعتزلة غير بشر . فلأنهم قالوا ان الله لم يكن (١٦١) موالياً لاحد قبل وجود الطاعة منه فكان في حال وجود طاعته موالياً له . وكان معادياً للكافر في حال وجود الكفر منه فإن ارتد المؤمن صار الله تعالى معادياً له بعد ان كان موالياً له عندهم . وزعم بشر أن الله تعالى لا يكون موالياً للمطيع في حال وجود طاعته ولا معادياً للكافر في حال وجود كفره وانما يوالى المطيع في الحالة الثانية من وجود طاعته ويعادى الكافر في الحالة الثانية من وجود كفره .
واستدل على ذلك بأن قال لو جاز ان يوالى المطيع في حال طاعته

وجاز ان يعادى الكافر في حال وجود كفره لجاز ان يثيب المطيع في حال طاعته ويعاقب الكافر في حال كفره فقال اصحابنا . لو فعل ذلك لجاز فقال . لو جاز ذلك لجاز ان يمسح الكافر في حال كفره فقلنا له لو فعل ذلك لجاز

الفضيحة الثانية من فضائح بشر إفراطه بالقول في التولد حتى زعم انه يصح من الانسان ان يفعل الالوان والطعوم والروائح والرؤية والسمع وسائر الإدراكات على سبيل التولد اذا فعل اسبابها . وكذلك قوله في الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقد كفره اصحابنا وسائر المعتزلة في دعواه ان الانسان قد يخرع الالوان والطعوم والروائح والادراكات

الفضيحة الثالثة من فضائحه قوله بأن الله تعالى قد يغفر للانسان ذنوبه ثم يعود فيما غفر له فيعذبه عليه اذا عاد الى معصيته فُسئل على هذا . عن كافر تاب عن كفره ثم شرب الخمر بعد توبته عن كفره من غير استحلال منه للخمر وغامضه الموت قبل (٦١ب) توبته عن شرب الخمر هل يعذبه الله تعالى في القيمة على الكفر الذي قد تاب منه فقال . نعم . فقيل له . يجب على هذا أن يكون عذاب من هو على ملة الاسلام مثل عذاب الكافر فالتزم ذلك الفضيحة الرابعة من فضائحه قواه بأن الله تعالى يقدر على ان

يعذب الطفل ظالماً له في تمذيبه اياه فانه لو فعل ذلك لكان الطفل بالغاً عاقلاً مستحقاً للعذاب . وهذا في التقدير كأنه يقول ان الله تعالى قادرٌ على ان يظلم ولو ظلم لكان بذلك الظلم عادلاً . واول هذا الكلام ينقضُ آخره . واصحابنا يقولون ان الله تعالى قادرٌ على تمذيب الطفل ولو فعل ذلك كان عدلاً منه فلا يناقض قولهم في هذا الباب . وقول بشر فيه متناقضٌ

الفضيحة الخامسة من فضائحه قوله بان الحركة تحصل وليس بالجسم في المكان الاول ولا في المكان الثاني ولكن الجسم يتحرك به من الاول الى الثاني . وهذا قول غير معقول في نفسه واختلف المتكلمون قبالة في الحركة هل هو معنى أم لا فنفاها بقااة الاعراض . واختلف الذين اثبتوا الاعراض في وقت وجود الحركة . فمنهم من زعم انها توجد في الجسم وهو في المكان الاول فينتقل بها عن الاول الى الثاني . وبه قال النظام وابو شمر المرجئ . ومنهم من قال ان الحركة تحصل في الجسم وهو في المكان الثاني لأنها اول كون في المكان الثاني . وهذا قول ابى الهذيل والجبائي وابنه ابى هاشم وبه قال شيخنا ابو الحسن الاشعري (١٦٢) رحمه الله . ومنهم من قال ان الحركة كونان في مكانين . احدهما يوجد في المتحرك وهو في المكان الاول . والثاني يوجد فيه وهو في المكان الثاني . وهذا قول

الروندى وبه قال شيخنا ابو العباس القلانسي . وقد خرج قولُ
بشر بن المعتز عن هذه الاقوال بدعواه أن الحركة تحصل وليس
الجسم في المكان الاول ولا في الثاني مع علمنا بأنه لا واسطة بين
حالى كونه في المكان الاول وكونه في المكان الثاني . وقوله هذا
غير معقول له . فكيف يكون معقولاً لغيره ؟

ذكر الهشامية منهم هولاء اتباع هشام بن عمرو القوطى
وفضائحه بعد ضلالتة بالقدر ترى . منها أنه حرم على الناس أن
يقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل من جهة تسميته بالوكيل . وقد
نطق القرآن بهذا الاسم لله تعالى . وذكر ذلك في السنة الواردة
في تسعة وتسعين اسماً من الله تعالى . فاذا لم يُجز اطلاق هذا
الاسم على الله تعالى مع نزول القرآن به ومع ورود السنة الصحيحة
به فأى اسم بعده يطلق عليه ؟ وقد كان اصحابنا يتمجبون من
المعتزلة البصرية في إطلاقها على الله عز وجل من الاسماء ما لم
يذكر في القرآن والسنة اذا دل عليه القياس . وزاد هذا التعجبُ
بمنع القوطى عن اطلاق الله تعالى بما قد نطق به القرآن والسنة
واعتذر الخياط عن القوطى بأن قال ان هشاماً كان يقول حسبنا
الله ونعم المتوكّل عليه بدلاً من الوكيل . وزعم ان وكيلاً يقتضى
موكلاً فوقه . وهذا من علامات جهل هشام والمعتذر (٦٢ب) عنه

بمعاني الاسماء في اللغة . وذلك ان الوكيل في اللغة بمعنى الكافي لانه
يكفي موكله أمر ما وكله فيه . وهذا معنى قولهم حسبنا الله ونعم الوكيل .
ومعنى حسبنا كافينا وواجب ان يكون ما بعد نعم موافقاً لما قبله
كقول القائل . الله رازقنا . ونعم الرازق ولا يقال الله رازقنا ونعم
الغافر . ولأن الله تعالى قال ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى
كافيه . وقد يكون الوكيل ايضاً بمعنى الحفيظ ومنه قوله تعالى (قُلْ
لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) (الأنعام ٦٦) . أى حفيظ ويقال فى
نقيض الحفيظ رجلٌ وكلٌ ووَكَالٌ أى بليدٌ . والوكال البلادة
وإذا كان الوكيل بمعنى الحفيظ وكان الله عز وجل كافياً وحفيظاً
لم يكن للمنع من إطلاق الوكيل فى اسمائه معنى . والعجب من
هشام فى انه أجاز ان يكتب لله عز وجل هذا الاسم وان يقرأ به
القرآن . ولم يجز أن يدعى به فى غير قراءة القرآن

الفضيحة الثانية من فضائح القوطى امتناعه من اطلاق
كثير مما نطق به القرآن فمنع الناس من ان يقولوا ان الله تعالى
عز وجل ألف بين قلوب المؤمنين وأصل الفاسقين . وهذا عناد
منه لقول الله عز وجل (لو أنفقنا ما فى الأرض جميعاً ما ألفنا
بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) (الانفال ٦٣) ولقوله تعالى
(ويضل الله الظالمين) (ابراهيم ٢٧) وقوله (وما يضل به الا

الفاستقين) (البقرة ٢٧) ومنع ان يقول في القرآن انه عمي على الكافرين عباد بن سليمان العمري في هذه الضلالة فمنع الناس أن يقولوا ان الله تعالى خلق الكافر لأن الكافر اسم لشيثين إنسان وكفره وهو غير خالق (١٦٣) لكفره عنده ويلزمه على هذا القياس ان لا يقول ان الله تعالى خلق المؤمن لان المؤمن اسم لشيثين انسان وايمان . والله عنده غير خالق لإيمانه ويلزمه على قياس هذا الاصل ان لا يقول إن احداً قتل كافرأ او ضربه . لان الكافر اسم للانسان وكفره والكفر لا يكون مقتولاً ولا مضروباً ومنع عباد من ان يقال ان الله تعالى ثالث كل اثنين ورابع كل ثلاثة . وهذا عناد منه لقول الله عز وجل (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) (المجادلة ٧) وكان يمنع ان يقال ان الله عز وجل أملي الكافرين . وفي هذا عناد منه لقوله عز وجل (إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً) (آل عمران ١٧٩) . فان كان عباد قد أخذ هذه الضلالة عن استاذه هشام فالعصا من العصية^(١) ولن تلد الحية الا الحية وان انفرد بها دونه فقد قاس التلميذ ما منع من اطلاقه على ما منع استاذه من اطلاق اسم الوكيل والكفيل على الله تعالى

(١) قبل ان العصا اسم فرس والعصية اسم امه وهو مثل

الفضيحة الثالثة من فضائح القوطى قوله بأن الأعراض لا يدل شيئاً منها على الله تعالى وكذلك قال صاحبه عباد وزعما ان فلق البحر وقلب العصا حيةً وانشقاق القمر ونجى السحر والمشى على الماء لا يدل شيئاً من ذلك على صدق الرسول في دعواه الرسالة . وزعم القوطى ان الدليل على الله تعالى يجب ان يكون محسوساً والاجسام محسوسة فهى الأدلة على الله تعالى وهى اعراض معلوم بدلائل نظرية فلو دلت على الله (ب ٦٣) تعالى لا يحتاج كل دليل منها الى دليل سواه لا الى نهاية فقيل له يلزمك على هذا الاستدلال أن تقول إن الأعراض لا تدل على شيء من الأشياء ولا على حكم من الأحكام . لأنها لو دلت على شيء او على حكم لا احتاجت في دلالتها على مدلولها الى دلالة على صحة دلالتها عليه واحتاج كل دليل الى دليل لا الى نهاية . فان صار الى ان الأعراض لا تدل على شيء ولا على حكم ابطال دلالة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم على الحلال والحرام والوعد والوعيد على ان من الأعراض ما يعلم وجوده بالضرورة كالألوان والطعوم والروائح والحركة والسكون فيلزمه ان تكون هذه الأعراض المعلوم بالضرورة دلالة على الله سبحانه لأنها محسوسة كما دلت الاجسام عليه لأنها محسوسة فان قال ان الأعراض غير محسوسة لان نفاة

الاعراض قد انكروا وجودها قيل فالنجارية والضرارية قد
انكروا وجود جسم لا يكون عرضاً لدعواهم ان الاجسام اعراض
مجتمعة فيجب على قياس قولك ان لا تكون الاجسام معلومة
بالضرورة وان لا ^(١) سبحانه

الفضيحة الرابعة من فضائح القوطى قوله بالمقطوع والموصول
وذلك قوله لو أن رجلاً أسبغ الوضوء وافتتح الصلاة متقرباً بها
الى الله سبحانه عازماً على اتمامها ثم قرأ فركع فسجد مخلصاً لله تعالى
فى ذلك كله غير انه قطعها فى آخرها ان أول صلاته وآخرها (١٦٤)
معصية قد نهاه الله تعالى عنها وحرّمها عليه وليس له سبيل قبل
دخوله فيها الى العلم بانها معصية فيجتنبها . واجتمعت الامة قبله
على أن ما مضى منها كانت طاعة لله تعالى وإن لم تكن صلاة
كاملة كما لو مات فيها كان الماضى منها طاعة وان لم تكن صلاة كاملة
الفضيحة الخامسة من فضائحه إنكاره حصار عثمان وقتله بالغبية
والقهر . وزعم أن شِرْذمةً قليلةً قتلوه غرّةً من غير حصار مشهور .
ومنكر حصار عثمان مع تواتر الاخبار به كمنكر وقعتى بدر وأحد
مع تواتر الاخبار بهما وكمنكر المعجزات التى تواترت الاخبار بها
الفضيحة السادسة من فضائحه قوله فى باب الأمة ان الامة

(١) بياض بالاصل

إذا اجتمعت كلمتها وتركت الظلم والفساد احتاجت إلى إمام بسوسها
وإذا عصت وفجرت وقتلت إمامها لم تُعقدْ الإمامة لاحد في تلك
الحال . وإنما أراد الطعن في امامة علي لأنها عقدت له في حال الفتنة
وبعد قتل امام قبله . وهذا قريب من قول الأصمّ منهم إن
الإمامة لا تُعقد إلا بإجماع عليه . وإنما قصد بهذا الطعن في
امامة علي رضي الله عنه لأنّ الأمة لم تجتمع عليه لثبوت أهل
الشام على خلافه الى أن مات فانكر امامة عليّ مع قوله بامامة
معاوية لاجتماع الناس عليه بعد قتل علي رضي الله عنه وقرتْ
عيونُ الرافضة المائلين الى الاعتزال بطعن شيوخ المعتزلة في امامة
علي وبعد شك زعيمهم (٦٤ ب) واصل في شهادة علي وأصحابه
الفضيحة السابعة من فضائح القوطيّ قوله بتكفير من قال
ان الجنة والنار مخلوقتان . وأخلافه من المعتزلة شكوا في وجودها
اليوم ولم يقولوا بتكفير من قال انهما مخلوقان . والمثبتون خلقهما
يكفرون من أنكرهما ويقسمون بالله تعالى ان من أنكرهما لا
يدخل الجنة ولا ينجو من النار

الفضيحة الثامنة من فضائحه انكاره افتضاض الأبقار في
الجنة . ومن انكر ذلك يحرم ذلك بل يحرم عليه دخول الجنة فضلاً
عن افتضاض الأبقار فيها . وكان القوطي مع ضلالاته التي حكيناها

عنه يرى قتل مخالفيه في السر غيلة . وان كانوا من أهل ملة الاسلام .
وأهل السنة يقولون في القوطى وأتباعه إن دماءهم وأموالهم حلال
للمسلمين وفيه الخمس وليس على قاتل الواحد منهم قود ولا دية
ولا كفارة بل لقاتله عند الله تعالى القربة والزلفى والحمد لله على ذلك
ذكر المرادية منهم هؤلاء اتباع عيسى بن صبيح المعروف
بابى موسى المردار وكان يقال له راهب المعتزلة . وهذا اللقب لائق
به ان كان المراد به مأخوذاً من رهبانية النصارى ولقبه بالمردار
لائق به ايضاً وهو فى الجملة كما قيل

وقل ما أبصرت عينك من رجلٍ

الا ومعناه ان فكرت فى لقبه

وكان هذا المردار يزعم ان الناس قادرون على ان يأتوا بمثل
هذا القرآن وبما هو أفصح منه كما قاله النظام وفى هذا عناد منهما
لقول الله عز وجل (قُلْ لئن اجتمعتِ الإنسُ والجنُّ على أن (٦٥)
يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً)
(الاسراء ٨٨) وكان المردار مع ضلالته يقول بتكفير من لا بس
السلطان ويزعم انه لا يرث ولا يورث . وكان اسلافه من المعتزلة
يقولون فيمن لا بس السلطان من موافقيهم فى القدر والاعتزال
انه فاسق لا مؤمن ولا كافر . وافتى المردار بانه كافر والعجب من

من سلطان زمانه كيف ترك قتله مع تكفيره إياه وتكفير من خالطه . وكان يزعم ايضاً ان الله قادرٌ على ان يظلم ويكذب . ولو فعل مقدوره من الظلم والكذب لكان الهاً ظالماً كاذباً . وحكى أبو زفر عن المردار انه أجاز وقوع فعل واحدٍ من فاعلين مخلوقين على سبيل التولد مع انكاره على أهل السنة ما أجازوه من وقوع فعل من فاعلين احدهما خالق والآخر مكتسب . وزعم المردار ايضاً أن من أجاز رؤية الله تعالى بالا بصر بلا كيف فهو كافر والشاك في كفره كافر وكذلك الشاك في الشاك لا الى نهاية . والباقون من المعتزلة انما قالوا بتكفير من أجاز الرؤية على جهة المقابلة أو على اتصال شعاع بصر الرائي بالمرئي والذين اثبتوا الرؤية مجمعون على تكفير المردار وتكفير الشاك في كفره . وقد حكمت المعتزلة عن المردار انه لما حضرته الوفاة اوصى أن يتصدق بماله ولا يدفع شيئاً منه الى ورثته . وقد اعتذر أبو الحسين الخياط عن ذلك بأن قال . كان في ماله شبهة وكان للمساكين فيه حق وقد وصفه في هذا الاعتذار بانه (٦٥ ب) كان غاصباً وخائناً للمساكين . والغاصب عند المعتزلة فاسق مُخلد في النار وقد اكفره سائر المعتزلة في قواه بتولد فعل واحد من فاعلين . وقد اكفر هو أبا الهذيل في قواه بفناء مقدورات الله عز وجل . وصنف فيه كتاباً . واكفر استاذه بشر بن المعتمر في

قوله بتوليد الالوان والطعوم والروائح والادراكات . واكفر النظام
في قوله بأن المتولدات من فعل الله . وقال يلزمه ان يكون قول
النصارى . المسيح ابن الله من فعل الله فهذا راهب المعتزلة . قد قال
بتكفير شيوخه وقال شيوخه بتكفيره . وكلا الفريقين مُحَقَّقٌ في
تكفير صاحبه

ذكر الجعفرية منهم . هولاء اتباع جعفر ابن احدهما جعفر
ابن حرب والآخر جعفر بن مبشر . وكلاهما للضلالة رأس وللجهالة
اساس . اما جعفر بن مبشر فإنه زعم ان في فساق هذه الامة من
هو شر من اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة . هذا مع قوله
بأن الفاسق موحّد وليس بمؤمنٍ ولا كافرٍ فجعل الموحّد الذى
ليس بكافر شرّاً من الثنوى الكافر . واقل ما تقابل به على هذا القول
ان نقول له . انك عندنا شر من كل كافر على جديد الارض . وزعم
ايضاً ان إجماع الصحابة على ضرب شارب الخمر الحدّ وقع خطأ .
لانهم أجمعوا عليه برأيهم فشارك بدعته هذه نجدات الخوارج في
انكارها حد الخمر . وقد أجمع فقهاء الامة على تكفير من أنكر حد
الخمر النىء وانما اختلفوا في حد شارب النبيذ اذا لم يسكر منه . فأما
اذا (١٦٦) سكر منه فعليه الحدّ عند فريقى الراى والحديث
على رغم من أنكر ذلك . وزعم ابن مبشر ايضاً ان من سرق حبة او

ما دوّنها فهو فاسق مخلدٌ في النار . وخالف بذلك اسلافه الذين قالوا بغفران الصغائر عند اجتناب الكبائر . وزعم ايضاً ان تأييد المذنبين في النار من موجبات العقول . وخالف بذلك اسلافه الذين قالوا ان ذلك معلوم بالشرع دون العقل . وزعم ايضاً ان رجلاً لوبعث الى امرأة يخطبها ليتزوجها وجاءته المرأة فوثب عليها فوطئها من غير عقد انه لا حدّ عليها . لأنها جاءتته على سبيل النكاح ووجب الحد على الرجل لانه قصد الزنى . ولم يعلم هذا الجاهل ان المطاوعة للزاني زانية اذا لم تكن مكرهةً . وانما اختلف الفقهاء فيمن أكره امرأةً على الزنى . فمنهم من أوجب للمرأة مهراً وأوجب على الرجل حداً وبه قال الشافعي وفقهاء الحجاز . ومنهم من أسقط الحد عن الرجل لأجل وجوب المهر عليه ولم يقل احد من سلف الامة بسقوط الحد عن المطاوعة للزاني كما قاله ابن مبشر . وكفاه بخلاف الاجماع خزيًا . واما جمع بن حرب فانه جرى على ضلالات استاذه المرदार وزاد عليه قوله بان بعض الجملة غير الجملة . وهذا يوجب عليه ان تكون الجملة غير نفسها اذ كان كل بعض منها غيرها . وكان يزعم ان الممنوع من العقل قادر على العقل وليس يقدر على شيء . هنكذا حكى عنه الشعبي في مقالاته ويلزمه على هذا الاصل ان يميز كون العالم

ليس غير عالم بشيء . قال عبد القاهر . لابن حرب (٦٦ ب)
كتاب في بيان ضلالاته وقد نقضنا عليه وسمينا نقضنا عليه بكتاب
الحرب على ابن حرب وفيه نقض اصوله وفصوله بحمد الله ومنه
ذكر الاسكافية منهم . هؤلاء اتباع محمد بن عبد الله الاسكافي
وكان قد أخذ ضلالاته في القدر عن جعفر بن حرب ثم خلفه في
بعض فروعه . وزعم ان الله تعالى يوصف بالقدرة على ظلم الاطفال
والجنانين ولا يوصف بالقدرة على ظلم العقلاء . نخرج عن قول
النظام بانه لا يقدر على الظلم والكذب وخرج عن قول من قال
من أسلافه انه يقدر على الظلم والكذب ولكنه لا يفعلها لعلمه
بقبحهما وغناه عنهما . وجعل بين القولين منزلة فزعم انه انما يقدر
على ظلم من لا عقل له ولا يقدر على ظلم العقلاء . واكفره
أسلافه في ذلك واكفرهم هو في خلافه . ومن تدقيقه في
ضلالاته قوله بانه يجوز ان يقال ان الله يكلم العباد ولا يجوز ان
يقال انه يتكلم وسماه مكلماً ولم يسمه متكلماً . وزعم ان متكلماً يوم ان
الكلام قام به ومكلم لا يوم ذلك . كما ان متحركاً يقتضى قيام الحركة
به ومتكلماً يقتضى قيام الكلام به فصحيح عندنا وكلام الله تعالى
عندنا قائم به . واما أسلافه من القدرية فانهم يقولون له ان
اعتلاك هذا يوجب عليك ان يكون المتكلم من بدن الانسان

لسانه فحسبُ لان الكلام عندك يحل فيه . بل يوجب عليك
احالة اجراء اسم المتكلم على شئ لان الكلام عندك وعند سائر
المعتزلة له حروف ولا يصح ان يكون حرف واحداً كلاماً ومحل
كل حرف من حروف الكلام غير محل الحرف الآخر فيعنى على
اعتلاك ان لا يكون الانسان (١٦٧) متكلاً ولا جزء منه على
قود اعتلاك ان الله تعالى لم يكن متكلاً لان الكلام لا يقوم به
عندك . وقد نخم بعض المعتزلة من الاسكافي بان زعم ان محمد بن
الحسن رآه ماشياً فنزل عن فرسه . وهذا كذب من قائله لان
الاسكافي لم يكن في زمان محمد بن الحسن . ومات محمد بن الحسن
بالرى في خلافة هرون الرشيد ولم يدرك الاسكافي زمان الرشيد
ولو أدرك زمان محمد لم يكن محمد ينزل لمثله عن فرسه مع تكفيره
اياه . وقد روى هشام بن عبيد الله الرازى عن محمد بن الحسن ان
من صلى خلف المعتزلى يعيد صلاته . وروى هشام ايضاً عن يحيى
ابن اكرم عن ابي يوسف انه سئل عن المعتزلة فقال . هم الزنادقة . وقد
أشار الشافعى في كتاب القياس الى رجوعه عن قبول شهادة
المعتزلة وأهل الاهواء . وبه قال مالك وفقهاء المدينة . فكيف
يصح من ائمة الاسلام اكرام القدرية بالنزول لهم مع قولهم
بتكفيرهم ؟

ذكر الشامية منهم . هؤلاء اتباع ثمامة بن اشرس النُميرى
من مواليهم . وكان زعيم القدرية في زمان المأمون والمعتصم والواثق
وقيل انه هو الذى اغوى المأمون بان دعاه الى الاعتزال . وانفرد
عن سائر اسلاف المعتزلة ببدعتين اكفرتة الامة كلها فيها .
احدهما انه لما شاركه اصحاب المعارف في دعواهم ان المعارف ضرورية
زعم ان من لم يضطره الله تعالى الى معرفته لم يكن مأموراً بالمعرفة ولا
منهياً عن الكفر وكان مخلوقاً للسحرة والاعتبارية فحسب كسائر
الحيوانات التى ليست (٦٧ ب) بمكافئة . وزعم لاجل ذلك ان
عوام الدهرية والنصارى والزنادقة يصيرون فى الآخرة تراباً .
وزعم ان الآخرة انما هى دار ثواب او عقاب وليس فيها لمن مات
طفلاً ولا لمن يعرف الله تعالى بالضرورة طاعة يستحقون بها
ثواباً ولا معصية يستحقون عليها عقاباً فيصيرون حينئذ تراباً اذ
لم يكن لهم حظ فى ثواب ولا عقاب . والبدعة الثانية من بدع
ثمامة قوله بان الافعال المتولدة افعال لا فاعل لها . وهذه الضلالة
تجر الى انكار صانع العالم لانه لو صح وجود فعل بلا فاعل لصح
وجود كل فعل بلا فاعل . ولم يكن حينئذ فى الافعال دلالة على
فاعلها ولا كان فى حدوث العالم دلالة على صانعه كما لو أجاز انسان
وجود كتابة لا من كاتب . ووجود منسوخ ومبني لا من بان

وناسخ . ويقال له إذا كان كلام الانسان عندك متولداً ولا فاعل له عندك فلم تلوم الانسان على كذبه وعلى كلمة الكفر؟ وهو عندك غير فاعل للكذب ولا لكامة الكفر . ومن فضائح ثمامة ايضاً انه كان يقول في دار الاسلام انها دار شرك وكان يحرم السبي لان السبي عنده ما عصى ربه اذا لم يعرفه . وانما العاصي عنده من عرف ربه بالضرورة ثم جحدته او عصاه . وفي هذا اقرار منه على نفسه بانه ولد زنى لانه كان من الموالى وكانت امه مسبية ووطء من لا يجوز سبها على حكم السبي الحرام (٦٨) زنى . والمولود منه ولد زنى . فبدعة ثمامة على هذا التقدير لائق بنسبه . وقد حكى أصحاب التواريخ عن سخافة ثمامة ومجونه أموراً عجيبة . منها ما ذكره عبد الله بن مسلم عن كتيبه في كتاب مختلف الحديث ذكر فيه ان ثمامة بن اشرس رأى الناس يوم الجمعة يتعادون الى المسجد الجامع لخوفهم فوت الصلاة . فقال لرفيق له . انظر الى هؤلاء الحمير والبقر ثم قال ماذا صنع ذلك العربي بالناس؟ يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وحكى الجاحظ في كتاب المضاحك ان المأمون ركب يوماً فرأى ثمامة سكران قد وقع في الطين فقال له . ثمامة . قال أى والله . قال ألا تستحي . قال لا والله . قال عليك لعنة الله . قال تترى ثم تترى . وذكر الجاحظ ايضاً ان غلام

ثمامة قال يوماً لثمامة قم صلي . فتغافل . فقال له قد ضاق الوقت
فقم وصل واسترح . فقال انا مستريح إن تركتني . وذكر صاحب
تاريخ المراوزة ان ثمامة بن أشرس سعى الى الواثق باحمد بن نصر
المروزي وذكر له ان يكفر من ينكر رؤية الله تعالى ومن يقول
بخلق القرآن فاعتصم من بدعة القدرية فقتله ثم ندم على قتله .
وعاتب ثمامة وابن داوود وابن الزيات في ذلك وكانوا قد أشاروا
عليه بقتله . فقال له ابن الزيات وان لم يكن قتله صواباً فقتلني الله تعالى
بين الماء والنار . وقال ابن أبي داوود . حبسني الله تعالى في جلدى
ان لم يكن قتله صواباً . وقال ثمامة . سلط الله تعالى على السيوف ان
لم تكن أنت مصيباً في قتله فاستجاب الله تعالى (٦٨ب) دعاء كل
واحد منهم في نفسه . أما ابن الزيات فانه قتل في الحمام وسقط
في اثوابه فمات بين الماء والنار . وأما ابن أبي داوود فان المتوكل رحمه
الله حبسه فاصابه في حبسه الفالج فبقي في جلده محبوساً بالفالج
الى ان مات . وأما ثمامة فانه خرج الى مكة فراه الخزاعيون بين
الصفاء والمروة فنادى رجل منهم فقال يا آل خزاعة . هذا الذي
سعى بصاحبكم احمد بن فهر وسعى في دمه فاجتمع عليه بنو خزاعة
بسيوفهم حتى قتلوه . ثم اخرجوا جيفته من الحرم فاكلته السباع
خارجاً من الحرم . فكان كما قال الله تعالى (فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا

وكان عاقبة أمرها خُسرًا) (الطلاق ٩)

ذكر الجاحظية منهم . هؤلاء اتباع عمرو بن يحيى الجاحظ
وهم الذين اغتروا بحسن بذله (هكذا) الجاحظ في كتبه التي لها
ترجمة تروق بلا معنى واسم يهول . ولو عرفوا جهالاته في ضلالاته
لاستغفروا الله تعالى من تسميتهم اياه انسانا فضلاً عن ان
ينسبوا اليه احساناً . فمن ضلالاته المنسوبة اليه ما حكاه الكعبي
عنه في مقالاته مع افتخاره به من قوله . ان المعارف كلها طباع وهي
مع ذلك فعل للعباد وليست باختيار لهم . قالوا ووافق ثمامة في ان
لا فعل للعباد الا الارادة وان سائر الافعال تنسب الى العباد على
معنى انها وقعت منهم طباعاً وانها وجبت بارادتهم . قال وزعم
ايضاً انه لا يجوز ان يبلغ احد فلا يعرف الله تعالى . والكفار عنده
من معاندي ومن عارفي قد استفرقه حبه لمذهبه فهو لا يشكر (١٦٩)
بما عنده من المعرفة بخالقه ويصدق رسله فان صدق الكعبي على
الجاحظ في أن لا فعل للانسان الا الارادة لزمه أن لا يكون
الانسان مصلياً ولا صائماً ولا حاجاً ولا زانياً ولا سارقاً ولا قاذفاً
ولا قاتلاً . لانه لم يفعل عنده صلاة ولا صوماً ولا حجاً ولا زنى ولا
سرقةً ولا قتلاً ولا قذفاً . لان هذه الافعال عنده غير الارادة
واذا كانت هذه الافعال التي ذكرناها عنده طباعاً لا كسباً لزمه

ان لا يكون للانسان عليها ثوابٌ ولا عقاب لان الانسان لا
يثاب ولا يعاقب على ما لا يكون كسباً له . كما لا يثاب ولا يعاقب
على لونه وتركيب بدنه اذا لم يكن ذلك من كسبه . ومن فضائح
الجاحظ ايضاً قوله باستحالة عدم الاجسام بعد حدوثها . وهذا
يوجب القول بان الله سبحانه وتعالى يقدر على خلق شيء ولا يقدر
على افنائه . وانه لا يصح بقاؤه بعد ان خالق الخلق منفرداً كما كان
منفرداً قبل ان يخلق الخلق . ونحن وان قلنا ان الله لا يفنى الجنة
ونعيمها والنار وعذابها ولسنا نجعل ذلك بان الله عز وجل قادر
على افناء ذلك كله . وانما نقول بدوام الجنة والنار بطريق الخبر
ومن فضائح الجاحظ ايضاً قوله بان الله لا يدخل النار احداً وانما
النار تجذب اهلها الى نفسها بطبعها ثم تمسكهم في نفسها على
الخلود ويلزمه على هذا القول أن يقول في الجنة انها تجذب اهلها الى
نفسها بطبعها وان الله لا يدخل احداً الجنة . فان قال بذلك قطع
الرغبة الى الله في الثواب وابطل (٦٩ب) فائدة الدعاء . وان قال ان
الله تعالى هو يدخل اهل الجنة الجنة لزمه القول بان يدخل
النار اهلها . وقد افتخر الكعبيُّ بالجاحظ وزعم انه من شيوخ المعتزلة
وافتخر بتصانيفه الكثيرة وزعم انه كنانىُّ من بنى كنانة بن
خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر فيقال له ان كان كنانياً

كما زعمت فلم صنفت كتاب مفاخر القحطانية على الكناية
وسائر العدنانية . وان كان عربياً فلم صنّف كتاب فضل الموالي
على العرب . وقد ذكر في كتابه المسمى بمفاخر قحطان على عدنان
اشعاراً كثيرة من هجاء القحطانية للعدنانية . ومن رضى بهجوه آبائه
كمن هجا أباه . وقد احسن جعظة في هجاء ابن بسام الذي
هجا اباه فقال من كان يهجو أباه فهجوه قد كفاه لو انه من أبيه
ما كان يهجو اباه . واما كتبه المزخرفة فاصناف منها كتاب في
حيل اللصوص وقد علم بها الفسقة وجوه السرقة . ومنها كتابه في
عشر الصناعات وقد افسد به على التجار سلمهم . ومنها كتابه في
النواميس وهو ذريعة للمحتالين يجتلبون بها ودائع الناس واموالهم .
ومنها كتابه في الفتيا وهو مشحون بطعن استاذه النظام على
اعلام الصحابة . ومنها كتبه في القحاب والكلاب واللاطة وفي
حيل المكدين ومعاني هذه الكتب لاثقة به وبصفته واسرته .
ومنها كتاب طبائع الحيوان وقد ساخ فيه معاني كتاب الحيوان
لارسطاطاليس وضم اليه ما ذكره المدائني من حكم العرب
وأشعارها في منافع الحيوان ثم انه شحن الكتاب بمناظرة بين
الكلب والديك والاشتغال بمثل هذه المناظرة يضيع الوقت (١٧٠)
بالعث ومن افتخر بالجاحظ سلمناه اليه قول اهل السنة في الجاحظ

كقول الشاعر فيه

لو يُمسخُ الخنزيرُ مسخاً ثانياً ما كان الا دون قُبْحِ الجاحظِ
رجلُ يَنوبُ عن الجحيمِ بنفسه وهو القذى في كل طرفٍ لا حظِ
ذكر الشجامة منهم . هولاء اتباع أبي يعقوب الشحام وكان
استاذ الجبائي وضلالاته كضلالات الجبائي غير انه أجاز كون
مقدور واحد لقادرين وامتنع الجبائي وابنه من ذلك وقد ظن
بعض الاغبياء ان قول الشحام كقول الصفاتية في مقدور لقادرين .
وبين القولين فرق واضح وذلك ان الشحام اجاز كون مقدور
واحد لقادرين يصح ان يحدثه كل واحد منهما على البدل . وكذلك
حكاه الكعبى في كتاب عيون المسائل على أبي الهذيل . والصفاتية
لا يثبتون خالقين وانما يجيزون كون مقدور واحد لقادرين . أحدهما
خالقه والآخر مكتسب له وايس الخالق مكتسباً ولا المكتسب
خالقاً . وفي هذا بيان الفرق بين الفرقين على اختلاف الطريقتين
ذكر الخياطية منهم . هولاء اتباع ابى الحسين الخياط الذى
كان استاذ الكعبى فى ضلالاته وشارك الخياط سائر القدرية فى
اكثر ضلالاتها وانفرد عنهم بقول من لم يسبق اليه فى المعدوم .
وذلك ان المعتزلة اختلفوا فى تسمية المعدوم شيئاً منهم من قال لا يصح
ان يكون المعدوم معلوماً ومذكوراً ولا يصح كونه شيئاً ولا ذاتاً

ولا جوهرًا ولا عرضًا . وهذا اختيار الصالحين منهم وهو موافق
لاهل السنة في المنع في تسمية المعدوم شيئاً (٧٠ ب) وزعم
آخرون من المعتزلة ان المعدوم شيء ومعلوم ومذكور وليس
بجوهر ولا عرض وهذا اختيار الكعبي منهم . وزعم الجبائي وابنه
ابو هاشم ان كل وصف يستحقه الحادث لنفسه او لجنسه فان
الوصف ثابت له في حال عدمه . وزعم ان الجوهر كان في حال
عدمه جوهرًا وكان العرض في حال عدمه عرضًا وكان السواد
سوادًا والبياض بياضًا في حال عدمهما . وامتنع هؤلاء كلهم عن
تسمية المعدوم جسمًا من قبل ان الجسم عندهم مركب وفيه تاليف
وطول وعرض وعمق . ولا يجوز وصف معدوم بما يوجب قيام معنى
به . وفارق الخياط في هذا الباب جميع المعتزلة وسائر فرق الامة
فزعم ان الجسم في حال عدمه يكون جسمًا لانه يجوز ان يكون
في حال حدوثه جسمًا ولم يجوز ان يكون المعدوم متحركًا لان الجسم
في حال حدوثه لا يصح ان يكون متحركًا عنده فقال . كل وصف
يجوز ثبوته في حال الحدوث فهو ثابت له في حال عدمه ويلزمه
على هذا الاعتلال ان يكون الانسان قبل حدوثه انسانًا لان الله
تعالى لو احدثه على صورة الانسان بكاملها من غير نقل له في
الاصلاب والارحام ومن غير تغيير له من صورة الى صورة اخرى

يصح ذلك . وحسان هولاء الخياطية يقال لهم المعدومية لافراطهم
بوصفهم المعدوم باكثر اوصاف الموجودات . وهذا اللقب لا تقي بهم
وقد تقض الجبائي على الخياط قوله بان الجسم جسم قبل حدوثه
في كتاب مفردٍ وذكر ان قوله بذلك يؤديه الى (١٧١) القول
بقدم الاجسام . وهذا الالزام متوجه على الخياط ويتوجه مثله على
الجبائي وابنه في قولهما بان الجواهر والاعراض كانت في حال العدم
اعراضاً وجواهر فاذا قالوا لم تزل اعياناً وجواهر واعراضاً ولم يكن
حدوثها لمعنى سوى اعيانها فقد لزمهم القول بوجودها في الازل
وصاروا في تحقيق معنى قول الذين قالوا بقدم الجواهر والاعراض .
وكان الخياطي مع ضلالتة في القدر وفي المعدومات منكر الحجة
في اخبار الآحاد وما اراد بانكاره الا انكار اكثر احكام الشريعة
فان اكثر فرض الفقه مبنية على اخبار من اخبار الآحاد . وللكمبي
عليه كتاب في حجة اخبار الآحاد وقد ضلل فيه من انكر الحجة
فيها وقلنا للكمبي يكفيك من الخزي والعار انتسابك الى استاذ
تقر بضلالتة .

ذكر الكمبية منهم . هولاء اتباع ابى القاسم عبد الله بن احمد
ابن محمود البنجي المعروف بالكمبي وكان حاطب قبل يدعى في
انواع العلوم على الخصوص والعموم ولم يحظ في شيء منها باسراة

ولم يحط بظاهره فضلاً عن باطنه . وخالف البصريين من المعتزلة
في احوال كثيرة منها ان البصريين منهم أقروا بان الله تعالى
يرى خلقه من الاجسام والالوان وانكروا ان يرى نفسه كما انكروا
ان يراه غيره . وزعم الكعبي ان الله تعالى لا يرى نفسه ولا غيره
الا على معنى علمه بنفسه وبغيره وتبع النظام في قوله ان الله تعالى
لا يرى شيئاً في الحقيقة ومنها ان البصريين منهم مع اصحابنا
(٧١ ب) في ان الله عز وجل سميع للكلام والاصوات على
الحقيقة لا على معنى انه عالم بهما . وزعم الكعبي والبغداديون من
المعتزلة ان الله تعالى لا يسمع شيئاً على معنى الادراك المسمى
بالسمع وتأولوا وصفه بالسميع البصير على معنى انه عليم بالمسموعات
التي يسمعها غيره والمرئيات التي يراها غيره . ومنها ان البصريين
منهم مع اصحابنا في ان الله عز وجل يريد على الحقيقة غير ان
اصحابنا قالوا انه لم يزل يريداً بارادة ازلية وزعم البصريون من
المعتزلة انه يريد بارادة حادثه لا في محل وخرج الكعبي والنظام
واتباعهما عن هذين القولين . وزعموا انه ليست لله تعالى ارادة على
الحقيقة . وزعموا انه اذا قيل ان الله عز وجل اراد شيئاً من فعله
فمعناه انه فعلةً واذا قيل انه اراد من عنده فعلاً فمعناه انه أمره به .
وقالوا ان وصفه بالارادة في الوجهين جميعاً مجاز كما ان وصف

الجدار بالارادة في قول الله تعالى (جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ)
(الكهف ٧٨) مجاز وقد اكفرهم البصريون مع أصحابنا في نفيم
ارادة الله عز وجل . ومنها ان الكعبي زعم ان المقتول ليس بميت
وعاند قول الله تعالى (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) (آل عمران ١٨٦)
وسائر الامة مجمعون على ان كل مقتول ميت وان صح ميت غير
مقتول . ومنها ان الكعبي على قول من اوجب على الله تعالى فعل
الاصالح في باب التكليف . ومنها ان البصريين مع أصحابنا في ان
الاستطاعة معنى غير صحة البدن والسلامة من الافات . وزعم الكعبي
انها ليست غير الصحة والسلامة (١٧٢) والبصريون من المعتزلة
يكفرون البغداديين منهم . والبغداديون يكفرون البصريين وكلا
الفريقين صادق في تكفير الفريق الآخر كما بيناه في كتاب
فضائح القدرية

ذكر الجبائية منهم . هؤلاء أتباع أبي علي الجبائي الذي أهوى
اهل خوزستان وكانت المعتزلة البصرية في زمانه على مذهبه ثم
انتقلوا بعده الى مذهب ابنه أبي هاشم فمن ضلالات الجبائي انه
سمى الله عز وجل مطيعاً لعبده اذا فعل مراداً لعبده . وكان سبب
ذلك انه قال يوماً لشيخنا أبي الحسن الاشعري رحمه الله ما معنى
الطاعة عندك ؟ فقال موافقة الامر وسأله عن قوله فيها فقال

الجبائى حقيقة الطاعة عندى موافقة الارادة . وكل من فعل مراد غيره فقد اطاعه فقال شيخنا ابو الحسن رحمه الله . يلزمك على هذا الأصل ان يكون الله تعالى مطيعاً لعبده اذا فعل مراده فالزم ذلك فقال له شيخنا رحمه الله . خالفت إجماع المسلمين وكفرت برب العالمين . ولو جاز ان يكون الله تعالى مطيعاً لعبده لجاز ان يكون خاضعاً له . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ثم ان الجبائى زعم ان اسماء الله تعالى جارية على القياس وأجاز اشتقاق اسم له من كل فعل فعله والزمه شيخنا أبو الحسن رحمه الله ان يسميه بمجبل النساء لانه خالق الجبل فيهنّ فالتزم ذلك فقال له . بدعتك هذه أشنع من ضلالة النصارى في تسمية الله أباً لعيسى مع امتناعهم من القول بانه مجبل مريم . ومن ضلالات الجبائى ايضاً انه أجاز وجود (٧٢ ب) عرض واحد في امكنة كثيرة وفي أكثر من ألف ألف مكان . وذلك انه أجاز وجود كلام واحد في ألف ألف محل وزعم ان الكلام المكتوب في محل اذا كتب في غيره كان موجوداً في المحليين من غير انتقال منه عن المكان الأول الى الثانى ومن غير حدوث في الثانى . وكذلك ان كتبت في ألف مكان او ألف ألف . وزعم هو وابنه أبو هاشم أن الله تعالى اذا أراد أن يفتي العالم خلق عرضاً لا في محل أفنى به جميع الاجسام

والجواهر ولا يصح في قدرة الله تعالى أن يفنى بعض الجواهر مع بقاء بعضها . وقد خلقها تفاريق ولا يقدر على إفنائها تفاريق . وقد حكى ان شيخنا أبا الحسن رحمه الله قال للجبائي . اذا زعمت ان الله تعالى قد شاكل ما أمر به فما تقول في رجل له على غيره حق يماطله فيه؟ فقال له والله لا عطيتك حقتك غداً إن شاء الله ثم لم يعطه حقه في غده . فقال يحنت في يمينه لان الله تعالى قد شاء ان يعطيه حقه فيه . فقال له خالفت إجماع المسلمين قبلك لانهم اتفقوا قبلك على ان من قرن يمينه بمشيئة الله عز وجل لم يحنت اذا لم يقربه ذكر البهشية . هولاء اتباع أبي هاشم والجبائي واكثر معتزلة عصرنا على مذهبه لدعوة ابن عباد وزير آل بُويه اليه . ويقال لهم الدمية لقولهم باستحقاق الدم لا على فعل وقد شاركوا المعتزلة في اكثر ضلالاتها وانفردوا عنهم بفضائح لم يسبقوا اليها . منها قولهم باستحقاق الدم والعقاب لا على فعل وذلك انهم زعموا (١٧٣) ان القادر منها يجوز ان يخلو من الفعل والشرك مع ارتفاع الموانع من الفعل . والذي الجأهم الى ذلك أن اصحابنا قالوا للمعتزلة اذا اجزتم تقدم الاستطاعة على الفعل لزمتم التسوية بين الوقتين والاقوات الكثيرة في تقدمها عليه فكانوا يختلفون في الجواب عن هذا الالزام . فمنهم من كان يوجب وقوع الفعل او ضده بالاستطاعة في

الحال الثانية من حال حدوث الاستطاعة الى وقت حدوث الفعل
ويوجب وقوع الفعل او ضده عند عدم الموانع . ويزعم مع ذلك
ان القدرة لا تكون قدرته عليه في حال حدوثه . ومنهم من اجاز
عدم القدرة مثل حدوث الفعل ومع حدوث العجز الذي هو ضد
القدرة التي قد عدت بعد وجودها . ورأى أبو هاشم بن الجبائي
توجه الزام أصحابنا عليهم في التسوية بين الوقتين والاقوات الكثيرة
في جواز تقدم الاستطاعة على الفعل ان جاز تقدمها عليه ولم يجد
للمعتزلة عنه انفصالا صحيحاً فالتزم التسوية وأجاز بقاء المستطيع
ابداً مع بقاء قدرته وتوفر الآية وارتفاع الموانع عنه عاليها من الفعل
والترك . فقليل له على هذا الاصل رأيت لو كان هذا القادر مكافئاً
ومات قبل ان يفعل بقدرته طاعةً له معصية ماذا يكون حاله ؟
فقال يستحق الذم والعقاب الدائم لا على فعلٍ ولكن من أجل
أنه لم يفعل ما أمر به مع قدرته عليه وتوفر (٧٣ ب) الآية فيه
وارتفاع الموانع منه . فقليل له كيف استحق العقاب بأن لم يفعل ما
أمر به وان لم يفعل ما نهى عنه دون ان يستحق الثواب بأن لم
يفعل ما نهى عنه وان لم يفعل ما أمر به ؟ وكان اسلافه من المعتزلة
يكفرون من يقول إن الله تعالى يعذب العاصي على اكتساب
معصية لم يخترعها العاصي . وقالوا الآن إن تكفير أبي هاشم في

قوله بعقاب من ليس فيه معصية لا من فعله ولا من فعل غيره
اولى . والثاني انه سمي من لم يفعل ما أمر به عاصياً وان لم يفعل
معصية ولم يقع اسم المطيع الا على من فعل طاعة . ولو صح عارضٌ
بلا معصية لصح مطيعٌ بلا طاعة او لصح كافرٌ بلا كفر . ثم إنه
مع هذه البدع الشنعاء زعم أن هذا المكلف لو تغير تغيراً قبيحاً
لا يستحق بذلك قسطين من العذاب . أحدهما للتبحيح الذي فعله .
والثاني لأنه لم يفعل الحسن الذي أمر به . ولو تغير تغيراً حسناً وفعل
مثل أفعال الانبياء وكان الله تعالى قد أمره بشيء فلم يفعل ولا
فعل ضده لصار مخلداً . وسائر المعتزلة يكفرونه في هذه المواضع
الثلاثة . أحدها استحقاق العقاب لا على فعل . والثاني استحقاق
قسطين من العذاب اذا تغير تغيراً قبيحاً . والثالث في قوله انه لو
تغير تغيراً حسناً وأطاع بمثل طاعة الانبياء عليهم السلام ولم يفعل
شيئاً واحداً مما أمره الله تعالى به ولا ضده لا يستحق الخلود في
النار . والزمه اصحابنا في الحدود مثل قوله في القسطين حتى يكون
عليه حدان حد الزنى الذي قد فعله والثاني لأنه لم (١٧٤)
يفعل ما وجب عليه من ترك الزنى . وكذلك القول في حدود
القذف والقصاص وشرب الخمر . والزموه ايجاب كفارتين على
المفطر في شهر رمضان إحداهما لفطره الموجب للكفارة . والثانية

بان لم يفعل ما وجب عليه من الصوم والكفّ عن الفطر . فلما رأى ابن الجبائي توجه هذا الالزام عليه في بدعته هذه ارتكب ما هو أشنع منها فراراً من إيجاب حدين وكفارتين في فعل واحد فقال . إنما نهى عن الزنى والشرب والقذف . فأما ترك هذه الأفعال فغير واجب عليه . وألزموه أيضاً القول بثلاثة أقساط وأكثر لا إلى نهاية لأنه أثبت قسطين فيما هو متولد عنده قسطاً لأنه لم يفعله . وقسطاً لأنه لم يفعل سببه وقد وجدنا من المسببات ما يتولد عنده من أسباب كثيرة يتقدمه كإصابة الهدف بالسهم فانها يتولد عنده من حركات كثيرة يفعلها الرمي في السهم . وكل حركة منها سبب لما يليها إلى الإصابة . ولو كانت مائة حركة فالمائة منها سبب الإصابة فيبقى على أصله إذا أمره الله تعالى بالإصابة فلم يفعلها ان يستحق مائة قسطٍ وقسطاً آخر الواحد منها ان لم يفعل الإصابة والمائة لأنه لم يفعل تلك الحركات . ومن أصله أيضاً أنه اذا كان مأموراً بالكلام فلم يفعله استحق عليه قسطين قسطاً لأنه لم يفعل الكلام وقسطاً لأنه لم يفعل سببه ولو انه فعل ضد سبب الكلام لا يستحق قسطين . وقام هذا عنده مقام السبب الذي لم يفعله فقلنا له هل استحق ثلاثة أقساط . قسطاً لأنه (٧٤ب) لم يفعل الكلام . وقسطاً لأنه لم يفعل سببه . وقسطاً لأنه ضد سبب الكلام . وقد حكى

بعض أصحابنا عنه انه لم يكن يثبت القسطين إلا في ترك سبب الكلام وحده . وقد نص في كتاب استحقاق الذمة على خلافه . وقال فيه كل ماله ترك مخصوص فحكمه حكم سبب الكلام . وما ليس له ترك مخصوص فحكمه حكم ترك العطية الواجبة كالزكاة والكفارة وقضاء الدين ورد المظالم . و اراد بهذا ان الزكاة والكفارة وما اشبههما لا تقع بجارحة مخصوصة ولا له ترك واحد مخصوص . بل لو صلى أو حج أو فعل غير ذلك كان جميعه تركاً للزكاة . والكلام سبب تركه مخصوص . فكان تركه قبيحاً فاذا ترك سبب الكلام استحق لاجله قسطاً . وليس للعطية ترك قبيح فلم يستحق عليه قسطاً آخر اكثر من ان يستحق الذم لانه لم يود فيقال له . ان لم يكن ترك الصلاة والزكاة قبيحاً وجب ان يكون حسناً . وهذا خروج عن الدين فما يؤدي اليه مثله . ومن مناقضاته في هذا الباب انه سمي من لم يفعل ما وجب عليه ظالماً وان لم يوجد منه ظلم . وكذلك سماه كافراً وفاسقاً وتوقف في تسميته اياه عاصياً . فأجاز ان يُخلد الله في النار عبداً لم يستحق اسم عاص . وتسميته اياه فاسقاً وكافراً يوجب عليه تسميته بالعاصي . وامتناعه من هذه التسمية يمنعه من تسميته فاسقاً وكافراً . ومن مناقضاته فيه ايضاً ما خالف فيه الاجماع بفرقه بين الجزاء والثواب حتى انه قال يجوز ان يكون

في الجنة ثواب كثير لا يكون جزاء ويكون في النار عقاب كثير لا يكون جزاء وانما امتنع من تسميته جزاءً (١٧٥) لان الجزاء لا يكون الا على فعل وعنده انه قد يكون عقاب لا على فعل . وقيل له اذا لم يكن جزاء الا على فعل فما تنكر انه لا ثواب ولا عقاب إلا على فعل . والفضيحة الثانية من فضائح أبي هاشم قوله باستحقاق الدم والشكر على فعل الغير . فزعم ان زيداً لو أمر عمرًا بأن يعطى غيره فأعطاه استحق الشكر على فعل الغير من قابض العطيّة على العطيّة التي هي فعل غيره . وكذلك لو أمره بمعصية ففعلها لا يستحق الدم على نفس المعصية التي هي فعل غيره . وليس قوله في هذه كقول سائر فرق الامة انه يستحق الشكر او الدم على امره إياه به لا على الفعل المأمور به الذي هو فعل غيره . وهذا المبتدع يوجب له شكرين أو ذمّين أحدهما على الامر الذي هو فعله والآخر على المأمور به الذي هو فعل غيره . وكيف يصح هذا القول على مذهبه ؟ مع انكاره على اصحاب الكسب قولهم بأن الله تعالى يخلق اكساب عباده ثم يثيبهم او يعاقبهم عليها ويقال له . ما أنكرت على هذا الاصل الذي هو فعل غيره انفردت به من قول الازارقة ان الله تعالى يعذب طفل المشرك على فعل أبيه . وقيل اذا أجزت ذلك فأجز أن يستحق العبد الشكر

والثواب على فعلٍ فعله الله تعالى عند فعل العبد مثل ان يسقى او يطعم من قد اشرف على الهلاك فيعيش ويحيى فيستحق الشكر والثواب على نفس الحياة والشعب والرى الذى هو من فعل الله تعالى والفضيحة الثالثة من فضائحهم . قوله في التوبة لانها لا تصح مع ذنب مع الاصرار على قبيح آخر يعلمه قبيحاً او يعتقده قبيحاً وان كان (٧٥ ب) حسناً . وزعم ايضاً ان التوبة من الفضائح لا تصح مع الاصرار على منع حبة تجب عليه وعول فيه على دعواه في الشاهد ان من قتل ابناً لغيره وزنى بحرمة يحسنُ منه قبوله توبة من احد الذننين مع اصراره على الآخر وهذه دعوى غير مسلمة له في الشاهد . بل يحسن في الشاهد قبوله التوبة من ذنب مع العقاب على الآخر كالاٍمام يعقهُ ابنهُ ويسرقُ أموال الناس ويزنى بجواريه ثم يمتدر الى أبيه في العقوق فيقبل توبته في العقوق عقوقه وفيما خانهُ فيه من ماله ويقطع يده في مال غيره ويجلده في الزنى . ومما عول عليه في هذا الباب قوله . أنما وجب عليه ترك القبيح لقبُحه فاذا اصرَّ على قبيح آخر لم يكن تاركاً للقبيح المتروك من أجل قبحه . وقلنا له ما تنكر ان يكون وجوبُ ترك القبيح لازالة عقابه عن نفسه فيصحُّ خلاصه من عقاب ما تاب عنه وان عوقب على ما لم يتب عنه . وقلنا له اكثر ما في هذا الباب أن يكون التائبُ

عن بعض ذنوبه قد ناقض وتاب عن ذنبه لقبُجه وأصرَّ على قبيح
آخر فلم لا تصح توبته من الذي تاب منه كما أن الخارجي وغيره
من يعتقد اعتقاداتٍ فاسدةً وعنده أنها حسنةٌ يصحُّ عندك من
التوبة عن قبائح يعلم قبحها مع اصراره على قبائح قد اعتقد حسنها
ويلزمك على أصلك هذا إذا قلت أنه مأورٌ باجتنب كل ما اعتقده
قبيحاً أن تقول في الواحد منا إذا اعتقد قبح مذهب أبي هاشم
وزنى وسرق أن لا يصح توبته إلا بترك جميع ما اعتقده قبيحاً
فيكون مأوراً باجتنب الزنى والسرقة وباجتنب مذهب أبي
هاشم كلها لا اعتقاده (١٧٦) قبحها . وقد سأله أصحابنا عن
يهودى اسلم وتاب عن جميع القبائح غير أنه أصرَّ على منع حبة
فضةٍ من مستحقها عليه من غير استحلالها ولا جحود لها هل
صحَّت توبته من الكفر؟ فان قال نعم . نقض اعتلاله . وان قال لا
عاند اجماع الامة ومن قوله أنه لم يصح اسلامه وأنه كافر على
يهوديته التي كانت قبل توبته . ثم انه لم تجر عليه احكام اليهود فزعم
انه غير تائب من اليهودية بل هو مصرُّ عليها وهو مع ذلك ليس
يهودياً . وهذه مناقضةٌ بينة وقيل له ان كان مصرأً على يهوديته
فأبح ذبيحته وخذ الجزية منه . وذلك خلاف قول الامة
والفضيحة الرابعة من فضائحهم . قوله في التوبة ايضاً إنها لا تصحُّ

عن الذنب بعد العجز عن مثله فلا يصحُّ عنده توبةٌ من خرسِ
لسانه عن الكذب ولا توبة من جبَّ ذكره عن الزنى . وهذا
خلاف قول جميع الأمة قبله . وقيل له أرأيت لو اعتقد أنه لو كان
له لسان وذَكَرُ لِكذِبِ وِزْنِي كان ذلك من معصيته فاذا قال
نعم . قيل فكذلك إذا اعتقد انه لو كان له آلة الكذب والزنى لم
يعص الله تعالى بهما وجب أن يكون ذلك من طاعة وتوبة .
وكان ابو هاشم مع افراطه في الوعيد أفسقَ أهل زمانه . وكان
مُصرّاً على شرب الخمر . وقيل انه مات في سكره حتى قال فيه
بعض المرجئة

يعيبُ القول بالإرجاء حتى

يرى بعض الرجاء من الجرائر

واعظم من ذوي الارجاء جرماً

وعبدي (كذا) أصرَّ على الكبائر

والفضيحة الخامسة من فضائح . قوله في الارادة المشروطة
واصلها عنده قوله بانه لا يجوز أن يكون شيء واحد مراداً من
وجه (٧٦ ب) مكروهاً من وجه آخر . والذي الجأ الى ذلك
أن تكلم على من قال بالجهات في الكسب والخلق فقال . لا تخلو
الوجهة التي هي الكسب من أن تكون موجودة أو معدومة

فان كان ذلك الوجه معدوماً كان فيه إثبات شئ واحد موجوداً ومعدوماً . وإن كان موجوداً لم يخلُ من أن يكون مخلوقاً أم لا . فان كان مخلوقاً ثبت أنه مخلوقٌ من كل وجه . وان لم يكن مخلوقاً صار العقل قديماً من وجهٍ خلقاً من وجهٍ آخر . وهذا محال فألزم على هذا كونُ الشئ مُراداً من وجهٍ مكروهاً من وجهٍ آخر وقبل له إنَّ الإرادةَ عندك لا تتعلق بالشئ إلا على جهة الحدوث . وكذلك الكراهةُ . فاذا كان مُراداً من جهةٍ مكروهاً من جهةٍ أخرى وجبَ أن يكون المرید قد ارادَ ما ارادَ وكره ما ارادَ . وهذا متناقضٌ . فقال لا يكون المرید للشئ مریداً له إلا من جميع وجوهه حتى لا يجوز أن يكرهه من وجهٍ فألزم عليه المعلوم والمجهول اذ لا ينكر كون شئ واحد معلوماً من وجهٍ مجهولاً من وجهٍ آخر . ولما ارتكب قوله بأن الشئ الواحد لا يكون مُراداً من جهةٍ مكروهاً من جهةٍ أخرى حات على نفسه مسائلٌ فيها هدم اصول المعتزلة . وقد ارتكب أكثرها . منها انه يلزمه ان يكون من القبائح العظام ما لم يكرهه الله تعالى ومن الحسن الجميل ما لم يرده . وذلك انه اذا كان السجودُ لله تعالى عبادةً الصنم مع ان السجود للصنم قبيح عظيم . وكذلك اذا ارادَ أن يكون القولُ بأنَّ محمداً رسول الله إخباراً عن محمد بن عبد الله

وجب أن لا يكرهه أن يكون (١٧٧) إخباراً عن محمد آخر مع كون ذلك كُفراً ولزومه إذا كره الله تعالى أن يكون السجود عبادة للصنم أن لا يريد كونه عبادة لله تعالى مع كونه عبادة لله طاعة حسنة وركب هذا كله وذكر في جامعه الكبير أن السجود للصنم لم يكرهه الله تعالى وأبي أن يكون الشيء الواحد مراداً مكرهاً من وجهين مختلفين . وقال فيه أما أبو علي يعني أباه فإنه يميز ذلك وهو عندي غير مستمر على الأصول لأن الإرادة لا تتناول الشيء إلا على طريق الحدوث عندنا وعنده . فلو ارادَ حدوثه وكراهة لوجب أن يكون قد كره ما اراد . اللهم إلا أن يكون له حدوثان . وهو الذي عول عليه على أصلنا باطل لأن الإرادة عندنا قد تتعلق بالرُاد على وجه الحدوث وعلى غير وجه الحدوث وليس يلزم أباه ما ألزمه وله عن إلزامه جواب وقلب . أما الجواب فإن أباه لم يُرد بقوله إن الإرادة تتعلق بالشيء على وجه الحدوث ما ذهب إليه أبو هاشم وإنما أراد بذلك أنها تتعلق به في حال حدوثه بحدوثه أو بصفة يكون عليها في حال الحدوث . مثل أن يريد حدوثه ويريد كونه طاعة لله تعالى وهي صفةٌ عليها يكون في حال الحدوث وهذا كقولهم إن الأمر والخبر لا يكونان امرأً وخبراً إلا بالإرادة أما إرادة المأمور به على أصل أبي هاشم وغيره أو إرادة

كونه امرأً وخبراً كما قاله ابن الاخشيد منهم لأن الله تعالى قد قال (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ) (الكهف ٢٦) وقد ارادَ حدوثَ كلامه وأراد الأيمان منهم وليس قولهم فليؤمن مع ذلك امرأً . بل هو تهديد لأنه لم يُرد (٧٧ ب) كون هذا القول امرأً . وكذلك الخبر لا يكونُ خبراً عندهم وحتى يريد كونه خبراً عن زيد دون عمرو . مع أن هذا السبب بإرادة لحدوث الشيء ، وبأن بهذا أن كراهة الله تعالى ان يكون السجود عبادةً للصنم غير ارادته لحدوثه فلم يلزم ما ذكره ابو هاشم من كونه مراداً من الوجه الذي كرهه . ووجه القلب عليه أن يقال إن الله تعالى قد نهى عن السجود للصنم وقد نصَّ عليه وقد ثبت من أصل المعتزلة أن الله تعالى لا يأمر إلا بحدوث الشيء ولا ينهى إلا عن حدوثه . وقد ثبت أنه أمر بالسجود عبادة له فيلزمه ان يكون قد نهى عنه من الوجه الذي امر به . لأنه لا ينهى الا عن إحداث الشيء ، وليس للسجود الا حدوثاً واحداً . ولو كان له حدوثان لزمه أن يكون محدثاً من وجه غير محدث من وجه آخر فلزمه في الامر والنهي ما ألزم إياه والتجار في الارادة والكراهة

والفضيحة السادسة من فضائحه . قوله بالاحوال التي كفره فيها مشاركوه في الاعتزال فضلاً عن سائر الفرق . والذي أُلجأ

اليها سؤال أصحابنا قدماء المعتزلة عن العالم مناهل فارق الجاهل بما علمه لنفسه اولهة وأبطلوا مفارقتة إياه لنفسه مع كونهما من جنس واحد وبطل ان تكون مفارقتة إياه لا لنفسه ولا لهة لانه لا يكون حينئذ بمفارقتة له أولى من آخر سواء . فثبت أنه إنما فارقته في كونه عالماً لمعنى ما . ووجب ايضاً ان يكون لله تعالى في مفارقة الجاهل معنى او صفة بها فارقته . فزعم أنه إنما فارقته لحال كان عليها (١٧٨) فأثبت الحال في ثلاثة مواضع . أحدها الموصوف الذي يكون موصوفاً لنفسه فاستحق ذلك الوصف لحال كان عليها . والثاني الموصوف بالشئ لمعنى صار مختصاً بذلك المعنى لحال . والثالث ما يستحقه لا لنفسه ولا لمعنى فيختص بذلك الوصف دون غيره عنده لحال . وأحوجه الى هذا سؤال معمر في المعاني لما قال إن علم زيد يختص به دون عمرو لنفسه او لمعنى او لا لنفسه او لا لمعنى . فان كان لنفسه ووجب ان يكون لجميع العلوم به اختصاص . لكونها علوماً . وان كان لمعنى صح قول معمر في تعلق كل معنى بمعنى لا الى نهاية . وان كان لا لنفسه ولا لمعنى لم يكن اختصاصه به أولى من اختصاصه بغيره . وقال ابو هاشم إنما يختص به لحال وقال أصحابنا ان علم زيد يختص به لمعينه لا لكونه عالماً ولا لكون زيد كما

تقول ان السواد سواد لعينه لا لان له نفساً وعيناً . ثم قالوا لابي هاشم هل تعلم الاحوال ؟ اولا تعلمها فقال لا من قبل انه لو قال انها معلومة لزمة اثباتها اشياء اذ لا يعلم عنده إلا ما يكون شيئاً ثم ان لم يقل بانها احوال متغايرة لان التغاير إنما يقع بين الاشياء والذوات . ثم انه لا يقول في الاحوال انها موجودة ولا انها معدومة ولا انها قديمة ولا محدثة ولا معلومة ولا مجهولة ولا تقول انها مذكورة مع ذكره لها بقوله انها غير مذكورة وهذا متناقض .
وزعم ايضاً ان العالم له في كل معلوم حال لا يقال فيها انها حالة مع المعلوم الآخر . ولا جل هذا زعم ان احوال الباري عز وجل في معلوماته لا نهاية لها وكذلك احواله في مقدوراته لا نهاية لها كما ان مقدوراته لا نهاية لها . وقال له اصحابنا ما انكرت ان يكون لمعلوم واحد (٧٨ ب) احوال بلا نهاية لصحة تعلق المعلوم بكل عالم يوجد لا الى نهاية . وقالوا له هل احوال الباري من عمل غيره ام هي هو ؟ فاجاب بانها لا هي هو ولا غيره . فقالوا له فلم انكرت على الصفاتية قولهم في صفات الله عز وجل في الازل انها لا هي ولا غيره ؟

والفضيحة السابعة من فضائحه . قوله نبغى جملة من الأعراض التي اثبتتها اكثر مثبتى الأعراض كالبقاء والإدراك والكدرة والألم

والشك . وقد زعمَ ان الألم الذي يلحق الانسانَ عند المصيبةِ
والألم الذي يجده عند شرب الدواء الكريه ليس بمعنى أكثر
من ادراك ما ينفرد عنه الطبعُ والادراك ليس بمعنى عنده ومثله
ادراك جواهر اهل النار في النار وكذلك اللذات عنده ليست
بمعنى ولا هي أكثر من ادراك المشتهى . والادراك ليس بمعنى
وقال في الألم الذي يحدث عند الوباء إنه معنى كالآلم عند الضربِ
واستدلَّ على ذلك بأنه واقع تحت الحسن وهذا من عجائبه لأن
ألم الضرب بالخشب والألم بسعوط الخردل والتدع بالنار وشرب
الصبرِ سواء في الحسن . ويلزمه اذا نفي كون الملمذة معنى ألماً
يزيد لذات اهل الثواب في الجنة على لذات الاطفال التي نالوها
بالفضل لاستحالة ان يكون لا شيء أكثر من لا شيء ، وقد قال
ان اللذة في نفسها نفع وحسن فثبت نفعاً وحسناً ليس بشيء ،
وقال كل ألم ضررٌ وجاء من هذا ان الضرر ما ليس بشيء عنده
والفضيحة الثامنة من فضائحه قوله في باب الفناء ان الله تعالى
لا يقدر على ان يفنى من العالم ذرة مع بقاء السماوات والارض وبنائه
على اصائه في دعواه ان الاجسام لا تفنى (١٧٩) الا بفناء مخلقة
الله تعالى لا في محل يكون ضدّاً لجميع الاجسام لأنه لا يختص
ببعض الجواهر دون بعض اذ ليس هو قائماً بشيء ، منها فاذا كان

ضدًا لها نفاها كلها وحسبه من الفضيحة في هذا قوله بأن الله
يقدر على إفناء جملة لا يقدر على إفناء بعضها
والفضيحة التاسعة قوله أن الطهارة غير واجبة والذي الجأه
الى ذلك ان سأل نفسه عن الطهارة بما، منصوب على قوله وقول
ايه بأن الصلاة في الارض المنصوبة فاسدة واجاب بأن الطهارة
بالماء المنصوب صحيحة^١ وفرق بينها وبين الصلاة في الدار المنصوية
بأن قال ان الطهارة غير واجبة وإنما امر الله تعالى العبد بأن يصلى
اذا كان متطهرًا ثم استدل على ان الطهارة غير واجبة بان غيره لو
طهره مع كونه صحيحاً اجزاه^٢ ثم انه طرد هذا الاعتلال في الحجج
فزعم ان الوقوف والطوف والسعى غير واجب في الحج لان ذلك
كلمة مجزية اذا اتى به ركباً ولزمه على هذا الاصل ألا تكون
الزكاة واجبةً ولا الكفارة والندور وقضاء الديون لان وكيله
ينوب عنه فيها وفي هذا ارفع احكام الشريعة وبان بما ذكرناه في
هذا الفصل تكفير زعماء المعتزلة بعضها لبعض واكثرهم يكفرون
اتباعهم المقلدين لهم ومثاهم في ذلك كما قاله الله تعالى (فَأَغْرَيْنَا
بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ) (المائدة ١٥) واما مثل اتباعهم معهم فقول
الله تعالى (إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ
وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) (البقرة ١٦٧) (وقال الذين اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ

لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا) (البقرة ١٦٨) ومن مكابرات
زعمائهم مكابرة النظام في الطفرة وقوله بأن الجسم يصير (٧٩ ب)
من المكان الاول الى الثالث او العاشر من غير ضرورةٍ بالوسط .
ومكابرة اصحاب التولك منهم في دعواهم ان الموتى يقتلون الاحياء على
الحقيقة . ومكابرة جمهورهم في دعواهم ان الذي يقدر على ان يرتفع
من الارض شبراً قادراً على ان يرتفع فوق السماوات السبع وان المُقَيَّدَ
المفلول يداه قادراً على صعوده الى السماء وان البقه الصغيرة تقدر على
شرب القران (كذا) بمثله وبما هو افصح منه . وزعم المعروف منهم
بقاسم الدمشقي أن حروف الصدق هي حروف الكذب وان
الحروف التي في قول القائل لا إله إلا الله هي التي في قول من يقول
المسيح إله وان الحروف التي في القران هي التي في كتاب زردشت
المجوس باعيانها لا على معنى انها مثلها . ومن لم يعد هذه الوجوه
مكابرات للعقول لم يكن له ان يعد انكار السوفسطائية للمحسوسات
مكابرة . وقد حكى أصحاب المقالات ان سبعة من زعماء القدرية
اجتمعوا في مجلس وتكلموا في قدرة الله تعالى على الظلم والكذب
واقترفوا عن تكفير كل واحد منهم لسايرهم وذلك ان قائلًا منهم
قال للنظام في ذلك المجلس . هل يقدر الله تعالى على ما وقع منه
لكان جوراً وكذباً منه ؟ فقال لو قدر عليه لم ندر لعله قد جاراو

كذب فيما مضى او بجور ويكذب في المستقبل او جار في بعض
اطراف الارض . ولم يكن لنا من جوره وكذبه امان الا من جهة
حسن الظن به . قال ما دليل يؤمننا من وقوع ذلك منه فلا سبيل
اليه ؟ فقال له عليؑ الاسوارى يلزمك على هذا الاعتلال ان لا
يكون قادراً على ما علم انه لا يفعله (١٨٠) أو أخبر بانه لا يفعله
لانه لو قدر على ذلك لم يأمن . وقوعه منه فيما مضى او في المستقبل .
فقال النظام هذا الالتزام فما قولك فيه ؟ فقال أنا أسوي بينهما وأقول
انه لا يقدر على ما علم ان لا يفعله او أخبر بانه لا يفعله كما أقول أنا
وأنت انه لا يقدر على الظلم والكذب . فقال النظام للاسوارى
قولك الحاد وكفر وقال أبو الهذيل للاسوارى ما تقول في فرعون
ومن علم الله تعالى منهم انهم لا يؤمنون هل كانوا قادرين على
الايان أم لا ؟ فان زعمت انهم لم يقدروا عليه فقد كلفهم الله تعالى
ما لم يطيقوه وهذا عندك كفر . وان قلت انهم كانوا قادرين عليه
فما يؤمنك من ان يكون قد وقع من بعضهم ما علم الله تعالى ان
لا يقع ؟ او أخبر بانه لا يقع منه على قول اعتلالك واعتلال النظام
انكار كما انكر قدرة الله تعالى على الظلم والكذب . فقال لابي الهذيل
هذا الالتزام لنا فما جوابك عنه ؟ فقال أنا أقول ان الله تعالى قادر
على ان يظلم ويكذب وعلى ان يفعل ما علم انه لا يفعله . فقالا له

أرأيت لو فعل الظلم والكذب كيف يكون مكنون حال الدلائل التي دلت على ان الله تعالى لا يظلم ولا يكذب؟ فقال هذا محال. فقالا له كيف يكون المحال مقدوراً لله تعالى ولم احلت وقوع ذلك منه مع كونه مقدوراً له؟ فقال لانه لا يقع الا عن آفة تدخل عليه ومحال دخول الافات على الله تعالى. فقالا له ومحال ايضاً ان يكون قادراً على ما يقع منه الا عن آفة تدخل عليه فبهت الثلاثة فقال لهم بشر كل ما اتم فيه تخليط فقال له ابو الهذيل فما تقول (٨٠ ب) أنت تزعم ان الله تعالى يقدر ان يعذب الطفل ام تقول «هذا يقول هذا»؟ يعني النظام فقال أقول بانه قادرٌ على ذلك فقال أرأيت لو فعل ما قدر عليه من تعذيب الطفل ظالماً له في تعذيبه لكان الطفلُ بالغاً عاقلاً عاصياً مستحقاً للعقاب الذي اوقعه الله تعالى به وكانت الدلائل بحالها في دلائلها على عدله؟ فقال له ابو الهذيل سَخِنتَ عينك كيف تكون عبادة لا تفعل ما تقدر عليه من الظلم؟ فقال له المراد انك قد انكرت على استاذي فكراً وقد غلط الاستاذ فقال له بشر فكيف تقول؟ قال اقول ان الله تعالى قادرٌ على الظلم والكذب ولو فعل ذلك لكان الهاً ظالماً كاذباً. فقال له بشر فهل كان مستحقاً للعبادة ام لا؟ فان استحقها فالعبادة شكر للمعبود واذا ظلم استحق الذم لا الشكر وان لم يستحق العبادة فكيف يكون

رباً لا يستحق العبادة؟ فقال لهم الاشبح انا أقول انه قادر على ان يظلم ويكذب ولو ظلم وكذب لكان عادلاً كما انه قادر على ان يفعل ما علم انه لا يفعله علم لو فعله كان عالماً بان يفعله . فقال له الاسكافي كيف ينقلب الجور عدلاً . فقال كيف تقول انت؟ فقال أقول لو فعل الجور والكذب ما كان الفعل موجوداً وكان ذلك واقعاً لمجنون أو منقوص . فقال له جعفر بن حرب كانك تقول ان الله تعالى انما يقدر على ظلم المجانين ولا يقدر على ظلم العقلاء . فافترق القوم يومئذ عن انقطاع كل واحد منهم ولما انتهت نوبة الاعتزال الى الجبائي وابنه امسكا عن الجواب في هذه المسألة بنصح ولا ذكر بعض أصحاب أبي هاشم في كتابه هذه المسألة فقال من قال لنا ايصح وقوع ما يقدر الله تعالى عليه من الظلم (١٨١) والكذب؟ قلنا له يصح ذلك لانه لو لم يصح وقوعه منه ما كان قادراً عليه لان القدرة على المحال محال . فان قال أفيجوز وقوعه منه؟ قلنا لا يجوز وقوعه منه لقبجه وغناه عنه وعلمه بغناه عنه . فان قال أخبرونا لو وقع مقدوره من الظلم والكذب كيف كان يكون حاله في نفسه هل كان يدل وقوع الظلم منه على جهله او حاجته؟ قلنا محال ذلك لانا قد علمناه عالماً غنياً . فان قال فلو وقع منه الظلم والكذب هل كان يجوز ان يقال ان ذلك لا يدل على جهله وحاجته؟ قلنا لا

يوصف بذلك لانتاً قد عرفنا دلالة الظلم على جهل فاعله او حاجته .
فان قال فكانكم لا تجيبون عن سؤال من سألكم عن دلالة
وقوع الظلم والكذب ممن على جهل وحاجة باثبات ولا نفى قلنا
كذلك تقول . فهؤلاء زعماء قدرية عصرنا قد اقرؤا بعجزهم وعجز
أسلافهم عن الجواب في هذه المسألة ولو وقفوا للصواب فيها
لرجعوا الى قول أصحابنا بان الله قادر على كل مقدور وان كل مقدور
له لو وقع منه لم يكن ظلماً منه . ولو احوالوا الكذب عليه كما احواله
أصحابنا لتخلصوا عن الالزام الذي توجه عليهم في هذه المسألة .
وكان الجبائي يعتذر في امتناعه عن الجواب في هذه المسألة « بنعم »
او « لا » بان يقول مثال هذا ان قائلنا لو قال اخبروني عن النبي لو
فعل الكذب لكان يدل على انه ليس بنبي او لا يدل على ذلك ؟
وزعم ان الجواب في ذلك مستحيل وهذا ظن منه على اصله فاما
على اصل أهل السنة فان النبي كان معصوماً عن الكذب والظلم
ولم يكن قادراً عليهما . والمعتزلة غير النظام والاسواري قد وصفوا
الله تعالى بالقدرة (٨١ ب) على الظلم والكذب فلزمهم الجواب
عن سؤال من سألهم عن وقوع مقدوره منهما . هل يدل على الجهل
والحاجة أو لا يدل على ذلك ؟ بنعم او لا . وأيهما أجابوا به نقضوا به
أصولهم . والحمد لله الذي أنقذنا من ضلالتهم المؤدية الى مناقضاتهم

الفصل الرابع

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في بيان الفرق المرجئة وتفصيل مذاهبهم

والمرجئة ثلاثة أصناف . صنف منهم قالوا بالارجاء في الايمان وما يقدر على مذاهب القدرية المعتزلة كغيلان وأبي شمر ومحمد ابن أبي شبيب البصرى . وهؤلاء داخلون في مضمون الخبر الوارد في لعن القدرية والمرجئة يستحقون اللعنة من وجهين . وصنف منهم قالوا بالارجاء بالايمان وبالخبر في الاعمال على مذهب جهنم ابن صفوان فهم اذاً من جملة الجهمية . والصنف الثالث منهم خارجون عن الخبر والقدرية وهم فيما بينهم خمس فرق : اليونسية ، والفسانية، والثوبانية، والتومنية، والمريسية، وانما سموا مرجئة لانهم أخرجوا العمل عن الايمان . والارجاء بمعنى التأخير . يقال ارجيت وارجأتُهُ اذا اخرتُهُ . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعنت المرجئة على لسان سبعين نبياً . قيل من المرجئة يا رسول الله ؟ قال الذين يقولون « الايمان كلام » يعنى الذين زعموا ان الايمان هو اقرار وحده دون غيره . والفرق الخمس التى ذكرناها من المرجئة

تضل كل فرقة منها اختها ويضلها سائر الفرق . وسند كرها على التفصيل ان شاء الله عزَّ وجلَّ

ذكر اليونسية منهم . هولاء اتباع يونس بن عون الذي زعم ان الايمان في القاب واللسان وانه هو المعرفة (١٨٢) بالله تعالى والمحبة والخضوع له بالقلب والاقرار باللسان انه واحد ليس كمثل شئ . ما لم تقم حجة الرسل عليهم السلام . فان قامت عليهم حجبتهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم في الجملة من الايمان وليست معرفة تفصيل ما جاء من عندهم أيماناً ولا من جملته . وزعم هولاء ان كل خصلة من خصال الايمان ليست بأيمان ولا بعض إيمان ومجموعها ايمان

ذكر الغسانية منهم . هولاء اتباع غسان المرجى الذي زعم أن الايمان هو الاقرار او المحبة لله تعالى وتعظيمه وترك الاستكبار عليه . وقال انه يزيد ولا ينقص وفارق اليونسية بأن سمي كل خصلة من الأيمان بعض الأيمان . وزعم غسان هذا في كتابه ان قوله في هذا الكتاب كقول أبي حنيفة فيه . وهذا غلط منه عليه . لان أبا حنيفة قال إن الايمان هو المعرفة والاقرار بالله تعالى وبرسوله وبما جاء من الله تعالى ورسوله في الجملة دون التفصيل وانه لا يزيد ولا ينقص ولا يتفاضل الناس فيه . وغسان قد قال بأنه

يزيد ولا ينقص

ذكر التومنية منهم . هؤلاء اتباع أبي معاذ التومني الذي زعم ان الايمان ما عصم من الكفر وهو اسم لخصال من تركها أو ترك خصلة منها كفر . ومجموع تلك الخصال إيمان ولا يقال للخصلة منها إيمان ولا بعض إيمان . وقال كل ما لم تجتمع الامة على كفره بتركه من الفرائض فهو من شرع الأيمان وليس بإيمان . وزعم أن تارك الفريضة التي ليست بإيمان يقال له فسق ولا يقال له فاسق (٨٢ ب) على الاطلاق اذا لم يتركها جاحداً . وزعم أيضاً أن من لطم نبياً أو قتله كفر لا من أجل لطمه وقتله لكن من أجل عداوته وبنه فيه له واستخفاقه بحقه

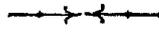
ذكر الثوبانية منهم . هؤلاء اتباع أبي ثوبان المرجي الذي زعم ان الايمان هو الإقرار والمعرفة بالله وبرسله وبكل ما يجب في العقل فعله وما جاز في العقل ان لا يفعل فليست المعرفة من الايمان . وفارقوا اليونانية والغسانية بايجابهم في العقل شيئاً قبل ورود الشرع بوجوبه

ذكر المريسية منهم . هؤلاء مرجئة بغداد من أتباع بشر المريسي . وكان في الفقه على رأي أبي يوسف القاضي غير أنه لما أظهر قوله بخلق القرآن هجره أبو يوسف وضلته الصفاتية

في ذلك . ولما وافقوا الصفاتية في القول بان الله تعالى خالق اكساب العباد وفي ان الاستطاعة مع الفعل اكفرته المعتزلة في ذلك . فصار مهجور الصفاتية والمعتزلة معاً . وكان يقول في الايمان انه هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً كما قال ابن الروندي في ان الكفر هو الجحد والانكار . وزعم ان السجود للصنم ليس بكفر ولكنه دلالة على الكفر . فهؤلاء الفرق الخمس هم المرجئة الخارجة عن الخبر والقدر . واما المرجئة القدرية كأبي شمر وابن شبيب وغيلان وصالح قبة فقد اختلفوا في الايمان فقال ابن مبشر الايمان هو المعرفة والاقرار بالله تعالى وبما جاء من عنده مما اجتمعت عليه الامة كالصلاة والزكاة والصيام والحج وتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ووطء المحارم وبحو ذلك وما عرف بالعقل من عدل الايمان وتوحيده ونفى (١٨٣) التشبيه عنه وأراد بالعقل قوله بالقدر وأراد بالتوحيد نفيه عن الله تعالى صفاته الأزلية . قال كل ذلك إيمان والشاك فيه كافر والشاك في الشاك أيضاً كافر ثم كذلك أبداً . وزعم أن هذه المعرفة لا تكون إيماناً إلا مع الاقرار . وكان أبو شمر مع بدعته هذه لا يقول لمن فسق من موافقيه في القدر انه فاسق مطلقاً . ولكنه كان يقول إنه فاسق في كذا . وهذه الفرقة عند أهل السنة والجماعة أكفر أصناف المرجئة لانها جمعت

بين ضلالتى القدر والإرجاء . والعدل الذى أشار اليه أبو شمر شرك
على الحقيقة لانه أراد به اثبات خالقين كبيرين غير الله تعالى .
وتوحيده الذى أشار اليه تعطيل لانه أراد به نفى علم الله تعالى
وقدرته ورؤيته وسائر صفاته الازلية . وقوله فى مخالفته إنيهم كفره
وان الشاك فى كفرهم كافرٌ مقابل بقول أهل السنة فيه إنه كافر
وان الشاك فى كفره كافرٌ . وكان غيلان القدرى يجمع بين القدر
والإرجاء ويزعم أن " الإيمان هو المعرفة الثانية بالله تعالى والمحبة
والخضوع والإقرار بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء
من الله تعالى . وزعم ان المعرفة الاولى اضطرار وليس بإيمان .
وحكى زرقان فى مقالاته عن غيلان أن الإيمان هو الاقرار باللسان
وان المعرفة بالله تعالى ضرورة فعل الله تعالى وليست من الإيمان .
وزعم غيلان أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ولا يتفاضل الناس فيه .
وزعم محمد بن شبيب أن الإيمان هو الاقرار بالله والمعرفة برسله
وبجميع ما جاء من عند الله تعالى مما نص عليه المسلمون من
الصلاة والزكاة والصيام والحج وكل ما لم يختلفوا فيه . وقال ان
الإيمان يتبعض ويتفاضل الناس فيه والخصلة الواحدة من الإيمان
قد تكون بعض الإيمان وتاركها يكفر بترك (٨٣ ب) بعض
الإيمان ولا يكون مؤمناً باصابة كله . وزعم الصالحى أن الإيمان

هو المعرفة بالله تعالى فقط والكفر هو الجهل به فقط . وأن قول القائل ان الله تعالى ثالث ثلاثة ليس بكفر لكنه لا يظهر الا من كافر . ومن جحد الرُّسل لا يكون مؤمناً لا من أجل أن ذلك محال لكن لان الرسول قال « من لا يؤمن بي فليس مؤمناً بالله تعالى » وزعم ان الصلاة والزكاة والصيام والحج طاعات وايمت بعبادة الله تعالى وأن لا عبادة له الا الايمان به وهو معرفته . والايمان عنده خصلة واحدة لا تزيد ولا تنقص . وكذلك الكفر خصلة واحدة . فهذه اقوال المرجئة في الايمان الذي لاجل تأخيرهم الاعمال عن الايمان سُموا مرجئة



لفصل الخامس

✽ في ذكر مقالات الفرق النجارية ✽

هولاء . اتباع الحسين بن محمد النجار وقد وافقوا أصحابنا في أصول ووافقوا القدرية في اصول وانفردوا باصول لهم . فالذي وافقوا فيه أصحابنا قولهم معنا بأن الله تعالى خالق اكساب العباد وأن الاستطاعة مع انفعال وانه لا يحدث في العالم الا ما يريد الله تعالى . ووافقونا ايضاً في أبواب الوعيد وجواز المغفرة لاهل الذنوب

وفي أكثر أبواب التعديل والتحوير . وأما الذي وافقوا فيه القدرية
فنفى علم الله تعالى وقدرته وحياته وسائر صفاته الازلية وإحالة
رؤيته بالابصار والقول بحدوث كلام الله تعالى . واكفرتهم القدرية
فيما وافقوا فيه أصحابنا . وأكفرتهم أصحابنا فيما وافقوا فيه
القدرية . والذي يجمع النجارية في الأيمان قولهم بان الايمان
هو المعرفة بالله تعالى وبرسوله وفرائضه التي أجمع عليها المسلمون
والخضوع له والإقرار باللسان . فمن جهل شيئاً من ذلك بعد قيام
الحجة به عليه (١٨٤) او عرفه ولم يقربه فقد كفر . وقالوا كل
خصلة من خصال الأيمان طاعة وليست بايمان ومجموعها ايمان
وليست خصلة منها عند الانفراد ايماناً ولا طاعة . وقالوا ان الايمان
يزيد ولا ينقص . وزعم النجار أن الجسم اعراض مجتمعة وهي
الأعراض التي لا ينفك الجسم عنها كاللون والطعم والرائحة وسائر
ما لا يخلو الجسم منه ومن ضده . فأما الذي يخلو الجسم منه ومن
ضده كالعلم والجهل ونحوهما فليس شئ منها بعضاً للجسم . وزعم
ايضاً ان كلام الله تعالى عرض اذا قرئ وجسم اذا كتب . وانه
لو كتب بالدم صار ذلك الدم المقطع تقطيع حروف الكلام كلاماً
لله تعالى بعد ان لم يكن كلاماً حين كان دماً مسفوحاً . فهذه اصول
النجارية . وافترقوا بعد هذا فيما بينهم في العبادة عن خلق القرآن

وفي حكم أقوال مخالفيهم فرقا كبيرة كل فرقة منها تكفر سائرها .
والمشهورون منها ثلاث فرق وهي البرغوثية والزعفرانية
والمستدركة من الزعفرانية

ذكر البرغوثية منهم . هولاء أتباع محمد بن عيسى الملقب
ببرغوث . وكان على مذهب النجار في أكثر مذاهبه وخالفه في
تسمية المكتسب فاعلاماً فامتنع منه . واطلقه النجار وخالفه أيضاً في
المتولدات فزعم أنها فعل الله تعالى بإيجاب الطبع . على معنى ان الله
تعالى طبع الحجر طبعاً يذهب إذا وقع . وطبع الحيوان طبعاً يألم
إذا ضرب . وقال النجار في المتولدات بمثل قول أصحابنا فيها انها من
فعل الله تعالى باختيار لا من طبع الجسم الذي سموه مولداً

ذكر الزعفرانية منهم . هولاء أتباع الزعفراني الذي كان بالري
وكان يناقض بآخر كلامه اوله . فيقول ان كلام الله تعالى غيره وكل
ما هو غير الله تعالى مخلوق . ثم يقول مع ذلك « الكلب خير ممن
يقول كلام الله مخلوق » (٨٤ ب) . وذكر بعض أصحاب التواريخ
أن هذا الزعفراني أراد ان يشهر نفسه في الآفاق فاكترى رجلاً
على أن يخرج الى مكة ويسبه ويلعنه في مواسم مكة ليشتهر ذكره
عند حجيج الآفاق . وقد بلغ حتى أتباعه بالري أن قوماً منهم لا
يأكلون المنجد حرمة للزعفراني ويزعمون انه كان يجب ذلك

وقالوا لا نأكل محبوبه

ذكر المستدركة منهم . هولاء قوم من النجارية يزعمون انهم استدركوا ما خفي على اسلافهم لان اسلافهم منعوا اطلاق القول بأن القرآن مخلوق . وزعمت المستدركة أنه مخلوق ثم افترقوا فيما بينهم فرقتين فرقة زعمت أن النبي عليه السلام قد قال ان كلام الله مخلوق على ترتيب هذه الحروف . ولكنه اعتقد ذلك بهذه اللفظة على ترتيبه حروفها . ومن لم يقل إن النبي عليه السلام قال ذلك على ترتيب هذه الحروف فهو كافر . وقالت الفرقة الثانية منهم إن النبي عليه السلام لم يقل كلام الله مخلوق على ترتيب هذه الحروف . ولكنه اعتقد ذلك ودل عليه . ومن زعم أنه قال إن كلام الله مخلوق بهذه اللفظة فهو كافر . ومن هولاء المستدركة قوم بالري يزعمون أن أقوال مخالفينهم كلها كذب حتى لو قال الواحد منهم في الشمس انها شمس لكان كاذباً فيه . قال عبد القاهر ناظرت بعض هذه الطائفة بالري فقلت له اخبرني عن قولك لك أنت إنسان عاقل مولود من نكاح لا من سفاح هل أكون صادقاً فيه ؛ فقال أنت كاذب في هذا القول فقلت له أنت صادق في هذا الجواب فسكت خجلاً والحمد لله على ذلك



الفصل السادس

✽ من فصول هذا الباب ✽

في ذكر الجهمية والبكرية (١٨٥) والضرارية وبيان مذاهبها

الجهمية اتباع جهم بن صفوان الذي قال بالاجبار والاضطرار الى الاعمال وانكر الاستطاعات كلها . وزعم ان الجنة والنار تبيدان وتفنيان . وزعم أيضاً ان الايمان هو المعرفة بالله تعالى فقط وان الكفر هو الجهل به فقط . وقال لا فعل ولا عمل لاحد غير الله تعالى وانما تنسب الاعمال الى المخلوقين على المجاز . كما يقال زالت الشمس ودارت الرحي من غير ان يكونا فاعلين او مستطيعين لما وُصفتا به . وزعم ايضاً ان علم الله تعالى حادث وامتنع من وصف الله تعالى بانه شيء او حي او عالم او مرید . وقال لا أصفه بوصف يجوز اطلاقه على غيره كشيء موجود وحي وعالم ومرید ونحو ذلك . ووصفه بانه قادر وموجد وفاعل وخالق ومحي ومميت . لان هذه الاوصاف مختصة به وحده . وقال بحدوث كلام الله تعالى كما قالته القدرية ولم يسم الله تعالى متكلماً به . واكفره أصحابنا في جميع ضلالاته

واكفرته القدرية في قوله بان الله تعالى خالق اعمال العباد . فاتفق
أصناف الامة على تكفيره . وكان جهمُ مع ضلالاته التي ذكرناها
يحمل السلاح ويقاتل السلطان . وخرج مع شريح بن الحرث على
نصر بن يسار وقتله سلم بن اجون المازني في آخر زمان بنى مروان
واتباعه اليوم بنهوند . وخرج اليهم في زماننا اسماعيل بن ابراهيم بن
كبوس الشيرازي الديلي فدعاهم الى مذهب شيخنا ابى الحسن
الاشعري فاجابه قومٌ منهم وصاروا مع اهل السنة يداً واحدة
والحمد له على ذلك

واما البكرية فاتباع بكر بن اخت عبد الواحد بن زيد وكان
يوافق النظام في دعواه ان الانسان (٨٥ ب) هو الروح دون
الجسد الذي فيه الروح . ويوافق اصحابنا في ابطال القول بالتولد
وفي ان الله تعالى هو المخترع الألم عند الضرب وأجاز وقوع الضرب
من غير حدوث ألم وقطع بمدى كما أجاز ذلك أصحابنا . وانفرد
بضلالات اكفرته الامة فيها . منها قوله بان الله تعالى يرى في
القيامة في صورة يخلقها وان يكلم عباده من تلك الصورة . ومنها
قوله في الكبائر الواقعة من اهل القبلة انها نفاق وان صاحب
الكبيرة منافق وعابد للشيطان وان كان من اهل الصلاة . وزعم
ايضاً أنه مع كونه منافقاً مكذب لله تعالى جاحد له وان يكون

في الدرك الاسفل من النار مخلدًا فيها وانه مع ذلك مسلم مؤمن
ثم انه طرد قوله في هذه البدعة فقال في عليّ وطلحة والزبير ان
ذنوبهم كانت كفرًا وشركًا غير انهم كانوا مغفورًا لهم . لما روى في
الخبير ان الله تعالى اطلع على أهل بدر فقال « اعملوا ما شئتم فقد
غفرتُ لكم » ومن ضلالاته ايضًا ما عاند فيه العقلاء فزعم أن
الاطفال في المهد لا يألمون وان قطعوا او حرقوا وأجاز ان يكونوا
في وقت الضرب والقطع والاحراق متلذذين مع ظهور البكاء
والصياح منهم . ومنها انه أبدع في الفقه تحريم اكل الثوم والبصل
وأوجب الوضوء من قرقرة البطن ولا اعتبار عند أهل السنة
بخلاف أهل الاهواء في الفقه

واما الضرارية . فهم اتباع ضرار بن عمرو الذي وافق اصحابنا
في ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى واكساب للعباد وفي ابطال
القول بالتولد ووافق المعتزلة في ان الاستطاعة قبل الفعل وزاد
عليهم بقوله انها قبل الفعل ومع الفعل وبعد الفعل وانها بمض
المستطيع ووافق النجار في دعواهما ان الجسم اعراض (١٨٦)
مجتمعة من لون وطعم ورائحة ونحوها من الاعراض التي لا يخلو
الجسم منها وانفرد باشياء منكرة منها قوله بان الله تعالى يرى في
القيامة بحاسةٍ سادسة يرى بها المؤمنون ماهية الإله . وقال لله

تعالى ماهية لا يعرفها غيره يراها المؤمنون بحاسة سادسة . وتبعه على هذا القول حفص القرطبي وانه أنكر حرف ابن مسعود وحرف ابي بن كعب وشهد بأن الله تعالى لم ينزلها فنسب هذين الامامين من الصحابة الى الضلالة في مصحفيهما . ومنها أنه شك في جميع عامة المسلمين وقال لا أدري لعل سائر العامة كلها شرك وكفر . ومنها قوله ان معنى قولنا ان الله تعالى عالم حي هو انه ليس بجاهل ولا ميت . وكذلك قياسه في سائر اوصاف الله تعالى من غير إثبات معنى أو فائدة سوى نفي الوصف بتقيض تلك الأوصاف عنه



الفصل السابع

* من هذا الباب *

في ذكر مقالات الكرامية وبيان أوصافها

الكرامية بخراسان ثلاثة أصناف حقايقية وطرايقية واسحاقية . وهذه الفرق الثلاث لا يكفر بعضها بعضاً وان أكفرها سائر الفرق . فلها عددناها فرقة واحدة . وزعيمها المعروف محمد بن كرام كان مطروداً من سبخستان الى غرجستان . وكان أتباعه في وقته أوغاد شورين وافشين ووردوا مع نيسابور

في زمان ولاية محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر وتبعه على بدعته من أهل سواد نيسابور شردمة من حوكة القرى والديهم .
وضلالات أتباعه اليوم متنوعة أنواعاً لا نعدّها أرباعاً ولا اسباعاً
لكنا نزيد على الآلاف آلافاً ونذكر منها المشهور الذي هو
بالتبجح المذكور فيها ان ابن كرام دعا اتباعه الى تجسيم (٨٦ ب)
معبوده . وزعم أنه جسم له حدٌّ ونهايةٌ من تحته والجهة التي
منها يلاقى عرشه . وهذا شبيه بقول الثنوية إن معبودهم الذي
سموه نوراً يتناهى من الجهة التي يلاقى الكلام وان لم يتناه من
خمس جهات . وقد وصف ابن كرام معبوده في بعض كتبه بأنه
جوهر كما زعمت النصارى ان الله تعالى جوهر . وذلك أنه قال في
خطبة كتابه المعروف بكتاب عذاب القبر « إن الله تعالى احدى
الذات احدى الجواهر » وأتباعه اليوم لا يبوحون باطلاق لفظ
الجوهر على الله تعالى عند العامة خوفاً من الشناعة عند الاشاعة .
واطلاقهم عليه اسم الجسم اشنعٌ من اسم الجوهر . وامتناعهم من
تسميته جوهرًا مع قولهم بأنه جسم كامتناع تسمية شيطان الطاق
الرافض من تسميته الاله جسمًا مع قوله بأنه على صورة الانسان .
وليس على الخلدان في سوء الاختيار قياس وقد ذكر ابن كرام في
كتابه ان الله تعالى مماسٌ لعرشه وان العرش مكان له وأبدل أصحابه

لفظ المماسة بلفظ الملاقة منه للعرش وقالوا . لا يصح وجود جسم بينه وبين العرش إلا بان يحيط العرش الى اسفل وهذا معنى المماسة التي امتنعوا من لفظها واختلف أصحابه في معنى الاستواء المذكور في قوله « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » (طه ٥) فمنهم من زعم أن كل العرش مكان له وأنه لو خَلَقَ بآزاء العرش عروشا موازية لعرشه لصارت العروش كلها مكانا له لأنه أكبر منها كلها . وهذا القول يوجب عليهم ان يكون عرشه اليوم كبعضه في عرضه . ومنهم من قال إنه لا يزيد على عرشه في جهة المماسة (١٨٧) ولا يفضل منه شيء على العرش وهذا يقتضى ان يكون عرضه كعرض العرش . وكان من الكرامية بنيسابور رجل يعرف بابراهيم ابن مهاجر ينصر هذا القول وينظر عليه . وزعم ابن كرام وأتباعه أن معبودهم محل للحوادث . وزعموا أن أقواله وإرادته وإدراكاته للمرئيات وإدراكاته للمسموعات وملاقاته للصحيفة العليا من العالم أعراض حادثة فيه وهو محل لتلك الحوادث الحادثة فيه . وسموا قوله للشيء « كن » خلقا للمخلوق وإحداثا للمحدث واعلاما للذي يعدم بعد وجوده . ومنعوا من وصف الأعراض الحادثة فيه بأنها مخلوقة او منفعولة او محدثة . وزعموا ايضا أنه لا يحدث في العالم جسم ولا عرض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة في ذات معبودهم

منها ارادة لحدوث ذلك الحادث. ومنها قوله لذللك الحادث «كن» على الوجه الذى علم حدوثه عليه . وذلك القول فى نفسه حروف كثيرة كل حرف منها عرض حادث فيه . ومنها رؤية تحدث فيه يرى بها ذلك الحادث ولو لم يحدث فيه الرؤية لم ير ذلك الحادث . ومنها استماعه لذللك الحادث ان كان مسموعاً . وزعموا ايضاً أنه لا يعدم من العالم شئ من الاعراض الا بعد حدوث أعراض كثيرة فى معبودهم . منها ارادة لعدمه . ومنها قوله لما يريد عدمه «كن معدوماً» او «افن» . وهذا القول فى نفسه حروف كل حرف منها عرض حادث فيه فصارت الحوادث الحادثة فى ذات الاله عندهم أضعاف أضعاف الحوادث من اجسام العالم وأعراضها . واختلفت الكرامية فى جواز العدم على تلك الحوادث الحادثة فى ذات الإله بزعمهم . فأجاز بعضهم (٨٧ ب) عدمها وأجاز عدمها أكثرهم واجمع الفريقان منهم على أن ذات الاله لا يخلو فى المستقبل عن حلول الحوادث فيه وان كان قد خلا منها فى الأزل . وهذا نظير قول اصحاب الهيولى إن الهيولى كانت فى الازل جوهرًا خاليًا من الاعراض ثم حدثت الاعراض فيها وهى لا تخلو منها فى المستقبل . واختلفت الكرامية فى جواز العدم على اجسام العالم فأحال ذلك أكثرهم وضاهوا بذلك من زعم من

الدهرية والفلاسفة أن الفلك والكواكب طبيعة خامسة لا تقبل الفساد والفناء . وكان الناس يتعجبون من قول المعتزلة البصرية إن الله تعالى يقدر على افناء الاجسام كلها دفعة واحدة ولا يقدر على افناء بعضها مع بقاء بعض منها . وزال هذا التعجب بقول من زعم من الكرامية انه لا يقدر على إعدام جسم بحال . وأعجب من هذا كله أن ابن كرام وصف معبوده بالثقل وذلك انه قال في كتاب عذاب القبر في تفسير قول الله عز وجل (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) (الانفطار ١) انها انفطرت من ثقل الرحمن عليها ثم إن ابن كرام وأكثر أتباعه زعموا ان الله تعالى لم يزل موصوفاً باسمائه المشتقة من افعاله عند أهل اللغة مع استحالة وجود الافعال في الأزل . فزعموا أنه لم يزل خالقاً رازقاً منعماً من غير وجود خلقٍ ورزق ونعمة منه . وزعموا أنه لم يزل خالقاً بخالقيته فيه ورازقاً برازقيته فيه . وقالوا ان خالقيته قدرته على الخلق ورازقيته قدرته على الرزق . والقدره قديمه والخلق والرزق حادثان فيه بقدرته . وقالوا بالخلق يصير المخلوق من العالم مخلوقاً . وبذلك الرزق الحادث فيه يصير المرزوق مرزوقاً . وأعجب من هذا فرقم بين المتكلم والقائل وبين الكلام والقول . وذلك أنهم قالوا ان الله تعالى لم يزل متكلماً قائللاً ثم فرقوا بين الاسمين في المعنى . فقالوا انه لم يزل متكلماً

بكلام هو قدرته على القول ولم يزل قائلاً بقائلية لا يقول والقائلية قدرته
(١٨٨) على القول وقوله حرف حادثة فيه . فقول الله تعالى عندهم حادثٌ
فيه . وكلامه قديمٌ قال عبد القاهر ناظرت بعضهم في هذه المسألة
فقلت له اذا زعمت ان الكلام هو القدرة على القول والساكت
عندك قادر على القول في حال سكوته لزمك على هذا القول ان
يكون الساكت متكلماً فالتزم ذلك . ومن تدقيق الكرامية في هذا
الباب قولهم انا نقول ان الله تعالى لم يزل خالقاً رازقاً على الاطلاق
ولا نقول بالاضافة ان لم يزل خالقاً للمخلوقين ورازقاً للمرزوقين
وانما نذكر هذه الاضافة عند وجود المخلوقين والمرزوقين . وقالوا
على هذا القياس ان الله تعالى لم يزل معبوداً ولم يكن في الازل معبود
العابدين وانما صار معبود العابدين عند وجود العابدين ووجود
عبادتهم له . ثم ان ابن كرام ذكر في كتابه المعروف بعذاب القبر
باباً له ترجمة عجيبة فقال « باب في كيفوية الله عز وجل » ولا
يدري العاقل مماذا يتعجب أعن جسارته على اطلاق لفظ الكيفية
في صفات الله تعالى ام من قبح عبارته عن الكيفية بالكيفية ؛
وله من جنس هذه العبارة أشكالٌ منها قوله في باب الرد على أصحاب
الحديث في الايمان . فان قالوا صحوفيتهم الايمان قول وعمل قيل لهم
كذا وكذا وقد عبر عن مكان معبوده في بعض كتبه بالحيثوية

وهذه العبارات السخيفة لاثقة بمذهبه السخيف . ثم انه مع أصحابه تكلموا في مقدورات الله تعالى فزعموا أنه لا يقدر الا على الحوادث التي تحدث في ذاته من ارادته وأقواله وادراكاته وملاقاته لما يلاقيه . فاما المخلوقات من أجسام العالم وأعراضها فليس شيء منها مقدوراً لله تعالى ولم يكن الله تعالى قادراً على شيء منها مع كونها مخلوقة . وانما خلق كل مخلوق من العالم بقوله « كن » لا بقدرته . وهذه بدعة لم يسبقوا اليها لان الناس قباهم اختلفوا في مقدورات الله تعالى على مذاهب أهل السنة والجماعة كل مخلوق كان مقدوراً لله تعالى قبل حدوثه وهو محدث جميع (٨٨ ب) الحوادث بقدرته . وزعم معمر أن الاجسام كلها كانت مقدورة له قبل أن خلقها وليست الاعراض مخلوقة له ولا مقدورة له . وقال اكثر المعتزلة ان الاجسام والالوان والطعوم والروائح وسائر أجناس الاعراض كانت مقدورة لله تعالى وانما امتنعوا من وصفه بالقدرة على مقدورت غيره . وقالت الجهمية الحوادث كلها مقدورة لله تعالى ولا قادر ولا فاعل غيره . وما قال أحد قبل الكرامية باختصاص قدرة الاله بحوادث تحدث في ذاته بزعمهم . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً . ثم انهم تكلموا في باب التعديل والتحوير بعجائب . منها قولهم يجب ان يكون اول شيء خلقه

الله تعالى جسماً حياً يصح منه الاعتبار . وزعموا أنه لو بدأ بخلق الجمادات لم يكن حكيماً وزادوا في هذه البدعة على القدرية في قولها . لا بد من أن يكون في الخلق من يصح منه الاعتبار . وليس بواجب أن يكون اول الخلق حياً يصح منه الاعتبار وقد ردوا ببدعتهم هذه الاخبار الصحيحة . في أن أول شيء خلقه تعالى اللوح والقلم ثم أجرى القلم على اللوح بما هو كائن الى يوم القيامة . وقالوا لو خلق الله تعالى الخلق وكان في معلومه انه لا يؤمن به احد منهم لكان خلقه إياهم عبثاً . وانما حسن منه خلق جميعهم لعلمه بأيمان بعضهم . وقال أهل السنة . لو خلق الكفرة دون المؤمنين او خلق المؤمنين دون الكفرة جاز ولم يقدح ذلك في حكمته . وزعمت الكرامية أنه لا يجوز في حكمة الله تعالى احترام الطفل الذي يعلم أنه إن ابقاه الى زمان بلوغه آمن ولا احترام الكافر الذي لو ابقاه الى مدة آمن . إلا ان يكون في احترامه إياه قبل وقت ايمانه صلاح لغيره . ويلزمهم على هذا القول ان يكون الله تعالى إنما احترم إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم قبل بلوغه لانه علم انه لو ابقاه لم يؤمن وفي هذا قدح منهم في كل من مات من ذراري الانبياء طفلاً . ومن جهالاتهم في باب النبوة والرسالة قولهم بان النبوة والرسالة صفتان حالتان في النبي (١٨٩)

والرسول سوى الوحي اليه وسوى معجزاته وسوى عصمته عن المعصية . وزعموا أن من فعل فيه تلك الصفة وجب على الله تعالى إرساله وفرقوا بين الرسول والمرسل بان الرسول من قامت به تلك الصفة والمرسل هو المأمور بإداء الرسالة . ثم انهم خاضوا في باب عصمة الانبياء عليهم السلام فقالوا . كلُّ ذنبٍ استقط العدالة أو أوجب حداً منهم معصومون منه وغير معصومين مما دون ذلك . وقال بعضهم لا يجوز الخطأ عليهم في التبليغ وأجاز ذلك بعضهم . وزعم أن النبي عليه السلام اخطأ في تبليغ قوله (ومناة الثالثة الأخرى حتى قال بعده (تلك الغرائق العلى شفاعتها ترجى) (النجم ٢٠) وقال اهل السنة ان تلك الكلمة كانت من تلاوة الشيطان القاها في خلال تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال شيخنا ابو الحسن الأشعريّ في بعض كتبه إن الانبياء بمد النبوة معصومون من الكبائر والصغائر . وزعمت الكرامية أيضاً أن النبي إذا ظهرت دعوته فمن سمعها منه أو بلغه خبره لزمه تصديقه والاقرار به من غير توقف على معرفة دليله وقد سرقوا هذه البدعة من أباضية الخوارج الذين قالوا ان قول النبي عليه السلام انا نبي فنفسه حجة لا يحتاج معها الى برهان . وزعمت الكرامية أيضاً أن من لم تبلغه دعوة الرسل لزمه أن يعتقد موجبات العقول وأن يعتقد أن الله

تعالى أرسل رسلاً الى خلقه وقد سبقهم اكثر القدرية إلى القول
بوجوب اعتقاد موجبات العقول . ولم يقل احدٌ قبلهم بوجوب اعتقاد
وجود الرسل قبل ورود الخبر عنهم بوجودهم . وزعمت الكرامية
ايضاً . ان الله تعالى لو اقتصر على رسول واحدٍ من أول زمان
التكليف الى القيامة وأدام شريعة الرسول الاول لم يكن حكيماً .
وقال أهل السنة لو فعل ذلك لجاز لما قد جاز منه (٨٩ ب)
لامة شريعة خاتم النبيين الى القيامة ثم ان ابن كرام خاض في باب
الامامة فأجاز كون امامين في وقت واحد مع وقوع الجدل
وتعاطى القتال . ومع الاختلاف في الاحكام . وأشار في بعض
كتبه الى أن علياً ومعاوية كانا امامين في وقت واحد . ووجب
على أتباع كل واحد منهما طاعة صاحبه وإن كان احدهما عادلاً
والآخر باغياً . وقال أتباعه إن علياً كان إماماً على وفق السنة
وكان معاوية إماماً على خلاف السنة . وكانت طاعة كل واحد
منهما واجبة على أتباعه . فيا عجباً من طاعة واجبة خلاف السنة .
ثم إن الكرامية خاضوا في باب الايمان . فزعموا انه إقرار فرد على
الابتداء وان تكريره لا يكون إيماناً الا من المرتد اذا أقر به
بقدرته . وزعموا ايضاً انه هو الاقرار السابق في الذر الاول في
طلب النبي عليه السلام وهو قولهم بلى . وزعموا ان ذلك القول

باقٍ ابدآلا يدون الا بالردة . وزعموا ايضاً ان المقر بالشهادتين مؤمن حقاً وان اعتقد الكفر بالرسالة . وزعموا ايضاً ان المنافقين الذين انزل الله تعالى في تكفيرهم آيات كثيرة كانوا مؤمنين حقاً وأن ايمانهم كان كإيمان الانبياء والملائكة . وقالوا في اهل الاهواء من مخالفهم ومخالفى أهل السنة أن عذابهم في الآخرة غير مؤبد . واهل الاهواء يرون خلود الكرامية في النار . ثم ان ابن كرام ابداع في الفقه حماقات لم يسبق اليها . منها قوله في صلاة المسافر ان يكفيه تكبيرتان من غير ركوع ولا سجود ولا قيام ولا قعود ولا تشهد ولا سلام . ومنها قوله بصحة الصلاة في ثوب كله نجس^١ وعلى ارض نجسة ومع نجاسة ظاهر البدن . وانما أوجب الطهارة عن الأحداث دون الانجاس . ومنها قوله بأن غسل الميت والصلاة عليه سنتان غير مفروضتين وإنما الواجب كفنه ودفنه . ومنها قوله بصحة الصلاة المفروضة والصوم المفروض والحج المفروض بلا نية . وزعم ان نية الاسلام في الابتداء كافية عن نية (١٩٠) كل فريضة من فرائض الاسلام . وكان في عصرنا شيخ للكرامية يعرف بابراهيم بن مهاجر اخترع ضلالة لم يسبق اليها . فزعم ان اسماء الله عز وجل^٢ كلها اعراض فيه . وكذلك اسم كل مسمى عرض^٣ فيه . فزعم ان الله تعالى عرض حال في جسم

قديم والرحمن عرض آخر والرحيم عرض ثالث والخالق عرض رابع . وكذلك كل اسم لله تعالى عرض غير الآخر فالله تعالى عنده غير الرحمن والرحمن غير الرحيم والخالق غير الرازق . وزعم أيضاً ان الزاني عرض في الجسم الذي يضاف اليه الزنى والسارق عرض في الذي يضاف اليه السرقة وليس الجسم زانياً ولا سارقاً فالمجلود والمقطوع عنده غير الزاني والسارق . وزعم أيضاً أن الحركة والمتحرك عرضان في الجسم وكذلك السواد والاسود عرضان في الجسم وكذلك العلم والعالم والقدرة والقادر والحى والحياة كل ذلك أعراض غير الاجسام . فالعلم عنده لا يقوم بالعالم وانما يقوم بمحل العالم والحركة لا تقوم بالمتحرك وانما تقوم بمحل المتحرك . قال عبد القاهر ناظرت ابن مهاجر هذا في مجلس ناصر الدولة أبي الحسن محمد بن ابرهيم بن سيمجور صاحب جيش السامانية في سنة سبعين وثلثمائة في هذه المسألة الزمته فيها ان يكون المحدود في الزنى غير الزانى والمقطوع في السرقة غير السارق فالتمز ذلك . فالزمته أن يكون معبوده عرضاً لان المعبود عنده اسم . واسماء الله تعالى عنده أعراض حالة في جسم قديم . فقال . المعبود عرض في جسم القديم وأنا اعبد الجسم دون العرض فقلت له أنت اذن لا تعبد الله عز وجل لان الله تعالى عندك عرض . وقد زعمت

أنك تعبد الجسم دن العرض . وفضائح الكرامية على الاعداد
كثيرة الامداد وفيما ذكرنا منها في هذا الفصل كفاية والله اعلم



الفصل الثامن

﴿ في بيان مذاهب المشبهة من أصناف شتى (٩٠ ب) ﴾

اعلموا أسعدكم الله ان المشبهة صنفان صنف شبهوا ذات
البارى بذات غيره وصنف آخرون شبهوا صفاته بصفات غيره .
وكل صنف من هذين الصنفين مفترقون على أصناف شتى . والمشبهة
الذين ضلوا في تشبيه ذاته بغيره أصناف مختلفة . وأول ظهور
التشبيه صادر عن أصناف من الروافض الغلاة . فمنهم السبائية
الذين سمو علياً الهاً وشبهوه بذات الاله . ولما احرق قوماً منهم قالوا
له الآن علمنا انك اله لان النار لا يعذب بها الا الله . ومنهم
البيانية اتباع بيان بن سمان الذي زعم أن معبوده انسان من ثور
على صورة الانسان في اعضائه وانه يفنى كله الا وجهه . ومنهم
المغيرة اتباع المغيرة بن سعيده العجلي الذي زعم ان معبوده ذو
اعضاء وأن اعضاءه على صور حروف الهجاء . ومنهم المنصورية
اتباع أبي منصور العجلي الذي شبه نفسه بربه . وزعم أنه صعد

الى السماء . وزعم ايضاً أن الله مسح يده على رأسه وقال له يا نبي
بلغ عنى . ومنهم الخطائية الذين قالوا بالاهية الائمة وبالاهية أبي
الخطاب الاسدي . ومنهم الذين قالوا بالاهية عبد الله بن معاوية
ابن عبد الله بن جعفر . ومنهم الحلولية الذين قالوا بحلول الله في
أشخاص الائمة وعبدوا الائمة لاجل ذلك . ومنهم الحلولية الحكمانية
المنسوبة الى أبي حكمان الدمشقي الذي زعم أن الاله يحل في كل
صورة حسنة وكان يسجد لكل صورة حسنة . ومنهم المقنعية
المبيضة بما وراء نهر جيحون في دعواهم ان المقنع كان الهاً وانه
مصور في كل زمان بصورة مخصوصة . ومنهم العذاقرة الذين قالوا
بالاهية ابن أبي العذاقر المقتول ببغداد . وهذه الاصناف الذين
ذكرناهم في هذا الفصل كلهم خارجون عن دين الاسلام وان
انتسبوا (١٩١) في الظاهر اليه وسندكر تفصيل مقالة كل صنف
منهم في الباب الرابع من أبواب هذا الكتاب اذا اتھينا اليه ان
شاء الله عز وجل . وبعد هذا فرق من المشبهة عدّهم المتكلمون
في فرق الملة لاقرارهم بلزوم أحكام القرآن واقرارهم بوجوب أركان
شريعة الاسلام من الصلاة والزكاة والصيام والحج عليهم واقرارهم
بتحريم المحرمات عليهم وان ضلوا وكفروا في بعض الاصول العقلية .
ومن هذا الصنف هشامية منتسبة الى هشام بن الحكم الرافضي

الذي شبه معبوده بالانسان . وزعم لاجل ذلك أنه سبعة أشبار
بشبر نفسه وأنه جسم ذو حد ونهاية وأنه طويل عريض عميق
وذولون وطعم ورائحة وقد روى عنه ان معبوده كسكية الفضة
وكالؤلؤة المستديرة . وروى عنه أنه أشار الى ان جبل ابى
قيسٍ أعظم منه . وروى عنه انه زعم ان الشعاع من معبوده
متصل بما يراه ومقالته في هذا التشبيه على التفصيل الذى ذكرناه
في تفصيل أقوال الامامية قبل هذا . ومنهم الهشامية المنسوبة إلى
هشام بن سالم الجواليقي الذى زعم ان معبوده على صورة الانسان
وان نصفه الأعلى مجوّف ونصفه الاسفل مُصنّتٌ وأن له شعرةً
سوداء وقلباً تنبع منه الحكمة . ومنهم اليونسية المنسوبة الى
يونس بن عبد الرحمن القمى الذى زعم ان الله تعالى يحمله حملة
عرشه . وان كان هو أقوى منهم كما ان الكركى تحمله رجلاه وهو
أقوى من رجليه . ومنهم المشبهة المنسوبة الى داوود الجوارى
الذى وصف معبوده بجميع أعضاء الانسان الا الفرج والاحجية .
ومنهم الابراهيمية المنسوبة الى ابراهيم بن أبى يحيى الاسلمى وكان
من جملة رواة الاخبار غير انه (٩١ ب) ضل في التشبيه وأنسب
الى الكذب في كثير من رواياته . ومنهم الحايطية من القدرية
وهم منسوبون الى احمد بن حايط وكان من المعتزلة المنتسبة الى

النظام ثم انه شبه عيسى بن مريم بربه وزعم انه الاله الثاني وأنه هو الذي يحاسب الخلق في القيامة . ومنهم الكرامية في دعواها أن الله تعالى جسم له حد ونهاية وأنه محل الحوادث وأنه مماس لعرشه . وقد بينا تفصيل مقالاتهم قبل هذا بما فيه كفاية فهؤلاء مشبهة لله تعالى بخلقه في ذاته . فأما المشبهة لصفاته بصفات المخلوقين فاصناف . منهم الذين شبهوا ارادة الله تعالى بإرادة خلقه . وهذا قول المعتزلة البصرية الذين زعموا ان الله تعالى عز وجل يريد مراده بإرادة حادثة . وزعموا أن ارادته من جنس ارادتنا ثم ناقضوا هذه الدعوى بأن قالوا يجوز حدوث إرادة الله عز وجل لا في محل ولا يصح حدوث إرادتنا الا في محل . وهذا ينقض قولهم إن ارادته من جنس ارادتنا . لأن الشيثين اذا كانا متماثلين ومن جنس واحد جاز على كل واحد منهما ما يجوز على الآخر . واستحال في كل واحد منهما ما يستحيل على الآخر . وزادت الكرامية على المعتزلة البصرية في تشبيه ارادة الله تعالى بإرادات عباده وزعموا ان ارادته من جنس ارادتنا وانها حادثة فيه كما تحدث ارادتنا فينا وزعموا لاجل ذلك ان الله تعالى محل للحوادث تعالى الله عن ذلك . علواً كبيراً . ومنهم الذين شبهوا كلام الله عز وجل بكلام خلقه فزعموا ان كلام الله تعالى اصوات

وحروف من جنس الاصوات والحروف المنسوبة الى العباد .
وقالوا بحدوث كلامه واحال جمهورهم سوى الجبائي بقاء كلام الله
تعالى وقال النظام منهم ليس في نظم كلام الله (١٩٢) سبحانه
اعجاز كما ليس في نظم كلام العباد اعجاز . وزعم اكثر المعتزلة ان الزنج
والترك والخز قد ادروا على الاتيان بمثل نظم القرآن وبما هو افصح
منه وانما عدموا العلم بتأليف نظمه وذلك العلم مما يصح ان يكون
مقدوراً لهم . وشاركت الكرامية المعتزلة في دعواها حدوث قول الله
عز وجل مع فرقتها بين القول والكلام في دعواها ان قول الله
سبحانه من جنس اصوات العباد وحروفهم وان كلامه قدرته على
احداث القول وزادت على المعتزلة قولها بحدوث قول الله عز
وجل في ذاته بناء على اصلهم في جواز كون الاله محلاً للحوادث .
ومنهم الزرارية اتباع زرارة بن اعين الرافضي في دعواها حدوث
جميع صفات الله عز وجل وانها من جنس صفاتنا وزعموا ان
الله تعالى لم يكن في الازل حياً ولا عالماً ولا قادراً ولا مريداً ولا
سميعاً ولا بصيراً وانما استحق هذه الاوصاف حين احدث لنفسه
حياة وقدرة وعلماً و ارادة و سماعاً و بصراً كما ان الواحد منا يصير
حياً قادراً سميعاً بصيراً مريداً عند حدوث الحياة والقدرة والارادة
والعلم والسمع والبصر فيه . ومنهم الذين قالوا من الروافض بأن الله

تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون فاجبوا حدوث علمه كما يجب
حدوث علم العالم منا . وهذا باب ان اطلناه طال ونشر الاذيال . وقد
بيننا تفصيل اقوال المعتزلة والمشبهة واقوال سائر الالهواء في كتابنا
المعروف بكتاب الملل والنحل وفيما ذكرنا منها في هذا الباب
كفاية والله اعلم



الباب الرابع

✽ من ابواب هذا الكتاب ✽

في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منها

الكلام في هذا الباب يدور على اختلاف المتكلمين فيمن (٩٢ ب) يُعَدُّ من امة الاسلام وملته . وقد ذكرنا قبل هذا ان بعض الناس زعم ان اسم ملة الاسلام واقع على كل مقرر بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان كل ما جاء به حق كائناً قوله بعد ذلك ما كان . وهذا اختبار الكعبي في مقالته . وزعمت الكرامية ان اسم امة الاسلام واقع على كل من قال لا آله الا الله محمد رسول الله سواء أخلص في ذلك او اعتقد خلافه . وهذان الفريقان يلزمهما ادخال العيسوية من اليهود والشاذكانية منهم في ملة الاسلام لانهم يقولون لا آله الا الله محمد رسول الله ويزعمون ان محمداً كان مبعوثاً الى العرب وقد أقرؤا بان ما جاء به حق . وقال بعض فقهاء اهل الحديث . اسم امة الاسلام واقع على كل من اعتقد وجوب الصلوات الخمس الى الكعبة وهذا غير صحيح لان اكثر

المرتدين الذين ارتدوا باسقاط الزكاة في عهد الصحابة كانوا يرون وجوب الصلاة الى الكعبة وانما ارتدوا باسقاط وجوب الزكاة وهم المرتدون من بنى كنده وتميم . فاما المرتدون من بنى حنيفة وبنى اسد فانهم كفروا من وجهين . احدهما اسقاط وجوب الزكاة والثاني دعواهم نبوة مسيلمة وطليحة واسقط بنو حنيفة وجوب صلاة الصبح وصلاة المغرب فازدادوا كفراً على كفر . والصحيح عندنا ان اسم ملة الاسلام واقع على كل من أقر بحدوث العالم وتوحيد صانعه وقدمه وانه نادل حكيم مع نفي التشبيه والتعطيل عنه وأقرّ مع ذلك بنبوة جميع انبيائه وبصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته الى الكافة وتأييد شريعته وبأن كل ما جاء به حق وبأن القرآن منبع احكام شريعته وبوجوب الصلوات الخمس الى الكعبة وبوجوب الزكاة وصوم رمضان وحج البيت على الجملة . فكل من أقرّ بذلك فهو داخل في اهل ملة الاسلام وينظر فيه بعد ذلك (١٩٣) فان لم يخلط ايمانه ببدعة شنعاء تؤدى الى الكفر فهو الموحّد السنّي . وان ضمّ الى ذلك بدعة شنعاء نظر فان كان على بدعة الباطنية أو البيانية أو المغيرية أو المنصورية أو الجناحية أو السبائية أو الخطائية من الرافضة . أو كان على دين الحلوية أو على دين أصحاب التناسخ أو على دين الميمونية أو

اليزيدية من الخوارج أو على دين الحايطية أو الحميرية من القدرية. أو كان ممن يحرّم شيئاً مما نصّ القرآن على إباحته باسمه . أو أباح ما حرّم القرآن باسمه فليس هو من جملة أمة الإسلام . وإن كانت بدعته من جنس بدع الرافضة الزيدية أو الرافضة الامامية أو من جنس بدع أكثر الخوارج أو من جنس بدع المعتزلة أو من جنس بدع النجارية أو الجهمية أو الضرارية أو المجسمة من الأمة كان من جملة أمة الإسلام في بعض الاحكام وهو ان يدفن في مقابر المسلمين ويدفع اليه سهمه من الغنيمة إن غزا مع المسلمين ولا يُمنعُ من دخول مساجد المسلمين ومن الصلاة فيها ويخرج في بعض الاحكام عن حكم أمة الإسلام . وذلك أنه لا تجوز الصلاة عليه ولا الصلاة خلفه ولا تحل ذبيحته ولا تحل المرأة منهم للسني^(١) ولا يصح نكاح السنية من احد منهم . والفرق المنتسبة الى الإسلام في الظاهر مع خروجها عن جملة الأمة عشرون فرقةً هذه ترجمتها . سبائية وبيانية وحرّية ومغبرية ومنصورية وجناحية وخطابية وغراية ومفوضية وحلولية واصحاب التناسخ وحايطية وحمادية ومقنعية ورزامية ويزيدية وميمونية

(١) كيف لا تحل المرأة منهم للسني مع انهم يسمون مسلمين ومع ان المسلم السني يصح ان يتزوج غير مسلمة ما دامت مؤمنة ؟

وباطنية وحلاجية وعذاقرية . واصحاب اباحة . ربما انشعبت الفرقة
الواحدة من هذه الفرق (٩٣ ب) اصنافاً كثيرة نذكرها على
التفصيل في فصول مهديّة ان شاء الله عزّ وجلّ



الفصل الأوّل

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في ذكر قول السبائية وبيان خروجها عن ملة الاسلام

السبائية اتباع عبد الله بن سبا الذي غلا في علي رضي الله عنه
وزعم انه كان نبياً ثم غلا فيه حتى زعم انه إله ودعا الى ذلك قوماً
من غواة الكوفة ورفع خبرهم الى علي رضي الله عنه فامر باحراق
قوم منهم في حُفْرَتَيْنِ حتى قال بعض الشعراء في ذلك
لَتَرْمِي الحوادث حيث شاءتْ إِذا لم ترم بي في الحفرتين
ثم ان عليا رضي الله عنه خاف من احراق الباقيين منهم شماتة
أهل الشام وخاف اختلاف اصحابه عليه فنفي ابن سبا الى سابط
المدائن فلما قتل علي رضي الله عنه زعم ابن سبا ان المقتول لم يكن
علياً وإنما كان شيطاناً تصور للناس في صورة علي وان عليا صعد

الى السماء كما صعد اليها عيسى بن مريم عليه السلام . وقال كما كذبت
اليهود والنصارى في دعواها قتل عيسى كذلك كذبت النواصب
والخوارج في دعواها قتل علي واينما رأت اليهود والنصارى شخصاً
مصلوباً شبهوه بعيسى كذلك القائلون بقتل علي رأوا قتيلاً يشبه
علياً فظنوا انه علي . وعلى قد صعد الى السماء وانه سينزل الى
الدنيا وينتقم من أعدائه . وزعم بعض السبائية أن علياً في
السحاب وان الرعد صوته والبرق صوته ومن سمع من هؤلاء
صوت الرعد قال عليك السلام يا أمير المؤمنين وقد روى عن عامر
بن شرحبيل الشعبي ان ابن سبا قيل له ان علياً قد قتل فقال إن
جئتمونا بدماعه في صرقة لم نصدق بموته لا يموت حتى
ينزل من السماء ويملك الارض بحذافيرها وهذه (١٩٤) الطائفة
تزعم ان المهدي المنتظر إنما هو عليٌّ دون غيره وفي هذه الطائفة
قال اسحاق بن سويد العدوي قصيدته برىء فيها من الخوارج
والروافض والقدرية منها هذه الايات

برئت من الخوارج لست منهم	من الغزاة منهم وابن باب
ومن قوم اذا ذكروا علياً	يردون السلام على السحاب
ولكني أحبُّ بكل قلمي	واعلم ان ذاك من الصواب
رسول الله والصديق حياً	به أرجو غداً حسن الثواب

وقد ذكر الشعبي ان عبد الله بن السوداء كان يعين السبائية على قولها . وكان ابن السوداء في الاصل يهودياً من اهل الحيرة فظهر الاسلام واراد ان يكون له عند اهل الكوفة سوق ورياسة فذكر لهم انه وجد في التوراة ان لكل نبي وصياً وان علياً وصي محمد وانه خير الاوصياء كما ان محمداً خير الانبياء . فلما سمع ذلك منه شيعة علي قالوا لعلّ انه من محبيك فرفع علي قدره واجلسه تحت درجة منبره . ثم بلغه عنه غلوه فيه فهم بقتله فهاه ابن عباس عن ذلك وقال له ان قتلتني اختلف عليك اصحابك وانت عازم على العود الى قتال اهل الشام وتحتاج الى مداراة اصحابك . فلما خشى من قتله ومن قتل ابن سبا الفتنة التي خافها ابن عباس نفاهما الى المدائن فافتتن بهما الرعاع بعد قتل علي رضى الله عنه وقال لهم ابن السوداء والله اينبعنّ لعلّ في مسجد الكوفة عينان تفيض احدهما عسلاً والاخرى سمناً ويفترف منهما شيعة . وقال المحققون من اهل السنة ان ابن السوداء كان على هوى دين اليهود واراد ان يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في علي واولاده (٩٤ ب) لكي يعتقدوا فيه ما اعتقدت النصارى في عيسى عليه السلام فانتسب الى الرافضة السبائية حين وجدهم أعرف أهل الاهواء في الكفر . ودلس ضلالته في تأويلاته قال عبد القاهر .

كيف يكون من فرق الاسلام قوم يزعمون أن علياً كان آلهماً
او نبياً؟ واثن جاز ادخال هؤلاء في جملة فرق الاسلام جاز
ادخال الذين ادعوا نبوة مسيلمة الكذاب في فرق الاسلام . قلنا
للسبائية . ان كان مقتول عبد الرحمن بن ملجم شيطاناً تصور للناس
في صورة عليٍّ فلم لعنتم ابن ملجم . وهلاً مدحتموه . فإن قاتل
الشیطان محموداً علی فعله غیر مذموم به . وقلنا لهم كيف يصح
دعواكم ان الرعد صوت عليٍّ والبرق صوته وقد كان صوت الرعد
مسموعاً والبرق محسوساً في زمن الفلاسفة قبل زمان الاسلام
ولهذا ذكروا الرعد والبرق في كتبهم واختلفوا في علمتهما؟ ويقال
لابن السوداء ليس عليٌّ عندك وعند الذين تميل اليهم من اليهود
اعظم رتبةً من موسى وهارون ويوشع بن نون وقد صح موت
هؤلاء الثلاثة ولم ينبع لهم من الارض عسل ولا سمن بحال ينبوع
الماء العذب من الحجر الصلد لموسى وقومه في التيه فما الذي عصم
علياً من الموت وقد مات ابنه الحسين واصحابه بكر بلاء عطشاً ولم
ينبع لهم ماء فضلاً عن عسل وسمن؟



الفصل الثاني

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في ذكر البيانية من الغلاة وبيان خروجها عن فرق الاسلام

هوؤلاء اتباع بيان بن سمان التميمي وهم الذين زعموا ان الامامة صارت من محمد بن الحنفية الى ابنه ابي هاشم عبد الله ابن محمد ثم صارت من ابي هاشم الى بيان بن سمان بوصيته اليه واختلف هؤلاء في بيان زعيمهم . فمنهم من زعم انه كان نبياً وانه نسخ بعض شريعة محمد صلى الله عليه وسلم . ومنهم من زعم انه كان الهاً . وذكر هؤلاء ان بياناً قال لهم ان روح الإله (١٩٥) تناسخت في الانبياء والائمة حتى صارت الى ابي هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية ثم انتقلت اليه منه يعني نفسه فادعى لنفسه الربوبية على مذاهب الحلولية وزعم ايضاً انه هو المذكور في القرآن في قوله (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) (آل عمران ١٣٩) وقال انا البيان وانا الهدى والموعظة . وكان يزعم أنه يعرف الاسم الاعظم وانه يهزم به المساكر وانه يدعوه به الزهرة

فتجيبه . ثم انه زعم ان الاله الازلى رجل من نور وانه يفتى كله غير وجهه وتأول على زعم قوله (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) (القصص ١٨) وقوله (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ) (الرحمن ٢٦ و ٢٧) ورُفِعَ خبر بيان هذا الى خالد بن عبد الله القشري في زمان ولايته في العراق فاحتال على بيان حتى ظفر به وصلبه وقال له ان كنت تهزم الجيوش بالاسم الذى تعرفه فاهزم به اعوانى عنك . وهذه الفرقة خارجة عن جميع فرق الاسلام لدعواها الالهية زعيمها بيان كما خرج عابدو الاصنام عن فرق الاسلام . ومن زعم منهم ان بياناً كان نبياً فهو كمن زعم ان مسيلمة كان نبياً وكلا الفريقين خارجان عن فرق الاسلام . ويقال للبيانية اذا جاز فناء بعض الاله فما المانع من فناء وجهه فاما قوله كل شىء هالك الا وجهه فمعناه راجع الى بطلان كل عمل لم يقصد به وجه الله عز وجل وقوله ويبقى معناه ويبقى ربك لانه قال بعده ذو الجلال والاكرام بالرفع على البدل من الوجه . ولو كان الوجه مضافاً الى الرب لقال ذي الجلال بخفض ذى لان نعت المخفوض يكون مخفوضاً وهذا واضح في نفسه والحمد لله على ذلك



لفصل الثالث

في ذكر المغيرة من الغلاة وبيان خروجها عن جملة فرق الاسلام
هؤلاء اتباع المغيرة بن سعيد العجلي وكان يظهر في بدء امره
مولاة الامامية . ويزعم ان الامامة بعد علي والحسن والحسين
الى سبطه محمد بن عبدالله بن (٩٥ ب) الحسن بن الحسين بن
الحسن بن علي . وزعم انه هو المهدي المنتظر واستدل على ذلك
بالخبر الذي ذكر ان اسم المهدي يوافق اسم النبي صلى الله عليه
وسلم واسم ابيه يوافق اسم ابن النبي عليه السلام وقتلته الرافضة
على دعوته اياهم الى انتظار محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن
ابن علي ثم انه اظهر لهم بعد رياسته عليهم انواعاً من الكفر الصريح .
منها دعواه النبوة ودعواه علمه بالاسم الاعظم وزعم انه يحيي به
الموتى ويهزم به الجيوش . ومنها افراطه في التشبيه . وذلك انه زعم
ان معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله اعضاء وقلب
ينبع منه الحكمة . وزعم ايضاً ان اعضاءه على صور حروف الهجاء
وان الالف منها مثال قدميه والعين على صورة عينه وشبه الهاء
بالفرج . ومنها انه تكلم في بدء الخلق فزعم ان الله تعالى

لما اراد ان يخلق العالم تكلم باسمه الاعظم فطار ذلك الاسم ووقع
تاجاً على رأسه وتأول على ذلك قوله (سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى)
(سبح ١) وزعم ان الاسم الاعلى انما هو ذلك التاج ثم انه
بعد وقوع التاج على رأسه كتب باصبعه على كفه اعمال عباده .
ثم نظر فيها فغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرقه بجران
احدهما مظلم مالح والآخر عذب نير . ثم اطلع في البحر فابصر ظله
فذهب ليأخذه فطار فانزع عيني ظله فخلق منهما الشمس والقمر
وافنى باقى ظله وقال لا ينبغي ان يكون معى إله غيرى . ثم خلق
الخلق من البحرين خلق الشيعة من البحر العذب النير فهم
المؤمنون وخلق الكفرة وهم اعداء الشيعة من البحر المظلم المالح .
وزعم ايضاً ان الله تعالى خلق الناس قبل اجسادهم فكان اول ما
خلق فيها ظل محمد قال فذلك قوله (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ
فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ) (الزخرف ٨١) قال ثم ارسل ظل
محمد الى اظلال الناس ثم عرض على السماوات والجبال ان
يمنعن على بن ابى طالب من ظالميه فأبين ذلك (١٩٦)
فعرض ذلك على الناس فامر عمر ابا بكر ان يتحمل نصرة على ومنعه
من اعدائه وان يغدر به في الدنيا وضمن له ان يعينه على القدرية
على شرط ان يجعل له الخلافة بعده ففعل ابو بكر ذلك . قال فذلك

تأويل قوله (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ
كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) (الأحزاب ٧٢) فزعم ان الظلوم والجهول
ابوبكر وتأويل في عمر قول الله تعالى (كَتَبَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ
لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ) (الحشر ١٦)
والشيطان عنده عمر وكان المغيرة مع ضلالاته التي حكيناها عنه
يأمر أصحابه بانتظار محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي
وسمع خالد بن عبد الله انقشري يخبره وضلالاته فطلبه فلما قتل
المغيرة بقى أتباعه على انتظار محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن .
فلما اظهر محمد هذا دعوته بالمدينة بعث اليها ابو جعفر المنصور
بصاحب جيشه عيسى بن موسى مع جيش كثيف فقتلوا محمداً
بعد غلبته على مكة والمدينة . وكان اخوه ابراهيم بن عبد الله قد غلب
على ارض المغرب . فاما محمد بن عبد الله بن الحسن فقتل بالمدينة في
الحرب واما ابراهيم بن عبد الله بن الحسن فانه غره يسير الرحال
واتباعه من المعتزلة وضمنوا له النصر على جند المنصور فلما التقى
الجمعان بناحري وهي على ستة عشر فرسخاً من الكوفة قتل ابراهيم
وانهزمت المعتزلة عنه ولحقه شؤمهم وتولى قتالهم من اصحاب
المنصور عيسى بن موسى وسلم ابن قتيبة . واما أخوه الرئيس فانه

مات بارض المغرب وقيل انه سم . وذكر بعض أصحاب التواريخ ان سليمان بن جرير الزيدى سمه ثم هرب الى العراق فلما قتل محمد ابن عبد الله بن الحسين بن الحسن اختلف المغيرة في المغيرة فهربت منه فرقة منهم واعنوه وقالوا انه كذب في دعواه ان محمد بن عبد الله بن الحسن هو المهدي الذي يملك الارض لانه قتل ولم يملك الارض ولا عشرينها . وفرقة ثبتت على موالاته المغيرة وقالت ان صدق في ان محمد بن عبد الله بن (٩٦ ب) الحسن هو المهدي المنتظر وانه لم يقتل بل هو في جبل من جبال حاجر مقيم الى ان يؤمر بالخروج فاذا خرج عقدت له البيعة بمكة بين الركن والمقام ويحيى له سبعة عشر رجلاً يعطى كل رجل منهم حرفاً واحداً من حروف الاسم الاعظم فيهمون الجروش ويملكون الارض . وزعم هؤلاء ان الذي قتله جند المنصور بالمدينة انما كان شيطاناً تمثل للناس بصورة محمد بن عبد الله بن الحسين ابن الحسن وهؤلاء يقال لهم الحمديّة من الرافضة لانظارهم محمد ابن عبد الله بن الحسين بن الحسن . وكان جابر الجعفي على هذا المذهب وادعى وصية المغيرة بن سعيد اليه بذلك فلما مات جابر ادعى بكر الاعور الهجري القتات وصية جابر اليه وزعم انه لا يموت واكل بذلك اموال المغيرة على وجه السخرية منهم فلما

مات بكر علموا انه كان كاذباً في دعواه فلعنوه قال عبد القاهر
كيف يمد في فرق الاسلام قوم شبهوا عبودهم بحروف الهجاء
وادعوا نبوة زعيمهم؛ لو كان هؤلاء من الامة لصح قول من يزعم ان
القائلين بنبوة مسيلمة وطلحة كانوا من الامة . ويقال للمغيرية ان
انكرتم قتل محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي وزعمتم
ان المقتول كان شيطاناً تصور في صورته فبم تنفصلون ممن يزعم
ان الحسين بن علي واصحابه لم يقتلوا بكر بلاء بل غابوا وقتل شياطين
تصوروا بصورتهم فانتظروا حسيناً فانه اعلى رتبة من ابن اخيه
محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن او انتظروا علياً ولا تصدقوا
بقتله كما انتظرته السبائية فان علياً اجل من بنيه وهذا مالا انفصال
لهم عنه



لفصل الرابع

✽ من هذا الباب ✽

في ذكر الحربية وبيان خروجهم عن فرق الامة

هؤلاء اتباع عبد الله بن عمر بن حرب الكندي وكان على
دين البيانية في دعواها ان روح الاله تناسخت في الانبياء والائمة

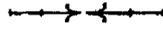
الى ان اتهمت الى ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية (١٩٧) ثم زعمت الحربية ان تلك الروح انتقلت من عبد الله بن محمد بن الحنفية الى عبد الله بن عمرو بن حرب وادعت الحربية في زعيمها عبد الله بن عمرو بن حرب مثل دعوى البيانية في بيان بن سيمان وكلتا الفرقتين كافرة بربها وليست من فرق الاسلام كما ان سائر الحلولية خارجة عن فرق الاسلام

لفصل الخامس

﴿ من هذا الباب ﴾

في ذكر المنصورية وبيان خروجها عن جملة فرق الاسلام هؤلاء اتباع ابي منصور المعجلي الذي زعم ان الامامة دارت في اولاد علي حتى انتهت الى ابي جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي المعروف بالباقر وادعى هذا المعجلي انه خليفة الباقر ثم الحد في دعواه فزعم انه عرج به الى السماء وان الله تعالى مسح بيده على رأسه وقال له يا بني بلغ عني ثم انزله الى الارض وزعم انه الكسف الساقط من السماء المذكور في قوله (وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ) (الطور ٤٤)

وكفرت هذه الطائفة بالقيامة والجنة والنار وتأولوا الجنة على نعيم الدنيا والنار على محن الناس في الدنيا واستحلوا مع هذه الضلالة خنق مخالفهم واستمرت فتنهم على عاداتهم الى ان وقف يوسف ابن عمر الثقفى واتى العراق في زمانه على عورات المنصورية فاخذ ابا منصور المجلي وصلبه وهذه الفرقة ايضاً غير معدودة في فرق الاسلام لكفرها بالقيامة والجنة والنار



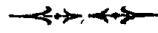
فصل سادس

﴿ من هذا الباب ﴾

في ذكر الجناحية من الغلاة وبيان خروجها عن فرق الاسلام هؤلاء اتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وكان سبب اتباعهم له ان المغيرية الذين تبرءوا من المغيرة بن سعيد بعد قتل محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي خرجوا من الكوفة الى المدينة يطلبون اماماً فلقبهم عبد الله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر فدعاهم الى نفسه وزعم انه هو الامام بعد علي واولاده من صلبه فبايعوه على امامته ورجعوا الى الكوفة

وحكوا لا تباعهم ان عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر زعم
انه رب وان روح الاله كانت في آدم ثم في شيث ثم دارت
(٩٧ ب) للناس بتلك الصورة وزعموا ايضاً ان كل مؤمن يوحى
اليه وتأولوا على ذلك قول الله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ
اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ) (آل عمران ١٤٦) اي يوحى منه اليه واستدلوا
ايضاً بقوله (وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْخَوَارِجِ) (المائدة ١١٤)
وادعوا في انفسهم انهم هم الخواريون وذكروا قول الله تعالى
(وَاَوْحَى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ) (النحل ٦٨) وقالوا اذا جاز الوحي
الى النحل فالوحي الينا اولى بالجواز. وزعموا ايضاً ان فيهم من هو
افضل من جبريل وميكائيل ومحمد. وزعموا ايضاً انهم لا يموتون وان
الواحد منهم اذا بلغ النهاية في دينه رفع الى الملكوت وزعموا انهم
يرون المرفوعين منهم غدوة وعشية . والفرقة الثالثة منهم عجزية
اتباع عمير بن بيان المعجلي قالوا بتكذيب الذين قالوا منهم انهم
لا يموتون وقالوا انا نموت ولكن لا يزال خلف منا في الارض ائمة
انبياء وعبدوا جعفرًا وسموه رباً . والفرقة الرابعة منهم مفضلية
لانتسابهم الى رجل كان يقال له مفضل الصيرفي قالوا بالاهية
جعفر دون نبوته وتبرؤوا من ابي الخطاب لبراءة جعفر منه . والفرقة
الخامسة منهم خطابية مطابقة ثبتت على موالاته ابي الخطاب في

دعاويه كلها وانكرت امامة من بعده قال عبد القاهر ان الباضية والمنصورية والجناحية والخطابية قد اكفروا ابا بكر وعمر وعثمان واكثر الصحابة باخراجهم عليا من الامامة في عصرهم وهم قد أخرجوا الامامة عن اولاد علي في اعصار زعمائهم . فيقال لهم اذا كان علي في وقته اولى بالامامة من سائر الصحابة فهلا كان اولاده اولى بها من زعمائهم في اعصارهم . وليس العجب من هؤلاء الضالين وانما العجب من علوية قتلوا هؤلاء مع استبدالهم دونهم بالامامة



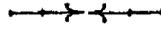
الفصل السابع

✽ من هذا الباب ✽

في ذكر الغرابية والمفوضة والذمية وبيان خروجهم عن فرق الامة
الغرابية قوم زعموا ان الله عزَّ وجلَّ (١٩٨) ارسل جبريل عليه السلام الى علي فغلظ في طريقه فذهب الى محمد لانه كان يشبهه وقالوا كان اشبه به من الغراب بالغراب والذباب بالذباب . وزعموا ان علياً كان الرسول واولاده بعده هم الرسل وهذه الفرقة تقول لاتباعها العنوا صاحب الريش يعنون جبريل عليه السلام

وكفر هذه الفرقة أكثر من كفر اليهود الذين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتيك بالوحي من الله تعالى . فقال جبريل فقالوا أنا لا نحب جبريل لأنه ينزل بالعذاب وقالوا لو اتاك بالوحي ميخائيل الذي لا ينزل الا بالرحمة لآمنّا بك . فاليهود مع كفرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ومع عداوتهم لجبريل عليه السلام لا يلعنون جبريل وإنما يزعمون انه من ملائكة العذاب دون الرحمة . والغراية من الرافضة يلعنون جبريل ومحمداً عليهما السلام وقد قال الله تعالى (من كان عدواً لله وملائكته ورُسُلِهِ وجبريلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ) (البقرة ٩٩) في هذا تحقيق اسم الكافر لمبغض بعض الملائكة ولا يجوز ادخال من سماهم الله كافرين في جملة فرق المسلمين . واما المفوضة من الرافضة فقوم زعموا ان الله تعالى خلق محمداً ثم فوض اليه تدير العالم وتديره فهو الذي خلق العالم دون الله تعالى ثم فوض محمد تدير العالم الى على بن أبي طالب فهو المدبر الثالث . وهذه الفرقة شر من المجوس الذين زعموا ان الاله خلق الشيطان ثم ان الشيطان خلق الشرور . وشر من النصارى الذين سمو عيسى عليه السلام مدبراً ثانياً فمن عد مفوضة الرافضة من فرق الاسلام فهو بمنزلة من عد المجوس والنصارى من فرق الاسلام . واما الذمية منهم فقوم زعموا ان علياً

هو الله وشتموا محمداً وزعموا ان علياً بعثه ليثني عنه فادغى الامر
لنفسه وهذه خارجه عن فرق الاسلام لكفرها بنبوة محمد من
الله تعالى (٩٨ ب) .



الفصل الثامن

✽ من هذا الباب ✽

في ذكر الشريعية والنميرية من الرافضة

الشريعية اتباع رجل كان يعرف بالشريعي وهو الذي زعم ان
الله تعالى حل في خمسة اشخاص وهم النبي وعلى وفاطمة والحسن
والحسين . وزعموا ان هؤلاء الخمسة آلهة ولها اضداد خمسة
واختلفوا في اضدادها فمنهم من زعم انها محمودة لانه لا يعرف
فضل الاشخاص التي فيها الاله الا باضدادها . ومنهم من زعم
ان الاضداد مذمومة وحكى عن الشريعي انه ادعى يوماً ان الاله
حل فيه . وكان بعده من اتباعه رجل يعرف بالنميري حكى عنه انه
ادعى في نفسه ان الله تعالى حل فيه فهذه ثمانى فرق من الروافض
الغلاة خارجه عن جميع فرق الاسلام لاثباتهم الى غير الله . ومن
عجب الاشياء ان الخطابية زعمت ان جعفر الصادق قد اودعهم

جلداً فيه علم كل ما يحتاجون اليه من الغيب وسموا ذلك الجلد
جعفراً . وزعموا انه لا يقرأ ما فيه الا من كان منهم وقد ذكر

ذلك هارون بن سعد العجلي في شعره فقال
ألم ترَ ان الرافضين تفرقوا

فكلهم من جعفر قال منكرًا

فطائفة قالوا إله ومنهم

طوائف سمته النبي المطهرًا

ومن عجب لم اقضه جلد جعفر

برئت الى الرحمن ممن يجفعا

برئت الى الرحمن من كل رافض

يصير باب الكفر في الدين اعورا

اذا كف اهل الحق عن بدعة مضوا

عليها وان يمضوا الى الحق قصرا

ولو قيل ان الفيل ضب لصدقوا

ولو قيل زنجي تحول احمرًا

واخاف من يوم البعير فانه

اذا هو للاقبال وجّه ادبرا

فقمح اقوام رموه بعزبة

كما قال في عيسى القرا من تنصرا

الفصل التاسع

﴿ من هذا الباب ﴾

في ذكر اصناف الحلولية وبيان خروجها عن فرق الاسلام

الحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الاسلام وغرض
جميعها القصد الى افساد القول بتوحيد الصانع وتفضيل (١٩٩)
فرقها في الاكثر يرجع الى غلاة الروافض وذلك ان السبائية
والبيانية والجناحية والخطابية والنميرية منهم باجمعها حلولية وظهر
بعدهم المقنعية بما وراء نهر جِيحُون وظهر قوم بمَرَق يقال لهم
رزامية وقوم يقال لهم بر كوكية وظهر بعدهم قوم من الحلولية يقال
لهم حلمانية وقوم يقال لهم حلاجيه يُنسَبون الى الحسين بن
منصور المعروف بالحلاج وقوم يقال لهم العذاقرة ينسبون الى
ابن ابي العذاقري وتبع هؤلاء الحلولية قوم من الخرمية شاركهم
في استباحة المحرمات واسقاط المفروضات ونحن نذكر تفصيلهم
على الاختصار . اما السبائية فانما دخلت في جملة الحلولية لقولها
بان علياً صار إلهاً بحلول روح الاله فيه . وكذلك البيانية زعمت ان
روح الاله دارت في الانبياء والائمة حتى انتهت الى عليٍّ ثم

دارت الى محمد بن الحنفية ثم صارت الى ابنه أبي هاشمٍ ثم تحلّت بعده في بيان بن سمان . وادعوا بذلك إلهية بيان بن سمان وكذلك الجناحية منهم حلولية لدعواها ان روح الاله دارت في علي واولاده ثم صارت الى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر فكفرت بدعواها حلول روح الاله في زعيمها وكفرت مع ذلك بالقيامة والجنة والنار . والخطابية كلها حلولية لدعواها حلول روح الاله في جعفر الصادق وبعده في أبي الخطاب الاسدي . فهذه الطائفة كافرة من هذه الجهة ومن جهة دعواها ان الحسن والحسين واولادها ابناء الله واحباؤه ومن ادعى منهم في نفسه انه من ابناء الله فهو كفر من سائر الخطابية والشريعية . والنيرية منهم حلولية لدعواها ان روح الاله حلت في خمسة اشخاص النبي وعلي وفاطمة والحسن والحسين لدعواها ان هؤلاء الاشخاص الخمسة آلهة . واما الرزامية فقوم بمر وافرطوا في موالاته ابي مسلم صاحب دولة (٩٩ب) بنى العباس وساقوا الامامة من أبي هاشم اليه ثم ساقوها من محمد ابن علي الى أخيه عبد الله بن علي السفاح ثم زعموا ان الامامة بعد السفاح صارت الى أبي مسلم واقرؤا مع ذلك بقتل ابي مسلم وموته الأفرقة منهم يقال لهم ابو مسلمية افرطوا في ابي مسلم غاية الافراط وزعموا انه صار إلهاً بحلول روح الاله فيه وزعموا ان أبا مسلم خير

من جبريل وميكائيل وسائر الملائكة . وزعموا ايضاً ان ابا مسلم حي لم يمت وهم على انتظاره . وهؤلاء بمر وهرات يعرفون بالبركوكية فاذا سئل هؤلاء عن الذى قتله المنصور قالوا كان شيطاناً تصور للناس فى صورة ابي مسلم . واما المقنعية فهم المبيضة بماء وراء نهر جيحون وكان زعيمهم المعروف بالمقنع رجلاً اعور فصاروا بمر من أهل قرية يقال لها (كازه كيمن دات) وكان قد عرف شيئاً من الهندسة والحيل والنيروجات وكان على دين الرزامية بمر و ثم ادعى لنفسه الإلهية واحتجب عن الناس ببرقع من حرير واغتر به أهل جبل ابلاق وقوم من الصمد . ودامت فتنته على المسلمين مقدار اربع عشرة سنة وعاونه كفره الاترك الخلاجية على المسلمين للفارة عليهم وهزموا عساكر كثيرة من عساكر المسلمين فى ايام المهدي بن المنصور وكان المقنع قد اباح لاتباعه المحرمات وحرم عليهم القول بالتحريم واسقط عنهم الصلاة والصيام وسائر العبادات وزعم لاتباعه انه هو الاله وانه كان قد تصور مرة فى صورة آدم ثم تصور فى وقت آخر بصورة نوح وفى وقت آخر بصورة ابراهيم ثم تردد فى صور الانبياء الى محمد ثم تصور بعده فى صورة على وانتقل بعد ذلك فى صور اولاده ثم تصور بعد ذلك فى صورة ابي مسلم ثم انه زعم انه فى زمانه الذى كان فيه قد تصور بصورة

هشام بن حكيم وكان اسمه هاشم بن حكيم وقال اني انما انتقل في الصور لان عبادي لا يطيقون رؤيتي في صورتى التى انا عليها ومن رآنى احترق بنورى وكان له حصن عظيم وثيق بناحية كثير ويحشب في جبل يقال له سيام وكان عرض جدار سورها اكثر من مائة آجرة دونها خندق (١١٠٠) كثيرة وكان معه أهل الصعد والاتراك الخلجية وجهاز المهدي اليهم صاحب جيشه معاذ بن مسلم في سبعين الف من المقاتلة واتبهم لسعيد بن عمرو الحرش ثم افرد سعيداً بالقتال وبتدبير الحرب فقاتله سنين واتخذ سعيد من الحديد والخشب مائتى سلم ليضعها على عرض خندق المقنع ليبر عليها رجاله واستدعى من مولتان الهند عشرة آلاف جلد جاموس وحشاها رملاً وكبس بها خندق المقنع وقاتل جند المقنع من وراء خندقه فاستأمن منهم اليه ثلاثون الفاً وقتل الباقون منهم واحرق المقنع نفسه في ثور في حصنه قد اذاب فيه النحاس مع السكر حتى ذاب فيه وافتتن به اصحابه بعد ذلك لما لم يجدوا له جثة ولا رماداً . وزعموا انه صعد الى السماء واتباعه اليوم في جبال ابلق اكره اهلها ولهم في كل قرية بهم من قراهم مسجد لا يصلون فيه ولكن يكتبون مؤذناً يؤذن فيه وهم يستحلون الميتة والخنزير وكل واحد منهم يستمتع بامرأة غيره

وان ظفروا بمسلم لم يره المؤذن الذي في مسجدهم قتلوه واخفوه
غير انهم مقهورون بعامة المسلمين في ناحيتهم والحمد لله على
ذلك . واما الخلمانية من الحلولية فهم المنسوبون الى ابى حلمان
الدمشقي وكان اصله من فارس ومنشؤه حلب واطهر بدعته بدمشق
فنسب لذلك اليها وكان كفره من وجهين . احدهما انه كان يقول
بحلول الاله في الاشخاص الحسنة وكان مع اصحابه اذا رأوا صورة
حسنة سجدوا لها يوهمون ان الاله قد حل فيها . والوجه الثاني
من كفره قوله بالاباحة ودعواه ان من عرف الاله على الوصف
الذي يعمده هو زال عنه الخطر والتحريم واستباح كل ما يستلذه
ويشتهيه . قال عبد القاهر رأيت بعض هؤلاء الخلمانية يستدل
على جواز حلول الاله في الاجساد بقول الله تعالى للملائكة في
آدم (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ)
(الحجر ٢٩) . وكان يزعم ان الاله انما أمر الملائكة بالسجود
لآدم لانه كان قد حل في آدم وانما حله لانه خلقه في احسن تقويم
ولهذا قال (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) (التين ٢) فقلت
له (١٠٠ ب) اخبرني عن الآية التي استدلت بها في امر الله
الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام والآية الناطقة بان الانسان
مخلوق في احسن تقويم هل اريد بهما جميع الناس على العموم ام

اريد بهما انسان بعينه . فقال ما الذى يلزمنى على كل واحد من
القولين ان قلت به . فقلت ان قلت ان المراد بهما كل الناس على
العموم لزمك ان تسجد لكل انسان وان كان قبيح الصورة
لدعواك ان الاله حل في جميع الناس وان قلت ان المراد به انسان
بعينه وهو آدم عليه السلام دون غيره فلم تسجد لغيره من اصحاب
الصور الحسنة ولم تسجد للفرس الرابع والشجرة المثمرة وذوات
الصور الحسنة من الطيور والبهائم وربما كان لهب الناس في
صورة فان استجزت السجود له فقد جمعت بين ضلالة الحلوية
وضلالة عابدي النار واذا لم تسجد للنار ولا للماء ولا للهواء ولا
للسماء مع حسن صور هذه الاشياء في بعض الاحوال فلا تسجد
للاشخاص الحسنة الصور . وقلت له ايضاً ان الصور الحسنة في العالم
كثيرة وليس بعضها بحلول الاله فيه اولى من بعض وان زعمت
ان الاله حل في جميع الصور الحسنة فهل ذلك الحلول على طريق
قيام العرض بالجسم او على طريق كون الجسم في الجسم به ويستحيل
حلول عرض واحد في محال كثيرة ويستحيل كون شئ واحد
في امكنة كثيرة واذا استحال هذا استحال ما يؤدى اليه . واما
الخلاصية فنسوبون الى ابي المغيث الحسين بن منصور المعروف
بالحلاج وكان من ارض فارس من مدينة يقال لها البيضاء وكان

في بدء امره مشغولاً بكلام الصوفية وكانت عباراته حينئذٍ من الجنس الذي تسميه الصوفية الشطح وهو الذي يحتمل معنيين . احدهما حسن محمود . والآخر قبيح مذموم وكان يدعى انواع العلوم على الخصوص والعموم وافتتن به قوم من اهل بغداد وقوم من اهل طالقان خراسان . وقد اختلف فيه المتكلمون والفقهاء والصوفية . فاما المتكلمون فاکثرهم على تكفيره وعلى انه كان على مذاهب الحلولية وقبله قوم من متكلمي السالمية بالبصرة ونسبوه الى حقائق معاني الصوفية . وكان القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الاشعري (١٠١) رحمه الله نسبه الى معاطاة الحيل والمخاريق وذكر في كتابه الذي ابان فيه عجز الممتزلة عن تصحيح دلائل النبوة على اصولهم مخاريق الحلاج ووجوه حيله . واختلف الفقهاء أيضاً في شأن الحلاج فتوقف فيه ابو العباس بن سريح لما استفتى في دمه وافتي ابو بكر بن داود بجواز قتله واختلف فيه مشايخ الصوفية فبرئ منه عمرو بن عثمان المكي وأبو يعقوب الاقطع وجماعة منهم وقال عمرو بن عثمان كنت اماشيه يوماً فقرأت شيئاً من القرآن فقال يمكنني ان اقول مثل هذا وروى ان الحلاج مر يوماً على الجنيد فقال له انا الحق فقال الجنيد أنت بالحق اية خشبة تفسد فتحقق فيه ما قال الجنيد لانه صلب بعد ذلك وقبله جماعة من الصوفية . منهم أبو

العباس بن عطا ببغداد وأبو عبد الله بن خفيف بفارس وأبو القاسم النصرابادي بنيسابور وفارس الديتوري بناحيته. والذين نسبوه الى الكفر والى دين الخلوئية حكوا عليه انه قال من هذب نفسه فى الطاعة وصبر على اللذات والشهوات ارتقى الى مقام المقربين ثم لا يزال يصفو ويرتقى فى درجات المصافات حتى يصفو عن البشرية فاذا لم يبق فيه من البشرية حظ فيه روح الاله الذى حل فى عيسى بن مريم. ولم يرد حينئذ شيئاً الا كان كما اراد وكان جميع فعله فعل الله تعالى. وزعموا ان الحلاج ادعى لنفسه هذه الرتبة وذكر انه ظفروا بكتب له الى اتباعه عنوانها من الهوُّ هورب الارباب المتصور فى كل صورة الى عبده فلان فظفروا بكتب اتباعه اليه وفيها يا ذات اللذات ومنتهى غاية الشهوات نشهد انك المتصور فى كل زمان بصورة وفى زماننا هذا بصورة الحسين بن منصور ونحن نستجير لك ونرجو رحمتك يا علام الغيوب. وذكروا انه استمال ببغداد جماعة من حاشية الخليفة ومن حرمه حتى خاف الخليفة وهو جعفر المقتدر بالله معرفة فتنته فخبسه واستفتى الفقهاء فى دمه واستروح الى فتوى أبى بكر ابن داود بأباحة دمه فقدم الى حامد بن العباس بضربه الف صوب وبقطع يديه ورجليه وصلبه بعد ذلك عند جسر بغداد (١٠١ ب)

ففعل به ذلك يوم الثلاثاء، لست بقين من ذى القعدة سنة تسع
وثمائة ثم انزل من جذعه الذى صلب عليه بعد ثلاث واحرق
وظرح رماده فى الدجلة وزعم بعض المنسويين اليه انه حي لم يقتل
وانما قتل من اتى عليه شبهة والذين تولوه من الصوفية وزعموا انه
كشف له احوال من الكرامة فظهرها للناس فموجب بتسليط
منكرى الكرامات عليه لتبقى حاله على التلبيس . وزعم هؤلاء ان
حقيقة التصوف حال ظاهرها تلبيس وباطنها تقديس واستدلوا
على تقديس باطن الحلاج بما روى انه قال عند قطع يديه ورجليه
حسب الواحد افراد الواحد وبأنه سئل يوماً عن ذنبه فانشأ يقول
ثلاثة احرف لا عجم فيها ومعجومان - وانقطع الكلام وأشار بذلك
الى التوحيد - واما العداقرة فقوم بيغداد اتباع رجل ظهر بيغداد
فى ايام الرضى بن المقتدر فى سنة اثنين وعشرين وثمانائة وكان
معرفةً بابن ابي العداقر واسمه محمد بن على السلمقاني وادعى حلول
روح الاله فيه وسمى نفسه روح القدس ووضع لاتباعه كتاباً سماه
بالحاسة السادسة وصرح فيه برفع الشريعة وابعاح اللواط وزعم انه
ايلاج الفاضل نوره فى المفضول . وابعاح اتباعه له حرمهم طمعاً فى
ايلاجه نوره فيهن . وظفر الرضى بالله به وبجماعة من اتباعه منهم
الحسين بن القسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب وابو عمران

ابراهيم بن محمد بن احمد بن المنجم ووجد كتبهما اليه يخاطبانه فيها
بالرب والمولى ويصفانه بالقدرة على ما يشاء واقرأوا بذلك بحضرة
الفقهاء ومنهم ابو العباس احمد بن عمر بن سريج وابو الفرح المالكي
وجماعة من الائمة فاعترفوا بذلك وامر المعروف منهم بالحسين بن
القاسم بن عبيد الله بالبراءة من ابن أبي العداقر بأن يصفعه ففعل
ذلك واظهر التوبة وافتي ابن سريج بجواز قبول توبته على مذهب
الشافعي رحمه الله وافتي المالكيون برد توبة الزمديق بعد العثور
عليه فامر الراضى بحبسه الى ان ينظر في امره وأمر (١٠٢) (١٠٢)
بقتل ابن أبي العداقر وصاحبه ابى عون فقال له ابن ابى العداقر
امهلى ثلاثة ايام لينزل فيها براءتى من السماء او نعمة على اعدائى
واشار الفقهاء على الراضى بتعجيل قتلها فصلبها ثم احرقهما بعد
ذلك وطرح رمادهما فى الدجلة



الفصل الحادي عشر

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في ذكر اصحاب الاباحة من الخرمية وبيان خروجهم
عن جملة فرق الاسلام

فهؤلاء صنفتان صنف منهم كانوا قبل دولة الاسلام كالمزدكية
الذين استباحوا المحرمات وزعموا ان الناس شركاء في الاموال
والنساء ودامت فتنة هؤلاء الى ان قتلهم انوشروان في زمانه.
والصنف الثاني خرمدينية ظهروا في دولة الاسلام وهم فريقان
بابكية ومازيارية وكلتاها معروفة بالحمرّة. فالبابكية منهم اتباع بابك
الخرمي الذي ظهر في جبل الديدن بناحية اذربيجان وكثر بها اتباعه
واستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين وجهاز اليه خلفاء
بني العباس جيوشاً كثيرة مع الفشين الحاجب ومحمد بن يوسف
التعري وابي دلف العجلي واقرانهم وبقيت العساكر في وجهه
مقدار عشرين سنة الى ان أخذ بابك واخوه اسحق بن ابراهيم
وصلبا بعين من راي في ايام المعتصم واتهم الفشين الحاجب بمالأة
بابك في حربه وقتل لأجل ذلك . واما المازيارية منهم فهم اتباع

مازيار الذي اظهر دين الحمرة بجرجان . وللبابكية في جبلهم ليلة عيد لهم يجتمعون فيها على الخمر والزمر وتختلط فيها رجالهم ونساؤهم فاذا أطفئت سرجهم ونيوانهم اقتض فيها الرجال النساء على تقدير من عز بز . والبابكية ينسبون أصل دينهم الى أمير كان لهم في الجاهلية اسمه شروين . ويزعمون ان اباه كان من الزنج وامه بعض بنات ملوك الفرس . ويزعمون ان شروين كان افضل من محمد ومن سائر الانبياء وقد بنوا في جبلهم مساجد للمسلمين يؤذن فيها المسلمون وهم (١٠٢ب) يعلمون اولادهم القرآن لكنهم لا يصلون في السر ولا يصومون في شهر رمضان ولا يرون جهاد الكفرة . وكانت فتنة مازيار قد عظمت في ناحيته الى ان اخذ في ايام المعتصم ايضاً وصلب بسر من رأى بحداء بابك الخزى واتباع مازيار اليوم في جبلهم اكرة من يليهم من سواد جرجان يظهر ون الاسلام ويضمرون خلافه والله المستعان على اهل الزينج والطغيان

الفصل الثاني عشر

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في ذكر اصحاب التناسخ من اهل الالهواء وبيان خروجهم
عن فرق الاسلام

القائلون بالتناسخ اصناف صنف من الفلاسفة وصنف من
السنية . وهذان الصنفان كانا قبل دولة الاسلام . وصنفان اخران
ظهرا في دولة الاسلام . أحدهما من جملة القدرية . والآخر من
جملة الرافضة الغالية . فاصحاب التناسخ من السنية قالوا بتقديم
العالم وقالوا ايضاً بابطال النظر والاستدلال . وزعموا انه لا معلوم
الا من جهة الحواس الخمس وانكر اكثرهم المعاد والبعث بعد
الموت . وقال فريق منهم بتناسخ الارواح في الصور المختلفة .
واجازوا ان يُنقل روح الانسان الى كلب وروح الكلب الى
انسان وقد حكى اقلوطرخس مثل هذا القول عن بعض
الفلاسفة . وزعموا ان من أذنب في قالب ناله العقاب على ذلك
الذنب في قالب آخر . وكذلك القول في الثواب عندهم . ومن اعجب
الاشياء دعوى السمنية في التناسخ الذي لا يعلم بالحواس مع

قولهم انه لا معلوم الا من جهة الحواس وقد ذهبت المانوية ايضاً الى التناسخ وذلك ان مانيا قال في بعض كتبه إن الارواح التي تفارق الاجسام نوعان ارواح الصديقين و ارواح أهل الضلالة. فأرواح الصديقين اذا فارقت أجسادها سرت في عمود الصبح الى النور الذي فوق الفلك فبقيت في ذلك العالم على السرور الدائم . وأرواح أهل الضلال اذا فارقت الاجساد وأرادت للحق بالنور الأعلى ردت منعكسة إلى السفلى . فتتناسخ في أجسام الحيوانات الى ان تصفو من شوائب الظلمة ثم تلتحق بالنور العالى (١٠٣)

وذكر أصحاب المقالات عن سقراط وافلاطن واتباعهما من الفلاسفة انهم قالوا بتناسخ الأرواح على تفصيل قد حكيناه عنهم في كتاب الملل والنحل . وقال بعض اليهود بالتناسخ . وزعم انه وجد في كتاب دانيال ان الله تعالى مسح بُمُخْتَصَّرٍ في سبع صور من صور البهائم والسباع وعدّبه فيها كلها ثم بعثه في آخرها موحداً . وأما أهل التناسخ في دولة الاسلام فان البيانية والجناحية والخطائية والروندية من الروافض الحلولية كلها قالت بتناسخ روح الاله في الأئمة بزعمهم . وأول من قال بهذه الضلالة السبائية من الرافضة لدعوام أن علياً صار الها حين حلّ روح الاله فيه .

وزعمت البيانية منهم ان روح الاله دارت في الانبياء ثم في الأئمة
الى ان صارت في بيان بن سمان . وادعت الجناحية منهم مثل
ذلك في عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر . وكذلك
دعوى الخطائية في ابن الخطاب . وكذلك دعوى قوم من
الروندية في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس . فهؤلاء يقولون
بتناسخ روح الاله دون أرواح الناس تعالى الله عن ذلك علواً
كبيراً . واما أهل التناسخ من القدرية فجماعة منهم أحمد بن
حايط وكان معتزلاً منتسباً الى النظام . وكان على بدعته في الفطرة
وفي نفي الجزء الذي يتجزأ وفي نفي قدرة الله تعالى على الزيادة في
نعيم أهل الجنة أو في عذاب أهل النار وزاد على النظام في
ضلالته في التناسخ . ومنهم احمد بن ايوب بن يانوش وكان تلميذ
احمد بن حايط في التناسخ . لكنهما اختلفا بعد في كيفية
التناسخ . ومنهم محمد بن احمد القحطي وافتخر بأنه كان منهم في
التناسخ والاعتزال . ومنهم عبد الكريم بن أبي العوجاء وكان خال
معن بن زائدة . وجمع بين أربعة أنواع من الضلالة . أحدها انه
كان يرى في السرّ دين المانوية من الثنوية . والثاني قوله بالتناسخ
والثالث ميله الى الرافضة في الامامة . والرابع قوله بالقدر في
أبواب التمديل والتحوير . وكان وضع أحاديث كثيرة باسناد

يعتبر بها من لا معرفة له بالجرح والتعديل . وتلك الأحاديث التي وضعها كلها ضلالات في التشبيه (١٠٣ ب) والتمطيل وفي بعضها تغيير أحكام الشريعة وهو الذي أفسد على الرافضة صوم رمضان بالهلال وردّهم عن اعتبار الأهلة بحساب وضعه لهم ونسب ذلك الحساب الى جعفر الصادق ورفع خبر هذا الضال الى أبي جعفر بن محمد بن سليمان عامل المنصور على الكوفة فامر بقتله فقال لن يقتلوني لقد وضعت أربعة ألف حدث أحلت بها الحرام وحرمت بها الحلال وفطرت الرافضة في يوم من أيام صومهم وصومتهم في يوم من أيام فطرهم . وتفصيل قول هؤلاء في التناسخ ان احمد بن حايظ زعم ان الله تعالى أبداع خلقه أصحابه سالمين عقلاء بالغين في دار سوى الدنيا التي هم فيها اليوم واكمل عقولهم وخلق فيهم معرفته والعلم به واسبع عليهم نعمه . وزعم ان الانسان المأمور المنهى المنعم عليه هو الروح التي في الجسم وان الاجسام قوالب للأرواح . وزعم ان الروح هي الحي القادر العالم وان الحيوان كله جنس واحد . وزعم ايضاً ان جميع انواع الحيوان محتملٌ للتكليف وكان قد توجه الامر والنهي عليهم على اختلاف صورهم ولغاتهم . وقال ان الله تعالى لما كلّفهم في الدار التي خلقهم فيها شكره على ما انعم به عليهم .

أطاعه بعضهم في جميع ما أمرهم به وعصاه بعضهم في جميع ما أمرهم به . فمن اطاعه في جميع ما أمره به أقره في دار النعيم التي ابتدأ فيها . ومن عصاه في جميع ما أمره به أخرجته من دار النعيم الى دار العذاب الدائم وهي النار . ومن أطاعه في بعض ما أمره به وعصاه في بعض ما أمره به أخرجته الى الدنيا وألبسه بعض هذه الاجسام التي هي القوالب الكثيفة وابتلاه بالبأساء والضراء والشدة والرجاء واللذات والآلام في صور مختلفة من صور الناس والطيور والبهائم والسباع والحشرات وغيرها على مقادير ذنوبهم ومعاصيهم في الدار الاولى التي خلقهم فيها فمن كانت معاصيه في تلك الدار اقل وطاعاته اكثر كانت صورته في الدنيا احسن . ومن كانت طاعاته في تلك الدار اقل ومعاصيه (١١٠٤) اكثر صار قالبه في الدنيا اقبح . ثم زعم ان الحيوان الذي من الروح لا يزال في هذه الدنيا يتكرر في قوالب وصور مختلفة ما دامت طاعاته مشوبة بذنوبه . وعلى قدر طاعاته وذنوبه يكون منازل قوالبه في الانسانية والبيهيمية ثم لا يزال من الله تعالى رسول الى كل نوع من الحيوان وتكليف للحيوان ابداً الى ان يتمحض عمل الحيوان طاعات فيرد الى دار النعيم الدائم وهي الدار التي خلق فيها او يتمحض عمله معاصي فينقل الى النار الدائم عذابها .

فهذا قول ابن حايط في تناسخ الارواح . وقال احمد بن ايوب بن بانوش ان الله تعالى خلق الخلق كله دفعة واحدة . وحكى عنه بعض أصحابه أن الله تعالى خلق أولاً الاجزاء المقدره التي كل واحد منها جزء لا يتجزأ . وزعم ان تلك الاجزاء كانت أحياء عاقلة وان الله تعالى كان قد سوى بينهم في جميع امورهم اذ لم يستحق واحد منهم تفضيلاً على غيره ولا كان من احد منهم جنائياً يؤخر لاجلها عن غيره . قال ثم انه خيرهم بين ان يمتحنهم بعد اسباغ النعمة عليهم بالطاعات ليستحقوا بها الثواب عليها لان منزلة الاستحقاق أشرف من منزلة التفضيل . وبين ان تركهم في تلك الدار تفضلاً عليه بها فاختار بعضهم المحبة واباها بعضهم . فمن اباها تركه في الدار الاولى على حاله فيها . ومن اختار الامتحان امتحنه في الدنيا ولما امتحن الذين اختاروا الامتحان عصاه بعضهم وأطاعه بعضهم . فمن عصاه حطه الى رتبة هي دون المنزلة التي خلقوا فيها . ومن اطاعه رفعه الى رتبة أعلى من المنزلة التي خاق عليها . ثم كررهم في الاشخاص والقوالب إلى ان صار قوم منهم اناساً وآخرون صاروا بهائم أو سباعاً بذنوبهم ومن صار منهم الى البهيمة ارتفع عنه التكليف . وكان يخالف ابن حايط في تكليف البهائم . ثم قال في البهائم انها لا تزال تترد في الصور (١٠٤ ب)

القبیحة وتلقى المسكاره من الذبح والتسخیر الى ان تستوفى ما تستحق
من العقاب بذنوبها ثم تعاد الى الحالة الاولى ثم یخیرهم الله تعالى
تخیراً ثانياً فی الامتحان . فان اختاروه اعاد تکلیفهم على الحال
التي وصفناها وان امتنعوا منه تركوا على حالهم غیر مكلفین . وزعم
ان من المكلفین من یعمل الطاعات حتى یتحقق ان یتكون نبیاً
او ملكاً فیفعل الله تعالى ذلك به . وزعم القحطی منهم ان الله
تعالى لم یرض علیهم فی اول امرهم التکلیف بل هم سألوه الرفع
عن درجاتهم والتفاضل بینهم فاخبرهم بانهم لا یصفون بذلك الا
بعد التکلیف والامتحان وانهم وان كلفوا فعصوا استحقوا
العقاب فابوا الامتحان . قال فذلك قوله (اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) (الأحزاب ٧٦) وزعم ابو
مسلم الحرّانی ان الله تعالى خلق الارواح وكلف منها من علم
انه طبیعة دون من یعصيه وان العصاة إنما عصوه ابتداءً فموقبوا
بالنسخ والنسخ فی الاجساد المختلفة على مقادیر ذنوبهم . فهذا
تفصیل قول اصحاب التناسخ وقد نقضنا عليهم فی كتاب الملل
والنحل بما فيه

الفصل الثالث عشر

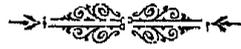
﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في بيان ضلالات الحايطية من القدرية وبيان خروجهم

عن فرق الامة

هوؤلاء اتباع احمد بن حايط القدرى وكان من اصحاب
النظام في الاعتزال وقد ذكرنا قوله في التناسخ قبل هذا ونذكر
في هذا الفصل ضلالاته في توحيد الصانع . وذلك ان ابن حايط
وفضلاً الحدثنى زعما ان للخلق ريين وخالقين . احدهما قديم وهو
الله سبحانه والآخر مخلوق وهو عيسى بن مريم . وزعما ان المسيح
ابن الله على معنى النبي دون الولادة . وزعما ايضاً ان المسيح هو
الذى يحاسب الخلق في الآخرة وهو الذى عناه الله بقوله (وَجَاءَ
رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) (الفجر ٢٢) وهو الذى يأتى (في ظُلُلٍ مِّنَ
النَّوَامِ) (البقرة ٢١١) وهو الذى خلق آدم على صورة نفسه وذلك
تأويل ما روى ان الله تعالى خلق المأ على صورته . وزعم انه هو
الذى عناه (١٠٥) النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ترون ربكم
كما ترون القمر ليلة البدر وهو الذى عناه بقوله ان الله تعالى خلق

العقل فقال له أقبل فأقبل وقال له أدبر فأدبر فقال ما خلقت خلقاً
أكرم منك وبك اعطى وبك آخذ . وقالوا ان المسيح تدوع
جسداً وكان قبل التدرع عقلاً . قال عبد القاهر قد شارك هذان
الكافران الثنوية والمجوس في دعوى خالقين . وقولهم شر من قولهم
لان الثنوية والمجوس اضافوا اختراع جميع الخيرات الى الله تعالى
وانما اضافوا فعل الشرور الى الظلمة والى الشيطان . و اضاف ابن
حايط وفضل الحدثنى فعل الخيرات كلها الى عيسى بن مريم و اضافا
اليه محاسبة الخلق فى الآخرة . والعجب فى قولهما ان عيسى خلق
جده آدم عليه السلام فى عجباً من فرع يخلق اصله ومن عد هذين
الضالين من فرق الاسلام كمن عد النصارى من فرق الاسلام



الفصل الرابع عشر

✽ من فصول هذا الباب ✽

فى ذكر الحمارية من القدرية وبيان خروجهم عن فرق الأمة

هؤلاء قومٌ من معتزلة عسكر مكرم اختاروا من بدع
اصناف القدرية ضلالاتٍ مخصوصة فاخذوا من ابن حايط
قوله بتناسخ الأرواح فى الاجساد والقوالب واخذوا من عباد بن

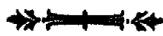
سليمان الضميري قوله بان الذين مسخهم الله قردةً وخنازير كانوا بعد المسخ ناساً وكانوا معتقدين للكفر بعد المسخ واخذوا من جمع بن درهم الذي ضحى به خالد بن عبد الله القسري قوله بان النظر الذي يوجب المعرفة تكون تلك المعرفة فعلاً لا فاعلاً لها . ثم زعموا بعد ذلك ان الحجر ليست من فعل الله تعالى وإنما هي من فعل الحمار لأن الله تعالى لا يفضل ما يكون سبب المعصية . وزعموا ان الانسان قد يخلق أنواعاً من الحيوانات كاللحم اذا دفنه الانسان او يضعه في الشمس فيُدَوِّد زعموا ان تلك الديدان من خلق الانسان وكذلك العقارب التي تظهر من التبن تحت الآجر زعموا انها من اختراع من جمع بين الآجر والتبن وهو لاء (ه . ا ب) شرٌّ من المجوس الذين اضافوا اختراع الحيات والحشرات والسموم الى الشيطان . ومن عدم من فرق الامة بين عد المجوس من فرق الامة



الفصل الخامس عشر

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في ذكر اليزيدية من الخوارج وبيان خروجهم عن فرق الاسلام
هؤلاء اتباع يزيد بن ابي أنيسة الخارجي وكان من البصرة
ثم انتقل الى تون من ارض فارس وكان على رأي الاباضية من
الخوارج ثم انه خرج عن قول جميع الامة لدعواه ان الله عز وجل
يبعث رسولا من المعجم ويُنزل عليه كتابا من السماء وينسخ
بشرعه شريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وزعم ان اتباع ذلك النبي
المنتظر هم الصابئون المذكورون في القرآن فاما المسمون بالصابئة
من اهل واسط وحران فها هم الصابئون المذكورون في القرآن .
وكان مع هذه الضلالة يتولى من شهد لمحمد صلى الله عليه وسلم
بالنبوة من اهل الكتاب وان لم يدخل في دينه وسماه بذلك مؤمنين
وعلى هذا القول يجب ان يكون العيسوية والرعيانية من اليهود
مؤمنين لانهم أقرّوا بنبوة محمد عليه السلام ولم يدخلوا في دينه
وليس بجائزان يعدّ في فرق الاسلام من يعد اليهود من المسلمين
وكيف يعد من فرق الاسلام من يقول بنسخ شريعة الاسلام ؟



الفصل السادس عشر

﴿ من هذا الباب ﴾

في ذكر الميمونية من الخوارج وبيان خروجهم
عن فرق الاسلام

هؤلاء اتباع رجل من الخوارج الشخرية كان اسمه ميموناً
وكان على مذهب المجاردة من الخوارج ثم انه خالف المجاردة
في الارادة والقدر والاستطاعة وقال في هذه الابواب الثلاثة بقول
القَدْرِيَةِ المعتزلة عن الحق . وزعمَ مع ذلك أن أطفال المشركين
في الجنة ولو بقي ميمون هذا على هذه البدع التي حكيناها عنه ولم
يزِد عليها ضلالة سواها لنسبناه الى الخوارج لقوله بتكفير عليّ
وطلحة والزبير وعائشة وعثمان . وقوله بتكفير أصحاب الذنوب والى
القدرية لقوله في باب الارادة والقدر والاستطاعة بأقوال القدرية
فيها (١٠٦) ولكنه زاد على القدرية وعلى الخوارج بضلالة
اشتقها من دين المجوس وذلك أنه أباح نكاح بنات الاولاد
من الاجداد وبنات اولاد الاخوة والاخوات وقال انما ذكر
الله تعالى في تحريم النساء بالنسب الامهات والبنات والاخوات

والعمات وانخالات وبنات الأخ وبنات الاخوات ولم يذكر بنات البنات ولا بنات البنين ولا بنات اولاد الاخوة ولا بنات اولاد الاخوات . فان طرد قياسه في امهات الامهات وامهات الآباء والأجداد المخض في المجوسية وان لم يجر نكاح الجدات وقاس الجدات على الامهات لزمه قياس بنات الاولاد على بنات الصُلب . وان لم يطرد قياسه في هذا الباب تقضى اعتلاله . وحكى الكرايبي عن الميوسية من الخوازيج أنهم انكروا أن تكون سورة يوسف من القرآن ومنكر بعض القرآن كمنكر كله . ومن امتحل بعض ذوات المحارم في حكم المجوس . ولا يصحكون المجوسى معدوداً في فرق الاسلام



الفصل السابع عشر

✽ من فصول هذا الباب ✽

في ذكر الباطنية وبيان خروجهم عن جميع فرق الاسلام

اعلموا اسعدكم الله ان ضررَ الباطنية على فرق المسلمين اعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم بل اعظم من مضرة الدهرية وسائر اصناف الكفرة عليهم بل اعظم من ضرر

الدجال الذي يظهر في آخر الزمان . لأن الذين ضلوا عن الدين بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم الى يومنا اكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره لان فتنة الدجال لا تزيد مدتها على اربعين يوماً . وفضائح الباطنية اكثر من عدد الرمل والقطر . وقد حكى أصحاب المقالات أن الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعة . منهم ميمون بن ديسان المعروف بالقداح وكان مولى لجعفر بن محمد الصادق وكان من الاهواز . ومنهم محمد بن الحسين الملقب بذيذان وميمون بن ديسان في سجن والى العراق اسسوا في ذلك السجن مذاهب الباطنية ثم ظهرت دعوتهم بعد خلاصهم من السجن من جهة المعروف بذيذان وابتدأ بالدعوة من ناحية فدخل في دينه جماعة من اكراد الجبل مع اهل الجبل المعروف بالبدن ثم رحل ميمون بن ديسان الى ناحية المغرب وانتسب في تلك الناحية الى عقيل بن ابي طالب وزعم انه من نسله . فلما دخل في دعوته قوم من غلاة الرضا والحلوية منهم (١٠٦ ب) ادعى انه من ولد محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق فقبل الاغبياء ذلك منه على أصحاب الانتساب بان محمد بن اسماعيل بن جعفر مات . ولم يعقب ثم ظهر في دعوته الى دين الباطنية رجل يقال له حمدان قرمط لقب بذلك لقرمطه في خطه او في خطوه وكان في

ابتداء أمره أكّاراً من أكرة سواد الكوفة واليه تنسب القرامطة
ثم ظهر بعده في الدعوة إلى البدعة أبو سعيد الجنابي وكان من
مستجيبة حمدان وتغاب على ناحية البحرين ودخل في دعوته بنو
سنير. ثم لما تمادت الأيام بهم ظهر المعروف منهم بسعيد بن الحسين
ابن أحمد بن عبد الله بن ميمون بن ديسان القداح فغير اسم نفسه
ونسبه . وقال لا تبعه أنا عبيد الله بن الحسن بن محمد بن اسماعيل
ابن جعفر الصادق. ثم ظهرت بختته بالمغرب وأولاده اليوم مستولون
على أعمال مضر . وظهر منهم المعروف بابن كرويه بن مهرويه
النداني وكان من تلامذة حمدان قرمط وظهر مأمون أخو حمدان
قرمط بارض فارس . وقرامطة فارس يقال لهم المأمونية لاجل ذلك ،
ودخل أرض الديلم رجل من الباطنية يعرف بابي حاتم فاستجاب
له جماعة من الديلم منهم أسفار بن شرويه . وظهر بنيسابور داعية
لهم يعرف بالشمراني فقتل بها في ولاية أبي بكر بن محتاج عليها .
وكان الشمراني قد دعا الحسين بن علي المروردي قام بدعوته
بعده محمد بن أحمد النسفي داعية أهل ما وراء النهر وأبو يعقوب
السجزي المعروف ببندانه وصنف النسفي لهم كتاب المحصول
وصنف لهم أبو يعقوب كتاب أساس الدعوة وكتاب تأويل
الشرايع وكتاب كشف الاسرار وقتل النسفي والمعروف ببندانه

على ضلالتهم . وذكر أصحاب التواريخ أن دعوة الباطنية ظهرت أولاً في زمان المأمون وانتشرت في زمان المعتصم . وذكروا أنه دخل في دعوتهم الافشين صاحب جيش المعتصم وكان امراهناً لبابك الخرمي وكان الخرمي مستعصياً بناحية البدين وكان أهل جبله خرمية على طريقة المزدكية فصارت الخرمية مع الباطنية يداً واحدة . واجتمع مع بابك من أهل البدين ومن انضم اليهم من الديلم مقدار ثمانمائة الف رجل . وأخرج الخليفة لقتالهم الافشين فظنه ناصحاً للمسلمين وكان في سره مع بابك وتواني (١٠٧) في القتال معه ودله على عورات عساكر المسلمين وقتل الكثير منهم . ثم لحقت الأمداد بالافشين ولحق به محمد بن يوسف الثغري وابو ذؤلف القسم بن عيسى المعجلي ولحق به بعد ذلك قواد عبد الله ابن طاهر واشتدت شوكة البابكية والقرامطة على عسكر المسلمين حتى بنوا لانفسهم البلدة المعروفة ببيرزند خوفاً من بيان البابكية ودامت الحرب بين الفريقين سنين كثيرة الى ان أظفر الله المسلمين بالبابكية فأسر بابك وصلب بسر من رأى (١) سنة ثلاث وعشرين ومائتين ثم اخذ أخوه اسحاق وصلب ببغداد مع المازيار صاحب الحمرة بطهرستان وجرجان . ولما قتل بابك ظهر للخليفة غدر

الافشين وخيائته للمسلمين في حروبه مع بابك فامر بقتله وصلبه
فصلب لذلك . وذكر اصحاب التواريخ ان الذين وضعوا اساس
دين الباطنية كانوا من اولاد المجوس وكانوا مائلين الى دين اسلافهم
ولم يجسروا على اظهاره خوفاً من سيوف المسلمين فوضع الأعمار
منهم أساساً من قبلها منهم صار في الباطن الى تفصيل اديان
المجوس وتأولوا آيات القرآن وسنن النبي عليه السلام على موافقة
اساسهم . وبيان ذلك ان الثنوية زعمت ان النور والظلمة صانعا
قديمان والنور منهما فاعل الخيرات والمنافع . والظلام فاعل الشرور
والمضار . وان الاجسام ممتزجة من النور والظلمة وكل واحد منهما
مشمتم على اربع طبائع وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة .
والاصلاّب الاولان مع الطبائع الاربع مدبرات هذا العالم .
وشاركهم المجوس في اعتقاد صانعين غير أنهم زعموا ان أحد
الصانعين قديمٌ وهو الاله الفاعل للخيرات والآخر شيطان محدث
فاعل للشرور . وذكر زعماء الباطنية في كتبهم ان الاله خلق النفس
فالاله هو الاول والنفس هو الثاني وهما مدبرا هذا العالم . وسموها
الاول والثاني وربما سموها العقل والنفس . ثم قالوا انهما يدبران هذا
العالم بتدبير الكواكب السبعة والطبائع الاول . وقولهم ان الاول والثاني
يدبران العالم هو بعينه قول المجوس باضافة الحوادث لصانعين احدهما

قديم والآخر محدث الا أن الباطنية عبرت عن الصانعين بالاول والثاني (١٠٧ ب) وعبر المجوس عنهما بيزدان وأهرمن فهذا هو الذي يدور في قلوب الباطنية ووضعو اساساً يؤدي اليه ولم يمكنهم إظهار عبادة الثيران فاحتالوا بأن قالوا للمسلمين ينبغي ان تجمر المساجد كلها وأن تكون في كل مسجد حجرة يوضع عليها الند والعود في كل حال . وكانت البرامكة قد زينوا للرشيدي أن يتخذ في جوف الكعبة حجرة يتبخر عليها العود أبداً فعلم الرشيدي أنهم أرادوا من ذلك عبادة النار في الكعبة وأن تصير الكعبة بيت نار فكان ذلك أحد أسباب قبض الرشيدي على البرامكة . ثم ان الباطنية لما تأولت اصول الدين على الشرك احتالت ايضاً لتأويل أحكام الشريعة على وجوه تؤدي الى رفع الشريعة أو الى مثل أحكام المجوس . والذي يدل على ان هذا مرادهم بتأويل الشريعة أنهم قد أباحوا لاتباعهم نكاح البنات والاخوات وأباحوا شرب الخمر وجميع اللذات . ويؤكد ذلك ان الغلام الذي ظهر منهم بالبحر بن والاحساء بعد سليمان بن الحسين القرمطي سنّ لأتباعه اللواط وأوجب قتل الغلام الذي يمتنع على من يريد الفجور به وأمر بقطع يد من اطفأ ناراً بيده وبقطع لسان من اطفأها بنفخة . وهذا الغلام هو المعروف بابن أبي زكريا الطامي وكان ظهوره في سنة تسع

عشرة وثلاثمائة . وطالت فتنته الى أن سَاطَ اللهُ تعالى عليه من ذبحه على فراشه ويؤكد ما قلناه من ميل الباطنية الى دين المجوس أنا لا نجد على ظهر الارض مجوسياً إلا وهو مواد لهم منتظر لظهورهم على الديار يظنون أن الملك يعود اليهم بذلك . وربما استدل أغمارهم على ذلك بما يرويه المجوس عن زرادشت أنه قال لككتاسب ان الملك يزول عن الفرس الى الروم واليونانية ثم يعود الى الفرس ثم يزول عن الفرس الى العرب ثم يعود الى الفرس . وساعده جاماسب المنجم على ذلك . وزعم ان الملك يعود الى المعجم لتمام الف وخمسمائة سنة من وقت ظهور زرادشت . وكان في الباطنية رجلٌ يعرف بأبي عبد الله العردى يدعى علم النجوم ويتعصب للمجوس وصنّف كتاباً وذكر فيه ان القرن الثامن عشر من مولد محمد صلى الله عليه وسلم (١١٠٨) يوافق الألف العاشر وهو نوبة المشترى والقوس . وقال عند ذلك يخرج انسان يعيد الدولة المجوسية ويستولى على الارض كلها . وزعم انه يملك مدة سبع قرانات . وقالوا قد تحقق حكم زرادشت وجاماسب في زوال ملك المعجم الى الروم واليونانية في ايام الاسكندر ثم عاد الى المعجم بعد ثلاثمائة سنة ثم زال بعد ذلك ملك المعجم الى العرب وسيعود الى المعجم لتمام المدة التي ذكرها جاماسب . وقد وافق الوقت الذي ذكره ايام المكتفي والمقتدر

وأخلف موعودهم وما رجع الملك فيه الى المجوس . وكانت القرامطة
قبل هذا الميقات يتواعدون فيما بينهم ظهور المنتظر في القران
السابع في المثلثة النارية . وخرج منهم سليمان بن الحسين من
الاحياء على هذه الدعوى وتعرض للحجيج وأسرف في القتل
منهم ثم دخل مكة وقتل من كان في الطواف وأغار على استار
الكعبة وطرح القتلى في بئر زمزم وكسر عساكر كثيرة من عساكر
المسلمين وانهزم في بعض حروبه الى هجر فكتب للمسلمين
قصيدة يقول فيها

أغرّكم منى رجوعى الى هجر
عما قليل سوف يأتيكم الخبر
اذا طلعت المربح في أرض بابل
وقارنه النجمات فالخدر الخدر
أست أنا المذكور في الكتب كلها
أست أنا المبعوث في سورة الزمر
سأملك أهل الأرض شرقاً ومغرباً
الى قيروان الروم والترك والخزر

وأراد بالنجمين زحل والمشتري . وقد وجد هذا القران في
سنى ظهوره ولم يملك من الارض شيئاً غير بلدته التي خرج منها

وطمع في ان يملك سبع قرانات وما ملك سبع سنين بل قتل
بهيت رمتة امرأة من سطحها بلينة على رأسه فدمغته وقتيل . النساء
أخس قتيل واهون فقيد . وفي آخر سنة ألف ومائتين واربعين
للاسكندر تم من تاريخ زرادشت ألف وخمسة سنة وما عاد فيها
ملك الارض الى المجوس بل اتسع بعدها نطاق الاسلام في
الأرض وفتح الله تعالى للمسلمين بعدها بلاد بلاساعون وارض
التيب واكثر نواحي الصين ثم فتح لهم بعدها جميع ارض الهند
من لفات الى قنوح وصارت أرض الهند الى سترسيقا بحرهما
من رقعة الاسلام في أيام امين الدولة أمين الملة (١٠٨ ب)
محمود بن سبكتين رحمه الله . وفي هذا زعم انوف الباطنية والمجوس
الجاماسبية الذين حكموا بعود الملك اليهم فذاقوا وبال أمرهم وكان
عاقبة امانهم بواراً لهم بحمد الله ومنه . ثم ان الباطنية خرج منهم
عبيد الله بن الحسن بناحية القيروان وخذع قوماً من كتامه وقوماً
من المصامدة وشرذمة من أغنام بربر بچل ونيرنجات أظهرها لهم
كروية الخيالات بالليل من خلف الرداء والازار وظن الاغمار أنها
معجزة له فتبعوه لاجلها على بدعته فاستولى بهم على بلاد المغرب
ثم خرج المعروف منهم بابي سعييد الحسين بن بهرام على أهل
الأحساء والقطيف والبحرين فأتى باتباعه على اعدائه وسبي نساءهم

وذرايرهم واحرق المصاحف والمساجد ثم استولى على هجر وقتل رجالها واستعبد ذرايرهم ونساءهم . ثم ظهر المعروف منهم بالصناديق باليمن وقتل الكثير من اهلها حتى قتل الاطفال والنساء وانضم اليه المعروف منهم بابن الفضل في اتباعه ثم ان الله تعالى سلط عليهما وعلى اتباعهما الاكلة والطاعون فماتوا بهما . ثم خرج بالشام حفيد لميمون بن ديسان يقال له ابو القاسم بن مهرويه وقال لمن تبعهما هذا وقت ملكنا . وكان ذلك سنة تسع وثمانين ومائتين فقصدهم سبك صاحب المعتضد فقتلوا سبكاً في الحزب ودخلوا مدينة الرصافة واحرقوا مسجدها الجامع وقصدوا بعد ذلك دمشق فاستقبلهم الحماني غلام بن طيون وهزمهم الى الرقة فخرج اليهم محمد بن سليمان كاتب المكتفي في جند من اجناد المكتفي فهزمهم وقتل منهم الالوف فانهزم الحسن بن زكريا بن مهرويه الى الرملة فقبض عليه والى الرملة فبعث به وبجماعة من اتباعه الى المكتفي فقتلهم ببغداد في الشارع باشد عذاب . ثم انقطعت بقتلهم شوكة القرامطة الى سنة عشر وثلثمائة . وظهر بعدها فتنة سليمان بن الحسن في سنة احدى عشرة وثلثمائة فانه كبس فيها البصرة وقتل اميرها سبكا الملقبى ونقل اموال البصرة الى البحرين . وفي سنة اثنتي عشرة وثلثمائة وقع على الحجيج في التهجير لمشرقيين من الحرم

وقتل اكثر الحجيج وسبي الحرم والذراري . ثم دخل الكوفة في سنة ثلاث عشرة وثلثمائة فقتل الناس واتهب الاموال (١١٠٩) وفي سنة خمس عشرة وثلثمائة حارب ابن أبي الساج وأسر وهزم أصحابه وفي سنة سبع عشرة وثلثمائة دخل مكة وقتل من وجدته في الطواف . وقيل انه قتل بها ثلاثة آلاف وأخرج منها سبعمائة بكر واقتلع الحجر الاسود وحمله الى البحرين ثم ردها الى الكوفة ورد بعد ذلك من الكوفة الى مكة على يد أبي إسحاق إبراهيم بن محمد ابن يحيى مزي نيسابور في سنة تسع وعشرين وثلثمائة وقصد سليمان ابن الحسن بغداد في سنة ثمانى عشرة وثلثمائة فلما ورد هيت رمته امرأة من سطحها بلبنة فقتلته وانقطعت بعد ذلك شوكة القرامطة وصاروا بعد قتل سليمان بن الحسن مبدقين للحجيج من الكوفة والبصرة الى مكة فحضاة . ومال مضمون لهم الى ان غلبهم الأصغر العقبلى على بعض ديارهم . وكانت ولاية مصر واعمالها للاخشادية وانضم بعضهم الى ابن عبيد الله الباطنى الذى كان قد استولى على قيروان ودخلوا مصر في سنة ثلاث وستين وثلثمائة وابتنوا بها مدينة سموها القاهرة يسكنها اهل بدعته . واهل مصر ثابتون على السنة الى يومنا وان اطاعوا صاحب القاهرة فى اداء خراجهم اليه . وكان ابو شجاع فناخسرو بن بويه قد تأهب لقصد مصر واتزاعها

من ايدي الباطنية وكتب على اعلامه بالسواد : بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد خاتم النبيين الطائع لله أمير
المؤمنين ادخلوا مصر ان شاء الله آمين : وقال قصيدة أولها
أما ترى الاقدار لي طوائعا قواضيا لي بالعيان كالخبز
ويشهد الانام لي بأني ذاك الذي يرجي وذاك المنتظر
لنصرة الاسلام والداعي الى خليفة الله الإمام المفتخر
فلما خرج مضاربه للخروج الى مصر غامضه الاجل فضى
لسبيله فلما قضى (١٠٩ ب) فناخسرو نجبه طمع زعيم مصر
في ملوك نواحي الشرق فكاتبهم يدهوهم الى البيعة له فاجاب
قابوس بن وشمكين عن كتابه بقوله . اني لا اذكرك الا على المستراح .
وأجابه ناصر الدولة ابو الحسن محمد بن ابراهيم بن سيمجور بان
كتب على ظهر كتابه اليه (يا أيها الكافرون لا أعبدُ ما
تعبدون) (الكافرون ١ و ٢) الى آخر السورة واجابه نوح بن منصور
والى خراسان بقتل دعائه الى بدعته . ودخل في دعوته بعض ولاية
الرجزية من ارض خوارزم فكان دخوله في دينه شوْماً عليه في
ذهاب ملكه وقتله اصحابه . ثم استولى يمين الدولة وامين الملة
محمود بن سبكتكين على ارضهم وقتل من كان بها من دعاة الباطنية .
وكان ابو علي بن سيمجور قد وافقهم في السر فذاق وبال امره

في ذلك وقبض عليه والى خراسان نوح بن منصور وبعث به الى سبكتكين فقتل بناحية غزنه وكان ابو القسم الحسن بن علي الملقب بدالشمند داعية ابي علي بن سيمجور الى مذهب الباطنية وظفر به بكفورن صاحب جيش السامانية بنيسابور فقتله ودفن في مكان لا يعرف وكان اميرك الطوسي والى ناحية نارويه قد دخل في دعوة الباطنية فأسر وحمل الى غزنه وقتل بها في الليلة التي قتل فيها ابو علي بن سيمجور . وكان اهل مولتان من ارض الهند داخلين في دعوة الباطنية فقصدهم محمود رحمه الله في عسكره وقتل منهم الالوف وقطع ايدي ألف منهم . وباد بذلك نصراء الباطنية من تلك الباطنية ومن هذا بيان شؤم الباطنية على متحليها فليعتبر بذلك المعتبرون . وقد اختلف المتكلمون في بيان اغراض الباطنية في دعوتها الى بدعتها فذهب اكثرهم الى ان غرض الباطنية الدعوة الى دين المجوس بالتأويلات التي يتأولون عليها القرآن والسنة واستدلوا على ذلك بان زعيمهم الاول ميمون بن ديسان كان مجوسياً من سبي الاهواز . ودعا ابنه عبد الله بن ميمون الناس الى دين ابيه واستدلوا ايضاً بان داعيهم المعروف بالبزدهي قال في كتابه المعروف بالمحصول ان المبدع (١١٠) الأول أبداع النفس . ثم إن الأول والثاني مدبرا العالم بتدبير الكواكب

السبعة والطبائع الأربع وهذا في التحقيق معنى قول المجرس ان أليزدان خلق اهرمن وانه مع اهرمن مدبران للعالم غير ان أليزدان فاعل الخيرات واهرمن فاعل الشرور . ومنهم من نسب الباطنية الى الصابئين الذين هم بحران واستدل على ذلك بان حمدان قرمط داعية الباطنية بعد مينون بن ديسان كان من الصابئة الحرائية . واستدل ايضاً بان صابئة حران يكتمون اديانهم ولا يظهرونها إلا لمن كان منهم . والباطنية ايضاً لا يظهرون دينهم إلا لمن كان منهم بعد احلافهم اياه على ان لا يذكر اسرارهم لغيرهم . قال عبد القاهر الذي يصح عندي من دين الباطنية انهم دهرية زنادقة يقولون بقدم العالم وينكرون الرسل والشرائع كلها لميلها الى استباحة كل ما يميل اليه الطبع . والدليل على انهم كما ذكرناه ما قرأته في كتابهم المترجم بالسياسة والبلاغ الاكيد والناموس الاعظم وهي رسالة عميد الله بن الحسن القيرواني الى سليمان بن الحسن بن سعيد الجنائي اوصاه فيها بان قال له : ادع الناس بان تتقرب اليهم بما يميلون اليه وأوهم كل واحد منهم بانك منهم فمن انست منه رشداً فاكشف له الغطاء واذا ظفرت بالفلسفي فاحتفظ به فعلى الفلاسفة معولنا وانا وإياهم مجمعون على ان نواميس الانبياء وعلى القول بقدم العالم لو ما ما يخالفنا فيه بعضهم

من ان للعالم مدبراً لا يعرفه: وذكر في هذا الكتاب إبطال القول بالمعاد والعقاب وذكر فيها ان الجنة نعيم الدنيا وان العذاب انما هو اشتغال أصحاب الشرائع بالصلاة والصيام والحج والجهاد . وقال ايضاً في هذه الرسالة . إن اهل الشرائع يعبدون إلهاً لا يعرفونه ولا يحصلون منه إلا على اسم بلا جسم : وقال فيها ايضاً اكرم الدهرية فانهم منا ونحن منهم . وفي هذا تحقيق نسبة الباطنية الى الدهرية . والذي يؤكد هذا ان المجوس (١١٠ ب) يدعون نبوة زرادشت ونزول الوحي عليه من الله تعالى والصائبين يدعون نبوة هرمس وواليس ودوروتوس وافلاطن وجماعة من الفلاسفة وسائر اصحاب الشرائع . كل صنف منهم مقرون بنزول الوحي من السماء على الذين اقرؤا بدوتهم ويقولون ان ذلك الوحي شامل للامر والنهي والخبر عن عاقبة بعد الموت وعن ثواب وعقاب وجنة ونار يكون فيها الجزاء عن الاعمال السالفة . والباطنية يرفضون المعجزات وينكرون نزول الملائكة من السماء بالوحي والامر والنهي بل ينكرون ان يكون في السماء ملك وانما يتأولون الملائكة على دعواتهم الى بدعتهم ويتأولون الشياطين على مخالفتهم والابالسة على مخالفتهم . ويزعمون ان الانبياء قوم أحبوا الزعامة فساسوا العامة بالنواميس والحيل طلباً للزعامة بدعوى النبوة

والامامة . وكل واحد منهم صاحب دور مسبع . اذا انقضى دوره
سبعة تبعهم في دور آخر واذا ذكروا النبي والوحي قالوا ان النبي
هو الناطق والوحي اساسه الفاتق والى الفاتق تأويل نطق الناطق
على ما تراه يعيل اليه هواه فمن صار الى تأويله الباطن فهو من
الملائكة البرره ومن عمل بالظاهر فهو من الشياطين الكفرة . ثم
تأولوا لكل ركن من اركان الشريعة تأويلاً يورث تضليلاً فزعموا
ان معنى الصلاة موالاة امامهم والحج زيارته وادمان خدمته .
والمراد بالصوم الامسك عن افشاء سر الامام دون الامسك عن
الطعام . والزنى عندهم افشاء سرهم بغير عهد وميثاق . وزعموا ان
من عرف معنى العبادة سقط عنه فرضها وتأولوا في ذلك قوله
(وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) (الحجز ٩٩) وحمّلوا اليقين
على معرفة التأويل . وقد قال القيرواني في رسالته الى سليمان بن الحسن :
انى اوصيك بتشكيك الناس في القرآن والتوراة والزبور والانجيل
وبدعوتهم الى ابطال الشرائع والى ابطال المعاد والنشور من القبور
وابطال الملائكة فى السماء وابطال الجن فى الارض ووصيك (١١١)
بان تدعوهم الى القول بانه قد كان قبل آدم بشر كثير فان ذلك
عون لك على القول بقديم العالم . وفى هذا تحقيق دعوانا على الباطنية
انهم دهرية يقولون بقديم العالم ويحسدون الصانع . ويدل على

دعوانا عليهم القول بابطال الشرائع ان القيروانى قال أيضاً في رسالته الى سليمان بن الحسن : وينبغي ان تحيذ علماء بخاريق الانبياء ومناقضاتهم في اقوالهم كعيسى بن مريم قال لليهود : لا ارفع شريعة موسى ثم رفعها بتحريم الاحد بدلاً من السبت وابع العمل في السبت وابدل قبلة موسى بخلاف جهتها ولهذا قتلته البلاد لما اختلفت كلمته : ثم قال له : ولا تكن كصاحب الامة المنكوسة حين سألوه عن الروح فقال . الروح من امر ربي . لما لم يحضره جواب المسألة . ولا تكن كموسى في دعواه التي لم يكن له عليها برهان سوى المخرفة بحسن الحيلة والشعبذة ولما لم يجد الحق في زمانه عنده برهاناً قال له لئن اتخذت إلهاً غيرى . وقال لقومه انا ربكم الأعلى لأنه كان صاحب الزمان في وقته : ثم قال في آخر رسالته : وما العجب من شيء كالعجب من رجل يدعى العقل ثم يكون له اخت او بنت حسناء وليست له زوجة في حسننها فيحرمها على نفسه وينكحها من اجنبي . ولو عقل الجاهل لعلم انه أحق باخته وبنته من الاجنبي ما وجه ذلك الا ان صاحبهم حرّم عليهم الطبيبات وخوفهم بغائب لا يعقل وهو الاله الذي يزعمونه واخبرهم بكون ما لا يرونه ابدأ من البعث من القبور والحساب والجنة والنار حتى استعبدتهم بذلك عاجلاً وجعلهم له في

حياته ولذريته بعد وفاته خولاً واستباح بذلك اموالهم بقوله (لا
أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) (الشورى ٢٣) فكان
امره معهم نقداً وأمرهم معه نسيئة. وقد استعجل منهم بدل أرواحهم
واموالهم على انتظار موعود لا يكون. وهل الجنة إلا هذه الدنيا
ونعيمها؟ وهل النار وعذابها إلا ما فيه اصحاب الشرائع من التعب
والنصب في الصلاة والصيام والجهاد والحج. ثم قال (١١١ ب)
لسليمان بن الحسن في هذه الرسالة . وانت واخوانك هم الوارثون
الذين يرثون الفردوس . وفي هذه الدنيا ورثتم نعيمها . ولذاتها
المحرمة على الجاهلين المتمسكين بشرائع اصحاب النواميس . فهنيئاً
لكم ما نلتهم من الراحة عن امرهم . وفي هذا الذي ذكرناه دلالة
على ان غرض الباطنية القول بمذاهب الدهرية واستباحة المحرمات
وترك العبادات . ثم ان الباطنية لهم في اصطلياد الاغنام ودعوتهم الى
بدعتهم حيل على مراتب سموها التفريس والتأئيس والتشكيك
والتعليق والربط والتدليس والتأئيس والمواثيق بالايان والعهود
وأخرها الخلع والسايخ . فاما التفريس فانهم قالوا من شرط الداعي
الى بدعتهم ان يكون قوياً على التلبيس وعارفاً بوجوه تأويل
الظواهر ليردّها الى الباطن ويكون مع ذلك مخبراً بين من
يجوز من يطمع فيه وفي اغوائه وبين من لا مطمع فيه . ولهذا

قالوا في وصاياهم للدعاة الى بدعتهم لا تتكلموا في بيت فيه سراج
بعنون بالسراج من يعرف علم الكلام ووجوه النظر والمقاييس .
وقالوا ايضاً لدعاتهم لا تطرحوا بذركم في ارض سبخة . وادادوا
بذلك منع دعائهم عن اظهار بدعتهم عند من لا يؤثر فيهم بدعتهم
كما لا يؤثر البذر في الارض السبخة شيئاً . وسموا قلوب اتباعهم
الاغنام ارضاً زاكية لانها تقبل بدعتهم . وهذا المثل بالعكس
اولى وذلك ان القلوب الزاكية هي القابلة للدين القويم
والصراط المستقيم وهي التي لا تصدأ بشبه اهل الضلال كالذهب
الابريز الذي لا يصدأ في الماء ولا يبلى في التراب ولا ينقص
في النار . والارض السبخة كقلوب الباطنية وسائر الزنادقة الذين
لا يزجرهم عقل ولا يردعهم شرع منهم ارجاسٌ انجاسٌ أموات
غير أحياء (ان هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) (الفرقان ٤٤)
وأقل حويلاً (١١٢) قد قسم لهم الحظ من الرزق من قسم
رزق الخنازير في مراعيها وأباح طعمة العنب في براريها (لا يُسألُ
عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ) (الانبياء ٢٣) وقالوا ايضاً من شرط
الداعي الى مذهبهم ان يكون عارفاً بالوجوه التي تدعى بها الاصناف .
فليست دعوة الاصناف من وجه واحد بل لكل صنف من
الناس وجه يدعى منه الى مذهب الباطن . فمن رآه الداعي مائلاً

الى العبادات حملة على الزهد والعبادة . ثم سأله عن معاني العبادات
وعلى الفرائض وشككها فيها . ومن رآه ذا مجون وخلاعة قال له
العبادة بله وحماة . وانما الفطنة في نيل اللذات وتمثل له بقول الشاعر
من راقب الناس مات هماً وفاز باللذة الجسورُ
ومن رآه شاكاً في دينه اوفى المعاد والثواب والعقاب صرح
له بنفي ذلك وحملة على استباحة المحرمات واستروح معه الى قول
الشاعر الماجن

أترك لذة الصهباء صرفاً لما وعدوه من لحم وخمر
حياة ثم موت ثم نشرٌ حديث خرافةٍ يا ام عمرو
ومن رآه من غلاة الرافضة كالسبائية والبيانية والمغيرية
والمنصورية والخطابية لم يحتج معه الى تأويل الآيات والاخبار
لأنهم يتأولونها معهم على وفق ضلاتهم . ومن رآه من الرافضة
زيدياً او امامياً مائلاً الى الطعن في اخبار الصحابة دخل عليه من
جهة شتم الصحابة وزين له بغض بنى تيمم لان ابا بكر منهم
وبغض بنى عدى . لان عمر بن الخطاب كان منهم . وحمته على
بغض بنى أمية لانه كان منهم عثمان ومعاوية وربما استروح
الباطنى في عصرنا هذا الى قول اسماعيل بن عباد
دخول النار في حب الوصى . وفي تفضيل أولاد النبي

أحبُّ إلىَّ من جناتِ عدنٍ اخذلُّها بئيمٍ أو عدىَّ
قال عبد القاهر قد أجبتنا هذا القائل بقولنا فيه

أتطمع في دخول جناتِ عدنٍ وأنتَ عدوِّ تيمٍ أو عدىَّ
وهم تركوك أشقى من ثمودِ

وهم تركوك أفضح من دعوى (١١٢) ب)

وفي نار الجحيم غداً ستصلى إذا عادك صدوق النبيَّ

ومن رآه الداعي مائلاً إلى أبي بكر وعمر مدحها عنده وقال
لها حظٌّ في تأويل الشريعة . ولهذا استصحب النبيُّ أبا بكر إلى
الغار ثم إلى المدينة وأفضى إليه في الغار تأويل شريعته فإذا سأله
الموالمى لأبى بكر وعمر عن التأويل المذكور لأبى بكر وعمر أخذ
عليه العهود والمواثيق في كتمان ما يظهره له . ثم ذكر له على
التدرىج بعض التأويلات فان قبلها منه اظهر له الباقي وان لم يقبل
منه التأويل الاوالم ربطه في الباقي وكتمه عنه وشك الغر من
أجل ذلك في أركان الشريعة . والذي يروج عليهم مذهب الباطنية
أصناف : احدها العامة الذين قتلت بصائرهم بأصول العلم والنظر
كالنبط والاكراة وأولاد المجوس . والصنف الثانى الشعوبية
الذين يرون تفضيل العجم على العرب ويتمنون عود الملك إلى
العجم . والصنف الثالث اغنام بنى ربيعة من أجل غيظهم على

مضر لخروج النبي منهم . ولهذا قال عبد الله بن خازم السلمى
في خطبته بخراسان ان ربيعة لم تزل غَضَاباً على الله منذ بعث
نبيه من مضر . ومن أجل حسد ربيعة لمضر بايعت بنو حنيفة
مسيلمة الكذاب طمعاً في أن يكون في بني ربيعة نبي كما كان
من بني مضر نبي . فاذا استأنس الاعجمي الغرّ او الربيعي
الحاسد المطز يقول الباطني له قومك أحق بالملك من مضر سأله
عن السبب في عود الملك الى قومه فاذا سأله عن ذلك قال له ان
الشريعة المضرية لها نهاية وقد دنا انقضاؤها وبعد انقضائها يعود
الملك اليكم . ثم ذكر له تأويل إنكار شريعة الاسلام على الندرج .
فاذا قبل ذلك منه صار ملجداً خرساً واستثقل العبادات واستطاب
استحلال المحرمات . فهذا بيان درجة التفرس منهم . ودرجة
التأنيس قريية من درجة التفرس عندهم وهي تزيين ما عليه
الانسان من مذهبه في عينه ثم سؤاله بعد ذلك عن تأويل ما
هو عليه وتشكيكه اياه (١١٣) في اصول دينه فاذا سأله المدعو
عن ذلك قال . علم ذلك عند الامام ووصل بذلك منه الى درجة
التشكيك حتى صار المدعو الى اعتقاد ان المراد بالظواهر والسنن
غير مقتضاها في اللغة وهان عليه بذلك ارتكاب المحظورات وترك
العبادات . والربط عندهم تعليق نفس المدعو بطلب تأويل اركان

الشريعة. فإما ان يقبل منهم تأويلها على وجه يؤول الى رفعها وإما ان يبقى على الشك والخيرة فيها . ودرجة التدليس منهم قولهم للفرّ الجاهل بأصول النظر والاستدلال ان الظواهر عذاب وباطنها فيه الرحمة . وذكر له قوله في القرآن (فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورِهِ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَاةِ الْعَذَابِ) (الحديد ١٣) . فاذا سألهم الفرّ عن تأويل باطن الباب قالوا جرت سنة الله تعالى في أخذ العهد والميثاق على رسله . ولذلك قال (واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) (الاحزاب ٧) وذكروا له قوله (ولا تَنقُضُوا الأيمانَ بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) (النحل ٩١) فاذا حلف الفرّ لهم بالايان المغلظة وبالطلاق والعنق وبسبيل الاموال فقد ربطوه بها . وذكروا له من تأويل الظواهر ما يؤدى الى رفعها بزعمهم فان قبل الاحق ذلك منهم دخل في دين الزنادقة باطلاً واستتر بالاسلام ظاهراً . وان نفر الخالف عن اعتقاد تأويلات الباطنية الزنادقة كتمها عليهم لانه قد حلف لهم على كتمان ما اظهروه لهم من اسرارهم . واذا قبلها منهم فقد حلفوه وساخوه عن دين الاسلام وقالوا له حينئذ . ان الظاهر كالتقشر والباطن كاللُب واللُب خيرٌ من التقشر . قال عبد القاهر . حكى له بعض من

كان دخل في دعوة الباطنية . ثم وفقه الله تعالى (١١٣ ب)
لرُشده وهداه الى حل ايمانهم أنهم لما وثقوا منه بايمانه قالوا له ان
المسمين بالانبياء كنعوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد وكل من
ادعى النبوة كانوا أصحاب نواميس ومخاريق احبوا الزعامة على
العامّة فخدعوهم بنيرانجيات واستعبدوهم بشرائعهم . قال هذا
الحاكمي لي ثم ناقض الذي كشف لي هذا السر بان قال له . ينبغي
أن تعلم ان محمد بن اسماعيل بن جعفر هو الذي نادى موسى بن
عمران من الشجرة فقال له (إني أنا ربك فاخلع نعليك) (طه
١٢) قال فقلت سخنت عينك تدعوني الى الكفر برب قديم
الخالق للعالم ثم تدعوني مع ذلك الى الاقرار برؤية انسان مخلوق
وتزعم انه كان قبل ولادته الهاً مرسلًا لموسى . فان كان موسى
عندك رزاقًا فالذي زعمت انه ارسله اكذب فقال لي انك لا تفلح
أبدًا وندم على افشاء أسراره الى وتبت من بدعتهم . فهذا بيان
وجه حياهم على اتباعهم . وأما ايمانهم فان داعيهم يقول للحالف
جعلت على نفسك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسله وما أخذ
الله تعالى من النبيين من عهد وميثاق انك تستر ما تسمعه مني
وما تعلمه . من أمرى ومن أمر الامام الذي هو صاحب زمانك
وأمر أشياعه واتباعه في هذا البلد وفي سائر البلدان وأمر المطيعين

له من الذكور والاناث فلا تظهر من ذلك قليلاً ولا كثيراً ولا
تظهر شيئاً يدل عليه من كتابة او اشارة إلا ما أذن لك فيه الامام
صاحب الزمان او أذن لك في اظهاره المأذون له في دعوته فتعمل
في ذلك حينئذ بمقدار ما يؤذن لك فيه . وقد جعلت على نفسك
الوفاء بذلك وألزمته نفسك في حالتى الرضاء والغضب والرغبة
والرهبة قال نعم . فاذا قال نعم . قال له . وجعالت على نفسك أن
تمنعنى وجميع من اسميه لك مما تمنع منه نفسك بعهد الله تعالى
وميثاقه عليك (١١٤) وذمته وذمة رسله وتنصحهم نصحاً
ظاهراً وباطناً . وألا تخون الامام وأولياءه وأهل دعوته في
أنفسهم ولا في أموالهم . وأنك لا تتأول في هذه الأيمان تأويلاً
ولا تعتقد ما يحلها . وإنك إن فعلت شيئاً من ذلك فانت برىء
من الله ورسله وملائكته ومن جميع ما أنزل الله تعالى من
كتبه . وإنك ان خالفت في شىء مما ذكرناه لك فله عليك ان
تخرج الى بيته مائة حجة ماشياً نذراً واجباً . وكل ما تملكه في
الوقت الذى أنت فيه صدقة على الفقراء والمساكين . وكل مملوك
يكون فى ملكك يوم تخالف فيه او بعده يكون حراً . وكل امرأة
لك الآن او يوم مخالفتك او تزوجها بعد ذلك تكون طالقاً منك
ثلاث طاقات والله تعالى الشاهد على نيتك وعقد ضميرك فيما

حلفت به . فاذا قال نعم . قل له كفى بالله شهيداً بيننا وبينك
فاذا حلف الغر بهذه الايمان ظن انه لا يمكن حلها . ولن يعلم الغر
انه ليس لايمانهم عندهم مقدارٌ ولا حرمةٌ وانهم لا يرون فيها ولا
في حلها اثماً ولا كفارةً ولا عاراً ولا عقاباً في الآخرة . وكيف
يكون لليمين بالله وبكتبه ورسله عندهم حرمةٌ؟ وهم لا يقرون
بإله قديم بل لا يقرون بحدوث العالم ولا يثبتون كتاباً منزلاً من
السماء ولا رسولاً ينزل عليه الوحي من السماء . وكيف يكون
لايمان المسلمين عندهم حرمةٌ؟ ومن دينهم أن الله الرحمن الرحيم
انما هو زعيمهم الذي يدعو اليه . ومن مال منهم الى دين المجوس
زعم أن الإله نورٌ بازائه شيطانٌ قد غابه ونازعه في ملكه . وكيف
يكون لنذر الحج والعمرة عندهم مقدارٌ؟ وهم لا يرون للسكبة
مقداراً ويسخرون بمن يحج ويعتمر . وكيف يكون للطلاق عندهم
حرمةٌ؟ وهم يستحلون كل امرأة من غير عقد . فهذا بيان حكم
الايمان عندهم . فأما حكم الايمان عند المسلمين . فإننا نقول . كل يمين
يخلف بها الحالف ابتداءً بطوع نفسه فهو على نيته . وكل يمين (١١٤ ب)
يخلف بها عند قاض او سلطان يخافه ينظر فيها . فان كانت يميناً
في دعوى لمدعى شيئاً على الحالف المنكر وكان المدعى ظالماً
للمدعى عليه فيمين الحالف على نيته . وان كان المدعى محقاً والمنكر

ظالماً للمدعى فيمين المنكر على نية القاضى او السلطان الذي أحلفه . ويكون الخالف خائناً في يمينه . وادأ صحت هذه المقدمة فالباحث عن دين الباطنية اذا قصد اظهار بدعتهم للناس او اراد النقض عليهم معذور في يمينه وتكون يمينه على نيته . فاذا استثنى بقلبه مشيئة الله تعالى فيها لم ينمقد عليه ايمانه ولم يحنث فيها باظهاره أسرار الباطنية للناس ولم تطلق نساؤه ولا تمتق ممالكه ولا تلزمه صدقة بذلك . وليس زعيم الباطنية عند المسلمين إماماً . ومن أظهر سره لم يظهر سر امامٍ وانما أظهر سر كافرٍ زنديق . وقد جاء في ذكر الحديث المأثور : اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس : فهذا بيان حيلتهم على الأغمار^(١) بالايان . فاما احتيالهم على الأغمار بالتشكيك فمن جهة أنهم يسألونهم عن مسائل من أحكام الشريعة يوهمونهم فيها خلاف معانيها الظاهرة . وربما سألوهم عن مسائل في المحسوسات يوهمون ان فيها علوماً لا يحيط بها إلا زعيمهم . فمن مسائلهم قول الداعى منهم للفرّ . لم صار للانسان أذنان ولسان واحد ؟ ولم صار للرجل ذكرٌ واحد وخصيتان ؟ ولم صارت الأعصاب متصلة بالدماغ والاوراد متصلة بالكبد والشرابين متصلة بالقلب ؟ ولم صار الانسان مخصوصاً بنبات

(١) الأغمار . جمع غمر والغمر من لم يجرب الامور .

الشعر على جفنيه الأعلى والاسفل؟ وسائر الحيوان يثبت الشعر على جفنه الأعلى دون الاسفل . ولم صار ثدى الانسات على صدره . وثدى البهائم على بطونها؟ ولماذا لم يكن للفرس غدد^(١) ولا كرش^٢ ولا كعب؟ وما الفرق بين الحيوان الذى يبيض ولا يلد ولا يبيض وبماذا (١١٥) يميز بين السمكة النهرية والسمكة البحرية . ونحو هذا كثير يوهمون ان العلم بذلك عند زعيمهم . ومن مسائلهم فى القرآن سؤالهم عن معاني حروف الهجاء فى أوائل السور كقوله الم وحم وطس ويس وطه وكهيمص . وربما قالوا ما معنى كل حرف من حروف الهجاء ولم صار حروف الهجاء تسعة وعشرين حرفاً؟ ولم عجم بعضها بالنقط وخلا بعضها من النقط؟ ولم جاز وصل بعضها بما بعدها بحرف؟ وربما قالوا للفر . ما معنى قوله (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) (الحاقة ١٧)؟ ولم جعل الله تعالى أبواب الجنة ثمانية وأبواب النار سبعة؟ وما معنى قوله (عليها تسعة عشر) (المدثر ٣٠)؟ وما فائدة هذا العدد؟ وربما سألوا عن آيات اوهموا فيها التناقض وزعموا انه لا يعرف تأويلها الا زعيمهم كقوله (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان) (الرحمن ٣٩) مع قوله فى موضع آخر

(١) الغدد جمع غدة وهي كل عقدة فى الجسد اطاف بها شحم

(فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) (الحجر ٩٢) ومنها مسائلهم في أحكام الفقه كقولهم . لم صارت صلاة الصبح ركعتين والظهر اربعا والمغرب ثلاثاً؟ ولم صار في كل ركعة ركوع واحد وسجدة ثان؟ ولم كان الوضوء على اربعة اعضاء والتيمم على عضوين؟ ولم وجب الغسل من المنى وهو عند اكثر المسلمين طاهر ولم يجب الغسل من البول مع نجاسته عند الجميع؟ ولم أعادت الحائض ما تركت من الصيام ولم تعد ما تركت من الصلاة؟ ولم كانت العقوبة في السرقة بقطع اليد وفي الزنى بالجلد؟ وهلاً قطع الفرج الذي به زنى في الزنى كما قطعت اليد التي بها سرق في السرقة . فاذا سمع الغر منهم هذه الاسئلة ورجع اليهم في تأويلها قالوا له . علمها عند امامنا وعند المأذون له في كشف أسرارنا . فاذا تقرر عند الغر (١١٥ ب) ان امامهم . أو ما دونه هو العالم بتأويله اعتقد ان المراد بظواهر القرآن والسنة غير ظاهرها فأخرجوه بهذه الحيلة عن العمل باحكام الشريعة . فاذا اعتاد ترك العبادة واستحل المحرمات كشفوا له القناع وقالوا له . لو كان لنا اله قديم غني عن كل شيء لم يكن له فائدة في ركوع العباد وسجودهم ولا في طوافهم حول بيت من حجر ولا في سعي بين جبلين . فاذا قبل منهم ذلك فقد انسلخ عن توحيد ربه وصار جاحداً له زنديقاً . قال عبد القاهر . والكلام

عليهم في مسائلهم التي يسألون عنها عند قصدهم الى تشكيك
الانعام في اصول الدين من وجهين . أحدهما أن يقال لهم . أنكم
لا تخلون من أحد امرين . اما أن تقرّوا بحدوث العالم وتثبتوا له
صانعاً قديماً عالماً حكيماً يكون له تكليف عباده ما شاء كيف
شاء . وإما ان تنكروا ذلك وتقولوا بقدوم العالم ونفي الصانع . فان
اعتقدتم قدّم العالم ونفي الصانع فلا معنى لقولكم . لم فرض الله
كذا ولم حرّم كذا ولم خلق كذا ولم جعل كذا على مقدار كذا ؟
اذا لم تقرّوا بالله فرض شيئاً أو حرّمه أو خلق شيئاً أو قدره .
ويصير الكلام بيننا وبينكم كالكلام بيننا وبين الدهرية في
حدوث العالم . وإن أقررتم بحدوث العالم وتوحيد صانعه وأجزتم
له تكليف عباده ما شاء من الاعمال كان جواز ذلك جواباً لكم
عن قولكم لم فرض ولم حرّم كذا لاقراركم بجواز ذلك منه إن
أقررتم به وبجواز تكليفه . وكذلك سؤالهم عن خاصية المحسوسات
يبطل إن أقرّوا بصانع أحدثها وان أنكروا الصانع فلا معنى
لقولهم . لم خلق الله ذلك ؟ مع انكارهم أن يكون لذلك صانع
قديم . والوجه الثاني من الكلام عليهم فيما سألوها عنه من عجائب
خلق الحيوان . أن يقال لهم . كيف يكون زعماء الباطنية مخصوصين
بمعرفة علل ذلك . وقد ذكرته الاطباء والفلاسفة في كتبهم وصنف

(١١٦) ارسطاطاليس في طبائع الحيوان كتاباً وما ذكرت الفلاسفة من هذا النوع شيئاً إلا مسروقاً من حكماء العرب الذين كانوا قبل زمان الفلاسفة من العرب القحطانية والجرهمية والطسمية وسائر الاصناف الحميرية . وقد ذكرت العرب في اشعارها وأمثالها جميع طبائع الحيوان ولم يكن في زمانها باطنياً ولا زعيماً للباطنية . وإنما أخذ ارسطاطاليس الفرق بين ما يلد وما يبيض من قول العرب في أمثالها : كل شرقاء ولودٌ وكل صكاء بيوضٌ : ولهذا كان الخفاش من الطير ولوداً لا بيوضاً لان لها أذنًا شرقاء . وكل ذات أذن صكاء بيوضٌ كالحية والضب^(١) والطيور البائضة وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى وعبد الملك بن قريش الأصمعي أن العرب قالت بتحريمها في الجاهلية . أن كل حيوان لعينه أهداب على الجفن الأعلى دون الأسفل إلا الانسان فان اهدابه على الجفن الأعلى والأسفل . وقالوا كل حيوان ألقى في الماء يسبح فيه إلا الانسان والقرود والفرس الاعسر فانه يفرق فيه إلا أن يتعلم الانسان السباحة . وقالوا في الانسان انه اذا قطع رأسه وألقى في الماء انتصب قائماً في وسط الماء . وقالوا كل طائر كفه في رجله وكف الانسان والقرود في اليد . وكل ذى أربع ركبتة في يده .

(١) الضب دويبة على حد فرخ التماسح الصغير وذنبه كثير العقد ولذلك قالوا :
أعقد من ذنب الضب :

وركبتا الانسان في رجليه . وقالوا ليس للفرس غدَدٌ ولا كرشٌ
ولا طحال ولا كعب . وليس للبعير مرارة . وليس للظليم منخ .
وكذلك طيرُ الماء وحيطان البحر ليس لهما السنُّ ولا أدمغة . وقد
يكون حوت النهر ذا لسان ودماغ . وقالوا ان السموك كلها لا
رئة لها كذلك ولا تتنفس . وقالت العرب من تجارها أن الضأن
تضع في السنة مرة وتفرد ولا تتيم . والماعز تضع في السنة مرتين
وتضع الواحدة والاثنين والثلاثة . والمدد والباء والبركة في
الضأن أكثر منها في الماعز . وقالوا أيضاً اذا رعت الضأن نباتاً
وفصيلاً نبت ولا ينبت ما يأكله الماعز لأن الضأن تقرضه
بأسنانها والماعز تقلعه من أصله . وقالوا ان الماعز اذا حملت انزلت
اللبن في (١١٦ ب) اول الحمل الى الضرع والضائية لا تنزل اللبن
الا عند الولادة . وقالوا إن اصوات الذكور من كل جنس أجهر
من اصوات الاناث الا المعزى فان اصوات اناثها اجهر من اصوات
ذكورها . ومن امثال العرب في الحيوان فهو لهم كل ثور افطس
وكل بعير اعلم وكل ذى ناب افرج . وقالوا بالتجربة ان الاسد
لا يأكل شيئاً حامضاً ولا يدنومن النار ولا يدنومن الحامض
وقالوا ان حمل الكلب ستون يوماً فان وضعت حملها لأقل من
ذلك لم تكداولادها تعيش . وقالوا ان اناث الكلاب يحضن

لسبعة اشهر . ثم ان الكلبة تحيض في كل سبعة ايام . وعلامة
حيضها ورم ائغارها^(١) وقالوا في الكلب انه لا يلقى من اسنانه
شيئاً الا الثامن . وقالوا في الذئب انه ينام باحدى عينيه ويحترس
بالاخرى . ولذلك قال فيه حميد بن ثور

ينام باحدى مقلتيه ويتقى باخرى المنايا فهو يقظ ان نائم
والأرنب تنام مفتوحة العينين . وقالوا ليس في الحيوان ما
لسانه مقلوب الا الفيل . وليس في ذوات الاربع ما ثديه على
صدره الا الفيل . وقالوا ان الفيل تضع لسبع سنين والحمار لسنة
والبقرة في ذلك كالمرأة . وقالوا في قضيب الارنب والثعلب انه
عظم . وقالوا كل ذى رجلين اذا انكسرت احدهما قام على
الاخرى وعرج الا الظليم^(٢) فانه اذا انكسرت احدى رجليه
جثم في مكانه . ولهذا قال الشاعر في نفسه واخيه

فانى واياه كرجلى نعامة على ما بنام من ذى غنى وذى فقر
يريد انه لا غنى لأحدهما^(٣) عن صاحبه . وقالوا في النعامة
انها تبيض من ثلاثين بيضة الى اربعين لكنها تخرج ثلاثين منها
تحضن عليها تكيط ممدود على الاستواء . وربما تركت بيضها
وحضنت بيض غيرها . ولهذا قال فيها ابن هرمة

كتاركة بيضها بالعرى ، ومابسة بيض اخرى (١١٧) جناحا

(١) اسنانه (٢) الظليم الذكر من النعام (٣) الاصل باحدهما

وقالوا في الفرج والفروج انهما يخلقان من البياض والصفرة
غذاؤهما . وقالوا في القطا انها لا تضع الاً فرداً . وفي العقاب انها
تضع ثلاث بيضات فتخرج بيضتين وتطرح واحدة فيخرجها
الطير المعروف بكاسى العظام . ولهذا قيل في المثل : أبر من كاسى
العظام : وقالوا في الضب انها تضع سبعين بيضة . ولكنها تأكل
ما خرج من الحسولة عن البيض إلا الحسل^(١) الذي يعدو ويهرب
منها . ولهذا قالوا في المثل : أعق من ضب : والضب لا يرد الماء
ولهذا قالوا في المثل : اروى من ضب : وقالوا في الضب إنه ذو
ذكرين^(٢) وللأنثى من الضباب فرجان من قبل . وقالوا في
الحية لها لسانان ولسانها اسود على اختلاف الوان قشرها والحيات
كلها تكره ريح السذاب^(٣) والبنفسج وتعجب بريح التفاح
والبطيخ والجرو^(٤) والخردل واللبن والخمر . وقالوا في الضفادع انها
لا تصبح الاً وفي افواها الماء ولا تصيح في دجلة بحال وان
صاحت في الفرات وسائر الانهار . وقال الشاعر في الضفدع
يدخل في الاشدق ما ينضفه^(٥) حتى ينق والنقيق يتلفه
يعنى ان نقيقها يدل عليها الحية فتصيدها فتأكلها^(٦) . وقالوا

(١) الحسل ولد الضب حين يخرج من بيضه (٢) الاصل انه ذكرين
(٣) السذاب نبات (٤) الجرو الصغير من القناء والصغير من الحنظل والرمان
(٥) من نضفه اذا شرب جميع ما فيه (٦) الاصل فتصيدها فتأكله

ان الضفادع لاعظام لها وقالوا في الجُعَل (١) انه اذا دفن في الورد
سكن كالميت فاذا اعيد الى الروث (٢) تحرك

فهذا وما جرى مجراه من خواص الحيوانات وغيرها قد عرفته
العرب في جاهليتها بالتجارب من غير رجوع منها الى زعماء الباطنية.
بل عرفوها قبل وجود الباطنية في الدنيا باحقاب كثيرة . وفي
هذا بيان كذب الباطنية في دعواها أن زعماءها مخلصون بمعرفة
أسرار الاشياء وخواصها وقد بينا خروجهم عن جميع فرق
الاسلام بما فيه كفاية والحمد لله على ذلك



الباب الخامس (١١٧ ب)

✽ من ابواب هذا الكتاب ✽

في بيان اوصاف الفرقة الناجية وتحقيق النجاة لها وبيان محاسنها
هذا باب يشتمل على فصول هذه ترجمتها . فصل في بيان
اصناف فرق السنة والجماعة . فصل في بيان تحقيق النجاة لاهل
السنة والجماعة . فصل في بيان الاصول التي اجتمع عليها اهل
السنة والجماعة . فصل في بيان قول اهل السنة في السلف الصالح

(١) الجُعَل ضرب من الخنافس تضر به ربح الورد (٢) الروث زيل الفرس
وكل ذي حافر

من الامة . فصل في بيان عصمة الله اهل السنة عن تكفير بعضهم بعضها . فصل في بيان فضائل اهل السنة وانواع علومهم وذكر أئمتهم . فصل في بيان آثار اهل السنة في الدين والدنيا وذكر مفاخرهم فيهما . فهذه فصول هذا الباب وسنذكر في كل منها مقتضاه ^(١) بعون الله وتوفيقه



الفصل الاول

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في بيان اصناف اهل السنة والجماعة

اعلموا اسعدكم الله ان اهل السنة والجماعة ثمانية اصناف من الناس . صنف منهم احاطوا العلم بابواب التوحيد والنبوة واحكام الوعد والوعيد والثواب والعقاب وشروط الاجتهاد والامامة والزعامة وسلكوا في هذا النوع من العلم طرق الصفاتية من المتكلمين الذين تبرءوا من التشبيه والتعطيل ومن بدع الرافضة والخوارج والجهمية والنجارية وسائر اهل الاهواء الضلالة . والصنف الثاني منهم ائمة الفقه من فريقى الراى والحديث من الذين اعتقدوا في اصول الدين مذاهب الصفاتية في الله وفي صفاته

(١) الاصل مقتضاها

الأزلية وتبرّءوا من القدر والاعتزال واثبتوا رؤية الله تعالى بالابصار من غير تشبيه ولا تعطيل واثبتوا الحشر من القبور مع اثبات السؤال في القبر ومع اثبات الحوض والصراط والشفاعة وغفران الذنوب التي دون الشرك . وقالوا بدوام نعيم الجنة (١١٨) على أهلها ودوام عذاب النار على الكفرة . وقالوا بامة ابي بكر وعمر وعثمان وعليّ واحسنوا الثناء على السلف الصالح من الامة ورأوا وجوب الجمعة خلف الأئمة الذين تبرّءوا من أهل الاهواء الضالة ورأوا وجوب استنباط احكام الشريعة من القرآن والسنة ومن إجماع الصحابة ورأوا جواز المسح على الخفين ووقوع الطلاق الثلاث ورأوا تحريم المتعة ورأوا وجوب طاعة السلطان فيما ليس بمعصية . ويدخل في هذه الجماعة اصحاب مالك والشافعي والأوزاعي والثوري وابي حنيفة وابن أبي ليلى واصحاب ابي ثور واصحاب احمد بن حنبل واهل الظاهر وسائر الفقهاء الذين اعتقدوا في الابواب العقلية اصول الصفاتية ولم يخلطوا فقهه بشيء من بدع اهل الاهواء الضالة . والصنف الثالث منهم هم الذين أحاطوا علماً بطرق الاخبار والسنن المأثورة عن النبي عليه السلام وميزوا بين الصحيح والسقيم منها وعرفوا اسباب الجرح والتعديل ولم يخلطوا علمهم بذلك بشيء من بدع اهل الاهواء الضالة .

والصنف الرابع منهم قوم احاطوا علماً بأكثر ابواب الادب والنحو والتصريف وجروا على سمت^(١) ائمة اللغة كاخليل وابي عمرو بن العلاء وسيدويه والفراء والاخفش والأصمعي والمازني وأبي عبيد وسائر ائمة النحو من الكوفيين والبصريين الذين لم يخلطوا علمهم بذلك بشيء من بدع القدرية او الرافضة او الخوارج . ومن مال منهم الى شيء من الاهواء الضالة لم يكن من اهل السنة ولا كان قوله حجة في اللغة والنحو . والصنف الخامس منهم هم الذين احاطوا علماً بوجوه قراءات القرآن وبوجوه تفسير آيات القرآن وتأويلها على وفق مذاهب اهل السنة دون تأويلات اهل الاهواء الضالة . والصنف السادس منهم الزهاد الصوفية (١١٨ ب) الذين ابصروا فأقصروا واختبروا فاعتبروا ورضوا بالمدكور وقنعوا بالميسور وعلموا ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك مسئول عن الخير والشر ومحاسبٌ على مثاقيل الذر فاعدوا خيراً الاعتداد ليوم المعاد وجرى كلامهم في طريق العبادة والاشارة على سمت اهل الحديث دون من يشتري لهو الحديث لا يعملون^(٢) الخير رياءً ولا يتركونه حياءً . دينهم التوحيد ونفي التشبيه ومذهبهم التفويض الى الله تعالى والتوكل عليه والتسليم لامره والقناعة

(١) سمت الطريق (٢) الاصل يعملون

بما رزقوا والإعراض عن الاعتراض عليه (ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) . (الحديد ٢١ والجمعة ٤)
والصنف السابع منهم قوم مرابطون في ثغور المسلمين في وجوه
الكفرة يجاهدون اعداء المسلمين ويحمون حمى المسلمين ويذبون
عن حریمهم وديارهم ويظهرون في ثغورهم مذاهب أهل السنة
والجماعة . وهم الذين انزل الله تعالى فيهم قوله (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا
فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) (العنكبوت ٦٩) زادهم الله تعالى توفيقاً
بفضله ومنه . والصنف الثامن منهم عامة البلدان التي غلب فيها
شعائر اهل السنة دون عامة البقاع التي ظهر فيها شعار اهل
الاهواء الضالة . وانما اردنا بهذا الصنف من العامة عامة اعتقدوا
تصويب علماء السنة والجماعة في ابواب العدل والتوحيد والوعد
والوعيد ورجعوا اليهم في معالم دينهم وقلدوهم في فروع الحلال
والحرام . ولم يعتقدوا شيئاً من بدع اهل الاهواء الضالة . وهؤلاء
هم الذين ستمهم الصوفية حشوا الجنة . فهؤلاء اصناف اهل السنة
والجماعة . ومجموعهم اصحاب الدين القويم والصراط المستقيم . ثبتهم
الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة انه بالإجابة
جديرٌ وعليها قديرٌ



الفصل الثاني

✽ من فصول هذا الباب (١١٩) ✽

في بيان تحقيق النجاة لاهل السنة والجماعة

قد ذكرنا في الباب الاول من هذا الكتاب ان النبي عليه السلام لما ذكر افتراق امته بعدة ثلاثاً وسبعين فرقة وأخبر ان فرقة واحدة منها ناجية سُئِلَ عن الفرقة الناجية وعن صفتها فأشار الى الذين هم على ما عليه هو واصحابه . ولسنا نجد اليوم من فرق الامة من هم على موافقة الصحابة رضی الله عنهم غير اهل السنة والجماعة من فقهاء الامة ومتكلميهم الصفاتية دون الرافضة والتدرية والخوارج والجهمية والنجارية والمشبهة والغلاة والحلولية . اما التدرية فكيف يكونون موافقين للصحابة وقد طعن زعيمهم النظام في اكثر الصحابة وأسقط عدالة ابن مسعود ونسبه الى الضلال من اجل روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه) وروايته انشقاق القمر وما ذاك منه الا لانكاره معجزات النبي عليه السلام . وطعن في فتاوى عمر رضی الله عنه من اجل انه حدث في الحمر ثمانين ونفي نصر بن الحجاج الى البصرة حين خاف فتنته

نساء المدينة به . وما هذا منه الا لقلة غيرته على الحرم . وطعن في فتاوى علي رضي الله عنه لقوله في امهات الاولاد . ثم رأيت أنهم يبغون وقال . من هو حتى يحكم برأيه وثلب عثمان رضي الله عنه لقوله في انحرقا بقسم المال بين الجد والام والاخت ثلاثا بالسوية . ونسب ابا هريرة الى الكذب من اجل ان الكثير من رواياته على خلاف مذاهب القدرية . وطعن في فتاوى كل من افق من الصحابة بالاجتهاد وقال ان ذلك منهم انما كان لأجل امرين . إما لجهلهم بان ذلك لا يحل لهم . وإما لانهم ارادوا ان يكونوا زعماء وارباب مذهب تنسب اليهم . فنسب اخيار الصحابة الى الجهل او النفاق . والجاهل باحكام الدين عنده كافر والمتعمد للخلاف بلا حجة عنده منافق كافر او فاسق فاجر وكلاهما (١١٩ب) من أهل النار على الخلود . فوجب بزعمه على اعلام الصحابة الخلود في النار التي هو بها أولى . ثم انه أبطل اجماع الصحابة ولم ير حجة وأجاز اجتماع الامة على الضلالة . فكيف يكون على سمت الصحابة مقتدياً بهم من يرى مخالفة جميعهم واجباً اذا كان رأيه خلاف رأيهم . وكان زعيمهم واصل بن عطا الغزال يشك في عدالة علي وابنيه وابن عباس وطلحة والزبير وعائشة وكل من شهد حرب الجمل من الفريقين . ولذلك قال لو شهد عندي علي وطلحة علي

بإفة بقل لم احكم بشهادتهما لعلمى بان أحدهما فاسق ولا أعرفه
بعينه . فجائز على اصله أن يكون على واتباعه فاسقين مخلدين فى
النار . وجائز أن يكون الفريق الآخر الذين كانوا أصحاب الجمل فى
النار خالدين فشك فى عدالة على وطلحة والزبير مع شهادة النبى
عليه السلام لمؤلاء الثلاثة بالجنة ومع دخولهم فى بيعة الرضوان
وفى جملة الذين قال الله تعالى فيهم (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) (الفتح ١٨) وكان عمرو بن عبيد
يقول بقول واصل فى فريقى الجمل وزاد عليه القول بالقطع على
فسق كل فرقة من الفرقتين . وذلك ان واصلًا إنما قطع بفسق
أحد الفريقين ولم يحكم بشهادة رجلين أحدهما من أصحاب على
والآخر من اصحاب الجمل وقبل شهادة رجلين من أصحاب على
وشهادة رجلين من أصحاب الجمل . وقال عمرو بن عبيد لا أقبل
شهادة الجماعة منهم سواء كانوا من أحد الفريقين وكان بعضهم
من حزب على . وبعضهم من حزب الجمل فاعتقد فسق الفريقين
جميعاً . وواجب على أصله ان يكون على وابناه وابن عباس
وعمار وأبو أيوب الانصارى وخزيمة بن ثابت الانصارى الذى
جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بمنزلة شهادة
رجلين عدلين وسائر أصحاب على مع طلحة والزبير وعائشة

وسائر اصحاب الجمل فاسقين مغلدين (١٢٠) في النار
وفيهم من الصحابة الوف . وقد كان مع علي خمسة وعشرون
بدرياً واكثر اصحاب أحد وستائة من الانصار وجماعة
من المهاجرين الاولين . وقد كان أبو الهذيل والجاحظ
واكثر القدرية في هذا الباب على رأي واصل بن عطا فيهم .
فكيف يكون مقتدياً بالصحابة من يفسق اكثرهم ويراهم من
أهل النار ؛ ومن لا يرى شهادتهم مقبولة كيف يقبل روايتهم ؟
ومن رد روايتهم ورد شهاداتهم خرج عن ستمهم ومتابعهم .
وانما يقتدى بهم من يعمل بروايتهم ويقبل شهادتهم كدأب
اهل السنة والجماعة في ذلك . واما الخوارج فقد اكفروا علياً
وابنيه وابن عباس وأبا أيوب الانصارى . واكفروا ايضاً عثمان
وعائشة وطلحة والزبير واكفروا كل من لم يفارق علياً ومعاوية
بعد التحكيم . واكفروا كل ذي ذنب من الامة . ولا يكون على
سنت الصحابة من يقول بتكفير اكثرها . واما الغلاة من
الروافض كالسبائية والبيانية والمغيرية والمنصورية والجناحية
والخطابية وسائر الحلولية فقد بينا خروجهم عن فرق الاسلام
وبيننا أنهم في عداد عبدة الاصنام أو في عداد الحلولية من
النصارى . وليس لعبدة الاصنام ولا للنصارى وسائر الكفرة

بالصحابه اسوة ولا قدوة . واما الزيدية منهم . فالجارودية منهم يكفرون أبا بكر وعمر وعثمان واكثر الصحابة . ولا يقتدى بهم من يكفر اكثرهم . والسليمانية والبشرية من الزيدية يكفرون عثمان أو يوقفون فيه ويفسّتون ناصريه ويكفرون اكثر اصحاب الجمل . واما الامامية منهم فقد زعم اكثرهم أن الصحابة ارتدت بعد النبي صلى الله عليه وسلم سوى عليّ وابنيه ومقدار ثلاثة عشر منهم وزعمت (١٢٠ ب) الكاملية منهم أن علياً ايضاً ارتدّ وكفر بتركه قتالهم . فكيف يكون على سمت الصحابة من يقول بتكفيرهم ؟ ثم تقول كيف يكون الرفضة والخوارج والقدرية والجهمية والنجارية والبكرية والضرارية موافقين للصحابة ؟ وهم بأجمعهم لا يقبلون شيئاً مما روى عن الصحابة في أحكام الشريعة لا امتناعهم من قبول روايات الحديث والسير والمغازي من اجل تكفيرهم لأصحاب الحديث الذين هم ثقلة الاخبار والآثار ورواة التواريخ والسير . ومن اجل تكفيرهم فقهاء الامة الذين ضبطوا آثار الصحابة وقاسوا فروعهم على فتاوى الصحابة . ولم يكن بحمد الله ومنه في الخوارج ولا في الرواقض ولا في الجهمية ولا في القدرية ولا في المجيئة ولا في سائر اهل الاهواء الضالة قط إمام في الفقه . ولا إمام في رواية الحديث . ولا إمام

في اللغة والنحو . ولا موثوقٌ به في نقل المغازي والسير والتواريخ .
ولا إمام في الوعظ والتذكير . ولا إمامٌ في التأويل والتفسير .
وانما كان أئمة هذه العلوم على الخصوص والعموم من اهل السنة
والجماعة . واهل الاهواء الضالة اذا ردوا الروايات الواردة عن
الصحابة في احكامهم وسيرهم لم يصح اقتداؤهم بهم متى لم
يشاهدوهم ولم يقبلوا رواية اهل الرواية عنهم . وبان من هذا أن
المقتدين بالصحابة من يعمل بما قد صحح بالرواية الصحيحة في
احكامهم وسيرهم . وذلك سنة اهل السنة دون ذوى السنة .
وصح بصحة ما ذكرناه تحقيق نجاتهم بحكم النبي صلى الله عليه
وسلم بنجاة المقتدين باصحابه . والحمد لله على ذلك

الفصل الثالث

✽ من فصول هذا الباب ✽

في بيان الاصول (١٢١) التي اجتمع عليها اهل السنة
قد اتفق جمهور اهل السنة والجماعة على اصول من اركان
الدين كل ركن منها يجب على كل عاقل بالغ معرفة حقيقته . ولكل
ركن منها شعبٌ وفي شعبها مسائل اتفق اهل السنة فيها على
قول واحد وضلوا من خالفهم فيها . واول الاركان التي رأوها من

اصول الدين اثبات الحقائق والعلوم على الخصوص والعموم .
والركن الثاني هو العلم بحدوث العالم في اقسامه من اعراضه
واجسامه . والركن الثالث في معرفة صانع العالم وصفات ذاته .
والركن الرابع في معرفة صفاته الازلية . والركن الخامس في
معرفة اسمائه واوصافه . والركن السادس في معرفة عدله وحكمته .
والركن السابع في معرفة رسله وانبيائه . والركن الثامن في معرفة
معجزات الانبياء وكرامات الاولياء . والركن التاسع في معرفة ما
أجمعت الامة عليه من اركان شريعة الاسلام . والركن العاشر في
معرفة احكام الامر والنهي والتكليف . والركن الحادي عشر في معرفة
الخلافة والامامة وشروط الزعامة . والركن الثالث عشر (كذا) في
احكام الايمان والاسلام في الجملة . والركن الرابع عشر في معرفة
احكام الاولياء ومراتب الأئمة الاتقياء . والركن الخامس عشر في
معرفة احكام الاعداء من الكفرة واهل الاهواء

فهذه اصول اتفق أهل السنة على قواعدها وضلوا من خالفهم
فيها . وفي كل ركن منها مسائل اصول ومسائل فروع وهم يُجمعون
على اصولها وربما اختلفوا في بعض فروعها اختلافاً لا يوجب
تضليلاً ولا تفسيقاً

فأما الركن الاول في اثبات الحقائق والعلوم فقد اجمعوا

على اثبات العلوم معاني قائمة بالعلماء وقالوا بتضليل نفاة العلم
وسائر الاعراض وبتجهيل السوفسطائية الذين (١٢١ ب)
ينفون العلم وينفون حقائق الاشياء كلها وعدوهم معاندين لما قد
علموه بالضرورة وكذلك السوفسطائية الذين شكوا في وجود
الحقائق . وكذلك الذين قالوا منهم بان حقائق الاشياء تابعة
للاعتقاد وصححوا جميع الاعتقادات مع تضادها وتنافيتها . وهذه
الفرق الثلاث كلها كفره معاندة لموجبات العقول الضرورية .
وقال أهل السنة ان علوم الناس وعلوم سائر الحيوانات ثلاثة أنواع .
علم بديهي . وعلم حسي . وعلم استدلالى . وقالوا من جحد
العلوم البديهية او العلوم الحسية الواقعة من جهة الحواس الخمس
فهو معاند . ومن انكر العلوم النظرية الواقعة عن النظر والاستدلال
نُظر فيه . فان كان من السمنية المنكرة للنظر في العلوم العقلية فهو
كافر ملحدٌ وحكمه حكم الدهرية لقوله معهم بقدم العالم وانكار
الصانع مع زيادته عليهم القول بابطال الاديان كلها . وان كان
ممن يقول بالنظر في العقليات وينكر القياس في فروع الاحكام
الشرعية كأهل الظاهر لم يكفر بانكار القياس الشرعى . وقالوا بان
الحواس التي يدرك بها المحسوسات خمسٌ وهى حاسة البصر
لادراك المرئيات . وحاسة السمع لادراك المسموعات . وحاسة

الذوق لادراك الطعوم . وحاسة الشم لادراك الروائح . وحاسة
اللمس لادراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين
والخشونة بها . وقالوا ان الادراكات الواقعة من جهة هذه الحواس
معاني قائمة بالآلات التي تسمى حواس وضلوا اباها شمس بن الجبائي
في قوله ان الادراك ليس بمعنى ولا عرض ولا شئ سوى المدرك
وقالوا ان الخبر المتواتر طريق العلم الضروري بصحة ما تواتر عنه
الخبر اذا كان (١٢٢) الخبر عنه مما يشاهد ويدرك بالحس
والضرورة كالعلم بصحة وجود ما تواتر الخبر فيه من البلدان
التي لم يدخلها السامع الخبر عنها وكعلمنا بوجود الانبياء والملوك
الذين كانوا قبلنا . فاما صحة دعاوى الانبياء في النبوة فمعلوم
لنا بالحجج النظرية . واكفروا من انكر من السمنية وقوع
العلم من جهة التواتر . وقالوا ان الاخبار التي يلزمنا العمل
بها ثلاثة انواع تواتر واحاد ومتوسط بينهما مستفيض . فالخبر
المتواتر الذي يستحيل التواطؤ على وضعه يوجب العلم الضروري
بصحة مخبره وبهذا النوع من الاخبار علمنا البلدان التي لم ندخلها
وبها عرفنا الملوك والانبياء والقرون الذين كانوا قبلنا . وبه يعرف
الانسان والديه اللذين هو منسوب اليهما . وأما اخبار الآحاد فمتى
صح اسنادها وكانت متونها غير مستصيلة في العقل كانت موجبة

موجبة للعمل بها دون العلم وكانت بمنزلة شهادة المدول عند الحاكم في انه يلزمه الحكم بها في الظاهر وان لم يعلم صدقهم في الشهادة . وبهذا النوع من الخبر اثبت الفقهاء اكثر فروع الاحكام الشرعية في العبادات والمعاملات وسائر ابواب الحلال والحرام وضلوا من اسقط وجوب العمل باخبار الآحاد في الجملة من الراضية والخارج وسائر اهل الاهواء . واما الخبر المستفيض المتوسط بين التواتر والآحاد فانه يشارك التواتر في ايجابه للعلم والعمل ويفارقه من حيث ان العلم الواقع عنه يكون علماً مكتسباً نظرياً والعلم الواقع عن التواتر يكون ضرورياً غير مكتسب وهذا النوع من الخبر على اقسام منها اخبار الانبياء في انفسهم وكذلك خبر من أخبر النبي عن صدقه يكون العلم لصدقه مكتسباً . ومنها الخبر المنتشر من بعض الناس اذا اخبر به بحضرة قوم لا يصح منهم التواطؤ على الكذب وادعى عليهم وقوع ما اخبر عنه (١٢٢ ب) بحضرتهم . فاذا لم ينكر عليه احد منهم علمنا صدقه فيه . وبهذا النوع من الاخبار علمنا معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم في انشقاق القمر وتسبيح الحصا في يده وحين الجذع اليه لما فارقه واشباعه الخلق الكثير من الطعام اليسير ونحو ذلك من معجزاته غير القرآن المعجز نظمه فان ثبوت القرآن وظهوره عليه وعجز

العرب والعجم عن المعارضة بمثله معلوم بالتواتر الموجب للعلم
الضرورى . ومنها أخبارٌ مستفيضة بين أئمة الحديث والفقهاء وهم
يجمعون على صحتها كالأخبار في الشفاعة والحساب والحوض
والصراط والميزان وعذاب القبر وسؤال الملكين في القبر . وكذلك
الأخبار المستفيضة في كثير من أحكام الفقه كمنصب الزكاة
وأخبار الهوا وحد الخمر في الجملة والأخبار في المسح على الخفين
وفي الرجم وما أشبه ذلك مما أجمع الفقهاء على قبول الأخبار فيها
وعلى العمل بمضمونها وضلوا من خالف فيها من أهل الأهواء
كتضليل الخوارج في إنكارها الرجم . وتضليل من أنكر من
النجدة حد الخمر . وتضليل من أنكر المسح على الخفين .
وتكفير من أنكر الرؤية والحوض والشفاعة وعذاب القبر . وكذلك
ضلوا الخوارج الذين قطعوا يد السارق في القليل والكثير من
الحرز وغير الحرز كردّهم الأخبار الصحاح في اعتبار النصاب
والحرز في القطع . وكما ضلوا من ردّ الخبر المستفيض ضلوا من
ثبت على حكم خبر اتفق الفقهاء من فريقى الرأي والحديث على
نسخه كتضليل الرافضة في المتعة التي قد نسخت إباحتها واتفق
أهل السنة على أن الله تعالى كلف العباد معرفته وأمرهم بها وأنه
أمرهم بمعرفة رسوله وكتابه والعمل بما يدل عليه الكتاب والسنة .

وأكفروا من زعم من القدرية والرافضة أن الله تعالى ما كلف
أحدًا معرفته كما ذهب إليه ثمانية (١١٢٣) والجاحظ وطائفة من
الرافضة . واتفقوا على أن كل علم كسبي نظري يجوز أن يحطنا .
الله تعالى مضطرين إلى العلم بمعلومه . وأكفروا من زعم من المعتزلة
أن المعرفة بالله عز وجل في الآخرة مكتسبة من غير اضطرار إلى
معرفته . واتفقوا على أن أصول أحكام الشريعة القرآن والسنة
وإجماع السلف . وأكفروا من زعم من الرافضة أن لا حجة
اليوم في القرآن والسنة لدعواه فيها أن الصحابة غيروا بعض القرآن
وحرّفوا بعضه . وأكفروا الخوارج الذين ردّوا جميع السنن التي
رواها نقلة الأخبار لقولهم بتكفير ناقلها . وأكفروا النظام في
انكاره حجة الإجماع وحجة التواتر وقوله بجواز اجتماع الأمة على
الضلالة وجواز تواطؤ أهل التواتر على وضع الكذب . فهذا بيان
ما اتفق عليه أهل السنة من مسائل الركن الأول .

وأما الركن الثاني وهو الكلام في حدوث العالم فقد أجمعوا
على أن العالم كل شيء هو غير الله عز وجل . وعلى أن كل ما هو
غير الله تعالى وغير صفاته الأزلية مخلوق مصنوع . وعلى أن
صانعه ليس بمخلوق ولا مصنوع ولا هو من جنس العالم ولا من
جنس شيء من أجزاء العالم . وجمعوا على أن أجزاء العالم قسمان

جواهر واعراض خلاف قول نفاة الاعراض في نفيها الاعراض .
وأجمعوا على ان كل جوهر جزء لا يتجزأ . واكفروا النظام
والفلاسفة الذين قالوا باتقسام كل جزء الى أجزاء بلا نهاية لان
هذا يقتضى الا تكون اجزاؤها محصورة عند الله تعالى وفي هذا
رد قوله (وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا) (الجن ٢٨) وقالوا بأثبات
الملائكة والجن والشياطين في اجناس حيوانات العالم . واكفروا
من أنكرهم من الفلاسفة والباطنية . وقالوا بتجانس الجواهر
والاجسام . وقالوا إن اختلافها في الصور والالوان والطعوم
والروائح انما هو لاختلاف الاعراض القائمة بها . وضلوا من قال
باختلاف الاجسام لاختلاف الطبائع . وضلوا ايضا من قال
من الفلاسفة بخمس طبائع وزعم ان الفلك طبيعة (١٢٣ ب)
خامسة لا تقبل الكون والفساد كما ذهب اليه ارسطاطاليس .
وضلوا من قال من الثنوية إن الاجسام نوعان نور وظلمة . وان
الخير من النور والشر من الظلمة . وان فاعل الخير والصدق لا يفعل
الشر والكذب . وفاعل الشر والكذب لا يفعل الخير والصدق .
وسألناهم عن رجل قال . أنا شرير وظلمة من القائل لهذا القول .
فان قالوا هو النور فقد كذب وان قالوا هو الظلمة فقد صدق .
وفي هذا بطلان قولهم ان النور لا يكذب والظلام لا يصدق .

وهذا الزام لهم على اصولهم . فاما نحن فانا لا نثبت النور والظلمة
فاعلين قديمين . بل نقول انهما مخلوقان لا فعل لهما . وأتفق أهل
السنة على اختلاف اجناس الاعراض واكفروا النظام في قوله
إن الاعراض كلها جنس واحد وانها كلها حركات لان هذا
يوجب عليه ان يكون الايمان من جنس الكفر والعلم من جنس
الجهل والقول من جنس السكوت . وان يكون فعل النبي
صلى الله عليه وسلم من جنس فعل الشيطان الرجيم . وينبئ
له على هذا الاصل ألا يغضب على من لعنه وشتمه لان قول
القائل . لعن الله النظام عنده من جنس قوله رحمه الله .
واتفقوا على حدوث الاعراض في الاجسام . واكفروا
من زعم من الدهرية انها كامنة في الاجسام وانما يظهر بعضها
عند كمن ضده في محله . واتفقوا على ان كل عرض حادث في
محل وان العرض لا يقوم بنفسه . واكفروا من قال من المعتزلة
البصرية بحدوث ارادة الله سبحانه لا في محل . وبحدوث فناء
الاجسام لا في محل . واكفروا أبا الهذيل في قوله . ان قول الله
عز وجل "للشيء : كن : عرض حادث لا في محل . واتفقوا على
أن الاجسام لا تخلو ولم تخل قط من الاعراض المتعاقبة عليها
واكفروا من قال من أصحاب الهيبولى ان الهيبولى كانت في الازل

خالية من الاعراض ثم حدثت فيها الاعراض حتى صارت على صورة العالم . وهذا القول غاية في الاستحالة لان حلول العرض (١٢٤) في الجوهر يغير صفته ولا يزيد في عدده . فلو كان هيولى العالم جوهرًا واحدًا لم يصر جواهر كثيرة بحلول الاعراض فيها . وأجمعوا على وقوف الارض وسكونها . وان حركتها انما تكون بعارض يعرض لها من زلزلة ونحوها خلاف قول من زعم من الدهرية أن الارض تهوى أبدأ ولو كانت كذلك لوجب ألا يلحق الحجر الذى نلقيه من ايدينا الارض أبدأ . لان الخفيف لا يلحق ما هو أثقل منه فى انحداره . وأجمعوا على أن الارض متناهية الأطراف من الجهات كلها . وكذلك السماء متناهية الاقطار من الجهات الست خلاف قول من زعم من الدهرية انه لا نهاية للارض من اسفل ولا عن اليمين واليسار ولا من خلف ولا من امام وانما نهايتها من الجهة التى تلاقى الهواء من فوقها . وزعموا ان السماء ايضا متناهية من تحتها ولا نهاية لها من خمس جهات سوى جهة السفلى . وبطلان قولهم ظاهر من جهة عود الشمس الى مشرقها كل يوم وقطعها جرم السماء وما فوق الارض فى يوم وليلة . ولا يصح قطع ما لا نهاية لها من المسافة فى الامكنة فى زمان متناه . وأجمعوا على ان السماوات سبع سماوات طباق خلاف قول

من زعم من الفلاسفة والمنجمين انها تسع . واجمعوا انها ليست
بكرية تدور حول الارض خلاف قول من زعم انها كرات بعضها
في جوف بعض وان الارض في وسطها كمرکز الكرة في جوفها
ومن قال بهذا لم يثبت فوق السماوات عرشاً ولا ملائكة ولا شيئاً
مما يثبت الموجودون فوق السماوات : واجمعوا ايضاً على جواز الفناء
على العالم كله من طريق القدر والامكان . وانما قالوا بتأييد الجنة
ونعيمها وتأيد جهنم وعذابها من طريق الشرع . واجازوا ايضاً
فناء بعض الاجسام دون بعض . واكفروا ابا الهذيل بقوله
بانقطاع نعيم الجنة وعذاب النار . واكفروا من قال من الجهمية
بفناء الجنة والنار . واكفروا الجبای وابنه ابى هاشم في قولهما ان
الله لا يقدر على افناء بعض الاجسام مع ابقاء بعضها . وانما يقدر
على افناء جميعها بفناء يخلقه لا في محل

وقالوا في الركن الثالث (١٢٤ ب) وهو الكلام في صانع العالم
وصفاته الذاتية التي استحقها لذاته . ان الحوادث كلها لا بد لها
من محدث صانع . واكفروا ثمامة واتباعه من القدرية في قولهم
ان الافعال المتولدة لا فاعل لها . وقالوا ان صانع العالم خالق
الاجسام والاعراض . واكفروا معمرأ واتباعه من القدرية في
قولهم ان الله تعالى لم يخلق شيئاً من الاعراض . وانما خلق

الاجسام . وان الاجسام هي الخالقة للاعراض في انفسها . وقالوا ان الخوادث قبل حدوثها لم تكن اشياء ولا اعياناً ولا جواهر ولا اعراضاً خلاف قول القدرية في دعواها ان المعدومات في حال عدمها اشياء . وقد زعم البصريون منهم ان الجواهر والاعراض كانت قبل حدوثها جواهر واعراضاً . وقول هؤلاء ، يؤدي الى القول بقدم العالم . والقول الذي يؤدي الى الكفر كفر في نفسه وقالوا ان صانع العالم قديم لم يزل . وجوداً خلاف قول المجوس في قولهم بصانعين . احدهما شيطان محدث . وخلاف قول الفلاة من الروافض الذين قالوا في عليّ جوهر مخلوق محدث بانه صار الهاً صانعاً بحلول روح الإله فيه تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً . وقالوا بنى النهاية والحديث عن صانع العالم خلاف قول هشام بن الحكم الرافضى في دعواه ان معبوده سبعة اشبار بشبر نفسه . وخلاف قول من زعم من الكرامية انه ذو نهاية من الجهة التي تلاقى منها العرش ولا نهاية له من خمس جهات سواها . واجمعوا على احالة وصفه بالصورة والاعضاء خلاف قول من زعم من غلاة الروافض ومن اتباع داوود الحواري أنه على صورة الانسان وقد زعم هشام بن سالم الجواليقي واتباعه من الرافضة ان معبودهم (١٢٥) على صورة الانسان وعلى رأسه وفرة سوداء وهو نور

اسود . وان نصفه الاعلى مجوّفٌ ونصفه الاسفل مُصنّمتٌ وخلاف قول المغيرية من الرافضة في دعواهم أن اعضاء معبودهم على صورة حروف الهجاء . تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً . واجمعوا على انه لا يحويه مكان ولا يجري عليه زمانٌ خلاف قول من زعم من الشهامية والكرامية انه مماسٌ لعرشه . وقد قال امير المؤمنين على رضى الله عنه . ان الله تعالى خلق العرش اظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته . وقال ايضاً . قد كان ولا مكان وهو الآن على ما كان . واجمعوا على نفي الآفات والغموم والآلام واللذات عنه . وعلى نفي الحركة والسكون عنه خلاف قول الهشامية من الرافضة في قولها بجواز الحركة عليه وفي دعواهم ان مكانه حدوثٌ من حركته . وخلاف قول من اجاز عليه التعب والراحة والنم والسرور والملاحة كما حكى عن ابى شعيب الناسك . تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً . واجمعوا على ان الله تعالى غنىٌ عن خلقه لا يجتلب بخلقه الى نفسه نفماً ولا يدفع بهم عن نفسه ضرراً . وهذا خلاف قول المجوس في دعواهم ان الله انما خلق الملائكة ليدفع بهم عن نفسه أذى الشيطان وأذى اعوانه . واجمعوا على ان صانع العالم واحدٌ . خلاف قول الثنوية بصانعين قديمين . أحدهما نور . والآخر ظلمة . وخلاف قول المجوس بصانعين . احدهما اله قديم

اسمه عندهم بزندان . والآخر شيطان رجيم اسمه أهر من . وخلاف قول المفوضة من غلاة الروافض في أن الله تعالى فوض تدبير العالم الى عليّ فهو الخالق الثاني . وخلاف قول الحايطية من القدرية اتباع احمد بن حايط في قولهم . إن الله تعالى فوض تدبير العالم الى عيسى بن مريم وانه هو الخالق الثاني (١٢٥ ب) وقد استقصينا وجوه دلائل الموحدين على توحيد الصانع في كتاب

الملل والنحل

وقالوا في الركن الرابع وهو الكلام في الصفات القائمة بالله عز وجل أن علم الله تعالى وقدرته وحياته وارادته وسمعه وبصره وكلامه صفات له أزلية ونعوت له أبدية . وقد نفت المعتزلة عنه جميع الصفات الأزلية . وقالوا ليس له قدرة ولا علم ولا حياة ولا رؤية ولا ادراك للمسموعات . واثبتوا له كلاماً محدثاً . ونفى البغداديون عنه الارادة . . وأثبت البصريون منهم له ارادة حادثة لا في محل . وقلنا لهم في نفي الصفة نفي الموصون . كما أن في نفي الفعل نفي الفاعل . وفي نفي الكلام نفي المتكلم . واجمع اهل السنة على ان قدرة الله تعالى على المقدورات كلها قدرة واحدة يقدر بها على جميع المقدورات على طريق الاختراع دون الاكتساب خلاف قول الكرامية في دعواها أن الله تعالى انما يقدر بقدرته

على الحوادث التي تحدث في ذاته . فاما الحوادث الموجودة في العالم فانما خلقها الله تعالى باقواله لا بقدرته . وخلاف قول البصريين من القدرية في دعواها ان الله سبحانه لا يقدر على مقدمات عبادته ولا على مقدمات سائر الحيوانات . وأجمع اهل السنة على ان مقدمات الله تعالى لا تفنى . خلاف قول أبي الهذيل واتباعه من القدر في دعواه ان قدرة الله تعالى تنتهي الى حال تفنى بمقدماته فيها . ولا يقدر بعدها على شيء ولا يملك حينئذٍ لاحد على ضرر ولا نفع . وزعم ان اهل الجنة وأهل النار في تلك الحال يتقون جموداً في سكون ذاتهم . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً . وقد زعم الاسواري واتباعه من المعتزلة أن الله تعالى إنما يقدر على أن يفعل ما قد علم انه (١٢٦) يفعل . فاما ما علم أنه لا يفعله أو اخبر عن نفسه بانه لا يفعله فانه لا يقدر على فعله . تعالى الله عن قوله علواً كبيراً . واجمع اهل السنة على أن علم الله تعالى واحد يعلم به جميع المعلومات على تفصيلها من غير حس ولا بديهة ولا استدلال عليه . وزعم معمر واتباعه من القدرية أن الله تعالى لا يقال انه عالم بنفسه . ومن العجائب عالم بغيره ولا يكون عالماً بنفسه . وزعم قوم من الرافضة ان الله تعالى لا يعلم الشيء قبل كونه . وزعم زرارة بن أعين واتباعه من الرافضة أن علم الله

تعالى وقدرته وحياته وسائر صفاته حوادث وأنه لم يكن حياً ولا قادراً
ولا عالماً حتى خلق لنفسه حياة وقدرة وعلماً وإرادة وسمعاً وبصراً
وأجمعوا على أن سمعه وبصره محيطان بجميع المسموعات والمرئيات
وإن الله تعالى لم يزل رائيًا لنفسه وسامعًا للكلام نفسه . وهذا
خلاف قول القدرية البغدادية في دعواهم أن الله تعالى ليس براء
ولا سامع على الحقيقة . وإنما يقال يرى ويسمع على معنى أنه يعلم
المرئي والمسموع . وخلاف قول المعتزلة في دعواها أن الله تعالى
يرى غيره ولا يرى نفسه . وخلاف قول الجبائي في فرقه بين
السميع والسامع وبين البصير والمبصر حتى قال أنه كان في الأزل
سميعاً بصيراً . ولم يكن في الأزل سامعاً ولا مبصراً . وهذا الفرق
يمكن عكسه عليه فلا يجد من لزوم عكسه انفصلاً . وأجمع أهل
السنة على أن الله تعالى يكون مرئيًا للمؤمنين في الآخرة . وقالوا
بجواز رؤيته في كل حال وإكل حتى من طريق العقل . ووجوب
رؤيته للمؤمنين خاصة في الآخرة من طريق الخبر . وهذا خلاف
قول من أحال رؤيته من القدرية والجهمية . وخلاف قول من زعم
أنه يرى في الآخرة بحاسة سادسة . كما ذهب إليه ضرار بن (١٢٦ب)
عمرو . وخلاف قول من زعم أن الكفرة أيضاً يرونه . كما قاله
ابن سالم البصري . وقد استقصينا مسائل الرؤية في كتاب مفرد .

واجمع اهل السنة على ان ارادة الله تعالى مشيئته واختياره وعلى ان ارادته للشئ كراهة لعدمه . كما قالوا ان امره بالشئ نهى عن تركه . وقالوا ايضاً . ان ارادته نافذة في جميع مراداته على حسب علمه بها . فما علم كونه منها اراد كونه في الوقت الذي علم انه يكون فيه . وما علم انه لا يكون اراد ألا يكون . وقالوا إنه لا يحدث في العالم شئ الا بارادته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . وزعمت القدرية البصرية . ان الله تعالى قد شاء ما لم يكن . وقد كان ما لم يشأ . وهذا القول يؤدي الى ان يكون مقهوراً مكرهاً على حدوث ما كره حدوثه . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . واجمع اهل السنة على ان حياة الاله سبحانه بلا روح ولا اغتداء وأن الأرواح كلها مخلوقة خلاف قول النصارى في دعواها قدم أب وابن وروح . وأجمعوا على أن الحياة شرط في العلم والقدرة والإرادة والرؤية والسمع وان من ليس بحى لا يصح ان يكون عالماً قادراً مريداً سامعاً مبصراً . خلاف قول الصالحى واتباعه من القدرية في دعواهم جواز وجود العلم والقدرة والرؤية والارادة في الميت . وأجمعوا على أن كلام الله عز وجل صفة له أزلية وانه غير مخلوق ولا محدث ولا حادث خلاف قول القدرية في دعواهم ان الله تعالى خلق كلامه في جسم من الاجسام وخلاف قول الكرامية في

دعواهم ان أقواله حادثة في ذاته خلاف قول أبي الهذيل . ان قوله
للشيء كن لا في محل وسائر كلامه محدث في اجسام . وقلنا لا
يجوز حدوث كلامه فيه . لانه ليس بمحل للحوادث ولا في غيره
لانه يوجب ان يكون غيره به (١٢٧) متكلماً آمراً ناهياً . ولا
في غير محل لان الصفة لا تقوم بنفسها فبطل حدوث كلامه
وصح ان صفته له ازلية

وقالوا في الركن الخامس وهو الكلام في اسماء الله تعالى
وأوصافه ان مأخذ اسماء الله تعالى التوقيف عليها إما بالقرآن . واما
بالسنة الصحيحة . واما باجماع الامة عليه . ولا يجوز اطلاق
اسم عليه من طريق القياس . وهذا خلاف قول المعتزلة البصرية
في اجازتها اطلاق الاسماء عليه بالقياس . وقد افراط الجبای في
هذا الباب حتى سمى الله مطيعاً لعبده اذا اعطاه مراده وسماه
محبلاً للنساء اذا خلق فيهنّ الحبلى وضللته الامة في هذه الجسارة
التي تورثه الخسارة . فقال اهل السنة قد جاءت السنة الصحيحة
بان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً وان من أحصاها دخل الجنة .
ولم يُردّ باحصائها ذكر عددها والعبارة عنها . فان الكافر قد
يذكرها حاكياً لها ولا يكون من اهل الجنة . وانما اراد باحصائها
العلم بها واعتقاد معانيها من قولهم فلان ذو حصاة واطاة (كذا)

اذا كان ذا علم وعقل . وقالوا ان اسماء الله تعالى على ثلاثة اقسام .
قسم منها يدل على ذاته كالواحد والنفى والاول والآخر والجليل
والجميل وسائر ما استحقه من الاوصاف لنفسه . وقسم منها يفيد
صفاته الأزلية القائمة بذاته كالحى والقادر والعالم والمريد والسميع
والبصير وسائر الاوصاف المشتقة من صفاته القائمة بذاته . وهذا
القسم من اسمائه مع القسم الذى قبله لم يزل الله تعالى بهما
موصوفاً . وكلاهما من اوصافه الأزلية . وقسم منها مشتق من
افعاله كالخالق والرازق والعاقل ونحو ذلك . وكل اسم اشتق من
فعله لم يكن موصوفاً به قبل وجود أفعاله . وقد يكون من اسمائه
ما يحتمل معنيين . أحدهما صفة أزلية . والآخر فعل له كالحكيم
إن أخذناه من الحكمة التى هى العلم كان من اسمائه الأزلية .
وان أخذناه من احكام افعاله واتقانها كان مشتقاً (١٢٧ ب)
من فعله ولم يكن من اوصافه الأزلية

وقالوا فى الركن السادس وهو الكلام فى عدل الاله سبحانه
وحكمته . ان الله سبحانه خالق الاجسام والاعراض خيرها
وشرها . وانه خالق اكساب العباد ولا خالق غير الله خلاف قول
من زعم من القدرة أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من اكساب
العباد وخلاف قول الجهمية ان العباد غير مكتسبين ولا قادرين

على أكسابهم . فمن زعم ان العباد خالقون لا كسابهم فهو قدرى
مشارك بربه لدعواه ان العباد يخلقون مثل خالق الله من الاعراض
التي هي الحركات والسكون في العلوم والارادات والاقوال
والاصوات . وقد قال الله عز وجل في ذم اصحاب هذا القول
(اَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ
اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) (الرعد ١٨) ومن
زعم ان العبد لا استطاعة له على الكسب وليس هو معامل ولا
مكتسب فهو جبرى والعدل خارج عن الخبر والقدر . ومن قال
ان العبد مكتسب لعمله والله سبحانه خالق لكسبه فهو سنى
عدلى منزعه عن الجبر والقدر . وأجمع اهل السنة على ابطال قول
اصحاب التولد في دعواهم ان الانسان قديفعل في نفسه شيئاً يتولد
منه فعل في غيره خلاف قول اكثر القدرية بان الانسان قد
يفعل في غيره افعالاً تتولد عن اسباب يفعلها في نفسه . وخلاف
قول من زعم من القدرية ان المتولدات افعال لا فاعل لها كما ذهب
اليه ثمامة . وأجمعوا على ان الانسان يصح منه اكتساب الحركة
والسكون والارادة والقول والعلم والفكر وما يجري مجرى هذه
الاعراض التي ذكرناها . وعلى انه لا يصح منه اكتساب الالوان
والطعوم والروائح والادراكات خلاف قول بشر بن المعتمر واتباعه

من (١٢٨) المعتزلة في دعواهم ان الانسان قد يفعل الالوان
والظنوم والروح على سبيل التولد . وزعموا ايضاً انه يصح منه
فعل الرؤية في العين وفعل ادراك المسموع في محل السمع .
وأفحش من هذا قول معمر القدرى بان الله تعالى لم يخلق شيئاً
من الاعراض وان الاعراض كلها من افعال الاجسام وكفاه
بهذه الضلالة خزيماً . وقال اهل السنة ان الهداية من الله تعالى
على وجهين . احدهما من جهة ابانة الحق والدعاء اليه ونصب
الادلة عليه وعلى هذا الوجه يصح اضافة الهداية الى الرسل والى
كل داع الى دين الله عز وجل لانهم يرشدون اهل التكليف
الى الله تعالى . وهذا تأويل قول الله عز وجل في رسوله صلى
الله عليه وسلم (وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (الشورى
٥٢) اى تدعو اليه . والوجه الثانى من هداية الله سبحانه لعباده
خلق الاهتداء في قلوبهم كما ذكره في قوله (فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أَنْ
يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِالْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ
صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) (الانعام ١٢٦) . وهذا النوع من الهداية
لا يقدر عليه الا الله تعالى . والهداية الاولى من الله تعالى شاملة
لجميع المكلفين والهداية الثانية من خاصته للمهتدين . وفي تحقيق
ذلك نزل قول الله تعالى (وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي

من يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (يونس ٢٥) والاضلال من الله تعالى عند اهل السنة على معنى خلق الضلال في قلوب اهل الضلال كقوله (ومن يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) وقالوا من أضله الله فبعده . ومن هداه فبفضله . وهذا خلاف قول القدرية في دعواها ان الهداية من الله تعالى على معنى الارشاد والدعاء الى الحق وايس اليه من هداية القلوب شئ . وزعموا ان الاضلال منه على وجهين . احدهما التسمية بان يسمى الضلال ضلالاً (١٢٨ ب) والثاني على معنى جزاء اهل الضلال على ضلالتهم . ولو صح ما قالوا لوجب أن يقال انه أضل الكافرين لانه سماهم ضالين ولوجب ان يقال ان ابليس أضل الانبياء المؤمنين لانه سماهم ضالين ولزمهم ان يكون من أقام الحدود على الزناة والسارقين المرتدين مضلاً لهم . لانه قد جازاهم على ضلالتهم . وهذا فاسد فما يؤدي اليه مثله . وقال أهل السنة في الآجال . ان كل من مات حتف انفه أو قتل فانما مات باجله الذي جعله الله أجلاً لعمره . والله تعالى قادر على ابقائه والزيادة في عمره . لكنه متى لم يبقه الى مدة لم تكن المدة التي لم يبقه اليها أجلاً . وهذا كما ان المرأة التي يتزوجها قبل موته لم تكن امرأة له وان كان الله سبحانه قادراً على ان يزوجه من قبل موته . وهذا

خلاف قول مَنْ زعم من القدرية . ان المقتول مقطوع عليه اجله
وخلاف قول مَنْ زعم منهم أن المقتول ليس بميت ووجدت فائدة
قول الله تعالى (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) (آل عمران ١٨٦)
والانبياء ٣٥ والعنكبوت ٥٧) وهذه بدعة ذهب اليها الكعبي
وكفى بها خزيًا . وقال اهل السنة في الارزاق بما هي عليه الآن
وان كل مَنْ أكل شيئًا او شربه فانما تناول رزقه حلالًا كان أو
حرامًا خلاف قول مَنْ زعم من القدرية ان الانسان قديماً كل
رزق غيره . وقالوا في ابتداء التكليف . ان الله تعالى لو لم يكاف
عباده شيئًا كان عدلاً منه خلاف قول من زعم من القدرية .
انه لو لم يكلفهم لم يكن حكيمًا . وقالوا لو زاد في تكليف العباد
على ما كلفهم او نقص بعض ما كلفهم كان جائزاً خلاف قول
مَنْ ابى ذلك من القدرية . وكذلك لو لم يخلق الخلق لم يلزمه
بذلك خروج عن الحكمة وكان السابق حينئذٍ في علمه انه لا
يخلق . وقالوا لو خلق الله تعالى الجمادات دون الاحياء جاز ذلك
(١٢٩) منه خلاف قول من قال من القدرية انه لو لم يخلق
الاحياء لم يكن حكيمًا . وقالوا لو خلق الله تعالى عباده كلهم في
الجنة لكان ذلك فضلاً منه . خلاف قول من زعم من القدرية
انه لو فعل ذلك لم يكن حكيمًا . وهذا حجج منهم على الله سبحانه

ونحن لا نرى الحجر عليه بل نقول له الامر والنهي وله القضاء
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
وقالوا في الركن السابع المفروض في النبوة والرسالة بانبت
الرسول من الله تعالى الى خلقه خلاف قول البراهمة المنكرين لهم
مع قولهم بتوحيد الصانع . وقالوا في الفرق بين الرسول والنبي ان
كل من نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان ملك من
الملائكة وكان مؤيداً بنوع من الكرامات الناقضة للعادات فهو
نبي . ومن حصلت له هذه الصفة وخص ايضاً بشرع جديد
او بفسخ بعض احكام شريعة كانت قبله فهو رسول . وقالوا ان
الانبياء كثير والرسول منهم ثلثمائة وثلاثة عشر . واول الرسل ابو
جميع البشر وهو آدم عليه السلام وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم
خلاف قول المجوس في دعواهم ابو جميع البشر كيكومرت الملقب
بكل شاة . وخلاف قولهم ان اجزاء الرسل زرادست . وخلاف
قول من زعم من الخرمية ان الرسل تترى لا آخر لهم . وقالوا بنبوة
موسى في زمانه . خلاف قول منكريه من البراهمة والمناوية الذين
انكروه مع اقرار المناوية بعيسى عليه السلام . وقالوا بنبوة عيسى
عليه السلام خلاف قول منكريه من اليهود والبراهمة . وانكروا
قتل عيسى واثبتوا رفعه الى السماء . وقالوا انه ينزل الى الارض

بعد خروج الدجال فيقتلُ الدجال ويقتل الخنزير ويُرِيق الخنور
ويستقبل في صلواته الكعبة ويؤيد شريعة محمد صلى الله عليه
وسلم ويحيي ما احياه القرآن ويميت ما أماته (١٢٩ ب) القرآن .
وقالوا بتكفير كل متنبٍ سواء كان قبل الاسلام كزرادشت
ويوداسف وماني وديصان ومزفيور ومزدك أو بعده كسيلمة
وستجارج والاسود ثم يزيد العنسى وسائر من كان بعدهم من
المتنبين . وقالوا بتكفير من ادعى للانبياء الالهية او ادعى لأئمة
الخلافة نبوة او الالهية كالسبائية والبيانية والمغيرية والمنصورية
والخطابية ومن جرى مجراهم . وقالوا بتفضيل الانبياء على الملائكة
خلاف قول الحسين بن الفضل مع اكثر القدرية بتفضيل
الملائكة على الانبياء وقالوا بتفضيل الانبياء على الاولياء من امم
الانبياء خلاف قول من زعم ان في الاولياء من هو أفضل من
الانبياء وقالوا بعصمة الانبياء عن الذنوب وتأولوا ما روى عنهم
من زلاتهم على انها كانت قبل النبوة خلاف قول من أجاز
عليهم الصغائر . وخلاف قول الهشامية من الروافض الذين
أجازوا عليهم الذنوب مع قولهم بعصمة الامام من الذنوب
وقالوا في الركن الثامن المضاف الى المعجزات والكرامات ان
المعجزة أمر يظهر بخلاف العادة على يدي مدعى النبوة مع تحديه

قَوْمَهُ بِهَا وَمَعَ عَجْزِ قَوْمِهِ عَنْ مَعَارَضَتِهِ بِمِثْلِهَا عَلَى وَجْهِ يَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ فِي زَمَانِ التَّكْلِيفِ . وَقَالُوا لَا بَدَّ لِلنَّبِيِّ مِنْ مِعْجَزَةٍ وَاحِدَةٍ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ فَإِذَا ظَهَرَتْ عَلَيْهِ مِعْجَزَةٌ وَاحِدَةٌ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ وَعَجَزُوا عَنْ مَعَارَضَتِهِ بِمِثْلِهَا فَقَدْ لَزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ فِي وَجُوبِ تَصْدِيقِهِ وَوَجُوبِ طَاعَتِهِ فَإِنْ طَالَبُوهُ بِمِعْجَزَةٍ سِوَاهَا فَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَيْدِيهِمْ وَإِنْ شَاءَ عَاقِبَ الْمُطَالِبِينَ لَهُ بِهَا لِتَرْكِهِمُ الْإِيمَانَ بِمَنْ قَدْ ظَهَرَتْ دَلَالَةُ صِدْقِهِ . وَهَذَا خِلَافُ قَوْلِ مَنْ زَعَمَ مِنَ الْقَدْرِيَّةِ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى مِعْجَزَةٍ أَكْثَرَ مِنْ اسْتِقَامَةِ شَرِيعَتِهِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ تُمَامَةٌ . وَقَالُوا الصَّادِقُ فِي دَعْوَى النَّبُوَّةِ يَجُوزُ ظُهُورُ مِعْجَزَةِ التَّصْدِيقِ عَلَيْهِ وَلَا يَجُوزُ ظُهُورُ مِعْجَزَةِ التَّصْدِيقِ عَلَى الْمُتَنَبِّئِ فِي دَعْوَى النَّبُوَّةِ (١٣٠) وَيَجُوزُ أَنْ يَظْهَرَ عَلَيْهِ مِعْجَزَةٌ تَدُلُّ عَلَى كَذِبِهِ كَنَطْقِ شَجَرَةٍ أَوْ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ بِتَكْذِيبِهِ . وَقَالُوا يَجُوزُ ظُهُورُ الْكِرَامَاتِ عَلَى الْأَوْلِيَاءِ وَجَمَلُوهَا دَلَالَةُ عَلَى الصِّدْقِ فِي أَحْوَالِهِمْ . كَمَا كَانَتْ مِعْجَزَاتُ الْأَنْبِيَاءِ دَلَالَةً عَلَى صِدْقِهِمْ فِي دَعَاوِيهِمْ . وَقَالُوا عَلَى صَاحِبِ الْمِعْجَزَةِ إِظْهَارُهَا وَالتَّجَدُّى بِهَا وَصَاحِبِ الْكِرَامَاتِ لَا يَتَّجَدُّى بِهَا غَيْرَهُ وَرَبَّمَا كَتَمَهَا . وَصَاحِبِ الْمِعْجَزَةِ مَأْمُونُ الْعَاقِبَةِ . وَصَاحِبِ الْكِرَامَةِ لَا يَأْمَنُ تَغْيِيرَ عَاقِبَتِهِ كَمَا تَغْيَّرَتْ عَاقِبَةُ بَلْعَمِ بْنِ بَاعُورًا بَعْدَ ظُهُورِ كِرَامَاتِهِ . وَأَنْكَرَتْ

القدرية كرامات الاولياء لانهم لم يجدوا من فرقهم ذاكرامة .
وقالوا باعجاز القرآن في نظمه خلاف قول من زعم من القدرية أن
لا إعجاز في نظم القرآن كما ذهب اليه النظام . وقالوا في معجزات
محمد صلى الله عليه وسلم بانشقاق القمر وتسبيح الحصا في يده
ونبوع الماء من بين أصابعه واشباعه الخلق الكثير من الطعام اليسير
ونحو ذلك كثير وقد خالف النظام واتباعه من القدرية ذلك
وقالوا في الركن التاسع المضاف الى أركان شريعة الاسلام .
إن الاسلام مبنى على خمسة اركان . شهادة أن لا إله إلا الله
وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان
وحج البيت الحرام . وقالوا من أسقط وجوب ركن من هذه
الاركان الخمسة أو تأولها على معنى . والالة قوم كما تأولوا عليها
المنصورية والجناحية من غلاة الرافضة فهو كافر . وقالوا في
الصلوات المفروضة انها خمس . وأكفروا من أسقط وجوب
بعضها . وكان مسيلمة الكذاب قد أسقط وجوب صلاتي الصبح
والمغرب وجعل سقوطها مهراً لامرأته سجاح المتنبية فكفروا وألحد .
وقالوا بوجوب عقد صلاة الجمعة . وأكفروا من الخوارج والروافض
من قال لا^(١) جمعة اليوم حتى يظهر (١٣٠ ب) إمامهم الذي

(١) من قال . ساقطة من الاصل

ينتظرونه . وقالوا بوجوب زكاة الاعيان في الذهب والورق
والابل والبقر والغنم اذا كانت هذه الاصناف الثلاثة من النعم
سائمة . وأوجبوها في الحبوب المقتاتة التي يزرعها الناس ويتخذونها
قوتاً . وأوجبوها في ثمار النخيل والأعناب . فمن قال لا زكاة في
هذه الاشياء التي ذكرناها كفر . ومن أثبت زكاتها في الجملة
وكان خلافه في نصها على ما اختلف فيه فقهاء الامة لم يكفر
وقالوا بوجوب صوم رمضان وحرّموا الفطر فيه إلاّ بعذر صغير
أو جنون أو مرض أو سفر أو نحو ذلك من الأعذار وقالوا باعتبار
شهر الصيام من رؤية هلال رمضان أو بكمال شعبان ثلاثين يوماً .
ولم يفطروا في آخره الا برؤية هلال شوال أو بكمال ايام رمضان
ثلاثين يوماً . وضلّوا من صام من الروافض قبل الهلال بيوم
وافطر قبل الفطر بيوم . وقالوا بوجوب الحج في العمرة مرة واحدة
على من استطاع اليه سبيلاً . واكفروا من أسقط وجوبها من
الباطنية ولم يكفروا من أسقط وجوب العمرة لاختلاف الأمة
في وجوبها . وقالوا من شرط صحة الصلوات الطهارة وستر العورة
ودخول الوقت واستقبال القبلة على حسب الامكان . ومن اسقط
اعتبار هذه الشروط أو اعتبار شيء منها مع الامكان كفر . وقالوا
بوجوب الجهاد مع الاعداء للاسلام حتى يسلموا أو يؤدي الجزية

منهم من يجوز قبول الجزية منه . وقالوا يجوز البيع وتحريم الربا .
وضلوا من اباح الربا في الجملة . وقالوا بان الفروج لا تستباح إلا
بنكاح صحيح او ملك يمين . واكفروا المعبضية والحمرة والخمرية
الذين اباحوا الزنى . واكفروا ايضاً من تأول المحرمات على قوم
زعم ان موالاتهم حرام وقالوا بوجوب اقامة حدّ الزنى والسرقه
والخمر والقذف (١٣١) واكفروا من انقط حدّ الخمر والرجم
من الخوارج . وقالوا اصول احكام الشريعة الكتاب والسنة واجماع
السلف . واكفروا من لم يرَ اجماع الصحابة حجة . واكفروا
الخوارج في ردهم حجج الاجماع والسنن واكفروا من قال من
الروافض لا حجة في شيء من ذلك . وانما الحجة في قول الامام
الذي ينتظرونه وهؤلاء اليوم حيارى في التيه وكفاهم بذلك خزيًا
وقالوا في الركن العاشر المضاف الى الامر والنهي أن افعال
المكافئين خمسة اقسام واجب ومحذور ومسنون ومكروه ومباح .
فالواجب ما أمر الله تعالى به على وجه اللزوم وتاركه مستحق
للعقاب على تركه . والمحذور ما نهى الله عنه وفاعله يستحق العقاب
على فعله . والمسنون ما يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه . والمكروه ما
يثاب تاركه ولا يعاقب فاعله . والمباح ما ليس في فعله ثواب ولا
عقاب وليس في تركه ثواب ولا عقاب . وهذا كله في افعال

المكلفين . فاما افعال البهائم والمجانين والاطفال فانها لا توصف
بالاباحة والوجوب والحظر بحال . وقالوا ان كل ما وجب على
المكلف من معرفة او قول او فعل فانما وجبَ عليه بامر الله تعالى
اياه به . وكل ما حرم عليه فعله فبنهى الله تعالى اياه عنه ولو لم يرد
الامر والنهى من الله تعالى على عباده لم يجب عليهم شيء ولم يحرم
عليهم شيء . وهذا خلاف قول من زعم من البراهمة والقدرية
أن التكليف يتوجه على العاقل بخاطرين يخطران بقلبه . احدهما
من قبل الله سبحانه يدعو به الى النظر والاستدلال والآخر من
قبل الشيطان يدعو به الى العصيان وينهاه به عن طاعة الخاطر
الاول . وهذا يوجب عليهم ان يكون ذلك الشيطان مكلفاً
بخاطرين احدهما من قبل الله تعالى . والآخر من قبل شيطان
آخر . ثم يكون القول في الشيطان الآخر كالقول في الاول حتى
يتسلسل ذلك بشياطين لا الى نهاية . وهذا (١٣١ ب) محالٌ
وما يؤدي الى المحال محال

وقالوا في الركن الحادى عشر المضاف الى فناء العباد واحكامهم
في المعاد ان الله سبحانه قادر على افناء جميع العالم جملة وعلى افناء
بعض الاجسام مع بقاء بعضها خلاف قول من زعم من القدرية
البصرية انه يقدر على افناء كل الاجسام بفناء مخلقه لا في محل

ولا يقدر على افناء بعض الاجسام مع بقاء بعضها . وقالوا ان الله عز وجل يميد في الآخرة الناس وسائر الحيوانات التي ماتت في الدنيا خلاف قول من زعم أنه انما يميد الناس دون الاحياء الباقين وقالوا بمخلق الجنة والنار خلاف قول من زعم انهما غير مخلوقتين ، وقالوا بدوام نعيم الجنة على اهلها ودوام عذاب النار على المشركين والمنافقين خلاف قول من زعم انهما يفتيان كما زعم جهنم وخلاف قول ابى الهذيل القدرى بفناء مقدورات الله تعالى فيهما وفي غيرها وقالوا بان الخلود في النار لا يكون الا للكفرة خلاف قول القدرية والخوارج بتخليد كل من دخل النار فيها . وقالوا بان القدرية والخوارج يخلدون في النار ولا يخرجون منها وكيف يغفر الله تعالى لمن يقول ايس لله ان يغفر ويخرج من النار من دخلها؟ وقالوا باثبات السؤال في القبر وبمذاب القبر لأهل العذاب . وقطعوا بان المنكرين لعذاب القبر يمدبون في القبر . وقالوا بالحوض والصراط والميزان ومن انكر ذلك حرم الشرب من الحوض ودحضت^(١) قدمه من الصراط الى نار جهنم . وقالوا باثبات الشفاعة من النبي صلى الله عليه وسلم ومن صلحاء امته للمذنبين من المسلمين ولمن كان في قلبه ذرة من الإيمان . والمنكرون للشفاعة

(١) دحضت رجلاه زانقت

يحرمون الشفاعة

وقالوا في الركن الثاني عشر المضاف الى الخلافة والامامة ان
الامامة فرض واجب على الامة لاجل إقامة الامام ينصب لهم
القبضة والامناء (١٠٣٢) ويضبط ثغورهم ويفزى جيوشهم ويقسم
الغنائم بينهم وينتصف لمظلومهم من ظالمهم . وقالوا بأن طريق
عقد الامامة للامام في هذه الامة الاختيار بالاجتهاد . وقالوا
ليس من النبي صلى الله عليه وسلم نصٌّ على امامة واحد بعينه
خلاف قول من زعم من الرافضة أنه نصٌّ على امامة علي رضي
الله عنه نصاً مقطوعاً بصحته . ولو كان كما قالوه لنقل ذلك نقل
مثله . ولا ينفصل من ادعى ذلك في عليٍّ مع عدم التواتر في
نقله ممن ادعى مثله في أبي بكر او غيره مع عدم النقل فيه . وقالوا
من شرط الامامة النسب من قريش وهم بنو النضر بن كنانة
ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .
خلاف قول من زعم من الضرارية أن الامامة تصلح في جميع
أصناف العرب وفي الموالى والمعجم . وخلاف قول الخوارج بامامة
زعمائهم الذين كانوا من ربيعة وغيرهم كنافع بن الازرق الحنفي
ونجدة بن عامر الحنفي وعبد الله بن وهب الراسبي وحر قوص بن
زهير النجلى وشبيب بن يزيد الشيباني وأمثالهم عناداً منهم لقول

النبي صلى الله عليه وسلم : الأئمة من قريش : وقالوا من شرط
الامام العلم والعدالة والسياسة . وأوجبوا من العلم له مقدار ما
يصير به من اهل الاجتهاد في الاحكام الشرعية . وأوجبوا من
عدالته أن يكون ممن يجوز حكم الحاكم بشهادته . وذلك بأن يكون
جدلاً في دينه مصلحاً لماله وحاله غير مرتكب لكبيرة ولا مصرّاً
على صغيرة ولا تارك للمروءة في جلّ اسبابه . وليس من شرطه
العصمة من الذنوب كلها . خلاف قول من زعم من الامامية أن
الامام يكون معصوماً من الذنوب كلها . وقد اجازوا له في حال
النقية أن يقول لست بامام وهو امام . وقد أباحوا له الكذب في
هذا مع قولهم بعصمته من الكذب . وقالوا ان الامامة تنعقد بمن
يعقدها لمن يصلح للامامة اذا كان العاقد من أهل الاجتهاد
والعدالة . وقالوا لا تصلح الامامة الا لواحد في جميع ارض
الاسلام الا أن يكون بين الصّقّمين (١٣٢ ب) حاجز من بحر
أو عدوّ لا يطاق ولم يقدر أهل كل واحد من الصّقّمين
على نصره أهل الصّقع الآخر . فحينئذٍ يجوز لأهل صّقع عقد
الامامة لواحد يصلح لها منهم . وقالوا بامامة أبي بكر الصديق بعد
النبي صلى الله عليه وسلم خلاف قول من اثبتوا لعلّ وحده من
الرافضة وخلاف قول الروندية الذين أثبتوا إمامة العباس بعده .

وقالوا بتفضيل أبي بكر وعمر وعلى من بعدها وإنما اختلفوا في
التفاضل بين عليّ وعثمان رضي الله عنهما . وقالوا بموالاته عثمان
وتبروا ممن أكفروه . وقالوا بأمامة علي في وقته . وقالوا بتصويب
عليّ في حروبه بالبصرة وبصنّين وبهروان . وقالوا بأن طلحة
والزبير تابا ورجعا عن قتال عليّ لكن الزبير قتله عمرو بن حرمون
بوادى السباع بعد منصرفه من الحرب . وطلحة لما تمّ بالانصراف
رماه مروان بن الحكم وكان مع أصحاب الجمل بسهم فقتله . وقالوا
إن عائشة رضي الله عنها قصدت الاصلاح بعد الفريقتين فغلبها
بنو ضبة والأزد على رأيها وقاتلوا علياً دون اذنها حتى كان من الأمر
ما كان . وقالوا في صفين إن الصواب كان مع عليّ رضي الله عنه .
وأن معاوية وأصحابه بغوا عليه بتأويل أخطئوا فيه ولم يكفروا
بخطئهم . وقالوا إن علياً أصاب في التحكيم غير أن الحكيم أخطأ
في خلع عليّ من غير سبب أوجب خلمه وخذع أحد الحكيم
الآخر . وقالوا بمروق أهل النهروان عن الدين لان النبي صلى الله
عليه وسلم سماهم مارقين لانهم أكفروا عليا وعثمان وعائشة وابن
عباس وطلحة والزبير وسائر من تبع علياً بعد التحكيم . واكفروا
كلّ ذى ذنب من المسلمين . ومن اكفر المسلمين واكفر
أخيار الصحابة فهو الكافر منهم (١٣٣)

وقالوا في الركن الثالث عشر المضاف الى الايمان والاسلام إن أصل الايمان المعرفة والتصديق بالقلب . وإنما اختلفوا في تسمية الاقرار وطاعات الاعضاء الظاهرة إيماناً مع اتفاقهم على وجوب جميع الطاعات المفروضة وعلى استحباب النوافل المشروعة خلاف قول الكرامية الذين زعموا أن الايمان هو الاقرار الفرد سواء كان معه اخلاصٌ أو نفاقٌ . وخلاف قول من زعم من القدرية والخوارج ان اسم المؤمن يزول عن مرتكبي الذنوب . وقالوا ان اسم الايمان لا يزول بذنب دون الكفر . ومن كان ذنبه دون الكفر فهو مؤمنٌ وإن فسق بمصيته . وقالوا لا يحل قتل امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث من ردةٍ أو زنى بعد احصان او قصاص بمقتول هو كفره . وهذا خلاف قول الخوارج في اباحة قتل كل عاصٍ لله تعالى . ولو كان المذنبون كلهم كفراً لكانوا مرتدّين عن الاسلام . ولو كانوا كذلك لكان الواجب قتلهم دون اقامة الحدود عليهم . ولم يكن لوجوب قطع يد^(١) السارق وجلد القاذف ورجم الزاني المحصن فائدة لان المرتد ليس له حدُّ إلا القتل

وقالوا في الركن الرابع عشر المضاف الى الاولياء والأئمة أن

(١) يد ساقطة من الاصل

الملائكة معصومون عن الذنوب لقول الله تعالى فيهم (لا يَعْصُونَ
اللهَ ما أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ) (التحریم ٦) . وقال
أكثرهم بفضل الانبياء على الملائكة خلاف قول من فضل
الملائكة على الانبياء والتزم من أجل ذلك فضل الزبانية على
أولى العزم من الرسل . وقالوا بفضل الانبياء على الاولياء من
الأمم خلاف قول من فضل بعض الاولياء على بعض الانبياء
من الكرامية . واختلف اهل السنة في امامة المفضول فأباها شيخنا
أبو الحسن الأشعري وأجازها القلانسي . وقالوا بموالاة العشرة
من اصحاب النبي عليه السلام . وقطعوا بأنهم من اهل الجنة
وهم (١٣٣ ب) الخلفاء الاربعة وطلحة والزبير وسعد بن أبي
وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن ثقیل وعبد الرحمن وأبو عبدة
ابن الجراح . وقالوا بموالاة كل من شهد بدرًا مع النبي عليه
السلام وقطعوا بأنهم من اهل الجنة وكذلك القول فيمن شهد
معه احداً إلا رجلاً اسمه قزمان فانه قتل باحد جماعة من
المشركين وقتل نفسه وكان ينسب الى النفاق . وكذلك كل من
شهد بيعة الرضوان بالحديبية من اهل الجنة . وقالوا قد صح الخبر
بان سبعين ألفاً من هذه الامة يدخلون الجنة بلا حساب . وان
كل واحد منهم يشفع في سبعين ألفاً وقد دخل في هذه الجملة

عكاشة بن محصن . وقالوا أيضاً بموالاته كل من مات على دين الاسلام ولم يكن قبل موته على بدعة من ضلالات اهل الاهواء الضالة

وقالوا في الركن الخامس عشر المضاف الى احكام أعداء الدين أن أعداء دين الاسلام صنفان . صنف كانوا قبل ظهور دولة الاسلام . وصنف ظهروا في دولة الاسلام وتستروا بالاسلام في الظاهر وكادوا المسلمين وابتغوا غوائلهم . فالذين كانوا قبل الاسلام اصناف تختلف فيهم الاوصاف منهم عبدة الاصنام والوثان . ومنهم عبدة انسان مخصوص كالذين عبدوا جمشيد والذين عبدوا نمرود بن كنعان والذين عبدوا فرعون ومن جرى مجراهم . ومنهم الذين عبدوا كل ما استحسنا من الصور على مذاهب الخلوئية في دعواها حلول روح الإله بزعمهم في الصور الحسنة . ومنهم الذين عبدوا الشمس أو القمر أو الكواكب جملة أو بعض الكواكب خصوصاً . ومنهم الذين عبدوا الملائكة (١٣٤) وسموها بنات الله . وفيهم نزل قول الله تعالى (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة لیسْمُونَ الملائكة تسميةً الأنثى) (النجم ٢٧) . ومنهم من عبد شيطاناً مريداً . ومنهم قوم عبدوا البقر . ومنهم الذين عبدوا النيران . وحكم جميع عبدة الاصنام والناس (٤٤)

والملائكة والنجوم والذيران تحريم ذبائحهم ونكاح نسائهم على المسلمين . واختلفوا في قبول الجزية منهم . فقال الشافعي لا تقبل منهم الجزية . وإنما يجوز قبولها من اهل الكتاب أو ممن له شبهة كتاب . وقال مالك وأبو حنيفة بجواز قبولها منهم . غير أن مالكا استثنى القرشي منهم . واستثنى أبو حنيفة العربي منهم . ومن أصناف الكفرة قبل الاسلام السوفسطائية المنكرة للحقائق ومنهم السمنية القائلون بقدوم العالم مع انكارهم للنظر والاستدلال ودعواهم انه لا يعلم شيء الا من طرق الحواس الخمس . ومنهم الدهرية القائلون بقدوم العالم . ومنهم القائلون بقدوم هيولى العالم مع اقرارهم بحدوث الأراض منها . ومنهم الفلاسفة الذين قالوا بقدوم العالم وأنكروا الصانع . وبه قال منهم بيثاغورس وقاودروس . ومنهم الفلاسفة الذين أقرروا بصانع قديم . ولكنهم زعموا ان صنعه قديم معه . وقالوا بقدوم الصانع والمصنوع كما ذهب اليه ابن قلس . ومنهم الفلاسفة الذين قالوا بقدوم الطبائع الاربع والعناصر^(١) الاربعة التي هي الارض والماء والنار والهواء . ومنهم الذين قالوا بقدوم هذه الاربعة وقدم الافلاك والكواكب معها وزعم ان الفلك طبيعة خامسة وانها لا تقبل الكون والفساد لا في الجملة ولا في التفصيل .

وقد اجمع المسلمون، على ان هؤلاء الاصناف الذين ذكرناهم لا يحل للمسلمين اكل ذبائحهم ولا نكاح نسائهم . واختلفوا في قبول الجزية منهم فن قبلها من اهل الاوثان قبلها منهم ومن لم يقبلها (١٣٤ب) من اهل الاوثان لم يقبلها منهم . وبه قال الشافعيُّ وأصحابه . وقالوا في المجوس انهم اربع فرقٍ فرقة زروانية ومسخية وخرمدينية وبها فريدية . وذبائح جميعهم حرام . وكذلك نكاح نسائهم حرام . وقد اجمع الشافعيُّ ومالكٌ وأبو حنيفة والأوزاعيُّ والثوريُّ على جواز قبول الجزية من الروزانية والمسخية منهم . وانما اختلفوا في مقدار دياتهم . فقال الشافعيُّ . ديةُ المجوسى خمسُ دية اليهودى والنصرانى . ودية اليهودى والنصرانى ثلثُ دية المسلم فديةُ المجوسى اذا خمسُ دية المسلم . وقال ابو حنيفة . دية المجوسى واليهودى والنصرانى كدية المسلم . واما المركبية من المجوس فلا يجوز قبول الجزية منهم لانهم فارقوا دين المجوس الاصلية باستباحة المحرمات كلها ويقولهم ان الناس كلهم شركاء في الاموال والنساء . وفي سائر اللذات . وكذلك البها فريدية لا يجوز قبول الجزية منهم وان كانوا احسن قولاً من المجوس الاصلية لان دينهم ظاهر من زعيمهم بها فريد في دولة الاسلام . وكل كفر ظهر بعد دولة الاسلام فلا يجوز اخذ الجزية من اهله . واختلف الفقهاء في

الصائبين من الكفرة . فقال اكثرهم ان حكمهم في الذبيحة والنكاح والجزية حكم النصارى في جواز ذلك كله . ومنهم من قال ان من قال من الصائبين بقدوم الهيولى فحكمه كحكم اصحاب الهيولى كما ذكرناه قبل هذا ومن قال منهم بحدوث العالم وكان الخلاف معه في صفات الصانع فحكمه حكم النصارى وبه نقول واجمع اصحاب الشافعى على ان البراهمة الذين ينكرون جميع الانبياء والرسل لا تحل ذبائحهم ولا نكاح نسائهم وان وافقوا المسلمين في حدوث (١١٣٥) العالم وتوحيد صانعه . والخلاف في قبول الجزية منهم كاخلاف في قبولها من اهل الاوثان . واجمع فقهاء الاسلام على استباحة ذبائح اليهود والسامرة والنصارى وعلى جواز نكاح نسائهم وعلى جواز قبول الجزية منهم . وانما اختلفوا في مقدار الجزية . فقال الشافعى ان بذل كل حالمٍ منهم ديناراً واحداً حقن دمه . وقال ابو حنيفة على الموسر منهم ثمانية واربعون درهماً وعلى المتوسط اربعة وعشرون وعلى الفقير اثنا عشر . واختلفوا في حدودهم . فقال الشافعى انها كحدود المسلمين ويرجم الزانى منهم اذا كان محصناً . وقال ابو حنيفة لا رجم عليهم . واختلفوا في دياتهم . فقال الشافعى . دية الرجل منهم ثلث دية المسلم . ودية المرأة منهم ثلث دية المرأة المسلمة . وقال مالك .

دية البكتابي نصف دية المسلم ، وقال ابو حنيفة . كدية المسلم سواء . واختلفوا في جريان القصاص بينهم . فقال الشافعي . لا يقتل مؤمن بكافر بحال . وقال ابو حنيفة يقتل المسلم بالذمي ولا يقتل المستامن . واختلفوا ايضاً في وجوب الجزية على الشيخ الفاني منهم . فأوجبها الشافعي ولم يوجبها ابو حنيفة إلا على من كان منهم ذا تدبير في الحروب . واختلفوا في الثنوية من المانوية والديسانية والمرقيونية الذين قالوا بقدوم النور والظلمة وزعموا أن العالم مركب منهما . وأن الخير والنفع من النور . وأن الشر والضرر من الظلام . فزعم بعض الفقهاء ان حكمهم كالمجوس وابع اخذ الجزية منهم مع تحريم ذبائحهم ونسائهم . والصحيح عندنا ان حكمهم (١٣٥ ب) في النكاح والذبيحة والجزية كحكم عبدة الاصنام والاوثان . وقد بينا ذلك قبل هذا . واما الكفرة الذين ظهر وا في دولة الاسلام واستتروا بظاهر الاسلام واغتالوا المسلمين في السر كالغلاة من الرافضة السبائية والبيانية والمغيرية والمنصورية والجناحية والخطابية وسائر الحلولية والباطنية والمقنعية المبيضة بما وراء نهر جيحون والحمرية باذريجان ومحمرة طهرستان والذين قالوا بتناسخ الارواح من اتباع ابن أبي العوجاء ومن قال بقول أحمد بن حايط من المعتزلة . ومن قال بقول الزيدية من

الخوارج الذين زعموا أن شريعة الاسلام تنسخ بشرع نبي من
العجم . ومن قال بقول الميمونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح
بنات البنين وبنات البنات . ومن قال بمذاهب العزاقرة من أهل
بغداد وقال بقول الحلاجية الفلاة في مذهب الحلوية او قال بقول
البركوكية او الرزامية المفرطة في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس
او قال بقول الكاملية الذين اكفروا الصحابة بتركها بيعة علي .
واكفروا علياً بتركه قتالهم . فان حكم هذه الطوائف التي ذكرناها
حكم المرتدين عن الدين ولا تحل ذبائهم ولا يحل نكاح المرأة
منهم . ولا يجوز تقريرهم في دار الاسلام بالجزية . بل يجب
استتابتهم فان تابوا والا وجب قتلهم واستغنام اموالهم . واختلفوا
في استرقاق نسائهم وذراريهم . فأباح ذلك ابو حنيفة وطائفة
من اصحاب الشافعي منهم ابو اسحاق المروزي صاحب الشرح .
وأباح بعضهم ومن أباح ذلك استدلال بان خالد بن الوليد لما
قاتل بني حنيفة وفرغ من قتل مسيلمة الكذاب صالح بن
حنيفة على الصفراء والبيضاء وعلى (١٣٦) ربع السبي من
النساء والذرية وانفذهم الى المدينة وكان منهم خولة أم محمد بن
الحنيفة . وأما اهل الاهواء من الجارودية والهشامية والنجارية
والجهمية والامامية الذين اكفروا اخبار الصحابة والقدرية المعتزلة

عن الحق والبكرية المنسوبة الى بكر ابن اخت عبد الواحد .
والضرارية والمشبهة كلهما والخوارج فاننا نكفرهم كما يكفرون اهل
السنة ولا تجوز الصلاة عليهم عندنا ولا الصلاة خلفهم . واختاف
أصحابنا في التوارث منهم فقال بعضهم نرثهم ولا يرثونا وبناءه على
قول معاذ بن جبل (ان المسلم يرث من الكافر والكافر لا يرث
من المسلم) . والصحيح عندنا ان أموالهم فيء ولا توارث بينهم
وبين السني . وقد روى ان شيخنا أبا عبدالله الحرث بن اسيد
المحاسبي يأخذ من ميراث ابيه شيئاً لان أباه كان قدرياً . وقد
أشار الشافعي الى بطلان صلاة من صلى خاف من يقول بخلق
القرآن ونفى الرؤية . وروى هشام بن عبدالله الرازي عن محمد
ابن الحسن انه قال فيمن صلى خلف من يقول بخلق القرآن انه
يعيد الصلاة . وروى يحيى بن اكرم ان أبا يوسف سئل عن
المعتزلة فقال . هم الزنادقة وأشار الشافعي في كتاب الشهادات
الى جواز شهادة اهل الاهواء إلا الخطائية الذين اجازوا شهادة
الزور لموافقهم على مخالفهم . وأشار في كتاب القياس الى رجوعه
عن قبول شهادة المعتزلة وسائر اهل الاهواء . ورد مالك شهادة
اهل الاهواء في رواية اشهب عن ابن القاسم والحرث بن مسكين
عن مالك انه قال في المعتزلة زنادقة لا يستتابون بل يقتلون . واما

المعاملة معهم بالبيع والشراء فحكم ذلك عند اهل السنة كحكم عقود
(١٣٦ ب) المفاوضة بين المسلمين الذين في اطراف الثغور وبين
اهل الحرب وان كان قتلهم مباحاً . ولا يجوز ان يبيع المسلم منهم
مصحفاً ولا عبداً مسلماً في الصحيح من مذهب الشافعي .
واختلف اصحاب الشافعي في حكم القدرية المعتزلة عن الحق .
فمنهم من قال . حكمهم حكم المجوس لقول النبي عليه السلام في
القدرية : انهم مجوس هذه الامة : فعلى هذا القول يجوز اخذ الجزية
منهم . ومنهم من قال . حكمهم حكم المرتدين . وعلى هذا لا
تؤخذ منهم الجزية بل يستتابون فان تابوا والا وجب على المسلمين
قتلهم . وقد استقصينا بيان احكام اهل الاهواء في كتاب الملل
والنحل . وذكرنا في هذا الكتاب طرُقاً من احكامهم عند اهل
السنة وفيه كفاية والله اعلم

الفصل الرابع

✽ من فصول هذا الباب ✽

في قولنا في السلف الصالح من الامة

أجمع اهل السنة على ايمان المهاجرين والانصار من الصحابة .
هذا خلاف قول من زعم من الرافضة أن الصحابة كفرت بتركها

بيعة عليٍّ وخلاف قول الكاملية في تكفير علي بتركه قتالهم .
واجمع اهل السنة على أن الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم من كندة وحنيفة وفزارة وبنى أسد وبنى قشير وبنى بكر
ابن وائل لم يكونوا من الانصار ولا من المهاجرين قبل فتح مكة ،
وانما أطلق الشرع اسم المهاجرين على من هاجر الى النبي صلى
الله عليه وسلم قبل فتح مكة . واولئك بحمد الله ومنه درجوا
على الدين القويم والصراط المستقيم . وأجمع اهل السنة على أن من
شهد مع رسول الله عليه السلام بدرًا من اهل الجنة . وكذلك
كل من شهد معه احدًا غير قزمان الذي استثناه الخبر . وكذلك
كل من شهد معه بيعة الرضوان بالحديبية . وقالوا بما ورد به الخبرُ
بان سبعين الفًا من امة الاسلام يدخلون الجنة بلا حساب
منهم عكاشة بن محصن . وأن كل واحد منهم (١٣٧)
يشفع في سبعين الفًا . وقالوا بموالاته اقوام وردت الاخبار بانهم
من اهل الجنة وأن لهم الشفاعة في جماعة من الامة منهم اويس
القرني . والخبر فيهم مشهور . وقالوا بتكفير كل من اكفر واحدًا
من العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة . وقالوا
بموالاته جميع ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم . واكفروا من
اكفروهنَّ أو اكفر بعضهنَّ . وقالوا بموالاته الحسن والحسين

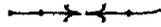
والمشهورين من اسباط رسول الله عليه السلام كالحسن بن الحسن
وعبد الله بن الحسن وعلي بن الحسين زين العابدين ومحمد بن علي بن
الحسين المعروف بالباقر وهو الذي بلغه جابر بن عبد الله الانصاري
سلام رسول الله عليه السلام عليه وجعفر بن محمد المعروف بالصادق
وموسى بن جعفر وعلي بن موسى الرضا . وكذلك قولهم في سائر اولاد
علي من صلبه كالعباس وعمر ومحمد بن الحنفية وسائر من درج علي
سنن آبائه الطاهرين دون من مال منهم الى اعتزال او رفض
ودون من انتسب اليهم وأسرف في عدوانه وظلمه كابرقي الذي
عدا على اهل البصرة ظلماً وعدواناً . واكثر النساء علي أنه كان
دعيّاً فيهم ولم يكن منهم . وقالوا بموالاة اعلام التابعين للصحابة
باحسان وهم الذين قال الله تعالى فيهم (يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ
آمَنُوا) (الحشر ١٠) . وقالوا في كل من اظهر اصول اهل السنة
وانما تبرءوا من أهل المال الخارجة . عن الاسلام ومن اهل
الاهواء الضالة مع انتسابها الى الاسلام كالقدرية والمرجئة
والرافضة والخوارج والجهمية والنجارية والمجسمة . وقد تقدم بيان
تفصيل هذه الجملة في الفصل الذي قبل هذا الفصل بما فيه كفاية



الفصل الخامس

﴿ من فصول هذا الباب ﴾

في بيان عصمة الله (١٣٧ ب)



الى هنا فرغت النسخة المنقول عنها أصل هذه الطبعة وهي
النسخة الوحيدة في المكتبة الملوكية ببرلين ولا نعرف نسخة اخرى
من هذا الكتاب في مكتبة ما.

فهرس الاعلام

بيان اسماء الرجال الوارد ذكرهم في هذا الكتاب

هذا بيان أسماء الرجال الوارد ذكرهم في كتاب

✽ الفرق بين الفرق ✽

لأبي منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي

المتوفى سنة ٤٢٩ هجرية الموافقة سنة ١٠٣٧ ميلادية

مرتبة على ترتيب احرف الهجاء

أحمد بن الحسن بن عبد الله الجبار ٤	حرف الألف
أحمد بن حنبل ٣٠١، ١٣٣	ابراهيم الأباضي ٨٨، ٤٨٧
أحمد بن شميظ ٣٦	ابراهيم ابن أبي يحيى ٢١٦
أحمد بن فهر ١٥٩	ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي ٢٣١، ٤٤٣
أحمد بن نصر المروزي ١٥٩	ابراهيم بن ملك الاشتر ٤٣٣، ٣٣٢
الأحنف بن قيس ٣٦	٣٦، ٣٥
الأخفش ٣٠٢	ابراهيم بن مهاجر ٢١٣، ٢١٢، ٢٠٤
الأخنس ٨١	ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم
ادريس بن عبد الله ٤٣	٢٠٩، ١٣١
ارسطاطاليس ٣١٦، ٢٩٥	أبي بن كعب ٢٠٢، ٤٥
إسحاق بن ابراهيم أخو بابك الخزازي	أحمد بن أيوب بن بانوش ٢٥٥،
٢٦٨، ٢٥١	٢٥٨
اسحاق بن سويد العدري ٢٢٤، ٤٩٩	أحمد بن حايظ ٢٥٥، ٢١٦، ١١٤
اسفار بن شرويه ٢٦٧	٣٢٣، ٢٦١، ٢١٠، ٢٥٨، ٢٥٦
أسماء بن خارجة ٣٥، ٣٤	٣٤٩
اسماعيل بن ابراهيم الشيرازي ٢٠٠	

الجمد بن درهم ٢٦٢٦١٤	حرف الثاء
جعفر بن حرب ١٠٢٠١١٥٦١٥٣	ثعلبة بن مشكان ٨١٦٨٠
١٨٨٦١٥٥٦١٥٤	ثمامة بن أشرس النميري ٦١٥٧٦٩٥
جعفر بن جعفر بن حرب ١٥٣	٦٣١٩٦٣١٥٦١٦٠٦١٥٩٦١٥٨
جعفر بن محمد الصادق ٦٢٣٩٦٤٧	٣٣٤٦٣٢٨
٣٥٤٦٢٦٦٦٢٥٦٦٢٤٢٦٢٤٠	الثوري ٣٤٧٦٣٠١٦٢٠
جعفر بن عمر ٣٢	حرف الجيم
جعفر بن مبشر ١٥٤٦١٥٣	جابر ٥
جعفر المقتدر بالله ٢٧١٦٢٤٨	جابر بن عبد الله الانصاري ٦٤٥
جعفر ٢٣٦	٣٥٤
جميع بن جشم الكندي ٦٠	جابر بن عبد الله ١٥
الجنيد ٢٤٧	جابر بن يزيد الجعفي ٢٣٢٦٤٤
جهم بن صفوان ٦١٠٣٦١٩٦١٦	الجاحظ ١٠١٦٤٩٦١٠١٦٤٩
٢٠٠٦١٩٩٦١٩٠٦١٠٥	٦١٢٦٦١١٤٦١٠١٦٤٩
جهينة زوجة شيب ٩١٦٩٠	٦١٦٢٦١٦١٦٠٦١٥٨٦١٣٣
جيوية بن معبد ٧٧	٣١٥٦٣٠٧٦١٦٣
حرف الحاء	الجباي ١١٥٦١١١٦١٠٢٦٩٥
حارث بن مزيد الاباضى ٨٤	٦١٦٧٦١٦٥٦١٦١٦٣٦١٤٤
حارثة بن بدر الفداني ٦٤	٦٢١٨٦١٨٨٦٠٧١٦٦٩٦١٦٨
حامد بن العباس ٢٤٨	٣٢٦٦٣٢٤٦٣١٩
حبيب بن عاصم الاودي ٦٠	جبرائيل ٩
الحجاج بن يوسف الثقفي ٦٦٦٦٥	جاماسب ٢٧١
	جحظة ١٦٢

حفص بن أبي المقدم ٨٣	٩٢٤٩١٤١٩
حفص القردي ٢٠٢	الحريث بن مسكين ٣٥١
الحكم بن العاص ١٣٣	حرقوص بن زهير البجلي ٦٠٤٥٧
حمدان قرمط ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٧٨	٣٤٠، ٤٧١
حمزة بن اكرح الخارجي ٧٥، ٧٦	الحسن البصري ٩٨٤٩٧٤٥٦٤١٥
٧٨، ٧٩، ٨٠	الحسن بن الحسن ٣٥٤
حماد عجرد ٤٢	الحسن بن علي ١٠٠٤٤٥٤٢٣٤٢٢
الحمامي غلام بن طيون ٢٧٤	٣٥٤٤٢٤٢٤٢٣٩٤٢٢٩
حميد بن نور ٢٩٧	الحسن بن صالح بن حي ٢٤
حوثرة بن وداع الاسدي ٦٢	الحسن بن زكريا بن مهرويه ٢٧٤
حوشب ١٠١	الحسين بن علي ٢٦٤٢٥٤٢٣٤٢٢
حرف الخاء	٢٧، ٣١، ٣٢، ٣٧، ٤٥، ١٠٠
خالد بن عبدالله القسري ٤، ٢٢٨	٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٩، ٢٤٢
٢٣١، ٢٦٢	٣٥٤
خالد بن الوليد ٣٥٠	الحسين بن محمد النجار ١٩٥، ١٩٦
الخالدي من المعتزلة ١٩، ٩٦	٢٠١، ١٩٧
خلف صاحب مذهب الخلفية ٧٥	الحسين بن منصور المعروف بالخلاج
الخليل صاحب كتاب العين ٣٠٢	٢٤١، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٤٩
خولة ام محمد بن الحنفية ٣٥٠	الحسين بن القسم من اتباع ابي
حرف الدال	العزاقري ٢٤٩، ٢٥٠
الذجال ٢٦٦، ٣٣٣	الحسين بن علي المروردي ٢٦٧
داوود الحواري ٢١٦، ٣٢٠	الحسين بن الفضل ٣٣٣
	الحسين بن نمير السكوتي ٣١، ٣٣

زرعة بن مسلم العامري ٧١
الزعفراني صاحب مذهب الزعفرانية

بالري ١٩٧٠١٦

زرقان ١٩٤٥١٤٥٠

زياد ابن أبيه ٦٢

زياد بن الأصفر ٧٠

زياد بن عبد الرحمن ٨٢٠٨١

زيد بن علي بن الحسين بن علي أبي

طالب ٢٦٠٢٥٠١٦

الزمديق ٢٥٠

حرف السين

سبك صاحب المقتضد ٢٧٤

سجاح المنبية ٣٣٥٠٣٣٣٠١٤

سراقة بن مرادس البارقي ٣٥

سعد بن عبادة الخرزجي ١٣

سعد بن قفل ٦١

سعد بن مجالد السبيعي ٦٠

سعد بن معاذ ٤٩

سعد بن أبي وقاص ٣٤٤٠١٣

سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبد

الله بن ميمون بن ديصان القداح

٢٦٧

دويبية بن وبرة البجلي ٦٠

ديصان المتنبلي ٣٣٣

حرف الذال

ذو النونين ٢٩

حرف الراء

راشد الطويل ٦٩٠٦٦

الراضي بن المقتدر ٢٤٩

رافع بن ليث بن نصر بن سيان ٧٩

الرئيس أخو ابن قتيبة ٢٣١

رشيد صاحب مذهب الرشيدية ٨٢

رقانة بن وائل الارجي ٦٠

روح بن زنباع ٩٠

الروندی ١٤٥

حرف الزاي

الزبير بن العوام ٦٧٣٠٦٧٤٠٦٩٩٠١٠٠

٦٣٠٠٦٣٠٥٠٢٦٤٠٢٠١٦١٠١

٣٤٤٠٣٤٢٠٣٠٧

زحاف بن رحر الطائي ٧١٠٦٢

زرادشت ١٨٥٠١٦١٠٢٧٣٠٢٧٩٠٢٧٩

٣٣٣٠٣٣٢

زرارة بن أعين ١٧٠٢٠٢١٨٠٢٢٣

٣٠٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢	سعيد بن زيد بن عمرو بن ثقبيل ٣٤٤
٣٥٢	سعيد بن العاص ١٣٤
شبت بن ربهى ٥٧	سعيد بن عمرو الحرش ٢٤٤
شبيب بن يزيد الشيباني (المكنى	سعيد بن المسيب ١٣٢
بأبي الصحارى) ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ٣٤٠	سفين بن الابرذ الكلابي ٩١، ٦٦
شرح بن الحرث ٢٠٠	سقراط ٢٥٤
الشريبي ٢٣٩	سلم بن أجون المازني ٢٠٠
شروين ٢٥٢	سليمان بن الحسن بن سعيد الجنائي
الشعبي ١٥٤، ٢٢٥	٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨١
الشعراني ٢٦٧	سليمان بن الحسين القرمطي ٢٧٠
شعيب ٧٤، ٧٥	٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٥
شيبان بن سلامة الخارجي ٨١	سليمان بن جرير الزيدي ٢٣، ٢٤
شيطان الطاق ١٧، ٥٢	٢٣٢
حرف الصاد	سماك بن حرب ٢٤
صالح قبة المرجي ١٨٠، ١٩٣، ١٩٣	ستان الجعفي ٢٦
صالح بن مشرح الخارجي ٨٩	سيدويه ٣٠٢
الصالحى من المعتزلة ٩٥، ٩٦، ١٦٤	السيد الخيري ٣٠
٣٢٥، ١٩٤	سهيل بن عمرو ٥٩
صفوان الانصارى ٣٩	حرف الشين
صلى بن عثمان ٧٦	شاركان ٩
صلى بن أبي الصلت ٧٦	الشافعي ٢٠، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٣
	١٥٤، ١٥٦، ٢٥٠، ٣٠١، ٣٤٦

العباس بن علي ٣٥٤، ٣٤١	حرف الضاد
عبد الله بن أباض ٨٤، ٨٢	ضرار بن عمرو ١٣، ١٦، ٢٠، ٢٤، ٣٢٤
عبد الله بن أبي ١٥	
عبد الله بن جعفر ٥٢	حرف الطاء
عبد الله بن جوش الطائي ٦٢	طارف بن عبد الله بن دجاجة ٣٧
عبد الله بن الحارث الخزاعي ٦٤	طاهر بن الحسين ٧٩
عبد الله بن حباب بن الأثرث ٥٧	طريف بن عبد الله بن دجاجة ٣٧
٥٨	طلحة ٧٤، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ٢٠١، ٣٤٤
عبد الله بن الحسن بن الحسين ٤٣، ٣٥٤	٣٤٤
عبد الله بن حماد الجهيري ٦٥	طلحة بن فهيد الشاعر ٧٧
عبد الله بن خازم السلمي ٢٨٦	طليحة المنبي ١٣، ٧٣، ٢٢١
عبد الله بن الزبير ٣١، ٣٢، ٣٨، ٦٤، ٩٢، ٦٥	حرف العين
عبد الله بن سبأ ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥	عائشة أم المؤمنين ٩٢، ٩٩، ١٠٠
عبد الله بن السوداء ٢٢٥	١٠١، ٢٦٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧
عبد الله بن طاهر ٢٦٨	٣٤٢٦
عبد الله بن علي السفاح ٢٤٢	عامر بن شراحيل ٢٢٤
عبد الله بن عمر ١٥	عامر بن وائلة الكناني ٣٨
عبد الله بن عمرو بن حرب ٢٨	عباد بن أخضر التميمي ٧١
٢٣٣، ٢٣٤	عباد بن الحصين الخيطي ٦٢
عبد الله بن عمرو بن العاص ٥٤	عباد بن سليمان العمري ١٤٧، ١٤٨
عبد الله بن كوا ٥٧	٢٦١

عبد ربه الصغير ٦٦،٦٣	عبد الله بن مسلم بن قتيبة ١٣٦
عبد ربه الكبير ٦٦،٦٥،٦٣	١٥٨
عبد الرحمن بن زياد بن القم ٤	عبد الله بن مطيع العدوي ٣٢
عبد الرحمن أخو عائشة أم المؤمنين	عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن
٩٢	جعفر ٢٤٢،٢٣٦،٢٣٥،٢١٥
عبد الرحمن بن عوف ٣٤٤	٢٥٥
عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث	عبد الله بن ميمون بن ديسان ١٦
٩٠	٢٧٧
عبد الرحمن بن ملجم ٨٤،٧٢،٤٥	عبد الله بن ناجية ٤
٢٢٦	عبد الله بن الوضين ٦٣
عبد الرحمن النيسابوري ٧٩	عبد الله بن وهب الراسبي ٦٠،٥٧
عبد القاهر بن طاهر بن محمد	٣٤٠،٧١
البغدادى ٢٩،٢٦،٢٥،٢٤،٥	عبد الله بن يزيد الانصارى ٣١
١١٠،٩٢،٨٥،٧٢،٥٤،٥٣،٤٢	٣٢
٢٣٣،٢٢٥،٢١٣،٢٠٧،١٥٥	عبيد الله بن الحر ٣٦،٣٢
٢٨٥،٢٧٨،٢٦١،٢٤٥،٢٣٧	عبيد الله بن زياد ٢٦،٣١،٣٣،٦٢
٢٩٣،٢٨٧	٧١
عبد القيس ١٠٢	عبيد الله بن الحسن القيرواني ٢٧٣
عبد الكريم بن عجرد ٨٠،٧٤،٧٢	٢٨١،٢٨٠،٢٧٨
عبد الكريم بن أبي العوجاء ٢٥٥	عبيد الله بن الحسن بن محمد بن
٣٤٩	اسماعيل بن جعفر الصادق ٢٦٧
عبد الملك بن مروان ١٥،٣٨،٣٣	عبيد الله بن مأمون التميمي ٦٥
٩٠،٨٩،٧٠،٦٧	عبيد الله بن معمر التيمي ٣٦

٦٧٤٦٧٣٦٧٢٦٢٦١٦٦٠٦٥٨	عبد الواحد بن زياد ١٦
٦١٣٤٦١٠١٦١٠٠٦٩٩٦٩٢٦٨٣	عبيد بن أبي المخارق المنبهي ٩٠
٦٢٢٣٦٢١٤٦٢١١٦٢٠١٦١٥٠	عبيدة بن هلال اليشكري ٦٦
٦٢٣٠٦٢٢٩٦٢٢٦٦٢٢٥٦٢٢٤	عتبة بن عبيد الخولاني ٦٠
٦٢٤١٦٢٣٩٦٢٣٨٦٢٣٧٦٢٣٣	عتاب بن ورقاء النيمي ٩٠
٦٣٠٥٦٣٠١٦٢٦٤٦٢٥٤٦٢٤٢	عثمان بن عبيد الله بن معمر التميمي
٦٤٠٦٣٢١٦٣٠٨٦٣٠٧٦٣٠٦	٦٤
٦٣٥٤٦٣٥٣٦٣٥٠٦٣٤٢٦٣٤١	عثمان بن عفان ٦٤
علي بن الحسين زين العابدين ٢٨	٦١٣٣٦٨٣٦٧٤٦٧٣٦٦٧٦٦١
٣٥٤٦٤٥	٦٣٠١٦٢٨٤٦٢٦٤٦٢٣٧٦١٤٩
علي بن عيسى بن هاديان ٧٨	٣٤٢٦٣٠٨٦٣٠٧٦٣٠٥
علي بن موسى الرضا ٣٥٤٦٤٧	عثمان بن مأمون ٦٥
علي بن ميثم ٥٢	عدى بن حاتم الطائي ٥٨
عمرو بن حرمون قاتل الزبير بن	عروة بن حدير أخو مرداس الخارجي
العوام ١٠١	٣٤٢٦١٠١
عمرو بن صاعد ٧٧	عطية الحنفي ٧٢٦٦٧٦٦٦
عمرو بن العاص ١٤	٣٥٣٦٣٤٥
عمرو بن عبيد بن باب ١٥	عقبة بن عامر الجهني ١٥
٣٠٦٦٢٢٤٦١٠١٦١٠٠٦٩٩	عقيل بن أبي طالب ٢٦٦
عمرو بن عثمان المكي ٢٤٧	علي الأسواري ١٨٥، ١٨٦
عمرو بن يزيد الأزدي ٧٨	علي بن أبي طالب ١٥، ١٤، ١١، ٦
عمر بن الخطاب ١٣	٢٩٦٢٨٦٢٧٦٢٦٦٢٥٦٢٣٦٢٠
٢٣١٦٢٣٠، ١٣٣، ٨٣، ٢٩، ٢٥	٥٧٥٦٥٦٥٥٦٤٧٦٤٥٦٤١٦٣٩

الفياض بن خليل الأزدي ٦٠	٣٠٤٤٣٠١٦٢٨٥٦٢٨٤٦٢٣٧
فيثاغورس ٣٤٦	٣٤٢٦٣٠٨
حرف القاف	عمر بن سعد ٣٢
قابوس بن وشمكين ٢٧٦	عمر بن عليّ ٣٥٤
قاسم الدمشقي من المعتزلة ١٨٥	عمران بن حطان السروي سي ٧١
قاوذكوس ٣٤٦	٧٢
قتادة ٥	عمار بن ياسر ٣٠٦١٠٠
قريب بن مرة ٧١، ٦٢	عمير بن بيان العجلي ٢٣٦
قرمان ٣٥٣، ٣٤٤	عيسى بن موسى صاحب جيش
قطريّ بن الفجاءة ٦٥، ٦٦	المنصور ٢٣١٦٤٤٤٤٣
قروة بن نوفل الاشجعي ٦٢	حرف الغين
حرف الكاف	غزالة أم شبيب ٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٩
كثير الشاعر ٢٩، ٢٨	الغزال ٢٢٤
كثير المنوا الملقب بالأبتر صاحب	غسان المرجي ١٩١
مذهب البترية ٢٤	غيلان الدمشقي المرجي، ٩٦، ٩٤
الكعبي ٥٥، ٥٦، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ١٣٨	١٩٤، ١٩٣، ١٩٠
١٤١، ١٦٠، ١٦١، ١٦٣، ١٦٤	حرف الفاء
١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ٢٢٠، ٣٣١	فاطمة بنت النبي (ص) ٢٣٩، ١٣٣
كيسوم بن سلمة الجهني ٦٠	٢٤٢
حرف الميم	الفراء اللغوي ٣٠٢
المأمون ١٦، ٧٧، ٧٩، ١٥٧، ١٥٨	الفشين الحاجب ٢٥١
٢٦٨	فضل الحدّثي ٢٦١، ١١٤

محمد بن عبد الله الاسكافي ١١٥	مأمون أخو حمدان قرمط ٢٦٧
١٨٨، ١٥٦، ١٥٥	مالك الإمام ٢٠، ١٢٩، ١٥٦، ٣٤٦
محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن علي ٢٣	٣٥١، ٣٤٨، ٣٤٧
٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٢٣١، ٢٢٩	المازني ٣٠٢
٢٣٥، ٢٣٣، ٢٣٢	مازيان صاحب المذهب ٢٥٢، ٢٦٨
محمد بن علي بن الحسن المعروف	ماني ٣٣٣
بالباقر ٤٥، ٣٥٤	المتوكل ١٥٩
محمد بن علي ٢٤٢	محمد بن أحمد القحطي ٢٥٥، ٢٥٩
محمد بن علي السلقماني الملقب بابن أبي العذاقر ٢١٥، ٢٤١، ٢٤٩، ٢٥٠	محمد بن أحمد النسفي ٢٦٧
محمد بن عمر ٢٣	محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق ٤٦، ٤٧، ٢٦٦، ٢٨٨
محمد بن عمرو ٤	محمد بن اسماعيل النجاري ٢٤
محمد بن عيسى الملقب ببرغوث ١٩٧	محمد بن الأشعث الكندي ٣٦، ٣٧
محمد بن القاسم ٢٣	محمد بن الحسن سبط علي بن موسى الرضا ٤٧، ١٥٦، ٣٥١
محمد بن كرام صاحب مذهب الكرامية ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٦	محمد بن الحنفية ١٦، ٢٧، ٢٨، ٣٠، ٣١، ٣٣، ٣٤، ٣٧، ٣٨، ٢٢٧
٢١٢٠	٣٥٤، ٢٤٢
محمد بن النعمان الرافض الملقب بشيطان الطاق ٥٣	محمد بن سليمان كاتب المكتفي ٢٧٤
محمد بن يوسف الثغري ٢٥١، ٢٦٨	محمد بن أبي شبيب البصري ١٩، ٩٦
محمود بن سبكتين ٢٧٣، ٢٧٦، ٢٧٧	١٩٠، ١٩٣، ١٩٤
المرداد راهب المنزلة ١٠٢، ١٠٣	محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر ١٦، ٢٠٣

معاوية بن أبي سفيان ٥٨٠٥٦٠٢٦	١٨٧٠١٥٤٠١٥٢٠١٥١
١٥٠٠٠٩٩٠٩٢٠٦٢٠٦١٠٥٩	مرداس الخارجي ٧٢٠٥٦
٣٤٢٠٣٠٧٠٢٨٤٠٢١١	مروان بن الحكم ١٠١
معاوية بن أبي طالب ١٤	مزدك ٣٣٣
معبد ٨١	مزقيور ٣٣٣
معبد الجهني ٩٨٠٩٦٠١٤	المستورد بن علقمة التيمي ٦٢
المعتصم ٢٦٨٠٢٥٢٠٢٥١٠١٥٧	مسعود بن قيس ٧٨
المعتضد ٢٧٤	مسلم بن الحجاج ٢٤
معمر من المعتزلة ١٠١٠٩٦٠٩٥	مسلم بن عقيل ٣١
١١٥٠١٣٩٠١٣٨٠١٤١٠١٨١	مسلم بن عيسى بن كريب بن حبيب
٣٢٩٠٣١٩٠٢٠٨	ابن عبد شمس ٦٤
معن بن زائدة ٢٥٥	مسلم بن أخي المازني ٢٦
المغيرة بن سعيد العجلي ٤٤٠٤٣	مسمع بن قذلى ٥٧
٢٣٥٠٢٣٢٠٢٣١٠٢٢٩٠٢١٤	مسيلة الكذاب ١٣٠٢٢١٠٢٢٦
المغيرة بن شعبة ٦٢	٣٥٠٠٣٣٥٠٣٣٣
مفضل الصيرفي ٢٣٦	مصعب بن الزبير ٣٧٠٣٦٠٣٥
مقلاص ٦٦	مضمون ٢٧٥
المقنع ٢٤٤٠٢٤٣٠٢١٥	معاذ بن جبل ٣٥١
المكتفي ٢٧٤٠٢٧١	معاذ بن جرير ٦٢
مكرم ٢٦١	معاذ بن مسلم صاحب جيش المهدي
المنصور ٢٥٦	ابن المنصور ٢٤٤
المهدي بن المنصور ٢٤٤٠٢٤٣٠٢٤٢	معاوية بن اسحاق بن يزيد بن
٣٤٤٠٣٣٠٢٨٠١٧	حارثة ٢٥

٢١٧، ٢٠٠، ١٨٩، ١٨٧، ١٨٦

٣١٥، ٣٠٤، ٢٦٠، ٢٥٥، ٢١٨

٣٣٤، ٣١٧، ٣١٦

التميرى من اتباع الشريعى ٢٣٩

نوح بن منصور والى خراسان ٢٧٦

٢٧٧

حرف الهاء

هارون الرشيد ٧٧، ٧٩، ١٥٦، ٢٧٠

هارون بن سعد العجلي ٢٤٠

هاشم الأوقص ١٠١

هشام بن حكيم ٢٤٤

هشام بن الحكم ١٧، ٤٧، ٤٨، ٤٩

١٢٢، ١١٤، ١١٣، ٥٣، ٥١، ٥٠

٣٢٠، ٢١٥، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥

هشام بن سالم الجواليقي ١٧، ٤٧، ٥١

٣٢٠، ٢١٦، ٥٣، ٥٢

هشام بن عبد الملك ١٦، ٢٥

هشام بن عبيد الله الرازى ١٥٦

٣٥١

هشام بن عمر القوطى ١٤٥، ١٤٦، ١٤٨

١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨

الهيثم بن خارجه ٤

٢٣٤، ٤٧، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ٣٨

٢٣٢، ٢٢٩

المهلب بن أبى صفرة ٣٦، ٦٥، ٦٦

موسى بن جعفر ٤٦، ٤٧، ٥٣، ٥٤، ٣٥

موسى بن شيطان الطاق ٥٣

ميمون ٧٤، ٧٥، ٨٧، ٨٨

ميمون الخارجى ٢٦٤

ميمون بن ديسان المعروف بالقداح

٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧٤، ٢٦٦

حرف النون

نافع بن الأزرق الحنفى (المكنى

أباراشد) ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧

٣٤٠، ٦٧

نجدة بن عامر الحنفى ٦٦، ٦٧، ٦٨

٣٤٠، ٧٠، ٦٩

نصر بن الحجاج ١٣٣، ٣٠٤

نصر بن بشار ٢٦، ٢٠٠

نصر بن حريمة العنسى ٢٥

النظام ٥١، ١٠١، ١١٣، ١١٥، ١١٦

١١٧، ١٢٢، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٩

١٣١، ١٣٣، ١٣٥، ١٣٦، ١٤٤

١٥١، ١٥٣، ١٦٢، ١٦٦، ١٨٥

يزيد بن عاصم المحاذي ٥٦	هيصم الشاري ٧٨
يزيد بن علي بن الحسين ٢٦	حرف الواو
يزيد العنسي ٣٣٣	الواثق ١٥٨٦١٥٧
يزيد بن معاوية ٢٦٦٢٧٦٣١٦٣٧	واثلة بن الاسقع ٥
٧١٦٣٨	واصل بن عطا الغزال رأس المعتزلة
يزيد بن المهلب ٦٦	١٥٦١٦٦١٧٦٩٨٦٩٩٦١٠٠
يعقوب صاحب مذهب اليعقوبية ٢٤	١٠٠٦١٠٦٣٠٦٣٠٥٦١٥٠٦١٠١
يعمر بن عبيد الله بن معمر ٧٠	الوليد بن مسامة ٥
يوداسف ٣٣٣	الوليد بن عقبة ١٣٣
يوسف بن عمر الثقفي ٢٥٦٢٦٦	وهب بن بقية ٤
٢٣٥	حرف الياء
يونس بن عبد الرحمن القمي ١٧٦	يحيى بن اكرم ٣٥١٦١٥٦
٢١٦٦٥٣٤٥٢٦٤٦	يحيى بن زيد ٢٦٦٢٥
يونس بن عون ١٩١	يزيد بن أبي أنيسة الخارجي ٢٦٣

باب الكنى

٢٧٦٣١٦٣٢٦٣٣٤٥٣٦٦٣٦	حرف الألف
٣٧	أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى
أبو اسحاق المروزي صاحب الشرح	مزكى نيسابور ٢٧٥
٣٥٠	أبو اسحاق المختار بن أبي عبيد الثقفي
أبو أمامة ٥	

حرف الجيم	أبو أيوب الانصاري ٣٠٦١٠٠
أبو الجارود ٢١	٣٠٧
أبو جعفر بن محمد بن سليمان عامل	ابن أبي زكريا الطامى ٢٧٠
المنصور ٢٥٦	ابن أبي الساج ٢٧٥
أبو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين	ابن أبي ليلى ٣٠١
ابن علي المعروف بالباقر ٢٣٤	ابن الاخشيد ١٨٠
أبو جعفر المنصور ٤٣، ٢٣١، ٢٤٣	ابن أروى ٢٩
أبو الجندى الشاعر ٧٧	حرف الباء
حرف الحاء	أبو بكر بن داوود ٤٨٦٢٤٧
أبو حاتم ٢٦٧	أبو بكر الصديق ١٢، ١٣، ١٤، ١٤٤، ٢٤٤
أبو الحسن ٥٥	٢٢٤، ٢٢٩، ٢٣٥، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩
أبو الحسن الأشعري ٢٤، ٥١، ١١٥	٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٤٤، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٨٥
١٤٤، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ٢٠٠	٣٠١، ٣٠٨، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣
٣٤٤، ٣١٠	أبو بكر محمد بن أبي الطيب الأشعري
أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن	١١٥، ٢٤٧
سيمجور ٢١٣، ٢٧٦، ٢٧٧	أبو بكر بن محتاج والى نيسابور ٢٦٧
أبو الحسين الخياط ١٠٣، ١٠٥	أبو بلال مرداس الخارجي ٧١
١٠٦، ١٢٦، ١٤٥، ١٥٢، ١٦٣	أبو يهيس هيصم بن عامر ٦٩، ٨٧
١٦٤، ١٦٥	ابن بسام ١٦٢
أبو حلمان الدمشقي ٢١٥، ٢٤٥	حرف التاء
أبو حنيفة الامام ١٠، ٢٠، ٢٣، ١٢٩	أبو ثوبان المرجى ١٩٢
١٣٢، ١٣٣، ١٩١، ٣٠١، ٣٤٦	أبو ثور ٣٠١

حرف الشين	٣٥٠، ٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٧
أبو شجاع فناخسرو بن بويه ٢٧٥،	ابن الحسين ٣٢
٢٧٦	حرف الخاء
أبو شعيب الناسك ٣٢١	أبو الخطاب ٢٣٦
أبو الشمراخ ٦٩	أبو الخطاب الأسدى ٢٤٢، ١٥
أبو شمر المرجئي ١٩٠، ١٤٤، ١٩	ابن الخطاب ٢٥٥
١٩٤، ١٩٣	ابن خولة ٣٠
ابن شهاب ٣٤	حرف الدال
حرف العين	أبو الدرداء ٥
أبو العباس بن سريح ٢٥٠، ٢٤٧	أبو دلف العجلي ٢٦٨، ٢٥١
أبو العباس بن عطا ٢٤٧	ابن داوود ١٥٩
أبو العباس القلانسي ١٤٥، ١١٥	حرف الراء
٣٤٤	ابن الروندي ١٩٣، ١٢٦، ٢٩
أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي	حرف الزاي
٣٥١	ابن الزيات ١٥٩
أبو عبد الله بن خفيف ٢٤٨	حرف السين
أبو عبد الله العردى ٢٧١	أبو سعيد الجناني ٢٦٧
أبو عبيد اللغوى ٣٠٢	أبو سعيد الحسين بن بهرام ٢٧٣
أبو عبيدة بن الجراح ٣٤٤	أبو سعيد الخدرى ٥
أبو عبيدة معمر بن المثنى ٢٩٥	أبو سلمة ٤
أبو عمرو بن العلاء اللغوى ٣٠٢	أبو سهل بشر بن أحمد بن بشار
أبو عمران ابراهيم بن محمد المنجم ٢٤٩	الاسفراءى بنى ٤
أبو عون صاحب بن أبي العذاقر ٢٥٠	ابن سيارة ١٥

ابن هرمة ٢٩٧	أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية
حرف الياء	٢٤٢، ٢٣٤، ٢٢٧، ٢٨
أبو يحيى يوسف بن بشار ٧٧	أبو الهذيل ٤٨، ٨٤، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤
أبو يوسف ١٥٦، ٣٥١	١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨
أبو يوسف القاضي ١٩٢	١١٠، ١١١، ١١٣، ١١٥
أبو يعقوب الأقطع ٢٤٧	١٢٧، ١٤٤، ١٥٢، ١٦٣، ١٨٦
أبو يعقوب السجزي ٢٦٧	١٨٧، ٣٠٧، ٣١٧، ٣١٩، ٣٢٣
أبو يعقوب الشحام ١٦٣	٣٢٦، ٣٣٩
ابن يزيد بن أنيس ١٨	أبو هريرة ٤، ٥، ١٥، ١٣٣، ٣٥٥

- ق -

الفهرست

بيان الابواب والفصول والفرق التي اشتمل عليها كتاب
(الفرق بين الفرق) لأبي منصور عبد القاهر
ابن طاهر بن محمد النغدادى

خطبة المؤاف	٢
الباب الاول فى بيان الحديث المأثور فى افتراق الامة	٤
الباب الثانى فى كيفية افتراق الامة ثلاثاً وسبعين وفى ضمنه بيان الفرق الذين يجمعهم اسم ملة الاسلام فى الجملة	٨
الفصل الاول من الباب الثانى فى بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة فى اسم ملة الاسلام على الجملة	٨
الفصل الثانى من الباب الثانى فى بيان كيفية اختلاف الامة وتحصيل عدد فرقها الثلاث والسبعين	١٢
الروافض من السبائية	١٥
الزيدية من الرافضة	١٦

الامامية المفارقة للزيدية والكيسانية والغلاة - الخوارج	١٧
القدرية المعتزلة عن الحق	١٨
المرجئة	١٩
الباب الثالث في بيان تفصيل مقالات فرق الالهواء وبيان فضائح كل فرقة منها على التفصيل	٢١
الفصل الاول من الباب الثالث في بيان مقالات فرق الرفض	٢٢
الجارودية من الزيدية	٢٢
السلمانية والحريرية	٢٣
البترية	٢٤
الكيسانية من الرفض	٢٧
الامامية من الرفض	٣٨
المحمدية	٤٢
الباقرية	٤٥
الموسوية	٤٦
المباركية - القطيعية - الهشامية	٤٧
الزرارية - اليونسية	٥٢
الشيطنية	٥٣
الفصل الثاني من الباب الثالث في بيان مقالات فرق الخوارج	٥٤
المحكمة الاولى	٥٦
الازارقة	٦٢
النجيدات	٦٦
الصفريية من الخوارج	٧٠
العجاردة من الخوارج	٧٢

الخازمية	٧٣
الشمبية	٧٤
الخلفية	٧٥
المعلومية والمجهولية — الصلانية — الحزبية	٧٦
الثعالب	٨٠
الاخنية — الشيبانية	٨١
الرشيدية — المكرمية — الاباضية وفرقها	٨٢
الحفصية	٨٣
الحارثية — أصحاب طاعة لا يراد الله بها	٨٤
الشيبيية	٨٩
الفصل الثالث من الباب الثالث في بيان مقالات فرق الضلال من التدريية المنزلة عن الحق	٩٣
الواصية	٩٦
العمرية	١٠٠
الهديلية	١٠٣
النظامية	١١٣
البشرية	١٤١
المشامية	١٤٥
الجعفرية	١٤٣
الاسكافية	١٥٤
التمامية	١٥٧
الجاحظية	١٦٠
الشحامية — الخياطية	١٦٣

- ١٦٥ الكعبية
١٦٧ الجبائية
١٦٩ البهشية
١٩٠ الفصل الرابع من الباب الثالث في بيان فرق المرجئة وتفصيل
مذاهبهم
١٩١ اليونسية — الفسانية
١٩٢ التومنية — الثوبانية — المريسية
١٩٥ الفصل الخامس من الباب الثالث في ذكر مقالات فرق النجارية
١٩٧ البرغوثية — الزعفرانية
١٩٨ المستدركة
١٩٩ الفصل السادس من الباب الثالث في ذكر الجهمية والبكرية
والضرارية وبيان مذاهبها — الجهمية
٢٠٠ البكرية
٢٠١ الضرارية
٢٠٢ الفصل السابع من الباب الثالث في ذكر مقالات الكرامية
وبيان اوصافها
٢١٤ الفصل الثامن من الباب الثالث في بيان مذاهب المشبهة من
أصناف شتى
٢٢٠ الباب الرابع في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منها
٢٢٣ الفصل الاول من الباب الرابع في ذكر قول السبائية وبيان
خروجها عن ملة الاسلام
٢٢٧ الفصل الثاني من الباب الرابع في ذكر البيانية من الغلاة وبيان
خروجها عن فرق الاسلام

- ٢٢٩ الفصل الثالث من الباب الرابع في ذكر المغيريه من الغلاة و بيان خروجها عن جملة فرق الاسلام
- ٢٣٣ الفصل الرابع من الباب الرابع في ذكر الحربية و بيان خروجهم عن فرق الامة
- ٢٣٤ الفصل الخامس من الباب الرابع في ذكر المنصورية و بيان خروجها عن جملة فرق الاسلام
- ٢٣٥ الفصل السادس من الباب الرابع في ذكر الجناحية من الغلاة و بيان خروجها عن فرق الاسلام
- ٢٣٧ الفصل السابع من الباب الرابع في ذكر الغرايبه و المفوضة و الذمية و بيان خروجهم عن فرق الامة
- ٢٣٩ الفصل الثامن من الباب الرابع في ذكر الشريعية و النميرية من الرافضة
- ٢٤١ الفصل التاسع من الباب الرابع في ذكر اصناف الحلوية و بيان خروجها عن فرق الاسلام
- ٢٥١ الفصل الحادي عشر من الباب الرابع في ذكر اصحاب الاباحة من الخرمية و بيان خروجهم عن جملة فرق الاسلام
- ٢٥٣ الفصل الثاني عشر من الباب الرابع في ذكر اصحاب التناسخ من أهل الاهواء و بيان خروجهم عن فرق الاسلام
- ٢٥٤ مذهب سقراط و افلاطون
- ٢٦٠ الفصل الثالث عشر من الباب الرابع في بيان ضلالات الحايطية من القدرية و بيان خروجهم عن فرق الامة
- ٢٦١ الفصل الرابع عشر من الباب الرابع في ذكر الحمارية من القدرية و بيان خروجهم عن فرق الامة

٢٦٣	الفصل الخامس عشر من الباب الرابع في ذكر اليزيدية من الخوارج وبيان خروجهم عن فرق الاسلام
٢٦٤	الفصل السادس عشر من الباب الرابع في ذكر الميمونة من الخوارج وبيان خروجهم عن فرق الاسلام
٢٦٥	الفصل السابع عشر من الباب الرابع في ذكر الباطنية وبيان خروجهم عن جميع فرق الاسلام
٢٩٩	الباب الخامس في بيان اوصاف الفرقة الناجية وتحقيق النجاة لها وبيان محاسنها
٣٠٠	الفصل الأول من الباب الخامس في بيان اصناف أهل السنة والجماعة
٣٠٤	الفصل الثاني " " " في بيان تحقيق النجاة لاهل السنة والجماعة
٣٠٩	الفصل الثالث " " " في بيان الاصول التي اجتمع عليها أهل السنة
٣٥٢	الفصل الرابع " " " في قولنا في السلف الصالح من الأمة
٣٥٥	الفصل الخامس " " " في بيان عصمة الله



AL-FARQ BAYN AL-FIRAQ

By

ABDUL-QĀHIR AL-BAGDĀDĪ

EDITED BY

**Revival of arabic culture
committee**

Dar al-Afaq al-Jadida

Dar Al-Afaq Al-Jadidah

Beirut - Lebanon