

حَاشِيَةُ الشَّهَابِ

المُسَمَّاةُ

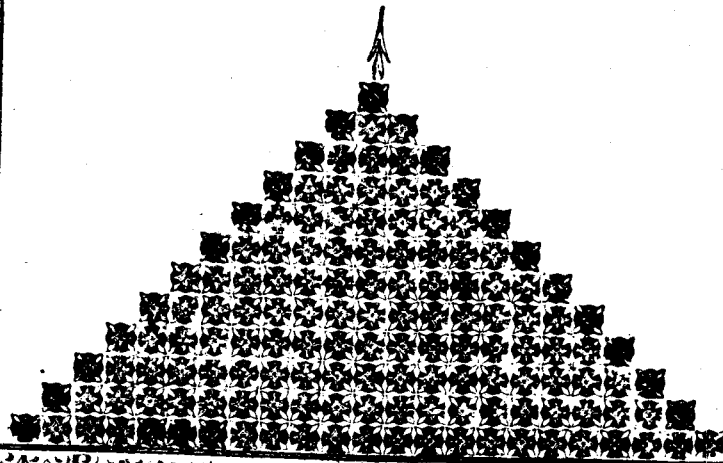
عناية القاضي وكفاية الرازي

على

تفسير البيضاوي

الجزء السابع

دار صادر
بيروت



* (سورة الشعراء) *
 مكة الاقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون
 الى آخرها وهي مائتان وستا وأربع
 وعشرون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (طسم) قرأ جزءه والكسافي وأبو بكر بالامالة
 ونافع بين يمين كراهة للعود الى الساء المهروب
 منها وأظهر نونه جزءا لانه في الاصل متصل
 عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الظاهر
 اعجازه ومعناه والاشارة الى السورة
 أو القرآن على ما قرئ في أول البقرة (العلك
 يا جمع نفسك) فائل نفسك وأصل البضع
 أن يبلغ بالذبح

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

﴿ (سورة الشعراء) ﴾

هي مكة الا الايات المذكورة كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه
 علماء بني اسرائيل كما في الاتقان فانما نزلت بالمدينة في شعراء رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان وكعب بن
 مالك وابن رواحة رضي الله عنهم وقال الداني روى بسند صحيح أنها نزلت في شاعرين تهاجيا في الجاهلية
 مع كل واحد جماعة فالسورة على هذا كلها مكية (قوله قرأ جزء الخ) وكون نافع قرأ بين يمين رواه أبو
 علي الفارسي في الحجة وعليه اعتماد الخنمري والمصنف في نقل القراءات في الشرح بما يخالفه وأنه
 مروى عن قالون لا يرد على المصنف كما توهم وقوله كراهة للعود لتعليل لعدم الامالة الصرفة ويعني به أن
 الالف منقلبة عن ياء فلما ملئت اليها انتقض غرض القلب وهو التخفيف ومن لم يزل أصلا نظرا الى أن
 الطاء حرف استعلاء يمنع من الامالة وانما كان منفصلا لانها أسماء حروف مقطعة ومن أدغمها رآها متصلة
 في حكم كلمة واحدة خصوصا على القول بالعلية وأمام معنى طسم واعرابه فقد مر في أول البقرة كما أشار اليه
 المصنف (قوله الظاهر اعجازه وصحته) إشارة الى أنه من أبان اللانم لامن المتعدى ومفعوله محذوف
 وهو الشرائع والاحكام أو الحق ونحوه لان هذا أنسب للمقام ولذا اقتصر عليه هنا وجوز غيره في غير
 هذه الآية وذكر الاعجاز اما إشارة الى تقديره مضاف أو الى أن الاسناد مجازي والاعجاز والصحة متلازمان
 وقبل المراد صحة كونه من عند الله وهو عطف تفسير للاعجاز وفيه نظر لان كونه من عند الله لا يلزمه
 الاعجاز لا ترى ان التوراة والاحاديث القدسية من عند الله ولا اعجاز فيها (قوله والاشارة الى السورة
 أو القرآن) المفهوم من قوله طسم بأن تجعل اسميهما أو تعداد العروف مراد به قرع العصا وقوله
 آيات الكتاب بمعنى آيات هذا المؤلف منها وطسم مبتدأ أخيره تلك والكتاب المبين (٢) صفته وأخبره وهو
 وخبره خبر الاول وهو أريج واذا أريد القرآن فالتأنيث لرعاية النظم (قوله فائل نفسك) أي غماوتها الكا

(٢) قوله والكتاب المبين صفته كذا في النسخ
 ولا يخفى انه مضاف لا آيات ولا يصح أن يكون
 آيات مضافة لان اسم الإشارة لا ينعى الا بما فيه
 ال خاصة قال الفاضل الصبان وانما خصوا
 نعتهم بصحوب ال لانه مبهم واجامه لا يرفع بمثله
 لانه ايتام مبهم ولا بالمضاف الى معرفة لان
 نعتهم مضاف من المضاف اليه فهو
 كالعارية اه وكتب التفسير التي بأيدي
 الناس اقتصر على الوجه الثاني اه معصمه

والجاء بكسر الباء بالمعنى المذكور مما تفرد الزمخشري بإثباته وتبعه المطرزي لكن ابن الاثير في النهاية قال انه لم يوجد في شيء من كتب اللغة واستعمال العرب وقدمت خصلة وان المثبت مقدم على الثاني خصوصا مثل هذا الميث وقوله مستبطن الفضا غير عبارة الكشف وهي قوله مستبطن الفقار جمع فقارة وهي عظام الظهر لما قيل انه تخريف لان أقصى حد الذابح في الفضا وفيه نظر (قوله أي ائتمن على نفسك الخ) لما كان الترجي غير صحيح ولا مراد اجعلها للاشفاق والاشفاق بمعنى الخوف أيضا غير متصوره منه تعالى فجعله من المخاطب ولما كان غير واقع أوله بالامر به لدلالة الانتكار المستفاد من سوق الكلام عليه أو المعنى أنك تفعل ذلك أي العسر والتألك فلا تفعل قبل ولو فسر الضع بشدة الحرص كما يقال هو يقتل نفسه على كذا جازا خبر وعدم الحمل على الاشفاق وفيه ما فيه (قوله لثلاثين يوما الخ) في الكشف لثلاثين يوما ولا متعلق إيمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا فإذ قوله ولا متعلق الخ إشارة إلى أن الكون بمعنى الصحة فهو عطف تفسيري وعلى الثاني هو بمعنى لكر لما لم يصح كون عدم الكون في المستقبل غلة للضعف لكونه غير معلوم قدر خيفة لانه ليس فعلا لتفاعل الفعل المثل فانه وهم فان فيه مصعجا آخر (١) حذفها وهو أن المصدرية لا طراد الحذف مطلقا معها كما حققه بعض شراح الكشف في كلام المصنف رحمه الله قصور وتوجيهه بأن المراد لاستمرارهم على عام قبول الايمان لان كلمة كان للاستمرار فأريد به استمرار النبي لا المنقح فليس فيه غفلة عن فائدة ذكر الكون كما وهم ليس بشيء لانه ليس في كلامه ما يدل على ارادة الاستمرار صراحة ودلالة فلا يتم بعنايه القاضي وكأنه أراد أن كان هنا أقوى من الاجل الفاصلة والاولى ما تم قائل (قوله ان نشأ الآية) قيل انه استثناء لتعليل ما يفهم من الكلام من النبي عن العسر المذكور بيان أن إيمانهم ليس مما تعلق به مشيئته تعالى حتما فلا وجه للطمع فيه والتأم من فواته ويرد عليه أنه يقتضى أن عدم تعلق مشيئته بإيمانهم يكون عذرا لهم في ترك الايمان كما سيورده هو في سابق وأقول ليس كذلك فالاولى أن يقال انه تنسلة له صلى الله عليه وسلم والمراد منه تعليل الأمر باشفاقه على نفسه ومفعول المشيئة ما يدل عليه الجزاء أو إيمانهم بقرينة ما قبله ويؤيده أن السورة في تعظيم شأنه صلى الله عليه وسلم فهو براعة الاستئلال (قوله دالة المصلحة إلى الايمان الخ) وفي نسخة دلالة لمصلحة باستناد الاجزاء للدلالة مجازا وقيد الآية بالمصلحة لان غيرها مما تحقق نزوله قبله ووجهه والاجزاء لانه سنة الله عند ظهور أمثالها وقولنا سنة أحسن من قول بعضهم عادة لان العادة لا تطلق عليه تعالى كما في الاتصاف لكن الزمخشري وغيره يستعملها والوارد في الآية ما زاد كراهه سابقا (قوله أو بليدة قاسرة عليه) أي على الايمان بالجبر عليه وليس ذلك في الوجه الاول والتخصيص لما مر لان عليهم يدل عليه لان الاستعمال تعديته يعلى فلا دلالة على ما ذكر كما قيل (قوله منقادين) يعني أن الخضوع هنا مجازا وكناية عن الانقياد والاذعان ولما كان خاضعين لجمع من يعقل والاعناق ليست كذلك جعلها مقحمة والاولى أن يقال انها اكتسبت التذكير وصفات العقلاء من المضاف اليه ولما كان الخضوع وضده يظهر في الرأس والعنق جعله محله لانه يترأى قبل التأمل أنه هو الخاضع دون صاحبه وقوله على أصله أي قبل الاحكام (قوله وقيل لما الخ) معطوف على قوله وأصله الخ لانه في قوله وترك الخبر لفساده معنى كما لا يخفى وقوله بصفات العقلاء جمعها وهي صفة واحدة أعنى الخضوع لتعددتها باعتبار تعدد من قامت به هنا ولانه أريد الجنس كما في قولهم فلان يلبس الثياب ولها صلة طلت أو خاضعين ولم يلتفت لتقدير أصحاب أعناقهم لانه ركبت مع الاضافة لضميرهم ولا جعل خاضعين حالا من المضاف اليه لذلك (قوله وقيل المراد بها الرؤساء) أي مجازا كما يقال لهم صدور ورؤس فثبت الحكم لغيرهم بالطريق الاولى أو الجماعات وفي نسخة الجماعة أي مطلقا رؤساء أم لا فالمعنى طلت جماعاتهم أي جلتهم لانهم جماعة من الناس فلا اشكال فيه وعلى قراءة خاضعين الاستناد مجازي (قوله فقلت الخ) هو تفريع على جميع ما تقدم لاهل الاخير وهذا من العطف على المعنى كما عطف فأصدق المنسوب على أن كمن المجزوم

(١) توضيحه ان المفعول لا به اذا لم يستوف الشروط يجز باللام وهنالم يجز فأجاب بان حذف الجار مع أن وأن مطرد مطلقا فانهما جاز حذف اللام لهذا الاطراد فلهذا لم يذفها أي اللام وان لم تذكر اه معجزة

الجاء وهو عرقه مستبطن الفضا وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باضع نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق أي اشفق على نفسك أن تقتلها حشرة (الأي كوني مؤمنين) لثلاثين يوما أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأ تنزل عليهم من السماء آية) دالة للمصلحة إلى الايمان أو بليدة قاسرة عليه (فقلت أعناقهم لها خاضعين) منقادين وأصله فقلوا لها خاضعين فأخفت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على أصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء أجريت مجازا وهم وقيل المراد بها الرؤساء أو الجماعات من قوله سم جاء باعنى من الناس لقوم منهم وقرئ خاضعة وطلت عطف على تنزل عطف وأسن على فأصدق

* (مبحث لا يقال عادة الله)

لحصة الجزم فيه وقوله لانه لو قبل الخ بيان له والماضي وان كان يصح عطفه على المضارع الا أنه هنا غير مناسب فانه لا يترتب الماضي على المستقبل بالفاء التعقيبية أو السببية فانه غير معقول والمعقول عكسه وتأويل أحد الفعلين يدفع ذلك فهو لازم لكنه ان نظرا الى زمان الحسبم كان الجواب مستقبلا فيؤول ذلك بتظن كما قرئ به وان نظرا الى زمان الحكاية يؤول بنزلنا كما قرئ به وهو الذي اختاره الشبان لانه وان كان مستقبلا حقيقة لان الاعتبار زمان الحسبم لا التكلم على المشهور ولو خط فيه أيضا صورة نزول تلك الآيات العظيمة المبنية الى الايمان وحصول خضوع رفاهم عند ذلك في ذهن السامع ليتعجب منه وعبر عنه بالماضي اشارة الى أن نزول تلك الآيات لقوة سلطانة وسرعة ترتب ما ذكر عليه كأنه كان واقعا قبله والالم يصح الترتب والتسبب لما مر فلذا جرى فيه على خلاف مقتضى الظاهر كما في شرح الكشاف فما قيل في دفع كون كلمة الشرط مختص للاستقبال وان النظم لو كان أولنا أول ينزل من أن ان الشرطية قد تخرج عن الاستقبال كما في سخوان كنت قلته فقد علمته وهو كذلك هنا بدليل وقوعه في نظائره كقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فالعنى هنا لو شاءنا لا نزلنا فلذا اعطف على المعنى تكلفا مالا حاجة اليه من كون ان بمعنى لو ومضى ما في خبرها وأنت في غنية عنه بما قدمناه ومن قال ان الفاء لا يجزم ما بعدها لم يفرض بين العاطفة والجوابية فتأمل (قوله موعظة أو طائفة من القرآن) يعنى المراد اما التذكير والموعظة ومن زائدة أو القرآن ومن تبعية الجار والمجرور وصفة لمقدر وقوله بوجه متعلق بآيتهم وعنوان الرحمن اشارة الى أنه رحمة وقوله وتنوع التقرير رأى التثيت في الاذهان أو الجمل على الاقرار والاول أولى (قوله الاجتدود اعراضا) قيل كان يشافى ما ذكر فالظاهر أن المعنى ما يجتدود الله تعالى بوجه على نبيه صلى الله عليه وسلم موعظة وتذكير الاستمرار على ما اعتادوه من الاعراض وردبانه لوقوعه في مقابلة ما يأتهم فالمراد به الاستمرار التجددى وقوله لمحدث لتوكيده والاستثناء يدل على أن الاعراض وقته اتيان الذكر ولا يخفى أن هذه الجملة حالية ماضوية وأن كان تدل على الاستمرار التجددى ووقوعها في مقابلة المضارع لا يقتضى الاثبات عليه مع تجدد التذكير وتكرره وهو أبلغ في النتم فالظاهر أن المصنف رحمه الله أراد ما ذكره المعترض ولولاه لم يقل واصرار الخ وانما قال تجدد والان الاعراض عما يحدث لا بد أن يكون حادثا اذا لا يتصور الاعراض عن شئ قبل وجوده فان أراد هذا القائل كان فاسدا وان أراد الاستمرار بعده فهو معنى الاصرار وقال بعض الفضلاء في فقد كذبوا اعتمادا على التكذيب وكان تكذيبهم مع ورود ما يوجب الاقلاع من تكرار اتيان الذكر كتكذيبهم أول مرة وللتبسيه على ذلك عبر عنه بما يعبر عن الحادث وله نظائر كقوله رب ان قومى كذبن فكذبوه وفي قوله وأمعنا اشارة اليه فتأمل (قوله بعد اعراضهم) هذا مقتضى الفاء واعراضهم تكذيب فعلى هذا لاجحة الى أن يقال وعنده أيضا وأمعنا يعنى بالغوا فيه وقوله المخبر به عنهم الظاهر أن يقول عنه وكذا هو في نسخة مصححة وانما جعله متضمنا له لان قوله ما كانوا يستهزؤن يقتضى تقدم الاستهزاء ولو جعل الاعراض والتكذيب دالا عليه كان أظهر وقوله اذا مسهم الخ هو غير مغاير لقوله في الانعام عند ظهور الاسلام وارتفاعه كما توهم واتيان الخبر كناية عن وقوع محذور منتظر واليه أشار بيان الانباء بقوله من أنه الخ (قوله أول ينظروا الى عما فيها) بيان لحصل المعنى أو لتقدير مضاف وقد جعل هذا معطوفا على مقدرهوا كذبوا بالبعث دلالة الذكر عليه وقوله صنف اشارة الى أنه ليس المراد بالزوج معناه المعروف وهو أحد القرينين من ذكر واثى بل ما في قوله أزواج من نبات شتى أى أنواعا متشابهة وقال الراغب انه يطلق عليه لتركبه وقوله وهو أى كريم صفة بمعنى مجوده مرضى لا يعنى معطى (قوله وهما يحتمل أن تكون) أى صفة الكرم مقيدة هو بالقاف كما في بعض الحواشي وهو الظاهر فالعنى أن الصفة يحتمل أن تكون مقيدة للصنف محضة بما ذكر لانه ليس كل صنف كذلك وقوله لما يتضمن الدلالة التامة مقيدة فما يتضمن المنبت مطلقا أو تعليلية فضا على يتضمن ضمير كرم أى تضمن كرمه الدلالة على القدرة أى

لانه لو قبل أن نزلنا له لصح (وما يأتهم من ذكر) موعظة أو طائفة من القرآن (من الرحمن) بوجه الى فيه (محدث) مجددا نزلنا له التذكير والتذكير وتنوع التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الاجتدودا اعراضا واصرار اعلى ما كانوا عليه (فقد كذبوا) أى بالذكر بعد اعراضهم (وأمعنوا في تكذيبه) بحيث أذى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا في قوله (فسيأتهم) أى اذا مسهم عذاب الله يوم يدر (أو يوم القيامة) انباء ما كانوا يستهزؤن من أنه كان حقا وباطلا وكان حقيقا بأن يصدق ويعظم قدره أو يكذب فيستخف أمره (أول ينظروا الى عما فيها) أول ينظروا الى محاسنها (أول ينظروا الى عما فيها) صنف (كريم) وجود كثير المنفعة وهو صفة الكل ما يجتدود ويرضى وهما يحتمل أن تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة

دلالة ظاهرة والافكل ما ثبت دال عليها ويجوز أن يكون بالفاء وما له ما ذكر وقوله وأن تكون مبنية أي
موضحة لا مخصصة لما ذكره (قوله وكل لاحاطة الازواج) يعني أنه لا تسكر ارفه اذ فرق بين الكثرة والشمول
فالعنى أنبتنا شيئا كثيرا هو كل زوج فن بيانية أو شيئا كثيرا من كل صنف فن تبعية (قوله أي
في انبات تلك الاصناف) قيل انه توجبه لافراد اسم الاشارة أو آية بأنه اشارة الى انباتها أو الى كل
واحد منها ويجوز أن يكون اشارة الى الجميع يجعلها كشي واحد لا اتحاد الغرض فيها وكونها آية كما مر
في قوله اماما والظاهر أنه بيان للمراد من الاشارة وأنه اما الانبات أو اللدنب لأنه لا يحتاج لتأويل عليهم ما
اذ كل مضافة لتكررة فهي للاحاطة على البدل لعل على الاجتماع واسم الاشارة بعدها كالضمير يكون مفردا
كأمر وتكبر آية لتعظيم (قوله في علم الله وقضائه الخ) قد مر مثله والاعتراض عليه بأن علمه تعالى
ليس علم الله وكون علمه وقضائه ما يعين عن الايمان رأى المجربة وقد مر رده بأن معنى ككون علمه تعالى
تابع للمعلوم ان علمه تعالى في الازل معلوم معين حادث تابع لماهيته بمعنى أن خصوصية العلم وامتيازه عن
سائر العلوم انما هو باعتبار أنه علم هذه الماهية وأما وجود الماهية فيما لا يزال فتابع لعله الازل التابع
لماهيته بمعنى انه تعالى لما علمها في الازل على هذه الخصوصية لزم أن تحقق وتوجد فيما لا يزال كذلك
فمن موتهم على الكفر وعدم ايمانهم متبوع لعله الازل ووقوعه تابع له وأما كون كان زائدة فلا
وجه له وكونه اخبارا عن حالهم ان أراد في الماضي فلا فائدة فيه وان ادعى أنه لتبويجهم وتبقيج
حالهم وان كان في المستقبل فلا دلالة للفظ علمه والمصنف لم يتبع أن علمه وقضائه تابعان كما هوهم وأما
جعلهم من الاستدلال بأحد لازمي الشيء على الآخر فقيل انه يأباه سياقه اذا المفهوم منه العلية بحسب
الوجود على أن عدم النفع معلوم مشاهد فلا فائدة في بيانه وفيه بحث (قوله القادر على الانتقام) وعدم
تجمله الحكمة اقتضت سبق رجمته ولذا عقبه بقوله الرحيم كما أشار إليه ولأنه لا يخاف الموت وانما
قدم العزيز لأن ما قبله في بيان القدرة وقوله الغالب تفسير للعزيز لا يوضح له قدم حتى يقال انه لم يسمع
اطلاقه على الله وان قيل في باب الايمان انه سمع الطالب الغالب كما ذكره شيخنا المقدسي (قوله
مقدر باذكر) على أنه منفعوله وادستصرفه وهو معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة وقيل انه
معطوف على مقدر آخر أي خذ الآيات أو ترقب آيات الانبياء وقوله وأظرف للمابعده وهو قال الخ وقوله
أي انت الخ يعني أن أن تفسيره أو مصدر به قبلها حرف جرم مقدر وقوله بالكفر هو ظلمهم لانفسهم وما
بعده ظلمهم لغيرهم وقوله بدل الخ قدر ج الثاني ليكون وصفهم بالظلم في حكم النتيجة فالابحاصه
ولاشرا كه عينه بمابعده وهو محال لتقديم المصنف رجه الله له فقد يقال انه أولى لأن فيه اشعارا بأن
قوم فرعون علم في الاظلمة ولعل الاقتصار أي في الايمان أو في الوصف بالظلم وقيل انه مفعول يتقون
وقيل منادى وقيل هو اكتفاء وقد يقال قوم فرعون شامل له شمول بني آدم له (قوله أولى بذلك) أي
بالايمان أو الوصف بالظلم وقد خص في بعض المواضع للدلالة على ذلك وقوله استئناف أي بياني بتقدير
ما أقول اذا جئتم لالتحوى كما قيل وقوله أتبعه ارساله الخ قيل انه اشارة الى أنه من جملة ما نودى به موسى
عليه الصلاة والسلام وقد قيل عليه لت شعري ما الطريق الى جعله منه وقد عرفت طريقه وفي الكشف
انه يحتمل أن يكون حال من الضمير في الظالمين ولو كان حال بتقدير القول أي قائلا لهم ألا يتقون لم يرد عليه
شي لكن قوله أي يظنون غير متقين الله وعقابه فأدخلت همزة الانكار على الحال بأياه ولذا أورد عليه أن
فيه مع الفصل بالاجنبى لزوم أعمال ما قبل الهمزة فيما بعدها الا أنه أشار الى دفعه في الكشف وغيره بأنه
غير اجنبى وأن مثله غير بعيد لتوسعهم في الهمزة وقوله تجيبنا اشارة الى أن الاستفهام مستعار للتعجب
وقد جعله الزمخشري للانكار اشعارا بأن عدم التقوى هو الذي جزأهم على الظلم فلا يتوهم أنه لا يلائم
ما قبله وان كان الظاهر أن يقال أ يظنون واليه أشار المصنف رجه الله تعالى بقوله من افراطهم في الظلم

وأن تكون مبنية منهية على انه ما من نبت
الاوله فائدة اما وحده أو مع غيره وكل لاحاطة
الازواج وكما كتبت لها (ان في ذلك)
أي في انبات تلك الاصناف أو في كل واحد
(لاية) على أن منبتها تعالى تام القدرة
والحكمة وسابع النعمة والرحمة (وما كان
أكثرهم مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك
لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام (وان
ربك له العزيز الغالب القادر على الانتقام
من الكفرة الرحيم) حيث أمهلهم أو
العزيز في انتقامه عن كفر الرحيم إن تاب
وآمن (واذ نادى ربك موسى) مقدر باذكر
أو ظرف للمابعده (أن أنت) أي أنت أو بأن
أنت (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بني
اسرائيل وذبح أولادهم (قوم فرعون)
بدل من الاول أعطف بيان له ولعل الاقتصار
على القوم العلم بأن فرعون كان أولى بذلك (ألا
يتقون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانداز
تجيبا له من افراطهم في الظلم واجترارهم عليه

وقيل الالعرض ولا استنهام فيه (قوله وقرئ بالتاء الخ) وجه الزجر والغضب أنه ضرب وجوههم
 وجههم بما ذكر كما تشكو جنباية جان حاضر عندك لا آخر فاذا حي غضبك أقلت على الجاني تقول له
 أما تخاف الله أما تستحي من الناس وقوله وان كانوا غيبا جملته حالية من ضمير أجروا ان لم يجعل جوابا
 وغيبا يضم الغين وتشديدا لباء ويجوز رفعهما محضنا جمع غائب وكلام المرسل وهو موسى عليه الصلاة
 والسلام مصدر مضاف للمفعول أي تكليم الله من أرسله ومبلغه بصيغة المفعول والضمير للكلام
 يعني أنه اذا بلغهم به خاطبهم وهو بصيغة الفاعل وقوله واسماعه الخ يعني نزل منزلهم فحطوا (قوله
 مع ما فيه من مزيد الخ الخ) الضمائر للالتفات ومورده هنا الغضب والزجر كما مر وقوله مزيدا إشارة
 إلى أن أصله مراد مع الغيبة أيضا وليس هذا من أن الالعرض كما قيل نم كلامه محتمل له قدسبر وقوله
 ويجعل الخ إشارة إلى أن الأكلة واحدة للعرض وياندائية سقطت ألفها للالتقاء الساكنين وحذف
 المسادي كما في الآية المذكورة ورسمه حينئذ باسقاط الألفين مخالف للقياس وما بعده فعل أمر وقوله
 وقرئ الخ فأصله تقوئي حذف أحدي نونه لاجتماع مثلين وياؤما اكتفاء بالكسرة (قوله رتب استدعاء
 الخ) الترتيب من فاء وأرسل والضم والاشارة من السابق وقوله معني في محل آخر ومفعول أرسل مقدر
 أي عملكا أو جبريل عليه الصلاة والسلام وقوله خوف الكذب هو وما بعده مجرور بدل من الامور
 الثلاثة ويجوز رفعه ونصبه وقوله وضيق القلب إشارة إلى أنه عبر عنه بضيق الصدر مبالغة وقوله
 انفعالا أي للانفعال وتأثر منه وعنه ان رجوع ضميره للخوف فظاهر وان رجوع للكذب فباء إرأه
 مخوف متوقع كما تدل عليه صيغة المضارع فلا يراد عليه أنه غير متيقن فلا وجه للرجوع بضيق القلب المترتب
 مع أن ذلك كما يوجد به يوجد بخوفه ولو عم ضيق القلب بان جرد عنه كما ذكر في قوله رب اشرح لي صدري
 جاز (قوله وازدياد الخسبة في اللسان) بعدم انطلاقه من سخن اللكنة وقيد الفى وانحلال عقده
 وازاد اذيدانه المتوقع الحاصل بانقباض الروح عند الضيق دون الخسبة نفسها فانها كانت موجودة
 والخوف غم مما يتوقع وهذا ميل إلى القول بعدم زوال العقدة بالكنية والمراد بالروح الشعاع الخارج
 من القلب المنتشر المسعى بالروح الحيواني الذي تتحرك به العضلات وحسبه اللسان للقصة المشهورة
 (قوله ضيقه) أي غمه المقضى لرجوع الروح وانقباضها نحوه وانما جعل ضيق الصدر وحسبه
 اللسان منتزعين على الكذب داخلين تحت الخوف مع امكان غيره حتى لا يحتاج إلى التاويل وازيادة
 الازدياد لتوافق قراءة الرفع والنصب في المعنى اذا الاصل ووافقهما وان كان بينهما مفرق في الاداء
 وقد جوز النبأ على كون أخاف بمعنى أعلم أو أظن فتكون أن مخفضة من الثبيلة لانها واقعة بعدما يفيد
 علما وظنا كما اشترطه النحاة ولا ياباه قراءة النصب كما توهم لان أخاف فيها محمول على ظاهره ولا تخالف
 بينها معنى وقوله لانها الخ متعلق برب لتعليقه وتنويره وقوله متى تعتربه حسبه تنوينه للتقليل ليقتسم
 مع ما مر أو فيه مضاف مقدر وهو وازدياد تأمله (قوله ولا تترجمته) أي لا تنقطع بعد الشروع فيها من
 التبر بالموحدة والمناسبة الفوقية وهو قطع الآخر وقوله وليس ذلك تعلالا الخ جواب عن أنه كيف ساغ
 لموسى عليه الصلاة والسلام أن يأمره الله بأمر فلا يتلقاه بالسمع والطاعة من غير توقف وتثبت بأذيال
 العلال والاستعفاء بعلم من مثله من أولى العزم وقوله وتعميد عذرفيه أي في طلب المعونة وليس أمره
 بالاتبان مستلزما له (قوله فيكونان من جملة ما أخاف منه) أي ابتداء وصراحة بخلافه على الوجه السابق
 فانهم متربان على خوف الكذب والمترتب على الخوف مخوف فلا ينافي هذا ما مر وقوله تبعه كفرحة
 أي ما يتبعه من جزائه وعلى التسمية باسمه هو مجاز بملاقة السببية وقوله على زعمهم أو هو بتقدير دعوى
 ذنب (قوله يقتلون به) أي قودا قبل أداء الرألة الأمور بتبليغها وهذا هو البلية التي طلب من الله دفعها
 بعصمته من الناس وليس هذا في شيء مما قبله حتى يغايره بكونه قبل الاداء وذلك بعده أو في أثناءه كما توهم
 قيل وهو وان كان نيا غير عالم يقاها إلى أداء الرسالة أو ان أمره بشرط التمكين مع أن له نسخ ذلك قبله فانه

وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجر لهم
 وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ أجروا
 مجرى الحاضرين في كلام المرسل اليهم من
 حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبدأ اسماءهم
 مع ما فيه من مزيد الخ الخ على التقوى لمن
 تدبره وتأمل مورده وقرئ بكسر النون
 اكتفاء بها عن بابه الإضافة ويجعل أن يكون
 المعنى الأنا ناس انقون كقوله الأيا اسجدوا
 قال رب اني أخاف أن يكذبون ويضيق
 صدري ولا ينطق لساني فأرسل الى هرون
 ورتب استدعاء ضم أخيه اليه واشراكه له
 في الامر على الامور الثلاثة خوف الكذب
 وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الخسبة
 في اللسان بانقباض الروح الى باطن القلب
 عند ضيقه بحيث لا ينطق لانها اذا اجتمعت
 مست الحاجة الى معني يقوى قلبه وينوب
 منابه متى تعتربه حسبه حتى لا تتخلل دعوته
 ولا تترجمته وليس ذلك تعلالا منه وتوقفا
 في تلقي الامر بل طلبا لما يكون معونة على
 امتثاله وتعميد عذرفيه وقرأ يعقوب ويضيق
 ولا ينطق بالنصب عطفا على يكذبوا فيكونان
 من جملة ما أخاف منه (ولهم على ذنب) أي
 تبعه ذنب لخذف المضاف أو يسمى باسمه والمراد
 قتل القبطي انما سماه ذنبا على زعمهم وهذا
 اختصار قصته المبسوطة في مواضع (فأخاف
 أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة وهو أيضا
 ليس تعلالا وانما هو استدفاع البلية المتوقعة

فعال لما يريد لا يستل عما يفعل وأما كون الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون أنه اذا جعلهم الله تعالى رسالة أنه يمكنهم من أدائها ويقيمهم الى وقت القائها وان كان بناء على الاكثر اقل بعض الانبياء فغير مسلم لما امر وقوله ذلك اشارة الى قوله اني أخاف أن يكذبون الخ فان قلت استدفاع البلية يكون قبل الأداء وبعده فلا وجه لتقيده هذابه ومقابلته للاستظهار بل هو مناسب للاستظهار وتدارك صلحة النفس والتوقى غير مناف لمقام النبوة كما كان فعله نبينا صلى الله عليه وسلم حتى نزل عليه والله يعصمك من الناس قلت بعد أمر الله له بالبلغ الا لائق ملاحظة ذلك والخوف من قوات ما أمر به لا التوقى والاستظهار في أمر الدعوة يكون بعد الأداء لانه طلب ظهورها وشيوعها فلا يريد ما ذكر وهو الا لائق بحسام أولى العزم الباذلين مهجهم في سبيل الله وتوقى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينافيه فانه لخوف قوات مصلحة الرسالة أيضا وان كان حفظ النفس في ضمنه أيضا فتأمل (قوله اجابة له الى الطلبين) تنبيه طلبه بوزن كلمة وهي ما يطلب وهو لقب ونشر مشوش فان الاجابة الى الثانية بكلا والى الاولى باذنها وقد تمت الثانية لاختصاصها بموسى عليه الصلاة والسلام ولذا فسروه بارتدع دون ارتدعا وبوعده متعلق بالاجابة ودفع مفعول وعده أى موسى عليه الصلاة والسلام واللام للتقوية وورده مفعول اللانم ويجوز أن يكون فاعله أى اللانم له ردعه فالجواب معلوم بطريق الكناية وقيل انه مجاز وضم أخيه عطف على وعده (قوله والخطاب الخ) لان السياق يقتضى عدم حضور هرون ولا ينافى هذا ما ذكره في تفسير قوله اذهب أنت وأخوك وقوله لانه معطوف الخ لتعليل للتغليب لان كلا بمعنى ارتدع يا موسى فان الخطاب له فقط وخطاب غيره بالتبعية له والفاء تقتضى فهمه معاقبه وهو قوله فأرسل وقيل انها فصيحة وقد قيل ان هرون كان اذا ذكّر بصراخ (قوله يعنى موسى وهرون وفرعون) قيل والظاهر أنه لموسى وهرون ومن تبعهما من بني اسرائيل فيتضمن الكلام علوهما واعزازهما لقوله في القصص ويجعل لك سلطانا وله ما تعظما وبأى هذا ما بعده وما قبله من التنبيه كما أنه يرد على الاول أن المعية لا تختص بأحد لقوله ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم والخاصة وهي معية الشفقة والنصرة لا تليق بالكافر ولو بطريق التغليب وقد يقال خصوص المعية لا يلزم أن يكون بما ذكر بل بوجه آخر وهو تخليص أحد المتخاصمين من الآخر بصرة الحق والانتقام من المبطل كما أشار اليه في تفسير قوله مستمعون فلا غبار عليه مما ذكره أرباب الحواشي (قوله سامعون لما يجري بينكما وبينه) اعلم أنه في الكشاف جعل مستمعون قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف بأنه سميع وسماع ولا يوصف بأنه مستمع اه محصله وأشار شراحه الى أن السمع انكشاف ما فهو في حقه تعالى بمعنى الانكشاف التام المناسب له ولا يعلم حقيقة الا هو وقد وصف الله بهم ما فان كان ذلك في الازل قبل سميع وان كان فيما الازل قبل سماع وهو بحسب الاصل مجازان كان مقيدا بالحاسة ثم صار كالحقيقة وأما مستمع فلا يطلق عليه تعالى لانه مقدمة جسمانية له كالنظر للزوجة ولان فيه تلبسا للادراك ينزه الله عنه سواء كان بجلسة أم لا فسقط ما قيل من ان السمع في الحقيقة ادراك بحاسة فان أريد به مطلق الادراك فلا استماع مشله فلا حاجة الى التجوز فيه ثم ان لهم في فهم كلامه طريقين أحدهما أن قوله انامعكم مستمعون جلته استعارة تمثيلية كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله مثل الخ لانه مشكل لانه حينئذ لا تجوز في شيء من مفرداته ولا يكون مستمعون مطلقا على الله فلا حاجة الى جعله بمعنى سامعين الاستكلف سببى والساني أن قوله مستمعون مجاز عن سامعين اما استعارة أو مجازا مراد بالأو كناية لتلازمهما غالبا وقوله انامعكم استعارة تمثيلية وقوله قرينة بمعنى مقترنة في المجازية معها واختاره الفاضل العيني وأقول كلامه يناسبه لكن قوله يبدأ بالكوا لعدوك كما كالتناصر الظاهر كما عليه اذا حضر واستمع يدل على أنه جعل مستمعون من جهة التمثيل لقول المصنف رحمه الله استماعا كما قاله بعض الشراح وأما ما قيل من أن اللانم في التمثيل بقاؤه على ما كان عليه قبل النقل حقيقة كان أو مجازا والاستماع

كما أن ذلك استمداد واستظهار في أمر الدعوة
 وقوله (قال كلا فاذهب يا آياتنا) اجابة له الى
 الطلبين بوعده لدفع بلائهم اللانم بالانم
 عن الخوف وضم أخيه اليه في الارسال
 والخطاب في فاذهب على تغليب الحاضر لانه
 معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلا
 كما أنه قيل ارتدع يا موسى عما تنظن فاذهب
 أنت والذي طلبته (انامعكم) يعنى
 موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون
 لما يجري بينكما وبينه فأظهر كما عليه مثل
 نفسه بين حضرة مجادله قوم استماعا لما يجري
 بينهم وترقب الامسدادا وليا بينهم

في المستعار منه كتابة عن السمع لانه المقصود وكل منهما يوجدون الاخر فكذا في المستعار له نفع كون
 كلام الكشاف والمصنف رحمه الله صريحاً في خلافه بعيد جداً ولا فائدة تحته وجعل قوله مثل معنى شبه
 وأنه استعارة بالكناية في الضمير المستتر في معكم لا يدفعه فان تشبيهه تعالى بالحاضر لما ذكر يقتضي كون
 مستعين بعنايه والتخييل يرا دحقيقتهما فالظاهر أنه أراد الثاني وأن قوله انامعكم تشبيل له في نصره وامداده
 بمن يحضر خصمين ليعين أحدهما ويكون الاستماع بحسب ظاهره لكونه لم يطلق عليه كالسمع كالقرينة له
 وان كان مجازاً عن السمع والقرينة في الحقيقة عقلية وهي استحالة حضوره تعالى في مكان والاستماع
 المذكور في تقرير التمثيل ليس هو الواقع في النظم بل هو من لوازم حضور الحكم المخصوصة ولما كانت المعية
 الخاصة تستعار لما يوزر كالحفظ في قوله ان الله معنا كان ذكر السمع قرينة هنا لما ذكر ووزانها وزان اني
 معكم أسمع وأرى فلا غبار في كلام الشيخين فتدبر (قوله مبالغه) علة لقوله مثل وقوله ولذلك أي لقصده
 المبالغه وقوله تجوز لما عرفت أنه لا يطلق عليه وجعل التجوز هنا بمعنى الكناية تعسف بارد وأصل معنى
 الاصغاء الميل للسمع ثم تجوز به عنه مطلقاً وقوله الذي هو مطلق ادراك الحروف اشارة الى أنه لا يتقيد
 بالحاسة وانما هو انكشاف مخصوص كما هو مذهب أهل السنة بل أهل اللغة فلذا أطلق عليه تعالى بخلاف
 الاستماع كما مر وقوله معكم لغو أي متعلق بمستمعون وقيل انه حال من ضميره وتقديمه للاهتمام أو
 التماسه أو الاختصاص ان أريد مية مخصوصة (قوله لانه مصدر) بحسب الاصل وصف به الآن
 هنا كما يوصف بغيره من المصادر للمبالغة كرجل عدل فيجرب فيه ما يجرب فيه من الوجوه وقد قيل انه لما
 كان له جهتان تبعيته لموسى عليهما الصلاة والسلام وكونه وزيراً وكونه نبياً مرسلان الله ورحي كل
 من الجهتين فأفرد مرة وثي أخرى ولا ينافيه جمعهما في المسند اليه وان لم ينفى اشتراكهما في المسند لان
 الاشعار في لفظ لا ينافي النظر الى الواقع في آخر نعم في كلامه خلل من جهات ليس لنا حاجة الى بيانها هنا
 (قوله فانه مشترك) أي بين المعنيين وان كان مصدراً في الاصل لانه صار حقيقة في المعنى الآخر وبه سلم
 من كون فعول بمعنى مفعول لم يسمع في غيره (قوله لقد كذب الخ) هو من شعر لكثير عزة وقوله

حلفت برب الراقصات الى منى * خلال الملا يمددن كل جديد (٢)
 لقد الخ وبعده فلان تجلي يا عزان تفهمي * بنصح أقي الواشون أم يجبول
 وقد روى هذا البيت مقدماً والمعنى ما أرسلتم برسالة اذ أرسلته بن أرسل لا وجه له والتجريد بأباه المقام اذ
 لا مبالغة فيه كذا في الكشاف وقد قيل عليه انه لا مانع من كونه فيه بمعنى المرسل وأرسلتم بمعنى أرسلت
 اليهم على الحذف والايصال وهو كثير في فصيح الكلام والمعنى ما وقفوا على سرى بالذات وبالاولا واسطة وهو
 المناسب وما ذكره مبنى على أن ضمير أرسلتم للمرسل والمرسل اليه وليس بشئ لان المتعارف أن الباء
 لا تدخل الاعلى مامع الرسول كالهدي فليقال أرسلت برسول وانما يقال أرسلت الرسول بالهدي
 أو بالكتاب وكذا بعثت ولذا اعترض على قول المتنب

فأجرك الاله على عليل * بعثت الى المسيح به طيبيا

فهو محتاج الى التجريد وانما يحمل أرسلتم على الحذف لانه خلاف الظاهر من غير فائدة مع أن قوله فلا
 تجلي ومعنى الواشي يناسب ما ذكر فتدبر وقوله ولذلك أي لكونه مشتركاً ومصدراً (قوله أو
 لاتحادهما الخ) فكأنهما نفس واحدة لما ذكر أو لتبعية هرون لموسى عليهما الصلاة والسلام كما مر ولا
 ينافيه التثنية مع التصريح بالوزارة لانه لثلا يكون المقام خلو عن الاشارة الى الجهتين كما ثي هنا
 قولاً وهذه التثنية في الحكاية فلا منافاة بينهما حتى يقال انه وقع مرتين أو مرة بما يفيد التثنية والاتحاد
 فساغ التعبير بكل منهما والمرسل اسم فاعل هو الله والمرسل به الشريعة والتوحيد (قوله أولانه الخ)
 يعني أن قوله انامعني ان كلامنا فصيح أفرا د خبره كما يصح في ذلك وفائدته الاشارة الى أن كلامهما ما مور
 يتبلغ ذلك ولوم مفرداً فما قبل ان التثنية تفيد هذا فلا فائدة في العدول عنها وأت مثله انما هو في تأويل

الجمع

مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع
 الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو
 مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو
 خبر بان أو الخبر وحده ومعكم لغو (فأثابا
 فرعون فقولا انار رسول رب العالمين) أفرد
 الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين
 المرسل والرسالة قال الشاعر
 لقد كذب الواشون ما فئت عندهم
 بسر ولا أرسلتم برسول
 ولذلك ثي تارة وأفرد أخرى أو لاتحادهما
 للاختوة أو لوحدة المرسل والمرسل به أولانه
 أراد أن كل واحد منا (أن أرسل معناني
 امرا بيل) أي قولاً أرسل تضمن الرسول
 معنى الارسال المتضمن معنى القول

(٢) في حاشية السبوتى قال الطيبي رقص
 البعير رقصا ورتصا ناخب وأرقصوا في
 سيرهم وترقصوا ارتقصوا وانقصوا وخلال
 الملاوسيط الناس والجديل الحبل المقبول
 والزام الجدول وما في قوله ما فئت ناظمة
 يقال ما فئت بكلمة أي ما تكلمت اه وفي
 شواهد الكشاف والحبول جمع حبل اه
 قلة مصححه

الجمع كغير جكم طفلا لوجه له وقوله أي أرسل يعني أن تفسيره هنا وأشار بما بعده الى توفر شرطها عند
 النجاة وهو تقدم ما تضمن معنى القول دون حروفه وقد جوز فيها المصدرية بتقديره بأن أرسل الخ وهو
 على الأول متعدد ما قبله في الجملة وعلى هذا مغاير له ولذا رجم بعضهم لموافقته لقوله فأرسل في طه فلا
 وجه لما قيل ان ما في طه موافق لكلا الوجهين على سواء فتأمل (قوله معنا الى الشام) أخذ التقييم من
 قوله معنا وقرينة الحال ومنهم من فسره بذهبوا حيث شاؤوا على أن الاطلاق بمعنى الاطلاق مع أنه وافقه
 في محل آخر وقوله بعدما أتياه الخ كأنه يشير الى أن كونه قال انما يتصور بعد الايمان والقول فهو معلوم
 من السياق ويحتمل أنه اشارة الى تقدير فأتيا فرعون فقال له ذلك كما في الكشاف وغيره وقوله
 في منازلتنا اشارة الى تقدير مضاف تقتضيه الظرفية ولو قدر في أهلنا صاع لكن هذا أظهر وأقرب للحقيقة
 (قوله سمي به) أي سمي الطفل بالولد وهو فعل بمعنى مفعول لأن فعلا قد يدل على قرب التلبس بالمعنى
 كغلب ووليد كما صرح به أهل اللغة وكانه أخذ من صيغة المبالغة لما كانت الولادة لا تفاوت فيها نفسها
 وفي قوله لب الخ نبي ماسيا في القصص (قوله وبخه به) أي بذلك القتل وتعظيم القتل بما
 في الموصول من الإبهام الذي يستعمل لذلك كما في نحو فغشيتهم من اليم ما غشيتهم كأنه أمر لا يمكن الاطاعة
 به ومعرفة كنهه وفيه أيضا تلميح لعدم التصريح بذنبه وقوله قله تكسر القاف وفعله للهينة والفعل
 بخصوص كما أشار اليه بقوله بالوكر وهو الضرب بجمع كفه وعلى الفتح هو للمرة (قوله نعمتي) فهو من
 كفران النعمة وجعل الدليل عليه قتل خواصه والمراد بخواصه المضافة الجنس فيشمل الواحد وقوله
 أو ممن يكفر بصيغة المجهول وفي نسخة تكفروهم من الاكفار أو التكفير فانها مسبوغة عن لكن الأشهر
 هو الأول والمعنى كنت من جملة القوم الذين ادعت كفرهم وهذا الحكم منه بناء على ما عرفه من
 ظاهرها لا اختلاط بهم والثقة معهم بعدم الانتكار كما أشار اليه المصنف رحمه الله والافال انبياء عليهم
 الصلاة والسلام معصومون عن الكفر قبل النبوة وبعدها وكونه افتراء عليه بعيد لانه لو علم باسلامه أولا
 سبحانه أو قتله واحد من النبيين يعني في الفعلين السابقين وكونه حكما مبتدأ أي غير حال فهو اما مبتدأ منف
 أو معطوف وقوله من الكافرين باليه الكفر بمعنى الجحد أو على زعمه وقوله أو نعمته هو الوجه الأول
 بعينه والمغايرة بينهما في وجهه فانه في الأول قتل خواصه وفي هذا مخالفته وفي الوجه الاخير معنى على
 اعتقادهم الباطل (قوله قال فعلتها اذا) أي اذ ذلك وفي الآية تلف ونشر مشوس وأقر بالقتل
 لثقتة بحفظ الله له وقوله من الجاهلدين فسر الجاهلدين بما ذكره ومحصله الاقدام من غير مبالاة بالعواقب
 وهو بهذا المعنى في أكثر استعمالات العرب كقوله

ألا لا يجهلن أحد علينا * فجهل فوق جهل الجاهلينا

والفرق بينه وبين الثالث أنه في هذا عالم بالعواقب دون ذلك والضلال يستعمل بمعنى الجهل كما يستعمل
 الجهل بمعنى ما يؤول اليه الوكر هو القتل ولانه يتعلق بالذاهلين وتفسيره بالجاهلين بالشرائع غير مناسب
 والفرق بين الثاني والثالث غير ظاهر وكونه في مجزء التعبير لا يحصل له وهذا جواب لما وبخه به وكون
 الضلال معنى النسيان مرتخصفة في سورة البقرة (قوله لما خفيكم) أي حين الخوف لقوله ان الملاء
 يأترون بك ليقتولوك وقوله بحكمة أرادها النبوة وما وبخه به هو القتل وكفران نعمته والرد بأنه قبل
 النبوة وكان خطأ منه وكر بمعنى رجع أي الى ردها ادعاءه من نعمة الترية وقوله ولم يصرح برده لانه اعترف
 به بقوله وتلك نعمة بخلاف الأول فانه لما قدح في نبوته بالقتل العمد قال انه لم يكن عمدا وانه قبل النبوة فلا
 يتوهم أن الأول غير صريح أيضا كما قيل والنعمة استعباد بنى اسرائيل حتى صار هو في حجره (قوله لانه
 كان صدقا) فلا يناسب رده بنفسه صراحة بخلاف القتل كما مر وترتيبه له غير قادم فيه لاحقيقة ولا
 توهم بخلاف الأول فانه يتوهم فيه القدح وقوله تنها على بها كذا في أكثر النسخ وكان الظاهر اسقاط
 الضمير وقد قيل انه اشارة الى أنه من الحذف والايصال فهو بتقدير أي بها وهو عطف بيان على الضمير

والمراد دخلهم لذهبوا معنا الى الشام
 (قال) أي فرعون لموسى بعدما أتياه فقال له
 ذلك (ألم تر بك فينا) في منازلتنا (وليدا) طفلا
 سمي به لقربه من الولادة (ولبت فينا من عمرك
 سنين) قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى
 مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله
 ثلاثين ثم بقي بعد الفرق خمسين (وعلت فعلتك
 التي فعلت) يعني قتل القبطي وبخه به معظما
 اياه بعد ما عتد عليه نعمته وقرى فعلتك
 بالكسر لانها كانت قتله بالوكر (وأنت من
 الكافرين) نعمتي حتى عمدت الى قتل
 خواصي أو ممن يكفر إلا ان فانه عليه السلام
 كان يعايشهم بالثقة فهو حال من احدى
 التاءين ويجوز أن يكون حكما مبتدأ عليه بأنه
 من الكافرين بالهينة أو بنعمته لما عاد عليه
 بالمخالفة أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم
 (قال فعلتها اذا وأمن الضالين) من الجاهلين
 وقد قرى به والمعنى من الفاعلين فعل أو
 الجهل والسفه أو من المخطئين لانه لم يعتمد
 قتله أو الذاهلين عما يؤول اليه الوكر لانه أراد
 به التأديب أو الناسين من قوله ان تضل
 احداهما (فقررت متكم لما خفيكم
 فوهب لي ربي حكما) حكمة (وجعلني من
 المرسلين) رد أو لبالأما وبخه به قدح في
 نبوته ثم كثر على ما عتد عليه من النعمة ولم
 يصرح برده لانه كان صدقا غير قادم في دعواه
 بل نبه على أنه كان في الحقيقة نعمة لكونه
 مسيئا عنها فقال (وتلك نعمة تنها على ان
 عمدت بنى اسرائيل) أي وتلك الترية نعمة
 تنها على بها ظاهرا

وهي في الحقيقة تعبدك بنى اسرائيل وقصدهم
 بنوع انما هم فانه السبب في وقوعي اليك
 وخصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمة
 الانكار اى اولئك نعمته تنها على وهي ان
 عبتدت ومحل ان عبتدت الرفع على انه خبر
 محذوف او بدل نعمه اول الجز باضمراء الياء او
 النصب بمحذوفها وقيل تلك اشارة الى خصلة
 شعنا مهمة وان عبتدت عطف بيانها والمعنى
 تعبدك بنى اسرائيل نعمته تنها على وانما
 وحد الخطاب في تمها وجمع فيما قبله لان المنة
 كانت منه وحده والخوف والقرار منه
 ومن ملته (قال فرعون وما رب العالمين)
 لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى انه لم
 يرعو بذلك شرع في الاعتراض على دعواه
 فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل (قال رب
 السموات والارض وما بينهما) عرفه بالظهور
 خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد
 الابد كراخواص والافعال واليه اشار
 بقوله (ان كنتم موقنين) اى ان كنتم
 موقنين الاشياء محققين لها علمت ان هذه
 الاجرام المحسوسة ممكنة لتركها وانما عددها
 وتغير احوالها فلها مبدأ واجب لذاته وذلك
 المبدأ الابد وان يكون مبدأ السائر الممكّنات
 ما يمكن ان يحس منها وما لا يمكن واللازم تعدد
 الواجب او استغناء بعض الممكّنات عنه
 وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه
 الابلوا عنه الخارجة لامتناع التعريف
 بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب
 في ذاته (قال لمن حوله انا استمعون) جوابه
 سألته عن حقيقته وهو يذكر افعاله ويرزعم
 انه رب السموات وهي واجبة متعزّة
 لذواتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم
 افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آباءكم
 الاولين) عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه
 مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم
 ويكون أقرب الى الناظر وأوضح عند
 التأمل (قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم
 لجنون)

وهو تكلف وقوله بها وتنها على تعنها على من المنة وهو على ظاهره من الاستقبال او تنم بها من المنة
 والمضارع لاستحضار الصورة والتعبد التذليل باتخاذهم عبدا والترية منهومة من قوله ألم تربك وقوله
 وهي في الحقيقة تعبدك اى بسبب تعبدك وجعلها عينه سالفة كما صرح به بعده (قوله وقيل) لم يررضه
 لانه خلاف الظاهر وقد منعه بعض النحاة وقوله ومحل ان عبتدت اى على الوجهين الرفع على انه خبر
 محذوف والجملة حاله أو مفسرة وقوله بدل نعمه اولئك وهو معنى قوله في نسخة أو مبدل من المبتدأ والخبر
 أو عطف بيان وقوله أو الجز الخ هما قولان مشهوران في محل ان وأن وما معهما بعد حذف الجزاء وعليهما
 فهو بدل من ضمير تنها ومنهم من قدره لان عبتدت (قوله وقيل الخ) الشعاء القبيحة وفيه فصل بينهما
 بأجنبي ولذا امرضه مع قوله بحسب المعنى وشاعتهما مأخوذة من الابهام وهو حينئذ لانكار عليه فيما
 امتن به والجمع في منكم وخفتكم وجهه ظاهر كما صرح به في قوله ان الملا يأتمرون بك ليقولوا ولم يرعو
 مضارع ارعوى بمعنى انتهى وانكف وضيمرانه لموسى عليه الصلاة والسلام (قوله شرع في الاعتراض
 على دعواه الخ) وتقدير الاستفسار جار على قواعد البحث لتصور المدعى توطئة لردّه والمراد يدعواه
 ما يخص التوحيد والأفضة تنقلم الاعتراض على دعوى النبوة أيضا واليه أشار بقوله جواب ما طعن
 فلا وجه للاعتراض عليه بأن القدح في نبوته كان أيضا اعتراضا على دعواه كما توهم (قوله عن حقيقة
 المرسل) يعنى أن سؤاله كان حقيقته وما هيته الخاصة وما يبطل بها عن الحقيقة مطلقا سواء أكان
 من أولى العلم أم لا فلا يجوزها أن حق الكلام أن يقال من رب العالمين كما اذا كان السؤال عن الجنس حتى
 بوجه بأنه لا تنكار له عبر بما تحقيرا ولما كان التفتيش عن حقيقته مما لا سبيل اليه عدل عن جوابه الى
 ذكر صفاته على نهج الاسلوب الحكيم اشارة الى تعذر ما ذكره ولما نظر السكاكي الى الظاهر جعل السؤال
 عن الوصف ولم يعترض لما في الكشاف من أن جوابه قال هنا من يزعم أنه رسول رب العالمين لانه يحتمل به
 النظم كما قاله الطيبي وان رده في الكشف (قوله لما امتنع تعريف الافراد) لان الفرد المعين لا يحد
 وانما يعرف بالاشارة وهي غير معرفة في الحقيقة وانما المعرف خواصه وشخصاته ومع ذلك فالاشارة
 الحسية متمتع في حقه تعالى وقوله لما لا تشديد جوابه محذوف فبدل عليه قوله عرفه الخ أو بالتخفيف وما
 مصدرية اى الامتناع تعريف الافراد والمراد تعريفه بيان حقيقته بقرينة قوله حقيقة المرسل فلا يقال
 ان الاولى ان يقول لما امتنع تعريف الافراد اذ هو اللازم من كلامه لان ما ذكر اثبات للمدعى
 بطريق رهاق كما لا يخفى (قوله واليه اشار) اى الى امتناع تعريف حقيقته كما في سائر الافراد المعينة
 الابد كراخواص وقوله الانبياء اشارة الى أن له مفعولا عاما مقدرا ويحتمل أن يريد أنه نزل منزلة اللازم
 والمعنى ان كنتم عن شأنه الايقان وقوله لتركها لان التركيب يستلزم الحدوث كما بين في الكلام وكذا
 التعدد كما مر وتغير احوالها محسوس واستلزام تعريفه بحقيقته لتعريفه بنفسه ليس مغالطة كما قيل بل
 لانه لا أجزاء له لانه ذنبية ولا خارجة وتعريف الشيء بنفسه باطل للزوم وقوعه على نفسه كما قرئ في محل وليس
 هذا مبنيا على تجانس الاجسام كما سبق الى بعض الاوهام (قوله جوابه) هو ممنوعول تستمعون وقوله
 أو يزعم في نسخة زعم وهو معطوف على يذكر وقد جاوز عطفه على سألته وقوله أو غير الخ يعنى على زعمه
 الفاسد اذ هي كذلك في النظرة الحقاء وذلك لعدم العلم بما كان واحدا منها الذى هو له الحاجة لما ذكره لان
 التأثير لا ينافي دعواه الربوبية وأنه اله العالم فلا حاجة الى ما تكلفه به ضمها هنا (قوله عدولا الى ما لا يمكن
 الخ) يعنى أنه لما أنكر خلق السموات والارض لتوجه قدمها عدل الى ذكره هذا الاقامة اذ لا يشك
 في حدوده وافتقاره والنظر في الانفس أقرب وأوضح من النظر في الآفاق وقوله مثله الضمير لما مر من
 الوجوب وعدم الافتقار الى مؤثر ومثل مقصده كقوله مثلك لا يجمل ثم ان المصنف بنى تفسيره هنا على
 الوجهين الاخيرين في تفسير الآية السابقة ولذا قيل انه رجحهما على الوجه الاول ويجوز أن يقال على
 الوجه الاول انه صلى الله عليه وسلم عدل الى ذكره لا زم اجلى وأظهر من الاول تنبيهها على عدم امكان تعريفه

أسأله عن شيء ويحييني عن آخر وسماء رسولاً على السحر به (فألم الرب المشرق والمغرب وما بينهما) نشاهدون كل يوم أنه باق بالنفس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها إلى المغرب على وجه نافع تنظم به ١١ أمور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علم

أن لاجواب لكم فوق ذلك لا ينهم أولاً ثم لما رأى شدة شكمتهم خاشنهم وعارضهم مثل مقالتهم (قال لئن اتخذت الهاء غيري لا يجعلنك من المسجونين) عدولا إلى التمهيد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ابدن المعاند المبحوح واستدل به على ادعائه للأوهية وانكاره الصانع وان نجيبه بقوله لا تستمعون من نسبة الربوبية إلى غيره ولعله كان دهر بيا أو اعتقد أن من ملك قطرا أو تولى أمره بقوة طالعها استحق العبادة من أهله واللام في المسجونين للعهد أي عن عرفت حالهم في سجون في أنه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل أبلغ من لا تجنك (قال أو لو جئتك بشئ مبين) أي أنفعل ذلك ولو جئتك بشئ بين صدق دعواي يعني المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالأول للعال ولها الهمة بعد حذف الفعل (قال فأتيت عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر ثعبانته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فأتيت اذا فجرته فانفجر (وتزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) روى أن فرعون لما رأى الآية الأولى قال فهل غيرها فخرج يده قال فأتيتها فأدخلها في ابطن ثمنعها ولها شعاع يكاد يعنى الابصار ويستد الافق (قال للملاحوه) مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال (ان هذا الساحر علم) فائق في علم السحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون) بهرهم لمطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية إلى مؤامرة القوم وانتمارهم وتغيرهم عن موسى واظهار الاستسعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا أرجه وأخاه) أخرامرهما وقيل احبسهما (وابعت في المدائن حاشرين) شرطاً يحشرون البصرة (يا بولس بكل ساحر علم) يفضلون عليه في هذا الفن وقرى بكل ساحر

بدون خواصه ولك ان تقول ان قوله ويكون أقرب إلى الإشارة إليه ومعناه أنه عدل عن الجواب بحقيقته إلى ما هو أوضح إشارة إلى أن ما سأله عنه لا يمكن الوقوف عليه وان فيما ذكر كفاية لمن يفهم ولولم يقصد هذا لم يرتبط به ما بعده ونحوه ما قيل انه لم يتعرض له لعدم امكان تفهيمه. وستمع تنتم (قوله أسأله عن شيء الخ) لأنه سأله عن الحقيقة فأجابها بالوصف على الاسلوب الحكيم فلم يفهم مطابقته ولم يتعرض لتفسيره على الاخيرين لانه جعل هذا ناظرا إلى أول كلامه وانه عدل إلى الظن لخبرته وعدم قدرته على دفع ما ذكره وقوله نشاهدون الخ يعني أن تحريك الشمس على مدارات مختلفة دال بتغيرها على حدودها وأن لها صانعا قادرا حكيم (قوله ان كان لكم عقل الخ) يعني أنه منزل منزلة اللازم هذا لانه أبلغ وأقرب مما قبله من رتبة الجنون إليه للإشارة إلى أنهم مظنة لاهوكا أشار إليه بقوله وعارضهم مثل مقالتهم وقوله لا ينهم أي عاملهم بالذن والرفق لما قال لهم ان كنتم موقنين وخاشنهم أي أغلظ عليهم في الرد بقوله ان كنتم تعقلون وقوله عن الحاجة متعلق بقوله عدولا والديدين العادة والمبحوح المغلوب برديته (قوله واستدل به) أي استدلل بما ذكره من قوله وما رب العالمين الخ على أن فرعون كان يدعى الأوهية وان كان قوله ويذكر وألهتك يقتضى أنه مشرك ولذا قال من ذهب إلى هذا انه كان يدعى الأوهية لنفسه ولها أيضا وهو بعد وقوله وان تعجبه الخ قيل مراده على جواز ما ذكره فلا ينافي ما مر في تفسيره وهو تكلف ما لا حاجة إليه لأن ما مر مني على ما ارضاه كما أشار إليه بقوله ولعله كان دهر بيا الخ والقطر بضم فسكون جانب الارض وقوله بقوة طالعها بناء على زعمه في تأني الكواكب كما تقول الدهرية (قوله واللام الخ) وجه كونه أبلغ من لا يجعلنك مسجوناً الاخصر ما فيه من الإشارة إلى سجن مخصوص لا يرجي منه الخلاص وهو ظاهر وليس هذا من قبيل كانت من الصائتين وذات النوع آخره بلاغة أخرى كما ذكره ابن جني رحمه الله تعالى (قوله أي أنفعل ذلك) يعني انكار نبوتى وكفرك وقوله بين صدق دعواي فهو من أبان المتعدى ومفعوله محذوف لانه المناسب للمقام وجعل الواو حالية فان قلت قوله بعد حذف الفعل يقتضى أنها عاقفة فينا فيه قلت يريد أن التقدير أن ذكر ما قلت ولو جئتك الخ فالهمة رصاحب الحال وعاملها وحشيد لا حاجة إلى تأويل الانشائي بتغييره ليصح وقوعها حالا وقوله في أن تلك سنة أسقط ما في الكشف هتامن أن في هذه الآية رد على أهل الحق لانه لا وجه له كما بين في شرحه (قوله تعالى فأتيت عصاه) لا حاجة إلى جعل هذه الفاء فصحة مبنية على مقدر كما قيل وقوله ظاهر ثعبانته الخ أي ليس يتوهمه وتخيل كما فعلت المعجزة وهو مشتق من ثعبت أي جرى جرياً تسعاً والثعب الجرى الواسع وسعى به بطر به بسرعة من غير رجل كأنه ماء سائل ولذا شبه به الماء الجاري وأما كونه من الانفجار من بعدوان كان ما له ما ذكره فليس مرادنا وقوله فأتيتها سأله ليتنبه لحالها ويرى ما حدث فيها من النور ليكون أعجب والابط ما بين الذراع والجنب وبه شيء يعين مهمله (قوله مستقرين حوله الخ) يعني أنه منصوب لفظاً على الظرفية والظرف مستقر وقع حالا كما أشار إليه بقوله مستقرين ولم يجعله صفة للملا على حد

ولقد أمر على التميم يسبني * لان هذا أسهل وأنسب كما لا يخفى وقوله فائق في علم السحر اخذ من صبغة المبالغة (قوله بهرهم سلطان المعجزة) أي غلبه قوة المعجزة وحطه من دعوى الربوبية لاظهار انتماره بأمرهم والمؤامرة المشاورة وهو إشارة إلى معنى قوله تأمرون وفيه مخالفة للزحشري حيث جوز في تأمرون أن يكون من المؤامرة بمعنى المشاورة لا من كل بما يقتضيه رأيه أو من الامر وخص النسكته بالثنائي كما يتبادر من كلامه لعلم تأنيها على الأول وهو الظاهر من السياق ومحل ماذا النصب على المصدرية أو المفعولية وتغيرهم بقوله يريد أن يخرجكم من أرضكم والاستسعار طلب الشعور بظهوره واستيلائه (قوله أخرامرهما) أي إلى أن تأتيك المعجزة من أرجائه اذا أخرته وقد قرئ بهمز وبدونه وقوله شرطاً بضم الشين وفتح الراء جمع شرطه ففتح الراء وسكونها وهم أعوان الولاة وقد رددت معنى خيار الجند وليس مناسب هنا ويحشرون السحرة بمعنى يجمعونهم عندك وقوله يفضلون

الفن وقرى بكل ساحر

(جمع السحرة لمقات يوم معلوم) لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) فيه استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول تأبطشرا هل أنت باعث دينار لجاننا

أو عبد رب أخاعون بن محراق اي ابعث أحدهما الياناسر بعا (لعلنا تبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لعلنا تبعهم في دينهم ان غلبوا والترجي باعتبار الغلبة المقضية للاتباع ومقصودهم الاصلى أن لا تبعوا موسى لأن تبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكفاية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى عليه الصلاة والسلام (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجرا ان كذبن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقترين) التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذا على ما يقتضيه من الجواب والجزاء وقرئ نعم بالكسر وهما المغنات (قال لهم موسى القوا ما أنتم ملقون) أي بعدما قالوا له اما أن تلقى واما أن تكون نحن الملقين ولم يرد به أمرهم بالسحر والتعوي به بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لاجل حاله توسلا به الى اظهار الحق (فالقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انالهن الغالبون) أقسموا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في أنفسهم وأوليايتهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فالتقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلف وقرأ خصص تلقف بالتعريف (ما ياقكون) ما يقبلونه عن وجهه بتعويهم وتزويرهم فيخيلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسمى أو افكهم تسمية للمأقول له بمبالغة (فالتقى السحرة ساجدين) لعلمهم بأن مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى السحر تعويهم وتزويق يخيل شيئا لاحقيقة له وأن التبصر في كل فن نافع

من صغى المبالغة ولم يزيدوا في العلم لان المهم هو العمل هنا وقوله فاعني أي أي شئ فيها يعني ليس فيها معجزة (قوله تعالى جمع السحرة) في المفتاح ان تعريف السحرة عهدى وفي شرح الفاضل المحقق ان العهود قديكون عامامستغرفا كما هنا ولا منافاة بينهما كما يتوهم وفيه بحث ليس هذا محله وقوله لما وقت به أي عين وظاهره أنه مخصوص بالزمان وهو المتبادر من الوقت وفي الكشف المقات ما وقت به أي حدد من زمان أو مكان ومنه مواقت الاحرام وقد يقال ما ذكره المصنف هو أصل معناه وما في الكشف شاع فيه بعد ذلك حتى الحق بالحقيقة (قوله فيه استبطاء) يعني أن الاستفهام مجاز هنا عن الحث والاستعجال وبعث بمعنى مرسل ودينار وعبد رب أخوعون ومخزاق بالخاء المعجمة كلها اعلام وعبد رب بالنصب عطف على محل دينار كما رواه سيبويه ولو جر عطفنا على لفظه صح وقوله احدهما هو معنى او وأخاعون اما سادى أو عطف بيان لما قبله (قوله تبعهم في دينهم) اشارة الى أن المراد بالاتباع موافقتهم في مديعهم وقوله ان غلبوا اشارة الى بيان حاصل المعنى لان المقصود منه الخبر وليست كان فيه زائدة وقوله والترجي باعتبار الغلبة يعني أن من جلتهم فرعون وهو لا ترجى منه ولا ترجى اتباعهم فالترجي واحتمال الوقوع للغلبة لالاتباع لانه غير متصور منه بل من أتباعه بحضرة الابعث ان أتباعهم اتباع له لكونهم أتباعه ولذا جعلوه كآية عن عدم اتباع موسى عليه الصلاة والسلام والمعنى الحقيقي هنا بالنسبة الى فرعون وان كان متبعه لان مدعى الألوهية لا يتبع غيره فيكنى امكانه واحتمال وقوعه ولومن غيره أو يقال انه لدهشته وغلبة دل العجز عليه جوزا اتباعهم كما طلب الامر عن حوله فلا حاجة الى جعله مجازا امتقزع على الكفاية بناء على مذهب الزمخشري فيه (قوله التزم لهم الاجر) هو من قوله نعم لانه اجابة لما طلبوا منه وقوله زياد عليه أي على الاجر من قوله وانكم الخ وقوله ان غلبوا معنى قوله اذا الانها جواب رجزاء كما أشار اليه بقوله فاذا الخ وقوله بالكسر أى بكسر العين مع فتح النون (قوله ولم يرد الخ) يعني أن السحر حرام وقد يكون كقرا على ما فصل في الاحكام وعلى كل حال فلا يلبق من النبي المعصوم الامر به فدفعه بأن الامر هنا ليس على حقيقته لانهم فاعلوه لاجل حاله وان لم يقل لهم ذلك كما أشار اليه بقوله ما أنتم ملقون ولذا عبر بالاسمية فهو عبارة عن الاذن بتقديمه ليتوسل به الى ابطاله المتوقف عليه كما يؤمر الزنديق بتقرير حجه لترد فان الممنوع هو الرضا على طريق الاستحسان لامطلق الرضا وما اشتر من قولهم رضا الكفر كفر ليس على اطلاقه كما عليه المحققون من الفقهاء وأهل الاصول وقوله ما هم فاعلوه لانه علم ذلك بفراصة صادقة أو الهام أو وحى ولان الظاهر أن فرعون بعد احضارهم لذلك يحملهم عليه فاقبل انه في ظنه لاوجه له ولا يناسب كلام المصنف (قوله اقموا بعزته) وخصوصا بالقسم هنا لاناسبتها للغلبة واذ الحفاية وتلقف أصله تلقف وعبر بالمضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار وأصل التلقف الاخذ بسرعة وفسر هنا بالابتلاع وقوله ما يقبلون اي يغيرونه عن وجهه اي حاله الاول من الجمادية الى كونه حيا نضرا وفيه اشارة الى أن ما موصولة محذوف عائدها للفاصلة وقوله افكهم اشارة الى جوار كونها مصدرية (قوله وفيه) أي في سجودهم وتسليمهم له دليل على أن منتهى السحر تعويهم أي تلبس من موه الامر اذا أظهر منه ما ليس فيه وأصله أن يطلى بالذهب المذاب كالماء ووجهه أن السحر أقوى ما كان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن أتى به فرعون اعلم أهل عصره به وقد بذلوا جهدهم وأظهروا أعظم ما عندهم منه وهو تعويهم فاعلم ما ذكره ولكن ليس كل سحر كذلك وانما هذا هو الغالب فيه والتزويق التزين والتحسين وأصله أن يجعل الزاوق وهو الزئبق مع الذهب ويطل به ثم يدخل في النار فيطير الزاوق ويبيى الذهب ثم قيل لكل مزين ومنقش مزوق (قوله وان التبخر) معطوف على قوله ان منتهى السحر والتبخر تفعل من البصر وهو عبارة عن زيادة العلم وسعته أي زيادة العلم نافعة في كل فن وان لم يكن من العلوم الشرعية فان هؤلاء السحرة تبخرهم في علم السحر عاوا حقيقة ما أتى به موسى عليه

الصلاة والسلام وأنه معجزة فاتفقوا بزادة علمهم لأنه آذاهم الى الاعتراف بالحق والايان لفرقهم بين المعجزة والسحر وانما بدل الخور وباللقاء الخ والمعروف فيه ذلك نحو ختر واله ساجدين ولا لقاء وايجاد خورهم وخلقه فهم لا يسمى لقاء حقيقة ولغة فن قال انه تعالى خلق خورهم عند أهل السنة وخلقه هو اللقاء فلاحاجة الى التجوز لم يفرق بين الفاعل الحقيقي واللغوي وهو دقيق (قوله فكاكتمهم أخذوا الخ) اشارة الى أن في ألقى استعارة تبعية حسن المشاكلة وليس مجازا من سلاوان احق له النظم ووجه الشبه عدم التماثل للسرعة كما قيل وقوله وانه تعالى الخ اشارة الى أن الفاعل هو الله حذف للعلم به وفي الكشف ولأن أن لاقته ذكره فاعلان القوا بمعنى ختر واوسطوا بمعنى فلا يحتاج الى فاعل آخر غير من أسند اليه المجهول لانه فاعل اللقاء وقيل انه اراد أنه لا يحتاج الى تعيين فاعل لان المقصود الملقى لا تعيين من اللقاء كما في قتل الخارجي وهو بعيد عما ذكرناه وخولهم بالخاء المجيبة بمعنى أعطاهم (قوله بدل الاشتغال) لما بين اللقاء وهذا القول من الملابس ويحتمل أن يكون استثناء فانه قيل فاقالوا وقوله ابدال لوجه عطف بيان كان أظهر ورفع التوهم بأن توهم أنهم ارادوا رب العالمين فرعون لقوله انار بكم الاعلى والاشعار من تخصيص ما بالذكر (قوله فعلمكم الخ) نوطه لما ذكر من تليسه وقوله او فواعدكم بمعنى أنه جرى بينهما اتفاق على اظهار المغلوبة ولا مانع من حمل الآية على المعنيين معا وكل منهما وان كان وجهها كافيا فالجمع يفيد التقوية وما قيل من ان الاستقلال غير صحيح لقوله ان هذا المكر مكرتموه الخ لوجه له اذ يجوز أن يكون فرعون قال كلام من الكلامين وليذكر الثاني هنا وتوافق الآيتين غير لازم وكذا ما قيل ان من نسبة فعل الواحد للجنس وروح بفتح الراء راومشهور بين القراء (قوله بيان له) أي المفعول يعلون المحذوف وهو الوبال وتفصيل لما أجل ولذا فصل وعطف بالفاء في محل آخر وقوله لا ضرر علينا اشارة الى الخبر المقتدر وحذفه في مثله كثير وقوله بما توعدنا به امام معلوم من الافعال ومجهول من الفعل وهو قطع الايدي وماعه وقد وقع في بعض النسخ بفتح التاء والواو مع رفع الدال على أن أصله توعدنا والانتقال اليه هو الرجوع الى جزائه وثوابه والصبر عليه بالثبات على الحق وقوله موجب للشواب أي يقتضي وعده أو كالموجب اذ لا يجب عليه تعالى شيء عندنا (قوله أوسبب من أسباب الموت) يعني المراد من الانقلاب اليه الموت وهو كائن لا محالة

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره * تعددت الاسباب والدا واحد

فلا ضرر ولا جرح لو وقوعه بما هو أنفع لنا فالمعنى على الأول لا ضرر في قتلك لانه سبب للسعادة الابدية وعلى هذا الاضرر فيما فعلت لانه لا بد من الموت فهو كقول علي كرم الله وجهه لا بألى أو وقعت على الموت أم وقع الموت على والفرق ظاهر وتركه هنا وجه آخر ذكره في الاعراف على عادته في ترك بعض الوجوه المذكورة في محل آخر لكثير الفائدة وهو أن المراد مصيرنا ومصيرك الى رب يحكم بيننا وليس تركه كما فيه من تفكيك الضمائر لكونها للسحرة فيما بعده وقبله لانه لو كان محذورا لم يجوزه ثمه ولا أن دخولهم فيه مانع منه كما لا يخفى فتأمل وقوله من خلاف أي من محل فهو ظرف أو من أجل خلافتكم وقوله لان كما اشارة الى قراءة الفتح وأنها على تقدير الجار (قوله من اتباع فرعون الخ) المراد أنهم أول من أظهر الايمان منهم عنده كفاحا فلا يرد عليه ما قيل انه منقوض بمؤمن آل فرعون وآسنة والثاني بهم ما وبنى اسرائيل الآن يكتفونوا غير حاضر في المشهد وهو غير معلوم وفي الكشف من أهل زمانهم وفيه ان بنى اسرائيل مؤمنون قبلهم وليس المراد الايمان بموسى عليه الصلاة والسلام لقولهم رب موسى وايمان بنى اسرائيل في ذلك الوقت به غير محقق (قوله والجملة في المعنى تعليل ثان) انما قال في المعنى اشارة الى أنه ليس المقصود به التعليل ليكون المقام مقام العطف ولذا قيل انه تعليل له مع علمه وعلى الوجه الثاني هو تعليل للعلة وقوله وقرئ الخ أي بان الشرطية التي تسعمل في الشك فلذا جعله مضافا لنفسه نزهة منزلة المشكوك وقوله وأعلى طريقة المدل بوزن

وانما بدل الخور وباللقاء ليشاكل ما قبله ويدل على أنهم لما رأوا ما رأوا والم تماكوا أنفسهم فكاكتمهم أخذوا فطر حوا على وجوههم وانه تعالى ألقاهم بما خولهم من التوفيق (قالوا انما رب العالمين) بدل من ألقى بدل الاشتغال أو حال باضمار قد (رب موسى وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم والاشعار على أن الموجب لايمانهم ما أجراه على أيديهما (قال أنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر) فعلمكم شيا دون شيء وان ذلك غلبكم أو فواعدكم ذلك وتواطأتم عليه أراد به التليس على قومه كي لا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ آخرة والكسائي وأبو بكر وروح أنتم بهمزتين (فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم وقوله (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبتكم أجمعين) بيان له (قالوا لا ضرر) لا ضرر علينا في ذلك (انا الى ربنا منقلبون) بما توعدنا به فان الصبر عليه محمدا للذنوب موجب للشواب والقرب من الله تعالى أوسبب من أسباب الموت وقتلك أنفعها وأرجاها (انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لان كنا (أول المؤمنين) من اتباع فرعين أو من أهل المشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي الضمير أو تعليل للعلة المتقدمة وقرئ ان كما على الشرط الهضم النفس وعدم الثقة بالجماعة أو على طريقة المدل بأمره

ان أحسن الشك فلا تنس حتى (وأوحينا
 الى موسى أن أسر بعبادي) وذلك بعد سنين
 أقامها بين أظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر
 لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادا وقرأ
 ابن كثير ونافع أن أسر بكسر النون ووصل
 الالف من سرى وقرئ ان سر من السير
 (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده
 وهو علة الامر بالاسراء أي أسر بهم حتى اذا
 اتبعكم مصعبين كان لكم تقدم عليهم بحيث
 لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل
 يكونون على اثركم حين تلجون البحر فيدخلون
 مدخلكم فأطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل
 فرعون) حين أخبر بسراهم (في المدائن
 حاشرين) العساكر ليتبعوهم (ان هؤلاء
 لشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما
 استقلهم وكانوا سمانه وسبعين ألفا بالاضافة
 الى جنوده اذ روى أنه خرج وكانت مقدمته
 سبعماية ألف والشرذمة الطائفة القليلة
 ومنها ثوب شرادم لم يلبى وتقطع وقليلون
 باعتبار أنهم أسباط كل سبط منهم قليل
 (وانهم لنا لغالظون) لغاعلون ما يغيطانا
 (وانا لجمع حذرون) وانا لجمع من عادتنا
 الحذر واستعمال الحزم في الامور اثارا ولا
 الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى
 تحقق ما يدعوا اليه من فرط عداوتهم
 ووجوب التيقظ في شأنهم حنا عليه أو اعتذر
 بذلك الى أهل المدائن كما لا ينظر به ما يكسر
 سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان
 والكوفيون حذرون والاول للثبات والثاني
 للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في السلاح
 وهو أيضا من الحذر لان ذلك انما يفعل
 حذرا وقرئ حادرون بالالف أي أقوياء قال
 أحب الصبي السوء من أجل أمته
 وأبغضه من بغضها وهو حادر
 وناموا السلاح فان ذلك يوجب حذارة
 في أجسامهم

الفاعل مشددا للام من قولهم تدلل عليه أظهر مخالفته تعنا لاعتداده على محبت وليس بما دلكنه أبرزه
 في صورة الشك لتزليل الامر المعتمد منزلة غيره تلجعا ونضرا عاله كقول القائل ان كنت علمت لك فوفني
 حتى وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وقد جوز فيها أن تكون مخففة من الثقيلة بدون
 اللام الفارقة لعدم اللبس فانه ورد مثله في فصيح الكلام لعدم احتمال النسي وقوله ان أحسن الخ
 الظاهر أنه معمول لقول مقتدر أي اذا قال أو قاتلا ونحوه أو هو بدل من المدلل بدل اشتمال (قوله
 وذلك بعد سنين الخ) أي أمر الله له بالمسير عنهم بعد سنين من محي السحرة وقوله اتبعكم مصعبين كان
 الظاهر اتبعوكم لكنهم أرجع الضمير لفرعون لانه المقصود وقوله مصعبين حال من ضمير الجمع الواقع
 مفعولا وار تكب ليطابق ما في النظم بعده ولو جعل من الافعال بحذف مفعوله أي أتبعوكم جنوده صح
 وفي بعض النسخ اتبعوكم وهي ظاهرة وقوله فأطبقه بالرفع معطوف على يدخلون وقد جوز فيه على أنه
 جواب للامر وقوله بحيث لا يدركونكم توجيه الامر لهم بالسرى وبيان لطعمته وقوله حين أخبر
 بسراهم اشارة الى أن الغاء فصيحة أي سر ووا خبر بسراهم فأرسل الخ والمراد بالمدائن مدائن مصر
 (قوله على ارادة القول) يعني ان هؤلاء الخ معمول لقول مضمير وهو اما حال أي فانا لذلك أو مفسر
 لا رسل والشرذمة الطائفة وقيل بقية كل شيء خبيث ويقال ثوب شرادم وشرادمة أي خلق مقطوع
 وهو من وصف المفرد بالجمع مبالغة كما استمعها قريبا وقوله بالاضافة متعلق باستقلهم أي جعلهم قليلا
 بالنسبة لجنده لان مقدمته فقط أكثر منهم (قوله وقليلون الخ) يعني كان الظاهر شرذمة قليلة تجمع
 باعتبار أن الشرذمة مشتبهة على الاسباط أي الفرق والقبائل من بني اسرائيل وكل منهم قليل كما يقال
 ثوب شرادم ويراد اخلاق للمبالغة في أن كل جزء منه متصف بالبلاء كما يجاع فهو يفيد تناهيه في ذلك
 الوصف ولذا ذكرهم باسم دال على القلة وهو شرذمة ثم وصفهم بالقلة ثم جمع القليل لاشارة الى قلة كل
 حزب منهم وأتى بجمع السلامة الدال على القلة ويجوز أن يراد بالقلة الذلة لاقلة العدد يعني أنهم
 لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع عليهم (قوله لغاعلون ما يغيطانا) من مخالفة أمرنا والخروج بغير إذن منا مع
 ما عندهم من أموالنا المستعارة وتقديم لنا للحصر والفاصلة واللام لجعله بمنزلة اللازم كما يشير اليه تفسيره
 بغاعلون أو للتقوية وقوله لجمع اشارة الى أن جميع بمعنى الجمع وليست التي يؤكد بها ولو كانت هي
 المؤكدة نصبت وقوله لمن عادتنا الحذر بفتح الحاء والذال أو بكسر فسكون وهو الاحتراز وكونه
 من عادتهم من صيغة فعل الدالة على الثبات والمبالغة (قوله اشارة ولا الخ) يعني بقوله ان هؤلاء
 الخ وقوله ثم الى تحقق الخ هو من قوله وانهم لنا لغالظون ووجوب التيقظ من قوله وانا لجمع حذرون
 وعم معطوف على تحقق أو على قوله فرط وقوله حنا تعليل لقوله اشارة وضهير عليه الى ما ذكر وقيل انه
 للاتباع (قوله أو اعتذر) في نسخة واعتذر وفي نسخة أو اعتذار بالنصب عطف على حنا وضهير به
 لفرعون يعني اعتذر من ارساله لهم بأنهم ليسوا بشئ يخاف منه وانما يكثر الجيوش لحزبه وبراءة قوته
 لهم والاول يعني حذرون للثبات لانه صفة مشبهة والثاني حذرون اسم فاعل يفيد التجدد والحدوث
 وهذا بناء على ما اشتهر عند النحاة وفي شرح المفتاح الشريفي ان الاسم يدل على الثبوت معطفا والموام
 والتجدد من القرائن وفيه نظر (قوله وقيل الحاذر المؤدى في السلاح) أي الداخلة في عدة الحرب
 كالدرع فان المؤدى بالهمز هو صاحب السلاح لانه صاحب أداة أي آلة وآلة الحرب تسمى حذرا
 مجازا كما في قوله خذوا حذركم واليه اشارة بقوله وهو أيضا الخ وأما المؤدى بمعنى الهالك فغير مهموز
 من أودى اذا هلك وليس من الاضداد لانه سبب أدائه كما قيل (قوله وقرئ حادرون بالالف) المهمة
 ومعناه أقوياء أشداء من حذر حذارة اذا امتلا شحما أو لجا ومنه الحادرة اسم شاعر أو هو بمعنى تام
 السلاح أيضا لانه يتقوى به كما يتقوى بأعضائه فهو استعاره حينئذ أو مجاز من سأل أو كتابة (قوله
 أحب الصبي الخ) يقول اني أحب بعض الصبيان وان كان قبيحا أحب أمته وقد أبغض بعض الصبيان

لبعض

(١) قوله لا يرد عليه الخ تنويره ما في حاشية السيوطي قوله مثل ذلك الاخراج أخرجهما فهو مصدر قال أبو حيان هذا الوجه لا يسوغ لانه بول الى تسمية الشيء بنفسه وكذا قوله أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم لان المقام الذي كان لهم هو المقام الكريم ولا يشبه الشيء بنفسه وقال الخليلي ليس في ذلك تشبيه الشيء بنفسه لان المراد في الأول أخرجهما اخراجا مثل الاخراج المعروف المشهور وكذلك الثاني اه نقله معجمه

(فأخرجناهم) بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه (من جنات وعمون وكنوز ومقام كريم) يعني المنازل الحسنة والمجالس الهيبة (كذلك) مثل ذلك الاخراج أخرجهما فهو مصدر أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم على انه صفة مقام أو الامر كذلك فيكون خبرا محذوف (وأورثناها بني اسرائيل فأتبعوهم) وقرئ فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلما تراءى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرئ تراءى الفئتان (قال أصحاب موسى ان المذركون) المحقون وقرئ لئذركون من اذرك الشيء اذا تابع فضنى أي تتابعون في الهلاك على أيديهم (قال كلا) لن يدركوك فان الله وعدهم بالخلاص منهم (ان معي ربي) بالحفظ والنصرة (سهيدين) طريق النجاة منهم روى أن مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال أين أمرت وهذا البحر أمامك وقد غشيتك آل فرعون فقال أمرت بالبحر ولعلي أوامر بما أصنع (فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر) القلزم أو النيل (فانفلق) أي فضرِب فانفلق وصار اثني عشر عشر فرقا بين امسالك

لغض أمته وان كان حسنا فكفى عن حسنه بكونه حادرا وانما هذه مرة بفتح الحاء والدال المهملتين كالجسامة لفظا ومعنى وأراد به القوة هنا (قوله بأن خلقنا الخ) انما أول أخرجهما بخلقنا داعية الخروج وأوجدناها ولم يؤقوله بخلقنا الخروج وان كان كما قال لان مراده أن الاستاد هنا مجازي لانه تعالى أوجد فيهم دواعي حملتهم على ذلك وخلق الدواعي لا ينشأ في كون الخروج مخلوقا له أيضا وقوله بهذا السبب أي الذي تضمنته الآيات الثلاث وهو متعلق بخلقنا أو بداعية وضمير حملتهم للداعية وقوله وكنوز المراد اما الاموال التي تحت الارض وخصها لان ما فوقها انطمس أو مطلق المال الذي لم ينفق منه في طاعة الله والاول وفق باللغة والثاني مروى عن السلف فلا وجه للتحكم هنا وقوله يعني الخ تفسير للمقام الكريم (قوله وكنوز) قيل عبر به لان أموالهم الظاهرة انطمست فهو من مجاز الأول قيل وهو سهو وفيه بالاجتنى قندبر (قوله مثل ذلك الاخراج أخرجهما) لا يرد عليه (١) وعلى ما بعده أنه يلزمه تشبيه الشيء بنفسه كما مر بتحقيقه في البقرة وقوله فهو مصدر أي الاشارة بذلك الى مصدر هو الاخراج والجار والمجرور في محل نصب صفة لمصدر مقدر أو في محل جر صفة مقام واذ اقدر الامر كذلك فالمراد تقريره وتحقيقه والجملة معترضة حينئذ كالتى بعدها (قوله وأورثناها الخ) هو استعارة أي ملكها لهم عليك الارث بعد زمان أو بعد اغراق الفراعنة ان قيل انهم دخلوها وملكوها حينئذ لكن المذكور في التواريخ أنهم لم يدخلوها في حياة موسى عليه الصلاة والسلام وضمير فأتبعوهم الفاعل لقوم فرعون والمفعول لبني اسرائيل أي أتبعوا أنفسهم بنى اسرائيل حتى لحقوهم وهو معطوف على قوله فأخرجناهم وقوله مشرقين حال (قوله للمحقون) من أدركه اذ لحقه وفي قراءة التشديد هو من الاذرك وهو والتتابع معنى وهو ذهاب أحد على أثر آخر ثم صار في عرف اللغة بمعنى الهلاك وأن يفنى شيئا بعد شيء حتى يذهب جميعه كما في قول الحماسي

أبعدنى أي الذين تتابعوا * أربى حياة أم من الموت أجزع

ولذا فسره بقوله أي تتابعون الخ وفي نسخة لتتابعون والتتابع بمعنى التابع كما في القاموس وغيره (قوله تعالى ان معي ربي) قال بعض الفضلاء قدم المعية هنا وأخرها في قوله ان الله معنا نظر للمقام لان المخاطب هنا بنو اسرائيل وهم أغبياء يعرفون الله بعد النظر والسمع من موسى عليه الصلاة والسلام والمخاطب ثمة الصديق وهو من يرى الله قبل كل شيء ولذا خص المعية هنا بقوله بالحفظ والنصرة كما أخبره الله بقوله انامعكم مستمعون على ما مر وقال معي دون معنائه هو المتيقن لذلك بما أوحى اليه وهم خائفون ولذا قالوا ان المذركون وخص نفسه بذلك وان كانت نصرته مستلزمة لنصرتهم اشارة الى أنه هو المقصود بالذات وأن عناية الله بهم لاجله فلا وجه لما قيل ان الانسب أن يفسر بان معي وعد ربي لانه لو كان معناه ما ذكر قبل معناه أن المال واحد عند التحقيق فن قال ان هذا لا يدفع الانسية فقد وهم وقوله غشيتك أي لحقتك وقوله أوامر أي أرجوا أن يأمرني الله بما أصنع وهو الدخول في البحر وكان لم يؤمر به قبل الوصول اليه (قوله القلزم) كقوله بلدين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولانه يتلع من بركته لان القلزمه الاتباع والنيل معروف وقوله فضرِب فانفلق اشارة الى أن الفاء فصيحة (قوله وصار اثني عشر فرقا بين امسالك) يسلك في كل منها سبط من الاسباط الاثني عشر والمراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار ما تحتها كالسرداب لاما انفصل من الماء عما يقابله فلا يرد عليه أنه لا بد من كون الفرق ثلاثة عشر حتى يحصل اثنا عشر بسلكا بعدد الاسباط ليدخل كل سبط في شعب لان الفرق اذا كانت اثني عشر لم تكن الشعوب التي في خلالها أحد عشر فلا يتم ما ذكره ولا حاجة الى ما قيل من أنه ليس الامر كما توهم بل يلزم مما ذكره كون الشعوب التي في خلالها ثلاثة عشر لان الفرقين الطرفين لا بد أن يكونا منفضلين مما يحاذيهما من البحر اذ لو اقيلا لم يبرأ عنه ولم يتحقق حينئذ اثنا عشر فرقا بل أقل كما لو كانوا في الفروق نفسها غاية الامر أنه

لم يذكر فائدة الشعب الزائد على الاثنى عشر ولعله لم يدخل فيه من آمن موسى عليه الصلاة والسلام من القبط ولذا قال بعض فضلاء العصر من العجم انه ممنوع لان الفرق عبارة عن قطعة من الماء ارتفعت عن سطح البحر يضربه حتى صارت كالجلبل فلا يلزم كون الفرق ثلاثة عشر على تقدير كون المسالك اثني عشر الا اذا فرض انه لكل ضربة انكشف الماء الى ناحية المسلك وصارت كطودين منكشفين له فيزيد حينئذ عدد الفرق على المسالك اما على ما ذكره فلا والحاصل انه لو كان المراد بالفرق طائفة انفصلت منه وصارت كالجسر لزم ما ذكره اما لو اريد به ما ارتفع عن الارض وصارت تحتها ارض يس كالسرداب والفرق هو الماء المرتفع كالسقف والقبعة والطود فلا وقد صرح به المصنف بقوله كالجلبل الخ والنظم صريح فيه أيضا وهذا الشكل مشهور والامر فيه سهل كما سمعته وما صار مسلكا ليس هو البحر بل موضعه فهو اما استخدام أو على تقدير مضاف وهو موضع والمنيف بمعنى العالي والشعاب طرق في الجبال استعيرت (قوله قد دخلوا الخ) هولسان الواقع لا يعطف عليه قوله وأزلنا كما توهم حتى يكون الانسب فادخلنا لانه معطوف على قوله فأرجينا ولا حاجة الى التقدير ثم ظرف مكان بمعنى هنالك وقوله حتى دخلوا الخ اشارة الى أن قريتهم من قوم موسى عليه الصلاة والسلام لما ذكر ويجوز أن يراد قرب بعضهم من بعض لثلاثين نجو منهم أحد وقوله الى أن عبروا أي جازوا البحر من العبور واطباقة عليهم بعد خروج موسى وقومه وقوله وآية اشارة الى ان التنوين للتعظيم (قوله ومات به الخ) هو من مفهوم الجملة الحالية يعني أن أهل عصره مع هذه الآية العظيمة التي تقتضي تصديقه بعد هاتفي كل ما جاء به منهم من بقي على تكفاره كقبعة القبط ومنهم من عصاه واقترح عليه ما اقترح كعصا بني اسرائيل وقوله وبنو اسرائيل الخ مبتدأ خبره سألوا الخ يعني أنهم أيضا لم يؤمنوا بها والامصادر عنهم ما صدر ولعل مراد به ذكر هذا بيان ما صدر من قومه أيضا ويحتمل أن يكون اشارة الى أن ضميرا أكثرهم شامل لقوم فرعون ولمن كان مع موسى عليه الصلاة والسلام وقوله سألوا بقره يشير الى قولهم اجعل لنا الها كما لهم الهة لانهم كانت لهم تماثيل على صور البقر وقوله بأولياته عداه بالياء لتضمنه معنى الرؤف (قوله على مشركي العرب) خصهم وان قيل انه لجميع الناس لانه جدهم فذكر قصته لهم ليأتسوا به ولذا غير الاسلوب فيه وقوله ليربهم أي ليعلمهم بذلك لالاستعلام اذ هو معلوم مشاهد له وقوله لا يستحق العبادة لقوله هل يسمعونكم الخ وضمير قومه لابراهيم لا لآلئيه وان وافق قوله أرا لوقومك لمافيه من التفسير وقوله لها متعلق بنظر أو بعا كفين (قوله فأطالوا جوابهم) وكان يكفي أن يقولوا أصناما وقوله بشرح حالهم أي ملتبسا به وفي نسخة وشرح حالهم وهو مفعول معه وقيل انه من باب علقها بنا وما باردا أي وذكر وشرح حالهم معه وليس لفظ الشرح مقعما وضمير معه للجواب وكونه للاصنام بتأويل ما بعدون بعدي وكذا كونه لابراهيم عليه الصلاة والسلام ومع معنى عند وقوله تجعبا بتقديم الجيم على الحاء بمعنى سرورا (قوله وتظل ههنا بمعنى ندوم) هي فعل ناقص دال على اقتران مضمون الجملة بالناهار أو بمعنى صار وكلامه يحتمل أنها ناقصة أريدها الدوام كما يكون كان كذلك ويحتمل أن يريد انها ناقصة بمعنى دام كقولهم لو ظل الظلم هلك الناس كما ذكره ابن مالك وان أنكره بعض النحاة وعاء كفين على الاقربين خبر وعلى هذا حال (قوله وقيل الخ) فهي ناقصة دالته على اقتران مضمون الجملة بالناهار كما مر ومرضه لان المتبادر منها الاول وهو بلغ مناسبا لمقام التبعج واختار هذا الزمخشري لانه أصل معناها لانه من الظل وهو مناسب للمقام أيضا لانه يدل على اعلانه لافتخارهم به (قوله يسمعون دعاءكم) سمع اذا دخل على مسموع تعدي الى واحد نحو سمعت كلام زيد وان دخل على غير مسموع ذهب الفارسي الى أنه تعدي الى اثنين الا أنه لا بد أن يكون الثاني مما يدل على صوت كسمعت زيدا يقول كذا وذهب غيره الى أنه في ذلك مبتدأ الى واحد فان كان معرفة فالجملة حال وان كان نكرة فصفة وجوز فيها البدلية أيضا واذا علق بالذات فاذا السماع بغير واسطة فقوله

(فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجلبل المنيف الثابت في مقرة قد دخلوا في شعابه كل سبط في شعب (وأزلنا) وقربنا (ثم الاخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مداخلة لهم (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) يحفظ البحر على تلك الهيئة الى أن عبروا (ثم أغرقنا الاخرين) ما طباقه عليهم (ان في ذلك لآية) وآية ما كان أكثرهم مؤمنا (وما كان أكثرهم مؤمنا) آية (وما كان أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد من ومات به عليها أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد من بقي في مصر من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا سألوا بقره بعدونها واتخذوا العجل وقالوا لنؤمن لك حتى ترى الله جهرة (وان ربك لهو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأولياته (وانزل عليهم) على مشركي العرب (بأبراهيم) اذ قال لآيه وقومه ما تعبدون (سألهم ليربهم أن ما بعدونه لا يستحق العبادة (قالوا تعبدوا أصناما فنزل لها عاكفين) فأطالوا جوابهم بشرح حالهم فجمعها تجعبا وافتخارا وتظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالناهار دون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لادلاله (اذ تدعون) عليه

يسمعون دعاءكم إشارة إلى أنه متعدد لواحد داخل على مسموع مشتدز وقوله أو يسمعونكم تدعون
إشارة إلى أنه من القبيل الثاني داخل على غير مسموع وبعده جملة مقدرة وأعرابها كما سمعت فقوله
فخذف ذلك أي المضاف أو جملة تدعون وقيل يسمعون بمعنى يحيون كما في الحديث اللهم اني أعوذ بك
من دعاء لا يسمع أي لا يستجاب وقد جوز ذلك في قوله أنك سميع الدعاء لكن ابقاؤه على معناه هنا أنسب
وقوله وقرئ يسمعونكم أي من الانفعال (قوله ومجيبته مضارع الخ) يعني لم يقل يسمعونكم تدعون
على النهج المعروف ولا ادعوتم لكون ان الماضي فيناسب ذكر الماضي معها لانه أتى بما ذكر للدلالة على
أنها حال ماضية وعبر بالمضارع لاستحضار تلك الحال وحكايتها وأما كون هل تنخص الفعل المضارع
للاستقبال بخلاف الهمزة كما ذكره النحاة وأهل المعاني فلا يضر هنا كما توهم لأن المعتبر زمان الحكم
لا زمان التكلم وهو هنا كذلك كما لا يخفى لأن السماع بعد الدعاء وأما ارتكاب التجوز هنا والمناقشة
فيه بأن الاصل الحقيقة في ضيق العطن وخود نار الفطن (قوله على عبادتكم لها) ضمنه معني
يجازونكم فعداه بعلى وقيل انها تعليلية وقوله من أعرض إشارة إلى أن الضير لا يتعلق بهم ولذا
لم يقل يضر وتكم وان احتمل تركه للفاصلة وقوله ضر قدمه لانه أقرب منهم وقد قيل انه أخره لرعاة
السمع مع سمع وليس بشئ وقوله أضربوا الخ أي أضربوا عن ففهمهم وضرهم فكانهم قالوا
لا يضر ترون ولا ينفعون وكذلك صفة مصدر فقدم للفاصلة (قوله فان التقدّم الخ) يشير إلى أن الاستفهام
فيه انكارى للتوبيخ فيضمن بطلان آلهتهم وبطلان عبادتها وانه ضلال قديم لا فائدة في قدمه الا ظهور
بطلانه لأن المعنى أعلم أي شئ عبدتم أنتم ومن قبلكم وأنها لا تقدر على ضر وتوقع (قوله أعادتهم (١)
أنا ولا أعيدهم) بيان لاصل معنى هذا اللفظ وان لم يمكن مراد منه بل هو كناية أو مجاز عما أشار
إليه بقوله يريد الخ وجع ضمير انهم مرعاة لعمى ما وهذا تفصيل لما قبله وتفسيره أو تعليل لما فهم منه من
ان لا أعيدهم أو لا تصح عبادتهم ويجوز أن يكون خبرا لما كنتم أو المعنى فأخبركم وأعلمكم بضمون
هذا وقال النسبي العدو اسم للمعادي والمعادي جيعا فلا يحتاج إلى تأويل فهو كقوله وتالله لا كيدت
أصنامكم (قوله من حيث انهم يضر ترون من جهتهم الخ) إشارة إلى أن قوله انهم عدو تشبيه بديع
وقوله فوق ما يضر الخ قيل لأن المشبه أقوى في وجه الشبه في الواقع وان كان المشبه به أشهر فلا وجه
لما قيل انه لا دلالة في النظم على هذا المعنى وقيل انهم يخاصمونهم اذ ينطقهم الله في القيامة وقيل ان هذا
على القلب وأصله اني عدو لهم وهو تكلف (قوله أو ان المعري) وفي نسخة بالواو والاولى أصح وهو
عطف على قوله انهم يضر ترون أو على قولهم انهم أعداء الخ والمعري بمعنى المرغب الحامل على ذلك فهو
مجاز عطف من اطلاق وصف السبب على المسبب وقيل انه على تقدير مضافين أي معري عبادتهم (قوله
لكنه صور الامر في نفسه الخ) أي عبر عن عداوتهم وضرهم لهم بما ذكر من وصف نفسه به على طريق
التعريض كما في قوله وما لي لأعبد الذي فطرنى واليه ترجعون والمعنى اني فكرت في عبادتي لها لو صدرت
منى قرآيتها للعدو الضار فتركتها من الخير كله في عبادته وهذا التعريض يحتمل الكناية والمجاز فان نظر
إلى ان الأصنام لا تصل لعداوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان مجازا والافتيكون كناية كذا في شرح
الطبي وفيه نظر لأن الجهاد لا يصل لعداوة بوجه من الوجوه لاله ولوالهم وفيه كلام في شرح المفتاح
للشريف فتأمل (قوله فانه) أي التعريض وعدم التصريح أنفع لعدم تنفيرهم بالمكافئة بالطعن
وهو أقرب للقبول وقوله وافراد العدو مع أنه خبر عن الجمع اما لانه مصدر في الاصل فيطلق على
الواحد المذكور وغيره أو لاتحادهم في معنى العداوة أو لتأويله بكل منهم كما يشير إليه في قوله لكل
معبود يعبد وقوله أو بمعنى النسب أي ذو كذا فيستوى فيه الواحد وغيره كما في قولك هم ذو عداوة
فلا شبهة فيه كما قيل (قوله وامتصل) أي من ضمير انهم الرجوع إلى ما يعبدون الشامل لله ولا حاجة على
هذا إلى الاستخدام كما قيل وقوله وكان من آياتهم من عبد الله هذا بلا شبهة وما قيل من انه لا حاجة

(١) قوله قوله أعادتهم أنا ولا أعيدهم ليس في نسخ الشرح التي بأيدينا ولا الكشاف اه

وقرئ يسمعونكم أي يسمعونكم الجواب عن
دعائكم ومجيبته مضارع ادع على حكاية
الحال الماضية استحضارها (أو ينفعونكم)
على عبادتكم لها (أو يضر ترون) من أعرض
عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون)
أضربوا عن أن يكون لهم سمع أو توقع
منهم ضر أو نفع والجر إلى التقليد (قال
أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم
الاقدمون) فان التقدّم لا يدل على العنونة
ولا ينقلب به الباطل حقا (فانهم عدو قى)
يريد أنهم أعداء لعابدهم من حيث انهم
يضر ترون من جهتهم فوق ما يضر ترون
من جهة عدوه أو ان المعري بعبادتهم أعدى
أعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر
في نفسه تعريضا لهم فانه أنفع في النصيح
من التصريح وأشعارا بأنهم نصيحة بدأبهم
نفسه ليكون أدعى إلى القبول وافراد العدو
لانه في الاصل مصدر أو بمعنى النسب (الارب
العالمين) استثناء منقطع أو متصل على أن
الضمير لكل معبود يعبدوه وكان من آياتهم
من عبد الله

(الذي خلقني فهو يهدين) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من أمور المعاش والمعاد كما قال والذي قدره يهدي هداية مدرجة من مبدأ العبادة الى منتهى أجله يتمكن به من جلب المنافع ودفع المضار مبذوها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهى هداية الهداية الى طريق الجنة والتعم بلذاتها والقاء للسبية ان جعل الموصول مبتدأ والعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله (والذي هو يطعمني ويسقيني) على الاقول مبتدأ محذوف الخبر لالة ما قبله عليه وكذلك اللذان بعده وتكرير الموصول على الوجهين للذلة على أن كل واحدة من الصلات مستقلة بالحكم (واذا مرضت فهو يشفين) عطفه على يطعمني ويسقيني لانه من روادفهما من حيث ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه تعالى لان مقصوده تعديدا للنم ولا يتقضى باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل الكمال وصله الى نيل المحاب التي تستحق ودونها الحياة الدنيوية وخلاص من أنواع المحن والبليّة ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بتقريب من الانسان في عطائه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من التناسل والتسافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها قهرا وذلك بقدره الله العزيز العليم (والذي يمتيني ثم يميتني) في الآخرة (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكر ذلك ههنا لنفسه وتعلية للامة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يفرلهم ما يفرط منهم

الى هذا لانهم شركون فهم يعبدون الله والاصنام لقوله اذ نسوا يكبرون العالمين لا يرد عليه لانه وجه آخر للاتصال ولذا لم يدع فساد بل عدم الحاجة اليه وما قيل من ان قولهم في جوابه نعبدا أصناما بدون ذكر الله يقتضي قصر عبادتهم عليها وما ذكر من الآية ليس محكما عن قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولو سلم فالمراد بالتسوية مساواة من عبدا لله في مطلق العبادة وتسويتها بالله في استحقاق العبادة وهو غير مستلزم للعبادة نفسها ليس بشئ لان تخصيص الاصنام بالذكر لرد عليه ولان المداومة على عبادتها الاتسافى عبادة أحيانا مع أن المصنف رحمه الله قد اعترف بما ذكره القائل في تفسير قوله واذا قال ابراهيم لايه وقومه اني اراء مما تعبدون الا الذي فطرني كما سيأتي في سورة الرحمن وما ذكره من تأويل الآية المذكورة تكلف لم يسبق اليه (قوله هداية مدرجة) منصوب على أنه مصدر يهدي وقوله دم الطمث أي الحيض هو بناء على ما اشترى ونقل عن جالينوس وأنه لذلك يصيبه الجدرى وغيره من الامراض الدموية لكن الحكيم ابن زهرأ نكره وقال ان جالينوس اراد بدم الطمث دم الرحم صالحا لادم الحيض فانه دم فاسد واغتدى به الجنين لم تصور حياته وانما لم ينسب دم الحيض مدة الحمل للرحم لاشتغال الرحم وهو وان كان مما يقبله العقل فالظاهر أنه لا يعلم حقيقة الا الله فلا يجوز بشئ منهما الا اذا اعتضد بدليل سمي (قوله والقاء للسبية) في خبر الموصول لتضمنه معنى الشرط وقوله وللعطف أي على الصلة والصفة اما منصوبة أو مرفوعة على القطع وقوله لانه يهدي كل مخلوق الخ اشارة الى أن ما ذكر من الحكم ليس خاصا به وان صور في نفسه للتعريض كما مر فسقط اعتراض أي حيان بأن القاء اعمازاد في خبر الموصول لتضمنه معنى الشرط اذا كان عاما وهذا ليس كذلك مع أن اشتراط ذلك فيه غير مسلم كما فصله الرضي وانما هو أغلبي ثم ان السببية بمقتضى الحكمة فان من أوجده يتكفل بمعايه قوامه وبقاؤه وقيل انها سبب للاخبار بالهداية فانها غير مسببة عن الخلق وان السببية قد تجامع العطف كما في الذي بطير الذباب فيغضب زيد فلا وجه للتخصيص (قوله فيكون) أي على العطف فان الاصل فيه تماثلهما ويجوز أن يكون على التقديرين وتقدم الخلق بقضى الضي والاستمرار من الائمة التي خبرها مضارع دال على الاستمرار أيضا وقوله على الاقول أي كون الذي مبتدأ خبره هو يهدين وقوله على الوجهين أي الابتدائية والوصفية والحكم ما تضمنه الخبر والاستثناء من العداوة (قوله عطفه على يطعمني) أو على جملة هو يطعمني وقوله من روادفهما أي تواجبهما ولو ازمهما وهو اشارة الى وجه التأخير فان الداء أكثر ما تراه * يكون من الطعام أو الشراب وحكمة تأخير السقي ظاهرة لانه من تواجب الطعام أيضا ولذا لم يكرر الموصول فيها (قوله لم ينسب المرض اليه) أي لم يقل أمر ضي مع أنه المرض حقيقة فأضاف اليه النم دون النقم تأدبا وقوله ولا يتقضى الخ جواب عن سؤال مقدر لكن قوله فان الموت الخ غير تام في دفعه فانه لا يلزم من عدم احساس ضرره وألمه أن يكون نعمة وكونه مع ما بعده جوابا واحدا لخلاف الظاهر اذا كان الظاهر لاقتصاره على كما في بعض شروح الكشاف وقد اعتذر عنه في الاتصاف بأن الموت لما علم أنه قضاء محتوم من الله لا يحض أحد اولا كذلك المرض فكيف معافي منه سقط كونه بلا فساد في الادب نسبتبه اليه تعالى فتأمل (قوله المحاب) هي نعيم الجنة ورضوان الله ومنه تخليص العاصي أيضا من اكتساب المعاصي وقوله ولان المرض معطوف على قوله لان مقصوده الخ وقوله انما يحدث الخ فلما كان سببه الظاهر منه ومن تركيبه نسب اليه وجعل كأنه فاعل حقيق له بخلاف الصحة ولو طارده وأما ما يحصل بالعلاج والاحتماء فليس بمطرد والاخلط أمزجة الانسان الاربعة والاركان العناصر وقوله باستحفاظ اجتماعها أي الاخلط والاركان وقوله عليها متعلق بالمخصوص لكنه بمعنى المقصور وبالاستحفاظ أو بقهرا وقوله يميتني لم يقل هو يميتني لان الامانة لا تسند لغير الله في لسان العرب (قوله ثم يميتني) أو رددتم لما بينهما من التراخي بخلاف غيره وذكر يوم الدين لظهور المغفرة فيه وهضم نفسه لعداها خاطئة وكونهم على حذر لان المعصوم اذا

اذا كان هذا حاله فما بال غيره ويندرأي يقع نادرا وقوله اني سقيم الخ يدل من الثلاث وقدمت بيانها
 (قوله ضعيف لانها معار يض) اي تورية قصد بها خلاف ظاهرها كما قيل ان في المعار يض لمدوحة
 عن الكذب فليس كذبا حتى يكون خطيئة كما روى عن مجاهد والحسن وعدمها قوله للكوكب هذا ربي
 وقدمت وأما ما ورد في حديث الشفاعة وامتناعه جاء من الله بهذه الكذبات فقد اعذر عنه بأنه
 استعظم أن يصدر منه ما هو على صورة الكذب فان حسنة الاربابيات المقرين وقوله واستغفارا
 وقع في نسخة بدله واستعدا را أي طلبا للعدر (قوله كما لا في العلم والعمل) جعله شاملا لهما التذكير والمراد
 بالحكم ما يتوقف عليه من كمالهما وقيل المراد به الحكمة والعمل لانها وقوله استعديه ضمنه معنى
 أحصل به ولذا عدا بنفسه وان كان متعديا باللام والحق الله وأخلاف الباطل فيكون كصاحب الجامع
 وهذا قبل النبوة فهو طلب لها أو بعدها فالمراد طلب كمالها والثبات عليه (قوله ووقفني الكمال في العمل)
 الكمال منصوب بنزع الخافض أو هو مضمن معنى اعطى التوفيق له وليس هذا تكرار مع ما قبله
 لتفسيده بقوله لا تنظم الخ والمراد بالاول ما يتعلق بالمعاش وبهذا ما يتعلق بالمعاد أو هو تخصيص بعد
 تعميم اعناء بالعمل لانه النتيجة والثمرة وقوله الكاملين في الصلاح هو من الاطلاق أو من تعريف العهد
 وفي الكشاف أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين
 (قوله جاها) فالمراد باللسان الذكرا لجيل بعلاقة السببية أو للاحتراز عن الاطراء المذموم وهو المراد
 من حسن الصيت وقوله يني أثره الخ من قوله في الآخرة فان تعريفه للاستغراق كما أشار اليه بقوله
 وذلك الخ وهذا يدل على محبة الله ورضاه كما ورد في الحديث (قوله أو صادف من ذرتي) فهو
 هو بتقدير مضاف أي صاحب لسان صدق أو مجاز باطلاق الجزء على الكل لان الدعوة باللسان
 وقوله أصل ديني هو العقائد وبعض الاحكام التي لم تنسخ وقوله مرأي في مريم والمؤمنين فانظره (قوله
 بالهداية) بناء على أن الدعاء كان قبل موته كما صرح به وهذا أحد الوجوه في الآية للسلف ولا يطله
 قوله تعالى كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لايه لاستغفرت لك لان طلب
 الهداية للكفر أمر حسن كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قومي الخ والاستثناء المذكور يقتضي
 خلافة وهو مخالف لقوله الا عن موعدة الآية لان الاستثناء بناء على أنه لا يقتدي به فيه بناء على ظنه
 مطلقا وقدمت تحقيقه (قوله وان كان هذا الدعاء بعد موته) فدارضا بعضهم اذ لا مانع منه عقلا
 وفي شرح مسلم للتوروي أن كونه تعالى لا يغير الشرك مخصوص بهذه الامة وكان قبلهم قد يغير
 وقدمت ما فيه وجل قوله فلما تبين له أنه عدو لله على يوم القيامة والتعبير بالماضي لتحقيقه وهو كناية أو مجاز
 عن عدم مغفرة الكفر ولا يخفى أن سياقه له في مقابلة ابراهيم لايه وقومه يعده كما لا يخفى (قوله كان
 يخفى الايمان الخ) هذا بناء على أنه لا يعتبر فيه الاعتراف والاقرار باللسان وقوله ولذلك وعده به أي
 وعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام آياه بالاستغفار له لظنه أنه مؤمن يخفى الايمان لعذر قنين عداوته
 لله آيا بالوحي أو في الآخرة وقوله من الضالين بناء على ما ظهر لغيره من حاله (قوله أولانه لم يمنع الخ)
 أي لم يوح اليه بذلك ولا ينافيه قوله فلما تبين الخ كما عرفت وقوله لخفاء العقاب الخ بيان لجهة ارادة
 هذا المعنى ودفع لانه تحصيل الحاصل ويجوز أن يكون تعليلا لغيره وجواز التعذيب تحليل آخر وقوله
 أو يبعثه الخ ولا يلزم منه التعذيب حتى يعنى عنه ما قبله والخزاية بفتح الخاء مصدر وقوله لانهم معلومون
 فلا يراد أنه كيف يعود على ما لم يسبق له ذكر واذا عا على الضالين فهو من تمة الدعاء لايه أي لا تخزني يوم
 يبعث الضالون وأبي فهم (قوله لا يتفغان أحد الخ) فالاستثناء مفرغ من أعم المقام عمل ومن
 في محل نصب وقدم هذا الظهوره وقوله لمخلصا تفسير لمن أتى الله بقلب سليم وقوله وميل المعاصي أي سلبها
 من الميل الى المعاصي فالصدر مضاف لفعوله بعد نزع الخافض وقوله سائر آفاته أي القلب (قوله
 أو لا يتفغان الامال من هذا شأنه وبنو حيث الخ) فقيه مضافان مقسدران أي الامال وبنو من الخ

واستغفار المناهي بسدر منه من الصغار
 وجل الخطيئة على كفاية الثلاث اني سقيم
 بل فعله كبيرهم هذا وقوله هي أغنى
 ضعيف لانها معار يض وليست خطايا (رب
 هبل حكما) كما لا في العلم والعمل أستعديه
 لخلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني
 بالصالحين) ووقفني الكمال في العمل
 لا تنظم به في عداد الكاملين في الصلاح
 الذين لا يشوب صلاحهم كبر ذنب ولا صغيره
 (واجعل لي لسان صدق في الآخرة) جاها
 وحسن صيت في الدنيا يني أثره الى يوم الدين
 وذلك مامن أمة الا وهم محبون له مشنون
 عليه أو صادف من ذرتي مجدد أصل ديني
 ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه وهو
 مجدد صلى الله عليه وسلم (واجعلني من ورثة
 جنة النعيم) في الآخرة وقد مر معنى الوارثية
 فيها (واغفر لاي) بالهداية والتوفيق للايمان
 (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان
 هذا الدعاء بعد موته فعليه كان لظنه انه كان
 يخفى الايمان تقيه من عرود ولذلك وعده به
 أولانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا
 تخزني) بجمايتي على ما قرطت أو ينقص رتبتي
 عن رتبة بعض الوراثة أو بتعديي لظفاء
 العاقبة وجواز التعذيب عقلا أو بتعذيب
 والدي أو يبعثه في عداد الضالين وهو من
 الخزي بمعنى الهوان أو من الخزاية بمعنى
 الخساء (يوم يبعثون) الضعيف للعباد لانهم
 معلومون أو للضالين (يوم لا ينفع مال ولا
 بنون الا من أتى الله بقلب سليم) أي لا يتفغان
 أحد الا لمخلصا سليم القلب عن الكفر
 وميل المعاصي وسائر آفاته أو لا يتفغان الا
 مال من هذا شأنه وبنو حيث أغنى ماله في
 سبيل البر وأرشد نبيه الى الحق وحنهم على
 الخير وقصد بهم أن يكونوا عباد الله مطيعين
 شفاعا له يوم القيامة

وقيل الاستثناء محمول على المال والبنون
 أي لا يرفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى
 ولكن سلامة من أتى الله بقلب سليم تفعه
 (وأزلفت الجنة للمتقين) بحيث يرونها من
 الموقف فيتجمعون بأنهم المحشورون اليها
 (وبرزت الجحيم للغاوين) غير ونها مكشوفة
 ويقصرون على أنهم مسوقون اليها
 وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد
 (وقيل لهم أينما كنتم يعبدون من دون
 الله) أين آلهتكم الذين تزعمون أنهم
 شفعاؤكم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب
 عنكم (أو ينصرون) يدفعه عن أنفسهم
 لأنهم واليهتم يدخلون النار كما قال (فكذبوا
 فيها لهمم والفاوون) أي الآلهة وعبدتهم
 والكعبة تكرير الكعب لتكرير معناه
 كما من أتى في النار يتكب مرة بعد أخرى
 حتى يستقر في قعرها (وجنود ابليس) متبعوه
 من عصاة الثقلين أو شياطينه (أجمعون)
 تأكيد الجنود ان جعل مبتدأ خبره ما بعده والا
 للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل
 وما يعود اليه في قوله (قالوا وهم فيها يحتصمون
 نالته ان كذا في ضلال ميين) على ان الله ينطق
 الاصنام فتخاصم العبدية ويؤيده الخطاب
 في قوله (اذنوا بكم رب العالمين) أي
 في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضمائر
 للعبدية كما في قالوا والخطاب للمبالغة في التحسر
 والندامة والمعنى أنهم مع تخصصهم في مبدأ
 ضلالهم معترفون بانهما كهم في الضلالة
 متحسرون عليها (وما أضلنا الا الجرمون فما
 لنا من شافعين) كالللمؤمنين من الملائكة
 والانبيا (ولا صديق جيم) اذا الاخلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدوا للمتقين أو فما
 لنا من شافعين ولا صديق ممن نعدتهم شفعا
 وأصدقا أو وقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها
 شافع ولا صديق وجمع الشافع ووحدة الصديق
 لكثرة الشفعا في العبادة وقلة الصديق

والاستثناء متصل وهو بدل من الفاعل فهو في محل رفع وقوله حيث الخ بيان لوجه نفعهم له لان
 ما أنفق في الخير له ثواب نافع والولد الصالح يدعو لبيه ويشفع له وله ثواب ارشاده وتعليمه (قوله وقيل
 الاستثناء مما الخ) يعني أنه من الميل مع المعنى فان الغنى مطلقا شامل للغنى الديني وهو المال والبنين
 والديني وهو سلامة القلب فذكر المال والبنون وأريد به الغنى الديني ثم قصد بذكر الخاص وهو
 الغنى الديني العام وهو مطلق الغنى فليس هذا وجه آخر كما توهم فكانه قيل لا غنى الا الغنى الديني
 كما يقال لا غنى الا غنى القلب ولا صحة الاسلام العرض فعلى هذا يجوز أن يقال الاستثناء متصل
 لدخوله فيما قبله بحسب ما آل المعنى كما أشار اليه المصنف رحمه الله (قوله وقيل منقطع) وفي الكشف
 ولا بد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال والمراد به سلامة القلب ولولم يقدر المضاف لم تحصل
 للاستثناء معنى وقد منع بأنه لو قدر مثلا ولكن من أتى الله بقلب سليم يسلم أو يتفجع يستقيم المعنى أيضا
 وأجاب عنه في الكشف بأن المراد أنه على تقدير الاستثناء من مال لا يتصل المعنى بدونه وما ذكره
 المانع استدراك من مجموع الجملة الى جملة أخرى وليس من البحث في شيء ولما لم يكن مناسباً للمقام لم
 يلتفت اليه ورد بعض شراح الكشف وتبعه الفاضل المحشي بأنه دعوى بلا دليل قلت بل دليله ظاهر
 لان المستثنى لا بد من دخوله في المستثنى منه ولو توهموا ولولم يقدر لم يكن كذلك بخلاف الاستدراك
 الصرف وهو غير مناسب لان المراد بيان حال المال والبنين في النفع وعدمه لا مطلق النفع وهو ظاهر
 فتأمل وبقي في الآية وجوه أخرى في الكشف وغيره تركها المصنف رحمه الله فلنضرب عنها صفحا (قوله
 فيتجمعون) أي يفخرون ويسرون وقوله يتحسرون لان غائبة تبريزها لهم لالكل من رآها كما في قوله
 وبرزت الجحيم لمن يرى (قوله وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد) وأنه لا يخلف بخلاف الوعد
 لان التعبير بالازلاف وهو غاية التقريب يشير الى قرب الدخول وتحققه ولذا اقدم لسبق رجته بخلاف
 الارازفاته الازافة ولولم يبعد فانه مطمع في النجاة كما قيل من العمود الى العمود فوج (قوله
 والكعبة تكرير الكعب) وهو اللقاء الى الوجه يعني كثر لفظه ليدل على تكرير معناه كما في صرصر وقوله
 من عصاة الخ لوعهما صم وقوله خبره ما بعده يعني قوله قالوا الخ (قوله والا للضمير) كذا في أصح النسخ
 وهي ظاهرة ولو قال فلا ضمير كان أظهر وقد سقطت الامن بعضها وهي تحتاج الى تقدير يعني أجمعون
 تأكيد لقوله وجنود ابليس فقط ان كان مبتدأ خبره قالوا الخ فان كان معطوفا على ما قبله يكون أجمعون
 تأكيد للضمير في قوله فكذبوا فيها هم وما عطف عليه وقوله وكذا الضمير المنفصل الخ يعني ان كان
 جنودا بليس مبتدأ فهو عائد عليه والافهوا عائد عليه وعلى ما عطف عليه لانا كيد كما توهمه من لم يتدبر
 وليس في عبارته تسامح أصلا وقوله وما يعود اليه يعني هم وضمير يختصمون لا قالوا (قوله على ان الله
 ينطق الاصنام) اذا كان الضمير راجعا لهم الأول وما عطف عليه فانه شامل للاصنام فيكون لها
 اختصاص لما ذكره وقوله ويجوز ان تكون الضمائر أي في قوله هم فيها يختصمون على أن الاصنام جاري بينهم
 وخطاب الاصنام للتحسر لانهما جعلت ممن يعقل بأن خلق الله فيها ادراكا فيقول بعضهم لبعض لولا
 أنتم لكأموءنين كما أشار اليه بقوله وما أضلنا الا الجرمون وانهما كهم في الضلالة من كان الاسترارية
 (قوله وما أضلنا الا الجرمون) القصر بالنسبة الى الاصنام وأنهم الادخل لها في ذلك ولا قدرة لها عليه
 وقوله اذا الاخلاء الخ فالمراد بالشفعا والاصدقا من كان كذلك في الدنيا وقوله أو فإنا الخ فالمراد من
 كانوا يقدرون شفعا في القيامة وهي الاصنام وقوله أو وقعنا الخ يعني ليس المراد معنى ذلك بل هو
 كناية عن شدة الامر بحيث لا يقع فيه أحد كقولهم أمر لا ينادى وليده (قوله وجمع الشافع ووحدة
 الصديق الخ) وما قيل من أنه إشارة الى أنه لا فرق بين استغراق الجمع والمفرد وليس الثاني أشمل من
 الأول كما زعم بعضهم مع مراعاة القاصلة فتكاف على ما بين في المعاني مع أن هذا ليس من محل الخلاف
 لان من اذريت بعد النبي داخله على الجمع جعلته في حكم المفرد ومساويا لال في الاستغراق بلا

خلاف

ولان الصديق الواحد يسمى اكثر مما يسمى الشفعا * اول اطلاق الصديق على الجمع كالعذولانه في الاصل مصدر كالحنين والعصيل (فالوات لنا كزرة) تمنى الرجعة
واقيم فيه لوم مقام لمتلاقيهما في معنى التقدير أو شرط حذف جوابه (فككون من المؤمنين) جواب التخي وأعطف على كزرة أي لو أن لنا أن نكفر فكون
من المؤمنين (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة ابراهيم (الآية) حجة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعترفانها جهات على أنظم ترتيب وأحسن تقرير يتعطن
الماتل فيها الغزارة علمه لما فهم من الاشارة الى أصول العلوم الدينية والتبسيه على دلالتها ٢١ وحسن دعوته للقوم وحسن تخالفته معهم وكال
اشفاقه عليهم وتصورا الامر في نفسه واطلاق

خلاف (قوله ولان الصديق الواحد الخ) يعني فالواحد في معنى الجمع فلذا اکتني به لما فيه من المطابقة المعنوية كما قيل * وواحد كالالفان أمرنا * وقوله ولاطلاق الصديق الخ يعني بخلاف الشافع وسكت عنه لظهوره والحنين مصدر حن اليه اذا اشتاق والصهيل صوت الخيل وفعيل مطرد في الاصوات ولو قال لكونه على زنة الصدر كان أحسن لانه لم يسمع صديق وعدو بمعنى الصداقة والعداوة (قوله تمنى للرجعة) التخي معنى لو والرجعة معنى الكزرة من كراذرجع وقوله واقيم فيه لوم مقام لمت واستعمال للتخي بدليل النصب في جوابه ذكره النجاة واختلف فيه فقيل هو معنى وضعي وقيل انه مجاز وهل هي في الاصل مصدرية أو شرطية والى الاخير أشار المصنف لظهور وجه التجوز فيه لان لوتدل على الامتناع والتخي يكون لما يتبع فأريد به ذلك مجازا من سلا أو استعارة تبعية ثم شاع حتى صار كالحقيقة فيها وقوله حذف جوابه وتقديره رجعا عما كاعليه أو خصنا من العذاب ونحوه (قوله أو عطف على كزرة) يعني اذا كانت لوشروطية جوابها محذوف نحو لكان لنا شفعا أو ما أضلنا الجرمون ويجوز هذا أيضا على التخي كما يجوز عطفه على ان لنا كزرة وقوله وعظة لان الآية تكون بمعنى العبرة وأصول العلوم الدينية نقي الشريك واثبات الصانع وتوحيده وكل ما ذكر معلوم من تفسيره سابقا والدلائل من أوصافه تعالى وحسن الدعوة بالاستتغاثم ثم الابطال وكالاشفاق باظهار التحزن وتعريضا وايضا علمتان للتصوير والاطلاق وقوله ليكون تعليل لقوله جاءت الخ وقوله أكثر قومه يجوز أن يفسر بما مر في آمل السورة فتذكره (قوله القوم مؤثثة) قال في المصباح القوم يذكرو ويؤث فيقال قام القوم وقامت القوم وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رهط ونفراه فقوله مؤثثة بناء على الاغلب لانه ذهب الى أنه جمع قائم والاصل تانيته وقوله وقدمت الكلام في تكذيبهم المرسلين في الفرقان وفي الكشف ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه الصلاة والسلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وما له الادابة ويرد يعني انه للجنس فهو يتناول الواحد لكنه مصحح لا مرجح بخلاف تلك الالوجه (قوله لانه كان منهم) توجيه لقوله أخوهم كما يقال يا أخا العرب والضمير لقوم نوح والمرسلين وقوله فتمت كوا الخ اشارة الى أن الاتقاء هنا من الكفر وقوله على دلالة الخ هو من ترتيب الامر بالفاء على كل منهما وحسم طمعه أي قطع من قوله ما أسئلكم الخ وكونه رسولا من الله بما فيه نفع الدارين من غير شائبة نفع منهم يقتضى وجوب طاعته بلا قصور فيه كما توهم وفتح بيا المتكلم وتسكينها الغنان مشهوران اختلف النجاة في أيهما الاصل وأتبعك مبتدأ خبره الارذلون والجملة حالية ولذا جعلت هذه القراءة دليلا على أن أتبعك حال تقديره قد لاد عطفه على فاعل نؤمن المستر للفصل ركبك معنى فلا يرد ما قيل انه لا دليل فيها على ذلك وقوله كشاهد الخ أوجع تباع كشراف وأشرف وقوله على الصحة أي جمع السلامة وهو للقلة ولذا اختاروه (قوله وهذا) أي ما ذكره من قولهم نؤمن الخ وقوله الحطام الدنيوية أثت وصفه لنا وبه الامتعة وقوله وأشار وبذلك أي اتباع الارذلين وهذا أيضا من سخافة رأيهم لانه بحسب النظرة الحق فلاتوهم أنه لا يناسب المقام وقوله فلذلك أي لما ذكر من اشارتهم وما على استتغاثمة أو نافية وقوله في طعمة بالضم ما بطعم والمراد بها ما يعطون للاتفاع به وقوله المانع عنه أي عن ايمانهم هو مفعول ثان لجعلوا (قوله أي ما أنا الارجل الخ) أي هو مقصور عليه لا يتعداه الى طرد الارذلين منهم وعلى الثاني معناه مقصور على انذاركم لا يتعداه الى استرضائكم وهما متقاربان

اشفاقه عليهم وتصورا الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعد على سبيل الحكاية تعريضا وايضا ظالمهم ليكون أدمي لهم الى الاستماع والقبول (وما كان أكثرهم) أكثر قومه (مؤمنين) به (وان ربك لهو العزيز) القادر على تعجيل الانتقام (الرحيم) بالامهال لكي يؤمنوا هم أو احد من ذريتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤثثة ولذلك تصغر على قومية وقدمت الكلام في تكذيبهم المرسلين (اذ قال لهم أخوهم نوح) لانه كان منهم (الأتقيون) الله فتمت كوا عبادة غيره (ان لكم رسول أمين) مشهور بالامانة فيكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله (وما أسئلكم عليه) على ما أنا عليه من الدعاء والنصح (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) كزرة للتاكيد والتبسيه على دلالة كل واحد من اماتة وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوهم اليه فكيف اذا اجتمعوا (قالوا أنؤمن لك وأتبعك الارذلون) الاقلون جاهوا وما لاجع الارذل على الصحة وقرأ يعقوب وأتبعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهاد أو تباع كبطل وأبطال وهذا من سخافة عقولهم وقصور رأيهم على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقتلين فيها مانعا عن اتباعهم وایمانهم بما يدعوهم اليه دليلا على بطلانه وأشار وبذلك الى أن اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك (قال وما على بما كانوا يعاملون) انهم عملوه اخلاصا وطمعا في طعمة وما على الاعتيار الظاهر (ان حسابهم الاعلى ربى) ما حسابهم على يواظهم الاعلى الله فانه المطلع

عليها (لو تشعرون) لعلمت ذلك وليكنكم ٦ شهاب سابع تجهلون فتقولون ما لا تعلمون (وما أباطار المؤمنون) جواب لما توهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حدث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان أنا الانذير مبين) كالعلة له أي ما أنا الارجل مبسوث لانداز المسكين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا أعزاء أو أدلاء فكيف يلقى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء أو ما على الانذار كما انداز اربابا بالبرهان الواضح فلا على أن أطردهم لاسترضائكم (قالوا انتم تته بانوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتمين أو المضروبين بالجماعة (قال رب ان قومى كذبون)

اظهار المبدء عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويهم له واستخفافهم عليه (فافتح بيني وبينهم فيها) فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة (ونجني ومن معي من المؤمنين) من قصدهم

وقوله من المستومين فالرجم مستعاره كالظعن وفي الوجه الاخير هو على ظاهره (قوله اظهار الما يدعو عليهم لاجله) لدفع توهم الخلق فيه التجاري والحدثة فلا يرد أنه ليس فيه فائدة الخبر ولا لزمها وقوله واستخفافهم عليه أي على نوح عليه الصلاة والسلام وهو استفعال من الخفة بالقائه وكونه بالقافين كما ضبطه بعضهم بعدد والفتاحة بمعنى الحكومة وقصداً ومفعول به والماء أي من البشر وجميع الحيوانات ثم في ثم أغرقنا للفتاوت التي ولذا قال بعد وقوله اسم أيهم أراد به جدتهم الاعلى (قوله تصدر القصص) أي الخمس بها أي بحملة فاتقوا الله وأطيعوا الخ وذكر هذا هنا دون أن يذكره في الأول أو الآخر لانه أول موضع وقع فيه التكرير لها ولم يصد رخصة موسى وبرا هيج عليهم الصلاة والسلام بها فنسجنا مع ذكر ما يدل على ذلك لان ما ذكره أنهم وقوله دلالة من فروع ومنسوب وهو مصدر دلت فلانا على كذا اذا أرشدته اليه كما في قولهم في تعريف التشبيه هو الدلالة على مشاركة أمر لآخر لا مصدر دل اللفظ على كذا حتى يؤول بالدليل ليصح حمله على التصدير كما قيل فتأمل (قوله على أن البيعة الخ) لان التقوى واطاعة الانبياء فيها معنى التوفيق عن كل ما يؤثم كما مر في أول البقرة فيتضمن معرفة الله وجميع الطاعات فلاحاجة الى ما قيل انها توقف على المعرفة فيعلم بالاقتضاء والطريق الاولى أو انها مجاز عن معرفته ووجه ما ذكر أنهم لم يرتبوا على رسالتهم الاما ذكر فعلهم أنهم مقصودون عليها ولا فائل بالنصل بين رسالته ورسالته وقوله وكان الانبياء متفقين على ذلك وفي نسخة وأن الانبياء متفقون الخ لان اتفاق هؤلاء يقتضي أنها مقتضى النبوة والرسالة كما مر (قوله ومنه ربيع الارض لا رتاعها) أي لما ارتفع منها وأما الريع بمعنى النماء والحاصل فاستعارة وقيل أصل الريع الزيادة وقوله اذ كانوا يهدون بالنجوم فلا يحتاجون اليها غالباً انما الغيم نادر لا سيما في ديار العرب مع أنه لو احتج لهم لم يجزى الى أن يجعل في كل ربيع فان كثرت عابت وقال الضائل النبي ان أما كتبها المرتفعة تخفى عنها فهي عبث فلا يرد ما قيل انه لا نجوم بالتهار وقد يحدث بالليل ما يسترا النجوم من الغيوم وقوله أو روج الحمام معطوف على قوله علما وهذا تفسير مجاهد وقوله ما أخذ الماء هي مجاربه وقوله فتحكمون بنياهم أي لظن الخلود بها (قوله واذا بطشتم بطشتم جبارين) قيل بزيادة القيد تغار الشرط والجزء فلا حاجة لتأويله باذا أرتد البطش كذلك ولا الى أنه أريد بالمبالغة بالتحاد الشرط والجزء ورد بأن التصيد لا يصح التسبب لان المطلق ليس سبباً للمقيد فلا بد من التأويل المذكور لأن يقال الجزئية باعتبار الاعلام والاحبار وفيه نظر وقوله بلا رأة تفسر لغاشمين (قوله كرهه) أي الامر بالتقوى مرتباً على الامداد لافادته عليه مأخذ الاشتقاق فيكون تعليلاً مقدماً بحسب الرتبة وان تأخر لفظاً وفي نسخة مرتباً عليه امداد الله وهو بحسب الذكروا وقع وتبسيها وقع في نسخة أو بدل الواو والاولى أولى ووجه ان جعل الامداد مرتباً عليه التقوى بشير الى دوامه بدوامه وانقطاعه بانقطاعه اذا تقوى شكره وقد قال لئن شكرتم لازيدنكم (قوله ثم فضل بعض تلك النعم) يعني بقوله أمدكم بأنعام الخ فإنه تفسيره أو بدل منه نفي كل من النعم والمساوي اجال وتفصيل وقوله مبالغة لتعليل لقوله فضل لان في التفصيل بعد الاجال مبالغة لا تخفى وقال السفاقي ذهب بعضهم الى أنه بدل من قوله تعلمون أعيند معه العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم والاكثر على أنه ليس يبدل وهو من تكرير الجمل وانما يبعد العامل اذا كان حرف جر وقال أبو البقاء انها مفسرة لاجلها (قوله فانا لا نزعوى الخ) أي لانكف وننتهي وقوله وتغير شق النبي اذ لم يقل أم لم تعظ على مقتضى الظاهر في المقابلة لعنيد والمبالغة من حيث ان لم تكن من الواعظين أبلغ منه لانه نفي عنه كونه من عماد الواعظين وجسمهم فكانه قيل استوى وعظك بعدم عدك من هذا القبيل أصلاً فيغيد عدم الاعتداده على وجه المبالغة التامة لانه سواء بالعدم الصرف البليغ فيغيد ما ذكره فلا حاجة الى اعتبار الاستمرار الذي تقيده كان والكمال الذي يدل عليه الواعظين في النبي دون النبي أي استمر اتقاء كونه من زمرة من يعظ اتقاء

النجائم (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك اله العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) أشبه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم أيهم (اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين) تصدير القصص بجهاد لانه على أن البيعة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والاطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع مبرتين عن المطامع الدينية والاعراض الدنيوية (أتبنون بكل ريع بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لا ارتفاعها (آية) المالمارة (تمشون) بنياهم اذ كانوا يهدون بالنجوم في أسفارهم فلا يحتاجون اليها أو روج الحمام أو بنياهم يتجمعون اليه للعبث بمن يزعهم أو قصورا يفخرون بها وتتخذون مصانع) ما أخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (لعلمكم تخلدون) فتحكمون بنياهم (واذا بطشتم) بسيف أو سوط (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب وتطرف في العقاب (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء (وأطيعوا) فيما أدعوك اليه فإنه أضع لكم واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون) كثره مرتباً على امداد الله تعالى اياهم بما يعرفونه من أنواع النعم تعليلاً وتبسيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوحيد على تركه بالانقطاع ثم فضل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها اجالاً بالانكافى في الاتقون مبالغة في الاتعاط والحث على التقوى فقال (أمدكم بأنعام وينين وجنات وعميون) ثم أوعدهم فقال (انى أخاف عذابي يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإنه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام (فالواصوا علينا واعظت أم لم تكن من الواعظين) فانا لا نزعوى عما نحن عليه وتغير شق النبي بما تقتضيه المبالغة في قوله اعتد ادهم بوعظه (ان هذا الاخلاق الاولين)

كامل

كامل (ان هذا الاخلاق الاولين)

ما هذا الذي جئت به الا كذب الاولين او ما خبتنا هذا الا خلقهم محيا وتوت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة خلق الاولين
بضمين أي ما هذا الذي جئت به الا إعادة الاولين كانوا يلقون مثله أو ما هذا الذي نحن عليه من ٢٣ الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقعدون

أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت
الا إعادة قديمة لم تزل الناس عليها (وما نحن
بعدين) على ما نحن عليه (فكذبوه فأهلكناهم)
سبب التكذيب برح صرصر (ان في ذلك
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك ليهو
العزير الرحيم كذبت غود المرسلين اذ قال لهم
أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين
فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من
أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتتركون
فيما هيئنا من انكار لان يتركو كما كذلك
أوتد كبر للنعمة في تخليته الله اياهم وأسباب
تعمهم آمنين ثم فسره بقوله (في جنات
وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف
لين للطف الثمر ولان النخل أي وطلع انان
النخل هو اطف ما يطلع منها كصل السيف
في جوفه شماريح القنوا أو متدل متكسر من
كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر
أشجار الجنات أو لان المراد بها غير هامن
الاشجار (وتحتون من الجبال يونافار هين)
بطرين أو حاذقين من القراهة وهي النشاط
فان الحاذق يعمل بشايط وطيب قلب وقرأ
نافع وابن كثير وأبو عمرو وفرهين وهو أبلغ من
فارهين فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا
أمر المسرفين استعير الطاعة التي هي انقياد
الامر لامتنال الامر أو نسب حكم الامر
الى أمره مجازا (الذين يفسدون في الارض)
وصف موضع لاسرافهم ولذلك عطف (ولا
يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص
فسادهم قالوا انما أنت من المسخرين الذين
سجروا كثيرا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى
السحر وهي الرثة أي من الاناسي فيكون
(ما أنت الا بشر مثلنا) تأكيده (فأت باية
ان كنت من الصادقين) في دعواك (قال هذه
ناقة) أي بعد ما أخرجها الله من الحضرة
بدعائه كما اقترحوها (لها شرب) نصيب من
الماء كالسقي والقيت للعظ من السقي والقوت
وقري بالضم (واشرب يوم معلوم)
فاقتصر واعلى شربكم ولا ترا جوهها في شربها

كلاما بحيث لا يرى منك تقضيه كما قتل (قوله ما هذا الخ) اشارة الى أن نافية وهذا على قراءة
خلق بفتح فسكون فهو اما بمعنى الكذب والاختلاق كقولهم أساطير الاولين أو بمعنى اليجاد ومحصله
انكار البعث والحساب المفهوم من تهديدهم بالعذاب وعلى القراءة بضمين هو معنى العادة والمراد اما
عاد من قبله عن خوف وانذار أو إعادة أسلافهم أو إعادة الناس مطلقا من الحياة والموت وعلى هذا هو
انكار البعث أيضا ولذا قالوا وما نحن بعدين ومناسيته للوجوه كما لها ظاهرة تقدير وقوله بسبب
التكذيب من الفاء التقريرية (قوله انكار لان يتركو الخ) فالاستفهام لانكار كما في قوله
أتنبون واذا كان للتذكير فهو للتقرير وأسباب بالنصب معطوف على اياهم أو مفعول معه وقوله فسره
معطوف على مقدر أي أجل وأجسم في قوله فيما هيئنا ثم فسره الخ والتخيلة تركهم يتقبلون فيما هم
فيه من التمس وقوله في جنات الخ يدل من قوله فيما هيئنا وظرف لقوله آمنين الواقع حالا وهو على
الانكار بمعنى الامن من الموت والعذاب وعلى التقرير بمعنى الامن من العدو ونحوه (قوله لطيف
لين) أصل معنى الهضم لغة الانحطاط أو الشدخ والشق ثم تجوز به عن الرقة واللفظ واللين كما هنا
وقوله للطف الثمر ليس لان الطلع أريد به الثمر لانه له البه بل المراد انه وصف باللفظ اللطيف ثمرة وقوله ولان
النخل أي لان المراد بالنخل انما هي بقريسة ذكرها في سياق الامتنان بها لانها هي المثمرة وليس
في تأنيث ضمير طلعهما دليل عليه لان النخل مطلقا يذكر يؤنث فوصف طلعهما باللفظ على ظاهره وقوله
هو بلا واو في الاصح وفي بعضها باوا وقوله ما يطلع بضم الياء وكسر اللام من أطلعت النخلة اذا بدا
طلعها أو بفتح الياء وضم اللام من طلع بطلع اذا ظهر وقوله كصل السيف أي طلعها مشابها له
في الهيئة والقنوا للنخل كالغنة ودلغيب وتقاربه شماريح وأصله عرجون (قوله أو متدل متكسر)
تفسيرا آخر لهضم والتكسر مجازا وعلى ظاهره وقوله وافراد النخل أي بالذم مع دخوله في الجنات وضمير
بها الجنات لانه مفرد لانه اسم جنس جمعى وليس بجزء وذكر ضميره في قوله لفضله لانه يجوز تأنيثه
وتذكيره كمثل منقعر (قوله بطرين) من البطور وهو الشرة وعدم القناعة وقدمه للاشارة الى أنه
أنسب بمقام الذم من الشان ولذا رجع بعضهم وهو مما شبهه فيه وقوله فان الحاذق الخ يقتضى ان
حقيقته النشاط واستعماله في الحذق مجاز وهو كذلك كما في نهاية ابن الاثير ولا ينافيه تفسيره به
في بعض كتب اللغة لانهم لا يفرقون بين الحقيقة والمجاز الواردين عن العرب أو أنه لشيوعه صار حقيقة
عرفية فيه فلا غبار عليه كما توهم وقوله وهو أبلغ لدلالته على الثبوت وعدم الحدوث الدال عليه اسم
الفاعل وكون زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى غير مطرد وقد مر تفصيله (قوله استعير الطاعة الخ)
لوقال الاطاعة لكان أظهر يعنى أن الاطاعة للامر لا الامر فعملها اما استعارة للامتثال أو تجوز
في النسبة فهو مجاز حكيم على الثاني وعلى الاول هو اما استعارة تبعية بتشبيه الامتنال بالاطاعة
لافضاء كل منهما الى فعل ما أمر به أو مجاز مرسل للزومه له أو ممكنة وتخييلية وفي الكشف الوجه هو
الحمل على المجاز الحكيم للدلالة على المساغة على ما ذكره آخره وقيل عليه انه لا ياسب المقام لان
مقتضاه نفي الاطاعة لهم رأسا لاني كمالها وليس بشئ لانه اذا قبل منهم لا يطيعون من يجب اطاعته أصلا
ويطيعون من لا تجوز اطاعته اطاعة كاملة كان أقوى في الذم فتأمل (قوله وصف موضع) لان المراد
بالاسراف ليس هو معناه المعروف بل زيادة الفساد ولما كان يفسدون لا ينافي صلاحهم أحيانا نأردفه
بقوله ولا يصلحون لبيان كمال افسادهم واسرافهم فيه (قوله حتى غلب على عقولهم) اشارة الى أن الصيغة
لتكثير الفعل دون غيره لعدم مناسيته هنا وقوله من الاناسي أي البشر لان قوله من المسخرين كناية عنه
على هذا لان ذا سحر يعنى حيوان وجمع المذكر السالم يخصه بالبشر وقوله فيكون ما أنت الا بشر مثلنا
تأكيده أو اما على الاول ففي التعليل أي أنت مسخور لانك بشر مثلنا لا تميزك علينا فدعوا انما هي نخل
في عقلك وقوله ذوى السحر اشارة الى أنه للنسبة كالتقسيم وقوله للعظ من السقي والقوت لقف ونشر

(ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم)

مرتب (قوله عظم اليوم) بصيغة الماضي من التفعيل أى نسب اليه العظم بوصفه به أو هو مصدر
بكسر العين وفتح الطاء مبتدأ خبره لعظم ما يحل فيه لأن جعل الزمان نفسه ظم شديداً بلغ وهو من التجوز
في النسبة (قوله أسند العقرالى كلهم) استعمل كل المضاف الى الضمير غير مبتدأ وهو مخالف لفصح
الاستعمال كما في المطول وغيره وقوله لأن عاقرها الخ وفي معناه أمرهم بذلك على ما رواه في الكشاف
فلا وجه للاعتراض بأنه لا مر الجميع به وهو واقع على ما أفصح عنه قوله فنأدوا صاحبهم الخ ولا حاجة الى
جعل النداء مجازاً عن الرضا لانهم قوم كثيرون لا يتصور حضورهم جميعاً ولا الى جعل الاكثر منزلة
الكل وقد مر تفصيل هذا المجاز وأنه حكى وماله وعليه قد ذكره وقوله أخذوا أى أهلها جميعاً
لرضاهم به (قوله لا توبه) لأنه لا يناسب تفرغ قوله فأخذهم العذاب عليه ولأن مجزئ الدم ليس توبه
بل اذا كان مع العزم على عدم العود وقيل ليس الندم على عقرها خوفاً العذاب لأنه مررود بقوله تعالى
وقالوا أى بعدما عقرها يا صالح أنتما بعدنا انك من المرسلين بل على ترك ولدها وهو كما في الكشاف
بعيد وقد رتب أن قوله بعدما عقرها في حيز المنع اذا لوالاتدل على الترتيب فيجوز أن يريدوا بما تعدنا
المجزئة أو الواو حالية أى والحال أنهم طلبوها من صالح ووعدهه الايمان بها عند ظهورها مع أنه يجوز
ندم بعض وقول بعض آخر ذلك باسناد ما صدر من البعض الى الكل أو ندموا أولاً خوفاً ثم قست قلوبهم
وزال خوفهم أو على العكس والعذاب الموعود هو الصيحة (قوله في نبي الايمان الخ) المراد بالمعرض
السباق باسناد الذنب الى جميعهم وهذا بناء على تعلق قوله وما كان أكثرهم مؤمنين بقوله فأخذهم
العذاب كما بصريح به والظاهر أنه لا يختص به وأنه متعلق بقوله ان في ذلك لآية لتسجيلاً لقسوة قلوبهم
وعدم اعتبارهم أو هو غير مخصوص بهذه القصة والشطر يعنى النصف هنا وقوله وان قرىشا الخ والمراد
علم الله بايمان أكثرهم أو بين ذلك في عاقبة أمرهم وهو قرىب منه لأنه في وقت نزول هذه السورة لم يكن
أكثرهم مؤمنين كما لا يخفى وقوله أخوهم لوط لانهم أصهاره عليه الصلاة والسلام كما ذكره في محل آخر
(قوله أى أتاتون الخ) يعنى انكم مخصوصون بهذه الفاحشة وهى اتيان الذكران دون الاناث وقوله
لا يشاركم فيه غيركم أى من الناس في ذلك العصر أو من الحيوانات وأما كون الحمار والخنزير كذلك
فلا يضر لندرتهم أولاً لاسقاطه عن حيز الاعتبار مع أن في مشاركتهم أشد رادع لهم فيجوز على الاول ارادة
الناس أيضاً بالعالمين لانهم أول من سن هذه السنة السيئة لقوله ما سبقكم بها من أحد من العالمين والنكاح
في قوله من ينكح أوطاه وهو مبنى للفاعل أى يطو من الحيوان (قوله فيكون تعرفوا بأنهم الخ)
ولا ينافى هذا كونه لانكار اتيان الذكران كما توهم لأنه من منطوق الكلام وهذا من مفهومه ويؤيده
قراءة ابن مسعود رضى الله عنه ما أصل لكم ربكم من أزواجكم كما في الكشاف (قوله متجاوزون الخ)
لأن معنى العادى المتعدى في ظلمة المتجاوز فيه الحد فالمراد أما المتجاوز في الشهوة بقريته المقام أو في
المعاصى مطلقاً ويدخل فيه ما سبق له الكلام ومتعلقه عليه ما قد ذكرته أما خاص أو عام وقوله أو أحقاء
الخ على تنزيه منزلة اللازم وقطع النظر عن متعلقه (قوله عما تدعونه من الرسالة) وما يتضمنه فهو عام
وعلى الثانى خاص بنهيهم عن فعلهم الشنيع وعلى الثالث هو تنقيح ما هم عليه سواء نهاهم أو لا فلا يتوهم
أن الظاهر عطفه بالواو على أنه عطف تفسيراً ويقال أو للتصريح في التعبير بناء على أن النهى لا يتنقل عن
التنقيح فانه غير مسلم كما لا يخفى ولا مانع من جمع هذه المعانى كلها (قوله ولعلمهم كانوا يخرجون الخ)
كما خذوا موالموا بما ذكره هذا لأن الاخراج من بين أظهر القوم الظالمين لا يصلح للتهدية فتعريف
الخارجين للعهد كما مر في قوله من المسجونين ولذا عدل عن لخارجتك الاخصر اليه (قوله من المبعوثين
غاية البغض الخ) فهو أبلغ من البغض وفي الكشاف القلى البغض الشديد كأنه بغض بقلى القواد
والكبد وتبعه الرازى واعتراض عليه أبو حيان بأنه لا يصلح لأن قلى يعنى أبغض باق تقول قلىته فهو
مقبلى والذي يعنى الطبع والشئ وأوى تقول قلوته فهو مشقوقاً للمدانان مختلفان وما ذكر خطأ وعقله عما

عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ
من تعظيم العذاب (فمقرها) أسند
العقرالى كلهم لأن عاقرها انما عقرها
برضاهم ولذلك أخذوا جميعاً (فأصبحوا
نادمين) على عقرها خوفاً من حلول العذاب
لا توبه أو عند معايشة العذاب ولذلك لم
ينفعهم (فأخذهم العذاب) أى العذاب
الموعود (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم
مؤمنين) في نبي الايمان عن أكثرهم في هذا
المعرض ايماناً بأنه لو آمن أكثرهم أو شطرهم
لما أخذوا بالعذاب وأن قرىشا انما هموا
عن مثله بركة من آمن منهم (وان ربك لهو
العزير الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال
لهم أخوهم لوط ألا اتقون انى لكم رسول
أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه
من آجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتاتون
الذكران من العالمين) أى أتاتون من بين من
عداكم من العالمين الذكران لا يشاركم فيه
غيركم أو أتاتون الذكران من أولاد آدم مع
صكرتهم وغلبة الاناث فيهم كأنهن قد
أعوزنكم فالمراد بالعالمين على الازل كل من
ينكح وعلى الثانى الناس (وتذرون ما خلق
لكم ربكم) لاجل استمتاعكم (من أزواجكم)
لسان ما خلق ان أريد به جنس الاناث
أولاً لتبعض ان أريد به العضو المباح منه
فيكون تعريفاً بأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك
بنسأهم أيضاً بل أنتم قوم عادون) متجاوزون
عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس
بلى الحيوانات أو مفرطون في المعاصى وهذا
من جهة ذلك أو أحقاء بأن توصفوا بالعدوان
لارتكابكم هذه الجريمة (قالوا انتم الله بالوط)
عما تدعونه وعن ثم ينأى وتنقيح أمرنا (لكون
من المخرجين) من المنفيين من بين أظهرنا
ولعلمهم كانوا يخرجون من آخر جهوه على عنف
وسوء حال (قال انى لعلمكم من الصالحين) من
المبعوثين غاية البغض

ذكر والمخيطي ابن أخت خالته فان بعض الالفاظ يكون واو او يا ومنه قلاه بمعنى أبغضه. وقد صرح به
كثير من أهل اللغة كما صاحب المغرب وغيره قال الراغب في مفرداته القلي شدة البغض يقال قلاه يقليه
ويقولوه فمن جعله من الواو فهو من قسوت بالقلة اذا رميتها فان المقلو يقذفه القلب ببغضه ومن
جعله من الياء فهو من قلبت السويق على المقلاة اه (قوله لا أقف عن الانكار عليه الخ) هو من
رجوعه اليه بعد التهديد لامن استمرار القائلين أي انا وان أوعدتوني بالاشراج لا أنتهي عن الانكار
عليكم فالوقوف بمعنى الرجوع والانتهاه وقوله وهو المبلغ الخ لانه اذا قبل فاعل لم يقدأ كثر من تلبسه
بالفعل واذا قبل من الفاعلين أفاد أنه مع تلبسه به من قوم عرفوا واشتهروا به فيكون راسخ القدم عريق
العرق فيه وقد صرح به ابن جني وتبعه الزمخشري وقرره الشريف في شرح المفتاح فمن توقف في دلالة
اللفظ عليه وادعى خفاءه كأنه لم يقف على كلامهم وقوله من شؤمه وعذابه لانه لا يتلبس بعملهم
ولا يخشى تلبسه به وانما يخشى ما ذكر وقوله أهل بيته الخ هو بالتجوز في أهل لمن اتبع دينه لامن عموم
المجاز ولا على الجمع بين الحقيقة والمجاز اذا ادعى له وقوله باخراجهم متعلق بيميناه وقوله وقت حلول
العذاب اما على اعتبار اتساع الوقت أو على تقدير مضاف أي وقت قرب حلوله بهم (قوله مقدرة
في الباقي في العذاب) لان غير معنى مكث بعد مضى من معه كما قاله الراغب وهي قد خرجت معهم على
قول فكوتها غابرة بمعنى ما كتبت في العذاب بعد سلامة من خرج معه لا في دارهم أو يقال انها الهلاكها
كانها من بقي فيها وقوله وقيل الخ بناء على أنها بقيت حقيقة فلا حاجة الى التأويل بل بامر وقوله فيمن
بقيت أي في طائفة بقيت فأنه رعايا لعن من والا كان الظاهر فيمن بق ومرضة لمخالفة الرواية المشهورة
كما قيل انها خرجت ثم رجعت وقيل الغابرين طوال الاعمار (قوله أمطر الله على سذاج) بججات بوزن
جهال جمع شاذ وهو من انفردهم في الطريق أو من كان غريبا من غير قبائلهم وهذا اشارة الى
التوفيق بين طرق اهلنا كهم فانه ورد أنه بصحة وفي أخرى برحفة وفي أخرى بامطار حجارة فهو اما
بوقوع بعضه لبعضهم أو لانه أرسل لطاقنين أهلك كل منهم ما نبوع سنة ولا مانع من الجمع بينهما
وفي الكشاف وشروحه هنا كلام تركاه لظوله وقوله يصح هذا بناء على أن ساء بمعنى بس وفعالها لا يكون
الاسمه ما كان لم تكن كذلك جاز كوتها للعهد وغبضة بغين وضاد مجمة هي مكان كثير الاشجار
وناعم الشجر لعلمها كان أخضر غير كثير الشوالة اذا الناعم الاملس وتفسيرها بالغيضة مروى عن ابن
عباس رضي الله عنهما وقد قيل انه تفسير لعناها لغة لانها وقع هنا للمسايق وقوله كما بعث الى مدين
بصبغة المجهول ونائب فاعله ضمير شعيب والدوم يفتح الدال المهملة وسكون الواو وهو المقل وهو من
شجر البادية يشبه صغار النخل وبعضهم يظن بربيه (قوله بمحذف الهمزة والقاء حركتها الخ) وقراءة
هؤلاء بفتح التاء خلافا لما يفهم من كلامه وقد استشكلها أبو علي الفارسي وغيره بأنه لا وجه للفتح
لان نقل حركة الهمزة لا يقتضي تغيير الاعراب من الكسر الى الفتح وقال أبو عمرو وكتب في جميع
المصاحف ليكة في الشعراء ووص بلام من غير ألف قبلها وفي الجروق الايكة ويقال ان ليكة بفتح التاء
اسم البلدة نفسها والايكة اسم الكورة ولذلك قرأ الحرميات وابن عامر قهيا ليكة بفتح التاء غير مصروف
للعلمية والتأنيب وقال بعض النحويين انها هو مكتوب في هذين الموضعين على نقل الحركة فكنت
على لفظه وقال أبو عبيد اني لأحبه مفارقة الخط في القرآن الا فيما يخرج عن كلام العرب وهذا ليس
بمخارج عن كلامهم مع صحة المعنى وذلك لا بما وجدنا في بعض كتب التفسير الفرق بين الايكة وليكة
فقيل ليكة اسم القرية التي كانوا فيها والايكة اسم البلاد كلها كالفرق بين مكة وبكة ثم وجدت في مصحف
عثمان الذي يقال له الامام في الجروق الايكة وفي الشعراء ووص ليكة وعلى هذا قرأ المدينة وهذا رد على
ما قاله النحاة فانهم نسبوا القراءة الى التعريف وليس بشئ قاله السخاوي في شرح الرأية فلا عبرة بانكار
الزمخشري ومن تبعه كالمصنف وقوله في هذه القراءة انها على النقل غير صحيح (قوله وقرئت كذلك

لا أقف عن الانكار عليه بالاياء وهو أبلغ
من أن يقول اني لعليكم قال الدلائل على أنه
معدود في زمن ٢٢ مشهور بأنه من جنتهم
(رب فنجي وأهلي مما يعملون) أي من شؤمه
وعذابه (فيميناه وأهلها أجمعين) أهل
بيته واليمين له على دينه باخراجهم من
بيتهم وقت حلول العذاب بهم (الاعجوزا)
هي أصاة لوط (في الغابرين) مقدرة في الباقي
في العذاب اذا صاحبها حجر في الطريق
فأهلكها لانها كانت ماثلة الى القوم راضية
بفعلهم وقيل كانت فمين بقيت في القرية فانها
لم تخرج مع لوط (ثم رمينا الآخرين)
أطلقناهم (وأمطرنا عليهم مطرا) قيل
أمطر الله على سذاج القوم حجارة فاهلكهم
(فساء مطر التذرين) اللام فيه الينس حتى
فساء المضاف اليه فاعل ساء
يصح وقوع المضاف اليه وهو مطرهم
والمخصوص بالتم محذوف كثرهم مؤمنين
(ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين
وان ربك له العزيز الرحيم كذب أصحاب
لكية المرسلين) الايكة غمضة تبت ناعم
الشجر يدي غمضة يقرب مدين تسكنها طائفة
فبعث الله اليهم شعيبا كما بعث الى مدين وكان
أخينا منهم فلذلك قال (اذ قال لهم شعيب
آلات تقون) ولم يقل أخوهم شعيب وقيل الايكة
شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل وقرأ
ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بمحذف الهمزة
والقاء حركتها على اللام وقرئت كذلك
منتوحة على أنها ليكة وهي اسم بلدتهم وانما
كتب ههنا وفي ص غير ألف

المخسرين) حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا
بالقسطناس المستقيم) بالميزان السوى وهوان
كان عزيا فان كان من القسط فعلاص بتكرير
العين والافعال وقرأ حجة والكساف
وحض بكسر القاف (ولا تبصوا الناس
أشياءهم) ولا تنصوا شيئا من حقوقهم (ولا
تعثوا فى الارض مفسدين) بالقتل والغارة
وقطع الطريق (واتقوا الذى خلقكم والجليلة
الاولين) وذوى الجيلة الاولين يعنى من
تقدمهم من الخلائق (قالوا انما أنت من
المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا) أو بالواو
للدلالة على أنه جامع بين وصفين متناقضين للرسالة
مبالغة فى تكذيبه (وان نطقك لمن الكاذبين)
فى دعوائك (فأسقط علينا كسفا من السماء)
قطعة منها ولعل جواب لما أشعر به الامر
بالتقوى من التمديد وقرأ حض بفتح السين
(ان كنت من الصادقين) فى دعوائك (قال رب
أعلم عاتعلون) وبعذابه المنزل عليكم مما
أوجه لكم عليه فى وقته المقدرة لا محالة
(فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو
ما اقترحوا بأن سلب الله عليهم الخرسجة
أيام حتى غلت أنهارهم وأظلمت صحابه
فاجتاحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا
(انه كان عذاب يوم عظيم ان فى ذلك لآية
وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو
العزير الرحيم) هذا آخر القصص السبع
المذكورة على الاختصار لتبليغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهديد للمكذبين به
واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم
بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء
وعدم مبالاة به يدفع أن يقال انه كان بسبب
انصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لامواخذة
على تكذيبهم (وانه لتزبل رب العالمين
نزله الروح الامين على قلبك) تقرر برحمة
تلك القصص وتبني على اعجاز القرآن ونبوة
محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها من لم
يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله عز وجل
والقلب ان اراد به الروح فذلوان اراد به

مفتوحة الخ) هذا يقتضى أن ما قبله بالكسر وليس كذلك فان فيها ثلاث قرآت قرأه ابن كثير ووافع
وابن عامر ليكة بفتح التاء وقراءة غيرهم على الاصل الايكة وقرئ شاذ اليكة بكسر التاء وقوله اتباعا للفظ
قد علمت أنه غير صحيح والذى غره كلام الرخشى وأنه ليس فى كلام العرب مادة لى ذلك وليس شئ
لمعرفة والاسماء المرجحة لامنع منها وذكر البخارى أن ليكة بمعنى الايكة وناهيك به (قوله بالميزان
السوى) أى الصحيح المساوى وهو منى عن النقص لاعن الزيادة وقيل انه القلب وقوله ان كان عزيا
اشارة الى قول آخر فيه وهو أنه معرب روى الاصل ومعناه العدل أيضا كالقسط فهو من توافق اللغتين
وقوله فعلاص بتكرير العين يعنى شذوذ اذهى لا تكسر وحدها مع الفصل باللام ومن قال انها مكررة
صورة لاحقية فقد وهم لانه يتحد مع القول الثانى واذ قال الرخشى وزنه فعلاص كما وقع
فى بعض النسخ بتحقيقا زيادتها ومن قال انه رباعى فهو من قسطس ووزنه فعلاص لا نظيره
وهو الحق اذ ما ذكرنا نظيره عند النخاعة ولادعى لما قالوه (قوله شيئا من حقوقهم) يعنى أن الاضافة
جنسية فيقول معناه الى شيئا من أشياهم فلا يقال ان الظاهر أن يقال شيئا بالافراد وهو من مقابلة الجمع
بالجمع فالمعنى لا تبصوا أحدا شيئا أو الجمع للاشارة الى الانواع فانهم كانوا يبصون كل شئ تجليلا كان
أو حقيرا وقيل المراد بأشياهم الدراهم والدنانير وبخمس بالقطع من أطرافها ولولا لم يجمع وهو وجه آخر
فى التفسير وقد ذهب الى ما مر فى شئ آخر ووقع بخس فى الآية متعديا بالاشين وفى التفسير لو احدث وقد
يتعدى لاشين كما فى المصباح فلا حاجة الى جعل الثانى بدل استعمال وان اسقاط المصنف له للاشارة الى
ذلك كما قيل وهذا تعميم بعد تخصيص (قوله ولا تعثوا فى الارض مفسدين) العثوا الفساد وأشدّه
ومفسدين حال مؤكدة والمراد مفسدين آخر تكلم والجليلة الطبيعة وذووها أصحابها (قوله
أوتوا بالواو الخ) يعنى أن كلامهما كاف فكيف اذا اجتمعا وقد مر أن تركها لانه استئناف للتعليل
أوتوا كيد وقوله متناقضين وقع فى نسخة متناقضين وهى أصح وقوله مبالغة للجمع اذ كل منهما كاف
فى زعمهم وقوله قطعة وقيل انه بالسكون جمع كسفة بمعنى قطعة وهو أحسن لتوافق القراءتين فيه
وقوله ولعل الخ أى اطلب مجزة منه كشق القمر فهو كقوله أمطر علينا حجارة وقراءة حضص بكسر
الكاف وفتح السين على أنه جمع كسفة والمراد بدعوا الشما أرسل به والتهديد بالعذاب على ما مر (قوله
وبعذابه) لان العلم بعلمهم كناية عن جزائه كما مر وقوله مما أوجه لكم أى على عملكم وهو العذاب
وهو بمعنى مما أوجه عليكم به فلا غبار عليه وقوله فى وقته المقدرة يعنى فلا وجه لقولهم أسقط علينا
الخ واطراد) مبتدأ خبره يدفع الخ وقوله استهزاء معلوم من أن أحد الايطلب ما يضرة فلا وجه لما
قبل انهم لم يذكروه هنا فانه ترك لظهوره ودفعه بالحدس وهو اقناعى فلا يضرة احتمال كونه لاتصالات
واقترانات كما هو عند المحققين فانها مقتضية لذلك كما قالوا فى طوفان نوح عليه الصلاة والسلام ولا كونه
ابتلاء لهم كما يتلى المؤمنون (قوله تقرير لرحمة تلك القصص) لكونها من عند الله فمضمرة ان لما ذكر
قبله والتبني على اعجازها بما فيها من الاخبار عن المغيبات وهو لا ينافى كونه معجزا ينظمه وقوله ونبوة
محمد صلى الله عليه وسلم من نزول الوحي عليه كما أشار اليه بقوله فان الخ وقوله ان اراد به الروح لانه يطلق
عليها كما ذكره الراغب وقوله فذل الخ أى فالامر ذل الواضح صحيح لان المدر له هو الروح وقال على قلبك
دون عليك الاختصار اشارة الى أنه لم ينزل فى الصحف كغير من الكتب (قوله لان المعانى الروحانية الخ)
ان كان هذا بنا على أن جبريل عليه الصلاة والسلام أنزل له المعانى خاصة وهو عبر عنها بلسانه فظاهر لكنه

العضو فخص به لان المعانى الروحانية انما تنزل أولا على الروح ثم تنقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ خلاف

خلاف القول الاصح عند المتسرين والمحدثين وان كان هذا على المشهور بأنه أوحى اليه بألفاظه تارة
كصلصلة الجرس وتارة بتثليل الملك له فينصل بالسمع أو لا يجرى رسم في الخيال ويدركه الروح لا بالعكس
واسقاط الواسطة بشده تلقبه لا يفيد هنا كما لا يخفى فعمل المراد بالمعاني ما يقابل الاعيان لا ما يقابل
الانقضاء ويكون هنا شأنا خاصا بالانفس القدسية والارواح المقدسة كأنهم القوتها تسبق الخواص
في ادراكها حتى منها حتى كأنها تأخذ منها على عكس ما للعادة وليس المراد بالمعاني ما يقابل الانقضاء لان
المراد بالقرآن هنا معناه القديم لقوله وانه لفي زبر الاولين فان ما فيها معناه لا لفظه لانه بتقدير مضاف أي
وان معانيه كما سبأ في ولا وجه لما قيل ان النازل غالبها هو المعاني وما ذكر باعتبارها قنائل ونوح المتخيلة
تخييل والمراد بالمتخيلة الخيال (قوله واضح المعنى) اشارة الى كون مبین من أبان اللازم وقد جعل من
المتعدى على معنى مبین للناس ما يحتاجون اليه من أمور دينهم وديارهم وقوله ثلاثا يقولوا الخ أي فيتعذر
الانذار واذا تعلق ينزل فهو يدل من به باعادة العامل وقوله وهم هو الخ هذا بناء على المشهور وزاد بعضهم
خالدين سنان وصقوان بن حنظلة وعلى تعلقه بالمتذرين فالعنى أنك أنذرهم كما أنذرتهم بأوهم الاولون وأنك
ليست بمبتدع لهذا فكيف كذبوك فاندفع ما قيل انه ليس فيه كبير فائدة اذ معناه انك من جملة من أنذر بلغة
عربية وقوله بلغة العرب اشارة الى أنه ليس المراد بلسان عربي لغة قريش كما نقل عن ابن عباس رضى
الله عنهما (قوله وان ذكره الخ) يعنى أنه على تقدير مضاف والاولى أقرب لان مثله مستفيض كما يقال فلان
في دفتر الامير ولذا اقدمه وفيه اشارة الى رد ما نقل عن أبي حنيفة من جواز القراءة بالفارسية في الصلاة
والاحتجاج له بهذه الآية لانه لا يكون سمي ما في زبر الاولين قرأنا وهو معناه لا لفظه فانه اذا كان على تقدير
مضاف لم يكن كذلك وقد قيل ان الصحيح من مذهبه أن القرآن هو النظم والمعنى معا وتفصيله في كتب
الفروع والاصول ولم يذكر كون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم لضعفه كما في الكشاف وشروحه (قوله
على حجة القرآن) أي وان لم يتأملوا وجوه اعجازه وقوله أن يعرفوه أي القرآن أو الرسول صلى الله عليه
وسلم وقوله وهو أي هذا الكلام تقرير اشارة الى أن الاستفهام تقريرى لهم بأن علم أهل الكتاب دليل عليه
وقيل انه انكارى وقوله والخبر لهم لم يجعله أن يعلمه ثلاثا بلزم الخبر عن التكرار وان تخصصت بالظرف بالمعرفة
وقوله أو الناعل مخطوف على قوله الاسم وكان حينئذ نامة واذا كانت ناقصة واسمها ضمير الشأن يجوز
أيضا كون لهم آية مبتدأ وخبرها وأن يعلمه بدل من آية أيضا (قوله كما هو عليه) أي بحاله من الاعجاز
والعربية وزيادة الاعجاز للمنزل أو المنزل عليه باتيان الاعمى بأفصح كلام عربي وقوله أو بلغة العجم
فيكون منافيا لزيادة الاعجاز للمنزل أو المنزل عليه باتيان الاعمى بأفصح كلام عربي وقوله أو بلغة العجم
بعد أن بان لهم حقيقة القرآن فقوله لقرط عنادهم واستكبارهم على الوجه الاول أو لعدم فهمهم على الثاني
فهو لوف وشمر مرتب (قوله والاعمى جمع أعمى الخ) كالاشعرين جمع أشعري وقوله على التخفيف
أي على حذف ياء النسب في الجمع دون المنفرد وقوله ولذلك جمع جمع السلامة أي لكون مفردة أعمى
لأعمى لان أفعال فعلا لا يجمع بجمع سلامة لكنه قيل انه في الاصل البهجة العجماء لعدم نطقها ثم نقل أو تجوز
به عن لا يفصح وان كان عربيا وهو بهذا المعنى ليس له مؤنث على فعلا فلذلك جاز جمع السلامة
لوجود الشرط فيه بعد ذلك كما قيل لكنه اعترض عليه بقول الرازي في غريب القرآن الاعمى هو الذي
لا يفصح والاشعري عجماء ولو سلم فالاصل مرعاة أصله وهو ليس بوارد لانه وان سمع عجماء لكنه ليس بهذا
المعنى كما في صلاة النهار عجماء ورح العجماء جبار كما صرح به أهل اللغة وكون ارتضاع المانع لعارض
يجوز اصرح به النحاة ثم ان كون أفعال فعلا لا يجمع هذا الجمع مذهب البصريين والقراء وغيره من
الكوفيين يجيزونه كما في الدر المنثور فلا يرد الاعتراض على من جعله جمع أعمى عجماء كما توهم وقوله
كذلك الاشارة فيه لما قبله أو لما بعده كما سبق (قوله والضمير للكفر) اقرب مرجعه لفظا ومعنى
ويجعله للبرهان الدال عليه قوله أولم يكن لهم آية بعيد لفظا ومعنى وأما رجوعه للقرآن وان خلا عن

فبينتقش بها لوح المتخيلة والروح الامين
جبريل عليه السلام فانه أمين الله على وحيه
وقرأ ابن عباس وأبو بكر وحجة والكشاف
بتشديد الزاى ونصب الروح والامين
(تكون من المتذرين) عما يؤذى الى عذاب
من فعل أترك (باسان عربي مبين) واضح
المعنى ثلاثا يقولوا ماضع بما لانفهمه فهو
منه تعلق ينزل ويجوز أن يتعلق بالمتذرين أي
تكون ممن أنذر وباللغة العرب وهم هود
وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلاة
والسلام (وانه لفي زبر الاولين) وان ذكره
أو معناه لفي الكتب المتقدمة (أولم يكن لهم
آية) على حجة القرآن أو نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم (أن يعلمه علوا) أي اسرئيل أن
يعرفوه بنقته المذكور في كتبهم وهو
تقرير لكونه دليلا وقرأ ابن عباس تكن بالناء
وآية بالرفع على أنها الاسم والخبر لهم
وأن يعلمه بدل أو الفاعل وأن يعلمه بدل ولهم
حال أو أن الاسم ضمير القصة وآية خبر أن
يعلمه والجملة خبر يمكن (ولو زاناه على بص
الأعمى) كما هو عليه زيادة في
اعجازه أو بلغة العجم (فقرأه عليهم ما كانوا
به مؤمنين) لقرط عنادهم واستكبارهم
أو لعدم فهمهم واستكشافهم من اتباع العجم
والاعمى جمع أعمى على التخفيف ولذلك
جمع جمع السلامة (كذلك سلكتاه) أدخلناه
(في قلوب الجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه
بقوله ما كانوا مؤمنين قتل الآية على أنه
يخلق الله وقيل للقرآن أي أدخلناه فيها
فعرفوا معانيه واعجازه ثم يؤمنوا به عنادا

تفكيك الضمير فبعد لان كونه مسلو كما في قلوبهم خلاف الواقع مع أن الأول لكونه مبنيا على مذهب
 أهل السنة أقوى وأشد مناسبة لما بعده فلا وجه لما قيل انه لا وجه لترضه مع أنه أقوى رواية لانه
 تفسير ابن عباس رضي الله عنهما كما ذكره الطيبي وقوله الملقى الى الايمان اشارة الى وجه عدم قبوله
 وقوله لا يؤمنون به حال أو استئناف تفسير لما قبله (قوله في الدنيا والاخرة) كون عذاب الدنيا بصفة
 ظاهر لانه قد يفتاحهم فيها ما لم يكن عبرتي ولا في خاطر فيرونه على حين غفلة وأما عذاب الاخرة وإن شمل
 البرزخ فوجه البغته فيه أن يراد أنه يأتيهم من غير استعداد له وانتظار وعدم شعور به قبل وقوعه
 (وههنا شئ) وهو أن الرخصى جعل الفناء في قوله فيأتيهم وفي قوله فيقولوا للتفاوت الرتبى كما قيل
 حتى تكون رؤيتهم للعذاب فاهوا أشد منها وهو مفاجأة فاهوا أشد منها وهو سوء الهمس النظرة كقولك
 ان أسأت مصفك الصالحون ففتك الله وترى ثم تقع في هذا الاسلوب أى التراخي الرتبى كما صرح به بعض
 شراحه ولا يخفى أن تفاوت الرتبة من التراخي ولادلالة للفناء عليه فكان وجهه أنه من جعل ما هو مقدم
 مستعقبا لاني كل معطوف بالفناء اذ الرؤية بعد البغت كما صرح به فالجامل له على هذا أن البغت من غير
 شعور لا يصح تعقبه للرؤية وأما كون العذاب الاليم منطوقا على تلك الشدة وهى البغت فلا يصح
 الترتيب هنا وكون الفناء التفصيل فوهمهم (قوله وحالهم الخ) اشارة الى أن الاستفهام للاستفهام للانكار كما
 وتكيس الهم وقوله لم يغن عنهم الخ يحتمل أنه يشير الى أن ما نافية أو استفهامية لان استفهام الانكار
 نفي معنى وقد جوز العرب فيها الوجهين وقوله تمتعهم اشارة الى أن ما في ما كانوا يتمتعون مصدرية وهو
 أولى من جعلها موصولة مجذوف العائد والتطاول مأخوذ من كان فانها تستعمل للاستمرار (قوله
 منذرون) جعله لعموم القرية في سياق النفي وزيادة من أو المراد الرسول صلى الله عليه وسلم ومن تبعه
 من المؤمنين وقوله على العلة أى هو مفعول له لقوله منذرون وأما كونه لا هلكا والمعنى أهلكوا بعد
 الانذار ليكونوا تذكرة وعظة لغيرهم فتكلف لاحتياجه الى التقدير وأعمل ما قبل الاقبيال بعدها وقوله
 أو المصدر أى مفعول مطلق عام له منذرون كقعدت جالوا لان الانذار تذكرة معنى وقوله لا معانهم
 أى مبالغتهم وأصل معنى الامعان البعد وقوله خبر محذوف أى هذه ذكرى (قوله وما كآظالمين) أى
 ليس من شأننا الظلم أو اعنى لسنا ظالمين فى اهلا كههم فقوله فهلك غير الظالمين معناه أى لا يصدر عنا
 بمقتضى الحكمة ما هو فى صورة الظلم لوصد من غيرنا بأن يهلك أحدنا قبل انذاره وأبأن يعاقب من لم ينظم
 ولذلك قال وما كآدون ما نظلم مع أنه أخصر لانه يقال كان يفعل كذا لما هو عاقبه ودأبه فلا ينافى هذا
 قول أهل السنة انه يجوز لله أن يعذب من غير ذلك لانه مالك الملك يتصرف فيه كيف يشاء ولا يستل عما
 يفعل للفرق بين الجواز العقلى الفرضى والوقوعى (قوله وما تنزلت به الشياطين) عبر بالتحفيز لانه
 لو وقع كان بالاسترقاق التدريجى وقوله وما يصح هو أحد معانى ما ينبغي وجده عليه لانه أبلغ وان صح حله
 على ظاهره وقوله انهم عن السمع لم عزولون أى ممنوعون منه ويجوز كون الضمير للمشركين والمراد
 لا يصغون للحق لعنادهم وهو تعلق لما قبله وقوله لكلام الملائكة قبل المراد به الوحى المنزل على الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام فلا يراد أنهم قد يسترقون السمع والمراد أن الله حى ما يوحى به الى الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام أن يسمعه قبل نزول الوحى فلا يلزمه أنهم لا يسمعون آيات القرآن ولا يحفظونها وليس
 كذلك وأما آية الكرسي وآخر البقرة فلخاصية فيها حتى يتعين أن يراد أنهم لا يسمعون كلام الله منه (قوله
 لانه مشروط بمشاركة فى صفات الذات) وهم متصفون بنقائصها وهذا على مذهب الحكمة فى النبوة
 وأما القول بأنه شرط عادى حتى لا يخالف مذهب أهل السنة فبعد من سباقه كما لا يخفى وقوله لا يمكن
 تلقيها الا من الملائكة المحصر اما بالنسبة للشياطين أو المراد ابتداء تلقيها (قوله لا يزيد الا خلاص)
 فهو كناية عن أخلص فى التوحيد حتى لا يرى مع الله سواء والافهولا يتصور منه ذلك حتى ينهى عنه
 ووجه اللطف فيه أنه اذا نهى عنه مثل هؤلاء كان ايقاظا لهم من سنة الغفلة باللطف وجه اذ لم يوجهوا به

(لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم)
 الملقى الى الايمان (فيأتيهم بغتة) فى الدنيا
 والاخرة (وهم لا يشعرون) باياته (فيقولوا)
 هل نحن مستظرون) تحسروا وتأسفا (أعبدنا بنا
 يستعجلون) فيقولون أمطر علينا حجارة من
 السماء فأتنا بعدنا وحالهم عند نزول العذاب
 طلب النظرة (أقرأيت ان متعناهم سنين ثم
 جاءهم ما كانوا يوعدون ما أعنى عنهم ما كانوا
 يتبعون) لم يغن عنهم فتحهم المتطاول فى دفع
 العذاب وتخصيفه (وما أهلكنا من قرية الا لها
 منذرون) أنذروا أهلها الزاما للعبية
 (ذكرى) تذكرة ومحملها النصب على العلة
 أو المصدر لانها فى معنى الانذار أو الرقع على
 انها صفة منذرون باضمار ذروا ويجعلهم
 ذكرى لامعانهم فى التذكرة أو خبر محذوف
 واجله اعتراضية (وما كآظالمين) فهلك غير
 الظالمين أو قبل الانذار (وما تنزلت به
 الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبل
 ما تلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبغي لهم)
 وما يصح لهم أن يتخووا به (وما يستطيعون)
 وما يقدرون (انهم عن السمع) لكلام الملائكة
 (لم عزولون) لانه مشروط بمشاركة فى صفات
 الذات وقبول فضان الحق والاتقاس
 بالصورة الملكوتية ونفوسهم خبيثة فلما نية
 شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل
 على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من
 الملائكة (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون
 من المعذبين) لا يبيح لزيادة الاخلاص ولطف
 لسائر المكلفين

نخذوا حتى اجتمعوا اليه فقال لو أخبرتمكم
أن يسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدقاً
قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب
شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من
المؤمنين) لئن جابلك لهم مستعاز من خفض
الطائر جناحه اذا أراد أن ينطو ومن للتبين
لان من اتبع أعمى من اتبع لدين أو غيره
أول التبعض على أن المراد من المؤمنين
المشارفون للايمان أو المصدقون باللسان
(فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني بري مما
تعملون) مما تعملونه أو من أعمالكم (وتوكل
على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر
أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يعصك
منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل
على الابدال من جواب الشرط (الذي يراد
حين تقوم) الى التهجيد (وتقلبك
في الساجدين) وتردك في تصفح أحوال
المجتهدين كما روى أنه لما نسخ فرض قيام
الليل طاف عليه السلام تلك الليلة ببيوت
أصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة
طاعاتهم فوجدها كبيوت الزنا بربما سمع بها
من دنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن أو نصر فلك
فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود
والقعود اذا أتمتهم وانما وصفه الله تعالى
بعلمه بحاله التي هي استأهل ولايته بعد أن وصفه
بأن من شأنه قهر أعدائه ونصر أوليائه تحقيقاً
للتوكل وتطمينا لقلبه عليه (انه هو السميع)
لما تقوله (العليم) بما تنويه (هل أنبئكم
على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك
أنبي) لما بين أن القرآن لا يضح أن يكون مما
تنزل به الشياطين أكد ذلك بأن بين أن
محمد صلى الله عليه وسلم لا يصلح لان تنزلوا عليه
من وجهين أحدهما انه انما يكون على شرب
كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان
بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواتر
وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك
وثانيه ما قوله (يلقون السمع وأكترهم
كاذبون) أي الاثاقا كون يلقون السمع الى
الشياطين فيستقون

ولو خوطبوا به لسا فوا من أن يكونوا منهم به أو محققاً صدورهم منهم في القابل عند الله فأتى به على منوال
اي الة أعني فاهمى بآثاره * وهذا وجه بديع في مثله فيسقط (قوله الاقرب منهم) من بيانية وقوله فان الاله نام
بيان لوجه تخصيصهم بالذ كرمع عموم رسالته ولايتوهم منه مداراتهم بل ان قرأته لاتفيد من لم يؤمن به
ومصدقى بيانه متوجه مستددة والفضد جماعة دون القبيلة من قومه وبين يدي عذاب استعارة أي بهذاب
قريب والحديث المذكور صحيح رواه ابن حبان وغيره (قوله مستعاز) للتواضع بتشبيه هيئة المتواضع
بهية الطائر وهي استعارة تبعية أو تمثيلية ويجوز أن يكون مجازاً من سلامة ملا في لازم معناه (قوله
ومن للتبين الخ) المراد بالمؤمنين كل من آمن به من عشرته وغيرهم كما في المدارك وغيره ولذا قيل ان قوله
من المؤمنين ذكر لا فائدة التعميم والافاتباعه والايان توأمان اذا المتبادر من اتبعه اتباعه الذي كما أشار
اليه الزمخشري وجعله أعم بناء على أصل معناه كما ذكره المصنف ليفيد قوله من المؤمنين وعلى ما ذكره هذا
الفتائل يكون فأنه التعميم كطائر يطير بجناحه ولكل وجهة فلا وجه للاعتراض على المصنف به
والتعميم من المؤمنين لشعوره العشرية وغيرهم كما سمعته لامن كلمة من كما توهم حتى يقال ان من الجارة
لاتفيد التعميم الا اذا زيدت بشرائطها وليست هذه كذلك فانه من قوله التدبر (قوله على أن المراد من
المؤمنين المشارفون) وان لم يؤمنوا فالمتبعون في الدين بعضهم وكذا لو أراد من صدق باللسان ولو نفاقا
وعلى هذين فالاتباع ديني كما ذكره الزمخشري وقوله مما تعملونه بناء على أن ما الموصولة عائدها محذوف
وقوله أو من أعمالكم بناء على أنها مصدرية تسقوط أو من بعض النسخ من قلم الناسخ وضمير فان عصولك
للكيفان المفهوم من السياق أو للعشيرة (قوله يكفك) مجزوم في جواب الامر وفيه إشارة الى وجه
ارتباطه بالجزء وقوله على الابدال لم يجعله معطوفا على الجزء لظفاء التعقيب فيه ورؤية معناه
مذكور في كتب الكلام وقوله وتردك إشارة الى أن التقلب بمعنى الذهاب والجي مجازاً وقوله
المجتهدين أي في العبادة وقوله نسخ فرض قيام الليل لانه كان فرضاً قبل الصلوات الخمس ثم نسخها وقوله
لما سمع الخ بيان لوجه الشبه بين بيوتهم ومقر النحل والمراد بالساجدين المصلون لان السجود أشرف
الاركان والذندنة الاسواط المختلطة المرتفعة حتى لا تسكاد تفهم وقوله أو نصر فلك معنى آخر للتقلب أي
تغيرك من حال كالجلاوس والسجود الى آخر كالتبام في الامامة (قوله وانما وصفه الخ) أي بقوله تقلبك
الخ وهو وصف معنوي لانهجوى وقوله يتأهل أي يكون أهلاً ويستحق والمراد بالولاية الرسالة والمراد
بالعلم هذه العلم بجميع أحواله ويجوز في الرؤية أن تكون عملية وفي كلامه اشعار به وقوله على من
متعلق تنزل قدم عليه لصدارنه لان من استهامة وأما تقدم الجار فغير ضار كما بين في الخوف لاجابة
الى ادعاء أن من أصله آمن والهمزة مقدرة قبل الجار كما ادعاه الزمخشري (قوله لما بين أن القرآن
الخ) أي في قوله وما تنزل به الشياطين وقوله لا يصلح وقع في نسخة بدله لا يصلح وهما بمعنى هنا وقوله
من وجهين متعلق لا يصلح أو بين وقوله انه أي تنزل الشياطين وشرير كذاب الخ تلف ونشر مرتب
تفسير لافالأنبي وقوله انما يكون الخ الحصر مستفاد من السياق أو من مفهوم المخالفة المتبر عند
الشافعية أو من التخصيص في معرض البيان وقوله بالغائبات بالغين المعجزة والباء الموحدة المراد به
ما غاب عن الحس كالجبن والملائكة وفي نسخة العائيات بعين مهملة ومثناة فوقية من العتق والتترد وقوله
لما بين ما خبران وكلمة كل للتكثير لئلا يناسب عموم من ويجوز أن تكون للاحاطة ولا بد في نزولها على كل
كامل في الأفك والاثم كما قيل وقوله وثانيه ما قوله أي مضمون قوله هذا (قوله أي الاثاقا كون الخ)
إشارة الى أن هذه الجملة مستأنفة لسان حالهم معهم ويجوز أن يكون صفة لكل أفاك لانه في معنى الجمع
لكن تقدير المبتدأ أظهر في الاول وأما الحالية فلم يفتت اليها لعدم المقارنة وكونها منتظرة خلاف
الظاهر والقاء السمع مجاز عن شدة الاصغاء للتلقى ويحتمل أن يكون السمع بمعنى المسموع أي يلقون
المسموع من الشياطين الى الناس كما في الوجه الآتي لكنه تركه لبعده وأولاه جداوله وقوله فيلقون

الجنى فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد تطابق كلها وقد فسرها أكثر بالكل لقوله تعالى كل أفالك أنتم والظاهر أن الأكرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قتل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقيل الضمائر للسايطين أى يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل أن رجوا فيحفظون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى أوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم الى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ يسمعونهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم وألقصور فهمهم واضبطهم أو افهامهم (والشعراء تبعهم الغاؤون) وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم يسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقززه بقوله (الم تر أنهم في كل واد يهيمون) لأن أكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها وأغلب كلماتهم في النسب بالطرم والغزل والابتهار وتزويق الاعراض والقدح في الانساب والوعود الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه أشار بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) وكان لما كان اعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى وقد قدحوا في المعنى بأنه مما تنزلت به الشياطين وفي اللفظ بأنه من جنس كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول صلى الله عليه وسلم لحال أربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخصيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها بالبعه بعضد (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكرا لله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو قالوا هيوأرادوا به الاتصاف من هجاءهم ومكافحة هجاء المسلمين

منهم ظنوننا أى مضمونات وقوله لنقصان علمهم الضمير للشياطين أو للافا كين (قوله كما جاء في الحديث الخ) هو مختصر من حديث مروى في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت سألت ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكيان فقال لهم ليسوا بشئ قالوا يا رسول الله فانهم يتحدثون اخبارا بالشيء يكون حقا فقال صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة يحفظها الجنى فيقرها في أذن وليه قز الدجاجة فيخيلون بها أكثر من مائة كذبة وقوله فيقرها بفتح الياء وكسر القاف من قزت الدجاجة اذا صوتت صوتا منقطعاً وقززه يقره اذا سارته وهو من الأول والمعنى يسمعه اياها ووليها من يواليه وقوله مائة كذبة وقع في نسخة كلمة (قوله ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم) معطوف على قوله الافا كون الخ يعنى أنهم يكذبون ويذكرون أمورا متخيلة موهومة وهو صادق فيما يخبر به متيقن له وقوله لقوله الخ يعنى أن الضمير لكل أفالك وهم كلهم كاذبون لأكثرهم والمقام يقتضى التعميم وقوله والظاهر لأن كون الأكرية عنى الكل بعيد يعنى المراد بالكذب ما وقع في حكايتهم عن الجنى فان ما ينسبون لهم كذب عنهم في الأكرية وقد يصدقون في النقل عنهم ويجوز أن يكون هذا في مطلق أقوالهم فان من اعتاد الكذب لا يتركه غالبا (قوله وقيل الضمائر أى في قوله يلقون الخ) فالمراد ان الشياطين يلقون السمع أى يستمعون الى الملا الاعلى من الملائكة قبل الرجوع والطردي فيحفظون أى يلقون بسرعة لحوفهم من الشهب أو السمع يعنى المسموع منهم ومرضه لأن المقام في بيان من تنزل عليه الشياطين لا يان حالهم وأما دلالة على الوجه الثانى فليست بلازمة حتى يضعفه لفتواتها كما قيل وقوله اذ يسمعونهم من الاسماع تعليل لكذبهم بأنهم لا يسمعون أولياءهم لخياتهم فيتعمدون الكذب أو هو لقصور فهمهم عنهم أو تصور ضبطهم وحفظهم لما يسمعونهم منهم وقوله افهامهم مصدر من الافعال أى كذبهم لقصور افهامهم ما يلقونه لا وليائهم وقوله وأكثرهم كاذبون على الوجهين وكونه للثانى أظهر (قوله أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا) كما أبطل كون ما يأتي به من قبيل الكهانة كما يشير اليه وان كان الضمير في قوله الم تر أنهم للغاوين فالنقر برظاها وكذا ان كان للشعراء فليس الانسب حينئذ كونه دليلا آخر كما قيل والغاوى من غوى اذا ضل وهو يعنيه مناسب لمابعد والوادى معروف والمراد به هنا شعب القول وفنونه وطرقه وشجونه والهيام أن يذهب المرء على وجهه من عشق أو غيره وهو تمثيل كما في الكشف والمعنى يخوضون في كل لغو من هجو ومدح وقوله لأن الخ تعليل لكون اتباعهم غيا والسبب بنون وسين مهملة ذكر محاسن الحسان واطهارا التعشق والهيام بها والحرم جمع حرمة وهى المرأة المحترمة على غير زوجها والغزل والغزل والتلميح بصفات النساء وذكر الميل لهن والابتهار الكذب بادعاء الوصول الى محبوبته قال الاثنى

قبيح يتلى نعت النسا * اما ابتهارا واما ابتهارا

وفي شرح ديوانه الابتهار أن تقول فعلت بفلانة وأنت لم تفعل والابتهار أن تقول فعلت وقد فعلت اه وتزويق الاعراض استعارة للغيبة بما يتدح في عرض أحد والاطراء المبالغة في المدح (قوله واليه أشار بقوله الخ) لأن قوله يقولون ما لا يفعلون كناية عن أنهم يكذبون فلا يرد أنه لا إشارة فيه الى مدح من لا يستحق المدح والاطراء ولا حاجة الى الجواب بأن الفعل عام للتبلي والمدح المذكور فيه اظهار لخلاف ما لا يعتد ولا الى القول بأن المراد الاشارة الى جنس ما ذكر (قوله وكأنه لما كان اعجاز القرآن الخ) الظاهر أن اعجازه من جهة المعنى مطابقتها لمقتضى المقام واستماله على الاخبار بالمغيبات وأما من جهة اللفظ فظاهر واذا كان مما تنزلت به الشياطين اشتمل على الاكاذيب فينا في صحة معناه واذا كان من جنس كلام الشعراء لم يكن لفظه معجزا ولا معناه حقا وقوله على التخصيف أى من الافعال وقوله تشبيها بالبعه بعضد أى في ضم نائيه والضم ثقيل فاذا كان بعد الكسر فهو أثقل ومنافاته للأول بقوله وما تنزلت به الشياطين ومنافاته للثانى بقوله والشعراء يتبعهم الغاؤون الخ والمكافحة المدافعة

(قوله)

(قوله والكعبان) هما كعب بن زهير وهو معروف في الصحابة وقصته مشهورة وأما كعب بن مالك
فهو كعب بن جعيل بن عمرة بن نعلبة بن عوف بن مالك فالتجده كافي الاصابة لابن حجر وقال انه لم يذكر
في الصحابة غير ابن فتحون عن البغوي والحديث المذكور وهو اجهم الخ ليس معروفه وانما هو مع
حسان رضى الله عنه كافي السير والحديث الاقول متفق عليه وروح القدس جبريل عليه الصلاة
والسلام والمراد ان الله مؤيده وملهمه الهامار بانسالما يقوله وقوله لهو أى الهجو المضموم من الفعل
ورفع الكعبان كافي النسخ كافي قوله * كيف من صادق عقان ويوم * أو قوله كعب الله خير مبتدا
تقديره وهم وهذا معطوف على محل الجار والمجرور وهو أولى (قوله لما في سيعلم الخ) لان
السين تفيد التأكيد كما مر وليس مخالفا لقول النحاة انها للاستقبال كما توهم واطلاق الظلم اذ لم
يقيد بنوع والتعميم لان الموصول من صيغ العموم والتحويل من جعله كما لا يمكن معرفته (قوله
وقد تلاها أبو بكر لعمر رضى الله عنه الخ) لانه امر عثمان رضى الله عنه ان يكتب في مرض موته وقد
عهد لعمر رضى الله عنه ما صورته بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر خليفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم عند آخر عهده بالذينا وأول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتقى فيها
الضاجر اني قد استعملت عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدل فذل على به ورأى فيه وان جار وبتدل
ذلا على في الغيب والخير أردت ولكل امرئ ما اكتسب وسعلم الذين ظلموا أى منقلب يتقلبون
اه ذكره المبرد في الكامل وغيره (قوله وقرئ أى منقلت الخ) أى بالبناء والتاء الفوقية وهي قراءة
الحسن وابن عباس في الشواذ وقوله عن النبي الخ هو حديث موضوع من الحديث المنسوب الى
أبي بن كعب المشهورت اسورة بحمد الله ومنه

﴿سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

كونها ثلاث أو أربع وتسعون هو المشهور وقيل انها خمس وتسعون واختلف أيضا في مكة بعض آياتها
كما سيأتي (قوله تعالى طس) قرئ بالامالة وعدمها وقد تقدم الكلام فيه وقوله الاشارة الى آي السورة
يجوز ان يكون اشارة الى السورة نفسها أو الى مطلق الآيات كما مر وقوله واباته الخ اشارة الى أنه من
أبان المتعدى وحذف مفعوله لعمومه وعدم اختصاصه بشئ وقوله بينه من الاعمال أو التفعيل لقتنسه
على ذلك وعدل عما في الكشف من قوله وابانتهما انهما بيان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع
وان اعجازها مظاهر مكشوف لانه يقتضى أخذه من اللازم والمتعدى معا ولذا قيل انهما وجهان
والواو فيه بمعنى أو وقوله وتأخيره أى الكتاب هنا مع تقديمه في سورة الحجر وهو على هذا التفسير مقدم
في الوجود لتقدم اللوح المحفوظ على القرآن بمعنى المقرء لانه علم أنه في اللوح من القرآن أو بعد علمنا
به وأما كونه لا طريق لنا الى العلم به سواء نزع أنه لا حاجة اليه غير مسلم اذ قد نعلمه من الرسول ويعلمه
الرسول بوحى غير متلو وكون العلم بأنه قرآن أهم وجه آخر وليس التقدم والتأخر حينئذ باعتبار العلم
وغيره كما قيل (قوله وتقدمه في الحجر باعتبار الوجود) الخارجى فان القرآن بمعنى المقرء لتأخر
عن كونه في اللوح المحفوظ ولا حاجة الى القول بأن وجود اللفظ بعد وجود الكتابة وأن هذا مبنى
على حدوث الكلام اللفظي كما قيل وأما السؤال باعتبار أحد الوجهين في أحد هما دون الآخر فدورى
فان قيل تقدم نزول هذه السورة على الحجر كما في الاتقان فظاهر اناسه تقديم ذكر الدليل ولذا عرف
الكتاب في الحجر للعهد (قوله أو القرآن) معطوف على اللوح واباته لما أودع مبتدا وخبر فهو من
المتعدى أيضا والمبين الحكم والاحكام وصحة كونه من عند الله باعجازه فليس قوله أو لصحته على أنه من أبان
اللازم حتى يرد عليه ما ورد على الكشف كما توهم مع أن بعضهم جوز جله عليه فالواو بمعنى أو (قوله

كعب الله بن رواحة وحسان بن ثابت
والكعبان وكان عليه الصلاة والسلام
يقول لحسان قل وروح القدس معك
وعن كعب بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام
قال له اعجبهم فوالذي نفسى بيده لهواشت
علمهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا
منقلب يتقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم
من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من
الاطلاق والتعميم وفي أى منقلب يتقلبون
أى بعد الموت من الابهام والتحويل وقد
تلاها أبو بكر لعمر رضى الله عنه ما حين عهد
اليه وقرئ أى منقلت الخ ان الظالمين يطمعون
وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون
أن يفتلوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس
لهم وجه من وجوه الاقلام عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له
من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح
وكدب به وهود وصالح وشعيب و ابراهيم
وبعد من كذب بعيسى وصدق بعهد
عليهم الصلاة والسلام
* (سورة النمل) *

مكية وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) الاشارة
الى آي السورة والكتاب المبين أما اللوح
المحفوظ واباته أنه خط فيه ما هو كائن فهو
بينه للناظرين فيه وتأخيره باعتبار تعلق علمنا
به وتقدمه في الحجر باعتبار الوجود والتعاطف
كما يجي الترجيح بجي كالتنسية ولا ترجيح لطايب
على جانب القرآن واباته لما أودع فيه من
الحكم والاحكام وأصحته باعجازه

وعطفه على القرآن الخ) يعني على الوجه الثاني لانهم ما عابرة عن شيء واحد بالذات متغاير بالصفات
ولكونهما اسمين غلبا عليه وان كان أحدهما معدرا والآخر اسم جنس أو صفة في الاصل ولذا أتى
بكاف التشبيه فهو كقولهم هذا فعل السخى والجواد الكريم لان القرآن هو انزل المباركة الصدق لما
بين يديه فحكيمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكأنه قيل تلك الآيات انزل المباركة أى ككاتب
كافي الكشاف (قوله وتنكيره) يعني على الوجهين لا على الثاني لانه على الاقل مبهم لعدم مناسبة
للمقام والمضاف المحذوف آيات ومحو زعم تقديره أيضا (قوله حالان من الآيات) هو أحد وجوه
سبعة في اعرابه ومعنى الاشارة أشبراً وأبته وهو الذى سمته الخاة عاملا معنويا وقوله يدلان منها قال
في شرح التسهيل اشترط الكوفيون فى ابدال النكرة من المعرفة شرطين اتحاد اللفظ وأن تكون النكرة
موصوفة نحو لئس فاعبالناصية ناصية كاذبة خاطئة ووافقهم ابن أبى الربيع فى الثاني والصحيح عدم
الاشتراط لشهادة السماع بخلافه فلا حاجة الى ما تكلف هناك من أنه اكتفى بفتح قيداها بالموصول
وقوله للمؤمنين ان كان قيد الهدى والبشرى معا فالهدى بمعنى الاهتداء أو على ظاهره والتخصيص
لانهم المتفوعون به وان كانت هدايته عامة وجعل المؤمنين بمعنى الصابرين للايمان تكلف حمل هدايتهم على
زيادته ومن عمه للبشر جعل القيد للبشرى فقط وأبقى الهدى على ظاهره من العموم فلا وجه لما قيل
من أنه لا دلالة فى النظم على التعميم بل دلالة على اختصاصه بالمؤمنين (قوله يعملون الصالحات)
كأنه يشير الى أنه كناية عن عمل الصالحات مطلقا وانما خصص لانها أما العبادة البدنية والمالية
فقوله من الصلاة والزكاة فتدبر من جنس الصلاة والزكاة ولو حذفه كان أظهر (قوله من تمة الصلاة)
لان الحال قيد وهو بيان لاتصاله بما قبله وقوله وتغيير النظم هو على العطف على الصلاة لتغايرهما
فى الاسمعة ويحتمل أن يكون على الوجهين وثبانه تفسر لقوة البقين أو القوة من تكرير الاسناد
والثبات من الاسمية لا فادتهادك اذا كانت معدولة وان كان الخبر علة للاعتراض بأنها لا تبدل
على ذلك كما صرح به أهل المعاني حتى يقال انه مأخوذ من البقين كما قيل وقوله وانهم الاوحدون
فيه أى الكاملون فى الاضاف بالبقين والياء المعالفة وقوله أو جلة اعتراضية هو على ظاهره من غير
حاجة الى جعلها مستأنفة والمراد بالاعتراض الانقطاع عما قبله لا ثبانه على أن الاعتراض لا يكون
فى آخر الكلام وليس علم عندهم وقوله ويعملون الصالحات اشارة الى أنهما كناية عما ذكر وقوله
هم الموقنون أى الكاملون فى الايقان بقريته ما قبله (قوله فان تحمل المشاق الخ) المراد بالمشاق
التكليف الدينية وتحملها انما يعتد به اذا وافق الباطن الظاهر وهو بالنظر الى الاغلب فلا يريد من يعمل
رياءه والوثوق مضمين معنى الاعتماد فلذا اعدى يعلى وهما انما يكونان لكامل الايقان فتكون العلة
للتحمل منحصرة فيه فزوالها يوجب زوال معلولها كوجودها لوجوده فيفسد أن التحمل هو الموقن
لا غير مع أن التلازم بينهما ظاهر فلا يرد أن التلازم من التعديل انحصار التحمل فى الموقن والمدعى
عكسه فلا يتم التقريب (قوله وتكرير الضمير للاختصاص) كفى الكشاف قيل المراد بالاختصاص
الاختصاص المؤكد اذ تقدمه يكفى لافادة الاختصاص وهذا بناء على أن نحو هو عرف يحتمل التقوى
والتخصيص فالتقوى لشكر الاسناد والتخصيص لتقدم الفاعل المعنوى فلما قدم الضمير وأكد
بالتكرير أفاد التخصيص والتوكيد كما فصل فى كتب المعاني وفيه تأمل وتقديم بالآخرة للفاصلة
ويحتمل الحصر الاضافى للتعريف باليهود (قوله زيناهم أعمالهم القبيحة) قد تقدم تفصيله فى الانعام
وقوله بأن جعلنا الخ اشارة الى أنه مجاز وقد جوز فيه الزمخشري أن يكون استعارة وأن يكون
مجازا فى الاسناد وكلام المصنف محتمل لهما أيضا وقوله والأعمال الحسنة هو متقول عن الحسن
وتخصيص الواجب مع أن المندوب كذلك لمناسبه للذم بمعنى انه تعالى جعل الاعمال الحسنة الواجبة
عليهم حسنة كما هيها فعماعنا كما صرح به بعده فالترتيب باعتبار الواقع وتكيسهم لما يجب عليهم فلا

وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين
على الاخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ وكاتب
بالرفع على حذف المضاف واتامة المضاف اليه
من الآيات والعامل فيها معنى (المؤمنين) حالان
(هدى وبشرى للمؤمنين) حالان
من الآيات والعامل فيها معنى الاشارة أو
يدلان متبهاً وخبران آخران أو خبران المحذوف
(الذين يعيرون الصلوة ويؤتون الزكوة)
الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة
(وهي بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلاة
والواو والعالأ والعطف وتغيير النظم للدلالة
على قوة يقينهم وثبانه وأنهم الاوحدون
فيه أو جلة اعتراضية كأنه قيل وهو لاه
الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم
الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما
يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة
وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين
لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم)
أعمالهم القبيحة بأن جعلنا ما مشتهة للطبع
محبوبة للنفس والأعمال الحسنة التي يجب
عليهم أن يعملوها

يؤهم ان الفاء لاتناسبه واطافة الاعمال الحسنه اليهم باعتبار وجودها عليهم لابعبار صدورهم عنهم
وهو خلاف الظاهر ولذا آخره وقوله بترتيب الثواب متعلق بناشارة الى ان الحسن فيها شرعي وهذا
بناء على انهم مخاطبون بالقروع وتفصيله في الاصول (قوله فهم بعمهون) العمه التحير والتردد وقوله
من ضراً ونفع ناظر الى الوجهين اما على الجمع وعلى التوزيع وقوله كالقتل والاسر خصه بلدنيا لقوله
بعده في الاخرة الخ ولوعمه لهما جاز لانه بعد ذكر عذاب الدارين بين ان مافي الاخرة اشدهما
(قوله لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة) بخلاف عصاة المؤمنين فان المثوبة لاتنوتهم وتقديم
في الاخرة للفاصلة أو للعصر لان الاخرة والاشدية بالنسبة اليها الا الى مافي الدنيا وقيل الاولى ان
التفضيل باعتبار حالته في الدارين فالكفار خسروا في الاخرة والاشدية بالنسبة اليها الا الى مافي الدنيا وقيل الاولى ان
العصاة اذ ليس لهم قدر بالنسبة الى النعيم الغير المتناهي ولا يرد عليه ان المقترن في تفضيل
خسروا في الاخرة على ما ذكره ان يكون بالنظر الى خسروا في الدنيا الى النعيم ولا شك انه اشدهما
لانه ممنوع فانه اذا زال عنهم هان لديهم بخلاف مافي الدنيا كما قيل

واذا نظرت فان بؤسا زائلا * للمرء خير من نعيم زائل

فتأمل (قوله لتواتره) لان في الخفيف يتعدى لواحد والمضاعف يتعدى لاثنتين اقيم أولهما مقام الفاعل
ومن قال تلقن أراد لنفسه لانه ان الالف مبدلة من التون وقوله أي حكيم وأي علم اشارة الى ان
تنويه للتعظيم (قوله مع أن العلم داخل في الحكمة) أي في معناها لغة لانه لا يمتنع ان العلم
بالفعل على وجه الاتقان وهو متوقف على العلم كما قيل قال الراغب الحكمة من الله تعالى معرفة الاشياء
وايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات اه واما تفسيرها بالعلم
بالاشياء على ما هي عليه فلا وجه له لانه معنى اصطلاحى ذكره في الطبيعيات نعم هو قريب مما نقل عنه
وقوله لعموم العلم اذ هو يتعلق بالمعدومات ويكون بلا عمل ودلالة الحكمة على اتقان العمل لما مر في
بينهما لان في كل منهما فائدة ليست في الآخر وعموم العلم تقدم تقديم الجنس على الفصل وقوله والاشعار
الخ اعماجه اشعارا واطافة لان الحكم كما عرفت لا يخص العقائد لكنها الكونها تدعى العلم النافع
والعلم يتبادر منه ما يتعلق بها العمل كالتقصير كان فيه اعماجه لذلك وقوله ثم شرع الخ اشارة الى ان
ما مر تمهيد لهذا وتقدير اذ كرم تحقيقه (قوله ويجوز ان يتعلق بعلم) وليس المراد تقييد علمه تعالى لانه
عالم بالاشياء قبل وجودها وبعده بل بيان لتعلق علمه بغيره بل كونه بالجوهر الذي هو جار الامتناع
وقوله عن حال الطريق الخ بيان للواقع لان من يذهب لضوء نار على الطريق يكون كذلك وقوله
لما كنى بفتح اللام وتشديد الميم جمع دليل جواها أو هو ان يجوز تقدمه بمعنى ان الله لما سمى المرأة أهلاً
حسنة له والاهل جماعة الاتباع جمع ضميره مشاكلة له بحسب ظاهره ويجوز كسر اللام وتخفيف الميم على
أنهما مصدرية والمعنى ما ذكرنا أما كونها موصولة واقعة على السبب والعائد محذوف تقديره له أي
السبب الذي كنى عنها بالاهل له وهو التعظيم فتكلف وقوله ان صح اشارة الى ان الصحيح انه كان معه
غيرها كوله (قوله والسين للدلالة الخ) يعني لم يجرد الفعل عنها اما للدلالة على عدم مسافة الشارفي الجملة
حتى لا يستوحشوا ان ابطأ عنهم لان السين حرف تنفيس أي توسيع لمدة الفعل الضيقة نقله من
الحال الى الاستقبال ولا يضر هنا كون تنفيسها أقل من سوف على قول ولكنه لو قيل انها لما فيها
من تقريب المسافة أي يهادون سوف لدفع الاستعجاب عنهم كان وجهها لكنه لا يرد على المصنف رحمه الله
نقضا كما توهم (قوله أو الوعد بالاتباع وان ابطأ) أي أي بها للدلالة على الوعد بما ذكره لان اتيانه بذلك
غير متعين ولذا أتى بلفظ بدلها في آية أخرى وهي تدخل في الوعد لما كده وبيان أنه كائن لا محالة
وان تأخر كذا ذكره الزمخشري في البقرة في تفسير قوله فيسكنكم الله وأما دلالة العلم على احتمال
أن يعرض له ما يطمئه وان لم تطل المسافة فكان القائل أخذه من مقابله للاول والافليس في التنظم وكلام

بترتيب الثواب عليها (فهم بعمهون)
عنها لا يدرك كون ما يتبعها من ضراً ونفع
(أو تلك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل
والاسر يوم بدر (وهم في الاخرة هم
الاخسرون) أشد الناس خسراً الفوات
المثوية واستحقاق العقوبة. (وانك لتلقى
القرآن) لتواتره (من لدن حكيم عليم) أي
حكيم وأي علم والجمع بينهما مع أن العلم
داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة
على اتقان الفعل والاشعار بأن علوم القرآن
منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها
ما ليس كذلك كالقصص والاشعار عن
الغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم
بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا)
أي اذكر قصته اذ قال ويجوز ان يتعلق بعلم
(سأتيكم منها بخبر) أي عن حال الطريق
لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح أنه لم يكن معه
غيرها من اهل كنى عنها بالاهل والسين للدلالة
على بعد المسافة أو الوعد بالاتباع وان ابطأ
(أو آتيكم بشهاب قبس) شعلة نار مقبوسة

المصنف ما يدل عليه (قوله واضافة الشهاب اليه الخ) يعني أنه ليس من اضافة الشيء الى نفسه بل
 اضاقة بيانية لما بين مامن العموم والخصوص كتوب خرفان الشهاب شعله النار والقبس ما تناول
 من الشعلة ولذا استعير لطلب العلم والهداية فالقبس قد يكون شهابا كشعله مأخوذة من أخرى
 وقد لا يكون كالمحراقه وشهب الحق وقوله لانه بمعنى المقبوس نوجه للوصفية وهو اتماماً ويلا أو اشارة
 الى أنه صفة مشبهة كحسن (قوله ولذلك عبرت ما بصيغة الترجي الخ) يعني لا تدافع بين ما وقع هنا
 وقوله في طه لعل آتيكم لانها يدلان على الظن والراجح اذا قوى رجاؤه بقول سأفعل كذا أو سيكون كذا
 مع احتمال خلافة فالترجي يكون بمعنى الخبر وعلى العكس (قوله والترديد) يعني كلا الامر من مطلوب
 حسن فكان الظاهر الواو والأولان كلامهم مامهم له وقيل انه يجوز أن يكون احتياجه لاحدهما
 لاله لانه كان في حال الترحال وقد ضل عن الطريق فقصوده أن يجد أحداً يهدي الى الطريق فيستتر في
 سفره ما لم يجد له نوقد النار لدفع ضرر البرد في الاقامة وقد قيل ان ما تر في سورة طه من أنه كان
 في الطور قد ولده ابن في ليله شائبة وظلمة مثلجة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته قرأى النار
 وقال لاهله ما قال يدل على احتياجه له مامعا فلا يتوجه ما ذكره ولذا لم يلتفت اليه المصنف
 رحمه الله لخالفته المنقول (قوله للدلالة على أنه الخ) فهي لمنع الخلو تحتج بالصدق وقوله لا يجمع
 الله بين حرمانين كما في المثل لا يضرب الله بسيفين والصلاة بكسر الصاد والمد ويفتح بالصدر كما في
 القاموس هو الدتو من النار لتسخين البدن وهو الدف ودفع ألم البرد ويطلق على النار نفسها كما ذكره
 أهل اللغة أو هو بالكسر الدف وبالفتح النار (قوله أي بورك) يعني أن أن تفسيره بشرطها
 موجود وهو تقدم ما فيه معنى القول دون حروفه كالنداء كما أشار اليه المصنف رحمه الله واذا كانت
 مصدرية يجوز في بورك أن يكون خبراً وانشاء للدعاء ولا يضرب قنوت معنى الطلب اذا أول بالصدر كما توهم
 لانه أمر تقديري ولو سلم فقواته كفوات معنى المضى والاستقبال وقدمت تفصيله (قوله والتخفيف
 وان اقتضى التعويض الخ) والتعويض عما حذف منها وقيل ان هذا التعليل غير تام لانه لو كان
 كذلك اطرد وهو غير مطرد وكذا التعليل بأنه للفرق بينها وبين المصدرية فانه لو كان كذلك لزم عدم
 الدخول على الجملة الدعائية وهي تدخل عليها كالمصدرية كما في الكتف والعلل النجوية حالها معروضة
 فالاصوب أن يحال على السماع أو يقال كما في الحجة لا ي على الفارسي أنهم لما كان لا يليها الا الاسماء
 استقصوا أن يليها الفعل من غير فاصل وكان الظاهر أن يبدل قوله بلا جرف نقي فانه لا يختص بها كما في
 التسهيل والرضي ثم ان ما ذكره في الجملة غير الاسمية والشرطية وغير الفعلية التي فعلها غير متصرف
 كعسى وليس مع أنه أعلي كقوله علموا أن يؤملون فيادوا والاحكام التي تخالف فيها كعدم وقوعها
 شرطاً وحالاً وخبراً وما ادعاه الرضي من أن بورك اذا جعل دعاءياً فهي مفسرة لا غير لان الخففة لا يقع بعدها
 فعل انشائي اجماعاً وكذا المصدرية تخالف لما ذكره النجاة ودعوى الإجماع ليست بصحيفة ونائب فاعل
 نودي أما ضمير موسى أو ضمير المصدر وهو النداء وهو أن بورك كما في الدر المنصون (قوله من في مكان
 النار) يعني أنه فيه مضاف مقدر في موضعين أي من في مكان النار وحول مكانها وقوله وكفاتهم أي
 مقرهم وأصل الكفات يكسر الكاف ما يكفت الشيء أي يضمه ويشمله وقوله في تلك الوادي كما في بعض
 النسخ أنه لتأويله بالارض (قوله وقيل المراد) أي من في النار وحولها وهذا يحتمل أن يراد من في النار
 موسى وعين حولها الملائكة ويؤيده قراءة أي ومن حولها من الملائكة وعكسه كما قيل في تفسيره أي
 جعل البركة والخير في مكان النار وهم الملائكة ومن حولها أي موسى ولا وهم فيه كما توهم تلك
 الآية مع شذوذها غير نص فيه (قوله وتصدر الخطاب بذلك) أي بقوله أن بورك سواء كان دعاءً
 أو خبراً لان الدعاء من الله بشارة والامر العظيم النبوة وهو على التفسيرين وقيل انه على الاول لقوله
 في أرض الشام اذ ليس في الثاني ما يفيد عمومه لارض الشام والمراد انتشار بركة جديدة لان أصلها

واضافة الشهاب اليه لانه قد يكون قيساً وغير
 قيس وتونه الكوفيون ويعقوب على أن القيس
 بدل منه أو وصفه لانه بمعنى المقبوس
 والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبرت عما
 بصيغة الترجي في طه والترديد للدلالة على أنه
 ان لم يظفر به لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر
 الامر وثيقة بعبادة الله تعالى أنه لا يكاد يجمع
 حرمانين على عبده (لعلكم تصطلون) رجاؤه
 أن تستدقوا بها والصلاة النار العظيمة (قوله
 جاءه نودي أن بورك) أي بورك فان النداء
 فيه معنى القول أو بان بورك على أنها
 مصدرية أو مخففة من التثنية والتخفيف
 وان اقتضى التعويض بلا وقد أوالسين
 أو سوف لكنه دعاء وهو مخالف غيره في أحكام
 كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان
 النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله
 تعالى نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة
 المباركة ومن حول مكانها والظاهر أنه عام
 في كل من في تلك الوادي وهو اليها من أرض
 الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث
 الانبياء وكفاتهم أي حياهم أو موتا وخصوصاً
 تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى وقيل المراد
 موسى والملائكة كما في المصنفون وتصدر
 الخطاب بذلك لانه قد قضي له أمر عظيم
 تنتشر بركته في أقطار الشام

كان حاصلها انها قبله (قوله من تمام نودي به) فهو من جملة الخطاب وهو اما خبراً وطلب لتزييه عما
يتوهم من مجي الخطاب من جانب من الجهة وبارحة الكلام وغير ذلك مما يشبه ما للبشر ويجوز كونه
جملة معترضة وقوله والتعجب الخ هذا ايضا على كونه من تمام النداء لكن التعجب لا يكون من الله فهو كناية
عن عظمته وانه مما يتعجب منه وقوله او تعجب من موسى أي صاد عنه بتقدير القول أي وقال موسى الخ
وفي نسخة تعجب من متعلقة به فالتقدير وقلنا لموسى وقال السدي انه تزييه منه (قوله اول المتكلم)
المنادى له فالتقدير ان المنادى المتكلم أنا والجل مفيد من غير رؤية لانه علم علم اليقين بما قرى قلبه
فكانه رآه والله عطف بيان للضمير وتجوز البدلية عند من جوزوا زيادة ال المظهر من ضمير المتكلم بدل كل
وقول أبي حيان في رد هذا الوجه انه اذا حذف الفاعل وبني فعله للمجهول لا يجوز عود ضمير على ذلك
المحذوف لانه نقض للغرض من حذفه والعزم على أن لا يكون محذوفاً عنه معني به غير وارد لانه
لم يقل أحد انه عائد على الفاعل المحذوف بل على ما دل عليه الكلام والسياق ولو سلم فهذا لا يمنع أن
يكون في جملة واحدة وأما في جملة أخرى فلا كما تقدم في قوله تعالى فمن عني له من أخيه شيء ثم قال وأداء
السبه أي الى الذي عفا وهو ولي الدم فقدم فيه أن الضمير عائد الى نائب الفاعل المحذوف كما مر تفصليه
وقوله أن لا يكون محذوفاً عنه غير صحيح لانه قد يكون محذوفاً عنه ويحذف للفعل به وعدم الحاجة الى ذكره
وقوله غير معني به لا يتخلو من هجته وسوء أدب هنا وان كان المراد منه معلوماً ويجوز أن يكون أنا كما
للضمير والله خبره كما مر في طه (قوله مهديان لما اراد أن يظهره الخ) أي في قوله وأتى عصا الخ كما أشار
اليه بقوله كقلب العصا الخ والقادر تفسير للعزيز وقوله الفاعل الخ تفسير للحكيم (قوله عطف
على بورك الخ) هذا ما اختاره الزمخشري وقيل انه معطوف على قوله انه أنا الله الخ وقيل انه معطوف
على مقدراً أي فعل ما أمرك وألقى الخ وما ذكره المصنف رحمه الله أولى لما في الثاني من عطف الانشاء على
الخبر والفعلية على الاسم ولا يرد على المصنف رحمه الله لان جملة بورك دعائية انشائية مع انه يجوز في مثله
عطف الانشاء على الخبر لكون النداء في معنى القول ولانه على الثالث كان الظاهر فالتقاء وأشار
بقوله ويدل الخ الى أن تكرير ان التفسيرية في سورة القصص صريح فيه والقرآن يفسر بعضه بعضاً
والى أنه لا يرد عليه أن تجديد النداء في قوله يا موسى يا به كما قيل لانه جملة معترضة كما توهم لان ذكر ان
في الآية المستدل بها ينافيه بل لانه ليس بتجديد نداء لانه من جملة تفسير النداء المذكور فاذا كرر غلظة
عما أشار اليه بتكرير أن تسابح (قوله تتحرك باضطراب) أي بشدة وضرب على الارض لان الهز
التصريك الشديد كما قاله الراغب ورأى بصرية لاجلية كما قيل وقوله حبة خفيفة سريعة اشارة الى
التوفيق كما مر وقوله وقرى جان أي بهزمة مفتوحة هرباً من التقاء الساكنين وان كان على حذفه
كما قرى في الضالين (قوله ولم يرجع) من شدة خوفه من عقب الرجل في الحرب اذا كروا رجوع بعد
ما فر قال فاسعقبوا اذ قيل هل من عقب وقوله رعب بالبناء للمجهول أو المعلوم أي اشتد خوفه وهو
بوزن منع وقوله أريده أي أريد وقوعه به بأن قلب حبة لاهلاكه وقوله ويدل عليه أي على أن
ذلك لخوفه بأي وجه كان فلا وجه لما قيل ان خوفه من الله لظنه أنه اراده به وقوله من غيري أي مخلوق
كان حبة أو غيرها وهو اشارة الى مفعوله المقدر وقوله ثقة في أي اعتماد على عله للثمن وقوله أو مطلقاً
على تزييه منزلة اللانم وقوله لقوله تعليل الثاني لشعوره الخوف من الله أو لقوله ويدل وفي الكشف
وإنما رعب لظنه أن ذلك لا مر أريده ويدل عليه اني لا يخاف لدى المرسلون أي يدل على أن خوفه
لظنه أنه أريده اذ لو لم يكن الامر كذلك لم يصح تعليل نهيه عن الخوف به وهو راجع الى ما ذكره
المصنف رحمه الله خصوصاً ان قلنا ان قوله لقوله متعلق بيد فتأمل (قوله حين يوحى اليهم) هو معنى
قوله لدى وقوله من فرط الاستغراق بتوجههم الكلي الى تلقي الاوامر وانجذاب ارواحهم الى عالم
الملكووت ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يرى كالمغشى عليه فيغيب عنهم كل شيء سواه

(وسبحان الله رب العالمين) من تمام
ما نودي به لثلاثيهم من معاج كلامه تشبيهاً
والتعجب من عظمتة ذلك الامر أو تعجب من
موسى لما داهاه من عظمتة (يا موسى انه
أنا الله) الهاء الشأن وأنا الله جملة مفسرة له
أو للمتكلم وأن خبره واقه بيان له (العزيز
الحكيم) صفتان لله محمدان لما اراد أن
يظهره يريد أنا القوي القادر على ما يعد
عن الاوهام كقلب العصا الخ الفاعل
كل ما فعله بحكمة وتبدير (وألقى عصا
عطف على بورك أي نودي أن بورك من
في النار وأن ألقى عصاك ويدل عليه قوله
وان ألقى عصاك بعد قوله ان يا موسى اني أنا
الله بتكرير أن (فلما رآها تهتز) تتحرك
باضطراب (كأنها طاب) حبة خفيفة سريعة
وقرى جان على لفظة من جسد في الهرب من
التقاء الساكنين (ولى مدبر اوله يعقب) ولم
يرجع من عقب المقاتل اذا كره بعد الضرار
وانما رعب لظنه أن ذلك لا مر أريده
ويدل عليه قوله (يا موسى لا تخف) أي من
غيري نقدي أو مطلقاً لقوله (اني لا يخاف
لدى المرسلون) أي حين يوحى اليهم من فرط
الاستغراق

حتى الخوف وهذا باعتبار الاغلب والمعنى لا ينبغي لهم أن يخافوا في تلك الحال بل لا يخطر ببالهم الخوف وان وجد ما يخاف منه فيندفع رعبه الناشئ عن ظنه ولذا قيل أقبل وأقبل ولا تخف انك من الامنين تبييناه وما قيل من أن الاولى طرح هذا أو تبديله بقوله لا يلحقهم وقت الوحي ما يخافونه من بأس الله اذبه يندفع رعبه الناشئ عن ظنه ليس بشئ لأنه مع عدم مناسبته للمقام غير محتاج الى البيان (قوله فانهم أخوف الناس الخ) بيان لتقيد عدم خوفهم عامر الدال عليه قوله ادى مع أنهم أشد خوفا من الله كما قال انما يخشى الله من عباده العلماء ولا أعلم منهم بالله (قوله أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة) هذا طار على الوجهين أى لا تخف من غير الله أو لا تخف مطلقا فانك آمن من سوء العاقبة كما تر المرسلين والذي ينبغي أن يخشاه أو ولو العزم وصفة الخلق انما هو ذلك

ان ختم الله بغفرانه * فكل ما لا يقينه سهل

فناسبته للمقام ظاهرة والمراد بسوء العاقبة ما في الآخرة لا الدنيا حتى يرد قتل بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام كيجي صلى الله عليه وسلم فلدى بمعنى عندى أى عند لقاءه تعالى وقوله يخافون منه هو الصحيح وفي نسخة فيخافون بالفاء وكان الظاهر حذف النون منه * (تبيه) * ما ذكره ناسبى على مسئلة أصولية وهى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام هل يأمنون مكر الله ولا يخافون سوء العاقبة لان الله آمنهم من ذلك فلو خافوا لم يتقوا بما أمرهم الله به وهو الصحيح عند الاشعري أو لا وقد بيناه في غير هذا المحل (قوله استثناء منقطع استدرك الخ) فن في محل نصب أو رفع على اللغتين فيه فان قلت اذا كان المراد بمن ظلم من صدرت عنه صغيرة من المرسلين فهو متصل لدخولهم فيهم قلت لو كان متصلا لم اثبات الخوف لهم لاستثناءه من الحكم وهو نقي الخوف عنهم ونقي النقي ايثبات فليس يتصل بل هو شروع في حكم آخر ولذا قيل ان المراد بمن ظلم غير المعصومين من الامم وهو على الوجه الاول فان أحد انهم لا يخاف حين الوحي وأشار بقوله استدرك الى أن الاعمى لكن في المنقطع وقوله من نقي الخوف متعلق بختلج وقوله وفيهم الخ حلة حالية وقوله فانهم تهليل لقوله استدركه وقصد معطوف عليه وكون ذكر القبطي قبل النبوة لا يضر كما توهم بل كلمة ثم تقتضيه لان من صدر منه ما هو في صورة الظلم عام شامل لمن فعل شيئا منه قبل رسالته أو بعدها ولذلك قيل ان تسمية ظلامنا كلمة لقوله ظلمت نفسي وعصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتفصيلها في الاصول (قوله وان فعلوها الخ) تفسير لقوله ثم يدل الخ وقوله وقيل متصل هو على الوجه الاخير فان من صدرت منه صغيرة يخاف أمر عاقبة ثم بعده تبين له خلافه أو يزول عنه بالتوبة وحينئذ قوله فان الخ مستأنف وهو على الاول جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة وقوله ثم يدل مستأنف أى على الاتصال وهو معطوف على محذوف مستأنف لاعلى المذكور لانه لا يصح حينئذ كون الاستثناء متصلا لان تبديله ينافي الخوف فالتقدير فمن ظلم بالذنب ثم بدله بالتوبة فاني غفور رحيم واسناد التبديل اليه ليس بخصي بل مجازي لانه سبب لتبديل الله له بتوبته كما أشار اليه بقوله بالتوبة أى بسببها (قوله لانه كان الخ) بيان لقوله في جيبك دون كك والمدرعة بكسر الميم وسكون الدال المهمله لباس لا يكامله والجيب مدخل الرأس من القميص لا ما يوضع فيه الدراهم كما هو معروف الآن لانه مولد وقوله لانه يجاب أى يقطع فهو فعل بمعنى مفعول وقد مر معنى قوله من غير سوء وما فيه في سورة طه وقوله تخرج جواب الامر ويضاه حال وكذا من غير سوء وهو احتراز (قوله في نزع آيات) حال متعلق بأدخل أى معدودة من جعلها وكأنة معجزة تلك معها وقوله على أن التسع خبر مبتدا مقدر رأى هذا على أن الخ والطمسة جعل أسباغهم حجارة (قوله ولن عد العصا) الخ اشارة الى دفع ما يتبادر من أن آياته احدى عشرة لانه ان عدت اليدها وعشرة ان لم تعد لافرادها بالذكري والآخرين الجذب والنقصان وهو ظاهر فاذا كانا واحدا ولم يعد القلق كانت تسعا وهذا أقرب مما في التقريب من أن الطمسة والجذب والنقصان ترجع لشيء واحد وذهب صاحب الفرائد الى أن الجراد والقمل واحد والجذب والنقصان واحد (قوله

فانهم أخوف الناس من الله ولا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم) استثناء منقطع استدركه ما يختلج في الصدر من نقي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها اتبعوا فعلها ما يظلمها ويستحقون به من الله مغفرة ورجة فانه لا يخاف أيضا وتصد تعريض موسى بركه القبطي وقيل متصل وثم يدل مستأنف معطوف على محذوف أى من ظلم ثم يدل ذنبه بالتوبة (وأدخل يديك في جيبك) لانه كان بدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أى يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) آفة كبرص (في نزع آيات) في جعلها أو معها على أن التسع هي القلق والطقوان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم ولن عد العصا واليد من التسع أن يعدت الاخيرين واحد

لانه لم يعث به الى فرعون) بل لهلاكهم به وان تقدمه يسير ومن عذبه يقول يكفي معاينتهم له في البعث به
 أو هو بعث به لمن آمن من قومه ولم يخلف من القبط ولم يؤمن وقوله أو اذهب معطوف على قوله في جعلتها
 فهو متعلق بمقدّم مستأنف وفي معنى مع وقوله مبعوث بالخ اشاره الى أنه حال وقوله تعليل للارسل أي
 مستأنف استئنا قايانيا كأنه في جواب سؤال لم أرسلت اليهم بما ذكر وهو على وجهي تعلق الى فرعون
 بالان المقصود من الامر بالذهاب الارسال (قوله بأن جاءهم موسى بها) اشاره الى أن الاسناد مجازي
 سايتهم ما من الملاسة لكونها مجعزة له والنكتة في العدول عن الظاهر الاشارة الى أنها خارجة عن طوقه
 كسائر المعجزات وأنه لم يكن له تصرف عادى في بعضها وكونه مجعزة لاخباره به ووقوعه بدعائه ونفوه
 قلا يلزم حينئذ عدم اختصاصه به فلا يكون مجعزة له كما توهم كيف وكثير من المعجزات كذلك كشق القمر
 ونحوه ولا ينافي هذا الاسناد اليه لكونها جارية به على يديه للاعجاز في نحو فلما جاءهم موسى بآياتنا في حمل
 آخر كما توهم وقد بين بعضهم وجه الاختصاص كل منهما بما جعله بان عمدة ومقاولته ومحاولتهم معه فناسب
 الاسناد اليه وهنالم يكن كذلك ناسب الاسناد اليه لان المقصود بيان عمدة ومقاولته ومحاولتهم معه فناسب
 هو محصل المعنى وقوله أطلق للمفعول يعني استعمال معناه وهو اما استعارة ما بمعنى مفعول مجازا أو على
 الاسناد المجازي كما قيل لكن قوله اشعارا الخ يقتضى أن في الآيات استعارة بالكناية بأن شبهت
 بشخص وقف على مرتفع لينظر الناس وايات الابصار له تخييل وقوله جاءهم ترشيح ولذا عبر بالاشعار
 لانه لا ملازمة بينهما اذ قد يرى نفسه من استتر عن العيون ويرى الناس من لم يروه فسقط ما قيل من أن
 وجه الاشعار خفي وقوله أو ذات تبصر يعني به أنه للنسب كلابن ونامر والتبصر بمعنى الابصار فان
 تبصر ورد معنى أبصر وهذا الوجه لم يذكره في الكشف (قوله من حيث انها تهدي والعمى)
 جمع أعمى كجمع أجمع لا تهدي بنفسها فضلا عن أن تهدي غيرها يعني أنها سبب للهداية فيكون لها
 نسبة الى التبصر في الجملة باعتبار أن كلامهم سبب للهداية التي لا تكون مع العمى فليس هذا على أنه
 استعارة ممكنة كما توهم وما وقع في الكشف وشروحه كلام آخر وهو الذي غره (قوله أو مبصرة
 كل من نظر الخ) هو ما أشار اليه في الكشف بقوله ويجوز أن يراد بحقيقة الابصار كل ناظر فيها من
 كافة أو الى العقل وأن يراد ابصار فرعون ومثله لقوله واستيقنتها أنفسهم بمعنى أن الابصار المسند الى
 الآيات مجازا لكل ناظر فيها من العقلاء أو لفرعون وقومه ولما كان العموم هو الظاهر ولذا اقتصر عليه
 المصنف رحمه الله أيده بقوله واستيقنتها أنفسهم الخ (قوله وقرئ مبصرة) بفتح م على وزن اسم
 المكان ولذا فسره بقوله تكانا يكثر فيه التبصر والكثرة من الصيغة لانه لا يصاغ في الاكثر الا لثله
 فلا يقال مضية الامكان يكثر فيه الضباب للمافية ضرب واحد ثم يجوز به عما هو سبب لكثرة الشيء وغلبته
 كقولهم الولد مجبنة ومجذلة وهو المراد هنا وهذه القراءة شاذة نسبت لقنادة وعلى بن الحسين رضي الله
 عنهما وقوله واضح صيرته اشاره الى أنه من أن لازم وجهه لجملة استيقنتها حال تقدير قد لانه أبلغ
 (قوله ظلما لانفسهم) أو لا آيات والترفع التكبر وعذبه نفسه رفيع القدر واتصاهم ما على العلمية وأنهما
 مفعول له ويجوز أن يكون على الحالبية والعلية باعتبار العاقبة والادعاء فهو اقوله له والموت وانوا
 للفراب وليكونه أبلغ وأنسب لذكر العاقبة بعده اقتصر المصنف عليه لاقضاء فاه التفرع له وتذكر ضمير
 العاقبة لمطابقة الخبر (قوله طائفة من العلم) يعني أن التنوين للتقليل ويحتمل أن يكون للتعظيم
 والتفضيم واليه أشار بقوله أو علماء أي علم وكلاهما مناسب للمقام لانه ان نظر الى أن القائل هو الله فكل
 علم عنده قليل وان نظر الى أنه للامتنان فالعظيم انما يتن بأمر عظيم فلا وجه لما قيل ان الثاني أوفق
 بالمقام فينبغي تقديمه والمراد بالحكم الاخلاق والعلوم الحقيقية والشرائع تشمل علم القضاء والاعتبا
 (قوله عطفه بالواو الخ) جواب عن سؤال مقدر وهو أن مقتضى الظاهر أن يقال فقالا لترتب الحمد
 على الايتاء المذكور كما تقول أعطيتك فشكرنا فأجاب كما اختاره الزمخشري بأنه لم يقصد وقوع هذا القول

ولا يبعد التعلق لانه لم يعث به الى فرعون أو
 اذهب في تسع آيات على أنه استئناف بالارسال
 في تعلق به (الفرعون وقومه) وعلى الاولين
 يتعلق بنحو مبعوثا وهو سلا (انهم كانوا قوما
 فاسقين) تعليل للارسال (فلما جاءهم آياتنا)
 بأن جاءهم موسى بها (مبصرة) بنية اسم
 فاعل أطلق للمفعول اشعارا بأنها القرط
 اجتلائها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها
 لو كانت مما يصير أو ذات تبصر من حيث انها
 تهدي والعمى لا تهدي فضلا عن أن تهدي
 أو مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرئ
 مبصرة أي مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا
 صيرمين) واضح صيرته (وجحدوا بها)
 وكذبوا بها (واستيقنتها أنفسهم) وقد
 استيقنتها الان الواو والعال (ظلمة) لانفسهم
 (وعلقوا) ترعا عن الايمان واتصاهم ما على
 العلة من جحدوا (فاتنظرو كيف كان عاقبة
 المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا والاجر
 في الآخرة (واقعد آبناد اودوس سليمان علما)
 طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع
 أو على أي علم (وقال الحمد لله) عطفه بالواو
 اشعارا بأن ما قالاه بعض ما أتياه في مقابلة
 هذه النعمة

كانه حال فقه لا شكره ما فعلا وقال الحمد لله (الذي فضلنا على كثير من عباد المؤمنين) يعني من لم يؤت علما او مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم والشرف
أهله حيث شكرنا على العلم وجعلناه أساس الفضل ٣٨ ولم يعتبر ادونه ما أوتينا من الملك الذي لم يؤت غيره وما تحريص للعالم على أن يحمد الله

تعالى على ما أتاه من فضله وأن يتواضع وأن يعتقد أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه كثير (ورث سليمان داود) النبوة أو العلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر (وقال يا أيها الناس علمنا من نطق الطير وأوتينا من كل شيء) تشهيرا للنعمة الله وتوحيها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المحجزة التي هي علم من نطق الطير وغيره للناس عظام ما أوتيه والنطق والنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مقرودا كان أو مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجنادف والاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام مهما سمع صوت حيوان علم بقوة القدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه به ومن ذلك ما حكى انه متى يبدل بصوت ويترقص فقال يقول اذا أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العناء وصاحت فاخنة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعلة كان صوت البديل عن شبع وفراغ بال وصباح الفاخنة عن مقاساة شدة وتألم قلب والضمير في علمنا وأوتينا له ولا يسه عليهما الصلاة والسلام أولا وحده على عادة المولود

(٢) بهامش الكشف قوله واظهار آيينه كذا في النسخ التي بأيدينا وكتب عليها بالهامش في نسخة أبيه وزاد في هامش نسخة وفي الحواشي أي مرآته وجهاته وقيل لذي اقرنين بيت على العدو فقال ليس من آيين المولود استراق النظر أقول هذا لفظ أعجمي يستعمل في السياسة ولهذا يضاف الى الأكبر في الأكثر اه كتيبه معجمه

فمقابله ذلك الايتاء لانه لا يعادله فعده اشارة لذلك واشعارا بأن ثمة معنى آخر ملاحظا كأنه مقدر عطف عليه ما ذكرى فعلابه وعلماه وعرفا حق نعمته وفضله وقال الخ وهذا أحسن مما ذهب اليه السكاكي من أنه فوض فيه الترتيب الى العقل لان المقام يستدعي شكرا بالغا وفي طيه اشارة الى أنه جاوز حد الاحصاء واليه اشارة المصنف رحمه الله بقوله كأنه قال الخ وقال كأنه اشارة الى أنه ليس بمقدر حقيقة وان ذهب اليه بعضهم ونسبى هذه الواو الواو الفصيحة ولم يلتفت الى احتمال أن يكون الحد على نعم عظيمة ومن جعلها العلم فلذا لم يعطف بالفاء لعدم مناسبتها للمقام (قوله يعني من لم يؤت علما الخ) أي أراد داود عليه الصلاة والسلام بقوله كثير من لم يؤت علما أصلا ولم يؤت علم مثل علمها وهو علم القضاء أو علم النبوة والتحرير لانها اذا فعلا فقد نبهنا على فضله وحناءه (قوله وان فضل على كثير فقد فضل دون أن يقول على الناس أو على المؤمنين وهما قدوة لغيرهما) (قوله وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير) قيل فيه انه يدل بان مفهوم على أنها لم يفضل على القليل فاما أن يفضل القليل علمها أو يساويه وان سلم فلا أقل من أن يحتمل الامرين وأجيب بأن الكثير لا يقابل القليل في مثل هذا المقام بل يدل على أن حكم الاثر بخلافه ولما بعد تساوي الكثير من حيث العادة لاسيما والاصل التفاوت حكم بأنه يدل على أنه فضل عليهم كثير من أيضا على أن العرف طرح التساوي في مثله عن الاعتبار وجعل التقابل بين المفضل والمفضل عليه فاذا قيل لأفضل من زيد فهم أنه أفضل من الكل وقيل انه مبنى على قوله وفوق كل ذي علم عليم وقوله النبوة الخ لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يؤت كما في حديثنا معاشرة الانبياء لا يؤت فالمراد بالوراثة قيامه مقامه فيما ذكر فهو استعارة وقوله والعلم أي انخصوص بالنبوة أو علما زاد على ما كان له في حياته فلا يرد عليه أنه قبل موته كان عنده علم أيضا (قوله تشهيرا للنعمة الله الخ) يعني أن مخاطبة لعموم الناس لاجل اشاعة نعمه تعالى وتعظيم قدره لا اله الا انت كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقوله بذكر المحجزة متعلق بدعاء والمراد بالتصديق التصديق بنبوته (قوله وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه) وهو اما على تشبيه الصوت بالنطق استعارة مصرحة وعلى تشبيه الصوت بالانسان فيكون استعارة بالكناية واثبات النطق لها تخييل ولو أريد بالنطق مطلق الصوت على أنه مجاز مرسل صح ولكنه لا يناسب المقام وقوله أو التبع يعني به المشاكلة التقديرية فانه لما سمي الجهاد صاعدا على الحقيقة سمي غيره ناطقا مشاكلة له فقولهم نطق الحمامة مثال للتشبيه ومثله نطق العود وقوله ومنه الناطق والصامت بيان للتبع وقوله من حيث الخ توضيح للتبع وأنه مع المشاكلة فيه وجه شبه أيضا وهو أحسن أنواع المشاكلة أو هو رجوع الى بيان التشبيه اعتناء به لانه أحسن ولذا قدمه وليس المراد بيان التبع وأنه تبع الاصوات للتخيلات فان ما له الى التشبيه ولا جعل الاستعارة في الطبيعة اثبات النطق لها على طريق التخيل كما قيل فانه طريق آخر للتشبيه فتدبر (قوله ما من جنسه) أي ما كان من جنسه كما نشاهده منها اذا صوتت للفرع وغيره وكما يقرر الدجاج اذا وجد الحب وقوله الذي صوته أي جله على التصويت فالضمير منصوب بنزع الخافض أي صوت له أو بتضمينه معنى التصير وتوخاه بمعنى قصده وقوله نصف ثمرة بالناء المثلثة معلوم (قوله فعلى الدنيا العناء) نفع العين والمد كما قال صفوان بن محمد اذا أكلت كسرة وشربت ماء فعلى الدنيا العناء وهو مثل للترك اعدم المبالاة ويكون العناء بمعنى الدروس والانحما ومنه عفا الله عنه اذا عفى ذنوبه والانسب هنا الاول (قوله فلعله الخ) يعني ليس هذا ما فهمه من صوته دائما بل في ذلك الوقت لما ذكر وقوله والضمير الخ اشارة الى أن هذا يستعمله المتعظمون فكيف هو هنا وقام النبوة لا يناسبه وان كانوا عظاما ولذا سمي بعض النعماء نون العظمة وقال الرشدي انه يقال لها نون الواحد المتاع فأجاب أولا بأنها انما تكون كذلك اذا لم يكن مع المتكلم غيره وأبوه معه وثانيا بأنه كان ملكا مطاعا فتكلم بما يدين بحاله الذي كان عليه قال الرشدي وقد يتعاقب بجمل الملك وتفعمه واظهار آيينه (٢)

وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو ما من ذلك
 اذا وفد عليه وفدا واحدا وان يرجع في عين عدو الا ترى كيف أمر صلى الله عليه وسلم العباس بحبس
 ابي سفيان حتى تزلج عليه الكتاب وقوله قواعد السياسة في نسخة السيادة (قوله والمراد من كل شيء
 الخ) لان كل للاحاطة وقد تدل الكثير كثيرا وهو كتابة أو مجاز مشهور وظاهره أن من زائدة لانه لولاه
 لم يحجج التأويل ولم يلتفت اليه لانه غير مناسب لمقام المدح والتحدث بالتميم (قوله تعالى من الجن والانس
 الخ) تخصيص الثلاثة لانه لم يسخر له الوحش وتقديم الجن لانه في بيان التسخيره وتسخير الجن أعظم وأشق
 من تسخير الانس والطير ولم يقدم الطير لذلك لثلاثة اقسام بين الجن والانس المتقابلين والمشاركين في التميز
 والتكليف وما قيل من أن مقام التسخير لا يحلوه من تحقيرهم ومناسبتهم لانهم أحقر لا الانس ليس
 بشيء لان التسخير للانبياء عليهم الصلاة والسلام شرف لانه في الحقيقة لله الذي سخر كل شيء فان قيل انه
 كذلك من حيث هو وفي نفسه فسلم لكنه مع أنه لا حاجة اليه ليس مناسباً للمقام وقوله يحبس أولهم على
 آخرهم أي يوقف أولهم شفقة على آخرهم لا تطاردهم (قوله وادبالشأم) وقيل بالطائف وقوله وتعدية
 الفعل أي أتى مع أنه يتعدى بنفسه أو بالى املان اتيانهم الوادى كان من جانب عال فعدى به اللدلالة على
 ذلك كما في قول المتنبي ولست ما قربت عليك الا نهم * لما كان قربا من فوق وقوله من عال في نسخة
 من عل ويصح فيه مع فتح العين كسر اللام وضمها وفتحها مع القصر وهو من الظروف بمعنى فوق كما في قوله
 بجلود صخر حطه السيل من عل * لان الريح كانت تحملهم في الهواء وفيه لغات مذكورة في المطولات
 وقوله ولان المراد قطعه الخ يعني أنه من قولهم أتى عليهم الدهر اذا أتناهم فالآتيان على الوادى على هذا
 بمعنى قطعه الى آخره وقد كان فيما قبله بمعنى الوصول اليه وأنفذه بالبدال المحملة بمعنى أفناه ومنه لنفد البحر
 وقوله كأنهم أرادوا الخ فالآتيان عليه بمعنى قطعه مجاز عن ارادة ذلك واللام لا يمكن لقوله لا يحطمنكم وجه
 اذا لمعنى للتحذير بعد قطعه ومجاورته لواد فيه التل وأخرى الوادى بمعنى آخره ومنها يقال جاء في
 أخريات الناس وهو جمع أخرى بمعنى آخره فأنت باعتبار البقعة (قوله قالت غله الخ) أنه مرعاة لظاهر
 التأنيث وان كانت ناءة للوحدة وما نقل من أبي حنيفة رضى الله عنه من أن غلة سليمان عليه الصلاة
 والسلام كانت أثنى استدلالا لهذه الآية فيه كلام طويل في شروح الكشاف والمفصل لاحاجة انسابه
 وقوله كأنها الخ بيان لمعنى النظم والحطم أصله الكسر والمراد به الاهلاك بوطنهم لها وقوله فصاحت الخ
 قيل الفاء التخصيص ما قبلها وتفسيره فلا يلزم تكرار قوله فتبعها بل عدم صحة تفرعه وقيل
 التابع في قوله فتبعها غيرها بعض التل وما يحضرتها كلها والتبعية الثانية في الدخول للبيوت للفرار
 وهذا أقرب (قوله فتبعها ذلك الخ) فبمعنى معارضة تمثيلية شبه الفرار والتصويت خوفا وتبعية غيرها
 لها بمن ينصح آخرين فاتبعوه وامتثلوا مقالته وعبر بذلك وأجرى مجراه ويجوز أن تكون مكنية وقوله
 أجروا الخ نسبة من التمثيل كما لا يخفى والاجراء مجراهم في النداء والواو التي هي ضمير العقلاء وأما
 خلق الله لها عقلا ونطقا حقيقة قبا وان جازلكنه غير مناسب هنا من ذكر اختصاص سليمان عليه الصلاة
 والسلام بفهم أصوات الحيوان الا أن يخص بالطير لظاهر النظم (قوله نهي لهم) أي سليمان وجنوده
 والمراد نهي التل عن التوقف حتى تحطم على طريق الكتابة لان الحطم غير مقدور للتل ولولا هذا لم يصلح
 للسدل من الامر أيضا كما في لا أرينك ههنا فانه في الظاهر نهي للمتكلم عن رؤية المخاطب والمقصود نهي
 المخاطب عن الكون بحيث يراه المتكلم (قوله فهو استئناف) تفرغ على كونه نبيا عن التوقف
 بطريق الكتابة لان البدل الاشتقالي انما يصح اذا لوحظ هذا فاعتراض أي حيان عليه بهذا غفلة عما
 أرادوه وما قيل في جواب انه كيف تصح البدلية ومدلولها متخالفان انه اذا كان المعنى النبي عن
 التوقف بحيث يحطم زالت المخالفة وحصل الاتحاد يقتضى أنه يدل كل من كل بناء على أن الامر بالشئ
 عين النبي عن ضده وعلى ما ذكرناه لاحاجة لهذا وقوله لا جواب له الخ رد على الرخصى في تجوزة بعا

لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء
 كثيرة ما أوتى كقولك فلان يقصد كل أحد
 ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المين) الذي
 لا يخفى على أحد (وحشر) وجمع (سليمان
 جنوده من الجن والانس والطير فهم
 يوزعون) يحبسون يحبس أولهم على آخرهم
 لتلاحقوا (حتى اذا أتوا على وادى التل) واد
 بالشأم كثيرا للتل وتعدية الفعل اليه يعلى أما
 لان آتيانهم كان من عال أو لان المراد
 قطعه من قولهم أتى على الشيء اذا أنفذه
 وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا أخريات
 الوادى (قالت غلة يا) بها التل ادخلوا
 مساكنكم) كأنها المراد أنهم متوجهين الى
 الوادى فرت منهم مخافة حطهم فتبعها
 غيرها فصاحت صيحة فتبعها بما يحضرتها
 من التل فتبعها فتبع ذلك بمخاطبة العقلاء
 ومناصحتهم ولذلك أجروا مجراهم مع أنه
 لا يتنع أن خلق الله فيها العقل والنطق
 (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهي لهم عن
 الحطم والمراد نهيها عن التوقف بحيث
 يحطمنها كقولهم لا أرينك ههنا فهو
 استئناف أو بدل من الامر لا جواب له فان
 النون لا تدخل في السعة

لا في البقاء وقوله في الكشف كما مر في الانفال ان دخول النون لانه في معنى النبي اعتذار عن ارتكاب ما لا داعي اليه وكونه مخصوصا بضرورة الشعر صرح به سيبويه رحمه الله قال في الكتاب وهو قليل في الشعر شبهه بالنبي حيث كان مجزوما غير واجب اه ثم هو وان على المصنف حيث جوزه في قوله تعالى لاتصين ومثله بهذه الآية وقال لما تضمن معنى النبي ساغ فيه ذلك ولا يخفى ما بين كلاميه واذا كان جوابا فلانافية لانهاية (قوله كما) شاعرت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام اصله بعصمة الانبياء فهو منصوب بترغ الخافض يعني انها علمها بذلك نزهتهم عن صدور ذلك منهم قصد بالذات أو بالتسبب الفعل الجنود باذنه أو برضاه وقوله وقيل استئناف الخ قيل انه معطوف على مقتدر أي وهو حال وقيل الخ وقوله فهم الخ لان الفاء أظهر في الاستئناف والتعريف يحتل أن يرجع على الاول سليمان وجنوده وأن يرجع لجنوده فقط (قوله تعالى تبسم ضاحكا) الفاء للسببية فلا حاجة الى تقدير معطوف عليه أي فسمعها فتبسم وجعلها فصحة كما قيل ووجه مناسبتها ما بعده على الثاني ظاهر وأما على الاول فوجهه أنه متضمن لنعمة عظيمة وهي كونه ملكا مطاعا اذا اجندأ وكونه وجوده لا ظلم لهم لقولها وهم لا يشعرون فاستقبح ما يدل عليه التزاما واليه أشار الزمخشري بقوله أصح كما يدل من قوله ما على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفتهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون اه وقد يقال يكفي في المناسبة تحقق تلك الحال وان لم يكن تبسمها وهذا أنسب بكلام المصنف وقوله ضاحكا حال أي شارعا في الضحك وكذلك ضحك الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قيل انها حال مقدرة وان فائدتها بيان أن التبسم ليس استهزاء وفيه نظر على ما فصل في الكشف وشروحه (قوله من ادراك همسها الخ) أو رد على قوله همسها أنه ينافي قوله قبيله فصاحت صيحة وأجيب بأن صوتها همس بالنسبة اليه وصياح النسبة الى النمل الذي يقر بها وأما علمه بمنطق الطير فلا يفيد أنه لا يعلم غيره من أصوات الحيوانات ولو سلم فهذا على سبيل خرق العادة أو بإعلام الله وما روي عن الشعبي من أن لها اجنحين فعلى تسليم صحته عنه لا يقتضي عدتها من الطيور وما قيل من أنه علم منطق الطير على الخصوص أو لا ثم علم بمداهم غيره وكلف ما لا يقال بالأي (قوله اجعلني أزع شكر نعمتك) يعني أن هجرته للتعدية ولا حاجة الى جعله تفضيلا أي يسرى الشكر وازعاياها وأزع كضعف في حذف واوه ومعناه أكفه وأحسبه وهو مجاز عن المداومة والملازمة وقوله لا ينفلت بالفناء والتناء القوقية بمعنى يذهب أو بالقاف والباء الموحدة وهو معناه الاول أولى وقيل معناه الاغراء وقيل الالتقاء والالهام وما قيل من أن معناه تقييد النعمة بالمداومة على الشكر محتاج الى جعل الشكر مجازا عن النعمة فانه سببا أو كناية وهو بعيد لذكر النعمة معه وان كان شكر النعمة نعمة مع أن طلب المداومة على الشكر أنسب بحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله أدرج فيه ذكر والديه) يعني أن ذكر ما أنتم به على والديه مع ما أنتم به عليه في حيز الشكر لتكون النعم التي اعترف بها كثيرة فان الاعتراف بالنعمة شكر فاذا كثرت أي اعترف بكثرتم عليه فقد شكرت كثيرا وهذا باعتبار كون الانعام عليهما انعاما عليه واليه أشار بقوله فان النعمة عليهما الخ ووجهه أن الله أنتم عليهم ما بالدين والعراقة وحسن الاخلاق وقد ورت ذلك منهم ما فكان ما أنتم به عليهما وصل اليه لكونه سببا بحسب الظاهر لنعمته ولا يرد عليه شي مما توهم وقوله أو تعميما وجه آخر للدراج اقتصر عليه في الكشف ومعناه ان ما أنتم به عليه غير خاص به بل هو عام شامل لوالديه لكونه سببا لكرهما والدعاء لهما واليه أشار بقوله والنعمة عليه يرجع نفعها الخ ففيه لف ونشر مرتب وقوله سيما الدينية فانه اذا كان تقينا نفعها مادعاؤه وشفاعته ودعاء المؤمنين لوالديه اذا رآه واليه أشار في حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الخ وقيل التكثير باعتبار أن النعمة عليه غير النعمة عليهما بحسب الظاهر وكذا العكس والتعميم باعتبار المال وأن النعمة عليه نعمة عليهما وبالعكس تتأمل (قوله تعالى ترضاه) صفة مؤكدة أو مخصوصة ان أريد به كمال الرضا وقوله تعاما

(وهم لا يشعرون) أنهم يعظمونكم
 ادلو شعروا لم يفعلوا كما شاعرت عصمة
 الانبياء من الظلم والابذاء وقيل استئناف
 أي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتبسم)
 ضاحكا من قولها) تعجب من حذرها وتحذيرها
 واهتمامها الى مصالحها أو سرورا بما حسه
 الله تعالى به من ادراك همسها وفهم
 غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب
 أوزعني أن أشكر نعمتك) اجعلني أزع
 شكر نعمتك عندي أي أكفه واربطه
 لا ينفلت عنى بحيث لا أنفلت عنه وقرأ البري
 وورش بفتح باء أوزعني (التي أنعمت علي
 وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا
 فنعمته أو تعميما لها فان النعمة عليهما
 عليه والنعمه عليه يرجع نفعها اليهما سيما
 الدينية (وأن أعمل صالحا ترضاه) تماما
 للشكر واستدامة للنعمه

لشكر

لشكر أي تيمنا به إذ كرس شكر الاركان بعد شكر اللسان المستلزم للجنان (قوله في عدادهم الجنة)
الجنة مدفوع أدخلى المقدر وقدره لتلاي كتر مع ما قبله لانه اذا عمل عملا صالحا كان من الصالحين ولأن
أن تقول انه عد نفسه غير صالح تواضعا وعدادهم بكسر العين بمعنى جلتهم يقال هو في عديد القوم
وعدادهم اذا عدوا واحدا منهم كافي المصباح وجعل الرخصى معناه اجعلني من أهل الجنة على طريق
الكناية من غير تقدير (قوله وتعريف النظر) أي أراد معرفة الموجود منها من غيره والتفقد فعل
من الفقد وهو العدم بعد الوجود فهو أخص من العدم ومعناه ما ذكرنا واصله تعريف الفقد وقوله أم
منقطعة فعناها بل كما أشار إليه بقوله فأضرب وقوله ما لا أراه أي عدم رؤيته له لاى سبب مع
حضوره ألسائر لم يغيره وقوله كما أنه يسأل عن صحة ما لا يحل له غير بكان لأن المسؤل عنه في الحقيقة ليس
هو الصحة وقوله في قصص لانه لا يلزم ضده ما لم يكن محبوسا وقوله بحجة تفسير السلطان ولم يعبر بها مع
أنها أظهر لما فيها من حسن الاتفاق وهو أن حجته بلفظ وهي سلطان (قوله والخلف في الحقيقة الخ)
دفع لسؤال محصله كما يفهم من الكشاف وشروحه أن الخلف على فعل الغير في المستقبل لا يصح الا اذا علم
به فلا تقول والله ليأتيني زيد غدا الا وانت متيقن أو قريب من المتيقن له وهذا ليس كذلك وقيل انه عنى
أنه لا يخلف المرء على فعل غير لانه غير مقدور له فكيف حلف عليه وقرنه بالمقدور وهو الوجه لا عدم
درايته فانه غير لازم في الخلف فغوا به بأنه يجوز أن يعلمه بوجه غير موجه مع أن قوله سننظر وأصدقت أم
صكت من الكاذبين بنافيه ودفع المناقاة بجواز أن يأتي بحجة لا يعلم سليمان عليه الصلاة والسلام
صدقها وكذبا غير صديدا وقوله مبين بآياه وفي الكشف والحاصل أن الخلف على الآتين وأدخل الثالث
في سلكتهما للتقابل لانه محالوف عليه بالحقيقة وهو نوع من التغليب لطيف الملك وتبعه بعض
الشراح وجعله تغليباً يظهر له معناه فان قلت ان أريد أن الخلف على فعل الغير ليس بواقع في كلام
العرب فليس يصح فانه كثير في كلام العرب كقول امرئ القيس : نأما وانا من حديث ولاصلى وفي
الحديث ليردن الحوض أقوام وان أراد شرافا كذلك لتصريح الفقهاء بأنه لو قال لا تحرقتم عليك
بأنه لتفعلن كذا وقصد المين كان عينا يستجبر ابراهه ما لم يكن مكرها ومحرم ما وجبه ما ذكره هنا
قلت الظاهر أنه ليس معناه ما ذكر حتى يرتكب أمور متكلفة بل لأن مقتضى الظاهر أن يقال لا عذبه
أو أذجنه الآن يأتي بسلطان على تقييد المحلوف عليه بذلك واليه أشار المصنف رحمه الله بقوله بتقدير
عدم الثالث (قوله لكن لما اقتضى ذلك الخ) ظاهر قوله أحد الامور الثلاثة أن أوفى الثلاثة
لترديد لأنها في الآتين للتخيير وفي الثالث للترديد بينه وبينهما كما قيل ولا في الآتين للتخيير وفي الثالث
بمعنى الا لأن الام القسم بآياه ووجه القراءتين ظاهر وعليهما رسم المصاحف القديمة (قوله تعالى فكنت
غير بعيد) بيان لمقدار ما مضى من غيبته بعد التهديد وقراءة غير عاصم بضم الكاف وهما لغتان فيه
فكون الضم دالا على شدة غيبته لتوافق الحركة معناه لوجه له (قوله وفي مخاطبته آياه بذلك الخ) يعنى
أنه تعالى ألهم الهدى أن يتأطبه بما ذكر ابتلاء له وتنبهه على ما ذكره لبعده نفسه حقيرة صغيرة وان كان
تيا مسلكا وهو من مخاطبه بانه أحاط علمه بما لم يحيط به لامن رؤية سياحتي برد أن التفرد بالوقوف على بعض
المحسوسات لا يعد كالا (قوله وقرئ بادغام الطاء في التاء) في أحط وفرطت وبسطت فقرئ في السبعة
بالادغام مع بقاء صفة الاطباق وليس بادغام حقيقي وقرأ ابن محجن في الشواذ بادغام حقيقي واعترض
ابن الحجاب رحمه الله على القراءة الاولى بأن الاطباق صفة الحرف والادغام يقتضى ابدالها تاء وهو
يشافى وجود الصفة لانه يقتضى أن تكون موجودة وغير موجودة وهو تناقض فالتحقيق على هذه
القراءة أنه لا ادغام فيها ولكنما أطلق عليه ادغام توهما فان قلت رد عليه أم تخافتكم فانه قرئ بوجهين
ادغام محض وغير محض وهي مثل هذه في الاطباق قلت بينهما فرق فان الكاف والتاء مهموستان فلذا
قرئ الادغام في الاولى ون الثانية فان قلت لم قرئ في خلقكم بادغام محض فقط قلت لانه ادغام كبير

(وأدخلى برحمتك في عبادك الصالحين)
في عدادهم الجنة (وتفقد الطير)
وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدى فقال ما لي
لا أرى الهدى أم كان من الغائبين أم
منقطعة كما أن للملأير طين أنه حاضر
ولا يراه لسائر أو غيره فقال ما لي لا أراه ثم
احتاط ولاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك
وأخذ يقول بل هو غائب كما أنه يسأل عن صحة
ما لا يحل له (لا عذبه عذابا شديدا) كنف ريشه
والقائه في الشمس أرحمت النبل يا كلبه أو
جعل مع ضده في قصص (أو أذجنه) ليغتر
به أن شاء نفسه (أو ليأتيني بسلطان مبين)
بجحيتين عذره والخلف في الحقيقة على أحد
الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى
ذلك وقوع أحد الامور الثلاثة تلت المحلوف
عليه بعطفه عليهم وقرأ ابن كثير وليأتيني
بنوتين الاولى مفتوحة مشددة (فكنت غير
بعيد) زمانا ثم يمدد يريده الدلالة على سرعة
رجوعه خوفا منه وقرأ عاصم بفتح الكاف
(فقال أحطت بما لم تحط به) يعنى حال سا
وفي مخاطبته آياه بذلك تنبيه له على أن في آذني
خلق الله تعالى من أحاط علما بما لم يحيط به لتعاقف
الله نفسه ويتواضع له به علمه وقرئ بادغام
الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق

قوله فان الكاف الخ حق التعليل الفرق بين
الطاء والقاف لا بين الكاف والتاء لانه
لا ينتج الفرق كما هو واضح ولذلك كتب بها مش
نسخة مانسه ما ذكره كلام غير محجز اه

والصغير كونه ضعفت منته فلذا جازوا لها وبقاؤها هذا يحصل ما تلقيناه من أهل الاداء
 وفي النثران التاء تدغم في الطاء في قوله أقم الصلاة طرفي النهار وفي التسهيل انه اذا دغم المطبق يجوز
 ابقاء الاطباق وعدمه وقال سيويه كل عربي والاطباق رفع اللسان الى الخنك وأحطت بمعنى علت
 علما تاما كانه محيط بالمعلوم (قوله غير مصروف) للعلية والتأنيث لتأويله بما ذكره ومن صرفه باعتبار
 الحى أو القوم أو الاب الاكبر والمكان ومن سكن الهمزة نوى الوقف واليه أشار الشاطبي رحمه الله
 بقوله * وسكنه وانوا الوقف زهرا ومن دلا * والقواس راو لقبل رحمه الله وقرئ بالالف وسكون الباء
 في الشواذ (قوله غير محقق) الخبر تفسير للتبويح وتحقق تفسير ليقين وفي الكشف النبأ الخبر الذي له
 شأن فهو أخص من الخبر ولذا اختبر في التظلم مع ما فيه من التجنيس وموازنة سبأ وهو معنى لغوي
 صرح به أهل اللغة فلو فسره المصنف رحمه الله كان أقعد لما قيل من انه ليس بوضعي ولذا تركه المصنف
 ليس بصحيح وقول المحققين أنباء أحاط من درجة أخبارنا لا يرد لانه اصطلاح وقال الراغب التباخير ذو
 فائدة يحصل به علم أو غلبة ظن فلا يقال الخبر بآ حتى يتضمن هذا وقوله لما أتم بناء بيت المقدس الخ هذا
 ينافي ما سأتى في سورة سبأ من أنه عليه الصلاة والسلام مات قبل اتمامه وهو المشهور ولعل فيه
 روايتين وقوله فوافي أي جاء وقوله وأقامها أي بمكة لعلمها من الحرم أو لتأويل الحرم بها أو بالبقعة
 وقوله رائد براه ودال مهملتين هو الذي تقدم لطلب الماء وخصه بهذه الخدمة دون غيره من الطير لانه
 قيل ان الله خصه بأنه يرى الماء تحت الارض كما يرى ما في الزجاج وقوله لذلك أي لطلب الماء وقوله اذ خلق
 تليل لقوله فلم يجده والتليق بالحاء المهملة الارتفاع في الهواء وقوله قوا صفا أي وصف كل منهم ما ملك
 أرضه وكان الهدد احد الأخرى ما بنا بأرض بلقيس وقوله وما خص الخ معطوف على قدرة الله أو على
 عجائب وانكاره من العجائب وقوله يستكبرها بالباء الموحدة أي يعدها أمر كبير عظيما
 عظم الله به بعض خواصه وكان الظاهر يسلها ولكن الذي دعاه للتعبير به التجنيس مع قوله يستكبرها
 أي يعدها أمر منكرا والمراد بذلك أمر سليمان عليه الصلاة والسلام مع الهدد وقوله أعظم من ذلك
 أي عما ذكر في هذه القصة (قوله تعالى اني وجدت الخ) قال وجدت دون رأيت للاشعار بأنه أمر
 غير معلوم أو لأن الوجدان بعد الفقد وهو مراد من قال انه للاشعار بغرابة الحال فلا وجه لردته بعدم
 ما يدل عليه ولم يقل تملكها إلا ان لك المرأة للرجال أغرب وبلقيس بكسر الباء علم للملكة سبأ معرب
 وهو قبل التعريب مقنوح كاذ كره الطيبي وشراحيل يفتح الشين المعجمة وقوله والضمير لسبأ أي المراد
 به الحى أو ولاهها ان كانت عمال البلدة فيعود على الأهل المعلوم من السياق والمقدر (قوله يحتاج اليها
 المولوك) كان الظاهر اليه لكنه أتمه باعتبار أن كل شئ في معنى أشياء وهو إشارة الى وصف مقدر لتصح
 الكلمة فهو كاستغراق العرفي وثلاثي سوي بينها وبين سليمان اذ قال وأوتينا من كل شئ والقرينة عليه
 قوله تملكهم هنا واذا كان المراد بها التكثير لا يحتاج للتأويل وجملة وأوتيت معطوفة أو حال بتقدير قد
 وقوله بالنسبة اليها يعني بالنسبة لسليمان عليه الصلاة والسلام والسمك الارتفاع وسمك البناء ونحوه
 هو طوله ولذا قاله بالعرض (قوله كأنهم كانوا يعبدونها) قيل الظاهر ان يقول لانهم وكانه عدل عنه
 لأن سجدوا هم يحتمل التحية أو جعلها قبله كما يضعه النصارى وقوله وزين الخ يحتمل العطف على
 يسجدون والحالية بتقدير قد وقوله من مقابح أعمالهم وفي نسخة أفعالهم بمعنى قبايح ولوعبر به كان
 أحسن (قوله فصدتهم ثلاثا يسجدوا) الظاهر أنه أراد أنه على تقدير لام الجر قبل أن المصدرية وهو
 متعلق بصدتهم وأما كونه بدلا من السبيل ولا زائدة فوجه في النظم لكن تفسير هذه العبارة به كما قيل
 غير متوجه وفيه وجوه ككونه بدلا من أعمالهم كما ذكره المصنف وعد عدم السجود من الاعمال بعيد
 ولذا لم يذكره الزحشي أو متعلق بزین على تقدير اللام أي ثلاثا يسجدوا قيل ولم يعرض المصنف رحمه الله
 لأن الفاء للسببية فالعنى زين لصدتهم وفيه نظر لأن الفاء لا يلزم أن تكون سببية لجواز كونها تفرعية

(وجبتك من سبأ) وقرأ ابن كثير برواية البري
 وأبو عمرو وغير معروف على تأويل القبلة
 أو البلدة (بنبا يقين) غير محقق روى أنه
 عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت
 المقدس تجهز للحج فوافي الحرم وأقام بها
 ماشاء ثم توجه الى اليمن فخرج من مكة صباحا
 فوافي صنعاء ظهرية فأعجبت زاهدة أرضها
 فزرت بها ثم لم يجد الماء وكان الهدد رائد
 لانه يحسن طلب الماء فتقدمه لذلك فلم يجده
 اذ خلق حين نزل سليمان فرأى هدهدا واقفا
 فانخط اليه فتواصفا فطارد به اينظر ما وصف
 له ثم رجع بعد العصر وحكى ما حكى ولعل
 في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده
 أشياء أعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها
 ويستكبرها من شكرها (اني وجدت
 امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت شراحيل
 ابن مالك بن الريان والضمير لسبأ وولاها
 (وأوتيت من كل شئ) يحتاج اليها المولوك
 (ولها عرش عظيم) عظمه بالنسبة اليها أو الى
 عروش أمشالها وقيل كان ثلاثين ذراعا
 في ثلاثين ذراعا عرضا وسماكا وثمانين في ثمانين
 من ذهب وفضة مكابلا بالجواهر (وجلدتها
 وقومها يسجدون للشمس من دون الله) كأنهم
 كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان أعمالهم)
 عبادة الشمس وغيرها من مقابح أعمالهم
 (فصدتهم عن السبيل) سبيل الحق والصواب
 (فهم لا يتدرون) اليه (ألا يسجدوا لله)
 فصدتهم ثلاثا يسجدوا أو زين لهم أن لا يسجدوا
 على أنه يدل من أعمالهم أو لا يتدرون الى أن
 يسجدوا بزيادة لا

أو تفصيلية وقد أورد مثله على تقدير ثلاث سجوداً متعلقاً بمحذوف وجوابه مأمراً أو مجروراً بالى مقدرة متعلقة بيهدون وفي محله حذف الجار قولان مشهوران وبقيت وجوه أخرى كرها المغرب ككونه خبر مبتدأ محذوف هو دأبهم أن لا الخ وفي تقديره أعمالهم مأمراً (قوله وبالنداء الخ) اختار أبو حيان أنها للتبسيه مؤكدة لا لا ونوالى حرفين للتأكيد مع تغير اللفظ فصيح وإنما اختاره لثلايلزم الإيجاف في المحذف أى حذف المنادى وجله أذعو ورسمه متصلاً بدون ألف على خلاف القياس (قوله فقالت الخ) أى يا فلان اسمع وأعظك مجزوم في جواب الأمر والخطة بضم الحاء المحجمة وتشديد الطاء المهملة وهى الخصلة المهمة وفي نسخة بخطبة والظاهر أنه تحريف وسمي عام منصوب بتدراى ناديت سمعاً وحال وفي نسخة سمعنا وأصيحى أى تكلمى بالصواب (قوله وعلى هذا) أى على قراءة التخفيف وإذا كان من سليمان فهو بتقدير القول والوقف على يهدون على هذه القراءة فاستحسنانى وعلى غيرهما ليس كذلك للتفصل بين العامل ومعموله فترد آية أخرى في هذه السورة وأورد هذا على قوله في التيسيرات اختلافهم في رؤس الأي في موضعين أولها بأش شديد وصرح مجزوم في قواير ورد بأنه لا يلزم من تعلقه بما قبله وعدمه كونه آية أو بعض آية كما في كثير من الآيات والآيات توفيقية نيس مدار على الوقف وعدمه ونفسه نظر لأنه لو كان كذلك جاز الوقف بحسب الظاهر فتأمله وجملة الأمر بالسجود معترضة وقوله صح أن يكون استئنافاً أى جملة مستأنفة إشارة إلى أنه يصح أن يكون استئنافاً من كلام المهدد أما خطاب القوم سليمان اللث على عبادة الله وألقوم بلقيس بتدليلهم منزلة المخاطبين قبل وأما كونه من كلام سليمان عليه الصلاة والسلام فبأيه قوله قال سننظر بعده وقوله وعلى الأول أى قراءة التشديد (قوله وعلى الوجهين) أى القراءتين وكونه أمراً أو ذمماً على الأول فظاهر ولو حكاية وأما على الذم فإنه في معنى الأمر بخلافه وفيه رد على الزجاج في قوله بوجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد ولذا قال الزمخشرى أنه غير مرجوع إليه لخالفه لما صرح به الفقهاء وقوله في الجملة أى ولو مرتة في العمر وقوله لا عند قراءتها أى حين تقرأ يجب ذلك على القارئ والسامع (قوله وقرئ هلا وهلا) بخفيف اللام وتشديدها وقوله ولا تسجدون وهلا تسجدون بالياء النون والتخفيف والتشديد أيضاً فيكون للعرض أو التخصيص ويسجدون يحتمل الغيبة والخطاب وتحرير هذه القراءات وتوجيهها تفصيل في الشواذ لم يذكره لطلوه (قوله تعالى ما يحقون وما يعنون) المراد وصف علمه بالاحاطة التامة حيث استوى فيه الباطن والظاهر ولذا أقدم ما يحقون مع مناسبتة لما قبله من الخب وكال القدرة من قوله يخرج الخب وقوله وهو يم الخ لكون الشمس محبوبة بالليل والكواكب بالنهار وقوله بل الانشاء انتقال إلى ما هو أشد خفاء والفرق بين الانشاء والابداع ان الأول ماله مادة موجودة كان الشيء فيها بالقوة والثاني ما ليس كذلك وقوله بالقوة متعلق باستقر الذي تعلق به قوله في الشيء لا بما في قوله في الشيء من معنى الفعل والمراد بالامكان الامكان الصرف وبالوجوب الوجوب بالغير لان الممكن يجب بعلمته وهو لا ينافي الامكان الذاتي وهو مذهب الحكماء وكأنه عطف عليه الوجود للتفسير والإشارة إلى مذهب غيرهم (قوله ومعالمه أنه) أى ذلك الأخراج يختص بالواجب وجوده وهو الله تعالى والقراءة بناء الخطاب أما على أنه خطاب للناس أو لقوم سليمان أو لقوم بلقيس بتدليلهم منزلة الحاضرين على الوجوه السابقة وقوله الذي هو أول الأجرام بيان لوجه تخصيصه بالذكر بناء على ماورد أنه أول ما خلق الله (قوله في العظمين) وفي نسخة العظمين والبون البعد المعنوي والفرق بين أى عظمة عرش الله الحقيقية التي هي أعظم من كل شيء ليست كعظمة عرش بلقيس التي هي بالنسبة إلى بعض المخلوقات فلا تسوية بينهما وان وقع ذلك في التعبير وفي الصحاح البون الفضل والمزية يقال بانه يونه وبينه ما بون بعيد بين بعيد والواو أفصح فإما في يعد الحقيقي فيقال ان بيننا وبيننا لا خير كما حققه أهل اللغة فن قال البون بحسب المكان أو الشرف لم يصب

وقرأ الكسائي ويعقوب الأبا التخفيف على اسم التثنية وبالنداء ومناداه محذوف أى الأبا قوم اسجدوا كقوله فقالت الأبا اسمع أعظك بخطبة فقلت سمعاً فانطق وأصيحى وعلى هذا صح أن يكون استئنافاً من سليمان والوقف على لا يهدون ويكون أمراً بالسجود وعلى الأول ذمماً على تركه وعلى الوجهين يقتضى وجوب السجود في الجملة لا عند قراءتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة هاءً ولا تسجدون وهلا تسجدون على الخطباء (الذي يخرج الخب عن السموات والارض ويعلم ما يحقون وما يعنون) وصف له تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من التفرد بكمال القدرة والعلم حتماً على وجوده ورداً على من يسجد لغيره وان لم يشراف غيره واخراج ظاهره وهو يم اشراق الكواكب وانزال الامطار والنباتات التي بل الانشاء فإنه اخراج ما في الشيء بالقوة إلى الفعل والابداع فإنه اخراج ما في الامكان والعلم إلى الوجوب والوجود وما يلزم أنه يختص بالواجب لذاته وقرأ أحد من الكسائي ما يحقون وما يعلنون بالتاء (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) الذي هو أول الأجرام وأعظمها والمجيب بجملة ما في بين العظمين بون عظيم

(قوله من النظر بمعنى التأمل) أي التفكير والتدبر وهو تفعل من الأمل كما تقدم يقال نظر فيه إذا تأمل واليه إذا رآه وله إذا رآه ومن كلام المأمون ما أحوجني إلى ثلاث صدق أنظر إليه وفقيراً نظره وكاتب أنظريه (قوله والتغيير للمبالغة) أي لم يقل أم كذبت وهو أخصر وأشهر لأن هذا أبلغ لإفادته انخراطه في سلك الكاذبين وعدده منهم فهو يفسد أنه كاذب لا محالة على أم وجهه ومن كان كذلك لا يؤتو به ولكنه أورد عليه أن أصدقت أم كذبت أبلغ هنا وأنبأ بالمقام لانه على هذا اتهم بالكذب وعلى ذلك علم كذبه فيعين أنه لمراعاة الفاصلة وليس بشئ لأن وجه المبالغة أن أحقر مخلوق إذا كذب بين يدي عظيم يخشى سطوته دل على أنه شديد الكذب حتى لا يملك نفسه في أي موطن كان فتدبر (قوله ثم تخ عنهم الخ) انما جعله عليه لأن التولي بالكلمة ينافي قوله فانظر الآن يحمل على القلب وهو غير مناسب وقوله توارى فيه أي تخفى وفي نسخة فتوارى فيه والتوارى مأخوذ من السياق لأن نظره من مكان قريب يتبادر منه ذلك فسقط ما قبل انه لا دلالة في الكلام عليه والتعبير بالالقائه والطرح لأن تبلغه لا يمكن بدونه وجمع الضمير لأن المقصود تبليغ ما فيه لجميع القوم (قوله ما ذابرجع بعضهم الخ) إشارة إلى أن رجوع تعدد فانه يكون متديباً ولازماً ومن القول بيان لماذا ولا يعد أن يلهم الله ذلك الهدى ما يفهم به الكلام ولا ينافيه قوله انظر لانه بمعنى تأمل والتأمل يكون للأفعال والأحاجات إلى جعل النظر مجازاً عن مطلق الإدراك (قوله بعدما أتى إليها) إشارة إلى أن فيه إيجازاً كما في النمل السائر والتقدير فلما أخذ الكتاب وذهب به وألقاه وقرأه قالت وقيل انه لأحاجه إلى التقدير لانه مفهوم من سياق الكلام وانه استئناف جواب عن سؤال تقديره فما قالت لما صلب إليها الكتاب (قوله لكرم مضمونه) يعني أن وصفه بالكرم اما لانه بمعنى الشرف وشرف الكتاب بشرف مضمونه كما في زنج كريمة وهو بهذا المعنى لا يختص بالإنسان أو الاستناد مجازي وهو بتقدير مضاف أي كرم مرسله وقد كانت تعرف شرفه وعلو منزلته بالسمع أو هي عرفته من كونه محتوماً باسمه على عادة المملوك والعظماء واليه أشار بقوله لانه الخ وقد وقع في نسخة أوله بالهطف فيكون كريمة بمعنى محتوماً قال في شرح أدب الكاتب يقال أكرم الكتاب فهو كريمة إذا حتمته وفي الحديث كرم الكتاب حتمته وقال ابن المنعم من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يحتمه فقد استخف به (قوله وألغرابه تأنه الخ) يعني أنه لكونه كاذراً أمر اغرياً بديل على شأن عظيم مرسله ومعناه فهذا وجه أعم مما قبله وقوله مستلقية بمعنى نائمة في الفراش وقوله كأنه الخ إشارة إلى أنه استئناف بياني وقوله والعنوان وهو ما يكتب على ظاهره لفظ من سليمان وهذا بقرينة الحال والمعناد والأفعال العنوان لم يذكر قبل وقرئ يفتح ان فيها على أنه بدل أو بتقدير لام التعليل قبله كما ذكره ومعنى انه بسم الله الخ انه هذا اللفظاً وملتبس به (قوله أن مفسرة) بمعنى أي والمفسر ألقى إلى كتاب أو كتاب نفسه لتضمنها معنى القول دون حروفه ولا نهاية على هذا وإذا كانت مصدرية فهي ناقصة وضمير هو للكتاب بمعنى المكتوب كضميرى انه وتقدير المقصود ناظر إلى أن ضمير انه الأول للعنوان والثاني للمضمون أي ما تضمنه باطنه وانه فيهما آمان كلام سليمان عليه الصلاة والسلام أو بقرينة وكونه بدلاً من الكتاب اما على تقدير اللام أو على جواز تعدد البدل وفيه كلام للنحاة (قوله تعالى واتوني سليمان) ان كانت لانه فاعطف الامر عليه ظاهر وان كانت ناقبة وأن مصدرية فبناء على جواز وصلها بالامر وعطف الانشاء على الخبر لكونه في تأويل المفرد وقوله مؤمنين بناء على معناه المتعارف وأن الاسلام والايمان متساويان وأن دعونه للايمان دعوة النبوة لالملك وما بعده على أن المراد به معناه النغوى وأن الدعوة دعوة الملك وقد رجع هذا بأن قولها ان المملوك الخ صريح في دعوة السلطنة ورد بأن اللائق بشأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام أن تكون دعوتهم وغضبهم لله وهو الموافق للرواية هنا وقولها ان المملوك الخ لعدم تيقنها بالنبوة حيث تد (قوله وهذا الكلام في غاية الوجازة الخ) وجه الوجازة تضمنه لمعان كثيرة في ألفاظ قليلة لتضمنه الدلالة على ذات الله وصفاته

(قال سننظر) سننظر من النظر بمعنى التأمل (أصدقت أم كنت من الكاذبين) أي أم كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظه الفواصل (انذهب بكتابى هذا فألقه إليهم ثم تول عنهم) ثم تخ عنهم أي ما ذابرجع توارى فيه (فاتنظر ما ذابرجعون) ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من التول (قالت) أي بعدما أتى إليها (يا أيها الملائكة أتى إلى كتاب كرم مضمونه أو مرسله لانه كان محتوماً ولغرابه شأنه إذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدى من كوة وألقاه على حجرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كأنه قبل لها من هو وما هو فقال انه أي ان الكتاب أو العنوان هو فقال انه أي وان المكتوب أو المضمون من سليمان (وانه) أي وان الكتاب أو التعليل وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب أو التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم) أو التعليل على أن مفسرة أو مصدرية فيكون بصلته خبر محذوف أي هو أو المقصود أن لاتعلوا أو بدل من كتاب (واتوني سليمان) مؤننين أو متقادين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود

لاشتغال على البسطة الدالة على ذات الصانع
تعالى وصفاته صريحا أو التزاما والنهي عن
الترفع الذي هو أم الرذائل والامر بالسلام
الجامع لامتهات الفضائل وليس الامر فيه
بالانقياد قبل اقامة الخطة على رسالته حتى
يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب
اليهم ما على تلك الحالة من أعظم الأدلة
(قالت يا أيها الملا أفترى في أمرى) أجيبوني
في أمرى الفتى واذكر واما استصويون
فيه (ما كنت قاطعة أمرا) ما أبت أمرا
(حتى تشهدون) الا بمحضكم استعطفتم
بذلك ليمانيتها على الاجابة (قالوا فحسن
أو لو اقوة) بالاجساد والعدد (وأولوا
بأس شديد) تجده وشجاعة (والامر اليك)
موكول (فانظري ماذا أمر من) من المقاتلة
والصلح تطيعك وتسمع رأيك (قالت ان
المولود اذا دخلوا قرية أفسدوها) تزيغنا
أحبت منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم
القوى الذاتية والعرضية واشعار بانهم تزيغ
الصلح مخافة أن يخطئ سليمان خططهم
فيسرع الى افساد ما يصادفه من أموالهم
وعماراتهم ثم ان الحرب سجال لا يدري عاقبتها
(وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم
وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر
(وكذلك يفعلون) نأ كيدنا وصفت من حالهم
وتقرير بأن ذلك من عادتهم الشابتة المستمرة
أو تصديق لها من الله عز وجل (واني امرسلة
اليهم بهدية) بيان لما تزي تقديعه في المصالحة
والمعنى اني امرسلة رسلا جديده أدفعه بها عن
ملكي (فناظرة هم يرجع المرسلون) من حالة
حتى اعمل بحسب ذلك روى أنها بعثت
مسذرين عمرو في وفد وأرسلت معهم غلاما
على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان
وحقافه درة عذراء وجرعة معوجة الثقب
وقالت ان كان يميز بين الغلمان والجوارى
وثقب الدرّة نقبا مستويا وسلك في الخرزة
خبطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظمت
شانه تقاصرت اليهم نفوسهم

والامر والنهي وكذا كانت كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام جلالا لا يطيون ولا يصكرون واطلاق
الصانع عليه تعالى بمعنى الخالق ورد في الحديث كقوله ان الله صانع كل صانع وصنعه ذكره السبكي
فلا حاجة الى القول بأنه ورد في قوله صنع الله بناء على الاكتفاء بورد المادة كما قيل وقوله أو التزاما كذا
في أكثر النسخ والظاهر ان يقال والتزاما للدلالة الله على الذات صراحة وعلى الصفات التزاما والرجح
الرحيم بعكسه كما قيل والاحسن أن يقال ان قوله صريحا والتزاما راجع الى الصانع فانه ليس في البسطة
دلالة عليه بحسب الظاهر فان فسر الرحمن الرحيم بمعنى المنعم بجميع النعم التي منها الايجاد كان صريحا
فيه والأفاته وهو المعبود بحق يدل على كونه الخالق التزاما (قوله وليس الامر) أي بقوله اتوني الخ
وهذا بناء على أنه دعوة بقوة لاسلطنة كما مر وهو الظاهر لكن ما ذكره لا يخلو من شيء فان كون القاء الكتاب
على هذا الوجه معجزة غير واضحة خصوصا وهي لم تقارن التحدى ولزوم التقليد غير مسلم لان الجارى منهم
الدعوة الى الايمان أو لا فاذا عارضوهم أقيم الدليل فهذا هو الرتبة الاولى ولم يصدر منهم معارضة حتى
يحتاج لما ذكر (قوله في أمرى الفتى) أي في هذا الامر الحادث والفتى بتشديد الياء فعيل بمعنى فاعل
ومنه الفتوى لانها اجواب الحوادث وهو من الفتاوى في السنن والمراد بالفتوى هنا الاشارة عليها في هذه
الحادثة بما يقتضيه رأيهم وتديبرهم وفي نسخة في أمر الفتوى والاوى أصح وأقوى وقوله ما أبت أمرا
أي أقطعه وفي نسخة ما أبت وفي أخرى أبت وقطع الامر فصل القضية بالحسم فيها ولذا قرأ ابن مسعود
رضي الله عنه فاضية وما كنت المراد به أنها استمرت على ذلك ولم يقع منها غيره في الزمن الماضي فكذا في
هذا وحتى تشهدون هو غاية للقطع والمالاة المساعدة ومنه الملا والعدد جمع عدة وهي ما يعتد من
آلات الحرب والتجدة بكسر النون وبعدها جيم ودال مهمله المراد بها البلاء في الحروب (قوله موكول)
يشير الى أن الخبر بمقدّم مؤخر ليفيد الحصر المقصود لفهمه من السياق واليد متعلق به وهذا تسليم
للامر اليها بعد تقديم ما يدل على القوة حتى لا يتوهم أنه ناشئ من العجز وقيل معناه نحن جند شأنا الطاعة
والحرب لا الرأي والتدبير وقوله تطيعك وتسمع رأيك وقع في نسخة مجزوم في جواب الامر والامر في النظم
معناه المعروف أو بمعنى الشأن وجمع الملوكة للدلالة على أنه أمر عام في جنسهم فهو لا محالة صادر منه وقوله
تزيغ أي ردّه واستعاره من زيوف المتقود لردّها وأحست بمعنى فهمت مجازا والعرضة بالعدد كما مر
واخطط جمع خطة بالكسر وهي الديار وأراضيها وبينه وبين الخطى تجنيس (قوله ثم ان الحرب
سجال لا يدري عاقبتها) هذا مثل مستعار من المساجلة وهي المناوابة في السقي من السجل وهو الدلو يعني
كل من زوالها تارة يغلب وتارة يغلب ولا اعتماد على قوة وشوكة فكمن ضعيف غلب وقوى غلب فقوله
لا يدري عاقبتها تفسير المراد منه هنا وأنه كناية عن عدم الوثوق فسقط ما قيل انه غير مناسب للمقام
فانه انما يقال لمن غلب مرة وكونه على طريق الفرض أي لو سلم أنكم غلبتم مرة فالحرب سجال والعطف بتم
يقتضيه كما قيل ليس بشئ لان المعنى المراد أنه يخرب الديار ان فرزنا ولم نقاتله وان قاتلنا فلا نعرف
ما يكون حالنا فالصلح خير وعطفه بتم لتفاوت رتبته وكون معنى المثل ما ذكر غير مسلم فانه يقول من لم يقاتل
أصلا كما صرّ حوايه وقوله وجعلوا الخ لم يقل وأذلوا أعزة أهلها مع أنه أخصر للمبالغة في التصيير والجعل
وقوله وكذلك يفعلون أي الملوكة وسلمان ومن معه وهذا أولى فانه يكون تأسيسا لانا كذا ذكره
ولو قيل كلام المصنف يحتمل والتأكيّد لانه راجع تحت الكلية جاز (قوله درة عذراء) أي لم تثقب وهو
استعارة حسنة والجرعة بكسر الجيم وتفتح وسكون الزاى والعين المهملة نوع من الجوهر ملون وتعييج
تقبها لتلايكن ادخال سلك فيها والمعسكر محل العسكر وقوله تقاصرت اليهم نفوسهم أي أظهرت القصر
بمعنى الحقارة والمراد أنه انضغ لهم أنها حقيرة أو المعنى أنهم نظروا الى أنفسهم متقاصرين من قولهم
قصر في عمل أو من القصور وهوضة تطاول بمعنى تعظم قال المعزى * وعندنا ناهي بقصر المتناول
واليهم بمعنى عندهم أو هو لتضمينه معنى راجعة اليهم تاركة للترفع وقد ذكرها الازهرى في تهذيبه وأخطأ

فلا وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل
 بالحال وطلب الحق وأخبر عما فيه فأمر
 الارضة فأخذت شعرة ونفذت في الدرّة
 وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت
 في الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية
 تأخذ الماء يدها فتجعل في الاخرى ثم
 تضرب بها وجهها والغلام كما يأخذه
 يضرب به وجهه ثم ردا الهدية (فلما جاء سليمان)
 أي الرسول أو ما أهدت اليه وقرئ فلما جاؤا
 (قال أتمدوني بما) خطاب للرسول ومن معه
 أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ
 حزة ويعقوب بالادغام وقرئ نون واحدة
 ونونين وحذف الياء (فآتاني الله) من
 النبوة والملك الذي لا مر يد عليه وقرأ نافع
 وأبو عمرو وخصص بأسكان الياء وباسقاطها
 الياقون وبإمالتها الكسافي وحده (خيرهما
 آتاكم) فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها
 عندي (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لانكم
 لاتعلمون الاظاهرا من الحياة الدنيا
 فتفرحون بما يهدي اليكم حب الزيادة
 أموالكم أو بما تهنون افتخارا على أمثالكم
 والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه
 وتعليله الى بيان السبب الذي حلهم عليه
 وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة
 بالدنيا والزيادة فيها (ارجع) أي الى الرسول
 (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجمود
 لا قبل لهم بها) لاطاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة
 لهم على مقابلتها وقرئ بهم (ولنخرجنهم منها)
 من سبا (أذلة) يذهب ما كانوا فيه من العز
 (وهم صاغرون) أسرا مهاون (قال يا أيها
 الملا أيكم يا بني بعرضها) أراد بذلك أن
 يربها بعض ما خصه الله تعالى به من العجايب
 الدالة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى
 النبوة ويحتمر عقلها بأن يكرع عرشها
 فينظر أتعرفه أم تنكره (قبل أن يأتي
 مسلمين) فانها اذا أتت مسلمة لم يحل أخذه
 الا برضاها

من أنكره مفردا كالعلامة في شرح الكشاف وقوله بالحال أي بيان الحال وطلب الحق بضم الحاء
 وتشديد القاف بمعنى الحق وهي معروفة وهو الواو في النسخ والتطهر حذوها جواب لما وقد يقال
 جواب لما قوله فأمر الارضة وهي الدوية المعروفة فانه يجوز اقتراانه بالقاء كما صرح حوايه وقوله وأخبر أي
 الرسول عما فيه وقوله فأخذت شعرة أي فتمسكتها فأخذت بالقاء فصيحة وقوله ونفذت
 بالمعجمة بمعنى خرقتها بدخولها وقوله فجعله في الاخرى أي البعد الاخرى قيل انه كان عادة نساء ذلك الزمان
 فينويه الذكور من الاناث وقوله تضرب بها أي بالبعد الاخرى والمعنى تصبه عليه وقوله كما يأخذه الكاف
 للمضاجأة أي في حين أخذه وما وقع من اخباره بما يره وما معه معجزته (قوله أي الرسول) هذا أولى
 لما افقته للقراءة الاخرى ولذا قدمه ونسبه الجي الى الهدية بمجازية والمراد بالمرسل بلقيس وذكره
 لتأويله بالشخص وضمر الجمع حينئذ لتعدد الرسول أو لاطلاق الجمع على الاثنين وفي القراءة بنون واحدة
 المحذوف نون الوقاية ويجوز أن تكون الاولى فرفعه بعلامة مقذرة والقراءة بنونين لنافع وأبو عمرو
 ونونين للفعل للصحة والشهرتها وان كان دأب المصنف التعبير بمثله في الشواذ لكنه غير مطرد منه (قوله
 فآتاني الله الخ) فسر بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه وقوله أتمدوني بما ذكر أمر
 دينوي لان هذا أبلغ لان من بلغ الغاية في الوصول الى ما في الدارين كيف يحتاج الى امداد غيره وقوله فلا
 حاجة الخ إشارة الى أن المراد من تفضيل حاله ليس الافتخار والفرح به بل هو كناية عن عدم قبوله لهديتهم
 ثم ان اقتراانه بالقاء دون الواو والحالية على انها قدمت لانكرا فتكون هذه الجملة معلومة وتسمى مثلها الجلال
 المقترنة للشكك كما في نحو أتمهني وأنا صديقك القديم وهنا الامر ليس كذلك فجعل له والعلة
 كالمعلل لا يجب أن تكون معلوما فيحتاج للبيان كما في الكشاف وشروحه والوقع مصدر بمعنى الاعتبار
 كما يقال له موقع عندي (قوله تعالى بل أنتم الخ) اضراب عما فهم أي أن لا أفرح ببل أنتم أو عن انكار
 الامداد وتعليله الى بيان ما حلهم عليه من قياس حالهم على حاله كما سجد كره المصنف رحمه الله والهدية
 تضاف الى المهدي والمهدي اليه كالعطية كما في الكشاف واليهما أشار بقوله بما يهدي اليكم أي بما
 تهنون ويحتمل أنه عبارة عن الرذأي من حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها إلا ما لقبه من الخفاء
 تركه المصنف رحمه الله لانه ليس بخارج عما ذكر الا بعبارة اعتبارية (قوله والاضراب الخ) هذا هو
 الوجه الثاني وهو ظاهر لانه اضراب اتقالي عن جملة ما قبله وانكار الامداد من قوله أتمدوني بما وعليه
 متعلق بالانكار وضميره للرسول والافراد لانهم في حكم شيء واحد أو بالنظر الى الرسول دون من معه
 أو سليمان والجار والمجرور حال من الامداد أو متعلق به لتضمنه معنى الامتنان أو لما فيه من معنى الاعانة
 وقوله وتعليله بالجر معطوف على انكار وهو المستفاد من قوله فآتاني الخ (قوله الى بيان) خبر قوله
 الاضراب وقوله حلهم عليه أي على الامداد وقوله في قصور الخ هو جار على الوجهين في اضافة هديتكم
 لانه اذا قصرت همتهم على الدنيا وعلى ازديادها سرهم ما يهدي اليهم لانه يزيد في مالهم وما يهدونه لانه
 يزيد في خرم واشتارهم ولان الهدايا بالعظمة قد تصيد ما هو أزيد منها مالا وغيره كنع تجريب ديارهم هنا
 فما قيل ان قوله والزيادة فيها يوهم اختصاص بيان وجه الاضراب بالوجه الاول فان الزيادة فيه دون الثاني
 اذ فيه نقص المال لكن اذا لوحظ أن اهداء الهدايا العظيمة لا يتيسر دون كثرة المال يظهر انتظام
 الزيادة لكلا الوجهين ناشي من زيادة القصور (قوله تعالى ارجع) جعله المصنف أمر للرسول وجوز
 في الكشاف أن يكون للهدى أيضا بان يجعله كبا ولم يذكره المصنف لضعفه دراية ورواية وقوله فلنأتينهم
 الخ قيل انه جواب شرط مقدرا أي ان لم يأتي مسلمين فلا يتوهم أنه حنت في عيبه اذ لم يقل ان شاء الله وقوله
 لاطاقة أي لا قدرة فالقبل بمعنى المقابلة بالمقابلة جعل مجازا أو كناية عن القدرة عليها والصغار الذل
 والعرش السرير والمراد بالمال من عنده من الخبز والانس وكان الرسول رجع اليها وأخبرها بعظمتها
 فقلت أنها اتقاومه فحفظت عرشها وتجهزت للفرج اليه كما قيل (قوله فانها اذا أتت الخ) هذا مروى

عن قتادة وليس هذا غنمة ولم يذكر أحد أنه أخذه لتلكه وإنما أراد اظهار مجزئه وقوته لها فلا يريد أن
 الغنائم لم تحمل لاحد قبل نينا صلى الله عليه وسلم ولا ينافي ردا الهدية وتعليقه بقوله فما أتاني الله خيرا مما
 آتاكم كما قيل لأن هذا ليس بهدية لها وأما ما يفهم منه من حل أخذه قبل اسلانها وحيازته فلا أنه
 مال حربى يجوز اتلافه والتصرف فيه بغير رضاه بخلاف مال المسلم مع أن الظاهر أنه بوحى فيجوز أن يكون
 من خصوصياته لحكمة كما أشاروا اليه فلا اشكال فيه أصلا (قوله لأنه يقال للرجل الخبيث المنكر
 المعقر أقرانه) أى الذى يغلب قرنه ويصرعه ويمرغه في التراب فهو بحسب الاصل والاشتقاق لا يختص
 بالجن حتى يكون قوله من الجن بعد عفريت لغوا لأنه يقال رجل عفر وعفريه نفر به وعفريت عفريت
 وعفارية تغارية إذا كان خبيثا وفي الحديث إن الله يغضب العفريت النفرية فالتاء زائدة في آخره
 للمباغنة وقوله وكان يجلس الخ بيان لأن ما ذكره من مقدار زمان الايمان لكونه معلوما حيثئذ (قوله
 على حمله) لم يقل على ايمانه كما هو المتبادر لأن قوله قوى قرنه عليه وان لم يقل قادر وقوله لا اختزل
 باناء والراى المجتنب معنى لا أقطع شيئا من جواهره وذهب تفسير الامانة والاختزال بهذا المعنى صرح
 به أهل اللغة فلا عبرة بمن أنكروا من شراح اللفية والقوة صفة تصدر عنها الافعال الشاقة ويطبق بها من
 قامت به تحمل الاجرام العظيمة فلذا اختبر قوى على قادرهنا وأصفى بالمد وزيه أو كاتبه وبرخيا بفتح
 الباء الموحدة وسكون الراء المهمله وكسر الخاء المعجمة وبعده منناة تحتية ويمد ويقصر وبه استدلل على
 اثبات الكرامات لكنه مع الاحتمال بسقط الاستدلال وقوله أيده الله به أى قوى الله سليمان عليه الصلاة
 والسلام بعوته وسببته وكون المراد أيده الله الملك بالعلم بعيد (قوله أو سليمان نفسه) ولا يرده الخطاب
 في آيتك لأنه على هذا العفريت كما صرح به المصنف رحمه الله فلا يتوهم منافاته لهذا التفسير
 فان حقه أنا أتى به ولا قوله فلما رآه اذا المناسب فلما أتى به لأن قوله آيتك باعتبار سببته له وقوله رآه عنده
 للاشارة الى أنه لا حول ولا قوة له فيه فهو كقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فان أراد أنه مخالف
 للظاهر فهو الذى أخره وقوله التعبير الخ يعنى على هذا الوجه بيان لتكته الاطناب فيه والمراد بالكرامة
 ما أكرمه الله به لا مجزئه لانها لم تقارن التحدى وقوله بسببه يعنى لا بقوة جسمانية كما ذكره العفريت
 (قوله أو أراد اظها ومجزئ في نقله) أى نقل عرشها سر بها وقيل المناسب عطفها بالواو اذ لا يفهم منه وجه
 ايراد كاف الخطاب وانما يفهم منه وجه قوله أيكم بأينى مع أن الايمان يقع منه آخرا اذا اظهار
 الذى ذكره حاصل ولو بلا خطاب ولذا قيل ينبغى أن لا يكون حينئذ الخطاب للعفريت بل لكل أحد
 كما في قوله ذلك أدنى أن لا تعولوا ولا يخفى أنه لا تجدى فيما قبله ولذا قال فيه كرامة فالتقابل بينهما
 يقتضى العطف بأو والتحدى يقتضى أنه كان بعضهم منكرا وتخصيص الخطاب بالعفريت لا يمتازه
 من بينهم بدعوى القدرة على الايمان به وهو ظاهر من كلام المصنف وقوله والمراد الخ يعنى على الأولين
 والاخر وقوله واللووح على الثالث والرابع ويجوز التعميم (قوله والطرف تحريك الاجفان للنظر)
 فهو مقدمة النظر كما أن النظر مقدمة الرؤية ثم تجوز به عن النظر والعين نفسها ولكونه مضد رافى الاصل
 كترافده واليه أشار بقوله فوضع موضع أى موضع النظر يعنى عبره عنه لأن الرد والارتداد أظهر
 فيه وقيل لاحاجة الى الوضع المذكور اذا المراد قبل ارتداد تحريك الاجفان بطبقها بعد فتحها وفيه نظر
 (قوله ولما كان يوصف الناظر الخ) بيان للجوز فى ارتداد النظر بأنه لما عبر عن النظر بالارسال تعبيرا
 شأنه والارسال الاطلاق والتسريح وهو ما التوهم نور امتد من العين الى المرقى واما التهيئة الآلات
 للتحريك وتوجيهها نحو المنظور فعبر عن مقابله بذلك فيكون استعارة تمثيلية على استعادة أخرى
 أو مشاكلة (قوله وكنت الخ) هو لعبد الله بن طاهر الجاسى وبعده

ورأيت الذى لا كلة أنت قادر * عليه ولا عن بعضه أنت صابر

والرائد طالب الماء والكلال للقوم وهو حال وأتعبتك جواب اذا والمناظر جمع منظر وقوله رأيت الذى

(قال عفريت) خبيث ما ردد (من الجن)
 بيان له لأنه يقال للرجل الخبيث المنكر
 المعقر أقرانه وكان اسمه ذكوان أو حفرا
 (أنا آيتك) به قبل أن تقوم من مقامك
 من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف
 النهار (وانى عليه) على حمله (لقوى
 أمين) لا اختزل منه شيئا ولا أيده (قال
 الذى عنده علم من الكتاب) آصف بن
 برخيا وزيره والخضر أو جبريل أو ملك
 أيده الله به أو سليمان نفسه فيكون التعبير
 عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه
 الكرامة كانت بسببه والخطاب فى (أنا آيتك
 به قبل أن يرتد اليك طرفك) للعفريت كأنه
 استطاه فقال لذلك أو أراد اظهار مجزئه
 فى نقله فتحته أهم ولا ثم أراهم أنه يتأني له مالا
 يهيم العفريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد
 بالكتاب جنس الكتب المنزلة واللووح والطرف
 فى الموضعين صالح الفعلية والاحجية والطرف
 تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه
 ولما كان يوصف الناظر بالارسال الطرف كما
 فى قوله
 وكنت اذا أرسلت طرفك رائدا
 لطلب يوما أتعبتك المناظر

المخفف صيل لقوله أتعبتك المناظر أي إذا جعلت عينك طالبة لقلبك ما هو أو وقتك في المساق التي لا تقدر على تحصيلها ولا تصبر على تركها كما قيل من أرسل طرفه استدعى حنقه وقوله وصف برد الطرف جواب لما وقوله والطرف معطوف على الضمير المستتر فيه للقاصد وقوله والمعنى أي معنى الآية ولمح البصر ورد الطرف تمثيل للسرعة وقوله والمعنى الخزان كان المراد ما روي أن آصف قال سليمان مد طرفك وقبل رد طرفه حضر عنده فهو حقيقة لا مثل فقوله ومثل وجه آخر كما في الكشف ولا يلزم أن يكون مجازا كما هو في اصطلاح أهل المعاني وهذا يعرف من تتبع كتب الامثال ويحتمل أن يرديان ما كتبه به عنه تمثيلا فهو وجه واحد (قوله حاصلين يديه) متعلق بالطرف إذا كان كونا عاما محاصلا ومستقر وجب حذفه عند النجاة ولذا أشكلت هذه الآية عليهم فذهب ابن مالك إلى أنه أغلبي وأنه قد يظهر كما في هذه الآية وقوله «فأنت لذي بجوحة الهون كائن» ومن لم يجوزه قال مستقر هانبا عنى سا كما غير متحرز فهو خاص أو الطرف متعلق برأه وإذا كان بمعنى سا كما فالمراد أنه عار على حاله الذي كان عليه فلا يراد به أنه لا فائدة فيه فلا يناسب المقام كما قيل هكذا قرره النجاة وغيرهم فنذكره بحثنا من عنده فقد أغرب وشاكلة المخلصين طريقهم وقوله من غير استحقاق أي استحقاق بالذات فلا يتوهم أنه سوء أدب وقوله والاشارة الخ: أو إلى الحضور وقوله من مسيرة شهرين لانه يتحول في أثناء ذلك من صنعاء إلى الشام كما قيل والا بمسافته من صنعاء ثلاثة أيام وماتر في الاسراء تقدم تحقيقه وقوله بأن أجد نصفي في البين أي بأن أثبت لنفسى وجودا وتصرفا في ذلك وليس البين بمعنى البعد كما توهم (قوله ومحلها نصب) أي محل هذه الجملة وفي نسخة محلهما أي أشكروا وكفر وقد جعله في سورة الملك مغضولا نائبا للفعل البلوى لتضمنه معنى العلم وقوله قائما بشكرى بمعنى فائدة الشكر عائدة إليه فان الله غنى عن العالمين وشكرهم والعبء كالجمل لفظا ومعنى وهو استعارة وليس قوله فان ربى قائم مقام معالوه الذي هو الجزاء وهو قائم ضرر ككفرانه عليه بقرينة ما قبله حتى يناسب تفسيره بأنه لا يتوقع عوضا ولا يفعل لقرض بقوت بقوته لانه لا يناسب قوله كريم (قوله بتغيير هيئته وشكله) قال الراغب التنكير جعل الشيء بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه نقل إلى مصطلح أهل العربية وظاهر أنه لا يكون الا بتغيير هيئته وشكله عما كان عليه كما ذكره المصنف ولا فرق بين هذا وبين تفسيره بتغيير معاهده عندهما الآن قوله عندهما لوجه له لانه لم يكن معهودا للسليمان عليه الصلاة والسلام حتى يذكر والمعهودية انما هي لصاحبه وقوله لها بعينه لان لامه للسليمان كما في هيت للفيديل على أنها المرادة خاصة بالتنكير لان المقصود اختيارها والمراد بالتغيير التغيير في الجملة حتى لا ينافى الاختيار ولا مانع من أن يراد بالهيئة والشكل معناهما المصطلح كما قيل (قوله إلى معرفته) تنازعه القعلان أو الجواب بالصواب بالجزء معطوف على معرفته والمراد منها ما هو في شأن العرش لثلاثه مدمع ما بعده وقوله وقيل إلى الايمان مرضه لان تنكيره وشبهه وعدمه لا ينقض كونه متعلقا بجواب الامر لانه لا يظهر مدخليته في الايمان وليس ابقاؤه على حاله أعون كما توهم بل وجهه كما أشار إليه المصنف رحمه الله أن الدعوة السابقة لما كانت دعوة إلى النبوة فاذا ظهر على يدى الداعي مثل هذه المعجزة من سبق عرشها من تلك المسافة بعد ما غلقت الابواب والاقفال كان ذلك داعيا لهداية من هداه الله فما قيل المراد إلى الايمان منضمنا إلى أحد الاحتمالين المذكورين كما يشير إليه قوله كانها ظنت الخ ناشئ من سوء الفهم وقوله مقلقة عليها الظاهر عليه بتدكير الضمير فيهما الا أنه على تقدير مضاف أي على عرشها والجزاس جمع حارس (قوله تشبها عليها) تعليل لقوله قيل أي لم يقل أهذا عرشك لثلاثه يكون تلقينا للجواب بل قيل أعرشك مشابه لهذا الخفى حاله عنها لانها ر بما ظنته عرشا مثله اذا لم يكن لها فطنة فهو اما بعناها المعروف وضمن معنى التلبس أي لبس عليها الامر للتشبيه وترك التصريح لانها كانت جنية كما قيل فخافت الجن من أن يترق جهاف رزق منها ولذا يجوز فطنة الانس وخفة الجن فيضطهم ضبطا قويا فرموها عنده بالجنون وان رجلها كخوافر البهائم فلذا اختبرها بهذا وما يكون ميبالا للكشف

وصغيرة الطرف والطرف بالارتداد والمعنى
 أمك ترصل طرفك نحو شئ فقبل أن ترده
 أحضر عرشها بين يديك وهذا غاية في
 الاسراع ومثل فيه (فلما رآه) رأى العرش
 (مستقرا عنده) حاصلين يديه (قال)
 فاقبل للنعمة بالشكر على شاكلة
 المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل
 ربي) تفضل به على من غير استحقاق
 والاشارة إلى التمكن من احضار العرش
 في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين
 بنفسه أو غيره والكلام في امكان مثله
 قدم في آية الاسراء (سليوانى أشكر) بأن
 أراه فضلا من الله تعالى بلا حول منى ولا قوة
 فأقوم بحقه (أم أشكر) بأن أجد نصفي في
 البين أو أقصر في أداءه مواجبه ومحلها
 النصب على البدل من الباء (ومن شكر
 قائما بشكر نفسه) لانه يستجلب لها دوام
 النعمة ومن يدها ويحيط عنها عبء الواجب
 ويحفظها من وصمة الكدرة ان (ومن كفر فان
 ربي غنى) عن شكره (كريم) بالانعام عليه
 ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته
 وشكله (تنظر) جواب الامر وقرئ بالرفع
 على الاستئناف (أتهدى أم تكون من
 الذين لا يهتدون) إلى معرفته أو الجواب
 الصواب وقيل إلى الايمان بالله ورسوله اذا
 رأته تقدم عرشها وقد خلقت مقلقة عليها
 الابواب موكلة عليها الحراس (فلما جاءت
 قبل أهككذا عرشك) تشبها عليها زيادة
 في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بمضافة
 العقل

عن سابقها أو هو تفعليل من الشبهة وهي أن لا يميز أحد الشئيين عن الآخر لما بينهما من شدة التشابه
عينا أو معنى والمراد القاء للشبهة عليها الماذكر وأما تلقين التشبيه فلا يفوت زيادة الامتحان كإقيل
(قوله ولم تقل هو) أي هو هو لاحتتمال أن لا يكون عينه فأنت بكان الدالة على غلبة الظن في اتحاده
معه مع الشك في خلافه ولم تقل أظنه هو ليطابق الجواب السؤال وهذا الإشارة إلى أن كان ليس المراد
بها هنا التشبيه بل الشك وهو مشهور فيها وهذا دليل على كسبها وفظنتها والفرق بين كان وهكذا
في التشبيه كما أفاده صاحب الاتصاف أن كان تفيد قوة الشبه حتى كان المتكلم شكك نفسه في تغييرها
وهكذا تفيد الجزم بتغييرها والحكم بوقوع التشبيه بينهما فلذا أعدت عنها (قوله من تمة كلامها) لأن
كلام سليمان عليه الصلاة والسلام وأتباعه وضميرها للقبس وقوله أو المعجزة معطوف على الحالة
وضمير قبلها لها فالمعنى لا حاجة إلى الاختيار لأنني آمنت قبل وهذا يدل على كمال عقلها والمعنى علمنا إيمانك
بالعرش قبل الرؤية أو هذه الحالة بالقرائن أو الاخبار (قوله وعظفوه على جوابها) أي على ما أجابوا به
إذا جابت فهو عطف على مقدر اقتضاه المقام مقتضى للافاضة في وصفها بجاهة الرأي ورزاة العقل
في الهداية للإسلام فالتقدير أصابت وكيت وأوتينا العلم الخ فسقط ما قيل عليه من أنه لا مجال
للعاطف بين كلامي شخصين إلا في العطف التلقيني وما نحن فيه ليس منه ومن لم يدركه قال لا بد على هذا من
تقدير القول في الحكاية لا في النظم أي وقال سليمان وقومه عاطفين كلامهم على كلامها فعطفهم من
الحكي ولا بد للعطف في الحكاية من تقدير القول وهذا مع أنه لا يحصل له تعسف أنت في غنى عنه بما مر
(قوله لما فيه من الدلالة على إيمانها الخ) لا يخفى أنها لم تجزم بما ذكر من كونها معجزة مع أن مجرد العلم بأنها
معجزة لا يدل على الإيمان بدون التصديق والاذعان والدلالة في الكلام عليه ولذا أمرته المصنف رحمه الله
وأمره عكس ما في الكشف لما ذكر مع ما فيه من التقدير هذا يحصل ما في الحواشي وأنت إذا تأملت
كلام المخترى عرفت أن المصنف لم يأت بزبدنه فوقع فيما وقع فيه وهذه عبارة لما كان المقام الذي
سئل فيه عن عرشها وأجابت بما أجابت به مقاما أجرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم وأوتينا
العلم نحو أن يقولوا عند قولها كأنه هو وقد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لبيبة وقد رزقت
الإسلام وعلت قدرة الله وحملة النبوة والآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من أمر
عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم ينزل على
دين الإسلام شكر الله على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله والإسلام قبلها ومحله أن في الكلام طيبا لما
ذكره من علمهم بإسلامها وانقيادها وتصديقها بالمعجزات وذلك المطوى هو المعطوف عليه وليس
الدال على ذلك قولها كأنه هو بل جعل علمهم وإسلامهم قبلها فانه يوصى إلى ما ذكره قدر فإن هذا المقام
ممازلت فيه الاقدام وقوله ويكون غرضهم الخ إذا فائدة في وصف سليمان عليه الصلاة والسلام وقومه
بما ذكره ومعانم (قوله تجوز غالبا) هو من قوله كأنه هو وقوله واحضاره أي العرش تمة من
معجزات سليمان فإن كان هو الذي أحضره فلا كلام فيه وكذا إذا كان من أيديهم من الملائكة فإن كان
أصف أو غيرهما فلان أقدار الله لما كان لسليمان وقد جرى ذلك بأمره وعلى يديه كان معجزة له ثم إن
المراد بالمعجزة مطلق الخارق للعادة وإن لم يكن معه تمة فإنها كثيرا ما تسمى بهذا المعنى فلا يرده عليه شيء
وقوله لا يقدر عليها غير الله أي لا كسبا ولا خلقا فلا مخالفة فيه لمذهب الأشاعرة وقوله ولم ينزل الخ الاستقرار
من كان وهي في الوجه الأول مجرد الماضي وضمير قبلها للقبس (قوله وصدها عبادتها الخ) إشارة إلى أن
ما مصدرية والمصدر فاعل صده ويجوز كونها موصولة واقعة على الشمس أو الشيطان والاسناد مجازي
فيها وقوله أو وصدها الله فاعل صدهم الله وما مصدرية قبلها حرف جزم تقدر وهو عن ويجوز كون
الفاعل ضمير سليمان وما موصولة أيضا وإذا أبدل من فاعل صده فهو بدل اشتمال وعلى التعليل قبله لام
مقدرة وعلى الكسره أيضا مقفيدة للتعليل (قوله قبل لها ادخلي) لم يعطف على قوله قبل أهكذا لأنه

{ مطلب الفرق بين كان }
وهكذا في التشبيه

(قالت كأنه هو) ولم تقل هو لاحتتمال أن
يكون مثله وذلك من كمال عقلها (وأوتينا
العلم من قبلها وكما سليمان) من تمة كلامها
كانها ظنت أنه أراد بذلك اخبار عقلها
وأظهار معجزتها فقالت وأوتينا العلم بكال
قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة
أو المعجزة بما تقدمت من الآيات وقيل أنه
كلام سليمان وقومه وعظفوه على جوابها
لما فيه من الدلالة على إيمانها بالله ورسوله
حيث جوزت أن يكون ذلك عرشها تجوزا
غالبا واحضاره تمة من المعجزات التي لا يقدر
عليها غير الله تعالى ولا تظهر إلا على الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام أي وأوتينا العلم بالله
وقدرته وصحة ما جاء به من عنده قبلها وكذا
منقادين لحكمه ولم ينزل على دينه ويكون
غرضهم فيه التحدث بما أنعم الله عليهم من
التقدم في ذلك بشكرا لله تعالى (وصدها
ما كانت تسمى من دون الله) أي وصدها
عبادتها الشمس عن التقدم إلى الإسلام
أو وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق للإيمان
(إنها كانت من قوم كافرين) وقرئ بالفتح
على الإبدال من فاعل صدها على الأول أي
صدها نشؤها بين أظهر الكفار والتعليل
له (قبل لها ادخلي الصرح) القصر وقيل
عرصة الدار

استئناف في جواب ماذا قيل لها بعد الامتحان ولو عطف لم يند ذلك وضمير رآه اذا كان الصرح القصره
 بتقدير مضاف أي رأت صحته وقوله وكشفت لاجحة الى عطفه على مقدر أي شمريت وكشفت لان
 الكشف عنه عينه ولذا قال الصنف في تفسيره فكشفت اشارة الى فقرته عنه باعتبار ما ذكر وانما ترك
 الفاء فيه في النظم لان الشرط سبب له بواسطة ما عطف عليه لقولهم اذا جاء الامير استأذنت وخرجت
 أي واذا استأذنت خرجت ومن زعم أن فيه مقدر حسب المصنف غفل عنه هو العاقل وسأق تحقيقه
 في النسخ وضمير من تحتها للزجاج وهو يجوز تأنيبه لان واحده زباجة ووضع السرير في صدره لقر البه
 فحتاج لما ذكر (قوله بالهزم) أي بهمز ألف ساق جلا على جمعه لانه بطرد في الواو المضمومة هي
 أو ما قبلها قبلها همزة فأنجز ذلك بالتبعية الى المفرد الذي في ضمنه وادعاء أنها لغة في بابها الاشتقاق وفيه
 يدعي من قال ان هذه القراءة لا تصح ويمزج معنى علس ومنه الامرد وقوار يرجع فاروة وقوله بظني
 بسلامان أي بظني السوء به ولذا فسره بقوله فأنها الخ وذى تبع من ملوك اليمن ويقال لهم الاذواء لان
 أعلامهم تصدر بذو والمراد صاحب هذا الاسم كذي بزن وقدين في محله وهمدان بسكون الميم ودال
 مهملة من بلاد اليمن وبنوخ الميم من بلاد الجهم (قوله بأن عبدوا الله الخ) على أن مصدره يجوز
 وصلها بالامر ولا يضر فيه كما مر ويجوز كونها مفسرة لتقدم ما فيه معنى القول دون حروفه ويجوز تقدير
 اللام أيضا والحابل من أخاهم أو عطف بيان (قوله تعالى فاذا هم) أي نحو دلانه اسم للقيلة كما ذكره
 الراغب أو هو لا يشمل صالحا والاصح الاول وقوله فجا إشارة الى أن اذا الخافية وقوله فأن من فريق
 وكفر فريق أي من عمود وجعل المصنف رحمه الله في الاعراف أحد الفريقين صالحا واحده والاخر
 قومه والحامل عليه كما ذكره ابن عادل العطف بالفاء فانها تؤذن أنهم مجرد الارسال صاروا فريقين
 ولا يضر قومه فريقين لا بعد زمان وبأباه قوله اطيرناك وعن معك وتعقب كل شئ بحسبه على أنه يجوز
 كون الفاء مجرد الترتيب كما في المعنى وفريق الكفرة أكثر ولذا ناداهم بقوله يا قوم لعلهم في حكم الكل
 وقوله والواو أي ضمير يختصمون وهو صريح في أنه صفة فريقان اذ لو كان خبرا نانيا كما قيل لكان
 قوله هم فناء وهمه من قوله فجاو التفرق والاختصاص ليس بمراد فانه بيان لحاصل المعنى ومفاجأة
 التفرق وقوعه عقب الارسال والمعنى فاجأ ارسالنا تفرقهم واختصاصهم فليس وجه آخر كما توهم والكفر
 والايان معنى اقترانهم والاختصاص معلوم منه وهو ما وقع في محل آخر بقوله قال الملا الذين استكبروا
 للذين استضعفوا الآية وقوله يختصمون دون يختصمان على المعنى للفاصلة والعامل في اذا مقدر
 لا يختصمون لان معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف وقوله قال يا قوم الخ جملة مستأنفة بيان لما جرى
 معهم لا للاختصاص وان صح (قوله بالعقوبة) هذا ما في الكشاف وغيره ولم يملوا البيهة على ظاهرها لان
 المعنى عليه وكذا الكلام في محل الحسنه على التوبة والتقابل حاصل من كون أحدهما حسنا والاخر سيئا
 فلا وجه لما قيل من أن الانسب بتفسير الحسنه بالتوبة تفسير البيهة بالمعاصي وليس بسديد مع أن المعصية
 قبل التوبة فواجبه العتاب حينئذ وقوله فتقولون الخ تفسير لاستعجالها وقدمت في الاعراف والقرآن
 يفسر بعضه بعضا فلا مجال للمتر (قوله قبل التوبة) متروجه اختياره وأما تفسيرها بالحال الحسنه
 وهي رجة الله فغير مناسب للحال كما أشار اليه بقوله فانهم كانوا يقولون الخ ويعين هذا قوله لولا الخ فإذ كرر
 لب التفسير بالمأثور وما سواه من القشور (قوله تسعون لله قبل نزوله) أي العذاب تخطفه لهم
 ويجهل فان الاستغناء عما يقع قبل معاناة العذاب وما ذكر من العقوبة والتوبة انما قدره على قول
 صالح وهو خاطبهم على حسب اعتقادهم وقوله فانها لا تقبل حينئذ أي حين نزول العذاب ومشاهدة
 البأس (قوله اذ تابعت) تعليل لقوله اطيرناك وقوله ووقع في نسخة أو وقع وهو يبين لهامه التناؤم من
 أحدهما أو مجموعهما وقوله هذا اخترتكم راجع لتابعت ووقع على التنازع وفسر اطيرنا بتناؤمنا ويكون
 تطير معنى نقر وهو صحيح أيضا (قوله سيديكم الذي جاء منه شركم) لما كان المسافر من العرب اذا خرج مرتبه

(فلما رآه حسبه بلية وكشفت عن سابقها)
 روى أنه أمر قبل قدومها بينا فقصر عنه
 من زجاج أبيض وأجرى من تحتها الماء
 وألقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره
 في صدره فجلس عليه فلما أبصره ظنته ماء
 راكدا فكشفت عن سابقها وقرأ ابن كثير
 برواية قبل سابقها بالهمز جلا على جمعه
 سوق وأسوق (قال انه) ان ما تظننه ماء
 (صرح بمزج) علس (من قوارير) من
 الزجاج (قال رب اني ظلمت نفسي) بعبادتي
 الشمس وقيل بظني بسلامان فانها حسبت
 أنه يفرقها في البيهة (وأسلت مع سليمان
 لله رب العالمين) فيما أمر به عباده وقد
 اختلف في أنه تزوجها أو زوجها من ذي
 تبع ملك همدان (ولقد أرسلنا الى عمود
 أخاهم صالحا أن اعبدوا الله) بأن اعبدوا
 الله وقرئ يضم النون على اتباعها الباء
 (فاذا هم فريقان يختصمون) فجاؤا
 التفرق والاختصاص فأن فريقين (قال
 فريق والواو لمجموع الفريقين) قال
 يا قوم انتم تتعجلون بالبيهة بالعقوبة فتقولون
 اننا بما كنا آتينا بها كنا (قبل الحسنه) قبل التوبة
 فتؤخرونها الى نزول العتاب فانهم كانوا
 يقولون ان صدق ابعاده بنا حينئذ (ولولا
 تستغفرون الله) قبل نزوله (لعلكم ترجون)
 يقبلوها فانها لا تقبل حينئذ (قالوا اطيرنا)
 تشاء منا (بك وعن معك) اذ تابعت علينا
 الشدايد ووقع بنا الاختلاف ماذا اخترتكم
 دينكم (قال طائركم) سيديكم الذي جاء منه
 شركم

طائر ساجا وهو ما وليه جيسرته. اوبار حاو هو ما وليه بجمته تيموا بالاول وتشاموا بالثاني ونسبوا الخبير
والشر الى الطائر ثم استعيرنا كان سيهم ما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو سبب الرحمة
والنقمة ومنه طائر الله لا طائر كقولهم سيهمكم مبتدأ والذي خبره والمراد سبب تشاؤمكم ما ذكرنا نحن
فالمحصر اضافي وقوله وهو وراجع الى سيهمكم وقدر بفتحين أي ما قدره الله وذكر الشردون الخ لانه
المناسب وقد يفسر بأنه في علمه وهو قريبي منه (قوله تختبرون الخ) تفسير لتنتنون لان أصل معنى الفتنة
تصفية الذهب من الغش كما مر وقد يفسر بالعذيب أو وسوسة الشيطان بالطيرة (قوله تسعة أنفس)
أي تسعة أشخاص لان النفس تكون بمعنى الشخص فتذكر كما في الصباح فلا يرد الاعتراض عليه بأنه
مؤنث فكان الظاهر رجال بدله مع أن تأنيبه انطى سماعي والمذكور في النظم رهط وهو مذ كرفلا
يفسر تفسيره به وانما اختاره لان مثله من العدد يضاف لجمع القلة كما أشار اليه بقوله باعتبار المعنى بعده
وليس المراد أن الرهط بمعنى النفس بل أن التسع من الانفس هي الرهط فتدبر (قوله وانما وقع تمييزا
للتسعة) لان العدد يضاف لتمييزه اذا كان جمع فله فيادون العشرة فاذا ذكر بعده اسم جمع فالقياس جزءه
بين كخمسة من القوم قال تعالى فخذ أربعة من الطير فاضافته اليه كما هنا نادرة ولذا صرحوا بأنه
لا يقال ثلاثة قوم لكنه لما كان بمعنى جمع القلة أجرى مجراه ولذا فسرته بأفسر دون رجال ومن لم يقف على
مراده قال الصواب رجال وقال السقاقي قد روه تسعة رجال وقال الزمخشري انما جاز تمييز التسعة
بالرهط لانه في معنى الجماعة فكأنه تسعة أنفس والاول أولى لانه لو قدر اضافة لانفس قبل تسع بالتأنيث
اذ غيره شاذ ورهط اسم جمع وفصله عن هو الفصيح اتفاقا كخذا أربعة من الطير واختلوا في جوار اضافة
العدد اليه فقال الاخفش هو نادر لا ينقاس وفصل قوم بين أن يكون اسما للقلة كرهط وقرود وديفجوز
اضافته له وللكثرة ويستعمل لهما فلا يجوز اضافة كما قاله المازني اه (قوله والفرق بينه وبين النفر الخ)
والغاية داخله هنا لقوله في الاحقاف والنفر دون العشرة فانه يدل على دخول التسعة كما أن قوله من
الثلاثة يدل على خروج الاثنين فلا حاجة الى الاستدلال عليه بما في القاموس فقوله في سورة الجن والنفر
ما بين الثلاثة والعشرة قول آخر ولم يذكر اختصاصه بالرجال كالمقوم وقد صرح به بعض أهل اللغة
(قوله أي شأنهم الافساد) المراد أنه عادتهم المستمرة كما يفيد المضارع وتأكيده بقوله في الارض
الدان على عموم فسادهم وهو صفة رهط أو تسعة وقوله الخالص عن شوب الصلاح أي مخالطته من
قوله ولا يصلحون (قوله أمر) أي فعل أمر من المقاسمة أو فعل ماض بدل من قالوا وهو حال والمقول
لثبنته وقيل انه محذوف وقوله لتباغتن من البغنة أي مضاجعاتهم بالايقاع بهم ليلا وهم غافلون ومن
قرأه بالنون فتح ما قبل نون التأكيذ على قراءة غيره هو مضموم وقوله على أن تقاسموا خبر الخ وهو على
قراءة ياء الغيبة اذ لا معنى له على تقديره أمر او على غيره يجوز فيه الوجهان وقد مر تفصيله وقوله فيه
القرآت أي بالياء الخمسة والتاء والنون والكلام فيه كالكلام فيما قبله بعينه وقوله لولى دمه بيان
لامعنى المراد ولان فيه مضافا مقدرا والبيات الهجوم على العدو بغتة بالليل وفي الكشف انه أشير
على الاسكندر بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق النظر (قوله ماشهدنا) معناها ما حضرناه وهو
أبلغ من ما قلناه هم ولذا لم يذكر واقتل صالح عليه الصلاة والسلام لان من لم يقتل آتباعه كيف يقتله ولما
كان هذا مستلزما له لم يذكر فلا حاجة الى اعتباره فضلا من أي فضلا عن أن نوليننا اهلا كه وفضلا
أن نوليننا اهلا كههم مع أنه لا حاجة الى اعتبار فضلا اذ يكفي تقديره هكذا اهلا كههم واهلا كه واما رجوع
ضمير أهله الى وليه حتى لا يحتاج الى تقدير فلا وجه له لانه خلاف الظاهر ولا يبين أهلكم بالخطاب حينئذ
كما قيل ان حقه أهلك أو أهلكم وقد مر أنه قرئ قل للذين كفر واستغلبون بالخطاب والغيبة ووجهه ظاهر
وسباني وجه آخر لم يكرمهم دون مهلكه (قوله وهو) أي لفظ مهلك في النظم يحتمل الوجوه الثلاثة
لكن نسبه الى الزمان مجازية اذ كل موجود في زمان نبى فهو شاهد له ووجودهم فيه محقق لا يحتمل

(عند الله) وهو قدره أو علمكم المكتوب
عنده (بل أنتم قوم نفسون) تختبرون
بتعاقب السراء والضراء والأضرب عن بيان
طائرهم الذي هو مبتدأ ما يجئ بهم الى ذكر
ما هو الداعي اليه (وكان في المدينة تسعة
رهط) تسعة أنفس وانما وقع تمييز التسعة
باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر أنه من
الثلاثة أو السبعة الى العشرة والفرق من
الثلاثة الى التسعة (بفسدون في الارض
ولا يصلحون) أي شأنهم الافساد الخالص
عن شوب الصلاح (قالوا) أي قال بعضهم
بعض (تقاسموا بالله) أمر مقول أو خبر
وقع بدلا وحالا اضمارا قد (لثبنته وأهله)
لتباغتن صالحا وأهله ليلا وقرأ حجرة
والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم لبعض
وقرئ بالياء على أن تقاسموا خبر (تم لتقولن)
فيه القرآت الثلاث (وليه) لولى دمه
(ماشهدنا مهلك أهله) فضلا أن نوليننا
اهلا كههم وهو يحتمل المصدر والزمان
والمكان وكذا مهلك في قرآته خص

الانكار فالمراد بشهوده المنقى شهود الهلاك الواقع فيه وقوله كرجع خصه بالتعميل لانه نادر وقد
قالوا ان المهلك والمرجع والحيض والمكبل مصادر اربعة لاختصاص لها وقد تقدم تفصيله في سورة الكهف
(قوله ونحلف ان الصادقون) اشارة الى انه معطوف على قوله ما شهدناه فهو من جملة القسم عليه وقوله
لان الشاهد للشي غير المباشر له توجيه لادعائهم الصدق وهم عقلاء ينفرون عن الكذب ما يمكن بأن
حضور الامر غير مباشره في العرف لانه لا يقال لمن قتل رجلا انه حضر قتله وان كان الحضور لازما
للمباشرة فخلقوا على المعنى العرفي على العادة في الايمان وهم والخصم انهم ارادوا معناه اللغوي فهم
صادقون غير حاشين ولا بعد فيه كونهم من اهل التعارف لا يضرون كما قبل بل يفيد فائدة تامة (قوله
اولا ما شهدنا مهلكهم وحده الخ) كذا في الكشف ورد في الاتصاف بأن من فعل امرين ويجد أحدهما
لم يكن في كذبه شبهة وانما تم الجملة لوفعوا امر او احدا وادعى عليهم فعل امرين فجدوا المجموع ولذلك
يختلف العلماء في أن من حلف لأضرب زيداً فاضرب زيداً وعمران كان حاشياً بخلاف من حلف لأضرب
زيداً وعمران ولا آكل رغيفين فأكل أحدهما فإنه محل الخلاف الا أنه قد يكتفى بمثل في المعارض وتبرئتهم
من الكذب فيما ذكر غير لازم حتى يتكلف ما ذكر والذي دعا الزمخشري له ادعاء القبح العقلي في الكذب
حتى ترى الكفرة مع كفرهم لا يرضونه (قوله بهذه المواضع) أي الجملة في ادعاء الصدق المذكور
وقوله بأن جعلناها أي الجملة والمواضع المذكورة ومكرهم ما أخضوه من تدبير الفتك لصالح عليه
الصلاة والسلام ومكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون على سبيل الاستعارة المنضمة الى المشاكلة
كما في الكشف وشروحه وقوله في الحجر هي مدينتهم وقوله يفرغ منا في نسخة عنا أي يهلكنا
فيخاوعنا وقوله الى ثلاث الغاية داخله هنا بقرينة وقوع قوله قبل الثلاث في مقابلة فلا يرده عليه
ما قبل انه كان عليه أن يقول بعد ثلاث لانه كذلك في الواقع وقوله ليقتلوه يعني اذا جاء الشعب وقوله
فوقع عليهم الوقوع هنا بمعنى النزول نحوهم لاهلاكهم فلا يخالف ما بعده وقوله فهل كوا أي في الشعب
بالجوع والعطش أو بالصيحة فيكون قوله بالصيحة تنازعه الفعلان والاول أظهر رواية ودرابة (قوله
نخبرها كيف) أي لوقوعها قبل ما لا يستغنى اي كانت عاقبة مكرهم واقعة على وجه عجيب يعتبر به وبالجملة
في محل نصب على أنها مفعول انظر والاستئناف لتفسير العاقبة وقوله وأخبر محذوف الظاهر أنه الشأن
أو ضميره لا شيء آخر مما يحتاج للعائد ليعترض عليه يبقا المحذوف في جعله خبر كان ولا يرده عليه أن ضمير الشأن
المرفوع منع كثير من التحويرين حذفه فانه غير مسلم ولا أنه يجوز كونه خبر كان ويكتفي للربط وجود ما يرجع
الى متعلق المبتدأ والخبر اذ رجوعه اليه نفسه غير لازم فانه تكلف وهو انما يتشبه على مذهب الاخفش
القائل بأنه اذا قام بعض الجملة مقام مضاف الى العائد اكتفى به كما ترقريره في قوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن وغيره من النجاة ياباه (قوله وان جعلتها تامة) أشار بتأخيرها
لمرجوحية ولازم يقل ان جعلت كقصه وفي قراءة الفتح وجوه تبلغ العشرة وقوله خبر محذوف هو ضمير
العاقبة وقوله بدل من اسم كان أو من فاعلها وعلى الخبرية هو منرد تأويل لا يحتاج الى رابط وقوله وكيف
حال أي على الوجه الاخير وقوله على انه خبر محذوف أي أو خبر بعد خبر أو خبر ويوتهم بدل من
تلك وقوله فينظرون تفسيره لا تفريع لان الآية بمعنى العبرة هي في الحقيقة الانعاط وقوله فلذلك
أي لايمانهم وتقواهم اشارة الى أن التعليق بالموصول للتعليل وهو ظاهر (قوله لدلالة ولقد أرسلنا)
أي قبله في قصة صالح وعلى الوجهين هون من عطف قصة على قصة ولم يجعله معطوفاً على صالحا مع تبادل
ولا على قوله الذين آمنوا قبله مع قرينه كما ذكره العرب تعالى لانه غير مستقيم لان صالحا بدل أو عطف
بيان لاخاهم وقد قيد بقيد مقدم عليه وهو الى عود فلو عطف عليه تقديبه ولا يصح لان لو طاع عليه الصلاة
والسلام لم يرسل الى عود وهو متعين اذا تقدم القيد بخلاف ما لو تأخر كما صرحوا به مع أن تعينه غير مسلم
اذ يجوز عطفه على مجموع القيد والمقيد كما ذكره في المطول لكنه خلاف المؤلف في الخطايات

فان مفعلا قد جاء مصدرا كرجع وقرأ
أبو بكر بالغنج فيكون مصدرا (وانا
لصادقون) ونحلف ان الصادقون أو والحال
ان الصادقون فيما ذكر لان الشاهد للشي
غير المباشر له عرفا أو لانا ما شهدنا
مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم
مكقولك مارأيت شعة رجلا بل رجلين
(ومكر وامكرا) بهذه المواضع (ومكر نامكرا)
بأن جعلناها سببا لاهلاكهم (وهم
لا يشعرون) بذلك روي أنه كان لصالح في الحجر
مصدق في شعب يسلي فيه فقالوا زعم أنه
يخرج منا الى ثلاث فنضغ منه ومن أهله قبل
الثلاث فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع
عليهم من حذر جدا لهم فطبقت عليهم قم الشعب
فهلكوا تامة وذلك بالقون في أما كهم بالصيحة
كما أشار اليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة
مكرهم نادرتراهم وقومهم أجمعين) وكان ان
جعلت ناقصة فخبرها كيف وانما تتراهم
استئناف أو خبر محذوف لا خبر كان لعدم
العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ
الكوفيون ويعقوب أن نادرتراهم بالفتح على
أنه خبر محذوف أو بدل من اسم كان أو خبره
وكيف حال (فتلك بيوتهم خاوية) خالية
من خوى البطن اذا خلا أو ساقطة منه مبنية
من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها
من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها
معنى الاشارة وقري بالرفع على انه خبر مبتدأ
محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك
لاية لقوم يعلمون) فينظرون (وكانوا يتقون) الكفر
آمنوا) صالحا ومن معه (ولو طأ) واذكر
والعاصي لذلك خصوصا بالنجاة (ولو طأ) واذكر
لو طأ أو أرسلنا نوطا للدلالة ولقد أرسلنا عليه

وارتكاب مثله تعسف لا يليق فلذا لم يلتفتوا اليه مع تبادره في بادئ النظر وأما عطفه على الذين آمنوا وان كان لا محذور فيه إلا أنه لا يناسب أساليب سرد القصص من عطف إحدى القصتين على الأخرى لا على تمة الأولى ودليلها كما لا يخفى وقوله بدل أي بدل اشتغال له وقوله أنا تون معناه أفعالون والاستفهام انكارى (قوله نعلون الخ) فالعبر به لانه لظهوره كأنه محسوس وقوله بيان بعداها مه للتقرير وهو أوقع وقوله وتعليله إشارة إلى أنه مفعول له وقد جوز فيه الحالية أيضا وقوله قضاء الوطر إشارة إلى أن المراد لقضاء الشهوة ومقتضاه النفرة لا الشهوة اذ هي ليست في محلها كما أشير إليه بقوله من دون النساء فهم مختلون في محلها فعلا وتركا وتعبيره بالرجال دون الذكور ان تقيح على تقيح وبيان لاختصاصه بين آدم (قوله تفعلون فعل من يجهل قبحها الخ) هذه الوجوه لبيان أنه لا ينافي قوله تصرون وقوله والتاء فيه أي تاء الخطاب مع أنه صفة لقوم وهو اسم ظاهر من قبيل الغيبة لمراعاة المعنى لانه متقدم مع قوله أنتم لخله عليه وقد جعلوه من التغليب وأورد عليه أنه من قبيل المجاز ولا تجوز فيه هنا وأجيب بأن نحو تجهلون موضوع للخطاب مع جماعه لم يذكر وباللفظ غيبة وهذا ليس كذلك كما فصله الحفيد في حاشية المطول وجعله بعضهم التفتاتا (قوله الآن قالوا) استثناء مفرغ والمراد بال لوط هو من أتبع دينه فلا تدخل امرأته فيهم وقوله انهم أناس الخ تعليل للامر على وجه يتضمن الاستهزاء وقوله وبعدون فالمعنى يزعمون التطهر وهم متكفون باظهار ما ليس فيهم وفاء فأنجينا فصيحة أي أهلكناهم وأنجينا الخ وقوله قدرنا كونهم قدر فيه مضى فالان التقدير يتعلق بالفعل لا بالذات بالذات كما يدل عليه قدرنا انها من الغابرين في آية أخرى وقوله مرمثله أي في الشعراء وقد ذكرنا تفسيره وتفصيله ثم (قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى الخ) فسره بعضهم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله في آية أخرى وسلام على المرسلين وعم آخرون واليه يشعرون فمن عباده ولا يلزمه السلام على غير الانبياء لانه ليس استقلاله بالسلام مبتدأ أرمعطوف على الحد وقوله بتحميده متعلق بأمر وفي نسخة أمر به فيكون هذا لانه باعادة العامل وما خص به معطوف على قوله القصص وقوله شكرا اما منصوب على المصدرية بتحميده أو مفعول له وقال على ما أنتم عليهم دون عليه لدخوله فيهم دخولا وليا وانهم كنفس واحدة فالانعام عليهم انعام عليه وقوله وعرفانا معطوف على شكر التعليل السلام فان كان بمعنى المعرفة وهو الظاهر ~~بكون~~ كون حاملا وان كان بمعنى الاعتراف يكون غاية (قوله أولوطا) معطوف على قوله رسوله فيكون حكاية وأخره لعدم ملامته لمابعد ولا حياجه الى تقدير وقتنا له وعلى ما ذكره المصنف هو تخلص من قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى ما جرى له مع المشركين وجعله الزنجشيري اقتضابا كأنه خطبة مبتدأة قال ولقد نوارث العلماء والخطباء والوعاظ كبر اعن كبر هذا الادب فمدوا الله وصلوا على رسوله صلى الله عليه وسلم امام كل علم مفاد (قوله الله) بالتدليل الهمة القا وما في أم موصولة كما أشار اليه المصنف وجوز فيها المصدرية بتقدير أوحيد الله خير أم شركهم وقوله الزام لارضاء العنان بتسليم أن فيهم خيرية والتسفيه نسبتهم الى السفاهة (قوله وبين من هو مبدأ كل خير) لا يخفى حسن الطباق بين الرأس والمبداء مع أنه مبدأ كل شيء تأدبا ومناسبة للمقام فلا وجه لما قيل انه تخصص قدرى أو شرك خفى والتوحيد الابلج أن يقال كل شيء بدله والموازنة من الهمة وأم المعادلة (قوله بالتاء) الفوقية ومعنى التخصية أي أم الذي يشركونه هؤلاء المهلكون وقوله بل أم من أي أم منقطعة مقدره بيل والهمة والاضراب عن الاستفهام التوبيخي في المعادلة الى الاستفهام التقريرى واخر مقدر وهو خير وقوله لاجلكم إشارة الى أن اللام تعليلية لان المقصود انتفاعهم (قوله لتأ كيد اختصاص الفعل بذاته) يعنى أن فائدة الالتفات من الغيبة الى التكلم الخاصة بهذا كيد معنى اختصاص الفعل وهو الانبياء بذاته لانه لو قيل أنبت الخ أفادا اختصاص الانبياء به بحكم المقابلة بين أخس الشركاء وخالق الارض والسماء فاذا التفت ونسب الفعل لذاته تأكد ذلك الاختصاص لضم اسناد الفعل لذاته الى المقابلة

نعلون فخشها من بصر القلب واقرار القبايح من العالم بقبحها أقيح أو يصيرها بعضكم من بعض لانهم كانوا يعنون بها فتكون أخس (أنتمكم اتأون الرجال شهوة) بيان لاتبانهم الفاحشة وتعليله بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبه على أن الحكمة في الواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقتن لذلك (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيا لا يميز بين الحسن والقبح أو تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى الخطاب (فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون) يتزهون عن أفعالنا وعن الاقدار ويعدون فعلنا قدرا (فأنجيناه وأهله الامراء أنه قدرنا هاهنا من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وأمرنا عليهم مطر افساء مطر المندرين) مرمثله (قل الحد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسوله من الآيات الكبرى والاتصار من العدا بتحميده والسلام على الصالحين من عباده شكرا على ما أنتم عليهم وعلمه ما جهل من أحوالهم وعرفانا بفضلهم وحق تسديهم واجتهادهم في الدين أولوطا بأن يحمده على هلاك كفره قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والتجاة من الهلاك (آله خير أم ما يشركون) الزام لهم وتهم بهم ونسفه لرأيتهم اذ من المعلوم أن لا خير فيما أشركوه رأينا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء (أمن) بل أم من (خلق السموات والارض) التي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ أمن بالتخفيف على انه يدل من الله (وأزل لكم) لاجلكم (من السماء ماء) فأنبتنا به حدائق ذات بهجة) عدل به من الغيبة الى التكلم لتأ كيد اختصاص الفعل بذاته والتنبه على أن انبياء الحدائق البهية المختلفة الأنواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره

والايدان بانه لا يقدر عليه غيره من ضمير العظمة دفعا لتوهم أن غيره له قدرة عليه كما اذا بدروسق بأنه هو الخالق لمبادئها التي لا قدرة لاحد عليه كالارض والسماوات وانزال الماء وشرح ذلك بقوله ما كان لكم الخرق قوله البهية تفسير لمعنى البهجة وهى الحسن والمواد المتشابهة الارض والماء والعناصر الاربعة واخراج ألوان مختلفة من مادة واحدة أمر عجيب كما قيل فى وصف المطر

يمتد على الآفاق يض خيوطه * فينسج منها للثرى حلة خضرا

فقوله أشار إليه أى الى اتساق قدرة غيره عليه وقوله من الاحدقاق وهو الاحاطة اشارة الى أن الحديقة بستان محيط بجوانبه الخائط (قوله أغبره يقربن به) أى الاستفهام انكارى والمعنى لا يفتق ذلك والتكوين من صفاته تعالى والفرق بينه وبين الخلق مبسوط فى علم الكلام وتوسيط عطف على قوله ألهما وكذا قوله واخراج وهو معلوم فى الآداء وقوله بين بين بالتركيب والبناء على الفتح وهو التسهيل المعروف عند القراء واختلاف فى الحرف المسهل هل هو متحرك أم ساكن والصحيح الأول وقوله يعدلون عن الحق فهو من العدول لامن عدل بغيره وان جوز لان هذا أنسب بما قبله ولأن من ليس معه غيره كيف يعادل بغيره فيصير ذكره لغوا (قوله بدل من آمن خلق السموات) اذا كانت أم منقطعة والجعل ان كان نصيرا فالمنصوبان مفعولان والافالثنى فى حال مقدرة وقوله بحيث يتأتى الخ فقرارا بمعنى مستقر الابعنى قارة غير مضطربة وان استلزمه فلذا فسر بهذا لانه أتم فائدة وقوله واساطها وفى نسخة وسطها لان الخلال جمع خلل وهى الفرجة بين الشيتين فهو ظرف حل محل الحال أو المفعول الثانى وقوله ببارية اشارة الى أن المراد بالانهار ما يجرى فيها بالمحلق الذى شق (قوله جبالا تتكون فيها المعادن) لم يتعرض لمنفعة منعها الارض عن الحركة والمدلان كما فى المدار لانه لو كان المقصود هذا ذكر عقب جعل الارض قرارا فى قال الاول أن يتعرض له هنا وفى تفسير قوله قرارا لم يأت بشئ وقوله وينبع الخ اشارة الى وجه تعقيب الانهار به (قوله الذى أحوجه الخ) هذا تفسير للمراد به هنا وأصل معناه من وقع فى الضرورة مطلقا كما ذكره والبعاء الاتجاء والاستناد والضرورة ما يضطر المرأ ويحوجه وقوله واللام فيه للجنس انما حله عليه لانه كم من مضطر لا يجاب ويجوز حله على الاستغراق وهو مقيد أى يجيب كل مضطر ان شاء وان علم فيه مصلحة ككفى الكشاف على ما قبله وقوله ويدفع الخ المراد بالدفع ما يشمل الرفع (قوله خلفاء فيها) بيان لحاصل المعنى ولأن الاضافة فيه على معنى فى وقوله بمن قبلكم أى من بنى آدم وغيرهم والنعم العامة للماء والنبات والقرارى فى الارض التى لا تخص الناس والخاصة الخلاقة والعامة للناس وهى خلافة الارض بتفسيره والخاصة ببعض الناس كجابه المضطر ودفع السوء (قوله أى تذكرون آلاءه تذكر اقليل الخ) بيان للمعنى النظم على وجه يتضمن الاشارة الى زيادة ما فيه وأن المفعول محذوف للافصالة وهو آلاؤه أى نعمه وأن قليلا منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر مقدر ولما كانت القلة قريبة من العدم استعملوها تارة للثنى وتارة بمعنى مقابل الكثرة فقوله والمراد بالقلة العدم على الأول وقوله أو الخقارة على الثانى وقوله المزيحة للضائق من الاراحة بالراى المبهجة والحاء المهملة بمعنى المزيهه لفائدة التذكريتم الله وهى توحيد الموصل للسعادة العظمى فانها ليست فيهم لانهم مشركون فلا اعتماد بذكرهم فلذا صرح بتعبه واثباته وفيه تأمل وقوله بالباء أى التخصية وتشديد الذال وقوله وتخفيف الذال من تذكره بحذف احدى التامين (قوله تعالى آمن بهديكم) قيل فى تفسيره يرشدكم بالنجوم فى ظلمات البر والبحر ليلا وبعلامات فى الارض نهارا والظلمات ظلمات اللبالبى يعنى أنه تعالى هو الهادى فى الليل والنهار لانه اذا هدى فى الظلمة علم أنه الهادى فى غيرها بالطريق الاولى فلا سهو فى كلامه كما قيل ولا ينافيه تفسيره الظلمات بما ذكره وملاسة الظلمة كونها فاهما وقوله بالنجوم وعلامات الارض لفت ونشر مشوش أو هو لكل منهما لان من فى البحر قد يهتدى بعلامات الارض وما يتبعها كما فى قوله وعلامات والنجوم هم يهتدون والمنار ما يوضع على الطرق لمعرفة الطريق والوجه

كما أشار إليه بقوله (ما كان لكم أن تبتوا شجرها) شجر الحمدائق وهى البساتين من الاحدقاق وهو الاحاطة (أله مع الله) أغبره يقربن به ويجعل له شريكا وهو المقتر ببالخلق والتكوين وقرئ إليها باضممار فعل مثل أتدعون أو أتشركون وتوسيط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذى هو التوحيد (أتم جعل الارض قرارا) بدل من آمن خلق السموات وجعلها قرارا بآباء بعضها من الماء وتوسيتها بحيث يتأتى استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خللالها) واساطها (أنهارا) جارية (وجعل لها رواسى) جبالا تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح أو خليجى فارس والروم (حاجرا) برزخا وقدمت بيانه فى الفرقان (أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (أتمن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذى أحوجه شدة ما به الى العبالى الله تعالى من الاضطراب وهو افعال من الضرورة واللام فيه للجنس لالا لاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بأن ورثتم سكاها والتصرف فيها عن قبلكم (أله مع الله) الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليلا ما تذكرون) أى تذكرون آلاءه تذكر اقليل وما مزيدة والمراد بالقلة العدم أو الخقارة المزيحة للقائده وقرأ أبو عمر ووروج بالباء وحزرة والكسافى وحفص بالتاء وتخفيف الذال (أتمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر) بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات اللبالبى أضافها الى البر والبحر للملاسة أو مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلما وعمياء التى لا منار بها

(ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) يعني المطر ولو صح أن السبب الاكثري في تكون الرياح معاودة الاذخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرّتها وتوجيهها الهواء فلاشك أن الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للمسبب (ألمع الله) بقدر على شئ من ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى الله القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق (أتمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان أنكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) أي بأسباب سماوية وأرضية (ألمع الله) يفعل مثل ذلك (قل ها توأبرهانكم) على أن غيره بقدر على شئ من ذلك (ان كنتم صادقين) في اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لا يعمن في السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه تعالى بالقدرة التامة الفاتحة العامة أتبعه ما هو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التعمية للدلالة على أنه تعالى ان كان من في السموات والارض فضها من يعلم الغيب مبالغة في نفسه عنهم أو متصل على أن المراد من في السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه بيم الله تعالى وأولى العلم من خلقه وهو موصل أو موصوف (وما يشعرون ايان يشعنون) متى يشعرون من كبة من أي وأن وقرئت بكسر الهمزة والضميرين وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم في الآخرة) لما نفي عنهم علم الغيب وأكسد ذلك نفي شعورهم بما هو ما لهم لا محالة بالغ فيه بأن أضرب عنه وبين أن ما انتهى وتكامل فيه أسباب علمهم من الحجج والآيات وهو أن القيامه كاشنة لا محالة لا يعلمونه كما ينبغي (بل هم في شك منها) كمن تحير في أمر لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون)

الوجه الثاني هو استعارة وجعلت الطريق نفسها ملزمة مبالغة (قوله يعني المطر) تفسير للرحمة فانها تطلق عليه وقد مر تفسير قوله بشرا في الفرقان (قوله ولو صح الخ) اشارة الى عدم صحته عند أهل الشرع وهو قول الحكماء أن سبب تكون الريح قد يكون بسبب برد الدخان المتصعد الى الطبقة الزهريية وذكره أسبانيا آخر ولذا قال الاكثري وتوجيه أي تحريكها معطوف على قوله معاودة يعني أن ما ذكره لا ينافي كون الرياح مرسله من الله وهو ظاهر ولولم يذكر مثله كان أحسن (قوله عن مشاركة العاجز المخلوق) اشارة الى أن ما مصدرية ويجوز كونها موصولة والعائد محذوف للفاصلة وفيه مضاف مقدر كشاركة ومقارنة وكلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمله وهذا كالنتيجة لما قبله (قوله والكفرة وان أنكروا الخ) جواب عما يقال ان الكلام مع المنكرين وأكثرهم منكر للاعادة فكيف خوطبوا به خطاب المعترف بأنها الظهورها ووضوح برهانها جعلوا كأنهم معترفون بها لتمكنهم من معرفتها فلم يبق لهم عذر في الانكار فلا حاجة الى القول بأن منهم من اعترف بها فالكلام بالنسبة اليه وقوله بأسباب سماوية وأرضية يعني أن من ابتدائية داخلية على السبب لانه مبدأ مسيبيه وقوله يفعل ذلك قدر في الاقول بقدره وهاضما فعل ليكون تأييدا ورأى فيه الترتيب بين القدرة والفعل لتقدمها واقتصار على القدرة في قوله على أن غيره بقدر لانه يلزم من نفي القدرة نفي الفعل (قوله في اشراككم الخ) أي في أن لله شريكا في الالوهية الذي أنكر في قوله ألمع الله بأن يتوالت شيئا خدرة على ما هو قادر عليه فان ذلك من لوازمها كما أشار اليه بقوله فان كمال القدرة الخ فلا يرد عليه أن الانسب على هذا أن يقال ها توأبرهانكم على اشراككم ان كنتم صادقين فيه فانما قد أتينا بدلائل التوحيد (قوله لما بين اختصاصه بالقدرة التامة) في قوله أتمن خلق السموات الى هنا فقولها أتبعه بما هو كاللازم له أي اتبع اختصاصه المذكور بما هو كاللازم لذلك الاختصاص أو لله وقال كاللازم لانه لا تلازم بينهما عقلا وان لم ينفك أحدهما عن الآخر في الواقع كاللازم بين القدرة وعلم الغيب أيضا والمقصود بيان المناسبة بين هذا وما قبله بأن كلامهما مخصص به تعالى وأنهما كالتلازمين لان من تفكر في بدأفع مصنوعاته الدالة على كمال قدرة صانعها الحكيم علم كمال علمه المحيط ولذا قال هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فتدبر (قوله والاستثناء منقطع) لانه تعالى عن أي يكون ممن في السماء والارض ولغة بني تميم في المنقطع اتباعه لما قبله والجزاؤون ينصبونه وانما اختار اللغة التعمية لما ذكره من المبالغة في نفي علم الغيب فاذا استحتمال كونه فيهما استحتمال علم أهلها به وهذا الغمائي إذا جعل الاستثناء منقطعا تحقيقا متصلا تأويلا وهي نكتة سرية (قوله أو متصل الخ) هذا رد على الزمخشري والاتصال على أن المراد من فيهما من اطلع عليها اطلاع الحاضر فيهما مجازا مرسلأ واستعارة ولا يلزم فيه الجمع بين الحقيقة والجزاوان قال به المصنف رحمه الله وأما التسوية بينه تعالى وبين غيره في اطلاق لفظ واحد المنهي عنه في حديث ومن بعضهما فقد غوى فليس بمحذور ولوروده في كثير من الآيات والاحاديث ووجه النهي عنه مفصل في كتب الحديث وقدمت في الكهف طرف منه (قوله متى الخ) اشارة الى أن ايان استفهام عن الزمان ولذا قيل ان أصلها أي أن أي أي زمان وان كان المعروف خلافه وما هو ما لهم البعث وقوله بالغ فيه أي في نفي شعورهم بما كمال أمرهم وهذا هو الموافق لما في الكشاف وأما كون الضمير لنفي علم الغيب عنهم كما قيل وان كان لازما ضمنا فإياه قوله أضرب عنه فان الاضرب عن نفي الشعور قطعا وقوله انتهى وتكامل تفسير لادرك في هذا الوجه وقوله من الحجج والآيات بيان لما وقوله وهو راجح الى ما وتفسيره وقوله لا يعلمونه خبر أن وقوله أسباب علمهم اشارة الى أن فيه مضافا مقدرأ وأنه مجاز يجعل علمهم بالاسباب علما بالمسبب لتسبيه عنه فأضرب عن جهلهم الأول الى جهل أعم منه وأشد لتوفر أسبابه وقوله كما ينبغي مفهوم من السياق والمعنى بل انتهى علمهم في أمر الآخرة وانكارهم لها الى ما هو أعظم وأقوى في الجهل (قوله كن تحير الخ) أي بالكاف ثلاثيا في قوله قبله تكامل فيه أسباب

علمهم وقوله لا يدركون دلائلها وان تكاملت أسبابها على بصائرهم من الفسادة كما مر وقوله وهذا أى
 ما ذكر من معنى الآية وهذا بناء على أن الضمائر لمن في السموات والارض لا تكفره كإقيل ونسبة
 ما للكل الى البعض مجاز وقد تقدم شرطه وما فيه (قوله تنزير لحوالهم) من حال الى أنزل منها وبصح
 أن يكون ترقيا في مراتب شدة جهلهم لأن جهلهم بأمر الآخرة مع توفر أسباب العلم أنزل من عدم علمهم
 بما آل أمرهم والشك والتخريف بها أنزل لانه يلاحظ فيه الدلائل وما قبله لم يلاحظ فيه وان كانت بوجوده
 والعمى عن الدلائل أنزل من الكل (قوله وقيل الأول) أى قوله بل أدرك علمهم الخ على أن أدرك بمعنى
 انتهى واستحكم العلم نفسه من غير تقدير مضاف أو يتجاوز ولم يرضه لعدم القرينة لالان الاضرابات لا تكون
 على سنن واحد الا باس فيه (قوله وقيل أدرك بمعنى انتهى واضمحل) الظاهر أنه معطوف على قوله
 قبله ولا ينافي كونه غير متعلق بالاضراب حتى يجعل معطوفا على قوله بين أن ما انتهى الخ وأعلى مقدر
 مفهوم منه واضمحل بضماد مجهزة وحاء مهملة ولا ممتددة بمعنى فنى واتى علمهم بالآخرة مع وضوح
 دلائلها وتعميرها لان الادراك وان كان بلوغ النهاية وكل شئ يبلغ الحد انتهى لم يعهد بهذا المعنى لالان لا ينبغي
 أن يكون مجازا عن العلم بعد الوجود وعلمهم بالآخرة لم يوجد أساسا فان ارادة لازم وهو العلم مطلقا
 غير مستبعد ونظيره أكثر من أن تخصصى ولالان الاضراب لا يصح حينئذ فانه نقي للعلم كالذى قبله واعتبار
 وضوح الدلائل بلا قرينة بعد فانه مع وروده على الوجه الأول غير مسلم فان ما فيه نقي خاص وهذا عام
 وقوله لانها وفي نسخة لان تلك أى الحال المعروفة يلزمها القضاء والاضمحل لبيان العلاقة الصحيحة للمجاز
 وهى الزوم (قوله وقرأ نافع الخ) ذكره واقفه اثني عشرة قراءة المتواترة منها اثنتان وبالباقي شاذة قال
 الجعبرى رحمه الله تعالى قرأ نافع وابن عامر والكوفيون بل اذرك وصل الهمزة وفتح الدال مشددة
 وألف بعدها وأبو عمرو يقطع الهمزة وتخفيف الدال الساكنة بالألف ماض بوزن فأذركه المصنف
 رحمه الله مخالفا لنقل القراء ولذا قيل ينبغي أن يقول هنا وعاصم اذلم تحتلف الرواية عنه فى المشهور وما
 ذكره عن أى بكر رواية شاذة لم نقلها القراء فى السبعة وقوله حتى استحكم على التفسير الأول وقوله حتى
 انقطع على الأخير وقوله من تدارك متعلق بالثانى ويجوز تعلقه بهما وقوله وأصله أى على القراءتين وفى
 نسخة وأصلهما وحكمه فى الاعلال معروف فى الصرف (قوله وبل أدرك) على ماضى الافعال بنقل فتح
 الهمزة الى اللام وحذفها مع دال ساكنة ويحتمل فتح اللام مع تشديد الدال على نقل حركة همزة
 الاستفهام فانه قرئ بها فى الشواذ وقوله أو مضمن كام فان معناها بل أكذا وقوله من ذلك أى ما ذكر من
 القراءات وقوله تنسبه أى للشعور بالادراك الواقع بعدى وما بعده هو قوله بل هم فى شك الخ وقوله
 مبالغته فى نفيه لان معناه شعورهم وعلمهم الشك كقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * فانه يفيد أنه لا علم
 لهم ولا تحية على أبلغ وجه وقوله وأرد على أن الاضراب ابطالى فافهمه (قوله كالبين) اشارة لانسائه
 بما قبله ولم يجعله سائنا لانه يقتضى ترك العطف وهو عمه أى عمى بصيرة لانكارهم البعث والضمير لهم
 ولا ياتهم على التغليب والمبالغة فى الانكار من تكرير أداته وقوله من حال القضاء الى الحياة فهو تمثيل
 للعدم بعد الوجود بالخس وجعل الحياة اطلاقا منه وعلى قراءة نافع تقدروهمزة الاستفهام مع الفعل
 المقدر لان المعنى ليس على الخبرية فتقوله على الخبر أى على صورة الخبر لعدم أداة الاستفهام فيه لفظا
 لكنه ليس بخبر حقيقة وقوله قبل وعدهم الخ يزعمون أنه خرافات قديمة كما أشاروا اليه بقولهم أساطير
 الاولين (قوله وتقديم هذا على نحن الخ) اشارة الى التسكته فى تقديم هذا على نحن وأباؤنا هانما مع
 تأخيرها فى آية أخرى فى سورة المؤمنيين وهو مفعول وربته التأخير فأتى به ثمة على الاصل فتقوله
 وحيث آخر أى وقع مؤخر على أصله أو هو مشاكلة وروى أصله ثمة لان ما ذكره هناك اتباعهم اسلافهم
 فى الكفر وانكار الحشر من غير نعي ذلك عليهم وهما ذكرا مصدر منهم أنفسهم مؤكدا مقتررا
 مكررا فكان المقصود بالذكر وما هو أعنى البعث المشار اليه بهذا وهذا ما عناه السكاكى وقوله

لا يدركون دلائلها الاختلال بصيرتهم وهذا
 وان اخص بالمشركين عن فى السموات
 والارض نسب الى جميعهم كما يستند فعل
 البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزير
 لحوالهم وقيل الأول اضراب عن نقي الشعور
 بوقت القسامة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم
 فى أمر الآخرة كما بهم وقيل أدرك بمعنى
 انتهى واضمحل من قولهم أدركت الثمرة
 لانها اطلقت غايتها التى عندها تعدم وقرأ نافع
 وابن عامر وجزء والكسافى وخص بل
 اذرك بمعنى تتابع حتى استحكم أو تتابع حتى
 انقطع من تدارك بنوفلان اذا تابعا
 فى الهلاك وأبو بكر أدرك وأصله تتفاعل
 واقتبل وقرئ أدركهم مرتين وأدرك بألف
 بينهم ما قبل ادرك وبل اذرك وبل أدرك وبل
 اذرك وأدرك وأدرك وأدرك وما قبلها استفهام
 صريح أو مضمن من ذلك فانكار وما قبله بل
 قائبات لشعورهم ونفسه بالادراك على التحكم
 وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة فى نفيه
 ودلالة على أن شعورهم بها انهم شاكون فيها
 بل انهم منها عمون أو وروايات انكار شعورهم
 (وقال الذين كفروا أنما كنا ترابا وأبوانا ما
 نخرجون) كالبين لعلمهم والعامل فى اذا
 ما دل عليه أننا نخرجون وهو نخرج لا نخرجون
 لان كلام الهمزة وان واللام مانعة من عمله
 فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة فى الانكار
 والمراد بالانحراج الانحراج من الاجداث أو من
 حال القضاء الى الحياة وقرأ نافع اذا كآهمزة
 واحدة مكسورة وقرأ ابن عامر والكسافى
 اننا نخرجون بنونين على الخبر (لقد وعدنا هذا
 نحن وأباؤنا من قبل) من قبل وعدهم صلى
 الله عليه وسلم وتقديم هذا على نحن لان
 المقصود بالذكر هو البعث وحيث أخر

فالمقصود به المبعوث لم يبين وجهه وهو ما بيناه والاسمار جمع سر وهو الحديث الذي يلهي به ليلنا
 (قوله لان المقصود بالذكري الخ) أي بيان أحواله فلا إشارة اليه قدم هذا ولذا أورد نحن ضميرا
 منفصلا مع عدم الاحتياج للفصل (قوله تهديد الخ) لان المقصود الامر بالنظر لمن له نظر وقوله والتعبير
 عنهم بالمجرمين أي دون أن يقول الكافرين لطفًا بالمؤمنين لارشادهم الى أن الجرم مطلقا مبعوض
 لله فيجتنبونه وينفرون عنه والطف من الله هو التقرب من الطاعة والتباعد من المعصية (قوله على
 تكذيبهم واعراضهم) يحتمل التفسير على أنه بيان لحاصل المعنى أو تقدير مضاف فهو بدل ولا يلزم تعلق
 حرفي جزئي بمعنى متعلق واحد ويجوز أن يكون تعليلا لوجه حزنه وقوله بكسر الصاد وهو مصدر وعلى
 الفتح يحتمل المصدرية والوصفية وقوله من مكرهم إشارة الى أن ما مصدرية (قوله تعكم) هو أصل
 معنى ردف ولحقكم أي وصل اليكم هو المراد به فهو تفسير له وهو متعد بنفسه وباللام كنص فلا يحتاج لما
 ذكر وتضمنه معنى دال لانه يتعدى بمن والى واللام كما في الأساس فن اعترض عليه بأنه يتعدى بمن فقد
 سها كسهوه في أن ردف بمعنى دال فلا يصح أن يضمن معناه وقوله بالفتح أي فتح الدال وهي لغة فيه كما
 في القاموس انه كسمع ونصر وقوله حوله مفعول تستعملون (قوله وعسى ولعل الخ) لما كان
 التبرج لا ينسب اليه تعالى جعل في بعض المواضع من العباد وجعله هنا في الكشاف استعارة تمثيلية
 جارية على عادة العظاما في استعمالها مع الجزم بصدق الامر وجده اظهرا للوقار ووثوقا بعدم الفتور
 وأن الرمز من مثلهم كاف وعلى هذا جرى وعد الله ووعدوه وهو كلام حسن (قوله بتأخير عقوبتهم)
 خصه لمناسبته لما قبله ولو أبقى على عومه الشامل له جاز وقوله الافعال هو الانعام وظاهره أن الفاضلة
 تكون مصدرا وقوله وجعها بالتثنية وما وقع في نسخة جمعها سهو من الناسخ فلا وجه لما قيل انها هي
 الصواب وهولف ونشر بجمع فضل فضول وجمع فاضلة فواضل وهذا كقول الجاهلي

ليس العطاء من الفضول سماحة * ثم شاع عرفاني كثرة الكلام في غير محله ولذا نسب له فضولي كما نصارى
 كما حققه في المغرب (قوله لا يعرفون حق النعمة فيه) أي في تأخير العذاب والعقوبة على المعصية
 وقوله فلا يشكرونه أي الله عليه أو فلا يشكرون تأخيرها أو فضله والظاهر الاقول وقوله وقوعه أي وقوع
 العذاب الموعود وقوله وان ربك ليعلم الخ فليس التأخير لظلم حالهم عنه وقوله من عداوتك متعلق
 بسكن ويعلمون على التنازع وقوله فيجازيهم يعني انه كناية عن المجازاة كما مر وتقديم الاكثان ليعلم
 المراد من استواء الخلق والظاهر في علمه وقيل لان مضمرات الصدور سبب داع لما نظهر على الجوارح
 وفعل القلب يجازي عليه اذا كان عزمها صرا على صاحبها لا خاطرا وقراءة تكن من الثلاثي بفتح
 التاء وضم الكاف شاذة لابن محيصن (قوله وهما من الصفات الغالبة الخ) يعني انها صفة غلبت
 في معنى الشيء الخلقى الثابت الخفاء فكثير عدم اجرائها على الموصوف ودلتها على النبوت وان لم تنقل
 الى الاسمية كؤمن وكافر فتأوها ليست للتأنيث اذ لم يلاحظ لها موصوف يجري عليه كالراوية فهي تاء
 مبالغة وهي منقولة الى الاسمية والتاء فيها للنقل كالعاقبة والفاصلة والفرق بينهما أن الاول يجوز
 اجراؤه على موصوف مذكور بخلاف الثاني فمن قال ان معناه انها من الصفات المدالة على الشدة
 والغلبة وان الغالبة من وصف الدال بصفة مدلوله لم يصب والراوية الرجل الكثير الرواية وقوله كالتاء
 في عاقبة خير مبتدأ محذوف تقديره فالتاء فيها للنقل للاسمية كالتاء الخ (قوله بين الخ) يعني أنه من
 أمان اللازم أو المنتدئ والبين صريحه ونصه ولذا خص الاكثر فلا ينافي قوله تينا بالكل شيء ولا رطب
 ولا يابس الا في كتاب مبين فتأمل وقوله أو القضاء هو حكمه الاذلي وقيل المراد عمله الاذلي ولا وجه له وقوله
 على الاستعارة أي تشبيهه بالكتاب الجامع للوفائع كالمجمل ويجوز تفسيره بالقرآن قيل وهو مناسب لما
 بعده وفيه نظر وقوله وعزير المسيح إشارة الى أن المراد بيني اسرائيل ما يشتمل النصرى كما في الكشاف
 وهو حوت للمشركين على اتباعه لانهم كانوا يراجعون أهل الكتاب (قوله فانهم المنتفعون به) توجيهه

للتخصيص مع أنه رجمة للعالمين والمراد بالمؤمنين مؤمنو بني اسرائيل أو الاعم وهو الظاهر وقوله بين بني اسرائيل أو بين المؤمنين أو بين الناس (قوله بما يحكم به وهو الحق) فسر الحكم بالحكم به أو بالحكمة ولم يبقه على المعنى المصدرى لأنه بصير كضرب زيد بضره وهو لا يقال مثله في كلام عربي كافي للكشاف وأورد عليه أنه يصح أن يقال ذلك على معنى ضرب بضر به المعروف بالشدّة فالعنى هذا يحكم بحكمه المعروف بجلابسة الحق أو يحكم بحكم نفسه لا يحكم غيره كالشعر وقيل عليه ليس المانع لصحة مثل هذا القول إضافة المصدر فيه الى ضمير الفاعل فإنه لا كلام في صحته كإضافة الى ضمير المفعول في سعي لها معها انما المانع دخول الباء على المصدر المؤكد ثم ان المعنى الاول هو سم أن له حكم غير معروف بجلابسة الحق والثاني انما يظهر لو قدم بحكمه وليس هذا بشئ لأنه على ما ذكر ليس بمصدر مؤكد وعدم الجواز في المصدر النوى لاسيما اذا كان من غير لفظه ليس بمسلم ويؤيده قوله ويشتم بالافعال لا بالتكلم ثم انه يرده عليه أن الظاهر أن المانع هو كونه لغوا من الكلام وتأويله بالحكم به لا يبيد ولذا افسره بالعدل والحق فلوا بقرى على ظاهره مع رده ذلك كقوله وقوله قرى بحكمه أى جمع حكمه مضاف الى ضميره تعالى (قوله تعليل آخر) بعد ما علمه بقوله انك على الحق لان معناه ان الله متولى نصرته وحفظك وأما كونه استثناء في جواب سائل نشأ مما قبله تقديره ما بالهم غير مؤمنين عن هو على الحق فبأباه السياق كما لا يخفى وقوله من حيث الخ توجيه للتعليل باعتبار المراد والمشايعه والمتابعة بمعنى وقد وقع في نسخة متابعتهم (قوله وانما شبهوا بالموتى الخ) وأما كون المراد تشبيه قلوبهم بالموتى في عدم الشعور فيشير الى بطلان شعر القلب بالمرّة ثم يبين بطلان مشعري الاذن والعين كما في قوله لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها الخ والاف بعد تشبيههم أنفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالعمى والصم مزيد خزبة كما قيل فتخيل بارد لان القلب يوصف بالفقه والقهم لا السمع لكن لوجع التشبيه لطوائف على مراتبهم في الضلال ففهم من هو كالميت ومن هو كالاصم ومن هو كالعمى لكان وجهها وجها الا أن ما ذهب اليه المصنف والزخشرى هو الظاهر ووجهه أنه على طريق التسليم في النظر لاحوالهم فكانه قيل كيف يسمعون الارشاد الى طريق الحق وهم موتى وهذا بالنظر لاول الدعوة ولوا حينئذ هم لم يقدوا ايضا لانهم صم وقد ولوا مدبرين وهذا بالنظر لخالهم بعد التبليغ والبلغ ونفرتهم عنه ثم نالوا سمعناهم ذلك ايضا فهم عمى لا يهتدون الى العمل بما يسمعون وهذا خاتمة أمرهم فقد علمت ما فيه من مزيد المزية الغالية عن التكلف (قوله فان اسماعيل) أى الصم في هذه الحال وهي كونهم مدبرين متباعدين عن مواطن السماع وهو بيان لوجه التقييد بقوله اذا ولوا مدبرين وقوله حيث الهداية أى الكماله وهو باعتبار الاغلب وقوله ما يجدى أى يقيد بيان لان ان نافية وأن النفي باعتبار الاتقاع والقائده (قوله من هو في علم الله كذلك) فسرهم بعضهم بالذين يصدقون أن القرآن كلامه تعالى اذ حينئذ ثبت نبوته فيقبل قوله ويجدى استماعه نفعاً ولم يرض ما فسر به المصنف لان المناسب له من آمن وكون صبغة الاستقبال باعتبار تعلق العلم فيما لا يزال واليه أشار المصنف بقوله كذلك معصم لا مرجح حتى يدفع كونه مناسبا ولا يرد على تفسير البعض للحصر من يؤمن في الاستقبال ان أريد الحال أو عكسه أو استعمال المشترك في معنييه ان أريداً لان المراد الحال ويدخل غيره فيه بدلالة النص من غير تكلف ولا يعارضه عبارة النص كما فسر القائل في شرحه لسراجية في جز الولاء وقيل المراد من علم الله أنه يؤمن فلا يرد ما ذكر وسأني تحقيقه في أول القصص وانما عدل المصنف عما اختاره لما فيه من شبه تحصيل الحاصل لان الايمان بالقرآن هو اسماعه النافع وان كان بينهما مغايرة بعد النظر الصحيح فتأمل (قوله مخلصون) فسر به ليضيد ذكره بعد وصفهم بالايمان وقوله اذا داووقوع إشارة الى ما فيه من مجاز المشاركة وقوله معناه إشارة الى أن القول أطلق مجازاً على معناه وموّداه لانه الواقع ويحتمل تقدير المضاف والجساسة مجيم مفتوحة وسين مهملة مشددة وأنت بعدها أخرى من الجس وهو المس سميت بها التجسسها الاخبار للتجال كما هو معروف في حديث أشراف

(ان ربك يقضى بينهم) بين بني اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته ويدل عليه أنه قرى بحكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضى فيه وحكمه (توكل على الله) ولا يزال بعد اتمام (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق يحفظ الله ونصره (انك لا تسمع الموتى) تعليل آخر للاصر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن مشايعتهم ومعاذتهم رأساً وانما شبهوا بالموتى لعدم اتقاعهم بسماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعيل في هذه الحال أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع في هذه الحال أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ حمزة تهدى العمى (ان تسمع) أى ما يجدى اسماعك (الامن يؤمن بأياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مخلصون) مخلصون من أسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا داو وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (أخرجناهم دابة من الارض) وهي الجساسة

روى أن طولها ستون ذراعا ولها أربع قوائم وزغب وریش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين
مخرجها فقال من أعظم المساجد حرمته على الله يعني المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل ٥٩ من الكلم اذ قرئ تكلمهم وروى أنها تخرج

ومعها عصاموسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فسكت بالعصافى مسجد المؤمن نكتة يضاء فيبيض وجهه وبالخاتم في أنف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس كانوا ابائنا) خروجها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن (لا يؤقنون) لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها أو حكايتها القول الله عز وجل أوعله خروجها أو تكلمها على حذف الجارة قرأ الكوفيون أن الناس بالفخ وغير الكوفيين أن الناس بالكسر (ويوم نحش من كل أمة فوجا) يعنى يوم القيامة (من يكذب بآياتنا) بيان للفوج أى فوجا من كذابين ومن الاول لان تعبير لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذابين (فهم يوزعون) يجبس أولهم على آخرهم لئلا يحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قال كذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما) الواو للعال أى كذبتم بها بادئ الرأى غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو التكذيب وللعطف أى أجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحقها (أماذا كنتم تعملون) أى أى شئ كنتم تعملون بعد ذلك وهو لتبكت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدر ان يقولوا فعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم فى النار بعد ذلك (عاطلوا) بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله (فهم لا ينطقون) باعتبار لشغلهم بالعذاب (ألم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشدهم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدره فاهرة وأن من قدر على ابدال الظلمة بالنور فى مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة فى مواد الابدان وأن من جعل النهار ليصروا

الساعة والزغب عجمتين صغار الریش والشعر أول ما يطلع ويدركها معنى يلحقها ومخرجها محل خروجها والحرمه التعظيم (قوله وقيل من الكلم) وهو الجرح ولكونه خلاف الظاهر ذكر بعده قراءة تكلمهم بالتخفيف عن ابن عباس رضى الله عنهما فانه أظهر فيها والتفصيل اذا كان من الكلم للتكثير ولكونه خلاف الظاهر مع احتياجه للتقدير مرضه وقوله فسكت بناء منناة فوقية أى عسه حتى يظهر فيه نكتة أى لون مخالف للونه ومسجد المؤمن يفتح الجيم جهته وقوله فيبيض ويسود أى يسرى السهلون محل النكت (قوله خروجها) تفسر بآيات وقوله وهو حكاية بمعنى قولها لا لفظه لان قوله آياتنا لا يناسبه الا أن يكون بتقدير مضاف أى بآيات ربنا وإضافة الآيات لها لاخصاصها بعمليتها وعلى هذا فالجمله مضرة لما تكلمهم به واذا كان حكايتها القول لله فالتقدير وتقول قال الله ان الناس الخ وفى الكشاف ان المعنى يقول الله عند ذلك ان الناس الخ وقوله على حذف الجارة وهو اللام على أنه هله والباء على أنه تكلمها بصيغة المصدر ومن قصره على الاول فقد قصر وهذان على قراءة الفخ وما قبله على الكسر ويجوز كونه عليهما أيضا (قوله يجبس أولهم على آخرهم) حتى يجتمعوا فيكبروا جميعا فى النار وقدمت توضيحه وقوله الواو للعال أى فى قوله ولم تحيطوا على العطف فهو انكار لجهلهم ما فات من لا يصدق بالكتاب قد يقرأ فهو كتابة عن اهاتيه وعدم الالتفات والمبالاة به (قوله أم أى شئ كنتم تعملون) فى ماذا على ما ذكره النجاة وجهان أن تكون مجموعة اسما واحدا للاستفهام وأن تكون ما اسم استفهام وذا اسم موصول بمعنى الذى وعليه ما يجتنب الاعراب والتقدير وكلام المصنف ظاهر فى الاول محتمل لغيره وأم تحتمل الاتصال والانقطاع والمراد بأى شئ ما هو فى حق الآيات والاعم ولا يلزم دخول الاستفهام على الاستفهام حتى يجاب بأنه ليس على حقيقته الاعلى الاول وذلك اشارة الى التكذيب ولا حاجة الى جعل بعده حتى غير كما قبل وقوله من الجهل أى ناشئ من الجهل أو هو لتعليل (قوله فلا يقدر ان يقولوا فعلنا غير ذلك) من التصديق به وعدم قدرتهم وان جوز وقوع التكذيب من الكفرة فى القيامة كما مر لان الخطاب انبكتهم وتفصيحهم واعلامهم بعلم القائل انه لم يصدر عنهم غير التكذيب كفى الكشاف فلا مجال للتكذيب حينئذ فعنى ماذا كنتم تعملون التوبيخ كأنه قيل ان كان لكم عمل أو حجة فيها توهه وليس هذا وجهها آخر كما توهه وقوله باعذارا ولا يقدر ان على النطق أصلا لدهشهم (قوله ويرشدهم) أى الرقبة بمعنى العلم وهو وما بعده توطئة لتفسير باقى الآية والنور والظلمة من الليل والنهار وقوله غير متعين بذاته لانه لو كان له تعين ذاتي لم يجز للمؤثر وقوله بقدره فاهرة يعنى ليست لما أشركتموه فبدل على التوحيد لان كمال القدرة من لوازم الالوهية وفيه اشارة الى برهان التماخ (قوله وأن من قدر على ابدال الظلمة الخ) اشارة الى الاستدلال على جواز الحشر ولوضم اليه مشابهة النوم واليقظة للموت والحياة كان له وجه وقوله وان من جعل الخ ذكر الدلالة فى النهار ليس للتخصيص حتى يرد أن سكون الليل من جملة المنافع فلم يدخل فى الدلالة أيضا بل اكتفاء واقتصارا على ما هو أشبه بالنعف فان سكون الليل وهو النوم أخو الموت وقوله سيبا مفعول ثان لجعل أو حال ان كان بمعنى خلق ليوافق ما فى النظم ومناط جميع المصالح بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله فان أصله الخ) جواب عن تركه التقابل حيث كان أحدهما على والاخر حالاً بأنه مرعى من حيث المعنى اذا أصله ما ذكر فقد عدل عنه لتسكتة فضة طى أى هو مرعى فيه مطابقتة لما قبله فان أصله الخ لكنه لا يتخول من حرارة وقيل انه من الاكتفاء وهو أن يحذف من كل من القرنين نظير ما أثبت فى الاخر وأصله جعلنا الليل مظلمة ليكنوا فيه والنهار مبصر ليحتر كوا ويصير قوافيه المناقشة فى التعبير ليست من دأب المحصلين وكون الاصل عدم التقدير لا يضر وقوله حالاً من أحواله اشارة الى ما فيه من التجوز فى الاستناد فان الابصار ليس حاله بل حال من فيه ووجه عدم الاتسكال أنه مقارن خلقه وجعله والخلق لا ينفك عنه فكذا حاله وفيه اشارة الى أن السكون فى الليل ليس كذلك فلذا لم يجعله حالا (قوله لدلائها على الامور الثلاثة) هى

فيه سببان أسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم فى معاشهم ومدادهم (اناجعلنا الليل ليكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصر) فان أصله ليصير وفيه قبول غيبه يجعل الابصار حالاً من أحواله المحبول عليه بحيث لا ينفك عنها (ان فى ذلك آيات لقوم يؤمنون) لدلائها على الامور الثلاثة

التوحيد والحشر وبعثة الرسل وقوله في الصور بضم الصاد وفتح الواو جمع صورة بناء على أن الصور
 بسكون الواو بعناه والبق بضم الباء وسكون الواو والقاف معزب يوري وعلى هذا فهو استعارة
 تمثيلية شبه هيئة انبعاثهم من الصور الى المحشر وقد نفتح في الصور مجيش نفتح لهم في المزمارة المعروف
 فسار والى ما يريدون وقوله من الهول أى هول التفخ أو هول المحشر (قوله لأنه صق مرة) أى
 في الطور وقد سمع الخطاب فجاءه الله على تلك الصعقة أنه لا يصق يوم القزح وهذا ورد في الحديث
 ما يدل عليه وقوله حاضر من الموقف ان كان الموقف منصوباً على الطرفية أى حاضر من الله في الموقف
 فظاهر وان كان مفعولاً له فعلى جعل حضور الموقف حضوراً له لا خصاصه به وفي نسخة حاضر من على أنه
 حال وقوله بعد النسخة الثانية لتعديدها وقد قيل انها ثلاث وقوله لتوحيد لفظ الكل وقيل لان المراد
 صكل واحداً واخرين ودخرين بمعنى مهوورين منقادين وهو حال من الضمير (قوله ولعل المراد
 مايم ذلك) لعدم قرينة الخصوص وقد قال الشيخ في الفتوحات ان بعض المقرئين تصل حياتهم بالآخرة
 فلا يدركهم الصعق وكلام المصنف محتمل له وترى في وترى الجبال بصرية وتصباح حال وقوله لا تسكاد
 الخ واليه يشير التابغة في قوله يصف جيشاً

فأرعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف بلحاج والركاب تهلمج

(قوله مصدر مؤكد لنفسه) هو في اصطلاح النحاة ما أكد مضمون جملة هي نص في معناه فحوله على
 ألف درهم اعترافاً فان احتمت غيره فهو مؤكد لغيره والعامل فيه محذوف وجوب القيام الجملة المؤكدة
 مقامه فلو جوز حذف تلك الجملة أيضاً كان اجحافاً فلذا لم يرض المصنف ما ذهب اليه الزمخشري من أن
 المؤكد محذوف وهو الناصب ليوم تنفخ والمعنى يوم ينفخ في الصور فكان كبت وكبت أناب الله المحسنين
 وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الاثابة والمعاقبة مع أن التأكيدها مقتضى للاهتمام بالشئ ينافي
 حذفه وان كان المحذوف لدليل كالموجود لكن فيما ذكره المصنف خفاً من جهة المعنى لان الصنع
 المتقن لا يناسب تسيير الجبال ظاهراً ولا ذكر أفعالهم والحسنة بعده وكأنه الحامل للزمخشري على
 التقدير الأخرى أن قوله خلقه وسواء كيف ياباه وادعاءه دلالة على اتقان الصنع محل تأمل (قوله تعالى
 من جاء بالحسنة الآية) قيل أكثر المفسرين على أن المراد بها الاخلاص والسبب ضدها وهي الشرك
 لقوله فكبت وجوههم في النار فليس خير بمعنى أفضل ورد بأن السيئة لا يتعين أن يراد بها الشرك لان
 انظارها منها العموم وذكر الكعب من نسبة ما البعض للجميع وقدمت له نظراً مع أنه غير مختص بالشرك
 بل يعنى العاصي وكون خير بمعنى أفضل لا مانع منه لان الافضية بمعنى الاضعاف لا سيما ورؤية الله التي
 لا شئ أفضل منها مرتبة عليها وفيه أن هذا التخصيص منقول عن رئيس المفسرين ابن عباس رضى الله
 عنهما وقوله في مقابلها فكبت قرينة عليه وما ذكره خلاف الظاهر وشرطه مفقود هنا (قوله
 اذ ثبت له الشريف) وهو الثواب الاخرى وقوله بالنسب قيل أراد به الحسنة المالية لانها أوساخ
 الناس والافقى التعميم سوء أدب لا يخفى وأجيب عنه بأنه إشارة الى أن الخيرية من حيث الفاعل
 والحسنة من حيث انما فعل العبد والجزاء فعل السيد وشان ما بين الفعلين فأفعال السيد سيدة
 الافعال ووصف العمل بالحسنة باعتبار صدوره عن العبد المقهور لا ينافي شرفه بالنظر الى أنه حسنة
 أو إشارة الى أن الخيرية باعتبار أنه بطريق التفضل فوصف العمل بالحسنة باعتبار أنه لا يقاوم النعم
 الدنيوية فضلاً عن افضائه الى الثواب الاخرى ولأن تقول قوله والباقي بالقضى تفسيره وهو
 ظاهر (قوله وسبعاً مرة بواحدة) هذا باعتبار الأكثر واقصر عليه لأنه أنسب للخيرية فلا يقال
 عليه ان الأولى ذكر الأقل المتقن وهو العشرة ليعلم كل حسنة مع أنه محتمل أن يريد به مجرد التكثير
 لشبوح استعماله فيه كالسبعة والسبعين ثم ان هذا إشارة الى الخيرية كما أت قوله والباقي بالقضى
 إشارة الى الخيرية كيننا (قوله وقيل خير منها الخ) فمن ابتدائية ولم يرضه لأنه خلاف الظاهر لانه

(ويوم ينفخ في الصور) في الصور أو القرن
 وقيل أنه تمثيل لانبعاث الموتى بانبعث الجيش
 اذا نفخ في البوق (ففرغ من في السموات
 ومن في الارض) من الهول وعبر عنه
 بالماضي لتحقق وقوعه (الامن شاء الله)
 أن لا يفرغ بأن ثبت قلبه قبل هم جبريل
 وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل
 الحور والخزنة وحلة العرش وقيل
 الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام
 لانه صق مرة ولعل المراد مايم ذلك وكل
 آتوه) حاضر من الموقف بعد النسخة الثانية
 أو راجعون الى أمره وقرأ جزة وحفص
 أو على الفعل وقرئ أنها لتوحيد لفظ
 الكل (داخرين) صاغرين وقرئ دخرين
 وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها
 (وهي تترمز السحاب) في السرعة وذلك لان
 الاجرام الكبار اذا تحركت في سمت واحد
 لا تسكاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر
 مؤكد لنفسه وهو المضمون الجملة المتقدمة
 كقوله وعد الله (الذي اتقن كل شئ) أحكم
 خلقه وسواء على ما ينبغي (انه خير بما
 يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها
 فيجاز بهم عليها كما قال (من جاء بالحسنة فله
 خير منها) اذ ثبت له الشريف بالنسب
 والباقي بالقضى وسبعاً مرة بواحدة وقيل خير
 منها أى خير حاصل من جهتها وهو الجنة وقرأ
 ابن كثير وأبو عمرو وهشام خير بما يفعلون
 بالباء والباقيون بالتاء

(وهم من فزع يومئذ آمنون) يعني به خوف عذاب يوم القيامة وبالاول ما يلحق الانسان (٦١) من التهييب لما يرى من الاهوال والعظام ولذلك يع

الكافرو المؤمن وقرأ الكوفيون بالثونين لان المراد فزع واحد من افزع ذلك اليوم وامن يتعدى بالجار وينفسه كقوله افاؤمنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ بفتح الميم والباقون بكسرهما (ومن جاء بالسبيته) قيل بالشرك (فكبت وجوههم في النار) فكبت وافيها على وجوههم ويجوز ان يراد بالوجه انفسهم كما اريدت بالايدي في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) على الالتفات او باضمار القول أي قبل لهم ذلك (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرمها) امر الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح احوال القيامة اشعاراً بأنه قد اتم الدعوة وقد كملت وما عليه بعد الا الاستغفال بشأته والاستعراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تثير فيها وتعظيم لشأنها وقرئ التي حرمها (وله كل شيء) خلقاً وملكاً (وامرت ان تكون من المسلمين) المتقادين أو الثابتين على ملة الاسلام (وان اتلو القرآن) وان اواظب على تلاوته ليكشف في حقائقه في تلاوته شيئاً أو اتباعه وقرئ واتل عليهم وان اتل (فن اهتدى) باتباعه اي في ذلك (فانما يتهدى لنفسه) فان منافع عائدة اليه (ومن ضل) بخالفني (فقل انما امن المنذرين) فلا على من وبال ضلاله شيء اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة وعلى ما علمني ووفقني للعمل به (سيريكم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو في الآخرة (فتعرفونها) فتعرفون انها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة (ومار بك بخافل عما تعملون) فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلتكم عن اعمالكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ووجزة والكسائي بالياء * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات

ينزله استعمال أفعل بدون الامور الثلاثة لانه على هذا ليس باسم تفضيل بل صفة مشبهة كغير المشتد فانه ورد كذلك كما بين في كتب اللغة (قوله وبالاول) أي في قوله ففزع من في السموات ومن في الارض فلا مخالفة بينهما وأما دراجه في الاستثناء فغير مراد كما أشار اليه المصنف رحمه الله والعظام جمع عظيمة وعموم الاول لانه مقتضى الجلبة البشرية وقوله بالثونين أي في فزع يومئذ نظرف له أو صفة له واليه أشار بقوله لان المراد الخ أو ظرف لا آمنون وقوله فزع واحد لان التكثير للوحدة ويجوز كونه للتقليل أو للتعظيم فان كل فزع في القيامة عظيم وقوله وامن بصيغة الماضي أو اسم الفاعل والجار من فتقديمه للفاصلة وقوله وقرأ الكوفيون لاحاجة لذكرهم مع تقدم قراءتهم بالثونين ومع تعين الفتح ونافع ينيها على الفتح لضافتها الى اذ (قوله قبل بالشرك) قيل مرثضه لان الظاهر العموم ولا دلالة في قوله فكبت لانه من نسبة ما للبعض للجمع ورد بأنه ممنوع اذ الظاهر حمل المطلق على الكامل وهو الشرك ولو اريد العموم كان الظاهر التذكير وفي قوله فكبت دلالة ظاهرة تعارضه فتأمل (قوله فكبو فيها الخ) بيان لحاصل المعنى أو هو إشارة الى أن اسناد الكب الى الوجوه مجازي لانه يقال كبه أو كبه اذ انكسه وان كان المشهور يتعدى كبه ولزوم أ كبت حتى قيل انه مطاوعه صرح به في القاموس واسان العرب وحكاه ابن الاعرابي فن اعترض عليه بأنه لا يقال أ كبه متعدياً لم يصب وسيأتي الكلام فيه في سورة الملك مفصلاً واطلاق البدع على الشخص من ازانة كلام سيأتي (قوله أو باضمار القول) ولا التفات فيه وان كان عبارة عن من لانه في كلام آخر كما حقق في المعاني وقوله امر الرسول إشارة الى أنه استئناف بتقدير قل قبله وقوله قد اتم الدعوة أي لهؤلاء الكفرة والافهوما موربها الى آخر عمره وقوله وتخصيص مكة مع أنه رب جميع البلاد والمخلوقات ولذا قال بعده وله كل شيء وقراءة التي حرمها شاذة ولا ينافي هذا ما في الحديث من ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة وانا حرمت المدينة لانه بأمر ربه فهو المحترم في الحقيقة و ابراهيم عليه الصلاة والسلام مظهر لحكمه والتعظيم من الاضافة والاشارة ايضاً (قوله وان اواظب على تلاوته) هو من المضارع الدال على الاستمرار فاتلومن التلاوة بمعنى القراءة وقوله شيئاً أي تدرى بحال من حقائقه أو من تلاوته فيكون بمعنى مر تلاوة الاول اولى وقوله واتباعه فاتلومن تلاه اذا تبعه فيكون كقوله ان اتبع الاما يوحى الى واتل أمر في القراءة الثانية معطوف على معنى أن أكون وقراءة أن اتل بدون واو في النظم وان مفسرة بتقدير أمرت قبلها أو مصدرية (قوله باتباعه اي في ذلك) قيل هذا وقوله بخالفني يقتضى أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فيقتضى تقدير قل قبله والتصریح بها بعده يقتضى أنه من كلام الله تعالى عقب أمره بأن يقول لهم ما قبله فالظاهر انالك ومخالفتك ولا بعد في كونه مقول القول المقدر قبل قوله أمرت كما مر ولوجعل ضمير ايى ومخالفتي لله ايضاً لم يعد فتأمل (قوله فلا على من وبال ضلاله) إشارة الى أن ما ذكره مقام جواب من بقرينة مقابله ولو جعل هذا هو الجواب على أنه كتابة عماد كرهه يضيعة من غير تقدير وعلى أنه جواب بتقدير قل له لم يعد وكلام المصنف لا ياباه (قوله كوقعة بدر) قيل قوله فتعرفونها ياباه لانهم لا يعرفون بذلك وليس بشئ لان منهم المعترف بالفعل كالمقتولين وبالقوة كغيرهم وقوله فتعرفون أنها آيات الله الضمير راجع لآيات من حيث هي آيات أو المراد فتعرفون وقوعها وقوله وما ربك ليس مقول القول واذا كان المراد دابة الارض فان الخطاب لجنس الناس لامن في عهد النبوة * (تبيسه) * كون البلدة المنذرة مكة عليه أكثر المفسرين وفي تاريخ مكة انما مني قال حدثنا يحيى بن أبي ميسرة عن خالد بن يحيى عن سفيان أنه قال البلدة مني والعرب تسميها بلدة الى الآن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو موضوع وقوله بعدد أي له بعدد كل واحد منهم عشر حسنات وقوله وهو قد قيل انه معطوف على من صدق على المعنى اذ التقدير بعدد قوم سليمان وقوم هود فخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل عليه لاحاجة الى اعتبار المعنى فان العطف بدونه صحيح ولو عطف على سليمان احتج لما ذكر

وهو غفلة فان هودا وصالحا لم يقع منصوبا في جميع النسخ مع انه محطوف على سليمان قطعا فلا بد من
توهم ان من صدق سليمان بمعنى قوم سليمان حتى يحطف عليه المجرور بعد حذف المضاف وقال بعض
الفضلاء لما اعتبر الحذف ليبيد ما هو المقصود من كثرة الاجراء اعتبر المعنى ليكون قرينة على خصوص
المهدوف تمت السورة بحمد الله ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة القصص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكة) أى كلها وهو قول طاوس وعكرمة والقول الثاني قول مقاتل وقيل الآية المذكورة
نزلت بين مكة والحنفة وقال الداني في كتاب العدد حدثني محمد بن عبد الله قال حدثني أبي قال حدثني
علي بن الحسين عن أحمد بن موسى عن يحيى بن سلام قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر نزل
عليه جبريل عليه الصلاة والسلام بالحنفة وهو متوجه من مكة الى المدينة فقال أتستأق يا محمد الى بلدك
التي ولدت فيها قال نعم قال ان الذي فرض عليك القرآن لادلك الى معاد الآية وقوله وهي عمان وثمانون
آية أى بالاتفاق (قوله نقرؤه بقراءة جبريل) قال الراغب التلاوة تتخص باتباع كتب الله المتزلة تارة
بالقراءة وتارة بالارتسام لمافية من أمر ونهى وترغيب وترهيب وأمياتوهم فيه ذلك وهو أخص من
القراءة اه فأشار المصنف رحمه الله الى أن المراد الأول فليس تفسيره بالآخر لكنه على الأول من
الاسناد المجازي كبنى الامير المدينة وعلى الثاني هو مجاز لغوي تام مرسل باستعماله في لازم معناه أو سببه
وهو التزليل أو استعارة تعبية بتشبيه التزليل بالقراءة لأن كلامه ما طربق للتبليغ (قوله بعض بنهما
مفعول تلوا) جعل الحرف مفعولا لا يوافق القواعد النحوية فاما أن يكون هذا اميلا مع المعنى كما مر
أو يكون المراد أن مفعول تلوا محذوف وهو شيأ ولما كان الجار والمجرور صفة فاعمة مقامة بجاه مفعولا
تسمعا كما جعلوا الظرف حالا والحال في الحقيقة متعلقه فرجع الى ما ذكره أبو البقاء وغيره وقد جوز في من
أن تكون بيانية وزائدة على رأى الاخفش وأنبأ جمعنى الخبر العظيم مراد به لفظه فيكون متلوا من غير
تجوز (قوله محقين) بيان لحاصل المعنى أى ملتبس بالحق فهو حال من فاعل تلوا ويجوز كونه حالا
من المفعول والحق بمعنى الصدق أى صادقا (قوله لقوم يؤمنون) قال في الكشف لمن سبق في علمنا
أنه يؤمن لأن التلاوة انما ينتفع بها هؤلاء دون غيرهم يعنى أن اللام للتعليل وخس المؤمنون مع عومه
لانهم المنتفعون به ويؤمنون للاستقبال الشامل لجميع الازمنة الثلاثة كما يكون بالنظر لزمان الحكم
والتكلم على ما حقق في الاصول يجوز أن يكون بالنظر الى علم القائل أيضا فيشمل من آمن حالا وليس
كقوله هدى للمتقين كما قيل وفائدة الاخبار بقصص الامم السابقة على لسان النبي الامى صلى الله عليه
وسلم الدعوة الى تصديقه كما أشار اليه بعض المحققين فليس من عموم المشترك كما توهم ولا حاجة الى أن يقال
المراد من يؤمن حالا وغيره معلوم بدلالة النص كما مر (قوله فرقايشيعونه الخ) أى يتبعونه لأن أصل
معنى المشايعة المتابعة فيصرفهم بعدد أنواعهم وعلى الوجه الثاني بعددهم باعتبار أعمالهم وخدماتهم
له فقوله استخدمه مصدر مضاف للقاعل ومن لم يستخدمه منهم ضرب عليه الجزية كما في الكشف ولم
يذكره المصنف فسكانه عداء الجزية خدمة له ولجنده وقوله أو حزابا فيصرفهم بالعداوة (قوله وهم
بنو اسرائيل) فعدتهم من أهلها تغليباً ولانهم كانوا بها ويستضعف بمعنى يجعلهم ضعفاء مقهورين وهو
لحكاية الحال الماضية والاستئناف فعوى أو بياني في جواب ما ذاعن بعد ذلك وقوله حال من فاعل
ويجوز كونه من المفعول كما في الكشف (قوله بدل منها) بدل اشتمال أو تنسيرا وحال من فاعل
يستضعف أو صفة لطائفة وقوله وكان ذلك أى الذبح والاستحشاء وقوله وان كذب فواجهه وما قيل
في وجهه من احتمال أن يصدقه ولكنه يرى أنه يقع ذلك ان لم يقتله أو يكذبه في بت القول من غير تعلية

* (سورة القصص) *
مكة وقيل الامن قوله تعالى الذين آتيناهم
الكتاب الى قوله لا يتبني الجاهلين وهي
ثمان وثمانون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(طسم تلك آيات الكتاب المبين تلوا عليك)
نقرؤه بقراءة جبريل ويجوز أن يكون بمعنى
تنزله مجازا (من بناموسى وفرعون) بعض
نبيهما مفعول تلوا (بالحق) محقين (لقوم
يؤمنون) لانهم المنتفعون به (ان فرعون
علا في الارض) استئناف مبين لذلك البعض
والارض أرض مصر (وجعل أهلها شعبا)
فرقايشيعونه فيما يريد أو يشيع بعضهم بعضا
في طاعته أو اصنافا في استخدامه استعمال
كل صنم في عمل أو حزابا بأن أغرى بينهم
العداوة كي لا يتفقوا عليه (يستضعف
طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل والجملة حال
من فاعل جعل أو صفة لشعباً واستئناف
وقوله (يذبح أبناءهم ويستحى نساءهم) بدل
منها وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود
في بنو اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك
كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل
وان كذب فواجهه (انه كان من المفسدين)
فلذلك اجبرأ على قتل خلق كثير من أولاد
الانبياء لتخيل فاسد

على عدم قتله بعد لانه ليس في القصة ما يدل عليه وفي هذا دليل على أن قتل الاولاد لحفظ الملك شريعة
 فرعونية (قوله وزير يحكيه حال الخ) ولذا لم يقل أردنا وأمانن فمستقبل بالنسبة للإرادة فلا حاجة
 لتأويله وقوله من حيث الخ بيان للجامع بينهما بل المقضى له لأن البيان لا يتم بدونه فلا بد من دخولها
 فيه بالعطف أو بالقيدية وأما عطفه على تلوي ويستضعف في الكشاف انه غير شديد ووجه نجاحه أنه
 يلزم على الأول خروج عن المتلوي والبا وليس كذلك وأما الثاني فلا ته حال من فاعل جعل أو مفعوله
 أو صفة شعبا أو مستأنف وعلى الأولين هو ظاهر الامتناع وعلى الثالث أظهر اذ لا مدخل له في جواب
 السؤال المفهوم من قوله جعل أهلها شعبا والعطف يقتضي الاشتراك فيكون العطف على يستضعف
 مساع على الوصفية والمعنى جعل أهلها شعبا يستضعف طائفة منهم وزير يدان نحن عليهم منهم أي على
 الطائفة من الشيع فأقيم المظهر مقام المضمير الراجع الى الطائفة وحذف الراجع الى الشيع للعطف كانه
 قيل يستضعفهم وزير يدان نقولهم كما في جعله حال من مفعول يستضعف أي شعبا موصوفين بالاستضعاف
 وإرادة المن على تلك الطائفة منهم يدفع الضعف وأيضا العلم بهذه الصفة لم يكن حاصلًا كالاستضعاف
 المقيد بحال الإرادة وهذا مما يضعف هذين الوجهين وأورد عليه أن للعطف عليه على تقدير كونه حال من
 المفعول مساعا أيضا يعين ما ذكره فلا وجه للتخصيص بالوصفية وأن عدم حصول العلم بالصفة الثانية بعد
 تسليم لزومه مطلقا غير مسلم فان سبب العلم بالاولى يجوز أن يكون سببا للعلم بالثانية لانه أما بالوحى السابق
 أو خبر أهل الكتاب ولا اختصاص لواحد منهما بالاولى وأيضا يجوز تخصيص جواز خالية وزير الخ
 باحتمال الاستئناف أو الحالية في يستضعف دون الوصف فلا يكون مشترك الا لزام (أقول) هذا غير
 وارد أما الأول فلا أن كونه حال من المفعول أعني شعبا غير مذكور في الكشاف فلذا لم يلتفت الى أن
 للعطف مساعا عليه وأما الثاني فلا أن كون الصفة معلومة صرح به الخ مشر في مواضع من كتابه فيكنى
 الإرادة عليه بما هو مسلم عنده وأما كون العلم بالاولى يستلزم العلم بالثانية بناء على أن سببه ما ذكره فليس
 كذلك لأن الاستضعاف مفسر بالذبح والاستحباب وهو معلوم بالمشاهدة لا بما ذكره وأحسن من هذا
 كاه قول الفاضل البني أن عدم سداده لأن قوله أن فرعون الخ بيان لتساموسى وفرعون وما سبق بنا
 فرعون فقط فتعين عطف وزير يد الخ بعد ادعاء البيان ليكون بيانًا لتبهم ما مطابقا للمبين وهذا وجه لطيف
 لا تكلف فيه (قوله أو حال من يستضعف) أي من مفعوله بتقدير مبتدأ أي ونحن زيد ثلاثا تخلوا الجملة
 الحالية من العائد ويجوز تصديرها بالواو كما قيل يعنى أنه حال من مفعوله دون فاعله لثلاثا تخلوا الجملة
 من العائد وأنه بتقدير المبتدأ ليجوز التصدير بالواو وفيه لف ونشر فلامه وفيه لأن المفعول قائم مقامه
 ونحن ليس عبارة عن ذى الحال وأما كون الاسمى يكتفى في ربطها الواو فيجوز كونه حال من الفاعل
 فمع الاختلاف فيه لاشبهة في استنباطه مع حذف المبتدأ ولذا ضعف هذا الاعراب (قوله ولا يلزم من
 مقارنة الإرادة الخ) جواب عما رد على الحالية من أن الحال الاصل فيها المقارنة والمن واقع بعد
 استضعافهم بأن الحال ليس المن بل ارادته وهى مقارنة لجوان قدمها على المراد عندنا فتكون ارادته
 الحالية بوقوع مراد في المستقبل ولذا قيل ان نحن ولو سلم فتقارب الزمان له حكم المقارنة هذا كله ان لم
 يجعل حال المقدرة وقوله من الله أي انعامه وقوله منه أي الاستضعاف (قوله لما كان في ملكه فرعون
 وقومه) الملكة بفتح الميم واللام التملك مطلقا هنا وقال الراغب انها تختص بملك العبيد وكان الملكة
 المشهورة في قولهم علم بالملكة مستعارة من هذه اذ لم يذكرها أهل اللغة وقولهم ملكة بكسر فسكون مع تاء
 التانيث غلط والمراد ما كان في أرضهم لاهى فلا يلزم التكرار ولذا أتى بكلمة في أو يقال التمكن أمر آخر
 غير الوراثة بعدها وقوله أرض مصر والشام زاد الشام وان كانت الأرض المعهودة مصر لأن مقربى
 امرأيل الشام وتكلمهم فيها فلا وجه للاعتراض عليه (قوله ثم استعبر الخ) استعارة لغوية
 أو اصطلاحية وشاع حتى صار حقيقة عرفية ولذا ذكره الغويون واطلاق الامر أي جواز التصرف

(وزير يدان نحن على الذين استضعفوا في
 الارض) أي تفضل عليهم بانقاذهم من
 بأسه وزير يحكيه حال ماضية معطوفة على
 ان فرعون عالا من حيث أنهم ما واقعان
 تفسير التبا أو حال من يستضعف ولا يلزم من
 مقارنة الإرادة للاستضعاف مقارنة المراد
 له لجواز أن يكون تعلق الإرادة به حيث
 تعلقا استقباليا مع أن منه الله بخلاصهم لما
 كانت قريبة الوقوع منه جاز أن تجرى مجرى
 المقارن (ويجعلهم الوارثين) لما كان
 الدارين (ويجعلهم وقومه) (ويجعلهم
 في ملكه فرعون) أرض مصر والشام وأصل
 في الارض (أرض مصر والشام وأصل
 التمكين أن تجعل للشيء ملكا ما يمكن فيه ثم
 استعير للتسليط واطلاق الامر

والامر واحد الامور والاوامر (قوله من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم) بيان لما يحذرون ولاشبهة في أنه المحذور عندهم وهو الذي خافوا منه بعد اخبار الكهان حتى جملهم على القتل كما مر ولذا فسر الشيخان بما ذكر وأما كون ذلك مرئياً فان كانت الرؤية بمعنى المعرفة وهم قد عرفوا ذلك لما شاهدوه من ظهورهم عليهم وطلوع طلائعهم من طرق خذلانهم فظاهر وان كانت بصرية وهو المناسب للبلاغة فالرؤية لمقدماته وعلاماته جعلت رؤية له مبالغه وهذا مستفيض بينهم حتى يقال رأى موته بعينه وشاهده هلاكه كما قال بعض المتأخرين أبكاني البين حتى * رأيت غسلي بعيني أو المراد رؤيته وقت الهلاك فلا يرد أنهم لم يروا ما ذكر وإنما الرائي له بنو اسرائيل وبقية من هلك حتى بقيت بظهور موسى لأن هذين ليسا مما أرواهم كما قيل مع أنه عين تمكينهم منهم فلا يناسبه عطفه عليه وأما رده بأن الابصار لا يتوقف على الحياة عندنا أو المراد اراءه طلائعه أو تعريفه وأن الصواب أن يقول بما رآه فنشأ من عدم التأمل مع أنه حرف عبارته اذ ظن أن هم في ارواهم مفعولاً ثانياً وهو تأكيدياً نائب الفاعل (قوله تعالى وجنودهما) الاضافة اليهما تأملياً وكان لهما من جنود مخصوصون به وان كان وزيراً أو لآن جند السلطان جند لوزيره والحذر التوقي بما يضمر ولما كان الوحي للانبياء عليهم الصلاة والسلام فسر بقوله بالهام أو روي انما صادقة قص فيها أمره وأوقع الله في قلبها يقينه أو اخبار نبي في عصره لها أو برؤية ملك كما وقع لمريم اذ قد اراءه غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام قيل وقوله انما رآه الخ يأتي كونه الهام لان البشارة تقتضي العلم به وفيه نظر وأن في أن أرضعته مصدرية أو مفسرة كما مر وقوله ما أمكنتك اخفاؤه أي في مدة امكانه وقوله بأن يحس به بأن يعرف ولادته وقوله يريد النيل لانه يسمى بحرا وان غلب في غير العذب وقوله ضيعة أي فقد ابذبحه أو غرقه أو شدة من عدم رضاعه في سن الرضاع وقوله عن قريب أخذه من اسم الفاعل لانه حقيقة في الحال أو من السياق والطلق يفصح فسكون وجع يعرض عند وضع الحمل وضر به قرب حصوله وحباله يفتح اللام جمع حبل معروف وضمير الهام أي أفزعها للقبالة والسعاية ابلاغ خبر يضمر الخبر عنه لسلطان أو نحوه وقوله فأرضعته أي أمته لقوله أن أرضعته والمولد جمع مولود والعمون الجواسيس والتفحص التفتيش والتابوت الصندوق وقوله فقدفته فاؤه فصيحة كفاء فاللقطة أي وضعته فيه فقدفته في البحر والتقدير في النظم ففعلت ما أمرت به من ارضاعه والقائه فاللقطة الخ أي أخذها أخذ اللقطة بعض أبنائه (قوله لتعليل الخ) في كلامه احتمالاً لأن يشبه كونه عدواً وحزناً بما يكون غرضاً تشبيهاً مضمراً في النفس مكنياً ويدخل عليه لام التعليل على طريق التخييل لكونه له فتسكون اللام مستعملة في معناها الحقيقي فبسه استعارة مكنية تخيلية أو يشبه ترتيب الشيء على شيء والغرض منه شيء آخر بالتعليل بعلة للفعل ويستعمل فيه أداته فيكون استعارة تبعية والى هذا ذهب الزمخشري حيث قال هي لام التي معناها التعليل كقوله جئتكم لتكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وأورد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط أن يكون لهم عدواً وحزناً ولكن المحبة والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم شبه بال داعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذي هو نتيجة المحبة والتأدب الذي هو ثمره الضرب في قولك ضربته ليتأدب ويحزبه ان هذه اللام حكمها احكام الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما استعار الاسد ان يشبه الاسد اه فليس في طرفي كلامه تدافع كما توهم حتى يحتاج الى تقدير أو تأويل وأما كون الالتقاط الوجدان من غير قصد والتعليل بقضية حقيقة القصد فهوهم لان الوجدان من غير قصد لا ينافي قصداً خادماً وجدل فرض ويحتمل تعلق اللام بمقدراً رأى قدرنا الالتقاط ليكون الخ فلا تجوز فيه وقراءة حزة والكسائي حزننا بضم فسكون والجمهور بفتحتين وهما الغتان (قوله في كل شيء) العموم من حذف المتعلق أو المعنى من شأنهم الخطأ وليس يبدع أي مستغرب اشارة الى أن هذه الجملة تذييلية واعتراضية كما سيصرح به وهو على هذا من الخطاطي الرأي وقوله أو مسدنين اشارة

(وزي فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ حزة والكسائي ويرى بالياء و فرعون وهامان وجنودهما بالرفع (وأوحينا الى أم موسى) بالهام أو روي (أن أرضعته) ما أمكنتك اخفاؤه (فأذاخت عليه) بأن يحس به (فألقية في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخزني) لفراقه (انار اذوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجعلوه من المرسلين) روي أنها لما ضربها الطلق دعت قابله من الموكلات بجبالى بني اسرائيل فعالتها فلما وقع موسى على الارض هاله الفور بين عينيه وارتعت مفاصلها ودخل حبه في قلبها بحيث منعها من السعاية فأرضعته ثلاثة أشهر ثم ألقى فرعون في طلب المولد واقتد العيون في تفحصها فأخذت له تابوتاً فقدفته في النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً) تعليل الالتقاط هم اياه بما هو عاقبته وموداه تشبيهاً بالغرض الحامل عليه وقرأ حزة والكسائي حزننا (أن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) في كل شيء فليس يبدع منهم ان قتلوا أو لولا لاجله ثم أخذوه يربونه ليكبرو يفعل بهم ما كانوا يحذرون أو مسدنين فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم على أيديهم

الى أنه من خطي بمعنى أذنب وفي الأساس يقال خطي خطأ إذا تعد الذنب وقد اختلف في خطي وأخطأ هل هما بمعنى أو بينهما فرق بأنه يقال خطي في دينه وأخطأ إذا سلك طريقاً خطأ عامداً وغير عامد وقد فصلناه في شرح الدرّة (قوله فالجمله اعتراض) بين المتعاطفين لتأكيد خطيهم المقهوم من قوله ليكون لهم عدواً وحزناً فإنه استعارة تهكمية كما مر وهو على الوجه الأول كما في شرح الكشاف وتبعه المحشي وقيل انه على الوجهين لانها تؤول كدنبهم المقهوم من حاصل الكلام أيضاً وقوله وألبان الموجب بكسر الجيم على الثاني خاصة لكن الظاهر أنه على هذا يكون جواب سؤال مقدران أريد بما استلوا به كونه عدواً وحزناً فهو استئناف وهو لا ينافي الاعتراض عندهم فان أريد غيره فهو اعتراض فقط (قوله خاطين) أي بيا ساكنة وقوله تخفيف خاطين أي بابدال همزة ياء وحذفها وقوله وأخاطين الصواب فليس سبب لابل هو من خطأ يحظر بمعنى تخفي لتخفيف الصواب الى ضده فهو مجاز وهو يؤول الى معنى القراءة الأولى لكن الوجه الأول أوفق لها الفظا ومعنى (قوله حين أخرجته) إشارة الى ما في الكشاف من أنهم عالجوه فلم تيسر قبحه لغيرها على ما فصل فيه وقوله هو قرة الخ إشارة الى أنه خبر مبتدأ محذوف والطرف صفته لا مبتدأ أخبره لا تقتلوه ولو نصب لكان قويا لكنه لم يقرأ به وقوله لانها متعلق بقوله قالت وعالجها أي داووها به أو وصفوها لها وعلاجهم لها بر يقه لشبهه به وأظنهم أنه من جنسه لا من بني آدم وهذا الطيف من الله به لأعقابهم عن قتله (قوله وفي الحديث انه قال الخ) هذا الحديث رواه النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله ولو قال هولي كما هو لك الخ هو أمر فرضي أي لو كان غير مطبوع على الكفر والعناد لما شاهدناه فكأن دليلا على أنه يهتدى للإسلام وألوه خلق الله فيه أسباب الهداية (قوله خطاب بلفظ الجمع) للتعظيم بناء على أن المراد فرعون لاهو وأعوانه الحاضرون لعدم ما يدل عليه في النظم وان رجمه بعضهم بما روي أن عوادة قومه قالوا وقت أخرجنا هذا هو الصبي الذي كنا نخذل منه فأذن لنا في قتله ولا هو ومن يخشى منه القتل وان لم يحضر على التغليب وأما ما قيل من أن الجمع للتعظيم لا يوجد في كلام العرب الموثوق بهم لافي ضمير المتكلم كقولنا وغيره من كلام المولدين فما شرطه الرضي وكل من ذكره تابع له وهو لا أصل له رواية ودراية قال أبو علي الفارسي في فقه اللغة الصاحي من سنن العرب محاطبة الواحد بلفظ الجمع فيقال للرجل العظيم انظر وافي أمرى وهكذا هو في سر الأدب وخصائص ابن جني ولولا خشية الاطالة لتقلنا مفصلا ثم انه مجاز يبلغ لا يلزم سماعه منهم وكفي في القرآن من ذرة عذراء مثله فلا تسكن من المقلدين ومخايل العين علامات البركة (قوله تبناه) أي تتخذه ابناً فإنه لا تبنى المولود لما فيه من الإبهة وهذا من عطف الخاص على العام أو تعتبر بينهما المغايرة وهو الانسب بأو وقوله حال من الملتقطين يعني آل فرعون وقوله القائلة هي امرأة فرعون والمقول له المقدر فرعون عند المصنف وهو وأعوانه عند غيره فالمراد من الجمع اثنان على الأول والخطأ في التقاطع لتحقيق خلاف ما التقطه وضعري تتخذه الفاعل والمفعول وهو على هذا من كلام اسيه وفيما قبله من كلام الله وقوله على الخطأ الخ تلف ونشر على الوجهين وقوله على أن الضمير للناس يعني لأنني الحال اذ يكفي للربط الواو وقوله وقد تبنيناه أي اتخذناه ابناً جملته حالية في كلامه ولا ينافي كون الحال منها في النظم لتقارنهما قناتل (قوله صفران العقل) أي خالياته لانه محلل المضاف اليه في القرآن كقوله تعالى فتكون لهم قلوب يعقلون بها وان كان مشتركاً بينه وبين الرأس ودهمها جملة مع فتح الهاء وكسر هاء بمعنى عرض لها بغتة وقوله بوقوعه الخ لا ينافي قوله وقالت لا خنثه فيه لان تسع الخبر يعرف هل قتلوه أم لا وليتحقق ذلك لا يعرف مكانه وأما كون الواو لا تقتضي الترتيب فلا وجه له لان تقديم المؤخر من غير نكته لا يناسب في النظم الابلغ وقوله وأثدتهم هو أي خالية من العقل كقول حسان رضي الله عنه فأنت محرف فخب هواء* (قوله ويؤيده أنه قرئ فرغاً) أي بكسر القاء وسكون الراء المهملة والغين المحمّلة وكلاهما قرئ به والمعنى واحد ووجه التأيد ظاهر لانه استعارة لتشبيهه بتقبل لا قود ولا دية فيه

فالجمله اعتراض لنا كسب خطيهم أوليان
الموجب لما استلوا به وقرئ خاطين تحققت
خاطئين وأخاطين الصواب الى الخطا (وقالت
امرات فرعون) أي لفرعون حين أخرجته
من التابوت (قرة عين لي ولك) هو قرة عين لنا
لانهما لما رأياه أخرج من التابوت أحياه
أولانه فكانت له ابنة برصاه وعالجها
الاطباء بر يق حيوان مجرى يشبه الانسان
فاطخت برصها بر يقه فبرئت وفي الحديث انه
قال لك لاي ولو قال هولي كما هو لك الهداه
الله كما هداها (لا تقتلوه) خطاب بلفظ الجمع
للتعظيم (عسى أن ينفعنا) فأتق فيه مخايل العين
ودلائل النفع وذلك لما رأيت من نورين عينيه
وارتضاعه ابنيهما لتناوب البرصا بر يقه
(أو تتخذ ولدان) أو تبنيناه فإنه أهل له (وهم
لا يشعرون) حال من الملتقطين أو من القائلة
والمقول له أي وهم لا يشعرون أنهم على الخطا
في التقاطع أو في طمع النفع منه والتبني له
أو من أحد ضميري تتخذه على أن الضمير للناس
أي وهم لا يشعرون أنه لضيرنا وقد تبنيناه
(وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً) صفران العقل
لمادهمها من الخوف والحيرة حين سمعت
بوقوعه في يد فرعون كقوله تعالى وأقتلتهم
هو أي خلاه لا عقول فيها ويؤيده أنه قرئ
فرغاً من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أي هدر

ومن هلك قلبه ذهب لبه وفيها قرأت آخر (قوله أو من الهم) كما يقال فارغ البال ولا يرد عليه عدم
 ملاءمته لما بعده من قوله لتكون من المؤمنين كما سأتى في تفسيره وأما أنه بمقتضى الجسلة البشرية فلا
 يناسب قول المصنف رحمه الله أو الفرح بتبنيه كما لا يخفى (قوله أو لسماعها الخ) هذا أيضاً بلائم ما بعده
 لماسياتي ولا ينافي قوله وقالت لاخته قصبة فتأمل (قوله أنها كادت الخ) إشارة إلى أن محققة من
 الثقبلة واللام هي الفارقة وقبل ان نافية واللام بمعنى الا وقوله بأمره فهو بتقدير مضاف قبل وتعديه
 بالياء لتضمينه معنى تصرّح أو هي زائدة ومعنى تبدى تظهر لانه من البدو وهو الظهور وفسره في الكشف
 بنحو يصادوحاه مهملتين على أنه من البادية والصحراء لا من البدو قال في الأساس ومن الجواز أصح
 بالامر وأصحره أى أظهره وكلام المصنف يحتمل فلا يحتاج إلى التضمن حينئذ وقوله من فرط الخجور على
 التفسير الأول والوجه الأول من التفسير الثاني (قوله بالصبر والنبات) إشارة إلى أن الربط على القلب
 مجاز كما في قوله ويربط على قلوبكم وهذا ناظر إلى التفسيرين قبله وقوله من المصدقين الخ وعده الله أنا
 رادوه الخ وقوله من الواثقين الخ الأول مبنى على أن فارغاً بمعنى خالي من العقل لفرط الخرج لولأن الله
 ألهمها الصبر لتكون مصدقة بوعده وهذا مبنى على أن المعنى فارغاً من الهم فالمراد أنها كادت تظهر أمر
 موسى عليه الصلاة والسلام من الفرح أو لآيات قلبها ليكون فرحها للوئيق بوعده تعالى في حفظه
 لالتبني فرعون وعطفه عليه فإنه لا يرضى الله فالإيمان على الأول بمعنى التصديق وعلى هذا معنى الوئيق
 كما حكى أبو زيد ما امتن أن أجد صحابة بمعنى وثقت (قوله وقرئ موسى) أى همزة بدل الواو
 كان ينبغي تقديم هذا في تفسير فواد أم موسى والهمزة المضمومة تبدل واواً بإطراد كوجوه وأجوه
 وهذه لضم ما قبلها أجريت مجرى المضمومة وقوله همزواو وجوه بالنصب همزها أو بنزع الخافض
 أى كهمزواو الخ وقوله وهو أى قوله لتكون الخ جعله لربط القلب أى تقويته وما دل عليه ما قبله أبدته
 وقوله مريم عطف بيان على أخته فإنه اسمها وقوله وتبعي خبره عطف تفسير لما قبله (قوله تعالى
 فبصرت به) بضم الصاد أى أبصرته وقرئ بفتحها وكسرهما في الشواذ وقاؤه فضيحة أى قصت
 فبصرت وقوله عن جنب بضمين في القراءة المشهورة وفسره المصنف والزنجشري بالبعد وقيل أنه
 صفة موصوف محذوف أى مكان جنب أى بعيد وهو كما أنه من الأضداد فإنه يكون بمعنى القريب كالجوار
 الجنب وقيل هو بمعنى الشوق هنا وقوله عن جنب يحتمل أن يكون بفتحين أو بفتح فسكون أو بضم
 فسكون فإنه قرئ بها كلها والمعنى واحد وضمر بمعناه لجنب بضمين أو لبعده (قوله ومنعناه) جعله
 مجازاً أما استعارة أو مرسلان من حرم عليه شيء فقدمناه لأن الصبي ليس من أهل التكليف وحكمته
 أن يكون سبباً لعوده لأمه ولثلاث نضع لبن كفرة ومرضع بضم الميم وكسر الضاد وترك الناء أما الاختصاصه
 بالنساء أو لانه بمعنى شخص مرضع ومرضع بفتح الميم مصدر ميمي وجع لتعددمواده أو اسم موضع
 الرضاع وهو الثدي (قوله من قبل قصها) أو ابصارها أو رده أو قبل ذلك أى من أول أمره وقوله
 فقالت أى دخلت مع المراضع فقالت وقولها على أهل بيت دون امرأة إشارة إلى أن المراد امرأته من
 أهل الشرف تليق بجذمة الملوك وقوله لا يقصرون لأن النصح بمعناه المعروف لا يتأتى هنا وقوله لما سمعه
 أى سمع قولها وهم له ناصحون وقوله فخذوها أى أمسكوها وضيعوا عليها حتى تفرز وقولها إنما أردت الخ
 لأن كلامها يحتمل في لغتهم واختلاف مرجع الضمائر لا يختص بلغة العرب حتى يتكلف له تاويل
 وهذا وإن كان كذبا جازاً لرفع الضرر مع أنها غير معصومة وقوله هل أدلكم معناه هل تريدون أن أدلكم
 وقوله وأجرى عليها أى أمر بأن يجرى عليها النفقة وقوله من أنت منه بمعنى من أنت في القرب منه
 نسباً ومن اتصالية والكفالة تربية الصغير في الحجر وقوله بولدها أى بلقائه وقوله يعال به معنى يليه
 (قوله علم مشاهدة) لبعض ما وعد بها الله من رده وإرساله والافهى متبقنة لهما قبله وحل الزنجشري
 الوعد على كونه سيكون نبياً فينبئ ذلك لما ذكر وقوله أن وعده حتى أى لا يعرفون وعده ولا حقيقته

أو من الهم لفرط وثوقها بوعده الله تعالى أو
 لسماعها أن فرعون عطف عليه وتبناه (ان
 كادت لتبدي به) أنها كادت لتظهر موسى أى
 بأمره وقصته من فرط الخجور أو الفرح بتبنيه
 (ولأن رباطنا على قلبها) بالصبر والنبات
 (تكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده
 الله أو من الواثقين بحفظه لا يتبني فرعون
 وعطفه وقرئ موسى إجراء للضميمة في جارا لواو
 مجرى ضميتها في استدعاء همزها همزواو وجوه
 وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل
 عليه ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصبة)
 اتبع أثره وتبعي خبره (فبصرت به عن جنب)
 عن بعد وقرئ عن جنب وعن جنب وهو بمعناه
 (وهم لا يشعرون) أيها تقص أو أيها أخته
 (وحزنا عليه المراضع) ومنعناه أن يرتفع من
 المراضعات جمع مرضع أو مرضع وهو الرضاع
 أو موضعه بمعنى الثدي (من قبل) من قبل
 قصها أثره (فقالت هل أدلكم على أهل بيت
 يكفلونه لكم) لا جلكم (وهم له ناصحون)
 لا يقصرون في إرضاعه وتربيته روى أن
 هانئ لما سمعه قال أنها تعرفه وأهلها فخذوها
 حتى تخبر بجاله فقالت إنما أردت وهم للمالك
 ناصحون فأمرها فرعون أن تأتي بمن يكفله
 فأنت بآتها وموسى على يد فرعون يبكي وهو
 يعالها فلما وجد ريجها استأنس والتقم ثديها
 فقال لها من أنت منه فقد أتى كل ندى إلا
 ثديك فقالت أنى امرأة طيبة الریح طيبة اللبن
 لا أوتى بصبي إلا قبلي فدفعه إليها وأجرى
 عليها فرجعت به إلى سبها من يومها وهو قوله
 تعالى (فرددناه إلى أمه كي تقر عينها) بولدها
 (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد الله حق)
 علم مشاهدة (واكن أكثرهم لا يعلمون) أن
 وعده حتى فيرتابون فيه

أولا يجوزون بما وعدهم لتجوزهم تخلفه وهو لا يخلف الميعاد وقوله أو أن الغرض الخ هو ظاهر عندهم من
يجوز تعليب أفعاله تعالى بالأغراض أما عندهم من لا يجوز له فمما لا يوافق الغرض على ما يترتب على
أفعاله من الحكم والمصالح وكونه غرضاً أصلياً يفهم من إعادة حرف التعليل معه فإنه يقتضى الاعتناء به
وأهميته ومساوئه من قزة عينها وذهاب حزنها لكونه أمر أدنيوياً تابع لعلها بتحقيق وعده فإن قلت
الذي يقمده الكلام إنما هو كون كل منهما كالغرض أو غرضاً مستقلاً وأما تبعه غيره له لا سيما مع تقدمه
عليه فلا قلت لما حذف حرف العلة من الأول اشعاراً بأنه غير مقصود بالتعليل أفأد النظم أنه علة لذلك
الأمر المعلق فكانت قبل الرد الذي قررت به عينها لتعلم الخ فتدبر (قوله وفيه تعريض الخ) هو من التعبير
بالمضارع فإنه يفهم أنها لم تتيقن ذلك في الماضي إذ لو كان كذلك لم يعرض لها خوف وحيرة وفريط تخفيف
الراء بمعنى سبق وهذا جار على الوجهين ولا يختص بالأول حتى يرد عليه أن الأول ذكره عقبه (قوله
مبلغه الذي لا يزيد عليه نشوءه) المبلغ اسم زمان من البلوغ وهو الانتهاء إلى حد التوق وغايته ولهذا
سمى سن الوقوف والنشء بوزن قفل وقوله وذلك من ثلاثين إلى أربعين أو رد عليه أنه روى عن مجاهد أن
بلوغ الأشد في ثلاث وثلاثين والاستواء في الأربعين وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الأشد ما بين ثمانين
عشرة إلى ثلاثين والاستواء ما بين الثلاثين إلى الأربعين وما ذكره المصنف رحمه الله لا يوافق شيئاً
منهما وجوابه أن أصل معناه القوة دون تعيين وهي تختلف باختلاف الأقاليم والأعصار والأحوال ولذا
وقع له تفاسير في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن والمقامات وفي لسان العرب قال الزجاج هو من نحو
سبعة عشر إلى الأربعين وقال مرة هو ما بين الثلاثين والأربعين انتهى واختار الأخير المصنف هنا لما وافقته
لقوله تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة لأنه يشعر بأنه منتهى إلى الأربعين وهي سن الوقوف فينبغي
أن يكون مبدأه مبدأه وهو الثلاثون وقد صرح به في سورة يوسف ولذا يفسر تاريخه بسن البلوغ وغيره
فلا اشكال فيه كما توهم (قوله فإن العقل الخ) تعليل لقوله وذلك الخ يعني أن الأشد هو الكمال والقوة
وقوته بالسباب وكاله بالعقل وهما ثمان في هذه المدة فلذا فسر به وقوله وروى الخ في تخرجه أحاديث
الكشاف أنه لم يوجد في شيء من كتب الحديث ويؤيده ما في حق يحيى عليه الصلاة والسلام وآتيه
الحكم صبياً فإنه فسر بالنبوة وأن عيسى عليه الصلاة والسلام بعث في ثلاث وثلاثين ورفع في الأربعين
ولعله أن صح أعلي والرأس الطرف ولو آخر كما هنا وكما قد صرح جوابه واستوى بمعنى كمل وتم وهو
تأكيد وتفسير لما قبله ولذا عطف عليه وقوله علم الحكمة تفسير للحكم والعلم (قوله وهو أوفق لنظم
القصة) لأنه إذا فسر العلم بالدين والشريعة يكون هذا بعد النبوة وعلى هذا هو قبلها والمراد بالهجرة
خروجه عليه الصلاة والسلام إلى مدين والمراجعة بمعنى رجوعه منها وإنما عبر بصيغة التفصيل لأن
هذا القول على المعنى الأول يكون يساناً جالياً لا ينجاز الوعد بجعله من المرسلين بعد رده لأمته وما سأتى
تفصيل له والعطف بالواو لا يقتضى الترتيب فلا ممانعة ولا اعتراض عليه كما توهم ولم يفسر العلم بالعبادة
كافي الكشاف لأنه لم يترجمها حين بلغ أشده بل بعد اغراق فرعون كما ذكره الزمخشري في سورة المؤمنین
لكنه إذا كان اجالياً لا يحول هيهون خطبه فتأمل (قوله على احسانهم) تنبيه على أنه إنما آتاه
العلم والحكم لاستحقاقه إياه بحسانه العمل فهو دليل على أن المراد بالحكم الحكمة وعلم الحكمة لا النبوة
فإنها لا تكون جزءاً على العمل كما قاله الامام فهو إشارة إلى ترجيح الوجه الثاني وأما استنزاه الأول
لحصول النبوة لكل محسن كما ذكره فليس بشيء (قوله وقيل منصف) عطف على مصر وهي بلدة معروفة
وهي بضم الميم وقسمها وان ذكره بعضهم لا يوثق به والنون ساكنة وهي ممنوعة من الصرف كما وجور
والمعروف فيها منوف بو او وتفصيله في أسماء البلدان وحابين بجاء مهملة وباء موحدة في النسخ وهي
وعين شمس أسماء بلدين من نواحي مصر وكون الوقت بين العشاءين مروى عن ابن عباس رضي الله
عنهما وشايعة بمعنى تابعه (قوله والاشارة) أي بهذا واقعة على طريق الحكاية لما وقع وقت الوجدان

أو أن الغرض الأصلي من الرد عليها بالنكاح وما
سواه منع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت
بوقوعه في يد فرعون (ولما بلغ أشده) مبلغه الذي
لا يزيد عليه نشوءه وذلك من ثلاثين إلى أربعين
سنة فإن العقل يكمل حينئذ وروى أنه لم يعش
سنة فأتى رأس الأربعين سنة (واستوى) قد
نبي الأعلى رأس الأربعين سنة (وعلى) بالدين
أوعقله (آتيه حكماً) أي نبوة (وعلى) بالدين
أوعلم الحكمة والعلم واستمتم قبل استنبأه
فلا يقول ولا يفعل ما يستجمل فيه وهو أوفق
لنظم القصة لأن الاستنبأ بعد الهجرة
في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلنا
بموسى وأتته (تجزى المحسنين) على احسانهم
(ودخل المدينة) ودخل مصر آتياً من قصر
فرعون وقيل منصف أو طابين أو عين شمس
من نواحيها (على حين غفلة من أهلها) في وقت
لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان
وقت القبولة وقيل بين العشاءين (فوجد
فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من
عدوه) أحدهما من شايعة على دينه وهم بنو
اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط
والاشارة على الحكاية

كان الرائي لهما يقوله لافي المحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله هو من عدوه قدره لتكون الجملة
صلة تؤول لم يقدره صح ولذا تركه في الاقول وقوله نفسا له هو معنى السين وقوله ولذلك عدى بعلى أى جماله
على نظيره أو ضمنه معناه ويؤيده القراءة به وان ضمن معنى النص صرح لتعدي به بعلى ويؤيده قوله استنصره
بالاسم وجمع كفه بضم الجيم وسكون الميم بمعنى كفه المضمومة أصابها (قوله وأصله فأخفى حياته) أى
جعلها منتهمة متقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما في الأساس فلا حاجة الى تأويله بأوقع القضاء
عليه وأما تعديته بالي في الآية المذكورة فلتضمنه معنى أو حيننا واستشهاد المصنف بانما هو لاستعمال
قضى بمعنى أخفى وأتم (قوله لانه لم يؤمر بقتل الكفار) تعليل لقوله أو مقوله اذ لو أمر به كان جهادا
وطاعة والظاهر أن يقول بدل قوله ما مؤنا مستأنا والاعتقال القدر بقتل المرء من حيث لا يشعر وقوله
ولا يقدح الخ وهو قبل النبوة أيضا وقوله عادتهم أى الاتياء عليهم الصلاة والسلام ومحقرات ما
بزيادة ما كأمرا والمراد بكونها محقرات أنها في نفسها كذلك لتلايد عليه أنه استخفاف بالصغيرة وهو غير
جائر وفرط بمعنى وقعت بدون تعمد وقوله وانما عده الخ يعني جمعه بين هذه الامور الثلاثة يدل على أنه
كبيرة وليس كذلك لا كل واحد لتلايد يكون تكرارا ويرد عليه أن الخطأ لا يخلو عن الأثم ولذا اشترت فيه
التكفارة وهو صغيرة فلا حاجة لما ذكره المصنف وقوله ظاهر العداوة اشارة الى أنه من أبان اللازم
ولم يقل ظاهر العداوة والاضلال وان لم يستلزم أحدهما الآخر فكمن من صديق مصل لانه يريد اشارة
الى أنه صفة عدو ولا مصل لوقوعه كذلك في غيره هذه الآية واضلاله ظاهر لا يحتاج الى بيان (قوله
لاستغفاره) أى اجابة لدعائه بالمغفرة وانما يقده به لمافية من الفاء فلا يتوهم أن صيغة المبالغة تقتضى
عدم التقييد مع أنه لا وجه له وقوله بهم لكونه بمعنى اللطيف والرؤف (قوله أقسم بانعامك الخ)
ان كان هذا قبل النبوة فعرفته أنه غفر له بالهام أو رؤف لا يقال الظاهر أن يدل بالاقرار والاستغفار
وقوله لاتوبن هو الجواب المقدر وقوله أو استعطف هو قسم من القسم جعله المصنف كالرخصى قسما
له لان المراد بالقسم ما يؤكده بالكلام الخبرى ويتقدمه بين وهذا ليس كذلك فأراد به فرده المتبادر
منه فصار قسما بعدما كان قسما قال ابن الحاجب القسم جملة انشائية يؤكدها جملة أخرى فان كانت
خبرية فهو القسم لغير الاستعطف نحو والله لا قوم من غدا وان كانت طلبية فهو للاستعطف نحو قولك
بالله زرفى وقيل القسم الاستعطاف ما كان المقسم به مشعرا بعطف وحنوخو بكرمك الشامل أنم على
وهنا استعطفه تعالى بنعمة المغفرة وجعلها وسيلة لطلب العصمة والكلام صادق عليهما وجعل بعضهم
اطلاق القسم على الاستعطاف تجوزا وعليه فالمقابلة ظاهرة وكلام ابن الحاجب وغيره مخالف له والباء
حينئذ متعلقة باعصمى وجملة فلن أكون متفرعة عليه والفاء على الاول عاطفة على الجواب وعلى الثانى
واقعة فى جواب الامر أو الشرط المقدر (قوله لمن أدت معاوته الى جرم) كالاسرائيلى الذى خاصمه
القبطى فأدت معاوته الى قتل لم يحل له فالجرمون فى النظم مجاز فى النسبة للاسناد الى السب ويجوز
أن يراد بالجرم من أوقع غيره فى الجرم فهو حقيقة وتفسيره محتمل لهما والظاهر منه الاول وفى الكشاف
ان المراد بظاهرة المجرمين صحبة فرعون وتكثير سواده السالف له والمراد بالمجرمين الكفار لان
الاسرائيلى لم يكن أسلم (قوله لم يستثن) أى لم يقل ان شاء الله وابسلاؤه به أى بأن يكون ظهيرا
للمجرمين مرة أخرى وهو ما فى قوله فاذا الذى استنصره الخ وهذا على ما مر من الوجهين لكن الاستثناء
لا يناسب الاستعطاف لكون النفي معلقا بعصمة الله (قوله وقيل معناه بما أنعمت الخ) فيكون
الجائر والجور متعلقا بفعل مقدر يعطف عليه ما ذكر وليس قسما كما يؤوله لان عين لو كان جواب قسم
وجب تأكيده أو اقترانه بلام القسم وانما هو الزام لنفسه بما ذكر كالنذر والاعداء القبط أو مطلق الكفار
أو فرعون وأشباعه ويطرصد بمعنى يتوقع والاستفادة طلب القودمته وقوله فاذا للمقابلة (قوله من
الصراخ) بالضم وهو الصياح ثم تجوز به عن الاستغناء لعدم خلوه منه غالبا وشاع ذلك حتى صار حقيقة

(فاستغناه الذى من شيعته على الذى) هو (من
عدوه) فسأله أن يعينه بالاعانة ولذلك عدى على
وقرى استعانه (فوكزه موسى) فضرب
القبطى بجمع كفه وقرى فلنكره أى
فضرب به صدره (فقتضى عليه) فقتله
وأصله فأخفى حياته من قوله وقضينا اليه
ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان)
لانه لم يؤمر بقتل الكفار أو لانه كان مؤمنا
فيهم فلم يكن له اعتسالمهم ولا يقدح ذلك
في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل
الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عادتهم
فى استعظام محقرات ما فرطت منهم (انه عدو
مصل مبين) ظاهر العداوة (قال رب انى
ظلمت نفسى) بقتله (فاغفر لى) ذنبى (فغفر له)
لاستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده
(الرحيم) بهم (قال رب بما أنعمت على) قسم
محذوف الجواب أى أقسم بانعامك على
بالمغفرة وغيرها لا توبن (فلن أكون ظهيرا
للمجرمين) أو استعطف أى بحق انعامك على
اعصمى فلن أكون معين لمن أدت معاوته
الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم
انه لم يستثن فأتى به مرة أخرى وقيل معناه بما
أنعمت على من القوة أعين أو ليا له فلن
أستعملها فى مظاهرة أعدائك (فأصبح
فى المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستفادة
(فاذا الذى استنصره بالاسم يستنصره)
يستغينه مشتق من الصراخ

قال له موسى (الظفوري ميبين) بين الغواية لانيك نسبت لقتل رجل وتقتل آخر (فلان أراد ان يطش بالذي هو وعد ولهما) موسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا أعداء بني اسرائيل (قال ياموسى أتريد أن تقتلني (٦٩) كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما جاء غويا

عربية وقيل المعنى يطلب ازالة صراخه وقوله بالامس ان كان دخوله المدينة بين العشاءين فيجاز عن قرب الزمان (قوله لانيك نسبت لقتل رجل الخ) قيل الحق أن يقال لان عادتك الحدال وما ذكر لا يناسب قوله فلما أراد الخ لان تذكيره لما ذكر باعث للاجرام لا الاقدام ورد بأن التذكري محقق لقوله خاتما يترقب والباعث له على ما ذكر ثقفته على من ظلم من قومه وعترته لتصرة الحق (قوله قاله الاسرائيلي) أي موسى لظنه أنه يريد البطش به لابعدهما أو هو من قول القبطي اوسى عليه الصلاة والسلام وقوله وكأنه وفي نسخة فكأنه وقوله من قوله أي مقوله للاسراييلي وهو انك لغوى ميبين ولا بدقيه لان ما ذكر اما اجمال الكلام فيهم منه ذلك ولان قوله ذلك لمظالم اتصرب به خلاف الظاهر فلا بعد في الانتقال منه لذلك (قوله تطاول الخ) أصله تطاول أي تعدي بما تريد من غير نظر في عاقبته وهو اشارة الى ما أخذ من الجبار في الاصل الخلة الطويلة فاستعمل لما ذكر كما ما باعتبار تعاليه المعنوية أو تعظمه وقوله ابن عمه أي ابن عم فرعون وقد اشتهر عموم آل فرعون حتى صار كالعالم (قوله وجاء رجل الخ) الظاهر أن من أقصى المدينة صلا جاء لان سرعته لبعده المحل الذي جاء منه واهتمامه باخباره ولا تقدم في سورة يس لدفع احتمال الوصفية وأما تأخير هنا فعلى الاصل وجعله في أحدهما صفة وفي الآخر حمله لا وجه له وكونه من أقصى المدينة غير معهود ولا فائدة للوصف به والحاقه بالمعارف لان أصل ذي الحلال أن يكون معرفة أو مع مسوغ كما هو معروف في النحو وقوله يأتمر أي يقبل الامر (قوله اللام للبيان) كما في سابقا لثقتي على عمدوف وقوله معمول الصلة وهو ناخمين لان آل اسم موصول لا حرف تعريف على الصحيح فينبع العمل كما أن معمول الحرف الجاز لا يتقدم معموله عليه وهذا مذهب الجمهور وعند من جوز ذلك في آل خاصة لكونها على صورة الحرف أو في الظرف للتوسع فيه أو قال هي حرف لا رادة الثبوت فلا مانع من عمله فيه أو تفسيره لعامل فيه (قوله قبل العمدين) بضم القاف بمعنى ما يقابل جانبها وتلقاه في الاصل مصدر اتصبت على الظرفية وتوجهه لقرية شعيب عليهم الصلاة والسلام لمعرفته به وقيل لقرابته منه وعن معنى عرض وقوله وصل اشارة الى أن المراد بالورد الوصول لا الدخول أو الشرب لوروده بعانيها وقوله وهو يتر اشارة الى أن المراد بالماء محله مجازا أو أنه يتر العين وقوله شفيها هو فم البئر وقوله كثيرة من التثوين أو من لفظ أمة والاختلاف من قوله من الناس لشموله للاصناف ولا فائدة في ذكر غيره ولا وجه للتوقف فيه وقيل فائدة تهقيقهم وأنهم لثام لا يعرفون بغير جنسهم أو محتاجون الى بيان أنهم من البشر والمراد بمختلفين يجهلون وينهبون للمناوبة في السقي كما هو معتاد وقال الطيبي انه يؤخذ من خارج العادة أنه يجمع للسقي أصناف مختلفة وقوله في مكان أسفل وقيل من قربهم أو من سواهم أو مما يلي جهته اذ تقدم عليهم (قوله تمنعان أغنامهما) اشارة الى المفعول المحذوف وسأقي ما فيه وقوله كي لا تختلط بأغنامهم فيلزم من اجتهمال للرجال واختلاطهم معهم فلا يريد أن الاختلاط موجود في الامة وهم لا يذودون كما قيل (قوله ماشأ نكبا) يعني أن الخطب مصدر أريد به المفعول فهو بمعنى الشأن والشأن أيضا مصدر أريد به المفعول وجلة تذودان حالمة وهي المسؤل عنها في الحقيقة فكأنه قيل لم يذودان أي ما سبب الذود وقدينيه بقوله حذرا عن مزاجه الرجال وهو لا ينافي قوله كي لا تختلط بأغنامهم كما قيل لما يئناه وقوله تصرف الخ تفسير ليصدر (قوله خذف المفعول) أي في الافعال الثلاثة أو الاربعة وهذا مذهبان مذهب المنحصرى وعبد القاهر وهو أن القصد الى نفس الفعل فتزل منزلة اللزوم أي يصدر منهم السقي ومنهما الذود وأما أن السقي والذود ابل أو غنم فخارج عن المقصود بل ربما يوهم خلافاه اذ لو قيل أو قدر يسقون بلهم ويذودان غنمها لتوهم ان الترحم لهما ليس من جهة انهما على الذود والناس على السقي بل من جهة ان مذودهما غنم ومسقيهم ابل كما اذ قلت ما لا تمنع أحدا فالمنكر منع الاخ لا المنع من حيث هو وخالفه ما صاحب المفتاح فذهب الى أنه محذوف للاختصار والمراد يسقون مواشيهم ويذودان غنمها وكذا سائر الافعال في الآية لان الترحم لم يكن من جهة

فلن أنه يطش به أو القبطي وكأنه توهم من قوله انه الذي قتل القبطي بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الآن تكون جبارا في الارض) تطاول على الناس ولا تنتظر العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع اختصاصم بالتي هي أحسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون ومائة فهموا بقتله فخرج مؤمن آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال تعالى (وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى) يسرع صفة رجل أو حال منه اذا جعل من أقصى المدينة صفة له لاصلة الجاء لان تخصيصه بها يلحقه بالمعارف (قال ياموسى ان الملا يأتمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسبيدك وانما سعى التشاور اذ تشارا لان كلام المتشاورين يأمر الآخر ويأتمر (فاخرج اني لك من الناصحين) اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (فخرج منها) من المدينة (خاتما يترقب) لحوق طالب (قال رب نجني من القوم الظالمين) خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) وكلا على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فعنى له ثلاث طرق فأخذ في أسطها وجاء الطلاب عقيبها فأخذوا في الآخر (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو يتر يسقون منها (وجد عليه) وجد فوق شفيها (أمة من الناس) جماعة كثيرة مختلفة (يسقون) مواشيهم ووجد من دونهم) في مكان أسفل من مكانهم (أمرأتين تذودان) تمنعان أغنامهما من الماء كي لا تختلط بأغنامهم (قال ما خطبك) ماشأ نكبا تذودان (قالنا لا نسقي حتى يصدر الرعاء) تصرف الرعاء مواشيهم عن الماء حذرا عن مزاجه الرجال فحذف المفعول

صدور الذود عنهما والسقي من الناس بل من جهة ذودهما عنهما وسقي الناس مواشيهم حتى لو زاد اغبر
 عنهما وسقي الناس غير مواشيهم لم يصح الترحم وادعى السعد والشريف أنه أدق وأحسن وأشار
 في شرح المفتاح الى فساد المعنى بدونه وقد قيل للشيخين أن يقولوا الترحم باعتبار ان السقي من الاقمة
 لا تقسمهم والذود لاجل أنفسهم بلا مدخل للملاحظة المسقى والمذود وتزليل الفعل منزلة اللازم بالنسبة
 الى المفعول الصريح المعين لا ينافي عدمه باعتبار المفعول بالواسطة فلا فساد فيما ذهب اليه وفي شرح
 الايضاح ان الموضوع كان مجتمع الناس للسقي ومجرد عدم اشتغالها بالسقي واشتغال الناس به مع ذكر ضعف
 أيهما كاف في ايجاب الترحم وقيل ترك المفعول في يسقون ويذودان لان الغرض هو الفعل لا المفعول
 اذ هو يكفي في البعث على سؤال موسى عليه الصلاة والسلام وما زاد على المقصود لكنه وفضول وأما البعث
 على الرحمة فليس هذا موضعه فان قولهما لا نسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير ومن لم يفرق بين
 البعثين قال ما حال ورد بأن منشأ السؤال هو الرحمة لهما كما صرح حوايه فسؤاله للتوسل الى اعانتها
 وبرهما لتفرسه ضعفهما وعجزهما ولولاه لم يكن للتكلم مع الاجنبية داع وقولهما لا نسقي الخ باعث لمزيد
 الرحمة لقبولها للزيادة والنقص (قلت) هذا محصل ما صدر من القوم هنا وبعد التباين التي فالذي
 يرتضيه الذوق السليم أن كونهم يذودان مواشى الناس لا احتمال له أصلا اذ لو زاد اها سقيها مواشيها
 قبلهم والكلام صريح في خلافه والاحتمال المرجوح ساقط مطروح فلم يبق الا الاحتمال الآخر ولا
 حاجة الى تقدير المفعول بالواسطة لانه اذا احتجبت للتقدير فتقدير المفعول الصريح هو الاحتمال بالتقدير
 وأما ما اعترض به على الرحمة فخيال فاسد وحينئذ فيجوز السقي منهم وعدمه منهما كاف في المراد من غير
 تقدير مع أن المقدري الاول ليس ابلا بل الاعم وهو المواشى كما صرح به المصنف اذا لام المختلفة الظاهر
 أن منهم من يسقى ابلا ومنهم من يسقى غنما فلا يتغير المسقى لهما ولا لام حتى يكون خصوص المسقى هو
 المنظور له في الترحم ففي كلام المصنف مخالفة للزمخشري في هذا أيضا فتركه عنده لانه عيب وان لم يوهم
 خلاف المراد فتأمل (قوله ثم دونه) بالنساء المثلثة المقترحة أى في الفعل دون المفعول وفي بعض
 النسخ تم بتقطيع أى حصل بدون المفعول وعلى النسخين فذكره زائدا لاجابة اليه وقوله وهو أى فعال
 بالضم فانه اسم جمع وقيل انه جمع كما مر وانه سمع في ثمانى كلمات نظمها الزمخشري وقد استدل عليه لانه سمع
 غيرها كما فصلناه في شرح الدرّة وقوله كالرخال هو يرضم الراء المهملة والخاء المعجمة وفي آخره لام جمع رخصة
 ورخلة بكسر الراء وهى الاثمنى من أولاد الضأن وقوله وأبونا الخ حال أو معطوف على مقدرا رأى ليس لنا
 خادم وأبونا الخ وقوله فيرسلنا اضطرارا الخ والضرورة لها أحكام فلا يقال كيف ساغ لنبى ارسال ابنته
 مع الاجانب مع أنه لا محظور فيه اذ لم ينظر والهما ويخالطوهما مع اختلاف العادة في مثله بدوا وحضرا
 وزمانا وقد قيل ليستا بتين له (قوله قيل الخ) وجه ترضيه أنه مخالف للنظم لان تلك البيران كانت
 هى التي استسقى منها الجيع وانطبق الحجر عليها قبل السقي فقطضى هذه الرواية أنهم استقوا بعد مجيئه
 وهو يخالف قوله وجد عليه أمة من الناس يسقون الآن يو قول بأنهم كانوا متسقين للسقي وهو بعيد وان
 كان بعده وقبل سقيم ما فهو منع لهما وهو مخالف لقوله لا نسقي حتى يصدر الرعاء وان كان بعده فهو أشد
 مخالفة وأما استبعاد صبره الى أن يضرغ الرعاء من السقي ويضعوا الحجر عليها فلا وجه له وما روى
 أنهم ما رجعا الى شعيب قبل الناس فقال ما أملكنا فقالنا وجدنا رجلا صالحا فسقى لنا فهو أوفق بما
 بعده وبأنه راجعهم حتى سقى وكلاهما موافق لوصفه بالقوة ومعنى أقله حله ويقله مضارعه والوصب
 الضعف (قوله وقيل كانت الخ) لعل ضعفه من جهة الرواية وأن الظاهر عدم تعدد المورد وقوله لاى
 شئ إشارة الى أن ما تكرر موصوفة لا موصولة لعدم مناسبتها للمقام وقوله قليل أو وكثير من شيوخ
 التنكير وأزلت بمعنى قدرت وأوصلت وقوله وجهه الاكثرون أى حملوا الخبر على الطعام بقراءة المقام لان
 القادم من طريق مطلوبه الزاد خصوصا مع ما مر من ذكر جوعه (قوله محتاج سائل الخ) يعنى أن

لان الغرض هو بيان ما يدل على عفتها
 ويدعو الى السقي لهما ثم دونه وقرأ أبو عمرو
 وابن عامر يصدر رأى ينصرف وقرئ الرعاء
 بالضم وهو اسم جمع كالرخال (وأبونا شيخ
 كبير) كبير السن لا يستطيع أن يخرج للسقي
 فيرسلنا اضطرارا (فسقى لهما) مواشيها
 رحمة عليهم ما قبل كانت الرعاء يضعون على رأس
 البئر حجر الا يقبله الا سبعة رجال أو أكثر فأقله
 وحده مع ما كان به من الوصب والجوع
 وجرحة القدم وقيل كانت ثيرا أخرى عليها
 حخرة فرفعها واستسقى منها (ثم تولى الى الظل
 فقال رب انى لما أنزلت الى لاى شئ أنزلت
 الى (من خير) قليل أو كثير وجهه الاكثرون
 على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى
 باللام

فقد يعتدى بالى فتعديته باللام هنالانه ضمن معنى محتاج وهو يعتدى بها وقوله سائل تفسير محتاج لانه هو
المضمين لانه لو كان كذلك كانت اللام للتقوية لانه متعد بنفسه فلا يوافق ما بعده ومن فسر السائل
بالطالب لانه انه يعتدى باللام فقد وهم ويجوز أن تكون اللام للبيان (قوله وقيل معناه الخ) والمراد
بالخير الخير الدينى لا الدينوى كما فى الاول واللام للتعليل وصلة تفسير مقذرة أى الى الطعام أو لامورا الدنيا
وقوله والغرض أى على هذا الوجه والتبجج تفعل بالجيم والحاء المهملة القرح والافتخار أى لا التشكى
والتخبر ولذا عبر عن الاول بالخير وقدمه (قوله مستحبة متخفزة) بتحقيق الباء استفعال من الحياء
وحذفت احدى ياءه فى الفعل للتخفيف وتبعه بضمه مادته وهو اشارة الى أنه حال من فاعل غشى أو جأته
فهو حال أيضا وهى اتمام رادفة أو متداخلة وقوله متخفزة بوزن اسم الفاعل من التفعال من الخفر بفتح
الخاء المجمة والفاء وهو شدة الحياء وقوله واهمها الخ وفى الكشاف كبراهما كانت تسمى صفراء
والصغرى صفراء والكبرى هى التى ذهبت به وترجها (قوله جزاء سقيم) اشارة الى أن ماصد ربه
لاموصولة لان ما يستحق عليه الاى فعله لاسماؤه اذ هو الماء المباح وقوله ولعل موسى عليه الصلاة
والسلام انما اجابها بالذهاب الى أيها اذ دعته يعنى أن مثله لا يلىق به أخذ الاجرى ما تبرع به من المعروف
فاجابه ليست لاخذ بل لما ذكر ويستظهر يعنى يستعين ويتقوى وقوله هذه عادتنا يعنى ليس ما يذلناه
أجر بل قرى على عادتنا (قوله من فعل معروف وأهدى بشئ) ضمنه معنى المقابلة أى قول بشئ
على وجه الهدية والجواب الاول مبنى على منع قبوله للبر فى مقابلة المعروف وهذا مبنى على تسليم قبوله
بعد العمل اذا كان على طريق الهدية وفى الكشاف ان طلب الاجر للضرورة غير منكر وأما
الاستمهاد عليه بقوله لو شئت لتخذت عليه أجر فليس بمناسب لانه من قبيل الاستجار وما نحن فيه
ليس كذلك (قوله تعليل) لان الجملة المصدرية بان فى جواب سؤال عن سبب قولها استأجره وقوله
شأن يعنى انه عام جار مجرى المثل وتعريف القوى الامين للجنس أى من كان كذلك لائق بالاستجار
وقوله وللمبالغة فيه أى فى التعليل أو الدليل ووجه الاستدلال اندراجته تحته (قوله جعل خير
اسما) لان مع ان الظاهر فيه أن يكون خيرا أما ان كانت من المضاف اليها نكرة فظاهر لان فيه اخبارا
عن النكرة بالمعرفة وهو خلاف الظاهر وان جوزوه فى اسمى التفضيل والاستفهام وكذا ان كانت
موصولة وقتنا اضافة أفضل التفضيل انظمة لانفسه تعرف بما كاهو أحد قولين للخفا فيه أولان المعروف
باللام أعرف من الموصول وما أضف اليه أولان المقصود بالافادة كونه خيرا من غيره فصدر
للاهتمام به والمبالغة فى خيريته وأتم الكمال المبني عليها غيرها المقروء غمها فأتى (قوله وذكر الفعل
يلفظ الماضى) ولم يقل تستأجر مع انه الظاهر لانه جعله لتحقيقه وتجربته كما ذكر فى المروى بعده بمنزلة
ما مضى وعرف قبل واقلال الحجر رفعه كما مر وصوب رأسه بمعنى خفضها لتلا نظر اليها كما أنه أمرها
بالمشى خلفه فى ذهابه معها (قوله هاتين) فيه ايماء الى أنه كانت له بنات أخر غيرهما وقد قال الباقى ان له
سبع بنات كما فى التوراة ولا وجه للمشاحة فيه فان مثله زهرة لا يحتمل الفرق وقوله ان تأجر نفسك منى
فيه اشارة الى أنه يعتدى الى مفعولين حذف أحدهما هنا وأنه يعتدى الى الثاني بنفسه وبعين وقوله
أو تكون لى أجيبرا كقولهم أوبون اذا كنت له أباه وهو بهذا المعنى يعتدى لواحد وقوله أو تثنى
فالمراد التعويض أى تجعلها أجرى على التزويج يريد المهر ومنه أجر ما لله على ما فعل فهو أجور وقوله
ومفعول به على الثالث ويجوز فيه الظرفية أيضا بحذف المفعول أى تعوضنى خدمتك وعلقت
فى ثمانى حجج والرعية بكسر الراء رعى الغنم وقوله فإتمام الخ اشارة الى أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة
جواب الشرط (قوله وهذا استدعاء العقد الخ) أى دعاهم وواعده على عقد يسقى بديل قوله أريد أن
أتمكلك فلا يرد عليه أن الابهام فى المرأة المزوجة غير صحيح وعلى الخدمة ومنافع الخ عندنا أيضا خصوصا
ومتها غير معينة هنا والخدمة أيضا ليست لها بل لا يها فكتبت صح كونها مهورا وحاصله ان هذا الكلام

وقيل معناه انما أنزلت الى من خير
الذين صرت فقيرا فى الدنيا لانه كان فى سعة
عند فرعون والقرض منه اظهار التبجج
والشكر على ذلك (فجاءه احداهما تثنى
على استحياء) أى مستحبة متخفزة قيل
كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها
صفراء أو صفراء وهى التى تزوجها موسى
عليه السلام (قالت ان أى يدعوك ليجزىك)
ليكافئك (أجر ما سقيت لنا) جزاء سقيم لنا
ولعل موسى عليه الصلاة والسلام انما اجابها
لبيتك برؤية الشيخ ويستظهر بعرفته
لاطمعنى الاجر بل روى أنه لما جاءه قدم اليه
طعاما فامتنع عنه وقال انما أهل بيت لا يتبع
ديننا بالنساء حتى قال له شعيب عليه الصلاة
والسلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا
وان كل من فعل معروف فأهدى بشئ لم يحرم
أخذه (فلما جاءه وقص عليه القصص قال
لا تحق نجوت من القوم الظالمين) يريد
فرعون وقومه (قالت احداهما) يعنى التى
استدعته (بأبت استأجره) لرى الغنم (ان خير
من استأجرت القوى الامين) تعليل شأنه
يجرى مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستجار
وللمبالغة فيه جعل خيرا سماوذا كالفعل
يلفظ الماضى للدلالة على أنه أمين مجرب
معروف روى أن شعيبا قال لها وما أملكك
بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر وانه صوب
رأسه حين بلغته رسالته وأمره لى خلفه
(قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين)
على أن تأجرنى) أن تأجر نفسك منى أو تكون
لى أجيبرا أو تثنى من اجرك الله (ثم الخى حجج)
ظرفه على الاولين ومفعول به على الثالث
باضمار مضاف أى رعية ثمانى حجج (فان
أتمت عشرا) عملت عشر حجج (فن عندك)
فاتمامه من عندك تفضلا لامن عندى الزا
عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فله جرى
على أجرة معينة أو مهور آخر

أورعية والاجل الأول ووعده أن يوفى
 الآخران يسره قبل العقد وكانت الاغنام
 للمزوجة مع أنه يمكن اختلاف الشرائع
 في ذلك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام انعام
 العشر والمناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء
 الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما
 يصعب عليك يشق عليك اعتقادك في طاقته
 ورأيتك في حزن اولته (ستجدني ان شاء الله من
 المصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب
 والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بيني وبينك)
 أي ذلك الذي عاهدتني فيه قائم بيننا لا يخرج
 عنه (أيما الاجلين) أطولهما أو أقصرهما
 (قضيت) وقينك اياه (فلا عدوان على)
 لا تعتدي على يطلب الزيادة فكلا أطلب
 بالزيادة على العشر لا أطلب بالزيادة على الثمان
 أو فلأأكون معتدياً بترك الزيادة عليه
 كقولك لا ثم على وهو أبلغ في اثبات الخيرية
 وتساوي الاجلين في القضاء من أن يقال ان
 قضيت الاقصر فلا عدوان على وقرئ أيما
 كقوله

تظنرت نصر او السحاكين أيهما

على من الغيث استهلت مواطره
 وأي الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيد لنا كيد
 الفعل أي أي الاجلين جردت عزى لقضائه
 وعدوان بالاكسر (والله على ما نقول)
 من المشروطة (وكيل) تلهاد حفيظ (قلنا
 قضى موسى الاجل وسار بأهله) بأمراته
 روي أنه قضى أقصى الاجلين ومكث بعد
 ذلك عنده عشرًا أحرثم عزم على الرجوع
 (أنس من جانب الطور نارًا) أبصر من الجهة
 التي تلي الطور (قال لاهله امكثوا اني أنست
 نار العلى آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (أو
 جذوة) عود غليظ سواء كان في رأسه نار أو لم
 يكن قال

باتت حواطب ليلى يلتسن لها

جزل الخذى غير خوار ولا دعر
 وقال آخر
 وأنتى على قيس من النار جذوة
 شديدا عليه حرها والتها بها

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأ عاصم بالفتح وحجزة بالضم وكلاهما لغات

وعدمعلق بشرط والمهر شئ آخر وقوله أورعية جواب آخر عن الثاني أي هو برعية والتزوج على الرعي
 جائز عند الشافعي وكذا عندنا كما يفهم من الهداية قبل وهو مراد من قال بالاجماع ومن قال انه خاص
 بغير مذهب الحنفية لم يصب اذ الخلاف في الخدمة غير الرعية فانها مستثناة لانها قيام بأمر الزوجية
 لا خدمة صرفة وقوله والاجل الأول عطف على رعية أي جرى لكل منهما فيندفع الفساد ان التولان
 وفي أكثر النسخ أورعية الاجل بالاضافة وهي على معنى اللام أو في (قوله ووعده الخ) الجملة
 حاله بتقدير قد أمعطف على جرى وقاعله ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وقوله وكانت الخ جواب
 عن أنه ليس خدمة لها على تسليم صحته وكذا ما بعده وهو عليه منسوخ وقال الحصص يستدل به على
 جواز الزيادة في العقود وقوله في ذلك أي جميع ما ذكر من التزوج على الخدمة لغیر الزوجة والاهتمام
 في المزوجة وأما في المهر فيجوز كما هو مبين في الفروع ولا يراد أن ما قص من الشرائع السالفة من غير انكار
 فهو شرع لنا لانه على الاطلاق غير مسلم (قوله واشتقاق المشقة الخ) وهي ما يصعب تحمله من الشق
 بفتح الشين وهو فصل الشئ الى شقين يعني أنه مشتق الاعتقاد والرأى لتردده في تحمله وعدمه والمزاولة
 المباشرة وكذا الشقاق وقوله في حسن المعاملة وهو مطلق وقوله ان شاء الله لتبرك لا للتعليل تحقق
 صلاحه والمراد انك الله على الله وتوفيقه فيه وقوله لا يخرج عنه أي لا تزد أنت ولا أنقص أنا فيه ولا وجه
 لما قيل ان الاظهر لا يخرج عننا (قوله لا تعتدي على) بيان لحاصل المعنى لان على متعلق بعدوان
 اذ لو كان كذلك وجب نضبه على الصحيح بل هو خبر له اذ صلة المصدر تقع خبر له خاصة ولا يوضح ذلك في الصفة
 كما حقه الرضى وقوله يطلب الزيادة أي لا يعتدي غيرى على يطلب الزيادة على أي الاجلين اخترته
 (قوله أو فلأأكون معتدياً) هذا هو الصحيح وما وقع في نسخ معتدياً مخبر يف لعدم مشابته وقوله بترك
 الزيادة أي بسبب ترك الزيادة على أحد الاجلين والمراد انى العدوان عن نفسه أي لا يقع على عدوان
 كقولك لا ثم على ولا تبحه على وهذا كالجواب الذي قبله والفرق بينهما دقيق وقوله وهو أي ما وقع في النظم
 أبلغ أي في الوجهين لجعله طلب الزيادة كطلب التميم في انه عدوان فهو اثبات الخيرية بينه وهو من
 تخصيصه على الاجلين (قوله وقرئ أيما) يسكن الياء من غير تشديد وهذه القراءة للعسن وهي شاذة
 والبيت المذكور من زهر لفرزدق يمدح به نصر بن سيار وتظنرت بمعنى انتظرت والسحا كان كوكبان
 أحدهما أعزل والآخر ارحم وهما من الانواء واستهل بمعنى انصب كهل والغيث المطر الكثير المتتابع
 والمواطر جمع مطرة وهي الصحابة بمعنى أنه انتظر المدوح وجوده وأحد الانواء المطرة ولم يفرق بينهما
 وهذا تشبيه بليغ على نهج تجاهل المعارف وقوله وأي الاجلين أي قرئ به وقوله لتأ كيد الفعل
 اشارة الى أنه في المشهورة لتأ كيد المقبول وقوله جردت عزى مكتوبة وتخييلة على تشبيه العزم بالسيف
 وقوله وعدوان أي وقرئ عدوان ولم يلتفتوا الى جعل ما نافية في الثانية وان صح ليوافق معنى القراءتين
 (قوله شاهد حفيظ) أي مطلع وحافظ وقوله شاهد يسان لتعدي به يعلى لتضمينه معنى شاهد وقال الراغب
 يقال توكلت عليه أي اعتمدت والفاء في فلما قيل انها قصيدة وقوله بأمراته لانه يكنى عنها بالاهل وقوله من
 الجهة الخ فليس المراد به بعض الجبل كما هو المتبادر (قوله عود الخ) الجذوة مثلثة وبها قرئ كما ساقى
 والحواطب جمع حاطبة وهي الجارية التي تجتمع الحطب ويلتسن أي يطلبن ولها وقع في نسخة بدلها
 والجزل بجم وزاء محجمة هو الحطب اليابس والجذوى بكسر الجيم جمع جذوة والخوار الضعيف الهش
 والدعر بفتح الدال وكسر العين المهملتين والراء المهملة الردى الكثير الدخان ومنه الداعر والحواطب ان
 كان المراد بها الخدم فظاهر وان أراد النمامات فالمراد لا يجدن لها مساوى كما في الكشف وهو شاهد على
 اطلاقه على العود من غير نار والبيت الآخر لما فيه النار وقيس فيه اسم قبيلة ولذا قال عليها وهو استعارة
 لما لحقها من الفئنة التي كانت نار متوقدة وقوله ولذلك أي لكونه يطلق على ما فيه نار وغيره احتاج الى
 البيان وجعلها نفس النار بالغة وان كانت من ابتدائية والمراد ما احترق لانه يطلق عليه في العرف

وقوله

وقوله نستدفون يدل على أنهم أصابهم برد (قوله أناه النداء الخ) قبل مسهوعه كلام لفظي مخلوق في الشجرة بلا اعتماد وحلول وأما قوله أنا وان كان كل أحد يشير به الى نفسه فليس المعنى به محل لفظه كما لا يخفى وعلى قول القرطبي انه سمع كلامه النفسى بلا صوت كما ترى ذاته بلا كيف فقوله من شاطئ الوادى حال من ضمير موسى المستتر في نودي أى قريبان منه أو كما نافية لأن من تردب عنى في كقوله ماذا خلقوا من الارض ويجوز أن تكون ابتدائية فعلى الاول اختصاصه باسم الكليم لكونه على خلاف المعتاد وعلى الثاني ظاهر (قوله من الشاطئ الايمن) اشارة الى أن الايمن صفة الشاطئ لا الوادى وأنه وقع عن بين موسى عليه الصلاة والسلام في مسيره فلذا وصف به وأنه ضد الايسر لا الاشأم وقد جوز في ما سبق وعليه فيجوز كونه وصفا للشاطئ أو للوادى وليس الكلام مسموعا من جميع الجهات كما مر وقوله متصل بالشاطئ أى حال منه وقوله من الشجرة هو بدل على الوجهين السابقين بدل اشتغال سواء كان الكلام لفظيا أو نفسيا وقد جوز تعلقه بالبقعة المباركة على أن ابتدأ بركتها من الشجرة فلنأمل وقوله يدل من شاطئ بالتنوين لأن الشجرة بدل من شاطئ لكن أعيد الجار معها لأن البدل على تكرار العامل أو بالاضافة على أن الجار والمجرور يدل من الجار والمجرور وقوله لانها الخ اشارة الى وجه الاشتغال وأنه قد يكون باشتغال المبدل منه على البدل وعكسه كسرق زيد ثوبه ونابتة بالذون من النبات وقد قيل انه بالمثلثة أيضا وقوله أى ياموسى اشارة الى أن تنسيرية ويجوز أن تكون مخففة من التثنية والاصل بأنه والضمير للشأن (قوله وان خلف الخ) أى فى بعض ألفاظه لانه حكاية بالمعنى وذهب الامام الى أنه حكى فى كل من هذه السورة بعض ما اشتغل عليه النداء لأن مطابقته تحتاج الى تكلف ما وكون النداء بانا لا يقتضى كونه تعالى فى الجانب والشجرة لتترده عن المكان الاثر التنعنى بانافسك وليست النفس محل أنا وان لم تكن مجزدة (قوله فألقاها الخ) يعنى أن المصافيه فصيحة وقبلها مقدر يعلم من السياق والسباق وما قبل من أنه لا دلالة فيه على صيرورتها لعبانا وأنه انما كان فيما جرى بينه وبين فرعون لافى وقت الايناس ليس بشئ (قوله فى الهيئة والجثة أو فى السرعة) قد مر أن مثله للتوفيق بين ما ورد فى الآيات من كونها جانبا ونعبانا ووجه فقره فى الهيئة والجثة اشارة الى أن لها أحوالا مختلفة تدق فيها وتغلظ وما بعده اشارة الى أن التشبيه باعتبار سرعة حركتها وخفتها فلا ينافيه قوله فى بيان الجمل المطوية فصارت نعبانا واهتزت بناء على الثاني وعلى الاول أيضا بناء على أن الجان يطلق على ما عظم منها على أنه لم يقل فاذا هى جان حتى ينافيه كما توهم فتأمل وقوله نودي اشارة الى تقديره ليعقب بما قبله والخواف ما يخاف منه جمع مخافة وقوله فانه لا يخاف الخ تفسيره لا آمنين بالمرسلين والعيب البرص والبهق (قوله يدك المبسوطتين الخ) يشير الى أن الجناح بمعنى اليد استعارة وأنه وان أفرد فالمراد به كتاهما كما يقال مشى برجله ونظر بعينه وقوله تتق الخ حال مبين لبسط اليد المأمور بتركه بالضم وقوله بادخال اليمنى الخ بيان للضم متعلق باضمم (قوله فيكون تكريرا) حتى كلن وقوع الادخال فى الجيب مرتين فالاول لانها ارجاءه والثانى ليخرج يده يضاء لابداء معجزة وقوله فى وجه العدو خبر واظهار جراءة مقعوله أو هو حال من اسم يكون واظهار خبر وقوله مبدأ خبر مبتدأ مقدر رأى وهذا أو هو معطوف على اظهار فيكون ذلك اشارة الى مجموع المذكورين فتدبر (قوله ويجوز أن يراد الى آخره) يعنى أنه استعارة تشيلية من فعل الطائر عنده هذه الحالة فى الاصل ثم كثر استعماله فى التجلد وضبط النفس حتى صار كناية عنه ومثلا وعلى هذا هو تميم لقوله انك من الامنين كما فى شروح الكشاف وقيل الوجه أن يقال عند خروج يده يضاء وأورد على الاول أنه لا وجه لتأخيره عليه عن قوله اسلك الخ ولا الاستعارة الجناح والعدول عن الضمير اذا الظاهر اضممها وقيل انه مع أنه أخذ من البقاعى مخالف لما اختاره فى طه من أن الكتابة بالسوء عن البرص غير محتملة فى مقام الابهام والتكرام وأما قوله لا وجه لتأخيره فكنا نمؤنه الشارح الطيبي واستعارة الجناح وجهها معلوم مما ذكره المصنف

(عليكم تصطلون) تستدفون بها (فأناهاها نودي من شاطئ الوادى الايمن) أناه النداء من الشاطئ الايمن لموسى (فى البقعة المباركة) متصل بالشاطئ أو صلة لنودي (من الشجرة) بدل من شاطئ يدل الاشتغال لانها كانت نابتة على الشاطئ (أن ياموسى) أى ياموسى (انى أنا الله رب العالمين) هذا وان خلف ما فى طه والنخل لفظا فهو طبقه فى المقصود (وأن أتق عصاة فلما رآها تهتز) أى فالتقاها فصارت نعبانا واهتزت فلما رآها تهتز (كانها جان) فى الهيئة والجثة أو فى السرعة (ولى سدرا) منه زمان الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع (ياموسى) نودي ياموسى (أقبل ولا تخف انك من الامنين) من الخواف فانه لا يخاف لى المرسلون) اسلك يدل فى جيبك) أدخلها (تخرج يضاء من غير سوء) عيب (واضمم اليك خناحك) يدك المبسوطتين تتق بهما الجنة كأنها تتق الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس أو بادخالهما فى الجيب فيكون تكريرا الغرض آخر وهو أن يكون ذلك فى وجه العدو واظهار جراءة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد والنبات عند انقلاب العصاة استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمأن ضمهما اليه

(من الرهب) من أجل الرهب أي اذا عرل الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحجة والكسائي وأبو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والساكن والكل لغات (فذلك) اشارة الى العصا واليد وشدده ابن كثير وأبو عمرو ورويس (برهانان) جتان وبرهان فعلان لقولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا ابيض ويقال برهه وبرهه للمرأة البيضاء وقيل فعلال لقولهم برهن (من رين) مرسلها ما الى فرعون ومثله انهم كانوا قوما فسقين فكانوا أحقادا بأن يرسل اليهم (قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بها (وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرد به معي ردأ) معين وهو في الاصل اسم ما يعان به كالدفء وقرأ نافع ردا بالتخفيف (بصدق) بتلخيص الحق وتقرير الحق وتزييف الشبهة (اني أخاف أن يكذبون) ولساني لا يطاوعني عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقرير هرون وتوضيحه لكنه أسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرأ عاصم وحجة بصدق بالرفع على أنه صفة والجواب محذوف (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقولك به فان قوة الشخص بشدة اليد على من اوله الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد (ويجعل لك سلطانا) غلبة أو حجة (فلا يصلون اليك) باستيلاء أو حجاج (بأبائنا) متعلق محذوف أي اذها باياتنا أو يجعل أي نسلط كما هو بمعنى لا يصلون أي تمنعون منهم أو قدم جوابه لا يصلون أو بيان للغالبون في قوله (أنا ومن اتبعك الغالبون) بمعنى أنه صلة لما بينه أو صلة له على أن اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي (فلما جاءهم موسى باياتنا يبينات قالوا ما هذا الا سحر مقترى) سحر تخلفه لم يفعل قبل مثله أو سحر تعلمه ثم تقريه على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر (وما معناه هذا) يعنون السحر أو ادعاء النبوة (في آياتنا الاقران) كما في آياتهم

وروجه العدول أن المراد بالخناجيد ما لاحداها كما في الأول وفيه بحث والرهب الخوف والرعب (قوله من أجل الرهب) اشارة الى أن من تعليلية وقوله تجلدا وضبطا على التفسير لا على الاخر كما يتوهم وقوله اشارة الى التذكير لمراعاة الخبر وقوله وشدده الخ وهي لغة فيه فقيل أنه عوض من الالف المحذوفة فونا وأدغمت وقال المبرد انه بدل من لام ذلك كما أنهم أدخلوها بعد نون التننية ثم قلبت اللام نونا بالقرب المخرج وأدغمت وكان القياس قلب الاولى لكنه حوفظ على علامة التننية والبرهان اذا كان مشتقا من البره وهو اليقظ فهو كما يقال حجة بيضاء واذا كان من البره بمعنى القطع فهو أظهر ولا يقال في فعله برهن لانها مولدة بنوها من لفظه على ما عليه الاكثر (قوله مرسلها) اشارة الى أن الفرعون متعلق بحال مقدرة وقيل تقديره اذهب الى فرعون وقوله كالدفء أي ما تدفأ به من اللباس والغطاء وقوله بالتخفيف أي بفتح الدال من غير همز وقد جوز في هذه القراءة كونه منقوصا بمعنى زيادة من رديت عليه اذا زدت (قوله بتلخيص الحق الخ) يعني ليس المراد بقوله يصدقني مجرد قوله له صدقت أو أخي صادق لانه لا يحتاج الى فصاحة اذ سبحانه وباقل فيه سواء وتصديق الغير بمعنى اظهار صدقه كما يكون بقولك هو صادق يكون تأييده بالحجج ونحوها كتصديق الله للانبياء عليهم الصلاة والسلام بالمعجزة ولا حاجة الى ادعاء أن فيه تجوزا في الطرف أو في الاسناد الى السبب كما في الكشف لان المراد يصدقني من أرسلت اليه بما يقويه هرون من الحجج ويزيله من الشبه بدليل قوله اني أخاف أن يكذبون ولا يخفى ان صدقه معناه اما قال انه صادق أو اعتقد صدقه فاطلاقه على غيره الظاهر أنه مجاز فقام له وقوله على أنه صفة أي لقوله ردأ وقوله والجواب محذوف لاحاجة اليه اذا الامر لا يلزم أن يكون له جواب (قوله سنقولك به) هو المعنى المراد منه والشدة التقوية والعضد من اليد معروف فهو اما كناية تلويحية عن تقويته لان اليد تشد بشدة العضد والحلة تشد بشدة اليد والمانع من الحقيقة كما توهم أو استعارة تمثيلية شبهة حال موسى عليه الصلاة والسلام في تقويته بأخيه بحال اليد تقويتها بشدة اليد ويجوز فيه وجوه أخر وكلام المصنف فيه ميل الى الأول ويحتمل أن يريد أن يجاز بعلاقة السببية بمنزلة ما قيل في تب بدأ أي لهب في وجه (قوله باستيلاء أو حجاج) لما كان قوله سنشد الخ استنفاذا لبيان اجابة مطلوبه تأويله بيان أن قواه بأخيه فهو راجع لقوله أرسله معي الخ وقوله ويجعل لك سلطانا راجع الى قوله اني أخاف أن يكذبون ولذا فسر بغلبة الحجة وقوله فلا يصلون تقريع على ما حصل له من مراده بأنهم لا يصلون اليه بما يقهر ولا الزام حجة وهو المراد من الحجاج لانه مصدر حجاجه وحجاجا فلا غبار عليه ويحتمل أن يكون قوله باستيلاء راجعا الى غلبة وحجاج الى حجة على الآب والنشر (قوله أي نسلط كما بها) فيه اشارة الى جواز تعلقه بسلطان لما فيه من معنى التسلط والغلبة وقوله أو بمعنى لا يصلون لا يعرف النبي لان تعلق الجاز به خلاف الظاهر وان جوزوه وقال تمنعون دون تمنعان لان المراد أن تمنعون من اتبعك وقوله جوابه لا يصلون أي مقتدر لا المذكور وقيل لان جواب القسم لا يتقدمه ولا يقترن بالفاء أيضا وقوله بيان للغالبون أي لسببه فقوله بمعنى أنه صلة لما بينه أي لمقدر فسر في قوله بيان للغالبون تسمي وقوله اللام فيه للتعريف اما على رأى المازني لأنه لا يريد به الثبوت وهذا بناء على أن ما في خبر الموصول لا يتقدمه ولو ظرفا فان قلنا بالتوسع قيمه فلا اشكال فيه وتقدمه اما للفاصلة أو للصدر (قوله سحر تخلفه) الاختلاق تفسير للافتراء فليس بمعنى الكذب وقوله أو سحر تعلمه أي تعلمه من غير علمه تسببه الى الله كذبا فالافتراء بمعنى الكذب لا بمعنى الاختلاق وقوله موصوف بالافتراء أي من شأنه ذلك فانه تخيل لاحقيقة له فالصفة مؤكدة لا مخصصة كما في الوجهين السابقين فالافتراء ليس على حقيقته على هذا وفي الوجه الأول لا من صفات الاقوال وهو غير لازم في السحر (قوله يعنون السحر) أي نوعه أو ما صا. ومن موسى عليه الصلاة والسلام فيه مضاف مقدرا أي يمثل هذا وقوله أو ادعاء النبوة اما تعمد للكذب وعندا بانكار النبوات وان كان عهد يوسف قريبا منهم أو لانهم لم يؤمنوا به أيضا وقوله كما في آياتهم اشارة الى أنه حال من هذا

(وقال موسى ربي أعلم عن جاء بالهدى من عنده) فيعلم أني محق وأنتم مبطلون وقرأ ابن كثير (٧٥) قال بغيره واولانه قال ما قاله جوابا للمفاهيم ووجه العطف

أن المراد حكاية القولين ليوافق الناظر بينهما في غير صحيحهما من الفساد (ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فإن المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لأنها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ جزءه والكسافي يكون بطلبه (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري) نفي علمه بالغيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يستثنى الجزم بعدمه ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد اليه ويتطلع على الخلال بقوله (فأوقدني يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني أطع الى اله موسى) كأنه توهم أنه لو كان لكان جسماني في السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (واني لأظنه من الكاذبين) أو أراد أن ينفي له رسدا يترصد منها أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنبي العلم نفي العلم كقوله تعالى أنتبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فين وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قبل أول من اتخذ الأجر فرعون ولذلك أمر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه ياتي في وسط الكلام (واستكبر هو وخنوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا أنهم البنا لا يرجعون بالشورى وقرأ نافع وجزءه والكسافي بفتح الباء وكسر الجيم (فأخذناه وخنوده فنسذناهم في اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الأخذ واستحقاق للمأخوذين كأنه أخذهم مع كبرهم في كسر وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حتى قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه (فانظر يا محمد) كيف كان عاقبة الظالمين (وجعلناهم أمم) قدوة للضلال بالجل على الاضلال

هذا بتقدير مضاف والعامل فيه سمعنا أو التقدير بوقوع هذا والجار والمجرور ومعلق بذلك المقدر (قوله لانه قال الخ) أي هو جواب لقولهم انه سحر فيكون مستأنفا اذا الجواب لا يعطف بواو ولا غيرها وقوله أن المراد الخ فالعطف في الحكاية الجملة للقولين لينظر المحكي له حالهما وقوله العاقبة المحمودة أي لا مطلق العاقبة لانها لكل أحد وقوله مجازا أي طريقا كما يقال الدنيا قنطرة الآخرة وهذا بيان لتخصيص العاقبة بالمحمودة وان كانت عامة وأما اللام فلا دلالة لها على ذلك لانه يقال له عاقبة ذميمة كما في الاتصاف وقوله والمقصود منها أي من الدنيا والآخرة لان أصل الخلق انما خلقوا لاطاعة الله ومعرفته فالقرء الكامل من عاقبتهم ذلك فنصرف اليه والعقاب جاء بالعرض لانه لعدم ما يطلب منهم وخلقوا والاعتراض على هذا من التغيير في وجوه الحسان (قوله لا يفوزون بالهدى) بقرينة ربي اعلم عن جاء بالهدى وحسن العاقبة مما بعده فبشبه الالف والنشر الاجامى (قوله نفي علمه بالغيره) توطئة للمسايق من الرد والصرح البناء العالي والمراد بالطين اللبن الذي يجعل آجرا وقوله في السماء اما أنه اشرفه يوم علمه مكانا من جهه أو لعدم علمه به في الارض وقوله أو أراد معطوف على قوله يومهم أو على معنى قوله ولذلك أمر ببناء الصرح فان معناه أراد أن ينفي صرحا ليصعد اليه والرصد معروف وقوله يترصد منها كان الظاهر منه فكانه أوله بمنظرة أو منارة وأوضاع الكواكب اقتراناتها وتقابلها مما يدل على الاحكام عندهم وهذا الوجه لا يناسب قوله فأطلع الى اله موسى الآن يريد باله موسى الكواكب أو المراد أطلع على حكم اله موسى فيقدر مضاف كافي الوجه الذي قبله وهو بعيد جدا فاقامه وسأيت في سورة المؤمن وجه آخر (قوله وقيل المراد بنبي العلم نفي العلم الخ) هو رد على الزمخشري والمراد بالعلم الفعلي ما كان سببا لوقوع معلومه والاتصاف بخلافه وحاصله أن عدم العلم بالشي لا يدل على عدمه لاسيما علم شخص واحد انفعالي وقدرته في الكشف بأن مراده أن عدم الوجود سبب لعدم العلم بالوجود في الجملة فأطلق السبب وأريد السبب لأن بينهما ملازمة كلية ولا يشرط في فن البلاغة اللزوم العطف بل العادي والعرفي كأي أيضا ومثل لأعلم كذا بمعنى لم يوجد شئ في لسان العامة والخاصة ولذا قال الفقهاء اذا قال المزكي لأعلم كان تركية مع أنه علم انفعالي كيف لا وهو يدعي الالهية والظاهر أنه كتابة لا مجاز وأما كون قوله أطلع الى اله موسى يدل على الوجود فينا في هذا الوجه ولذا ضعفه المصنف فيدفعه أنه انما ينافيه ولم يمكن على طريق التسليم والتزول وقد قبل عليه أيضا انه مشرك يعتقد أن من ملك قنطرة كان الهه ومعبوده كما مر في الشعراء فادل أول الكلام عليه وجوده لغير ملكه ومانضاه الهها ولذا قال ما علمت لكم الخ وعلى كل حال فكلام المصنف لا يحلو عن ضعف والذي عزفه فيه كلام صاحب الاتصاف (قوله قبل أول من اتخذ الآجر الخ) ما يتضمن تعليم الصنعة قوله أو قد لي يا هامان على الطين فان الآجر طين محرق والتعظيم من أمر الوزير بعمل السفلة من ايقاد النار وعمل الطين فلذا ناداه باسمه دون لقبه ووزارته ووسط حرف النداء للتصديد في الكلام ولم يقل يا هامان أو قد لان أفعاله تدل على التهاون بغيره ولو قدم النداء لذن باهتمام ما (قوله بغير استحقاق) يحتمل أن يريد أن الحق بمعنى الاستحقاق فهو مجازا وهو بيان لحاصل المعنى فهو نقيض الباطل لان ادعاء ما ليس مستحقا باطل وما هو بحق لله ولذا ورد في الحديث العظمة ازارى والكبرياء رداي وقوله وظنوا اما على ظاهره أو عبر عن اعتقادهم بالظن بتحقير الهه وتجهيلا وعلى القراءة بكسر جيم يرجعون هو من رجع اللانزم وعلى قراءة الضم من المتعدى وهو من الافعال والفاء في فأخذناهم سببية والمراد أخذ الاهلال وقوله وفيه فخامة هو من ضمير العظمة والتعبير بالأخذ والاستحقاق من التبدل لانه طرح الامر الحصر باطراف البدو ونحوه فنسذناهم تمثيل أو مكنية وتخيلية والمراد اغرقناهم وقوله ونظيره أي في تعظيم الأخذ وتحقير ما يؤخذ وسأيت تفسيره وقوله وحذر الخ بيان للمقصود منه (قوله قدوة للضلال) جمع ضال بكهال وجاهل واقداؤهم بهم بسبب جهلهم لهم على الضلال أو بسبب جلتا لهم على الاضلال

وحذر قومك عن مثلها (وجعلناهم أمم) قدوة للضلال بالجل على الاضلال

كما وقع في النسخ الصحيحة لانا جعلناهم ضالين مضلين فاجعل هنا بمعنى الخلق وهذا على مذهب أهل السنة
من أن أفعال العباد خيرا شرًا مخلوقة لله وقد استدلوا بهذه الآية والمعزلة أو لولاها تارة بأن الجعل هنا
بمعنى التسمية وتارة بأن جعلهم ضالين مضلين بمعنى خذلانهم ومنعهم من اللطف والتوفيق للهداية
واليه أشار بقوله وقيل الخ وهو إشارة إلى الرد على الزمخشري (قوله موجباتها) بكسر الجيم لانها
المدعولها في الحقيقة فالشارح مجاز عن المعاصي التي هي سببها وفيه مضاف مقدر (قوله من المطرودين)
لانه يقال قبحه بمعنى نجاه وأبعده كما ذكره الراغب وغيره من اللغويين ولايته ~~ك~~ زرع اللعنة المذكورة
قبله لان معناها الطرد أيضا لان الأول في الدنيا وهذا في الآخرة أو ذلك طرد عن رحمة التي في الدنيا وهذا
طرد عن الجنة أو على هذا يراد باللعنة المعنى الثاني مع أن من المطرودين معنا أنهم من الزمرة المعروفين
بذلك وهو أبلغ وأخص فلا يتوهم فيه تكرار أصلا وعلى التفسير الثاني وهو منقول عن ابن عباس رضى
الله عنهما معناه ذو صور قبيحة سود الوجوه زرق العيون مشوهون ~~ل~~ مكن فعل قبح منه لازم فبنا اسم
المفعول منه غير ظاهر ولذا أخرجهم مع أنه المتبادر الآن تفسيرا للسلف يدل على أنه سمع أيضا (قوله التوراة)
وهي أول كتاب فصل فيه الاحكام وقوله من بعدما أهلكا القرون فأندته على ما فسره به المصنف رحمه
الله مع أنه معلوم التنبيه على أنها أنزلت بعد مساس الحاجة إليها كما أنزل القرآن بعد الفترة وانطامس
معالم الدين فلا يتوهم أنه لا فائدة فيه وأن حقه أن يفسر القرون الأولى بمن لم يؤمن بموسى عليه الصلاة
والسلام والثانية بمن آمن به كما قيل (قوله أنوارا) لان البصيرة نور القلب كما أن البصر نور العين
ونصبه على الحالية وقيل انه مفعول له وقوله تبصر بها الحقائق أي تدركه وقوله وهدى إلى الشرائع أي
هادية لها وهي الطريق الموصلة إلى الله وقوله لانهم لوعملوا الخ يعني عموم رحمتها للناس لانها في أن بمن
نزلت لهم كافر غير مرحوم لانه لو عمل بها ~~ك~~ كان مرحوما بمقتضى وعده فلا حاجة إلى تقدير سبب
أو جعلها مجازا عنه كما قيل وقوله لوعملوا نظرا إلى بعضهم إذ منهم أمة مقتصدة (قوله ليكونوا على
حال الخ) يعني التبرجى بحال عليه تعالى فهو تمثيل والمراد أنها أنزلت ليكونوا على حالة قابلة للتذكر كحال
من يبرجى منه الخير والزمخشري جعله استعارة تبعية حيث شبه الإرادة بالتبرجى ليكون كل منهم ما قبل
الوقوع والمصنف ورده بقوله وفيه ما عرفت من لزوم تخلف مراد الله عن إرادته لعدم تذكر الكل الآن
يكون من قبيل اسنادنا للبعض إلى الكل وعند المعتزلة الإرادة قسمان تفويضية وهي قد تختلف
عن المراد وقسرية وهي لا تختلف عنه وهي معنى قول الزمخشري إذا أراد الله شيئا كان فلا إشكال
فيه أصلا فلا يراد ما ذكره لإرادة أحد الإرادتين للقرينة عليه لكنه لم يرتضه لخالفته للمذهب الحق وقيل
التبرجى من المخاطبين لانه تعالى (قوله يريد الوادى) بجانب الغربى أو بالغربى بوجهه صفة للمكان
أو الوادى أو الطور لان كلا منهما كائن في الجانب الغربى وطره من موسى عليه الصلاة والسلام وقوله
أو الجانب الغربى منه أى من الوادى أو الطور ومن ابتدائية أو من مقام موسى ومن بيانية ومغايرته
للاول أنه مجموع الوادى والطور على الأول وعلى هذا بعضه وهو على كل حال من إضافة الموصوف
للصفة وقوله الوادى اليه على أن الشهادة بمعنى الحضور وعلى ما عده بمعناها المعروف وقوله وهم
المسعون تفسر للشاهدين الذين لم يكن منهم (قوله والمراد الدلالة على أن الخ) ولولا هذا لم يفند
ما ذكره لان ما أخبر به لا يعلم إلا بوحي أو مشاهدة أو استقاضة نقل في مقامه والثاني منقطع ضرورة
والثالث كذلك لانه لو ثبت علمه غيره من قريش وكذا التعلم من غيره لكنه طوى العلم به أيضا فعين الأول
وقوله ولذلك استدل عنه أى لكون معناه ما ذكره ارتباطه بهذا الاستدلال على ما فسره به لان المعنى
لم تكن حاضر الكنتك علمته بالوحي والسبب تطاول الزمن حتى تغيرت الشرائع والمسبب بعث نبي وانزال
الوحي عليه والمدد جمع مدة وهي الزمان وقوله فمطاوالت الخ تفسير لقوله فمطاوالت عليهم السلام وفسره
في الكشاف بقوله فمطاوالت على آخرهم وهو القرن الذى أنت فيه العمر أى أمد انقطاع الوحي واندرست

وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا المشككة
الذين هم عباد الرحمن انا ما قيل بنوع
الالطاف الصارفة عنه (يدعون إلى النار) إلى
موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيمة
لا يصرون) يدفع العذاب عنهم (وأتبعناهم
في هذه الدنيا لعنة) طرد عن الرحمة أو لعن
اللاعنين يلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم
القيمة هم من المقبوحين) من المطرودين
أو من قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب)
التوراة (من بعدما أهلكا القرون الأولى)
أقوام نوح وهو دوصالح ولوط (صائر الناس)
أنوارا لقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميزين
الحق والباطل (وهدى) إلى الشرائع التي هي
سبيل الله تعالى (ورجوة) لانهم لوعملوا بالو
رحمة الله (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال
يرجى منهم التذكر وقد فسره بالإرادة وفيه
ما عرفت (وما كنت بجانب الغربي) يريد
الوادى أو الطور فإنه كان في شق الغرب من
مقام موسى أو الجانب الغربى منه والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى ما كنت
حاضرا (اذقينا إلى موسى الأمر) إذا وجبنا
إليه الأمر الذى أردنا تعريفه (وما كنت من
الشاهدين) للوحي اليه أو على الوحي اليه
أو الموحي اليه وهم السبعون المختارون
للمساقات والمراد الدلالة على أن اخباره عن
ذلك من قبيل الاخبار والدلالة على بقوله
لا تعرف إلا بالوحي ولذلك استدل عنه بقوله
(ولكنا أنشأنا قرونا قطا ولعليهم العمر) أى
ولكنا أوجيناه اليك لانا أنشأنا قرونا مختلفة
بعد موسى فمطاوالت عليهم المدد فخرقت
الاخبار وتغيرت الشرائع واندرست العلوم
فخذف المستدرك وأقام سببه مقامه

العلوم فوجب ارسال الخ وهو قريب مما ذكره المصنف الا انه لا اشارة فيها هنا والعمر على تفسيره زمان
انقطاع الوحي وعلى ما هنا بعينه المعروف وحذف المستدرك للايجاز (قوله تقرأ عليهم الخ) فالمراد
بالتلاوة القراءة لتعلم كقراءة الدرس في زماننا لانه المناسب وقوله وانما كالاستدراك السابق لكنه
لا يجوز فيه والمعنى ان قصة شعيب عليه الصلاة والسلام انما علمها بالوحي أيضا وقوله لعل المراد به الخ مثلا
يتكرر وراعى فيه الترتيب الوقوعي والزمخشري عكس هذا وتبعه بعض المفسرين وقد قيل انه أولى
لانه الانسب بما يلي كلام من الاستدراك لاسيما وقد فسر الشاهدين بالسبعين المختارين للميقات وهم كانوا
معه اذ اعطى التوراة فكان على المصنف ان لا يفسره به وتغيير الترتيب الوقوعي لا ضير فيه ولذا قدمت
قصة مدين وقوله المذكوران في القصة أى قصة موسى عليه الصلاة والسلام في هذه السورة وغيرها
(قوله ولكن علمنا لدرجة) ان كان مفعولا به فالمراد به القرآن وان كان مفعولا له فقوله لتندرعلة
للفعل المعلن وأما كونه مصدراف بعيد وقوله متعلق بالفعل المحذوف هو علمنا وعلى قراءة الرفع فهو صفة
ويحتمل نلقه بالاستدراكات كلها على النزاع (قوله لوقوعهم) الضمير له وما هو هذا بناء على ان
موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام أرسلوا للعرب وأنه ليس بينهما نبي كما ورد لاني عيسى وعيسى
وما ذكر في سورة أخرى ان بينهم أربعة أنبياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان
رواية أخرى ذكرها في محل آخر تكثير النفاذة وزمن الفترة مختلف فيه ففي رواية ما ذكره المصنف
وفي أخرى عن سلمان الفارسي أنها ستمائة سنة وما بينه وبين اسمعيل عليه الصلاة والسلام أكثر من ألفي
سنة وقوله على ان الخ أي هذا بناء الخ وعلى التعليل (قوله لولا الاولى امتناعية) أى تدل على امتناع
جوابها للوجود شرطها ولذا ورد هذا اشكال وهو أنه يقتضى اصابتهم بها وقولهم حتى قدروا كراهة
ان الخ لدفعه وقال صاحب الاتصاف ان التحقيق أنها انما تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها عكس
لوظائفها تدل على لزوم جوابها لما بعدها والمانع قد يكون موجودا وقد يكون مفروضا وما هنا من الثاني
فلا اشكال فيه وان لم يقدر المضاف والتخصيصة هي بمعنى هلاله الخ والحض على وقوع أمر وقوله واقعة
خبر بعد خبر وقوله لانه الخ لتعليل لكونها تخصيصة ووجه شبه ما بالامر ان التخصيص طلب فهو
والامر من واحد فيجيب بالقائه دون الامتناعية (قوله مفعول يقولوا) بالاضافة وازادة اللفظ أى
لولا الخ مقول القول ومفعوله وهو اما منصوب بواقعة ولا يضر فصله بقوله لانه الخ لانه ليس بأجنبي
عنه وانما تقدم ثلثا يطول الفصل بين المعلن وعلته وأخباران بترك العاطف فيه فانه جائز أو بدل من الخبر
وقوله المعطية معنى السببية أى الدالة عليه والمنبهة صفة للسببية ووقع في نسخة القول بدون ميم
وهما بمعنى هنا ووجه التسمية أن وجود ما بعد لولا سبب لانتفاء جوابها فيكون هذا سبب السبب
فالتصريح فيه بأداة السببية يدل على أنه هو المقصود بها لان المعنى لولا قولهم هذا اذا أصابتهم مصيبة
كقوله أن تضل احدهما فتذ كاحدهما الأخرى والسبب في جعل سبب السبب حنيا وعطف
السبب الاصلى القريب عليه مزيد العناية بسبب السبب الموجب لتقديمه كما ذكره سيديويه وفيه تنبيه
على سببية كل منهما أما الأول فظاهرا وأما الثاني فلا قرانه بالقائه كما حققه بعض شراح الكشاف
(قوله وأنه لا يصدرا الخ) أى لا يصدرا عنهم هذا القول الدال على طلب ارسال الرسل ابتداء وعرضا
وليس المراد الطلب في ذلك بل انكار العقوبة قبل ارسال المندرج بها وهو نكتة تترك الاختصار بالاقصر
على ما هو المقصود بالسببية وهو معطوف على أن المقول وقوله لولا قولهم اذا الخ اشارة الى أن القول
هو السبب كما مر وقوله فتتبعها أى الآيات والمراد اتباع من أتى بها وعبر به موافقة للنظم وقوله
ما أرسلناك هو الجواب المتقدر وهو منقذ ونفى النفي اثبات ولذا فسره بقوله انما أرسلناك الخ (قوله
يعنى الرسول الخ) ليس المراد ان الآيات بمعنى المرسل بجاز مرسل كما قيل بل انه كناية عنه لان اتباعها
تصديق له وقد فسر بتبعها أيضا وتبع ما جاءت به وقوله بنوع من المعجزات يعنى ليس المراد به آيات

(وما كنت تاويا مقبلا في أهل مدين) شعيب
والمؤذنين به (تلاوا عليهم) تقرأ عليهم تعلم منهم
(آياتنا) التي فيها قصصهم (ولكن كما مر سليمان)
ايلا ومخبرين لك بها (وما كنت بجانب الطور
اذ نادينا) اهل المراد به وقت اعطائه التوراة
وبالاقول حيث استنبأ لانها المذكوران في
القصة (ولكن) علمنا لدرجة من ربك (لتندرقوما)
بالرفع على هذه درجة من ربك (لتندرقوما)
متعلق بالفعل المحذوف (ما أتاهم من نذير
من قبلك) لوقوعهم في فترة بينك وبين
وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين
اسمعيل على أن دعوة موسى وعيسى كانت
مختصة ببني اسرائيل وما حو اليهم (لعلهم
يتذكرون) يتعظون (ولولا أن تصيبهم مصيبة
بما قدمت أيديهم فقولوا ربنا لولا أرسلت
الينا رسولا) لولا الاولى امتناعية والثانية
تخصيصة واقعة في سياقها لانها مما جيت
بالقائه تشبيهها بالامر مفعول يقولوا
المعطوف على تصيبهم بالقائه المعطية معنى
السببية المنبهة على أن المقول هو المندرج
بأن يكون سببا لانتفاء ما يجاب به وأنه
لا يصدرا عنهم حتى تلجهم العقوبة والجواب
محذوف والمعنى لولا قولهم اذا أصابتهم
عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم ربنا هلا
أرسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فتتبعها
ونكون من المصدقين ما أرسلناك أى
انما أرسلناك قطع العذرهم والزما للجمعة
عليهم (فتتبع آياتك) يعنى الرسول المصدق
بنوع من المعجزات

مخصوصة وقيل المراد القرآن وتبين نوع التعظيم وقوله وتكون من المؤمنين أي المخلصين المجهودين
أوهو تفسير لما عطف عليه وقوله جاءهم الحق أي الأمر الحق من المعجزات أو الرسول وقوله أو قى نائب
فاعله ضمير لرسول المعلوم من السياق وقوله جلة حال من الكتاب والاقتراح الطلب تحكما ولذا قصره بقوله
تغتنا وهو طلب الزلة كما في المصادر واقتراحه مقول له لقالوا أو حال من فاعله (قوله يعني أبناء جنسهم الخ)
لما كان الضمير في قوله قالوا للولا أو قى مثل ما أوتى موسى لكفرا بالعرب كان ضميرا ولم يكفروا مثله أيضا لثلا
تفكك الضمائر وهم لم يكفروا من قبل عما أوتى موسى أوله بقوله يعني أبناء جنسهم الخ أي الضمير راجع
لجنس الكفرة المعاندين المتعنتين بالاقتراح وما يصدر عن بعض أفراد جنس كأنه صادر عن البعض
الآخر لا اتحاد مذاهبهم وآرائهم فالضمير راجع إلى جنس الكفرة المعلوم من السياق وهو لا يدخلونهم فيهم
كان كضميرهم خاصة أو هو بتقدير مثل قوله من قبل يصح أن يتعلق بكفروا أو بأوتى أو بالاسناد مجازي
والضمير لهم خاصة لكنه لما صدر عن بعض أبناء جنسهم ممن كان بينهم وبينه ملازمة أسند إليهم فكفرهم
كفرهم ولا يخفى ما فيه من التكلف (قوله وكان فرعون عريسا من أولاد عاد) وهم من العرب وعن
الحسن كان للعرب أصل في أيام موسى عليه الصلاة والسلام فعناه عليه ولم يكفروا أبواهم فكان هذا الإشارة
إلى ما ذكر ولذا وقع في نسخة أو كان والظاهر أنه ليس وجهها مستقلا وإنما هو توكيد للملازمة المذكورة
ولا يخفى بعده أيضا وهذه رواية والأخرى أنه قبلي وهو المشهور (قوله يعنون موسى وهرون) فهو
بيان لكفر من قبلهم عيسى وقوله أو موسى ومحمد أعلى أن من كفر عيسى أهل مكة على ما روى في الكشف
أنهم أرسلوا إليه وفسألوهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا إن نعمته وصفته في كتابهم فلما أخبروا بذلك
قالوا ساحران تظاهروا على هذا التكلف في كون الضمير قبله لكفرا مكة وقوله من قبل متعلق بابي (قوله
بأظهار تلك الخوارق) هذا عن أن المراد موسى وهرون وما بعده على أن المراد موسى ومحمد وكونه عليهما
تكلف والكتابان التوراة والقرآن والمضاف المقدردوا وقوله أو أسناد تظاهروا بالخبر معطوف على تقدير
والفعلان السحران وقوله دلالة على سبب الإعجاز لأن السحرا أمر خارق في الجملة والإعجاز كذلك
وإعجاز التوراة بالأخبار عن الغيب من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإعجاز القرآن ظاهر فتظاهروا
تأييد كل منهما للآخر وأصل اظهار تظاهروا فلما قلبت التاء ظاء وأدغمت سكنت فاجتلبت همزة الوصل
ليبتدأ بالسكن (قوله بكل منهما) أي الساحرين موسى وهرون أو موسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام أو السحرين أو بكل الأنبياء وهذا كله عليه عنادهم فلا يرد عليه أنهم مؤمنون بآبائهم واسمعي
عليهما الصلاة والسلام أو هذا ما اقتضاه حالهم وقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ونحوه فنزل
منزلة القول أولان الكفر بأحدهم كفر بهم وأما كونهم يرون رأى البراهمة من انكار النبوة مطلقا
كما قيل فلم ينقل (قوله وهو يؤيد الخ) لأنهما صاحبا الكتابين الدال عليهما فخوى السياق وجعله
مؤيدا للأدليل لاحتمال أن يراد موسى وهرون لكون انكارهما مقدمات على الأول فالتقدير أهدى من
كتابيهما وهذا جار على قراءة ساحرين وسحرين فتأمل وقوله أتبعه جواب الأمر (قوله يراد بها
الالزام والتبكيك) لا الشك والتردد وهذا جواب عما يقال إن عدم إتيانهم به معلوم وهذا كما يقول
المدل إن كنت صديقك القديم فعاملني بالجهل وقوله ولعل الخ جواب آخر فهو لتكلمه بهم جعل
صدقهم المحال عنده محتملا (قوله دعاء الخ) لأن الأمر بالآيات به دعاء أي طلب له منهم فالدعاء
بمعناه اللغوي وهو المفعول المحذوف والعلم به من الاستجابة لأنها الدعاء وقوله ولأن الخ وجه تخم داره
على الاستعمال الأغلب فلا ينافي صحته في نفسه ولا ذكره نادرا فلا تدافع في كلام انكشاف كما توهم والفرق
بين الوجهين أنه على الأول يحذف مطلقا للعلم به من فعله وعلى هذا يحذف إذا ذكر الداعي لأنه مع ذكر
الداعي والاستجابة يتعين أن مفعوله الدعاء فيصير ذكره عبثا وليس أجاها مثله كما توهم لقوله أجبوا داعي
الله وقد صرح به أهل اللغة وقوله وباللام الخ وذهب أبو حيان إلى أنه يعدي بنفسه للبيت المذكور

(وتكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق
من عندنا قالوا للولا أو قى مثل ما أوتى
موسى) من الكتاب جملة واليد
والعصا وغيرها اقتراحا وتغنا (أو لم يكفروا بما
أوتى موسى من قبل) يعني أبناء جنسهم
في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى
وكان فرعون عريسا من أولاد عاد (قالوا
ساحران) يعنون موسى وهرون أو موسى
ومحمد عليهما السلام (تظاهروا
بأظهار تلك الخوارق أو بتوافق الكتابين وقرأ
الكوفيون سحرا) بتقدير مضاف أو جعلها
محررين مبالغة أو أسناد تظاهروا إلى فعلها
دلالة على سبب الإعجاز وقرئ اظهارا على
الادغام (وقالوا أنا بكل كافرين) أي بكل
منهم أو بكل الأنبياء (قل فأوتى كتاب من عند
الله هو أهدى منهما) مما نزل على موسى
وعلى وإضمارهما للدلالة المعنى وهو يؤيد
إن المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (أتبعه ان كنت صادقين)
إنما ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي
يراد بها الإلزام والتبكيك ولعل محي حرف
الشك للتكلم بهم (فإن لم يستجيبوا لك)
دعائك إلى الآيات بالكتاب الأهدى فخذفه
المفعول للعلم به ولأن فعل الاستجابة يعدي
بنفسه إلى الدعاء وباللام إلى الداعي

فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالباً كقوله

وداع دعا يامن بحبيب الى النداء

فلم يستجبه عند ذلك بحبيب

(فاعلم انما يتبعون أهواءهم) اذ لو اتبعوا حجة

لا توأبها (ومن أضل ممن اتبع هواه)

استفهام بمعنى النبي (بغير هدى من الله)

في موضع الحال للتأكيد والتقييد فان هوى

النفس قد يوافق الحق (ان الله لا يهدي القوم

الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالانهمال في اتباع

الهوى (ولقد وصلنا لهم القول) انما يتبعوا بعضه

بعضاً في الانزال ليتصل التذكير وفي النظم

لتتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد

والنصائح بالعبور (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون

ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم

به يؤمنون) نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وقيل

في أربعين من أهل الانجيل اثنان وثلاثون

جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام

والضمير في قوله للقرآن كالمستكن في (واذا

يتلى عليهم قالوا آمنابها) أي بأنه كلام الله تعالى

(انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب

ايمانهم به (انا كما من قبله مسلمين) استئناف

آخر للدلالة على أن ايمانهم به ليس مما أحدثوه

حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لماراً أو

ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين

الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم

باعقادهم صحته في الجملة (أو لئلا يكون

أجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة

على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم

على الایمانين أو على الایمان بالقرآن قبل

النزول وبعده أو على اذى من هاجرهم من

أهل دينهم (ويدرون بالحسنة السيئة)

ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله صلى الله

عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها) ومما

رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا

سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكبروا

(وقالوا) للاغني (لنا أعمالنا وأعمالكم

سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعاً ودعاءً

لهم بالسلمة عما هم فيه (لا يتبعي الجاهلين)

لا نطلب محبتهم ولا يزيدنا (انك لا تهدي

والزحشري جعله على تقدير مضاف أي فلم يستجب دعاءه وقوله فاذا عدى اليه أي الى الدعاء بنفسه
كافي البيت حذف الدعاء يجعله مضافاً مقدراً كما تر ويحتمل أن يريد ما ذهب اليه أبو حيان بأن يتعدى الى
الداعي بنفسه وليس على تقدير ولا حذف وإيصال فلا يذكر له مفعول آخر أصلاً حينئذ ويشهد له قوله
في آل عمران ويتعدى بنفسه وباللام فلا يحتاج الى الجمع بين كلاميه بأن المراد تعديته باللام للثاني كما قيل
لانه خلاف الظاهر (قوله وداع الخ) هو من آيات الكتاب وبعده

فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهره * لعل أي المغوار منك قريب

أي رب داع دع الناس وقال هل أحد يجيب سائل النداء فلم يجبه أحد فله الكرام وغلبة الثام ولو جعل
ضمير يستجبه للدعاء المفهوم من داع لم يحجج الى تقدير وهذا اذا كان مستعملاً في معناه فأنما قوله
ويستجيب الذين آمنوا بمعنى يعينهم كما ذكر في تفسيره فليس مما نحن فيه (قوله اذ لو اتبعوا حجة الخ) أي
ولم يقولوا هذان ساحران وغيره من الهذيان وقوله بمعنى النبي أي هو انكاري وقوله قد يوافق الحق اشارة
الى ندرته فاذا سلم وجوده يكون في حكم العدم فلذا كان نو كيدا (قوله أو في النظم) أي نظمناه متصلاً
بعضه ببعض رعاية للتناسب فيه كذا الوعيد مع المواعظ ونحوه والعبرجع عبرة وقوله في مؤمنى أهل
الكتاب أي مطلقاً وما بعده مخصوص عن آمن من أهل الانجيل وعلى هذا فهذه الآيات مدنية كما تقدم في
أول السورة الاشارة اليه وقوله للقرآن أي القول المراد به القرآن والقرآن المفهوم منه وقوله استئناف
الخ ويجوز كون الجملة مفسرة لما قبلها (قوله وكونهم) مبتدأ خبره باعتقادهم وقوله في الجملة أي
اجالاً لانه لا يمكنهم العلم به تفصيلاً وقوله بصبرهم اشارة الى أن ما مصدرية ولما كان الصبر حبس
النفس على المكروه عطف قوله وثباتهم عليه اشارة الى أن المراد بالصبر على الايمان الثبات وأما
في الوجه الآخر فهو على ظاهره وهاجرهم بمعنى عاداهم وبعادهم وأخره وان كان الصبر فيه
أظهر لانه لا يناسب قوله مرتين على ما فسره به فيكون كقوله ارجع البصر كرتين فهو لجزء تكرار الصبر
منهم على الاذى وشدة ولولولة قوله من أهل دينهم أو زاد عليه ومن المشركين كان أظهر كما في نسخة
(قوله ويدفعون بالطاعة المعصية) لاجابة لتقييدها بالتقدمة لان دفع الطاعة لها يستلزم تأخرها
كما صرح به في الحديث الذي أورده وقوله في سبيل الخير قيده به ليفيد المدح المقصود وقوله تكبروا أي
لا يحز الانه ذم كما قيل في قول الجاسسي * ومن اساءة أهل سوء احسانه وكون المقول له اللاغين
مفهوم من ذكر اللغو (قوله متاركة لهم وتوديعها) يحتمل النفي والنشر على أن لنا أعمالنا وانكم
أعمالكم متاركة كما في قوله لكم دينكم ولي دين وسلام عليكم توديع لان السلام للوداع معروف
ويحتمل أنه تفسير لقوله سلام عليكم فقط لانهم يقولونه عند التاركة كما في قوله واذا خاطبهم الجاهلون
قالوا اسلاما لانه سلم من شتمه والتعرض له قال الجصاص استدلال بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر
بالسلام وليس كذلك لانه متاركة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكفار لا تبدؤهم
بالسلام واذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم (قوله لا تقدر على أن تدخلهم في الاسلام) وفي نسخة
تدخله رعاية لمن لفظاً ومعنى وجعل الهداية للاسلام بقريته سبب النزول والمقام وقد فسره بهذا
في الكشف وعلله بقوله لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره قال الشراح انما فسره بذلك لان لكن
الاستدراكية وضعت لتدخل بين كلامين متغايرين نفيًا وإيجاباً فاذا أول قوله ولكن الله يهدي يقدر على
الهداية لعله بالمهتدين وجب أن يفسر هذا بانك لا تقدر على الهداية لانك عبد لا تعلم المهتدي وعنوانه لما
قرنت هداية الله بعله بالمهتدي وأنه العالم به دونك دل على أنه المستعد للهداية كما صرح به المصنف
رحمه الله وهداية المستعد ليست بالفعل فلزم أن تكون هدايته له بمعنى القدرة عليها وأن تكون الهداية
الاولى كذلك لتقع لكن في موقعها ومن لم يقف على مرادهم قال انه ليس بصحيح وان أول الكلام
قرينة على التجوز في آخره لا العكس كما قالوه لانه لا يصح نفي وقوع الهداية مع المحبة وليس

من أحببت) لا تقدر على أن تدخلهم في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام

(وهو أعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك
والجمهور على أنها زلت في أبي طالب فإنه
لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أخرج
لقلبها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت أنك
لصديق ولكني أكره أن يقال جرح عند
الموت (وقالوا ان تبسع الهدى معك تخطف
من أرضنا) فخرج منها زلت في الحرث بن
عثمان بن نوفل بن عبد مناف أقي النبي
صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك علي
الحق ولكنك تخاف ان اتعنا وخالقنا العرب
ونحن أكله رأس أن يتخطفونا من
أرضنا فرد الله عليهم بقوله (أولم يمكن لهم
حرما أمنا) أولم يجعل مكانهم حرما ذابن
بجرمة البيت الذي فيه تناحر العرب حوله
وهم آمنون فيه (يجي اليه) يحمل اليه
ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء
(عمرات كل شيء) من كل أوب (رزق من لدنا)
فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الأصنام
فكيف يعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضموا
الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن
أكثرهم لا يعلمون) جهله لا يتقنونه له
ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله من
لدنا أي قليل منهم يتدبرون فيعلمون أن ذلك
رزق من عند الله وأكثرهم لا يعلمون اذ لو علموا
لما خافوا غيره واتصاب رزقا على الصدور
معنى يجي أو الحال من الثمرات لتخصصها
بالإضافة ثم بين أن الامر بالعكس فانهم أحقاه
بأن يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله
(وكم أهلكتنا من قرية بطرت معيشتها) أي وكم
من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في الامن
وخفض العيش حتى أشروا قدر الله عليهم
وخرت ديارهم (قلك مساككنهم) حاوية
(لم تسكن من بعدهم) من السكنى اذ لا
يسكنها الا المارة يوما أو بعض يوم ولا يبقى
من يسكنها (الاقبلا) من شوم معاصيهم (وكتا
نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف
نصرتهم في ديارهم وسائر ممتلكاتهم
واتصاب معيشتها بزخ الخافض أو يجعلها طرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم

الاستدراك القرينة على التجوز بل في قوله من يشاء دليل على أن المراد بالهداية ما هو بالفعل لان المشيئة
تعلق به لا بالقدرة لكن لما حمل الاول على القدرة حمل هذا عليها فالمشيئة متعلقة بأثر القدرة وكذا
من قال ان الداعي له أن الهداية عند أهل السنة خلق الاهتداء لانه لو كان كذلك لم يذكره
الرحماني وقيل انما فسر الهداية المنفعية بالقدرة لان نقي القدرة أبلغ من نقي الهداية وفيه نظر (قوله
بالمستعدين لذلك) يعني صيغة اسم الفاعل للمستقبل ومن يهتدى في المستقبل مستعد للهداية فان
قلنا انه حقيقة في الحال فهو من مجاز الاول لا وجه آخر كما توهموا والا فهو حقيقة لان ما نقره الله بعلمه
هو ما كان قبل الوقوع فأقبل هنا ليس على ظاهره بل بالمبالغة في علمه بالغيب وان جاز حله على ظاهره فماتل
(قوله والجمهور على أنها الخ) إشارة الى الرد على بعض الرافضة اذ ذهب الى اسلامه ولم يرض ما وقع
في الكشف من قوله أجمع المسلمون ولا ما في تفسير الرجاء من قوله أجمع المقسرون والحديث المذكور
في الصحيحين والترمذي مع اختلاف في بعض ألفاظه دون معناه وأخرج من المجاهدة وهي المجادلة بالحق
وهو جواب الامر واستئناف وجرح من الجزع وهو عدم الصبر ان لم يصبر على ما كان عليه خوفا من الموت
وتخوه وفي نسخة نزع بجاء معجمة ورأه مهمله أي ضعف وخاف الموت والاولى بجيم وزاى معجمة (قوله
تخرج منها) بالبناء للمجهول أي يخرجنا الناس والعرب من بلادنا ومقرنا وأصل الخطف الاختلاس
بسرعة فهو واستعارة لما ذكره من يبالغ الكلام وقوله ونحن أكلة رأس وفي نسخة وانما الخ جله حالية
أو معترضة وأن يتخطفونا من فعل تخاف وأكلة جمع آكل وهو مثل في القلة وأصله ناس قليلون يكذبهم اذا
أكلوا رأس واحدة من رؤس الحيوان المطبوخة ويصح أن يراد بالرأس حيوان واحد (قوله فردنا الله
الخ) أي ردنا زعموه من خوف التخطف بأنه آمنهم ببركة الحرم قبل الاسلام فكيف اذا أسلوا وضوا حرمة
الاسلام الى حرم المقام وقوله أولم نجعل الخ إشارة الى أنه ضمن معنى الجعل ولذا نصب حرما وقوله ذابن
لانه وقع وصفا للمكان وهو في الحقيقة وصف لاهله فلذا جعله للنسب كلابن وناهر ليفيد ما ذكره لوجه
الاسناد فيه مجازيا كان موجها أيضا وقوله تناحر العرب أي يتقاتلون فيقتل بعضهم بعضا ويضرمه نحر
الجزور والنحر لا يستعمل حقيقة الا في ذبح الحيوان فهو استعارة هنا (قوله يحمل اليه الخ) من جبي
الخارج اذا جمعه وقوله من كل أوب أي من كل جانب وجهة وليس هذا تفسير الكل شيء كما توهم
وكل هنا للتكثير وأصل معناها الاطاعة وقوله فاذا الخ بيان لما يفهم من السياق وقوله يعرضهم ان كان
من التعريض وهو جعل الشيء عرضة منتصبا للملاقاة فقوله التخوف منصوب على نزع الخافض أي
للتخوف وان كان مخففا فهو على الحذف والايصال أي يعرض لهم والمصنف كثير التساهل في أمثاله
(قوله جهله الخ) إشارة الى أن يعلمون منزل منزلة اللازم أي ليس من شأنهم العلم لعدم فطنتهم وتسكرهم
وقوله متعلق بقوله من لدنا أي تعلقا معنويا ولم يرضه لكونه خلاف الظاهر ولانه ليس فيه كثيرهم
وقوله لما خافوا غيره وفي نسخة ذلك وهو التخطف مع مامتز وقوله من معنى يجي لان ما له رزقون وذكر
التخصيص لان الحال لا تجي مؤثرة عن نكرة غير محصية كما بين في النحو واذا كان حاله فهو معنى
مرزوق ويجوز كونه مفعولا وقوله ثم بين الخ عطف على قوله فرد الخ وهو بيان لمناسبتها والجامع
بينها وبين ما قبلها وهو ظاهر وقوله الامر بالعكس أي فينبغي الخوف من اهلاك الله لامن الناس والمراد
بما هم عليه الكفر (قوله وكم من أهل قرية) فالقرية اما مجاز عن أهلها أو فيه مضاف مقدر لقوله
قلك مساككنهم فقوله بطرت الخ من الاسناد المجازي وكم خبرية وقوله كانت حالهم الخ إشارة الى
أن المقصود به الوعيد والاعتبار والاشراق والفرج والغرور والمراد بالسكنى التوطن ولذا تقدم قوله
اذ لا يسكنها الخ تعليلا لخلوها فليس الانسب تأخيرها بعد قوله قليلا مع أنه توطئة له وقوله من شوم
معاصيهم تعليلا لخرابها قليلا صفة ناس أو وقت أو سكن وقوله اذ لم الخ بيان لمعنى ارضها (قوله
واتصاب معيشتها بزخ الخافض) أي حذف الباء أي بعيشتها لاني لانه يرجع لما بعده وهو مصدر مجي

اتص

اتصبت على الظرفية بكتبتك خفوق النجم ولومثل به كان أظهر من مثاله وهو زيد ظني مقيم أي في ظني
 لان فيه احتمالاً آخر والمضام المقتدراً أيام أو زمان وقوله مضام اليه أي الى الزمان لا الى المعيشة حتى
 يقال التذكير لنا وبالعيش أو اللفظ وكفر المضمن من كفران النعمة وهو يتعدى بنفسه
 في الاصل لانه بمعنى الستر وقد يتعدى بالباء قبل لاحاجة الى تقدير المضام هنا وفي مقدم الحاج
 لانه يحتمل أن يكون اسم زمان بنفسه والجواب بأن التقدير على تقدير المصدرية لا يجدي فالظاهر أنه
 لم يسمع اسم زمان فتأمل (قوله وما كانت عادته) يعني أنه لم يجرب به العادة الالهية ولم يسبق به القضاء
 الرباني ولا وجه لما قبل انه غير محتج بما بعده وقوله في أصلها تفسيراً لها ولم يفسر أم القرى بـك لان كان
 تأباه وقوله التي هي أعمالها أي توابع تلك الامت لان كرسى المملكة محل حكمها وما عداه يسمى في العرف
 أعمالاً ونواحى وسوادا وقوله لان الخ بيان للعكمة في كون مبعث الانبياء عليهم الصلاة والسلام من
 السواد لان المكفور والبوادي بأن أهلها فيهم فطنة وكيس فهم أقبل للذة عورة وأشرف والانباء عليهم
 الصلاة والسلام لم يعثوا الا من أشرف البقاع والاجناس وليس هذا بطريق الشرطية فليس فيه شيء
 مما قاله الفلاسفة حتى توهم أنه يجزى الى الفلسفة ولم يقل ان القصبات مولد الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 حتى يقال ان عيسى عليه الصلاة والسلام ولد بالناصرة وبعث بالمقدس ولوط ليس من أهل سدوم وأبيل
 من النبل وهو الذكاء والحجابه (قوله لالزام الحجية) رد على المعتزلة في اثبات الحسن والقبح العقليين
 وقوله مذهب حياتكم أخذ من الاضافة وقوله المنقضية بالجزأ والنصب صفة المدة أو الحياه والثواب
 ما كان في الجنة فهو مقابل للدينار والبقاء مقابل للانقضاء فلا وجه لما قيل انه ينبغي أن يقال في
 متاع الدنيا مشوب بالا كدار ليقابل قوله خير وقوله وبهجة كاملة أي نعيم تام كما قاله ابن الاثير في حديث
 اذا رأى الجنة وبهجتها أي حسنها وما فيها من النعيم ولو أريد المرسة مجازاً صريح أيضاً فلا وجه لما توهم
 من عدم مساعدة اللغة لانه بمعنى الحسن مع أن المقام لا ياباه ومثله سهل (قوله فتستبدلون الذي هو
 أدنى) فيه اشارة الى أن الدنيا لفظها يشعر بأنها دنيسة كما قيل

وعفت دنيا تسمى من دنائها * دنيا والافن مكروهها الداني

وقوله وهو أبلغ في الموعظة لاشعاره بأنهم ليعلمون الخطاب فالالتفات لعدم الالتفات زجراً
 لهم وهذه نكتة للالتفات خاصة بهذا المقام وقوله مدركة لا محالة من التأكيد بالاسمية ودلالة السمية
 لان المسبب لا يتخاف عن سببه والفاء في أفن لترتيب الانكار على ما قبله وقوله ولذلك أي لعدم الخلف
 للحساب أو العذاب لان المحضر لامر وهو في القيامة لذلك وقد غلب لفظ المحضر في القرآن في المعذب واليه
 أشار الزمخشري وصرح به في البحر وقوله تعالى جميع لدينا محضرون مع أنه يحتمل التغليب لا يرد على
 الغلبة نقضاً كما توهم بل يؤيدها (قوله وثم للتراخي في الزمان) قدّمه لانه المعنى الحقيقي ولا مانع عنه
 وفيه رد على الزمخشري حيث منعه وقد أجيب عنه بأن التراخي الزماني معلوم فلا فائدة فيه وتعقب بأن
 الرتبة كذلك والآية مسوقة له ويدفع بأنه أنسب بالسياق فهو أبلغ وأكثر إفادة وأرباب البلاغة يعدلون
 الى المجاز ما يمكن لتضمنه لطائف النكات فلا يرد عليه أن العدول الى المجاز مع امكان الحقيقة باطل كما
 ذكره الطيبي ويوم القيامة متعلق بالمحضرين قدم للفاصلة والحل معطوفة على متعناه وعدل الى الاسمية
 للدلالة على التحقق ولا يشترط كون خبرها ظرفاً مع العدول كما توهم وحصول التحقق لو قيل أحضرناه
 لا ينافيه فتأمل (قوله تشبيها للمنفصل) وهو الميم الاخيرة من ثم مع ما بعده لانه بوزن عضد فـجـل مثله
 وسكن كما يسكن للتخفيف وقوله وهذه الآية يعني قوله أفن وعدناه الخ والاستفهام فيها انكارى
 في معنى النبي وكونها كالنتيجة لانه لما ذكر أن ما عند الله خير من متاع الدنيا لزمه نفي التساوي بينهما ولا
 يرد عليه شيء (قوله عطف على يوم القيامة) والتداء للالهانة والتوبيخ ولذا أجاب الشركاء مع أنهم غير
 مسؤولين ويجوز تعلقه بقال وقوله تزعمونهم شركاؤى يعني أن المفعولين محذوفان اختصاراً دون أحدهما

أو باضمار زمان منضاف اليه أو مفعولاً على
 تضمنين بطرت معنى كفترت (وما كان ربك)
 وما كانت عادته (مهالك القرى حتى يبعث
 في أمته) في أصلها التي هي أعمالها لان أهلها
 تكون أفطن وأبيل (رسولاً يلو عليهم آياتنا)
 لان الام الحجة وقطع المعذرة (وما كذب الرسل
 القرى الا وأهلها ظالمون) تكذيب الرسل
 والعقوبة الكفر (وما أنبئتم من شيء) من
 أسباب الدنيا (فما الحيوه الدنيا وزينتها)
 تمعون وتزينون به ستة حياتكم التقضية
 (وما عند الله) وهو فوائده (خير) في نفسه من
 ذلك لانه لذة خاصة وبهجة كاملة (وأبقي) لانه
 أبدي (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي
 هو أدنى بالذي هو خير وقرأ أبو عمر وبالسبب
 وهو أبلغ في الموعظة (أفمن وعدناه وعدنا
 حسناً) بعد الجحيم فان حسن الوعد يحسن
 الموعود (وهو لاقية) مدركة لا محالة لا متناع
 الخلف في وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية
 معنى السببية (كن متعنا متاع الحيوه
 الدنيا) الذي هو مشوب باللام مكتر
 بالتعاقب مستعقب بالتعاقب على الاقطاع (ثم
 هو يوم القيمة من المحضرين) للحساب
 أو العذاب وثم للتراخي في الزمان أو الرتبة
 وقرأ نافع في روايه ثم هو بسكون الهاء تشبيهاً
 للمنفصل بالتصل وهذه الآية كالنتيجة للتي
 قبلها ولذلك رتب عليها الفاء (ويوم يناديهم)
 عطف على يوم القيامة أو منصوب بأذكر
 (فيقول أين شركاؤ الذين كنتم تزعمون) أي
 الذين كنتم تزعمونهم شركاؤى فحذف
 المفعولان للدلالة الكلام عليهما

فانه لا يجوز على الاصح وفي المعنى الاول ان يقدر تزعمون أنهم شركاء لانه لم يقع في التزويل على المفعولين الصريحين بل على ان وصلتها كقوله الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء وفيه نظر (قوله بثبوت مقتضاه) متعلق بحق والضمير للقول الموعود به وثبوت في الآخرة والمراد المشارفة عليه والمراد من حق عليه القول بعضهم وهم الشركاء وفائدة الصلة اخراج مثل عيسى وعزير والملائكة لشمول الشركاء له ومبادرة الشركاء للجواب خوف مما دهاهم وقوله وهو للقول وحذف العائد للتصريح به فيما بعده وقوله غيا اشارة الى أن كما الخ صفة مصدر مقدر والدلالة المذكورة من التشبيه والاستئناف يأتي في جواب كيف صارت غوايتكم (قوله ويجوز أن يكون الذين صفة) أي هو خبر ويجوز كونه صفة لهؤلاء وبالجملة خبر وهذا رد على ما ذكره أبو علي في التذكرة من أن هؤلاء مبتدأ والذين أغوي بنا خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أغوي بنا وهذه الجملة خبر وجهه أغوي بناهم مستأنفة ولا يجوز كون الذين صفة وجهه أغوي بناهم خبر لانه لم يقدر غير ما أفاده المبتدأ الموصوف والتقييد بالظرف الفضلة لا يصير مفيدا بحسب الاصلة بأن القيد الزائد صيره مفيدا ما لم يقدر المبتدأ وصفته ولا يضره كونه فضلة فان بعض الفضلات قد يلزم في بعض المواضع كما أشار اليه المصنف (قوله تبرأنا إليك الخ) موجهن التبرأ ومنهن له اليك وكونه هوى منهم وان سؤلوه لانهم لم يطوبوهم اليه وتقريرها لما قبلها لان الاقرار بالقوايه تبرؤ في الحقيقة وقوله يعبدوننا اشارة الى ان ايانا مفعول مقدم للفاصلة وكون العباد لا هوائهم باعتبار نفس الامر والمآل وقوله من عبادتهم اشارة الى أن الحارم مقدر فيه على هذا الوجه (قوله فدعوهم من فرط الحيرة) قيل بل لضرورة الامتثال وردبأنه ليس الامر للذي يجب حتى يلزم امثاله بل للتوبيخ والتقريع والظاهر من تعقيبها بالقاء في قوله فدعوهم انه ايجاب ليكون تضييحا لهم على رؤس الاشهاد حيث استغابوا عن لا تفع له لنفسه فتأمل (قوله اعجزهم عن الاجابة والنصرة) الاجابة هنا بمعنى الاستجابة لانها قد ترد بعينها والقريظة أنه الواقع في النظم ومنه اوجب دعوة الداع ولذا عطف عليه النصره للتفسير فلا يرد عليه ما قيل العجز عن الاستجابة لان الاجابة اذ يومئذ ينطق كل شيء مع أن نطق كل شيء ليس في كل موقف اذ منها ما يختم فيه على الافواه (قوله لازبا) بالباء الموحدة أي لاصفا متصلا بهم وهو حال من المفعول لامفعولا ثانيا على أن رأى علمية لان حذف احد مفعولي افعال القلوب ممنوع عند أكثر النحاة وخبر رأوا للداعي والمدعو (قوله لمارأ والعذاب) جواب لوعلى التقديرين وقوله يدفعون صفة وجه فتاقل ان جوابه محذوف وهو لدفعوا به العذاب أو يدفعون على تأويله بالماضي سهو والذي غرته ما في الكشف وشروحه وقوله وقيل لوئنتي مرضه لانه يحتاج الى تقدير وتأويل بعيد ولانه كان الظاهر أن يقال لوأنا كانوا ونفسه في شروح الكشاف (قوله يسأل أولاعن اشراكهم) لانه المقصود من قوله أين شركائي والسؤال من علام الغيوب للتوبيخ على الشرك لا لتعيين مكانهم (قوله فصارت الانبياء كالعمى عليهم) العمي يضم فسكون جمع أعى وهذا يقتضي أن الانبياء شبهت بمن توجه لشيء وأثبت له العمى على طريق الاستعارة المكنية والتخييلية بدليل قوله لا تهتدى اليهم وقوله وأصله الخ يقتضي أنه من باب القلب المقبول للسكنة وهي المسالفة في اثبات العمى للانبياء التي ليس من شأنها ذلك فبالكسبهم وحينئذ لا يكون استعارة فكلامه لا يحل من الخلل وما قيل انه ليس مراده القلب بل اثبات حالهم للانبياء تخيلا للمبالغة لا يخفى ما فيه وكذا ما قيل ان القلب لا ينافي الاستعارة مع أنه لا يلائم ماسيأتي من اعتبار معنى الخفاء فيه فالظاهر أن يقال انه أراد أن فيه استعارة تصريحية تعبية فاستعير العمى لعدم الاهتداء فهم لا يهتدون للانبياء ثم قلب للمبالغة فجعل الانبياء لا تهتدى اليهم وضمن معنى الخفاء فعدي يعلى فقيه أنواع من البلاغة الاستعارة والقلب والتضمين بلا تكلف ما بأناه صريح العبارة (قوله ودلالة على أن ما يحضر الذهن) يعنى أن في هذا القلب دلالة على أن ما يحضر في ذهن المرء اذا استحضره بعد غيبته عنه كجوابهم للرسول واخبارهم في الدنيا التي ذهلوا عنها فانه من جنسه ما يرسم في الذهن وهو انما يراد على الذهن من

(قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات اوعيد (ربنا هؤلاء الذين أغوي بنا) أي هؤلاء الذين أغوي بناهم فحذف الراجع الى الموصول (أغوي بناهم كما غوي بنا) أي أغوي بناهم فغوا وغوا غوا باختيارهم استئناف للدلالة على أنهم غواوا باختيارهم وأنهم لم يفعلوا بهم الاوسوسة وتسويلا ويجوز أن يكون الذين صفة وأغوي بناهم الخبر لاجل ما اتصل به فأفاده زيادة على الصفة وهو ان كان فضله لكنته صار من اللوازم وهو ان كان فضله لعمارة واختاروه من (تبرأنا إليك) منهم واما اختياروه من العجز هوى منهم وهي تقرير الجملة المتقدمة ولذلك حلت عن العاطف وكذا ما كانوا يابعدون أي ما كانوا يعبدون واما كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ماصدرية متصلة بتبرأنا أي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءهم فدعوهم) من فرط الحيرة (وقيل يستجيبوهم) يعجزهم عن الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لا ريبهم (لأنهم ككافوا يهتدون) لوجه من الحيل يدفعون به العذاب أو الى الحق لما رأوا العذاب وقيل لولته أي أي ما كانوا مهتدين (ويوم يناديهم) عطف على الاقل تنووا أنهم كانوا المرسلين) عطف على الاقل فيقول ماذا أجبت المرسلين) عطف على الاقل فانه تعالى يسأل أولاعن اشراكهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء (فعميت عليهم الانبياء) يوتد) فصارت الانبياء كالعمى لكنه عكس اليهم وأصله فعموا عن الانبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على أن ما يحضر الذهن انما يقبض ويرد عليه من خارج فاذا أخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره

الخارج

الخارج بمعنى نفس الامر اما ابتداء واما بواسطة تذكر الصورة الواردة منه بما راتها الخارجية فاذا اخطأ
 الذهن الخارج ونفس الامر بأن لم يصل اليه لانسداد الطريق بينه وبينه بمعنى ونحوه لم يكن احضار
 ولا استحضار وذلك لانه لما جعل الانباء الواردة عليهم من الخارج عميالاتهم تدل على أنهم عمي
 لا يمتدون بالطريق الاولى لان اهداء هم بها فاذا كانت هي في نفس الالتمتدى فبالك عن بها يمتدى
 فتدبر فانه في غاية الخفاء ولذا قيل انه لو تركه كان أولى (قوله أو ما يعنها) أى ما يع الانباء المحاب
 بها الرسل وكل ما يمكن الجواب به والتعقبة تاء من فوقتين وعينين هملتين التردد في الكلام لخصراً وى
 وقوله ويقوضون الخ كقول عيسى حينئذ لا علم لنا الا ما علمنا (قوله وتعدية الفعل) أى عميت لتضمنه
 معنى الخفاء وهو أحسن من جعله بمعنى الاشتباه كما ذكره الراغب ولولاه لتعدى بعن ولم يتعلق بالانباء
 لانها سموعة لامبصرة وقوله لفرط الدهشة سواء كانت الفاء في قوله فهم تفصيلية أو تفرعية لانه
 سبب العمى فرط الدهشة وقوله أو العلم وفي نسخة والعلم بأنه مثله أى في العجز عن الجواب وقوله فأتا
 من تاب الفاء فيه لتفصيل اجمال يعلم مما قبله لبيان حال من تاب عن شركه ولترتب الاخبار به عما قبله
 (قوله وعسى الخ) لا يذاتها بتحقيق ما يرجى منهم كما قيل عسى منك خير لنا من نعم أو هي للترجى على
 لسان العباد لانه لا يلبق به تعالى حقيقة (قوله لا موجب عليه ولا مانع) مشيئة الله هي اختياره
 أو مقاربه له والاختيار منه تعالى للفعل بمعنى أنه ان شاء فعل وان شاء تركاً وكونه بحيث يصح منه الفعل
 والترك وهو بهذا المعنى مقابل للإيجاب ولما تقاربا وقد جمع بينهما هنا حاولوا التفسير على وجه يقع به
 التعارض ليسلم النظم من الحشو وقيل المراد أنه يخلق ما يشاء من الاعيان والاعراض وقوله يختاره معطوف
 على يخلق أى يخلق ما يشاء وباختياره فلا يخلق شيئاً بلا اختيار وهذا لم يفهم مما يشاء فانه لا يفيد العموم
 وقيل ان قوله لا موجب عليه ولا مانع لف ونشر فالمشيئة عدم الايجاب والاختيار عدم المانع ليفيد وأورد
 عليه أنه لا وجه للتخصيص بلا محض وقيل المشيئة تجامع الايجاب بالذات دون الاختيار فيه
 رد على الفلاسفة كما أن في ذكر المشيئة تنصصا على الرد على من زعم أنه مقتضى لاعلم اقتضاء النار للاحراق
 ورد بأنه ان أريد بالمشيئة صحة الفعل والترك فهي لا تجامع الايجاب أصلاً وان أريد كونه ان شاء فعل
 وان لم يشأ لم يفعل فكذا الاختيار ولا فرق بينهما فان معناهما عندنا الاول وعند الفلاسفة الثاني
 وكلام المحشى هنا لا يخلو من الاضطراب (قوله التخيير الخ) طيرة بوزن عنبة بمعنى التطير وحكى ابن الاثير
 تسكين ياءه فالواو لم يجى على هذا الوزن من المصادر غير خيرة وطيرة ولم يجى من الاسماء غير طيبة بمعنى طيب
 وولة لتوع من البحر تصحب به المرأة لزوجهما بمعنى في المفرد المعتدل العين (قوله وظاهره نفي الاختيار)
 لان الخيرة والتخيير والاختيار بمعنى كما يفهم من كلامه وهو ظاهر النظم ولما كان فيه ايهام للجبر أشار
 الى توجيهه بأن اختيار العبد وان كان ثابتاً عند أهل الحق لكنه يكون بالدواعى التي لو لم يخلقها الله
 فيه لم تكن وهذا هو معنى قوله تعالى وما نشأؤن الا أن يشاء الله وهو مذهب الاشعري رحمه الله قال
 خاتمة المحققين الدواني في مقالته في أفعال العباد الذى يشته الاشعري هو تعلق قدرة العبد وارادته
 الذى هو سبب عادى تخلق الله تعالى الفعل فيه واذا اقتشنا عن مبادئ الفعل وجدنا الارادة منبعثة عن
 شوقه وتصوراته ملائم وغير ذلك من أمور ليس شئ منها بقدرة العبد واختياره كما حقه وهو محصل
 كلام المصنف رحمه الله فما قيل انه مذهب الجبرية ليس بصحيح فان أردت تحقيق ذلك فانظر تلك المقالة
 (قوله المراد ان الخ) فالمعنى ما كان لهم الخيرة على الله أى التحكم عليه بأن يقولوا لم يفعل الله كذا
 كما ذكر في سبب النزول المذكور ومعنى ما كان أنه لا يلبق ولا ينبغى فانه أحد معانيه التي ورد بها وهو
 مشهور فلا يصلح هذا وجه التريضة كما قيل لانه غير موافق لسبب النزول المذكور وكون ما مر على قواعد
 المعتزلة من عدم جواز ارادته تعالى للكفر والفسق وهم ولعل تريضه له أنه لا دلالة عليه في النظم وفيه
 حذف المتعلق من غير قرينة دالة (قوله ولذلك خلا) بالتخفيف والبناء لتفاعل أو بالتشديد والبناء

والمراد بالانباء ما أجابوا به الرسل أو ما يعنها
 وغيرها فاذا سكات الرسل يتفتعون
 في الجواب عن مثل ذلك من الهول
 ويقوضون الى علم الله تعالى فاطنك بالضللال
 من أمهم وتعدية الفعل يعلى لتضمنه معنى
 الخفاء (فهم لا يشاء لون) لا يسأل بعضهم بعضاً
 عن الجواب لفرط الدهشة أو العلم بأنه منله في
 العجز (فأما من تاب) من الشرك والاعتقاد
 صالحاً) وجمع بين الايمان والعمى (فسمى
 أن يكون من المفلحين) عند الله وعسى
 تحقيقى على عادة الكرام أو ترج من التائب
 بمعنى فليس توقع أن يفلح (وربك يخلق ما يشاء
 الخيرة) أى التخيير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره
 نفي الاختيار عنهم رأساً والامر كذلك عند
 التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله
 منوط بدواع لا خلقه أن يختار لهم فيها وقيل المراد
 أنه ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه ولذلك
 خلا عن العاطف ويؤيد ما روى أنه نزل
 في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القرين عظيم

للمجهول لأنه مؤكداً مقبله أو مفسر له اذ معني يخلق ما يشاء ويختار لا ما يختاره العباد عليه وفي الوجه السابق هو مستأنف في جواب سؤال تقديره فاحال العباد أو هل لهم اختيار ونحوه فقبل انهم ليس لهم اختيار واختار ما اختاره الله (قوله وقيل ما موصولة مفعول ليجتار) وهي في الوجه الاول نافية والداعي لهذا دفع التكرار بين يشاء ويختار ووجه ترضيه عدم مساعدة اللغة له فان المعروف فيها أن الخيرة بمعنى الاختيار لا بمعنى الخير وعدم مناسبتها لما بعده من قوله سبحانه الله الخ وقوله يخلق ما يشاء أيضاً كما في بعض شروح الكشاف وأما حذف العائد فكثيراً لأنه يجزأ الى مذهب الاعتزال اذ ليس المراد اختياره للخير على الوجوب بل يقتضى التفضل والكرم وليس الوقف على يختار وان روى متعبنا لأن يكون تاماً وأما كون ما موصولة مفعولاً ليجتار وكان تامته بمعنى وجدولهم الخيرة بتقدير أنهم الخيرة على الاستفهام الانتكاري فضعيف لما فيه من مخالفة الظاهر من وجوه (قوله أن يشاء أحد الخ) الظاهر أنه على الوجه الاول في تفسير ما كان لهم الخيرة فانه اذا لم يكن لاحد اختيار مستقل لا يقدر أن يختار غير ما اختاره الله وينازعه في مختاره وقوله أوزاحم على الثاني لانه يحكم عليه فيزاحم في اختياره وأما على الثالث فهو تعجب من اشراكهم من يضرتهم عن يديهم كل خير وقيل ان الاول على أن التعجب متعلق بقوله يخلق ما يشاء ويختار والثاني على أنه متعلق بما كان لهم الخيرة (قوله عن اشراكهم) فما مصدرية وفيما بعده موصولة بتقديره ضاف أو هو بيان لحاصل المعنى عليه وقوله تكن صدورهم بمعنى يكونون في صدورهم كحقيقة رسالته وعداونه ونحو ذلك وقوله لأحد يتحققها أي العبادة اشارة الى أن الله وان كان عاملاً المراد به من يستحق الالهية (قوله لانه المولى الخ) المولى بانه اسم الفاعل أي المعطى لجميع النعم بالذات وما سواه وسائط فالمراد بالجد ما وقع في مقابلة الانعام بقدرته ذكرها بعده بقوله قل رأيتم الخ مع أنه قد يخص به فلا وجه لما قيل انه لم يفرق بين الحمد والشكر وهو توجيه للحصر الدال عليه تقديم الظرف ولم يلتفت الى أن الحصر مجموع حمد الدارين اذ الحمد في الآخرة لا يكون لغيره لعدم الحاجة اليه كما ترفى الفاتحة مع أنه قيل ان المراد بالنعم ما يشمل الفضائل والاصناف الجميلة كالشجاعة التي هي بخلافه تعالى فالحمد عليها في الحقيقة لله تعالى لانه مبدئها ومبدعها ولونظر الى الظاهر لم يكن حمد الآخرة محتصاً به أيضاً فان ينصلي الله عليه وسلم بحمده الأولون والآخرون في مقام الحمد ويده لواء الحمد في الآخرة والمحشر كما شهدت به النصوص (قوله بقولهم) متعلق بقوله بحمده كما أنها جاعلي سرور يعني أن حمد الآخرة هو المذكور في هذه الآيات وأنه على وجه اللذة لا التكليف وقوله الميم مزيدة دلالة الاشتقاق عليه فوزنه فعل والدال مص بضم الدال المهمله وكسر الميم البراق ومنه دلاص للدرع ويختار صاحب القاموس كعض الغاة أن الميم أصلية ووزنه فعل لان الميم لا تنقاس زيادتها في الوسط والآخرة والسرمد الدائم وقوله باسكان الخ تمثيل أو يجعلها غير مضئبة لا بالكسوف كما قيل لانه لا يذهب ضواها بالكلية الا أن يريد به ذلك وهو سهل والافق الغائر بالغين المعجمة أي الافق الغير المرتف وليس تحت الارض بالكلية حتى يكون تكراراً كما قيل (قوله كان حقه الخ) لان هل لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لان التي لطلب التعيين المقتضى لاصل الوجود لكنه أتى به على زعمهم أن الهتم موجودة بتكيتها وتضليلها فهو أبلغ وكان حقه أن لا يعبر بهذه العبارة لما فيها من ترك الأدب لكن اذا ظهر المراد بطل الابرار وقراءه ابن كثير بابدال الباء همزة (قوله سمع تدبروا واستبصار) دفع لما يتوهم كما يصيرح به من أن الظاهر أن يقال أفلا تبصرون لان هذا هو المطابق للمقام لان المراد انكم لو كنتم على بصيرة وتدبر لما ذكرناه عرفتم أنه لا اله غير الله يقدر على ذلك لان مجرد الابصار لا يفيد ما ذكره فهو توجيه لهم على أبلغ وجه (قوله ولعلمه يصف الضياء بما يقابله) أي يقابل المذكور هنا وهو قوله تسكنون فيه كان يقول ضياءه تحركون فيه وتتصرفون لانه لو وصفه دل على أن الامتنان بما فيه من التصرف لانه نفسه وأنه تبع وليس كذلك وأما ظلمة الليل فليست مقصودة في نفسها بل النعمة ما فيه من الهدى والستر والراحة (قوله

وقيل ما موصولة مفعول ليجتار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة أي الخير والصلاح (سبحان الله) تزيهها لأن ينازعها أحد أو يزاحم اختياره اختيار (وتعالى عما يشركونه به) وربك اشراكهم ومشاركة ما يشركونه به (وربك اشركهم صدورهم) كعداوة الرسول يعلم ما تكن صدورهم) كالظن فيه وحقدهم عليه (وما يعلنون) لاله الا هو (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لا أحد يستحقها الا هو (له الحمد في الاولى والآخرة) لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده اتيها جابضه والتذاذ اجمله (وله الحكيم) القضاء النافذ في كل شيء (واليه ترجعون) بالنشور (قل رأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) دأماً من السر وهو المتابعة والميم مزيدة كيم دلاص (الي يوم القيمة) باسكان الشمس تحت الارض أو تحركها حول الاقراق العائر (من اله غير الله يا أيكم بضياء) كان حقه هل اله فذكر عن علي زعمهم أن غيره آلهة وعن ابن كثير بضياء هم مرتين (أفلا تسمعون) سماع تدبر واستبصار (قل رأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الي يوم القيمة) باسكان في وسط السماء أو تحركها على مدار فوق الاقراق (استراحة اله غير الله يا أيكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاع الاشغال ولعلمه يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل

ولان منافع الضوء أكثر الخ) ما يقابله اما الليل فهو على تقدير مضاف أى من منافع ما يقابله أو السكون
 فيه فهو من قبيل أكثر من أن تحصى أى هو متباعد في الكثرة عن مقابله والاول أظهر والمراد أنها
 لو ذكرت كلها أو أكثرها طال الكلام ولو اقتصر على بعضها توهم الاختصاص به فلا يرده عليه أن كثرة
 منافعه لا تصلح وجها ولم يقابل الليل بالنهار لانه لا يلزمه الضياء لجواز كون الشمس تحت الأرض فيه
 ونحوه من انكشاف ضوءها بالكلية كما تزفع النهار انما هو بضائه بخلاف الليل فإنه لا يتخلو عن النفع
 سواء أنظلم أم استنار ولما كانت منافع الضياء الكثرة لا يقف عليها العوام الا بالسمع من الخواص
 ذيل بقوله أفلا تسمعون وأما كونه يلزم اجتماع الليل والنهار في الكسوف كما فهم فتعسف لان المراد
 أن المقصود من النهار هو الضياء لان النفع به فلذا اخض بالذبح بخلاف الليل قدبر (قوله لان استفادة
 العقل من السمع الخ) أى قرن الضياء الكثير بالمنافع المحتاجة الى كثرة الادراك لتجاربها ودال على كثرة
 الاستفادة المناسبة لان جميع ما تدركه الخواص يعبر عنه بما يدركه السمع ويزيد عليها ادراك الاصوات
 ولذا تراهم مقدمات على البصر في التزليل وقد مر له وجه آخر (قوله في الليل) اشارة الى أنه لف ونشر ولذا
 قدر في النهار بعده وضمير فضله لله وكونه للنهار على الاستناد الجازي خلاف الظاهر وقوله من فضله لنفي
 الايجاب وفيه مدح للسمعي في طلب الرزق كما ورد الكاسب حبيب الله وهو لا ينافي التوكل وقوله ولكي
 اشارة الى أن المقصود منه التعليل وقد مر تحقيقه ومعرفة النعمة لازمة للشكر فلذا ذكره (قوله جديده
 تفرغ) أى ذكر مجتهدا يعنى أنه لكونه أعظم أعيد ذكره مرة بعد أخرى وأنه لتغاير المراد من ذكره
 في الموضوعين ليس يكرر وفساد الرأي ظاهر من قوله حق عليهم القول ولذا حمل الاول عليه وحمل ذكره
 ثانيا على أنه تشبه وهو ليقوله بعده ها توارها نكم أو الاول احضار الشكر كما تكسبنا عليهم لعدم صلاحهم لما
 نسب لهم لقوله بعده وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم وهذا تحسير لانهم لم يكونوا في شيء من ايجادهم لقوله
 وذل عنهم ما كانوا يفترون كما في الكشف (قوله وهونهم الخ) ولا يضر كون الشهيد في موقف آخر غير
 الانبياء وهم أمة محمد وآلائه الملائكة لقوله وحى بالبين والشهداء فإنه دال على مغايرة الشهداء للانبياء عليهم
 الصلاة والسلام لكن المواضع متعددة فلا يراد ما ذكر على المصنف مع أن الدلالة على المغايرة غير مسلمة ولو
 سلمت فشهادة الانبياء لا تنافي في شهادة غيرهم معهم لكن الحق الاول لان قوله من كل أمة وافراده شهدا
 صريح فيه وقوله غاب عنهم غيبة الضائع اشارة الى أن ضل بمعنى ضاع وهو مستعار هنا للغيبة (قوله
 كان ابن عمه بصير) بيا تحسية مفتوحة وصاد مملئة ساكنة وهاء مضمومة وقاهت بقاف وهاء مفتوحة
 وناه مثلثة وفي بعض النسخ قاهات بالفتن ولاوى مقصور هو ابن يعقوب وقاهت هو ابو عمران كما في
 التواريخ فكونه ابن عمه على هذه الرواية ظاهر وفي رواية أخرى ذكرها المصنف في آل عمران أن موسى
 ابن عمران بن بصير بن قاهت الخ فيصير جده لاعمه وهي رواية أخرى في نسبه كما صرح به في المعالم فلا
 مخالفة بين كلامي المصنف (قوله فطلب الفضل الخ) أصل معنى بغي طلب ويختلف معناه باختلاف
 متعلقه فاما أن يكون المطلوب العلو والتحكم وهو المعنى الاول وتعديته يعلى كالفضل والعلو وهو بمعنى
 تكبر وتعدية بذلك أيضا وهو معنى الظلم والحسد لما فيه من طلب ما ليس حقه وطلب زوال نعمة المحسود
 والفاء اما فصحة أى ضل بمعنى أوعى ظاهرها لان القرابة تدعو الى الحسد ونحوه وقوله وذلك أى
 طلبه الفضل أو التكبرا والظلم والحبورة بضم الحاء المهملة والباء الموحدة مصدر حبر الرجل اذا صار حبرا
 أى اباما مقتدى وضمير عليهم للقوم وعلى الرواية الاخيرة لموسى وهرون وللقوم أيضا وقوله الاموال
 المدخرة فهو مجاز يجعل المدخر كالمدفون ان كان الكثر منصوصا به (قوله مفاتيح صنديقه) فهو على
 تقدير مضاف أو الاضافة لادنى ملابسة وكونه بالكسر على قياس اسم الالة ورض كونه بمعنى الخزائن
 لانه غير معروف وقوله وقياسه المفتوح أى يفتح الميم لانه اسم مكان وقوله صلة ما وما نقل عن الكوفيين من
 أن الجملة المستدرة بان لا تكون صلة للموصول خطأ فيجوز وقوعه في هذه الآية كما قاله الاخفش فان كان

ولان منافع الضوء أكثر مما يقابله ولذلك
 قرن به أفلا تسمعون وبالليل (أفلا تصرون)
 لان استفادة العقل من السمع أكثر من
 استفادته من البصر (ومن رجة جعل لكم
 الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل
 (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع
 المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تعرفوا
 نعمة الله في ذلك فتشكروه عليها (ويوم
 نادىهم فيقول أين شركاءى الذين كنتم
 تزعمون) تفرغ جديده تفرغ للاشعار بأنه
 لا شيء أجلب لغضب الله من الاشرار أو
 الاول لتقرر بفساد رأيهم والثاني لبيان أنه
 لم يكن عن سند وانما كان محض تشبه وهو
 (وزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا)
 وهونهم يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا)
 للامم (ها توارها نكم) على صحة ما كنتم
 تدينون به (فعلما) حينئذ (أن الحق لله)
 في الالوهية لا يشارك فيها أحد (وضل عنهم)
 وغاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون)
 من الباطل (ان قارون كان من قوم موسى)
 كان ابن عمه بصير بن قاهت بن لاوى وكان ممن
 آمن به (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن
 يكونوا تحت أمره أو تكبر عليهم أو ظلمهم قبل
 وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل أو
 حسدهم لما روى أنه قال لموسى عليه
 السلام لك الرسالة ولهرون الحبورة وأنا فى
 غيرتى الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله
 (وآتياء من الكون) من الاموال المدخرة
 (ما ان مفاتيحه) مفاتيح صنديقه جمع مفتاح
 بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياسه
 المفتوح (لتسوا بالعصبة أوى القوة) خبر ان
 والجملة صلة ما هو نانى منه هو لى آتى

لم يسمع في غير هذه الآية لم ينهض ما ذكر لجزوا كون ما موصوفة ولا يخفى أن المانع لكونها صالحة أنها تقع في ابتداء الكلام فلا ترتبط بما قبلها وهذا يقتضي أنها لا تكون صفة أيضا فلا يراد ما ذكر عليه ووقع كونها حالية من بعض النحاة (قوله وناء به الجمل إذا أنقله) فالباء للتعدية ولا قلب فيه كما قيل على أن أصله تنوء العصبه بها أي تهض فانه لا حاجة الى ارتكابه وقيل الباء للملابسة والجمل بكسر الحاء ويجوز قبحها وقوله الجماعة الكثيرة من غير تعيين لعدد خاص وهو الذي ذكره الراغب في مفرداته وعول عليه المصنف هنا وقد تقدم أن من أهل اللغة من عين لها مقدارا واختلوا فيه فقبل من عشرة الى خمسة عشر وقبل ما بين الثلاثة الى العشرة وقبل من عشرة الى أربعين وقبل أربعون وقبل سبعون وقد يقال إن أصل معناها الجماعة مطلقا كما هو مقتضى الاشتقاق ثم إن العرف خصها بعدد قد اختلف فيه أو اختلف بحسب موارد قائل (قوله على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه) وهو التذكير فانه قد يكتب التذكير والتأنيث منه وخصه الزمخشري بتفسير المفاتيح بالخزائن لما بينهما من الاتصال كما في ذهبت أهل اليمامة وينتج منه أنه ليس بجارا إذا كانت المفاتيح بمعنى المفاتيح ووجهه أن النحاة اشترطوا في الاكتساب أن يكون المضاف بعضا أو كبعض أو لفظ كل وما ضاهاه وقالوا إن ما هو كلبعض المراد منه ما كان بينهما اتصال تام بحيث لو أسقط بقى معناه مفهوما من المذكور والخزائن والكنوز المرادة من ما راجع اليها الضمير كذلك لأن الخزائن تطلق ويراد بها ما فيها كالجماعة مع أهلها بخلاف المفاتيح مع الكنوز فاذا لم يردهم الخزائن فبقية مضاف مقدر رجع اليه الضمير كما في * بردي يصفق بالرحيق السلسل * أي حمل مفتاحه فافهم وقدم فيه كلام في الانعام (قوله منصوب بنوء) على أنه متعلق به واعتراض عليه أبو حيان بأنه لا معنى لتقييد انتقال المفاتيح للعصبه بوقت قول قومه له لا تفرح وقال ابن عطية أنه متعلق بغير عليهم ويرد عليه ما مر وكذا قول أي البقاء انه طرف لا يتناهى ورجح تعلقه بمقدر كانه يظهر التقاخر والفرح بما أتى إذ قال الخ أو باضمار إذ كر كافي للباب (قوله لا تطرح) البطر فرح ينشأ من الغرور بالنعمة وقوله مطلقا قد للذم وللفرح لأن السرور بها لذاتها جهل ورأس كل خطيئة أما أنه يسر بها لكونها وسيلة إلى شيء آخر من أمور الآخرة فلا يذم والترح ضد الفرح والبيت المذكور من قصيدة للمتنبى أولها * بقاني شاء ليس هم ارتجالا * الخ ومثله قول ابن شمس الخ لافقة

وإذا نظرت فأن بؤسا زائلا * للمرء خير من نعيم زائل

وقدرى عن الحسن أن آية ولا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم جعلت الزهد كله وقوله فأن العلم الخ بيان للذهول عن ذهابها وقوله مفارق في نسخة بدله مفارقة بالضمير أو بتاء التأنيث لأن ما عبارة عن الالذة وعنه متعلق بانتقال مقدر أو بالذكوران قلنا بتقدم معمول المصدر عليه إذا كان ظرفا وقوله ولذلك أي لكون الفرحة بها مذمومة ما شرعنا قال الخ فعلم كونه مذموم ما من هذه الآية أيضا فهذا برهان أني لا لمي حتى رد أنه منبئ على مذهب المعتزلة في الحسن والقبح ولا يندفع هذا بجعل الإشارة الى كون الفرحة نتيجة جبهها الخ بل يتأكد وقوله هل قيل انه معطوف على قوله الفرحة بالذم مذموم الخ لاعلى قال كما قيل وفيه نظر ومحبة الله مصدر مضاف للقاعل (قوله وابتغ فيما آتاك الله) في ظرفية أي متقلبا ومتصرفا فيه أو سميبة بمعنى الباء وهو الظاهر من كلام المصنف أي ابتغ بصرفه والدار الآخرة مفعوله بتقدير مضاف أي موجب الدار الخ لاعتقبي الدار الآخرة كما قيل وقوله تترك لأن النسيان يطلق على الترك مجازا كما مر (قوله وهو أن تحصل الخ) الضمير للنصيب وأخبر عنه بالمصدر بالغة أو لعدم الترك كما قيل وقد فسر النصيب بالكفن وقوله أو تأخذ الخ محصلا الأمر بالقناعة والكفاف في كما أحسن للتشبيه أي أحسن للعباد مثل ما أحسن الله الخ أو أتت بشكر حسن مماثل للاحسان أو للتعليل (قوله نهى عما كان الخ) ووقع في بعض النسخ زيادته الى قوله بأمر أي نهى عن الاستمرار عليه فقوله بأمر متعلق بكان على هذه النسخة وعلى الأخرى بتبغ والباء على الأولى للسببية وعلى هذه

للملابسة

وناء به الجمل إذا أنقله حتى أماله والعصبه والعبادة الجماعة الكثيرة واعصوا اجتماعوا وقرئ لبئسوا بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لا تفرح) لا تطر والفرح بالذم مذموم مطلقا لانه نتيجة جبهها والرضا بها والذهول عن ذهابها فان العلم بأن ما فيها من اللذة مفارق لا محالة بوجوب الترح لالمحالة كما قيل أشد الغم عندى في سرور

تيقن عنه صاحبه انتقالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلى النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال (إن الله لا يحب الفرحين) أي بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه أن يكون وصله اليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المسى (نصيبك من الدنيا) وهو أن تحصل بها آخرتك أو تأخذ منها ما يكفيك (كما أحسن الله) إلى عباد الله (بالتك) فيما أنعم الله عليك وقيل أحسن بالسكر والطاعة كما أحسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بأمر يكون عله للظلم والبنى قوله قوله نهى الخ هذه الزيادة لم نجد هاهنا نسخ القاضى التي بأيدينا اه

للملابسة والامر عبارة عما آناه الله من الغنى أو حب الجاه والمال وقوله لا يجب المفسدين قيل فيه
 تنبيه على أن عدم محبته كاف في الزجر عما نهى عنه فما بالك بالبغض والعقاب وهو حسن وقيل عدم
 محبته كناية عن البغض الشديد كما أن محبته مزيد الانعام (قوله فضلت به) أي بما عندي من العلم
 جواب عن قولهم له إن ما عندك تفضل من الله فأنفق منه شكر اليتيم فكانته رده بأنه ليس تفضلا بل
 لاستحقاق في ذاته والتفوق العلو والرفعة (قوله وعلى علم في موضع الحال) من الضاعل هكذا ذكره
 العربون ولم يجعلوا على تعليلية متعلقة بأوتيت على أنه ظرف لغو لأنه أصل معناها ولأن المراد أنه
 استوجبه على علمه فعلى للإيجاب كما في كذا وهو المراد في قولهم فعلمه على علم والكيمياء لفظ يوناني بمعنى
 الحياه ثم غلب على تحصيل التقدين بطريق مخصوص وقد قيل أنه كان تعلمها من موسى عليه الصلاة
 والسلام وقيل أنه لأصله وقال الطيبي أنه من قبيل المهجزة لما فيه من قلب الاعيان ولذا أنكره بعض
 الحكماء ورد بأنه لو كان مجزئة ما قبل التعلم وهل يحل تعلم علم الكيمياء أو لا قيل وهو مبني على الخلاف
 في قلب الحقائق أي انقلاب الشيء عن حقيقته كالتحاس عن الذهب فقيل نعم وقيل لا فعلى الأول من
 علم العلم الموصول لذلك القلب علما يقينا جازله عليه وتعليمه اذ لا محذور فيه بوجه وان قلنا بالثاني أو لم يعلم
 الانسان ذلك العلم اليقيني وكان ذلك وسيلة لغش حرم والدهقنة أو الرزاعة واستغلال العقار اشتقوه
 من الدهقان وهو لفظ فارسي يطلق على من يتعاطاه وأصل معناه رئيس القرية (قوله وعندى صفته)
 أي لعلم لأنه ظرف وقع بعد نكرة والمراد أنه مختص به وإذا تعلق بأوتيته فهو بمعنى في ظني واعتقادي
 ورأي كما يقال حكمه الحل عند أي حنيفة ولا حاجة الى جعله جملة مستقلة أي هذا استقر عندى وفي رأيي
 وهي جملة مستأنفة مقترنة لما قبلها وهو ما في الكشاف ومختار صاحب الكشف (قوله تعالى أشد منه
 قوة) يحتمل القوة الجسمية والمعنوية وجما يحتمل جمع المال وجمع الرجال وقوله تعجب وتوخيخ على
 الاستفهام وقوله بذلك أي الاهلال واغتراره مفهوم من كلامه السابق (قوله أو رددادعائه العلم الخ)
 بنى متعلق برده هذا العلم علم أن الله قد أهلك الخ وقوله عنده الخ تقرير لهذا الوجه بأن المهزلة لا تنكار
 داخله على مقدر وجملة ولم يعلم حاله مقترنة لانكار ودالة على انتفاء ما دخلت عليه كقوله أتدعى الفقه
 وأنت لا تعرف شروط الصلاة وأنت معطوفة على الجملة المقدرة كاذب اليه الشراح لأن ما اخترناه
 أنسب بالمعنى فتدبر فنتى علمه به مع إثباته له فيما قبله لعدم جريه على موجب علمه فلا تاني بينهما فافهم وبق
 بمعنى بصون من الوقاية ومصارع الهالكين مواضع الهلال والمراد ما يوجب (قوله سؤال استسلام الخ)
 اشارة الى التوفيق بين هذه الآية وقوله فور بل لنسألتهم أجمعين فان السؤلين متغايران لما ذكرنا وباعتبار
 مكانين أو زمانين فلا تناقض فيما وقوله بغته أي بلا معاتاة وطلب عذر وجواب فلا تاني في السؤال فتأمل
 (قوله كأنه الخ) بيان لاتصال الآية بما قبلها وقوله أغنى من الغنى أو العتق وقوله أكد ذلك أي
 التهديد وقوله بين أنه أي الهلال وصنيع المصنف أظهر مما في الكشاف وقوله مطلع ناظر الى التفسير
 الأول وهو من عدم السؤال وما بعده من النعوى فان عدم سؤال المذنب مع شدة الغضب عليه يدل على
 الايقاع به (قوله الارجوان) بضم المهزلة والجسيم الحرة والاجر معرب أرغوان والمراد أن جملة من
 حزر أحر على نسخة عليها ولباسه منه على نسخة عليه وهي أصح وقوله على عادة الناس متعلق بحسب
 المعنى يقال أو يريدون والظاهر الثاني بناء على أن العادة تناسب الاستمرار الذي يدل عليه المضارع
 ولأن عادتهم الارادة في الاكثر لا القول والجار والمجرور عليها حال أو صفة مصدر مقدر وقوله حذرا
 عن الحسد لأنه مذموم بخلاف الغبطة وعن قتادة تمنوه ليستقر بوابه الى الله وينفقوه في سبيل الخير
 ويؤيده قوله ثواب الله خير فإنه يدل على أنهم مؤمنون ولا ينافيه قوله يريدون الحياة الدنيا لأنه لا يلزم
 ارادتها لذاتها وقوله للمتمنين متعلق بقول (قوله دعاء بالهلال) أي في الاصل والمراد به هنا الزجر عن هذا
 التمني مجازا وهو منصوب على المصدرية وقوله بل من الدنيا وما فيها أخذ من مقابلة الثواب وحذف

(ان الله لا يجب المفسدين) سوء أفعالهم
 (قال انما أوتيته على علم) فضلت به على
 الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه
 والمال وعلى علم في موضع الحال وهو علم
 التوراة وكان أعلمهم بها وقيل هو علم
 الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر
 المكاسب وقيل العلم بكتوز يوسف و(عندى)
 صفته أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا
 عندى أي في ظني واعتقادي (أو لم يعلم أن
 الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد
 منه قوة وأكتر جمعا) تعجب وتوخيخ على
 اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لأنه قرأه
 في التوراة وسمعه من حفاظ التوراة أو ردد
 لدعائه العلم وتعظمه به بنى هذا العلم عنه أي
 أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا
 حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (ولا
 يسئل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استسلام
 فانه تعالى مطلع عليها أو معاتاة فانهم يعذبون
 بها بغته كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاله من
 قبله من كانوا أقوى منه وأغنى أكد ذلك بأن
 بين أنه لم يكن مطالعا على ما يخصهم بل الله
 مطلع على ذنوب المجرمين كما هم معاقبهم عليها
 لا محالة (فخرج على قوم في زينته) كما قيل
 انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان
 وعليها سرج من ذهب وفعه أربعة آلاف
 على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا)
 على ما هو عادة الناس من الرغبة (بالبت لنا
 مثل ما أوتى قارون) تمنوا مثله لأعينه حذرا
 عن الحسد (انه لندوا حظ عظيم) من الدنيا
 (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الآخرة
 للمتمنين (ويليكم) دعاء بالهلال استعمل
 للزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) في الآخرة
 (خير من آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون
 بل من الدنيا وما فيها

المفضل عليه (قوله الضمير فيه للكلمة) وهي قولهم ثواب الله خير الخ والكلمة بالمعنى اللغوي وقريب منه
أنه للخص له وهو المراد بالسيرة ومعنى تلقيا أمافهمها أو التوفيق للعمل بها والخنة مفهومة من الثواب
وعطف الطريقة على السيرة تفسيرى (قوله على الطاعات وعن المعاصي) في الكشف الصريح
النفس وهو كوكب وشيات فلذا عدى تعديتهم ما بعن وعلى اذله متعلقان ما انقطع عنه وهو المعصية وما اتصل
به وهو الطاعة فعدى للأول بعن ولثاني بعلى وقيل عن فيه بدلية صك كما في قوله لن تعني عنهم أموالهم
ولأولادهم وقوله ما قسم الله من القليل عن الكثير (قوله روى الخ) رواه الطبراني عن ابن عباس
رضي الله عنهم وأصلحه عن الزكاة يوحى أو كان جائزا في شرعه وقوله ليرفضوه أي يتركوا التابعه ويكرهوه
وقوله فبرطل أي أعطى البرطيل بكسر الباء وهو الرشوة ونحوه قال المرعي في عبث الوليدان البرطيل
الذي استعمله العامة بمعنى الرشوة لا يعرف في كلام العرب القديم وإنما هو في كلامهم بمعنى الخمر المستطيل
فهو مأخوذ منه كأنهم رموا الخصم بجمرت يشبههم له بالكلب ثم نصر فوافيه والبغية الزانية ورميها أن
تقول انه زانها وقوله ولو كنت تقديره ولو كنت أنت زاننا ترجمه وقوله فانشأها أي أقسم عليها بالله وقوله
أن تصدق أي لان تصدق وقوله فخر أي سجد متضرعا إلى الله بالدعاء عليه وأمره للارض من مجزاته
عليه الصلاة والسلام وفيه ان ساب الانبياء عليهم الصلاة والسلام بقتل والمأخوذ هو ورجلان آخران كما
في الكشف وقوله يتضرع اليه أي إلى موسى يرجع عفوهم والخلص ولتقسم بالعزة والجلال هنا مناسبة
تامة (قوله مشتقة من فأوت) فسببت الجماعة مطلقا به لميل بعضهم إلى بعض وتفسيره بالأعوان هنا
بقرينة المقام وقوله له وهو محذوف اللام ووزنه فعة وقال الراغب انه محذوف العين فوزنه فلة وأنه من
النبي وهو الرجوع لان بعضهم يرجع لبعض ولكل وجهة وقوله من المتصنين ان كان المراد بنفسه فظاهر
وان كان المراد بأعوانه فذكره للتأكيد (قوله منزلته) أي مثل منزلته وحاله في الغنى ولظهوره
لم يصرح به مع أنه معلوم من قوله أو لا مثل ما أوفى ولم يحمل على الخام مثل هنا لانه غير مناسب لكونهم
مؤمنين كما مر ولانه تأويل قبل أن تمس الحاجة له وقوله بالامس متعلق بتمت أو بإمكانه وجعل الامس
مجازا عن القرب كما في قوله كأن لم تغن بالامس وهو شائع بمنزلة الحقيقة اذا المراد قربه لا تعيين زمانه وان
جازله على الحقيقة والاستدلال بمثله عناء بلا غناء ويقدره قابل يسط أي يضيق ويقتر (قوله مركب
من وى للتعجب الخ) ويكون للتعجب والتندم أيضا كما صرح حوايه قال الراغب وهي اسم فاعل لا تعجب
ونحوه وكان ظاهرة في التشبيه وقوله والمعنى أي على هذا التقدير ما أشبه الامر والحال أي أمر الدنيا
والناس مطلقا إلى آخر أمر قارون وما شوهده من قصته والامر مأخوذ من الضمير فانه للشأن والمراد من
تشبيه الحال المطلق بهذه الحال أنه لتحقيقه وشهرته يصلح أن يشبهه كل شيء كما أشار إليه في الكشف
فاندفع ما قيل انه لا معنى للتشبيه هنا لانه غلب فيه معنى التحقق والشهرة الآن الكلام في ما ادعاه من
الدلالة على هذا المعنى فانه غير ظاهر وما قاله الهمداني في الفرائد من ان مذهب سيبويه والتحليل أن وى
للتندم وكان للتعجب والمعنى ندما متعجبين في أن الله يسط الخ فيه أن كون كان للتعجب لم يعهد والحاصل
أن كلامهم هنا لا يخلو من الكدر فليجزر وقوله أن الله بتقدير بأن الله وقيل انه بدل من الامر (قوله
وقيل من وى) أي مركب من وى بلك فخفف بجذوف اللام والعامل في أن أعلم المقدر كما صرح به
والكاف على هذا ضمير في محل جزر وقوله لم يعطنا ما تمنينا من مثل غنى قارون وهو تفسير لقوله من الله
علينا وفي نسخة بدون الفاء وقوله لتوليد الضمير لما تمنينا وقيل لله وقوله لنعمة الله فهو من كفران
النعمة وما بعده على أنه من الكفر بعنا المعروف وقوله وقرأ حفص هي قراءة يعقوب وعاصم وشعبة
أيضا وعابها فاعول محذوف أي خسف الارض وقوله إشارة تعظيم التعظيم من البعد المستعار لعلو
المرتبة وقوله التي سمعت خبرها إشارة إلى أنها الشهرة تهازلت منزلة المحسوس فلذا أشير إليها وقوله والدار
صفة أي لاسم الإشارة لانه يوصف بالجمادى والآخره صفة للدار ولا حاجة إلى تقديره ضاف أي نعم تلك

يداره بقرايته حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد
الي أن يفضح موسى بين بني اسرائيل ليرفضوه فبرطل بغية لترميه بنفسها فلما كان يوم العيد
قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن
زنى غير محسن جلدناه ومن زنى محسنا رجمناه
فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان
بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بضلانة
فاستحضرت فانشأها موسى عليه السلام بالله
أن تصدق فقالت جعل لي قارون جعل على
أن أرميك بنفسى فخر موسى شا يكلمه الى
ربه فأوحى الله اليه أن مر الارض عماشت
فقال يا أرض خذيه فأخذته الى ركبتيه ثم
قال خذيه فأخذته الى وسطه ثم قال خذيه
فأخذته الى عنقه ثم قال خذيه فحسفت به
وكان قارون يتضرع اليه في هذه الاحوال
فلم يرجه فأوحى الله اليه ما أفطنك استرجك
مرارا فلم ترجمه وعزنى وجلالى لودعاني مرة
لا تجيبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعله ليربه
هدعا لله تعالى حتى خسف بداره وأمواله
(فما كان له من فئة) أعوان مشتقة من
فأوت رأسه اذا مبلته (ينصرونه من دون
الله) فيدفعون عنه عذابه (وما كان من
المتصنين) المتنعين منه من قولهم نصره
من عدوه فاتصرا اذا منعه منه فامتنع (وأصبح
الذين تمنوا مكانه) منزلته (بالامس) منذ زمان
قريب (يقولون ويكان الله يسط الرزق لمن
يشاء من عباده ويقدر) يسط ويقدر بمقتضى
مشيئته لا اكرامه تقتضى البسط والاهوان
يوجب القبض ويكان عند البصر بين
مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى
ما أشبه الامر أن الله يسط وقيل من وى
بمعنى بلك وأن تقديره وىك أعلم أن الله (لولا
أن من الله علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف
بنا) لتوليد فينا ما ولده فيه فحسف بنا لاجله
وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكانه
لا يفلح الكافرون) لنعمة الله أولئك الذين
برسله وما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك
الدار الآخرة) إشارة تعظيم كانه قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة

كما قيل وقوله كما أراد الخ إشارة الى دخولهما دخولا أولاً ولأن الموصل مخصوص بهما كما قيل واعادة
 للإشارة الى أن كلامهما مقصود بالنفي وقيل انه إشارة الى الرد على الزنخري في استدلاله بهذه
 الآية على خلافه من تكب الكبيرة لانها في الكفر مع أنه لا دلالة فيها بوجه حتى يحتج الرد وهو اما الف ونشر
 أو راجع لكل منهما اذ كل منهما لا يحل من علو وفساد (قوله ما لا يرضاه الله) مفعول المتقين أي الذين
 اجتنبوا ما لا يرضاه الله والمراد بالمحمودة اما المحمود على وجه الكمال فلا يرد من تكب الكبيرة أو المراد
 مما لا يرضاه مثل حال قارون بقريته المقام والنصوص الدالة على أن غير الكفار لا يخلد في النار فلا وجه
 لما قيل انه تعيد بلا دليل مع أن مبنى الاستدلال على أن اللام للتخصيص وهو ممنوع (قوله ذاتا) اذ لا
 تقارب بين ذاتي أمور الدنيا والآخرة وقدرا لانها مضاعفة ووصف الانبائية سالمة من التعب بخلاف
 هذه وتكرير اسناد السنية يدل على أنهم في أسوأ الاحوال والمبالغة في المماثلة لطف منه تعالى اذ
 ضاعف الحسنات ولم يرض بزيادة جزاء السنية مقدار ذرة وفي جمع السيات دون الحسنات إشارة الى قلة
 الحسين وفي ذكر علو ثانياً يدون الإشارة الى أنه عن قصد لأن العمل يخصه كما قاله الراغب فانظر
 ما حوته هذه الآية من نكات البلاغة (قوله أي معاد الخ) أي تنويه للتعظيم وقوله وهو المقام المحمود
 الخ أي مقام الشفاعة العظمى في يوم القيامة لانه المتبادر منه وان كان يطلق أيضاً على منزلة العلي في
 الجنة وقد فسره به ابن عباس رضي الله عنهما وعلى كرم الله وجهه واختاره المصنف لأن المعاد صار
 كالحقيقة في المحشر لانه ابتداء العود الى الحياة وورده الى ما كان عليه فعمل معاده عظيماً العظمة مقامه فيه
 فليس في معاد وراد تنوعه كما توهم وأما ترجيح تفسير ابن عباس وعلى بأنه أعيد الى الجنة التي كان فيها
 وهو في ظهر آدم فلا يخفى بعده (قوله أو مكة التي أعدت بها) كونه بمعنى مكة هو المذكور روايته
 في البخاري وقوله التي أعدت بها جعل المعاد من العادة لامن العود لان المعنى أنه راد الى محمل
 أعدته وألفته ولو كان من العود وهو بمعنى الرد كان معناه راد الى مرتبة أو معيداً الى معاد ولا يخفى
 ركاكته وأما توهم أنه يلزم ارتكاب الجواز بلا ضرورة ان كانت الآية مكسبة وان كانت بخفية فلا
 وراد على الاحتمالين مجازاً فلا وجه له ومهاجرة زمان هجرته وهو مضاف الى ضميره وعلى هذه الرواية فهذه
 الآية ليست مكسبة (قوله وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين الخ) هو على التفسير الثاني لأن وعده
 بالعاقبة الحسنى في الآخرة من قوله والعاقبة للمتقين وفي هذه الدارين من قوله راد الى معاد على هذا
 التفسير فمن قال ان المراد به وعده خاصة وأن قوله في الدارين مبنى على جواز الجمع بين معنيي المشتركة فان
 المعاد كالمشترك وأن أو في قوله أو مكة تمنع الخسواً وجعل في الدارين متعلقاً بالحسنى فقد تعسف وتكلف
 وأهون منه ما قيل انه على الاحتمالين لا معاً حتى يلزم ما ذكر مع أنه لا حاجة اليه لما عرفت (قوله
 وما يستحقه من الثواب والنصر) أشار به الى ارتباطه بما قبله على الوجهين لأن الجاني بالهدى صادق
 في صدق في الرد الى المعاد وقوله يقسره أعلم لأن أفعل لا يعمل نصب المفعول به وقوله العذاب والأدلال
 في مقابلة الثواب والنصر وقوله يعنى به نفسه الخ اتب ونشر نفسه من جاء بالهدى والمشركون من هوى
 ضلال وقوله تقرير الخ المقرر قوله ان الذي فرض عليك القرآن الخ لانه لما أوجب عليه ووعد في مقابلته
 بأحدى الحسينين قرره بأنه يجازى كل أحد على عمله وتحقق جزائه يقتضى امتثال إيجابه والتصديق بوعد
 (قوله كما ألقى اليك الخ) التشبيه في بعد جاء كل منهما وهو بيان لكونه مقرر الما قبله وقوله ولكن الخ
 إشارة الى أنه استثناء منقطع وتقدير ألقاه ليناسب ما قبل ويكون الاستدلال في محزه وقوله ويجوز
 أن يكون استثناء الخ إشارة الى أن المنقطع ليس استثناء في الحقيقة بل استدراك وقوله على المعنى وهو أن
 عدم رجاء الالتقاء يتضمن عدم الالتقاء فكأنه قبل ما ألقى اليك لاجل شيء أو في حال من الاحوال الا الخ
 فهو مستثنى من أعم العلل أو من أعم الاحوال كما أشار اليه بقوله لاجل الترحم (وفيه بحث) وهو أن يقال
 ما الحاجة الى اعتبار المعنى مع أنه يصح أن يقال ما كنت ترجوا اللقاء لاجل شيء من الأشياء الا لاجل

والخبر (فجعلها للسذين لا يريدون علواً
 في الارض) غلبة وقهراً (ولانسادا) ظلماً
 على الناس كما أراد فرعون وقارون
 (والعاقبة) المحمود (للمتقين) ما لا يرضاه الله
 (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرا
 ووصفا (ومن جاء بالسنية) (فلا يجزي الذين
 علوا السيات) وضع فيه الظاهر موضع
 الضمير جعينا لالحلهم بتكرير اسناد السنية
 اليهم (الاما كانوا يعملون) أي الامثل ما كانوا
 يعملون فخذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا
 يعملون مبالغة في المماثلة (ان الذي فرض
 عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبلغه
 والعمل بما فيه (راد الى معاد) أي معاد
 وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يعثرك فيه
 أو مكة التي أعدت بها على أنه من العادة رده
 اليها يوم الفتح كما أنها حكمتها أن العاقبة للمتقين
 وأكد ذلك بوعد الحسينين ووعد المسنين
 وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى أنه لما
 بلغ بحجة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولد
 آتانه فقلت (قل ربى أعلم من جاء بالهدى) وما
 يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب
 بفعله يقسره أعلم (ومن هوى ضلال مبين) وما
 استحقه من العذاب والأدلال يعنى به نفسه
 والمشركون وهو تقرير للوعد السابق وكذا
 قوله (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب)
 أي سيرتك الى معادك كما ألقى اليك الكتاب
 وما كنت ترجوه (الارحمة من ربك) ولكن
 ألقاه رحمة منه ويجوز أن يكون استثناء
 مجزولاً على المعنى كما قال وما ألقى اليك الكتاب
 الارحمة

قوله بقوله لاجل الترحم ليس في نسخ الناضى
 والكشاف اه

الرحمة وتوجيهه في الكشف بأن المنقح هو الرجاء والتفريغ منه غير صحيح والالقاء مثبت لا يصح التفريغ منه فلذا جعله بمعنى ما ألقى الخ وفيه نظر وقوله والتحمل عنهم ضمنه معنى التجاوز فلذا عداه بعن وقوله من أصله لأنه يقال أصده كصده في لغة كعب كما في الكشف (قوله هذا وما قبله للتبج) لأنه لا يتصور منه ذلك حتى ينهى عنه فكانه لما نهاه عن مظاهرتهم ومداراتهم قال إن ذلك مبغوض لي كالشرك فلا تكن ممن يفعله أو المراد نهى أمته وإن كان الخطاب له صلى الله عليه وسلم وقوله إذا ذاته فالوجه أطلق عليها مجازا التنزه عن الجوارح وسيأتي فيه وجه آخر وقوله هالك في حد ذاته لأن وجوده ليس ذاتيا بل لاستناده إلى واجب الوجود فهو بالقوة وبالذات معدوم حالاً والمراد بل معدوم ما ليس له وجود ذاتي لأن وجود غيره كالأوجود ذاته هو في كل أن قابل للعدم وسيأتي تفصيله وتحقيق المشايخ فيه وأما جعل هالك على المستقبل وتفسيره بأن كل عمل لغواً ما كان لوجهه فكلام ظاهري وضير اليه ترجعون لله وقيل إنه للحكم (قوله من قرأ طسم الخ) القصص يدل منه لأنهما اسمان للسورة وقوله من صدق موسى خصه صلى الله عليه وسلم لتفصيل قصته فيها وقوله وكذب أي به وقوله كان صادقا أي في إيمانه وهذا الحديث من حديث أبي بن كعب الموضوع وهو مشهور (تمت) سورة القصص بحمد الله ومنه اللهم ببركة كلامك الكريم ونيك الذي هو بالمؤمنين رؤوف رحيم الطغ في الدنيا والآخرة واجعل منازلنا في الدارين عامرة لا غامرة وبسر لنا ليل الأمانى وانشرح الصدور أنك أنت الوهاب الكريم الغفور وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

﴿سورة العنكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة أنها مكية وقيل إنها مكية الأعرش آيات من أولها إلى قوله تعالى وليعلن المنافقين وقوله وكان من دابة الآية وقيل إنها آخر ما نزل بمكة (قوله وهي سبع وستون آية) وفي نسخة تسع بالتاء التوقفة وهو الصحيح وقال الداني أنه متفق عليه وقوله سبق القول فيه أي في البقرة وقوله دليل الخ أي على أنه حروف مقطعة مستقلة أو خبر مبتدأ ونحوه مما يقدر لا مر تبطة بما بعده لأن الاستفهام مانع منه (وفيه بحث) لأن اللازم في الاستفهام تصدده في جملته وهو لا ينافي وقوع تلك الجملة خبراً ونحوه كقولك زيد هل قام أبوه فلو قيل هنا المعنى المتلوع عليك أحسب الخ صحيح فلا يقال أيضاً إن المانع منه عدم صحة ارتباطه بما قبله معنى نعم هو خلاف الظاهر ومثله يمكن فيه فتأمل (قوله الحسبان) مصدر كالغفران مما يتعلق بضمين الجمل لأنه من الأفعال الداخلة على المبتدأ والخبر ودخولها عليها للدلالة على وجه ثبوتها في الذهن أو في الخارج من كونها منظرية أو متسقة ونحوه مما ذكر في أفعال القلوب وقوله ولذلك أي لتعلقه بضمين الجملة أو دلالاته على جهة الثبوت اقتضى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر متلازمين أي لا ينقل أحدهما عن الآخر ذكراً وحذفاً فلا بد من ذكرهما أو حذفهما فلا يجوز ذكراً أحدهما دون الآخر مطلقاً على ما اشتهر عند النحاة وعليه المصنف تبعاً للزخشي والفرق بينهما وبين المبتدأ والخبر حيث جاز حذف أحدهما إذا قامت عليه قرينة أنها أفعال تعلق بضمين الجملة وذلك التعلق أمر خفي ومع الحذف يزيد الخفاء فربما ضعفت القرينة عن دفعه كما حقق في شرح المفصل أولاً لأنه قصد تعلقه بهما معاً فكانا كلمة واحدة وحذف أحدهما كحذف بعض أجزاء الكلمة وهو لا يجوز تماماً إذا حذف معاً فإنه حينئذ يقطع النظر عن التعلق ويكون النظر لنفس ذلك الفعل نحو من يسمع يحل ولا يرد عليه جواز الحذف في أن تعلقها بضمين الجمل لأن تعلقها ليس مقصوداً بالذات إذا المقصود مضمون الجملة في نفسه وانما أن مؤكدة له وجوز ابن مالك ذلك نادراً لأن المحذوف القرينة كالموجود وهو مذهب الكوفيين وتبعهم المصنف والزخشي فيه في آل عمران

(قوله)

(فلا تكونن ظهيرا للكافرين) مداراتهم والتحمل عنهم والاجابة إلى طلبتهم (ولا يصدك عن آيات الله) عن قراءتها والعمل بها (بعد إذا نزلت إليك) وقرئ يصدك من أصل (وادع إلى ربك) إلى عبادته وتوجيهه (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله إلها آخر) هذا وما قبله للتبج (لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه) الاذنه فان ما عداه (أطماع المشركين عن مساعدته لهم) (لا اله الا هو كل شيء هالك في حد ذاته معدوم) (له الحكم) يمكن هالك في حد ذاته (واليه ترجعون) للجزء القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزء بالخلق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وصعد كذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهده يوم القيامة أنه كان صادقا

* (سورة العنكبوت) *

مكية وهي سبع وستون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل استقلاله بنفسه أو بما يضر معه (أحسب الناس) الحسبان مما يتعلق بضمين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين

(قوله أو ما يستمدتها) هو أن المفتوحة مستدة ومخففة فانها تكون مدخولها جملة استغنى
 بدخولها عن المفعولين وأما سدة أن المصدرية مستدهما فكذلك كما تستمدت الجزأين في عسى أن يقوم
 زيد قاله ابن مالك ونقله الدماميني عنه في شرح التسهيل من غير فرق واليه أشار المصنف فقوله في
 الكشف أن السدة مستدهما اتخذ ذكره النحاة في أن المشددة والمخففة منها وأما المصدرية فقد تجرى مجراها
 لدخولها على الجملة وقد تجرى مجرى المفرد مخالف لما ذكره أهل العربية (قوله فان معناه الخ) يعني أنه
 كان قبل دخول أن المصدرية عليه فيه احتمالان الأول أن تركهم مفعوله الأول وهم لا يقننون حال منه
 بمعنى غير مفتونين وهو معنى قوله من تمامه ولقولهم هو معنى أن يقولوا لانه بتقدير اللام وهو المفعول
 الثاني وكونه له لا ينافيه كما يتوهم كما في المثال المذكور والثاني أن المفعول الأول ضمير الناس فانه
 يجوز في أفعال القلوب انعقاد الفاعل والمفعول كما في قراءة لا يحسبنهم بالغيب كما مر تحقيقه والثاني
 متروكين الدال عليه يتركوا وعلى هذا فان يقولوا بتقدير اللام متعلق به وقوله وهم لا يقننون حال
 من ضمير المتروكين أيضا هذا تحقيق كلامه على وجه يزيل عنه الاوهام لان منهم من توهم أنه على الوجه
 الأول مشتغل على المفعولين وعلى الثاني على ما يستمدتها ولم يتببه لماذا كرولا لانه غير مطابق لقوله قبيله
 ان أن يتركوا الخ سادسة المفعولين وأما الفصل بين الحال وذيها بالمفعول الثاني وهو أجنبي فوهم
 لانه بعد السدة ليس مفعول ثان وقبله كان مقدما في التقدير فلا حاجة الى توجيهه كما توهم وأما
 الاعتراض على تقدير أن يكون المعنى أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم أمنا بأنه يقتضى أنهم تركوا
 غير مفتونين لان الكلام في العلة وهي مصب الانتكار وليس كذلك لان المعنى أحسب الذين نطقوا بكلمة
 الشهادة أن يتركوا غير متحيزين بل يتحيزون فيميرالراسخ دينه من غيره وليسب التزول فالوجه كونه سادا
 مستد المفعولين فغير وارد لان هذا بيان لاصل التركيب المعقول عنه فيجوز أن يكون وجه العدول عنه
 هذا المخدوم مع أنه أوجب عنه بأنه انما يلزم ما ذكره كان التقدير ما ذكره أما لو قدر أحسبوا تركهم
 غير مفتونين بجرد قولهم أمنا دون اخلاص وعمل صالح استقام ذلك كما صرح به الزجاج مع أنه بناء على
 اعتبار المفعول ثم ان الترتيب هنا معنى التصيير كما في قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يصرون لاجمعى الخلية
 ذكره الزمخشري وهو يعتدى لمفعولين حينئذ ووجه أن يقولوا سادسة المفعولين كما مر وحينئذ فلا
 يرد عليه أن الواو لا توسط بين المفعولين حتى يتكلفه أنه يجوز كما في قوله

وصيرني هو الذوي * وطيب يضرب المثل

(قوله لقولهم أمنا الخ) اشارة الى ما قاله الزجاج وقوله بالصبر عليها أى على المشاق وعلى جميع
 المذكورات وقوله فان مجرد الإيمان تعليل لما قبله وعمار هو ابن ياسر رضى الله عنه وكان المشركون
 عذبه بمكة بعد الهجرة ومهجع بكسر الميم وفتح الجيم بوزن منبر صحابي استشهد بيدير وهو من عكس بني
 عليه عمر رضى الله عنه وأعتقه وقوله عمار بن الحضري وقع في الكشف عامر بدله فليجتر فان ابن حجر
 ذكر في الاصابة أن عامر بن الحضري قتل مشركا بيدير ولهذه القصة تفصيل وهذا أول من قتل بيدير من
 المسلمين وقوله يوم بيدير على أن أول السورة مدني كما مر (قوله متصل بأحسب أو بلا يقننون) أى
 هو حال من فاعل أحد ذينك الفعلان وعلى الأول هو علة لانكار الحسبان أى أحسبوا ذلك وقد علموا أن
 سنة الله على خلافه ولن تجد لسنة الله تبديلا وعلى الثاني بيان لانه لا وجه لتخصيصهم أنفسهم بعدم
 الاقناتن ولذا قيل الأول تسمية على الخطأ وتقرير لجهة الانتكار والثاني تخطئة (قوله فليستعلقن علمه الخ)
 دفع لما يتوهم من صيغة الفعل من أن علمه حدث مع أنه قديم وعلمه بالشي قبل وجوده وبعدده لا يتغير بأن
 الحادث تعلق علمه بالمعلوم بعد حدوثه وقوله بالامتحان متعلق بقوله يعلقن والباء للتعدية والمراد تعلقه بما
 يشبه الامتحان والاختيار في ابتلائهم بالمشاق وقيل انها للسببية أو الملابسة وقوله يتميز به أى بالتعلق
 أو الامتحان وقوله والذين كذبوا اشارة الى أن صلة ال فعل غير لاسمية لكونها على صورة حرف التعريف

أو ما يستمدتها كقوله (أن يتركوا
 أن يتركوا أمنا وهم لا يقننون) فان معناه
 أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم أمنا
 فالترك أول مفعوليه وغيره مفتونين من تمامه
 ولقولهم أمنا هو الثاني كقولك حسبت
 ضربته للتأديب أو أنفسم متروكين
 غير مفتونين لقولهم أمنا بل يحسبنهم الله
 بشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض
 السموات ووظائف الطاعات وأنواع المصائب
 في الاتفسر والاموال لتمييز المخلص من المنافق
 والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينا لولا
 بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان
 وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الاخلاص
 من الخلود في العذاب روى أنها نزلت في ناس
 من الصحابة جزعوا من أذى المشركين وقيل
 في عمار وقد عذب في الله تعالى وقيل في مهجع
 مولى عمر بن الخطاب رماه عمار بن الحضري
 بهم يوم بدر فقتله فخرج عليه أبواه وأمر أنه
 ولقد قننا الذين من قبلهم متصل بأحسب
 أو بلا يقننون والمعنى أن ذلك سنة قديمة
 جارية في الامم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافه
 (فليجان الله الذين صدقوا وابعث الكاذبين)
 فليستعلقن علمه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به
 الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه

فهو مشا كل لما قبله لكنه اختير للفاصلة وقوله وشوط به أى بالتميز إشارة الى وجه آخر وهو أن يعان
 مجاز بوضع السبب موضع المسبب وهو المجازة فظهر وجه التعبير باله ل أيضا وهما وجهان ولذا قال
 ويميزن أو ويجازين وقوله ولذلك أى لارادة التميزا والمجازة (قوله وليعرفنهم) فأعلم مزيد علم بمعنى
 عرف فيتعدي لاثنين أحدهما محذوف أما الثاني أو الاوّل فالتقدير ليعرفنهم منازلهم وجزاءهم أو هو من
 الاعلام وهو وضع العلامة والسمة فتعدي لواحد (قوله الكفر والمعاصي) فالذين يعملون السيئات
 شامل للكفرة والصاة وخصه في الكشف بالثاني لأن الناس فيما قبله المراد به المؤمنون فيختص بهم
 ما يقابله ولما كان السبق والتوت عبارة عن عدم لحوق الجزاء والعقاب بهم بنجاتهم منه وهم لا يحسبون
 ذلك ويظنون به جعلهم لاصرارهم بمنزلة من يقتدر ذلك ويطمع فيه لغفلتهم كما حمله على ذلك الشارح الطيبي
 ورد بأن الوجه أن يكون المراد الكفار وهم لم يطمعوا في القوت رأسا ولكن نزول تلك المنزلة لقوله
 ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون والمصنف جعل شموله لهما أولى ليشمل المؤمنين السابقين
 ذكرهم وأما اطلاق العمل على الكفر سواء قلنا انه ما كان عن فكر وروية أو عن قصد أو لا فلا ضير فيه
 كما توهم لاشتماله على ذلك كعبادة الاصنام مع أنه غير مسلم عند المصنف لقوله فان العمل الخ ولو سلم فهو
 تغليب فلا يحتاج دفعه الى عمل (قوله فلانقدرا أن نجازيهم) إشارة الى أن القوت كناية عما ذكر
 وقوله وهو ساد الخ أى حتما كما مر تحقيقه وقد فصله في الكشف وهذا بناء على أنها متعدية لمفعولين
 فان كانت متعدية لواحد لتعنيها معنى قدر كما ذكره الرمخسرى فليس من هذا القبيل وقوله وأما
 منقطعة بمعنى بل لقد شرط الاتصال وهو افراد ما بعدها ان قبل اشتراطه وكونها الاحد الشئتين
 والاضراب ابطلى وكون هذا ابطل لما فيه من نقي القدرة على الجزاء وهو ابطل من تركه مع القدرة
 وقد جوز فيه الاتصال والاتقال والاضراب مبتدأ وقوله لأن الخ خبره (قوله بس الذي يحكمونه الخ)
 يعنى أن ساء بمعنى بس ومما موصولة يحكمون صلتها وهى فاعل ساء والخصوص محذوف أى حكمهم
 أو موصوفة يحكمون صفتها وهى تمييز والقاعل ضمير مفسر بالتميز والخصوص محذوف أيضا وقال ابن
 كيسان ما مصدرية والمصدر الموقول للخصوص بالذم فالتميز محذوف ويجوز كون ساء بمعنى قبح وما أما
 مصدرية أو موصولة أو موصوفة والمضارع للاستمرار إشارة الى أنه دائم أو هو واقع وقوع الماضى لرعاية
 الفاصلة والاول أولى وفي نسخة هنا مصدرية أيضا أى بس هو حكمهم على أنه للخصوص بالذم والتميز
 محذوف أى بس حكما حكمهم (قوله فى الجنة) فلقاء الله مشاهدة الانوار الالهية وبلزها كل خير
 ونعيم وقوله وقبل المراد الخ هو ما ذكره في الكشف فلقاء الله بمعنى الوصول الى الثواب وحسن العاقبة
 والتخصيص لقوله يرجو فاته لا يرجي الا الامر المرغوب فهو بتقدير مضاف أو مجاز مرسل لاستعماله في
 لازمه أو استعارة مصرحة في لقاء ويصح أن يكون تشبيلا أيضا فشهدت حال المثاب في نيل ما فوق أمانيه
 بمن لقي ملكا عظيما أمته أو الجزاء مطلقا واليه أشار بقوله على تشبيل الخ فهو كالاستعارة في قوله وقد منا
 الى ما عملوا من عمل ويرجو بمعنى يخاف أو يترب لأن الرجاء وقع في كلامهم بعنايه ولم يرتضه لانه لا حاجة
 للخروج عن الظاهر من غير ضرورة (قوله الوقت المضروب) أى المعين يقال ضرب له أجلا اذا عين له
 وقتا وقوله لو اذ كان الخ يعنى أن مجي الزمان كناية عن وقوع ما فيه وقوله فليبادر الخ هو جواب الشرط
 لكنه أقيم دليله مقامه كما أشار اليه أو المراد أنه عبارة عنه وقوله ما يحقق أمه ناظر الى التفسيرين الاولين
 وما بعده الى الاخير ويصح جعل الكل للكل فتأمل وقوله فانما الخ القصر فيما ضافى أو قصر قلب وقوله
 وانما كلف الخ بيان للعكمة حينئذ وقوله الكفر بدل من سيئاتهم وقوله السميع لاقوال العباد الخ إشارة
 الى أنه تشبيل لحصول المرجو والخوف وعدا ووعيدا (قوله أحسن جزاء أعمالهم) إشارة الى أن فيه
 مضافا مقدر أو التقدير بالاحسن لانه مضاعف ولو قدر بأحسن أعمالهم أو جزاء أحسن أعمالهم لاخراج
 المباح جاز وقوله بياتنه بالمدنى أكثر النسخ وهى أصح وفي بعضها بياتنه بالنون وهو عليه ما مصدر مضاف

وشوط به توابعهم وعقابهم ولذلك قبل المعنى
 وليميزن أو ويجازين وقوله ولذلك أى لارادة التميزا والمجازة
 أى وليعرفنهم الله الناس أو ليعرفنهم بسمة
 يعرفون بها يوم القيامة كباض الوجوه
 وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات)
 الكفر والمعاصي فان العمل يتم أفعال
 القلوب والجوارح (أن يسبقونا) أن يفوقونا
 فلانقدرا أن نجازيهم على مساوئهم وهو ساد
 مستمفعول على حسب أو أم منقطعة والاضراب
 فيها لأن هذا الحسبان أبطل من الاول ولهذا
 عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) أى بس الذي
 يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا الخذف
 التخصيص بالذم (من كان يرجو لقاء الله)
 فى الجنة وقيل المراد بلقاء الله الوصول الى
 ثوابه أو الى العاقبة من الموت والبعث
 والحساب والجزاء على تشبيل حاله بحال
 عبد قدم على سيده بعد زمان مليد وقد اطاع
 السيد على أحواله قائما أن يلقاه ببشر لما
 رضى من أنعاله أو بسخط لما سخط منها (فان
 أجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه
 (لات) لبقاء وإذا كان وقت اللقاء آتيا
 كان اللقاء كائنا لاجمالة فليبادر ما يحقق أمه
 ويصدق رجاءه أو ما يستوجب به القربة
 والرضا (وهو السميع) لاقوال العباد (العليم)
 بعقائدهم وأفعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر
 على مفض الطاعة والكف عن الشهوات
 (فانما يجاهد لنفسه) لان منفعة لها (ان
 الله لغنى عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم
 وانما كلف عباده رجة عليهم ومراعاة
 لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لنكفرننهم سيئاتهم) الكفر بالايان
 والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزيهم
 أحسن الذى كانوا يعملون) أى أحسن جزاء
 أعمالهم (ووصينا الانسان بوالديه حسنا)

للتفاعل

بإيتانه

للفاعل والمفعول هو المذكور في النظم لا محذوف وهو والده شاقيل لوقال بايتهم ما على أنه اشارة الى
 تقدير مضاف في النظم كان أظهر لا وجهه وقيل ان الضمير للوالدين بتأويل كل واحد منهما وهو خلاف
 الظاهر مع أنه غير مراده (قوله فعلاذا حسن) يعني أن حسنا معمول للمضاف المقدر وهو ايتاء
 اما بتقدير مضاف في المفعول أو على قصد المبالغة وأورد عليه أن حذف المصدر وابقائه معموله لا يجوز
 وهو غير مسلم وفيه وجه آخر مفصلة في الاعراب (قوله ووصى بجرى مجرى أمر) في كلام العرب
 فيستعمل بمعنى ويتصرف تصرفه ولذا عدت بالباء مثله وقوله هو أى وصى بمعنى القول لأن الوصية
 تكون به فاستعمل بعناه والتقدير على هذا وصيناها أحسن حسنا أى قلنا له ذلك وهذا على مذهب
 الكوفيين القائلين بأن ما يتضمن معنى القول يجوز أن يعمل في الجمل من غير تقدير له فبوالديه متعلق
 بوصينا ولم يجوز به عن معنى قلنا حتى يرد عليه أن بوالديه اذا تعلق بأحسن لا يصح أن يقال بوالديه
 بالغبية وليس محلا للالتفات كما قيل وقوله وقيل هو على المذهب الآخر فيقدر القول لأن وصينا يدل على
 قول مضمير مقوله فعل أمر وهو أولهما من أوله كذا اذا أعطاه وأفعل وذلك الفعل ناصب لقوله حسنا
 على أنه مفعوله وهو أوفق لما بعده من الخطاب والتهى الذى هو أخوال امر اذ على الأول مقتضى الظاهر
 وان جاهداه وبه يتم الارتباط وقوله يحسن الوقف لأنه على تقدير قلنا له افعالهم ما حسنا وهي جملة
 مستأنفة مفسرة لما قبلها جواب سؤال مقدر وتقديره ما قلت لهم لا ما تلك الوصية كما قيل لأنه
 لا يناسب تقدير قلنا كما قيل وفيه نظر وموضع ما في الأول من اعمال ما ليس بلفظ القول في الجملة وهو
 مذهب مرجوح وما في الثاني من كثرة التقدير (قوله بالهية) فهو على تقدير مضاف وقوله عبر الخ
 قيل عليه انه ينافى ما قدمه في القصص من أنه من خواص العلوم الفعلية وأجيب بأنه منها لان الأوثان
 من مصنوعاتهم وهو مع ان ما عام للمساواة تعالى بمقتضى المقام فلا يخص الاصنام غير صحيح في نفسه
 لان المراد بالعلم الفعلي علم الله الحضورى لا علم غيره كما صرحوا به هناك وكذا الجواب بأن المراد بالثبتي الثبتي
 في نفس الامر فانه ناشئ من عدم التدبر فان ما ترهناك أنه يلزم من ثبتي العلم مطلقا ثبتي العلم فيكون باطلا
 لان الثبتي والبطلان متلازمان وهو قد صرح به هنا بقوله وان لم يعلم بطلانه وعدم الاتباع شئ آخر فان
 ما لا يعلم صحته ولو اجالا كما في التقليد لا يجوز اتباعه كما لا يخفى فالعنى عدل عن ثبتي العبودية والالهية
 بحق عنها أى عن ذكره الى ذكر ثبتي العلم لانه أبلغ هنا لأنه مراد من اللفظ مجازا أو كناية حتى يرد ما ذكر مع
 أنه غير مسلم كما مر تقدير (قوله لاطاعة الخ) هو حديث مخزج في السنن وقوله ولا بد من اضمار القول
 ان لم يضر قبل لثلاثين عطف الانشاء على الخبر لان الجملة الشرطية اذا كان جوابها انشاء فهي انشائية
 كما صرح جوابه فاذا لم يضر القول لا يليق عطفها على وصينا لما ذكر ولا على معمول وصينا الذى عمل
 فيه لكونه في معنى القول وهو أحسن كما مر وان توافق في الانشائية لانه ليس من الوصية بالوالدين لانه
 نهى عن مطاوعتهما وأما عطفه على قلنا المفسر للتوصية فلا يضر لما فيه من تقييدها بعلم الأفاض
 الى المعصية ما لا فكأنه قيل أحسن اليهما وأطعهما ما لم يأمر بالمعصية فسقط ما قيل من أنه اذا كان
 وصى بمعنى قال لا يحتاج للاضمار أيضا وأورد مثله على قوله أوفق والاعتذار عنه بأنه أسقط عن حيز
 الاعتبار لانه غير متعارف أو بأن المراد بالاضمار ما يشمل التضمن من بعض الظن فاعرفه (قوله مرجع
 من آمن الخ) اشارة الى أنه مقدر لما قبله ولذا لم يعطف وقوله بالجزء عليه اشارة الى أنه ليس المراد مجرد
 الاعلام لانهم اذا عملوا بمصدر منهم جازاهم عليه والضم يفتح الضاد المجهمة وتشديد الحاء المهملة ما يقع
 عليه ضوء الشمس وحرها وجملة يفتح الحاء المهملة وسكون الميم وفتح النون وتفصيل القصة في الكشف
 وكون ما في الاحقاف نزول فيه رواية فلا ينافى ما سياتى فيها من أنها نزلت في أبي بكر رضى الله عنه مع أنهم
 جوزوا نعت سبب النزول (قوله في جلتهم) اشارة الى أن معنى ادخالهم فيهم كونهم معدودين من
 جلتهم لاتصافهم بصفتهم ولما كان دخولهم فيهم معلوما ما قبله فيكون مستدركا أشار الى دفعه بوجهين

فعلاذا حسن أو كأنه في ذاته حسن لفرط
 حسنه ووصى بجرى مجرى أمر معنى
 وتصرفا وقيل هو بمعنى قال أى
 أحسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منصوب
 بفعل مضمير على تقدير قول منسر للتوصية
 أى قلنا أولهما أو أفعل بهما حسنا وهو
 أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على
 بوالديه وقرئ حسنا واحسانا وان جاهدك
 لتسركني ما ليس لك به علم) بالهية عبر عن
 تقيدها بثبتي العلم بها اشعارا بأن ما لا يعلم صحته
 لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما لم
 يعلم بطلانه (فلا تطعهما) في ذلك فانه لا طاعة
 لمخلوق في معصية الخالق ولا بد من اضمار
 القول ان لم يضر قبل (الى من جمعكم)
 مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن
 بر بوالديه ومن عاق فأنتبكم بما كنتم
 تعملون) بالجزء عليه والاية تنزلت في سعد
 ابن أبي وقاص وأتمه حنيفة فانها لما سمعت
 بانسلامه خلقت انها لا تنقل من الضم ولا
 تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبتت ثلاثة أيام
 كذلك وكذلك التي في اقمان والاحقاف
 (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم
 في جلتهم

والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين
ومعنى أئبياء الله المرسلين أو في مدخلهم
وهي الجنة (ومن الناس من يقول آمنا
بالله فإذا أوزى في الله) بأن عذبهم الكفرة
على الايمان (جعل قسنة الناس) ما يصيبه
من أذيتهم في الصرف عن الايمان (كعذاب
الله) في الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر
من ربك) فتح وغنمة (ليقولن انا كما معكم)
في الدين فأشركونا فيه والمراد المنافقون
أو قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من أذى
المشركين ويؤيد الاقول (أوليس الله بأعلم
بما في صدور العالمين) من الاخلاص
والنفاق (وليعلم الله الذين آمنوا) بقلوبهم
(وليعلم المنافقين) فيجازي الضريقين (وقال
الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا)
الذي نلنا في ديننا (ولنحمل خطاياكم)
ان كان ذلك خطيئة أو ان كان يعذب
ومراخذة وانما أمرنا أنفسهم بالحمل
عاطفين على أمرهم بالاتباع مبالغة في تعليق
العمل بالاتباع والوعد بتخفيف الازرار عنهم
ان كانت غمة تشجعهم عليه وبهذا
الاعتبار رد عليهم وكذبهم بقوله (وما هم
بجاهلين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون)
من الاولى للتبيين والثانية مزيدة والتقدير
وما هم بجاهلين شيئا من خطاياهم (ويحملن
أنفالهم) أنفالا ما اقترفته أنفسهم (وأنفالا
مع أنفالههم) وأنفالا أخرجهما لتساويهما
بالاضلال والحل على المعاصي من غير أن
ينقص من أنفالا من تبعهم شيء (وليسلن
يوم القيامة) سؤال تقرير وتبكيتم (عما
كانوا يفسترون) من الاباطيل التي أضلوا بها
(ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف
سنة الاخسين عاما) بعد المبعث اذ روى أنه
بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة
وخسين وعاش بعد الطوفان ستين وعل
اختصار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد
فان تسعمائة وخسين قد يطلق على ما يقرب
منه ولما في ذكر الالف من تحجيل طول المدة
الى السامع فان

الاول أن الصلاح ضد الفساد وهو جامع لكل خير وله مراتب غير متناهية فالمراد بالصالحين الكاملين
في الصلاح ومرتبة الكمال فيه مرتبة عليا ولذا اتماها الاثني عشر عليهم الصلاة والسلام كقول سليمان صلى
الله عليه وسلم وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين والمراد بالتقوى هنا الطلب والثاني انه بتقدير مضاف
أي مدخل الصالحين وموضع دخولهم هو الجنة فهو كقوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم وفي قوله
في الله للسمية والمراد في سبيل الله وعلى في قوله على الايمان تعليلية (قوله في الصرف) أي التحويل
والمنع أي في شأن الصرف وأمره أو بسببه وكذا قوله في الصرف عن الكفر وذرا الغنمة لانها لازمة
للنصر لانها الباعثة على قولهم انا كما معكم وقوله في الدين اشارة الى أنه المراد الاصححة في القتال لانها
غرواقعة وقوله والمراد المنافقون يقتضى أن هذه الآية مبنية لان النفاق ظهر بالمدينة وأما تعذيب
الكفرة فلا يقتضيه كإلنا فيه ولذا قيل انه قبل الوقوع وعلى طريق الفرض (قوله أو قوم ضعف
ايمانهم) وفي نسخة ضعيف ايمانهم وارتدادهم بعد غيبة المؤمنين حتى اعتذروا بهم بالاكرام وقوله
ويؤيد الاقول للتصريح بالنفاق فيها وتقدير أوليس الله أي يخفى حالهم وليس الله الخ أو ليس حالهم ظاهر
لمن له فإساسة أو لا تقدير فيها وأعلم على أصله أو بمعنى عالم وفي تلوين الخطاب في الذين آمنوا والمنافقين معنى
لرعاية الفواصل واطلاق العلم على المجازاة مرتتحقيقه وقوله في ديننا متعلق بنسلكه أو بقوله سيدنا فالمراد
بالسبيل دينهم وقوله ان كان ذلك أي اتباع السبيل وقوله أو ان كان يعذب بمعنى بإبقاء الخطيئة على
ظاهرها وعمومها بخلافه على الاول ولذا عطفه بأو وقوله على أمرهم أي أمر المؤمنين (قوله مبالغة
في تعليق الخ الخ) يعني أن أصل الكلام اتبعونا أو ان تتبعونا ونحمل خطاياكم فعدل عنه الى ما ذكرنا
هو وخلاف الظاهر من أمرهم لانفسهم بالحمل وعطفه على أمر المخاطبين للاشارة الى أن الخ لتحقيقه كأنه
أمر واجب أمر وابه من أمر مطاع والتعليق على الشرط الذي تضمنه الأمر كما في قولهم اكرمني أنفعل
لا يزيد ذلك فقوله أمرهم مضاف للفاعل أو المفعول وقوله والوعد بالجر عطف على تعليق أو هو مرفوع
خبره غمة بمعنى هنالك وكان في قوله ان كانت تامة أي وجدت والضمير للاوزار وتشجعا أي جملا على
الشجاعة والاقدام على الاتباع مفعول له لتلخيص لقوله مبالغة الخ لاقوله أمرنا أنفسهم والوعد وقوله
وبهذا الاعتبار رأى اعتبار كونه تعليقا ووعدا لانه في المال خبر ولو كان أمر المحتمل الكذب لانه لا يجري
في الانشاء والشرطية جملة خبرية والتكذيب راجع الى الجواب اذ الشرط قيده عند أهل العربية
والكلام المقيد هو الجزاء وعند أهل المعقول الكلام مجموع الشرط والجزاء والتصديق والتكذيب يرجع
الى التعليق وقيل ان قوله تعليق الخ اشارة اليه ولا يخفى ما فيه من التكلف على أن ما هو مؤول بالشرط
ليس حكمه حكم الشرط الصريح فتأمل (قوله وما هم بجاهلين شيئا الخ) فيه اشارة الى أن البيان فيه
مقدم من تأخير وان من شيء من زيدنا كيد الاستغراق ودفع لما قبل ان من ضمن شيئا ولم يف به لم يكن
كاذبا لانه اخبار عن فعل ذلك اذ لا تقع الكفالة في الاوزار (قوله وأنفالا أخرجهما) هي أوزار التسبب
لان من سن سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها وما في لما تسبوا مصدرية وهو دفع لما يتوهم من أنه
يعارض قوله ولا تز وازرة وزر أخرى وفي نسخة اليها أي مضمومة اليها وقوله من غير أن ينقص الخ دفع
لما يتراءى أيضا من معارضة هذا القوله وما هم بجاهلين من خطاياهم لان المنق الخ بازالة أنفاله عن
أصحابها وهذا حمل لمثلها في الحقيقة (قوله سؤال تقرير) دفع لمعارضة هذا اللاتيات التي نفي فيها
السؤال كما مر وقوله من الاباطيل التي من جلتها هذا الوعد وقوله بعد المبعث ظرف للبت وهذا هو
المتبادر من الفاء التعبيية وقد قيل انه جميع عمره وقوله ولعل اختيار الخ أي لم يقل تسعمائة وخسين
وكمال العدد بمعنى كونه متعينا صادون تجوز وان صرح أهل الاصول بأن العدد مطلقا ناص لا يحتمل
زيادة ونقصا وللشافعية خلاف فيه لكن الاحتياط ودفع التوهم لا ينافيه مع أن هذا أخصر وأعذب
وقوله من تحجيل طول المدة عبر بالتحجيل لانه في أول قرعه للسمع وبعد الاستثناء لا يبقى احتمال وقوله فان

المقصود الخ تعليل لتخييل طول المدة والدلالة على كمال العدد وقوله المميزين بالثنائية يعني سنة وعاما
والنسبة في اختيار السنة أولاً لأنها تطلق على الشدة والجذب بخلاف العام فناسب اختيار السنة لزمان
الدعوة لما قاما فيها ويكابه بمعنى يحمله ويقاسيه (قوله طوفان الماء الخ) إشارة الى ما قاله الراغب
من أن معنى الطوفان كل ما طاف أى أحاط بالإنسان لكثرة وقوله لماطاف أى هو اسم لماطاف ماء كان
أو غيره ولكنه غلب في الماء كما هو المراد هنا وقوله نصفهم ذكور هو على الاقوال كلها وقوله أى السفينة
لبقائها زماناً طويلاً ولا شتمها والحادثة قصة نوح عليه الصلاة والسلام المفهومة بما ذكر والآية
العبرة والعظة (قوله باضمار اذكر) معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة فلا ضير في اختلافها خبراً
وانشاء وقد تراخى من المرسلين لدلالة ما بعده وما قبله عليه وقوله أرسلناه حين كمل عقله الخ إشارة الى ما مر
في الانعام من محاجته بعدما راهق قبل البعثة لال دعوة الرسالة فانها بعد ذلك لا قبله كما هو مقتضى اذقان
المضى بالنسبة لزمان الحكم فما قبل ان دلالة الآية على تقدم هذا القول غير مسلمة في الوقت سعة أو القصد
الدلالة على مبادرته الى الامتثال تكلف ما لا داعي اليه اذا الغرض بيان فضيلته على كثير من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام بما ذكر وقوله ان قدر باذكر لانه حينئذ لا يتعلق بالعمل فالتقدير اذكر ابراهيم وقوله هذا
(قوله مما أنتم عليه) أى على تقدير الخيرية فيه على زعمكم وقيل التقدير خبير من كل شئ لأن حذف المفضل
عليه يقتضى العموم مع عدم احتياجه الى التأويل اذا المراد بكل شئ كل شئ فيه خيرية فلا يتوهم
احتياجه للتأويل كما قيل ويجوز كونه صفة لاسم تفضيل (قوله تعلمون الخير والشر) أو تفاوت
مراتب الخير حذف المفعول للتماثل مع دلالة المقام عليه وقوله وتميزون الخ إشارة الى أن المراد بعلمهما
ليس اخصاء افرادهما بل ما ذكر وقوله أو كنتم تنظرون الخ وفي نسخة تبصرون على أنه نزل منزلة اللازم
وقطع النظر عن متعلقه وقوله وتكذبون كذا إشارة الى أن افكاً منصوب على أنه مصدر لتخلقون من
معناه وقوله في تسميته الخ لان الكذب لا يكون في العبادة لانها فعل ولا يوصف به الا الخير فصرفه الى
خير يعلم من عبادتها وهو ما ذكر وأما كونه حكماً ضمياً فتمتته تلك التسمية كما يشير اليه كلمة في وهو أنها
مستحقة للمعبودية فلا وجه له (قوله أو تعلمون وتحتونها) تفسير لتخلقون من خلق اذا اخترع
وأحدث عملاً وافكاً مفعول له حينئذ لكن لا يخفى أنهم لم يعملوها لاجل الكذب الا أن يكون تمكياً وهى
لام العاقبة ولذا قيل ان الاظهر كونه مفعولاً به على جعلها كذا مبالغة أو الافك بمعنى المأقولة وهو
الصرف عما هو عليه لانها مصنوعة وهم يجعلونها صناعاً (قوله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه
الخ) يعنى لما فهم من قوله ذلكم خير أن ما هم عليه شر لا خيرية اثنه بقوله انما الخ لخصراً عمالهم فيما
هو شر تحض وقوله من حيث الخ لتعليل لشرارته وقوله لتكثير الخ وهو من الخلق بمعنى الكذب
وصيغة التكلف المراد بها المبالغة وقوله في القاموس خلقته كاختلقه وتخلق له دلالة فيه على أن تفعل
بمعنى فعل كاقبل وقوله وافكاً أى قرى أفكاً بفتح الهزرة وكسر الفاء على أنه مصدر أو وصف صفة لمصدر
مقدر (قوله دليل ثان الخ) أى دليل على أن عملهم شر لا خيرية لتركهم عبادة الرزق القدير الى
عبادة ما لا طائل في عبادته وقوله ورزقاً يحتمل المصدر أى هو مفعول به على احتمال أن يكون مصدراً وأن
يراد به المرزوق بأن يكون مصدراً بمعنى المفعول ويحتمل على المصدرية أن يكون مفعولاً مطلقاً ليلكون
من معناه ويجوز أن يكون أصله لا يملكون أن يرزقكم رزقاً وأن يرزقكم مفعول به له ورزقاً مصدره
كأذكره العرب وقوله وتكثيره للتعميم على الوجهين لكونه مصدراً في سياق النفي وتنوينه للتحقير
والتقليل (قوله كله) إشارة الى أن تعريفه للاستغراق وهو مغاير لما قبله لانه فرد منتشر وهذا جملة
الافراد وان كانت النكرة اذا أعيدت معرفة عيناً أى غالباً مع أنه جائز هنا أيضاً لانها مجسبة المال
شئ واحد وقوله متمولين الخ أخذه من ذكره عقبه وقوله حفكم أى أحاط بكم والشكر يزدها ويكون
سبباً لبقائها فان المعاصي تزيد النعم وعلى هذا فذكرهما بعد طلب الرزق لان الاول سبب لحدوثه والثاني

المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبئته على ما يكابه من الكفرة
واختلاف المميزين لما في التكثير من البشاعة
(فأخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما
طاف بكثرة من سيل أو ظلام أو نحوهما
(وهم ظالمون) بالكفر (فأنجيته) أى نوحاً
عليه السلام (وأصحاب السفينة) ومن
أركب معه من أولاده وأتباعه وكانوا اثنتين
وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور
ونصفهم اناث (وجعلناها) أى السفينة
أو الحادثة (آية للعالمين) يتعظون ويستدلون
بها (وابراهيم) عطف على نوحاً أو نصب
باضمار اذكر وقرى بالرفع على تقدير ومن
المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله)
ظرف لارسلنا أى أرسلناه حين كمل عقله وتم
نظره بحيث عرف الحق وأمر الناس به أو يدل
منه يدل احتمال ان قدر باذكر (واتقوه ذلكم
خير لكم) مما أنتم عليه (ان كنتم تعلمون)
الخير والشر وتميزون ما هو خير مما هو شر
أو كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر
الجهل (انما تعبدون من دون الله وأنا
وتخلقون افكاً) وتكذبون كذا في تسميتها
آلهة وادعاء شفاعتها عند الله تعالى أو
تعملونها وتحتونها الافك وهو استدلال على
شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل
وقرى تخلقون من خلق لتكثير وتخلقون من
تخلق للتكلف وأفكاً على أنه مصدر كالكذب
أو نعت بمعنى خلقاذا افك (ان الذين تعبدون
من دون الله لا يملكون لكم رزقاً) دليل ثان
على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدي بطائل
ورزقاً يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون
أن يرزقكم وأن يراد المرزوق وتكثيره
للتعميم (فابغوا عند الله الرزق) كله فإنه
المالك له (واعبدوه واشكروا له) متمولين
الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حفكم من
النعم بشكره

سبب لبقائه فتكون الجملتان ناظرين لما قبلهما وعلى الوجه الثاني وهو قوله أو مستعدين الخ هو ناظر لما بعده ولذا قال فانه الخ وعطفه بأول تعاريفهما بهذا الاعتبار فما قبل من أن الظاهر تبدل أو الفاصلة بالواو لانه على ما ذكره لا يظهر وجه الاحتمان بقوله اليه ترجعون على الاول غفلة عما ذكر وقوله اليه ترجعون لا يلزم اتصاله بما قبله ان يجوز فيه الاستئناف النحوي مع أنه على الاول تذييل للجملة ما سبق مما حكى عن ابراهيم أو لاقوله والمعنى اليه ترجعون بالموت ثم بالبعث لا اني غيره فافعلوا ما أمرتكم به وما بينهما اعتراض لتقرير شرارتهم كما أشار اليه بعض المتأخرين (قوله بفتح التاء) من رجوع رجوعا والاولى من رجوع رجوعا لمن أرجع لانها لغة رديئة وتقدم اليه للفاصلة ويحتمل التخصيص وقوله وان تكذبوني اشارة الى أن المقهول محذوف العلم به وقوله من قبلي من موصولة مفعول كذب ومن قبل ابراهيم كنوح وهود وصالح عليهم الصلاة والسلام وقوله فكذا تكذيبكم اشارة الى أن ما ذكر دليل الخزاء أقيم مقامه والخزاء في الحقيقة لا يضرت تكذيبكم (قوله الذي زال معه الشك) يحتمل أنه من أبان بمعنى ظهر لان ما ظهر ظهورا تاما لا يبقى معه الشك ويحتمل أن يريد أنه من أنه اذا فصله وأزاله لانه يزيل الشك وقوله وما عليه أن يصدق اشارة الى أنه حصر اضافي وقوله ويحتمل أن تكون اعتراضا الخ والواو في قوله وان يكذبوا الخ اعتراضية والخطاب منه تعالى أو من النبي صلى الله عليه وسلم على معنى نقل لهم وهو ظاهر كلام المصنف وقيل الاظهر أنه مع ما قبله اعتراض وعلى الاول عاطفة على ما قبلها أو على مقدر تقديره فان تصدقوا فقد ظفرت بمعادة الدارين الخ وقوله توسط صفة قوله اعتراضا وقوله من حيث الخ بيان لوجه مناسبه لان الاعتراض لا يكون أجنا صرفا والتفليس بمعنى التفرغ بعبارة الصدر وقوله غمنا بصفة المفعول أي مبتلى وفعله مناه ومنه المنية (قوله بالتاء) أي بالتاء الفوقية في ألم تروا وقوله على تقدير القول أي قال لهم رسلم ولا يجوز أن يكون الخطاب لتكرى الاعادة من أمة ابراهيم أو محمد صلى الله عليه وسلم وهم المخاطبون بقوله وان تكذبوا لان الاستفهام للانكار أي قدر أو والا فلا يلام قوله قل سيروا الخ لان المخاطبين فيها هم المخاطبون أو لا يعني ان كانت الرؤية بعلية فالامر بالسير والنظر لا يناسب لمن حصل له العلم بكيفية الخلق والقول بأن الاول دليل انفسى والثاني آخى لم يرض به المصنف لانه مخالف للظاهر من وجوه كما قيل وقد قيل عليه انه يحكم بحت وأن مانعه كله في ساحة الامكان فالخلق أن المصنف رحه الله بنى كلامه على أن قوله أولم يروا على قراءة الغيبة ضميره لام في قوله أمم من قبلكم فكذا هو في الخطاب ليخدم معنى القراءة وحينئذ يحتاج لتقدير القول الاول ليحكى خطاب رسلم معهم اذ لا مجال للخطاب بدونه والاستدلال على مثله اقناعي فافهم وقوله وقرئ يبدأ أي على أنه مضارع يبدأ الثلاثي مع ابدال الهمزة ألفا كما ذكره الهمداني (قوله معطوف على أولم يروا الخ) والاستفهام فيه انكارى فالمعطوف والمعطوف عليه جله خبرية وعلل امتناع عطفه على يبدأ بأن الرؤية ان كانت بصرية فهى واقعة على الابداء دون الاعادة فلو عطفه عليه لم يصح وكذا ان كانت علمية لان المقصود الاستدلال بما علمه من أحوال المبدأ على المعاد لا يشانه فلو كان معلوما لهم كان تحصيلها حاصل الآن يراد بهما الاستدلال على أن المراد بالابداء ابداء ما نشاهده كالتينات والتمار وأوراق الاشجار وبالاعادة اعادتها بعد فناءها في كل عام فيصح فيه العطف لكنه غير ملاق لما وقع في غير هذه الآية وبهذا التقرير يسقط ما قيل ان أريد بالرؤية العلم فكلاهما معلوم وان أريد الابصار فهما غير مبين مع أنه يجوز أن يجعل ما أخبر به الله تعالى لتحقيقه كما أنه مشاهد (قوله الاشارة الى الاعادة) والتذكير لتأويله بما ذكرنا وبان والفعل وهذا على التفسيرين بأن يراد على الثاني بالاعادة الحقيقية لكونها في حكم المذكور وكذا ما بعده وقيل الاول على الاول والثاني على الثاني وقوله اذ لا يفتقر أى لا يحتاج ويتوقف ايجادا على شئ آخر خارج عن ذاته فلا يفتقر الى القدرة ان قلنا انها مغايرة للذات وقوله لابراهيم متعلق بكلام وهذا على الوجهين كونه من قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو اعتراض (قوله

على

أ ومستعدين للقاءه بهم ما فاته (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب أمم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرتهم تكذيبهم وانما ضرت أنفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي زال معه الشك وما عليه أن يصدق ولا يكذب فالآية وما بعده ما من جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل أن تكون اعتراضا بذكر شأن قومه ويحتمل أن تكون اعتراضا بذكر شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث أن مساقها لتسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفليس عنه بأن أباه خليل الله صلوات الله عليهم ما كان ممنونا بنحو ما مني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) من مادة وغيرها وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالتاء على تقدير القول وقرئ يبدأ (ثم يعيده) اخبارا بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا الاعلى يبدأ فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز أن تقول الاعادة بأن ينشئ شئ كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من التينات والتمار ونحوهما ويعطف على يبدأ (ان ذلك) الاشارة الى الاعادة أو الى ما ذكر من الامرين (على الله يسير) اذ لا يفتقر في فعله الى شئ (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم أو محمد عليهما السلام (فانظروا كيف بدأ الخلق)

على اختلاف الاجناس والاحوال) اشارة الى تغير الكيفيتين بأن الاولى باعتبار المادة وعدمها وهذه باعتبار تغير الاجناس والاحوال ولا يضر كون الاول ملق للامم وهذا الغيرهم لانه كلمات التغير كان أكثر فائدة وكذا ما قيل هذا عني وذلك على "أوهذا آفاق" والاول أنفسي (قوله بعد النشأة الخ) النشأة والنشأة بالمتأ لا يجاد والخلق وقوله من حيث أن كلا الخ هذا بناء على أن الجسد يقدم بالكلمة ثم يعاد خلقا جديدا لا يتجمع أجزاءه المتفرقة على ما فصل في الكلام (قوله والافصاح باسم الله) أي اظهاره في مقام الاضمار بعد الاضمار أولا والقياس أن يظهر ثم يضم كافي الجملة الاولى وهو معنى قوله الاقتصار عليه وفي نسخة عكسه وقوله للدلالة الخ لأن اسناده الى اسم الذات مع اصدار صريح يحايدل على الاعتناء التام لما فيه من تكبر الاسناد والشعار بأنه من مقتضيات الالوهية ولانه لا بد في مخالفة مقتضى الظاهر من نكتة مناسبة للمقام وقوله وأن من عرف بالقدره وهو الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وان كان الحكم على ضميره يفيد لكن الضمير لا يدل عليه استدا فهذا أنسب ولذا قال ينبغي وقوله أهون يعني فلا ينبغي لمن اعترف بالاول انكار الثاني فان قلت على ما ذكر كان ينبغي فيما سبق أن يسج على منواله قلت الاول ورد على مقتضى الظاهر فلا يحتاج للتوجيه بخلاف هذا وأما الجواب بأن المراد من الاول ليس اثبات الاعادة لمن أنكرها فغير مسلم (قوله والكلام في العطف الخ) يعني أنه معطوف على سبروا ولا يضر تخالفهما خبرا وانشاء فانه جائز بعد القول وماله محل من الاعراب لانه لا يصلح موقعا للنظر ان كان معنى التفكير ان التفكير في الدليل لافي النتيجة فان كان النظر بمعنى الابصار فظاهر والرأفة بالمصدر كالسماحة بمعنى الرأفة وهي الشفقة وقوله لان قدرته لذاته يعني أنها صفة ذاتية ثابتة بمقتضى الذات وجميع الممكنات لجهانسها بالذات بالامكان مستوية لديه وقوله من يشاء تعذيبه لان مفعول المشيئة يقدر من جنس ما قبله وحذفه كاللازم احترازا من العيب وهذه الجملة مستأنفة لبيان ما بعد النشأة الآخرة وقوله واليه تعلقون تقرير للاعادة وتوطئة لمابعد (قوله عن ادراككم) الادراك المعناه اللعوق والمراد أن يدرككم عذابه والتواري الاستتار وقوله أو الهبوط أي التزول والمهاوى جمع مهواة وهي البقعة المنخفضة جدا كالبئر والمراد مكان بعيد الغور والعمق بحيث لا يوصل اليه وان كان يرى من فيه ولذا عطفه بأو فلا وجه لما قيل ان الاظهر العطف بالواو كما في بعض النسخ ولا حاجة لتأويله بوجه السفل وقوله أو القلاع فالمراد بالسما ما ارتفع وقوله الذاهبة فها أي المرتفعة في جهتها (قوله وقيل ولا من في السماء) يعني أنه حذف منه اسم موصول هو مبتدأ محذوف والخبر والتقدير ولا من في السماء بجمزه والجملة معطوفة على جملة أنهم يحجزون في الارض ووجه ضعفه ظاهر لما فيه من حذف الموصول مع بقاء صلتبه وهو ضعيف وحذف الخبر أيضا مع عدم الحاجة اليه (قوله كقول حسان رضي الله عنه) من قصيدة أجاب بها أباسفيا ن لما هجا النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه والتقدير ومن يدحه الخ والحذف فيه ظاهر لانه لو عطف على صلة من الاولى كان الهاجى والمادح شخصا واحدا ولا يصح الاخبار عنه بسوا لما فيه من مساواة الشيء لنفسه الا أن يجعل الموصول عبارة عن اثنين أو فريقين وهو خلاف الظاهر أيضا وقد قيل انه ضرورة فلا يقاس عليه مع ان ابن مالك اشترط في جواز عطفه على موصول آخر كافي اليت (قوله يحرسكم ويدفعه) لف ونشر فالاول تفسير لولي بمعنى من يلي جانب الخوف بالحراسة والثاني انصير وقوله من الارض ومن السماء أخذه مما قبله وقوله بدلائل الخ اشارة الى أن الآيات بمعنى العلامات أريدها الدلائل أو ظاهرها وفسر اللقاء بالبعث ولم يفسره بالرؤية لعدم مناسبة للمقام والبأس انقطاع الطمع بعد الرجاء فأريده مطلق انقطاع الطمع أو هو على حقيقته لظنهم ذلك والمبالغة لجعل البأس كأنه مضي وانقطع قدبر (قوله أو أيسوا في الدنيا) كأنه جعل ذلك الانكار بأسا بالقوة على حد قوله فما أصبرهم على النار أرى اجراءهم على المعصية (قوله وكان ذلك قول بعضهم) لبعض لبعده قولهم له جميعا ولثلاثا نجد الأمر والمأمور واسناد

على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث أن كلا اختراع واخراج من العلم والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على أن المقصود بيان الاعادة وأن من عرف بالقدره على الابداء ينبغي أن يحكم له بما قدره على الاعادة لانها أهون والكلام في العطف مأمور وقري النشأة كالرأفة (انت الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (بعذب من يشاء) تعذيبه (ویرحم من يشاء) رحمة (والله تعلقون) ترددون (وما أنتم بحجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فررتهم قضائه بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاوى بها والتحصن في السماء أو القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان
 أم من همجور رسول الله منكم
 ويمدحه وينصره سواء
 (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير)
 يحرسكم من بلا يخرج من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بايات الله) بدلائل وحججه أو بكتبه (ولقائه) بالبعث (أو لئن يسوا من رحمتي) أي يساون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة أو أيسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) بكفرهم (فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له وقري بالرفع على أنه الاسم والخبر (الآن قالوا اقتلوه أو حرّقه) وكان ذلك قول بعضهم

ودلما (ان في ذلك) في نجاته منها (لايات) هي حفظه من أذى النار واجادها مع عظمها في زمان يسير وان شاء روض مكانها (القوم يؤمنون) لانهم المتفهمون بالتفحص عن ما والتأمل فيها (وقال انما اتخذتم من دون الله اوثاناً وادواتهم ينسجون في الحياة الدنيا) أي لتوادوا بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وادواتهم فعولوا اتخذتم محذوف ويجوز أن تكون مودة المفعول الثاني بتقديره مضاف أو تبادوا بها بالمودة أي اتخذتم أو تبادوا بالمودة بينكم وقصر أها تافع وابن عامر وأبو بكر منونة ناصبة بينكم والوجه ماسبق وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة مضافة على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة وأسبب مودة بينكم والجملة صفة أو تبادوا وخبر ان على أن ماصدريه أو موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الأول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرئ لقند تقطع بينكم وقرئ انما مودة بينكم ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً أي يقوم التناكر والتلاعن بينكم وبين الاوثان على تغليب المخاطبين كقوله تعالى ويكونون عليهم ضداً وما أوتىتم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (فأمن له لوط) هو ابن أخته وأول من آمن به وقبل انه آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني مهاجر) من قومي (الى ربى) الى حيث أمرني ربى (انه هو العزيز) الذي يتعنى من أعدائي (المكسيم) الذي لا يأمرني الا بما فيه صلاحى روى انه هاجر من كوفى بن سواد الكوفة فمعه لوط واهل بيته سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فترزل فلسطين ونزل لوط بسدوم (وهي ناه اسمعق ويعقوب) ولدا وناظله حين أسير من الولادة من يجوز عاقروا ولذا لم يذكر اسمعيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكفرهم من الانبياء (والكتاب) يريد به الجنس ليقنوا الكتب الاربعة (وأيدناه أجره) على هجرته اليها (في الدنيا) باعطاء الولد في غير أوانه والمذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم واتموا أهل الملل اليه والشأن والصلاة عليه آخر الدهر

ما صدر من البعض الى الكل والمراد بالقتل ما كان بسيف ونحوه فتظهر مقابلة الاحراق له ولا حاجة الى جعل أو بمعنى بل واشترط الرضا فيه مرتحققه وقوله قبل منهم من القبول وفي نسخة قبل فيهم وقوله نفذوه اشارة الى أن الفاء فصحة وقوله واجادها أي اطفاؤها في مقدار طرفه عين بحيث لا تؤذيه ولكن أحرقت وثاقه لينحل وهذا الايات في جعلها بردا وسلاما لانه بعده والمراد بالاجناد عدم التأثير أو همارا وياتن وقد قيل انه أثبت له فيها زهر وجعلت روضة أتيقة وقوله في زمان يتعلق بالاجناد (قوله لتوادوا) يعنى أنه مفعول له وقوله لاجتماعكم على عبادتها بيان لحاصل المعنى المراد وقوله محذوف تقديره آلهة ويجوز أن يكون متعديا لواحد من غير تقدير كما اتخذتم المجل ورد بأنه محذوف مفعول أيضا وقوله بتقديره مضاف أي ذات مودة وترك لشهرته ويجوز جعلها نفس المودة مضافة وقوله أي اتخذتم أو تبادوا سبب المودة تفسيره على الوجهين لبيان لتقدير المضاف حتى يكون واقعا في غيره ووقعه لانه ينبغي تقديره على التأويل الثاني أو تأخير الأول وأورد عليه أنه كان ينبغي أن يقول سبب مودة بالتسكير لئلا يكون المفعول الأول نكرة والثاني معرفة وهو غير جائز لانها في الاصل مضافة وخبره نظر (قوله والوجه) أي على هذه القراءة في اعرايه ماسبق من كونه مفعولا له أو مفعولا لانياس الخ وبينكم منصوب بمودة أو وصفه وقوله والجملة الخ ويجوز كونها المفعول الثاني واذا كانت ماصدريه أو موصولة بمودة خبر بالتأويل السابق وفتح بينكم لبنائه لاضافته للمعنى فعمله الجزر وتقطع بينكم بالفتح في قراءة قلما ذكر وهو قول الاخفش ولم يذكره المصنف رحمه الله في تفسيرها وقراءة انما مودة بينكم بالاضافة وجز بين قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وقد وقع في نسخة وقرأ ابن مسعود (قوله يقوم التناكر والتلاعن) أي يظهر وهو تفسير للكفر وقوله أو بينكم وبين الاوثان وهو المناسب لجهلها مودة وفيه تغليب الخطاب وضمر العقلاء وقوله ابن أخته هو رواية ومز في الاعراف أنه عم لوط عليهما الصلاة والسلام وهي رواية أخرى فلاتاني بين كلاميه وفي جامع الاصول انه ابن أخيه هارن بن تارح وقد قيل ان التاء الفوقية هنا تصف فيوافق ما في الاعراف فتأمله وقوله وأول من آمن به أي بنو ابراهيم عليه الصلاة والسلام وان كان مؤنثا قبل ذلك وقوله وقيل الخ مرضه لضعفه رواية ودراية لانه يقتضى عدم ايمانه قبل وهو غير لائق بلوط عليه الصلاة والسلام وضمر قال اني مهاجر لاراهيم عليه الصلاة والسلام لئلا يلزم التثنية (قوله من كوفى) بضم الكاف والمثنية وانصر بلدة بالعراق ومجمل بمكة وقال ابن خالويه رحمه الله انها اسم مكة فلذا أضافها لسواد الكوفة لتمييز عن غيرها ويحتمل سواد أن يكون عطف بيان لها أو بدلا والسواد الناحية وسدوم اسم قرية لوط عليه الصلاة والسلام ودالها مجة ومهمل (قوله وهبنا) معطوف على ما قبله ولا حاجة الى عطفه على مقدركا صلحنا أمره والنافلة تقدم تفسيرها وقوله ولذا لم يذكر اسمعيل عليه الصلاة والسلام أي لانه في مقام الامتنان وذكر الاحسان وذلك بما لاذر بخلاف اسمعيل عليه الصلاة والسلام وكان له لم يرض ما في الكشف من أنه ذكر ضمنا وتلويحاً بقوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب ولم يصرح به لشهره أمره وعلو قدره خصوصا والمخاطب نبي صلى الله عليه وسلم وهو من أولاده وأعلم به وقيل انه لا يناسب ذكره هنا أيضا لانه ابلى بضراره ووضع بمكة دون أن يسلمه ولا ينافي ما ذكره المصنف قوله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل لانه لا يدل على أنه كان في سن العقر فتأمل (قوله يريد به الجنس الخ) المراد الجنس على اسمعيل الاستغراق فان الجنس صادق عليه فلا يراد عليه ان الجنس يتحقق في ضمن فرد فلا يتحقق الشمول مع أن تقديم في ذريته يفيد القصر وقصر الجنس يستلزم اختصاص جميع الافراد كما مر وقوله واستمرار النبوة قبل انه فهم من قصر النبوة فالعطف بأياه والجواب مامر وقوله والصلاة عليه آخر الدهر أي الى آخر الدهر وهو قولنا كما صلت على ابراهيم في الصلاة وقوله ليق عدد الكملين في الصلاة مرتتحقيقه (قوله باعطاء الولد في غير أوانه) فهو وما بعده من التعميم بعد التخصيص كأنه لما عد ما أنتم به عليه من

(وانه في الآخرة لمن الصالحين) اني عداد
 الصالحين في الصلاح (ولو طأ) عطف
 على ابراهيم أو على ما عطف عليه (ان قال
 لقومه أتتكم لتأتون الفاحشة) الفاحشة
 البالغة في القبح وقرأ الحرميان وابن عاصم
 وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقون
 على الاستفهام وأجمعوا على الاستفهام
 في الثاني (ما سقمكم بها من أحد من
 العالمين) استئناف مقترن لفاحشيتها من
 حيث انها مما شأزت منه الطباع وتخاصت
 عنه النفوس حتى أقدموا عليها لثبطينتهم
 (أتتكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل)
 وتعرضون للسبلة بالقتل وأخذ المال
 أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو
 تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث
 واتيان ما ليس بحرث (وتأتون في ناديكم)
 في مجالسكم الفاصة بأهلها ولا يقال النادى
 الا لما فيه أهله (المكسر) كالجاع والضراط
 وحل الأزار وغيرهما من القبائح عدم مبالاة
 بها وقيل الخذف ورمى البنادق (فما كان
 جواب قومه الا أن قالوا اقتنا بهذاب الله ان
 كنت من الصادقين) في استصحاب ذلك أو
 في دعوى النبوة المقهومة من التوبيخ (قال
 رب انصرتني) بانزال العذاب (على القوم
 المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها في
 بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استئزال
 العذاب واشعارا بأنهم أحقأه بأن يجعل لهم
 العذاب (ولما جاء رسلنا ابراهيم بالبشرى)
 بالشارة بالولد والناقلة (قالوا انا مهلكوا
 أهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لفظية
 لان المعنى على الاستقبال (ان أهلها كانوا
 ظالمين) تعاليل لاهلاكهم باصرارهم وتغاديهم
 في ظلمهم الذي هو الكفر وأنواع المعاصي
 (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بأن فيها
 من لم ينظلم أو معارضة للموجب بالمنع وهو
 كون النبي بين أظهرهم (قالوا نحن أعلم
 فيها للتجسبه وأهله) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد
 العلم به

العلم الدينية والديوية قال وجعلناهم مع ما ذكر خبر الدارين وعطف العلم على الخاص كثير في القرآن فلا
 وجه للاعتراض عليه بأنه يأباه العطف وقبل كون ذلك في مقابلة هجرته الى الله لم يفهم مما سبق وفيه نظر
 لانه وان لم يفهم منه فهو مطلق صادق عليه (قوله عطف على ابراهيم) على الوجهين وآثره لانه قرن به
 في أكثر المواضع أو هو معطوف على ما عطف عليه وهو نوحا لتقدمه وقوله البالغة في القبح من تأه
 المبالغة والاستفهام للانكار والثاني ما بعده وقوله استئناف أو حل أي مبتدع لهما غير مسبوقين بها
 لاصفة واشمازت بمعنى نفرت وقوله لثبطينتهم أي طبيعتهم والطينة تستعار لهما لانها أصل خلق منها
 فالطبيعة المجرى عليها تشابهها والسبلة أبناء السبيل وقوله وبالفاحة عطف على قوله بالقتل أي
 تقطعون الطرق بسبب تكليف الغرباء والمارة ذلك والفاحة السابقة ما يفعلونه بقومهم من غير
 اكرام فلا تكرر في هذا مع ما مر والمراد بالحرث النساء كما في قوله نساؤكم حرث لكم وهو استعارة مر
 تحقيقها (قوله الخذف) بالنساء والذال المعجمين هو لعبة يرى فيها الحصى الصغار بطرق الابهام
 والسبابة والبنادق جمع بندق وبندقية بضم الباء معرب حصي مدق ومن الطين يلب به أو الجلود الذي
 يلب به أيضا كما هو معروف عند أهل البطالة والقمار (قوله تعالى فما كان جواب قومه الا الخ)
 هذا المحصر لا ينافي ما وقع في الاعراف والتل من قوله فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط
 من قريبتكم لان كلام المحصرين بالاضافة الى الجواب الذي رجوه في متابعتهم أو أن هذا صدر عنهم
 في مقام ومرة ولم يصدر عنهم غيره فيه وذلك كذلك وأما كون أحدهما أولاد الذبعدة فتعيينه
 مما لا يوقف عليه أو أن هذا جواب القوم له اذ نصهم وذلك جواب بعضهم لبعض اذ تشاوروا
 في أمره (قوله أو في دعوى النبوة المشهومة من التوبيخ) المعلوم من الاستفهام الانكاري
 والمشهومة صفة للدعوى وقوله بانزال العذاب كأنه كان طلبه وتوعدهم به وسنها أي جعلها سنة
 سنية وطريقة لهم ابتدعوها وقوله وصفهم بذلك أي بكونهم مفسدين دون أن يقول قومي
 والمبالغة كما في شرح الكشاف بوصفهم بالجل للناس على الفساد مما ابتدعوه وسنوه والكافراد وصف
 بالفسق أو الفساد كان محمولا على غلوه والتمرد وتبديل العذاب لازالة الفساد (قوله بالشارة بالولد
 والناقلة) يعنى في قوله نبشراها باهق ومن وراءه اصحق يعقوب واعتراض عليه بأن يعقوب ليس
 معمول بالشارة حتى يكون مبشرا به لكن ذكره في سياقها مشعريه ولا يلزم كون فعل البشارة عاملا فيه
 وقد تقدم الكلام عليه فانظره ثم وقوله هذه القرية يفهم منه أنها كانت قرية من محل ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام وقوله والاضافة لفظية أي اضافة مهلكو وليس في ذكر هذا كثيرا فائدة وأما جعلها
 معنوية لتزليلها منزلة الماضي لصحة مبالغة فما لا داعي له (قوله باصرارهم وتغاديهم) متعلق
 بتعليل وهو مأخوذ من كان الدالة على الاستقرار ومن اسم الضاعل أيضا وقال ان أهل ادون انهم مع أنه
 أظهر وأخصرتنصبصاعلى اتفاقهم على الفساد وأما دلالة على أن منشا فساد جبلتهم حيث طينتهم
 اذا المراد بأهل القرية من نشأ بها فلا يتناول لوطا عليه الصلاة والسلام فقيه خفاء وبعد مع أن استثناءه
 منهم يأباه الا أن يكون احتراسا قاتل (قوله اعتراض عليهم الخ) بناء على أن المتبادر من اضافة
 الال لها العموم وقيل عليه انه غفلة عما مر من انه يفهم من أهلها من نشأ بها ليعرج لوطا عليه الصلاة
 والسلام وقد مرّت الاشارة الى دفعه مع أن أهلها كل من سكن بها وان لم يكن تولدها وهو لكمال شفقتة
 عليه السلام وان لم يقبل عامرا احتياط فيه كما في قصة نوح عليه الصلاة والسلام وابنه فطلب التنصيص
 عليه ليطمئن قلبه (قوله أو معارضة للموجب) بالفتح والكسر وهو الهلال أو ما يقتضى هلاله أهلها
 بالمنع وهو أنه بين أظهرهم من لم يتصف بصفتهم فلا وجه للعموم وقوله تسليم لقوله أي في لوط وقوله
 مزيد العلم به أي بمن ذكر من لوط وأهله أو بلوط فالزيد في الكمية أو الكيفية والظاهر الثاني والجل
 على التخصيص ان جل قوله على الاعتراض على العموم والتاقيت اما تحديد المهلكين وتبيينهم أو بيان

وأنتهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه
 بتخصيص الادل من عداه وأهله أو تأقيت
 الادل بالاجر اجهم منها وفيه تأخير البيان
 عن الخطاب (الامر أنه كانت من الغابرين)
 الباقي في العذاب أو القرية (ولما أن جاءت
 وسلنا لوطا سيء بهم) جاءت المساءة والغم بسببهم
 مخافة أن يقصدهم قوم بسوءه وأن صلة
 لتأكيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم
 ذرعا) وضاق بشأنهم وتديرا أمرهم ذرعه
 أي طاقته كقولهم ضاقت يده وبازائه رجب
 ذرعه بكذا اذا كان مطيقا له وذلك لأن
 طويل الذراع نال ما لا يناله قصير الذراع
 (وقالوا) لما رأوا فيه أثر الخبرة (لأنه لا
 تحزن) على عنتهم منا (انما نجول وأهلك الا
 امر أنك كانت من الغابرين) وقرأ حزة
 والكسائي ويعقوب لتخيته ونجول
 بالتخفيف ووافقهم أبو بكر وابن كثير في الثاني
 وموضع الكاف جز على المختار ونصب أهلك
 باضمار فعل أو بالعطف على محله باعتبار
 الاصل (انما نزلون على أهل هذه القرية رجزا
 من السماء) عذابا منها سمي بذلك لأنه يلقى
 المعذب من قولهم ارتجس اذا ارتجس أي
 اضطرب وقرأ ابن عامر نزلون بالتشديد (بما
 كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا
 منها آية بيّنة) هي حكايتها الشائعة أو آواز
 الديار الخربة وقيل الحجارة المطورة فانها
 كانت باقية بعد وقيل بقية أنهارها المسودة
 (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم
 في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركها أو
 آية (والى مدين أطاعهم شعسا فقال يا قوم
 اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) وافعلوا
 ما ترجون به نوابه فأقيم المسبب مقام السبب
 وقيل انه من الرجاء بمعنى الخوف (ولانعشوا
 في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم
 الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبريل
 لأن القلوب ترجف لها (فأصبحوا في
 دارهم) في بلدهم أو دورهم وليجمع لأن
 اللبس (جائمين) باركين على الركب متبين
 (وعادا وغودا) منصوبان باضمارا اذكر

وقت اهلا كهم بوقت لا يكونون فيهم وهذا معطوف على تخصيص وانظر الى المعارضة وقوله وانهم الخ
 أي مر يدون لانجائه فليس مكررا مع ما قبله (قوله وفيه تأخير البيان عن الخطاب) أي فيما ذكر في هذه
 القصة في النظم لانهم قالوا مهلكوا أهلها من غير بيان للمراد من الادل أو الجميع أو من عدلوطا وأهله
 ثم ينوب بعد ذلك فان أراد المصنف أن ما ذكر يدل على جواز تأخيرها في الجملة فله وجه وان أراد الرد على
 الحنفية فليس واردا لأن المنوع تأخيرها عن وقت الحاجة وهذا ليس كذلك مع أنه حكاية لما وقع في غير
 شرعا وأما ورده بأنه ليس خطا بأصولها أي حكم شرعا فغير مستقيم لأنه لا يخصه كما ذكر في قصة ابن الزبير
 في الاصول فانظره وقوله في العذاب ناظر للتخصيص وما بعده للتأقيت فهو لفظ ونشر ويجوز التعميم
 فيهما (قوله جاءت المساءة) اشارة الى أن النائب عن الضاعل ضمير المصدر والغم تفسير للمساءة وسببهم
 اشارة الى أن الباء سببية وقوله مخافة الخ بيان لوجه غم وسببه وقوله وأن صلة أي زائدة وقائدها
 تأكيد الفعلين أي شرط لما جوباها واتصالهما بالجز معطوف على تأكيد والاتصال مدلول للمأى
 هي مزيدة لتأكيد الكلام التي زيدت فيه فتؤكد الفعلين واتصالهما المستفاد من لما فسقط ما اعترض به
 في المعنى من أن الزائد انما يفيد التأكيد كما فصلناه في نكت المعنى (قوله بشأنهم الخ) اشارة الى أن
 فيه مضافا مقدرا وقوله ذرعه اشارة الى أن التمييز محمول عن الضاعل وقوله قصير الذراع اشارة الى أن
 الضيق مجاز في القصر وأن ضيقه وسعته كناية عن القدرة وعدمها كما صرح به الزمخشري في سورة هود
 وقيل ان الذرع مجاز مفرد للطاقه وقيل ان ضاق ذرعه استعارة تمثيلية ولكل وجه وقوله وبازائه أي
 مقابله فهو ضده (قوله تعالى وقالوا) معطوف على سيء أو على مقدرا أي قالوا ان ارسل ربك كما صرح به في
 هود وقوله لا تحف ولا تحزن ما وقع في الفروق من الفرق بين الحزن والخوف بأن الحزن للواقع والخوف
 للمتوقع على فرض صحته أكثرى وعليه فالتمكين لم يقع فلذا قيل على تعليلية أو المراد على ظن تمكنهم منا
 ولا حاجة اليه للمأمر وما قيل من أن الحزن والخوف اندفع باعلامهم أنهم رسل الله ليس بشئ لأنه لا دليل
 على تقدم الاخبار عن النبي والواو لا تقتضي ترتيبا مع أنه يجوز أن يكون لتأنيده وتأكيده ما أخبر به
 ونحوه (قوله وموضع الكاف جز) بالاضافة ولذا حذف النون وقيل ان محلهما نصب وحذف النون
 لسد اتصال الضمير به ولا مانع من أن يكون لهما محلان جز ونصب والفعل المقدّر نفي والاصل منجون
 أهلك وقوله كانت من الغابرين مستأنفة وقد تقدم الكلام فيه وفي الاستثناء مفعلا (قوله عذابا) هذا
 معناه بحسب عرف اللغة وأصل معناه الاضطراب فسمي به أي أطلق عليه لما ذكر وقوله بسبب فسقهم
 اشارة الى أن الباء سببية وما مصدرية والمراد فسقهم المعهود المستمر لأن ما المصدرية موصولة بتفديد العهد
 في الجملة وكان لاسما اذا دخلت على المضارع تفديد الاستمرار وهذا من الاضافة التقديرية والآية بمعنى
 العلاسة وضميرها للقرية أو لافعلها وأنهارها معروفة الى الآن ولا ينافيه كونها خربت وقوله يستعملون
 اشارة الى أنه منزل منزله اللازم والمراد بالعلق ما يع النحوى والمعنوى والاطهر تعلقه بينة وقوله والى
 مدين متعلق بأرسلنا مقدرا وهو يؤيد عمله أو تقديره فيما مر (قوله وافعلوا ما ترجون به نوابه) ضميرها عائد
 لما ضمير نوابه للموم وهو اشارة الى تقدير مضاف أو الى المراد منه بقرينة الرجاء على معناه المنبأ منه أو هو
 من اطلاق الزمان على ما فيه وما قيل من أن الامر بوجاهة أمر بسببه اقتضاء بلا تجوز فيه بعلاقة السببية
 كما أشار اليه المصنف لا يخالف كلام أهل العربية كيف وأهل الاصول ذكره في التصوص القرآنية
 لأنه اتما تقدير لقرينة عقلية كما في أعتق عبدا عنى أو دلالة التزامية ولا تكلف في الوجهين كما توهم وكون
 الرجاء بمعنى الخوف مما أثبتته أهل اللغة كما هو مشهور ومفسدين حال مؤكدة لأن العنوا الفساد
 وترجف بمعنى رجفت (قوله في بلدهم) لأن الدار تطلق على البلد ولذا قيل للمدينة دار الهجرة
 أو المراد مساكنهم وأقيم فيه الواحد مقام الجمع لامن اللبس لانهم لا يكونون في دار واحدة وباركين
 بالباء الموحدة من البرول وهو الخوض على الركب والمراد ميتين مجازا (قوله منصوبان باضمارا ذكر) أي

بأضمار فعل من هذه المادة وهو إذ كراموا المراد ذكر قصته ما وهو على ظاهره وجعله وقد تين الخ
 حاله فلا يقال أنه لا يلائمه أو أنه على تقدير القول أي وقل قد تين الخ أو فائلا قد مر ثم على ديارهم
 في أسفاركم وقد تين الخ حتى يقال أنه تعكيس للامر وتعمل لتزليل المقتر على الموهوم المقدر كما قيل
 وقوله ما قبله هو أخذتهم الربنة وعطفه على ضميره بأباه المعنى (قوله بعض مساكنتهم) فمن تبعضت
 وفيما بعده ابتدائية وقيل سمية وقوله إذا نظرتم بيان لطريق التبيين لانه للاستمرار كما في قوله وإذا
 لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا والتزيين من تحقيقه وقوله السوي أي المستقيم اشارة الى أن التعريف
 عهدى وجعله على الاستغراق حصره في الموصل الى النجاة تكلف (قوله متمكنين من النظر) اشارة
 الى أنه مجاز من قبيل التعبير بالتعلل عن القدرة عليه كاطلاق المسكر على الخمر قبل شربها وأصله طلب
 البصر أو البصيرة ويجوز أن يكون المعنى كانوا من أولى البصيرة وان لم يبصر واوهو قريب مما ذكر وقوله
 أو متبينين الخ يفتضوه محذوف والضمير لعاد وعود لاهل مكة كما توهم وقوله لجوا أي داموا على البنح
 والعناد ومنه المثل الخ حتى حج أي غلب (قوله وتقدم قارون لشرفه) بقربته من موسى عليه
 الصلاة والسلام كما مر وشرفه بما يمانه في الظاهر وعلمه بالتوراة وغيرها فتقدمه في مقام الغضب أدل على
 أنه لا يفيد شيئا وينقد من غضب الله مع الكفر فلا يراد أن قصد التشريف لا يناسب المقام المهدي لبيان
 مظاهر الغضب بالكفر والاستبكار كما قيل ولوقبل ان التقديم لان المقصود تسليط النبي صلى الله عليه
 وسلم فيما لم يقدّمه من قومه لحسد له وقارون كان من قوم موسى عليه الصلاة والسلام وقد لقي منه مالتى
 أو كان من أبصر الناس وأعلمهم بالتوراة ولم يفسده الاستبصار فهو مناسب لما قبله كان وجهها وجها
 وأيضا هلاكه كان قبل هلاك فرعون وهامان فتقدمه على وفق الواقع وأما توسيط عذابه فلما سبته للفرق
 في كون كل منهما عاذا باسقلما وقوله من سبق الخ أي ما خوذ منه وقوله كقوم لوط عليه الصلاة والسلام
 في نسخة وعاد وفي الكشاف الحاصب اقوم لوط والمراد ما رواه ومثله يكون مع ربح عاصف فلا اشكال
 فيه والحاصب اما صفة الريح أو الملك وقوله كقوم نوح عليه الصلاة والسلام لسبق ذكرهم في هذه
 السورة وتر كهم لعدم ذكرهم هنا فله وجه ولا اشكال فيه كما توهم (قوله ليعاملهم معاملة الظالم) يعنى
 أن هذه الهيئة يفتضى وعده لأنه لو وقع كان ظلما لانه مالك الملك يتصرف فيه كما شاء فله أن ييب
 العاصي ويعذب المطيع على مذهب أهل الحق والتعرض للعذاب مجاز عن فعل ما يقتضيه (قوله فيما
 اتخذوه الخ) يتعلق بمثل وكذا قوله فيما نسجته والمعتمد والمتكلم من يعتمد ويسكل عليه آلهة أو غيرها والمثل
 يعنى الصفة العجيبة أو يعنى الشبه كما مر والوهن والخور بفتح الخاء المعجمة والواو والراء المهمله كلاهما
 يعنى الضعف اعلم أنه قال في الكشاف الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلا ومعتمدا في دينهم وتولوه من دون
 الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت ألا ترى الى مقطع التشبيه وهو
 قوله وان أوهن البيوت الخ ومعنى قوله لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من
 الوهن ووجه آخر وهو أنه اذا صح تشبيه ما عمدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أنه أوهن البيوت
 فقد تين أن دينهم أوهن الايمان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه فخرج المجاز فكأنه
 قال وان أوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون واقائل أن يقول مثل المشرك الذي
 بعد الوثن بالقياس الى المؤمن الذي يعبد الله مشل عنكبوت يتخذ بيتا بالاضافة الى رجل يبيتا بحر
 وجص أو يحنه من صخر وكأن أوهن البيوت اذا استقرت بيها بيتا بيتا بيت العنكبوت كذلك أضعف
 الايمان اذا استقرت بهادينا عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون اه يعنى أن الغرض من التشبيه تقرير
 وهن دينهم وأنه بلغ الغاية فيه بوجوه الاول أنه تشبيه مركب في الهيئة المنتزعة كما وأما اليه بقوله
 اتخذوه متكلا ومعتمدا بذكر الاتخاذ والمتخذ والاتكال عليه وقوله وان أمر دينهم بالغ الخ تصريح
 بالغرض منه ومدار قطبه على أن أولياءهم بمنزلة نسج العنكبوت في ضعف الحال وعدم الصلاحية

قوله قبل هلاك فرعون ينافيه قوله وعلمه
 بالتوراة فانها نزلت بعد هلاك فرعون وفي
 الكشاف لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد
 هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتمون اليه
 وعدا الله موسى أن ينزل عليه التوراة اه
 أو فعل دل عليه ما قبله مثل أهلكنا وقرأ حزة
 وخص ويعقوب وعود غير منصرف على
 تأويل القبيلة (وقد تين لكم من مساكنتهم)
 أي تير لكم بعض مساكنتهم أو اهلاكم من
 جهة مساكنتهم اذا نظرتم اليها عند مروركم
 بها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر
 والمعاصي (فصدتهم عن السبيل) السوي
 الذي بينه الرسل لهم (وكانوا مستبصرين)
 متمكنين من النظر والاستبصار وليكنتم
 لم يفسعوا أو متبينين أن العذاب لاحق بهم
 باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا
 (وقارون وفرعون وهامان) معطوفون على
 عادا وتقديم قارون لشرفه ونسبه (ولقد
 جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض
 وما كانوا سابقين) فاستنبل أدركهم أمر
 الله من سبق طاله اذا فاته (فكلا) من
 المذكورين (أخذنا بذنبه) عاقبنا بذنبه
 (نهم من أرسلنا على حسبنا) ربحا عاصفا فيها
 حصبا أو ملكا وما هم بها كقوم لوط (ومنهم
 من أخذناه الصيحة) كدين وعود (ومنهم من
 خسفناه الارض) كقارون (ومنهم من
 أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان
 الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيما يقبهم
 بغير جرم اذ ليس ذلك من عادته عز وجل
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالتعريض
 للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله
 أولياء) فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا (كمثل
 العنكبوت اتخذت بيتا) فيما نسجته في الوهن
 والخور

للاعتقاد وان اوهن البيوت على هذا تذييل يعرف الغرض من التشبيه ولذا استشهد به فقال ألا ترى الخ
وقوله لو كانوا يعلمون انهم لا يعلمونه مع وضوحه لدى من له أدنى مسكة والثاني مثله
الا أنه يخالفه في أن قوله وان اوهن البيوت مقسمة مقصودة والنتيجة مطوية في قوله لو كانوا يعلمون
لانه لنعي جهلهم بالمقصود وبمجموع المقدمتين وما بعده يدل على المراد بطريق الكتابة الالغائية والثالث
يخالفه في أن التذييل استعارة تمثيلية تقرر الغرض بتبعية تقرير المشبه وكان في الاول بتقرير
المشبه به وهو قريب من التجريد والترشيح والاولى لان خروج البلاغة تقرير المشبه به ليدل به على
تقرير المشبه وأما قوله ولقائل الخ فوجه مستعمل مبنى على التفريق والغرض اظهار تفاوت المتخذين
والمستخدم توهين أحدهما وتقوية الآخر فيجوز كون قوله وان اوهن البيوت الخ جملة حالية
أو اعتراضية لانه لو لم يثبت به كان في ضمنه ما يرشد اليه وكلامه الى هذا أميل وهو أوجه والاولى أن
يكون من تشبيه المفرد لان المقصود بيان حال العابد والمعبود وهذا زيادة في الكشف ولا عطر بعد
عروس فقوله مثلهم بالاضافة الخ عطف بحسب المعنى على قوله فيما اتخذوه وهو اشارة الى أنه تشبيه
مركب ويحتمل التفريق كما مر وفيه ايماء الى قوة الاسلام وبنائه وقوله كاه طاغوت أى زائدة وجمعه على
عكاب يدل على زيادتها وزيادة النون أيضا لكن قال السجستاني في غريب سيبويه انه ذكر عكاب
في موضعين فقال في موضع وزنه فناعل وفي آخر فعالل والتخوين يقولون عنك عكوت ففعلت فعل
الاول النون زائدة وهو مشتق من العكب وهو الغلط وحكى فيه أبو زيد عنكوت وعنكبات وعنككب
اتهى (قوله بل ذال الأوهن) هذا الينا في كون وجه الشبه في المشبه به أقوى لانه من تشبيه
المعقول بالمحسوس ووهن المعقول معقول غير محسوس لامتناع قيام المحسوس به فهو من هذا الوجه
في المشبه به أقوى وان كان في المشبه أقوى من وجه آخر ولو لم يرد هذا ناقض قوله بعده لايت اوهن منه
مع أن اشتراطه في كل تشبيه ليس بصحيح كما صرح به أهل المعاني بل قد يكتفى بكونه أشهر وبيت
العنكبوت مشهور بذلك متعارف ضرب به المثل وأيضاً هذا كله اذا لم يصرح بوجه الشبه ويهمل الحال
كما هنا واليه اشارة لقائل بقوله

والله قد ضرب الاقل لنوره * مثلامن المشكاة والنبراس

(قوله أو مثلهم بالاضافة الخ) الظاهر أنه على هذا أيضا من التشبيه المركب لان لفظ المثل صريح فيه
والفرق بينه وبين الاقل أنه فيه شبهت حالهم في أنفسهم من غير ايماء الى قوة بيان الايمان وفي هذا نظر
اليه وأما كونه مفردا أو مقرفا فبعيد من كلامه جراحل وقوله يقع على الواحد الخ والظاهر أن المراد
الجمع لا الواحد لقوله الذين وأما افراد البيت فلان المراد الجنس وذلك أن البيت اتخذت لان المراد المؤنث
لمناسبته للضعف فانه لا يفرق بين مذكروه ومؤنثه به لان تأنيته لفظي وقوله كاه طاغوت أى زائدة كما مر
لالتأنيث وقوله ويجمع أى جمع تكسير فانه يجمع على عنكبوتات أيضا وقوله في القاموس ان ما عاده
اسم جمع لا وجه له لان أعكب لا يصح فيه ذلك وقوله وان اوهن الخ حالية أو مستأنفة لبيان حال بيت
العنكبوت (قوله لايت اوهن وأقل الخ) هذا يفيد أيضا في مساوئه في العرف كما يقال ليس
في البلد أعلم من فلان فيطابق المفسر المفسر والعدول عما في النظم مع أنه أصرح دلالة على ما ذكر لان
فما ذكره عموم المفضل عليه لوقوعه منكرة في سياقات التي بخلاف المذكور فيه ولو تكرر الوفاية أو بدله
بأقل بناء وانتقاعا كان أولى لا تحصيل الدلالة اللغوية والعرفية كما توهم فانه ليس يلزم هنا الدلالة على
ذلك المعنى بطريقين ولا لظهور اختلاف المقدمتين اثباتا ونفيما حتى يكون من الشكل الثاني المنتج أن
لاشي اوهن من دينهم فانه لو أتى على ظاهره وأرجع الى الشكل الاول هكذا وهن المشركين كبيت
العنكبوت وهو اوهن البيوت أنتج أن دينهم اوهن من الجميع مع أنه مما لا داعي لارتكابه (قوله
يرجعون الى علم الخ) اشارة الى أن لو شرطية جوابها محذوف وأن يعلمون منزل منزلة اللازم وكونها

بل ذال الأوهن فان لهذا حقيقة وانتقاعا
أو مثلهم بالاضافة الى الواحد كمثل
بالاضافة الى رجل بني بنان من حجر أوجه
والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر
والمؤنث والتاء فيه كاه طاغوت ويجمع على
عنا كيب وعنا كب وعكاب وعكبة وأعكب
(وان اوهن البيوت لبيت العنكبوت)
لايت اوهن وأقل وفاية للقر والبرد منه
(لو كانوا يعلمون) يرجعون الى علم علوا أن هذا
مثلهم

للمنى غير ظاهر وقوله أو هن من ذلك وفي نسخة أو هي وهما بمعنى وذلك إشارة الى بيت العنكبوت
 (قوله ويجوز أن يكون المراد الخ) على أن يكون قوله وإن أو هن البيوت الخ استعارة تمثيلية منبهة على
 التشبيه المتقدم والمستعارة أضعف الايدان دينهم لا تصريحية في المفرد كما قيل وقوله تحقيقاً للتمثيل
 أى تقريراً للتشبيه المتقدم لأن هذه الاستعارة منبهة عليه فان قلت اذا كان تشبيهاً قبله وقد ذكر فيه
 الطرفان فكيف توجه هذه الاستعارة أو تحسن مع ذكر الطرفين قلت ذكر الطرفين إنما يمنع من كونه
 استعارة في جملته وأما في جملة أخرى فلا فيكون هذا جارياً مجرى الترشيح والتجريد كما اذا قيل زيد في الكرم
 بجزر والجزر لا يخب من أناه على أن الجزر الشامي مستعار للكريم وقد صرح بما ذكر في الكشف
 وكشفه فاحفظه (قوله على اضممار القول الخ) أى على قراءة الخطاب أو عليهما وقد قيل عليه انه
 لا حاجة اليه للجواز أن يكون من باب الالتفات للغضب كما قيل تعال بقاعى لأن الخطاب في قوله وقد تدين
 لكم مسوق منه تعالى لكفار مكة وتقدير القول فيه بعيد وقوله مثل الذين اتخذوا الخ معناه منكم ومن
 غيركم وأما قوله انل ما أوحى الخ فن تلوين الخطاب فلا ينافيه وقوله والبصريان وفي نسخة عاصم
 وأبو عمرو والمذكور في النشر قرأ عاصم والبصريان بالغيبة وقرأ الباكون بالخطاب وانفرده في التذكرة
 ليعقوب وهو غريب انتهى فيعقوب وأبو عمرو ومن طريق الطيبة والنشر ومن طريق الشاطبية أبو
 عمرو وعاصم لاقتصاره على السبعة وقوله جلا على ما قبله في الغيبة وهو الذين اتخذوا الخ (قوله
 ومن للتبيين) أى الثانية لا الاولى لتعلقها بتدعون أو بقدر على أنها حال أى أى شئ تدعونه كما تان من
 دون الله ويجوز كونه تبعيضية أيضاً وقوله مصدرية بمعنى الدعوة وشئ مصدر بمعنى أيضاً وقوله
 وتوينه للتحقير أى يعرف دعوتكم من دونه دعوة حقيرة فن يسانة أوزاندة ولا يخفى بعده ولو جعلت
 تبعيضية أى دعاء كم بعض شئ من دونه كان أولى كما قيل وقوله مفعول يعلم على أنها بمعنى يعرف ناصبة
 لمفعول واحد ومن أتاها بالموصول أو تبعيضية لازائدة في الايجاب لضعفه (قوله والكلام على
 الاولين) أى كونها استفهامية أو نافية والاخيرين المصدرية والموصولة لانه نفي للتشبيه عن معبودهم
 والاستفهام عنه الذى هو في معناه لانه انكار فبدل على التجهيل وعلى الاخيرين العلم بما ادعوا
 الهية عبارة عن مجازاتهم عليه فهو وعيد وهذا بناء على الظاهر اذ يجوز اعادة التجهيل والوعيد
 في الوجوه كلها وقوله تو كيد للمثل لأن كونه ليس بشئ يعجب به مناسب له ولذا لم يعطف وعلى الاخيرين
 ترل عطف لانه استئناف (قوله تعليل على المعنيين) أى التجهيل والوعيد وقوله فان الخ بيان لوجه
 التعليل فيه وقوله الغاية بالنصب على أنه مفعول لقوله البالغ وهو على الالف والنشر المرتب فقوله فان
 من فرط الخ ناظر الى التجهيل وقوله وان الخ ناظر الى الوعيد وقوله هذا شأنه إشارة الى كونه عزيزاً
 حكماً والقادر يفهم من كونه حكماً والقاهر يفهم من كونه عزيزاً والتعليل يفهم من التذليل بالجملة
 الحالية كما في نحو لانه وأما صديقك القديم وقيل ان قوله من فرط الخ على كونها نافية وقوله وان
 الجاد الخ على كونها استفهامية ولا وجه للتخصيص فيه وذلك الجاد لانه مسوق لكفار مكة وهم عبدة
 الاوثان نسقط ما قيل ان الاولى التعميم لكل ما عبد من دون الله ليشتمل الملك والشر وأن كل شئ
 بالاضافة اليه كالعدم (قوله هذا المثل ونظائره) يعنى أن اسم الإشارة البعيد ليس لما ذكر
 فقط ولذا جمع الامثال بل له ولما ضرب به الله المثل في كتابه العزيز لما روى في سبب النزول من أن سقها
 قريش قالوا ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون ونحوه ما وقع لابي تمام لما عترض
 عليه بعضهم في قوله في مدح الخليفة

اقدام عمرو في سماحة حاتم * في حلم أحنف في ذكاه اياس

وقال له ما زدت على تشبيه الخليفة باجلاف العرب والقصة مشهورة وقوله تقريباً الخ إشارة الى ما في
 الكشف من أن الامثال والتشبيهات طرق تبرز فيها المعاني المحجبة للافهام وقوله يعقل حسنها إشارة

أو أن دينهم أو هن من ذلك ويجوز أن
 يكون المراد بيت العنكبوت دينهم
 سماه به تحقيقاً للتمثيل فيكون المعنى وان
 أو هن ما يعتمد به في الدين دينهم (ان الله يعلم
 ما تدعون من دونه من شئ) على اضممار القول
 أى قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان
 ويعقوب بالياء جلا على ما قبله وما استفهامية
 منصوبة بتدعون ويعلم معلقة عنها ومن للتبيين
 أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون
 أو مصدرية وشئ مصدر أو موصولة مفعول
 يعلم ومفعول يدعون عائده المحذوف والكلام
 على الاولين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى
 الاخيرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم)
 تعليل على المعنيين فان من فرط العباوة اشراك
 ما لا يعد شيئاً عن هذا شأنه وان الجاد بالاضافة
 الى القاهر القادر على كل شئ البالغ في العلم
 واتقان الفعل الغاية كالعدم وأن من هذا
 وصفه قادر على مجازاتهم (ونلك الامثال)
 يعنى هذا المثل ونظائره (نضرب الناس) تقريباً
 لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل
 حسنها وقائدها (الا العالمون) الذين يدبرون
 الاشياء على ما ينبغي

الى انه على تقدير مضاف وقوله وعنه الخ قال ابن الجوزي رحمه الله انه موضوع لكن ابن حجر رحمه الله
تعبه بأنه أخرجه بعض الحديثين عن جابر رضي الله عنه ونحوه حديث الكيس من دان لنفسه وعمل
لمابعد الموت والمراد بالعالم فيه الكامل في صفة العلم والحقيق بأن يسمى عالما (قوله محققا) فإليه
الملازمة والحجاز والمجرور حال وقوله غير فاصد به باطلا كقوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما
لا عين تقصيده بذلك اتملان القرآن بفسر بعضه بعضا أولانه لو التبس بالباطل وحده أو مع الحق لم يكن
متبسا بالحق أما الاول فظاهر وأما الثاني فلأن ما ترك من الباطل والحق ليس بحق فتأمل وعدل عن
قوله في الكشف بالغرض الصحيح لمافيه (قوله فان المقصود بالذات الخ) عبر بالخبر لانه لا يكون
الاحقا وأشار بقوله بالذات الى أن فعله قد يستلزم الشر لكنه ليس المقصود منه ذلك وان لزمه والدلالة
على ذاته من حيث ان الاثر لا بد له من مؤثر ومثل هذه الآثار تدل على كمال العلم والقدرة وغير ذلك
وقوله كما أشار اليه أي الى دلالة على ذاته وصفاته وأن المقصود بالذات ذلك وقوله لانهم المستمعون
بيان لوجه التخصيص (قوله فان القارئ المتأمل الخ) إشارة الى أن المراد دم على ذلك لانه كان نالها
قبل الامر لان الامر يدل على التكرار وقوله بأن تكون سببا الخ إشارة الى أن فيه تجوزا في الاستناد
لانها ليست بناهية في الحقيقة وقوله حال الاشتغال منصوب على الظرفية أي في حال الاشتغال بها وقوله
وغيرها معطوف عليه والضمير للعالم لانها مؤثثة وليس هذا كما حتى يرذاته كم من وصل لا ينهي ويجوز
عطفه على المعاصي والمعنى ينهي بها عن المعاصي وغيرها من المنكرهات والمباحات وقوله من حيث الخ
تعليل له وقوله روى الخ قال ابن حجر انه لم يجده في كتب الحديث لكنه وقع في ابن حبان حديث بعينه
وقوله فلم يلبث أي لم يمض عليه زمان الى أن تاب بل رزق التوبة على الفور (قوله وللصلة) تفسير للذكر
وإشارة الى وجه التجوز به عنها وجعلها من الاكبر لثلاثا يقال ان الايمان أكبر منها ولو أبصاه على ظاهره
صح وقوله للتعليل أي لبيان علته كونها كذلك وعلى هذا فهو مصدره مضاف للمفعول وقوله أو لذكر
الله الخ فهو مضاف للقائل والمفعول محذوف والمفضل عليه في الأول غيرهما من الطاعات وفي هذا قوله من
ذكر كم (قوله الابن الحصله) فهي صفة لهذا المقدر والكظم اخفاء الغيظ وتحمله والمشغبة بالعين
المجبهة من الشغب وهو الخسومة وقوله منسوخ لان السورة مكية نزلت قبل الامر بالقتال وهو
معطوف على مقدر يعلم من السياق أي وهي مخصوصة بمن دخل في الذمة وأدى الجزية ونحوه وقيل
الخ فليس الظاهر ترك الواو كما هوهم وهو قول قتادة وقوله اذ لا يجادلها أشد منه مجاز كقولهم عتابه
السيف (قوله و- وابه أنه آخر الدواء) يعني أن مجادلتهم بالحسنى في أوائل الدعوة لانها تتقدم القتال
فلا يلزم التسخ ولا عدم القتال بالكلية وأما كون النهي يدل على عموم الازمان فللزم التسخ فلا يتم
الجواب فيدفعه أنه تخصيص يتمصل لدخوله في المستثنى وهو قوله الا الذين ظلموا منهم كما أشار اليه المصنف
رحمه الله وأما كونه يقتضي مشروعية القتال بمكة وهو مخالف للاجماع فليس بصحيح لانه مسكوت عنه
وقوله آخر الدواء ويحتمل أن يراد بظاهره وان يكون إشارة الى ما هو كالمثل وهو آخر الدواء الكي فيكون
استعارة تمثيلية (قوله وقيل المراد به ذوو العهد الخ) معطوف على قبله ولا حاجة الى عطفه على مقدر
مفهوم من السياق والمراد أهل الكتاب عموما وهذا جواب آخر ومرضه لان السورة مكية ووضع العهد
والحرب شرع بالمدينة وكونه قبل الوقوع بعيد ولانه لا قرينة على هذا التخصيص (قوله بالافراط
في الاعتداء) الافراط مأخوذ من ذم الكافر بالظلم فانه يقتضي أنه نوع من الظلم أشد من الكفر كما مر
ولا يلزم منه مشروعية القتال بمكة أو ترك المجادلة غير مختص فيه على أنه قيل انه شرع بمكة اذا كانوا
بادئين وهذه السورة آخر ما نزل بها وقوله أو بنيد العهد الخ يعني اذا أريد بأهل الكتاب ذوو العهد ويرد
عليه ما مر أنه لم يكن بمكة عهد ولا يندو كونه بيان للعكس الا بقيد فعل المصنف رحمه الله يجوز كون
هذه الآية نزلت بعد الهجرة (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو بيان لكون القول

غير فاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افادة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المتفهمون بها (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقر بالي الله تعالى بقرائه وتحفظا لالفاظه واستكشافا لمعانيه فان القارئ المتأمل قد يتكشف له بالتكرار ما لم يتكشف له أول ما قرع سمعه (وأقم الصلوات الصلوة تنهى عن الفحشاء) بأن تكون سببا للاتهاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه روى أن فتى من الانصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف له عليه السلام فقال ان صلواته ستنهاه فلم يلبث أن تاب (ولذكر الله أكبر) وللصلة أكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالتعليل فان اشتغالها على ذكره هو العمدة في كونها فضلة على الحسنات ناهية عن السيئات أو ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) الابن الحصله التي هي أحسن كعارضة الخسونة بالين والغضب بالكظم والمشغبة بالنضح وقيل هو منسوخ ما به السيف اذ لا يجادلها أشد منه وجوابه أنه آخر الدواء وقيل المراد به ذوو العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والعناد أو بإثبات الولد وقوله يمدا الله مغلولة أو بنيد العهد ومنع الجزية (وقولوا آمنا بالذي أنزل الينا وأنزل اليكم) هو من المجادلة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لانصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسوله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقلم تكذبوهم

قوله وجعلها من الاكبر الخ انت خير بيان القاضى لم يذكر الجعل المذكور على ما في النسخ التي بأيدينا ٥١ معجمه

المذكور مجادلة لانه كناية عن ان الاصل قد نقلكم ما لم نعلم به والتكذيب والتصديق ليسا يقضيان فيجوز ارتفاعهما كما في حال السكوت والحديث المذكور صحيح وأصله مروى في البخارى وقوله مطعون له خاصة التخصيص من تقدم له وهو المفيد للتعريض أيضا والآية المذكورة تقدم تفسيرها (قوله ومثل ذلك الانزال) المذكور بعده وقد متر تحفته وأنه يفيد أنه أمر عجيب الشأن أو هو إشارة الى ما سبق من انزال الكتب على ما ارتضاه المصنف هناك فقد ذكره وقوله وحيا مصدقا مؤيد للاول لانه كالبيان له وكون المراد ما ذكره بقرينة ما بعده مع التصريح به في محل آخر (قوله وهو تحقيق الخ) أى تقريره كالدلليل عليه فان تصديقه للكتب الالهية التى قبله يفترض ايمان أهل الكتاب لانه يدل على أنه مثلها في كونه وحيا الهيا لا من حيث انه اجمال ذلك التفصيل لان التفصيل يحقق الاجمال بدون العكس ولا من حيث انه توطئة لما بعده. وأما كون المراد بقوله لقوله ما سبق فتعمية والغاز وقوله عبد الله بن سلام بتخفيف اللام وأضرابه بمعنى أمثاله ممن أسلم من الاحبار وصار من كبار الصحابة رضى الله عنهم وقوله من أهل الكتابين في نسخة من الكتابين وهذا يؤيد ما مر من أن المصنف يرى أن هذه الآية مدينة اذ كونها مكية وعبد الله ممن أسلم بعد الهجرة بناء على أنه اعلام من الله باسلامهم في المستقبل والتفصيل باعتبار الاعلام بعينه جدا واذا كان لمن مضى فالمضارع لاستحضار تلك الصورة في الحكاية (قوله تعالى ومن هؤلاء من يؤمن به) قبل الظاهر أن من التبعية هنا واقعة موقع المبتدا كما مر في سورة البقرة ميلا مع المعنى وقد مر تأميره والكلام عليه وأن المعنى شاهد له ونحوه ومنهم المؤمنون وقول الجاهلي منهم ليوث لا ترام وبعضهم * مما قشقت وضمت حبل الخاطب

قيل انه مؤيد بقوله منهم المؤمنون منهم مهتم بهذه الآية وقد غفل عن هذا السعد فأيد به هذا البيت (قلت) لم يغفل وانما دعاه لذكر بعض صريحها (قوله أو من تقدم عهد الرسول) فانه ورد في الحديث ايمان بعض المتقدمين به لما رأوا نعتهم في كتبهم وقوله أو من في عهد الرسول هذا على تفسيره الثاني ولذا أخره فقيه لفظ ونشر وقوله المتوغلون في الكفر ان كان الجحد الانكار عن علم فهو ظاهر والا وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله كما مر في سورة النمل فهو من نحوى الكلام لان الكفر به مع ظهوره يدل عليه وقوله كما أشار اليه أى الى كونه معجزة الخ لكونه أسيا (قوله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) قال ابن حجر في نخر جريح الرافعي قال البغوى في التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله الاصح أنه كان لا يحسنهما ولكن كان يميز بين جيد الشعر وزيده وادعى بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم صار يعلم الكتابة بعد أن كان لا يعلمها وعدم معرفته سبب المعجزة لهذه الآية فلما نزل القرآن واشتهر الاسلام وظهر أمر الارتباب تعرفت الكتابة حينئذ وروى ابن ابي شيبة وغيره ما مات صلى الله عليه وسلم حتى صكبت وقرأ ونقل هذا الشعبي فصدقه وقال سمعت أقواما يذكرونه وايس في الآية ما ينابيعه وروى ابن ماجه عن أنس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسرى مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها والقرض بمائة عشر والقدرة على القراءة فروع الكتابة ورد احتمال اقدار الله له عليها بدونها معجزة أو فيه مقدروه وفسأت عن المكتوب فقبل الخ ويشهد للكتابة أحاديث في البخارى وغيره كما ورد في صلح الحديبية أنه صلى الله عليه وسلم كتب ولم يكن يحسن الكتابة ومن ذهب اليه أبو ذر الهروى وأبو الفتح النيسابورى وأبو الوليد الباجى من المغاربة وصنف فيه كتابا وسبقه اليه ابن منبته ولما قال أبو الوليد ذلك طعن فيه ورمى بالزندقة وسب على المنابر ثم عقده مجلس فأقام الحجة على مدعاه وكتبه الى علماء الاطراف فأجابوا بما يوافقهم ومعرفة الكتابة بعد أميته لا تنافي المعجزة بل هي معجزة أخرى لكونها من غير تعليم ورد الامام محمد بن مغزى كتاب الباجى لما في الحديث الصحيح ان امة آتية لا تكتب ولا تحب وقال كل ما ورد في الحديث من قوله كتب فعناه أمر بالكتابة وتقدم قوله من قبله على قوله ولا تخطه كالصريح فيه وكون القيد

(وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون) مطعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم أحبارهم ورجالهم أربابا من دون الله (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلنا اليك الكتاب) وحيا مصدقا قالوا لكتاب الالهية وهو تحقيق لقوله (فألذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبد الله بن سلام وأضرابه أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (ومن هؤلاء) ومن العرب أو أهل مكة أو من في عهد الرسول من أهل الكتابين (من يؤمن به) بالقرآن (وما يجحد بالآياتنا) مع ظهورها وقبام حجتها (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر فان جزمهم به يمنعهم عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجزة بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم كما أشار اليه بقوله (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) فان ظهور هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشريفة

{ مجتهد هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله }

المتوسط راجعاً لما بعده غير مطرد مع أنه مفهوم ليس بحجة عندنا فن استدل به لم يصب وقوله على أي أي
من أي والأي من لا يكتب ولا يقرأ وإنما كان بعض الأئمة قد تعلم القرآن ونحوه بأخذه من أفواه الرجال
وهو لم يقع أيضاً ذكر قوله والتعلم ليكون خارجاً للعادة ولأن الخط انما يعرف بالتعلم وقد قيل انه مأخوذ
من تشكيك الكتاب في سياق النبي وقوله يعرف اشارته الى ما مر وقوله زيادة تصوير لان الخط باليمين فهو
مثل نظرت بعيني في تحقيق الحقيقة وتأكيدها حتى لا يبقى للمجاز مجاز (قوله أي لو كنت ممن
ويقرأ) هو من قوله اذا فالمراد بالبطلين كقوله قرئش وقوله سمعهم مطلق الخ أي على هذا التفسير
وعلى تقدير كفرهم بنبوته لو لم يكن أمياً لاطالهم حينئذ اذ كفروا وارتابوا وشكوا بمجرده كونه غير أمي
مع أن انتفاء وجه واحد من وجوه الامحاز لا يفتي غيره مع كثرة وظهوره فعدم مثله مبطل سواء أكان
أمياً أم لا لانهم لم يؤمنوا به ولم ينظر والمجاهبه من المعجزات المثبتة لرسالة صلى الله عليه وسلم فالتعريف
في المبطلين للعهد كما في شرح الكشاف وأما احتمال تعليقه فغير متروحه لان مثله من الكتاب المنفصل
الطويل لا يلقى ويعلم الا في زمان طويل بمدارسة لا يفتي مثلها (قوله وقيل لارتاب الخ) فالمراد بالمبطلين
أهل الكتاب وهم على تقدير كونه صلى الله عليه ولم غير أمي يشكون في كونه النبي المنعوت في كتبهم لانه
أخي وما ورد على هذا التفسير أنهم لا يكونون حينئذ مبطلين بل محققين في مدعاهم بخالفه نعتهم لما نعت به
في الكتب المنزلة أشار الى دفعه بقوله فيكون ابطالهم يعني على هذا الوجه دون الاول كما توهم وقوله باعتبار
الواقع دون المقدر المراد بالواقع كونه أمياً وبالقدر كونه حارثاً كما لا ينهم على فرض تقديره لا يكونون
مبطلين كما في الوجه الاول فانهم فيه مبطلون على الحالين ومرضه لخالفته لظاهر النظم الابتكاف وهو
أن يقال أصلاً لارتابوا الكنه عدل عنه للإشارة الى أنه غير واقع فهم مبطلون في نفس الامر لا على هذا
التقدير أو المراد أنه على هذا الوجه يكون ابطالهم أي ابطال أهل الكتاب لكونه النبي المنعوت في كتبهم
باعتبار الواقع يتحقق من كونه غير أمي فانه حينئذ ابطال محقق فلذا انفي وأما ابطال المشركين فباعتبار
أمر مقدر وهو قولهم أخذه من كتب المتقدمين فليس كونه مقدراً بالنظر لثاني كما قيل فتأمل
(قوله بل هو الخ) اضراب عن ارتبابهم أي ليس بمارتاب فيه لوضوح أمره والمراد بكونه في الصدور
كونه محفوظاً بخلاف غيره من الكتب ولذا جاء في وصف هذه الامة صدورهم أن اجبلهم كما أشار اليه
بقوله يحفظونه وقوله لا يقدر احد تحريفه أي على تحريفه وعداه بنفسه لتضمينه معنى يطبق وقوله
الموعولون بمعنى الباقين وأصل معنى التوعول الدخول وقد تقدم توجيهه وقوله وقالوا أي كقوله
قرئش لتعليم أهل الكتاب لهم اقتراحه أو أهل الكتاب مطلقاً لبعض اليهود اذ هم لا يقرون بمجزة عيسى
عليه الصلاة والسلام وكونه مجرد نثه واقترح وان لم يؤمنوا بمشله بعد والبصريان أبو عمرو وعاصم
وحض رواية فكان تركه أولى (قوله ليس من شأنى الا الانذار) أي لا الاشارة بما اقترحوه فهو قصر
قل واناته بما أعطيت نفسه لقوله مبين وقوله تدوم الخ من صيغة المضارع الدالة على الاستمرار وقوله
منحذين لأن التلاوة على الكفرة انما هي للتحذير ويجوز في آية الرفع والنصب وتضعل بمعنى تفتي وتذهب
وقوله يعنى اليهود اشارة الى أن الضمير على هذا مخصوص بهم بخلافه على الاول وخص اليهود لانه بين
أظهرهم دون النصارى وان كان ما ذكره جرباً فيهم والباء في قوله بتحقيق للملاسة وقوله آية مستمرة
على التفسير الاول وما بعده على التفسير الثاني وقوله لنعمة تفسير للرجة وعظيمة من تنويناها (قوله
وتذكره لمن همه الايمان) اشارة الى أن ذكرى بمعنى تذكرة والجار والمجرور متعلق به لارجة وأن
يؤمنون المراد به الاقبال لالحال لأن التذكرة نافع ومشوق لهم والكلام مع الكفار وقيل ان يؤمنون
مجاز عن يهمون بالايمان ولا حاجة اليه ويجوز أن يكون من التنازع والهيم بمعنى التقيد (قوله وقيل
ان ناساً من المسلمين الخ) فيكون يؤمنون على ظاهره وهذا الحديث رواه أبو داود والطبري مرسل مع
زيادة واختلاف فيه وهو سبب النزول والكتف عظمه لانهم كانوا في الصدور الاول يكتبون على الخشب

على أي لم يعرف بالقراءة والتعلم خارجاً للعادة
وذكر الأئمة زيادة تصوير للمنى وثق للتحوير في
الاسناد (انذار تاب المبطلون) أي لو كنت ممن
يحفظ ويقرأ وقالوا العلة تعليه أو التقطه من كتب
الاقدمين وانما سماهم مبطلين لكفرهم
أو لارتبابهم بانتفاء وجه واحد من وجوه
الامحاز المتسكارة وقيل لارتباب أهل الكتاب
لوجدانهم نعتك على خلاف ما في كتبهم
فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر
(قيل هو) بل القرآني (آيات بينات في صدور
الذين أتوا للعسل) يحفظونه لا يقدر احد
تحريفه (وما يجعلها بالكتاب بعيد وضوح
الامتوعولون في الظلم بالمكابر بعيد وضوح
دلائل اعجازها حتى لم يقدر اهلها (وقالوا
أنزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح
وعصا موسى ومائدة عيسى وقرآنه وابن
عاصم والبصريان وحض آيات (قل انما
الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء لست
أملكها فأتاكم بما تقرحونه (وانما آياتنا
حين) ليس من شأنى الا الانذار واناته بما
أعطيت من الآيات (أولئك كفهم) آية
مغنية عما اقترحوه (انما أنزلنا عليك الكتاب
يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم متعدياً به فلا
يزال معهم آية ثابتة لا تضعل بخلاف سائر
الآيات أو يتلى عليهم بمعنى اليهود بتحقيق
ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك (ان في
ذلك) الكتاب الذي هو آية مستمرة ورجة
مينية (رجة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم
يؤمنون) وتذكره لمن همه الايمان دون
التعنت وقيل ان ناساً من المسلمين أتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بكشف كتب فيها
بعض ما يقول اليهود

والعظام

والعظام والجلود وقوله كفى بها الباء فيه زائدة والضمير للفصله المفهومة من المقام كافي فيها ونعمت
 لا للكشف كما توهم والمراد بهارغبة الناس عما يباه به نبيهم صلى الله عليه وسلم فقوله أن يرغبوا بدل من
 الضمير مفسره وضلالة قوم منصوب على التمييز ويزع الخفافض وهو في لامفعول كنى والمراد منهم
 عما في كتب أهل الكتاب كما مر ومرضه لأن السباق والسباق مع الكفرة وهو جواب لقولهم لولا أنزل
 الخ وعلى هذا لا يصلح جوابا على الوجهين كافي الكشف فتأمل وقوله الى الخ متعلق برغبوا التضمنه معنى
 يعدلوا أو يعيلوا والاعتدلية بني (قوله بصدق) متعلق بشهيدا والمراد أنه شاهد على ما أتى به أى مصدق
 له تصديق الشاهد دعوى المدعى وعلى الوجه الثاني المراد كنى علم الله بتبليغي الخ ومقابلتكم بالجر
 معطوف على تبليغي أو منصوب على أنه مفعول معه وما قيل ان التفسير الاول لا يناسب قوله يني
 وينكم سواء تعلق بكنى أو شهيدا ولا قوله يعلم ما في السموات الخ ولذا ارتضى المحشى الثاني لوجه له
 وقوله يعلم الخ صفة شهيدا أو حال أو استئناف لتعديل كصايته (قوله منكم) لبقاء على عمومه كان
 أولى وقوله في صفتهم حيث اشترى الخ يشير الى أن في قوله والذين آمنوا بالباطل استعارة مكنية شبه
 استبدال الكفر بالايان المستلزم للعقاب باشتراء مستلزم للخسران ففي الخسران استعارة تخيلية هي
 قرينها وقوله حيث الخ تعطيل للخسران وقوله ما يعبدون الخ شامل لعيسى عليه الصلاة والسلام
 ولا ينافيه قوله بالباطل لأن الباطل عبادتهم وقوله لكل عذاب فالمراد بالاجل وقته المعين له فيهما وقيل
 هو في الاول بمعنى الوقت وفي الثاني بمعنى المدة (قوله كوقعة بدر) ظاهره أنه اخبار عن نزول العذاب
 آجلا ويحتمل أن يكون هذا معطوفا على الجزء تفسيره كأي عجبني زيد وكرم في راديه النزول
 عاجلا وكون وقعة بدر بغنة لانهم لغروهم كانوا لا يتوقعون غلبة المسلمين على ما بين في السير وقوله عند
 نزول الموت بهم اما العدة من الآخرة وهو بتقدير مضاف أى عند عقب نزول الموت (قوله سخط بهم)
 على ارادة المستقبل من اسم الفاعل وقوله وأهى الخ على أنه تشبيه بليغ أو استعارة أو مجاز مرسل
 باطلاق المسبب على السبب أو تجوز في الاسناد وقيل الزمان بالنسبة للينا أو ما بالنسبة اليه تعاضد فهو
 على حد سواء فلا تجوز فيه وفيه بحث وقوله واللام أى في الكافرين وظاهره أنها حارفة تعريف
 لاموصولة لاجراء الكافر والمؤمن مجرى الاسماء الجامدة والمراد على العهد المستعملون وموجب
 الاطاعة والكفر على قاعدة التعليق بالمشتق ووجه الاستدلال أنه يلزم من اطاعتها بالجنس الاطاعة
 ببعض أفرادها (قوله ظرف المحيطة) أى على الوجهين وقيل انه مخصوص بالآزل لا على كونها
 كالمحيطة ولا على كونه مجازا فتأمل وقوله كان كيت وكيت الابهام للتفخيم أى حدث أمر عظيم
 من قهرهم واهلاكهم وغير ذلك مما يشي صدور المؤمنين ويفشاهم بمعنى يلحقهم ويأتهم وقوله
 من جميع جوانبهم فاذا كرر للتعميم كما في الغدو والآصال قيل وذرا لرجل للدلالة على أنهم لا يقترنون
 ولا يجلسون وهو أشد في العذاب (قوله الله أو بعض ملائكته بأمره) وما كان بأمره كان قوله
 في الحقيقة وهو المناسب للقراءة بنون العظمة فانها لله والاصل توافق معنى القراءات فقوله لقراءة الخ
 بيان لوجه التقييد بالامر فتأمل فان كلامه لا يخفى لوم الخفاء والذي في النسخ أنه قرأ نافع والكوفيون
 بالياء والباقون بالنون (قوله اذالم تسهل لكم الخ) كون أرض الله واسعة مذكور للدلالة على
 المقدر وهو كالتوطئة لما بعده لانها مع سعتها وامكان التفسخ فيها لا ينبغي الإقامة بأرض لا تيسر بها
 للمرء ما يريد كما قيل * وكل مكان ينبت العزطيب وقال آخر

اذا كان أصلى من تراب فكأها * بلادى وكل العالمين أقارى

ويشئى بمعنى تيسر وهو مجاز مشهور والحديث المذكور رواه الثعلبي هر سلا وقوله فتريدينه الباء
 للسبية أو للملابسة وجوز فيها أن تكون للتعديبه وهو بعيد وقوله رفيق ابراهيم ومحمد خصهما لانهما
 هاجرا هجرة معروفة في الله (قوله والفناء جواب شرط محذوف) أى الفناء الاول لان الثانية

فقال كنى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم
 به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم قزلت (قل كنى بالله
 يني وينكم شهيدا) بصدق وقد صدقنى
 بالمعجزات أو تبليغى ما أرسلت به اليكم ونصيحى
 ومقابلتكم اباي بالكذب والتعنت (يعلم
 ما في السموات والارض) فلا يخفى عليه حالى
 وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون
 من دون الله (وكفر بالآية) منكم أولئك هم
 الخاسرون) في صفتهم حيث اشترى الكفر
 بالايان (ويستحيونك بالعذاب) بقولهم أمطر
 علينا حجارة من السماء (ولو لأجل معنى)
 لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا
 لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا
 (وليا نبيهم بغنة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر
 أو الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم
 لا يشعرون) بآيانه (يستحيونك بالعذاب) وان
 جهتم لمحيطه بالكافرين) سخط بهم يوم
 ياتيهم العذاب وأهى كخطية بهم لان
 لاحاطة الكفر والمعاصى التى توجبها بهم
 واللام لا مهد على وضع الظاهر موضع المفسر
 للدلالة على موجب الاطاعة أو الجنس فيكون
 استدلالا بجهنم الجنس على حكمهم (يوم
 يفشاهم العذاب) ظرف للمحيطة أو مقدر
 مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت
 أرجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله
 أو بعض ملائكته بأمره لقراءة ابن كثير
 وابن عامر والبصر بين النون (ذوقوا ما كنتم
 تعملون) أى جزاءه (بأعبادى الذين آمنوا
 ان أرضى واسعة فاباى فاعبدون) أى اذالم
 تسهل لكم العبادة في بلدولم تيسر لكم
 اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتمنى
 لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر
 بدينه من أرض الى أرض ولو كان شبرا
 استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد
 عليهم السلام والفناء جواب شرط محذوف

تفسيرية والشرط المحذوف هو قوله ان لم تخلصوا العبادة لي في أرض وجوابه فاي اي فاعبدون ومعناه
اعبدوني ولا تعبدوا غيري كما يفيد تقدم الضمير الدال على الحصر والتخصيص ولذا فسره بقوله فأخلصوها
في غيرها وجعل الشرط المقدر ان لم تخلصوا الدلالة الجواب المذكور عليه ووجه الشرط المقدر مستأنفة
وليس فيها غناء كما في الكشاف والمفتاح وأما الثانية فتذكر ليوافق المفسر المفسر وأعطاه أي فاعبدون
عبادة بعد عبادة وصح التفسير لاجتماع النوع كما في العطف وعوض تقديم المفعول عن الشرط المحذوف
لوقوعه موقعه كقولهم أما اليوم فاني ذاهب وفي شرح المفاتيح الشريفي وقد يقال موقع الشرط قبل
النساء فالنوع ليس في موقعه وورد بأن تقديم المفعول قبل حذف الشرط ليفيد اخلص العبادة ولا
يخفى ما فيه وقد تقدم تفصيله فانظره لتعلم ما فيه (قوله كل نفس ذائقة الموت) فيه استعارة تشبيه
الموت بأمر كربه الطم مره واليه أشار بقوله تناله لا محالة وعبر بالضارع اشارة الى أن اسم الفاعل
للمستقبل كما في قوله محيطه وقوله لا محالة من الاسم والكلية وتم التراخي الزماني أو الزماني وقوله ومن
هذا عاقبته الخ اشارة للرجوع للجزاء وهو بيان لارتباطه بما قبله من اخلص العبادة ومن الخ
على الهجرة لله لان الدنيا ليست دار منزل منزل سفر فلا تعسر النقلة منها (قوله لنتزلنهم) لان المباءة
منزل الاقامة ومبأة الابل اعطائها كما قاله الخطابي ومحل الذين ما رفع على الابتداء والجملة بعده خبر
أو نصب على الاشتغال وهو معطوف على ما قبله أي به لبيان أحوال المؤمنين بعد ما ذكر من أحوال
الكفرة وعظنه على مقدر تقديره الذين كذروا ومسوقون الى جهنم وبئس مشوى الكافرين والذين آمنوا
الخ مما لا حاجة اليه (قوله علاي) تفسير لغرفا وهو جمع عليه بكسر العين وقد تضم وأصلها عليه فاعلت
الاعلال المعروف ومعناها القصر وعلاي بتشديد الياء وقد تخفف وقوله وقرأ الخ أي بالنساء المثلية
الساكنة بعد النون وابدال الهمزة ياء من التواء وهو الاقامة وقوله فيكون اتصاب الخ أي على أنه
أجرى مجرى نزلنهم وحمل عليه في التعدية فنصب عرفا على أنه مفعول به لانه معناه الاصل لا ينصب الا
مفعولا واحدا فتعديته للثنائي بأحد الوجوه المذكورة ونزع الخافض على أن أصله بغرف فلما حذف
الجاز اتصاب وعلى أنه منصوب على الظرفية والظرف المكاني اذا كان مؤقتا أي محدودا كالأدوار العرفية
لا يجوز نصبه على الظرفية فأجرى هنا مجرى المبهم توسعا كما في قوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم على
ما فصل في النحو (قوله وقرئ نعم) بقاء الترتيب وقوله دل عليه ما قبله فتقديره الغرف وأجرهم ويجوز
كون التمييز محذوف أي نعم أجر أجر العاملين وقوله الذين صبروا صفة العاملين وأخبرهم بتد المحذوف
وقوله والهجرة للدين بيان لارتباطه بما قبله وقوله ولا يتوكلون الحصر من تقديم المتعلق وكأين بمعنى
كم للتكثير والكلام فيها مفصل في المعنى وقوله ولا تدخره فهو مجازيد كالسبب واردة المسبب كما في
الوجه الذي قبله وقوله وانما تصح بيان لحاصل المعنى المراد منه (قوله ثم انهم مع ضها وتوكلها) التوكل
هنا مجاز عن عدم الادخار واعداد القوت لكنه عبر به لمناسبة المقام له وقوله لا يرزقها واياكم الا الله
الحصر بناء على مذهب الزمخشري في أن مثل هذا التركيب يفيد كما قرره في قوله الله يسط الرزق
أوهو مأخوذ من نفوى الكلام وقرينة السياق فانه كثيرا ما يفيد وقوله فلا تخافوا الخ هو لازم
لما ذكر مراد منه فانه اذا تكفل برزق كل شيء حتى صغار الهوام لزم العاقل ذلك ولذا قدمها ولم يقل
يرزقكم واياها والمعاش ما به قوام الحياة وقوله فانه أي الامر والشأن بيان لسبب النزول الدال على
تفسير الآية بما ذكره المقصود منهم عن الخوف المذكور وبه يظهر مناسبتة لما قبله (قوله المسؤل
عنهم) كان الظاهر أن يقال منهم لكنه يقال سأل عنه بمعنى سأل منه أيضا وان ظنه بعضهم خطأ كما
فصلناه في حواشي شرح السراجية وقد صرح به الطيبي في شرح المشكاة فلا وجه للاعتراض عليه ولا الى
اقراء القلب فيه فانه ورد في الحديث ما المسؤل عنه بمعنى المسؤل منه كما صرح به في شروحه فلا يمكن
من الغافلين (قوله لما تقرز الخ) يعني أنه راسخ ثابت في كل عقل اجلا لا وان لم يعلمه بطريق برهاني

اذا المعنى ان أرض واسعة ان لم تخلصوا
العبادة لي في أرض فأخلصوها في غيرها
(كل نفس ذائقة الموت) تناله لا محالة (ثم النبا
ترجمون) للجزاء ومن هذا عاقبته ينبغي
أن يجتهد في الاستعداد له وقرأ أبو بكر الياء
والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنزولهم
(من الجنة عرفا) علاي وقرا جزء
لنزلنهم (من الجنة عرفا) علاي وقرا جزء
والنكسائي لنزولهم أي لنزولهم من الزوا
فيكون اتصاب عرفا لا اجراء مجرى نزلنهم
أو يترج الخافض أو تشبيه الظرف الموقت
بالمهيم (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها
نعم أجر العاملين) وقرئ نعم والنحو
بالمح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا)
على آذية المشركين والهجرة للدين الى غير
ذلك من الحن والمشايق (وعلى ربهم يتوكلون)
ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة
لا تحمل رزقها) لا تطيق حمله لضعفها أو
لا تدخره وانما تصح ولا معيشة عندها (الله
يرزقها واياكم) ثم انهم مع ضها وتوكلها
واياكم مع قوتكم واجتهادكم لان رزق الكل
أنه لا يرزقها واياكم الا الله فلا تخافوا
بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا
على معاشكم بالهجرة فانه لما أمروا بالهجرة
قال بعضهم كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة
فتزلزل (وهو الجمع) لقولكم هذا (العلم
بضميركم) ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ومخر الشمس والقمر (المسؤل
عنهم) أهل مكة (ليقولن الله) لما تقرز في
العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد
واجب الوجود (فأني يقولون) يصرفون
من توجيهه بعد اقرارهم بذلك

ولامن رسول وشرع صدق به ولذا ترى كل أحد من الكفرة اذا غلبه الخوف لا ينادى صغره ولا معبوده غير الله . والفاء في قوله فاني للترتيب وهي جواب شرط مقدر أي فان صرفهم الهوى والشيطان فاني الخ والاستقهام للانكار والتوبيخ (قوله يحتمل أن يكون الموسع) بصيغة المفعول على الخذف والايصال وأصله الموسع عليه وعلى هذا الاحتمال لاتعزب الفاء كما توهم لان التصديق يكون مقدما ومؤخرا ولذا عبر المصنف بالتعاقب دون التعقيب للفرق بينهما وهو الذي غرم مع أنه لو سلم ذلك فقد يتركه فهو أيضا لفهم السامع ولم يذكر التوسط لانه تقصير بالنسبة للسعة ولذا قيل في المثل أخوال دون الوسط (قوله على وضع الضمير موضع من يشاء) فيكون المقتر عليه غير الموسع عليه وأصله ويقدر لمن يشاء بأن يجعل بعض الناس غنيا وبعضهم فقرا وقد كان المعنى على الاول أنه تعالى يوسع على شخص واحد ورزقه تارة وبضيقه أخرى والمراد أن الضمير راجع الى من يشاء آخر غير المذكور لفهمه عنه لانه اذا ذكر من يشاء يوسع رزقه فهم منته ذلك فهو نظير قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره وعندى درهم ونصفه أي نصف درهم آخر وهو قريب من الاستخدام وعود الضمير على من يشاء بقطع النظر عن متعلقه لا يغيره كما توهم (قوله وابهامه) لان من يشاء منهم يحتمل الجربان يعطف على وضع والرفع على أنه مستند ما بعده خبره يعني أن من يشاء منهم غير معين فلذا ساع وضع الضمير المبهم بعد ذكر مرجعه موضعه للمناسبة بينهما فلا يراد عليه ما قيل انه غير سديد لان ابهامه لا يقتضى ابهام ضميره بل عدمه لرجوعه الى معين بالابهام ولذا كان ضمير لئلكرة معروفة على الاصح لكن كلامه لا يخلو من تعقيد في المعنى وقوله أصولها كالمطر وفروعها كالنبات وقوله ثم انهم مأخوذ من المقصود بالسؤال مع علم السائل والمسؤل وشم للتفاوت في الرتبة وهو اشارة الى ما مر من تفر ذلك في العقول وعدي بشر كون المتعدي بنفسه بالياء لتضمينه معنى التسوية (قوله على ما عمتك) أي على عصمتك مما هم عليه من الضلال في اشراكهم مع اعترافهم بأن أصول النعم وفروعها منه تعالى فيكون كالجهد عند رؤية المبني وعلى ما بعده هو جهد على ما أنتم به عليه وقوله وقيل الخ فالعنى احمد الله عند جواهم المذكور على الزامهم وظهور نعم لاختصي فانهم لا يقطنون لمحدث الله ومرضه وان ارتضاه الرخصى تخلفاه وقلة جدواه وتكلف الاضراب فيه (قوله اشارة تحقير) لان اسم الاشارة يدل على ذلك كما فصل في المعاني وقوله لاتزن الخ كناية عن حقارتها عند الله بأسرها كما ورد في الحديث فيعلم حقارة ما فيها من الحياة بالطريق الاولى وقوله الا كما يلهي ويلعب به الصبيان القعلان تنازع قوله به الصبيان وفيه اشارة الى أنه تشبيه بليغ ووجه التشبه سرعة الزوال وعدم النتيجة غير التعب ولو قال كما يلهون كان أظهر لانه ليس للافعال موقع هنا وقوله يجتمعون حال أو استئناف ويبتجون بمعنى يسرون ويفرحون (قوله لهي دار الحياة) اشارة الى أن فيه مضافا مقدر وقوله لامتناع طريان الموت أي عروضه لمن فيها وعبر بالامتناع دون العدم لانه أبلغ وان كان الامتناع ليس يذاتي لها وهو تعديل لكون حياتها حقيقية وقوله وهي الخ فلا تقدر لقصده المبالغة كرجل عدل والحيوان مصدر سمي به ذوالحياة في غير هذا المحل وكلاهما مصدر لكن الحيوان أبلغ لان فعلا بفتح العين في المصادر المدالة على الحركة ولذا ايقظ فيه حرف العلة ألفا وقوله فقلت الخ أي على خلاف القياس بناء على أن لامها ياء وقيل انه واو وأدلة الفريقين مفصلة في الصرف (قوله لم يوتروا الخ) هو جواب الشرط المقدر لعلمه من السياق وكونها للثني بعيد وقوله متصل الخ يعني أن الفاء للتعقيب على ما قبله باعتبار ما يدل عليه أو المراد أنه يقدر فيه ما ذكر كما في الكشف (قوله كاشين في صورة من أخلص) فهو تكهيمهم سواء أريد بالدين المسئلة أو الطاعة أما الاول فظاهر وأما الثاني فلانهم لا يستقرون على هذه الحال فهي قيحة باعتبار المال وقوله فاجؤا اشارة الى أن اذا خفية (قوله ليكونوا كافرين بشر كهم نعمة النجاة) يشير الى أن الكفر هنا كفران النعمة التي أتوها وهي النجاة وأما بالياء السيمية الى أن الشرك سبب لهذا الكفران فأدخلت لام كي على

(الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) يحتمل أن يكون الموسع والمضيق عليه واحدا على أن البسط والقبض على التعاقب وأن لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء منهم (ان الله بكل شئ عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحبي به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بأنه الموجد للممككات بأسرها أصولها وفروعها ثم انهم بشر كون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شئ من ذلك (قل الحمد لله) على ما عمتك من مثل هذه الضلالة أو على تصديقتك واطهار حجبتك (بل أكثرهم لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقرون بأنه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم بشر كون به الضم وقيل لا يعقلون ما تريد بحميدك عند مقالتهم (وما هذه الحياة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهي لاتزن عند الله جناح بعوضة (الالهو ولعب) الا كما يلهي ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويتجهون به ساعة ثم يتفرقون متعبين (وان الدار الاخرة لهي الحيوان) لهي دار الحياة الحقيقية لامتناع طريان الموت عليها وهي في ذاتها حياة للمالقة والحيوان مصدر حي سمي به ذوالحياة وأصله حيان فقلت الباء الثانية واو وهو أبلغ من الحياة لما في بناء فعلا من الحركة والاضطراب اللزوم للحياة ولذلك اختير عليها ههنا (لو كانوا يعلمون) لم يوتروا عليها الدنيا التي أصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة مريعة الزوال (فاذا ركبوها في القللك) متصل بمبادل علمه شرح حالهم أي هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوها البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كاشين في صورة من أخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرن الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجحهم الى البر اذا هم بشركون) فاجؤا المعاودة الى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه لام كي أي بشر كون ليكونوا كافرين بشر كهم نعمة النجاة (وليتقوا) باجتماعهم على عبادة الاصنام وتواترهم عليها

ولام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير
 وجزء والكسائي وقالون عن نافع وليتبعوا
 بالسكون (فسوف يعلون) عاقبة ذلك حين
 يعاقبون (أو لم يروا) يعني أهل مكة (أنا جعلنا
 سرماً آمناً) أي جعلنا بلدهم مصنوا من التنب
 والتعدى آمناً أهله عن القتل والسبي (ويتخطف
 الناس من حولهم) يتخلسون قتلا وسبياً
 اذ كانت العرب حوله في تغاور وتنهاب
 (أقرب الباطل) أبعده هذه النعمة المكشوفة
 وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله بالصم أو الشيطان
 (يؤمنون وبنعمة الله يتكفرون) حيث
 أشركوا به غيره وتقديس الصلوات للاهتمام
 أو الاختصاص على طريق المبالغة (ومن أظلم
 ممن انترى على الله كذباً) بأن زعم أن له شريكاً
 (أو كذب بالحق لما جاءه) يعني الرسول
 أو الكتاب وفي ما نسبته لهم بأن لم يتوفوا
 ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى
 التكذيب أو لم يسمعوه (أليس في جهنم
 مثوى للكافرين) تقرير لثوائهم كقوله
 * ألسم خير من ركب المطايا *

أي لا يستوجبون الثواب فيها وقد افتر وامل
 هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا
 التكذيب ولا جترأثم أي ألم يعلموا أن في
 جهنم مثوى للكافرين حتى اجترأ مثل هذه
 الجراءة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا
 فاطلاق المجاهدة ليم جهاد الاعادي
 الظاهرة والباطنة بأنواعه (لنهدنهم سبلنا)
 سبل السير والوصول الى جنابنا
 أولئذينهم هداية الى سبل الخير وتوفيقاً
 لسلكها كقوله تعالى والذين اهدوا زادهم
 هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم
 ما لم يعلم (وان الله لمع المحسنين) بالنصر
 والاعانة * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر
 عشر حسنات بعد كل المؤمنين والمنافقين

* (سورة الروم) *

مكة الاقوله فسبحان الله الآية وهي ستون
 أو تسع وخمسون آية

مسببه بلعله كالغرض لهم منه فهي لام العاقبة في الحقيقة فقوله بشر كهم متعلق بكافرين ونعمة النجاة
 مفعوله وقيل المعنى ليجمعوا التمتع الى كفران النعمة لعطفه بالواو الجماعة وهو أقوى شبه بالغرض
 ولا يخفى أن إعادة اللام تأباه (قوله أولام الامر) معطوف على قوله لام كي واذا كانت الثانية لام
 الامر فالاولى كذلك ليتضح العطف وتخالفتها محجوج الى التكلف والامر بالكفر والتمتع مجاز في الخلية
 والخذلان والتهديد كما تقول ابن يخالفك في الغضب افعل ما شئت ووجه التأييد أن لام كي لا تسكن
 وقوله فسوف يعلون مؤيد للتهديد أيضاً (قوله جعلنا بلدهم الخ) يحتمل أنه اشارة الى أنه متعلق بمفعولين
 حذف أولهما ويحتمل أنه بيان لحاصل المعنى وقوله مصنوا تفسير لقوله حرماً وقوله آمناً اشارة الى
 أن آمنه كناية عن أمن أهله وهو اسناد مجازي أو فيه مضاف مقدر وتخصيصهم وان أمن كل من فيه
 حتى الطيور والوحوش لان المقصود الامتنان عليهم ولانه مستتر في حقهم وقوله يتخلسون تفسير
 للاختطاف وقوله في تغاور تفاعل من الغارة وهي معروفة والظاهر أن جملة ويتخطف الخ خالية بتقدير
 مبتدا (قوله أبعده هذه النعمة المكشوفة) أي الظاهرة وهي نعمة الامن والنجاة وقوله بالصم أو
 الشيطان تفسير للباطل ولذا قدمه لوافق المفسر به وقوله للاهتمام لانهم صاب الانكار لا الايمان
 ولا الكفران فينبغي تقديمهما كما تقر في المعاني ولما كانوا يؤمنون بالله أيضاً يتكفرون غير نعمته جعل
 الاختصاص ادعائياً للمبالغة لان الايمان اذ لم يكن خالصاً لا يقتضيه ولان كفران غير نعمته يجب
 كفرانه لا يعتد كفراناً ولم يجعله للفاصلة لانه عكازة أعمى (قوله بأن زعم أن له شريكاً) وكونه كذبا على
 الله لانه في حقه فهو كقولك كذب على زيد اذا وصفه بما ليس فيه وقوله يمدى الرسول تفسير
 للحق وقوله بل سارعوا جعل التكذيب مقارناً للجهنم كما تقدمه لما الحنية (قوله تقرير لثوائهم) أي
 اقامتهم فيها وهو ظاهر في أن منوى مصدر مجي وهو يحتمل المكان أيضاً لان الاستقاهم فيه معنى النفي
 ونفي النفي اثبات كما في قول جرير

ألسم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

وقوله لا يستوجبون اشارة الى أن الظاهر أقيم مقام الضمير لتعليل استيجابهم الثواب ولا ينافي كون
 ظاهره أن العلة كذبتهم واقترأهم لانه لا يغيره والتعليل يقبل التعدد فتعريفه للعهد (قوله أو
 لا جترأثم الخ) معطوف على قوله لثوائهم فالمراد على هذا مطلق جنس الكفرة ويدخلون فيه دخولا
 أو ليابر هانيا وجعلهم عالمين بأن جهنم مثوى الكفرة لوضوحه وظهوره فترأوا منزلة العالم به (قوله
 في حقنا) نفسه مضاف مقدر ومعنى في حقنا من أجلنا ولو جهنا خلاصاً وأما جعله للمبالغة فيجعل
 ذات الله مستترا للمجاهدة كما قيل فلاحسن فيه وقوله بانواعه أي الجهاد كالقتل والامر وقمع النفس
 بالصبر على المكروه والعبادة ولا حاجة الى تأويل جاهد وأباراد والجهاد لتقدم الهداية عليه على ما فسره
 المصنف به وطرق الوصول الى الله ورضوانه هي الطاعات والمجاهدات كما لا يخفى وقوله لتزيدنهم اشارة
 الى ما مر من أن الجهاد هداية أمر تب عليها وأيد ارادة الزيادة بالآية والحديث المذكور ومعنى ورثته
 أعطاه (قوله بالنصر والاعانة) لان معية الله لتمامها باعانة الله لعبده وتقدم الجهاد المحتاج للنصرة
 قرينة قرينة والحديث المذكور من حديث أبي الموضوع وهو مشهور وتخصيص المؤمنين
 والمنافقين لذكرهم في هذه السورة تمت السورة بحمد الله وعونه وتوفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
 آله وصحبه أجمعين

﴿سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكبة الخ) لم يستثن في الاتقان والتيسير شيئاً منها قبل وهو الاصح والاستثناء مبنى على قول

الحسن وهو خلاف مذهب الجمهور والتفسير المرضي كما سبأني بيانه لكن المصنف قصد تيميم الفائدة
 هنا (قوله تعالى أدنى الارض) أدنى أقول تفضيل بمعنى أقرب فالارض اما من أرض العرب فأقربيتها
 من أرض الروم أو أرض الروم فأقرب بينهما من بلاد العرب كما أشار إليه المصنف رحمه الله وقوله منهم ومن
 العرب صلة أدنى بمعنى أقرب لانه يتعدى عن لام الداخلة على المفضل عليه لانه مضاف وأفعال لا يجمع
 فيه بين من والاضافة وأل في الارض للمعهد والمعهود وقد يتقدم ذكره ويسمى عهدا ذكره يارقد لا يتقدم
 كما هنا واليه أشار بقوله لانها الارض المعهوده عندهم وهو إشارة الى أنها في حكم المذكور
 لحضورها في ذمتهم وفيه إيماء الى ترجيح تعليقه وتقديمه لكنه مخالف للرواية لأن المروى من طرق
 عديدة أن الروم وفارس تحاربا بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم فلما أتى الخبر مكة شق على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكان جيش فارس من قبل كسرى وأمه شهر يار كما ذكره ابن حجر
 مفصلا في شرح البخاري (قوله واللام بدل من الاضافة) قال ابن هشام في شرح بائت سعاد الخلف
 في نياحة آل عن الضمير في محل يحتاج للربط من حيث هو ضمير لام من حيث هو مضاف اليه وربما توهم من
 كلامهم الثاني وقد استجز ذلك الزمخشري حتى جوز نياحة عن المضاف اليه المظهر في قوله تعالى وعلم
 آدم الاسماء كلها في كلام المصنف نثار وكذا في قول من قال هنا انه على مذهب الكوفيين (قلت) وما يؤيد
 ما قاله ابن هشام أن تعريف الاضافة واللام بمعنى فلا فائدة في جعل أحدهما معنى الآخر الا فيما ذكره
 وقوله وقرئ عليهم أي يفتح فسكون والمشهور بالضم والحلب بالحاء المهملة الابن المحلوب أو بالحسين
 وقوله بالجزيرة هو قول مجاهد والمراد بها الجزيرة العمرية بالجزيرة العرب والذي صحه ابن حجر هو الأول
 وقوله شتموا المسلمين وهو من باب فرح ومعناه الترح بالمصيبة (قوله وهي أدنى أرض الروم من القرس)
 بيان للمراد بالجزيرة كما مر وانها المراد من أدنى الارض هنا وقال الطيبي انما نسب الادنى الى عدوهم
 لأن أدنى من الامور النسبية فاذا المراد من أرض العرب فلا بد من أرض أخرى وليست الأرض عدوهم
 وهم فارس والقرينة قوله غلبت انتهى ومعنى قوله لم يرد أرض العرب أنهم لم تكن مراد من الارض
 المعنية لتعيين غيرها في هذه الرواية فتعين نسبتها الى أرض عدوهم بقريته الخارج فلا يرد أنه لا يلزم
 من عدم ارادة أرض العرب من الارض عدم اعتبار القرب بالنسبة اليهم فان كون الخطاب لهم يقتضي
 ذلك كما توهم فانه كما قيل * شتان بين مشرق ومغرب * وهو معنى قوله في أن قوله الى عدوهم من حديث
 الغلوية فانهم (قوله بعد بضع سنين) أي بعد جعلها لأن ما وقع في آخر سنة منها بعد واقعا بعدها ولا
 يخالف النظم لوقوعه فيها فلا وجه لما قيل ان المراد بعد اتمها حتى لا يحسن النظم لانه لو كان كذلك
 صدق على ما دون التسعة وليس بصحيح وقوله أنا حيك بالنون والحاء المهملة والباء الموحدة مجزوم
 في جواب الامر ومعناه أعاهدك وأعادك عليه قال في الاساس ناحيته على كذا خاطرته وراهنه
 وهو من النحْب بمعنى التذرو منه استعير قضي نحيه اذا مات لكنه صار حقيقة في العرف والقلاتن جمع
 قلوص وهي القصة من اثاث الابل والثلاث هي ابتداء البضع لانه من ابتداء الثالثة يفهم التعجيل أو
 ظن البضع من الثلاثة الى السبع فجعله وسطه شفقة وحرصا على تجميل مسرة المؤمنين وقوله فزايده
 في الخطر أي زد في الجمل وهو معنى الخطر بفتحين أي طول المدة وماده أمر من مفاعلة المدوحي تطويل
 المدة وأما تعيينه عليه الصلاة والسلام فلانه من متناول معنى البضع فأخذه بالاحوط وقوله بعد
 فقوله أي رجوعه وهو متعلق بقوله مات وقصة أبي مفضل في السير (قوله يوم الحديبية) هي بتخفيف
 الباء على الاصح اسم برحى بهامكنا وكان ذلك في السنة السادسة أو السابعة من الهجرة في ذي
 القعدة والمراد باليوم مطلق الوقت وفي رواية أنه يوم بدر وقوله تصدق به لانه كرهه أخذه وقوله
 استدل به أي بما ذكره لانه حديث صحيح رواه الترمذي وهو ان كان بعد تحريم القمار فهو وقع بمكة
 وهي قبل الفتح دار حرب والعقود الفاسدة تجوز فيها كما تفسر فيها الحدود عند أبي حنيفة لكن الذي

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 الم غلبت الروم في أدنى الارض المعهوده عندهم
 العرب منهم لانها الارض المعهوده عندهم
 أو في أدنى أرضهم من العرب واللام بدل من
 الاضافة (وهي من بعد غلبهم) من اضافة
 المصدر الى المنعول وقرئ عليهم وهو لغة
 كالحلب والحلب (سبغلبون في بضع سنين)
 روى أن فارس غزوا الروم فوافقهم بأذرع
 وبصرى وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم
 من القرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح
 المشركون وشتموا المسلمين وقالوا أنتم
 والتصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون
 وقد ظهر اخواتنا على اخوانكم ولنظهرن
 عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر لا يقترن الله
 بعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد
 مينا أجالا ما حيك عليه فناحبه على عشر
 قلائص من كل واحد منهما وجعلنا الاجل
 ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين
 الاجل فجعلها ما بين قلوص الى التسع فزايده في
 ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد فضوله من أحد وظهرت الروم على
 فارس يوم الحديبية فاخذ أبو بكر الخطر من
 ورثة أبي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال تصدق به واستدلت به الخنيفة على
 جواز العقود الفاسدة في دار الحرب وأوجب
 بأنه كان قبل تحريم القمار والاية من دلائل
 النبوة لانها اخبار عن النبي

ذكره الطحاوي في الامار انه كان قبل تحريم القمار فلادليل فيه عندنا ايضا والقمار اخذني على
 الرهان والمغالبة وهو حرام وقوله في الحديث تصدق به سقط من بعض الروايات فان قيل مادليل جواز
 التصدق بالحرام وكيف يتصدق بما لا يملكه قلنا ذهب جماعة الى انه غير بائنا لان الله لا يقبل الا الطيب
 وذهب بعضهم الى جوازه كافي الاحياء وفيه بحث لان صاحبه معلوم ومثله برذ عليه وان قيل انه مال
 حربي لا يكون تصدقا بالحرام والذي في مذهبه انه لا يجوز التصدق به ما لم يختلط بغيره والمقصود انما
 هو تفرغ ذمته كافي منظومة ابن وهبان (قوله وقرئ غلبت بالفتح الخ) هي قراءة نصر بن علي
 كما ذكره الترمذي وهو ثقة ولا يردها عليه اعتراض الزجاج بأنها مخالفة للرواية ولما اجمع عليه القراء
 والتوفيق بين القراءتين أنها نزلت مرتين مرة بمكة غلبت بالضم ومرة بمكة بالفتح وتأويلها ما ذكر
 من أن المسمى أن الروم غلبوا على ريف الشام وسغلبهم المؤمنين في بضع سنين واليه أشار المصنف
 رحمه الله بقوله ومعناه كما ذكره الطيبي والريف بكسر الراء المهملة أرض فيها زرع ونصب قريسة من
 العمران وقوله في السنة التاسعة من نزوله أي نزول هذه الآية مرة ثانية بيد كافر وذكر الضمير لتأويله
 بالقرآن أو الخبر ونحوه من القول لكن لا يخفى أنه ليس في كلام المصنف ما يدل على ما ذكر في النزول
 وانفسره به بعضهم اعتمادا على ما نقلناه فالصواب أن يبقى نزوله على ظاهره ويراد غزوة مؤتة فانه قريب
 من التاريخ المذكور من نزولها أولا ولا حاجة أيضا الى تعدد النزول فانه يجوز تخالف معني
 القراءتين اذا لم يتناقضا وكون فريق غالب ومغلوبا في زمانين غير متدافع قائل (قوله وعلى هذا يكون
 اضافة الغلب الى الفاعل) وقد كان مضافا للمفعول كما مرأ والى نائب الفاعل ان كان مصدر المجهول
 وقد رجمه بعضهم بما وافقته للنظم (قوله من قبل كونهم غالبين الخ) يعني أنه حذف فيه المضاف وقد ر
 فبني الطرف على الضم لانه من الغايات كما بينه النحاة الا أنه على ما قدره المصنف يتغير فيه المضافان
 وهو خلاف الظاهر فلو قدره من قبل هذه الحالة وبعدها ليجد ان وفق بالمعاد وتقدم الخبر هنا
 للتخصيص وقوله من غير تقدير مضاف اليه هو المشهور كما ذكر السكاكي أنه مقدر فيه ايضا والتونين
 عوض عنه ويجوز كسره من غير تونين أيضا كما قاله الفراء وقال الزجاج انه خطأ لأنه اما أن لا يقدر
 فيه الاضافة فينون أو يقدر فيبنى على الضم وأما تقدير لفظه قياسا على قوله * بين ذراعي وجهه الاسد *
 فقياس مع الفارق لانه ذكره بعده وما نحن فيه ليس كذلك وقد ذهب الى قول القراء ابن هشام في بعض
 كتبه وقوله أولا وآخر بالتونين لانه طرف بمعنى قبل وبعده لو كان أفعل للتفضيل منع من انصرف وله
 تفصيل في محله وقوله يغلب الروم بصيغة المعالم (قوله من له كتاب) وهم الروم والمسلمون أما الاول
 فلوقوع غلبتهم واخبار النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى وأما الثاني فلغلبتهم في رهانهم كما ذكره المصنف
 ومن مفعول نصر والتفاوت تفاوت المشركين بقلبه فارس اغلبهم فاذا ظهر خلافة انقلب فآلهم طيرة
 عليهم ويومئذ متعلق بيفرح أو ينصر وينصر متعلق بيفرح وبالْمؤمنين (قوله ولي بعض أعدائهم بعضا)
 أي جعل بعضهم مشتغلا بقتال بعض حتى تضافوا بالقاء والتون أي حصل لهم القضاء والهلاك كما قيل
 سعادة المرء بمن طيره قتل عدوه بسيف غيره وقيل انه بالغين المعجمة بمعنى كفاية المؤمنين وهو بعيد جدا
 (قوله يتقم الخ) ناظر الى قوله العزيز وقوله متمفضل الى قوله الرحيم فنيه لف ونشر وقوله مؤ كد لنفسه
 أي كقوله له على ألف اعترافا وقوله لان الخ بيان للمؤ كد لنفسه وهو ما وقع بعد جملته تتضمن معناه كافي
 المثال المذكور وعادله محذوف وجوبا وقوله لامتناع الكذب عليه بناء على أن الوعد خبر وقد قيل انه
 انشاء (قوله وعده ولا صحة وعده) قدر مفعوله المحذوف ما ذكرناه المناسب للاستدلال وان صح
 أنه ينزل منزلة اللزوم أو بقدر المفعول عام على أن المعنى لا يعملون شيئا وليسوا من أولي العلم حتى يعلموا
 وعده أو صحته وأما كونه المناسب لقوله الآتي اشعارا بأنه لا فرق فسيأ في ما فيه وقوله لا تخاطرون الآخرة

وقرئ غلبت بالفتح وسغلبون بالضم ومعناه
 أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون
 سغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم
 المسلمون وقصروا بعض بلادهم وعلى هذا يكون
 اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل
 ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت
 كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو
 وقت كونهم غالبين أي له الامر حين غلبوا
 وحين يغلبون ليس شئ منهما الا يقضاه وقرئ
 من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه
 كما أنه قيل قبلا وبعد أي أقولا وآخر (ويومئذ)
 ويوم تغلب الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله)
 من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من
 انقلاب التفاؤل وظهور صدقهم فيما أخبروا
 به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم
 وشاقتهم في دينهم وقيل نصر الله المؤمنين
 باظهار صدقهم أو بيان ولي بعض أعدائهم
 بعضا حتى تضافوا (ينصر من بناء) فينصر
 هؤلاء تارة وهؤلاء أخرى (وهو العزيز الرحيم)
 هؤلاء تارة بالنصر عليهم تارة ويتفضل
 يتقم من عباده بالنصر عليهم تارة مصدر
 عليهم بنصرهم أخرى (وعده الله) مصدر
 مؤ كد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد
 (لا يخاف الله وعده) لامتناع الكذب عليه
 تعالى (واسكن أككثر الناس لا يعلمون)
 وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكيرهم
 (يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا) ما يشاهدونه
 منها والتمتع بزخارفها (وهم عن الآخرة)
 التي هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون)
 لا تخاطرون بالهم

يبالهم فكيف يتفكرون فيها (قوله وهم الثانية تكرر للاولى) فللتأكيد اللفظى الدافع للتجاوز وعدم الشمول وان كان الفصل معمول الخبر حينئذ خلاف الظاهر لكن حسنه وقع الفعل في التلطف والاعتناء بالآخره وقوله وهو أى هذا الكلام على الوجهين أى التكرير والابتداء ومناد بمعنى مظهر ظهور انما وعنك الغفلة فيهم من تكرير المسند اليه والاسناد الدال على الحصر حتى كأنه ليس في الدنيا عاقل سواهم مع قصر غفلتهم على أمر الآخره وقوله المحققة برنه اسم الفاعل مجرور وصفة لغفلتهم أى غفلتهم مقررة لعلمهم بظواهر الدنيا وزخارفها لان من صرف فكره لذلك كان معزول عن الآخره لانها ضرران ومقتضى برنه المفعول (قوله المبذلة الخ) صفة للجملة المراد بها يعلمون ظاهرا الخ فانها بدل من جملة لا يعلمون فان الجاهل الذى لا يعلم ما عدا الله عباده ولا يتفكر فيه هو الذى قصر نظره على ما رآه من ظاهري الدنيا والمصحح للبدلية اتحاد ما صدق فاعليه والنسبة المريحة لم يجعل عليهم والجهل سواه بحسب الظاهر وان تغار باعتبار متعلقهما قد تبر (قوله تقرير الجهالتهم) تعليل للمحققة والمبذلة ولتمناد والجهالة معلومة من نقي العلم المطلق ظاهرا والمقيد فانه ناشئ عن فرط جهلهم كما أشار اليه بقوله لجهلهم وعدم تفكرهم فلا وجه لما قيل انه لا يظهر الا باتحاده مع المبدل منه فيستوقف على اعتبار الوجه الثالث لانه ان اراد اتحادهما في الماصدق فهو مقرر كما عرفته وان اراد في المفهوم فليس بشرط كما في زيد اخوك قائم (قوله وتشميم الهم بالحيوانات) وجه التشميم قوله المقصور الخ وقوله بعض ظاهرها متعلق بمقصود لكونه بمعنى مختص أو الباء بمعنى على كما في قوله * أرب يول الثعلبان برأسه * وهو من تنكير قوله ظاهرا كما أشار اليه فانه لتعليل أو التوزيع وقوله فان الخ تعليل لعلمهم ببعض ظواهرها دون بعض وحقاقتها أى الخارجة والذهنية وخصائصها ما يختص ببعض منها دون بعض وقوله وكيفية صدورها أى أمور الدنيا منها أى من أسبابها (قوله ووصولها الى نيلها) تفسير لكونها مجاز أى طريقا وعمرا الى المقر والاعتوج معترب عنونه ويقال اعتوج أيضا وقوله فى القاموس اعتوج غلط لا وجه له كما مر وقوله وأشعارا معطوف على قوله تقرير او قد علمت وجهه وأن العلم وان تعلق بالوعد وصحته فهو مطلق ظاهرا ومبني عن فرط الجهل فلا يريد عليه أنه انما يتحقق الاشعار لو أجرى مجرى اللازم واخترار الطبي أن جملة يعلمون استثنائية لبيان موجب جهلهم بوعده الله ولم يرض البدلية كما فصله (قوله تعالى أولم يتفكروا الخ) معطوف على ما قبله أو على مقدر أى ألم يتفكروا فى مصنوعاته ونحوه وقوله يحدنوا التفكر بيان لان المراد الظرفية وذكره لزيادة التصور اذا التفكر لا يكون الا فى النفس والتفكر لا متعلق له لتزليه منزلة اللازم وقوله أولم يتفكروا فى أمر أنفسهم على أنه متعلق الفكر ومفعول له بالواسطة لانه يتعدى حتى فلعنى حينهم على النظر فى ذواتهم وما اشغلت عليهم من بديع الصنع مع أن أوله نطفة مذرة وهو كما قيل

وتزعم أنك جرم صغير * وفك انطوى العالم الأكبر

وبه يظهر ارتباطه بما بعده من غير نظر الى أن النطفة مخلوقة من أعذية أرضية بواسطة أسباب سماوية كما قيل وقوله فاتها بيان لتخصيص الامر بالنظر بها وقوله امرأ على التشبيه البليغ ويجتلى على صيغة المجهول بمعنى يظهر وقوله فى المصكات أى فى النظر لها وقيل انه بيان لوجه ارتباطه بما بعده وما قبله على التفسير الثانى واذا عطف على مقدر كما مر فهو ظاهري وقوله ليتحقق تعليل للتفكر وقوله قدرته على ابدانها منصوب بقدرة أى قدرته الخ وقوله أولم الخ ليس فى أكثر النسخ وعلى تقدير وقوعه نبني تأخير (قوله متعلق بقول الخ) أى ألم يتفكروا فى قولوا لآ وفعلموا الخ وقد جوز فيه كونه مفعول يتفكروا معلقا عنه بالنفي وهو بعيد لان التعليل فى مثله ممنوع أو قلسل وقوله يدل عليه أى على كل منهما لان الحدوف لا بد له من دليل وقيل ان الضمير للملأ لان القول حذفه شائع غير محتاج للدليل وقبه نظر والدليل قوله يتفكروا لان المتفكر يعلم ويقول (قوله تنهى عنده ولا يتبى بعده) باعالم الخ الملاية أى ما خلقها باطلا ولا عشايا غير حكمة بالغة ولا يتبى خالده وانما خلقها مقرونة بالحق معصومة بالحكمة وتقدير أجل

وهم الثانية تكرر للاولى أو مبتدأ وعاقلون خبره والجملة خبره الأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخره المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبذلة من قوله لا يعلمون تقرير للجهالتهم وتشميم الهم بالحيوانات المقصود اذراكها من الدنيا بعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقاقتها وصفاتها وخصائصها واقعا لها وأسبابها وكيفية صدورها منها وكيفية اتصافها وذلك تنكير ظاهرا أو أما باطنها فانها مجاز الى الآخره ووصولها الى نيلها واعتوج لاحوالها وأشعارا بأنه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذى يختص بظاهر الدنيا (أولم يتفكروا فى أنفسهم) أولم يحدنوا التفكر فيها وأولم يتفكروا فى أمر أنفسهم فانه أقرب اليهم من غيرها ومرتبة يجتلى فيها المستبصر ما يجتلى له فى المصكات بأسرها ليتحقق له قدرته مبدعها على اعادة قدرته على ابدانها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما) أى أولم يتفكروا (الماخلق) متعلق بقول أولم يحدنوا وقوله عليه الكلام (وأجل موسى) تنهى عنده ولا يتبى بعده

سمى تنهى اليه وهو قيام الداعة للحساب والثواب والعقاب ولذا عطف عليه وان كثيرا الخ فباخذ
الكلام بعضه بحجز بعض وقوله ببقاء جزائه لم يبقه على ظاهره لانه المراد اذ الكفرة منكرون له (قوله
عند انقضاء الاجل المسمى) وفي نسخة عند انقضاء قيام الاجل المسمى وقد قيل انها سهو من قلم الناسخ الا ان
يتكلف ليحمله من اضافة الصفة للموصوف أي الاجل القائم والمراد بالاجل جميع المدة ولا حاجة الى
هذا فان القيام يكون بمعنى البقاء والمعنى عند انقضاء بقاء مدة الدنيا وهو شامل للماني القبر بخلاف
قيام الساعة فيفترقان (قوله يحسبون ان الدنيا أبدية الخ) اشارة الى ان كفرون بمعنى جاحدون لقاء
الله وحده بانكار الآخرة وقوله تقر برلسيرهم التقرير على المخاطب على الاقرار والاعتراف بأمر
قد استقر عنده والذي ذكره النحاة ان المقر به ما يلي الهمة والمصنف رحمه الله تعالى أراد تعال للزنجشري
التقرير بما بعد التني لا بالتني فالاولى أن يحمل على الانكار التوبيخي أو الابطالي كما في المغني وهو المراد
لان انكار التني اثبات لما بعده وهو المراد بالتقرير والمدمرين المهلكون وقوله وقلوبها تفسر للاشارة
كما في قوله تشر الارض وضمير في غيرها ملكة وهي المراد من الوادي ولو رجح السه احتاج الى تأويله
بالبيعة لكنه متعين في قوله لانفع لها الخ (قوله وفيه تهكم بهم الخ) أي في هذا الكلام والتهكم جاء من
أفعل التفضيل اذ لامناسبة بينهم وبين أولئك كما قيل

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصى

فتفضيل قوم عاد المعروفين بالنهاية في ذلك يقتضى مشاركتهم لهم ولا مناسبة بينهم فسقط قول صاحب
القرآن اذ لهم قوة واثارة حث وعمارة للدور والابنة وأولئك أكثر منهم فيها فكيف يتأتى التهكم وقول
الطبي أي يذهب عليه قوله أناروا الارض لوجه له وكذا ما قيل ليس فيه أفعال فلا تغفل وكذا ما قيل كلام
المصنف ظاهر في أن وجه التهكم انما هو في اغترارهم بالدنيا واقتضاهم بها مع ضعفهم فيها لا من أفعال
التفضيل فانه غير موجه اذ لا شك في قوتهم وعمارتهم الارض واستنباط الماء وغيره وكون من قباهم أشقأ
منهم وكون ما ذكره مصيد التهكم محل تردد قد بر وقوله من حيث للتعليل (قوله اذ مدار أمرها) أي مدار
أمر الدنيا الذي يفخر به من يفخر ما ذكره وهم ضعفاء لا قدرة لهم عليه وأرضهم لا تحمله وهو تعليل لما قبله
من الافتخار بالدنيا وهم عاجزون عنها ولا حاجة الى جعله تعليلًا لمقدمة معلومة من السياق وهي
ما كان لهم أن يفخروا بالدنيا وهذه حالهم ولا الى جعله تعليلًا للتهكم وقوله بالمعجزات تفسير للينيات
لانها مثبتة للمدعى في النبوة وكذا ما بعده (قوله ليقول بهم الخ) انما أوله به لانه له أن يفعل في ملكه ما يشاء
فلا عذب من غير جرم لا يكون ظلمًا عندنا فهو أمانا استعارة أو مشاكلة وان كان التني بحسب الظاهر لا يحتاج
الى التأويل لكنه مؤول لانه يشعر باحتماله كما مر تحقيقه في البقرة والتذكير مفهوم من محي الرسل
والتدمير الهلاك وتقديم أنفسهم على بظنون الفاصلة أو العصر بالنسبة للانبيا الذين يدعونهم وقوله ثم هي
امال التراخي الحقيقي أو للاستبعاد والتفاوت في الرتبة (قوله العقوبة الخ) بيان او صوفه المقدر وقوله
للدلالة الخ وهو كونهم أساؤا فجوزوا من جنس أعمالهم ولو أتى بالضمير فانت هذه الدلالة وقوله جاؤا كذا في
النسخ والاولى أن يقول جوزوا وقوله عمله أي هو بتقدير اللام والاصل لان كذبوا وهو تعليل لسوء
عاقبتهم وقوله للسواي متعلق بالوجهين الاخيرين لا بالوجه الثالث لانه ليس عمله للسواي بل لكون
عاقبتهم سواي وهو يتعلل حينئذ بكان أو بمقدر لا بالسواي كما قيل لان المعنى ليس عليه ولا بأساؤا الثلاث
يلزم الفصل بالاجنبي وهو الخبر ولا يرد على العلية أنها بينت قبل بوضع الظاهر موضع الضمير لانها جملة
وهذه مبينة لها ولك أن تجعلها خبر مبتدأ محذوف على أنها بينت للاساءة كما أشيرنا اليه وقوله والسواي
مصدر الخ أي اذا كان أن كذبوا خبر كان فالسواي مفعول مطلق لا ساؤا من غير انظفه لا بجدف الزوائد
كما وهم مفعول به لانه أساؤا بمعنى اقتضوا واكتسبوا والسواي بمعنى الخطئة لانه صفة أو مصدر
مؤول بها وهو مصدر من غير فعله لان مصدره الاساءة وأما كونه صفة مصدره أي الاساءة السواي

(وان كثيرا من الناس ببقاء ربهم) ببقاء جزائه
عند انقضاء الاجل المسمى أو قيام الساعة
(الكافرون) جاحدون يحسبون أن الدنيا
أبدية وأن الآخرة لا تكون (أول يسيروا في
الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم) تقر برلسيرهم في أقطار الارض
ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم (كانوا أنذ
منهم قوة) كعاد وعود (وأناروا الارض)
وقلبوا وجوهها لاستنباط الماء واستخراج
المعادن وزرع الزور وغيرها (وعروها)
وعروا الارض (أكثر مما عروها) من عمارة
أهل مكة اياها فانهم أهل وادعير ذى زرع
لا بسط لهم في غيرها وفيه تهكم بهم من حيث
انهم مغترون بالدنيا متفخرون بها وهم
أضعف حالها اذ مدار أمرها على التبسط
في البلاد واللسلط على العباد والتصرف في
أقطار الارض بأنواع العمارة وهم ضعفاء
ملجئون الى واد لانفع لها (وجاءتهم رسلهم
بالبينات) بالمعجزات أو الآيات الواضحات (فا
كان الله ليظلمهم) ليقول بهم ما تفعل الظلمة
فقد مرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى
تدميرهم (ثم كان عاقبتهم العقوبة
السواي) أي ثم كان عاقبتهم العقوبة
السواي أو الخصلة فوضع الظاهر موضع
الضمير للدلالة على ما اقتضى أن تكون تلك
عاقبتهم وأنهم جاؤا بجمل أفعالهم والسواي
تأنيت الاسوا كالخسني أو مصدر كالبشري
فعبثها (أن كذبوا بايات الله وكانوا بها
يستزون) عمله أو يدل أو عطف بيان للسواي
أو خبر كان والسواي مصدر أساؤا ومفعوله
جمع ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطئة
أن طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بالآيات
واستهزوا بها

فبعد لفظاً ومستنداً لمعنى ثم كون التكذيب عاقبتهم مع أنهم لم يخلوا عنه أما باعتبار استقراره أو باعتبار
أنه عبارة عن الطبع كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل)
لاخباراً بأن يكون مصدراً أو مفعولاً به ولا بأباه كون أن كذبوا تابعاً له أى بدلاً أو عطف بيان ويجوز
أيضاً كونه علة وتقديره لأن كذبوا وتقدير الخبر وخيبة ونحوه والابهام باحتماله وجوهاً في التقدير
والتحويل لابهامه أنه لا يمكن التعبير عنه وهذا لا ينافي كون المحذوف لا بد له من القرينة فتأمل (قوله
لأن الاساءة الخ) أى لأن الاساءة تكون فعلية وقولية والمراد على هذا الوجه الثاني فيوجد شرطها
وهو كون ما قبلها متضمناً لمعنى القول دون حروفه والمفسر تماماً سواء أو السوأي من غير تكلف (قوله على
الوجه المذكورة) يعنى إذا كان اسم كان السوأي فان كذبوا بديل أو عطف بيان أو علة وإذا كان أن كذبوا
اسمها فالسوأي مفعول به أو مطلق (قوله والعدول الى الخطاب الخ) يعنى أن الاصل هنا ومقتضى
الظاهر الغيبة لكنه عدل عنه الى خطاب المشركين لما خفهم بالوعيد ومواجهتهم بالتهديد والمبالغة في
ابهام أنه مخصوص بهم وتقدير اليه للتخصيص والمراد بالمقصود المقصود من هذا الكلام وهو وعيدهم
(قوله يقال ناظرته فأبلس) قال الراغب الأبلأس الحزن المعترض من شدة اليأس والملازمة السكوت
ونسيان ما يعنيه قيل أبلس بمعنى سكت وانقطعت حجته وقوله لا ترغو بالغيب المعجبة أى لا تصوت
والرغاء صوت ذوات الخف وقوله من أبلسه ظاهره أنه يكون متعدياً وقد أنكره أبو الققاء والسين وغيرهما
حتى تكلفوا وقالوا أصله يلس إبلاس الجرمين على إقامة المصدر مقام الفاعل ثم حذف وأقيم
المضاف اليه مقامه ولا يخفى عدم صحته لأن إبلاس الجرمين مصدر مضاف لفاعله وفاعله هو فاعل الفعل
بعينه فكيف يكون نائب الفاعل فتأمل (قوله من أشركوهم بالله) من الاوثان أو الشياطين أو رؤسائهم
كما في من أخل أى من أشركوهم في العبادة ويجوز أن تكون الاضافة لاشراكهم في أموالهم والمراد
بالماضى المضارع المنزه بل وقوله كانوا اليه أشار بقوله يكفرون الخ وذكرها للدلالة على الاستمرار
لا المحافظة على رؤس القواصل كما هوهم فانها ليست بزايدة ولوسلم بأن يراد الزيادة على أصل المعنى مع أن
قصد الاستمرار بأباه فلو قيل وهم بشر كما هم كافرون كان هو المناسب للقاصلة الواو به وقوله بألهتهم في نسخة
بألهتهم وهو إشارة الى وجه إقامة الظاهر مقام المضمراذ لم يقل بهم وقوله وقيل الخ على أنه على ظاهره
من المضى والباهسية حينئذ ولم يرضه لقله فأنذته ولأن المتبادر أن يوم تقوم الساعة ظرف له ولذا قيل إن
المناسب عليه جعل الواو حالية فالمعنى أنهم لم يشفعوا لهم مع أنهم سبب كفرهم وهو أحسن من
جعله معطوفاً على مجموع الجملة مع الظرف مع أنه عليه ينبغى القطع للاختياط الآن يقال انه ترك تعويلاً
على القرينة العقلية فيه وهو خلاف الظاهر (قوله وكتب في المصحف) على خلاف القياس بواو بعدها
ألف والقياس ترك الواو وأخبارها عن الألف لكن الألف أحسن كما ذكر في الرسم وكذا رسم علماء في الامام
على خلاف القياس وأما السوأي فرسمها في المصحف العثماني كما في شرح الرامية فصورت فيها الهمزة
ألفاً مع سكون ما قبلها والقياس خلافه لانها ترسم بصورة تسهيلها ولا ياء فيها بعد الألف كما ذكره الصحاوى
والقياس اثباتها والتنظير به في مجرد مخالفة القياس مع ذكره في هذه السورة وكذا هو مذكور في كتب
الرسم وان كان كلامهم فيه لا يخلو عن الاشكال لكن لا حاجة الى حمل كلام المصنف رحمه الله تعالى
عليه وقوله اثباتاً للهمزة الخ راجع لهما فان الواو هي صورة الهمزة في شفاء والألف صورتها أيضاً وأما
الألف بعد الواو كما في بعض الكتب فزيادة بعدها كما بعد الواو والجمع كما ذكره الشاطبي رحمه الله تعالى فقال
وصورت طرفاً بالواو مع ألف * في الرفع في أحرف وقد علت خطراً
أبنا مع شفاء مع دعوا بفا * فرنشوا بهم وود وحده شهراً
وفيه كلام في الكشف والمقام لا يحتمل الزيادة فان أردت فانظره ومن قال انه راجع للاخيرة فقد وهم (قوله
يتفرقون) أى في المجال والاحوال وقوله المؤمنون والكافرون أى الدال عليهما ما قبلهما من عموم الخلق

ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل وأن
كذبوا تابعها والخبر محذوف للابهام والتحويل
وأن تكون أن مفسرة لأن الاساءة إذا كانت
مفسرة بالتكذيب والاستزاء كانت متضمنة
معنى القول وقراً ابن عامر والكوفون
عاقبة بالنصب على أن الاسم السوأي
وان كذبوا على الوجه المذكورة
(الله يد والخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعينهم
(ثم اليه ترجعون) للجزاء والعدول الى
الخطاب المبالغة في المقصود وقراً أبو عمرو
وأبو بكر وروح بالياء على الاصل (ويوم تقوم
الساعة يلس الجرمون) يسكون مخبرين
آيسين يقال ناظرته فأبلس إذا سكت وأيس
من أن يفتح ومنه الناقصة المبالس التي لا ترغو
وقرى بفتح اللام من أبلسه إذا أسكه (ولم يكن
لهم من شركائهم) من أشركوهم بالله (شفعوا)
يجبرونهم من عذاب الله ويحجبه بلفظ الماضى
لتحققه (وكانوا يشركوهم كافرين) يكفرون
بألهتهم حين يشعروا منهم وقيل كانوا في الدنيا
كافرين بسببهم وكتب في المصحف شفاء
وعلموا بنى اسرائيل بالواو وكذا السوأي بالألف
اثباتاً لله - حزة على صورة الحرف الذى منه
حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون)
أى المؤمنون والكافرون أقوله تعالى

فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) أرض ذات أزهار وأثمار (بحبرون) يسرون سروراته هللت له وجوههم (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر بمنزلة الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته أو دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بمنزلة واستحقاق الحمد لمن له تمييز من أهل السموات والأرض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لان آثار القدرة والعظمة فيما أظهر وتخصيص الحمد بالعشي الذي هو آخر النهار من عشي العين اذا نقص نورها والظهيرة التي هي وسطه لان تجديد النعم فيها أكثر ويجوز ان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والأرض اعتراضا وعنى ابن عباس أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن أنهم مدنية لأنه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت انفقت وانما فرضت الخمس بالمدينة والاكثر على أنها فرضت بمكة وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الا وفي فليقل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في قلبه ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته في يومه وقرئ حين تمسون وحين تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج الحي من الميت) كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت من الحي) النطفة والبيضة أو يعقب الحياة الموت بالعكس (ويحيي الارض بالنبات بعد موتها) يسها (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم فانه أيضا يعقب الحياة الموت وقرأ جزء الكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أي في أصل الانشاء لانه خلق أصلهم منه دلائل

وما بعده بقوله فأما الذين الخ والروضة البستان وتخصيصها بذات الانهار بناء على العرف وتهلل الوجه ظهور أثر السرور عليه وقوله مدخلون أخذ من لفظ في العذاب ولا يغيبون معنى قوله محضرون (قوله اخبار في معنى الامر) ذكر عقب الوعد والوعيد ما هو وسيلة للنور والنجاة من تنزيه الذات عمال يلق به والثناء عليه بصفاته الجميلة وأداء حق العبودية فالقاء التفرغ على ما قيل فكانه قبل اذا صح وانفتح عاقبة المطيعين والعاصين فقولوا سبحان الخ والمعنى فسبحوه تسليحا دائما وقدره خيرا في معنى الامر لان سبحان مصدر لا يتصرف ولا ينصبه فعل الامر لانه انشاء من نوع آخر لكنه نائب مناب الامر والشروط والجواب مقول على السنة العباد على ما قبله في الكشف وفيه بحث (قوله في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته) هي اوقات الصباح والمساء بالاجزاء من الظلمات الى النور وعكسه وقدم الاسماء لتقدم الليل والظلمة وقوله وتجدد فيها نعمته هي اوقات الظهيرة والاصال لانها اوقات التعيش والاكل والشرب ولذا خص الاولين بالتنزيه والاخيرين بالحمد كما أشار اليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله أو دلالة الخ) معطوف على قوله اخبار في معنى الامر فلا يكون في معنى الامر بل هو باق على أصله وقوله لمن الشواهد خبرات وضمير فيها لجميع هذه الاوقات ولعل ارتباطه حينئذ بما قبله من عقوبة الكافرين واستحقاقهم للعقاب كأنه قيل هؤلاء مستحقون للعذاب الشديد فانهم كفروا مع قيام الشواهد على التوحيد ونداء الكون على التنزيه والحمد فلا وجه لما قيل انه لا يظهر ارتباطه بما قبله ولا لما قيل ان الظاهر عطفه بالاول لانه لا يصلح وجهها مستقلا لما ذكره قدس بر وقوله من له تمييز الخ توجيهه لذكر قوله في السموات والأرض وأنهما كناية عن العموم لمن فيهما (قوله ويجوز أن يكون عشيا الخ) وعلى الاول كان معطوفا على قوله في السموات والأرض ووجه التخصيص ما مر وعلى هذا لا تخصص فيه كذا قيل وأورد عليه أنه لا يتأتى هذا العطف فانه لا يعطف ظرف الزمان على المكان ولا عكسه كما مر في سورة التوبة في قوله ويوم نحسب وهذا غير وارد على المصنف رحمه الله تعالى لانه لم يصرح به فيحتمل أن يكون معطوفا على مقدر تقديره وله الحمد في السموات والأرض دائما وعشيا على أنه تخصيص بعد تعميم فتأمل وجعل الجملة على هذا معترضة لاحالية كما قيل لانه خلاف الظاهر (قوله ولذا زعم الحسن الخ) عبر بالزعم اشارة الى ضعفه لان الصلاة فرضت بمكة على الصحيح وبدل عليه حديث المعراج الثابت في الصحيحين وقوله في أي وقت انفقت أي انفقت الصلاة فيه وترادف ما في الكشف عن عائشة رضي الله عنها من أنها فرضت بمكة ركعتين في كل وقت فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السجود في صلاة الحضر وهو القول الثالث لانه دليل الخفية في أن قصر الصلاة عن ركعة لا رخصة وانذرت رضاه ابن حجر في شرح البخاري جمعا بين الأدلة أن الصلاة فرضت ليله الاسراء ركعتين ركعتين الا المغرب ثم زيدت عقب الهجرة الا الصحيح كما روى عن عائشة رضي الله عنها من طرق شتى ثم لما استقر الحال فيها خفف منها في السفر عند نزول آية القصر فتكون رخصة وعلى قول ابن عباس التسبيح والحمد عبارة عن الصلاة كما مر في التعبير عنها بالذكر (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) أخرجه أبو داود والترمذي والعقيلي وقال البخاري انه ليس بصحيح ورواه الثعلبي بسند ضعيف وقوله يكال الخ القفيز يكال معروف والوفي بمعنى التام الكبير وهو استعارة عن كثرة العطاء والثواب ومعنى أدرك ما فاته وصل الى ثواب عظيم فانه أوجب به ما وقع من التقصير منه لانهم مكفروه وقدر فيه على التويز لان الجملة صفة حينئذ لا بد لها من عائد واذا أضيفت لا يجوز ذكر الضمير (قوله كالانسان) فيخرج بمعنى نشئ هنا لاقبام بعده وقوله أو يعقب الحياة الموت وفي نسخة بالموت وهذا تفسير لها وللثاني والاول أظهر قدس بر وقوله بالنبات اشارة الى أنه استعارة كل موت بالنسبة لها وقوله ومثل ذلك الاخراج الاشارة الى الاخراج المذكور بعده كما مر بتقصيه أو الى اخراج النبات المفهوم مما قبله وقوله أيضا أي حياة الارض بعد موتها (قوله لانه خلق أصلهم منه) يعني آدم عليه الصلاة والسلام أو النطفة والمادة كما مر فهو مجاز أو على تقدير مضاف ومعنى من آياته من

دلائل قدرته ووقوع البعث المذكور سابقا (قوله ثم فاجأتم) اشارة الى أن اذا جاءه ثم للتراخي الحقيقي لما بين الخلق والنشر من المدة كما قاله أبو حيان وقال الطيبي انها للتراخي الربى لان المفاجأة تأتي الحقيقي ورد بأنه لا مانع من أن يفاجئ أحدا من بعد مضي مدة من أمر آخر أو أحدهما حقيقيا والآخر عرفت ولا يخفى أنه على تسليم صحته بآية الذوق فإنه كالجاء بين الضب والنون فاذا كره الطيبي أن يفسر بالانظم القرآني والمراد بالتشاد في الأرض الذهاب للمحشر (قوله لأن حواء خلقت من ضلع آدم) عليه الصلاة والسلام فمن تبعضية والانفس بمعناها الحقيقي والمعنى خلق أصل هذا الصنف من أصل الصنف الآخر فنسب ما للبعض للكل وقوله أولان الخ في ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما في قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم أي من جنسكم كما مر وقوله لتقبلوا اليها يقال سكن اليه اذا مال وقدر الميل بالالفسة وقوله تألفوا أصله تألفوا واذاعده بالباء وقوله الجنسية علة للضم يعني تجانس ذوي الارواح سبب لانضمام بعضهم البعض وكون أحدهما مع الآخر واختلاف الجنس سبب لضده وهو بيان لتعليل الخلق من الانفس بالميل على الوجهين أو على الثاني لظهور ميل كل أحد لجزبه وقوله يبتسكم فيه تغليب كما أشار اليه المصنف رحمه الله وقوله بواسطة الزواج بالكسر على التفسير الاقول وقوله نظما لأمر المعاش لتعليل لعدم اختصاصه بحال الشبق وخصه بالاول وان كان الثاني كذلك أيضا لان قوله تعين الانسان في معناه فلا ركاكة فيه كما توهم وقوله أو بأن الخ معطوف على قوله بواسطة وهو على الثاني فيه لف ونشر والشبق هيجان القوة الشهوانية وغيرها بالنسب عطف على حال والضمير لها لانها مؤنث سماعت وقوله بخلاف سائر الحيوانات فانها انما تتوآذ حال الشبق والباء فيهما للسببية أو للاستعانة (قوله وقيل المودة الخ) كون المودة بمعنى المحبة كناية عن الجماع للزومها للظاهر وأما كون الرجة كناية عن الولد للزومها فلا يخلو عن بعد والاية المذكورة في سورة مريم ولم يفسرها ثمة بما ذكرنا وقوله فيعلمون اشارة الى وجه التخصص وذلك اشارة الى جميع ما تقدمت لانه تدليل له أو الى ما قبله وقوله لغاتكم اشارة الى أن اللسان بمعنى اللغة لا الجارحة وقوله بأن علم الخ بناء على أن واضع اللغة هو الله وما بعده على أنه البشر بالهامه على ما عرف في الاصول وقوله أو اجناس نطقكم بالجر عطف على لغاتكم واختلافها جها ووضوحها وغيره مما هو مشاهد (قوله يبيض الجلد وسواده) هو تشبيل فيشمل غيره وقوله أو تخطيطات الاعضاء أي تصويرها فالمراد بالالوان الضروب والانواع كما يقال ألوان الطعام لا صنافه فهو أعم من التفسير الاقول وحلاها بنسب الماء وكسرها جمع حلية بالكسر وهي معروفة وقوله بحيث الخ بيان لحكمته وتبجته وقوله من ملك الخ بيان لعموم العاملين وقراءه تخصص بالكسر لانهم المتفهمون بها والمعتد بهم وما عداهم كالهوام (قوله منامكم) أي نومكم واستراحتكم في الزمانين الليل على المعتاد فيه والنهار كنوم القيلولة وكذا الابتغاء والكسب نهارا على المعتاد وليلا كما يقع في الليل من بعض الاعمال لا سيما في البلاد الحارة وفي أطول الليالي كما شاهدته فيكون الليل والنهار راجعا لكل من المنام والابتغاء من غير لف ونشر فيه وهو المتبادر ولذا اقدمه والمراد بالقوى النفسانية المدركة والطبيعية ما عداها كالحركة ونحوها (قوله أو منامكم بالليل وابتغواكم بالنهار الخ) هذا على أن الآيه من اللف والنشر على جعل الليل للمنام والنهار للابتغاء لوروده في كثير من الآيات كذلك وأصله ومن آياته منامكم وابتغواكم من فضله بالليل والنهار على أن الجار والمجرور حال مقدمة من تأخير أي كائنين بالليل والنهار وخبر مبتدأ محذوف والجملة معترضة أي وذلك بالليل والنهار فلا يحتاج الى حذف حرف الجر والتكلف الذي تكلفه العرب ويكون لفا ونشر اصطلاحيا ومعنى قول أهل المعاني في تعريفه ذكر متعددا على جهة التفصيل أو الاجمال ثم ذكر ما لكل من غير تعيين ولو تقديره لانه في نية التأخير والنكتة فيه الاهتمام بشأن الظرف لان الآيه الليل والنهار في الحقيقة لا المنام والابتغاء مع تضمن توسطهما مجاورة لكل ما وقع فيه فقوله قلب أي لفا اصطلاحيا لغويا كما قيل وقوله وضم بين الزمانين أي الليل

(ثم اذا أنتم بشر تنشرون) ثم فاجأتم وقت كونكم بشرا منتشرون في الارض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال أولان الخ من جنسهم لان من جنس آخر (تسكنوا اليها) لتقبلوا اليها وتآلفوا فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتناظر (وجعل بينكم) أي بين الرجال والنساء وبين أفراد الجنس (مودة ورجة) بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظما لأمر المعاش أو بأن تعين الانسان متوقف على التعارف والتعاون الموجه الى التواد والتراحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرجة عن الولد كقوله ورجة منا (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما في ذلك من الحكم (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألوانكم) لغاتكم بأن علم كل صنف لغة أو ألوانه وضعها وأقدر عليهم أو اجناس نطقكم وأشكاله فانه لا يسهل كما تدفع منطقين متساويين في الكيفية (أو ألوانكم) يبيض الجلد وسواده وتخطيطات الاعضاء وهياتها وألوانهم واحلاها بحيث يقع التباين والتعارف حتى أن التوا من مع اتفاق موادها وأسبابها والامور الملائمة لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة (ان في ذلك لايات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك أو انس أو جن وما يعقله الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله) منامكم في الزمانين لا تراجحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيما أو منامكم بالليل وابتغواكم بالنهار فان وضم بين الزمانين

والنهار والمراد بالفتلين معناهما اللغوي وهو النوم والابتغاء وقد وقع في نسخة العاملين وظاهره أن المصدرين عاملان في الجار والمجرور ولا يصح تواردهما على معمول واحد ولا مجال للتنازع هنا فان كان على التوزيع لزم كون النهار معمولاً للابتغاء مع تقدمه وعطفه على معمول منامكم مع حذف حرف الجر وهو تعسف ظاهر ولو أريد بالعاملين ما يصلح للعمل وان لم يعمل هنا وقوله بعاطفين أي لم يكتب بعاطف بأن يقال منامكم بالليل والابتغاء كم بالنهار (قوله اشعار الخ) يعني أنه على تقدير اللف غير الترتيب مع أن القصد التوزيع للاشعار بأن كلامنا من الزمانين الليل والنهار وان اختلف على هذا التقدير إلا أنهما صالحان لكل منهما أما صلاحيتهما للمنام فظاهر من ذكرهما عقبه وتبادر تعلقهما به وأما صلاحيتهما للابتغاء فلا أن القيد المتوسط متعلق بالمعاطفين واطلاق الابتغاء يدل على عدم اختصاصه بزمان ولا يرد عليه أن الأشعار حاصل لوقبل منامكم والابتغاء كم من فضله بالليل والنهار لأنه قد يقال المتبادر منه تعلقه بما جاوره خصوصاً إذا قيل إن عمل المصدر الميمي قليل وقوله ويؤيد الخ فانها صريحة في التوزيع وإذا ارتضاءه المخشري وقال انه الوجه وقد علت اندفاع ما أورده عليه ابن هشام من لزوم كون النهار معمولاً للابتغاء مع تقدمه عليه وعطفه على معمول منامكم وهو بالليل وان كانت عبارة المصنف مقتضية لما أورده وبعد كل كلام فساد كروه غير صاف من الكدر (قوله فان الحكمة فيه) أي فيما ذكرنا ظاهرة فيمكن مجازاً سماعها لمن لفهم وبصيرة ولا يحتاج الى المشاهدة وان كانت مبصرة وقوله مقتدر بأن المصدرية لأن الآية الآراء بل المرئي وإذا حذف أن من الفعل يرتفع كافي الآية وقديني منصوب بالكنه شاذ وعليه روى قوله ألا بهذا البيت نصب الرأ وهو من قصيدة طرفه بن العبد البكري المشهورة التي أولها

نملوة اطلال بركة تهمد * ظلت بها أبكي وأبكي الى الغد

والالتئيمه وأي منادى حذف منه حرف النداء وهذا صفة لاي والزاجري يدل منه وأل فيه موصولة ولذا ساغ فيه الاضافة لباء التكلم والوغي الحرب وهل للاستفهام الانكارى ومجئى مضاف الى ضمير المتكلم وعطف قوله وأن أشهد لدليل على الحذف مما قبله يقول لمن منعه من حضور المحاربات والانهمال في اللذات هل أنت ضامن لي الخاود في الدنيا حتى لأجل المهالك ولا استعجل الثموات (قوله أ والفعل فيه منزل منزلة المصدر) أي من غير تقدير لان المصدرية بل هو من استعماله في جر معناه وهو الحدث وقطع النظر عن الزمان فيكون اسما في صورة الفعل كما أن صلة آل فعل في صورة الاسم فيكون ير يكوم بمعنى الرؤية كافي المثل المذكور فان تسمع بمعنى سماعك واقع موقع المبتدا وخبره وكذا البيت لأن مراده أن الدهر ليس الا نار تان وحالان أحدهما الموت والاخر الكدح أي الكد والتعب في طلب المعيشة والمثل مشهور ويضرب لمن علاقته وذكره وهو دون ذلك عند المشاهدة وقد جوز في المثل أن يكون مما حذف فيه أن أيضا وأيد بأنه روى فيه تسمع بالنصب أيضا وان كان المشهور خلافه لكنه قيل ان المصنف رحمه الله لم يرتضه لان المعنى ليس على الاستقبال وأما أن تراه فالاستقبال فيه بالنسبة الى السماع فلا ينافيه (قوله من الساعة أو للمسافر) وفي نسخة اسقاط أو والصحيح الاولى وهو المطابق لما في الكشف وخوف المسافر لان المطر يضره لعدم ما يكتفه ولا نفع له فيه وقوله على العلة على أنه مفعول له ولما اشترط فيه الجمهور اتحاد المصدر والفعل المعلن في الفاعل وهنا ليس كذلك لان فاعل الآراء هو الله وفاعل الطمع والخوف العبد أشار الى توجيهه بوجه مستأني فان قلت الخوف والطمع مخلوقان لله فحينئذ يوجد الشرط من غير تأويل قلت قال في الاتصاف وغيره من شروح الكشف ان معنى قول الخجة لا بد أن يكون فعل الفاعل أنه لا بد من كونه متصفا به كالأكرام في قولك جئتكم اكراما وهذا بما لا شبهة فيه فان الفاعل اللغوي غير الفاعل الحقيقي فالتوقف فيه وادعاء أنه لا يجزى في النصب على التشبيه في المقارنة والاتحاد المذكور بما لا وجهه (قوله فان آراءهم تستلزم الخ) قيل عليه الخوف والطمع ليسا غرضين للرؤية ولذا عيّن لها بل تبعانها فكيف يكونان علة على فرض الاكتفاء بئله عند

قوله نملوة الخ زواه في شرح شواهد الكشف
نملوة اطلال بركة تهمد
تلوح بكافي الوشم في ظاهر اليد

والفتلين بعاطفين اشعارا بأن كلامنا من الزمانين وان اختلف بأحدهما فهو صالح لاخر عند الحاجة ويؤيد سائر الآيات الواردة فيه (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته يريكم البرق مقتدر بان المصدرية كقوله ألا بهذا الزاجري أحضر الوغي وان اشهد اللذات هل أنت مخلدى أ والفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم تسمع بالمعدي خير من أن تراه أو صفة لمخدوف تقديره آية يريكم بها البرق كقوله فما الدهر الا نار تان فتمها أموت وأخرى آتني العيش أكسح (خوفا) من الساعة أو للمسافر (وطمعا) في الغيب أو للمقيم ونصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان آراءهم تستلزم رؤيتهم

من اشترط ذلك ووجهه بأنه ليس المراد بالرؤية مجرد وقوع البصر عليه بل الرؤية القصدية بالتوجه
والالتفات فهو مثل قعدت عن الحرب جينا وتأويله بالاخافة أما بأن يجعل أصله ذلك على حذف الزوائد
أو بأن يجعل مجازاً عن سببه وعلى الحالية فهو مؤول بالوصف وكذا إذا جعل مصدر الفعل فهو حال
أيضاً (قوله وقرئ بالتشديد) هذا على خلاف معتاده في التعبير عنه في الشواذ وهي قراءة عن ابن
كثير والبصر بين لكنه لا ضير فيه فانه وقع فيه مثله كثيراً نحو بلا على الشهرة والباء في قوله بالسببية
والضمير الماء وقوله بالنبات باؤه للملازمة فلا يلزم تعلق حرفي جر بمعنى بتعلق واحد وقوله يستعملون
عقولهم اشارة الى تنزيه منزلة اللازم وضمير أسبابها المذكورات (قوله تعالى ومن آياته أن تقوم
السماء الخ) اظهر اركلة أن هنا التي هي علم في الاستقبال لأن القيام بمعنى البقاء لا اليجاد وهو مستقبل
باعتباراً واخره وما بعد نزول هذه الآية وما قبله انه للاعلام بأنهما يقينان مدة معلومة له تعالى في المستقبل
لا وجه له الآن يريد ما ذكرناه (قوله قيامهما باقامته لهما الخ) يعني أن القيام هنا يعني البقاء بعد
اليجاد وقوله واراذه لقيامهما تفسير الامر واشارة الى أنه كقوله انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له
كن فيكون والمراد الدخول تحت الوجود على وفق ارادته من غير توقف وامتناع ولا قول ولا أمر
حقيقة ثم قال الامام قوله بأمره أي بقوله قوما واراذه قيامهما وهذا وان كان الامر عند المعتزلة
الارادة أو مستلزم لها لا عندنا لكن الخلاف بيننا وبينهم في الامر التكليفي لافي التكويني فانه لا نزاع
في أنه موافق للارادة فيه استعارة تصرف في أمره وممكنية وتخييلية أو تمثيلية في تقوم السماء وكون
المقيم غير محسوس كقوله بتفسير عدم قوله بأمره واليه أشار بقوله والتعبير الخ (قوله على تأويل
مفرد) لانها جله شرطية مصدرية باذا الشرطية واذا الثانية بغائية واقعة في جوابها والجملة لا تعطف
على المفرد الا اذا تجانساً بالتأويل كما صرح به الرضي فلذا أولها مفرد والداعي له هنا أيضاً كون المعطوف
عليه مبتدأ والمبتدأ لا يكون جملة ان لم يقصد لفظه كما في نحو لاله الا الله كلمة الشهادة ولم يجعلها معطوفة
على جملة من آياته أن تقوم الخ وان كان لا تكلف فيه لان المقصود عده آية ولكن في وقوع الجملة مبتدأ
بالتأويل نظر الآن يقال انه يعتقد في التابع ما لا يعتقد في المتبوع فتأمل واحدة من التاويل المأثرة
(قوله والمراد تشبيه الخ) فهو استعارة تمثيلية أو تخيلية وممكنية بتشبيه الموقى بقوم يريدون الذهب
الى محل ملك عظيم يتهيئون لذلك وايات الدعوة لهم قرئتها أو هي تصرف بحجة تبعية في قوله دعاكم الخ
فانه على وجه التشبيه وليس وجهاً آخر كما توهم حتى يكون حقه العطف بأو عليه لا يحتاج الى توجيه
الخطاب للموقى وهم كالجناد والسرعة مستفادة من تشكيد دعوة واذا الفجائية والتعجب التكلف وقوله
اجابة الداعي مضاف للمفعول أي اجابة المدعو للداعي وقوله بسرعة متعلق بتشبيه (قوله ونم اما
لتراخي زمانه) فتكون على حقيقتها ولذا قدمه لانه الاصل وقوله ولعظم ما فيه أي ما في المعطوف
من احياء الموقى فتكون للتفاوت في الرتبة للتراخي الزماني والمراد عظمه في نفسه وبالنسبة الى
المعطوف عليه فلا ينافي قوله وهو أهون عليه وكونه أعظم من قيام السماء والارض لانه المقصود من
اليجاد والانشاء وبه استقرار السعداء والاشقاء في الدرجات والدركات وهو المقصود من خلق
الارض والسموات فاندفع اعتراض صاحب الاتصاف بأنه على تسليم مرتبة المعطوف عليه هنا هي
العليا مع أن كون المعطوف في مثله أرفع درجة أكثرى لا كلى كما صرح به الطيبي هنا فلا امتناع فيما
منعه وهي فائدة تفيضة ويجوز جله على مطلق البعد الشامل للزماني والرتبي كما في شرح الكشاف
(قوله متعلق بدعا) لا بدعوة ولا يخرجون لما ذكره ومن لا ابتداء الفجائية لا للاتهام وان أثبت بعض
النحاة لان كلام المصنف يخالفه لان قوله فطلع الى مناد على خلافه ونسباً اذا الفجائية عن الفاء
لاشتراكها في التعقيب وقوله منقادون لفعله وان لم ينقد بعضهم لامره وقوله عليه الضمير لله ولفعله
وأعاد قوله وهو الذي يبدؤ الخلق ليشدة انكارهم للبعث وقوله الاصل هو الانشاء ابتداء (قوله

أوله على تقدير مضاف نحو ارادة خوف
وطمع أو تأويل الخوف والطمع بالاخافة
والاطماع كقوله فعمله رعباً للشيطان أو على
الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء
ماء) وقرئ بالتشديد (فيحيي به الارض)
بالنبات (بعدهموتها) يسها (ان في ذلك
لايات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم
في استنباط أسبابها وكيفية تكوينها الظاهر
لهم كمال قدرة الصانع وحكمته (ومن آياته
أن تقوم السماء والارض بأمره) قيامهما
باقامته لهما واراذه لقيامهما في جزئهما
المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر
للمبالغة في كمال القدرة والغنى عن الآلة
(ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم
تخرجون) عطف على أن تقوم على تأويل
مفرد كما أنه قيل ومن آياته قيام السموات
والارض بأمره ثم خروجكم من القبور اذا
دعاكم دعوة واحدة فيقول أيها الموقى
اخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتب حصول
ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى
تجشم عمل بسرعة ترتب اجابة الداعي المطاع
على دعائه وشم التراخي زمانه أولعظم ما فيه
ومن الارض متعلق بدعا كقوله دعوته من
أسفل الوادي فطلع الى لا يخرجون لان
ما بعد اذا لا يعمل فيما قبله واذا الثانية
للمضاجأة ولذلك ناب عن الفاء في جواب
الاولى (وله من في السموات والارض كل له
قاتون) منقادون لفعله فيهم لا يتبعون
عليه (وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد
هلاكهم (وهو أهون عليه) والاعادة
أسهل عليه من الاصل

بالإضافة إلى قدركم) هو جمع قدرة والجار والمجرور متعلق بأسهل ولا حاجة لتأويله بالحكم بزيادة السهولة بل لفائدة فيه لأنه يكفيه رائحة الفعل وإنما المنع نصبه للمفعول كما صرح حوايه يعني أن الأهوية على طريقة التمثيل بالنسبة لما يفعله البشر مما قدرون عليه فإن إيجاد شيء ابتداء أصعب على الناس من إعادة فعله ثانياً من مادته الأولى وقوله والقياس على أصولكم أي على قواعد الناس المقررة عندهم فهو تقريب لقول الجهلة المنكرين له وقوله ولذلك أي لكونهم سماع عليه سواء جعل بعضهم ضمير عليه للخلق بمعنى الخلق لأن ذلك أسهل عليه من ابتدائه وتكميله في أطواره تدريجاً من دعوته ليخرج أو أنهم يهون عليهم إعادة شيء وفعله ثانياً بعد ما زاولوا فعله وعرفوه أولاً فإذا كان هذا حال الخلق فما بالك بالخالق وبهذا تظهر مناسبتة للنظام وقوله وتد كبر هو أي ضمير إعادة لرعاية الخبر ولتأويله بأن الفعل وهو في حكم المصدر المذكر ولتأويله بالبعث ونحوه وكونه راجعاً إلى مصدر مفهوم من يعيد وهو لم يذكر بلفظ إعادة لا يفيد لأنه اشتهر به فكان أنه إذا فهم منه يلاحظ فيه خصوص لفظه كإذ كره الشريف في البقرة فتأمل (قوله الوصف العجيب الشأن الخ) لأن المثل يستعار لذلك كما مر في سورة البقرة وقوله كالقدرة إشارة إلى ارتباطه بما قبله لأنه لما جعل ذلك أهون عليه على طريق التمثيل عقبه بهذا فكأنه قيل هذا لتفهيم القول القاصرة أن صفاته عجيبة وقد رتبته عامة وحكمته تامة فكل شيء بدءاً وإعادة وإيجاداً واعداداً ما عنده على حد سواء ولا مثل له ولأنه وكذا تفسره بلاه الألف على إرادة الوجدانية في ذاته وصفاته فهو مرتبط بما قبله لأنه لا يشاركه فيها أحد بوجه من الوجوه فكيف يمثل في أفعاله بدأ وإعادة فلا وجه لما قيل أنه متعلق بما بعده فقط فتأمل (قوله الذي ليس لغيره ما يساويه) أي في صفاته على أن المثل بمعنى الصفة كما مر في المساواة من تقديم له المفيد للضرورة عدم المداناة من القوي وقال الزجاج المراد بالمثل قوله وهو أهون عليه فاللام فيه العهد فعمل المثل على ظاهره وعلى ما ذكره المصنف هو مجاز عن الوصف العجيب فيشمل القول وغيره مما هو جار على السنة الدلائل ولسان كل قائل وقوله وصفه به تفسير لكون صفته فيها بأن من فيها من العقلاء وغيرهم بصفهها تماماً بالدلائل العقلية على صانعها وبالإنطق بها فهو كقوله وإن من شيء إلا يسبح بحمده (قوله القادر الخ) فسر به لأن العزيز بمعنى الغالب والغلبة مقتضى القهور والقدرة وقوله عن إبداء الخ من المقام وبه يرتبط أتم ارتباطاً بما قبله وقوله منتزعا أمالان متعلقه خاص وهو بيان لحاصل المعنى وقوله أقرب الخ يعني أنها أظهر وأتم كشفاً وقوله وغيرها كالحقوق والأزواج (قوله فتكونون أنتم وهم فيه شرع) تفسير لقوله فأنتم فيه سواء وفي نسخة فتكونوا بالنصب في جواب الاستفهام وقوله وهم أي المالك إشارة إلى أن أنتم شامل لهم بطريق التغليب لأنه مقتضى المقام والتفريع وشرع بالرفع خبراً أنتم وهم والجملة خبر كان فلا يتوهم أن حقه النصب وشرع بفتح الشين المجبة وفتح الراء المهمله وبعده عن مهملة بمعنى سواء كما في الفصح وفي اللامية مجدى أخيراً ومجدى أو لا شرع * قال ابن درستويه في شرح الفصح كأنه جمع شارع كخادم وخدم أي كلكم بشرع فيه شرعاً واحداً ويستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد وغيره وأجاز بعض اللغويين تسكين راءه وأنكره يعقوب في الإصلاح اه فن قال أنه بكسر الشين بمعنى مثل فقد وهم وقوله بتصرفون الخ بيان للمعنى التسوية وقوله وإنما أي الأمور التي في أيديكم عارية لأن المالك هو الله ومن الأولى في من أنتمكم والثانية في مما ملكت وجعل الاستفهام الإنكاري في معنى النفي لأن من تزايد باطراد بعده (قوله أن يستبدوا) أي يستقلوا وهو مفعول تخافون وقوله كما يخاف الأحرار الخ بيان للمعنى النفس وأن المراد منه النوع كما مر تحقيقه مراراً وقوله مثل ذلك التفصيل فيه الوجهان السابقان ووجه تخافونهم حال من فاعل سواء أو مستأنفة (قوله فإن التفصيل الخ) توجيه تفسيره به وفي نسخة فإن التمثيل وهو إشارة إلى أن المراد التبيين بالتمثيل السابق لأن التمثيل تصوير للشيء بصورة هي أظهر منه ليتضح وهو المناسب لقوله في تدبر الأمثال وقوله بل اتبع اضراب

بالإضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم والافه اعليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل أهون بمعنى هين وتذكره هو لا هون أو لأن الاعادة بمعنى أن يعيده (وله أنسل) الوصف العجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة ومن فسره بقول لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية (الاعلى) الذي ليس لغيره ما يساويه أو يدانيه (في السموات والارض) وصفه بما فيها دلالة ونطقاً (وهو العزيز) القادر الذي لا يججز عن إبداء يمكن واعادته (الحكيم) الذي يجري الأفعال على مقتضى حكمته (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم) منتزعا من أحوالها التي هي أقرب الأمور اليكم (هل لكم مما ملكت أيما أنتمكم) من مما ليكنكم (من شركاء فيما رزقناكم) من الأموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون أنتم وهم فيه شرع تصرفون فيه كتصرفكم مع أنتم بشر مثلكم وأنتم معارة لكم ومن الأولى للابتداء والثانية لتعويض والثالثة مزيدة لتأكيدها الاستفهام الجاري مجرى النفي (تخافونهم) أن يستبدوا بتصرف فيه (كتيفتكم أنفسكم) كما يخاف الأحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (نفس ال آيات) نبيها فان التفصيل مما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في تدبر الأمثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (أهواءهم بغير علم) جاهلين لا يكتسبهم شيء

مع التفات وأقيم الظاهر فيه مقام الضمير للتسجيل عليهم وقوله فان العالم الخ تعليل وتوجيه لذكر قوله
 بغير علم والفاء في قوله فن في جواب شرط مقدر لاسيما لانه ياباه قوله من أضل الله والاستفهام انكارى
 وقوله يقدر اشارة الى أنه مستعمل في القدرة مجازا لان مجرد الدلالة واقع من غيره كل رسل عليهم الصلاة
 والسلام (قوله فقومه له) أى اجعله مستقيما متوجها له ولذا قال حنيفا أى مستقيما من حنف
 اذا استقام فهي حال مؤكدة حينئذ وقوله غير ملتفت بوزن اسم الضاعل تصديره على أنه حال من فاعل
 أقم أو مفعوله وقوله أو ملتفت عنه بزنة المفعول على أنه حال من الدين وهو فاعيل بمعنى مفعول من حنف
 كضرب اذا مال ولم يجعله معنى مستقيما النبوة قوله ذلك الدين القيم عنه وعنه تنازع فيه الاسمان كذا قيل
 وأورد عليه أن ما معنى الاستقامة أحنف لاحنيف كما في القاموس فهو من الميل عليهم كما فسره سابقا
 بقوله ما ثلغ الباطل الخ ووجه علم تفسيره بمستقيما على الثاني حينئذ ظاهر وما ذكره من النبوة سهل
 والمفهوم من القاموس ان حنيفا لا يكون بمعنى المفعول أصلا وليس هذا كله بشئ لان أصل الحذف الميل
 عن الضلال الى الاستقامة وضده الحنف بالجم فيه دلالة على الميل والاستقامة معا وكلام القاموس في
 مثلها ليس بحجة فهو على الثاني بمعنى وما ذكره المصنف توضيح للوجهين لان معنى استقامة الدين استقامة
 متبعية فتأمل (قوله وهو) أى قوله أقم الخ تمثيل الخ الظاهر أنه أراد أنه استعارة تمثيلية بتشبيه الأمور
 بالتمسك بالدين وعبارة حقوقه وعدم مجاوزة حدوده والاهتمام بأمره من أمر بالنظر الى أمر وعقد طرفه
 به وتسد يد نظره وتوجيه وجهه للمراعاة والاهتمام بحفظه وما قيل من أنه كناية عن كمال الاهتمام لان المهم
 بأمر يستدده ينظره ويقوم وجهه له أراد بالكناية المجاز المتفرغ على الكناية فلا يشترط فيه زيادة امكان
 المعنى الحقيقي كما ورد في شرح المفتاح في قوله ولا ينظر اليهم فلا يرده عليه أنه لا يصح الكناية لعدم امكان
 المعنى الحقيقي فيه وقوله عليه أى على الدين تنازع فيه الاقبال والاستقامة (قوله نصب على الاغراء)
 أى بتقدير الزموا اعليكم اسم فعل لما فيه من حذف العوض والمعوض فان جوزه جاز تقديره كما يجوز
 تقدير أعتى وما دل عليه ما بعده فطر كم فطرة الله فيكون مفعولا مطلقا ولا يصح عمل المذكور لانه من صفة
 أو هو منصوب بمادل عليه الجملة السابقة على أنه مصدر مؤكد لنفسه أو بدل من حنيفا والاول أولى
 وفاعل ادى ضمير ما خلقوا عليه وهو الجملة الاصلية فان كل مولود يولد على الفطرة كما ردد في الحديث
 الصحيح وأما ما ورد في القلام الذى قتله الخضر عليه الصلاة والسلام من أنه طبع على الكافر فقتل
 ان المعنى انه قدر انه لو عاش يصير كافرا باضلال غيره له وهذا هو المراد من قوله الشئ شقى في بطن أمه
 قتأمل والعهد المأخوذ هو الايمان الفطرى في قوله ألت بر بكم الآية ومغارة هذا الما قبله اعتبارا به
 (قوله لا يقدر أحد أن يغيره) ان قلنا انها ما جبل عليه من قبول الحق حينئذ الامر المقدر وهو الزموا
 على تفسيرها بما ذكره امر بلزوم موجبه لثلاث يكون تحصيلها للحاصل وقوله أو ما ينبغي الخ على غير ذلك
 ففيه لف ونشر وقوله أو الفطرة فالنذكير للخبر أو لتأويله بما ذكر وقوله ان فسرت بالمله لا مانع منه على
 غيره أيضا وان تغاير اظهارا وقوله لا يعلن استقامته قدره لانه المناسب للاستدراك وأما تنزله منزلة
 اللازم على أن المعنى لا علم لهم فنوعلموا العلوا استقامته فيرجع بالآخرة اليه ولا فائدة فيه غير كثرة التقدير
 (قوله من اناب اذا رجع الخ) ومنه النوبة لتكررها وهذا ما صححه الراغب وأما كونه من الناب
 بمعنى آخر لانه بيان لانقطاعه عن غيره فبعد مع أن الناب يأتي وهذا واوى وقوله وهو حال الخ أى من
 فاعل الزموا المقدر ومن فاعل أقم على المعنى اذ لم يرد به واحد بعينه ولأن الخطاب لصلى الله عليه وسلم
 ولا مته كما ذكره المصنف رجه الله وعلى أنه على حذف المعطوف عليه أى أقم أنت وأنتك والحال من
 الجميع كما زعم الزجاج أو هو حال من الناس أو هو خبر كونوا المقدر لدلالة قوله ولا تنك ونواعله فاختر
 لنفسك ما يحلو (قوله غير أنها الخ) على العادة في خطاب الرئيس بما يخاطب به قومه لانهم تابعون له ولما
 فيه من حثهم على الاتصاف بما يليق به ولتسنيته على أن غيره لا يليق بخطابه تعالى وقوله لقوله واتقوه الخ

فان العالم اذا تبع هواه رجع رده على (من
 يهدى من أضل الله) فن يقدر على هدايته
 (ومالهم من ناصرين) يحصلونهم من
 الضلالة ويحفظونهم عن آفاتهما (فأقم
 وجهك للدين حنيفا) فقومه له غير ملتفت
 أو ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة
 عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقته نصب
 على الاغراء والمصدر لمادل عليه ما بعده
 (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهي
 قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه أو ملة
 الاسلام فانهم لو خلقوا وما خلقوا عليه ادى
 بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته
 (لا تبدل خلق الله) لا يقدر أحد أن يغيره
 أو ما ينبغي أن يغير (ذلك) اشارة الى الدين
 المأمور باقامة الوجه له والفطرة ان فسرت
 بالمله (الدين القيم) المستوى الذى لا عوج
 فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 استقامته لعدم تدبرهم (منيبين اليه) راجعين
 اليه من اناب اذا رجع من بعد أخرى وقيل
 منقطعين اليه من الناب وهو حال من الضمير
 منقطعين اليه من الناب وهو حال من الضمير
 فى الناصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لان
 الآية خطاب للرسول والامة لقوله (واتقوه
 وأقموا الصلوة ولا تكونوا من المشركين)
 غير أنها صدرت بخطاب الرسول صلى الله
 عليه وسلم تعظيما له

فان الجع يدل على أن الخطاب ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم كما في قوله يا أيها النبي اذا طقم النساء
 لكنه يجوز عطفه على الزموا المقدر فلا يتم الاستدلال به على كل وجهه (قوله بدل من المشركين)
 بتنوين بدل لان البدل قوله الذين لكانه على اعادة العامل ويجوز ترك تنوينه بالاضافة الى قوله
 من المشركين لان المراد به لفظه وقوله وتفرقهم الخ مرتى الانعام تصديره باختلاف أهل كل ملة
 في اعتقاداتهم مع اتحاد معبودهم وفي قوله على اختلاف أهوائهم اشارة اليه وقوله والمعنى الخ يعني
 على قراءة فارقوا وقوله الذي أمر وابه توجيه لانهم لم يكونوا على دين أو لاحتى يفارقوه فلذا جعلهم
 لكونهم مأمورين كأنهم تدنوا به أو هو باعتبار الفطرة (قوله تشايح كل) أى كل فرقة وضيمها ما هما
 ودينها راجع لها ومعنى أضل دينها اضاعه ومنه الضالة وضبطه بعضهم بالصاد المشددة المهملة من
 التأصيل ضد التفريق بمعنى مهده وقرره ووضع أصوله وشيخا جع شعبة بمعنى فرقة وهو خبر والجملة بعده
 صفة بتقدير العائد أو مستأنفة لاحال وقوله ويجوز الخ تعبيره بجوز اشارة الى أنه ضعيف لان الصفة
 والضمير الاصل فيه أن يعود للمضاف اليه (قوله على أن الخبر من الذين فترقوا) والمراد من الذين فترقوا
 الكفرة لما في الصلة من العهد فلا يراد به أنه يدخل فيه المؤمنون لانهم فرحون بدينهم الذي ارتضاه الله
 مع أن هذا اذا كان كلاما منقطعاً عما قبله لا ضير في دخولهم فيه (قوله راجعين اليه) لم يقل مرة بعد أخرى
 كما مر وان كان معتبرا في معناه لغة لانه غير مناسب هنا وكذا منقطع عن اليه وانما قال من دعاه غيره لانه
 المعاصي لانه المناسب لمقابلة وتكثير ضمير ورجحة للتقليل اشارة لانهم لعدم صبرهم يجزعون لادنى مصيبة
 ويطغون لادنى نعمة وشم للتراخي الرتي أو الزماني وقوله بالاشراك أى قابله به أو الباء زائدة (قوله
 اللام فيه للعاقبة) قدم مرتبة تحقيقه في الانعام وكونها تقتضى المهلة ولذا سميت لام المأل والشرك والكفر
 متقارنان لامهلة بينهما كما قيل لوجه له ألا ترى أن مثلها المشهور وردوا للموت صادقاً كما عقب
 الولادة بلامهلة وكذا المأل لا يقتضيهما مع أن الشرك ممتد فيجوز اعتبار المهلة بالنسبة لاوله (قوله
 للامر بمعنى التهديد) كما يقال عند الغضب اعصني ما استطعت وقوله فتمتعوا الخ فان بينهم مناسبة
 في الامر التهديدى والفاء السببية والتمتع التلذذ وقوله غير أنه التقت من الغيبة الى الخطاب ولا يخفى أنه
 على ما قبله فيه التفات أيضا فلا وجه للتخصيص كما قيل والظاهر أن الالتفات على الوجهين وانما يخص
 الثانى به لان ما قبله أمر والاصل فيه أن يكون للخطاب فرعا يتوهم بادنى النظر أنه لا التفات فيه وقوله
 وقرئ وليتمتعوا على الوجهين وقوله عاقبه تتمتعكم على أن اللام للعاقبة والفاء تفصيلى أو عاطفة على
 تشركون لالانه ماض معنى كما قيل لاستقباله بالنظر الى الحكمم ولذا صدر باذا وياتى تحقيقه قائل
 (قوله وقرئ بالياء التحية الخ) وأورد عليه أن هذا الاحتمال قائم على قراءته بالياء الفوقية فالالتفات
 حينئذ في تعلمون ثم يجوز على القراءة بالتحية أن يكون تتمتعوا أمرا على الالتفات ويكون في تعلمون التفات
 آخر من الخطاب الى الغيبة اعراضا وغاية ما قيل أنه مستبعد فيه لوقوعه بين غائتين فهو خلاف الظاهر فلا
 يصار اليه مع ما هو قريب متبادر وقوله ماض أى بحسب المعنى لان المراد الاخبار عن أحوالهم الماضية
 كما في الحواشى السعدية ورد بأنه ممنوع لان اذا هنا للاستمرار كما في قوله واذا قيل لهم لا تفسدوا
 فى الارض أى انه دأبهم المألوف فالصواب أنه صيغة الماضى مع الشرط وجوابه فليست على معنى
 المضى وياتى المضارع فى المعطوف عليه للفاصلة فقد ظهر لك وجه التخصيص (قوله حجة) فالانزال
 مجاز عن التعليم أو الاعلام وهو الحامل على التفسير الثانى وان كان فيه مجاز آخر أو منقطعة وقوله
 تكلم دلالة على ارادة الحجية فيه استعارة تصريحية أو ممكنة وقوله أو نطق على ارادة الملك فهو لفظ ونشر
 وقوله باشرا كهم على أن ماصدريه وضيمه به لله وقوله وبالامر فام وصوله والضمير لها والياء اسمية
 وقوله فى ألوهيته وقع فى نسخة وألوهيته وهو معطوف على الامر والضمير للشريك والتعبير باذا التحق
 الرحة وكترتم فيه دون مقابله وفى اسناد الرحة اليه دون السنية لتعليم العباد أن لا يضاف اليه الشر وهو

(من الذين فترقوا دينهم) بدل من المشركين
 وتفرقهم اختلافهم فيما يعبدونه على
 اختلاف أهوائهم وقرأ حجة والكساف
 فارقوا والمعنى تركوا دينهم الذى أمر وابه
 (وكانوا شيعة) فرقة تشايح كل امامها الذى
 أضل دينها) كل حزب بما لديهم فرحون
 مسرورون فلما بان الحق ويجوز أن يجعل
 فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين
 فترقوا (وإذا مس الناس ضر) شدة (دعوا
 وبهم ينسبون اليه) راجعين اليه من دعاه غيره
 (ثم إذا أذاهم منه رجعة) خلاص من تلك
 الشدة (إذا فترق منهم بربهم يشركون)
 فاجاز فترق منهم بالاشراك بربهم الذى عاقبهم
 (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه للعاقبة وقيل
 للامر بمعنى التهديد لقوله (فتتعوا) غير أنه
 التقت فيه مبالغة وقرئ وليتمتعوا (سوف
 تعلمون) عاقبة تتمتعكم وقرئ بالياء التحية على
 أن تتمتعوا ماض (أم أنزلنا عليهم سلطانا) حجة
 وقيل إذا سلطان أى ملكامعه برهان (فهو
 يتكلم) تكلم دلالة كقوله كتابا نطق عليكم
 بالحق أو نطق (بما كانوا يشركون)
 باشرا كهم وصحته أو بالامر الذى بسببه
 يشركون به فى ألوهيته (وإذا أذنا الناس
 رجعة) نعمة من صحة وسعة (فترحوا بها) بطروا
 بسببها (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت
 أيديهم) بشؤم معاصيهم

كثير كقوله أنعمت والمغضوب في الفاتحة (قوله اذا هم يقنطون) عبر بالمضارع لرعاية الفاصلة
والدلالة على الاستمرار فيه واذا كان المراد بالناس فريق آخر غير الاول على أن التعريف للعهد والجنس
أو الاول لكن الاول في حال تدهنهم كشاهدة الفرق وهذا في حال آخر لم يكن مخالفا لقوله دعوا ربهم
منيبين فلا يحتاج الى تكلف التوفيق بأن الدعاء للسائق جار على العادة فلا ينافي القنوط القابض ولذا سمع
بعض الخاضعين في ذم عثمان رضي الله عنه يدعوني طوافه ويقول اللهم اغفر لي ولا أظنك تفعل أو المراد
يفعلون فعمل القانطين كالادخار في الغلاء ولا يخفى ما في المفاجأة من التوبة عنه وقوله بكسر النون
والباقون بفتحها (قوله فما لهم الخ) اشارة الى أنه لا تكرار فرحهم وقنوطهم في حالتي الرخاء والشدة
وهو أحسن من اقتصاره في الكشف على الثاني حيث قال ثم أنكروا عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط
القابض فما لهم يقنطون من رحمة ولم يتوبوا عن المعاصي التي عوقبوا من أجلها والمعطوف عليه ما قبله
أو مقدر بناسبه (قوله تعالى ان في ذلك) أي القبض وضده أو جميع ما ذكر وقوله فيستدلون بها
أي تلك الآيات كما قيل

نكد الارب وطيب عيش الجاهل * قد أرشدنا الى حكم كامل

(قوله كصلة الرحم) أي بأنواعها وقوله واحتج به أي بكل ذي رحم محرم ذكر أو أنثى إذا كان فقيرا
أو عاجزا عن الكسب وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقرابة الاعلى الولد والوالدين كإبني في الفقه
ووجه الاحتجاج أن أت الأمر للوجوب والظاهر من الحق بقريشة ما قبله أنه مالى ولو كان المراد الزكاة
لم يقدم حق ذوى القربى إذا الظاهر من تقديمه المغايرة لقوله أنه غير مشعر به دون دال عليه اتصافه بلذبه
وجوابه ما سمعت وما قيل من أنه إذا فسرح حق الاخير بنصيب الزكاة وجب نفسه بالاول بالنفقة
الواجبة لتلا يكون لفظ الامر للوجوب والندب معا ولهذا استدلل به أبو حنيفة وردبانه إذا فسرح حق
الاول بالزكاة لا يلزم ما ذكر مع أن الامر في الاخير ليس للوجوب لان السورة مكية والزكاة انفترضت
بالمدينة ولذا لم تذكر هنا بقية الاصناف مع أن ما ذكر ليس بمحذور وعند المصنف (وفيه بحث) لان جملة
على الزكاة بأبواب الافراد وذكر حقه والعطف مع دخوله في المسكين وأما كون الامر للندب لما ذكر فالخصم
مصرح بخلافه لقوله وظف فكان هذه الآية عنده مدينة وأما كونه محذورا فقد ثبت عندنا كما
بين في الاصول فلا يفيد ما تقرر بطلانه عندنا فتمل (قوله ما وظف الخ) ليس هو مقعوله المقدر بدلالة
حقه وفيه نظر كما ذكرناه وهو مخالف لما ذكره في سورة الانعام في قوله وآتوا حقه يوم حساده وسبق النزول
على الحكم بعيد وقوله ولذلك أي لكون الخطاب لمن بسط له من غير تعيين أي بالقائه الدالة على تسبب
الامر بالاتباع على العلم بالبسط أو تسبب الاتباع على البسط وهو كذلك فيما قبله لكنه في هذا أظهر فلذا
ذكره وإذا كان خطاب أت له صلى الله عليه وسلم له من المقام يحتمل أن يكون هو المقصود أصالة
وغيره من المؤمنين تبعالينفقوا في السراء والضراء والتقدير إذا علمت ذلك فأت أو فأتوا وهذا كما قيل

إذا جادت الدنيا عليك فخدبها * على الناس طرا أنها تنقلب

فلا الجود يفنيها اذا هي أقبلت * ولا الجذل يقيها اذا هي تذهب

(قوله ذاته أو جهته) لان الوجه يكون بمعنى الذات أو بمعنى الجهة لكنهما ما هنا متقاربان
كما في الكشف وقوله أي يقصدون الخ على تقدير أن يراد بالوجه الذات وقوله أو جهة التقرب على تقدير
أن يراد الجهة نفسه ثم ونشر مرتب وانفصال آياه لتقدم متعلق الفعل عليه وقيل المعنى ما يقصدون
الآيات وفيه نظر لان قوله خالصا يغنى عنه واستفادة القصر من المقام (قوله حيث حصلوا الخ) تليل
انفلاحهم لان اسم الاشارة لمن انصف بما سبق من الاتباع مما بسط له وقوله زيادة محرمة تفسير للربا ومن
بيان لما على الوجهين وقوله أو عطية تفسير بان له فيكون تسميتها ربا مجازا لانها سبب للزيادة وما قيل
لانها أفضل لا تجب على المعطى بعيد وهذا كمن يهدى ليشاب ويعوض أكثر مما أعطاه كما ورد

(اذا هم يقنطون) فاجوا القنوط من رحمة
وقرأ الكسائي وأبو عمر وبكسر النون (أولم
يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
فما لهم لم يشكروا ولم يجتنبوا في السراء
والضراء كالمتؤمنين (ان في ذلك لايات لقوم
يؤمنون) فأت ذا القربى على كمال القدرة
والحكمة (فأت ذا القربى حقه) كصلة
الرحم واحتج به الخنفيه على وجوب النفقة
للمحارم وهو غير مشعرب (والمسكين وابن
السبيل) ما وظف له من الزكاة والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولم بسط له
ولذلك رتب على ما قبله بالقاء (ذلك خير للذين
يريدون وجه الله) ذاته أو وجهته أي يقصدون
بغير وفهم آياه خالصا أو جهة التقرب اليه
لا جهة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث
حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتهم من
ربا) زيادة محرمة في المعاملة أو عطية يتوقع
بها مزيد مكافأة

في الحديث المستغزير شاب من هبة أي ينبغي الزيادة لمن علم ان قصده ذلك ولكن في شرح الكشاف
 أنه لأنواب فيه ولو جعلت من البيانية للتعليل تكثر مع قوله ليربو وقوله بالقصر أي قصر مدأتيتم
 وهو على التفسيرين وان كان أي المدود بمعنى أعطى والمقصود بمعنى جاء (قوله ليربوا كواخ)
 فالمراد بالمؤتين من يؤتى المرابي زيادة على ما أخذوه والمراد بالذاس المرابي أو المهدي للزيادة تكون
 في ماله بما أخذته على الوجهين وقوله عند الله أي في تقديره وحكمه وقوله ليربوا بضم التاء على أنه من
 الافعال وتزيد وامن زاد المتعدى والهمزة مزيدة للتعدية والمفعول محذوف أي تربوا وهو من قبيل
 تجرح في عراقية هامل على * وللضرورة واليه أشار بقوله لتصير والمخ ولو قال ذوى رباً كان أظهر وقوله
 خالصا لمتر (قوله ذوو الاضعاف) يعني أنه اسم فاعل من أضعف اذا صار ذا ضعف بكسر فسكون
 بأن يضاعف له ثواب ما أعطاه كقوى وأيسر اذا صار ذا قوة ويسار فهو لصيرورة الفاعل ذا أصله
 والاضعاف بفتح الهمزة جمع ضعف وجوز بعضهم كسرها على أنه مصدر والاول أولى وقوله أو الذين الخ
 على أنه من أضعف والهمزة للتعدية ومفعوله محذوف وهو ما ذكره ولذا أتبعه بقرأة الفتح لانها تؤيده
 (قوله وتغيره عن سنن المقابلة) أي لم يثبت به على نخط ما قبله لانه نقي في الاول ما قصده ومن الربا بعينه اذ قيل
 فلا يربو فكان الظاهر هنا أن ثبت ما قصده وبقال فهو يربو عند الله ففيه في العبارة اذا ثبت غير ما قبله
 والنظم اذ أتى في الاول بجملة فعلية وفيه بجملة اسمية مصدرية باسم الاشارة مع ضمير الفصل لقصد المبالغة
 فأثبت لهم المضاعفة التي هي أبلغ من مطلق الزيادة على طريق التأكيد بالاسم والضمير وحصر ذلك فيهم
 بالاستحقاق مع ما في الاشارة من التعظيم لدلالته على علو المرتبة وترك ما أتوا ذكر المؤتى الى غير ذلك مما مر
 في قوله أولئك هم المفلحون (قوله والاتفات فيه للتعظيم) يعني أنه لم يقل فأنتم المضعفون تعظيماً لهم
 للاشارة المنبئة عن بعد رتبهم وتبنيهم الملائكة على مدحهم والتبويه بذلك واشاعته في الملا الأعلى
 وخطاب الملائكة بكاف الخطاب وقوله ولتعميم وفي نسخة أو وهو الظاهر لانه اذا عم هؤلاء وغيرهم
 لا يكون التقا تاما للمعنى المتعارف كما صرح به بعض شراح الكشاف وكذا اذا كان التقدير قوتوه ففعله
 وجهها واحد الاوجه له ومن عقل عنده ربح النسخة الاولى فتأمل (قوله والراجع منه محذوف ان جعلت
 ما موصولة) وكذا ان جعلت شرطية على الاصح لانه خبر على كل حال وقوله قوتوه الخ على صيغة اسم
 الفاعل كما صحح رواية قال في الكشف وهو الوجه لان الكلام في المرابي والمزكى لاني أخذت بالواو الزكاة
 فساق بعض الحواشي من أن الصواب أنه على صيغة المفعول تفضيلاً لا أخذى الزكاة على أخذى الربا ليس
 بشئ وهذا وجه آخر ذكر في الكشاف أنه أسهل مأخذاً والاول أملاً بالفائدة وسوق كلامه بديل على أنه
 على تقدير المبتدأ يخرج عن الالتفات قبل وهو مشكل لانه يصدق على المبتدأ المحذوف تعريف الالتفات
 فانه نقل من الخطاب الى الغيبة الا أنه ليكون المؤتين أعم من مخاطبين يخرج عنه فتأمل فان كلام المصنف
 رحمه الله مخالف له (قوله ونفاها رأساً) أي بالكلمة لان الاستفهام الانكاري نفي ومن شئ يفيد العموم
 بزيادة من وقوله مؤكداً بالانكار أي مؤكداً للنفي بالتعبير عنه بالانكار الذي هو أبلغ من صريحه وقوله
 على ما دل الخ العين بكسر العين المشاهدة فانها لا يدان على أن ما ذكر لا يصدر عن غيره وهو مما اتفق عليه
 العقلاء وقوله ثم استنج الخ أي ذكر ما هو نتيجة لفتنتين معاومتين مما ذكر وهو قوله سبحانه الخ يشير
 الى أنه يؤخذ من الاثبات والنفي مقدمتان على طريقة الشكل الثاني فينتج سائلة كلمة وهي انه لا شريك
 له في الالهية وأنه مقدس منزّه عن أن يشرك به غيره (قوله ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة) وهي
 التي التي هي خبر بحسب الظاهر صفة لله والخبر هل الخ والرباط اسم الاشارة لانه كالضمير في وقوعه وابطا
 ووقعت الجملة خبر انها خبر متنى معنى وان كانت انشاء ظاهراً فتقديره الخالق الرازق المحي لا يشاركة
 شئ من لا يفعل افعاله هذه واعترض عليه أبو حيان بأن اسم الاشارة لا يكون رابطاً الا اذا أشير به الى المبتدأ
 وهو ليس اشارة اليه لكنه شبهه بما أجازه الفراء من الربط بالمعنى في قوله والذين يتوفون منكم كما مر وخالفه

وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من
 اعطاه ربا (ليربو في أموال الناس) ليزيد
 ويربوا في أموالهم (فلا يربوا عند الله) فلا
 يربوا عنده ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب
 يربوا أي لتزيدوا أو لتصيروا ذاربا (وما
 لتربوا أي زكاة تزيدون وجه الله) تنبغون
 آتيتهم من زكاة تزيدون وجه المضعفون
 به وجهه خالصا (فأولئك هم المضعفون)
 ذوو الاضعاف من الثواب وتظير المضعف
 المقوى والموسر لذى القوة واليسار والذين
 ضعفوا ثوابهم وأموالهم ببركة الزكاة وقلما
 يقع العين وتغيره عن سنن المقابلة عبارة ونظما
 للعبارة والاتفات فيه للتعظيم كأنه خطاب
 به الملائكة وخواص الخلق ذكر في الملامهم
 كأنه قال فمن فعل ذلك فأولئك هم
 المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت
 ما موصولة تقدير المضعفون به أو قوتوه أولئك
 هم المضعفون (الله الذي خلقكم ثم رزقكم
 ثم عيبكم ثم يميتكم هل من شركائكم من
 يفعل من ذلكم من شئ) أثبت له لوازم
 الالهية ونفاها رأساً عما اتخذوا شركاءه
 من الاصنام وغيرها مؤكداً بالانكار على ما
 دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق
 ثم استنج من ذلك تقدسه عن أن يكون له
 شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون)
 ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة صفة
 والخبر هل من شركائكم والرباط من ذلكم
 لانه بمعنى من أفعاله

النحاة فيه فقد رابط بضاف الى ضمير الذين كما قدر ذلكم بأفعاله المضاف الى ضمير المتبدا وهذا
 من بدائع فن قال الاولى جعل الرباط محذوفاً وهو من أفعاله لم يقف على مراده (قوله ومن الاولى
 والثانية يفيدان شيوع الحكم) كذا في الكشاف وقال أبو حيان لأدري ما أراد بهذا الكلام
 والذي عناه أن الاولى بان لمن قدم على المين للعناية والاهتمام فيفيد التأكيد والثانية كذلك بيان الشيء
 والثالثة من زيادة تأكيد النفي وقيل من الاولى للتبعيض فيفيد أن ما منهم فاعلاظ والثانية أما للتبعيض
 فتفيد أن بعضاً من تلك الأفعال لا يتأتى من الشركاء فضلاً عن الكل والبيان المستغرق فيبدأ كيد
 والأول أولى وما قبل أن الاولى زائدتان متاف لكلام المصنف رحمه الله والحكم ما دل عليه ذلكم وقوله
 لتعميم النفي في نسخة المنقح وقوله لتعميم الشركاء متعلق بتأكيد ولو تركت الاولى لم تحصل الدلالة على
 تعميم كل واحد من الشركاء ولم يستجمع شرائط الاتحاط بالسلب الكلي (قوله كالجذب) بالمهمله ضد
 انخسب والموتان بضم الميم وسكون الواو وكثرة موت الشيء والحرق والغرق بسكون الراء فيهما أو بفتحهما
 اسم مصدر بمعنى الاحراق والاغراق والاختناق بالحاء المعجمة والفاء الحسنة والغصاة بتخفيف الصاد
 المهمله كسادة جمع أو اسم جمع لغنائص وهو من ينزل لقمع البحر لأخراج اللؤلؤ ونحوه فإنه اذا لم يقع المطر لم
 يتكون اللؤلؤ في الصدف لأنه لا يميل انه يحصل من قطرات المطر التي يتلقاها الصدف في نيسان ومحق
 البركات افناؤها وقيل المراد بالبحر البلاد التي على سواحلها وفي جزائره فسميت بحراً مجاورتها وعن
 عكرمة أن العرب تسمى الامصار بحار السعتهما وقيل المراد بظلم البحر أخذ العدو سفنه كما هو مشاهد الان
 (قوله بشؤم معاصيهم) فالبا سببية وما موصولة أو مصدرية وضميرها به للغصاة بمعنى الظلم والضلال
 وقوله وقيل الخمر مريضه لأنه لا وجه للتخصيص الا أن يراد التمثيل لأنه أول ما وقع فيها وجلند بضم الجيم
 وفتح اللام بعدها نون ساكنة ودال مهمله وهو مقصور ويعد وهو الملك الذي ذكر في قصة الخضر عليه الصلاة
 والسلام وعمان بضم العين وتخفيف الميم وفتح العين وتشديد الميم (قوله بعض جزائه) فهو على تقدير
 مضاف أو على اطلاقه عليه مجازاً لأنه سببه وقوله فان الخ بيان لوجه ذكر البعض هنا وقوله واللام للعلة
 الاول على تفسير الفساد الاول والثاني على الثاني وقد يقال انه راجع له ما فتأمل وقوله لتشاهدوا
 بالفوقية أو التحية وقوله مصداق ذلك بكسر الميم أي ما يصدقه والاشارة أما لظهور التساؤد والاذاعة
 (قوله لفشو) بوزن عتوظهوره واتشاره فافتنا وهم وذهاب آثارهم بشؤم معصيتهم كما قال وانقواقنة
 لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة وعلى ما بعده كانوا كلهم محرمين بعضهم بالشرك وبعضهم بغيره من
 المعاصي وقوله البليغ الخ لانها صيغة مبالغة كفعيل (قوله لا يقدر الخ) فسره به لأن نفي القدرة
 أبلغ من نفي الفعل وقوله متعلق بآتي سيأتي في الشورى تضعيفه من المصنف فكان ينبغي تأخيره وقوله
 ويجوز أن يتعلق بمراد الخ كذا في الكشاف ففيه اتقاء رد غيره بطريق برهاني وقيل عليه تعالى للمعرب
 انه لو كان كذلك لزم تنوينه لمسابهة للمضاف الا أنه يجوز تعلقه بمحذوف يدل عليه المراد أي لا يرتد وجل
 كلام المصنف عليه بعيد وهذا غفلة عما ذكره النحاة من أن الشبهة بالمضاف قد يحمل عليه في ترك تنوينه
 كما ذكره ابن مالك في التسهيل وعليه جعل ما في الحديث لا مانع لما أعطيت وتفصيله في شرحه فلينظر فيه
 (قوله يتصدعون) اشارة الى أنه الاصل قلبت تأؤه والصدع أصله تفریق أجزاء الواو ونحوها
 فاستعمل في مطلق التفریق وقوله ففریق الخ قيل عليه المناسب للمبالغة المفهومة من التعبير بالتصدع
 الذي هو شق الاجسام الصلبة أن يفسر بتفریق الأشخاص كالفرش المبتوث المصرح به في غير هذه الآية
 وما ذكره من المبالغة لاتزان فيه وكون التفریق لاجتماع بعده لتكوين المبالغة من جهته وتضمنه لتفریق
 الأشخاص في الدرجات والدرجات مما لا دلالة في هذا الكلام عليه فالصواب أن يقال انما اختار هذا
 المصرح به في محل آخر كما أشار إليه لأنه المناسب للسياق والسباق اذ الكلام في المؤمنين والكافرين فما
 ذكر بيان انباينهم في الدارين ويكتفي للمبالغة شدة بعد ما بين المترتين حسا ومعنى كما أشار إليه بقوله كما قال

ومن الاولى والثانية يفيدان شيوع الحكم
 في جنس الشركاء والأفعال والثالثة من زيادة
 لتعميم النفي فكل منهما مستقلة بالتأكيده
 لتعميم الشركاء وقراءة الجزاء والكسافي بالتأ
 (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب
 والموتان وكثرة الحرق والغرق واختناق
 الغصاة ومحق البركات وكثرة المضار أو
 الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قري
 السواحل وقري الجور (عما كسبت أيدى
 الناس) بشؤم معاصيهم أو يكسبهم اياه وقيل
 ظهر الفساد في البر بقتل قاييل أخاه وفي البحر
 بأن جاندنا كان يأخذ كل سفينة غصبا
 (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزائه فان
 تنامه في الاخرة واللام للعلة أو للعاقبة وعن
 ابن كثير ويعقوب بالنون (لعلهم يرجعون)
 عما هم عليه (قل سيروا في الارض فانظروا
 كيف كان عاقبة الذين من قبل) لتشاهدوا
 مصداق ذلك وتحققوا صدقه (كان أكثرهم
 مشركين) استئناف للدلالة على أن سوء
 عاقبتهم كان لفشو الشرك وغلبيته فيهم أو كان
 للشرك في أكثرهم ولما دونه من المعاصي
 في قليل منهم (فأقم وجهك للدين القيم)
 البليغ الاستقامة (من قبل أن يأتي يوم
 لا مرد له) لا يقدر أن يرده أحد وقوله (من
 الله) متعلق بآتي ويجوز أن يتعلق بمراد
 مصدر على معنى لا يرده الله لتعلق ارادته القديمة
 بجيشه (يومئذ يتصدعون) يتصدعون أي
 يتفرقون ففریق في الجنة وففریق في السعير كما قال

الخ (قوله تعالى من كفر فعليه كفره أي وباله) فيه مضاف مقدر أو هو مجاز عن جزائه بل عن جميع الضار التي لا ضرر وراءها لأنها كلمة جامعة كافي الكشاف وافراد الضمير باعتبار لفظ من اقتلهم وحقرتهم عند الله ولذا جمع فيما بعده مع رعاية الفاصلة فيه وقوله يسوقون أي يوطئونه توطئة الغراش لمن يريد الراحة عليه كقولهم في المثل للمشفق أم فرشت فأثامت وقابل الكافر بمن عمل صالحا دون المؤمن لأن المراد بالعمل ما يشبه العمل القلبي كالإيمان أو لانه كناية عنه لانه لا يخلو عن عمل ما (قوله للدلالة على الاختصاص) لأن ضرر الكفر لا يلحق غير صاحبه كما أن فائدة العمل الصالح انما هي لمن عمله وهذا الإنافي كونه استثناء للسؤال عن حال الفريقين لأن الزيادة في البيان لا تضمر مع أنه يجوز أن يقتدر السؤال كيف يتفرقون كما قاله الطيبي (قوله عمله لهم هودون أو ليصدعون) والاول ظاهر وانما يحتاج الى التوجيه الثاني لأن التفرق للفر يقين وما ذكر مخصوص بالمؤمنين فلذا قال والاقتصار الخ والاكتفاء معطوف على الأشعار يعني أنه في قوة أن يقال وليعاقب الكافر من فانه يفهم من عدم المحبة وقوله فان فيه اثبات الغضب الخ لتعليل لدلالة الفحوى على العلة فان عدم المحبة كناية عن الغضب في العرف وهو يقتضي الجزاء بموجبه وقوله والمحبة للمؤمنين اشارة الى ما في الكشاف من أنه تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس وهو كون الجملةين أو لاهما مقترنة بمنطوقها المفهوم الثانية وبالعكس كقول ابن هاني

فاجازه جود ولا حل دونه * ولكن يصير الجود حيث يصير

وقد فصل في الصباح (قوله وتأ كيدا اختصاص الصلاح) بالفرق الثاني المفهوم من المقابلة والتأكيد بتكراره في من عمل صالحا وعملوا الصالحات وكان الظاهر الاضمار وأن يقال يجوزهم وتأ كيدا مبتدأ خبره قوله لتعليل له والمفهوم صفته أي لم يضر وأق بالظاهر المؤكد لبيان أن علة الجزاء هم لهم الصالح على قاعدة التعليق بالمشتق في افادة أن مبدأ الاشتقاق علة وقوله تفضل محض لانه لا يجب عليه شيء عند أهل الحق وقوله وتأ وليه رد على الزمخشري وغيره من المعتزلة القائمين بالوجوب اذا قولوا التفضل بالعباد الشامل للواجب أو بالزيادة على ما يستحقونه من الثواب (قوله الشمال) بفتح الشين والميم وبعدها ألف أو يسكون الميم وبعدها همزة وأصول الرياح أربعة كما ذكره المصنف والثلاثة الاول تلحق السحاب الماطر وتجمعه فلذا كانت رجمة وكان الاكثر ذكرها مجموعة اذا أريد الرجمة ومفردة اذا أريد العذاب وقد ورد خلافه أيضا كقوله ويرين بهم ريح طيبة وقوله وسليمان الريح والحديث المذكور أخرجه البيهقي والطبراني وهو ضعيف لكنه ورد من طرق تجبرضعفه وقوله فانها الخ لتعليل لتفسيره بالثلاثة وقوله على ارادة الجنس يعني به أنه في معنى الجمع ولذا قيل مبشرات فهو لا يخالف الحديث ولا القراءة المشهورة (قوله يعني المنافع التابعة لها) أي للمبشرات كتذرية الحبوب وتجنيف العفونة وسقي الاشجار الى غير ذلك من اللطف والنعيم وما بعده داخل فيه ولذا مرّضه لانه لا وجه للتخصيص فيه والروح بفتح الراء الراحة والعله المحذوفة لتبشركم وقوله باعتبار المعنى لانه قديقه صديقه التعليل كرتنه كرمافان المعنى لكرمه والفعل المضمر تقديره ويرسلها اي يبعثكم ولم يجعله معطوفا على جملة ومن آياته أن يرسل الخ بتقدير وليبعثكم أرسلها أو فعل مافعل لأن المقصود اندراجها في الآيات وقيل الواو زائدة وفاعل دل قوله ولتجري الخ لقصد لفظه لا ضمير يرسل على أن التقدير ولتجري الرياح اي يبعثكم وهو بعيد ولا بطلان فيه كما توهم وأما ترجمه بأن تجرى الفلك والابتغاء من الفضل لاتعلق له بارسال الرياح المبشرات فليس بشيء لأن المقصد ليس هو يرسل الرياح فقط مع أنه لا يلزم تخصيص التبشير بالمطر ولا تعممه لكل الناس وقوله ولتشكروا تقدم تأويله (قوله تعالى ولقد أرسلنا الخ) اعتراض لتسليته صلى الله عليه وسلم من قبله على وجه يتضمن الوعد له والوعيد لمن عصاه وقوله الى قودهم المراد به أقوامهم وأفرادهم اللبس وقوله فانتقمنا الخ القاء اما فصيحة والتقدير فصاه أكثر قومه فانتقمنا الخ وهي تفصيل للعموم بأن فيهم مجرم ماقهور أو مؤمننا منصورا (قوله اشعار الخ) أي في هذا الكلام اشعار الخ ووجه الاشعار أن نصرهم على عدوهم

(من كفر فعليه كفره) أي وباله وهو النار المؤبدة (ومن عمل صالحا فلا نفسهم يهدون) يسوقون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضوعين للدلالة على الاختصاص (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) عمله لهم هودون أو ليصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين لا يشعار بأنه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله (انه لا يجب للكافرين) فان فيه اثبات الغضب لهم والمحبة للمؤمنين وتأ كيدا اختصاص الصلاح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم لتعليل له ومن فضله دل على أن الآية تفصل محض وتأويله بالعباد أو الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن يرسل الرياح) الشمال والصباب والجنوب فانها وياح الرجة وأما اله بور في العذاب وسنه قوله عليه الصلاة والسلام اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرا ابن كثير وجزء والكسائي الريح على ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليذيقكم من رحمتي) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لتزول المطر المسبب عنها أو الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليه مبشرات أو عملها باعتبار المعنى أو على يرسل فاضمار فعل معلل دل عليه (ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلمكم تشكرون) ولتشكروا نسبة الله تعالى فيها (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فاتقنا من الذين أجمعوا) بالتدبير (وكان حقاء علينا نصر المؤمنين) اشعار بأن الانتقام لهم

لا يكون

لا يكون بعده هلا كبل هو باهلا كهم فيه هم منه ذلك بقريته ذكره بعده وقوله مستحقين اشارة الى أن
 كونه حقا عليه يجعله ووعده لانه لا يجب عليه شئ وقوله حقا بمعنى انه كالمثل فهو تشبيهه بليغ وليس هذا
 ما ذكره المصنف كما توهم والمؤمنين شامل للرسول عليهم الصلاة والسلام ولا حاجة لتخصيصهم بجعله تعريفا
 عهدا وان صح (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) رواه الترمذي وحسنه ومعناه أنه اذا ذكر بسوء
 فنفاه عنه وذبح عن عرضه جازاه الله عليه من جنس عمله ونصره في الآخرة قالنا ظاهر أن ذكره صلى الله عليه
 وسلم للآية عقبه لبيان أن النصر المذكور لا يختص بالدين وأنه عام لجميع المؤمنين يشتمل من بعد الرسل من
 الأمة ولذا أورده المصنف وهو توطئة أيضا لأن نصر المؤمنين اسم كان لا ضميرا لا يتقادم فلا يوقف على حقا
 وفيه حث على التخلق بأخلاق الله في حماية المؤمنين لحقبة نصرهم (قوله وقد يوقف على حقا) ومعناه
 وكان الانتقام حقا على حد اعتدوا هو وأشار بقدر الفعل المجهول الى ضعفه لانه خلاف الظاهر وما قاله
 الكواشي من أنه ليس بمختار لانه يوجب نصر المؤمنين ويوجب الانتقام مع أنه قد نقض ليس بشئ لان
 إيجاب الانتقام به كما مر ولا ينافيه وقوع العفو فتأمل (قوله فيسبته) كل البسط أي بسطنا تاما لانه في ذاته
 منبسط فما ذكر زيادة فيه وقوله متصلا أخذه من مقابله بكونه كسفا أي قطعاً وقوله في سبها أراد به
 جهة العلو لانه ليست في السماء بالمعنى المتبادر وقوله سائر الخ اشارة الى أن الجملة حال وان كانت
 الانشائية لا تقع حالاتها ويلها بما ذكر وقوله مطبقا اسم مفعول من الافعال أو التفعيل يقال أطبقه
 وطبقه اذا غشاه وغطاه ويجوز كونه بزنة اسم الفاعل وقوله من جانب الخ تفسير لغير المطبق وقوله
 بالسكون أي سكوت السنين وهو اما مخفف من المقسوح أو جمع أو مصدر كعلم وصف به مبالغة أو تأويله
 بالمفعول أو تقدير ذاك والسكفة القطعة وقوله في التارئين أي الاتصال والقطع (قوله وأراضهم) جمع
 أرض على خلاف القياس كما في الصحاح وغيره ولا عبرة بتأنيدها كالحري لانه في الدرّة وأراد به ما انفصل عن
 العمران والبناء في قوله بالمتعدية (قوله وان كانوا الخ) ان محققة من الثقله واللام هي الفارقة ولا ضمير
 شان فيها قد ركبنا قيل لانه انما يقدر في المقسوحة أو ما المكسورة فيجب اهمالها كما فصله في المعنى (قوله
 تكبر لئلا كيد الخ) يعني أنه أ كد ليدل على بعد عهدهم بالمطر فيفهم منه استحكام بأسهم وعكسه ابن
 عطية رجه الله فقال انه يدل على سرعة تقب القلوب البشرية من الابلاس الى الاستبشار واعتراض عليه
 بأن التأ كيد انما يدل على تقزز القلبية وهي تحتمل فسحة الزمان واتصاله فلا دلالة على ما ذكر من الطول
 والقصر وقيل انه راجع الى عرف الاستعمال وهو محتاج الى الاميات لان مثله لا يثبت بسلامة الامير وما
 ذكره ابن عطية أقرب لان المتبادر من القلبية الاتصال وتأ كيدته ذال على شدة اتصاله (قوله وقيل الضمير
 للمطر) لا للانزال حتى يكون تأ كيدا وهذا قول قطرب وهو ركيك ولا وجه للعدول فيه عن الظاهر مع أنه
 يرد عليه وعلى ما بعده تعدى فعل بحر في جزم معنى فلا بد من جملة على التأ كيدا والبديلة والالزم العطف
 فالقول أسلم وأقرب وكذا ما قيل انه للاستبشار وقوله أثر الغيث اشارة الى أنه المراد من الرجعة وقوله
 ولذلك أي لكون آثاره متعددة كما أشار اليه قوله على اسناده الخ وعلى القراءة الاخرى هو مستند لله
 للرجعة لانها بمعنى المطر (قوله لتقدير على احيائهم) فسرته بالقدرة لانه كالنتيجة لما قبله وهو اللازم
 منه ولان الثابت في الحال هو القدرة وقوله فانه أي احياءهم وقوله لمثل الخ صادق على القولين
 في اعادة المعدوم وعدمه وليس مبنيا على القول باستناع اعادة المعدوم ولذا أقحم مثل كما قيل لان المثل ليس
 واقعا على المواد بل على القوى فتأمل (قوله ومن المحتمل الخ) يعني أن يكون النبات الحادث من أجزاء
 نباتية تفتت وتددت لاختلاطها بالتراب الذي فيه عروقها فيكون كالاحياء بعينه باعادة مواده وقواه
 لا باعادة القوى فقط كما في الوجه السابق وأما كون من ينكر احياء الموقى ينكر هذا أيضا فلا يحصل به
 التشبيه عليه فلا ضير فيه لان المسلم المسترشد يعلم وقوعه والمعاند لا عبرة به فان تولد مثله في تربته الاولى يرشد
 اليه وقوله ما تفتت ان كانت ما زائدة تفتتت صفة مواد وان كانت موصولة تفتتت صلته والتأ يثبت لرعاية

واظهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على
 الله أن ينصرهم وعنه عليه الصلاة والسلام
 ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان
 حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك
 وقد يوقف على حقا على أنه متعلق بالانتقام (الله
 الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسبته) متصلا
 تارة (في السماء) في سبها (كيف يشاء) سائرا
 أو واقفاء طبقا وغير مطبق من جانب دون
 أو واقفاء طبقا وغير مطبق من جانب دون
 جانب الى غير ذلك (ويجعله كسفا) قطعاً تارة
 أخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على أنه مخفف
 أو جمع كسفة أو مصدر ووصف به قري
 الودق المطر يخرج من خلاله في التارئين
 فاذا أصاب به من يشاء من عباده يعني
 بلادهم وأراضهم اذا هم يستبشرون بلحي
 انصب وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم
 المطر (من قبله) تكبر لئلا كيد والدلالة على
 تطاول عهدهم بالمطر والاحباب والارسال (المبلسين)
 الفخير للمطر والاحباب والارسال (المبلسين)
 لا يسين فانظر الى أثر رجعت الله أثر الغيث
 من التبات والاشجار وأنواع الثمار ولذلك
 جمع ابن عامر وجزة والكسافي وحقق
 كيف يجي الارض بعد موتها) وقري بالتاء
 على اسناده الى ضمير الرجعة (ان ذلك) يعني
 أن الذي قد در على احياء الارض بعد موتها
 (لحي الموقى) لتقدير على احيائهم فانه احداث
 لمثل ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما أن
 احياء الارض احداث لمثل ما كان فيها من
 القوى النباتية هذا ومن المحتمل أن يكون

من الكائنات الراهنة ما يتكون من مواد ما
 تفتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام
 السالفة (وهو على كل شيء تقدير) لان نسبة قدرته
 الى جميع المكنات على سواء (ولئن أرسلنا
 ريحاً فقرأوه مصفراً) فقرأوا الاثر أو الزرع فانه
 مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا
 كان مصفراً لم يطرر واللام موطئة للقسم دخلت
 على حرف الشرط وقوله (لظنوا من بعده
 يكفرون) جواب استمسكوا بالجزء ولذلك فسر
 بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار
 بقوله تثبتهم وعدم تدبرهم وسرعة تنزيلهم لعدم
 تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضى
 أن يتوكلوا على الله ويلتجئوا اليه بالاستغفار
 اذا احتسبوا القطر عنهم ولم يأسوا من رحمة وأن
 يادروا الى الشكر والاستدامة بالطاعة اذا
 أصابهم برحمته ولم يفرطوا في الاستبشار وأن
 يصبروا على بلائه اذا ضرب زرعهم بالاصفرار
 ولم يكفروا نعمة (فانك لا تسمع الموق) وهم
 مثلهم لما استواعن الحق مشاعرهم (ولا تسمع
 الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به
 لتكون أشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم
 يسمع الكلام يقطن منه بواسطة الحركات شيئاً
 وقرأ ابن كثير بالياء مفتوحة ووزع الصم (وما
 أنت بهادى العمى عن ضلالتم) بما هم عميا
 لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار والعمى
 تلويحهم وقرأ جزء وحده تهمدى العمى (ان
 تسمع الامن يؤمن بالآياتنا) فان ايمانهم
 يدعوهم الى تلقي اللفظ وتدبر المعنى ويجوز أن
 يراد بالؤمن المشارف للايمان (فهم مسلمون)
 لما تأمرهم به (الله الذى خلقكم من ضعف)
 أى ابتدأكم ضعفاء وجعل الضعف أساس
 أمركم اذ خلق الانسان من عجل أو خلقكم
 من أصل ضعيف وهو النطفة (ثم جعل من
 بعد ضعف قوة) وذلك اذا بلغت الحلم أو تعلق
 بأبدانكم الروح (ثم جعل من بعد قوة

معناه ومن جنسها متعلق به أحوال وقوله من الكائنات الراهنة أى الموجودة المشاهدة الثابتة كما
 في قولهم الحالة الراهنة هذه والرهن مأخوذة منه كما بينه في المفردات فمن قال الرهن ما وضع عندك لينوب
 مناب ما أخذته والرهن الكائنات النسيبة المتجددة فقد عكس الموضوع وغفل عن معنى هذه اللفظة
 اذ ظن استعارته من المعنى الفقهى وان كان حام حول الحى (قوله لانه لا تسمع الموق) دليل العموم القدرة
 وقوله فقرأوا الاثر أى المذكور في قوله اثر رحمة الله على ما مر من تفسيره وقوله فانه مدلول الخ متعلق بالثانى
 ولا يخفى دخوله في الاثر لوجه للمغايرة بينهما وكون الضمير للريح على أنه تعبير عن المسبب بالسبب كما قاله
 البقاعى تكلف ومصفر اسم فاعل بمعنى ما عرضت له الصفرة وقوله جواب أى للقسم سادستجواب
 الشرط وقوله ولذلك الخ انما كان مستقبلاً لانه في المعنى جواب ان وهو لا يكون الامستقبلاً قال الفاضل
 العيني وانما قدرنا الماضى بمعنى المستقبل من حيث ان الماضى اذا كان متمكناً متصرفاً ووقع جواباً
 للقسم فلا بد فيه من قدوا اللام معاً للقصر على اللام لانه مستقبل معنى وفيه نظر (قوله وهذه الآيات
 ناعية على الكفار) أى مشهورة لهم من نادى على جهلهم وخذلانهم ووقع في نسخة هذه الآية بالافراد
 ووجهها ظاهر وهى أنسب بكلامه من الانهاد على انهم فاجوا الكفر بمجرد اصفرار زرعهم وغفلوا عن
 نعمة الخضراء وما هم متقابلون فيه من ألوانها فاقبل انه لا وجه له لوجه له (قوله فانك لا تسمع الموق) هو
 دليل لما يفهم من الكلام السابق كانه قيل لا تخزن لعدم اهتدائهم بتذكير فانك الخ وقال ابن الهمام
 أكثر مشايخنا على أن الميت لا يسمع استدلالاً بهذه الآية ونحوها ولذلك يقولون لتلقين القبر وقالوا لو حلف
 لا يكلم فلانافكلامه ميتاً لا يحنث وأورد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في أهل القليب ما أنتم بأسمع منهم
 وأجيب تارة بأنه روى عن عائشة رضى الله عنها أنها أنكرته وأخرى بأنه من خصوصاته صلى الله عليه
 وسلم معجزة له وأنه تمثيل كما روى عن علي كرم الله وجهه وأورد عليه ما في مسلم من أن الميت يسمع قرع
 نعالهم اذا انصرفوا الأأن يخص بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال جمعاً بينه وبين ما في القرآن وقوله
 وهم مثلهم قدره ليرتبط بما قبله وقيل انه إشارة الى أنه استعارته مكنية ولتنصيص عليه أظهر في مقام
 الاضمار وحذف المفعول أى لا تسمعهم شيئاً (قوله قيد الحكم الخ) ليس المراد بالاستحالة الاستحالة
 العقلية بل العادية وضمن يقطن معنى يفهم فلذا نصب المفعول اذ هو غير متعدي بنفسه بل باللام وقوله سماعهم
 عي الخ إشارة الى أن فيه استعارة تصريحية والمقصود من الابصار النكفر والتدبر في مصنوعات الله
 والمراد بالهداية الدلالة الموصلة وعدها بعن لتضمينه معنى الابعاد (قوله فان ايمانهم الخ) المعنى الأول
 على أن يراد يؤمن من الحال وقدمه لانه المناسب لقوله فهم مسلمون والوجه الثانى على أن يراد به المستقبل
 ولا حاجة الى جعله من مجاز المشارفة الاعلى القول بأنه حقيقة في الحال وما قبل من أنه ينتقص الحصر على
 الاول بالثانى وعكسه فينبغي جملة عليهم ما على أنه من عموم المشترك أو عموم المجاز أو يفسر عن هو في علم
 الله كذلك فانه يعمهما كما مر في سورة النمل مدفوع بأن الحصر بالاضافة الى من سبق من العمى الصم
 المطبوع على حواسهم فلا تقضى بالتخصيص بالذكر على أنه يعلم حكم أحدهما من الآخر لدلالة النص
 وقوله لما تأمرهم به إشارة الى أن الاسلام بهناه اللغوى وهو الادعان لانه لو كان بهناه المعروف لازم
 تحصيل الحاصل ولم يقع التفرع موقه وقد فسره في التل بمخلصون وهو قريب منه (قوله أى ابتدأكم
 ضعفاء الخ) أى أنهم ضعفاء في أول الامر وهو حال الطقولية ومن على الوجهين ابتدائية كما أشار اليه
 بقوله ابتدأكم وقوله وجعل الضعف الخ إشارة الى أن فيه استعارة مكنية بتشبيه الضعف بالاساس
 والمادة وفي ادخال من عليه تمثيل وقوله أو خلقكم الخ على اطلاق الضعف على الضعيف وبالغنى أو
 بتقدير ذى ضعف أو بتأويله بالصفة وأخره لانه غير مناسب لما بعده وقوله خلق الانسان من عجل مثال
 لجعل ما طبع عليه بنزلة ما طبع منه وفي نسخة خلق الانسان ضعفاً وهى مثال لابتدأكم ضعفاء وقوله
 وذلك الخ لفظ ونشر على التفسيرين السابقين للضعف ويجوز فيه التعميم لكن الاول أولى (قوله تعالى

ضعفاً

ضعفا وشبهة) المراد بالضعف هنا ابتداءه ولذا أخر الشيب عنه أو الأعم فقوله وشبهة للسان أو للجمع بين
تغير قواه وظاهره وقوله إذا أخذ منكم السن هو مجاز يقال أخذ منه السن إذا كبر وهمم كان آخر سنه
أخذ قوته أو عمره وهو على الوجهين (قوله والضم أقوى الخ) قال في المعالم الضم لغة قرئش والفتح
لغة تميم ولذا اختار النبي صلى الله عليه وسلم قرأ قال ضم لأنهم لغته لارد للقرءة الأخرى فانهم ما متواتران
في السبعة والحديث المذكور حديث حسن رواه أبو داود والترمذي في السن ورواه في النشر وقال
إن القرءة لهذا اختار وقرءة الضم وهي مروية عن عاصم وفي رواية عنه ضم الأولين وفتح الثالثة
والفقر بالضم والفتح ضد الغنى (قوله والتكبير مع التكرير الخ) مراده بالتأخر الأخرى بل غايرته
للاول أذهو ضعف الشيخوخة وذلك ضعف الطفولية وأما الثاني فهو عين الأول ونكرت لما كتبه لهما
وكذا قوة فلا وجه لما قيل أنه ظاهر في ضعف الأول وأما الثاني مع الأول وقوة الثانية فباعبار أن المتقدم
أريد به الابتداء والتأخر يشمل مراتب الابتداء والانتها والتوسط وكله ثم تراخي الابتداء واليه أشار
المصنف بقوله أخذ منكم السن الخ وكذا ما قيل إن هذا ليس لأن التكررة إذا أعيدت كانت غير الاله
أعطي ولعله قصد في كل منهما مغايرته لادقته بحسب المراتب ولذا أورد به في جميع اشارة الى أن لكل
منها مراتب مع الدلالة على الاهتمام فان كلامه صريح في خلافه فتأمل (قوله من ضعف الخ) وخلقها
بمعنى خلق أسبابها ومحالها وأيجادها لانه ليس بعدم صرف وقوله فان التريدي أي الانتقال والتغير
من حال الى أخرى من قولهم فلان يتردد فلان اذا سكن كان يحى له حيناً بعد حين وقوله سميت بها الخ
قال تهر يف فيها العهد ثم غلبت عليها حتى صارت كالعلم وسميت باسم زمانها كسمية الحلال بما يحمل فيه
والمراد بقيامها وجودها وأقيام الخلاق فيها وقوله لانها تقع بغنة فالساعة عبارة عن السرعة فانه ورد
كذلك في العرف ولذا قيل أيضا انها سميت بها لانها كساعة عند الله فالمراد بها الزمان وهو السرعة
فسميت به السرعة وليس هذا من الوقت الحاضر في شيء كما توهم والزهرة بضم الزاى وفتح الهاء وتسكينها
لحن والكوكب غلب عليها غلبة الكتاب على كتاب سيبويه وقوله في الدنيا الخ متعلق بلشوا والمراد
بالقبور ما بعد الموت دفنوا أو لم يدفنوا وقوله فناء الدنيا المراد فناء أهلها فلا ينافي كونها في آخر ساعات
الدنيا فانه قديم ما قبل دخول الجنة والنار من الدنيا وقديما من الآخرة وقديما بعد بزخا (قوله وانقطاع
عذابهم) هو بعد اخراجهم من القبور الى أن يدخلوا في النار والحديث المذكور صحيح من رواية الشيخين
لكنه بلفظ ما بين الثغتين وهذا لا ينافي ما سبق من أنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا لأن ساعات
الدنيا تنقضي بقيامها كما توهم لان المراد بالدنيا غير ما يريد بها هنا أعنى ما يقابل الآخرة وهي الجنة والنار
والمحشر أو دار التكليف والحياة الدنيا (قوله استعملوا مدة لبثهم الخ) أي عدوا واللبث الذي مر ذكره قليلا
وقوله اضافة منصوب على نزع الخافض أي هو ليس بقليل فقلته اما نسبية أو انهم نسوه فظنوه كان ساعة
والتسكير للتقليل والافراد والاعتراض بأن هذا القسم قبل عذاب الآخرة والوقوف على مدته فلا وجه
للاضافة اليه مع أن القسم ظاهر في خلافه غير واردان ريد بالآخرة المحشر وكذا ان ريد ما بعده لجواز
علمهم بانها لو دباخبار الله أو الملائكة أو هو قولهم بعد دخول النار على حد قوله فلا تقع بعد الذكرى كما مر
وأما تفرغ نقيه وعدم ظهوره على القسم فلا وجه له لان القسم كما يقتضى الحقيقة يقتضى التحقق الا اذا
قصد المبالغة وأما كون المراد عذابهم في القبور فلا يناسب كلام المصنف ولا يشمل من مات عند النغمة
الاولى فتأمل أو هو تأسف على اضعافه كما مر في طه وفي قوله الساعة وساعة جناس تام (قوله مثل ذلك
الصرف الخ) قد تقدم الكلام عليه وعلى كون الالف بمعنى الصرف وقوله عن الصدق والتحقيق ذكر
في الكشاف أن تقدير لبثهم بالساعة اما لاستقصاره كما قيل * وكذلك أيام السرور وقصار * أو لنسبائهم أو
كذب أو تخمين ولم يذكر المصنف الاخيرين ولذا قيل ان ما ذكره ظاهر على التسبان اذ لا كذب في الاستقلال
المبنى على التشبيه والمبالغة وكونه بناء على التشبيه والظاهر كما قيل تكلف فكان عليه أن يذكره أو يدل

ضعفا وشبهة) اذا أخذ منكم السن وفتح
عاصم وحزق الضاد في جميعها والضم أقوى
لقول ابن عمر رضي الله عنهما قرأتها على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف
فأقرأني من ضعف وهما الثقتان كأنفقروا الفقر
والتكبير مع التكرير لان التأخر ليس عين
المتقدم (بخلق ما يشاء) من ضعف وقوة وشبهة
وشبهة (وهو العلم القدير) فان التريدي
في الاحوال المختلفة مع امكان غيره دليل
العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) القيامة
سميت بها لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات
الدنيا ولانها تقع بغنة وصارت عماله بالغبلة
كالكوكب للزهرة (يقسم الجرمون بالبشوا)
في الدنيا أو في القبور أو فيما بين فناء الدنيا
والبشوا وانقطاع عذابهم وفي الحديث
ما بين فناء الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل
للساعات والايام والاعوام (غير ساعة)
استعملوا مدة لبثهم اضافة الى مدة عذابهم
في الآخرة أو نسبا (كذلك) مثل ذلك
الصرف عن الصدق والتحقيق

ما هنا الآن يحتمل على التوزيع يجعل التحقيق في مقابله التخييل في قوله ما لبثوا غير ساعة لانه تخييل مثل
 الخمر يا قوته سيالة يعني يجعل لفا ونذر اغير مرتب فالصرف عن الصدق راجع الى التسيان لانه غير مطابق
 للواقع وان طابق اعتقادهم بحسب الظن والتحقيق راجع الى الاستقلال فيكون عين ما في الكشاف
 بادراج التخمين في الاستقلال والكذب في التسيان وفيه كلام من اراده فعله بالكشاف وشروحه
 (قوله بصرفون في الدنيا) بصرفهم الشيطان والهوى عن الحق وما يطابق الواقع والمراد تشابه حالهم
 في الكذب وعدم الرجوع الى مقتضى العلم لان مدار امرهم على الجهل والباطل والغرض من سوق
 الآية وصف المجرمين بالتعادي في الباطل والكذب الذي ألفوه (قوله من الملائكة أو من الانس)
 أو منها جميعا (قوله في علمه تعالى أو قضائه) لان الكتاب يطلق على ما ذكر من المعاني والنسخ مختلفة
 في بعضها عطفه بأو وفي بعضها بالواو وهو معنى على تفسيري القضاء المذكور في كتب الكلام فانه فسر
 تارة بعلمه أزلا كما أن التقدير ايجاده بقدرته الازمية على وجه مطابق لعله به وتارة أرجع القضاء الى الارادة
 والتقدير الى الخلق كما قرره في شرح المواقف فان قلت الأول ملك الفلاسفة والثاني للشاعرة فلا يناسب
 ما هنا الأول قلت الشاعرة لا يخالفونهم في كون القضاء يكون بمعنى العلم وانما الخلاف بينهم في المراد
 بالعلم فانه عند الفلاسفة العلم بما يكون عليه الوجود من أحسن نظام وأكمل انتظام كما صرح به في شرح
 المسامرة فاندفع ما قيل ان الوجه أولان القضاء غير العلم ثم ان المعنى معلومه ومقتضيه أو هو على ظاهره
 وفي ظرفية مجازية أو تعليلية (قوله أو ما كتبه الخ) فهو مجاز مرسل أو استعارة وقوله وهو أي
 القرآن الذي ذكر فيه لبهم الى البعث ما ذكره في هذه الآية ضمنا لان استمرار البرزخ الى البعث
 يقتضى لبهم مدته ولم يذكره الآية وهو الى يوم يعثون ا كفاء بما وقع في التظن هنا وهذا على غير الوجه
 الأول (قوله ردوا الخ) قيل هذا تذكري لهم بتفاصيل المدة وبه يزول تسيانهم وهو على الاضافة
 مشكل لعلمهم بحقيقة المدة حينئذ الآن يكون المراد توخيهم وتفصييحهم والتكريم بهم وجعله نوطنة
 لمابعده مما فرغ على انكار البعث فتأمل (قوله أنه حق) اشارة لفعله المقدران تنزيهه منزلة اللازم
 خلاف الظاهر من غير ادعائه هنا وقوله لتقر بظلمكم الخ دفع لما يتوهم من أن عدم العلم عذر لهم (قوله
 والقضاء بطواب شرط الخ) فهي فصيحة وجوز فيها أيضا أن تكون عاطفة والتعقيب ذكرى أو تعليلية
 وقوله فقد تبين الخ أي فأخبركم بأنه قديين الخ وانما أول به ليظهر تسبب الجزاء على الشرط والقضاء
 في قوله فيومئذ الخ تفصيل لما يفهم مما قبله من أنه لا يفيدهم الاستقلال أو التسيان أو هو جواب شرط
 مقدرا أيضا وقوله معذرتهم كأنهم توهموا الاستقلال ونحوه عذراني عدم طاعتهم كقوله أولم نعمركم
 ما تدركوا الآية وقوله وقد فصل بالتخفيف وهو راجح قال الرضي فان كان منفصلا ترك العلامة أفضل
 (قوله لا يدعون الى ما يقتضى الخ) العتب هو اللوم على ما صدر في حق العاتب والمراد به هنا الشدة
 والمكروه لانه المعتب عليه والاعتاب يكون بمعنى الخلل على عتب المعتب أو ازالته كما قاله الراغب فهو من
 الاضداد والاستعتاب طلب الاعتاب فان الطلب قد يكون للثلاثي والمزيد وهو من قبيل الثاني فتقوله
 لا يدعون بيان لمعنى الطلب وقوله الى ما يقتضى الخ اشارة الى أن دعوتهم للاعتاب وطلبه بمعنى طلب
 ما يقتضيه وهو سببه وما يؤدي اليه وقوله من التوبة والطاعة بيان لما اظهر أنه حينئذ مجاز عن
 السبب البعيد لان ما ذكر سبب لازلة المكروه المعتب عليه وازالته سبب لازلة العتب فالمعنى لا يطلب
 منهم طاعة ورجوع عما كانوا عليه من الكفر والعصيان لعدم فائده حينئذ فلا مخالفة بينه وبين ما ذكره
 في حم السجدة كما توهم وفي القاموس لا يستعيبون لا يستقبلون فيستقلون بردهم الى الدنيا وهو وجه آخر
 لكنه غير بعيد عما هنا (قوله من قولهم استعبتني فلان الخ) الاستعتاب طلب العتب وهو الاسم من
 الاعتاب كالعطاء والاستعطاء وتفديره بالاسترضاء والارضاء تفسيره باللازم توضيحا جعلهم عتلة مجتبي
 عليه عاتب على الجاني ولذا قال في الكشاف شبهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني وهو

(كانوا يؤفكون) بصرفون في الدنيا (وقال
 الذين أو تو العلم والايان) من الملائكة أو
 من الانس (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه
 أو قضائه أو ما كتبه لكم أي أوجبه
 أو اللوح أو القرآن وهو قوله ومن روايتهم
 برزخ (الي يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه
 وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذي
 أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق
 لتفريطكم في النظر والقضاء لجواب شرط
 محذوف تقديره ان كنتم منكرين البعث
 فهذا يومه أي فقد تبين بطلان انكاركم
 فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ
 (كوفون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر
 أولان تأنيها غير حقيقي وقد فصل بينهما
 ولا هم يستعيبون) لا يدعون الى ما يقتضى
 اعتابهم أي ازالته عتبتهم من التوبة والطاعة
 كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعبتني
 فلان فأعتبه أي استرضاني فأرضيته

قوله وفي القاموس الخ الذي في القاموس
 وان يستعيبوا فاهم من المعتبين أي ان
 يستقبلوا ربهم لم يقلهم أي لم يردهم الى الدنيا

لا يخالف ما في السجدة فقوله ولا هم يستعبدون مبنى على التشبيه فانهم لما تعدوا واحداً ود الله جعلوا بمنزلة
 الخانين لان العتب والغضب من باب واحد كما صرح به وتعدىها مجلبة للغضب فقيل لم يبق لهم طلب
 اعتاب لانه حق عليهم العذاب فلا يطلب منهم ما يزيل الغضب كما في الدنيا هذا خلاصة ما ذكره المدقق
 في الكشف فدفع ما قيل وما يقال (قوله في هذا القرآن) اى في هذه السورة والمجموع وهو الظاهر
 وقوله من كل مثل من فيه تبعية وتحتمل الزيادة وقوله وصفناهم اى الناس وقوله بأنواع الصفات
 بيان للمعنى كل وأن الكلية باعتبار الانواع لا الافراد ولا وجه تخصيصه بأحوال الآخرة وقوله التى الخ
 اشارة الى وجه اطلاق المثل على الصفة العجيبة مع أن أصله ما شبهه مضر به بمورده وأنه استعارة لان المثل
 لما يضرب بما هو مستغرب وقوله مثل الخ بيان لما ذكر من الصفات وأدرج فيه وجه ارتباطه بما قبله
 (قوله أو ينال الخ) فنضرب بمعنى بين وقد كان معنى وصف من ضرب الخاتم اذا صنعه كما مر والظاهر
 أن المثل فيه على أصله وأن القرآن بمعنى المجموع وقوله البعث بتقدير مضاف أى اعتقاد البعث وما بعده
 معطوف عليه وقوله ولن جنسهم اللام موطنه والتقدير مع ضربنا كل مثل لو جنسهم الخ وقوله من
 آيات القرآن حمل الآيات على معناها المتبادر ولو حمل على مجزئة من المعجزات التى اقترحوها صح قبل
 وهو الانسب فتأمل (قوله ليقولن الذين كفروا) أظهره لعدم ماقبله ولبيان السبب الحاصل على
 ما قالوه ولا ينافيه قوله من فرط وقوله من تروون التزوير الكذب وقد يخص بالشهادة وأصل معناه
 التزيين والترتيب لكلام في النفس وقوله مثل ذلك الطبع الاشارة الى ما يفهم مما بعده كما مر تحقيقه وقد
 يجعل لما يفهم من قوله ليقولن الخ (قوله لا يطلبون العلم) فهو مراد به لازمه لازوم الطلب له عادة
 أو المعنى أنهم ليسوا من أولى العلم وقوله فان الجهل المركب الخ تعليل لاصرارهم على اعتقادهم وجعله علة
 لقوله يطبع ركبك وفاء فاصبر فصحة أى اذا علمت حالهم وطبع الله على قلوبهم فاصبر الخ وقوله بنصرتك الخ
 هو المناسب لامر صلى الله عليه وسلم بالصبر وقد عم لبس الخ من غلبة الروم وله وجه (قوله ولا يحملنك
 الخ) بنسب اللام وفجها والحمل وان كان لغيره ظاهر الكن النبى راجع اليه فهو وكقوله لا أرى بك ههنا
 كما مر تحقيقه كأنه قيل لا تحفلهم جرماً وما قيل انه لا يحتاج الى التأويل فيه نظر (قوله ينكذيهم
 وايدأئهم) بيان لسبب القلق وقوله فانهم شاكون تفسير لقوله لا يوقنون لاتعليل لقوله لا يستحقنك حتى
 يقال لوجه لبيان عذر الكفرة في مقام ذمهم وذلك اشارة الى التوكيد والاذاء ويستبدع بمعنى يستغرب
 (قوله وقرئ لا يستحقنك) أى بفتح الحاء المهملة والقاف مع نون التوكيد الثقيلة وهى قراءة شاذة
 رويت عن يعقوب ومعناها كما في الكشف لا يفتنك فهو مجاز مرسل لان من قتل أحد استقاله اليه حتى
 يكون أحق به من غيره واليه أشار بقوله يزغولك من الازاعة وهى الامالة الى جانبهم والمراد أمته وان كان
 الخطب له صلى الله عليه وسلم لعصته (قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث موضوع
 وقوله كل ملك سبج لأن فيها سبجان الله الخ وقوله ماضيع الخ لقوله حين عسرون وحين تصبحون الخ تمت
 السورة الشريفة بحمد الله ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة لقمان﴾

لقمان علم ممنوع الصرف للعلمية والجمعة أولها ولز يادتين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) قال الداني في كتاب العددان ابن عباس رضى الله عنهما قال انها مكية الا ثلاث آيات
 وقال عطاء الاثنتين لانه صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة قال له أجبارة اليهود بلغنا أنك تقول
 وسأؤتيتم من العلم الا قليلاً عنيتم أومك قال كلا عنيتم فقالوا انك تعلم اننا وتينا التوراة وفيها بيان كل
 شئ فقال ذلك في علم الله قليل فأنزل الله عز وجل ولوأت ما في الارض من شجرة الا يسين وآياتها ثلاث

(ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل
 مثل) ولقد وصفناهم فيه بأنواع الصفات
 التى هي فى القرابة كالامثال مثل صفة
 المبعوثين يوم القيامة فيما يقولون وما يقال
 لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالعدرة
 والاستعقاب أو ينالهم من كل مثل على
 التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن
 جنسهم بأية) من آيات القرآن (ليقولن الذين
 كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان
 أنتم) يعنون الرسول والمؤمنين (الامبطون)
 مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع (يطبع
 الله على قلوب الذين لا يعقلون) لا يطلبون
 العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان
 الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب
 تكذيب الحق (فاصبر) على أذاهم (ان وعد
 الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله
 (حق) لا بد من انجازه (ولا يستحقنك)
 ولا يحملنك على الخفة والقلق (الذين
 لا يوقنون) تنكذيهم وايدأئهم فانهم
 شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن
 يعقوب بتخفيف النون وقرئ لا يستحقنك
 أى لا يزغولك فيكونوا أحق بك من المؤمنين
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد كل
 ملك سبح الله بين السماء والارض وأدرك
 ماضيع في يومه وليلته
 * (سورة لقمان مكية) *

قوله بفتح الحاء الخ كذا فى النسخ التى بايدينا
 ولينظر وجهه وله بالحاء المهملة اه صححه

وثلاثون في المكي والمدني وأربع وثلاثون في عدد الباقي اه وأما استثناء الآية المذكورة بناء على أن الصلاة والزكاة يجباها على المؤمنين وقع بالمدينة فغير مسلم لأن الصلاة فرضت بمكة لئلا الأسراء كافي البخاري وغيره ولو سلم فيمكن كونهم مأمورين بمكة ولوندا فلا يتم التقرير فيها كما ذكره المصنف رحمه الله وأما الزكاة فاجباها بالمدينة على المشهور وقيل تقديرا لانصباء هو الذي كان بالمدينة لا يجباها كما مر واختار المصنف الجواب التسليمي لانه هو التام فيهما قائل (قوله تعالى الحكيم) أي المحكم أو الحكيم قائله على الحذف والايصال أو المجاز في الاستناد أو الاستعارة الممكنة كما مر تفصيله وقيل هو مؤول بذى الحكمة وأورد عليه أنه لا بد منه من المجاز أو التقدير قائل (قوله والعامل فيهما الخ) لانه عامل معنوي اذ هو بمعنى أشرف ولولا له لم يأت الحال من الخبر على المشهور وقوله على الخبر بعد الخبر أي لتلك والمحذوف تقديره هي أو هذي الخ مراعاة لظواهر الخبر (قوله بيان لاسانهم) وهو اتمام صفة كاشفة أو بدل أو بيان لما قبله أو منصوب أو مرفوع على القطع وعلى كل فهو ونفسه لا احسان كقوله الالمعي الذي يظن بك الظن كان قد رأى وقد سمعا

فلا وجه لتخصيصه بالأول وما بعده استئناف كما فصله في الكشف سواء جعل ما ذكره على ظاهره أو جعل عبارة عن جميع الاعمال الحسنة تصريحا واستتباعا لأن كل الصيد في جوف القرا كما في الكشف وظاهر كلام المصنف أنه على الثاني بيان دون الأول لأن الاحسان لا يختص بما ذكره فلا وجه لما قيل من أنه يتنظمها وأنه أحسن من صنيع الزمخشري قائل (قوله) أو تخصصص لهذه الثلاثة (من شعبة) أي من أقسام الاحسان جمع شعبة وظاهره انه اذا كان بيان عام بطريق الاستتباع فيكون صفة مادحة للوصف أو الموصوف لا مخصصة أو مبينة كما في الأول ولا مخالفة فيه لما في الكشف كما توهم (قوله ولما حيل) بكسر اللام وتخفيف الميم أي أعيد الضمير للتأكيد ولدفع توهم كون بالآخر خبرا وجرا للفصل بين المبتدأ وخبره وقدم للفصل وقدم الكلام عليه والكلام على قوله أو لئلا على حدى تقدم في البقرة وقوله لاستجماعهم الخ ذكر العقيدة وان لم تسبق لاستتمام ما ذكر لها ولدخولها في عموم الأول (قوله ومن الناس الخ) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل من الناس هاد مهدي ومنهم ضال مضل أو عطف قصة على قصة وقيل انه حال من فاعل الإشارة أي أشير إلى آياته حال كونها هدى ورجة والحال أن من الناس الخ وقوله يعني بفتح الياء معلوما أي بهم وقيل انه بضمها مجهولا أي يقصد وهذا كما قال الحسن الله وما يشغل عن الله (قوله) والاضافة بمعنى (من الخ) هذا بناء على أن اضافة العام المطلق بيانية وهو مذهب بعض النحاة كما في شرح الهادي وذكره الدماميني في شرح التسهيل اذ جعل اضافة مؤنث بيانية وان صرح العصام بخلافه واعتربا بعض المتأخرين فاعترض على المصنف بأنه مخالف لكلام النحاة وقوله ان أراد الخ فالتعريف للعهد (قوله) وتعضية ان أراد به الاعم منه) تبع فيه الزمخشري وهو مذهب اقوم من النحاة كابن كيسان والسيرافي قالوا اضافة ما هو جزء من المضاف اليه بمعنى من التبعضية واستدلوا بفضله عن كقوله

كان على الكففين منه اذا انتهي * بذال عروس أو صلابة حنظل

والاصح كما ذهب اليه ابن السراج والفارسي وأكثر المتأخرين أنها على معنى اللام كما فصله أبو جيان في شرح التسهيل وذكره شارح اللمع وقيل المشهور أن اضافة تقوم مقام التمييز فهي بمعنى من البيانية الا انه باعتبار العموم والتخصيص الوجهي جاء التبعض وليس من مقتضى الاضافة فالتبعضية ترجع إلى البيانية والفرق بين الوجهين انه على هذا لا يحتاج إلى تعييد الحديث بالمتكرر كما في الأول لان الحديث الذي هو الله ولا يكون الامتراكا وعلى الأول لما أريد تمييز الله ببعضه من بعض وجب أن يعيد الحديث بالمتكرر لانه الله القولي وهو غنله عما قرأه وكذا ما قيل انه عبر عن الامة بالتبعضية اظهار الجهة الملازمة الاختصاصية تعويلا على ما عرف فيها وقدم تفصيله في أول سورة الفاتحة فذكره (قوله الاعم منه)

وقيل الآية وهي الذين يعيرون الصلاة ويؤتون الزكاة فان وجوبها بالمدينة وهو ضعيف لانه لا ينافي شرعيةها بمكة وقيل الاثلاثا من قوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه في يونس (هدى ورجة للحسنيين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة ورفعها مجازة على الخبر بعد الخبر والخبر لمحذوف (الذين يعيرون الصلاة ويؤتون الزكاة) وهم بالآخر هم يؤتون (بيان لاسانهم) أو تخصصص لهذه الثلاثة من شعبة لفضل اعتمادهم وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل منه وبين خبره (أو لئلا على هدى من ربه) وآياتهم المنفوخون) لاستجماعهم العقيدة الحقة والعمل الصالح (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) ما يلزم عما يعني كالاطيات التي لا أصل لها والاساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبينية ان أراد بالحديث المنكر وتبعضية ان أراد به الاعم منه

جمع بين الالف واللام وبين كقولهم ولست بالاكثريين - صي واما الاشارة للكثرة

وتأويله أو يليه فلا يرد عليه أنه لا يجوز بحسب العربية (قوله وقيل نزلت الخ) - قوله ما قبله لا لأنه فيه عام وفي هذا خاص بقصص الاعاجم والغناء والاشترى على الأول مستعار للاختيار على القرآن وانصرفهم عنه واستبدلهم به وعلى هذا هو على حقيقته والقيان جمع قبيلة وهي الجارية وقد خصت بالمغنية في العرف وهو المراد هنا ولا يابألفظ الحديث ولا يحتاج الى تقدير ذات كما قيل لأنه لما اشترت المغنية لغناها فكان المشتري هو الغناء نفسه ورسم واسفة ديانه من ملوك العجم والا كسرة جمع كسرى وهو عرب خسر وعلم ملك منهم ثم أطلق على كل من ملكهم ومعرضه لأن قوله أو لئلا لهم يقتضى تعدده كما قيل وفيه نظر (قوله دينه) بالجر عطف بيان على سبيل الله فسرله وكذا ما بعده والأول ناظر الى قوله هذى والثاني الى قوله تلك آيات الكتاب ولو عده ليشلها ما كان له وجه وجهه وقوله لينبت على ضلاله الخ لأنه ضال قبله واللام للعاقبة وتكونها على أصلها كما قيل بعيد ولم يرض ما في الكشاف من أنه وضع ووضع يضل للعموم لأن من أضل فهو ضال لأن الضلال لا يلزمه الاضلال وان اعتذر عنه بأنه أراد به اضلال التجار غيره بقرينة سبب النزول لأنه تكلف لكن فيه توفيق القراءتين معنى وبقاء اللام على حقيقته (قوله بحال ما يشترى الخ) متعلق بعلم وقوله بغير علم ظاهر كلام المصنف أنه متعلق يشتري وقد جوز تعلقه بضل أى جاهلانا سبيله أو أنه يضل أو الحق وهذا الوجه جار على الوجهين في تفسيره ومن الناس من يشتري وقوله أو بالتجارة حيث استبدل الخ قيل أنه يجوز اعتباره فيما يشترى أيضا والظاهر من قوله استبدل أنه مخصوص بالأول كما مرح به بعض أرباب الحواشي فتأمل والباء اذلة على المتروك (قوله ويتخذ السبيل) أو الآيات وقوله ولئلا لهم جمع ضمير من بعد افراده مراعاة للمعنى وإشارة للعموم الوعيد وقوله لاهانتهم اشارة لأن الجزاء من جنس العمل عدل الله تعالى وقوله واذا تتلى عليه أفرده ضمير من مراعاة للفظه بعد ما جمع مراعاة لعنايته في قوله يشتري بعد افراده مراعاة للفظه كما مر في سورة الطلاق ولا نظير لهما في القرآن كما قاله أبو حيان وتبعه الخشى وليس كذلك لأن لهما نظائر كما فصله العرب في سورة المائدة وقوله متكبرا اشارة الى أن الاستعمال بمعنى المتفعل (قوله مشابها حاله حال من لم يسمعها) أى أشبهت حاله في عدم التفاته تكبرا حال من لم يسمعها وكان الخففة ملغاة لاحاجة لتقدير صحتها بشأن كما في الكشاف وفيه اشارة الى أن جملة التسمية طالبة وقوله مشابها من في اذنه الخ بافراد اذنه وفي نسخة اذنيه بالنسبة وكلاهما ظاهر والتشبيه الثاني ترقى ذمته لأن فيه دلالة على عدم قدرته على السماع لعدم الاتفاع وأشير بقوله نقل الى أن أصل معنى الوقور الحمل الثقيل استعمل للضمير ثم غلب حتى صار حقيقة فيه وتثقل كان في الثاني كأنه لمناسبه للثقل في معناه وأذن بضم الذال وقرأها نافع بسكونها تخفيفا (قوله والاولى) أى جملة كان الاولى والمبدل كل من كل والحال على اثنائي متداخلة ولتكم في البشارة من تفصيله في البقرة والحال المتداخلة تفيد تقييد عدم السماع بحال عدم القدرة ويجوز كونه حال من أحد السابقين (قوله فعكس على المبالغة) وفي نسخة للمبالغة قيل في وبه المبالغة انه لجعل النعيم أصلا ميزته الجنات فيضد كثرة النعيم وشهرته وقيل لأن من ملك جنات النعيم كان له نعيمها كلها بداريق برهاني بخلاف ما لو قيل نعم الجنات فإنه قد ينعم بشئ غير مالكة (قوله حال من النعيم) أى المجرور والمستتر فيه لأنه خبره تقدم أو من جنات على أنه فاعل الظرف لاعتماده بوقوعه خبرا فان الحال لا تأتي من المبتدأ على الأصح وهو مبتدأ لهم خبره لولم يكن فاعلا والجملة خبران ولذا جعل العامل متعلقه فيما اذرجوعه الى الأول خلاف الظاهر (قوله الأول) أى وعد الله وكذا لنفسه أى لما هو كنه نفسه وهي الجملة الصريحة في معناه لأن قوله لهم جنات النعيم الخ صريح في الوعد بخلاف قوله حقا فان الوعد يكون حقا وابطال الكلام في المؤكد لنفسه وغيره والعامل فيه متصل في النحو وقوله بغيره يعنى به جملة لهم جنات النعيم فهو كذاهما واحد وقد مر في يونس أن حقا وكذا وعد الله المؤكد وهو محتمل هنا وأما كون جملة أن الذين الخ دلالة على التحقق والنبوت فهو

وقيل نزلت في النضرين الخ الحرف المتري كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم يحدث عاد وعود فأنا أحدثكم يحدث رستم وان فنديار والاكسرة وقيل كان يشترى القبان ويحملون على معا شرة من أراد الا للام ومنه عنه (الفضل عن سبيل الله) دينه أو قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء جمعى لينبت على ضلاله ويريد فيه (بغير علم) بحال ما يشترى أو بالتجارة حيث استبدل الله وبقراءة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل سخريه وقد نصبه جزوة والكسائي ويعقوب وخص عطفا على لاضل (أو لئلا لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق بابتسار الباطل عليه (واذا تتلى عليه آياتنا اولى مستكبرا) متكبرا ايعبأ تتلى عليه كأن لم يسمعها) مشابها حاله حال من لم يسمعها (كان في اذنيه وقرا) مشابها من في اذنه ثقل لا يقدر أن يسمع والاولى حال من المستكن في ولى أو في مستكبرا والناية تبدل منها أو حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز أن يكونا استثنافين (فبشره بعذاب أليم) أى أنه بأن العذاب بحقيقته لا بحالته وقرأ نافع في اذنيه وذكر البشارة على التكميم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى لهم نعيم جنات فعكس على المبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان الأول لنفسه والثاني لغيره لأن قوله لهم جنات وعد

قوله وقوله يشتري صوابه في قوله أو لئلا لهم
اه صححه

جعل مؤكداً انها كان مؤكداً انفسه أيضاً فاحتمال تركوه لبعده فلا عبرة بما قبل ان الاخبار المأثرة
لا تخرج عن احتمال البطالان فتأمل وقوله وايسر كل وعد حقا أي في نفسه بقطع النظر عن قوله كما حق
في قولهم الخبر بما يحتمل الصدق والكذب فلا يرد عليه أن وعده تعالى حق بلا مية (قوله فيمنعه الخ)
اشارة الى أنه تذييل مقرر لطبيعة وعده المنصوص عن ذكر المولى الى الوعد لمن عداهم وقوله الذي
لا يفعل الخ المحصر من مخوى الكلام وقوله سبق في الرد وكذا تفسيره وروايه وتحققه مرفياً أيضاً وقوله
كراهة أن تميز اشارة الى أنه مفقولة تقدير مضاف وقدمت نظراً لاعتدائه في بعضه في اضطراب (قوله
استئناف) سقط من بعض النسخ لتقدمه في الرد يعني جملة تزويجها مستأنفة في جواب سؤال تقديره
ما الدليل على ذلك فلا محل لها سوقاً لاثبات كونها بلا عدلانها لو كان لها عدو ريت وقد جوز في الرد
كونها صفة له مد أيضاً فالخبر على هذا للسجوات له للعد كما في الوصفية وأفراد ولم يقل فيمن لأنه جمع لأنه
والرؤية بصرية لا علمية حتى يلزم حذف أحد مفعولها كما توهم وعلى الوصفية يجوز أن يكون المراد ان لها
عدا غير مربية كما مر (قوله شواخ) أي عالية وقد ندر شوايات أيضاً كما مر وقوله فان بساطة
أجزائها في نسخة تشابه أجزائها وهو تعليل لميدانها وترك الدليل الظاهر وهو أنها اجرام عظيمة مرتفعة
من شأنها أن لا تستقر بدون عدلاسيما اذا كانت بسقف عمد كما وردت به النصوص الالهية والآثار
النبوية لظهوره ولا زمام من يقول بساطتها وكرهتها من الحكماء وأهل الهيئة بما يدل عليه الحس وقد قام
عليه الدليل في محله من بساطتها فلا وجه لمنعه فان قيل الدليل غير تام فأمر آخر وضرب أجزائها للسجوات
ومابعد للأجزاء والامتناع المذكور لأن تشابه الأجزاء يقتضي الاشتراك في الدوام فالاختصاص ترجيح
بلامر ح فاحج الى المخصص خارج وهو الجبال وأما كونه لاعلمية ولا شرطية بين الممكثات عند المحققين
لاتقائهما بالذات الاباقدره تعالى وجعله فالآيات والآثار مشحونة بخلافه مع أن ما ذكر الزامى وكرون
اللازم جواز ما ذكره كروامكانه لا وقوعه غير مستلزم لان مقتضى التشابه الواقع الوقوع وأنا بارادته تعالى
لا يقال تنقل الكلام الى الجبال أيضاً لانها من جنس الارض فيلزم التبدل لان مقتضى التشابه والبساطة
الكبرية ومن حقها الميدان كما في الانلاك والجبال أخرجهما عن الكبرية وتوجهت لثقلها نحو المركز
ومنعتها عن الحركة كالآلاتاد والبساطة لها ما عان ثلاثة على ما بين في علم الحكمة والمراد هذا ما لا يتركب من
أجسام مختلفة الطباع فيشمل العناصر والافلاك والاعضاء المتشابهة كالعظم (قوله تعالى وبث) أي
أوجد وأظهر وأصل البث الاثارة والتفريق وفي تأخير اشارة الى توقفه على ازالة الميدان وقوله من كل
صنف نفس برزوح وكثرة المنفعة نفس برلكرمه (قوله وكأنه استدل بذلك) أي ما ذكر من قوله خلق
السجوات بغير عمد الى هنا يشير الى أن هذه الجملة ذكرت بعد قوله هو العزيز الحكيم لاثبات عزته وحكمته
وفسر عزه الله بكمال قدرته وحكمته بكل علمه فهي له مستأنفة لما ذكره لا يهد لقاعدة التوحيد أي
أصله المذكور بعده وهذا اشارة لما ذكر أيضاً كما أشار اليه بقوله هذا الذي ذكر الخ وفاء فأروني جواب
شرطه وقد روي عن علي بن أبي حمزة وأخبروني وقوله ألهمتكم تفسيره بقوله من دونه لأنه يعني غيره من
الآلهة وقوله وماذا الخ لانه قد يركب ويجعل اسما واحداً استقهما ما فيكون مفعولاً لخلق من تمام
اصداره وقد تكون ما وحدها اسم استفهام وذا اسم موصول مبتدأ وخبر وعليهما فالجملة معاق عنها سادة
مستداه لافعال الثاني وقد يكون ماذا كله اسما موصولاً فيكون مفعولاً لاني لا روني والعاقد محذوف
في الوجهين وما ذكره مبني على جريان التعليل في المفعولين الآخرين وفيه كلام في الرضي فانظره ان أردت
(قوله الذي لا يخفى) هو ونحوه معنى قوله مبين والظاهر الظالمون وضع موضع أتم وقوله باشرأهم
اشارة الى أن المراد بالظالم الشرك لقوله ان الشرك اظلم عظيم وقوله من أولاد الخ هو أحد الأقوال
فيه وقيل كان عبد أسود وقوله باعورا بعين مهمله عمد ودا وقع في الكشاف باعور بدون ألف وهو اسم
عبراني وروي أنه خير بين الحكمة والتسوية فاستدار الحكمة على كلام فيه في شرح الكشاف (قوله

قوله قوله استدل الخ لم يعبر على النسخة
التي كتب عليها المحشى اه معناه
وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذي لا يقبله
شيء فيمنعه عن تجاوز وعده ووعده (الحكيم)
الذي لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق
السجوات بغير عمد تزويجها) قد سبق في الرد
(وألقى في الارض رواسي) جبالا شواخ (أن
تبدبكم) كراهة أن تبدبكم فان بساطة أجزاء
تتضمن تبدل أجزائها وأوضاعها لا يتناع
اختصاص كل منها لذاته أو لشي من لوازمه
بجزو وضع معينين (وبث فيها من كل دابة
وأثرنا من السماء ماء فأتينا فيها من كل زوج
كريم) من كل صنف كثيرا المنفعة وكأنه استدل
بذلك على عزته التي هي كمال القدرة وحكمته
التي هي كمال العلم ومهديه قاعدة التوحيد
وقررها بقوله (هذا خلق الله فأروني ماذا
خلق الذين من دونه) هذا الذي ذكر مخلوقه
فماذا خلق آلهم حتى استحقوا مشاركته
وماذا نصب مخلوق أو ما مرتفع بالاشياء
وخبره ذابصته فأروني معلق عنه (بل الظلمون
في ضلال مبين) اضراب عن تبيكيتهم الى
التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر
ووضع الظاهر موضع المصير للذلة على أنهم
ظالمون باشرأهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
يعني لقمان بن باعورا من أولاد آزر بن أخت
أيوب وأخاته وعاش حتى أدرك داود عليه
الصلاة والسلام وأخذ منه العلم وكان يفتي
قبل مجيئه والجمهور على أنه كان حكيما ولم يكن
نبيا

استكمال النفس الخ) قيل انه تعريف باللازم والمراد كمال حاصل باستكمال النفس الخ أي طلب كمالها
 تهذيبها وهذا في العرف العام وعند الحكماء معرفة حقائق الاشياء على ما هي عليه بحسب الطاقة
 البشرية واقتباس العلوم تحصيلها وفيه تشبيه لها بالنور وقوله على الأفعال الخ متعلق بالملكة لتأقيها
 من معنى الاقتدار وقوله على قد وطاقتا متعلق باستكمال ويسرد من السرد وهو عمل حلق الدرع وفاعل
 فقال داود عليه الصلاة والسلام وليوس بفتح الهمزة بمعنى ملبوس (قوله الصمت حكيم الخ) قال الميداني
 الحكيم بضم الحاء الحكمة ومنه وأمينه الحكيم صيدا يعني أن استعمال الصمت حكمة ولكن قل من
 يستعملها وقد صار هذا مثلا وقوله أنه أمر بصفة الجهول أو المعلوم والتقدير أمره داود عليه الصلاة
 والسلام وهو المتناسب لقوله سأله أو وولاه كافي الكشاف وترك لعدم تحقق كونه عبدا وقوله فقال الخ
 أن كان السائل سأل عن الأطيب والاخت من هذين العضوين مطلقا أي المجرود والمجهوم منها
 فحاصل جوابه أن الخبيث والطيب عارضان لا حقيقين وهما في هذين أشد فأتى به من الشاة مثال لما
 في الإنسان وإن كان مراده ما في الحيوان كما كره وطيبه وخبيثه باعتبار اللذة والنفع وعدمهما بخوابه
 من الأسلوب الحكيم لينبهه على أن اللائق بالعارف أن يسأل عما فيه ذريعة إلى ما فيه الكمال وترك
 قبيح الخصال وهذين العضوين وسببه لهما فتأمل (قوله لأن اشكر الخ) يعني أن أن صدريه على
 تقدير اللام التعليلية وعلى أنها بدل اشتمال من الحكمة بدون تقدير وهو بعيد أو تفسيره لتقدم ما فيه
 معنى القول دون حرفه كما أشار إليه المصنف رحمه الله لأن اتاه ما أوجى أو الهام أو تعظيم ولا يرد على
 الأول فوات معنى الأمر كما مر ولا على الثاني سواء كان تفسير الاتيناء الحكمة أو الحكمة أن الحكمة
 ليست الأمر بالشكر كما توهم أما على الأول فظاهر وأما على الثاني فلأنها تضمنه الأمر فتأمل (قوله
 لأن نفعه الخ) فهو موقوف بما ذكر واستحقاق المزيد والدوام لقوله لئن شكرتم لأزيدنكم دلالة الزيادة
 على الدوام التزاما وقوله ومن كفر قيل عبر بالماضي للدلالة على الزيادة والتحقق في الكفران وفيه نظر
 ظاهر وقوله فإن الله غني هو قائم مقام الجزاء وهو فضره عائد عليه لأنه مع أنه لا يحتاج للشكر مشكور
 محمود أما بحسب الاستحقاق أو بنطق السنة الطال وحيد فعيل بمعنى مفعول في الوجهين وأما ما قيل من
 أن قوله غني تعليل لقوله فإني أشكر لأنه وسه وجيد الجواب المقدر للشرط الثاني بقرينة مقابلة فتكلف
 لم تقم عليه قرينة ولم يدغ اليه داع وإن صح في نفسه قد بر وقوله جميع مخلوقاته أي سواء كفر أو شكر
 لدلالته على موحدته وإذا قال بتقدير أذكر أو شكر وأنم وأشكم بوزن أفعل علمان أحجميان وكذا ما كان
 بالثلاثة وجهه وهو بفظه حالية (قوله تصغير اشفاق) ومجبة لا تصغير تحقير
 ما قلت حبيبي من التحقير * بل بهذب اسم الشخص بالتصغير
 وقال آخر
 ولكن إذا ما أحب شيء تولعت * به أحرف التصغير من شدة الوجد
 وقوله يائي تقدم اختلاف القراء فيه وتسكين الباء بحذف ياء المتكلم وفتح الياء المشددة لأن باء المتكلم بمعنى
 على الفتح والكسر على شأهما على السكون وتحرر يكها بال كسر لالتقاء الساكنين والكلام عليه مفصل
 في علم النحو والقراءات وقوله كان كافرا ولذا ناهى فان كان مسلما فقد حذره عن صدوره منه في المستقبل
 وقوله لأنه الخ تعادل لعظمه وأما كونه ظمنا فلو ضعه في غير موضعه وقوله وصينا أي أمرنا وقدمت
 تحقيقه وبوالديه بتقدير بر عاتبهما (قوله ذات وهن) أي المصدر حال بتقدير مضاف أو مفعول مطلق
 لفعل مقدر والجملة حالية كما صرح به ويجوز جعل المصدر نفسه حالاً بما لغة لأنه مخالف للقياس إذ
 القياس فيه أن يكون مشتقا وقوله تضعف ضعفا الظاهر أنه تفسيره على الثاني ويجوز حمله على
 الوجهين وقوله فوق ضعف تفسيره قوله على وهن أي مترادف بالزيادة نقل الجملة إلى مدة الطلق وقوله
 فان الخ تعليل أو تفسير لما قبله وقوله والجملة الخ على الثاني وذو الحال أمه وأما جعله حالاً من ضمير

والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس
 الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب
 الملكة التامة على الأفعال الفاعلة على قدر
 طاقتها ومن حكمته أنه يحب داود شهورا
 وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتتها
 لبسها وقال نم لبوس الحسب أنت فقال
 الصمت حكيم وقليل فاعله وأن داود قال له يوما
 كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غیری
 ففكر داود فيه فصعق صعقة وأنه
 أمر بان يذبح شاة ويأتي بأطيب مضعتين
 منها فأقنى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمر بان
 يأتي بأخبث مضعتين منها فأقنى بهما أيضا
 فسأله عن ذلك فقال ه حاطب شيء إذا
 طابا وأخبث شيء إذا خبثا (أن اشكر الله) لأن
 اشكرا وأي اشكر فان اتيناء الحكمة في معنى
 القول (ومن يشكرنا نكسر كنفسه) لأن
 نفعه عائد إليها وهو دوام النعمة واستحقاق
 مزيدها (ومن كفرنا الله غني) لا يحتاج إلى
 الشكر (جيد) حقيق بالمجدوان لم يحمده
 أو محمود نطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان
 الحال (وإذا قال لقمان لابنه) أنم أو أشكم
 أو ما تان (وهو بفظه يائي) تصغير اشفاق
 وقمر ابن كثير يائي باسكان الياء وقبل يائي
 أنم الصلاة باسكان الياء وحذف فهما وفي يائي
 انها ان بك بفتح الياء ومثله للبري في الأخير
 وتر الباقون في الثلاثة بكسر الياء (لا تشرك
 بالله) قيل كان كافرا فلم يزل به حتى أسلم به من
 وقف على لا تشرك جعل بالله قسما إن الشرك
 نظلم عظيم) لأنه تسوية بين من لانهمة الاثمة
 ومن لانهمة منه (ووصينا الإنسان بوالديه
 حمله أمه وهن) ذات وهن أو هن وهنار على
 وهن) أي تضعف ضعفا فوق ضعف فانها
 لا تزال تضعف ضعفا والجملة في موضع
 الحال

جمله فيا به قوله على ضعف فان ضعفه لا يتزايد بل ينقص فلا وجه لمن جوزوه (قوله يقال وهن من الخ)
يعنى أنه ورد من باب ضرب يضرب فسقات الواو من مصادره لوقوعها بين ياء وكسرة ومن باب علم فأثبتت
الواو لعدم شرط حذفها وقد ورد من باب كرم أيضا كما في القاموس وقوله أو وهن يوهن وهننا وقع
في النسخ مضبوطا بفتح هـ المصدر فيكون المحرك صدرا زهل الثاني والساكن صدرا لا قول فلا يصح
ما قيل أنه من باب تحريك العين إذا كانت حرف حلق كالشعر والشعر على القياس المطرد كذهب البية
ابن جني بل يكون لغة فيه كتب يعجب تعبا هكذا قال بعض المتأخرين لكنه اعتمادا على ضبط القلم فإن
ساعدهته الرواية فيها وذهمت وكلام القاموس يدل على عدم اختصاص أحد المصدرين بأحد الفعلين
وقوله قرئ بالتعريف يعنى في الموضوعين وقد علمت وجهه (قوله وفطامه) أي ترك الرضاعة والنظام
والفصال بكسر الفاء بمعنى القطم والفصل وقوله في اتقوا عامين أي تمامهما أي في قول زمان
انقضت ما فقهه مضاف مقدر مع تسع يسير والقرينة على تقديره قوله والوالدات يرضعن أولادهن
حولن كاملين (قوله وفيه دليل الخ) هو مذهب الشافعي والمامين وعند أبي حنيفة ثلاثون شهرا
فأذكر هنا أقل مدته ونقصه في كتب الفقه (قوله تفسير لوصينا) فان معنى أي التفسيرية وعلى
ما بعده مصدرية قبلها الام علة مقدرة وإذا كان بنا لا فكأنه قبل وصينا هو لديه بشكرهما وذكركم الله
لان صحة شكرهما تتوقف على شكره كما قيل في عكسه لا يشكر الله من لا يشكر الناس فلذا قرن بينهما
في الوصية وعن ابن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في أديارها فقد شكرهما
وأما كون الأمر بالشكر بأبي التفسير والتعليل والبدلية كما قيل فليس بشئ كما مر (قوله وذكر الحمل
والفصال الخ) أي على الوجوه في اعراب أن اشكر ووجه التوكيد كما فاسته في تربيته ووجه
وأما كونه استئنافا والمراد بالاعتراض ما يعمه فغير صحيح لان الكلام المستأنف لا يتعلق بما بعده بما قبله
(قوله ومن ثم) أي لاجل الملام من عظيم الحق قال النبي صلى الله عليه وسلم إن سأله عن بيرة أمك
وأجابته عن سؤاله به ثلاث مرات والحديث المذكور صحيح رواه أبو داود والترمذي وأمثك فيه منسوب
بفعل مقدر تقديره بتر أمك أي أحسن إليها وقوله فأحسبك تفسيراً وتعليلاً أو تفرغ (قوله باستحقاقه
الاشراك) تفسيراً وقوله به بتقدير مضاف فيه بقرينة السياق وتقليداً لتعليل لقوله تشرك وقوله وقيل الخ
إشارة إلى قول الرمخشري أراد بتنى العلم به نفيه أي لا تشرك في ما ليس بشئ يريد الاصنام كقوله ما يدعون
من دونه من شئ قال في الاتصاف وتبعه الطيبي وغيره من الشراح هو من باب
على لاحب لا يمتدى بغيره أي ما ليس بالله فيكون لك علم بالالهية وليس كما ذكره في قول فرعون ما علمت
لكم من اله غيري فقد خذ فيناه فيما تقدم انتهى يعنى أنه من الكناية ولا يلزم فيها لزوم العقل بل يكفي
العرفي كما صرحوا به وقال المدققي الكشغري ليس هذا من قبيل نفي العلم لنفي وجوده كما مر في القصص
والالتماس ما ليس بوجود بل أراد أنه يولغ في نفسه حتى جعل كاشئ ثم يولغ في سلك الجهول المطلق وهذا
تقرير حسن فيه بمبالغة عظيمة ومنه يظهر ترجيح هذا المسلك في هذا المقام على الأول
ولا ترى الضب بها فيجبر انتهى وكل من مالمسلك حسن وقدم أن المصنف رحمه الله فرق بين ما في القصص
وغيره في سورة العنكبوت فليس المراد تميزه ثلاثا تناقض كلامه فلا تكن من الغافلين وقال بعض
الفضلاء ضعفه لما قيل أنه من خواص العلوم الفعلية دون الانفعالية اذ لا يلزم من عدم علمنا بشئ أن
لا يكون موجودا والظاهر أن مراد القائل أنه مجاز عنه ولا يلزم فيه اللزوم له قلى بل يكفي العرفي كما مر
والذهن يتقبل من نفي العلم إلى اتقانه وفي شرح المفتاح أنه بناء على اللزوم الأدعائي بمجرد الاصلة
والفرعية وقوله في ذلك أي الشرك (قوله صحابا) بكسر الصاد مصدر كالحببة يعنى أن معروفا صفة مصدر
محذوف وقوله يرتضيه الخ تفسير للمعروف كأن يطعمهما ويكسوهما ويعودهما ويدفنهما بعد الموت
وقوله في الدنيا ذكره لمتابته بقوله ثم إلى مرجعكم ووقع في نسخة في الدين والاولى أولى وأتاب يعنى رجع

وقرئ بالتعريف يقال وهن من وهنا ووهن
يوهن وهنا (وفصالة في عامين) وفطامه في انقضاء
عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصله
في عامين وفيه دليل على أن أقصى مدة الرضاع
حولان (أن اشكر لى ولو ولدك) تفسير لوصينا
أوعله له أو يدل من والديه بدل الاستعمال وذكر
الحمل والافصال في البنية اعتراض مؤكده
للتوصية في حقها خصوصا ومن ثم قال عليه
الصلوة والسلام لمن قال له من بر أمك ثم أمك
ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أبك (الى المصير)
فأحسبك على شكرك وكفرتك (وان جاهدك
على أن تشرك لى ما ليس لك به علم) باستحقاقه
الاشراك تقليد الها وقل أراد بتنى العلم به
نفيه (فلا تطعهما) في ذلك (وصاحبهما
في الدنيا معروفا) صحابا معروفا يرتضيه
الشرع ويقتضيه الكرم (وانبع) في الدنيا
(سبيل من أتاب الى)

الى

الى الحق وطريقه والمعنى اتبع طريق المخلصين لاسيما وقوله بالتوحيد تنازعه الفعلان وقوله
 مرجعك ومرجعهما اشارة الى ان فيه تعليلا للخطاب على الغيبة وقوله بأن اجازيك الخ فهو كناية عن
 الخراء وليس المراد بالاعلام ظاهره والايان من قوله ووصينا الانسان الى قوله تعملون وقوله لما اتصلت
 التاكيدا وتعليله وضمير في الوصية وفي نسخة فيهما أي الايتين وقوله كأنه بيان للمراد من ذكرهما
 على وجه يتضح به التاكيد وقوله للمبالغة في ذلك أي في التاكيد انتهى عن الشرك واتباع من يأمر به
 ولو كان أحق الناس بالطاعة بعد الله وهما الوالدان ومن هنا جاءت المبالغة وقوله مكثت أي أم سعد
 ولاسلامه بمعنى بعد اسلامه أو لاجل اسلامه وقوله ولذلك أي ليكون نزولهما فيه وضمير فانه لسعد وضمير
 بدعوته لابي بكر رضي الله عنه (قوله أي ان الخصلة الخ) فالضمير راجع لهما لفهمهما من السياق وقوله
 مثلا في الصغرى في غاية الصغر حتى يضرب بها المثل فيه وهو تفسير المثل حية الخ بما يشبه مادونها
 وجعل الضمير لقصته على الرفع لعدم العائد فيها الا بشكف تقديره وقوله وتأتيها أي كان أي مضارعها
 لما ذكر أو تأتيها بالزنة أو الحسنه والسينة وقوله كما شرقت الخ من شعر اللاعشى وأوله
 وتشرق بالقول الذي قد أذعته * الخ وهو يتدب بالهجوم من هجاء والشرق وقوف الماء في الخلق كالغصنة
 وفعله كعلم وهو استعارة هنا لتضمره بما ظنه نافعا وتشبيهه صدر القناة التي عليها الدم من شرق في مجزء
 وقوف المائع والشاهد فيه ظاهر وانثال ما يقدر به غيره لتساوي ثقلهما (قوله في أخني مكان وأحرزه)
 اشارة الى أن ما ذكر كناية عن الاخني والاحرز ونحوه وليس مقصودا بخصوصه وقوله أو أعلاه عطف على
 أخني وقوله كصعد السموات أي جهة الارتفاع دون الحضيض وخصه لانه أعلى ما فيه فهو المناسب للمقام
 اذا المقصود المبالغة فلا يقال انه لاوجه للتخصيص وكلمة في لا تأباه لانها ذات كرت بحسب المكائنة أو الممشا كلة
 أو هي بمعنى على وعبرها للدلالة على التمكن والمجدب ظاهر الكرة والمقعر باطنها (قوله وقرئ بكسر الكاف)
 أي تغيب من وكن الظاهر اذا دخل وكنته بفتح الواو ووضهها وسكون الكاف أو ضمها مع ضم الواو أي
 عشه فهو استعارة أو مجاز مرسل كالمشرفة وجوز في ضمير تكن أن يكون للابن والمعنى ان تحتفت وقت
 الحساب يحضرك الله وهو غير ملائم للجواب وقوله يحضرها بالجزم وكذا ما عطف عليه وهو أمان على ظاهره
 أو المراد يجعلها كالحاضر المشاهد لذكرها والاعتراف بها (قوله يصل علمه الى كل خني) هذا على أن
 معنى اللطيف في أسماء تعالي العالم بالخصيات وهو المناسب لما قبله وما بعده هنا وقد جوز فيه أن يفسر
 بعنه المعروف لان في ذلك لطفيا بأحد الخصمين والاول أنسب وخير تأكيد له على الاول والمصنف رحمه
 الله فسره بالعالم بكنه الخني ليكون تأسيافيه أيضا وقوله سمي في ذلك أي تكميل نفسك وغيرك أو في
 الصلاة والامر بالمعروف لشدة احتياجهما للصبر أما الثاني فظاهر وأما الاول فلأن اتعاهما والمحافظة
 عليها اقد شق ولذا قيل وانهم الكبيرة الاعلى الخاشعين والاشارة الى الصبر تناسب الافراد والبعد لعلق
 منزلته وعلى ما بعده فهو مؤول بما ذكر (قوله عزمه الله) أي قطعه وأوجبه والعزم بهذا المعنى يسند
 اليه تعالى ومنه ما ورد عزمه من عزمت الله وفي الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي يأتي بنية
 قاطعة وقوله ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل اذا كان بمعنى المفعول فهو من اضافة الصفة الى الموصوف أي
 الامور المعزومة واذا كان بمعنى الفاعل فهو من الاسناد المجازي ككر الليل لان الاضافة على معنى في وان
 صح واليه اشارة بقوله من قوله الخ وجد في الاول بمعنى اجتهد (قوله لا تله عنهم) هذا أصل معناه ولام
 للناس تعليلية أو صلة لانه استعماله بها وتقديره في الاول للاعراض عن الناس والصد بفتح الصاد المهملة
 والياء التحتية كما في الجوهري وبكسر الصاد كما في القاموس مرض في أعناق الابل يتشبه به أعصابها فلا
 تتحرك وتلتفت وقد استعمل للتكبر كالصعر وقوله دا الخ خبر بعد خبره وقوله وقرئ ولا تصعرا أي من
 الاعمال وقوله والكل واحد أي بمعنى وعدى المصنف الميل بعن لتضمينه معنى الاعراض لانه هو المذموم
 لامطلق الميل وقوله فيلوي أي البعير أو الدابة لانه سببه (قوله وقرأ نافع الخ) قيل كان ينبغي تقديمها

بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم الى
 مرجعكم) مرجعك ومرجعها (فأنتبكم
 بما كنتم تعملون) بأن اجازيك على ايمانك
 واجازيم على كفرهما والايان معترضان
 في تضاعيف وصية لقمان تأكيد المناقب من
 النهي عن الشرك كأنه قال وقد وصينا بمثل
 ما وصى به وذكر الوالدين للمبالغة في ذلك فانها
 مع انهما تالوا الباري في استحقاق التعظيم
 والطاعة لا يجوز أن يستحقا في الاشراف
 ظنك بغيرهما ونزولهما في سعد بن أبي وقاص
 وأمه مكثت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا
 ولذلك قيل من أناب اليه أبو بكر رضي الله
 عنه فانه أسلم بدعونه (ياخي) انما ان تلك
 حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاساءة او
 الاحسان انك مثلا في الصغر كحبة الخردل
 ورفع نافع المثل على ان الهاء ضمير القصة
 وكان تامة وتأتيها لاضافته الى الحبة
 كقول الشاعر

* كما شرقت صدر القناة من الدم *

ولان المراد به الحسنه أو السيئة فنسكن في حفرة
 أو في السموات أو في الارض) في أخني مكان
 وأحرزه بكوف حفرة وأعلاه كحذب السموات
 أو أسفله كقعر الارض وقرئ بكسر الكاف
 من وكن الظاهر اذا استقر في وكنته (يأت بها
 الله) يحضرها فيحاسب عليها (ان الله لطيف)
 يصل علمه الى كل خني (خير) عالم بكنهه (ياخي)
 أقم الصلوة) تكمينا لنفسك (وأمر
 بالمعروف وانه عن المنكر) تكمينا لغيرك
 (واصبر على ما أصابك) من الشدائد سيما
 في ذلك (ان ذلك) اشارة الى الصبر والى كل
 ما أمر به (من عزم الامور) مما عزمه الله
 من الامور أي قطعه قطع ايجاب مصدر أطلق
 للمنعول ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل من
 قوله فاذا عزم الامر أي جد (ولا تصعرتك
 للناس) لا تله عنهم ولا تولهم صفحة وجهت
 كما يفعل المتكبرون من الصعر وهو الصيداء
 يعترى البعير فيلوي عنقه وقرأ نافع وأبو عمرو
 وحزرة والكسائي ولا تصعرو قرئ ولا تصعرو
 والكل واحد مثل علاه وأعلاه وعلاه

لكونها قراءة الاكثر من السبعة وفي الدرالمصون انها قراءة ابن كثير وابن عامر وعاصم فليحذر فانه قيل
 انه سهو والبطر النشاط للقرور ووقوع المصدر حال المباشرة وتأتاؤه بالوصف وقوله اول اجل المرح فهو
 مفعول له من غير تأويل (قوله عله للهي) افادته التعليل لانه استئناف في جواب السؤال عن السبب
 والعلة وقوله وتأخير الخ فهو لفظ ونشره شوش وقوله مقابل للمصغر لانه بمعنى المتكبر وهو قريب
 معنى من القصور والاحتال من الخيلاء وهو التخصر في المشي كبرافمناسب الثاني ولك ان تجعله لقاوشرا
 مرتافان الاختيال يناسب التكبر والعجب وكذا المشي من جانب يناسب الفخر والكلام على رفع
 الايجاب الكلي والمراد السلب الكلي ولك ان يقيه على ظاهره وصيغة فخور لافاصله ولان ما يكره منه
 كثرته فان القليل منه يكثر وقوعه فلفظ الله بالنعونه (قوله توسط فيه) من القصد وهو الاعتدال
 والديب المشي على هينة وبطء ضد الاسراع وقوله سرعة المشي الخ حديث رواه أبو نعيم وغيره عن أبي
 هريرة وقال ابن حجر في اسناده ضعف والبهاء الحسن والمراد انها تورته حقا في أعين الناس لانها تدل
 على الخفة والمراد اعتبار ذلك بالافراط فيه وقوله عائشة الخ في النهاية ان عائشة رضى الله عنها نظرت
 الى رجل كاد يموت تخافة فقالت ما لهذا فقبل انه من القراء أي الزهاد الفقهاء فقالت كان عمر رضى الله
 عنه سيد القراء وكان اذا مشى أسرع واذا قال اسمع واذا ضرب أوجع (قوله فالمراد ما فوق ديب
 المتأوت) يعني مراد عائشة رضى الله عنها بالسرعة ما فوق البطء الشديد فلا ينافي في الآية وكذا
 ما ورد في صفة مشبه عليه الصلاة والسلام كأنما يخط من صبب والمتأوت هو الذي يخفي صوته ويقبل
 حركته ممن يتزى بزى العباد كأنه يتكف في اتصافه بما يقرب من صفات الاموات كما في النهاية اي وهم أنه
 ضعف من كثرة العبادة وتسديد السهم توجيه للغرض ليصيبه فهو استعارة لتحري الصواب فيه (قوله
 وانقص منه وأقصر) أي اجعله قصيرا والمراد عدم شدة الجهر مجازا أو هو حقيقة عرفية وضده مد
 الصوت ولما كان يقال غض الطرف والصوت متعديا جعله في الكشاف مستعارة من قولهم غض من فلان
 اذا ذمه لثلاث تكون من زائدة في الاثبات كما ذهب اليه بعضهم هنا وتكف بعضهم جعلها تعضية لكن
 ظاهرة قول الجوهرى غض من صوته أنه يتعدى عن فلاغبار عليه (قوله أوحشها) أي أفتحها كما يقال
 في العرف للقبج وحش وأصله ضد الانس والالفة فهو اتماما مجازا وكناية (قوله والجار مثل في الذم) أي
 مشهور في الذم شهرة المثل أو يضرب به المثل في هان من الذم كالبلادة وقبح الصوت والهاق بالضم اسم
 للشديد من صوته كالتهميق وقوله ولذلك أي لاشتهاره بالاحوال الذميمة كنت العرب عنه في الاكثر لان
 عادتهم الكناية عما يستقبح لاستقذاره وانما صرح به هنا لان بعض ما يقبح في مقام يحسن في آخر ولما كان
 هذا مقام الذم والمذموم لا يوفق كان ذكره هنا مستحسنا وهذا ما ذكره أهل البلاغة ولان التصريح أبلغ
 كما صرح به المصنف (قوله وفي تمثيل الصوت الخ) كذا في الكشاف قال الشارح الطيبي انه اشارة
 الى أن قوله ان انكر الخ تعليل للامر بالغض على الاستئناف كأنه قيل لم أغض فقيل لانك اذا رفعته كنت
 بمنزلة الجار في أحسن أحواله ثم ترك المشبه وأداة التشبيه ووجهه وأخرج مخرج الاستعارة المصراحة
 التمثيلية انتهى فجعله استعارة وحله على ظاهره وقال بعض أهل العصر انه طوى المشبه على سنن الاستعارة
 وليس استعارة فان المشبه لم يعرض عنه بالكلمة لانه وان لم يكن مقدر امتوى مراد على نهج قوله
 وما يستوى البحران هذا عذب فرات الخ ولذا قالوا مخرج الاستعارة دون أن يقولوا استعارة هذا
 محصل ما أطال به من غير طائل فانه لا مانع من حله على ظاهره يجعل صوت الجهر استعارة لتسيح الانسان
 والجامع بينهما الشدة مع القبح الموحش فتأمل (قوله وتوحيد الصوت الخ) يعني المراد بصوت الجهر
 صوت هذا الجنس ولكون المراد من المضاف الجنس لا وجه لجمعه فان قلت فينبغي أن يوحدا مضاف اليه
 أيضا قلت أجيب بأن المراد بالجمع المحلى باللام الجنس بخلاف الجمع المضاف الى المحلى بها وفيه نظر وقد
 أجيب أيضا بأن المقصود من الجمع التعميم والمبالغة في التفسير فان الصوت اذا توافق عليه الجهر كان

(ولا تش في الارض مرحا) أي فرحا مصدر وقع
 موقع الحال أي ترح مرحا أو لاجل المرح
 وهو البطر (ان الله لا يحب كل مختال فخور)
 عله للهي وتأخير الفخور وهو مقابل للمصغر
 خيذه والمختال للماشي مرحا لوافق رؤس
 الاى (واقصدني مشيك) توسط فيه بين
 الديب والاسراع وعنه عليه الصلاة والسلام
 سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة
 رضى الله عنها كان اذا مشى أسرع فالمراد
 ما فوق ديب المتأوت وقرئ بقطع الهمزة من
 أقصد الراعى اذا استدسهم نحو الرسية
 وانقص منه واقصر
 (واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر
 (ان أنكر الاصوات) أوحشها (لصوت
 الجهر) والجار مثل في الذم وفي تمثيل
 يكفى عنه فيقال طويل الاذن وفي تمثيل
 الصوت المرتفع بصوته ثم اخرج ذلك مخرج
 الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد الصوت

انكر

أنكر وأورد عليه أنه يوهم أن الأنكرية في التوافق دون الانفراد وهو لا يناسب المقام فتأمل وما قبل
من أن المحتقن لم يذهبوا إلى أن الجبرج وانما هو بمنزلة أسماء الاجناس فلا وجه للسؤال عما يتوجب منه
فإن أهل اللغة صرحوا بجمعينه ولم يخالف فيه غير السهلي فإنه قال إن فعلا اسم جمع كالعبيد لعدم اطراد
مفرده واسم الجمع عند أهل اللغة والفرق بينهما اصطلاح النحاة لا يضرنا والتكثير كونه منكر أو أما
التوجيه بمرعاة القواعد فلا يكتفي في التوجيه دون نكته معنوية تليق بالتنزيل (قوله أوله لأنه مصدر)
وهو لا يبنى ولا يجمع ما لم يقصد الانواع كما في قوله أنكر الاصوات فلا يوهم أنه يعارضه الجمع المذكور
فتأمل وقوله بأن جعله أسبابا الخ فتسخيره لهم بمعنى تسخير ما تسبب عنه من النبات والامطار فهو
يتفق بها بالذات وبالواسطة وكذا الأرض سواء أريد بها الظاهر نا أو وجهة العلو والسفل فقوله بوسط الخ
راجع لهما فتأمل (قوله محسوسة ومعقولة) هو أحد التفاسير الظاهرة والباطنة وفيها تناسير للسلف
ما لها ما ذكره المصنف وقوله ما تعرفونه الخ أمانة تفصيل للمعقولة أولها والمعسوسة فهو عطف بيان
أو بديل مما قبله وقوله وقد مترشح النعمة وأنما ما يتفق به ويستلذ وهو ينقسم إلى أخرى وديوى
وقوله بالابدال أي ابدال السين صاد إذا اجتمعت مع أحد الحروف المستعيلة المذكورة سواء فصل بينهما
أو لم يفصل وكلامه يشتمل التقدم والتأخر وقد اشترط بعضهم تقدم السين قبل الجانسان كما تراه النحاة وهو
ابدال مطرد وهذه قراءة ابن عامر وفي الكشاف أنه قرئ نعمة ونعمة فقوله ظاهرة وباطنة حال وعلى
التسكير صفة (قوله في توجيده) كالمشركين وفي صفاته كمنكري عموم القدرة وشمولها للبعث وقوله
مستفاد من دليل صفة موضحة لا مقيدة وقوله راجع إلى رسول بأن يكون مأخوذاً منه ولو جعل
الهدى نفس الرسول مبالغته صح ومن رأى منقذ من ظلمة الجهل والضلال (قوله وهو منع الخ) أي
من تقليد من لم يعلم أنه مستند إلى دليل حق فإنه لا خلاف في امتناعه أما تقليد الحق المستند إلى دليل قسئي
آخر كما قيل وقد يقال أنه مبنى على منع التقليد في العقائد مطلقاً أما التقليد في القروع فلا خلاف فيه
(قوله يحتمل الخ) ظاهر كلامه ترجيح الأول وقد قيل إن الثاني أرجح لقوله أوله لو كان أباهم لا يعقلون
شيئاً ولا يهتدون بعد قوله بل تسع ما ألفينا عليه آباءنا وترك احتمال كون الضمير للجموع وكلامه يحتمل
أن يكون الضمير لكل منهما مفرداً أو لأعلى التعيين فتأمل (قوله من التقليد) على كون الضمير لهم
وما بعده جار على الوجوه وهو ناظر لكون الضمير لا بأهم وقوله إلى ما يؤول إليه إشارة إلى أن عذاب
السعير من ذكر المسبب وإرادة السبب وهو من مجاز الأول (قوله وجواب لو محذوف) وإن كانت
لوصلة سواء كانت الواو عاطفة أو حالية لأن الشرط لا بد له من جواب مذكور أو مقدر بقرينة لكن
كثر الاستغناء عنه في الوصلة حتى ذهب بعضهم إلى أنه انسلخ عنها معنى الشرط وأن تقديره بيان لأصل
وضعها للزوم بحسب المعنى والعجب من هذا القائل فإنه ذكر ما قرأه في سورة الحج وغفل عنه هنا ولا يلزم
على العطف تخالفاً لهما خبراً وإنشاء حتى يقال إن الاستفهام انكاري فهو خبر بمعنى لتأخر الاستفهام عن
العطف فسقط ما قيل إن الأولى ما في الكشاف من جعل الواو حالية من غير احتياج إلى تقدير الجواب
ولا تأويل المعطوف الإنشائي ولا تعارض بين جعل الواو حالية وتقدير الجواب كما يوهم والكلام على
لوالصلية سبق تفصيله (قوله والاستفهام الخ) ليس فيه جمع بين معنيين مجازين لأن الانكار معنى
الاستفهام والتعجب مأخوذ من السياق وعلى العكس (قوله بأن قوض أمره إليه) يشير إلى أن
الاسلام والتسليم بمعنى التفويض وأن الوجه بمعنى الذات وتسليم ذاته كناية عن تسليم أموره جميعها لله
والشراشر بمعنى الكلية كما مر والزبون بفتح الزاي بوزن فعول وهو المشتري من الزن بمعنى الدفع وكنى به
عن التبايع لتدافع المتبايعين في الأسواق لكنه بهذا اللفظ مولد كما ذكره الجوهرى وغيره ووقع في بعض
النسخ الديون وهو بحر يق من النامخ وقوله ويؤيده أي يؤيد كون الاسلام بمعنى التفويض لأن
التفعل أشهر فيه من الافعال والأصل توافق القراءات معنى (قوله وحيث عدى باللام الخ) كفاي قوله

لأن المراد تفضيل الجنس في التكثير دون الأحاد
أولاه مصدر في الأصل (الم تر أن الله جسر
لكم ما في السموات) بأن جعله أسباباً محصلة
لما انفكم (وما في الأرض) بأن مكثم من
الانتفاع به بوسط أو غير وسط (وأصبح عليكم نعمة
ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه
وما لا تعرفونه وقد مترشح النعمة وتفصيلها
في الناحية وقرئ وأصبح بالابدال وهو جار
في كل حين اجتمع مع الفين والخاء والقاف
كصلى وصقر وقرأ نافع وأبو عمرو وحض نعمة
بالجمع والاضافة (ومن الناس من يجادل
في الله) في توجيده وصفاته (غير علم) مستناد
من دليل (ولا هدى) راجع إلى رسول (ولا
كتاب منير) أتزه الله بل بالتقليد كما قال (وإذا قيل
لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تسع ما وجدنا
عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد
في الأصول (أو لو كان الشيطان يدعوهم)
يحتمل أن يكون الضمير لهم ولا بأهم (إلى
عذاب السعير) إلى ما يؤول إليه من التقليد
أو الاشارة وجواب لو محذوف مثل لا تسعوه
والاستفهام لأنكار والتعجب (ومن يسلم
والاستفهام لأنكار والتعجب (ومن يسلم
وجهه إلى الله) بأن قوض أمره إليه وأقبل
بشراشره عليه من أسلت المتاع إلى الزبون
ويؤيده القراءة بالتشديد وحيث عدى باللام
فلا ضمن معنى الاخلاص (وهو محسن)
في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) تعلق
بأوثق ما يتعلق به

لنسلم رب العالمين فانه وقع في القرآن متعديا بالي واللام فالاول لان المسلم امور له يجعلها منتهية اليه واما
 الثاني فلا خلاصه له فالمراد بالتضمن في كلامه كونه ملاحظا في ضمن معناه متعديا بحسبه لامطالع
 التضمن الاصطلاحي وهذا مراد الشيخين هنا فلا حاجة الى تبديل الاخلاص بالاختصاص كاذب اليه
 بعض المتأخرين حيث ضرب بالقلم على الاخلاص وكتب بدله الاختصاص مع أنه قريب من كلام المصنف
 ولم يرد بالتضمن غير ما ذكرناه اذ المراد ان اسلام الوجه منتهيا الى الله ومختصا به فيما نظر الى الاول تعدى
 بالي وبالنظر الى الثاني باللام المدل على الاختصاص في نحو الجبل للفرس فلا وجه للاعتراض عليه بأنه
 أصابت بديته وأخطأت رويته فلا اختصاص انما يتعدى بالياء ولا الاعتراض على المصنف بأنه لاجحة
 الى ما اعتبره من التضمن والمخطئ في هذا كله ابن أخت خاله المخطئ (قوله وهو تمثيل) أي تشبيه تمثلي
 مركب لذكر الطرفين بتشبيه حال المتوكل على الله المحسن في عمله عن ترقى في جبل شاهق أو تدلى منه فتسك
 بعري جبل وثيق متدل منه وهذا بعينه ما في الكشف الآتية أنه أبدل تدلى بترقى ملاحظة لعلق حاله والتدل
 باعتبار أنه المعروف فيه ولكل وجهة وقد ذكر في البقرة انه استعارة في المفرد وهو العروة الوثقى فيستعار
 للتوكل النافع المحمود عاقبته واستمسك بمعنى طلب التمسك (قوله اذ الكلك صائر اليه) تعريف الامور
 يحتمل الاستغراق والعهد كالكل اذ يحتمل كل الامور وكل ما ذكر من المجادلة وما بعده لكن كلامه ظاهر
 في الاول وتقديم الى الله اجلالا للجلالة ورعاية للفاصلة ويجوز أن يكون للعصر ردا على الكفرة في زعمهم
 مرجعية آلهتهم بعض الامور وليس الاستغراق مغنيا عنه كما قيل (قوله فلا يضرك) فني الحزن مجاز
 أو كناية عن نفي الضرر وفسره الزمخشري بلايم منك وأحزن من يذحزن اللازم وقد رزومه ليكون للنقل
 فائدة وقوله وليس يستفيض أي شائع سبع فيه الزمخشري والمغتان مشهورتان والقراءتان متواترتان
 لأن هذه قراءة نافع لكنه بشرى الى ما نقل عن الزمخشري أن المعروف في الاستعمال ماضى الافعال
 ومضارع الثلاثي والعهد في ذلك عليه (قوله في الدارين) فسر به لان المراد بالرجوع وما بعده المجازاة
 كما أشار اليه بقوله بالاهلاك الخ وقوله فيجازي عليه لان علمه تعالى عبارة عن الجزاء عليه وقوله فضلا ناظر
 الى العلم بما خفي مما أكن في الصدور ويصع رجوعه للمجازاة عليه أيضا واستعمل فضلا في الاثبات لتأويل
 فيجازي بمعنى لا يترك أو علم بذات الصدور فلا يخفى عليه شيء فلا يقال انه لم يقع في موقعه (قوله تسبعا)
 يعني نضبه على المصدرية لانه صفة مصدر مقدر أو على الظرفية لانه صفة زمان مقدر وقوله فان ما يزل
 الخ بيان لقلته على الوجهين وأنها نسبية (قوله يشقل عليهم الخ) يعني أن الغلظ مستعار من الاجرام
 الغليظة والمراد الشدة والثقل على المعذب كما في الكشف والمراد بالاضطرار والالقاء الزامهم الزام المضطر
 الذي لا يقدر على الانفكاك مما ألجئ اليه وفي الاتصاف ان تفسير هذا الاضطرار ما في الحديث من أنهم
 لشدة ما يكابدون من النار يطلبون البرد فيرسل عليهم الزمهرير فيكون أشد عليهم من الهمب فيتمنون عود
 الهمب اضطرار فهو اختيار عن اضطرارو بأذبال هذه البلاغة تعلق الكندي حيث قال
 يرون الموت قد اوما وخلفا * فبختاروه وموت اضطرار

وهو تمثيل للتوكل المشتغل بالطاعة
 بن أراد أن يترقى شاهق جبل فتسك
 بأوثق عر الجبل المتدلى منه (والى الله
 عاقبة الامور) اذ الكلك صائر اليه (ومن كفر
 فلا يحزنك ككفره) فلا يضرك في الدنيا
 ولا آخره وقرئ فلا يحزنك من أحزن وليس
 بمستفيض (الينا من جمعهم) في الدارين
 (فتسبهم بما عملوا) بالاهلاك والتعذيب (ان
 الله علم بذات الصدور) فيجازي عليه فضلا
 عما في الظاهر (تمتعهم قليلا) تسبعا أو زمانا
 قليلا فان ما يزل بالنسبة الى ما يدوم قليل
 ثم نضطرهم الى عذاب غلظ) ينقل عليهم ثقل
 الاجرام الغلظ او يضم الى الاحراق اضبط
 (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد
 الخلق الى غيره بحيث اضطرروا الى ادعائه
 (قل الحمد لله) على الزامهم والجلتهم الى
 الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدتهم (بل
 أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم (لله ما في
 السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره

وكان قول المصنف أو يضم الخ اشارة الى هذا فتأمل (قوله ليقولن الله) أي خلقهن الله وهو المطابق
 للسؤال بحسب المعنى كفضل في محله وقوله بحيث اضطرروا الى ادعائه فانه لا يمكن انكاره كغيره من العبادة
 ونحوها ولذا اضطرهم الى العذاب وقوله بطلان معتقدتهم وهو اشراك غيره في العبادة التي لا يستحقها غير
 الخالق والمنعم الحقيقي فيجب أن يكون له الحمد والشكر وأن لا يعبد معه غيره فتعريف الحمد للاستغراق وقد
 مر في العنكبوت وجهان آخران وكلام فيه (قوله ان ذلك يلزمهم) ذلك اشارة الى اقرارهم واعترافهم
 صريحا بأنه الخالق لا سواه واقتضاء بأنه المستحق للعبادة والحمد يلزمهم بفتح الياء مضارع لزم الثلاثي أو
 بالضم مضارع لزم والمعنى اعترافهم بأنه الخالق يلزمهم الاقرار بغيره ويجوز أن يكون المعنى أنهم ليسوا من
 أولي العلم وبل للاضرب عن جهلهم والزامهم (قوله لا يستحق العبادة فيهما غيره) فهذا البطلان لمعتقدتهم

من وجه آخر لان المملوك لا يكون شريكاً للملك فكيف يستحق ما هو حقه من العبادة وغيرها وقوله عن جد
الحامدين خصه لمناسبة ما قبله وما بعده ولو عممه صح أيضاً وقوله المستحق الخ ففعل بمعنى مفعول لا فاعل
(قوله ولو ثبت الخ) اختار المذهب الاكثر من أن الواقعة بعد لوال شرطية فاعل ثبت مقدر بقرينة
كون أن دالة على الثبوت والتحقق لا مبتدأ مستغنى عن الخبر لذكر المسند والمسند اليه بعده أو خبره. مقدر
مقدم أو مؤخر واشترط كون خبره فاعلاً اذا كان مشتقاً فلا يرد أقلام هذا ولا قوله تعالى لو أنهم بادون
لأنها للتثنية وليس مما نحن فيه وبقيّة الكلام مقصّل في محله (قوله وتوحيد شجرة) أي قيل شجرة بتاء
الوحدة دون شجراً أو أشجاراً لان المراد تفصيل الشجر واستقصاؤها شجرة شجرة حتى لا يبقى واحدة من جنسها
الاول قد برت أقلاماً ولو لم يرد لم يفهم بهذا المعنى اذ الجمع يتحقق بما فوق الثلاثة الا أن يدخل عليه لام
استغراق وهي هذا يظهر وجه التعبير بأقلام لأنها العمومها في معنى الجمع فلا حاجة الى اعتبار أغصان
الشجرة المتكثرة كما قيل وان صح هكذا قرر وهو فيه بحيث فان افادة المفرد التفصيل بدون تكرار
أو الاستغراق بدون ثني محمل نظر لانه انما عهد ذلك في نحو جأوني رجالاً رجالاً وما عندى عمرة فقوله
في الكشاف فان قلت لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر قلت أريد
تفصيل الشجر وتفصيلها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا وقد برت أقلاماً ما لم يظهر
لى وجهه (قوله والبحر المحيط) فتعريف البحر لله لانه المتبادر ولانه الفرد الكامل اذ قد يطلق على بعض
شعبه وعلى الأنهار العظام كالنيل وهذا بيان لحاصل المعنى ينتظم الوجوه وليس فيه دلالة على كون البحر
مرفوعاً بالابتداء كما قيل بل هو ظاهر في خلافه فتأمل وقوله بشعبه أي مع شعبه جمع شعبه وهي ما تسمى
منه وقوله بمداد حال من البحر ومداد تفسيره فهو عطف بيان والمراد بالبحر السبعة بحاراً آخر كالبحر
المحيط وقوله فأغنى الخ جواب عن عدم ذكره وقد كان الظاهر بعد جعل الشجر أقلاماً أن يقول والبحر
مداد وكان عليه أن يذكر نكتة المدول عن الظاهر وهو تصور الامداد على وجه الاستقرار التجددي
لانه من شأن المداد دون الدواة كما أشار اليه في الكشاف وقوله بمئة فاعل أغنى (قوله لانه من مد
الدواة وأمتها) أي جعلها ذات مداد وزاد في مدادها فبقيته دلالة على المداد الذي هو بمنزلة حبر الدواة
ولذا لم يذكره على وجه ما سواه كان بمئة خبراً ولا يظهر كون البحر مداداً على الكل (قوله ورفعته)
أي البحر بالعطف على محمل أن مع معموليها لانه رفع اذ هو فاعل لثبث المقدّر كما مر لانه اسم تأويل وهو من
عطف المفرد على المفرد لا المفرد على الجملة كما توهم الا أنه يلزم أن يلي لو المبتدأ أو الاسم الصريح وقد قال
النحاة انه مخصوص بالضرورة كقوله لو بغير الماء حتى شرق * لكنه يفترق في التابع ما لا يغتفر
في المتبوع كما في نحو ربي وجل وأخيه كما قاله أبو حيان وقوله وبمئة حال أي على هذا الوجه (قوله
أولاً ابتداء) أي رفعه للابتداء على أنه مبتدأ خبره بمئة أو محذوف وبمئة حال أو مستأنف واذا كانت
هذه الجملة مستأنفة فالواو استئنافية وهذا الاستئناف الظاهر أنه نحوى لا يثنى في جواب سؤال مقدر
لان اقتران الجواب بالواو وان كانت استئنافية غير مهمود وما قيل انه يقترن بها في جواب السؤال
للمناقشة لا للاستعلام مما لا يعتمد عليه فتقدير بماء المداد حينئذ لا يخالف من الاعتراض ومن قال أو الابتداء
على أنه مستأنف والواو للحال أراد بالاستئناف قطعه عن عطفه على ما قبله ولا بعد فيه فان ابن هشام قال
في المعنى ان والواو للحال تسمى والواو ابتداء وسماها الشيخ في دلائل الاعجاز والواو الاستئناف فن قال انه وهم
عظيم فقد وهم وأما كون الواو والجمعية وان المفعول معه يكون جملة كما نقل عن ابن هشام فبعد جذا
(قوله أو الواو للحال) وهي تنكفي في ربطه من غير ضمير لانها في معنى الظرف اذ معنى جئت والشمس
طالعة ووقت طلوع الشمس وهي تنكفي في ربطه من غير ضمير لانها في معنى الظرف الواقع حاله ضمير اتقبل
استقرقه الضمير في شبهه كانه ضمير مستقر فاعتراض ابى حيان بأن الظرف الواقع حاله ضمير اتقبل
اليمن عام له بخلاف الجملة الاسمية والجبواب عنه بأنه أراد بالظرف ما تنصب على الظرفية لا ما وقع حالاً

مبحث شريف في دلالة
التكرار على التكرار

(ان الله هو الغنى) عن جد الحامدين (الحديد)
المستحق للحمد وان لم يحمد (ولو أن ما في الارض
من شجرة أقلام) ولو ثبت كون الاشجار أقلاماً
وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الاحاد
(والبحر محيطه من بعده سبعة أبحر) والبحر المحيط
بشعبه مداد ومداد بسبعة أبحر فأغنى عن
ذكر المداد بمئة لانه من مد الدواة وأمتها
ورفعه للعطف على محمل أن معموليها
وبمئة حال أو لا ابتداء على انه مستأنف
أو الواو للحال

من ضيق العطن وخيانة الفطن وصاحب الحال الموصول أو الضمير الذي في صلته لا الارض والبحر بمعنى
 بحرها بناية آل عن الضمير الرابط للاسمية على تقدير اعتباره أو أولويه وما قيل من ان البحر على هذا
 الايجاز بقرينة الاضافة ويقصد خروج السبعة عن بحار الارض والاول يحتمل العهد وعدم العموم كما مر
 وديانته لا فرق بين مايل الاوّل في الجنسية والثاني في العهدية أظهر لانه أصل الاضافة وكون الارض شاملة
 لجميع الاقطار لا ينافي العهدية كما توهم لان المعهود البحر المحيط وهو محيط بها كلها (قوله بالهطف على
 اسم أن) ويمتد خبره أي لو ثبت أن البحر مدد والداخل ولا يستقيم أن يكون بمدّه حالاً لانه يؤدي الى تقييد
 المبتدأ الجاهل بالحال ولا يجوز لانهم البيان هشة الفاعل أو المفعول والمبتدأ ليس كذلك ويؤدي أيضاً الى
 كون المبتدأ الاخير لانه أقلام لا يستقيم أن يكون خبره كما في أمالي ابن الجاني يعني والتقدير خلاف
 الظاهر وإذا كان من الاستغفال تدخل لوعلى المضارع وهو جائز والقراءة الفوقية شاذة والفعل
 في هذه القراءة مضارع مد الثلاثي من مد النهر ومدّه وأمدّه المزيدي قال ابن جني انه مستفاد من امداد
 الجيس (قوله وقرئ بمدّه) أي مضارع مدّه أي مضارع أمدّه وقوله بالياء والتاء أي فيما فلا يجر
 وقوله وياتر جمع القلة أي اختاره في النظم على جمع الكثرة المناسب بحسب الظاهر للمبالغة وهذا بناء على
 ان جمع المؤنث السالم كجمع المدرك جمع قلة وهو المشهور وكون ما لا تقي البحار كناية قللاً بالنسبة الى جمع
 معلوماته وقوله للاشعار إشارة الى أن جمع القلة المعرف باللام أو الاضافة قد يفيد الاستغراق والعموم
 لكنه لكون أصل وضعه القلة يشعر بما ذكر فلا يتوهم أن المقيد للقلة هو المنكر كما قيل وأما اختياره
 في أقلام فلا نعلم له عهد له جمع سواء وقلام غير متداول فلا يحسن استعماله واعلم أن لونها ليست بعناها
 المشهور من اتقاء الجواب لاتقاء الشرط أو العكس لاقتضائها اتقاء الكلمات بل هي دالة على ثبوت
 الجواب أو شرط في المستقبل وتفصيله في المعنى (قوله تعالى ان الله عزيز الخ) تعليل لعدم
 تضاد كلماته وقوله سألو الخ على كونها مدنية كما مر وما بعده على كونها مكينة وهذا سبب النزول ووجه
 الجواب أن يكون فيها علم كل شيء على تقدير تسليمه المراد به كل شيء مما يحيطون اليه من أمور دينهم
 كما في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء أو الا معلوماته تعالى وكلامه المعبر عنها لانهاية الهمما (قوله الا خلقها
 وبعثها) يعني أنه على تقديره ضاف وأن المقصود تشبيه خلق مخلوقات كلها بالخلق واحد بالنسبة لقدرته
 وكذا بعثها لانه يتعلق الارادة والقدرة وهي تتعلق بجمعهما معا وليس كفعل العباد العجزية بآلة ومباشرة
 تقتضي التعاقب فيستوي عنده الواحد والكثير وقوله كن فيكون معناه ما ذكر كما مر (قوله لا يشغله
 الخ) كما فسره الزمخشري فدعا التوهم أن المناسب لما قبله ذكر القدرة ونحوها لان الخلق والبعث ليسا من
 السموات والمبصرات بأنه ذكر للاستدلال بأن تعلق علمه وبصره وسمعه بشئ لا ينافي تعلقه بجمع
 ما عداه على أن ما يرجع الى القدرة والفعل كذلك فهو استشهاد بما لم يره فشبّه المقدورات فيما ارادها
 بالمعلومات فيما يدرك منها فظهره مناسبة وارتباطه بما قبله وقيل ان قوله ان الله سمع بصيرة دليل لامبات
 القدرة الكاملة بالعلم الواسع وأن شيئاً من المقدورات لا يشغله عن غيره لعله بتفاصيلها وجزئياتها
 فيستصرف فيها كيف يشاء كما يقال فلان يجيد عمل كذا المعرفته بدقائقه وهذا هو الملائم لما بعده
 وعمومه لكل مسموع وبصر من تركه المفعول وكونه في حالة واحدة من كونه تعليلاً لما قبله واقتصر على
 الخلق في قوله فكذلك الخلق مع أن الظاهر أن يقول والبعث كما قاله الزمخشري لانه هو الذي أنكره لان
 البعث خلق آخر فهو شامل لهما فلا يرد عليه الاعتراض بأنه كان عليه أن يذكره فان قلت كيف يكون ما ذكر
 مسالوقد كان بعضهم إذا طعنوا في الدين يقول أمرنا قولكم لئلا يسمع الله محمد فنزل وأسرنا قولكم أو
 اجهروا به انه عليهم بذات الصدور قلت لا اعتداد بعلمه من المهاجرة بعد ما دعاهم مازعموه وأعلموا بما أسروه
 فتأمل (قوله كل من النيرين) أي الشمس والقمر لا يجمع ما ذكر والمراد بحركته في فلكه حركته بحركته فلكه
 لا حركته الخاصة كما ينهيه به وقوله الى منهي تفسير للاجل لانه يطلق على نهاية المدة وهو المراد وان

ونصبه البصر بان بالعطف على اسم أن
 أو اضمار فعل يفسره بمدّه وقرئ بمدّه ومدّه
 غالباً والتاء (ما نصدت كلمات الله) بكتبها
 بتلك الاقلام بذلك المداد وياتر جمع القلة
 للاشعار بان ذلك لا يفي بالقيل فكيف
 بالكثير (ان الله عزيز) لا يجيزه شئ (حكيم)
 لا يخرج من علمه وحكمته أمر والآية جواب
 لليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
 أمر واو قد قرئ ان بسأله عن قوله تعالى وما
 أو نيت من العلم الاقلام وقد أنزل التوراة فيها
 علم كل شئ (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس
 واحدة) الا خلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن
 عن شأن لانه يتكفي لوجود الكل تعلق ارادته
 الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما أمرنا
 اني اذا أردناه أن نقول له كن فيكون
 (ان الله سمع) يسمع كل مسموع (بصير) بصير
 كل بصير لا يشغله ادراك بعضها عن بعض
 فكذلك الخلق (الم تر ان الله يوبخ الليل في النهار
 ويوبخ النهار في الليل ويضرب الشمس والقمر
 كل مجرى) كل من النيرين يجرى في فلكه
 (الى أجل مسمى) الى منهي مع معلوم

اطلق

أطلق على جميعها لكن الى تقتضى الأول فقوله الى منتهى يدل أو عطف بيان من قوله الى أجل أو تعلق
بجري بعد ما تعلق به الأول ولا محذور فيه والأول أولى وكذا قوله الى آخر السنة أو هو متعلق بجملة
والمنتهى المعلوم آخر البروج والمنتهى اسم زمان لا مكان لان الأجل وقت والمراد بالجرى حركة من نقطة
معينة الى أن يرجع اليها فلا يرد أنه يجرى دائما (قوله وقيل الى يوم القيامة) لانقطاع حركتهما حينئذ
فالجرى مطلق الحركة أو اليومية وقوله والفرق بينه وبين قوله لا أجل الخ توجيهه لتعديده بالى واللام بأن
تعديده بالأول نظرا الى كون المجرور غاية والثانى الى كونه غرضا فتكون اللام لتعليل أو عاقبة وقد
جعلها الرخصى للاختصاص ولكل وجهة وقوله حقيقة ان كان النرض بمعنى الثرة والفائدة أو غيره
تعالى من الملائكة الموكين أو قائلنا بأن افعاله تعلق بالاغراض كما ذهب اليه المعتزلة وبعض أهل السنة بناء
على تفسيرهم الغرض وليس هذا بناء على أنهم محايين مدركان وعدمه قائم على ما يلتفت اليه ومجازا على
خلافه وقوله لا المعنيين أى الانتهاء والغرض فان النهاية قد تكون غرضا وتارة التأييد أو ما مسكت
ترسم ولا يفظم ادر جاء معنى هنا وغرضه أى غرض الجرى وقوله الى الذى ذكر توجيهه لافراد اسم الاشارة
لتأويله بما ذكر وقوله اختصاص البارى الخ أى بانفرد المسلمين والمشركين (قوله بسبب أنه الثابت في
ذاته) اشارة الى أن الباسية وأن الحق بمعنى الثابت المتحقق ومعنى ثباته وجوده ومعنى كونه في ذاته أن
ذلك ليس باستناده الى شئ آخر فيكون واجب الوجود فلذا فسره بقوله الواجب من جميع جهاته فهو
عطف بيان له والمراد بالجهات ليس معناها المعروف بل المراد من جميع الوجوه أى في ذاته وصفاته وغيرها مما
يليق بجذبه فسقط ما قيل ان اللحق معنيين الثابت والواجب ولا حاجة الى الجواب بأنه على مذهب
الشافعية في جواز استعمال اللفظ في معنيه (قوله أو الثابت الهية) فذلك اشارة الى الاتصاف
بهذه الصفات والثابت الهية لا بد من اتصافه بها لانها لا تصلح لغيره فليس هذا كما قيل مبنيا على مذهب
أبي هاشم من أن البارى يمتاز بمجاله الخمسة هي الالهية وهي على غيرها من الاربعة وهي الوجود والحياة
والعلم والقدرة كما تفرق في الاصول ولذا اختاره الرخصى والمعقول هو العكس فتدبر (قوله وأن
مات دعون من دونه الباطل) معطوف على أن الله هو الحق وكونه معد وما في ذاته لان وجوده عرضى
وكذا صفاته باستناده لواجب الوجود فقوله لا يوجد بالفتح أى لا يوجد بذاته فهو كقوله كل شئ هالك
الوجهه كما سياتى أو بالكسر وقوله لا يوجد له راجع لقوله لا يتصف فقط أى لا يتصف بشئ من
الصفات الموجودة أو بالوجود الالهي تعالى وفي نسخة يتصرف وهي أظهر والاولى أولى وهذا ناظر
لتفسير الحق الاول وما بعده الثانى (قوله ترفع الخ) تفسير لانفراد بالعلو وقوله متسلط لانفراده
بالكبرياء وقوله على كل شئ وقع في نسخة عن كل شئ لتضمنه معنى التنزه وصيغة الفعل للمبالغة كما
تزوره في قوله المتوحد وفي نسخة مرتفع (قوله في تهينة أسبابه) الضمير للجرى المفهوم من تجرى ومن
أرجعه للفلك لانه مذكرا قدر فيه مضافا أى أسباب جريه وقوله استشهدا آخر أى بعد الاستشهاد بقوله
يولج الخ وشمول انعامه للبر والبحر وقوله والباء للصلة أى للتعددية كررت به فانه يتعدى بها أو بسببية
متعلقة بتجرى وقوله أو الحال أى الملازمة والمصاحبة واقعة مع متعلقها حالا كقولهم دخل نسياب
اسف رأى مصاحبا لها فالعنى معصوبة بنعمته وهي ما يحمله من الطعام والمتاع ونحوه (قوله وقرئ
الفلك بالثقل) أى بضم اللام وفي الكشاف أنه يجوز في كل فعل مضموم الفاء ضم عينه اسما لصفاته
كما يجوز في فعل بضمين تسكينها تحقيفا على التقاض وقوله ونعمات أى قرئ: نعمات جمع نعمة
ويجوز في كل جمع مثله تسكين العين على الاصل وكسرهما اتباعا للقاء وقصها تحقيفا وقوله دلالة أى
دلالت اوهيته وتوحيده (قوله على المشاق) جمع مشقة وهي التعب ولما كان معرفة دلالت التوحيد
لا اختصاص لها بمن تعب مطلقا فكم من تعبان في شئ كرهه دفعه أو لا بأنه ليس المراد به مطلق التعب
بل التعب في كسب الادلة من النفس والآفاق فلذا اختص ذلك به وثابتا بأنه صبار شكور كماية عن

الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر
وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله
لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمة
غرضه حقيقة أو مجازا وكلا المعنيين حاصل في
الغايات (وان الله بما عملون خبير) عالم بكنهه
ذلك) اشارة الى الذى ذكر من سعة العلم وشمول
القدرة وبجانب الصنع واختصاص البارى
بها (بأن الله هو الحق) بسبب انه الثابت في
ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت
الهية (وأن مات دعون من دونه الباطل)
المعدوم في حد ذاته لانه لا يوجد ولا يتصف الا
بجعله أو الباطل الهية وقرا البصريان
والكوفيون غيرا بى بكر بالياء (وأن الله هو
العلى الكبير) مترفع على كل شئ ومتسلط
عليه (الم تر أن ذلك تجرى في البحر بنعمت
الله) باحسانه في تهينة أسبابه وهو استهاد
آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول
انعامه والباء للصلة أو الحال وقرئ الفلك
بالثقل ونعمات الله بسكون العين وقد
جوز في مثله الكسر والفتح والسكون
(ليريك من آياته) دلالة (ان في ذلك لايات
لكل صبار) على المشاق

قوله وفي الكشاف الخ أى بللعنى اه معجزة

المؤمن من باب مستوى القامة عريض الاظفار فانه كناية عن الانسان لان هاتين الصفتين عمدتا
 الايمان لانه وجميع ما توقفت عليه امتازك للمؤلف غالباً وهو بالصبر والفعل وهو شكر اعمومه لفعل
 القلب والجوارح واللسان ولذا جعل لاصف الايمان في الاثر والمراد بالمؤمنين ما يشمل المشاركين للايمان
 وذكر الصبر والشكر بعد الفلك فيه اتم مناسبة لان ركبته لا يتخلو عنهما فتدبر (قوله يعرف النعم) بأنها
 من الله ويعترف أي يطلب معرفة ما منحها أي من أعطاهما ونحوها وهو الله وقوله واذا غشيتهم فيه
 التفات ان اتحاد الخاطئين قبله والافلاوكلام المصنف ناظر للثاني فلا وجه للعجز بالثاني وقوله علام الخ
 يعني غشى من الغشاء يعني الغطاء من فوق لانه المناسب هنا لمن الغشيان بمعنى تبيان وقوله موج
 شكره للتعظيم والتكبر ولذا افر دمع جمع الظلل وقوله من جبل أو صحاب بيان لما افردهما ولم يقل
 من جبال أو صحب لانهما أسماء أجناس يفرق بينهما وبين واحد هما بالتاء كجوج وموجة فهو في معنى
 الجمع لان الجبل ليس كذلك بل لان المراد جنس الجبل والصحاب وهو لا يقتضي الوحدة فيكون بيان جنس
 المشبه به والظلة بالضم ما أظلل وقوله بالضم أعلى الجبل وظلال وقلال بكسراً ولهما جمع فتأمل (قوله
 لزوال ما ينافر القطرة) أي أصل الخلقة وما ذكر فيها من الايمان بالله ومن الهوى الخ بيان لما وبما
 متعلق بزوال وداهاهم يعني عرض بغتة لهم وأصابعهم من الدواهي ومن الخوف بيان لما داهاهم (قوله قيم
 على الطريق القصد) أي المستقيم لان أصل معنى القصد استقامة الطريق كما قاله الراغب فوصف به مبالغة
 والمقصد سالكه المستقيم من غير عدول بغيره ولذا افسره بالقيم الخ وقوله الذي هو التوحيد تفسير
 المراد مجازاً من الطريق المستقيم لانه الموصل الى الله تعالى فليس تفسيره الاخلاص الدين كما توهم (قوله
 أو متوسط في الكفر الخ) تفسير آخر للمقصد لان الاقتصاد والقصد يكون بمعنى التوسط والاعتدال
 ومنه قوله تعالى لو كان عرضاً فربما وسفراً فاصداً أي متوسطاً كما قاله الراغب وقوله لانتزاجه أي
 رجوعه وانكفاهه لتعليل لتوسطه بترك الغلو في الكفر (قوله فانه نقض بالضاد المجمة) أي ابطال لما
 كان في القطرة وضمير أنه لجد الآيات وهذا توجيه لاطلاق الغدر وهو ابطال العهد على الكفر والفطري
 بكسر الفاء نسبة الى النظرة وقوله أو لما كان في البحر توجيه آخر له أي نقض لما عاهد الله عليه في البحر
 من الاخلاص له فهو مقابل للمقصد بتفسيره الاول وأما على الثاني فلا وختمه مقابل لصبار لان من
 غدر لم يصبر على العهد وكثرت اشكور (قوله لا يقضى عنه) أي شيئاً كما سيأتي فهو من جزى بمعنى
 قضى وأغنى بمعنى افا ودفع العذاب عنه وقوله والراجع أي عن القراءتين فتقوله لا يجزى فيه يجوز فيه
 فتح الباء وضمها (قوله عطف على والد) فهو فاعل والجملة بعده صفة له وادا كان مبتدأ فالسوخ للابتداء
 بالنكرة تقدم النبي فلا وجه لمنعه والجملة خبر فان قلت على الاول يتناقض الكلام فانه نفي عنه الجزاء
 ثم وصفه بأنه جاز قلت المتني عنه الجزاء في الآخرة والمثبت له الجزاء في الدنيا فلا تناقض أو معني هو
 جازان من شأنه الجزاء العظيم حتى الأب أو المراد بلا يجزى لا يقبل منه ما هو جازبه وشياً مفعول به أو هو
 منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر محذوف وعلى الوجهين تتنازع ويجزى وجاز ولا وجه لتخصيصه
 بالثاني فتدبر (قوله وتغيير النظم) أي العدول عن الفعلية المذكورة فيما قبله الى الاسمية التي هي
 آكد منها على الاعراب الثاني وقوله للدلالة الخ يعني انه لما كان ملحقاً بمن يعتمده ويظن انه يتفجع
 والده أو كده بالاسمية والضمير رد المعتقد لكنه قبل عليه انه يتوقف على كون الخطاب للموجودين
 والصحيح انه عام ورد بأنه غير مسلم لان خصوص السبب لا يتأني العموم وقوله اولى لانه دون الوالد
 في الحق والشذقة فلما كان اولى بهذا الحكم استحق التأكيده وهذا وجه آخر غير ما في الكشف
 وهو ما أشار اليه بقوله وقطع الخ وقد حقه آتفاً ولان عظم حق الوالد يقتضي جزاءه فلذا أكد نفسه لانه
 محلي الاحتمال والتردد وقوله ان وقع في نسخة بأن لان القطع بمعنى الجزم فهو متعلق به عليهما وما قيل
 من ان اعمومه مخصوص من غير صبيان المسلمين الثبوت الاحاديث بشفا عتصم لوالديهم وعلى العطف لا حاجة

فتعجب نفسه بالتفكير في الاتفاق والانهس
 (شكور) يعرف النعم ويعترف ما منحها أو
 للمؤمنين فان الايمان نصف صبر ونصف
 شكر (واذا غشيتهم) علامهم وغطاهم (موج
 كالظلال) كما ينزل من جبل أو صحاباً وغيرهما
 وقوى كالظلال جمع ظلة كقوله وقلال (دعوا
 اقمه مخلصين له الدين) لزوال ما ينافر القطرة من
 الهوى والتقليد بما داهاهم من الخوف الشديد
 (فلما شجاهم الى البر ففهم مقصد) مقم على
 الطريق القصد الذي هو التوحيد أو متوسط
 في الكفر لان زجارت بعض الانبياء (وما يجعد
 يا يائنا الاكل خنار) غداً فانه نقض للعهد
 الفطري أو لما كان في البحر وانكسر أشد الغدر
 (كفور) للنعم (يا أيها الناس اتقوا ربكم
 واخشوا يوماً لا يجزى والدن واده) لا يقضى
 عنه وقوى لا يجزى من أجر أو ذا غنى والراجع
 الى الموصوف محمد وفأى لا يجزى فيه
 (ولاد ولود) عطف على والد أو مبتدأ أخبر به
 (هو جازي والدن نسباً) وتغيير النظم للدلالة
 على أن المراد اولى بأن لا يجزى وقطع طمع
 من توقع من المؤمنين أن يتفجع أباه الكفار
 في الآخرة

الى التخصيص لان جزاء الوالد في الدنيا يتحقق في الكبار فهو اوجه ليس بشئ لان الشفاعة ليست بقضاء
 ولو سلم فلتوقفها على القبول يكون القضاء منه تعالى حقيقة وتخصيص الاعتراض مما لا وجه له
 أصلاً وقطع الجزم معطوف على مجرور اللام أو على وزله ما في انكشاف من أن في لفظ المولود أيضاً
 تأكيداً لانه من ولد غيره واسطة بخلاف الولد فانه عام فاذا لم يشفع للاب الادنى الذي يولد منه فكيف لغيره
 قيل لان هذه التفرقة لم ينهها أهل اللغة وقد رد بان الزمخشري والمطرزي ذكر ذلك وكفى بهما حجة (قوله
 تعالى ان وعد الله حق الخ) تعليل لعدم الجزاء وقوله بالثواب والعقاب في الوعد تغليباً وهو بعينه
 اللغوي وقوله يرجيكم بالتشديد أي يوقعكم في الرجاء ويجعلكم راجين وهو المراد وقد يرجع في الخفف
 كقوله
 ورج الفتى للخير ما ان رأيت * على السن خير الا يزال يزيد
 وقوله بالله صلته يفرزكم يعني يحددكم أو قسم (قوله علم وقت قيامها) بيان لحاصل المعنى أو اشارة الى
 التقدير وهذا على أن الساعة اسم للقيام لا لوقتها ولم يقل ان علم الساعة عند الله مع أنه أحصم لان اسم
 الله أحق بالتقديم ولان تقديمه وبنائه الخبر عليه يفيد الحصر كما قرره الطيبي مع ما فيه من مزية تكثر
 الاسناد وتقديم الظرف ينمى الاختصاص أيضاً بل لفظ عند لانها تفيد حفظه بحيث لا يوصل اليه وقتها وفق
 الآيات والحديث في الدلالة على الحصر مع أنه قال في شرح البضاري ان الغيبات لا تنحصر فيما ذكر وانما
 خصت لوقوع السؤال عنها ولتنسكته أخرى وقوله الحرف بن عمرو وجل من محارب وهي قبيلة والحديث
 المذكور رواه الثعلبي والواحدى بغير سند وقوله وعنه عليه الصلاة والسلام رواه البضاري وقوله خمس
 باعتبار تأويل المفتاح بالآله أو الخزانة وفي نسخة خمسة وهي ظاهرة والمراد بالمفتاح الخزانة التي لا يطلع
 عليها فقيهه استعارة (قوله تعالى وينزل الغيث) ان قلنا علم الساعة فاعل الطرف الواقع خبراً وهذا
 معطوف على الخبر فلا اشكال والافتتاح الى أن يقال أصله أن ينزل الغيث فخذف أن كقوله أحضر
 الوعى سواء قلنا انه معطوف على علم أو على الساعة وكذا قوله ويعلم الخ وابانه بكسر الهمزة وتشديد الموحدة
 بمعنى وقته وقوله في علمه راجع لهما والمعنى لا علم لغيره وهذا على تقدير عطفه على الخبر من تقديم الجلالة
 وبنائه الخبر عليها كما ذكرناه أنما وليس المقصود اختصاصه بانزاله لانه لا شبهة في بل يعلم زمانه ومكانه وهو
 على هذا الوجه الثاني ظاهر وعلى الثالث أظهر فما قيل من أن قول لا علم لغيره به مقدر بقرينة وقوعه
 جواباً للسائل المذكور لاجمعة اذ ليس كل نال واقف على ذلك السؤال فلا يصلح قرينه وكذا ما قيل انه
 مقدر لقرينة السياق والحال فتدبر والتشديد على أنه من التزليل (قوله تعالى وما تدرى نفس بأى
 أرض تموت) لما كانت نفس نكرة في سياق النفي عامة جعل نفي العلم عن الجميع كناية عن اختصاصه تعالى
 بعلم ذلك كما يقال لقوم تكلموا في مسئلة بحضرة العلماء أنتم لا تعلمون مثل هذا فيعلم منه أن العالم من كان
 عندهم والجمله معطوفة على قوله ان الله عنده لا على الخبر كما اختاره صاحب الكشف وفيه وجه آخر ذكره
 الطيبي لم يرضه المدقق وقوله روى الخ رواه أحد وابن أبي شيبه موقوفاً (قوله العلم لله والدرابة للعبد
 الخ) لان أصل معنى درى رعى الدريرة وهي الحلقة التي يقصد رميها الرمة وما يختمني خلقه الصائد وكل
 منهما جملة فلذا كانت الدرابة أخص من العلم لانها علم بتحويل وتكلف وأما كونها الايروف بها الله لذلك
 وقوله * لا هم لأدرى وأنت الدارى * كلام اعرابي جلف لا يعرف ما يجوز اطلاقه على الله مما يتبع فكلام
 ذكره بعض أهل اللغة وتبعه بعضهم وقد وقع في البضاري ما يخالفه من اطلاقه على الله حيث قال خمس
 لا يدرين الا الله تعالى فقال الكرماني أطلقت الدرابة على الله لانه أرديهم اطلاق العلم وقد يقال الممنوع
 اطلاقه عليه بانقراده أمام غير تغليباً فلا يقال في البيت انه مشاكلة (قوله ويدل) أي ما ذكر من
 استعمال الدرابة في جانب العبد وقوله ما هو الحق أي اللائق به وقيل انه أفعال تفضل من الحق بمعنى
 لصق ويؤيده انه وقع في نسخة بدله أفضل من الصوق ومن كسبه بيان لما وكسبه من قوله ماذا
 تكسب وعاقبته من قوله بأى أرض تموت وقوله ينصب مجهول نائب فاعله دليل وقيل معلوم فاعله ضمير

(ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن
 خلقه (فلا تغزركم الحيوة الدنيا ولا يغزركم بالله
 الغرور) الشيطان بأن يرجيكم التوبة
 والمغفرة فيحسر كم على المعاصي (ان الله عنده
 علم الساعة) علم وقت قيامها الماروى أن
 الحرف بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد أقيمت
 حسابي في الارض فبقي تطير السماء وجل
 امرأتى ذكراً أم أنثى وما عمل غدا وأين
 أموت فتزلت وعنه عليه الصلاة والسلام
 مفاتيح الغيب خمس وتلاه هذه الآية (وينزل
 الغيث) في ابانه المقداره والمحل المعين له في علمه
 وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد (ويعلم
 ما في الارحام) أذكر أم أنثى أم ناقص
 (وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) من خير
 أو شر ورجع اعزم على شئ وتفضل خلافه
 (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى
 في أى وقت تموت وروى أن ملك الموت متر على
 سليمان فجعل يتطالري رجل من هذا قال ملك الموت
 النظر اليه فقال الرجل من هذا قلني وتلقيني
 فقال كأنه يريدني فرأى الريح أن تحملني وتلقيني
 بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظري اليه
 تعجباً منه اذا مرت أن أقبض روحه بالهند
 وهو عندك وانما جعل العلم لله تعالى والدرابة
 للعبد لان فهم معنى الجملة فيشعر بالترقي بين
 العبد ويدل على أنه ان عمل حيلة وأنفد فيها
 وسعه لم يعرف ما هو الحق به من كسبه
 وعاقبته فكيف يغفره مما لم ينصب له دليل
 عليه وقرئ بأية أرض

يرجع الى الله وادب المفعول وضميره له للعدو عليه لما (قوله وشبه سبويه الخ) كان وجه التشبيه انه تشبيه في أن تأتيتهما باعتبار المضاف اليه فيهما وقوله كل في كلتين نادر وقوله يعلم الاشياء العموم من حذف المفعول وقوله خبر يتو كيدله وقوله كما يعلم ظواهرها إشارة الى فائدة ذكره وهو التسوية بين علم الظاهر والباطن عنده وقد مرت له نظائر وقوله وعنه الخ من حديث فضائل السور المرورى عن أبي بن كعب وهو موضوع وقوله بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر خصهما الوقوعهما في هذه السورة الكريمة تمت السورة بحمد الله ومنه والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه الكرام

❖ (سورة السجدة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(قوله مكية) قبل الاثلاث آيات من قوله أن كان مؤمنا الخ قبل واثنين من قوله تجافي جنوبهم عن المضاجع الخ واستبعد لشدة ارتساطهما بما قبلهما وسما في يانه وقوله وقيل تسع وعشرون لاختلافهم في قوله لفي خلق جديد هل هو آية أو بهض آية (قوله ان جعل اسم السورة الخ) ويجوز على هذين الوجهين أيضا كونه خبر مبتدا محذوف وتزليل الكتاب خبر بعد خبراً ومبتداً وإذا كان التزليل بمعنى المنزل فهو من إضافة الصفة الى الموصوف أو بيانته بمعنى من ويجوز ابقاؤه على معناه لقصد المبالغة أو تقدير مضاف في الأول وقوله خبر مبتدا محذوف تقديره هذا المتأوثر من الكلام على هذا مفصلاً في أول البقرة (قوله فيكون من رب الخ) أى على تقدير كون تزليل مبتداً خبره لا ريب بخلاف غيره من الوجوه فانه عامل ضعيف فلا يتعدى عمله لما بعد الخبر إلا أن يقال انه ظرف يتوسع فيه وهذا التوسع نحن في سعة عنه أولانه من تمامه والاسم لا يخبر عنه قبل تمامه والمصدر تزليل والضمير فيه هو المجرور وربي وهو للكتاب أو للتزليل لا المستتر لعدم صحتها معنى (قوله ويجوز أن يكون) أى قوله من رب العالمين خبراً ثانياً أى لام أو للمبتدا المقدر على الوجهين والخبر الأول تزليل كما يجوز أن يكون من رب خبر تزليل ولا ريب اعتراض وهو أرفع عند الرخصى وعليه اعتمداً في تفسير الآية ويجوز أن يكون خبراً أولاً وحالاً وقوله حال من الكتاب فعامله تزليل وهى مؤكدة (قوله والضمير فيه) في بعض النسخ فيه بدون وفيه تسخيم وقوله لمضمون الجملة أى على كونه اعتراضاً للضمير لكونه منزلاً من رب العالمين للتزليل وللكتاب والمعنى لا ريب في أنه من عند الله وقوله ويؤيده أى يؤيد رجوع الضمير لما ذكرنا وأما أرجعنا كلامه الى الاعتراض دون الحالية ليطابق ما في الكشاف ويسلم من الاعتراض بأنه لا يتأتى اعتبار من رب العالمين في مضمونهم مع تأخره فان الاعتراض في نية التأخير فلا يضر فيما ذكرنا وفي بعض النسخ بعد قوله ثانياً والوجه انه الخبر الخ (قوله فانه) أى قولهم افتراء انكار لكونه من رب العالمين بيان لوجه التأييد فالانساب أن يكون نفي الريب عما أنكره وهو كونه من رب العالمين قبل فلا بد أن يكون مودعاً حكماً مقصوداً بالأفادة لا قيوداً للحكم بنفي الريب عنه واعتراض بأن مصب الأفادة المقصودة في الكلام هو القصد كما صرح به الشيخ في دلائل الإعجاز مع أن ما ذكره لا يلزم منه كونه هو الخبر بل يتحقق اذا كان خبراً ثانياً أيضاً ثم أورد على ما زاده اعتراضاً آخر من الزوائد فيما نحن فيه ولا يخفى عليك انه اذا كان من رب العالمين حالاً من ضميريه كان المعنى لا ريب فيه حال كونه من رب العالمين فيضد أن ما هو منه لا يليق أن يرتاب فيه فيكون كونه منه نافية للريب لا محالة وهذا لا يتأتى ما ذكره الشيخ وإنما يتأتى في الغرض المسوق له الكلام وأما كونه خبراً ثانياً فبأباه عود الضمير على مضمون الكلام كما مر فتدبر (قوله وقوله بل هو الخ) أى يؤيده أيضاً قوله هذا وقوله فانه تقريره أى لما قبله فيكون مثله في التأييد وقوله ونظم الكلام على هذا الوجه من كون تزليل مبتداً خبره من رب العالمين وما بينهما اعتراض وهو الوجه المرضي للشيخين والإشارة الى اعجاز من قوله الم كما مر في البقرة وهذا على ما وقع في بعض النسخ من قوله والوجه انه الخ برأى عن تزليل الكتاب ظاهراً وهو

وشبه سبويه تأنيهاً تأنيهاً تأنيهاً في كل في كلتين (ان الله يعلم) يعلم الاشياء كلها (خير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ ورقة لقمان كان له لقمان رقيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشر ابعدهد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

❖ (سورة السجدة مكية) ❖
وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) ان جعل اسم السورة أو القرآن مبتداً خبره (تزليل الكتاب) على أن التزليل بمعنى المنزل وان جعل تعدد الحروف كان تزليل خبر مبتداً محذوفاً ومبتداً خبره (لا ريب المستتر لعدم صحتها معنى) حالاً من الضمير فيه (فيكون) من رب العالمين (من رب العالمين) خبراً ثانياً لا ريب فيما بعد الخبر في قوله لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز أن يكون خبراً ثانياً ولا ريب في حال من الكتاب أو اعتراضاً والضمير فيه لمضمون الجملة ويؤيده قوله (أم يقولون افتراء) فانه انكار لكونه من رب العالمين وقوله (بل هو الحق من ربك) فانه تقريره ونظم الكلام على هذا أنه أشار أولاً الى اعجازه ثم رتب عليه أن تقريره من رب العالمين

يقضي صحة تلك الفسخة وأما الأخرى فمشكل لان ظاهره مبني على ذلك الاعراب وهو غير مذکور
 في الكتاب فيحتاج الى التوجيه بأن الإشارة الى كونه اعتراضا والضمير لمضمونه وفيه تأمل (قوله وقدر
 الخ) لان الجملة المعترضة تفيد التقرير والتأكيد وقوله فان أم منقطعة فتقدر بل والهمزة الانكارية
 وتفيد ما ذكر وقوله المتزل من الله هو معنى قوله بل هو الحق من ربك وفيه نكتة ذكرها في الكشف
 وهي أنه أضاف الرب أوتوا الى العالمين ثم اليه صلى الله عليه وسلم ثانياً لتخلصاً لاثبات نبوته وإشارة تعظيم
 شأنه بأنه الجامع لما فرق في العالم بأسره وازداد على أسلوب الترقى دالاً على أن جمعيته به أتم مما لكل العالم
 وحقه ذلك صلوات الله وسلامه عليه (قوله وبين المقصود من تنزيله الخ) الظاهر أن ما نافية كما أشار
 اليه المصنف بقوله اذ كانوا أهل الفترة لان قريش لم يعث اليهم رسول قبله صلى الله عليه وسلم على ما فصله
 شرح الكشاف ففعل تندر الثاني محذوف تقديره العقاب ووجه ما أتاهم صفة قوم ما وقد جوز فيها
 الموصولة لان أنذر تعدي لمفعولين كقوله أنذرتكم صاعقة فيوافق قوله وان من أمة الا خلا فيها نذير
 ويجوز أن تكون مصدرية كما ذكره المعرب ولا يرد على المصنف انه اذ لم يأتهم نذير لم تقم عليهم الحجة حتى
 يحتاج الى القول بان العقل كفي به دليلاً على قاعدة الاعتزال كما في الكشف لان قيام الحجة وسطوع
 البرهان بانذار سيد الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام كاف لما نحن فيه وقوله الله الذي الآية متر
 الكلام عليها مفصلاً في الاعراف فلا وجه لتكراره هنا (قوله مالكم اذا جاوزه الخ) جواب عن أن
 الشفيع لا يطلق على الله ولذا أنكر بعض السلف على من قال له استشفع بالله لك فكيف أطلق عليه هنا
 بأنه لم يرد بالشفيع الله بل غيره ومن دون للمجازة كما في قوله * يا نفس مالك دون الله من واني * فن دونه
 حال من مجرور لكم والعامل الجازر والمجور ورواؤه متعلقه أي ما استعقر لكم مجاوزين الله ورضاه شفيع أي
 لا يمكن أن يوجد ناصر أو شفيع عنده لكم من الخلق فلا يلزم اطلاقه عليه تعالى وان قلنا بأنه أطلق عليه فان
 قوله مالك دون الله من واني يقتضي أنه هو الواقف فأنما يتبع بعينه الحقيقي فاذا كان مجازاً عن الناصر فان
 الشفيع ينصر من يشفع له فهو يطلق عليه تعالى والحاصل أن الشفيع على الاقل غير الله وعلى الثاني هو
 الله والى الثاني أشار بقوله أو مالكم سواء الخ إشارة الى أن دون بمعنى غير الجازر والمجور وحال من شفيع
 قدم عليه لانه نكرة والمعنى مالكم ولي ولا شفيع غير الله فيلزم اطلاقه عليه وتوجيه ما متر ويجوز على هذا
 أيضا كون من دون حالاً من المجرور كما في الوجه السابق بعينه وقوله عواظ الله إشارة الى أنه من التذكير
 بمعنى الوعظ (قوله تعالى يدبر الامر) الآية ذكر فيها المصنف رحمه الله وجوهها ذكرها الزنجشيري
 وحاصلها كما في بعض شروحه أن الامر انما للمأمور به والحال أو الشأن أو الوحي فان كان الاول فمعنى يدبر
 ينزله مدبراً من السماء الى الارض وتعديته عن والى لتضمينه النزول وفي يوم متعلق يعرج والمراد بالالف
 استتالة المدة لانها نهاية العقود وهو الوجه الاول في الكشف وان كان الثاني فقوله في يوم الخ اما أن
 يتعلق يدبراً ويعرج فان كان الاول فالعنى يدبر امر الدنيا كلها من السماء الى الارض لكل يوم من ايام الله
 وهو الف سنة على أن يدبر على حقيقته والجاران من والى متعلقان بالامر والالف على حقيقته ومعنى
 العروج السموت عنده وفي صحف ملائكته والتدبير لهذه المدة وان كان مرة الا أن العروج مستكرر لكل
 يوم الى تمام الف سنة ثم وثم الى انقراض الدنيا وهو الوجه الثاني وان كان الثاني فالمراد بالعروج الصبرورة
 اليه لا يثبت في ديوان الملائكة بل ليحكم به والمراد بيوم كان مقداره الخ يوم القيامة والظرف متعلق
 يعرج وهو الوجه الرابع وتكرار التدبير في الوجهين من المضارع واما أن العروج في الاول منها في كل
 وقت من أوقات هذه المدة فلان كتابة الملائكة لا تتأخر عن وجود الحوادث وان كان الثالث فيدبر بمعنى
 ينزل كما في الاول والجاران متعلقان به للتضمن وفي يوم متعلق بالفعليين للتنازع واليوم وقت انزال الوحي
 مع جبريل عليه الصلاة والسلام وعروجه معه أيضاً أي رجوع ما كان من قبول الوحي ورده اليه وهذا
 الوقت وان كان قصيراً الا أنه قدر بالف سنة لان مسافته صعوداً وهبوطاً سير الناس وهو الوجه الثالث

وقدر ذلك بنى الرب عنه ثم أضرِب عن ذلك
 الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك أنكاراً له
 وتجياب منه فان أم منقطعة ثم أضرِب عنه
 الى اثبات أنه الحق المنزل من الله وبين المقصود
 من تنزيهه فقال (تندرقو ما ما أناهم من نذير
 من قبلك) اذ كانوا أهل الفترة (لعلهم يندون)
 بانذارك اياهم (الله الذي خلق السموات والارض
 وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش)
 متربانه في الاعراف (مالكم اذا جاوزه الله أحد
 ولا شفيع) مالكم اذا جاوزهتم رضا الله أحد
 ينصركم ويشفع لكم أو مالكم سواء ولي ولا
 شفيع بل هو الذي يتولى مصالحكم وينصركم
 في مواطن نصركم على أن الشفيع منحوز به
 للناصر فاذا أخذ لكم لم يتبق لكم ولي ولا ناصر
 (أفلا تتذكرون) عواظ الله تعالى (يدبر
 الامر من السماء الى الارض)

ولم يرض هذا الوجه الزمخشري تسكفه وكذا الرابع لانه لا فائدة لظاهره في العدول عن يوم القيامة الى ما في النظم اه محصله وعليه ينزل كلام المصنف وان خالفه ترتيبا ومعنى كما سنبينه (قوله يدبر امر الدنيا الخ) هذا أحد الوجوه السابقة والتدبير فيه على ظاهره والامر بمعنى الشأن كما أشار اليه بقوله امر الدنيا والى متعلق يدبر لتضمينه معنى ينزل ومن ابتدائية والى انتهائية واليه أشار بقوله نازلة وهذا هو المطابق لما في الكشاف وشروحه فقوله بأسباب سماوية بيان لحاصل المعنى وهي الامطار ونحوها ويجوز على هذا تعلق من السماء الى الارض بالامر أو جعله حالاً منه ويجعل كتابة عن تدبير جميع الامور وقيل من عنده سببية وقوله آثارها الضمير فيه للأسباب ويعرج بمعنى يصعد ويرتفع على حقيقة كما ذكره وقوله وبشت في علمه بيان لوجه صعوده للعرض عليه وقيل انه إشارة الى أن العروج والصعود مجاز عن الثبوت في العلم أى تعلق العلم به تعلقاً تجريبياً فانه كان معلوماً قبله ولذا قال موجوداً للتلايد انه كان ثابتاً فيه قبله ولو فسر بكتابة في الصحف كان أظهر (قوله في برهة) أى مدة الخ يعنى ان قوله في يوم الخ متعلق بـ يعرج في هذا الوجه وأن المراد استظالة مدة ما بين التدبير والوقوع لظاهر العدد فهو مجاز عن لازمه لان الالف نهاية العقود ولذا يعبر به عما طالت مدته وهذا ما خالف فيه الزمخشري لانه أبقاءه على ظاهره اذ جعل الامر بمعنى الشأن وفسره به اذا كان واحداً والامر (قوله وقيل يدبر الامر الخ) لم يبين المراد بالامر في هذا الوجه والظاهر أنه بالمعنى السابق من أمور الدنيا وأحوالها وأنه الوحي وهو المطابق للكشاف ويدبر على هذا مضمين معنى ينزل أيضاً كما أشار اليه وانما مرصه لان تقدير مسافة ما بين السماء والارض به غير معلوم ولان كونهم امددة الذهب والاياب خلاف الظاهر وكذا جعله بالنسبة لسير غير الملائكة وقوله ثم يعرج أى الملك والأمر مع الملك وقوله في زمان إشارة الى أن اليوم بمعنى مطلق الوقت (قوله فان ما بين السماء والارض الخ) إشارة الى أن قوله في يوم متعلق بالفضلين معنى وأنه تقدير لمسافة النزول والصعود بسير غير الملك فيكون على التشبيه وقوله في الكشاف في الحقيقة ليس المراد به ما يقابل الجاز لانه يقال هذا في الحقيقة كذا أى في نفس الامر وفيما تحققه الناظر مع قطع النظر عن دلالة اللفظ كما بينه بعض شراح الهداية ومن غفل عنه اعترض عليه وكذا من أجاب عنه بأن مقصوده المبالغة في التشبيه وما في آية أخرى من قوله نجسين ألف سنة لا يعارضه ان قصد المبالغة وهذا عروج الى السماء الدنيا وذلك الى العرش (قوله وقيل يقضى الخ) فيدبر بمعنى يقضى ومن السماء الى الارض متعلق بالامر أحوال منه والامر قضاءً وتعالى ويعرج بمعنى يصعد ويعرض كما مر وألف سنة على ظاهره ومرصه لان نزول الملائكة بما قضى في ألف سنة ثم الصعود به بعدها خلاف الظاهر (قوله وقيل يدبر الامر الخ) فالامر واحد الامور ومن السماء الى الارض متعلق به أحوال وهو كما بينه عن جميع الامور والمراد بيوم الخ يوم القيامة ومرصه لان العدول عن التعبير بيوم القيامة ونحوه خلاف الظاهر ولانه يحتاج الى جعل في بمعنى الى أو جعل تدبيره بمعنى الجزاء عليه وجعل يعرج بمعنى يرجع اليه للجزاء وكل بعد وقوله يعرج وقع في نسخة بدله يرجع أى للحكمم والجزاء عليه وهو تفسير يعرج على هذا الوجه (قوله وقيل يدبر الأمور به) فالمراد بالامر واحد الامور أو الوحي وهو بمعنى الأمور فالضمين والتعلق على حاله ونم للاستبعاد والتخلص من الصعود والعروج لقوله اليه يصعد الكلم الطيب وأنف عبارة عن الاستظالة كما مر وهذا الوجه قدمه الزمخشري وأخره المصنف رحمه الله إشارة الى ضعفه عنده (قوله وقرئ يعرج) أى بالبناء للمفعول وهي قراءة شاذة لابن أبي عمير وأصله يعرج به حذف الجاز وارفع الضمير واستتر وقوله ويعدون بالغيبة وهي قراءة الأعمش والجمهور على الخطاب وقوله تعالى ذلك إشارة الى الذات الموصوفة بتلك الصفات المقتضية للقدرة التامة والحكمة العامة وهو مبتدأ خبره ما بعده والعزير الرحيم خبران آخران أو نعمتان وقوله وفيه ايماء أى في قوله العزيز الرحيم أو في قوله الرحيم وحده ووجه ايماء ظاهر لان الوصف بالمشقة يقتضى علمية مأخوذة فتدبيره للعالم

يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية كالملائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه) ثم يصعد الله ويثبت في علمه موجوداً في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) في برهة من الزمان متطاوله يعنى بذلك استظالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر بانظاره في اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه في زمان هو كألف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء ألف مسيرة خمسمائة سنة وقيل بعد الالف لالف سنة فينزل به الملك ثم يعرج الساعة ثم يعرج آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيامة وقيل يدبر الأمور به من الطاعات منزلان السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه الصالح كما يرضيه الا في مدة متطاوله أقله المخلصين والاعمال الخالص وقرئ يعرج ويعدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمره (الرحيم) على (العزير) الغالب على أمره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايماء بأنه يراعى المصالح فضلاً واحساناً

وجه منه لا يجاب عليه وهو رد على من يقول بالاجاب (قوله خلقه موفرا) أي مكملًا تامًا وهذا بيان
 لحاصل المعنى لأن تقديره أحسن خلقه أي جعله حسنًا تامًا كاملًا حسب مقتضيه حكمته وكون خلقه
 بدل اشتغال إذا كان بالمعنى المصدرى فالضمير المضاف إليه لكل شيء أما إذا كان بمعنى المخلوق فهو بدل كل
 من كل أو بدل بعض من كل والضمير لله والذي ارتضاه أبو علي في الجلة وهو ما صرح به في كتاب سيبويه أنه
 مفعول مطلق لاحسن من معناه والضمير لله أيضا وقد جوز أيضا كونه مفعولًا ثانيًا أو أولًا لاحسن
 لتضمينه معنى أعطى (قوله وقيل علم كيف يخلقه) قال الراغب الاحسان يقال على وجهين أحدهما
 الانعام على الغير والثاني الاحسان في فعله وذلك إذا علم علما حسنا وعمل عملا حسنا وعلمه قول أمير المؤمنين
 علي كرم الله وجهه الناس أبناء ما يحسنون أي ينسبون إلى ما يعملونه ويعملونه من الأفعال الحسنة اه
 فحينئذ إذا ضمن معنى العلم فلا مانع من أن يحوى معناه ويعمل عمله كما قرره في قوله تعالى ليلوكم أيكم
 أحسن عملا ولا يضر عدم تعدية به لما في المثال فقوله يحسن معرفته إشارة إلى وجه تضمينه معنى العلم
 لا إلى تقدير مضاف وقوله قيمة المرء ما يحسنه هو من كلام علي أيضا كرم الله وجهه وهو استشهد على
 دلالة على العلم كاليت المنسوب إليه أيضا وهو

وقية المرء ما قد كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم أعداء

فلا يتوهم أن ما استشهد به غيره وافق لتمامه كما قيل ومعنى المثال زيادة رفعة المرء وعلو قدره بعلمه لا يحسنه
 وجمعه فالقيمة مجازفة (قوله بفتح اللام) على أنه فعل ماض والجلة واقعة بعد نكرة فهي صفة كل
 أو شيء والثاني أولى لأن المضاف بعد كل هو المقصود بالذات فهي في محل جزلانصب وهو الظاهر من قوله
 فالشيء الخ (قوله على الأول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني متصل) قصر العام إلى بعض أفرادها بتغير
 مستعمل وهو كلام غير تام تعلق بصدوره كالصفة أو بمستعمل من كلام أو عقل أو غيره كالس ويسمى الأول
 متصلا والثاني منفصلا وكل منهما تخصيص عند الشافعية لأنه قصر العام على بعض أفرادها مطلقا
 وأما عندنا فال تخصيص هو الثاني فقط كلاما كان أو غيره فإذ كره المصنف من أنه على الأول أي على قراءة
 خلقه بالمصدرية على وجوه أعراه بخصوص بمنفصل وهو دلالة العقل على أنه لم يحسن خلق كل شيء مطلقا
 حتى ذاته وصفاته لأن المتبادر من الخلق الحدوث الزماني وذاته وصفاته سبحانه وتعالى منزهة عن الاتصاف
 بالخلق فاحتج إلى تخصيص شيء بما ذكره وأما الحدوث الذاتي فاصطلاح للفلاسفة واه كما بين في الكلام
 ولو جعلت جملة خلقه مستأنفة كان التخصيص بمنفصل أيضا على هذه القراءة لكن لكونه خلاف الظاهر
 لم يتعرض له المصنف وكون شيء بمعنى المفعول وهو مشي كما ترى البقرة بحسب الوضع الأصلي وقد لاحظ
 فيه العموم فيحتاج إلى المخصص مع أنه وجه في المال آخر للتخصيص فلا اعتراض به على المصنف رحمه الله
 كما توهم فإذ كره المصنف مبنى على أصولهم وقد يرجع إلى أصولنا أيضا فاعرفه (قوله يعني آدم) عليه
 الصلاة والسلام قدم تحقيقه وقوله تنسل كتنصر تخرج وتنقل والسلا الخلاصة وأصلها ما يسيل
 ويخلص بالتصقية وممن بمعنى مبدول وأصل التسوية جعل الأجزاء متساوية فلذا فسره بقوله قومه الخ
 وتم للترتيب الربى أو الذكري لأنها قبل النسل (قوله أضافه إلى نفسه تشرىفا) إذ لم يقل روحا بل روحه
 تشرىفا مع أن كل روح له ومنه قيل بيت الله وناقة الله تعظيها للمضاف وضميره للإنسان أو للروح
 بناء عليه مخلوق وقوله له مناسبة ما إلى الحضرة الربوبية ظاهرة في هذا أي اتسباب اليها ولذا أعدها بالي وحضرة
 مصدر بمعنى حضور والمراد المقام والحضرة وأقيم تأديبا على ما عرف في الاستعمال ووجه المناسبة اتصالها
 بالعالم العلوي وتجزؤها عن الجسم وتصرفها وقوله من عرف نفسه الخ ليس بحديث بل هو من كلام
 أبي بكر الرازي كما ذكره الحفاظ وبعض الجهلة يظنه حديثا كما وقع في بعض كتب الموضوعات وقيل ليس
 معناه ما ذكر بل معناه من عرف نفسه وتامل حقيقة ما عرف أن له صانعا موجداله وإليه أشار تعالى بقوله
 وفي أنفسكم أفلا تبصرون (قلت) ما ذكره المصنف رحمه الله سبحانه إليه غيره وهو مناسب للكلام الحكيم

(الذي أحسن كل شيء خلقه) خلقه موفرا
 عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة
 والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتغال
 وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء
 ما يحسنه أي يحسن معرفته وخلقه مفعول
 ثان وقرأ نافع والكوفون بفتح اللام على
 الوصف فالشيء على الأول مخصوص بمنفصل
 وعلى الثاني متصل (وبدأ خلق الإنسان)
 يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت
 بذلك لأنها تنسل منه أي تنفصل (من سلالة
 من ماء مهين) عمتن (ثم سواه) قومه بتصوير
 أعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه)
 أضافه إلى نفسه تشرىفا وشعارا بأنه خلق
 بحسب وأن له شأنه المناسب ما إلى الحضرة
 الربوبية ولا جله من عرف نفسه فقد عرف ربه

والصوفية واللفظ يحتمله فتأمله (قوله تعالى وجعل لكم السمع) التفات الى الخطاب لا يخفى موقع ذكره بعد نفي الروح وتشريقه بخلافة العقل حتى صلح للخطاب وقدم السمع لكثرة فوائده وأفرده لانه في الاصل مصدر وقوله خصوصاً من لام الاختصاص والتقديم والاختصاص بالمجموع والظاهر أن جملة قليلا الخ حالية وقوله شكر اقليل اشارة الى أنه صفة مصدر مقدر (قوله أي صرنا ترابا الخ) فهو من ضل المتاع وأضله اذا ضاع كأنه لا ضحلاله وامتزاجه بالتراب شي ضائع وقوله أوغبنا أي بالدفن فيها وان لم نقن ونضعل كما في قول النابغة * وأب مضالوه بعين جلية * أي دافنوه وهذا معنى آخر فلا وجه لما قيل الظاهر عطفه بالواو وكافي القاموس وقوله وقرئ ضلنا الخ هي قراءة علي وابن عباس رضي الله عنهم لأنه يقال ضل بضل كضرب يضرب وعلم يعلم وهما معنى وأما صل بالمهمله فمعناه تغير وأنت من الصلة وهي الدبر ويقال للارض الصلة لانها است الدنيا وتقول العرب ضع الصلة على الصلة وصلنا روى في الاهمال بفتح اللام وكسرها وهي قراءة الحسن وقوله على الخبر أي بترك الاستفهام وقوله والعامل فيه الخ لانه لا يصح تقديم معموله عليه مع الاستفهام المستحق للصدارة وكذا ان لا يعمل ما بعده ما قبلها أيضا وقوله واسناده الخ تقدم ما فيه واعتراض بعضهم بأنه لا يشترط الرضا بل يكفي وقوعه فيما بينهم وتناقض كلامهم فيه والجواب عنه والتوفيق قد ذكره وقولهم هذا تكلم واستنزه واذا احتمل الظرفية المحضة والشرطية والجواب على الثاني محذوف وأبي بن خلف من المشركين مشهور (قوله بالبعث) فلما بعث الله كناية عن البعث وهو بتقدير يضاف أي ببقاء ملائكة ربهم وهم ملائكة الموت والعذاب والاضراب على الاول للترقي من التردديه واستيعاده الى الجزم بجحدته وكون الاستفهام انكار يؤول الى الجحد لا يضره كما توهم وقيل الظاهر ما في بعض النسخ من عطف وتلقى بالواو ولظهور الاعراب لانه انكار يجتمع ما بعده الموت وهو أبلغ من انكاره فقط (قوله تعالى قل توفوا كم ملك الموت الخ) وجه مناسبه لما قبله على الثاني ظاهرة لانهم لما جحدوا ببقاء ملائكة الموت وما بعده قيل لهم انكم سترون ملك الموت وما بعده من الحساب والعقاب وأما على الاول فلا نهم لما أنكروا البعث والمعادرت عليهم بما ذكر لتضمن قوله الى ربكم ترجعون البعث مع زيادة ذكر الموت وكونه موكلابهم لتوقف البعث عليه ولتهديدهم وتخويفهم وللإشارة الى أن القادر على الامانة قادر على الاحياء فلا حاجة الى تكلف ادعاء أن كلامهم يشعر بأن الموت مقتضى الطبيعة حيث أسنده الى أنفسهم فليس عندهم يفعل الله ومباشره ملائكة وأبعد منه ما قيل في مناسبه ان عزرا بيل وهو عبد من عبده اذا قدر على تخليص الروح من البدن مع سر باخافه سر بان ماء الورد في الورد والذهب في الجمر فكيف لا يقدر خالق القوى والقدرة على تمييز اجرائهم المختلطة بالتراب وكيف يستبعد البعث مع القدرة الكاملة له تعالى فان ذلك السريان ربما يخفى على العقلاء فكيف بجمله المشركين وفي وكل اشارة الى أن المتوفى حقيقة هو الله كما في قوله تعالى الله يتوفى الانفس او هو بمعنى سلط (قوله يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئا) من اجرائها الامن جزياتها للتأجيل بما بعده وهذا من معنى التوفى لانه بمعنى أخذ الشيء بتمامه كما في شرح المفتاح وقوله ولا يلقى عنكم أبدأ وأغلبيا وقوله احصاء اجالكم الخ توجيه لتفسيره به بأنهم امتلا زمان فانه مطاوعه وهو لا يتنقل عنه أبداً وأغلبيا وقوله احصاء اجالكم ليس الاحصاء فيه بمعنى العدل المراد معرفة اتهامها وعمامها (قوله تعالى ولوترى) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغريمين وقوله هائلين اشارة الى أنه حال بتقدير القول وهو أولى من تقدير الزمخشري يستغشون بقولهم الخ وعامل الحال ترى أو ناكسو وقوله أبصرنا ما وعدتنا اشارة الى مفعوله المقدر وقدره الزمخشري صدق وعدك ووعيدك قصد اللباغنة (قوله تعالى اناموقنون) استئناف لتعليل ما قبله كقوله انهم مغرورون بعد قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا ولذا كدبان والاسمية وقوله اذ لم يبق لنا شاك اشارة الى أن الايقان اليقين الدافع للاشك والشبه كما تم تحقيقه في أول سورة البقرة وقيل انه اشارة الى أنه استئناف لم يقصده التعليل وفيه نظر (قوله وجواب لو محذوف تقديره الخ) ظاهره

(وجعل لكم السمع والابصار والافتدة) خصوصاً لتسمعوا وتبصروا وتعلموا (قليلاً ما تشكرون) تشكرون شكر اقليلاً (وقالوا أئتنا ضلنا في الارض) أي صرنا تراباً تخلوطا بتراب الارض لا يتميزه منه أو غيبنا فيها وقرئ ضلنا بالكر من ضل بضل وصلنا من صل اللعم اذا أنتن وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه (أما نالي خلق جديد) وهو أتبعنا ويجدد خلقنا وقرأ نافع والكسائي ويعقوب أنا على الخبر والقائل أبي بن خلف واسناده الى جميعهم رضاهم به (بل هم بقاء ربه) بالبعث أو بخلق ملك الموت وما بعده (كافرون) جاحدون (قل توفوا كم يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً ولا يلقى منكم أحداً والتفعل والاستفعال يلتصقان كثيراً كقصصته واستقصيته وتجهلته واستجهلته (ملك الموت الذي وكل بكم) يقبض أرواحكم واحصاء اجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) للسحاب والجزاء (ولو ترى اذا جرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) هائلين ربنا (أبصرنا) ما وعدتنا (ومعنا) منك تصديق رسلك (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحاً اناموقنون) اذ لم يبق لنا شاك بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره رأيت أمر انظيما ويجوز أن تكون للتعدي

أتم اهدل على التني حقيقة أو مجازا وحيتذ لا يكون لها جواب ملفوظ ولا مقدر وقد خالف في ذلك ابن مالك وأبو حيان وقال لا يبدلها من الجواب استدلالا بقول مهلهل في حرب البسوس فلونيش المقابر عن كليب * فخبير بالذ نائب أي زير يوم الشعمين لقرعينا * وكيف لقاء من تحت القبور فان لو فيه التني بدليل نصب في خبره وجواب وهو قوله لقرور دأبنا شرطية ونصبه عطفه على المصدر المتصيد من نبش وتقديره لو حصل نبش فاجبار وهو تكلف ولو قيل انه التقدير التني معها كثيرا أعطيت حكمه فاستغنى عن تقدير الجواب فيها اذا لم يذكر كافي الوصلية ونصب جوابها كان أسهل مما ذكر (قوله والمضى فيها) أي في اولها حرف امتناع لامتناع فيما مضى وفي اذوضع الالان اخباره تعالى عما تحقق في علمه الازلي لتحققه بمنزلة الماضي فيستعمل فيه ما يدل عليه مجازا كما هو اذ قبل ولا يعد جعل تری أيضا على الماضي القرصي أي لورأيت اذ وقعوا على النار في الدنيا وهو كلام حسن سقط به اعتراض ابن هشام رحمه الله بأنه لا معنى له اذ لو اقول تری برأيت وهو مستقبل لزيم كون رأيت بمعنى تری وفي بعض شروح الكشاف فان قلت هذا في قوله ناكسو صحيح لانه نزل فيه التمسك المستقبل منزلة الواقع فيما مضى فادخل فيه اذا ما في تری فلا لانه في حيز لو الامتناعية المقضية عدم وقوع الرؤية فكيف نزل منزلة الواقع قلت المراد من المترقب التمسك لا الرؤية لکن لما جعل التمسك واقعا فيما مضى صارت الرؤية المتعلقة به بمنزلة الماضي يتبعه مع امتناعها وردده معلوم مما قررناه أيضا قاتل (قوله ولا يقدر الخ) لتزليه منزلة اللازم ومادل عليه صلة اذ أي ما أضيفت اليه لانه بمنزلة الصلة المتممة لها للزومها الاضافة وهو المجرمون أو وقوفهم على النار وقوله ولكل أحد أي من يصح منه الرؤية لان الضمير قد يراد به غير معين كما تنتر في المعاني (قوله تعالى ولوشئنا لا تينا كل نفس هداها) قيل انه جواب لقولهم فارجعنا بانهم لو أرجعوا لعادوا لما نهوا عنه لانهم تقدر هدايتهم وقوله ما يهتدى به الخ لو فسر بنفس الايمان والعمل الصالح صح لكن هذا أتم وأولى وأنسب بمعنى الهداية وقوله بالتوفيق متعلق بقوله آتينا (قوله ثبت) تفسير ليق لانه بمعنى ثبت وتحقق وقوله قضائي تفسير للقول لانه اذا أضيف الى الله يراد به حكمه وقضاؤه كما ذكره الراغب في قوله لقد حق القول على أكثرهم ومثله وتمت كذبك وقوله سبق وعيدى تفسير آخره فالقول على ظاهره وقوله لا ملان الخ هو المقول على هذا ولذا قال وهو الخ (قوله تعالى من الجنة والناس) قدم الجنة لان المقام مقام تحقيق ولان الجهنمين منهم أكثر فيما قيل ولا يلزم من قوله أجمعين دخول جميع الناس والجن فيها وأما قوله تعالى وان منكم الاوارد ها فلو ورد غير الدخول كما مر تحقيقه في هو دلانها فتمدح عموم الانواع لا الافراد المعنى لا ملانها من ذنبك النوعين جميعا كالات التمسك من الدراهم والدنانير جميعا كما ذكره بعض المحققين وردبانه لو قصد ما ذكر كان المناسب التنسية دون الجمع بأن يقال كما هما فالظاهر أنها العموم الافراد والتعريف فيها للعهد والمراد عصاها ويؤيده قوله تعالى في آية أخرى خطبا بالابليس لعنه الله لا ملان جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين قد بر (قوله وذلك تصریح الخ) ذلك اشارة الى النص وقوله لا ملان الخ وقد وقع في نسخة هذا النص صريح وهو رد على الزمخشري حيث أيد مذهبه من أنه تعالى لا يشاء القبيح كالأضلال بل الهداية وجل المشيئة المذكورة على القسرية وقال ان تعقيب فذوقوا الخ بنسبة النسيان اليهم وجعله سببا للاذقة دال على أن المشيئة المطلقة مقيدة هنا بقيد الاجاء والقسر وأن العلم الازلي مانع لا اختيارهم قال الطيبي رحمه الله وهو عدول عن جادة الصواب حيث أوقع حق القول المعبر به عن العلم الازلي المستتبع للكائنات سببا عن استحبابهم العمى وجعل استحبابه سببا عن اختيارهم المدوم والحق قول الامام ان لوشئنا لا تينا الخ جواب لقولهم فارجعنا أي هذا الذي جرى علينا بسبب ترك العمل أما الايمان فخص موقنون به فارجعنا لتلافى العمل فأجيبوا بالواردنا الايمان هدينا لكم فلما لم يهدكم تين أنال نرد ايمانكم فلان ردكم فذوقوا العذاب

والمضى فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر اترى مفعول لان المعنى لو يكون منك رؤية في هذا الوقت أو يقدر مادل عليه صلة اذ والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (ولوشئنا لا تينا كل نفس هداها) ما يهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حتى القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدى وهو (لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) وذلك تصریح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة

المقدر عليكم بكم فانه لا يتبعكم الا نسي والمصنف رحمه الله أشار الى أن الآية صريحة في خلاف ما ذكره لانها دالة على أن عدم ايمانهم لعدم مشيئة الله وهذا معنى قوله ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايات الهدى الايمان أو الموصل اليه وقوله المسبب الخ أى وعدم المشيئة مسبب عن سبق حكم الله به وهو معنى قوله ولكن حق القول منى الخ فانه استدرال لدفع ما قبله والمراد انه بسبب استمراره وسببه بنفسه فانه لا مانع من تسبب أزلى لا زلى آخر فانه لا يقضى التقدم الزمانى بل الرتبى وما ورد عليه من أن عدم الاصلى لا يحتاج الى سبب فينبغي تفسيره بالكف أو الامتناع عن المشيئة غير مسلم في عدم الذى ليس بصرف وكذا ما قبل من أن التصريح ممنوع اذ يجوز كون سبق الحكم سببا لعدم الهداية بل هو الظاهر اذ المناسب كون المسبق لعدم المشيئة لا العكس فانه مخالف للنظم كما عرفت فتأمل (قوله ولا يدفعه الخ) أى كافي للكشاف نصرته لذهبه أى لا يعارض سبق القضاء لان عدم الايمان على هذا سبب مياهم الاختيارى لعدم مشيئته تعالى وللسبق المذكور والمراد بنسيانهم ترك العمل المشابه للنسيان أو ترك التدبر وعليه كلامه الآتى وذوقوا أمرهم شديد توحيى والفاء تفصيلية أو فى جواب شرط مقدر رأى اذ حق القول وهذا ما مفعول وذوقوا والمعنى ذوقوا ما أنتم فيه من نكس الرأس والخزى والغم أو وصفة يوم وحذف مفعوله للتوهيل بالايهام ويدل عليه قول المصنف رحمه الله فيما سأتى من التصريح بمفعوله الخ وقوله بقوله متعلق بجعل (قوله فانه من الوسائط المنضية له) أى لذوق العذاب يعنى ليس هو السبب الحقيقى حتى ينافى كونه بمشيئة الله وسبق قضائه والجبر مندفع بمقارنة القدرة لتفعل العبد عند الاشاعة على ما بين فى الكلام وأما التوبيخ بالواسطة مع سبق المسبب الحقيقى فلا بد فيه كما اتوهم اذ تضمن نكته كقربه من الوقوع وظهوره وكونه هو الصادر منهم وقوله المنضية بالفاء والصاد المجمة بمعنى الموصلة وفى نسخة المنضية والمقتضية بالقاف وهى مقاربة (قوله تركاكم من الرحمة أو فى العذاب) وهما وان تغار مقاربان وهو اشارة الى أن النسيان يعنى الترك لانه محال عليه تعالى وهو استعارة أو مجاز مرسل كما أن للنسيان السابق أيضا جزاء مرسل وقد جعله الريحى مقابلة أى مشاكه كما صرح به بعض الشراح وكون المشاكه كل الأول مجازا لا يعنى منها والقربة على قصد المشاكه فانه قصد جزاؤهم من جنس علمهم فهو على حد قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها الكنة نادر فى بابها فلا يرد الرد عليه بأنه مجاز فافهم وقوله ترك المنسى أى كترك المنسى اشارة الى أنه استعارة (قوله وفى استنائه) أى ايقاعه هذه الجملة مستأنفة لان جعله جملة مستأنفة يقتضى الاهتمام به فقيه تأكيدا أيضا (قوله وبناء الفعل على ان واسمها) أى ايداع الفعل وهو نسيانكم خيرا عن الاسم وجعله مجزا لاسمية مؤكدة بان اشارة الى أنه نسيان أى ترك شديد محقق كما تنهيه الاسمية المؤكدة والاتقمام من وقوعه جزاء لنسيانهم (قوله كررا الامر) أى قوله ذوقوا للتاكيد ولما كان من حق التأكيد ان لا يعطف أشار بقوله ولما يلى أى علق الخ الى أن فيه زيادة على الأول جعلته بغيره للأول مستحقا للعطف وقوله من التصريح بمفعوله وهو عذاب الخلد اشارة الى أن مفعول الأول محذوف أو غير صريح لانه اسم اشارة وقوله وتعليقه اشارة الى أن الباء سينية وأفعالهم السيئة مدلول قوله ما كنتم تعملون وقوله من التكذيب الخ بيان لها وقوله بتر كهم الخ معنى قوله بما نسيتم وفيه اشارة الى أن ما صدرية وقوله دلالة الخ اشارة الى أنها أسباب متعددة وان كانت وسائط فلا ينافى ما مر كما ذهب اليه الريحى (قوله تعالى يا آياتنا) المراد بهادلائل توحيدته وقدرته أو آيات القرآن الدالة على ذلك وقوله كالعجز الخ اشارة الى ارتباطه بما قبله وقوله حامدين الخ اشارة الى أن الباء للملابسة والجار والمجرور حال وأن الحمد هنا فى مقابلة النعمة وقوله وهم لا يستكبرون عطف على الصلة أو حال من أحد الضميرين وقد جوز عطفه على أحد الفعلين (قوله تعالى تجافى جنوبهم) جملة مستأنفة أو حالية وهى خبر ثان للمبتدأ وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل أن يكون حالانية وأن يكون حالا من ضمير جنوبهم لان المضاف جزءه والتجافى البعد والارتفاع من الخفاء وكفى به

المسبب عن سبق الحكم بأنهم من أهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسبا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفرغهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المنضية له (أما نسيانكم) تركاكم من الرحمة أو فى العذاب ترك المنسى وفى استنائه وبناء الفعل على ان واسمها شديد فى الاتقمام منهم (وذوقوا عذاب الخلد كما كنتم تعملون) كررا الامر للتاكيد ولما يلى به من التصريح بمفعوله وتعليقه بأفعالهم السيئة من التكذيب والمعاصى كما علة بتر كهم تدبرا من العاقبة والتفكر فيها دلالة على أن كلامهما يقتضى ذلك (انما يؤمنن يا آياتنا الذين اذا ذكروا بها وعظوا بها خروا سجدا) خوفا من عذاب الله (وسجوا) نزوه عملا يلى به كالعجز عن البعث (بجمد ربهم) حامدين له شكرا على ما وفقهم للإسلام وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصتر مستكبرا (تجافى جنوبهم) ترتفع وتنهى (عن المضاجع) الفراش ومواقع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه

عن ترك النوم كما في قول ابن رواحة رضي الله تعالى عنه

نبي يجافي جنبه عن فراشه * اذا استنقلت بالمسركين المضاجع

واليه أشار المصنف رحمه الله وخوفا وطمعا امام مفعول له أو حالان أو مصدران لمقدر وتنتفي بالمهمله أي
تعد ومواضع النوم شامل للارض (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها) أي الآية اشارة
الى ما رواه أحد الحاكم وغيرهما عن صلى الله عليه وسلم فروعا من أنه قرأها وقال هو صلاة الرجل
في جوف الليل وقوله اذا جمع الله الخ رواه أبو اسحق وأبو يعلى عن أسماء بكاذ كره ابن حجر وقوله يسمع
الخلات أي صوته أو هو معلوم من أسمع ويجوز أن يكون من سمع وفاعله الخلائق والمراد بالجمع المحشرون ومن
أولى بالكرم أي من الله وقوله فيسرحون أي يرسلون ويساقون الى الجنة من غير حساب ومنه سرح
الماشية للمرعى وسائر الناس باقيهم وقوله وقيل الخ مرضه لخالفته للظاهر لانه ليس وقتا يكثر فيه النوم
حتى يدح بتركه ونخالفته للرواية المشهورة السابقة وقوله وجوه الخير شامل للفرض والنفل وقوله
ولابي الخ في نسخة بترك العطف وهو مروى في الحديث القدسي المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله
عنه (قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم الخ) الفاء سببية أو فصيحة أي أعطوا فوق رجايمهم فلا الخ
ونفس نكرة منفية فعم وقررة العين السرور وقدمت تحقيقها وقوله أعددت أي هيات وأحضرت لهم من
النعيم والرضوان وقوله ما لعين رأت الخ يعني أنه ليس من جنس ما يعرفون من النعيم بل هو أجل
وأعظم (قوله به ما طلعت عليه) قال ابن هشام في المعنى به على ثلاثة أوجه اسم لدع ومصدر بمعنى الترك
واسم مرادف لكيف وما بعدها منصوب على الأول ومخصوص على الثاني ومرفوع على الثالث وقبحها
بناء على الأول والثالث واعراب على الثاني وانكار أبي على أن يرتفع ما بعدها مردودا به ومن الغريب
ما في البخاري من رواية الحديث من به بن الجارية خارجة عن المعاني الثلاثة وقد فسرت بغيره به يتقوى
عدها من أدوات الاستثناء فما بعدها محتمل لوجوه الاعراب الثلاثة والمعنى على كل حال أنه ليس بما عرفوه
واطلعت عليه واطلعت معلوم من الاطلاع افعال بمعنى الوقوف عليه وقدرى أطلعت مجهول من الافعال
وما وقع في الرضى أعطيتم غير معروف رواية وقوله ان شئتم أي أردتم تحقيقه (قوله وقرأ جزء الخ)
عقب الحديث بهذه القراءة اشارة الى ما في الاتصاف من قوله كان جدتي رحمه الله يستحسن أن يقرأ
الآية تلاوا الحديث المذكور بسكون الياء من أخنى ورده الى المتكلم ليطابق صدو الحديث وهو أعددت الخ
ليكون الكل راجعا اليه تعالى مستندا الى ضمير اسمه جل وعز صريحا اه وعلى القراءة المشهورة هو ماض
مجهول بفتح الياء (قوله وقرئ فخني) أي بنون العظمة وأخني ماض معلوم وقوله وقرات أي قرئ
قرات بصيغة الجمع لقراءة شاذة أسندها أبو الدرداء وابن مسعود رضي الله عنهما الى النبي صلى
الله عليه وسلم وقوله لا اختلاف الخ بيان لندكته جمع المصدر واسمه وقوله والعلم بمعنى المعرفة فيتعدي
لمفعول واحد وهو ظاهر على الموصولية واذا كانت ما استفهامية ويجوز تعديها لمفعولين لسد الجمله مستهدما
وعلى كل من الموصولية والاستفهامية فالإبهام للتعظيم لانه بمعنى أي شئ (قوله أي جزوا جزاء) فهو
مفعول مطلق لفعل مقدر والجمله مستأنفة ويجوز جعلها حالية وقوله وأخني للجزاء فهو مفعول له
وقوله فان اخفاه لعلو شأنه بيان لوجه التعليل للاخفاء وحينئذ يجوز تعلقه بلا تعلم وقوله وقيل الخ أي
أخني ليكون الجزاء من جنس العمل ويجوز على المصدرية جعله مؤكدا لضمون الجمله المتقدمة (قوله
خارجا عن الايمان) يشير الى أن أصل معنى الفسق الخروج من فسقت الثمرة اذا خرجت من قشرها
ثم استعمل في الخروج عن الطاعة وأحكام الشرع مطلقا فهو أعم من الكفر وقد يخص به كما في قوله ومن
كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وكما هنا لما بلته بالمؤمن (قوله في الشرف الخ) هذا على طريق
الفرض أو التهكم اذ لا متبوية للكافر أصلا وقوله تأكيد أي لمافهم من قوله أن كان مؤمنا الخ فانه
يدل على عدم مشابهته له ومساواته معه وقوله والجمع أي في ضمير يستون الراجع لمن باعتبار المعنى بعد

(خوفا) من سخطه (وطمعا) في رحمة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام
العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام
اذا جمع الله الاولين والاخرين جاء مناد ينادي
بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع
اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادي ليقيم
الذين كانت تجافي جنبهم عن المضاجع
فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقيم
الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء
فيقومون وهم قليل فيسرحون جنبه الى
الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان
ناس من الصعبة يصلون من المغرب الى
العشاء فزلت فيهم (ومما رزقناهم يتفقون)
في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم)
لامالك مقرب ولا بي مرسل (من قرأ آية)
بما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام
يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به
ما اطلعت عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس
ما أخنى لهم وقرأ جزء ويعقوب أخنى لهم على
أنه مضارع أخضت وقرئ فخني وأخني
والفاعل لاككل هو الله وقرات أعين
لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة
وماموصولة أو استفهامية معلى عنها الفعل
(جزاء بما كانوا يعملون) أي جزوا جزاء
أو أخني للجزاء فان اخفاه لعلو شأنه وقيل
هذا قوم اخفوا أعمالهم فأخني الله نوابهم
(أن كان مؤمنا كن كان فاسقا) خارجا عن
الايمان (لا يستون) في الشرف والمثوبة
تأكيد وتصريح بالجمع للعمل على المعنى

افراده رعاية للفظه (قوله فانها المأوى) أي المسكن لانها مقر والديار مقر وجسر للاخرة وقوله وقيل الخ فهو علم لمكان مخصوص منها كعدن ومرضه لان الجمع واصافة العام اليه لاتناسبه والنزل كما مر ما يعد للنازل ثم عم كل عطاء أو جمع نازل حالا (قوله بسبب أعمالهم) فالباء للسببية وكونها سببا يقتضي فضله ووعده فلا ينافي حديثان يدخل أحدهم الجنة بعمله وقوله وأعلى أعمالهم فالباء للمقابلة والمعاوضة فانها تستعمل بهذه المعنى كعلى في نحو بعثك الدار على ألف درهم ووقع في نسخة عطفه بالواو وهو بيان لمقابلة والاولى أولى وبما ذكرناه علم ضعف قوله في المعنى ان الباء هنا ليست للسببية كما قاله المعتزلة وكما قاله الجميع في نحو ان يدخل أحدهم الجنة بعمله لان المعطى يعرض قد يعطى مجانا وأما السبب فلا يوجد سبب وقد تبين عدم المعارضة بين الآية والحديث لاختلاف معنى الباءين اه (قوله مكان جنسة المأوى الخ) يعني ليس المراد بالمأوى مطلق المحل والمنزل وان جوزه في الكشاف بل المحل المقصود والمطلوب للاستراحة والوقاية من الخبز والبرد ففيه استعارة تهكمية وهذا مأخوذ من المتعارف والمقابلة وهو أبلغ فلا يرده عليه أنه عدول عن الحقيقة من غير داع ولا قرينة فلا وجه له كما قيل (قوله عبارة عن خلواهم فيها) دفع لما يتوهم من أن الاعادة تقتضي الخروج فهو معارض لقوله وما هم بخارجين من النار وقد حل كلامه هنا على الاستعارة التمثيلية وقدمت في سورة الحج أن التقدير نخرجوا لان الاعادة بعد الخروج ومراده الخروج من معظمها فلا يخالف قوله وما هم بخارجين الخ ولذا قال فيها دون اليها وقيل هو كناية عن القرب من الخروج وقد مر الكلام فيه (قوله تعالى عذاب النار الخ) في أمالي ابن الحاجب في نكتة اظهار النار مع ذكرها قبله أنه لان فيه تهديدا وتخويفا ليس في الاضمار لانه وقع كناية لما قيل لهم غة وليس مثله موضع الضمير وأورد عليه الطيبي انه داخل في حيز الاخبار لعطفه على أعدوا الواقع جوابا للكلام كما جاز الاضمار في المعطوف عليه جاز فيه ايضا ان لم يقصد التهويل فالوجه الثاني لا يتم وحده وردت بأن المنافع انه كناية لما يقال لهم يوم القيامة والاصل في الحكاية أن تكون على وفق المحكي عنه دون تغييره ولا اضمار في المحكي لعدم تقدم ذكر النار فيه وقد يناقش فيه بأن مراده أنه يجوز رعاية المحكي والحكاية وكان أن الاصل رعاية المحكي الأصل الاضمار اذا تقدم الذكر فلا بد من مرجح فتأمل (قوله عذاب الدنيا) لانه أدنى أي أقرب أو أقل من عذاب الآخرة والسنة بمعنى القسط وقد دام على قريش قبل الهجرة سبع سنين كما ذكر في السير وقوله يوم بدر الخ يقتضي أن هذه الآية مدينية والمختار عنده خلافه وقوله لعل من بقى الخ لان من قتل لا يتصور توبته وعقبه هذا أخو عثمان لأمته وقد أسلم هو وأخوه خالد يوم الفتح (قوله روى أن وليد الخ) تبع فيه الزنجشري وقال ابن جرير انه غلط فاحش فان الوليد لم يكن حينئذ رجلا بل طفلا لا يتصور منه حضور بدر وما ذكره الزنجشري من مشابرة لعل على رضى الله عنه (قوله وثم الاستبعاد الاعراض الخ) الاستبعاد غير التراخي الرتبى كما صرح به بعض شراح الكشاف فهو أعم منه لانه بعد أحدهما رتبة في شرف أو ضده سواء كان الاول أعلى أو الثاني وهذا مطلق التباعدين بينهما وان لم يشتر كافي شرف أو ضده وقوله بعد التدكير متعلق بالاعراض ويجوز تعلقه بالاستبعاد وقوله عقلا تميز راجع الى الاستبعاد (قوله ولا يكشف الغم الا ابن حزة) هو من شعر لعنصر بن علية الحارثي الجماسي وبعده قوله

نقاسهم أسيافا شتر قسمة * فبيننا غواشها وفيهم صدورها

ومعنى يرى غمرات الموت يتحققها حتى كأنه يشاهدها أي لا يكشف الخصلة الشديدة الارجل كريم يرى تخم الموت ثم يلجها ولا يعدل عنها وقال ابن حزة لان مثله ذوا نفقة والغما ما يتم وأصله التغطية وتم فيه أيضا الاستبعاد مشاهدة شدة الهلاك ثم الرغبة فيها واقبحها وعبر بالزيارة إشارة الى أن آياتها لها برغبة تامة لا اضطرار (قوله فكيف الخ) توجيه للعدول عن قوله منهم مع أنه الظاهر بأن هذا ثبت الاتهام منه بطريق برهاني وقوله ولقد آتينا موسى الكتاب فسر الزنجشري في الكشاف بجنس

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات (المأوى) فانها المأوى الحقيقي والديار منزل مرتحل عنها لاجتماع وقيل المأوى جنه من الجنان (نزل) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم وأعلى أعمالهم (وأما الذين فسقوا فإنا وأهم النار) مكان جنه المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في عذابهم (ولنذيقهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما يحنوا به من السنة سبع سنين والقتل والاسر (دون العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلهم لعل من بقى منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى أن وليد بن عقبه فاجر على يوم بدر فنزلت هذه الآيات (ومن أظلم ممن ذكر بايات ربه ثم أعرض عنها) فلم يتفكر فيها وثم لاستبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى أسباب السعادة بعد التدكير بها عقلا كما في بيت الحماسة ولا يكشف الغم الا ابن حزة يرى غمرات الموت ثم يزورها (انامن المجرمين مستقمون) فكيف من كان أظلم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلا تكن في صريرة) في شك (من لقائه)

الكتاب ليصح عود الضمير اليه لانه لم يلق عن كتاب موسى واردة العهد وتقدير مضاف أي تلقى مثله بعيد
 كالاستخدام ورجوعه الى القرآن المفهوم منه أبعد ونهيه عن الشك المقصود به نهي أتمه والتعريض
 عن صدر منه مثله (قوله من لقائك الكتاب) اشارة الى أنه مصدر مضاف الى المفعول وفاعله
 محذوف وهو ضمير النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وانك الخ استمهاده على أن الكتاب يوصف بالملاقاة
 وقوله فانما الخ تعليل للنهي عن الامتراء بالتشابه بين الايمان فيليس الثاني مبتدعاً حتى يرتاب فيه وقوله
 مما لم يكن قط وفي نسخة لم يكن قط بيان لقوله يدع ولما بينهما من التشابه قال أو لا مثل ما أتناه ثم عكسه
 هنا وقوله أو من لقاء موسى الكتاب فهو مضاف للمفعول أيضاً لکن فاعله موسى وقد جوزوا ضاقته
 للفاعل على أن الضمير لموسى فتأمله (قوله أو من لقاء موسى) عليه الصلاة والسلام فالضمير لموسى على
 أنه مفعول ويجوز أن يكون فاعلاً أيضاً والمراد بالكتاب العهد لکن وجه التفرع فيه بالقاء حتى وقوله
 وعنه الخ تأييد لهذا التفسير وأن المراد لقاءه في الدنيا وأدم بالمعنى أي سمر وطوا الأيضم العلاء بمعنى طويل
 والجعد خلاف السبط وهو معروف وشنوءة بالمجبة والهزة حتى من العين موصوفون ومشمورون بالعودة
 فلذا شبههم قبل وهذا يدل على أن الآية تزلت قبل الاسراء وقوله المتزل على موسى فالضمير للكتاب
 ويجوز رجوعه لموسى (قوله بأمرنا ياهاهم) أي بأن يهدوا أي فالأمر واحد الأمر وعلى ما بعده
 واحد الأمور والمراد به التوفيق وقوله وقرأ الخ أي بكسر اللام وتخفيف الميم وما صدر به كما أشار إليه
 بقوله لصبرهم وكونه تفسيراً على الوجهين لأن الظرف والمظروف كاعله والمعلول في اقتران أحدهما
 بالآخر فلذا استعار له نحواً كرمك إذا أكرمت زيدا وان صح خلاف الظاهر ومعان النظر ندقيقه وأصل
 معناه الإبعاد وجملة كانوا معطوفة على جعلنا أو صبروا ويجوز فيها الحالية أيضاً (قوله فيمير الخلق من
 الباطل الخ) لم يقصر المسافة ويقول الحق من المبطل لقوله فيما كانوا فيه يختلفون وقوله من جنس
 المعطوف المراد به ما يناسبه معنى حتى يكون دليلاً عليه نحواً لم ينههم أو يدعهم ونحوه وهذا أحد القولين
 فيه والآخر أنه لا تقدير فيه والهزمة مقدمة من تاخيرها المستله مشهورة (قوله والفاعل ضمير الخ) جعله
 ضميراً لأن كرمه لا تقع فاعلاً وهي هنا في محل نصب بأهلكوا والفاعل لا يحدف في غير مواضع ليس
 هذاهم لو أما إذا كان مضافاً فيحدف نحو بيت القرية على أن أصله أهل القرية بشرطه أن يكون المضاف
 إليه يصح وقوعه فالاجسب القرية والجملة لا تقع فاعلاً على الصحيح فلا وجه لمن جوزها هنا الا اذا قصد
 لتظها فقول المصنف في غير هذه السورة ان الفاعل الجملة بضمونها لا وجه له أيضاً لأن يريد الوجه السابق
 وأما ما ورد عليه من أنه يلزم عود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة فرد ودلان المراد أنه ضمير مبهم عائد الى
 ما في الذهن وما بعده مفسر له تماماً (قوله أي كثرة من أهلكناهم الخ) هو بيان للفاعل بأنه كثرة المهلكين
 فان أهلاكهم بسبب الهداية فالاستناد اليه مجاز وان كان مجازاً ولا حاجة الى تقدير مضاف فيه أي كثرة أهلاك
 من أهلكنا كما ترى سورة طه كما قيل فانه مفهوم من الفعوى ثم ان مفعوله مقدر وهو طريق الحق وقوله
 أو ضمير الله أي فاعل يهد ضمير الله لسبق ذكره في قوله ربك وهو معلق بكم عن المفعول وهو مضمون الجملة
 لتضمينه معنى العلم (قوله يمشون في مساكنهم) جملة مستأنفة بيان لوجه هدايتهم أو حال من ضمير لهم
 أو من القرون والمعنى أهلكناهم حال غفلتهم وتشديد يمشون على أنه تفعليل من المشى للكثير والكلام
 في أولم يروا كالسابق (قوله لا التي لا تثبت) كالسباح الذي لا يثبت أصلاً فانه كما صرح به أهل اللغة
 من الجزر وهو القطع فيطلق على ما كان له يثبت وقطع وعلى ما انقطع بناه لكونه ليس من شأنه الانبات
 وكلاهما ثابت مسموع لكن الثاني غير مناسب لقوله بعده فخرج الخ كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى تعا
 للزحشري فاقبل انه لا مناسبة بين الانبات بعد سوق الماء وبين أن لا تثبت فالوجه أن يحال على النقل
 لا معنى (قوله وقيل اسم موضع بالين) أي الأرض الجزر اسم لما ذكر ووجه تفرضه ظاهر لانه لا وجه
 لتخصيصه هنا وقوله كالحب والتمر اشارة الى أن المراد بالزرع ما يخرج بالطرز مطلقاً فيشبه الشجر وغيره

من لقاءك الكتاب لقوله وانك تلقى القرآن
 فانما أتيناك من الكتاب مثل ما أتينا منه
 فليس ذلك يدع مما لم يكن قط حتى يرتاب فيه
 أو من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك
 موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة
 أسرى بي موسى صلى الله عليه وسلم رجلاً آدم
 طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة
 (وجعلناه) أي المتزل على موسى (هدى لبي
 اسرايل وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس
 الى ما فيه من الحكم والاحكام (بأمرنا)
 اياه به أو بتوفيقنا (لما صبروا) وقرأ
 حمزة والكسائي ورويس لما صبروا أي لصبرهم
 حمزة والكسائي ورويس (وكانوا باياتنا
 على الطاعة أو عن الدنيا (ان ربك هو
 يوقنون) لامعناهم فيها النظر (ان ربك هو
 يفصل بينهم يوم القيمة) يقضى فيمير الخلق من
 الباطل بتميز الخ من المبطل (فما كانوا فيه
 يختلفون) من أمر الدين (أو لم يهد لهم) الواو
 للفظ على منوى من جنس المعطوف والفاعل
 ضمير ما دل عليه (كم أهلكنا من القرون
 القرون) أي كثرة من أهلكناهم من القرون
 الماضية أو ضمير الله بديل القراءة بالتون
 (يمشون في مساكنهم) يعني أهل مكة يمشون
 في متاجرهم على ديارهم وقرى يمشون بالتشديد
 (ان في ذلك لايات أفلا يسمعون) سماع تدبر
 (ان في ذلك لايات أفلا يسمعون) سماع تدبر
 واتعاط (أو لم يروا أناساً ساق الماء الى الأرض
 الجزر) التي جزز نباتها أي قطع وأزبل لا التي
 لا تثبت لقوله (فتخرج به زرعاً) وقيل اسم
 موضع بالين (تأكل منه) من الزرع (انعامهم)
 كالتبن والورق (وأنتهم) كالحب والتمر

وكذا قوله الورق فيما قبله اقلية اطلاقه على أوراق الشجر فلا اشكال فيه كما قيل وقوله فيستدلون به على كمال قدرته الى أنه هو المقصود من النظر وقدم الانعام لان اتفعاها مقصور على النبات وأكرو لان أكلها منه مقدم لانها تأكله قبل أن يثمر ويخرج سنبله وجعلت الفاصلة هنا يصرون لان الزرع مرعى وفيما قبله يسمعون لان ما قبله مسموع أو ترقيبا الى الاعلى في الاعتاط ما بالغه في التذكير ودفع العذر (قوله النصر) للزومه للفتح وقوله الفصل بالحكومة هو أحد معاني الفتح ولذا قيل للقاضي فتاح وفي نسخة بالخصوصية أي بسببها وقوله من قوله الخ أو قوله وقتحت السماء وقوله لا ينفع الذين كفروا واما انهم ان عم غير المستزين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فاطهار في مقام الاشارة تسجيلا لكفرهم واما نال عدم النفع وعدم امهالهم (قوله فانه الخ) بيان لطريقتين هذا التفسير على الوجهين في معنى الفتح وقوله وقيل يوم بدر مرضه لبعده عن كون السورة مكينة وأما كونه يوم الفتح أي فتح مكة فمع ذلك يبعده قلة المقتولين فيه جدا (قوله والمراد بالذين كفروا الخ) دفع لما يتبادر الى الذهن من أن يوم الفتح ليس زمانه زمان يابس حتى لا ينفع ايمانهم فيه بأن المراد بهم من قتل فيه على الكفر فعلى لا ينفعهم ايمانهم لا ايمان لهم حتى يتقهم فهو على حد قوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * سواء أريد بهم قوم مخصوصون استمروا أم لا وسواء عطف قوله ولا هم ينظرون على المقيد أو على الجموع فتأمل (قوله وانطباقة جوابا عن سؤالهم) بقولهم متى هذا الفتح لان الظاهر في الجواب تعيين ذلك اليوم المسؤول عنه فكأنه قيل لا تستعجلوا أو لا تكذبوا فانه آت لا محالة وانه اذا أتى قدمته وحصل لكم اليأس ومرض كونه منسوخا لاحتمال أن المراد الاعراض عن مناظرتهم لعدم نفعها وتخصيصه بوقت معين وقوله وقرئ بالفتح أي في منتظرون على انه اسم مفعول والمعنى ما ذكره (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) قال ابن جرير رواه الثعلبي وابن مردويه والواحدى مسندا وأشار الى ضعفه وليرى انه موضوع وقوله كاتما الخ تفسير لمفعول أعطى المحذوف وهو أجزا عظيما وأما قوله من قرأ الخ فقال انه لم يجده في شيء من كتب الحديث تمت السورة بحمد الله ومنه والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه

❖ (سورة الاحزاب) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(قوله ثلاث وسبعون آية) قال الداني هذا متفق عليه وفي الكشف عن أبي بن كعب انها كانت تعدل سورة البقرة طولا فنسخ أكرها كآية الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما وأما كونها كانت في صحيفة عند عائشة رضي الله عنها فأكثرها كآية الداجن فن كذب الملاحدة وكذبهم في أنه ضاع بأكل الداجن من غير نسخ فلا يرد عليه ما ذكره ابن جرير من أن نسخ آيات منهاروى في كتب الحديث فانظره (قوله تعظيما له وتفخيما للشأن التقوى) لف ونشر مرتب أي ناداه بوصفه دون اسمه تعظيما له فان مواجهة العظماء بأسمائهم في النداء لا تليق بخلاف الاخبار في أن محمدا رسول الله وأمره ما ذكر تفخيما وتفخيما للشأن تقوى نفسها حيث أمر بها مشله فان مراتبها لا تتناهى مع أن المقصود الدوام والنبات عليها فلا يلزم اللغوية وتحصيل الحاصل وقيل ان النداء المذكور للاحتراس وجبر ما يوهمه الامر والنهي كقوله عفا الله عنك ولم يجعل الامر والنهي لآتمته كما في نظائره لان ساق ما بعده لا يرضى الله عنه (قوله ليكون مانعاه عما نهى عنه الخ) قيل عليه لو كان كذلك صدر النهي بالفاء فالظاهر أنه تخصيص بعد تعميم لاقتضاء المقام الاهتمام به كما يدل عليه سبب النزول وليس بشئ لان التقوى وان منعت عماد كرفعدم طاعته لهم أمر محقق سابق على الامر فلو قرن بالفاء أو هم خلاف المراد فلا حاجة الى جعله موكولا لفهم المخاطب ولم يؤقره بالثبات على عدم الطاعة كما في الامر لتجده بتجده ما طلبوه ولان النفاق حدث بالمدينة فتدبر (قوله فيما يدوبوهن في الدين) أي فيما يصير مضعفا للدين وأبو الاعور كنية لرجل من بني سليم يسمى عمرو

(أفلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربا الفتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المسلمين على الكفرة والفصل بينهم وقيل يوم بدر أو يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فانه لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يجيئون وانطباقة جوابا عن سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانه لما أرادوا به الاستعجال فكذبوا واستهزاء أجبوا بما يمنع الاستعجال (فأعرض عنهم) ولا يزال يكذبهم وقيل هو منسوخ ما به السيف (وانتظر) النصر عليهم (انهم منتظرون) الغلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى أنهم أحقأ بأن ينتظر هلاكهم أو لان الملائكة ينتظرونه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزل وتبارك الذي بيده الملك أعطى من الاجر كما تنما أحيالية القدر وعنه من قرأ الم تنزل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

* (سورة الاحزاب) *

مدنية وهي ثلاث وسبعون آية * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وأمره بالتقوى تعظيما له وتفخيما للشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات عليه لا طمع الكافرين مانعاه عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يدوبوهن في الدين روى أن أبا سفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبا الاعور السلي

عمرو بن أبي سفيان والموادعة المصالحة والمراد صلح الحديبية والمعنى في زمان الصلح وهو زمان عمته مستقر
 فلا يريد عليه ما قيل ان ابا سفيان لم يجئ الا بعد نقض المشركين العهد لتجديده ففرضه صلى الله عليه وسلم
 والمناسب ثبات الجانبين على المعاهدة دون تكليف امر آخر وقيل ان هذا كان بعد احد والقائمون معهم
 من اهل نواحي المدينة ومنها وارفض بمعنى ارتلذكرها والمراد ذكرها بما يسو ويدلالة المقام ودلالة الآية
 على سبب النزول ظاهر ونذكرك منسوب في جواب الامر وجملة ان الله الخ مستأنفة لتعليل ما قبلها (قوله
 تعالى واتبع) من عطف الخاص على العام وقوله ما يصلح فاعله ضمير ما هذه ومفعوله ضمير ما تعملون
 وفي نسخة ما يصلحك ويعني معطوف على يصلح وفي نسخة مغن بالعطف على موح وفيه اشارة الى ان ذكر
 احاطة عليه بعمله وعمل غيره انه يعلم بما يليق وينبغي له فيه لان معرفة الطبيب بالداء ليصف الدواء قبل وفي
 كلامه ما يومئ الى ان خطاب تعملون للنبي صلى الله عليه وسلم وجع للتعظيم وليس بتعنين لجواز كونه عاما
 ولكن المقصود بان الخطاب هو بيان حاله فهو داخل فيه بالدخول الاولي وجعل المراد من العمل اذا كان
 الضمير للكفرة والمنافقين كيدهم ومكرهم لمناسبتة للمقام ثم جعله كناية عن دفعه لانه المقصود منه وعلى هذه
 القراءة يجوز كون الضمير عاما ايضا وفي كونه التقاناتا مثل (قوله ما جمع قلبين في جوف) اراد ان
 خصوص الرجل ليس بمقصود والمعنى ما جعل لاحد ولذي قلب من الحيوان مطاقا وجعل بمعنى خاق
 وتخصيص الرجل بالذكري كمال لوازم الحياة فيه فاذا لم يكن ذلك له فكيف يغيره من الاناث واما الصديان
 فما لهم الى الرجولية وقوله في جوفه للتأكد والتصوير كالقلوب التي في الصدور لان القلب معدن
 الروح اي مقر الروح الحيواني وهو الجنار الطيف النوراني الذي يتولد من دم رقيق فيه وبه الادراك
 عند الحكماء وذكرا المعدن اياه الى تشبيهه بالجوهر وقوله المتعلق بفتح اللام اي الذي تتعاقبه النفس
 الناطقة اي متصل به لتضيض بواطنه ما تدركه عليه وذكر النفس لتأويلها بالمدرك ونحوه وقوله او لا اشارة
 الى تعلقها بالبدن بواسطته وقوله منبع القوى استعارة والمراد انه الحامل لها الى جميع البدن وهذا على
 رأي وعند جالينوس ان الكبد والدماع منبعان لبعض القوى ايضا وقد مر ما فيه في سورة الطور (قوله
 وذلك ينفع المعتد) اي تعدد قلب الانسان والحيوان لانه يؤدي الى التناقض كما سيأتي تقريره وذلك اشارة
 الى كونه منبع جميع القوى والدعوة بكسر الهمزة والنسب وفتحها في الطعام ونحوه (قوله والمراد
 بذلك) اي قوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه رداً على قوله من ان لبعض الشجعان ودعاة العرب
 قلبين حقيقة واللبب صاحب اللب وهو العقل اي العاقل والاربع السريع الفطنة والاتقال من الاربع
 وهو الداهة فليس بتأكيد وان كان بمعنى العاقل والاربع العقل فهو تأكيد (قوله ولذلك قيل الخ) في نسخة
 او لجيل وفي اخرى وقيل لجيل وفي غيرها وجيل بالواو ونظيره انه جيل بن اسد غير ابو معمر وفي التفسير
 ابو معمر جيل بن معمر وفي البحر روي انه كان في بني فهر رجل يقال له ابو معمر جيل بن اسد وظاهره انها
 واحد وكلام الكشاف على التردد وعليه يحمل كلام المصنف على نسخة او المشهورة وفي القاموس
 ذو القلبين جيل بن معمر فيه نزلت ما جعل الله الآية والذي صححه في كتاب المصنف انه ابو معمر جيل بن
 معمر بن عبد الله الفهري وكان رجلا ليبي حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ هذا الا وله قلبان وكان يقول
 ان لي قلبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فلما كان يوم بدر وهزم المشركون وفيهم ابو معمر اقبه
 اوسفيان واحدى نعليه في رجله والاخرى معلقة بيده فقال له ما حال الناس قال له هزموا قال فبايال
 احدى نعليك بذلك قال ما شعرت الا انهما في رجلي فعرفوا يومئذ كذبه فيما كان يدعيه وهذه الآية نزلت
 فيه وقدره الشاطبي عليهم وقال انه ليس بفهري بل جمعي كما نقله من خطه والذي صححه ابن حجر في الاصابة
 بعد ما ذكر فيه اختلافاً انه جيل بن اسيد مصغر الفهري وانه يكنى ابا معمر وضعف قول ابن دريد انه عبد
 الله بن وهب وقول غيره انه جيل بن معمر الجمعي وبمذا عرف ما في كلام المصنف وغيره وان العطف لوجه
 له وان اسيد مصغر الاسد اكبر اعرفه (قوله والزوجة الظاهر عنها) وفي نسخة منها وهو الموافق لما

قدموا عليه في الموادعة التي كانت بينه
 وبينهم وقام معهم ابن ابي ومعتب بن قشير
 والجندب بن قيس فقالوا له ارض ذكر الهننا
 وقل ان لها شفاة ونذكرك وربك فنزلت (ان
 الله كان عليا) بالمصالح والمفاسد (حكيميا)
 لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع
 ما يوحى اليك من ربك) كالنبي عن طاعتهم
 (ان الله كان بما تعملون خبيراً) فوح اليك
 ما يصلحه ويعني عن الاسماع الى الكفرة وقرأ
 ابو عمرو وبالسبا على ان الواو ضمير الكفرة
 والمنافقين اي ان الله خبير بما كذبهم فبذفعها
 عنك (وتوكل على الله) وكل امرئ الى
 تدبيره (وكفى بالله وكيلاً) موكولاً اليه الا و
 كلها (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه)
 اي ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن
 الروح الحيواني المتعلق بالنفس الانساني او لا
 ومنبع القوى باسرها وذلك ينفع المعتد (وما
 جعل أزواجكم اللاهية تظهن منهن أمتها كنهم
 وما جعل أديانكم انبائكم) وما جعل الزوجية
 والامومة في امرأة ولا الدعوة والبنوة في رجل
 والمراد بذلك ما كانت العرب تزعم من ان
 اللبيب الاربع له قلبان ولذلك قيل لابي معمر
 او جيل بن اسد الفهري ذو القلبين والزوجة
 المظاهرة عنها كلام

سبأني من تعديته بمن وهو منصوب عطف على اللبيب ولا يجوز رفعه على انه مبتدأ وخبر وكذا قوله ودعى
الرجل ابنه أي له حكم الابن عندهم في التوارث وغيره من الاحكام وان كان معلوم النسب وقوله كالاتم
أي في الحرمة المؤبدة فقوله أمتهما تكتم على التشبيه البليغ كما سبأني (قوله ولذلك كانوا يقولون زيد الخ)
في الاستيعاب زيد بن حارثة بن شر حبيبل من بني كلب سبي في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام تلذج به رضي الله
عنها فوهيته للنبي صلى الله عليه وسلم فبنناه النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عثمان وأعتقه لما اختار خدمته
على قومه ولم يرض مفارقتة صلى الله عليه وسلم على ما فصله وقوله ابن محمد أي هو ابن محمد وقوله عن المظاهر
منها الخ لثب ونشر مرتب ونفي القلين معطوف على نفي الامومة وقوله لتمهيد أصل أي حكم كلي وهو ما في قوله
فان لم تعلموا الخ والذي ارضاه صاحب الاتصاف والطبي تبع الزجاج والبعغوي وهو المروي عن الزعري
وقنادة انه ضرب قوله ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه مشلا للظهار والتبني فكما لا يكون لرجل قلبان
لا تكون المظاهرة أمًا والمبني ابنا فالمد كورات يجملتم امثل فيما لا حقيقة له وهو المناسب انظمها في نسق
وتذليلها بقوله والله يقول الحق وتعبه في الكشف بأن سب النزول وقوله بعد التذليل ادعوه هم الخ
شاهد صدق على أن الاول مضر وب للتبني وهم لم يجعلوا الازواج أمهات بل جعلوا اللذظا فادخله
في قرن النبي استطراد وهذا هو الوجه لأنه قول لا حقيقة له كالأول أقول لو كان مثالا للتبني فقط لم يفصل
منه وكون القلين وجعل المتبني ابنا في جميع الاحكام مما لا حقيقة له في نفس الامر ولا في شرع ظاهر وكذا
جعلهم كالاتمات في الحرمة المؤبدة مطلقا من محترعاتهم التي لم يستندوا فيها الى مستند شرعي فلا حقيقة
له أيضا فادعاهم غير وادعاهم لاسيما مع مخالفتهم لما روى عنهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
(قوله وهو أن يكون كل منهما أصلا) بيان للتناقض بأنه يلزم من تعدد القلب كون كل منهما أصلا للقوى
وغير أصل لها أو تواردت على دعول واحد وهذا امر اقناعي فانه يجوز كون أحدهما متبعا لغيره
والاشتراب بعض آخر ويجوز اشتراكهما في ذلك كالعينين والاذنين في النظر والسمع فالاولى أن يוכל مثله
للارادة الالهية وهو لا يزال عما يفعل وكونه أصلا بالنظر لنفسه وغير أصل بالنظر للآخر وقيل انه
محل المحبة فلم يكثر لئلا يكون فيه محبة اقترانية كما قيل

ما أنصفتي الحاديات ومينتي * بمفارقين وليس لي قلبان
تلك بعض حبك كل قلبي * فان ترد الزيادة هات قلبا

وقال الآخر
(قوله الذين لا ولادة بينهما وبينه) بيان لوجه التناقض فيما صح في الأول لأن ذلك يقتضي التوالد
والزوجة والدعوة تقتضي خلافة وهذا كالأول فانهم لم يدعوا أمومة وبنوة حقيقة حتى يرد عليهم
التناقض كما لا يخفى (قوله وقرأ أبو عمرو الخ) وقوله بالياء وحده أي من غير همزة قبله أو من غير ياء أخرى
تبعها الا نهاسا كنه وتذكير الضمير لتأويله بالحرف وقوله تخفف أي بجذف الهمزة والحجازيان نافع وابن
كثير وقوله بالهمزة أي المكسورة وقوله وحده أي بدون ياء والقراءة الاخرى بهمزة بعد هاء ساكنة
وما ذكره عن الحجازيين في رواية البري عن ابن كثير وورش عن نافع في حالة الوقف وأما في الوصل فيسهل
كما ذكره الشاطبي وقد روى عنهم التسهيل في الحالتين فاقبل ان المصنف لم يفرق بين الابدال والتسهيل
خطأ فزه فيه كلام النثر (قوله وحزة والكسافي بالحذف) أي بجذف التاء الثانية وقوله من الظهور
أي من الثلاث فلا يشافي ما سبأني انه من الظهور ولا حاجة لهذا فان الظهور أيضا من الظهور في أصل اللغة
لأن أصله أن يكون مكشورا فالكونه على ظهر كالبطون لما كان في بطن ثم شاع في لازم معناه وهو الخفاء
وصدقه كما نقله الطيبي عن أهل اللغة وقراءة ابن عامر تظاهرون أصله تظاهرون فأدغم وهو ظاهر وقوله
باعتبار اللفظ أي باعتبار وقوع لفظه في كلام المظاهر مع قطع النظر عن معناه كما في قوله يقول لبيك
والاشتهاق قد يكون من اللفظ ولو كان غير مصدر (قوله وتعديته بمن) إشارة الى ما في الكشف من
أنه ضمن معنى التباعد لانه يقال تباعد منه وفي عبارة المصنف قصور فان ظاهره أن الضمير تجنب جمع أن

ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون زيد
ابن حارثة الكلبى عتيق رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن محمد والمراد نفي الامومة والبنوة
عن المظاهر منها والمبني ونفي القلين لتمهيد
أصل يجعلان عليه والمعنى كما يجعل الله قلوبين
في جوف لادائه الى التناقض وهو أن يكون
كل منهما أصلا لكل القوى وغير أصل لجعل
الزوجة والدعى للذين لا ولادة بينهما وبينه
أمته وابنه اللذين بينهما وبينه ولادة وقرأ
أبو عمرو والادى بالياء وحده على أن أصله اللاد
بهمزة تخففت وعن الحجازيين مثله وعنه
وعن يعقوب بالهمزة وحده وأصل تظهورون
تظهورون فأدغم التاء الثانية في الظاء وقرأ
ابن عامر تظاهرون بالادغام وحزة والكسافي
بالحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرئ
تظهورون من ظهر بمعنى تظهورون من الظاهر
وتظهورون من الظهور ومعنى الظهار أن يقول
لزوجته أنت على كظهر أي أخذ من الظاهر
باعتبار اللفظ كالتبني من لبيك وتعديته بمن
تضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا
في الجاهلية

تجنب متعدية نفسه لا بمن يقال تجنبه كما صرح به أهل اللغة والمراد كما في الكشف أنه ضمن فعلا فيه معنى
 الجانبة متعدية بمن وأما كون الطلاق في الجاهلية أو في الجاهلية والاسلام كما ذكره المصنف رحمه الله فلم
 ينظر واليه لانه اذا وقع استعماله في الجاهلية كذلك بقي لاستعماله بعده فانه ليس من الاصطلاحات
 الشرعية فمن ظن أن في كلامه رد اعلى الزمخشري لم يصب وكذا من قال ان مسلك المصنف أحسن
 ما أحسن وكذا الكلام في آله (قوله وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمه الى أداء الكفارة)
 وفي نسخة أو الحرمه وهما بمعنى لأن الواو فيه بمعنى أو التي للتقسيم كما ذكره ابن مالك فالمراد أنه يقتضي
 الطلاق لو نواه لانه من محتملات لفظه والحرمه المجزؤه ان لم ينوه كما فصله في شرح الاشارات وأشار اليه الرازي
 في الاحكام وكلامه على مذهب الشافعي فاقبل من أن هذا المبدأ ذكره أحد من المذاهب بل قالوا انه منسوخ
 فلا يقع به طلاق وان نواه بلا خلاف الآن يكون يقتضي بمعنى يلزم سهو (قوله وذكر الظاهر للكتابة عن
 البطن الخ) قال الانزهري خصوا الظاهر لانه محل الركوب والمرأة تركب اذا غشيت فهو كناية تلو يحتمل
 انتقال من الظاهر الى المركوب ومنه الى المغشى والمعنى أنت محترمة على لا تركب كالاتركب الا تم كذا
 في الكشف ونسبته الظاهر عمود البطن قاله عمر رضي الله عنه كما ذكره الزمخشري لأن به قوامها وعليه
 اعتمادها كما تعتمد الحيمة على عمودها وقوله الذي صفة البطن وذكره (ا) وان كان مؤنثا تأويله باله ضوء ونحوه
 وضهيره للظهور وضهيره الموصول (قوله فان ذكر الخ) تعليل للكتابة وتوجيه لاختيارها بانهم
 يستحبون ذكر الفرج وما يقرب منه سيما في الاثم وما شبهه بافلاذ اعدل الى الكتابة (قوله أو للتغليظ
 في التحريم) توجيه آخر لذكر الظاهر بأنه ليس للكتابة عن البطن بل اغتاز لذكر البطن الى الظاهر تغليظا
 في تحريم المرأة لأن اتيان المرأة وظهورها الى السماء كان محرما عندهم فالظهور مطلقا حرام عندهم وظهور
 الامأة حرمة وأما ذكر الاثم ففيه تغليظ على الوجهين (قوله على الشذوذ) لأن قياس فعيل بمعنى
 مفعول أن يجمع على فعلى بجر مجزوعه لانه جل عليه لكونه موازيا له وقيل انه مقيس في المعتل مطلقا
 وفيه نظر (قوله ذلكم) اشارة الى ما ذكره أي من كونه ليس لاحد قلبان وليست الأزواج أتهات
 ولا الادعياء أبناء لا شترا كما هي كونها لاحقيقة لها وأما قوله لتهديد أصل الخ فلا يبي هذا لان التهديد
 حاصل بالتسوية بينهما فاقبل من أن الاظهر جعل الاشارة للاخيرين لان الاول ذكر لتهديد كإيانه المصنف
 ليس بشئ وقوله أو الى الاخير وهو الدعوة لانه هو المذكور هنا ولذا اقتصر على هذا الوجه في الكشف
 وقوله لاحقيقة له بيان لقوله بأفواهكم و اشارة الى أنه ليس من قبيل نظر بعينه مما قصد به التأكيد
 والتصديق والمراد بقوله في الاعيان في الواقع ونفس الامر وقوله كقول الهادي بالذال المججمة من الهديان
 وكونه بالهجمة من الهداية بعيد رواية ودراية وان صح (قوله ماله حقيقة عينية) أي المراد بالحق الثابت
 المحقق في نفس الامر وقوله مطابقة له أي لقوله بفتح الباء وكسر هالان المطابقة مفعلة من الجانبين
 وقوله سبيل الحق اشارة الى أن تعريفه عهدي وفي الكشف لا يقول الاما هو حتى ظاهره وباطنه ولا
 يهدي السبيل الحق ثم قال ما هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق وهو قوله ادعوهم الخ وتركه المصنف
 لخطاه وجه الحصر المذكور فيه ولذا قال بعض شراحه انه من مقابلة قوله ذلكم قولكم بأفواهكم لامن
 تقديم المسند اليه فانه يبيد أنه الهادي لا غيره (قوله وهو افراد للمقصود) بيانه هنا من أقواله الحق
 أي من جميع أقواله الحق المذكورة اجالا بقوله وهو يقول الحق أو افراد للمقصود كما لا وعلى كل فلا
 ينافي قوله والمراد في الامومة والبتوة وفي القليلين لتهديد أصل الخ (قوله قصد به الزيادة مطلقا) أي هو
 أعدل من كل قول متصف بالعدل لا بما قاله فانه زور لا عدل فيه أصلا ويجوز أن يجعل قسطا مذكورا وأما
 كونه لا يتجاوز من قسط وصدق بنوع من المجازفة كلف الا أن يريد ما ذكرناه (قوله ومعناه البالغ) الى
 الغاية في الصدق دفع لما يتوهم من أن المقام يقتضي ذكر الصدق لا العدل بأن العدل والانصاف هنا المراد
 به اثم الصدق لان الكذب نوع من الجور وقوله قننجهوم يحذف النون لعطفه على المجزوم واثباتها من

وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمه الى
 أداء الكفارة كما عدى الى بها وهو بمعنى
 حلف وذكر الظاهر للكتابة عن البطن
 الذي هو عوده فان ذكره يقاب ذكر الفرج
 أو للتغليظ في التحريم فانهم كانوا
 يحترمون اتيان المرأة وظهورها الى السماء
 والادعياء جمع دعوى على الشذوذ كأنه شبه
 بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعهم ذلكم
 الى كل ما ذكر أو الى الاخير (قولكم
 بأفواهكم) لاحقيقة له في الاعيان كقول
 الهادي (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية
 مطابقة له (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق
 ادعوهم لا بأفواههم انسبوهم اليهم وهو
 افراد للمقصود من أقواله الحق وقوله (هو
 أقسط عند الله) لتعليله والاضحى بصدور
 ادعوهم وأقسط أفعال تضليل قصد به الزيادة
 مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ
 في الصدق فان تعلموا آباءهم قننجهوم
 اليهم

(1) قوله وذكر الخ هذا عطف لما في القاموس
 وعبارته البطن خلاف الظاهر مذكور
 اه صححه

تحريف التامع فلا غبار عليه وقوله فهم الخ اشارة الى أنه خبر مبتدأ مقدّر وبالجملة جواب للشرط والمراد بالاولى ذوالموالاته أو السيد (قوله بهذا التأويل) أي تأويل الاخوة والولاية في الدين والنبوة وان صح فيها التأويل أيضا لكن نهى عنها بالتشبيه بالكفرة والنهي للتنزيه وقوله محظنين قبل النهي أو بعده الخطأ مقابل للعمد هنا فيشمل السهو والنسيان كما أشار اليه المصنف ليعني الذنب وكون الخطأ بالمعنى المذكور قبل النهي وبعده معفو ولا يقتضي أن العمد قبله غير معفو حتى يقال لا وجه له فان فيه تضيلا لانه قبله معفو وبعده غير معفو والمفهوم اذا كان فيه تفصيل لا يرد نقضا كما بين في أصول الشافعية فلا حاجة لتأويل محظنين بجاهلين وان كان الجمع بين الحقيقة والجاز فيه على تسليمه جائزا عند المصنف ولا يرد على المصنف انه لا يقع قبل النهي عند أهل السنة فتأمل (قوله ولكن الجناح فيما الخ) فهو معطوف على الجورور وقوله ولكن ما تعدت الخ اشارة الى احتمال آخر وهو أن ما مبني خبره جملة مقدرة وفي بعض النسخ فيما تعدت قلوبكم فيه الجناح والصحيح الأول لان هذه تحتاج الى تكلف جعل الجاز محذوفاً وفيه متعلق بتعمدت والجناح مبتدأ خبره الجاز والجورور (قوله له فوه) وفي نسخة بعفوه بالباء السببية وهو تفسير ويان لمعنى الآية وقوله لا عبرة به - نداء فلا يبد العتق ولا يموت النسب وعند أي حنيفة بقده بشرطه المبني في الفقه فقوله بوجه عتق مملوكه أي سواء كان مجهول النسب أو لا يمكن الاخلاق أو لا بأن يكون أكبر منه سنا خلافاً لهم في الثاني وقوله لمجهوله أي النسب وقوله الذي يمكن الحاقه أن يكون أم غيره سنامه (قوله تعالى النبي أولى) أي أي أقرب اليهم من أنفسهم أو أشد ولاية ونصرة وقوله بخلاف النفس فانها أما تارة بالسوء وحالها ظاهراً ولا تفقد تجهل بعض المصالح ويحكي عليها بعض المنافع وقوله فذلك أطلق أي لم يقيد بالولاية بنسب في النظم ليقيد أوليته في جميع الامور وقوله فيجب أي فاذا كان كذلك يجب الخ وقوله فنزلت ووجه الدلالة على سبب النزول انه اذا كان أولى من أنفسهم فهو أولى من الابوين بالطريق الاولى ولا حاجة الى جعل أنفسهم عليه بالمعنى السابق في قوله ولا تقتلوا أنفسكم واطلاق الاب عليه لانه سبب الحياة الابدية كما ان الاب سبب الحياة أيضا بل هو أحق بالابوة منه كما أشار اليه بقوله فان كل نبي الخ وهو اشارة الى صحة اطلاقه على غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويلزم من الابوة اخوة المؤمنين وقوله من حيث انه أصل هو الدين والاسلام (قوله نزلت من نزلتم في التحريم) أي تحريم النكاح وهو اشارة الى أنه تشبيه بليغ ووجه التشبه ما ذكر وقوله ولذلك أي لتكون وجه الشبه مجموع التحريم واستحقاقه التعظيم قالت عائشة رضي الله عنها لمن قال لها يا أمه ما ذكر وهو لا ينافي استحقاق التعظيم منهن أيضا (قوله في التوارث) قيل انه مخاف لما في الاطلاق من الدلالة على التعميم وبالسبب قوله من أن الاستثناء من أعم ما يقدر الولاية فيه من النفع الآن يقال ذكره على طريق التمثيل وقيل في جوابه لما كان ناسخا لما في صدر الاسلام من توارث الهجرة والمواثيق في الدين صور الولاية فيه على انه مراد فقط أو داخل في العموم دخولاً أو لياً ولا يخفى أنه عين ما ذكره من التمثيل مع أنه دعوى بلا دليل والصواب أن يقال لما كان المراد من النفع النفع الذي يحصل من الميت بعده وتو هو آثاره أو وصية لا غير فاذا جعلت الوصية لغير الأقارب بحكم الاستثناء لم يبق الا الارث فتفسره به بيان لحاصل المعنى على وجهي الاتصال والانقطاع فأنهم (قوله وهو نسخ) قيل الظاهر أن النسخ بآية آخر انفال لتقدمها على سورة الاحزاب مع أن هذا يخالف مذهب الشافعي حيث لا يقول بتورث ذوى الارحام وهو غفلة عن تفسيره لذوى الارحام بذوى القربان الذي يطلق على ذوى الفروض والعصبات مع أن الشافعي قال بتورثهم اذا لم يتطمتت المال وكون المراد هذه الآية بعيداً والظاهر أن يراد القرآن مطلقاً وقد مر فيه في انفال وكان في صدر الاسلام يرث المهاجرون بالهجرة والمؤمنون بالتواخي كما هو معروف في كتب الحديث ثم نسخ وقوله فيما فرض الله فكأن الله ما كتبه أي فرضه وقضاه وقدره وهو في القرآن يردها للمعنى أيضا (قوله أو وصلة لاولى) فهو المفضل عليه ومن ابتدائية وقوله وأولو الارحام بحق القرابة الخ بيان

(فاخو انكم في الدين) أي فهم اخوانكم في الدين (وموا اليكم) وأولياءكم فيه فقولوا هذا أخي ومولايكم ذال التأويل (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك محظنين قبل النهي أو بعده على النسيان أو سبق اللسان (ولكن ما تعدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعدت قلوبكم أو وركن مائة قلوبكم فيه الجناح وكان الله غفورا رحيماً له فوه عن الخطي واعلم أن النبي لا عبرة به عندنا وعند أبي حنيفة بوجه عتق مملوكه ويثبت النسب لمجهوله الذي يمكن الحاقه به (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم وتحياهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وأمرؤ أنفسهم من أمرها وشفقهم عليه أتم من شفقتهم عليها روي أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة وتول قامر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن أبانا وأمهاتنا فترات وقرى وهو أب لهم أي في الدين فان كل نبي أب لأمته من حيث انه أصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وأزواجه أمهاتهم) نزلت من نزلتم في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما ذلك كالأجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنا أموات النساء (وأولو الارحام) وذوو اقربان (بعضهم أولى ببعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة لانه في الدين (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أنزل وهو هذه الآية وآية المواثيق أو فيما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لاولى الارحام أو وصلة لاولى أي أولو الارحام بحق القرابة أو ولي بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة

للمعنى

للمعنى على الوجه الثاني بأن محصله أن الاقرباء أولى بالارث من غيرهم من المؤمنين المهاجرين وغيرهم
وعدى تنه لو ابى لتعنيته معنى الايصاء والاداء وقوله من أعم الخ فهو وشامل لكل تقع على ارثا
ووصية وهبة ويدخل في حكم الهبة الهدية والصدقة والمراد بالمعروف الوصية ولا ترد الهبة فانها غير
جائزة للوارث في المرض لانها في حكم الرصية ولذا تنفذ من الثلث ولا ترد المعاونة ونحوها فان المراد النفع
المالى ولا يتأبى العموم فافهم (قوله أو منقطع) بهى اذا حصلت الاولوية بالتوارث كما هو ظاهر كلامه
والمعروف أيضا بمعنى التوصية أو عام لمعاد التوارث (قوله كان ما ذكر في الآيتين) من حكم
البنوة والبنوة والتوارث لا ما سبق في السورة بقوله ما جعل الله لرجل من قبلين الى هنا والالاخيرهو
التوارث فظلالان الظاهر لم يبين حكمه هنا وسبق في سورة المجادلة والاشارة بالبعد تأبى الاخير
وتخصيصه به لغوم قوله فمضى في كتاب الله أيضا الأول هو المقصود بالذات هنا حيث دخل في نفسه لزم دخول
ما بينهما لا يكون الغاذا في قبيل الظاهر التعميم أو اخص من بالاخير لا وجه له (قوله وقيل في التوراة)
حرضه لان الكتاب المعروف الظاهر منه انه عين الأول وكون ما ذكر في التوراة غير معلوم وقوله مقدر
بأذكري الى انه فعول لا ظرف لفسا المعنى وهو معطوف على ما قبله عطف القصة أو على مقدر كذا هذا
وجوز عطفه على خبر كان وهو بعد وقوله مشاهير ارباب الشرائع وان كان لغيرهم شريعة أيضا وما له
للتعظيم أيضا وقوله عظيما ولتقدمه الواقع وآدم صلى الله عليه وسلم بين المشاهير فلا يشافى تقديم
نوح عليه الصلاة والسلام لتقدمه في مقام آخر فان لكل مقام مقالا (قوله عظيم الشأن) يعنى أن العظف
استعارة للعظم أو لورقة على الوجه الثاني لان الميتة تشبه بالجلب والعظف منه أقوى من غيره وتأكيده
باليين فمعنى الوفاء ما جعلوا وقوله والتكبر رأى ذكر الميثاق نائبا لوصف بقوله غلظنا الدال على
عظمه ووثاقته وأورد عليه أن الوصف لا يستلزم تكراره اذ لو اقتصر على الثاني أو ذكر لأول من ذكر
موصو فاحصل المقصود وقيل المراد بالبيان ما كان على وجه التأكيد وقيل بجوع الميثاق الغلظ بين
فلا تكرر وركه تكلف بارد (قوله أى فمئنا ذلك الخ) قوله فمئنا لتفسير لقوله أخذنا وهو محتمل أن
يكون هو المتعلق لكنه عبر عنه بجمناه ويحتمل أن يكون مقدرالكنه لكونه معنى أخذنا عبر فيه بضمير
العظمة فيه ومن لم يدمر اده قال الاظهر أن يقول فعل الله ذلك ولا حاجة الى التقدير مع صحة تعاقبه
بأخذنا واللام لعاقبة أو للتهديل وقوله عما قالوه وهو كلامهم الصادق في التبليغ فالصدق عليه بمعنى
الكلام الصادق وقوله أو تصديقهم معطوف على ما في قوله عما الخ فالصدق بمعنى التصديق والتضهير
المضاف اليه للقوم وضهير اياهم للانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم الصادقون وعنى ما بعده الصادقون
الام وقوله نيكيتا مفعول له اتمليل يسأل على الوجهين (قوله عطف على أخذنا) ولما كان أخذنا ميثاق
الانبياء لامنااسبة له ظاهر امع اعداد العذاب لا كفار قال موجهاله من حيث الخ يعنى أن بعثة الرسل
لما كان المقصود منها التبليغ للمؤمنين لئلا يواو كان في قوة آيات المؤمنين فنظروا المنااسبة المقضية للعطف
وهذا على الوجه كلها في تفسير قوله ليسأل الخ وهو في غير الا قول ظاهر وأما فيه فلان سؤال الانبياء تبليغهم
المقصود منه بيان من قبل من غيره فاقبل انه على الا قول معطوف على يسأل تأويله بالمضارع لا يحتمل ضعفه
بل عدم صحته لانه لا جامع بينهما فلا بد من الرجوع اليه وقيل ان الجملة حالية بتقدير قدأ وهو من الاحتباك
البديعي والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعدائهم أو اعظيما ويسأل الكافرين عن كذبهم وأعد
لهم عذابا ليعلم الخذف من كل منهما ما ثبت في الآخر وهو الاحتباك وقوله أو على ما الخ فالمعطوف عليه
مقدر دل عليه ما قبله وعلى الا قول لا تقدر فيه (قوله تعالى يا أيها الذين الخ) شروع في ذكر قصة الاحزاب
وهي وقعة الخندق وكانت سنة أربع أو خمس من الهجرة وقوله اذ جاءكم بدل من نعمة الله وظرف لها
وزهاء النبي يضم الزاى المجهمة والمذاهو قريبي منه وقوله اثني عشر ألفا وقع في نسخة نوعاى صنفا
من الناس وقيله قيل والمراد بالاضير وهم قوم من اليهود بقية منهم لان النبي صلى الله عليه وسلم أبلاهم

(الآن تفعلوا الى ايامكم معروفا)
استثناء من أعم ما يشذر الاولوية فيه من
التبع والمراد به الميعر في التوراة
منتجع (كان ذلك في الكتاب مستظورا)
كان ما ذكر في لا يتبع ما نشأ في الاوح
أوالقرآن وقيل في التوراة (واذا أخذنا من
التبين يشاقهم) مقدر بأذكري ويشاقهم
عهدهم (ومنك من نوح رابراهيم وموسى
القيم (ومسئ بن مريم) خصهم بالذكر لانهم مشاهير
وعيسى بن مريم) خصهم بالذكر لانهم مشاهير
أرباب الشرائع وقد تم بيننا عليه الصلاة
والسلام تعظيما وتكريرا للشأن (وأخذنا
منهم ميثاقا غلظنا) تعظيم الشأن أو وكذا
باليين والتكبر ريبان هذا الوصف تعظيما له
(ليسأل الصادقين عن صدقهم) أى فعلنا
ذلك ليسأل الله يوم القيامة الانبياء الذين
صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم أو تصديقهم
اياهم نيكيتا لهم والمصدقين لهم عن تصديقهم
فان مصدق الصادق صادق أو المؤمنون الذين
صدقوا عهدهم حين أنهم هداهم على أنفسهم
عن صدقهم عهدهم (وأعد الكافرين عذابا
أليما) عطف على أخذنا من حيث ان بهئته
الرسول وأخذ الميثاق منهم لا يابا المؤمنين أو على
مادل عليه ليسأل كانه قال فأناب المؤمنون
وأعد الكافرين (يا أيها الذين آمنوا اذكروا
نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود) يعنى
الاحزاب وهم قريش وغلظنا وهم وقدر نقطة
والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا
عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تزوها)
الملائكة

دوى أنه لما سمع بأقبالهم ضرب الخندق على قريب شهر لأحرب بينهم الا الترابي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم ريحاً باردة في ليلة شاتية فأخضرتهم وسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخليل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طاحمة ابن خويلد الاسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالتجاء التجاء فأنهزموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حضر الخندق وقرأ البصريان بالياء أي بما يعمل المشركون من التحزيب والحاربة (بصيرا) رأيا (انجاؤكم) بدل من اذجاؤكم (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنوعطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذراغت الابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وشخصا (وبلغت القلوب الخناجر) رعبا فان الرنة تنفخ من شدة الروع فيرتفع بارتضاعها الى رأس الخنجر وهو منتهى الخلقوم مدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الظن فظن المخلصون الثبت القلوب أن الله مخبز وعده في اعلا دينه أو تمنحهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والالف مزيدة في أمثاله تشبها للقواصل بالقوافي وقد أجرى نافع وابن عامر وأبو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يرد لها أبو عمرو وحزة ويعقوب مطلقا وهو القياس (هنالك ابلى المؤمنون) اختبروا فظهر الخلق من المناق والثابت من المتزلزل (وزلزلوا زلزلا شديدا) من شدة الفرع وقرئ زلزلا بالفتح (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر واعلاء الدين (الاعرورا) وعدا باطلاق حاله معتب بن قشير قال بعدنا محمد فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يبرز فرقا وهذا الروع دغور (واذ قالت طائفة منهم) يعني أوس بن قيطي وأتباعه (يا أهل يثرب) أهل المدينة وقيل هو اسم أرض وقعت المدينة في ناحية منها

الى الشام قبل ذلك والخندق معرب كنده وهو حفر حول المعسكر عميق وقد فعل برأى سلمان الفارسي رضي الله عنه وقوله على المدينة المراد على مكان قريب منها كما ذكره أهل السير وقوله لأحرب بينهم أي بالتقاء الصقوف أو باعتبار الاغلب فان عليا رضي الله عنه بارز رجالهم (قوله فأخضرتهم) أي ألتهم بالخصر بالحاء المعجمة والصاد والراء المهملتين وهو شدة البرد قال المعري لو اخضرتهم من الاحسان زرتكم * والعذب يهجر للافراط في الخصر

وفاعله ضمير اللبلة أو الريح والثاني هو المناسب لقوله وقت التراب بالسين المهملة والقياء أي رتمه وقلعت خيامهم أي أظلمتها حتى وقعت وماجت بالجسيم أي اضطربت وقوله فالتجاء التجاء بالنصب على المصدرية أي انحوا التجاء أي أسرعوا ووجدوا في الهرب أنتحروا وتسلوا وقوله الحاربة أي قدها وأفعالها في غير هذه الواقعة فلا ينافي ما مر (قوله بدل من اذجاؤكم) بدل كل من ككل أو هو متعلق بتعملون أو بصيرا وقوله من اعلى الوادي فالاضافة اليهم لادنى ملاسة ولم يعبر به لتلا بوصف الكفرة بالعلوفانه اظهر نفسه من القوية فلا يخبر عليه ويحتمل أن يكون من فوف ومن أسفل كناية عن الاحاطة من جميع الجوانب وهذا بيان للواقع وبنوعطفان وقرئ بدل من ضمير جاؤكم (قوله مالت) لانه من الزيف وهو الميل ومستوى نظرها اسم مكان أو مصدر واستواء النظر اعتداله على المعتاد فيه وحيرة مفعول له وشخصا بمعنى ارتفاع وامتداد وهو غير ملائم للزيف ولذا قيل المراد لازمه وهو الدهشة (قوله فان الرنة الخ) الروع فتح الراء الخوف وقوله وهو أي الخنجر وذكره باعتبار الخبر وقوله مدخل الطعام والشراب محل دخوله وأدخاله وهو تفسير للخلقوم لكنه قيل انه تبع فيه الزمخشري والمعروف انه مجرى النفس ومجرى الطعام المري بوزن أمير وهو محتجته وقيل انه أطلقه عليه مجازا لانه تسميها وفيه نظر (قوله الانواع من الظن) يعني أنه مصدر شامل للميل والكثير وانما يجمع للدلالة على تعدد انواعه وظن مبتدأ (٣) خبره أن الله الخ اوماض وهو مفعوله وانجاز وعده بنصرهم وقوله الثبت بفتح فسكون أو بضم مع فتح الباء المشددة جمع ثابت وباء القلوب مجوز فيها الحركات الثلاثية الظاهر حرة بالاضافة وقوله فخافوا الزلزل أي أن تزل اقدمهم فلا يتحملون منازلهم وقوله أو تمنحهم أي مبتليهم فيظنون النصر تارة والامتحان أخرى أو بعضهم يظن هذا وبعضهم يظن ذلك وقوله ما حكي عنهم هو قولهم ما وعدنا الله الخ وأدرج المنافقين فيهم مع أن الخطاب للمؤمنين تكميلا للانواع ولأن المراد المؤمنون ظاهرا والاقول أولى فلا يعد فيه كما قيل (قوله زلزالا من يده في أمثاله) أي فيه وفي أمثاله من المنسوب المعترف بال كلسيلا والرسول تشبها للقواصل الثرب قوافي الشعر لكونها مقطعا في الحاق ألف الاطلاق به وقفا ووصلا لاجرائه مجراه وقد تسقط فيهما وهو القياس وقد قرئ بالوجه الثلاثة (قوله تعالى هنالك ابلى المؤمنون) هنالك ظرف مكان ويستعمل للزمان وقيل انه مجاز وهو أذنب هنا وقوله اختبر المؤمنون أي اختبرهم الله والمعنى عاملهم معاملة المختبر لتبين حالهم فهو تمثيل كاسيأت تحققة في سورة تبارك وقوله من شاة الفرع أو من كثرة الاعداء والقياس في زلزال الكسر واذ يقول عطف على اذ السابقة وقوله ضعف اعتقاد وهو ليس بنفاق بل هو لقب عهدهم بالاسلام ونحوه كعدائه وقيل المراد بهم المنافقون أيضا والعطف لتغاير الوصف كقوله * الى الملك القرم وابن الهمام * وقوله المنافقين ورسوله تقيته أو اطلاقه عليه في الحة كناية لافي كلامهم ويشهد له ما ذكره المصنف عن معتب لاستهزاء لانه لا يصح ذلك بالنسبة لغيرهم وقوله يبرز أي يخرج من الخندق الى البراز بفتح الباء وهو الارض الخالية لاجل قضاء الحاجة والفرق بفتح التين أي الخوف وضميرهم للمنافقين أو للجميع وأوس بن قيطي يكسر الظاء المعجمة من رؤساء المنافقين وفارس والروم أي بلادهم مجازا أو بتقدير مضاف (قوله اسم أرض) وهو عليها ممنوع من الصرف للعلية ووزن الفعل أو التأييد والنسبة فيهما على الحقيقة لا للمجاز وعلى الثاني كما قيل وقد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم تسمية المدينة يثرب وهو اللوم والتعير وسماها طيبة وطابه كما رواه المحدثون والكراهة

(٣) قوله وظن مبتدأ الخ لا يظهر الوجهان مع رفع المخلصون فلهذا استحسن ان يصححه تنزيهية

تزيهية وقوله موضع قيام فهو اسم مكان ويجوز أن يكون مصدرا ميميا والمعنى لا ينبغي أو لا يمكن لكم
 الإقامة ههنا وقوله فأرجعوا الخ أي لتكون ذلك أسلم من القتل أو لا تخافوا عند حاضركم وقوله أسلوه
 أي سلوا النبي صلى الله عليه وسلم لاعدائه وأخذلوه واتركوه (قوله أو لا مقام لكم يثرب) أي لا مقام
 لكم بعد اليوم بالمدينة أو نواحي الغلبة لاعدائه ولأنه علم نفاقهم فخافوا من قتل النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد غلبته ويجوز أن يراد على هذا ليس لكم محل إقامة في الدنيا أصلا وفيه مبالغة وقوله فأرجعوا
 أي عن الإسلام وكفار الخ وهو خير وأرجعوا بمعنى صبروا وجملة يقولون حال أو مستأنفة والضمير
 للفرقي وهو تعليل للاستئذان أو تفسيره (قوله وأصلها الخلل) أي في البناء ونحوه بحيث يمكن دخول
 السارق فيها وهي في الأصل مصدر فوصف به مبالغة أو أنها بالوصف وقيل أنه لا ينافي المبالغة لأن
 ظاهره يمكن لقصد المبالغة لكن المبالغة لا تناسب قوله وما هي بعورة ولذا أقصر بعضهم التأويل على
 الأول (قوله ويجوز الخ) على أن يكون صفة والتصحيح حينئذ خلاف القياس لأن القياس قلبها ألفا
 كما قيل ورد بأنه إنما يقتضى القياس القلب إذا قلب فعله وفعله لم يقلب جملا على اعوت المشددة كما ذكره
 العرب وقوله قرئ بها أي في الموضوعين وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما وقناة وهو وصفة مشبهة
 وقوله دخلت المدينة أو يوتهم تفسير للضمير المستتر (قوله من أقطارها) جمع قطر بمعنى الجانب قيل
 ولعل فائدته أن لا يخالف قوله وما هي بعورة فإن الدخول من غير أقطارها لا يقتضى الخلل منها فان لكل
 منها بابا وفي الكشف من كل جوانبها وهو غير مناسب لذمتهم إذ مقامه يقتضى أنهم يريدون بأدنى
 شيء ولو بلا فزع كامل وليس بشيء لأن الفزع الكامل يقتضى الغارة والعداوة التامة فالمراد أنهم
 يطعمون من أمرهم بالكفر ولو كان أعدى أعدائهم وما في الكشف هو بعينه ما ذكره المصنف رحمه الله
 والخامس أن فرارهم نفاقهم لا خوفهم (قوله وحذف الفاعل) وهو الداخل عليهم وضمن الإيحاء معنى
 الأشعار ولذا عدها الباء والحكم المرتب عليه قوله سلوا القننة الخ وقوله لا عطاها تفسيره على قراءة
 المدفان أي معنى أعطى والظاهر أنه تمثيل تشبيه القننة المطلوب اتباعهم فيما يأمر نفيس بطلب منهم بذل
 واطاعتهم ومتاعهم بمنزلة بذل مأسأوه واعطائه وفعلها تفسيره على قراءة القصر ويحتمل أنه تفسيرها
 فتأمل (قوله وأعطائها) وفي نسخة أي بدل أو يعني أن الضمير للقننة دون تقدير فيه أو بتقديره ضاف يعلم
 بما قبله والقول بأنه على الأول راجع إلى الإعطاء المذكور حكلا كناية التأييد من المضاف إليه نصف
 وأما كون التلبث في القننة نفسه لا يكون فلا وجه له لأنه لا مانع من حمله على المكث على الردة وظاهره
 أن الباء ظرفية أو للملابسة أو سببية ويجوز أن يكون هذا وجه العطف بأو وفي الكشف أن معانها
 ألبشوا إعطاءه على أن الباء للتعدية بتقدير المضاف فيه ويحتمل أن الضمير للمدينة أو يوتها كما أشار إليه
 في الكشف وأشار إلى ضعفه تأخير وتبعه المصنف رحمه الله لما فيه من تفكيك الضمائر ومن لم يتنبه له
 قال لو حلوه عليه كان أولى (قوله ريثما السؤال والجواب) أي بقدره وفي نسخة يكون بعد ريثما
 وهي أصح قال المطرزي في شرح المقامات الريث في الأصل مصدر راث بمعنى أبطأ جروه مجرى لظرف
 كقوله الحاج قال أبو علي لا ضافته إلى الفعل كقوله لا يمسك الخيل إلا ريث يرسله * صار بمعنى حين
 وظاهره لزوم الفعل بعده ومزادة فيه لو روده يوتها كثيرا وأكرمنا تستعمل مستثنى في كلامه مني
 ويجوز كونها مصدرية وقوله الأيسر أي تلبس الأيسر أو زما نيسر إلا أن الله يهلكهم أو يخرجهم بالمسلمين
 أو لئلا يهلكهم على المسلمين يعني أن ارتدادهم للقرار في مسأكتهم ولا يحصل لهم مرادهم (قوله يعني بني
 حارثة الخ) فهو لاءهم الذين طلبوا الرجوع وقيل المراد الانصار مطلقا وما عاهدوا عليه النبي صلى الله
 عليه وسلم ليلة العقبة وفشاوا بمعنى جبنوا فتركوا الحرب وقوله مسؤولا عن الوفاة يعني أنه على الحذف
 والإيصال وقدم تحقيقه (قوله فإنه لا بد لكل شخص الخ) قيل عليه المعنى لا ينفعكم نفعا دائما وإنما
 في دفع الأمرين المذكورين بالكلية إذ لا بد لكل شخص من حنط أنفه أو قتل في وقت معين لانه سبق

(لامقام) لاموضع قيام (لكم) ههنا
 وقرأ حفص بالضم على أنه مكان أو مصدر
 من أقام (فأرجعوا) إلى منازلكم هار بن
 وقيل المعنى لا مقام لكم على دين محمد فأرجعوا
 إلى الذر لئلا أسلوه تسألوا أو لا مقام لكم
 يثرب فأرجعوا كقوله لا يمكنكم المقام
 بها (ويستأذن فرقي منهم النبي) للرجوع
 (يقولون إن يوت أعورة) غير حصينة وأصلها
 الخلل ويجوز أن يكون تخفيفا لعورة
 من عورت الدار إذا اختلت وقد قرئ بها
 (وما هي بعورة) بل هي حصينة (ان يريدون الأ
 فرارا) وما يريدون بذلك إلا القرار من القتال
 (ولو دخلت عليهم) دخلت المدينة أو يوتهم
 (من أقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل
 للايحاء بأن دخول هؤلاء المتحزبين عليهم ودخول
 غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم
 المرتب عليه (ثم سلوا القننة) الردة ومقاتلة
 المسلمين (لا توهها) لا عطاها وقرأ الجبازيان
 بالقصر بمعنى لجأوها وفعلها (وما تلبسوا بها)
 بالقننة أو باعطائها (الإيسر) ريثما
 السؤال والجواب وقيل وما لبسوا بالمدينة بعد
 الارتداد الإيسر (ولقد كانوا عاهدوا الله
 من قبل لا يولون الأديار) يعني بني حارثة عاهدوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين
 قتلوا ثم تابوا أن لا يعودوا والمثل (وكن عهد الله
 مسؤولا) مسؤولا عن الوفاة به مجازي عليه (قل
 لن ينفعكم القرار ان فررت من الموت والقتل)
 فإنه لا بد لكل شخص من حنط أنف أو قتل
 في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم

بالقضاء لانه تابع للمقتضى فلا يكون باثما عليه بل لانه مقتضى ترتيب الاسباب والمسببات بحسب العادة
على مقتضى الحكمة فلا دلالة فيه على أن القرار لا يفتى شأ حتى يشكك بالتمسك بالتمسك وبالامر
بالقرار من المضار وقوله واذا اتمعنوا الاقليل لا يدل عن أن في القرار نفع في الجملة ورد بان ما ذكره
المصنف ظاهر على أن الاجل مطلقا. تعين لا يتغير اظاهر ما في الاحاديث كقوله لا يتبع حذر من قدر و آجال
مضروبة لا تؤخر ولا تتجمل وعليه كثير والحق أن هذا حال المبرم في علمه تعالى لا المكنون في اللوح لما
في الاحاديث من زيادة الصدقة و له الرحمة في العمر كقوله في شله فالهني لن تقع القرار من الموت المبرم
لسبق القضاء به سبقا زمانيا لا ذاتيا حتى يتنقض سبقه اذ ليس في كلامه ما يدل عليه فما زعمه من تبعية
القضاء للمقتضى لتبعيته للارادة التابعة لامل التابع للمعلوم وهو المقتضى ومخالفته لما ذكره دلالة ما بعده على
ما ذكره كله في حيز المنع كما لا يخفى فتأمل وحذف الناف الموت بدون قتل وجرى القلم القضاء الازلي (قوله
وان تفعلكم الخ) يعني أنه امر فرضي تقديري وقوله الاتية بالخ يعني أن قليلا منصوب على المصدرية
أو الظرفية لكونه صفة مصدر أو اسم زمان مقدر وقوله بعدكم بمعنى يمنعكم عما قضاؤه وقدره وقوله
أو يصيبكم الخ دفع لان العصبة والمنع من السوء وكيف عطف على ما بعده الرحمة بأن فيه تقديرا كما بينه
فحذف ايجازا كما في قوله * متقلدا * مفارشا * أي وحاملا أو معتقلا لان التقايد بحماثل السيف فلا
يكون بالريح وأوله * ورأيت زوجك في الوعى * متقلدا الخ * وروى * يا ليت زوجك قد غدا * وقوله أو جل
الثاني الخ فالهني من ذا الذي بينكم من الله وما قدره ان خيرا وان شرا وهذا التوجيه جري في البيت أيضا بل
قليل انه أظهر والاية نظير البيت في مجرد التقدير بهد العاطفة لافي عطف مفعول مقدر على مفعول مذكور
(قوله تعالى ولا يجدون لهم الخ) أي لا ولي فيجده وهو كقوله * ولا ترى الضب سابغيه * وهو عطف
على ما قبله بحسب المعنى فكأنه قيل لا عاصم لهم ولا ولي ولا نصير والجملة حالية وقد في قوله قد يعلم الله
للتحقيق أو لتقديله بآية متعلقة بالانسان لغيره بلوماته ومنكم يان للمعوقين لامتاته واليه أشار بقوله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من ساكني المدينة وهم الانصار يان لان الاخوة بالعصبة
والجوار (قوله قروا أنفسكم) قال المصنف في الانعام لم يكون متعديا كقوله لم شء اكم ولا زما
كقوله لم يان قبل وبينهما مخالفة فان كلامه هنا يقتضى أنه متعدي حذف مفعوله وما مر يقتضى أنه في
هذه الآية لازم بمعنى أقبل والحالة عليه تقتضى عدم المخالفة بينهما فاما أن يكون تفسيرا لحاصل المعنى
فان من أقبل اليك فقد قرب بعينته منك أو إشارة الى أنه وان ورد متعديا ولا يما يجوز اعتبار كل منهما في
هذه الآية فحمله على ظاهره في الانعام وجوز هنا كونه متعديا (قوله أو بأسا) على أنه صفة مفعول
مقدر كما كان صفة المصدر والزمان والمراد بالبأس الحرب وأصل معناه الشدة وقوله فانهم يعتذرون يان
له على الوجوه الثلاثة لا على بعضها كما يتوهم ومنها على الثالث يعتذرون في البأس الكثير ولا يخرجون
الافى القليل وقوله أو يخرجون الخ وجه آخر فيكون يأتون بالبأس بمعنى يقاتلون مجازا وعلى الاول هو على
ظاهره وقيل انه عطف على يبتعدون فهو يان لعدم اتيانهم وقوله ما قاتلوا الا قليلا وقع في بعض النسخ
وما بالوا وليس ذلك في النظم (قوله وقيل انه الخ) هو على الوجه الاول حال من القائلين أو عطف يان
على قد يعلم وهو على هذا من مقول القول وهو ظاهر (قوله بخلاء عليكم بالمعونة الخ) هو جمع بخيل كاشعة
جمع شحيح يعني أن المراد عدم ارادتهم نصرة المؤمنين ومعانوتهم في الحرب وخالف فيه الزمخشري تبعا
لواحدى والكواشي حيث فسره بقوله أضناء بكم يترزون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل
دونه عند الخوف وانما عدل عنه لانه معنى قوله فاذا جاء الخوف الخ انتزع عليه وصاحب الكشف جعله
تفسيرا له وقد قيل انه انما اختاره ليطابق معنى ويقابل قوله بعده أنتح على الخيل ولان الانعمال يقتضيه
فان النصح على الشيء هو أن يريد بقاءه كما في الصحاح وأشار اليه أضناء بكم وما ذكره غيره لا يساعده
الاستعمال قال وهو دقيق فان سلم له ما ذكر من الاستعمال كان متعينا والافضل وجهة كما لا يخفى على

(واذا اتمعنوا الاقليل) أي وان تفعلكم
القرار من ملاقفة التأخير لم يكن ذلك التبع
الاتباعا وزمانا قليلا قل من ذا الذي يصيبكم
من الله ان أراد بكم سوءا وأراد بكم رحمة أي
أو يصيبكم سوءا ان أراد بكم رحمة فاختصر
الكلام كما في قوله * متقلدا سيقا ورحما *
أو جل الثاني على الاول لما في العصبة من
معنى انزع ولا يجدون لهم من دون الله وليا
منعهم (ولا نصيرا) يدفع الضرع عنهم (قد يعلم
الله المعوقين منكم) المنطوقين
وسئل الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون
(والقائلين لاخوانهم) من ساكني المدينة
(هم البنا) قروا أنفسكم البنا وقد ذكر أصله
في الانعام (ولا يأتون البأس الا قليلا) الا
ايبان أو زمانا أو بأسا فانهم يعتذرون
ويتنبطون ما أمكن لهم ويخرجون مع
المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا كقوله
ما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من تنه كلامهم
ومعناه لا يأتى أصحاب محمد حرب الا حزاب
ولا يقاتلونهم الا قليلا (أنحة عليكم) بخلاء
عليكم بالمعونة :

العارف بأساليب الكلام وأما ما قيل من أن ما في الكشف بعيد إلا أن يحمل فعلهم على الزيادة فليس بشيء
لأن فعلهم ذلك خوفا على أنفسهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه لو لم يظلموا لم يكن لهم من يمنع
الاحزاب عنهم ولا من يحمي حوزتهم فلا حاجة إلى حمله على الزيادة مع أنه لا يلائم كلامه وقوله أو النصفه
وقع في نسخة عطفه بالواو وله وجه (قوله جمع صحيح) على غير القياس إذ قياس فعل الوصف المضاعف
عينه ولا مة أن يجمع على أفعلاء كضين واضناه وقد سمع أشعاه أيضا وقوله ونصبها أي أشعة وقبه وجوه
أن نصبه بقدر على الذم وعلى الحال من فاعل يأتون أو من ضمير علم البيا أو يعوقون مضمر أو من
المعوقين أو القائلين ورد هذا بأن فيها الفصل بين أبعاض الصلة وفيه كما قيل أن الفاصل من متعلقات
الصلاة وإنما يظهر الرد على كونه من المعوقين لأنه عطف على الموصول قبل تمام صلته وقرأ ابن أبي عمير
أشعة بالرفع على أنه خبر مبتدأ مقدر أي هم أشعة (قوله في أحداقهم) وفي نسخة بأحداقهم
والحدقة سواد العين فإن كانت الأحداق بفتح الهمزة جمع حدقة فالنسخة الثانية ظاهرة لأن الباء للتعدي
والمعنى تدبر أي عندهم أحداقهم أو للمصاحبة أو ما لا يرى وهي المشهورة فقد ورد عليها أن الأحداق
في العيون لا العكس والقلب غير مناسب هنا ولذا قيل أنه تعريف والعبارة كانت أي التفسيرية على أنه
تفسير للعين بالحدقة ولو قرئ الأحداق بكسر الهمزة مصدرأ حدق اليه إذا حدق النظر لم يرد عليه شيء ولكن
المشهور التمديق حتى قال المطرزي قال الجراح وقد ارتج عليه قد هانت كثره رؤسكم واحداقكم إلى
بأعينكم والصواب تحديقكم إلى وقال ابن الجوزي في غلطاته إنه عامية وقبه نظرا لأن الجراح فصيح
يستدل بكلامه وقد ذكر الأحداق الرابع وصاحب القاموس مع أنه يكفي لمثله
تداوله في الاستعمال (قوله كنظر المثنى عليه الخ) يعني أن قوله كذا الذي الخ صفة مصدر
مع تقدير مضاف أو مضافين بعد الكاف أي نظروا نظرا كنظر الذي يغشى عليه أو دورانا كدوران
عين الذي يغشى عليه وقد دم الأول لموافقته لما صرح به في سورة القتال وقوله أو مشبهين به أي هو حال
من ضميرهم وما بعده على أنها حال من الاعين وقوله من معالجة سكرات الموت تفسير لقوله من الموت
على أنه أطلق على مقتداه أو إشارة إلى تقديره في النظم (قوله خوفا ولو أذابك) تعليل لقوله ينظرون
أو تدور واللواذ الاتجا ومنه الملاذ للعلما وقوله ضربوكم أصل السلق بسط العضو ومدته القهر سواء كان
يدا أو لسانا كما قاله الراغب فسلق اليد بالضرب ولسق اللسان بإعلان الطعن والذم ولذا قيل للخطيب
مسلقا فتفسيره بالضرب مجاز كما يقال للذم طعن والحامل عليه توصيف السنة بقوله حداد ويجوز أن
يشبه اللسان بالسيف على طريق الاستعارة المكنية ويثبت له الضرب تحجيلا وذرية بفتح فكسر للراء
المخففة ثم موحدة بمعنى محدثة مسنونة وقوله يطلبون الغنية تفسير للمراد من قوله سلطوكم وقوله على الحال
أي من فاعل سلطوكم وقوله ويؤيده أي الذم لأنه خبر مبتدأ والجملة مستأنفة لاحالية كما هو كذلك على
الذم وقوله مقيد من وجه يعني أن تغاير القيد من جعلهم ممتغايرين وفي نسخة مقيد بالفاء والمعنى واحد
(قوله إخلاصا) فسر به لأنهم منافقون باطنا مؤمنون ظاهرا وقوله فأظهر بطلانها إنما بطلت قبل
ذلك إذ صحتها مشروطة بالإيمان وهم مطمئنون الكفر فقوله أذلم تثبت لهم أعماله بالغة في عدم الاعتداد
بها لكونها هبة منشورا أو يصح أن يقرأ مجهولا من أثبه أي لم يكتب لهم أعمال عند الله لأنها غير مقبولة
والفاء لا تأباه وإنما يقسم به على الأول لأن هذا بلغ وقوله أو بطل الخ فالأعمال ما علمت فاقوتصنعا
وان لم يكن عبادة والمقصود من قوله وكل ذلك على الله يسيرا التهديد والتخويف (قوله وقد أنتمزموا)
حال من ضمير أنتمزموه وقوله فقر وأمعطوف على قوله ينظرون أي يحسبون وقد تبع فيه الزمخشري وفيه
اشارة إلى أن في النظم مقدر وهو قوله فقر وأقدردة الطيبي رحمه الله بأنه لم ينقل فراؤا خدمهم في السير
ولافي التفاسير قائم أن يكون ظاهر رواية قبه أو أخذ من النظم كقوله والقائلين لاخوانهم علم البيا
لدلالته على أنهم خارجون عن معسكره عليه الصلاة والسلام لحتم لاخوانهم على الحاق بهم وقوله ولو

أو النصفه في سبيل الله والظفر أو الغنمية
جمع صحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون
أو المعوقين أو على الذم (فأذابها الخوف
وأيتهم ينظرون اليك تدورا عنهم)
في أحداقهم (كأن الذي يغشى عليه) كنظر
المقشبي عليه أو كدوران عينه أو مشبهين به
أو مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة
سكرات الموت خوفا ولو أذابك (فأذا
ذهب الخوف) وحيز الغنائم (سلطوكم)
ضربوكم (بالسنة حداد) ذرية يطلبون الغنية
والسلق السبط بقهر باليد وباللسان (أشعة
على الخير) نصب على الحال أو الذم ويؤيده
قراءة الرفع وليس يتكرر لأن كلاهما
مقيد من وجه (أو لئلا تم يؤمنوا) إخلاصا
(فأحبط الله أعمالهم) فأظهر بطلانها أذلم
تثبت لهم أعمال قبطل أو بطل تصنعهم
ونفاقهم (وكان ذلك) الإحباط (على الله
يسيرا) هينا تتعلق الإرادة وعدم ما ينفعه
عنه يحسبون الاحزاب لم يذهبوا أي هؤلاء
الجنهم ينظرون أن الاحزاب لم يهزموا وقد
نهزموا فقرروا إلى داخل المدينة

كانوا فيكم الخ: وقوله يحسبون الاحزاب لم يذهبوا فانه صريح في مفارقة تم للمؤمنين الا ان يقول قوله لم
 يناب الى رأينا ومكاننا الذي في طرف لا يصل اليه السهم وان يكون حسبانهم ليلا اولادهم شتم اولادهم
 حيلة منهم ونحوه وقوله لو كانوا فيكم على اتحاد المكان ولو في الخندق او براد بالمعوقين قوم قعدوا بالمدينة
 ولم يخرجوا الى الخندق وفسر يحسبون يظنون وهو المشهور ومنهم من فرق بين الظن والحسبان وقدمت
 (قوله تمنوا) يحتمل انه معنى يودوا ويحتمل انه معنى لولانه قبل انها التفتي وان ورد على الاقول وقوع خبر ان
 بعد لو غير فعل وعلى الثاني انه يتكرر مع يود وجوابه وتنصيه مبين في العربية وقوله يسألون حال من ضمير
 يادون وقوله هذه الكفرة أي المفروضة بقوله وان يأت الاحزاب أو الكفرة الاولى السابقة ويؤيده قوله ولم
 يرجعوا الى المدينة فعنى وكان قتال أي محاربة بالسيف ومبارزة الصوف (قوله خصلة حسنة الخ)
 يؤتسى بمعنى يقتدى وقوله وهو في نفسه الخ فهو على هذا التجريد كقبت منه أسدا والتجريد كما يكون
 بمعنى من يكون بمعنى في كقوله * وفي الله ان لم يعد لواحكم عدل * ومعناه ان يتترع من ذي صفة آخر
 مثله فيها مبالغة في الاتصاف وكذا المثال الذي ذكره والمراد بالبيضة بيضة الحديد وهي الكفرة أو ما يوضع
 على الرأس وهو المغفر والمن يشديد النون وزن معروف وحديد بدل منه وفي نسخة منابا انقصر والتخفيف
 والاضافة وهو لغة فيه بمعنى المن أيضا وليست في فيه زائدة كما توهم (قوله أي ثواب الله الخ) اشارة الى
 تقدير مضى فيه لأن الرجاء يتعلق بالمعاني والرجاء في هذا بمعنى الامل واليوم الآخر يوم القيامة وقوله
 أو أيام الله بتقدير أيام بقرينة المعطوف وأيام الله وقائمه فان اليوم يطلق على ما يقع فيه من الحروب
 والحوادث واشتهر في هذا حتى صار بمنزلة الحقيقة وقوله خصوصا اشارة الى أنه من عطف الخاص على العام
 لان اليوم الآخر من أيام الله ان لم يخص بما في الدنيا ويراد باليوم الآخر يوم القيامة والرجاء على هذا معنى
 الخوف أو بمعنى الامل ان أريدها من النصر والثواب (قوله هو كقولك أرجو زيدا وفضله) وأعجبي
 زيد وكرمه مما يكون ذكر المعطوف عليه وتوطئة للمعطوف وهو المقصود وفيه من الحسن والبلاغة ما ليس
 في قولك أعجبي زيد كرمه على البدلية ولما كان هذا اذا كان المعطوف صفة للاول أو بمنزلة التي تتعلق به
 وهذا بحسب الظاهر ليس كذلك اشارة الى الجواب عنه بقوله فان اليوم الآخر الخ يعني أنه في معنى يوم الله
 لشدة اختصاص ذلك اليوم به من بين أيامه بحسب نفوذ حكمه فيه ظاهرا وباطنا من غير احتمال أن يكون
 لغيره فيه حكم ككافي قوله لمن الملك اليوم فتعلق به لشدة ظهوره من عن اضافته لغيره على ما عرف
 في أشباهه من هذا الباب وفي نسخة داخل فيها أي في جله أيامه فهذا مغن أيضا عن اضافته لغيره فانه
 غير لازم فيه (قوله والرجاء الخ) أي فيحمل على كل فيما يناسبه كما مر وأعليه ما اذا احتل المقام لأن
 المصنف رحمه الله ساقى قائل باستعمال اللفظ المشترك في معنييه أو في حقيقته ومجازه معا (قوله صلة
 لحسنة) أي تتعلق بها أو صفة لها لوقوعه بعد النكرة وقوله وقيل بدل مرضه لقوله والاكثر الخ يعني
 أن تجوز به مخصوص بضمير الغائب كما مر جوابه وببديل الكل في كلامه تسامح وقد أجاز الكوفيون
 والاختصاص وقد قيل انه بدل بعض على أن الخطاب عام ويحتاج الى تقدير منكم وهو مخالف للظاهر من أن
 مخاطبين هنا مخاطبون قبله بأنباءكم ونحوه وهم خالص المؤمنين وهذا بناء على أن المبدل منه الضمير
 والمبدل من وأعيد العامل للتأكيد كما مر تفصيله فما قيل عليه من أنه باعادة الجار وعدم جواز غير
 مصرح به غير وارد عليه وهذا مخالف لقوله في سورة المحتسنة أيدل قوله لمن كان رجوا لله واليوم الآخر
 من لكم لزيد الخ الخ على التامس لكنه جرى هنا على قول وثمة على آخر (قوله وقرن بالرجاء الخ) المقارنة
 من الواو لانها للجمع المطلق وقوله فان المؤتسى أي المقتدى تعليل لا يراد الرجاء والذكر هنا فالعنى حصل
 لكم اسوة به صلى الله عليه وسلم ولا ينافيه قوله من حقها كما لا يخفى مع أن المراد بأنسى بها كل أحد
 فتأمل (قوله تعالى قالوا هذا) أي الخطب أو البلاء وما موصولة عائدها محذوف وهو المنعول الثاني
 لوعداي وعدناه أو مصدرية وقوله أم حسبتم الآية مر تفسيرها في آخر البقرة وقوله انهم أي

(وان يأت الاحزاب) كفرة ثانية (يودوا لو انهم
 يادون في الاعراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو
 حاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم
 من جانب المدينة (عن أنباءكم) عما جرى
 عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكفرة ولم يرجعوا
 الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قبلا)
 وباء وخوقا من التعبير (لقد كان لكم
 في رسول الله اسوة حسنة) خصلة حسنة
 من حقها أن يؤتسى بها كالتبات في الحرب
 ومقاساة الشدائد وهو في نفسه قدوة يحسن
 التأسى به كقولك في البيضة عشرون منا
 حديد أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد
 وقرأ عاصم بضم الهزرة وهو لغة فيه (من كان
 يرجوا الله واليوم الآخر) أي ثواب الله أو
 لقائه ونعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر
 خصوصا وقيل هو كقولك أرجو زيدا وفضله
 فان اليوم الآخر داخل فيه بحسب الحكم
 والرجاء يحتمل الامل والخوف لمن كان صلة
 لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر
 على ان ضمير المخاطب لا يدل منه (وذكر
 الله كثيرا) وقرن بالرجاء كقوله الذكر المؤتسى
 الى ملازمة الطاعة فان المؤتسى بالرسول
 من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب
 قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى
 أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل
 الذين خلدوا من قبلكم الآية وقوله عليه
 الصلاة والسلام يثبت الامر باجتماع
 الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله
 عليه الصلاة والسلام انهم سائررون اليكم

الاحزاب وهذا الموجد في كتب الحديث كما ذكره ابن حجر وقوله تسع أو عشر أي تسع ليلال من غزوة الشهر
 أو من وقت اخباره صلى الله عليه وسلم وهذا من الحديث ويحتمل أنه من كلام الراوي وقوله بكسر الراء
 أراد امانتها نحو الكسرة فتسبح والمراد بفتح الهمزة عدم امانتها وقد روى امانتها واما الهمزة دون
 الراء على تفصيل فيه في التشرقيين نظريه وفي رواية (قوله) وظهر صدق خبر الله الخ) انما اوله بالظهور
 لان صدقهما محقق قبل ذلك والترتب على رؤية الاحزاب ظهوره سواء غطفت الجملة على مقول القول
 أو على صلة الموصول أو جعلت حالاً بتقدير قد وقوله واطهار الاسم أي الله ورسوله مع سبقهما لما
 ذكر ولا نه لولا ضمير قبل وصدقوا والجمع بين الله وغيره في ضمير واحد الاولي تركه ولو قيل صدق هو ورسوله بقي
 الاظهار في مقام الاشارة لا يندفع السؤال كما قبل وقدمت تفصيله وماله وعلمه في الكهف (قوله
 فيه ضمير لما رآ) أي في زادهم ضمير مستتر يعود لما رآ والمفهوم من قوله ولما رأى المؤمنون الخ وما
 تحتمل الموصولية أو المصدرية ولم يذ كر مصدر رأى المفهوم منه اشارة الى وجهه تذكيره واما تذ كير اسم
 الاشارة فلنذ كير خبره ويجوز رجوعه الى الوعد والخطب والبلاء منه هو مان من السياق أو الاشارة
 (قوله من النبات الخ) خص ما ذكر لانه المقصود هنا بشرية ما ورد في سبب النزول فلا يقال عليه الظاهر
 التعميم ولو عم لصح ويدخل فيه ما ذكره خولا وأوليا وقوله فان المعاهد الخ اشارة الى ما فصله
 الرمنخري من أن تعديه الى ما عاهدوا اما على نزع الحاقض وهو في المقول محذوف والاصل صدقوا
 الله فيما عاهدوه أو يجعل ما عاهدوا عليه بمنزلة شخص معاهد على طريق الامة عارة المكتبة وجعله صدوقا
 يحتمل أو على الاستناد الجازي (قوله نذره) أصل معنى التحب النذر وقضاؤه الوفاء به وقد كان رجال
 من الصحابة رضى الله عنهم نذروا أنهم اذا شهدوا مع صل الله عليه وسلم حراقاتا تلوا حتى يستشهدوا وقد
 استعير قضاؤه التحب للموت لانه لا يكون له اذنه مشبه بالنذر الذي يجب الوفاء به فيجوز أن يكون هنا حقيقة
 واستعارة مع المشاكلة فيه وقوله في رقبة كل حيوان مبالغة في لزوم الوفاء بالنذر ولو كان الناذر ليس
 بانسان والا كان الظاهر كل انسان (قوله استعير للموت) ظاهره أن التحب وحده مستعارة
 تصر بجهة فيكون القضاة شيخا وهو محتمل للتخيل فان أراد استعارته بعد هذا أو في غير هذا المحل فظاهر
 وان أراد استعارته هنا فقد ورد عليه أمور منها أنه فسر المعاهد عليه وهو المنذور بالنبات والمقاتلة وهذا
 يخالفه ومنها أنه اذ اصح الحل على الحقيقة لا يتأني الجاز ومنها أن قوله ومنهم من ينظر لا يلائم تفسيره فانهم
 وفوا نذروهم بالنبات والجواب عنه أن يحمل قولهم في النذر بالقتال حتى يستشهدوا على النبات التام
 لان النهادة ليست في أيديهم والموت لا يصح نذره وهذا الجاز مجاز مشهور فيجوز الحل عليه وان أمكنه
 الحقيقة بل ربما يرجح عليها وان قوله ومنهم من ينظر بالنظر الى حرب آخر أو الى من لم يشهد الحرب منهم
 (قوله شيئا من التبديل) اشارة الى أن المصدر صرح به ليفيد العموم وقوله روى أن طلحة الخ هو
 حديث صحيح رواه الترمذي وغيره عن الزبير رضي الله عنه مر فوعا وقوله وأوجب طلحة أي استحق الجنة
 استحقا كما لو اوجب على الله بقتله وغيره وأصله وأوجب الجنة لنفسه على الله وفي النهاية يقال
 أوجب الرجل اذا فعل فعلا ووجب له به الجنة (قوله وفيه تعريض الخ) يعني أنه كايه تعريضية تفهم
 من تخصيصهم به أي ما بدلوا كغيرهم من المنافقين والمراد بالتبديل نقض العهد وقوله بالتبديل متعلق
 بالتعريض (قوله تعليل للمنطوق والمعروض به) لما جعل قوله وما بدلوا الخ تعريضا للمبدلين من أهل
 التناقض والمعنى وما بدلوا كابدل المنافقون فتقوله ليجزى ويعذب متعلق بالمتقى والمثبت على النفي والنشر
 التقديري وجعل تبديلهم له للتعذيب على الجاز كما كان التعليل في المنطوق ظاهرا وهو على الحقيقة وأما
 في المعروض به فلتشبيه المنافقين بالقاصدين لعاقبة السوء على نهج الاستعارة المكتبة كما أشار اليه بقوله
 وكان الخ والقرينة اثبات معنى التعليل فينبى على الحقيقة لاجع بين الحقيقة والجاز عند غير السكاكي
 كما قيل فتأمل قيل ولا يعبد جعل ليجزى الخ تعليل للمنطوق المقيد بالمعروض به كأنه قيل ما بدلوا كغيرهم

بعد تسع أو عشر وقرأ جزء وأبو بكر بكسر الراء
 وفتح الهمزة (ومصدق الله ورسوله) وظاهر
 صدق خبر الله ورسوله أو صدق في النصر
 والثواب كما صدق في البلاء واطهار الاسم
 للتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رآ أو
 الخطب والبلاء (الايمان) بالله ومواعيده
 (وتسليها) لاوامره وقاديره (من المؤمنين
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وسلم
 الثبات مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 والمقاتلة بقدرته لاعلاء الدين من صدقني اذا
 قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفي بعلمه
 فقد صدق فيه (فمنهم من قضى نجبة) نذره
 بأن قاتل حتى استشهد كمنه ومصعب بن
 عمير وأن من النضر والتعب النذر استعير
 للموت لانه كذا لازم في رقبة كل حيوان
 (ومنهم من يتنظر) الشهادة كعثمان
 وطلحة رضي الله عنهما (وما بدلوا) العهد
 ولا غيره (تبديلا) شيئا من التبديل روى
 أن طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم أحد حتى أصابته يده فقال عليه
 الصلاة والسلام وأوجب طلحة وفيه تعريض
 لاهل التناقض ومرضى القلب بالتبديل وقوله
 (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب
 المنافقين ان شاء أو يوب عليهم) تعليل
 للمنطوق والمعروض به وكان المنافقين قصدوا
 بالتبديل عاقبة السوء كما قصد انخلصون
 بالنبات والوفاء لعاقبة الحسنی

والتوبة عليهم مسروطة بتوبتهم والمراد بها التوفيق للتوبة (ان الله كان غفورا رحيمًا) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الاحزاب (بغيبهم) مغيبين (لم ينالوا خيرا) غير ظانين وهما حالان بداخل أو تعاقب (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قويا) على احدث ما يريد (عزيزا) غالباً على كل شيء (وأزله الذين ظاهروهم) ظاهروا الاحزاب (من أهل الكتاب) يعني قريظة (من صاصيم) من حصونهم جمع صبيحة وهي ما يتحصن به ولذلك يقال لقريظة النور والظبي وشوكه الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرئ بالضم (فريقا تقتلون وتأمرن فريقا) وقرئ بضم السين روى ان جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب فقال أبتزع لا تمسك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يأمر بالسير الى بني قريظة وان اعدا اليهم فاذن في الناس ان لا يصلوا العصر الا في بني قريظة فاصروهم احدى وعشرين أو ثمان وعشرين حتى جهدهم الحصار فقال قتلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بتل مقاتليهم وسي ذرارهم ونسأهم فكبر النبي عليه الصلاة والسلام فقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرفعة فقتل منهم ستمائة أو أكثر وأسر منهم سبعمائة (وأورثكم أرضهم) من ارضهم (وديارهم) حصونهم (وأموالهم) نفوذهم ومواسمهم وأثانهم روى أنه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم فيه الانصار فقال انكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما تخمسن كما خست يوم بدر فقال لا إنما جعلت هذه طعمة (وأرضاً لم تطوها) كفارس والروم وقيل خير وقيل كل أرض تفتح الى يوم القيامة (وكان الله على كل شيء قديرا) فقدر على ذلك (يا أيها النبي قل لازواجك ان كنسن تردن الحيوة الدنيا) السعة والتمتع فيها (وزينتها) وزخارفها (فتعالين أمتعنكن) أعطكن المتعة (وأنتن حكتن سرا حيا) طلاقا من غير ضرار وبدعة

ليجزئهم بصدقهم ويعذب غيرهم ان لم يتب وانه يظهر بحسن صنعهم قبح غيره * وبضد هاتين الاشياء * فلاحاجة الى ارتكاب التجوز كما ارتكبه المصنف أو الحذف كما ارتكبه القائل انه فذلكه مستأنفة لبيان الداعي لوقوع ما حكي من الاحوال والاقوال تفصيلا وغاية له كأنه نيل وقع ما وقع ليجزي الصادقين بصدقهم والوفاء قولاً وفعلاً ويعذب المنافقين بما صدر عنهم من الاعمال والاحوال المحكية الخ وقوله قولاً وفعلاً نشر للصدق والوفاء فالوفاء في الفعل كالصدق في القول ففي قوله بصدقهم كقوله ولم يقل في المنافقين بصدقهم لقوله أو يتوب الخ فانه يستدعي فعلاً خاصاً بهم ولم يقل ليتوب كقوله اشارة الى أن الثواب مقصود بالذات والعذاب بالعرض وهو السر في تخصيص المشبه بجانب التعذيب (قوله والتوبة عليهم الخ) يعني أن التوبة المستندة اليه تعالى بمعنى قبول توبة العباد ان تابوا وحذف الشرط لظهور استلزام المذكورة فتكون متأخرة عن توبتهم أو هي مجاز عن توفيقهم للتوبة فتكون متقدمة وكلا المعنيين وارد في القاموس وقوله يعني الاحزاب من المشركين واليهود ولا ياباه كون مساكن اليهود حول المدينة كما توهم لردهم من محل تجزئهم الى مساكنهم وقوله مغيبين وفي نسخة متغيبين وهو اشارة الى أن الجار والمجرور حالان والباء منه للمصاحبة (قوله بداخل) بأن تكون الجملة حالاً من ضمير غيبهم والتعاقب على أنهم ما حالان من ضمير كفروا وقد جوز في هذه الجملة أن تكون مستأنفة لبيان سبب غيبهم أو بدلا وهو مراد المخشري بالبيان كما صرحوا به فلا نظير له وقوله وكفى الله الخ في المعنى كفى بمعنى اكف فتراد الباء في فاعله نحو كفى بالله شهيداً ومعنى أغنى فيتعدي لواحد كقوله قابل منك بكذبي وزيادة البناء في مفعوله قليل ككفى بالمرء إذا ما أحدث بكل ما سمع ويعنى وفي فيتعدي لاشين كقوله فسبكفكم الله ومنه هذه الآية وتفسيرها بأغنى على الحذف والايصال لوجهه (قوله ما يتحصن به) يعني القلاع والحصون ويقال بمعنى يطلق على ما ذكره كقولنا ما يتحصن به ويمتنع وشوكه الديك ما في رجليه كالمخبط وقوله قرئ بالضم أي ضم العين اتباعا وهي مروية عن ابن عامر رحمه الله والكسائي وأما ضم سين تأسرون فعن أبي حيوة وهي شاذة والمتواتر فيها الكسر (قوله تعالى فريقا تقتلون الخ) جملة مستأنفة وغير نظمها لما فيه من شبه الجمع والتفريق البدعي وما قيل انه للدلالة على الاختصار في الفريقين فيه نظر وقوله صبيحة الليلة صريح في وقوع غزوة بني قريظة والخندق في سنة واحدة لكن الثورى قال ان الاولى في الخامسة والثانية في الرابعة وما ذكره المصنف رحمه الله موافق لما في صحيح البخاري ولا تمك بالهزمة بعد اللام وتبدل الفاء بمعنى درعان وزعماتر للديها وقوله جهدهم الحصار أى شق عليهم المحاصرة وقوله تنزلون على حكمي أى تنزلون من الحصن وأنتم راضون بحكمي وقوله فرضوا به أى يجحكم سعد رضي الله عنه وتكبيره صلى الله عليه وسلم فرحا وتعبها من موافقة حكمه لما حكم به الله وقد كان أعلى جبريل عليه الصلاة والسلام به كما ذكره في الكشف وقوله سبعة أرفعة جمع ربيع وهي السماء مطلقاً وأسماها الدنيا والمراد سبع سموات حقيقة أو تعالفاً وقوله سبعة تأويل السماء بالسقف وكون حكم الله من فوقها ما باعتبار اللوح المحفوظ كما قيل أو باعتبار نزول الملائكة بالوحى منه (قوله فتكلم فيه الانصار) أى طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يشركهم معهم وقوله فقال انكم في منازلكم أى أنتم الآن في دياركم غير محتاجين لهذا كلها جريين فانهم غرباء وليس معناه انكم ما حضرت الواقعة والغنية لمن شهدها كما توهم وقد كان ذلك في الاغنية فجعله أهلي الحاجة وقوله طعمة بضم فسكون أى هو يوزن خاص به صلى الله عليه وسلم لانه صني أو في فلذا لم يعط منه الانصار وقوله وقيل خير قيل انه أنسب وقوله وقيل كل أرض تفتح الخ فالخطاب لا يخص بالخاصين (قوله فتعالين) أصل تعال أمر بالصعود لمكان عال ثم غلب في الامر بالمجيء مطلقاً والمراد به هنا الارادة وذكر زينة الدنيا تخصيصاً بدعتهم وقوله أعطكن المتعة الخ المتعة ما يعطى للمطابقة من درع وخمار ومخقة على حسب السعة والاقطار وتخصيصه في الفروع وقوله طلاقا من غير ضرار لنفسه لشره الجبل وهو في الاصل مطلق

مطلق

روى انهن سألته ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فسد أبعائشة رضی الله عنها (١٦٩) فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات

مطلق الارسال ثم كنى به عن الطلاق فوجبه كالتخيير بينونة لانه حكم الكفاية عندنا وعند الشافعي كما ذكره المصنف الطلاق ولو كان رجعيًا وقد اتفق المفسرون هذا على تفسيره به والبدعة بمعنى الطلاق البدعي المعروف عند الفقهاء وقوله لا يحل لك النساء أي الزيادة على عدتهن بعدما كان مرخصا لغيره احسانا من الله لما اخترن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله يدل على أن المخيرة الخ) يعني أن التعليق للتسريح بمعنى الطلاق بارادتهن للديناوينتها الواقع في مقابلة ارادة الرسول صلى الله عليه وسلم يدل على أنه مع الارادة الثانية لا يقع الطلاق والالم يقع القسم موقعه كالايجتي وما ذكره المصنف مبنى على مذهبه من أنه طلاق رجعي كما في شرح الرافعي فاقبل من انه دليل على أنه لا تقع بينونة وأما انه لا يقع الطلاق أصلا فلا دلالة له عليه الزام له بما لا يلتزمه وكانه غفلة عن مذهبه نعم هو عندنا يدل على نفي بينونة وتقي الزجعة معلوم من شيء آخر مثبت عندنا ويؤيده صلى الله عليه وسلم بعائشة رضی الله عنها لأنها أحب اليه وأكل عقلا (بقي هنا بحث) وأورد بعض المتأخرين على استدلال فقهاء المذاهب على هذه المسئلة بهذه الآية وهو أن تخييره صلى الله عليه وسلم لم يكن من التخيير الذي الكلام فيه وهو أن توقع الطلاق على نفسها بل على انها اختارت نفسها طلقها النبي صلى الله عليه وسلم اتوله أسرت حكن فقي الاستدلال بها وفيما ذكر من النقل نظر والذي خطر ببال أذ رأيت كبار أرباب المذاهب استدلووا بهذه الآية على ما ذكرناه ليس مرادهم أن ما فيها هو المسئلة المذكورة في القروع اذ اس في الآية ذكر الاختيار المضاف لنفسها بل المراد أنه اذا كانت الارادة المخيرة فيها هو الطلاق وعدمه كما شهدت به الاثارة للدينا والاشرة كما فسره به بعض السلف لزم ما ذكره لأن القائل بأن اختيارها زوجها طلاق جعل قوله اختارى كناية وقع بها لطلاق وقوله أسرت حكن أي أطلقك المرب على اختيار غيره أما أن يراد به طلاق باختيار غيره كنفها فخصيصه به يقتضى أنه لا يقع باختياره فان أريد به طلاق أو وقع بعده لم يقع به اقتضى ما ذكرناه بالطريق الاولى فتأمل (قوله خلافا للزيد الخ) فان قوله اختارى كناية عن الطلاق فيقع وان اختارت الزوج وقوله وتقديم التمسع أي مع انه يكون بعد الطلاق لتسببه منه ليد كرا عطفه لهن قبل الطلاق الموحش لهن ولانه مناسب لما قبله من الدنيا وقوله وقيل لأن الفرقة الخ يعني ان قوله ان كنتن تردن الحياة الدنيا هو الذي علق عليه الطلاق كأنه قيل ان اخترت الدنيا فأتق طوائق كما اذا علق الطلاق على الاختيار بقوله ان اخترت نفسك فأت طالق فارادة الدنيا لكونه المعلق عليه بمنزلة الطلاق ود كرامة في محله والمسراح ليس بمعنى الطلاق بل الاخراج من البيوت بعده وهذا أيضا ما فسرت به الآية كذكره الرازي في الاحكام وقوله فانه أي الاختيار وفي نسخة فانها أي الفرقة تعليل لكون الاختيار كالطلاق المعاق وقوله واختلف في وجوبه أي التمسع وذكره التأويله بما يعطى ونحوه كالتمسع وليس في النظم ما يدل على وجوبه كما تمسك به القائل بالوجوب وهي عندنا مستحبة للمدخل بها واجبة في غيرها على تفصيل فيه كما عرف في القروع وتكبير اجر التكثير لا للتعظيم لافادة الوصف له ودونه بمعنى عنده وقوله ومن للتبيين قيل ويجوز زنيه التبعية على أن الحسنات المختارات لله ورسوله صلى الله عليه وسلم واختيار الجميع لم يعلم وقت النزول وهو بعيد (قوله ظاهر قبحها) تفسيره على فتح الباء وقد تقدم تفسيره في سورة النساء وقوله فضل المذنب وهن أفضل من غيرهن والنعمة عليهن برسول الله صلى الله عليه وسلم في الدارين من أعظم النعم وقوله لا ينعمة عن التضعيف الخ لأن عده بسبب اعمايه تهديد كما مر قريبا وقوله من يذم على الطاعة لأن أحد معاني القنوت الدوام على الطاعة وله معان عشرة ليس هذا محلها (قوله ولعل ذكر الله للتعظيم لقوله) وتعمل صالحا نؤتيها أي لأن قوله وتعمل الخ مدلوله طاعة الله والاصل في العطف المغايرة فذكر الله انما هو لتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم يجعل طاعته غير منصفة عن طاعة الله وفي بعض النسخ أو لقوله وهو من زيادة الناصح اذ لا معنى لها ولو فسر القنوت بالخشوع خلا من التكرار أيضا وقوله أيضا أي كما قرأه يقت وقوله ويؤتيها أي قرأها بالياء التحية على أن فيه ضمير استتر الله وقوله زيادة على أجرها الذي كان مرتين

اختيارها فسد بكر الله لهن ذلك فأزل لا يحل لك النساء من بعد وتعليق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على أن المخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا للزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي رضی الله عنه ويؤيده قول عائشة رضی الله عنها خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارناه ولم يعد طلاقا وتقديم التمسع على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لأن الفرقة كانت بارادتهن كاختيار المخيرة نفسها فانه طلقة رجعية عندنا وبإبائه عند الحنفية واختلف في وجوبه للمدخل بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ أتمعكن وأسرت حكن بالرفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما) تستحقردونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لانهن كانهن كن محسنات (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة كبيرة) (مينة) ظاهر قبحها على قراءة ابن كثير وأبي بكر والباقون بكسر الباء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفي عذاب غيرهن أي مثليه لأن الذنب مهن أقيج فان زيادة قبحه تبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعوبت الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر نضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا ينعمة عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو سببه (ومن يقتل منكن) ومن يذم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم لقوله (وتعمل صالحا نؤتيها أجرها مرتين) مرتة على الطاعة ومرة على طلبهن ورضاء النبي عليه الصلاة والسلام بالنعمة وحسن المعاشرة وقرأ حمزة والكسائي ويعمل بالياء أيضا جلا على النظم من ويؤتيها على أن فيه ضمير اسم الله (وأعدنا لهم أجرا

وهذا تفسير لكرهنا لان معناه الكثير الخيروالتفجع (قوله اصل اُحدوحد بمعنى الواحد ثم وضع في النقي العام الخ) قبل علمه الموضوع في النقي العام همزته أصلية غير منقلبة عن الواو كما نص عليه النحاة وأجيب بأن المدكور في النحوان ما همزته أصلية يختص بالنقي ولا ينعنون استعمال ما همزته واو في النقي أيضا وتعقب بأن السؤال عن وجه جعل همزته منقلبة باق مع أن الذي همزته غير منقلبة هو المختص بالعقلاء والمشهور باستواء الواحد والكثير فيه وهو أنسب هنا على ما ذكره من المعنى وقيل أيضا كيف يتأتى الجواب المدكور أولا وهو معنى آخر الأنا يستعمل بمعنى آخر غير النقي العام وقد قال أبو علي همزة أحد المستعمل في النقي للاستغراق أصلية لا بدل من الواو فالأولى أن يقال ما ذكر قول لبعض النحاة وقد قال الرضى أن همزته في كل مكان بدل من الواو وكل هذا لا ينشئ القليل كما قاله القرأفي في كتابه المسمى بالعقد المنظوم في ألفاظ العموم يستشكلون هذا بأن اللفظين صورتها واحدة ومعنى الوحدة يتناولهما والواو فيها أصلية فيلزم قطعاً انقلاب ألقه عنها وجعل أحدهما منقلبا دون الآخر تحكيم وقد أشكل هذا على كثير من الفضلاء حتى أطلعني الله على جوابه وهو أن أحد الذي لا يستعمل الا في النقي معناه انسان باجاء أهل اللغة وأحد الذي يستعمل في الاثبات معناه الفرد من العدد فاذا تغيرت معاهما تغيرت اشتقاقهما لانه لا بد فيه من المناسبة بين اللفظ والمعنى ولا يكتفي فيه أحدهما فاذا كان المقصود به الانسان فهو الذي لا يستعمل الا في النقي وهمزته أصلية وان قصد به العدد ونصف الاثنين فهو الصالح للاثبات والنقي وألقه منقلبة عن واو اه اذا عرفت هذا فاعلم ان المصنف تعال للزحشري هنا ليس كما ينبغي فانه على تسليم الفرق المدكور ينبغي أن تكون الهمزة هنا أصلية كما قاله أبو حيان رجه الله وجواب الطيبي لا يجدي نفعه وكل ما ذكر بعده خبط عشواء فتأمل (قوله والمعنى لستن جماعة واحدة الخ) في الاتصاف اراد المطابقة بين المتفاضلين فان نساء النبي جماعة ولو جعل على الواحد كان أبلغ أي ليست واحدة منكن كواحدة من آحاد النساء فيلزم تفضيل الجماعة على الجماعة دون عكس وردة بأنه لا شك أن اسم ليس ضمير الجماعة وقد جعل عليه كأحد وبن بقوله من النساء وتعر يفه للجنس فيجب جعل أحد بمقتضى السياق على الجماعة كقوله فما منكم من أحد عنه حاجزين ولو جعل على الواحد لزم التفضيل بحسب الوحدات ويرجع المعنى الى تفضيل كاهن على واحدة واحدة من النساء ولا ارتباط في بطلانه أماتأوله بلبست واحدة منكن بخلاف الظاهر وأما قوله يلزم الخ جوابه أن تفضيل كل واحدة منهن يعلم من دليل آخر كقوله وأزواجه أمهاتهم ونحوه فما قيل على هذا يكون الاحد بمعنى الواحد لاموضوع في النقي العام والاو لى أن يفسر بجماعة واحدة كانت أو كثيراً مع النقي ويناسب مقام تفضيلهن ثم هذا يفيد بحسب عرف الاستعمال تفضيل كل منها على سائر النساء لان فضلها يكون عالما بفضل كل منها فلا حاجة الى تقدير ليست احدا كن كما مر لأنه خلاف الظاهر أو يقال المقصود تفضيل الجماعة لا كل منها اذ لا شك أن بعضهن ليست بأفضل من فاطمة رضى الله عنها فليس التقدير أولى كما توهم اه ليس بصحيح أوله لانه شامل للقليل والكثير فلا يكون بمعنى الواحد نعم ما ذكره بعده كلام حسن فتأمل وقد اغتر بعضهم بما في الاتصاف فقال ما قال (قوله مخالفة حكم الله ورضارسوله) صلي الله عليه وسلم اشارة الى أنه من التقوى بمعناها المعروف في لسان الشرع وجعله بمعنى استقبلت الرجال وان كان صحيحا لغة وقد ورد بمعنى الاستقبال في القرآن كثيرا كقوله أن من يتق بوجهه سوء العذاب كما أشار اليه الراغب لا يتأتى هنا لانه لا يستعمل في مثله الامع المتعلق الذي يحصل به الوقاية كقوله بوجهه في الآية وباليد في قول النابغة * قنا ولته واتقينا باليد * ليكون قرينة على ارادة غير المعنى الشرعي فالقول بأنه غير معروف في اللغة فلا يناسب القصاحة خطأ وأما منك من فسر به هنا بأنه أبلغ في المدح لانهم متقيات فليس بشئ لان المراد دوامهن على التقوى مع أن المقصود به التهميم بجعل طلب الدنيا والميل الى ما قبل اليه النساء لبعدهن من مقامهن بمنزلة الخروج من التقوى (قوله مثل قول المريات) أي الموقعات في الرب في طهارتهن وهذا هو الصحيح ووقع في بعض النسخ المزيات أي الزيات

(بانساء النبي لستن كأحد من النساء)
 أصل اُحدوحد بمعنى الواحد ثم وضع
 في النقي العام مستويا فيه المذكور
 والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن
 جماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل
 (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورضارسوله
 (فلا تخضعن بالقول) فلا تخجين بقولكن
 خاضعا لينا مثل قول المريات
 * (مبششرى في انظأ أحد) *

(يقطع الذي في قلبه مرض) فجور وقري بالزم عطف على محل فعل النهي على أنه نهي (١٧١) لمريض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الخضوع بالقول

(وقلن قولاً معروفًا) حسنًا بعيدًا عن الريبة (وقرن في بيوتكن) من وقر يقرو قارًا أو من قتر يقتر حذف الأولى من راءى اقررن ونقلت كسرهما الى القاف فاستغنى عن حمزة الوصل ويؤيده قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت أقرت وهو لغة فيه ويحتمل أن يكون من قار يقار اذا اجتمع (ولا تبرجن) ولا تتجترن في مشيكن (تبرج الجاهلية الاولى) تبرج مثل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت المرأة تلبس درعاً من الزلوف تشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الضوق في الاسلام ويهضده قوله عليه الصلاة والسلام لابي الدرداء رضي الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية كقرا أو اسلام قال بل جاهلية كفر (وأقن الصلوة وأتبن الزكوة وأطعن الله ورسوله) في سائر ما أمركم به ونهاكم عنه (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الذنب المدنس اعرضكم وهو تعليل لامرهن ونهين عن الاستنفاف ولذلك عمم الحكم (أهل البيت) نصب على النداء أو المدح (ويطهركم) عن المعاصي (تطهيراً) واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتفهير عنها وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلي وأبيهم ما رضي الله عنهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر أسود دخل فسأنت فاطمة رضي الله عنها فأدخلها فيه ثم جاء علي فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين رضي الله عنهم فأدخلهم فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجمعهم جهة ضيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي أنهم أهل البيت لانه ليس غيرهم (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما أنعم عليهن من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برء الوحي بما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثاً على الانتماء والانتباه فيما كفرن به (ان الله كان لطيفاً خبيراً) يعلم ويدير ما يصلح في الدين ولذلك خبركن ووعظكن

بالهجة والاولى أولى وقوله فجور أى نية فجور واضماره وقوله عقيب نهين مأخوذ من انفاء وهو اشارة الى أنه تعقيب النهي لانه على قراءة الجزم مكسورة لالتقاء الساكنين وقوله بعيداً عن الريبة تفسير بقوله حسناً (قوله من وقر يقرو قاراً) اذا سكن وقيل انه من وقرت أو قرو قرا اذا جلست كذا في مفردات الراغب والمعنى عليهما المتخرج من البيوت ولا تبرجن وأصله أو قرن ولا خلط في كلامه كما نوهم (قوله أو من قتر يقتر المضعف) وهو من باب ضرب وعلى ما بعده من باب علم وعلى الاخير هو أجوف ومعنى قار اجتمع ومنه القارة اسم قبيلة وهو على قراءة الفتح كخفن ومعناه اجتمع لنفسه كمن في البيوت وحذف الاولى من الراين وقيل المحذوف الثانية اما ابتداء لكراهة التضعيف أو بعد قلبها ياء ونقل الكسرة الى ما قبلها (قوله ويؤيده الخ) اذا لا يحتمل المعنى حينئذ لكنه قيل عليه أن مجيئه من باب علم لغة قليلة أنكرها المازني وأما كون التضعيف لا يجوز الحذف بدون الكسر فقياس الزمخشري له على ظل غير يديد فغير مسلم (قوله ولا تتجترن) هو منقول عن قتادة ومجاهد وقد فسر أيضاً بالتظهن الزينة وتقدم تفصيله وقوله مثل تبرج النساء الخ اشارة الى أن المصدر تشبيهي مثل له صوت صوت حمار وبيان لحاصل المعنى وقيل انه لبيان أن فيه اضمار مضافين أى تبرج نساء أيام الجاهلية وأن اضافة النساء على معنى في وقوله وقيل الخ عطفه لان ما قبله تفسير لها بالقدمية مطلقة من غير تعيين كافي هذا فلا يقال ان الظاهر ترك الواو وما بين آدم ونوح عليهما الصلاة والسلام قيل انه ثمانية سنين والنساء فيه قباج والرجال حسان فلذا كانت تدعوهن لانفسهن وقوله كانت المرأة هو على الاخير كافي الكشاف لعلها كما قيل (قوله جاهلية الكفر) هي ما كان قبل ظهور الاسلام من التكبر والتعبر والتفاخر بالدنيا وكثرة الغايات وقوله ويهضده أى يقوى اطلاقه على الفسق في الاسلام والمعنى نهين عن التشبه بأهل جاهلية الكفر وقوله لابي الدرداء تبع فيه الزمخشري وهو غلط كما قاله الرازي وغيره وانما هو أبو ذر رضي الله عنهما كما في الصحيحين وليس في الحديث جاهلية الكفر وكان شاتم رجلاً أمه أعممية فعبر بهما فثبتهما لاني صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى أقن الصلاة الخ خصهما لانهما أساس العبادات البدنية والمالية كما مر (قوله الذنب المدنس العرضكم) اشارة الى أن أصل الرجس ما ينس من المستقذرات استعير لانه كما استعير الطهر لضده ولذا يقال هونق العرض كما سأتى وقوله وهو تعليل الخ أى جملة مستأنفة في جواب سؤال مقدر في صيغة التعليل وقوله وان ذلك أى ولكون المقصود تعليل أمره ونهيه بارادة تطهيرهم من الذنوب عمم الحكم بقوله اطعن الرسول على ما فسره به بعد تخصيصه بالصلاة والزكاة فتقتضى الظهارة التامة لطابق التعليل المعلن أو عمم الحكم المذكور في التعليل لغيره فقيل أهل البيت وأتى بضمير الذكور قلبياً ليشمل الرجال والنساء لوجود العلة فيهم وقوله نصب على المدح فيقدر أمدح أو أعنى وأما نصبه على الاختصاص فضعيف لقله وقوعه بعد ضمير المخاطب كما قاله ابن هشام وقوله واستعارة الخ تقدم بيانه وقوله والترشيح لمناسبة الظهارة له وهو ظاهر وما قيل الملائم للمتشبه به الجنس سهو ويصح أن يكون مستعارة للصونهم أيضاً (قوله لما روى الخ) الحديث صحيح لكنه لا يدل على ما ذكره كاسيأتى والمرط بكسر فسكون الازار والمرحل بالاهمال كعظم برد فيه تصاو ويرطال وتفسير الجوهري له بازار خريفه علم غير جيد انما ذلك تفسير المرجل بالجيم كما في القاموس والواقع في الحديث بالخاء المهملة كما مضى به النووى رحمه الله ونقله عن الجمهور والاستدلال به على عصمتهم لتطهيرهم من الذنوب ليس بصحيح لانه يجوز كونه بالعضو عنها بل هو أظهر لاقتضاء التطهير وقوع الطهر عنه وكون اجمعهم جهة مبنى على العصمة من الكذب وقوله لا يناسب ما قبل الخ أى من ذكر أزواجه (قوله الجامع بين الامرين) أى كونه آيات الله وحكمته ويجوز أن يراد بالحكمة نصائح صلى الله عليه وسلم وأحاديثه وقوله جعلهن الخ من قوله في بيوتكن وبرء بضم الباء والمدشدة لانه كما يعبر به صلى الله عليه وسلم شبه الغنى أحياناً وقوله مما يوجب بيان ما أنعم وقوله حثاً الخ تعليل لقوله تذكير (قوله يعلم ويدير ما يصلح في الدين) بيان لقوله لطيفاً

الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما أنعم عليهن من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برء الوحي بما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثاً على الانتماء والانتباه فيما كفرن به (ان الله كان لطيفاً خبيراً) يعلم ويدير ما يصلح في الدين ولذلك خبركن ووعظكن

أوبعلم من يصلح نبوته ومن يصلح أن يكون أهل بيته (إن المسلمين والمسلمات) الداخلين في السلم المتقدين بحكم الله (والمؤمنين والمؤمنات) المستدين بما يجب أن يصدق به (والقاتين والقاتات) المداومين على الطاعة (والصديقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمستدينين والمستدقات) بما يجب في مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعد الله لهم مقبرة) لما اقترقوا من الصغار لانهم مكفرات (وأجر عظيما) على طاعتهم والاية وعدلهم ولا مثالهم على الطاعة والتدريج هذه الخصال روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكرك الله الرجال في القرآن بخيرنا خيرنا نذكره فتركت وقيل لما نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فماتن فماتن في نزلت وعطف الاناث على الذكور ولا اختلاف الجنس وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك نزل في قوله مستلمات مؤمنات وفائدته للدلالة على أن اعداد المعتد لهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) ما صح له اذ اقضى الله ورسوله (أمر) أي قضى رسول الله وذكر الله لتعظيم أمره والاشعار بأن قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أممية بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبته هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم شيئا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعاً لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يختير

خبيرا وقيل اللطيف ناظر لآيات لدقة عجزها والخير للعصمة لما نسبتها للخبرة وقوله أوبعلم قيل الظاهر عطفه بالواو وفيه نظر وقوله الداخلين في السلم وهو ضد الحرب أو المقربين أمرهم الله صلى الله عليه وسلم وأسمت وجهي لله وفسرها بالمعنى اللغوي ليفيد ذكرهما معا وقوله الداخلين تفسير للمسلمين والمسلمات معا على التغليب للمسلمات لعدم عصمتهم ولا للمسلمين والآن قدم (قوله) بما يجب أن يصدق به وفي نسخة يصدق بدون صلة تحمل على الحذف والايصال على أن أصله يصدق به وقوله في القول والعمل لانه يتعدى لهما فيقال صدق القتال كما يقال صدق الحديث ولكن الظاهر أن الأول مجاز فالجمع بينهما وان جاز مند المصنف لكن لاحاجة اليه مع أن الفتوى يغني عنه وقوله بقلوبهم هو الاصل وخشوع الجوارح تابع له وقوله بما وجب لو أطلقه كالذي بعده كان أشمل وأولى كما في الكشاف وما قيل أن استحقاق الوعد به فيه نظر وكذا قوله عن الحرام كان الأولى تركه وأخر الذي كرمه وشرقه ولذ كراهة أكبر ولذا جاع الذكر القلي مع اللساني وقوله لما اقترقوا أي اكتسبوا وخصص الصغار لانه الوارد وألا استلزام ما قبله لعدمها لاعلى ما ذهب اليه المعتزلة (قوله) والتدريج هذه الخصال أي الاتصاف وفيه استعارة حسنة لتبيينها بالدور في صيانة صاحبها وقوله فماتن خيرنا للزوج وقيل انه لتنساء على العموم والايك تأخر نزول بانساء النبي الاية عن هذه الاية لانه خاص بهن لا يتجاوز غيرهن وقد قيل بعدم لزوم ما ذكره لان تلك الآيات في بيان شرفهن فتأمل (قوله) وعطف الاناث على الذكور الخ) وجه كونه ضروريا أن تغاير الذات المشتركة في حكم يستلزم العطف مالم يقصد السر على طريق التعديد وقوله وعطف الزوجين أراد بالزوجين مجموع كل مذكور ومؤنث كعطف مجموع المؤمنين والمؤمنات على مجموع المسابن والمسلمات فانه لا يلزم عطفه لكنه عطف هنالك للدلالة على اجتماع الصفات ولو ترك العطف جاز والمعتد لهم المقفورة والاجرا العظيم وعطف مبتدأ خبره لتغاير الخ وقوله فليس معطوف على الخبر لا خبر لان الفاء لا تزداد في مثله وفيه اشارة الى أن الأزواج معطوفة على أمثالها لا كل على ما قبله على تهج الازل والآخر والظاهر والباطن (قوله) ما صح له بناء على ما ذكره الزمخشري من أنه يلزم الافراد في نحو ما جاءني من رجل ولا امرأة الا أكرمه حتى وجه الجمع في يكون لهم الخيرة بأنه أرجع الضمير على المعنى الاعلى للنقطة العمومه اذ وقع تحت النبي وان كان ما ذكره يرسل عند أكثر النحاة حتى قال أبو حيان ان ما في الكشاف غير صحيح لان العطف بالواو والمذكور في النحو اذا كان العطف بأفخوم من جاء من شريف أو وضيع أكرمه فلا يجوز ذلك الا بتأويل الحذف وفي هذه المسئلة كلام طويل في شرح التسهيل لا يهمننا هنا والمراد عدم عصمتهم شرعا وما أمكن لان ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والقضاء بعد المشيئة (قوله) وذكر الله لتعظيم أمره أي ما أمر به أو شأنه فان ذكر الله مع أن الأمر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم للدلالة على أنه بمنزلة من الله بحيث تعدأ وأمره وأمر الله وأنه لما كان ما فعله بأمره لانه لا ينطق عن الهوى ذكرت الجلالة وقدمت للدلالة على ذلك فالنظم على هذا على غلط والله ورسوله أحق أن يرضوه وعلى الاقول من قيل فان الله خمسة وللرسول قالوا وبعني أو ليسا وجهها واحدا كما قيل فانه بعد حمل قوله قضاءه قضاءه على دعوى الاتحاد حقيقة والحامل على هذا العطف بالواو وهو سهل (قوله) لانه نزل الخ) تعليل لكونه قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله لتعظيم ونحوه والسبب الاقول اصح رواية ولذا قدم وام كلثوم رضيت الله عنها اول من هاجر من النساء ولما امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بتزوج زيد قالت هي واخوها رذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجني عبده وقوله والخيرة ما يختير فهو وصفة مشبهة والمذكور في النحو أنه مصدر وأنه لم يجئ من المصادر على رزقه غير طيرة والمعنى المصدرى أنسب هنا وهو مختاره في القصص وقوله من أمرهم متعلق بالخيرة أو حال منها (قوله) أن يختاروا) كذا في الكشاف مع جعله الخيرة بمعنى المختير فقال بعض شراحه ان أول كلامه اشارة الى مصدرية وما بعده اشارة الى أنه يكون بمعنى المذعول ولا يجئ تعسفه فالصواب ان أن

يختاروا تفسير لان يكون لهم الخيرة للخيرة وقائده الاشارة الى أن يكون هناليس بمعنى يصح ككان
السابقة بل هي للتدلالة على الوقوع فانهم (قوله وجع الضمير الاول) قد قدمنا تقريره واعتبر عمومه
وان كان سبب نزوله خاصا فدعا لتوهم اختصاصه بسبب النزول أو ليؤذن بأنه كما لا يصح ما اختاروه مع
الانصراد لا يصح مع الجمع أيضا كما لا يتوهم أن للجمعة قوة تصححه (قوله وجع الثاني) أي ضمير من
أمرهم مع أنه للرسول صلى الله عليه وسلم وله والله وعلى ككل فليس مقتضى الظاهر جمعه قبل لا يظهر
امتناع عوده على ما عاد عليه الاول مع ترجمه بعدم التكميل فيه على أن يكون المعنى ناشئة من أمرهم
والمعنى دواعيهم السابقة الى اختيار خلاف ما أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمعنى الاختيار
في شئ من أمرهم أي دواعيهم فيه بعد ورد هذا بأنه قليل الجدوى ضرورة أن الخيرة ناشئة من دواعيهم
أو واقعة في أمورهم وهو بين مستغن عن البيان بخلاف ما إذا كان المعنى بدل أمره الذي قضاه صلى الله
عليه وسلم أو متجاوزين عن أمره لتأكيده وتقريره للنفي فهذا هو المانع من عوده الى ما عاد عليه الاول
وهو كلام حسن والقراءة بالبياض للتوصل ولأن تأنيبه غير حقيقي ولبعضهم هنا كلام واه تركه أولى من ذكره
(قوله وتوفيقك لعنته واختصاصه) بالمحبة والتبني ومزيد القرب منه صلى الله عليه وسلم وهو من أجل
النعم ولو آخر هذا كان أولى وزيد بن حارثة رضى الله عنه تقدم ذكره وبيانه ومقامه أجل من أن
يجتنب قبل وإيراده هنا بهذا العنوان لبيان منافاة حاله لما صدر عنه صلى الله عليه وسلم من اظهار خلاف
ما في ضميره اذ هو يقع الاستحياء والاحتشام وهو لا يتصور في حق زيد ويجوز أن يكون بيانا للحكمة اخفائه
صلى الله عليه وسلم لانه مما يظن به الناس كما قيل

واظلم أهل الظلم من بات حاسدا * لمن بات في نعماته يتقلب

فاعرفه (قوله وذلك انه الخ) هذا الحديث ذكره الثعلبي وهو في الطبري بعناه عن عبد الرحمن بن أسلم
وفي شرح المواقيف ان هذه القصة مما يجب صيانة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثله فان صحت فدل القلب غير
مقدور ومع ما فيه من الابتلاء لهما والظاهر أن الله لما أراد نسخ محرم زوجته الدعى أو حى اليه
بتزوج زينب اذا طلقها زيد فلم يبادر له صلى الله عليه وسلم مخافة طعن الاعداء فعوتب عليه وهو توجبه
وجبه وقوله كليا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أديعائهم صريح فيه والقصة شبيهة بقصة
داود عليه الصلاة والسلام لاسيما وقد كان النزول عن الزوجة في صدر الهجرة تجاريا بينهم من غير حرج فيه
وقوله وقعت في نفسه أي وقعت محبتها وهي كناية عن الميل الاضطرابي وكان الميل لتزوجها حين ارادته
فلذا قال مقلب القلوب أي مغيرا حوالها ودواعيها وقوله لشرفها أي شرف نفسها بقرابته من النبي صلى
الله عليه وسلم وقيل انها كانت تطعم في طلاقها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بها وفعل زيد رضي الله عنه
كان لذلك ولكنه لم يصرح به تأدبا وقوله أرابك أي أوقعك في ريب أو شك فيها لانه يقال رابه
وأرابه ويجوز كون الهمزة للاستههام (قوله فلانطلقها ضرارا) انما ذكره لاقضاء أمره بالتقوى
مخافة الطلاق لها فاما أن يكون الطلاق نفسه ضررا لانه منهي عنه ويورث وحشة أو يكون ضررا اذا
كان بغر سبب ظاهر لانه يؤهم أنه علم منها ما يكره فلا يقال ان الاولى الاقتصار على قوله لانطلقها وقوله
أو تعلالا أي تكلفا لعله وسبب هو تكبرها وعطفه بأولادها بالضرار اما لوجهه فلا وجه لما قيل الاولى
عطفه بالواو وجعله في الكشاف وجهها آخر مقابلا للتطبيق وهذا أحسن وتعدية أمسك بعلى لتضمينه معنى
الحبس (قوله وهونكا حها الخ) الاول هو الاصح وأما قوله أو ارادة طلاقها فقد رده القاضي
عياض في الشفاء وقال لا تسترب في تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الظاهر وأن يأمر زيدا
بامساكها وهو يجب تطليقه اياها كما ذكره جماعة من المفسرين الخ وليس المراد به أنه حسده عليه احتج
بكون حسدا مذموما بل مجرد دخوره بiale بعد العلم بأنه يريد مفارقتها فلا محذور فيه فتمثل (قوله
تعييرهم ايا ليه) أي عدهم نكاحها عارا عليك فليس المراد بانحشية هنا الخوف بل الاستحياء من قول

وجع الضمير الاول لعموم مؤمن ومؤمنة من
حيث أنهم ما في سياق النبي وجع الثاني لتعظيم
وقرأ الكوفيون وشام يكون بالبياض (ومن يعص
الله ورسوله فقد ضل خلا مينا) بين الانحراف
عن الصواب (واذ تقول الذي أنتم الله عليه)
توفيقه للاسلام وتوفيقك لعنته واختصاصه
(وأنه مت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد بن
حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب وذلك
أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد ما أنكحها
ايامه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب
القلوب وسعت زينب بالتسوية فذكرت زيد
ففتنن لذلك ووقع في نفسه كراهة محبتها فأفى
النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن
أفارق صاحبتي فقال مالك أرابك منها شئ
فقال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها
لشرفها تتعظم على فقال أمسك عليك
زوجك (واتق الله) في أمرها فلانطلقها
ضرارا وتعاللا بتكبرها (وتجتني في نفسك ما الله
مبيد له) وهونكا حها ان طلقها وأرادة
طلاقها (وتخشى الناس) تعييرهم ايا ليه

الناس تزوج نرجة ابنه كما قاله ابن فورك وقوله ان كان فيه أي في ذلك الامر ويجوز ان يراد تخشاه في كل
امر فيفيد ما ذكر على الوجه الابغ والمعنى والله وحده أحق بالخشية كما يفيد مقابلة خشية الناس (قوله
والواو للعالم) يعني الواو والثالثة وأما الاوليان فعاطفتان على تقول وتحتلان الحالية على تقدير المبتدا
أي وأنت تخشى وأنت تخشى لكونه مضارعاً مثبناً واختاره الرخشمي وكلام المصنف رحمه الله تعالى
يحمّله قال صاحب الكشف كلامه صريح في أنه تجوز الحالية بدون تقدير على خلاف المشهور وكانه
مذهبه وقد صرح به في مواضع من كتابه وتبعه أبو حيان فليس التقدير متفقاً عليه (قوله وليست
المعاصرة الخ) فان كنتم ما لا يحتاج اليه في الشرع جائز له وقالة الناس أي قولهم فهو مصدر والقائمين
منهم فهو جمع كالسادة وهذا وما بعده لف ونشر مرتب ناظر لقوله وهو نكاحها وأراد إطلاقها وقوله
فان الاولي الخ اشارة الى أن العتاب على ترك الاولي لا على ذنب منه وقوله أن يصح الخ غير قوله في
الكشاف كأن الذي أراد منه عز وجل أن يصح لأنه مبني على مذهب المعتزلة مع أنه لا يوافقها أيضاً كما في
الكشاف (قوله حاجة) تفسير للوطر لأنه الحاجة المهمة كما قاله الرابع وقوله لها وفي نسخة بحيث ملها
ولم يبق الخ والمثل السامة من الشيء ولعل الله منها كان لتفرسه في أنها لا تدوم على زوجيته وقوله وطلقها
الخ قد تروى في التزوج عليه ولذا جعله به ضم كناية عن الطلاق (قوله وقيل قضاء الوطر كناية الخ)
مرضه لأنه عدول عن الظاهر مع أنه لا يفتى عن التقدير لقوله وانقضت هتتها وجملة كناية عن الطلاق
وانقضاء المدّة لم يقوله وأما قوله اذا قضاوا منهن وطرافه وكهذا أيضاً بقدر ربه ما قدرهنا ولذا لم
يفسر لأنه معلوم مما هنا سقط قول بعضهم لأدري ما وجه عدم ارضائه هذا القول مع تعيين ما ذكر من
التعليل في قوله اذا قضاوا منهن وطرافه والطلاق وانقضاء العدة منه كناية أو مجازاً ولا يستتر الحكم
يلوغ الحاجة منهن والظاهر الاتحاد بينهما (قوله بلا واسطة عقد) اصالة ووكالة وقوله وقيل مؤيد للاول
وفي كان ضمير مستتر زيد والسفير الرسول والخطبة بكسر الخاء في النكاح وضمير ايماناً زيد أيضاً وقوله
عله أي قوله لكيلا الخ علة وتعلق بقوله تزوجنا كها وقوله وهو دليل الخ أي ما ثبت له صلى الله عليه وسلم
من الاحكام ثابت لامته الاما علم أنه من خصوصياته بدليل وهو على الاقل ظاهر وأما اذا كان بلا واسطة
فالمراد مطلق تزوج زوجات الاعداء وقوله أمره الذي يريد الامر واحد الامور أي ما يريد من الامور
يوجد لا لمحالة ومكرونا بمعنى مخلوقا وقوله لا رزاقهم جمع رزقة بفتح الراء والعامية تكسر ها وهو ما
يقطعه السلطان ويرسم به كما في الكشف والخرج الاثم والاضيق وقد فسره به ما بعضهم بناء على جواز
استعمال المشترك في معنييه مطلقاً وفي النقي (قوله سن ذلك سنة) اشارة الى أنه مصدره منصوب
بفعل مقدر من لفظه لا على الاعراء كما قاله ابن عطية ولا بتقدير عليكم لما تروى من ما في الكشف
من كونه امما موضوعا موضع المصدر كترابا وجند لا وكانه لم يثبت عنده مصدر ربه وقوله ذلك ليس
اشارة الى المطلق الذي في ضمن المقيّد وهو عدم الخرج كما فهم بل الى المقدم وقوله سنة في الذين الخ
مصدر تشبيهي وقوله وهي أي سنته فيهم تفسير للمشبه به ولذا وقع في نسخة هي بضمير المؤنث وفي أخرى
هو رعاية تذكير الخبر وليس راجعاً لذلك كما قيل وأباح لهم بمعنى أحل لهم ولذا اعداه باللام (قوله تعالى
وكان أمر الله قدرا مقدورا الخ) القضاء الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه والقدر عبارة
عن ايجادها باها على تقدير مخصوص معين وفي التفسير الكبير القضاء ما يكون مقصوداً في الاصل والقدر
ما يكون تابعا والخير كنهه بقضاء وما في العالم من الضرر بقدر كالزنا والقتل فلذا الما قال تزوجنا كها ذيله بقوله
وكان أمر الله مفعولا لا كونه مقصوداً أصلياً وخيراً مقضياً ولما قال الله في الذين خلوا اشارة الى قصة داود
عليه الصلاة والسلام وامرأة أوربا قال قدرا مقدورا وهو مخالف للمشهور في معنى القضاء والقدر ولما
اختاره في غير هذا المحل من أن قصة أوربا لا أصل لها مع أن ما ذكره لا يناسب السياق من كونه لثني الخرج
ولو كان كما ادعاه كان المقابل له القضاء الامر (قوله قضاء مقضياً) فسر القدر بالقضاء وقدم الفرق

(والله أحق أن تخشاه) ان كان فيه ما يخشى
والواو للعالم وليست المعاصرة على الاخفاء
وحده فانه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة
الناس واطهار ما ينافي اضمماره فان الاولي
في أن مثال ذلك أن يصح أو يفوض الامر الى
ربه (فما قضى زيد منها وطرا) حاجة ملها
ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عتتها
(زوجنا كها) وقيل قضاء الوطر كناية
عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرئ
زوجتكها والمعنى أنه أمر بتزويجها منه
أوجعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها
كانت تقول لسا نرثها النبي عليه الصلاة
والسلام ان الله تعالى تولى نكاحي وأنت
زوجكن أو اياواكن وقيل كان السفير
في خطبتها وذلك اشارة عظيمة وشاهد بين على
قوة ايمانها (لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أديعتهم اذا قضاوا منهن وطرا)
علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم
الامة واحد الا ما خصه الدليل (وكان أمر
الله) أمره الذي يريد (مفعولا) مكرونا
لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على
النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم وله قدر
من قولهم فرض له في الديوان ومنه فروض
العسكر لا رزاقهم (سنة الله) سن ذلك سنة
(في الذين خلوا من قبل) من الانبياء وهي نبي
الخرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدر
مقدورا) قضاء مقضياً

بينهما

بينهما لكن كل منهما يستعمل بمعنى الآخر فالمراد ايجاد ما تعلق به الارادة وقوله قدر مقدورا وقضاء مقضيا كظل ظليل وليل ليل في قصد التأكيده واليه أشار بقوله حكيم متونا أي مقطوعا به والامر مصدر والمراد أن اتباعه والعمل بوجبه لازم مقضى في نفسه أو هو كالمقضى في لزوم اتباعه أو اسم والمعنى كان مراده ذاتا قدر أو عن قدر وقوله قرئ رسالة الله الافراد لجلعها لاتفاقها في الاصول وكونها من الله بمنزلة شئ واحد وان اختلفت أحكامها (قوله تعريض بغد تصریح) بأن الله أحق أن تخشاه والتعريض لانه وصف به الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو أولى بالاعتداء بسيرتهم والاتصاف بصفتهم وقوله كافيما لان الحسب يكون بمعنى الكفاية ومنه حسبي الله وهو بمعنى المحاسب على الذنوب وقوله فينبغي الخ على التفسيرين (قوله ولا يتنقض عمومه) أي عموم حكم هذه الآية من أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن أباً لأحد من رجالهم بما ذكر من أولاده الذي كور فانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال بل ما توأصوا به فلو فرض بلوغهم أو قبل الرجل مطلق الذكر خرج هؤلاء عن حكم النبي بقيد الاضافة وأولاده صلى الله عليه وسلم المذكورون في السير تفصيلا ولا يراد على المصنف رحمه الله أن القاسم والطاهر أيضا ولد ابنة كما صح في السير وهذه السورة مدينة لأن المراد أنه لم يكن في الماضي وقيل هذا مطلقا تامل وقوله فيثبت منصوب في جواب النبي فان قلت كيف يختص الرجل بالبالغ مع أنه في القرآن حيث ورد عام كقوله وان كان رجل يورث كلاله وغيره وقول الفقهاء لو حلف لا يكلم رجلا ولا يكلم صبيًا حثفت اختصاصه به في عرف اللغة مما لا شبهة فيه وما ورد في النظم وورد على أصل اللغة وأهو على الأصل وثبت حكم البالغ فيه بدلالة النص وكذا ما ذكره الفقهاء على الأصل مع أن الايمان عندهم مبناهما العرف لا اللغة فلا يراد على هذا شئ كما توهم وقد أورد على الشق الثاني أنه لا يتنظم مع التأكيده بقوله خاتم النبيين وسيأتي دفعه وما فيه وما ذكر أيضا جواب عن الحسن والحسين رضي الله عنهما (قوله وكل رسول أبو أمته) ظاهره أنه يصح إطلاق الأب عليه صلى الله عليه وسلم كما تطلق الأم على زوجته ونقل الطيبي فيه خلافا عن الشافعية وفي الروضة لا يجوز أن يقال هو أبو المؤمنين لظاهر هذه الآية وقوله وزيد منهم أي من أمته وقوله خير مبتدا تقديره هو وقوله من عرفتم الخ في نسخة أب من غير رواية والنصب مع التخصيف بتقدير كان أو للعطف بالواو وقيل تعين الاقول (قوله وآخراهم) هو على قراءة الكسر لانه اسم فاعل بمعنى الذي ختم وقوله وأختوا به على قراءة الفتح لانه اسم آلة ما يفعل به كالتابع لما يطبع به والقالب وان كان ما ل معناه للاخر أيضا فقوله على قراءة عاصم قيد الثاني (قوله ولو كان له ابن بالغ الخ) كذا في الكشاف وروده في الكشاف ومنه بعضهم فقال الملازمة ممنوعة إذ كثير من أولاد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يكونوا أنبياء فانه أعلم حيث يجعل رسالته والحديث على تقدير صحته لا يدل على كونه التي هي المدهى (أقول) اما صحة الحديث فلا شبهة فيها لانه رواه ابن ماجه وغيره كما ذكره ابن حجر وأما الكيفية فليس مبناهما على اللزوم العقلي والقياس المنطقي بل على مقتضى الحكمة الالهية وهي أن الله أكرم بعض الرسل بجعل أولادهم أنبياء كإبراهيم وإسماعيل ونبي صلى الله عليه وسلم أكرمهم وأفضلهم فلو عاش أولاده اقتضى تشریف الله له ذلك وأما كونه يجوز أن يكون أباً لرجل ولا يكون نبيا لعدم وصوله لسن النبوة يعني الأربعين فليس بشئ لأن تعين ذلك السن للنبوة غير متعين ولا يتوقف عليه كما يتبادر إلى الذهن من غير نظر لما جرت به العادة في الواقع ثم أجاب عن الملازمة في الكشاف بأنها مستفاد من الآية لانه لو لاها لم يكن للاستدراك معنى إذ لكان متوسط بين متقابلين فلا بد من منافاة بؤتهم لانه كونه خاتم الرسل وهو انما يكون باستلزام بؤتهم لبؤتهم ولا يقصد فيه قوله رسول الله كما توهم لانه لو سلم رسالتهم لكانت أماني عصره وهي تنافي رسالته أو بعده وهي تنافي خاتمته وقد تكلف بعض أهل العصر لتوجيه الاستدراك الغث والسجين وقد يقال الاستدراك يكفي فيه أنه لما كان عدم النسل من المذكور يفهم منه أنه لا يبقى حكمه ويديم ذكره استدراك بما ذكر أو انه لما نصبت أبوته مع اشتها أن كل رسول أب لامته رجالهم نبي رسالته فاستدرك ذلك

وحكامبتونا (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا أومدح لهم منصوب أو مرفوع وقرئ رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون أحد الا الله) تعريض بعد تصریح (وكفى بالله حسيبا) كافيما للخوف أو محاسبا فينبغي أن لا يخشى الا منه (ما كان محمداً أباً لأحد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا يتنقض عمومه بكونه أباً بالطاهر والقاسم وبرايم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لارجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول أبو أمته لا مطلقا بل من حيث انه شقيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرئ رسول الله بالرفع على أنه خير مبتدا محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر أي ولكن رسول الله من عرفتم أنه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين) وآخراهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لا قام منصبه أن يكون نبيا كما قال عليه الصلاة والسلام في ابراهيم حين توفي لو عاش لكان نبيا

مبحث في اطلاق الاب عليه صلى الله عليه وسلم

فعلم منه أن المنقح الابوة الحقيقية وما قبل من أن قوله لو كان له ابن بالغ ناظر إلى الوجه الأول من الجواب عن
 النقض وأما على الثاني فيجوز أن يقال كما أن قوله رسول الله يفيد كونه أبا لأمته من الحبيبة التي
 ذكرها يفيد قوله خاتم النبيين امتداد هذه الابوة إلى الصيام وهذا لا يحصل من قوله رسول الله وهو
 دفع لما ورد من أن الثاني لا يتنظم مع التأكيد يعنى أنه لما قال انه ليس أبا حقيقيا قال لكنه أب من
 حيث شفقتة فاذا ذكر مؤكدا للابوة المثبتة للامتنية اذ لا يتعين ذلك فان قوله رجاله لرجالكم
 الخطاب فيه للامة وأولاده من أمته فيدخلون في رجالكم (قلت) هذه مغالطة باردة لان الاضافة للعهد
 الخارجى فالمراد به من أولاده لامن أولادكم (قوله ولا يقدر فيه نزول عيسى الخ) أى لا يقدر
 في كونه خاتم النبيين ما ذكر وقيل عليه كونه على دينه لا ينافى استقلاله في الرسالة كالم يناف ذلك أول بعثته
 مع أمره بالعمل بالتوراة فالجواب هو أنه كان نيا قبله لا بعده فلا ينافى كونه خاتما للانباء على معنى أنه
 آخرهم بعثة والجواب بأن ما ذكره المصنف رحمه الله جواب واحد وقدم قوله لأنه الخ اهتماما به ثم
 أشار بجمع الدلالة على المتبوعية إلى أن ما بعدها هو العمدة في الجواب وسباق المصنف رحمه الله شادى على
 خلافه فالظاهر أن المراد من كونه على دينه انسلخه عن وصف النبوة والرسالة بأن يبلغ ما يله عن الوحي
 وانما يحكم بما يلقى عن نبينا ولذا لم يتقدم لامامة الصلاة مع المهدي فلا يتوهم ورود ما ذكر بوجه
 (قوله يغلب الاوقات) يعنى أن كثرته بالعدد وكونه في أغاب الاوقات فجعل الاوقات مغلوبة مجازا
 ويجوز نصب الاوقات على الظرفية أى يغلب على غيرها في الاوقات وقوله ويعتم الانواع يعنى ان كثرته
 بكثرة أنواعه وقوله بما هو أهله في نسخة أنواع ما هو أهله وهما معنى والجملة صفة ذكر امفسرة له
 والضمير المرفوع لله والمجور للموصول وهو أولى من عكسه وان جاز والتعجيد التعظيم بما يلقى فهو من ذكر
 العلم بعد الخاص (قوله خصوصا) اشارة إلى أنه يجوز أن يراد العموم كما يقال صباحا ومساء بمعنى
 دائما (قوله لكونهما مشهودين) أى يحضرهما ملائكة الليل والنهار لالتقاءهما فيهما وهذا يدل
 على فضلها ما وأما قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار فدلالة على ما ذكر محمل
 نظر وقوله لانه العمدة اذ هو تزيه وتخلد مقدمة على غيرها وقوله وقيل الفعلان أى اذ كروا وسجوه
 ومرضه لانه على تفسيره بغلبة الاوقات يكون شاملا لهما فلا حاجة لتعلقه بالاول على التنازع (قوله
 وقيل المراد بالتسبيح الصلاة) باطلاق الجزء على الكل ومرضه لانه تجوز من غير ضرورة (قوله وملائكته)
 معطوف على الضمير في يصلى للفصل بينهما ما على هو وقوله بالرحمة تفيد صلاة الله وبالاستغفار
 لصلاة الملائكة كما هو المشهور وقوله والاهتمام الخ راجع لهما يعنى أن المراد بالصلاة هنا معنى مجازى
 شامل لهما ففهوم عوم المجاز لا من استعمال اللفظ في معنياه وان كان جائزا في مذهبه لكن الاهتمام
 من الله يقتضى رحمتهم ومن الملائكة يقتضى الاستغفار لهم واليه أشار بقوله والمراد الخ وهو مراد
 صاحب الكشاف كما حله عليه الطيبي رحمه الله وان كانت عبارته ظاهرة في خلافه فلا ريدعابه أنه مخالف
 لمذهبه فيحتاج الى ما وجهه به شراحه من أن الفاعل متعدده يصيره متعددا لفظ يصلى وهو مخالف
 لكلامهم أو هو من المشاكلة كقوله خذوا حذركم وأسلمتكم وان كان لكل وجهه (قوله مستعار)
 أى لفظ الصلاة بمعنى الدعاء لانه الأشهر والمراد بالاستعارة معناها المشهور ورفق العناية تشبه الدعاء لمقارنة
 كل منهما للميل أو المعنى اللغوى ليشمل المجاز المرسل لان الدعاء مسبب عن العناية فذكر المسبب
 وأريد السبب (قوله وقيل الترحم) معطوف على قوله والمراد بالصلاة الخ أى المراد بها هنا الترحم
 وأصله عطف صلويه وهما عرفان في منتهى الفخذين عطفان من المنحنى ومنه المصلى في خيول الخلية لان
 رأسه محاذية لصلا ما يقدمه ثم وضعت للصلاة المعروفة لما فيها من الانحناء والانعطاف في الركوع
 والسجود وصارت حقيقة مشهورة فيها ثم تجوزها من الانعطاف الصورى الى الانعطاف المعنوى وهو
 الترحم والرأفة وقال الطيبي هذا أقرب لقوله ليخرجكم من الظلمات الى النور الخ لانه نص عليه بقوله وكان

ولا يقدر فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان
 على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبي (وكان
 الله بكل شئ عليما) فيعلم من يلقى بأن يختم به
 النبوة وكيف ينبغي شأنه (بأيام الذين آمنوا
 اذ كروا الله ذكرا كبيرا) يغلب الاوقات
 ويعتم الانواع عما هو أهله من التسديس
 والتعجيد والتليل والتعجيد (وسجوه بكثرة
 وأصيلا) أول النهار وآخره خصوصا
 وتخصصها بالذكر للدلالة على فضلها على
 سائر الاوقات لكونها مشهودين كافراد
 التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل
 الفعلان موجهان اليها وقيل المراد بالتسبيح
 الصلاة (هو الذى يصلى عليكم) بالرحمة
 (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بها
 يصلى عليكم والمراد بالصلاة المشتركة وهو العناية
 بصالح أمركم وظهور شرفكم مستعار من
 الصلوة وقيل الترحم والانعطاف المعنوى
 مأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف
 الصورى الذى هو الركوع والسجود

بالمؤمنين رحيمًا فدل على أن المراد بالصلاة الرحمة وأشار المصنف رحمه الله إلى جوابه بقوله في تفسيره حتى
اعتنى الخ لكنه عدول عن الظاهر (قوله واستغفار الملائكة الخ) إشارة إلى أن استغفارهم أي دعاءهم
بالمغفرة داخل فيه لأنه ترحم عليهم وسبب رحمة الله لهم وقوله من ظلمات الكفر الخ إشارة إلى أن الظلمات
والنور هنا استعارة وانافة قدرهم بمعنى اعلانه وتشريفه وقوله واستعمل الخ بيان لدخول صلاة
الملائكة فيه لأنه تذييل لهما (قوله من اضافة المصدر إلى المفعول) ويجوز أن يكون مضافًا للفاعل
والمعنى يحي بعضهم بعضه والمحيي لهم على الأول الملائكة أو الله وقوله اخباراً رأى لادعاء لأنه أبلغ هنا على
اضافته للمفعول وقوله سلام المراد به لفظه وهو خير تحية هنا فلا يتوهم أنه جله أخرى مع أنه لا محذور فيه
وقوله وعل اختلاف النظم اذ عدل عن الاسمية في تحيتهم سلام إلى الفعلية في أعد الخ والمبالغة في التعبير
بالماضى الدال على التحقق والظاهر أن الاعداد مقدم على الدخول واقع أو لا فالاعدول موافقة الواقع
فتأمل (قوله ونجاتهم) أي هدايتهم بدليل قوله بعده وضلالهم فعبّر عن السبب بالمسبب وقوله وهو حال
مقدرة لأنه لم يكن وقت الارسل شاهدًا اذ الشهادة عند التحمل والاداء وتخصيص كونها مقدرة بهذا
يشير إلى أن ما بعده ليس منها كما صرح به في الكشف فيجعل الارسل عمدة التحقق المقارنة وعليه لا تتحقق
الشهادة بالتحمل وحده كما قيل لأنه اذ لوحظ امتداده وأطلقت الشهادة على التحمل فقط يكون هذا
مقارناً أيضاً وكونه خلاف العرف فيه نظري ويجوز أن لا يعتبر الامتداد وتكون مقدرة في الكل وليس
في كلامه ما يتناقضه (قوله تعالى ومبشرا ونذرا) لم يقل ومنذرا بل عدل إلى صيغة المبالغة لعموم الانذار
للمؤمنين العاصين والكافرين وخصوص الأول بالمؤمنين ولذا قدم لسرفهم ولأنه المقصود الاصلى اذ هو
صلى الله عليه وسلم انما أرسل رحمة للعالمين على أنه خير ما فيه من المبالغة بقوله وبشرا المؤمنين (قوله
بتيسيره الخ) يعنى أن الاذن هنا مجاز عن التيسير والتسهيل لأن من أذن له في أمر يسهل عليه الدخول فيه
لا سيما اذا كان الاذن هو الله لأنه اذا أذن في شيء فقد أراده وهياً أسبابه ولم يحمله على حقيقته وان صح هنا
أن يأذن له الله حقيقة في الدعوة لأن قوله أرسلنا لنذير على الاذن فهذا أتم فائدة وقوله أطلق له أي أطلق
الاذن على التيسير مجازاً امر سلا لأنه سببه ولم يقل استعمل فيه ليطابق قوله قيده أي بالاذن إشارة إلى تعلقه
بدا عيادون ما قبله وان جاز رجوعه للجميع لكن صعوبة الدعوة تناسب التخصيص (قوله يستضاء به الخ)
قال الفاضل البيني انه تشبيه اتمام كعب عقلى أو تمثيلي منترج من عدة أموراً ومفترق وكلام المصنف رحمه
الله محتمل للوجوه أيضاً فيشبهه في ذاته بالسراج وما يدعوا اليه بالنور أو المجموع بالمجموع وقوله يستضاء به
بالنسبة للضالين وقوله يقتبس بالنسبة للمهتدين ولم يلفظ الى ما جوزة الزمخشري من جعل السراج المنير
القرآن لما فيه من التكلف (قوله على سائر الأمم) متعلق بفضلا على أنه بمعنى زيد الان أصل معنى الفضل
الزيادة ولو جعل بمعنى العطاء والاحسان لم يحجج الى ما ذكر وقوله جزاء أعمالهم في نسخة اجراء عملهم وهما
يعنى واحد وجعله عطف على أمر مقدر لئلا يعطى الانشاء على الخبر حتى يجعل من عطف القصة أو يجعل
المعطوف عليه في معنى الامر لأنه في معنى ادعهم مبشرا ومنذرا وتقديره أ يضاتم المقابلة واللف والنشر
كاسياً في وقوله تهييج الخ لأنه لم يطعمهم حتى ينهى أو هو لائمه وقوله ايذاءهم الخ يعنى على أن المصدر مضاف
للفاعل أو المفعول وتحذف بمعنى تبال وقوله ولذلك أي الجملة على الثانى وكون ايذاء بمعنى أذى ذكره الراغب
فلا عبرة بقوله في القاموس لا تقل ايذاء وقد تقدم تفصيله (قوله ولعله تعالى لما وصفه الخ) يعنى أنه تعالى
وصفه بخمس صفات من قوله شاهد الى منير او قابل كلامها بما يقتضيه فقابل الشاهد براقب المقدر لان
الشاهد لا يتلوه من مرآة ما يشهد عليه وقوله كالتفصيل يعنى فيدل عليه ويغنى عنه والمبالاة معطوف
على مرآة وهو مبنى على الاول في أذاهم وقد قيل عليه أنه كذا وقع في جميع النسخ لكنه تصحيف عن
موافقة فانه المناسب لقوله ولا تطع ولا حاجة اليه فان المراقبة الاحتراز كافي كتب اللغة وهى تقتضى
الخوف والمبالاة فاستعمل في لازم معناه فلذا عطف عليه والمبالاة لبيان المراد منه وقوله بالاكتفاء يعنى

واستغفار الملائكة ودعأوهم للمؤمنين ترحم
عليهم سيما وهو سبب للرحمة من حيث انهم
مجاوبو الدعوة (ليخرجكم من الظلمات الى
النور) من ظلمات الكفر والمعصية الى نور
الايان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا)
حتى اعتنى بصلاح أمرهم وانافة قدرهم
واستعمل في ذلك ملائكة كتبه المقتر بين
(تحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول أي
يحيون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت أو
الخروج عن القبر ودخول الجنة (سلام)
اخبار بالسلامة عن كل مكره وواقعة
(وأعد لهم أجرا كريماً) هى الجنة ولعل
اختلاف النظم لمحافظة القواصل والمبالغة
فيما هو أهم (يا أيها النبي انما أرسلناك
شاهداً) على من بعث اليهم تصديقهم
وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال
مقدرة (ومبشرا ونذرا وادعيا الى الله) الى
الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من
صفاته (بأذنه) بتيسيره أطلق له من حيث انه
من أسبابه وقيده الدعوة ايذاً بأنه أمر
صعب لا يتأتى الا بعونه من جناب قدسه
(وسراجاً منيراً) يستضاء به عن ظلمات الجهالات
ويقتبس من نوره أنوار البصائر (وبشرا
المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً) على
سائر الأمم وعلى جزاء أعمالهم ولعله معطوف
على محذوف مثل فراقب أحوال أمتك (ولا
تطع الكافرين والمنافقين) تهييج له على ما هو
علمه من مخالفتهم (ودع أذاهم) ايذاءهم ايذاء
ولا تحتفل به أو ايذاء لئلا ياهم مجازاة أو مؤاخذه
على كفرهم ولذا لا يقل انه منسوخ (وقول كل
على الله) فانه يكفيكم (وكنى بالله وكيلاً)
موكولاً اليه الامر في الاحوال كلها ولعله
تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلامها
بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو
الامر بالمراقبة لان ما بعده كالتفصيل له وقابل
المبشر بالامر بيشارة المؤمنين والنذير بالتهنى
عن مرآة الكفار والمبالاة باذاهم والادعى
الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج
المنير بالاكتفاء به

في قوله وكفى بالله وكبيرا ومن اناره الله هو الرسول صلى الله عليه وسلم وبرهانها على جميع خلقه كان
معنى الجعل وقوله يكفى أى بالله عما سواه وهو موافق لما في الكشاف في غير تقدير المراقبة ومقابلتها للشاهد
(قوله بألف الخ) أى عاصوهن وقوله من عدت يعنى أنه مطاوعه وقوله أو تعدونها فافتعل يعنى فعل
وقوله حتى الأزواج قيل عليه ليس كذلك بل هي حتى الولد والشرع وإذا اتسقت باسقاطه كإصر حوايه
وليس بشئ لأنه ليس المراد أنها صرف حقه بل أن نفعها وفاؤدها عائد عليه لأنها الصيانة مانه ونسبه الراجع
اليه وهو لا ينافي كون الشرع والولد له حتى فيها يمنع اسقاطها مع أن بعض حقوق العبد لا تسقط باسقاطه
كما بين في الفروع (قوله وعن ابن كثير الخ) لم يذكر هذه القراءة في الشرع وقال ابن عطية انها لم تصح عن
ابن كثير ورده في الدرالمصون وقوله على ابدال الخ قيل عليه انه تخريج غير صحيح لأن عدته من باب نصر
كأفي كتب اللغة فلا وجه لفتح التاء لو كانت مبدلة من الدال لظواهر جمله على حذف احدى الدالين
تحقيقا وأما جعل كلام المصنف عليه فلا تساعده العبارة وقوله تعدونها فيها اشارة الى أنه على الحذف
والايصال في هذا الوجه (قوله وظاهره) أى ظاهر النظم لتقيده وجوب العدة بالماسة ونفيه
قبلها وعند عددها وليس هذا من مفهومه حتى يقال اننا لا نقول به كما توهم لانه منطوقه صريح لكن
ما ذكره مبنئ على تفسير المس بالجماع وقد قيل ان حقيقته اللبس فالنصر ما كت عن الجماع والخلو لا
أنه لم يرد ظاهره حتى لو سهايده في غير خلو لم يلزم العدة بخلاف ذلك على أنه يكفى به عن معنى
آخر من لوازم الاتصال فهو بالجماع وما في معناه من الخلو الصحيحة قيل ولا يكون منطوقه كما عن ماسماه
بعضهم مفهوما وما قيل من أنه لا يجب ديانة حتى لو تزوجت وهي متيقنة بعدم الدخول حل لها وانما يجب
قضاء فلا يصدقها القاضي لوجود مقتضى واتقاء المانع لا يجزئ بعده وهو وان نقله فقه أو نافذ صرحوا
بأنه لا يعول عليه والعجب من المحشى أنه أجاب به مع نقل كلامهم فالحق ما سمعته أو لا (قوله وتخصيص
المؤمنات الخ) يعنى أنه لبيان الاخرى والابق بعد ما فصل في البقرة نكاح الكليات وقوله والحكم
عام حال وقوله وفائدة ثم الخ يعنى نفي العدة مع تراخيها وبعدها لانه ربما يتوهم أن له دخلا في اجاب
العدة كاخلو لا احتمال الملاقاة سرا وقوله رينما تكتن الاصابة أى مقدار اركانها وتأثيره في النسب
اذا ادعت أن ما ولد لها منه ومضى زمن مدة الحمل (قوله ويجوز أن يقول التسع الخ) أى يحمل
الامر بالتمتع هنا على ما يتم نصف المهر والمتمتع المعروفة في الفقه على أنها معنى العطاء مطلقا فيكون
الامر عليها للوجوب أو تحمل المتمتع على معناها المعروف والامر على ما يشتمل الوجوب والتدب بناء على
استحبابها لغير المقرض لها وهو قول الشافعي الجديدي في القديم أنها واجبة وعندنا تختلف فيه بعضهم
على الاستحباب وآخرون على نفي الاستحباب والوجوب ووقع لصاحب الهداية سهم في هذه المسئلة في قوله
وتستحب المتمتع لكل مطلقه لان طلقها قبل الدخول وقد سمي لها مهر فان الصواب ولم يسم لها مهر
كما قاله الفاضل المحشى وقوله أخرجهن الخ أصل التسريح الاخراج للرعي ثم شعاع فيما ذكر وقوله
ولا يجوز تفسيره الخ أى السراح الجليل وقوله مرتب على الطلاق لعطفه على متعهن الواقع بعد الفاء
فلزم ترتيب الطلاق السني على الطلاق ولا وجه له (قوله والضمير لغير المدخول بهن) يعنى فلا يمكن
أن يكون طلاقا آخر مرتب على الطلاق الاول لان غير المدخول بهن لا يتصور فيها حقوق طلاق بعد طلاق
آخر مع أنها اذا طلقت بآنت (قوله لان المهر) بيان لوجه اطلاق الاجر عليه وقوله باعطاها أى الاجور
مجمله قبل الدخول كما يفهم من معنى آنت ظاهرا وان جاز أن يقول الاعطاء أو لا بالاعطاء وما في حكمه
كالتسمية في العقد كما في الكشاف كما جعل اعطاء الجزية شاملا لآنتها في قوله حتى يعطوا الجزية اذ كل
منهما لا يمكن ابقاؤه على ظاهره وجعل وجه التخصيص عليه أيضا اختيارا الاول وهو التسمية لانه أولى
من تركها وان جاز العقد بدونها وعليه مهر المثل وطق بعضهم لعدم فهم مراده مع ظهوره أن بين طرفي
كلامه تدافعا وهو من بعض الظن نعم ما فعله المصنف أظهر وأحسن وكون التعجيل أفضل لبرائة الذمة

فان من اناره الله برهانها على جميع خلقه كان
حقيقا بان يكفى به عن غيره (بأيم الذين
آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل أن تمسوهن) تجامعوهن وقرا جزء
والكسائي بالف وضم التاء (فالكس
عليهن من عدة) أيام يترصدن فيها بأنفسهن
(تعدونها) تستوفون عددها من عدت
الديارهم فاعتدها كقولك كتبه فا كاله
أو تعدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على
ان العدة حتى الأزواج كما أشعر به في الكس
وعن ابن كثير تعدونها مخففا على ابدال
احدى الدالين بالتاء وعلى انه من الاعتداء
بمعنى تعدونها وظاهره يقتضى عدم وجوب
العدة بمجرد الخلو وتخصيص المؤمنات
والحكم عام لتبنيه على ان من شأن المؤمن
ان لا ينكح الا مؤمنة تخبر النطقه وفائدة
ثم ازا حة ما عسى أن يتوهم أن تراخي الطلاق
ريضا يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر
في العدة (تعدوهن) أى ان لم تكن مفروضا لها
فان الواجب المقرض لها نصف المقرض
دون المتمتع ويجوز أن يقول التسع بما يعهما
أو الامر بالمسئوك بين الوجوب والنسب
فان المتمتع سنة له مفروض لها (وسر حوهن)
أخرجهن من منازلكم اذ ليس لكم
عليهن عدة (سراجيلا) من غير ضرار ولا
منع حتى ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لانه
مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول
بهن (بأيم النبي) انا اخلنا لك أزواجك
اللاتى آنت أجورهن) مهورهن لان المهر
أجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطاها
مجمله لا لتوقف الحل عليه بل لا يبار الا فضل له

وطيب

وطب النفس معروف مشهور (قوله بكونها مسيئة) أي بانشر سبها وها شاهدته وقوله لا يتحقق
 بدء أمرها لجواز كون السبي ليس في محله ولذا نكح بعض المتورعين الجوارى بعقد الشرع مع القول
 بعدم صحة العقد عن الاماء لكنه قيل انه يشكل بما روي في الله عنها فانها لم تكن مسيئة وعندي أنه غير
 وارد لان هذا باب أهل الحرب للامام لولا احكام النبي ولذا أمر السلطان بوضعها في بيت المال وتقييد بالجزر
 عطف على قوله ككتييد والقرائب جمع قريبة والمعية للتشريك في الهجرة للامارة في الزمان كقوله
 أسلت مع سليمان قال أبو حيان رحمه الله يقال دخل فلان معي وخرج معي اذا كان عمله كعمله وان لم يترنا
 في الزمان وهو كلام حسن (قوله تعالى وبنات عمك وبنات عماتك) الآية قد مثل كثيرا عن حكمته
 افراد الم واخلال دون العمة واخلال حتى ان السبي رحمه الله صنف جزأ فيه سماه بذل الهمة في افراد
 الم وجمع العمة وقد رأيت لهم فيه كلمات ضعيفة كقول الرازي ان الم واخلال على زنة المصدر وقيل انه
 يم اذا أضف والعمة واخلال لاتم لتاء الوحدة وهي ان لم تنمعه حقيقة تأباه ظاهرا ولا ياباه قوله في سورة
 النور بيوت أعمامكم وبيوت عماتكم لانه على الاصل وأحسن منه ما قيل ان أعمامه صلى الله عليه وسلم
 العباس وحزبه رضي الله عنهم وأبو طالب وبنات العباس كن ذات أزواج لا يلبق ذكرهن وحزبه رضي الله
 عنه أخوه من الرضاع لا تحل له بناته وأبو طالب ابنته أم هاني لم تكن مهاجرة ومعنى كلام المصنف أن النساء
 المهاجرات أفضل من غيرهن فلذلك خصص بالذكر لأن من لم يهاجر يحرم عليه وهو أحد قولين في المسئلة
 (قوله ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة) هذا هو القول الثاني قال السيوطي رحمه الله في خصائصه
 الصغرى مما حرم عليه صلى الله عليه وسلم خاصة نكاح من لم يهاجر في أحد الوجهين انتهى وفي بعض شروح
 الكشاف انه حرم عليه ثم نسخ فقده علمت أن فيه قولين عندهم ذكر في الحديث وكتب الشافعية بما قيل
 عليه من أن كونه للتقييد وما قبله لبيان الافضل يفيد معارضة في النقل وهي لاتنمعه مما لا وجه له (قوله
 ويعضده) أي يعضد القول الثاني ومن ذهب الى خلافه يقول بعد تسليم صحة هذا الخبر هذا فهم من قول
 أم هاني لا رواية عنه صلى الله عليه وسلم والمراد انهن يشبهن المحرمات لا اختياره الافضل منهن وأم هاني
 اسمها فاخنة وقوله فاعتذرت اليه أي قالت له صلى الله عليه وسلم اني مصيبة أي ذات صيبة وأطفال
 والطلاق من أسلم بعد فتح مكة كالطلق لكون النبي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم عامة دون
 أسر لهم والطلاق الاسير الذي يطلق ووقع في بعض النسخ من الطلق وهو الاصح فنزل هذه الآية ليكون
 بعد الفتح ويكون قوله خاصة متعلقا بقوله أحلنا كما سيأتي اليه (قوله نصب بفعل يفسره ما بعده)
 وفي نسخة ما قبله وهي أصح ولذا اقتصر عليها القاضي ذكر ياوتقديره ونحل لك امرأة وانما قدره لما استعمله
 في الوجه الاخرى وتقديره مضارعا ولي لماسأى ومن قدرنا حلنا فهو مستقبل أيضا لوقوعه جوابا للشرط
 فلا يريد عليه أنه لو صح تعلقه بأحلنا لم يمتح للتأويل كما قيل وقوله ولا يدفعه أي يدفع نصبه بالعطف على ما قبله
 بأحلنا ان امرأة موصوفة بهذين الشرطين والفعل بعد الشرط مستقبلي وان كان لفظه ماضيا سواء
 الشرط والجواب وأحلنا ماضى معنى فلا يصح كونه جوابا ولا فاعل ما قامه كما قاله أبو البقاء والجواب ان
 أحلنا بمعنى أعلننا بالحل وهو مستقبل كما تقول أيجت لك أن تكلم فلانا ان سلم عليك والتأويل به يكون
 بالنسبة للجمع لا للاخير فقط فانه مع ما فيه من الجمع بين الحقيقة والمجاز تعطف لكون لفظ واحد ماضيا
 ومستقبلا معا وهو بعيد (وفيه بحث) فان الاعلام يحل ذوات الاجور على هذا قدمضى اليها فالخذور
 باق الا ان يراد تجرد عن الزمان المخصوص والمعنى نعلمك بحل كل من هذه بعد وقوعه كما قيل ولا يخفى
 ما قبله وأما حل قوله ان وهبت على الحال أو النعت أي مفروضة أو مقدرة فلا يحتمل كلام المصنف رحمه الله
 ولا وجه له عليه فتأمل (قوله ان اتفق) وقوعه له وهو اشارة الى القول بعدم وقوعه أو وقوعه مع
 عدم قبوله على ما ذكره بعض شراح الكشاف وقوله ولذلك نكرها أي امرأة مؤمنة اذ ليست معلومة
 وأيضا ان الدالة على أنه أمر مفروض تشير بذلك (قوله ميمونة بنت الحارث) ميمونة بنت الحارث توفى زوجها

معصت لطف في افراد الم
 واخلال وجمع العمة واخلال

كتقييد اخلال الملوكة بكونها مسيئة بقوله
 (وما ملكت عينك مما آفأ الله عليك) فان
 المشتركة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها
 وتقييد القرائب بكونها مهاجرات معها
 في قوله (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات
 خالك وبنات خالاتك الا التي هاجرن معك)
 ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة
 ويعضده قول أم هاني بنت أبي طالب خطبني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه
 فعذرتني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني
 لم أهاجر معه كنت من الطلقاء (وامرأة
 مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل
 يفسره ما بعده أو عطف على ما سبق ولا يدفعه
 التقييد بان التي للاستقبال فان المعنى
 بالاحلال الاعلام بالحل أي أعلنناك حلتي
 امرأة مؤمنة تم لك نفسها ولا تطلب مهرا
 ان اتفق ولذلك نكرها واختلاف في اتفاق
 ذلك والقائل به ذكر أربع ميمونة بنت الحارث

وزين بنت خزيمة الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرى أن بالفتح أي لان وهبت أو مودة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا (ان أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الاول في استيجاب الحل فان هبتا أنفسهما منه لا فوجب له حلها الا بإرادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكتررا ثم الرجوع اليه في قوله (خالصة للمؤمن دون المؤمن) ايدان بأنه مما خص به لشرف نبوته وتقريرا لاستحقاقه الكرامة لاجله واحتج به أصحابنا على ان النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيخص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤنكد أي خلص احلالها أو احلال ما أحلنا لك على القيود المذكورة خلوها من أحوال من الضمير في وهبت أو صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) من شرائط العقد ووجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم (وما ملكت أي ما نهم) من توسيع الامر فيها كيف ينبغي أن يفرض عليهم واجله اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا مجرد قصد التوسيع عليه بل لمعان تة تقتضى التوسيع عليه والتصديق عليهم تارة وبالعكس أخرى (وكان الله غفورا) لما يعسر التحرز عنه (رحيما) بالتوسعة في مظان الحرج (ترجى من تشاء ممنهن) تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوى اليك من تشاء) ونظم اليك مضاجعتها او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء وقرأ نافع وحزرة والكسائي وحض يرجى بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت طلبت) (ومن عززت) طلقت بالرجعة

فتروجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة سبع وأم شريك بنت جابر طلقها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخل بها وكانت وهبت نفسها صلى الله عليه وسلم وخولة بنت حكيم وهبت نفسها النبي صلى الله عليه وسلم فأرجاهما فتروجها عثمان بن مظعون باذنه وقوله أو مودة ان وهبت فيكون في محل نصب على الظرفية وأكثر النكاح لا يمجزونه في غير المصدر الصريح كما تيك خفوق النجم وغير ما الصدرية تقول المصنف انه كقولك مادام الخ غير متجه الا أن من التحوين من أجازوه وقد جوز في هذه القراءة أن يكون بدلا من امرأة (قوله شرط للشرط الاول) يعني أن الشرط في مثله قبل الاول ولذا أعرب النكاح اتصالا لانها قيد واشترط الفقهاء تقدم الثاني في الوجود حتى لو قال ان ركت ان أكلت فأنت طالق لا تطلق ما لم يتقدم الاكل على الركوب ليحقق تقييد الحالية لكون السمين استنكحها بما هنا لانهم جعلوه بمنزلة القبول لان القصة في الواقع كذلك على ما عليه عامة المفسرين من غير القبول في عبارة المصنف بالاجاب لينطبق على القاعدة لم يصب ثم قال انه عرضه على علماء عصره فلم يجدوا محللصا منه الا بأن هذه القاعدة ليست بكلمة بل مخصوصة بما لم يقم قرينة على تأخر الثاني كما في نحو ان تزوجت ان طلقك فعدى حرثان الطلاق لا يتقدم التزوج وما نحن فيه من هذا القبيل ثم قال فن جعل الشرط الثاني هنا مقدم ما لم يصب فأرادت طلب النكاح كتابة عن القبول وليس المراد به الارادة المتقدمة (قوله والعدول عن الخطاب) في قوله بنات عمك الخ وقوله مكتررا أي لفظ النبي وقوله الرجوع اليه أي الى الخطاب وقوله لاجله أي لاجل شرف النبوة وهذا شامل لتخصيص الله له بهذا ولهبتين أنفسهن فإنه لم يكن حرصا على الرجال بل على الفوز بشرف خدمته والتزول في معدن الفضل فيرتفع ما في هبتين الصادر من عائشة غيرت عليه صلى الله عليه وسلم فليس محل هذا العدول بعد قوله خالصة لك وليس هذا محل تقرير النبوة كما توهم (قوله واحتج به) أي بقوله خالصة لكونه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم فلا حجة فيه لابي حنيفة وجه الله وقوله لان اللفظ تابع للمعنى يعني لما خص به جواز المعنى خص به جواز اللفظ وعليه منع ظاهر فالأية لا تصلح دليلا لاننا ولا لهم لان معنى وهبت ملكت بضعها بالامهر بأي عبارة كانت ان اتفق ذلك وحيث لم يكن هذا نصافي ككون عليكها بلفظ الهبة لم يصلح لان يكون دليلا على صحة النكاح بلفظ الهبة خصوصا اذا كان من خواصه صلى الله عليه وسلم وادعاء الاشتراك في اللفظ يحتاج الى دليل فكيف يصح استدلال أبي حنيفة على الشافعي بهذه الآية كما فصله شراح الكشاف والحق أبلغ ولهم في هذا المقام كلام طويل أكثره مدخول فلذا تركناه (قوله والاستنكاح طلب النكاح) هذا أصل معناه لغة وقدمت أن المراد به القبول هنا فقط ما قبل ان الاولى تصيره بالنكاح لان الاستقبال محي بمعنى الثلاثي ولا تكرار فيه كما توهم ولا ركا كبناء على أن حاصله طلب القبول وقوله مصدر مؤنكد أي الجملة قبله كوعده الله وصيغة الله وفاعله غير عزير في المصادر كما قاله الزمخشري وقوله أو احلال ما أحلنا لك فان كان معناه لا تحل أزواجه واماؤه لاحد بعده ورجع لما تقدم لم يبق فيها تمسك للشافعي أصلا وشرائط العقد مفصلة في الفقه وقوله حيث لم يسم أي يعين ويعلم منه وجوبه اذ اسمي بالطريق الاولى (قوله من توسيع الامر فيها) بعدم تعيين العدد كالحرائر وقوله كيف ينبغي الخ معمول علنا أي علنا ما ينبغي فيه وفعلناه على مقتضى علمنا وحكمتنا وقوله اعتراض خبر أي قوله علنا الى هنا جملة معترضة بين التعديل والمعلل وقوله لا مجرد قصد التوسيع عليه والعله وان دلت على أنه للتوسيع بصريحها لكن الاعتراض الدال على أن الفرق بينه وبين العباد على ما ينبغي من الحكمة دال على عدم القصر عليه وهذه الدلالة عند الاعتراض أقوى من التأخير ولو جعل الاعتراض لتقرير الخلوص جازا أيضا والتوسيع في زيادة العدد والتصديق في منع غير المهاجرات معه وقوله لما يعسر التحرز عنه أو لما يشاء وهو الاولى (قوله تؤخرها) بتأخير قسمها لانه رخص له فيه في قول أو يترك مضاجعتها اقباعه تفسيره وكذا قوله تضم اليك أي في القسم أو المضاجعة وقوله بالياء أي بدل الهمزة ومعناه تؤخر أيضا وقوله أو تطلق هو تفسير ابن عباس رضي الله

عنهما

عنهما قبل وهو تمثيل اذ لامانع من ارادة الجميع وقوله في شيء من ذلك أي المذكور قبل ظاهره أنه جعل
من استغيت عطف على من نشأ الثاني والمراد غير المطلقة بقرينة المقابلة ولا يخفى قلة فائدة العنوم
لا يمنع ما جوز فيه من كون من هذه شرطية منصوبة بما بعدها وقوله فإلا الخ جوابها أي من طلبتها من
النسوة التي عزلتها فليس عليك في ذلك جناح ويجوز كونها موصولة وبالجملة خبرها والتقدير من استغيتها
لا جناح عليك في استغائها وقبل فيه حذف معطوف أي عن عزلت ومن لم تعزل سواء لا جناح عليك كما
تقول من لقيك عن لم يلقك جميعهم لثاكر (١) ولا يخفى بعده وقد جوز في من أن تكون بدلية لاسيما إذا
كانت الآية الثانية منسوخة بها (قوله ذلك التفويض) أو الأيواء والأول أنسب لفظا لأن ذلك للبعيد
وهذا مخفى لأن قرة عيون بن الذوات انما هي بالأيواء وأقرب تفسير أدنى وقوله إلى قرة إشارة إلى أنه على
نزع الخائض وهو قياسي فيه وقوله عيون بن إشارة إلى أن جمع القلة أريد به الكثرة هنا وهو جائز وقوله
قوله حزن بن إشارة إلى أن مع الترجيح لا يخلون من حزن ما ولذا قال والله يعلم ما في قلوبكم للتهديد وقيل القلة
بمعنى النبي اختيرت لمجانسة القرة والأول أظهر وقيل انه صلى الله عليه وسلم مع تفويض القسم له لم يترك
التسوية أصلا كمرامنه السوداء رضي الله عنها فأنم وأهبت نوبتها العائشة رضي الله عنها وقوله
قطعتن نفوسهن أي لكونه بأمر الله ولأن الله سوي بينهن لكنه فوض له ما يقتضيه شأنه وقوله تأ كيدا
لهن أي من آيتهن ما على أن الإشارة للأيواء فظاهر وأما إذا كان للتفويض فآيتهن بتأويل صنعت
معهن فيم ترك القسم والمضاجعة وقوله فاجتهدوا أي جدوا في تحسين ما في القلوب من الرضا والنسبة
الحسنة (قوله بذات الصدور) خصه للتصريح به في غير هذا المحل ولقوله قلبه ما في قلوبكم وقوله فهو
حقيق بأن يتق لأن غضب الحليم أعظم فائقه أشد وقوله تأ نيت الجع غير حقيقي وقد وقع الفصل أيضا
والمراد بالنساء الجنس الشامل للواحدة ولم يؤت بغير دلالة لا مفرد له من لفظه والمرأة شاملة للجارية وليست
بمرادة هنا واختصاص النساء بالحرام يحكم العرف فما قيل انه لا دلالة على ما ذكر والاستثناء دال على
خلافه ليس بشيء ولا يلزمه كون الاستثناء منقطعاً على أصل اللغة ولو التزم لا محذور فيه (قوله من بعد
التسع) بناء على أنه حرم عليه ما فوقها وهو قول لهم وقوله أو من بعد اليوم أخره لأنه ليس لقوله ولأن
تبدل بين فائدة تامة وقوله ومن مزيدة الخ فيمثل النبي تبدل الكل والبعض وقوله حسن الأزواج
فأضمر على تفسيره للأزواج والمراد بهن من يعرضن بدلان من أزواجه فتسميتهن أزواجا باعتبار ما يعرض
ما لا والداعي له أن الباء تدخل على المترولين المأخوذ فلو كانت داخله على المأخوذ كان ضميرهن للنساء
وكانت الأزواج على ظاهرها أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من غير تجوز وكان ضميرهن للنساء
للازواج وهو أسلم من التكلف والداعي له ما ذكرنا وسيأتي تفصيله في سورة سبأ (قوله لتوغله
في التنكير) هذا الخالف للكلام النحاة فانهم جوزوا الحال من النكرة إذا وقعت منقبة لأنها تستغرق
في قول إيهامها كما صرح به الرضي فاذا كره مقتضى لامانع وأما ما قيل من أن منع التنكير لذلك للزوم
التياس الحال بالصفة وهو مندفع بالواو فليس له وجه لأن المصنف تابع للزمخشري في جواز دخول الواو
على الصفة لتأ كيد لصوقها كما صرحوا به وأما كون ذى الحال إذا كان نكرة يجب تصديدها بغير مسلم
في الجملة المقرونة بالواو لكونه بصورة العاطف (قوله وتقدره مفروضا عما يك الخ) دفع لما يتوهم من أن
لو تقتضى امتناع مدخولها والحال تدل على ثبوت أمر لذيها فيبين ما تناف بأنه موقول بوصف وجودي وهو
ما ذكره وقوله في أن الآية الدالة على عدم حمل النساء بعد ذلك منسوخة أم لا والناسخ أنا أحلنا كما قيل
أو قوله تؤوى الخ كما ذكره المصنف رحمه الله لكنه على تفسيرها بالطلاق وعدمه وتقدر تأخير نزولها إذ
لا يمكن التسخ مع التقدم فقول بعضهم انه من الاعجاب إذ نسخت آية متقدمة آية متأخرة نظر الظاهر
توبيخ المصنف والأفوه غير متصور ووجه التسخ على تفسيرها بتطلق من نشأ وتكس من نشأ انه يدل
بعمومه على انه أبعج له الطلاق والامساك لكل من يريد فبدل على انه تطلق منكوحاته ونكاح من يريد

(١) زاد السمين يزيد من لقيك ومن لم يلقك
وهذا فيه الغاز اه نقله عنه الجمل
(فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذلك أدنى
أن تقر أعينهن ولا يجزن ويرضين بما آتيتن
كلهن) ذلك التفويض إلى مثيتك أقرب إلى
قرة عيون بن وقلة حزن بن ورضاهن جميعا لأنه
حكم كلهن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن
ذلك تفضلا منك وإن رجحت بعضهن على أنه
بحكم الله تعالى قطعتن به نفوسهن وقرى تقتر
بضم التاء وأعينهن بالنصب وتقر بالبناء
للمفعول وكلهن تأ كيدون يرضين وقرى
بالنصب تأ كيد الهن (والله يعلم ما في قلوبكم)
فاجتهدوا في احسانه (وكان الله عليما) بذات
الصدور (حليما) لا يعاجل بالعقوبة فهو
حقيق بأن يتق (لا يجعل لك النساء) بالياء لأن
تأ نيت الجع غير حقيقي وقرى البصر بالبناء
(من بعد) من بعد التسع وهو في حقه كالاربع
في حقه أو من بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة
لا يجعل له نكاح أخرى (ولأن تبدل بين من
أزواج) تطلق واحدة وتنكح مكانها أخرى
ومن مزيدة لتأ كيد الأزواج المستبدلة وهو حال
حسنين) حسن الأزواج المستبدلة وهو من أزواج
من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج
لتوغله في التنكير وتقدره مفروضا عما يك بين
واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة
بقوله ترجي من نشأ منهن

من غيرهن اذ ليس المراد بالامساك امساك من سبق نكاحه فقط لعموم من يشاء وقوله توؤى ليس مقيدا
 بئهن ولا حاجة الى جعل ما ذكرهنا قرينة على ارادة ذلك كما توهم (قوله وقيل الخ) مرضه لان بعد
 بمعنى غير حثيث ولا ان تبدل تكرير التاكيد والاستثناء لا يخلو من شئ لاندراج مملوك العين في الاربعة
 السابقة (قوله وقيل منقطع) لاختصاص النساء بالحر ارفى الاستعمال كما مر وتبديلهن أزواجاً
 كالصريح فيه (قوله الاوقت أن يؤذن لكم) يعني ان هذا أمه حذف المضاف وحل المضاف اليه محله
 فانصب على الظرفية وفي اتصاب المصدر غير الصريح وغير ماقبه ما الدوامية على الظرفية قولان للنخاعة
 أشهرهما أنه لا يجوز وقد جوز بعضهم فاعتراض أبي حنن ومن تابعه ليس بئني ومن توهم ان حذف
 المضاف غير النصب على الظرفية فقد زاد في الظهور نغمة (قوله أو الامأذون لكم) أي المصدر الموقول باسم
 المفعول في محل نصب على الحال مستثنى من أعم الاحوال كما كان ماقبه مستثنى من أعم الاوقات وهو
 مفرغ فيهما الا ان في هذا مخالفة لقول النخاعة المصدر المسبوك معرفة دائماً كما صرح به في المعنى والحق أنه
 سطحي وانه قد يكون نكرة كما قيل في قوله ما كان هذا القرآن أن يفترى معناه مفترى فمن قال كون المصدر
 بمعنى المفعول غير معروف في الموقول لم يصب ويجوز أن يقدر قبله حرف جر وهو باء المصاحبة والمعنى الا
 معصوين بالاذن (قوله لانه متضمن معنى يدعى) لانه يقال اذن له في كذا ولا يتعدى بالي وقوله وان
 اذن أي في الدخول الى الدار ولو صرف بما لم يكن مدعوا للطعام فان كل اذن ليس دعوة اذ الدعوة اخص
 لانها الاذن بالدخول والاكل فلا وجه لما قيل ان الاذن هنا الاذن دلالة كفتح الباب ورفع الحجاب ولزوم
 الاذن في كل دخول من دليل خارج اذ ليس في الآية ما يقتضي التكرار كما قاله الزبيلي رحمه الله (قوله
 كما أشعر به الخ) وجه الاشعار أنه حال من فاعل تدخلوا كما صرح به فيفيد أن الاذن المطلق بالدخول من
 غير اذن في الحضور للطعام لا يكون اذنا بحضوره كما ترى الحكماء يؤذن في الدخول عليهم لحوائج الناس
 دون حضور ما تدتهم فلذا قيد النهي بعدم انتظارهم لاحضار الطعام فيدخلون عند وضعه وقد اذن
 في الدخول مطلقاً ولان المدعوا للطعام لا ينتظره لانه هي له وهذا مع ظهوره قد تكذوا له ما لا حاجة اليه
 (قوله حال من فاعل لا تدخلوا الخ) وفي الكشف أنه وقع الاستثناء على الوقت والحال معا كما أنه قيل
 لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين وردة أبو حنن بانه
 لا يقع بعد الا في الاستثناء الا المستثنى أو صفته اذ لا يعتد بالاستثناء باداة واحدة عند الجمهور وأجازه
 السكاني والاختش فيجوز ما قام القوم الا يوم الجمعة ضاحكين والمناعون له يؤولون ما ورد منه بتقدير
 فقدرون هنا ادخلوها غير ناظرين وهذه الحال يحتمل أن تكون مقدرة واذا كان أن يؤذن حاله في مترادفة
 (قوله أو المجرور في لكم) فالعامل يؤذن ولا محذور منه وقوله وهو غير جائز عند البصريين ويجوز عند
 الكوفيين اذ لم يقع ليس كما هنا ولو ابرز قيل غير ناظر أنتم لاناظرين انتم كما قدره الزمخشري فانه على لغة
 ضعيفة وقوله مصدر أي الطعام الخ وقيل انه بمعنى الوقت والآن وقوله ولا تمكثوا تفسيره لقوله تفرقوا
 لان التفرق ليس بلازم حتى لو ذهبوا جميعا حصل المقصود (قوله والاية الخ) يتجنبون بالحاء المهملة
 من الحين أي ينتظرون حين الطعام ويقصدونه وقوله مخصوصة خبر بعد خبر أو حال وقوله وبأمثالهم
 ممن يفعل مثله في المستقبل فالنهي مخصوص بمن دخل بغير دعوة وجلس منتظرا للطعام من غير حاجة فلا
 يفيد النهي عن الدخول باذن لغير طعام ولا الجلوس لهم آخر ولذا قيل انها آية التثاء وقد قيل بتنازع
 القائلين تدخلوا ويؤذن في قوله الى طعام ولا بأس به وأما ما قيل من انها عاملة لغير المحامم وخصوص
 السبب له يصلح محصا كما ترووه وتقييد الاذن بقوله الى طعام معتبر هنا دون المفهوم فمعناه ان الاية
 ليست مخصوصة بهم نعم يكون وجهها التقييد الاذن بالطعام فيندفع وهم اعتبار مفهوم الموافقة عند الحنفية
 لا المخالفة عند الشافعية حتى يقال اين هذا من ذلك التأمل (قوله لحديث بعضكم بعضا) فاللام
 تعليلية أو زائدة وقوله بالتسمع له أي سمعه أو استراقه وقوله عطف على ناظرين فهو مجرور ولا زائدة

وتؤوى اليك من تشاء على المعنى الثاني فانه
 وان تقدمها قراءة فهو مسبوقة بها نزولا وقيل
 المعنى لا يحصل لك النساء من بعد الاجناس
 الاربعة الا التي نص على احلالهن لك ولا أن
 تبدل بين أزواج من اجناس أخر (الاما
 ملكت عينك) استثناء من النساء لانه يتناول
 الأزواج والامام وقيل منقطع (وكان الله
 على كل شئ رقيبا) فتحفظوا أمركم ولا تختطوا
 ما حدثكم (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا
 بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) الا وقت أن
 يؤذن لكم أو الامأذون لكم (الى طعام) متعلق
 يؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه
 لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة
 وان اذن كما أشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير
 منتظرين وقته أو ادراكه حال من فاعل
 لا تدخلوا أو المجرور في لكم وقرئ بالجزء
 لطعام فيكون جارا على غير من هو له بلا ابراز
 الضمير وهو غير جائز عند البصريين وقد أمال
 جزة والتسكاني اناه لانه مصدر أي الطعام اذا
 أدركه (ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعتم
 فانتشروا) تفرقوا ولا تمكثوا والاية خطاب
 لقوم كانوا يتجنبون طعام رسول الله فيدخلون
 ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم
 وبأمثالهم والامساك لاجل اذ ان يدخل بيوتهم
 بالاذن لغير الطعام ولا للثب بعد الطعام لهم
 (ولامساك نسبين لحديث) لحديث بعضكم بعضا
 أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على
 ناظرين أو مقدر بفعل أي ولا تدخلوا أو لا
 تمكثوا مستأنسين

ويجوز

(ان ذلكم) اللبث (كان يردى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله بما لا يعنيه (فينسجي منكم) من اخراجكم لقوله (والله لا ينسجي من الحق) يعني ان اخرجكم حق فينبغي ان لا يترك حياء كما لا يترك الله ترك الحيا فأمركم بالخروج (١٨٣) وقرئ لا ينسجي بحذف الباء الاولى والقاهر كبتها

على الحياء (واذا سألتموهن متاعا) شيئا يتقنع به (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) ستر روى أن عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله يدخلك عليك البروا الفاجر فلأمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ففرت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابته يد رجل يدعائه رضي الله عنها فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ففرت (ذلكم أظهور لقلوبكم وقلوبهن) من الخواطر الشيطانية (وما كان لكم) وما صح (أن تؤذوا رسول الله) أن تفعلوا ما يكرهه (ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) من بعده وفاته أو فراقه وخصر التي لم يدخل بها الماروي أن أشعث بن قيس تزوج المستعبدة في أيام عمر رضي الله عنه فهم برجمها فأخبر بأنه عليه الصلاة والسلام فارقها قبل أن يمسه فترك من غير تكبر (ان ذلكم) يعني اذناه ونكاح نسائه (كان عند الله عظيما) ذنبا عظيما وفيه تعظيم من الله لسوله وإيجاب حرمة حيا وميتا ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئا) كمنكحهن على ألتكتم (أو تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليما) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان من يدهو ويل وبالعفة في الوعيد (لا جناح عليهن في آباتهن ولا أبناهن ولا أخواتهن ولا إناهن ولا إناهن ولا إناهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الاباء والابناء والاهارب يا رسول الله او نكلمهن ايضامن وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم وانما لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم ابان في قوله واله ابانك ابراهيم واسمعيلى وامحقق ولانه كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفقوا لابنائهما (ولانساكن) يعني نساء المؤمنات (ولامامكيت أيمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدمت في سورة النور (واتقين الله) فيما امرت به (ان الله كان على كل شيء شهيدا) لا يخفى عليه خافية

ويجوز عطفه على غير فيكون منصوبا كقوله ولا الضالين والفعل المقدر معطوف على المذكور ومستأنسين حينئذ حال مقدر أو مقارنة وقوله اللبث فسر به لانه هو المؤذي له في الحقيقة وأما كونه اشارة الى الدخول على غير الوجه المذكور فيشمل النظر والاستئناس أو اليها باعتبار المذكور وغيره لا يتم للسباق والسباق وقوله اشغاله من أشغله وهي لغة وان كانت رديئة حتى وقع صاحب لمن كتب له ان رأى مولانا أن يأمر بأشغالي بعض اشغاله فوقع له من كتب اشغالي لا يصلح لا شغالي (قوله من اخرجكم) يعني ان فيه تقدير مضاف وهو اخراج بدليل ما بعده فانه يدل على أن المنسجي منه معنى من المعاني لاذواتهم ليس وارد النبي والاثبات على شيء واحد كما يقتضيه نظام الكلام فغناه لا يترك تأديكم والتأديب باخراجهم لانه كان يرذبه ووضع الحق موضع الاخراج لتعظيم جانبه كما اشار اليه بقوله يعني الخ وهذا على ان الاشارة للبت فان كانت لغيرة قدر المنع عما ذكر وقيل ان فيه مقدر أي ولا يخرجكم فيسجي للقاء التعليمية ولولاه عطفه بالواو ورد بان الفاء انما تدخل على السبب ودخولها على السبب بناء عليه فالفاء في محلها وفيما ذكره كثرة الاضمار وعدم توارد النبي والاثبات على مورد واحد وفيه ما لا يخفى (قوله يعني ان اخرجكم الخ) في الكشف يريد أنه لو كان الاستحياء من أنفسهم لقال والله لا ينسجي منكم فان قلت الاستحياء من زيد فلا اخرج مثله هو الحقيقة والاستحياء من ارجاه توسع يجعل مانسا منه الفعل كما صله وكلاهما صحيح فيصح ايقاع أحدهما موقع الآخر قلت أو ادانه لا بد من ملاحظة معنى الاخراج فاما أن يقدر الاخراج ويوقع عليه فيكثر الاضمار ولا يتطابق اللفظ نقيبا وثابتا واما أن يقدر المضاف فيقول ويتطابق ومع وجود المربح وقد ان المانع لا وجه للعدول فلا بد من ذكره وهذا بناء على أن الأصل في من أن تدخل على من يحشمه لا على ما احتشم لأجله وأما كون أصله ينسجي منكم من اخرجكم والله لا ينسجي منكم من اخرجكم على انه من الاحتياط فيكاد أن يكون من الهديان فضلا عن كونه أنسب بما عاز القرآن كما توهم (قوله كالم يترك الله ترك الحيا) يشير الى ان اطلاق الاستحياء عليه وان كان منقبا كما مر على نهج الاستعارة بان شبه تركه له على انه غير مرضي محمود كترك من ترك الفعل لاستحياه منه أو هو مجاز مرسل استعمال الاستحياء في لازمه وهو الترك ويجوز أن يكون مشاكلة وقوله ترك الحيا ظاهر في انه استعارة ومن رد على من جوزها بان المذكور في النظم الاستحياء لا الترك لم يصب بوجه والله لا ينسجي من الحق وحذف احدى الباءين لغة شائعة وهي اما الاولى والثانية واعلانها ظاهر (قوله روى ان عمر رضي الله عنه الخ) رواه النسائي والحديث الذي بعده أيضا رواه البخاري والنسائي وما ذكره أحد موافقات عمر رضي الله عنه وهي مشهورة وقوله المستعبدة بالعين المهمله والذال المحجمة وهي امرأة تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل بها ورأته قالت أعوذ بالله منك فقال لها اقدعدت به ما ذوطلقها وأمر اسامة فتقعها بثلاثة أبواب وذكر ان سيد الناس في السيرة في اسمها خلافا عند ذكر زوجته التي فارقت ففضل عمرة بنت زيد الكلابية وقيل فاطمة بنت الضحاك الكلابية وقيل غير ذلك وقوله فهم عمر رضي الله عنه برجمها لانه لا ينسجد النكاح على امهات المؤمنين فيكون زنا وقوله قبل أن يمسه يقتضى أن المراد بالدخول بها مجامعتها لا مجرد الجماع وهو كذلك وظاهره أن هذا الحكم مخصوص بنبينا صلى الله عليه وسلم وقوله على السنكتم متعلق بتبدوا (قوله وفي هذا التعميم الخ) في قوله بكل شيء وشيأ دون أن يقول به وتبدوه وقوله مع البرهان أي على اثبات علمه بما يتعلق بزوجه لان علمه بكل شيء خفي وظاهر يدل على علمه بطريق برهاني والتحويل المزيد ومبالغة الوعيد لان العالم بتفاصيل كل شيء اذا أراد العقاب عليه يكون عقابه أشد وأكث كما ورد في الحديث من نوقس الحساب عذب (قوله ولانه كره ترك الخ) هو قول الفقهاء كما نص عليه المفسرون لكنه قيل عليه ان هذه العلة وهو احتمال أن يصفقوا لابنائهما وهما يجوز لهما التزوج بها جاز في النساء كهن عن لم يكن امهات محارم فينبغي التحويل على الاول (قوله من العبيد والاماء) هو مذهب الشافعي رحمه الله ومذهب أبي حنيفة أنه مخصوص بالاماء في بيع المصنف

(ان الله وملكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا ايها الذين آمنوا صلووا عليه) اعنوا انتم ايضا فانكم اولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلو تسليا) وقولوا السلام عليك ايها النبي وقيل وانقادوا لاوامره والاية تبدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجملة وقيل يجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم ان رجل ذكرته عنده فلم يصل على وقوله من ذكرته عنده فلم يصل على قد دخل النار فبعده الله وتجوز الصلاة على غيره تبعا وتكره استقلا لانه في العرف صار شعارا الذي ذكره الرسل ولذلك كره ان يقال محمد عز وجل وان كان عزيرا جليلا (ان الذين يؤذون الله ورسوله يرتكبون ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي) او يؤذون رسول الله بكسر رابعيته وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز اطلاق اللفظ الواحد على معنيين فسره بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) ابعدهم من رحته (في الدنيا والاخرة) واعتدلهم عذابهم (بينهم مع الايلام) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) بغير جنابة استحقوا بها الايذاء (فقد احتملوا بهتاننا واثامنا) ظاهرا قيل انها نزلت في المنافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في أهل الافك وقيل في زناة كانوا يمتعون النساء وهن كارهات (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيهن) يغطين وجوههن وأبدانهن بملاحقهن اذا برزن لحاجة ومن للتبعيض فان المرأة ترخي بعض جلبابها وتلتقع

قوله وقد قال في الكشف الخ نقله بالمعنى اه

رحمه الله من الحنيفة هنا فقد وهم وقد تم تفصيله في سورة النور (قوله يعنون باظهار شرفه) اشارة الى ما تقدم من ان الصلاة بمعنى الدعاء تجوز به عن الاعتناء بصلاحي امره واظهار شرفه وقد رآه أريج من جعله بمعنى الترحم مجازا من الصلاة بمعنى العبادة المعروفة ومعنى الاعتناء بما ذكره وابقائه شريعته واشاعة جلالته في الدنيا والاخرة وليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز (قوله وقولوا اللهم صل على محمد) فيكون اعتناء الناس بالطلب من الله أن يعنى به للاشارة الى قصور وسعهم عن ادائه حقه وهو من عموم المجاز لكن قال بعض الفضلاء ان سوق الآية لا يجب اقتداء بنا به تعالى فناسب اتحاد المعنى مع اتحاد اللفظ فاندفع به اعتراضه في التلويح فانظره (قوله وقولوا الخ) اي قولوا ما يدل عليه بأى عبارة كانت أو هو عميل وتسليم مصدر موزك قال الامام ولم يؤدك الصلاة لانها موزكة بقوله ان الله وملائكته الخ وقيل انه من الاحتباك فحذف عليه من احدهما والمصدر من الآخر وقد قال بعض الفضلاء انه سئل في منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة ولم يذكره جوابا قالت وقد لاحت لي فيه نكتة سرية وهي أن السلام تسليمة عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقب ذكر ما يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم والاذية انما هي من البشر وقد صدرت منهم فناسب التخصيص بهم والتأكيد واليه الاشارة بما ذكر بعده وقوله وانقادوا الخ فالسلام من التسليم والانقياد (قوله والاية تبدل على وجوب الصلاة والسلام) لان الاصل في الامر الوجوب وقوله في الجملة اي من غير تعيين مقدار وزمان وتكرار ولذلك اختلف فيه السلف وقوله كلما جرى ذكره ذهب اليه الامام الطحاوي من الحنيفة وقوله رغم الخ رواه الترمذي وغيره ورغم بكسر الغين المعجمة وفتحها في الماضي ويفتحها وضمها في المضارع وأرغمه بمعنى الصقة بالزغام وهو التراب ثم صار عبارة عن الذلة وهي جملة دعائية تبدل على ان تاركها وكذا ما بعده وهو حديث صحيح ايضا رواه الطبراني والبراز من طرق وفي الشفاء انه صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين فدأله معارضى الله عنه عن ذلك فقال ان جبريل أتاني فقال يا محمد من سميت بين يديه فلم يصل عليك فأت فدخل النار فبعده الله فقل آمين فقلت آمين وقال من أدرك رمضان فلم يقبل منه فأت مثل ذلك ومن أدركت أوبىه أو أحدهما فأت مثل ذلك انتهى والكلام عليه مفصل في شرح الشفاء (قوله وتجوز الصلاة على غيره تبعا) وكذا السلام أيضا في غير سلام تحية الاحياء واختلف في الكراهية هل هي تحريمية أو تنزيهية والتخصيم الثاني وكذا اختلف في دعاء البشر للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة وصحح السوطي رحمه الله في نكت الأذكار انه يجوز تبعا للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ويكره استقلاله (قوله يرتكبون الخ) فالمراد بالاذية لهما ارتكاب ما لا يرضيانه مجازا من سبب لانه سبب أو لازم له وان كان بالنسبة لغيره فانه كاف في العلاقة وذكر الله والرسول على ظاهره وقوله أو يؤذون رسول الله على أن الاذية على حقيقة تها والمقصود ذكر الرسول وذكر الله انما هو لتعظيمه ببيان قربه وكونه حبيبه المختص به حتى كان ما يؤذيه يؤذيه كما أن من يطبعه يطبع الله (قوله ومن جوز اطلاق اللفظ الخ) كاستعمال اللفظ المشترك في معنيه او في حقيقته ومجازه الذي جوز الشافعية وقوله باعتبار المعمولين الواقع في بعض النسخ اشارة الى ما ذكره في الاضاف من أن تعدد المعمول بمنزلة تكرار لفظ العامل فيجب فيه الجمع بين المعنيين وان كان قد ادعى هو أنه ليس من الجمع الممنوع ورد الشراح كما مر والمراد بالمعنيين معني الاذية فيكون بالنسبة الى الله ارتكاب ما يكره مجازا وبالنسبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على ظاهره ويمكن ارجاعه الى عموم المجاز كما عرف في أمثاله ورابعيته فتح الراء المهمله سن بين التسمية والناب وقد كسرت في غزوة أحد كما هو مشهور (قوله كانوا يؤذون عليا) كرم الله وجهه) حال أو استئناف وقوله يتبعون بالغين المعجمة أو بالمهمله ويرض هذا لان قوله بغير ما اكتسبوا اياها ظاهرها الأنا يحتمل على قصد الاكتساب وادائه وقوله فقد احتملوا خبر الموصول المتضمن معنى الشرط (قوله ومن للتبعيض الخ) وقد قال في الكشف انه يحتمل وجهين ان يعجلين

بعض

بعض مالهن من الجلابيب فيكون البعض واحدا منها و يكون المراد يحضه جزأ منه بأن ترخي بعض الجلابيب وفضله على وجهها فتنتقع به والجلبب على الاقل لبس الجلابيب على البدن كله وعلى هذا التمتع بستر الرأس والوجه مع ارتداء الباقى على بقية البدن وقوله يدين يحتمل أن يكون مقول القول وهو خبر بمعنى الامر أو جواب الامر على حد قول ابى ادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة والجلباب اذا رواسع يتخفف به فاقبل ان النظم عليهن دون على وجوههن وقد فسره بستر وجوههن وأبدانهن به فكيف يصح الحمل على التبعض حينئذ اذ لا يصح لفظ البعض في موضع من الآن يني بعض من الجلابيب غير مستعمل في الوجه والبدن ليس بشئ لأن قوله عليهن اما على تقدير مضاف أى على رؤوسهن أو وجوههن أو على أنه مفهوم منه وان لم يقدر وأما قوله وأبدانهن فيبان للواقع لانها اذا أرخت على الوجه بعضه بقي باقيه على البدن لكن المأمور به ضم بعض منه لأن به الصيانة (قوله عن الاماء والقيينات) اما من عطف أحدا المترادفين أو المراد بالقيينات البغايا وأما ارادة المغنية فلا وجه له وقوله يميز فالمراد بالمعرفة التمييز مجازا لانه المقصود ولو أبقى على معناه صح قال السبكي في طبقاته واستنبط أحد بن عيسى من فقهاء الشافعية من هذه الآية أن ما يفعله العلماء والسادات من تغيير لباسهم وعصائهم أمر حسن وان لم يفعله السلف لأن فيه تمييزا لهم حتى يعرفوا فيعمل بأقوالهم (قوله لما سلف) ليس المراد به أمر الجلبب قبل نزول هذه الآية حتى يقال انه لا ذنب قبل الورد في الشرع فهو مبنى على الاعتزال والقبح العقلي بل المراد ما سلف من ذنوبكم المنهى عنها مطلقا فيغيرها ان شاء ولو سلم ارادته فالنهي عنه معلوم من آية الحجاب التزاما وقيل المراد لما عسى يصدر من الاخلال في التستر (قوله تعالى والذين في قلوبهم مرض الخ) اما ان يراد بالناقضين والمراض والمرجعين قوم مخصوصون ويكون العطف لتغاير الصفات مع اتحاد الذات على حد الى الملك القرم وابن الهمام * ويراد بهم أقوام مختلفون في الذوات والصفات فعلى الاقل تكون الاوصاف الثلاثة للمناقضين وهو الموافق لما عرف من وصفهم بالذين في قلوبهم مرض كما مر في البقرة والاراجيف بالمدينة أكثرها منهم لكنه لا يوافق ما ذيل به من الوعيد بالاجلاء والقتل فانه لم يقع للمناقضين وعلى الثاني هم المنافقون وقوم ضعاف الدين كالمؤلفة قلوبهم أو والنسقة وأهل الفجور والاول أصح لانه لم يكن الثاني في صدر الاسلام والمرجعون اليهود الذين كانوا يجاورين لهم بالمدينة وهذا هو الظاهر من كلام الشيخين وقد وقع القتال والاجلاء لمن لم ينته منهم وهم اليهود وهذا الاعتبار عليه وقوله عن تزولهم متعلق بيته وهو على طريق اللغز والنشر فهذا ناظر لضعف الايمان وقلة الثبات وما بعده للفجور وقوله اخبار السوء كالهزيمة وقوله الاخبار الكاذب بصيغة المصدر وفي نسخة الاخبار الكاذب بصيغة الجمع وقوله لكونه مترزلاى في نفسه أو لاضطراب قلوب المؤمنين به وقوله بقتالهم واجلاتهم أى بقتال بعض منهم واجلاء بعض آخر وقوله لنا أمرنا إشارة الى أن الاعزاء وهو التحريم يشجوز به هنا عن الامر وقوله ما يضطرهم ما مصدرية وهو معطوف على اجلاتهم (قوله وثم للدلالة على أن الجلاء الخ) يعنى أنها التفاوت الرتبى والدلالة على أن ما بعدها أبعد مما قبلها وأعظم وأشد عندهم وقوله زمانا الخ فهو منصوب على الظرفية أو المصدرية وأما نصبه على الحال والمعنى أنهم قليلون أى اذلاء وملعونون صفته فلا يخفى حاله (قوله نصب على الشتم) أى بفعل مقدر كآدم ونحوه مما يدل على الشتم وهذه العبارة مما استعملها النحاة في النعت المقطوع واذا كان حاله فهو من فاعل يجاورونك وقوله والاستثناء شامل له أى للعالم بناء على أنه يجوز أن يستثنى بأداة واحدة معاشيتان وقد تقدم ما فيه ومنع أكثر النحاة له (قوله ولا يجوز أن يتصب الخ) أى على انه حال من ضمير أخذوا وقتلوا الخ أى لأن ما بعد أداة الشرط لا يعمل فيما قبلها. طلقا وفي المسئلة ثلاثة أقوال للنحاة المنع مطلقا والجواز مطلقا والجواز في معمول الجواب والمنع في معمول الشرط وقوله لانه لا يتدلها على أن المتدل هو الله (قوله عن وقت قيامها) اما لان الساعة اسم الزمان أو لانه على تقدير مضاف وقيامها وقوعها وقوله استهزاء ان كان السؤال من المشركين المنكرين لها والتعنت من

بعض (ذلك أدنى أن يعرفن) يميزن عن الاماء والقيينات (فلا يؤذنين) فلا يؤذنين أهل الرية بالتعرض اليهن (وكان الله غفورا) لما سلف (رحميا) بعباده حيث برأى مصالحهم حتى الجزيات منها (لئن لم يقته المنافقون) عن نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمان وقلة ثبات عليه أو فجور عن تزولهم في الدين أو فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجعون أخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها من ارجافهم وأصله التحريك من الرجفة وهى الزلزلة سمي به الاخبار الكاذب لكونه مترزلا غير ثابت (لتغير نكحهم) لتأمر نك بقتالهم واجلاتهم أو ما يضطرهم الى طاب الجلاء (ثم لا يجاورونك) عطف على تغريك وثم للدلالة على أن الجلاء ومقارفة الرسول أعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الاقليل) زمانا أو جوارا قليلا (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال والاستثناء شامل له أيضا أى لا يجاورونك (الاملعونين ولا يجوز أن يتصب عن قوله رأيتهم تقفوا) أخذوا وقتلوا تقبلا) لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل) مصدر مؤكداً أى سن الله ذلك في الامم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا في وهنهم بالارجاف ونحوه رأيتهم تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) لانه لا يتدلها ولا يقدر احد أن يتدلها (يسئلك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء أو تعنتا

أوامعنا (قل انما علمنا عند الله) لم يطع عليها ملكا ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) شيئا قريبا أو تكون الساعة عن قريب واتصاه على
الطرف ويجوز أن يكون التذكير لأن الساعة في معنى (١٨٦) اليوم وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمعتنين (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا)

نارا شديدة الاتقاد (خالد بن قيس) فيها أبا الجيدون
وليا) يحفظهم (ولانصرا) يدفع العذاب عنهم
(يوم تقب وجوههم في النار) تصرف من
جهة الى جهة كاللحم يشوي بالنار ومن حال
الى حال وقرئ تقبل بمعنى تقبل وتقبل
ومتعلق الطرف (يقولون يا ليتنا أطعنا الله
وأطعنا رسولا) فلن يتلقى بهذا العذاب
(وقالوا ربنا انما أطعنا سادتنا وكبرانا) يعنون
قاداتهم الذين لقتنوم الكفر وقرأ ابن عاصم
ويعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على
الكثرة (فأضلونا السبيلا) بجازي نوالا ربنا
آتهم ضعفين من العذاب) مثل ما يتناسمه
لانهم ضلوا وأضلوا (والعنه لعنا كثيرا) كثير
العدد وقرأ عاصم بالباء أى لعنا هو أشد اللعن
وأعظمه (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأه الله عما قالوا) فأظهر برأه
من مقولهم يعنى مؤذاه ومضونه وذلك أن
قارون حرض امرأته على قذفه بنفسها فعصمه
الله كما مر في القصص أو اتهمه ناس يقتل هرون
لما خرج معه الى الطور فقات هناك فخلته
الملائكة ومزوا به حتى رأوه غير مقتول وقبل
أخياه الله فأخبرهم ببرأه أو قذفوه بعيب
في بدنه من رص أو أدرة لقرط تستره حياء
فأطلعهم الله على انه برى منه (وكان عند الله
وجيبا) ذا قرية ووجاهة منه وقرئ وكان عبدا
لله وجيبا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله)
في ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله
(وقولوا قولا سديدا) قاصدا الى الحق من سدة
يستسدا والمراد النهى عن ضده كحديث
زينب من غير قصد (يصلح لكم أعمالكم)
يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول
والإثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها
مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن
يطع الله ورسوله في الأوامر والنواهي) فقد
فاز فوزا عظيما) يعيش في الدنيا جيدا وفي
الآخرة سعيدا (اناعرضنا الأمانة على
السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها
وأشفقن منها وحملها الإنسان) تقرير للوعد
السابق بتعظيم الطاعة

النافقين والامتحان من اليهود لانهم يعلنون من التوراة أنها ما أخفاه الله فيسألونه ليهتموه هل يوافقها
وحيا أولا (قوله شيئا قريبا) توجه لذكوره وهو خبر عن ضمير الساعة المؤت بأنه صفة للخبر المذكور
لا خبر بحسب الاصل أو هو ظرف منصوب على الظرفية فإن قريبا وبعيدا يكونان ظرفين فليس صفة
مشتقة حتى تجرى عليه أحكام التذكير والتأنيث وقوله في معنى اليوم والوقت كما مر والوقت شامل
لليوم فليس فيه مخالفة لما مر كما هوهم وقد تقدم في أن رجح الله قريبا وجوه آخر وقوله ونفسه الخ أى
في قوله وما يدريك الخ والمستعجلين هم المستهزون لان استعجالهم استهزاء نشأ عن انكارهم وفي نسخة بدل
المعتنين المتعنين وقوله شديدة الاتقاد لان تعبير النار ايقادها في الشدة من فعل صبغة المبالغة وقوله
يحفظهم لان الولي يكون معنى الحافظ المتولى للامر (قوله كاللحم يشوي) وفي الكشف تشبيه بقطعة
لحم في قدر تغلى ترى بها الغليان من جهة الى جهة وقوله أو من حال الى حال فالمراد تغييرها أي
سوادا وتقليد وغيره وقوله وقرئ تقبل أى بفتح التاء وأمله ما ذكره وتقبل بنون العظمة أو بالتاء والبناء
للقائل لانه قرئ بهما والطرف يوم وهو متعلق يقولون وقد جوز فيه تعلقه بعمد ذك كذا كروا ويجدون أو
نصرا فيقولون حال أو استئناف والفتاة كالسادة لفظا ومعنى وقوله الذين لقتنوم الكفر إشارة الى
ما أطعوهم فيه (قوله على جمع الجمع) فهو شاذ كبونات وكون سادة جمعها هو المشهور وقيل اسم جمع
فان كان جمعا لسيد فاشاذ وان كان جمعا لمفرد فهو ساد كان ككافروا وكذا لانه شاذ أيضا لان فاعلا
لا يجمع على فعلة الا في الصحيح وقوله السيلابا في الاطلاق تقدم توجيهه ومعناه جعلوا ناضلين عن
السييل وقوله أشد اللعن وأعظمه لان الكبر يستعار للعظمة مثل كبرت كفة وليس هذان التوسين
وان كان للتعظيم أيضا (قوله فأظهر برأه) صلى الله عليه وسلم من مقولهم يعنى مؤذاه ومضونه (يعنى
أن القول هنا يعنى المقول سواء كانت مأمولة أو مصدرية والمصدر مؤول بالمفعول والمراد بالقول
مدلوله الواقع في الخارج وبرأه يعنى أظهر برأه وكذبهم فيما أسند اليه وانما أول الفعل بظاهره لان
المرتب على أذا هم ظهور ترتبه لا تبرئته لانها مقدمة عليه واستعمال الفعل مجاز عن اظهاره والمقول
يعنى المضمون كما يقال قالة للسببه وهي ما يسبب به أمر شائع لا يكاد يكثره يعتدنا أو يلا فاقبل الله تعالى لما
أظهر برأه مما اقترروا عليه انقطع كلماتهم فيه فبرئ من قولهم على ان برأه يعنى خصله من قولهم لقطعه
عنه فهو تكاف لان قطع قولهم ليس مقصودا بالذات حتى لو انقطع بأي طريق كان مطابقا في النظم بل المراد
انقطاع ظهور خلافه فلا بد من ملاحظة ما ذكره المصنف وأما كون البراءة لا تكون الا من الدين أو
العيب فليس مسلما عند القائل وان ذكره شرح الكشاف لتأويله البراءة بما ذكره (قوله قذفوه بعيب
في بدنه الخ) الأذرة بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وراء مهملة مفتوحة وهاتان تانيت مرض ينشق منه
الخصيتان ويكبران جدا لانصاب مادة أوريج غليظ فيهما ورجل أدر بالمد كآدم به أدرة وفرط تستره
لانه صلى الله عليه وسلم يكره أن يكشف شيئا من جسده فظنوه لمرض فيه يحق فيه وإطلاع الله عليه لما
اعتسل ووضع ثيابه على حجر فذهب الحجر بها وظل يجري خلقه عربا واهم ينظرون اليه كما هو مشهور في
الآثار وقوله ذا قرية ووجاهة لانه من الجاه عند العظماء وهو التقرب والعظمة والعزة (قوله قاصدا الى
الحق الخ) أى متوجها اليه كما توجه السهم الى الهدف لانه من قولهم سدد سهمه اذا وجهه للغرض
المرمى وقوله من سدد أى بكسر السين مضارعه ومصدره السداد بفتح أوله وأما سدد سدا بضم فعناه من
سد الثمة والسداد بالكسر ما يثبت وقوله والمراد النهى عن ضده وهو القول الذي ليس بسديدا لان
الإامر بشئ يلزمه النهى عن ضده والمقام للنهى عما يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم ولذا عطفه على النهى
السابق وهو المناسب لما مر والمراد بزينب بنت جحش أم المؤمنين رضيت الله عنها وحديثها قصتها من تطلق
زيد رضيت الله عنه لها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بها (قوله تقرير للوعد السابق الخ) أى بيان له
على وجه التأكيد ولذا يعطف والوعد قوله فازوزنا عظيما لان المراعى لها فآثر كما أشار اليه وقوله انه

قوله بنون العظمة أو بالتاء الخ في نسخة التصريح بالقراءتين كما في الكشاف اه صححه كان

كان ظلوماً جوهراً لا يتقدّر ان لم يراع حقه فلا ياباه كما قيل مع أن قوله بتعظيم الطاعة يدفعه فتأمل (قوله وسماها) أي الطاعة أمانة ظاهرة أن الأمانة مستعارة هنا للطاعة وليس عماد بل هي بان لحاصل المعنى على الوجهين وسيأتي الكلام عليهما وقوله والمعنى الخ شروع في بيان معنى الآية وما فيها من الاستعادة وقد ذكره الزمخشري على وجهين وله ولسر احوه فيه كلام طويل الذيل والذي ارتضاه المدقق في الكشف أن فيه وجهين الأول أنه أريد بالأمانة الطاعة المجازية ليتناول اللائق بالجماد والمكلفين والعرض والاشفاق والاباء عن الجهل أي الخيانة وعدم الاداء بمجازات متفرعة على التمثيل الذي مداره على تشبيه الجماد بأمور متبادر الى الامتثال تعريضاً للانسان بأنه كان أحق بذلك وفيه تفهيم لسان الطاعة بأن مشاهاها يتسارع له الجماد لعظمة شأنه فكيف بها ونظيره ما مر في قوله ان يتباطوا عما ذكرها فالتأنيط تأنيط وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل كما نص عليه ثم وان اختلف الغرض فيما والثاني أريد به بالأمانة الطاعة الحقيقية لما كلفه الانسان والعرض والاشفاق والاباء حقيقة والجهل بمعنى الاحتمال لا الخيانة وحقيقة التمثيل انه مثل حال التكليف في صعوبته وتقل مجله الخ والغرض تصوير عظم الامانة وهو المراد بقوله ثم ويجوز أن يكون تخيلاً ومنه ظهر أن التخييل تمثيل خاص والتصوير لا ينافي كونه تمثيلاً ومالهج به بعضهم من الكناية الالهامية وأخذ الزبدة من غير نظر لطبيعة التمثيل لا يطابق الحقيقة والاصطلاح ولا يفي عن الزجوع للمار مع تناقضه في مواضع وهذا أبسط موضع حقق المصنف فيه التمثيل فليحذر على مثاله فيما يرد من أمثاله وهذا الزبدة بعد محضه وتبين خالصه ومحضه وللنظر فيه مجال ولكن لكل مقام مقال (قوله يثبت لو عرضت الخ) هذا هو الوجه الثاني فالمراد بالأمانة الطاعة الحقيقية وهو استعارة مر كبة وتمثيل تخييلي على حد قولهم لو قيل للشحم أين تذهب اقال أسوى العوج والمراد أن ما كلفه الانسان على ضعفه لو كلف هذه الاجرام حله أنه فشبّهت حالة الانسان المحققة بحالة مقدرة مفروضة ومفرداته على حقيقتها والاشفاق الخوف مع الاعتناء (قوله حيث لم يف بها) أي بالأمانة وهو اشارة الى أن فيه مقدراً بعد قوله جعلها أي وغداً وليف وقوله وهذا وصف للجنس الخ لأن منهم من وفي جماعه اهد الله عليه كالنبيين والصدّيقين وهذه الجملة مستأنفة استثناءً فإياها وتأكيداً لها لانها مظنة للتردد (قوله وقيل المراد بالأمانة الطاعة الخ) يعني ان هذه الاجرام انقادت لامر الله انقياد مثلها تكوينا وتسوية والانسان لم يكن حاله كذلك وهو عاقل مكلف فالأمانة الطاعة المجازية الشاملة للانسان والجماد وهو الوجه الأول وهو مختار الزجاج والمقصود تعظيم شأن الطاعة وتوبيخ الانسان ففيه تقرير لما قبله أيضاً وهو تجوز في مفردات عدة وتمثيل يتفرع عليه تلك المجازات على ما مر في الكشف فالطاعة قبول الامر وسرعة الانفعال وقوله استدعاؤها أي تسخيرها كما بينه بقوله الذي يم الخ والمراد بالمختار ما يقابل الجماد من المخلوقات وقوله ويجعلها الخيانة بتشبيه الامانة قبل ادائها بحمل يجعله كما يقال ركبته الديون وقوله فغير أذنته منصوب في جواب النبي فإياه الاجرام عن جعلها تأديتها والمراد اتيان ما يأتي منها ولا يخفى بعدهما (قوله وقيل انه تعالى الخ) هذا التفسير نقله البغوي والطبري عن السلف ولا بعد أن يخلق الله فيها نفساً من الخطايا فأجاب بأنهم ميسرة لما خلق له وأنها لا تطيق التكليف وكان هذا على سبيل التخييلها ولذا عبر بالعرض لا التكليف حتى يلزم عصيانها وأما كونها استحققت أنفسها عن التكليف فلا يتم به الجواب (قوله ولعل المراد بالأمانة العقل أو التكليف) وفي نسخة والتكليف بالواو وهي أولى ليخرج الملك وعلى الأول تخصيص الانسان دون الملك والجن لأن الكلام معه وليس الأول ناظر الى كون السموات اجزاء عاقلة والثاني الى خلافه كما هوهم فانه مما لا يلتفت اليه وهذا وجه رابع في الآية وليس من ثمة الثالث كما يتوهم وقيل المراد بالأمانة المختصة بالانسان وهي مظهر لصفات الألوهية ولذا سمي بالعالم الأكبر كما قيل

وتزعم ان الجرم صغير * وفيك انطوى العالم الأكبر

(قوله اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن) أي من حيث الخصوصيات كالاعراض والصفات

وهي امانة من حيث انها واجبة الاداء والمعنى
 آتيا لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه
 الاجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك
 لا يبين أن يجعلها وأشفق منها وجعلها الانسان
 مع ضعف بنيتها ورخاوة قوته لاجرم فإلى الراي
 لها والقائم بحقوقها بخبر الدارين (انه كان
 ظلوماً) حيث لم يف بها ولم يراع حقها (جهولاً)
 بكنه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب
 وقيل المراد بالأمانة الطاعة التي تعم الطبيعية
 والاختيارية وبعرضها الاستدعاؤها الذي يعتم
 طلب الفعل من المختار واردة صدوره من غيره
 ويجعلها الخيانة فيها والامتناع عن أذائها ومنه
 قولهم حامل الامانة ومحملة لها ان لا يؤد بها
 فغيراً ذمته فيكون الاباء عنه اتياناً بما يمكن
 أن يتأني منه والظلم والجهالة الخيانة والتقصير
 وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها
 فهما وقال لها اني فرضت فريضة وخالقت جنه لمن
 أطاعني فيها وبارك المن عصاني فقلن نحن مسخرات
 على ما خلقنا لا نتحمل فريضة ولا نتبى نوايا
 ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك
 فعمله فكان ظلوماً لنفسه بعملة ما يشق عليها
 جهولاً وبخامة عاقبته ولعل المراد بالأمانة
 العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها
 بالاضافة الى استعدادهن وبإياتهن الاباء
 الطبيعي الذي هو عدم البقاية والاستعداد

لا بالنظر الى الذات الجسمية حتى يرد عليه أن الاجسام مماثلة يقبل لكل منها ما يقبل الاخر عند أهل
الحق واستعداده يجعل الله لها مستعدة وقوله استعداده لها أي مع ما فيه من العقل ليم المراد (قوله
لماطب عليه من القوة الغضبية) الداعية للظلم والشهوة الداعية للجهل بعواقب الامور فبها لف ونشر
مرتب وقوله له للعمل عليه بيان لاختياره لهذا الوجه بأنه يتنظم فيه قوله انه كان ظلو ما جهول مع ما قبله
على انه علة باعتبار حل العقل عليه بمعنى ايداعه فيه لاجل اصلاح ما فيه من القوتين المحتاجتين الى سلطان
العقل الحاكم عليهما فكانه قيل حملناه ذلك لما فيه من القوي المحتاجة لغيره وضبطه وقوله فان من فوائد
العقل الخ ظاهر على التسخيتين اما على عطفه بالواو فأظهر واما على الاخرى فلاستلزام كل منهما للآخر
كما أشار اليه بقوله ومعظم مقصود الخ وقيل ان قوله فان الخ ناظر الى ارادة العقل بالامانة وقوله معظم الخ
ناظر الى كون المراد بها التكليف فبها لف ونشر مرتب ومهين بمعنى ناظر اور رجا والمراد به حافظا فهو تفسير
له وقوله كسر سورتهما أي تضعيف شديهما (قوله تعليل للعمل الخ) يعني انه علة للعمل بحجازا فهي
لام العاقبة ولو جعل علة للعرض لم ينجح الى التجوز لكنه تبع فيه الزخشي وفيه على هذا التفات وقوله
وذكر التوبة في الوعد يعني كان مقتضى المقابلة أن يقول وينم أو ييب وشهو لكنه عدل عنه لئلا يكتة كما
ذكره وقوله من قرأ الخ الحديث موضوع تمت السورة والحمد لله والصلاة والسلام على من أنزلت عليه
وعلى آله وصحبه

(سورة سبأ)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله وقيل الا وقال الخ) وفي نسخة والذين الخ وهم اسهوا والصواب ويرى الذين أو تو العلم اذ ليس
في نظمه ما يذكره وكذا ما ذكره من عدد الآيات صوابه خمس وخمسون أو أربع وخمسون فانه المذكور
في كتب الاعداد كما قاله الداني والاختلاف في قوله عن يمين وشمال الخ (قوله خلقا ونعمة) وفي نسخة
وملكا والثانية هي الموافقة لما ذكره في غير هذه الآية والاولى هي الموافقة للكشاف ولما بعده من قوله
تمام نعمته وهما تميزان للنسبة وقوله فله الحمد في الدنيا ليس اشارة الى معطوف عليه مقدر في النظم بل
بيان لحاصل المعنى لان السموات والارض عبارة عن هذا العالم بأسره وهو يشتمل على النعم الدينية فعلم
من التوصيف بقوله الذي الخ انه محمود على نعم الدنيا ولما قيد الثاني بكونه في الآخرة علم أن الاول محله الدنيا
فسار المعنى أنه المحمود على نعم الدنيا فيها وعلى نعم الآخرة فيها وهو من الاحتباك وأصله الحمد لله الخ في الدنيا
وله ما في الآخرة والحمد فيها فأثبت في كل منهما ما حذف من الآخر وقوله لك ال قدرته اشارة الى أن الحمد
التنمائي الجليل سواء كان في مقابلة نعمة أم لا وقوله وله الحمد في الآخرة معطوف على الصلة أو اعتراض ان
كانت جله يعلم حاله (قوله لان ما في الآخرة أيضا كذلك) أي له خلقا ونعمة وملكا وقوله من عطف
المقيد بكونه في الآخرة على المطلق عن ذلك وما يقابله بل هو من عطف مقيد على مقيد كما قرئناه لك من أن
معناه الحمد في الدنيا الخالق الدنيا وما فيها من النعم وقوله تقديم الصلة أراد قوله ولا يرد عليه انه لا حاجة
في افادة ما ذكر الى التقديم لان اللام الاختصاصية تفهده ولا ينقضه دخولها في الحمد على نعم الدنيا لانها أيضا
مقصورة عليه في الحقيقة وانما الفرق بينهما ان تكون صورة لغيره وما في الآخرة لا يكون لغيره صورة
ولا حقيقة لانه مبنى على أن الاختصاص المستفاد من اللام معناه الحصر وليس كذلك فانهم
اونضوا أنه بمعنى الملازمة التامة لا الحصر كما فصله الفاضل النبي ولوسلم فهو لتأ كيد الحصر لا الحصر الحصر
(قوله ولا كذلك نعم الآخرة) قيل عليه انها أيضا قد يكون فيها التوسط كما يحصل بشفاعة الانبياء
عليهم الصلاة والسلام والكرام المشفقين وان الحمد لا يلزم أن يكون في مقابلة نعمة كالشكر والثاني
ظاهر الدفع لانه في العرف يكون بمعنى الشكر وهو المراد هنا الا أن قوله لك ال قدرته ينبوعه وأما الاول

ويجعل الانسان قابلية واستعداده لها وكونه
ظلو ما جهول لا لما غلب عليه من القوة الغضبية
والشهوة وعلى هذا يحسن أن يكون علة
للعمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهينا
على القوتين حافظا لهما عن التعدي ومجاوزه الحد
ومعظم مقصود التكليف تعدل بهما وكسر
سورتها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات ويتوب الله على
المؤمنين والمؤمنات) تعليل للعمل من حيث
انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربت تأديبا
وذكر التوبة في الوعد اشعار بأن كونهم
ظلو ما جهول في جلتهم لا يجلبهم عن فرط
(وكان الله غفورا رحيمًا) حيث تاب عن
فرطهم وأتاب بالقوز على طاعتهم قال عليه
الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلما
أهلها وماملكت عينه أعطى الامان من
عذاب القبر

(سورة سبأ)

مكية وقيل الا وقال الذين أو تو العلم الآية
وأيها خمس وأربعون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض
خلقنا ونعمته فلها الحمد في الدنيا لك ال قدرته وعلى
تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في
الآخرة أيضا كذلك وليس هذا من عطف
المقيد على المطابق فان الوصف بما يدل على
انه المنعم بالنعم الدينية مقيد الحمد بما تقدم
الصلة للاختصاص فان النعم الدينية قد
تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها
ولا كذلك نعم الآخرة

فقد دفع بأن المراد بالتوسط هنا وصول النعمة بيد المتوسط حتى كأنها من عنده وفيه نظر فإنه يكفي للحمد
التسبب في الجلة فما ذكر غير صاف من التكدر (قوله الذي أحكم الخ) هو بيان لحاصل المعنى
لأن ما يصنع بحكمه يكون محكوما ولا حاجة إلى جعله إشارة إلى أن فعله بمعنى مفعول وقد قال بعض أهل اللغة
بعدم وجوده في كلام العرب وقوله يواطن الأشياء فسر به بناء على ما قاله بعض أهل اللغة من أن الخبرة
تختص به لأنها من خبر الأرض إذا شقها بالمناسبة لما بعده وإن كانت حاصله ثم إن علم الباطن سواء أريد
الظاهر أو الخفي يستلزم غيره فلا يتوهم أن التعميم أولى كما قيل (قوله يعلم الخ) إنما تفسير للخبر أو حال
أو مستأنف وقوله ينبع في آخر كانه ذكره ليعلم أنه نفذ فيها إذ لو لم يعلم أن في باطنها ماء أو المراد أنه يعلم
بالنبع منها في أي موضع مبدأ نفوذها ولذا ذكر العيون فيما بعده فلا يرد أنه ينبغي أن يذكر هذا فيما بعده
والمراد بالحيوان المطلق لأنه كله مخلوق من التراب أو المتولد منه والفراشات بكسر القاء واللام وتشديد
الزاي ما ينطرق ويذوب من المعدنيات والمراد به جميع المعدنيات كما ذكره الجار بردي والمقادير المراد بها
مقادير الأعمار والأموال المقدرة والانداء جمع تدعى خلاف القياس وهو معروف وفي نسخة الأندية
والفولوج يكون بالوضع فيها ومعنى العروج معنى الاستقرار فلذا أعدها في دون إلى والسما جهة العاق
مطلقا كما مر (قوله تعالى وهو الرحيم الغفور) قدم الرحمة لأنها منشأ المغفرة أو للفاصلة وقوله للمفترطين
الخ بناء على أن ذلك لهم في الدنيا وما بعده على أنه في الآخرة ولو علمه لهما كان أولى وقوله مع ماله الخ
إشارة إلى مناسبه لما قبله لأنه من أعظم النعم أيضا فلا يتوهم أن المناسب لما قبله ذكر الكرم بدل الغفور
مثلا وأن يعكس التذييل فيذكر هنا العليم الخبير وفيما قبله الرحيم الغفور لأن جله يعلم مع فاضلتها تذييل
لما قبلها فينظم أتم انتظام (قوله أو استبطاء استهزاء) هذا أيضا انكار لأنه يريد تضمن الاستهزاء
والثني فيه مجاز عن الاستبطاء وفي الأول هو على حقه وقوله وتأ كيدنا نقوه لأن بل لايات ما تقي
فعله لتأقنكم تأ كيد على تأ كيد كما أشار إليه بقوله تكرر لا يجابه أي لا يجاب المحي وقيل المعنى لما
أوجهه بل (قوله مقرر الوصف المقسم به) وهو ربي ووصفه عالم الغيب وجعله وصفًا لا عطف بيان
أوبدل لأنه أريد به الدوام والثبوت فاضاقته محضة معرفة أو المراد بوصفه الربوبية والصفات عدم عزوب
شيء عن علمه وجزء المحسنين وما تضمنه ذلك وقوله تقرر مكانه أي إمكان ما أنكره ومحي الساعة
ولم يقل تقرر وقوعه اقتصارا على مقدار الكفاية في رد استبعادهم بأن علمه محيط بجميع الأشياء فيعلم
أوقاتها وما في تجليها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلق به مشيئته كما فصله
في سورة الانعام (قوله ويؤيده القراءة بالفتح) أي النصب لأنه شبه بالضاف ولا حاجة إلى تخرجه
على لغة فيه كما ذكره النحاة في قوله صلى الله عليه وسلم لا مانع لما أعطيت ووجه التأيد أنها من النواسخ
فإنها مبتدأ في الأصل والعطف فيه غير متجه كما بينه بقوله ولا يجوز الخ (قوله لأن الاستثناء الخ) أي
لأن الاستثناء حينئذ إذا كان متصلا يقتضي أن ما في الكتاب وهو اللوح المحفوظ عزب عنه فغاب عن علمه
وليس كذلك وقوله اللهم الخ إشارة إلى ضعفه كما هو معروف في الاستعمال والمعنى حينئذ لا يعد عن
غيبه شيء إلا ما كان في اللوح لبروز من الغيب إلى الشهادة قال أبو حيان ولا يحتاج إلى هذا إذا جعل
الكتاب ليس اللوح المحفوظ وأما ما قيل عليه من أنه لا يسأده المعنى لأن الغيب إذا برز إلى الشهادة
لم يعزب عنه بل بقي في الغيب على ما كان عليه مع بروزه فعناه أن كونه في اللوح كناية عن كونه من جلة
معلوماته وهي أمام غيبه وأما ظاهرة وكل مغيب سظهره والا كان معدوما مغيبا وظهوره وقت ظهوره
لا يرفع كونه مغيبا فلا يكون الاستثناء متصلا بالترك لو قلت علم الساعة مغيب عن الناس إلا علمهم بها
حين تقوم وي شاهدونهم لم يكن هذا الاستثناء متصلا ومن لم يقف على مراده قال كيف بقي من الغيب
على ما كان والغيب والبروز صفتان متقابلتان ينافي الاتصاف بأحدهما الاتصاف بالآخر فتأمل وإذا
كان الاستثناء منقطعا فالمعنى أن ما في اللوح يطوع عليه في الملا الأعلى فلا يسر غيب وكذا إذا كان المعنى

(وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين
(الخبير) يواطن الأشياء (يعلم ما يلج في الأرض)
كالغيب ينفذ في موضع وينبع في آخر
وكل كنوز والدقائق والأموال (وما يخرج
منها) كالحيوان والنبات والفضلات وماء
العيون (وما ينزل من السماء) كالملائكة
والكتب والمقادير والأرزاق والانداء
والصواعق (وما يخرج فيها) كالملائكة وأعمال
العباد والنجرة والأدخنة (وهو الرحيم
الغفور) للمفترطين في شكر نعمته مع كثرتها
أو في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم
القائمة للحصر (وقال الذين كفروا لا تأتينا
الساعة) انكار الجيبها أو استبطاء استهزاء
بالوعده (قل بل) رد ذلك عليهم وتأ كيدنا
نقوه (وربي لتأقنكم عالم الغيب) تكرر
لا يجابه موقدا بالقسم مقرر الوصف المقسم به
بصفات تقرر مكانه وتقي استبعاده على ما مر
غير مرة وقرأه جزء والكسائي علام الغيب
للمبالغة وناقع وابن عامر ورويس عالم الغيب
بالرفع على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره
بالرفع عنه مثقال ذرة في السموات ولا
(لا يعزب) وقراء الكسائي لا يعزب بالكسر
في الأرض) ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب
(سبين) جلة موقدا لتقي العزوب ورفعهما
بالابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على تقي
الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثال
والمنفوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجز
لاشتماع الصرف لأن الاستثناء يعمه اللهم
الأذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل
المنبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على
المطالعين له فيكون المعنى لا يتفصل عن الغيب
شيء إلا بطور في اللوح

أنه لا يعزب عنه إلا ما هو عنده في أم الكتاب على نهي قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب

فيكون مؤكدا لعدم العزوب ويروي أيضا بجزأ أصغروا كبر وفيها أشكال مع جوابه في البحر والدر المصون
 (قوله عليه لقوله لتأنيديكم) ولم يجعله له لقوله لا يعزب لأن علمه تعالى ليس لأجل الجزاء وقد جوزته
 أبو البقاء وجوز أيضا تعلقه بمتعلق في كتاب وقوله بيان لما يقتضى اثباتها بالمشكاة الفوقية والنون لأن
 المقضى لحيء الساعة جزاء المحسن والمسيء ووقع في بعض النسخ اثباتها بالمشكاة والموحدة بعدها والتمثالة
 الفوقية والمعنى أن الجزاء مقتضى لاثبات الاشياء في علمه وفي اللوح فيكون مرتبطا بجمله ما قبله والاولى
 أولى (قوله لا تعب الخ) لأن الكريم من شأنه ان لا يعجب من يحسن اليه ولا يئق عليه فوصف بوصف
 صاحبه وقوله والذين سعوا الخ جوز فيه أن يكون مبتدأ وجمله أو لئلك الخ خبره وأن يعطف على الذين
 قبله أي ويجزي الذين سعوا ويكون جملة أو لئلك التي بعده مستأنفة والتي قبله معترضة قبل وعلى هذا
 يحتمل مدلولهما أن يكون هو الثواب والعقاب وأن يكون غيره مما هو أعظم منه كدوام رضا الله وسخطه
 وهو غير متوجه وكيف يتأتى جملة على رضوان الله وضده وقد صرح فيه بالمغفرة والرزق وفي مقابله
 بالعذاب وجعل الاول جزاء (قوله مشبعين) أي معوقين وما عين وتقدم فيه كلام في سورة الحج وسأق
 في آخر هذه السورة وقوله سيء العذاب بناء على أن الجزاء أشد العذاب فيكون قوله أليم صفة مؤكدة وإذا
 كان مطلقه فهي مؤسسة وكون أليم بمعنى مؤلم تقدم ما قبله وإذا فرغ أليم فهو صفة عذاب (قوله ويعلم)
 فرأى علمية لا بصرية وشابعمهم بمعنى تابعهم وواقفهم وقوله أو من مسلى أهل الكتاب في الكشاف ويجوز
 أن يريد ويعلم من لم يؤمن من الاحبار أنه هو الحق فيزداد واحسرة وغماز كالمصنف قبل لأن وصفهم
 بأول العلم بأبائه لانها صفة مادحة وهو غير مسلم عنده كما أشار إليه بأن المراد ازدياد حسرتهم وقد وصفوا
 بمثله كقوله آتيناهم الكتاب فالظاهر أنه لما قبله بقوله وقال الذين كفروا والفرق بين الوجهين أن علمهم من
 النبي صلى الله عليه وسلم على الاول دون الثاني وقوله من رفع الحق الخ يعني ومن نصبه جعله ضمير فصل
 (قوله وهو) أي يرى مرفوع بضممة مقدرة على آخره وقوله مستأنف أي ابتداء كلام غير معطوف
 على ما قبله وقيل انه عطف على قوله وقال الذين كفروا والآتينا الساعة على معنى وقال الجهلة لاساعة
 وعلم أولو العلم أنه الحق الذي ينطق به الكتاب المنزل عليك بالحق ولو فسر أولو العلم على هذا بالاحبار الذين
 لم يؤمنوا لم يستقم المعنى وأما على وجه النصب فصحيح لصلوحه تعاملا كما بينه وقد جعل تكلفا بعيدا لأن
 دلالة النظم انما هي على الإهتمام بشأن القرآن لا غير وأنت خير بأن ما قبله من قوله وقال الذين كفروا هل
 ندلكم الخ في شأن الساعة ومبكرى الحشر فكيف يكون ما ذكره بعيدا لسلامة الامير فذ كحقيقة القرآن
 هنا بطريق الاستطراد والمقصود بالذات حقيقة ما نطق به من أمر الساعة (قوله وقيل منصوب) أي يرى
 منصوب بفتحة مقدرة فقوله والذين عوام معطوف على الموصول الاول أو مبتدأ والجملة معترضة فلا يضر
 الفصل كما توهم (قوله تعالى ويهدي الى صراط العزيز الحميد) فيه وجوه أحدها أنه مستأنف وفاعله أما
 ضميرا الذي انزل أو والله فقوله العزيز الحميد التناث الثاني أنه معطوف على الحق بتقدير وأنه يهدي الثالث أنه
 معطوف عليه عطف الفعل على الاسم كقوله صافات ويقبضن الرابع أنه حال بتقدير وهو يهدي وتخصيص
 الوصفين للتحريض على الرهبة والرغبة وقوله الذي الخ تفسير للصراط (قوله قال بعضهم لبعض) بيان
 لحاصل المعنى لانه من اسناد ما للبعض الى الكل كما قيل وقوله يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام والتعبير
 عنه برجل المنكر من باب التجاهل كأنهم لم يعرفوا منه الا أنه رجل وهو عندهم أشهر من الشمس
 وليس قولك من هذا بظايره * والعرب تعرف من أنكرت والجمجم
 وقوله يحدتكم باعجب الاعاجيب كما قالوا
 حياة بعمون ثم حشر * حديث خرافة يأمر عمرو

(اليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات) علة
 لقوله لتأنيديكم وبيان لما يقتضى آياتها
 (أو لئلك لهم مغفرة ورزق كريم) لا تعب فيه
 ولا من عليه (والذين سعوا في آياتنا) بالانطال
 وتزهيد الناس فيها (معاجزين) مسابقتي
 يتووننا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومعجزين أي
 منبطين عن الايمان من أراد (أو لئلك لهم
 عذاب من رجز) من سبب العذاب (أليم)
 مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب وحفص
 (ويرى الذين أتوا العلم) ويعلم أولو العلم
 من العجوبة ومن شابعهم من الامة أو من
 مسلى أهل الكتاب (الذي أنزل اليك
 من ربك) لقرآن (هو الحق) من رفع الحق
 جعل هو ضميرا مبتدأ والحق خبره والجملة
 تاني مفعول يرى وهو مرفوع مستأنف
 للاستشهاد بأولى العلم على الجهلة الساعين
 في الآيات وقيل منصوب معطوف على
 ليجزي أي ولا يعلم أولو العلم عند مجيء
 الساعة أنه الحق عيانا كما علموا الا أن برهانا
 (ويهدى الى صراط العزيز الحميد) الذي هو
 التوحيد والتدرع بلباس التقوى (وقال
 الذين كفروا) قال بعضهم لبعض (هل
 ندلكم على رجل) يعنون محمدا عليه الصلاة
 والسلام (ينبئكم) يحدتكم بأعجب
 الاعاجيب (إذا منرتم كل ممزق انكم لنرى
 خلق جديد) انكم تشون خلقا جديدا بعد
 أن تمزق أجسادكم

وهذا

وهذا مأخوذ من النبالة الاخبار بأمر مستغرب وتكبر رجل لتزليلهم فائله منزلة من لا يعرف حتى
 كانه رجل غريب بجدتهم بما يحكى للهز ووالسخرية ولذا قالوا استهزاء وتم تكاهل ندلكم كانه لكونه
 لا يعقوب به بجهول المكان محتاج لدلالة دليل عليه قيل وحذفوا المتباعدة ظاهر الاشارة الى أنه مما لا يتقوه به
 وفيه نظر وما قيل انه من دلالة المقام لا الكلام من بعض الاوهام (قوله كل تزريق وتزريق) اشارة الى أن
 مخرج مصدر ميمي وقوله وتقديم الطرف يعني اذا المراد بتقديمها بقاها مقدمة في المنسابة لأنها كانت
 مؤخره فقدمت لانها قبلها بعد ما معنى وحقه التأخير عما قبله فهو كقولهم ضيق فم الركبة ويدل عليه
 جعل عاملا محذورا لا ما ذكره ها ولولا كان كلامه متناقضا لما قبل عليه من أن الشرطية حقها التقديم
 فما الحاجة الى العذر ولا حاجة الى الاخراج عن معنى الشرط وقد أظهر جزاؤها ناسي من عدم التأخر
 في كلامه وكذا ما قيل من أنه يجوز اعتبار تقديمها على كونها شرطية معمولة للجزء حتى قال الشريف
 في شرح الفتح انه على هذا القول يجوز أن يفيد الحصر في نحو اذا خلوت قرأت فانه مع بعده لا يوافق ما
 ذكره المصنف واذا الشرطية اذا كان جوابها جملة اسمية يقترن بالفاء كما صرح جوابه الا أنه قال في شرح
 الفتح انها تزكت هنالاه بمعنى تجدد خلقكم فعدل الى الاسمية للدلالة على التحقق وفيه نظر لانها لو اقترنت
 بالفاء لم تزل دلالتها على التحقق فتأمل (قوله وعامله محذوف) كسبعون أو مئشرون مقدر قبلها ان لم
 تكن شرطية وبعد هذا الكلام على أنه جواب أن كانت شرطية وقوله للدلالة على البعد أي بعد المنة على في
 أول الامر من تجديد الخلق فان نفيهم غاية التفريق بعد الاعادة والمبالغة من قوله كل عمز وقوله
 وعامله محذوف من تقديره وقوله فان ما قبله يعني ينسبكم أي يدل لكم وقوله لم يقارنه يعني أن النسبة ليست في
 وقت التزريق وما بعده أي بعد اذا من الجملة مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف أو ما هو في موقع
 الجواب وهو مصدر بان وهي اها الصدر فلا يعمل ما بعده فيما قبله من خلق أو تجديد وما ذكره المصنف مما
 ارتضاه بعض النحاة قال الطيبي قال السجاوندي اذا التماثل عمل فيما بعده اذا كان مجزوما وهو مخصوص
 بالضرورة فلا يخرج عليه القرآن فاذا لم تجزم كانت مضافة والمضاف اليه لا يعمل في المضاف فسقط ما قيل
 انما منع الاضافة فانهم أجمعوا على أنها اذا جازمت لا تضاف فالدليل على وجوب الاضافة ان المجرم وقد
 عز ابن هشام كون عامل اذا فعل الشرط الى المحققين مع أنه بناء على شرطية او قد تقدم أنها المحض الظرفية
 ثم ان الجملة الشرطية بنامها معمولة لينسبكم لانه معنى يقول لكم كما ذكره العرب (قوله يحتمل أن يكون
 مكانا) أي اسم مكان لا مصدرا فينتصب كل على الظرفية لان كلالها حكم ما تضاف اليه كما في قوله ذهب
 كل مذهب وقوله السيول على طريق التمثيل لان أجزاء المبت في قره اذا تبددت وصارت أجزاء دقيقة
 انما ينقلها من مكانها السيل في الاكثر فلا وجه لما قيل ان التزريق لا اختصاص له بالسيول فكان الاولى
 أن يقول طرحكم الرياح وقوله طرحته أي المذهب وفي نسخة طرحتم وهي أظهر (قوله وجديد بمعنى
 فاعل) أي فعل بمعنى فاعل من جد الثوب والشيء بمعنى صار جديدا وهو لازم فلا يكون بمعنى مفعول وقيل
 بمعنى مفعول من جد بمعنى قطع ثم شاع في كل جديد وان لم يكن مقطوعا كالبناء والسبب في الخلاف أنهم
 رأوا العرب لا يوثقوه ويقولون ملحقه جديد لا جديدة فذهب الكوفيون الى أنه بمعنى مفعول والبصريون
 الى خلافه وقالوا تزك التائب تبا ولبه بشي جديد أو لجملة على فعل بمعنى مفعول (قوله يوهمه ذلك وبقية
 على لسانه) جعل الجنون موهوما ومقيا تجوز لانه يتخيل لقلبة الخلل السوداوي تخيلات يوهمه ذلك أو
 أن أحدا يكلمه وبقية عليه وقوله واستدل الخ أي استدل به أبو عمرو والجاحظ على أن من الكلام
 الخبري ما هو واسطة بين الصدق والكذب على ما عرف من مذهب فيه لانه قابل كلام المخنون بالكذب
 وهم لا يعتقدون صدقه فيكون غير صادق ولا كاذب وأجابوا عنه بأن الاقتراء الكذب عن عمد لا مطلق
 الكذب كما ذكره أهل اللغة فيكون تقسيما للكذب بأنه عن عمد ولا فلا يثبت ما ذكره هذا محصل كلامه فقوله
 غير معتقد الخ حال من ضمير جعلهم وضمير صدقه له صلى الله عليه وسلم والخبره والمآل واحد وقوله بين

كل تزريق وتزريق بحيث تصدرا أو تقديم
 الطرف للدلالة على البعد والمبالغة وعامله
 محذوف دل عليه ما بعده فان ما قبله لم يقارنه
 وما بعده مضاف اليه أو محجوب بينه وبينه
 بأن وعزم يحتمل أن يكون مكانا بمعنى اذا
 منزقة وذهبت بكم السيول كل مذهب
 وطرحته كل مطرح وجديد بمعنى فاعل من
 جد كجديد من جد وقيل بمعنى مفعول من جد
 الساج الثوب اذا قطعه (أقترى على الله كذا
 أم بهجنة) جنون يوهمه ذلك وبقية على
 لسانه واستدل بجمعهم اياه قسم الاقتراء
 غير معتقد من صدقه على ان بين الصدق
 والكذب واسطة وهو كل خبر لا يكون عن
 بضرة لخبر عنه

الصدق والكذب اما على ظاهره او بمعنى الصادق والكاذب وهذا هو الموافق لظاهر قوله وهو كل خبر الخ
وقوله لان الافتراء الخ اشارة الى ما مر على ان كلام الجنون لاحكم فيه والمقسم اليهما الخبر هو ما شتم
عليه فلا يضر تخريبه كالانشاءات والتصورات وان نوقش فيه بان مناط الصدق والكذب اشتغاله على
الحكم بحسب الظاهر (بقي هنا بحث) وهو ان أم هنا محتمل الاتصال والانقطاع عندهم لكن الطبي قال
ان الاستدلال والجواب مبني على الاتصال وهو مدخول من وجهين أحدهما أن الآية بقرينة السياق
والسياق واردة في البعث لاني دعوى الرسالة وثانيهما أن أم ظاهرة في الانقطاع لاختلاف الجملتين فعلية
واسمية فالظاهر أنهم لما استهزوا به وبكلامه في الحشر وعقبوه بقولهم أقرى على الله كذبا أضر بواعنه
ترقىا الى ما هو أشنع كأنهم قالوا دعوا حديث الافتراء فان هنا ما هو أطم لان العاقل كيف يحدث بعنله
ورده في الكشف بأنها متصلة والعسول الى الاسمية اشارة الى أن الثابت هو ذلك الشئ والتقابل لان
الجنون لا افتراء له فالاستدلال على الانقطاع بخالف العديلين ساقط والترقي المذكور وحاصل مع الاتصال
أيضا ان ابتناء الاستدلال على الاتصال غير مسلم فتأمل (قوله ردت من الله عليهم ترديدهم الخ) يعني أن
الاضراب لا يبطال ما قبله بقسميه مع اثباته لهم ما هو أقيح وأشد ولذا وضع الذين لا يؤمنون موضع الضمير
تويخا لهم وإيعاء الى سبب الحكم بما بعده وفي عبارته ركاكة اذ كان الظاهر إضافة الاثبات لما وأقطع
بالفاء والفاء المجعبة بمعنى أقيح وأشنع وهو أظهر مما في بعض النسخ من أقطع بالقاف والطاء المهملة أى
قاطع لبطان القسطين ولا يخفى بعده وان زعم بعضهم أنه الملائم للمقام (قوله وهو الضلال الخ) الضمير
راجع لما وقوله من العذاب بيان لما هو مؤذاه أى ما يؤدى اليه الضلال وهو العذاب وقوله وجعله
رسبلا له أى قرينه له في الوقوع لان الاقتران في النظم يناسب الاقتران في الوقوع والاسمية الدالة على
ثبوتها ظاهرة فيه فلا يضر كون الواو دلالة لها على القران وقوله للمبالغة لاشعاره بأنهم في العذاب
من وقت الضلال بل قبله لسرعة أدائه اليه ولتحقق استحقاقهم له وقوله وصف الضلال بهم البقرة لان
ضلالهم اذا كان بعيدا في نفسه فكيف بهم أنفسهم فقيهه بمبالغة أخرى (قوله وما يحتمل فيه) معطوف على
ما يعاينونه وضمير فيه ما يعاينونه أو ما يبدل أى ذكروهم بخنوقاته العظام الدالة على قدرته الكاملة ونبههم
على ما يحتمل أن يقع فيها من الخسف واسقاط الكسف وقوله ازاحة وتهديد الف ونشر مرتب أى لما يعاين
وما يحتمل وازاحة الاستحالة بكامل القدرة وقوله جعلوه افتراء أى من النبي صلى الله عليه وسلم وهزوا أى
منهم بما ذكره لهم وقوله والمعنى أعوافلم ينظروا اشارة الى أن الهزة داخله على مقدره المعطوف عليه كما
هو مذهب النجاة ونظروا تفسيره بالانهم بصيرة لاجلية ولذا لم يعبئ نفسه وما أحاط بحجوا انهم تفسيره بل ما بين
أيديهم وما خلقهم وهذا ناظر لما يعاينونه وقوله وأنا ان شاء الخ الى ما يحتمل وقوله لقوله أقرى على الله
لانه من قبيل الغيبة قتلت القراء على الاتفات وقوله بالتحريك قد مر أن الساكن اما جمع كسفة أو فعل
بمعنى مفعول أو تخفف من المصدر (قوله النظر الخ) أى الاشارة لصدر بر واوذ كر لتأويله بالنظر وعطف
عليه التفكير لانه المراد من النظر وقوله ما يدلان عليه معطوف على النظر لاعتلى الضمير الجبرور من غير إعادة
الجار لضعفه وضمير يدلان للنظر والتفكر والسما والارض وقوله فانه يكون الخ بيان لوجه تخصيص المنيب
بالذكر وقوله منسأ أى بغير واسطة (قوله أى على سائر الانبياء الخ) فالفضل بمعنى الزيادة وهو المتعدى
بعلی بخلاف الذي بمعنى التفضل والاحسان فالفضل عليه على الأول اما سائر الانبياء السابقين عليه
أو انبياء بني اسرائيل أو ما عدا انبياء صلى الله عليه وسلم لانه ما من فضيلة في أحد من الانبياء الا وقد أوتى
مثلها بالفعل أو ممكن منها فلم يختر اظهارها ولا مانع من ابقائه على ظاهره اذ قد يكون في المقبول ما ليس
في غيره وقد انفر دعبا ذكر هنا (قوله أو على سائر الناس الخ) قيل عليه ان أريد ان كلامها من أفضل
لا يوجد في سائر الناس فعدم مثل ملكه وصوته محل شبهة وان أريد المجموع من حيث هو فقيهه أنه غير
موجود في الانبياء أيضا فلا وجه لتخصيصه بالثاني وأما كونه سدرج فيه على الأول ما سوى النبوة كما

وضعه بين لان الاقتراء اخص من الكذب
(بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب
والضلال البعيد) ردت من الله تعالى عليهم
ترديدهم واثبات لهم ما هو أقطع من القسطين
وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث
لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤذاه من
العذاب وجعله رسبلا له في الوقوع ومقتضا
عليه في اللفظ للمبالغة في استحقاقهم له والبعث
في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به
على الاسناد المجازي (أفلم يروا الى ما بين
أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان
نشأ تخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا
من السماء) تذكريعا ينونه عماديل على
كامل قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحالة
الاحياء حتى جعلوه افتراء وهزوا أيديها
والمعنى أعوافلم ينظروا الى ما أحاط بحجوا انهم
من السماء والارض ولم يتفكروا أهم اشدة
خلقا أم السماء وأنا ان نشأ تخسف بهم الارض
أو نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات
بعد ظهور البينات وقرأ حزة والكسافي
بشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله أقرى
وحقق كسفا بالتحريك (ان في ذلك) النظر
والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية) دلالة
(لكل عبد منيب) راجع الى ربه فانه يكون
كثيرا لتأمل في أمره (ولقد آتينا داود منا
فضلا) أى على سائر الانبياء وهو ما ذكر بعد
أو على سائر الناس فيسدرج فيه النبوة
والكتاب والملك والصوت الحسن

قيل

قبل تغير صحيح لان ملك سليمان اعظم من ملكه ولو سبق كان ملكاً ايضا وفي الكتب الالهية ما هو اعظم
من الزبور الا ان يراد ان نبياء زمانه قنامل (قوله رجي معه) أي كثرى لان الاوب الرجوع والنوحه
عطف على التسيج وعلى متعلق به وقوله أو يجعلها اياه الخ قد نوقش فيه بأنه مع كون لفظ معه
بأناه الاختصاص له به حتى يفضل به على غيره أو يكون معجزة له فهو ارتكاب تجوز من غير داعي بمحمله عليه
وكذا أو ردى ما بعده أن الجبال أو نادى الارض ولم ينقل مثله عن داود عليه الصلاة والسلام أو غيره وعلى
هذا فهو من التأويب وهو سير النهار وقوله يا ضمير قولنا أو قلنا الظاهر انه لف ونشر مرتب وان جاز
ابدال الجمل من المفرد عند الحاجة فعلى البدلية من فضلا بقدر قولنا وعلى الثاني قلنا وهو ما يدل كل
من كل أو اشتغال (قوله عطف على محل الجبال) لانه في محل نصب لكنه يلزم عليه وعلى ما بعده عطف
العرف بأل وهو لا تدخل عليه باعلى المنادى وفي جوازه ومنعه اختلاف للحاجة ومن اجازته استدلال بقوله
ألا يزيد والضمال سيرا ونحوه مما فصل في محله وتأيد الرفع له بناء على الظاهر المتبادر أن الظاهر لا يعطف
على الضمير المستتر في الامر وان اجازته بعض الحجة على التعليل كما سيذكره المصنف وقد مر الكلام فيه
في سورة البقرة وتشبيهها بحركة الاعراب لعرضاها (قوله أو على فضلا) غائبا وها معني تسخيرها أو بتقدير
مضاف أي تسخير الطير ويجوز نصبه بسخرنا مقتدرا وقوله أو مفعولا معه ولا ياباه معه سواء تعلق بأوبى
على انه ظرف لغو او جعل حالاً لانهما معمولان متغايران اذا ظرف والحال غير المفعول معه وكل منها باب
على حدة وانما الموهوم لذلك لفظ المعية فما عترض به أبو حيان من انه لا يفيض الفعل الى اثنين من مفعول
معه الاعلى البدل أو العطف كما لا يجوز جاء زيد مع عمرو مع زيب غير متوجه وان ظنوه كذلك وأقبح من
الذنب الاعتدال حيث أحب بأنه حذف واو العطف من قوله والظير للاستئصال أو اعتبر تعلق الثاني بعد
تعلق الأول وقوله وعلى هذا الخ لاتحادهما معنى كما في الوجهين الأولين حيث عطف على الجبال (قوله
وكان الاصل الخ) يعني أنه كان مقتضى الظاهر أن يكون النظم هكذا فقد دل عنه لما ذكره فعلى هذا هو
استعارة تمثيلية أو فيه مكنية وتخييلية في ايجبال وأوبى والاحياء ايضاً النار عليه والطرق الضرب
بالطريقة وقوله بالآله اي جعله ليئام متعلق بجعلنا والياء السببية (قوله أمرنا الخ) قدره لان أن المقسرة
لا بد أن تقدمها ما تضمن معنى القول دون حروفه لكن حذف المفسر لم يعهد وقوله أو مصدر به يحتمل
انه على تقدير أمرنا أيضا والتقدير أمرنا بعمل سابقاته وهو اذا لم يقدر فيقدر اللام ويتعلق بالناس أي
الناس لعمل السابقات وهذا أولى وقوله دروعا واسعات فيه موصوف مقدر والسابع الطويل التام
وقوله وقرى صابغات أي ابدال السين صاد الاجل الغين وقوله بحيث تناسب حلقها جمع حلقه فتقدرها
جعلها على مقادير متناسبة (قوله أو قدر مساميرها الخ) أي اجعلها على مقدار معين غلظا وغيره
مناسبة للشق الذي هي لها من ملحق طرفي الحلقه فانها ان كانت دقيقة اضربت فيها فلم تترك طرفها وان
كانت غليظة خرقت طرف الحلقه الموضوعه فيه فلا تمسكه أيضا (قوله ورد) اي تفسيره الثاني بقدر
مساميرها الخ قال البقاعي أخبرنا بعض من رأى ما نسب الى داود عليه الصلاة والسلام أنه بغير مسامير
فقبل عدم الحاجة الى التسمير على تقدير لين الحديد بالآله أو ما لو لين بقوته فلا بد من التسمير وقيل ليس رد
المصنف رحمه الله منبينا على عدم الحاجة بل على الرواية على ما نبهت عليه ولو سلم فاذا لان الحديد كالشمع
بقوته لم يبق حاجة للتسمير وهذا كله لا يحصل له فان الآلة الحديد التي أعطاها الله له صلى الله عليه وسلم اما
يجعله كالشمع من غير نار معجزة له أو بايداع قوة في يديه بحيث انه اذا فركه كسره كما يدو على كل فيبعد
جمع الحلق اذا دخل بعضها في بعض لا بد من انفصال طرفي كل حلقه فاذا أدخل بعضها في بعض احتاج
بعده للتسمير لتصبح محكمة وهذا لا ينافي كونه معجزة قبله فان قال انه رواية فقد نقل في الدر المنثور عن
قصاده وابن عباس ومجاهد من طرق مختلفة أن السردي الآتي بمعنى المسامير فكيف يقابل هذا بنقل
البقاعي عن مجهول لا يلتفت لمثله وقول المصنف ويؤيده الخ في تأييده نظرا لما عرفت وقوله الضمير لداود

(يا جبال أو تبي معه) رجي معه التسيج أو
النوحه على الذنب وذلك كما خلق صوت مثل
صوته فيها أو يجعلها اياه على التسيج اذا تأمل
ما فيها أو سري معه حيث سار وقرى أوبى من
الابوب أي ارجعي في التسيج كما رجع فيه
وهو يدل من فضلا أو من آتينا يا ضمير قولنا أو
قلنا (والظير) عطف على محل الجبال ويؤيده
القراءة بالرفع عطف على قطفها تشبيها للحركة
البنائية المعارضة بالحركة الاعراضية أو على
فضلا ومفعول معه لا توبى وعلى هذا يجوز أن
يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل
ولقد آتينا داود منا فضلا توبى الجبال والظير
فبذل به على هذا النظم لم يقم من القنامة
والدلالة على عظم شأنه وكبرياء سلطانه حيث
جعل الجبال والظير كالعقلاء المتقادين
لامره في نفاذ مشيئته فيها (وأناله الحديد)
جعلناه في يديه كالشمع بصرفه كيف يشاء من
غير اجراء وطرق بالآله أو بقوته (أن اعمل)
أمرنا أن اعمل فان مقسرة أو مصدرية
(سابغات) دروعا واسعات وقرى صابغات
وهو أول من اتخذها (وقدر في السردي) وقدر
في نسجها بحيث يناسب حلقها أو قنات
مساميرها فلا تجعلها ذاتا فتلق ولا غلظا
قتخر ورد بأن دروعه لم تكن مسخرة ويؤيده
قوله وأناله الحديد (واعملوا صالحا) الضمير
لداود وأهله

وأهله لفهمهم التزام من ذكره وقوله فأجاز يكمل الخ فالقصد منه الترخيب والترهيب وقوله وقرئ
 الرياح أي بالرفع (قوله جريها بالعداء مسيرة شهر الخ) الخما قدروه كذلك لأن الغدو والروح ليسا
 نفس الشهر وإنما يكونان فيه وفي الإيالي الخاجبية فائدة إعادة لفظ شهر الاغلام بمقدار زمن الروح
 والالفاظ المينة للمقادير لا يحسن اضمارها كما لا يحسن في التميز فتقول زنة هذا مثقال وهذا مثقال بدون
 اضمار وليس هذا من وضع الظاهر موضع الضمير فتأمل (قوله النحاس المذاب) من قطر يقطر قطرا
 وقطر انابسكون الطاء وقحها أو ما القطران المعروف فبكسر ها والعامية تسكنه والعين ان كانت هنا بمعنى
 الماء المعين أي الجاري وضافته كليلين الماء فلا تجوز في نسبه وانما هو من مجاز الاول وقد قيل ان فيه
 مجازين في التشبيه وفي الطرف باعتبار الاول على ان العين منبع الماء لاجابة الهلكن قوله ولذلك أي
 لتشبيه عين القطر بالنبوع سماه عينا يقتضى ما ذكر (قوله عطف على الريح) فهو في محل نصب وتكون
 ما ذكر من الجن معطوفا على الريح ومن يعمل بدل منه تكلف ويعمل ما منزل منزلة اللازم أو مفعوله
 مقدر يفسره ماسيا في ليكون تفصيلا بعد الاجمال وهو أوقع في النفس وقوله بأمره قدم تحضيقه
 وتفسيره يسيره وهو قرئ منه وقوله وقرئ بزغ أي بصيغة المعلوم فمفعوله محذوف أي نفسه أو غيره
 وقد ضبط في بعض النسخ بصيغة المجهول فلا يحتاج الى تقدير مفعول وقوله عذاب الآخرة وقد فسر
 بعذاب الدنيا لأنه روي أنه كان يحرق من بحالقه وهو أظهر (قوله تصور حصينة) هذا أصل معنى
 المحراب وسمى باسم صاحبه لأنه يحارب غيره في حمايته ومحراب من صيغ المبالغة وليس منقولاً من اسم
 الآلة وان جوزه بعضهم فيه ولا ينحسب

جمع الشعاعة والخشوع لربه * ما أحسن المحراب في محرابه

ثم نقل الى الطاق التي يقف بجذاتها الامام وهي مما أحدث في المساجد ولم يكن في الصدر الاول كما قاله
 السيوطي رحمه الله ولذلك ذكره الفقهاء الوقوف في داخلها وقوله لأنها يذب أي يمنع اشارة لما روى
 مجاهد المحارب بالمساجد على انها من تسمية الكل باسم جزئه وجده يعملون مستأنفة أو حال وقوله على
 ما اعتادوا الخ أي على هياتهم في عبادتهم التي كانوا يعتادونها وهو صفة صوراً وحال منها وقوله ليروها
 متعلق بعملون (قوله وحرمة التصاوير شرع مجتهد) وفي نسخة شرع محمد جواب عن سؤال مقدر
 وقوله روي الخ تأييده واشارة الى ضعف ما قيل انها كانت صور شجر أو حيوان ناقص بعض الاعضاء وهو
 مما جوز في شرعنا وانما حرم لأنه بمرور الزمان اتخذها الجهلة مما يعبدون ونظروا وضعها لذلك فشاغت عبادة
 الاصنام (قوله وصحاف) جمع صحيفة وهي كالحفنة والقصة ما وضع فيه الطعام مطلقاً كما ذكره
 الراغب فلا يرد عليه تعريف بعض أهل اللغة بأن الحفنة أعظم القصاع ثم يليها القصة وهي ما تشبع عشرة
 ثم الصحيفة وهي ما تشبع خمسة ثم المكلة وهي ما تشبع ثلاثة أو اثنين ثم الصحيفة فلا ينبغي تصديرها بها ولو
 سلم فالمراد بها هنا المطلق بقرينة قوله كالجواب وقوله من الجبابة وهي الجمع فهو في الأصل مجاز في الطرف
 أو النسبة لأنها مجبى لها الجبابة ثم غلبت على الأناة المخصوصة غلبة الدابة في ذوات الاربع والاثاني جمع
 أنفة بضم الهمزة وتشديد الياء وهي ما يوضع عليه القدر (قوله حكاية لما قيل لهم) بتقدير قلنا
 مستأنفاً وقاين حال من فاعل سنخرنا المقدر وقوله على العلة أي مفعول له وفنه اشارة الى أن العمل
 حقه أن يكون للشكر لا للرجاء والخوف وداود عليه الصلاة والسلام قد يدخل هنا في آله فإن آل الرجل قد
 يعمه وقوله أو المصدر أي المفعول المطلق لأن العمل نوع من الشكر فهو كقعدت القرفصاء وقوله أو
 الوصف له أي للمصدر على أن أصله عملا شكرا والحال تأويله بشاكرين لأن الشكر يعم القلب والجوارح
 واذا كان مفعولاً به فهو كقوله عملت الطاعة وقيل ان عملوا أقيم مقام اشكروا مشاكلة لقوله يعملون
 وقال ابن الحاجب انه جعل مفعولاً به مجوزاً (قوله المتوفى على أداء الشكر) المتوفى معناه المستزيد
 وضمنه معنى القاتم فعدها يعلى وقوله أكثر أوقاته أي لا يفرق بين الرخاء والشدة وقوله ومع ذلك الخ

(انى بما تعلمون بصير) فأجاز به لكم عليه
 (ولسليمان الريح) أي وحجز ناله الريح وقرئ
 الريح بالرفع أي لسليمان الريح مسخرة وقرئ
 الريح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها
 بالعداء مسيرة شهر وبالعشى كذلك وقرئ
 غدو ورواحها (وأسلناه عين القطر)
 النحاس المذاب أسأله من مدهنه فتسبح منه
 نبوع الماء من النبوع ولذلك سماه عينا وكان
 ذلك بالعين (ومن الجن حال مقدمة أو
 عطف على الريح (بأذن ربه) بأمره (ومن
 جملة من مبتدأ وخبر) (عن أمرنا)
 بزغ منهم) (ومن يعمل منهم) (عن أمرنا)
 عملاً من طاعة لسليمان وقرئ بزغ من
 أزاغته (نذقه من عذاب السعير) عذاب
 الآخرة (يعملون له ما يشاء من محاريب)
 قصور حصينة وما كن شريفة سميت به
 لأنها يذب عنها ويحارب عليها (وتماثيل)
 وصوراً وتماثيل للملائكة والانبيا على ما
 اعتادوا من العبادات ليراهم الناس فيعبدوا
 نحو عبادتهم وحرمة التصاوير شرع مجتهد
 روي أنهم عموا له أسدين في أسفل كرسيه
 ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط
 الاسدان لذر أعينهما وإذا قعد أظله السران
 بأجنحتهما (وجفان) وصحاف (كالجواب)
 كالجبايض الكبار جمع جابية من الجبابة وهي
 الصفات الغالبة كالدابة (وقد ورثت من)
 من الصفات الغالبة كالدابة (وقد ورثت من)
 ثبات على الأمانى لا تنزل عنها العظمها (اعلموا)
 آل داود شكراً) حكاية لما قيل لهم وشكراً
 نصب على العلة أي اعلموا له واعبدوه شكراً
 أو المصدر لأن العمل لشكراً الوصف له أو
 الحال أو المفعول به (وقيل من عبادي
 الشكور) المتوفى على أداء الشكر بقلبه ولسانه
 وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه

تفسير لقوله قليل وقوله لان توفيقه الخ وقد نظم هذا السائل بقوله

اذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر الا فضله * وان طالت الايام واتسع العمر
اذا مسم بالنعماء عسى سرورها * وان مسم بالضراء أعقبها اجر

(قوله ولذلك قيل الخ) اشارة الى ما ذكره الامام القرظي في الاحكام من أن داود عليه الصلاة والسلام قال في مناجاته يارب اذا كان الهامك للشكر واقدارك عليه نعمة فكيف يتأقلى شكرك فقال يا داود اذا عرفته هذا فقد شكرتني (قوله آله) أي ضمير دلهم لآل سليمان وأتباعه ومرضه لان قوله بعده تبينت الجن بأبائه بحسب الظاهر وعابه يجعل كلاما مستأنفا والارضة بفتحها دوية تأكل الخشب ونحوه ونسبى سرفة وقوله أضيفت الى فعلها يعني أن الارض هنا ليس ما يقابل السماء بل هو مصدر أرضت أرضا اذا أكلت وقد قيل في نظم

كل ما في القرآن من ذكر أرض * لالتى في سبأ فصد السماء

وقيل انها أضيفت الى الارض لان فعلها في الاكثر فيها والاول اولى ويؤيده القراءة بفتح ونسبة الدلالة اليها نسبة الى السبب البعيد لان الدال خروجه لما كسرت العصالض فيها بأكلها منها وقوله وهو متأثر الخشب الخ لانه مصدر لطاوعه ومن فسر الساكن به يريد أنه يريد بالمصدر معنى الحاصل بالمصدر مجازا وهو مصدر المبنى للعجهول ليقع معنى القراءة تين فليس بهيونا شئ من عدم الفرق بين الساكن والمتحرك كما توهم (قوله يقال أرضت الخ) يعني أن المفتوح مصدر لرفع يفعل من باب علم المطاوع لفعل يفعل فعلا كضرب يضرب ضربا وقوله مثل أكلت القوادح بالقاف والدال والحاء المهملتين جمع فادحة وهي دودة تكون في الاسنان وهو معنى قوله في الكشف من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الاسنان أكلافا كأت كذا انتهى لافرق بينهما كما توهم وانما جعل الارض بالسكون مصدر المجهول لما ذكرناه (قوله من نسات البعير اطرده) أو من نساته اذا أخرته ومنه النسي ففيه العصالض الكبيرة التي تكون مع الراعي واضرابه وقوله قلبا اي بقلبها الفاء ويجذفها بالكسبية وقوله بين بين بنائهما على الفتح خمسة عشر أي بين الهمزة والالف وقوله ومنساه اي وقرئ منساه بالمد والميضأة آلة التوضي وتطلق على محله أيضا وقوله ومن سانه اي قرئ من سانه عن الجارة وسانه بالجر يعني طرف العصاة وأصلها ما انعطف من طرفي القوس استعيرت لما ذكرنا استعارة اصطلاحية لانه قيل انها كانت خضراء فاعوجت بالانكسار عليها والغوية باستعمال المقيد في المطلق فلا وجد منع الاقوال ووقع في بعض النسخ مشتقا بمعنى مأخوذا فالاشتقاق بعناه الغوى كما ذكره بعضهم وهذه القراءة مروية عن سعيد بن جبير وعن الكسائي العرب تقول ساء القوس وسئتها كضعة وضعة بفتح اوله وكسره وبما ذكرناه علم زدما قاله البطلوسى بعد ما نقل هذه القراءة عن القراء انه تجرّف لا يجوز أن يستعمل في كتاب الله تعالى لم تأت به رواية ولا سماع ومع ذلك هو غير موافق لقصة سليمان لانه لم يكن معتقدا على قوس وانما كان معتقدا على عصا ووقع في بعض النسخ وقرئ منساه بالالف بدل من الهمزة وهي لغة قريش وقيل انه على غير القياس لان الهمزة المحركة لا تبديل الفاء ومنسبته بابد الهياك وقراءة ابن ذكوان وهشام بهمزة ساكنة وحة بفتح القاف وكسرها بمعنى الواحة فهو محذوف الفاء كعدة وأما سئته فالحذف لامها واوا وياه (قوله علمت الجن بعد التباس الامر الخ) يعني ان تبين معنى ظهر لكنه هنا بمعنى علم لما بين الظهور والعلم من الملازمة والمراد بالجن ضعفا وهم فهم علموا ان رؤسهم لو كانوا يعلمون الغيب كما توهموا وأوهمهم ذلك ما التباس عليهم الامر أو الجنس بأن يسند لكل ماله بعض أو أنهم كانوا يزعمون علم ذلك بما يتلقونه من الملائكة أو المراد بكارهم المدعون لذلك وهم وان كانوا عالمين قبل ذلك لكن أريد التهكم بهم كما تقول للمبطل اذا ادحضت حجته هل تبينت انك مبطل وقد كان متبينا وقوله بعد التباس الامر أي

لان توفيقه لا يشكر نعمة تستدعي
شكرا آخر الى نهاية ولذلك قيل الشكور
من يرى هجره عن الشكر (فما قضينا عليه
الموت) أي على سليمان (ماد لهم على موته)
مادل الجن وقيل آله (الادابة الارض) أي
الارضة أضيفت الى فعلها وقرئ بفتح الراء
وهو متأثر الخشب من فعلها دية قال أرضت
الارضة الخشب أرضا فأرضت أرضا مثل
أكلت القوادح الاسنان أكلافا كأت كذا
(تأكل منسأته) عصاه من نسات البعير اذا
طرده لانها يطرد بها وقرئ بفتح الميم
وتختصف الهمزة للبا وحذفا على غير
قياس اذ القياس ان ارجها بين بين ومنساه
مفعلة كفضاء في ميضأة ومن سانه أي طرف
عصاه من ساء القوس وفيه لغتان كما في حة
وحة (فلم تنزيتي الجن) علمت الجن بعد
التباس الامر عليهم (أن لو كانوا يعلمون
الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أنهم
لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته

أمر سليمان في حياته ومماته لا علمهم بالغيب وعدمه وان جازا إذا أريد بالجن ضعفا وهم والمراد بالعذاب الاعمال الشاقة وقوله حينما وقع أي في زمان وقوعه فان حيث قد يستعار للزمان (قوله أو ظهرت الجن الخ) على ان تبين بعناه الاصلى فهو غير متعد لتفعل كما في الوجه الاوّل وأن لو الخ بدل من الجن بدل اشتمال والظهور في الحقيقة مستند للبدل لانه المتصف بالظهور كما أشار اليه بقوله أي ظهر أن الخ لأن المبدل منه في نية الطرح وليس فيه مضاف مقدر هذا بدل منه بدل كل من كل أي أمر الجن كما قيل قبل وهذا فيه قياس مطوي بعض مقدماته أي لكنهم لبسوا فهم لا يعلمون (قوله وذلك) إشارة الى جميع ما مر أي ويبان ذلك الخ وقوله في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام الفسطاط الخيمة وبيت الشعر وهو وقدا استشكل هذا بأن موسى لم يدخل بيت المقدس حتى انه عند موته سأل الله تعالى أن يدينه منه مقدار رمية حجر فدفن عند الكتيب الاحمر وهو ضريحه المعروف الآن وأجيب أنهم كان عندهم فسطاط له يتوارثونه ويضربونه ثم تبركته بدون فيه فبنى البيت في ذلك الموضع لأنه كان يضرب هنالك في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ولا يخفى بعده وأن مثله لا يقال بالرأى فان كان ناهلا ومرحبا ولوقيل المراد بجمع العبادة على دين موسى كما وقع في الحديث فسطاط ايمان وقال القرطبي في التذكرة المراد به فرقة ضاربة عن غيرها مجمعة تشبها بالخيمة أو المدينة كان أظهر (قوله فلم يتم بعد اذنا أجله) في العبارة قلاقة والمراد به وقت دناءة منه وأعلم به على ما فصل في الكشف وقدم في سورة النمل انه آتته وتعبه فيه وتجهز بعده للبعث فيه روايتان كما نقله البغوي واما تسمية ما قارب القراغ فراغاة وما قارب الشئ الحكمه بخلاف الظاهر وقوله يعنى اى يستعمل الجن مونه (قوله فوجدوه قدماء منذسنة) تخميننا واقتصارا على الاقل والافيجوز أن تكون الارض بدأت بالاكل بعد مونه بزمان كثير وأما كون بدنها في حياته فبعده وكونه بالوحى الى نبي في ذلك الزمان كما قيل واه جدا لانه لو كان كذلك لم يحتاجوا الى تخمينه بالقاء الارض لتأكل كل من العصاب بعد (قوله لا ولادسبا بن شجب الخ) يشجب على زنة مضارع يضم الجيم وقوله لانه صار اسم القبيلة فضيه العلية والتأنيث بعدما كان اسم رجل ومع قوله اسم القبيلة لا يتأتى جعل قوله لا ولادسبا إشارة الى تقدير مضاف كما توهم ولم يذ كر احتمال كونه اسم البلدة كما مر في النمل استغناء بذكره عليه فضمير مسألتهم لأهلها واستخدم (قوله ولعله أخرجه بين بين الخ) لم يذ كر هذه القراءة في النمل لكنه نقل عن عقيل تسكينها بنية الوقف فان صححت هذه الرواية فلا مانع من جعلها على ظاهرها فان الهمة اذا سكنت يطردها من جنس حركة ما قبلها وهذا أحسن من توهم الراوى فان مبني الروايات ونقلها على التحقيق وقد ذ كر العرب انه رواية عن أبي عمرو والمروى عن ابن كثير القصر والتنوين وانما جعله على ما ذكر لانه القياس في الهمة المتحركة (قوله في مواضع سكناهم) فهي اسم مكان لا مصدر وقوله يقال لها مأرب كذلك كافي القاموس وفي نسخة مأربة بناء وقوله بالافراد والفتح فهو اسم مكان على القياس ولا حاجة الى جعل المفرد بمعنى الجمع كقوله *كلوا في بعض بانسكم تعفوا* حتى يقال انه مصدر بمعنى السكنى لان ما ذكره بخصوص بالضرورة عند سيبويه فان المسكن كالداء يطلق على المأوى للجمع وان كان قطرا واسعا كما تسمى الدنادار بالأتا ويل ثم انه قيل ان في معنى عند فان المساكن محفوفة بالجنين لا ظرف لهما وقيل انه لا حاجة الى هذا فان القريب من الشئ قد يجعل فيه مبالغة في شدة القرب ولكل وجهة وهذا ما لم يرد بالساكن ديارهم دون مقامهم فان أريد فلا حاجة الى التأويل أصلا (قوله بالكسر جلا على ماشد) كان الظاهر أن يقول على خلاف القياس اذ لامعنى للعمل على الشاذ فانه لا يقاس عليه وانما شذ لان ما ضمت عين مضارعه أو فحمت قياس المفعول منه زمانا ومكانا ومصدرا الفتح لا غير وقد قيل ان الكسر لغة شائعة لاهل الحجاز (قوله علامه على وجود الصانع) تفسير لاية وقوله من الامور العجيبة التي يعجز البشر عنها فانهم اتدل على وجود مبدعها وقدوته التامة كالاجرام العظام المصدربذرها السورة وكونه مجازيا للمسىء والحسن هو مقتضى حكمته وأنه لم يوجدنا عبثا وهو

حينما وقع فلم يلبسوا بعده حولا في تسخيرها الى أن خرا وظهرت الجن وأن بما في حيزه بدل منه أي ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبسوا في العذاب وذلك أن داود أسس بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليهما الصلاة والسلام في وقت قبل تمامه فوصى به الى سليمان عليه السلام فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذنا أجله واعلم به فأراد أن يعنى عليهم مونه ليمتوه قدعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكى عليها فبقي كذلك حتى أكلتها الارض فخرتم ففجوا عنه وارا داود أن يعرفوا وقت مونه فوضعو الارض عن العصا فآكلت يوم اوليله مقدارا خسيرا وعلى ذلك فوجدوه قدماء منذسنة وكان عمره ثلاثا وخسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتداء عمارة بيت المقدس لاربع مضي من ملكه (لقد كان لسبا) لا ولادسبا بن شجب بن يعرب بن محطان ومنع الصرف عنه ابن كثير قلب لانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزة القاء ولعله أخرجه بين بين فلم يوده الراوى كما وجب (في مساكنهم) في مواضع سكناهم وهي باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ جزء وخصص بالافراد والفتح والكسبانى بالكسر جلا على ماشد من القياس كالسجد والمطلع (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وأنه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجازا للحسن والسيء

مأخوذ من ذكر البعث أولاً وقوله معاضدة أي مقوية للبرهان الذي في أول السورة كما صرح به هنا وفي قوله أظلم يرو الخ وقوله كما في قصتي الخ إشارة للمناسبة التامة بين هذا وما قبله وأيضاً في هذه ذم الكفور كما في تلك مدح الشكور (قوله الآية جنتان) لو قدر هي جنتان كان أظهر ولا حاجة إلى أن يقال المراد قصتهما لأنه في أنفسهما كما في الكشاف لأن البديل لا يشترط فيه المطابقة أفراداً وغيره ولذا لم يورثه في الوجه السابق وكذا الخبر إذا كان غير مشتق وأما قوله جماعتان فيبان للواقع ولأنه أعظم وأدل على المقصود وقوله كل واحدة الخ إشارة إلى وجه إطلاق اللجنة على كل جماعة منها وقوله تضاييفها ضبط بالقائه أي تنضم إليها وتتصل بهم حتى تكون في حكم شيء واحد وان تباينت حدودها وملاكمها أو بالقاف وليس فيه ضيق في المعنى كما قيل لأنه كما يطلق التفسيح على الاتصال كقوله تفسحوافي المجالس يطلق الضيق على الاتصال لأنه لازم معناه (قوله أو بستاناً كل رجل الخ) يعني أن لكل واحد جنتين أحدهما عن يمينه والأخرى عن شماله فلا يحتاج إلى توجيهه العدول إلى التثنية وأما ما قيل من أنها لو جعت لزم أن لكل مسكن رجل جنة واحدة لتقابلة الجمع بالجمع فقد رد بأن قوله عن يمين وشمال يدفعه لأنه بالنظر إلى كل مسكن الأثمة لو جعت أو هم أن لكل مسكن جنتان عن يمين وجنتان عن شمال وهذا لا محذور فيه إلا أن يدعى أنه مخالف للواقع (قوله حكاية لما قال الخ) فهي جملة مستأنفة بتقدير قول حقيقي أو فرضي وقوله أو دلالة معطوف على قوله حكاية وليس يمينه وبين ما قبله كثير فرق وقوله استئناف للدلالة أي التصريح به أو لتأكيد كيد إذا قبله دال عليه أيضاً والفرط ما يصدر من غير قصد تام من الصغار والعاهة الأمراض لانها لم تكن وبائية لطيب هوائها والهامة تشديد الميم ما يتم على الأرض أي يدب كالعقارب والبراغيث وقوله عن الشكر هذا هو المناسب لما قبله ويدخل فيه الإعراض عن الإيمان لأنه أعظم الكفور والكفران (قوله سبل الأمر العرم الخ) قد رفيه موصوفاً ليتخلص من إضافة الموصوف للصفة التي أباهأكثر الحاجة وعزم مثلث الرأى بمعنى اشتد وشرس من شراسة الخلق بمعنى صعوبته وقوله والمطر بالجزع عطف على الأمر فالعزم بمعنى الشديداً والاضافة على ظاهرها والجزد بضم الجيم وفتح الراء المهملة والذال المعجمة نوع من الفيضان قيل أنه أعشى ويسمى الخلد أيضاً وقوله أضاف إليه الخ إشارة إلى أن الاضافة لا تدني ملابسته والسكر بفتح السين وكسرها وسكون الكاف ثم راء مهملة الجسر والسد على الماء وضربته بمعنى صنعته وبنته وحققت بمعنى حبست وجعت والشعر بكسر الشين المعجمة وقد تفتح وسكون الحاء المهملة وبعدها راء مهملة واديين عمان وعدن من أرض اليمن وفيه مساكن سبوا ويطلق على الوادي ويجري الماء مطلقاً (قوله أو المسناة التي عقدت سكرًا) هذا تفسير آخر للعزم وهي مفعلة من سنيته بمعنى سقيته ومنه السانية الساقية وهي الدلو المستقي به ويطلق على البعير الذي يخرجه وفسرها الطيبي رحمه الله بما رثماء السيل عن البساتين وقوله جمع عرمة شجرة وشجرة وقيل لا واحد له والمركومة بمعنى الموضوع بعضها فوق بعض لتكون سداً (قوله عر شبع) أي كرهه من ضروره وتفسيروا كل الخط أو للخط نفسه وهو المناسب لقوله فإن الخط الخ وقوله أخذ طعاماً من مرارة أي فيه مرارة الطم بحيث لا يؤكل وقوله أكل بالتونين والاضافة وعلى الاضافة هو ظاهر إذا أكل الثمر والخط شجره وعلى التونين أصله ذواني أكل أكل خط كما ينه المصنف وعلى كل حال فليس فيه توصيف بالخامد حتى يقال إن في كلام المصنف رحمه الله إشارة إلى أن الخط أريد به معنى البشع مجازاً أو يتجأ إلى أنه ورد وصفاً بمعنى الحامض أو المترقلا عن البقاع ومثله لا يعتمد على كلامه في مقابلة ما فسره به النقاش كالراغب والزنجشري وغيره أما على الاضافة فظاهر وأما على عدمها فلذا ذكره المصنف من تقدير أصله وقوله والتقدير أي على الوجوه كلها الأعلى الأخيرين فقط لما عرفت وقوله أو لا ترشع بيان لحاصل المعنى لا إشارة إلى الوصفية (قوله أو كل شجر لا شولك) كذا في مفردات الراغب وعليه اعتماد المصنف رحمه الله وفي الكشاف عن أبي عبيدة أنه **كل** شجر ذي شول وكذا وقع في بعض النسخ هنا وقد رثعت بأن الأشجار التي لها شول قليلة النفع وأن الشول مضره حاضرة فيمناسب

معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو خبر محذوف تقديره الآية جنتان وقرئ بالنصب على المدح والمراد جماعتان من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله **كل** واحدة منهما في تقاربها وتضاييفها كأنها جنة واحدة أو بستاناً كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله) كما من رزق ربكم واشكروا له حكاية لما قال لهم نبيهم أو لسان الحال أو دلالة بأنهم كانوا أحقاء بأن يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف للدلالة على موجب الشكر أي هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور وفرطت من يشكره وقرئ الكل بالنصب على المدح قيل كانت أخصب البلاد وأطيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فأعرضوا) عن الشكر (فأرسلنا عليهم سبل العرم) سبل الأمر العرم أي الصعب من عزم الرجل فهو عارم وعزم إذا شرس خلقه وصعب والمطر الشديد أو الجزد أضاف إليه السبل لأنه نقب عليهم سكرًا ضربته لهم بلقيس فحققت به ماء الشعر وتركت فيه نقبا على مقدار ما يحتاجون إليه أو المسناة التي عقدت سكرًا على أنه جمع عرمة وهي الحجارة المركومة وقيل اسم وادجاء السبل من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام) وبتلناهم بجنتين ذواني **أكل** خط) عر شبع فإن الخط كل نبت أخذ طعاماً من مرارة وقيل الأرال أو كل شجر لا شولك والتقدير **أكل** خط فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه في كونه بدلاً وأعطف بيان (وأئل وشئ من سدر قليل)

المقام ولذا اختاره في الكشف وفيه نظر (قوله معطوفان على كل لاعلى خطها) على التفاسير لخطها
وعلى تقدير المضاف وعدمه وتعليل بقوله فان الخ على الاول دون الثاني لانه لا تشابه فيه وهذا بناء على
ما مر وقد عرفت ما فيه والطرفاء بالمدح لانه لا يفرق بينه وبين الطرفاء المذكور في الطب
لا يضر لانه لا يعتمد على الكتب الطبية في مثله وقوله ووصف الصدر ظاهرا اذا كان صفة له وكذا ان كان
وصفا للنبي المبين به فانه وصف له معنى والجنى المرو واحد جنة والتبقي بفتح التون وكسر الباء جل الصدر
وخره وهو معروف وتسكن باؤه تخفيفا كما قيل

أرسلت خو خابه ظلانا * نعيش في نعمة ونبقا

يعنى أنه لطيف غيره جعله الله قلبا فيما يدلو به لانه لو كثر كان نعمة لا نعمة وانما أوتوه تذكيرا للنعم الزائلة
ليكون حسرة عليهم ولذا قيل المراد بالصدر نوع منه لا تمر له يسمى الضال وهو انصب وقوله وتسمية البدل
جنتين اشارة الى أن البناء داخله على المتروك والمشاكلة لان الجنة ما فيه أشجار مثمرة وقوله بتخفيف
أكل أى تسكين الكاف وغيرهما ضمه (قوله بكفرانهم) اشارة الى أن ما صدر به سواء كان من
الكفر أو الكفران وقوله اذ روى الخ اعترض عليه بأنه مخالف لقوله هنا وكان ذلك بين عيسى وبيننا عليهما
أفضل الصلاة والسلام سواء قلنا انه لا يبينهما أو بينهما أربعة أنبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من
العرب وهو خالد العيسى كما مر في المسألة فانه بعث لقومه وبنو اسرائيل لم يعثوا للعرب فيه خال من
وجهين كما قيل الآن يقال ما بين عيسى وبيننا صلى الله عليهما وسلم هو خراب السد وما ذكر هنا على رواية
في جملة قومهم من سب ابن شجب الى أن أهلكهم الله أجمعين فتأمل (قوله وتقديم المفعول للتعظيم
لالتخصيص) المراد بالمفعول ذلك المشابه الى التبديل ولما كان الجزاء غير مقصور عليه لتمر يقم الآتى
وغيره جعله لتعظيم الجزاء أى عده أمر اعظيما هو لا كما يدل عليه اسم الاشارة للبعد أيضا (قوله وهل
يجازى بمثل ما فعلنا) يعنى ليس المراد بالجزاء هنا ما يشمل الثواب والعقاب لانه لا يتأتى معه الحصر بل
جزء مخصوص بجنس ما مر وهو العقاب الخاص فلا يتوجه على الحصر اشكال بعد التخصيص وهو أن
عصاة المؤمنين يجازون أيضا على سيئاتهم لانهم لا يجازون في الدنيا بمثل هذا الجزاء المستأصل مع أن
العقوبات الدنيوية للمؤمن مكفرات وليس معاقبا على جميع ما صدر منه كما اشار اليه في الكشف وقوله
البليغ من صبغة فعول (قوله فجازى بالنون والكفور بالنصب) على أن الجازى هو الله والمجازاة
المكافأة ولم يرد في القرآن الامع العقاب بخلاف الجزاء فانه عام وقد يخص بالخير ونقل الفرق بينهما اب جنى
وأما قول الراغب انه يقال جز بته وجز بته ولم يجزى في القرآن الا جزى دون جازى وذلك لان المجازاة
المكافأة وهى مقابلة نعمة بنعمة هي كفوها ونعمة الله تعالى عن ذلك ولذا لم يستعمل لفظ المكافأة فيه
تعالى فغير ظاهر لانه يرد عليه ما هنا وهو قول آخر غير ما مر عن ابن جنى ومنهم من اختلط ذلك عليه فافهم
(قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى الخ) معطوف بمجموعه على مجموع ما قبله عطف القصة على القصة
فذكر أولا ما أنعم به عليهم من الجنتين ثم تبديلهما بما مر ثم ذكرهما كما أنعم به عليهم أيضا قبل هلاكهم بالسيل
من جعل بلادهم متصلة بأرضه البلاد أو وسعها واتصال العمران بين بلادهم والشام فانه كما قيل

معطوفان على كل لاعلى خط فان
الاثل هو الطرفاء ولا غيره وقربا بالنصب
عطفنا على جنتين ووصف الصدر بالقلة فان
جناه وهو التبق بما يطيب أكله لذلك يغرس
في البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة
والتكسر وقربا بوجع وذواق أكل بغير تنوين
اللام وقربا الحرميان تخفيفا أكل (ذلك
جزينا هم بما كفروا) بكسرهم النعمة
أو بكفرهم الرسل اذ روى أنه بعث اليهم ثلاثة
عشر نبيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم
لالتخصيص (وهل يجازى الا الكفور) وهل
يجازى بمثل ما فعلناهم الا البليغ في الكفران
أو الكفور وقربا بجزء والكساف ويعقوب
وحض نجازى بالنون والكفور بالنصب
(وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها)
بالتوسعة على أهلها وهى قرى الشام (قرى
ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها البعض أو
راكبة متن الطريق ظاهرة لانه لا يسل
(وقدرنا فيها السبل) بحيث يقبل الغادي
في قرية ويبيت الراشح في قرية الى أن يبلغ
الشام (سبرواقيا) على ارادة القول بلسان
الحال أو المقال

يجيرانها انقلوا الديار ترخص * ثم عقابهم يجعلها منفصلة عنها (قوله متواصلة يظهر بعضها البعض)
فسره بوجهين الاول الاتصال وقرب بعضها من بعض بحيث يظهر لمن في بعضها ما في مقابله من الاخرى
أو انها جعلت موضوعة على الطرق ليسهل سير السابلة فيها والفرق بينهما ظاهر (قوله وقدرنا) أى
جعلنا بين قراها مقادير متساوية فمن سار من قرية صباحا وصل الى اخرى وقت الظهيرة والقيسولة ومن
سار بعد الظهر وصل الى اخرى عند الغروب فلا يحتاج لجل زاد ولا مبيت في أرض خالية ولا يخاف من
عدو ونحوه وهذا معنى قوله بحيث الخ (قوله سبرواقيا) في في اشعار بشدة القرب حتى كأنهم لم يخرجوا
من نفس القرى وقوله بلسان الحال كأنهم لما تمكنوا منه جعلوا أموريين به فالأمر للإباحة والمقال على

ليسانني ونحوه كما مر (قوله متى شتم من ليل أو نهار) بيان لفائدة ذكر الليل والايام والسنن لا يخلو عنهما
بأنه لا استمرارا منها بحيث لا تختلف أوقاته أو المراد الامن وان طالت مدته فهو لكثيرا وهو كناية عن مدة
أعمارهم وتقديم الليل لسبقها وفي الاولين لاهما مظنة الخوف أيضا ودلالته على ما ذكر بطريق الكناية
وقد يجعل في بعضها مجازا (قوله أشروا النعمة) أي سخطوا ويطروا كما يشتم من أكثر من شئ ضمه
كبنى اسرائيل اذ طلبوا التوم والبصل بدل من المن والسلوى فطلبوا تبديل اتصال العمار بالمنازل
والفقار ليظهروا بقدرتهم الفخر والكبر على الفقراء العاجزين وقوله ملوا العافية في بعض النسخ قلوا
يعني استقلوا والظاهر أنه تحريف (قوله وقرأ الخ) قراءة هشام بعد تشديد العين وأنه فعل أمر
والباقون باعد طلبا من المفاعلة وفاعل بمعنى فعل فعل الامر طلبوا البعد لبطرهم وعلى الخبر فهو أما
شكوى من مسافة ما بين قراهم مع قصرها لجاوزهم في الترفه والتسم أو شكوى من بعد الاسفار التي
طلبوها أو لباعد وقوعها في تقارب المعنى على القراءتين كما قاله أبو حيان أو دعاء بانظا الخبر ونصب بين بعد كل
فعل متعد في احدى هذه القراءات ما ضا كان أو أمر عند أبي حيان على أنه مفعول به لا ظرف ويؤيده
أنه قرئ برفعه وضم نونه أو على الظرفية والفعل منزل منزلة اللازم أو مفعول مفعوله محذوف تقدير بعد السير
بين أسفارنا وهو أسهل من اخراج الظرف الغير المتصرف عن ظرفيته وفي قراءة سفرنا بالافراد وهي شاذة
(قوله واستناد الفعل الى بين) برفعه لفظا ومحلا على أن حركته بنائية كما ذهب اليه الاخفش وهما
قراءتان ويجوز اضممار الفاعل على أنه ضمير المصدر والسير ونصب بين على الظرفية كما مر تحقيقه في قوله
تقطع ينسكم وقوله حيث بطروا النعمة والبطر طغيان من كثرة التعم وهذا على قراءة الامر واردة معني
الطلب وقوله أولم يعتدوايم بالعطف بأوكافي أكثر التسخ على وجوه الخبرية والقراءة الآخرة وكذا
على العطف بالواو على ما في بعضها وقيل هذه النسخة أولى لأن كلام من البطر وعدم الاعتماد حاصل على
كل من الوجوه أو ظلمهم أنفسهم لتقلبهم وعدم رضاهم بحالة قناتل (قوله يتحدث الناس بهم نجبا)
اشارة الى أن الاحاديث جمع أحديونه وهي ما يتحدث به على سبيل التلميح والاستغراب لاجع حديث على
خلاف القياس كما مر تفصيله وأن جعلهم نفس الاحاديث أما على المبالغة أو تقدير المضاف لانهم يتحدث
بهم وقوله تفرقوا أيدي سبأ أي مثل أيدي سبأ مخذف المضاف وانما قدر فيه مع اقتضاء المعنى لانه معرفة
بالإضافة وقد وقع حال الفعل في الحقيقة مثل المقدر لانه لا تعرف بالإضافة والمعنى متفرقين تفرق
أيدي سبأ وسبأ مهموز في الاصل لكنه ورد في هذا المثل بالفتح لينة فلا يغير وروى أيدي سبأ والأيدي هنا
بمعنى الاولاد لانه يعتضدهم وقيل انه بمعنى البلاد والطرق من قولهم خذ يد العرأى طريقه وجانبه أي
تفرقوا في طرق شتى والظاهر أنه على هذا منصوب على الظرفية بدون تقدير فيه كما أشار اليه الفاضل البني
وفي المفصل الايدي الانفس كناية أو مجازا قال في الكشف وهو أحسن قناتل (قوله ففرقناهم الخ)
قيل أشار بالفاء الى أن الجلة جارية مجرى التفسير التي قبلها والاولى ما في بعض النسخ فرقناهم بلا فاء
تفسير المرقناهم كقيل والاحسن جعل الفاء مفسرة لما في النظم لتغاير الجملتين فيه كما لا يخفى وقوله غاية
التفريق اشارة الى أن تمزق مصدر عجمي كما مر وكل هنا للمبالغة كما في هو الرجل كل الرجل (قوله والازد
بعمان) بضم العين ويخفيف الميم قال الجوهري عمان مخفف بلد أو ما الذي بالشأم فهو عمان بالفتح والتشديد
وهو غير مراد هنا لتقدم ذكر الشأم وقوله عن المعاصي أخذ من مقابلة شكور فلا وجه لما قيل الانسب
صبار على النعم بأن لا يبطروا الى دفعه بادخال البطر في المعاصي (قوله أي صدق في ظنه) يعني أنه على
قراءة التخفيف ورفع ابلدس ونصب ظنه منصوب على الظرفية بنزع الخافض وأصله في ظنه أي وجد ظنه
مصيبا في الواقع فصدق حينئذ بمعنى أصاب مجازا ولا حاجة الى جعل الظن نوعا من القول وقوله أو صدق
بظن ظنه فظنه منصوب على أنه مصدر فاعل مقدر كفته جهلك أي وأنت تجهد جهلك فالمدد وعامله
في موقع الحال وصدق مقسم بعمار (قوله ويجوز الخ) فينصب ظنه على أنه مفعول به لأن الصدق

(الليل أو ياما) متى شتم من ليل أو نهار (آمين)
لا يختلف الامن فيها باختلاف الاوقات أو
سبوا آمين وان طالت مدة سفرهم فيها وسبوا
فيها ليل أو عماركم وأيامها لا تلقون فيها الا
الامن (قفا لوار بنا اعددين أسفارا) أشروا
النعمة وملوا العافية كبنى اسرائيل فسألوا
الله أن يجعل بينهم وبين الشأم مقايضا وابتأوا
فيها على الفقراء بركوب الرواحل وتزود الأزد
فأجابهم الله بخبر القري المتوسطة وقرأ
ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد ويعقوب ربنا
باعد لفظ الخبر على أنه شكوى منهم لبعده
سفرهم افرط في الترفه وعدم الاعتماد بما
أنتم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ بنا بعد
أو بعد على النداء واستناد الفعل الى بين
(وظلوا أنفسهم) حيث بطروا النعمة أو لم
يعتدوا بها (فجعلناهم أحاديث) يتحدث
الناس بهم نجبا وضرب مثل فيقولون
تفرقوا أيدي سبأ (ومرقتناهم كل عرق)
ففرقتناهم غاية التفريق حتى لحق غسان منهم
بالشأم وأخبار يثرب وجددام بهامة والازد
بعمان (ان في ذلك) فيما ذكر (لايات لكل
صبار) عن المعاصي (شكور) على النعم
(ولقد صدق عليهم ابلدس ظنه) أي صدق
في ظنه أو صدق بظن ظنه مثل فعلته جهلك
ويجوز أن يعتد الفعل اليه بنفسه كما في صدق
وعده
(مبجث شريف في قولهم تفرقوا أيدي سبأ)

أصله في الأقوال والقول تعدد والمعنى حقق ظنه كما في الحديث صدق وعده ونصر عبده قال تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه قال الراغب الصدق والكذب أصلهما في القول ماضيا كان أو مستقبلا وعدا كان أو غيره ولا يكونان بالقصد الأول الأفي الخبر اه فضمير لانه للصدق وقيل انه للظن وهو من القول أما مجاز الشدة الاتصال بينهما أو حقيقة على أن المراد من الظن ما هو لفظي أرفع على ان يراد بالقول القول النسبي وهو يوصف بالصدق فتأمل (قوله بمعنى حقق ظنه) اي صدق بمعنى حقق مجازا لانه ظن شيا فوق حقيقة وهذا صريح فيما مر وقوله بمعنى وجده ظنه صادقا والعرب تقول صدقك ظنك والمعنى أن ابليس كان يسوق له ظنه شيا فيهم فلما وقع جعل كانه صدقه وعلى متعلق بصدق لا بالظن كما قاله ابن جني وقوله خيله اغواءهم رفع اغواؤهم على الفاعلية أو نصبه على الخذف والايصال وفاعله ضمير الظن أي خيل له اغواءهم وقوله على الأبدال أي ابدال الظن من ابليس بدل استعمال وقوله وذلك أي ظنه فضمير عليهم لسبأ ولبنى آدم مطلقا وقوله حين رأى أباهم النبي هو آدم صلى الله عليه وسلم وهذا بيان للوجه الثاني ووصفه بالنبوة لانه اذا ضعف عزمه مع نبوته فما بالك بأولاده ولم يدروا في أولاده من أولى العزم وماركب معطوف على أباهم (قوله أومع من الملائكة قوله لم يجعل فيها الخ) فكان ما معهما سببا لظنه وعزمه على اغوائهم واضلالهم وهذا جار على الوجهين في ضمير عليهم ويجوز أن يكون على الوجه الثاني (قوله الأفر يقاهم المؤمنون) فن بيانه ومتبعوه على هذاهم الكفار وهذا ظاهر على ارجاع ضمير عليهم لبنى آدم وعلى أن يراد سببا يلزم ايمان بعض منهم وعلى الثاني فن تبعضية والمراد مطلق الاتباع الذي هو أهم من الكفر (قوله تسلط واستيلاء) فالسلطان مصدر بمعنى التسلط وفسره بالوسوسة ليوافق ما في غير هذه الآية من نفي سلطانه لانه بمعنى التسلط بالقهر التام والاستئناس فرغ من أعم العلل أي ما كان تسلطه لاهم من الامور والاعلم وقد جوز فيه الانقطاع وهو بعيد أي ما كان له تسلط عليهم انكسارهم من الاستغواء لتعلم الخ (قوله الاليتعلق علنا الخ) يعني أن العلم المستقبل المعلل به هناليس هو العلم الازلي القائم بالذات المقدس بل تعلقه بالمعلوم في عالم الشهادة الذي يترتب عليه الجزاء بالثواب والعقاب فالمعنى ما سلطناه عليهم الا ليرزمن كون الغيب ما علمناه فظهر الحكمة فيه ويتحقق ما رزناه من الجزاء اولازمه وهو ظهور المعلوم وقد جوز فيه أن يكون المعنى علنا الازلي بأنهم من أهل الشك كقعدت عن الحرب جينا فنعلم بمعنى الماضي وهو بعيد ويجوز أن يكون المعنى لجزى على الايمان وضده (قوله وليتميز المؤمن من الشاك) فالمراد بنعلم فجعل المؤمن متميزا من غيره في الخارج فيتميز عند الناس على أنه مضمين معنى تميز لانه مجاز بعلاقة السببية لان العلم صفة توجب تميزا لان التميز المذكور للعالم وذلك في علم البشر فقط ما قيل ان أراد ليه تميزنا فهو ما ل المعنى الأول وان أراد لغيرنا فضمير المتكلم بأباه فالاولى جعله مجازا بمعنى ل يظهر علنا (قوله اوليو من من قدر ايمانه الخ) فالمراد من وقوع العلم في المستقبل وقوع المعلوم لانه لازمه كما مر وقوله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه هو على الوجه الاخير فليس المعنى ليعلم ايمان من يؤمن وشك من يشك كما توهم ووجه المسالفة جعل المعلوم عين العلم (قوله وفي نظم الصلتي) أي في تغايرهما حيث جعلت صلة الموصول الاول فعلية والثاني اسمية ومقابله الايمان بالشك وتغير الصلوات وكان الظاهر أن يقال من يؤمن بالآخر من لا يؤمن به بالنسبة وهي أنه قول الايمان بالشك ليؤذن بأن أدنى مراتب الكفر مهلكة والجزم بعدمها ليس يلازم وأورد المضارع في الاولى اشارة الى أن المعترف في الايمان الخاتمة ولانه يحصل بنظر تدريجي متجدد وأي الثانية اسمية اشارة الى أن المضمر الدوام والنيات عليه الى الموت وتكرسه كاللتقليل وأي نفي اشارة الى أن قليله كانه محبط به وعدها بمن دون في وقدمه لانه انما يضره الشك الناشئ منه وأنه يكتفى شك ما فيما يتعلق بها (قوله والزتان متاخيتان) أي فاعيل وفاعل بمعنى يردان بمعنى واحد كثيرا كالجلس بمعنى الجلوس والرضيع بمعنى المراضع وليس المحافظ بمعنى المواظب المداوم بل بمعنى الوكيل القائم على أحواله وأمره وقوله للمشركين اشارة الى أن الامر والخطاب لثبنا صلى الله

لانه نوع من القول وشدة الكوفيين بمعنى حقق ظنه أو وجده صادقا وقوي بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواءهم ويرفعهما والتخفيف على الأبدال وذلك اما ظنه بسبب حين انهما كهم في الشهوات أو بنى آدم حين رأى أباهم النبي ضعف العزم أو ماركب فيهم من الشهوة والغضب أو ومع من الملائكة قولهم فجعل فيهم من يفسد فيها فقال لاضنهم ولاغوينهم (فاتبعوه الأفر يقاهم المؤمنون) الأفر يقاهم المؤمنون لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى الكفار والأفر يقاهم فرق المؤمنون لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء (الاليتعلق علنا بالآخر) من هو منها في شك (الاليتعلق علنا بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء) وليتميز المؤمن من الشاك وليؤمن من قدر ايمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مسالفة وفي نظم الصلتي نكتة لا تخفى (وربك على كل شئ حفيظ) محافظ والزتان متاخيتان (قل) للمشركين (ادعوا الذين

زعمتم

عليه وسلم وأن المقول له مشرك وقومه (قوله أي زعموههم آلهة الخ) قال ابن هشام الأولى أن يقدر
 زعمهم أنهم آلهة لأن الغالب على زعم أن لا يقع على المفعولين الصريحين بل على ما يستمدت ههنا من أن
 وصلتها ولم يقع في التنزيل الا كذلك يعني أنه لا كثر في كلامهم ولم يقع مصرحاً به في القرآن الا على الأكثر
 فالانساب أن يوافق المقدّر المصرح به فلا وجه لما قبل من أنه اعترف بوقوعه على صريحهما في قوله
 * زعمتني شيخاً ولست بشيخ * فلا ضيق على من قدره كذلك (قوله حذف الأول) يعني أن مفعولي زعم
 محذوفان وتقديرهما ما ذكر وحذف الأول تخفيفاً لأن الصلة والموصول بمنزلة اسم واحد ففيه طول يطلب
 تخفيفه والثاني لأن الجار والمجرور صفة له سدت مسدته فلا يلزم إجماف بحذفهما معاً وقوله ولا يجوز الخ
 لأنه مع أنه لا يجوز حذف أحد مفعولي هذا الباب لا يصح أن يكون هذا مفعولاً ثانياً لأنه لا يتم به الكلام
 ويلتزم النظام اذ لا يفيدهم من دون الله معنى لتقابل ليس يصحح عند التأمل وقوله ولا لا يملكون أي لا يصح
 أن يكون المفعول الثاني قوله لا يملكون لأن ما زعموه ليس كونهم غير مالكين بل خلافه وليس هذا أيضاً
 بزعم لوسلم أنه صدر منهم بل حق (قوله والمعنى ادعوهم الخ) فالامر مقصود به التوبيخ والتعجيز وقوله
 لعلمهم يستحيون الخ أي راجين استحيائهم لكم وقوله ثم أجاب الخ يعني أنه كلام مستأنف في موقع
 الجواب ويجوز تقدير ثم أجاب عنهم فائلاً لا يملكون الخ وقوله وذكرهما للعموم الخ يعني أن السموات
 والارض يعبر بهما عن جميع الموجودات كالانصار والمهاجرين لجميع الصحابة فلا يتوهم أنهم يملكون
 في غيرهما وقوله ولأن آلهتهم الخ فالمراد في قدرة السماوى منهم على أمر سماوى والارضى على أمر
 ارضى فعدم قدرته على غيره بالطريق الأولى وقوله ولأن الاسباب الخ فالمراد في قدرتهم بشئ من
 الاسباب القرينية فكيف يغيرها وليس المراد أن في السببية كما توهم وقوله استئناف لبيان حالهم في الواقع
 وأنهم اذ يملكوا ذلك كيف يكونون آلهة تعبد (قوله ولا تتعهم) في النسخة التي عندنا بالواو وفي
 غيرها بالقاف وهي القاء الداخلة على النتيجة اشارة الى أن المقصود من الكلام في شفاعتهم لهم لكنه ذكر
 بأمر عام ليكون طريقاً برهانياً فلا حاجة الى ما قبل ان المقصود لا شفاعته لهم فلا تنفع وهو تفرغ على
 لا يملكون لأنه لا يلائم قوله اذ الخ وزعمهم اذ قالوا هو لا مشفعا وإنما عند الله (قوله أذن له أن يشفع الخ)
 يعني أن المراد اما الاذن للشافع في الشفاعة والتكلم عنده لعلو شأنه والاذن في التكلم في شأن المشفوع
 فيفيد أنه لا يتكلم عنده الا من أذن له وفيما أذن له فيه وفيه دلالة على عظمته أيضاً فالضمير في له اما للشافع
 ولا كلام فيه لأن الشفاعة فعل الشافع والاذن في الفعل أي لا تنفع شفاعته شفع الا اذا أذن له أن يشفع
 أو للمشفوع له وهو لم يصدر عنه فعل حتى يؤذن له فيه فإما أن بقدر فيه مضاف أي لشفعه فاللام صلة
 اذن أو صاته مقدرة وهذه لام التعليل فالقدير بان أذن لشفعه وإنما ارتكب هذا لأن المشفوع له هو
 المتشفع بالشفاعة وهو من أذن لاجله لانه وهو الذي يقتضيه السياق والاستثناء المقرغ من أعم الاحوال
 أي كائناً من كانت الا كائناً الخ أو من أعم الذوات أي لا تنفع لاحد الا لمن الخ واللام لا تتعلق بشفع
 لانه لا يتعدى الانفسه وقوله أن يشفع بصيغة المجهول والفعلان تنازعا له ويجوز أن يكون بصيغة
 المعلوم على أن فاعله ضمير الشافع والأول أولى (قوله لعلو شأنه) الظاهر أن المراد لعلو شأنه تعالى أن
 يتكلم عنده أحد في أحد ما لم يذن له فهو على الوجهين وقوله ولم يثبت ذلك الاشارة الى الاذن أي لم يثبت
 الاذن ان زعموههم شفعاء في الشفاعة لكم وقد جوز فيه كون الضمير للشافع وعلو شأنه حيث أهل
 للشفاعة عند الله أو للمشفوع وعلو شأنه بالايمان على أن التعليل مخصوص بالثاني اشارة لترجيحه فالاشارة
 الى علو الشأن بالترحميد والايمان والاحتجى ركاكة وصف المشفوع له بعلو الشأن وقوله واللام أي لام
 لمن اذا كان من عبارة عن الشافع لام اختصاص وعلى الثاني وكون من عبارة عن المشفوع له اللام للتعليل
 واللام الثانية تابعة للأولى وقوله بضم الهمزة من أذن على أنه مبنى للمفعول وله فاعل مقام فاعله (قوله
 غاية لفهوم الكلام الخ) لما لم يكن قبلها مغنياً بحسب الظاهر ولا بد منه ذهب أبو حيان الى أنه غاية لقوله

أي زعموههم آلهة وهما مفعول لا زعم حذف
 الأول لطول الموصول بصلته والثاني لقصام
 صفتيه وهي من دون مقامه ولا يجوز أن
 يكون هو مفعوله الثاني لأنه لا يلتزم مع الضمير
 كلاماً ولا لا يملكون لانهم لا يزعمونه (من دون
 الله) والمعنى ادعوهم فيما يحكم من جلب
 نفع أو دفع ضرر لهم يستحيون لكم ان صح
 دعواكم ثم أجاب عنهم اشعاراً بتبعين الجواب
 وأنه لا يقبل المكاربة فقال (لا يملكون
 متقال ذرة) من خير أو شر (في السموات
 ولا في الارض) في أمر ما وذكرها للعموم
 العرفي أولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة
 والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام
 أولان الاسباب القرينية للشمس والنجوم سماوية
 وأرضية والجملة استئناف لسان حالهم (وما
 لهم فيهما من شرك) من شركة لا خلقاً ولا
 ملكاً (وما لهم منهم من ظهور) يعينه على تدبير
 أمرهما ولا تنفع الشفاعة عنده ولا تنفعهم
 شفاعته أيضاً كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة
 عند الله (الامن أذن له) أذن له أن يشفع
 أو أذن أن يشفع له لعلو شأنه ولم يثبت ذلك
 واللام على الأول كاللام في قولك الكرم يزيد
 وعلى الثاني كاللام في جملتك لزيد وقرأ أبو عمرو
 وحزرة والكسائي بضم الهمزة (حتى اذا فرغ
 عن قولهم) غاية لفهوم الكلام من أن ثم
 توفوا وانتظاراً للاذن أي يتربصون فترعين

فاتبعوه ولا يخفى بعده وفيه وجوه آخر أقربها ما ذكره المصنف تعالى زحشري أنه غاية ما فهم مما قبله كما
ورد مصرحاً به في سورة عم من أن ثمة وقامه ولا عظيم يقومون منتظرين للشفاعة راجين للأذن فيها فلا
يزالون كذلك حتى إذا فرغ الخ وقوله كشف الفزع إشارة إلى معنى فزع وأن التفعيل فيه السلب
كقردت الجمل إذا رميت قراده والشافعين والمشفوع لهم تفسير لضير قلوبهم (قوله وقيل الضمير)
أى في قلوبهم للملائكة لأنهم معابد ولا ينهم من الشفعاء المأذون لهم في الكلام ومرضه خلفاته
وقوله على البناء للفاعل والفاعل ضمير الله المسترأى أزال الله الفزع عنهم وقوله وقرئ فرغ أى بالتفعيل
وصيغة المجهول من الفراغ بالنساء والغن المعجمة وهو بمعنى أزيل ونفى أيضاً عن قلوبهم نائب الفاعل
وأصله فرغ الوجع عن قلوبهم (قوله وهو الأذن بالشفاعة) تفسير للحق وقوله لمن ارتضى جار
على المعنيين في اللام وقوله ليس لك الخ بيان لمناسبته وارتباطه بأول الكلام وقوله يريد به تقرير الخ أو
جملهم على الاقرار بالله تعالى ووجه الأشعار أمره النبي صلى الله عليه وسلم بأن يجيب وتوليه الاجابة له
دونهم كما مر (قوله من الموحدين الخ) بيان للفريقين والمتوحد بالنصب مفعول للموحدين وهو
عبارة عن الله تعالى والرزق بالفتح مصدر بمعنى إعطاء الرزق وبالعباداة متعلق بالموحدين والمشركون
معطوف على الموحدين والجماد منصوب مفعول للمشركون والنازل وفي نسخة المتزل صفة الجماد والمراد
نزوله في الدرجة السافلة من درجات المكات لأن منها انسانا وحيوانا وخواصها مع هذا جعلوا مشركا
لله جل وعز شأنه وقوله لعلى أحد الامرين خبران في كلام المصنف وأما في النظم فقيمة أقوال فقيل
قوله لعلى هدى الخ خبر الأول وخبر الثاني محذوف وقيل على العكس وقيل هو خبر لهما من غير تقدير
لأن المعنى أن أحدنا لى أحد هذين الامرين فما الحاجة الى التقدير من غير ضرورة وفي كلام المصنف ايماء
لهذا وقيل ان ما ذكره بحسب المعنى وما ذكره مقتضى الصناعة وفيه نظر (قوله من الهدى والضلال
المبين) أفرده ليطابق ما في النظم وان كان وصف الهمالان الوصف والضمير يلزم انفراد بعد المعطوف بأو
وفي نسخة المبين وهي أظهر وقوله أبلغ من التصريح لانه في صورة الانصاف المسكت أى الذى
يسكت الخصم لا تقطاع حجته وفي نسخة المبكت وهو بمعناه والمشاغب بالغبين المجهمة من الشعب وهو الخصم
وتهميج الشر وهذا فنون البلاغة يسمى الكلام المنصف (قوله أمهجهوه الخ) هو من قصيدة
لحسان بن ثابت رضى الله عنه قالها في فتح مكة وأولها

عفت ذات الاصابع فالجواء * الى عذراء منزلها خلاء

ومنها وهو خطاب لابي سفيان بن حرب يبيحه عما كان هجابه النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه رضى
الله تعالى عنه

هجوت محمد فأجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزاء

أمهجهوه ولست له بكف * فنشر كالحبر كما القداء

هجوت مبرأ برا جميلا * أمين الله شيمته الوفاء

الى آخر القصيدة (قوله وقيل انه على اللب والتشمر) أى المرتب وهو ظاهر وقوله وفيه نظر قد بين النظر
بأنه لو قصد اللب بأن يكون على هدى راجعا لقوله انا وأو في ضلال راجعا لاياكم كان العطف بالواو لا بأو
وكونها بمعنى الواو كما في قوله

سيان كسر رغيغه * أو كسر عظم من عظامه

بمعنى جده الأنة قيل انه لو جعل فيه ايماء لذلك ليعبد (قوله واختلاف الحرفين الخ) يعنى قوله على هدى
وفي ضلال أدخل على على الأول وفي على الثانى للدلالة على استعلاء صاحب الهدى وتمكنه واطلاعه على
ما يريد كالواقف على مكان عال أو الركب على جواد وانغماس الضال في ضلاله حتى كأنه في مهواة مظلمة
ففيه استعارة مكسبة أو تبعية كما مر تقريره في قوله تعالى على هدى من ربهم والمنار البناء المرتفع كالمنارة

ومرتبة

حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين
والمشفوع لهم بالأذن وقيل الضمير للملائكة
وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب
فزع على البناء للفاعل وقرئ فرغ أى نفي
الوجع من فرغ الراد اذ انفى (قالوا) قال
بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) فى الشفاعة
(قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الأذن
بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ
بالرفع أى مقوله الحق (وهو العلى الكبير)
ذو العلو والكبرياء ليس لك ولا نبي من
الانبياء أن يتكلم ذلك اليوم الا بانه (قل
من يرزقكم من السموات والارض) يريد به
تقرير قوله لا يملكون (قل الله) اذ لا جواب
سواه وفيه اشعار بأنهم ان سكتوا أو تلعثموا
فى الجواب مخافة الا لزام فهم مقرون به
يقولونهم) وانا وأياكم لعلى هدى أو فى ضلال
مبين) أى وان أحد الفريقين من الموحدين
المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية بالعبادة
والمشركون به الجماد النازل فى أدنى المراتب
الامكانية لعلى أحد الامرين من الهدى
والضلال المبين وهو بعد ما تقدم من
التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى
ومن هو فى الضلال أبلغ من التصريح لانه
فى صورة الانصاف المسكت الخصم المشاغب
وتطيره قول حسان

أمهجهوه ولست له بكف
فنشر كالحبر كما القداء

وقيل انه على اللب والتشمر وفيه نظر
واختلاف الحرفين لأن الهادى كمن صعد
منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليهم أو ركب
جوادا يركضه حيث يشاء والضال كأنه
منغمس فى ظلام مرتبك لا يرى

ومرتك بالاراء المهملة والمنناة الفوقية والباء الموحدة ثم كاف الواقع في شدة لا يكاد يتخلص منها والمطمورة
مكان تحت الارض مظل محبس فيه وما وقع في بعض النسخ مطورة اسم مفعول من المطر تحريف ويتقصى
بالقائ بمعنى يتخلص ويجوز ان يكون بالقاف بمعنى يبعد والاول اقرب (قوله هذا أدخل في الانصاف الخ)
حيث أسند الاجرام الى أنفسهم بصيغة الماضي الدالة على التحقيق والعمل اليهم بصيغة المضارع وان كان
فيه تعريض كما في شرح المقناح ولا وجه لانكاره كما قبل والاخبار بالمنناة الخضوع والتذلل لاعتراهم
بأنهم مجرمون لان المرء لا يخلو من زلة (قوله في القضايا المنغلقة) أي الخفية المشكلة فكيف بالواضحة
كإبطال الشرك واحتاق التوحيد وفيه إشارة الى وجه تسمية فصل الخصومات فصا وأنه في الاصل
لتشبهه ما حكم فيه بأمر معلق كما يشبهه بأمر منعقد في قولهم خلال المشكلات وخص المنغلقة إشارة الى
أن المبالغة في فتاح في الكيف وان جاز أن يكون في الكيم ولان غيرهما يعلم فتحه بالطريق الاولى (قوله
وهو استفسار عن شبهتهم الخ) يجوز للمعرب في رأى هنا أن تكون علمة متعديّة به مزة النقل الى ثلاثة
مفاعيل ياء المتكلم والموصول وشركاء وعائد الموصول محذوف أي ألحقتموهم وأن تكون بصرية تعدت
بالنقل لاثني ياء المتكلم والموصول وشركاء حال ولا ضعف في هذا كما قاله ابن عطية بل فيه توجيه لهم اذ لم يرد
حقيقته لانه كان يراهم ويعلمهم فهو مجاز وتثليل والمعنى ما زعمتموه شريكاً اذا برز للعيون وهو خشب
ومجرت فضيحتكم وقد جوز الزحشرى فيه الوجهين كما أشار اليه بقوله وكان يراهم ويعرفهم وقد صرح
به بعض شراحه من قصره على أحدهما فقد قصر وقوله بعد إبطال المقايسة إبطالها بقوله أروني كما صرح
به الزحشرى (قوله الموصوف بالغلبة وكال القدرة) تفسر العزيز وما بعده للكيم وقوله وهو لاء المحققون
بصيغة المفعول والمراد المعبودات التي ألحقت بالله وجعلت شركاء متصفة بضد ذلك مما ساقى الالوهية أو
بصيغة الفاعل ومتمة مفعوله وهذا مأخوذ من الحصر فتأمل (قوله والضمير) يعني هو الله فهو ضمير مبهم
عائد لما في الذهن وما بعده يفسره وهو الله الواقع خبره والعزيز الحكيم على هذا صفتان له وانما اختار هذا
ولم يجعله عائداً على ربنا في قوله يجمع بيننا ربنا لما في التفسير بعد الإيهام من القمامة كما في قوله قل هو الله
أحد وان هي الاحياتنا الدنياية على جواز عود الضمير في مثله على التأخر واذا كان ضميراً شأن فانه مستدأ
والعزيز الحكيم خبره والجله خبر ضمير الشأن لان خبره لا يكون الاجله على الصحيح وقد قبل ان معنى قوله الله
أنه عائد على الرب المدكور سابقاً والعبارة تحتمله (قوله الارسالة عامة لهم) يعني أن كافة اسم فاعل من
الكف صفة لمصدر محذوف وتأوه للتأنيث وهو الذي اختاره الزحشرى وقد اعترض عليه بأن كافة لم ترد
عن العرب الامنصوية على الحال مختصة بالمتعد من العقلاء وأن حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه
انما يكون لما عهد وصفه بما بحيث لا يصلح لغيره وأجيب بانه هنا غير ما التزم فيه الحالية وان رجعا الى معنى
واحد وما قيل من أنه لم تستعمله العرب الا كذلك ليس بشئ واقامة الصفة مقام موصوفها منقاس مطرد
بدون شرط اذا قامت عليه قرينة وذكرا الفعل قبله دال على تقدير مصدره كما في قطف طويلا حسناً أي قياما
طويلا حسناً وما ذكره من التزم ما لا يلزم فقد قال في شرح الباب انه سمع خلافه في كلام البلقاء وقد
صح أن عمر رضى الله عنه قال في كآلة لابي كآلة قد جعلت هكذا الآل بنى كآلة على كافة بيت المسلين
لكل عام ماتي مثقال ذهباً بريزا وقاله على أيضاً حين أمضاه وقال في شرح المقاصد انه بخطهما موجود
محفوظ الى الآن بدار العراق فقد استعملوه في غير العقلاء وغير منسوب على الحالية كما فصلناه في شرح
الدرة فما قيل من أنه لم تستعمله العرب الا كذلك وأن ما ذكر في حذف الموصوف لا يصلح للسندية تكايرة
لان الطول والحسن يكثر وصف الذات به دون الافعال وأما ما تزم من أن هذه غير ما يلزم فيه الحالية فع أنه
لا حاجة اليه لما سمعته لا ينفيد لان مدعاهم لزوم هذه اللفظة لها (قوله من الكف) بمعنى المنع لكنها
تجوزها عن معنى عامة فقوله اذا علمت الخ بيان لوجه التجوز الصحيح له والمرجح اشتهاه في الدلالة على
العموم حتى هجر معناه الحقيقي وصار هذا كانه حقيقته وقطع النظر فيه عن معنى المنع بالكيفية فلا يتوهم

أو محبوس في مطورة لا يستطيع أن يتقصى
منها (قل لا تشلون عما جرمنا ولا تشلن عما
تعملون) هذا أدخل في الانصاف وأبلغ
في الاخبار حيث أسند الاجرام الى أنفسهم
والعمل الى الخاطين (قل يجمع بيننا ربنا)
يوم القيامة (ثم يفتح بيننا بالحق) يحكم
ويفصل بأن يدخل المحققين الجنة والمبطلين
النار (وهو القناح) الحاصكم الفاصل
في القضايا المنغلقة (العليم) بما ينبغي أن
يقضى به (قل أروني الذين ألحقتم به
شركاء) لا ترى بأي صفة ألحقتموهم بالله
في استحقاق العبادة وهو استفاد عن شبهتهم
بعد الزام الحجة عليهم زيادة في تكبيرهم (كلا)
ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقايسة
(بل هو الله العزيز الحكيم) الموصوف بالغلبة
وكمال القدرة والحكمة وهو لاء المحققون
متسمة بالذلة متأيية عن قبول العلم والقدرة
رأساً والضمير لله أو للشأن (وما أرسلنا الا
كافة للناس) الارسالة عامة لهم من الكف
فانهم اذا علمتهم فقد كفتمهم أن يخرج منها أحد
منهم

تخصيص ارساله بالانذار ويدفع بأن قوله بشيرا ونذيرا بأنه كاقيل (قوله أو الاجامع لهم في الابلاغ) أي الاف حال كونك جامع لجميع الناس في ابلاغ ما أرسلت به لهم واعرابه ما ذكر وهو دال على المقصود من الكلام وهو عموم رسالته صلى الله عليه وسلم وهذا هو الوجه الثاني فيه وهو مختار الزجاج وما اعترض به عليه من أن كلف بمعنى جمع ليس بمحفوظ في اللفظة غير مسلم لأنه يقال كلف القميص اذا جمع حاشيته وكلف الجرح اذا ربطه بخزقة تحيط به وقد قال ابن دريد كل شيء جمعته فقد كفتته مع أنه يجوز أن يكون مجازا من المنع لأن ما يجمع يمتنع تفرقه وانتشاره وكون ذى الحال متعددا في كافة ليس بلازم لقول عمر رضي الله عنه ككافة بيت المسلمين كما مر فلا يريد عليه ما ذكر (قوله والتاء للمبالغة) للتأنيث على هذا وعلى الاول لتأنيث موصوفه واعتراض ابن مالك بأنها مخصوصة بصيغة المبالغة كمناسبة وفروقة غير مسلم لورودها في رواية ونحوه وقد قيل انه أيضا مصدر كالكاذبة بمعنى الكذب جعل حال المبالغة أو بتقدير مضاف أو هو منصوب على أنه مفعول له (قوله ولا يجوز جعلها حال من الناس الخ) هذا بناء على ما اختاره كثير من النحاة من أن الحال لا تتقدم على معمولها المجرور بالحرف أو بالاضافة وقد ذهب الى خلافه كثير من متقدمي النحاة واختاره أبو حيان والرضي وجعلوا هذا الوجه أحسن في الآية وما عداه تكلف ولكنه اعترض عليه بأنه يلزم عمل ما قبله الا فيما بعد ها يعني للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع له وقد منعه أيضا وأجيب بأن تقديره وما أرسلناك للناس الا كافة فهو مقدم رتبة ومثله كاف في صحة العمل وفيه نظر لأن المنوع تخطى الالعامل لغير استثناء وما ذكره لا يدفعه مع تعسفه فالاحسن أن يجعل مستثنى على أن الاستثناء فيه مفرغ وأصله وما أرسلناك للناس من الاشياء الاتبليغ الناس كافة وأما تقديره بما أرسلناك للخلق مطلقا الا للناس كافة على أنه مستثنى فريك جدا والاعتراض بأنه يحتاج الى جعل اللام بمعنى الى ليس بشيء لأن أرسل يتعدى باللام والى كما ذكره أبو حيان وغيره فلا حاجة الى جعلها بمعنى الى أو تعليلية وعموم رسالته صلى الله عليه وسلم ثابت بأدلة القوية في الاصول وكتب الحديث فلا تطيل هنا بما وقع في بعض الحواشي (قوله من فرط جهلهم) جعل الحامل لهم على هذا القول فرط الجهل أي زيادته لأن مثله لا يصدر عن يعلم حقيقة ولو سلم صدوره تغننا وعنادا مع علمهم قتل هذا العلم بعد جهل بل الجهل خير منه وأما عدم عطفه بالقائه فله ظهور وترفعه على ما قبله ومثله يوكل الى ذهن السامع فالاعتراض بمثله والجواب بأن فرط الجهل غير الجهل أو أن هذا حال بعض وذلك حال بعض آخر كله من ضيق العطن (قوله وعد يوم) أي يوم عظيم لأن تنوينه للتعظيم وهو اشارة الى أن المعاد مصدر رمي أو اسم أقيم مقام المصدر على ما نقل عن أبي عبيدة وهو بمعنى الموعود ويرجع هذا لوقوعه جوابا لقولهم متى هذا الوعد وقوله أو زمان وعد على أنه اسم زمان فان مفعلا لا يكون اسم زمان ومكان كالميلاد والمدراس فاضاقه على هذا لليوم وهو اسم زمان لبيان زمان الوعد بأنه يوم مخصوص وأيد بقراءته متوناً مع رفع يوم على البدلية فانه يقتضى أنه نفس اليوم وكونه بدل اشتمال بعيد وكذا كون أصله معاد مع اذ حذف المضاف (قوله وقرئ يوما) بنصبه متوناً بعد تنوين مع اذ نصبه بتقدير أعني على أنه قطع لتعظيمه ويجوز هذا في الرفع أيضا أو هو منصوب على الظرفية والعامل فيه مضاف مقدر رأى لكم انجاز وعد في يوم صفته كتب وكتبت أو المعاد على أنه مصدر بمعنى الموعود لا اسم زمان (قوله وهو جواب تهديد الخ) جواب عن السؤال بأنه كيف طابق الجواب سؤالهم بأن سؤالهم تعنت وانكار فلذا أجيبوا بالتهديد وليس هذا من الاسلوب الحكيم كاقيل وان أمكن جعله منه بتكلف وأما كون هذا جوابا لان تكبير يوم في قوة أن يقال لا يعله الا الله فتعسف لاحاجة اليه (قوله قيل ان كفار مكة الخ) مرهضه لانه ليس في السباق والسباق ما يدل عليه وقوله وقيل الذي بين يديه يوم القيامة فيكون بين يديه عبارة عن المستقبل فانه قدر اده ماضى وقد يراد به ماضى سابق ومرهضه لان ما بين يدي الشيء يكون من جنسه لكن محصله على هذا أنهم لم يؤمنوا بالقرآن ولا بما دل عليه وأما ادعاء أن الاكثر كونه للمتقدم فغير مسلم (قوله تعالى ولوترى) الخطاب للنبي صلى

أو الاجامع لهم في الابلاغ فهي حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار (بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيجعلهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرط جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المشركين والمنذرين عنه أو الموعود بقوله يجمع بيننا وبيننا ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم معاد يوم) وعد يوم أو زمان وعد واضاقه الى اليوم للتبيين ويؤيده أنه قرئ على البدل وقرئ يوما باضمار أعني (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو جواب تهديد جاء مطابقا لما قصده بسؤالهم من التعنت والانتكار (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قيل ان كفار مكة سألو اهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنهم يجدون نعمته في كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولوترى)

الله عليه وسلم أول لكل واقف عليه ومفعوله إذا ومجذوف ولولم يلقى لاجواب له أو مقدر كلا يمكن بيانه ونحوه
والظالمون ظاهر وضع موضع الضمير للتسجيل وبيان علة استحقاقهم ويرجع حال ويقولون استئناف
ويتجاوزون بجاءورا مهملتين بمعنى يجب بعضهم أيضا وقوله لولا اضلالكم فيه اشارة لتقدير مضاف
أو هو بيان لمآل المعنى (قوله وأنتوا أنهم الخ) لان الهزيمة للذكار والذي يليها هو المنكرو وقد وليها
ضمير الرؤساء فليس المنكر الصواب وقوعه منهم وهذا معنى قوله بنو الخ وقوله لم يكن اجرامنا الصادق أي كما
زعم رؤسائهم من أن اجرامهم بسوء اختيارهم هو الصادقهم ودايا بالباء الموحدة بمعنى دائما بالميم وقوله
أغرتم علينا رأينا كذا وقع في النسخ والظاهر غيرتم علينا رأينا وكونه من الاغارة وهي الغارة على العدو
لنهب وقتل أريديه غلبتم علينا في رأينا علاج بعض المرض وقوله ذات أمر وتبادل من الليل والنهار أو
تعديل لمكرهم (قوله والعاطف يعطفه الخ) اشارة الى السؤال المذكور في الكشف عن اقتران كلام
المستضعفين بالعاطف دون كلام المستكبرين فقبل وقال الذين استضعفوا الخ والجواب على وجه يتضمن
بيان حال الجمل كما فصلوا وصل أن قوله أو لا يقول الذين استضعفوا استئناف لبيان تلك المحاوراة وبدل
من يرجع الخ فلذا لم يجز عطفه ولما كان قول المستضعفين أو لا اعتراضا على رؤسائهم وقول الرؤساء قال
الذين استكبروا جوابا عنه ترك العاطف لان الجواب لا يعطف على السؤال في المحكي عنه وكذا
في الحكاية وان كان قد يجازى بالفاء ثم لما رجع المستضعفون الى كلامهم ثانيا عطف على كلامهم الاول
وان تغاير امضا واستقبالا وقبل ان التكتة فيه انه لما حكى قول المستضعفين بعد قوله يرجع بعضهم
الى بعض القول كان مقننة أن يقال فاذا قال الذين استكبروا الذين استضعفوا وهل كان بين الفريقين
تراجع قول فقبل قال الذين استكبروا كذا وقال الذين استضعفوا كذا فخرج مجموع القولين مخرج
الجواب وعطف بعض الجواب على بعض وأما الاعتراض على ما هنا بأن المعطوف فعل الحكاية لا كلامهم
المحكى ففي كلامهم مسامحة وأن ما ذكرتم متقوض بقوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين
استضعفوا ما آمن منهم أن تعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انما أرسل به مومنون قال الذين استكبروا
انما الذي آمنتم به كافر ونه فانه مرتفيا كلام المستكبرين وحي بالجواب محذوف العاطف على طريقة
الاستئناف ثم حي بكلام آخر لهم ولم يعطف كما هنا بل استوقف تكثيرا للمعنى مع تقليل لفظه فليس يوارد
لانه فرق بين الاثنين فان كلام المستكبرين ثانيا وقع موقع الجواب فلذا يعطفه على كلامهم الاول
بخلاف ما نحن فيه ثم انه لا مانع من عطفه على قال الذين استكبروا على أنهم ما تفصيل للحاررة أيضا فتدبره
(قوله واضافة المكر الخ) يعني أنه من التهجوز في الاسناد بحسب الاصل لانه مصدر فلما أضيف الى ظرفه
وهو الليل والنهار أجرى فيه مجرى المفعول وأضيف اليه حتى كأنه مكروبه أو مجرى الفاعل حتى كأنهما
ما كان وان كان المعنى على مكرم في الليل والنهار وأما الاضافة على معنى فيقع أن المحققين لم يقولوا بها
لم يلتفتوا اليها هنا لانهما تفوت ما قصد من المبالغة البليغة (قوله وقرئ مكر الليل الخ) نصبا على المصدر
بفعل مقدر تقديره مكرتم ظاهرا لأنه قيل انه لم ير النصب في شيء من الكتب الامع التشديد فكأنه سهو
وقوله ومكر الليل أي قرئ مكر الليل بفتح الميم والكاف وتشديد الراء من الكرور بمعنى الجوى والذهاب
كافي قوله كز الغداة وكز العشي (قوله وأضمر) أي أخنى الفريقان من الذين ظلموا وهم المستكبرون
والمستضعفون وهذا تفسير لاسر وأويان لمرجع ضمير باعتبار حاصل المعنى وهو عاند على الظالمين لكنه
أشار الى أنه على وجه العموم اذ لو كان المراد ظاهره في الضمير ثم أن ندامة المستكبرين على الضلال
والاضلال وندامة المستضعفين على الضلال فقط اذ حصول ندامتهم على الاضلال أيضا باعتبار قبوله
تكلف (قوله وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعير) قيل كيف يتأتى هذا مع قول المستضعفين لرؤسائهم
لولا أنتم لكنا مؤمنين وأي ندامة أشد من هذا وأيضا مخافة التعير في مثل ذلك المقام بعد فالاولى ما مر
في سورة يونس من أنهم بهتوا بما عابوا فلم يقدروا على النطق وهو انما نسب قوله للماروا وأما كون القول

اذ الظالمون موقوفون عند ربهم أي في موضع
الحجاسة (يرجع بعضهم الى بعض القول)
يتجاوزون ويتراجعون (يقول الذين استضعفوا)
يقول الاتباع (الذين استكبروا) للرؤساء
(لولا أنتم) لولا اضلالكم وصلكم ايانا عن
الايان (لكنا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم قال الذين استكبروا للذين استضعفوا
أنحن صدقناكم عن الهدى بعد ادخاكم بل
كنتم مجرمين أنكروا أنهم كانوا صادقين لهم
عن الايمان وأنتوا أنهم هم الذين صدقوا
أنفسهم حيث أعرضوا عن الهدى وآتروا
التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم
(وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل
مكر الليل والنهار) اضراب عن اضرابهم أي
لم يكن اجرامنا الصادق بل مكرم كنادا يا ايها
ونهارا حتى أغرتم علينا رأينا (اذ تأمر وتنا
أن تكفروا بالله وتجعل له أندادا) والعاطف
يعطفه على كلامهم الاول واضافة المكر الى
الظرف على الاتساع وقرئ مكر الليل
بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتهوين
ونسب الظرف ومكر الليل من الكرور
(وأسر والندامة للمار والعتب) وأضمر
الفريقان الندامة على الضلال والاضلال
وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعير أو
أظهرها فانه من الاضداد اذ الهمة تصلح
للإببات والسب كما في أشكيتيه

قوله وأي ندامة المراد وأي اظهار ندامة اه
معجده

المذكور ولو بالروساء وما آخوه الندامة وهي لوم نفسه ومنهم من يوجب في حاله واذا كان بمعنى الاظهار
 في غاية الظهور (قوله توبهم باندتهم) أي اظهروا له وأصل التوبة في المدح وقوله بوجوب بكسر
 الجيم وأغلا لهم بفتح الهمزة بصيغة الجمع لأن فعله غل لا غل (قوله وتعدية يجزي الخ) ظاهره أن
 الجزاء ليس بمعنى القضاء وأنه لا يتعدى لمفعولين بنفسه وكلام الراغب يخالفه فإنه بعد تفسيره قال ويقال
 جزيته كذا وبكذا ويؤيده قوله تعالى وحراهم بما صبروا جنة وحريرا فلا حاجة الى التضمن واذا ضمن
 فكيفية تقديره أشهر من أن تذكر فن قال ان تعدية لمفعولين لم يوجد في كتب اللغة وأنه انما يتعدى
 لاحدهما بمن فقد أخطأ وقوله أو ينزع الخافض وهو اما الباء أو عن أو على فإنه ورد تعديته بها جميعا
 (قوله تسليلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما سمى به) أي ابنتي به يقال منيته بكذا أي ابنته وهو
 بصيغة المجهول والمعنى مناه الله به من مخالفة قومه وعداوتهم له

وضر ذوى القربى أشد مضاضة * على المؤمن وقع الحسام المسمم

والسهم انكروها أذناها وقوله المتضمنين تفسير للمتوفين كما مر وقوله المعظم من الاعظام بمعنى الاكثار
 يقال هذا معظمه أي أكثره وهو صفة الداعي أو منصوب على الظرفية أي في الاكثر من الاحوال وقوله
 الانهمالك في الشهوات خبر ان أي المنهمك هو المنتم فيلزمه التكبر والمفاخرة المؤديان الى التكذيب وفي
 بعض النسخ المفاخرة بلا واو وعلى انه الخبر والانهماك بالواو عطف عليها وما له للاول وفي بعضها لان
 الداعي المعظم اليه التكبر والمفاخرة على أنه الخبر والانهماك بالواو عطف عليه وهي أظهر وأكبر فلا سبوقه
 كاقيل والتكلم في قولهم وما نحن بمعدين أو في قوله أرسلتم كما قيل والمفاخرة بالاموال والاولاد وظاهره
 أن هذا من أمته ولا بدع فيه لدخوله في العموم (قوله على مقابلة الجمع بالجمع) الجمع الاول الرسل المدلول
 عليه بقوله أرسلتم والثاني كافرين فقد كفر كل برسوله وخاطبه بمثله فلا تغليب في الخطاب في أرسلتم وقيل
 انه غلب الخطاب على جنس الرسل أو على أتباعه وليس لانقسام الاحاد على الاحاد فإنه لا يطرده فخصير
 أرسلتم اما تكلم كما وتفاسيا على من آمن به وليس المعنى عليه بل للدلالة على أن كلامهم كافر بكل منهم وقيل
 الجمع الاول نذير لانه يفيد العموم في الحكاية لا المحي بوقوعه في سياق النفي وليس كل قوم منكرا للجمع الرسل
 فعمل على المقابلة وما ذكرناه أولا أقرب وأسلم من التكلف (قوله فنحن أولى بما تدعونه) من الكرامة
 في الآخرة ولذا قال ان أمكن لانكارهم البعث ففاسوا أمر الآخرة على أمر الدنيا وظنوا أن المنتم
 هنا منهم غمة وبلا نحن النفي اشارة الى أن المؤمنين معذبون استهانة بهم لظنهم أن المال والولد يدفع العذاب
 عنهم كما قاله بعض المشركين (قوله رد لحسبانهم) وفي نسخة رد بالنصب على أنه مفعول له أي رد الما
 ظنوه من أنهم أولى بما تدعونه وأنهم لا يعذبون لكثرة أموالهم وأولادهم الدالة على كرامتهم عند الله تعالى
 ولا حاجة الى تخصيصه بأحد الحسبانين حتى يكون اشارة الى ترجيح الوجه الثاني (قوله لم يكن بشيئته)
 أي لو كان ذلك بطريق الايجاب عليه نافي المشيئة على ما أشار اليه بعض المدققين من أن الواجب اما عبارة
 عما يستحق تاركه الذم كما قاله بعض المعتزلة أو ما تتركه محمل بالحكمة كما قاله بعض آخر أو ما قدر الله على نفسه
 أن يفعله ولا يتركه وإن كان تاركه جائزا كما اختاره بعض الصوفية والمتكلمين كما يشعره النصوص كحزمت
 الظلم على نفسي والاول باطل لانه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء فلا يتوجه اليه ذم أصلا وهو
 المحمود في كل فعالة وكذا الثاني لعلمنا بأن جميع أفعاله تنبذ حكا ومصالح لا يحيط بهم اعلمنا على أن رعاية
 الحكمة والمصلحة لا تجب عليه تعالى ولا يستل عما يفعل وكذا الثالث لانه ان قيل بامتناع صدور خلافه
 عنه فينبغي في الاختيار على ما صرح به في تعريفه من جواز الترك وإن لم يقل به فأت معنى الوجوب اذ محمله
 انه تعالى لا يتركه بمقتضى جرى العادة وليس من الوجوب في شيء فهو محترز اصطلاحا اه محمله فقد علمت
 أن الايجاب ينافي الاختيار والمشية عند التحقيق كما قال الشافعي رضي الله تعالى عنه
 ومن الدليل على القضاء وحكمه * يؤس اللبيب وطيب عيش الاجنق

(وجعلنا الاعلال في أعناق الذين كفروا)
 أي في أعناقهم فجاء الظاهر توبهم باندتهم
 وأشعارا بوجوب أغلا لهم (هل يجوزون الا
 ما كانوا يعملون) أي لا يقره بل ٢٣ الاجراء على
 أعمالهم وتعدية يجزي اما التضمن معنى بقضى
 أو ينزع الخافض (وما أرسلنا في قرية من نذير
 الا أهل مترقوها) نسبة لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم مما سمى به من قومه وتخصيص
 المتضمن بالتكذيب لأن الداعي المعظم الى
 التكبر والمفاخرة بزخارف الدنيا الانهمالك
 في الشهوات والاستهانة بمن لم يحط منها ولذلك
 ضموا التكلم والمفاخرة الى التكذيب فقالوا
 (انا بما أرسلتم به كافرون) على مقابلة الجمع بالجمع
 (وقالوا نحن أكثر أموالا واولادا) فنحن أولى
 بما تدعون ان أمكن (وما نحن بمعذبين) اما
 لأن العذاب لا يكون اولادنا كرامنا ذلك فلا
 يهيننا بالعذاب (قل) رد لحسبانهم (ان ربي
 يبيط الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يحتل
 فيه الاشخاص المتماثلة في الحسبان وهو ان
 يوجبانه لم يكن بشيئته

فلا وجه لما قيل ان المشيئة تجامع الايجاب ولا لما قيل من أن المنافي لها هو الايجاب عليه لا الايجاب
 الثاني منه تعالى ودلالة الكرامة على زعمهم تقتضي الاول وأن كون البداءة متبلا يقتضي الايجاب عليه
 لان ضرورته مبدأ يجعله تعالى خلفه باختياره وأن الاول أن تفسر المشيئة في الآية باستقلالها كما هو
 مقتضى تخصيص البسط والقدر بها يلزم أن لا يكون لكرامة يبدل البسط عليها دلالة القدر على الهوان
 ولا حاجة أيضا الى ما قيل انه تقرير يشبههم على زعمهم من أن أكرم الأكرمين لا يهين من أكرمه وليس
 الشرك سبب الاثامه اشاهدتهم خلافه فيكون جوابه منع كونه اكراما لاستواء المعادى والمولى فيه
 لحكمة لا ما ذكره المصنف فتأمل (قوله كما قال وما أموالكم الخ) قبل لان تقي القرب يفهم منه
 تحقق البعد عن ما قيل على أنه استدراج ولا يرده عليه شيء فتأمل وقوله قرينة تفسير لاني واشاره الى أنه
 مصدر من غير لفظه وقوله والحق الخ يعني أنه وقع هنا على الاموال والاولاد وهي جماعات وهذا فرد
 مؤنث فوجهه بيان المجموع بمعنى جماعة فلذا أفردوا ثبت لانه على تقدير مضاف في النظم وهو لفظ جماعة
 أو هي صفة لموصوف مفرد مؤنث تقديره بالتقوى أو بالخصلة وفي الكشاف ان التي بمعنى التقوى من غير
 تقدير (قوله استثناء من مفعول تقر بكم) فهو استثناء منقطع لان الضمير عبارة عن الكفرة فهو
 في محل نصب أو رجع على أنه مبتدأ ما بعده خبره وخبره مقدر كما قاله أبو البقاء وقيل انه متصل على أن
 يجعل الخطاب عاملا لكفرة والمؤمنين أو على انه ابتداء كلام لا مقول لهم وفي شرح الكشاف ان هذا
 انما يصح على الوجه الاول يجعل التي عبارة عن الاموال والاولاد ما اذا كانت عبارة عن التقوى فلا
 لانه يلزم أن تكون الاموال والاولاد تقوى في حق غير من امن وعمل صالحا لكن غير مقربة فالوجه أن
 يجعل على هذا الاستثناء من الاموال والاولاد على تقدير مضاف فيه كما أشار اليه المصنف رحمه الله اى
 الأموال من آمن الخ وأولادهم قائما تقوى على أن يجعل الاموال والاولاد تقوى بالغة كقوله الامن أف
 الله يقب سليم على وجهه وقبل انه يصح على الوجه الثاني أيضا ولا يخفى ما ذكرنا ذبح أن يقال وما
 أموالكم بتقوى المؤمنین وحاصله أن المال لا يقع تقوى مقر بالاحد الا المؤمنین واذا كان
 الاستثناء منقطعا انضم وضح ما ذكره وقوله ومن أموالكم الخ جعله الزجاج بدلا من الضمير
 الجور فلا يحتاج عليه الى تقدير مضاف (بني هنا بحث) وهو انه أو رد على جعله استثناء من ضمير تقر بكم
 انه يلزمه ابدال الظاهر من ضمير الخطاب ويرد بان لا يلزمه ابدال بل هو منصوب على الاستثناء واذا
 كان منقطعا فهو مبتدأ كما مر مع ان القراء وجماعة أجازوه لكنه لا يجوز هنا المعنى آخر كما فصله
 في البحر والدر المنصون (قوله أن يجازوا الضعف) اى الثواب المضاعف وهو بيان لحاصل المعنى
 لظهور ان المجازى هو الله وليس لبيان انه مصدر من المبني للجهول حتى يقال ان بعض النحاة تازع
 في صحته وقوله والاصل اى الاكثر في نسخة بدله والاضافة وقوله على الاصل اى يتنون جزاء ورفعه
 ونصب الضعف وقوله وعن يعقوب الخ في الاعراب رواية الاول عن قتادة والثاني عنه وعن يعقوب
 وقوله عن التميز عن نسبة الضعف وهو حال من فاعل لهم ان كان الضعف مبتدأ ومنه ان كان فاعلا
 وقوله أو المصدر اى يجوزون جزاء لان في لهم دلالة على انهم يجوزون به ولا حاجة الى دلالة لهم عليه لان المصدر
 المنصوب يكفي في الدلالة على فعله فتدبر وقوله على ارادة الجنس لان لكل أحد غرفة والمفرد أخف مع عدم
 اللبس فيه وقوله بالرد فالمراد السعي في ابطالها ويحتمل أنه على تقدير مضاف فيه (قوله سابقين لا يبيأنا
 أو طائنين الخ) قال الراغب أصل معنى العجز التأخر لكون التأخر خلف عجز السابق أو عنده وفي عجز
 الامر ثم تعورف فيها هو معروف فالمراد هنا بالماجزة اما السابقة لتأخر المسبوق بتقدم السابق ومعنى
 المضاعفة غير مقصود هنا اذ المقصود السابق وعدم قدره غيرهم عليهم لقلبهم عليهم فلذا لم يقل في تفسيره
 مسابقين فقلبهم اما اللانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي متصورة والله وهي غير متصورة فلذا جعلها بناء
 على زعمهم الفاسد وظنهم الباطل لانه موضوع له (قوله فهذا في شخص واحد الخ) بدليل قوله وما قيل

(ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فنظنون ان
 كثرة الاموال والاولاد للنسب والكرامة
 وكثيرا ما يكون الاستدراج كما قال (وما أموالكم
 ولا اولادكم التي تقر بكم عند زاني) قرينة
 والتي اما لان المراد وجماعة أموالكم والاولاد
 اولانها صفة محذوف كالنقوى والخصلة
 وقري بالذى اى بالشيء الذى تقر بكم (الامن
 آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقر بكم
 اى الاموال والاولاد لا تقربنا احد الا المؤمن
 الصالح الذى يتقى خاله فى سبيل الله ويعلم ولده
 الخ ويورثه على الصلاح آمن اء والكلم
 واولادكم على حذف المضاف (فأولئك لهم من
 جزاء الضعف) أن يجازوا الضعف الى عشر
 فما فوقه والاصل اضافة المصدر الى المفعول
 وقري بالاعمال على الاصل وعن يعقوب ورفعها
 على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز أو
 المصدر لعله الذى دل عليه لهم (بما عملوا وهم
 فى القرفات آمنون) من المكارة وقري بشيخ
 الراه وسكونها وقرا جزء فى القرفة على ارادة
 الخس (والذين يسعون فى آياتنا) بالرد والطعن
 فيها (معاجزين) سابقين لانبيائنا أو طائنين
 أنهم يشقوننا (أولئك فى العذاب محضرون
 قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده
 ويقدر له) يوسع عليه تارة ويضيق عليه أخرى
 فهذا فى شخص واحد باعتبار وقتين

في آية العنكبوت من ان الضمير في موضع من لانه مبهم غير معين فضميره مشمله وليس المراد شخصاً واحداً باعتبار وقتين لانه لو اريد ذلك لصدور بقدر اداة التعاقب لا يعارض ما ذكرهنا كما قيل لانه لا يتكرر ارضة فأجره على مقتضى ظاهره من العموم بخلاف ما هنا (قوله فلا تكبر) بل فيه تفسير لان التوسيع والتفتير ليس الكرامة ولا هو ان فانه لو كان كذلك لم يصفهم ما شخص واحد وقوله اما عاجلاً و آجلاً المراد بالعاجل ما في الدنيا وبالآجل ما في الآخرة ويجوز ان يريد ما ترأخى زمانه واما تخصيصه بالآخرة فلا وجه له وهو مناف لما ورد في الاحاديث الصحيحة نحو لكل منفق خلف ولكل ممسك تاف فلذا لم يرضه المصنف رحمه الله وان نقله الرخمشري عن مجاهد وعذ الرخمشري من الخلف القضاة فانما اكثر لا يرضى (قوله لاحقيقة لارزقته) أو رد عليه وعلى نظيره ابن عبد السلام في أماليه كانه نقله السبوطي في شرح السنن وادعاه بعضهم من نتائج قريحته هنا أنه لا بد من مشاركة المفضل للمفضل عليه في أصل الفعل حقيقة لاصورة وأجاب الامدى بأن معناه خير من تسمي هذا الاسم وأطلق عليه وقد أجيب بأجوبة أخرى قوله أحسن الخالقين وكه ما مدخوله فلا بد من جعل الرزقين بمعنى الموصلين للرزق والواهبين له يجعله حقيقة في هذا كما صرح به الراغب حيث قال الرزق العطاء البخارى والرزق يقال لخالق الرزق ومعطيه يقال رازق لغير الله ولا يقال لغيره تعالى رزاق ولا حاجة الى ما قيل انه من عموم الجازا ومن استعمله في حقيقة ومجازه بناء على تجويزه (قوله تقرى بالرخ) فالمقصود من خطاب الملائكة تقرى بالرخين لعلمه بما سيجيب به الملائكة وقوله وتخصيص الملائكة اى تخصيصهم بالذكر هنا في حكاية ما قيل لهم في ذلك الموقف وليس المراد الحصر كما يتوهم من تقديم اياكم حتى يقال الحصر بالنسبة للاصنام والافتد قيل مثله لعيسى عليه الصلاة والسلام في قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأهى الهين فتدبر (قوله لانهم أشرف شركائهم) ان كان الخطاب مع غير أهل الكتاب لتبادره من الشركين فشرقية الاصنام على زعمهم ولا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والجواب بما مر متمس هنا ويؤيده قوله والصالون للخطاب (قوله ولان عبادتهم) يعنى الملائكة مبدأ الشرك في العرب هذا بناء على ما وقع في بعض كتب القصص والتواريخ كما نقله ابن الوردي في تاريخه من ان سبب حدوث الاصنام في العرب ان عروبن لى أول من عبد الاصنام في العرب ودعاهم لذلك فأطاعوه وكان متر بقوم بالشام رآهم يعبدون الاصنام فدأهم فقالوا له هذه أرباب اتخذها على شكل الهياكل العنكبوتية تستنصر بها وتستسقى قبيحهم وأتى بصنم معنه فاستقر العرب على ذلك الى أن جاء الاسلام وعبادة عيسى عليه الصلاة والسلام بعد ذلك بزمان كثير وقدمت اليه اشارة في تفسير قوله تعالى في هذه السورة وما روى انها صور الانبياء عليهم الصلاة واللام رواية أخرى فلا وجه لما قيل ان هذا الأصل له وقوله باليامفيم ماى في قوله يحشرو يقول (قوله لاموا الاله الخ) تفسير لقوله من دونهم وقوله حيث أطاعوهم فعبادتهم مجاز عن اطاعتهم فيما سألوه لهم وفيما بعده حقيقة وقوله أولاً والمشركين فضمير كانوا للاكثر وهذا كما يبان له وقوله والاكثر يعنى الكل يعنى على الثاني ويجوز ان يبقى على ظاهره لان منهم من لم يؤمن بهم وعبدهم اتباعا لقومه كالى طالب وأيضا لا حاجة الى التوجيه على الوجه الثاني اذ لم يمثل الجن للكل (قوله اذا الامر فيه كله له الخ) ان كان المراد بالنفع والضرر الثواب والعقاب والامر فيه كله من جنسها لانها اذا راجزها فلا غبار عليه وان أريد الاعتم منهم ما ورد ان بعضهم قد يقع بعضا كالانبياء عليهم الصلاة والسلام بالشفاعة فاما ان يقال انها لا تكون بدون اذن كما مر فالنفع في الحقيقة منه تعالى والمراد بالملك الاستقلال فيه وكونه كما يختار لا كما يختار له فانه يقال هو مالك الامر لمن يتصرف فيه كيف يشاء فلا يرد ما قيل ان ايقاع الشفاعة ملك لها (قوله عطف على لا يملك الخ) قبل انه عطف على مقول للملائكة لاعلى لا يملك كما قيل لانه يقال يوم القيامة خطبا بالملائكة مترى على جوابهم المحكى وهذا حكاية له صلى الله عليه وسلم لما سئل للعبدة اثر ما يقال للملائكة اى يوم تخشعهم ثم يقول للملائكة كذا ويقولون كذا ويقول للمشركين ذوقوا الخ يكون من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به نطاق المقال وقيل الاحسن انه

وما سبق في شخصين فلا تكبر (وما انفقتم من شئ فهو يخلفه) عوضا اما عاجلاً و آجلاً (وهو خبر الرزقين) فان غيره وسطى في افعال رزقه لاحقيقة لارزقته (ويوم تخشعهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول) الملائكة أهولا اياكم كانوا يعبدون) تقرى بالمشركين وتبكتنا لهم واقطاط لهم عبادتهم من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لانهم أشرف شركائهم والصالون للخطاب لانهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك وأصله وقرأ منهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك وأصله وقرأ حنص ويعقوب بالسيفيما (قالوا سبحانك أنت وينا من دونهم) أنت الذي نواله من دونهم لاموا الاله بيننا وبينهم كما تبينوا ذلك برأيتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) اى الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله وقيل كانوا يتخلون لهم ويتخلون اليهم أنهم الملائكة في عبدوهم (أكثرهم ٣٣ مؤمنون) الضمير الاول للانس والمشركين والاكثر يعنى السكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضررا) اذا الامر فيه كله لان الدار جزاء هو الجزاى وحده (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مسبين للمقصود من تمهيد

انه عطف على عامل قوله فاليوم وهو العامل في قوله يوم فحشرهم الخ والذي جئ اليه المنفرد حجه الله تعالى قربه من غير مانع فليس ما ذكر بأمر حتى يحتاج الى التطويل والانشاء الطويل (قوله تعالى عذاب النار التي كنتهم ان تكذبون) وقع الموصول هنا وصفا للمضاف اليه وفي السجدة في قوله عذاب النار الذي كنتهم به الخ صفة للمضاف فليل لانهم عمة كانوا ملايين للعذاب كما صرح به في النظم فوصف لهم عمة ما لا يسوه وهنا عند رؤية النار عقب الحشر فوصف لهم ما عانوه وكونه نعمتاً للمضاف على أن تأنيسه مكتسب تكلف سمح هنا وأما قبل من انه دليل قاطع على أن عود الضمير الى المضاف اليه اذا لم يكن فيه لبس حسن فن قال انا محل بال للاغرة فقد وهم فليس يصحح مدعى وسندا أما الاقل فلان مرادهم انه اذا كان ضمير صريح عوده على كل منهما من غير مرجح ولم يكن المضاف فيه كلا ومثلاً ونحوه مما يكون المضاف والمضاف اليه شيئاً واحداً حقيقة أو حكماً مما المقصود فيه بالذات المضاف اليه وذكر الاقل لافادة عموم أو خصوص وما نحن فيه من هذا القبيل لان العذاب لازم للنار حتى لو لم يذكر فهم معناه فهنا يجوز عوده على كل منهما والمرجح ما ذكر وأما السند فلان هذا من الوصف لا من عود الضمير الذي ذكره صدر الافاضل فان الضمير للموصول وقوله ما هذه الاشارة للتصغير ويستتبعكم بمعنى يجعلكم من اتباعه وقوله مطابقة ما فيه بمعنى من الحشر والتوحيد وقوله باضاقة الخ فسر به لان الافتراء الكذب على القيرو به بغير ما قبله فيكون تأسيساً (قوله لا امر النبوة) تفسير لقوله الحق وجعل النبوة سحراً لما معهما من الخوارق العادة وجعل الاسلام سحراً لتفريقه بين المرء وزوجه وولده ولما كان على تفسيره بالقرآن يلزم التكرار والتدافع دفعه بما ذكر وقيل ان كلا منهما مقول طائفة منهم وقوله وفي تكرير الفعل أراد بالتكرير ثانياً للذكر لاجمعها والفعل قال ذكر هنا مع تقدمه ومع التصريح بالقاتل وعنوانه بأنه كافر وأقرب به وبقوله معرفة فانه يوم مرة بالموصولة وقوله بال الهدية المساوية للموصولة في العهد فلذا حال في اللامين تغليباً للحق متعلق بكثرة واو اللام بمعنى الباء وهي تعليلية وقوله من الاشارة بيان للعهدية لانها اشارة ذهنية وقوله من المبادأة أي المسارعة والمناجاة لان لما تقيد وقوعها في وقت واحد من غير فاصل والبت القطع وقوله وفي تكرير الخ خبر مقدم وانكار متبداً وقوله تمهيد القول مفعول له تعليل للخبر وتغييره أو للمبادأة ومعناه بسطاً وتبييناً والانكار والتعجب من خواجه (قوله وفيها دليل على صحة الاشارة) الواو حالية أو عاطفة على جملة يدرسونها وضمير فيها للكتيب وهذا القيد هو المقصود بالنفي أي لا دليل لهم على صحة الشرك وجمع الكتب اشارة الى أنه لشدة بطلانه واستحالة اثباته بدليل صحيح أو عقلي يحتاج الى تكرار الادلة وقوتها فكيف يدعى ما وارتت الادلة الزرية على خلافه وقوله وما أرسلنا الاية يعني انهم أميون كانوا في فترة لا عذر لهم في الشرك ولا في عدم الاستجابة لك كاهل الكتاب الذين لهم كتب ودين بأبون تركه ويحجون على عدم المتابعة أن تبهم حذرهم تركه مع أنه بين البطلان لثبوت أمر من قبله باتباعه وتبشير الكتيب به وفيه من التهكم والتجھيل ما لا يخفى (قوله تعالى وما يلغو الخ) جملة حالية والمعشار بمعنى العشر وقوله وما بلغ الخ اشارة الى أن ضمير بلغوا الكفار قرين وضمير آتيناهم للمؤمنين من قبلهم وفي الوجه الذي بعده على العكس وقوله من البيئات والهدى أو من الفضل والشرف ينبىء الكبريم وينته العظيم (قوله فحين كذبوا الخ) قدره في النظم اشارة الى مقارنة التكذيب لمجيء التكبير لان فاء فكيف الصريحة تبي عنه كما ذكره شرح الكشاف وما قبل من أن تقدير المظروف وهو جاءهم انكارية يعنى عنه فتقديره انما هو لبيان الواقع المعلوم من شهرته ليس بشئ لانه اشارة الى أن المعطوف عليه مقرون بالقاء السببية لله الله على المقارنة وذكر الطرف لبيان ذلك لانه مقدومه ولما كان قوله فكذبوا كالمكتر مع ما قبله وليس تأكيد العطفه بالقاء فسر الاول في الكشاف بقوله فعل من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه وجعل تكذيب الرسل مسبباً عنه كقوله أقدم فلان على الكفر فكفر محمد فليل انه من قبيل اذا قدمتم الى الصلاة ورد بأنه لم يرد ذلك بل مراده ان كذب الذين من قبلهم يعنى فعلوا التكذيب على تنزيل المعتدى

واذا أتى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا (يعنون محمد عليه الصلاة والسلام) (الارجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) فيستبعضكم عما يستبذعه (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الا أفلك لعدم مطابقتها في الواقع (مفتري) باضاقة الى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا للحق لئما جاءهم) لا امر النبوة أو للاسلام والقرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه وما يجازيه (ان هذا الاصح مبين) ظاهر مجرته وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما في اللامين المبادأة الى البت تمهيد القول انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) وفيها دليل على صحة الاشارة (وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذروهم على تركه وقد بان من قبل أن لا وجه له فحين وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية التجھيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم فقال (وكتب الذين من قبلهم) كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البيئات والهدى (فكذبوا رسلنا فكيف كان تكبير) فحين كذبوا رسلنا

منزلة اللازم أو هو معطوف على قوله وما بلغوا الخ (قوله جاءهم انكارى بالتدبير) جعل التدبير انكارا
 تنزيلا للفعل منزلة القول كما في قوله * ونسبم بالافعال لان التكلم * أو على نحو * تحية بينهم ضرب وجميع
 ولم يقدره فأهلكاهم فكيف كان عاقبة انكارهم وان كان أظهر لان التجوز في المقدر الغاز اشارة
 الى أنه مذكور بالقوة لظهور واضح المذكور عنه والتكبير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر وقوله فليحذر
 الخ اشارة الى أن المقصود من ذكره التخويف (قوله ولا تكبر الخ) اشارة الى جواب السؤال المقدر
 كما بيناه وقوله لان الأول للتكثير يعني أن معنى كذب السابق أنهم أكثروا الكذب وألفوه فصار سجية
 لهم حتى اجترأوا على تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام فصغفه فعل فيه لا تكبير وفي هذا التعدية
 والمكذب فيهما متحد وقوله وما بلغوا الخ اعتراض في تفسيره بأن القصد الى كثرتهم وقوتهم فقط وذ كر
 التكذيب لاجله لم يصب وكذا من أورد عليه انه لاحاجة الى ذكره ثانيا مع كفاية الأول ثم قال توهم
 التكرار انما هو اذا لم يكن التقدير في كذبوا والا فالثاني طرف غير مقصود بالبيان وانما يتوهم هذا لو قدر
 جاءهم انكارى فتأمل (قوله أو الأول مطلق الخ) لتزيله منزلة اللازم كما هو والمعنى وقع منهم التكذيب
 وفعلوا التكذيب وهذا ما اختاره الزمخشري واقرانه بالقاء لان التقيد بعد الاطلاق تفسير معنى ولو جعل
 ضمير فكذبوا المشركي العرب لان تكذيب نبي صلى الله عليه وسلم تكذيب للكل والفاء للقدن كما لم يتوهم
 فيه تكرار كما قيل (قوله بجملة واحدة) اشارة الى أنه صفة لمقدر وقوله هي مادل الخ اشارة الى أن قوله ان
 تقوموا بدل من قوله واحدة أو عطف بيان وقوله وهو القيام الخ فاراد به حقيقته على انه قيام من مجلسه
 للتفكير وما بعده على انه مجاز عن الجد والاجتهاد والمراد بالامر ماسأى وقوله لله بمعنى خالصه وقوله
 يشوش الخاطر أي يفرق الأفكار وهو بناء على الخطأ المشهور والصواب فسه يشوش كما فصل في درة
 الفواص وقوله ومجمل أي محمل أن تقوموا (قوله أو البيان) لم يذكر في بعض النسخ وعلى ذكره
 اعترض بأن واحدة نكرة وأن تقوموا معرفة لتقديره بقيامكم وعطف البيان يشترط فيه أن يكون معرفة
 من معرفة أو توافقهما تعريفيا وتكثيرا على ما عرف من مذهبي النحاة فيه وأما تخالفهما تعريفيا وتكثيرا
 فلم يجوزه أحد من النحاة وما اعترضه في المعنى عن الكشف من أنه أراد بعطف البيان البدل لا يأتي
 هنا لجمع بينهما والجواب عنه أن الزمخشري كما قاله ابن مالك في التسهيل ذهب الى جواز تخالفهما ثم ان
 كون المصدر المسبوك معرفة أو موقولا بمعرفة دائما غير مسلم وروح الطيبي تقديره يعني وقال انه أنسب لان
 ذكر الواحد مذكور مقصود هنا وأعي مضارع عنها الامر اذا أهمه فاعرفه (قوله فتعلموا ما به جنون الخ)
 يجمل أنه اشارة الى تقدير ما ذكره لدلالة التفكير عليه لكونه طريقه أو ان التفكير مجاز عن العلم فلذا عمل
 في الجملة المعلق عنها وذهب ابن مالك في التسهيل الى أن تفكره يعلق جملة على افعال القلوب ولو حمل على
 التضمن لم يبعد والتعبير بصاحبكم للايماء الى أن حاله معروف مشهور بينهم لانه نشأ بين أظهرهم معروفا
 بقوة العقل ورزاة الحلم وسداد القول والفعل وقوله يحمله على ذلك اشارة الى أمر محمد صلى الله عليه وسلم
 السابق ودعواه النبوة (قوله أو استئناف الخ) معطوف على مقدر أو على ما قبله بحسب المعنى لان المراد
 أنه معمول لما قبله أو لمادل عليه أو استئناف ويترتب عليهما الوقف وعدمه وقوله منه الخ ليس مخصوصا
 بالاستئناف بل هو جار عليهما والامر الخطير العظيم النبوة والرسالة العامة يعني ان علم جنونه معلوم لهم
 ومدعى هذا ما صادف أو مجنون فكيف وقد سطعت براهين صدقه ومرضى الاستفهام لانه مع كونه
 خلاف الظاهر ومجاز عن الانكار ما له الى النبي فطى المسافة أولى من التطويل بلاطائل والباء بمعنى في
 ومن زائدة على النبي بيانية على الاستفهام وقوله ثم تفكر الخ يعني أنه على هذا الظاهر تعلقه بما قبله
 وان احتمل الاستئناف (قوله لانه مبعوث في نس الساعه) يعني ان انداره بين يدي العذاب انداره
 بعذاب القيامة وقد قرب وقوعه لان مبعوثه في آخر الدنيا وعلى قريب منها كما ورد في الحديث الذي رواه
 الترمذي وغيره انه صلى الله عليه وسلم قال بعثت في نس الساعه ومعناه قرب الاما لان النس جمع نسمة وهي

جاءهم انكارى بالتدبير فكيف كان تكبيري
 لهم فليحذر هو تلام من مثله ولا تكبر في كذب
 لان الأول للتكثير والثاني للتكذيب
 أو الأول مطلق والثاني مقيد ولذلك عطف
 عليه لئلا (قل انما أعظكم بواحدة) أرشدكم
 وأنصح لكم بجملة واحدة هي مادل عليه
 (أن تقوموا لله) وهو القسم من مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الانتصاب
 في الامر خالص الوجه الله معرضا عن المراء
 والتقليد (مثنى وفرادى) متفرقين اثنين
 اثنين وواحد اواحد فان الازدحام يشوش
 اثنين وواحد (ثم تفكروا) في
 الخاطر ويحفظ القول (ثم تفكروا) في
 أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا
 حقيقته ومجمل الجز على البدل أو البيان أو الرفع
 أو النصب باضمار هو أو أعني (ما بصاحبكم
 من جنه) فتعلموا ما به جنون يحمله على ذلك
 أو استئناف منه لهم على أن ما عرفوا من
 رباحة عقله كاف في ترج صدقه فانه
 لا يذعه أن يتصدى لادعاء امر خطير وخطب
 عظيم من غير تحقق وثوق ببهان قيمتضم
 على رؤس الاثماد ويلقي نفسه الى الهلاك
 فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل
 ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا أي تثنى به
 من آثار الجنون (ان هو الانذار لكم بين يدي
 عذاب شديد) قدومه لانه مبعوث في نس
 الساعه

الواحد

الامر من اما الجنون واما توقع نفع دينوي عليه
لانه اما ان يكون لغرض أو لغيره يأبى ما كان
يلزم أحدهما نفي كلائهما وقيل ماموصولة
مرادها ما سألتكم بقوله ما سألتكم عليه من
أجر الامن شاء أن يتخذ الى ربه سيلا وقوله
لا سألتكم عليه أجر الا المودة في القرى
واتخاذ السبل يتبعهم وقرىاه قرياهم (ان
اجرى الاعلى الله وهو على كل شئ شهيد)
مطلع يعلم صدقي وخلص نبي وقرأ ابن كثير
وأبو بكر وحزوة والكسائي باسكان الباء (قل
ان ربي يقذف بالحق) يقذفه وينزله على من
يحببته من عباده أو يري به الباطل فيدمغه أو
يرجي به الى أقطار الآفاق فيكون وعدا باظهار
الاسلام وافتائه وقرأ نافع وأبو عمرو وباسكان
الباء (علام الغيوب) صفة محمولة على محل ان
واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أو خبر
ثان أو خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربي
أو مقدر بأعنى وقرأ حمزة وأبو بكر الغيوب
بالكسر كالبيوت وبالضم كالعشور وقرئ
بالفتح كما بصور على أنه مبالغة غائب (قل جاء
الحق) أي الاسلام (وما يبدئ الباطل وما
يعبد) وزهق الباطل أي الشر لم يبق
له أثره أخذ من هلاك الخي فانه اذا هلك لم
يبق له ابداء ولا إعادة قال
أقفر من أهله عبدا

قال يوم لا يبدئ ولا يعبد
وقيل الباطل ابليس أو الصم والمعنى لا ينشئ
خلاقا ولا يعبد أو لا يبدئ خيرا لاله ولا يعبد
وقيل ما استعهامية منتسبة بما بعده (قل ان
ضلت) عن الحق (فانما أضل على نفسي)
فان وبال ضلالي عليها لانه بسببها اذهي
الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا
الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وان اهديت
فيمايوحى الى ربي) فان الاهداء بهديته
وتوفيقه (انه سميع قريب) يدرك قول كل
ضال ومهتد وفعله وان أخفاه

قوله وقوله بفتح الباء ليس في نسخ القاضي التي
بأبدينا اه محمده

الواحد من البشر أي في ناس وجبل خلقهم الله قريبا منها وهو من نسيم الريح وهو ما يهب بلين في أوائلها
فالعنى بعثت وقد أقبلت أوائل الساعة وقيل التسم النفس وقد روى نفس الساعة وهو أيضا بعنى
القرب لان من قريب منك وصل اليك نفسه (قوله أي شئ سألتكم الخ) إشارة الى ان ما هنا شرطية
ولا وجه لما قبل حثتذ الاولى تفسيرها بما لان مهما أيضا معناه أي شئ فهو تكبير للسواد وتحتل
الموصولة أيضا قد خول القضاء لخصتها معنى الشرط وهو ظاهر وقوله والمراد نبي السؤال لان ما يسأله
السائل يكون له فخره لله - سؤل منه كناية عن انه لا يسأل أصلا والتي تكلف دعوى التبوؤ قلن لم يوتها
(قوله نفي كلا منهما) أي الجنون والغرض الدينوي من النفع وهذا بناء على ما يتبادر من فخوة
والمراد من الاجر مطابق الغرض والنفع حتى يشعل الجاه وغيره فلا يرد عليه أنه لا يلزم من نفي الاجر نفي النفع
مطابقا ولا من السؤال نفي تحصيله بطريق غيره كالتبصير عليهم كما يشاهد من بعض الظلمة وقوله وقيل
ما موصولة الخ ويحتمل النفي وقوله فهو لكم جواب شرط مقدرا أي فاذا لم أسألكم فهو (قوله مراد
الخ) خص هذا بالموصولة وان جوزة الرخصى في الشرطية لان الموصولة تقتضى عهدا في الصلة
وأنه سؤال وقع في الماضي فيناسب تفسيره بما ذكره لان الشرطية تقتضى انه امر غير معين بل
مفروض لم يقع فلا تكن من الغافلين فالاستنهاذ بالآية الاولى فيه خفاء فتأمل (قوله يقذفه وينزله الخ)
يعنى ان أصل معنى القذف الرى بدفع شديد وليس منناه الحقيقي مرادها نفاها وما يجاز عن الالتقاء
في القلب ان أريد بالحق الوحي وما يضافه وهو من استعماله المقيد في المطلق والباء الظاهر أنها
زائدة ويجوز ان تكون للملاسة أو السبب أو تبصير معنى الرى وقوله أو يري به الباطل الخ على أن
المراد بالحق مقابل الباطل والقذف به عليه اراده عليه حتى يطاله وينزله فففيه استعارة مصرحة تبعية
والاستعارة منه حسى والمستعار له عقل والوجه الثالث هو مجاز عن اشاعته في الآفاق وهو استعارة أيضا
ويجوز ان يكون فيها مكنية (قوله على محل ان واسمها) لم يجعل المحل لاسمها لانه لا محل له اذ شرطه
بقاء المحرز وهذا منعه بعض النحاة أيضا في غير العطف ولا يلزم على البدلية خلوه من العائد لانه ليس في نية
الطرح من كل الوجوه وكسر الغيوب وضمه على أنه جمع والفتح على انه مفرد بالمباغلة كالصبور وفي نسخة
الصبور بالذال المهملة (قوله وزهق الباطل الخ) بيان لحاصل المعنى وأن المراد بالباطل الشرك والابداء
والإعادة الاقول فعمل أمر ابتداء والثاني أن يفعله على طريق الاعادة ولما كان الانسان مادام حيا لا يخلو
عن ذلك كنى به عن حياته وينفيه عن هلاكه ثم شاع ذلك في كل مذهب وان لم يبق له اثر وان لم يكن ذا روح
فهو كناية أيضا ومجاز متفرع على الكناية والبه أشار المصنف رحمه الله والفعلان منزلان منزلة اللازم أو
المفعول محذوف (قوله أقفر الخ) الشعر لعبيد بن اليربوع قاله عندما اراد النعمان قتله في يوم رأسه
وقصته مفصلة في مجمع الامثال فلا حاجة لها هنا وأقفر بمعنى خلا والمراد به فارق أهله عبدا وانما عبر به
مساكلة لقول النعمان لما قال له أنشدنا قولك * أقفر من أهله مطوب * الخ ومطوب اسم مكان وقوله وقيل
الخ فعلى هذا الكناية فيه والمعنى انه لا يقدر على شئ أو أى شئ يقدر عليه واطلاق الباطل على ابليس لانه
مبدؤه ومنشؤه وقوله والمعنى أي عليهما (قوله فان وبال ضلالي عليها) الظاهر ان قوله على نفسي حال
والتقدير عائد اضرب ذلك على نفسي وحل النفس على معناها المتبادر ولذا قال لانه الخ ولو حلها على معنى
الذات صح وكان المعنى على الاعلى غيرى لكنه اجاز له ما سمي في التقابل وقوله وبهذا الاعتبار الخ دفع
للسؤال من انه لا تقابل فيه لان الظاهر وان اهديت فلها كقول من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فلعلها أو
يقال هنا فانما أضل بنفسى بأنه فيه تقابل بحسب المعنى لان كل ضرر فهو نها وبسببها وهو كسبها وعليها وبالها
وأما جعل على للتعليل حتى يحصل التقابل بلاتأويل ففيه العدول عن الظاهر من غير نكته وما فى
ما يوحى موصولة او مصدرية وقوله بفتح الباء أي من ربي ولو اخره عن بيان المعنى كان اولى وقوله فان
الاهداء الخ تفسيره قوله فبما الخ والمراد اهداءه صلى الله عليه وسلم فالتعريف للعهد او كل اهداء على

انما الاستغراف كما مرتقنتبت هدايته بطريق البرهان وهذا كناية عن لازمه وهو الهداية والتوفيق فلذا
فسره به لانه كان مهديا قبل الوحي وبعده (قوله عند الموت) أي خوفهم من الموت لما شاهدوه أو المراد
البعث لانه القزع الاكبر وهو من فزع الحرب في بدو الخطاب في تروى للنبي صلى الله عليه وسلم اول كل من
يقف عليه ومفعول تروى اما محذوف تقديره أي الكفار أو فزعهم أول تنزله منزلة اللازم أو هو اذ على التجوز
اذ المراد بروية الزمان روية ما فيه (قوله فلا فوت) القاء ان كانت سببية فهي داخلة على المسبب لان عدم
قوتهم من فزعهم وتخييرهم أو هي تعليلية فتدخل على السبب لترتب ذكره على ذكر المسبب واذا عطف
أخذوا عليه فيكون هو المقصود بالتفريع بلا تكلف وقوله يهرب وما بعده كل منهما ناظر للجميع ويجوز
جعله على التوزيع (قوله من ظهر الارض الى بطنها) ناظر الى الموت وما بعده للبعث والاخير ليدبر
فهو لطف ونشر مرتب والمراد بذكره به معرفة نزول العذاب بهم والاستهانة بهم وجلاهم والقلب البئر
والمراد بها بئر معينة يدبرى فيها جثث من قتل من المشركين كما هو موضح به في الحديث ومن الغريب
ما ذكره القرطبي في كتاب الملاحم من التذكرة في حديث طويل في جيش السفيناني وانهم توجهون لمكة
فاذا كانوا بالسبابة قال الله سبحانه وتعالى لخبر بل عليه الصلاة والسلام اذهب فأبدىهم فيضربها برجله
ضربة يخسف الله بهم فذلك قوله تعالى ولوترى اذ فزعوا افلا فوت الخ فلا يفتي منهم الا رجلا من أحد هما بشير
والاخر نذير وهما من جهينة ولذلك جاء وعند جهينة الخبر اليقين اه (قوله والعطف الخ) ويجوز
كونها جلالا من فاعل فزعوا أو من خبر المقتدر وهو لهم بتقدير قد وقوله قرأ أي بصيغة المصدر
المرفوع وقوله هنالك خبر قتر مقدم الملائكة المبشرون وقوله بمحمد وقيل الضمير للعذاب كقوله فيما
سيأتي في قوله وقد كفر وا به من قبل أو للبعث لكن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شامل لهما فلذا
اختاره المصنف وقوله في حيز التكليف الخ فاذا كان في القسمة فالبعث حقيقي واذا كان عند الموت
فالبعث نزي لانه حالة يأس فقول عدم القبول منزلة البعد الحسي (قوله تناوشا ولا سهلا) التناوش مطلق
التناول كما قاله الراغب وصاحب القاموس فلو ابقاه على عمومه ولم يتبدد كان أولى لكنه تبع الزمخشري
فيه وهو ثقة وقوله وهو تمثيل حالهم الخ يعني انه استعاره تمثيلية شبه ايمانهم حيث لا يقبل بمن كان عنده
شيء يمكن أخذه لما بعده عنه فرجاء متبدد ليتناوله وقوله حالهم في الاستخلاص الخ أي طلب الخلاص
هو المشبه وقوله بحال الخ هو المشبه به وقوله في الاستحالة هو وجه الشبه بينهما وقوله وأنه فاعل فأت
وسقط من بعضها فاعله ضمير يعود للخلاص أو للاستخلاص وقوله غلوة بالغين المجمة واللام الساكنة
ثم واوهي مقدار رمية سهم وهو هنا مثال البعد كما ان الذراع مثال للقرب بدون قصد للتخصيص وكونه بالعين
المهملة تحريف من الناسخ وتناوله مصدر مضاف للمفعول أو للفاعل (قوله على قلب الوالضمتها) همزة
فانما هي ضمت لانه لا يمتد في الاصل أو غيره جاز قلبها همزة لكن زاد أبو حيان فيه شرطين
آخرين ورد على من أطلقه وهو أن لا تكون مدغية كأن تعود ولا في مصدر لم تقبل في فعله نحو تعاون تعاونا
لان المصدر يحمل فيه على فعله والشرط الاول صرح به في التسهيل ولا كلام فيه وانما الكلام في الثاني فانه اذا
سلم له لا يصح القلب هنا فيعين كون الهمزة أصلية وقد ذكر جوارا قلب الزجاج وناهيك به (قوله وأنه
من نأثت المشي الخ) فتكون على هذه القراءة الهمزة أصلية بدون قلب ويكون اللفظ ورد من مادتين ولا
بعده في وأختمني في بيت روية بالقاف والهاء المهملة بمعنى الجأني أو بالجاء المشي والسين المجتمعتين علم
رجل وقيل أختم بالقاموس بالجيم ولست على ثقة منه ونأث بالهمز مصدر بمعنى الطلب مضاف
للقدر والنوش على وزن فاعول صفة بمعنى الطالب (قوله تمنى الخ) هو من شعر لئش وهو
ومولى عصاني واستبدت برأيه * ككاهم يطع فيما أشاء قصير
فلما رأيت ما غاب أمرى وأمره * ونادت بأعجز الامور صدور
تمنى نأثت أن يكون أطاعني * وقد حدثت بعد الامور امور
نأثت اعلى ما ذكر هنا بمعنى أخير وقال المعري في رسالة الغفران النأث مطلقا وقد صحف

(ولو ترى اذ فزعوا) عند الموت والبعث
أو يوم يدبر وجواب أو محذوف تقديره
رأيت أمرافظيها (فلا فوت) فلا يفوتون
الله يهرب او تحصن (وأخذوا من مكان
من ظهر الارض الى بطنها) ومن
قريب) من ظهر الارض يدبر الى القلب
الموقف الى النار ومن جهره يدبر الى القلب
والعطف على فزعوا والافوت ويؤيده أنه قرئ
واخذ عطف على مجله أي فلا فوت هنالك
وهنالك اخذ (وقالوا أمنا به) بمحمد عليه
الصلاة والسلام وقد مر ذكره في قوله
ما صاحبكم (وأن لهم التناوش) ومن ابن
لهم أن يتناوشوا الايمان تناولا سهلا (من
مكان بعيد) فانه في حيز التكليف وقد بعده
عنهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان
بعد ما فات عنهم وأنه وبعد عنهم بحال من يريد
أن يتناول الشيء من غلوة تناوله من ذراع في
الاستحالة وقرأ أبو عمرو والكمون غير
مفصص بالهمز على قلب الوالضمتها وأنه من
نأثت الشيء اذا طلبته قال روية
أختمني جارأبي الخاموش
الذي نأث القدر والنوش
او من نأثت اذا تأخرت ومنه قوله
تمنى نأثت أن يكون اطاعني
وقد حدثت بعد الامور امور

بعضهم

بعضهم هذا البيت وفيه كلام ليس هذا محله (قوله فيكون بمعنى تناول من بعد) يعني اذا كانت الهمزة
 أصلية يكون معنى تناول تناول من بعد على الوجه الاخير كما في الكشف لان الاخيراً وما فات يقتضيه
 أو عليها لان الطلب لا يكون للشيء القريب منك الحاضر عندك فيكون قوله من مكان بعيداً كيداً وأما
 تجريد المطلق تناول وان صح فعبارتها تابه وما قبل من أن البعد هنا زمني أي بعد ما فات وقته ليجمع
 بين بعد الزمان والمكان غير صحيح لان المستعار منه انما هو في المكان وما ذكره من أحوال المستعار له
 وأما كون بعد في العبارة بفتح الباء والجزء بمعنى متأخر فلا ينبغي أن يلتفت اليه لما فيه من التعسف الغني
 عن البيان (قوله وقد كسروا به) حال أو معطوف أو مستأنف والأول أقرب وقوله يرجون تفسير
 ليقذفون وقد سبق بيانه قريباً وقوله بالظن بمعنى المظنون تفسير للغيب بمعنى الغائب فيكون معنى
 يقذفون بالغيب يتكلمون بما لم ينشأ عن تحقيق ويظهر لهم فلا ينافي كون قوله بما لم يظهر تفسيره لانه بيان
 لان الظن ما كان عن تخمين وعدم ثبوت قوله يتكلمون بما لم يظهر تفسير لقوله يرجون بالظن وقوله
 في الرسول أو في العذاب لف ونشر مرتب لقوله بمحمد وأبالعذاب وقوله من جانب بعيد يعني المراد
 بالمكان البعيد الجهة البعيدة والحال التي لاتناسب وما حملوه في الرسول قوله من رجل يريد أن يصد كم الخ
 ونحوه وفي الآخرة قياسها على الدنيا وظن الاموال والاولاد تفيد فيها كما حكاها عنهم سابقاً في قوله وما نحن
 بعدين الخ (قوله ولعله) أي قوله ويقذفون الخ استعارة تمثيلية بتشبيه حالهم في ذلك أي في قولهم آمنا
 حيث لا يتفهم بحال من رى شيئاً من مكان بعيد وهو لا يراه فإنه لا يتوهم اصابته والحقوقه لخلقائه عنه
 وغاية بعده فبالبغيب بمعنى في أي في محل غائب عن نظره وأوله لا يسه وقوله وقرئ يقذفون أي يبناء
 المجهول وفاعله الشياطين وقد فهم به القارئ عليهم وتلقينهم له وقوله والءطف الخ أي على هذا يقذفون
 معطوف على قد كفروا وعبر بالمضارع لما ذكر فيكون هذا ما وقع في الدنيا فان عطف على قالوا فهو تمثيل
 لحالهم في الآخرة وتلفظهم بالايمان بعد ما فات زمانه وضاع وقوله في تحصيل الخ متعلق بحالهم وحيل
 مبنى للمجهول ونائب الفاعل ضميراً المصدر أي وقت الخلوقة وتقدم نظيره والاشمام هنا بمعنى الروم ومن
 قبل متعلق بفعل أو بأشياءهم (قوله موقع في الرية الخ) حاصله أنه آمن رأيه أو وقع في رية ورتبة
 فالهمزة للتعدي أو من أرباب الرجل أي صار ذرية وهو مجازاً ما تشببه الشك بانسان على أنه استعارة
 مكتبة وتمثيلية أو على أنه اسناد مجازي أسند فيه مالصاحب الشك للشك للمبالغة فتأملته (قوله من
 قرأ الخ) هو حديث موضوع ومصاحفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومرافقتهم لذكرهم وأحوالهم فيها
 تمت السورة والحمد لله رب العالمين وأفضل صلاة وسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة الملائكة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وآيات خمس وأربعون) أي بت الهمزة جمع آية وقال الداني رحمه الله في كتاب العدد هي أربعون
 وست آيات في المدنى الاخير والشامى وخمس في عدد الباقي (قوله مبدعها من الفطر الخ) يعني ان
 المراد به الابداع وهو الاجداد من غير سبق مثل ومادة وقد كان أصل معناه الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع
 فيه حتى صار حقيقة أيضاً ثم انه بين المناسبة بين المعنى الاقول والثاني بقوله كانه الخ وأشار بقوله كانه
 الى أن شق المدم ليس على حقيقة فأن الشق يختص بالاجسام لكنه أوورد عليه أن في شق العدم متعلق
 الشق ليس السموات وهو المذكور في المنقول اليه ولا مجال لجعله مجازاً في النسبة أو تكلف مجازاً الحذف
 والاصال فيه كما قيل فلان مناسبة بين ما جعله أصلاً وما أريد به وأما ما قيل من أنه لا مانع من جملة على أصله
 وهو الشق هنا ويصكون اشارت الى الامطار والنبات ونزول الملائكة فليس بشئ لان الامطار لا معنى
 لكونها نشأة للسماء ولان معنى الشق لا يناسب في مثل فطر التام وكذا جملة على شق السماء ونسف الارض

فيكون بمعنى تناول من بعد (وقد
 كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام
 أو بالعذاب (من قبل) من قبل ذلك أو ان
 التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجون
 بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول
 عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو في
 العذاب من البت على نفيه (من مكان بعيد)
 من جانب بعيد من أمره وهي النسبة التي
 تحملها في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
 وحال الآخرة كما حكاها من قبل واهله
 تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرى شيئاً لا يراه
 من مكان بعيد لا مجال للظن في لحوقه
 وقرئ ويقذفون على ان الشيطان يأتي
 اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا
 على حكاية الحال الماضية أو على قالوا
 فيكون تمثيلاً لحالهم بحال القاذف
 في تحصيل ما ضيعوه من الايمان في الدنيا
 (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان
 والنجاة به من النار وقرأ ابن عاصم والكسائي
 بأشمام الضم للهاء (كافعل بأشياءهم من
 قبل) بأشياءهم من كفرة الأمم الدارجة
 (انهم كانوا في شك من ربه) موقع في الرية
 أو ذى رية منقول من المشكك أو السائل
 نعت به الشك للمبالغة * عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا
 نبي الا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصاحفاً
 * (سورة الملائكة مكية) *

وآيات خمس وأربعون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعها
 من الفطر بمعنى الشق كانه شق العدم
 باخراجها منه

يوم القيامة لا يلائم الحدوكله مما لا يثبت اليه لكناذ كراه ثلاثي توهمه الناظر فيه شيئاً فالذي عليه المعول
هنا أن المتدع لمالم يكن فيه ولا مع شق محسوس جعله شقاً متوهماً وهو أن العدم لكونه الاصل جعل
ما يوجد كانه خلقه اوفيه فشقّه ونخرج منه الى العيان فالشاق والقاطر السموات والاجرام المتدعة
والفطر صفتها لان الفعل يستدعيه في عرف اللغة لما يتحقق به وان كان الفاعل حقيقة هو الله فتدبر
(قوله والاضافة محضة الخ) فيصع كونه صفة للمعرفة ولا حاجة الى أن يقال انه بدل وهو قليل في
المشتقات لكن قوله جاعلي ان كان يعنى خالق ورسلا حال فهو على قراءة الجزم مثله وأما ان كان يعنى مصير
فرسلا مفعول ثان ولم يكن بدمن جعله عاملاً واصله لفظية فتعين فيه البدلية على حامتة تفصيله في سورة
الانعام وقوله وسائط الخ اشارة الى أنه بمعناه اللغوي غير مختص برسلى الملائكة تجبريل والالهام والرويا
بالنظر الى الجميع والوحي مختص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر الرويا بياناً على أنهما واسطة ملك بلغ
عنه ما يرى على ما ورد في الحديث وقوله ويصلون الخ كالمطر والرياح وغيرها وهم الموكون بأمر العالم
(قوله ذوى أجنحة) اشارة الى أن اولى صفة رسلا وأن معناها ذوى ولا واحده من اقطه وقوله متفانوة
الخ فزبادتها العلو مرتبة من زبدت له وقوله يتزلون بها الخ ناظر لتفسير رسلا الاول وما بعد ما بعده وأوهنا
وفي الاول يحتمل أن تكون للتريدي في التفسير والمراد أنه مفسر بهذا أو بهذا ويحتمل أنهم التنويح وقوله
ولعله لم يرد الخ لأنه لولا هذا خرج جبرائيل ونحوه من عظام الملائكة والظاهر أن ما ذكره شامل للجميع
الملائكة وقوله اولى أجنحة الخ وصف كاشف لان المراد جميعهم ولو اريد البعض منهم كان المناسب اقام
العظمة ذكر أعظمهم فلا بد مما ذكره فاذ كرر للدلالة على التكثير والتفاوت فيها لا لتعين ولاننى نقصان
كما قيل لانه لا يتوهم نقصان عن اثنين وما قيل انه عدول عن الظاهر من غير داع له وان قوله يزيد في الخلق
ما يشاء بأباه من ضيق العطن لان قوله يزيد الخ لا يدل على أن الزيادة في الاجنحة متأة الى (قوله استئناف
الخ) أى هي جملة مستأنفة ولذا لم تعطف واستثناءها القوائد كما أشار اليه بقوله للدلالة وقوله أمر بالجز
معطوف على مقتضى ويجوز عطفه على الدلالة أو على مجرور وعلى والاول اولى اذا المعنى انه يقتضى مشيئة
لاباً مر يستدعيه ويتخصيه من ذواتهم وأما احتمال شق ثالث وهو أن يكون بأمر خارج كما قيل فلما كان
لحكمة كان داخل في الاول والنصول جمع فصل وهو المميز للذوات (قوله لان اختلاف الخ) أى
لو كان اختلاف النوع لذات النوع والصنف لذات الصنف لزم تافى لوازم الامور المتوافقة وكذا لو كان
بسبب طبيعة الجنس المشترك بينهما فلا تصور في كلامه كما توهم وقوله ان كان لذواتهم وفي نسخة لذاتهم
بالافراد أى للذات المشتركة في الطبيعة النوعية أو الجنسية فقوله بالخواص راجع للاصناف والنصول
للاصناف ومبنى كلامه على عدم اختلاف الحقيقة الممكنة وهو كاف لتصوره من غير توقف على تماثل
الاجسام لتأنيه على كونها أرواحاً وعقولاً مجردة فلا وجه لبعده منها (قوله والاية متناولة الخ)
ملاحظة الوجه وما بعده مثال للمعاني ويجوز راجع الاول للضرورة صافية العقل بالحاء والصاد المهمتين
والفاء استحكامه وقوته كما في القاموس (قوله ويخصيص بعض الاشياء الخ) وفي نسخة الاسباب
والاولى اولى فلا يلزم ترجيح المساوى وهذا تأكيد وتقرير لما قبله من المشيئة وقوله وهو من تجوز السبب
للمسبب أى الفتح مجاز مرسل للارسل بعلاقة السببية فان فتح الباب من اسباب لاطلاق مقبه وارساله
ولذا قابله بالامسالك والاطلاق كناية عن الاعطاء كما يقال أطلق السلطان الجند أراقهم فهو كناية متقرعة
على الجاز (قوله واختلاف الضميرين) العائدان لما حيث أنشأ الاول باعتبار المعنى وذكر الثاني باعتبار
اللفظ وهذا هو المصحح والمرجح ما أشار اليه بقوله لان الموصول الخ وفي عبارته تسخ حيث أطلق الموصول
على ما هو شرطية هنا الجزمها وهو اشارة الى أنها في الاصل اسم موصول تضمن معنى الشرط كما ذكره
بعض النحاة (قوله بأن رجحة سبقت غضبه) كما ورد في الحديث الصحيح والمعنى سبق تقدم تعلقه
في الوجود على تعلق الغضب لانه انما يكون بعد الوجود الذى هو أساس النعم والافلا تقدم لاحد الصفتين

والاضافة محضة لانه بمعنى الماضي (جاعلي
الملائكة رسلا) وسائط بين الله وبين انبيائه
والصالحين من عباده ياخون اليهم رسالته
بالوحي والالهام والرويا الصادقة أو بينه وبين
خلقه ويوصلون اليهم آثار منعه (أولى أجنحة
منفى وثلاث ورياح) ذوى أجنحة متعددة
متفانوة بتفاوت مالهم من المراتب يتزلون بها
ويعرجون أو يسرعون بها نحو ما وكلهم
الله عليه فيتصرفون فيه على ما أمرهم به
ولعله لم يرد الخ لانه لولا هذا خرج جبرائيل ونحوه من عظام الملائكة والظاهر أن ما ذكره شامل للجميع
الملائكة وقوله اولى أجنحة الخ وصف كاشف لان المراد جميعهم ولو اريد البعض منهم كان المناسب اقام
العظمة ذكر أعظمهم فلا بد مما ذكره فاذ كرر للدلالة على التكثير والتفاوت فيها لا لتعين ولاننى نقصان
كما قيل لانه لا يتوهم نقصان عن اثنين وما قيل انه عدول عن الظاهر من غير داع له وان قوله يزيد في الخلق
ما يشاء بأباه من ضيق العطن لان قوله يزيد الخ لا يدل على أن الزيادة في الاجنحة متأة الى (قوله استئناف
الخ) أى هي جملة مستأنفة ولذا لم تعطف واستثناءها القوائد كما أشار اليه بقوله للدلالة وقوله أمر بالجز
معطوف على مقتضى ويجوز عطفه على الدلالة أو على مجرور وعلى والاول اولى اذا المعنى انه يقتضى مشيئة
لاباً مر يستدعيه ويتخصيه من ذواتهم وأما احتمال شق ثالث وهو أن يكون بأمر خارج كما قيل فلما كان
لحكمة كان داخل في الاول والنصول جمع فصل وهو المميز للذوات (قوله لان اختلاف الخ) أى
لو كان اختلاف النوع لذات النوع والصنف لذات الصنف لزم تافى لوازم الامور المتوافقة وكذا لو كان
بسبب طبيعة الجنس المشترك بينهما فلا تصور في كلامه كما توهم وقوله ان كان لذواتهم وفي نسخة لذاتهم
بالافراد أى للذات المشتركة في الطبيعة النوعية أو الجنسية فقوله بالخواص راجع للاصناف والنصول
للاصناف ومبنى كلامه على عدم اختلاف الحقيقة الممكنة وهو كاف لتصوره من غير توقف على تماثل
الاجسام لتأنيه على كونها أرواحاً وعقولاً مجردة فلا وجه لبعده منها (قوله والاية متناولة الخ)
ملاحظة الوجه وما بعده مثال للمعاني ويجوز راجع الاول للضرورة صافية العقل بالحاء والصاد المهمتين
والفاء استحكامه وقوته كما في القاموس (قوله ويخصيص بعض الاشياء الخ) وفي نسخة الاسباب
والاولى اولى فلا يلزم ترجيح المساوى وهذا تأكيد وتقرير لما قبله من المشيئة وقوله وهو من تجوز السبب
للمسبب أى الفتح مجاز مرسل للارسل بعلاقة السببية فان فتح الباب من اسباب لاطلاق مقبه وارساله
ولذا قابله بالامسالك والاطلاق كناية عن الاعطاء كما يقال أطلق السلطان الجند أراقهم فهو كناية متقرعة
على الجاز (قوله واختلاف الضميرين) العائدان لما حيث أنشأ الاول باعتبار المعنى وذكر الثاني باعتبار
اللفظ وهذا هو المصحح والمرجح ما أشار اليه بقوله لان الموصول الخ وفي عبارته تسخ حيث أطلق الموصول
على ما هو شرطية هنا الجزمها وهو اشارة الى أنها في الاصل اسم موصول تضمن معنى الشرط كما ذكره
بعض النحاة (قوله بأن رجحة سبقت غضبه) كما ورد في الحديث الصحيح والمعنى سبق تقدم تعلقه
في الوجود على تعلق الغضب لانه انما يكون بعد الوجود الذى هو أساس النعم والافلا تقدم لاحد الصفتين

على الاخرى اذا كانا من الصفات الذاتية وقد نسر السبق في الحديث بالغبلة وقد حل عليه كلام المصنف
 قالوا ان ظاهر تخصص الرحمة في الآزل ونشر يكها مع الغضب في اثبات الدال على غلبتها كما قيل وقوله
 وفي ذلك أي تفسيرها ولوجعه من تقدمها في الذكر كان أظهر لكن تفسيره دون مقابله المقتضى لقصد
 والاعتناء به . شعر بذلك فقدر (قوله من بعد ما ساكه) ويجوز تفسيره بغيره كما مر وهذا أولى لان هذا
 مستفاد من قوله فلا مرسل له فالأولى أن يفسر فلا مرسل الخ فلا قادر على إرساله سواء كما قيل وقوله
 واتقان بالمتانة الفوقية ووقع في نسخة بالتصية والأول هو الصحيح وقوله الملك المراد به عالم الشهادة الدال
 عليه ذكر السموات والارض والملكوت عالم الغيب الدال عليه قوله جاءل الملائكة (قوله احفظوها
 بعرقه حقها) فليس المراد بمجرد ذكرها باللسان بل الاعتراف بها على وجه يقتضى أداء حقوقها كما يقول
 الرجل لمن يسم عليه اذ كرأيدى عندك فهو وكأية عما ذكر كما بينه الرمنشري (قوله ثم أتكرا الخ) إشارة
 الى أن الاستفهام في قوله هل من خالق الخ انكارى فان قلت قد قال الرضى وغيره من الصحابة في الفرق بين
 الهمة وهل ان الهمة ترد في الاثبات الاستفهام والانكار وهل لاستعمال الانكار قلت قد أجيب عنه
 بأن الانكار ثلاثة أقسام انكار على مدعى الوقوع كقوله أوأصفا كم ربكم بالنيون ويزه النقي وانكار
 على من أوقع الشيء نحو أنضربه وهو أخوك وانكار لوقوع الشيء ويستعمل هل في الاخير دون الآتين
 وهذا معنى قولهم الاستفهام هل يراد به النقي كما في المعنى وهو الذى أراد الرضى واعتراض عليه بأن كلام
 المفتاح وشرحه للشرىف بخالفه حيث قال لا يصح أن يراد بالماضارع الداخلة عليه هل معنى الحال سواء
 قصد الاستفهام أو الانكار وفيه نظر لان الاطلاق لا ينافى التقييد (قوله تعالى لا اله الا هو) في الكشف
 انه جملة مفصلة لا محل لها مثل رزقكم في الوجه الثالث ولو وصلت كما وصلت رزقكم لم يبعد عليه المعنى
 لان قولك هل من خالق آخر سوى الله لا اله الا ذلك الخالم غير مستقيم لان قولك هل من خالق سوى الله
 اثبات لله فلو ذهبت تقول ذلك كنت مناقضا بالنقي بعد الاثبات وهذا مما أشكل على شراحه ولهم فيه كلام
 طويل وكان المصنف ذهب الى أنه غير مستقيم فلذا تركه واذا كان كذلك فلا علينا ان تركنا ما تركه (قوله
 للعمل على محلى من خالق) وهو الرفع لانه مبتدأ خبره رزقكم أو قدروه هولكم لا غير لان المعنى ليس عليه
 ومن زائدة للتأكيد والوصفية لتوغل في التأكيد حتى لا يعترف بالاضافة فلذا جوزوه في التكررة به مع
 اضافته للمعرفة وقوله فان الاستفهام معنى النقي توجيهه البدلية بحسب المعنى والصناعة لان غير الله هو
 الخالق المنقى ولان المعنى على الاستثناء أى لا خالق الا الله والبدلية في الاستثناء بغير انما تكون في الكلام
 المنقى لا توجيهه لزيادة من واللاستثناء بالنكرة كما قيل لانه ليس في الكلام ما يدل عليه (قوله أولانه فاعل
 خالق) معطوف على قوله للعمل أى رفعه على أنه فاعل لخالق وهو حينئذ مبتدأ لا خبره ولا وجه لتوقف أى
 حيان بأنه لم يسمع أعماله مع زيادة من فان شرط الزيادة والأعمال موجود من غير مانع فالتوقف من غير داع
 لا وجه له غيرا تعنت (قوله أو استئناف مفسر له) على أن خالق فاعل لفعل مضمر يفسره المذكور وأصله
 هل رزقكم خالق ومن زائدة في الفاعل وقد اعترض على هذا الوجه بأنه قبيح شاذ في العربية فلا يتبعى محلى
 كلام الله عامه لان هل لا تدخل على الاسم اذا كن في حيزها فعل نحو هل زيد خرج لاختصاصها بالانفعال
 في الاصل لتكون بمعنى قد وأصل هل أهل لكان استغنى عن الهمة للزومها لها ثم تفضلت على الهمة
 في الدخول على جملة اسئمة فاذا رأيت الفعل في حيزها حنت لانهما المألوف على ما فيه كما فصل في النحو وقد
 أجيب عنه بأن الرمنشري لا يسلم ما قالوه كما صرح به في المنصل لان حرف الشرط كان مثلاً الزم للفعل من
 هل لانه لا يجوز دخوله على الجملة الاسمية كما دخلت على اهل وقد جاز عمل الفعل مقدر رابعها على شريطة
 التفسير كقوله وان أحد من المشركين استجارك فيجوزق هل بالطريق الأولى وهذا أحسن مما قيل انه
 أراد به ذرجه الوجوه المحذرة وان كان بعضا غير متراً ومستحسن كهذا وأما قول الطيبي ان هذا
 يحسن من البليغ اذا كان يشتم من معنى بلما عما يجتصم بالاذهار والتفسير كالإيهام ثم التفسير وكون

(من بعده) من بعد ما ساكه (وهو العزيز)
 الغالب على ما يشاء ليس لاحد أن ينازعه فيه
 (الحكيم) لا يفعل الا يعلم واتقان ثم لا بين أنه
 الموجد للعالم والملكوت والتصريف فيهما
 على الاطلاق أمر الناس بشكر انعامه فقال
 يا أيها الناس اذكروا نعمته الله عليكم
 احفظوها جعفره فحقها والاعتراف بها وطاعة
 مولها ثم أنكر أن يكون لغيره في ذلك المدخل
 فيستحق أن يشرك بقوله هل من خالق غير
 الله رزقكم من السماء والارض لا اله الا هو
 فان توكلون) فمن أى وجه تصرفون عن
 التوحيد الى اشراك غيره ورفعه غير العمل
 على محلى من خالق بأنه وصف أو يدل فان
 الاستفهام بمعنى النقي أو لانه فاعل خالق
 وجزءه جزء والكسائي جمل على انه فاعل خالق
 نصب على الاستثناء ورزقكم صفة تعلق
 واستئناف مفسر له أو كلام مبتدأ

الاستفهام بالفعل أولى كما حسن مخالفته بالدخول على الجمله الاسمية لا فارق بينهما فضعف جملته الكنه
 ليس يسهوف في فهم كلام المعترض كما توهم وأما تفسير كلامه هنا بأن المراد أن خالق مبتدأ خبره مقتدر اى
 وقوله يرزقكم مستأنف في جواب سؤال مقتدر تقديره أى خالق يسئل عنه على أنه استئناف ياتى وما
 بعده استئناف نحوى فليس يراده كما صرح به فى الكشاف مع أنه لو حمل عليه يازرع على الاول فغيره
 ليرزقكم المقتدر فهو استخدام (قوله وعلى الاخير) اذا كان يرزقكم كلاما مستأنفا ولم يكن صفة ولا
 ضميرا على شريطة التفسير والمعنى على النقي فيقتضى حينئذ عدم جواز اطلاق لفظ الخالق على غير الله اذ
 معناه لا خالق غير الله بخلافه على الوجوه الاخر فان معناه لا خالق يرزق غير الله فالمتخص بمجموع الخالقية
 والارزقية أو الارزقية فيكون غيره خالقا كما قالته المعتزلة من أن العبد خالق لفاعله فجوز والاطلاقه على
 غيره (قوله أى فتأس بهم الخ) دفع لما توهم من أن الجواب مسبب عن الشرط وهذا أمر قد كلن
 قبله بأن المراد التأسى بهم كما قيل

قصوا على حديث من قتل الهوى * ان التامى روح كل حزين

فالاصل قاصبر وتأسى عن قبلك فقد كذبوا وصبروا واخفف الجواب وأقيم هذا مقامه وان كان هذا هو
 الجواب بحسب العربية والمسبب فى الحقيقة التأسى لكن لما كان المراد الخت عليه قدر بالامر فلا يتوهم
 ان المستغنى عنه الامر بالتأسى كما أشار اليه المستغنى ويجوز أن يجعل الجواب من غير تقدير ويكون المترتب
 عليه الاعلام والاختبار كما فى وما بكم من نعمه فمن الله وقوله وتنكير الخ وللتنكير أيضا (قوله فيجازيك)
 تفسير المراد من ذكر الرجوع أو بيان لما يترب عليه وقوله لاخلف فيه بيان لانه المراد فليست حقيقته
 بمعنى وقوعه وقوله فيذهلكم فالقروور مجاز عنه والتهى على غلط لأرى تلك ههنا وقوله الشيطان فتعريفه
 للعهد ويجوز التعميم وقوله فانها وان أمكنت بيان لما فى الكشاف مما يخالفه بناء على الاعتزال وقطع
 الامانى الفارغة بالكيفية مما فى حال الكفر فانه اللازم من الآية فلا يتوهم مخالفتها لاهل الحق وقوله
 وهو مصدر لغزوه وان قل فى المعتدى وقدر مثال لهما لانه مصدر وجمع فاعدا أيضا وعلى المصدرية الانناد
 مجازى (قوله عداوة عامة) من قوله لكم وقدعية من الاسمية وهو بيان للواقع اشارة لقصة آدم
 وقوله فى عقائدكم أى كونوا معتقدين لعداونه عن صميم قلب واذا فعلتم فعلا فافطنوا له فيه فانه يدخل
 عليكم فيه الرباء ويرين لكم القبائح وقوله وبيان لغرضه اشارة الى أن اللام ليست للعاقبة (قوله وقطع
 للامانى الفارغة) هذا كلام حق وان كان ذا وجهين فان من الامانى الفارغة بل التى بعد فراغها كسرت
 أو كوابها أمانى الكفرة فانهم قالوا ان الله أكرمنا فى الدنيا فلا يعذبنا فى الآخرة كما تزعمون ولم يقل أمانى
 عصاة المسلمين حتى يكون مخالفا للمذهب أهل الحق كما توهم وكيف يحمل عليه وقد نص على مراده بقوله
 قبيله وان أمكنت ثم هى كلمة حق أريد بها باطل فى كلام الزمخشري فلا تغفل (قوله وبناء اللامر كله
 على الايمان الخ) الظاهر أن مراده أمر الآخرة كله من الثواب والعقاب والعفو فان ما فيها جميعه
 لا يتخلو عن ذلك ومداره كله على الايمان والعمل الصالح وعدمهما فانه لا عقاب الا بكفر أو عصية ولا عفو
 ولا ثواب الا بايمان أو عمل صالح وهذا مما لا شبهة فيه وكونه فى الجميع على القطع من غير احتمال تخلف أصلا
 مسكوت عنه ومعلوم من نصوص آخر فليس هذا مبنيا على الاعتزال كما قيل ولادخل للام الاختصاص هنا
 بناء على أن المراد بالآخر الامر النافع وكأنه جعل العذاب الشديد والاجر الكبير توصيفهما ليس للاحتراز
 بل لأن عذاب الآخرة كله شديد بالنسبة لما فى الدنيا وكذا أجرها كله عظيم فالوصف للتوضيح لا للتقييد
 فلا يقال انه تبع الزمخشري اما غرضه واما بناء على أنه المناسب للوعيد ههنا فكلما لا يتخلو من كدر
 ولو تركه كان أحسن (قوله تعالى أفن زين له سوء عمله) أى حسن له عمله السي فهو من اضافة الصفة
 للموصوف وقوله تقريره أى لما قبله من قوله الذين الخ وقوله بأن الخ بيان لتزيينه له وقوله على ما هى عليه
 أى فى نفس الامر لا بمجرد الوهم والتخييل (قوله فخذ الجواب الخ) قل السكاكى فى باب اليجاز

قوله

وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق ما نعا
 من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك فقد
 كذبت برسل من قبلك) أى فتأس بهم فى الصبر
 على تكذيبهم فوضع فقد كذبت موضعه
 استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل
 للتعظيم المقضى بزيادة التسليط والحث على
 المصابرة (والى الله ترجع الامور) فيجازيك
 وياهم على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس
 لن وعد الله) بالخسر والخزاه (حق) لاخلف
 فيه (فلا تغزىكم الحيوة الدنيا) فيذهلكم
 التبع بها عن طلب الآخرة والسعى لها
 (ولا يغزىكم بالله الغرور) الشيطان بأن يتبعكم
 المغررة مع الاصرار على المعصية فانها وان
 أمكنت لكن الذنب بهذا التوقع تناول
 للمسم اعتمادا على دفع الطبيعة وقربى بالضم
 وهو مصدر وأوجع كعود (ان الشيطان لكم
 عدو) عداوة عامة قديمة (فاتخذوه عدوا)
 فى عقائدكم واقفالكم وتكونوا على حذر منه
 فى مجامع أحوالكم (انما يعجزون به لكونوا
 من أصحاب الهوى) تقرير لعداونه وبيان
 لغرضه فى دعوة شيعته الى اتباع الهوى
 والركون الى الدنيا الذين كفروا بهم عذاب
 شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
 مغفرة وأجر كبير) وعيد لمن أوجب دماؤه ووعد
 لمن خالفه وقطع للامانى الفارغة وبناء الامن
 كله على الايمان والعمل الصالح وقوله (أفمن
 زين له سوء عمله قرآه حسنا) تقرير له أى أفمن
 زين له سوء عمله بأن غلب وهمه وهو اء على
 عقله حتى انكس رأيه فأرى الباطل حقا
 والقيبح حسنا كن لم زين له بل وفق حتى
 عرف الحق واستحسن الاعمال واستعجبها
 على ما هى عليه فخذ الجواب دلالة (فان
 الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء)

قوله تعالى أفن زين له الخ تمته ذهب نفسك عليهم خذف لدلالة فلا تذهب نفسك عليهم الخ أو تمته كن
 ههنا الله خذف لدلالة فان الله يضل الخ انتهى فقال السعدى شرحه المحذوف على التقدير الثاني خبر
 وعلى الاقول يحتمل الجزاء فأطلق لفظ التمه ليشملهما انتهى فقيل انه سد باب الجزائية على التقدير الثاني
 لقول ابن هشام ان الظرف لا يكون جوابا للشرط ووجهه أن الرضى صرح بأنه لا يكون مستقرا في
 غير الخبر والصفة والصلة والحال ولم يذكر الجزاء فلا يرد ما يتوهم من أنه اذا قدرتمة معلقه فعلا لم لا يكون
 جزاء وان لم يقرن بالفاء فانه الاصل فيه فيندفع قول الشريف في حواشيه لا يجوز أن تكون من شرطية
 على هذا التقدير لا تنفاه الفاء في الجزاء يعنى أن تقدير الفاء اذ خله على مبتدأ يكون الجاز والجور خبره
 وبالجملة يتمها جزاء غير جزاء لما فيه من التكلف وليس هذا كخذف الجواب مع الفاء كما توهم الا أن
 ابن مالك في شرح الالفية في باب الشرط جعل من في هذه الآية شرطية على التقديرين وهو ظاهر
 قول الزجاج هنا الجواب على ضربين أحدهما ما يدل عليه فلا تذهب نفسك الخ ويكون المعنى أفن زين
 له سوء عمله فأضله الله ذهب نفسك عليهم حسرة ويكون فلان تذهب الخ يدل عليه ويجوز أن يكون
 الجواب محذوفاً فيكون المعنى أفن زين له سوء عمله كن ههنا الله ويكون دليلاً فان الله يضل الخ انتهى
 وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله أيضاً اذ لا يظهر للعدول عن التعبير بالخبر الى الجواب وجه فن يحتمل
 أن تكون موصولة وشرطية في الآية وما قيل من أن الموصولة فيها متعينة واطلاق الخبر على الجواب
 تسامح ليس بمسلم وان أيد بعضهم بأنه وقع في بعض النسخ الخبر بدل الجواب وفيه كلام بطول شرحه
 في الباب الخامس من المغنى وشرحه فليجترر وقوله عليه أى على الجواب (قوله وقيل تقديره)
 ضعفه لما فيه من الفصل بينه وبين دليل الجواب بقوله فان الله ولا يظهر تقريره لما قبله وتقريره عليه ولا
 تبريع قوله فان الله الخ الا تقديره لا جدوى ولا فائدة في ذلك وكلف الهمزة لانكار وقوله خذف
 الجواب يعلم حاله مما مر اذ اظهر منه أنها شرطية لا موصولة على أن يريد بالجواب هنا الخبر تسامحاً لكنه
 هنا أبعد اذ لما منع من حله على ظاهره ولم يجوزوا كون قرأ جواباً لكانته صناعة ومعنى لان الماضى
 لا يقترن بالفاء بدون قدولانه لا معنى لانكار كونهم رأوه حسناً الا بتكاف قيل ولم يلتفت لما في الكشف
 من تقدير كن لم زين له وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في جوابه لا قرب عليه قوله تعالى له فان الله الخ
 لبعده وفيه نظر وقد جعل بعضهم الجواب في كلامهم على معناه الغوى دون النوى وهو جواب الاستفهام
 كلا ونعم على أن الاستفهام على ظاهره وليس المراد به الانكار وانما استدعى الجواب ليرتب عليه ما يترتب
 فيكون على تقديره أفن زين له كن لم زين له لان الله يضل الخ وعلى تقديره أفن زين له سوء عمله ذهب
 نفسك عليه حسرة نعم يحرض على هداية الناس ويكون ترتب قوله فان الله الخ لان الهداية بيد الفياض
 فلذا رجوتها لهم وهو كلاحسن وان كان لم يفصح عنه وكلام المصنف رحمه الله في حديث السبيبة بنو
 عنه فتدبر (قوله ومعناه الخ) يعنى أن هلاك نفسه بالحسرة عبارة عن التهلك فيها وشذتها كما يقال
 هلك عليه حيا ومات عليه حزنا وذهب بمعنى هلك (قوله والفاآت الثلاث الخ) الفاآت في النظم أربعة
 والمصنف رحمه الله أسقط واحدة جعلها عاطفة أى للعطف من غير مهلة دون سبيبة ولم يعينها فقيل انها
 فاء قرأه لانها عطفته على زين ولا يخفى أن رويته حسناً سبب عا سؤله له شيطان الوهم والهوى وتقرير
 المصنف مناد على خلاف ما ذكره وقيل انها فاء أفن الخ فانها رأس كلام وان قصد به تقرير ما قبله لاسما
 اذ اظن انها عطفت على مقدر كما هو مذهب المصنف رحمه الله على ما عرف في أمثاله وهو أقرب وستأتى تمة
 الكلام عليه (قوله غير أن الاولين الخ) وجهه على الاول ان زين الاعمال وعدمه سبب للعذاب
 والاجر واضلال الله وهداياته سبب للزين الذى أراه القبيح حسناً وأما النبي عن تهالكه وتحمسه عليهم
 فتسبب عن أن الله خلق الناس على قسمين ضال ومهدى وهو ظاهر ولذا ارتكبه من ارتكبه وعلى الثاني
 فاعتقاده الباطل حقا سبب لتزيينه عنده والاضلال والهداية سبب لذلك الاعتقاد وأمر الثالث كما مر

قوله واطلاق الخبر على الجواب الظاهر واطلاق
 الجواب على الخبر اه معناه
 وقيل تقديره أفن زين له سوء عمله ذهب
 نفسك عليهم حسرة خذف الجواب لدلالة
 فلا تذهب نفسك عليهم حسرات (قوله ومعناه
 فلا تملك نفسك عليهم للعسرات على غيرهم
 واصرارهم على التكذيب والفاآت الثلاث
 للسبيبة غير أن الاولين دخلت على السبب
 والثالثة دخلت على المسبب

وللمبحث فيه مجال والفاء قد تدخل على السبب وقد تدخل على المسبب وان فرق بينهما فجعل الاولى
 تعليلية والثانية سببية ولا مشاحة في الاصطلاح (قوله وجمع الحسرات الخ) يعني أنه مصدر صادق
 على القليل والكثير في الاصل لكنه جمع هنا للدلالة على زيادة حسرة التي كادت تذهب بنفسه لشدة
 أو على تعددها بسبب تعدد أسبابها فالفرق بينهما ظاهر وقوله لان الصدر الخ تقدم ان بعضهم اغترقه
 في الجار والمجرور وقوله أو بيان الخ فيكون ظرفا مستقرا ومتعلقه مقدر كأنه قيل على من تذهب فقيل
 عليهم ونصب حسرات على أنه مفعول أو حال (قوله استحضار الخ) اشارة الى أن حكاية الحال تكون
 في الامور المستغربة البديعة وانه لتمثيلها بجعلها كالحاضر المشاهد لان الامور الغريبة بهم بها السامع
 فيزيد تصور لها كأنها محسوسة له وقوله ولان الخ الظاهر ان الاحداث مصدر مضاف للمفعول وهو
 الرياح والفاعل هو الله تعالى والاحداث هو معنى الارسل لانه لايجاد خاص من الله تعالى لها وقوله
 هذه الخاصة بالباء أو اللام كافي بعض النسخ وفي بعضها على هذه الخاصية والمقصود ان الانارة خاصة
 لها وأثر لا يتفك عنها فلا يوجد الابداع ايجادها فيكون مستقبلا بالنسبة الى الارسل فاستعمال المضارع
 فيه على ظاهره وحقيقته من غير تأويل لان الاعتبار زمان الحكم لان زمان التكلم والفاء الدالة على عدم تراخيه
 وهوشى آخر فاقبل من أنه مضاف للفعل أي احداث الرياح الانارة وهي تحدث بعد ارسالها فللدلالة
 عليه أي بصيغة المستقبل والفاء وان دل على كونه لا مانع من تعدد الدال على امر واحد للاهتمام به
 كلام مغشوش مشوش والحق ما سمعته (قوله للدلالة على استمرار الامر) يعني أنه أي بجلبد على الماضي
 ثم يعاد على المستقبل اشارة الى استمرار ذلك وانه لا يختص بزمان دون زمان اذ لا يصح المضى والاستقبال
 في شيء واحد اذ اذا قصد ذلك وتشديد الباء من ميت وهماعني وقد يفرق بينهما وقوله وذكر السحاب
 كذكره جواب عن مرجع الضمير بأنه على ما يفهم منه بطريق الالتزام وهو راجع الى السحاب ونسبة
 الاحياء اليه لانه سبب السبب وقوله أو الصائر الخ عطف على سبب السبب وهذا بناء على ان السحاب
 بخار متصاعد فقد يصير مطرا بعينه فالاسناد اليه لانه أصله وهذا مع تكلفه لافرق بينه وبين ما قبله يعتد به
 واستعارة الموت والحياة قدمت مفصلة وقيل انه أشار بقوله بعد يسها الى أن الحياة مستعارة للرطوبة
 والموت للسبوسة لانها تكون منشأ للاثار كالحياة وفيه نظر (قوله والعدول فيهما الخ) وكون ضمير
 المتكلم أدخل في الاختصاص لانه لا يحتمل الشركة كضمير الغائب وهذا الفعل مما خص به تعالى فناسب
 ذكره بما هو أدل على الاختصاص ولما فيه من كمال القدرة أي بضمير العظمة (قوله أي مثل احياء الموات
 الخ) المراد بالموات الارض التي لاتبات فيها فانياته فيها قدرة عظيمة دالة على صحة الحشر والنشر والمعاد
 وقوله احتمال الخ أي ان النبات ثانيا زيادة أخرى غير مادة الاقل ولا مدخل له في المقدورية ولا في اجتماع
 أنه بعينه جار في القسمين أيضا على ما عرف فيه من انه اعاده معدوم أو لا كما فصل في الكلام (قوله وقيل
 في كيفية الاحياء) أي وجهه أنه مثله في الكيفية لانه بامطار ماء كل من تنبت به الاجسام من حجب
 الذنب على ما ورد في الآثار وهو معطوف على قوله في صحة المقدورية (قوله الشرف والمنعة) بفتح
 مصدر بمعنى العز والقوة ويكون جمع مانع أيضا وتعريف العزة للجنس وفيما بعده للاستغراق بقرينة قوله
 جميعا وقوله فليطلبها الخ فوضع فيه السبب موضع المسبب لان الطلب بمن هي له وفي ملكه جميعها مسبب
 عنه وعبر عما ذكر للعدول الى المقصود وترتبا الوسيلة كما مر في قوله فان تجرت والطلب منه انما يكون بالطاعة
 والاتباع اذ ما عداه لا يعد لعدم اصاله للمطلوب فلذا عطفه بقوله اليه يصعد الكلام الطيب الخ وجعل
 بعضهم المقدر فليطع الله ولو أريد بالعزة الاولى جميعها وقدر الجواب فهو لا ينالها صح أيضا وهو أنسب
 بما بعده ولا ينافي قوله والله العزة ورسوله وللمؤمنين وقوله تعز من نشاء الخ كما قيل (قوله بيان لما يطلب
 به العزة) أو لكون العزة كلها لله وهي بسنده لانها بالعمل الصالح وهو لا يعتد به ما لم يقبله أو هي مستأنفة
 وقوله وهو التوحيد تفسير للكلام الطيب لان المراد به كلمة الشهادة وجمعها تعدد دعواتها تعدد فائقها وقوله

وجمع الحسرات للدلالة على تضاعف اغتمامه
 على أحوالهم أو كثرة مساوى أفعالهم
 المتقضية للتأسف وعليهم ليس صلته لها لان
 صلته المصدر لا تتقدمه بل صلته تذهب
 أو بيان المتحسر عليه (ان الله علم بما يصنعون)
 فيجاز بهم عليه (والله الذي أرسل الرياح)
 وقرأ ابن كثير وحجزة والكسافي الرياح
 (فتشريحيا) على حكاية الحال الماضية
 استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال
 الحكمة ولان المراد بيان احدا منها بهذه
 الخاصة ولذلك أسنده اليها ويجوز ان يكون
 اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر
 (فسقناه الى بلد ميت) وقرأ نافع وحجزة والكسافي
 وحقق بالتشديد (فأحسبناه الارض) بالمطر
 التازل منه وذكر السحاب كذكره أو بالسحاب
 فانه سبب السبب أو الصائر مطرا (بعده وتها)
 بعد بيئها والعدول فيهما من مزيد المصنع
 أدخل في الاختصاص لما فيهما من مزيد المصنع
 (كذلك النشور) أي مثل احياء الموات نشور
 الاموات في صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا
 احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا
 مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء فانه تعالى
 يرسل ماء من تحت العرش ينبت منه اجساد
 الخلق (من كان يريد العزة) الشرف والمنعة (قلته
 العزة جميعا) أي فليطلبها من عنده فان له كلها
 واستغنى بالدليل عن المدلول (اليه يصعد الكلام
 الطيب والعمل الصالح يرفعه) بيان لما يطلب به
 العزة وهو التوحيد والعمل الصالح

وصعودهما أما بناء على عطف العمل على الكلم أو لاستنزاهم الرفع له وقوله مجازاً أي مرسل بعلاقة الزوم
 أو استعارة بتشبيهه لقبول الرفع الى مكان عال (قوله أو صعود الكتبه بصيغتهما) فيجعل الكلم والعمل
 مجازاً عما كتب فيه بعلاقة الحمول والتجوز في النسبة أو بقدر فيه مضاف أو يشبه وجوده الخارجى
 في السماء وكما أنه فيها بالصعود فهو استعارة تبعية وقوله للكلم فإنه يذكر ويؤتى وفي قوله لا يقبل اشارة
 الى ان الرفع كالصعود مجاز عن القبول أيضاً وقوله ويؤيده الخ فهو من الاشتغال وقيل في وجه التأييد
 ان الاصل يوافق القراءت وفي هذه تعين الكلم للرافعة والعمل للمرفوعة فتحمل عليه قراءة الرفع وفيه
 أنه كيف يتعين مع جواز أن يكون الرفع هو الله كما سيأتي فتأمل (قوله أو للعمل) والضمير المنصوب للكلم
 وتحقق الايمان باظهار آثاره انهم يعلم التصديق القلبي وتقويته بتعيينه لارفع قدره وقوله وتخصيص العمل
 الخ أي اذا كان الضمير لله فجعله مخصوصاً بالذكر ونسبة رفع الله لان الضمير البارز له الاله والاصاحبه كما
 قيل سواء كان العمل مبتدأ أو معطوفاً لان فيه كلفة ومشقة اذ هو الجهاد الاكبر وفيه اشارة الى أن الرفع
 بمعنى الشرف (قوله وقرئ يصعد من الاعداد على البناءين) أي مبنياً للمعلوم والمجهول والفاعل المصرح
 به والمخدوف من ذكر كالفعل كالمصنوع أو مرفوع وقوله وعنه الخ رواه الحاكم والبيهقي والطبري عن
 ابن مسعود رضي الله عنه وقوله غياض الجنة يقال حياها الله أي أبقاها فهو في الحياة وقيل انه من
 استقبال الحيا وهو الوجه وهو المناسب هنا على سبيل الاستعارة فالمعنى أنه يستقبل به الله والمراد جوارها
 الله به وقوله فاذا لم يكن الخ أي على هذا التفسير والمراد لم يقبل قبولاً كاملاً لم يرد ما يشمل العمل القلبي
 كالتصديق (قوله المكرات السيات) يعني السيات منسوب على أنه صفة المصدر لان مكر
 لازم وقد جوز نصبه على تعيين بقصدون أو يكسبون وعلى الأول فيه مبالغة للوعد الشديد على قصده
 أو هو اشارة الى عدم تأثير مكرهم ودار الندوة دار عكة كانوا يجتمعون فيها للمساورة وفضل الامور والندوة
 الاجتماع ومنه النادى وقصتها مشهورة والتداور تفاعل بمعنى الادارة للراى فيما بينهم والمحاورة فيه
 (قوله لا يؤبه دونه) يقال لا يؤبه ولا يعاب عنى يعتد به يعنى أن ما مكرهوا به لا يعتد به بالنسبة للعذاب المعتد
 لهم عند الله وقوله يفسد أصل معنى البوار الكساد والالهالك فاستعير هنا للفساد وعدم التأثير لان
 الكاسد ينكسد لفساده ولأن الهالك فاسد لا أثر له (قوله لان الامور مة ذرة لا تتغيره) أي بكمراً ولأن
 ليس فيه حصر التأثير في التقدير ونفي اختيار العبد وكسبه حتى يكون على مذهب الجبرية كما لوهم بل
 ان ما قدره الله لا يتغير كما أن ما عمله كذلك ولا حاجة الى أن يقال المراد بالامور امور النبوة فقط لان التقدير
 فيها تأثير اظاهر الا يتغير ومثله بعد ما قرئ من مذهب الاشاعرة في الكلام تعصب فتأمل (قوله كادل عليه
 بقوله والله) الى آخر الآية فإنه دل على أن كل ما يقع جار على مقتضى علمه وقدرته وقوله بخلق آدم الخ تقدم
 فيه وجوه أخر قد كررها (قوله الامعومة له) من في قوله من اثنى مزيدة في الفاعل وقوله بعلمه حال منه
 أي ملتبسة بعلمه وليس فيه تصريح بذي الخلال لكن الظاهر انه الحامل والواضع لا المحمول والموضوع
 لعدم ذكرهما ولا الحمل والوضع نفسهما لانه خلاف الظاهر والمراد العلم بحملها ووضعها تفصيلاً لقوله ويعلم
 ما في الارحام لانه لو قصد العلم بذاتهم لم يكن لذكر الحمل والوضع فائدة فلا يتوهم أنه لا يلزم من العلم بالحامل العلم
 بحملها وسيأتي تفصيله في حم السجدة (قوله وما عتد في عمره من مصيره الى الكبر) اما أن يريد أن معمر
 من مجاز الأول كقوله من قتل قتيلاً ثلاثاً يلزم تحصيل الحاصل كما قيل أو أن يعمر مضارع فيقتضى أن لا
 يكون معمر بعد ولا ضرورة للعمل على الماضي كما قيل وأما ما ورد على الأول من أنه لا يلزم من تعمر المعمر
 تحصيل الحاصل فردده معلوم مما ترتب تحقيقه في قوله هدى للمتقين كما فصله في الكشف (قوله من عمر المعمر
 غيره) اللام متعلقة بيقص ولا حاجة لجعله للبيان أي هذا النقص كأن غيره فالضمير راجع للمعمر والنقص
 لغيره اذ من عمر لا يتصور النقص من عمره فليس في ارجاع الضمير له ابناء عنه كما توهم وليس هذا بعد تأويله
 بالصيرورة مستغنى عنه أيضاً قد بر وقوله بأن يعطى الخ أوله به بأنه لا يمكن الزيادة والنقص في شئ واحد

وصعودهما اليه مجاز عن قبوله اياهما أو
 صعود الكتبه بصيغتهما والمستكن في رفعه
 للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده
 أنه نصب العمل أو للعمل فإنه يحقق الايمان
 ويقويه أو لله وتخصيص العمل بهذا الشرف
 لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناءين
 والمصعد هو الله تعالى أو المتكلم به أو الملك وقيل
 السلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة
 القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام هو سبحانه
 الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قالها
 العبد عرج به الملك الى السماء فحيا به وجه
 الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل (والذين
 يذكرون السيات) المكرات السيات
 يعنى مكرات قرئ للنجى عليه الصلاة
 والسلام في دار الندوة وتداولهم الراى
 في احدى ثلاث حبسه وقتله واجلانه (لهم
 عذاب شديد) لا يؤبه بدونه بما يكرون به (ومكر
 أولئك هو بيور) يفسد ولا ينفذ لان الامور
 مقدره لا تتغير به كادل عليه بقوله (والله
 خلقكم من تراب) بخلق آدم عليه السلام
 منه (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم
 أزواجاً) ذكرانا وانانا (وما تحمل من اثنى ولا
 تضع الا بعلمه) الامعومة له (وما يعمر من
 معمر) وما عتد في عمره من مصيره الى الكبر
 (ولا ينقص من عمره) من عمر المعمر لغيره بان
 يعطى له عمر ناقص من عمره أو لا ينقص من عمر
 المنقوص عمره بجعله ناقصاً

(قوله والضمير له) أي للمنفوس عمره لا للمعمر كما في الوجه السابق وهو وان لم يصرح به في حكم المذكور كما قيل * وبصدها تبين الاشياء * فيعود الضمير على ما علم من السياق (قوله أول المعمر على التسامح الخ) فهو كقولهم له على درهم ونصفه أي نصف درهم آخر فيعود الضمير إلى نظير المذكور لا إلى عينه كما يجوز ابن مالك في التسهيل وان قال ابن الصائغ هو خطأ لأن المراد مثل نصفه فالضمير عائذ إلى ما قبله حقيقة لانه مناقشة في المثال وليس المراد بالمراد ضميره من شأنه أن يعمر لانه لو كان كذلك عاد الضمير عليه بعد التجوز وليس بمراد ومحصل كلامهم هنا أنه اختلف في معنى معمر فقيل المزد عمره بدليل ما قبله من قوله يتقص الخ وقيل من يجعل له عمر وهل هو واحد أو شخصان فعلى الثاني هو شخص واحد قالوا مثلاً يكتب عمره مائة ثم يكتب تحته مضي يوم مضى يومان وهكذا فكأنه الأصل هي التعمير والكتابة بعد ذلك هو النقص كما قيل حياتك أنفاس تعدد فكما * مضي نفس منها اتقصت به جزءا

والضمير في عمره حينئذ يرجع إلى المذكور والمعمر هو الذي جعل الله له عمرا طال أو قصر وعلى القول الأول هو شخصان والمعمر الذي يزيد في عمره والضمير حينئذ يرجع إلى معمر آخر اذا لا يكون المزيدي من عمره منقوصا من عمره وهذا قول الغزالي وبعض الخوئين وهو استخدام أو شبهه به وقد قيل عليه هب أن المعمر الثاني غير الأول أليس قد نسب النقص في المعمر إلى المعمر كما قام هو الذي زيد في عمره وأجيب بأن الأصل حينئذ وما يعمر من أحد فسمى معمر باعتبار ما يؤول اليه وعاد الضمير باعتبار الأصل المحول عنه ومن العجيب ما قيل هنا ان المعمر المقدرة عمر طويل وهو يجوز فيه أن يبلغ فيه حد ذلك العمر وأن لا يبلغه ولا يلزمه تغييرا مقدرة لان المقدرة انفس معدودة لا أيام محدودة وعده سرا دقيقا وهو مما لا يقول عليه عاقل ولم يقل به احد غير بعض جهلة الهنود مع أنه مخالف لما ورد في الحديث الصحيح من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تم حبيبة رضى الله عنها وقد دعت بطول عمر سألت الله لا آجال مضروبة وآيام معدودة وقد أطلت الحشى فيه وفي رده وهو غنى عنه وليس هذا من قبيل ضيق فهم الركبة كما قيل فتدبر (قوله لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه) هو مثال بناء على ما يتبادر منه من أن المراد يعاقب عبدا آخر فلا يقال انه لا يوافق مذهب أهل الحق ويتمتع للجواب عنه فان المناقشة في المثال ليست من دأب المحصلين (قوله وقيل الزيادة والنقصان الخ) فيكون المعمر والنقص من عمره شخصا واحدا بناء على ما ورد في الاحاديث من زيادة الامر ببعض الاعمال الصالحة كقوله الصدقة تزيد في العمر فيجوز أن يكون أحدهما اذا عمل عملا وينقص من عمره اذا لم يعمل وهذا لا يلزم منه تغيير التقدير لانه في تقديره تعالى معلق أيضا وان كان مافي علمه الازلي وقضائه المبرم لا محوفيه ولا اثبات وهذا ما عرف عن السلف ولذا جاز الدعاء بطول العمر وقال كعب لو أت عمر رضى الله عنه دعا الله آخر أجله (قوله وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره الخ) فإي عمر المعمر بجملة عمره وما يتقص منه ماضى منه وقوله على البناء للفاعل أي بفتح الباء وضم القاف وفاعله ضمير المعمر أو عمره ومن زائدة في الفاعل وان كان متعديا جاز كونه لله وقوله علم الله هو على الأقل من وجوه النقص والزيادة ويجوز في الأخير أيضا وما بعده على الأخيرين قد دبر وقوله إشارة إلى الحفظ أي المفهوم من كونه في الكتاب والزيادة والنقص مفهومان من فعلهما (قوله ضرب مثل الخ) هذا هو المشهور رواية ودراية وما قيل الاظهر انه لبيان كمال القدرة العلية فلا يتكلف لتوجيه ما بعده ليس بشئ فتركه لاجله مافي هذا من محاسن البلاغة وكسر العطف ازالته وقوله يحرق أي يؤذى شاربها وسيخ صفة مشبهة وملح تحذر كذلك وليس بقصور من الملح لانه لغة رديئة وان قيل به (قوله استطراد الخ) جواب عن سؤال مقدر وهو أنه لا يناسب ذكر منافع البحر الملح وقد شبه به الكافر ولا دخل له في عدم الاستواء بل ربما يشعر به بوجوه أحدها انه ذكر على طريق الاستطراد لا على طريق القصد وليس هذا الجواب بقوى وأصل معنى الاستطراد أن الصائغ يكون يعدو خلف صيد فيعرض له صيد آخر فيترك الأول ويذهب خلف الثاني فاستعير للاتقال من كلام إلى آخر يناسبه (قوله أو تمام التمثيل الخ) يعنى أنه من جملة التمثيل

والضمير له وان لم يذكر لانه مقابلة عليه أو المعمر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه الا يحق وقيل الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أمستت في اللوح مثل أن يكون فيه ان حج عمره فعمره ستون سنة والآخر يعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص فانه يكتب في صحيفة عمره يوم ما فيوما وعن يعقوب ولا يتقص على البناء للفاعل (الأي كتاب) هو علم الله تعالى أو اللوح المحفوظ أو الصحيفة (ان ذلك على الله يسير) إشارة إلى الحفظ والزيادة والنقص (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والنترات الذي يكسر العطف والسائغ الذي يسهل انحداره والاجاج الذي يحرق بلوحته وقرى يسبخ بالتشديد والتخفيف وملح على فعل (ومن كل تأكلون لها طير يا وتسترجون حلبة تلبسونها) استطراد في صفة البحرين وما فيهما من التميم أو تمام التمثيل والمعنى كما أنهم وان اشترك في بعض الفوائد لا يتساويان من حيث انهما لا يتساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن الكافر وان اتفق اشتراكهما في بعض الصفات كالشجاعة والشجاعة لا تتفاوت لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وبقاء أحدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر

وبه يتم فكأنه قيل لا استواء بينهما فيما هو المقصود الاصل وهو السبق منه وازالة الظما وان اشتركا من جهات
 آخر كما لو من والكافر يشتركان في أمور شتى ولكن ما هو المقصود الاصل وهو فطرة الايمان لا يشتركان
 فيه فلا عبرة بتلك المشاركة فجعله ومن كل الخ جملته الحالية (قوله أو تفضيل للاجتماع الخ) جواب ثالث
 فتكون كقولنا وان من الطمان لما يتفجر منه الانهار بعد قوله فهو كاطارة الخاصة أنه ان يدب بعد التشبيه أن
 الكافر ليس كالاجتماع بل أدنى منه لانه يشاركه العذب في منافع دون الكافر والمراد المشاركة فيما يكون من
 أمور الدنيا والاخرة لأن أمور الدنيا لا عبرة بها في ذاتها عند الله وهي مفقودة في الكافر بالكلية فلا يرد أن
 بين الوجهين تافها إلا في الأول أثبت له منافع وهناك نصت عنه مطلقا وما قبل من أن قوله وان اتفق الخ
 يذمه فانه يشير لقلته في الثاني على الحكم على الاكثر وانى النادر عن حيز الاعتبار وفي الاقل نظيره غير
 ظاهر فانه ليس بنادر في نفسه كما لا يخفى (قوله والمراد بالخلية اللائق والبراقبت) الاولى أن يقول كافي
 الكشاف المرجان بدل اليواقيت ولعل الباقوت عام في الاصل وتخصيصه بعرف طار وفيه تصريح بأن
 اللؤلؤ يخرج من المياه العذبة ولا مانع منه وان لم يره والقول بأن النظم لا دلالة له عليه مما لا وجه له كالقول
 بأنه من اسناد ما للبعض الى الكل كافي قوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (قوله فيه) قدم هنا وآخر
 في العمل فقيل لانه علق هنا بتري ونعمة جو آخر وهو لا يتم به المقصود وقوله ويجوز أن تتعلق الخ أي بقدر
 كسخرنا البحرين وهما ناهما ونحوه مما يشتمل على منافعهما وقوله باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال يعني أن
 التبرج عليه تعالى محال فهو مجاز والمراد اقتضاء ما ذكره النعم للشكر حتى كان كذا يتبرج من النعم عليه
 بها فهو تمثيل يؤول الى أمره بالشكر لنا (قوله هي مدة الخ) لان الاجل يطلق على مجموع المدة وعلى غايتها
 وقوله أو يوم القيامة على أنه منتهى معين وقوله وفيها أي في هذه الاشارة اشعار بما ذكر لان الاخبار
 والثناء عليه يقتضى ذلك وفي قوله الاخبار اشارة الى أن الله خير لانعت وأعطف بيان لاسم الاشارة لانه
 لا يقع العلم فيه كغيره وكونه باعتبار أصله قبل الغلبة تكلف ما لا حاجة اليه وقوله في قران والذين الخ
 ما نفاة القران لما في النظم أي كونه مقارنا له في الاستئناف وهو معطوف عليه وأحوال من الضمير المستتر
 في الظرف وفي القران اشارة لهذا الوجه مقترنا لما في الجملة قبلها من الدلالة على العظمة كما سبقت وعلى
 الوجه الاول هو معطوف على جملة ذلكم الله الخ وأحوال أيضا وقوله للدلالة الخ يعني أن قوله له الملك وما
 بعده مستأنفة مقترنا لبقوله ودليل عليه كما اشار اليه شرح الكشاف فانقرضا بالالوهية والربوبية مستفاد
 من تعريف الظرفين في قوله ذلكم الله ربكم وهذا مسوق لتقريره والاستدلال عليه اذا صلح جميع الملك
 والتصرف في المبدأ والمنتهى له وليس غيره منه تقرير ولا قطمير ولذا قيل ان فيه قياسا منه بقا مطوبا
 فقط ما قيل من أنه يكفي فيه الاول لما فيه من تقديم الجار والمجرور المقيد للاختصاص واللقافة بكسر
 اللام نظرف وقتي يلقى به (قوله لانهم) أي الاصنام لا الملائكة وعيسى مما عبد من دون الله حماد
 وخصهم لان الكلام مع المشركين وقوله ولتبرهنهم أي بلسان الحال لانهم حماد أولان الله يخلق فيهم قوة
 النطق وهو كناية عن عدم قدرتهم على النطق وكذا الكلام فيما بعده وقوله مما تدعون بالتشديد وهو
 الربوبية (قوله فانه الخبير على الحقيقة) ليس المراد ما يقابل الجاز بل الواقع المتحقق لان عمله تعالى
 ليس كعمل غيره بالامور وقوله ما يعين لكم بكسر الهمزة وتشديد النون أي ما يعرض لكم ويطرأ من
 الاحوال لوقوعه في مقابلة الانفس وليس المراد به ما ظهر أمامك واعترض كما قيل وان كان هذا أصله
 (قوله وتعرف الفقراء للمبالغة) لانه لا عهد فيه فهي للجنس أو الاستغراق وحصر الجنس فيهم فيبدأ أنه
 لا فقير سواهم مع افتقار جميع الممكنات لواجب الوجود فجعل هؤلاء لشدة احتياجهم كأنه لا فقير سواهم
 مبالغة وقوله وأن افقة الخ اشارة لما ذكر ولذا عطف بالواو كما هو في النسخ العحصمة وأما عطفه بأو
 على ما وقع في بعضها فكانت من سهو الناسخ وتوجيهه بأن شدة الافتقار الى الاول في أنفسهم وفي هذا
 بالاضافة لغيرهم بعيدا بأما عطفه لا يقال مثل هذا الاحتياج موجود في الجن حتى يدخلون في الناس تغلبا

أو تفضيل للاجتماع على الكافر بما يشاركه نفسه
 العذب من المنافع والمراد بالخلية اللائق
 واليواقيت (وترى الفلك فيه) في كل (مواخر)
 اشق الماء بجره (للتبغوا من فضله) من فضل الله
 بالنقله فيها واللام متعلقة بجو آخر ويجوز أن
 تتعلق بمادل عليه الافعال المذكورة (ولعالمكم
 تشكرون) على ذلك وحرف التبرج باعتبار
 ما يقتضيه ظاهر الحال (يولج الليل في النهار
 ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر
 كل يجري لأجل مسمى) هي مدة دوره أو
 منتهاه أو يوم القيامة (ذلكم الله ربكم له الملك)
 الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء مفعول اشعار
 بأن فاعلته لها موجبة لثبوت الاخبار
 المترادفة ويحتمل أن يكون له الملك
 كلاما مستندا في قران (والذين تدعون من
 دونه ما يملكون من قطمير) للدلالة على فقره
 بالالوهية والربوبية والقطمير لقافة النواة
 ان تدعوهم لاسم هو ادعاهم لانهم حماد
 (ولو دعوا) على ميل الغرض (ما استجابوا
 لكم) لعدم قدرتهم على الاضاع ولتبرهنهم
 منكم مما تدعون لهم (ويوم القيمة يكفرون
 بشرككم) باشراككم لهم بقرون بطلانه
 أو يقولون ما كنتم ايانا تعدون (ولا ينشك
 مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبره مثل خبيره
 أخبرك وهو الله سبحانه وتعالى فانه الخبير به
 على الحقيقة ودون سائر الخبيرين وانفراد تصديق
 ما أخبر به من حال آلهتهم ونفى ما يدعون لهم
 (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) في أنفسكم
 وما يعينكم ونعريف الفقراء للمبالغة
 في فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة
 احتياجهم هم الفقراء وأن افقة سائر
 الخلائق بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك
 قال وخلق الانسان ضعيفا

لانه مما لوجه له اذ هم لا يحتاجون في المطعم والملبس وغيره كما يحتاج الانسان وضعفهم ليس كضعفه مع انه لا يضر اذ الكلام مع من يظهر القوّة والعناد من الناس وأما احتمال كون القصر اضافاً بالنسبة اليه تعالى فمع كونه عدولاً عن الظاهر بلا ضرورة ومع فوات المبالغة المستفادة من العموم يكون قوله والله هو الغنى مستنداً وكالتأسيس خيماً التأكيد فلا وجه للاقتداء بالامام فيه وما ذكر من سبب النزول وأنه لما أكثر الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم والاصرار من الكفار قالوا لعل الله يحتاج لعباداتنا فزادت لا يقصد شيئاً فان قوله والله هو الغنى كاف في الرد عليهم (قوله المستغنى على الاطلاق) أي عن كل شيء وقوله المنعم تفسير لقوله الجيد فان أصل معناه المحمود لكن المراد به هنا بطريق الكناية ذلك ليناسب ذكره بعد فقرهم اذ الغنى لا يتفجع الفقير الا اذا كان جواداً منعماً ومثله مستحق للحمد فأريد به المستحق للحمد لانعامه لا الاستحقاق الذاتي وقوله على سائر الموجودات أي جميعها من الاطلاق وعدم ذكر المتعلق وقوله حتى استحق أي بواسطة انعامه لا الاستحقاق الذاتي فانه ثابت على كل حال (قوله بتوم آخرين) هذا على أن خطاب يذهبكم للمشركين أو للعرب وقوله أطوع منكم أي أكثر طاعة لأن اذها بهم لا يكون الا لعدم رضاه لبعضانهم وقوله بعالم آخر أي غير الناس بناء على أنه عام وقوله بتعذر الخ لانه من عز عليه كذا اذا صعب قال تعالى عزير عليه ما عنتم والمعدراً صعب من غيره (قوله ولا تحمل نفس آثم الخ) آثم تفسير لوازرة لان الوزر الاثم وهو صفة نفس مقدرة ولذا أنت كآثرى وقوله وأما قوله الخ اشارة الى أن هذه الآية لا تنافي تلك الآية التي في العنكبوت لان ما تم بالتسبب وهو المشار اليه في حديث من سن سنة سنة فعلية وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة (قوله ليس فيها شيء من أوزار غيرهم) ولا ينافيه قوله مع أفعالهم لان المراد بأفعالهم ما كان بعبادتهم وبما معه ما كان بسوقهم وتسيبهم فهو لهؤلاء من وجه ولاولئك من آخر (قوله نفي أن يحمل عنها ذنبها الخ) ضمير عنها المثلثة أي لا تحمل عنها ذنبها سواء كان الحامل وازراً أم لا فيين بطلان زعم اتحادهما وعموم الحامل من عدم ذكر المدعو ظاهر فلا مجال لهذا الزعم وأما المثقلة فأخص من الوازرة ثم انه قيل ان هذا نفي للعمل اختياراً والاول نفي له اجباراً وأنه قريب مما ذكره المصنف رحمه الله وقد قيل عليه انه يأباه قوله ولا تزراذ المناصب حينئذ ولا يوزر على وازرة وزر أخرى وقوله لا يحمل منه شيء اذا المناسب للاختيار لا يحمل شيئاً ببناء الفاعل وأيضاً نفي الاجبار أن يتعرض له بعد نفي الاختيار فالظاهر أن الاول نفي للعمل الاختياري تكترماً من أنفسهم برّد القول المضلن ولتحمل خطاياكم والثاني نفي له بعد الطلب منهم أعم من أن يكون اختياراً أو جبراً واذا لم يجبر عليها بعد الطلب والاستعانة علم عدم الجبر بدونه بالطريق الاولى فيعم النفي لاقسام الحمل كلها وهو كلام حسن الا أن كلام المصنف رحمه الله ليس فيه تعريض للاجبار وعدمه ولا تزروا وزر أخرى وقوله ولو كان المدعو وقد قدر أيضاً ولو كان الداعي والاول أحسن لان الداعي هو المثقلة بعينه فيكون الظاهر عود الضمير عليه وتأنيبه فلا وجه لاستحسانه مع ركاكته (قوله على حذف الخ) وتقديره ولو كان ذو قربي مدعو الامدعوا كما قد دللنا فيه من الاخبار بالمعرفة عن النكرة وان أمكن دفعه وقوله فاحم أي التامة لا يلتزم معها النظم لان هذه الجملة الشرطية كالتميم والمبالغة في أن لا غياث أصلاً ولو قدر المدعو ذا قربي ولو قدرته ان تدع النفس المثقلة الى تخفيف ما عليها لا تجدمعاوناً ولو وجد قربي لم يحسن ذلك الحسن وملاحظة كون ذي القربي مدعواً بقريته السياق وتقديره يدعو ونحوه لكونه خلاف الظاهر لا يتم معه الانتظام قد بر (قوله غائب الخ) يعني أن الغيب حال من الفاعل أو المفعول لانه بتقدير عذاب ربههم وقدم رفيه وجوه آخر فتذكر وقوله فانهم الخ اشارة الى وجه التخصيص مع أن الأندال للكفار أيضاً (قوله واختلاف الفعليين لما مر) في قوله الله الذي أرسل الرياح فتشيرا لوالوا المراد الوجه الثالث وهو استمرار الامر فهو هنا لاستمرار الطاعة والانقياد لنبوتها في الماضي والمستقبل وانما يتجه بجعل الخشية والاقامة كشيء واحد ويكتفي أيضاً لازمه كما في المقبس عليه فتأمل (قوله وهو اعتراض الخ) لان

(واقفه هو الغنى الجيد) المستغنى على الاطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الجسد (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) قوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بتعذراً ومتعسراً ولا تزروا وزر أخرى وأما قوله ولا تحمل نفس آثم آثم نفس أخرى وأما قوله ولتحملن أفعالهم وأفعالهم في الضالين المضلين فانهم يحملون أفعالهم مع أفعالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها شيء من أوزار غيرهم (وان تدع مثقلة) نفس أفعالها (الى جملها) بجمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) ليجب لئلا يحمل منه نفي أن يحمل عنها ذنبها (ولو كان عليها ذنب غيرها) ولو كان ذنبها المدعو ذنباً اقرباً فاعضها المدعو لانه ان تدع عليه وقرى ذوق قربي على حذف الخ وهو اول من جعل كان التامة فانهم بالغيب الكلام (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) غائبين عن عذابه أو عن الناس في خواتيم أو غائبين عنهم عذابه (وأقاموا الصلوة) فانهم المتشعرون بالانذار لا غير واختلاف الفاعلين لما مر من الاستمرار (ومن تركي) ومن تفرغ لها من دنس المعاصي (فانما يترك لنفسه) اذ دفعها عنها وقربى من تركي فانما تركي وهو اعتراض مؤكدهم لغيبهم واقامتهم الصلاة لانهم من على جلة التركي (والجاء الله المصير) فيجازيهم على تركيهم

كقوله

كونهما من التركي أمر معلوم فاذا بين عود نفعهما على من قاما به كان ذلك داعيا لهما وما وحقنا عليهما وما قبل من أن المعنى انه تأكيد لوجوبهما أو نفعهما لا وجه له والاعتراض هنا سالم من الاعتراض فن قال انه ليس اعتراضا نحو بالعدم تعلق ما بعده بما قبله لم يصب وقوله وما يستوي معطوف على قوله أو لا وما يستوي (قوله الكافر والمؤمن الخ) على أنه ضرب مثلا لهما كالبحرين فهو بجملة استعارة تشبيلية أو في الاعشى والبصر استعارة مصرحة وقوله وقبل الخ فيكون من تمة قوله ذلكم الله الآية وهو أيضا استعارة تشبيلية والمعنى لا يستوي الله مع ما عبدتم أو الاعشى عبارة عن الضم على انه استعارة أو من استعمال المقيد في المطلق فالصبر على حقيقته (قوله ولا الثواب) وقدم الغل ليكون مع ما قبله على غلط واحد فان العمى والظلمة والظل متناسبة أو لسبق الرحمة كما مر مع ما قبله من رعاية الفاصلة وقوله وتكريرها على الشقين أي في النور والحور والظل لزيد التاكيد فان أصله حصل بتصدرها بالثني وأما ترك ذلك في الاول فلان قوله الاحياء والاموات لما كان بعينه اكنى بالتكرار فيه عن التكرار فيه وقيل كترت فيما فيه تضاد والاعشى والبصر لاضادتين ذاتيهما فان الشخص بصيرا عمى بعدما كان بصيرا وان تضاد وصفاهما وقيل لان المخاطب في أول الكلام لا يقصر في فهم المرام وقيل وقيل وفي هذا كفاية (قوله غلب على السموم) بعدما كان معنى الشديدا الحرارة مطلقا وقيل السموم الخ وقيل الحرور بالليل والنهار وقوله ولذلك كرر الفعل اشارة الى أنه مقصود بالتمثيل وجمع لذلك وقوله وقيل للعلماء والجهلاء فان الموت والحياة كثيرا ما يستعار لهما كما قيل

لا يبعين الجهول برته * فذا لم يث لباسه كفته

وقوله يسمع المراد به سماع تدبر وقبول (قوله محقين أو محقا) يعني أن بالحق حال اما من فاعل أرسلنا أو من مفعوله أو وصفة لصدوره والباء للمصاحبة وقوله صله أي للاقول وحذفت صلة الثاني ولوضوحه أجله (قوله يندرعنه) أي عن الله وقوله والاكتفاء الخ يعني أنه في الاصل نذير وبشر فاكنتي بتقديره ايجازا لما ذكرنا والمراد أنه اقتصر على هذا وترك الآخرا سامن غير تقدير وقيل خص بالذكر لان البشارة لا تكون الا بالسمع فهو من خصائص الانبياء فالبشير نبى أو ما قبل عنه بخلاف النذارة فانها تكون سمعا وعقلا فلذا وجدنا النذير في كل أمة ورد بأن الحسن والقبح شرعيان عند أهل الحق فالنذار كالابنار لا يكون الا سمعا ولو سلم فالابشار يوجد أيضا بالعقل كآيات الفلاسفة اللذة الروحية بعد الموت ورد بأن ما ذكر منى على ما ذهب اليه الخنزية من أن لبعض الاشياء جهات حسن يدركها العقل كالإيمان بالله فبادرا كاستحق العقاب كيلا يلزم الدور كما تقر في الاصول فلا ورود لما ذكره وهذا كله لا يحصل له وكدراله من أول مجراها ولولا التزام ما قيل وقال كان ترك هذا عين الكمال (قوله ولان الانذار الخ) وجه آخر للاقتصار وبه يندفع عن الاول أنه لم اكنى بهذا دون ذلك مع حصول الایجاز بالعكس وقوله على ارادة التفصيل يعني لير المراد أن كل رسول جاء بجميع ما ذكر حتى يلزم أن يكون لكل رسول كتاب وعدد الرسل أكثر بكثير من الكتب كما هو معروف بل المراد أن بعضهم جاء بهذا وبعضهم جاء بهدا ولا ينافي جمع بعضها البعض آخر كالكتاب مع المعجزة مثلا وما له منع انحلومنها وقوله ويجوز أن يراد الخ أي بالزبر والكتاب على ارادة الجنس فهما وعبر بجوزا اشارة لبعده والوصفين زبر وكتاب بمعنى مزبور ومكتوب وقوله انكارى بالعقوبة متر تفسيره وتفصيله في سورة سبا (قوله أجناسها وأصنافها الخ) فسر الالوان بوجهين الانواع كما يقال جاء بالوان من الطعام فاختلفا فيها تعدد أصنافها وقوله كالا حاطة الانواع أي كل نوع منها كالكثيرى له أصناف متغايرة لذة وهيئة كما يرى في بعض غار الدنيا ويجوز أن يراد الافراد وقوله أوهيئاتها الخ على أن يراد بالالوان معناها المعروف المدركة بالبصر وهذا أيضا في الانواع والأفراد (قوله تعالى ومن الجبال جدد) اما معطوف على ما قبله بحسب المعنى أو حال وكونه استئنافا مع ارتباطه بما قبله غير ظاهر وقوله ذو جدد بضم الجيم وفتح ال دال وهي القراءة المشهورة جمع جدد بالضم وهي الطريقة من جده اذا قطعه وقال

(وما يستوي الاعشى والبصير) الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم وثقه عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب ولا العقاب ولان كدنتي الاستواء وتكريرها على الشقين لزيد التاكيد والحور نعتول من الحر غلب على السموم وقيل السموم ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا (وما يستوي الاحياء والاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الاول ولذلك كثر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوقفه لقمه آياته والاتعاض بعضاته (وما أنت بجمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصريين على الكفر بالاموات ومبالغة في ائناطه منهم (ان أنت الاذير) فاعليك الا الانذار وأما الامع فلا اليك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم (انا أرسلناك بالحق) محقين أو محقا وأرسالا معجوبا بالحق ويجوز أن يكون صله لقوله (بشيرا ونذيرا) أي بشيرا بالوعد والحق ونذيرا بالوعد الحق (وان من أمة) أهل عصر (الا خلا) مضى (فيها نذير) من نبى أو عالم يندرعنه والاكتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة البشارة سيما وقد قرن به من قبل ولان الانذار هو الأهم المقصود من البعثة (وان يكذبوك) فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) وبصفا ابراهيم عليه السلام (وبالكتاب المنير) كالتوراة والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحدا والعطف لتغاير الوصفين (ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) أي انكارى بالعقوبة (ألتر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها) أجناسها وأصنافها على أن كلامها ذو أصناف مختلفة أو هيئاتها من الصفرة والحضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) ذو جدد

أبو الفضل هي من الطرائق ما يخالف لونه لون ما يديه ومنه جنة الحمار للخط الذي في وسط ظهره يخالف لونه
وعلى كل فهو يحتاج الى تقييد مضاف فيه ان لم يقصد بالمبالغة لان الجبال ليست نفس الطرائق وما له ان
الجبال مختلفة ألوانها فيناسب قرينه لانه المقصود وان لم يكن قوله مختلف ألوانها صفة جدد فلا ريد عليه
انه انما يمتنى عليه وهو خلاف المختار والخطط بضم ثم فتح جمع خطه بالضم كقطة بمعنى الخطط بالفتح ولذا
قال للخططة السوداء وما وقع في بعض النسخ من ترك التاء سموم من النسخ وقيل لها خطة لفصلها وقطعها عن
بقية لونه وأما خطة وخطط بالكسر فهي الارض نفسها (قوله وقرئ جدد بالضم) جمع جديدة كسفيينة
وسفن وقيل جمع جديد كما ذكره المصنف رحمه الله وفي نسخة جديدة وهي أصح وهي قراءة الزهري وهي
بمعنى الاولى وتجمع على جدد أيضا قال * جون السراة له جدد انداء ربع * اي طرائق وخطوط واليه أشار
بقوله بمعنى الجدد أي بضم ففتح وقوله جدد بفتحين هي مروية عن الزهري أيضا وقد ردوا بحاتم هذه
القراءة من حيث المعنى وجمعها غيره وقال الحداد الطريق الواضح البين الا انه وضع المفرد موضع الجمع
ولذا وصف بالجمع وأما كونه من وصفه بوصف أجزاءه كقطفة أمشاج لاشتمال الطريق على قطع كما قيل
فغير ظاهر ولا يناسب لجمع الجبال (قوله بالشدّة والضعف) إشارة الى أن ألوانها فاعل محتمل
لامبتدأ لانه لو كان كذلك قيل مختلفة وأنه صفة لقوله ييض وجر والمراد باختلافها تفاوتها لانها مقولة
بالتشكيك ولولا هذا التأويل لم يصدق غير التأكيدي ويحتمل أيضا أن يكون صفة جدد كما فصله العرب
(قوله ومنها غرايب) صفة اللون) أخذ الاتحاد من مقابلته لما اختلف لونه ولان القريب تأكيدي
للسود كما سود حالك فيبتاد منه ذلك فلا وجه لما قيل من أن السواد لا يقتضي الاتحاد لجواز اختلافه
كإني الاقربين (قوله وهو تأكيدي مضمير) بالاضافة والمراد التأكيدي الاصطلاحى تصرح به أهل العربية
واللغة بأنها تأكيدي لوان فيقال أبيض يقق وأصفر فاقع وأسود حالك وغريب وهو تأكيدي
لفظي لانه يكون بأعادة اللفظ أو مرادفه وأما كون المؤكد لا يحدف كما ذكره بعض النحاة لتناهي الغرضين
فيهما فان التأكيدي يقتضي الاعتناء والتقوية وقصد التطويل والحدف يقتضي خلافه فقد رده الصغار
كإني شرح التسهيل بأن المحذوف للدليل كالمذكور فلان في تأكيده فعمل التأكيدي على الصفة
المؤكد وتأويل قوله ونظير ذلك في الصفة الصريح في خلافه يجعله بمعنى الصفة المخصصة تعسف من غير
داع وقوله ومن حق التأكيدي مطلقا لا في الالوان كما توهم (قوله بفسره) يشير الى ما في بعض
شروح المفصل من أنه حذف فيه الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم لمعرض في الصفة ايهام ينتبذ
الموصوف بعدها اما بضافتها اليه كما في سحق عمامة أو يجعله بدلها منها أو عطف بيان لها كما في العائذات
الطير ويقاس عليه التأكيدي فلا مخالفة بينهما كما قيل وكونه بدلا أو عطف بيان للصفة وهي عين الموصوف
لا يتأني كونه مفسرا فاعرفه (قوله والمؤمن الخ) هو من قصيدة النابغة المشهورة وتامه
ركبان مكة بين الغيل والسند * والواو للقسمة أقسم بالله المؤمن الطير المتجنات الى حرم مكة زادها الله شرفا
ومسحها كناية عن أمنها حتى لا تفر من يد لاس والغيل والسند موضعان والعائذات حجر وريلاضافة لانه
يجوز اضافة الوصف ذى اللام اليه أو منصوب بالكسرة على أنه مفعول للمؤمن والطير بدل منه أو عطف بيان
ومن الوهم ما قيل انه لا محل له من الاعراب لانه انما جى به لتفسير المحذوف لان ما ذكره النحاة انما هو في
الجملة المقسرة لا في المفرد لانه غير متصوّر فيه ومن جوز تقديم الصفة على موصوفها جعله صفة للطير (قوله
وفي مثله مزيدا كيد) لتأكيدي المحذوف مرتين مرة بغرايب وأخرى بسود مع ما فيه من الابهام والتفسير
كما أشار اليه المصنف رحمه الله (قوله كاختلاف الثمار الخ) يعني انه في محل نصب صفة مصدره فقد
وتختلف صفة مبتدأ من الناس خبره أي صنف مختلف وقيل انه متعلق بما بعده والإشارة لما مر أي مثل
المطر والاعتبار بخلوها تعالى واختلاف ألوانها يخشى الله العلماء ورده العرب بأن انما لا يعمل ما بعدها
فيما قبلها أو بأن الوقف على كذلك من غير خلاف فيه عن أهل الاداء وبه ظهر ضعف ما قيل ان معناه الامر

أي خطط وطرائق يقال جنة الحمار للخططة
السوداء على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع
جديد بمعنى الجدد ووجد بفتحين وهو
الطريق الواضح (بيض وجر مختلف ألوانها)
بالشدّة والضعف (وغرايب سود) عطف
على ييض أو على جدد كانه قيل ومن الجبال
ذو جنة مختلفة اللون ومنها غرايب متعده
اللون وهو تأكيدي مضمير بفسره ما بعده فان
الغريب تأكيدي للسود ومن حق التأكيدي
أن يتبع المؤكد ونظير ذلك في الصفة قول
النابغة * والمؤمن العائذات الطير مسحها *
وفي مثله مزيدا كيد كما في من التكرير
باعتبار الانحمار والظهار (ومن الناس
والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك)
كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله
من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة
المخشي والعلم بصفاة وأفعاله

كذلك

كذلك أي كايين ونخلص على أنه تخلص لذكر أولياء الله (قوله فن كان أعلم به) ليس استطرادا كما قيل بل
 إشارة إلى أن المراد بالعلماء العالمون بالله لا بالنعو والصرف مثلا وقوله أن أخشاكم لله وأتقاكم له الحديث
 صحيح رواه مالك في الموطأ وغيره وسببه أن رجلا قبل امرأته وهو صائم على ما فصل فيه وقوله ولذلك أتبعه
 الخ أي لكون الخشية مشروطة بعرفة الله ذكرت الخشية بعد ما يدل على كمال القدرة من قوله ألم تراخ
 وفيه إشارة إلى ارتباطه بما قبله وقوله وقرئ الخ تقدم بحقيقته وطعن صاحب النشرف هذه القراءة
 وقوله لأن المعظم الخ بيان لوجه العلاقة وهو ظاهر في أنه مجاز مرسل بعلاقة الزوم فيجوز جعل كلامه عليه
 فالاستعارة لغوية وقيل الخشية ترد بمعنى الاختيار كقوله * خشيت بنى عمي فلم أرهم لهم (قوله تعليل
 لوجوب الخشية الخ) تعليلها بالعزة الدالة على كمال القدرة على الانتقام ظاهر وأما دلالة الخ على خصوص
 المغفرة ففيها خفاء وقد قال الطيبي رحمه الله أنه دال على القدرة التامة لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا
 القادر على العقوبة وقد يقال أنه تكميل كما في قوله

سليم إذا ما الحلم زين أهله * مع الحلم في عين العدو مهيب

فتأمل (قوله يداومون على قراءته) وفي نسخة يداومون قراءته على الحذف والايصال أو تضمينه حتى
 يلازمون لأنه يتعدى بعلى والاستقرار مأخوذ من المضارع الدال على الاستقرار ومن وقوعه صلة ومن
 اختلاف التعليل كما ترفي كثير والسمة العلامة والعنوان علامة الكتاب على ظهره وهو تشبيهه بليغ وقوله
 أو متابعة ما فيه وفي نسخة عطفه بالواو أمالان القراءة لا يعتد بها دون عمل أولان يتلوا من تلاه إذا تبعه
 (قوله أو جنس كتب الله الخ) هذا أنسب بالتعبير بغير ما يخصه كالقرآن والأول أنسب بكون الاضافة
 للعهد وقوله فيكون ثناء على المصدقين من الامم جميعا فيدخل فيهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودخولا
 أو لسانا والمقصود حثهم على اتباعهم وقد قيل ولأنه على ارادة الجنس لا يتعين ما ذكر لأن هؤلاء يتابع
 القرآن كما أنهم اتعوا سائر الكتب لأنه مصدق لما بين يديه مطابق لما فيها من أصول العقائد كما ترفي قوله
 كذبت قوم نوح المرسلين فتأمل وقوله كيف اتفق فإنه يعبر بجملة عنه ومن خصهما بما ذكر فلا يله
 الاكمل فيهما وقوله تحصل الخ التجارة استعارة لتحصيل الثواب بالطاعة وقول الطيبي عزارة الطاعة
 بناء على أن التجارة هي تعاطي ذلك لا الربح بالفعل فإذ ذكره أقرب لمعناه وما ذكره المصنف رحمه الله أسد
 في مغزاه فتدبر (قوله لن تكسودن نيلك) البواروردد بمعنى الكساد والهلاك وهل هو حقيقة فيهما
 أو في الآزل مجاز في الثاني والعكس احتمالات نطق بكل واحد منها بخصوص أهل النعمة والمصنف جمع بينهما
 بناء على مذهبه أو هو تفسيره بما يؤول اليه وعلى الأول فهو ترشيع للاستعارة في التجارة (قوله عليه لدلوله)
 أي هو متعلق بما دل عليه لن وهو اتقاء الكساد وتفق بـ في ترويج وفيه مع أنفق وامناسبة لأن الحرف
 لا يتعلق به الخبز والجورور على المشهور ومن لم يقف على مراده قال لا مانع من كونه عليه لن تجور فلو ترك اللفظ
 مدلول كان أصح وقوله وأعاقبه ليرجون لا يظهر لتعبير ما لاقية دون العلة وجه الاتقان ليصرح بأنها
 علة غائبة وقد تبع فيه أبا اليقاف ووجهه الطيبي بأن الكلام يدل على أن غرضهم عدم بوار تجارتهم لأن
 صلة الموصول علة لأنها لو تذن تصحق الخبر ولم يذهب اليه الزمخشري لأن مثل هذه اللام إنما تكون في نحو
 فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا (قوله أو لدلول الخ) بمعنى أنه متعلق بـ قد تزيل عليه
 ما قبله كفعلا ذلك والجملة المقترنة معترضة لثلاث بفضل بأجنبي ويجوز تعلقه بما قبله على التنازع وقوله من
 فضله ان رجع لهم ما فهو ظاهر وان رجع للثاني فللدلالة على أن الأول كالواجب لكونه جزءا لهم بوعده
 (قوله أي مجازيهم عليها الخ) فان الشكر في حقه تعالى لا يليق حمله على ظاهره فيجمل على الجزاء
 بالاحسان مجازا وقوله أو خبران الخ فيقدر العائد وهو لهم والمعنى مغفرون مشكورون ويجوز أن
 يكون خبرا بعد خبر وخص وأأنفقوا القرية ولأن المقيد المتعقب لامور متعددة يختص بالآخر لكنه مذهب
 أبي حنيفة كما قاله العليبي فكانت تبع فيه الزمخشري ويجوز أن يكون حال من مقدر والجملة معوضة

فن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه
 الصلاة والسلام أني أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك
 أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم
 المفعول لأن المقصود حصر الفاعلية ولو آخر
 انعكس الامر وقرئ برفع اسم الله ونصب
 العلماء على أن الخشية مستعارة للتعظيم فان
 المعظم يكون مهيبا (ان الله عزير غفور) تعليل
 لوجوب الخشية لدلالتة على أنه معاقب للمصتر
 على طغيانه غفور للتائب عن عسيانه (ان الذين
 يتلون كتاب الله) يداومون على قراءته أو
 متابعية ما فيه حتى صارت سمعة لهم وعنوانا
 والمراد بكتاب الله القرآن أو جنس كتب الله
 فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد
 اقتصاص حال المكذبين (وأقاموا الصلوة
 وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية) كيف
 اتفق من غير قصد اليهما وقيل السر في المسنونة
 والعلاية في المفروضة (يرجون تجارة)
 تحصل ثواب الطاعة وهو خبران (ان تجور)
 لن تكسودن وان تهلك بالفسران صفة التجارة
 (ليوفيهن أجورهم) علة لدلوله أي شق
 عنها الكساد وتفق عند الله ليوفيهن بنفاقها
 أجور أعمالهم أو لدلول ما عدا من أمثالهم فهو
 فعلا وذلك ليوفيهن وأعاقبه ليرجون (وزيدهم
 من فضله) على ما يقابل أعمالهم (انه غفور)
 لقرطاتهم (شكور) لانعامتهم أي مجازا
 عليها وهو علة للتوفية وان زيادة أو خبران
 ويرجون حال من واو وأنفقوا

أى فعلا ذلك راجح فلا يرد عليه أنه فصل بأجنبي بين المبتدأ وخبره وأما التنازع في الحال فلا يخفى حاله
 (قوله يعنى القرآن ومن للتبيين) إذا كان المراد بالموحى جميعه من المتلو بالقرآن ذلك ويصح أن يكون
 للتبعض أيضا فان أريد بالموحى جنس الموحى المتلوا يضل فهو بعض القرآن بمعنى المجموع ويجوز كونها
 بيانية على هذا أيضا وقوله هو الحق ان كان الضمير لافضل وقصد الحصر فهو من قصر المسند اليه على المسند
 لا العكس لعدم استقامة المعنى الا أن يقصد المبالغة (قوله أحقه) أى أحقه أو أجده حقا فالعامل
 فيه مقدر يفهم من مضمون الجملة وهى حال مؤكدة لغيرها ولنفسها وهو الظاهر من قوله لان حقيقته الخ
 وقوله عالم بالبوطن معنى خبير كما مر تحقيقه والظواهر راجع للبصير لعلقه بالمحسوسات وقوله فالوكان الخ
 بيان لارتباطه بما قبله من الوحى (قوله الذى هو عيار الخ) العيار بكسر العين مصدر عيارت المكاييل
 والموازين اذا قايست بغيرها يعلم محبتها وهو مجاز مرسل عما هنا يعطيه حجة غيره منها انما واقفه فهو صحيح من
 عند الله وما خالفه فليس منه بل هو محرف مبدل وقوله وتقديم الخبر على البصير إشارة الى ما ذكره الى
 ذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله لا ينظر الى أعمالكم وانما ينظر الى قلوبكم ولذا قالوا المرء بأصغره
 فتدبر (قوله حكمتا توريثه) يعنى أن توريث أمة محمد صلى الله عليه وسلم الكتاب بعده في المستقبل
 فالتعبير بالماضى اما لان المعنى حكمتا توريثه وقد نراه فهو مجاز من اطلاق السبب على السبب أو عبر عنه
 بالماضى لتحققه وهو معطوف على أو حينا باقامة الظاهر مقام الضمير وأعلى الذى أو حينا الخ ونم للتراخي
 الزمانى على الثانى والرتبى على الاول والمراد بالكتاب على هذا القرآن (قوله أو ورثناه من الام السالفة)
 فالمراد بالكتاب اما القرآن كما قيل انه لقي زبورا ولين أو الجنس (قوله والعطف) أى على هذا الوجه
 على ان الذين يتلون الخ على المعنيين السابقين ونم للتراخي الزمانى لان التوريت بعده لئلا يكتن الكلام
 فى الماضى فان كان على ظاهره لان توريثه من الام السالفة سابق على تلاوته لزم كون ثم للتفاوت الرتبى
 أو للتراخي فى الاخبار ولذا جعله فى الكشاف وشروحه متصلا بقوله وان من أمة الاخلافة انما يذوق ذكرا
 أولا ارساله لا تزل ثم عقبه بما يخص برسوله صلى الله عليه وسلم من قوله والذى أو حينا الخ معترضا ثم أخبر
 بتوريثه الكتاب لهذه الامة بعدما أعطى تلك الام من الزرف ثم للتراخي فى الاخبار وفى الرتبة ايذانا بفضل
 هذه الامة كما قرره الفاضل البينى وغيره ولا يخفى ما بينت من المخالفة وكلام المصنف رحمه الله محل تأمل
 (قوله اعتراض لبيان كيفية التوريت) لانه اذا صدقها المطابقتها لها فى الاصول والتشريع فى الجملة كان
 كأنه هى وكأنه انتقل اليهم عن سلف وقوله أو الامة الخ أما العلماء فبالذات وأما غيرهم فبالواسطة فلا
 بعد فيه كما توهم (قوله تعالى فتم ظالم لنفسه) الفاء للتفصيل والتعليل كما قيل والنظام لنفسه من ارتكب
 المعاصى سواء كان يظلم نفسه أو يظلم غيره والمصنف رحمه الله قصره على الاول اما لانه مقتضى السياق لان
 توريث الكتاب للعمل أو لان من يظلم نفسه لا ينهى عن ظلم غيره وادخاله فيه لان من ظلم غيره ظلم نفسه فليس
 يبعد لكن كلام المصنف رحمه الله ظاهر فى خلافه ولا من نفسه للتقوية (قوله بضم التعليم والارشاد الخ)
 الظاهر تفسيره بغلبة الحسنات وزيادة العمل لكنه لما كان خيرا للناس من ينفع الناس وينفع ورثة الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام بما ذكره ايمان الواقع لكن ما ذكره مناسب لما بعده فتأمل (قوله وقيل
 الظالم الجاهل) لظلمه نفسه بعدم تكميلها ولا يخفى انه خلاف الظاهر فوجه تفريضه ظاهر وعليه فضمير
 منهم راجع للعباد أو للموصول على الوجه الثانى من ارادة الامة وتوريت الكتاب للجاهل كتوريت بعض
 الورثة الفقهاء المضيعين لما ورثوه (قوله وقيل الظالم المجرم) أى من كان أغلب أحواله الجرم والعصيان
 وهذا التفسير ليس يبعد ولا يظهر لتفريضه وجه وما وجه به من أنه لا يكون التقسيم بلا حظة الكتاب لا وجه
 له لان ما له للعمل به وعدمه ومعنى الاقتصاد وهو التوسط والاعتدال فيه أظهر فان صح ما ذكره فيه من
 الحديث فنور على نور وفيه نظريسياتى وقوله مكفرة تصبغة المفعول وقوله وأما الذين ظلموا الخ أو ردد عليه
 انه أنصب بالوجه الاول اذا الظاهر تعذيب المجرم وكذا الحساب اليسير يكون للعامل بالكتاب غالبا فعلى هذا

(والذى أو حينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن
 ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (هو الحق
 مصدر فالما بين يديه) أحقه مصدر فالما تقدمه
 من العكس سبب الساموية حل مؤكدة لان
 حقيقته تستلزم واقفه اياه فى العقائد وأصول
 الاحكام (ان الله يعباد من يظلم بصير) عالم
 بالبوطن والظواهر فلو كان فى أحوالك
 ما ينافى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب
 المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب والامور
 الخبير للادلة على أن العسمة فى ذلك الامور
 الروخانية (ثم ورثنا الكتاب) حكمتا توريثه
 منك أو توريثه فعبارة بالماضى لتحققه أو
 أو رثناه من الام السالفة والعطف على ان
 الذين يتلون والذى أو حينا اليك اعتراض
 لبيان كيفية التوريت (الذين اصطفىنا من
 عبادنا) يعنى علماء الامة من العصابة ومن
 بعدهم أو الامة بأسرهم فان الله اصطفىهم
 على سائر الامم (فتم ظالم لنفسه) بالتقصير
 فى العمل به (ومنها مقصد) يفعله به فى غالب
 الاوقات (ومنها سابق بالخبرات باذن الله)
 بضم التعليم والارشاد الى العمل وقيل الظالم
 الجاهل والمقصد المتعلم والسابق العالم وقيل
 الظالم المجرم والمقصد الذى خلط الصالح بسبب
 والسابق الذى ترجح حسنة بحيث صارت
 سببا له مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة
 والسلام اما الذين سبقوا فأولئك يذبحون
 الجنة برزقون فيها

وجه تعريفه وقوله بغير حساب متعلق يدخلون ويجوز فعلقه بيزقون أيضا (قوله وقيل الظالم الكافر الخ) وجه تعريفه ظاهر لان المتبادر انه تفصيل للمصطفى لا للعباد فيخرج الكفرة وأما كون العباد المضاف لله مخصوصا بالمؤمنين فليس مطردا عما يكون اذا قصد بالاضافة التشريف فلا وجه للتوجيه به هنا وقوله على أن الضمير أي في قوله عنهم وكونه للموصول واصطفاؤهم بحسب القطر تعسف (قوله وتقدمه) أي على الوجوه كلها فقوله لكثرة الظالمين ناظر للاقول وقوله ولان الخ الثاني كما هو المتبادر وقيل ان الثاني يختص بغير الوجه الاخير من وجوه التفاسير للظالم بخلاف الوجه الاقل فانه بم الوجوه وقيل الكل على الكل فان الركون متحقق في الكافر أيضا وفيه نظر (قوله بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبله) أي الطبيعة والخلق كما قيل

والظالم من شيم النفوس فان تجدد * ذاعفة فلهذا لا يظلم

أما الجهل فلطوا الانسان في أقل أمره عن الادراك والركون الى الهوى لحب الشهوات ولا يتأق هذا سلامته في القطرة الوارد في حديث كل مولود يولد على الفطرة لانه فطرة الاسلام ومعرفة الخالق وهذا لا يتأق الجهل بغيره وتزين أمور الدنيا في بادئ نظره وقوله والاقتصاد الخ أي على كل من المعاني فيستحقان التأخير لغيره وضهما واعلم أن ابن طه رحمه الله قال في كتاب القوائد الخليلية ان السلف لهم في تفسير هذه الآية خمسة وأربعين قولاً منها ان المراد بهم الكافر والاساق والمؤمن وقيل من أسلم بعد الفتح ومن أسلم قبله ومن أسلم قبل الهجرة وقيل من ترجحت سيئاته ومن نسلت سيئاته وحسناته ومن ترجحت حسناته وقيل من لا يملك من أين ينال ومن يطلب قوته من الحلال ومن يكتفى من الدنيا بالبلاغ وقيل من يدخل النار ومن يحاسب حسابا يسيرا ومن لا يحاسب وقيل الفاسق والمخلط والتائب وقيل من دام على الصيغان الى الموت ومن عصي ثم أطاع ومن يدوم على الطاعة وقيل من همه الدنيا ومن همه العقبى ومن همه المولى وقيل طالب الدنيا وطالب العقبى وطالب المولى وقيل طالب العجبة وطالب الدرجات وطالب المناجاة وقيل تارك الذلة وتارك الغفلة وتارك العلاقة وقيل من أوفى كتابه ورائه ظهره ومن أوفى كتابه بشماله ومن أوفى كتابه بينه وقيل من شغله معاشه عن معاده ومن شغله ما ومن شغله معاده عن معاشه وقيل ذوا الكفار وذوا الصغائر والمجتنب لهما وقيل من يدخل الجنة بالشفاعة ومن يدخلها بفضل الله ومن يدخلها بغير حساب وقيل من يأتي بالقراض خوفاً من النار ومن يأتي بها خوفاً من الندم ورضا واحتساباً ومن يأتي بهارضا واحتساباً وقيل الغافل عن الوقت والجماعة والمحافظة على الوقت دون الجماعة والمحافظة عليهما وقيل من غلبت شهوته عقله ومن تسلبها ومن غلب عقله شهوته وقيل المهتدى مع العلم والساعي مع العلم والعمل مع العلم وقيل من نهى عن المنكر ويأتمه ومن يأتي المعروف ولا يأمر به ومن يأمر بالمعروف ويأتمه وقيل ذوا الجور وذوا العدل وذوا الفضل وقيل ساكن البادية والحاضرة والمجاهد انتهى (قوله مبتدأ وخبر الخ) رد على الرخصى اذ جعله بدلا من الفضل الكبير الذي هو السابق بالخيرات المشار اليه بذلك ولما بينهما من المغايرة الظاهرة وعدم حسن أن يكون بدل اشتمال قال ان السبب في نيل الثواب نزل منزلة المسبب كانه هو الثواب فأبدل منه جنات عدن فكلف وتعسف ترويحاً للمذهب ولذا لم يلتفت اليه المصنف (قوله أولم تقتصدوا السابق) وهو مع ما فيه من الاحتجاج للتأويل المذكور ومن قصد الجنس حتى يصح فيه معنى الجمعية جار على الوجوه السالفة لاعلى تقدير أن يراد بالظالم الكافر فان ظلم نفسه مطلقا لا يحسن وعده بالجنة على النقط المذكور المشعربا أنه مستحق لما ذكره أهل التنصّل عليه ولو جعل للسابق أيضا جازا لاسيما اذا كانت الاشارة للسابق (قوله منصوب بفعل الخ) وأما احتمال جره بدلا من الخيرات فلما فيه من التكاف الذي ذكره الرخصى والفصل بين البدل والمبدل منه بأجنبي لم يلتفت اليه وقوله احوال مقدرة قيل انها القرب الوقوع فيه تعمد مقارنة وقوله يحلون الخ مترما فيه مفصلا في الحج (قوله أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ) لا يظهر له وجه الاعلى تشبيه الذهب الخالص في بريقه

بغير حساب وأما اللذين اقتصدوا فأولئك يحاسبون حسابا يسيرا وأما اللذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحاسبون في طول الخشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد وتقدمه لكثرة الظالمين ولأن الظالم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبله والاقتصاد والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى التوريت او الاصطفاة أو السابق جنات عدن يدخلونها مبتدأ وخبر والضمير الثلاثة أول الذين أولم يقتصدوا السابق فإن المراد بها الجنس وقرئ جنات عدن وقرئ جنات عدن منصوب بفعل يفسره الظاهر وقرأ أبو عمرو يدخلونها على البناء للمفعول (يحلون فيها) خبر ثان احوال مقدرة وقرئ يحلون من حليت المرأة في حياية (من أساور من ذهب) من الاولى للتعبير والثانية للتبيين (ولؤلؤ) عطف على ذهب أي من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعادم رحمة الله عطفاً على محل من أساور (ولباسهم فيها حرير) وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن

(شكون) للمطيعين (الذي أخلنا دار المقامة)
دار المقامة (من فضله) من انعامه وتفضله
اذلا واجب عليه (لا يسئنا فيها نصب) تعب
(ولا يسئنا فيها الغوب) كلال اذلا تكليف فيها
ولا كما تبغ تقي النصب تقي ما يتبعه مبالغة
(والذين كفروا بهم) فارجهم لا يقضى عليهم
لا يحكم عليهم موت ثان (فيموتوا) فيستريحوا
ونصبه بانهم ان وقرئ فيموتون عطشا على
يقضى كقوله ولا يؤذون لهم فمعتذرون
(ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كطأخت
زيد اسعارها (كذلك) مثل ذلك الجزاء
(يجزي كل كفور) مبالغ في الكفر أو الكفران
وقرأ أبو عمرو ويجزي على بناء المفعول واسناده
الى كل وقرئ يجازي (وهم بصطرخون فيها)
يستغيثون يقتاعون من الصراخ وهو الصياح
يستعمل في الاستغاثة لجهده المستغث صوته
(ربنا أخرجنا عما عمل صالحا غير الذي كنا نعمل)
ياضمار القول وتقيد العمل الصالح بالوصف
المذكور للتصريح على ما علموه من غير الصالح
والاعتراف به والاشعار بأن استخراجهم
لتلافيه وانهم كانوا يحسبون انه صالح
والآن تحقق لهم خلافه (أولم نعمركم ما يتذكر
فيه من تذركواكم التذير) جواب من الله
وتوبيخ وما يتذكر متناول كل عمره كمن
المكلف من التفكير والتذكر وقيل ما بين
العشرين الى الستين وعنه عليه الصلاة
والسلام العمر الذي أعذر الله فيه أي ابن آدم
ستون سنة والعطف على معنى أولم نعمركم
فانه للتقرير كانه قال عمرنا كم وجاءكم التذير
وهو النبي أو الكتاب وقيل العقل أو الشيب
أو موت الاقارب (فذوقوا للظالمين من
نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب
السموات والارض) لا يخفى عليه خافية فلا
يخفى عليه أحوالهم انه علم بذات الصدور
تعليل له لانه اذا علم مضمرات الصدور وهي
أخفى ما يكون كان أعلم بغيره (هو الذي
جعلكم خلائف في الارض) ملق اليكم
مقاليد التصرف فيها وقيل خلفا بعد خلف

وصفاته بالاول ولو لم يكن ليس هذا محل العطف وما قيل في توجيهه انه من عطف أحد الوصفين على الآخر مع
اتحاد الذات لا يتأتى مع أنهما اسماء عين جامدان ومثله مكابرة الأن يدعي التجوز فيه وهو تكلف ظاهر ولا
حاجة اليه لانه لا يلزم من التحلي بالاول أن يكون سوارا وهو لم يعهد (قوله همهم من خوف العاقبة الخ)
الاولى بقاؤه على عمومته ليشمل كل هم وكل حاو في التفسير فهو تمثيل وفي الكشف أكدوا فيها حتى قالوا
هم المعاش وكراء الدار ومعناه أنه يتم كل حزن في الدارين (قوله اتبع نبي النصب الخ) يعني أن النصب
المشقة التي تصيب من يتصب لاوله أمر والغوب القصور الذي يلحقه بسبب النصب فهو نتيجة لازمة له
وان جاز وجوده بدونه ففي ذكره معه تأكيد ومبالغة وقيل الاول جسماني والثاني نفساني ولكل وجهة
وجهة لا يسئنا حال من أحد مفعول أحل وقوله لا يحكم الخ آوله لانه لو كان بمعنى الامانة لعلقوا له فيموتوا او
احتج الى تأويله يستريحوا وأما قوله فيستريحوا فليس تفسير الميمون بل بيان لما يترب عليه في الواقع
وقوله ونصبه أي في جواب النبي (قوله بل كطأخت) أي طفت واسعارها اشغالها والمراد دام العذاب
قلا يتأتى تعذيبهم بالزمهرير ونحوه وقوله مبالغ من صيغة فعمل وكل كافر مبالغ في كل كفر عظيم
وأشار الى أنه يجوز أن يكون من الكفر أو الكفران (قوله يستعمل في الاستغاثة) فيقال صريح
للمستغث لانه يصبح غالبا وقوله لجهده الدال المهملة لا بالراء كما في بعضها أي يجهد ويبالغ في مد صوته
ويبدل جهده فيه واستغاثتهم بالله بدليل ما دمه لا يعرضهم لغيرهم كما قيل وقوله يا ضمار القول أي
ويقولون بالعطف أو بدونه على أنه تفسير لما قبله أو قائلين على أنه حال منه وقوله بالوصف المذكور هو قوله
غير الذي الخ وانما ذكر لم يكف بالوصف كما في قوله أخرجنا عما عمل صالحا المذكور وقوله لتلافيه أي تلافى
العمل غير الصالح (قوله وانهم كانوا يحسبون الخ) هذا وجه آخر للتقيد والوصف فيه قيد لا موكد
كما في الاول لانه بناء على أنهم كانوا يحسبون أنهم يحسنون صنعا والاولى أن يقولوا لانهم
كما في الكشف (قوله جواب من الله) أي عن قولهم ربنا أخرجنا وهو توبيخ وتقرير لهم في الدنيا
أو في الآخرة بتقدير فيقال لهم وهذا هو الظاهر من كونه جوابا وقوله ما يتذكر فيه إشارة الى أن
ما موصولة أو موصوفة لامصدرية ظرفية كما قاله أبو حيان أي مدة التذكر لانه قيل انه غلط لان ضمير فيه
يأباه لانها لا يعود عليها ضمير الاعلى قول الاخشى باسميتها وهو ضعيف ولعله يجعل الضمير للعمر المتقوم
من نعمه فلا غلط فيه كما قيل ولا يصح كونها نافية لفساد المعنى كما قاله ابن الحاجب رحمه الله (قوله صلى
الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله الخ) حديث صحيح رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعذر الله الى رجل أسرا - له - حتى يبلغ ستين سنة قال في النهاية أي لم يق
فيه موضع للاعتذار حيث أمهله فلم يعتذر بقال اعتذارا بلغ أقصى الغاية ويحتمل أن تكون همزته
للسبب وقوله والعطف أي عطف جاءكم الخ فليس من عطف الخبر على الانشاء لان ما عطف عليه خبر معني
ويجوز عطفه ايضا على نعمكم ودخول الهمزة عليهم ما سواء كانت للتقرير أو الانكار وقوله وقيل العقل
مرضه لما فيه من راحة الاعتزال ونقله قائده فانه ما آل ما قبله من التذكر (قوله وهي أخفى ما يكون)
لان ذات الصدور ما كان مضمر في صدر المرء ولا يعلم غير صاحبه فلا يمكن اطلاق أحد عليه بخلاف غيره
من الخفيات كالذفات ونحوها فلا وجه لما قيل انه غير بين ولا مبين (قوله ملق اليكم مقاليد التصرف)
هو استعارة عن تمكينهم من التصرف والانتفاع بما فيها على أن الخطاب علم والخلافة القيام مقام مال كها
في اطلاق يده وتصرفه فان كان المراد أنه جعلهم خلفا بعد خلف فيما يدل على التصرف وجعله جمع
خليفة لإطراد جمع فعليه على فعائل وفعل على فعلاء ككريم وكرماء وقد جوز الواحد كون خلفاء جمع
خليفة أيضا وهو خلاف المشهور وقوله جزءا كفره فيه مضاف بمقدر (قوله بيان له) أي قوله ولا يزيد
الخ بيان وتفسير لقوله فعليه كفره أي جزاؤه فان قلت هو يقتضى ترك العطف كما تقر في المعاني قلت
لزيادة تفصيله نزل منزلة المغايرة كما ذكره أيضا وقوله والتكرير أي تكرير قوله ولا يزيد الكافر من

جمع خليفة والخلفاء جمع خلف (فن كفر فعليه كفره) جزاء كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عن ربهم الامقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير للدلالة على أن اقتضاء الكفر

وقوله

وقوله لكل واحد من الامرين أي المقت والفساد يعني أن اقتضاه لكل منهما بالاستقلال لا بتبعيه
أحدهم الآخر ولا بتضمن ذكر كل في عبارة المصنف رحمه الله تصيد ما ذكرنا قبل أن الاول طرفها هو
وقوله مستعمل باقتضائه أي قبح الكفر يعني لو لم يكن الكفر مستوجبا لثبوت ما ذكرنا من مقت الله ككفي
ذلك لقبحه وكذا لو لم يستوجب شيئا سوى النسيان كقوله (قوله أولانفسهم الخ) فالإضافة فيه لادنى
ملازمة على الاول وعلى هذا فهم شركاء في أموالهم فالإضافة حقيقية والصفة مقيدة لا مؤكدة (قوله
بدل من أرايتم الخ) ويجوز أن يكون بدل كل لا تحادها ولا يرد عليه أن البدل في حكم تكرير العامل
ولا عامل هنا لأن البدل من مدخول الهمزة يلزم أعادتها معه ولأن البدل لا يصح في الجمل كما توهم أما
الاول فأنما هو في بدل المفردات كما صرح حوايه وأما الثاني فأنما هو إذا كان الاستفهام باقيا على معناه أما
إذا انسلخ عنه كما هنا ليس ذلك بلانزم وأما الثالث فلأن أهل العربية والمعاني نصوصا على خلافه وقد
ورد في كلام العرب كقوله * أقول له ارحل لا تقين عندهما ويجوز كون أروفي استثناء فاعلى أنه حذف
من أرايتم وأروفي إحدى المفعولين وعلى البدلية لا حذف أصلا وهو الداعي لأن كتابه ويجوز أن يكون
اعتراضا وما إذا خلقوا سادس مستند للمفعول الثاني وعلى ما اختاره الرضى مستأنف والكلام فيه مفصل
في النحو (قوله أروفي أي جزء من الأرض استبدت وبخلقها) أي استقوا به وانما لم يصر بهذا وجعل
ما استقها مية لأن أم منقطعة متضمنة لبل والهمزة وهي تقية في التدرج إذا لم يقدمها خبر كأنه قيل
أخبروني عن الذين تدعون من دون الله هل استبدوا بخلق شيء حتى يكونوا معبودين مثل الله ثم تنزل وقال
ألهم شركاء في الخلق ثم تنزل عنه إلى أم معهم بينة على الشرك (قوله أم لهم شركاء) إشارة إلى أن الشرك
مصدر بمعنى الشرك ويكون بمعنى التصيب ويكون اسمان أشرك بالله وقوله فاستحقوا الخ يحتل أنه
مرتب على الشركاء في السموات والظاهر أنه على ما سبق من الاستبداد بخلق جزء من الأرض والشركاء
في خلق السموات ولا ياباه كون الاول يجامع الثاني وقدمت أن الكلام مبنى على الترقى ثم انه قيل ان قوله
خلق السموات إشارة إلى أن فيه مصافا مقدر او الاول أن لا يقدر على أن المعنى أم لهم شركاء معه فيمن
خلقا وبقاءه لأن المقصود نفي آيات الالهية عن الشركاء وهذا منها كما قال ومن آياته أن تقوم السماء
والأرض بأمره وما قدره المصنف هو الموفق لقر له ما إذا خلقوا من الأرض لأن المناسب لانكار خلق الله
تعبية بخلق السماء فتدبر (قوله ينطق على أنا اتخذناهم شركاء) من قولهم نطق الكتاب إذا بين وأوضح
ومنه قوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وهو مجاز متعارف في هذا والاستعمال على تعديبه على لأنه
بمعنى يشهد ويدل وما قيل من أنه عدى جعلي اتضيمه معنى الدلالة كما عديت الحجة بالياء لتضمين معنى النطق
والاستعمال على عكسه بأياه ان التضمين المصطلح يعطى مجموع المعنيين والمعنى الخفي للنطق غير متصور
هنا وإيا توهم الكتاب وان كانوا جاد الان الضمير للاصنام كما صرح به بناء على زعمهم فليس قوله ينطق
تفسيرا للآيات لما ذكر كما قيل (قوله بأن لهم شركاء جهلية) أي في جعل الاشياء وخلقتها وقوله هم
للمشركين في الموضوعين للاصنام كما في الوجه السابق وعلى هذا فهو التعمات كما قيل والظاهر ما قيل انه
بيان للضمير الثاني فقط وأم منقطعة للاضراب عن الكلام السابق فلا التفات فيه ولا تفكيك للضمائر لانه
المناسب لآية الروم المذكورة فتأمل (قوله وقرأ نافع الخ) قيل انه مخالف لعناده من جعل ما اتفق
عليه أكثر القراء أصلا يني عليه تفسيره خصوصا وقد تضمنت قراءة الاكثر وجه الطعنا كما أشار إليه
وما ذكر غير ملتزم له كما يعرف من تتبع كتابه وكم من محل مر على خلافه وهو يقول في كل انه مخالف له ادته
وانما آخره لمناقبة من التفصيل ولان المراد بالبيئة الكتاب فالظاهر افراده ولذا احتاج العدول عنه إلى
نكتة فاعرفه (قوله لا بد فيه من تعاضد الدلائل) الظاهر أنه على طريق التكم فان الشرك لا يقوم
عليه دليل فكيف يكون عليه دلائل متعاضدة فانهم (قوله لما نفي أنواع الحجج الخ) لا يرد عليه ما قيل
من أن أنواع الحجج غير منحصرة فيما ذكر لجواز كونه وحيا غير مة ولو لا ذلك في آية الاحقاف أو آثار من

لكل واحد من الامرين مستعمل باقتضائه
وجوب التعيب عنه والمراد بالقت وهو أشت
الغض مقت الله وبالفساد خسار الآخرة
(قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله)
يعني آلهمهم والإضافة اليهم لانهم جعلوا هم
شركاء لله ولا أنفسهم فيما يلكونه (أروفي
ماذا خلقوا من الأرض) بدل من أرايتم بدل
الاستئمال لانه جمع في أخبروني كأنه قال
أخبروني عن هؤلاء الشركاء أروفي أي جزء
من الأرض استبدوا بخلقها (أم لهم شركاء
في السموات) أم لهم شركاء مع الله في خلق
السموات فاحتسبوا بذلك شركاء في الالهية
ذاتية (أم آيناهم كتابا) ينطق على أنا
اتخذناهم شركاء (فهم على ينطقه) على حجة
من ذلك الكتاب بأن لهم شركاء جعلته ويجوز
أن يكون هم المشركين كقوله أم آيناهم عليهم
سلطانا وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب وأبو
بكر والكسائي على نيات فيكون اعيان إلى
أن الشرك خطير لا بد فيه من تعاضد
الدلائل (بل ان بعد الظالمون بعضهم بعضا
الاعرورا) لما نفي أنواع الحجج في ذلك أضرب
عنه بذكر ما جعلهم عليه

علم جعل ذلك رابع الخلق لانه مندرج فيما ذكر كما أشار اليه المصنف اذا المراد بما ذكرني الدليل العقلي
والسبحي أو خص نبي الكتاب ايما على ما ذكر من انه أمر خطير لا يكتفى غير الوحي المتوفيه وما ذكره من
توسيع الميدان وارضاء العنان. وأما كون المؤتى الكتاب أمنا للمؤمنين أو معبودهم فأيهما حمل عليه السبي
ونبي الآخر غير منقى فليس بشئ لان الكتاب المؤتى لمعبودهم وفيهم والكتاب الالهى المؤتى لهم بواسطة
معبودهم لانهم وساطة بينهم وبين الله على زعمهم (قوله والربوا الاتباع) في النسخ الضخمة عطفه
بالواو ويشمل الكل وهو المراد وما في به ضم ان العطف بأو معناه أيضا لانها التقديم على سبيل منع الخلق
وقوله بأنهم متعاقب تنوير ولا يجوز أن يراد الشيطان لقوله وما يهدم الشيطان الا غرورا لانه بأباه قوله
بعضهم بعضا (قوله كراهة أن تزولا) فهو مفعول له تقديره مضاف كما مر وقوله فان الخ تعديل
للامسالك بمعنى الحفظ كما أشار اليه وفيه إشارة الى أن الامكن كما هو محتاج اليه حل ايجادها محتاج في حال
بقائه كما هو مذهب محقق أهل الكلام لان الله الاحتياج الامكان لا الوجود وقوله وأينعها ما الخ فيسلك
بجاز بمعنى يمنع وأن تزولا مفعول على الحذف والايصال لانه يعتدى عن وقوله لان الامسالك بيان لوجه
التجوز فيه ويجوز كون أن تزولا بديل اشتمال من السموات والارض (قوله والجملة سادة سدا للجواين)
أى على جواب القسم الدال عليه اللام وجواب ان شرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ولكونها
عين المذكور جعل هذه الجملة سادة مستدما بحسب المعنى لا بحسب الصنعة وان نافية وأمسك بمعنى
يمسك (قوله حيث أمسكها الخ) بيان لموقع التذليل مما قبله لان المراد حله تعالى عن المشركين مع
عظيم جرهم القضى لتجيب العقوبة وتخريب العالم الذي هم فيه ومغفرته لمن تاب عن شركه بالايان ولولا
كرم الله لم يجب الاسلام ما قبله فاندفع ما يتوهم من أن المقام يقتضى ذكر القدرة لا الحلم والمغفرة وقوله ان
جاءهم على المعنى والانهما قولوا جاءنا كما مر تحققة (قوله أى من واحدة من الأمم الخ) فاحدى بمعنى
واحدة وتعريف الأمم للعهد والمراد الأمم الذين كذبوا رسلهم بقرينة سب النزول والظاهر أن احدى
عام وان كان في الاثبات لان المعنى انهم أهدى من كل واحدة لان واحدة مما فلا يقال انه غير مناسب
للمقام (قوله أو من الامة التى الخ) فالمراد تفضيلهم على تلك الأمم كما يقال هو واحد عصره
وفي الكشف نقلا عن الزمخشري ان العرب تقول للدهاية العظيمة هي احدى الاحد واحد من سبع أى
احدى ليلالى عادى الشدة ودلالته هنا على تفضيلهم على سائر الأمم ليست واحدة بخلاف واحد النوم
فالتوجيه انه على أسلوب أو يرتبط بعض النفوس حماها بمعنى أن البعض المهم قد تصدبه التعظيم
كالتسكير فاحدى مثله وفيه ان احدى المضاف قد استعملته العرب للاستعظام فبدل على ما ذكر من
التفضيل قال ابن مالك فى التسهيل وقد يقال لما يستعظم مما لا نظيره هو احدى الاحد انتهى لىكن
فى شرحه للدما مبنى انه انما ثبت استعماله للمدح فى احدى ونحوه المضاف الى جمع ما خور من لفظ كاحدى
الاحد والمضاف لوصف كاحد العلماء واحدى الكبر اتما فى أسماء الاجناس كالأمم فصنح الى نقل
وفيه بحث (قوله على التسبب) هو على الوجهين يعنى أن التذبرا ووجبه سبب زيادة النفور فاذا اسند
اليه مجازا سواء علم فاعله الحقيقي وهم المزدادون أو لم يعلم كما فى قوله

يزيد لوجه حسنا * اذا ما زنده نظرا

وليس هو الله كما علم لانه لان الفعل لا يستند صفة فلان الله تعالى (قوله وأصله وان مكر والخ) يعنى أنه
ليس من اضافة الموصوف للصفة والسبي صفة لمكرر آخر مرة تدرو هذا عمله كما فعله ولوقبل أصله مكر وامكر
السبي أى الفعل السبي أو الشخص على اتمامه المصروف مقامه كقصر المسافة جاز وأدخل المصنف الباء
فى قوله بالمصدر على المأخوذ وهو أحد استعماله، وقد مر فيه تفصيل صاحب الكشف والفرق بين الابدال
والتبديل والتبديل مما ذكره عن المعترض هنا لا يغار عليه (قوله وقرأ جزء وحده) الاولى خاف وحده
فانه روى عن غيره أيضا قال فى النشر قرأ جزءا ساكن الهمزة فى الوصل لتوالى الحركات تخفيفا كما أسكنها

أبو

وهو نغزير الاسلاف الاخلاق والروساء
الاتباع بأنهم شقاع عند الله يشفعون
لهم بالتقرب اليهم (ان الله يعبك السموات
والارض أن تزولا) كراهة أن تزولا
فان الله يمكن حل بقائه لا يتبدل من حافظ أو
يغيرها أن تزولا لان الامسالك منع (واتن
ذات ان أمسكها من أحد) ما أسكنها
(من بعده) من بعد الله أو من بعد الزوال
والجملة سادة مستد الجواين ومن الاولى
زائدة والثانية للابتداء (انه كان حلما
غفورا) حيث أمسكها وكاتا جديرتين
بيان هذا كما قال تكاد السموات يتفطرن
منه وتشتق الارض (وأقسموا بالله جهد
أيمانهم لئن جاءهم نذر ليكفون أهدي من
احدى الأمم) وذلك أن قرئ بالما بعهم ان
أهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا ان الله
اليهود والنصارى لو أنانا رسول لنكون
أهدى من احدى الأمم أى من واحدة من
الأمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الامة
التي يقال فيها احدى الأمم تنفضيلا على
غيرها فى الهدى والاستقامة (فلما جاءهم
نذير) يعنى مجدا عليه الصلاة والسلام
(ما زادهم) أى التذبرا ومجبه على التسبب
(الانفورا) تساعدا عن الحق (استكبرا
فى الارض) بدل من تنورا أو مفعول له
(ومكر السبي) أصله وان مكر والمكر السبي
تحذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع
الفعل بالمصدر ثم أضيف وقرأ جزء وحده
سكون الهمزة فى الوصل

أبو عمرو في بارتكم وهو أحسن هنالك كون باظر فاوهو كثير في كلام العرب فلا يعاب عن قال أنه لمن كافله
 الفارسي في الحجة وهي مزوجة عن أبي عمرو والكسائي وإذا وقف جزءاً بدأها بالياء خاصة وكذا هشام الآثمة
 يزيد الروم انتهى ريجيق يعني يبعث لكنه انما ورد فيما يكره (قوله تعالى ولا يعقوب المكرسي الأباةله)
 هو من إرسال المثل ومن أمثال العرب من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا وفي التوراة من حفر منواة
 وقع فيها وقرأ تلا يعقوب بالضم من أحاق المعتدي وفاقله الله كما ذكره المصنف رحمه الله (قوله ينتظرون
 الخ) هو مجاز يجعل ما يهتبل بنزلة ما ينتظرون ويتوقع وقوله سنة لله فيهم إشارة إلى أنه مضاف للمفعول
 لأن من الأولين صدقوا ومكذبا وقد جرت عادته بتعذيب المكذب منهم (قوله اذ لا يبذلها الخ) إشارة
 إلى عدم التكرار فيه فتبديله لا يجعل غير التعذيب وهو الرحمة مكان التعذيب هذا مراده وهو على ما في
 بعض النسخ من سقوط قوله تعذيبا ظاهرا وعابا فقير التعذيب مفعول ثان وقضيا مفعول أول أي يجعل
 التعذيب غيره أي رحمة فسقط ما قيل ان المعنى على العكس بأن يرجعهم بدل تعذيبه (قوله استشهد أي
 طلب للشهادة من كل من يصلح لها والمقصود تشهيرهم وقوله وما كان الله أي ليس من شأنه ذلك والواو حالية
 أو عاطفة وتفسيره بجزء ممرارا وقوله انه تعليل لتق الايجاز (قوله ظهر الارض) فالضمير راجع لها
 لسبق ذكرها وليس من الاضمار قبل الذكر كما زعمه الرضي وقوله من نسمة يفخيتن أي ذى روح من التسم
 وهو النفس واستشاق التسم ولكنه غلب استعماله في بني آدم كافي حديث من أعتق نسمة أعتق الله
 بكل عضو منها عضوا من النار وليس معناها الروح حتى يكون مجازا هنا كما توهم وهلاكهم بعاصيهم
 لا بعد فيه الا ترى قوله واقوا نسمة لالتصين الذين ظلموا منكم خاصة ولانه يمنع المطر ويفسد الهواء فيهلك
 الدواب (قوله لقوله الخ) وجه الدلالة أن الضمير للناس لانه ضمير العقلاء وفيه ضعف لانه يجتمع من
 ذكر تغلبا ويوم القيامة هو الاجل المضمون بقضاء جنس المخلوقات فسقط ما قيل ان الناس كلهم
 لا يؤخرون للقيامة وقوله فيجاء بهم إشارة إلى أن ملاذ كرليس هو الجزاء بل وضع موضعه لانه مجاز عن
 الجزاء (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) حديث موضوع ودعوة أبواب الجنان عبارة عن دعاء من
 يها من ملائكة الرضوان جعلنا الله من يدي لتلك الابواب من غير حساب ولا عقاب بجاه سيدنا ونبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الآل والاصحاب

(سورة يس)

بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله مكية) لم يستثن منها قوله وتكتب ما قدموا وآثارهم ينه على أنه نزلت في بني سلة من الانصار لما
 أرادوا الانتقال من دورهم لحوار مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو حيان في البحر انه ليس
 بقول صحيح ولا يرد عليه أنه أخرجه الترمذي والحاكم ولفظه كانت شوسل في ناحية المدينة فأرادوا التقلد
 إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية فقتل صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم يتقلدوا الان الحديث
 المذكور مما رخص بما في الصحاحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ لهم هذه الآية ولم يذكر أنهم نزلت فيهم
 وقرأته لاتساق تقدم النزول وهذا مراد أبي حيان لأنه أنكر أصل الحديث كما توهم وكذا ما قيل ان قوله
 واذا قبل لهم أن تقوموا مما رزقكم الله نزلت في المنافقين فتكون مدينة فانه لا صحة له أيضا والامة بضم الميم
 وكسر العين الموحدة وبعد هاهم شدة نوزل المهمة لانهم اتهم صاحبها بغير الدارين وما ذكره ظاهر وقد مر
 أن أسماء السور توقيفية فان قلت فله عم لا عم فكيف قيل عممة قلت قال ابن سيده يقال عمم به ورفه
 ولم المتاع فهو عم وماتم بضم الميم وكسرها ولم يقولوا عمم ولا تم على القياس ولا نظير لهما (قوله وآية الثمان
 وثمانون) وفي عدد آخر ثلاث وثمانون كفي كتاب العدد للداني ولا خلاف بينهما وانما الخلاف في بس هل يوقف
 عليه الا انها آية برأها أم لا (قوله كالم في المعنى والاعراب) فقهرى فيه الوجوه السابقة في سورة البقرة

(ولا يعقوب) ولا يعقوب (المكرسي)
 (الابا له) وهو الماكر وقيل هو المومر
 (وقرى ولا يعقوب المكر أي لا يعقوب الله)
 (فهل ينتظرون) ينتظرون (الاست)
 (الاولين) سنة الله فيهم بتعذيب مكذبهم
 (قلن تجدن الله تبديلا) ولن تجدن الله تبديلا ولا يبذلها بجهله غير
 (الله تبديلا) اد لا يبذلها بان يتقله من
 (التعذيب تعذبا ولا يبذلها بان يتقله من
 المكذبين الى غيرهم) وقوله (أولم يسيرا
 في الارض فينظروا كيف كان عقبة الذين
 من قبلهم) استشهد عليه بما شاهدونه
 في مسابهم الى الشام والين والعراق من
 آثار المكذبين) وكانوا أشد منهم قوة وما
 كان الله ابجز من شئ) ليسمته وبقونه
 (في السموات ولا في الارض انه كان عليما)
 بالاشياء كلها) (تدبرا) عليها ولو يؤاخذ الله
 الناس بما كسبوا) من العاصي (ما ترك
 على ظهرها) ظهر الارض (من دابة) من
 نسمة تدب عليها بش قوم بعاصيهم وقيل
 المراد بالدابة الانس وحده ا قوله (ولكن
 يؤخرهم الى اجل مسمى) هو يوم القيامة
 (فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا)
 فيجاز بهم على أعمالهم * عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة تسعة ثمانية
 أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت
 * (سورة يس) *

حكمة وعنه عليه الصلاة والسلام بس تدعى
 العممة تعتم صاحبها خبر الدارين والدافعة
 والقاضية تدفع عنه كل سوء وتفضي له كل
 حاجته وآية الثمانون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (بس) كالم في المعنى والاعراب

مفصلة حتى كونها حروفاً مقطعة من أسماء الله فاقبل انه لم يقل به هنا خطأ وقوله وقيل معناه ما انسان
 قبل ما كان مصغراً كما يصرح به بعد ذلك لان تصغيره هنا ليس فيه معنى زائد عليه لان الظاهر انه للشقفة
 والحجة كما يقال ما بنى كما سبى أقي (قوله على أن أصله ما بنى بنى الخ) تبع في هذا ما في الكشاف وقد
 اعترض عليه أبو حسان بأن المنقول عن العرب في تصغير انسان أن يسبان ياء قبل الالف لانعلم قالوا غيره
 وهو دليل على أن الانسان من النسيان وأصله انسيان فلما صغرته لأصله التصغير مع أنه لا بد من تسانه
 على الضمة حينئذ وأيضا التصغير لا يجوز في أسماء الله والانباء بل الامور المظلمة ولذا لما قال ابن قتيبة
 في مهين انه مصغر مؤمن أبدلت همزة هاء قالوا انه قريب من الكفر وهذا كله غير وارد لان من يقول
 أن يسبان على خلاف القياس وهو الاصح لا يلزمه فيما غير منه أن يتدبره على خلاف القياس وهو لم يلفظ
 به حتى يقال له نطقت بما لم تنطق به العرب بل هو أمر تقديري فاذا قال المقدّم رمض عندي على القياس
 هل توجه عليه السؤال وأما ما نوره على الضم فلا كلام فيه فلعل من فسره به يقرؤه بالضم على الوجود فيه
 واما ان التصغير ممنوع فيه فهو انما يمنع من اوائها من الله فله أن يطلق على نفسه وخلقته ما أراد ويحصل
 حينئذ على ما يليق كالتعظيم والتحييب ونحوه من معاني التصغير كما قال ابن الفارض رحمه الله

ما قلت حبيبي من التصغير * بل يعذب اسم الشخص بالتصغير

وأما النول بأن المثبت مقدم على النافي فكلمة حق أريد بها باطل لان ابن عباس رضي الله عنه لم يقل ان
 أصله ذلك وانما فسره به وهذا من تصرفاته (قوله كما قيل الخ) النظر في مجزأة الاقمار على بعض الكلمة
 وأعين كلمة قسم وتفصيله في النحو وقوله كائين فانه حرف للسالكين وفتح للفتحة ومنع الصرف بموجب البناء
 تقدم في البقرة تفصيله ويجوز أن يكون الفتح لئلا يصبه بعد حذف حرف القسم وقوله ان جعل يس مقسما
 به ثلاثا نوالى فحمان على مقسم عليه وفيه ما مر والحكيم اما استعارة أو تجوز في الاسناد على ما مر فتذكر
 (قوله لمن الذين أرسلوا على صراط مستقيم) يشير الى أن قوله على صراط ظرف لغو متعلق بالمرسلين ولما
 كان اسم الفاعل والمفعول يعمل بالحل على الفحل أجزأ ذلك ولا نارة الى أنه ليس المراد به الحال أو
 الاستقبال مع التصريح بأن ال فيه موصولة (قوله وهو التوحيد) فسره به لانه الحادة المسلوكة للانبياء
 والعهلاء والمراد بالامور نوع الاحكام الشرعية القرعمة وقوله خيرا نائيا والاول من المرسلين وفيه ضمير له
 صلى الله عليه وسلم فيجوز أن يكون هذا حاله من آمن عاندا لموصول المستتر في اسم الفاعل وفيه وجوه آخر
 ككونه حال من نفس المرسلين أو من الكاف على رأى من يجوز من المبتدا (قوله وفانته وصف الشرع
 الخ) أى على الوجوه كلها فان كل مرسل سالك للطريق المستقيم في قيده ونهج شريعته يعنى أنه وصف
 له بأنه من رسل الله ولشريعته التي أرسل بها بانها طرق الرسل كلها من قبله ولذا لم يقل انك رسول مع أنه
 أخصر وأدل على المقصود لانه لا يتصور له ما ذكر على أبلغ وجه كما مر وهو على الوجوه ولا وجه لتخصيصه بغير
 الاول بناء على أنه من جملة الصلة المعينة للموصول وهي انما تتم به فلا حاجة الى بيان الفائدة فيه وهو غير مسلم
 فان ارسال الرسل انما يكون بالعقائد والشرائع الحقة فالارسال يدل على ما ذكر التزاما لانصا ثم تخصيصه
 بكونه خبر لانه محط الفائدة له وجه ولكنه فصل بين العاصم والحامد كرفي الكشاف وجهما آخرتم به الفائدة
 والدلالة على ما لم يدل عليه ما قبله يجعل التنكير للتعظيم حيث قال وأيضا فان التنكير فيه دال على أنه أرسل
 من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتنه وصفه يعنى انه هاد ومرشد الى كل الشرائع وانما هما
 أصولا وفروعا كما أشار اليه شراحه وهذا شئ لم يعلم مما قبله فنزعم أنه من نتائج افكاره فقد جلب النهر الى
 هجر (قوله خبر محذوف) أى هو واخصيه للقرآن وقد جوز فيه أن يكون خبر يس ان كان اسم السورة أو
 مؤقلا بغيرها والجملة القسمية معترضة والقسم لتأكيد المقسم عليه والمقسم به انما ما فلا يقال ان الكفار
 ينكرون القرآن فكيف يقسم به لالزامهم كما مر وقوله والمصدر بمعنى المفعول أو يجعل عين التنزيل مبالغة
 وفعله المقدر على النصب نزل وقوله على أصله أى معناه الاصل وهو المصدرية لا المؤقلا باسم المفعول والجر

وقيل معناه ما انسان بلغة طي على أن أصله
 ما بنى بنى فاقصر على شطره لكثرة النداء به كما قيل
 من الله في عين الله وقرئ بالكسر كبروا بالفتح
 على البناء كائين أو الأعراب على اتل يس أو
 بالضم حرف القسم والفتحة لمنع الصرف
 وبالضم بناء كيت أو أعرابا على هذه يس
 وأما اليا مجزة والكسائي وروح وأبو بكر
 وأدغم النون في واو (والقرآن الحكيم) ابن
 عامر والكسائي وأبو بكر وورش ويعقوب
 وهى واو القسم أو العطف ان جعل يس
 مقسما به (الملك المن المرسلين) لمن الذين أرسلوا
 (على صراط مستقيم) وهو التوحيد
 والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على
 صراط خبرا نائيا وحال من المستكن في الجار
 والجسر وروفا تده وصف الشرع صريحا
 بالاستقامة وان دل عليه من المرسلين التزاما
 (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر
 بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي
 وحنص بالنصب بانما راعنى أو فعله على أنه
 على أصله وقرئ بالجر على البدل من القرآن

على البدلية من القرآن وكونه وصفا بالمصدر على خلاف الظاهر ولذا لم يذكره (قوله أو بمعنى لمن المرسلين) أي أرسلت لتندرج لأن كونه بعض المرسلين يدل على أنه أرسل ولم يجعله متعلقا بالمرسلين وإن جاز صناعة لأن المرسلين لم يرسلوا الأنداء هؤلاء بل لانداء أراهم فلعل على احتياج إلى تكاف (قوله غير منذر) بصيغة المفعول المتون وآباؤهم نائب فاعل فخافية والجملة صفة قوما مستندة تلك الجملة إلى الرسول والمفعول الثاني محذوف أي عذاب القولة أنا أنذرناكم عذابا قريبا فاحتمل أربعة أوجه الثانية والموصولة والموصوفة والمصدرية والانداء التصريف أو الاعلام والمراد به الأول ويجوز إرادة الثاني أيضا ولما كان بين هذا التوجيه والتوجيه الآخر الدال على انداء آباؤهم وبين قوله وان من أمة الأخلافيها نذير من أمة فاحتمل الظاهر وجهه بأن المراد آباؤهم الأقربون دون الأبعدين فإن استعمل عليه الصلاة والسلام أنذرهم وبلغهم شريرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد كان منهم من تمسك بشعره وانذرهم على تناول المدد وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فلم يرسل اليهم على المشهور فلا يقال ان هؤلاء لم يندروا مطلقا على أحد الاقوال في أهل الفترة وفي التعديل كلام مزي (قوله فيكون صفة مبنية لشدة حاجتهم إلى إرساله) فإنه بين أظهرهم وهم قوم لم يبلغهم ولا آباؤهم الا دنون الدعوة بخلافه على الوجه الآخر فإنه ليس صفة ولا دلالة فيه على ما ذكره هذا الثاني قوله وان من أمة الاخلافيها نذير كما مر لأن أمة العرب خلافها نذير فالأمة أهل العصر جميعهم وأما عيسى عليه الصلاة والسلام ورسول أهل الكتاب فكانت بعثتهم مخصوصة بنبي اسرائيل اذ عموم الرسالة مخصوص بنبي صلى الله عليه وسلم (قوله أو الذي الخ) فإم موصولة أو موصوفة وقوله لا بعدون إشارة إلى التوفيق بين التوجيهين وقوله أو انذار الخ فإم صدرية وهو مفعول مطلق والمندبر به العذاب (قوله متعلق بالثاني) أي تعلقاته وبالقرع عليه وتبسيبه عنه فالقاء داخله على المسبب وإذا لم تكن ما نافية فهي داخله على السبب فهي تعليلية وهو متعلق بقوله ان المرسلين ويجوز تعلقه به على الأول أيضا ويجوز تعلقه بقوله لتندبر على الوجوه وجعل القاء تعاقبية والضمير لهم أو لا آباؤهم وحق بمعنى ثبت ووجب وقوله لا ملان الخ مجمل والمراد بمن مات على الكفر منهم فأنهم يحكم عليهم بدخول جهنم (قوله لانهم من علم الله أنهم لا يؤمنون) قيل عليه أنه على مذهب الأشاعرة فمن جعل العلم له ويلزمه الجبر وأما على مذهبا فذلك لا اختيارهم الكفر واصرارهم عليه وقدموا كون العلم الأزلي له وجعلوا علمه تابعيا للمعلوم مسببا عنه ولذا قال في الكشاف يعني تعلق به هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم من علم الله أنهم يؤمنون على الكفر فجعل تعلق هذا القول مسببا عن موتهم على الكفر وعكسه المصنف فقال لانهم من علم الخ أي لا اختيارهم الكفر وكسبهم والاصرار عليه فليس العلم له مستقلة عندهم حتى يلزم الجبر بل لا اختيارهم وكسبهم مدخل فيه على ما قرر في أفعال العباد كما فصل في علم الكلام (قوله تقرير تصحيحهم على الكفر الخ) أي مجموعها استعارة تمثيلية فشبهم في عدم التفاتهم إلى الحق وعدم وصولهم إليه بل بين سدين لا يتلفت ولا ينظر لما خلفه وما قدماه وفي التيسير جمع الأيدي إلى الأذنان بالاعلال عبارة عن منع التوفيق حين استكبروا عن الحق لأن التكبر يوصف برفع العنق والمتواضع بضده كما في قوله فظلمت أعناقهم لها خاضعين وفي الاتصاف تصحيحهم على الكفر مشبها بالوضع في الإغلال واستكبارهم بالاقح وهي إلى الأذنان تمة للزوم الاقح وعدم الاعتبار بالامم الخالية والتفكير في العواقب الآتية بالسدين من خلف وقدام فيكون فيه تشبيه معتقد والتمثيل أحسن منه وإنما اختير هذا لأن ما قبله وما بعده في ذكر أحوالهم في الدنيا ويؤيده ما روي في بعض التفاسير وذكروا المصنف من أن سبب نزول هذه الآية أن أبا جهل لعنه الله حلف لئن رأى محمدا صلى الله عليه وسلم فأتى ربه فمما رفعه له قتب يده بالحجر وشلت يده فلما عاد رجع كما كان أو هو رجل من بني مخزوم وقع منه مثله وجهه أبو جحان ليسان أحوالهم في الآخرة على أنه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه أنه يكون أجنبيا في البين ونوجيهه بأنه كالبصير لقوله حق القول على أكثرهم لا يلائم ما فسره المصنف لأنه وعيد قبل الوقوع أيضا وقوله بتثيلهم متعلق بتقرير وفي نسخة بتشبيهم وقوله في أنهم الخ متعلق بتثيلهم

(تندبر قوما) متعلق بتندبر أو بمعنى لمن المرسلين ما أنذر آباؤهم قوما نذير نذرا آباؤهم يعني آباؤهم الأقربون تطوار مدة الفترة فيكون صفة مبنية لشدة حاجتهم إلى إرساله أو الذي أنذره أو شبه أنذره آباؤهم لا بعدون فيكون صفة ولا تانية لتندبر أو انذار آباؤهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالثاني على الأول أي لم يندبروا فبقوا غافلين أو قوله ان من المرسلين على الوجوه الأخرى أي أرسلت اليهم لتندبرهم فأنهم غافلون (لقد حق القول على أكثرهم يعني قوله لا ملان جهنم من الجنة والذاس أجمعين) فهم لا يؤمنون لانهم من علم الله أنهم لا يؤمنون (أنا جعلنا في ألسنتهم أغلالا) تقرير تصحيحهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تفقه عنهم الآيات والنذر بتثيلهم بالذين غلت أعناقهم فلا الأذقان فالأغلال وامله إلى أذقانهم فلا تخليهم بطاطون رؤسهم له (فهم مقصون) رافعون رؤسهم خاضون أبصارهم في أنهم

لا يصرون) وعن أحاط بهم سدان فقط
أبصارهم بحيث لا يصرون قدامهم ووراءهم
في أنهم محبسون في مطورة الجهالة تنوعون
عن النظر في الآيات والدلائل وقرأ حجة
والكسافي وحفص سدا بالفتح وهو لغة نيه
وقيل ما كان يفعل الناس في التبع وما كان
يجاق الله فالنهم وقرئ فأغشىناهم من العشاء
وقيل الآيات في بني مخزوم حلف أبو جهل
أن يرضخ رأس النبي صلى الله عليه وسلم فأناه
وهو يصلي ومعه حجر يدعه فلا يرفع يدهما شئت
إلى عنقه ولزق الحجر يده حتى فكوه عنها يجهد
فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر
أنا أفعله هذا الحجر فذهب فأعشى الله بصره
(وسوا عليهم أنذرهم أم لم تذرهم لا يؤمنون)
سبق في البقرة تفسيره (انما تذر انذارا يترتب
عليه البقية المرومة (من اتبع الذكر) أي
القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن
بالغيب) وخاف عقابه قبل خلوه بمعاينة
أهواله أو في سريرته ولا يفتخر برحمته فانه كما
هو رحيم منتقم قهار (فبشره بعقوبة وأجر كريم
انما نحن نجحي الموتى) الاموات بالبعث أو
الجهال بالهداية (وتكتب ما قدموا) ما أسلفوا
من الاعمال الصالحة والاطالحة (وآثارهم)
الحسنة كعلم علومه وحسب وقنوه والسببية
كاشاعة باطل وتأسيس ظلم (وكل شئ أحصيناه
في امام مبين) يعني اللوح المحفوظ (واضرب
لهم) ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء
على ضرب واحد أي مثال واحد وهو تعدى
إلى المفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما (مثلا
أصحاب القرية) على حذف مضاف أي اجعل
لهم مثل أصحاب القرية مثلا ويجوز أن يقتصر
على واحد ويجعل المقدر بدلان المفوض أو
بيناهم والقرية انظارية (ادجاءها مرسلون)
بدل من أصحاب القرية والمرسلون رلى عيسى
عليه الصلاة والسلام إلى أهلها وضافته إلى
نفسه في قوله (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل
رسوله وخليفته وهما ما يجي ويونس وقيل
غيرهما

ولفت بكسر اللام وسكون الفاء بمعنى جانب لا النظر كما توهم وهو منصوب على نزع الخافض وبباطون بمعنى
ينكسون ويخفون وقوله كما في بعض النسخ أي لاجل الحق فن قال انه سهو فقدمها (قوله وعن
أحاط بهم سدان الخ) اشارة إلى أن قوله وجعلنا الخ تمثيل آخر لأنه تمثيلات آخر متعددة ولا المجموع تمثيل
واحد كما توهم من التقرير السابق والجاء والمجرور متعلق بتمثيلهم أيضا ولا حاجة إلى اعتبار تعلقه به بعد
تعلق الاقوال لانه معطوف وكذلك قوله في أنهم الخ وقوله فغشى بالبنا لا مجهول أو لانه معلوم والضمير لله
والمطمورة حبس مظلم تحت الارض وأصله حفرة يجعل فيها الطعام وفي مطمورة الجهالة استعارة تمكينية
وتخييلية ومن بين أيديهم ومن خلفهم قدامهم ووراءهم كما به عن جميع الجهات ووجه الشبه فيها عاقل
في المشبه حسي في المشبه به وهو في الحقيقة عدم القدرة على فعل ما ينبغي لهم فهو مشترك بينهما لكنه تسبيح
فذكر المقصود من عدم التفاتهم ومخبر عنهم كما في قوله كلام كالعسل في حلواته كما قرئ في المعاني فلا توهم أن
ما ذكر لا يصلح وجه الشبه لعدم اشتراكه إذا الغلول قد يكون ملتقيا للحق تماثل (قوله وقيل ما كان يفعل
الناس الخ) مر تفصيله في سورة الكهف وأن الخليل قال المضموم اسم والمفتوح مصدر والعشاء بالهامة
ضعف البصر وعلى هذا القول كل من الآيتين في رجل مخزومي واحد والجمع على طريقة قولهم ونوفلان
فعلوا كذا والقاعل واحد منهم وعلى القراءة الأولى فيه مضاف مقدر رأى أعشىنا أبصارهم كما أشار إليه
بقوله يعطى أبصارهم وقوله الآيات الخ رواه ابن اسحق في السير وأبو نعيم في الدلائل وله أصل
في البخاري وبنو مخزوم بطن من قريش ومنهم أبو جهل لعنه الله والرضخ بالضاد والخاء المعجمين الكسر
بجبر كبير والمدغ شجة تبلغ الدماغ وقوله وسوا الخ لم يورد به الفاء مع ترتبه على ما قبله اما تقوى أيضا ذهن
السامع أولانه غير مقصود هنا (قوله انذارا يترتب عليه البقية) بكسر الباء وهي المقصود المطلوب
قبله به ليصح الحصر ولثلاث في قوله لتذر قوما الخ وقوله اتبع الذكر اما بمعنى اتبع الذكر أو بمعنى تنفع
انذارك والمراد انذار عايفرط من المؤمنين فلا يلزم تخصيص الحاصل كما توهم وقوله خاف عقابه فقيه
مضاف مقدر وقوله قبل حلوله الخ نفس الغيب على أنه حال من المضاف المقدر ومن الرحمن وقوله
أو في سريرته أي في قلبه وما يظنهم فيه ما لا يطلع عليه الناس فهو حال من الفاعل لانه في العلية زياره وقوله
ولا يفتخر برحمته اشارة إلى وجه التفسير بالرحمن هذا دون القاهر مع أنه قديهم أنه المناسب للمقام (قوله
الاموات بالبعث) فهو على حقيقته والضمير لا فائدة الحصر والتقوية وهو استئناف وقوله أو الجهال
بالهداية لاستعارة الموت والحياة لهما كما مر وهو تعليل لما قبله والضمير للعصر والتقوية أيضا فلا وجه
للترك بينهما وحسب معنى وقف ونفوه لانه يحبس على ما وقفه وقوله اللوح الخ فسر أيضا بعله الا زلى
(قوله من قولهم هذه الاشياء الخ) قد مر تفصيله في سورة البقرة وأن ضرب المثل اعتماله وأنه هل يتعدى
لمفعول أو مفعولين والمثل هنا بمعنى القصة القرية وقوله أي اجعل لهم مثل أصحاب القرية اشارة
إلى أن مثلا مفعول ثان وقوله ويجوز الخ على القول بأنه متعد لواحد فمثل أصحاب القرية بدل من مثلا
بدل كل من كل أو عطف بيان على القول بجواز اختلافهما تعريفا وتكرارا أو المقدر مفعول وهذا حال
(قوله بدل من أصحاب القرية) أي بدل استعمال أو ظرف للمقدر وجعله بدل كل على أن المراد بأصحاب
القرية قصتهم وبالظرف ما فيه تكلف ما لا داعي له وقال جامعا دون جاءهم اشارة إلى أنهم أتوهم في مقرهم
(قوله والمرسلون رلى عيسى عليه الصلاة والسلام الخ) قبل علمه انه يناق كونه مجي ويونس عليهما
الصلاة والسلام نبين في نفسهما وقول المرسل لهم ما أنتم الا بشر مثلنا اذ البشرية على زعمهم تناق الرسالة
من الله لان غيره وأجيب بأنهم اما أن يكونوا دعوههم على وجه فهموا منه أنهم مبلغون عن الله دون
واسطة أو أنهم جعلوا الرسل بمنزلة مرسلهم فخطبوا بهم بما يطل رسالته ونزلوه منزلة الخاضع تقريبا فقالوا
ما قالوه بناء على ذلك او معنى كونهم رلى عيسى عليه الصلاة والسلام أنهم على شريعتهم وداعون بدعونه
وأمره فتدبر وقوله مجي ويونس وقع في نسخة بل هو حنا وبولص وهو الذي صححه الشريف في شرح

(فكذبوهما فعزنا) فقترنا وقرأ أبو بكر مخففاً من عزه إذا غلبه وحذف المفعول دلالة (٢٣٥) ما قبله عليه. ولأن المقصود ذكر العزيز به (ثالث) وهو شعون

(فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك انهم كانوا عدة اصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا حينئذ التجار يرمي غنماً فاسألهما فأخبراه فقال أمعكنا آية فنادى المشفى المريض ونبرئ الاكبه والاريس وكان له ولد مريض فسخاه فبرأ فأمن حبيب وفتنا الخبير فنتى على أيديهما خلق كثير وبلغ حديثهم الى الملك وقال لهم ما لنا لسوى الهتنا قالنا نعم من أوجدك وآلهتك قال حتى أنظر في أمركما فخبهما ثم بعث عيسى شعون فدخل متذكراً وعاشراً أصحاب الملك حتى استأنسوا به وأصلوه الى الملك فأنس به فقال له يوماً سمعت أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شعون من أرسلك قال الله الذى خلق كل شئ وليس له شريك قال صفاه وأجزأنا لافعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما أنتكنا قال ما يتنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذ ابنتين فوضعهما فى حديثه فصارتا مقلتين ينظرهما فقال شعون أرايت لو سألت آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا نسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدر آلهتك على احياء ميت آمنائه فأوتوا بفلام مات منذسبعة ايام فدعوا الله فقام وقال انى أدخلت فى سبعة اودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فأمنوا وقال قحت أبواب السماء فورايت شابا احسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة فسمعوا وهذين فلما رأى شعون أن قوله قد أثر فيه نصحهم فأمن فى جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام فهل كوا (قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا) لامرئيه لكم علينا تقتضى اختصاصكم بما تدعون ورفعه بشهر لانتفاض النبي المقتضى اعمال مابالا (وما أنزل الرحمن من شئ) وحى ورسالة (ان أنتم الا تكذبون) فى دعوى الرسالة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجرى مجرى القسم وزاد واللام المؤكدة لانه

المفتاح وبه يندفع السؤال الاول وهذه النسخة هي التي عليها المفعول لان بؤس عمه الصلاة والسلام لم يدركه زمن عيسى وان أدركه يحيى كإفصل فى التواريخ وفى تاريخ ابن الوردي ان النصرارى تسمى يحيى بوحنا والله أعلم (قوله فقوتنا) من قولهم للارض الصلبة عزاز ومنه العزيز بمعنى المعروف وقبه لفتان التخفيف والتشديد وبه ما قرئ فى السبعة وهما بمعنى كشد وشدد وقوله وحذف المفعول أى لم يقل فعزنا هما والمعز بصفة المفعول وبه نائب فاعله وليس فيه ضمير وقوله انا اليكم مرسلون أى من عيسى أومن الله على الوجهين السابقين وشعون من الحواريين (قوله ما من حبيب الخ) ظاهره أنه كان كافرا ويحتمل انه كان مؤمنا ولكنه آمن بما جاء به وفى مرآة الزمان قال أبو الحسين بن المادى حبيب النصارى هو تى أصحاب الرس المذكور فى القرآن وهو بعيد وقوله من أوجدك من فيه تحت الموصولة والاستفهام ومطموس العينين بمعنى أعمى بلا حدة وقوله ليس الخ أى لا أخفى عنك ما فى قلبى وضيمرى وقوله ثم قال أى شعون أو الملك وقوله يشفع الخ أى يسأل الله لقبول دعائهم لان شعون كان يدعو معهم سرا والبندقة واحدة البندق بالضم وهو طين مستدير يرمى به والذى يؤكل معرب فتدق وعريه جلوز وهو محتمل هنا أيضا (قوله ورفع بشر الخ) أى لم ينصب كفى قوله ما هذا بشر المشابهة ليس فى الدلالة على التنى لان شرط عملها أن لا يتقضى نفيها بدخول الاعلى خبرها كما هنا لانها تعمل بالجل على ليس فاذا انتقض نفيها ضعف التشبه فيها فبطل عملها خلافا ليرتس وقوله وما أنزل الرحمن الخ يقتضى اقرارهم بالوهمية لكنهم ينكرون الرسالة ويتوسلون بالاصنام لكنه يخالف قولهم انا لسوى الهتنا السابق فينبغى أن يجعل هذا من الحكاية لامن المحكى وهم قالوا لا اله الا الله ولا رساله فلا يرد عليه شئ والتعبير بالرحن خلقه عليهم ورجته بعدم تعجيل العذاب حين الانكار ومنه تعلم ما فى كلام المحشى من الغفلة عما سبق (قوله وهو يجرى مجرى القسم) أى فى التأكيد والجواب بما يجاب به وأما كفر من قال علم الله كاذبا فامر آخر وقوله وزاد واللام أى فى قولهم هنادون الاول لرسولن (قوله لانه جواب عن انكارهم) فى الكشاف ان الاول ابتداء اخبار والثانى جواب عن انكاره وهذا مخالف لما فى المفتاح من أنهم أكدوا فى المرة الاولى لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لاتحاد المقالة فلما بالغوا فى تكذيبهم زادوا التأكيد وما ذهب اليه الزمخشري نظر الى أن مجموع الثلاثة لم يسبق منهم اخبار فلاتكذيب لهم فى المرة الاولى فالتاكيد فيها للاعتناء والاهتمام بالخبر قال الشريف وما ذهب اليه الكاشى أدق قال الفاضل البيهقي انما أكد لتزيدهم منزلة من أنكر ارسال الثلاثة لانه قد لاح ذلك من انكار الاثنين فعلى هذا يكون ابتداء اخبار بالنظر الى اخراج الكلام على مقتضى الظاهر وانكاره بالنظر الى اخراج الكلام لاعلى مقتضى الظاهر فظهر بهذا ان نظر صاحب الكشاف أدق وكلامه بالقبول أحق انتهى وفى الكشاف انه أراد بالابتداء انه غير مسبق باخبار سابق ولم يرد أنه كلام مع خالى الذهن وهذا يصح ان جعل قوله فقالوا الخ تفضيلا للمجمل وفيه لطف فى عدم تمييز قول الثالث ثقة بفهم السامع والا فالظاهر من قوله فكذبوهما مسبق انكاره وجعل الابداء باعتبار قول الثالث أو المجموع والاول هو الوجه وعليه ظاهر الآية يعنى ان هذا الاخبار لما كان عن الثلاثة والمتبادر بشهادة الفاء أن القتال هو الثالث وكلامه لم يقع جوابا لانكاره لكنه علم انكارهم لمساته لاتحاد مرسلهما ومرسله بالكسر والمرسل به والانكار اذا لم يصرح به ويصح عليه دون ما يخالفه لاحتمال الرجوع عنه كما وقع لبعضهم فلذا كان تأكيد الاول بالامية وان والثانى به مامع اللام والقسم والحاصل أن الابداء عند أهل المعانى مقابل للانكارى وما فى حكمه وعند غيرهم ما ليس بجواب والزمخشري لما أوقفه مقابل الجواب والانكار احتمل كلا منهما ما حمل تارة على هذا وأخرى على هذا لكن فى كلامه نظر فان الوجه الاول الذى ارتضاه لا يخرج عما بعده فتأمل وما قيل من أن انكارهم فى كلام المصنف رجه الله المراد به أشد الانكار لان هذا جواب عن انكاره أيضا وان مراد الزمخشري بالابتداء ما هو بمنزلة بالنسبة الى الثانى لانه ابتداء حقيقى فليس مما يلتفت اليه بعد ما سمعت وكذا ما ذكره من أن

جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المين) الظاهر البين بالآيات الشاهدة له

القصة تبدل على زوال الانكار عن جمع منهم فالكلام بالنسبة الى هؤلاء ابتدائي لان هؤلاء لم يذكروا في
النظم وانما ذكر المنكرون لانهم الاكثر ولان المراد ذكر حال من طغى وتجبر وانما اطلق الكلام في هذا
المقام لما وقع فيه من الاوهام (قوله وهو) أي كون ما بلغ في ابائنا بيعة هو الحسن للاستشهاد بعلم الله
الذي هو في معنى القسم في قولهم ربنا يعلم الخ ولولا لم يحسن اذ قسم المدعي ونحوه مما يصدر عن العاجز عن
الدليل الذي لا مثبت له خصوصاً بعلم الله الذي لا يطلع عليه ما اذا قاله تحقيقاً وتأكيداً لجمته البيعة فلا
(قوله نشاء منا بكم) أصل معناه كان في التنازل بالطير البارح والساحح ثم عم وقوله لاستغرابهم الخ اولاً
وقع بينهم من افتراق الكلمة أو الشدائد ونوع المطر وهذا يدلن السفهاء في التبرك بما وانقأ هو اوهامهم
والتشاؤم بغيره وقوله سبب شؤمكم لان الطائر ينشأ به فهو سبب له فتجوز به عن مطلق السبب وقوله طيركم
معكم الطير يكون جمع طائر ومفرداً به عن كافي كتب اللغة والاول أكثر فيعمل عليه ويفسر بأسباب
التشاؤم من الكفر والمعاصي وتركه المصنف رحمه الله لظهوره مما ذكر لان طائرهم وان كان مفرداً لكنه
بالإضافة شامل لكل ما يطير به فهو في معنى الجمع والقراءتان متوافقتان على كل حال ولا حاجة الى تفسير
الطير بالطائر توافقاً كما قبل ويؤيده أنه لم يقع في القرآن الا جمعاً كقوله والطيرافات وقال الزجاج لأعلم
أحدًا قرأ طيركم بدون ألف والرخشري ثقة اذ مثل هذا لا يجاسر عليه بدون نقل (قوله وجواب الشرط
مخدوف) قال العرب اختلف سيبويه ويونس فيما اذا اجتمع استفهام وشرط أي ما يجاب فذهب سيبويه الى
اجابة الاستفهام أي تقدير المستفهم عنه ويونس الى اجابة الشرط فيقدره سيبويه بتطيرين ويونس بتطيروا
يجوز وما على القولين جواب الشرط مخدوف انتهى بجواب الشرط مثل تطيرتم أو يؤخذتم بالرجم والتعذيب
وقال أبو البقاء فبذره كفرتم وردة الطيبي بأن الكلام مع الكفار الموجود كفرهم فلا يعقد الشرط وكلام
المصنف رحمه الله محتمل له ما قاله قول بأنه على مذهب يونس وهم ولو قلتم ما قلتم ونحوه مما يحسن
(قوله وقد زيدت ألف بين الهمزتين) القراء السبعة على انها همزة استفهام بعدها ان الشرطية وأصولهم
في مثله التصحيح وادخال ألف بين الهمزتين أو التسهيل أو حذف الألف على ما يعرفه أهل الاداء وهذه قراءة
أبي عمرو وقالون وهشام وعبر فيهم بالمجهول روم لا لا اختصار فلا اعتراض عليه بناء على انه يعبره في الشواذ مع
انه لم ينقل عنه مثله ولم يلتزمه وقوله بفتح أي قرئ بفتح ان المصدرية قبلها الام جزء قدرة وهذه القراءة مع
همزة الاستفهام وما بعدها بدون الفتح والكسر فأن تكون همزة الاستفهام مقدرة قبلها التوافق
القراءة الاخرى أو بدونه فيكون على صورة الخبر كفي الكشاف وهو سوق للتعجب والتوبيخ أي تطيرتم ان
ذكرتم أولان ذكرتم أوطائركم معكم لان ذكرتم فمذكروا ولم تنهوا على تعلقه بقدراً وبطائرهم على ما فصل
في شرحه ولا بعده فيه كما قبل وقوله واين الخ أي قرئ بهمزة مفتوحة بعدها ما كانت مع تخفيف
الكاف وهي أبلغ لان مجرد ذكرهم اذا أثر الشؤم فكيف بوجودهم المشؤم (قوله عادتكم الاسراف)
كونه عادة من تبوت الاسم والاسمية والاسم وذكر قوم الدال على شيوعه فيهم وقوله في الهسيان أو في الضلال
الفرق بين الوجهين ان الاسراف أتم في المعاصي أو في الضلال والنفي والاضراب على الاقل على تقدير
تسليم حصول الشؤم وسببه لكونه أضر مما جعله سبباً للشؤم الى اثبات سبب آخر أعظم وأقوى منه
وعلى الثاني الاضراب عن ذكر الشؤم وسببه الى ذكر ضلالهم وعيهم وتماديمهم فليس فيه اثبات للشؤم ولا
لسببه فلذا قال في الاول فنم جاءكم الشؤم وفي الثاني ولذلك فوعدهم الخ هذا ما استتاره بعض شراح
الكشاف وهو أحسن ما فهم من الوجه والاضراب في الاقل عن قوله طائرهم معكم والمجمل الشرطية
معتزلة وعلى الثاني عن مجموع ما قبله لا عن قوله أن ذكرتم كما قبل وقيل انه انف ونشر على تقدير الجزاء
فالاول على تقدير تطيرتم والثاني على تقدير بوعدهم فتمأتم وقوله أن يكروم وتبرك به إشارة الى ان ما هم فيه
تعميس لما يقتضيه النظر الصحيح (قوله تعالى وجاء من أقصى المدينة) قدم الجار والمجرور على الفاعل
الذي حقه التقدم باننا فضله اذ هداه الله مع بعده عنهم وان بعدهم ليعتبه عن ذلك ولذا عبر بالمدينة هنا بعد

وهو المحسن لا تشهدا فانه لا يحسن الا بيعة
(قالوا انا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك
لاستغرابهم ما ادعوه واستباحهم له ونفهم
عنه (لئن لم فتنا) عن مقاتلهم هذه (تبرجكم
وليسنكم منا عذاب أليم فانوا طائرهم معكم)
سبب شؤمكم معكم وهو وسوء عقيدتكم وأعمالكم
وقرى طائرهم معكم (أن ذكرتم) وعظمت به وجواب
الشرط مخدوف مثل تطيرتم أو يؤخذتم بالرجم
والتعذيب وقد زيدت ألف بين الهمزتين
ويفتح ان معنى تطيرتم لان ذكرتم وان غير
الاستفهام وأين ذكرتم بالتصنيف يعني طائرهم
معكم حيث جرى ذكرهم وهو أبلغ (بل أنتم قوم
مسرغون) قوم عادتكم الاسراف ولذلك فوعدهم
فمن ثم جاءكم الشؤم أو في الضلال ولذلك فوجاهم
وأشاهم من حيث يجب أن يكروم وتبرك به (وجاء من
أقصى المدينة وجبل يسي) هو حبيب النجار

التعبير

وكان ينجت أصنامهم وهو ممن آمن بمحمد
 عابه الصلاة والسلام وبينهما ستائة سنة
 وقيل كان في غار يعبد الله قبلما بلغه خبر الرسل
 أنهم وأظهد ربه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين
 اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على النصح
 وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى الخير
 الدارين (ومالي لأعبد الذي فطرني) على
 قراءة غير حجة فإنه يسكن الباء في الوصل
 تلتظف في الارشاد بآراده في معرض المناجحة
 لنفسه ومحاض النصح حيث أراد لهم
 ما أراد لها والمراد تقر بعهم على تركهم عبادة
 خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (والله
 ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق
 الاول فقال (أتخذ من دونه آلهة ان
 يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا)
 لا تمنعني شفاعتهم (ولا يتقذون) بالنصر
 والمظاهرة (اني اذ التي ضلال مين) فان اثار
 ما لا يتفق ولا يدفع ضراب وجه ما على الخالق
 المقدر على النفع والضرر واشراكه بخلال
 بين لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وأبو
 عمرو بن فخر الداء (اني آمنت بربكم) الذي
 خلقكم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بنفتح
 الباء (فاسمعوا) فاسمعوا اعماني وقيل الخطاب
 للرسل فإنه لما نصح قومه أخذوا يرجونه
 فأسرع نحوهم قبل أن يقتلوه (قيل ادخل
 الجنة) قيل له ذلك لما قتله بشرى بأنه من
 أهل الجنة أو اكراما واذن في دخولها
 كسائر الشهداء ولما هو ما يقبله رفعه الله
 الى الجنة على ما قاله الحسن وانما يقل له لان
 الغرض بيان المقول دون القول له فإنه معلوم
 والكلام استئناف في حيز الجواب عن السؤال
 عن حاله عند لقاءه به بعد تصليه في نصردينه
 وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي
 ربي وجعلني من المكرمين) فإنه جواب عن
 السؤال عن قوله عند ذلك القول له وانما غفر لي
 علم قومه بحاله ليحلمهم على اكتساب مثلها
 بالتوبة عن الكفر والدخول في الايمان
 والطاعة على دأب الاولياء في كظم الغيظ
 والترحم على الاعداء وليعلموا أنهم كانوا على
 خطأ عظيم في أمره وأنه كان على حق
 وقرئ المكرمين وما خبرية أو مصدرية والباء
 صلة يعلمون

التعبير بالقرية إشارة للسعد وأن الله يهدي من يشاء سواء قرب أم بعد وقال بعض الادباء لما سمع قولهم
 الاطراف منازل الاشراف هذا ما أخذ من قوله تعالى من اقصى المدينة ولو قيل انه لو أخرتوهم نعلقه
 يسعي فلم يقدأه من أهل المدينة مسكنه في طرفها وهو المقصود وسيأتي مثله ويسعى بمعنى يسرع حرصا
 على نصح قومه أو بمعنى يقصد وجه الله كقوله وسعى لها سعيها وهذا وان كان مجازا يجوز الخ لعل عليه لشهرته
 فلا غبار عليه (قوله وكان ينجت) بتثنية الحاء المهملة بمعنى يبري ويصنع وكونه كان يصنعها الاوافق
 ظاهر ايمانه ببيئنا عليه الصلاة والسلام ولذا قيل الاصنام هنا بمعنى التماثيل التي كان تحتها مباحا
 في شرعهم وهو خلاف الظاهر وكذا ما قيل ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم كان على يد الرسل مع أنه معارض
 للحديث سابق الامم ثلاثة لم يكتر واثله طرفة عين هلى وصاحب يس ومؤمن آل فرعون وتبشير الامم
 السالفة والايمان ببيئنا قبل وجوده من خصائصه صلى الله عليه وسلم كما يمان تبع على ما عرف في السير
 وكتب الحديث وقوله وقيل الخ وجهه مقابلته للاول ظاهر لانه في الاول محال للناس صنع وفي هذا متابعا
 عنهم ووجه ترضيه انه بنا في قوله تعالى من اقصى المدينة وقوله وهم مهتدون أى ثابتون على الهدى
 وقوله تلتظف أى الرجل المحكي عنه هذا وقوله بآراده أى اراد قوله مالى الخ ووضع موضع نصحه لنفسه
 ظاهر او محاض عطف على الارشاد ويجوز عطفه على المناجحة (قوله ولذلك قال الخ) أى لكون المراد
 تقر بعهم وتو بجنهم لم يقل واليه أرجع مبالغة في تهديدهم بتخويفهم بالرجوع الى شديد العقاب مواجهة
 وصرح بما قاله لوقال واليه أرجع كان فيه تهديد بطريق التعريض وقد جوز كونه من الاحتمال وأصله
 على ذكرهما في الطرفين مخفف من الاول ما ذكر في الثاني وعكسه ومثله لا يرتكب من غير ضرورة فالاولى
 تركه (قوله ثم عاد الى المساق الاول) أى مناصحة نفسه تلتظف الارشادهم وقوله لا تمنعني شفاعتهم
 اما على حد قوله * ولا ترى الضب بها ينجر * أى لاشفاعة لهم حتى تنفع أو هو على فرض وقوعها الا انها غير
 واقعة وفي قوله أأتخذ اشارة الى أنها ليست بلا ثقة للالوهية وهو تخمين لهم لان ما يتخذ يصنعه الخلق
 كيف يعبد وقوله ولا يتقذون الاقصاد الخليص ترق من الادنى للاعلى وقوله ما لا يتنفع بعنى الاصنام
 المعبودة دون الله (قوله فاسمعوا اعماني) فقيهه مضاف مقدر اذا السماع لا يتعلق بالذوات وتقدير ما ذكر
 لقوله قبيله آمنت الخ فالمراد بآيمانه قوله آمنت أو سمي الاقرا ايمانا بالزومه له شطرا أو شطرا فالخطاب على
 هذا القومه ومقصوده دعوتهم الى الخير الذى اختاره لنفسه لأن بعضهم ويشغلهم عن الرسل بنفسه فان
 نصريح المصنف بأنه من المساق الاول ينبوعه بعض نبوة والاولى أن يفسر باسمعوا جميع ما قلته في هذا
 المساق واقبلوه فان السماع برب معنى القبول كسمع الله لمن حده وقوله فأسرع الخ أى ليشهدهم على ايمانه
 واقرار به ليشهدوا له عند الله (قوله بشرى بأنه من أهل الجنة) يدخلها اذا دخلها المؤمنون والقائل له
 ملائكة الموت فالامر للتبشير لا للاذن في الدخول حقيقة وقوله كسائر الشهداء فانهم يدخلونها عقب
 الموت بأن تطوف أرواحهم فيها وهم أحياء في قبورهم بشاهدون مقاماتهم فيها ويؤيده قوله جعلني من
 المكرمين (قوله رفعه الله) جواب لما وفي نسخة فرفعه الله بالفاء فان جوابها قد يقترن بها وان منعه
 بعض النحاة فعلى هذا يكون رفع حيا الى الجنة كعيسى صلوات الله وسلامه عليه فاذا فنيت الجنة بقاء
 السماء ثم أعيدت أعيد له دخولها وهذا مرى عن الحسن (قوله وانما يقل له) لان الغرض ذكر
 المقول للقائل ولا المقول له وتقدير السؤال ما حاله بعدما استشهد وقوله وكذلك الخ بكاف التشبيه
 أى هذه الجملة أيضا مستأنفة استئنافا كالتي قبلها في جوابها قال اذ قيل له ذلك وقع في نسخة
 لذلك باللام أى للاستئناف هذا الكلام أيضا ولا يخفى انه تكلف لحسن الظن بالكتاب دون المصنف
 (قوله على دأب الاولياء الخ) فانهم مع ما فعلوه به لم يظهر غيظا بل ترجوا شفقة وقوله وليعلموا بالعطف
 بالواو وهو الظاهر اذ لا منافاة بينهما وما وقع من عطفه بأوفى به بعض النسخ لتباين الغرض فيهما (قوله
 وما خبرية) أى موصولة والعاثه مقدر أى به أى بسببه أو الذى غفره لى على أن غفر بمعنى الغفران

الذي غفره لي والمقصود تعظيم مغفرته له فتؤول الى الصدريه وهذا هو المناسب لقوله وجعلني من المكرمين
 لا ما قدره الرحمنى بالذي غفره من الذنوب فان تنى علم ذنوبه وان كانت مغفوره لا يحسن وكذا عطف
 قوله وجعلني من المكرمين عليه لا يتنظم وما قبل من أن الغرض منه الاعلام بعظم مغفرة الله ووفور كرمه
 وسعة رحمة فلا يعد حينئذ ارادة معنى الاطلاع عليها لذلك بل هو أوقع في النفس من ذكر المغفرة مجردة
 عن ذكر المغفور لاحتمال حقارته تكلف (قوله أو استقها مية جاءت على الاصل) من عدم حذف ألفها
 اذا جرت فان اللغة الفصحى حذفها فراقبنا وبين الموصولة وانباتها شاذ ولذا اعترض ابن هشام على من
 خرج الآية عليه بأنه غير لائق بفصاحة القرآن الجمل عليه هذا ما قالوه برمتهم وتحقيقه ما في شرح أدب
 الكتاب أنهم اتفقوا لما ذكر من الفرق الا في قولهم ثم شئت فانهم لم يثبت عند جميع العرب سواء كانت
 ماموصولة أو استقها مية فان جرت باسم مضاف لم تحذف وخص الاستقها مية لانه اسم تام فهي معه كاسم
 واحد الى آخر ما فعله اللبني في شرحه وقد علم منه أنها قد ثبتت في الاستقها مية كما ذكره العلامة وسعه
 المصنف فسقط ما اعترض به عليه (قوله من بعد اهلا كه أو رفعه) على القولين السابقين من قوله ورفع
 الى السماء حيا فيه مضاف مقدر هو أحد هذين وقوله كما أرسلنا الخ تمثيل لأرسال الملائكة فلا حاجة
 الى جعل الماضي بمعنى المستقبل لأن السورة مكية كما قيل نعم قوله لا اهلا كه مام تغليب ليدرا والمراد
 اقصد اهلا كههم وان لم يقع لان الخندق لم يكن فيه قتال واستحقاق اهلا كههم بعدم انزال جنده وكونه
 بصيحة واحدة وقوله ايماء به تعظيم الرسول لتخصيصه بقتال الملائكة معه ورجل الائمة على الاشعار فعداه
 بالياء اذ الظاهر اللام أو الى (قوله وما صح) هو أحد معانها ما كان الواردة في القرآن كما مر وقوله
 وجعلنا ذلك أي انزال الجند السماوية وقوله ماموصولة قيل انها لو جعلت موصوفة كان أحسن لان من
 تراء بعد النبي اذا كان مجرورها نكرة وان كان يقترن في التابع ما لا يفتقر في المتبوع ولعله وجه ترميزه
 مع كونه خلاف الظاهر (قوله ما كانت الاخذة) بصيغة المصدر وأسم القاعل وعطف المصدر عليه
 يريح الاوّل وقدره لقوله أخذتهم الصيحة وقوله وقرئت أي صيحة بالرفع وكان ينبغي أن لا تلحقه تاء
 التأنيث لانه لا يؤنث الفعل اذا كان فاعله مؤنثا بعد الا لا نادوا خلا يقبل ما قلت الا عند بل ما قام لان
 تقديره ما قام أحد لكنه قصده مطابقة ما بعد الا لانه القاعل في الحقيقة كما قرأ الحسن وغيره لا ترى
 الا صا كنهم وقال لبيد * وما بقيت الا الضلوع الجراشع * ولذا أنكروا بوجاهة هذه القراءة ولا عبرة بانكاره
 على أن تقدير المستثنى منه عام ما مؤنثا ليطابق قراءة النصب لاما منع منه (قوله شبهوا بالنار الخ) ظاهره أنه
 استعارة بالكناية والجنود تخيلية ويجوز أن تكون نصيحة تبعية في الخبر بمعنى البرودة والسكون لان
 الروح لقرعها من الصيحة تندفع الى الباطن دفعة واحدة ثم تنحصر قنطنى الحرارة الغريزية لانحصارها
 وقدمت كلام الشريف فيه في شرح المفتاح وما عليه وله فتذكره وقوله كالتار المراد به الجبل لانها تطلق
 عليه والساطع صفتها لتأويلها بالجبل ولذا ذكره لأنها صفة جرت على غير من هي له أي الساطع لها
 والساطع بمعنى المشرق وبيت لبيد من قصيدته العينية المشهورة ويجوز بلقاء والراء المهملتين بمعنى يعود
 ويرجع ومنه اللهم انى أعوذ بك من الحور بعد الكور والشهاب هنا شعله النار (قوله تعالى) بفتح
 اللام وسكون الياء ويجوز كسر اللام في لغة ضيقة كما مر وهي في الاصل أمر بالصعود لمكان عال ثم شاع
 في الامر بالحضور مطلقا كما قال بعض المتأخرين

أيها المعرض عني * حسبك الله تعالى

وقوله فهذه الخ اشارة الى أن نداء الحسرة مجاز يتزيلها منزلة العقلاء وقوله وهي أي الاحوال التي
 تورث الحسرة ما دلت عليه الآية وهو استهزاؤهم بالرسول على أن المراد بالعباد مطلق المجرمين أو أهل
 القرية فالجمله مستأنفة لبيان ما تحسرنه (قوله ولقد تلهف الخ) يعني أن التحسرن هنا وقع من هؤلاء
 والمراد شدة خسرتهم حتى استحقوا أن يحسرن عليهم أهل الثقلين وقوله ويجوز الخ على أن التحسرن من

الله

أو استقها مية جاءت على الاصل والياء
 صلة تغفر أي بأي شيء تغفرك يريد به المهاجرة
 عن دينهم والمصابرة على آذيتهم (وما أنزلنا
 على قومهم من بعده) من بعد اهلا كه أو رفعه
 (من جنده من السماء) لا اهلا كههم كما أرسلنا
 يوم بدر وانخندق بل كفسيا أمرهم بصيحة
 ملك وفيه استحقاق لا اهلا كههم وايماء بتعظيم
 الرسول عليه السلام (وما كما منزلين) وما صح
 في حكمنا أن تنزل جنده الا اهلا كههم اذ
 قدرنا لكل شئ سببا وجعلنا ذلك سببا
 لا تتشارك من قومك وقيل ماموصولة
 معطوفة على جنده أي وما كما منزلين على من
 قبلهم من جبارة وريح وأما ريشدية (ان
 كانت) ما كانت الاخذة أو العقوبة (الا
 صيحة واحدة) صاح بها جبريل عليه السلام
 وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم
 خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمزا الى أن
 الحى كالنار الساطع والميت كرمادها كما قال
 لبيد
 وما المرء الا كالشهاب وضوئه
 يجورر مادا بعد اذ هو ساطع
 (باحسرة على العباد) تعالى فهذه من
 الاحوال التي من حقها أن تحسرن فيها وهي
 ما دل عليها (ما بأيهم من رسول الا كانوا به
 يستهزون) فان المستهزون بالناصحين
 المخلصين المنوط بنصحهم خير الدارين أحقاء
 بأن يحسروا ويحسرن عليهم ولقد تلهف على
 حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين
 ويجوز أن يكون تحسرا من الله عليهم

الله ولما كانت الحسرة ما يلقى المتحسر من الندم حتى يبقى حسيرا وهو لا يلقى به تعالى جعلوه استعارة
 بأن شبه حال العباد بحال من يتحسر عليه الله فحسرة قول باحسرة على عبادي قيل وهو نظير قوله بل
 عجت ويسخرون على القراءة بضم التاء كاسم في الصفات فالتاء للتعجب منه والمقصود تعظيم
 جنابهم اي عدها امر اعظما يتعجب منه ويتحسر بمعنى تنجيع وقوله لتعظيم متعلق به أو باستعارة على
 أن المراد بها الاستعارة الاصطلاحية أو اللغوية وتأييد بالحسرة لأن أصلها يحسرن فقلت الباء ألفا
 فتأمل (قوله باحسار فعلها) أي باقوم تحسروا حسرة فهو مفعول مطلق ويجوز تقدير انظروا أو اسمعوا
 وقوله أو المفعول أي بواسطة الحرف لأنه لا يتعدى بنفسه وأما الوقف على الحسرة بالهاء فلأن الحرف
 تأوه وتأسف لأنه ينبغى حينئذ أن لا يتعلق به قوله على العباد لأن الوقف بين العامل ومعموله لا يحسن
 فيكون متعلقا بمقدرا وخبر مبتدأ البيان المتحسر عليه وتقديره الحسرة على العباد وقوله لم يعلموا
 جعلها علمية لا بصرية لأنها لا تتعلق على المضمور وقوله لأن أصلها الخ لأن الاشتراك خلاف الأصل
 لكن الظاهر أن كلامها أصل برأسه بدليل اختلاف أحكام التمييز فيهما (قوله بدل منكم
 على المعنى الخ) فيه تسميح والمراد أنه بدل من جملة كم أهلكوا وقد أعرب به سيمويه هكذا وتبعه الزجاج
 وقال السمراني في شرحه المعنى ألم يروا أن القرون التي أهلكها لا يرجعون اليهم فأنهم الخ بدل من
 جملة كم أهلكوا لأن كم منصوب بأهلكوا إذ لا يعمل فيها ما قبلها فلو أبدل منه كان تقديره أهلكها أنهم اليهم
 لا يرجعون ولا معنى له ولكن كم وما بعدهما في تقدير ألم يروا الذين أهلكها من القرون فالمعنى ألم يعلموا أن
 القرون التي أهلكها من قبلهم لا يرجعون وفيه وجه آخر وهو أن يجعل صلة أهلكها أي أهلكها
 بأنهم اليهم لا يرجعون أي بهذا الضرب من الهلاك انتهى وقوله على المعنى لأن كثرة المهلكين وعدم
 الرجوع ليس بينهما اتحاد بجزئية ولا كلية ولا ملائمة كما هو مقتضى البدلية لكنها كان في معنى
 الذين أهلكها وانهم لا يرجعون بمعنى غير راجعين انضح فيه البدلية على أنه بدل اشتغال أو بدل كل
 من كل وبهذا سقط ما قيل أنه لا يصح فيه البدلية بوجه من الوجوه وان بدل المرد من الجملة غير متعارف بل
 عكسه مع أن سيبويه إذا ذكره فقد قالت حذام والقول بأنه بدل من كم وجعله على المعنى لعدم صحة تسليط
 عامله عليه لكنه لما كان معمولا ليروامعني صحت البدلية ولا يخفى ما فيه من التعسف الذي لا تساعده قواعد
 النحو (بقي فيه وجوه أخرى) منها أنه معمول لمقدرا أي قد قضينا وحكمنا أنهم الخ والجملة حال من فاعل أهلكها
 ومنها أنه معمول يروا وجملة كم أهلكها معترضة ومنها أن كم أهلكها معمول يروا واللام التعليل مقدره قبل أنهم
 والمعلل يروا كما في شرح المعنى وقد أورد عليه أنه لا فائدة فيه يعتد بها وأن المراد بالهلا كههم استئصالهم
 انتقاما وعدم رجوعهم لا يدل الأعلى اماتهم ولا يخفى أن ما ذكره موارد على البدلية أيضا والظاهر أن
 المقصود من ذكره أمّا التحكيمهم وتحميتهم أو تقديم اليهم للعصر أي أنهم لا يرجعون اليهم بل اليسا فيكون
 ما بعدهم مؤكدا له وأما كونه تعليلا لأهلكوا وضمير أنهم للقرون واليهم للرسول أي أهلكها لعدم رجوعهم
 للرسول أي متابعتهم الحق وقيل لا يرجعون دون لم يرجعوا للدلالة على الاستمرار وليس اليهم زائدا
 على هذا كما توهم أو وهو على ما يتبادر منه من رجوع الأول للقرون والثاني لمن يرون والمعنى أنهم لا يرجعون
 لهم فيخبروهم عما حل بهم من العذاب وجزاء الاستهزاء حتى ينزجر هو لآء فلذا أهلكها فتعسف ركعت المعنى
 دعاهم اليه عدم فهم ما قرأناه وههنا كلمات آخر نشأت من قلة التدبر تركها خوف الملل (قوله للجزاء)
 وفي الكشف للحساب وليس يعيد من الأول وقيل محضرون معذبون وقوله فعيل بمعنى مفعول أوله به
 ليفيد كونه بعد كل لأنها الاحاطة الافراد وهذه تفيد اجتماعهم في الحسرة ولذا جاء أجمع بعد كل في التأكيد
 ومحضرون خبر ثان أو نعت وقوله خبر آية وليكونها عين المبتدأ كخبر ضمير الشأن لم يحجج لابط وهذا حسن
 جدا الآن العادة لم يصرف حوايه في غيره وقيل انها مؤولة ببدلون هذا القول وأما كونها صفة لآء فلا
 وجه له وقوله أو صفة لها أي جملة أحيناها صفة للارض لأنه لم يرد بها أرض معينة بل الجنس فهو كونه

على سبيل الاستعارة تعظيم ما جنوه على
 أنفسهم ورويه قراءة باحسرتا ونصبها الطولها
 بالجار المتعلق بها وقيل أيضا زرعها والنادى
 محذوف وقرئ باحسرة العباد بالإضافة إلى
 الفاعل أو المفعول وياحسر على العباد
 باجراء الوصل بحرى الوقف (الم يروا) ألم
 يعلموا وهو متعلق عن قوله (كم أهلكها قبلهم
 من القرون) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وان
 كانت خبرية لأن أصلها الاستفهام (أنهم اليهم
 لا يرجعون) بدل من كم على المعنى أي ألم يروا
 كثرة أهلا كما من قبلهم كونهم غير راجعين
 اليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف (وان كل
 لما جبع لدينا محضرون) يوم القيامة للجزاء
 وأن محففة من الثقيلة واللام هي الفارقة
 وما يزيد التأكيد وقرأ ابن عامر وعاصم
 وحزقما بالتشديد بمعنى مفعول ولدنيا
 نافية وجبع فعيل بمعنى مفعول ولدنيا
 ظرف له والمحضرون (وآية لهم الارض الميتة)
 وقرأ نافع بالتشديد (أحيناها) خبر للارض
 والجملة خبر آية أو صفة لها إذ لم يرد بها معينة

ولقد أمر على الأئمة بسبني * وإله أشار بقوله اذ لم الخ ولذا وقعت خبرا عن النكرة وان كان الظاهر العكس حتى اعترض عليه العرب بأنه مخالف للقواعد وقوله وهي أي الارض وكونها حلالا عملها آية لما فيها من معنى الاعلام تكلف ركبك والاستئناف أرحمها (قوله قدم الصلة) وهي منه سواء كانت من ابتدائية أو تبعيضية ووجه الدلالة ما فيه من ايهام الحصر للاهتمام به حتى كانه لا مأ كوله غيره والاعتاب قبل هنا بمعنى الكرم وعلوه بتقدير مضاف أو مجاز بقرينة عطفه على التخييل والافكلام المصنف مشعر بخلافه وهو جمع نخل كعبيد كما أشار إليه المصنف وقيل انه اسم جمع لانه يطرد له مفرد معين كما كثر الجموع وقوله ولذلك جمعها لتدل الجمعية على تعداد أنواعها والادال على الجنس الحب وأشعاره لانه مقول على كثره مختلفة الحقائق بخلاف النوع وفي نسخة فانه الدال بضمير وفي أخرى بدونه قيل والاولى أولى لدلائها على الحصر الدال على الجنس في الحب دون التخييل والاعتاب فيدل على أن لادلالة لهما على الاختلاف بوجه ما لم يجمعها والحاصل أن حبانكرة دالة على الجنس نعم الأنواع وان كانت في الاثبات لانها في سياق الامتنان كما صرح به في الاصول والتخييل والاعتاب معرفان بأداة الاستفراق وهو اسم نوع فيم الأفراد لانه لا يلزم أن يكون تحتها أصناف وأما قولهم جمع العالمين وهو اسم جنس ليشمل ما تحتها من الاجناس فلا ينافيه كما قيل لان المراد شمولها لظاهر امتنعنا وان حصل الاشعار بدونه وقيل انما جمع للدلالة على مزيد النعمة أما الحب فبه قوام البدن وهو حاصل بالجنس وقوله ولا كذلك الدال على الأنواع يعنى النخل والعبء ولذا لم يقل النوع (قوله وذكر التخييل الخ) التور بالثناء المشاة يعنى أن النخل يتفجع بحسبه وجرده وسعفه وطلعه فالنعمة ليست بقره فقط وقد يقال في وجهه ان التور لا يكون على النخل بل بعد جفافه وما عليه هو البلح وليس به تفكه وقوله لطابق عله للمنتقى للنتى والمطابقة بذكر المأ كوله وقوله شجرها أي النخل فهو كشجر الارز أو التور وأما الصنع فيها ما التخله من الخواص المشابهة الانسان في موتها بقطع رأسها ورائحة طلعها ولقوحها بالذكور وغير ذلك من خواصها المذكورة في الفلاحة (قوله لفظا) أي بحسب الوزن ومعنى لان معنى التغير هو التفتيح والمخفف دال على معنى الفتح والمشدد دال على المبالغة والتكثير وقوله شيا من العيون فهو صفة موصوف مقدر ومن بيانه أو تبعيضية أو ابتدائية ان أريد من المنابع لزانة لانها لاتزاد الا في النى ومجورها نكرة عند الجمهور خلافا للاخضش وقيل المفعول محذوف وهو ما يتفجع به (قوله ثم ما ذكر الخ) يعنى أنه كان الظاهر ثم هما أي التخييل والاعتاب فالضمير ما لما ذكر ليشملها فان الضمير قد يجرى مجرى اسم الإشارة كما مرأ وهو لله واضافته لانه خالقه فالعنى لبأ كلوا مما خلقه الله ومما عملوه بأيديهم ففيه التفات من التكلم الى الغيبة واعترض عليه بأنه ليس من مظان الالتفات لان المقصود من الجنات وتغير مياها غيرها فالتكثير من الالتفات بأكله أولى بالتفخيم الدال على الامتنان فالظاهر اضافته لضمير العظيم بأن يقال ثمنا ورد بأنه ذهب عليه أن ما سبق أنفخ لانها أفعال عامة النفع ظاهرة في كمال القدرة والبرأ حط مرتبة من الحب فلا يتحقق ذلك التفخيم ولذا لم يورد على أساليب الاختصاص وجعل من خلق الله وقيل التور لكون كاله بفعل العبد لا يستحق ذلك التعميم وليس المقصود مما ذكرأ ولا التور حتى ينبوعه كما توههم بل الاستدلال على الصانع القدير ومنع دلالة على كمال القدرة مكابرة وفهم انحطاط مرتبته من التأخير لا ينافى الدلالة بوجه آخر والاحسن ان الاكل والتعيش مما يشغل عن الله فيمناسب الغيبة كتابه على غفلتهم عن النعم بقوله أفلا يشكرون فالالتفات واقف في موقعه وقيل الضمير للتخييل وتركت الاعتاب غير مرجوع اليها لانها في حكمه وقيل للماء وقيل للتغير والاضافة لادنى ملايسة ولا يخفى بعده (قوله عطف على الثمر) وعلى محل من عمره لاعلى الضمير المضاف اليه وقوله والمراد ما يتخذ الخ لم يراض ما فى الكشاف من تفسيره ما علمته أيديهم بالغمس والسقى والابار لانه مخالف للظاهر والديس بكسر الدال المهملة وسكون الباء الموحدة والسين المهملة ما يعصر من التور والزيب وقد ورد بمعنى العسل وليس مراد هنا (قوله ويؤيد الاقول الخ) وكذا كتب في بعض المصاحف العثمانية ووجه التأيد أن

وهي الخبر أو المبتدأ والآية خبرها أو استئناف لبيان كونها آية (وأخرجنا منها حبا) جنس الحب (قنه يا كونه) قدم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا في الجنات من نخيل وأعناب) من أنواع النخل والعبء ولذلك جمعها مادون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف والاك ذلك الدال على الأنواع وذكر التخييل دون التور لطابق الحب والاعتاب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وأما الصنع (وغرنا فيها) وقرى بالتعريف والتعجير كالتفتح والتفتيح لفظا ومعنى (من العيون) أي شيا من العيون فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أوالعيون ومن مزيدة عند الاخفش (لبأ كلوا من ثمرة) ثم ما ذكر وهو الجنات وقيل الضمير لله تعالى على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان الثمر يتخلقه وقرأ جزوة والكسافى بضمين وهو لفته فيه أوجع ثم روى بضمه وسكون (وماعلمته أيديهم) عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والديس وقومها وقيل ما نامة والمراد أن الثرة بخلق الله لا يفعلهم ويؤيد الاقول قراءة الكوفيين غير حذص بلاهاء فان حذقه من الصلة أحسن من غيرها

الموصول مع الصلة كاسم واحد فيحسن معه الحذف لاستطائه لاقتضائه العائد ودلالته عليه بجمله
 كالمذكور وقد يراد اسم ظاهر غير ظاهر (قوله أمر بانكرو) لان انكار ترك شي يستلزم الامر به وقوله
 الاوانع والاصناف هو قول الزخيمى الاجناس والاصناف لان المراد بهما المعنى الغوى لا الاصطلاحى
 كما كانوا مع ان النبات والشجر جنس لانوع وقوله لا يطلعهم الله تعالى عليه أى بوجه مما لا عين
 رأت ولا أذن سمعت لا بالكثرة لان كثرة الاشياء لا تعلم بالكنهه (قوله وآية لهم الليل الخ) بيان لقدرة
 الباهرة فى الزمان بعدما يبينها فى المكان وقوله نزيله ونكشفه الخ يعنى انه استعير لزالة الضوء والسخ
 استعارة تبعية مصرحة والجامع ما يعقل من ترتب أحدهما على الآخر وقوله عن مكانه يشير الى
 ان النهار طارئ على الليل كما ان المسلوخ منه قبل المسلوخ الذى هو كالغطاء الطارئ على المغطى لان الليل
 سابق عرفا وشرعا وهذا هو تفسير القراء ومن فيه ابتدائه أو تبعية وقيل سببية وما فى المقطع من ان
 المستعار له ظهور النهار من ظلمة الليل والمستعار منه ظهور المسلوخ من جلده وهو مأخوذ كما قال القائل
 اليمنى من قول الزباج معنى نسلخ فخرج منه النهار اخر اجلا يلقى معه شى من ضوئه فالظهور فى عبارة
 السكاكى يعنى الخروج كفى قول عمر رضى الله عنه اظهر عينى من المثلين ويؤلف معناه الى الزوال
 الذى فى عبارة الكشف كفى قول أبي ذؤيب * وتلك شكاة ظاهرا عنك عارها * أى زائل ومقبر عنه فقط
 ما ورد عليه انطليب من انه لو أريد هذا قبل فاذا هم مبصرون بناء على ان المراد بالظهور ظاهر من غير
 احتياج الى جله على القلب أى ظهور الليل من ظلمة النهار ولا حاجة الى جعل من يعنى عن لان الخروج
 يتعدى بعن والسخ يكون بمعنى الكشط كما ذكره المصنف رحمه الله وبمعنى الانخراج كما ذكره السكاكى الأنة
 التعقيب والمفاجأة فيه عرفى ولذا كان أم فائدة على ما فصل فى شرح التلخيص وحواسبه فاذا أردت
 تفصيله فالظهور وقد قيل ان كلام الزخيمى والسكاكى شى واحد من غير اختلاف بينهما يعنى ان ظهور
 النهار يعنى خروجه والخروج لمفاهيمه من المفاارقة كناية عن زواله فهو بعينه من غير تكلف لذكوره قال
 الراغب نسلخ منه النهار يتخرج وحقيقته نزع جلد الحيوان وهو متعدي بن لبعن كما لوهم (قوله مستعار
 من سلخ الجلد) قيل المستعار لفظ السخ والمستعار منه معنى الكشط والمستعارة الازالة وليس بشى
 لانه لم ير المستعاره اصطلاحا بل المراد انه منقول منه بهذا المعنى الى المعنى المجازى المراد فهذه من
 التغيير فى الوجوه الحسان والسراخ على ان الاستعارة تصريحية وقد جوز فيها أن تكون مكنية وتخييلية
 وقوله داخلون فى الظلام يشير الى أن التعقيب والقبالة فى محلها وقد علت أنها على الوجه الآخر كذلك
 قدير والدخول مستفاد من الهمزة لانه كما صبح اذا دخل فى وقت الصباح والاعراب ما مر فى قوله وآية
 لهم الارض فبذكرة (قوله لحدته معين الخ) فقوله الشمس تجرى الخ معطوف على جله الليل نسلخ الخ
 لانه من آيات قدرته وانما جعله مجازا عمادا كالدوام جركتها فلا قرارها فالمستقر على هذا اسم مكان تقطعه
 فى حركتها الدائمة ثم تعود ووجه الشبه على هذا الاتهاء الى محل معين وان كان للمسافر قرار دونها وهذا
 ما تقطعه فى السنة واللام تعليلية أو بمعنى الى (قوله أو اكبد السماء) أى وسطها فالمستقر اسم مكان
 أيضا وجوز فيه المصدرية وكلام المصنف رحمه الله بآياه واللام فيه كالاتى وكونه محمل قرار اما مجاز عن
 الحركة البطيئة أو هو باعتبارها متراعى وهذا هو الوجه الثانى (قوله والشمس حيرى لها فى الجوتندويم)
 هو من قصيدة لذي الرمة وأولها أعن ترسمت من خرقاء منة لمة * ماء الصباية من عينيك مسجوم
 وصلوه * معروف ياربض الرضراض تركضه * نصف سير فرسه وجريه فى الظهيرة وشدة الحر ومعروزيه
 بهملات بمعنى ما ترزحه والرض حز الشمس على وجه الارض والرضاض الحصى والركض الجرى
 وانطوماين السماء والارض والمراد به هنا وسط السماء والتدويم وقوف المطائر فى الهواء وهو مجاز أو
 استعارة لوقوفها وسكونها وهو محل الشاهد وحيرى مؤنث حيران استعارة أو تشبيه لها أيضا لان المنخر
 ينفخ فيقدم رجلا ويؤخر أخرى (قوله أو لاستقرار لها الخ) فهو مصدر حى واللام داخله على الغاية أو

(أفلايشكرون) أمر بالشكر من حيث انه
 انكار وتركه (سبحان الذى خلق الارواح كلها)
 الانواع والاصناف (بما تبت الارض) من
 النبات والشجر (ومن أنفسهم) الذكر
 والاشى (وما لا يعلمون) وأزواجهم لا يطلعهم
 الله تعالى عليه ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته
 (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نزيله ونكشفه
 عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والكلام
 فى اعرابه ما سبق (فاذا هم مظلون) داخلون
 فى الظلام (والشمس تجرى لمستقر لها) لحدته
 معين فتمى اليه دورها فبعبارة مستقر لها اذا
 قطع مسيرها أو اكبد السماء فان حركتها فيه
 توجد ابطأ بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال
 * والشمس حيرى لها فى الجوتندويم *
 أو لاستقرار لها على الخ مخصوص

الحامل ولم يبين المراد بالاستقرار فيه فيحتمل أن يكون جارية له ما قبله ويحتمل أن يكون راجعاً إليها
وقوله أوله انتهى مقدر الخ فالاستقرار يعني الانتهاء والمستقر اسم مكان وهذا هو الوجه الأول لأنه ثمة
ما ينتهي إليه باعتبار السنين وهذا باعتبار الأيام وهو باعتبار أجزاء قسي المقنطرات ارتفاعاً وانخفاضاً
وقوله ثم لا تعود الخ وأورد عليه بعضهم اتحاد مشرقها في آخر القوس وأول الجدي وأيضاً دورها في السنة
الشمسية وهي تزيد على ما ذكرنا بأكثر من خمسة أيام فلا يتم أن لها في كل يوم ذلك ولذا قيل أنه تقربى أكثرى
لاتحقيق كل قديبر (قوله أوله قطع جريها الخ) فاستقرارها انقطاع جريها إذا قامت القيامة
ومستقر على هذا اسم زمان وفي الكشاف تفسير آخر أنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث صحيح عن
أبي ذر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر أتدرى أين
تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال تذهب لتسجد تحت العرش فتأذن فيؤذن لها ويوشك أن
تسجد فلا يقبل منها وتأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي حيث جئت فتقطع من مغربها وقرأوا الشمس
تجزي المستقر فهو قرارها ومحله في صعودها وقوله بمعنى ليس قفره مستقراً وهو مبنى على الفتح في القراءة
التي قبلها وعموم كل مقدر ومعلوم من حذف معموله (قوله ذلك الجري) فالإشارة للمصدر المفهوم
من الفعل وبجعله كلال الفطن عن احصاء الحكم أحسن مما في الكشاف من جعله عن احصاء الحساب
لوقوعه في الزيجات وقوله قد ترنا مسيره وفيه مضاف مقدر لأنه لا معنى لتقديره في نفسه منازل فقد ترنا
متعداً فمعلومين لأنه بمعنى سيرنا وسيراسم مكان وإذا قدر سيره المصدر فهو متعد لواحد ومنازل منصوب
على الظرفية ويجوز كونه مفعولاً نائباً بتقدير ذامنازل ويجوز أن يكون أصله قد ترنا على الحذف والايصال
وهو متعد لواحد (قوله الشرطين) بفتح الشين والراء منى شرطه ففتحت وهو العلامة وهما نجمان
قبل ثلاثة عند قرن الحمل سميانه لانها علامة للطر والريح والبطين تصغير للبطن وهو يطن الحمل والتربا
مصغراً أيضاً وفي الكشاف هو ألبه الحمل والديران بفتحتين سمي به لأنه خلقها والهقعة بفتح الهاء وسكون
القاف وفتح العين المهمله ثلاثة أنجم برأس الجوزاء شبهت بهقعة القوس وهي كز وعلامة تجعل في أعلى
عقده والهقعة مثله الآن ثمانية ونون وهي اسم سمكة كوفي مضعف عقده وهي خمسة أنجم على هيئة ما يكتب
الجوزاء والذراع نجمان سميان ذراعي الاسد والثرة الفرجة بين الشارين كوكبان بينهما مقدار شبر بألف
الاسد وهي أربعة أنجم والزرة كوكبان يبران هما كاهلا الاسد والزبرة بضم الزاي معناها الكاهل والصرارة
نجم نير يظلم الاسد سمي به لأنه عنده انصراف البرد والقواء ومدود ومقصور خمسة أنجم يقال لها ورث الاسد
والسمالك المراد به الاعزل لأن الراحم ليس من المنازل والقفر ثلاثة أنجم مغار من الميزان سميت بها لأن
ضوؤها مسترقلته والزبان بالضم وآخرة ألف زبانا العقرب قرناها وهما نجمان برأس العقرب والاكيل
أربعة أنجم برأس العقرب ولذا سمي به وأصل معناه الساج والقلب قلب العقرب أيضاً والشولة بفتح
الشين المعجمة واللام ما ارتفع من ذنب العقرب وهما كوكبان عند ذنب العقرب والنعام أصلها الخشب
الموضوعة على البر وهي ثمانية أنجم بقرب الحجر والبلدة الفرجة بين الحاجبين ستة أنجم بالقوس في فرجه
وسعد الذابح كوكب بين يديه آخر يزعمون أنه شاة يذبحها وسعد بلع ليس له مثله كأنه بلع شاة وسعد السعود
لأنه في ابتدائه يبدو ما تعيش به المواشي وسعد الاخبية لأن عنده كواكب تشبه بالخباء وقيل لأنه يخرج
فيه الهوام وهذه الاربعة بالجدي والدلو والفرغ بفتح الفاء وسكون الراء المهمله وغين معجمة وهو مجرى
الماء من الدلو وهما كوكبان متقاربان سميانه لكثرة الامطار فيها والرشاء بكسر الراء ومعناه واضح وقوله
لا يتخطاه أي يتجاوزه قيل أنه أمر أعلى إذ قد يتخطى ويتقاصر وقوله الاجتماع أي اجتماعه مع الشمس
الذي يذهب به ضوءه الحاصل بالمقابلة ودق أي صار دقة لعدم امتلاء نوره واستقواسه كونه كالقوس
انحناء ونصب القمر بمقدر على شريطة التفسير (قوله وهو الذي يكون فيه قبيل الاجتماع) مع الشمس
وهو بعنده ومعناه لا يخرج عن منازلها أيضاً لكنه لا يسمى قرا على المشهور إلا من ثلاثة إلى ستة وعشرين

أولته في مقدر الخ كل يوم من المشارق
والمغرب فاز لها في دورها ثلثاً وستين
مشرفاً ومغرباً تطلع كل يوم من مطلع وتغرب
من مغرب ثم لا تعود اليها إلى العام القابل
أو انقطع جريها عند خراب العالم وقري
لاستقرارها أي لا تكون فأنها متحركة دائماً
ولا مستقر على أن لا معنى ليس (ذلك) الجري
على هذا التقدير المتضمن للحكم التي بكل
الظن عن احصائها (تقدير العزيز) الغالب
بقدرته (العليم) المحيط بكل معلوم (والقمر
قدرناه) قدرنا مسيره (منازل) أوسيره
في منازل وهي ثمانية وعشرون الشرطين
البطين التريا الديران الهقعة الهقعة
الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة
الصرقة العواء السمالك الغفر الزبانا
الاكيل القلب الشولة النعام البلدة
سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد
الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر
الرشا وهو يطن الحوت ينزل كل ليلة
في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصره فإذا
كان في آخر منازلها وهو الذي يكون فيه قبيل
الاجتماع دق واستقوس وقرأ الكنديون
وابن عامر والقمر نصب الراء

وبعد

وبعد هاجس حلالا والناس يسمونه قرامطقا وعلى العرف العام مثنى المصنف والشعراخ بكسر السين
المجبة وميم سا كذا بعد هار امهله وألف وخامسة وهو كالشعراخ بالضم عيدان العنقود الذي عليه
الربط وما يجمعه مما فوقه يسمى العذق بكسر العيز والكسبة كذا في المصباح ليس هو العنقود نفسه حتى
يقال فيه تسامح لأن المثنى به عيدانه لا هو نفسه والمعوج يتشديد الجيم أو الواو كما في قوله

فن رام تتويجي فاني مقوم * ومن رام تتويجي فاني معوج

(قوله فعلون) فنونه زائدة كما في المصباح وذهب قوم ورجحه في القاموس واغراب السمين والراغب
الى انها أصلية فوزنه فعلول وما ذكره المصنف أظهر وقوله كالعرجون أي بكسر العين وسكون
الراء رفح الجيم ويزيون بيا موحدة وزاي مجبة وبيا مضافة تخنية ثم واو وونون بساط رومي وقيل هو
السندس وقوله العتيق الذي مر عليه زمان يس في ربه ووجع ولذا مرض القول بأنه ما مر عليه حول
فصاعدا وقد يحصل له اليس الذي يتم به الشبه فيما ذكره ووجه الشبه فيه مركب وهو الاضفرار
والدقة والاعوجاج (قوله يصح لها ونسهل) لانه مطاوع بغي بمعنى طلب فيكون في الاستعمال بمعنى
تخضر ونسهل وقد يكون بمعنى حتى ولاق. وقوله في سرعة سيره فانه يقطع العروج في شهر وهي في سنة
ولولا لم تنظم الفصول والمنافع في التكون والتعيس وآثاره اعطاء الالوان ونحوها والنسب الانضاج
واومكانه لأن ذلك في فلت مخصوص وسلطانه قوة نوره لسلطانها وأدركته الشمس تحت نوره وطاقاته وهذا
قريب من الاول والفرق بينهما اعتباري (قوله وايلامرف النبي الشمس للدلالة على انها مسخرة)
فدخني وجه الدلالة على بعضهم حتى ذكر ما لا طائل تحته وتوقف في فهمه وقد قيل انه يقتضى فيها وانها
هالكة لا قدرة ليا في نفسها على شيء وقيل انه يريد ان كان الظاهر ان يقال لا ينبغي للشمس وان كانت نتيجة
لما قبله لكن تركت فاؤه تعريلا على فهم السامع والفرق بين لا ينبغي للشمس ولا الشمس الخ أن الاول أبلغ
وأكد لتقديم المسند اليه فنبهنا انها مسخرة ولا يحصل لذلك كله والذي دار في خلدي انه أراد أن دخول
النبي على الموضوع ذاتا أو ما هو في حكمها محتمل فيها احتقالاتها الاسماء اذا كان في حيزه ل خفه أن
يدخل عليه وهو قريب من قول المنطقيين السالبة تصدق بنى الموضوع فان كان كذلك كان عندما لا يصلح
لصدور شيء عنه والابدل على نفي صفاته تقر به من العدم وهذا ما ذهب اليه الشافعية في قوله صلى الله
عليه وسلم انما الاعمال بالنيات حيث قدر والله محبة الاعمال واستدوا به على وجوبها في الوضوء ورجوه
على تقدير الكمال بأنه أقرب الى نفي الوجود المتبادر منه كما قرره في محله فبالقياس عليه يدل هذا على نفي
صدور شيء عنها بالاختيار كما ذهب اليه بعض عبدة الكواكب والحكاه فانزمت كونها مسخرة لله (قوله
لا يتيسر لها الاما أريد بها) الحاصر مأخوذ من غوى الكلام وكونها مسخرة لان تقديم المسند اليه وكان
ينبغي أن يقول لا يصح ولا يتيسر بناء على تفسيره السابق فقامت (قوله يسبقه فيقوته) أي يتقدم
على وقته فيدخل قبله فيه وقوله وقيل المراد بهما أي بالليل والنهار آياتهما أي الشمس والقمر لانهما
آية الليل والنهار قال تعالى فجعلنا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة وهذا محتمل ان يخشى وقوله فيكون
عكسا للاول هو من تمة القيل وأراد بالاول قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر لان محصله على هذا
ولا القمر ينبغي له أن يدرك الشمس وليس المراد بالاول التفسير الاول لما قبله لانه مناسب للاخراج المعنى
لا يسبق القمر الشمس في سلطانهما لان الحكمة اقتضت لكل سلطانا على حياله والتعبير بالليل والنهار
للاشارة الى اختلافهما أيضا (قوله وتبدل الادراك) وهو المعوق بالسبق على هذا القيل لانه مناسب
لسرعة سير القمر اذا سبق بشعر بالسرعة والادراك بالبطء كما لا يخفى (قوله وكلهم) قدر ضمير العقلاء
لشنا كلة قوله يسبحون اذ عبر به فيه لتثبت فعل العقلاء لهم وقوله والضمير الخ لوجه لجمعه مع انهما انسان
بأن اختلاف أحوالهما في المطالع وغيره انزل منزلة تعدد افرادهما ولذا قال الشمس والاقار وقوله
مشعرين أي بالكواكب لانهما وخطورهما بالبال اذا ذكر افكانت مذكورة حكما وقيل التقدير كل ذلك

(حتى عاد كالعرجون) كالشعراخ المعوج
فعلون من الانعراج وهو الاءعوجاج وقرقي
كالعرجون وهما الغتان كاليزيون واليزيون
(القديم) العتيق وقيل ما مر عليه حول فصاعدا
(لا الشمس ينبغي لها) يصح لها ونسهل (أن
تدرك القمر) في سرعة سيره فان ذلك يتخلل
تكون النبات وتعيش الحيوان أو في آثاره
ومنافعه أو مكانه بالنزول الى محله أو سلطانه
قطمس نوره وايلامرف النبي الشمس
للدلالة على انها مسخرة لا يتيسر لها الاما أريد
بها) ولا الليل سابق النهار) يسبقه فيقوته
ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آياتهما وهما
النيران والسبق سبق القمر الى سلطان الشمس
فيكون عكسا للاول وتبدل الادراك بالسبق
لانه الملائم لسرعة سيره (وكل) وكلهم
والسبحون عوض عن المضاف اليه والضمير
للشمس والاقار فان اختلاف الاحوال
بوجب تعدد آياتها في الذات أو للكواكب
فان ذكرهما مشعرين

والمراد بالفلك الاعلى لانها تحرك بحركته (قوله يسرون فيه بانسباط) أي بسعة لان السبح
 الابهاد في السبر وقدم في سورة الانبياء انه من السباحة على التشبيه فقد ذكره وفي شرح أدب الكاتب
 لابن السيد معنى يسجون يسرون فيه بانسباط وكل من بسط في شيء فهو يسبح فيه ومنه السباحة في الماء
 اه (قوله أولادهم) المراد الكبار منهم لانهم المعنونون للتجارة ولقابلتهم بالصبيان وقوله أو صبياتهم
 الخ فالمراد بالذرية أهل البيت والاتباع مجازا فلاجع فيه بين الحقيقة والمجاز كما قيل وان كان ذلك مجازا
 عند الشافعية أو هو تغليب ولم يخصه بالنساء كما في الكشاف وان ورد في الحديث اطلاقه عليهن مجازا
 اطلاق السماء على المطر والعلاقة الحالية والمحلية كما اشار اليه بقوله لانهن مزارعها أي لان النساء منشأ
 الذرية تنشأ كما ينشأ الزرع من منابته لان حمل النساء وحدها غير متباد وقوله لانهن أي النساء فهو تعليل
 لاطلاق الذرية عليهن فقط وتزيل تعليل اطلاقه على الصبيان لظهوره وفي ضمير مزارعها استخدام لعوده
 على الذرية بمعنى الاولاد وقوله وتخصصهم توجيه لذكرهم فقط مع عدم الاختصاص بهم والتباسك
 النبات والاستقرار فيها (قوله تعالى في الفلك المشحون) لا يخفى مناسبة لقوله قبله في فلك يسبحون
 وذكر المشحون أقوى في الامتنان بسلامتهم فيه اولانه اهدى من الخطر وقوله المراد فلك نوح فهو مفرد
 ونعر يفة للعهد والمراد في الاول الجنس ومرضه لانه محتاج للتأويل بخلاف الظاهر كما اشار اليه بقوله
 وحمل الله الخ أي معنى حمل الله حينئذ وأنت ضمير فيها الراجع للفلك لانه يجوز تأنيده لكونه بمعنى السفينة
 (قوله وتخصيص الذرية الخ) أي على هذا الوجه حمل ذريتهم خص بالذرية لانه ابلغ في الامتنان لان
 استقرارهم فيها وتواسكهم أصعب ولتضمنه بقاءهم والتعجب من الآية لانهم امر يتعجب منه وبقاء
 نسلهم ونجاتهم بسفينة واحدة أعجب والايجاز لانه كان الظاهر ان يقال حملناهم ومن معهم لسبق نسلهم
 وعقبهم فذرية يدل على بقاء النسل وهو يستلزم سلامة أوصولهم فدل بلفظه القليل على معنى كثير
 (قوله من الابل) هو على التفسيرين السابقين لاعلى أن المراد بالفلك الجنس كما هو من اذ لوجه لتخصيصه
 به وقوله فانها سقايت البر لكثرة ما تحمل لتبليغها المقصود فانه لا يختص بها وقد شاح اطلاق السفينة
 عليها كما قيل * سقايت بزوال السراب مجازها * (قوله أو من السفن والزوارق) جمع زورق وهو السفينة
 الصغيرة وهذا على الثاني وهو أن يراد بالذرية سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ولا يعمده قوله خالقنا لان
 أفعال العباد مخلوقة لله وتبادر الانشائية ممنوع (قوله فلامغيث لهم) اشارة الى أن الصريح يكوب
 بمعنى المغيث وبمعنى الصراخ وهو المستغيث فهو من الاضداد كما صرح به أهل اللغة ويكون مصدر بمعنى
 الاغاثة لانه في الاصل بمعنى الصراخ وهو صوت مخصوص وكل منه ما صحح هنا واعتراض ابي حبان على
 الثاني بأنه يحتاج الى نقل أن الصريح يكون مصدر بمعنى الصراخ لا يدفعه أن الرخصى ثقة يعتمد عليه
 فانه لا يستدل بمحل النزاع ولا يلزم من كون الصريح بمعنى المغيث أن يكون بمعنى الاغاثة اذا كان مصدرا
 لانه مصدر الثلاثي فالذي يدفعه أن الصريح كالصراخ مصدر الثلاثي ويجوز به عن الاغاثة لان المغيث
 يتأدى من يستغيث به ويصرخ له ويقول جاعل العون والنصر وقد ورد بهذا المعنى قال المبرد رجه الله
 في أول الكامل قال سلامتن جندل كما اذا ما أنا صارخ قرع * كان الصراخ له فرغ الطناب
 يقول اذا أنا مستغيث كانت اغاثة الجندل في نصرته اه ولا عطر بعد عروس (قوله كقولهم أناهم
 الصريح) قيل عليه انه لا يصلح دليلا للمدعى لجواز كون الصريح فيه بمعنى المغيث بل أناهم أظهر فيه
 من معنى المصدرية وليس بشئ لان وروده مصدر بمعنى الصراخ صرحوا به والمناقشة في المثال ليست
 بمرضية عند أرباب التصيل فانه لم يستدل به وقوله ينجون بالتخفيف والتشديد والثاني أنسب (قوله
 الارجحة ولتمديع) وفي نسخة وتمتيع بدون اعادة الجارية بمعنى انه منصوب على انه معول له وهو استثناء مفرغ
 من أعم المقاميل والظاهر انه استثناء متصل وقيل انه منقطع أي ولكن رحمة من ربي هي التي تبينهم كما مر
 في الانعام وجوز فيه كونه بتقدير الباء على الحذف والايصال وقيل انه منصوب على المصدرية لتفعل مقدر

(في فلك يسجون) يسرون فيه بانسباط (وآية
 لهم أناجلة ذريتهم) أولادهم الذين يعنونهم
 التي تجاراتهم أو صبياتهم ونساءهم الذين
 يستحبونهم فان الذرية تقع عليهن لانهن
 مزارعها وتخصصهم لان استقرارهم في
 السفن أقوى وقابلتهم فيها أعجب وقرا نافع
 وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشحون) المملوء
 وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام
 وحمل الله ذرياتهم فيها نوح حمل فيها آباءهم
 الاقدمين وفي أصلهم ذريتهم وتخصيص
 الذرية لانه ابلغ في الامتنان وأدخل في التعجب
 مع الايجاز (وخلقناهم من مثله) من مثل
 الفلك (ما يركبون) من الابل فانها سقايت البر
 أو من السفن والزوارق (وان نشأ نعرفهم فلا
 صريح لهم) فلامغيث لهم يحرمهم عن التفرق
 أو فلا استغاثة كقولهم أناهم الصريح
 (ولا هم يتقذرون) ينجون من الموت به (الارجحة
 منا ومناعا) الارجحة وتبضع بالحياة (الى حين)
 زمان قد لا ج لهم

(قوله)

(قوله الوقائع التي خلت) في الامم الخالية المكذبة لا يرسل وهو تفسير لما بين الايدي وهو تقدير حضاف
 أي مثل الوقائع وكونه بدون تشديده حضاف لا مرة سبأ في بيانه وعذاب الآخرة تفسير ما خلقهم وكونه
 على العكس بأن يكون ما بين أيديهم في الآخرة وما خلقهم ماضى في الدنيا لهم وقوله أو نازل السماء
 تفسير آخر لما بين أيديهم وما خلقهم على اللق والنشر المرتب كما في الآية المذكورة المفسر ما قبلها بعدها
 من قوله ان نشأ تخفف بهم الارض أو نطق عليهم كقولنا من السماء والمراد حاطة العذاب بهم من جميع
 الجوانب الآن التسلاوة في سبأ أفلم بالقادم دون الواو فهو سهو (قوله أو عذاب الدنيا الخ) على اللق
 والنشر المرتب أو عكسه على المشوش وجعل الدنيا خلفنا المضمي أو الآخرة بين الايدي لاستقبالها فلا بعد فيه
 كما توهم وهذا يرجع للوجه الاقول لأنه فرق بينهما بأن الاقول مقيد بالثبوت دون هذا أو الاول ملاحظ فيه
 معنى التقدم دونه وهذا انما أتى على تقدير المضاف فيه أما اذا لم يقدر فلا لكنه لا يناسب ما قبله ولا ما بعده
 قد بر وقوله أو ما تقدم الخ على اللق والنشر والعكس لكنه اكتفى عنه بجزء (قوله أو تكونوا راجين الخ)
 يعني أن الرجا من جهة العباد لا سبحانه على الله أو تكونوا يحال يصح فيها رجا الرحمة ويستقيم ولا فرق
 بينهما لانه على فرض التقوى فتأمل (قوله أو عرضوا) هو الجواب المحذوف وقوله لانهم الخ اشارة
 الى ما في الكشاف كما طبق عليه شرحة من أن هذه الجملة تنزيل لما قبلها فتكون معترضة أو حلالا مسوقة
 لتأكيد ما قبلها الشموه المانفحة مع زيادة العبارة التعليل الدال على الجواب المقدر المائل به فليس من
 حقها الفصل لانها مستأنفة كما توهم والخبرن على العمل مداومته وتكراره (قوله على محاوركم)
 يعني المحتاجين منكم جمع محوج اسم فاعل من أحوج صادرة الحاجة قال في المصباح أحوج وزان أكرم
 من الحاجة فهو محوج وقياس جمعها بالواو والنون لانه صفة عاقل والناس يقولون في الجمع محاورم مثل
 مقاطيرهم (قوله كفر وبالصانع) يعني أنكروا وجوده وهم المعطلة المتكرون لوجود الباري وهذا مروى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما ولذا أظهر في مقام الاضمار وقوله بعده لو يشاء الله لا ياتي ذلك لانه تهكم
 أو مبني على اعتقاد المخاطبين كما أشار اليه المصنف بقوله تهكم الخ (قوله أنظم) لم يقل أنفق امالانه
 المراد من الاتفاق أو نظم بمعنى نعطى أو لانه يدل على منع غيره بالطريق الاولى وقوله على زعمك اشارة الى
 ما مر لانهم معطلة وقول الزمخشري أنظم المقول به هذا القول يتكلم تصحيح لوقوع الشرطية لامتناعية
 صلة مع أن شأن الصلة أن تكون أمرامه وداعلى ما صرح به في قوله واخش الذين لو تركوا من خلفهم
 ذرية لكنه اكتفى بما ذكره الصلة والموصول كنى واحدا كما حققه الطيبي رحمه الله فاقبل انه لا يطبق
 اليه لكفاية البناء على الزعم في صحة المعنى غفلة عن مراده وقوله في الكشف قوله به لانهم كانوا معتقدين
 قدرة الله وادانه قيل انه سهو أو سقط منه حرف النبي اللهم الآن يجعل الضمير للمخاطبين فيكون كقول
 المصنف على زعمكم (قوله استظعمهم الخ) لانهم جعلوا لله نصيبا في حريمهم وأنعمهم كما مر وقوله أحق
 بذلك أي بعدم الاطعام وانما قال ايها ما وان كان الاستههام الانتكاري صريحه لانه مرادهم المنع
 مطلقا وقوله من فرط جهالتهم أي عنادهم ولو لم يشأ الله ذلك لم يامر به ويحث عليه وقوله حيث أمرتونا
 الخ فهو من مقول الكفرة وعذاه بنفسه كقوله * أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * وهذا على الوجه كلها
 فهو اما تهكم أو عن اعتقاد ويحتمل أن يكون على الاخير (قوله هي النفقة الاولى) أي التي يموت بها من
 بقى على وجه الارض وقوله وأصله يحتصمون الخ فيه قرأت كاذرها المصنف وتضميلها على اختلاف
 الرواية فيها في النشر والدر المصون فأولاها بفتح الباء وكسر الخاء لاتقاء الساكنين والصاد على الاصل
 وأصله يحتصمون ففعل فيه ما ذكره المصنف والثانية بكسر الباء اتعا للخاء المكسورة والثالثة بفتح الباء
 والخاء ينقل حركة التاء لها وأبو عمرو واختلفت أي خفها مع سرعة واستشكت قرأ نافع بأن فيها
 الجمع بين ساكنين على غير حده فكانه جازعنده اذا كان الثاني مدغما في عزوه على ما ذكره المصنف
 ما يخالف ما نقله القراء وليس هذا محله (قوله وقرأ حمزة بضمون) أي بفتح الباء وسكون الخاء وتحفيف

(واذا قبل لهم أو ما بين أيديكم وما خلقكم)
 الوقائع التي خلت والعذاب المعد في الآخرة
 أو نازل السماء ونواب الارض كقوله أو
 لم يروا الى ما بين أيديهم وما خلقهم من السماء
 والارض أو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو
 عكسه أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلمكم
 ترجون) لم تكونوا راجين رحمة الله وجواب
 اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأتيتهم من آية
 من آيات ربهم الا كانوا اعتما معرضين) كانه
 قال واذا قبل لهم اتقوا العذاب أعرضوا
 لانهم اعتادوه وتعمروا عليه (واذا قبل لهم
 أنفقوا ما رزقكم الله على محاوركم) قال
 الذين كفروا وبالصانع يعني معطلة كانوا يمكنه
 (الذين آمنوا) تهكم بهم من اقرارهم به
 وتعلقهم الامور بعيشته (أنظم من لو يشاء
 الله أطعمه) على زعمكم وقيل فانه مشركو
 قريش حين استظعمهم فقراء المؤمنين ايها ما
 بأن الله تعالى لما كان قادرا أن يطعمهم ولم
 يطعمهم فضن أحق بذلك وهذا من فرط
 جهالتهم فان الله يطعم بأسياب منهاحت
 الاغنام على اطعام القراء وتوفيقهم له (ان
 أنتم الا في ضلال مبين) حيث أمرتونا
 ما يخالف مشيئة الله ويجوز أن يكون جوابا
 من الله لهم أو حكاية بلجواب المؤمنين
 (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
 يعنون وعدا البعث (ما ينتظرون) ما ينتظرون
 (الاصححة واحدة) هي النفقة الاولى (تأخذهم
 وهم يخصمون) يتخاصمون في متاجرهم
 ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها كقوله
 فأخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون وأصله
 يحتصمون فسكنت التامو ادغمت ثم كسرت
 الخاء لاتقاء الساكنين وروى أبو بكر بكسر
 الباء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح
 الخاء على القاء حركة التاء اليه وأبو عمرو به
 وقالون مع الاختلاس وعن نافع الفخ فيه
 والاسكان وكانه جزوا لجمع بين الساكنين اذا
 كان الثاني مدغما وقرأ حمزة بضمون

الصادق خصم الثلاثي وهذه مروية أيضا عن أبي عمرو وقالون كما في البحر والمفعول محذوف أي يخصم
بعضهم بعضا وحذف المضاف الى الفاعل فان رفع الضمير الجرمي واستقر وتفصيله كما في الجملة أن ابن كثير
وأبا عمرو قرأ بفتح الباء الخاء غير أن أبا عمرو يحتسب حركة الخاء قريبا من قول نافع وقرأ عاصم والكسائي وابن
عاصم بفتح الباء وكسر الخاء وهذه رواية خلف وغيره عن يحيى عن أبي بكر وقرأها نافع ساكنة الخاء مشددة
الصادق وورش بفتح الباء والخاء مشددة الصادق وجرزة ساكنة الخاء خفيفة الصادق وعن عاصم أنه قرأ بكسر الباء
والخاء ويهذى بكسر الباء والهاء وقال أبو علي من قال يخصمون حذف الحركتين من الحرف المدغم وألقاها
على الساكن وهذا أحسن الوجوه بدليل قولهم رذو عن فالتوا سرحة العين على الساكن ومن قال
يخصمون حذف الحركة لأنه لم يلقها على الساكن كما ألقاها الأول ولوجهه تنزله قولهم مسنا السماء
حذف الكسرة من العين ولم يلقها على الحرف الذي قبلها للمالم بالياء التي ما كان الحرف لما قبل الحرف
المدغم ومن قال يخصمون جمع بين الساكنين الخاء والحرف المدغم ومن زعم أن ذلك ليس في طاقة أدي
ما يلحق فساده بغير استدلال فأما من قال يخصمون فتقديره يخصم بعضهم بعضا حذف المضاف والمفعول به
وهو كثير ويجوز أن يكون المعنى يخصمون مجادلهم عن أنفسهم حذف المفعول ومعنى يخصمون يغفلون
في انصاف خصومهم فأما يخصمون فعلى قول من قال أنت تخصم يريد تحتصم حذف الحركة وحركت
الخاء لالتقاء الساكنين لأنه لم يلق الحركة المفتوحة على الفاء وكسر الباء التي للمضارعة لسبقها كسرة الخاء
وهذه لغة حكاها سيبويه عن الخليل وهذه الباء كسرت في مواضع حكاها سيبويه في سبأ ونخل ويخصمون
أى وتوصية مفعول به يستطيعون أو مفعول مطلق لفعل مقدرو تغتم بالعين المجمة أى تغفؤهم (قوله
الى ربهم غفلون) لا منافاة بين هذا وبين ما وقع في آية أخرى فاذا هم قيام ينظرون لانها في زمان واحد
متقارب قبل وذكر الرب في وقعه للإشارة الى اسراعهم بعد الاساءة من أحسن البهيم حين اضطروا له
وقوله بالضم أى ضم السين ومرقدنا قال المبريد يزأن يكون مصدرا بمعنى رقادنا وأن يكون مكانا فهو
مفرد أقيم مقام الجمع والأول أحسن لأن المصدرين رد مطلقا (قوله بمعنى أهنا) ظاهره أنه يكون متعديا
كالمزيد وقد قال ابن جني أنى لم أره أصلا ولا مر بنا في اللغة مهبوب الأنا يكون على الحذف والابتنال
وأصله هب بنا أى أيقظنا (قوله وفيه ترشيح ورمز الخ) أى فيما ذكر على قراءة هبنا وأهنا وأعلى
القراءة إشارة الى أن في المرقد استعارة أصلية ان كان مصدرا وتبعية ان كان اسم مكان شبه الموت بالرقاد
ثم استعير له اسمه ووجه الشبه الاستراحة من الأفعال الاختيارية وهي في المشبه بأقوى وان توهم بعضهم
أنه ليس بأقوى لظن أنه عدم ظهور الأفعال وهي في الموت أقوى وأما كونه البعث وهو في النوم أقوى
وأشهر اذ لا شبهة فيه لاحد والقريظة صدوره من الموتى فمع أنه غير موافق للكلام المصنف لاحسن فيه لان
البعث القيام من النوم والقبور هي حالة مضادة له فلا يحسن جعلها وجهي في غير الاستعارة التكمية وليس
هذا منها مع أنه لا يشترط فيه كونه أقوى فقط بل وأشهر وأعرف ولا شك أنه أعرف في النوم لسكروه على
الحس وأما كون البعث ترشحا على التوجيه الثاني ففيه قطر لانه لا اختصاص له بالنوم ولا بالموت فكما
لا يصلح أن يكون قرينة لا يصلح أن يكون ترشحا فمن جعله ترشحا فله لكونه أعرف في النوم من غير منكر له
أولانه مشترك فيهما فلا يدل على أحد معنييه بدون قرينته وذكره مع الرقاد يتبادر منه معنى الهبوب من
النوم فيكون ترشحا وهو حقيقة وهذا مجاز الخلق بالحقيقة في اسان الشعر وما قبل من أن المراد بالترشيح
معناه الغوى اذ لا تشبه هنا ولا استعارة فلا معنى له أصلا (قوله أو اشعار) هذا وجه آخر بناء على أنهم
قالوه لظنهم لاختلاط عقولهم أنهم كانوا ساما فوه على حقيقةه وأما على النسخة الأخرى وهي عطفه بالواو
لابا فقاما أن يتال الواو بمعنى أو ويقال هذا اشعار بأنهم على حال من شأنها ذلك لأنه وقع منهم ذلك الظن
الذي ألحقه بالحقيقة في الواقع والظاهر أن النسخة الأولى هي الصحيحة للامتثال من التكلف وتوهم النوم
لانه كراحة بالنسبة لما بعده وماروى من أن البشر لهم نومة قبل الحشر غير صحيح كما في البحر وما قبل من أنه

من خصمه اذا جادله (فلا يستطيعون توصية)
في شيء من أمرهم (والا الى أهلهم يرجعون)
فيروا حالهم بل يتوون حيث يتختم (وتفتح في
الصور) أى ترة فانية وقد سبق في سورة
المؤمنين (فاذا هم من الاجداث) من القنود
جمع جدث وقرى بالقاه (الى ربهم ينزلون)
ويرعون وقرى بالضم (قالوا يا ويلنا)
وقرى يا ويلنا (من بعثنا من مرقدنا) وقرى
من أهنا من هب من نومه اذا اتقه ومن هبنا
بجى أهنا وفيه ترشيح ورمز أو اشعار بأنهم
لا اختلاط عقولهم يظنون أنهم كانوا ياما

أو هذا صفة لمرفدنا وما وعد خبيرة محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من كلاهما وقيل جواب الملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكارا لغيرهم وتقريرا لهم عليه وتبنيها بأن الذي يهمهم هو السؤال عن البعث دون الباعث كما تبينهم قالوا ايحكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأرسل اليكم الرسل فصدقكم وليس الامر كما تظنون فانه ليس بعث النائم فيهم كما في السؤال عن الباعث وانما هو البعث الاكبر ذوالاهوال (ان كانت) ما كانت الفعلة (الاصححة واحدة) هي النفخة الاخيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بغير ذلك الصيغة وفي كل ذلك تهوين أمر البعث والخبر واستغناء وهما عن الاسباب التي يشترطان بها فيما شاهدونه (فاليوم لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الاما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حينئذ تصورا للموعود وتمكينه في النفوس وكذا قوله (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في النعمة من الفكاهة وفي تنكير شغل واجهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتبني على أنه أعلى ما يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون مبالغة وما خبران لان ويجوز ان يكون في شغل صلة لفاكهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كتطس ونطس وفاكهين وفكهين على الحال من المستسكن في الطرف وشغل بفتحتين وفتحة وسكون والكل لغات (هم وأزواجهم في ظلال) جمع ظل كشعاب أو ظلة كقبايب ويؤيده قراءة حمزة والكسائي في ظلل (على الارائك) على السررا المزينة (متسكون) وهم مبتدأ خبره في ظلال وعلى الارائك جملة مستأنفة وأخبر بان أو متسكون والجاران صلتان له أو تبا كيد للضمير في شغل أو في فاكهون وعلى الارائك متسكون خبر آخر لان وأزواجهم عطف على هم للمشاركة

لواستمر عذاب القبول لم تات منهم هذا المقال يعلم جوابه من قول المصنف لاختلاط عقولهم لانهم ليس لهم فيها ادراك التام وقوله ومن يشا الخ أي قرئ بين الجازة والمصدر المحرور وقوله محذوفة الراجع أي العائد وتقديره وعده وصدق عليه وعلى المدربة المدربة بمعنى المفعول (قوله) وهذا مفعول مرفدنا لتأويله بمشقة فيصح الوقف عليه وقد روي عن حفص أنه وقف عليه وسكت سكتة خفيفة كما وقع في بعض النسخ فمن قال ان الوقف على مرفدنا عند الكل ثلاثيهم أن هذا صفة لمرفدنا فقد أخطأ من وجهين وقوله خبر محذوف تقديره هو وهذا وفيه من البدع صفة تسمى التجاذب وهو ان تكون كلمة محتمل أن تكون من السابق أو اللاحق كما في شرح المتناح للسيد ولم أر له مثالا غير هذا وقوله من كلامهم أي الكفرة على أنهم أجابوا أنفسهم أو أجاب بعضهم بعضا (قوله معدول الخ) لانهم سألو عن الفاعل ففهم أن يجابوا به فمدل عنه لما ذكر فهو من الاسلوب الحكيم وهذا على الاحتمالين الآخرين أو الكل وقوله الفعله قد ذره عامما وشاع على قاعدة الاستثناء المقرغ وقراءة الرفع بجري فيها مامت وقوله بجزء تلك الصيغة من الفاء واذا التفجائية والتهوين لكونه بجزء الصيغة وقوله في النفخة الخ النفخة صوت فيصح تفسيرها جاولا تجوز فيه لان الصيغة مسببة عنها وقوله التي الخ فيه تسخ في التعبير (قوله حكاية لما يقال لهم) ضمير تجزون وتعملون والخطاب للكفرة ونصو بالموعود وهو جزاءهم على ما علموه من غير ظلم والسكين من جعله حاضر عندهم وشيأ منصوب على المدربة أو مفعول به على الحذف والايصال ويجوز أن يكون اخبارا من الله عمالاهل المحشر على العموم بديل تنكير نفس وتعريف اليوم للعهد لانه في حكم المذكور والمراد به يوم القيامة لدلالة تفتح الصور عليه دلالة تركيب السلطان على سلطان البلد فيعلم الخطاب المؤمنين كما اختاره السكاكي وما قبل عليه من أنه بأباه الحصر لانه تعالى يوفى المؤمنين أجورهم ويرزقهم من فضله أضعافا مضاعفة فبرهه أن المعنى أن الصالح لا ينقص ثوابه والظالم لا يزداد عقابه لان الحكمة تأتي ما هو على صورة الظلم أما زيادة الثواب ونقص العقاب فليس كذلك أو المراد بقوله لا تجزون الاما كنتم تعملون أنكم لا تجزون الامن جنس عملكم ان خيرا فخير وان شرا فشر فلا وجه لادركه (قوله من الفكاهة بالضم) وهي التمتع والتلذذ مأخوذ من الفاكهة وقد يكون بمعنى التحدث بما يسر وتنكير شغل للتعظيم كأنه شغل لا يدرك كنهه وقوله أعلى ما يحيط به بالاضافة الى ما الموصولة أو الموصوفة وكونه على حذف من التفضيلية وان كان بحسب المعنى أحسن الا ان حذف من وايقام مجرور هار كيك وكونها نافية والجملة مستأنفة لبيان كونه أعلى خلاف الظاهر ويعرب بمهملتين من الاعراب وهو البيان وجوز فيه كونه بالزاي المجهمة المضمومة أو المكسورة وفتح حرف المضارعة بمعنى يغيب ويهد بفظه على الجملة المنفية وهو تكاف (قوله وقرأ الخ) حاصله أن قراءة الكوفيين وابن عامر بضمين والباقون بضم فسكون وهم ما لغتان للجازين كما قاله الفراء وأبو السمالق بفتحين وزيد الهوى وابن هبيرة بفتح فسكون والكل لغات فيه وقوله وشغل بفتح الخ معطوف على قوله شغل بالسكون بحسب المعنى والتقدير قرئ في شغل وفصل بينهما لان هذه من الشواذ وفكهون جمع فكهة كذروه في صفة مشبهة تدل على المبالغة والتبوت وقوله صلة أي متعلق به ويجوز كونه حال من ضميره (قوله وقرئ فكهون بالضم) أي بضم الكاف وفتح الفاء وفعل من أوزان الصفة المشبهة كتطس بنون وطاء وسين مهملتين وهو لغة في تطس بوزن حذرو وهو الحاذق الدقيق النظر الصادق القراسه والعرب تسمى الطيب لذلك فطاسبا من التطس وهو استقصاء النظر ويكون بمعنى التظاهر والتسبزه (قوله ويؤيده) لان ظلال بضم وفتح جمع ظلة وهي ما أظل لأظل بالكسر ولا منافاة بين هذا وبين ما مر في اقصان كما توهم ومتسكون خبر مبتدأ قد رأى هم وعلى الارائك متعلق به والجملة مستأنفة وهو معنى قول المصنف على الارائك جملة مستأنفة لكن فيه تسخ أو خبر آخر لان قوله وهم مبتدأ أو مؤنوك كدلم مستكن في فاكهون أو في قوله في شغل كما ذكره المصنف لكن فيه الفصل بين المؤكد وبينه بأجنبي وهو فاكهون فاه العرب والاحكام الثلاثة التصفية والتعود على السرور والاتكاه

في الاحكام الثلاثة وفي ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه

والمعطوف عليه هم والمستتر وهذا على الوجود على القول بمعنى الحال من المتد أو الامتناع من تكون
 في ظلال خبر آخر في الاراتك بالسر المزيه وقيد في المطففين يكون في افعال ولك أن تقول انه معنى
 منية وقد ذكرهما أهل اللغة معا (قوله ما يدعون) يعني أنه افعال من الدعاء بمعنى الطلب وهو بمعنى
 الثلاثي أي كل ما يطلبه لا تقسم بصل اليهم وقوله لانفسم اشارة الى قول الامام انه ليس المراد أنهم
 يعطون به سد الطلب بل انه حاصل لهم بدون طلب كامل لو اذ اطلب من المالك فقال له لك ولك احتل أنك
 محاب لمطوبك وأن ذلك حاصل لك فلم يقد الامتناع من حمله على الأول فانه للحصول بعد طلب لاسما والمطلوب
 عظيم والمطلوب منه ملك ككريم وأصله يدعون فقلت التاء ادا واوغت وحذفت ياؤه على ما بين
 في التصريف واشتوى من الشيء وهو معروف واجتلب بالجم بمعنى جعل أي اذاب النعم وهماء شال
 للافعال بمعنى الثلاثي وقوله أو ما يدعون يعني انه افعال بمعنى التفاعل والتداعي طلب بعضهم من
 بعض بالفعل لمناقبه من الهاب أو المراد صفة الطلب كما تر وقوله أو ما يدعون في الدنيا أي ما كانوا يدعون
 به ويطلبونه من الله فهو من الدعاء بعينه المشهور وقوله وما الخ جزوا بوجوه صدر يتها المصدر بمعنى
 المفعول ووتكف (قوله بدل هنا) أي من ما على الوجهين وهو ما يدل كل من كل على أن ما أريد بها
 خاص أو على ادعاء الاتحاد تعظيما أو بعض على انها عامة وعلى الموصولة يلزم ابدال النكرة غير الموصوفة
 من المعرفة فاما أن يلزم جواز من غير قبح أو يقال هو في معنى الموصوف ومثله يمكن له وقوله أو صفة
 يعني على كونها نكرة موصوفة ولذا قال أخرى لانه لا توصف المعرفة بالنكرة فهو قول بسالم أو بتقدير
 ذي سلام واذا كان خبرا يعني سالم خالص لا شوب فيه فلهم متعلق به وقد الخبر مقدم ليسوغ الابداء
 بالنكرة وقوله على المصدر أي سالمون سلاما بمعنى الصحة والسلامة وعلى الحالية فهو من الثاني كما أشار
 اليه وقوله والمعنى وفي نسخة بمعنى وهو على الوجود اذا كان السلام بمعنى الصحة وقوله على الاختصاص
 المراد به النصب على المدح بتقدير أي وهذا أنسب بقوله من رب رحيم فانه لاشئ أمدح من تسليبه عليهم
 وهو حيث نذجه مستقلة (قوله وذلك حين يسار بهم الى الجنة الخ) لم يتعرض كصاحب الكشاف لتوجيه
 عطفه لانه يحسب الظاهر من عطف الانشاء على التفسير فهو امانا يتقرب ويقال امتازا وعلى انه معطوف على
 يقال المقدرا المامل في قول وهو أقرب وأقل تكلفا لان حذف القول وقيام معمله مقامه كشرحتى قبل
 فيه هو الجرح حدث عنه ولا حرج أو يقال انه من عطف القصة على القصة كما مر تفصيله في سورة البقرة
 أو يقال المعطوف وقول خبر لان المراد ان الجرمين مما تفرقون ليسوا كأهل الجنة مع أهلهم
 وأزواجهم وعدل عنه الى الامر لمناقبه من التحويل والتعنيف وهذا أحسن مما اختاره السكاكي من
 تأويل الأول لان محصله فلتمازوا عنكم يا أهل الحشر واما تأويل اعنهم لمناقبه من التكرار اذ يعلم من امتياز
 أحدهما امتياز الآخر كما في الكشف وان كان لكونه أمر اتقدير بالاحذوف فيه مع أن الامتياز الأول
 امتياز على وجه الاكرام وتحقيق الوعد والآخر على وجه الاذاتة ونجيب الوعد فيصير كل منهما مالا يفده
 الآخر وأما كون امتيازوا فعلا ماضيا والضمير المتصل للمستقر للمؤمنين أي امتياز المؤمنون عنكم يا أيها
 الجرمون كما قيل فمع مخالفته للاسلوب المعروف من وقوع النداء مع الامر نحو يوسف أعرض عن هذا قليل
 الحدوى وما ذكره من التفسير يمكن فيه ما قبله من ذكر ما هم عليه من التسم (قوله كقوله ويوم تقوم الخ) أي
 في الدلالة على أن كلامهم حاميهم منفرد عن الآخر وقوله فان لكل كافر الخ وهذا الايقاع عتاب بعضهم
 الوارد في آيات آخر كقوله واذا يتماجون في النار كما قيل ان أراد لكل شخص لانه باعتبار الأزمنة والامكنة
 أو الاشراف عليهم فان أراد لكل صنف كافر كاليهود والنصارى فلا يحتاج الى الدفع (قوله وعهده اليهم
 مانصب لهم من الحجج العقلية) فيكون العهد استعارة لا قامة البراهين وقيل انه حقيقة لانه عبارة عما عهده
 في عالم الذر اذ قال لهم ألت ربكم ولذا قال يابني آدم فتأمل (قوله وجعلها) أي العبادة عبادة الشيطان
 فالعجز في النسبة الى السبب ويجوز أن يكون استعارة بتشبيه طاعة عبادة به وقوله وقرئ الخ أي يكسر

(أهم فيها فاكهة وأهم ما يدعون) ما يدعون
 به لا تقسم يقتضون من الدعاء كاشتوى
 واجتلب اذا شوى وجعل نفسه أو ما يدعون
 كقولك ارتعدوه بمعنى تراموه أو يتمنون من
 ولهم ادع على ما شئت بمعنى غنم على أو ما يدعون
 في الدنيا من الجنة ودرجاتها وما موصولة أو
 موصوفة من تفضة بالانداء ولهم خبرها وقوله
 (سلام) بدل منها أو صفة أخرى ويجوز أن يكون
 خبرها أو خبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر
 المفعول وخبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر
 أي ولهم سلام وقرئ بالنصب على المصدر أو
 الحال أي لهم مرادهم خالصا قول من رب
 رحيم) أي يقول الله أو يقال لهم قولنا
 من جهته والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة
 الملائكة أو بغير واسطة تعظيما لهم وذلك
 مطلوبهم وممتناهم ويحتمل نصبه على الاختصاص
 (وامتازوا اليوم أي الجرمون) وانفردوا عن
 المؤمنين وذلك حين يسار بهم الى الجنة كقوله
 ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون وقيل اعتزلوا
 من كل خيرا وتفرقوا في النار فان لكل كافر
 بيتا يفرده لآبى ولا يرى (ألم أعهد اليكم
 يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) من جملة
 ما يقال لهم تقريرا والزمان الجملة وعهده اليهم
 مانصب لهم من الحجج العقلية والسعوية
 الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره
 وجعلها عبادة الشيطان لانه الأمر بها
 والمزين لها وقرئ اههد

حرف المضارعة وهو لغة في فعل بالكسر مطلقا وبعضهم لا يكسر الباء كما في الكشاف وقوله وأجهدأى
 قرى بابدال العين حاصلة وحدها وأبدا الهامع ابدال الهاء وادغامها وهي لغة تميم وقيل إن الأول لغة
 هذيل والثاني لغة تميم وقوله بالطاعة متعلق بعبادته أي الشيطان وهو إشارة إلى ما سلفه بقوله جعلها الخ
 (قوله لسان المتقضى للعهد بتقيبه) وهما عدم عبادة الشيطان وعبادة الله على أن الإشارة إلى ما عهد
 إليهم مطلقا وأبالتق الأخير وهو عبادة الله على أن الإشارة لعبادته لأنه المعروف في الصراط المستقيم
 فيه لف ونشر مرتب وقيل الأول أولى لأن عبادته تعالى إذا لم تنفرد عن عبادة غيره لا تسمى صراطا مستقيما
 وليس المراد بالثاني عبادته خاصة لأنه بعد النهي لأنه يعود إلى الأول لكن عبادته ما لم تكن كذلك لا يعتد
 بهم اقتداء (قوله والتكبر للمباغاة والتعظيم) توجيه لتكبره مع أن حقه أن يعترف ويحصر الصراط
 المستقيم فيه. يتم التعليل بأنه عدل عنه لأن المراد أنه صراط يلبس في استقامته جامع لكل ما يجب أن
 يكون عليه وأصل لمرتبة بقصر عنها التوصيف والتعريف فالتنوين للتعظيم (قوله أ والتبعض) توجيه
 آخر بأن تنوينه للتبعض كما في قوله أسرى بعبده ليللا وهو وان لم يكن صراطا مستقيما غيره إلا أن المراد
 كما في الكشاف الهضم من حقه على نهج الكلام المنصف توخي أي لو كان بعض الطرق الموصوفة
 بالاستقامة كفي ذلك تكيف وهو الأصل والعمدة كما قيل

وأقول بعض الناس عن كتابه * خوف الوشاة وأنت كل الناس

وفيه ادماج لأن المطالب الاستقامة والامر دائر معها وقيلها كثير وأما قوله فان التوحيد الخ فتوجيه
 آخر يجعله على ظاهره فان الإشارة إلى توحيد بالعبادة وهو وان كان أجل الطرق المستقيمة إلا أنها لا تنفرد
 فيه لأن كل ما يجب اعتقاده طريق مستقيم فهو متعدد وهذا وجه واحد منها لكنه رأسها ورتبها وما قيل
 عليه من أن البعض يطلق على جزء الشيء أو جزئيه والأول مدلول من والثاني مدلول التكبير الدال على
 الفرد المنتشر أو الماهية مع وحدتها وأنه لا نظير في كلام الزمخشري لاستعماله في مدلوله الحقيقي وأما المصنف
 رحمه الله فارتكب الجواز لأنه دائر بين أمرين جعل الكل بعضا ادعاء للباغية واستعمال التكبير في معنى
 من التبعية فيميل إلى أيهما شاء وباب الجواز لا يغلط معنى على الفرق المذكورين بالتشريف في حواشي
 المطول وهو مردود كما اعترف به القائل في رسالته التي صنفها في من التبعية لأن الزمخشري صرح
 بخلافه في مواضع من الكشاف وقد سبقه الامام المرزوقي به في قوله ليللا وعبد القاهر في قوله ولكم
 في التفاصيل حياة فكأنه نسي ما قدمه يدا ورافض به ثمة وهو الحق وما ذكره من أن كلام المصنف رحمه
 الله دائر بين أمرين لا أصل له أما الأول فسلك الزمخشري كما سمعته وهو مصرح بخلافه وأما الثاني فمع
 تكلفه ليس في كلامه نغمة ورائحة منه (قوله رجوع إلى بيان معاداة الشيطان) بعد ما بينها ولا بقوله
 انه لكم عدو تميم لانها وان كانت ظاهرة غنية عن البيان إلا أنهم لعدم جرحهم على مقتضى علمهم جعلوا
 كالمتكبرين فلذا أكد فيما مضى وقوله أفلم تكونوا تعقلون هو لا نكار أن يكونوا يعقلون شيئا ما وأن يكونوا
 من أولى العقل أو للتقرير رأى لستم كذلك ادعاء لأن العائد له بعد ظهوره ليس يعاقل والجبل الخلق أي
 الخلائق أو الطبع المخلوق عليه والأول أظهر هنا قال الراغب قولهم جبله الله على كذا إشارة إلى ما ركب
 فيه من الطبع الذي لا يتنقل كانه جبل ومنه الجبله ولما فيه من معنى العظم في الأصل أطلق على الجماعة
 وقد فسر بالامة والجماعة هنا والقراءات ظاهرة والمعنى فيها واحد والقراءة الأخيرة بكسر الجيم والياء المنناة
 التحفة قراءة على وهي شاذة ومعناها الطائفة من الناس وقدم بيان كونها لغات على ما بعده لانها
 في الأول مفرد وفي الباقية جمع فلذا فصل بينهما والامر في اصولها للتحقير والاهانة وقوله بكفركم إشارة إلى
 أن ما صدر به ويجوز موصوليتها (قوله تعالى اليوم نختم الخ) قد وفق بينه وبين قوله يوم تشهد عليهم
 السنتم وأيديهم وأرجلهم بأن منهم من يعترف فتشهد عليهم اللسنة ومنهم من ينكر لقوله والله ربنا
 ما كنا مشركين أو مبهورين فيختم على أفواههم وهذا بحسب تفاوت كفرهم وعتوهم واستناد الختم إليه تعالى

بكسر حرف المضارعة وأجهد وأحد على لغة
 بنى تميم (انه لكم عدو تميم) تعليل للمنع عن
 عبادته بالطاعة فيما يجعلهم عليه (وأن اعدوني)
 عطف على أن لا تعبدوا (هذا صراط مستقيم)
 إشارة إلى ما عهد إليهم وإلى عبادته والجمل
 استئناف لسان المتقضى للعهد بتقيبه أو بالتق
 الآخر والتكبر للمباغاة والتعظيم أو للتبعض
 فان التوحيد سلو لا بعض الطرق المستقيم (ولقد
 أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون)
 رجوع إلى بيان معاداة الشيطان مع ظهور
 عداوته ووضوح اضلاله له أدنى عقل
 ورأى والجبل الخلق وقرأه بقوب بعض تميم وابن
 كثير وجزء والكسافيهما مع تخفيف اللام
 وابن عامر وأبو عمرو وضمة وسكون مع التخفيف
 والكل لغات وقرئ جبلا جمع جبلة كخفنة
 وخلق جبلا واحدا الأجيال (هذه جهنم
 التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم
 تكفرون) ذوقوا جزها اليوم بكفركم في الدنيا
 (اليوم نختم على أفواههم) تمنعهم عن الكلام
 (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا
 يكسبون)

دون الكلام والشهادة قبل لانه لا يحتمل الخبر عليه فدل على أنه باختيارهم بعد اقدار الله فانه أدل على
تفصيحهم (قوله بظهور آثار المعاصي عليها) بان تبدل هيئاتهم بأخرى يلهم الله أهل المحشر أنهم علامة
ذالة على ماصدر منهم فجعلت الدلالة الحاصبة بمنزلة المقابلة مجازا ولا يمنع منه قوله أنطقنا الله الذي أنطق
كل شيء ولا قوله كل شيء كانوا هم فانه فسر المصنف ثمة بدلالة الحال وكل شيء بكل شيء لكنه مع قوله قالوا
ظاهر فيه جدا وكان المعترض أراد هذا (قوله لسخطنا) بلحا الممهلة أي أذعننا أصدقهم وأبصارهم
حتى لو أرادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم لا يقتدرون عليه ولما كان الصراط كالطريق مكانا
مختصا ومثله لا ينصب على الظرفية أوله بأن أصله الى الصراط فنصبه بترغ الخافض أو هو فمفعول به
لتضيئه معنى ابتدروا وليس حقيقة كانوا هم ونقل عن الأساس أو يجعله مفعولا به لأن استبقوا يجي بمعنى
سبقوا فجعل مسبوقا على التجوز في النسبة أو الاستعارة المكيمة أو على انه بمعنى جاوزوه كما ستعرفه وهو
منصوب على الظرفية على خلاف القياس أو على قول بعض النحاة كان الطراوة انه غير مختص وان
صرح سيبويه بخلافه واستبقوا قبل المراد أو الاستباق وقبل لاجحة لتأويله فان الاعنى يجوز شرعه
في السباق (قوله أو جعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع) ان أراد بالاتساع التوسع في الطرف حتى
ينصب على أنه مفعول به كما مر في الفاتحة في نحو ويوما شهدناه فهو فرع ضمة نصبه على الظرفية والتأويل
للفرار منه فلذا رد على المعنى ان جعله منه وهو مراد صاحب الكشف ومن لم يفهم مراده خبط وخط فيه
وان أراد به اسقاط الخافض تسحفا فهو الوجه الأول فالظاهر أنه أراد به التجوز باستعماله في معنى جاوزه
مجازا لانه لا يزمه اذا التصود من المبادرة مجاوزته ولا بد من هذا لانه لو كان حقيقة كما هو ظاهر قوله
في القاموس استبق الصراط جاوزه لم يكن اتساعا ولو كان لازما كما عليه أكثر أهل اللغة لم يكن له مفعول
ولا يكون ثمة مسبوق فكيف يصح جعله استعارة مكنية وتخييلة وهل هو الاتساع فاسد فاذا ذكره المصنف
رحم الله هو بعينه ما في الكشف لا فرق بينهما الا أن ما في الكشف يحتمل أنه حقيقة وبهذا سقط
الاعتراض عن شرح الكشاف واطلاق الاتساع على الجواز كثير (قوله فأنى يصرون) أنى بمعنى
كيف والتصود انكار روتهم وقوله بتغيير صورهم هو حقيقة المسخ وانما ذكر ابطال القوي لقوله في
استماع الخ والمكانة بمعنى المكان هنا وقد تكون في المرتبة والتمزلة ويجمدون بالجمع والبدال المهمله مبنيا
للضاعل أو المفعول من الأفعال وانحاء المعجزة تحريف والمراد أنهم لا يقتدرون على مفارقة مكانهم والقراءة
بالجمع تعددهم (قوله فوضع الفعل الخ) لان المعنى والصناعة تقضيه أو المعنى ولا رجوعا وهو معطوف
على المفعول ومفعول استطاع لا يكون جملة فهو من قبيل تسمع بالمعدي فلا يدل على الاستقرار حتى يجعل
وجها للعدول كما قيل واذا كان بمعنى لا يرجعون عن تكذيبهم فهو معطوف على جملة ما استطاعوا وقوله
لقلب الواو ياء لتعليل كسرهما ووزنه فعول بالضم وأصله مضوى فلما قلبت الواو ياء لاجتماعها معها
ساكنة قلبت الضمة قبلها كسرة لتخفيف وتساها وقوله كصئ بفتح الصاد المهمله بعد هاء مكية مكسورة
ثم ياء مشددة مصدر رأى الديك والفرخ اذا صاح فهو مثال لحي ففعل مصدر للمعتل كما في كتب اللغة
والكشف فن قال ان المراد أنه بوزنه لانه ليس بمصدر فتدسها لظنه انه بالياء الموحدة وقوله أحقا لان
لو تقتضى أنه فرض ولم يقع وقوله لم يفعل اشارة الى أن للمعنى على أصلها لا معنى ان ودخولها على
المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على استمرار الامتناع وقوله فلا يزال يتزايد ضعفه الخ تفسيره لقلبه
واشارة الى أنه مستعار من التنكيس الحسى الى المعنوى وبه أمره من فروع بكان أو منصوب على الظرفية
وقوله فانه أي تنكيس خلقه وبياداه على تدرج لا ينافى المقدورية (قوله أي ما علمناه الشعرية لم الشعران
الخ) يعنى أن تعليمه المنق ما كان بالقرآن الذي زعموه شعرا حين أنى به فانه لا يشبه الشعر لفظا لعدم
وزنه وتفضيئه ولا معنى لان الشعر تخيلات وهذا حكمه وقائد وشرا فلو كانت الشاعرية المسندة له
لذلك لم يصح بوجه من الوجوه فانهم قاسوه على من يشعر بقرأة الدواوين وكثرة حفظها قال السابى في قوله

وظهور آثار المعاصي عليها ودالاتها على افعالها
أبانت طاق الله ما بها وفي الحديث انهم يجعدون
ويجاسون فيختم على أفواههم وتكلم أيدهم
وأرجلهم (ولو نشاء لطمنا على أعينهم)
لسخطنا عنهم حتى تصير مسوحة (فاستبقوا
الصراط فاستبقوا الى الطريق الذى اعتادوا
سلكوه واتصاه بترغ الخافض أو بتضيئه
الاستباق معنى الابتداء أو جعل المسبوق اليه
مسبوقا على الاتساع أو بالظرف (فأنى
يصرون) الطريق وجهة السالك فضلا
عن غير (ولو نشاء لسخطناهم) بتغيير صورهم
وابطال قواهم (على مكاتهم) مكاتهم بحيث
يجعلون فيه وقرا أو يركب مكاتهم (فما
استطاعوا مضى) ذهبا (ولا يرجعون) ولا
وجوه وضع الفعل موضعه للقواصل وقيل
لا يرجعون عن تكذيبهم وقرى مضيا باسباع
الميم الضاد المكسورة تطلب الواو ياء كلفنى
والمعنى ومضيا كصئ والمعنى أنهم يكفروهم
وتفضيهم ما عهد لهم أحقا بان يفعل بهم ذلك
فكلام تفعل لشمول الرحمة واقتضاء الحكمة
امهالهم (ومن نعمه) ومن نطق عمر (تنكسه
في الخلق) تقلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه
واتساقص بنيتة وقواه عكس ما كان عليه به
أمره وقرا عاصم وحزق تنكسه من التنكيس
وهو أبلغ والتكس أشهر (أفلا يعقلون) أن
من قدوعى ذلك قدر على الطمس والمسخ فانه
مستعمل عليهما وزيادة غير أنه على تدرج وقرا
تاقع وابن عامر ويعقوب بالتاء جرى الخطاب
قيله (وما علمناه الشعر) رد لقولهم أن مجدا
شاعر أي ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه
لا يلائمه لانتظام المعنى لانه غير متنى ولا موزون

بتعليم

تعليم الخ لئلا تعانة وجلة ما ينبغي معترضه وفيه ادماج لا كناية تلويحية وقياس مضمر لرد قولهم بمعنى انكم لم تعرفوا منه ذلك ولا تعتمده ومنه وما يأتي به ليس على نهجه ويتوخى بمعنى يقصد وبني الشعر ما ذكره ولذا قيل أعذبه أو كذبه ومرادهم من استناد الشاعر به أنه افتراء وتخييل والشعر يطلق في اللغة على قريب من مصطلح المنطق كما صرح به الزاغ فلا يتوهم أن ما ذكر اصطلاح المنطقيين كما صرح به بعضهم (قوله وما يصح له الشعر الخ) يعني أن ينبغي مطاوع ينبغي بمعنى يطلب والمراد كما قال ابن الحاجب لا يستقيم عقلا كقوله وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا لأنه لو كان ممن يقول الشعر والمشهد خلافه لتطرق التهمة عقلا في أن ما جاء به من عند نفسه ولذا قال ويحق القول الخ لأنه لم يبق الا العناد الموجب للهلاك فظهر ارتباطه بما قبله وما بعده (قوله أنا النبي لا كذب) إشارة الى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانت له قال أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما أقول حتى أنهم زعموا وأما من يقول أن الذي وعدني الله من النصر حق فلا يجوز على القرار والذي صححه أهل السير أنه قاله يوم حنين وهو على بغلته الشهباء وأبو سفيان بن الحرث أخذ بزمامها وقول شراح الكشاف أنه قاله بجنين حين نزل ودعا واستنصر مخالف للرواية وقوله هل أنت الخ قاله النبي صلى الله عليه وسلم حين أصاب أصبعه بحجر فدسيت في بعض غزواته ممتسلا به فلا ينافي ما قاله ابن هشام في السيرة من أن قائله الوليد بن المغيرة في قصة ذكرها وقيل لابن رواحة رضي الله عنه وأوله

يا نفس ان لم تقتلي توتي * هذا جام الموت قد صلبتي
وما تخشيه قد أعطيتي * ان تقعلي فعلهم ما هذيتي

وهذا هو الذي صححه بن الجوزي ولم يعزم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يقال انه تمثله ولم يثبت أيضا (قوله اتفاق من غير تكلف وقصد منه) خبر لقوله قوله أي النبي صلى الله عليه وسلم ودفع للماردي على قوله انه لم يقل الشعر ولا يصح ذلك منه وقد زوى هذا ونحوه عنه بأن تعريف الشعرا الكلام المنقح الموزون على سبيل القصد وهذا مما اتفق له من غير قصد لوزنه ومثله يتبع كثيرا في الكلام المشهور ولا يسمى شعرا ولا قائله شاعرا ولا يتوهم أن اتسابه الى جده دون أبيه يعلم منه قصده لأن النسبة للجد شائعة ولأنه كان مشهورا بينهم بالصدق والشرف والعزة فلذا أخضه بالذكريكون كالدليل على ما قبله (قوله على ان الخليل) ابن أحد واضع علم العروض ماء الخ محور الشعر معروفة والجز منها وسمى به التقارب أجزاءه وكثرة تغيراته من ارتجيز الابل اذا أصابها الرجز وهو داء ترثه منه ووزنه مستعملن ست حركات فاذا حذف من كل مصراع منه جزء سمي مجزوا فبصير مستعملن أربع حركات كقوله

يا ليتني فيها جذع * أحب قبيها وأضع

اذا كانا مصراحي بيت وان حذف نصفه سمي مشطورا وان حذف ثلثه حتى بقي على جزأين سمي منهوكا كقوله موسى المطر * غيث بكر قوله أنا النبي لا كذب ان كان نصف بيت فهو مجزؤان كان بيتا تاما فهو منهوكة وقوله هل أنت الا اصبع دسيت الخ ان كان كل منهما بيتا فهو مشطور والافهوتام وفيه مزوايات فصيل الرجز كما ليس بشعر ولذا يسمى قائله رجزا اشاعرا وعن الخليل ان المشطوره منه والمنهوك ليس بشعر فراد المصنف بالمشطور ما حذف منه شطرا كثر فدخل فيه المنهوك لكنه تسمي فيه وفي كون ما ذكر مشطورا أو منهوكا ما عرفت فهو غير متعين (قوله حركة الباء من) أي من كذب والمطلب وأعر بهم ما فلا يكون موزونا وكذا غير قوله هل أنت الخ فيخرج عن نبط الشعر وعود المضمير على القرآن لأنه معلوم من السياق وهو المناسب بعده قبل عليه فيجوز ضد الشعر عنه صلى الله عليه وسلم ولا يحتاج الى توجيه وفيه نظر (قوله عظة) فالذكر من التذكير وهو الوعظ وكتاب سماوي تفسير لقرآن وظاهر الخ تفسيرين وقوله ويؤيده الخ تعين الخطاب للرسول وقوله لمافيه من الاعجاز إشارة الى جواز كون مبين من الابنية لاظهار اعجازها ككلام الله تعالى فتأمل (قوله عاقلافهما) ففيه استعارة مصرحة بتشبيه العقل بالحياة والغافل الثاني بالعين المجهمة وكذا قوله ومؤمنا لتشبيه الايمان بالحياة بقرينة

وليس معناه ما يخواه الشعراء من التخييلات
المرغبة والمنفرة (وما ينبغي له) وما يصح له الشعر
وما يتأني له ان أراد قرضه على ما اختبرتم طبعه
نحو ما من أربعين سنة وقوله عليه الصلاة
والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
وقوله هل أنت الا اصبع دسيت وفي سبيل الله
ما تقيت اتفاق من غير تكلف وقصد منه
الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا في تضاعيف
المشهورات على ان الخليل ما عدا المشطورين
الرجز شعرا هذا وقد زوى انه حرث الباء من
وكسر التاء الاولى بالاشباع وسكن الثانية
وقيل المضمير للقرآن أي وما يصح للقرآن أن
يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عظة وارشاد من
الله (وقرآن مسبين) وكتاب سماوي يتلى
في الاما ينظاها انه ليس من كلام البشر لما فيه
من الاعجاز (لمنذر) القرآن أو الرسول
صلى الله عليه وسلم ويؤيده قراءة واقع وابن
عامر ويعقوب بالتاء (من كان حيا) عاقلافهما
فان الغافل كالميت ومؤمنا

مقابلته بالكافرين ويجوز كونه على هذا مجاز امر سلا لا نسب للحياة الحقيقية الابدية وفي كلامه ايماء
 له وقوله في علم الله توجبه للمضى في كان على الثاني بأنه باعتبار ما في علمه لتحققه وقيل انه من مجاز الاول
 أو المشاركة فأطلق مؤمنا على من سيؤمن وقيل ان كان فيه معنى يكون وقوله وتخصيص أى على الوجهين
 أو على الثاني ويحق القول مرتبته (قوله المصيرين على الكفر) فسر به لانهم هم الذين يجب
 تعذيبهم بمقتضى الوعد ويؤخذ من المقابلة على الثاني وأما الصيغة فلا دلالة لها عليه كما قيل وقوله
 اشهار الخ الاشعار من التقابل ويجوز أن يجعل استعارة مكنية قرينتها استعارة أخرى (قوله أول الخ)
 معطوف على مقدر أى لم يعلموا بدائع صنعنا لانه معلوم مما مر وقيل انه معطوف على قوله لم يروا كم
 أهل كذا الخ والاول للعت على التوحيد بالتحذير من النقم وهذا بالتذكير بالزم وقوله تولينا احدنا الخ
 اشارة أن عمل الايدي مجاز عما ذكر كاسنيته والحصر المذكور من الختام الايدي ودلالة المقام والظاهر
 انه استعارة تمثيلية لكن كون ذكر الايدي والاسناد استعارة تسمح اذ يجوز عملت أيدينا على هذا استعارة
 وليست الاستعارة من قبيل طلعتها كأنه رؤس الشياطين كما قيل ويجوز أن يكون من المجاز المتفرع على
 الكتابة بأن يكنى عن الايجاد بعمل الايدي فمن له ذلك ثم بعد الشروع يستعمل غيره وأما التجوز في الايدي
 وحدها فلا وجه له (قوله مبالغته في الاختصاص الخ) لان المجاز أبلغ من الحقيقة وقوله هذا شئ علمته
 يدي يدل على التفرّد كما هو معروف في الاستعمال أى لا مدخل لغيري فيه لا خلتا ولا كسا والمراد بالانعام
 الأزواج الثمانية وبدع خلقها ما شاهد وكذا كثرة نفعها فلذا خست دون غيرها هذا كقوله أفلا يتطرون
 الى الابل كيف خلقت (قوله متملكون الخ) فهو بمعناه المعروف وانما قال بتملكا كيانا للواقع ولما به
 الامتنان أو هو معنى التمكّن من التصرف فالملك بمعنى القدرة والقهر من ملكة العجين اذا أجدت عنه
 ومنه قوله أملك رأس البعير أى امسكه وأضبطه وأخره لان قوله وذلكها الخ على هذا يكون تأكيديا
 (قوله أصبحت الخ) هو من قسيده الربيع بن منيع الفزاري يصف كبره وعلوّ سنه وقد شغل عن حاله وكان
 من المعمرين لابن هرمة كما في شرح الكتاب وأوله

أصبح مني الشباب مبتكرا * ان يتأعنى فقد نوى عصرا
 فارقنا قبل أن نفارقه * لما مضى من جماعتنا وطسرا
 أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان تفسرا
 والذئب اخشاه ان مررت به * وحدى وأخشى الرياح والمطرا

(قوله مر كويهم) فهى فعول وفعولة بمعنى مفعول وليس الثاني جمعا للاول لانه لم يسمع فعوله في الجمع ولا
 فى أسماء الجوع وعلى القراءة بالضم فهو مصدر كالقعود في مضاف مقدر ومؤول بالمفعول أى فى قوله فنها
 مضاف مقدر وهو منافع ومن ابتدائية أو تسمية مضمية لكن المصنف رحمه الله جعلها تسمية مضمية فتأمل (قوله
 أى ما ياكلون لحمه) ليس مراده أن الموصول حذف وبقيت صلته لانه ممنوع عند بعض النحاة بل هو بيان
 للمعنى وأن البعض قبله باعتبار الجزئيات وهنا باعتبار الاجزاء وليس للاشارة الى أن الفعل موضوع
 موضع المصدر وهو معنى المفعول للفاصلة اذ لا داعى له فان الجملة معطوفة على الجملة قبلها من غير تأويل
 وانما غير الاسلوب لانه عام فيها جميعها وكثير مستمر بخلاف الركوب وغيره (قوله من اللبن) خصص مع دخوله
 فى المنافع لشرفه واعتناء العرب به وجمع لتعدد ألبانهم للاشارة الى انه اجمعها مشروبة وهو تفسير لحاصل
 المعنى لانه اذا كان موضعا فالمشارب هى نفسها لقوله فيها فانها مقره واذا كان مصدرا فهو بمعنى المفعول
 وتعميم المشارب للزيد والجبين لا يصح الا بالتغليب والتجوز لانها غير مشروبة ولا حاجة اليه مع دخولها فى
 المنافع وقوله تم الله مفعوله المقدر وذلك ما مر من التذليل والنطق ونعمة سائر المنافع كما يدل عليه ما بعده
 وقوله بعد ما وأ الخ اشارة الى ارتباطه بقوله أولم يروا وان الاستفهام فيه انكارى فهو فى المعنى اثبات
 للرؤية وعلمهم تفردهم أى يخالفها لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقوله

فى علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايان
 وتخصيص الاذنب لانه المتضعب به (ويحق
 القول) ويجب كلمة العذاب (على
 الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم
 فى مقابلة من كان حيا انتعار بأنهم لكفرهم
 وسقوط محبتهم وعدم تأملهم أموات فى الحقيقة
 (أولم يروا) أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا) مما
 تولينا احدنا ولم يقدر على احدنا غيرنا واذ كر
 الايدي واسناد العمل اليها استعارة تفيد
 مبالغة فى الاختصاص والتفرد بالاحداث
 (أنا ما) خصها بالذكر لما فيها من بدائع القطرة
 وكثرة المنافع (فهم لها مالكون) متملكون لها
 بتملكا ايها أو متملكون من ضبطها
 والتصرف فيها بتخصيرا ايها اللهم قال
 أصبحت لأجل السلاح ولا
 أملك رأس البعير ان تفسرا
 (وذلكها اللهم) وصيرناها متقاد لهم (فنها
 ركوبهم) مر كويهم وقري ركوبهم وهى
 بعناه كالجوب والخلوبة وقيل جمع وركوبهم
 أى ذور كويهم أو من منافعها ركوبهم ومنها
 ما يكون أى ما ياكلون لحمه (ولهم فيها منافع)
 من الجلود والاصواف والابواب (ومشارب)
 من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر
 (أفلا يتكبرون) نعم الله فى ذلك اذ لو لا خلقه
 لهما وتذليله ايها كيف أمكن التوسل الى
 تحصيل هذه المنافع المهمة (واتخذ من دون
 الله آلهة) أشركوا به فى العبادة بعد ما رآوا
 منه تلك القدرة الباهرة والنعمة المتظاهرة
 وعلموا أنه المتفرد بها (لعلهم ينصرون) رجاء
 أن ينصروهم فيما خربهم من الامور

حزبهم بجاه مهملة وزاي مجهزة وباموحدة بمعنى أصابهم ونزل عليهم من الشدايد وقوله بالعكس أي لا
قدرة لهم على النصر والذب عنهم بل الذاب هم الكفرة والذب الدفع وهذا في الدنيا (قوله أو محضرون
أثرهم في النار) فيكون في الآخرة والواو عاطفة وحالية وكذا على هذا الوجه لأنها تكون حالاً مقدره
وعلى هذا جعلهم جندهم كما وسهزاه وكذا الام لهم الدالة على النفع فلا يريد ما ذكر عليه وفي الكشف
وجه آخر وهو أنهم معدون محضرون لعذابهم لانهم يجعلون وقود النار ولا تفكيك فيه للضمان كما توهم
لانه على كل حال أحد الضميرين للاصنام والآخر للكفرة وانما يختلف الترتيب فيها ومثله ليس بتفكيك ولا
بأس به وأما كون جنده على ما ذكره المصنف باقياً على معناه وتفسيره مختص بمحضرون والمعنى أنهم جندهم
في الدنيا محضرون للنار اثرهم في الآخرة لا اختصاص الاحضار بالشره تعسف بعيد (قوله فلا يجوز لك الخ)
الفاء فصيحة أي اذا كان هذا حالهم فلا يجوز بسبب ما قالوه وبهذا علمت معنى النبي هنا والتعجبين نسبة
الهجنة والقباحة وعلى الوجه الثاني يكون هذا ارجاعاً الى قوله وما علمناه الشعر وعلى الاول متصل بما قبله
ولهذا قدمه لقرينه وقوله فجازهم عليه فعلم الله بسرههم وعلايتهم مجاز عن مجازاتهم أو كناية عنه للزومه
اذ علم الملك القادر بما جرى من عقوبه الكافر مقض مجازاته واتقاهم وتقديم السر كما مر لسان احاطة علمه
بمخيت يستوى السر عنده والعلانية وقيل للإشارة الى الاهتمام باصلاح الباطن فانه ملاك الامر وألانه
محل الاشتباه المحتاج للبيان وما قدمناه هو المهم المقدم وقوله ولذلك أي ولكونه تعليلاً للنهي وقوله لو قرئ
إشارة الى أنه لم يقرأ به ولكنه جواب لمن قال انه لانصح القراءة به مع أنه لا فرق بينهما وقد جوز فيه كونه
مقول القول على الكسر وبدلانه على الفتح على أنه من باب الالهاب والتعريض كقوله ولا تكون من
المشركين ولا يخفى بعده فالوقف على قولهم ليس بتعجب كما يقال ثم انه فسر يحزنك يهينك مؤكدا بالنون
كإي أكثر التسخيف وبعضها بدونها وهي ظاهرة فأما الاولى فوجه تأكيدها مع أن المفسر غير مؤكد
أما الإشارة الى ما يفيد من المبالغة في الحزن لانه كناية كإي لأرينك هنا ومجاز في الاسناد وكلاهما
مقتض للمبالغة فيه هذا ان قلنا ان الهم هنا بمعنى الحزن كما في القاموس فان قلنا الحزن هم في القلب يظهر
أثره على صاحبه يكون أخص منه وأشده نوعياً فتأكيده للإشارة الى ذلك (قوله تسليمة ثانية الخ) وأولاهما
فلا يحزنك الخ وما قبل ان فيه إشارة الى أن قوله أولم ير الخ معطوف على أولم ير واقبله والجامع ابتداء كل
منهما على التعكيس فانه خلق له ما خلق لي شكره وكفره وحمد النعم والمنعم وخلق من نطفة قدرة ليكون منقاداً
متذلاً لافطني وتكبر وخاصم كما قاله الطيبي وافادة السياق للتعجبين ظاهرة فانك اذا قلت لاحد لا تحزن لقول
فلان كذا فانه يقول كذا فأدان مقالته الثانية أعظم من الاولى والكلام في كونه أهون لانه على الوجه
الثاني وهو قوله وأفيك الخ المسلم وأما على الاول فلا وكونه ادعاء لا يفيد هنا فعله لانه نسبة للجزء اليه تعالى
وتحقيق للنبي صلى الله عليه وسلم وهو أشد كما أشار اليه بقوله وفيه تقييد الخ (يقى) أنه محل بحث لان عطفه
على ذلك لا يؤدى ما ذكرتم أتأمل (قوله وفيه تقييد بليغ لانكاره) أي الحشر حيث عدم منكره محاصها
لربه وقوله حيث عجب منه التعجب مأخوذ من الاستفهام فانه يكون له كما في قوله كيف تكفرون بالله
وتعجب انكاره بالقاء واذا الفعالية على ما يقتضى خلافه مقول للتعجب فلا وجه لجعله إشارة الى أن القاء
للاستبعاد كتم والتعجب لازم له فان القاء تدل على التعجب فلا تصلح للاستبعاد وانما جاء من ثم لكونها
موضوعاً للتراخي فتدبر (قوله وجهه افراطاً في الخصومة) هو من صيغة خصم الدالة على المبالغة
وبينا هو معنى مبين على أنه من أبان بمعنى بان وقوله ومنافاة الخ هو أمر فوع معطوف على تقييد
كما ذهب اليه بعضهم فالعنى في بيان ما ذكرنا منافاة كلام الكافر لاجل جوده القدرة على أهون الامرين
فان تسليم القدرة الالهية منافع للخصومة المذكورة واما منصوب بالعطف على افراطاً كما قبل فابعد
تعليل له أو للتعجب والجعل والاول أحسن لانه تعالى لم يذكر تلك المنافاة لأصريحاً ولا ضمناً حتى يقال جعله
منافاة وان كان ما فيه بمنزلة الجعل وقوله مما علمه أي الانسان إشارة الى أن رأى علمية وفي نسخة عمله

والامر بالعكس لانهم لا يستطيعون نصرهم
وهم لهم لا آلتهم (جنده محضرون) معدون
لحفظهم والذب عنهم أو محضرون اثرهم في
النار (فلا يحزنك) فلا يهينك وقرئ بضم
الهاء من أحن (قولهم) في الله بالاحقاد
والشرك أو فيك بالكذب والتعجب (انا علم
ما يسرون وما يعلنون) فتجارتهم عليه
وكفى ذلك أن تسلي به وهو تعليل للنهي على
الاستئناف ولذلك لو قرئ أنا بالفتح على
خذف لام التعليل جاز (أولم ير الانسان أن
خلقناه من نطفة فإذا هو خصم مبين) نسبية
ثانية تهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم
الحشر وفيه تقييد بليغ لانكاره حيث عجب
منه وجعله افراطاً في الخصومة بناؤه منافاة
لجود القدرة على ما هو أهون مما علمه في بدء
خلقه

بتقديم الميم والارلى اولى وقوله ومقابله الذممة يجوز زنه ونسبه كما في قوله سفاة وقوله شرير فاما كرم
 حال من مفعول خلق أو مفعول بان ان كان بمعنى صير وبالعقوب متعلق بمقابله والحديث المذكور
 رواه البيهقي وبال معنى فان ويقتبه بمعنى يكسره (قوله نم ويعثك ويدخل النار) جعل جوابه صلى الله
 عليه وسلم كقوله تعالى قل نم وانتم دائرون في جواب انذامتنا وكاترا بالآية وهو من الاسلوب الحكيم
 لانه تضمن الزيادة كانه قيل له لا كلام في ذلك بل انظر في هذا وهو على أسلوب قل ما تفقتم من خير فلو الذين
 والاقربين كذا اقتره شرآح الكشاف فاطبة وتبعهم ارباب الحواشي هنا وقصد واية الرد على قول بعض
 شرآح الكشاف كما نقله الطيبي انه ليس من الاسلوب الحكيم في شيء فانه اجابه عما سأل مع زيادة والسؤال اما
 جدلي فلا ينبغي أن يزداد عليه ولا ينقص أو لتعلم فالمسؤل منه كالطبيب يعجز ما هو المناسب كما اذا سأل
 مريض عن أكل الجبن فقال له اشرب ماء أو من به مرة صفرا عن شرب العسل فقال له مع الخل وما نحن
 فيه من قبيل الاخير وفيه انه لا يوافق ما قرئ في المعاني فانهم قالوا انه العدول عن موجب الخطاب وتلقى
 السائل بغير ما يترقب سواء كان بالصرف الى معنى آخر كما في جواب الصعترى أو بدونه كما في جواب السؤال
 عن حال الهلال وهو قريب مما سعه القول بالموجب وعلى كل حال فالزيادة تليست في شيء منه فان كان
 اصطلاحا جديدا فقد ظلم القائل ظلما شديدا (قوله وقيل الخ) الفرق بينه وبين ما مر أن خصم معنى
 ميز قادر على الخصام وان لم يخصم ومبين فيه متعدد والتعقيب والمفاجأة ناظر الى خلقه لا الى علمه ولا تسلية
 فيه ولذا مره وان كانت التسلية بما بعده من قوله وضرب الخ وهذا توطن له ولذا لم يتعين الاول كما قيل
 (قوله امر عجيبا الخ) ذكر فيه الزمخشري وجهين أحدهما هذا وهو ان المراد بالمثل الامر العجيب وهو
 انكار قدرته تعالى على احياء الموتى فضرب المثل عليه هو قوله من يحيى العظام الخ وهو مجاز لتساويه
 في الدلالة على أمر يدعي والثاني قوله وتشيبه الخ أي جعله ضرب مثل لتضمنه التشبيه لانه اذا وصفه بالعجز
 فقد جعله مثلامشابهة التناقض في العجز والمثل لكونه ماشبه مضر به مجورده بتضمن التشبيه فجعل هذا مثلام
 المشابهة له اما في الدلالة على أمر غريب أو في تضمنه تشبيه شيء بشيى ولما كان تشبيهه بخلقه هو الامر
 العجيب جعلها المصنف وجها واحدا فمن ظنه اقتصر على أحد الوجهين لانه المناسب للمقام فقد أخطأ
 (قوله خلقنا اياه) فالمصدر مضاف للمفعول ونسبته اما حقيقة بأن لم يتذكره أو ترك تذكره لكونه وعنده
 أو هو كالتامى لعدم جريه على مقتضى التذكر وقوله منكر بمعنى الاستهزام المراد منه وقوله ولعله
 فعيل الخ خالف الزمخشري في جعله اسما جامدا كالمرة والرفات فلذا لم يؤنث وهو جار على الجمع لان له فعلا
 وهو رم بمعنى بلى كما ذكره أهل اللغة وهو وزن من أوزان الصفة فكونه جامدا غير ظاهر لكنه غلب
 استعماله غير جار على موصوف فألحق بالاسماء فلم يؤنث كما ذكره المصنف لان فعلا بمعنى فاعل لا يستوى فيه
 المذكور والمؤنث الا أن يكون بالحل عليه بمعنى مفعول كما قاله ابن مالك هذا ان كان رم لازما فان كان متعديا
 فهو بمعنى مفعول وتذكره ظاهر ورمه بمعنى ابله وأصل معناه الاكل كما ذكره الازهري من رمت الابل
 الحشيش فكان ما بلى أكلته الارض فن قال الذى فى القاموس رمة بمعنى أصله وأحكمه وهو غير
 مناسب للمقام لم يصب والحاصل أنهم اختلفوا في وجه تذكره بأن كان بمعنى مفعول والافقوله انه حل
 عليه وقال الازهري ان عظاما لكونه بوزن المفرد ككتاب وقراب عومل معاملته وذكر له شواهد وهو
 غريب (قوله وفيه دليل على أن العظم ذو حياة الخ) هذه المسئلة مما اختلف فيه الحكماء والفقهاء بناء على
 أن الحياة تستلزم الحس والعظام لا احساس لها فلا يتألم بقطعها كما يشاهد في القرن وتألم العظام انما هو لما
 يجاورها وقال ابن زهرى كتاب التيسير اضطرب كلام جالينوس في العظام هل لها احساس أم لا والذي
 ظهر لى أن لها حسا طبيئا وليت شعري ما بينهما من التعفن والتفتت في الحياة غير حلول الروح الحيوانى
 فيها اه وينبى على هذا الاختلاف الفقهاء في نجاستها وعدمه لكن فيه طريقان لنا أحدهما انه لاحياة فيها
 حتى لا تتألم بقطعها والموت زوال الحياة فاذا لم يحياها الموت لم تكن نجسة وهو ما في الهداية فلما وردت عليها

ومقابله الذممة التي لا مزيد عليها وهي خلقه
 من أخس شيء وأمهنة شرير فاما كرم
 بالعقوب والتكذيب روى أن أبي بن خلف
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتته
 بيده وقال أتري الله يجي هذا بعد ما تم فقال
 عليه الصلاة والسلام نم ويعثك ويدخلك
 النار فترلت وقيل معنى فاذا هو خصم مبين
 فاذا هو بعدما كان ما مهينا ميمه تطيق قادر
 على الخصام معرب عما في نفسه (وضرب لنا
 مثلا) أمر عجيبا وهو تقي القدرة على احياء
 الموتى وتشبيهه بخلقه بوصفه بالعجز عما عجزوا
 عنه (ونسى خلقه) خلقنا اياه (قال من
 يحيى العظام وهي رميم) منكر اياه مستعبدا
 له والرميم ما بلى من العظام ولعله قيل بمعنى
 فاعل من رم الشيء صار اسما بالقلبة ولذلك
 لم يؤنث أو بمعنى مفعول من رمته وفيه دليل
 على أن العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت
 كسائر الاعضاء

هذه الآية بحسب الظاهر قيل المراد بالعظام هنا صاحبها بتقدير أو تجوزاً والمراد باحيائها ردها لما كانت عليه غضة رطبة في بدن حتى حساس والثاني أن نجاسة الميتة ليست لعينها بل لما فيها من الرطوبة والدم السائل والعظم ليس فيه ذلك فلذا لم يكن نجساً وهذا لا يرد عليه شيء إلا أنه غير مسلم عند الشافعي وتعمام تفصيله في الفروع ومن هذا علمت جوابه فيما استدل به لكن قيل الدليل في الحقيقة قل بحسبها فلو آخره كان أولى وفيه نظر وفي قوله قل بحسبها قياس جلي (تبيه) ذكروا أن الشافعي قال العظم والشعر تحمله الحياة وقال الحنفية لاحياة فيهما واستدل الشافعي بهذه الآية وأجابوا بأن معناها يحيى صاحبها والمراد باحيائها اعادة حلالها الأولى وفيها دليل على المعاد وكان الفارابي يقول وددت لو أن أرسطو وقف على القياس الجلي حتى الآية وهو الله أنشأ العظام وأحيائها أول مرة وكل من أنشأ شيئاً أو لا قادر على انشائه وأحيائه ثانياً فينتج أن الله قادر على انشائها وأحيائها بقواها وهذا مما اخصت به هذه السورة وإن قلنا سبب النزول الوارد لا بد من دخوله فكيف يتأتى ما قاله الحنفية قلت لا مانع من دخوله بتأويل احيائها باعادة حلالها الأولى فتدبر (قوله) فأن قدرته الخ كما كانت خبران وتذكر ضمير القدرة في قوله لا امتناع التغيير فيه لتأويله بالذكور وامتناعه لانها صفة ذاتية قديمة وقبول المادة لتأثير القدرة فيها لازم لانها لا مكانها وهو لا ينقل عنها أيضاً وقوله بعلمه رد على المعتزلة في قولهم انه عالم بذاته لا بصفة رائدة عليها وقوله أصولها وفصولها ضبطه بعضهم بالضاد المجمة وهو معنى زوائدها والظاهر أنه بالمهمله والمعنى هو ما ذكره أيضاً قال في المصباح يقال للنسب أصول وفصول فالفصول هي الفروع المتفرعة عليها وأما قولهم ماله أصل ولا فصل فهو بمعنى حسب ونسب كما في الجميل ومواقعها محال وقوعها وطريق تمييزها اذا اختلطت بغيرها وقوله واحداث مثلها بناء على أن المعدوم لا يمكن اعادة بعينه والاعراض والقوى هي ما به تشخصه وتنوعه (قوله) كالرخ والغفار المرخ بالراء المهمله والنساء المجمة والغفار بالعين والراء المهملتين يتخذ منهما الرند الاعلى والزنده السفلى بمنزلة الذكر والانثى على ما ذكره المصنف تبعاً للزمخشري المرخ ذكر والغفار أنثى واللفظ مساعد له وقد عكسه الجوهري لكنه يقبل ما تفرده به الآن قوله * اذا المرخ لم يورثت الغفار البيت يؤيده وفي المثل في كل شجر نارواستعبد المرخ والغفار ضرب للفاضل يفضل على غيره وعن ابن عباس في كل شجر نارواالعناب ولذا يتخذ منه مدق القصارين وفيه أقول

أياشجر العناب نارواوقدت * بقلبي وماالعناب من شجر النار

ومن ارسال المثل المرخ والغفار لا يلدان غير النار والكاف اشارة الى عدم انحصاره فيهما لكنهما أسرع ورثا ولذا خصا بالتمثيل (قوله) لا تشكون في أنها نار تخرج منه) يشيره الى أنه محقق لما قبله مؤكداً ولولاه لم يكن لذكره فائدة فانه دفع ما قيل ليس في ذكره كثير نفع مع عدم دلالة اللفظ عليه ومضادة الكيفية لان الماء بارد رطب والنار حارة يابسة (قوله على المعنى) يعني أنه أنت رعايته لعنايه لانه في معنى الاشجار والجمع يؤنث صفة وهو اسم جنس جعي في معناه فيجوز تأنيته كمثل خاوية وقيل لانه في معنى الشجرة كما أنت ضميره في قوله من شجر من زقوم فالون منها البطون الخ (قوله في الصغر والحقارة) لما كان المعنى قادر على اعادة حلالها كما هو قادر على خلقهم والمثلية ليست دالة على ذلك أو لوجهين الأول أن المراد بها هولاء الاجسام الصغيرة الحفيرة اما على ان المراد بتمثلهم هم وأمثالهم أو هم على طريق الكتابة في نحو مثلك يفعل كذا وهذا هو الوجه ولذا قدمه والثاني ما أشار اليه في قوله أو مثلهم في أصول الذات وصفاتهم وفي الكشف أو أن يعدهم لان المعاد مثل المبتدأ وليس به وأورد عليه أنه خلاف المذهب الحق ورد بأنه لاخلاف بين المسلمين في اعادة الاجساد وأن المعاد عين المبتدأ ولولاه لم يكن النواب والعقاب مستحقه سواء كان معدوماً أعيد بعينه أو متفرقاً جاع بعينه على المذهبين وهؤلاء أجيل من أن يخفى عليهم مثله فراه أن ييجاد المعاد وخلقته ثانياً مثل ايجادهم وخلقهم أو لا وليس ايجادهم في الآخرة عين ايجادهم في الدنيا وهذا ما عناه المصنف أو هو متحد معه ويمكن في الاتحاد اتحاد الاصول

(قل بحسبها الذي أنشأها أول مرة) فأن قدرته كما كانت لا تمنع التغيير فيه والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعمل أجزاء الاشخاص المتقنة المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها واحداث مثلها (الذي جعل لكم من الشجر الاخضر) كالرخ والغفار (نارا) بأن يسحق المرخ على الغفار وهما خضراوان يقطر منهما الماء فينقذ النار (فاذا أنتم منه توقدون) لا تشكون في أنها نار تخرج منه بن قدر على احداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لهما بكيفية كان أقدر على اعادة الغضاضة فيما كان غضا فليس وبلى وقرئ من الشجر الخضراء على المعنى كقوله فما لون منها البطون (أوليس الذي خاق السموات والارض) مع كبر حجمها وعظم شأنها (بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصغر والحقارة بالإضافة النهماً وصلتهم في أصول الذات وصفاتها وهو المعاد

والضقت خون بعض العوارض الذي باعتبارها كانت المماثلة المقتضية للمغايرة في الجملة ولذا ورد أهل
الجنة جرد مرد وضرر الكافر كحد وفيه نظر وأما عود ضمير مثلمهم للسماوات والارض لشمولهما لمن
فيهما من العقلاء فلذا كان بضمير العقلاء تغليبا والمقصود به دفع قدم العالم المقتضى لعدم امكان اعادته فغ
تكافئه ومخالفته للظاهر بأبأن الكلام مع المشركين وهم لا يعرفون مثله حتى يوردوه ويحتاج الى دفعه
لقولهم بجدوته ولتنسألتهم من خلق السماوات والارض ليقولن الله وما صح عدمه في وقت صح دائما
وقوله وعن يعقوب أي في رواية عنه أنه قرأ بدل قوله بقادر يقدر فعلا مضارع فوعا بفتح الميم وسكون
القاف كما ذكره في النشر (قوله لتقرر ما بعد النفي) وهو خلقه وقدرته وقوله مشعر بأنه لا جواب
سواء لأن الجواب هنا منصرف في الاثبات والنفي وبلى لنقض النفي المقرون بالاستقهام وابطاله فتعين الآخر
وقوله كثيرا لمخوقات الخ من صبغتي المبالغة واذا كان كذلك فلا شبهة في قدرته على الاعادة وقوله شأنه
اشارة الى أن الامر واحد الامور والمراد به شأنه الخاص في اليجاد وقد جوز فيه ارادة الامر القولي
فيوانتي قوله انما قولنا الشيء في راد به القول النافذ وقوله تكون فهو من كان التامة وهذا على ما استسمعه وقوله
فهو يكون اشارة الى أنه مرفوع لامنصوب في جواب الامر ولا بالعطف (قوله وهو تمثيل لتأثير قدرته
الخ) يعني قوله كن فيكون استعارة تمثيلية والممثل الشيء المكتون بسرعة من غير عمل وآلة والممثل به أمر
الامر المطاع لمأمور مطيع على الفور وهذا اللفظ مستعار لذلك منه فقوله في حصول متعلق بتمثيل وقطعا
عله وقوله من غير امتناع أي من جانب المأمور واقتضار أي من جانب الأمر وضمير هو والشبهة وهو
في الحقيقة ما ذمها وأصلها وذكره رعاية للتجوز وقد جوز فيه أن يكون حقيقة بأن يراد تعلق الكلام النفسي
بالشيء الحادث على أن كيفية الخلق على هذا الوجه واذا أريد بالامر القول يكون هذا أظهر فيه وان احتمل
التمثيل أيضا (قوله عطف على يقول) وقد جوز في سورة النحل كونه جوابا بالامر وقد فصلناه عنه وذكرنا ماله
وما عليه والقاء في قوله فسبحان جزائية وأسببية لأن ما قبله سبب لتزيه الله سبحانه (قوله مالك الملك) فسر
الملكوت بالملك لانه صيغة مبالغة منه فهو الملك التام وقد فسر في محل آخر بعالم الامر والغيب فتخصيصه
بالذكر لاختصاص التصرف فيه به من غير واسطة بخلاف عالم الشهادة والتصرف في معنى قوله بيده وما ضروا
له الخ اشارة الى قوله وضرب لنا مثلا وقوله وتجب امام معنى آخر وأما ما ادان بناء على مذهبه في الجمع
بين الحقيقة والمجاز والتعليل من التعليق به وجعله صلة والقدرة من تصرفه في كل شيء (قوله للمقرين
والمشركين) لف ونشر مرتب وقد قيل انه وعيد ببناء على أن الخطاب للمشركين كما تروى يخالهم ولذا
عدل عن مقتضى الظاهر وهو واليه يرجع الامر كله للدلالة على أنهم استحقوا غضبا عظيما والقراءة بفتح التاء
ليست شاذة كما قيل وقد ذكرها صاحب النشر وقوله بهذه الآية أي قوله فسبحان الذي بيده ملكوت
كل شيء الخ لانها فذلك شاملة لامور المبدأ والمعاد ولذا سنقرأها عند المحتضر وعلى الموتي (قوله
ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس الخ) هذا الحديث رواه الترمذي عن أنس رضي الله عنه وفيه كتب له
قراءة القرآن عشر مرات وعن الترمذي أن المدارع على الايمان وصحته بالاعتراف بالحشر والنشر وهو مقرر
فيها على أبلغ وجه وأحسنه فلذا اشبهت بالقلب الذي بصحة البدن وقوامه وقيل المراد بالقلب اللب
المتصو دلن له لب فان ما سواه مقدمات أو مميزات والمقصود من ارسال الرسل وانزال الكتب ارشاد
العباد الى غايةتهم الكيالية في المعاد وذلك بالتحقق والتخلق بما عبر عنه بالصرط المستقيم كما مر في الناصحة
وقد استحسن ما قاله حجة الاسلام الامام الرازي ولا يرد عليه سواء أريد بصحة الثبوت أو ما يقابل البطلان
والفساد أو ما يقابل المرض والسقم ان كل ما يجب الايمان به لا يصح الايمان بدونه فلا وجه لاختصاص
الحشر والنشر بذلك كما قيل لما أفاده ذلك القبل من تميزه على ما سواه الموحب لفضله والمقتضى لتخصيصه
من غير تكلف انه ما يقابل السقم ومن صح ايمانه بالحشر خاف العقاب فارتد عن المعاصي التي بها يضعف
الايمان فيكون كالمرضى وكذا كون وجه الشبه أن به صلاح البدن وهو غير مشاهد في الحس وله تنكشف

وعن يعقوب يقدر (بلى) جواب من الله
تعالى لتقرر ما بعد النفي مشعر بأنه لا جواب
سواء (وهو الخلاق العليم) كثير
المخوفات والمعلومات (انما أمره) انما شأنه
(اذا أراد شيئا أن يقول له كن) أي تكون
(فيكون) فهو يكون أي يحدث وهو تمثيل
لتأثير قدرته في مراده بامر المطاع للمطيع
في حصول الأمور من غير امتناع وتوقف
واقترار الى مزاوله عمل واستعمال آلة
قطعا للمادة الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى
على قدرة الخلق ونسبه ابن عامر والسكيات
عطف على يقول (فسبحان الذي بيده
ملكوت كل شيء) تنزيه له عما ضروا له
وتعجب عما قالوا فيه معلا بكونه مالك الملك
كله قادر على كل شيء (واليس ترجعون)
وعدو وعيد للمقرين والمشركين وقراء
يعقوب بفتح التاء وعن ابن عباس رضي الله
عنه كنت لأعلم ما روى في فضل يس كيف
نصت به فاذا انه بهذه الآية وعنه عليه
الصلوة والسلام ان لكل شيء قلبا وقلب
القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر
الله

الحقائق

الحقائق وكذا الحشر من المغيبات التي بها الصلاح والسداد وفيها تنكشف الامور للعباد (قوله اثنتين وعشرين مرة الخ) قد عرفت أنه مخالف لرواية الترمذي عشر مرات فان قلت يلزم من هذا انفضيل الشيء على نفسه لأن يس من جملة القرآن قلت ليس هذا بل يلزم اذ يكتفي في صحته التعاير الاعتباري فان يس من حيث تلاوتها مفردة غير كونها مقرونة في جلته كما اذا كانت الحسنة في الجملة الجراء أحسن منها في البيضاء وقد يكون للشيء مفردا ما ليس له مجموعا مع غيره كما يشاهد في بعض الادوية ألا ترى آيات الحفظ جرت خاصيتها اذا كتبت مفردة دون ما اذا كانت في المصحف وقد قيل لبعض الملاحدة انهم اتفقوا سرعة المتاع فقال قد سرق المصحف وهي فيه وليس من أجل شخص او كرمه على انفراده لكن كرمه مع قرانته وأنه اده واهل هذا أقرب مما قيل المراد القراءة بالتدبير وبدونه والمراد بقراءة القرآن قرانته دون يس وقول بعض المشايخ اللازم حصول الاجر بلانها لتقارنها ولا محذور فيه مما لا له فتأمل (قوله يصلون عليه) أي يدعون له ويصلون عليه الثاني من الصلاة على الميت تمت السورة اللهم اني أسألك ببركة نبوة يس أن تجعلنا من جوارك وحفظك في حسن حسين وأن تصلي وتسلم على سيد المرسلين وآله وصحبه أجمعين

﴿سورة الصافات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

لم يختلفوا في كونها مكية ولا في عدد آياتها والثاني غير مسلم لأن الذي نقل فيها خلافا فهم من قال احدي ومنهم من قال اثنتان وعشرون آية (قوله أقسم باللائكة الصافين) يعني أن الاول واقسم والمقسم به جماعة كان حقه أن يجمع جمع المذكور السالم تأنينه اعلما على أنه جمع صافة أي طائفة أو جماعة صافة فيكون في المعنى جمع الجمع أو على تأنيث مفرد باعتبار أنه ذات ونفس والمراد بالصافات اللائكة اقسامها مصطفة في مقام العبودية لما لك الملك وصفها زجر مصدر مؤكدة وكذا ذكرها ويجوز فيه كونه مفعولا به وقوله على حر انب يعني تقدم بعض صفوفهم على بعض باعتبار تقدم الرتبة واقرب من حظيرة القدس وأما التفسير بأن منهم قياما ومنهم ركوعا ومنهم جهودا فلا دلالة في اللفظ عليه ومنظرين حال من ضمير الصافين وهذا لبيان الواقع في حكم اصطفاؤهم لامن مدلول النظم (قوله الزاجرين الاجرام الخ) الزجر يكون بمعنى السوق والخث ويكون بمعنى المنع والنهي والى الاول اشار مجازا كرهنا ومعنى سوقها تسخيرها وتديبها لما خلقت له كادارة حق الافلاك ونوع الافلاك وغروبها واجراء المياه الارضية واخراج النبات وارسال السحب وهو المشار اليه بقوله فالمدبرات أمرا وقوله أو الناس هو على التاء ولا جمع فيه بين معنى المشترك كما لوهم إلا أن يكون في نسخة عطفه بالواو والاجرام وما عطف عليه هو مفعوله المقدر ولم يتعرض لمفعول القول الاول وظاهره أنه لا مفعول له لتزايده منزلة اللازم كما قيل وقد رد بأن التقدير في أحدهما دون الآخر غير مناسب لاتساق النظم وهو مقدر أيضا أي الصافات أنفسها ولم يصرح به لظهوره وصرح في الثاني لتكثير الوجوه المحتملة فيه دون ما قبله وفيه نظر لانه ليس في كلامه ما يشعر بما ذكره مع أن احتمال الوجوه جار في الاول أيضا كما في انكشاف أن يتدبر أقدامها في الصلاة أو أجنحتها في الهواء فله مال الى ما ذهب اليه أبو البقاء فإنه كثيرا ما يتبعه من أن صفا مفعول به فهو مفرد أرجبه الجمع أي الصافات صفوفها فتدبر (قوله أو الشياطين) الظاهر عطفه بالواو لأن من اللائكة من يفعل هذا ومنهم من يفعل الآخر وقوله التالين آيات الله صفة بعد صفة اشارة الى أن ذكر بمعنى المذكور المثلث وهو مفعول الذكارات ويحتمل أن يريد بيان مفعوله المقدر وذكر مصدر مؤكدة ليكون على نسق واحد وجلا يقدسه بالجمع جمع جلية بمعنى مجلوة أو ظاهرة وفسرت بالبرائل أو بالمعارف التي لا تكتم عن خواص خلقه أو بصفاته المقدسة التي يتجلى بها الثاني أقربها وقوله على أنبيائه اشارة الى أنه من التلاوة على الغير لانه المناسب لذكره عقب الزاجرات ولو قصد ما يكملها في نفسه ما تقدم عليه (قوله أو بطوائف الاجرام المترتبة الخ) معطوفة على قوله

وأعطى من الاجر كما تناقرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما لم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوف يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون عليه ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دقنه وأياما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويكفي في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

﴿سورة الصافات﴾

مكية وآياتها ثمانية واثنان وثمانون (بسم الله الرحمن الرحيم) والصافات صفوا فالزاجرات زجر افعال التالينات (ذكر) أقسم باللائكة الصافين في مقام العبودية على مراتب باعتبارها تقبض عليهم الانوار الالهية منتظرين لامر الله الزاجرين الاجرام العلوية والسفلية بالتدبير المأمور به فيها والتاس عن المعاصي بالهام الخبر أو الشياطين عن التعرض لهم التالين آيات الله وجلا يقدسه على أنبيائه وأوليائه أو بطوائف الاجرام المترتبة كالصفوف المرصوفة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسية المستغرقة في بحار القدس يسجدون الليل والنهار لا يفترون

قوله الذكارات كذا في التفسير والاولى التالينات اه معناه

بالملائكة وهو تفسير ثان يعني أن المراد بالصافات الأقاليم وصفها تصد لها من صوصة بعضها فون بعض
 ولا معنى لادخال طبقات العناصر في كلامه هنا كما توهم والزيارات الانوار الفلكية على مذهب الحكام
 في اثبات أرواح ونفوس لها وهو ما عبر عنه في لسان الشريعة بالملائكة وزجرها بالمعنى الأول هو سوقها
 وتدبيرها ومن الناس من لم يعرفه فقوله طوائف الاجرام تنسب للصافات بقوله الأرواح الخ تفسير
 للتاليات والمراد بها الملائكة لأنها عندهم جواهر بسيطة ذات حياة ونطق يعنى ملائكة عرشه
 والكروبيون المقربون الملازمون للتسبيح والتقديس فلذا اوصفت بالهاليات (قوله أو بنفوس العلماء)
 وجه ثالث فالصافات نفوسهم وذواتهم المعطفة في عبادة ذمهم والزيار غيرهم عن الكفر والمعاصي
 وتلاوتهم لا يات به وشرائعه وقوله أو بنفوس الغزاة جمع غازوه والوجه الرابع فسوقهم في الحرب وزجرهم
 أما سوقهم للجيل وركضها أو منهمم وكفهم العدو وكلاوتهم ذكر الله تعالى في وقت القتال كما كان دأب
 الخلقاء والاصابة رضى الله عنهم فانهم لا يشغلهم شئ عن ذكر الله ومبارزة العدو مقابلة ومعارضة في الكفر
 والقتل (قوله والعطف لاختلاف الذوات الخ) هو اشارة الى ما في الكشاف من أن الصفات المعطوفة
 بالقاء فيها ثلاث احتمالات الاول أن تدل على ترتيب معانيها الوضعية في الوجود اذا كانت الذات فيها
 واحدة كقول ابن زبابة الجماسي * بالهف زبابة للعرش الصابح فالغائم فالآيب *

أوبنفوس العلماء الصافين في العبادات الزاجرين
 عن الكفر والفسوق بالحجج والنصائح التالين
 آيات الله وشرائعه أو بنفوس الغزاة الصافين
 في الجهاد الزاجرين للجيل أو العدو والتالين
 لذكر الله لا يشغلهم فيما عنده مبارزة العدو
 والعطف لاختلاف الذوات أو الصفات والقاء
 لترتيب الوجوه وقوله
 * بالهف زبابة للعرش الصابح فالغائم فالآيب *
 فان الصف كال والزجر تكميل بالتمتع عن الشر
 أو الاساقفة الى قول الخبير والتلاوة افاضته أو
 الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام ورحم الله
 المحلقين فالمقصرين غير أنه لفضل المتقدم على
 المتأخر وهذا العكس وأدغم أبو عمرو وجزة
 التالين فيما يليها التقارن بها فانها من طرف
 اللسان وأصول التنايل (ان الحكم لواحد)
 جواب القسم والقائده فيه تعظيم المقسم به
 وتأكيد المقسم عليه

وقد تقدم شرحه وما فيه معنى الذي صح فغمم فآب أى رجوع وهذا على أن المراد بها ذوات متحدة ولكن
 صفها وجمداً ولأنه كالمها في نفسها ثم وجد بعده الزجر لغيره لانه تكميل للغير يستعديه وهو واقع بعده
 ثم افاضه الغير عليها بعد الاستعداد الثاني وهو مع الاتحاد أيضاً أن تدل على تفاوت الصفات في الرتبة ترقباً
 وتديلاً كتحذ الانضال فالاعلى والثالث وهو مع التعدد هو أن يكون تفاوت موصوفاتها في الرتبة
 فهو رجم الله المحلقين فالمقصرين وما جعله الزمخشرى ثلاثة أقسام جعله المصنف قسماًين وقد قال شراح
 الكشاف ان القسمة رباعية لان الترتيب اتمام الصفات وبين الموصوفات وكل منهما مما يجب الوجود
 أو الرتبة فالترتيب بين الصفات بحسب الوجود كما في البيت وبينها بحسب الرتبة نحو أتم العقل فيك اذا
 كنت كمالاً فشاها وفي الموصوفات بحسب الوجود نحو وقت كذا على بني بطننا فطنوا في الرتبة ورحم الله
 المحلقين فالمقصرين ووجهه في الكشاف بأن المراد من قول الزمخشرى ترتيب موصوفاتها في ذلك التفاوت
 من بعض الوجوه اذ لا تدل على ترتيب الموصوفات في الوجود البتة ثم لانه يكون حقيقية في وجوده ورحم الله
 المحلقين الخ اذا أريد الترتيب في الرحمة ومجازاً ان أريد الترتيب في الفضل وكلاهما داخل في الدلالة على ترتيب
 الموصوفات في التفاوت من بعض الوجوه وأما دلالتها على ترتيب الصفات في غير الوجود فمجازاً والبتة ومنه
 ظهر أن القسمة مثلثة اه وكأنه يعنى أن مدلولها الترتيب الخارجى بين الصفات والموصوفات وهو اما
 من حيث وجود ذواتها ومن حيث تلبسها بالعامل وأما الترتيب الربى وهو الثالث فعنى مجازى لها
 اعتبارى وبشرف الصفة وضده يكون الموصوف كذلك وعكسه فليس بينهما ما فرق معتبر فلذا كانت
 مثلثة وحينئذ تظهر التنسية أيضاً فافهم وتدبر (قوله لاختلاف الذوات) أى في الثاني وهو محتمل في غيره
 أيضاً ولا تعين فيه حتى يقال الاطر أن الغناء للترتيب الربى كما قيل وهذا بوجه لا يثار الغناء على الواو وقوله
 فان الصف الخ هذه لا يقتضى الترتيب الوجودى الا شكك مع انه لا يناسب الثاني وتآخر التلاوة لانها
 تحلية وما قبلها تحلية (قوله أو الاساقفة) يقال أساقفة اساقفة اذا جعله سائقاً كما أثبتته أهل اللغة وقوله
 غير انه الخ كون ما في المثال الذى ظنه حديثاً للفضل للمتقدم ظاهر لان خلق المحرم أفضل من تقصيره
 فيكون من قبيل الترتل وأما كون ما في النظم على العكس فبظن لانه جعله في الكشاف وشروجه
 محتملاً له ما من غير ترجيح فمأتمل (قوله أو الرتبة) عطف على الوجود وليس المراد الشرف لانه يكون ترقباً
 وعكسه كما سبب الية ومن قال الظاهر أن يقول الشرف فقد غفل عما أراد ولا يضر كون المثال منه
 فلا حاجة الى تكلف أنه المراد لما بينهما من الملازمة (قوله رحم الله المحلقين الخ) في الكشاف وقولك

رحم الله الخ واصاب اذ لم يجمله حديثا فان الحديث كافي للصحيين وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم قال
 رحم الله المحققين قالوا والمقصرون ينارسل الله قال والمقصرون وهو عطف تلقين بالواو ولا شاهد فيه
 فاعتراض الطيبي رحمه الله لا يرد عليه لكنه وارد على المصنف (قوله على ما هو المؤلف الخ) من تأكيد
 ما بهتم به بتصديح التسمي ونحوه وهو قد وقع للماء زمن انه كلام مع مشكركم كذب فلا فائدة في القسم ثم اشار الى
 ان عدم قائله القسم انما تكون اذ لم يذكر برهانه وما يحققه وهو قد ذكر بقوله رب السموات والارض الخ
 واما ما قيل من ان الصانع ووحدته قد ثبت بالدليل النقلى بعد ثبوت ذلك بالعقل ففائدة القسم ظاهرة هنا
 اقتصر تام هذا لان الكلام مع من لا يعترف بالتوحيد (قوله فان وجودها الخ) قد مر من المصنف مثله في
 سورة البقرة ويرد عليه انه مبنى على وجوب الاصح كقوله في الاحياء ليس في الامكان ابداع مما كان وقد
 شنع عليه كثيرون فيه بانه مخالف للمذهب الحق من ان قدرته تعالى لا تتناهى وانه قادر على ان يوجد علما
 آخر احسن واكمل من هذا العالم وقد صنف فيه عدة رسائل والجواب عنه ما قاله الامدى في كتابه غاية
 المرام في علم الكلام ان ما علم الله سبحانه وتعالى انه لا يكون منه ما هو متعقد لانه كالجعب بين النقيضين ومنه
 ما هو متعقد متعلق علم الله بدم وجوده مع امكانه في ذاته والقدرة من حيث هي قدرته تتعلق به ولا معنى
 لكونه مقدررا غير هذا فيطلق عليه مقدرور ويمكن بهذا الاعتبار ان يطلق عليه انه غير مقدرور او يمكن
 لاحر خارج وهو مخالفة علمه تعالى فلا محذور فيه ولذا قيل

وليس في ليس في الامكان ما فهموا * واتما هو في التحقيق تخييل

وفي كلام المصنف اشارة اليه (قولهم مع امكان غيره) قد عرفت انه لا بد من هذا الواثق المذهب الحق
 فما قيل انه لا حاجة اليه اذ يكفي امكان نفسه انما الحاجة اليه في اثبات صفة الارادة غفلة مع انه رده بانه لا بد
 منه في اثبات التوحيد فان هذا الوجه الاكمل اذا كان واجبا لا ينتهز ما ذكره المتكلمون في برهان التتابع
 لاثباته لدليله الذي يقال المتابع من تعلق قدرة الاخر وازادته بغيره هذا الوجه هو عدم امكانه (قوله
 دليل على وجود الصانع) ذكره قوامه لقوله وحده اذ التوحيد مستلزم للوجود فلا وجه لما قيل من انه
 لا وجه له ذكره انليس الكلام به لقوله لواحد (قوله ورب يد من واحد) فهو التعمير والتسمية ولا يتأني
 هذا قوله واما تحقيقه الخ كما توهم لتضمنه له على وجه آتم اذ هو مثبت له وما له على كل تقدير الى انه هو الرب
 الذي لا يشاكره غيره واذا كان خبر محذوف فهو فرع على المدح (قوله فيدل على انها من خلقه) رده
 على المعتزلة في خلق افعال العباد قيل ووجه الدلالة حتى اذ لا يلزم من التربية الخلق وهو غير موجه لان الرب
 كما يكون معنى الرب والسيد والمالك بكونه بمعنى الخالق واصاقته للسموات تعينه وهو المراد قبائل
 (قوله مشارق الكواكب) هو المناسب لقوله انارينا الخ وقوله وهي ثلثاثة وستون هو يتزبل الاكثر
 منزلة الكل وعدم اعتبار الكسور واذا السنة التسمية تزيد على ذلك نحو ستة وقوله ولذلك اکتني الخ هو جار
 على تفسيره بالكواكب ايضا وفي قوله فينا اشارة اليه قلايتهم ان الاكتفاء يحصل بالعكس وهو
 الاقتصار على المغارب كما اشار اليه بقوله مع ان الشروق الخ وما قيل عامية انه حتمتد تمتلما قبله لانه لا يتم
 بدونه لا وجه مستقل واسلوب التحرير بآياه وقوله وبمسبها الدال على اصلها كما يكتفي وجه العدم العكس
 فالوجه انه جواب آخر مستقلى كما فعله الامام لان الشروق لدلالته على آتم قدرة وأبلغ نعمة بذي الاكتفاء
 به غير متجملات مجردة هذه الدلالة بدون الاستلزام غير كقبة بفعل المجموع وجهها واحد آتم والاباء المذكور
 ممنوع قال الامام ولهذه الدقيقة استدلال ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالشروق حيث قال فان الله يأتي
 بالشمس من المشرق قنائل (قوله وما قيل الخ) فيكون على النصف من الاول فان مشارقها لمن رأس
 السرطان الى رأس الجدى متحد معهما من رأس الجدى الى رأس السرطان بعد الاعتدالين فان اعتبر
 ما كانت عليه وما عادت اليه واحدا كانت مائة وثمانين وان نظر الى تغايرهما كانت ثلثاثة وستين فاقامتها
 من أول الصيف الى أول الشتاء ثم من أول الشتاء الى أول الصيف فلك ان تنظر الى الاتحاد والتغاير

على ما هو المؤلف في كلامهم واما تحقيقه
 فبقوله تعالى (رب السموات والارض وما
 بينهما ورب المشارق) فان وجودها وانظامها
 على الوجه الاكمل مع امكان غير دليل على
 وجود الصانع الحكيم ووحدته على ملأ من
 وجود الصانع الحكيم ورب يد من واحد وخبر ثان أو
 غير مرة ورب يد من واحد وخبر ثان أو
 خبر محذوف وما بينهما يتناول افعال العباد
 فدل على انها من خلقه والمشارك مشارق
 الكواكب ومشارك الشمس في السنة وهي
 ثلثة ثمستون مشرقا تنشق كل يوم في واحد
 ويجب باختلاف المغارب واذا اکتني بذكرها
 مع ان الشمزق ادل على القدرة وأبلغ في
 النعمة وما قيل انها مائة وثمانون انما يصح
 لولم تختلف أوقات الاقتران (انارينا السماء
 الدنيا)

بالإتقال والعود (قوله القربى منكم) إشارة الى أن الدنيا هامة مؤث أدنى معنى أقرب أفعل تنضيل
ومنكم صلة التي تعدي بها فاعله لأنه يقال قرب منه لامن الداخلة على المفضل عليه حتى يرد عليه أن التامة
منعوامن اجتماع الالف واللام ومن فلا يقال الافضل من زيد مثلا (قوله والاضافة للبيان) على معنى
من لأن الزينة مايزين به وقوله على ابدالها أي بدل كل وهو عطف بيان وتلك كيرضيم الزينة لتأويلها
بالنقطة أو مايزين به وقوله أوزين به هي لها اذاقست الزينة بالاضواء المتغيرها فالاضافة لامية كما أشار
اليه بقوله لها وهذا التفسير منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله وأوضاعها تفسيرا آخر للزينة
على كون الاضافة لامية والمراد بها نسبة بعض الكواكب الى بعض أو نسبة بعض أجزائها لبعض كالقربا
(قوله اسما) جامدا كالصفة بلام مكسورة من لاقب على التصق وهو ما يجعل في الدواة من جرير ونحوه
من الخيوط المانعة لغوص القلم في الجبر وهي اسم جامد (قوله والنصب على الاصل) وهو تنوين المصدر
والمحالة وجوز أبو حيان كون الكواكب على النصب بدلان السماء بدل اشتد ولا ينافيه كونه بلا ضمير
كما هو في بدل البعض والاشتمال لانه قد يستغنى عنه اذا ظهر اتصال أحدهما بالآخر كما قرره في قوله قتل
أصحاب الاخذود النارأ ويقال اللام بدل منه ويجوز كونه بدلان محل الحار والجرور والجرور وحده
على القولين أو بتقدير أعنى فان قلت ان ابن مالك اشترط في أعمال المصدر أن لا يكون محذودا وقال
في شرحه المحذود ما فيه تاء الوحدة كاضربة ولم يجعل فيه خلافا قلت ليس هذا منه فانه وضع مع التاء
كالكتابة والاصابة وليس كل تاء في المصدر للوحدة وأيضا ليست هذه الصيغة صيغة الوحدة (قوله ان
تحقق لم يردح الخ) إشارة الى أنه غير مقطوع به لاسيما عند أهل الشرع مع أن بعض علماء الهيئة شكك
في تعين مادات عليه الارصاد من أفلا كها وان كان قوله كل في ذلك يسبحون يدل على اختلاف مراكزها
في الجملة وقوله فان الخ توجب على تسليم ما ذكر بأنه يكفي لعصه كونها من زينة كونها كذلك في رأى
العين وقوله كجواهر الخ إشارة الى قوله

وكان اجرام النجوم لو امعا * دررتن على بساط أنزق

فوجه تقييد السماء بالدنيا لانها ترى عليها فلا يرد أنه لا تمايز بين الدنيا والعليا في ذلك كما توهم (قوله
باضمارة فعله) فهو مفعول مطلق لفعل معطوف على زينا أي وحفظنا واحفظنا وقوله باعتبار المعنى
لانه معنى مقبوله والعطف على المعنى غير عطف التوهم والعطف على الموضع وقوله برى
الشهب متعلق بحفظا وفيه إشارة الى أن الكواكب يدخل فيها الشهب بطريق التغليب وان كانت
مغايرة لها كما سأتى (قوله كلام مبتدأ) أي مستأنفا استئنافا نحو ما من غير تقدير سؤال لانه لو قدر
كان المتبادر أن يؤخذ من نحو ما قبله تقديره حيث نزل يحفظ فيعود المحذور كما ذكره الزمخشري ويجوز
أن يكون أيضا بيان في جواب فاحالهم بعد الحفظ وان يكون السؤال عما يكون عند الحفظ وعن كيفية
الحفظ فقوله لا يسمعون جواب عن الاول أي لا يتمكنون من السماع بقدره فدون جواب عن الثاني كما في
بعض شروح الكشاف وليس في كلامه رد على الزمخشري اذ منع تقدير السؤال المطلقا كما تكلفه بعضهم
فانه بعينه عبارة الزمخشري فلو صح ارادة المصنف رحمه الله ما ذكر لكان في كلام الزمخشري إشارة لجواره
لكن الحق أن الاستئناف لا مانع منه بأن يقدر ما ذكر ونحوه كما اتفق عليه شرح الكشاف وقوله فانه
يقضى الخ أي لا يصح الوصفية لانه لا معنى للحفظ من لا يسمع فيفسد على تقديره الكلام مع انها مع عدم
الحفظ عن عداهم وما قبل من أنه لا محذور فيه لأن المراد حفظهم من لا يسمع بسبب هذا الحفظ فغايته أنه
يصير كأنهم أرسلنا وصحرتكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات قدره بأنه تعسف لانك لو
قلت اضرب الرجل المضروب وارتد كونه مضروبا بالاضرب المأمورة لا يضرب آخر قبله رشقت يداهم
اللام لخروجك عن سنن الكلام لكنه قبل ان المعنى لا يتمكنون من السماع مع الاصغاء ولا يتمكنون من
السمع مبالغة في نفي السماع كأنهم مع مبالغتهم في الطلب لا يتمكنون من ذلك ولا بد من ذلك جعل وصفه له ألاجعا

القربى منكم (بزينة الكواكب) بزينة
هي الكواكب والاضافة للبيان وبعضه
قراءة حمزة ويعقوب وحمزة تنوين زينة
وجز الكواكب على ابدالها منه
أوزين زينة هي لها كاضواؤها وأوضاعها
أبو أن زينا الكواكب فيها على اضافة
المصدر الى المفعول فانها كما جاءت اسما
كالاتفة جاءت مصدرا كالنسبة ويؤيده قراءة
أبي بكر التنوين والنصب على الفاعل
زينة الكواكب على اضافته الى الفاعل
وركوزا التوابع في الكرة الشامنة وما عدا
القمر من السيارات في الست المتوسطة بينها
وبين السماء الدنيا ان تحقق لم يردح في ذلك
فان أهل الارض يرونها بأسرها كجواهر
مشرفة متلاثلة على سطعها الأزرق باشكال
مختلفة (وحفظا) منصوب باضمار فعله أو العطف
على زينة باعتبار المعنى كأنه قال انما خلقنا
الكواكب زينة للسماء وحفظا (من كل
شيطان مارد) خارج من الطاعة برى الشهب
(لا يسمعون الى الملا الأعلى) كلام مبتدأ
بيان حالهم بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز
جعل صفة لكل شيطان فانه يقتضى أن يكون
الحفظ من شياطين لا يسمعون

بين القراءتين وتوفية لحق الاصغاء المدلول عليه بالي وحيتنذ يكون الوصف شديداً الطباق وأولى من قطع
 ما ليس بمنقطع معنى وهو كلام دقيق جداً به يصح ما منعه وحاصله أنه ليس المنى هذا السماع المطلق حتى
 يلزم ما ظنوه لانه لما تعدى بالي وتضمن معنى الاصغاء صار المعنى حفظناها من شياطين لانصب لما فيها
 انصافاً تاماً تضبطه ما تقوله الملائكة وما له حفظناها من شياطين مسترقة للسمع وقوله الامن خطف الخ
 بناء على محتمة فله دوز في بعد مغزاه واصابه مرماه ومن لم يقف على مراده قال ما قال وماذا بعد الحق
 الاضلال وكون الاوصاف قبل العلم بالخبر اغرطه كالمز ولا لزوم له هنا فتدبر (قوله ولاعله للفظ
 الخ) اهدارها هو ابطال عملها بالنصب كما في أ حضر الوغى على روايته مر فوعا وفيه رواية أخرى بالنصب
 ولا شاهد فيها وهو صدر بيت مجزه * وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدى * وهو من المعلقة المشهورة
 يخاطب من زجره ولا مة في حضور الحرب خوف الهلاك وعن التلذذ والتهتك في الملاذ ويقول هل تضمن لي
 الخلود فان من لا خلود له يغتنم الفرص ولا يخاف الذي هو لا بد ملاقه والوغى بالمجعة الحرب والقتال
 وقوله فان اجتماع ذلك الخ أي حذف اللام وأن ورفع الفعل وان كان كل منهما واقعا في كلام الله وغيره أما
 اجتماعها انلا لانه كم من جل يقدر على حمل بعضه دون كله وعدل عن قول الزمخشري كل واحد من هذين
 الحذفين غير مردود على انفرادهما اجتماعهما فذكر لانه اعترض عليه بان مذهب الكوفيين تجوز هذين
 الحذفين قياساً كما قدره في قوله بين الله لكم أن تضلوا الثلاثة وتضلوا وقال بعض شراحه انه ليس بجائز عنده بل
 يقدر في مثله كراهة أن تضلوا وفيه شيء وكذا ما قيل انه مراد الزمخشري لان هذين الحذفين باسم الاشارة
 يقتضي حذفين مخصوصين وهو ما كان مع الاهداء مع انه لا يلزم من تجوز الكوفيين حذف اللام ولا جواز
 حذف اللام وان وعلى كل حال فكلام المصنف رحمه الله أولى (قوله وتعدية السماع بالي الخ) سمع له
 استعمالان فيتعدي الى غير المسجوع بنفسه كسمعت زيدا يتحدث وقدمت الكلام عليه وبالباء نحو قوله
 عمرك الله هل سمعت براع * ردق الضرع ما قرى في الحلاب

وتعدى بالي للمسجوع كسمعت الى حديثه والى غيره كسمعت اليه يتحدث وهو يفيد الاصغاء مع الادراك
 كما في الكشف والظاهر انه تضمن ويجعل التجوز أيضاً والمصنف رحمه الله اختار الاول ووجه المبالغة انه
 يلزم من نفي الاصغاء نفيه بالطريق الاولى والتحويل لانهم اذا كانوا مع اصغائهم لا يسمعون يدل على مانع
 عظيم ودهشة تذهلهم عن الادراك وأما ما قيل من انه عدى بالي لتضمنه معنى الانتهاء أي لا ينتهون بالسمع
 أو التسمع الى الملا الاعلى لتضمنه معنى الاصغاء اذ لم لزوم انتهاء السمع أو التسمع اذ لا يلزم من انتهاء
 المجموع انتهاء كل جزء منه فالمبالغة فيه وهم فهو غفلة لانه اذا اتى المجموع فاما مجزأ به وهو أبلغ وأجزؤه
 الثاني فهو المطلوب أو الاول لزم منه انتهاء الثاني لان من لا يسمع في كيف يسمع فهو كقوله
 ولا ترى الضب بها يتجمر * فلا وجه لما قيل انه من نفي القيد والمقيد وأما ما دل عليه كلام المصنف رحمه الله
 من أن تعدية التسمع بالي على التضمن أيضاً فنه نظر لما سياتي مع أن الظاهر أنه لا يخالف تلاميذه في التعدية
 فذمه مكارمة والاستعمال لا يقتضي كونه حقيقة فتدبر (قوله ويدل عليه الخ) لان التسمع طلب السماع
 على ما تدل عليه صيغة الفعل كحكمت وتجراً اذا طلب ذلك تكلف أو بدونه فهو يدل على أن القراءة
 الاخرى موافقة لها معنى وطلب السماع يكوون بالاصغاء فهي توافقها وان لم يقل بالتضمن واذا اتى
 تطلب السماع اتى هو بالطريق الاولى لانه مبدؤه غالباً فان قلت كيف هذا وطلبهم واقع حتى قيل انه ترك
 بعضهم بعضاً لذلك قلت هو ما ادعاه للمبالغة في نفي سماعهم أو هو بعد وصولهم الى السماع لظنهم من
 الرجم حتى يدعوا عن طلب السماع فضلا عنه فاندفع ما قيل ان قول ابن عباس رضي الله عنهم
 يتسمعون فلا يسمعون نضر القراءة بالتخفيف فتدبر (قوله الملا الاعلى) لانهم في السماء والملا الاسفل
 الانس والجن وقد نقل عن ابن عباس تفسيره بالكتابة واشراف الناس فالعالمون معنوي (قوله من
 جوانب السماء) ليس المراد أن كل واحد يرمى من جميع الجوانب بل هو على التوزيع أي كل من سعد

ولاعله للفظ على حذف اللام كما في جئتك
 أن تكرم في ثم حذف أن واهدارها كقوله
 * ألا بهذا الزاجرى أ حضر الوغى *
 فان اجتماع ذلك منكر والضمير لكل
 باعتبار المعنى وتعدية السماع بالي تضمنه
 معنى الاصغاء مبالغة في نفيه وهو بلا ما
 عندهم عنه ويدل عليه قراءة حمزة والكسافي
 وحذف بالتشديد من التسمع وهو تطلب السماع
 والملا الاعلى الملائكة واشرافهم (ويقذفون)
 ويرمون (من كل جانب) من جوانب السماء

من جانب رى منه وضهير صعوده الجانب أو السماء وذكر لتأويله وقوله أو مصدر أى مفعول مطلق
 ليعذفون كقعدت جلوسا لتزبل المتلازمين منزلة المحمدين ولذا قال لانه الخ في مقام دحور ا مقام قذفا
 أو يعذفون مقام يدحرون وقوله بمعنى مدحورين أما لانه مصدر مؤول باسم المفعول وهو فى معنى الجمع
 لشبهه للكثير وكونه جمع داخر بمعنى مدحور كقاعد وقعودا وعلى ظاهره تكلف وقوله ويقويه لان
 فعولا يكون بمعنى ما يفعل به كثيرا كظهور وغسول لما يتطهر ويغسل به (قوله وهو) أى على الفتح
 يحتمل أن يكون مصدرا كما يحتمل أن يكون اسما لما يفعل به وأن يكون صفة كصورا ووصوف مقدر أى
 قد فادحورا طراد لهم وفعول بالفتح فى المصادر نادرونى كتب التصريف لم يأت منه الا خمسة أحرف
 الوجود والظهور والولوج والوقود والقبول كما حكى عن سيبويه وزيد عليه الوزوع بالزاي المجمة والهوى
 بفتح الهاء بمعنى السقوط كما ذكره المصنف رحمه الله فى سورة النجم وصرح به فى القاموس والرسول بمعنى
 الرسالة كما ترى فى سورة الشعراء فهى غامية (قوله عذاب آخر) أى غير الرى بالشهب المحرقة لهم وقوله دائم
 قيل هو حقيقة معناه وتفسيره بشديد تفسيره بلازمه (قوله استثناء من واويسمعون) متصل وقد تبع
 فيما ذكره الزمخشري وقال ابن مالك اذ افاضل بين المستثنى والمستثنى منه فاختار النصب لان الابدال
 للتشاكل وقد فات بالترخي وكونه منقطعاً على أن من شرطية جوابه فأتبعه أى من ضمير يعذفون أى هم لا
 يلبثون الا قدرا لا اختطاف تكلف وكان من حق المصنف رحمه الله أن يقدم تفسير الخطف على فأتبعه شهاب
 ثاقب وقوله الاختلاس أى الاخذ بخفية وسرعة على غفلة المأخوذ منه وقوله ولذلك عرف الخطفة بلام
 العهد لان المراد بها امر معين وهو ودوفيه اشارة الى أنه منصوب على المصدرية ويجوز أن يكون مفعولا
 به على ارادة الكلمة (قوله وقرئ خطف الخ) قراءة العامة خطف بفتح الخاء وكسر الطاء مخففة وقرأ
 الحسن بكسرهما مع تشديد الطاء وهى اغة تميم وعنهما أيضا وعن عيسى بفتح الخاء وكسر الطاء المشددة
 وأصله اختطف فسكنت التاء لا غام وقبلها خاء ساكنة فكسرت لالتقاء الساكنين وسقطت همزة
 الوصل للاستغناء عنها ثم كسرت الطاء اتساعا لها وأما الثانية فشككة لان كسر الطاء فى الاولى للاتباع وهو
 مفقود وقد وجهه بأنه على التوهيم لانهم لما أرادوا الادغام نقلوا حركة التاء الى الخاء ففتحت فتوهما
 كسرهما لالتقاء الساكنين كما مر ثم اتبعوا الطاء للحركة المتوهمه واذا جرى التوهيم فى حركات الاعراب
 فهذا أولى وهو تعليل شديد وذاضعف وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما خطف بكسر الخاء والطاء الخفيفة
 اتساعا كنتم كذا أفاده العرب ووجه كسر الخاء فى الثانية لثلاثين بفتح الخاء ولا يبنى ضعفه والاول
 مأخوذ من كلام الزجاج والى ما ذكرنا اشارة المصنف رحمه الله (قوله واتبع) من الافعال بمعنى تبع الثلاثى
 فيتعدى لواحد أو اثنين لانه لم يجعل الخاطف تابعا وروى فى الشواذ فأتبعه بالتشديد (قوله والشهاب
 ما يرى كان كوكبا انقضى) أى مشابها للكوكب النازل من السماء ففسره بالتشديد (قوله وما قبل الخ
 اشارة الى ما ذهب اليه الحكماء بناء على أن الشهب ليست كواكب بل اجزاء بخارية دخانية لطيفة وصلت
 كرة النار فاشتعلت وانقلب ناراملتهبة فقد ترى عمدة الى طرف الدخان ثم ترى كأنها صفت وقد عتكت
 زمانا كذوات الازناب على ما فصوله وقوله ان صح اشارة الى عدم صحته لان قوله زينا السماء الذى اصابع
 وجعلنا هارجوما للشياطين يقتضى خلافه وقوله فتحتمين وقع فى نسخة فيحتمس أى ينزل وقوله ولقد زينا
 فى نسخة نازينا وهو من سهو القلم ثم آوله على فرض صحته بأنه ليس فى القرآن ما يدل على أنها تنزل من الفلك
 حتى ينافى ما ذكر من حدودها تحت كرة النار والزينة به الاتقتضى كونها فيه حقيقة اذ يكتفى بكونه فى رأى
 العين كذا وقوله فى الجواهر الى اشارة الى أنه يجوز أن يراد بالسماء جهة العلو لا الفلك فلا ينافى
 كلامهم اذ لا مانع من كون الشهب والمصابيح غير الكواكب فقوله فان كل نير الخ تعليل لقوله ليس فيه
 الخ وجواب عن كونه مصباحا وزينة يقتضى انقضاؤه من النلك وقد جوز اطلاق الكوكب عليه
 له مشابهة أيضا وقوله رجال الشياطين الخ أى لا ينافى كونه للوقت انقضاؤه فى ذلك الوقت بمقتضى طبعه

اذا قصدوا صعوده (دحورا) على أى للدحور
 وهو الطرد أو مصدر لانه والقذف متقاربان
 أو حال بمعنى مدحورين أو منزوع عنه الباء
 جمع دحور وهو ما يترد به ويقويه القراءة بالفتح
 وهو يحتمل أيضا أن يكون مصدرا كالقبول
 أو صفة له أى قد فادحورا (ولهم عذاب)
 أى عذاب آخر (واصب) دائم أو شديد وهو
 عذاب الآخرة (الامن خطف الخطفة)
 استثناء من واويسمعون ومن بدل منه (فاتبعه
 شهاب) والخطف الاختلاس والمراد
 اختلاس كلام الملائكة سارقة
 ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف مقنوح
 الخاء ومكسورا وأصله اختطف واتبع بمعنى
 تبع والشهاب ما يرى كان كوكبا انقضى وما
 قيل أنه بخار يصعد الى الاثير فيشتعل بقصه
 ان صح لم يناف ذلك اذ ليس فيه ما يدل على أنه
 ينقض من الفلك ولا فى قوله ولقد زينا السماء
 الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين
 فان كل نير يجعل فى الجوارح العالى فهو مصباح
 لاهل الارض وزينة للسماء من حيث انه يرى
 كانه على سطحها ولا يبعد أن يصير الحادث لما
 ذكر فى بعض الاوقات رجال الشياطين تصعد
 الى قرب الفلك للسمع

لتقدير

لتقدير الله لذلك (قوله وما روى الخ) أي أنه كان ارادة ما اذ قربت أو وقعت ولا دلالة على ما روى في الآيات فإنه وقع في بعضها ما يدل بظاهره على أن ذلك انما وقع في ذلك الزمان مع أن المعروف خلافه والآيات دالة على أن حفظ السماء بهم لم يحدث بل ان خلقها لذلك فأما أن يقال ما روى غير صحيح أو المراد منه أنه أكثر ذلك جداً اذ ذلك أو أنه صار طاردا للشياطين بالكلمة لكن الطعن في صحته غير صحيح لانه مروى عن ابن عباس في الصحيحين وما روى عن الشعبي من أنه لم يقذف بالجوهر حتى ولد صلى الله عليه وسلم فلما قذف بها جعل الناس يبسبون أنعامهم ويعتقون رقيقهم يظنون أنه القيامة فأو اعد بالليل الكاهن وقد عسى وأخبروه بذلك فقال انظروا ان كانت النجوم المعروفة من السيارة والثوابت فهو قيام الساعة والافهور أمر حدث فنظروا فاذا هي غير معروفة فلم يرض من حتى أتى خبر النبي صلى الله عليه وسلم لا ينافي ما ذكر كانوا فان قوله لم يقذف الخ معناه لم يكفر القذف بها فكثرت له لاراد الله وهو حفظ السماء حفظا كبيرا وقد قيل انه يعنى أنه لو كان بخارام يختص بزمان فهو مبطل لقول الحكماء ومناف له فيجاب عنه بما ذكر وقوله حدث بميلاده في المتظم لابن الجوزي انه حدث بعد عشرين يوما من بعثته وهو غير موافق لهذا وفي السير ان ابليس كان يحترق السموات قبل عيسى عليه الصلاة والسلام فلما بعث عيسى أو ولد حجب عن ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم حجب عنها كلها وقذفت الشياطين بالنجوم فمالت قريش قامت الساعة فقال عتبة بن ربيعة انظروا الى العيون فان كان رمي به فقد ان قيام الساعة والافلاك السهلي هذا صحيح لكن القذف بالجوهر كان قديما وهو كثير في أشعار الجاهلية ولما جاء الاسلام كثروا وشدوا لذل قال تعالى ملئت حرسا شديدا وشهبا ولم يقل حرسا وذلك ليختم أمر الشياطين وتخليطهم ويصح الوحى فتكون الآية والحجة أقطع وان وجد استراق على النذرة قبل بعثته وانما ظهر في بدء أمره ارهاصا فقد اتفقوا على أنه كان قبله وانما شد في بدء بعثته هذا ما اتفق عليه المحدثون (قوله واختلف الخ) أي هل يلزم من اصابته له اهلاكه أم لا وقوله فيرجع أي عن الاستراق واليه وقوله لكن الخ بناء على أنه يحترق اذ لو لم يحطى المرمى ارتدعوا وكفوا عنه رأسا أي بالكلمة وقوله ولا يقال الخ جواب عما يتوهم من أن المخلوق من النار لا تؤذيه (قوله فاستخبرهم) لأن الاستفتاء الاستخبار عن أمر حدث ومنه اتفق لحدائنه وأنه أشد يكون بمعنى أقوى وأصعب وبكل منهما فسر هنا وقوله ما ذكر تفسيرين خلقنا كما ينسب وأراد به ما تقدم صراحة ودلالة لأن تعريف الموصول عهدى في الاصل كما تقرر في شروح الرسالة الوضعية وعددنا المقروبه في الشواذرى محققا ومشددا أي من ذلك كما نرى في سابق من الآيات وفاء فاستخبرهم جواب شرط مقتدر أي اذا عرفت ما متر والاستفهام تقرررى أو انكارى وفسره باستخبرهم على الاصل ولم يذكر الشيطان فيمن خلق لتعقيره أو ولد خوله في المسولين واطلاقه أي عدم بيانه لقرب عهده وسبق ذكره والاشارة لما ترو هذا على تفسيره ايضا فان الخ الاول (قوله فانه الفارق الخ) اشارة الى عدم ارتضاء تفسيره بالأمم الماضية كافي الكشاف فان ما ذكر ليس فارقا بينهم لا شرا كهتم فيه فتعقبيه بقوله انا خلقناهم من طين لازب يدل على أنه ليس مادة ما قبله (قوله ولان المراد اثبات المعاد ورد استحاله) أي عده محالوجه آخر لما سيد ما ذكر لترجيح ما فسر به وقوله وتقريره أي تقرير اثبات المعاد بما ذكر ورد استحاله وقوله لعدم قابلية المادة الخ بناء على أن المعاد هو الاجزاء الاصلية وقوله الحاصل الخ تفسير للازب لان المراد لاصق بعضه ببعض وهو بما تراجه بالماء وأصله الثابت أو اللازم كما يقال ضربة لازب (قوله والامر فيه) أي في خلقهم من طين لاني اثبات المعاد لانهم ومن قبلهم سواء في انكاره كانوا هم (قوله وقد علموا الخ) جواب عن سؤال مقدر تقديره انما يشهد ما ذكر لو أقروا بخلقهم من هذه المادة وهم جهلة معاندون وحاصله أنه مسلم عندهم أو مشاهد لا يسمع انكاره فاعترا فاهم بحدوث العالم مطلقا وهو يستلزم الاعتراف بحدوث ما قبله من انسان وغيره فيلزمهم الاعتراف بما ذكر أو لانهم لا يشكرون خلق آدم خاصة من الطين ان لم يعرفوا حدوث العالم جميعه

وما روى ان ذلك حدث بميلاد النبي عليه الصلاة والسلام ان صح فاعل المراد كثره وقوعه أو مصيره دحورا واختلف في أن المرجوم يأذى به فيرجع أو يحترق به لكن قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب لكن قد يركب السفينة ولذلك لا يرتدعون كالعوج راكب السفينة ان الشيطان من النار عنه رأسا ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس من النار الا ان كان الانسان ليس من التراب الخالص مع أن النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها (ثاقب) مضي كأنه يقب الجوىضوه (فاستخبرهم) فاستخبرهم والضمير لشركى مكة أو لبني آدم (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعنى ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب ومن تغليب العقلاء ويدل عليه اطلاقه ومجيبه بعد ذلك وقراءة من قرأ أم من عدنا وقوله (انا خلقناهم من طين لازب) فانه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين قباهم كما عاد وعود ولان المراد اثبات المعاد ورد استحاله والامر فيه بالاضافة اليهم والى من قبلهم سواء وتقريره ان استحاله ذلك اما لعدم قابلية المادة ومادتهم الاصلية هي الطين اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضى وهما باقيان قابلان للانضمام بعد وقد علموا

فالمقابلته بينه وبين العالم مع دخوله فيه ظاهرة ويولد بعض الحيوانات منه كالمشرات والغارمشاهد لهم لا ينكر ولا يفرق بينه وبين غيره فميت في الالزام وقوله بلا توسط واقعة بالصف والعين المهمله أي مجامعة الذكر للأنثى دفع لما يتوهم من أنهم خلقوا من آب وأم بالجماعة وهذا ليس بمتبأنه ثبت في رأى العين لهم خلافه (قوله وأما لعدم قدرة الفاعل) معطوف على قوله أما لعدم قابلية المادة وهو على القول الآخر في المعاد بإيجاد المعدوم وقوله ومن قدر وفي نسخة فإن من قدر وهو تعليل لقدرة الفاعل وقوله ومن ذلك بدأهم وفي نسخة بدوهم والاشارة الى الطين وقيل الى مادة البعث أو الى اتحاد المادتين وقوله وقدرة ذاتية أي وما بالذات لا يزول ولا يقبل التغيير بوجه (قوله تعالى بل عجب) بفتح تاء المخاطب على خطاب الرسول أو كل من يقبله ويل للاضراب أما عن مقدردل عليه فاستفتهم أي هم لا يقرون بل الخ أو عن الامر بالاستفتاء أي لا تستفتهم فانهم معاندون بل انظر الى تفاوت حاله وحالهم فانك تعجب من قدرته الباهرة وانكارهم لما لا ينكرون وهم يهزون ويسخرون وجمع المصنف بين قدرة الله وانكاره البعث في العجب والسخرية مخالف للرمخسرى في التفسير بكل منهما على الانفراد لانه لا مانع منه مع كونه أتم فائدة وأشمل فلا وجه لجعل الواو بمعنى أولانه لا وجه للعجب من قدرة الله وانما تعجب من الانكار مع هذه القدرة التامة فتأمل (قوله أي بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي أني تعجب منها) وفي نسخة فكيف يعبادي وقوله أو عجب الخ خالف في هذا ما قبله فعطفه بأو الناصلة ولذا جعل بعضهم الواء بمعنى أو اذا الفرق بينهما حتى يجوز الجمع في الأول دون الثاني غير ظاهر (قوله والعجب من الله الخ) يعني أنه أسند اليه تعالى في هذه القراءة وهو منزعه عنه لان العجب والتعجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسببه ولذا قيل العجب ما لا يعرف سببه واذا ظهر السبب بطل العجب وهو تعالى لا يخفى عليه خافية فلذا أوتت هذه القراءة بوجوه فقوله على الفرض والتحليل يحتمل تغيرهما واتحادهما فالفرض على أن يكون استعارة تخيلية تمثيلية كما في قوله قال الحائط للوئلم تشقني فقال سل من يدقني أي لو كان العجب مما يجوز على عجب من هذه الحال والتحليل أن يكون استعارة مكنية وتخيلية كما في نحو لسان الحد ناطق فيجعل تعالى كأنه لانكاره لما لهم بعدها أمرا غير ما ثبت له العجب منها تخيلا واذا كانا بمعنى يراد الأول أو الثاني منها وقيل فرض انه تعالى لو كان ممن تعجب العجب من هذا على المشاكاة (قوله أو على معنى الاستعظام الالزم له) فهو مجاز مرسل وهذا موافق للمشهور ومن أن ما لا يجوز عليه تعالى كالغضب يحمل على غاية كماله وأورد عليه أن الاستعظام لا يجوز عليه تعالى أيضا لان كل عظيم سواء عنده حقير وفيه نظرا لانه ورد في القرآن وكان ذلك عند الله - عليا من غير تأويل وعظم الشيء بلوغه الغاية في الحسن أو القبح فلا وجه لما ذكر وقوله فانه روعة الخ تعليل للوجه الثاني ويحتمل أنه تعليل لقوله والعجب من الله الخ وأولهما والروعة بفتح الراء الفزع والخوف ويجوزها عن الاستحسان أو الاستنكار القرط لما يفجؤك ومنه قولهم أمر راع وهو المراد هنا على كل تقدير فهو تعالى منزعه عنه (قوله عند استعظام الشيء) المراد بكونها عنده تعظيمه بسرعة حتى كأنهما في زمان واحد وحصولها معه معية حقيقة فان الالزام قد يكون كذلك كالاسراق للثاقل فلا يبقى كونه لازما فما قبل ان استعظام الشيء مسوق بانفعال يحصل في الروع أي القلب عن مشاهدة أمر غريب بكونه روعة ليس بشيء واعلم أن قوله والعجب الخ توجيه لاسناد العجب اليه في هذه القراءة فهو لا يتصور كونه حقيقة منه تعالى وأما تعجب غير الله من أفعاله فهو ما أقدر الله ما أحلم الله فغمه أوجيان تعالى ابن عصفور لانه معناه شيء أقدره وأجله وجوزه السبكي لان المتعجب هو الذي ذكره وله فيه تأليف (قوله واذا وعظوا بشي لا يعظون به) في الكشف ودأبهم انهم اذا وعظوا بشي لا يعظون به وهو أنسب وأبلغ مما ذكره المصنف فقيل انه أخذ الاستقرار من اذ الان الاصل فيها القطع والقطع انما يحصل بالمشاهدة قبل الاختيار مرارا عدة أو من عطف المضارع على الماضي كما في ويسخرون أيضا وقيل عليه قطع الله تعالى لا يتوقف على ما ذكره والظاهر من عطف

ان الانسان الاقول انما تولد منه اما الاعترافهم
بجدوث العالم أو بقصة آدم وشاهدوا تولد
كثير من الحيوانات منه بلا توسط واقعة
فلمهم أن يجوزوا اعاتهم كذلك وأما لعدم
قدرة الفاعل ومن قدر على خلق هذه الاشياء
قدر على خلق ما لا يعتد به بالإضافة اليها سيما
ومن ذلك بدأهم أولا وقدرة ذاتية لا تتغير
(بل عجب) من قدرة الله تعالى وانكارهم
للبعث (ويسخرون) من تعجب وتقريرك
للبعث وقراءة حيزه والكسائي يضم التاء أي
بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي اني تعجب منها
وهو لا بله لهم يسخرون منها أو عجب من
أن ينكر البعث عن هذه أفعاله وهم
يسخرون عن يجوزه والعجب من الله تعالى
أما على الفرض والتحليل أو على معنى
الاستعظام الالزم له فانه روعة تعترى
الانسان عند استعظام الشيء وقيل انه
مقدر بالقول قل يا محمد بل عجب (واذا ذكروا
لا يدركون) واذا وعظوا بشي لا يعظون به

المضارع على الماضي في الامر المستغرب قصد الاحضار وتبه من قال حمل القطع المدلول عليه باذاعلى
 قطع الخطاب وهو لا يحصل الابعاد كولا مانع من حمله على قطع المتكلم ولذا ترك المصنف هذه الزيادة
 وليس كان عموماً اذ العلامة أن عدم الاعتاط مرة لا يناسب مقام الهم فالانسب أن يراد أن هذا دأبهم
 ودينتهم فلما رآه المدقق لا تقابلا بنظم بين ما يدل عليه ليتأيد ما حوله فقال الدال عليه اذا لانهم للقطع
 والعادة حصوله اذا كان المقطوع به مستقبلاً بكثرة تكرر صدوراً مثاله فيجوز بها عن التكررها المستلزم
 للقطع أو هو مأخوذ من العطف وليس النظر الى كونه للخلو أو الخلق مع أن كون قطع الخطاب لا يحصل
 الابعاد كخلاف الواقع فالإيراد غفلة عن المراد (قوله واذا ذكرا الخ) فالتذكير ذكر الادلّة وعدم
 التذكير عدم الاتفاق بها وقوله يا لغون الخ اشارة الى أن زيادة السين لتدل على زيادة المعنى
 لأن ما يطلب يرغب فيه ويستكثر منه وقوله أو يستدعي الخ فتكون السين للطلب على حقيقتها الطلب
 بعضهم من بعض وقوله ظاهر سحرية في نفسه يعني أنه من أن اللزوم (قوله أصله أبعث الخ) أي
 بحسب الظاهر المتبادر وبعد التغيير الى ما ذكرنا ذكر ان كانت اذا ظرفية فهي متعلقة بقدر لأن ما بعد
 أن واللام لا يعمل فيما قبله وان كانت شرطية تجوهم المحذوف وفي عاملها الكلام المشهور وتقدره عليها ما
 بعت مقدماً ومؤخراً فقوله وقد مو الظرف يعني في الكلام بحسب الظاهر لأنه مقدم على عامل له
 مذكور كما يتوهم وقوله بالغة في الانكار لتكرير حرفه وتصديره والاسمية وان أيضاً قد نشعر بتأكيده
 الانكار وقوله مستهكر في نفسه لاعادة همزة الانكار معه وقوله وفي هذه الحالة يعني حال موتهم
 وصيرورتهم عظاماً فالتا اعادة انكار مصدر للاعتماد فأبلغه على أبلغ الوجوه كما لا يخفى وتقدير المصنف
 له بقوله أبعث الخ ظاهر في الظرفية (قوله عطف على محل ان واسمها) هذا مبني على مذهب البصريين
 القائلين بعدم اشتراط المحرز وكون ان لاتعمل في الخبر والمخالف لهم عنده لأن الرفع لا ابتداء وقد زال
 بدخول التاسخ ولأنه لو عطف عليه كان مبعوثون خبراً عنهم ما وخبر المبتدأ رافعه الابتداء وخبر ان رافعه
 أن فتوارد عاملان على معمول واحد شرط آخر اشتراطها الجمهور وقول المصنف على محل ان واسمها
 لا يدفع المحذور كما توهم بل يزيد لاننا لا نعلم من يقول ان ان المكسورة وما معها محل من الاعراب فقد
 علت ما في هذا الوجه فالاولى جعله مبتدأ محذوف الخبر تعطف الجملة على الجملة (قوله أو على الضمير
 في مبعوثون) المستتر فيه ولا يشترط لصحة العطف تأكيده بل الفصل بأى شئ كان وقد فصل هنا بالهمزة
 كما أشار اليه المصنف بقوله فانه الخ ورد هذا الوجه أبو جيان بأن همزة الاستفهام لا تدخل على المعطوف
 الا اذا كان جملته ثلاثياً على ما قبل الهمزة فيما بعدها وهو غير جائز لصدادتها وهو ظاهر الورود والجواب
 بأن الهمزة هنا مؤكدة للاستبعاد فهي في النسبة مقدمة داخله على الجملة في الحقيقة لكن فصل بينهما
 بما ذكرنا لا يجدي الا بالعناية فان الحرف لا يكثر للتوكيد بدون مدخوله والمذكور في الفحو أن الاستفهام له
 الصدور من غير فرق بين مؤكدة ومؤسس مع أن جوابه يعود عليه بالنقض لانها اذا كانت في نية التقديم
 ينبغي أن لا يعتد بفصلها وفصل حرف واحد أمر قليل في الاعتماد بمثله وقوله لزيادة الاستبعاد أي أي
 بالهمزة لزيادة الاستبعاد لان اعادة من مات قبلهم أي بعد في عقولهم القاصرة فعلى قراءة السكون لا احتمال
 للوجه الثاني وصاغرون بمعنى أذلاه (قوله وانما كتنى به) أي بقوله نم من غيرا قامة دليل المنكرين لانه
 تقدم البرهان عليه في قوله فاستفتهم الخ ولأن الخبر علم صدقه بمجزأته الواقعة في الخارج التي دل عليها قوله
 واذا رآه وآية وهزوه هم بها وتسميتهم لها بحرا عناد ومكابرة لانصر طالب الحق ولا الناظر له به دظهوره
 ولذا أمره بقوله نم دون زيادة والالم يكن جواباً باشافيا واليه أشار بقوله وقيام المعجز على صدق الخبر وأما
 القول بأنه يجدي لقيام الحجة عليهم في القيامة والحجة المنتظرة في القيامة لا تصدده هنا شياً وعدى القيام هنا
 بهلى لانه من قام على كذا اذا استمر عليه كما في قوله هادمت عليه قائماً أو لتضمنه معنى الدلالة ونم في القراءة
 الثانية بكسر العين (قوله جواب شرط مقدر الخ) يعني أن الفاء واقعة في جواب شرط مقدر كما ذكره

وانذا ذكر لهم ما يدل على صحة الخبر
 لا يتفقون به لبلادهم وقوله فكروهم (واذا
 رأوا آية) معجزة تدل على صدق القائل
 به (يستخرون) يا لغون في السخرية
 ويقولون انه سحر ويستدعي بعضهم من
 بعض أن يسخر منها (وقالوا ان هذا) يعنون
 ما يرونه (الاسحريين) ظاهر سحرية (أنتا
 متاوكتابا وعظما أمثال مبعوثون) أصله
 انبعث اذا متنا فبدلوا القلبية بالاسمية
 وقدموا الظرف وكسروا الهمزة بالغة
 في الانكار واشعاراً بأن البعث مستنكر في
 نفسه وفي هذه الحالة أشد استنكاراً فهو أبلغ
 من قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى
 وقراءة نافع والكسائي ويعقوب بطرح
 الثانية (أو آناً أو الأتولون) عطف على محل
 ان واسمها أو على الضمير في مبعوثون فانه
 مقصود منه همزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد
 لبعثهم منهم وسكن نافع بر رواية قاتون وابن
 عامر الواو على معنى التردد (قل نعم وأنتم
 داخرون) صاغرون وانما كتنى به في الجواب
 لسبق ما يدل على جوازته وقيام المعجز على
 صدق الخبر عن وقوعه وقرئى قال أي الله
 أو الرسول وقرأ الكسائي نم بالكسر وهو
 لغة فيه (فانما هي زجرة واحدة) جواب
 شرط مقدر

ويجوز كما قال الزجاج أن يكون تفسيراً وتفصيلاً لا يثبت المذكور قبل وهذه الجملة آتية من مقول قل أو من قوله تعالى وكان المصنف لم يفتح للثاني لأن تفسير المصنف الذي في كلامهم لا وجه له والذي في الجواب غير مصرح به وتفسير ما كفى عنه بنهم عمالهم بعد (قوله فأنما البعثة زجرة) إشارة إلى أن الضمير يرجع إلى البعثة الموهومة بما قبله لا منهم بفسره الخبر وهو زجرة كما في قوله أن هي الاحيات الدنيا كما في الكشف لما قبله من عود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة وقدمت تفصيله وقد روي في النزاعات لا تستصعبوها فأنما هي زجرة الخ لأن الانكار هنالك أوضح كما في الكشف وقوله من زجر الخ إشارة إلى أنه استعارة وقوله وأمرها أي الزجرة كما مر في السرعة من غير توسط شيء وتختلف أصلاً كما مر في سورة يس وفي قوله كما مر إبهام لطيف وقوله فاذا هم الخ يعني أن يتطرون من النظر بالبصر أو بمعنى الانتظار (قوله اليوم الذي يجازي) يعني الدين هنا يعني الجزاء كما في كاتدين تدان وقوله وقد تم به كلامهم وقيل كلامهم تم عند قولهم يا ويلنا ولذا وقف عليه أبو طاهر وما بعده كلام الله أو كلام الملائكة لهم كأنهم أجابوهم بأنه لا تنفع الولولة واختاره أبو حيان وتركه المصنف لأنه يكون تكرار اليوم للتأكيد والتأسيس خير منه (قوله وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم إبهام) مرثه لما قبله من التكرار وهو يؤيد ما قلناه والفرق بين المحسن والمسيء تمييز كل عن الآخر بدون قضاء في غير ما قبله وقوله وأمر بعضهم أي الملائكة بأمر بعضهم بعضاً بذلك وعلى الوجهين فهو حكاية ومقامهم محلهم إذا خرجوا من القبور (قوله وقيل منه) أي الموقف إلى الجحيم مرثه لأنه لا يلائم قوله فاذا هم الخ إلى صراط الجحيم لأنه كعقيب النبي على نفسه أو تسيبه عنه فاقبل أن تعقبه به يؤيده وانما مرثه لاقتضاء السياق للآول لأن الحشر يكون بالجمع من أما كن مختلفة فالقاء للسببية أو تعقب كل شيء بحسبه ليس بشيء لاقتضاء السياق والسباق للآول (قوله وأشباهم) حتى أن الزوج المقارن كزوجي النعل فأطلق على لازمته وهو المائل وبه فسر عمر بن عباس رضي الله عنهم وقوله في الكشف وأشباهم من العصاة أهل الزنا وأهل السرقة مع أهل السرقة تبعاً للزحج ليس مغاير له كما هو لأنه عام مثل له كل بمثل فلا ضعف فيه لعدم صحة سنده والمصنف لم يقصد رده ولذا روي عن عمر رضي الله عنه تفسيره بنسائهم لما تلتن لهم في الكفر وقوله مع عبدة الصنم إشارة إلى أن الوأو يجوز أن تكون للمعبدة كما يجوز أن تكون عاطفة وقوله كقولهم وكنتم أزواجهم أصحاب اليمين وأصحاب الشمال والسابقون والمراد به الامثال المتقاربة كما هنا (قوله أو نساءهم) روي عن عمر رضي الله عنه ومجاهد والحسن وما بعده عن الخصال وقوله من الاصنام وغيرها مما عبد من دون الله وأما عزيز والمسبح ونحوهما فقد مر الجواب عنه وما نقل من قول ابن الزبير وجواب النبي له بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم كما قال تعالى بل كانوا يبدون الحق وسأقي ما في كلام المصنف من بيانه هنا وما قبل أن ما على عمومها والاصنام ونحوها غير داخله لأنهم جميعهم إنما عبدوا الشياطين فمع مناقضته لما ذكره في غير هذه الآية كلام واه وتخييل فاسد غني عن الرد وقوله زيادة في تحسيرهم مفعول له تعليل لحشرهم وما يبدون (قوله وهو عام مخصوص الخ) يعني أن ما عام في كل معبود حتى الملائكة والمسبح وعزير لكنه خص منه البعض بهذه الآية أو أن عبادتهم إنما كانت للشياطين الحاملة لهم على ذلك كما مر ولكل وجه لا يمكن تخصيص العام أقرب من هذا يجوز البعيد مع أن تفسيراً أزواجهم بقربانهم من الشياطين مناسب لتركه فلذا تركه من اقتصر عليه استعملنا ذابوم كما ذكرناه وقوله وفيه أي في قوله وما كانوا يبدون وقد أطلق عليه في قوله أن الشرك لظلم عظيم كما مر (قوله فعزفوههم طريقها ليسلكوها) أي الجحيم أو طريقها والتعبير بالصراط والهداية للتمكيم بهم (قوله أحبسوهم في الموقف) لا عند مجيئهم للنار كما قبل والسؤال المعروف عما ذكره المصنف لا السؤال عن النصر والشناعة ولادلالة في قوله تعالى ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون حتى إذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم الخ على ما ذكره لأن جاؤا يعني شارفوا الجحيم أو وجهه شهد حاله تقدير قد ولا يليق إخراج النظم عما يظهر منه الجزم التمشي

أي إذا سكن ذلك فأنما البعثة زجرة أي صيغة واحدة وهي النفخة الثانية من زجر الراعي غنمه إذا صاح عليها وأمرها في الاعادة كما مر في الإبداء ولذلك ترتب عليها (فاذا هم يتطرون) فاذا هم قيام من مرادهم أحياء يصرون أو يتظنون ما يفعل بهم (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) اليوم الذي يجازي بأعمالنا وقد تم به كلامهم وقوله (هذا يوم الفصل الذي كسبتم به تكذبون) جواب الملائكة وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم إبهام والقصل القضاء أو من كلام بعضهم إبهام (أحسروا الذين الفرق بين المحسن والمسيء بعضهم ظلوا) أمر الله للملائكة أو أمر بعضهم بعضاً ليعض بمحشر الظلمة من مقامهم إلى الموقف وقيل منه إلى الجحيم (وأزواجهم) وأشباهم عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة كقوله تعالى وكنتم أزواجاً ثلاثاً أو نساءهم اللاتي على دينهم من دون الله الشياطين) وما كانوا يبدون من تحسيرهم من الاصنام وغيرها زيادة في تحسيرهم وتخييلهم وهو عام مخصوص بقوله تعالى أن الذين سبقت لهم من آلهم من آلهم الذين ظلوا هم المشركون (فاهدوهم على أن الذين ظلوا هم المشركون) (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) فعزفوههم طريقها ليسلكوها (وقفوههم) أحبسوهم في الموقف (أنهم مسؤولون) عن عقابهم وأعمالهم

مع أن ملذ كره وجهه وتفسير آخر بينه المصنف أيضا بقوله مع جواز أن موقفهم الخ (قوله والاولا لا توجب
الترتيب الخ) دفع لما يرد من أن وقوفهم للسؤال مقدم على سوقهم في طريق الخيم وظاهر النظم عكسه
بأن الاول لا يقتضي ترتيبا كالقائه ثم فلا مانع من تقدم الثاني على الاول ولما كانت مخالفة الظاهر من غير
تسكينة لا تناسب بلاغة النظم أجاب بجواب آخر وهو قوله مع جواز أن موقفهم وفي نسخة اختلاف
واضطراب هنا ففي نسخة أن يكون موقفهم وفي نسخة موقفهم متعددا وهي أظهرها وفي نسخة انه وفي
نسخة موقفا لافراد وفي نسخة بعد الهدى والتوقف للسؤال وفي نسخة تركه والمراد منها واحد فوقه
يعني موقف هذا السؤال وموقفهم يعني لهذا السؤال أي لا مانع من ابقائه على ظاهره لان معنى هداية
صراط الخيم اراءه والدلالة عليه ولا مانع من تقدمها على موقف السؤال فان المؤخر عنه انما هو الدخول
في الطريق والوصول اليها وأيضا يجوز أن يكون هذا سؤال آخر بعد السير والدخول على أن قوله مالكم
لا تصامرون تفسير له وصراط الخيم طريقهم له من قبورهم الى مقبرهم وهو متمد فيجوز كون الموقف
في بعض منه مؤخرا عن بعض وهذا ايضا كما لا مزيد عليه وقد خطبوا فيه خطبا يعجبها كقول بعضهم
معنى قوله مع جواز أن يكون موقف مالكم لا تصامرون جواز كون موقف السؤال موقف سؤال
مالككم لا تصامرون على حذف مضافين ويحتمل أن يكون موقفا مبضم الميم على صيغة اسم الفاعل
واعتبر صاحبها صاحب (قوله تعالى بل هم اليوم مستسلمون) جوز في الاضراب أن يكون عن
مضمون ما قبله أي لا يشارعون في الوقوف وغيره بل يتقادون أو يتخذون أو عن قوله لا تصامرون أي
لا يقبلوا أحدا على تصرا حذبل هم متقادون للعباد ويخذلون والاعتقاد لازم لطلب السلامة عرفا فلذا
استعمل فيه وقوله يسلم بعضهم بعضا أصل معناه يسلمه بالتشديد والمراد يتخذله يقال أسلمه لكذا
اذ اخذ له فقوله ويخذله عطف تفسيره والقراءة بمعنى الشياطين وقوله للتوبيخ أي لا للاستسلام (قوله
عن أقوى الوجوه وأئنه الخ) يعني أن الاتباع يقولون للرؤساء في محاصرتهم هذا وقد تجوز به عن أحد
هذه المعاني لان عين الاتساع أشرف وأقوى وبها يتبين أيضا ولذا يسمى السيار شوي فيجوز بها عن
أحد هذه المعاني على طريق الاستعارة لتشبيهها باليد التي فيما ذكر وتجرر معنى الآية أن قوله قالوا الخ
تفسير لقوله يتساءلون يعني يتخاضعون فيقول بعضهم لبعض في الخيم أي الاتباع للرؤساء انكم كنتم
تصدوننا بقوتكم عن اتباع الحق وتزعمون أن ما أنتم عليه خير ودين حق فخذ عوتنا فتلوننا ولذا أجابوهم
بقولهم بل لم تكونوا الخ (قوله كأنكم تفتنوننا) متعلق بجميع ما قبله وبالخير وهو الخير وقوله نفع
الساخ الخ الساخ والسبخ ما نالك عن عينك من طائر أو طي أو غيرهما ضد البارح ومن العرب من يتبن
بالساخ ويتسام بالبارح ومنهم من يتسالم بالساخ ويتبن بالبارح قاله الخليل في العين وفي النهاية الساخ
ما جاء من جهة يسارك الى عينك والبارح ضده فقد علمت أن لاهل اللغة في تفسيرهما مذهبين وأن العرب
في التبن والتسالم فرقتان منهم من يتبن بهذا ومنهم من يتبن بالآخر ومراد المصنف تعال للعلامة بالساخ
ما يتبن به وأنه ما جاء من جهة العين لانه المواقق لقوله تعالى عن اليمن ووجه التبن به أنه جاء من جهة اليمن
وهي مباركة ووجه التبن بضده أنه متوجه لها وضده أمكن ومنه يعلم وجه عكس التسمية فقوله نفع
الساخ لبيان الاستعارة وتحققها قد بر (قوله مستعار من عين الانسان) فالاستعارة تصريحية
تحقيقية في اليمن وحده على المعاني السابقة بجهة اليمن استعربت لجهة الخير والنفع وان كانت جهة الخير
أيضا وجاء منه مجاز أيضا لانه لشهرته التحق بالحقيقة فيجوز فيه المجاز على الجواز كما في المسافة على ما قرر
في الكشف وشروحه لكن الظاهر انه استعارة تمثيلية والتجوز في مجموع قوله تأتوا عن اليمن لهني
تتبعوا وتصدوتنا فيسلم من التكلف ودعوى المجاز على الجواز كما اختاره بعضهم ثم ان المصنف خلط معنى
القوة مع هذه الوجوه مخالفا لما في الكشف وسياق الكلام عليه قريبا (قوله هو أقوى الجانبين
وأشرفه وأنفعه) لف ونشر مرتب ناظر لتفسيره اليمن يعني شبه أقوى الوجوه في القوة والدين في الشرف

والاولا لا توجب الترتيب مع جواز أن موقفهم
متعدد (مالكم لا تصامرون) لا ينصر بعضهم
بعضا بالتخلص وهو توبيخ وتبريع (بل هم
اليوم مستسلمون) متقادون لهم وانساد
الجيل عليهم وأصل الاستسلام طلب السلامة
أو التسالمون كأنه يسلم بعضهم بعضا ويخذله
(وأقبل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء
والاتباع أو الكفرة والقراءة (يتساءلون) يسأل
بعضهم بعضا للتوبيخ ولذلك فسره يتخاضعون
(قالوا انكم كنتم تأتوا عن اليمن) يسأل
الوجوه وأئنه أو عن الدين أو عن الخير
كأنتم تفتنوننا نفع الساخ معناكم وهذا
مستعار من عين الانسان الذي هو أقوى
الجانبين وأشرفه وأنفعه

ولذلك سمي عينا ونمين بالسائح أو عن القوة
والقهر فتقسم وتنا على الضلال أو عن
الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم انهم
على الحق (قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما
كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما
طاغين) أجابهم الرؤساء اولاً بجمع اضلالهم بانهم
كانوا ضالين في انفسهم وثانياً بانهم ما أجبروهم
على الكفر اذ لم يكن لهم عليهم تسلط وانما
جهوا اليه لانهم كانوا قوماً مختارين الطغيان
(حق علينا قول ربنا انالذائقون فأغوياناكم
انا كآغاوين) ثم بينوا ان ضلال القرية بين
ووقوعهم في العذاب كان أمراً مقصيماً
لا يحصى لهم عنه وان غاية ما فعلوا بهم انهم
دعوه الى التي لانهم كانوا على التي فأجروا
أن يكونوا مثلهم وفيه ايماء بأن غوايتهم
في الحقيقة ليست من قبيلهم اذ لو كان كل
غوايه لاغواي غاويون أغواهم (فانهم) فان
الاتباع والتبوعين (يؤمذ في العذاب
مشركون) كما كانوا مشتركين في التوايه
(انما كذلك) مثل ذلك الفعل (فعل
بالجزمين) بالمشركين لقوله تعالى (انهم كانوا
اذا قبل لهم لاله الا الله يستكبرون) أي عن
كلمة التوحيد أو على من يدعوهم اليه
(ويقولون اننا لاركو لالهنا شاعر مجنون)
يعنون محمد اعلمه الصلاة والسلام (بل جاء
بالحق وصدق المرسلين) رد عليهم بأن ما جاء
به من التوحيد حق قام به البرهان وتطابق
عليه المرسلون (انكم لذاتوا العذاب الاليم)
بالاشراك وتكذيب الرسل وقرئ نصب
العذاب على تقدير النون كقوله ولذا ذكر الله
الاقتل وهو ضعيف في غير المحلى باللام وعلى
الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) الا
مثل ما علمتم (الاعباد الله المخلصين) استثناء
منقطع الآن يكون الضمير في تجزون لجميع
المكافئين فيكون استثناء وهم عنه باعتبار
المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع أيضاً
بهذا الاعتبار (اولئكم لهم رزق معلوم)

والخير في النفع بجارحة اليمين فاستعيرت لاحداها وقوله ولذلك أي لما فيه من القوة أو الشرف أو المنفع
سعى الجانب للهود عينا لما فيه من ذلك لان اليمين في الاصل القوة والبركة وتبنت الناس بالسائح لكونه
يأتي من اليمين أو توجه اليها كما بيناه (قوله أو عن القوة والقهر الخ) معطوف على قوله عن أقوى الوجوه
فيكون اليمين مجازاً عنه لان الوجه القوي والجهة وبهذا اطلاق الاصل وليس فيه - مبتدأ مجاز على الجاز
بل ولا استعارة لانه مجاز مرسل اما باطلاق المحل على الحال أو السبب على المسبب ويجوز أن يكون
استعارة بتشبيه القوة بالجانب الايمن في التقدم ونحوه والاول أولى وقوله فتفسير وتنا الخ بيان للمراد
منه على هذا وقوله أو عن الحلف فتكون اليمين حقيقة بمعنى القسم ومعنى آيائهم عنه أنهم يأقونهم مقسمين
لهم على حقيقة ما هم عليه فالجارو الجرو وحال وعن معنى المباء كما في قوله وما ينطق عن الهوى أو هو نظير
لغو وتفسيره بالشهوة والهوى لان اليمين موضع الكيد كما في القاموس غريب جداً (قوله بل لم الخ)
اضراب عما قالوه وقوله أجابهم الرؤساء اشارة الى أن السابق من كلام الاتباع فقولهم لم تكونوا مؤمنين
انكار لاضلالهم لانهم أضلوا أنفسهم بالكفر وقولهم ما كان لنا الخ جواب آخر نسلي على فرض
اضلالهم بأنهم لم يجبروهم عليه وانما دعوه لهم فاجابوا به باختيارهم لوافقة ملاحه هو اهاهم وقيل انه
جواب واحد محصله أنكم اتصفتم بالكفر من غير جبر عليه (قوله ثم بينوا أن ضلال القرية بين) أي الرؤساء
واتباعهم وقوله كان أمراً مقصيماً أي بقضائه منه ته الى وهذا معنى قوله حق علينا قول ربنا أي وجب
العذاب لجميعهم لقضائه تعالى بذلك وقضاؤه تعالى سواء قلنا يرجوعه الى صفة العلم كما هو مذهب المتر يدية
أولى الارادة كما هو مذهب الاشاعرة لا يستلزم الجبر كما قررناه في الكلام فانه لا ينافي الكسب باختيارهم
وضلال القرية هو معنى قوله اغويناكم انا كآغاوين ووقوعهم في العذاب معنى انالذائقون فاقبل من
ان دلالة النظم عليه غير ظاهرة وإنما يجزى الى الجبر ظاهر الدفع مع أنه لو سلم الثاني يكون بيان المدعى هؤلاء
الكفرة وهو باطل مع أن قوله وأن غاية الخ صريح في خلافه وقوله دعوههم الى التي معنى اغويناكم
فليس المراد به حقيقة بل المحل عليه (قوله لانهم كانوا على التي الخ) هو معنى قوله انا كآغاوين اشارة الى
ثم اجملة مستأنفة لتعليل مقابلهما وقوله ايماء بأن الخ أي ائعاره ولذا اعداه بالمباء على عادة في التسامح
في الصلات ووجه الاشعار أنهم لم يقولوا مغويين بصيغة المفعول لما فيه من الاشارة الى أن غوايه الاتباع
ليست من الرؤساء كما بينه بقوله اذ لو كان كل غوايه ناشئة من اغواي آخر وتأثيره لكان لكل مغوم مغوا آخر
وليس كذلك لان أول غا ولا مغوي له وهذا كما في حديث العدي بن اعدى الاول كما في البخاري وليس
المراد أنه برهان قطعي فبما ذكر بل انه أمر جار على ما عرف في العرف والمخاورات فاندفع ما قبل عليه من أنه
لا تلزم الكلية حتى يكون لهم مغواً آخر أيضاً وأن قوله لو كان كل غوايه الخ لا وجه له فان لغوايه أسباباً منها
الاغواء فليس بلازم بخصوصه وبه سقط ما قبل اذا تحققت غوايه بلاغواي يكون كل فرد كذلك لا اتحاد
الطبيعة مع ان اتحاد افراد طبيعة في جميع الامور غير لازم قدسبر (قوله بالمشركين لقوله الخ) يعني
تخصيصهم لان ما بعده معين له وقوله لشاعر مجنون قيل انه كآلهذيان فان الشعر يقتضى عقلاً تاماً وفيه نظر
وقوله رد عليهم اشارة الى أن الاضراب ابطال وفي قوله انكم لذائقوا الخ التفتات (قوله وقرئ نصب
العذاب الخ) يعني أنه بتقدير لذائقون العذاب فأسقطت النون للتخفيف كما أسقط الشاعر النون مع نصبه
للمفعول وعدم اضافته فيهما وقوله ولذا ذكر الله الخ هو من شعر لابي الاسود الدؤلي وأوله
فألفيته غير مستعجب * ولذا ذكر الله الخ وذا كر روي بالجزر والنصب بالعطف على غيراً ومستعجب (قوله
وهو ضعيف في غير المحلى) أما ما كان صلة للالاق واللام فورد حذفه كثير الاستطالة الصلة الداعية للتخفيف
كما في قوله الخاظو عورة العشيبة البيت وقوله وهو على الاصل أي قرئ بالنصب مع اثبات النون على
الاصل والقاعدة في عدم حذفها في نحووه وقوله مثل ما علمتم لان الجزاء من جنس العمل لاعينه (قوله
استثناء منقطع) فقوله أولئك الخ مستأنفة لبيان حالهم والاتصال مع عموم الضمير بعيد لما فيه من تفكيك

الضمائر

الضائر ويحتاج الى تكلف لان عدم جزائهم يمثل العمل بمعنى الزيادة والمضاعفة ابعد وابد وأما كون
 المنقطع لا بد فيه من هذا التأويل أيضا فغير مسلم لان الامور لا يمكن وما بعد المستثنى كغيرها كما ذكره النباه
 في صير التقدير لكن عباد الله المخلصين لهم رزق وفواكه الخ فلا حاجة لتكلف مثله ولا لتكلف أن الاخراج
 من عائلته الشيء بالشيء فينتفي عنهم ويثبت جزاء الحسن بالحسن والاخصن كما قيل وفي شروح التأويلات
 للسمرقندي أن الاستثناء محتمل أن يكون من قوله لذا تقول العذاب فيكون الاستثناء حينئذ حقيقة ويحتمل
 أن يكون من تجزؤن على أن ما كنتم تعملون بقدر بما كنتم تعملون فالاستثناء لانهم لا يجزون بما كانوا
 يعملون بل يعطون لهم بفضل الله تعالى لان عبادتهم لا تؤدى شكر ما أنعم به عليهم في الدنيا وجزاء
 الكفرة في مقابلة العمل ومقدرة بقدره ولا يحتمل العفو والاسقاط بقضى الحكمة انتهى (قوله خصائصه
 من الدوام الخ) جواب عن سؤال صرح به السمرقندي بأن الرزق لا يكون معلوما الا اذا كان مقدر بمقدار
 لان ما لا يتبع مقداره لا يكون معلوما وقد قيل في آية أخرى رزقون فيها به حساب وما لا يدخل تحت
 الحساب لا يحتمل ولا يقدر فلذا جعل معلومته باعتبار وصفه وخصائصه المعلومة لهم من آيات أخر كقوله
 غيره مقطوعة ولا ممنوعة ونحوه فلا ينافي ما في الآيات الأخرى وقوله من الدوام الخ لم يرد به حصر الخصائص
 فيما ذكر وقد ذكر في الكشاف وغيره وجوها أخر ككونه معلوم الوقت لقوله بكرة وعشيا وقول
 قتادة المعلوم الجنة بأياه قوله في جنات وأن كان المعنى على أن الجنة معينة لهم وهم مكرمون فيها باقامة
 الظاهر مقام الضمير لان جعلها مقترن باللام جعلها رزقا أما اذا كان الرزق فهو ظاهر الابهاء كما
 في الكشاف وكون المساكن رزقا لساكن فاذا اختلف العنوان لم يكن به بأس لا يدفعه كما هو (قوله
 أو تمحض المدة) في بعض النسخ عطفه بالواو وقوله ولذلك فسره بقوله فواكه اشارة الى أنه عطف بيان
 وعلى غيره هو يدل كل أو بعض أو خير مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة وقوله محفوظة عن التحلل أي
 التحلل في البدن المحتاج لبدل فلا ينافي ما ورد في الحديث من انه يتحلل بعض فضلات الغذاء بعرق طيب
 الرائحة فان الاحتياج الى القوت ليحصل من كيوسه بدل عما تحلله الحرارة الفريزية من أجزاء البدن كما
 ذكره الاطباء وهو دفع ما يتوههم من منافاته لقوله فواكه ولحم طير مما يشتهون لان المراد بالفاكهة
 ثمة المعروفة وهما ما يتلذذه مطلقا (قوله كما عليه رزق الدنيا) من الكد والكسب وقوله ليس فيها
 الا التعميم اشارة الى أن الاضافة على معنى لام الاختصاص المفيدة للصر وقدمت في أم السجدة أن المراد
 في نعيم الجنات ومزما فيه (قوله وهو ظرف) لقوله مكرمون أو معلوم ولذا لم يرب متعلقه وقوله خبر
 ثان اشارة الى ان قوله لهم رزق معلوم خبر أول ويجوز كونه خبرهم أيضا وقوله يحتمل الحال أي من
 المستتر في مكرمون أو في جنات التعميم وكذا قوله فيكون متقابلين حالا أي من المستتر في الخبر أو في قوله على
 سرر على احتماليه (قوله باناه فيه خبر) اشارة الى ما ذكره أهل اللغة من أنها التسمية كإسحاقية الا وفيها
 شراب فان قلت منه فهو قدح وقوله أو خبر مجازا من اطلاق المحل على الحال فيه لكنه مجاز مشهور بمنزلة
 الحقيقة وقوله وكأس الخ بشير الى قول الاعشى من قصيدة له مشهورة

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها
 لكي يعلم الناس أني امرؤ * أتيت اللذات من بابها

يعني ورب كل شربتها لا تذيبسكرها وأخرى لا داوى بها خارا لاولى وكسلها كما قال

كما يتداوى شارب الخمر بالخمر * فقوله شربت قرينة على انه أراد بالكأس الخمر الذي فيها لان تقدير شربت
 ما فيها تكلف كما ان بيان الكأس بقوله من معين هنا قرينة على ذلك (قوله ظاهر العيون) جار على وجه
 الارض كما تجرى الانهار وأخرج من العيون جمع عين وهي المنبع لانها تطلق عليه وعلى ما يخرج منه فهو
 كقوله وأنهار من خمر ومعين كعيب أصله معيون من عان وهو من معن فهو قيل اذا ظهر أو نبغ وقوله
 وصف به الخ اشارة الى أنه استعارة وانه في الاصل اسم مفعول أو صفة بوزن فعيل (قوله لانها تجري كالنساء)

خصائصه من الدوام أو تمحض المدة ولذلك
 فسره بقوله (فواكه) فان الفاكهة ما يقصد
 للتلذذ دون التغذية والقوت بالعكس
 وأهل الجنة لما أعيدوا على خلقه محكمة
 محفوظة عن التحلل كانت أرزاقهم فواكه
 خالصة (وهم مكرمون) في نيله يصل اليهم من
 غير تعب وسؤال كما عليه رزق الدنيا (في جنات
 التعميم) في جنات ليس فيها الا التعميم وهو
 ظرف أحوال من المستكن وكذلك (على سرر) محتمل
 أو خبر ثان لا وثلك وكذلك (متقابلين) حالا من
 الحال أو الخبر فيكون (مكرمون) وأن يتعلق
 المستكن فيه أو في مكرمون وأن يتعلق
 بمقابلين فيكون سالما من ضمير مكرمون
 باناه فيه خبر أو خبر
 (بطاف عليهم بكأس) باناه فيه خبر أو خبر
 كقوله * وكأس شربت على لذة * (من معين) من
 شراب معين أو من معين أي ظاهر للعيون أو
 خارج من العيون وهو صفة الماء من كان اذا
 نبغ وصف به خمر الجنة لانها تجري كالنساء

هذا بنا على أنها حقيقة لكنها وصفت بالمعنى تشبهاها به لكثرة ما حتى تكون أنها اجازية في الجثمان
وقوله لا شعار بأن ما بالمد والقصر وهو وجه آخر من على انه ما جاز على الحقيقة لكنه في حلاوة العسل
وله تفرج ونشوة كشوة الخمر ووجه الشعار ظاهر لان جعله خمر ايضاً ان فيه لذته ونشوته وكونه معيناً
يدل على ماء أو جنس من المشروب يضا فيه في لونه ورقته فلا يخفى وجه الشعار لمن له شعور وفادته على
الأول وصف الخمر بالرقه واللطافة وعلى الثاني وصف الماء باللذة والنشوة (قوله لكل اللذة) يدل من قوله
لما يطلب أو متعلق بجامع لتعليل له وقوله وكذلك أي على الاحتمالين وقوله أيضاً أي كما ان قوله من معين
صفة وقوله للمبالغة يجعل الملتذ به عين اللذة وقوله كطب يفتح الطاء بمعنى طيب حاذق فهو فعل بتكون
العين صفة كصعب بمعنى فيسأل أو يكسرها كغشن أو يفتحها بحسن فسكن لا لانعام وقوله في البيت ولذا
مسره في الكشاف بنوم وفسره في الاساس بعيش لذيق وهو الظاهر وعلى كايها فيه شاهد لما ذكره لانه على
الأول ليس باسم جامد بل معنى لذيق يفتح على النوم والتردد فيه لا وجه له والصرخى الخمر منسوب
صرخى بلذة الشام نسب اليها الخمر الجيد والحدان يفتح شداً الذهر ونوابه التي تحدث فيه (قوله
تعالى لا فيها غول) قدم فيه الظرف للتخصيص والمعنى ليس فيها ما في خور الدنيا من الخمر وفيه كلام في كتب
المعاني والغائلة ما يخشى من الضرر وقوله كالجوارب يضم الجاء صداع الخمر وأشار بالكاف الى عدم حضور
ضربها فيه وقوله ومنه الغول التي تذكرها العرب من شياطين الجن المهلكة وهل لها حقيقة أو لا
فيه تفصيل في حياة الحيوان أي سميت به لافساده وفي المثل الغضب غول الحلم والمراد بالحلم العقل
أو معناه المعروف أي مذهبه ومهلكه (قوله يسكرون) بيان لحاصل المعنى وهو على قرأته تفتح ولا
وكذا قوله نرف الشارب على البناء للفعول اذا ذهب عقله وادراكه من السكر كأنه طرف للعقل
ففرغ منه وقوله أفرد الخ مع أن ذكر الخاص بعد العام مستغنى عنه لكنه للاعشاء بنيه جعل كأنه
نوع آخر فطفت عليه كما عطف جبريل على الملائكة تعظيماً له وقوله وقرأ الخ أي يضم الياء وكسر
الزاي مضارع أنرف أي صار نرف أي عقل أو شراب نافذ ذاهب فالهزمة منه للضرورة والدخول
في الشيء ولذا صار لازماً فهو مثل كبه فأكب وسيأتي تحقيقه وهو أيضاً بمعنى السكر لتفاد عقل السكران
أو نداد شرابه لكثرة شربه فيلزمه عليهما السكر ثم صار حقيقة فيه قال
لعمرى أين أنرفه وضحوتو * ويجوز أن يراد لا يفنى شرابهم أو يتفاد حتى ينقص عيشهم وتعديته بعن
لتضمينه معنى يصدرون عنها سكارى وقوله وأمه البقاة أي ما وضع له في الأصل نقادش من شئ كنفاد
الماء من البئر والدم من الجريح والعقل من السكران ونزحت الركية بمعنى أخرجت ماءها حتى نرفتها أي لم
يبق فيها شئ منه والركية بفتح الراء البئر (قوله قصرن ابصارهن على أزواجهن) فلا ينظرن لغيرهم هو
أما على ظاهره وكناية عن شدة الحسن المانع عن رؤية غيره أو عن افراط المحبة وقوله تفعل العيون بضم
النون جمع عين تجلوا وهي التي اتسع شفاها وليس المراد السعة المفرطة فانها غير مدحوة ولذا قيل سعتها
عبارة عن كثرة محاسنها ولا حاجة اليه (قوله شبههن ببض النعام الخ) على عادة العرب في تشبيه النساء بها
وخصت ببض النعام لصفاته وكونه أحسن منظر من سائرهن ولا تهايبض في الظلوة وتعدية يها عن أن
يسس ولذا قالت العرب للنساء ييضن الخلدور كما يينه الزمخشري ولأن ياض يثوبه قليل صفرة مع لمعان كما
في الدر وهو لون محمود جدا اذا لبياض الصرف غير محمود وانما يحمده اذا شاب به قليل حمرة في الرجال وصفرة
في النساء ولذا ورد في الخلية الشريفة أبيض ليس بالامهق ومن الغريب قول بعض أهل العصر المراد به
بيض طيخ وقشر انعمته وطراوته لقول العاتكة كأنها بيضة مقشرة وهذا من عدم معرفة كلام العرب ولولا
خوف الاطالة ذكرت الايات التي صرح فيها بهذا التشبيه (قوله فيتجادون على الشراب) على المعية
أي مع شرب الشراب وقوله كعامة الشراب بفتح الشين وسكون الراء جمع شارب كعجب وصاحب وقوله
وما بقيت الخ تباع فيه الزمخشري والذي رأيه في كتاب الادب أن هذا الشعر لمحمد بن فياض من المحدثين

وانشدوه

أو لا شعار بأن ما يكون لهم بمنزلة الشراب
جامع لما يطلب من أنواع الاشرية لكل اللذة
وكذلك قوله (بيضاء لذة للشاربين) وهما أيضاً
صفتان لكاتبين ووصفها بلذة أما للمبالغة
أولاً لأنها تأتي بالذبحى لذيق كطب ووزنه
فعل قال

ولذا كظم الصرخى تركته
بأرض العدا من خشية الحدان
(لا فيها غول) غائلة كما في خور الدنيا كالبحار
من غاله يغوله اذا أفسده ومنه الغول (ولا هم
عنها ينفون) يسكرون من نرف الشارب
فهو نرف ومنزوف اذا ذهب عقله أفرد
بالتنى وعطف على ملبعمه لانه من أعظم فساد
كأنه جنم برأسه وقرأ جزة والكسافي
يكسر الزاي وتابعهما عاصم في الواقعة من
أنرف الشارب اذا ذهب عقله أو شرابه وأمله
التفاد يقتال نرف المطعون اذا خرج دمه كله
ونزحت الركية حتى نرفتها (وعندهم
قاصرات الطرف) قصرن ابصارهن على
أزواجهن (عين) تفعل العيون جمع عينها
(كأنهن يبضن مكنون شبههن ببض النعام
المصون عن العبارة ونحوه في الصفاء واللباس
الخ لوط بأذن صفرة فانه أحسن ألوان
الابدان) فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون
معتوف على يطاف عليهم أي يشربون
فيتجادون على الشراب قال
وملبقت من اللذات الا

أحاديث الكرام على المدام
قوله كعادة الشرب ليس في نسخ القاضي
التي بأيدنا انما هي عبارة الكشاف ٥١
معجمه

وأنتدوه هكذا وهو الذي في الاصحاف

وما بقيت من اللذات الا * محادثة الكرام على الشراب
ولتنتك وجنتي فمر منير * يحول بوجهه ماء الشلب

وعاوض معناه القائل

وكان الصديق يزور الصديق * لشرب المدام وعزف القيان
قصار الصديق يزور الصديق * لبث الهموم وشكوى الزمان
وزاد فزورته ان أتى * هروبا من الدين أو من زباني

وهذه قصة مصدوره خبت أن تحرق السطور (قوله والتعبير عنه الخ) كان الظاهر توافق المتعاطفين
مضيا واستقبلا لكن أتى بصيغة الماضي لانها دلالتها على التحقق تفيد الاحبال على الحديث لكونه
أعظم لذاتهم حقيق بالاعتناء فبقوله كذلك قبل وهذا أولى من قول الزمخشري انه جرى به على عادة الله في
اخباره لا شتر الالفة بين المتعاطفين فكان ينبغي تلبيسها وقيل انه لا ينبغي شيئا لقوله قبل في أهل النار
وأقبل بعضهم الخ وقد عطف ثمة على مضارع مع عدم تأني ماذكرهنا من الاعتناء فيه وفيما قاله نظر لان ما
قاله الاول لا ينبغي على أحد فضلا عن الزمخشري فالظاهر أن مراده اخبار الله عما صدر عن عباده وحكاية
له عنهم كما في تلك الآية أيضا والمطوف عليهم ليس كذلك لانه اخبار عما أنعم به عليهم في الآخرة وهو لا يشبه
ولا يستغرب عند المخاطبين فلذا كذا الثاني دونه ومنه يعلم ترجيح ما في الكشاف مع أن المعتاد في أمثاله بما
يدل على الشروع في أمر الماضي وأما الثاني ففي حيز المنع لان المراد الاعتناء بالنسبة للمعطوف عليه ولا شك
أن توبيخ بعضهم أعض أعظم من توبيخ الغير وعلى ما ذكره المستفرحمة الله فغايين المتعاطفين معترض
أو من متعلقات الاول للتلاطيل الفصل فتدبر (قوله فانه الخ) تعامل لمقدرة تقديره فيستحق التأكيده فانه
الخ وقوله وقرئ بتشديد الصاد من التصديق قبل انه لا يلائم قوله بعده أن الخ وليس بشئ لانه قيل أن رجلين
شركيين وقيل أخوين ورثا ثمانمائة أدينار واقسمها فعمدا أحدهما وكان كافرا بما له فاشتري به
بساتين وقرشا وجوارى يتم بها وأنفق الآخر ماله في وجوه الخير جارة ربه وتعيه المخلد وكن مؤنثا ثم
أصاب الثاني فاقة فذهب الى ذلك وطلب منه شيئا فآله عما كان له فأخبره بقوله فقال له انك من المتصدقين
لا باعد الموت والفتنة بعت وبجاري فتركت هذه الآية في اعلام حاله الرسول الله صلى الله عليه وسلم
فمن زان فيه متصدق ومصدق أيضا وما أتكره عليه ذلك الكافر أنه أنفق لجاري على انفاقه مما هو أعظم
وأبى فقد ضيع ماله لتصوره لا أصل له وهو الجزاء الاخرى ولا يكون بدون البعث فلذا قدم انكاره بل
انكاره رأسا للجزاء بقوله المديون لانه المقصود بالانكار والنتي فقوله المديون أنسب بالثاني والنظم وكذا
سبب النزول تمام المناسبة له اذ محصلة أنت المتصدق طلب للجزاء في الآخرة فهل نحن بعد ما تفتي بعت وبجاري
فأذكره مندفع بلا شبهة وكيف يتوهم عدم المناسبة وقد قرئ بها (قوله زابا وعظما) قبل ذكر زابا يكتفي
ويغني عن ذكر العظام وكونه للتزول في الانكار والتأكيده لا يرجح بل يجوز فكتاته تصوير حال ما يشاهده
من الاجساد البالية من مصير الهم وغيره زابا عليها اعظام تخبره لتذكره ويحظر بها ما يتأني مدعا (قوله ذلك
القائل) أي كان لي قرين الخ يعني المذكور في قوله قال قائل منهم والمقول له جلساؤه ويقابل هذا القول
ما سألت في قوله الى أهل النار عداه بالي لتضمنه معنى ناظرين وقوله لا يركم الخ اشارة الى أن المقصود من
قوله هل أنتم مطلعون سواء كان المراد منه الامرأ والعرض اراحتهم سوء حال قرينه وقوله يقول لهم أي
لهؤلاء المتصادقين في الجنة وهل تحبون اشارة الى أنه للعرض عليهم ان أرادوا واطلاع أهل الجنة على
أهل النار وعرفه من فيما مع ما بينهم من النبا عدا غير بعيد بان يخلق الله لهم حدة نظر وقيل ان لهم طاقا
فه الجنة يتفرون منها من علواهل النار كما قاله السمرقندي (قوله وعن ابي عمرو الخ) المذكور
في الاعراب وكتب القرآت أن ابا عمرو قرأ بسكون الماء وفتح النون وكونها رواية شاذة عنه كما قيل يخلج

والتعبير عنه بالماضي للتأكيده فانه أنتك
الذات الى العقل وتساؤلهم عن المصروف
والفضائل وما جرى لهم وعليهم في الدنيا (قال
قائل منهم) في مكالمتهم (أني كان لي قرين)
جلس في الدنيا (يقول أنا تلك من المتصدقين)
ويجئني على التصديق بالبعث وقرئ بتشديد
الصاد من التصديق (أنا متساؤل كما تراها
وعظما أنا المديون) الجزيون من الدين بمعنى
الجزاء (قال) أخذك القائل (هل أنتم
مطلعون) الى أهل النار لا يركم ذلك القرين
وقيل القائل هو الله وبعض الملائكة يقول لهم
هل تحبون أن تطلعوا على أهل النار لا يركم
ذلك القرين فتعلموا أن منزلتكم من منزلتهم
وعن أبي عمرو ومطلعون قاطع بالتنصيف
وكسر النون

الى نقل وانما هي شاذة منقولة عن حماد وهشيم وقد قرئ مطلعون بالتشديد والتخفيف مع فتح النون
وكسرها كما سأتى والتشديد من اطلع على الامر اذا شاهده أو اطلع علينا قبل والتخفيف من اطلعه عليه
اذا أوقفه عليه ليراه والاول لازم والثاني يكون متعديا ولازما بمعنى اطلع واطلع قرئ ما ضامينا للفاعل
من الاتعال وهمزة وصل وقرئ فأطلع بهمزة قطع مضمومة وكسر اللام ما ضاميا مبنيا للمفعول وقوله
فاطلع بالتشديد والتخفيف مضارع منصوب وافي جواب الاستفهام واذا كان مبنيا للمفعول فناسبه ضمير
المصدر أو ضمير المطلع عليه على الحذف والايصال أو ضمير القائل والقراءة في العشرة بالتشديد والتخفيف
في مطلعون مع فتح النون واطلع بالماضي المعلوم المشدد على الاولى والمخفف المجهول في الثانية وما عداهما
شاذ فاعرفه (قوله وضم الالف) أي همزة اطلع الساكن الطاء في هذه القراءة مضمومة على أنه ماض مجهول
فلامه مكسورة أو مضارع منصوب بصيغة المعلوم والمجهول فلامه مكسورة ومفتوحة وهو متعد وكلام
المصنف رحمه الله يحتملها وان كان ما بعده أظهر في بعضها (قوله على أنه جعل اطلاعهم سبب اطلاعها)
يسكون الطاء فيهما والسببية من الفاء اذا المعنى ان اطلعتموني اطلع مع والمتصود اطلاق الجميع ولكنه
عبر بما ذكره رعاية للادب الآتي وهذا المعنى أيضا أتى على فتح النون وقوله يمنع الاستبداد به أي
الاستقلال بالاطلاع لأن من الآداب أن لا ينظر في مجلسه لشيء ولا يفعل شيئا مما لم يشاركه فيه فان كان
المخاطب بهل أنتم مطلعون الملائكة لم تتجسس السبية الى هذه النكتة ولذا أخره فخطاب الملائكة عطف على
قوله جعل (قوله على وضع المتصل وضع المنفصل) يعني أن أصله على قراءة الكسر مطلعون اياي
ثم جعل المنفصل متصلا فنقل مطلعوني ثم حذف الياء واكتفى عنها بالكسرة كما في قوله فكيف كان نكير
هذا ما أراد المصنف رحمه الله تعالى من محشرى وللحاجة في هذه المسئلة كلام طويل حاصله أن نحو ضاربك
وضاربك ذهب سبويه فيه الى أن الضمير في محل جر بالاضافة ولذا حذف التنوين ونون التنسية والجمع
وذهب الاخفش وهشام الى أنه في محل نصب وحذفها للتخفيف حتى وردت ثابتة في نحو قوله
هم الامرون الخيرو الفاعلون * وقوله * أمسلمني للموت أنت نبت * فعنده أن النون في مثله تنوين حرك
لا اتقاء الساكنين وورد بأنه سمع مع الالف واللام كقرله وليس الموافقي ومع أفعال التفضيل كما وقع في
الحديث غير الدجال أخوفني عليكم وانما هذه نون وقاية ألحقت مع الوصف جلاله على الفعل كما جعل
ضاربونه في اثبات نونه على تضر بونه وقد رده أبو حيان ما ذكره بأن ليس من حال المنفصل حتى يدعى أن المنصل
وقع موقعه اذ لا يجوز أن يقال هند زيد ضارب اياها ولا زيد ضارب اياي لانه لا يعدل الى الانفصال مادام
الاتصال ممكنا وما أجاب به العرب من انه لا يسلم انه يمكن الاتصال حالة ثبوت النون والتنوين قبل الضمير بل
يصير الموضع موضع المنفصل فصح ما قاله الزمخشري وكلام المصنف رحمه الله لا يصح على اللذهين لأن من
قال انهما نون الوقاية قال الموضع موضع الاتصال ومن قال انه تنوين قال أيضا اذا ثبت ضرورة لزوم الاتصال
كما قلناه آنفا وكذا ما قيل مراده أن الحذف لازم في الاختيار كما سببه عليه بتشبيهه وفرض الابقاء لا يجدي
فاسد لانه يعود على المدعى بالنقض اذ لو كان لازما لم تصح القراءة به وقد علمت أن مراده غير ما فهم (قوله هم
الامرور الخيرو الفاعلون) تمامه اذا ما خشوا من محدث الامر معظما * لا يعرف قائله ولذا قيل انه مصنوع
لا يصح الاستشهاد به وقيل ان الهاء هاء سبكت حركت للضرورة وهو قرار من ضرورة الاخرى اذ تحركت ياءها
واثبتها في الوصل غير جائز وقوله أو شبه الخ عطف على قوله وضع الخ وهو مخصوص بتوجيه الجمع وأما
المفرد كقوله أمسلمني فلا يتأتى فيه وقوله فاطلع عليهم أي على أهل النار لا على أصحابهم كما توهم وقوله وسطه
لانه ورد عن العرب الشئى سوائى أى وسطى كما وضعه الزمخشري سمي بالاستواء جانيبه وقوله لتهدكني لأن
الردى الهلال واللام هي النارقة أى بين المنقفة والثانية وقوله معك فيها أى في الجحيم لانها مؤنثة ولو قال
فيه باعادته للسواء صح وهما سواء (قوله عطف الخ) هو أحد التوليد كما ناله في المعنى وقوله أنحن مخلدون
الخ بناء على أنه قول المؤمنین لتوبخ الكفار وبقى انه في بعض النسخ يدرون هم زشارة الى أن الاستفهام

وضم الالف على أنه جعل اطلاعهم سبب
اطلاعه من حيث أن أدب المجالسة يمنع
الاستبداد به أو مخاطب الملائكة على وضع
المتصل موضع المنفصل كقوله
هم الامرون الخيرو الفاعلون * أو شبه اسم
الفاعل بالمضارع (فاطلع) عليهم (فراه) أى
قرينه (في سواء الجحيم) وسطه (قال الله ان
كذبت لتردين) لتهدكني بالاغواء وقرئ
لتعوين وان هي المنقفة واللام هي النارقة
(ولو لا نعمت ربى) بالهداية والعصمة (لكنت
من المحضرين) معك فيها (أفانحن جيتين)
عطف على محذوف أى أنحن مخلدون
منعمون

مجت شريف في الضمير في نحو ضاربك
وضاربك هل هو في محل جزأ ونصب

فيه تقريري ويجوز أن يكون من قولهم جميعا وقوله بن شأنه الموت اشارة الى ما في الصفة المشبهة من
الدلالة على الثبوت وتوجيه للاستثناء ليكون متصلا بضمير هي للموتة الاولى وقوله متساولة الخ توجيه
للموتة بتاء الوحدة بأن موتة القبر بعد السؤال داخله في الاولى لان ما بينهما من الحياة غير معتد به لانه ليس
اعادة تأتة ولا قارة (قوله وقيل على الاستثناء المنقطع) هو في اقبله استثناء مفرغ من مصدر مقدر وعلى
هذا المعنى لكان الموتة الاولى كانت لنا في الدنيا كما في قوله لا يذوقون فيها الموت الاموتة الاولى وسيأتي
تحقيقه وقوله وذلك الخ يعني قوله أفا نحن بميت الخ ويجوز أن يكون من كلام الجميع كما مر وقوله يحتمل أن
يكون من كلامهم أي أهل الجنة الشامل للقاتل والجلساء ولذا لم يقل كلامه لانه كلامه ثم كما صرح به فبن قال
الانظر أن يقول كلامه لم يصب (قوله انيل مثل هذا) فقيه مضاف مقدر ومثل يحتمل لانهم كما في ذلك
لا ينجل وقوله لا للمخطوط الديونية اشارة الى ما يفيد تقديم الحار والمجرور من الحصر والانصرام الانقطاع
واحتمال الامر بكونه كلام الله أو كلامهم (قوله ثم هانزل أهل النار) اشارة الى أن فيه مضافا مقدر أي
ثم شجرة الرقوم لان الشجرة ليست قد هانزلا والتزل بضمين وبالزاي ما بعد للنازل من الطعام وهو مستعار
من الحاصل للشيء وله معان أخر كرجع الطعام والفضل والبركة ولكن الاقول هو المراد ليدل على ما ذكره من
الدلالة والاشارة الى ما مر من قوله رزق معلوم فواكه الخ لانه رجوع اليه والقصة المذكورة بينهما ذكرت
بطريق الاستطراد كما ذكره المصنف في قوله رزق معلوم فواكه الخ لانه رجوع اليه والقصة المذكورة بينهما ذكرت
تمكم بهم أواللشاة كلة وجوز فيه المصنف الحالية من الضمير في خير والتميز من غير تمييز بينهما كما في الكشف
اذ جعله حالا اذا كان ما بعد للنازل وغير اذا كان بمعنى الحاصل من الشيء اذا حال يصدق على ذهاب الرزق
معد بخلاف التمييز فانه يغير المميز نحو هو الرجل كرام وشجاعة وحاصل الشيء غيره والمصنف اقتصر على أحد
المعنيين وجوز الوجهين فيكون التمييز كما في قوله در فاد صاحب تميز بما يصدق عليه وحاله ظاهر وقوله
دفرة بالذال المهملة يعني منتهى لا بالهمزة وان قيل انه جمعناه أيضا لان المشهور أن الثاني يختص بالطيب
فيقال مسك أدفر وتهامة سهل الحجاز مقابل نجد وقوله الموصوفة أي بما ذكر في هذه الآية (قوله
محنة وعذابا) لما مر من أن القصة في الاصل الاذابة بالنار فلذا أطلق على العذاب بالاذابة يعلم ما عيش
من غيره فلذا أطلق على الاثلاء والحيوان الذي يعيش في النار وهو السمندل وتنصبه في حياة الحيوان
وقوله في قعر جهنم اشارة الى أن الاصل هنا بمعنى أسفل كما يقال لاسفل الشجرة أصلها (قوله جعلها) بفتح
الحاء وهو ما على رأس أو شجر وقوله مستعار من طلع القرا الاولى أن يقول طلع النخل وهو أول ما يبدو
قبل ان يخرج شمار يخضه أبيض غضض مستطيل كالكوز يسمى به هذا اتماما لانه يشابه في الشكل فيكون
استعارة تصريحية أو لاستعماله بمعنى ما يطالع مطلقا فيكون كالرس للانف فهو مجاز مرسل وهذا معنى
قوله في الكشف استعارة لفظية أو منهوية وقد ذكر الطيبي له تفسير آخر بأن المراد باللفظية التصريحية
وبالمعنوية المنكسية وهو غريب والظاهر انه لم يرد فقوله أو الطلوع معطوف على الشكل والهون بمعنى
الضرع والناوف (قوله وهو تشبيه بالتخيل الخ) رد على بعض الملاحة اذ ظعن فيه بأنه تشبيه بما لا يعرف
بأنه لا يشترط أن يكون معروفا في الخارج بل يكفي كونه مر كوزا في الذهن والخيال ألا ترى امرئ القيس
وهو ملك الشعراء يقول * ومسئونه رزق كآيات أغوال * وهو لم ير الغول والغول نوع من الشياطين لانه
في خيال كل أحد مرسم بصورة قبيحة وان كان قابلا للشكل كما أنهم اذا استحسنوا شيئا قالوا ما هو
الاملاك كما قرره أهل المعاني والاعراف جمع عرف وهو يضم فسكون شعر على ماتحت الرأس وقوله لعلمها
سميت به ذلك أي لفتح منظرها سميت به على طريق التخيل أيضا لكن المشبه به على الثاني متحقق لكنه
لم يرضه لكونه غير معروف لاني الذهن ولا في الخارج (قوله من الشجرة أو من طلوعها) الظاهر أنه يريد
أن الضمير للشجرة ومن ابتدائية أو تبعضية وفيه مضاف مقدر ويؤيده أنه وقع في نسخة أي طلوعها وأما
انه على أن الضمير راجع للطلع وأنت لا ضافته للموتة وأنت لا يله بالثروة وللشجرة على التجوز فجازع بعدما

فانحن بميتين أي بن شأنه الموت وقري بمائتين
(الام وتتنا الاولى) التي كانت في الدنيا وهي
متساولة لما في القبر بعد الاحياء للسؤال
ونصها على المصدر من اسم الفاعل وقيل
على الاستثناء المنقطع (وما نحن بمعدين)
كالكفار وذلك تمام كلامه لقرينه تقر به الله
أوه معاودة الى مكالمته جاساته تحذرا بعبادة
الله وتبجابه وان يجابها من تعريضا وتقر بها
للقرين بالتوبيخ (ان هذا هو الفوز العظيم)
يحتمل أن يكون من كلامهم وأن يكون كلام
الله لتقرير قوله والاشارة الى ما هم عليه من
النعمة والخلود والامن من العذاب (لمثل هذا
فليعمل العالون) أي لنيل مثل هذا يجب أن
يعمل العالون لا للمخطوط الديونية المشوية
ذلا لام المرعبة الانصرام وهو أيضا يحتمل
الامر من أذلك خير نزلا أم شجرة الرقوم) شجرة
ثم هانزل أهل النار واتصا بزلا الى التمييز
أو الحال وفي ذكره دلالة على أن ما ذكره من
النعيم لاهل الجنة غير ما يقام للنازل ولهم
ما وراء ذلك ما يقصر عنه الانهمام وكذلك
الرقوم لاهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق
دفرة مرة تكون تهامة سميت بها الشجرة
الموصوفة (انما جعلنا هاتس للظالمين) منة
وعذابا لهم في الآخرة وابتلاء في الدنيا فانهم
لماسعوا أنفسهم في النار قالوا كيف ذلك والنار
تحرق الشجر ولا يعلوا أن من قدر على خلق
ما يعير في النار ويلتذم فهو أقد على خلق
الشجر في النار وحفظه من الاحراق (انها
شجرة تخرج في أصل الجحيم) منبتها في قعر
جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلوها)
جلها مستعار من طلع التمر لما رصته ياه
في الشكل أو الطلوع من الشجر (كاته
رؤس الشياطين) في تنامي القبح والهول
وهو تشبيه بالتخيل كتشبيه الفائق في الحسن
بالملاك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة
المنظرها أاعراف واعلمها سميت بها لذلك فانهم
لا تكون منها) من الشجرة أو من طلوعها
(فقالون منها البطون) لغلبة الجوع أو الجبر
على أكلها

(ثم إن لهم عليها) أي بعد ما شبعوا منها وغلبهم (الشو بان من حميم) اشربا من غساق أو صديد مشو باجاء حميم يقطع أمعاءهم وقرئ بالضم وهو اسم ما يشابهه والاول مصدر محي به (ثم إن من جمعهم) مصيرهم (اللى الجحيم) الى دركاتهما والى نفسهما فان الرقوم والجحيم نزل يقدم اليهم قبل دخولها وقيل الجحيم خارج عنها لقوله هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون بطوفون بينها وبين حميم أن يوردون اليه كما يورد الابل الى الماء ثم يردون الى الجحيم ويؤيده أنه قرئ ثم إن من عليهم (انهم ألقوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يعرعون) تعليل لاستحقاقهم تلك الشدة بتقليد الآباء في الضلال والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يزعمون على الاسراع على آثارهم وفيه اشعار بأنهم يادروا الى ذلك من غير توقف على نظر وجهت ولقد فضل قبلهم) قبل قومك أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم منذرين) آتياهم أندروهم من العواقب) فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من الشدة والفضاعة) الاعباد الله المخلصين) الا الذين تبوءوا بآبائهم فآلخصوا دينهم لله وقرئ الفتح أي الذين أخلصهم الله لدينه والخطاب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمقصود خطاب قومه فانهم أيضا دعوا اخبارهم ورأوا آثارهم) (ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل القصص بعد اجمالها أي ولقد دعانا حين أبس من قومه (فلنم الجحيمون) أي فأجبتنا أحسن الاجابة فوالله لنم الجحيمون نحن نخذف منها ما حذف اقيام ما يدل عليه (ويحيينا وأهلنا من الكرب العظيم) من الفرق وأدى قومه (وجعلنا ذرية هم الباقين) اذ هلك من عداهم بقوامتنا سلين الى يوم القيامة اذ يرى أنه مات كل من كان معه في السفة غير تبه وزواجهم) (وتركنا عليه في الآخريين) من الامم) (سلام على نوح) هذا الكلام جى به على الحكاية والمعنى يسلمون عليه تسليما وقيل هو سلام من الله عليه ونفعول تركنا محذوف مثل الشاة) (في العالمين) متعلق بالجاء والجور ومعناه الدعاء بثبوت هذه الصفة في الملائكة والقلين جميعا) (أما كذلك تجزى الحسين) تعليل لما فعل نوح من السكرمة بأنه مجازاة له على احسانه) (انه المقصود من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايان اظهار الجلالة قدره وأصاله أمره

(قوله أي بعد ما شبعوا الخ) فتم للتراخي على حقيقتها وقوله ويجوز الخ فهو للتراخي الرتي لان شرابهم أشنع من ما كور لهم بكثير ايا مامل البطون في عقبه وليس دني غير ما قبله متصوفا به تفاوت رتي فلذا قرن بالقاء وقيل على الاقل انه بأباه عطفه بالذات في آية أخرى فتلون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فلا بد من عدم توسط زمان أو شيء آخر كطول الاستسقاء بينهما لكن لمؤم البطون أمر ممتد فباعبار ابتداءه يعطف بتم وباعتبار انتماءه بالفاء مقاتل) (قوله من غساق) بالتخفيف والتشديد عين فيا تسيل اليه يوم الحيات والعقارب أو ماء دموع الكفرة فيها والصد يد ما يسيل من جراحتهم وجلوهم فليس فيه جعل شيء قسما لنفسه حتى يقال أوله تخيير في التعبير ولا ينافيه تفسير غساق بصديدي في محل آخر واذا ضم شين شوبا فهو ما يشاب به كأن الفضل ما يقبل به (قوله الى دركاتهما) دفع لما يتوهم من أنه عود لما هم فيه ولا معنى له بأن المراد انهم يوردون في الجحيم من مكان الى آخر أدنى منه أو ذلك النزول كان قبل الدخول فيها ولكنه خلاف الظاهر آخره وقوله يوردون الخ تفسير لقوله بطوفون الخ في الآية الثانية وقوله وقيل الجحيم الخ هذا وجه في الجواب ثالث فيه أن الجحيم خارج عن محل من النار يخرج المجرمون منه للسقى كما يخرج الدواب للماء وليس المراد أنه خارج عن الجحيم بالكلية حتى ينافي أنهم بعد دخول النار لا يخرجون منها بالاتفاق كما قيل بل انه في غير مقرهم فيجوز أن يكون في طبقة زمهريرة منها مثلا والاتقلاب أظهر في الرد فلذا جعله مؤيد له (قوله كأنهم يزعمون) أخذ من فعل الاهراع المجهول وقوله وفيه اشعار الخ هو من الاسراع المقرون بالقاء وقوله قبل قومك لانهم المراد بالظالمين الراجع اليهم جمع الضمائر لانهم المنكرو نخرج الشجر في النار ليس فيه تفكيك للضمائر كما توهم والاستثناء محتمل الاتصال والاتقطاع وقد تقدم الكلام فيه والخطاب في قوله فانظر (قوله واتقد دعانا) أي باهلا لك قومه اذ قال لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا بقريته قوله أبس من قومه (قوله نخذف منها ما حذف) هو محتمل لان يريد بالمحذوف القسم لدلالة اللام عليه والخصوص بالمدح وهو نحن وقوله فأجبتنا الخ بيان لحاصل المعنى أو المحذوف ما ذكر وجهه فأجبتنا أحسن الاجابة لان المدح يحسن الجواب يقتضى تقدمه على أحسن الوجوه (قوله من الفرق وأدى قومه) وفي نسخة وأدى قومه وهي أحسن اذ لا مانع من الجمع وهو تفصيل لما قبله ولا يلزم التكرار على تفسيره بأدى قومه بل على تفسيره بالفرق قوله ثم أغرقنا كما قيل وقوله اذ هلك من عداهم الخ بيان للحصر الباقي في ذرئته كما يفيد ضمير الفصل وقوله اذ روى الخ لا بد منه لانه كان في السفة من عداهم لكنهم لم يعقبوا عقبا باقيا فلا يضرنا وأولاده سام وحام ويافت ومنهم نشعب الامم كاقص في التواريخ ولذا قيل له آدم الثاني (قوله هذا الكلام) يعنى قوله سلام على نوح في العالمين اذ لو لم يحك نصب لانه مفعول تركا كما قرأ به ابن مسعود رضي الله عنه فهو مبتدأ وخبر وجاز الابداء بالسكرمة لما فيه من معنى الدعاء والحكاية اما بتركه لتضمنه معنى القول بناء على مذهب الكوفيين أو بتول مقدر أي تركا قولهم سلام على نوح وقوله يسلمون عليه تسليما اشارة الى أنه اذا كان اسم مصدر من التسليم كان منصوبا على المصدر على الاصل واذا كان سلاما من الله لامن الآخريين فتقديره وقتلنا سلام الخ فمفعول تركا على هذا محذوف كما ذكره (قوله متعلق بالجاء والجور) هو اما على ظاهره لانه لتبائه عن عامه يعمل عمله والمراد أنه متعلق بما يتعلق به وفي قره ثبوت هذه الصفة اياه أو المراد به المتعلق المعنوي فيجوز كونه حال من الضمير المستتر فيه وقوله في الملائكة اشارة الى أن فيه شمولا وعموما لا يقتضى عنه قوله في الآخريين وكونه بدلا منه بأباه تفسيره وفصله (قوله من السكرمة) بنجائه وتخليد الشاة عليه واحسانه مجاهدته في اعلاء كلمة الله وازالة أعدائه وقوله تعليل لاحسانه المدلول عليه بالمحسنين والتعليل من سياق مثله مقر في المعاني وقوله اظهار الجلالة قدره أي قدر الايمان حيث مدح من هو من كبار الرسل به فالمقصود بالصفة مدحها لنفسها لا مدح موصوفها كما مر اذ الرسول لا يتصور انفسكا كمن عن الايمان على ما بينه شرح الكشاف وما قيل عليه من أنه توجيه لتوصيفه بالايمان دون تعليل الاحسان بالايمان وهو

كذلك تجزى الحسين) تعليل لما فعل نوح من السكرمة بأنه مجازاة له على احسانه) (انه المقصود من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايان اظهار الجلالة قدره وأصاله أمره

المقصود من تصور نظرات معنى تعليل الاحسان بالايمان بيان لحاصل المعنى والاصل لتعليل كونه محسنا
 يكونه من العباد الموصوفين بالايمان وليس المقصود هنا من احسانه مجرد ايمانه بل ما يتبني عليه فعدل عن
 المقصود لهذا لما ذكره من اصله لانه اساس لكل خير يوجد ومركز لذاته ومسلك خاتمه (قوله ثم اغرقتنا
 الخ) ثم لتراخي الذكرى اذ بقا ذريته وماعه متأخر عن الاغراق وقوله شايعه أى تابعه وقوله
 فى الايمان وأصول الشريعة لان الظاهر أن كلامه ما صاحب شريعة مستقلة وهذا المقدار متيقن
 وأصول الشريعة العقائد وقوانينها الكلية من اجراء الاوامر الالهية وفيه وجوه آخر كالتصليب فى الدين
 وقوة الصبر وقوله ولا يبعد الخ وجه آخر اذ لم ينقل اختلاف بينهما والمراد فى غالبه ما يعطى للاكثر حكم
 الكل وقوله ألقان وسنائة الخ هو رواية وفيه أقوال آخر (قوله متعلق بما فى الشيعة من معنى المشايعة
 الخ) ان أراد أنه جامد لا يتعاقب به شئ لكنه لما فى من معنى الوصفية جازت علقه به ورد عليه ما قيل انه
 يلزمه عمل ما قبل لام الابتداء فيما بعدها وانفصل بين العمل ومعموله بأجنبي فيجاب بأنه لا مانع منه
 لتوسمه فى الظروف وان أراد تعلقه بمقدريد بل عليه ما ذكرناه من قبل متى شايعه فليل شايعه اذ الخ لم يرد
 عليه شئ لكن ظاهر الكلام الاول بعلمه مقابل العذف (قوله من آفات القلوب) وفى نسخة الذنوب
 والاولى أصح وأكثر تسليم على هذا سلم من جميع الآفات وآفات القلوب والنيات السيئة
 والضماير القبيحة ونحوه أو سالم من العلائق الذنوبية يعنى ليس فيه شئ من محبة والركون اليها والى
 أهلها فهو دأتمت قول بحسبة الله ومشاهدة عوارفه ومعارفه ولذا أمره بقوله خالص لله أى متمعض
 لجنابه كما قيل **تملك بعض حبك كل قلبى * فان ترد الزيادة هات قلبا**

وهذا مقام الخلة فليس فيه جمع بين معنى المشترك على مذهبه كأقوام (قوله أو مخلص له) يحتمل أن
 يكون يعنى اللام بزنه أى المفعول بمعنى أنه أخلصه لله أو يكسر هاء اسم فاعل من أخلص المنزل منزلة
 لللازم أى هذا الخلاص فلا يلزم كون القلب محلله نفسه كما قيل (قوله حزين) فيكون استعارة من
 السليم يعنى المددوخ من حبة أو مقرب فان العرب سمته سليما تفاؤلا بسلامته وصار حقيقة فيه يقال لدغته
 الهموم وهو وجه لطيف لكن الاول أنسب بالمقام فلذا أخر هذا (قوله وهى الجى به الخ) يعنى كان
 الظاهر جاه به سليم القلب فلم عدل عنه الى ما فى النظم وفى الكشف معناه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه
 فضرب الجى مثلا لذلك اه وفى المطلع معنى محبته به أنه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه معرفة الغائب
 وأحواله بحبته وحضوره فضر به مثلا وقال الامام معناه أنه أخلص لله تعالى قلبه فكانه أتخف حضرته
 بذلك القلب فقيل الهموم من المطلاع أن الباء للملابسة ومن كلام الامام أنها التعبدية وظاهر كلام المصنف
 الاول قيل وفى قول الزمخشري عرف ذلك اطلاق اسم العارف عليه وقد منعه ولذا غير المصنف عبارته
 وقيل انه بصيغة الجهول فلا يتجه ما ذكر عليه ثم ان ظاهر كلامهم أن فى جاء استعارة تسمية تصير بحسبة فحسبه
 اخلاصه قلبه بحسبه بصفة فى أنه فازجما يستجلب به رضاه ولم يحمل على الحقيقة مع أن القلب قابل للاتقال
 لان الجى يقتضى الغيبة عن حضرته تعالى الا أنه لا معنى حية لجعل سليم يعنى الخالص أو المخلص كما قاله
 بعض الفضلاء (أقول) هذا جمع ما قالوه برتبة والذى يقبله القلب السليم أن ما ذكره من الاستعارة مقترن
 وأن ما قاله المصنف هنا خالص أو مخلص بيان لمصلى المعنى فيصير معنى التركيب أنه أخلص لله قلبه السليم
 من الآفات أو المنقطع عن العلائق أو الحزین المنكسر فرب قلب سليم عن الآتين غير مخلص كما فى القلوب
 البله وكذا الثالث وانما عقده تقديمه التفسير ومحالفة الزمخشري اذ تركه وأما ما ذكره فى المعرفة ففما
 أوجب به كفاية لكن أصل الاعتراف فيه توقف وان اشتره فقد وقع فى أول خطبة تهج البلاغة
 اطلاقه عليه تعالى فى قوله عارفا بقرائتها واحيايتها وقال شارح انه صحیح وكفى به حجة عليه فاعرفه (قوله
 فقدم المفعول للعناية) لان انكاره أو التقرير به هو المقصود وفيه رعاية الفاصلة أيضا وقوله على انها
 الخ اشارة الى أنه بدل كل من كل وليست الآلهة عين الكذب لكنها جعلت عينه مبالغة أو على التأويل

(ثم اغرقتنا الاخرين) يعنى ككنار قومه
 وان من شيعته لابراهيم) من شايعه فى الايمان
 وأصول الشريعة ولا يبعد اتفاق شرعهما فى
 الفروع وأغلبا وكان بينهما نيات هود وصلاح
 وأربعون سنة وكان بينهما نيات هود وصلاح
 (اذ جاء به) متعلق بما فى الشيعة من معنى
 المشايعة أو معذوف هو اذ كر (قلب سليم)
 من آفات القلوب أو من العلائق خالص لله أى
 متمعض له وقيل حزين من السليم يعنى اللدغ
 ومعنى الجى به ربه اخلاصه له كأنه جاء به متفظا
 اياه (اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون) بدل
 من الاولى أو طرف لجاء أو وسلم (أنفكا آلهة
 دون الله تريدون) أى تريدون آلهة دون الله
 افكافقتهم المفعول للعناية ثم المفعول له لان
 الالهة أن يعترأهم على الباطل ومبني
 أمرهم على الافك ويجوز أن يكون افكافقتهم
 به وآلهة بدل منه على أنهم افك فى نفسها
 لمبالغة أو المراد بها عبادتها بمجذف المضاف
 أو حلال يعنى آفكين
 (مطلب فى اطلاق العارف على الله تعالى)

المعروف في أمثاله بالتقدير في الاوّل أو في الثاني كما ذكره فان عبادتها افك أي صرف للعبادة عن وجهها أو هو حال من فاعل تريدون أو من المفعول بتقدير ما فوقه لكن وقوع المصدر حالاً غير مقيس (قوله عن هو تحقيق بالعبادة الخ) فسرب رب العالمين بالحقيق بالعبادة ليرتبط بما قبله من انكار عبادة الاصنام ولذا جعله حجة عليه فالعنى أن استحقاقه للعبادة أظهر من أن يحتج عرق شبهة فيه فأنه كزعمهم الكائن في بيان استحقاقه للعبادة وهو الذي جعلهم على عبادة غيره وقوله لكونه الخ يعني أنه أقيم فيه الدليل والعلّة بمقام مدلوله ومعلوله لدلالته عليه (قوله حتى تركتم عبادته) مع كونه المستحق لها وحده لكونه المالك الحقيقي وما سواه معلوك وقد قيل كل ما يصلح للمو • لى على العبد حرام

وقوله وأشركتم الخ أي تركتم عبادته خاصة وفي نسخة أو أشركتم وهو الاظنور فالعنى على الاوّل فما ظنكم به وهو حقيق بالعبادة أشركتم فيه حتى تركتم عبادته بالكيفية وعلى الثاني أعلم أي شيء هو حتى جعلتم الاصنام شركاءه وعلى الثالث ما ظنكم بعقابه حتى اجترأتم على الافك عليه وفي كلامه لم يفسر وقوله والمعنى الخ يعني أن الاستفهام انكارى والمراد من انكار الظن انكار ما يقتضيه وصد بالاصاد المهملة بمعنى يمنع (قوله على طريقة الازام) بناء على اعترافهم بأنه رب العالمين وجعله كاطبة دون أن يقول وهو حجة ملزمة لانه ليس صريحاً في الازام ولذا جعله على طريقته فتأمل (قوله فرأى مواقعها الخ) انما فسره لان ما يستدل به على حدوث أمر ليس هو رؤية أجزائها فقط بل مع ما يستدل به من أحوالها كاتصال بعضها ببعض وتقابلها وتقارنها ومواقعها مغايرها فالمراد بالتظرفها التأمل في أحوالها أو في عملها المشروح فيه ما شاهدته من ذلك أو في كتب النجوم وأحكامها ولذا اعتداه بنى كاقيل هل من كتاب أو أخ أو فقي • أنظر فيه أوله وأوابه

وقيل لبعض الملوك ما تشتهي فقال حبيب أنظر اليه ومحتاج أنظر له وكاب أنظر فيه فهو مجاز عاذ كرا وفيه مضاف مقدر (قوله ولا منع منه) أي كيف ينظر في النجوم وهو نبي معصوم فأجاب بأنه ليس بمنع شرعاً وكون النجوم تدل على بعض الامور بلعل الله لها علامة عليه جائز وانما المنع اعتقاد أنهم امؤثرة بنفسها والجزم بكلمة أحكامها وقد ذكر الكرماني في مناسكه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل أراد الدخول في الشهر تريد أن تحس صفقتك وتخب سبيك اصبر حتى يهل الهلال مع أنه لم ينظر فيها حقيقة بل أوهمهم ذلك لانهم كانوا مجسمين فأنظر لهم ذلك لثلاث محض معهم في مجامع كقرهم (قوله سأولوه أن يعبد معهم) يقال عبداً اذا حضر مع الناس في العبد كما يقال جمع اذا حضر الجمعة وعرف اذا حضر عرفه فلأسأولوه الذهاب معهم ليعبدهم وجمع كقرهم ذكر ذلك ليختلف عنهم (قوله أراهم انه استدلى بها) أي أوهمهم أنه استدلى بالنجوم على سقمه وقوله على أنه مشارف لاسقمته ليقبأ استدلى ولثلاث متعلق بأراهم ومعيد بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الباء المثناة التسمية محل عيدهم وانما أوّل سقيم بالمشاركة لانه غير سقيم بالفعل كما شاهدوه والسقيم بالفعل لا يحتاج للتظرف في النجوم لذلك وظاهر عطف قوله أو أراد بأو كما في أكثر النسخ ان هذا تأويل مستقل فالتأويلات أربعة فالمراد أنه مستعد للاسنام كما هو شأن كل أحد اذا المشاركة بعضها المعروف غير موجوده فيقول الى الجواب الاخير والمراد بسقيم صدور الكذب منه وأنه جائز اذا تضمن مصلحة والظاهر هو العطف بأو على أن الوجوه ثلاثة وسقم قلبه حزنه ونغمه يجعل ذلك مرضاعلى طريق التشبيه أو هو مجاز بان استعماله في لازمه وهو الخروج عن الاعتدال فان الاعتدال الحقيقي غير موجود أو أراد أنه مستعد للموت استعداد المريض فهو استعارة أو مجاز مرسل وانما أوّلوه لانه معصوم عن الكذب وتسميته كذبا في الاحاديث الصحيحة نظراً لظاهره وجعله ذنباً في حديث الشفاعة لانه خلاف الاولى اذ عدل عن التصريح الى التعريض ومن جوّز صدور الذنب عنهم لا يؤزوه وقول الامام اسناد الكذب الى راوى الحديث أهون من اسناده الى ابراهيم لا يلتفت له وتدرؤى في الصحيحين (قوله ومنه المثل كنى بالسلامة داء) هو حديث في مستند الفردوس فهو من الامثال النبوية ومعناه أن حياة المرء سبيلونه فهو

(فانظركم يرب العالمين) عن هو حقيق بالعبادة لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته وأشركتم به غيره وأمنت من عذابه والمعنى انكار ما يوجد لنا فضلا عن قطع يصد عن عبادته أو وجود الاشرار لله أو يقتضى الامن من عقابه على طريقة الازام وهو كالحجة على ما قبله فنظر نظرة في النجوم فرأى مواقعها واتصلا لنها وفي عملها أو في كتابها ولا منع منه مع أن قصدوا بها مهم وذلك حين سأولوه أن يعبد معهم (فقال انى سقيم) أراهم بأنه استدلى بها لانهم كانوا مجسمين على أنه مشارف لاسقمته لثلاث مجزوء الى معيدهم فانه كان أغلب أسقامهم الطاعون وهو انوا يخافون العدوى أو أراد انى سقيم القلب لا كفر كرم أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجاً قل من يخلو منه أو يصد الموت ومنه المثل كنى بالسلامة داء

المرض الحاضر وهو معنى كثير في الأشعار القديمة كقول جدي بن نوز * وحسبك داء أن تصح وتسلما * ومنه أخذ المتنبى قوله قد استشفيت من داء بداء * واقتل ما أعلك ماشقا كما والبيت الذي ذكره المصنف للسيد من قصيدة وقوله

كانت فتاقي لاتبين لغامز * فالأنها الاصباح والامساء

ويجاء به بمعنى مجتهد أو بصحى من أجهه إذا صيره صحيفا وليس كان عن رزق العمر الطويل والمنسل والبيت بيان للوجه الأخير (قوله هار بن مخافة العدوى) بفتح العين وهي سراية المرض وعلى تفسيره هذا مدبرين حال مقيدة لا مؤكدة كما هو المتبادر وقوله فذهب الخ أصل معناه الميل في جانب ليندفع من خلقه فتموز به عما ذكره لأنه المناسب هنا والطعام المذكور كان يقرب للاصنام في أعادهم وأتى بصير العقلاء لعاملته معهم معاملة العقلاء وقوله وأن الميل لمكروه وعلى المضرة كافي دعا عليه وضربا مصدر راغ باعتبار المراد منه بطريق التعوز أو بدلالة السياق ويجوز كونه جالجا معنى ضاربا أو مفعولا له (قوله وتقيده بالعين الخ) فيكون المراد الضرب القوي والباء في الأول للاستعانة ويجوز كونها للملايسة واللين بمعنى القوة مجازا كما مر وفي الثاني للسبية (قوله بعد ما رجعوا قرأوا أصنامهم مكسرة) إشارة إلى التوفيق بين ما في هذه الآية وما في الأخرى مع عناقى يذكرهم الخ فان هذه تقتضى أنهم شاهدوه وهو يكسرها فأسرعوا إليه وتلك تدل على أنهم لم يشاهدوه وإنما استدلو بآفته على أنه الكاسر لها بأن هذه لا تتناقى تلك فان معناها أنه حين كسرها لم يشعر به أحد واقبالهم اليه بزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم فأوابه على أعين الناس وليس في النظم ما يتأقبه وأجيب أيضا بأن الرافى له بعض أتباعهم ولم يذكره لكبرائهم لصارف ما حتى بلغهم فقالوا ما صدر عنهم وهو المذكور في سورة الأنيب (قوله من زف النعام) أى أسرع ظلطه الطيران بالمشى ولذا قيل زف العروض لا لسرعة المشى بها بل لخفة السرور ونشاطه ومصدره الزف والزف وأزفه حله على الزف أو دخل فيه فيكون متعديا ولا زمانا من الثلاثي المعلوم قرأ جميع القراءة الاحزمة فانه قرأ بضم الباء على أنه معلوم المزيد والقراءات الباقية كلها شاذة فانقله المصنف عن حمزة مخالف لما في جميع كتب القراءات وقوله بزف بعضهم قد مر مفعولا لأن أزف متعد وقد عرفت أنه يكون لازما فلا يحتاج لتقدير وكون وزف بمعنى أسرع أثبتة النقات فلا يلتفت لمن أنكره وزف بمعنى حد الاستعير بمعنى أسرع كما أشار إليه بقوله كان الخ (قوله وما نعاملونه) فإم موصولة وعاندا محذوف وهذا رجمه في الكشاف على المصدرية لكنه زعم أنه هو الموافق لمذهب أهل العدل لأن أهل السنة استدلو بهذه الآية على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وبشوه على كون ما مصدرية وأنه الأصل لعدم احتياجه إلى التقدير وليس هذا أيضا لازم كما أشار إليه المصنف وقال الزمخشري أن معنى الآية بأنها باء جليلاته تعالى احتج عليهم بأن العبد والمعبود جميعا خلق الله فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد هو الذي صورته وشكله ولولا أنه يمكن له صورة فلو قلت والله خلقكم وخلق علمكم لم تكن محتجا عليهم ولا كان أكلامك طباق وما في ما تختصون موصولة فلا يعدل بها عن أختها لما فيه من فك النظم وتبويه هذا محصله وهو كلام حسن لكنه حق أريد به باطل كما سنبينه (قوله فان جوهرها مخلقه وشكلها وان كان بفعلهم) رد على الزمخشري الذي جعل الموصولة دالة على أن جوهرها أى مادتها مخلقه تعالى دون تشكيلها وتصويرها فانها من أفعال العباد المخلوقة لهم عنده فالموصولة لا تنافي مذهب أهل الحق إذ يتعلق الفعل بالمشق يقتضى تعلقه بمبدأ اشتقاقه فعنى يجب التوابعين يجب ذواتهم وقوتهم وقوله وان كان الخ ان فيه وصلية أى لهم مدخل في الفعل بالكسب الاختياري والمباشرة وان كان الله خلقه كما هو مذهب الأشعرية ولا دلالة في كلامه على أنه لا مدخل لخلق الله في الشكل كما توهم وقوله ولذلك جعل من أعمالهم دفع لما قيل انه كيف جعل مخلوقاته ومعمولاتهم من غير احتياج الى ايقاع الخلق على جوهرها والعمل على شكلها كما في الكشاف تأييد المذهب وقوله فباقداره الخ خيرا

وقول السيد فدعوت ربى بالسلامة جاها ليعصى فاذا السلامة داه (قوله واعنه مدبرين) هار بن مخافة العدوى (فراغ الى آلهم) فذهب إليها خفية من روضة الثعلب وأصله الميل صيلة (فقال) أى للاصنام استهزاء (ألا أنا كون) بمعنى الطعام الذى كان عندهم (مالكم لا تنطقون) الذى كان عندهم (فقال عليهم) مستخنيا بجوابى (فراغ عليهم) (فقال عليهم) مستخنيا والتعديعية على الاستعلاء وأن الميل لمكروه (ضربا بالعين) مصدر راغ عليهم لانه في معنى ضربهم أو لمضمر تقديره فراغ عليهم بمعنى ضربهم وتقيده بالعين للدلالة على قوته فان قوة الألة تستدعى قوة الله على قوته فان سب الخلف وهو قوله ناقله لا يكون أصنامكم (فأقبلوا اليه) الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما رجعوا فرأوا أصنامهم مكسرة وبخسوا عن كسرها فظنوا أنه هو كما شرحه فقوله من نجل هذا بالهنا الآية (زفون) يسرعون من زف النعام وقرأ (زفون) يسرعون من زف أى يحملون حمزة على بناء المفعول من أزف أى بزف بعضهم على الزف وقرئ بزفون أى بزف بعضهم بعضا وزفون من زف إذا أمرع وزفون من زفاه إذا حدها كأن بعضهم زفون بعضا تسارعهم اليه (قال أن عبدون ما تختصون) ما تختصونه من الاصنام (والله خلقكم وما نعاملون) أى وما نعاملونه فان جوهرها مخلقه وشكلها وان كان بفعلهم ولذلك جعل من أعمالهم فباقداره اياهم عليه وخلقها ما يتوقف عليه فعملهم من الدواعى

قوله شكلها والعدد بضم العين جمع عدة وهي ما يكون آلة للشيء (قوله أو عملكم الخ) أي ما مصدرية
 والمصدر مؤول باسم المفعول لأنه كالتصيير لما تصنون وهو بمعنى المنحوت فيعده معناه ومعنى الموصول
 لكنه يستغنى عن الحذف وأما كونها استهامة للتصوير والانتكار بخلاف الظاهر وجوز في الانتصاف
 كونها في ما تصنون مصدرية لأن المعبود في الحقيقة علمهم ولا مانع منه أيضا (قوله أو أنه بمعنى الحدث)
 أي باق على مصدرية والمراد به الحاصل بالمصدر والاثرا لنفس التأثير والابقاع فإنه لا وجود له في الخارج
 حتى يتعلق به الخلق والمصدر كثيرا ما يراد به ذلك حتى قالوا أنه مشترك بينهما وليس مجازا فيه وهو المراد من
 الفعل بالكسر بخلاف الفعل بالفتح فإنه اسم الايقاع والخلاف بينهما وبين المعتزلة في الأول فتعلق الخلق
 على هذا الوصف وعلى ما قبله الذات مع الوصف (قوله فإن فعلهم اذا كان بخلق الله الخ) يعني أنه على
 ارادة الحدث لا يفوت الاحتجاج به على مسلك أهل السنة بل ينبت على وجه أبلغ فيه وأيد بأنه بصير كناية
 وهي أبلغ من التصريح لأن خلق الفعل يستلزم خلق المفعول المتوقف عليه فيم الاحتجاج على الكفرة
 بأن العابد والمعبود خلق الله ولا نفوت الملازمة كما شنع به الرمنخري عليهم وقد سلف تقريره وردده
 في الكشف بأن الملازمة ممنوعة عندهم إلا تراهم اعترفوا بأن العبد وقدرته و ارادته من خلق الله وما
 توقف عليه من فعل العبد خلق العبد متوقفه على الله لا ينكر وإنما الكلام في اليجاد فأظهر منه أن يقال
 المعمول من حيث المادة لا ينكر كونه من خلق الله فقبل هو من حيث الصورة أيضا خلقه فهو من جميع
 الوجود مخلوق مثلكم من غير فرق فلم تسوونه بالخلق وما زاد بفعلكم الابداع عن استحقاق العبادة
 والانتصاف ان استدلال اصحاب هذه الآية لا يتم وردة الكرماني في حواشيه بأن ما يعملونه على اطلاقه
 لا يفيد وإنما يفيد بعد تقييده بقوله من الاصنام كما صرح به الرمنخري قد دخل الاصنام بمعنى يجوزها
 وشكلها الذي يتحقق به الصنية في عموم ما يعملونه دخولا أو ليا فلا يفوت الاحتجاج عليهم ويتم به
 الاستدلال على مذهب أهل الحق وقد قيل عليه ان المراد بالفعل الحاصل بالمصدر لأنه بالعلمي الآخر من
 النسب التي ليست بوجوده عندهم وما ذكره من أن السند يجمع مع المقدمة المنوعة فهو أعم غير صالح
 للسندية والمراد بمفعولهم اشكال الاصنام المتوقفة على الفعل بهذا المعنى فإذا كان كذلك وقد قام بما
 يباينهم بخلقهم فما قام به أولى ولا مجال لمنع هذه الملازمة فانهم معترفون بها اذا ابتوا خلق المولدات للعبادة
 بواسطة خلق ما يقوم بهم من أفعالهم ليس الاوانتفاء الاول ملزوم لانتفاء الثاني والحاصل أن السند
 غير صالح وهم قد اعترفوا بهذه الملازمة فهو الزام لهم بما التزموه قائل (قوله وبهذا المعنى) أي ارادة
 الحدث على الوجه الذي قرره عسك به أهل السنة على خلق الافعال لله اذ لا قائل بالفرق وقوله على الاقرين
 أي الموصولية والمصدرية بتأويله بالمعمول وقوله من حذف أي الضمير العائد المقدر والمجاز كون المصدر
 بمعنى المفعول وقد عورض بأن الموصولية أكثر وأنسب بالسياق وكلاهما غير مسلم أما الاول فظاهرا وأما
 الثاني فلما عرفت من أن العدول عن الظاهر ايسر بطريق برهاني أبلغ وأما كونه يحتاج الى تقدير عملكم
 في المنحوت فيكثر الحذف فليس بلازم لجواز ابقائه على عمومه الشامل للمنحوت بالطريق الاولى أو بقدر
 بمصدر مضاف اضافة عهدية (قوله ابنوا له بنيانا) حائطا يوقد فيه تلك النار وفسر الخيم بما ذكر لانها
 تكون بمعنى جهنم والتأجيح الايقاد وجميع ذلك البيان الاضافة للملازمة بكونه فيه وقوله فإنه الخ
 تفسيرا للكيد فإنه الخيلة الخفية وقيل المراد به المنصيق وفسر الاسفلين بالاذنين فهو استعارة وقد فسر
 بالهالكين وبالعديين في الدرك الاسفل والبرهان النير الواضح وفيه لطف هنا (قوله الى حيث أمرني
 ربي) الظاهر أنه جعل المذهب الى المكان الذي أمره ربه بالذهاب اليه ذهابا اليه وكذا الذهاب الى مكان
 يعبد فيه لأنه على تقديره مضاف أي أمور ربي ولو أخر قوله وهو الشأم كان أولى وقوله الى ما فيه صلاح
 الظاهر أنه لف ونشره شوش ولو جعل مر تبا وعم في كل منهما ص (قوله وانما القول الخ) أي
 قطع وجرم به لأن السنين تؤكد الوقوع في السنة قبل لانها في مقابلتها لن المؤكد للنفي كذا ذكره سيديوه

والعدد أو عملكم بمعنى معكم واكمل ليطابق
 ما تصنون أو انه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا
 كان بخلق الله تعالى فيهم فمهم كان مفعولهم
 المتوقف على فعلهم أو لى بذلك وبهذا المعنى
 تمك أفعالنا على خلق الاعمال ولهم أن
 يرجوه على الاقرين لما فيهم ما من حذف أو مجاز
 (قالوا بنوا له بنيانا) فاقوم في الخيم في النار
 الشديدة من الخيمة وهي شدة التأجيح واللام
 بدل الاضافة أي خيم ذلك البيان (فأرادوا
 به كيدا) فإنه لما قهرهم بالجنة قصدوا تعذيبه
 بذلك لئلا يظهر للعبادة عجزهم (بجعلناهم
 الاسفلين) الاذنين بافعال كيدهم وجعله
 برهانا تبرا على علو شأنه حيث جعل النار عليه
 بردا ووسلا (وقال اني ذاهب الى ربي) الى
 حيث أمرني ربي وهو الشأم أو حيث أتجدد
 فيه لعبادته (سهيدين) الى ما فيه صلاح ديني
 أو الى مقصدي وانما القول

والصغير

السبق وعده أو لفرط نوكاه أو البناء على عادته معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه الصلاة والسلام حين قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع (رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يعني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في القرية يعني الولدان أنظ الهبة غالب نفسه وقوله (فبشرناه بغلام حليم) بشرناه بالولد وبأنه ذكر يبلغ أو ان الحلم فان الصبي لا يوصف بالحلم ويكون حليما وأي حلم مثل حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح وهو مرأق فقال سجدني ان شاء الله من الصابرين وقيل مانعت الله نيبا بالحلم لعزوه وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما الصلاة والسلام وحالهما المذكورة بعد تشهد عليه (فلما بلغ معه السعي) أي فلما وجد وبلغ أن يسعي معه في أعماله وهو متعلق بمعدوف دل عليه السعي لانه لا يوصله المصدر لانه لا يتقدمه ولا يبلغ فان بلوغه مالم يكن معا كانه قال فلما بلغ السعي فقبل مع من قبله معه وتخصيصه لان الاب اكمل في الرفق والاستصلاح له فلا يستعجه قبل أو انه اوله استهو به لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشرة سنة (قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك) يحتمل أنه رأى ذلك وانه رأى ما هو تعبيرة وقيل انه رأى ليله التروية أن قائلا يقول له ان الله يأمرك بالذي يحب انك فلما أصبح روى أنه من الله أو من الشيطان فلما أسمى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله ثم رأى منله في الليلة الثالثة فهم بخره وقال له ذلك ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر والاطهر أن المخاطب اسمعيل عليه السلام لانه الذي وهب له اثر الهجرة ولأن البشارة باسحق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام وقوله عليه الصلاة والسلام ان ابن الذبيحين فأحدهما جده اسمعيل والاخر أبو عبد الله فان عبد المطلب نذر أن يذبح ولذا ان سئل الله له حفر زمزم أو بلغ نبوه عشر الف الماسهل الله عليه أقرع فخرج المسموم على عبد الله ففداء بجانه من الابن ولذلك سنت المدينة مائة ولأن ذلك كان بركة وكان قرنا الكسرى معلقين بالكعبة حتى احترقهما في أيام ابن الزبير ولم يكن اسحق نعمة

والضمير في قوله لسبق وعده الله أو لبراهيم على أن الضمير مضاف للمفعول اتسقت الضمائر والظاهر أنه لما أمره بالذهاب تكفل به دايته وليس فيماد ذكره نسبة القصور الى موسى عليه الصلاة والسلام حتى يقال ذلك في أمر دنيوى وهذا في أمر ديني فلذا اناسب الجزم فيه بل للتفاوت بين مقاميهما وأذالك كان قبل البعثة بخلاف هذا والظاهر أن التوقع ليس ناشئا من تردد في الاجابة بل تأذب مع الله أن لا يقطع عليه بأمر قبل وقوعه وقد صدر مثله عن نبينا صلى الله عليه وسلم في قوله عسى أن يهديني ربي وهو أرفع الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله رب هب لي من الصالحين) تقديره ولدا من الصالحين وحذف لاله الالهة عليه فانها في القرآن وكلام العرب غلب استعمالها مع العقلاء في الاولاد كقوله وهب لي نساء المذكور ولذا سمي هبة وموهبة وأما قوله ووهبنا له أخاه هرون فن غير الغالب والمراد هبة نبوته لاذانه وهو شئ آخر (قوله وقوله فبشرناه الخ) وجه دلالة باعترافا بما يتبادر من فخره فانه انما يقال مشله في حق الاولاد وكفى يعرف الخطاب شاهدا عليه كما فيما قبله فلا يرد عليه أنه لا دلالة فيه على ما ذكر ولا يتجه دفعه بأنهم ان نسب البشارة على الدعاء فانه لا يجدي دون ما ذكرناه وأيضا يجوز كون الدعوة مطلقة والجواب خاص (قوله وبأنه ذكر) لاختصاص الغلام وقوله يبلغ أو ان الحلم فان الصبي لا يوصف بالحلم المعروف فانه لازم لوصفه بالحلم لانه لازم لذلك السن بحسب العادة اذ قبل بلوغه في الصبيان سعة صدر وحسن صبر وعضاء في كل أمر ويجوز أن يكون من قوله غلام فانه قد يتخص بمابعد البلوغ وان كان ورد عام أيضا والعرف كاذكره الفقهاء وقوله ويكون حليما معطوف على يبلغ وهذا من منطوقه وقوله وهو مرأق قريب من البلوغ فيعطى حكمه فلا يتوهم عدم مناسبته لما قبله مع أنه أعلى وقوله تشهد عليه أي تدل على ما ذكر فيها (قوله فلما وجد الخ) بيان لحاصل المعنى المراد لا تقدر اعراب وبيان حذف اذ البلوغ لا يكون الا بعد وجوده وقوله لان صلة المصدر الخ وكذا أعماله عرفا قيل أيضا ومن اغترق ذلك في الظرف جعله متعلقا به من غير تكاف (قوله فان بلوغه مالم يكن معا) ولوتعلق به لدل على ذلك وهو غير صحيح وأما قول باقيس أملت مع سايمان فلا يدل على جواز مثله باعتبار دلالة على التبعية وان لم يصد زمان تلبسها بالفعل لانه أول ما أنه حال أو فيه مضاف مقدر رأى اسلاما مع دعوته وهذا أيضا جار هناك بأن يقدر حال من فاعل بلغ أو فيه مضاف مقدر رأى مع ترتيبه فن قال المعنى ليس عليه لم يصب ذلامع منه وقوله فقبل معه أي سعى معه لكن تقدم البيان خلاف الظاهر وقوله فلا يستعجه الخ فالمراد بيان أو انه وأنه في غضاضة عوده كان فيه ما فيه من رصانة العقل ورزانه الحلم حتى أجاب بما أجاب فنادته بيان الواقع مع ما ذكر في الوجه الذي بعده بيان استجابة دعائه (قوله يحتمل أنه رأى ذلك) أي رأى في منامه أنه فعل ذبحه فحمله على عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في أن رؤياهم تقع بعينها أو رأى ما عبره بذلك وقوله روى أي ففكر وتأمل في ذلك ليعلم أهو روحاني أم شيطاني وقوله وقال له أي قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لابنه (قوله والاطهر الخ) انلاف في هذه المسئلة مشهور ولكن الصحيح انه اسمعيل عليه الصلاة والسلام للوجوه التي ذكرها المصنف وقوله اثر الهجرة أي هجرته الى الشام وهي أول هجرة لله وكان رزقه قبل كبر سنه بخلاف اسحق (قوله ان ابن الذبيحين) قال العراقي لم أقف عليه (قلت) في مستدرك الحاكم عن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه اعرابي فقال يا رسول الله خلفت البلاد يا بسة والماء يا ساهلك المال وضاع العيال فعد على مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين قال فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عامه الحديث ذكره في المواهب والشفاء وهذا يكفى لشبوهه حديثا فانه قوله ونعله وتقريره وقوله ان سهل الله له حفر زمزم لانها كانت اندرس أثرها لما خلت مكة عن الناس بعد جرحهم كما فصل في السير وقوله أو بلغ الخ شك من الراوى وهو الصحيح لان هبة الله لم يولد عند حفر زمزم وقوله فخرج الخ هي قصة طويلة طواها المصنف وقوله ولان ذلك كان بمكة يعني ولم يخرج لها اسحق ومن يقول هو اسحق وعليه أهل الكتاب يقول النصر بالارض المقدسة فلا يسلم هذا

ولان البشارة باسحق كانت مقسومة بولادة يعقوب منه فلا يتاسها الامر بوجه من احضا وما روى انه عليه الصلاة والسلام مثل اى النسب اشرف فقال يوسف صدق الله بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله فالصحيح انه قال يوسف ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ولزوائد من الروى وما روى ان يعقوب كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وفتح الياء فيهما (فانظر ماذا ترى) من الرأى وانما شاوره فيه وهو حتم لم يعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله فثبت قدمه ان جزع ويا من عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه فيكون ويكتسب المثوبة بالانقياد له قبل نزوله وقرأ حمزة والكسافى ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء خالصة والباقون بفتحها وأبو عمرو وعيل قصة الراء وورش بين بين والباقون باخلاص فتحها (قال يا أبت) وقرأ ابن عامر بفتح التاء (افعل ما تؤمر) أى ما تؤمر به فجز فاذنعة أو على الترتيب كما عرفت أو امرك على ارادة المأمور به والاضافة الى المأمور به لفهم من كلامه انه رأى انه يذبحه ما موراه أو علم ان رؤيا الانبياء حق وان مثل ذلك لا يقدمون عليه الا بأمر ولعل الامر به فى المنام دون اليقظة لتكرن مبادرتهم الى الامتثال أدل على كمال الانقياد والاخلاص وانما ذكر بلفظ المضارع لتكرن الرؤيا (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على الذبيح أو على قضاء الله وقرأ نافع بفتح الداء (لما أسلمنا) استسلمنا لاضر الله أو سلمنا الذبيح نفسه وابراهيم ابنه وقد قرئ بهما وأصلها سلم هذا فلان اذا خلص فانه سلم من أن ينزع فيه (وله للبعين) صرعه على شقه فوقع جبينه على الارض وهو احد جانبي الجهة وقيل كبه على وجهه

(قوله ولان البشارة باسحق الخ) يعنى في قوله تعالى في هود قد بشرناهما باسحق ومن وراء اسحق يعقوب منه أى من اسحق فظاهرة اقترانهما فى البشارة كما هو المتبادر وان أمكن وقوع البشارة يعقوب منه بعد قصة الذبيح كما مر فاذ بشر بالولد وولد الولد دفعة كيف تصور ويحى ذات الولد مره اسحق قبل ولادة يعقوب منه وكاتبه يوسف الى يعقوب غير ثابتة بل قال ابن جرانه موضوع فلاحاجة الى تأويل ابن الذين بين بأنه قد يطلق على العم والد وقوله بنتح الباء أى من انى وهو ظاهر وقوله احترق أى حين حاسر هاتى زمن ابن الزبير رضى الله عنهم ما للحجاج وم قال هو اسحق يقول الذبيح بالشام وعند العنزة وكاتبه يعقوب الى يوسف عليهما الصلاة والسلام حين أخذ آخاه ووقع فى النسخ اسرائيل الله بالاضافة لان اسرائيل يعنى الصفة وقد مر أن معناه صفة لله فلا وجه للاضافة منه الا على التجريد وقيل ان فى الدلالة على كونه اسحق أدلة كثيرة وعليه حمل أهل الكتاب ولم ينقل فى الحديث ما يعارضه فلهذا وقع مرتين مرة بالشام لاسحق ومرة بمكة لاسماعيل (قوله من الرأى) يحتمل أنه بيان لكون يرى من الرأى ويحتمل أن يكون بياناً لما فى النظم ويعلم منه تفسير ترى ابصار هو على قراءة الفتح من الرأى والقصد المشاورة وماذا منقول مقدم وقوله وهو حتم أى الذبيح لانه بوحى أو ما فى حكمه مما يفيد الايجاب ولذا قال ابنه افعل ما تؤمر وقوله بفتحها أى التاء وباخلاص فتحها أى الراء وقيل انه اتسن لمشاورة ولان ذبحه مما لم يرض قبل والامر فيه سهل وضم التامع كسر الراء على حذف مفعوله أى ترى اياه من الصبر على الضم والفتح فالعنى ما يسهل فطاطرك وفكرتك (قوله أى ما تؤمر به الخ) يعنى أن ما موصولة حذف عائد هلى بعد ما حذف الباء فعندى نفسه كقوله * أمرتك انظر فاقول ما أمرت به * أو حذف ما عا وأما مصدرية والامر بمعنى المأمور به لانه المفعول والحذف فيه ثم ان الحذف بعد الحذف كالجواز على الجواز فانه يجوز اذا اشاع الاول حتى التحق بالحقيقة ويمتنع فى غيره والحذف الاول سائغ كفى البيت المذكور فكأنه متعدد بنفسه فالحذف فيه كانه واحد فلا يثنى هذا ما مر فى قوله لا يسعون الى الملا الاعلى من منع المصنف اجتماع حذفين فانه ليس على اطلاقه واذا جاز حذف جمل متعددة فلم لا يجوز حذف حرفين فلاحاجة الى القول بأن المنوع كونه حذفاً قياسياً فلا يمتنع سماعاً على طريق الندرة (قوله على او اذن المأمور) يعنى أن الامر بمعنى المأمور كالتطهرورو الامام لمبايطة هره ويؤتم به فالصدر المسبوك يعنى الحاصل بالصدر فانه كالمصدر الصريح وهو كثير ما مراد به ذلك كما مر فلا يراد أن المصدر المؤول لاراد به الحاصل بالمصدر كما قيل وقوله والاضافة الى المأمور و اراد بالاضافة معناها اللغوى يعنى أنه كان الفعل المجهول فيه مستنداً الى الجواز والجرور وأصله بما يؤمر به فأنشد الى ضمير ابراهيم وهو المأمور بتجوزاً من غير حذف فيه وفيه نظر (قوله واهله فهم) كلامه الخ لان قوله تؤمر يقتضى تقدم الامر وهو غير مذكور فإما أن يكون فهم أن معناه انى أمرت بذلك أو رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى فهمى فى معنى الامر والفرق بين الوجهين أنه فهمه على الاول من كلامه وعلى الثانى من عزمه على ما لا يقدم مثله عليه بدون أمر واليقظة بفتح القاف وتوسن للضرورة كما فى قوله

فالعيش نوم والمنية يقظة * والمرء بينهما خيال سارى

(قوله وانما ذكر بلفظ المضارع) الدال على الاستمرار التجددى لتكرن الرؤيا كما مر وقوله ستجدني أى لا يقع منى ما تخشاه وقوله على قضاء الله أى كل ما قضاة ذبحاً كان أو غيره فهو أعم من الاول (قوله استسلمنا) أى انقاد أو طاعا فيكون لازماً وما بعده على أنه متعدد مفعوله مقدر وقوله الذبيح وما بعده بالرفع بدل من ضمير التثنية أو فاعل لفعل مقدوم مقسرة لقوله سلمنا وقوله وقد قرئ بهما أى باستسلمنا وسلمنا وقوله وأصلها أى الافعال الثلاثة وفى نسخة أصلها والاولى أولى وقوله فانه الخ توجيه لاسعماله للخلاص بأنه لسلامته من النزاع (قوله صرعه على شقه) أصل معناه رماه على التل وهو التراب المجتمع كتره ثم عم لكل صرع وكونه على شقه من الجبين لانه أحد جانبي الجهة كما أشار اليه وقوله كبه على وجهه الخ مرضه لان قوله على الجبين يأباه ولذا خطأ الكندى أباً الطيب المتبني فى شرحه لقوله

وخل

وخل زيا لمن تصفقه * ما كل دام جبينه ساجد

فقال السجود على الجهة لاهل الجبين وقد وضع الجبين موضع الجهة على عرف العائمة وانكسر انسان
 جبينان يكسنان الجهة هذا قول اهل اللغة ولم أر من نقل هذه اللفظة انتهى الا أنه لا مانع من اطلاقه على
 الجهة للجمهورية وعلى كل حال لا يخرج عن الضعف وقوله بإشارته أى صرعه على وجهه بإشارة ورأى من
 ابنه حتى لا ينظر كل لاخر يرق قلبه ويجوز ولذا اتقول العائمة عين لا تنظر وقلب لا يحزن وقوله تغير ابرق
 كان الظاهر في ريق وفي نسخة ريق له أى للتغير لا للولد وهى أحسن لسلامتها من التكلف وقوله وكان ذلك أى
 الموضع الذى تله فيه وأخبره لعلمه من ذكر الارض ومنى يجوز صرعه وعدمه وقوله على مسجده أى مسجد
 منى وذكره باعتبار المكان واللام فى قوله للجبين كما فى يجرىون للاذقان وقوله * وحترصر بعاليدين وللقم *
 لبيان ما حتر عليه وليست للتعبية (قوله وجواب لما حذف) مقدر بعد قوله صدقت الرواية وليس هو
 ناديه والواو زائدة فيه لما فى حذفه من البلاغة لا يهاهم أنه مما لا تنى به العبارة كما أشار اليه بقوله كان ما
 كان الخ ونذاؤه بان بواسطة ملك وتصديقه الرواية بالتبدل وسعه وان لم يقع ماراً بعينه أو لان الرواية
 تؤول وصدقها وقوع نأويلها ووقوعها بعينها ليس بلازم وعدم قطع السكين لان القطع يخلقه الله فيها
 عادة وقد لا يخلق أولانه قلب حدها ولأن مذهبهم جعل الله عليه صفة من تخس لا يراها كما قيل (قوله
 تعليل لافراج تلك الشدة) أى ان الله فترج كبرهم مما تهم بما من الاحسان والخيرات الحسنان وليس
 تعليل لما انطوى عليه الجواب من الشكر كما لوهم فانه لا وجه له وقوله باحسانهم متعلق بتعليل (قوله
 واخرج به من جوز النسخ قبل وقوعه) أى الفعل كما نصحت الحسين صلاة فى حديث الاسراء وهذا مذهب
 كثير من الاصوليين ومن خالف فيه من المعتزلة وغيرهم أوله والخلاف فى المسئلة على وجهين هل يجوز
 النسخ قبل الوقوع والتكهن منه أو يجوز قبل الوقوع اذا تمكهن منه وما نحن فيه من قبيل الثاني لتمكنه
 من الذبح ولذا لم يذكر المصنف وهو محل النزاع بينما وبين المعتزلة فان الأول لم يقل به أحد غير الكرخى
 (قوله ولم يحصل) أى الذبح أو المأثور به فيكون نسخاً لم يقبل وقوعه مع التمكهن منه والفائدة فيه الاستلاء
 واختيار المكلف فى اقتضاده فلا يرد قول المعتزلة انه لا فائدة فيه وحجة الفريقين مفصلة فى أصول الفقه
 لكن من الحنفية من قال ما نحن فيه ليس من النسخ لانه رفع الحكم الى البدل وهما له بدل قائم مقامه
 ونظيره يتناهى وجوب الصوم فى حق الشيخ الفانى عند وجوب القدية عليه فعدم أنه لم يرفع حكمه للمأثور وفى
 التوقيع فان قيل هب أن اختلف قائم مقام الاصل لكنه استلزم حرمة الاصل أى ذبحه وتحريم الشئ بعد
 وجوبه نسخاً لا محالة لرفع حكمه قبل انسلم كونه نسخاً وانما يلزم لو كان حكماً شرعياً وهو ممنوع فان حرمة
 ذبح الولد ثابتة فى الاصل فزال بالوجوب ثم عادت بقيام الشاة مقام الولد فلا يكون حكماً شرعياً حتى يكون
 ثبوتها نسخاً للوجوب اهـ (قلت) هذا بناء على ما تقر من أن رفع الاباحة الاصلية ليس نسخاً عملاً على أنه
 نسخ كما التزمه بعض الحنفية اذ لا اباحة ولا تحريم الا بشرع كما تقرره فيكون رفع الحرمة الاصلية نسخاً
 واذا كان رفعها نسخاً أيضاً فى الاراد المذكور من غير جواب على ما تقر فى شرح التحرير (قوله الذى
 يتميزه المخلص من غيره) يعنى أن المدين من أبانه المتعدى وقوله أو المحنة البيضة على أنه من اللازم وذكر
 الصعوبة لانه معنى تين البيضة ظهر ورصه وبها لا لاشارة الى أنها صفة جرت على غير من هى له كما توهم لانه
 لا مجال له (قوله بما يذبح) اشارة الى أن ذبح بالكسر صفة بمعنى ما يذبح وكونه بدله هو معنى القضاء وقوله
 فيتم به أى بما يذبح الفعل المقصود من قربان وهو ارقاة الدم بقطع الاوداج لله وذكره عظيم الحنة لانه
 مطلوب فى الاضاحى وكونه عظيم القدر لما حصل به من عظيم النفع كما ذكره وقوله من نسله الخ ترجيح لكونه
 اسمعيل وقوله وعلا بسكون العين المهملة وكسرها وكذا للعتزال بربية أو والد كرمها وشيراسم جسد بمكة
 معروف وقوله سنة أى فى روى الجمار وروى أنه اتما رى الشيطان اذ تعرض لهما (قوله والغادى على
 الحقيقة الخ) لانه المباشرة لكانه جعل مجازاً يعنى أمرنا وأعطينا أو أمددنا الى الله مجازاً ويجوز كونه

بإشارته كى لا يرى فيه تغير ابرق فلا يذبحه
 وكان ذلك عند الصخرة بمعنى أوفى الموضع
 المشرف على مسجده أو المنهر الذى بنجر فيه
 اليوم (وناديه أن يا ابراهيم قد صدقت
 الرواية) بالعزم والاثبات بالمقدمات وقدرى
 أنه أمر السكين بقوته على حلقه من ارافم تقطع
 وجواب لما حذف تقديره كان ما كان بما ينطق
 به الخال ولا يحيط به المقال من استبشارها
 وشكرها لله على ما أنتم عليه ما من دفع الله البلاء
 بعد - لوله والتوفيق بما لم يوفق غيرهما للملأه وانظار
 فضاه سبحانه على العالمين مع احراز الثواب
 العظيم الى غير ذلك (انا كذلك تجزى الحسين)
 تعليل لافراج تلك الشدة عنهم باحسانهم
 واخرج به من جوز النسخ قبل وقوعه فانه
 عليه الصلاة والسلام كان مأثوراً بالذبح
 لقوله يا أبت افعلى ما أمر ولم يحصل (ان هذا
 له والبلاء المدين) الاستلاء البين الذى يتميزه
 المخلص من غيره أو المحنة البيضة الصعوبة فانه
 لا أصعب منها (وفد يتأذبح) بما يذبح بدله
 فيتم به الفعل (عظيم) عظيم الجنة معين
 أو عظيم القدر لانه يفسد به الله نبياً نبى
 وأى نبى من نسله سيد المرسلين قبل كان كيشاً
 من الجنة وقيل وعلا أهبط عليه من شير
 وروى أنه هرب منه عند الجرة فرماه بسبع
 حصيات حتى أخذه فصارت سنة والقادى
 على الحقيقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وانما قال وفد يتناهى لان الله أهبط له والامر
 به على العجوز فى القضاء أو الاسناد

استعارة مكنية أيضا وفائدة العدول عن الاصل تعظيمه (قوله واستدل به الحنفية الخ) وكذا نقله القرطبي عن الامام مالك وكذا لو نذر قتله كما قاله الحصان ولو نذر ذبح عبده لاشئ عليه وعند أي يوسف لاشئ عليه في الكل لانه لا نذرى معصية الله والقتل حرام وكفارة كفارة بين وقال أبو حنيفة انه في شرع ابراهيم عليه الصلاة والسلام عبارة عن ذبح شاة ولم يثبت نسخه فليس معصية وقوله وليس فيه أي فيما ذكر من النظم ما يدل على أنه كان نذرا من ابراهيم حتى يستدل به وأجيب بأنه ورد في التفسير المأثور أنه نذر ذلك وهو في حكم النص ولذا قبيل له لما بلغ أوف بنذر له بأنه اذا قامت الشاة مقام ما أوجب الله عليه علم قيامها مقام ما يوجب عليه نفسه بالطريق الاولى فيكون ناسبا بدلالة النص فتأمل (قوله له له طرح عنه انا) اذ لم يقل انا كذلك كما في غيره قال في درة التنزيل لما كان قوله انا كذلك مخزي المحسنين نذرا لاجل امارة على التمام لم يذكر هنا كما في غيره لتقدم ذكر هذه القصة مؤكدة به تأكيداً عن اعادته هنا وللإشارة الى أن هذه القصة لم تتم فلذا لم يعبر فيها بما جعل مقطعا هذا المحصل ما ذكره وهو كلام حسن وما ذكره المصنف يشير اليه (قوله مقضيات بونه مقذرا كونه من الصالحين الخ) لما لم يكن في حال البشارة وجوده والا نيما من الصالحين أوله عبادا كرتوجدها المقارنة باعتبار التقدير والقضاء الازلي فتقارن الحال صاحبها على هذا التقدير وتتضح الحال كما استقصاه لك وقوله من الصالحين حال أيضا (قوله ولا حاجة الى وجود المشر به وقت البشارة) رد على الزمخشري حيث جعلها حالا مقدرة كادخلوها خالدين ثم قال ولا بدقيه من تقدير مضاف أي بشرناه بوجوده اسحق نيما أي بأن يوجد مقذرا نبوته وهو العامل في الحال لافعل البشارة وبذلك صار نظيرا دخلوها خالدين مع الفرق البين بينهما فانهم كانوا موجودين حال الدخول دون الخلود فلذا أول بمقدرين بخلافه حال البشارة اذ لم يكن موجودا فيشكل حاله وقتره الطيبي بأن الحال حلية ووصف يقتضى تقترن الموصوف والوصف عندئذ شبهه كما صرح به السكاكي وردته المصنف بوجهين الاول أن وجوده ليس بلازم وانما اللازم مقارنة معنى العامل لا تصافه بمعنى الحال موجودا كأن أوفلا حاجة لما ذكره من التقدير والثاني أنه على تسليم ما ذكره لا يكون نظيرا لادخلوها خالدين فانهم حال الدخول مقدرين للخلود وهذا حال الوجود لم يكن مقذرا للنبوة والصلاح وقال المدقق في الكشف فيه بحث فانه نظيره في أنه حال مقدرة وأن التقدير مقارن لوجود ما وقع نيما حاله ولفظ مقذرا الذي قدره في الحال المقذرة اسم مفعول قائم به ولا يجب أن يكون اسم فاعل وهو القائل وهذا يقتضى الحال المقذرة وأما التخصيص بهذا أوذا الذم على حسب المعنى والمقام ثم أن تقدير الوجود لا يحمص عنه وان لم تكن الحال مقدرة لان البشارة لا تتعلق بالاعيان تقول بشرته بقدمه زيد فبغني بشرناه اسحق بوجوده لا محالة فذا ذكره في الكشف لا بد منه وما جئ اليه القاضى لا يغني عنه (أقول) قد أطال الشراح هنا من غير طائل والتحقيق أن الاصل في الحال أن تقارن العامل في الوجود باعتبار معناها المراد منها سواء كان حقيقة أو مجازا في زمان من أحد الازمنة الثلاثة الدال عليه العامل فان لم تقارنه كانت مقدرة وليس المراد أنها مجاز عن معنى مقذرا بل هو مجاز أول أو مجاز في النسبة الحالية والمصنف لما جعله بمعنى مقضيا ومقدرا بصيغة المفعول أي في تقدير الله كانت غير مقدرة عنده كما صرح به في حمله عليه فقد أخطأ وانما هو يجوز كما مر يجعل ما قدر كلقارن فتقولهم مقذرا سواء كان اسم فاعل أو مفعول إشارة لذلك وما ذكره المصنف من أن المقدر بصيغة الفاعل صاحبها غير صحيح لانه يلزمه أن يكون نحو وضعته أمه هريمية له مثلا ليس منه لان المولود لا يكون مقذرا والمقدر غيره الا أن يجعل استعداده بمنزلة تقديره وهو تعسف فاذا ذكره كلام مغشوش ثم أن مقارنة الحال ان أريد بها مقارنة جزء ما فالدخول يقارن أول الخلود وان أريد مقارنة جميعه لزم أن يكون نحو ممرت به واعماله مقذرة ولا فائل به اللهم الا أن يراد مقارنة كل جزء جزء معتبر منه وفيه ما فيه ثم أن قوله في الكشف ان البشارة تتعلق بالمعاني دون الذات ان أراد أنه انما استعمل كذلك فالواقع خلافه كبشر أحدهم بالاشئ وبشر بولد فان قال انما يصح تقدير ولادة ونحوه من المعاني فهو محل

واستدل به الحنفية على أن من نذر ذبح ولده لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه (وتركا عليه في الآخر من سلام على ابراهيم) سبق بيانه في قصة نوح عليه السلام (كذلك مخزي المحسنين) لعله طرح عنه انا اكتفاء بذكره مرة في هذه القصة (انه من عبادنا المؤمنين) ويشيرنا باسحق نيما من الصالحين) مقضيات بونه مقذرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعها حالين ولا حاجة الى وجود المشر به وقت البشارة فان وجود ذى الحال غير شرط

* (مطلد لحال المقدرة) *

التزاع فلا وجه له (قوله وجود المبشر به الخ) أي الخارجى وعدل عن وجود الحال الى وجود المبشر به
الاخص للإشارة الى عدم لزوم ههنا بل لزوم عدمه لانه لا يبشر بالحاصل ليثبت ما ذكر بطريقه فان فكون
الحال حلية قائمة بالمحلى غير صحيح كما ينهه وقوله بل الشرط الخ قدأ وضمنه بما لا يزيد عليه وقوله فلا حاجة
الى تقدير الخ قد مر تحقيقه وأن ادعاه في الكشف أن الحاجة ماسة له لوجهه وما قيل من أن تعلق
البشارة بالاعيان ادعائية للمبالغة ولا منع منه على أن الوجود عين الماهية عند الاشاعة أو المراد الحاجة
له في حل الاشكال لا يسمي ولا يبغي من جوع مع أنه لا حاجة له لما عرفت وقوله لا اعتبار بالمعنى وقع في نسخة
للاعتبار بالمعنى بالتوصيف فالمعنى بصيغة المفعول يعنى أن الشرط تعاقب التبشير باسحق مقارنا للمقصود
بالحال من القضاء والتقدير لكفايته فيه (قوله ومع ذلك لا يبصر نظير الخ) رد على الزمخشري فيما مر
وقد عرفت أنه غير صحيح وأنه مبنى على أن مقتدر المقدر بزه اسم الفاعل لأن المقدر ذى الحال فلا يتوجه
عليه أن التنظير في مجرذ كونه حالاً مقدره وان اختلف المقدر فيه ما لانه غير مسلم عنده وقوله فان الداخين
كانوا مقدرين وقع في نسخة بعضهم بدون كانوا فاعترض بأن الصواب مقدرين لأن المقدر كان وهو من
سهو الناسخ (قوله ومن فسر الغلام باسحق الخ) يعنى في قوله في بشرناه بغلام بناء على أنه الذي يجعل
البشارة الاولى بولادته ثم انه بعدها وبعد قصة الذبح والقداه بشره بنبوته لثلاث تكرار البشارة ويكون الامر
بذبحه مع كونه سمي صيرنياً وبالانبياء عليهم الصلاة والسلام منافيه كما احتج به من قال انه اسمعيل لكنه
خلاف الظاهر لانه كان الظاهر أن يقال بشرناه بنبوته ونحوه وتقدير أن يوجد نبيا لا يذفعه أيضاً لأن
التقدير خلاف الظاهر أيضاً وعلى هذا التقدير فالحال مقدره أيضاً لمقارنته كما توهم لأن نبوته بعد ذلك
وكون المقصود الحال وذكر اسحق تعييناً لاسمه وتوطئة لما بعده فيقول الكلام الى التشر بنبوته ووصفه
بالصلاح الذى طلبه مع أنه لا قرينة عليه لا يدفع كونه خلاف الظاهر واستبعاده (قوله وفي ذكر الصلاح الخ)
توجيه لانه لا يليق وصف الانبياء بالصلاح ولولم ينبغى تقديمه على الوصف بالنبوة لثلاثا بما عرفت بأن الصلاح
ضد الفساد ولذا اقربل به في قوله ولا تندوا في الارض بعد اصلاحها وقد يقابل باسحق كافي قوله عملا
صالحاً واخر سنياً وهو في الاستعمال يختص بالافعال كما قاله الراغب فذكر بعدها هنا تعطف بالشأن الصلاح
حيث جعل من صفات كل الانبياء وأما تأخيره الى أنه غاية النبوة وتيجتها الاختصاصه بالافعال والمقصود
من الكمال والتكميل الايتان بالافعال السديدة الحسنة وقوله على الاطلاق يعنى في جميع من عداهما وفى
جميع افعاله لتكون بأمرها صالحة وهو من أعظم الاوصاف وقوله بالفعل متعلق بالتكميل (قوله على
ابراهيم فى اولاده) الظاهر أن التعميم الآتى أحسن ولم يرجع الضمير للمبشر به لبعده لفظاً ومعنى اذ سبق
الكلام لملاح ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع أنه لا يمتشى على القول بأنه اسحق كما مر وأعاد على مع اسحق
اشعاراً باستقلاله في التبريك والضمير في قوله من صلبه لاراهيم لأن اولاد اسحق كلهم من بني اسرائيل وأيوب
من نسل عيص بن اسحق وشعيب من نسل مدين بن ابراهيم وقوله قرئ وبتر كما أى من التفعيل بالتشديد
للمبالغة وقوله محسن فى عمله فلا يقدر له مفعول وقوله على نفسه عداه يعنى لتضمنه معنى متفضل ويدخل
في المعاصى ظلم الغير وقوله مبين إشارة الى أن غيره قبلها محمول منه فلذا لم يذم به (قوله البليغ فى بيانه)
هو من المبالغة ويجوز كونه من البلاغة وهما مأخوذان من زيادة البنية وقوله ابن ياسين وقع في نسخة
ماسين بالميم ولأدري صحتها وكأنه محرف من نيامين فان ماسين ليس يعبرانى وقوله وقيل ادريس فأحدهما
اسم الاخر لقب ومرثه لأن الظاهر تغيرهما وأما كون الظاهر ذكره قبل نوح فقبه نظر وقوله وفى
حرف أى أى قراءة ايليس همزة مكسورة بعدها ياء آخر الحروف ما كنه وأخرى بعد اللام سا كنه وقيل
انها مفتوحة وسين مهملة وقوله مع خلاف عنه فى الرواية فروى عنه الوصل والقطع والثانية أشهر
حتى قال الدان انه قال بغير همزة يعنى لانه من الالف التى قبل السين كما فى كاس فقهم مواضعه الوصل ولم
يرده ورده صاحب النشر وقال انه خطأ وهذا الماعلى انه يماس دخلت عليه أل أو على أنه الياس قتلوا

بل الشرط مقارنة تعلق الفعل به لا اعتبار بالمعنى
به فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملاً
فيه ماضى وبشرناه بوجود اسحق أى بأن
يوجد اسحق نيامن الصالحين ومع ذلك لا يبصر
تغير قوله فادخلوها خالدين فان الداخين كانوا
مقدرين خلودهم وقت الدخول واسحق لم
يكن مقدر انبوة نفسه وصلاحيها حيثما يوجد
ومن فسر الغلام باسحق جعل المقصود من
البشارة نبوته وفى ذكر الصلاح بعد النبوة
تعزيز لشأنه وابعاء بأنه الغاية لها تضمنها
معنى الكمال والتكميل بالفعل على الاطلاق
(وركا عليه) على ابراهيم فى اولاده (وعلى
اسحق) بأن آخر حنان من صلبه أنبياء بنى
اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب أو أفضنا
عليهم بركات الدين والدنيا وقرئ وبركا (ومن
ذريتهما محسن) فى عمله وعلى نفسه بالايان
والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصى
(مبين) ظاهر ظلمه وفى ذلك تنبيه على أن
النسب لا أثر له فى الهدى والضلال وأن الظلم
فى أعقابهم لا يعود عليهم بما يقصه وعيب
(ولقد مننا على موسى وهرون) أنعمنا
عليهما بالنبوة وغيرهما من المنافع الدينية
والدنيوية (وتجيناها وقومهما من الكرب
العظيم) من تغلب فرعون أو الغرق
(ونصرناهم) الضمير لهما مع القوم (فكانوا
هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهما
الكتاب المبين) البليغ فى بيانه وهو
التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم)
الطريق الموصل الى الحق والصواب (وتركا
عليهما فما الاخرين سلام على موسى وهرون
انا كذلك فجزى المحسنين انهما من عبادنا
المؤمنين) سبق مثل ذلك (وان الياس بن
المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هرون
أخى موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرئ
ادريس وادراس مكانه وفى حرف أبى رضى
الله عنه وان ايليس وقرأ ابن ذكوان مع
خلاف عنه محذف همزة الياس (اذ قال
لقومه ألا تتقون) عذاب الله

فيه لجهته (قوله أتعبونه) على أن الدعاء بمعنى العبادة وهو طلب الخير بعينه المشهور وقوله صنم كان لاهل بك الخ ظاهره أن الصنم لقوم الياس وفي القاموس انه لقوم بونس ولا مانع لكونه لها محاق يقال انه تحريف وظاهره أيضاً أن البلد لم تسم قديماً بعلبك بل بك فقط والمشهور خلافه وقوله أتدعون بعض البعول أي الارباب والمراد الاصنام فالتكبير للتبعض فيرجع لما قبل قبله (قوله تعالى وتذرون أحسن الخالقين) لا يراد عليه أن يفعل بضاف لم لهو من جنسه وخلق الله بمعنى الإيجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لأن المراد أعظم من يطلق عليه ذلك بأي معنى كان كما قاله الأمدى وقوله وتتركون عبادته فهو بتقدير مضاف فيه أو المراد بتركه ترك عبادته ولم يقل أو تتركون طلب الخير منه كما فسر به تدعون قبله أكتفاً بما علم مما سبق بل لانهم لا يتركون ذلك كما لا يخفى لقوله إذا أصابتم مصيبة دعوا الله مخلصين ونحوه وقال وتذرون ولم يقل تدعون مع مناسسته وبجائسته لما قبله لأن مثله من الصيغة المتكلمة غير ممدوح عند البلغاء ما لم يجيء عضو بطريق الاقتضاء ولذا ذم الفصحاء من يقول مثله فقالوا

طبع الجنس فيه نوع قيادة * أو ما ترى تأليفه للأحرف

على أن المناسب هذا دونه لأن مثله ربما ألبس على من يقرأ من المصحف دون حفظ من العوام وأيضا يدع اغما استعملته العرب في الترك الذي لا يذم من تكبته لانه من الالفة وهي الراحة ولذا سمى مفارقة الناس بعضهم بعضا موادة دون موادة ويذكر بخلافه لانه يتضمن اهانة وعدم اعتداد لانه من الوذو وهي قطع العمدة الحقيمة كما أشار اليه الراغب وهذا مما لا يريه قبيحاً وأما ما قبل من أن الجناس ونحوه من المحسنات فهو مناسب مقام الرضا والمسرة لانه مقام الغضب والتهويل فمما لم يقله أحد سواهم مع مخالفتهم للمعقول والمنقول أما الأول لانه لا علاقة بين البلاغة وبين ما ذكر وأما الثاني فلانهم قالوا لم يقع الجناس التام في القرآن الا في موضعين في قوله ويوم تقوم الساعة بقسم المجرمون بالبشوا غير ساعة وقوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار يقرب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار جمع بصير وصيرة وهما في المقام الذي زعم أنه غير مناسب وكذا ما قبل ان دع أمر للترك قبل العلم وذريعه كما نقل عن الرازي فانه لا يساعده اللغة والاشتقاق فالوجه ما سمعته وانما أطلنا الكلام لما ذكره المتصلفون وهم يحسبون أنهم يحسنون (قوله وقد أشار فيه) أي في قوله أحسن الخالقين الى المقضي لانكاره على من ترك عبادته وهو خلق عظيم الى خلافه ثم صرح بما أو ما إليه أو لا للاعتناء به بقوله الله ربكم الخ فان من كان رباهم ولا يأنهم هو الحقيقي توحيد بالعبادة وعبادته بالتوحيد وقوله بالنصب أي نصب الثلاثة على أنهم بدل من قوله أحسن الخالقين وغيرهم قرأه بالرفع على أنه مبتدأ وخبر أو خبر مبتدأ محذوف وربكم عطف بيان أو بدل منه (قوله مخصوص بالشرعاً) أي في العرف العام وأحيث استعمل في القرآن لاشعاره بالخبر والقهر وقوله من الواو أي في قوله فكذبوه وقوله لفساد المعنى لان ضمير محضرون للمكذبين فاذا استتمنى منه اقتضى أنهم كذبوه ولم يحضروا وفساده ظاهر وقيل وجهه أنه اذا لم يستثن من كذبوا كانوا كلهم مكذبين فليس فيهم مخلص فضلاً عن مخلصين وما له ما ذكر لكنه قيل عليه انه لا ساد فيه لان استثناءهم من القوم المحضرين اعدم تكذيبهم على ما دل عليه التوضيف بالخلصين لامن المكذبين والمعنى واحد ورتب بأن ضمير محضرين للمكذبين لا للقوم فلا وجه لما ذكره أصلاً كما مر وتعبق بأن ضمير محضرين للقوم كصبر كذبوا والذي غزه الفاء وهي انما تفيد ترتيب احضار القوم على تكذيبهم فالمال واحد ولا يخفى أن اختصاص الاحضار بالعذاب يعين كون ضميره للمكذبين لا لالمطلق القوم فان لم يسلمه فهو أمر آخر لكن اختصاصه صرح به السمرقندي وغيره وهذا انما هو على تقدير الاتصال (قوله كسيناء وسينين) وجه الشبه بينهما أن الاول علم غير عربي تلاعبوا به فجعلوه بصيغة الجمع أو أن زيادة الياء والنون في السريانية لمعنى كافي الكشاف لاني الوزن والالكان حقه أن يقول كيكال وميكائيل واختار هذه اللغة على هذا رعاية للفاصلة (قوله وقيل جمع له) على طريق التعليل بالاطلاق عليه وعلى اتباعه وقومه كما يقال المهالبة لمهلب وقومه وضعفه بجماد ذكره النحاة من أن العلم اذا

قوله لقوله اذا أصابتم الخ اذا نظرت لقوله دعوا وايس من مقول القول كما لا يخفى اه

(أتدعون بعلاً) أتعبونه أو أنطابون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك من الشام وهو البلد الذي يقال له الآن بعلبك وقيل البعل الرب بلغة لين والمعنى أتدعون به من البعول (وتذرون أحسن الخالقين) وتتركون عبادته وقد أشار فيه الى المقضي لانكار المعنى بالهزمة ثم صرح به بقوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) وقسراً حزمة والكسائي ويعقوب وخص بالتص على البديل (فكذبوه فانهم لمحضرون) أي في العذاب وانما أطلقه اكتفاء بالقرينة أو لان الاحضار المطلق مخصوص بالشرعاً (الاعباد الله المخلصين) مستثنى من الواو لامن المحضرين لفساد المعنى (وتركنا عليه في الاخيرين سلام على الياسين) لغة في الياس كسيناء وسينين وقيل جمع له مراد به هو واتباعه كالمهلين لكن فيه أن العلم اذا جمع يجب تعريفه باللام

جمع أو ثي وجب تعريفه بالالف واللام بحبر المفاة من العلية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما صرح به ابن
 الحاجب في شرح المفضل فالاعتراض بأن النصا تأخذ كروه فيما إذا قصد به مسماة أصالة وهذا ليس منه
 وهم وإنما رد هذا على من يجعل لام الياس للتعريف أكن هذا غير متفق عليه قال ابن يعيش في شرح المفضل
 يجوز استعماله نكرة بعد التنسوء والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدان كيمان وزيدون كيمان وهو مختار
 عبد القاهر وقد أشبهوا الكلام عليه في المصطلات (قوله أو للتغليب) معطوف على قوله أي قبل أنه
 جمع الياسي تخفف بحذف باء النسب لاجتماع اليات في الجر والنصب كما قيل أجمعين في أجمعين
 كما مر تحقيقه في الشعراء وضعفه بقلته والتباسه بالياس إذا جمع وان قيل حذف لام الياس من قبل
 للباس الملتزم وقوله ملبس بكسر الباء وقهها موقع في اللبس والاشتباه وأيضا هو غير مناسب للسباق
 والسباق إذ لم يذكر آل أحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله لانها في المصنف أي العثماني رسم
 منفصلا فيريد هذه القراءة لانه قرئ به اسمها للرسم كما توهمه هذه العبارة وتوله فيكون الخ ليوافق
 معنى القراءة الأخرى لان الآل يطلق على الاولاد كآل محمد (قوله والكلى لا يناسب الخ) أي ما ذكر بعد
 قوله وقبل أما الأول فلذ كره تبعية أبيه دون اسمه وأما الثاني فإنه انما يذكر السلام عليهم أنفسهم بعد
 خصه من قصصهم وكذا ما بعده وقوله إذا الظاهر الخ وعلى غير الأول لم يعد عليه وعليه فعموده على آل وان
 كان هو المراد خلاف مقتضى الظاهر لغير نكته وقوله سبق بيانه أي في الشعراء (قوله متاجر كم) جمع
 متجر زمان التجارة أو محل التجارة والمراد طرق متاجر كم وسدوم بالهال المهملة والمجبهة بلدة قوم لوط عليه
 الصلاة والسلام وقوله ومساء فالمراد بالليل أوله لانه زمان السير ولوقوعه مقابل الصباح وقوله وأنها را
 وليلا تبا ويل الصباح به لوقوعه مقابل الليل فاما أن يقول الثاني أو الأول وقدم الأول لانه تأويل عند
 الحاجة له وقوله ولعلها الخ توجيه للتخصيص على الوجه الأول بانها وقت الارتحال والتزول في الغلب
 وهي وان كانت منزلا حيث ذمها عز أيضا وخصت بالتوجيه لانه أرجح ولذا قدم وضيم وقت لقرية سدوم
 وكذا ضميرها فلا وجه لما قيل حقه التذكير قيل ولأبني على ظاهره لان ديار العرب لم يسموا قريتها
 في الليل الى الصباح خلا عن التكلف في توجيه المصاحبة وقوله أفلا تعقلون قيل تصديره أنتظرون فلا
 تعقلون وهو على أحد القولين ويونس مثل النون ولكنه لم يقرأ بالفتح (قوله هرب) قرنة بعض
 اللغويين بينهما بأن الأباق الهرب من غير خوف وكذا عمل وقوله بغيران ربه على خلاف معتاد الانبياء
 كما في هجرة نينا على الله عليه وسلم الى المدينة فإنه لم يهاجر حتى أوحى اليه كما ذكر في حديث الهجرة
 وقوله حسن اطلاقه لانه استعاره شبه خروجه بغيران ربه باباق عبد من سده أو هو من استعمال المقصد
 في المطلق والأول أبلغ وقيل الأباق القرا حيث لا يهتدى اليه طالب وكان لما خرج طلبه قومه فلم يجدوه
 فاستعبره نظر هذا المقصد وهو ان سلم اعتباره فيه على ما ذكره بعض أهل اللغة فلا يمنع من غيره والمراد
 يكونه لا يهتدى اليه أنه محتق فاصدا أن لا يجده من طلبه ولا يهتدى على قصده فلا يشي ان الأبق يوجد
 كثيرا كما توهم وقوله فصارع أي فرميت القرعة وبهذا استدلل من قال بشعر وعينها وودعها طارح ليونس عليه
 الصلاة والسلام وأهل اللغاة والمراد بأهله من فيه (قوله وأصله المزلق) بصيغة المفعول أي الواقع
 زلقه فاستعبر للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر وقوله ههنا عبد أبو وكان عندهم أن السفينة اذا كان فيها
 أبق أو مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة وقوله من اللقمة أي مستعار من الشبه بها (قوله داخل
 في اللقمة) يعني ان بناء الفعل للدخول في الشيء نحو أحرم اذا دخل الحرم وقوله وآت بما يلام عليه
 يعني أن الهجرة فيه للضرورة نحو أعتد البعير أي صارذ اغدة فهو هنا لما أتى ما يستحق اللوم عليه صارذ اللوم
 ومفعوله محذوف وهو نفسه وقوله مليم نفسه يعني الهجرة فيه للتعدي ومفعوله محذوف وهو نفسه كقدم
 وأقدمته كما ذكره النحاة في معاني أقفل وقوله وترى بالفتح أي يفتح جميعه الأولى وكان قياسه معلوم لانه
 واوى ولكن لما قلبت باء الجهر لليم جعل كالأصل فعمل الوصف عليه وشوب بمعنى مخلوط ومثيب

أو للتغريب اليه بحذف باء التلبس كالأجمعين
 وهو قليل ملبس وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب
 على إضافة آل الي ياسين لانها في المصنف
 منسولة فيكون ياسين أما الياس وقيل محمد
 عليه الصلاة والسلام أو القرآن أو غيره من
 كتب الله والنكح لا يناسب قلم سائر النصوص
 ولا قوله (أما كذلك فيجزي الحسنين انه من عبادنا
 المؤمنين) اذا الظاهر أن الضمير الياس (وأن
 لوطا من المرسلين اذ قبيحناه وأهله أجمعين الا
 محموزا في القاريين ثم دترنا الاخرين) سبق
 بيانه (واتكم) يا أهل مكة (لتزتون عليهم)
 على منازاتهم في متاجر كم الى الشام فان سدوم
 في طريقه (مصعبين) داخلين في الصباح
 (وبالليل) أي ومساء أو من اول ليلة ولعلها
 وقعت قريب من يومهم المراد من صباها
 والقاصد لها مساء (أفلا تعقلون) فليس
 فيكم عقل تعتبرون به (وأن يونس لمن المرسلين)
 وقرى بكسر النون (أذأبق) هرب وأصله الهرب
 من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير
 اذن ربه حسن اطلاقه عليه (الى الظلث
 المشعرون) المملوء (فاساهم) فخرج أهل
 (فكان من المدحضين) فصار من المغلوبين
 بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر وروى
 انه لما وعد قومه بالاعذاب خرج من بينهم قبل
 أن يأمره الله به فركب السفينة فوقفت
 فقالوا ههنا عبد أبق فاقرعوا الخربت القرعة
 عليه فقال أنا الأبق ورمى بنفسه في الماء
 (فالتقمه الحوت) فالتقمه من اللقمة (وهو
 مليم) داخل في اللقمة أو آت بما يلام عليه
 أو مليم نفسه وقرى بالفتح مبنيا من ليم كسب
 في مشروب

محول على شيب البناء للمفعول (قوله المذكر الخ) يعني انه من سج اذا قال سبحان الله والكثرة
تستفاد من جعله من المسجودون ان يقال مسجدا كما مر ان قولك فلا من العلماء ابلغ من عالم لجعله
عري يضافهم منسوب اليهم ومثله يستلزم الكثرة لان التعجيل لان معنى سج لم يعتبر فيه ذلك فلا يقال انه
لا حاجة الى ما وجهناه به وقوله مدة عمره أي من غير اعتبار الصب الذي بعده وقوله من المصلين قال ابن
عباس رضي الله عنهما كل ما في القرآن من التسبيح فهو بمعنى الصلاة ومرضه لانه تجوز من غير قرينة
والاصل الحقيقة (قوله حيا) ولا يشافيه ما ورد من انه لا يبق عند النفخة الاولى ذوروح لانه مبالغة
في طول المدة مع انه في حيز ولو لا برد رأسه أو المراد بوقت البعث ما يشمله لانه من مقدما منه فكأنه منه اما
على الثاني فلا يرد لانه لا مانع من أن يبق مع نبذة الحوت ميتين من غير تسليط السلام عليهما والحث على
اكثره لما فيه من النفع العظيم وتعليقه بوصفه به دون النبوة ونحوها وقوله أقبل عليه أي على الله
وأضمر لعلمه من السابق والظاهر أن قوله ومن أقبل الخ عطف على قوله وفيه حث الخ وهو سوق لتأييد
ما قبله مطلقا وقيل انه معطوف على حث أي فيه مضعون هذا وهو على التفسير الأول والثالث وفيه نظر
ثم انه قيل ان قوله لبث يدل على حياته لانه ظاهر تفسير أهل اللغة له بالاقامة وأما قوله لبثتم في الارض عدد
سنتين فجاز وأما دلالة على أن هلاك النفخة لا يم حيوانات البحرية بقا حوت متهان سلم لا يدل على عموم
ما ذكر (قوله بأن حملنا الحوت على انظله) أي ربه من جوفه واخرجه وما كان التنازل حقيقة
الحوت ولكن ذلك بسبب ما أوجده الله فيه من الحمل عليه أشار بقوله حملنا الخ الى أن اسناده مجازي
وما روي لا ينافي قوله نادى في الظلمات كما توهم لانه بمجرد دفع رأسه لا يخرج بها كما لا يخفى وليس رفع رأسه
ليتم دخول الماء جوفه حتى يقال السمك لا يحتاج للملح بل لثلاث تنصير نفسه وتختنق وقوله صار بدنه الخ
يدل على ضعف القول الأول (قوله مظلة عليه) كالتخيم تصويرا ليعنى الاستعلاء ويوجه لذكره على
واشارة الى أنه حال من شجرة قد تمت لكون صاحبها نكرة وقوله شجرة من يقطين اشهر أن الشجر ماله
ساق لكن ما وقع في هذه الآية وفي حديث البخاري شجرة الثوم يدل على خلافه قال الكرماني العاتة
تخصص الشجر عماله سابق وعند العرب كل شئ له أرومة تبقى فهو شجر وغيره نجسم ويشهد له قول أفصح
الفصحاء هـ ولذا أن تقول أصل معناه ماله أرومة لكنه غلب في عرف أهل اللغة على ماله سابق وأغصان
فاذا أطلق تبادر منه المعنى الثاني واذا قيد كما هنا وفي الحديث رد على أصله وهو اظاهر فما قيل يحتمل
أن الله أنبت ما على ساق لتظله خراف العادة تتم في محل لا مجال للرأى فيه (قوله من شجر الخ) هو معنى
يقطين كما يدل عليه اشتقاقه ويفعل من نادرا الاوزان والديه بضم الال المهملة وتشديد الباء الموحدة
والمذ ويقال دبة بالهاء القرع وهو معروف وكون الذباب لا يقع عليه من خواصه وكان لرقعة جلده بكمته
في بطن الحوت يؤذيه الذباب أذى شديدا فلفظ الله بهذا وقوله انك تصب القرع الخ ما سمعته للقرع
فتناجاة للبخاري ولكن هذا الحديث لم يخرج الحفظ واضلغة الشجرة له للملابسة المذكورة وقوله
يقطى الخ على الاخضر لانه ليس في الورق أكبر منه وكونه على الجميع كما قيل لا يخلو من تكلف وضمر عليه في
لا يقع عليه للورق وقوله وقيل الخ مرضه لانه لا يعرف تسميته يقطين وينوي نون مكسورة بعدها ياء
سأكنة ثم نون مضمومة ثم واو وألف اسم الموصل أو قرية بقرها هي قرية يونس عليه الصلاة والسلام
(قوله والمراد به ما سبق من ارساله الخ) في قوله لمن المرسلين وفي شرح الكشاف فهو عطف على قوله وان
يونس الخ على سبيل البيان لدلالته على استداه الحلال وانتهائه وعلى المقصود من ارساله وهو الايمان
واعترض بينهما بقصته اعتناء به القران بها وقد اذكر اذ بق وأورد عليه أنه يأتي عن حله على الأول الفاء
في قوله فآمنوا وأجيب بأنه تعقيب عرفي نحو تزج قوله وأقرب منه أنها للتفصيل أو السببية وقوله
أو ارسال فان الخ أورد أن المروي أنهم بعد مفارقتهم وأوال العذاب أو ضافوه فآمنوا فآمنوا
في النظم يأتي عن حله عن ارسال فان الآن يكون المقرون بحرف التعقيب ايمان مخصوص أو أنه تأويل

(قوله لانه كان من المسجودين) المذكر الخ
كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو
قوله لا اله الا أنت سبحانك ان كنت من الظالمين
وقيل من المصلين (البث في بطنه الى يوم يبعثون)
حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثره الذي ذكره في
اشأنه ومن أقبل عليه في السراء أخذ يديه
عند الضراء (قيدناه) بأن حملنا الحوت على
انظله (بالعراء) بالمكان الخالي عما يغيبه من
شجر أو نبت وروى أن الحوت ساومع السقينة
رافعا رأسه حتى يتنفس فيه يونس ويسبح حتى
استهوا الى البر فلفظه واختلف في مدة لبثه
فقيل بعض يوم وقيل ثلاثة أيام وقيل سبعة
وقيل عشرون وقيل أربعون (وهو سقيم)
عما ناله قيل صار بدنه كبدن الطفل حين يولد
(وأبنا عليه) أي فوقه مظلة عليه (شجرة
من يقطين) من شجر ينسبط على وجه الارض
ولا يقوم على ساقه يفعل من قطن بالمكان اذا
أقام به والاكثر على انها سككات الدباء
عظته بأوراقها عن الذباب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه انه قيل لرسول الله صلى الله عليه
وسلم انك تصب القرع قال أجل هي شجرة آخي
يونس وقيل التين وقيل الموز يغطي بورقه
ويستظل بأغصانه ويفطر على ثماره (وأرسلناه
الى مائة ألف) هم قومه الذين هرب عنهم
وهم أهل ينوي والمراد به ما سبق من ارساله
أو ارسال فان الهم

أخلصوا

أخلصوا الايمان وجدوده لان الاول كان ايمان بأس وقوله أو الى غيرهم قبل هو متعلق بقدر الامعطوف
على قوله اليهم لان قوله ثان ياياه وفي ابانه نظير (قوله في مرأى الناظر) لما كانت أول الشك وهو مجال على
علام ان محبوب وجهه بأنه ناظر الى الناظر منا والمقصود بيان كثرتهم أو أن الزيادة ليست كثيرة كثرة مفرطة
كما يقال هم ألف وزيادة وجوزاً أيضاً أن تكون أو اللابهم من غير اعتبار الناظر لكثرة أو بمعنى بل أو الواو
كما قرئ به وأما كون المكافين بالفعل مائة ألف والمراهقون الذين بصدد التكيف زيادة ولذا عبر فيه
بالفعل فع أن المناسب له الواو وتكفركم وأقرب منه أن الزيادة بحسب الارسل الثاني ويناسبه صيغة
التعدد وان كان اختيارها الفاصلة وهو معطوف على جملة أرسلنا بتقديرهم يزيدون لعل مائة بتقدير
أشخاص يزيدون أو تجريده للمصدرية فانه ضعيف (قوله فصدقه أو وفقدوا الايمان به) متعلق
بالايمان وقوله بمحضرة متعلق بمجددوا وهو بعد ما آمنوا بعبثه بعد ماراً وأمارات العذاب كما قيل نعا
لبعض المفسرين ويرد عليه أنه اذا نزل العذاب أو بدأ نزوله لا يصح الايمان لانه ايمان بأس فاما أن يكون
ماد كقول معانية العذاب فلا اشكال أو بعده فيجوز أن يقبل منهم لانه علم صدقهم فيه ويقينهم لا قصد دفع
العذاب وهو لا وهم الذين أخبر الله عنهم أنهم لا يتفهم الايمان بعد المباشرة كما صرح به السمرقندي
أو يكون هذا المحض صاهي ولا لقوله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي الخ والتفسير
الاول على الوجوه والثاني على تكرير الارسل (قوله لم يختم قصته الخ) أي بقوله وتركا عليه
في الاخرين سلام الخ والكبريضم ففتح جمع كبرى وقوله أو اكتفاء الخ قيل تخصيصه ما بالا اكتفاء محتاج
لخصص فهذا الجواب لا يفتي عما قبله فينبغي الاكتفاء بالاول ودفعه ظاهر لانهم لما تأخر ذكرهما قرأه منه
فكان الاستغناء به عن سلامهما ظاهر أو كيف يصح الاقتصار على الاول والبأس ليس من أولى العزم
وأصحاب الشرائع الكبرى (قوله معطوف على مثله في أول السورة) وهو قوله فاستفتهم أهم أشد خلقا
الخ والقائه في المعطوف عليه جزائية في جواب شرط مقدروه هذه عاطفة تعقيبية لانه أمر بهما من غير تراخ
لكنه أو رده عليه أنه فيه فصل طويل ان لم يتسع لا ينبغي ارتكابه وقد استقبح النعاة الفصل بجملة في نحو
أكلت لها وأضرب زيداً وخبراً بالمثل بجملة بل سورة وأشار المصنف رحمه الله الى جوابه تبعاً للزخمى
بأن ما ذكره النعاة في عطف المقدرات وأما الجمل فلا استقلالها معتقرفها ذلك وهذا الكلام لما تهاقت
معانيه وارتبطت مبانيه أخذنا بعضها ببعض حتى كانت كل واحدة لم يعدها بعد افعال البلاغة
من القصص موصولا بعضها ببعض الخ واتصالها بأول السورة كاتصال المعطوف لان عظيم خلقه كأدل
على الخشردل على تنزهه عما يليق بجلاله كالولد والرد على منبئ الوالد مناسب للرد على منكري البعث أتم
مناسبة والسائل والمسؤل منه والامر فيهما متحد

وليس يضرب البعدين جسومنا • اذا كان ما بين القلوب قريباً

وأما ما قيل ان ضمير استفتهم للرسل المذكورين وما عداه لقريش والمراد أحد احبارهم ممن يوثق به من
أهمهم أو كتبهم أي ما منهم أحد الا نزهه تعالى عن أمثال هذا حتى يونس عليه الصلاة والسلام في بطن
حوته فلا يليق بالنظم الكريم لما فيه من التعسف اذ كيف يستفتى من لم يره فلما شعر به هذا جعل استغناءه
سؤال علماء أمتهم والنظر في صحفه فليت شعري بماذا يجيب لو قيل له ماد عا له هذا المضيق حتى ارتكبت
ماليق وعدى الاستغناء بعن وهو يتعدى بنى لما فيه من معنى التفتيش (قوله جار المابلاغه) من ذكر
الانبياء وتكذيبهم وما حل بهم من سوء العاقبة وشأمة الانتكار ليعتبروا بهم وتفصيل ملاءمة كل جملة
لما بعده مفصل في شرح الطيبي فان أردت فانظره وقوله ثم أمر الخ عطف بتم والنزى في النظم العطف
بالفاء فلا وجه للعدول عنه كما وقع في الكشاف فكأنه لما كان بينهما فصل طويل وهو بصدديسائه ناسب
هنا ثم وقوله هو لا يعنى به القاتنين والتجسيم وما بعده بدل من ضلالات والتجسيم من التوالد لانه من
خواص الاجسام وقوله تجوز البنات وقع في نسخة الفناء بدله لان التوالد لبقاء النوع وانما يطلبه من

أو الى غيرهم (أو يزيدون) في مرأى الناظر أي
اذا نظر اليهم قال هم مائة ألف أو أكثر والمراد
الوصف بالكثرة وقرئ بالواو (فآمنوا)
فصدقه أو وفقدوا الايمان به بمحضرة (فتغناهم
الى حين) الى أجلهم المسمى وعله انما ليختم
قصته وقصة لوط بما ختم به سائر القصص تفرقة
بينهما وبين آيات الشرائع الكبرى وأنى
العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم الشامل
لكل الرسل المذكورين في آخر السورة
(فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون)
معطوف على مثله في أول السورة أمر رسوله
أولاً باستغناء قريش عن وجه انتكارهم
البعث وساق الكلام في تقريره جار المابلاغه
من القصص موصولا بعضها ببعض ثم أمر
باستغنائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا الله
البنات ولا تنسهم البنين في قولهم الملائكة
بنات الله وهو لا زادوا على الشر لضلالات
آخر التجسيم وتجوز البنات على الله

يجوز عليه فناء الشخص فلا وجه لما قيل انه لا وجه له بل تلك النسخة لا تناسب ما بعده من قوله فان
الولادة الخ فانه لتعليل للزوم التجسيم والفناء وقوله وارفعهم المزمع اذا اختاروا الذكور وواد البنات وقوله
ولذلك أي لزيادتهم على الشرك بضلالات وقوله انكار ذلك الخ أي اتخاذ الملائكة نبات لا ما زادوا
ولما ذكره في التجسيم والتفصيل والاستهانة كجليل وقوله تكاد السموات الخ تقدم تفسيره في من من
والجوعول مما ينقطع السموات منها الولد والمراد به الاناث وان أطلق فيضن الامور الثلاث ولا يشك
عليه شيء وأيضا القائلون هم هؤلاء الا لازم لهم ما ذكر (قوله والانكار ههنا الخ) أي في قوله فاستفتهم
وقوله الاخيرين وفي نسخة الاخرين وهما جعل أو وضع الجنسين له والاستهانة بالملائكة وقوله هذه الطاقة
يعني مشركي العرب فانهم الذين نسبوا البنات امانسة الولد فقد شاركهم فيه اليهود والنصارى حين قالوا
عزير ابن الله والمسيح ابن الله وفي معلق الشرك شاركو فيه سائر المشركين وكذا اخبرهما من الضلالات
كالتجسيم فقوله لا اختصاص الخ أي لتمييزهم واتفرادهم بذلك وقوله حيث جعل المعادل الخ متعلق بقوله
مقصود والمعادل هو المفعول الاول لجعل والثاني سياقي وقوله عن التقسيم يتعلق بالاستهانة وفي
نسخة على بدل عن وهي أظهر أي جعل مبنيا عليه للاعتناء به اذ قيل أهو عن مشاهدة أو حجة وهو المفعول
الثاني أو ما بعده لانه قصد به لفظه سواء كان جعل معلوما أو مجهولا وظاهرا أن أم متصلة وقد قيل الاولى
لأن تكون منقطعة بمعنى بل لأن الاولى تعيين أحد الامرين وقد فالوجه ما وفيه نظير كلامه لا يخلو عن
نوع من الخفاء وقد وقع فيه لارباب الحواشي خبط يطول شرحه فربنا الاعراض عنه أولى فعيما ذكرناه
كفاية لمن كان على بصيرة والله الموفق للسداد وسلك طريق الرشاد (قوله وانما يخص علم المشاهدة الخ)
لم يؤت الضمير في قوله مع أنه في الظاهر للمشاهدة لتأويلها بالنظر ولأن تأييد المصادر غير معتبر وقوله من
لوازم ذاتهم أي ليست الاثنية لازمة للملكة لزوماً بنياً وغير بين ذهنياً وأخارجياً حتى تعلم ويحكم بها
لانها معلومة بالضرورة أو الاستدلال وليذكر في ما يدل عليهم من طريق البرهان لتلا بكون من تلقى الركبان
لا اكفاء كما قيل (قوله مع ما فيه) أي في ذكر المشاهدة من الاستهانة بهم كما إذا أخبر بعض السفلة عن
فعل سلطان فقلت له أ كنت عنده لما فعل وفطرط الجهل لقطعهم بحال برودة قطع من هو برأي ومسيح منه
والاشعار معطوف بالواو والابا وحتى يعترض عليه بأنه لا منافاة بينهما مع أنه على تقدير صحته الهاوجه كما أشار
اليه في الكشف وقوله تعالى واد الله قراءة العامة على لفظ الماضي مسند لله وقري بالاضافة كما ذكره
المصنف رحمه الله وقوله لعدم ما يقتضيه الخ متعلق بقوله افكهم لانه مصدر وجعله متعلقا بقولون بعد
تعلق من افكهم به تكلف حمله عليه صدارة الامم وتأخير المصنف رحمه الله وقوله قيام ما يقتضيه ذكره مع
ما قبله مع أن الثاني مفعول عنه مباينة في تكذيبهم (قوله فيما يتدنون) أي به تقدونه دينام طلقا
أوفي هذا القول وقوله فعل بمعنى مفعول أي مولود يستوي فيه الواحد المذكور وغيره ولذا وقع هنا خبرا
عن الملائكة المقدر على هذه القراءة وقوله استهتاهم انكار أي على القراءة المشهورة تهمز متفوخة هي
حرف استهتاهم حذف بعدها همزة الوصل وقوله كسر الهمزة أي همزة الوصل اذا اتى بها في إحدى
الروايتين عن نافع (قوله على حذف حرف الاستهتاهم) لدلالة أم وان كانت منقطعة غير معادلة لهما
لكثرة استعمالها معهما فتكون من كلام الله وقوله على الاثبات للاصطفا لانه خبر فيدل على اثبات مضمونه
وايداه من ولد الله يجهل أنه بدل جملة من مفرد كقوله

الى الله أشكروا بالشام حاجة * وأخرى يصري كيف يجتمعان

على ما ذكره النضاه ويحتمل أنه أبداً من جملة الملائكة ولد الله لكن اقتصر على جزئها المصريح به ليشمل
القراءتين وفي الكشاف وهذه القراءة وان كان هذا محتمل انتهى ضمنية الذي أضعها ان الانكار قد اكتف
هذه الجملة من جانبها وذلك قوله وانهم لكاذبون مالكم كيف تحكمون فمن جعلها للاثبات فقد أوقعها
دخيلة بين فيسيين وأيداه من طال الجملة الاعتراضية المؤكدة أي انهم لكاذبون تريد اضعاف لانها مقررة

لنقى

فان الولادة مخصوصة بالاجسام الكائنة
النفاسة وتفضيل أنفسهم عليه حيث جعلوا
أوضع الجنسين له وأرفعهم المزمع واستهانتهم
بالملائكة حيث أشروهم ولذلك كثر الله تعالى
انكار ذلك وأبطاله في كتابه من ارا وجعله
مما تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض
وتعجز الجبال هذا والانكار ههنا مقصور على
الاخيرين لا اختصاص هذه الطاقة بهم ما لان
فسادها مما تذكره العامة يقتضى طبايعهم
حيث جعل المعادل للاستهتاهم عن التقسيم
(أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) وانما
خص علم المشاهدة لان أمثال ذلك لا يعلم الا به
فان الاثنية ليست من لوازم ذاتهم ليمكن
معرفة بالعقل الصرف مع ما فيه من الاستهتاه
والاشعار بأنهم انقطع جهلهم يتون به كآتهم
قد شاهدوا خلقهم (ألانهم من افكهم ليقولون
ولد الله) لهدم ما يقتضيه وقام ما يقتضيه (وانهم
لكاذبون) فيما يتدنون به وقري ولد الله
أي الملائكة ولله فعل بمعنى مفعول يستوي
فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (أصطفى
البنات على البنين) استهتاهم انكار واستهتاهم
والاصصناه أخذ صفوة الشيء وعن نافع
كسر الهمزة على حذف حرف الاستهتاهم
لدلالة أم بعدها عليها أو على الاثبات باضمار
الذول أي لكاذبون في قولهم اصطفى أو ايداه
من ولد الله

لنفي الولد عن أصله مؤكدة لذلك فان وجهتها الهذه خرجت عن كونها مبينة للافك وصارت كأنها مجوزة
للولادة المذكورة مطرقة لصديقهم لو قالوا بها يعني أن تكذيبهم في كونه اختار البنات يوهم أنه لا تكذيب
لونسبوا له اختصار البنين فلا يكون جملة أنهم الخ مقررته لنفي الولد المطلق وهو المقصود ومن لم يقف على
مراده قال بعد ما قال كيف تصير مجوزة للولادة بعد قوله من أفكهم وتقديعه اذ يكون انكار الولادة كالمفروغ
عنه ولسان الحال يقول له سارت مشرقة وسرت مغربا * شتان بين مشرق ومغرب

لكن ما ذكر كله على طرف الختام ولذا لم يلتفت له المصنف رحمه الله أما قول الزمخشري دخيلة بين نسيبين فعلى
ما يقوله المصنف رحمه الله هي منكرة لبدالهامة أو جعلها متعلقة بالكذب وارتباطها من جهة الأعراب
أتم ارتباط فهي نسيبة بين نسيبين وأما ما تخيله القائل فبني على أنه أي يبد بالولد المعنى العام وليس كذلك
بل المراد به البنات لانه المقصود هنا تصديره بقوله أربك البنات لانه محل القباحة والفحاشة التي نقيت
ونفي الولد مطلقا مما لا شبهة فيه عقلا ونقله فانه لم يلد ولم يولد وإنما كان في السباق هنا غيره ولكل مقام مقال
وماذا بعد الحق الا الضلال (قوله مالك الخ) التفات لزيادة التوبيخ والامر في قوله فأو التمجيز والاضافة
للتكريم (قوله ذكركم باسم جنسهم الخ) هذا بناء على أن الجن والملاك جنس واحد مخلوقون من عنصر واحد
وهو النار كما ذهب اليه بعضهم لكن ما كان من كنيةها الدخاني فهو من الشياطين وهم شرذمة وقد وما كان
من صافي نورها فهو ملك وهو خير كله ويكونون سمو بذلك لاستتارهم عن عيوننا فيكون تخصيص الجن
بأحد نوعيه تخصيصا طارئا كتخصيص الدابة وعلى الاصل ما هنا اذ المراد الملائكة ونقل عن ابن عباس
أيضا أن نوعا من الملائكة يسمى الجن ومنهم ابليس وهذا وجه آخر يكون الاستثناء عليه متصلا وقوله
وضعا أي حطالزنتهم وتحقيرهم في هذا المقام لاني أنفسم كما اذا سوي أحد المالك ببعض خواصه فقال
انسوي بني وبين عبدي واذا ذكره في غير هذا المقام وقوله وكاه (قوله وقيل قالوا الخ) فيكون المراد
بالنسب المصاهرة روى عن أبي بكر أن المشركين لما قالوا الملائكة بنات الله قال لهم من أمهاتهم قالوا
سروات الجن وعلى هذا فالجنة على ظاهره وقوله اخوان هو كقول المانوية في بزاد وأهر من (قوله
ان فسرت) أي الجنة بغير الملائكة أما اذا فسرت بها كما مر فلا انهم لا يمدون وهذا شامل لتفسيرها
بالشياطين أو بالاعم منهم ومن الملائكة والمراد بالانس المعهودون وهم الكفرة والاعم ووجه علمهم
ظاهر لانهم يعلمون أن كل عاص معذب وان كانوا أنفسهم وأن اسناد النسب اليه معصية (قوله ان فسرت
الضمير) في انهم بما يم الخالصين كتفسيره بالانس مطلقا وهذا قيد للاتصال قيل ولو قال ان فسرت الضمير
بما يم كالمطيعين كان أولى لان من الجن مخلصين أيضا واذا استثنى من واوصفون فالظاهر الانقطاع
لانه ضمير الكفرة وعلى الاتصال وعمومه فيه تفكيك الضمائر (قوله فاتكم الخ) الفاء في جواب شرط
مقدرا أي اذا علمتم هذا واذا كان المخلصون ناجين وعليه متعلق بفاتين مقدم من تأخير كاسيأتي وقوله
ضمير لهم أي للكفرة وقوله الامن سبق اشارة الى أنه استثناء مفرغ من مفعول فاتين المقدرا أي أحدا
وقد سبق الكلام على قوله في علمه فتذكره والمخاطب الكفرة والغائب الآلهة والضمير على هذا في علمه الله
وهو استعارة من قولهم قتل امرأته أو غلامه عليه اذا أفسده وهو متعلق بفاتين لتضمنه معنى الاستيلاء
وقتن مثل كدر في استعماله بعلى في هذا كما أفاده صاحب الكشف (قوله ويجوز أن يكون وما تعبدون
الخ) ذكر فيه جارا لله ثلاثة أوجه أن يكون ضمير عليه لله أي ما أنتم ومعبودكم بفاتين عليه أحد الا
أصحاب النار أي مفسدون عليه بالاغواء وهو الذي قدمه المصنف أو الواو في وما تعبدون بمعنى مع اما اذا
مسد الخبر فخواتن ككل رجل وضيعته أي انكم مع آلهتكم وأنتم قرأوهم لا تبرحون تعبدونها
أو غير ساد كقوله

فانك والكتاب الى على * كدا بغة وقد علم الاديم

والضمير على الوجهين لما يعبدون ولا يرد عليه ضعف المعية اذ لم يتقدم فعل أو ما في معناه لانه انما يشترط ذلك

(مالككم كيف تصحكون) بما لا يرتضيه
عقل (أفلاتن كرون) انه منزه عن ذلك (أم
لكم سلطان ميبين) حجة واضحة
نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بناته
(فأتوا بكتابكم) الذي أنزل عليكم (ان كنتم
صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الجنة
نسبا) يعني الملائكة ذكركم باسم جنسهم
وضعا منهم أن يلقوا هذه المرتبة وقيل فأنوا
ان الله تعالى صاهر الجن فخرجت الملائكة
وقيل قالوا الله والشياطين اخوان (واقدمت
الجنة انهم) ان الكفرة والانس والجن ان
فسرت بغير الملائكة (لمحضرون) في العذاب
(سبحان الله عما يصفون) من الولد والنسب
(الاعباد الله المخلصين) استثناء من المحضرين
منقطع أو متصل ان فسرت الضمير بما يعبههم
وما بينهم ما اعتراض أو من يصفون (فاتكم وما
تعبدون) عودا الى خطابهم (ما أنتم عليه) على
الله (بفاتين) مفسدين الناس بالاغواء (الا
من هو صال الخليم) الامن سبق في علمه أنه من
أهل النار ويضلاها لا محالة وأنتم ضمير لهم
ولا آلهتهم غلب فيه المخاطب على الغائب

اذ انصب على أنه مفعول معه أما اذا كانت عاطفة والمعية من معنى الجمع فلا وهو المراد ويصح منه أيضا كون ما قبلها منصوب كما هنا فانه يعين العطف وعلى الوجه الثاني الخبر محذوف وما تعبدون سادسة وهو الذي ذكره المصنف هنا وعلى الثالث الخبر ما أنتم الخ ولم يتعرض له المصنف وكانه رأى أن الحذف فيه حينئذ واجب كما هو المشهور لكن قال بعضهم اذا جاءت الواو بعد مبتدأ أو اسم ان وجب العطف كما ذكره ابن مالك وحذف الخبر في مثله غالب لا واجب ومن قال بوجوبه بشرط أن يكون مدلول الواو وكقتران واذا كان الضمير لما يعبدون فضله مضاف مقدر رأى على عبادته (قوله لما يقبه من معنى المقارنة) الاستفادة من المعية المرادة من الجمعية كما مر وقوله سادسة الخبر كقولهم كل رجل وضيعته أى مقرونان فحذف للدلالة الواو وما بعدها على المحبوبة وكان الحذف واجبا للقيام الواو مقام مع واستشكل بأن الخبر ليس مع حتى اذا قامت الواو مقامه يكون الحذف واجبا وانما الخبر قولنا مقرونان المقدر بعد المتعاطفين وليس ثمة سادسة مسته ولو قيل التقدير كل رجل مقرون وضيعته أى هو مقرون بضيعته وضيعته مقرونه به كما تقول زيد قائم وعمرو فحذف مقرون وأقيم المعطوف مقامه بقى البحث في حذف خبر المعطوف وجوباً من غير سادسة قال الرضى ويجوز أن يقال ان المعطوف أجرى مجرى المعطوف عليه في وجوب حذف خبره والظاهر أن الحذف غالب لا واجب فلا يريد عليه شئ وكلام المصنف مؤيد للاشكال اذ ليس فيه ما يدفعه كما قيل وقوله قرناه هو الخبر المحذوف وقوله لاتزالون تعبدونها بيان للمعنى المقارنة وقوله ما أنتم الخ اشارة الى أن الضمير عليه راجع لما يتعلق بفاتنين لتضمنه معنى باعنين يجعل المضمين أصلا والمضمن فيه قيدا واحالا واله أشار بقوله على طريق الغيبة (قوله وقرئ صال بالضم الخ) هي قراءة شاذة عن الحسن ونزجت على ثلاثة أوجه أن يكون تقديره صالون حذف النون للاضافة ثم واولج لالتقاء الساكنين واتسع الخط اللفظي رسم ضمير الجمع لمن باعتبار معناها كما أن هو باعتبار لفظها كما أشار اليه المصنف (قوله أو تخفيف صائل على القلب) المكافى بتقديم اللام على العين ثم حذفها تخفيفا فاضمة حركة اعراب ووزنه فاع فصا ومرعيا كباب (قوله كشاك) بأجرا اعرابه على الكاف في لغة وقوله في سائلك من قولهم شاكى السلاح للمسلح على قول فيه لاهل اللغة قال ابن السبدي شرح أدب الكاتب شاكى السلاح تام السلاح وقيل حاد السلاح شبه بالشوك ويقال شاك بكسر الكاف وضمها فن كسر الكاف جعله منقوصا مثل قاض وفيه قولان قيل أصله سائلك قلب كهار واشقاقه من الشوك وقيل أصله شاك من الشكة وهى السلاح فاجتمع مثلان فأبدلوا الثانى بالتحفيف وأعلوه اعلال قاض ومن ضمه فقيه قولان أحدهما أن أصله شوك فأنقلبت واوه ألفا وقيل هو محذوف من سائلك كما قالوا جرف هار بضم الراء وفيه لغة ثالثة شاك بتشديد الكاف من الشكة لا غير انتهى ومن لم يقف على أن ما ذكره الشيخان مذهب اللغويين قال تبعا لشرح الكشاف التشبيه في التخفيف بالحذف فقط لاني كون المحذوف لام الكلمة فانه في شاك عينها لأن أصله سائلك قدمت الكاف في مكان الهمزة (قوله أو المحذوف منه) على أنه اللام كلنسى اذا جرى الاعراب على ما قبله كما في يدودم ولم يجعله منسبيا لانه نادر وقوله ما باليت به باله يقال بالاه وبالى به ومنه بلا عومبالاة وبال أى اعتدبه قال في الجمل اشبهه على اشتقاقه حتى سمعت قول لبي الاخيلية

تالى رواهاهم هبالة بعدما * وردن وحول الماء بالجهر برعى

فعرفت أن أصله المبادرة للاستقامة فأصل قولهم لا أبالى به لا أبادر الى اقتنائه فأنبذه ولاأعتدبه وأصله بالية حذف لامه نسبيا منسبيا فأجرى اعرابه على لامه فلما لحقته التاء انتقل اليها وكونه كعافية من عافى وهو نظير لوزنه ولكونه مصدر على فاعلة كما ذكره مثالا له (قوله حكاية اعتراف الملائكة الخ) على أنه من كلام الله تعالى لكنه حكى بلفظهم وأصله وما منهم وقوله ويحتمل الخ على أن يكون من كلام الجنة بمعنى الملائكة متصلا بما قبله من قوله ولقد علمت الجنة أى علمت الجنة أنهم معذبون وقالوا سبحان الله وزهوه عما نسبوه له دون الخالصين وقالوا انكم لاتضلون الا من هو مثلكم في الشقاوة ونحن معترفون بالعبودية فكيف

تعبدون

ويجوز أن يكون وما تعبدون لما قبله من معنى المقارنة سادسة الخبر أى انكم وآلهتكم قرناه لاتزالون تعبدونها ما أنتم على ما تعبدونه بفاتنين بياعنين على طريق القسنة الاضلالا مستوجبا للخامس كما قرئ صال بالضم على أنه جمع محمول على معنى من ساقط واوه لالتقاء الساكنين أو تخفيف صائل على القلب كشاك في سائلك أو المحذوف منه كلنسى كما في قولهم ما باليت به باله فأت أصلها بالية كعافية (وما من الا له مقام معلوم) حكاية اعتراف الملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى ما منا أحد الاله الى مقام معلوم في المعرفة والعبادة والاتهاء الى أمر الله في تدبير العالم ويحتمل أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله من كلامهم ولقد علمت الجنة ان الملائكة ان المشركين معذبون بذلك وقالوا سبحان الله تنزيها له عنه

تعبودتنا وعبدة جمع عبد ككتابة وفسقة وقوله مقام معلوم في المعرفة أي مرتبة فهو مجاز ويحتمل بقاؤه على ظاهره لأن محال عبادتهم متفاوتة كلائكة الأرض وكل سما (قوله ثم استنوا المخلصين) ويتعين حينئذ الاستثناء من واو يصفون ومن جوز الاحتمال الآخر فيه فقد تعسف وقوله تبرئة لهم منه أي عما نسبوه أو من العذاب ان جوز الوجه الآخر وقوله فيه كان الظاهر فيها أي العبودية وقوله للشقاوة المقدرة لا جبر فيه كما توهم وهو رد على الزمخشري في قوله الامن كان مثلكم من علم الله بكونهم لا لتقديره ولم يتبعه أو لا حيث قال قبيله الامن سبق في علمه كما قيل لانه لم ينو التقدير فيه وقد قال الظبي رحمه الله انه تفسير بالأي حيث فرق بين علم الله وتقديره فالمقتضى لهذه الحوادث حكم الله بالسعادة والشقاوة ويساعده النظم فتدبر (قوله حذف الموصوف الخ) تبع فيه الزمخشري في أن منا خبر مقدم والمبتدا محذوف للاكتفاء بصفته وهي جملة له مقام معلوم لجر به على القاعدة من أنه لا يحذف المنعوت بظرف أو جملة الا اذا كان بعض ما قبله من مجرور بمن أو في وما عداه ضرورة أو شاذ في المشهور وقال أبو حيان ليس هذا من حذف الموصوف واقامة صفة مقامه لان المحذوف مبتدأ فتقديره ما أحد منا وجملة له مقام الخ خبره اذا الفائدة لانتم الابه فلا ينعقد كلام من ما مناً أحد فان أريد أن الابعني غيروهي صفة لم يصح لانه لا يجوز حذف موصوفها كما صرحوا به وقد تقدم هذا في سورة النساء وأيضا فهم منعوا التفرغ في الصفات وعلى هذا يكون واقعها وما ذكره ظاهر الورد وما قيل في دفعه بأنه ينعقد منه كلام مفيد مناسب للمقام اذ معناه ما مناً أحد متصرف بشئ من الصفات الابصنة أن يكون له مقام الخ لا يتجاوز المقصود وبالجملة المبالغة في اثبات الوصف المذكور حتى كان غيره عدم أو هو صفة بدل محذوف أي ما مناً أحد الا أحد له مقام الخ كما قاله ابن مالك في دفع ما ورد على تفرغ الصفة من أنه لا يصح معنى اذ لا يتخلو أحد من صفات متعددة ثم أن أبا حيان رحمه الله قدراً أحد مؤخر أعني ما أيضاً فلا يظهر لقوله منا موقع من الاعراب لا يدفعه ولا يلاقيه حتى يدفعه فانه عني أن المقصود بالافادة هذه الجملة وهو مما لا شبهة فيه وما هو المقصود بالافادة يقع خبراً لانه محط الفائدة فجعله تابعاً للموضوع القضية يقتضى أنه مفروغ عنه سبق هنا لا يوضح أو تخصيص وان كان به نصير الجملة كلاماً متضمناً للمعنى مفيد وما تامل عن ابن مالك ليس بشئ لأن حذف البديل والمبدل منه مما لا يتطهره وأما استشكل الحصر فأظهر من أن يذكر لأن الحصر فيه اضافي في كل مقام يحتمل على ما يلحق به فهنا الحصر في صفة العبودية لا العبودية ولا مانع من التفرغ في الصفات كما يستثنى من أعم الاحوال وما ذكره من تقديم منا الا لازم منه أن لا يكون له موقع وقع في نسخة محرفة له والا فهو صريح بأن أحد مبتدأ ومنا صفة مع أنه يجوز أن يعتبره مقدماً فيكون حالاً لان صفة السكره اذا تقدمت نصيراً لانه على رأي من يجوز من المبتدا وما عارض عليه به هم معتزون به ولذا جعل الزمخشري ومن الناس من يقول آمنوا حرف الجزية مبتدأ ملامع المعنى كما مر فلا بد مما ارتكبه أبو حيان ليفيد الكلام مع كثرة التفرغ في الاخبار فهو أسلم كما قال أو يقال القصد هنا ليس افادة مضمون الخبر بل الرد عليهم ولذا جعل الظرف خبراً وقدم فالمعنى ليس مناً أحد يتجاوز مقام العبودية لغيرها بخلافكم أنتم فقد صدقتمكم ما أخرجكم عن رتبة الطاعة فتدبر (قوله ولعل الأول الخ) يعني كونهم صافين أنفسهم أو أقدامهم لوقوفهم في خدمة رب العزة كناية عن الانقياد والطاعة وتسيبهم لله تعالى تنزيهه عما يليق به كناية عن المعرفة بما يليق بجلاله والاختصاص المذكور في الواقع لانه لا يدوم عليه غيرهم لان خواص البشر لا تخلو من الاشتغال بالمعاش مع ما فيه من التعريض بالكفر فلا يخفى في مناسبتة للمقام كما توهم وقوله والمعنى الخ فيه الاحتمالان السابقان كما ذكره بعضهم (قوله كتابا من الكتب التي نزلت عليهم) أي من جنسها ومثلها في كونه من الله لانه لقوله فكفر وابه أو نفسه لان الكفر بالقرآن كفر بقبر من الكتب السملوية والمهين عليها أي الشاهد عليها المصدق لها كما ورد في الحديث وصفه بذلك وقوله وهو قوله الخ فيكون هذا تفسيراً وبدلاً من كلمتنا ويجوز أن يكون مستأنفاً والوعد ما في محل آخر من

ثم استنوا المخلصين تبرئة لهم منه ثم خاطبوا المشركين بأن الاقتان بذلك للشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه لا يتجاوزونها حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وإنا لنن الصفاة ومنازل الخدمه) وإنا لنن الطاعة ومنازل الخدمه (وإنا لنن المسجون) المتزهنون الله عما يليق به ولعل الاوّل اشارة الى درجاتهم في الطاعة وهذا في المعارف وما في ان واللام وتوسط الفصل من التأكيد والاختصاص لانهم المواظبون على ذلك دائماً من غير قفوه دون غيرهم وقيل هو من كلام النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين والمعنى وما منا الاله مقام معلوم في الجنة أو بين يدي الله يوم القيامة وإنا لنن الصافون له في الصلاة والمتزهنون له عن السوء (وان كانوا يقولون) أي مشركو قريش (لوان عندنا ذكرا من الاولين) كتابا من الكتب التي نزلت عليهم (لكن عباد الله المخلصين) لا خالصنا العبادة له ولم يخالف مثلهم (فكفروا به) أي لما جاءهم الذكر الذي هو أشرف الاذكار والمهين عليها (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقت كتبنا العبادنا المرسلين) أي وعدنا لهم بالنصر والغلبة وهو قوله (انهم لهم المنصرون وان جندنا لهم الغالبون)

قوله لاغلبن آناورسلى (قوله وهو باعتبار الغالب) جواب سؤال مقدر وهو أنه قد شوه غلبة حرب
الشیطان فی بعض المشاهد وقيل المراد الغلبة بالحقه وأباعتار العاقبة والمآل وتركه لانه خلاف الظاهر من
السياق وهو تعميم بعد تخصيص وتأکید على تأکید (قوله والمقضى بالذات) لان الحق والخير هو المراد
لله بالذات وغيره مقضى بالتبع لحكمة وغرض آخر والاستحقاق بمصدر من العباد ولذا قيل بيده الخير
ولم يذكر الشروان كان الكل منه كما مر وقوله وانما سماه كلمة الخ فهو مجاز باطلاق الجزء على الكل أو استعارة
لجعلها أشد ارتباطه بكلمة واحدة وكونها ممكنة تكلف وقد قالوا انها حقيقة لغوية واختصاصها
بالمقصد اصطلاح لاهل العربية فعليه لا يحتاج الى التأويل (قوله وهو الموعد لتصرفك) عدل عما
فی الكشف من قوله الى مدة بسيرة وهي مدة الكف عن القتال لما فيه من التسامح لانه مدة الكف معنى
لا غاية فالمراد الى انتهاء مدة الكف وقوله وقيل يوم الفتح قيل فهي منسوخة حينئذ ولذا مر ضه وقيل نظر
لانه كان في هادئة المدينة فلا يلزم نسخة قاتل وقوله على ما يناله من أى من البلاد كأنه يشاهد عم فيه
لقربه وهو حال من مفعول أبصرهم (قوله والمراد بالامر) أى قوله أبصرهم لان أمره بمشاهدة ذلك وهو
لم يقع يدل على أنه لشدة قربه كأنه حاضر قد أمه وبين يديه مشاهد له خصوصا اذا قيل ان الامر للحال
أو للقور وقوله كأن بصيغة الفاعل خبر وقرب خبر بعد خبر وفي نسخة كان قرب بصيغة الفعل فيهما
وهما معنى (قوله ما قضينا لك) لا ما حل بهم لانه غير مناسب لما قبله وقوله والثواب في الآخرة قيل
لوتركه كان أنسب لما قبله وهو إشارة لما سيذكره في تفسير قوله يصرون الآتى وقوله وسوف للوعيد
لالتسوية والتباعد الذى هو حقيقتها لانها تستعمل في الوعيد للتأكيده لا للتأخير لانه غير مناسب لمقامه
كما يقول السيد لعده وسوف أقدم منك وقرب ما حل بهم مستانم لقرب نصرته فهو قرينة على عدم ارادة
التباعد منه (قوله نزل العذاب بفنائهم) بكسر الفاء والمثقف للساحة لانها العرصة الواسعة عند
الدور وقوله شبه بجيش في نسخة شبه بجيش على بناء الجهول أى شبه العذاب بجيش بهجم على قوم وهم
في ديارهم بقية فيحل بها ففى الضمير استعارة ممكنة والتزول تخيلية ويجوز ان يكون استعارة تمثيلية كما هو
الظاهر من الكشف وقوله بقية إشارة الى أن اذا جفانية وقوله بهجمهم عداه بنفسه وهو معتد بعلى
لتضمنه معنى فاجأهم وفي قوله فأناخ استعارة ممكنة أو تمثيلية تشبيه الجيش النازل بجمل بره في ساحة
(قوله وقيل الرسول) أى ضمير نزل للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله وقرئ نزل أى تخففا مجبولا وهو
لازم فلذا جعله مسند الباء والجور والقرءة التى بعدها بالتشديد وهو معتد فلذا جعل نائب الفاعل ضمير
العذاب واذا كان الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد نزوله يوم الفتح لا يوم بدر لانه ليس بساحتهم
الاعلى تأويل ولا يخير لقوله صلى الله عليه وسلم حين دخلها الله أكبر خرب خبير انا اذا نزلنا بساحة قوم
فساء صباح المنذرين لان تلاوته ثمة لاستشهادها والخطاب هنا مع المشركين (قوله فبئس صباح
المنذرين الخ) يعنى أن ساء هنا من أفعال الذم والخصوص بالذم محذوف وهو قوله صباحهم واللام
فى المنذرين للجنس لا للعهد لاشترطهم الشروع فيما بعدهما ليكون فيه التفسير بعد الاجسام والتفصيل بعد
الاجمال فلو كان ساء بمعنى قبح على أصله جاز العهد فيه من غير تقدير وقوله المبيت بصيغة اسم الفاعل
المشدد من بيت العدو اذا سار ليلالهم عليهم وهم فى غفلتهم فى الصباح وقوله لوقت نزول العذاب متعلق
بمستعار (قوله ولما كثر) فى نسخة كثر وهو من غلط الناسخ والغارة ايقاع القتل والنهب بالعدو
كالأغارة وأصلها السير السريع وتسميتها صباحا مجازا تجوزا بزبان عماء يقع فيه كما يقال أيام العرب
لوقائعهم قيل وهذا استطراد لانه مراد فى النظم اذ لا يصح كونه بيان الاستعارة لوقت العذاب فانه من ذكر
المقيد و ارادة المطلق وهو وجه آخر ولو أراد أنه وجه آخر عطفه بأو وقد يقال انه إشارة الى جواز الحمل
عليه ويناسبه جعل بعضهم له فى الغارة على خير فتدبر (قوله تأكيد الى تأكيد) أى منضم الى
تأكيد آخر يحتمل أن يريد أن قوله وأبصر فسوف يصرون تأكيد لأبصرهم فسوف يصرون وقد

وهو باعتبار الغالب والمقضى بالذات وانما
سماه كلمة وهي كلمات لا تنظامها فى معنى واحد
(قول عنهم) فأعرض عنهم (حق حين) هو
الموعد لتصرفك عليهم وهو يوم بدر وقيل يوم
الفتح (وأبصرهم) على ما يناله من حيث المراد
بالامر الدلالة على أن ذلك كان قريبا كأنه
قد أمه (سوف يصرون) ما قضينا لك من
التأيد والنصرة والثواب فى الآخرة
وسوف للوعيد لا للتباعد (أفبعذابنا
يستجلبون) روى انه لما نزل فسوف يصرون
قالوا متى هذا فنزلت (فانزل بساحتهم)
قالوا متى هذا فنزلت بساحتهم شبه بجيش هجمهم
فانزل العذاب بفنائهم وقيل الرسول وقرئ نزل
فانح بفنائهم بقية وقيل الرسول وقرئ نزل أى
على استناده الى الجار والمجرور نزل أى
العذاب (فساء صباح المنذرين) فبئس
صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس
والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت
لوقت نزول العذاب ولما كثر فهم الهجوم
والغارة فى الصباح وهو الغارة صباحا وان
وقعت فى وقت آخر (وقول عنهم حتى حين
وأبصر فسوف يصرون) تأكيد الى تأكيد

انضم

انضم اليه قوله وتقول عنهم حتى حين المؤكد لثله فيما قبل ويحتمل أن قوله تقول الخ تأكيده لقوله وتقول الخ
وقد انضم تأكيده له لتأكيده هو لقوله ولقد سبق فانه مؤكدا لما تضمنه من الوعد ويؤيد الاول كون
الاطلاق بعد التقييد مخصوصا بقوله وأبصر فسوف يبصرون فالظاهر أن التأكيده فيه أيضا (قوله
واطلاق بعد تقييد للاشعار الخ) متعلق باطلاق والاطلاق في أبصرو يبصرون اذ لم يذكر له مفعول وقد
ذكر في الاول في أبصروهم لفظا وفي يبصرون تقدير الان اقترانه بالمقيد يقتضى تقييده ولكنه ترك للفاصلة
وعوم هذا لا ينافي كونه تأكيده لانه يؤكده بشموله لعناه أو باعتبار أن المراد منها واحد وما ذكر
انما هو نظر للظاهر المتبادر ومنه لا يمكن لا يهام تلك النكتة بما قبل انه مقيد أيضا لكنه اكتفى
عن التصريح هنا بما ترغيبه (قوله ما لا يحيط به الذكر) اشارة الى أنه يقدر له مفعول عام وقد
كان الاول خاصا وبهذا ظهر معنى آخر للاطلاق والتقييد في كلام المصنف وأصناف المسرة
الخ لف ونشر مرتب ليصرو يبصرون (قوله واضافة الرب الى العزة لاختصاصها به) الذي في
الكشاف لاختصاصه بها وهو الظاهر لان الباء داخله في المقصور والمضارع يخصص بالمضارع اليه
لا العكس كما ذكره الأأن تجعل الباء داخله على المقصور عليه فان كلامها جائز ولا حاجة الى جعل اللام
للاستغراق فان اختصاص الجنس يلزم منه اختصاص جميع الافراد كما قرئ في الفاتحة وما قاله المشركون
الشريك والولد وعدم القدرة على البعث (قوله اذلا عزة الاله ولمن أعززه) وعززه من أعزله فالاختصاص
على ظاهره وقوله أدرج فيه الخ اما السلبية فن التنزيه عمالا يليق به وهو شامل لجمعها والمذكور وان
كان تنزيها عما وصفوه به لكنه يعلم منه غيره بطريق الدلالة ويدخل في الصفات السلبية عدم
الشريك فيبدل على التوحيد وانما صرح به اهتماما به لانه أهمها فلا وجه لما قيل ان قوله مع الاشعار
بالتوحيد غير سديد نهايته أن في تعبيره نوع مسامحة أو يقال لم يدخل فيها وأخذ من اختصاص العزة به
لانه لو كان له شريك شاركه في العزة مفهوم الشركة ولزومها الا لوهية والصفات النبوية من العزة فان
صفاته كلها صفات كمال وشيوت كل صفة كمال عزة والعزة تعرفها بالاستغراق أو تدل عليه كما تر وقيل
كونه ربا ومالك العزة يكون بعد كونه جبا على المراد فاذا راجعها بصيرا والاماتات الربوية وكونه
ربا النبي صلى الله عليه وسلم الأمور بتبليغ كلامه المتعدي به يقتضى كونه متكلما والتوحيد من اثبات
العزة ولا يفتى مافيه وقوله على ما أفاض عليهم أي على الرسل وجعل الحمد في مقابلة النعم بمقتضى المقام
وذكره بعد شامل الانعام (قوله ولذلك أخره عن التسليم) جواب عما يحظر بالحواطر من أن الله وحده
أجل من السلام على الرسل فكان ينبغي تقديمه على ما هو المنهج المعروف في الخطب والكتب بأن المراد
بالحمد هنا الشكر على النعم والباعث عليه هو النعم ومن أجلها ارسال الرسل الذي هو وسيلة لتحرير الدارين
والباعث على الشكر يتقدم عليه في الوجود لاني الرتبة فلذا اقدم ذكره قيل وايماء الى أن نشأه عليهم المتقدم
بمحض فضله لاختصاص المحامد به (قوله والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمدهونه الخ) وكيف يسبحونه
أيضا ولا تعلق لهذا بما قبله والاعاد السؤال عليه (قوله وعن علي كرم الله وجهه الخ) أخرجه
ابن أبي حاتم وغيره وهو استعارة حسنة اما تبعية في بكال بمعنى يحوز وتصريحية في الميكال الاوفى أو هو
ترشيح للاستعارة او مكنية أو تخيلية بأن يشبه الاجر بما يكال من الغذاء كالبز وثبت له الكيل
والميكال تخيلا وقوله من قرأ الصافات الخ حديث موضوع من حديث أبي بن كعب المشهور تمت
السورة والحمد لله على التمام وأفضل صلاة وسلام على خاتم النبيين وآله الكرام

واطلاق بعد تقييد للاشعار بأنه يبصرو أنهم
يبصرون ما لا يحيط به الذكر من أصناف
المسرة وأنواع المساءة أو الاول لعذاب الدنيا
والثاني لعذاب الآخرة (سبحان ربك رب
العزة عما يصفون) عما قاله المشركون فيه على
ما حكى في السورة واضافة الرب الى العزة
لاختصاصها به اذلا عزة الاله ولمن أعززه وقد
أدرج فيه جملة صفاته السلبية والنبوية
مع الاشعار بالتوحيد (وسلام على المرسلين)
تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم
(والحمد لله رب العالمين) على ما أفاض عليهم
وعلى من اتبعهم من النعم وحسن العاقبة
ولذلك أخره عن التسليم والمراد تعليم المؤمنين
كيف يحمدهونه ويسلمون على رسله * وعن
علي رضي الله عنه من أحب أن يكال بالميكال
الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر
كلامه من مجلسه سبحان ربك الى آخر
السورة وعن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر
حسنات بعد كل جني وشيطان وتاعدت
عنه مردة الجن والشياطين وبرئ من الشرك
وشهد له حافظه يوم القيامة أنه كان مؤمنا
بالمرسلين

* (سورة ص)

مكية وآياتها خمس وعشرون وثمانون

(سورة ص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية) قال الداني في كتاب العدد وقيل مدينة وليس بصحيح وآياتها خمس وعشرون وثمانون وقيل ست وقيل

نحان ولم يقل احد ان ص وحده آية كما قيل في غيرهما من الحروف في أوائل السور وقد مر أعرابه في سورة البقرة (قوله بالكسر) لانه الاصل في التخلص من الساكنين كما قال بعض الظرفاء لاي معنى كسرت قلبي * وما التي فيه ساكن

وقوله يعارض الصوت الاول أي يقابله بمثله في الاماكن الخالية والاجرام الصلبة العالية وقوله يعارض القرآن بعملك أي اعمل بأوامره ونواهيه (قوله لانه امر) استعمل لما ذكرنا واستعمل في مطلق الموافقة وقوله لذلك أي لالتقاء الساكنين أيضا فانه يتخلص منه بالكسر لانه أخو السكون وهو الاكثر ولذا قدمه وبالفتح خلفته والحركة فيهما ثابتة (قوله أو لحذف حرف القسم الخ) توجيه آخر للفتح على أنه معرب بأنه منصوب بفعل القسم بعد نزاع الخافض لما فيه من معنى التعظيم المتعدي بنفسه أو مجرور بالفتح لمنع صرفه ولذا عبر بالحذف والاضمار لفرق شرح السكشاف بينهما بأن الحذف ترك ما لم يبق أثره والاضمار خلافه وهو اصطلاح النحاة أغلبي فلا يرد قوله في الهداية بضم حرف القسم في نصب أو يجز كما قيل (قوله لانه علم السورة) قدم مر محققه الشريف في أول البقرة من أنه اذا اشترى مسمى باطلاق انظر عليه يلاحظ المسمى في ضمن ذلك اللفظ وأنه بهذا الاعتبار يصح اعتبار التأييد في الاسم فاندفع أنه ليس علما للنظ السورة بل لمعناها فلا تأييد فيه ومر ماله وعليه ثمة فان أردت تفصيله فانظره (قوله وبالجز والتسوين على تاويل الكتاب) ولا ينافيه كون التلافي الساكن الوسط يجوز صرفه بل هو الارجح وان لم يؤول كما ستر حوايه كما قيل لانه يؤيده فانه لا مانع من اجتماع سببيل شي يقتصر على أحدهما لا طراد في الساكن وغيره كما دفع به بعضهم هذا اليراد وفيه أنه اذا جاز صرفه بلا تأويل يصير ذكر التأويل عيبا بل مصب الابهام أنه اذا لم يؤول امتنع فالظاهر أن مراده بالتأويل التفسير أي اذا جعل اسم القرآن كان مصروفا حتما وهو أحد الاحتمالات في الحروف المقطعة كما مر (قوله مذكورا للتحدي) هكذا هو في النسخ الصحيحة بدون أو ووقع في نسخة بها فقبل الاولى طرحها ووجهت بان المراد ذكرها للتحدي سواء كانت اسم حرف أو لا فظهر المقابلة بينهما وفيه نظر وقيل المراد بكونه اسم حرف سواء كان للتحدي أو لا وقد مر ايضا في البقرة وقوله خبر أي هذه صاد ولفظ الامر بمعنى عارضه بعملك وعلى كونه اسم السورة فهو لم يظهر رفعه لنية الوقف وقد قرئ به كإروى عن الحسن وغيره في الشواذ وهذا لا يمتنى على ما ذكره المصنف من القراءات فكان عليه ذكره وأما كون الساكن جعل عملا للسورة ولم يغير فلا وجه له إلا أن يقصد الحكاية (قوله وللعطف الخ) للقسم ثلاثا يلزم توارد قسمين على مقسم عليه واحد وقدمتانه ضعيف لكن اذا كان الاقل قسميا منصوبا على الحذف والايصال يكون العطف عليه باعتبار المعنى والاصل عكس قوله

بدل أي لست مدرك ما مضى * ولا سابق شيئا اذا كان جائيا

فلا اشكال فيه حتى يلزم حينئذ اسم القسم كما قيل (قوله والجواب) للقسم محذوف لم يقل كما في الكشف انه كلام ظاهر متنافر غير منتظم لما فيه من ترك الادب فان الحذف في كلامهم كثير والقسم هنا دل على المقسم عليه وكذا ما قبله كما أشار اليه بقوله دل عليه ماني ص الخ سواء كان اسم حرف دال على التحدي أو اسم السورة فان هذه سورة ص في معنى هذا المتحدى به المعجز ولذا جوز في الكشف أن يكون هو المقسم عليه وقدم كما تقول هذا حاتم والله أي هذا هو المعروف بالجوهر وتركه المصنف لخلافه بالحذف والتقدم وجعل المقسم عليه لازم معناه (قوله أو الامر بالمعادلة) أي مقابلة علمه بالقرآن بعمله بما فيه من قولهم هو عدله وعنديه أي نظيره ومقابله وهو معطوف على الدلالة لا على ص وليست المعادلة تخرى بنا وتصحى من المصاداة لتفسيره السابق كما توهم وهذا على كونه أمرا وقوله أي انه المعجز على كون القرينة ماني ص من التحدي وقوله لواجب الخ على كونه أمرا من المصاداة وقوله ان محمدا الخ على كونه رمزا لصدق محمد صلى الله عليه وسلم ففيه لف ونشرطوى بعضه في الاول لقيام القرينة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ص) قرئ بالكسر لالتقاء الساكنين وقيل لانه أمر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه الصدى فانه يعارض الصوت الاول أي عارض القرآن بعملك وبالفتح لذلك الحذف حرف القسم وايصال فعله اليه أو اضماره في موضع الجز فانها غير مصروفة لانها علم السورة وبالجز والتسوين على تاويل الكتاب (والقرآن ذى الذكر) الواو والقسم ان جعل ص اسما للحرف مذكورا للتحدي أو للرض بكلام مثل صدق محمد عليه الصلاة والسلام أو للسورة خبرا للمحذوف أو لفظ الامر وللعطف ان جعل مقسما به كقولهم الله لا فعلن بالجر والجواب محذوف دل عليه ماني ص من الدلالة على التحدي أو الامر بالمعادلة أي انه المعجز أو لواجب العمل به أو ان محمد الصادق

وللاشارة الى مر جوحيته ولوصرح به كان أظهر وقيل انه مشترك بين ما دلالة الاجاز وعمله به على صدقه وله هنا كلام تركا له كما كتبه وقيل انه معطوف على قوله محذوف لانه معنى ص فالمقسم عليه مذكور مقدم ولا يخفى بعده لانه غير مذكور صريحاً فلا يلام ما قبله والذكري ضمنا متحقق في الجميع فالظاهر عطفه على قوله انه المعجز (قوله أو قولا بل الخ) معطوف على قوله محذوف وهو اشارة الى ما قبله السمرقندي من قول بعضهم جواب القسم قوله بل الذين كفروا الخ فان بل لتنفى ما قبله واثبات ما بعده فبعثاه ليس الذين كفروا الا في عزة وشقاق وقيل اجواب ان ذلك لخلق الخ وقيل كم اهلك الخ انتهى واما ان يريد هذا القائل ان بل زائدة في الجواب أو ربط بها الجواب لتجريد المعنى الاثبات واما كون الجواب ما كفر من كفر لخل وجده كما ذكره المصنف لكنه لما أقيم الاضراب مقامه صار كما أنه غير محذوف فلا يخفى ما فيه من التكلف فانه لا يخرج عن الحذف حتى يكون مقابلا له وقيل انه معطوف على قوله ما في ص الخ أي أو ما في قوله هذا من دلالة الاضراب على ان ما يضرب عنه صالح للجواب أو على قوله ص الخ وقول المصنف وعلى الاولين الخ وان أباه لكن قوله أيضا رعا ارضاه فمأتمل (قوله وجده فيه) أي في القرآن وقوله استكبار عن الحق تفسير للعزة لانه ليس المراد العزة الحقيقية بل ما يظهر منه وهو ما ذكره لكن ليس اضرابا عن صريحه بل عما ينههم منه وهو أن من كفر لم يكفر لخل فيه بل تكبرا عن اتباع الحق وعناد الاله لا يحسن الاضراب عن ظاهره الا أن يجعل انتقالا وسكت عن الثالث لانه في حكمهما والمراد بالاولين كونه محذوفاً ومرموزا اليه ويشملها وهو بناء على ما مر وقد عرفت ما فيه (قوله أو الشرف والشهرة) وفي نسخة أو الشهرة والاولى أصح لان شهرته لشرفه كما يقال هو مذكور وانه لا ذلك واقومك والمراد بالمواعيد والوعود والوعيد وقوله للدلالة على شدتها بمعنى أنه للتعظيم وقوله قرئ في عزة أي بكسر الفين المجمة مع راء مهمله قال ابن الانباري في كتاب الرد على من خالف الامام انه قرأ بها رجل وقال انها أنسب بالشقاق وهو القتال بجهد واجتهاد وهذه القراءة افتراء على الله انتهى والتعبير بنى فيما للدلالة على استعراقهم فيها وجملة ولات الخ حاله والعائد مقدر وان لم يلزم مناصهم (قوله هي المشبهة بليس) في العمل فترفع الاسم وتنصب الخبر وهو اخدم اذهب فيها ذكرها النحاة كما في المعنى وقيل انها بليس بعينها وأصل بليس ليس بكسر اليااء فأبدلت ألفا لتجردها بعد فتحه وأبدلت السين تاء كما في ست فان أصله سدس وقيل انه فعل ماض ولات بمعنى نقص وقل فاستعمل في النفي كقل وهل التاء مزيدة في آخرها وفي أول اسم الزمان الواقع بعدها وهل هي أصلية أو مبدلة أقوال أشهرها الاقول (قوله زيدت عليها تاء التأنيث لتأ كيد) أي لتأ كيد معناها وهو النفي لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى أو لان التاء تكون للمبالغة كما في علامة أو لتأ كيد شبهها بليس جعلها على ثلاثة أحرف ساكنة الوسط وقال الرضي انها التأنيث الكلمة فتكون لتأ كيد التأنيث (قوله وخصت بلزوم الاحيان) للنحاة في معمولها قولان فقيل تخصص بلفظة حين وقيل لا تختص به بل تعمل فيه وفيما رادفه والسمع شاهد له لدخولها على اوان وكلام المصنف محتمل لهما وقد اتفق أنها لا تعمل في غير اسم الزمان وأما قول المتنبي

* (مبحث شريف في لات)

لقد نصرت حتى لات مصطبر * والآن أقدم حتى لات مقتم
فلو احدى في شرحه كلام غير مهذب والذي يخرج عليه أنه على قول من لا يخصها بالفظ حين بل يعم فيها فيقول تدخل على كل اسم زمان يجعل مصطبر ومقتم اسمي زمان لا مصدر اعمى الاضطراب والاقصام أو يقول هي داخله على لفظ حين مقدر بعدها فانه قال في التسهيل انه قد يحذف ونقله في القاموس واما الخبر بعده ففيه كلام سيأتي فن قال انه يدل على عدم اختصاصها بالاحيان لم ينصب وقوله وحذف الخ أي التزموا حذف احدهما اما المرفوع أو المنصوب كما فصله النحاة والغالب حذف المرفوع وليس بضمير لان الحرف لا يضر فيه (قوله وقيل هي النافية للجنس) هذا أحد الأقوال في علمها وهي انها تعمل عمل

أو قوله (بل الذين كفروا في عزة وشقاق) أي ما كثر من كفر لخل وجده فيه بل الذين كفروا به في عزة أي استكبار عن الحق وشقاق خلاف الله ولرسوله ولذلك من الجواب المقدر الاولين الاضراب أيضا من الجواب المقدر ولكن من حيث اشعاره بذلك والمراد بالذكري العظة أو الشرف والشهرة أو ذكر ما يحتاج اليه في الدين من العقائد والشرائع والمواعيد والتسكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتها وقرئ في عزة أي غفلة عما يجب عليهم النظر فيه (كم اهلككم من قبلهم من قرن) وعيد لهم على كفرهم به استكبارا وشقاقا (فنادوا) استغاثه أو توبه واستغفارا (ولا تخسين مناص) أي ليس الحين حين مناص ولا هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث للتأ كيد كما زيدت على رب وشم وخصت بلزوم الاحيان وحذف أحد المعمولين وقيل هي النافية للجنس أي ولا حين مناص لهم

ان فتصّب الاسم لفظاً ومجلا وترفع الخبر مذكورا ومقدّرا وقد كان عملها على العكس في القول السابق كليس وقد قيل انها لا عمل لها أصلا فان ولها مرفوع فمتدا حذف خبره أو منصوب فبعد ما فعل مقدّر فقولهم خبرها على القول الاوّل هنا وقوله وقيل للفعل أي نافية لفعل مقدّر ناصب لما بعد ما على قراءة النصب وهو على القول الثاني وقوله وقرئ بالرفع أي لفظ حين وكونه اسم لا على عملها عمل ليس وكونه مبتدأ على أنها لا عمل لها وقوله حاصل الخ لف ونشر مرتب لهما (قوله وبالكسر الخ) أي قرئ بكسرون حين ولم يقل بجزءها ليشمل القول بأنه مبنى وقوله طلبوا الخ الميت لابن زيد الطائي النصراني واسمه المنذر بن حرمله وهو ممن أدرك الاسلام ولم يسلم وهو من قصيدة أولها

خبرتنا الركان ان قد فرتم * وغفرت بضربة المكاة
 يجا طرب بن شيبان وقد قتلوا منهم رجلا على غزوة وقد رواه في الشواهد ليس حين بقاء على أن الشاهد في لات الاولي يقول طلب الاعداء أن نصلهمم والحال أنه ليس وقت صلح لأنه بعد ما وقع من القتل والشقاق فلذا أجبناهم بأن الزمان ليس زمان بقاء بل زمان التعان في القتال فالبقاء على ظاهره أو بمعنى الإبقاء (قوله اما لان لات تجز الاحيان) أي حرف جزية تخص بجر اسم الزمان كذو منذ ثم اشتهد على اختصاص بعض حروف الجزية بجزء مخصوص بان لولا الامتناع تجز الضمير المتصل دون غيره وهو قول سيبويه لان حقهما أن تدخل على ضمير منفصل كقولنا تم فاذا دخلت على متصل كؤلوه ولولاي كانت جارة وجزءها مختص بذلك كما تختص حتى والكاف بجزء الظاهر وذهب الاخفش الى أنه مبتدأ لكنه استعير الضمير الرفع المنفصل وأقيم مقامه ومنعه المبرد رأسا ولاوجه لاستبعاد ذلك كاستبعاد أنه لا متعلق له فان اكمل منها نظائر والعهد فيه على قائله لاعلى ناقله (قوله أولان أو ان شبه باذ) هذا منقول عن المبرد في توجيه كسر أو ان في البيت وقد خطأ ابن جني فيه وفي نظيره باذ لان اذ كان مبنيا لكونه على حرفين وللزوم اضافته للجمال وواو ليس كذلك لانه يضاف للمفرد كقوله * هذا أو ان الشداشدي زيم * فلذا حاول بعضهم تعميمه بأنه شبه بدر الذي زتته ثم نون عوضا عن المضاف اليه فتشبيهه باذ صحيح فاندفع أنه ان بنى لقطعه عن الاضافة فحقه الضم كقبل وبعد والافهمو معرب فتدبر (قوله ثم حل عليه مناص الخ) يعني حل مناص على أو ان لانه لما أضيف اليه الطرف وهو حين نزل منزلته لان المضاف والمضاف اليه كشيء واحد فقد رت طرفيته وهو مكان مضافا اذ أصله مناصهم فقطع وصار كأنه طرف مبنى مقطوع عن الاضافة متون لقطعه ثم بنى على الكسر لاضافته الى ما هو مبنى فرفضوا تقديره او هو مناص المشابهة لان وهذا نظير للمساقة فالاولى كافي المعنى أن يقال في التنزيل المذكور اقتضى بناء حين ابتداء فان مناص معرب وان كان قد قطع عن الاضافة بالحقيقة لكنه ليس بزمان فهو ككل وبعض وليس هذا من تعيين الطريق فان ترك الاقرب الاسهل لخلافه لا يلبق وما ذهب اليه من أنها حرف جزو أو أنه حذف منه حرف جزو وهو من الاستغرافية كقوله * الأرجل جزاء الله خيرا * في رواية الجزأهون من هذه التسكفات فان ما ذكر من الجمل لم يؤثر في المحمول نفسه فكيف يؤثر فيما يضاف اليه (قوله ولات بالكسر) أي قرئ بكسر التاء فيه فبنى على الكسر بكسر والامام اسم لمصحف عثمان رضى الله عنه لانه متبع وقوله اذ مشله لم يعهد فيه يعني انه لم يقع في الامام في محل آخر مرسوما على خلافه حتى يقال ما هنا مخالفا للقياس الرسمي لاحتمال موافقته له بأن يكون تحين كلمة برأسها كما ذهب اليه أبو عبيدة فلم يحمل على مخالفة القياس مع امكان الموافقة والخط القديم لا يعرف كيف رسم فيه وخط بعضهم على أنه متصل بلا فاعبرة به والوقف على لات غير مسلم وقد قال السخاوي في شرح الرائية أنا أستحب الوقف على لا بعد ما شاهدته في مصحف عثمان وقد سمعناهم يقولون اذهب فلان وتحين بدون لا وهو كثير في النظم والنثر (قوله وقف الكوفية عليهم بالهاء) قال أبو علي في الاعمال ينبغي أن يكون الوقف بالتاء بلا خلاف لان قلب اللام هاء مخصوص بالاسماء (قوله والاصل اعتباره الخ) قيل لات ساعة مندوم ونحوه يدل

وقيل للفعل والنصب بانها هاء أي ولا أرى حين مناص وقرئ بالرفع على أنه اسم لا أو مبتدأ محذوف الخبر أي ليس حين مناص حاصل لهم أو لا حين مناص كما تن لهم وبالكسر كقوله طلبوا صلحنا ولات أو ان فأجبت أن لات حين بقاء اما لان لات تجز الاحيان كما أن لولا تجز الضمير في نحو قوله لولا ان هذا العام لم أجمع * أولان أو ان شبه باذ لانه مقطوع عن الاضافة اذ أصله أو ان صلح ثم حل عليه مناص تنزيلا لما اضيف اليه الطرف منزله لما بينهما من الاتصاف اذ أصله حين مناصهم ثم بنى الحسين لاضافته الى غير متكن ولات بالكسر كبير ووقف الكوفية عليهم بالهاء كما للاسماء والبهيرية بالتاء كالافعال وقيل ان التاء مزيدة على حين لاتصال الهاء في الامام ولا يرد عليه أن خط المصحف خارج عن القياس اذ مشله لم يعهد فيه والاصل اعتباره الا في خاصه الدليل وقوله العاطفون تحين لامن عاطف والمطمعون زمان ما من مطعم والمناس المنجا من ناصه ييوصه اذ افاته

على خلافه فيخصه والبيت ظاهر فيما ذكره وكون أصله العاطفونه بهاء السكت فلما ثبتت في الدرج قلبت
 ناء اعتذاراً أخرج من الذنب نعم هو أمر نادر نادراً لا ينبغي جعل كلام الله عليه وحذف كلمات مع بقاء حرف
 منها جازاً أيضاً (قوله بشر مثلهم أو أمي من عدادهم) في الكشف رسول من أنفسهم والمراد بكونه
 من أنفسهم أم من جنسهم فيكون بمعنى كونه بشراً ومن نوعهم وهم من وفون بالامية فيكون كلفني
 الثاني ولكونه مجازاً فصله المصنف فلا مخالفة بينهما كما توهم ويجوز د كونه من أنفسهم لا يقتضى التمجيز
 والاستبعاد بل هو باعث بخلافه لعلمهم بصدقه صلى الله عليه وسلم وأما أنه لكونه نشأ بين أظهرهم (قوله
 وضع فيه الظاهر الخ) كان الظاهر أن يقال وقالوا فإظهار لما ذكر فإن الذم يقتضى كراهتهم
 والغضب عليهم والأشعار لأن تعليق الأمر بمشقة يقتضى عليه مأخذ الاشتقاق وحسرتهم بمعنى جرأهم
 عليه وقوله فيما يظهر الخ خصه لأن في كل منهما خرق المادة وإن كان الفرق بينهما ظاهراً (قوله بأن
 جعل الألوهية الخ) لأنه لم يقصد هنا إلى جعل أمور متعددة أمراً واحداً سواء كان مخالفاً في نفسه أو لا
 بل جعل مالا لهمتهم من الألوهية والعبادة للواحد والاحد والجعل هنا التصيير وليس تصير إلى الخارج بل
 المراد في القول والتسمية كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً وقوله بائع
 لأن صيغة فعال للمباغلة (قوله من أن الواحد لا يني علمه وقدرته الخ) قيل عليه أنهم لم يدعوا آلهمتهم
 علماء ولا قدرة وأتوه ما لله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله فلوتركه كما في الكشف
 كان أحسن والقول بأنهم لولم يثبتوا تلك ما عبدوها ولا بدع في إسناد المجهز له مع انكار البعث ونحوه
 من الرجم بالغيب الذي لا يفيد وقوله وهو أبلغ من بادة البنية وهو ظاهر وقوله وروى رواء أحذف منه
 وقوله هؤلاء السفهاء أرادوا من أسلم وقوله يسألونك السؤال كذا وقع في الكشف والظاهر أنه تحريف
 وأنه السواء أي العدل كما وقع في غيره من التفاسير وقد يقال المراد أنهم يسألونك أن تسأل منهم ما تريد فتأتمل
 وارفض بمعنى اترك وقوله أمعطي بتشديد الياء جمع معط مضاف للياء وقوله تدين أي تقاد وتطيع
 وقوله وعشر اعطف تلقين أي واحدة وعشرامعها وقوله فالوا ذلك أي أن هذا الشيء بحجاب الخ (قوله
 أشرف قریش) تفسير للملا لأنه يخص ذوى الشرف الذي يعلون العيون بهاء والاكف حياء وبكثمت
 أي استقبلهم بما يكرهون وقوله قائلين بعضهم الخ بيان لحاصل المعنى على أن مفسرة كما سيصريح به
 لأن هنا قولاً مقدرًا وهو حال لان المفسرة لا تقع بعد صريح القول بل بعد ما تضمن معناه دون أن يظنه وفيه
 نظر وقوله على عبادتها إشارة إلى تقدير مضاف فيه وقوله فلا تنفعكم مكالته أي مكالمة محمد صلى الله عليه
 وسلم لتعليل لما قبله من الأمر بالذهاب والصبر (قوله يشعر بالقول) أي يستلزمه عادة إذا المنطقون من
 مجلس غالباً يتفاوضون بما جرى فيه لتضمن المفسر المعنى القول أعم من كونه بطريق الدلالة وغيرها كالمقارنة
 ومثله ككاف فيه وأما إذا أريد بالانطلاق المعنى الآخر فتضمنه للانطلاق بطريق الدلالة ظاهر وانطلاق
 الانطلاق على التكلم الظاهر أنه مجاز مشهور ونزل منزلة الحقيقة ويحمل الجوز في الإسناد وأصله انطلقت
 ألسنتهم والمعنى شرعوا في الكلام بهذا القول ووجه تميزه أنه خلاف الظاهر (قوله من مشت المرأة
 الخ) الظاهر أنه لا يختص بالتفسير الثاني للانطلاق بل هو مشتأ عليهم ما وإن كان السياق يخالفه كما أنه على
 هذا يجوز تفسير أمشوا بالتشروا وقوله ومنه الماشية أي سميت بذلك لأنها من شأنها كثرة الولادة أو
 تفرأ ولا بد لك وأما كونها سميت بكثرة مشيتها لقرنها في رعيها فوجه آخر كما احتمال أنه يقال للمرأة مشت
 تشبهها بالبهائم في كثرة الولادة لأنه يكثر في الرعاع كما قيل

بفات الطير أكثرها فراخاً * وأم الصقر ملة زور

وأما القول بأنه دعاء بكثرة الماشية فقد قيل أنه خطأ لأن فعله من يذيق أمشي إذا كثرت ماشيته فكان يلزم
 قطع هزته والقراءة بخلافه ولو طرح حركتها على الذوق كما قاله الرماني وقوله اجتمعوا الإشارة إلى أنه تجوز
 به عن لازم معناه وهو أكثر وأجمع والان المعنى الأصلي غير مناسب هنا (قوله وقرى بغير أن) فهو

(ويجبوا أن جاءهم منذر منهم) بشر مثلهم
 أو أمي من عدادهم (وقال الكافرون) وضع
 فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذمًا لهم
 وأشعاراً بأن كفرهم جسرهم على هذا الأول
 (هذا ساحر) فيما يظهره من معجزة (كذاب)
 فيما يقول على الله تعالى (أجعل الآلهة الهما
 واحداً) بأن جعل الألوهية التي كانت لهم
 لواحد (إن هذا الشيء بحجاب) بليغ في العجب
 فإنه خلاف ما أطبق عليه أنا وما شاهدناه من
 أن الواحد لا يني علمه وقدرته بالأشياء الكثيرة
 وقرى مشتداً وهو أبلغ ككرام وكترام وروى
 أنه لما أسلم عمر رضی الله عنه شق ذلك على قریش
 فأبوا بإطال فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد
 علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وإنما جئناك لتقتضى
 بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقال هؤلاء قومك يسألونك
 السؤال فلا تم كل الميل عليهم فقال عليه الصلاة
 والسلام ماذا تسألون فقالوا ارفضنا وارفض
 ذكراً لهتنا وندعك والهك فقال أرايتم إن
 أعطيتكم ما سألتكم أمعطي أنتم كلمة واحدة
 تمكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقالوا نعم
 وعشر فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا
 ذلك (وانطلق الملائمهم) وانطلق أشرف
 قریش من مجلس أي طالب بعد ما بكتهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (أن أمشوا) قائلين
 بعضهم لبعض أمشوا (واصبروا) وأثبتوا
 (على آلهتكم) على عبادتها فلا تنفعكم مكالته
 وأن هي المفسرة لأن الانطلاق عن مجلس
 التقاليد يشعر بالقول وأمشوا من مشت المرأة
 الاندفاع في القول وأمشوا من مشت المرأة
 إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية أي اجتمعوا
 وقرى بغير أن وقرى يشون أن اصبروا

باضمار القول أى قائلين وهو أحسن من اضمار أن لانه لا وجه لتقديره بل هذد العلى زيادتها فى الأخرى
 وفى قراءة عيشون الجملة حالية أو مستأنفة والكلام فى أن اصبروا كما فى أن امشوا وافتلق بانطلاق أو بما
 يليه (قوله أن هذا الأمر لشيء من ريب الزمان يراد بشئ) ذكر الرخصى فى تفسيره وجوها أولها أن
 هذا الأمر لشيء يريد الله ويحكم بأمره وما أراد الله كونه فلا مر ذله ولا ينفع فيه إلا الصبر ولم يذكره
 المصنف مع جمع الرخصى له أو وجه الوجوه فقبل لمافيه من التساقض أو شبهه فإن كون أمر النبي صلى
 الله عليه وسلم مراد الله يتأى كونه كذباً محتملاً كما سيأتى فلذا لم يذكره وقيل انه غير وارد لأن كونه كذباً
 لا يتأى كونه مراد الله اذ يقال قد أراد الله أن يكذب وهذا يصح لو أورد المصنف وأورد عليه ما ورد أما
 العلامة فلا لانه لا يقول انه يريد الكذب فلذا دفع الاشكال بما ذكره من أن قولهم ان هذا الاختلاق
 مخالف لا عتمة ادهم فيه وانما هو ممن غلبه من اجل الحسد فلا منافاة ومن غسل عنه قال انه لا يدفع شبهه
 التساقض فلو سلم لا تحسم الاشكال اذ قيل انهم كانوا سالكين وهذا الجعل يتأفمه وقوله من ريب الزمان يتأى
 على اسنادهم الحوادث والوقائع الى الدهر ولذا ورد لا تسبوا الدهر كما مر (قوله أو ان هذا الذى يدعيه
 الخ) قوله يتأى أى النبي صلى الله عليه وسلم يتأى التوحيد ولكنه لا يكون كل ما يتأى فاصبر وارجع الى
 الوجه الأول وقوله أو يريد كل أحد راجع الى الشئ على الف والتشمر المرتب (قوله أو أن دينكم
 يطلب ليؤخذ منكم) فالشار له بهذا هو دينهم وفى الوجه السابق كان المشار له ما وقع من أمر النبي
 صلى الله عليه وسلم والمراد بأخذه منهم انتزاعه وطرحه ولو قدره ضاف وهو باطل لكان أقرب أى يراد
 ابطاله وتعليل هذه الجملة لما قبلها ظاهر وكون المراد أن دينهم مما يراد ويرغب فيه له وجه لكن لا يتوقف
 صحة التعليل ولا ظهوره عليه كما توهم (قوله أو فى ملة عيسى عليه الصلاة والسلام الخ) هذا معنى قول
 الرخصى لأن النصارى يدعونها وهم ثلثة غير موحدة وفى الكشف ان قيل لا حاجة الى التعليل فانها
 كانت الآخرة قبل ظهور نبينا صلى الله عليه وسلم وكانت قريش لا تسلّم نبوته فهى الملة الآخرة عند قريش
 أوجب بأن الاطلاق يقتضى أن يكون آخر فى نفس الامر فلذا احتج الى التعليل المذكور اه يعنى
 أن نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلهذا آخر المال فكيف تطلق الآخرة على
 ملة عيسى عليه الصلاة والسلام فأجاب بأنهم لما لم يسلموا نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم كانت آخرة بزعمهم
 فصح الاطلاق وان لم تكن آخرة فى نفس الامر ولا عند النصارى فان عيسى عليه الصلاة والسلام آمن
 بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بدع فى التوصيف بشئ بحسب الاعتقاد والظن فاقبل انه لا يدفع الاشكال
 غير صحيح ثم ان فيه اشارة الى أن المقصود من قولهم ما معناه هذا اننا معناه خلافه وهو عدم التوحيد فهو
 كما زعمت النصارى اذ ملل الانبياء عليهم الصلاة والسلام متفقة على التوحيد ولذا عبر بالمله دون الشرع
 والدين فانها تطلق على الكفر كما فى الحديث الكفر كله له واحدة ففيه توجيه آخر لا دعاه أن عدم التوحيد
 ملة عيسى عليه الصلاة والسلام وهو لا يتأى فى الأول كما توهم وترك المدق له لظهوره ولأن الأول هو المصود
 كما سنبينه (قوله ويجوز أن يكون) أى قوله فى الملة الآخرة حالاً من اسم الاشارة وقد كان متعلقاً باسمنا
 والاشارة الى مادعاهم اليه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا توجيه آخر لكونها آخرة منه تعلم أن ما قبله
 المقصود منه توجيهها أيضاً فالمعترض غافل عما سبق له الكلام فليس المراد ملة قريش ولا ملة عيسى صلى الله
 عليه وسلم كما مر فكون المراد ملة تبي مبعوث فى آخر الزمان من غير تعيين كما كانت الكهان وأهل الكتاب
 ينسبونها لكونها غير معينة كان المناسب تنكير ملة والسبق التفسير بها كان لها نوع من العهدة فيجوز
 تعريفها بما قبل ان التعريف فيه نبوة عن هذا نظر الى الأول لكنه غير متعين وهذا من كذبهم فانه فيما يشير
 به أنه يكسر الاصنام ويدعو الى التوحيد ولذا اسوا وقالوا ما سمعنا ظاهراً فافهم (قوله كذب اختقاه) أى
 افتراه من غير سبق مثل له وقوله انكار لا اختصاصه بالوحي الباطل على المقصود والاختصاص
 مستفاد من قوله من بيننا فهو من صريحه لانه من تقديم عليه وان صح وكونه مثلهم أو دونهم من انكار

(ان هذا الشئ يراد) ان هذا الامر لشيء من ريب
 الزمان يراد بنا فلا مر ذله أو ان هذا الذى
 يدعيه من التوحيد ويقصده من الرياسة
 والترفع على العرب والعجم لشيء يتأى أو يريد
 كل أحد أو ان دينكم يطلب ليؤخذ منكم
 (ما سمعنا بهذا) بالذى يقوله (فى الملة الآخرة)
 فى الملة التى أدركنا عليها آباءنا وفى ملة عيسى
 عليه الصلاة والسلام التى هى آخر الملل فان
 النصارى يثنون ويجوز أن يكون حالاً من
 هذا أى ما معناه من أهل الكتاب ولا الكهان
 بالترديد كما سبى الملة المترتبة (ان هذا
 الاختلاق) كذب اختلقه (أنزل عليه الذكر
 من بيننا) انكار لا اختصاصه بالوحي وهو
 مثلهم أو دون منهم فى الشرف والرياسة
 كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القرين عظيم

اختصاصه

اختصاصه به مع المساواة والمرجوحية بزعمهم الباطل في نسبة الشرف الديني لغيره (قوله الحسد)
 ناظر الى كونه مثلهم وقصور النظر الى كونا دونهم والحطام ما يكسر من الحطب أطلق على متاع الدنيا
 تحقير له وإيما الى أنه مقدمة لاحراقهم (قوله من القرآن) يعني أن الذكر المراد به القرآن والضمير
 لله أو الوحي الذي ذكر منقولاً عن الله وقوله ليدلهم الخ تعديل اشكهم فيما ذكر ولذا جعلوه تارة سجراً
 وتارة شعراً واختلافاً فاشكهم الناشئ من عصية الجاهلية لم يقطع عوافيه بشئ وقوله ما يتون با من البت
 وهو التطلع فما نافية هذا هو الصحيح وفي نسخة يتون من الامانة وفي نسخة يتون من البناء وما موصولة
 وهو من يحريف النسخ قبل للاضراب عن جميع ما قبله فان قيل الشك في الذكر لا ينافي كون دعوى
 التوحيد مختلفة وكذا قولهم ساحر كذاب قيل بل ينافيه لان الذكر مشكور بالتوحيد فيلزم الشك فيه أيضاً
 والذكر مصدق له فاذا كان سجراً وكذا بالزم عدم تصديقه فيما جاء به فتأمل (قوله بل ليد وقواعد ابى
 بعد فاذا ذاقوه زال شكهم) يعني أن ما هنا نافية جازمة كلهم وان فرق بينهما بوجوه كما في المعنى وقوله فاذا
 ذاقوه اشارة الى ما في لما من توقع وقوع المنقبيها وقوله زال شكهم اشارة الى اضراب عن الاضراب الذي
 قبله وقيل انه اضراب عن مجموع الكلامين والمعنى أن شكهم وحدهم لا يزولان الا بذوقهم العذاب
 كما في الكشاف (قوله بل أعندهم) اشارة الى أن أمم منقطعة فانها تقدر بل والهزمة وقوله في تصرفهم
 تفسير لقوله عندهم بأن المراد بالعندية الملك والتصرف لا مجرد الحضور لانه لا يتبر به المراد وتقدمه لانه محل
 الانكار فهو كاسؤل عنه لانه لا يرد عليه ولا حاجة الى جهله للتخصيص حتى يقول بأنه لتخصيص من الانكار
 لانكار التخصيص المقهوم منه أن كونها عندهم وعند غيرهم غير منكر كما قيل وكذلك ما قيل من أنهم
 لم يشارتهم على مثل هذا القول نزولاً منزلة من يدعى الاختصاص بخزان الرحمة وانه تعالى فرد عليهم بان
 الامر بالعكس اذ ليس في يدهم شئ منها فانه لا يدفع الايها المذكور مع أنه لو سلم نطق عند ادال عليه فتأمل
 والهاديد رؤسواهم وباركهم جمع صديد وجمع خزائن اشارة الى ما في النبوة من كثرة الخيرات (قوله عطية
 من الله) لا تتوقف على شئ آخر كما هو مذهب الحكماء وقدم في الانعام ما يخالفه وتوجهه قد ذكره وقوله
 فانه العزيز الخ تعليل لقوله لا مانع له والوهاب تعليل لتفضله على من يشاء فوهاب ونشر غير مرتب
 والتوصيف بهما للاشارة الى بطلان ما هم عليه من العزة وكون الخزان عندهم (قوله ثم رشح ذلك) أمر الى
 معنى الترشح التربة والتأهل كما يقال ترشح للوزارة ومنه ترشح الاستعارة والمراد به هنا التقوية وانما اكيد
 لا المعنى المصطلح فان كون ملك السموات والارض وما بينهما لهم يقتضي أن خزائن الرحمة عندهم يقسمونها
 على من أرادوا ولم يصرح بأنه تأكيد له لتغاير مدلوليهما (قوله كأنه لما أنكر عليهم التصرف الخ) بيان
 للترشح وفي الكشاف ثم رشح هذا المعنى فقال أم لهم الخ حتى يتكلموا في الامور الاربانية والتدابير الالهية
 التي يختص بها رب العزة والكبرياء اه وليس فيما ذكره المصنف ودعليه كما هوهم واذا تأملت عرفت أن ما في
 الكشاف أولى مما ذكره المصنف فتدبر وقوله ان كان لهم ذلك قيل اشارة للتصرف في خزائنه وما قدره
 بعضهم وهوان كان لهم ملك السموات أنسب (قوله حتى يستووا الخ) تبع في هذا الرشح شري وليس في
 هذا نسبة الاستواء اليه عز وجل فلا يرد عليه ما في الاتصاف الاستواء المنسوب اليه تعالى ليس مما يتوصل
 اليه بالعود في المعارج وليس استواء استقوار كما فسره في محله فهذه العبارة ليست بجديدة وهو غير وارد
 فتأمل وقوله الوصلة بضم الواو ما يتوصل به كالحبل ونحوه وقوله لانها الخ أي جعلها الله أسباباً لذلك لانها
 مؤثرة حتى يكون فلسفة (قوله أي هم جنوداً من الكفار الخ) في الكشاف ما هم الاجيش من الكفار المتعززين
 على رسل الله الخ والحصر المذكور قيل انه من تقدير جند خيراً مقدماً لمبتدأ مؤخر لاقتضاه المقام الحصر
 والمصنف عدل عنه وجعله خبر مبتدأ مقدم ولم يتعزز للحصر وأورد عليه أن التقديم مطلقاً في هذا الحصر
 عند الرشح شري بدون تقديم ما حقه التأخير كما صرح به في قوله كلمة هو فائتها ونظائره ولا اشكال فيما ذكره
 الرشح شري بتقديم ولا تأخير فان قيل انه لا طريق له سواه فليس يعلم لانه قد يستفاد من السياق كما سيأتي

وأما مثل ذلك دليل على أن مبتدأ تكذيبهم
 لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الحطام
 الديني (بل هم في شئ من ذكرى) من القرآن
 أو الوحي بلهم الى التقيد واعراضهم عن
 الدليل وليس في عقيدتهم ما يتون به من قولهم
 هذا ساحر كذاب ان هذا الاختلاق (بل ما
 يذوقوا عذاب) بل ليدوقوا عذابه بعد فاذا
 ذاقوه زال شكهم والمعنى أنهم لا يصدقون به
 حتى يسهم العذاب فيلطمهم الى تصديقه (أم
 عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل
 أعندهم خزائن رحمة وفي تصرفهم حتى
 يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا
 فيتخيروا النبوة بعض صناعاتهم والمعنى أن
 النبوة عطية من الله تفضل بها على من يشاء
 من عباده لا مانع له فانه العزيز أي الغالب
 الذي لا يغلب الوهاب الذي له أن يهب كل
 ما يشاء من يشاء ثم رشح ذلك فقال (أم لهم
 ملك السموات والارض وما بينهما) كأنه لما
 أنكر عليهم التصرف في توتيه بأن ليس عندهم
 خزائن رحمة التي لانهاية لها أردف ذلك بأنه
 ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني
 الذي هو جزء يسير من خزائنه فن أي لهم أن
 يتصرفوا فيها (فليترقوا في الاسباب) جواب
 شرط محذوف أي ان كان لهم ذلك فليصعدوا
 في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى
 يستووا عليه ويديروا أمر العالم فينزلون الوحي
 الى من يستصوبون وهو غاية التبرك بهم
 والسبب في الاصل هو الوصلة وقيل المراد
 بالاسباب السموات لانها أسباب الحوادث
 السفلية (بمذاهنالك مهزوم من الاحزاب)
 أي هم جنوداً من الكفار

فان قلت مقتضى ما في الكشاف حصرهم في الجندية بأن لا يتجاوزوها الى القدرة على الامور الربانية
وتقديم الخبر يفيد وما ذكره المعترض يفيد حصر الجندية فيهم وهو غير مناسب للمقام فهو ناشئ من عدم
الفرق بين القصرين والذي ذكر في الفاعل المعنوي كما بين في كتاب الاماني قلت هو كما ذكرت ولما وقع
للزحشري في قوله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل تفسيره بلا يقول الا الحق ولا يهدي الا سبيل
الحق قال الشارح الطيبي طيب الله ثراه اما دلالة يهدي السبيل على الحصر فظاهرة لانه على منوال أنا عرفت
وأما والله يقول الحق فلانه مثل الله ييسر الرزق وهو عنده يفيد الحصر قال في عروس الافراح هذا عيب
منه فان أنا عرفت والله ييسر فيه حصر الفاعل أي لا يقول الحق الا الله والزحشري لم يمتنع من له بالكتابة
فانه وجد المعنى على الحصر في الحق فصرح به فقال لا يقول الا الحق ولا يهدي الا السبيل فلم يقف الطيبي
على مرادهم مع وضوحه وذهب في الكشاف الى أن الحصر مستفاد من التعظيم المدلول عليه بالتسكير وزيادة
مالدالة على الشروع وغاية التعظيم لدلالة على اختصاص الوصف بالجندية من بين سائر الصفات كأنهم هم
لا وصف لهم سواء فقبل عليه لانسلم أن تعظيم وصف الجندية يقتضى أن لا وصف لهم سواء قلت ما ذكره
المدقق بعينه كلام السيراني في شرح الكتاب قال ما يزيد في قولهم بجهد ما يلخص تشبها بالخول في هذه
الاشياء بدخولها في الجزاء لما كان لا يبلغ الاجتهاد صار كأنه غير واجب وهو يقال لمن لا يتال المراد الاجتهاد
وهذا من المفهوم لانه اذا نال أمر بجهد عظيم لم يصل له بدونه وقيل افادته الحصر أنه كان حق الجند أن
يعرف لكونه معلوما فكسروا للمعلوم مساقا للمجهول كأنه لا يعرف منهم الا هذا القدر وهو أنهم جند
بهذه الصفة كما في قوله هل أدلكم على رجل ينبتكم اذا الخ كأنهم لا يعرفون من حاله الا أنه رجل يقول كذا
(قوله مهزوم مكسور وعما قريب) في شرح المحقق للكشاف ان قرب الازمام مفهوم من تعبير عمال يقع
باسم المفعول المودن بالوقوع فكأنه محقق لشدة قربه ويؤيده اسم الاشارة وهو هنا أيضا ومكسور بمعنى
مهزوم مجاز مشهور لم يستعمل قديما وعما ماقية زائدة وعن بمعنى بعد أي بعد زمن قريب والمتعزبين
الصائرون أحرابا (قوله وما يزيد للتقليل كقولك أكلت شيئا ما الخ) عدم ملائمة لما بعده من كونهم
مهزومين مما يترأى في بادئ النظر دون دققة لان السياق مناسب له اذا كون الخرائز عندهم والارتقاء الى
اعلى المقامات لما كان استزاه بهم ناسب وصفهم بالعظمة أيضا استزاه فهي بحسب اللفظ عظيمة وكثرة وفي
نفس الامر أقل قلة وكذا قوله هنا لك على تفسيرهم فباخذال كلام بعضه بحجز بعض والمعروف في كلامهم
كونها للتعظيم نحو لامر ما جدع قصيرا نفع لا مر ما يسود من يسود مع أنه تسليط للنبي صلى الله عليه وسلم
وتبشير بانهمهم والتبشير بخذلان عدو حقير ربما أشعر باهانة وتحقير

ألم تر أن السيف ينقص قوره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصى

وكون ما حرفا زائدا أحد قولين وقيل هي اسم وأما كونها نانية فمالم يقله أحد من أهل العربية ولا يليق
بالمقام (قوله وهذا لك اشارة) لانه وضع للاشارة الى المكان البعيد فاستعبر هنا للمرتبة من العلو
والشرف وهو معنى قوله حيث وضوعا فيه أنفسهم وقد جوز فيه أن يكون حقيقة للاشارة الى مكان
تقابلهم وهم مكة والاتداب مطاوع نديه كذا فالتدب له اذا دعاه فأجاب وقد كنى به هنا عن نصب
أنفسهم له والتقييده وهذا القول ماسبق في شأن النبوة من قوتهم أنزل عليه الذكر من بيننا وهناك
صفة جنداً وظرف مهزوم وتفصيل اعرابه في الدر المنصور (قوله: والملك الثابت) هو صفة لفرعون
لما قبله والالتمال ذوو والظاهر أنه شبه فرعون في ثبات ملكه بنبي يت ثابت أقيم عوده ونبتت أوتاده
تشبها مضمرا في النفس على طريق الاستعارة المكتنية وأثبت له ما هو من خواصه تخيلا وهو قوله ذو
الوتاد فانه لازم له ولا حاجة الى تكلف ان فيه كناية حيث أطلق اللازم وأريد المزوم وهو الملك الثابت فانه
لا وجه له (قوله واقعد غنوا الخ) هو من شعر الاسود بن يعفر شاعر جاهلي من قصيدة أولها
نام الخليلي وما أحس رقادي * والهيم محتضري وسادي

اتعزبين على الرسل مهزوم مكسور وعما قريب
نخن أين لهم التساير الالهية والتصرف في
الامور الربانية فلا تتكثرت بما يقولون
وما يزيد للتقليل كقولك أكلت شيئا ما وقيل
للتعظيم على الهز وهو لا يلام ما بعده وهناك
اشارة الى حيث وضع وافية أنفسهم من
الاتداب لمثل هذا القول (كذبت قبلهم
قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) ذوالملك
الثابت بالوتاد كقوله
ولقد غنوا فيها بأفم عبثة
في ظل ملك ثابت الأوتاد
ماخوذ من ثبات البيت المطيب بأوتاده

ونها

ومنها

ماذا أو قتل بعد آل محرق * تركوا من آلهم وآل اباد
جرت الرياح على مقر دارهم * فكأنهم كانوا على ميعاد
ولقد غنوا فيها بأنم عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد

وغنوا بالغين المحجة بمعنى أقاموا ولذا قيل للمساكن مغان وظل الملك حمايته وقوله أخذوا الخ إشارة
الى ما فيه من الاستعارة وظاهره أن ذوات الاوتاد وهو البيت المطنب أى المربوط أطناه أى حباله بأوتاده
استعبر الملك استعارة تصريحية وهو أظهر مما مر نهايته أنه وصفه بفرعون مبالغة لجله عن ملكه وكذا
إذا كان بمعنى الجوع فالاستعارة تصريحية فى الاوتاد وهو مجاز مرسل للزوم الاوتاد للجنود وقوله يشد
البناء ليس المراد به معناه العروف اذ لا معنى لشدته بالتدليل هو من قوله بنى عليه اذا ضرب خيمة والمغذب
بصيغة المفعول من يريد تعذيبه وضرب عليها للابدى والارجل وعلى هذا فهو حقيقة (قوله وأصحاب
الغيضة) هى الشجر وقد مر وقوله وهم قوم شعيب قيل انه غير صحيح لانه أجنبي من أصحاب الايكة وانما
قومه أصحاب مدين كما مر فى سورة الشعراء وسماي فى الصف أنه لم يقل بل يقول كما قال موسى عليه الصلاة
والسلام لانه لا نسب له فيسم ويحجب بأن المراد بقومه أمة دعوته بقرينة ما صرح به ثمة والمراد من أرسل
اليهم (قوله يعنى المتحزبين) أى المتجمعين عليهم فترقبه للعهد وكونه اءلاء لشأنهم على من تحزب
على نينا صلى الله عليه وسلم على أنه من قبيل زيد الرجل بالقصر الادعاءى مبالغة وجعله تعريفا جنسيا على
طريق الادعاء أيضا كما قيل فهو لا يناسب قول المصنف جعل الجند المهزوم منهم فى قوله سابقا من الاحزاب
مع أنه لا وجه له اذ المقام مقام تحقير لا مقام اعلاء وترفع (قوله ان كل الاكذب الخ) ان نافية ولا عمل
لها الانتقاض نفيها بالافتكلى مبتدأ محذوف الخبر والتفريع من أعم العام أى ما كل أحد مخبر عنه بشئ
الامخبر عنه بأنه كذب جميع الرسل لان الرسل يصدق كل منهم الكلى فكذب واحد منهم تكذيب للكل او
على أنه من مقابلة الجمع بالجمع فيكون كل كذب رسوله أو الحصر مبالغة كان سائرا أو صافهم بالنظر اليه بمنزلة
العدم فهم غاؤون فيه وقوله على الاجهال متعلق بأسند ويحتمل تعلقه ببيان أيضا لانه لا تفصيل فيه وانما
ذكر المكذب وهم الرسل (قوله مشتمل على أنواع من التاكيد) لاعادة التاكيد والتعريف بالاسمية
وحصر صفاتهم فى التاكيد للمبالغة كما مر وتويع الجملتين الى استثنائية وغيرها وجعل كل فرقة
مكذبة للجميع فى أحد التأويلين وقوله وهو أى معنى قوله ان كل الخ وقوله ليكون الخ لتبليغ لقوله
مشتمل أو لقوله بيان وقوله مقابلة الجمع بالجمع بأن يقتدر مضاف لضمير الاحزاب أى كلهم وعلى ما بعده تقديره
كل حزب على ما هو معناها فى الاضافة اهرقة أو نكرة فمن قال ان الاول خلاف الظاهر ولذا اقتصر
المرحسرى على الثاني لم يصب وتكذيب جميعهم لما مر ولا اتفاق كلمتهم فى العقائد وافراد ضمير كذب رعاية
للفظ كل فلا ترجيح فيه لاحد الوجهين (قوله وما ينتظر) إشارة الى ان النظر هنا بمعنى الانتظار لا بمعنى
الرؤية وقوله قومك إشارة الى أن المشار اليه بهؤلاء غير المشار اليه بأولئك وهم كفار قريش ودل بتقديره
على اختياره لمناسسته للإشارة بما يشار به للقرىب وليس المراد أن تلك الصيحة عقاب لهم لعمومها للبر
والفاجر بل المراد أنه ليس بينهم وبين ما أعد لهم من العذاب الاهى تأخير عقوبتهم الى الآخرة لانه تعالى
لا يعذبهم بالاستئصال ونحوه لقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم اذ المراد وجوده صلى الله عليه وسلم
لا مجاورته لهم كانوا هم حتى يقال انه لا يمنع وقوعه بعد الهجرة لخالفته للتفسير المأثور والتعريف بالانتظار مجاز
يجعل محقق الوقوع كأنه أمر منتظر لهم والاشارة بهؤلاء للتعريف لهم (قوله والاحزاب) فهو بيان لما
يصرون اليه فى الآخرة من العقاب بعد ما زل بهم فى الدنيا من العذاب وجعلهم منتظرين له لان ما أصابهم
من عذاب الاستئصال ليس هو نتيجة ما جنوه من قبيح الاعمال اذ لا يعذب بالنسبة الى ما تمه من الاحوال
فهو تحذير لكفار قريش ونحوه يفلن يساق له الحديث فلا وجه لما قيل من أن هذا ليس فى حد الاحتمال
أصلا لان الانتظار سواء كان حقيقة أو استهزاء انما يصور فى حق من لم يجه عمله فبعد ذكر ما حق عليهم من

أوذوا الجوع الكذبة مما بذلك لان بعضهم يشد
بعضا كالو تدبشذ البناء وقيل نسب أربع
سوار وكان عتدي المعذب ورجليه اليها
ويضرب عليها أو نادا ويتركه حتى يموت (وعود
وقوم لوط وأصحاب ليكة) وأصحاب الغيضة
وهم قوم شعيب وقرأ ابن كثير وواقع
وابن عامر ليكة (أو لثك الاحزاب) يعنى
المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند
المهزوم منهم (ان كل الاكذب الرسل) بيان لما
أسند اليهم من التاكيد على الاجهال مشتمل
على أنواع من التاكيد والتعريف بالاسمية
استحقاقهم للعذاب ولذلك نسب عليه (خفي
عقاب) وهو ما مقابلة الجمع بالجمع وجعل
تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم (وما
يتطر هولاء) وما يتطر قومك أو الاحزاب

العقاب لم يبق لهم ما ينتظروا إنما المترصده كقارمكة (قوله فاتهم كالحضور) جمع حاضر إشارة الى توجيه
 الإشارة اليهم بما يشار به للقريب بعد الإشارة بأثر ذلك الذي يشار به للبعيد مع اتحادهما على هذا التفسير
 بأن الأول على ظاهره لا يحتاج الى توجيه فلما سبق ذكرهم مكرراً من كذا استحضروهم المخاطب في ذهنه
 فنزل الوجود الذهني منزلة الوجود الخارجي المحسوس واشير اليه بما يشار به للحاضر المشاهد ويجوز أن
 يكون للتحقير ولا يندو عنه التعبير بأثر ذلك لأن البعد في الواقع مع أنه قد يقصده التحقير أيضاً (قوله او
 حضورهم في علم الله) معطوف على استحضارهم وتخصيص هذا الاعتبار مع مشاركة ما قبله فيه للتفنن
 ومثله دورى لا يمثل مع أن الثاني محل التغيير والدول اولانهم لما كذبوا كانوا موجودين حقيقة
 وانتظارهم بعد هلاكهم فوجودهم في نفس الامر وعمله الحضورى فقط فناسب اعتباره وأما كفاية صحة
 واحدة فلا يلازمه ولا يستدعيه كما قيل الآن يريد هذا (قوله هي النخعة) واسميتها صحة ظاهر وقد مر
 تفسيرها بالعذاب أيضاً وقوله من توقف مقدار فواق فهو ما يجحف مضافين أو فواق مجاز مرسل بذكر
 الملزوم واردة لازمه كما اذا كان بمعنى الرجوع والترداد بفتح التاء بمعنى الرد والصراف وبمعنى التكرار من
 قولهم رد الفعل اذا كرره ومنه التردد على الناس وقوله فانه أى الفواق بيان للمناسبة المحسنة لتجوز به عما
 ذكر وقوله وهما الغتان ظاهراً أنهما بمعنى واحد وهو ما مر وهو قول لاهل اللغة وقيل المقترح اسم مصدر
 من أفاق المريض افاقه وفاقه اذا رجع الى الصحة والمضموم اسم ساعة رجوع اللين للصرع (قوله قسطنا
 من العذاب) أى ما عين لنا - منه فيكون استعجاباً للمأهذ واداءه - ضمناً للتكذيب وهو المراد وقوله أو
 الجنة الخ فهو سؤال لأن يجعل لهم النعيم الذى سمعوه منه صلى الله عليه وسلم يعذب من آمن فطلبوا بهجه
 لهم في الدنيا استنزاه أو حقيقة فأنهم لما وعدوا نعيم الجنان بالايمان وهم لا يؤمنون - يوم الحساب سألوا
 ما وعدوه في الآخرة قبلها قال السردى وهو أقوى التفسير لقولهم ربنا لو كان على ما يجعله أهل
 التأويل من سؤال العذاب والكاب استنزاه لسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يسألوا ربهم ولذا ترك
 المصنف درج الاستنزاه فيه كما في الكشاف (قوله اعصمنا المعصية الخ) أى العظيمة وصحفتها بما يكبه الكبير
 لبعض عماله أو أتباعه لأن ينفذه للسائل ونحوه وذكر بعض أهل اللغة انها كلمة حدثت في الاسلام وأصلها
 أن أمير جيش كان بينه وبين عدوه نهر فقال من جاز هذا النهر فله كذا فكان يعطى من جاز ما لا ثم سميت به
 العظيمة مطلقاً وقد نظرت فى القائل ان العطايا فى زمان اللوم قد * صارت محرمة وكانت جائزة
 وقوله قد فسرها أى بقطعة القرطاس هنا أيضاً وأما القطع بمعنى الصنور والهزفة قال ابن دريد فى الجمهرة
 لا أحسب عربياً صححاً ورد بأنه ورد فى الحديث عرضت على جهنم فرأيت فيها المرأة الحيرية صاحبة القط
 وقد ذكره صاحب القاموس وغيره وطلبهم نظرها تفهم استنزاه وتكذيب أيضاً وقوله استعجبوا ذلك
 هو جار على الوجوه فى تفسيره (قوله تعظيماً للمعصية الخ) إشارة الى المناسبة بين اصبر واذكر المقتضية
 للعطف وقوله بعظائم النعم إشارة الى قوله اناسخرونا والصغيرة تزوجه الآتى وسألتى - كونهن صغيرة أو
 خلاف الآتى وقوله نزل عن منزلته الظاهر أن ما بعده تفسيره فنزلته توقيره ونزوله عنها استحقاقه للعقاب
 وقوله أو تذكر فاذكر على الأول بمعنى الذكر المعروف والمراد منه تخويف من أذره وعلى هذا معنى التذكر
 والمراد تنبيهه صلى الله عليه وسلم للاعتناء بحفظه عما يوجب العتاب رعبان نفسه استعارة مكنية أو نصر محبة
 (قوله يقال الخ) فالأيد القوة والأيدى القوى وإيد بكسر الهمزة بمعنى القوة أو ما يتقوى به فانه يقال له
 قوة أيضاً وقوله مرضاة مصدر ميمي بمعنى الرضا وقوله وهو تعليل أى فى قوله انه آتواب كما هو معروف فى مثله
 من الجمل وقوله دليل الخ لأن الأيد القوة وهى محتملة هنا لأن تكون فى الجسم اسخر له من عمل الحديد والصب
 فى القتال ونحوه وأن تكون فى الدين فلما علل بهذا تعين أن المراد قوته الدينية دون الدنيوية لأن الآتواب
 وان دل على الرجوع المطلق المحتمل للرجوع لله رجوعاً دنيواً والرجوع لما رآه فيكون بدنياً لكنه اشتهر فى
 الأول لاسيما فى القرآن فانه لم يستعمل فيه الآتواب الا بمعنى التواب والتوبة الرجوع لله فسقط ما اعترض به

فأنهم كالحضور ولا استحضارهم بالذكر وحضورهم
 فى علم الله تعالى (الاصححة واحدة) هى النخعة
 (مالها من فواق) من توقف مقدار فواق وهو
 عابثين الخلبتين أو رجوع وترداد فانه فيه يرجع
 اللين الى الصرع وقراً حمزة والكافى بالضم
 وهما الغتان (والأول ربنا عمل لنا قسطنا) قسطنا
 من العذاب الذى نعدناه أو الجنة التى نعد
 للمؤمنين وهو من قطه اذا قطعه وقيل لصحيفة
 الجائزة فقط لانها قطعة من القرطاس وقد نسر
 بها الخى عمل لنا صحيفة أعمالنا نظراً فيما قبل
 يوم الحساب) استعجبوا ذلك استنزاه (اصبر على
 ما يقولون واذكر عبد نادود) واذكر لهم
 قصته تعظيماً للمعصية فى أعينهم فانه مع علو
 شأنه واختصاصه بعظائم النعم والمكرامات ما
 أتى صغيرة نزل عن منزلته ووجه الملائكة
 بالتمثيل والتعريض حتى تعان فاستغفر ربه
 وآتوا بالظن بالكفرة وأهل الطفبان
 أو تذكر قصته ومن نفسك أن نزل فليقلنا
 ما لقبه من المعاتاة على اهماله عنان نفسه أذى
 اهمال (ذا الأيد) ذا القوة يقال فلان أيد ووذو
 أيد وآداب بمعنى (انه آتواب) رجع الى
 مرضاة الله تعالى وهو تعليل للأيد دليل على
 أن المراد به القوة فى الدين

صاحب التقريب وصيام يوم واقطار يوم أشق من غيره كصيام بعض دون بعض فإنه أشق من صيام الدهر
 فمن قيامه كله تركه راحة تذكرها قريبا وقوله من تفسيره أي في الانبياء قال بعض فضلاء العصر آخر ظرف
 المعية هنا عن الجبال وقدم في الانبياء فضيل وسخر نامع داود الجمال لذكر سليمان وداود نعمة فقدم مسارعة
 للتعبين ولا كذلك هنا وهو حسن وقدم في الانبياء تجوز كون التسبيح بلسان الحال وقوله بالعنى
 والاشراق هنا يابا اذ لا اختصاص له بهما ولا يكونه معه أيضا (قوله حال وضع موضع مسجات) لأن
 الاصل في الحال الافراد فالعدول للدلالة على حدوته وتجده شيئا قريبا واستحضار الحالة الجيبة من نطق
 الجاد ولو قيل مسجات لم يدل على ما ذكر وفيه نظر لأن المتطور اليه زمان الحكم وهو حال أو مستقبل عند
 التسخير ويجوز كونه مستأنفا لبيان تسخيرها له لكن مقابله بقوله محشورة هنا بين الحامية فلذا اقتصر
 عليها وجه اناسخها مستأنفة لبيان قصته أو لتعليل قوته أو أوابيته (قوله ووقت الاشراق) يعني فيه
 مضاب مقدرا عطفه على الزمان والمراد بوقت الضحا الضحوة الصغرى عند ارتفاع الشمس وشرق الشمس
 يعني طلعت ولما تشرق بمعنى لم تشرق أي لم ترتفع ارتفاعا تاما فلما به جازمة كما مر وأم هاني صحابية معروفة
 وقوله انه أي النبي صلى الله عليه وسلم (قوله هذه صلاة الاشراق الخ) اشارة الى اختلاف الواقع
 في هذه الصلاة أعني الاشراق والضحا على ما فعله المحذون فقبل انها بدعة حسنة وانه صلى الله عليه وسلم
 لم يصلها وأما صلته في بيت أم هاني فلما دخل مكة عام الفتح فأنما كانت صلاة شكر لذلك الفتح العظيم
 صادفت ذلك الوقت لأن عبادته مخصوصة فيه دون سبب وقيل انها سنة وقد ورد فيها أحاديث أكثرها
 ضعيف وأصحها حديث أم هاني وهذا هو القول الاصح فيها وقيل انها كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم
 وهو من خصائصه وقول ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت الخ اشارة الى انكار شوت صلاة النبي صلى الله
 عليه وسلم لها وهو ما ذهب اليه بعض الصحابة وأقلها ركعتان وأكثرها اثنا عشر وأوسطها في الفضيلة ثمانية
 ووجه فهم ابن عباس رضي الله عنهما لها من الآية بناء على ما روى عنه كما مر في سورة الصافات أن كل
 نسيح ورد في القرآن فهز بمعنى لصلاة يعني لم يرد به التعجب والتزبه كما رواه الطبري حيث كان صلاة
 لداود عليه الصلاة والسلام قصت على طريق المدح علم منه مشروعيتهما وهذا هو المراد بلا تكلف وما قيل
 في توجيهه انه خص ذينك الوقتين بالتسبيح وعلم من الرواية أنه كان يصلي فيها مسجعا وقد حكى دون بيان
 لكيفيةه فحصل على صلاة الضحا أو تسبيح الجبال مجازا فيقول في جعل تسبيح داود عليه الصلاة والسلام على
 معنى مجازي لأن المجاز بالجماز أنس لا يخفى ضعفه فانه اذا علم من الرواية فكيف يقول ابن عباس رضي الله
 عنهما انه اخذ من الآية والتجوز ينبغي له لهما ما يمكن وهذا بناء على أن معه متعلق يسبح حتى يكون
 هو مسجعا أي مصابيا والافتسبح الجبال لدلالة له على الصلاة ومع هذا فقيه حيثما جمع بين معنيين
 مجازين الآن يقال به أو يجعل بمعنى يطعن ويجعل تعظيم كل محمول على ما يناسبه وبعد التبا والتبا فلا يخلو
 من كدر (قوله من كل جانب) لأن المتبادر من الحشر أن يكون من أماكن متفرقة وقوله
 المطابقة أي الموافقة بين الحالين يسبح ومحشورة يجعلهما اسمين أو فعلين وقد بين وجه المضارعة ثمة
 لانها حال بعد حال وأما هذه فالمشروعة هو المناسب لقام القدرة المراد كما بينه ودلالة محشورة على
 الحشر الدفعي اما بما قبله للفعل أو لانه الاصل عند عدم القرينة على خلافه فلا يرد عليه أن الاسم لا يدل
 على ذلك ومدرجا في نسخة متدرجا وهما بمعنى والطير معطوف على الجبال أو مفعول معه ان لم يتعلق
 به معه كما مر (قوله كل واحد من الجبال) لو أرجعه اليهما كما في الكشف بل الى الطير فقط استغنى عما ذكر
 من التوجيه والمعنى كل طائر وعلى هذا ففهمه لداود عليه الصلاة والسلام ولامه تعليلية والموافقة من
 قوله معه والمداومة من وجوعه كلما رجع داود عليه الصلاة والسلام اليه والمضارع وان دل على استمرار
 تجددى كما مر لكن دلالة هذا بنطوقه وهي أقوى من الاولى لانه قد يرايه مجرد الحدوث من غير تكرره
 فاندفع ما أورده عليه من أن ما قبله يدل على المداومة أيضا لانه على الاستمرار التجددى كما صرح به وقوله

وكان يصوم يوما وبه طريقا ويقوم نصف الليل
 (انما سخرنا الجبال معه يسبح) قد مر تفسيره
 ويسبح حال وضع موضع مسجات لاستحضار
 الحال الماضية والدلالة على تجدد التسبيح حالا
 بعد حال (بالعنى والاشراق) ووقت الاشراق
 وهو حين تشرق الشمس أي تضي ويصفو
 شعاعها وهو وقت الضحا وأما شروقها فلو عبا
 يقال شرقت الشمس ولا تشرق وعن أم هاني
 رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى
 صلاة الضحا وقال هذه صلاة الاشراق وعن
 ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة
 الضحا الا بهذه الآية (والطير محشورة) اليه
 من كل جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين
 لأن الحد من جهة أدل على القدرة منه مدرجا
 قري والطير محشورة بالمبتدأ والخبر (كل له
 آواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل
 تسبيحه ورجاع الى التسبيح والفرق بينه وبين
 ما قبله انه يدل على الموافقة في التسبيح وهذا على
 المداومة عليهم أو كل منهما ومن داود عليه
 السلام

عجز عن البيان أي إقامة البينة وقوله فأعلمه أي بأنه سيقته وتصديقه اعترافه باستحقاق القتل وغيره بكسر
 العين المحجة وسكون الباء وهو أن يحدع رجلا للذهب معه لمكان فاذا أخلاه فيه قتله وقوله فعظمت الخ
 إشارة إلى أن هذه القصة كانت سبباً لها تته والخوف منه وانما مرصه لأن جعله سبباً لتقوية ملكه مستقلاً
 غير مناسب بمقامه نعم له مدخل ما فيه (قوله النبوة) الحكمة ما أحكم من قول أو فعل أو عمل ولا أشد
 احكاماً في جميع الامور من النبوة فلذا وردت في القرآن بعناها وقيل هي كل صواب واذا فسرت بالثاني
 فهي أعم وقوله فصل الخصاص فالفصل بعناها المصدرى والخطاب أريد به الخاصمة لاشتمالها عليه أو لانها
 أحد أنواعه خص به لانه المحتاج لفصل وقوله الكلام المخلص فالفصل بمعنى المنصول وهو من اضافة
 الصفة لموصوفها وقوله من غير التباس إشارة إلى أنه أطلق عليه فصلاً لانفصاله عما سواه بلا التباس
 وحسنه كون الالتباس القابل له بمعنى الاتصال وعدم الانفصال وفيه دقة في نظر الواضع الحكيم فتدبر
 (قوله يراعى فيه الخ) حال من فاعل يبه أو استئناف لبيانها وهذا على طريق التمثيل والمراد بعظمتها
 مقاماتها التي من شأنها أن تقع فيها كما يقال يتبع الراعي غنات المطر والنبات وقوله وانما سمي الخ إشارة
 إلى ما ذكره بعضهم من تفسيره فصل الخطاب بما بعد بأنه ليس مراده حصراً فيه بل أنه من جنسه لانه أكثر
 ما وقع في الخطاب بعد الحمد والصلاة فذكر لفصل بين ما قبله من باب اطلاق اسم الكل على جزئه وقوله عما
 يقع في الكلام البليغ فأطلق عليه لوقوعه في كلام فصل من باب اطلاق اسم الكل على جزئه وقوله عما
 سبق بالياء الموحدة أو المنشأة التحسية على بناء المجهول بكلمة ساخط وهما بمعنى ومقدمة منصوب على
 الحالية وهو على هذا معنى الفاصل واضاقه بحالها وهو يمكن فيما أيضاً (قوله وقيل هو الخطاب
 القصد) بقاف وصاد ودال مهملتين ومعناه المتوسط بآءه بين أمرين ولذا فسره بقوله ليس فيه الخ
 والاشباع التطويل والممل الموقوع في المثل والسامة وقوله لانزراً أي قليل فيكون فيه اختصار مجمل وهذر
 بالذال المحجة بمعنى كثير من الهذر وهو الهديان وهو بأن يكون فيه تطويل مجمل وهكذا وقع في وصف كلامه
 صلى الله عليه وسلم في حديث أم معبد وغيره من طرق صحيحة وقد جعلوا لانزراً ولا هذر بمعنى لا قليل ولا كثير
 على هذا تفسير الفصل وقد قيل هما صفتان لكلامه مستقلتان أي فصل بين الحق والباطل ومع ذلك لا قليل
 ولا كثير ولا يلزم العطف على هذا كما توهم حتى تعين الوصفية لان فصل وقع خبراً عن كلامه أو ضميره فقوله
 لانزراً ولا هذراً لا يخلو من أن يكون صفة لفصل مقيدة لأمسية ولا مؤكدة فلا يلزم عدم العطف
 ويضيد وصف كلامه بوصفين معنويين وهما كونه فصلاً وغيره هذراً وخبراً به دخراً وصفة بعد صفة
 ان سلم فلا يلزم عند تعدد الاخبار والصفات العطف كما صرح به النواة في المتن ولا يخفى مغايرة هذا
 لما قبله (قوله التعجب والتشويق) التعجب الظاهر أنه بمعنى جعل الخطاب معجبا بما أتى اليه
 أو متعجباً منه أو عده أمر عجباً وهذا وما بعده من الاستفهام عن لا يعرف القصة ويراد اعلامها بها
 فيقال له هل سمعت بكذا وهذا أمر مستفيض في حرف الخطاب وقوله مصدر أي لخصه بمعنى خاصه
 أو غلبه وقوله أطلق على الجمع أي هذا القول تسوروا وهو ظاهر (قوله تصعدوا الخ) السور الحائط
 المحيط المرتفع والحجرات العرفة وهى البيت العالى ومحراب المسجد مأخوذة منه لانفصاله عما عداه
 أو لشرفه المتزل منزلة علوه والمراد من تسورهم الغرة نزولهم لها من الحائط دون الباب لانه كان مغلقاً
 في زمان خلقه له بعبادته وصيغة تفعل تكون لعمان كثيرة منها العلو على أصله المأخوذ من التسور بمعنى علا
 السور والحائط وتسورهم علا السنام (قوله وانتمعلق بمحذوف الخ) لانه لا يتعلق بأى لأن اتیان الخبر
 لم يكن في ذلك الوقت بخلاف تحاكمهم وقوله على حذف مضاف أي قصة ردلما في الكشف من أنه
 لا يصح تعلقه بالنبا لان النبا الواقع في عهد داود عليه الصلاة والسلام لا يصح اتيانه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وان أريد به القصة لم يكن ناصباً اه بأنه يتعلق به ويدفع المحذور بتقدير مضاف فيه وهو ظاهر
 وقد قيل انه يصح أيضاً يجعل الاسناد مجازياً بلا حذف وجعل النبا بمعنى القصة عاجلاً لانه في الاصل

مرجع لله التسبيح (وشددنا ملكه) وقويناه
 بالهبة والنصرة وكتثرة الجنود وقرئ
 بالتشديد للمبالغة قبل ان رجلا ادعى بقره
 على آخر وعجز عن البيان فأوحى اليه أن اقل
 المدعى عليه فأعله فقال صدقت أتى قلت
 أباه غلبه وأخذت البقرة فعظمت بذلك هيئته
 (واتيانها الحكمة) النبوة أو كمال العلم واتقان
 العمل (وفصل الخطاب) وفصل الخصاص بتمييز
 الحق عن الباطل أو الكلام المخلص الذى
 يقيه الخطاب على المقصود من غير التباس
 يراعى فيه غنات الفصل والوصل والعطف
 والاستئناف والاضمار والاظهار والحذف
 والتكرار ونحوها وانما سمي به ما بعد لانه
 يفصل المقصود عما سبق مقدماً له من الحد
 والصلاة وقيل هو الخطاب القصد الذى ليس
 فيه اختصار مجمل ولا اشباع مجمل كما جاء
 في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام
 فصل لانزراً ولا هذراً (وهل أتالستأ الخصم)
 استفهام معناه التعجب والتشويق إلى
 استماعه والخصم فى الاصل مصدر ولذلك أطلق
 على الجمع (اذتسوروا الحجرات) اذ تصعدوا
 سور القرية تفعل من السور كسمن من السنام
 واذمته لم يحذف أى نبأ تتحاكم الخصم اذ
 تسوروا وبالنبا على أن المراد به الواقع فى عهد
 داود عليه السلام وأن اسناد أتى اليه على
 حذف مضاف أى قصة نبا الخصم أو بالخصم
 لما فيه من معنى الفعل لا أتى لان اتيانه الرسول
 عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ

مصدر والظرف فتووع بكفيه رائحة الفعل (قوله واذا الثانية الخ) بأن يجعل زما فاهما قريهما معتزلة
 المتحدتين أو يجعل معتدتين فيصح بدل الكل كبدل الاشتغال (قوله أو ظرف لتسوروا) ولا يخفى أن
 التسور ليس في وقت المدخول إلا أن يعتبر امتداده أو يراد بالمدخول إرادته ويفترع قوله فزع على التسور
 وفيه تكلف وقد جوز تعلقه بأذ كرمه ذرا والمراد بقوله من فوق الحائط والحرس جمع حارس أو حرسى
 والمراد بخاصته أهله (قوله نحن فوجان متخاصمان) إشارة إلى أنه خبر مبتدأ مقدر ودفع لما يتوهم من أن
 الخصم شامل للقليل والكثير والمراد به هنا جماعة بلج ضميره في تسوروا وما معه فلم يثن هنا بأن الخصم المثنى
 هنا عبارة عن الفوج فيكون هنا جاعتان تخصا صافيا بقا ماض وقد قيل يجوز أن يكون الضمائر المجموعة
 مراد بها التثنية فيتوافقا ويؤيده أن الذي روى أنه جاءه ملكان (قوله على تسمية مصاحب الخصم
 خصما) تغايبا جواب سؤال مقدر وهو أن المتخاصمين ملكان اثنان كما صرح به في المروي ويؤيده قوله
 بعدم هذا الخ فكيف يجعلان جماعتين وتقدير خصمان مبتدأ خبره مقدر مفعلا أي فينا خصمان
 لا يدفعه كما قيل لكون الخصم جماعة كما مر بالإجماع كونه الفوجين بأسرهم خصما والمذكور بعده
 قول بعضهم وهو تكلف (قوله وهو على القرض وقصد التعريض) دفع لما ريد على تقدير كونهم ملائكة
 بأنهم كيف يخبرون عن أنفسهم بما يقع منهم والملائكة منزهون عن الكذب بأنه انما يكون كذبا
 إذا قصد به الاخبار حقيقة أما لو كان فرضا لا امر صوره في أنفسهم لما أتوا على صورة البشر كما يذكره
 العالم إذا صور مسألة لاحدا وكان كتابة وقرضا بما وقع من داود عليه الصلاة والسلام فلا (قوله ولا تجر
 الخ) بيان للمعنى المراد منه وان كان أصل معناه مختلفا باختلاف القرآت فإن قراءة العاتق يضم التاء من
 أشطط إذا تجارز الحق وغيرهم قرأ بفتحها من شطط بمعنى بعدوهى التي أشار إليها بقوله وقرئ الخ والكل
 يرجع لمعنى واحد وقوله وهو العدل تجوز بالوسط عنه لأنه خبر الأمور (قوله وقد يكتفى بها عن المرأة)
 المكتوبة هنا معناها اللغوي لأنه استعارة مصرحة تشبيهها بما في ليل الجانب وسهولة الضبط والاتضاع
 وقد استعملته العرب كثيرا كالشاة قال * كنعاج الملائع سفن رملا * وقال
 يا شاة ما قص لمن حلتله * حرمتم على أوليها تمحرم
 فعدم التصريح بالمرأة وذكري ما يدل عليها حقيقة سمي الاستعارة كناية لغناء المراد (قوله والكاتب
 والتمثيل فيما يساق للتعريض أبلغ) هكذا وقع في الكشف وفيه خفاء يستلج إلى توضيحه فالظاهر
 أن المسوق للتعريض الكلام بتمامه فإنه تعريض لما دأب عليه الصلاة والسلام والداعى للتعريض
 أما احتشام من عرض له واحترامه أو تنقيصه وإيلامه وعلى كليهما تحسن الكتابة والتمثيل دون التصريح
 والتحقيق أما في الأثر لفظا لأنه حيث لم يوجه استثناء لتوقيره ناسب عدم التصريح بقصته بعينها
 فإنه لا يقع التعريض في نحو وأما الثاني فلا ن عدم التصريح مؤكدا لتنقيصه لعدم الاعتناء بحاله
 والمراد بالكتابة الاستعارة كما مر وأما التمثيل فذهب سراح الكشف إلى أنه ليس بالمعنى المصطلح
 بل اللغوي إذ المراد به تحاكمهم له ومجيبهم له على صورة خصمين فإن التمثيل كما يجري في الأقوال يجري
 في الأفعال قال المولى عبد الدين وهذا في الأفعال بمنزلة الاستعارة التخيلية في الأقوال حيث لم يكن
 المقصود من تحاكمهم ما هو ظاهر الحال ثم في هذا التمثيل تعريض بحال داود عليه الصلاة والسلام
 وما صدر منه ورعى إلى الغرض وأبلغيته لأنه بعد فهم المراد منه يتمكن في الذهن غاية التمكن وهو أشد
 في التبريع لايهامه أنه أمر يستحي من مثله وهو لائق في البهائم دون الحراس ويجوز أن يراد بالتمثيل
 معناه المعروف فتأمل وقوله بالدين أو النوعية (قوله وقرئ تسع وتسعون الخ) لأن الفتح والكسر
 يتعاقبان في الأسماء كثيرا ولما جاور التسع العشر قصدوا مناسبتها لما فوقه ولما تحته وكسرتون نعمة لغة
 تميم وقوله ملكيتها لأن من كفل صغيرا كان في تصرفه وكذا من ملك فاستعمل بمعناه لتقاربها وقوله غلبني
 نفسه لهن في الخطابية تفسير للخطاب وقوله لم أقدر رده ضمنه معنى أطق فعدها بنفسه وقوله أوفى مغالته

واذا الثانية في (أزدرخلوا على داود) بدل من
 الأولى أو ظرف لتسوروا (ففسر عنهم)
 لأنهم زلوا أغلب من فوق في يوم الاختياب
 والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه
 فإنه عليه الصلاة والسلام كان جزأ زمانه يوما
 للعبادة ويوما للقضاء ويوما للوعظ ويوما
 للاشتغال بخاصته فتسور عليه ملائكة على
 صور انسان في يوم الخلو (قالوا لا تخف
 خصمان) نحن فوجان متخاصمان على تسمية
 مصاحب الخصم خصما (بني بعضنا على
 بعض) وهو على القرض وقصد التعريض
 ان كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم بيننا
 بالحق ولا تشطط) ولا تجر في الحكومة وقرئ
 ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق ولا تشطط
 ولا تشطط والكل من معنى الشطط وهو
 مجاوزة الحد (واهدنا إلى سواء الصراط) إلى
 وسطه وهو العدل (ان هذا أخي) بالدين
 أوبالعجبة (له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة
 واحدة) هي الأتى من الضأن وقد يكتفى بها
 عن المرأة والكناية والتقبل فيما يساق
 للتعريض أبلغ في المقصود وقرئ تسع
 وتسعون بفتح التاء ونعمة بكسر النون وقرأ
 حفص بفتح ياءه لي نعمة (فقال أكتفيناها)
 ملكتها وحقيقته اجعلني أكتفها كما أكتفل
 ماتت يدي وقيل اجعلها كفلى أي نصيبى
 (وعزني في الخطاب) وغلبني في مخاطبته أباي
 بحاجة بأن جاء بججاج لم أقدر رده أوفى
 مغالته

الخ على أن الخطاب مصدر خاطبه اذا سبق وغلب خطبته بكسر الخاء وهي في النكاح خاصة وهذا اذا اريد
 بالنجوة المرأة وما قبله في الوجهين وقوله على تخفيف للزاي بترك التشديد وهو غريب كما قالوا في ظلت
 ظلت وفي رب رب (قوله قصده) أي بجواب القسم وهو قوله لقد ظلمك الخ اذ جعله ظلماً مؤكداً
 بالقسم والتعجبين التمجيع وقوله ولعله الخ دفع لما توهم من أنه يجوز ذكر الذي ظلمته دون اثبات
 ونحوه كيف حكم بظلم شريكه بأن فيه مطوية وهو فلما اقر الذي عليه قال لقد ظلمك الخ اوفيه شرط بمقدر
 اي ان كان كما قلت فقد ظلمك (قوله وتعديته الى مفعول الخ) وهو لا يتعدى بها فتضمن ما يتعدى بها
 كالضم والاضافة قال الزنجشري كأنه قال باضافته نعمتك الى تعاجبه على وجه السؤال والطلب فجعل
 المضمناً أصلاً والمضمّن فيه قيداً ولو عكس جاز بأن يقدر بسؤال نعمتك مضافة الى تعاجبه كما مر أو سؤاله
 اضافة نعمتك الخ وأشار بقوله والطلب الى أن المراد من السؤال مطلق الطلب من غير نظر الى علو السؤال
 منه وعكسه ولا مساواته فما قيل انه للاشارة الى أنه من الاعلى للادنى بقريئة المعازة غير مسلم فانه يجوز
 أن يكون هنا على طريق الخضوع والتذلل واذا قبح هذا كما أشار اليه يجعله تمجيهاً لغيره بطريق الاولى
 نعم ما ذكره أنسب بالنظم والاعازة اي الحاجة لا تستلزم العلو كما قيل (قوله وان كثيراً من الخطباء الخ)
 يحتمل أن يكون من كلام داود عليه الصلاة والسلام وأن يكون ابتداء كلام غير محكي عنه وفسر الخطباء
 بالشركاء لاختلاط أموالهم ويكون بمعنى الاصداق فيكون كما قيل

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من العصاب
 فان الداء أكثر ما تراه * يكون من الطعام أو الشراب

(قوله وقرئ بفتح الباء) فتحته بناء لاتصاله بنون التأكيد المقدرة وهو حينئذ جواب قسم مقدر بقريئة
 اللام كما في البيت (قوله اضرب عنك الهموم طارئةها) * ضربك بالسيف قونس الفرس
 فاضرب فعل أمر ميني على السكون ولكنه فتحه لتقدير نون التوكيد معه والهموم مفعوله وطارقها بدل منه
 بدل بعض واستعار ضربها لصرها عنه وضربك مفعول مطلق وقونس بفتح القاف والنون أعلى الرأس
 والمراد به هنا عظم بين اذني الفرس وهذا البيت من شعر لطرفة بن العبد وحذف الباء للتخفيف كما في الابل
 اذ ايسر (قوله وما مزيدة الخ) هم مبتدأ وقليل خبره وفيه مبالغة من وجوه وصفهم بالقله وتذكير قليل
 وزيادة ما الابهامية والشئ اذا بلغ فيه كان مظنة للتعجب منه فكانه قيل ما أقلهم فهو معلوم من المقام
 (قوله تعالى ونظن داود الخ) لم يفسر النظم كما في الكشف يجعله مجازاً عن اليقين لاحتمال بقائه على حقيقة
 لكن ما بعده صريح في مسلك الزنجشري وقد روي أن الملكين قالوا لنبى الرجل على نفسه وأعماله المفتوحة
 لا تدل على الحصر كالمكسورة كما فصله في المغني ولو سلم كما ذهب اليه الزنجشري جلا على المكسورة فهو
 لم يدع اطرافه فليس المقصود قصر القسنة عليه لانه يقتضى انفصال الضمير ولا قصر ما فعل به على القسنة
 لأن كل فعل يعمل الى عام وخاص فعنى ضربته فعلت ضربه على أن المعنى ما فعلناه الا القسنة كما قيل لانه
 تعسف والغاز (قوله ساجدا) على أن الركوع مجاز مرسل عن السجود لانه لا فضائه اليه جعل كالسبب
 ثم تجوز به عنه وهو معنى قوله لانه مبدؤه لكنته تسمع في العبارة وهو استعارة له لمشابهته له في الانحناء
 والخضوع وقوله أو خر للسجود كما وجه آخر يجعل راء كما بمعنى مصلياً لاشتهار التجوزيه عنه ولذا يسمى
 ركعة وتقدير متعلق لخر يدل عليه غلبة فخواء لانه بمعنى سقط على الارض كما في قوله فخر عليهم السقف من
 فوقهم أو جعله بمعنى مجد ولذا جعله ابو حنيفة دلالة على أن هنا سجدة تلاوة وأنهم من العزائم وخالف فيه
 بعض الشافعية (قوله حزم) يتشديد الراء فتعمل من التحريم اي عقدا التحريم ودخل في الصلاة يقال
 أحرم للصلاة وحرم والمشهور الاول اذا دخل فيما يسكبيرة الاحرام لانها تحترم عليه الاشياء كالكلام ونحوه
 وركعتا الاستغفار ركعتان تصليان عند التوبة وهي مشروعة (قوله وأقضى ما في هذه الخ) يعنى أنه ليس
 في هذه القصة ما يضر بتمام النبوة فان ما ذكره محصله ما ذكر وليس فيه ما يخالف الشرع ولكنه لزهارة

اباي في الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها
 هو فخطبني خطاباً بحيث زوجه دون
 وقرئ وعازتني أي غالبني وعزيتني على تخفيف
 غريب (قال لقد ظلمك بسؤال نعمتك الى
 تعاجبه) جواب قسم محذوف قصده المبالغة
 في انكار فعل خاطبه وتمجيد طمعه ولعله
 قال ذلك بعد اعترافه أو على تقدير صدق
 المدعى والسؤال مصدر مضاف الى مفعوله
 وتعديته الى مفعول آخر بالي لتضمنه معنى
 الاضافة (وان كثيراً من الخطباء) الشركاء
 الذين خلطوا أموالهم جمع خليط (ليجني)
 ليعتدي وقرئ بفتح الباء على تقدير النون
 الخفيفة وحذفها كتوله

* اضرب عنك الهموم طارئةها
 ويجذف الباء اكتفاء بالكسرة (بعضهم
 على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وقليل ما هم) أي وهم قليل وما مزيدة
 للايهام والتعجب من قلتهم (ونظن داود
 أعاقناه) ابتليناه بالذنب أو امتحنه بذلك
 المحكومة هل يتنبه بها (فاستغفر به)
 لذنبه (وخر راءها) ساجداً على تسمية
 السجود راءاً لانه مبدؤه أو خر للسجود
 راءها أي مصلياً كأنه حزم بركعتي
 الاستغفار (وأنا ب) ويرجع الى الله بالتوبة
 وأقضى ما في هذه القصة الاشعار بأنه عليه
 الصلاة والسلام ودأن يكون له الغيره وكان له
 أمشاله فنهى الله بهذه القصة فاستغفر وأنا ب
 عنه

عصمه رآه منكرا فلذا استغفر منه وتاب وما وقع في رواية بعض القصاص من اسناد ما لا يلبق بالانبياء عليهم الصلاة والسلام اليهم اما مقترى او مؤول فلذا قال المصنف فلعله الخ فنهايته أنه خطب على خطبته ولم يكن هذا ممنوعا في شرعهم وهو صغيره عندهم فتزوجها وهذا ما عندهم وقد كان ذلك في صدر الاسلام بعد الهجرة فكان الرجل من الانصار اذا كانت له زوجتان نزل عن احدهما لمن اتخذه أخاه من المهاجرين فقوله بهذا المعنى اي بالزول عن الزوجة والاستئزال الترتك ومنه الزول عن الوطائف وهو استعمال حادث والمواصلة من قولهم واساه اذا ساعده والصحيح آساه بالهمزة أي جعله أسوته وواساه خطأ عند أهل اللغة وذهب صاحب القاموس الى أنه لغة رديئة (قوله وما قبل الخ) أو رايهم مزمومة وواسا كنة ورامهم له مكسورة وياهم تحسية بعدها ألف اسم رجل من مؤمنى قومه وقوله بأن يقدم أي يجعل مقدما في عسكره وهزأ بهاء ورامهم له ومترنة غراب بمعنى كلام فاسد وفي نسخة فزور وقوله ولذلك أي لكونه كذبا فاسدا وما روى عن علي كرم الله وجهه فيه انه حدث القرية على الانبياء لكن قال الزين العراقي انه لم يصر عنه وعلى فرض صحته فهو اجتهاد منه وجهه انه ضوعف هذا على حد الاحرار لانهم سادة السادة وتصنعوا تكلفوا صنعة والمراد زوروه وداسوه وعلى هذا فليس فيه ما يخالف مقام العصمة النبوية والابتلاء امتحانه هل يغضب نفسه أم لا والاستغفار لزمه على تأديبهم لحق نفسه لعدوله عن العفو الالتيق به وقيل الاستغفار كان لمن هجم عليه وقوله فغفرنا له أي لاجله وهو تعسف وان وقع في كتب الكلام (قوله وان له عندنا لقرية) عظيمة بحيث لا يحيط ما ذكر من مقامه وقوله يادوكلام مستأنف لا معطوف بتقدير قول لما فيه من التقدير بلا حاجة وايهاه لغير المراد وقوله استخلفناك الخ على الاول يكون مثل فلان خليفة السلطان اذا كان منصوبا منه لتنفيذ ما يريد والثاني من قبيل هذا الولد خليفة عن أبيه أي سادته قائم بما كان يقوم به من غير اعتبار لحياة وموت وغيره ومن ذكرهما فهذا امراده لكنه جرى على الغالب فيه فلا يعترض عليه ويطلب بلا طائل ولظهور المعنى الاول قدم وجعلها الرخصى دليلا على ارادته في سورة البقرة مع تجوز الوجهين هنا فلا تناقض فيه فتدبر (قوله بحكم الله) هذا يحتمل أن يكون لأن تعريف الحق بمعنى خلاف الباطل للعهد هنا على أن المراد حاكم الله الذي هو شرعه لانه لا يحكم الا بالحق وتفرقه بالفاء على جعله خليفة يشعر بالعدلية لانه لما كان خليفة له اقتضى ذلك أن لا يخالف حكمه حكم من استخلفه بل يكون ذلك على وفق ارادته ورضاه أو المترتب مطلق الحكم لظهور ترتيبه على كونه خليفة وذلك لان به سداه وقيل ترتيبه لان الخلافة نعمة عظيمة شكرها العبدل ويحتمل أن يكون الحق اسم الله وفيه مضاف مقدر الاول اولى لان مقابلته بالهوى تأباه (قوله مات هوى النفس) لأن الهوى يكون بمعنى المهوى كما في قوله هو اى مع الركب الجيائين وقوله وهو يؤيد الخ وجه التأييد أن ذكره بعد الحكم يقتضى أن اتساع الهوى في نفس حاكمه لاني أمر آخر من المسئل الى امرأة أو ربا ولم يجعله دليلا لاحتمال انقطاعه عما له وكونه وصية مستقلة لكنه غير مناسب لمقامه أن يحكم بغير علم منه وقوله دلالة سواء كانت عقلية أو نظمية نفا أو قياسا وصدده عن الدلائل اما عدم النظر فيها والعمل بموجبها (قوله بسبب نسيانهم) يعنى الباء سببية وما مصدرية واطراف السبب بيانية والمراد بالنسيان الترتك أو عدم الذكر مطلقا الغفلة فيشمل الكفرة المنكرين للعشر وقوله بما الخ متعلق بقوله لهم عذاب وقوله وهو ضلالهم الخ ظاهره أنه أريد بالنسيان الضلال بعلاقة السببية فقوله فان الخ اشارة للعلاقة الصحيحة وقد قيل عليه ان العدول الى المجازع امكان الحقيقة لا داعي له مع صحة أن يقال الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب بسبب نسيانهم الذي هو سبب ضلالهم فينبغي أن يحمل قوله وهو ضلالهم على المبالغة أو على تقدير المضاف أي بسبب ضلالهم وفي الكشاف يوم الحساب متعلق بنسوا أي بنسيانهم يوم الحساب فهو مقول أو بقوله لهم أي لهم عذاب أي يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو

وما روى أن بصره وقع على امرأة فغشقتها
وسعى حتى تزوجها وولدت منه سليمان
ان صبح فلعله خطب مخطوبته أو استترله
عن زوجته وكان ذلك مقادا فيما بينهم
وقد وصى الانصار المهاجرين بهذا المعنى
وما قيل انه أرسل أو ربا الى الجهاد مرارا
وأمر أن يقدم حتى قتل فتزوجها هراة واقترأ
ولذلك قال على رضى الله عنه من حدثت
بحديث داود على ما روى به القصاص جلده
مائة وستين وقيل ان قوما قصدوا أن يقتلوه
قتلوا الحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده
أقواما قسمنه عوا بهذا التجأكم فعلم غرضهم
وأراد أن يتقم منهم فظن أن ذلك ابتلاء من
الله فاستغفر ربه بما هم به وأتاب (فغفرنا له
ذلك) أي ما استغفر عنه (وان له عندنا لقرية)
لقرية بعد المغفرة (وحسن ما تب) مرجع
في الجنة (يا داود انا جعلناك خليفة في
الارض) استخلفناك على الملك فيها وجعلناك
خليفة من قبلك من الانبياء القاعين بالحق
(فاحكم بين الناس بالحق) بحكمكم الله
(ولا تتبع الهوى) مات هوى النفس وهو
يؤيد ما قيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق
المدعى وتظلم الاخر قبل مسئلته (فبضلك
عن سبيل الله) دلالة التي نصبها على الحق
(ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب
شديد بما نسوا يوم الحساب) بسبب نسيانهم
وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكره يقتضى
ملازمة الحق ومخالفة الهوى

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) خلقنا باطلا لا حكمه فيه اذ ذوى باطل يعنى مبطلين عاشين كقوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين اول الباطل الذى هو متابعة الهوى بل الحق الذى هو مقتضى الدليل من التوحيد والتدريج بالشرع كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على وضعه موضع المصدره مثل هنيئا ذلك ظن الذين كفروا) الاشارة الى خلقها باطلا والظن يعنى المظنون (قويل للذين كفروا من النار) بسبب هذا الظن (أم تجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض) أم منقطعة والاستقهام فيها لانكار التسوية بين الحزبين التى هي من لوازم خلقها باطلا ليدل على نفيه وكذا التى فى قوله (أم نجعل المتقين كالنجسار) كانه انكسر التسوية اولابين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين والمجرمين منهم ويجوز ان يكون تكريرا للانكار باعتبار وصفين آخرين يعنى ان التسوية من الحكيم الرحيم والآية تدل على صحة القول بالحق فان المتفاضل بينهما اما ان يكون فى الدنيا والغالب فيها عكس ما يقتضى الحكمة فيه أو فى غيرها وذلك يستدعى ان يكون لهم حالة اخرى يجازون فيها (كتاب أنزلناه اليك مبارك) تقاع وقرئ بالنصب على الحال (ليدبروا آياته) لينفكروا فيها ليعرفوا ما يدبر ظاهره من التويلات الصعبة والمعاني المستبظة وقرئ ليديروا على الاصل ولتدبروا أى أنت وعلماء أمتك (وليتذكروا الاباب) وليتغذبه ذوو العقول السليمة أو ليستحضرها ما هو كاركوز فى قولهم من فرط تمكثهم من معرفته بما نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية بيان لما لا يعرف الا من الشرع وارشاد الى ما لا يستقل به العقل ولعل التدبر بالمعوم الاول والتدكر للثانى

ضلالهم عن سبيل الله هـ فهو ظرف وظاهره ان هذا التشبيه على الوجه الثانى لان قوله ان الذين الخ تعليل لما قبله من النهى عن اتباع الهوى المضل عن سبيله وسبيله دلالته والضلال عنها تركها ونسيانها كما قسره به قبيل هذا فاختار المصنف الثانى ولذا ذكر النسبان مطلقا لانه أنسب بالسباق اذا المعنى حتمتذ لان الضالين معذبون بضلالهم وترك الحق واتباع الهوى لازم للنسيان عادة فصح التجوز عنه وهذا القائل لم يقف على مرادهم فخطب خطب عشواء (قوله خلقنا باطلا) فهو منصوب على نيابته عن المفعول المطلق نحو كل هنيئا أى كلاهنا فلا يختص هذا بالاخير كما فعله المصنف فكان ينبغي ذكرهما فى قرن واحد وقوله لاحكمة فيه تفسيرا للباطل هنا وقوله اذ ذوى باطل فهو حال من فاعل خلقنا يتقدير مضاف ويصح كونه من المفعول ايضا نحو هذا التأويل والباطل على هذا اللعب واللعب وقوله اول الباطل فهو مفعول له وقوله الذى الخ تفسيرا للباطل على هذا الوجه والتدريج ليس الدرغ مجاز عن التحصن بالتمسك بالشرعية وقوله من التوحيد بيان للحق وقوله على وضعه الخ يعنى فى هذا الوجه والتقدير لعب الباطل وانما اوله لان الباطل ليس فعلا حتى يعمله (قوله والظن يعنى المظنون) ليصح الحمل أو يقدر ظن ذلك ومن فى قوله من النار ابتداءية أو بيانية أو تعليلية وقوله بسبب هذا الظن اشارة الى ما تفسده الفناء من ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل الذى به كفروا فيؤكد وضع الذين كفروا ووضع الضمير للدلالة على العلية (قوله والاستقهام) لانها تقدر بيل والهزيمة والاستقهام المقدرا انكارى فى معنى النفي والحزبين المؤمنون والمفسدون وكونه من اللوازم لانه اذا المجاز المصلح والمفسد لم العت المنافى للحكمة وقوله ليدل على نفيه لانه يلزم من نفي اللازم نفي ملازمه وقوله باعتبار وصفين هما التقوى والعجود وقوله من الحكيم الرحيم لان مقتضى الحكمة عدم التسوية ومقتضى الرحمة ازالة الفساد المقسد والانتقام منه وازالة ظلم المظلوم (قوله والآية الخ) لان مقتضى الحكمة عدم التسوية وليس هذا فى الدنيا لاننا شاهد بخلافه كما قال الشافعى رضى الله عنه

ومن الدليل على القضاء وحكمه * بؤس اللبيب وطيب عيش الاحق

فلا بد من دار جزاء اخرى وهو المطلوب وقوله نفاع أى كثير النفع تفسيرا لمبارك وكتاب مبتدأ مبايكة خبره وخبر مبتدأ مقدر أى هذا كتاب ومبارك صفة أو خبر بعد خبر وعلى حالته فهى حال لازمة لان البركة لا تتأرقه جعلنا الله فى بركانه ونفعنا بشريف آياته (قوله لينفكروا الخ) قراءته على الاصل بتدرك ادغام التاء فى الدال ولتدبر واعلى الخطاب أى على أن الاصل لتدبر واتساء من حذف احدهما والظاهر فى قراءة الغيبة ان الواو ضمير اولى الاباب على التنازع واعمال الثانى أو للمؤمنين فقط أو لهم وللمفسدين ويدبر يوزن بضرب بمعنى يتبع من دبره اذا تبعه وقيل معناه صرفه لان من تبع الظلم لم يفر بطائل وهو اشارة الى اشتقاق التدبر من الدبر لان به تعرف العواقب ومعنى الاتباع لظاهر المتلو الا ككثافة بعمرته المعانى الظاهرة من غير تأويل فى مظان التأويل ولا اطلاع على النكت والاسرار وليدبر وامتلح بانزلنا أو محذوف يدل عليه وقوله أنت وعلماء أمتك اشارة الى أن فيه تعالينا (قوله وليتغذبه ذوو العقول السليمة الخ) على أن التدكر يعنى الاتعاط وقوله وليستحضر واعلى أنه من الذكر ولما ورد عليه أنهم لم يعلموه أولا حتى يعد هذا تذكرا للمعاب عن خواطرهم اشار الى دفعه بأنه أمر موافق للفطرة مركزوز فى العقول والدلائل منادية عليه فجعل تمكثهم منه أولا بمنزلة عمله فلذا عبر بالتدكر تنزيلا للقوم منزلة الفعل وقوله من فرط الخ من فيه تعليلية متعلقة بما فى الكاف من معنى التشبيه (قوله فان الكتب الخ) بيان لوجه الاستحضار بالكتاب والمقصود منه قوله وارشاد الخ وما لا يعرف الا من الشرع كالاحكام الفرعية وبعض الاصامية وما يستقل به العقل كوجود الصانع القديم وقوله ولعل الخ ليس وجهها تفسيرا للتدبر والتفكر كما قيل بل من تمة هذا بيان لان المراد بالتدبر بالمعوم الاول وهو ما لا يعرف الا من الشرع لانه بعد معرفته منه يحتاج الى التأمل والثانى وهو ما يستقل به العقل فانه هو المركزوز فى العقل المنظور بعين التدكر

تدكر

قتد كروتد بر تشدد (قوله انما بعده الخ) بيان لتعيين سليمان بن عبدون داود عليهما الصلاة والسلام
 وكونه من حاله ظاهر والتعليل ظاهر من جملة انه آواب ومن اذ الظرفية لان الظروف تستعمل للتعليل
 كثيرا كما مر فلا يتوقف فهم التعليل منه على تعلقه بآواب كما قيل وقوله بالتوبة قيد به لفهمه من القصة
 والسباق وكونه بمعنى التسبيح لان الترجيح في الذكر ونحوه ويجوز ان يراد آواب لمرضاة ربه كما مر وقوله
 اولنم آخره لانه خلاف الظاهر لتقيد المدح وتعلق الظروف بفعل غير متصرف كما ان في تعلقه بآواب
 تقيد الوصف ولذا قيل ان الاحسن معنى تعلقه باذ كرمقذرا ولا وجه لتخصيص وجهى التعلق بتفسيري
 آواب كما قيل وقوله عند الجمهور لان منهم من قال انه لا داود كما ذكره العرب (قوله الذى يقوم على
 طرف سنبل) قيل عليه الصفون نداء هل اللغة الف الفرس للقيام على ثلاث قوائم وتبقى الرابعة ماسة
 بطرف مقدمها الارض وقال الراغب هو الجمع بين يديه في القيام وقيل هو القائم مطلقا وما ذكره المصنف
 لا يوافق شيئا منها ودفعه ان مراده القول الاول ولشهرته تسبح في العبارة ولانه من المعلوم انه لا يمكن
 القيام على طرف واحدة ورفع الثلاث فقوله على طرف الخ حال أى يقوم على ثلاث حاله كونه معتمدا على
 طرف سنبل والسنبل مقدم الحافر كما في شرح المقصورة فان فسر بطرف الحافر كما وقع في بعض كتب
 اللغة فاضافة الطرف له من اضافة العام للخاص كدنية بغداد فلا يقال الاولى حذفه والعرب بكسر
 العين الاصلية منها والخص تفسيره والصانعات بجميع الموزن لانه يجوز فيقال يعقل للتغليب لان تغليب
 المؤنث على المذكور غير جائز في الاكثر (قوله وجود) بالفتح كتب وشباب وقوله الذى يسرع الخ أى
 فقهه مدح لحالهم من القيام والمشي أو الجرى هنا بمعنى المشى لا الركض وان كان المشهور في الاستعمال
 أنهم ما معنى واحدا لانه لو كان كذلك لم يغير ما بعده أصلا (قوله وقيل جمع جيد الخ) مرضه لانه لا فائدة
 في ذكره مع الصانعات حيث ذوقوا مدح حاله وكون الجياد أعم فذكره تميم بعد تخصيص فيه نظر
 وقوله وأصاب الف فرس فه نظر لان الغنائم لم تحل لغير بني ناصلى الله عليه وسلم كما ورد في الحديث المشهور
 وكذا قوله فورثها منه لان الانبياء لا تورث ائمالهم على ملكهم أو اصبه صدقة أو يعود له ليت المال
 أو وليكونه رقعا على ورثته على ما فصله المحدثون والفقهاء ولكنه اختلف فيه فقيل هو مخصوص بني ناصلى
 الله عليه وسلم وقيل هو عام في جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله صلى الله عليه وسلم انما عاشر الانبياء
 لا تورث فاذا ذكره المصنف مبنى على القول الاول وان صحوا اخلافه وكون الاول قيا لا غنمية والمراد بالارث
 حيازة التصرف لا الملك ونحوها تنجزها بالقبضى الملك بعيد وقيل خرجت من البحر بأجنحة فاستعرضها
 وقوله عن ورد أى أمر من العبادة صلاة أو ذكر استعارة من ورود الماء ولا يحتج بالثاني كما تظنه العامة
 وقوله تنجز يعنى لا غضبا فيكون اسرا فامدوما (قوله أصل أحبب أن يعدى يعلى) ظاهره أنه حقيقة
 لاتضين وهو ظاهر قول الراغب في مفرداته قوله استحبوا الكفر على الايمان أى آثروه عليه واقتضى
 تعديته يعلى معنى الاشارة فلا يرد عليه ان هذا تضمن أيضا لافرق بينه وبين ما بعده فيجاب بأن الفرق أن
 الاول ملحق بالحقيقة لشهرته بخلاف الباقي وقوله لكن لما أيب الخ أراد انه مضمن معناه لكنه عدل
 عنه للمناسبة اللغوية وقصد التجنيس وفائدة التضمن اشارة الى عروضة وجعله لا يستغاله به عنه ناب عنه
 وذكر ربي اما مضاف لفاعله أو لمفعوله (قوله وقيل هو بمعنى تقاعدت الخ) هذا ما نقله الزمخشري عن
 التبان من أن أحببت هنا بمعنى زمت كما في الشعر المذكور وقال ليس يذال لانه لغة غريبة والقراءة
 لكنه لا يليق بخرج القرآن عليها ولانه كما في كتب اللغة ليس مطلق اللزوم بل لزوم البعير مكانه لمرض
 أو ذهب أو حران وهو لا يناسب لانه هنا لزوم نشاط وما قيل من أنه من استعمال القيد في المطلق أو لزوم
 المكان لمحة الخليل لكونه على خلاف به جعل كبعض أمراضه المحتاجة للتداوى بعقاقير العقر ونحوه
 من اضدادها ففى أحببت استعارة تبعية حسنة مناسبة للمقام ليس بشئ الا لا تقع بعصته فضلا عن
 حسنه الذى ادعاه اذا الاستعارة الضدية هنا خفية ولا قرينة عليها وما نقلت منه أخفى وأخفى فقله من

(وهنا داود سليمان بن عبدون) أى نعم
 العبد سليمان اذ ما بعده تعليل للمدح وهو
 من حاله (انه آواب) رجع الى الله بالتوبة
 أو الى التسبيح مرجع له (أعرض عليه)
 ظرف لآواب أولتم والضمير لسليمان عند
 الجمهور (بالعنى) بعد الظاهر (الصانعات)
 الصانع من الخليل الذى يقوم على طرف
 سنبل يدا ورجل وهو من الصفات المحمودة
 فى الخليل الذى لا يكاد يكون الا فى العرب
 الخليل (الجياد) جمع جواد أو جود وهو
 الذى يسرع فى جريه وقيل الذى يجود فى
 الركض وقيل جمع جيد روى ان عليه الصلاة
 والسلام غزا دمشق ونصيبين وأصاب الف
 فرس وقيل أصابها أوه من العمالقة وورثها
 منه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى
 غربت الشمس وغسل عن العصر أو عن ورد
 فكان له فاعته لما فاته فاستردّها فقردا
 تقتر بالله (فقال انى أحببت حب النمر عن ذكر
 ربي) أصل أحببت أن يعدى يعلى لانه بمعنى
 آثرت لكن لما أيب مناب أنبت عدى تعديته
 وقيل هو بمعنى تقاعدت من قوله

التعسف لا يلبق وأيضا للزوم لا يتعدى بعن الا اذا ضمن أو تجوز به فيما الفائدة في استعمال لغة وحشية
من غير فائدة وتضمن معنى مناسب عما يعدي بعن من أول الامر يمكن ولما رأى المصنف ما في الكشف
مختلا عدل عنه مشيرا الى اصلاح ما نقل بان ما ذكره من الزوم أرادوا به التقاعد وهو الاحتباس
المعوق عن الامر وهو يتعدى بعن من غير تضمنين فقصر المسافة وجعل أحب بعني تقاعد أي - تبس
دفع البعض ما ورد على ذلك القيل كما ذكره المدقق في كشفه وبعد اللسان التي في هذا الوجه ضعيف
مردود (قوله مثل بعير السوء اذا حبا) رواه الجوهري * ضرب بعير السوء اذا حبا وهو من شعر وقبله
* كيف قريب شيخك الازبا * وقيل * تاملن بالهوى قد البيا * وبعير السوء بعني السبي لكونه غير مرضي له
واحب بعني لزم مكانه كما فسر المصنف (قوله وحب الخير مفعول له) أي على هذا الوجه فتقديره تقاعدت
وتعوقت عن ذكر ربي لاجل حب الخير وهذا بيان اذا قبل من أن قوله حب الخير يقتضي ان أحببت بمعناه
المشهور لا بالمعنى المذكور وعلى الوجه السابق هو مفعول به أي أتيت حب الخير ومفعول مطلق ومنعوله
مخدوف وهو الصافات أو عرضها ويجوز حمل أحببت على ظاهره وجعل عن متعلقة بمقدر كعرضها اي عدا
وكون عن تعليلية كسقاءه عن العمة بصد وقوله الخليل الخ حديث صحيح والناصية الرأس ومعنى عقدها
انه لا يفارقها لما فيها من العز وثواب الجهاد (قوله والمراد به الخ) أي على تفسيرى أحببت والخير على هذا
من ذكر العام واردة الناص وعلى الثاني من ذكر الشيء واردة ملابسه ويجوز ان يأتوا على معناه اذا
كان مفعولا مطلقا (قوله حتى توارت الخ) متعلق بقوله أحببت وفيه استعارة تضمر بجهة أو كنية تشبه
الشمس بامرأة حسناء أو ملك وبالمحجبال للظرفية أو الاستعانة أو الملاسة (قوله لدلالة العتي علىه)
رد على الامام وغيره من ربح كون الضمير للصافات لما في هذا من تفكيك الضمائر والاضمار من غير سبق
ذكر بأنه مذكور كما لان العتي وقت غروب الشمس فهو يدل عليها ضمنا أو التزاما وتخالف الضمائر مع
القرينة لاضرئيه وتواري الخليل بالحجاب عبارة ركيكة والاعتراض بأن الاشغال بها حتى تفوت الصلاة
ذنب عظيم مشترك الا لزام لان تواري الخليل في حجاب الليل يكون بعد العتمة مع أن النسبان لا يدخل تحت
التكليف وفوت الصلاة وكون تلك الصلاة كانت مفروضة عليه غيره لم يوجب الاشتغال بخلي الجهاد عبادة
وقوله ردوها الخ ليس تمورا وتجبرا كما توهم بل اسمها لاجئنا لها قربان الله وكان تقرب الخليل مشروعا
في دينه فهو طاعة كما قيل وقيل على اشتراك الالزام انه غفله عن قول الامام ان المراد بتواريها التواري
عن نظره لما أمر باجرائها ثم أمر الراضين بردها لا التواري بغفلة الليل ورد بأنه لا غفلة فيه بل المراد انه لا
يتم ما لم يرد هذا فان مجرد تواريها عن نظره لا محذور فيه حتى يقتضى استغفاره وتوبته وقد روى ان الشمس
غربت لاستغفاله بأمرها قاله في انه ان ابقى على ظاهره خالف الرواية والدراية والابن المحذور قاتل
(قوله ردوها) من مفعول القول فلا حاجة لتقدير قول آخر كما في الكشف وكون السياق يقتضيه لانه
جواب من سؤال تقديره فاقال غير مسلم ولذا لم يلتفت اليه المصنف وقوله الضمير للصافات هو المشهور
وقيل انه للشمس أيضا وانها ردت له كما ردت ليوشح ليصل الصلاة في وقتها والخطاب للملائكة عليهم الصلاة
والسلام وهو مروى عن علي كرم الله وجهه فان قلت على هذا برد الشمس تصير الصلاة أداء أم قضاء قلت
الظاهر انها أداء وقد بحث فيه الفقهاء بما طو بل ليس هذا محله (قوله تعالى فطفق الخ) هي من أفعال
الشروع كما بينه النحاة وقوله يسمع مسحا اشارة الى أنه مفعول مطلق لفعل مقدر هو خبر طفق لاجل دخول
بما مسحا كما توهم وليس هذا مما يستدل به من الخبر وقوله بسوقها الخ اشارة الى أن التعريف للعهد
أو ال قائمة مقام الضمير المضاف اليه وقوله يقطعها تفسير ليصح والعلاوة بكسر العين الرأس ما دامت على
الجسد وقد يكون بمعنى ما برز على العمل واستعمال المسح بمعنى ضرب العنق استعارة وقعت في كلامهم قدما
(قوله وقيل الخ) مرصه لانه لا يناسب السياق ورد هذا الجرد المسح لوجهه والرواية على خلافه أيضا فلا
وجه لترجيح الامام له وقوله على همز الواو أي الساكنة المضموم ما قبلها او القياس ابدال الواو همزة

* مثل بعير السوء اذا حبا *
أي برك وحب الخير مفعول له الخير والجمال الكثير
والمراد به الخليل التي شغفته ويحتمل انه سماها
خيرا لتعلق الخير بها قال عليه الصلاة والسلام
الليل مفعود بنواصير الخير الى يوم القيامة
وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وفتح الباء (حتى
توارت بالحجاب) أي غربت الشمس شبه
غروبها بتواري الحجاب بجباها وادخارها من
غيب ذكر لدلالة العتي عليه (ردوها على)
الضمير للصافات (فطفق مسحا) فأخذ يسمع
السيف مسحا بالسوق والاعناق) أي
بسوقها واعناقها يقطعها من قولهم مسح
علاونه اذا ضرب عنقه وقيل جعل يسمع بيده
اعناقها وسوقه احوالها وعن ابن كثير
بالسوق على همز الواو وضمة ما قبلها كقولن

اذا كانت مضمومة كادور قتلوا ضم ما قبلها منزلة ضمها كانه عليه بقوله كوزن وقوله وعن أبي عمرو بالسوق أي بهزة مضمومة بعدها او بوزن فسوق وهو جمع ساق أيضا وما ذكره بعض أهل اللغة من همز الساق فهو ابدال على غير القياس اذ لا شبهة في كونه أجوف فاقبل من أنه لا حاجة الى جعل الهمزة بدلا من الواو لانه لغة فيه لاوجه له واقامة المقدم مقام الجمع فيه كلام سيأتي تحقيقه (قوله ثم اناب) عطنه يتم وكان الظاهر الفاء كما في قوله فاستغفر رب قبل اشارة الى استمرار انابته وامتدادها فان الامتداد يعدل فيهما نظار الاواخره بخلاف الاستغفار فانه ينبغى المسارعة اليه وقوله وأظهر ما قبل فيه أي في معنى الفتنة واللاية والحديث المرفوع ما تسمى سنده الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقابله الموقف وهذا رواه الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه لكن الذي في البخاري أربعين وان الملك قال له قل ان شاء الله فلم يقل وغايته ترك الاولى فليس بذيئ وقوله فلم تحمل بالانه وروى باليه تأويله بشخص وشئ ونحوه ومعنى جاءت ولدت ومعنى القائنة على كرسيه وضع القابلة اوله له عليه ليراه وقوله فوالذي الخ هكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم ومعنى بيده في تصرفه ان شاء احوالها وان شاء أماتها وقوله على قلبه او افساد عقله حتى لا يضرهم بعد سليمان عليه الصلاة والسلام وقوله فكان يغدوه الخ أي جهله مع ظنره فيه بحيث لم يرو حين وضعه وهم لا يعلمون الغيب فلا وجه له قبل ما فائدة وضعه فيه والشياطين يقدرون على الصعود للسحاب وقوله الا ان أنى أي الاملى وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال وقيل يدل من به أي بنى من احواله الا بالقائه وقوله لم يتوكل أي توكل الخواص اللاتي به وهو عدم مباشرة الأسباب اذا ما فعله لا ينافي التوكل كما في اعقلها وتوكل وقوله صيدون بصادمهلة ودال مهملة اسم مدينة في جزائر البحر فقوله من الجزائر بيان لها وقوله أصاب أي وجدها فأخذها وتزوج بها او جردة اسمها وبرقا مهموز بمعنى ينقطع ولا يندماج مع ولادة بمعنى مولودة والمراد به الخارية وقوله بهجدين هو الصحيح وفي نسخة يهجدون وهو ممن الناحض وأصف وزيره وقوله وكان ملكه فيه يعنى كان الله قدره ملكه مادام الخاتم معه فاذا فارقه نزح ما كفى كفى بعض الطلسمات ومثله مستبعد في الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنه تعالى لا يسئل عما يفعل وخروجه با كناية بقوله ثم اناب المراد قبلت توبته أو تمام توبته انما كان بعد استيلاء الشياطين فلا تنافيه ثم كما قيل مع ان هذا معطوف بالواو وهي لا تقتضى ترتيبا (قوله دخل للظاهرة) أوجامع وقوله الا في نسائه وقيل انه كان فيهن أيضا وانما عرفته لانه كان يجامعهن في الخوض ولا يعقل من الجنابة ولبعده هذه الرواية عن مقام العصية لم يذكرها المصنف وقوله غير سليمان عن هيئته بقدرته تعالى كما أنى شبه عيسى عليه الصلاة والسلام على غيره وقوله يتكفف أي يسأل وقيل هذا لمن يسأل لانه يدكته وقوله قطارا أي ذهب عن كرسيه في الهوى ورمى بالخاتم في البحر اثلا يأخذه غيره وقوله فوقعت في يده أي الهك لانه كان خدام أو تلك الصيادين ويقربه عن شق (قوله لانه كان متثلا الخ) جواب عن ان الجسد بلا روح ومخز الجنى المتمثل له روح فأجاب بأنه انما تتمثل بصورة غيره وهو سليمان وتمتلك الصورة المتمثلة ليس فيها روح صاحبها الحقيقي وانما حل في قالبها ذلك الجنى فلذا سميت جسدا وفي القاموس الجسد الانسان والجنى والتعوز أقرب من هذا فلا مانع منه وقوله والخطيئة الخ توجه لهذه القصة ورد على ما في الكشاف من أن من اقتراء اليهود فانه لا يلبق بعلمه صلى الله عليه وسلم ما ذكره فان ابن حجر قال ان هذه القصة رواها النسائي وغيره باسناد قوى (قوله لا يتسمل الخ) لان اتبى مطاوع بغمامة عن طلبه فلما لم يستعمله بمعنى لا يصح ولا يتيسر ولا يلبق فاز ذلك كله من شأنه أن لا يطلب وقوله ليكون معجزة الخ فليس طلبه للمقاخرة بأموال الدنيا الفانية وانما هو كان من بيت نبوة وملك وكان زمن الجبارين وتداخرهم بالملك ومعجزة كل نبى من جنس ما اشتد في عصره كما غلب في عهد السكليم السهر فجاءهم بما يتلف ما أتوا به وفي عهد خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم الفصاحة فأتاهم السلام لم يقدروا على أقصر فصل من فصوله فلهذا من بعدى بمعنى من دونى وغيرى كما في قوله من يهدى من بعد الله

وعن أبي عمرو بالسوق وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لامن الالباس (ولقد تمنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم اناب) وأظهر ما قبل فيه ما روى من فوعائه قال لاطوفن الليلة على سبعين امرأة تأتي كل واحدة بذر يس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهم فلم تحمل الا امرأة جاءت بشق رجلي فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فرسانا رقيقا ولذله ابن فاجتمعت الشياطين على قلبه فعمل ذلك فكان يغدوه في السحاب فاشعر به الا ان أنى على كرسيه ميتا فقتبه على خطائه بان لم يتوكل على الله وقيل انه غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب ابنته جراحة فأجها وكان لا يقرأ دمه لجزعها على أيها فأمر الشياطين فتلوا لها صورته فكانت تغسلو اليها وتزوج مع ولادها يجسد له كعادتهم في ملكه فأخبره أصف فكسر الدرة وضرب المرأة وخرج الى القلعة بأكية مضرا وكانت أم ولادها معها أمينة اذا دخل للظاهرة أعطاهما ظمعة وكان ملكه فيه فاعطاهما وما فتمثل لها بصورته شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم وتختصم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شئ الا في نسائه وغير سليمان عن هيئته فأتاها الطلب الخاتم فطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف حتى مضى أربعون يوما عدد ما عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وتذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقع في يده فبتر بطنها فوجد الخاتم فختصم به وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجسد صخر يحيى به وهو جسد لا روح فيه لانه كان متثلا بمالم يكن كذلك والخطيئة تغافل عن حال أهلها لان اتخاذ القاميل كان جائزا حينئذ وسجود الصورة بغير علمه لا يضرة (قال رب انقري وهبى ملكا لا ينبى لاحد من بعدى) لا يتسمل له ولا يكون ليكون معجزة على مناسبة لحالي

أى غيراته (قوله أو لا ينبغي لأحد أن يسلبه) هذا غير آخر لا تفصيل لما أجل ولا تقدير شئ في النظم كما
 نوههم ومن بعدى بمعنى غيرى من هو في عصرى ويكون ملكه اغبره في عهدنا أو بسلبه منه كما وقع لعن
 معه فمناه الدعاء بعدم سلب ملكه عنه في حياته ولا تقديره بأن يكون أصله بعد السلب شئ (قوله أو لا
 يصح لأحد من بعدى) نقوله من بعدى بمعنى غيرى أيضا ولكنه مطلق لا يختص بعصره وهو كناية عن عظمته
 سواء أكان أغيره أم لا فإنما لا تتأني إرادة الحقيقة وعدمها فلا يتأني ما في الحديث ثقافت على شيطان
 البارحة فأردت أن أربطه بسارية من سوارى المسجد ثم تذكرت دعوة أخى سليمان عليه الصلاة والسلام
 كما نوههم وهذا مراده وليس في كلامه ما ياباه إذ قوله اعطاه صريح فيه ومثاله لقان ما ليس لأحد من كذا
 وربما كان في الناس أمثاله إذ المراد أن له حظا عظيما رسمها جسيما كما رخصه في الكشف وقوله على إرادة
 الخ هو ما فيه بعينه والمنافسة الحسد والجل وأصله تقديم نفسه على من سوا ملشره عينه على الدنيا فن قال
 الحق ان يقول معناه ملكا عظيما لم يهزم مراده (قوله وتقديم الاستغفار الخ) يعنى أنه دعاء بالمغفرة حين
 طلب ما طلب لأن الظاهر وقوعهما على وفق النظم ويكون ما طلبه معجزه فاللاق كونها في ابتداء أمره غير
 مسلم ولو سلم فليس هنا ما يتأني وقوعه في ابتدائه أو جعل رجوعه بعد الغيبة كالابتداء وما يجعل الدعاء
 بصدد الإجابة التوبة أو تجديدها ونحوه مما ذكر في الآداب والوجوب ليس شرعا ولا عقليا هذا بل زومه لمن
 يتجزى الأحسن أو هو مبالغة في استحبابه وما قيل من أن كلامه شعر بأن المقصود الاستيحاء والاستغفار
 وسيله له وفيه أن الوقوع في القصة يقتضى الاهتمام بأمر الاستغفار وتقديمه غير صحيح لأن قوله لمزيدا اهتمامه
 بأمر الدين يفيد أن الاستغفار مقصود لذاته ووسيله لمقصود آخر مع أنه غفل عن قوله ثم أناب وقوله بفتح
 الياء أى في بعدى وذلك هنا بمعنى هلنا (قوله إجابة لدعوتها) هذا جار على الوجه الأقل والثالث من تفسير
 لا ينبغي دون الثاني فإنه كان بعد سلب محضر الإبتاء ويل فادمنه تسخير الريح أو فرد ذلك تسخير الريح كما كان
 فيكون بعد انابته وقرارة الريح هو الموافق لما رمن أن الريح تستعمل في الشر والريح في الخير (قوله
 لا تززع الخ) أى لا تحرك لشدتها فان قلت هذا يتأني قوله في القراءة الأخرى ولسانها الريح عاصفة
 لوضعا ثمة بالشدته وهما بالين قلت قد أجاب السمرقندى عنه بأنها كانت في أصل الخلق شديدة ولكنها
 صارت لسليمان لينة سهلة أو أنها انتدت عند الحمل وتلين عند السير فوصفت باعتبار حالين أو أنها شديدة في
 نضجها فإذا أراد سليمان لينة الأنت كما قال بأمره أو أنها تلين وتعتف باقتضاء الحال وفي تفسيره ما ما يشير
 إلى أن المراد بليتها اقتيادها له فلا يتأني في عصفتها واللين يكون بمعنى الإطاعة والصلاة بمعنى العصيان ومنه
 التصلب في الدين وقد مر في سورة الأنبياء (قوله أراد) تفسير لإصاب فإنه بمعنى فعل الصواب غير منادب
 هنا ولقى روية رجلا فقال له أين تصيب أى تريد وتظهوره في المثال المذكور أى في المصنف لانه لو كان بعناه
 المعروف لم يصح قوله فأخطا وقيل أنه من أصاب بمعنى نزل وهجرته للتعديبه أى حيث أنزل جنوده وحيث
 متعلقة بسخر أو تجرى وقوله بدل منه كل من كل ان كان تعريف الشياطين لأهدهم المشغرون أو أريد
 من له قوة البناء والغوص والتمكن منهما أو ببعض ان لم يقصد ذلك فيقدر ضمير أى منهم (قوله عطف على
 كل) لا على الشياطين لانهم منهم الآن إراد العهد ولا على ما أضيف إليه كل لانه لا يحسن فيه الاضافة
 إلى مفرد متكررا وجمع معرف وقوله ولعل أجسامهم الخ جواب سؤال تقديره انها أجسام لطيفة ولذا لا ترى
 وتقبل التشكل فلا يمكن تعييدها ولا امسالك القيد لها فدفعه بأن لطافتها بمعنى كونها شفاقة والشفاقة
 لا تتأني الصلاة كما في الزجاج لكن فيه ان اللطافة بمعنى الشفاقة لا تقتضى عدم الروية كما في الشج والرنج
 غير الملون فلذا قال يمكن ثم قال والاقرب لما فيه من البعد وقربه لانه بمعنى المنع مجازا فلا يكون فيه ربط بقيد
 ونحوه (قوله وهو القيد) وقيل الغل وقيل الجماعة وهو الأنسب بقوله مفرنين لأن التقريرين بينهما غالبا
 وقوله لانه يرتبط المنسم عليه أى يرتبط لان ارتباطه كيربط متعد أى يرتبطه عن أنم عليه كما قيل غل يد مطلقها
 وأرق رغبة معتقها ومن وجد لاحسان قيدا تقيد وفيه ضمها بالنم بالياء فهى زائدة في المفعول ولو جعل

أولا ينبغي لأحد أن يسلبه من بعد هذه
 السابعة أو لا يصح لأحد من بعدى لعظمته
 كقولك إعلان ما ليس لأحد من الفضل
 والمال على إعادة وصف الملك بالعظمة لأن
 لا يبطى أو لا يمشى فيكون منافسة وتقديم
 الاستغفار إلى الاستيحاء لمزيد اهتمامه بأمر
 الدين ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء بصد
 الإجابة وقراءة أو بفتح الباء (أنك
 أنت الوهاب) المعطوف ما تشاء لمن تشاء
 (فسخر له الريح) فذلناها لاطاعتها إجابة
 لدعوتها وتروى الرياح تجرى بأمره رناه
 كقصة من الرخاوة لا تززع أو لا تتخالف إرادته
 كقصة من الرخاوة لا تززع أو لا تتخالف إرادته
 أصاب الصواب فاختار الجواب (والشياطين)
 عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل
 منه (وأخرين من زين في الأضداد) عطف
 على كل مكانه فصل الشياطين إلى عملة
 استعمالهم في الأعمال الشاقة كبناء
 والنوص ومردة قسرت بعضهم مع بعض
 في السلاسل ليكفوا عن الشر ولعل أجسامهم
 شفاقة صلبة فلا ترى ويمكن تعييدها هذا
 والاقرب أن المراد تمثيل كقوله عن الشرور
 بالاقرب في المقعد وهو القيد وهو العطاء
 لانه يرتبط المنسم عليه

ضميرانه للضم عليه وهو مفهوم من السياق ويرتبط بالضم برنة الفاعل صح فتدبر (قوله وفرقوا بين فعليهما الخ) الظاهر أن النكتة وهي زهرة لا تحتمل الفرق لأن الثلاثي يستعمل فيما هو الاصل في مادته والمزيد في الطارئ عليه اذا تغير معناهما وقصد الفرق بين معنيهما وأصل هذه المادة للقيد فلذا ورد فعله ثلاثيا على الاصل وانما سمي العطاء به لكونه يقيد المضم عليه كما قال علي كرم الله وجهه من برك فقد أسرك ومن جفالك فقد أطلقك وهو كثير في الشعر والنثر وكذلك في الوعد فان الاخبار من شخص جاسفة له انما يكون تبشيرا فيما ستر غالب الا ان كل فطرة مجبولة على الخير في الاصل وهو الوعد وما سواه فوارد على خلاف الاصل تليخا أولانه لا يتخلو عن سروراضته وربما أشعر به هذا كلام الزمخشري وقيل القيد ضيق فناسب تقليل حروفه والعطاء واسع فناسب تكثير حروفه وقيل زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى فتقليل حروف الوعد يدل على انه ينبغي تقليل زمنه وأهنا البر عاجله بخلاف الاعداد المحمود دخله فينبغي فيه عكسه وكذا الصفد والاصفاد فان من الحسن تقليل ما فيه مضرة وتكثير غيره واعتبر في أحدهما الزمان وفي الآخر الحدث لأن الوعد والاعداد من الاقوال ولا عبرة بكثرتهم وقتها فلذا اعتبر ذلك في زمانهما ولا كذلك الآخر وهذا يتجلى لوجهه فإنه لم يندكر من أهل العربية ان قلة الحروف وكثرتها تدل على قصر الزمان أو طوله وانما الذي ذكره في الحدث مع عدم اطراده هذا ما ذكرهنا من القيل والقال وليس فيه ما ييل الغليل والتحقيق عندي أن هاتين في كل منهما ضار ونافع ما قل لفظه وما كثر وقد ورد في احدهما الضار بلفظ قليل مقدم والنافع بلفظ كثير مؤخر وفي الاخرى عكسه ووجهه في الاولى أنه امر واقع لانه وضع للقيد ثم أطلق على العطاء لانه يقيد صاحبه ولذا قيل للقيد والعطاء صفة وعبر بالقل في القيد صيغة المناسبة لقله حروفه وبالأكثر في العطاء لانه من شأن الكرم وقدم الاقل لانه أصل أخف وعكس ذلك في وعد فغير في النافع بالقل وقدم وأخر الضار وكثر حروفه لانه امر مستقبل غير واقع والخير الموعود به يحمد سرعة انجازه وقلة مدة وقوعه بأن أهنا البر عاجله وهذا يناسب قل حروفه بخلاف الوعد فحمد تأخيره لحسن الخلف والعفو عنه فناسب كثر حروفه وليس هذا الدلالة على طول زمانه وقصره كما توهم لانه ماض وهذا مستقبل بل بحسب المعنى الموضوع له وهذا تحقيق في غاية الحسن وماعداه وهم فارغ فاعرفه ومما يتجرب منه ما قيل ان النكتة ان الهمزة للسلب وصدق قيدا وأصفده أزال قيده اقتصاره ووعد به بشره بما يسره وأوعده أزال سروره بما يسر الى غير ذلك مما لا طائل تحته (قوله أي هذا الذي أعطيناك الخ) اذا كانت الاشارة الى العطاء المذكور يكون الاخبار عنه بعطاء وان غير مفيد فيجعل بغير حساب قيده لتم الفائدة أو ذكره ليس للاخبار به بل ليرتب عليه ما بعده كقوله

هذه دارهم وأنت مشوق * ما بقاء الدموع في الآفاق

وقوله يسلب به الظاهر عليه لكنه ضمنه معنى يظفر به وقوله أعط تفسير لا من لان المتن يكون بمعنى الانعام وتعداد النعم والمراد الاول ببديل ما قبله (قوله حال الخ) فاذا كان حال من الفاعل كانت الباء للملازمة ومعناه غير محاسب عليه بصيغة المفعول والمعنى غيره سؤل عنه في الآخرة وهو مقوض اليك أمره في الدنيا واختار هذا المصنف وقوله وما بينهما اعتراض على الوجهين فلا يضر الفصل به والاعتراض يقترب بالواو وقديترب بالفاء كقوله

واعلم فعمل المرء يتقعه * أن سوف يأتي كل ما قدرنا

فالفاء على هذا اعتراضية وفي غيره جرائية كما ذكره النحاة وعلى الحالية العامل معنوي وقوله عطاء جتم لانه يعبر عن الكثير بلا يعد ولا يحسب ونحوه وهذا أحد الوجهين في معناه وقيل معناه لا يحاسب عليه في الآخرة (قوله وقيل الاشارة الخ) مرضه لعدم ملاءمته لتفريع قوله فامن الخ كما أشار اليه والمتن قد يكون بمعنى الاطلاق كما في قوله فاما من بعد واما فداء وعلى هذا فتقوله بغير حساب حال من الضمير المستكن في الامر ويجوز فيه غيره من الوجوه لكن هذا أولى وقوله وان له عندنا لتي أي قربا اشارة الى أن ملكه

وفرقتوا بين فعليهما فقالوا صفة قيده وأصفده
 أعطاه عكس وعد وأوعد وفي ذلك نكتة
 (هذا عطاؤنا) أي هذا الذي أعطينا لمن
 الملك والبسطة والتسلط على ما لم يسلب به غيرك
 عطاؤنا (فامن أو أمسك) فأعط من شئت
 وامنع من شئت (بغير حساب) حال من
 المستكن في الامر أي غير محاسب على منبه
 واما كالتفويض التصرف فيه اليك أو من
 العطاء أو صلة له وما بينهما اعتراض والمعنى
 انه عطاء جتم لا يكاد يمكن حصره وقيل
 الاشارة الى تسخير الشياطين والمراد بالمتن
 والامساك اطلاقهم وابقاؤهم في القيد
 (وان له عندنا لتي) في الآخرة مع ما له من
 الملك العظيم في الدنيا (وحسن ما أب) هو
 الجنة

(واذكر عبدنا أيوب) هو ابن عيص بن اسحق واهل بيته يعقوب صلوات الله عليه (اذنادى بربه) بدل من عبدنا وأيوب عطف بيان له (أنى مسنى) بأننى مسنى وقرأ جزءه ياسكان الماء واسقاطها فى الوصل ٣١٤ (الشیطان نصب) بتعب (وعذاب) ألم وهو حكاية لكلامه الذى ناداه به ولولا هى لقال انه مسه والاسناد الى الشيطان اما لان الله

مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل انه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يغثه أو كانت مواثبه فى ناحية ملك فآفر فداهته ولم يغزه أو لسؤاله احتمانا الصبره فيكون اعتراقا بالذنب أو مراعاة للادب أو لانه وسوسن الى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم وأولان المراد من النصب والعذاب ما كان بوسوس اليه فى مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرجعة ويغريه على الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمين للتشكيل (اركض برحلك) حكاية لما أجيب به أى اضرب برحلك الارض (هذا مقتبل بارد وشراب) أى فضر بها قسبت عين فقيل هذا مقتسل أى مقتبل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهره وقيل نعت عينك حارة وباردة فاعتسل من الحارة وشرب من الاخرى (ورهبنا له أهله) بأن جمعناهم عليه بعد تفرقهم أو حينئذ لم يعد موتهم وقيل ورهبنا له مثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (وجهة منا) رجعتنا عليه (وذكرى لاوى الابواب) وتذ كبر الهم ليقتظروا الفرج بالصبر والجمالى الى الله فيما ينجي بهم (وخذي يدك ضغنا) عطف على اركض والضغف الخزمة الصغيرة من الخشيش ونحوه (فاضرب به ولا تحنث) روى أن زوجته لبا بنت يعقوب وقيل رجعة بنت افراتيم بن يوسف ذهبت لحاجة فأبطأت خلف ان برئى ضربها مائة ضربة فخلل الله عينه بذلك وهى رخصة باقية فى الحدود (انا وجدناه صابرا) فيما أصابه فى النفس والاهل والمال ولا يحل به شكواه الى الله من الشيطان فانه لا يسمى جرمنا كتمنى العافية وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة أن يقضه أو قومه فى الدين (ثم العبد) أيوب (انه أيوب) مقبل بشرائه على الله تعالى (واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبدنا وضع الجنس موضع الجمع أو على أن ابراهيم وحده لمزيد شرفه

لا يضره ولا ينقص شيئا من مقامه وقوله هو ابن عيص قد سبق فى الانعام ان عيص جده لانه ابن أموص ابن عيص كما وقع فى نسخة هنا وهو متفق عليه كما فى مرآة الزمان (قوله بدل من عبدنا) أى بدل اشتمال أو من أيوب كما فى الكشاف ورجح الابدال من الاول لانه المقصود بالذات والرخمى رجع ابداله من أيوب لقربه منه وقوله أركض برحلك (٢) هذا مخالف لما اتفق عليه النحاة كما سأتى قريبا وقوله لقال انه مسه بالغيبة لانه غائب (قوله والاسناد الخ) يعنى ان مسه بما ذكر من الله فأستد الى الشيطان لانه سبه لما وسوس له فصدر منه بسبب وسوسته أمر اقضى أن الله ابتلاه بهذه البلية وقوله لما فعل ما فيه مصدرية أى افعله بوسوسته وقوله كما الخ تمثيل لفعل وهو الإعجاب أو عدم الاعانة (قوله أولسؤاله احتمانا) معطوف على قوله لما فعل الخ والصهير المضاف اليه السؤال لا يوجب أى ان أيوب عليه الصلاة والسلام سأل البلاء من الله ليحتمن ويجرب صبره على ما عساه كما قيل

وبما شئت فى هوذا اختبرنى * فاخترارى ما كان فيه رضا كما

فسؤاله البلاء دون العافية ذنب بالنسبة لمقامه لاحقيقة فلما صه من الله ذلك بذنبه أسندته للشيطان لان الذنوب أكثرها من القائه والمقصود منه الاعتراف بأنه ذنب لئلا يذم بسبب الله الى الله واحتمانا مفعول له لسؤال أولسه أو لهما على التنازع ولا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز لانه يقدر فى أحدهما ولو سلم فلا يحد ورقبه عند المصنف وقيل الصهير للشيطان لما فى بعض التفاسير انه سمع ثناء الملائكة عليه فسأل الله أن يسلطه عليه ليعلم حاله والله أعلم بصحته (قوله أولسؤاله الخ) معطوف على قوله لما الخ فيكون أيضا من الاسناد الى السبب وعلى الوجه الذى بعده الاسناد الى الشيطان أيضا حقيقى لان النصب والعذاب الوسوسة ويغريه من الاغراء وهو الحث عليه والجزع عدم الصبر وقوله للتشكيل ظاهرا منها حركة عارضة لا لغة أصلية ولذا قيل المعتاد التخفيف لا التشكيل فعليه أن يقول وهى لغة ولا مانع من كونها عارضة للتابع دلالة على ثقل تعب وشدة فتدبر (قوله حكاية لما أجيب به) اشارة الى أنه يتقدر فقلنا له اركض الخ وفى هذه الآية حذف كثير لكن فحوى الكلام دلالة عليه دلالة أغثت عنه حتى كانه مذكور ففى من يدعى الايجاز فى دعائه لا بد من تقدير مسنى الضرفا كشفه عنى وفى هذا فاستحسانه وقتلنا له اركض وبعد قوله برحلك فركض قسبت عينان فقلنا له هذا الخ كما أشار اليه المصنف (قوله أى مقتسل به) يعنى مقتسل اسم مفعول على الحذف والايصال لاسم مكان وهو الماء الذى يقتسل به والشرب ما يشرب منه ليبرأ باطنه وظاهره وقوله وقيل الخ مرضه لان ظاهر النظم عدم التعدد وبارد حينئذ ضفة شراب مع أنه تقدم عليه ضفة لغتسل وكون هذا اشارة الى جنس التابع أو يقدر فيه وهذا باردا الخ تكلف لا يخرج عن الضعف وقوله ورهبنا له أهله مترتبة فى سورة الانبياء فتذكره وقوله الضغف الخزمة وأصله الاختلاط ومنه أضغاث أحلام كما ترى فى سورة يوسف وقوله زوجته الخ سماها فى سورة الانبياء ما خبر بنت ميثمى (٣) ابن يوسف فلعل فيه روايتين وإذا كان اسمها رجعة يكون فى قوله رجعة مناورية لطيفة (قوله وهى رخصة باقية فى الحدود) فى شريعتنا وفى غيرها أيضا لكن غير الحد ويعلم منها بالطريق الاولى وكون حكمها ما أتيا هو الصحيح حتى استدلوا بهذه الآية على جواز الحيل وجعلوها أصلا لصحتها وقيل حكمها منسوخ وقيل انه مخصوص بأيوب والصحيح الاقل لكنهم شرطوا فيه الايلام أمامه عدم مبالغة فلا يلو ضرب بسوط واحدة شعبتان خمسين مترقة من حلف على ضربه مائة براذ انما لم يأت لم يتألم لا يبر ولو ضربه مائة لان الضرب وضع لفعل مؤلم يتصل بالبدن بالة التأديب وقيل يحتم بكل حال كإفصل فى شرح الهداية وغيره (قوله ولا يحل به شكواه الخ) جواب سؤال تقديره انه نادى بربه بقوله مسنى الشيطان الخ بيان الصبر عدم الجزع ولا جزع فيما ذكره وهذا جار على الوجوه السابقة فى تفسيره وقوله مع أنه الخ جواب آخر بأنه لا امر دينى لا نصير وهو ناظر الى الوجهين الاخيرين وصبره الممدوح به فى المصائب الدينية مالم نصبر بالدين وشراشره جلته ونفسه كما ترى (قوله أو على أن ابراهيم الخ) على الاول عبدنا يعنى عبدا لنا وعلى هذا هو

(٢) قوله وقوله أركض برحلك واسقاطها فى الوصل ٣١٤ (الشیطان نصب) بتعب (وعذاب) ألم وهو حكاية لكلامه الذى ناداه به ولولا هى لقال انه مسه والاسناد الى الشيطان اما لان الله مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل انه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يغثه أو كانت مواثبه فى ناحية ملك فآفر فداهته ولم يغزه أو لسؤاله احتمانا الصبره فيكون اعتراقا بالذنب أو مراعاة للادب أو لانه وسوسن الى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم وأولان المراد من النصب والعذاب ما كان بوسوس اليه فى مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرجعة ويغريه على الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمين للتشكيل (اركض برحلك) حكاية لما أجيب به أى اضرب برحلك الارض (هذا مقتبل بارد وشراب) أى فضر بها قسبت عين فقيل هذا مقتسل أى مقتبل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهره وقيل نعت عينك حارة وباردة فاعتسل من الحارة وشرب من الاخرى (ورهبنا له أهله) بأن جمعناهم عليه بعد تفرقهم أو حينئذ لم يعد موتهم وقيل ورهبنا له مثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (وجهة منا) رجعتنا عليه (وذكرى لاوى الابواب) وتذ كبر الهم ليقتظروا الفرج بالصبر والجمالى الى الله فيما ينجي بهم (وخذي يدك ضغنا) عطف على اركض والضغف الخزمة الصغيرة من الخشيش ونحوه (فاضرب به ولا تحنث) روى أن زوجته لبا بنت يعقوب وقيل رجعة بنت افراتيم بن يوسف ذهبت لحاجة فأبطأت خلف ان برئى ضربها مائة ضربة فخلل الله عينه بذلك وهى رخصة باقية فى الحدود (انا وجدناه صابرا) فيما أصابه فى النفس والاهل والمال ولا يحل به شكواه الى الله من الشيطان فانه لا يسمى جرمنا كتمنى العافية وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة أن يقضه أو قومه فى الدين (ثم العبد) أيوب (انه أيوب) مقبل بشرائه على الله تعالى (واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبدنا وضع الجنس موضع الجمع أو على أن ابراهيم وحده لمزيد شرفه

على ظاهره والمراد ابراهيم وحده وخص بعنوان العبودية لزيد شرفه وقوله عطف عليه أي على عبدنا
وكان في الوجه السابق عطفًا على ابراهيم (قوله أولى القوة في الطاعة الخ) فالأيدى مجاز عن القوة مجاز
مرسل والابصار جمع بصير بمعنى بصيرة وهو مجاز أيضا لكنه مشهور وفيه وإذا أريد باليدى الأعمال فهو من
ذكر السبب وإرادة السبب والابصار بمعنى البصائر مجاز عما يقتضيه عليهما من المعارف كالأول أيضا وقوله
وفيه تعريض أي على الوجهين لأنه لما عبر عن الطاعة والدين وعن العمل والمعرفة بالأيدي والابصار كان
فيه إشارة إلى أن من ليس كذلك لا جرحه له ولا بصير وفي قوله الزنى خفاء لأن الزنى من لا يمتشي أو
ذوالعاهة مطلقا لمن لا يديه فكأنه جعل أولى الأيدي بمعنى أولى الجوارح تغليبًا (قوله تذكرهم الدار
الآخرة الخ) فالذكرى بمعنى التذكير وهو مضاف لمفعوله وتعريف الدار للعهد والدار مستفاد من إبدالها
من خالصة أو جعلها عين الخالصة التي لا يشوبها غيرها لأن ذكرى إنما يدل من خالصة وخبر عن ضميره
المقدر وكلام المصنف محتمل لهما وقوله بسبب أي بسبب الآخرة فيه إشارة إلى أن باء بخاصة سببية وقوله
واطلاق يعني بسبب الظاهر وإذا المراد العهد لما ذكره وللخالصة أيضا وقوله فإن الخ بيان لوجه تفسير
ذكرى الدار وإذا كان خالصة مصدرًا كالكتابة فهو مضاف لفاعله والمعنى بأن خلاص ذكر الدار وهو يمكن
على القراءة الأولى أيضا وقيل المراد بالدار الدنيا وذكرها الشفاء الجليل (قوله المختارين) تفسير المصطفين
وقوله المصطفين عليهم الخ تفسير للاختيار على أنه جمع خير مقابل شر الذي هو أفعال تفضيل في الأصل أوجع
خير المشدّد وخير المخفف منه وكان قياس أفعال التفضيل أن لا يجمع على أفعال لكنه للزوم تخفيفه حتى أنه
لا يقال أخيرا لشدّوا أو في ضرورة جعل كانه بنية أصلية (قوله واللام فيه الخ) يعني أنها زائدة لازمة
لمقارنتها للوضع ولا ينافي كونه غير عربي فإنها قدرتمت في بعض الاعلام الانجليزية كالاسكندر قال
التبريزي في شرح ديوان أبي تمام أنه لا يجوز استعماله بدونها ولحن من قال اسكندر بمجرد المنها كما بيّناه
في شفاء الغليل وأما البيت المذكور وقد مر شرحه والشاهد في قوله الزيد للزوم آل ولد دخولها في زيد
ويسع على ما هو في صورة الفعل وليست فيها اللحن الأصل قال في القاموس يسع كيف اسم أعجمي
أدخل عليه آل ولا يدخل على نظائره كزيد (قوله واليسع تشبها بالمتقول من ليسع) فيه تسامح والمراد
ما في الكشف أن حرف التعريف دخل على ليسع في الانعام وعلى القراءتين هو اسم أعجمي دخلت عليه
اللام وانما جعله مشبها بالمتقول لأنه هو الذي تدخله آل للحن أصله كانه في فعل من اللحن (قوله واختلف
في نبوته ولقبه) فقيل كان نبيا وقيل انما هو رجل من الصلحاء الاخبار واختلف في سبب تليق به فقيل
انه كان أربع مائة تبي من بني اسرائيل فقتلهم ملك الامانة منهم الياس كفلهم ذوالكفل وخباهم عنده
وقام بموتهم فعماه الله ذالك الكفل وقيل كان كفل أي عهد لله بأمر فوقه وقيل ان نبيا قال من بلغ الناس
ما بعثت به بعدى ضمنت له الجنة فقام به شاب فسمى ذالك الكفل واختلف أيضا في اليسع فقيل هو الياس
وقيل غيره بل هو ابن غم له وقيل غير ذلك وقد تقدم فيه كلام (قوله وكاهم) يعني أن تنوينه عومن عن هذا
المضاف المقدر وقوله شرق الخ لأن الشرف يلزمه الشهرة والذكر بين الناس فقصور به عنه بعلاقة للزوم
فيكون المعنى أي في ذكر قصصهم وتنويه الله بهم شرف لهم وأما إذا أريد أنه نوع من الذكر على أن تنوينه
للتنويج والمراد بالذكر القرآن فذكره انما هو للالتقال من نوع من الكلام إلى آخره ولذا يحدف خبره كثيرا
فلا يقال انه لا فائدة فيه لانه معلوم انه من القرآن كما أشار إليه المصنف بقوله ثم شرع الخ ووجهه وان
للمتقين الخ حالية (قوله عطف بيان لحسن ما ب) لانه بتأويل ما ب ذي حسن باضافة الصفة للموصوف
أو على الادعاء مبالغة يجعلها كأنها هو فيتعدان ليصبح السان ولو جعل بدل اسمال لم يحجج الى ما ذكر وأما
تحالفهما في التعريف والتسكير فهو مذهب للزنجشري كما ذكره ابن مالك في التسميل فلا يرد عليه أن النصاة
اختلفوا فيه فقيل يختص بالمعارف وقيل لا يختص لكنه يلزم توافقهما تعريفا وتكثيرا وأما هذا فلم يقل به
أحد ولا حاجة إلى أن يقال المراد بعطف البيان البدل فانه خلاف الظاهر (قوله وهو من الاعلام

عطف بيان له واسحق ويعقوب عطف عليه
(أولى الأيدي والابصار) أولى القوة في الطاعة
والبصيرة في الدين أروى الأعمال الجليلة
والعلوم الشريفة فعبر بالأيدي عن الأعمال
لأن أكثرها مباشرة وبالابصار عن المعارف
لأنها أقوى مبادئها وفيه تعريض بالبطلة
الجهال أنهم كالزنى والعماة (انا أخلصناهم
بخالصة) جعلناهم خالصين لنا بخالصة لا شوب
فيها هي (ذكرى الدار) تذكرهم الدار
الآخرة ثم ما فان خلوصهم في الطاعة بسببها
وذلك لأن مطمح نظرهم فيما باتون ويذرون
جوار الله والنور بلسانه وذلك في الآخرة
واطلاق الدار للاشعار بأنها الدار الحقيقية
والدينامية وأضاف نافع وهشام بخالصة إلى
ذكرى البيان لأنه مصدر بمعنى انخلص
فأضيف إلى فاعله (وانهم عند ما من المصطفين
الاخبار) ان المختارين من أمثالهم المصطفين
عليهم في الخبر جمع خير كشر وأشرار وقيل
جمع خيرا وخير على تخفيفه كما موات في جميع
ميتة أو ميت (وإذا كرا سمعيل واليسع) هو ابن
اخطوب استخلفه الياس على بني اسرائيل
ثم استنبت واللام فيه كما في قوله
* رأيت الوليد بن يزيد مباركا *
وقرأ جزء والكسائي واليسع تشبها
بالمقول من ليسع من اليسع (وذا الكفل)
ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف في نبوته
واقبه فقيل في اليمامة تبي من بني اسرائيل
من القتل فأواجهم وكفلهم وقيل كفل بعمل
رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة
(وكل) أي وكاهم (من الاخبار هذا) إشارة
إلى ما تقدم من أمورهم (ذكر) شرف لهم
أو نوع من الذكر وهو القرآن ثم شرع في بيان
ما أعد لهم ولا مثالهم فقال (وان للمتقين
لحسن ما ب) مرجع (جنات عدن) عطف
بيان لحسن ما ب وهو من الاعلام

الغالبية) قيل النعيم لعدن وهو دفع لما قيل انه غير معين ولا صالح للبيان فورد أن الاعلام الغالبة يلزم فيها
 الاضافة وتعر يفها باللام وهذا ليس بمسلم فانه أغلبي كما صرح به ابن مالك في التمهيل فليكن هذا من
 خلافه مع أن هذه الغلبة لو سلت كانت تقديرية لأن عدن مصدر معناه الاقامة ولم نره استعمال قبله بمعنى
 الجنة والبستان أو المكان حتى يغلب في الجنة المعهودة فلو سلت علميته أو قيل انه نكرة كما في القاموس
 وغيره كان منقولاً من اسم معنى الى اسم عين كالفصل وأما ما يورد عليه من أن اضافة الجنات اليه بصير
 كأنسان زيد وهو قبيح فغير مسلم لانه كدنية بغداد ولا قبح فيه وقيل انه جنات عدن فالعلم مجموع وبه يدفع
 بعض المحذور الاقول فانه لا يدفع به كما توهم لان المراد بالضافة التي تعوضها العلم بالغالبة اضافة تفيد
 تعريفاً كما صرحوا به (قوله لقوله الخ) باللام ووجه دلالة أن التي اما صفت عدن أو جنات وعلى كليهما يدل
 على أنه معرفة لوصفه بالمعرفة اذا المضاف اليه لولم يكن معرفة لم يعرف المضاف ووقع في نسخة كقوله بالكاف
 وهي قلبه الفائدة فالصحيح الاول نعم يرد على الاول أنه لا دليل فيها الاحتمال كون التي بدلا لا يتعين كونه
 صفة حتى يتم التغليب الا ان ابدال المعرفة من النكرة غير حسن ولا يتبادر هنا (قوله والعامل فيها) أي
 في الحال ما في المتقين الخ يعني أنه حال من ضمير الجنات المستتر في خبران والعامل فيه استقر وحصل المقدر
 أو نفس الظرف لتضمن معناه ونيابته عنه وليس في كلامه خفاء وقوله عنها أي عن ضميرها المستتر وهو سهل
 وقوله وقرئنا أي جنات ومفتحة والمخدوف ضمير المآب وعلى أنه مبتدأ وخبر ارتباطه بما قبله أن الجملة
 مفسرة لحسن المآب لان محله جنات أبوابها فتحت لهم اكراما فليس مغلقا كما توهم أو هي معترضة
 والابواب كما في الكشاف بدل من الضمير تقديره مفتحة هي الابواب وهو يدل اشتمال وبقية الكلام في
 الشروح (قوله خالان) أي متكئين ويدعون وعلى التداخل فيكون يدعون حالاً من ضمير متكئين والحال
 حينئذ مقدرة لان الاتكاء وما بعده ليس في حال فتح الابواب بل بعده ولذا قال والظاهر الخ فيكون
 يدعون مستأنفاً في جواب ما حالهم بعد دخولها فالحال على ظاهرها ومتكئين قدم رعاية للفصاحة وكون
 الجنة أكلها التفكه والتلذذ لاعتناء جوع قد مزم الكلام فيه في الصافات وكون الفاصل هنا جنسياً ظاهر وان
 توقف فيه بعضهم فتأمل (قوله لا ينظرن الى غير أزواجهن) أو يعين طرف الأزواج أن تنظر للغير أشد
 الحسن وهو أبلغ وقدمت ولذات جمع لدة كعدة أصله ولدة وهو كالتراب من يولد معه في وقت واحد كأنهما
 وقعا على التراب في زمان واحد فتراب فعل بمعنى مفاعل ومتارب كمثل بمعنى مماثل وقوله فان التراب الخ
 جعله في الكشاف توجيهاً لما بعده وهو الصواب لان النساء الاتراب يتحابن ويتصدقن وأما الأزواج
 والزوجات فكون الزوجات أصغر منهم أحب لهم لا التساوي ومن العجيب ما قيل ان مفعله المصنف رحمه
 الله أحسن لان الاهتمام بحصول المحبة بينه وبين زوجته لا بين الزوجات فتدبر وقوله أو بعضهن الخ
 فالتساوي في الاعمار على الاول بينهما وبين أزواجهن وفي هذا بين الحور العين ونساء الجنة (قوله لاجله
 الخ) فاللام تعليلية وقوله فان الخ بيان للتعليل فان ما وعدوه لاجل طاعتهم وأعمالهم الصالحة وهي تظهر
 بالحساب وتقع بعده فجعل كأنه له لتوقف انجاز الوعد عليه فالنسبة لليوم والحساب مجازية ولو جعلت
 اللام بمعنى بعد كما في كتب خمس خلون سلم مما ذكر وقوله بالياء الخ وعلى قراءة التاء فيه التفات (قوله تعالى
 وان للطاغين لشر مآب) قيل ظاهر المقابلة لما مر يقتضي أن يقال اقيع مآب هنلاً وفيما مضى خير مآب
 لكن مثله لا يلتفت اليه اذا تقابلت المعاني لانه من تكلف الصنعة البديعية كما صرح به المرزوقي في شرح
 الحجاسة وقيل انه من الاحبال وأصله ان للمتقين خير مآب وحسن مآب وان للطاغين لقيع مآب وشر مآب
 وهو كلام حسن وقوله أي الامر هذا فهو خير مبتدأ مقدر أو مبتدأ خبره مقدر أو مفعول فعل مقدر وقد
 جوز فيه أيضاً كونها اسم فعل بمعنى خذوا مفعول من غير تقدير ورسمه متصل بآيعة والتقدير أمهل منه
 قيل وعلى هذا يلزم عطف الخبر على الانشاء ولذا لم يتعرض له الزمخشري ورد بأن هذه الجملة قصد بها الفصل
 من غير نظر لانشاء خبرتها مع أن الجملة الثانية حالية والقول بأنهما موقلة بانشاءية تكلف فلا يرد ما ذكر

الغالبية لقوله جنات عدن التي وعد الرحمن عبادها
 بالغيب واتصّب عنها (مفتحة لهم الابواب)
 على الحال والعامل فيها ما في المتقين من معنى
 الفعل وقرئنا مرفوعتين على الابتداء والخبر
 أو أنهم ما خبران مخدوف (متكئين فيها يدعون
 فيها بقا كهيئة كثيرة وشراب) حالان متعاقبان
 أو متداخلان من الضمير في لهم لا من المتقين
 للفصل والظاهر أن يدعون استئناف لبيان
 حالهم فيها ومتكئين حال من ضميره والاقتصار
 على النكاية للشعار بأن مطاعهم لمحض التلذذ
 فان التغذي للتحال ولا تحلل ثم (وعندهم
 قاصرات الطرف) لا ينظرن الى غير أزواجهن
 (أتراب) لذات لهم فان التراب بين الاقران
 أثبت أو بعضهن لبعض لا يجوز فيهن ولا صبوية
 واشتقاقه من التراب فانه يمسهن في وقت
 واحد هذا ما توعدون ليوم الحساب لاجله
 فان الحساب على الوصول الى الجزاء وقرأ
 ابن كثير وأبو عمر والياء ليوافق ما قبله (ان هذا
 لرزقنا ما له من نفاد) انقطاع (هذا) أي الامر
 هذا وهذا كما ذكرنا وخذ هذا

وفيه

وفيه نظر وأما ما قيل من أنه على تقدير هذا خبر فهو من فصل الخطاب لا إذا قدر مبتدأ فقد رد بأنه منه على
كلهما فهي تفرقة بلا فارق وقوله اعرابه ماسبق ويجوز كونه منصوبا على شريطة التفسير وقوله حال من
جهنم أي من الضمير المستتر في قوله للطاغين الرابع لشر ما آب المراد به جهنم فيه ما مر من التسامح والحال
مقدرة كما مر والمهاد كالفراس لفظا ومعنى وكذا المهد وقد يخص بمقر الطقل (قوله أي ليدوقوا الخ) ذكر
فيه ثلاثة أوجه أن هذا مبتدأ خبره جم وجلة فليذوقوه معترضة كقولك زيد فافهم رجل صالح أو هو خير
مبتدأ محذوف وجلة فليذوقوه مرتبة على الجملة الأولى قبلها فهي بمنزلة جزم شرط محذوف وجم خبر
مبتدأ محذوف أو هذا منصوب بضمير يفسره فليذوقوه والغاء زائدة كما في وريك فكبر وقد تقدم الكلام في
هذه الغاء في سورة النور وفي كونها تفسيرية تعقيمية ودلالتها على أنه يكون لهم اذاقة بعد اذاقة فتذكرة
وقوله وهو أي جم على الوجهين الأولين في هذا فليذوقوه وهذا المقدر ضمير يعود لاسم الإشارة وعلى هذا
فالمشار إليه بهذا جنس ما عدت لشرهم فلا يثنى في أفراد هذا فعدده على بعض التقادير وإن جاز كون
الفساق والحميم صفتي موصوف واحد إذا سم الإشارة يشار به للمتعذر كما في عوان بين ذلك فتزل كلام من
الوجود فيما يليق به وغسق بمعنى سال كضرب وسمع وغساق محققا ومشتد اسم لما ذكر ويحتمل أنه وصف
وهو في التشديد أظهر (قوله من مثل هذا المذوق الخ) هذا وجه لافراد الضمير مع أن الظاهر أن يقع نظرا
للحميم والغساق والايان باسم الإشارة للإشارة إلى تقدم ذكره لانه مبني على الوجه الأول كما قيل وإن صح
فيكون قوله والعذاب مبني على الثاني وقوله في الشدة متعلق بمثل ايان وجه المماثلة بينهما وقوله
وتوحيد الخ جواب عن سؤال مرتبانه فان كانا صفتين لشي واحد فهو إشارة لذاته بقطع النظر عن صفة
وقوله بالكسر أي كسر شين شكله وهي لغة فيه كمثل وقوله أجناس إشارة إلى ما مر من أن الزوج يطلق على
الذكور والأنثى وعلى كل متجانسين (قوله خبر لا آخر) إشارة إلى الوجود المذكورة في اعرابه على القراءتين
في آخر مفردا وجمع لانهم قالوا آخر مبتدأ ومن شكله خبره وأزواج فاعل الطرف أو آخر مبتدأ ومن شكله خبر
المبتدأ فلا يرد أنها حلت من الضمير أو من شكله نعت لآخر المبتدأ أو أزواج خبره أي وآخر من شكل المذوق
أزواج أو من شكله نعت آخر المبتدأ أو أزواج فاعله والضمير لآخر والخبر مقدر أي لهم أنواع آخر من شكلها
الأزواج أو الخبر متدر وهو لهم ومن شكله أزواج صفتان لآخر فالوجود خمسة كما في الدر المصون ولا
يحدو في الاخبار بأزواج على أفراد آخر لان المراد به نوع آخر وكذا إذا كان صفة له وقوله وللثلاثة أي
صفة للثلاثة وهي جم وغساق وآخر وتقدير الخبر على الوجه الرابع (قوله حكاية ما يقال للرؤساء) من أهل
الضلال تقرع عليهم وفيه إشارة إلى ارتباطه بما قبله بتقدير فيقال لهم عند الدخول هذا الخ والقائل ملائكة
العذاب أو بعضهم لبعض كما في الكشف ولا حاجة على الثاني إلى أن يقال مقصم معنا ولا مر حبا بكم دون
بهم لانه حكاية بحسب المعنى كما قيل بل لأن خطاب معكم من بعضهم أي الرؤساء لبعض منهم وضمير بهم
للاتباع والدعاء عليهم من غير مواجهة لهم وما ذكره بناء على الظاهر من مخاطب الاتباع والرؤساء لامن
مخاطب بعض أحد الفريقين لا آخر من منهم كما قيل (قوله واقصمها معهم فوج تبعهم في الضلال) ظاهره
أن مع يجوز تعلقه باقصم فيكون طرفه وقد جوز في معكم أن يكون نعتا تابا للفوج أو حال امنه لانه قد
وصف أو من الضمير المستتر في مقصم وقال أبو البقاء لا يجوز أن يكون طرفا للفساد المعنى فقيل لم أدر من أي
وجه يفسد والحالية والصفة في المعنى كالظرفية وواقفه المدقق في الكشف فقال ان كان الفساد لا يتأثر
عن تراجمهم في الدخول فليس يلزم فانه مثل ضربت معه زيد المشاركة في المضروبة مطلقا فالمراد
اشتراكهم في ركوب قوتهم أو مقاساة شدة نها في زمان متقارب عرفا ولو قيل هذا فوج معكم مقصمون لم
يفسد اقصام المخاطبين ويفسد المعنى والفرق بينه وبين الحالية فقيل عليه انه حال لا ظرف اذ ليس المراد أنهم
اقصموا في العصبة ودخلوا فيها بل اقصموا في النار مصاحبين لكم ومقارنين اياكم فليس ما تقدم وجه
الفساد كما ظن وهو كلام فاسد لا يحصل له لأن مدلول مع العبر عنه بالعصبة معناه الاجتماع في التلبس بمدلول

(وإن للطاغين لشر ما آب جهنم) اعرابه
ماسبق (بصلواتها) حال من جهنم (فبئس
المهاد) المهاد والمفترش مستعار من
فراس النائم والمخصوص بالذم محذوف وهو
جهنم كقوله لهم من جهنم مهاد (هذا
فليذوقوه) أي ليدوقوا هذا فليذوقوه أو
العذاب هذا فليذوقوه ويجوز أن يكون
مبتدأ وخبره (جم وغساق) وهو على الأولين
خبر محذوف أي هو جم والغساق ما يغسق
من صديد أهل النار من غسقت العين إذا
سال دمعها وقرأ خص وحزوة والكسائي
وغساق يشد يد العين (وآخر) أي مذوق
أو عذاب آخر وقرأ البصريان وآخر أي
ومذوقات أو أنواع عذاب آخر (من شكله)
من مثل هذا المذوق والعذاب في الشدة
وتوحيد الضمير على أنه لما ذكر وللشراب
الشامل للحميم والغساق والغساق وقرئ
بالكسر وهو لغة (أزواج) أجناس
خبر لا آخر وصفة له أو للثلاثة أو مرتفع
بالمار والخبر محذوف مثل لهم (هذا فوج
مقصم معكم) حكاية ما يقال للرؤساء الطاغين
إذا دخلوا النار واقصمها معهم فوج تبعهم
في الضلال والاقتسام ركوب الشدة
والدخول فيها

متعلقها فيضدا اشتراكهما في الاتباع والرؤساء في الاقسام لاقى الصعوبة كما توهمه ولا تدل على اتحاد زمانيهما
 كل صرح في المعنى ولوسلم فهو لتقاربه عند متحد كما أشار اليه في الكشف فلا وجه لما قاله أبو البقاء ومن
 تبعه ولا للتوجيه المذكور وبعضهم هنا كلام مخلول ان شئت فانظره (قوله دعاء من المتبوعين الخ) سواء
 كان القائل هذا فوج الخ الملائكة أو بعض الرؤساء لبعض وقوله أو صفة الخ فتقول بقوله لا لهم لا مر حيا
 لانه دعاء فهو انشاء لا يوصف به بدون تأويل وكذا على الحالية أيضا كما أشار اليه بقوله مقولا الخ والمراد به
 مستحقا أن يقال لهم ذلك لأنه قول حقة والحالية أتما من فوج لوصفه المقرب له من المعرفة أو من ضميره
 وهو على هذا من كلام الخزينة أن كانوا هم القائلين أو من كلام بعض الرؤساء ويجوز كونه ابتداء كلام منهم
 وقوله أي ما أتوا بفتح الهاء إشارة الى ما قدره وهو أتيتهم رحبا أي مكالنا واسعا ووجه بيان للمدعو عليهم
 كاتين اللام في سقائه وهو رجبياضم الرا وهو السعة من الرحبة وهي الفضاء الواسع فقوله وسعة
 تفسيره والمراد بما ذكر أن رحبا مفعول به لا واما مقدار ووجه على ما مر من البيان وما قيل انه إشارة الى كون
 الباء للتعدية ورحبا مفعول لا آخر لوجهه ولا دلالة للكلام عليه وكون الباء لا تكون مبنية كاللام
 دعوى من غير دليل وقوله الخ تخليل لاسمها قههم للدعاء عليهم وصالون من التصاية والمراد به الدخول
 لامعناها المشهور كما أشار اليه وقوله بأعمالهم مثلنا ليس من مدلول النظم بل بيان لمرادهم في الواقع (قوله
 بل أنتم أحق بما قلتم) ان كان الدعاء من المتبوعين أو قيل لنا ان كان من كلام ملائكة النار كما مر وقوله
 لضلالكم واضلاكم متعلق بقوله أحق وقوله كما قالوا بيان لاضلالهم لهم (قوله قدمت العذاب)
 فالضمير له لغه مع ما قبله أو المصدر الذي تضمنه الوصف وهو الصلي أي دخول النار وأشار بقوله باغوا لنا
 الخ بأن فيه تجوزا كما قال المحقق أن فيه مجازين عقليين وهما اسناد التقديم الى الرؤساء لكونهم سببا
 للاغواء وابقاع التقديم على العذاب لوقوعه على عمل السوء الذي هو سبب العذاب فقيه اسنادا الى ما هو
 السبب وابقاع على ما هو السبب وكلاهما مجاز عقلي وقد يظن أن الثاني لغوي من اطلاق السبب على
 المسبب أي العذاب على العمل فليس في الكشف تجوز في الضمير كما توهم (قوله على ما قدمتموه من العقائد)
 متعلق بالاغواء أو الاغراء أو هاتين مع أي دعاءني ما قدمتموه من العذاب وهو إشارة الى ما في التشبيه أو
 الضمير من التجوز فان المقدم ليس هو العذاب بل ما ذكر من العقائد والأعمال ورجوعه الى الكفر بعد وما
 قيل تقديم العذاب بتأخير الراجعة فلا يجازيه وكلام المصنف صريح في خلافه ومناد على عدم ارادته وقوله
 جهنم هو المخصوص بالذم المقدر ومن في قدم شرطية (قوله مضاعفا) بيان للمعنى المراد منه وقوله أي
 ذاضف توجبه للتركيب بأن فيه مضاعفا مقدر فلا يقال انه كان حقه أن يقول أو ذاضف لانه وجه آخر
 لكن لتقاربه ما جعل أحد الوجهين تفسير للاخر لما فيه من التكلف وما ذكرناه على أن الضعف المثل
 لا الزيادة المطلقة فيصير عذابه بزيادة الضعف مثلين لعذاب غيره فيوافق ما صرح به في الآية الاخرى وفي
 كون الآية موافقة لما ذكره نظرتا مثل وقوله أي الطاغون قيل الاولى تفسيره بالاتباع لان ما قبله قول
 لهم أيضا (قوله صفة أخرى) ويجوز كونها مستأنفة لبيان ما قبلها وقوله همزة الاستفهام فتفتح
 وتحذف الثانية والتأنيب اللوم الشديد وضم الشين وكسر هاء قد مر تحقيقه وأن معناه الهز (قوله وأم
 معادلة الخ) فهي على هذا متصلة لمقابلتها بالمنقطعة وهو خلاف ما اشتر عن النحاة من أنه لا بد من تقدم
 الهمزة عليها لفظا وتقديرا وما الاستفهامية لا تكون معادلتها وكذا غيرها من أدوات الاستفهام لكنه
 ميل مع المعنى اكتفاء بكونه في معنى ما فيه الهمزة كما أشار اليه بقوله كأنهم قالوا ليسوا الخ والضمحسرى
 ليس بمقلد لغيره ولا مانع منه غير التقليد (قوله على أن المرادني رؤيتهم الخ) يعني أن قوله ما لنا لا ترى بمعنى
 لم نرهم كما ترى انه في قوله ما لي لا أرى الهدى اذ حصل المراد منه أنهم غائبون أم أبصارنا زاغت عنهم وقوله
 أو لا تتخذناهم أي معادل لا تتخذناهم على قراءة همزة استفهام لما مر عن النحاة من اشتراطه وهو ظاهر بحسب
 اللفظ لا بحسب المعنى فانه لا يقابل بين زبغ الابصار واتخاذهم بضميرية ولذا جعله كتابة عن لازمه وهو التحقير

(لا من حيا بهم) دعاء من المتبوعين على أتباعهم
 أو صفة لفوج أو حال أي مقولا فيهم لا من حيا
 أي ما أتوا بهم رحبا وسعة (انهم صالوا
 النار) داخلون النار بأعمالهم مثلنا
 (قالوا) أي الاتباع للرؤساء (بل أنتم
 لا من حيا بكم) بل أنتم أحق بما قلتم وما قيل
 لنا لضلالكم واضلاكم كما قالوا (أنتم قد تموه
 لنا) قدمت العذاب أو الصلي لنا باغوا لنا
 واغرا لنا على ما قدمتموه من العقائد الزائفة
 واغرا لنا على ما قدمتموه من القرار فبئس
 والأعمال التبجيمة (فبئس القرار) فبئس
 المقر جهنم (قالوا) أي الاتباع أيضا (ربنا من
 قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار)
 مقدم لنا هذا ضعف وذلك أن يزيد على عذابه
 مضاعفا أي ذاضف وكفه ربنا أنهم ضعفين من
 مثله فيصير ضعفين لكفه ربنا (ما لنا لا ترى
 العذاب) (وقالوا) أي الطاغون (يعنون فقراء
 رجالا كانوا يعتد بهم من الاشرار) يعنون فقراء
 المسلمين الذين يستدلونهم ويضخرون بهم
 (أخذناهم بخريا) صفة أخرى لرجالا وقراء
 الجاهل من ابن جابر وعاصم همزة الاستفهام
 على أنه انكسار على أنفسهم وتأنيب لها في
 الاستسحار منهم وقراء نافع وحمزة والتكسائي
 سحر باب الضم وقد سبق مثله في المؤمنين (أم
 زاغت) ماتت عنهم الابصار فلانراهم وأم
 معادلة لما لنا لا ترى على أن المرادني رؤيتهم
 لغيتهم كأنهم قالوا ليسوا ههنا أم زاغت عنهم
 أبصارنا ولا تتخذناهم على القراءة الثانية
 بمعنى أي الامر من فعنا بهم الاستسحار منهم
 أم تحقرهم فان زبغ الابصار كتابة عنه على
 معنى انكسارها على أنفسهم

لأن من يحضر أمر الأينظر اليه لكنه لا يخلو من شيء (قوله أو منقطعة) معطوف على قوله معادلة لانه
 بمعنى متصله وهذا يجري على القراءتين والمقصود أيضا لو مهم لانفسهم وتحقيرهم لهم وقوله ذلك الذي
 حكياه بما جرى بين رؤس الكفر وأبائهم وقوله لا بد الخ يعني أن حقيقته المراد به الحقيقة في المستقبل
 (قوله وهو بدل من حق الخ) والمبدل منه ليس في حكم السقوط حقيقة والمراد بالخاصم التقاويل مع أنه
 لا يمنع من ارادة حقيقته وقوله على البدل من ذلك لم يلتفت الى ما في الكشاف من كونه صفة لاسم الإشارة
 لانه مردود بأن وصف اسم الإشارة وان جاز أن يكون بغير المشتق الا أنه يلزم أن يكون معرفا بالالف
 واللام كما ذكره في المفصل من غير نقل خلاف فيه بين النحاة واسم الإشارة لا يجوز والفصل بينه وبين نعته
 فكلامه مخالف لعامة النحاة ولما قرره هو في مفصله مع ما فيه من الفصل المتنع أو القبيح وقد تصدى
 بعضهم لتوجيهه وترتل المصنف له كما ناموته (قوله تعالى قل انما أنا نذير) القصر فيه اضافي أي لاساخر
 ولا كذاب كما زعمه وخصه بالذكر لأن الكلام مع المشركين وحاله معهم مقصور على الانذار كما أشار اليه
 المصنف رحمه الله تعالى بقوله للمشركين وقوله الذي لا يقبل الشرك يحتمل أنه تفسير لقوله لا اله الا الله
 وقوله وأكثر تفسيره للواحد لانه هو الذي لا يقبل التعدد في جزياته ولا في أجزائه ويحتمل أنه بيان للوحدة
 يعني لا كثرة في ذاته بحسب الجزئيات بأن يكون له ماهية كلية ولا بحسب الاجزاء ومعنى الآية أي مبعوث
 بالانذار والدعوة لتوحيد العزيز القهار وقوله في ذاته إشارة الى أنه يقبلها في صفاته كما هو مذهب أهل
 الحق (قوله منه خلقها واليه أمرها) أي راجع ومفوض اليه تدبير جميع أمورها وهذا يفهم من الرواية
 فانه اذا كان هو المرئي لجميع الكائنات لزم ما ذكره ولا يتحقق مناسبة وصف التفرد بالالوهية والاحدية لكونه
 القهار وتربية جميع الكائنات لانه عزير غفار وقوله اذا عاقب كان الظاهر لا يغلب ولا يمنع من شيء ما
 لكنه لمقابلة هنا بالغفار فسر بما ذكر (قوله وفي هذه الاوصاف الخ) كونها تقرير للتوحيد ظاهر
 اما الواحد فهو المقرر معناه وهو صريح فيه غير محتاج للبيان واما القهار لكل شيء فلانه لو كان له غيره
 لزم مقهوريته وهو مناف للالوهية ورب السموات الخ يعني رب كل موجود فيدخل فيه كل ما سواه فلا
 يكون الها والعزير يقتضى أنه يغلب غيره ولو كان الها كان غالبيا مغلوبا واما الغفار لما يشاء فلانه
 لو كان له غيره فربما أراد عقاب من غفر له فلا يكون الها فادرا على المغفرة لكل ما يشاء والوعيد
 والوعيد ليس من القهار والغفار فقط بل قديهم من غيرهما أيضا لمن له نظير سديد (قوله وتثنية ما يشع
 بالوعيد) أي تكريه وهو القهار العزيز وتقدم القهار على غيره بما وصف به الله الواحد لان المقام مقام
 انذار فتاب الاهتمام به فقدم وكرر وقوله لان المدعى وقع في نسخة المدعوله وهو بمعنى المطلوب (قوله
 ما أتأ تكلم به) إشارة الى أن الضمير المقدر يرجع لما ذكره وهو متعدد لآء ولبه بما ذكره ونحوه وقوله وقيل ما بعده
 أي مرجع الضمير وهو قوله هو المراد به نبأ آدم فهو مبهم بقصره ما سبأ في بعده ولا يتحقق بعده ولذا
 مرصه وقيل الضمير لتخاصم أهل النار وأمر القيامة أو القرآن وهما مذكوران حكما وقوله لتنادى
 غفلتكم من اسم الفاعل الدال على النبوت وقوله فان العاقل وضع العقول وقيل وضع المتنبيه للملازمة بينهما وقوله
 عما هو عظيم إيماء الى أنهم ليسوا من ذوى العقول وقيل وضع العاقل موضع المتنبيه للملازمة بينهما وقوله
 ما مر هو ما جرى عليه تعالى من الصفات المقررة للتوحيد كما مر والنبوة مفهومة من قوله انما أنا نذير
 (قوله تعالى ما كان من علم بالملا الأعلى) عدى العلم بالباء للنظر الى معنى الاحاطة والملا الجماعة
 الاشراف وهو اسم جمع ولذا وصف بالمفرد وقوله عن تقاويل إشارة الى أن المراد بالخاصم المقابلة كما ذكر
 وقوله على ما ورد الخ إشارة الى وجه قيام الحجة بما ذكره فان تقاويل الملائكة لا يطلع عليه فلا يسئلونه الا أنه
 لما ورد مطابقا للكتب قبله كما يعرفه أهل الكتاب ويسعه غيرهم منهم دل على ما ذكره ومنه تعلم ان ما وقع
 في بعض التفاسير وشروح الكشاف من أن المراد به ما ورد في الحديث الصحيح من اختصاصهم في الكفارات
 والمنجيات كاسباغ الوضوء وقيام الليل واطعام الطعام لا يتأتى هنالكان المتكلمين لا يقرون به فن رحمه

أو منقطعة والمراد بالدلالة على أن استردا لهم
 والاستسظار منهم كان لزيغ ابصارهم وقصور
 انظارهم على رثانته حالهم (ان ذلك) الذي
 حكياه عنهم (الحق) لا بد أن يتكلموا به ثم بين
 ما هو فقال (تخاصم أهل النار) وهو يدل من
 الحق أو خبر محذوف وقري بالنصب على البدل
 من ذلك (قل) يا محمد للمشركين (انما أنا نذير)
 انذركم عذاب الله (وما من اله الا الله الواحد)
 الذي لا يقبل الشرك والكثرة في ذاته (القهار)
 لكل شيء يريد قهره (رب السموات والارض وما
 بينهما) منه خلقها واليه أمرها (العزير) الذي
 لا يغلب اذا عاقب (الغفار) الذي يغفر ما يشاء
 من الذنوب لمن يشاء وفي هذه الاوصاف تقرير
 للتوحيد ووعيد للمؤمنين والمشركين
 وتثنية ما يشع بالوعيد وتقدمه لان
 المدعى هو الانذار (قل هو) أي ما أتأ تكلم به
 من اني نذير من عقوبة من هذه صفة وانه
 واحد في ألوهيته وقيل ما يقدره من نبأ آدم
 عظيم أنتم عنه معرضون (تنادى غفلتكم فان
 العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت
 عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فامر
 وأما على النبوة فقوله (ما كان لي من علم بالملا
 الأعلى اذ يجتمعون) فان اخباره عن تقاويل
 الملائكة وما جرى بينهم على ما ورد في الكتب
 المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب
 لا يتصور الا بالوحى

لم يصب والتعبير يختصمون المضارع لانه امر غريب فأقربه لاستحضاره حكاية الحال (قوله واذمته لم يعلم) منع هذا في الكشف لان له ليس في ذلك الوقت بل بعده فان أريد بالنفي أنه لم يعلم في ذلك الوقت بأن يحضره وهو ما لا يعرف بالعقل فتعين ~~صكونه~~ بوحى من الله حتى لا يرد ما ذكر وأن نفي علمه في ذلك الوقت لا يفيد نفيه مطلقا صح لكن ليس في كلامه ما يدل عليه نعم لو أريد به تعلق المفهومية على أنه بدل من الملا بدل اشغال صح ويرد عليه ما ورد على التوجيه الأول فليس كلامه صافيا من العكس ولا كلام في تعلقه بكلام فلما اقتصر عليه الزمخشري كان أولى (قوله أى لانما) توجيه لقراءة الجمهور بالفتح بأنهم اعلى تقدير اللام لانه يطردها مع أن وان وقوله كأنه لما جوز أن الوحي يأتيه الخ يجوز البناء للمجهول أى لما جوز الكفرة ذلك لازمهم بأنه يخبرهم بالاعلم الابوحى لانه مبنى للناهل والضمير الرسول حتى يقال انه لم يصادف محزه فيجعل مجازا عن ذلك كما قيل وعليه فيوحى مسندا الى ضمير المصدر والى الجاز والمجرور والى ضمير ما بوحى المفهوم من الكلام وقوله انما أماندرت تقدم توجيهه بأن المحصر اضافى بالنسبة الى ما نسب اليه من السحر والكذب وخص الانذار بالذكر لان الكلام مع المشركين فلا يرد عليه أن الوحي لا ينصرف كما ذكر من الانذار كما توهم (قوله باسناد بوحى) فالعنى لا يوحى الى الا انذار وعلى الكسر المعنى ما بوحى الى الا هذا القول ويجوز أن يقدر القول فيه وكلامه محتمل له (قوله بدل من اذ يختصمون) الظاهر أنه بدل كل ويجوز كونه بدل بعض وقوله مشتملة على تقاويل الملائكة يؤيده سواء أريد بالنسبة العظيم قصة آدم عليه الصلاة والسلام وغيرها كما مر والظاهر تعلقه باذكار المقدّر على ما عهد في مثله ليقى اذ يختصمون على عمومهم ولشلا يفصل بين البديل والمبديل منه ويشمل ما في الحديث من اختصاصهم في الكفارات والدرجات والالتحاق الى توجيه العدول عن ربى الى ربك وقوله الملائكة والى بليس لم يذكر آدم كما في الكشف لان انبأهم تقاويل أيضا اكتفاء أولان المراد كما أشار اليه التقاويل في شأنه وقوله اكتفاء بذلك أى بما مر في البقرة توجيهه لكونه مبينا له وليس فيما ذكر بيان تخصصهم وتقاويلهم بأنه إشارة الى قصة معلومة ذكر فيها ذلك وأورد عليه أن نزول البقرة متأخر عن نزول هذه السورة لانها مدينة وهذه مكة فلا يصح الاكتفاء بحاله عليها قبل نزولها ووجهه بأن المراد اكتفاء السامعين للقرآن بعد ذلك وفيه نظر (قوله ومن الجائز الخ) دفع لما يقال من أن التقاويل لم يكن بين الملا الاعلى فقط بل بين الله وبينهم ولا يصح جعل الله من الملا الاعلى بأن تكليم الله لهم كان بواسطة من الملائكة فالتقاويل انما وقع بينهم ويقال المراد بالملا الاعلى ما عدا البشر فيشمله تعالى بطريق التغليب بقريضة قوله اذ قال ربك للملائكة ولا يلزم اثبات جهة لتعالى (قوله وأحييته بنفخ الروح فيه) إشارة الى أنه مجازا وكناية عن احياؤه وقدمت في سورة الحجر معنى النفع وتفصيله وقوله لشرفه أى اضافته لتعالى لشرفه والمراد بطهارته سلامته من الامور الجسمية ونزاهته عن دنس العناصر لانه من عالم الامر وقوله نفخا وبكسر الخاء امرأى على الفور مبادرة لامتنال أمر من له الامر وقوله تكريمة أى لاعبادته حتى يتسنى للمخلوق كما مر وقوله كلهم أجمعون في دلالة أجمعين على المعية الزمانية كلام في شرح الكشف فانظره (قوله باستكباره الخ) ولا ينافيه عدم ذكره بالقائه كما توهم لانه قد يترتب له حالة على فطنة السامع أو ظهوره وأما كون ما ذكر غير مقتضى للكفر فليس بشئ لان التعاطف على أو امر الله كقصر مع ما تضمنه من استقباحه ونسبته الجور له وفي بعض النسخ باستكباره بالنون أى عده منكرا وقوله صار إشارة الى أنه لم يكن كافرا قبل ذلك فان أتى كان على ظاهره فهو باعتبار عمله كما أشار اليه بقوله أو كان منهم في علم الله لعلمه بأنه سيعصيه باختياره وخبث طويته لانه كان مضرا للكفر حتى لا يلزم الجبر كما توهم (قوله خلقته بنفسى) أطلق النفس عليه لان المراد به الذات أى من غير واسطة وقوله والتثنية في يدى إشارة الى ما قيل انه تعالى منزوع عن الجارحة واليد المضافة بمعنى القدرة أو النعمة لكنه لا يتأتى حمله على القدرة هنا فان قدرته واحدة ومدة دورانه غير متناهية ولا على النعمة فلا تنحصر بالتثنية فلذا قال امام الحرمين يجوز الخ لعل على القدرة

واذمته لم يعلم أو يمحذوف اذ التقدير من علم بكلام الملا الاعلى (ان يوحى الى الانما أماندرت بين) أى لانما كأنه لما جوز أن الوحي يأتيه بين بذلك ما هو المقصود به بتحقيق القول انما أماندرت ويجوز أن يرتفع باسناد بوحى اليه وقوى انما بالكسر على الحكاية (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشر من طين) بدل من اذ يختصمون مبين له فان القصة التى دخلت اذ عليها مشتملة على تقاويل الملائكة والبليس في خلق آدم عليه السلام واسهاته لخلق الخلافة والسجود على ما مر في البقرة غير أنها اختصرت اذ كتمت بذلك واقصارا على ما هو المقصود منها وهو انذار المشركين على استكبارهم على النبي عليه الصلاة والسلام بمثل ما حاق با بليس على استكباره على آدم عليه السلام هذا ومن الجائز أن يكون مقالة الله تعالى اياه بواسطة ملك وأن يفسر الملا الاعلى بما يميم الله تعالى والملائكة (فاذا سوتيه) عدلت خلقته (ونفخت فيه من روحي) وأحييته بنفخ الروح فيه و اضافته الى نفسه لشرفه وطهارته (فقوله) نفخه (ساجدين) تكريمة وتجيلا وقدمت الكلام فيه في البقرة (فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر) تعظم (وسكان) وصار (من الكافرين) باستكباره أمر الله واستكباره عن المطاوعة أو كان منهم في علم الله تعالى (قال يا بليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) خلقته بنفسى من غير توسط كاتب وأم والتثنية لما في خلقه من مزيد القدرة

والنعمة أو على نعمة الدنيا والآخرة فدفعه بأن المراد القدرة والتبعية لنا كبداله على مزيد قدرته
 لانها تزدجرد التكرار كارجع البصر كرتين فأريده لازمه وهو التاكيد ولم يجعله على النعمة لان هذا
 أنسب بالمقام وأما ما قيل من أن مراده أن السيد هنا مجاز عن الذات وروح شكافات لا حاجة لذكرها فغنا
 فاضح وسهوا واضح وقوله من غير توسط أصله توسط شي بالتضع قوله كتاب الخ ولا حاجة لجعل التنوين
 عوضا عن المضاف فانه غير صحيح أو بقدر فيه مضاف أي لتوسط أب أو توسط معنى متوسط (قوله
 واختلاف الفعل) هو معطوف على مزيد القدرة أي في إيجادها له تعالى افعل مختلفة من كونها
 مخترا ثم جسمها ذالم وعظم ثم نفع الروح فيه واعماله وقوة العلم والعمل بما هو دال على مزيد قدرة خالق
 للقوى والقدرة فهو كالنفس بل مزيد القدرة والمراد بالفعل فعل الله فيه فان أريد اختلاف فعل الله فيه
 وفي غيره اتمان جنبه حيث خلقه بغير أب وأم ونطفة يبدع صنعه فلذا جعل خلقه بكتابتيه دون غيره
 أو من أنواع المخلوقات لما فيه من العقل والكلمات التي لا تصحى فهو على هذا ليس كالتفسير له وما قيل
 المراد اختلاف فعل آدم من أفعال ملكية كأنها آتار اليمين وحيوانية كأنها آتار الشمال وكتابتيه بين
 فتعسف (قوله وترتيب الانكار) بالاستفهام الانكارى فيما منعهك عليه أي على خلقه يديه يعني أنه
 أمر مستعد تعظيما لعناية الربانية التي حفت إيجاده وهو لبيان شبهة في ترك السجود لانه مخلوق
 مثله لا يلبق السجود له والترتيب من إيقاعه صله لانه كالتعليق بالمشق المشعرا بالعبادة ومزيد الاختصاص
 من قوله يدي كما تروقد وأورد عليه انه انما يظهر لو كان ابليس متولدا من جنبه وان اسمه ما له سببا لا يوافق
 كلام أهل العربية قالوا وبعد ما عاظة أي له عظم شأن ومزيد اختصاص وليس هذا بشي أما الأول ثلاث
 مبياه على أن يراد مزيد الاختصاص ما ذكره وليس يلزم بل هو أن يراد ما خصه به من فضائل النبوة فيه وفي
 نسله ونحوه مما اختص به النوع البشرى ولو سلم خلقه يديه أي مزيد قدرته واختلاف اطوار خلقه المودع
 فيه كمال العقل والعلم كما لا يحجز كونه بغير واسطة وأما ما ذكره في سببان حذف لا ووقوع جله بعدها
 مقترنة بالواو سواء كانت حالبة كما هو ظاهر كلام النحاة وعاطفة كما ذكره فهو مناقشة في العبارة تبعه ما ذكره
 بعض النحاة وقد صرح الدماميني في شرح التسهيل بعبثته فلا عبرة بما ذكره (قوله تكبرت من غير
 استحقاق) كما يدل عليه سين الطلب ولذا قال في البقرة الاستكبار طلب التكبر بالتبعية أو هو من مقابلته بقوله
 كنت من العالين لانه لا يقابله الا اذا أقر بما ذكره وما بعده من جعل استكبرت بمعنى أحدثت التكبر والعلو
 أم أنت قديما كذلك (قوله أو كنت من علا) عدل فيه عن تعبيره في الكشف بقوله من علوت فانها
 أشكلت عليه ومحاو لواتوجهها فلم تأت بما يشي القليل حال المحقق تغليب جانب المتكلم أو الخطاب على
 المقيبة في صلة الموصول الجارى على المتكلم أو المخاطب فوقوعه خيرا عنه شائع ولا كلام في صحته وكثرة
 وروده مثل أنا الذى سميتنى اى جدره وأما فى غير الجارى عليه نحو أنا من شغفت بكذا أنت من عرفت
 بكذا فلا نعرفه استعمالا فى كلام العرب ولا وجه قياس فى مذهب النحوا فالصواب عن علا أو علوا وجه
 على أن المراد من علوت منهم أى صرت فوقهم ليس معنى من العالين انتهى أقول الحق ما فى الكشف
 ولا تغليب فيه لان منهم المقدر يعود ضميره الغائب لمن وعلوت ضميره لانه تغليب فيه وانما ذكر لابرار المعنى
 المراد من وصفه بزيادة العلو وتميزه على من عداه من جنسه وأما قوله انه ليس معنى من العالين فهو غريب
 منه فانهم قروا أن قولهم فلان من العالين أبلغ من عالم فيدل على زيادة عمله واداسلم فهو مقبض على من سواء
 منهم والذي قصده الرخشى ابراز معنى المبالغة فيه وكونه توكيدا لا يجرى على قياس كلامهم أغرب
 فانه ليس فيه الاحذف عائد الموصول من غير تجوز ولا تكلف وانما أطلت الكلام فيه لان هذه العبارة وقعت
 فى شرح العبد لابن الحاجب فتسلكم شرا حه فيها وأسهبوا بما يقضى منه العجب نعم ما ذكره يرد على الطائفي
 انصرح به بأنه من قبيل أنت الذى فعلت كذا (قوله وقيل الخ) فالعلو الاستكبار والتقابل بينهما بالحدوث
 والتقدم ولذا قيل كنت من العالين دون أنت من العالين وقوله وقرئ بحذف الهمزة أى همزة الاستفهام

واختلاف الفعل وقرئ على التوسيد
 وترتيب الانكار عليه للاشعار بأنه المستدعى
 للتعظيم أو بأنه الذى ثبت به في تركه
 وهو لا يصلح مانعا اذ للسيد ان يستخدم بعض
 عباده لبعض سببوا له مزيد اختصاص
 (أستكبرت أم كنت من العالين) تكبرت من
 غير استحقاق أو كنت من علا واستحق التعوق
 وقيل استكبرت الا أن أم لم ترل كنت من
 المستكبرين وقرئ استكبرت بحذف الهمزة
 دلالة أم عليها الوجهى الاخبار (قال أنا خير
 منه) ابداء مانع وقوله

على أنها مقدرة كما في قوله * يسبح رب من الجبر أم يتن * وأم متصلة وما تله ابن عطية عن بعض النحاة من أنه لا يكون ذلك إلا مع إيجاد المتعادلين نحو ما ضربت أم لم تضرب صرح سيديو به بخلافه وتبعه فيكون على هذا بمعنى القراءة المشهورة بإثباتهم امضوحة وحذف همزة الوصل والاستدغام لتوخيخ فلا ينافي إثبات التكبير له في آية أخرى وإذا كان ما قبله خبرا فهي منقطعة بمعنى بل وهذه القراءة منقولة عن ابن كثير (قوله دليل عليه) أي على المانع وأنه من العالين لا بلوغه وأنه لا يليق به السجود مخلوق مثله فكيف من هو دونه وفيه ميل إلى الوجه الثاني وما سبق هو باطل دليله وقوله من الجنة أو من زمرة الملائكة كما مر وقوله مطر وذاشارة إلى أن الرجم كناية عن الطرد لأن المطر ويرجم بالحجارة كما يرجم هو بالشهب والمراد بقوله إلى يوم الدين والغاية أنه ينقل إلى ما عواشده منتهى لأنه انتهى اغتبه به والوقت المعلوم فسمه في الكشف بالتحفة الأولى ويوم الدين يوم القيامة وقوله بعزتك قسم بصفته من صفاته فإنه يكون بالصفة كما يكون بالذات (قوله على اختلاف القراءتين) أي بكسر اللام وفتحها كما مر وقوله فأحق الحق توجيه القراءة لنصب بأن الحق فيها ما قابل الباطل وهو منصوب بقول من أفضه على أنه مفعول مطلق أو مفعول به وجوز نصبه على الإغراء أيضا (قوله وقيل الحق الأول اسم الله) فإنه ورد إطلاقه عليه تعالى فلما حذف حرف القسم وهو الباء اتصب بأقسام المقدرك في البيت ومرضه لأن الظاهر من إعادة الاسم معرفة أن يكون الثاني عين الأول وحذف حرف القسم في مثله غير مطرد لاسيما فيما فيه لبس كما هنا (قوله * ان عليك الله ان تبايعا) * تؤخذ كرها وتجيى طائعا * هو جرح لا يعلم قائله وفي شرح الشواهد قيل انه لرجل امتنع عن مبايعة بعض الخلفاء ورووه على مكان عليك وان تبايع بمعنى مبايعة بك وهو اسم ان وعلى خبرها أي ان مبايعة تلك والله لازمة على وتؤخذ بالنصب بدل من ان تبايع وتجيى معطوف عليه وطائعا حال (قوله وهو على الأقل) أي كون الحق منصوبا بأحق وقوله لا ملائحة جواب قسم محذوف لأن اللام تقتضيه والمراد بالجملة القسم مع جوابه والمعتبر في الحقيقة قوله لا ملائحة والحق بمعنى قسم أيضا لأن المقسم به يكون مبتدأ كما في امرك والحق على هذا اسم الله وأخلاف الباطل لأنه تعالى له أن قسم بما أراد وقوله أو قسمي تخيير في التقدير لانها بمعنى وقوله وقرنا مرفوعين فالأول مبتدأ وخبرها كعنا والثاني مبتدأ أخيره أقول بتقدير العائد (قوله كقوله) أي قول أبي النجم في رجزه المشهور

قد أصبحت أم الخيام تدعى * على ذنبا كله لم أصنع

كذا في الكشف جعله نظيرا له ولم يتعرضوا للمراد منه والذي عناه أنه كان حقه التصب بأقول فعدل عنه إلى الرفع المحتاج إلى تقدير العائد كما في الشعر وان كانت كل لها شأن خاص بها على ما فصل في المعاني لأن هذا أبلغ لدلالته على أن قول الحق ثابت لا يتغير ولذا أفسره على هذا بلا أقول إلا الحق وليس هذا من تكرير الاستناد لأنه محمول عن المفعول ويجوز جعله نظيرا للحذف العائد من الخبر كما سيأتي في سورة الحديد فتقدير (قوله ويجرور من الخ) أي قرئ الحق فيها بالجر على أن الأول مقسم به حذف منه حرف القسم وأبقى عمله والمراد بالثاني هو الأول بعينه فلذا حكى مجرورا وان كان مرفوعا أو منصوبا على الوجهين السابقين لكنه حكى بأعراب الأول وهذه الحكاية تكون في المرفوع والمنصوب كما ذكره الزمخشري ويجوز على هذا كون الثاني قسم لمؤ كد الأول دون حكاية وجهه أقول معترضة وقوله اذا شارك الأول أي اذا كان مثله لفظا ومعنى ساغت الحكاية فيه كما هنا وهو حسن لأنه تأ كيد على تأ كيد اذا قسم في نفسه مؤ كد (قوله ويرفع الأول) على ما مر وجره على أنه قسم ونصب الثاني بأقول والنصب ناظر إلى لفظ جرحه إلى رفع الأول فإنه قراءة عاصم وجره فلا وجه لذكره في سلك الشواذ كما قيل فقوله ويرفع الأول أي وجر الثاني ولذا لم يذكره قدبر (قوله اذا الكلام فيهم) أي هو معلوم من السياق فهو في حكم المذكور وقوله من جنسك فهو بتقدير مضاف أو يتجوز في ضميره بأخيرا ديه هو ومن كان مثله وقوله وقيل للثقلين معطوف على قوله للناس وقوله تأ كيد له أي لضميرهم والضمير بن ضمير منك ومنهم لا المستتر في بك وقيل

(خلقني من نار وخلقته من طين) دليل عليه وقد سبق الكلام فيه (قال فأخرج منها) من الجنة أو من السماء أو من الصورة الملائكية (فانك رجب) مطرود من الرحمة ومحل الكرامة (وان عليك اهني إلى يوم الدين قال رب فأقطري إلى يوم يعثون قال فانك من المستظرين إلى يوم الوقت المعلوم) صريحا في الخبر (قال فعبرتك) فسلطانك وقهرك (لا تغربهم أجمعين الأعباد منهم المخلصين) الذين أخلصهم الله لطاقته وعصمهم من الضلالة وأخلصوا قلوبهم لله على اختلاف القراءتين (قال فالحق والحق أقول) أي فأحق الحق وأقوله وقيل الحق الأول اسم الله ونصبه محذوف بحرف القسم كقوله * ان عليك الله ان تبايعا * وجوابه (لا ملائحة منهم ذلك وعن تبعك منهم أجمعين) وما بينهما اعتراض وهو على الأول جواب محذوف والجملة تفسر للحق المقول وقرأ عاصم وجره برفع الأول على الاستدعاء أي الحق عيني أو قسمي أو الخبر أي أنا الحق وقرنا مرفوعين على حذف الضمير من أقول كقوله * كله لم أصنع * ويجرورين على اضمار حرف القسم في الأول وحكاية لفظ المقسم به في الثاني لتأ كيد وهو ساغف فيه اذا شارك الأول ويرفع الأول وجره ونصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا والضمير فيهم للناس اذا الكلام فيهم والمراد من منك من جنسك لتساؤل الشياطين وقيل للثقلين وأجمعين تأ كيد له أو للضمير بن

الانسيبنا كيد المجرورين الا وان ليفيد انه لا يتبع والتابع اذ ليس في تأ كيد الضمير الثالث بالاستقلال او الاشارة كبر فائدة وودبانه يفيد ان مجرد اتباعه موجب للعدا ب من غير تفاوت بين ناس فبان (قوله أي القرآن) تفسير للضمير عليه وهذا ايضا معونة المقام في حكم المذكور وقوله على ما عرفت من حالي أي قبل النبوة فكيف بعد ما من الله به على واتصل بالجملة المهمة من الاتصال وهو اذ عا ما لا أصل له وانقول بمعنى أتكلف وقوله من عند نفسي والمراد اقتربه وقوله وهو ما فيه من الوعد والوعد فنبأ ما نبأ به من ذلك والمراد أنهم يعلمونه علم يقين أو مشاهدة اذا وقع فتنبؤه مجاز عن وقوعه والمراد بالتبني الوعد والوعد فقط وقوله أو صدقه أي صدق ما أنبأكم به مطلقا لا الوعد والوعد وحده لكن فتحققه بوقوعهما وهذا هو الفرق بين الوجهين وقوله ببيان ذلك اشارة للوعد والوعد وهو متعلق بتعلق على الوجهين وفي عطف صدقه حرازة والظاهر عطفه على ما فيه والمراد أن الذي تعلمونه وعده وهو وعده اذا وقعها أو صدق ما أخبرتم به ووعدهم له مطلقا بذلك وفي صدقه لا بالمالا وعطفه على الوعد مما لا وجه له والتبني محتمل للعبارة كما ترى ويجوزنا بضاؤه على ظاهره (قوله أو عند ظهور الاسلام) أي قوة ظهوره بغير اعداء الله وهذا أمر لا يلائم ولا يلائم له اذ يظهر ورويه يصدق القرآن ويجري على الاول ان أريد بالوعد والوعد ما وقع في الدنيا وقوله وفيه أي في قوله لتعلن الخ أو في قوله بعد حين والاول أولى (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو حشد بموضوع ولو اخرج الوضع فيه ظاهرة وتخصيص ما ذكره لوقوعه في هذه السورة وعدم اصراره تنويه لبركة ما يتلود فيها من ذكر التوبة تمت السورة بحمد الله ونعمانه والصلاة والسلام على أشرف رسله وأنبيا به وعلى آله وصحبه خالص أصفائه

(سورة الزمر)

وتسمى سورة الفرق كما في الكشف لقوله لهم غرف من فوقها غرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكتبة الخ) أي الاثلاث آيات مدنية نزلت في حق وحشي قال حمزة كان نقله الداني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا عبادي الذين آمنوا اتقوا الخ وقيل ورابعة وهي الله نزل أحسن الحديث كما مشابه الخ قاله ابن الجوزي وأما عدد الآيات فقيل خمس وقيل ثلاث وقيل ثنتان وسبعون والاختلاف في قوله محضين له الدين فيما هم فيه مختلفون فلهذا دعي فبشر عبادي من تحتها الا انها من هادياتها (قوله أو حال عمل فيها الخ) كذا في الكشف وقد قيل عليه ان العامل المعنوي لا يعمل في المتقدم لضعفه فأولى أن لا يعمل وهو محذوف وان لم يكن فيه نص فلانص على خلافه وله أن يمنع الاولوية وان اذا جاز الحذف لا يسيل فلا مانع من العمل لانه كالموجود انتهى وهذا كلام محتمل من وجوه لانه قاس عمله محذوف على عمله مؤخر وليس بصحيح لان المحذوف كالموجود فلا يضعف عن العمل اذا قدره ممتد ملامعا ألا ترى المصدري عمل مقدرا ولا يتقدم عمله عليه وكذا المضاف ولو تتبع أمثاله وجدتها كثيرة وقوله لانص فيه أيضا ممنوع بل فيه نص صريح في أما كن متعددة منها ما ذكره في البحرهما من أن النجاة رذوا على المبرد لما خرج قول الفرزدق واذا ما تألمهم بشر من أن مثلهم مصوب على الحالية وعامله الطرف القدر أرى ما في الوجود بشر مما تألمهم بأن الطرف عامل معنوي لا يعمل محذوف فالان المراد به مانع من معنى الفعل لتضمن اسم الاشارة معنى أشير والطرف معنى استقر وما قيل من أن امتناع تقديم الحال الطرف على العامل المعنوي ليس يثبت مع أنه لا حاجة اليه مخالف لما صرح به النجاة فانهم نقلوا الخلاف فيه من غير فرق بين الطرف وغيره (قوله أو التنزيل) اذا كان حال من تنزيل فالعامل فيه معنوي وهو اسم الاشارة واذا كان حال من الكتاب فالعامل فيه تنزيل وجاز الحال من المضاف اليه لان المضاف مما يعمل عمل الفعل وهو أحد الصور التي يجوز فيها ذلك وقيل انه اذا كان التنزيل بمعنى التنزيل فالحال من الضمير

(قل ما أسألكم عليه من أجر) أي القرآن أو تبليغ الوحي (وما أناسن المتكلمين) من المتصنعين بما است من أهل له على ما عرفت من حالي فأنتم النبوة وأنتم قول القرآن ان هو الا ذكر عظة للعالمين للشقلين (وتعلن نبأه) وهو ما فيه من الوعد والوعد أو صدقه ببيان ذلك (يدعي) بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الامم وفيه تهديد * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة من كان له بوزن كل جبل من جباله الله له يوم الحساب وعصمه الله أن يصمر على ذنب صغير أو كبير

(سورة الزمر)

مكية الاقوله قل يا عبادي الآية وآيها خمس وسبعون أو ثنتان وسبعون * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (تنزيل الكتاب) خبر محذوف مثل هذا أو منته أخبره (من الله العزيز الحكيم) وهو على الاول صلة التنزيل أو خبر ثان أو حال عمل فيها معنى الاشارة أو التنزيل والظاهر أن الكتاب على الاول السورة وعلى الثاني القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على انهما فعل نحو اقرأ أو الزم (انما أنزنا اليك الكتاب بالحق)

المستتر فيه وانما ظهر ارادة السورة اذا قدر هذا لانهم احضروا حين التلخيص واسم الاشارة للماضرين
 بخلاف ما اذا كان مبتدأ فان القرآن كله منزل من الله فخصيصه خلاف الظاهر واذا كان تنزيل خيرا فهو
 بمعنى منزل أو قصده المبالغة بخلاف ما اذا كان مبتدأ فلا يحتاج الى تأويل كما قيل وقوله تنزيل الكتاب
 كالتنزيل لم يأت في السورة فلا يشك في ذلك قوله انا أنزلناه الخ لانه لبيان ما فيه وبيان لكونه نازلا عليه
 بالحق وتوطئة لقوله فاعبد الله الخ والتحقيق أن معنى تنزيل الكتاب على وجه مرتبط به بما قبله أن الكتاب
 الذي يتلوه عليكم هذا النبي صلى الله عليه وسلم لم تنزل من عزير حكيم عليه فدعوه ليس لنزل به حتى يطاع
 اطاعتكم ليعزبكم أو ليس من ضرركم ثم خاطبه وأعرض عنه بأنه أنزله عليه بأوامر ونواهي حتى الحق
 وتبطل الباطل كما ذكره السمرقندي فتأمل (قوله ملتبس بالحق الخ) اشارة الى أن الباء تحتل الملازمة
 والنسبية وكونها متعلقة بأنزلنا ونظرناه مستقرا وقع موقع الحال من المفعول وكونه من القائل أي ملتبس
 بالحق غير وجهه وقوله اثبات الحق واطهاره يحتمل انه اشارة لتقدير مضاف والمراد من انزل الله بسبب الحق
 ذلك أو على أن الحق مجاز عن الاثبات والاطهار كما قيل (قوله وقرئ برفع الدين) في الشواذ وهي قراءة ابن
 أبي عمير كما نقلها الثقات لا عبرة بانكار الزجاج اها وفيه أيضا رد على الزمخشري حيث قال انه على هذه
 القراءة كان ينبغي أن يقرأ مخلصا بفتح اللام واما على السكت فلا وجه له الا الاستناد الجازي فيكون فاعل
 مخلصا واما كون له الدين مبتدأ وخبرا فغير مستقيم لانه مكرر مع ما بعده فاشارة المصنف الى رد قوله لتعليل
 الامر وقوله لنا كمد الاختصاص بناء على أن الاختصاص الذي وضعت له اللام يفيد الحصر كالتقديم وقد
 توقف فيه بعض المتأخرين وقال انما معناه تعلق خاص ولويدون الحصر كما فصله القاضل البشي وقد مر طرف
 منه وهذا جار في القراءة المشهورة أيضا وكما تفيد اللام وتقديم الخبر يفيد صريح قوله مخلصا فان قلت
 كيف ما ذكر مع قوله في المعنى ان اللام اذا وقعت بين ذات ومعنى فهي للاستحقاق كالغزوة لله والمحدثه
 وهو المناسب هنا (قلت) ما ذكره ابن هشام كلام غير مهذب ولا مسلم كما بين في محله وأما ما قيل انه لا تنافي
 بينهم افاق طريق الاختصاص وجهته هو الاستحقاق فهو فائده وان صح هنا لا تنافي في كلام المعنى
 فانه جعلها معاني متقابلة فكان عليه أن يقول الاختصاص الذي ذكره غير ما عناه ابن هشام فتأمل
 (قوله كما صرح به مؤكدا) بصيغة الفاعل أو المفعول حيث أبرز الجلالة الكريمة والدين في مقام
 الاختصاص ووصفه بالخالص وقرنه بأداة التنبية والاستفتاح ليزيده تأكيد على تأكيد اعتنا بعبادة الله
 التي هي أساس كل خير ولذا أتى به مؤكدا تأكيد كيدات الاوالية واعادة الجملة واطهار الجلالة
 والدين ووصفه بالخالص والتقديم المفيد للاختصاص مع اللام الموضوعه له فلا بأس في تكراره
 الذي عده الزمخشري مانعا كما أشار اليه في التقريب وما في الكشف من أنه جعله تأكيد كيدا لا وجه له
 للوصف المذكور يعني الخالص ولان حرف التنبية لا يحسن موقعه حينئذ لان حرف التنبية انما يوتى به
 فيما لم يعلم حقيقة أو صراحة أما بعد ما صرح به فهو لقوم الكلام ولذا جعل الاعادة هنا مانعة منه
 واطهوره لم يتعرض لبيان وجه التصادف فيه فان له الدين لتعليل للامر بالعبادة ولم يوتى بالفاء اعتمادا
 على أقوى الوصلين وهذا لتعليل لقوله مخلصا هذا محصل ما ذكره اندق في شرح كلام العلامة وهو ظاهر
 الورد وما ذكره المصنف لا يذفعه مع أن الأيون في هاهنا ابتداء الاستئناف المضاد لغرض التوكيد
 والمعنى هنا كلام لا يسمي ولا يفتي من جوع فلذا تركه كاهير منه (قوله وأجراء مجرى العلوم المقتر
 لكثرة حجب الخ) حيث جعله لتعليل لما أفاده ما قبله من الاختصاص وقرنه بحرف التنبية الدال على
 بدايته التي تعلم يادنى تنبيه واعتمده على أقوى الوصلين ولا يخفى أنه غير مسلم عند الزمخشري فانه لتعليل
 الشيء نفسه ووقوع الا في الاستئناف البياني غير ظاهر وأما كونه اشارت الى أن امر اعبده مرض بوكاية عن
 أمر غير على حد اياك أعني فاسمى بآجاره فسلم لكنه لا يفيد فيما نحن بصدده فتأمل (قوله هو الذي
 وجب اختصاصه الخ) اشارة الى أن الدين بمعنى الطاعة والالتقيا والاختصاص من اللام والتقديم كما مر

ملتبس بالحق أو بسبب اثبات الحق واطهار
 ونقصه (فأعبد الله اختصاصا له لدين) بمخضاه
 الدين من الشرك والرياء وقرئ برفع الدين
 على الاستئناف لتعليل الامر وتقديم الخبر
 لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام
 كما صرح به مؤكدا وأجروه مجرى العلوم
 المقترنة بحجبه وظهر براهينه فقال
 (آلاته الدين الخالص) أي الأهل الذي وجب
 اختصاصه بأن يخاض له الطاعة

واما الوجوب فالتظاهر أنه من كونه قيدا للامر بالعبادة فإنه اذا قيل صل فائتما فأد وجوب القيام وقيل
انه من المقام وقوله فإنه المنفرد الخ إشارة الى ما مر من ان قوله الله الخ تعديل للاخلاص المذكور كما مر
والتفرد المذكور من الاسم الشريف فإنه وضع للمعبود بحق فهو منفرد بالالوهية ولو ازمها وكونه مطلقا
على السر أمر منفرد بالاطلاع عليها في الواقع مما لا شبهة فيه وما ذكره المصنف ليس ليبيان ما في نفس الامر
فقط بل في النظم ما يدل عليه وهو جعل الدين المختص به ما كان خالصا والخالص انما يختص خلاصا تاما
اذ لم يكن فيه شرك ولا رياء ونفاق ولا يعلم ذلك الا بالاطلاع على ما في الضمائر فان مرجعها اليه (قوله
يحتمل المتخذين من الكفرة) يعني أن الموصول يحتمل أن يكون المراد به المتخذين بكسر الخاء اسم فاعل
فالعاقد الضمير الواقع فاعلا المذكور وأن يكون المراد به المتخذين بفتح الخاء اسم مفعول وهم المعبودون
من دون الله فالعاقد محذوف تقديره اتخذوهم وقوله واضمار المشركين الخ يعني على الوجه الثاني لأن
ضمير الفاعل لا يعود على الموصول بل على المشركين المعلوم من السياق وقوله من دونه صفة مفعول
اتخذوا الاول على الاول وعلى الثاني صله اتخذوا وقوله من الملائكة الخ بيان المتخذين بالفتح وادراج
عيسى عليه الصلاة والسلام فيهم لانه مما عبد من دونه وهو في الحقيقة شريك عندهم فلا اشكال فيه
كما قيل (قوله وهو مبتدأ خبره على الاول) أي على كونه عبارة عن المتخذين بالكسر وهو مبتدأ
والخبر يتولون فان عبدتهم الخ وقوله وهو متعين على الثاني أي على ارادة الملائكة وغيرهم من
المعبودين لانه لا يصح الاخبار عن المتخذين بالفتح بأنهم قالوا ما عبدتهم الخ الا بشكف كان يجعل ضمير
قالوا للكفرة والعاقد ضمير فاعدهم فالمانع معنوي لانه لم يربط لأن ضمير فاعدهم للاول كما قيل لعدم
تعينه لكن في جعل الجملة الثانية خبرا نظرا من جهة المعنى اذ لم يرد الحكم بين المعبودين بل بين العابدین
(قوله وعلى هذا الخ) كما أن هذه الجملة كانت على الاول خبرا ثانيا واستثناءا لكن في جواز حذف
البديل المقصود وابقاء البديل منه الذي في ثنية الطرح نظرا وان قام معوله مقامه والبديل بدل اشمال وكونه
من التوابع التي عرفت بما أعرب بأعراب متبوعه الصلة لا اعراب لها من تفضيل التعريف أو تعامل التسمية
يدفع بأنه على تقدير ان كان معربا وهو باعتبار الاصل الغالب ولا يصح كون التعريف سلفا في المقدرات
فانه لا يدفع المحذور لبقائه في تأكيده الحروف كتم نم ونحوه وقوله مصدر أي منصوب على المصدرية
ليقتربونا كقعدت جلوسا أو حال مؤكدة من ضمير المفعول أو الفاعل مؤقلا باسم فاعل وقوله اتباعا أي
اللباء (قوله بادخال الحق الجنة الخ) فالحكم ليس بمعنى فصل الخصومة بل هو مجازا وكناية عن تمييزهم
تمييزا يعلم منه حقيقة ما تنازعوا فيه وقوله فانهم يرجون الخ بيان للاختلاف بينهم على هذا الوجه والحكم
مجاز أيضا عامر من ادخال الملائكة وعيسى الجنة وادخالهم النار تمييزا بينهم وهذا لا يجري في عبدة
الاصنام والكلام معهم ولذا مره وقوله لا يوفى للاهتداء ولا يخلق فيهم وقوله كاذب كقوله تعليل
للحكم كما أشار اليه المصنف (قوله لقيام الدلالة على امتناع الخ) كما برهن عليه ببرهان المنافع وغيره
وقوله اذ لا موجود تعديل للاصطفاة من الخلق وقوله وجوب بالجر عطف على امتناع (قوله ومن
البين الخ) قيل أنه يعني أنه تعالى رتب على فرض ارادة اتخاذ الولد اصطفاة ما يشاء مما يخلق لا اتخاذ
الولد وحيث لم يكن الاصطفاة المذكور من اتخاذ الولد في شيء تبين أن اتخاذ الولد بمنع ولو فرض ارادته
وقيل انه إشارة الى أن لو قصد لزوم الثاني للأول مع اتقاء اللازم لستدل به على اتقاء اللازم أي لكن
اصطفاة مما يخلق للولدية باطل اذ لا تماثل فكذا ارادة اتخاذ واعبار الخلق دون الامكان مع كفايته
وان كان تطويلا للمسافة لاظهار رقي ما فعلوه ورد بأنه يأباه النظم فان المناسب حينئذ أن يقال لا اتخذوه
بما يخلق ويترك ذكر الارادة فيقال لو اتخذ ولدا وظاهر أن قوله اذ لا موجود سواء الخ دليل للاصطفاة
بما يخلق فلا بد من اعتبار الخلق سواء اعتبر الامكان أو لم يعتبر فلا تطويل الا اذا اعتبر الامكان حيث
يكون في الكلام زيادة ما لا حاجة اليه واختيار ما يخلق دون ما يمكن لانه المعروف في لسان الشريعة وأما

فانه المنفرد بصفات الالوهية والاطلاع على
الاسرار والضمائر (والذين اتخذوا من دونه
أولياء) يحتمل المتخذين من الكفرة والمتخذين
من الملائكة وعيسى والاصنام على حذف
الراجع واضمار المشركين من غير ذكر للدلالة
المساق عليهم وهو مبتدأ خبره على الاول
(ما عبدتهم الا ليقربونا الى الله زلفى) بانما
(ما عبدتهم الا ليقربونا الى الله زلفى) بانما
القول (ان الله يحكم بينهم) وهو متعين على
الثاني وعلى هذا يكون القول المنفرد بما في
حيزه حالا وبدا من الصلة وزلفى مصدر
أوحال وقرئ قالوا ما عبدتهم وما عبدكم
الاتقربونا الى الله حكاية لما خاطبوا به آلهتهم
وعبدتهم بضم النون اشاعا (فبما هم فيه
يختلفون) من الذين بادخال الحق الجنة
والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابلهم
وقيل لهم وللمعبودين فانهم يرجون شفاعتهم
وهم ياخذونهم (ان الله لا يهدي) لا يوفى
ولاهتداء الى الحق (من هو كاذب كفار)
للاهتداء الى البصيرة (لو اراد الله أن يخذ
فانهم ما قاعد البصيرة) الاصطفاة مما يخلق ما يشاء
ولدا) كما زعموا (لا وهو من خلقه لقيام
اذ لا موجود سواء الاله وهو من خلقه لقيام
الدلالة على امتناع وجود واجبين وجوب
استنادا معاد الواجب اليه ومن بين أن
المخلوق

(مطلب شريف في معنى لو)

الواجب والممكن فن اصطلاح المتكلمين والله الاسفة وفيه نظر وتحقق هذا أن لولها استعمالات استعمال أهل اللغة وهو انتفاء الثاني لاتقاء الأول نحو لو كان لي مال أحسنت اليك واستعمال أهل الاستدلال وهو دلالة انتفاء الثاني على انتفاء الأول نحو لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا أو دلالة تحقق الأول على تحقق الثاني نحو لو كان العالم حادثا لكان الصانع محتارا فهذه ثلاثة معان مشهورة ورابع لم يشتهر لكنه ورد في فصيح الكلام وهو شيون الجزاء على كل حال نحو نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه وقد ذكر المدقق في الكشف في الآية وجهين أحدهما أن المعنى لو أراد اتخاذ الولد لا يمنع أن يريد به فالضمير راجع الى ما دل عليه أراد الى الاتخاذ وحاصله لو أراد اتخاذ الولد امتنعت تلك الارادة لتعلقها بالمنع أعني اتخاذ الولد ولا يجوز على الباري ارادة المنع لانها ترجع ببعض الممكنات فأصله لو اتخذ الولد امتنع فعدل لما ذكرناه أن يبلغ ثم حذف الجواب وحججه بقوله لا صطفي الخ تنبيه على أنه هو الممكن دون الأول فلو كان هذا من اتخاذ الولد في علمه لم ياز وليس منه فهو كقوله

ولا عيب فيهم غير أن نزيلهم * يعاب بنبيان الاحبة والوطن

والثاني أنه أراد بقوله لو أرادني الصفة على كل تقدير كقوله نعم العبد صهيب الخ فلا ينبغي الثاني ولا يحتاج الى بيان الملازمة فالعنى الممكن الاصطفاة وقد اصطفي وهو أيضا على أسلوب البيت المذكور ويرجع هذا المحقق في شرحه وهذا مبنى على تفسير الاصطفاة فان كان مجتزعا اختياره لاحد من مخلوقاته فهو واقع وان كان اصطفاة واختياره للشيوة بأن يختار الافضل الاكل لها فيكون رداعليهم في نسبة البنات له يكون منة بما هذا تحقيق المقام بما ينزل الاوهام فاذا كرناه عن أرباب الحواشي كلام سطحي لا حاصل له فتنبيه (قوله لا يعاين الخ الخالق فيقوم مقام الولد) هذا بناء على أن المراد الاصطفاة للشيوة وقوله فيقوم مقام الولد وان كان الكفار أتوا له نفس الولد لا ما يقوم مقامه كما هو في الصفات لانه أراد نفيه بطريق يبلغ كما عدل في النظم عن الاتخاذ الى الارادة لان في ما يقوم مقامه أبلغ من نفيه فلا يرد عليه أن المقضى للمماثلة الجنسية الولد لا ما يقوم مقامه كما قيل (قوله ثم قرر ذلك بقوله سبحانه الخ) أى عدم مناسبة الخلق الخالق واستحالة الولد عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ونفى الاولياء بذكر ما ينافيه اجابا بقوله سبحانه تزيهاه عن الولى والولد وتفضيلا بوصفه بأنه واحد لا صاحبه ولا ولد قهار غاب لكل شئ فلا ولى له هذا على اتصال قوله سبحانه الخ بقوله والذين اتخذوا من دونه أولياء الخ كما في الكشف وعلى ظاهر كلام المصنف اتصاله بما يابيه من نفي الولد فقط كما سنبينه وقبل ذلك اشارة الى بطلان المقدم والتالى (قوله المستلزم للوحدة) في نفس الامر وفي العقل كما مر مع ما فيه وهذا بيان لكونه مقرا لما قبله وقوله للوحدة الذاتية أى المنافية للكثرة في الذهن والخارج بحسب الافراد أو الاجزاء كما هو مذكور في الكلام فمع استلزام الوجوب للوحدة المنافية للاجزاء الذهنية التي يتجزأها الذهن من الفرد البسيط ان أراد الاستلزام في نفس الامر فهو باطل وان أراد عند العقل فكذلك لانه ليس المراد لزوم الين بالمعنى الاخص كما مر فتدبر (قوله وهي) أى الوحدة تنافى المماثلة لاقتضاءها المشاركة في بعض الذاتيات أو العوارض وهو يستلزم التركيب الذهني كما أشار اليه بقوله لان كل واحد الخ وقوله والتعين المخصوص بناء على ما ذهب اليه بعض الحكماء من دخول التعين في حقيقة الفرد وجمهور المتكلمين على أنه خارج عنها وفيه كلام لا يحتمل هذا المقام (قوله والقهارية الخ) هذا بناء على أن القهار مقررنفى الولد وعلى ما ذهب اليه الرنخشري من تقريره لنفى الولد هو ظاهر أما على هذا فلما ذكره من أن القهارية المطلقة المصرفة الى القهر الكامل بأن يكون قاهرا لكل ماسواه منافية للزوال لانه لو قبله كان مقهورا اذا لم يزل قاهرا ولذا قيل سبحانه من قهر العباد بالموت والولد يطلب ليقوم مقامه بعد زواله فاذا لم يكن الزوال لم يكن له حاجة الى الولد وأما كون الحاجة الى الولد غير منحصرة في قيامه بعد زواله كما قيل فيرد بأنه أعظم فوائد عندهم فهو الزام لهم حسب اعتقادهم فتدبر والقهارية منصوبة أو مرفوعة بمطقة على الالوهية وهي (قوله

لا يعاين الخ الخالق فيقوم مقام الولد ثم قرر ذلك بقوله (سبحانه هو الله الواحد القهار) فان الالوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهي تنافى المماثلة فضلا عن التوالد لان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين المخصوص والقهارية المطلقة تنافى قبول الزوال المحوج الى الولد

ثم استدلت على ذلك أي على الألوهية الحقيقية والوحدة الذاتية وتطلق القهارية لاجل الأخيرة فقط
 كما قيل لأن الإله الحقيقي المزمع من المثل القهار المطلق هو الذي خلق مثل هذه المخلوقات بحكمته التي
 لا يقدر عليها سواه وجعلها مسخرة منقادته (قوله يغشى كل واحد منهما الآخر الخ) التكوير الملق
 والتي من كرا العمامة على رأسه وكورها وقه كما في الكشاف أوجه أن يكون الليل والنهار خلفه بذهب
 هذا ويغشى مكانه هذا وإذا غشي مكانه فكأنه ألبسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس أو كل واحد
 يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشيء في تعيينه أياه بشئ يظهر لغيره عليه ما غيبه عن مطامح الابصار أو أن هذا يكثر
 على هذا كروا متباعا يشبهه متتابع أو كوا العمامة فقبل أنه جعل غشيان الليل والنهار أحدهما مكان
 الآخر وجعله محيطا بكل ما أحاط به الآخر حتى صار بمنزلة لباس مكانه بحيث يصير أسود مظلم بعدما كان
 أبيض منيرا وبالعكس تكويرا لاحدهما على الآخر ولقاعليه والثاني أنه شبه تغيب أحدهما الآخر
 عند طرأه عليه بلف ساتر على ظاهره ليغيب بعد الظهور وهو معنى تكويره عليه والفرق بين هذا وبين
 الأول قليل جدا وهو أن في الأول مع اعتبار الستر اعتبارا للشيء وحاطة الجوانب وما أشعر به ظاهر
 كلامه من أنه اعتبر في الأول التشبيه في الفعل وفي الثاني في المتعلق أعني المطر وعليه انما هو للتوضيح
 والمقصود واحد وهو التشبيه في الفعل لانه على الوجهين استعارة تبعية استعارة محسوس لمحسوس بوجه
 حسن ولا يعد أنه جعله في الثاني استعارة بالكناية والتكوير تخيلية قريبة لها أرتة بقيقة كما في نقض
 العهد وفي الثالث تمثيل وجهه متميز من عدة أمور كذا على ذلك وبالعكس على سبيل التتابع والتلاف
 كما في العمامة لكنه غم على التظاهر والاجتماع وهنأ على التعاود والانقطاع والذي يظهر في الفرق بين
 الوجود الثلاثة مع احتمال التهمة والمكنية والتخيلية والتمثيلية أن تكوير أحدهما على الآخر إنما يجاز
 عن جعل أحدهما خلفا عن الآخر كما في قوله تعالى جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر ويكون
 معنى تكوير أحدهما على الآخر وستره لستره لكانه على أن فيه مع التجوز في الطرف أو المجموع تجوزا
 في النسبة وفي الثاني معنى التكوير فيه تغيب أحدهما الآخر كما في قوله والليل اذا يغشى والنهار اذا
 تجلى وان لم يعتبر فيه ما ذكره الفرق بينهما مظاهر وليس قليلا كما قالوا وفي الثالث المقصود تعاقبهما كروا
 ومرورا كما في قوله يغشى الليل النهار يطلبه حينئذ فالمقصود تطبيق الوجود على ما صرح به في غيره
 من الآيات مع اختلاف المعنى المتجوز عنه فاقبل من التفرقة بين الوجهين الأولين ان المراد من التغيب
 ادخال أحدهما في الآخر وبالعكس بالزيادة والنقصان فيظهر الفرق بينهما مع أنه لا حاجة اليه ليس
 في الكلام ما يدل عليه وفيما ذكرناه تلك غنية عنه وكلام الشرحين صريح فيه (قوله منتهى دوره)
 بنام البروج ومنقطع حركته يوم القامة ومر في سورة فاطر وجه آخر وقوله الغالب قال شيخنا المقدسي
 اطلاق الغالب على الله لم يرد لكنه اشتمر على الاستئنة في القسم والطالب الغالب ولا أعلم ما أصله
 وعند من لم يشترط السماع في التوضيف لا اشكال فيه (قوله حيث لم يعاجل بالعقوبة الخ) فسر
 الزمخشري هنا العزيز الغفار بالقادر على عقاب المصيرين الغفار لذنوب التائبين أو الغالب الذي يقدر
 أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم الى أجل مسمى فسي الحلم عندهم مغفرة ولما كان
 تفسيره الاقل منبأ على مذهبه تركه المصنف وأشار الى الرد عليه حيث عدل عن قوله القادر على الخ الى
 ما ذكره واختار تفسيره الثاني في الغفار لانه أنسب بالمقام اذ هو كالتدبير لما قبله من اتخاذ اولياء دونه
 ونسبهم اليه ما لا يليق بجلاله فلما نسب أن يقال وهم لما كفروا ونسبوا ذاته ما لا يليق مع قدرته لا يجمل
 عقابهم ولا يقطع عنهم احسانه فسمانه ما أعظم شأنه فاستعمل المغفرة التي هي ترك العقاب في الحلم الذي
 هو ترك التجمل للمناسبة بينهما في الترك فهو استعارة ويجوز كونه مجازا مرسلا والاؤل بلغ وأحسن
 وهذه الهمات خلق الاجرام العظام لتفنع الانام وتضيق النيرات (قوله استدلال آخر بما وجدته الخ)
 أي هذا استدلال آخر على ألوهيته ووحدته مع ما فيه من تقرير قدرته وقدم الاستدلال بما في الآفاق

ثم استدلت على ذلك بقوله (خلق السموات
 والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور
 النهار على الليل) يغشى كل واحد منهما
 الآخر كأنه يلف عليه ليل اللباس باللباس
 أو يغيبه به كما يغيب المنفوف بالصفاء أو
 يجعله كأنه يلف عليه كروا متباعا متتابع أو
 العمامة (وسخر الشمس ودورها ومنقطع
 لاجل مسمى) هو منتهى دوره أو منقطع
 حركته (ألا هو العزيز) القادر على كل
 ممكن الغالب على كل شئ (الغفار) حيث لم
 يعاجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصانعة
 من الرحمة وعموم المنفعة (خلقكم من نفس
 واحدة ثم جعل منها أزواجها) استدلال آخر
 بما وجدته في العالم السفلي

لكونه أظهر وأبدع مما في الانفس وقد يقدم الثاني لكونه أقرب وأرسخ كما أشار إليه المصنف وقوله
ميدوا به البدء بالنسبة لقبية النوع البشري والحوادث الكائنة بعد إيجادها وكونه أعجب بالنسبة لقبية
باعتبار ما فيه من العقل وقبول أمانة التكليف وغيره كما قيل

وتزعم أنك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الأكبر

لا تطلق حواء من قصيرا كما قيل وان كانت الافلاك أعظم وأعجب من وجه آخر (قوله وفيه) أي
في خلق الانسان أوفى هذا القول وقوله قصيرا تصغير قصرى وهي صفة للضلع الاخيرة من أسفله
وتصغيرها لانها أصغر الانواع وكيفية خلقها منه تفصيلا لا يعلم الا الله لكنه قيل انها خلقت من بعضه
وقيل من كاهه بأن فصلت منه وأبدلت بضع آخر مكانها ولذا قيل ان هذه الضلع ناقصة في النساء وعدتها
الزخمشرى اثنين باسقاط الثالث لعدم اختصاصها به وقوله منها أنبى بالواقع ولو أفرد مضمرا آدم
كان أنسب بقوله واحدة ولكل وجهة (قوله وتم له طف على محذوف) أو على واحدة لانه في الاصل
اسم مشتق فيجوز عطف الفعل عليه كقوله صافات ويقبض لكنه غلب عليه الاسمية فصار كالجسم
ولذا أخره المصنف عن التقدير والزخمشرى رجح لان التقدير خلاف الاصل وقوله وحدث بالتصنف
يقال وحده وحدا كعلم ويجوز تشديده واسم الفاعل قديك كون للمضى وانما يتبع ارادته اذا عمل
كما صرحوا به فلا وجه لما قيل انه لا دلالة له على المضى فيشكل العطف به لوعطف على لفظه دون تأويل
وقوله فنفذها أي جعلها شغفا وزوجا وتم على هذين الوجهين على حقيقتها ولذا قدمه المصنف (قوله
أو على خلقكم لتفاوت ما بين الآيتين) لان خلق حواء من ضلعه أعظم في القدرة الباهرة من خلقه من تراب
لانه سبق مثله فكم ذى روح خلق منه بدون واسطة وبها ولولم يحمل على التفاوت الرتبى لم يصح العطف بها
لان خلقها مقدم على خلقهم ولذا أوله بعضهم بالقبيل المذكور من أن المراد بخلقهم اخراجهم من صلبه
في عالم الذر اذ خوطبوا بالست وفي قوله كالذراشارة الى أن الذرية منسوبة الى الذر وغيره يضم أوله كما قيل
دهرى بالضم نسبة للدهر وقوله ثم خلق منها أي من قصيرا وفي نسخة منه أي من آدم عليه الصلاة والسلام
ومن أرجح ضميرها للذرية فقدسها واعلم أن التفاوت الرتبى هنا فيه المعطوف عليه أدنى رتبة وهو جازم
كعكسه كما مر التصريح به واتفاق شراح الكشاف على جوازها فلا حاجة لتأويله بتزليل العبدية منزلة
التظيم أو ادعاء أخذه من المقام كما توهم (قوله وقضى أو قسم لكم) جعلها مقسومة بينكم
كما تقسم بقية الارزاق وهو اشارة الى تأويله لان الانعام لم تنزل عليهم من السماء بأن انزالها مجاز عن
القضاء والقسمه فانه تعالى اذا قضى وقسم أثبت ذلك في اللوح المحفوظ ونزلت به الملائكة الموكلة
بإظهاره في العالم السفلى فلذا وصف ذلك بالنزول وان كان معنى لا يوصف به حقيقة لكن اشيعه وتعارفه
تجوز به عنه فلا يرد عليه شيء كما أشار اليه في قوله انزل استعارة تبعية لتبعية القضاء بالنزول ووجه الشبه
الظهور بعد الخفاء ويجوز أن يكون مجازا مرسلا وقيل انها نزلت من الجنة حقيقة كما روى
في بعض الآثار والله أعلم بصحته (قوله أو أحدث لكم الخ) وجه آخر لتأويله يعني أن النازل من
السماء سبب حياتها وهي الامطار وفي جعل الاشعة نازلة تسمح فجعل نزول ما به حياتها وبقاؤها
بمنزلة نزولها بأن تجوز في نسبة الانزال اليها لما بينهما من الملازمة وأما أنه أريد بالارزاق أسباب تعيشها
مجازا أو جعل الانزال مجازا عن الاحداث المذكور فتعصف والزواج كل ذكر وأشي من ذوات
الارواح (قوله غلب أولى العقل) في ضمير العقلاء والخطاب فيه تغليبان فان خص الخطاب بهم
فهو ظاهر والقرينة عقلية اذ لا يصلح للخطاب غيرهم وقوله حيوانا الخ اشارة الى أطوار خلقه وان خلقا بعد
خلق لجزء التكرير كما يقال مرة بعد مرة لانه مخصوص بخلقين وقوله من بعد ان تعلق بالصدر مؤكدا
والافلا وقوله في ظلمات ثلاث الخ بدل من قوله في بطون أمتها تكلم أو متعلق بخلق أو خلقا اذ لا يلزم كونه
مصدرا مؤكدا والرحم موقع النطفة والشمية كشمية مقر الولد والصلب فيه مبدأ الخ لانه يخرج من

مهدوا به من خلق الانسان لانه أقرب وأكبر
دلالة وأعجب وفيه على ما ذكره ثلاث دلالات
خلق آدم أولا من غير أب وأتم ثم خلق حواء من
قصيرا ثم تشعب الخلق فانما المصغر منها
وتم العطف على محذوف هو صفة نفس مثل
خلقها أو على معنى واحدة أي من نفس
وحدث ثم جعل منها زوجا فنفذها بها
أو على خلقكم لتفاوت ما بين الآيتين فان
الاولى عادة مستمرة دون الثانية وقيل أخرج
من ظهره ذريته كالذر ثم خلق منها حواء
(وأزل لكم) وقضى أو قسم لكم فان قضايها
وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتب
في اللوح المحفوظ أو أحدث لكم بأسباب
نازلة كالشعة الكواكب والامطار (من
الانعام ثمانية أزواج) ذكرنا أو شي من الابل
والبقر والضأن والمعز (يخلقكم في بطون
أمتها تكلم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من
الاناسي والانعام اظهارا لما فيها من عجائب
القدرة غير أنه غلب أولى العقل أو خصهم
بالخطاب لانهم المقصودون (خلقنا من بعد
خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة
لحمنا من بعد عظام عارية من بعد مضع من بعد
علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) ظلمة
البطن والرحم والمشيئة أو الصلب والرحم
والبطن

بين الصلب والترائب (قوله هو المستحق لعبادتك) اشارة الى أن ربكم خير بعد خبير عن ذلكم
لا يدل وان كان محتملا لانه لو كان اشارة الى البدنية كما قيل لم يعطف وأن الرب جمع في المالك وبق
فيه احتمالات أخرى ظاهرة وقوله اذ لا يشار كفي في الخلق غيره هو معنى قوله الملك لان معناه جميع
الخلق فمخصوصة به خلقا ومالكا كما ترجمه لاله الا الله مفترعة على ما قبلها ولم يصرح فيه بالفاء
التقريرية لظهوره اعتمادا على فهم السامع وقوله عن ايمانكم سواء كان اشارة لتقدير المضاف أو بيان
لحاصل المعنى الدال عليه مقابلته بالكفر وعطف قوله ولا يرضى لعباده الكفر هو الا وفق بالسياق
فلا وجه لما قيل انه لا حاجة اليه لان الغنى عن ايمانهم مترتب على الغنى عنهم فانه لو لم يتحقق الا قول لم يتحقق
الثاني (قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر) اختلف العلماء في الكفر هل يرضاه الله أم لا فذهب
بعض الأشعرية كالثوري في كتاب الاصول والضوابط الى أن الكفر يرضاه وقوله تعالى ولا يرضى لعباده
الكفر المراد بالعباد هنا المؤمنون المخلصون منهم والاضافة للتشريف كما نقله السخاوي وقال انه وقع في
عمره البحث فيه وأنكره علماء الحنفية كالعيني ونقله ابن الهمام عن الأشعري واهام الحرمين والظاهر
انه دا على تفسيره فن قال الرضا والارادة بمعنى فقابله الكره ذهب الى الا قول وخص العبادة بما من فسره
بالحبة أو بالارادة مع ترك الاعتراض ويقابله السخط كما في شرح المسيرة ذهب الى الثاني وعمم العباد
فاحفظه (قوله لاسترضاهم به رحمة عليهم) تعليل لعدم الرضا والرحمة تعليل للمعلل يعنى أنه تعالى
لما أُرشد الى الحق وهدد على الباطل اكمال رحته خاب جميع العباد بقوله ان تكفروا الخ تبسيها على
الغنى الذاتي وأنه لم يأمر وبنه لا تتفاهة وتضرر بل رعاية لما فهم ودفعوا مضارهم لرحمة ولذا عدل فيه عن
الخطاب تبسيها على أن عبوديتهم وربوبية تقتضى أن لا يرضاه لهم وأنهم اذا كفروا خرجوا عن رتبة
العبودية فقيه من لطائف البلاغة ما لا يخفى ثم ان الرضا يعتدى بنفسه وبالبا وعنى ويتعلق بالعين
والمعنى واذا اعتدى باللام تعدى بنفسه كقولك رضيت لك كذا والرضا حالة نفسانية تعقب حصول ملاءمة
مع ابتهاج به واكتفاء فهو غير الارادة بالضرورة لتقدمها وهو في غير المستعمل باللام فانه يكون قبله ومعنى
رضيته لك أنه مما يحق أن يرضى ويختار والرضا في حقه تعالى محال وهو مجاز عن اختياره هذا يحصل
ما أفاده المدقق في الكشف (قوله لانه سبب فلا حكم) فرضاه وعدم رضاه ليس الا نفع عباده فانه غنى
عن العالمين وعن أعمالهم فشكرهم من يدهم فلا حاجة وسعة وزيادة نعم وقوله في رواية أخرى عن نافع فقط فانه
روى عنه أيضا الاختلاس (قوله لانها صارت بحدف الالف) من يرضى التي هي قبل الضمير بعد
متحرك والقاعدة في اشباع الهاء وعدمه أنها ان سكن ما قبلها لم تشبع نحو عليه واليه وان تحركت أشبعت
نحو به وغلامه وهذا قبلها ساكن تقديرا وهو الالف المحذوفة للجواز فان جعلت موجودة حكيم يشبع
وان قطع النظر عنها أشبع هذا هو الفصيح وقد يشبع ويحتلس في غير ذلك وقوله لغة فيها هي لغة بني عقيل
وكلاب اجراء للوصل مجرى الوقف وقوله ولا ترز الخ مرتبة حقه وقوله بالحاسبة الخ فالانباء كناية أو مجاز
عن الحاسبة والجزاء وذات الصدور السرائر وقوله فلا تخفى الخ اشارة الى أن تخصيصه لانه يعلم منه ما عداه
بالاولى (قوله لزال ما ينزع العقل الخ) مبدأ مصدر ميمي بمعنى البدء وما ينزع العقل ويعارضه
فيصرفه عن الحق والصواب من الاعتقاد الفاسد في الاصنام وأنها تنفع وتضر وهو ما يغتم من الشر الذي
يذهلهم عنها فيرجعوا الى ما ركز في الطبيعة من أن جميع الامور ضرر ونفعان الله لا ضرر ولا نافع سواء
(قوله من الخول) بفتحين وهو تعهد الشيء أى الرجوع اليه مرة بعد أخرى ومنه الحديث كان
صلى الله عليه وسلم يخولنا بالموعظة مخافة السامة فلما كان المعطى الكرم يتعهد من هو ربيب احسانه
وأسر امتنانه بشكر العطاء عامه مرة بعد أخرى قبل خوله بمعنى أعطاه أو لانه كما قال الراغب أصله أعطاه
خولا بفتحين أى عبدا وخدماء واعطاه ما يحتاج الى تعهده والقيام عليه ثم عم لطلق العطاء كما سيأتى
وقد فسره في الانعام بتفضله عليه بالنعم وليس بعيدا مما هنا كما توهم (قوله أو الخول) بسكون الواو وهو

(ذلكم) الذى هذه أفعاله (الله ربكم) هو
المستحق لعبادتك والمالك (له الملك لاله
الاهو) اذ لا يشار كفي في الخلق غيره (فأنى
تصرفون) يعدل بكم عن عبادة الى الاشرار
(ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم
(ولا يرضى لعباده الكفر) لاسترضاهم به
رحمة عليهم (وان تشكروا يرضه لكم) لانه
سبب فلا حكم (وقرأ ابن كثير ونافع في رواية
وأبو عمرو والكسائي بأشباع ضمة الهاء لانها
صارت بحدف الالف موصولة بمتحرك وعن
أبي عمرو ويعقوب اسكانها وهولغة فيها
(ولا ترزوا رزقا اخرى ثم الى ربكم
مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون) بالحاسبة
والجواز (انه علم بذات الصدور) فلا تخفى
عليه خافية من أعمالكم (واذامن الانسان
ضردعاه به منيبا اليه) لزال ما ينزع العقل
في الدلالة على أن مبدأ الكل منه (ثم اذا
خوله) أعطاه من الخول وهو التعهد أو الخول
وهو الاقتضار (نعمة منه) من الله

الاختصاص فيه الرخصى وقد رده شرحة بأن حال بمعنى افتخر بآى لا غير وتعمينه الخبلاء وقد اتفق
 عليه أهل اللغة وصرح به هونى الأساس وأخذ منه أيضا لا يتضى أن يتعدى للمفعول الثانى والجواب
 بأن الرخصى ثقة وسند قوى كيف يتأنى وهو قد صرح بخلافه فى كتبه من غير نقل اختلاف فيه فالذى
 يقربه من السداد أن يقال انه واوى ويأنى وان اشهر الثانى ومثله ككثير وقد أشار اليه فى الصباح
 والروض الانف وليس المراد أن خول مضعف حال بمعنى افتخر حتى يشكل تعديه للمفعول الثانى بل انه
 موضوع فى اللغة لعنى اعطاه وما ذكر بيان لما أخذ اشتقاقه وأصل معناه الملاحظ فى وضعه له ومثله كثير
 فأصله جعله فتخراجا أنم عليه ثم قطع النظر عنه وصار بمعنى اعطاه مطلقا كما مر (قوله أى الضم
 الذى الخ) فها واقعة على الضم وهى على استعمالها وقوله الى كشفه اما اشارة الى تقدير المضاف
 أو بيان للمعنى المراد منه لان المراد من الدعاء اليه ازالته ففى يدعو ضمير الله مقدر وهو المفعول له ودعا
 من الدعوة وهو يتعدى الى يقال دعا المؤمن الناس الى الصلاة ودعا فلان القوم الى مآذبه والدعوة مجاز
 عن الدعاء فى هذا الوجه (قوله أو ربه) هذا هو الوجه الثانى والدعاء فيه على ظاهره وقوله يتضرع
 اليه اشارة الى أن دعاء من معنى يتضرع وابتدل فلذا عدى الى قيل ولوض من معنى الابانة كان أنسب لانه
 صرح به فى قوله دغار به منيها اليه وما على هذا أقيمت مقام من اقصد الدعاء الوصفى كما مر ولما فى مامن
 الابهام والتفخيم وقوله مثل الخ اشارة الى أن ما وقعت على ذوى العلم فى غير ما نحن فيه (قوله والضلال
 والاضلال الخ) يعنى أن اللام هنا لام العاقبة والمماك لترتب ما ذكر على هذا الجعل وهى مستعارة
 من لام التعليل الداخلة على الغرض استعيرت لما ذكر كما مر تحققة لكن فيه أن الضلال ليس نتيجة
 جعل الاندابل سبب مقدم عليه كما لا يخفى والاضلال لا يتبع فيه أن يكون غرضا لأن يقال ان ترتب عليه
 الضلال الكامل أو ضلال مخصوص أو استمراره والاضلال وان قصد من فعلهم لكنهم لا يعتقدون
 أو لا يظهرون أنه اضلال بل ارشاد والمراد بالنتيجة ما يؤدى اليه الفعل والغرض ما يقصد ترتبه على الفعل
 (قوله أمر تمديد الخ) لما كان الامر بالتتابع بالكفر أمر بالكفر فى الحقيقة والله لا يأمر بالفتشاء جعله
 الرخصى مجازا عن الخذلان والتخلية بتشبيه الخذلان الذى خلى وشأه بالأمور فهو اما استعارة تبعية
 أو مكنية كما مر تفصيله فى سورة العنكبوت والمصنف جعله للمزيد جامع التمكن من الفعل فيما كقولك
 فى الغضب لمن عصاك اضع ماشئت وقوله تشه أى أمر ناشئ من الهوى الذى تشبهه أنفسهم والاشعار
 المذكور من جعل معتقدتهم متعازا المراد منه وابتهاوا تكلم كما مر فى سورة ابراهيم وما يشتهى لاسنله
 والاقنط من جعل معتقدتهم بالكفر المشعر بأنهم لا تمتع لهم بغيره وأن مدة تمتعهم فى الدنيا قليلة وقيل انصب
 على المصدرية أو الظرفية (قوله ولذلك) أى لكون المقصود تقنينهم جعل كونهم من أصحاب النار
 تعليلا ولولا لم يصح التعليل وقوله للمبالغة تليل لقوله أمر تمديد جعلهم لشدة خذلانهم كأنهم
 مأمورون به أو لقوله عليه لجعلهم كأنهم يفعلون ما به يكفرون لاجل الخلود فى النار ولذا ورد مؤكدا
 مستقلا وقوله قائم الخ اشارة الى أن أصل معنى الفسوت لغة القيام ثم نقل للقيام للطاعة والعبادة (قوله
 آناه الليل) جمع انى أو انى أو انى مقصورا كما فى قوله تعالى غير ناظرين اناه بمعنى وقت وساعة وخص عبادة
 الليل بالذكر لانها أقرب الى الاجابة وأبعد من الريب وقوله وأم متصله فلا بد لها من معادل مقدر وتقديره
 ما أشار اليه بقوله الكافر الخ بفتح همزة الاستهتام وحذف همزة الوصل مع المدغم والمراد بالكافر
 الجنس المدلول عليه بقوله تمتع بكفر فكذلك حذف الخبر والمعادل وقد ران خبر الخبر للتصريح به فى قوله ان يلقى
 فى النار خيرا أم من يأتى آمنا يوم القيامة (قوله أو منقطعة) بمعنى بل والهمزة فيه قدر الخبر ولا يقدر
 لها معادل وقوله كمن هو بضده هو الخبر أى ملتبسا بضدية القانت بأن يكون عاصيا أو كافرا وعمه
 فى صورة الاضراب لانه المناسب لانقطاعه عما قبله بخلافه على الاتصال فانه متعلق بما قبله من أحوال
 الكفرة فلذا خصه المصنف فى الاستهتام بالكافر وعمه فى الاضراب فكانت فى قيل دع عنك الكافر فانه ظاهر

(ندى ما كان يدعوا اليه) أى الضم الذى كان
 يدعو الله الى كشفه أو ربه الذى كان يتضرع
 اليه وما مثل الذى فى قوله وما خلق الذكر والاثنى
 (من قبل) من قبل التعمية (وجعل لله أندادا
 ليضل عن سبيله) وقرا ابن كثير وأبو عمرو
 ورويس بفتح الباء والضلال والاضلال
 لما كانا نتيجة جعله صح تعليله بما وان لم يكونا
 غرضين (قل تمتع بكفرك قليلا) أمر تمديد
 فيه اشعار بان الكفر نوع منه لاسنله
 له واقنط للكافر من التمتع فى الآخرة
 ولذلك عليه بقوله (انك من أصحاب النار)
 على سبيل الاستئناف للمبالغة (آناه الليل)
 هانت قائم بوظائف الطاعات (آناه الليل)
 ساعته وأم متصله بمحذوف تقديره الكافر خير
 ام من هوات أو منقطعة والمعنى بل آمن
 هوات كمن هو بضده

الخسران والذي يهلك علمه أنه هل يستوى من يجتهد في العبادة وغيره والمقصود الترغيب في الطاعة والتسليبه
 له وللمؤمنين فتأمل (قوله بتخفيف الميم) وادخل همزة الاستفهام على من ونقل عن الفراء أن الهمزة
 فيه للتنداء بمعنى يا قليل الخذف وهو بعيد لأنه لم يقع في القرآن نداء بغير يا فالمعنى يا من هو قانت قل الخ (قوله
 حالان الخ) ولا حاجة إلى جعله حالاً من ضمير مخذوم مقدم من تأخير من غير ضرورة داعية لذلك وقوله والواو
 للجمع بين الصفتين توجيه للعطف هنا وتركه في قوله ساجداً بأن القنوت لما كان مطلق العبادة لم يكن مغايراً
 للسجود والقيام فلذا لم يقرن بالعاطف بخلاف السجود والقيام فانهما وصفان متغايران فلذا عطف
 أحدهما على الآخر كما في قوله نيبات وأبكارا وقيل أنه توجيه للعطف مع أن ذات الساجد والقائم متحدة
 بأنه نزل تغاير الصفتين منزلة تغاير الذاتين وفيه نظر وكذا ما قيل أنه يعني أن كلامهما عباداً م مفردة لكن
 لا يخفى فضيله الجمع بينهما إذ لا يحصل له (قوله في موقع الحال) من ضمير قانت أو ساجداً أو قائماً وقوله
 للتعليل لأنه جواب سؤال تقدير لم يجتهد في العبادة والعبودية فقيل لأنه مخذوم الخ (قوله نفي لاستواء
 الفريقين) المؤمن والكافر والمطيع والعاصي وقوله بعد نفيه باعتبار القوة العملية إشارة إلى أن المراد
 بالذين يعملون العاملون المعبر عنهم بالقانت المذكور سواء كانت أم متصلة أم منقطعة لأن هل يستوى الخ
 نفي للمساواة بين القانت والمطيع وغيره وهو المراد بالعالم هذا ليكون تأكيده وتصريحاً بأن غير العامل
 كان ليس بعالم وقوله على وجه أبلغ للتصريح فيه بالاستواء بعد الدلالة عليه بالهمزة وأم وذكر النفي
 بالاستفهام الإنكاري على من يسوى بينهما ومن يذفضل العلم من نفي المساواة بين من اصف به ومن لم
 يتصف الذال على نفي المساواة بين العلم والجهل بالطريق الأولى (قوله وقيل تقرير للاقتول على سبيل
 التشبيه) عطف على ما قبله بحسب المعنى إذ التقدير الذين يعملون والذين لا يعملون هم القانتون وغيرهم
 فيجوز أن يحسب المعنى أو المراد الثاني غير الأول واتخاذ كره على طريق التشبيه كأنه قيل لا يستوى القانت
 وغيره كما لا يستوى العالم والجاهل فيكون ذكره على سبيل التمثيل ففيه تأكيد من وجه آخر (قوله تعالى
 انما يتذكر أولو الالباب الخ) هو كالتوطئة لافراد المؤمنين بالطب والاعراض عن غيرهم وقوله
 مشوبة الخ يعني أن حسنة صفة مشوبة بمقدور وجعل الحسنه من حسنات الآخرة لأن الثواب والعقاب
 فيها وجعل في الدنيا متعلقاً بأحسنوا ومقابلته به تقتضي ذلك وتنويز حسنة للتعظيم وأما إذا جعل قيدها
 للحسنة على أنه كان صفة لها فقدم وهو مبين لمكان الحسنه وأين وقعت فيشكل اعراجه لأن الصفة
 لا تقدم مع الوصف فتصير بعد التقدم حالاً والمبتدأ لا يجيء منه الحال على الصحيح وكونه حالاً من الضمير
 المستتر في الخبر لأنه ضميره فكأنه حال منه خلاف المعروف في أمثاله ولوجعل خبر مبتدأ البيان الحسنه
 والتقدير هي في الدنيا والجملة معترضة كان أحسن لامستأنفة استئنافية بياناً في جواب سؤال أين هي
 لضعفه بتقدم السؤال على منشئه ولوجعل قوله في الدنيا متعلقاً بأحسنوا وحسنه شامل لحسنات الدنيا
 والآخرة كان أعم وأتم ووجه ضعف القيل ظاهر ولوقيل أنه يقال من حسنة على أنها فاعل الطرف
 سلم من التكلف لكنه على مذهب الأخفش وهو ضعيف (قوله فن تعسر عليه الخ) وجه إفادة هذا
 التركيب هذه المعاني الكثيرة أو حجه شراح الكشاف بأن قوله للذين أحسنوا الخ مستأنف لتعليل
 الأمر بالتقوى ولذا قيد بالطرف لأن الدنيا من رعة الآخرة فينبغي أن يلقى في حرمها بذرا المثوبات وعقب
 بهذه الجملة لتلايد عن التقرب بعدم مساعدة المكان ويتعلل بعدم مفارقة الاوطان فكان حتماً
 على اعتناء فرصة الأعمار وتزليماً يهوق من حب الديار والهجرة فيما اتسع من الاقطار كما قيل
 إذا كان أصلى من تراب فنكلها * بلادى وكل العالمين أفاربي

(قوله ومهاجرة الاوطان) هذا مأخوذ مما قبله وبه يتم الأخذ بالجزء وقوله اجر الايهتمى اليه حساب
 الحساب كون الحساب نفسه غير مهمه تتركيب بليغ ووجه الاستعارة فيه ظاهر وقوله بغير حساب
 هو المقصود عليه وهو حال اتمام أجر الصابرين وقوله اجر الخ اختيار لكونه حالاً من أجرهم

وقرأ الحجازيان وحزرة بتخفيف الميم بمعنى أمن
 هو قانت لله كن جعل له أندادا (ساجداً
 وقائماً) حالان من ضمير قانت وقرناً بالرفع
 على الخبر بعد انداء والواو للجمع بين
 الصفتين (مخذراً الآخرة ويرجو رحمة ربه)
 في موقع الحال أو الاستئناف للتعليل (قل
 هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون)
 هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون
 نفي لاستواء الفريقين باعتبار القوة العملية
 على وجه أبلغ
 بعد نفيه باعتبار القوة العملية على وجه أبلغ
 لمزيد فضل العلم وقيل تقرير للاقتول على سبيل
 التشبيه أي كما لا يستوى العالمون والجاهلون
 لا يستوى القانتون والعاصون (انما يتذكر
 أولو الالباب) بامثال هذه البيانات وقرئ
 بذكر بالادغام (قل يا عبادي الذين آمنوا
 اتقوا ربكم) بلزوم طاعته (الذين أحسنوا
 في هذه الدنيا حسنة) أي للذين أحسنوا
 بالطاعات في الدنيا مشوبة بحسنة في الآخرة
 وقيل معناه للذين أحسنوا حسنة في الدنيا
 هي الصحة والعافية وفي هذه بيان لما كان
 حسنة (وأرض الله واسعة) فن تعسر عليه
 التوفر على الاحسان في وطنه فليهاجر إلى
 حيث يتمكن منه (انما يوفى الصابرون) على
 مشاق الطاعة من احتمال البلاء ومهاجرة
 الاوطان لها (أجرهم بغير حساب) أجرا
 لا يهتمدى اليه حساب الحساب

لقربه لفظا ومعنى وانما افسره بما ذكر ايضا لمعناه لانه صفة مصدر مقدر كما توهم فانه لا وجه له (قوله
 وفي الحديث الخ) رواه الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو ضعيف كما قاله
 العراقي لكنه لا يضرتنا وقوله يصب عليهم اجر صبا الظاهر ان الصب مجاز عن كونه بالفاخذ الكثرة
 من غير تقدير (قوله موحدا) لخلاص الدين تقدم ان معناه لا يشوب طاعته رياء ولا شرك وهو مستلزم
 للتوحيد فلذا افسره به وقوله مقدمهم أي مقدم المسلمين لان اخلاصه أم من اخلاص كل مخلص فلذا
 حازبه القصب فلا يتوهم أنه غير مختص دون أمته بالاخلاص حتى يكون ذلك سبب تقدمه وقيل انه
 لما كان الهادي للاسلام كان اخلاصه موجبا لسبقه على غيره فالاولية زمانية وهي باعتبار معنى الاسلام
 الشرعي فانه أول من انصف به من أمته فهو يرجع الى ما بعده وقوله لان قصب السبق الخ أي لان احرار
 قصب السبق فقيهه مضاف مقدر لانه معروف في التعبير عنه وحراره كناية عن التقدم والسبق وفي
 نسخة حيازة قصب الخ فلا تقدير فيه وأصله أنهم كانوا في سباق الخيل يوضع في نهاية
 ميدانه قصبه مغروزة مكل من يأتي أولا يأخذها فعلم بذلك سبقه لغيره ثم صار مثلا في
 كل سبق وعلى هذا فالاولية في الشرف والرتبة (قوله أول من أسلم الخ) فالاولية زمانية على
 ظاهرها وقوله من دان بدنهم معطوف على قريش وفيه أن أهل السبذ كروا أن بعض قريش كان
 يتحنف ويتعبد بدين حق في الفترة كورقة بن نفيل وأشخاص أخر الا أنه لا يعتد ذلك في جنبه شيئا فانه لم
 يكن من تحقيق قاطع لعرق الشبهة وقد صار منسوخا برسالة صلى الله عليه وسلم وهذا معطوف على جملة
 ما قبله بحسب المعنى واللام على هذا تعليلية أيضا ولو عطف على مقدر كان أظهر والتقدير لانه تقدمهم الخ
 أولانه الخ فاقبل ان حق العبارة أولان كون أول من أسلم الخ بالزمان لا وجه له والمراد الاسلام على وفق
 الامر فلا ينافيه تعبده صلى الله عليه وسلم قبل النبوة (قوله والعطف للغايرة الثاني الأول) دفع للسؤال
 الوارد على تقديره وتقريره وهو أنه التحذير من التعاطفان وليس عطف تفسير بأنه لذكر العلة فيه صارا
 بالزيادة متغايرين وقوله والاشعار الخ هو المرجح للعطف بعد ذكر المصحح له يعني أن في العطف رمز الى
 أن عبادة المخلص ما موربها ذاتها ولا اجل تحصيل شرف الدارين وهذا اعلى التفسير الاول ولو قدر وأمرت
 بالاخلاص كانت المغايرة ظاهرة أيضا والسبب بضم فسكون ما يعطاه من سبق من الخطر ويقال له سبق
 بفتحين أيضا (قوله ويجوز أن تجعل اللام الخ) وهي كاذرة المحضرى تزداد في المفعول بعد فعل
 الارادة والامر كثير اذا كان المفعول غير صريح للتنبية على أنه معدول عن النهج المعتاد وقوله والبدء
 بنفسه هو معنى قوله وأمرت الثاني أي أنه أمر أولا بعبادة الله مخلصا له وثانيا بان يكون أول عامل بما يدعو
 الخاص للعمل به لا كالمولود الجبارة الذين يأمرون بما لا يفعلون ليكون مقدرى به قولاً وفعلاً
 (تنبيه) هذه المسئلة من مسائل الكتاب قال سألت الخليل عن أريد لان أقول فقال انما يريد أن يقول
 اراد في لهذا كما قال وأمرت لان أكون أول المسلمين اه وقال السيرافي هذه الآية فيها وجهان فعند
 البصر بين انها تعليلية والمفعول مقدر أي أريدا ما أريد وأمرت بما أمرت لكذا والثاني أنها زائدة وقال
 أبو علي في التعليقة انها متعلقة بمصدر دل عليه الفعل أي أردت و اراد في لكذا وهو أشبه بكلام الكتاب
 لكنه لا بد للعدول عن الظاهر من نكتة لانه متعدي بنفسه وكانها والله أعلم أن ارادته غيره قد تحذف وأمر
 غيره قد لا يشمل ففعل المفعول هنا اليه يند مع العموم أنه مقرر غير محتاج للتبصر بوجه فتأمل (قوله بترك
 الاخلاص الخ) هذا هو المناسب وكون العذاب عظيما لعظمة ما فيه ظاهر ولو أتى على عمومه صغ
 والمقصود به تهديدهم والتعريض لهم بأنه مع عظمتهم لعصى الله ما من العذاب فكف بهم وقوله لعظمة
 ما فيه اشارة الى أن وصف اليوم بالعظمة مجاز في الطرف أو الاسناد وهو أبلغ ولذا عدل عن توصيف
 العذاب به (قوله أمر بالخبايا عن اخلاصه) هذا معنى الله أعبد وما يفيد فخواه لان تقديم المفعول
 يفيد الحصر الدال على اخلاصه عن الشرك الظاهر والخفي وقوله وأن يكون الخ هو مطلقه وقوله بعد

وفي الحديث انه ينصب الموازين يوم القيامة
 لاهل الهلالة والصدقة والحج فيوفون بها
 أجورهم ولا ينصب لاهل البلاء بل يصب
 عليهم اجر صبا حتى تنفي أهل العافية
 في الدنيا أن أجسادهم تفرض بالمقارئين مما
 يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل اني
 أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) موحدا له
 (وأمرت أن أكون أول المسلمين) وأمرت
 بذلك لاجل أن أكون مقدمهم في الدنيا
 والآخرة لان قصب السبق في الدين بالاخلاص
 أولانه أول من أسلم وجهه لله من قريش ومن
 دان بدينهم والعطف للمغايرة الثاني الأول
 بتقديره بالعلة والاشعار بأن العبادة المقرونة
 بالاخلاص وان اقتضت لذاتها أن يومر بها
 فهي أيضا تقتضيه لما يلزمه من السبق في الدين
 ويجوز أن تجعل اللام مزيدة كما في أردت
 لأن أفعال فيكون أمر بالتقدم في الاخلاص
 والبدء بنفسه في الدعاء اليه بعد الامر به (قل
 انما أخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص
 والميل الى ما أنتم عليه من الشرك والرياء
 (عذاب يوم عظيم) لعظمة ما فيه (قل الله أعلم
 مخلصا له ديني) أمر بالخبايا عن اخلاصه وأن
 يكون مخلصا له دينه بعد الامر

الامر

الامر الخ اشاره الى تغايره مع ما تزور - لانكرا فيه للفرق بين الامر بالخبر ونفس الاخبار وقوله
 خائف الخ هو معنى اى اخاف الخ وقوله قطع الخ اشاره الى ما ذكر عن مقاتل في سبب النزول ان كفار
 قريش دعوه صلى الله عليه وسلم الى دينهم وعدم مخالفة اديانهم فنزلت قطع اطعامهم ثم ان قوله مخلصا
 حال مؤكدة وقيل انها مؤسفة وفسر بان لا ينوي بعبادته شيئا ما كقول رابعة سبحانك ما عبدتك خوفا
 من عقابك ولا رجا لشوايك (قوله ولذلك رتب عليه قوله الخ) اى لكون المقصود منه الامر بالخبر
 عن اخلاصه رتب الخ لان معناه انا مخلص فافعلوا انتم ما اردتم واما كونه اشارة لقطع اطعامهم عن اتباعه
 لهم كما قيل فقيل يخفى فيه وجه الترتيب وفيه نظر لان المعنى انقطع اطعامكم الفارغة عنى فافعلوا ما اردتم
 ولا خفاء فيه وليس يعيد عما قبله وقوله تهديد الخ لتعليل لقوله قوله وهو اشارة الى ما مر من ان الامر مجاز
 عن التخلية والتخللان وقد عرفته (قوله الكاملين في الخسران) قيل انه فسر به للاشارة الى ان تعريفه
 له عهد ليصح الحصر ويتضح الجمل فانه كعمل الشيء على نفسه بحسب الظاهر وليس هذا بتعيين لجواز كون
 تعريفه للجنس بعد ما عدا هذا الخسران كما انه ليس بخسران اولان المطلق يتصرف الى اكل افراده واما
 الجمل فغير محتاج الى تاويل بل الظهور وتغايرهما وكذا الحصر فيه لما مر وقوله يوم القيامة مع ان الضلال
 والاضلال في الدنيا لان الخسران هو هلاكهم وهو واقع فيه والضللال والاضلال سبب له متقدم عليه وفسر
 يوم القيامة بوقت دخولهم النار لبحق الخسران فيه ولو ابقى على ظاهره لانه يبين فيه امرهم وهو
 فيه مبدأ خسرانهم صح (قوله لانهم جمعوا وجوه الخسران) اى اعظم انواعه وهو تلعيل لكونهم
 كاملين فيه وقوله وقيل الخ التفسير السابق على ان المراد باهلهم من اهلهم واتباعهم في الضلال واما
 على هذا فالاهل الاتباع مطلقا وخسرانهم كإفصاله المصنف وفيه وجه آخر في الكشف لبعده تركه المصنف
 وذكر وجوه المبالغة في هذه الجملة ومنها أيضا التصدير باسم الاشارة للبعيد للدلالة على عظمه وانه بمنزلة
 المحسوس وصيغة فعلاان أيضا فانها ابلى من الخسر (قوله شرح خسرانهم) تم كجهم ولذا قيل لهم
 وعبر بالظلل عن طبقاتهم التي بعضها فوق بعض فلما كانت الطبقة العليا ظلة للسفلى سميت ظلة على
 التشبيه والتجوز وقوله هي ظلال للاخرين اى لمن في الطبقة السفلى منهم قسبية ما تحتهم منها ظلة لانه
 ظلة لمن تحتهم في طبقة اخرى ولوجهل مشاكاة كان اقرب فانه لا يطرد في الطبقة الاخرة منها الا ان يتقال
 انها الشياطين ونحوهم مما لا ذكر لهم هنا فلا يرد ما ذكر والمراد بما ذكر ان النار محيطية بجوانبهم (قوله
 ليجتنبوا الخ) عبارة تحتتمل للعموم والخصوص المؤمنين لانهم المتفقون به وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 فعلاوت منه اى من الطغيان وفيه قاب والداعى له ان معناه مقتض له ومادة طبع وطوغ وههله والمبالغة
 فيه من وجهين لانه صيغة للمبالغة كالملكوت والوصف بالمصدر يفيد ذلك أيضا فعناشد شديد الطغيان
 ولذلك اختص بالشيطان لانه رأس الطاغين وقيل عليه انه يثا في ما مر وما في كتب اللغة من انه الباطل
 وكل ما عبد من دين الله بل ظاهر قوله هو البالغ غاية الطغيان واجيب بان ما ذكر بحسب الوضع
 والاختصاص بحسب الاستعمال (وفيه بحث) فاصله طغيوت ثم طيغوت ثم طاغوت واعلا له ظاهر ووزنه
 فعلاوت وقيل فاعول وقوله بشر اشهرهم اى يجملتم أخذ من ترك المفعول وقوله عما سواه اى رجعوا
 عما سواه فهو متعلق بانابوا ولو بلا تضيي وقوله عند حضور الموت وقيل في موقف الخسر (قوله
 للدلالة على مبدأ اجتنابهم) لان مبدأ اجتناب النواهي استماع احسن القول من النهي والموعظة وقوله
 نقاد جمع ناقد هو من قوله يتبعون احسنه وكون الاستماع مبدأ لا ينافى كون مسوعهم مفرعا على الدين
 الذى من جملة الاجتناب ويقال الاتباع امر ممتد مستمر فيستقدم باعتبار بعض وتأخر باعتبار آخر وقوله
 يميزون بين الحق والباطل وهذا يفهم من دلالة النظم لان من يميز الحسن من الاحسن ويختار الاحسن على
 الاحسن يلزمه ان يميز القبيح من الحسن ويجتنب القبيح (قوله العقول السليمة الخ) بناء على انه
 فى الاصل خيار الشيء ولذا قيل الاب احسن من العقل كاذكره الراغب وقوله عن منازعة الوهم والعادة

بالاخبار عن كونه مأمورا بالعبادة والاخلاص
 خائف على مخالفة من العقاب قطع اطعامهم
 ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من
 دونه) تهديدا وخذلان لهم (قل ان الخاسرين)
 الكاملين في الخسران (الذين خسروا
 انفسهم) بالضللال (واهلهم) بالاضلال (يوم
 القيمة) حين يدخلون النار بدل الجنة لانهم
 جمعوا وجوه الخسران وقيل خسروا اهلهم
 لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم
 كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة
 فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا يرجوع بعده (الاذنك
 هو الخسران المبين) بمبالغة في خسرانهم لما
 فيه من الاستتفاف والتصديرا لاولا وتوسيط
 الفضل وتعر يف الخسران ووصفه بالمبين لهم
 من فوقهم ظلال من النار (شرح خسرانهم
 وبن تحتهم ظلال) أطباق من النار هي ظلال
 للاخرين (ذلك يخوف الله به عباده) ذلك
 العذاب الذى يخوفهم به ليجتنبوا ما يوقوهم
 فيه (يا عباد فاتقون) ولا تتعرضوا لما يوجب
 محطى (والذين اجتنبوا الطاغوت) الباغ
 غاية الطغيان فعلاوت منه بتقديم اللام على
 العين تى للمبالغة فى المصدر كالرجوت ثم
 وصف به لانه المبالغة فى المنع ولذلك اختص
 بالشيطان (ان يعبدوها) بدل اشتمال منه
 (وانابوا الى الله) واقبلوا اليه بشر اشهرهم
 عما سواه (لهم البشرى) بالنواب على السنة
 الرسل او الملائكة عند حضور الموت (فبشر
 عبادى الذين يستمعون القول فيمتنعون
 احسنه) وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين
 اجتنبوا للدلالة على مبدأ اجتنابهم وانهم نقاد
 فى الدين يميزون بين الحق والباطل ويؤثرون
 الافضل فالأفضل (اولئك الذين هداهم الله)
 لدينه (واولئك هم اولوالالباب) العقول
 السليمة عن منازعة الوهم والعادة

سلامته ببقائه لي مشتقى الفطرة وأن لا يعدل عنه لامرور هوية أو عادية كإفي عبادة الاصنام وقوله الهداية الخ مذهب الأشعري أن ما يعبده العبد كعبته من خير كالهداية وغيره فعل الله سبحانه وخلقه قبه ونسب القبول لذلك من غير تأثيره فيه بل كسب وعند المتزينة بخلافه ودلالة الآية عليه بقوله أولوالباب رعى الأول بما قبله (قوله جله شرطية مهطوفة الخ) هو أحد قوانين للتحاطب فيه ففهم من يجعله عطفاً على المقدر الذي دخلت عليه الهمزة كما ذكره المنف وممنهم من يجعل الهمزة مقدّمة من تأخير لأصالتها في الصدارة وهو الذي رجحه في المعنى ومعنى مالك أمرهم قادر على التصرف فيه (قوله فكررتم الهمزة في الجزء الخ) إنما أعدت لأن المقصود بالإنكار هو الجزء لكن قدّمت الهمزة لصداقتها كما هو وقيل إنما أعدت لاستطالة الكلام لأن المقدر كالمذكور (قوله ووضع من في النار موضع الضمير) لأن الأصل أفأنت تنقذه وقوله لذلك أي لنا كيد لأن المراد انقاده من العذاب إذا صار في النار لأنه هو محل الإنكار وقوله وللدلالة الخ الحكم عليه بالعذاب من الشرط وهو معنى كونه حق عليه العذاب لأنه لو لم يكن كذلك لم يكن الجزء في محله وقوله ويجوز الخ فلا تكرر فيه حينئذ وقوله للدلالة على ذلك أي على أن من حكم عليه الخ والجزء المحذوف أفأنت تنقذه وأعلم أن في هذه الآية كما قاله الشارح المحقق استعارة لا يعرفها الأفرسان البيان وهي الاستعارة التمثيلية الممكنة لأنه نزل ما دل عليه قوله أفأنت تنقذه هو محل العذاب من استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار في الآخرة حتى يترتب عليه تنزيله صلى الله عليه وسلم جهده فدعاهم إلى الإيمان منزلة انقادهم من النار الذي هو من الأثامات دخولهم النار وقد عرفت من مذهبه أن قرينة الممكنة قد تكون استعارة تحقيقية كما في نقض العهد وأما ما قيل من أن النار مجاز عن الكفر والضلال المفضي إليها فذكر المسبب وأريد السبب فكانه قيل أنت هم من أضله الله والانقضاء تشريح لهذا الجازأ ومجاز عن الدعاء للإيمان والطاعة فبع بعده عما ذكره الزمخشري نازل الدرجة بالنسبة لما ذكره عليه ينزل كلام المصنف أيضاً فاقبل في شرحه أنه تشبيه بلغه كزيد أمداً وتنقذ تشريح له بعد سماع ما مر لأوجهه وقوله سعي في انقادهم أي كاسي (قوله تعالى لكن الذين الخ) هو استدراك للذين ما يشبهه النبيضين والذين يهما المؤمنون والكافرون وأحوالهما وقوله علاني جمع عليه بكسر العين وقد تضم وتشديد اللام والياء وهي بمعنى الغرفة والمراد ما ترتفع من البناء كأنقصر وأصله عليه فاعل بما هو معروف في أمثاله (قوله بنيت بناء المنازل على الأرض) بيان لقائده هذا الوصف لكي لا يكون لغواً إذ الغرف لا تكون إلا مبنية بمعنى أن المراد بناء مخصوص على طريق بناء المنازل على الأرض من الأحكام وبحرى البناء فيها ونحو ذلك والمراد به أنها على حقيقتها وليست كالظلال المقابلة لها وقوله من تحت تلك الغرف على الأرض أو على البناء السفلي وقوله مصدر مؤكداً أي لضمون الجمله فهو واجب الأضمار كما ذكره العرب (قوله نقض وهو على الله محال) لأنه إن كان خبراً خلفه كذب وهو نقض محال وإن كان انشاءً فهو أيضاً نقض لأنه محال بقانون الكرم كما قال

واني وإن أوعدته أو وعدته * لخلف ايعادى ومنجز موعدى

وهل خلف الوعد كذلك فيه كلام ليس هذا محله قوله مياها نابعات) وفي نسخة فتوات نابعات والنسخة الأولى أصح لأن الظاهر أن عطف الجارى جمع مجرى اسم مكان على العيون قبله عطف تفسير والقناة اسم للجبرى فلا يصح عطفه بأوالفاصلة أما على الأولى فالعنى أنها اسم مجرى الماء أو للماء الجارى منه كما أشار إليه بقوله إذ ينبوع الخ اذ هو بيان للتفسيرين على اللف والنشر المرتب (قوله فنصبها) أي ينبوع فيه أنه سواء جعل اسماً للجبرى أو لما جرى فيه اسم عين فلا ينتصب على المصدرية ولا الحالية بل الظاهر أنه على الأول من صوب على الظرفية أو بنزع الخافض وأصله في ينبوع وبؤيده أنه في بعض النسخ على الظرف بدل قوله على المصدر ووجهه الأولى بأن الأصل سلوك كافي ينبوع فلما حذف المصدر وأقيمت صفته مقامه جعلها منصوبة على المصدرية تسميها وأصله سلوك ينبوع فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه

وفي ذلك دلالة على أن الهداية تحصل بقوله الله وقبول النفس لها (أفأنت تنقذهم من النار) جله شرطية العذاب أفأنت تنقذهم من النار) جله شرطية مصطوفة على محذوف دل عليه الكلام تقديره أفأنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب أفأنت تنقذه فككررت الهمزة في الجزء الخ كما في الإنكار والاستبعاد ووضع من في النار وضع الضمير ذلك والدلالة على أن من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لا يمنع الخلف فيه وأن اجتهد الرسل في دعائهم إلى الإيمان سعى في انقادهم من النار ويجوز أن يكون أفأنت تنقذهم مستأنفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزء المحذوف (لكن الذين انقذوا رجم لهم عرف من فوقها عرف) علاني بعضها فوق بعض (مبنية) بنيت بناء المنازل على الأرض (تجبرى من تحتها الأنهار) أي من تحت تلك الغرف (وعداً الله) مصدر مؤكداً لانه قوله لهم عرف في معنى الوعد لا يخلف الله الميعاد لأن الخلف نقض وهو على الله محال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) هو المطر (فسلكه فأدخله) ينبوع في الأرض) هي عيون وجارى كأنه فيها أوسيا نابعات فيم إذا ينبوع جاء للنبوع وللنابع فنصبها على المصدر والحوال

مقامه وعلى الناي يبع نضبه على الحالية تأويله بنا بعالم الكنه لا يخلو من الكدر لانه لو صد هذا كان حقه
 ان يقال من الارض وفي الارض على الوجهين صفة يابيع وقيل يابيع مفعول ملك على الحذف
 والايصال (قوله اصفاه) فان اللون يكون بمعنى النوع والصنف ومنه ألوان الطعام واذ كان بمعنى
 الكيفية المدركة بالبصر فهو بمعنى المعارف وقوله حان له ان يثور حان بمعنى قرب وثار بمعنى انتشر
 رذعب وهو توجبه لاطلاق الهيجان على تمام الحفاف وظاهره انه من مجاز المشارفة وكلام الراغب على أنه
 حقة فيه والفتات المنفتت أى المتكسر (قوله بأنه لا بد الخ) فان تنقله في أطواره يدل على أن له خالقا
 حكما واذ كان مثلا للذئب فهو كقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كما أنزلناه من السماء فاختلط به
 نبات الارض فأصبح هشما تذروه الرياح ونحوه وقوله اذ لا يتذكر الخ بيان لوجه التخصيص (قوله حتى
 تمكن) أى استقر الاسلام والايمان فيه يسرأ بسهولة وقوله عبر بالبناء للمفعول وفاعل خلق الله لانه
 معلوم من السياق يعنى أن انشراح الصدر اصله من الشرح بمعنى البسط والمد للعلم ونحوه ويمكن به عن
 التوسيع ثم تجوز به هنا عن خلقه مستعدا استعدادا تاما لقبول الامر الملقى اليه من غير امتناع ولا توقف
 فيه كالمكان الواسع يقبل ما يجعل فيه (قوله من حيث ان الصدر محل القلب الخ) بيان للتجوز والعلاقة
 فيه على أن شرح الله صدره استهارة تمثيلية أو الصدر مجاز من النفس بعلاقة الحول فان الصدر محل
 القلب وهو في تجويفه الايسر بحار لطيف يتكون من صفوة الاغذية وبه تتعلق النفس الناطقة وبواسطته
 تتعلق بسائر البدن تعلق التدبير والتصرف وتلك النفس هي الظاهرة لتلايمان والاسلام فالروح في كلامه بمعنى
 الابخرة المذكورة لانها تسمى روحا المراد بالنفس الناطقة والمتعلق بفتح اللام محل التعلق والنفس
 باللام وفي نسخة المتعلق بالنفس بالباء على أنه اسم فاعل وهي صحيحة أيضا لكن الاولى أحسن (قوله تعالى
 فهو على نور من ربه) عدل عن عنده وله نور الظاهر للدلالة على استمراره واستقراره فيه والتور مستعار
 للهداية والمعرفة كما يستعار لضده الظلمة وقوله وعنه عليه الصلاة والسلام الحديث صحيح لكن في سنده
 ضعف كما صرحوا به والمراد بالنور فيه الهداية واليقين والاناة الرجوع أريد بها مجازا الركون والميل
 لقبائمه بالتعاقب الذي هو المتباعد دار الغرور الدنيا والتأهب احضارا لاهية وهي ما لا بد منه للمسافر
 والخبر المحذوف تقديره كمن ليس كذلك أو كمن قساقبه ليلام ما بعده كذكره المصنف فان قلت ان مدلول
 النظم على تفسيره ترتب دخول النور على الانشراح لانه الاستعداد لقبوله وما ذكر في الحديث عكسه
 فكيف جعل ما في الحديث تفسير لها قلت لا يخفى أن المعرفة والاهداء مراتب بعضها مقدم وبعضها
 مؤخر وانشراح صدره بحسب الظاهرة والخلق وبحسب ما يطرأ عليه بعد فيض اللطاف عليه وبينها تلازم
 فالمراد بانشراح صدره في الحديث ما يكون بعد التمكن وفي الآية ما تقدمه وقس عليه النور (قوله من
 أجل ذكره الخ) يعنى من فيه للتعليل والسببية وفيها معنى الابداء للنشأ عنه ولذا قيل انها ابتدائية
 واذ قيل قسامته فالمراد أنه سبب لقسوة نشأت منه واذ قيل قسامته فالمراد أن قسوته جعلته متباعد عن
 قبوله وبها ورد استعماله وقد قرئ يعنى في الشواذ لكن الاول أبلغ كما ذكره المصنف لان قسوة القلب
 تقتضى عدم ذكر الله وهو معناها اذ تعدى يعنى ذكره تعالى مما يلين القلوب فيكون سببا للقسوة يدل على
 شدة الكفر الذى جعل سبب الرقة سببا للقوته والتأبي الامتناع وقوله ذكر شرح الصدر لان توسعته
 وجعله محلا للاسلام دون القلب الذى فيه يدل على شدته وافراط كثرته التى فاضت حتى ملأت الصدر فضلا
 عن قلبه واسناده اليه يقتضى أنه على اتم الوجوه لانه فعل قادر حكيم وقوله قابله بقساوة القلب يقتضى
 التقابل أن يعبر بالضيق لان قسوته بكونه بحجرة صماء تقتضى أن لا يقبل شيئا فان الضيق يشعر بقبول شيء
 قليل منه واسناده الى القلوب دون الله للاشارة الى أنه جعله مخلوقا عليها وقيل المراد أنه اسند الى ذكر الله
 المقتضى لكمال ليله وهو مع بعده خلاف الظاهر وضيم اليه للقلب لالذكر كما توهمه فانه ممتلئ لا مسند
 اليه وان جازجل الاستناد على معناه اللغوى والضيم المستر للقساوة وذكره لانه مؤول بأن والفعل أو

(ثم يخرج به زورا محتلقا ألوانه) أصفاه من
 بزور شعير وغيرهما أو كقبياته من خضرة وجرية
 وغيرهما (ثم حجج) يتم حنفاؤه لانه اذا تم حنفاؤه
 حان له أن يثور عن نبتة (قراه مصفرا) من
 يسه (ثم يجعله حطاما) قاتا (ان في ذلك
 لذكرى) لتذكيرا بأنه لا يتم صنائع
 حكيم دبره وسواء وبأنه مثل الحياة الدنيا فلا
 يفتربها (الاولى الابواب) اذ لا يتذكر به غيرهم
 (أقن شرح الله صدره للاسلام) حتى تمكن فيه
 يسر عبر به عن خلق نفسه سليمة الاستعداد
 لقبوله غير تامة عنه من حيث ان الصدر محل
 القلب المتبع للروح المتعلق بالنفس القابل
 للاسلام (هو على نور من ربه) بمعنى المعرفة
 والاهداء الى الحق وعنه عليه الصلاة
 والسلام اذ دخل النور القلب انشرح
 وانفتح فقبيل ما علمه ذلك قال الاناة الى
 دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب
 للموت قبل نزوله وخبر من محذوف دل عليه
 (قوله القاسية قلوبهم من ذكر الله) من أجل
 ذكره وهو بلغ من ان يكون عن مكان من لاق
 القاسى من أجل الشئ اشتتأ بما من قبوله من
 القاسى عنه بسبب آخر والمبالغة في وصف
 اولئك بالقبول وهو لا بالمستناع ذكر شرح
 الصدر واسناده الى الله وقابله بقساوة القلب
 واسناده اليه

بالمقابل (قوله والآية نزلت الخ) فخره رضي الله عنه وعلى كرم الله وجهه من شرح الله صدره للاسلام
 وأوله ب وولده هم القاسية قلوبهم (قوله روى الخ) ذكره الواحدى فى أسباب النزول والملة بالفتح
 السامة مصدر ملت بالكسر وسأ منهم كانت بمقتضى البشرية فطلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يصاحبهم
 ليرتاحوا بجديته فنزلت هذه الآية ارشاداً لهم الى ما ينزل ملههم وهو تلاوة القرآن واستماعه منه صلى الله
 عليه وسلم غضا طريا (قوله وفى الابتداء الخ) يعنى أنه عدل عن نزل الله الى ما ذكرنا كيد مضمونه بالاستناد
 الى الجلالة ثم الى ضميره وتكرير الاستناد يقيده بذلك وقد يكون على وجه الحصر (قوله وتفخيم للمنزل)
 باستناده الى الله الذى هو أعظم من كل عظيم وهو وما بعده معطوف على تأكيده الاستناد والاستشهاد بمعنى
 الاستدلال ولذا عدها على دون اللام وهذا هو المقصود بالذات وما قبله تهيدله ووجه الاستدلال أن منزله
 حكيم عالم بالحسن والاحسن ولذا قال المحقق ان فيه تنبيه على أنه وحى حيث نزله الله معجز حيث كان منزله
 من له الكمال المطلق والاثر يناسب المؤثر والهدايا على قدر مهيديها ولذا قيل التفخيم من افادته التخصيص
 بناء على مذهب الزمخشري فى مثله فان اختصاصه به يقتضى أنه امر عظيم لا يقدر عليه غيره وقيل أصل
 التفخيم حاصل بالاستناد والمراد زيادته بالسكر برقيه مضاف مقتدر والمراد به ذلك وكذا فى قوله الاستشهاد
 والاحاجة اليه المأمور ولان الاضافة حينئذ عهدية والمعهود الحسن المفضل على غيره والاستشهاد انما يتأتى
 بمجموع الامرين الابتداء والبناء عليه وأما اعتبار الزيادة فلان فى تقضى الاحاطة والاحاطة التامة
 تكون بأن لا يتجاوز المحيط ولا يفضل عنه وهو تكافؤ ما لا حاجة اليه وقوله على حسنه لوقال على أحسنه
 كان أحسن لكنه يدفع بالقي هي أحسن (قوله وتشابه الخ) المشابهة تقدم أنه ما لا يظهر معناه حتى
 لا يعلم تأويله الا الله وحده وهو من أراد اطلاعه عليه من الراسخين والمراد بالمشابهة هنا ليس هذا المعنى
 بل معناه الغوى وهو ما أشبه بعضه بعضا فى وجوه الإعجاز وغيره مما اختص به كما فصله المستف رحمة الله
 وشبهه فى الكشاف بقول العرب ان كل حسنه متناصف كان بعضه أنصف بعضا فى اقتسام المحاسن وهو من
 يبلغ كلامهم وتجاوب النظم تقابلها فى وجوه المحاسن بحيث لا يكون فيه اختلاف كان بعضه يجيب بعضا
 وهو أيضا من التراكيب البليغة وبعدها حال من أحسن الحديث ليس مبنيا على أن اضافة اسم التفضيل
 تفيد تعريفها كما توهمه أبو حيان فان مطلق الاضافة كافية فى معنى الجمال كما يعرفه من له أدنى الملم
 بالعربية (قوله جمع مثنى) بضم الميم وفتح التون المشددة على خلاف القياس اذ قياسه مثنى أو مثنى
 بالفتح مخففا وقد مر تفصيله وأنه من التثنية بمعنى التكرير وقوله وصف به كتاب الخ توجيه لوصف المفرد
 بالجمع مع لزوم المطابقة المشهورة بأنه صفة لجمع فى الاصل فخذف الموصوف وأقيمت صفة مقامه وأصله
 ذاقبول مثنى أو وهو وصف له باعتبار اجزائه التى يشتملها وأنه ليس صفة بل هوية يتحوّل عن الفاعل
 وأصلها متشابهها مثنى فحول وتكرران الاكتر فيه التنكير (قوله تشبه الخ) اشتمال يكون بمعنى نثر وبعنى
 انكسار وانقبض والثانى هو المراد لانه من الاقشعرار وهو الانقباض ويكون بمعنى الرعدة وليس مجرد
 أيضا قال السمرقندى ولم يذكر أنهم يغشى عليهم ويصرعون كما نراه فى أهل البدع وهو من الشيطان ولم
 يكن أحدا علم بالله من نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه ولا عن أحد من أصحابه رضى الله عنهم مثل ذلك
 (قوله وهو مثل فى شدة الخوف الخ) يعنى انه تصوير للخوف بذكر آثاره وتشبيه حاله بحاله فهو تمثيل حقيقة
 لاشتماره وفتوه صار مثلاً وأنه كناية عماد كرى على طريق التصوير والتمثيل قال فى الكشاف وهو أحسن
 لان الاستعارة هنا لا تخلو عن التكلف (قوله بزيادة الراء ليصير باعيا) ليس المراد الزيادة المتعارفة
 واشتماقه من القشع اشتقاق كبير والجلد اذا يس أنكس وانقبض فهذا هو وجه المناسبة بينهم واقتطرت
 بمعنى اشتد (قوله تعالى ثم تلبث جلودهم الخ) الظاهر مما ذكر ان اقشعرارهم الذى كنى به عن الخوف اذا ذكر
 فى القرآن وعيدوا نذروا ويحومهم ما يخاف فلين القلوب والجلود الواقعة فى مقابلته لفرحهم بذكر ما يسرهم
 من وعد الله والاطافه على طريق الكناية أيضا فقوله بالرحمة وعموم المغفرة متعلق بذكر الله فهو ذكر مقيد به

(او تلك فى ضلال مبين) يظهر لنا طر بأدنى نظر
 والآية نزلت فى حجة وعلى وابى لهب وولده
 (الله نزل أحسن الحديث) يعنى القرآن روى
 ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دلوا
 ملة فقالوا له حدثنا فزلت وفى الابتداء باسم الله
 وبناء نزل عليه تأكيده بالاستناد اليه وتفخيم
 للمنزل واستشهاد على حسنه (كما بمشابهة)
 لأن من أحسن أو حال منه وتشابه تشابه
 بدل من أحسن أو حال منه وتشابه تشابه
 ابعاضه فى الإعجاز وتجاوب النظم ووجه المعنى
 والدلالة على المنافع العاتية (مثنى) جمع مثنى
 أو مثنى على ما مر فى الجبر ووصف به كتابا عاب
 تفاصيله كقولك القرآن سور وآيات والانسان
 عظام وعروق وأعصاب أو جعل تميزا من
 متشابهها كقولك رأيت رجلا حسنة اشتماله
 (تتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) تشتمز
 خوفا مما فيه من الوعيد وهو مثل فى شدة
 الخوف واقتشعر ارا الجلد تقبضه وتركبه من
 حروف القشع وهو الادم اليابس بزيادة الراء
 ليصير باعيا كتركيب الخط من القمط وهو
 الشدة ثم تلبث جلودهم وقلوبهم الى ذكر
 الله بالرحمة وعموم المغفرة

تقديرا

والاطلاق للاشعار بأن أصل أمره الرحمة وان
 رحمة سبقت غضبه والتعدي بالي تضمن معنى
 السكون الاطمئنان وذكر القلوب لتقدم
 الخشية التي هي من عوارضها (ذلك) أي
 الكتاب أو الكائن من الخشية والرجاء
 (هدى الله بهدي به من يشاء) هدايته
 (ومن يضل الله) ومن يخذله (فخاله من
 هاد) يخرجهم من الضلال (أمن يتقى
 بوجهه) يجعله درقة يتقى به نفسه لانه
 يكون مغلوله يدا الى عنقه فلا يقدر أن يتقى الا
 بوجهه (سواء العذاب يوم القيمة) كمن هو آمن
 منه غذف الخبر كما حذف في نظائره (وقيل
 للظالمين) أي لهم فوضع الظاهر موضعه
 تحسب لاعليهم بالظلم واشعارا بالواجب لما
 يقال لهم وهو (ذوقوا ما كنتم تكذبون) أي
 وباله والاولوالعمال وقدمه قد تفرغ كذب الذين
 من قبلهم فاناهم العذاب من حيث
 لا يشعرون) من الجهة التي لا تخاطبهم بها
 الشرييات منهمها (فأذا فهم الله الخزي) الذل
 (في الحياة الدنيا) كالسخ والخسف والقليل
 والسبي والاجلاء (ولعذاب الآخرة) المعتد
 لهم (أكبر) لشدة ودوامه (لو كانوا يعلمون)
 لو كانوا من أهل العلم والنظر لعلموا ذلك
 واعتبروا به (واهدضنا للناس في هذا القرآن
 من كل مثل) يحتاج اليه الناظر في أمر دينه
 (لعلهم يتذكرون) يتعظون به (قرآنا عربيا)
 حال من هذا الاعتماد فيها على الصفة كقولك
 جازم زيد رجلا صالحا وأمدح له (غريزي
 عوج) لا اختلال فيه بوجوده وهو أبلغ من
 المستقيم وأخص بالمعاني وقيل بالنسك
 استشهدا بقوله

وقد آنالك يقين غريزي عوج
 من الاله وقول غير مكذوب
 وهو تخصيص له ببعض مدلوله (لعلهم يتقون)
 عليه أخرى مرتبة على الاولى (ضرب الله مثلا)
 للمشرك والموحد (رجلا فيه شركاء
 مثلا كسونا ورجلا سالما لرجل) مثل
 المشرك على ما يقتضيه مذهبه من أن يدعى كل
 واحد من معبوديه

تقدرا والاطلاق لما ذكر من أصل الاصل فاذا ينصرف الملق اليه لتبادره شبهه وقوله وذكر القلوب الخ
 يعني أن لبن الجلود في مقابلة اشعرار الجلود يزيد القلوب لانها محل الخشية ولولم يترك كفى لبن الجلود
 أو المراد أن ذكر الخشية أولا في قوة ذكر القلوب فكما تنها مذكورة فيها وانما خص بالذكر انبائا لانا يوضع
 بالين ولا يصح وصفه بالاشعرار (قوله يهدي به من يشاء) فاعل يشاء اما ضمير الله أو ضمير من وكلام
 المصنف رحمه الله محتمل لهما والاول أولى وقوله خديته مصدر مضاف الى المفعول اذا كان الضمير لله
 والمصدر يبنى للفاعل فان كان لمن فالعنى أن يكون مهديا على انه مصدر الجهور فتأمل (قوله يجعله درقة
 يتقى به الخ) الدرقة بنتحيتن ترس من جلود يتقى به وهو هنا تشبيهه بليغ أي يجعل وجهه فاعلم تمام الدرقة
 في انه أول ما يحسبه المؤله لان ما يتقى به هو البدان وهما مغناوتان ولولم يقل كان يتقى به معان الوجه
 لانه أعز أعضائه وقيل الوجه لا يتقى به فالاشاء به كناية عن عدم ما يتقى به اذا انتفاء الوجه لا وجه له
 وليس بعيد من كلام المصنف رحمه الله وقوله كمن هو الخ هو الخبير المصدور وسواء العذاب من إضافة الصفة
 للموصوفينها وقوله وباله ففيه مضاف مقدر وهو ما إذا أطلق فيه السب على تشبيهه وقوله الواو والعمال
 أي وقيل والاجلاء الاخراج من ديارهم وقوله لو كانوا الخ اشارة الى تنزيل يعاون منزلة اللازم لعدم التصد
 الى تعلقه بجمعول وقوله لعلوا الخ جواب لو المقدر (قوله حال من هذا الخ) انما ذكر الاعمال على الصفة
 لان قرأنا جامدا لا يصلح للعالية وهو أيضا عن ذي المال فلا يظهر حاله أما اذا جعل تعهيدا للمابعد فالمال
 موطنه لانه مستحق بعدها وهو الحال في الحقيقة فلا محذور فيه أو هو ليس حال بل منصوب بمقدر تقديره
 اعنى أو أخص وأمدح ونحوه ويجوز كونه مفعول يذكرون أيضا (قوله لا اختلال فيه بوجه ما الخ) لأن
 عوجا نكرة وقعت في سياق التثنية وهو غير المراد به الاختلال فيقتضى انه لا عوج فيه أصلا وهو أبلغ من
 مستقيم للمعروف من عجمه والاستقامة يجوز أن تكون من وجه دون وجه ولانه تقي عنه صاحب العوج
 فيقتضى تقي انصافه بالطريق الاولى كما في قوله ولم يجعل له عوجا (قوله وأخص بالمعاني) وفي نسخة
 اخص بالمعاني طال التثنية وهو الوجه الثاني وترجيحه لان لفظ العوج بال كسر محتمل بالمعاني فذل
 على استقامة المعنى من كل وجه بعد مطرد على استقامة اللفظ بكونه عربيا بخلاف ما اذا قيل مستقيما
 أو غير معوج فانه لا يكون فلما في ذلك لاحتمال أن يراد في العوج بالفتح انتهى وقد تبين فيه الشراح الطيبي
 والمعنى وهو محتمل منهم فان المعاني تطلق على مقابل الالفاظ فيكون بمعنى المدلول عينيا كان أو غيره ويطلق
 على مقابل الاعيان فيشمل الالفاظ بقدر قول الكشاف الثاني ان لفظ العوج محتمل بالمعاني دون الاعيان
 انتهى كيف يأتي ما ذكره كما أشار اليه بعض الشراح وقد زعم به ضمهم أن ما ذكر من جلبه من سوقه
 وزاد فيه ما زاد في قوله بعد ملذ الخ بحث اذ دلالة فيما ذكر عليه فتأمل وقدم في الكيف تحقيقه وان
 ما يقصد سومه لا يخرج عن عوج تام وان دق فبغير العوج ليدل على ان بلغ الى حد لا يدرك العقل ثمة عوجا
 فضلا عن الخس وهذا اختصار المكسورة لما كان المنقضى أمراد قويا وعبر عنه بما يعبر به عن المعاني المقولة
 (قوله بالنسك استشهدا بقوله الخ) معطوف على قوله بالمعاني أي اخص بالنسك هنا لاطلاقه على قوله
 بوجه ما كما قيل لبعده لفظا ومعنى والاستشهدا لبيت على أن العوج استعملته العرب بمعنى الشك غير ظاهر
 لاحتمال أن يكون المراد لاختلال فيه وان كان مقابله باليقين مشعرة به وما قيل في توجيهه انه مقتبس من
 الآية وقائله فصيح من أهل اللسان فلولم يكن فهمه منها ما أتى به كذلك تعسف ظاهر لانه لم يبين انه اقتبسه
 منه لولم سلم بكون محتملا لمجتمه العوج في النظم وهو كما قال المصنف رحمه الله تخصيص له ببعض افراده
 اكونه في مقابلة اليقين فلا ينافى الاتباس ولا يقتضى تخصيص ما في النظم به فتدبر (قوله عليه أخرى) لان
 لعل فهمه التعليل كما ترفعال ضرب الامثال أو لا بالتدكر والاتعاظ ثم عمل التذكر بالانتقاء لانه المقصود
 منه فليس من تعادل مع اول واحد يعلين (قوله مثل المشرك الخ) انما جعله مقتضى مذهبه لان الاصنام
 جادات لا يتصور منها الشرايع وهم يعلمون ذلك ويقولون ما نعبدهم الا بقربوننا الى الله زلني ومعبوديه جمع

مضاف وعبوديته مفعول يدعى وقوله بعد متعلق بقوله مثل وقوله يتعاورونه بالعين والرائية المهملتين
من التعاور وهو التبادل بالنواقة وقوله في مهماتهم وفي نسخة من مهماتهم وقوله في تحبيره متعلق به
أيضا وهو وجه التشبيه وتحبيره بينهما من يقع منها والى أيها يتوجه مثلا وقوله توزع قلبه بمعنى تقرب
خواطره وفكره والموحده معطوف على المشترك (قوله ورجلا بدل الخ) بدل كل من كل أو مفعول
ثان اضرب كما تم تحقيقه وقوله وفيه صلة شركاءه لانه يتعدى بنى يقال اشترى كوا في الامر وهو مبتدأ خبره
متساكون والظاهر انه خبر مقدم لان التكررة وان وصفت يحسن تقدم خبرها ولو كان صلة لم يكن
لتقدمه نكتة ظاهرة وحل كلام المصنف رحمه الله على هذا وان كونه صلة كان قبل التقديم وبمده وهو خبر
مستقر كافي الحمد لله كما قيل تعسف والجملة صفة رجلان والظرف صفة وشركاءه فاعل به لاعتقاده وقوله
الاختلاف المراد تخالف آرائهم في استخدامه (قوله وقرأ نافع الخ) آخره وان كان معتاده تقديم قرأته
الاكثر ليكون نفسه يرم على ما هو أظهر معنى ولا تجوز فيه مع أن ما ذكر ليس ملتزما كما زعمه القائل وسلم كعلم
بمعنى خسر من مزاجه شركة غيره وفيه والتعب بالصدر للمبالغة وقوله لم يورجل أى قرئ رجل الشافى بالرفع
على انه مبتدأ خبر مقدم وقوله وتخصيص الخ أى ضرب المثل بالرجل دون الصبي أو دون المرأة وذكر
بابه هما كتحضرا مثلا (قوله صفة وحالا) تفسير للمثل هنا كما مر وقوله ولذلك وحده لانه ليسان جنسه
ودفع ابهامه وهو حاصل بالآفراد فلا يراد على مقدار الحاجة ما لم يحصل ايسر بافراده أو يقصد الدلالة على
معنى زائد فيه كاختلاف نوعهما أو يقال ضمير يستويان للمثليين فلعل بين لم يحصل التميز بل بس وقوله
فان التقدير الخ دفع لما يتوهم من أن المثل مفرد فكيف يرجع له ضمير التثنية بأنه وان كان بحسب الظاهر
واحد انهم متعد لان قوله ورجلا لا يتدبر ومثل رجل (قوله كل الحمد لله) إشارة الى أن تعريف الحمد
للاستغراق وقوله لا يشارك الخ هو معنى لازم الاختصاص وقوله على الحقيقة دفع لما يخطر بالبال لان من
الناس من يتم انعاما يستحق به الشكر والحمد حتى قيل * لا يشكر الله من لا يشكر الناس * بأن النعم الحقيقي
هو الله وكل ما سواه وسائط وأسباب كما مر في الفاتحة وقوله لا يعلون أى يسوا من ذوى العلم أو لا يعلون
أن الكل منه وان المحامد انما هي له (قوله وفي عداد الموتى) فهو مجاز لانهم لكونهم يتصفون به بعده بمنزلة
من مات الآن وقوله لانه مما يحدث هكذا في الكشاف الفرق بين الميت والمات أن الميت صفة لازمة
لكالسيد والمات صفة حادثة فقله زيد ماتت غدا أى سموت انتهى يعنى أن اسم الفاعل يدل على
الحدوث والصفة المشبهة تدل على الثبوت مع قطع النظر عن دلالة على الحال أو الالاتية تقبال لكن لما كان
الحدوث قد يعتبر مع القرينة في المستقبل كما هنا فان القرينة عقلية وهى انطباع اذا الميت في الحلال
لا يخاطب وانما يظهر الفرق بينهما في المستقبل لا شرا كهما في اتصافهما بالحدث حاله مثل به كذلك
اختار القول بأنه حقيقة في الحال والاستقبال وهو قول النحاة وأهل الاصول كافي التسهيل ومنهاج
المصنف رحمه الله وشرحه فما قيل انه يدل على ان اسم الناعل وضع للاستقبال والذي غزه كلام الكشاف
ولا وجه له لان قوله غدا قرينة للتجوز والظاهر أنه من باب زيد أسد كافي القراءة المشهورة غفلة عن انه قول
لهم اخذ ارام الشيخان هنا فتدبر (قوله فتحج عليهم الخ) جعل الخصام بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين
امة الدعوة لكن لا على ما يبادر منه بل على ما اشار اليه الطيبي طيب الله تراه من قول السورة الى هالما
ذكرت البراهين الفاطمية اعرق الشرك المستحبة انفرط جهلهم وعدم رجوعهم مع االك صلى الله عليه وسلم
على ردهم الى الحق وحرصه على هدايتهم اتجه السؤال منه بعد ما فاساه منهم بأن يقول ما حاله وحالهم
فأجاب بانك مهتد من نشاط الدعوة مما أردناه وتم للشحن ذلك ما قضيناه فلا تطمع في الزيادة على ذلك لان
ستاق أنت الى عز الحضور وساق هؤلاء الى موقف يتصف فيه المحصوم كما قيل

الى ديان يوم الدين تفضي * وعند الله تجتمع الخصوم

(قوله وقيل المراد الخ) قيل انه مرصه لدلالة قوله انك ميت وانهم الخ وكذا السباق على الوجه السابق

الكن

عبوديته ويتساوون فيه بعد ان يشارك
فيه جميع يعادونه ويتعاورونه في مهماتهم
المتحدة في تحبيره وتوزع قلبه والموحدين
خاص لو احد ليس لغیره عليه سبيل ورجلا
بدل من مثلا وفيه صلة شركاءه والتشاكس
والتشاكس الاختلاف وقرأ نافع وابن
عاصم والكوفيون سلما يقتضين وقرئ
بفتح السين وكسرهما مع سكون الادم
وثلاثهما ادر لم نعت بها أو حذف منها اذا
ورجل سالم أى وهناك رجل سالم وتخصيص
الرجل لانه أفق الضمير والتع (هل يستويان
. مثلا) صفة وحالا ونصبه على التمييز ولذلك
وحده وقرئ هاتين الاشارة باختلاف النوع
أولان المراد هل يستويان في الوصفين على أن
الضمير للمثليين فان التقدير مثل رجل ومثل
رجل (الحمد لله) كل الحمد لله لا يشارك الخ والمثل
على السابقة سواء لانه الميم بالذات والمثل
على الاطلاق (بل أكثرهم لا يعلون) فيشركون
به غيره من فرط جهلهم (انك ميت وانهم
. متون) فان الكل بصند الموت وفي عند
الموت وقرئ ماتت وما تزون لانه مما يحدث
(ثم انكم) على قلب الخطاب على الغيب (يوم
القيامة عند ربكم تختصمون) فتحج عليهم بانك
كنت على الحق في التوحيد وكانوا على الباطل
في التشريك واجتهدت في الارشاد والتبليغ
ولجوا في انك كذيب والعنادو يعتذرون
بالباطل مثل أظعن اساداتنا وجدنا آباءنا وقيل
المراد به الاختصاص العالم بخاصم الناس
بعضهم بعضا فيلادار بينهم في الدنيا

لكن صاحب الكشف ترجمه على ما قبله وقال انه المأثور عن الصحابة رضي الله عنهم وما ذكر من
 التأييد غير قوي ويؤيده انه غير محتاج الى التأويل بل بما مر فانه لامعنى لخاصية النبي صلى الله عليه وسلم
 بهم فالمعنى انهم يتخاصمون يوم القيامة وتقع الحسوة فيما كان بينهم من المطالم في الدنيا وعلى هذا فلا
 تطلب فيه وقوله ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الخ فسماء صدق ما لم يجعل الصادق عين الصدق (قوله
 من غير توقف وتفكر في أمره) اشارة الى أن اذها نجائية كما صرح به الزمخشري لكنه اشترط فيها
 في المعنى أن تقع بعد بين أو بينما ونقله عن سيبويه فانه له أغلبي ولم ينهوا عليه فتأمل (قوله وذلك يكفهم
 مجازاة) قال السمرقندي كانه يقول ليس جهنم كافيها للكافرين من شوى كقوله حسبهم جهنم يصلونها
 أى هي تكفى عقوبة كفرهم وتكذيبهم فالكفاية مفهومة من سياقه هنا كما نقول لمن سألت شيئا لم أفهم
 عليك أى أما كفاك سابق احسان فانهم واذا كان تعريف الكافرين لا يهد فالمراد بهم المنكرون الذين
 كذبوه وعلى الجنسية هو شامل لاهل الكتاب ويدخل فيه كفار فرس دخولا أوليا وعلى الاول وضع
 فيه الظاهر موضع الضمير للتسهيل عليهم وللانفاصل (قوله وهو) أى الاستدلال على تكفير اهل البدع
 بهذه الآية ضعيف لانه مخصوص بين كذب الانبياء شفاها في وقت تبديهم لا مطلقا والمخصص له قوله اذ
 جاءه ولو سلم الاطلاق فمهم لكونهم يتأولون ايسوا مكذبين وما نفوه وكذبوه ليس معلوما صدقه بالضرورة اذ
 لو علم من الذين ضرورة كان باحده كافرا كمنكر الصلاة ونحوها والظاهر أن المراد تكذيب الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام بعد ظهور المعجزات في أن ما جاؤا به من عند الله لا مطلق التكذيب (قوله للجنس
 الخ) يعنى أن المراد بالوصول الجنس لان تعريف الوصول كتعريف ذى اللام يكون للعهد والجنس
 والجنس شامل لمن ذكر والدليل على ذلك جمعه في قوله أو ذلك الخ نظر المعناه ووصفهم بالقوى الشامل
 لجمعهم ويجوز أن يكون صفة للمفرد انما مجموع معنى والتقدير الصوح أو الفريق الذى الخ كما قدره في قوله
 كاذبى خاضوا ولم يذكره هنا لماسأق (قوله وقيل هو) أى الذى الخ المراد به النبي صلى الله عليه وسلم
 بحسب الظاهر والمراد في الحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه من أمته للجمع في قوله أو ذلك الخ كما
 ذكر موسى عليه الصلاة والسلام في تلك الآية وأريد هو وأمتة بقرينة ذكر الكتاب وجمع له لهم يتدون الا
 أن ما نحن بصده في الصفة وذلك في الاسم وهو فيه ما يجازى لكن قال المحقق في شرح الكشاف ولا بد من
 تحقيق العلاقة والتفصي عن الجمع بين الحقيقة والمجاز ولم يبين ذلك وقد قبل عليه أيضا ان الجى بالصدق
 ليس وصف لمن تبعه فكيف يراجه والجمع والآية المذكورة انما تكون مثلا لما ذكر لورج ضمير لعلم موسى
 عليه الصلاة والسلام وهو يرجع الى بنى اسرائيل الذين هم في سلكهم المذكورين كما صرح به غمعة لان موسى
 خارج عن مرجع الضمير لقطع هدايته ولذا امره المصنف رحمه الله عليه من الكبرياء أيضا انما عهد
 منه في اعلام الآباء كقيم ونحوه من القبائل ولك أن تقول مراد القائل أن مجموع الذى جاء بالصدق وصدق
 به المراد به النبي صلى الله عليه وسلم كما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما وفسر الصدق بالتوحيد ودلالته
 على ذلك بطريق الحقيقة وعلى من تبعه بطريق التبعية والالتزام فانه اذا قبل جاء الامير علم منه محي
 أتباعه ولا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز لان الثاني لم قصد من حاق الانظ وهو محل التزاع اما المجوزون له
 فلا يمتدزون عنه وحيث تدفع الشبه برمتها (قوله وذلك يقتضى اضممار الذى وهو غير جائز) على
 الاسح عند العامة ان انما يجوز حذف الوصول بابقائه صلته وان جوز به منهم مطلقا وشرطه ضمهم
 لجوارزه عطفه على موصول آخر ويضعفه أيضا الاخبار عنه بالجمع فانه يأباه كما يأبه للمعنى أيضا وانما انه يراد
 بالذى النبي صلى الله عليه وسلم والصديق معا على ان الصلة للتوزيع ليندفع المحذور فهو تكلف (قوله
 صار صادقا بسببه) ليس المراد صيرورته بعد ان لم يكن كذلك فانه الصادق أولا وآخر بل المراد ظهور صدقه
 وتحققه بحيث لا يمكن تكذيبه

(بمن أظلم عن كذب على الله) يا ضلالتة الأولاد
 والشركاء اليه (وكذب بالصدق) وهو ما جاء
 به محمد صلى الله عليه وسلم (ان جاءه) من غير
 توقف وتفكر في أمره (الليس في جهنم من شوى
 للكافرين) وذلك يكفهم مجازاة لأعمالهم
 واللام تحتل العهد والجنس واستدل به على
 تكفير المستدعة فانهم مكذبون بما علم صدقه وهو
 ضعيف لانه مخصوص بين كذب الانبياء
 الرسول به بالتكذيب (اللام للجنس ليتناول الرسل
 وصدق به) (أو ذلك هم المتقون) وقيل
 والمؤتئين لقوله (أو ذلك هم المتقون) وقيل
 هو الذى صلى الله عليه وسلم والمراد هو ومن
 تبعه كما في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم
 يتدون وقيل الجاني هو الرسول والصدق
 أبو بكر رضى الله عنه وذلك يقتضى اضممار
 الذى وهو غير جائز وقرى وصدق به بالتحقيق
 أى صدق به الناس فأداه اليهم كما
 نزل من غير تعريف أو صار صادقا بسببه

ومن نقل للمسلك ابن السدنا * كذب ما شاع من عرفه

لانه مجزئيل على صدقه وصدق على البناء للمفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم) في الجنة (ذلك جزاء المحسنين) على احسانهم (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا) خص الاسوأ للمبالغة فانه اذا كفر كان غيره أولى بذات أو للاشعار بأنهم لاستعظامهم الذنوب يحسبون أنهم مقتصرون مذنبون وان يظهر منهم من الصغار اسوأ ذنوبهم ويجوز أن يكون بمعنى السبي كقولهم التناقص والاشج أعدا بنى مروان وقرئ اسوا جمع سو (ويجمعهم أجرهم) ويعاينهم وابعدهم (باحسن الذي كانوا يعملون) تتعد لهم محاسن أعمالهم باحسنها في زيادة الاجر وعظمه لفرط اخلاصهم فيها (أليس الله بكاف عبده) استفهام انكار للتفي مبالغة في الاثبات والعباد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس ويؤيده قراءة حمزة والكسافي عباده وقدر بالانبياء (ويخوفونك بالذين من دونه) يعني قريشاً فانهم قالوا انه انخاف أن يحيلك آلهتنا بعيبك ايها وقيل انه بعث خالد بن الوليد العزى فقال له سادنا احذر كما فان لها شدة فعمد اليها خالد فهمم أنها فتل تخويف خالد منزلة تخويفه لانه الاحمر له بما خوف عليه (ومن يضل الله) حتى غفل عن كفاية الله له وخوفه بما لا ينفع ولا ينضر (فقال من هاد) يهديهم الى الرشاد (ومن يهد الله فانه من مضل) اذ لا راد لفضله كما قال (أليس الله بعزير) غالب منيع (ذي انتقام) ينتقم من أعدائه (ولئن شئتم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح البرهان على تفرد بالخلق (قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره) أي أرايتم بعد ما تحققت ان خالق العالم هو الله تعالى ان آلهتكم ان أراد الله ان يصيبني بضر هل يكشفنه (أو أرادني برحمة) ينفع (هل هن مكاشفات رحمة) فيمسكنها عني وقرأ أبو عمرو وكاشفات ضره مكاشفات رحمة بالتسوية فيهما ونصب ضره ورحمة (قل حسب الله) كافي في اصابه الخير ودفع الضر اذ تقر بهما التقرر برأيه القادر الذي لا مانع لما يريد من خيرا وشر

وقوله لانه مجزئيل فالمراد بعبده بالبرهان الساطع وهو جواب آخر وقوله صدق على البناء للمفعول أي قرئ به (قوله لخص الاسوأ للمبالغة الخ) يعني أن المكفر عنهم المقوم الموصوفون بما هم من التقوى وهم ان كانت لهم سيئات لا تكون من الكبار العظيمة ولا يناسب ذكرها في مقام مدحهم كما لا يخفى فأجاب اولاً بأنه ليس المراد به ظاهره بل هو كناية عن تكفير جميع سيئاتهم بطريق برهاني لان ذلك صدق وندم فافعل على حقيقته (قوله أو للاشعار الخ) يعني ليس المراد بكونه اسوأ وكبير انه في الواقع كذلك بل هو يجب ما عندهم لانهم استتد خوفهم من الله برون الصغيرة كبيرة فان عظم المعصية يكون يعظم من يهوى فافعل على حقيقته ايضا لكنه بالنظر لما في نفوسهم وحساباتهم (قوله ويجوز أن يكون بمعنى السبي الخ) يعني اذ فعل ليس على حقيقته وظاهره وليس مضافا الى المفضل عليه فهو بمعنى السبي مغيرا كان أو كبيرا كما في المثال المذكور فان المراد انهما العادلان من بنى مروان لانهم أعدل من بقيةهم لانهم معروفون بالخير والناقص هو أحد الروايتين وهو يزيد بن الوليد ولقب بالناقص لانه نقص ما كانوا يأخذونه من بيت المال ورد للمظالم على أهلها والاشج عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لقب بشجرة كانت في رأسه وامر هامفضل في السبر وعدهم لوزدهم معروف وأمه كانت من نسل الفاروق رضي الله عنه ولذا أورد عدله العمري كما قص له المؤرخون وما ذكره في المثال من كون أعدل يعني عادل وجه فيه والاشج أن أقصل للتفضل والزيادة المطلقة الاعلى المضاف اليه فقط وانما أضيف للبيان له سواء كان بعضا من المضاف اليه كما في أعدل بنى مروان أو لا كيوسف أحسن اخوته كما بينه التحفة في معاني أفعل تفضيل وقوله اسواء بوزن افعال وهي قراءة مروية عن ابن كثير وان كان ظاهر كلام المصنف رحمه الله انه اشادة (قوله فتعد لهم محاسن أعمالهم) هذا توجيه لذكر الاحسن دون الحسن فانه لو أتى على ظاهره اقتضى أنهم لا يجازون على الحسنات مطلقا وانما يجازون على الاحسن منها وليس بمناسبت قد تفيض الماء وفتح العين وتشديد الدال بصيغة المجهول من العداى تحسب يعني أن هؤلاء اخلاصهم تمتد محاسنهم من أحسن الاعمال عند الله ومعنى عدلها كذلك عندها أنها تقع موقعا من القبول وتجزى جزاءها ما ضاعفة أجورهم فالتميز بالاحسن لما ذكره هذا معناه المصنف رحمه الله كما هو كلام الكشاف وقيل انه من العدل أو التعديل على أن اللام من بيته لاجارة وأيد بأنه وقع في نسخة يعدل أو من الاعداد والوجه ما تقدمناه (قوله مبالغة في الاثبات) لان نفي النفي اثبات والعدول عن صريحه الى الاتكارات الخ وقوله العبد رسول الله لان قوله بعده يخوفونك الخ ترجمه واذا أويده الجنس فيكفي دخوله فيهم واذا كفي الاتيان كالمهم دل على كفايته بالطريق الاولى (قوله يعني قريشاً الخ) تفسيره الخوفين والتخيل افساد العقل بس من الجن ونحوه وقوله وقيل الخ وجه ضعفه ظاهر لما قبله من التكلف المذكور والسادن بالمهمل هو الموكل بخدمتها وهذا وقع بعد الهجرة بزمان طويل فنكون هذه الآية مدنية قيل ولم يقل به أحد وقوله حتى غفل الخ بيان لارتباطه بما قبله وقوله فان لها شدة بفتح الشين المزة من الشدة أي حمله شديدة على من يريد بها أمرا ويجوز كسر الشين وقوله يهديهم جمعهم نظر المعنى من وقوله هتم اتقها يدل على انها كانت صورة وصفا وهو مخالف لما سياتي في سورة النجم من أنها شجرة فقيل فيها روايات أن أنها شجرة كان عندها أصنام والمخوف حينئذ السادن لكنه نزل تخويفه منزلة تخويف عبادها والسادن جنس شمل لكثير منهم وقوله اذ لا راد لتعليل لجميع ما قبله (قوله لوضوح البرهان على تفرد بالخلق) هذا هو معنى قوله في سورة العنكبوت لما تقر في العقول من وجوب انتهاء المكالت الى واجب الوجود وقوله بعد ما تحققت بيان لمحصل معنى النظم والقاء الظاهر انها جواب شرطه قدر رأى اذ لم يكن خالق سواء فهل يمكن غيره كشف ما أراد من الضر أو منعه ما أراد من النفع أو هي عاطفة على مقدر رأى انفسهم بعباد ما أقدمه فقرأ يتم الخ وقدم الضر لان دفعه أهم وخص نفسه بقوله أرادني لانه جواب لتعويده فهو المناسب (قوله اذ تقر الخ) يعني ان كونه كافيا علم قبله فلذا أمره بعده بالاكتفاء والتوكل عليه

عليه

ضعفها (عليه يتوكل المتوكلون) لعلمهم بأن الكل منه تعالى (قل يا قوم اعلموا على مكاتكم) على حالكم اسم للمكان استعير للعال كما استعير هنا وحدث من المكان للزمان وقرى مكاتكم (اننى عامل) أى على مكاتى فحذف للاختصار والمبالغة فى الوعيد والاشعار بأن حاله لا يقف فانه تعالى يزيد على مزاياهم قوة ونصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم فى الدار بين نقال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فان خرى أعدائه دليل غلبته وقد أقرهاهم الله يوم يدر (ويحل عليه عذاب متقيم) دائم وهو عذاب النار (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس) لاجلهم فانه مناط مصالحهم فى عايشهم ومعادهم (بالحق) ملتصبا به (فمن اهتدى فلنفسه) اذ نفع به نفسه (ومن ضل فاعيا يضل عليها) فان وباللها لا يتخطاها (وما أنت عليهم بوكيل) وما وكلت عليهم تخبرهم على الهدى وانما أمرت بالبلاغ وقد بلغت (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها) أى يقبضها عن الابدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرّفها فيها اما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت أو وظاهر الانباطا وهو فى النوم (فيسلك التى قضى عليها الموت) ولا يردها الى البدن وقرأ حزة والكسائى قضى بضم الصاد وكسر الضاد والموت بالرفع (ويرسل الاخرى) أى السائمة الى بدنها عند اليقظة (الى أجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسل وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان فى ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل والتمييز والروح التى بها النفس والحياة فتتوفيان عند الموت وتتوفى النفس وحدهما عند النوم قريب مما ذكرناه (ان فى ذلك) من التوفى والامسالك والارسل (لايات) ذالة على كمال قدرته وحكمته ونهول رحمة (لقوم يتفكرون) فى كيفية تعلقها بالابدان وتوفىها عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقسمة لانفى فبناها وما يعتبر بها من السعادة والشقاوة والحكمة

عليه وتركت فيه فاء النتيجة والتفريع لظهوره وتفويضه للسامع وقوله فسكتوا سكتوا سكتهم عنادوا والافهم يعلمون ان آلهتهم لا تجلب نفعا ولا تمنع ضررا وانما هي وسائل وشغواء على زعمهم الفاسد وقولهم من الانوثة لظنهم انها كذلك وقيل انه تأنيث لفظى وكال الضعف لانه من شأن الاناث (قوله على حالكم الخ) فشبهت الحال بالمكان القارى فيه ووجه الشبه بآلهتهم فى تلك الحال ثبات المتكسب فى مكانه واما تشبيه المكان بالزمان فى الشمول والاحاطة وقراءة الجمع مروية عن عاصم وليست بشاذة كما يتوهم من ظاهر كلامه وقد مر ان المكاتة يجوز ان تكون بمعنى التكن والاستطاعة (قوله والمبالغة فى الوعيد) الظاهر ان المبالغة لان قوله اعلموا على مكاتكم تهديد لهم وقوله انى عامل لتعليل له فكأنه قيل فانى فاعل على حالتى أيضا وهذا وعيد وحذف منه لفته فيه مبالغة لاحتمال تقديره بشئ آخر ولا يهاجم انه لم يذكر ما يعمله لانه امر عظيم وقوله والاشعار الخ هذا الاليناى تقديره على مكاتى اذ المراد منه مطلق حاله لاحاله التى هي موجودة والحذف يناسب العموم فاندفع ما قبل من أن قوله لما فيه الخ مشعر بأنه ليس المراد انى عامل على مكاتى فكأنه حاجو ابان ويحتمل ان يكو ناجوا با واحدا وهو ان الغرض من حذفه الاختصار مع عدم الاقتصار بمعنى انى عامل ما استطعت لا أقف على حالى ومكاتى انتهى وما ذكره اخيرا تعسف قدبر (قوله من يأتيه الخ) من يحتمل الاستفهام والموصولية وقوله دليل غلبته أى فى الدار بين فان وقوعه عاجلا كما وعدهم صدق لا أجل أيضا وقوله دائم فهو مجازى فى الطرف أو الاستناد واصله مقيم فيه صاحبه وقوله بسامته تقدم فى هذه السورة وتحقيقه وقوله وكلت عليهم أى قت عليهم (قوله يقبضها عن الابدان) اسناد الموت والنوم هنا الى الانفس مجاز عطفى فانه حال بدن الاهى ان أريد بالنفس ما يقابل البدن فان أريد بجملة الانسان كما فى الكشف فالجوز باسناد ما للجزء الى الكل أو فى الطرف مجمل وتوفى بمعنى يظل ونفسدا والانفس بمعنى جزئها (قوله وهو غاية جنس الارسل) يعنى قوله الى أجل غاية جنس الارسل الواقع قبل الموت وليس ذلك المغيرا رسالا واحدا وفى بعض النسخ بين الارسل قبل ولا تحصل له لان المقصود دفع ما يقال لامعنى لكون الارسل مغيا بأجل مسمى وهو انى وقيل انه يلزم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى أصلا ولو ضمن يرسل معنى يبقى كانت الغاية بحسبه من غير احتياج الى تأويل وفيه تأمل (قوله نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس الخ) أى بين النفس والروح شعاع شعاع شعاع الشمس والنفس تجلجى فى الروح ويضئته والروح مظهر للنفس وتجلى لها بما يستضى فكأن الاجسام المستضيئة مظاهر اشعاع الشمس ويستضى عنها قال بعض الحكماء المتألهين القلب الصنوبرى فيه بخار هو حارسه وحجاب عليه وذلك بخار عرش الروح الحيوانى وحافظ له وآلة متوقف عليه تصرفه والروح الحيوانى بظهور البخار عرش ومرة الروح الالهى الذى هو النفس الناطقة وواسطة بينه وبين البدن به يقبل حكم تدبير النفس الى البدن وقوله بها النفس بفتحين وهو معروف وقوله قريب خبير قوله ما روى ووجه قربه نسبة التوفى الى النفس وأنه أراد بها معنى آخر غير الجملة ولم يجعله عينه لما فيه من المغايرة بين الروح والنفس قال أرا د بالنفس ما به العقل والتمييز وبالروح ما به النفس والحركة فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وذكر الطيبى له شاهدا من الحديث الصحيح قدبر (قوله التوفى والامسالك والارسل) فاشاءوا اليه متعددا فردلنا ولبه مجازا كرو ونحوه وصيغة البعيد باعتبار مبدئه أو تقتضى ذكره وقوله لا تنفى أى الروح بفناء أبدانها فانها باقية الى أن يعيد الله الخلق وقوله والحكمة معطوف على قوله كيفية تعلقها الخ (قوله بل أتخذ قريش الخ) اشارة الى أن أم منقطة تقدر بل والهجرة وقوله أتخذهم حزمة استفهام مفتوحة مقطوعة وبعدها حزمة وصل محذوفة وأصله أتخذ ومعنى من دون الله من دون رضاه أو اذنه لانه لا يشفع لديه الا من أذن له من ارتضاه ومثل هذه الجادات الخبيسية ليست مرضية ولا مأذونة وفهم هذا الامان تقدير مضاف فيه أو لفهمه من سياقه كما أشار اليه المصنف ولولم يلاحظ هذا اقتضى ان الله شفيح ولا يطلق ذلك عليه كما مر والتقدير أم أتخذوا آلهة سواء فى توفىها عن ظواهرها وارسالها

تشفع لهم وهو يؤل لما ذكرناه (قوله تشفع لهم عند الله) يعني في دفع العذاب وقيل في أمورهم الدينية والخروية وقوله أشخاص مقربون قد فسره بالتماثل وهي الاصنام فلا وجه لتفسيره باللائكة كما قيل وكذا ما قيل المراد البشر والملك فان اساف وناثله صورتان لبشرين (قوله لا يستطيع أحد شفاعة الاباذنه) الملك يعني اللام وكون كلها من قوله جميعا ويجوز كون اللام للاختصاص وفيه ايماء الى وجود الشفاعة لان الملك والاختصاص يقتضى الوجود وقوله ولا يستقل بها الا انها ملكة والمالوك لا يتصرف فيه بدون اذن مالكه وكذا المخصوص به فانه قريب منه وهو كالتفسير لما قبله فلا يراد به يوم تجوز مدخلتهم فيها بالانضمام وهو مناف لمعنى اللام ولا احتمال للادنى لهم في الشفاعة لانهم ليسوا ممن ارتضى لها كما لا يخفى (قوله ثم تترد ذلك) أى كون أحد لا يستطيع ذلك ولا يستقل به على ما تترناه وقوله فانه مالك الملك كله اشارة الى ان السموات والارض كلها عن كل ماسوا لانه استئناف تعليل لكون الشفاعة جميعا فلا يتم بدون تعميم ملكة كما توهم ولذا مدره بالفاء (قوله لا يملك أحد الخ) لانه ملكة فلا يتصرف فيه بدون اذنه ورضاه سواء كان ذلك في الدنيا أو في الآخرة وانما ذكره هنا لظهوره للمخاطبين لاسيما منكرى المشرك وقوله ثم اليه ترجعون تكميل لهذا فلا يراد ما قيل انه كان الظاهر تأخيرها عن قوله ترجعون لادائه على اختصاص مالكية الآخرة التي فيها تقع الشفاعة به (قوله ثم اليه ترجعون) قدم اليه للفاصلة وللدلالة على الحصر اذ المعنى اليه لا الى غيره وتركة المصنف لظهوره وهو معطوف على قوله الملك الخ وعلى قوله لله الشفاعة وفي قوله يرجعون اشارة الى انتطاع الملك الصورى عما سواه وتوابعه له على ابلغ وجه (قوله تعالى واذا ذكر الله وحده الخ) أصل معنى الاشتمزاز انقباض بغير الجلد ونحوه ثم شاع في النقرة من النبي كما اشار اليه المصنف ووزنه فاعل كقشر وقوله واذا ذكر الذين من دونه أى وحدها ومع الله وفيه تمديد لمن يفرح بغير الله (قوله بين الغاية قيمها) أى في الامرين وهما التبع بالدنيا ونسبها حق الله حيث عبر في الاقول بالاستبشار فانه سرور يرد حتى يظهر في بشرة الوجه وضده الاشتمزاز وهو غير يظهر من القلب على ظاهره حتى يقبض اذيعه كما يشاهد في وجه العابس المحزون (قوله والعاقل في اذا المفاجأة) اذا الاولى شرطية محلها النصب على الظرفية وعاملها الجواب ومن قال انه الشرط يقول انها غير ضافة للجملة بعدها والثانية غائية فمن قال انها حرف لا يبين لها عملا ومن قال انها ظرف مكان أو زمان يختص بالدخول على الجملة الاسمية لبيان أن مدلولها وقع من غير مهلة يقول ناصبها الخبر الملقوف في نحو خرجت فاذا زيد جالس أو المقدر في نحو فاذا الاسمية لبيان أن عاملها فعل مقدر مشتق من لفظ المفاجأة تقديره فاجوا أو فاجأهم وقت الاستبشار في مفعول با وتبعه المصنف وقال أبو حيان وابن هشام انه لا يعرف غيره وهو يتجامل عليه فانه لا يقلد غيره وما ذكر في اذا الثانية وأما الاولى فذهب النجاشية في ما معلوم وعلى القول بأن العامل فيها الجواب يكون معمولا لفاجأ المقدر أيضا ولا يلزمه تعلق طرفين بعامل واحد لان الثاني ليس منصوبا على الظرفية كما عرفت (قوله التجي الخ) يعني انه أمر بالدعاء وأمر بذلك مع انه القادر على تغليب قلوبهم أو تجليل عذابهم المقصود منه بيان حالهم وعبادتهم ونسبية حبيبه الاكرم وان جده وسعيه مع يوم مشكور عنده تعالى وتعاليم العباد الاتجاء الى الله والدعاء باسمائه العظمى والله درالربيع بن خيثم فانه لما سئل عن قتل الحسين تأووه وتلاه هذه الآية فاذا ذكر لك شئ عجزى بين الصحابة قلى اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب وشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه مختلفون فانه من الآداب التي ينبغي أن تحفظ وقوله شدة شكيتهم قدمته استهارة لشدة العناد والمخالفة وقوله فانه القادر لتعليل الامر بالاتجاء وقوله فانت وحدك الخ اشارة الى أن تقديم المسند اليه هنا يفيد الحصر وان المقصود من ذكر الحكم بين العباد الحكم بينه وبين هؤلاء (قوله وعيد شديد واقناط كلهم من الخلاص) لانه كما تمثيل لوزم العذاب لهم اذ لم يقصد اثبات الشرطية بل التمثيل لحالهم بحال من يحاول النجاة والنداء مما ذكر فلا يقبل منه وهذه الجملة قيل

تشفع لهم عند الله (قل أو لو كانوا لا يعلمون شيئا ولا يعقلون) أي يشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما شاهدتهم مجادات لا تقدر ولا تعلم (قل لله الشفاعة جميعا) اعلمه رد لما عسى يعيبون به وهو ان الشفاعة أشخاص مقربون هي عما يليهم والمعنى انه مالك الشفاعة كلها لا يستطيع أحد شفاعة الاباذنه ورضاه ولا يستقل بها ثم تترد ذلك فقال (له ملك السموات والارض) فانه مالك الملك كله لا يملك أحد أن يتكلم في أمره الاباذنه ورضاه (ثم الله ترجعون) يوم القيامة فيكون الملك له أيضا حينئذ (واذا ذكر الله وحده) دون آلهتهم (اشتمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) انقبضت ونفرت (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاوثان (اذا هم يستشرون) لفرط اقتنائهم بها ونسبائهم حق الله واقبل بالغ في الامرين حتى بين الغاية فيما فان الاستبشار أن يتلى قلبه سرورا حتى تنسط له بشرة وجهه والاشتمزاز أن يتلى نعمتا حتى يقبض أديم وجهه والعامل في اذا المفاجأة (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) التجي الى الله بالدعاء لما تحيرت في أمرهم وعجزت في عنادهم وشدة شكيتهم فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها (أنت تحكم بين عبادك) كما كانوا فيه مختلفون (ولو فانت وحدك تقدر أن تحكم بيني وبينهم) ولو أن الذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لا تقدر اياه من سوء العذاب يوم القيمة) وعيد شديد واقناط كلهم من الخلاص

انها

انهم معطوفة على مقدر والتقدير فانما احكم بينهم ولوعلموا ذلك ما فعلوا وما فعلوا والاقتناط لانه ذكر
انهم لا يخلصون ولو فرض هذا المحال (قوله زيادة مبالغة فيه) أي في الوعيد كما ان ما ذكر مبالغة
في الوعد حيث أجهم للدلالة على انه لا يكسبه كنهه وانه ما يحظر على قلب بشر ولا يتخلى به الظنون والاوهام
وفي الوعد متعلق بلفظ قوله وقوله سياآت أعمالهم على ان ما موصولة بمعنى العمل وما بعده على المصدرية
وحين تعرض ظرف لبدأ واضافة سياآت على معنى من أو اللام وما كانوا يستهزئون محتمل للموصولة
والمصدرية أيضا وأحاط تفسير لطاق وجزاؤه امانه على تقدير المضاف أو على انه مجاز بذكر السبب واردة
مسيبه وقد متره نظائر (قوله والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده) لفظ وحده يحتمل أن يكون من
النظام وأن يكون من كلام المصنف يعني انه عطف هنا بالقاء ولم يعطف بها أولا في قوله في أول هذه السورة
ولا تز وازرة وزرا أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم تعملون انه علم بذات الدور واذا من
الانسان ضرا لا آية فقه دره ما أدق نظره (قوله بمعنى انهم الخ) يعني انه لما كان المقصود ذمهم ذكر
حرف التسيب نعيما عليهم ما هم فيه من عكس الامور فانهم مع استبشارهم بالهتهم واشتمزازهم من ذكره
وحده خصوه بالتضريح في الشدائد لعلمهم انه لا يكشفها سواه كان يقول فلان يسمى الى فلان فاذا احتاج
سأله فأحسن اليه فيكون في القاء استعارة تبعية تهكمية يجعل ما لا يتسبب مسياتهم كما وتحميقا لهم
والمناقضة والتعكيس مترتيان على الاستبشار والاشتمزاز وما يجوز اعتباره بين كل منهما على حدة وقيل
انه يجوز أن تكون القاء السببية داخلة على السبب لا تذكر المسبب يقتضى ذكر سببه لان ظهور
ما لم يكونوا يحسبون الخ سبب عما بعد القاء الا أنه يتكرر مع قوله والذين ظلموا الخ ان لم يتغير ا يكون
أحدهما في الدنيا والآخرة كما يشير اليه كلام المصنف وتفصيلا لسياآت ما كسبوا (قوله
وما بينهما اعتراض) بناء على انه يجوز الاعتراض بأكثر من جملة وهو المشهور وان أنكره بعض النحاة
وتبعه أبو حيان هنا وقوله مؤكدا إشارة الى أن الاعتراض يؤثر به ليدلوكه معنى الكلام الذي اعترض فيه
وذلك إشارة لما ذكر من الاشتمزاز والاستبشار والتعكيس أو لجمع ما ذكر (قوله اعطيناه الخ) لان التحويل
خاص في اللغة بما كان تفضلا كما ذكره الزمخشري وتبعه المصنف وقوله على علم خبران كانت ما موصولة
والافه وحال وحاصله انه باستحقاقه له لكونه عالما بتحصيله واستحقاقه أو لعلم الله استحقاقه فقوله من الله
معطوف على قوله منى وما في انما موصولة أو كافة ويؤيد الثاني كتابتها متصله في المصاحف وقوله شيء منها
أي من النعم قلنا ويلها شيء ذكر الضمير والقرينة على ذلك التنكير وقوله امتحان أي تمحن به وعبر به
لغرض المبالغة وقوله لفظ النعمة أي اعتبار لفظ النعمة بعد اعتبار معناها وهو جائز وان كان الاكثر العكس
(قوله وهو دليل على ان الانسان للجنس) لانه لو كان للعهد على أن المراد به الكفرة قال لكنهم لا يعلمون
وجعله للعهد وارجاع الضمير للمطلق على انه استخدام كقول تكاف وقوله انما أوتيته على علم عندي لفظ
عندي ليس في النظم هنا فكأنه غيره وحكي معناه لكنه أجل به قوله منى أو من الله الذي قدره فلا سهو
فيه كانوا هم وأراد بقوله الهاء مسما لا لفظه والمراد به ضمير المؤنث امان تعبيرا بالجزء عن الكل وبناء على أن
الضمير هو الهاء فقط والالف اشباع للقرين بين ضمير المؤنث والمذكر كما هو قول لهم وقد اشهر التعبير عنها به
ومن غفل عنه قال ادخال آل على الضمير لوجه له فكان الظاهر ان يقول ضمير قالها (قوله والذين
من قبلهم الخ) يعني قالوا مثل هذه المقالة أو قالوا بعينها ولا تحاد صورة اللفظ تعدت شيئا واحدا في العرف
وقوله رضى به قومه يعني ان جمعهم لم يقولوه لكنهم رضاهم جعلوا فالتين وهذا بناء على اشتراط الرضا
فيه وقد متره ما فيه وهو اما مجاز في الاسناد داسنادا للبعض الى الكل فالجواز عقلي أو التجوز في الطرف
فقالها بمعنى شاعت فيهم (قوله جزا سياآت أعمالهم) قد سبق انه على تقدير مضاف فيه أو على انه تجوز
بالسياآت عما تسبب عنها أو السياآت الاجزئية سميت بها مشاكلة تقديرية لما وقعت في مقابله وأفراد
الجزا لانه سواء كان مصدرا أو اسما جنس كالتراب والماء صادق على القليل والكثير فلا حاجة لجمعه

(وبد اللهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) زيادة
مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم في الوعد (وبد اللهم سياآت ما كسبوا)
سياآت أعمالهم أو كسبهم حين تعرض
صحاتهم (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون
وأحاط بهم جزاؤه) فاذا من الانسان
ضرا دعانا) اخبار عن الجنس بما يقرب فيه
والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالقاء
ليسان مناقضتهم وتعكيسهم في التسيب بمعنى
انهم يستهزئون بذكر الآلهة فاذا منسهم ضرا
دعوا من اشتمازوا من ذكره دون من استبشروا
بذكرة وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك
عليهم ثم اذا خولنا نعمة منا) اعطيناه اياها
تفضلا فان التحويل محقق به (قال انما أوتيته
على علم) على علم منى بوجه كسبه أو بآني
سأعطاه لما لي من استحقاقه أو من الله في
واستحقاق الهاء فيه لما ان جعلت موصولة
والالف النعمة والتذكير لان المراد شيء منها (بل
هي قسمة) امتحان له أي شكر أم يكفر وهو رد
لما قاله وتأنث الضمير باعتبار الخبر أو لفظ
النعمة وقرئ بالتذكير (ولكن أكثرهم
لا يعلمون) ذلك وهو دليل على أن الانسان
للجنس (قد قالها الذين من قبلهم) الهاء لقوله
انما أوتيته على علم عندي لانها كلمة أو جملة
وقرئ بالتذكير والذين من قبلهم فارتون
وقومه فانه قاله ورضى به قومه (فأغنى عنهم
ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا (فأصابهم
سياآت ما كسبوا) جزا سياآت أعمالهم

وان لم يكن مصدرا (قوله رمز الى ان جميع اعمالهم كذلك) أي سيئة فان جعل جميع ما يجزون به ساء يدل على أن كل ما عملوه كذلك اذ لو كان فيه حسنة جوزى عليها اجراء حسنا وما تصيد العموم فهو جزاء كل ما كسبوه والاول صحيح وهذا مرجح ولا ينافي حصول هذا على تقدير مجاز السببية أيضا مع أنه لا وجه له عند من له ذوق سليم (قوله ومن للبيان) فانهم كلهم ظالمون أو والشرك ظلم عظيم وعلى البعض فلتراد بهم من أصر على الظلم حتى تصيبهم قارعة وهم بعض منهم وقوله وأثك إشارة الى من كفر عن كان قبلهم والقطط مأصباهم بعد كتابة الصحيفة وهو معروف في السير وهذا يدل على أن المراد بما يصيبهم عذاب الدنيا وهو المناسب للسباق فانه يدل على أن ما يصيب هؤلاء مشابها لما أصاب أولئك فلا بد أن يكون في الدنيا وان صح حله على عذاب الآخرة وعلى الأعم لكن الاوفق بالسباق ما ذكرناه وعذاب الآخرة هو الذي أشير اليه بقوله وما هم معجزين فلا يخبر عليه كما توهمه وكون ذلك سببا وما يعامل من تفصيل القصة وقوله بوسط أي عادى لاحققي فلا يخالف مذهب أهل السنة وهذا رادنا لسبق من قوله انما أوتيه على علم (قوله أفرطوا الخ) يعني ان الاسراف مجاز لا استعمال المقدس وهو الافراط في صرف المال في المطلق ثم تضمنه معنى الجنابة ليصح تعديته بعلى والمضمن لا يلزم فيه أن يكون معناه حقيقة او قبل ضمن معنى الخلل وقوله على ما هو عرف القرآن إشارة لغلبة استعماله كذلك والافهولغوى أيضا يجعل الاضافة للعهد وللشريف وهذا لا ينافي ما سيذكره من سبب النزول فان القائلين كانوا ممن أسلم لكنهم خافوا المؤاخذه بما فرطوا قبل الاسلام وقد ذكر المصنف ان خصوص السبب لا يدل على خصوص حكمه فلا وجه لما قيل انه يدل على عدم صحته لما بينه - ما من التعارض وسأقرب بيانه (قوله من مغفرته أو لا تفضله ثانيا) أدرج المغفرة في الرحمة أو جعلها مستلزما لها لانه لا يتصور الرحمة لمن لم يغفر له وتعليله بقوله ان الله يغفر الخ يقتضى دخوله في المعلن والتدليل بقوله انه هو الغفور الرحيم كالصريح فيه وأما كونه من الاحتياك في ضيق العطن (قوله عفوا) تمييز تفسير المغفرة وهو أظهر في المراد لان العفو محو هو والغفر استهاف عما يتوهم انها سرت ولم تجم بالكتابة وقوله ولو بعد بعد فلا ينافي عذاب العصاة فانه يتجاوز بعد ذلك عنهم ويدخلهم الجنة بفضلهم ولو شاء أماتهم وأقنابهم والداعية الى هذا القيد كما أشار اليه المصنف أن قوله جعها يقتضى شموله لكل ما عدا الشرك فدخول من عصى وغفر له أو عذب بأنقص من جرمه فيه ظاهرا أما من عذب بمقدار ذنبه فقتيل انه لا يظهر في حقه المغفرة اذ السيمات انما تجزى بأمثالها فلوترك المصنف ما ذكره كركان أولى وقد أجيب عنه بأن كونها لا تجزى الا بعثها بلطفه أيضا فهو نوع من عفوه ولو أريد بالذنب المؤكدة أنواعها لا افرادها وقيد بل يشاء بقراءة التصريح به في قراءة شاذة هنا وكون الامور معلقة على ذلك كان أظهر وقوله خلاف الظاهر رد على الرخصى والمعتزلة اذ منعو العفو عن الكبار من غير توبة وهذا القيد غير مدكور في النظم وتقديره أو جعل تعريف الذنوب على العهد بأباه قوله جميعا وقوله ويدل الخ جواب سؤال مقدر وهو انه اذا كان على اطلاقه شمل الشرك بأنه لا ينافي الاطلاق لانه مبين بصريح النظم ولا يدخل في الذنوب كما يتبادر لفظهم وأيضا لو قيد هذا بالتوبة نافي قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية (قوله والتعليل بقوله انه هو الغفور الخ) بالرفع عطف على فاعل يدل وكذا ما بعده ووجه الدلالة ما أشار اليه بقوله على المبالغة فانها صيغة تبالغ في المبالغة في المغفرة والرحمة اما بحسب الكمية لانها لجميع الذنوب واما الكيفية فيكون للكبار بدون توبة واقادة الحصر بالرفع والجزء تعرف الطرفين وضمير الفصل وهو أيضا مع الجملة الاسمية يفيد المبالغة لان العفو والرحمة قد يوصف بهما غيره فالمحصور فيه انما هو الكامل العظيم وهو ما يكون بلائق به فبدل على ما ذكر من غير تردده كما قيل والوعد بالرحمة من قوله الرحيم بعد المغفرة يفيدانه غير مستحق لذلك لولا رحمته وهو انما يكون اذا لم يتب وتقديم ما يفيد عموم المغفرة بصدف المعمول فيتناول جميع الذنوب (قوله مما في عبادي الخ) لان العبودية تقتضى التدليل وهو أنسب بحال العصاى اذا لم يتب والاختصاص من الاضافة لله واقضاء المذلة لترحم ظاهر وكذا اقتضاء

أجزاء أعمالهم وسما سيئة لانه في مقابلة أعمالهم السيئة رضا الى أن جميع أعمالهم كذلك (والذين ظلموا) بالعق (من هؤلاء) المشركين ومن للبيان أو والتبعض (سببهم سيئات ما كسبوا) كما أصاب أولئك وقد أصابهم فانهم تحطوا سبع سنين وقتل بيدر أصابهم (وما هم معجزين) بقا تين (أولم صنعنا يداهم) ويصنع الرزق لمن يشاء ويقدر (يعلمون أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويبسط لهم سبعا) حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا (ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بأن الحوادث ككلاها من الله بوسط أو غيره (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أفرطوا في الجنابة عليها بالاسراف في المعاصى واطافة العبادات تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا من رحمة الله) لا تأسوا من مغفرته أو لا تفضله ثانيا (ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفوا ولو بعد بعد وتقيده بالتوبة بخلاف الظاهر ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية والتعليل بقوله (انه هو الغفور الرحيم) على المبالغة واقادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعى عموم المغفرة مما في عبادى من الدلالة على الذلة والاختصاص المقترنين للترحم

الاختصاص

الاختصاص لان السيد من شأنه ان يرحم عبده ويثبته عليه وهذا كله يقتضى عموم المغفرة لمن تاب وغيره
 لعموم سببه فتأمل (قوله وتخصيص ضرر الامراف) لان علي للمضرة ومجروها أنفسهم فاذا كان
 الضرر مقصورا عليهم كما في قوله ومن آسا فاعلم بانكائه قبل ضرر الذنوب عائد عليهم لاعلى فيكفي ذلك من غير
 ضرر آخر كما في المثل أحسن الى من آسا فيكى المسمى فاعله فالعباد اذا آسا ووقف بزيرى سيد مذاب لا خافا
 عالميا بسخط سيده عليه ناظر الاكرام غيره من أطاع لحقه ضررا اذا تخقق العقاب عقاب عند ذوى
 الالباب فلا توههم أن ضرر الذنوب العقاب فهذا ادال على عكس المقصود وقوله مطلقا يعنى من قيد كونه
 صغيرة أو ذكروبه كما بقوله المعتلة وقوله عن الرحمة يتعلق بالقنوط أى اليأس وقوله فضلا عن المغفرة
 يعنى أنه اذا نهى عن اليأس من رحمة الله وتفضله علم النهى عن اليأس عن المغفرة بالطريق الأولى لان
 الرحمة لا تتصور بدونها وقوله واطلاقها بالجزأى وفضلا عن اطلاقا مغفرة عن قيد التوبة لانها تركزت
 برأسامع النهى ويجوز نسيبه على أنه مفعول معه فيكون بيان اطلاقها في قوله ان الله الخ والأول أولى
 فتأمل (قوله وتعليه الخ) أى تعليل النهى المطلق فإنه يدل على اطلاقه كما مر ووضع الظاهر موضع الضمير
 في رحمة الله وان الله مع أن مقتضى الظاهر الضمير فأتى باسم الذات ابدال على استحجابه لجميع الصفات
 اشعارا بانها من مقتضى ذاته لا لشي آخر من توبة أو غيرها فلهذا كذا كله مع ما ذكر من وجوه التأكيد
 مؤكدا للاطلاق (قوله وما روى الخ) مبتدأ أخبره قوله لا يثنى عمومها أى عموم هذه الآية وقوله
 لى أى موهوبة لى وفي ملكى وقولهها أى بهذه الآية قالها للمقابلة والبديلية يعنى لو خير بين أخذ
 الدنيا جميعها وبين انزال هذه الآية عليه اختار الآية دون الدنيا وهو دعوى الرخصى اذا استدلل بهذا
 الحديث على اشتراط التوبة لاجواب آخر كما قيل (قوله فقال رجل الخ) هذا الحديث رواه الطبرانى
 والامام أحمد والبيهقى وهو صحيح لكن في مسنده ضعف كما قاله ابن حجر وقوله ومن أشرك من العطف
 التلخيص على الذنوب فى الآية فهو فى محل نصب والمراد الاستفهام فالتقدير أو من أشرك وقال القاضل
 البنى يحتمل أن يكون مر فوعا أى ومن أشرك موعوداً ومنصوباً أى وعده من أشركاً ومجروراً أى يغفر
 ذنوب من أشرك وهذه الوجوه مبارية فى قولنا لا ومن أشرك أيضاً والافيه حرف استفتاح (قوله فسكت
 ساعة ثم قال الخ) قال التقطارانى فان قيل ان اريد بون التوبة والاسلام فلام مغفرة للشرك وان اريد معه
 فلا حاجة الى السكوت لا تنظارا لوى أو الاجتهاد بل لا وجه لسؤال المسائل والآية وردت فى المشركين
 او دخلا او دخولا أو ليا بلاخفاء قلنا اما السؤال فلا استبعاد عاده لعظم الامر واما السكوت فلتعليم التأني
 والتدبر وعدم المبادعة الى الجواب وان كان الامر واضحاً وارى ايراد الحديث للدلالة على اشتراط التوبة اه
 (اقول) هو رد على الطمى تبع فيه صاحب الكشف وكونه دال على اشتراط التوبة كما توهمه الرخصى
 بما لا وجه له كما عرفته وكونه مع الاسلام لا شبهة فيه انما الكلام فى التوبة والظواهر أن سكوتته صلى الله
 عليه وسلم للنظر فى عموم المغفرة والاذن فى التصريح به فانهم ربما اكلوا على المغفرة فيخشى التفريط
 فى العمل وهو لا ينافى التعليم فإنه انما يعلمهم التدبر بعد أن تدبره فى نفسه (قوله وما روى ان اهل
 مكة الخ) هذا الحديث فى صحيح البخارى لكن بغير هذا اللفظ وقوله فنوا اراد به انهم ارتدوا بعد ما حطهم
 المشركون على الرقة ووحشى فتأمل سيد الشهداء حجة رضى الله عنه لكنه اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه
 وقتل ايضا مسيلة الكذاب فكان رضى الله عنه يقول قلت خير الناس وشر الناس وقوله لا يثنى عمومها
 اى كما توهمه الرخصى والمراد عموم سائر الذنوب مما تابوا عنه أو لم يتوبوا وما ذكر فى سبب النزول من انه
 فى الذنوب الذى سبق الاسلام ومغفرة به بالاسلام الذى يجب ما قبله لا ينافى قوله لما وقع بعده فان خصوص
 السبب لا يدل على خصوص الحكم كما تقررى فى الاصول وقوله ولم يهاجر لان ترك الهجرة فى صدر الاسلام
 كذا كبيرة ثم نسح بعد فتح مكة ولا هجرة بعد الفتح (قوله وكذا قوله وما يبيو الخ) رد على الرخصى
 ايضا لانه قال ذكر الامامة على اثر المغفرة فلا يطمع طامع فى حصولها بغير توبة ولله لالة على أنها شرط فيها

وتخصيص ضرر الامراف بأنفسهم والنهى
 عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة
 واطلاقها وتعليه بأن الله يغفر الذنوب جميعا
 ووضع اسم الله موضع الضمير لانه على أنه
 المستغنى والتميم على الاطلاق والتأكيد بالجميع
 وما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال ما أحب
 أن تكون لى النبى وما فيها بل فقال رجل يا رسول
 الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال الأمر
 أشرك ثلاث مرات وما روى أن أهل مكة قالوا
 بزعم محمد أن من عبد الوثن وقتل النفس فيه
 حق لم يغفر له فكيف ولم يهاجر وقد عبده
 الاوثان وقتل النفس فزالت وقيل فى عاشر
 والولى سيد بن الوليد فى جماعة فنوا فاستنوا
 أو فى الوحشى لا يثنى عمومها وكذا قوله
 (وأنبيو الى ربكم وأسأواله من قبل أن
 يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون)

لازم لا تحصل بدون لان ذكر شي بهدشي لا يقتضى توقف الاقل على الثاني وتقييده به بل ذكر الامر بالتوبة
 بعده لانها محصاة للذنوب موقوف معها بالجملة فيقتضى انه ليس معتبرا فيما قبله ولا مقديرا معه (قوله فانها)
 أى الآية السابقة مطلقة لادلاله لها على حصول المغفرة بدون التوبة كالدلالة لها على لزوم التوبة اذ
 لودت على الاقل كانت المغفرة تغنى كل احد عن التوبة والاخلاص فتنا في الوعد بتعذيب من لم يتب
 لكنها غير منافية له لان المغفرة فيه مطلقة فلا يتوهم أن قوله فانها الخ تعليل لعدم نفي العموم وهو لا يلزم
 فتدبر (قوله القرآن) فالفضل على ظاهره لان المراد بما أنزل الكتب السماوية وهو أحسنها وأفضلها
 وان الخطاب للجنس هذا اذا كان القرآن تفسير الاحسن وهو الاحسن ويجوز أن يكون تفسير الما أنزل
 فالخطاب لهذه الامة وأحسنه ما علم منه من خبر الدارين دون انقص ونحوها فيكون كقوله الذين
 يستمعون القول فيتبعون أحسنه وهو أحد وجوه ذكرها البهرقندي (قوله أو المأمور به الخ) فأحسن
 بمعنى حسن اذ لا حسن في المنهي عنه ويجوز أيضا على أن المباح حسن أيضا وعلى الرابع ان
 بقى في المنسوخ ندى أو اباحة فعلى أصله والافهوع بمعنى الحسن (قوله ولعله ما هو أنجي وأسلم) أى لعل
 المراد بالاحسن هذا وهو أعم وأكثر فائدة مع بقاء الفعل فيه على بابه وقوله وأنتم لا تشعرون سياتي
 بتحقيقه في الزخرف وقوله فتداركوا أى فتداركون ما يدفعه (قوله كراهة الخ) يعنى أنه مفعول له بتقدير
 مضاف فيه وفيه وجوه أخر تقدمت وجعله الشارح التقضار في تعاملا لعل بدل عليه ما قبله أى أنذرهم
 وأمرهم بتابع أحسن القول كراهة الخ وانما قدره كذلك ليستوفي شرط النصب وهو الاتحاد في الفاعل
 وقد سبقه لهذا التقدير الكواشي ومن غفل عنه قال لا حاجة الى الاضمار لخصه نفسه بأنيوا واتبعوا وأما
 كون الكراهة ضد الارادة فيلزم أن لا يوجد قول النفس اذ لا يقع ما لا يريد وليس كذلك فهذا على مذهب
 المعتزلة دون أهل الحق فليس بشي لان الكراهة تقابل الرضا دون الارادة فلا يستلزم ما ذكره ولو سلم فهو
 معلق بما ذكر لا كما زعم ولا محذور فيه (قوله وتكبر نفس الخ) ذكر الزمخشري في توجيه تكبيره ثلاثة
 وجوه أن يكون للتبعض لان القائل بعض من النفوس أو يكون للتعظيم لعظم كفرها وعنادها وعذابها
 ولم يرتضه المصنف فلذا تركها وهوللتكثير ونظفناه أثبتة بشاهد من كلام العرب لان الأشهر في النكرة أن
 تكون للتقليل ولذا قدمه وهو كاف في الوعد لان كل نفس يحتمل أن تكون تلك وفي البيت شاهد من
 وجهين استعمال رب للتكثير وهي موضوعه للتقليل وكذا النكرة (قوله ورب بضيع الخ) هو من قصيدة
 للاعشى أو لها

فانها لا تدل على حصول المغفرة لكل أحد
 من غير توبة وسبق تعذيب لتغنى عن التوبة
 والاخلاص في العمل وتنا في الوعد بالتعذيب
 واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم
 القرآن أو المأمور به دون المنهي عنه أو
 العزائم دون الرخص أو الناسخ دون المنسوخ
 ولعله ما هو أنجي وأسلم كالآية والمواظبة على
 الطاعة (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة
 وأنتم لا تشعرون) بمجيئه فتداركوا (أن تقول
 نفس) كراهة أن تقول وتكبر نفس لان
 القائل بعض النفوس أو للتكثير كقول

الاعشى
 ورب بضيع لو هفت بجوره
 أنا في كريم يتفض الرأس مفضبا
 (يا حسرتي) وقرى بالياء على الاصل (على
 ما نزلت) بما قصرت (في جنب الله) في جانبه

كفى بالذي نولته لو هجيبا * شفاء لسقم بهدما كان أنيبا
 وهي طوبى له (ومنها) وانى لدن ان عاب قومي كأنما * يراني فيهم طالب الحق أريبا
 دعاه قومه حولي جأزا النصره * وزاديت قوما بالمسنة غيبا
 أجارهم مني ثم أعطوه حقه * وما كنت فيهم قبل ذلك أرببا
 ورب بضيع لو هفت بجوره * أنا في كريم يتفض الرأس مفضبا الخ

وفي شرحه ان بضيع اسم موضع بعينه لا المقبرة تشبيها بضيع الغرق وهو مقبرة المدينة المنورة كما توهم
 وهفت بمعنى صاح والمراد بالجوهنا ناحية من الفضاء وينفض بالياء والاضاد المجبة ويجوز أن يكون بالغين
 المجبة ومعناه يحترق والمسنة بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد النون قال شارحه أراد بها القبور وهي
 من سن التراب اذا أهاله حتى يصير كسناث الرمل يقول اني ذليل لموت قومي وخصمي متقوع على يقوم اذا
 دعاهم جأزا النصرته ولودعوت من مات من قومي ثمة قام منهم قوم كرام يفضون تراب القبور عن رؤسهم أو
 يحتركون رؤسهم غضبا من أهانتها و اجابة لنداء أسرتي والشاهد في قوله كريم فان المراد به التكثير أى قوم
 كرام والكلام على يا حسرتي مر مفصلا (قوله بما قصرت) الباسية وما صدر به أى بسبب تقصيري
 وهو إشارة الى أن على لتعليل كافي قوله على ما هداكم (قوله جانبه) أصل الجنب والجانب بمعنى وهو مشتق

من الجسد ثم استعمل الناحية التي تليه كما قيل بين وشمال لما يليهما وقوله في حقه يعني أنه أريد هنا أن
التفريط واقع في حقه وهو ما يحق له ويلزم وهو الطاعة ثم أثبت استعماله بهذا المعنى في كلامهم في بيت سابق
البربري وهو من فقهاء العرب وشعراء الجاهلية ومعناه أتما تخافين من الله لما صدر منك في حقه والواقع
المحب ووجه له الخ صفتة وسرى تأنيب حران وهو من اشتدت حرارة جوفه من العطش ونحوه وتقطع أصله
تقطع خذفت إحدى ناهيه (قوله وهو كناية الخ) يعني أن فيه مضافا. قدرا لا بد من تقديره كما صرح به في
الكشاف أي في جنب طاعة الله والجنب بمعنى الجانب والجهة والتفريط في جهة الطاعة كناية عن
التفريط في الطاعة لأن من ضيع جهة ضيع ما فيها بالطريق الأولى الأبلغ لكونه بطريق برهاني كما لا يخفى
وحق الله بمعنى طاعته لا مانع من أن يكون لها جهة بالتبعية للمطيع ككان السماحة في البيت المذكور
قال في الكشاف فان قلت فرجح كلامك إلى أن ذكر الجنب كالأد كسوى ما يعطى من حسن الكتابة
وبلاغها فكانت قبل فرطت في الله فاعناه قلت لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب أو لم يذكر
والعنى فرطت في طاعة الله وعبادة الله وما أشبه ذلك اهـ والعجب انه في الكشاف بعد ما اطال في تقريره
وتوضيحه لم يقف بعض أرباب الحواشي على مراده حتى نقل أن الامام قال لما حصلت المشابهة بين الجنب
الذي هو العضو وما يكون لازما للشيء حسن اطلاق الجنب على الحق والطاعة وزعم انه مأخذ المصنف وأن
كلامه تلخيص له لكنه يكون حينئذ استعارة تضر بجملة كناية كما زعم المصنف وانما يكون كناية إذا أريد
به الذات كما في الكشاف والمقابل يتبع من الجمل عليه مع انه يريد على الكشاف أن المعنى الحقيقي لا يمكن له
لتزده سبحانه عن الجهة فكيف تصح الكناية ثم تبعه من سبع وقال ما قال وما زاد بعد الحق الا الضلال
(قوله وقيل في ذاته) يعني الجنب مجاز عن الذات كالجانب والمجلس يستعمل مجازا لانه فيكون المعنى فرطت
في ذات الله ولا معنى للتفريط في الذات فلذا قد تدر فيه مضافا أي في طاعة ذات الله ولا يخفى مغايرته لما قبله
وان خفي على بعضهم ووجه ترميضه ظاهر لان الجنب لا يليق اطلاقه هنا ولو مجازا وركا كنه ظاهرة (قوله
وقيل في قر به) يعني أن الجنب يستعار للقرب أو يستعمل له مجازا مرسل كما في صاحب الجنب فان المراد
به القريب وهذا وان تبادر من الطاعة ونحوها فهو بعد التجوز عن هذا يحتاج الى تجوز آخر وهو وجه
تضييقه وقوله ماتقين الله الخ البيت من قصيدة لجبل بن معمر الشاعر المشهور وأولها
وهاجك أم لا بالمداخل مريع * ودار بأجر العذيرين بلقع
وقوله ان السماحة الخ من قصيدة لابن الأعمى مدح بها ابن الحشرج أمير نيسابور وهو شاهد للكناية التي
قصدها اثبات تلك الصفات لمدوحه بطريق الكناية لجعلها محل هوفيه وهو أبلغ من وصفه بها (قوله
تعالى وان كنت لمن الساخرين) ان محضفة من الثقبلة واللام هي الفارقة وقوله بأهله أي أهل الله وهو
شامل للأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين وأهل القرآن فلذا اقتصر عليه المصنف لشعوره لا قول آخر
ذكرها غيره وقوله بالارشاد الى الحق فالهداية بمعنى الدلالة الموصولة ولم يفسر بخلق الهداية فيه وان كان
سببا للتقوى أيضا لان هذا أنسب بالشرطية وهو المطابق للرد بقوله بلى والظاهر أن هذه المقالة في الآخرة
(قوله تعالى لو أن لي كتره) أي رجوعا الى الحياة الدنيا ولو للتمنى ولذا نصب جرابها وقوله وأالخ يعني
انها المنع الخلق فيجوز اجتماع بعضها وكلها في بعضهم وانما أتى بمجانعة الخلق لانها تنكفي في الداعي الى الانابة
والاستيعاب والتخفيف للجميع والتعلل في الثاني كما صرح به ويجوز أن يكون في الأخير (قوله رد من الله
الخ) جعله متضمنا للتمنى لان بلى لا تكون الا بعد التمني لكنه لا يشترط فيه أن يكون ضميرها كما أشار إليه
المصنف (قوله وفصله عنه الخ) دفع للسؤال المقدر وهو أنه كان ينبغي أن لا يفضل بينهما فان خشي من
الفصل بين اقسام الترييد ورد عليه انه لو آخر الثاني لم يلزمه محذوف وأشار الى أن فيه محذورا آخر وهو
تشويش الترتيب الطبيعي كما أشار إليه بقوله لانه يتحسر الخ ويثابه كما في شرح الكشاف أن التحسر على
التفريط في الطاعة عند تطاير الكتب والتعلل بفقد الهداية عند مشاهدة كرامة المتقين وتخي الرجعة

أخى في حقه وهو طاعته قال سابق البربري
ماتقين الله في جنب وامق
له كبد حري بجليك تقطع
وهو كناية فيها بالغته كقوله
ان السماحة والمرأة والندى
في قبة ضربت على ابن الحشرج
وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقيل
في قر به من قوله تعالى والصاحب بالجنب
وقرئ في ذكر الله (وان كنت لمن الساخرين)
المستترين بأهله ومحل ان كنت نصب على الحال
كما قال فرطت وأنا ساخر (أو تقول لو أن
الله هداني) بالارشاد الى الحق (لكن كنت من
المتقين) الشرك والمعاصي (أو تقول حين
ترى العذاب لو أن لي كتره) فأكون من
المحسنين) في العقيدة والعمل وأولد لانه
على أنها لا تخلو من هذه الاقوال تحيرا وتعللا
بما لا طائل تحته (بلى قسما تلا آياتي فسكذبت
بها واستكبرت وكنت من الكافرين) رد من
الله عليه لما تضمنه قوله لو أن الله هداني من
معنى التني وفصله عنه لان تدميه يفرق القرائن
وتأخير المراد ويجعل بالنظم المطابق للوجود
لانه يتحسر بالتفريط ثم تعال بفقد الهداية
ثم تخفى الرجعة

يكون بعد الوقوف على النار وتحقق أن لا جدوى للتعلل وهذا كله مأثور ومصريحه في مواضع من التنزيل
(قوله وهو لا يمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد الخ) جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآيات على
أن العبد مستقل في إيجاد أفعاله فأشار إلى أنه لا ينافي مذهب أهل الحق من أن فعل العبد بقدرته من الله
وتأثيره وكذلك استناده إلى العبد فيها فانه باعتبار قدرته الكاسية وقوله على المعنى لأن المراد بالنفس
الشخص وان كان لفظ النفس مؤنثا سماعيا **(قوله بان وصفوه بما لا يجوز الخ)** فيه رد على الرنخسرى
فيما أدرجه في النظم من التعصب لمذهبه في نفي الصفات وخلق الافعال وقوله بما ينالهم من الشدة
التي تغرأوا أنهم حقيقة اذ لا مانع منه وقوله وبما يتخيل الخ فلا تكون مسودة حقيقة لكنهم لما لم يحقهم من
الكآبة ويظهر عليهم من آثار الجهل بالله يتوهم فيهم ذلك فسودة على هذا استعارة وقوله من رؤية البصر
لأنها لو كانت علية كانت الجملة في محل نصب على انها مفعول ثان لها وقوله الظاهر الخ لأن المقصود
تفضيهم وتنهير فظانته حالهم فالمناسب جعلها امرية مشاهدة وكون المقصود رؤية سواء وجودهم
لا ينافي الحالية كما توهم لان القديم مصب الفائدة **(قوله اكنى فيها الخ)** هذا مناف لما تقدمه في الاعراف
من انه غير فصيح وان كان غير مسلم والاعتذار بأنه تركت فيه الواو لئلا يجمع واوان وهو مستعمل أو بأنه
ليس على اطلاقه كما مر فيه بحث ولو جعلت مستأناة سلم عن التكلف وقال الزجاج ان هذه الجملة بدل من
الذين كذبوا الانهم جوزوا ابدال الجملة من المقرد فلا حاجة لتأويله بان المراد انها في مقام البدل لكونها
مقصودة **(قوله وهو تقرير لانهم يرون كذلك)** لان من تحقق عذابه يكون كذلك وقوله وقرئ نجي اي
بالتخفيف والقرءة الاخرى تشديد الجيم **(قوله بفلاحهم)** من قولهم فاز بكذا اذا ظفر به فوزا ومقازة
فهو مصدر ميمي والفلاح الظفر بالمراد وقوله وتفسيرها الخ يعني انها عاقبة لكل فوز سواء كان خلاصا من
المكروه أو ظفر بالمطلوب والنجاة من الهلاك والعذاب أهم لانها يتوقف عليها ما عداها وضخما قسامه
للفلاح وللمقازة لتأويلها به وبالجملة والى السعادة اماما يتدرله منها حتى يكون سعيدا في بطن أمه أو التلبس بالاعمال
الصالحة والاخلاق الحسنة وهي المرادة من قوله السعيد قد يشق والمراد الاول هنا **(قوله تطبيقه بالضاف**
اليه) أي ليكون على طبقه في الدلالة على التعدد صريحا والافانفازة صادقة على الكثير وأوردت
لعدم التلبس اذ لا يتصور ان يكون لهم فوز واحد بالشخص **(قوله والباء فيها السببية الخ)** قال السعد رحمه
الله ما حاصله ان المقازة الفوز والصلاح فان استعمل بالباء فغناه الظفر وبن فغناه النجاة والخللاص فباء
بمقازتهم اما السببية على حذف مضاف أي بسبب مقازتهم الذي هو العمل الصالح أو على التجوز بالمقازة
عن سببها وعلى التقديرين سببته اما الفوز من الهروب وهو النجاة أو للفوز بالمطلوب وهو الفلاح فالجوه
أربعة والتغير ينهيا ظاهرا والتفسير الاول هو كون الباء للملابسة والثاني كونها السببية على حذف المضاف
أو التجوز وقد يتوهم ان جعل المقازة منجما تجوز وليس بذلك اه اذا عرفت هذا فاعلم انه قيل ان الاظهر
على كون الباء صلة لتنجي على الاول وهو تفسيره بالفلاح ان تكون الباء للاستعانة والملابسة وكونها
السببية يحتاج لتكلف التأويل لان المعنى تعيهم ملتبس بالظفر بما يريدونه وليس بشئ لان المصنف لم
يفسر الفلاح كافي الكشف وهو الذي غره ولك أن تحمله على معنى يناسب السببية من غير تكلف **(قوله أو**
استئناف ابيان المقازة) فهو في جواب سؤال تقديره ما مقازتهم والباء تتعلق حينئذ بنجي لا غير ولظهوره
لم يذكره المصنف وهو جار على الاحتمالات لا يحتاج لتخصيصه ببعضها كما توهم وان اختلف فيه السؤال
المقدر وقوله من خير وشر الخ رد على الرنخسرى والمعتزلة وقوله يتولى التصرف الخ يعني أن الوكيل في
أسمائه تعالى بمعنى التصرف وانما عبر به للدلالة على انه الفنى المطلق والمنافع والمضار راجعة لأعباد
فقد بر **(قوله لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره)** كلامه لا يخلو عن النظر لان الظاهر ان
ملكها والتصرف ليس هو اختصاصه أو ملكه لفايجها بل لازمه فيكون معنى كتابيا أيضا والقدرة والحفظ
لها مغايرة أيضا ولما فسره به وان كان بينهما تلازم ولم يبين دلالة على الاول وكونها محجازا وحقيقة وكتابة

وهو لا يمنع تأثير قدرة الله في فعل العبد ولما
فيه من استناد الفعل اليه كما عرفت وتذكر
الخطاب على المعنى وقرئ بالتأنيث للنس
(ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله
بأن وصفوه بما لا يجوز الشدة أو بما يتخيل
مسودة) بما ينالهم من الشدة حال اذا تظاهر أن
عليهم من ظلمة الجهل والجملة حال اذا تظاهر أن
ترى من رؤية البصر واكتفى فيما بالضمير
الواو (أليس في جهنم نوى) مقام للمستكرين
عن الايمان والطاعة وهو تقرير لانهم يرون
كذلك (وينجي الله الذين اتقوا) وقرئ ونجي
(بمقازتهم) بفلاحهم مفعلة من الفوز
وتفسيرها بالنجاة تخصيصها بأهم قسامه
وبالسعادة والعمل الصالح اطلاق لها على
السبب وقرأ الكوفيون غير مختص بالجمع
تطبيقه بالمضاف اليه والباء فيها السببية صلة
لنجي أو لقوله (لا يعيهم سوء ولا هم يجزون)
وهو حال أو استئناف لبيان المقازة (الله خالق
كل شئ) من خبر وشرا ويمان وكفر (وهو على
كل شئ وكيل) يتولى التصرف (له مقاليد
السموات والارض) لا يملك أمرها ولا يتمكن
من التصرف فيها غيره وهو كتابة عن قدرته
وحفظه لها

والرخصى اقتصر على تفسير واحد وجعله كناية ولا اعتبار عليه لجواز أن يصح كونها مقاتيح أو خزائن
 في قبضة قدرته فان لم يكن ذلك فهو بناء على عدم اشتراط جوارز اعادة المعنى الحقيقي أو هو مجاز متفرع
 على الكناية وهم يسمونه كناية قائما ان يكون الاول كناية اشهرت فترت منزلة مدلوله الحقيقي وكفى به عن معنى
 آخر فيكون كناية على كناية وقد صرح به بعض المتأخرين أو الاول مجاز كفى به بعد التجوز عن
 معنى آخر كما ترقى قوله نساؤكم حرث لكم فسد كره (قوله وفيه ما يزيد دلالة الخ) زاد المزيد لان اللام
 والتقديم دالان عليه بل معناه أيضا صريح في الحصر كما أشار اليه بقوله لان الخزان الخ وهو توجيه
 للكناية أيضا وقوله وهو جمع الخ بناء على أنه عربي مأخوذ من التقليد بمعنى الازام ومنه تقليد القضاء
 وهو الزامه النظر في أمور ومنه القلادة للزومها للعضق فجعله اسم آلة للازام بمعنى احفظ وان كان بعيدا
 وكونه معربا أشهر وأظهر وهو بلغة الروم اقل يدس وكيدوا كيد ما خوذ منه لكن جمع افعال على مفاعيل
 مخالف للقياس كما جمع ذكر على هذا كبر فقوله على الشذوذ متعلق بقوله جمع وجاء اقل يد على القياس وقيل
 انه لا واحد له وقوله من قلادة بالتشديد اذ ليس في اللغة قلادة هذا المعنى فن ضبطه بالتحقيق لم يصب غايته
 أنه مخالف للقياس (قوله وعن عثمان رضى الله عنه الخ) هو حديث ضعيف في نفسه من لا يصح روايته
 وقول ابن الجوزي انه موضوع غير مسلم وموضوعاته أكثره منتقدة وقوله من تكلم بها أصابه ذلك الخبير
 اشارة الى وجه التجوز واطلاق المقابلة على هذه الكلمات أنها موصولة الى الخبر كما يوصل المفتاح
 الى ما في الخزان (قوله متصل بقوله وينبئ الله الخ) أى معطوف عليه لان العطف يسمى وصلا عند أهل
 المعانى وجه الاتصال ما بينهما من التقابل وان اختلفا السمية وفعلية كما يأتى والجملة المعترضة قوله الله
 خالق الخ ولما كانت الجملة المعترضة تؤكدها ما اعترضت فيه بين ذلك بقوله لانه مهين أى مراقب لهم ومجاز
 على ما يطالع عليه منهم وهذا يقوى ثواب المؤمنين وفلاحهم وعقاب الكفرة وخسرانهم وتكون
 الاعتراض يفيد التأكيد سقط ما توهم من أنه لا داعى للفصل بينهما (قوله وتغيير النظم الخ) ليس المراد
 بتغيير النظم العدول عن الفعلية الى الاسمية كما توهم وان كان لا بد لمن نكتة أيضا وفيما ذكر اشارة ما الهابل
 انه لم كان نكتة العطف تقابلا لهما وتضادا كما مقتضى الظاهر ان يقال ويهلك الذين كفروا ويخسرانهم
 فقد دل عنه لما ذكر من أن اعمدة في فوز المؤمنين فضله تعالى فلذا جعل سبحانه مسندة له تعالى حادثة لهم يوم
 القيامة لا ثابتة قبل ذلك بالاستحقاق والاعمال بخلاف هلاك الكفرة فانهم قدموه لانفسهم بما اتصفوا به من
 الكفر والضلال فلذا لم يسند له تعالى ولم يعبر عنه بالمضارع أيضا والتصريح بالوعد من قوله ننبئ الخ ظاهر
 والتعريض بكونهم خاسرين فانه لم يقل هالكون ولا معدون ونحوه نسقط ما قبل التصريح والتعريض
 يحصل اذا قيل الله ينبي الخ وخسر الذين كفروا الخ فلا يتم ما جعله للتغيير وقوله نصيب للكفر منصوب
 على انه مفعول له وفي نسخة للكفر (قوله أو بما يليه) معطوف على قوله بقوله أى حصل بما وقع قبله من
 غير فاصل كما في ذلك الوجه وهو قوله الله خالق كل شئ الخ وقيل على قوله له مقادير وقيل على قدر تقديره
 فالذين اتقوا هم السائر والذين كفروا وقوله والمراد الخ قيل انه مبنى على الوجه الثاني وفيه نظر بقوله
 وتخصيص الخبر كما يفيد تعريف الطرفين وضمير الفصل المنبئين للحصر لكمة باعتبار النهاية واليكالى
 لا باعتبار مطلق الخسران فانه لا يختص بهم ويجوز أن يكون قصر قلب فأنهم من عمون المؤمنين خاسرين
 (قوله أفغير الله أعبدا الخ) لو أسقط الفاء كان أولى فقوله مفعول مقدم لا عباد وقوله بعد هذه الدلائل من
 فاء التعقيب الداخلة على غير وهذا على القول بعدم تقديره معطوف عليه فان قيل بتقديره فهذا معلوم من
 ذكره بعده والموا عباد ما بشر به المقنون وأنذبه الكافرون وتعقيب الامر لان المراد به الامر بالعبادة
 فتعقيب المأمور به يستلزم تعقبه والافهنا غير لازم في كل اعتراض ضاهاه وليس هذا من كون جملة
 تأمر وفي حال من فاعل أعبدا كما توهم مع ما قيل انه مرجوح لان الانكار ينصب على القيد فيهم أن عبادة
 غير الله ليست منكرا مطلقا بل من حيث أمرهم بها وقوله استلم أى قيل امر من الاستلام وهو التقبل

وفيها مزيد دلالة على الاختصاص لان الخزان
 لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من يده مقاتيحها
 وهو جمع مقليدا وقد لادن قلده اذا أزمته
 وقيل جمع اقل يد معرب الكيد على الشذوذ
 كسدا كبر وعن عثمان رضى الله عنه انه
 سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاسيد
 فقال تفسيرها الا لله الا الله والله أكبر وسبحان
 الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة
 الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن
 يسده الخبير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير
 والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد
 بها ويجدوهى من نتائج خير السموات والارض
 من تكلم بها أصابه (والذين كفروا
 بآيات الله أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله
 وينبئ الله الخ الذين اتقوا وما بينهما اعتراض
 للدلالة على أنه مهين على العباد مطع على
 أفعالهم مجازا لهما وتغيير النظم للاشعار بأن
 الاممدة في فلاح المؤمنين فضل الله وفي هلاك
 الكافرين أن خسروا أنفسهم وللتصريح
 بالوعد والتعريض بالوعد قضية للكفر
 أو بما يليه والمراد بآيات الله دلائل قدرته
 واستبداده بأمر السموات والارض أو
 كلمات توحده وتحميده وتخصيص المسار بهم
 لان غيرهم وحظ من الرحمة والثواب (قل
 أفغير الله تأمروني أعبدا بها الجاهلون) أى
 أفغير الله أعبدا بعد هذه الدلائل والموا عباد
 وتأمر وفي اعتراض الدلالة على أنهم أمروه
 به عقيبا لك وقالوا استلم بعض أهتائون
 بالهك

للسيد التي عسه أو تشبهه مشتق من السلامي وهو البنان أو من السلام بالكسر وهي الحجارة والدلائل ما في
 الآيات السابقة وقوله لفرط غباوتهم متعلق بقوله أمره وعقيب ذلك (قوله عماد عليه تأمر وفي أعبد
 الخ) يعني أصله تأمر وفي أن أعبد فحذف ان وارتفع الفعل ولما كان المقدّر كالموجود وأن لا يعمل
 ما بعدها فيما قبله لم يجز نصبه بأعبد حينئذ جعله منصوباً بمقدّر دل عليه مجموع الكلام وهو تعبدوني
 بالتشديد أي تصبروني عابداً غير الله وهو مختار الزمخشري وقد منعه غيره بأنه لا حاجة لهذا التكلف بل هو
 منصوب بأعبد وأن بعد الحذف يطل حكمها المذكور وفيه وجوه أخرى الأعراب (قوله ألا أي هذا
 الزاجري الخ) تقدم الكلام عليه وأن أحضر يروي بالرفع والتصب وقيل الفعل جزم بمعنى المصدر والوحي
 الحرف وقوله يحذف الثانية هو أحد قولين فيها لأنهم التي حصل به المثل وقيل الأولى لأنها حرف أعراب
 عرضة للتغيير وهو سهل وهو بيت من معلقة طرفة بن العبد المشهورة وتماه
 وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي * (قوله كلام على سبيل الفرض الخ) يعني ان تقتضي احتمال
 الوقوع وهو هشمة طوع بعدهم فكان الظاهر لو دون ان فأجاب بأنه يكفي احتمالها ولو فرضوا لا يلزم
 وقوعه وهذا شأن اداة الشرط مطلقاً فانها لا تتدل على وقوع المقدم وهو معصم له والمرجح انه قصد به
 تهيجهم ونحوه مما ذكر وقوله والاشعار ضمنه معنى التنبيه ولذعه اذ يعلى وهذا الوجه لا يلزم اطراده
 حتى يعترض عليه بأنه لا يستقيم على الوجه الأول لاطلاق الاحباط كما قيل ومن هذا علمت أن استدلاله
 في المواقف بهذه الآية على جواز صدور الكافر من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا وجهه (قوله
 وافراد الخطاب) في أشركت وكان الظاهر أشركتم ولكنه بتأويل أوحى الى كل واحد منهم مثل هذا
 أو قيل لكل واحد منهم لئن أشركت الخ ويجوز أن يكون فيه حذف والاصل أوحى اليك لئن أشركت
 الخ والى الذين من قبلك مثل ذلك وهو ظاهر ما في الكشف (قوله واللام الأولى موطئة الخ) الأولى
 لام لئن والاخرى وفي نسخة الاخرتان هما ما بعدها وأما اللام الداخلة على لقد فقسمة من غير شبهة
 ولما كانت المعطوفة كذلك سأل الزمخشري عن اللامين وقيل أنه لم يقبل والثانية كما في الكشف
 لئلا يتوهم أن المراد بالأولى لام لقد وعمرى أن من يتوهم مثله لا يفهم الكشف ولا يليق به مطالعته
 (قوله واطلاق الاحباط الخ) يعني لم يقيد بالاستمرار عليه الى الموت فانه هو المحيط في الحقيقة أما
 لأن ردة الانبياء عليهم الصلاة والسلام محبة مطلقاً لوقوع وان كانت عمالاً يتصور فيهم صلوات
 الله وسلامه عليهم أولان هذا القيد معلوم فلذا ترك التمسيد به اعتماداً على التصريح في آية أخرى وإنما
 يحتاج الى هذا على مذهب الشافعي فان الردة عنده لا تحيط بالعمل السابق عليها ما لم يستمر على الكفر الى
 الموت فيجمل المطلق هنا على المقيد أما عندنا فهي مبطله له مطلقاً لكنه لا يقضى منها غير ما خرج كما صرح به
 الفقهاء والحاصل أن الاعمال الصادرة حال الكفر محببة بالاتفاق السابقة عليه أيضاً عند الحنفية كما
 صرح به في الكشف (قوله وعطف الخسران عليه الخ) يعني انه يحتمل أن يكون الخسران بسبب
 الحبوط لكنه كان الظاهر أن يقول فيكون من الخاسرين فترك الفاء واعادة اللام معه تقتضي انه
 خسران آخر غير حبوط العمل لكنه انما عطف بالواو دون الفاء اشعاراً باستقلال كل منهما في الزجر عن
 الشرك فالمراد بالخسران على مذهبتنا ما لم ينم حبوط العمل لا الخلود في النار حتى يلزم التمسيد بالموت كما هو
 عند الشافعي فالوجه الثاني أوفق عندهم فكان عليه أن يذكره (قوله تعالى بل الله فاعبد) في هذه
 الفاء وجوه ثلاثة فقيل هي جزائية في جواب شرط مقدراً أي ان كنت عابداً أو فاعلا شيئاً فاعبد الله وهو
 مذهب الزجاج وعند القراء والكسائي التقدير الله اعبد فاعبد فالفاء زائدة عندهما بين المؤكد والمؤكد
 كما نقله الفاضل العيني وقد را الفعل مؤخر اليقيد الحصر وحكي في الاتصاف عن سيبويه أن تقديره تنبه
 فاعبد الله فهي عاطفة وقدم المفعول للملاقاة في صدر الكلام وليقيد الحصر ويكون عوضاً عن
 المحذوف هذا حصل مانقه شرح الكشاف هنا عن النحاة (قوله رذلماً أمره به) من قولهم استلم

لفرط غباوتهم ويجوز أن يتصب غير بما دل
 عليه تأمر وفي أن أعبد لانه بمعنى تعبدوني
 على أن أصله تأمر وفي أن أعبد فحذف ان ورفع
 كقوله
 * ألا أي هذا الزاجري أحضر الوحي *
 ويؤيده قراءة أعبد بالتصب وقرا ابن
 عامر تأمر وفي باظهار النونين على الاصل
 ونافع يحذف الثانية فانها تحذف كثيراً
 (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك)
 أي من الرسل (لئن أشركت ليحبطن عملك
 وليكونن من الخاسرين) كلام على
 وسبيل الفرض والمراد به تهيج الرسل واقنات
 التكفرة والاشعار على حكم اللام الأولى
 الخطاب باعتبار كل واحد واللام الأولى
 موطئة للقسم والاخرى الجواب واطلاق
 الاحباط يحتمل أن يكون من خصائصهم لان
 شركهم أوجب وأن يكون على التمسيد بالموت كما
 صرح به في قوله ومن يرتدد منكم عن دينه
 فبئس وهو كافراً ولنك حبطت أعمالهم
 وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على
 السبب (بل الله فاعبد) رذلماً أمره به

بعض آلهتنا وتؤمن بالهتك كما تم وقوله يمكن كذلك أي لم يكن رد عليهم فيما أمر و به فانهم لم يأمر و بترك
 عبادة الله بل باستلام آلهتهم والشرك والدال صريح على نفي الشرك تقديم المفعول الدال على
 الاختصاص وأما دلالة المقام والمفهوم فغير مطردة فيبقى احتمال الشرك معه وبل لا يلزم أن تكون
 لا يبطال ما قبلها لأنها تجعل ما قبلها كما تكون عنه مع أن الاضراب قد يكون انتقالا فلا يرد عليه شيء
 (قوله وفيه إشارة إلى موجب الاختصاص) أي إلى ما يوجب اختصاص الله بالعبادة المذكور قبله
 أي أنه أنتم عليكم بجلال النعم التي يجب شكرها إذ خلقكم وجعلكم سيد البشر وأفضل الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام وهو إشارة إلى ارتباطه بما قبله وموجب بالكسر وهو كونه النعم دون غيره (قوله ما قدروا)
 بالتخفيف والتشديد وهو بيان لحاصل المعنى وهو أنهم لم يتصوروا عظمة الله ولم يعظموه كما هو حقه فقدروا
 مجاز بمعنى عظموا وهو بتقدير مضاف فيه ومر في الانعام تفسير قدروا وبعرفوا وقوله والارض الخ جملته
 حالية (قوله تنبيه على عظمته) لجعل هذه الاجرام العظيمة كقبضة واحدة والسموات كورقة تطوى
 بسهولة وقوله وحجارة الافعال العظام وهي تخريب هذا العالم بعدما أوجده وما قبله من المنوعات
 ولولم تكن حقيرة عند ما بددها بعدما أوجدها وقوله بالاضافة متعلق بحجارة وقوله أهون شيء عليه
 مأخوذ من التعبير بالقبضة والطنى (قوله على طريقة التمثيل والتخييل الخ) متعلق بقوله تنبيه ودلالة
 قيل المراد انه استعارة تشبيهة مثل حال عظمته ونسبته قدرته بحال من يكون له قبضة في الارض ويعين بها
 تطوى السموات والمراد بالتخييل ما يقابل التصديق كما في قولهم الناس للتخييل أطوع منهم للتصديق وهو
 ما سلف من المقدمات المتخيلة لا تخييل الاستعارة بالكناية كما هو منه تشبيهه بقولهم شابت لمة الليل فاقبل
 في كتب القوم ان القياسات الشعرية وان أفادت الترغيب والترهيب لا تنبغى للنبي صلى الله عليه وسلم لان
 مدارها على الكذب ولذا قيل أعذبه أكذبه ممنوع اه واعلم أن المراد انه استعارة تمثيلية تخيلية
 فان التمثيل يكون بالامور المحققة كما في أرائل التقدم رجلا وتؤخر أخرى ويسمى تمثيلا تحقيقيا
 وقد يكون بالامور المفروضة ويسمى تمثيلا تخييليا وقد بسطه في الكشف أحسن بسط فالتخييل له ثلاث
 معان التمثيل بالامور المفروضة وفرض المعاني الحقيقية وتقرينة الممكنة هذا زينة ما حقه الشر يف
 في شرح المقاصح اذا عرفت هذا فاذا ذكره هذا القائل فيه أمور منها أنه خالف ما ذكره في السجدة إذ
 جعل التخييل غير التمثيل ومنها انه ناشى من عدم الفرق بين معنى التخييل وانه في أحدهما يقصد ما يخيله
 ظاهره من غير تصديق وتأويل فلذا يلحق بالكذب وهو الشعرى وفي الآخر يقصد معنى صحيح يبلغ كتحوير
 أثر القدرة بأحد طرق الدلالة وهو مراد السعد وهذا ظن ان كل تخييل شعري كاذب وهو مخالف للمعقول
 والمتقول وما ذكره من المنع لا يخلو اما ان يريد منع مصطلح الميزان من تخصيصه بالكاذب أولا ويقول
 هو واقع في الكلام المذكور ولا يسيل الى الاقل اذ لا مساحة في الاصطلاح والى الثاني فانه بعد
 تسليم كذبه كيف يقع في اصدق الكلام ثم انه يجوز جعل كلام المصنف رجه الله على انه استعارة تمثيلية
 وتخييلية ويكون التمثيل في كلامه بمعنى مطلق التشبيه كما ذكره الطيبي رجه الله (قوله من غير اعتبار
 القبضة الخ) كونه غير مراد ذلك به حقيقة كما مر ظاهره وأما كونه لا يراد به معنى مجازي كان يراد
 بالقبضة الملك والتصرف واليمين القدرة مثلا كما ذهب اليه بعضهم فيجوز لكن الاقل أبلغ فلذا اختاروه
 هنا وقوله شابت لمة الليل اللمة بالكسر الذوابة التي تل بالكتب والمراد انه ايضت ظلمة بطولوع الفجر وهو
 استعارة ممكنة وتخييلية ويجوز كونها ناصرية وتمثيلية وقوله من القبض أي الاخذ وقوله بمعنى
 القبض بالضم وهي المقدار المقبوض فهو صفة مشبهة وظاهر كلام الزمخشري انها في الاصل مصدر وأراد
 بالتسمية الاطلاق عليه مجازا وقوله تشبيها للمؤقت بالمهم جواب عما قيل انه ظرف مختص فيجب التصريح
 فيه بنى بأنه قد يشبه بغيره فينصب عند الكوفيين والبصريون يقولون انه خطأ غير جائز وهو الصحيح (قوله
 وتأكيده الارض بالجمع) أراد به التأكيده اللغوي لا الاصطلاحى لانه حال من المبتدأ عند من يجوزه أو من

ولو دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن
 كذلك (وكن من الشاكرين) اعادته عليك وفيه
 إشارة إلى موجب الاختصاص (وما قدروا الله
 حق قدره) ما قدروا عظمته في أنفسهم حتى
 نعظمه حيث جعلوا له شركاء ووصفوه بما
 لا يليق به وقرئ بالتشديد (والارض جميعا
 قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه)
 تنبيه على عظمته وحجارة الافعال العظام التي
 تخير فيها الاوهام بالاضافة الى قدرته ودلالة
 على ان تخريب العالم أهون شيء عليه على
 طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة
 واليمين حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت
 لمة الليل والقبضة المؤقتة من القبض أطلقت
 بمعنى القبضة وهي المقدار المقبوض بالكف
 تسمية بالصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرئ
 بالنصب على الطرف تشبيها للمؤقت بالمهم
 وتأكيده الارض بالجمع لان المراد بها
 الارضون السبع أو جميع ابعاضها السابعة
 والقارة وقرئ مطوت

الضمير المستتر في قبضته لكونها بمعنى مقبوضة أو من مدتر كابتها كما قبل والارضون بفتح الراء ويجوز
تسكينها والفاء تدعى الحقيقة وفيه اشارة الى أنه لا يدل على أن الارض طبقات لانه غير متعين (قوله
على انها حال) اما من المبتدأ كما مر او من الضمير المذكور وقوله بينه يحتمل تعلقه بظويات وأن يكون
خبراً والحال حينئذ يحتمل أن تكون من الضمير المستتر فيه ان قلنا يجوز تقدم مثله لكن المصنف رحمه الله
لم يرتضه وقوله منظومة في حكمها أي مجموعة معها على انها مبتدأ خبره قبضته فالمراد بالضمير ظاهره
أو المحكوم به وهو الخبر وقيل معناها مشاركتها في حكمها من مجي الحال قبل الخبر وهو نعت غير
مرضى له (قوله ما بعد وعلى الخ) اشارة الى أن سبحانه هنا للتجب منهم وان عن متعلقة به لتأويله
بما ذكر وان ما تحتمل المصدرية والموصولية (قوله بعنى المرة الاولى) يعنى النسخة الاولى وقد اختلف
في عدد النسخات فقيل هي ثلاث نسخة الفزع ونسخة الصعق ونسخة البعث وقيل هما نختان ونسخة الفزع
هي نسخة الصعق والامر ان لازم ان فهم ففزعوا حتى ماتوا قال القرطبي في التذكرة والذي ذلت عليه
الاحاديث الصحيحة انهما نختان ثلاث فالاولى بعيت الله بها كل حي والثانية يحيى الله بها كل ميت
وقوله خرميتا وفي نسخة خروا وهي تحريف وقوله مغشياً عليه في نسخة عليهم باعتبار معنى من وصعق
يكون بمعنى مات وغشى عليه ولذا قدم المصنف رحمه الله ما (قوله أو غشياً عليه) هو هنا اشكال
أو ورده بعض السلف وهو أن نص القرآن يدل على أن هذا الاستثناء بعد نسخة الصعق وهي النسخة الاولى
التي مات منها من بقى على وجه الارض والحديث الصحيح المروي في الصحيحين والسنن وهو أنه صلى الله عليه
وسلم تلا هذه الآية وقال فأكون أول من يرفع رأسه فإذا موسى عليه الصلاة والسلام أخذ بقائمة من
قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبل أو كان ممن استثنى الله فانه يدل على انها نسخة البعث وما قيل انه يحتمل
أن موسى عليه الصلاة والسلام ممن لم يت من الانبياء باطل لانه مونه وقال القرطبي عياض يحتمل أن
تكون هذه نسخة فزع بعد التشرحين تنشق السموات والارض فتتوافق الايات والاحاديث قال
القرطبي ويرده ما حرق في الحديث من أخذ موسى عليه الصلاة والسلام بقائمة العرش فانه انما هو عند نسخة
البعث وأيضاً تكون النفحات أربعاً ولم ينقله النقات فنحل قول المصنف رحمه الله مغشياً عليه على غشى
يكون من نسخة بعد نسخة البعث للارهاب والارعاب فكلامه مردود بما عرفت ومن الغريب ان بعضهم
جعلها بمحدث أبي هريرة رضى الله عنه حساً وقد سمعنا من زاذنى الطبري ونعمة ولم نسمع من زاذنى الصور
نسخة قال القرطبي والذي يرجح الاشكال ما قاله بعض مشايخنا ان الموت ليس بعدم محض بالنسبة للانبياء
عليهم الصلاة والسلام والشهداء فانهم موجودون احياء وان لم نرهم فاذا نفخت نسخة الصعق كل من
في السماء والارض وصعقت غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام موت وصعقتهم غشى فاذا كانت نسخة
البعث عاش من مات وأفاق من غشى عليه ولذا وقع في الصحيحين فأكون أول من يفيق اذا عرفت هذا
فأوفى كلام المصنف رحمه الله بالتقسيم والمراد ان أهل السماء والارض عند نسخة الصعق منهم من يحترق
كن على ظهر الارض من الناس ومنهم من يغشى عليه كالانبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الملائكة
فتأمل (قوله قيل جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام الخ) وقيل الملائكة وقيل الانبياء عليهم
الصلاة والسلام والشهداء وقيل انه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح وقوله وهي تدل الخ وجه الدلالة ان العطف
يقضى المغايرة فلما أريد المطلق الشامل للآخرى لم يكن لذكرها هنا وجه ونصب أخرى على انها صفة معدر
مقدر أي نسخة أخرى والرفع على انه صفة لثائب الفاعل وعلى الاول كان النائب عنه الظرف (قوله
فأتمون من قبورهم الخ) القيام يكون في مقابلة الجالوس والاضطجاع ويكسب في مقابلة الحركة بمعنى
الوقوف وهم انما سبب لنسخة الفزع فلذا جازهما وقوله حال من ضميره قدّم لفاصله ولم يجعله حالاً منهم
لانها لا تكون من المبتدأ عند الجمهور ويجوز نصبه على المصدرية لتقدم من لفظه وقوله بقلوب الخ لان
النظر بمعنى الرؤية لا فائدة فيه هنا فلذا أوله بما ذكر فهو بمعنى حيارى أو ينتظرون ما يحل بهم (قوله

على انها حال والسموات معطوفة على الارض
منظومة في حكمها سبحانه وتعالى عما يشركون
ما بعد وعلى من هذه قدرته وعظمته عن
اشراكهم أو ما يضاف اليه من الشركاء (ونسخ
في الصور) يعنى المرة الاولى (فصعق من
في السموات ومن في الارض) خزمتنا
أو مغشياً عليه (الامن شاء الله) قيل جبريل
وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل
جمله العرش (ثم نفخ فيه أخرى) نسخة أخرى
وهي تدل على أن المراد بالأولى ونسخ في الصور
نسخة واحدة كما صرح به في مواضع وأخرى
تحتمل النصب والرفع (فأذا هم قيام) قائمون من
قورهم ومنتقون وقري بالنصب على أن الخبر
(ينتظرون) وهو حال من ضميره والمعنى بقلوب
أيصاهم في الجوانب كالموتين أو ينتظرون
ما يفعل بهم (وأشرق الارض بنور ربها) بما
أقام فيها من العمل معناه نوراً

لانه

لانه يزين البقاع الخ) المراد بترين البقاع كونهما معورة مخنوفة بالابنية والزروع وظهور الحق ظاهر
 في الدنيا والآخرة وكذا جعل الظلم ظلمات فانه بفتح البقاع في الدنيا تغريبه لها والجامع بينهما مجزئ القبح فيها
 وكذا استر الحقوق فانه بمعنى أنه يستتر عنه ما كان يستحقه لولم يكن ظالما كدخول الجنة ونحوه وليس المراد
 اخفاء حقوق الناس التي عند الظالم كما توهم فقيل انه لا يكون ذلك يوم القيامة وقوله ولذلك الخ أي لان
 المراد بالتور هذا العدل اضافة اسمه تعالى الى الارض فقال ربها وخص الربوبية بهامع انه رب كل شئ
 لانه يظهر فيها بسطه وعدله ويستتر فيها ولولا ذلك لم تحسن هذه الاضافة كما قيل وفيه نظر لانه لو كان كذلك
 لم يحسن الوجه المذكور بعده وقوله أو بنور الخ لانه بعدما شققت السماء ونفرت الكواكب ثم بجعلها
 منيرة بنور آخر واذ اضافة لله لانه ليس بواحدة من مخلوقاته ووجه التأنيدها على حقيقته والاضافة
 للاختصاص التام فيدل على ما ذكره وأما جعل الزمخشري هذه الاضافة مؤيدة لان المراد بالتور العدل
 فلانه اذا اضيف اليه أو أطلق عليه تعالى فليس بهما الحقيق كما ورد في مواضع من التنزيل فلا ينافي
 ما ذكره المصنف رحمه الله وليس فيما ذكره عليه كما قيل فان لكل منهما وجهة (قوله الحساب
 والجزاء) فالكتاب مجاز عن الحساب وما يرتب عليه من الجزاء ووضعه ترشيع له والمراد بوضعه الشروع
 فيه ويجوز جعله تمثيلا لكن عبارة المصنف رحمه الله لا تلائمها وقوله اكتب الخ أي على الوجه الثاني اذ
 على الاول لا يحتاج للتوسيم فغيره للجنس أو الاستغراف وقوله للام وعليهم متعلق بالشهداء على انه
 جمع شاهد وفي الوجه الذي بعده هو جمع تيميد وقوله بين العباد فالضيم لما فهم من السياق وقوله جزاءه
 على الوجهين من التقدير والتجوز وقوله على ما جرى به الوعد والاقول نقص أو زيد لم يسم ظالم عند أهل
 الحق وانما هو من سبق وعده بذلك وقوله ثم فصل ولا يتوهم انه كان يلزم الفاء لانه ليس يلزم وقوله على
 تفاوت أقدامهم الخ يشير الى وجه جعلهم زمرا متفرقة بأن أفعالهم ودلهم متقاربة فسبق كل مع حربه
 وضيمه في الزمرة وقد سقط هذا من بعض النسخ قيل وهو أحسن لان العلة غير مناسبة للمقام وفي بعض
 النسخ هنا تقديم وتأخير وتفاوت سهل وقوله أو من قولهم شاة زمرة فهو لما بيننا من مناسبة القلة
 والاول لما يلزم من الاصوات والزمرة بضم فسكون (قوله حتى اذا جها الخ) قال في حق هؤلاء تحت
 بدون واو وفي حق أهل الجنة بالواو ونظما بعضهم واو الثمانية لان المنفتح لهم ثمانية أبواب وهن سبعة لكنه
 قول ضعيف والصحيح في وجهه أن الواو عالة اشارة الى أنها انفتح لهم قبل قدومهم تكريم الله لهم كما انفتح
 الابواب لمن يدعى للضيافة وهذه كواب السجن لانه لا تترك مفتوحة بل تنفتح بعد مجيئهم ثم تغلق والكلام على اذا
 الواو علة حتى مرت فضيلة في سورة الانعام (قوله وقتكم هذا الخ) يعني ان اليوم فيه معنى الوقت لا بمعنى
 المعروف في أيام الدنيا لانه غير مراد ولا يوم القيامة أو يوم الآخرة لان المنذر في الحقيقة العذاب ووقته
 ويجوز ان يراد به يوم القيامة والآخرة لاشتماله على هذا الوقت أو على ما يختص بهم من عذابه وأهواله ولا
 ينافية كونه في ذاته غير مختص بهم والاضافة لامية تفيد الاختصاص كما قيل لانه يكفي للاختصاص ما ذكر
 نعم الاول أظهر في الاختصاص (قوله وفيه دليل على انه لا تكليف قبل الشرع) لانهم ويجوزهم بكفرهم
 بعد تبليغ الرسل للشرائع وانذارهم ولو كان ذلك معلوما من العقل كاذب اليه المعروفة ثقيل ألم تعلموا
 بما أودع الله فيكم من العقل فبح كفرهم وهو دليل اقناعي لانه انما يعمى على اعتبار المفهوم وعموم الذين
 كفروا وكلاهما في محل النزاع وقوله عللوا توهمهم المراد به التعليل المعنوي اذ هو في قوة أن يقال نوبتكم
 لا بيان الرسل وتبليغ الكتب وانذارهم بما لم تتلوه أو تعملوا بعقضاء والاستفهام تقريري أو انكارى
 والتعليل به يقتضى انه الداعي لتعذيبهم وأما كون الخطاب للداخلين عموما به يقتضى انهم جميعا أنذروهم
 الرب ولو تحقق تكليف قبل الشرع لم يكن الامر كذلك وان لم يعتبر التعامل فللقصم أن لا يسلم العموم
 كما مر (قوله حقت) أي وجبت وكلمة العذاب من اضافة الدال للدولة كما أشار اليه بقوله كلمة الله الخ
 وقوله وهو الحكم الخ يعني المراد بكلمة الله حكمه عليهم بالشقاوة والمقتضية للعذاب ولذا ذكر ضمير الكلمة

لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم
 ظلمة وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة
 ولذلك اضافة اسمها الى الارض أو بنور خلق
 فيها بلا واسطة أجسام مضيئة وذلك اضافة
 الى نفسه (ووضع الكتاب) الحساب والجزاء
 من وضع الحساب كتاب المحاسبة بين يديه أو
 صحاب الاعمال في أيدي العمال واكتفى باسم
 الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقال به
 الصحائف (وحي بالمتبين والشهداء) الذين
 يشهدون للام وعليهم من الملائكة والمؤمنين
 وقيل المستشهدون (وقضى بينهم) بين العباد
 بالحق وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو زيادة
 عقاب على ما جرى به الوعد (ووفيت كل نفس
 ما عملت جزاءه) وهو أعلم بما يفعلون) فلا
 يفوته شئ من أفعالهم ثم فصل التوفيقية وقال
 (وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا) أقواجا
 متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت
 اقدامهم في الضلالة والشرارة وهي الجمع
 القليل جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو
 الصوت اذا جماعه لا تتلوه عنه أو من قولهم
 شاة زمرة قلده الشعر ورجل زمرة قليل المرأة
 (حتى اذا جها فتحت أبوابها) لدخولها
 وحتى هي التي تحكى بعدها الجملة وقرأ
 الكوفيين فتحت بالتخفيف (وقال لهم
 خزنتها) تقر بها ونوبينا (ألم بأنكم رسل
 منكم) من جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم
 وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وقتكم هذا وهو
 وقت دخولهم النار وفيه دليل على أنه
 لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا
 توهمهم ببيان الرسل وتبليغ الكتب (قالوا
 بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين)
 كلمة الله بالعذاب علينا وهو الحكم عليهم
 بالشقاوة وأنهم من أهل النار

لانها بمعنى الحكم رعاية للغير وقوله وضع الظاهر وهو على الكافر من موضع علينا ليدل على ان التواضع
خاص بالكفرة وان ذلك الحكم لكونهم كفروا والتلازم الجبراً وهو اتعيم الحكم لكل من كفروا وهو اعتراف
لا اعتذار وذلك اشارة الى الحكم (قوله وتيسل هو قوله الخ) هو رد على الزمخشري حيث فسره بما ذكر
ووجهه يعلم مما مر في تفسير الآية وانها غير خاصة بالكفرة (قوله اجمع القائل) اذ انى فعله بمجھول
واما دلاله عدم ذكر القائل على تهويل القول فلان الابهام يترتب على قائله اعظمته او كثرته لا يصرح باسمه
ومن هو كذلك يكون قوله واقعه الامثلة وان المقصود ذكر ما يهول في حقهم من غير نظر لقائله ويحتمل
ان القائل الخزنة وترتبه ذكرهم للعلم بما قبله وقوله اللام فيه الجنس لان فاعل هذا السبب يكون عام معرفاً
بلام الجنس او مضافاً للمعترف بها وقوله سبق ذكره وهو جنس وهذه اللام يحتمل ان تكون موصولة
فانها تفيد ما يفيد حرف التعريف ويحتمل ان تكون حرف تعريف لانه قصد بالوصف هنا التثبوت وهو
ظاهر كلامه (قوله ولا ينافي اشعاره الخ) يعني ان ما سبق يدل على ان دخولهم النار لحكمه تعالى اشقاوتهم
والتعليل بالمستحق يقتضى انه لتكبرهم عن قبول الحق والانتقاد الرسل المنذرين عليهم الصلاة والسلام
فدفعه بان هذا مسبب عن ذلك فالسبب المجموع او هذا سبب قريب وذلك سبب يصد فلا تعارض بينهما
كما في الحديث المذكور ولا يخفى ان كلمة الله بمعنى حكمه عبارة عن خصائه بصدور تكبرهم وابهامهم عن
الايان الذي هو فعل الله اختياري لهم والقضاء به سواء كان بمعنى خلق الله ذلك الفعل فيهم او علمه
بانه يصدور عنهم لا يسلب عزم العبد وكسبه كما تقر في الاصول فاقبل من انه يصدور معارض لقوله على
الكافرين الدال على تسبب حقيقة الكلمة من كفرهم لاجله سواء كان كلامهم اعترافاً او اعتذاراً كما
لا يخفى وقوله في الحديث ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة الخ أى فنى بسعادته أو شقاوته فعمل باختياره
ما يوجب ثوابه أو عقابه ولا حاجة الى دفع الدوال بالعكس بان يقال كلمة العذاب حقت عليهم لتكبرهم
وكفرهم ثم قد ير (قوله اسراعتهم الى دار الكرامة) جواب عما يقال من انه عبر عن ذهاب الفريقين
بالسوق وهو مناسب في حق الجهنمين لما في السوق من الازعاج واشعاره بالاهانة بأنه شتان ما بين السواقين
فان الاول تمجيلهم الى العقاب والالام وهذا اسراعتهم الى الكرام واختير المشاكلة وقوله الى الجنة
يدفع ابهام الاهانة مع انه قد يقال انهم لما احبوا لقاء الله احب الله لقاءهم فلذا احتوا على دخول دار
كرامته ثم اجاب بجواب آخر اختاره الزمخشري بأن المراد هنا بسوتهم سوقاً واهم لانه ورد في الحديث
يحشر الناس على ثلاثة اصناف صنف مشاة وصنف ركبان وصنف يجزون على وجوههم والاول المخلطون
والثاني المخلصون والثالث العصاة ومرضه لانه لا قرينة في النظم عليه ولان الحديث خصه بصنف وما هنا
عام وقوله على تفاوت مراتبهم الخ فلذا جعلوا مراتبهم وكذلك يدعون من ابواب متعددة و منهم من يسرع
ومن يكون كلبرق الخاطف الى غير ذلك مما ورد في الاحاديث (قوله حذف جواب اذا الخ) لان الحذف
يشعر بأنه لا ينحصر ولا يمحيط به نطاق البيان والدلالة على تسبب الفتح لانه حاله بتقدير قد فهم جاؤها
يعني كما كانت مفتحة لهم كما يدل عليه مقارنته للبعي والخلال الماضية مشعرة بالتقدم واحتمال العطف
الصادق بالمعنى هنا مر جوح وهو كالمعنى في حكم البلاغة لانه ورد في آية أخرى جنات عدن مفتحة لهم
الابواب والقرآن يفسر بعضه بعضاً ومخالفته لما قبله لفظاً تقتضى مخالفته معنى ولا يكون الامتداد
اذ لو قصد المعية جعل جواباً لانه يفيد فاقول بأنه بالعطف يتم المراد من جملة الاوهام (قوله منتظرين)
حال وهو بصيغة المفعول أو الفاعل من فاعل الجي أو فتح المقدر والمعنى ان خزنة الجنان فتحوها وقتوا
منتظرين لهم أو هي فتحت قبل مجيئهم بصفة الانتظار وظاهر كلامه شعور بان الجواب مقدر هنا فيكون
قوله وقال لهم الخ معطوفاً على الجواب والزمخشري قدره بعد قوله خالد بن وكان المصنف خالفه
لانه يكون بعض الجواب مذكورا وهذا أولى لكن ما ذكره الزمخشري أقوى بحسب المعنى لانه اذا قدر هنا
فازوا بما لا يعتد ولا يحصى من التكريم والنعيم صار قوله وقال الخ مستغنى عنه بخلاف ما اذا قدر بعده

ولان

ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة
على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل
هو قوله لا ملائحة لهم من الجنة والناس
أجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم
خالدين فيها) أجمع القائل لتحويل ما يقال لهم
(فليس مني) مكان (التكبرين) اللام
فيه الجنس والمخصوص بالذم محذوف سبق
ذكره ولا ينافي اشعاره بان مشاوتهم
في النار لتكبرهم عن الحق أن يكون دخولهم
فيها لان كلمة العذاب حقت عليهم فان
تكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عنه كما
قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى اذا
خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة
حقيق يموت على عمل من أعمال أهل الجنة
فدخل الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله
بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال
أهل النار فيدخل به النار (وسبق الذين
انقوا ربهم الى الجنة) اسراعتهم الى دار
الكرامة وقيل سبق مراتبهم لان تفاوت مراتبهم
الاراضية (فصرا) الى تفاوت مراتبهم
في الشرف وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها
فتحت ابوابها) حذف جواب اذا للدلالة على
ان لهم حينئذ من الكرامة والتعظيم
ما لا يحيط به الوصف وان ابواب الجنة تنفتح
لهم قبل مجيئها منتظرين وقرأ الكوفيون
فتحت بالتصنيف

ولان الظاهر ان هذه الجمل تعاطفة فالتقدير ينبتا خلاف الظاهر وهذا هو مراد المدعي لانه عند بيته
الشرط بذكر المعطوفات فلا يرد عليه المنع كما قيل (قوله لا يعتر بكم بعد مكرهه) تصدق السلام بأنه السلامة
من كل مكرهه سواء كان خيرا أو انشاء دعاء بالان مفسر به محتمل لهما أيضا فليس الأول متعينا كما قيل
وقوله مقدرين الخلود بصفة الفاعل أو والمعقول اشارة الى أنها حال مقدرة وقد مر الكلام عليه مفصلا
مرارا (قوله وهو لا يمنع دخول العاصي بعماء فاضه عليه من لطفه وهو رد على الرمنشري اذ جعل هذه
الاية دليلا على انه لا بد من عدم العصيان أو التوبة لانه لا يتحقق الطيب بدونه ما وجهه طبعه تعليل
لما قبلها وقوله وقالوا معطوف على جملة قال أو على مقدر رأى فدخلوها وقالوا (قوله على الاستعارة)
في الارض لتشبيه مقترهم بأرض الدنيا وإن أرض الآخرة التي يمشى عليها لا تسمى أرضا الا بحجازا وهو
خلاف الظاهر ولم يجبه له الرمنشري بحجازا ولما أن جعل هذه الاستعارة في أورثنا فيكون توطئة لما بعده
وقوله مختلفة عليهم من أعمالهم اشارة الى أنه شبه بثلثهم بأعمالهم لهما بارئهم من آياتهم فكان العمل آياؤهم
كما قيل * وأبى الاسلام لأبى سواء * وكما يقال الصدق يورث الحياة وقوله أو تمكبنهم بناء على أنه لا ملك
في الآخرة وإنما اباحة التصرف والتكبر * هو ملك الله (قوله أي يتبوا كل منا الخ) يعني لو حل النظم
على ظاهره وأراد خلق كثيره كانا واحدا منها لزم تبوا الجميع مكانا واحدا بالوحدة الحقيقية وهو محال
أو ان يأخذ أحدهم جنة غيره وهو غير مراد فدفعه بأن حيث يشاء عومه ليس على الاطلاق بل المراد عموم
تبوته في أي مقام كان من جنسه التي عينت له لا من مطلق الجنة ولا من جنات غيره المعينة لهم لكونها واسعة
يتقلون فيها الملائكة والضمير في قوله من جنسه لكل على التوزيع (قوله مع أن في الجنة مقامات
معنوية بالخ) جواب ثان وهو اشارة الى ما قاله الامام من أن لنا جنتين جسمانية روحانية ومقامات الثانية
للتمايز فيها فيجوز أن يكون في مقام واحد منهما ما لا يتناهى من آياتها وهذه الجنة حالية والمعنى أورثنا
مقامات الجنة المحسوسة حافة كوتنا مسرح في منازل الارواح كما نشاء وقد قال بعض متألمي الحكاه
الدار الضيقة تسع ألف ألف من الارواح والصور المثلثة التي هي أبدان المتجردين عن الابدان العنصرية
لعدم تمايزها كما قيل * مم الخياط مع الاحباب ميدان * وهذا ان عدم بطون القرآن فلا كلام فيه
والا فعمل الجنة على مثلها لا تعرفه العرب ولا ينبغي أن يفسر به والمقام الروحاني هو ما تدركه الروح من
المعارف الالهية وتشاهده من رضوان الله ونعمات اللطف مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ومن لم يذوق
لم يعرف ولا يرد على ما ذكرناه يقتضى أن كل أحد يصل الى مقام روحاني مع ان منها ما يخص الانبياء
المكرمين والملائكة المقربين والظاهر انه لا يصل اليها كل أحد من العارفين وقد قيل أيضا في الجواب انهم
لا يريدون غير ما لهم لسلامة أنفسهم وعصمة الله لهم عن ارادة مثله وقوله الجنة هو المخصوص بالملاح
المتدر وتوله محمد بن الاحدق الاحاطة كما تحيط الحدقة بالعين وهو من الخفاف بمعنى الجانب جمع حاف
وقال السمين قال القراء وتبعه الرمنشري لا واحده له أراد أن الواحد لا يكون حافا أي محيطا اذا الاحاطة
لا تصور بواحد وانما يتحقق الاحاطة بالجمع وقيل أراد أنه لم يرد به استعمال وكلاهما وهم لانه لو صح هذا لم يصح
أن يقال طائفون ولا محيطون ونحوه مما يدل على الاحاطة والتخيل الذي ذكره من عدم فهم المعنى
الموضوع له فان الاحاطة بالشيء بمعنى محاذ جميع جوانبه ومقابلته فلا يلزم أن يكون في زمان واحد
بل في درجات منه فان من دار به فقد حاذاه جميع جزئيه تدريجا فيكون الحفوف والطواف بمعنى الدوران
حواله أو يراى بكونه محيطا انه جزء من المحيط وله مدخل في الاحاطة (قوله أو لا تبدأ الحفوف) فيكون
الحفوف حينئذ بغير العرش فهو اما بالخلق وزيادتها على مذهب الاخفش وهو الاظهر وقوله ما تبسبن
بجمده فالخيار والمجروح حال أيضا أو الماء للملابسة وقوله حال ثابته اشارة الى أن حافين حال أولى لان رأى
بصريه وتكونها عليه بعيد وقوله أو مقبلة أي حال من الضمير في فيها فهي حال متداخلة وصفات

(وقال لهم خزنتها سلام عليكم) لا يهتر بكم
بعد مكرهه (طبتهم) طهرتهم من دنس المعاصي
(فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود والقائه
للدلالة على أن طبتهم سببا لدخولهم وخلودهم
وهو لا يمنع دخول العاصي بعماء لانه يظهر
(وقالوا الحمد لله التي صدقنا وعده) بلية
والنواب (وأورثنا الارض) يريدون المكان
الذي استقروا فيه على الاستعارة وبارئها
تلكها مختلفة عليهم من أعمالهم أو تمكبنهم من
التصرف فيها فكيف الوارث فيما يورثه (تبوا
من الجنة حيث نشاء) أي يتبوا كل منا في
أي مقام أراد من جنسه الواسعة مع أن في
الجنة مقامات معنوية لا يتمايز واردوها
(فتم أجر العامرين) الجنة (وزى الملائكة
حافين) محمد بن (من حول العرش) أي حوله
ومن مزيدة أو لا تبدأ الحفوف (يسبحون
بجمدهم) ملتبسين بجمده وبالجملة حال ثابته
أو مقبلة للدلالة

الجلال هي الصفات السلبية وصفات الاكرام لشبوتية والبدال على الاولى هنا قوله سبحانه وعلى الثانية الجهد والمراد بالجلدين الملائكة مطلقا أو جملة العرش وقوله تلذذا أى لا تكلفنا لانهم خارجون عن خطة التكلف والتكليف والبدال على انه منتهى درجاتهم أنهم اذا كانوا حول العرش فهم في أجل الاماكن وهو أعظم مقاماتهم فما يشتغلون به ثمة الظاهر انه أنفس ما عندهم وفيه نظر (قوله بين الخلق الخ) لان القضاء المعروف يكون بينهم ولو ضوجه لا يضرت كون ضميره لغير الملائكة اذ التكليف لا يتبع مطلقا كما توهم (قوله والقائلون) أى لهذا القول الخ لان جدهم يقتضى انهم من قضى لهم لاعلمهم وكونه لطلاق العباد كما في الكشاف غير ظاهر ولذا خالفه المصنف اذ جدهم يعذب نادرا وذكروه غير مهم فعمل ما ذكره أراد به ان الجدم عموم الخلق المقضى بينهم هنا اشارة الى التمام وفصل الخصام كما يقوله المنصرفون من مجلس حكوحة ونحوها يحمد المومنون اظهروا حقهم وغيرهم لعدله واستراحتهم من انتظار الفصل وما قبل من انه اظهار للرضا والتسليم بل الحكم بالعدل بينهم في غاية البعد واذا كان الحامد المومنين كما اختاره المصنف وقدم جدهم مرة أخرى فيكون ثلاثا يكون فيه تكرر الاول على انجاز وعده بآيات الجنة وهذا على القضاء بالحق لهم وقيل الاول للفصل والتفرقة بين الفريقين بحسب الوعد والوعيد والخط والرضا وهذا التفرقة بينهم بالابدان ففريق في السعير وفريق في الجنان والاول احسن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث موضوع وقوله الخائقين لما ذكر فيها من الانذار وكان الخائفين فخرف ولا بعد فيه وقوله انه صلى الله عليه ولم يقرأ كل ليلة الخ رواه الترمذي فليس بموضوع تمت السورة والحمد لله على انعامه والصلاة والسلام على أشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه أجمعين

(سورة المؤمن)

وتسمى سورة غافر وسورة الطول

(بسم الله الرحمن الرحيم)

واعلم أن هذه السور المبدوءة بحم يقال لها آل حم والحواميم جمع حم وما قاله ابن الجوزي تعال الجوالبي والحري من انه خطأ ليس بصحيح كما فصله في شرح الدرزة (قوله مكية) بلاخلاف وانما الخلاف في الاستثناء فقيل استثنى منه ما قوله وسبح بحمد ربك لان الصلاة تنزل بالمدينة كما في الكشاف وقد ورد بان الصلاة انما تنزل بمكة بلاخلاف ولو سلم فلا يتعين ارادة الصلاة بالتسبيح فيها وسأني ما فيه ثمة وقيل أيضا الاقوله ان الذين يجادلون الآية فانه بمدينة تنزل في اليهود لما ذكر الدجال واختلف في عدد آياتها فهي تزيد على ثمانين فقيل باثنتين وقيل بأربع وقيل بخمس وقيل بست وأما قول المصنف رحمه الله ثمان فلم يذكره أحد سواه فهو غير ثابت عن ثمان وفيه نظر (قوله صريحا) أى امالة تامة لا بين والتحريرك للاتقاء الساكنين على انه منبني على الفتح كما بينت وقوله نصب عطف على التحريك لا على فتح الميم لركاكة معناه وهو على انه معرب ولو عطفه بأولى ولم يشون لانه ممنوع من الصرف كما ذكره والتأنيث لانه بمعنى السورة وقوله زنة الاعمى أى على وزن يمتص أو يكثر في الاسماء العجمة كضاعيل وهذا هو العجمة المذكورة في موانع الصرف لأمر آخر زائد عليها وهو منقول عن سيبويه لان العجمة اطلاق حقيقة وهي ظاهرة أو غير حقيقة بأن يخالف المعروف في مفرداتهم فيلحق بالاعمى ويسمى شبه العجمة فليس يتأويل كما توهم وفي الكشاف ان الاولى أن يعلى بالتعريف والتركيب وهو وجه آخر ولكل وجهة ولم يذكر اعراب تنزيل الكتاب لانه من تفصيله في أول الزمر (قوله لما في القرآن من الاعجاز والحكم) فاعجاز لانه كلامه قد لا يعالج فلذا ذكر العزيز ولاشتماله على الحكم البلغة البالغة ذكر العلم لان البلوغ علمه بالاشياء يكون حكما وناطقا بالحكمة فلذا قيل الاعمى ولم يقل الحكيم تفننا لانه من في أول الزمر وأما مناسبه للكتاب فهي مشتركة فسقط ما قيل انه لا يعلم منه اشارة العلم على الحكيم هنا فكان الظاهر ابدال

قره

والعنى ذا كرين له بوصفى جلاله واكرامه تلذذا به وفيه اشعار بان منتهى درجات العالين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق في صفات الحق (وقضى بينهم بالحق) أى بين الخلق بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة وبين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى على ما قضى بيننا بالحق والقاتلون هم المومنون من المقضى بينهم أو الملائكة وطى ذكرهم لتعظيمهم وتعظيمهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاها يوم القيامة واعطاه الله ثواب الخائقين وعن عائشة رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بخي امراة بل والزمر والله أعلم

(سورة المؤمن)

مكية وآياتها خمس أو ثمان وثمانون

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 حم أماله ابن مامر وحجرة والكشاف وأبو بكر صريحان ونافع برواية ورش وأبو عمرو بين قرى يقع اليم على التحريك للاتقاء الساكنين والنصب باضمار اقرأ وضع صرفه للتعريف والتأنيث لأنها على زنة أجمعي كقابل وهابل (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) اعل تخصص الوصفين لما في القرآن من الاعجاز والحكم الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة

قوله الحكيم بأنواع العلوم التي يضيق عنها نطاق الافهام (قوله صفات أخراج) أي هذه صفات الله
 كما ان العزير العليم كذلك وذكرنا العاقر وقابل التوب وذى الطول للترتيب وذ كر شديد العقاب للترهيب
 والمجموع العث على المقصود من انزاله وهو المذكور بعده من التوحيد والايان بالبعث المستأنم للايمان
 بما سواهما والاقبال على الله وجعل الاضافة فيه حقيقة لفظية ليلصق وصف المعرفة به (قوله على انه
 لم يرد بها الخ) على اما الاستعلاء أي مبنى على ذلك أو للتعليل كما في قوله على ما هذا كم وهذا الشارة الى ما قاله
 الامام من انه لا نزاع في جعل عاقر وقابل صفة لانها يفيدان معنى الدوام والاستمرار وكذا شديد العقاب
 لان صفاته تعالى منزهة عن الحدوث والتجدد قال أبو حيان وهذا كلام من لا يعرف النحو ولا نظيره للزوم
 كون عليم وحليم معارف فيكون تعريفها بأل وتشكيراها سوا وهو تعصب منه وقد تقدم في الفاتحة
 تحقيقه والمراد أنها تقبل التعريف والتشكيك باعتبار تعين متعلقها وعدمه والاضافة للمعمول لفظية
 فاذا قصد الاستمرار الحق بالاسماء الجامدة فتكون اضافة معنوية معرفة كما حققه الرضى وغيره وقد مر
 ما فيه (قوله وأريد بشديد العقاب مشدته) بزنة اسم الفاعل من أشدته أي جعله شديدا الشارة الى دفع ما قاله
 النحاة من أن سيبويه رحمه الله قال اضافة الصفات لفظية ويجوز أن تجعل محضة ويوصف بها المعارف اذ لم
 تعمل الا الصفة المشبهة وشديد منها وهذا لا يرد على مذهب الكوفيين القائلين بأنها كغيرها من الصفات قد
 تكون اضافة محضة أما على ما ذهب اليه غيرهم يقولون انها مؤولة باسم الفاعل لتعطي حكمه فشديد بمعنى
 مشد كاذين بمعنى مؤذن (قوله أو الشديد عقابه) يعني أنه معترف بالالف واللام وأصله الشديد العقاب
 فحذف لسا كلمة مامعه من الاوصاف المجردة من الف واللام والمقدر في حكم الموجود والمراد بالازدواج
 هنا المشاكلة وهي مرجحة له والمصحح أمن الالباس بغير الصفة لوقوعه بين الصفات واحتمال كونه بدلا
 وحده لا يفتق اليه (قوله أو ابدال) جمع بدل معطوف على قوله صفات ولا يرد عليه قوله البدل
 في المشتقات ولان التنكير لا تبدل من المعرفة مالم توصف ولان تعدد البدل لم يذكره النحاة كما قيل
 لان النحاة صرحوا بخلافه في الجمع وللدمايى فيه كلام طويل الذيل في أول شرح الخرزجية لا يسعه
 هذا المقام فان أردنه فانظر فيه وقوله مشوش للنظم أي لما فيه من الالباس والفصل بين الصفات بالبدل
 وتنافي غرضها فان ابدال يجعله في نية الطرح ووصفه يقتضى انه متبوع مقصود من الكلام (قوله
 وتوسط الواو بين الاولين الخ) بيان لوجه العطف وتركه فيما عدا مع ان العطف وتركه يجري في الصفات
 والابدال على القول بتعددتها وقوله بين الاولين يعني من أولى صفات الترهيب وقوله لافادة
 الجمع فيه نظر لانه ان اراد بل لازم اجتماعهما كما حل عليه كلام الرخسرى فهو نزعة اعتزالية اذ لا يجوز عن
 الكبار عندهم بدون توبة وان اراد اجتماعهما في الجملة فغيره كذلك والظاهر انه اراد أن بينهما اجتماعا
 وعدم تناف كما بين العقاب وال طول (قوله أو تغاير الوصفين الخ) يعني عطف لدفع توهم الاتحاد بينهما
 وقوله موقع الفعلين وهما استرا الذنب الذي هو معنى المغفرة وقبول التوبة عنه فان موقع الاول ذنب باق
 وموقع الثانى ذنب زائل محموم والمراد ببقائه انه باق في صحائف سماوية لا ينمى مالم يتب وان لم يعاقب عليه
 فاذا تاب محى وكسبه حسنة بدلامنه (قوله السائب من الذنب كن لا ذنب له) وجه التشبيه فيه أن كلا
 منهما لم يكتب عليه ذنب والتارك للذنب عمد اثاب كالسائب فانه يتاب بالتوبة ومغفرة ذنبه بستره وتوابه
 بتوبته كل منهما بفضل الله وكرمه فلا يخالف مذهب أهل الحق وهذا أيضا غير مخالف لما تقدم مع أنه لو خالفه
 لم يكن فيه ضرر لان كلا منهما وجوده نكتة مستقلة فلا يرد عليه شيء وقوله جمعها أي جمع التوبة والمراد انه
 اسم جمعي كتمرة وقمره (قوله والطول الفضل بترك العقاب المستحق) الطول في اللغة التفضل والظاهر منه
 انه التواب والانعام فالتب اذ بأنه بفسره به أو بما يعم التواب وترك العقاب أما تخصيصه بالثاني كما فعله
 المصنف فقد قيل عليه انه خلاف الظاهر مع أنه مكرر مع قوله عاقر الذنب فكان الداعي له ذكره بعد شديد
 العقاب كأنه قال ان شاء عاقب وان شاء ترك وقيل الانعام لما كان يقتضى وعده كان كالواجب اللازم

(عاقر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
 ذى الطول) صفات أخر لتحقيق ما فيه من
 الترهيب والترهيب والحث على ما هو المقصود
 منه والاضافة فيها حقيقة على أنه لم يرد
 بها زمان مخصوص وأريد بشديد العقاب
 مشدته أو الشديد عقابه فحذف اللام
 للازدواج وأمن الالباس أو ابدال وجعله
 وحده بدلا مشوش للنظم وتوسط الواو بين
 الاولين لافادة الجمع بين محموم الذنب وقبول
 التوبة أو تغاير الوصفين اذ ربما توهم الاتحاد
 أو تغاير موقع الفعلين لان الغفر هو الستر
 فيكون الذنب باقيا وذلك ان لم يتب فان السائب
 من الذنب كن لا ذنب له والتوب مصدر كالكتابة
 وقيل جمعها والطول الفضل بترك العقاب
 المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغفورة
 بصفات الرحمة

والفضل لما لم يكن كذلك فسر به ولا يخفى بعده (قوله دليل رجحانها) أى الرحمة يعنى زيادتها
وسبقها فلذا عدهما يدل على الرحمة وأفر دما دل على خلافها وقوله لا اله الا الله حجة مستأنفة أو حالية
لا صفة لله ولا لشديد العقاب كما توهم وقوله فيجب الخ يعنى ان المراد بهذا وما بعده ان عبادته وطاعته
واجبة وانه المنيب والمعاقب لانه اتم فائدة وأنسب بالمقام (قوله سجل بالكفر على الجهادين الخ) أى
أثبت ذلك لهم كما ثبت الذى فى السجل وقوله بالظعن متعلق بالجهاديين والادحاض الابطال والازالة
والادحاض على زعمهم وهو بتقدير مضاف أى وقصد ادحاض الحق وازالته وعقده جمع عقدة
وهى المشكل والخفى مما تمسك به أهل الأهواء والزيف الميل عن الحق وقوله بالتسكير يعنى به ان تسكيره
فى الحديث للتبعيض فيفيد أن بعضه كفر وضلال كما أن بعضه جهاد فى المطلبين وعبادة فليست المجادة
فيه مذمومة مطلقا وقوله مع أنه ليس جدا لافيه الخ جواب آخر أما بأن البحث فى القرآن ليس جدا الا
أصلا لانه انما يستعمل فى النخاصمة الباطلة اذ هو من جدل الجدل اذا قلته لما فيه من العسول عن الحق
أو البحث جدال عنه لافيه فانه يتعدى يعنى اذا كان لا يمنع عن الحق وبنى بخلافه كما ذكره الامام وبالبناء أيضا
كفى قوله وجداد لهم التى هى أحسن وفيه بحث (قوله تعالى فلا يغركم فى البلاد) مسبب عما قبله
أى اذا علمت أن هؤلاء كفرة خسروا الدنيا والاخرة فلا تلتفت لاستدراجهم بتوسعة الرزق عليهم
وامهالهم فان عاقبتهم الهلاك كما فعل عن قلوبهم من أمثالهم واليه أشار بقوله فانهم مأخوذون عن قريب
لقلة زمان الدنيا ولان كل أت قريب والتقلب الخروج من أرض لاخرى وقوله فى بلاد الشام واليمن
اشارة الى أن المراد كقارقر يش وتلبهم رحله الشتاء لليمن ورحله الصيف للشام (قوله تحزبوا
على الرسل) أى اجتمعوا واناصبوهوم يعنى عادوهم وقوله بعد قوم نوح ما خود من ذكرهم بعدهم وقوله
برسولها رعاية اللفظ الاتمة والقراءة المشهورة نظر لعناها (قوله ليتمكنوا من اصابتهم بما أرادوا) يعنى
انه ليس المراد بالاخذ ظاهره بل هو كناية عن التمكن من ايقاع ما يريدونه به لان من أخذ شيئا تمكن
من الفعل فيه وقوله وقتل بالنساء المشاة الفوقية والتمكن منه لا يستلزمه اذ التمكن من الشيء قد لا يفعله
لمناع وغيره وقوله من الاخذ يعنى الاسرفانه يقال للاسير أخذ فهو مأخوذ منه فكنى به عماد كره والتكن
من القتل لا يثنى الاسر كما توهم وفى بعض النسخ وقيل بالثقاف والياء التحفة فيكون الاخذ فى الآية
بمعنى الاسر والاولى هى الموافقة لما فى الكشاف والمناسبة للمقام وجزالة المعنى (قوله فأخذتهم
بالاهلاك جزاء لهم) يعنى أن المراد بالاخذ مجازا أو كناية هنا ما فى الدين من الهلاك المستاصل لهم وقوله
جزاء لهم يعنى على الهتم بالاخذ لان المتبادر من الجزاء انه من جنس الجزى فخصه كالمخضرى بالتوسط
بين التمسك كذيب ومجادة الادحاض ولا يرد عليه انه يقوت به رعاية جانب المعنى لاجل مناسبة لفظية
لانه اذا جعل عقوبة أهونها الذى هو مجرد القصد والهتم دال على أنه يعذبهم على قرينته فى الاخرة
أشد العذاب كما دل عليه ما بعده فخصه بمحافظه على جانب المعنى مع مناسبة مقابله الاخذ بالاخذ كما فعله
السعد فى شرح الكشاف وغيره (قوله فانكم تترون على ديارهم الخ) مناسبة لما قبله من قلوبهم
فى البلاد ورؤية أثر العقاب تؤخذ من سؤالهم لانه انما يستدل عن الشيء من يعرفه وقوله وهو تقرير
أى تبيت وتأ كيد لهلاكهم أو حمل لهؤلاء على الاقرار به مع ما فيه من تعجب السامعين مما وقع لهم
أو من عدم اعتبار هؤلاء به وقوله ويهيد الخ فسر هابه لان الكلمة بمعنى الكلام والمراد به مدلوله
أو حكمه به وقد ترجمه وقوله بكفرهم اشارة الى أن التعليق بما هو فى حكم المشتق بقيد العلية (قوله
بدل الكل) ان كان المراد بالكلمة قوله أو حكمه بأنهم أصحاب النار فهو يدل كل فان كان أعم فهو يدل
اشتمال قال الراغب القضية تسمى كلمة قولاً أو فعلاً فنقله على ارادة اللفظ او المعنى يحتل رجوعه الى الكلمة
فيكون راجعا الى الوجهين أى هو يدل كل من كل واشتمال على هذين الاحتمالين ويحتمل عوده الى أنهم
أصحاب النار على اللف والنشر المرتب فهو يدل كل ان أريد لفظه واشتمال ان أريد معناه كما قبل

دليل رجحانها (لا اله الا هو) فيجب الاقبال
الكل على عبادته (اليه المصير) فيجازى
المطيع والعاصى (ما يجادل فى آيات الله
الا الذين كفروا) لما حقق أمر التنزيل بسجل
بالكفر على الجهادين فيه بالظعن وادحاض
الحق لقوله وجدلوا بالباطل ليدحضوا به
الحق وأما الجدال فيه لحل عقده واستنباط
حقائقه وقطع تشبث أهل الزيف به وقطع
مطاعهم فيه من أعظم الطاعات ولذلك قال
عليه الصلاة والسلام ان جدال فى القرآن كفر
بالتسكير مع أنه ليس جدا لافيه على الحقيقة
(فلا يغركم فى البلاد) فلا يغركم
امهالهم واقبالهم فى دنياهم وتقابهم فى بلاد
الشام واليمن بالتجارات المرجحة فانهم
مأخوذون عما قريب بكفرهم أخذ من قلوبهم
كما قال (كذبت قلوبهم قوم نوح والاحزاب
من بعدهم) والذين تحزبوا على الرسل
واناصبوهم بعد قوم نوح كعاد وثمود وهمت
كل أمة من هؤلاء (برسولهم) وقرئ برسولها
(ليأخذوه) ليتمكنوا من اصابتهم بما أرادوا
من تعذيب وقتل من الاخذ بمعنى الاسر
(وجدلوا بالباطل) بما لا حقيقة له ليدحضوا
به الحق (ليزيلوه) فأخذتهم (بالاهلاك
جزاء لهم) فكيف كان عقاب) فانكم تترون
على ديارهم وترون أثره وهو تقريره تعجب
(وكذلك حقت كلمة ربك) وعنده أو قضاؤه
بالعذاب (على الذين كفروا) بكفرهم (أنهم
أصحاب النار) بدل من كلمة ربك بدل الكل
أو الاشتمال على ارادة اللفظ أو المعنى

وفيه نظر وأما كون بدل البعض والاشتمال لا بد له من ضمير يرجع الى المبدل منه فليس بكلى لانه اذا ظهرت
 الملابس بينهما كما في قوله قتل أصحاب الاخذ واستغنى عنه كما صرح حوايه وفيه وجه آخر وهو ان التقدير
 لانهم الخ فهو له التوعيد (قوله الكرويون اعلی طبقات الملائكة) الكرويون جمع كروب بفتح
 الكاف وضم الراء المهملة الخفة وتشديد هاء خاظم واوبعد هاء باء موحدة ثيابا مستددة من كرب بمعنى قرب
 وقد توقف بعضهم في سماعه من العرب وأثبته أبو علي الفارسي البغدادي واستشهد له بقوله
 كروية منهم ركوع وسجد * وفيه دلالة على المبالغة في قربهم بصيغة فعول والباء فانها تزداد لذلك وقيل
 الكرب أيضا شدة القرب وهم سادة الملائكة كما في الفائق بجبريل واسرا قیل وقال البيهقي انهم ملائكة
 العذاب فهو عندهم من الكرب بمعنى الشدة والحزن كما صرح به ويجوز أخذ منه على المعنى الاول أيضا
 لشدة خوفهم من الله وكلام المصنف على أن الكرويين هم حملة العرش وقال الرئيس ابن سينا في رسالة
 الملائكة انهم هم غيرهم وعبارة الكرويون هم العامرون لعرضات التيه الاعلى الواقنون في الموقف
 الاكرم زمرا الناظرون الى المنظر الابهى نظر اوهم الملائكة المقربون والابواب المبرؤن وأما الملائكة
 العاملون فهم حملة العرش والكروسي وعمار السموات انتهى (قوله مجاز عن حفظهم الخ) حمل العرش
 ظاهر هنا وأما ذكره الخفيف فيحتمل أن يكون استطرادا ويحتمل أنه تفسير لى حوله هنا لانه بمعنى حاقين
 وهو الظاهر ولا مانع من حمله ما على الحقيقة وهو ظاهر الاحاديث والآيات وما ذكره كلام الحسكي
 وأكثر المتكلمين والمراد بالحفظ والتدبير له أن لا يعرض له ما يحل به أو يشي من أحواله التي لا يعلمها الا الله
 ولما كانت الكتابة والمجاز لا يجتمعان في لفظ واحد جالوه على اللف والنشر المرتب يجعل الجواز العمل
 والكتابة للخفيف والتخصيص كما قيل لان العرش كرى في حيزه الطبيعي فلا يحتاج لحامل ففيه قرينة
 عقلية على منع ارادة المعنى الحقيقي وأما الخفيف والطواف به فلا مانع من ارادته منه فيكون كتابة لان
 هذا شأنه وفيه نظر لان عدم احتياجه له لا يصير مجازا لان الكتابة يكفي فيها امكان المعنى الحقيقي لا ارادته
 منه بالفعل وهو موجود هنا قد بر وقوله أولهم وجود امثله لا يعرف الا بسماع من أفق الوحى وقوله
 الكرويون الخ تفسير للذين يحملون العرش ومن حوله لا لاحدهما كما يدل عليه كلامه (قوله من
 صفات الجلال والاكرام) بيان لجماع النناء وقد مر بيانه بأن صفات الجلال هي السلبية التي دل عليها
 التسيب والتزبه والاكرام الصفات التبوية وأما قول القشيري وصف الجلال ما حقق العز والاكرام
 انعام خاص والجلال ثبوت العلو والرفعة وقول بعضهم الجلال صفات القهر والاكرام صفات اللطف
 فليس بمراد هنا (قوله وجعل التسيب أصلا) لا يخفى انه حيث ورد في الذكر سواء كان من الملائكة
 أو البشر ورد هكذا فالاولى أن يوجه بأن التسيب تحلية مقدمة على التخميد الذي هو تحلية وانما دلت
 الحالية على مقتضى حالهم لان معناه ملتبس بمحمده فيدل على تلبسهم به قبله ومعهم وانه دينهم فلا يتوهم
 أن مقتضى الحال ينبغي أن يصدر ويؤسس به المقال لكنه انما كان كذلك لانهم يعظمون الله دائما
 والحمد الوصف الجليل وانما يقع التزبه اذا رأوا نسبة بعض البشر له ما هو منزعه عنه ففي قولهم مقتضى
 حالهم لطف لا يخفى لانه حال (قوله اظهار الفضله وتعظيم الاله) يعني أن الملائكة خصوصا الخواص منهم
 لا يتصور منهم الايمان حتى يجزبه عنهم هنا فليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها لانه يفهم من تسيبهم حامدين
 فدفعه بأن المقصود من ذكره مدح الايمان وتعظيم الله لاله وهذا في الخبر تظهير ما مر في الصفة المادحة
 للموصوف انها قد تكون مدح الصفة نفسها كما في وصف الانبياء بالصلاح وقوله مساق الآية لذلك
 أى لاظهار فضله وتعظيم أهله لان دعاء الملائكة واستغفارهم يدل على شرفهم ولولم يكن القصد هذا لم يكن
 لذكره بين أحوال الكثرة شأن يليق به (قوله كما صرح به) أى باظهار فضله وفضل أهله وهو ان لم يكن
 صريحا لكنه لظهوره بمنزلة الصريح لان دعاء الملائكة للمؤمنين تعظيم لهم بلا مربة وتعظيمهم للايمان
 بالطريق الاولى لانهم انما شرفوا فلا يرد عليه ما قيل انه ليس بصريح (قوله واشار الى الخ) لانه سبحانه

(الذين يحملون العرش ومن حوله)
 الكرويون اعلی طبقات الملائكة وأولهم
 وجود اولهم اياه وخفيفهم حوله مجاز
 عن حفظهم وتدبيرهم له وكناية عن قربهم من
 ذي العرش ومكانتهم عنده وتوسطهم في نقاد
 أمره (يسبحون بحمده رجس) يذكرون الله
 بجماع النناء من صفات الجلال والاكرام
 وجعل التسيب أصلا والحمد لالان الحمد
 مقتضى حالهم دون التسيب (ويؤمنون به)
 أخبر عنهم بالايمان اظهار الفضله وتعظيم الاله
 ومساق الآية بذلك كما صرح به بقوله
 (ويسبحون للذين آمنوا) واشار الى أن حمله
 العرش وسكان القرش في معرفته سواء ردا
 على الجسمة

وتعالى لو كان مستويا على العرش كما تستوي الاجسام كان من حوله شاهدا له فلا يطلق عليه مؤمن بالله
 لانه لا يقال لمن يشاهد الشمس انه مصدق ومدعى بالشمس ولو قيل كان مما يشجب منه بل يقال رآها
 وعانها قيل لو ابدل قوله في معرفته بقوله من الايمان به كافي للكشاف كان أولى وفيه نظر لان المراد
 بالمعرفة الاقرار بوجوده على ما يليق به وقد يعتذر للشراح المحقق بأن ما ذكره يوم عادى وأنه لا يستلزم
 نفي صحة الرؤية كما يتوهم فيكون على مذهب المعتزلة لانهم لا يقولون انه على العرش وفيه تفصيل في شروح
 الكشاف (قوله واستغفروهم شفاعتهم الخ) الهامهم ما يوجب المغفرة وهو التوبة كالتفسير لما قبله
 وايجابها يعقضى وعده بالمغفرة لمن تاب اذا لا يجاب عندنا ولا وجه لتخصيص هذا بالحالية بل هما عامان
 فيها كما لا يخفى ولذا عطفه بالواو وقوله وفيه تنبيه الخ وجه التنبيه أنهم دعوا لهم وشفعوا لهم لايمانهم
 مع أنهم ليسوا من جنسهم وهو ظاهر فان قلت لا داعي لصرف الاستغفار عن ظاهره وهو الدعاء بالمغفرة هنا
 قلت كانه ما بعده من أنه وعدهم الجنة وهو لا يخالف المعاد كما أشار اليه الرخصي لكنه لا يدفع السؤال
 فانه اذا سلم هذا لا يبقى حاجة للشفاعة أيضا فان أريد به التعظيم والشفقة عليهم أو زيادة الثواب والكرامة
 فدعاء يفيد أيضا كما دعوا للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة مع تحققها في حقه (قوله وهو بيان الخ)
 أي فيه قول مقدر وبالجملة مبنية أو حالية في محل نصب والبيان ان أراد به التفسير لا يكون للجملة محل
 من الاعراب وهو الظاهر وان أراد أنها عطف بيان ان جوزناه في الجملة تكون في محل رفع وقوله وسعت
 رحمتك يشير الى أنه تميز محمول عن الناعل ليفيد ما ذكره على ما مر تقديره في قوله اشتعل الرأس شيئا
 والاغراق هو المبالغة في وصفه بما ذكر حيث جعلت ذاته كأنه عين العلم والرحمة ودل على عمومها تلويحا
 بعد ما دل عليه نصر يحا التبعية لان نسبة جميع الاشياء اليه مستوية فيقتضى استواءها في شمول
 الرحمة والعلم بل يقل رحمتك اشارة الى أن هذه التسمية في الحكاية وقوله لانها المقصودة الخ اذا المقام اطلب
 المغفرة لهم وهي مناسبة لذكر الرحمة اذ هي من غراتها وانما ذكر العلم للاشارة الى أنه عالم بهم واستحقاقهم
 لذلك كما أشار اليه (قوله للذين علمت منهم الخ) اشارة الى فائدة ذكر العلم وترتب هذا بالقاء على ما قبله وترتبه
 بيان ترتبه على الرحمة لظهوره مما ذكره قبله وعلمه اتمامي الازل فيكون قبل وقوع التوبة أو مطلقا فيشمل
 ما بعده وسبيل الحق دين الاسلام وقوله بعد اشعار لان الدعاء بالمغفرة يستلزمه فلذا كان تأكيده لانه
 كما ذكره وشدة العذاب الاخرى مأخوذة من التصريح به وعدم الاكتفاء بالتلويح وقيل هو من
 اضافته للنجيم وقوله اياه أي الدخول اشارة الى أن مفعوله مقدر (قوله ليمتروهم) اشارة
 الى أن الدعاء بدخول هو لا دعاء لا تأتهم وجعلهم مندرجين في الموعودين موافق لقوله ولأخفنا بهم
 ذرياتهم وقوله بالضم أي ضم اللام والقراءة الاخرى بالفتح وقوله لا يمتنع لانه جمع في الغالب القوى
 وهو بيان لارتباطه بما قبله ولذا قال من ذلك الوفاء وقوله العقوبات لانها سببه في نفسها فان كانت بالمعنى
 المشهور وهو المعاصي فببعضه مضاف مقدر وهو الجزاء أو تجوز بالسبب عن مسببه وقوله تعميم
 بعد تخصيص لشمولة العقوبة الدنيوية أو الاول للاصول وهذا لا يفروع أو المراد بها المعاصي ووقايتهم
 منها حفظهم عن ارتكابها وهذا كله دفع لتوهم التكرار اذا العطف بأبي التوكيد وأيضا الاخير بأن قوله
 يومئذ المتبادر منه الدنيا لان اذ تدل على المضى فيومئذ يوم العمل وعلى الاول يوم المواخذة بها وانما أخره
 لان الصلاح سبب تقديم طلب السبب للرحمة وهو عدم ارتكاب السيئات والمسبب للمغفرة لها ودخول
 الجنة فانها مسببة عن ارتكابها وقوله الرحمة قدمه لانه أنسب بالفوز والظفر وعلى ذلك فالتذكير
 والافراد لتأويله بما ذكر (قوله فيقال لهم الخ) المعنى انهم نادون بهذا فهو اتمام معمول للنداء
 لتضمنه معنى القول أو هو معمول لقول مقدر مصدر بقاء التفسير كما ذكره المصنف وما ذكرناه هو مذهب
 البصرية والكوفية في مثله وأما تقدير الجار قبل الجملة كما قبله فتعسف خارج عن المذهبين وقوله لمت
 الله اياكم اشارة الى تقدير معمول المصدر الاول وانه مضاف للفاعل كالثاني وهو محتمل للتنازع واعمال

واستغفارهم شفاعتهم وجلهم على التوبة
 والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه تنبيه على أن
 المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة
 وان تحالفت الاجناس لانه أقوى المناسبات
 كما قال انما المؤمنون اخوة (ربنا) أي يقولون
 ربنا وهو بيان ليستغفرون أحوال (وسعت
 كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلتك
 فأزيل عن أصله للاغراق في وصفه بالرحمة
 والعلم والمبالغة في عمومهما وتقديم الرحمة
 لانها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر للذين
 تابوا واتبعوا سبيلك) للذين علمت منهم التوبة
 واتباع سبيل الحق (وقتهم عذاب الجحيم)
 واحفظهم عنه وهو تصريح بعد اشعار
 للتأكيد والدلالة على شدة العذاب
 (ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم)
 اياه (ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم
 وذرياتهم) عطف على هم الاقل أي أدخلهم
 معهم ليمتروهم أو الثاني لبيان عموم
 الوعد وقرئ جنة عدن واصلح بالضم وذرياتهم
 بالتحديد (انك أنت العزيز) الذي لا يمتنع
 عليه مقدور (الحكيم) الذي لا يفعل
 الامارة فتضيق حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد
 (وقتهم السيات) العقوبات أو جزاء
 السيات وهو تعميم بعد تخصيص أو تخصيص
 بين صلح أو المعاصي في الدنيا لقوله (ومن تق
 السيات يومئذ فقد رجعت) أي ومن تقها
 في الدنيا فقد رجعت في الآخرة كأنهم طلبوا
 السبب بعد ما سألوا المسبب وذلك هو الفوز
 العظيم بعنى الرحمة أو الوفاة أو مجموعها
 (ان الذين كفروا ينادون) يوم القامة
 فيقال لهم (لمقت الله اياكم أكبر من مقتكم
 أنفسكم) أي لمقت الله اياكم أكبر من مقتكم
 أنفسكم الامارة بالسوء

الثاني لانه يضرب في الاول واياكم فغير انفسكم لانه المراد منه وانما صرح بالانفس لتبلا بعد القابل
 والمفعول مع امتناعه في غير افعال القلوب ولا يلزمه محذور الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر اذا عمل
 الثاني ويحتمل ان مجرد تقدير من غير تازع اذ لم يقدرا المفعول الثاني بطله فمن قال انه مراد المصنف
 فقد ازمه ما لم يقترمه والمنادى الجزئية والمؤمنون تو بعالمهم (قوله دل غلبه المقت الاول) فتقديره
 مقتكم الله اذ تدعون الخ والمقت اشد البغض وهو رد على الرخصى اذ قال انه منصوب بالمقت الاول
 لان المصدر لا يفصل بينه وبين معموله بالخبر ولا يخبر عنه قبل تمامه بتعلقه ومن قال ان هذا مراد
 الرخصى لم يصب لانه ذهب الى جواز في الظرف كما في أمالي ابن الحاجب (قوله لانه اخبر عنه)
 والاخبار عنه لا يجوز قبل ذكر متعلقه وهذا مانع آخر غير الفصل بالاجنبي فنفسه لم يصب وكل منهما
 مانع على حدة كما صرح به النحاة وقوله يوم القيامة أى لافي الدنيا اذ دعا الى الايمان بالله (قوله
 الآن يقول الخ) لما كانوا يفتخرون انفسهم وقت الدعوة بل في القيامة وان كان مقت الله في الدنيا
 والاخرة أول على تقدير تعلقه بالثاني وان كان خلاف الظاهر اقرب منه بأن المراد اذ تبين انكم دعيت
 الى الايمان المنجي والحق الحقيق بالقبول وان المراد بانفسهم جنسهم من المؤمنين وعماد كره المصنف
 وهو ان مقتهم لانفسهم كانه وقع وقت الدعوة كافي المثل المذكور في قول على انما كل يوم أكل الثور
 الاحرف وهو مجاز بتزويل وقوع السبب وهو كفرهم وقت الدعوة منزلة وقوع السبب وهو مقتهم لانفسهم
 حتى عابوا ما حل بهم بسببه وليس على تنزيل سبب المقت منزلة المقت حتى ينسب السبب اليه فيسب السبب
 بعد تناسي المجاز فانه لا يجوز في المقت وسببه بل في النسبة الظرفية اذ جعل ظرف السبب ظرفا للسبب
 لتبيل انه وقع فيه ويلزمه تشبيه الوقوع بالوقوع وهو استعارة تمثيلية فتدبر (قوله الصيف ضيقت
 اللين) وفي نسخة في الصيف وهو رواية في هذا المثل وأصله كما في شرح الفصح انه يضرب لمن فرط
 في طلب ما يحتاج اليه حتى فانه فطبه في غير وقته وضيعت بكسر التاء لانه خطاب لامرأة والامثال لا تغير
 وكان عمرو بن عدس التميمي فحتمه دخشوس بنت لقيط وكان مسال كنه مقبول فسأله الطلاق فطلقها
 فترجها عمر بن معد وكان شابا مدمنا فترت واشبهه بها في الشراء يوما وكانت حقة من الزاد فقالت
 لخادمها قم فاطلب لنا منه لينا فلما ساء قال له اقل لها الصيف الخ وبعضهم قال ضيقت بالحاء المهملة
 من الضاح وهو اللين الخاثر والاول اصح (قوله وتعليل للحكم الخ) معطوف على قوله ظرف لفعل
 الخ والحكم بمعنى المحكوم به والنسبة التامة وكل منهما صحيح هنا فهو اما تعليل لا كبريته أو لكونه أكبر
 فيسئل بأكبر أو بالمقت الاول على ما مر أو بالثاني وكون زمان المقتين واحدا من عدم التقييد لاحدهما
 بالظرف فالتبادر ذلك وليس المراد انه يجوز ان يكونا في وقت واحد لانه خلاف ما تدل عليه عبارته
 (قوله اما تين) يعني انه منصوب على أنه صفة لمفعول مطلق مقدر وقوله ابتداء وان لم يسبق بجملة أخرى
 فتكون بمعنى العدم ولو أولا وقوله أو بتصيير أى تصيرا للحياة معدومة بعد ان كانت موجودة وقوله
 كالتصغير والتكبير فانهما يطلقان على كونه صغيرا وكبيرا ابتداء وعلى تصغيره صغيرا بعد ان كان كبيرا
 وعكسه وظاهره أنه حقيقة فهم ما هو مخالف الكلام الرخصى والسكاكي وسينتهلك ان شاء الله تعالى
 وقد أورد على ما صرح به المصنف ان فيه جعابين الحقيقة والمجاز وقد جوزه بعضهم في المثني والمجموع
 ورد بأنه من متاولات المعنى الوضعي والاجمع فيه كما أشار اليه المصنف رحمه الله وليس بشئ لانهما معنيان
 متغايران كما ذكره النحاة في معاني أبنية الفعل فان أفعال قد يكون للصيرورة كأخذ البعير اذا صار زاغدة
 وقد يكون لغيرة فلا بد من احدهما من اما الجمع بين الحقيقة والمجاز أو استعمال المشترك في معنييه
 وهما متقاربان معنا وجوازا فلا يصح ما ذكره الجيب وقد قيل انه من عموم المجاز ان يراد بالامانة التصرف
 لا النقل وسأني تحقيقه وبيان كونه وضعيا ولا وعليه فتقابل الحياة والموت فتقابل السلب والاجباب
 والمشهور انه تتقابل العدم والملكية ويجوز على هذا كونه منه أيضا بمعنى كونه ميتا خلقه جنينا ميتا

اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) ظرف
 لتعمل دل عليه المقت الاول لانه اخبر عنه
 ولا الثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيامة
 حين عابوا جوارحهم الخ المصنف
 نحو الصيف ضيقت اللين أو تهلل للحكم
 وزمان المقتين واحد فالوارثا أمنا لتين
 اما تين بأن خلقنا أمواتا أولا ثم صيرنا
 أمواتا نعبد انقضاء آجالنا فان الامانة جعل
 التي عادم الحياة ابتداء أو بتصيير كالتصغير
 والتكبير ولذلك قيل

من شأنه قبول الحياة (قوله سبحانه من صغر البعوض وكبر الضيل) وضيق فم الركة وقد ذهب السكاكي
 تعالى لمخشري فيه كما بينه الشريفي في شرح المفتاح بما حاصله أنه جعل السعة المجوزة في المثال الثاني
 كالواقعة ثم أمر بتغييرها فتجوز بالتضييق الموضوع لتغيير السعة المحققة عن تغيير السعة المقدرة كما قيل
 وليس بشئ إذ لا يكون المثال حينئذ من قبيل التجوز بالفعل عن الإرادة أصلاً فلا يفتقر كونه أبعدهم
 التجوز في قرأت وهو من المجاز المرسل كالاستعارة بالكناية فالحق أن يقال نزلت الإرادة المتوهمة
 المتعلقة بالسعة منزلة السعة فغير عنها بالسعة لأن ما ل هذه العبارة أعني ضيق الـ قولك غير السعة أعني غير
 إرادة السعة إلى إرادة بدمها وبهذا ينكشف كونه أبعدهم التعبير بالفعل عن إرادته المحققة وإلى
 ما ذكرنا أشار بقوله إنما الذي هنالك هو مجرد تجوز إن يريد أظهارا لتوسعة أي هنالك إرادة مجوزة متوهمة
 ثم قال فتزل مجوز مراده وأراد به السعة مرادها إرادة السعة لا معناها الحقيقي كما توهمه ذلك القائل
 وبني عليه كلامه مع كونه معترفاً بأن ضيق فم الركة من تنزيل إرادة الشئ منزلة ذلك الشئ والتعبير بها
 عنه وقد يقال أحداث الشئ ضيقاً من توابع معنى التضييق أعني التغيير من السعة إلى الضيق فليست تعمل
 اللفظ فيه مجازاً فإنه أقرب لما تكلفه المصنف انتهى (أقول) ذهب العلامة إلى أن الصانع إذا اختار أحد
 الجائزين وهو ممكن منها ما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفه عنه كقله
 منه يعني أنه تجوز بالتفعيل الدال على التصيير وهو النقل من حال إلى حال أخرى عن لازمه وهو الصرف
 عما هو في حيز الامكان وتبعه جعل الممكن الذي يجوز إرادته بمنزلة الواقع وجعل أمره ما شأنه على الحال
 الثانية بمنزلة أمره بنقله عن غيرها وتغييره بها وإن أجاهله المحقق بمنزلة الاستعارة بالكناية فيكون مجازاً مرسلًا
 بالكناية وهذا معنى قول السكاكي أن الذي هنا هو مجرد تجوز إن يريد أظهارا لتوسعة فتزل مجوز
 مراده منزلة الواقع ثم تأمره بتغييره إلى الضيق واقتضاه سبق السعة من صريح التصيير وهو النقل
 لا يحكم العقل كازمة السعد فلا يس في كلامه ما يعترض عليه غير هذا فإنه طبق المفصل ووفق بين كلام
 الشيقين وما فيه من الدقة حيث اعتبر الإرادة المجوزة بطريق الأيمان والتبع كان أبعدهم قرأت التجوز
 به عن الإرادة ابتداءً ولا تجوز في أحد الإرادتين إذ ليس في الكلام ما يدل عليها بالوضع حتى يجعل التصرف
 فيه وانما جاء هذا بطريق الاستنباط فما ادعى أنه التحقيق نصف لا يحصل له فتدبره فإنه من الحبور
 المقصورات في خيام الأذهان (قوله) وان خص بالتصغير) يعني أن بعضهم زعم أن المجاز في هذا المثال
 إنما هو في قولهم صغر البعوض فإنه لم يكن كبيراً بخلاف الضيل فإنه من ابتداء كونه نطفة صغيرة إلى تكامل
 جنسه اتقل من الصغر إلى الكبر لأن المراد به جنسه المشاهدة وهي لم تقل من صغري كبر وهذا بحث في
 المثال لا طائل تحته (قوله) فاختر الفاعل المختاراً حدم مقبوله) الضمير للفاعل المختاراً وهو الشئ
 والمقبول ما يقبله الشئ من الحاليين وقوله نصير وصرف له عن الآخر هو كلام مجمل لا يمكنه غير صاف
 من الكدر فإن إطلاق الأمانة على عدم الحياة ابتداءً أن كان حقيقة عنده وكذا التصغير والتكبير أن كان
 حقيقة في انشائه صغيراً أو كبيراً والتصغير به بمعنى الصرف ولو بدون نقل من حالة إلى أخرى فيكون مخالفاً
 لكلام أهل المعاني فلا يخفى أنه مخالف للمعقول والمنقول قال الراغب في مفرداته صار عبارة للسئل من
 حال إلى حال والأفعال والتفعيل موضوع للتصيير وإن أراد التشبيه أي اختياره كالتصيير والمراد منه
 الصرف كما مر فيكون موافقاً لما في الكشف فيه أجمال محض ومن فسره به هنا منى ما قدمت سيده من أنه
 من متناول المعنى الوضعي فتدبر (قوله) الأحياء الأولى والأحياء البعث) فالأمانتان العدم للحياة الأولى
 أو من حال النطفة إلى نفع الروح فيه والثانية المعروفة والأحياء الأولى بنفع الروح فيه أولاً والثانية في
 النشور (قوله) وقيل الأمانة الأولى عند انخرام الأجل) بالحاء المعجمة والراء المهملة أي عند انقطاع عمره
 ومدة حياته والداغى لا تركابه ليكون الموت بمعنى المعروف المزيل للحياة ومريضه لأنه مخالف لظاهر
 النصوص ولما يلزمه من اثبات أحياء ثلاثه وهو كما في الكشف خلاف ما في القرآن إلا أن يتحمل

سبحان من صغر البعوض وكبر الضيل
 وان خص بالتصغير فاختر الفاعل المختار
 أحد مقبوليه نصير وصرف له عن الآخر
 (وأحييتنا اثنين) الأحياء الأولى وأحياء
 البعث وقيل الأمانة الأولى عند انخرام
 الأجل والثانية في القبر بعد الأحياء السؤل
 والأحياء أن ما في القبر والبعث

فجعل احداها غير معتده أو يزعم أن الله يميزهم في القصور ونستزيم تلك الحياة فلا يجوزون بعدها ويعتدهم
 في المستثنى من الصعقة في قوله الامن شاء الله وفيه كلام مفصل في شروحه (قوله اذ المقصود اعترافهم
 بعد المعاصية) بالنون من العيان وهو المشاهدة جواب عما ذكرنا فما يلزم من أنه مخالف لما في القرآن
 هنا لأن الاحياء تكون ثلاثة بتسليمه من غير احتياج لما ذكر من التحمل لأن الحياة الاولى معلومة لافائدة
 في ذكرها وانما الكلام في احيائهم في قبورهم ويعتدهم ونشورهم فانها منكرتان عندهم فاذا عاينوا ذلك
 تم عليهم البهت فنحو اغفلتم ويكثر ما يعنى ينالوا ويعتدوا وما مضى بعضهم له عاتية بالمشاهدة المصروفة
 من العتاب والمراد به مقت الله لهم فركبوا لان مثله لا يسمى عتابا والمفاعلة فيه غير واضحة وقوله بما لم
 متعلق باعترافهم (قوله ولذلك تسب بقوله الخ) أى لاجل ان المقصود من قوله أحييتنا اثنتين اعترافهم
 بالاحياء الذين غفلوا عن معاصيتهم هذا القول بقوله فاعترفنا فصدر بالفاء الدالة على نسبة لانهم لما
 أنكروا ما في البرزخ والمعاد من الجزاء دعاهم ذلك الى ارتكاب المعاصي لأن من لم يخش العاقبة لم يتردد
 من الجنابة التي تخشى عاقبتها والمقصود بيان وجه التسبب وأن اعترافهم بالذنوب اعتراف منهم بما أنكره
 سبب لها وهو البعث (قوله نوع خروج من النار) أى سواء كان بطيئا أو سريعا أو من مكان فيها الم
 آخر أو الى الدنيا وغيرها وقوله فيسلك بالنصب في جواب الاستفهام وقوله من فرط قنوطهم أى اليأسهم
 فان مثل هذا التركيب يستعمل عند اليأس وليس المقصود به الاستفهام وإنما قالوه من حيرتهم ليعلموا
 أو يتلوه به والدليل الاشتغال بما يلهمي وقوله ولذلك أى لتكون ما ذكرنا من اليأس والحيرة أحيوا
 بذكر ما وقعهم في الهلاك من غير جواب عن الخروج نضبا واثبا ناولو كان الاستفهام على ظاهره كقوله
 ارجعنا فعل صالحا ونحوه لقليل اخسوا فيها ونحوه وكونه تأنيلا لهم بيان انهم لما استمروا على الشرك
 جوزوا باسقرار العقاب كما يقتضيه حكمه تعالى خلاف الظاهر وتبادر ما ذكر كاف للمراد تدبر (قوله
 متحد أو توحد وحده) أى هو منصوب على الحال بمعنى متحدا أى منفردا في ذاته وصفاته أو على أنه
 مفعول مطلق لفعل مقدر على حد انتكم من الارض بنا واولجنا بما حال أيضا حذف وأقيم المصدر
 بمقامها وعلى الوجه الاقرب وحال ابتدء مؤول مشتق منكر لان الحال لا تكون معرفة الاموولة بشكرا
 وفيه كلام آخر مفصل في محله (قوله كفرتم بالتوحيد) فالكفر هنا معنى الجحد والانكار لقوله في مقابله
 تؤمنوا بالاشراك أى تدعوا وتقرؤا به وفسر الله بالمشق للعبادة لاقتضاء المقام له أيضا وقوله حيث
 حكم عليكم بالعذاب السرمد الدائم وقع ذكره هنا في بعض النسخ وأسقط من بعضه وهو الظاهر لتكرره
 مع ما بعده فالظاهر الاكتفاء باحدهما وان كانت موجهة أيضا كما لا يخفى وكون العذاب سرمدا استفاد
 من عدم السبيل الى الخروج (قوله الدالة على التوحيد) فالآيات ما يشاهد من آثار قدرته
 وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

وقوله أسباب رزق فهو بتقدير مضاف فيه أو بالتعويض وقوله مراعاة لما شكم إشارة الى مناسبة لما عطف
 عليه وانما اللامتان عليهما بأنه نظم لهم أمور دينهم وديناهم وقوله التي هي كالمركوزة أى الشائبة
 في العقول دفع لما يتوهم من ان التذكر يقتضى انما معلومة لهم لئلا ينظروا فيها ولا يسألوا عن جميع الخلق
 كذلك بأن آيات قدرته ظاهرة حقها أن تعلم يقتضى القطرة السليمة فجعلت لظهورها بمنزلة المعالوم الذي
 غفلوا عنه وقيل التذكر هنا معنى التفكير من غير حاجة للتأويل وقوله المفعول عنها صفة أخرى للآيات
 لا خبرا تحل مبتدأ كما لا يخفى وقوله لظهورها على كونها كالمركوزة في العقول متعلق بقدره ويجوز
 كونه خبر مبتدأ مقدر أى وذلك لظهورها ولا وجه لعله متعلقا بالكاف لأن حرف الجر لا يتعلق به جار
 آخر (قوله فان الجازم) تعليل للحصر وقوله من الشرك متعلق بمخلصين وقوله اخلاصكم تقديره
 بمقتضى الوصلية وخطاب ادعوا للمبين أو للناس وقوله خبران آخران أى هما خبران لقوله هو بعد
 ما أخبر عنه بالذى الخ وقوله للدلالة على علو صمدية الصمدية كونه محضا جالياه مقصودا للمعاد وسيدته

اذ المقصود اعترافهم بعد المعاصية بما غفلوا
 عنه ولم يذكروا به ولذلك تسب بقوله فاعترفنا
 بذنوبنا فان اعترافهم لهم من اعترافهم
 بالذنب وانكارهم للبعث (فهمل الى خروج)
 نوع خروج من النار (من سبيل) طريق
 فليسلك ذلك انما يقولونه من فرط قنوطهم
 قهلا وتخييرا وانك أحيوا بقوله (ذلكم)
 الذى أحييتهم فيه (بأنه) بسبب أنه (اذ ادعى الله
 وحده) متحدا أو توحد وحده فحذف الفعل
 وأقيم مقامه في الحالية (كفرتم) بالتوحيد
 (وان يشرك به تؤمنوا) بالاشراك (فالحكم
 لله) المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب
 السرمد الدائم (العلو) من أن يشرك به
 ويسوى بغيره (الكبير) حيث حكم على
 من أشرك ويسوى به بعض مخلوقاته
 في استحقاق العبادة (هو الذى يريكم آياته)
 الدالة على التوحيد وسائر ما يجب أن يعلم
 تكملا لتفوسكم (ويترك لكم من السماء
 رزقا) أسباب رزق كالطمر مراعاة لما شكم
 (وما يترك) بالآيات التى هي كالمركوزة
 في العقول لظهورها المنقول عنها لان حاله
 في التقليد واتساع الهوى (الامن ينيب)
 يرجع عن الانكار بالاقبال عليها والتفكير
 فيها فان الجازم ينشئ لا ينظر فيما يناسبه
 (فادعوا الله مخلصين له الدين) من الشرك
 (ولو كره الكافرون) اخلاصكم وثق عليهم
 (رفيع الدرجات ذوا العرش) خبران آخران
 للدلالة على علو صمدية

وهو بيان انفاضة الاخبار به مع البعد ولذا قيل انهم امبتدوا خيرا وخيرا امبتدوا مقدر وقوله من حيث الخ
متعلق بقوله علوا وبالذلة وهو الاظهر وقيل هو متعلق بصديقه والمعقول من رفعة الدرجات فانها درجات
الكامل المعنوية والمحسوس من العرش والذال صفة علو وقوله لا يظهر دونها كمال أي لا يظهر كمال بدونها
أي الا وهو منها كما يقال فلان لا يفصل حكمه عنه وقيل معناه انه ليس وراءها كمال والمراد ان كمال غيره
وقيل دونها بمعنى عندها أي كالات فغيره عنده كالعدم والاول اظهر وقوله فان بيان لوجه الدلالة وفي نسخة
بالواو عطف تفسيرى على تفرده (قوله وقيل الدرجات مراتب المخلوقات) فالرفع بمعنى الرفع وكذا
في الوجوه التي بعده (قوله للدلالة على ان الروحانيات الخ) قال السيوطي في رسالة الحيات في الملائكة
الروحانية بفتح الراء من الروح وقيل انه بالنسبة والفتح مطلق الملائكة وقيل ملائكة الرحمة وبالأول فسره
أرباب الحوائج هنا وقوله مسخرات لامره أي منقادة لامره وقوله باظهار آثارها وفي نسخة آثاره وفي
أخرى أثره متعلق بالدلالة أي آثار الملائكة وعلى التدكير المراد أثر التسخير والمعنى انه يستدل بتزولها
بالوحى على كونها مسخرة فان الوحى وان كان بواسطة بعضها لكن لا فرق بين بعض وبعض منها فيه وقيل هو
متعلق بأمره وقوله وهو الوحى الضمير للآثار وروى عنه في حال الخبر الأول الذي في ضمنها (قوله
وتعميد للنبوة الخ) أي هذا الخبر الرابع بيان لامر النبوة بعد ذكر ما يترجح وحدانيته بذكر آياته الدالة
على ذلك بقوله الذي يريكم الخ وقوله الروح لانه به الحياة الابدية المعنوية كما ان بالروح الحياة
الجسمية فهو استعارة وقيل انه جبريل ويلي معنى ينزل ومن أمره بمعنى من أجل تسليغ أمره وقوله مبدؤه
من ابتدائية وهو معطوف على قوله بيانه اذ معناه أن من بيانية لاعلى الوحى كما قيل فانه وان صح مع ركاكته
أقل فنادا وقوله والامر هو الملك بمعنى اذا كانت من ابتدائية لان الوحى لتلقينه عنه يكون مبدأ له وقوله
وفيه أي في قوله على من يشاء من عبادته دليل على ان النبوة عطاية وموهبة الهية من غير اشتراط أمر آخر
كتصفية الباطن وغيره مما ذهب اليه الحكماء وهذا لا يخالف كلامه في سورة الانعام كما توهم (قوله
غاية لللقاء الخ) أي غايته مرتبة عليه والمستمكن بالتشديد استفعال من الكنى بمعنى الاستتار ويجوز
فيه عوده على الامر أيضا وقوله واللام مع القرب يؤيد الثاني أما القرب فظاهر لانه أقرب مما عاده فكيف يكون
عوده عليه أظهر وأرجح وأما ترجيح اللام فالظاهر أنه لامر معنوى لا صناعى وهو ان المنذر في الحقيقة
للناس هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما الله فبواسطة من بلغ عنه وجعل الوحى منذارا مجازا وكذلك
السياق يقتضى ان ذكر الملقى عليه انما هو للتبليغ عنه وما قيل ان تأييده بالنسبة الى الاول لانه لو عاد
الضمير على الله لم يجز الى اللام لانها فاعل الاذار والفعل المعلق فعنه فيه أن الشرط الثاني فقود
وان هذا ليس باسم صريح - في نصب وفي قوله تتلاقى الارواح والاجساد نظير دفعه التأويل الصادق
ويوم التلاقى ظرف أو فعل لبيد ويوم هم الخ يدل من يوم التلاقى وفيه وجوه آخر (قوله ظاهره
لا يسترهم شئ الخ) ان عم الثياب والبناء وكل حائل فقوله بعده ظاهرة نفوسهم الخ المراد بالنفوس فيه
الارواح بناء على عدم تجرد النفس وانها جسم لطيف فغواشى الابدان استعارة أو من إضافة
الصفة للموصوف على ان الغواشى هي الابدان نفسها وأما قيل من ان المراد بالنفس الجملة والغواشى
الثياب فقيل عليه انه مع أنه تكلف عين ما قبله فلا ينبغي عطفه بأوجهه السترى الاول على ستر البناء وهذا
على ستر الثياب تخصيص من غير تخصص ولا يرد عليه انه انكار للعشر الجسماني لان المراد بعدم حجب
غواشى الابدان أنها مع تعلقها بالبدن لا تسترهما كما في الدنيا لانها تتصل عنه قدبر (قوله وازاحة
لنحو ما يتوهم في الدنيا) أي لما كانوا يتوهمون في الدنيا من أنهم اذا استروا بالخطان والحجب ان الله
لا يراهم لحماقتهم وجهلهم كما في الكشاف وقوله كآية كآية يعني ان فيه قولاً مقدرأ أي ويقال لمن الملك
وفي المقائل والحجب هل هو الله أو الملائكة مع احتمال الاتحاد فيهما والمغايرة احتمالات (قوله
تجيبه الخ) أراد بالنتيجة معناها الاغوى لانه يفهم من تفرّد الملك القهار وعدم خفاء شئ عليه واجتماعهم

من حيث المعقول والمحسوس الدال على
تفرّد في الالهية فن من ارتفعت درجات
كما يجب لا يظهر دونها كمال وكان العرش
الذي هو أصل العالم الجسماني في قبضة
قدرته لا يصح أن يشركه وقيل الدرجات
مراتب المخلوقات أو مدارج النواب وقرئ
العرش أو السموات أو درجات النواب وقرئ
ويصح بالنسبة على المدح (يلقى الروح من أمره
خبر رابع للدلالة على أن الروحانيات أيضا
مسخرات لامر باظهار آثارها وهو الوحى
وتعميد للنبوة بعد تقرير التوحيد والروح
الوحى وبن أمره بيانه لانه أمر بالتخبر أو
مبدؤه والامر هو الملك المبلغ (على من يشاء
من عبادته) يختاره للنبوة وفيه دليل على أنها
عطاية (ليبدن) غاية لللقاء والمستمكن
فيه لله أو ان اول الروح واللام مع القرب
يؤيد الثاني (يوم التلاقى) يوم القيامة
فان فيه تتلاقى الارواح والاجساد وهل
السماء والارض والعباد
والاعمال والعمال (يوم هم بارزون)
خارجون من قبورهم وظاهرون لا يسترهم
شئ أو ظاهرة نفوسهم لا يحجبهم غواشى
الابدان أو أعمالهم وسرهم (لا يخفى على
الله من شئ) من أعينهم وأعمالهم
وأوالهم وهو تقرير قوله هم بارزون
وازاحة نحو ما يتوهم في الدنيا (من الملك اليوم
فه الواحد النهار) كآية لما يستدل عنه
في ذلك اليوم والاسباب وارتفاع
ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع
الوسائط وأما حقيقة الحال فمناطقة بذلك
وأما اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
كآية تجيبه السابق

فيه ان يجازى كلابما يستحقه (قوله وتحقيقه ان النفوس الخ) هذا على طريق الصوقية والحكمة
التألهين من أصحاب الكشف وتصفية البواطن بالرياضة من كدر الطبيعة والهيولى المشاهدين للارواح
المفارقة للابدان وصور أعمالها وان لذتها وألمها هو الالم واللذة ومن توهمه انكار الجسم الجسماني
أو قال المراد بالنفس الجملة لم يصح

وإذ لم تر الهلال فسلم * لاناس رأوه بالابصار

(قوله بنقص الثواب الخ) لو وقع لم يكن ظملا عندنا وانما هي بمقتضى أنه وعدمه وهو لا يخلف الميعاد
أولاه على صورة الظلم ومثله تحليد المؤمن وادخال الكافر الجنة وقوله في فصل اليهم ما يستحقونه سريعا
إشارة الى أن سرعة الحساب يلزمها سرعة وصول العقاب وهو المراد ليكون تعديلا وتذيلا لما قبله (قوله
لا تزونها) أى قربها بالاضافة لما مضى من مدة الدنيا والمباقي فان كل آت قريب وعلى هذا فهو واسم ليوم
القيامة منقول من اسم الفاعل أو هو باق على وصفه وهو صفة لموصوف مقدر تقديره الخطة الآتية
والخطة بضم الحاء المجهمة مع تشديد الطاء المهمله وبعدها هاء تأنيث ومعناه الامر والقصة والمراد به ما يقع
يوم القيامة من الامور الصعبة التي من حقها أن تحفظ وتكتب لغرايتها والمراد ليوم الوقت مطلقا وهو
يوم القيامة (قوله وهى مشارفهم النار) تحقيق لمعنى الأزوف فيه لانهم بعد تلك الاحوال يدخلون
النار وقوله وقيل الموت فالمراد بالخطة ما يقع لهم من وقائع الدنيا قبل ولا يلزم فيه التكرار وهو أنسب
بما بعده (قوله فلا تعود) أى الى مقترها فيستر وحوأ أى فيحصل لهم روح بالفتح أى راحة بالنفس
وهو كما قيل كناية عن فرط تألمهم أو كناية عن شدة خوفهم كما مر فى سورة الاحزاب ولا منافاة بينهما وقوله
اذ القلوب بدل من يوم والحناجر جمع خبيرة أو خبجور كالحقوم لظلم ومعنى وهى كما قال الراغب رأس
الغضمة من خارج والغضمة لحم بين الرأس والعنق وجماعه من أنه كناية عن فرط التألم أو شدة انطوف
سقط ما قبل على قوله ولا تخرج فيستر وحوأ من أنه لا يناسب تفسير الآتية بالموت وأن فيه إشارة الى ترجيح
الوجهين الأولين (قوله كاظمين على الغم) من الكظم وهو كما قال الراغب مخرج النفس يقال أخذ
بكظمه والكظم احتباس النفس ويعبر به عن السكوت وكظم الغيظ حبسه والتوقف عما يدعو اليه
أو عناء أنهم متوقفون عن كل شئ كلفى عليه فقوله كاظمين على الغيظ معناه ساكتين عليه فضمه
استعارة تصريحية فى كاظمين أو مجاز مرسل أو هو بمعنى مغموهين فضمه استعارة مكنية وتخييلية
أدشبه ما فى نفسه من الغم بملاءمة قريبة واثنان الكظم له تيميل والغم بالغين المعجمة معروف ويحتمل
أن يكون القامو المعنى انهم محسكون على الافواه لئلا تخرج قلوبهم مع أنفاسهم فضمه مبالغة عظيمة كما
أشار اليه فى الكشف لكن الظاهر الأولر واية ودراية (قوله حال من أصحاب القلوب الخ) أى حال على
المعنى اذ المعنى قلوبهم أو حناجرهم ثم جعلت الالف واللام عوضا عن الضمير المضاف اليه ولا يرد أنه
حال من المضاف اليه والنحاة أو لانه يجوز فى ثلاث صور اذا كان المضاف عاملا أو جزأه أو بجزءه وهذا من
التسم الثانى والعامل فيه الظرف أو متعلقه وفى نسخة لانه على الاضافة أى على نيته الاضافة كما عرفت
(قوله أو منها) أى من الضمير المستتر فى الخبر وهو لى الحناجر وجمع جمع العقلاء لتتزييلها من لثم لوصفها
بصفة العقلاء وهذا فى الوجهين الاخيرين فضمه استعارة مكنية وتخييلية والوجه الثانى أولى لأن
فى الاول مجي الحال من المبتدأ وهو ممنوع أو ضعيف واسناد الكظم الى القلوب مجازى وفيه وجه آخر
ذكره فى تفسير تلك الآية وقد قيل انها جمعت جمع العقلاء باعتبار أصحابها وفيه نظر (قوله على أنه حال
مقتدره) قيل أى مقدر الكظمهم على صيغة المفعول اذ لا تقدير من المنذرين وقت الانذار وفى الكشف
أى أنذرهم مقدرين وفيه نظريه أى أنهم لم يقع منهم ذلك التقدير أصلا وهو ساقط لانه يجوز أن يكون
بصيغة المفعول كما يجوز فى الاول أن يكون بصيغة الفاعل مع أنه لا مانع من تقديرهم تقديره وفيه وجه
آخر وهو أن كاظمين بمعنى مشارفين الكظم فتدبر (قوله قريب مشفق) القرب اما من جهة التسب وهو

وتحقيقه أن النفوس تكسب العقائد
والاعمال حيات توجب لذتها وألمها لكنها
لا تشعر بها فى الدنيا العوانى تشغلها فاذا قامت
قيا متهارات العوانى وأدركت لذتها وألمها
(لا ظلم اليوم) بنقص الثواب وزيادة
العقاب (إن الله سريع الحساب) اذ لا يشغله
شأن عن شأن فيصل اليهم ما يستحقونه
سريعا (وأنذرهم يوم الآتية) أى القيامة
سعيتم الأزوفها أى قربها أو الخطة الآتية
وهى مشارفهم النار وقيل الموت اذ القلوب
لدى الحناجر) فانها تترفع عن أماكتها
قد تصق بجلوقهم فلا تعود فيستر وحوأ ولا
تخرج فيستر وحوأ (كاظمين) على الغم على
من أصحاب القلوب على المعنى لانه على
الاضافة ومنها أو من ضميرها فى لى وجمعه
كذلك لأن الكظم من أفعال العقلاء كقوله
فظلت أعناقهم لها خاضعين أو من مفعول
أنذرهم على أنه حال مقتدره (مال الظالمين من
جهم) قريب مشفق

قوله وفى نسخة لانه الخ هو نسخ القاضى القه
بأيدىنا واستنظر نسخة اه

الظاهر أو من جهة الصداقة فيكون بمعنى محبة شفق كما في الكشاف لكن الأول هو المصرح به في كتب اللغة وهو وفق يعنوم شفيح بعده وقد سبق في الشعر انه من الاحتمال بمعنى الاهتمام فهو الذي همه ما يهمل أو هو من الهامة بمعنى الصديق الخاص بك فيناسب الثاني (قوله شفيح مشفع) فيطاع بمعنى مشفع والظاهر أنه حقيقة وقيل انه مجاز لان المطاع كالا. صير يكون أعلى من أطاعه وفيه نظر والمراد به نفي الصفة والموصوف وهو من باب ولا ترى الضب بها ينجره فهو نفي له بدليل لان من شأن الشديع أن يشفع ولان نفي الموصوف يدل على نفي الصفة وفي مثله وجود قد سبق بتحقيقها في سورة البقرة (قوله والضمائر الخ) يعني المذكورة من قوله وأندرههم الى هنا ويجوز أن تكون عامة لهم ولغيرهم وعلى الأول مقتضى الظاهر ما لهم من شفيح الخ وقوله للدلالة على اختصاص ذلك أي الاشارة الى انذاره بلوغ قلوبهم بالاضراب والاختصاص من اختصاص العلة وهي الظلم بهم وأعظمه الكفر واحتمال كون الضمير لذكر هذه الامة وغيرهم لا شفيح لهم أيضا فلا يتجه الاختصاص كما قيل - بنى على أن الشرع العظيم والمطلق ينصرف لفرد الكامل ويؤيده كون السياق لهم وفيه بحث (قوله التارة الخائنة) فهو صفة لموصوف مقدر هو النظرة لا العين أو العين لانه لا يناسبه ما عطف عليه لانه مقتضى الظاهر أن يقال والصدور الخفي ما فيها وقوله كالنظرة الثانية لا الأولى لانها معقود عنها وأي بالكاف اشارة الى عدم اختصاصه بما ذكر وجعلها خاصة استعارية مصرحة أو اسناد مجازي أو مكنية وتخييلية يجعل النظر منزلة شيء يسرق من المنظور اليه ولذا عرفه بالاستراق (قوله أو خيانة العين) على أن خاصة مصدر بوزن فاعله كالكاذبة بمعنى المكذب وهو قليل في بابها ولذا أخره ومن الضمائر وهي ما يحق به الانسان في نفسه وقلبه بيان لما فيه اشارة الى أنها موصولة ويجوز كونها مصدرية فيناسب الثاني وقوله خبر خامس أي لهو في قوله هو الذي يريكم آياته وهو وان كان بعيدا انظر اقرب معنى لارتباط ما بعده به كما فصله شرح الكشاف (قوله للدلالة على أنه ملن خفي الخ) كونه متعلق العلم من صريحه وأما الجزاء فلان علمه تعالى بالامور كناية عن مجازاته عليها كما مر مراراً وليس هذا تعليلا لكونه خبرا خامسا بل لما تضمنه من ذكره بعد ما تقدم من قوله لا يخفى على الله منهم شيء فلا يرد عليه أن الأولى أن يقول لاتصاله وقد يجعل تعليلا له اذ معناه المقصود منه عموم الجزاء فيفيد غير ما سبق وتوضح خبريته فافهم (قوله فلا يقضي بشئ الا هو حقه) يعني أنه يشهد الحصر كما حال الزمخشري يعني والذي هذه صفاته وأحواله لا يقضي الا بالحق والعدل لاستغنائها عن الظلم وهو مستفاد من ذكر القيد على وجه الملازمة كأنه قيل يقضي قضاء ما يجب بالحق لا بالباطل وأما البناء على المبتدأ فلا يفيد وانما هو للتقوى كما تقدم (قوله تهكم بهم) لا شاكاة وأصله لا يقدر على شيء لان الحكم المبلغ لانه ليس المقصود الاستدلال على عدم صلاحيتهم للإلهية وقوله ولا يقضي دفع اسؤال وهو أنه اذا كان تهكما يكون مجازا ولا حاجة الى ارتكاب التجوز في النفي لتصور حقيقة لانه انما ينتفي الشيء عما يصح صدوره منه وبهذا الاعتبار يكون مجازا كما مر تحقيقه في قوله ان الله لا يستحي وقوله وقرأ نافع هو رواية عنه وقوله أو اضمار قل فلا يكون التقا تا وان عبر عنه بالغيبة قبله لانه ليس على خلاف مقتضى الظاهر اذ هو ابتداء كلام مبني على خطابهم (قوله تقرير اعلم الخ) الاول من قوله البصير والثاني من قوله السميع فهو واف ونشر مشوش وقوله يقولون ويقولون مرتب ووجه الوعيد أن اطلاقه على أعمالهم يشعر بجزائه عليها وما يدعون من دون الله الجمادات المعبودة فانها لا تسمع لها ولا يبصر واستندب منه عدم صحة قضاء الاصم والاعمى (قوله فينظروا) مجزوم لعطفه على المجزوم أو منصوب في جواب النفي وفيه نظر لانه لا يصح تقديره ان لم يسيروا ينظروا فاما أن يجعل الاستفهام استبطائي انكارى في معنى النفي وهو جواب نفي النفي والمعنى هلا يسيروا فينظروا فان منهم من لم يسير فغلب على غيره فقاتل (قوله ما ل حال الخ) هو تفسير لعاقبة وقوله وانما سجي بالفصل أي ضمير الفصل وهو هم ان يجعل تأكيد الضمير كالواو لم يذكر لعدم احتياجه للتوجيه مع ظهوره وقوله ويحقه أن يقع بين معرفتين يعني انه الاصل الاكثر فيه فلا ينافي

(ولا شفيح بطاع) ولا شفيح مشفع والضمائر ان كانت لله فكما روه الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم وانه لظلمهم (يعلم خاصة الاعين) النظرة الخائنة كالنظرة الثانية الى غير المحرم واستراق النظر اليه أو خيانة الاعين (وما تخفى الصدور) من الضمائر والجله خبر خامس للدلالة على أنه ما من خفي الا وهو متعلق العلم والجزاء (والله يقضي بالحق) لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضي بشئ الا وهو حق (والذين يذعون من دونه لا يقضون بشئ) تهكم بهم لان الجهاد لا يقال فيه انه يقضي أو لا يقضي وقرأ نافع وهشام بالتاء على الالتفات أو اضمار قل (ان الله هو السميع البصير) تقرير لعلهم يخافون ويقعون بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون وتعرض مجال ما يدعون من دونه (أو لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) ما ل حال الذين كذبوا الرسل قبلهم كما دونه (كانوا هم أشد منهم قوة) قدرة وتكافؤا وانما سجي بالفصل وحقه أن يقع بين معرفتين

مجوز

لمضارعة أفعال من للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف (وآثار في الأرض) مثل القلاع والمدائن الحصينة وقيل المعنى وأكثر آثارا كقولهم متقلا أسفا ورحما فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من وافي (٣٦٧) يخع العذاب عنهم ذلك الأخذ بأنهم كانت تأتهم

رسلمهم بالينات بالمعجزات أو الأحكام الواضحة (فكفروا فأخذهم الله انه قوي) معمكن بما يريد غاية التمكن (شديد العقاب) لا يؤبه بعقاب دون عقابه (ولقد أرسلناه موسى بآياتنا) يعني المعجزات (وسلطان مبين) وحجة قاهرة ظاهرة والمصطف لتغاير الوصفين أو لافراد بعض المعجزات كالعصا تفخيخ الشاة (الى فرعون وهامان وفارون فقالوا ساحر كذاب) يعنون موسى عليه الصلاة والسلام وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان لعاقبة من هو أشد الذين كانوا من قبلهم بطشا وأقربهم زما (الفلجاء هم السابق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أي أعبدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم أولئك بصدد واعن مظاهره موسى عليه السلام (وما كيد الكافرين الا في ضلال) في ضياع ووضع الظاهر فيه موضع الضمير لتعميم الحكم والدلالة على العلة (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) كانوا يكفونه عن قتله ويقولون انه ليس الذي تخافه بل هو ساحر ولو قتلته ظن أنك عجزت عن معارضته بالجحمة وتعلمه بذلك مع كونه سقا كافي أهون شيء دليل على انه يتقن أنه نبي تخاف من قتله وأظن أنه لو حاول لم يتيسر له ويؤيده قوله (وايدع ربه) فانه تجلسد وعدم مبالاة بدعائه (الى أخاف) ان لم أقتله (أن يذل دينكم) أن يفرما أنتم عليه من عبادته وعبادة الاصنام لقوله ويذروا آلهتهم (أو أن يظهر في الأرض الفساد) ما يفسد دنياكم من التجارب والتهاجر ان لم يقدر أن يطل دينكم بالكلمة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالواو على معنى الجمع وابن كثير وابن عامر والكوفيون غير حفص ففتح الباء والهاء ووقع الفساد (وقال موسى) أي لقومه لما سمع كلامه (اني عدت بري وبكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) صدر الكلام بان تأكيدا وأشعارا على أن السبب المؤكد في دفع الشر هو العناد بالله ونخص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والترية واضافته اليه واليهم حنا لهم على موافقته

تجوز الجرائي وقوع المضارع بعده كما في قوله انه هو يبدئ ويعبد وقوله لمضارعة أفعال من أي أفعال التفضيل الواقع بعده من الداخلة على المفضل عليه والمضارعة بمعنى المشابهة انطفا في عدم دخول ال عليه ومعنى لأن المراد به الانضال باعتبار افضلية معناه فلا ريد هو على رحل فانه لا امر لفظي وقرءة أشد منكم على الالتفات وجهه كانوا الخ مستأنفة في جواب كيف صارت أمورهم (قوله وقيل المعنى الخ) لم ير اضه للتأويل من غير حاجة له لفظه على قوة وانما اقترا كثيرا لأنه لا يوصف بالشدة وهو غير مسلم وعلى هذا فهو معطوف على أشد وأقول هذا باليت زوجك في الوعى * قوله تعالى وما كان لهم من الله من وافي) كان هنا للاستمرار أي ليس لهم وافي أي قد سبق في الرعد ما لهم من الله من وافي ومن الأولى متعلقة بواقي قدمت للاهتقار والفاصلة لأن اسم الله قيل انه لم يقع مقطعا للفواصل والثانية زائدة وقيل الأولى للبدلية أي ما كان لهم بدل من المتصف بصفات الكمال وهم الشركاء أو هي ابتداءية لانه اذا لم يكن لهم منه واقية فليس لهم واقية وقوله يخع الخ تفسير لواق لانه من الوقاية وهي القطع والمنع (قوله بالمعجزات الخ) لا يمنع من ارادهم ماعا وقوله لا يؤبه أي لا يعتبه فانه كالعقاب اذا قيس اليه وقوله والعطف الخ يعني ان كان المراد به ما واحد انزل تغاير الوصفين منزلة تغاير الذاتين فعطف الثاني على الأول أو المراد به سلطان المبين بعض من معجزاته عطف عليه تعظيمه كما عطف جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة ولا يخفى أن مثله انما يكون اذا عين الثاني يعلم أو يحوره أو مأمع ايهامه نفسه نظير وقوله يعنون موسى عليه الصلاة والسلام الخ اذا التقدير هو ساحر الخ (قوله وبيان لعاقبة الخ) توجيه لتخصيص فرعون بالذكربا بأنه لا شدة طغيانه وقرب زمانه ولا بعد في كونه أشد من عاد كما توهم وقوله أي أعيدوا الخ إشارة الى دفع ما توهم من أن هذا انما وقع اذ ولد موسى عليه الصلاة والسلام وخوف فرعون بمولود يسلمه ملكه بأن ذلك وقع منه مرتين أو لا ليحجومه وثانيا بعد ظهوره ليصد الناس عن اتباعه وقد قيل ان فارون لم يصد عنه مثل هذه المصانة لكنهم غلبوا عليه هنا وقوله في ضلال من ضلت الدابة اذا ضاعت كما أشار اليه المصنف رحمه الله (قوله اتعميم الحكم) لكل كافر والتعليل بالاشتقيد على أن المشتق منه علة للحكم كما لا يخفى وقوله يكفونه بشديد الفاء أي يمنونه وقوله تخافه أي تخاف منه القتل وسلب الملك كما أخبره السكهان به وقوله وتعلمه بذلك أي اشتغاله عن قتله بما قاله في الكف عنه مع انه جبار لا يبالى بآراقة الدماء خصوصا اذا خشي من غائلة وقوله تخاف من قتله أي خاف أن يهلكه الله ويجعل عقوبته وأنه لا يتيسر له ذلك فيفضح وانما أظهر أن امتناعه لقوله في سبب الكف عنه تعلايه وتليسا على غيره (قوله ويؤيده قوله الخ) قيل هو ناظر لقوله وظن الخ لانه لا يناسب يتقنه التجلد وعدم مبالاة بدعائه لانه لو خاف قتله لم يتجد وقيل انه ناظر لقوله يتقن أنه نبي ولا يخفى انه لا يلام ما بهد من عدم المبالاة الا أن يراد به انه كان يظهر ذلك وفي قلبه وباطنه ما يخالفه وهو الذي اراده المصنف كما يشهد به تعريفه بقوله فانه الخ لكن كان الاحسن أن يقول تجلد باظهار عدم مبالاة بدعائه (قوله من عبادته) وفي نسخة من عبادتي وهي أظهر والأولى حكاية بالمعنى وقوله وعبادة الاصنام لقوله الخ لانهم كانوا يعبدون فرعون اذا حضر واعنده فاذا غابوا عبدو الاصناما يقولون انها تقربهم اليه كما قاله المشركون كما صرح به المفسرون فلا يقال انهم كيف عبدو الاصنام وأقربهم على ذلك مع ادعائه الربوبية وقوله التجارب تضاؤل من الحرب والتهاجر جهله لانه من الهرج وهو القتال وقوله بفتح الباء والهاء أي من يظهر (قوله أي لقومه لما سمع كلامه الخ) جعل المقول له قومه لقوله وربكم فان فرعون ومن معه لا يعتقدون ربوبية الا أن يريدانه كذلك في نفس الامر وما يؤنسه انه مرت في سورة الاعراف وقال موسى لقومه ما استعيبوا بالله وان لم يكن ذلك في مقابله قول فرعون فانه ليس بدليل قطعي وأما قوله كل متكبر فلا دلالة له على ما ذكرنا توهم (قوله وأشعار الخ) ضمنه معنى التسمية والدلالة فلذا اعتداه بعلى وقوله في دفع الشر إشارة الى أن قوله من كل متكبر بمعنى من شر كل متكبر اما بتقدير مضاف أو بشههه من السياق والتأكيده من تصديره بان والخط من لوازم التربية فلذا ضمنه لهم على موافقته

اليه (قوله لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة) وهذا هو الحكمة في مشروعية الجماعة في العبادات كما قاله الامام فان قلت لا ذكر للارواح في النظم فمن أين أخذ تظاهر الارواح أي تعاونها في استجلاب الاجابة أي تحصيلها قلت العباد بمعنى الاتعاء والاتعاء هو الدخول في جوار من يلجئ الناس اليه والتسك باذيال عصمته والدخول في حرم حيايته ولما كان ذلك في الناس بالقرب الحسي وهو غير متصور هنا كان معناه أن توجهه العبد لمولاه حتى كأنه واقف عنده يراه وذلك انما يكون بتوجهه وجوه الارواح وخلع أروية الاشباح وتزكيا تظاهر المرجع الضمائر **وحيثما كنت في مكان * فلي الى وجهك التفات**

(قوله يعصمه وغيره) عموم ما يدل بالاشتمال لانه نكرة في الاثبات فلذا أتى بكل ليدل على العموم الشمولي فليس لتأكيد التعميم كما قيل وقوله ورعاية الحق أي حتى فرعون الذي كان له عليه اذرباه صغيرا فلذا لم يواجه بالاستعانة منه كما قاله الامام وهذا راجع لقوله لم يسم الخ فقيه لف ونشر مشوش ولولا تصريح الامام بما ذكرنا لرجح له على أن المراد بالحق مقابل الباطل بمعنى أن الحق أن لا يستعاض من ذات أحد ما لم يكن متصفا بالصفات الذميمة من التكبر وعدم خوف الله وعقابه لأن من لا يقول بالجواز يتجرأ على الظلم والقتل وهذا هو الحامل له على الاستعانة منه وقيل المراد بالحامل الخ الحامل لفرعون فان سب قوله أقتل موسى تكبره والاول أظهر وأنسب والادغام هنا ادغام الذاال المجع في التاء بعد قلبها تاء (قوله وقيل من متعلق بقوله يكتم الخ) ذكر وافية وجهين أحدهما أنه مستقر صفة رجل وقدم فيه الوصف بالفرد على الوصف بالجملة والثاني أنه متعلق بيكتم وقد قيل عليه انه لا يتعدى عن بل بنفسه كقوله تعالى ولا يكتمون الله حديثا وقول الشاعر **كتمتكما بالجمومين ساهرا * وهمين هما مستكفا تظاهرا**

وأياضا الوجه لتقديره ولذا لم ير تفضيه المصنف رحمه الله كما قيل وأيضا ورد في الحديث الصديقون ثلاث حبيب النجار مؤمن آل ياسين ومؤمن آل فرعون وعلى ابن أبي طالب كرم الله وجهه وهو يعين الاحتمال الاول (أقول) هذا كله غير وارد أما الاول فلانه ورد تعدى كتم بنفسه وعن كانه له أهل اللغة قال في المصباح كتم من باب قتل يتعدى الى مفعولين ويجوز زيادة من في المفعول الاول فيقال كتمت من زيد الحديث كما يقال بعنه الدار وبعتم امنه ومنه عند بعضهم وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وهو على التقديم والتأخير والاصل يكتم من آل فرعون ايمانه وهذا القائل يقول الرجل ليس منهم انتهى وعليه مشى صاحب التلخيص ووجه تقديمه هنا التخصيص لانه انما كتم ايمانه عن آل فرعون دون موسى ومن اتبعه وأماما ذكر من الارتفاع في فرض صحته الاضافة لادنى ملاسبة لوقوع ايمانه بين أظهرهم مع اتباعه لهم تظاهرا (قوله والرجل اسرايلى) أي على الوجه الثاني وقد كان على الاول عد من أثاره لانه قيل انه ابن عمه متأخر الثاني للاشارة الى ترجيح الاول كما في الكشاف ولان بنى اسراييل لم يقولوا ولذا قال فرعون أبناء الذين آمنوا معه وقوله ينصرنا وجاهنا ظاهر في انه يتنصع لقومه وقوله تظاهر صريح في احتمال غيره فانه لا ينكر فاحتمال كون شزيمة قليلة من بنى اسراييل أظهر واتبعهم فعذرهم لا غرض لهم لا يضر الظهور كما توهم وقوله كان ينافقهم باظهاره على دينهم وهو تقية منهم وهذا ناظر لكونه اسرايليا وغيريا (قوله أتقصدون قتله)

فهو مجاز ذكرفيه المسبب وأريد السبب وكون الإنكار لا يقتضى الوقوع لا يصححه من غير تجوز كما قيل وقوله لان يقول فقبله حرف جر مقدرو وهو بطرد حذفه مع أن وان وقوله وقت أن يقول فقيه مضاف مقدرو بعد حذفه اتصب المضاف اليه على الظرفية لقيامه مقامه وأما كون القائم مقام الظرف لا يكون الا المصدر الصريح أو ما كان بما الدوامية كما قاله أبو حيان فغير مسلم لان ابن جنى والزمخشري صرحا بجوازها وهو كاف في صحته وسقوط الاعتراض عنه (قوله من غير روية وتأمل في أمره) يعنى انهم لم ينكروا في عاقبة أمرهم اذا قتلوه ولم يؤمنوا بما جاء به من البينات أو من غير تفكير فيما جاء به فانه جاءكم بما هو ظاهر الحقيقة فلا يثاب في قوله وقد جاءكم بالبينات كما قيل وكون المعنى على التشبيه تعسف (قوله ربى الله وحده) توطئة للحصر لان المعنى لربى الى الا الله وان الاضافة فيه للجنس لانها تأتي بها على اللام فاذا حمل

لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة ولم يسم فرعون وذكر وصفا يعصمه وغيره لتعميم الاستعانة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ أبو عمرو ووجهة زال كسافى عدت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع عدت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع من مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من أرقابه وقيل من متعلق بقوله (يكتم ايمانه) والرجل اسرايلى أو غريب وحده كان يتفقهم (أتقتلون رجلا) أتقصدون قتله (أن يقول) لان يقول أو وقت أن يقول من غير روية وتأمل في أمره (ربى الله) وحده وهو في الدلالة على الحصر مثل صديق زيد

فردم عن علي الخنيس أفاد القصر بخلاف العكس كزيد صديق فان الجهول يكون أعم ولو لذلك لم يتم المراد
 لأن الأضافة العهدية تكون لجل جزئي هي جزئي فلا بد من افادة الاقصاد لكنه غير مناسب هنا ومثله لا يسمى
 قصر اصطلاحا كما قرره أهل المعاني في زيد أخول وعكسه (قوله المتكثرة) اشارة الى أن جمع الموث
 السلام وان كان للقله اذا دخلت عليه أل يزيد الكثرة بعمونة المقام وقوله على صدقه متعلق بالبينات
 لان المعنى الشواهد وجلة وقد جاء كم الخ حاله من الفاعل والمفعول والمراد بالاستدلالات ما ترقى الشعراء
 مما ذكره من أدلة التوحيد وهي غير المعجزات (قوله احتجاب عليهم) أراد أنه بعد ما ذكرهم بلا دلة
 البينة على كونه ربهم وأنه لا بد لهم من رب أضافه لهم ليحج عليهم فليس الاحتجاج بمجرد الأضافة حتى يقال
 هو غير صحيح لانهم لا يعترفون بأنه ربهم فكيف يحج عليهم بمجرد الأضافة (قوله ثم أخذنا بالاحتجاج الخ)
 يعني انه خاف فرعون لما قدمه أن يعرف حقيقة إيمانه فيطش به فذكر احتياط الاحتجاج المذكور على
 سبيل الانصاف احتياط الامر ونفسه فلا يرد أن كلامه بشعر بأنه لا احتجاج فيما قبله وقوله لا يتخطاه الخ
 المحصر من تقديم الخبر عليه (قوله مبالغة في التحذير) لانه اذا حذرهم من بعضه أفاد أنه مهلك مخوف
 بما بال كله والانصاف ينصحه لهم وعدم الجزم بكل ما وعده وهذا توجيه لذكر البعض دون الكل مع ان
 ما أخبر به النبي الصادق لا يتخلف أو الوعيد ذنوبى وأخروى والمراد ببعضه العذاب الدينى (قوله
 وتفسر البعض بالكل) المنقول عن ابي عبيدة استدل بالابلية المذكور لأن المراد ببعض النفوس
 النفوس جميعها اذا لا يسلم من الموت احد (قوله ترك الخ) هو بيت من معلقة لبند المشهورة وترتلك فعال
 للمبالغة في الترك والامكنة جمع مكان وقوله أو يرتبط بمعنى الى أن يرتبط أو الآن وسكن للتخفيف
 أو هو معطوف على الجزوم والارتباط هنا مجاز عن المنع والعوق والجمام يكسر الحاء المهملة الموت والمعنى
 انه ترك كل مكان لا يرضيه بالرحلة عنه الآن يمنع الموت عن الارتحال كما قيل
 اذا كرهت منزلا * فدونك التحولا
 وان جفالك صاحب * فكن به مستبدلا

ومحصل الرد أن المراد ببعض النفوس نفسه هو لا معنى اسكل اذا المراد الآن أموت أو انا فالبعض على ظاهره
 واذا كان بمعنى الكل فالمنع لا يزال اتقل في لبلاد الى أن لا يبقى أحد أقصده من العباد (قوله
 احتجاج ثالث ذوجهين) وفي نسخة بجملة ذات وجهين وهما واختمان وهي جملة مستأنفة واما متعلقة
 بالشرطية الاولى أو بالناسية أو بهما والامراف افراط الضلال أو القساد ولين الشكينة مجاز عن الانقياد
 وقوله وخيل اليهم الثاني أى أو همهم انه أراد به يعنى انه كلام فيه فورية وتعرض على طريق الكناية
 التعريضية وابرار فرعون باقتل والقياد وكذبه في ادعاء الروية واما موسى عليه الصلاة والسلام
 فمقصود فهو على زعم فرعون فيه ولما فى كلاه من التورية لم يناف الاستياط فلا يتوهم انه اذا قصد الاول
 كيف يكون احتياطاً قاتل (قوله فلا تنفسدوا الخ) اشارة الى ان الفاء فصحة وفي الكلام تقديره
 يتنظم كما ذكره وقوله ولا تعرضوا للبأس الله الذى دورب موسى الذى ذكرته لكم وهو كالتفسير لما عطف
 عليه وقوله لم ينعنا الخ هو معنى قوله من نصرنا الخ لانه استهناهم انكارى معناه النبي وقوله لانه الخ على
 الوجه الاول فى قوله من آل فرعون وقوله ليربهم انه معهم على الثاني فلا يكون اقتصارا على أحدهما
 كما قيل والمساهمة المشاركة كان لكل منهم سهما وتصبيا فيما ينصحهم به (قوله ما أشير اليكم) قيل الصواب
 عليكم لان اشارة اليه معنى أو ما واخترته أى راجعته فى أمر لا يرى رايه فيه فأشار على تكذا أى أرى
 ما عنده فبه كاحقته أهل اللغة وليس معناه أمرنى كافي القاموس والايحاء عنه مناسب هنا مع انه لوصح
 فالومى اليه الرأى لاهم وما ذكر تفسيره بلازمه ومعناه لا أمكنة لكم من راي غير رايى وذلك بالامر به
 وما مصدرية لا موصولة كما يدل عليه كلام المصنف رحمه الله وهو من محجز الواسع فان المصنف مقصوده
 أن رأى هنا من الرأى وأمر التعديتة سهل كانه يجوز أن يضمن معنى مترجما اليكم فى المشاورة فى شأنه

(وقد جاء كم بالبينات) المتكثرة على صدقه من
 المعجزات والاستدلالات (من ربكم) اضافته
 اليهم بعد ذكر البينات احتجابا عليهم واستدراجا
 لهم الى الاعتراف به ثم أخذهم بالاحتجاج
 من باب الاحتياط فقال (وان يك كاذبا فعليه
 كذبه) لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج فى دفعه الى
 قتله (وان يك صادقا فيصيبكم بعض الذى بعدكم)
 فلا أقل من أن يصيبكم بعضه وقية مبالغة
 فى التحذير وانظروا للانصاف وعدم التعصب
 ولذلك قدم كونه كاذبا أو يصيبكم ملبعدكم من
 عذاب الدنيا وهو بعض مواجبه كانه متوهم
 بما هو أظهر احتمالاً عندهم وتفسير البعض
 بالكل كقول لبند
 ترأى أمكنة اذ لم أرضها
 أو يرتبط بعض النفوس جميعها
 مردود لانه أراد بالبعض نفسه (ان الله
 لا يهتدى من هو مسرف كذاب) احتجاج
 ثالث ذوجهين أحدهما أنه لو كان مسرفا
 كذا بالمجاهد الله الى البينات ولما عنده ثلث
 المعجزات وانهم ما أن من خذله الله وأهلكه
 ولا حاجة لكم الى قتله وعلله أراد به المعنى
 الاول وخيل اليهم الثاني لتبين شكيتهم وعرض
 به لفرعون بأنه مسرف كذاب لا يهديه الله
 سبيل الصواب وسبيل العبادة ناقوم لكم الملك
 اليوم ظاهرين) غالبين عالين (فى الارض)
 أرض مصر (فمن نصرنا من بأس الله ان
 جانا) أى فلا تفسدوا أمركم ولا تعرضوا
 لبأس الله بقتله فانه ان جانا لم ينعنا منه أحد
 وانما أدرج نفسه فى الضمير لانه كان منهم
 فى القرابة وليربهم أنه معهم ومساهمهم فيما
 ينصح لهم (قال فرعون ما أرى لكم) ما أشير
 اليكم (الامأرى) وأستصوبه من قتله (وما
 أهدى لكم)

وما يحتمل الموصولية والمدرية وليس فيه ما يحتمل على ناظر فيه (قوله وما أعلمكم الاماعلت) لما جعل
 ما أرىكم الاما أرى بمعنى ما أشير عليكم الاما هو صواب عندى من الرأى فسر هذا بما ذكره لان الهداية
 الدلالة الى ما يوصل وهي الاعلام بطريق الصواب التي يعلمها المعلم بها وبالصواب نفسه فلا يتوهم أن هذا
 التفسير يذكرفى محله وكان ينبغي تقديمه وجعله تفسير الما أرىكم الاما أرى كفى الكشاف اشارة الى أن
 الرؤية آتامن الرأى أو علمية أو تأخيره عن قوله الاسبيل الرشاد نعم لو أتى به كما ذكر كان له وجه فاهمرى لقد
 استسمن ذا ورم (قوله وقلبي ولساني الخ) اشارة الى أن ما اختار من أن الرؤية من الرأى وان الهداية
 الدلالة والاعلام بالقول أربع مما عدا اذ به تدل الجملتان على نواطى القلب واللسان فيتنظم تأسيس
 الكلام أحسن انتظام فن ادعى خلل ترتيبه لم يقف على مراده (قوله فعال للمبالغة الخ) يعنى أن هذه
 الصيغة للمبالغة وقد ثبتت من الثلاثى من باب فعل بكسر العين وفعل بفتحها ولم يحجى من المزيد الا فى الفاظ
 نادرة وردت على خلاف القياس وهي درالشم أدركه وقصار من أقصر عن الشئ وجبار من أجبر وسائر
 من أسار مع انه ثبت فى بعضه سماع الثلاثى وجوز مجريده من الزوائد تقريرا له من القياس وقد سمع جبره
 فقوله بجبار يشاء على المشهور ورشد ورشد يعنى اهتدى وما قبل المعنى على انه صيغة مبالغة من الارشاد
 اذ المعنى سبيل من كثر ارشاده غير مسلم بل المراد سبيل من اهتدى وعظم رشده ولا حاجة الى أن يقال من رشد
 أرشد فاكتفى بالسبب عن المسبب أو المبالغة فى الرشد تكون بالارشاد كما قيل فى ظهور وقيامه اذ قيل
 الاسبيل من اهتدى كان فى غاية من السداد والله الهادى الى سبيل الرشاد فقوله سماعى يحتمل أن فعلا
 من المزيد سماعى أو صيغة فعال مطلقا سماعية كما قيل (قوله أو للنسبة) أى يكون فعال فى هذه القراءة
 للنسبة كما قالوا عواج لبيع العاج وبتات لساع البت وهو كساء غليظ وقيل طيلسان من خزانة وصف
 (قوله يعنى وقائهم) أى المراد بالايام الوقائع فاهما كراستعمالها بعناها حتى صار ذلك حقيقة عرفية
 والوقائع جمع وقية يعنى الحرب أو واقعة يعنى النازلة الشديدة وليس فى المقام والاستعمال ابا عنه كما قيل
 ولو أتى على معناه المتبادر منه قدر فيه مضاف أى مثل حادث يوم الخ ولكل وجهة (قوله وجمع الاحزاب
 مع التفسير أعنى عن جمع اليوم) دفع لانه سواء كان على ظاهره أو بمعنى الوقائع فالظاهر جمعه بأن الاضافة
 لها معان كاللام فاذا أريد الجنس أقاد ما يقيد الجمع والقرينة عليه اضافته لانه لا يكون للاحزاب يوم
 واحد بعينه وتفسيره بما بعده معناه والمرجح له خفة لفظه واختصاره وليس هذا من الاكتفاء بالواحد عن
 الجمع وقال الزجاج المراد يوم الاحزاب حزب حزب يعنى أن جمع حزب مراد به شمول افراده على طريق البدل
 فأقول الثانى وهو معنى آخر ومنه يعلم أن التكرار يكون فى معنى الجمع كما بابا واعكسه فاحفظه (قوله
 مثل جزاء ما كانوا عليه الخ) يعنى أن فيه مضافا مقدرا وأدبهم عادتهم الدائمة ودأب يكون بمعنى دام وانما
 قدره لان الخوف فى الحقيقة جزاء العمل لاهو ودأبا خبر سببى لكان أو حال من المجرور والاول أنسب
 بما فى النظم كما قيل والايذاء يعنى الذى صحح كما أثبتته الراغب فلا عبرة بانكاره كما مر تفصيله (قوله تعالى
 وما الله يريد ظلما للعباد) أى بأن يظلمهم بنفسه أو يظلم بعضهم بعضا ومذهب الاشعرية أنه لا يتصور الظلم منه
 تعالى لان الكل ملكة كما مر فى سورة آل عمران فهو اما على مذهب الماتريدييه من انه لا يفعله بمقتضى حكمته
 أو المراد بالظلم ما يشبهه ويكون على صورته كما مر فى الضكوت وهو الاولى (قوله أو لا يظلم الظالم منهم
 بغير انتقام) من التخلية أى لا يتركه سالما عن الانتقام منه لانه اذا لم يرتكبه لم يتركه اذ لا يجزى فى ملكة الاما يشاء
 فلا يتجه عليه أن تقر به على النظم لا يتأتى على مذهب أهل السنة لا قضاءه انه لا يرد يظلم بعضهم لبعض
 فلا يقع اذ لا يجزى فى ملكة الاما يشاء اذا اقتضاء ممنوع وانما يريد الظلم منهم ابتلاء لهم واظهار للمطيع
 من العاصى كما فى سائر التكليف فلا حاجة الى جعل الارادة مجازا عن الرضا حتى يرد عليه ما يرد
 وفى الكشاف يعنى أن تدمرهم كان عدلا لانه لا يرد يظلم بالعبادة ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله ولا
 يرضى لعباده الكفر أى لا يرد يظلمهم أن يظلموا وقد مرهم لانهم كانوا ظالمين فالعنى على الاول كونهم مظلومين

وما أعلمكم الاماعلت من الصواب
 وقلبي ولساني متواطئان عليه (الاسبيل
 الرشاد) طريق الصواب وقرئ بالتشديد على
 انه فعال للمبالغة من رشد كعلام أو من رشد
 كعباد لا من ارشد كجبار من أجبر لانه مقصور
 على السماع أو للنسبة الى الرشد كعواج
 وبتات (وقال الذى آمن يا قوم انى أخاف
 عليكم) فى تكذيبه والتعرض له (مثل يوم
 الاحزاب) مثل أيام الامم الماضية يعنى
 وقائهم وجمع الاحزاب مع التفسير أعنى عن
 جمع اليوم (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود)
 مثل جزاء ما كانوا عليه دأبا من الكفر
 وايداء الرسل (والذين من بعدهم) كقوم لوط
 (وما الله يريد ظلما للعباد) فلا يرد يظلم بغير
 ذنب ولا يظلم الظالم منهم بغير انتقام

وعلى

ارادته بالظلم (ويقوم اني أخاف عليكم يوم التناد) يوم القيامة ينادي فيه بعضهم بعضا للاستغاثة أو يتصاحبون بالويل والنبور أو يتنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار كما حكى في الاعراف وقرئ بالتشديد وهو أن يتد بعضهم من بعض كقوله يوم يفتر المرء من أخيه (يوم تولون) عن الموقف (مدبرين) منصرفين عنه الى النار وقيل فارين عنها (مالككم من الله من عاصم) يعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فخاله من هاد ولقد جاءكم يوسف) يوسف بن يعقوب على أن فرعون فرعون موسى أو على نسبة أحوال الآباء الى الأولاد أو بسببه يوسف ابن ابراهيم بن يوسف (من قبل) من قبل موسى (بالبينات) بالمعجزات (بخازاتم في شك مما جاءكم به) من الدين (حتى اذا هلك) مات (قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا) ضحا الى تكذيب رسالته تكذيب رسوله من بعده أو جز ما بأن لا يبعث من بعده رسول مع الشك في رسالته وقرئ ان يبعث الله على أن بعضهم يقر بعضهم بنبو البش (كذلك) مثل ذلك الاضلال (يضل الله) في العصيان (من هو مسرف مرتاب) شك فيما اتهمه به البنات بغلبة الوهم والانحمال في التقليد (الذين يجادلون في آيات الله) بدل من الموصول الاول لانه بمعنى الجمع (بغير سلطان) بغير حجة بل اما بتقليد أو بتشبهه دا حصة (أناهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضمير من وافراده للفظه ويجوز أن يكون الذين مبتدأ وخبره كبر على حذف مضاف أي وجدال الذين يجادلون كبر متأ وبغير سلطان وفاعل كبر (كذلك) أي كبر مقتا مثل ذلك الجدال فيكون قوله (يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) استثناء للدلالة على الموجب لجدالهم وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان قلب بالتشوين على وصفه بالتكبر والتجبر لانه منبهما كقولهم رأيت عيني وسمعت أذني أو على حذف مضاف أي على كل ذي قلب متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن ابني صرعا) شاهم كشوفا عاليل من صرح الشيء اذا ظهر

وعلى الناي كونهم ظالمين ولا يستقيم هذا على مذهب من يجعل الكل بارادته تعالى أو يفرق بين ارادة الظلم للعباد و ارادة الظلم منهم فان هذا يمنع لاشعاره بالطلب وطلب الصبيج باطل بالاتفاق كما قاله المحقق في شرحه رحمه الله تعالى وما قيل عليه انه حديث لم يصح سندته غير متجبه بل غفلة عما صرحوا به قال الراغب في مفرداته قد تدكر الارادة ويراد بها معنى الامر كقولك أريد منك كذا أي أمرتك به نحو يريد الله بكم اليسر اه فاذا تعدى فعل الارادة عين أو الباء دل على الطلب والاستعمال شاهد له وبما قرناه علم أنه لا وجه لما قيل من أنه لا يوافق مذهب أهل السنة اذله العفو وعدم الانتقام عن ظلم وان لم يرد بانظلم الكفر (قوله وهو أبلغ من قوله ومارك بظلام الخ) لأن نفي ارادة الشيء أبلغ من نفيه ونفي البكرة أشمل اذ معناه لا يرد شيئا من الظلم خصوصا والاية الثانية فيها نفي المبالغة وهي لا تمتضي نفي أصل الفعل وان أعجب عنه كما مر وقد ذكرته أن فيه بالمعنى من وجه آخر فتذكره وقوله من حيث ان المنق فيه نفي حدوث الخ قيل لفظ نفي مقهم في عبارته اذ المنق في الحدوث لانفيه وقيل ان المنق يضمن معنى المذكور فلا الحاق فيه وما قيل ان ارادة الظلم ظلم ممنوع في حقه تعالى فلا حاجة الى أن يقال المراد ظلم غير الارادة بقرينة المقام (قوله ينادي الخ) استئناف لبيان وجه تسمية يوم القيامة بيوم التناد والنداء وان كان رفع الصوت لطلب الاقبال فهو محمى بجزء معناه هنا وفي الاعراف ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار الخ وقوله بالتشديد أي تشديدا لال من نذاذ اعرب وقيل المراد به يوم الاجتماع من نذاذا اجتمع ومنه النادى وضمير عنه للموقف وقوله وقيل فارين عنها قيل ان هذا أولى لانه أتم فائدة وأظهر ارتباطا بقوله مالككم من الله من عاصم (قوله يوسف بن يعقوب الخ) ذكر أهل التاريخ ان فرعون موسى اسمه الريان واسم هذا الوليد وذكر القرطبي رحمه الله أن الاول من العمالة وهذا قبطي وفرعون يوسف عليه الصلاة والسلام مات في زمنه (قوله أوعلى نسبة أحوال الآباء الخ) وقد يجوز كون بعضهم حيا وفي بعض التواريخ أن وفاة يوسف عليه الصلاة والسلام قبل مولد موسى عليه الصلاة والسلام بأربع وستين سنة فيكون نسبة حال البعض الى الكل واليه مال المصنف في سورة يوسف وقوله حتى اذا هلك الخ غاية لقوله فخازاتم (قوله ضحا الى تكذيب رسالته الخ) متعلق بقوله قلتم الخ اما مفعول مطلق مقدر أو حال بمعنى ضامين أو مفعول له وجزءا مثله معطوف عليه وهو دفع لما يتوهم من أن قوله من بعده رسول لا يقتضي تسليم رسالته والتصديق بها مع أن ما قبله يدل على شكهم فيها بأنهم لم يقولوا هذا الا تخبر ايهما وانكارا للرسالة مطلقا والفرق بين الوجهين أنهم في الاول بعد الشك يتوهم تكذيب رسالته ورسالة غيره فيكون ترقيا وقيل اشك مقابل اليقين لا التردد وفيه بعد لا يخفى وفي الثاني جزموا بعدم من يرسل بعدهم مع شكهم في رسالته واحتمال أن يكونوا أظهر والشك في حياته حسدا ونداءا للمات أقرؤها جازا تركه لم يحمله عليه لخالفه للظاهر (قوله على أن بعضهم يقر بعضهم بنبو البعث) أي يحمله على الاقرار بنبيه والتقرير بتفسيره للاستفهام في هذه القراءة وقوله مثل ذلك الضلال أي السابق وما بعده كما مر وقوله بغلبة الوهم أي على ما يقتضيه العقل وقوله بدل الخ هو أحد الوجوه فيه كنهه بأعنى ورفع به بانه خبر مبتدأ مقدر ووجهه بيان المن أو وصفه ان قلنا مجواز وصفه ودا حصة بمعنى ساقطة باطله (قوله وافراده للفظه) يعني ضمير كبر المستتر لى رعاية للفظه بعد رعاية معناه وهو جاز وان كان المشهور عكسه وقد يجوز كون فاعله ضمير الجدال الذي في ضمن يجادلون وقوله على حذف مضاف هو الخبر عنه لان الذين جمع لفظا ومعنى فلا يصح افراد ضميره وقوله أو بغير سلطان هو الخبر عن المضاف المقدر أيضا ليعني الذين لما فيه من الاخبار عن الذات والجنحة بالظرف وكون الكاف اسما بمعنى مثل معمولة لعامل مذكور نادى بمخالف للظاهر وربما أباه بعض النحاة لكونه على صورة الحرف ولم يثبت في كلامهم مثله ولذا أخره المصنف (قوله كقولهم رأيت عيني) في الاسناد الى منبع الروية والظاهر انه مجاز ولو قيل انه حقيقة عرفية لم يعد وكلام الكشاف يعيل الى الثاني واذا قدر المضاف توافقت القراءةان وقوله بناء الخ حاصلة ان الصريح

(على أبلغ الاسباب) الطرق (أسباب السموات) بيان لها وفي إيهامها ثم يوضحها
تخصيم لسانها وتشويق السامع الى معرفتها
(فأطلع الى الموسى) عطف على أبلغ وقرأ
حفظ بالنصب على جواب الترجي ولعله أراد
أن يبين له رصدا في موضع عال يرصد منه
أحوال الكواكب التي هي أسباب سماوية
تدل على الحوادث الارضية فيرى هل فيها
ما يدل على ارسال الله اياه وان يرى فساد قول
موسى بان اخباره من له السماء يتوقف على
اطلاعه ووصوله اليه وذلك لا يتأتى الا بالصعود
الى السماء وهو مما لا يقوى عليه الانسان
وذلك لجهله بالله وكيفية استنباطه (واني
لاظنه كاذبا) في دعوى الرسالة (وكذلك)
ومثل ذلك التزيين (زين لفرعون سوء عمله
وصد عن السبيل) سبيل الرشاد والفاعل
على الحقيقة هو الله تعالى ويدل عليه أنه قرئ
زين بالفتح وبالتوسط الشيطان وقرأ الخازيان
والشامى وأبو عمرو وصد على أن فرعون صد
الناس عن الهدى بامثال هذه التوجيهات
والشبهات ويؤيده (وما كيد فرعون الا
في تباب) أي خسار (وقال الذي آمن) يعني
مؤمن آل فرعون وقيل موسى عليه الصلاة
والسلام (يا قوم اتبعون أهدكم) بالدلالة
(سبيل الرشاد) سبيل يصل سالكم الى المقصود
وفيه تعريض بأن ما عليه فرعون وقومه سبيل
الغى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع
يسر لسرعة زوالها (وان الآخرة هي دار
القرار) تخلوها (من عمل سيئة فلا يجزي
الامثالها) عدل من الله وفيه دليل على أن
الجنائيات تغرم بعثتها (ومن عمل صالحا من ذكر
أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة
يرزقون فيها بغير حساب) بغير تقدير
وموازنة بالعمل بل أضعافا مضاعفة فضلا
منه ورجة ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء
جملة اسمية مصدرية باسم الإشارة وتفضيل
الثواب لتغليب الرحمة وجعل العمل عمدة
والإيمان حالا للدلالة على أنه شرط في اعتبار
العمل وأن ثوابه أعلى من ذلك

القصر العالى لظهوره مأخوذ من التصريح والسبب كل ما أدى الى شئ كالرشاء والسلم فلذا فسره بالطرق
هنا وقوله وفي إيهامها الخ دفع لما يتوهم من أنه لو قيل ابتداء أسباب السموات كفى من غير تطويل (قوله
بالنصب على جواب الترجي) بناء على أن جوابه ينصب كالتمنى ومن فرق بينهما جعله هنا مجرولا عليه لشبهه
به في انشاء الطلب ومن منعه جعله منصوبا في جواب الامر وهو ان أو معطوفا على خبر لعل توهم أن فيه
أو على الاسباب على حد * للبس عباءة وتقر عني * (قوله ولعله أراد ان يبين له رصدا الخ) التي هي أسباب
صفة أحوال الكواكب مفسرة المراد من أسباب السموات على هذا بانتهاء ما تبدل عليه حركاتها ونحوها
مما يعلم من كتب أحكام النجوم وهذا يدل على أنه مقر بالله وانما أراد طلب ما يزيد شكك في الرسالة وكان
هو وأهل عصره لهم اعتناء بالنجوم وأحكامها على ما قيل (قوله أو ان يرى) بضم الياء وكسر الراء مضارع
أراهم أي أعلمهم فالملقود الزامه إذ قال له انى رسول من رب السموات واعلام الناس بفساد ما قاله لانه
ان كان رسولا منه فهو ممن يصل اليه وذلك بالصعود للسماء وهو محال فبأنى عليه مشله وهو جهل منه بالله
وظنه انه في السماء وان رسله كرسى الملوئيد لا قونه ويصلون الى مقره وهو سبحانه وتعالى منزه عن المكان
وكلها هو من صفات المحدثات والاحسام ولا يحتاج رسله الكرام لما ذكره من خرافات الاوهام وما ذكره
مستلزم لنفى رسول من الله على ما توهمه وأمانى الصانع المرسل لعل يتعرض له وقد قرره الامام بأنه اراد
شبهة في نفي الصانع لانه لو وجد كان في السماء اشرفها أو للعلم بعدمه في غيرها فلا يطلع عليه بدون صعودها
وهو محال فكذا ما يتوهم عليه ولأن تحمل كلام المصنف على هذا اذ ليس صريحاً في مخالفة كما قيل
فقوله ابن ابي صرح ليس على ظاهره بل لظاهره عدم امكان ما ذكره لعل لا تأباه فانه للتكتم على هذا وقد مر
في سورة القصص وجه آخر فيه فتذكره والاستنباء ارسال الانبياء الى الناس (قوله في دعوى الرسالة)
أو في دعوى أن له الها لقوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله سبيل الرشاد للتصريح به قيل فتعريضه للعهد
وقوله وانما على الخ قد مر تفصيله في سورة الانعام فلا تغفل عنه وقوله ويدل عليه لانه سبق ذكر الله ولم
يذكر الشيطان وقوله بالتوسط أى الفاعل بواسطة الوسوسة من الشيطان كما مر (قوله له ويؤيده وما كيد
فرعون الخ) لانه يشعر بتقدم ذكر للكيد قبله وهو في هذه القراءة أظهر وهي قراءة أكثر السبعة وقوله
خسارونه تب لانه خسار دائم من قولهم لا يتيب أى يبنى ويدوم وقوله وقيل موسى مرضه لان هذا
العنوان مناسب لمؤمن آل فرعون دون النبي (قوله تمتع يسير) فسره به لان التمتع به والتسكير يدل
على التقليل وجعل المتاع مصدرا بمعنى التمتع ويكون بمعنى التمتع به وهو صحيح أيضا وقوله وفيه دليل
الخ فيه نظرا لأن من أتلف شيئا يلزمه قيمته لاشبهه وقوله بالعمل تنازعه تقدير وموازنة وفيه اشارة الى ان
المراد بالرزق كل ما لهم فيه من الثواب وأن المراد بكونه بغير حساب أنه لا يقدر بثمنها كالأعمال السيئة
بل يزداد ويضعف الى سبعائة فضاء عدا وقد يستعمل بغير حساب بمعنى غير متناه وهو صحيح أيضا لان رزق
المخلد مخلد فيكون غير متناه (قوله ولعل تقسيم العمال) جمع عامل والتقسيم بقوله من ذكر أو أنثى
للاهتمام والاحتياط في شمولهم لاحتمال نقص الاناث خصوصا اذ لو غفلت عن عملهم في مدة الحيض ونحوه
وجعل ما وقع جزاء اعمالهم اسمية مؤكدة بالثبوت مع الاشارة اليهم بالعبء الدال على تعظيمهم
وقوله تفضيل الثواب بالضاد المجهمة أى جعله زائدا على العمل لكونه أضعافا مضاعفة له وجوز
كونه بالصاد المهملة أى جعله فصلا كقوله يدخلون الخ ويرزقون الخ بخلاف ما يقابل السيئة والظاهر
هو الأولى وقوله لتغليب الرحمة أى للدلالة على ان رحمة تعالى غالبه على غضبه حيث ضوعفت لمن استحقها
ولم يضاعف موجب غضبه اذ لم يزد في جزاء السيئات (قوله وجعل العمل عمدة) ركلمن القضية
الشرطية لانه مقدمها والاعيان حال في قوله وهو مؤمن وقوله على أنه شرط لان الاحوال قيود وشرط
للعلم التي وقعت الاحوال فيه وكونه شرطا في صحة العمل والاعتداده لا كلام فيه انما الكلام في كون
الكلام يدل على أن ثوابه أعلى وان كان في نفس الامر كذلك فان الطهارة شرط تتوقف عليه صحة الصلاة

وليس

وليس ثوابها أعظم من ثواب الصلاة كما لا يخفى فلعلة لما قيل انه لا ثواب ولا اعتداد بعمل دونه فهم انه أعظم
 في نفسه فتوابه أعظم من ثواب غيره فتأمل (قوله كرتنداءهم الخ) لأن النداء يدل على غفلة المنادى
 والاهتمام بالنصيحة المنادى لها بتكرارها اجالا وتفصيلا والتوبيخ لخطئهم لا يقيد فيهم ولا يسمعهم نداء
 واحد والاستفهام فيه أيضا توبيخي ومقابلتهم معلومة من قوله تدعونني الى النار وقوله عطفه الخ اسم
 مبتدأ أو فعل ماض معطوف على كرتنداءهم وقوله الداخل على ما الخ صفة للنداء الثاني فان له حكم
 ما بعده لانه المقصود بالذات فلذا لم يعطف لان ما بعده لا يعطف وكون البيان لا يعطف لشدة الاتصال
 معلوم في المعاني وانما الكلام في بيانه وسمعه عن قريب (قوله فان ما بعده أيضا الخ) أي ما بعد النداء
 الثالث مثل النداء الثاني فيما ذكر من البيان والذي ذكره الرمنشيري ان الثاني داخل على ما هو بيان
 للمعجم وتفسيره فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو واما الثالث فليس بتلك المثابة يعنى
 أن الأول للدعوة الى الحق الموصل الى سعادة الدارين والثاني لبيان ان الدنيا ما فيها غير العمل الصالح
 الموصل للسعادةتين غير معتد به ففيه بيان للأول لتضمنه ما ينبغي وحش على الآخرة والثالث لتضمنه مجادلة
 جرت بينه وبينهم ولذا اختتم بما يدل على المشاركة بقوله وأفوض الخ ليس من البيان في شيء لكنه مناسب
 لما قبله فلذا عطف على ما يقوم الأول والثاني والمصنف خالفه إذ أدخله في البيان وعطفه على الثاني وله
 وجه لان المجادلة مقررة للدعوة ولا ياباه ما فيه من الوعيد واما المشاركة وان أتبته فهي تذييل له خارج
 عن البيان فقوله فستذكرون الخ عند المصنف متفرع على جملة الكلام وعند الرمنشيري على الاخير
 والمصنف اختار الأول لقرب المعطوف عليه فيه فلا يزدما ذكر ولا ما قيل انه غير شديد هذا هو الحق
 في تحقيق مراد الشيخين ولبعض الناس فيه كلام لا طائل تحته رأيت شاركه أو من ذكره فتدبره (قوله
 فان ما بعده) أي ما بعد النداء الثالث أيضا كالثاني فهو تعديل لعطفه على الثاني دون الأول والجموع
 كما ذهب اليه الرمنشيري وقوله تفصيل في نسخة بدله تفسير وهو أنسب بالبيان وقوله لما أجل فيه أي
 في الأول وقوله تصريحا وتعريرا في نسخة وتعريرا بالواو وهما بمعنى لانه تقسيم على سبيل اللف والتشريح
 فالنصریح في الثالث وقوله وعلى الأول هو ما اختاره الرمنشيري لانه بين ان سبيل الرشاد هو مادعاهم
 اليه لانه منج وغيره مهلك موبق في النار والتعريض لان فناء الدنيا وقرارات الآخرة الجزى فيها على الاعمال
 الصالحة بالنعيم الأبدى يفهم منه أنه هو الحق وان الدعوة اليه عين الرشاد والساد وقد يقال ان في الأول
 تعريضا أيضا لان الدعوة الى خلافه دعوة الى النار فتأمل (قوله بدل) أي من قوله تدعونني الى
 النار وهو عطف بيان له بناء على انه يجري في الجمل كالفردات كما ذهب اليه السكاكي وقد صرح ابن
 هشام بن عمة في المعنى فان حمل البيان على معناه اللغوي فهي جملة مستأنفة مفسرة له لم يكن بينهما مخالفة
 وقوله في التعديدية بالى والللام بيان لوجه التشبيه وتخصيص له بالتعديدية بما فان الهداية قد تدعى بنفسها
 وفيه ايماء الى ان الهداية التعديدية بالحرف مجرد الدلالة فهي في معنى الدعوة (قوله بر بوبيته) وأوهيته
 لا بد انه فانها معلومة له وقوله والمراد نبي المعلم أي نبي العلم هنا كتابة عن نبي المعلم كما مر تحقيقه
 في سورة القصص وأنه لا يثنى في قوله انه يختص بالعلم الحضورى وقوله والاشعار بان الألوهية لا بد لها من
 برهان أي يقين لانها من المطالب التي لا يكتفى فيها بالظنيات والاقناعات فضلا عن الوهيات والتقليد
 المصرف وهو من انكاره للدعوة الى ما لا يعلم يقينا فان العلم صفة توجب تمييز الايتمل التقيض (قوله
 المستجمع لصفات الألوهية) أخذ من مقابلته بما لا يعلم فيه شيئا منها إذ السياق يدل على ان المعنى
 تدعونني الى ما ليس فيه وصف من أوصافها وأنا أدعوكم لمن فيه جميع صفاتها فجعل هذين الوصفين
 كناية عن جميعها لاستزمامها معا كما أشار اليه بقوله من كمال القدرة والغلبة الذي هو معنى العزيز
 لان العزة صفة تقضى بالذات أن يقهر ولا يقهر وهو بالقدرة التامة المخصوصة به تعالى كما قال والله العزة
 جميعا وكونها متوقفة على العلم والارادة بيان لاستزمامها الغيرها من الصفات الذاتية وبيانه كما تقر

(و يا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني
 الى النار) كرتنداءهم ايقاظا لهم عن سنة
 الغفلة واهتما ما بالنداء له ومبالغة في توبيخهم
 على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء
 الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولأنك
 لم يعطف على الأول فان ما بعده أيضا تفصيل
 لما أجل فيه تصريحا وتعريرا وعلى الأول
 (تدعونني لا تكفربالله) يدل أوبان فيه تغليل
 والدعاء كالهداية في التعديدية بالى والللام
 (وأشركبه ما ليس لي به) بر بوبيته (علم) والمراد
 نبي المعلم والاشعار بان الألوهية لا بد لها
 من برهان واعتقادها لا يصح الاعن ايقان
 (وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار) المستجمع
 لصفات الألوهية من كمال القدرة والغلبة
 وما يتوقف عليه من العلم والارادة

في الاصول ان القدرة صفة تؤثر على وفق الارادة فهي متوقفة على الارادة وذلك ايضا مستلزم للعلم فانه لا يتصور ارادة التأثير فيما لا يعلمه وهو مستلزم للعناية واعتبر بذلك بقية الصفات الذاتية والسلبية فتأمل (قوله) والتمكن من المجازاة والقدرة على التعذيب معطوف على كمال القدرة وهو تفسير للغفار على وجه يتضمن وجه تأخيره عن العزير ومناسبة التسامح فان العفو انما يمدح به بعد اقدرة فالتمكن والقدرة من لوازمه ولذا كان قول الحماسي

يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة * ومن اساءة أهل السوء احسانا

من ابلغ الذم وتخصيصهما بالذم كما فيهما من الدلالة على الخوف والرجاء المناسب لحاله وحالهم (قوله لاجرم) تحقيقه كما في الكسب وشرحه للسيرا في ان اصل معناه كما قاله الزجاج لا يدخلتكم في الحرم أي الاثم كانه اذ دخل في الاثم ثم كثر استعماله حتى صار بمعنى لا يدع عند الفراء ويغزله حقا ولذا جعلته العرب قسما وهو من جرمت الذنب بمعنى كسبه لا بمعنى حققت وقال الازهرى لا رد لثني توهم ثم بدأ بعابه جرم ان لهم النار أي كسب ذلك العمل لهم الخسران وقيل لاصله وقيل نافية وجرم وكسب وسقم بمعنى باطل لانه موضوع له اولانه بمعنى كسب والباطل محتاج للكسب والتزين ولذا افسر بجحاله انه نقيض الباطل والباطل صار معنا كاذب في قول النبي صلى الله عليه وسلم انا النبي لا كذب وفيه لغات جرم وجرم واجرم وقد زاد قبله ان اذ ا ه محصلة فقوله لا رد اذ ا ه أحد الاقوال فيه وجرم فعل بمعنى حق وقوله أي حق عدم الخ إشارة الى أن الفاعل المسبوك المتصيد منه وعدم الدعوة عبارة عن جاديتها وانها غير مستحقة لذلك ودعوة آهتكم مصدر مضاف لفاعله ومعناه دعوتها اياكم لعبادتها (قوله) وعدم دعوة مستجابة) على ما مر لانه دعوة لتسببه الدعاء الى الفاعل وعلى هذا التسببه الى المفعول لانهم كانوا يدعونهم فحمل نبي الدعاء على نبي الاستجابة منه لدعائهم اياه اما بحذف الموصوف أو المضاف أي استجابة دعوة أو دعوة مستجابة تزيلا لغير المستجاب منزلة العدم وقد جوز فيه التجوز بالدعوة عن استجابتها التي تترتب عليها بمنزلة الجزاء لها كما في تدبير تدان وليس هذا من المشاكلة في شيء عند المحقق وان جوزها غيره (قوله) وقيل جرم بمعنى كسب أي لا رد لما قبله وجرم بمعنى كسب وفاعله ضمير الدعاء السابق الذي دعاه قومه اليه وانما الخ مفعوله والحاصل أن دعاءهم ما كسب الا ظهور بطلان دعوته أي الدعوة اليه فدعوته مصدر مضاف لمفعوله وهذا هو القول الثاني من أقوال النحاة انه كما مر (قوله) وقيل فعل) بفتحين اسم لا وهو مصدر مبني على الفتح بمعنى القطع ومعناه لا يتم بطلانه أي بطلانه امر ظاهرا مقرر وهو مشل لا بدقائه من التبيد وهو التفريق وانقطاع بعضه من بعض وقوله فتقلب بالنصب في جواب النبي وقوله ويؤيده الخ أي ان اللغة الاخرى فيه وهي جرم يضم فسكون تدل على اسميته وليس هذا معينا الاسم على اللغة الاخرى حتى يقال انه لا وجه لحكاية بقل لاحتمال كونه فعلا مجهولا لا سكن للتخفيف وانه استعمل منه الفعل والاسم بحسب اقتضاء مقامه وفي ثبوت هذه اللغة في فصيح كلامهم تردد (قوله) وان مرنا الى الله) أي مرجعنا وقوله كالاشر الخ الظاهر انه لف ونشر فالاشراك اسراف في الضلالة والقتل في الطغيان أو هما متمثل لتعميمه لظلم نفسه وظلم غيره وظاهره شعوله لغير الكفرة من العصاة فيكون قوله ملازما ومعنى الملازمة العرفية الشاملة للمكث الطويل فان خص ذلك بالكفرة فهو بمعنى الخلود (قوله) فسيذ كرم بعضكم بعضا) من التذ كبر وهو الاخطار بالبال والقلب بعد ذكره باللسان والواقع في المنظم مطلق وكون الجميع يذ كرونه بعد فلذا حمله على ذكر بعضهم لبعض وهو تذ كبره اذا كان قد سمع منه أيضا وهو أحد محتملاته لكنه لما قرئ فيه بالتشديد على انه من التذ كبر فسر بما وافق القراءتين فلا يرد عليه ان هذا التفسير لتلك القراءة لانه كما قيل لان الذ كرفها مطلق يشمل ما لم يكن تذ كبر (قوله) فكانه) أي قوله وأفوتس أمرى الخ لما جعل نفويض أموروه وهو تسليمها بالتوكل عليه كناية عن عصمته لانه من توكل عليه كفاه وكذا كونه بصيرا بأحوال العباد

والتمكن من المجازاة والقدرة على التعذيب والنظران (لاجرم) لا رد لما دعوه اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله انما تدعوني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) أي حق عدم دعوة آهتكم الى عبادتها أصلا لانها جادات ليس لها ما يقتضي أولويتها أو عدم دعوة مستجابة أو عدم استجابة دعوة لها وقيل مستجابة أو عدم وفاعله مستكن فيه أي جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه أي كسب ذلك الدعاء اليه ان لا دعوة له بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعونه وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان يذ من لا يدفع من التبدل وهو التفريق والمعنى لا قطع لبطلان دعوة أو لوهية الاصنام أي لا ينقطع في وقت ما تنقلب حقا ويؤيده قوله لاجرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد (وأن مرنا الى الله) بالموت (وان المسرفين) في الضلالة والطغيان كالاشر الخ وسفك الدماء (هم اصحاب النار) ملازموها (فستدرون) فسيذ كرم بعضكم بعضا عند معانيه العذاب (ما اقول لكم) من النصيحة (وأفوتس أمرى) الى الله) ليعصمني من كل سوء (ان الله بصير بالعباد) فيصيرهم فكانه جواب توعدهم المفهوم من قوله

مطلعا عليها عبارة عن حفظه لهم يقتضى أنه في معرض أن يوقع به ما يضره منهم حتى التجأ إلى الله في رفع
المكروه جعله واقعا في جواب وتوعدهم له المفهوم مما بعده ولوجهه فهو ما من قوله وما كيد فرعون
الافى تباب كان له وجهه وعبر بكان لاحتمال أنه متاركة كما مر ومنه علم ما مر في العطف وقوله شدا نداء الخ
فالسببات بمعنى الشدا نداء لانها تسوهم وما صدرية وقوله الضمير لموسى للمؤمن آل فرعون ومرضه لان
السياق وقوله ما قوم يا باه وهذا كما مر في أن الذي آمن موسى وهو بعيد جدا (قوله واستغنى بذكرهم)
الخ ويجوز أن يكون آل فرعون شاملا له بأن يراد بهم مطلق كفرة القبط كما قيل في قوله اعلموا آل داود شكرا
انه شامل لداود عليه الصلاة والسلام ومثله تفسير النجاة نحو كذا يكذبوا ونحوه وليس بعيد عما ذكره وطلبه
بفحمت جمع طالب وهو من أرسله فرعون خلفه ليرده له وفاعل قتلهم ضمير فرعون وكونه للمؤمن كما قيل
بعيد والرعب الخوف وسوء العذاب اضافة لامية بمعنى أسوأ العذاب أو من اضافة الصفة للموصوف
وقوله الفرق على التفسير الاول لآل فرعون وقوله أو القتل على الثاني والشارع عليهما (قوله جعله
مستأنفة) مبنية لكيفية نزول العذاب بهم على ان النار مبتدأ وجهه يعرضون خبره أو النار خبره
مقدر وهو ضمير العذاب السبي أو هي بدل من سوء العذاب ويصلون بصادمه لانه بمعنى يحرقون هنا والمراد
بالاختصاص هنا تقدير اخص أو اعنى لاما اطلع عليه النجاة (قوله فان عرضهم الخ) توجيه لتفسيره
بالاحراق يعنى أنه من قولهم عرضت المتاع على المبيع اذا اظهرته لذى الرغبة فيه وعرضت الجند اذا
امررتهم لينظر اليهم والظاهر انه مجاز ولا حاجة الى دعوى القلب فيه كما في قولهم عرضت الناقة
على الحوض كما قيل مع أن في دعوى القلب فيه نزاعا ذكره في عروض الافراح وليس هذا محل تفصيله
فعرضهم على النار وعرضه على السيف استعارة تمثيلية بتشبيههم بمتاع يبرز لمن يريد اخذه وجعل السيف
والنار كالتطالب الراغب فيهم لشدة استحقاقهم لهلالته وفيه تأييد لتفسيره بعذاب القبر لجهلهم كأنهم
لم يهلكوا بالنسبة لميتهم بعده فئاتله (قوله وذلك لارواحهم) الاشارة الى العذاب المفهوم من
المقام وإلى العرض المراد به ذلك وهو أقرب وما روى عن ابن مسعود ذكره القرطبي في التذكرة ونصه
أرواح آل فرعون في أجواف طير سود يعرضون على النار كل يوم مرتين يقال لهم هذه داركم فذلك قوله
تعالى النار يعرضون عليها الخ وقد قيل ان ارواحهم في سخرة سوداء تحت الارض السابعة وورد في ارواح
المؤمنين أنهم في أجواف طير بيض وفي رواية خضر قال وهذا صور تخلق لهم من صور أعمالهم وهو
تمثيل (قوله وذكر الوقتين الخ) قيل ان الاخرة ليس فيها مساءه وصباح وانها ههنا بالنسبة البنا فاذا كان
كذلك يخص العرض بوقتين يفصل بينهما بترك العذاب أو بتعذيبهم بنوع آخر غير النار والمراد التأييد
اكتفاء بالطرفين المحيطين عن الجميع (قوله وفيه دليل الخ) لانه ذكر لها عذاب عطف عليه
عذابهم في النار فيدل عليه وأن الروح باقية لانه لا يتصور احساس العذاب بدون بقائها ولا معنى لتعذيب
مالا روح له وهذا جار على الوجهين سواء أريد التخصيص لان الوقتين في الدنيا والآخرة لا يدلان المراد من
موتهم الى أبد الآباد أو ما كونه كناية فالكناية يجوز فيها ارادة الحقيقة فانما يدل على جوازه لاعلى وجوده
وسواء كان العذاب للروح أو للبدن ولا يرد ان الروح ليست في القبر لان المراد بعذاب القبر عذاب البرزخ
وسواء كان قوله ويوم تقوم الساعة معطوفاً واعتراضا فانه يدل على مغايرته لما قبله فيكون لا اله الا
في البرزخ والاستدلال لانه فرق بينهم وبين غيرهم (قوله هذا مادامت الدنيا فاذا الخ) تفسير على أن
الواو في قوله ويوم عاطفة واتصاله بما قبله ظاهر ولذا أتى بالقاء لتدل على اتصال العذابين لأن المقام يقتضى
القاء بل لو أتى بها في النظم لم يحسن كما أشار اليه صاحب الكشف وهو اشارة الى أنه ترك فيه حرف
التعقيب نوعي بلا على فهم السامع كما قيل وأشار بقوله قبل لهم الى أن فيه قولا مقدرا ليعطف الخبر على
الخبر والاقلا يحتاج اليه معنى وقوله ما آل فرعون اشارة الى أنه على قراءة ادخلوا أمر من الدخول يكون
آل فرعون فيما نادى حلف منه حرف النداء (قوله أو أشد عذاب جهنم) لانه مقتضى شدة كفرهم

(قوله الله سيئات ما مكروا) شدا نداء مكروهم
وقيل الضمير لموسى (واق بال فرعون)
بفرعون وقومه واستغنى بذكرهم عن
ذكره للعلم بأنه أولى بذلك وقيل بطلبة المؤمن
من قومه فانه فرأى جبل فأتبعه طائفة
فوجدوه يصلى والوحوش حوله صفوا
فرجعوا رعبا فقتلهم (سوء العذاب) الفرق
أو القتل أو النار (النار يعرضون عليها
عندوا وعشيا) جعله مستأنفة أو النار خبر
مخذوف ويعرضون استئناف للبيان أو يدل
ويعرضون حالها أو من الآل وقرئت
منصوبة على الاختصاص أو باضماء فعل
يفسر يعرضون مثل يصلون فان عرضهم على
النار احراقهم بها من قولهم عرض الاسارى
على السيف اذا قتلوا به وذلك لارواحهم
كما روى ابن مسعود ان ارواحهم في اجواف
طير سود تعرض على النار بكرة وعشيا الى
يوم القيامة وذكر الوقتين يحتمل التخصيص
والتأيد وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب
القبر (ويوم تقوم الساعة) اي هذا مادامت
الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا
آل فرعون) ما آل فرعون (أشد العذاب)
عذاب جهنم فانه أشد مما كانوا فيه أو أشد
عذاب جهنم

فتعريف العذاب للعهد واشدته على الاول بالنسبة لعذاب الدنيا والبرزخ وعلى هذا بالنسبة لعذاب
غيرهم فلا ينافي دلالة ما قبله على عذاب القبر وما قبل انه لا دلالة على هذا في اشد العذاب على عذاب القبر
لا يخفى ما قبله (قوله بادخالهم النار) اشارة الى ان هذه القراءة من الافعال وان آل قرعون مفعول
لامنادى وقوله اذ كراخ فعامله متقدر معطوف على ما تقدم عطف القصة على القصة لا على مقدر تقديره
اذ كر ما يتلى عليك ولا على قوله فلا يفرلأ وانذرهم لبعده وعطفه على غدق اعطف الظرف على مثله وجملة
ويوم تقوم الخ اعتراض ووجه الدلالة فيه ايضا ظاهر لعطف عذاب الآخرة عليه واعتراضه بينهما
ولا تكسر رافيه كما توهم لكنه لا يخفى من شئ في ذكر قوله في النار ولذا قيل انه قليل الفائدة (قوله
تفصيل له) أي لتخصمهم فيها وفي نسخة لهم والاولى أصح وقوله تباعا بتشديد الباء جمع تابع وجمعه على
فعل نادر وحصه النخاعة في ألقاظ مخصوصة أو هو مصدر بتقدير مضاف أو على التجوز في الطرف
أو الاسناد للمبالغة يجعلهم لشدة تبعيتهم كأنهم عين النبعة (قوله بالدفع) أي يدفع بعض عذاب النار
أو يتحملها عنا ومغنون من الغناء الفتح بمعنى الفائدة ونصيبا بمعنى حصة وبعض منه وقوله لما دل عليه
مغنون من أحد المذكورين وهو الدفع والجلل أو هو العامل بتضمين أحدهما أي دافعين أو حاملين عنا
نصيبا وقوله أو مصدر أي قائم مقام المصدر لتأويله كما أن شيئا في تلك الآية كذلك كما قرأه من صلة
مغنون أي يكون ممن في قوله من النار متعلقا بمغنون لانه يتعدى بمن وعلى ما قبله هو ظرف مستقر بيان
لنصيبا فلنظ من اسم يكون وصلة منصوب خبرها ويحتمل جرته على أن اسم يكون ضمير نصيبا أي على هذا
يكون نصيبا مفعول لمغنون ومن تته لا بتقدير عامل فيه وفيه ميل الى أن التضمين من قبيل التقدير أيضا
وهو أحد احتمالاته لكن الظاهر أن المراد هو الاول واليه ذهب أرباب الحواشي (قوله نحن
وأنتم) تفسير لكل لان المراد به كذا فهو مبتدأ خبره فيها والجملة خبران على هذا وقوله فكيف الخ اشارة
الى ارتباطه بما قبله وقوله على التأكيدي لاسم ان وفيها خبرها وكون كل المقطوع عن الاضافة يقع
تأكيديا مذهب القراء وتعه الرخصي والمصنف ومنعه ابن مالك وقوله في الطرف هو فيها (قوله
فانه لا يعمل في الحال المتقدمة الخ) اشارة الى ما ذهب اليه بعض النخاعة في الجواب عن الاستدلال
بهذه الآية على التأكيدي بل المقطوع عن الاضافة بأنه حال من الضمير المستتر في الطرف وضمف بوجهين
تقديم الحال على عاملها الظرفي وقطع كل عن الاضافة لفظا وتقدير البصر بكرة فيصح كونه حالا فلذا
قيل ان الاجود كونه بدلا من اسم ان وجازا بدال الظاهر من ضمير الحاضر يعني لا الغائب فانه جائز بدل كل
لانه مفيد للاحاطة كقمت ثلاثكم فان قلت يلزمه ايلاء كل للعوامل وهو شاذ قلت انما يكون كذلك
على القول بأن عامل البدل متدر وأما على القول بأن عامله المبدل منه فقيل لا يلزم ذلك وفيه نظر
فلا حسن أن يقال انه انما يكون كذلك اذا كانت على هيئة تكون فيها توكيدا وليست هنا كذلك
وفي تقدم مثل هذه الحال خلاف للنخاعة فجوز به بعضهم مطلقا وبعضهم اذا تقدم على الحال المبتدأ ومنعه
آخرون وقد وقع لابن الحاجب تجوز في بعض كتبه ومنعه في بعضها وقد يوفق بينهما بأن المنع على تقدير
عمل الطرف لنباته عن متعلقه والجواز على جعل العامل متعلقه المقدر فيكون لفظيا لا معنويا وقوله
كما يعمل في الطرف المتقدم فانه جائز للتوسع فيه كما في المثال المذكور فان كل يوم منصوب على الظرفية
وعامله كذا الواقعة خبرا عن نوب المبتدأ النكرة الموسوعة بتقدم خبرها (قوله بان ادخل أهل الجنة الخ)
أوبان قدر عذاب الكل منا لا يدفع عنه ولا يتحمل عنه غيره وهذا النسب بما قبله وقوله لا معقب أي لا وادله
ولا اعتراض عليه وقدمت تفسيره وقوله لنزنها اشارة الى ان المحل محل اضرار ضمير النار المتقدمة فوضع
هذا موضعه للتحويل فانها انحصرت من النار بحسب الظاهر لا لاطلاقها على ما في الدنيا ولا انها محل لاشد
العذاب الشامل للنار وغيرها وقوله اولى بيان محاسنهم أي المكفار وهذا أنسب من كونه للجنة كما قيل وهذا
بناء على أنها علم لاسفل محاسنها والاول على أنه علم لها مطلقا وهما قولان وجهان معروف بكسر الحيم وتشديد

وقرأ حزة والكسائي ونافع ويعقوب وخصص
أدخلوا على أمر الملائكة بادخالهم النار
(واذ يجاون في النار) واذ كروقت
تجاءهم فيها ويحتمل عطفه على غدقا
(فمقول الضعفاء الذين استكبروا) تفصيل له
(انا تكلمكم تبعا) تباعا كخدم في جمع
خادم أو ذوى تبع بمعنى اتباع على الاضمار
أو التجوز (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من
النار) بالدفع والجلل ونصيبا مفعول لما دل
عليه مغنون أو له بالتضمين أو مصدر كشيئا
في قوله لن تغني عنهم أموالهم ولا اولادهم من
الله شيئا فتكون من صلة مغنون (قال الذين
استكبروا انا ناكل فيها) نحن وانتم فكيف
تغني عنكم ولو قدرنا الاغنيانا عن أنفسنا وقرئ
كلا على التأكيدي لانه بمعنى كنا ونؤمنه عودن
عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا من
المستكن في الطرف فانه لا يعمل في الحال
المتقدمة كما يعمل في الطرف المتقدم كقوله
كل يوم لك نوب (ان الله قد حكم بين العباد)
بان أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
ولامعقب لحكمه (وقال الذين في النار للجنة
جهنم) أي للجنة أو وضع جهنم موضع الضمير
للتحويل أو لبيان محلهم فيها ويحتمل ان يكون
جهنم بعدد ركابها من قولهم نزل جهنم بعبيدة
القعر

التون بعدها ألف البر العميقة وهي عربية وقيل انها عربية (قوله قدر يوم) أي مقدار يوم من أيام الدنيا وفسرته لأنه ليس في الآخرة ليل ولا نهار وقوله شيأ من العذاب يعني أن مقوله مقدر ومن تحتمل البيان والتبعض وكلام المصنف محتمل لهما أيضا وإذا كان وما مقولا فتقديره أي يوم وشدة يوم ونحوه أو المراد يدفع عنا يوم من أيام العذاب فتأمل (قوله الزامهم للجنة الخ) يعني المقصود من الاستفهام التوبيخ وقوله فأن لا تخترى فيه يعني ليس المقصود أمرهم بالدعاء بل امتناعهم من الدعاء مع التوبيخ وامتناعهم منه يتضمن إقناعهم من الإجابة لهم والمراد بقوله أمثالكم الكثرة وقوله لا إيجاب تفسير للضياح وقوله الانتقام لهم سواء في حياتهم أو بعد مماتهم كما ياد بختصر بنى إسرائيل بعد قتلهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله وما دعاه الكافرين يعني أن يكون من كلام الخنزرة أو من كلام الله أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وهو أنسب بما بعده وقوله في الدارين تفسير للجنة الدنيا وما بعده (قوله ولا يقتض ذلك) أي كون الله ناصر الرسل وقوله بما كان لأعدائهم أي للكفرة من الغلبة أي الغالبية وكون الضمير للأنبياء عليهم الصلاة والسلام والغلبة بمعنى المغلبة على أنه مصدر المجهول خلاف المعروف من معناه وهذا في الدنيا فإن الحرب فيها مجال وأما في الآخرة فلا تخلف نصرتهم ولذا دخلت في على الحياة دون قرينة لأن الظرف المحرور بني لا يستوعب كل تنصوب على الظرفية كما ذكره الأصوليون وقوله الأشهاد الخ اختلف في جمع قاعل على أفعال مع عدم اطرادها بالاتفاق وعن لم يجوزته يقول في مثله أنه جمع فعل مخففا من فاعل كشهد وقبل هو جمع شاهد فهو جمع الجمع فذكره المصنف قبل يجوز أن يكون قسرا للساقفة وهو خلاف الظاهر من كلامه هنا والتصريح من قوله في صورة الإنسان ان الأبرار جمع بكرباب أو بارت كشهاد وقيل أنها جمع شهيد كشراف جمع شريف وقوله والمراد بهم أي بالأشهاد من يشهد على تسليم الرسل وقد فسرها في هود بالخوارج كمر (قوله وعدم نفع العذرة الخ) الوجه الأول على أنه لثني النفع فقط والثاني على أنه لثني النفع والعذرة كمر في ولا شفيح بطاع وقوله لأنه في بعض النسخ لأنهم أو الصحيح الأولى وإن كان كل منهما ضميرشان وقد قبل عليه أنه قال في البحر في تفسير قوله لا تعذر واليوم أم أنه لا عذر لهم أو لأن العذرة لا ينفعهم فلا وجه لتعليل عدم النفع هنا بعدم الأذن ولا جعله مقابلا للبطلان فالأولى أن يقول لعدم تعلق إرادته بالنفع مع أن ما ذكره هنا مخالف لقوله في المرسلات أنه لم يصب فيعتدون في جواب لا يؤذن لهم لا يهاهم ان أهم عذرا لكن لم يؤذن لهم فيه فتأمل في التوفيق مستعينا بولي التوفيق وقراءة تنفع بالتاء ظاهرة وقراءة الباء لأنه مصدر وتأنيبه غير حقيق مع أنه فصل منه (قوله جهنم) تفسير للدروس سوءها ما يدور فيها من العذاب فاضافته لامية وهو من إضافة لصفة للموصوف أي الدار السوأى وقوله ما يهتدى به على أنه مصدر تجوز به عما ذكر أو جعل عين الهدى مبالغة فيه وتر كاعليم الخ يعني أنه جعل مجازا مر سلا عن الترك لأنه لازم له وهو استعارة تبعية له وقوله هداية وتذكر الخ إشارة إلى أنه مقول له أو حال لتأويله بالصفة والإشارة في قوله من ذلك للهدى وقوله بعده أي بعد موته لأن الارث ما يؤخذ بلا كسب بعد الموت فهذا أتم التسمية فلا وجه لما قبل لو فسره بقوله جعلنا بنى إسرائيل آخذين الكتاب عنه بلا كسب ليشمل من في حياته كما يقال العلماء ورثة الأنبياء كان أولى (قوله لذوى العقول السليمة) خصهم لأنهم المتفكرون به والأفهادية عامة كما مر مثله مرارا وقوله فاصبر الخ الظاهر أنه بتقدير إذا عرفت ما قصصناه عليك للتأسي فاصبر واليه أشار بقوله واستشهد بصيغه الماضي وهو بصيغة الأمر والمعنى اجعل شاهدك ولنصرناك فالنصر له أو عام له وللمؤمنين وقوله أقبل على أمر دينك بالذال المهملة والياء المثناة التحتية والنون وفي بعض النسخ بالذال المعجمة والنون والباء الموحدة والظاهر أنه تحريف لأن تعبيره غير ملائم له كما لا يخفى على من له فطنة سليمة إذ مراده تأويل ما في النظم من إضافة الذنب لهم مع عصيته وطهارته عن دنس الآثام المراد أمره بالاقبال على الدين وتلافي ما رما يصدر عما بعد بالنسبة له ذنبا وإن لم يكنه فقوله تدارك بصيغة الأمر والمصدر وقوله بترك متعلق بفرطات وهو ما صدر عن غير قصد وتعمد تأم والاهتمام

(ادعوا ربكم بخفف عنا يوما) قدر يوم (من العذاب) شيأ من العذاب ويجوز أن يكون المقبول يوما بخفف المساق ومن العذاب سانه) قالوا أولئك تأنيبكم رسلكم بالبينات وأدوا به الزامهم للجنة وتوبيخهم على اضا عثم أو فوات الدعاء وخطيئهم أسباب الإجابة) قالوا بلى قالوا فادعوا) فأن لا تخترى فيه أذ لم يؤذن لثاني الدعاء أمثالكم وفيه إقناع لهم من الإجابة (وما دعاه الكافرين إلا في ضلال) ضياح لإيجاب (اننا لننصر رسنا والذين آمنوا) بالجنة والظفر والانتقام لهم من الكفرة (في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) أي في الدارين ولا يقتض ذلك بما كان لأعدائهم عليهم من الغلبة أحيانا إذا العبرة بالعواقب وغالب الأمر والأشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والأنبياء والمؤمنين (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) بدل من الأول وعدم نفع العذرة لأنها باطلة (ولأنه لا يؤذن لهم فيعذرون وقرأ غير الكوفيين ونافع بالتاء (ولهم اللعنة) البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) ما يهتدى به في الدين من المعجزات والضعف والشرائع (وأورشابى إسرائيل الكتاب) وتركوا عليهم بعده من ذلك التوراة (هدى وذكرى) هداية وتذكرا أو هاديا ومذكرا (لأولى الألباب) لذوى العقول السليمة (فاصبر) على أذى المشركين (ان وعد الله حق) بالنصر لا يخافه واستشهد بجمال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) وأقبل على أمر دينك وتدارك فرطاتك بترك الأولى والاهتمام بأمر العباد

ان سكان تدارك مصداق فهو معطوف عليه ويجوز عطفه على الاولى وقوله بالاستغفار متعلق بتدارك
 وقوله فانه تعالى كافيك الخ تعليل لما قبله من قوله اقبل الخ ولا ينافي ما ذكر كونه تعليلا لانه - (قوله ودم
 على التسبيح الخ) يعني بالعشي والابكار كناية عن دوام تسبيحه كما يقال بكثرة واصيلا وقد مر مثله وبحقيقته
 او هو تخصيص للوقتين على ان المراد بالتسبيح الصلاة بناء على ما ذكره والقائل بعدم فرض الصلوات الخمس
 بحكمة الحسن لا غير وقد مر في الروم انه يقول كان الواجب ركعتين في اى وقت اتفق وكذا مخالف للصحیح
 المشهور فيجوز ان يراد الدوام ويراد بالتسبيح الصلوات الخمس ولذا ذهب الحسن رحمه الله بناء على مذهبه
 الى ان هذه الآية مدنية وعلى التخصيص يجوز اعادة التسبيح بعناها المطلقى أيضا (قوله عام في كل
 مجالد مبطل) البطلان مأخوذ من كونه بغير سلطان أى حجة وقوله وان نزل الخ لان السبب لا يخص
 ومن قال نزل في اليهود يجعلها متدنية كما مر وقوله حين قالوا الخ المراد بصاحبنا النبي المشرى به في التوراة
 فالإضافة فيه لادنى ملايسة والتسبيح ابن داود الدجال لانه من اليهود كما ورد في الأحاديث ويسمى المسيح
 بالحاه المهله فقيل لشؤمه لانه يطلق المسيح على من فيه شؤم وقيل لكونه أعور والمسيح هو من مسح وجهه
 بأن لم يبق في أحد شقيقه عين ولا حاجب كافي كتاب العين ونقل ابن مالك عن الصوري أن المسيح بالحاه
 المهله عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وأما اسم الدجال فهو مسيخ بالخاء المعجمة من المسخ (قوله ان
 في صدورهم) أى في قلوبهم فأطلقت عليهم اللعنة وبيرة والملايسة وقوله أو ارادة الرياسة تفسيرا للكبر معطوف
 على قوله تكبر فيكون مجازا عن لما يهبط من التلازم وقوله وأن النبوة الخ معطوف على الرياسة بأو
 العاطفة وقوله ينالني دفع الآيات فالضمير عائد اليه لفهمه من المجادلة اذ هو المقصود منها والجملة مستأنفة
 على هذا فان كان الضمير للمراد بذلك وكونه صفة كبر أيضا وقوله الخ تعليل للامر قبله (قوله فمن
 قدر على خلقها) أى خلق هذه الاجرام العظيمة وفي نسخة خلقها وما معني وقوله من غير اصل اى
 مادة ونحوها وهو تفسيرا لقوله أو لا أى ابتداء وقوله من أصل بناء على أنه ليس يعدوم الاصل والمادة
 ولوجب لذنب الذي منه يخلق خلق النخله من النواة (قوله لا شكل ما يجادلون فيه من أمر التوحيد)
 وفي نسخة بأمر التوحيد بالبايدل من المقصود كما صرح به الزمخشري بيان اتصال هذه الآية بما قبلها
 لانه لما ذكر قبله التوحيد وما يشبهه ونعى على المشركين شركهم ثم نزلت قبيل هذه الآية بأن مجادلتم كما
 اتفقت عليهم التكبير بغير حق والطمع فيما لا ينالونه عصبه بما ذكر مما ثبت أمر البعث كافي قوله وليس الذي
 خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم الآية لان اللازم بعند الايمان بالله ووحدايته معرفة
 أمر المبدأ والمعاد هذا ما أراد بلا مرية لكن الكلام في عبارته أتماعا على نسخة الباء فوه وانح لان أشكال
 يعنى أشبه كما تقول هذا من أشكاله أى أشباهه واضرابه وهي متقاربة المعنى يعنى انه شئ بأشبهه شئ بأمر
 التوحيد وأقربه في كثرة المجادلة في شأنه وكونه من الرزم اللوازم معرقه وعلى النسخة الاخرى فأشكل
 بعناها السابق أيضا لكنه ضمن معنى أقرب فتهلقت من به هذا الاعتياد بهذا اصح مما قيل ان من متعلق
 بأشكال والمعنى انه أصعب من أمر التوحيد في مجادلتهم فانه ظاهر لا يحتاج لبيان بطالان مجادلتهم فيه
 بخلاف هذا فلذا اخص بالبيان وأما ما قيل ان معنى الآية يخلق هذه الامور أصعب من خلقهم فبالهم
 يجادلون ويتكبرون على خلقهم فقيل القائدة والحدوى (قوله لانهم لا يتظرون الخ) اشارة الى ما ذكره
 الراغب في الغرة من أن ما قبلها كان لاشياء البعث الذي يشهده العقل ناسب نفي العلم عن الناس عن كفر
 به لانهم لو كانوا من العقلاء الذين من شأنهم التدبر والتفكير فيما يدل عليه لم يصدر عنهم مثله ولذا لم يذكره
 مضعوا لان المناسبات للمقام تنزله منزلة اللازم (قوله الحافل والمستبصر) يعنى ان الوصفين المذكورين
 مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق في حبه ومعاذة ومن كان له بصيرة في معرفته ما وذا قدم الاعشى
 لمناسبه لما قبله من نفي النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعده لجأورة البصيرة ولشرفهم وفي مثلها ظرف أن
 يجاور كل ما يناسبه كما هنا وان يقدم ما يقابل الاول ويؤخر ما يقابل الاخر كقوله وما يستوى الاعشى

بالاستغفار فانه تعالى كافيك في النصر والظهار
 الامر (وسبح مجد ربك بالعشي والابكار)
 ودم على التسبيح والتحميد ربك وقيل صل
 لهذين الوقتين اذ كان الواجب بحكمة ركعتين
 بكثرة وركعتين عشيا (ان الذين يجادلون
 في آيات الله بغير سلطان أفهام) خام في كل
 مجالد مبطل وان نزل في مشركي بحكمة أو
 اليهود حين قالوا لست صاحبنا بل هو المسيح
 ابن داود يبايع سلطانه انزل واليهود بمره
 الانهار (ان في صدورهم الاكبر) الاكبر
 عن الحق ونعظم عن التفكير والتعلم و ارادة
 الرياسة أو أن النبوة والملائكة لا يكون الا
 لهم (ما هم ببالغهم) ينالني دفع الآيات
 أو المراد (فستعذب الله) فالنتجى اليه أنه هو
 السميع البصير) لا قولكم وأفعالكم (خلق
 السموات والارض أكبر من خلق الناس)
 فمن قدر على خلق الانسان فانه من أصل
 أصل قدر على خلق ما يجادلون فيه من أمر
 وهو بيان لا شكل ما يجادلون في علمون
 التوحيد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 لانهم لا يتظرون ولا يتأملون لغرض غفلتهم
 واتاعهم أهواهم (ومد يستوى الاعشى
 والبصير) الحافل والمستبصر (والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات ولا اله الا الله)

والبصير

والصبر ولا الظلمات ولا التور ولا الفل ولا الحرور وأن يؤخر المتقابلان كالاعى والاصم والبصير والسميع
والكل جائز وأما تصديره بالصم والله كما مر في سورة فاطر فغير مناسب هنا (قوله وأحسن والى) الأول
تفسير للذين آمنوا ولذا قاله بالمسى فعديل عن التقابل الظاهر إشارة الى أنهم علم في الاحسان فعبه لف
وضر لما قبله غير مرتب وقوله فينبغي أن يكون الخ إشارة الى أن المقصود من عدم استوائهما ليس تفاوت
سالم في الدنيا بل في دار الجزاء بعد البعث لانه لو لم يكن ذلك كان خلقها معاً مساوياً في الحكمة الصانع
الحكيم ولذا ذكره بعد الحجية على المعاد وعقبه بقوله قليلاً ما يتدكرون (قوله وزيادة لافى المسى الخ) ليس
المراد أنهم إذا نذروا سابل إنما عمدت تذكيراً للتي السابق لما بينهما من الفصل بطول الصلة لأن المقصود
بالتنى ان الكافر المسى ولا يساوى المؤمن المحسن وذكر عدم مساواة الاعى للبصير توطئة له ولو لم يعد التنى
فغير عباد هل عنه وظن أنه ابتداء كلام ولوقيل ولا الذين آمنوا والمسى علم يمكن نفاضه لاحتمال انه مبتدأ
قليلاً ما يتدكرون خبره وجمع على المعنى فاقبل من أن المقصود نفي مساواته للمحسن لانه مساواة المحسن له
اذا المراد بيان خسارته فلذا كنى بالتي السابق في الذين آمنوا فيه أن المراد نفي المساواة من الطرفين
قتاتل (قوله والعاطف الثاني عطف الموصول الخ) إشارة الى أن المراد عطف المجموع على المجموع كما في
قوله هو الأول والاخر والظاهر والباطن ولم يترك العطف بينهما لأن الأول مشببه به والثاني مشببه بهما
بحسبه المآل متجانس كان ينبغي ترك العطف بينهما لأن كلام الوصفين مغاير لكل من الوصفين
الاخرين وتغاير الصفات كتغاير النوات في صحة التعاطف كما مر ووجه التغاير أن الغافل والمستبصر
والمحسن والمسى صفات متغايرة المفهوم بقطع النظر عن اتحاد مصادفها وعدمه ولا حاجة الى القول
بأن القصد في الاولين الى العلم وفي الاخرين الى العمل وقوله أو الدلالة بالصراحة الخ هذا بناء على اتحادها
في الماصدق ولكن لما بينهما من التغاير الاعتبارى اذا أحدهما صريح والاخر مذكور على طريق التمثيل
عطف وفيه نظر لانه لو اكتفى بمجرد هذه المغاير لزم جواز عطف المشببه على المشببه به وعكسه (قوله
تذكر اما قليلاً) يعنى أن نصبه لانه صفة مستند وقوله على تغليب الخ الظاهر جريانه على
الوجهين لأن بعض الناس أو الكفار يخاطب هنا والتليل أيضاً يصح اجراؤه على ظاهره لان تهميم من
يتذكر ويهتدى لاسلامه وجعله يعنى التنى على كونه ضمير الكفار أو لى كما أنه على حقيقته اذا رجح للناس
وأما تخصيص التغليب بما اذ رجح للناس والاتفات بما اذ رجح للمكذبن فلا وجه له وفي الاتفات اظهار
للعنف لان الانكار مواجهاة أشد ولذا قيل

لقد أبلت من برضيك تظاهره * وقد أضعك من يعصمك مستترا

فهو أبلغ من التغليب فن قال ان هذه التمسكة توجد في التغليب مع التعميم فيكون أبلغ لم يميز وجه الانبغية
فيه حتى يعرف جريانها فيهما والظاهر أن المخاطب من خاطبه صلى الله عليه وسلم من قريش فن قال المخاطب
الذى صلى الله عليه وسلم لقوله فاصبر ولا يناسب ادخاله فممن لم يتدكرفقدسها وأمر الرسول بتقدير قل قبله
فلا يكون التفاتاً (قوله لوضوح الدلالة الخ) وما ذكره نفي الريب والمشبهه لأن ما دل البرهان الواضح
على جوازه كما مر ارا من الايات وأجمع على وقوعه الرسل عليهم الصلاة والسلام لا ينبغي لعاقل الشك
فيه وقوله يصحون به أى يدركونه بالحواس الظاهرة وعدها بالبالا لانه يعنى الشعور (قوله اعبدونى)
فسر الدعاء بالعبادة والاستجابة بالانابة واطلاق الدعاء على العبادة مجاز لتضمن العبادة لانه عبادة خاصة
أريد به المطلق وجعل الانابة لترتها عليها استجابة مجازاً أوه شاكته وانما قول به لان ما بعده يدل عليه
اذ لو أريد ظاهره قيل ان الذين يستكبرون عن عبادتى احسن الاستئناف التعاملى فلزم اما جعل ادعوى
يعنى اعبدونى أو عبادتى بمعنى دعائى واختار تأويل الأول قبل الحاجة اليه لان المقام يناسبه الامر
بالعبادة ومعنى صاغرين أدلاء (قوله كان الاستكبار الصارف عنه الخ) أى نزل الاستكبار عن العبادة
الصارف عن الدعاء لان من استكبر عن عبادة الله كان كفراً ولا يدهو الله منه فقل الاستكبار عن العبادة

والحسن والمسى فينبغي أن يكون لهم حال يظهر
فيه التفاوت وهو فيما بعد البعث وزيادة لافى
المسى لأن المقصود نفي مساواته للمحسن
فيه الحسن الفضل والكرامة والعاطف الثاني
عطف الموصول بما عطف عليه على الاعى
والبصير بتغاير الوصفين في المقصود أو الدلالة
بالصراحة والتمثيل (قوله لا ما يتدكرون) أى
تذكر اما قليلاً يتدكرون والضمير للناس
أوالكفار وقرا الكوفيين التاء على تغليب
المخاطب والاتفات وأمر الرسول بالمخاطبة
(ان الساعة لا تية لاريب فيها) في مجيها
لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل
على الوجود بوقوعها (ولكن أن ينزل الناس
لا يؤمنون) لا يصحون من المقصود نظرهم على
ظاهرها يصحون به (وقال ربكم ادعوني)
اعبدونى (أستجب لكم) أنبكم لقوله (ان
الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون
جهنم داخرين) صاغرين وان فسرا الدعاء
بالوال كان الاستكبار الصارف عنه مغزلاً
منزله للمبالغة

منزلة عدم الدعاء وعبر به عنه بالمبالغة يجعل عدم الدعاء كأنه كفر قلنا أقيم مقامه والفرق بينه وبين ما بعده أن
العبادة ليست في هذا مجاز بل الاستكبار عنها بقدر (قوله أ والمراد بالعبادة) أي تجوز في الثاني فعبادتي
يعني دعائي فأطلق العبادة وأريد بها قدر خاص من أفرادها وهو الدعاء وهو مجازاً أيضاً ولو قيل لأجابه إلى
التجوز لأن الإضافة المراد بها العهد هنا فإنه ما ذكر من غير تجوز لكان أحسن (قوله لتستريحوا الخ)
يعني تسكنوا من السكون لا السكني وقوله بأن الخ بيان لسبب ذلك بأنه لغيبوبة الشمس غلب عليه البرد
والظلمة فأدى برده إلى ضعف القوى المحركة وظلمته إلى هدو الخواص الظاهرة أي سكنها فني قوله ليؤتى
الخ لئلا ينشر (قوله يصرفه أوبه) يعني أن النهار إما طرف زمان للإبصار أو سبب له وعليه ما فاستاد
الإبصار له يجعله مبصر السناد مجازي لما يمتد منه من الملابس وعدل إليه للمبالغة يجعل بصر المبصر اقوته
أزفياً بالإبصار حتى كأنه مبصر أيضاً ولذا لم يقل لبصر وافية كما في قرينه فان قلت لم ترك هذه المبالغة
في الأول فلم يقل فيه ساكناً كقولنا جيب عنه بوجه فقيل إن نعمة النهار أتم وأعظم فكان أولى بالمبالغة
وقيل لأنه يوصف بالسكون وإن كان لسكون الرشح فيه غالباً لكنه شاع حتى صار بمنزلة الحقيقة في وصفه
به لأنه دل على فضل في الأول بتقدمه غير الثاني بالمبالغة المذكورة وأما كونه من الاحتياك وأصله
مظالم التسكنوا فيه ومبصر التبتغوا من فضله فظلمة لا يقال بسلامة الأمير (قوله لا يوازيه فضل) بالياء التحتية
أي لا يقابله ويقاومه وبالنون يعني أن التنوين والتكبير للتعظيم والمقصود هنا تعظيم فضله وإنعامه
بذكره بعدما عد من له ولذا لم يقل للفضل لأنه يدل على تعظيم ذاته ضرورة دون فضله وليس هذا بمقصود هنا
مع أن اسم الله يكتفي فيه فني قوله للاشعار به مضاف مقدر رأى لقصد الاشعار به (قوله لجهلهم الخ) أي
لعدم علمهم بحقه لأنهم نزلوا حقه وأنه هو المنعم كان ذلك شكراً أو غفلاً لمواقع النعم عدم رعايته حقوقها
وقوله لتخصيص الكفران بهم قال الشارح المحقق هو من إيقاعه على صريح اسمه الظاهر الموضوع
موضع الضمير الدال على أنه شأنه وخاصته في الغالب لا يعني التخصيص الحصري كما توهمه العبارة لأنه
لا يناسب المقام فلا دلالة للفظ عليه (قوله المخصوص بالانفعال الخ) يشير إلى أن اسم الإشارة جعل
مبتدأ للبدل على ثبوت ما أخبر به عنه لأنه على الذات المتصفة بما سبق من التفضل بما تر من النعم الجسام
ولا يكون الهامعבוד إلا من هو كذلك وليس فيما ذكر دلالة على أن لفظ الجملة صفة للاسم الإشارة كما قيل
حتى يلزم مخالفة ما ذكره النحاة ويدعي أنه خالفهم نظر الأصل بل هو إلى الخبرية أقرب منه إلى ما ذكر وقوله
الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو أخبار مترادفة صريح فيه وقوله لأفادة في الاخبار به مع عدم انكار
الكفار غير متوجه لأن معنى ذلكم المتصف بهذه الصفات هو الاله المعبود لا غيره كما يفيد تعريف الطرفين
والمشهور كون منكرين لتوحيد الذي يدل عليه الحصر المستفاد من تعريف الطرفين (قوله لتخصيص
اللاحقة السابقة) المراد بالتخصيص تقابل الاشارة في المفهوم نظراً إلى أصل الوضع فإن الله المعبود بحق
وهو شامل للمربي المنعم وغيره فذكر الرب للتخصيص به وهو أيضاً شامل لخالف جميع مخلوقات وغيره فابعد
اختص به فلا يرد عليه أن الله دال على استجماع جميع صفات الكمال فلا حاجة لتخصيص غيره ثم انه
في الانعام تجوز في بعضها الوصفية والبديلية الا أنه فيها أخرج خالق كل شيء عن قوله لا اله الا هو وقدم هنا
ولا بد له من نكته وهي أن المقصود هنا الرد على منكري البعث فناسب تقديم ما يدل عليه وهو أنه مبدأ
كل شيء فكذا اعادته والمراد بالتمقرر التوكيد وليس المراد بالتخصيص مصطلح النحاة بل تقدير أعني
أو أخص فتأمل (قوله استئنافاً) على هذه القراءة وعلى الأولى هو خير وقوله كالنتيجة لأن ما قبله
يدل على ألوهيته وتفرد بالالوهية كأنه قيل الله متصف بما ذكر من الصفات ولا اله الا من اتصف بها فلا اله
الا هو (قوله ومن أي وجه) تفسير لما قبله لأن أي اسم وضع للاستفهام عن الجهة تقول أي يكون هذا
أي من أي وجه وطريق كما في المصباح فهو لانكار جهة يأتي منها وهو أبلغ من انكاره فالوجه في كلامه
يعني الجهة وهو أحمديه (قوله أي كما أفكروا أفك الخ) ما موصولة أو مصدرية وفيه إشارة إلى أن

أو المراد بالعبادة الدعاء فإنه من أبوابها
وقرأ ابن كثير وأبو بكر سيدخلون
بضم الميم وفتح الميم (الله الذي جعل لكم
الليل لتسكنوا فيه) لتستريحوا فيه بأن خلقه
نارداً مظالم المؤدى إلى ضعف الحركات وهدو
الخواص (والنهار بصبراً) يصرفه أوبه
واسناد الإبصار له مجاز فيه مبالغة ولذلك
عدل به عن التطليل إلى الحال (إن الله لذو
فضل على الناس) لا يوازيه فضل ولا شعار به
لم يقل المفضل (ولكن أكثر الناس
لا يشكرون) لجهلهم بالنعم وغفالههم مواقع
النعم وتكرير الناس لتخصيص الكفران بهم
(ذلكم) المخصوص بالأفعال المتضمنة
للألوهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شيء
لا اله الا هو) أخبار مترادفة تخصص اللاحقة
السابقة وتقررها وقرئ خالق بالنصب على
الاختصاص فيكون لا اله الا هو استئنافاً
بما هو كالنتيجة للأوصاف المذكورة (فأني
تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون
عن عبادته إلى عبادة غيره (كذلك يؤفكون
الذين كانوا آيات الله يعجبون) أي
كما أفكروا أفك عن الحق كل من يجحد آيات
الله ولم يتأملها

المضارع بمعنى الماضي والعدول عنه لاستحضار صورته لغرضه وقيل انه للاشعار بانه ينبغي أن يكون
 مما لا يتحقق وقوعه وفيه نظر وقوله بناء أي مبنية وقد فسرت هنا وفي البقرة بالقبة المضروبة لأن
 العرب تسمى المضارب أبنية فهو تشبيهه بليغ وهو إشارة لكريتها وقوله استدلال ثان والاول هو قوله
 الله الذي جعل لكم الليل الخ (قوله منتصب القائمة) أفرد على تأويل كل فرد وبأدى البشرية لا مغطى
 بالشعر والوبر والمراد بالتخطيطات جمع تخطيطه مقابل ما يتصل بالاعضاء كالحوابج والاصداغ
 والشوارب في الرجال والانفاقار والهيئات المصورة وهذا بيان للمعاسن المحسوسة الظاهرة وما بعده
 للمعنوية الباطنة وفسر الطبيبات بالذائد وقد فسرت بالجلال أيضا (قوله فان كل ماسواه مر بوب الخ)
 فسر المر بوبية باقتضار جميع الموجودات اليه ابتداء وبقائه لأن الممكن في كل آن عرضة للزوال لولا استناده
 الى ذي الجلال المتعال كما سأتق تحقيقه في سورة تبارك (قوله فاعبدوه) تقدم ان الدعاء ورد بمعنى العبادة
 كعكسه وفسره به هنا من غير تعرض للاحتمال الآخر لأن قوله مخلصين له الدين يقتضيه ولانه هو المترتب على
 ما ذكر من أوصاف الربوبية والالوهية وانما ذكر بعنوان الدعاء لأن اللائق هو العبادة على وجه التضرع
 والانكسار والخضوع (قوله أي الطاعة) تفسر للدين وقوله من الشرك والربا متعلق بمخلصين
 وقوله فائلين له قدر هذا في الكشف قبل قوله الحمد لله على أنه من كلام المأمورين بالعبادة قبله ويجوز كونه
 من كلامه تعالى على أنه انشاء الحمد ذاته بذاته فان كان هذا متعلقا بما قبله فلا وجه لتأخيره وذكره إلا أن يكون
 هذا من تحريف الكاتب فان تعلق بما بعده ففيه بعد اذ لا حاجة لتقديره الا لرباطه بما قبله فتأمل (قوله
 من الحجج والآيات الخ) يعني المراد من البيئات ما يدل على التوحيد من البراهين العقلية وهو المراد
 بالحجج والسمعية وهو المراد بالآيات وليس هذا مبنيا على الحسن والقبح العقليين كما يتوهم لأن آيات
 الصانع وحدانيته انما ثبت بالعقل عندنا أيضا الثلاثين الدور ولو توقف على الأدلة السمعية وقوله فانها
 مقوية الخ إشارة الى دفع ما يرد من الاعتراض على تعدد الأدلة بأن الثاني لا يقيد حين حصول اليقين
 بالاقول ومبناه على أن اليقين يقبل زيادة القوة والاطمئنان فلا يرد عليه أنه مبني على الاعتزال كما توهم
 ثم ان الآيات ان كانت لارشاد الأمة فظاهر وان كانت للتي صلى الله عليه وسلم فهو مما لا يتصور منه فالمراد
 به انه أكل الناس عقلا وقد خلق مبرأ منه وقامت لديه شواهد العقل حتى كانوا يخشونه عنه وذلك قبل ورود
 الآيات السمعية فلامعنى لترتيبها عليها وانما المترتب عليها تقوية ذلك والتبسيه عليه أو الدعوة اليه واطهاره
 وقوله ان انتقاد في اخلاص ديني ونسخة وأخلص ديني بالعطف وفيه إشارة الى أن الامر للارشاد والدوام
 على قوة ما اقتضاه فطرته المنقاة من دنس الآثام (قوله اطفالا) هو تفسير للمعنى المراد منه لانه اسم جنس
 صادق على القليل والكثير وفي المصباح قال ابن الانباري ويكون الطفل بلفظ واحد للمذكور المؤنث
 والجمع كقوله أو الطفل الذين لم يظهروا الآية ويجوز فيه المطابقة أيضا وهو تأويل خلق كل فرد من هذا
 النوع وقد تزيين المراد من خلقهم من التراب وقوله وكذا في قوله يعني له متعلق آخره مقدرا وانما قدره لانه
 محتمل لأن يكون المراد انهم من يبلغ الأشد فقط ونهم من يزيد عليه والأشد تقدم تفسيره وقوله وقرأ
 نافع الخ والباقون الاكثر بكسر الشين وفي نسخة وقرئ شيونا بالكسر وقيل عليه التعمير عن قراءة الاكثر
 بصيغة المجهول غير معقول ولا مقبول والامر فيه سهل (قوله ويفعل ذلك لتبلغوا الخ) ذلك إشارة الى
 خلقهم من تراب وما بعده من الاطوار والجار والمجرور متعلق به وهو معطوف على خلقكم ويجوز عطف
 الاول على علة مقدرة كخلقكم لتعيشوا ونحوه وعطف ما بعده عليه (قوله هو وقت الموت أو يوم القيامة)
 ظاهره يعيل لترجيح الاول لانه أنسب بالسباق لأن خلقهم للعبادة ثم الجزاء عليها اتماما ليلبغوا القيامة
 فلا يتبين له وجه الا بالترتيب على الاجل الاول أعني الموت فكما يترتب الجزاء على العبادة يترتب وقت
 الجزاء على الوقت قبله فان صح لتبلغوا موقف الجزاء صح لتبلغوا أجل الموت لكن الملاممة مع القرائن تنبئ
 على ترجيح هذا الوجه وهو الحق لأن وقت الموت فهم من ذكر التوفى قبله وليس المراد من يوم القيامة

(الله الذي جعل لكم الارض قرارا والنماه
 بناء) استدلال ثان بأفعال أخر مخصوصة
 (وصوركم فأحسن صوركم) بأن خلقكم
 منتصب القائمة بأدى البشرية متناسب
 الاعضاء والتخطيطات منها لمزاولة الصنائع
 واكتساب الكالات (ورزقكم من الطيبات)
 اللذائذ (ذلكم الله ربكم قنبارك الله
 رب العالمين) فان كل ماسواه مر بوب مقتر
 بالذات معرض للزوال (هو الحي المتفرد
 بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) اذ لا موجود
 يساويه أو يبداه في ذاته وصفاته (فادعوه)
 فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة
 من الشرك والربا (الحمد لله رب العالمين)
 فائلين له (قل اني نهيته أن أعبد الذين تدعون
 من دون الله لما جاءني البينات من ربي) من
 الحجج والآيات فانها مقوية لادلة العقل
 منبها عليها (وأمرت ان أسلم رب العالمين)
 ان انتقاد في اخلاص ديني (هو الذي خلقكم
 من تراب ثم من نطفة ثم من علق ثم يخرجكم
 طفلا) أطفالا والتوحيد لا رادة الجنس
 أو على تأويل كل واحد منكم (ثم اتبلغوا
 أشدكم) اللام فيه متعلقة بمجدوف تقديره
 ثم يقيمكم لتبلغوا وكذا في قوله (ثم لتكفروا
 شيوا) ويجوز عطفه على لتبلغوا وقرأ نافع
 وأبو عمرو وحفص وهشام شيوا يضم الشين
 وقرئ شيوا كقوله طفلا (ومنكم من توفي
 من قبل) من قبل الشيخوخة أو بلوغ الأشد
 (وتبلغوا) ويفعل ذلك لتبلغوا (أجل مسمى)
 هو وقت الموت أو يوم القيامة

الامافيه من الجزاء ولان الآيه تكون جامعه للاطوار البشرية من مبدأ أمره الى آخره لكنه قبل ليس المقصود بيان امتداد الاحوال الى القيامة ولذا قيل لكل وجهه (قوله ولعلكم تعقلون) عطف على قوله وتبلغوا الخ وهذا مما يؤيد القول بأنهم اتكفون للتعامل وقوله ما في ذلك أي التنقل في الاطوار الى الاجل المذكور وقوله فاذا أراد أي أراد بروزه الى الوجود الخارجي وانما فسره بما ذكر لانه هو المناسب لتعقب التكوين له عليه فانه يعقب ارادة اليجاد وقوله فلا يحتاج في تكوينه وخلقه الى عده بضم العين وتشديد الدال المراد به الآله وهذا بيان للمعنى المراد به وأنه تمثيل كما مر تحقيقه (قوله من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية الخ) تعليل لترتبه على ما قبله فان القدرة منسوبة الى الذات وجميع الاشياء بالنسبة اليها على حد سواء فكما يسند اليها الآلات والعقد يستعد ما هي آله وعده له فلا يتوقف أحدهما على الآخر فتدبر وقد جوز في هذه الفاء كونها تفصيلية وتعليلية أيضا فتأمل (قوله عن التصديق به) أي بالله ووحدايته بناء على أن المراد من آيات الله دلالات توحيدية الدالة عليه ولو قال بها كان صحيحا أيضا بل هو أظهر كما قيل وقيل انه لا آيات تأويل الكتاب وقد سقط لفظ به من بعض النسخ وقوله لتعدد الجادال الخ يعنى أنه يعمل في كل على معنى مناسب مغاير فغيا مر في البعث وهذا في توحيدها ويجعل مكررا للتأكيد للاهتمام بشأنه (قوله الذين كذبوا) بدل أو بيان أو صفة له أو منصوب على الذم وأخره محذوف أو مبتدأ خبره فسوف يعلمون (قوله من سائر الكتب) ان أريد بالكتاب القرآن وما بعده اذا أريد ما بعده فهو لفظ ونشر مرتب وقوله نظرف ليعلمون يعنى هو متعلق به وقوله اذا المعنى على الاستقبال دفع لما يترأى من التناقى والتنافر بين اذ وسوف والاول باقى على ظاهره لكن اذ هنا يعنى اذا وعبر به بالدلالة على تحققه حتى كانه ماض حقيقة (قوله أو مبتدأ خبره بصحون) أو مقدر رأى في أرجلهم وقوله وهو على الاول حال أى من ضمير يعلمون وأعناقهم ويجوز أن يكون استثناء ويجوز أيضا كونه خبر الاغلال وفي أعناقهم حال وقوله اذا الاغلال لتعليل والاغلال في أعناقهم وأعناقهم في الاغلال يعنى وليس من القلب في شئ كما توهم كما أشار اليه المصنف فيما سأتى وقوله وهو على الاول أى اذا عطف السلاسل على الاغلال يكون جله بصحون حال لا خبرا محتاجا لتقدير العائد وقوله بالنصب أى نصب السلاسل والمراد بصحهم للسلاسل كونها طويلة تصل الى الارض (قوله والسلاسل بالجر) أى قرئ به كما قرئ بالرفع والنصب وهو على الجر من عطف التوهم لكنه اذا وقع في القرآن يسمى العطف على المعنى تأديبا كما يسمى الزائده فيه (قوله من سائر الكتب) فالمراد احتراق ظاهرهم وباطنهم كما في قوله نار الله الموقدة التي تطلع على الانثى وهذا اذا كان الوقود صدرا يعنى الايقاد والاحتراق فان كان بمعنى ما يوجد وهو الحطب يكون كقوله في التكوين سائر التنوير اذا ملاما بالحطب ليجمه فلا يخالف ما ذكرهنا ما ذكره كما قيل وهما في الكشف من ان السجور من الاضداد أى هو أن يلا بالوقود ويقرغ منه والسير بمعنى الصديق يجوز أخذ من كل منهما لانه اذا ملئ حبا فرغ عن غيره وهو معنى قوله في القاموس المسجور الموقد والسكن ضد لانه اذا سكن من الوقود فقد فرغ من الاحتراق فن قال انه لا يوجد في اللغة ونظن أن ما في القاموس مغاير له فقد سما (قوله والمراد انهم يعذبون بأنواع من العذاب الخ) أى المراد بهذا وما قبله انهم يعذبون بأنواع من العذاب لسببهم على وجوههم في النار الموقدة ثم تسليط النار على باطنهم وأنهم يعذبون ظاهرا وباطنا فلا استدراك في ذكره هذا بعد ما تقدم (قوله وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم الخ) يعنى ان السؤال للتوبيخ وضلالهم بمعنى غيهم من ضلت دابته اذا لم يعرف مكانها وقد ذكر في آيات أخر أنهم مقرنون بهم كما في الكشف فوق بينهما بأن النار طبقات ولهم مواقف فيها فيجوز غيبتا عنهم في بعضها ثم اقترانهم بها في بعض آخر وضلالهم استعاره لعدم نفعها لهم فحضورهم كالعدم فذكر على حقيقته في بعض الآيات وعلى مجازة في آخر كما صرح به بعده (قوله بل تين لنا انما نكن نعبد شيا) اتفق الشيخان على هذا التفسير وقد جعله بعضهم يعنى ما كنا مشركين وأنهم كذبوا خيرتهم واضطربهم كما مر في الانعام

(ولعلكم تعقلون) ما في ذلك من الخج والعبر (هو الذي يعنى ويمت فاذا قضى أمرا) فاذا أراد (فانما يقول له كن فيكون) فلا يحتاج في تكوينه الى عده وتجنس كلمة والفاء الاولى للدلالة على أن ذلك نتيجة ما سبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد (لم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله أى يصرفون) عن التصديق به وتكرير ذم المجادلة لتعدد الجادال أو المجادل فيه والتأكيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن أو بجنس الكتب السماوية (وبما أرسلناه رسلا من سائر الكتب أوالوحى والشرايع فسوف يعلمون) جزاء تنكديهم (اذا الاغلال فى أعناقهم) ظرف ليعلمون اذا المعنى على الاستقبال والتعبير بلفظ المضى لتيقنه (والسلاسل) عطف على الاغلال أو مبتدأ خبره (يسحبون فى الجحيم) والعائد محذوف أى يسحبون بها وهو على الاول حال وقرئ والسلاسل يسحبون بالنصب وفتح الباء على تقديم المفعول وعطف القطعية على الاممية والسلاسل بالجر جلا على المعنى اذا الاغلال فى أعناقهم يعنى أعناقهم فى الاغلال أو ضمارا للباء وبدل عليه القراءة به (ثم فى النار يسحبون) يسحبون من سحر (السنور اذا ملاما بالوقود ومنه السحير للصديق كانه يسحب باللب أى الى والمراد انهم يعذبون بأنواع من العذاب وينقلون من بعض الى بعض (ثم قيل لهم أيضا كنتم تشركون من دون الله فالواضوا عانا) بما وعنا وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم أو ضاعوا عناقلم نجد منهم ما كنا نتوقع منهم (بل لم تكن ندعو من قبل شيا) أى بل تين لنا انما نكن نعبد شيا يعبدتهم فانهم

ومعنى

ومعنى قوله كذلك بصل الله الكافر من انه تعالى حيرهم حتى فزعوا الى الكذب مع علمهم بأنه لا ينفعهم
 وادعى أن ما اختاره المصنف لا يلائم الاضراب وليس هذا بشئ معتد به فان ما ذكره هو المناسب للسياق
 لانه من مقول القول وقع جوابا عن السؤال عما عبدوه في الجواب بأن الالهة الباطلة ليست بموجودة
 أو ليست بنابعة ثم اضرىوا عن ذلك بأنهم ليست شيئا معتداه وقد فقدت في وقت كان توهم نفعها فيه
 أو ظهور عدم نفعها فإظهار أنهم معترفون بخطئهم والندم حيث لا ينفع وقوله يعتد به يعنى أن نفي الشبهة
 ليس على ظاهره اذ هو مقرر بل المراد به ذلك أما على تقدير صفة أو تنزيل الوجود منزلة العدم كما في قوله
 اذ ارأى غيرى ظنه رجلا * (قوله مثل هذا الضلال) لم يقل الاضلال اشارة الى أن الاشارة لما سبق
 في قوله ضلوا عنا لما بعده كما في أمثاله فتدبر (قوله حتى لا يهتدوا الخ) يعنى أن المراد ضلالهم في الدنيا وهذا
 على مذهب أهل الحق وهو اشارة الى تفسيره على الوجه الثانى في الضلال وكونه بمعنى عدم النفع كما سنبينه
 وقوله أو يضلهم عن آلهتهم كذا في الكشاف وقال الشارح المحقق فسر بذلك لا بالخذلان جريا على مقتضى
 المقام لقوله فالواضوا عنا يعنى غابوا عنا من ضلت الذابة اذ لم يعرف موضعها وهو مبنى على الجواب الأول
 من كون ضلالهم بمعنى غيبتهم وقت السؤال التوبيخى فقط أما على الثانى من كون الضلال عدم النفع
 فيتمين المصير الى الخذلان عنده وعندنا الى أن المعنى مثل هذا الاضلال بصل الله الكافرين حتى لا يهتدوا
 الى ما ينفعهم في الآخرة اذ ليس للعمل على مثل ذلك الضلال وعدم النفع يجعل الله الكافرين ضالين عن
 آلهتهم بمعنى عدم نفعهم للألهة كبرى معنى اه (قوله حتى لو تطالبوا الخ) أى لو طلبوا الآلهة وطلبهم
 لم يصادفوا بالقضاء أى لم يلق بعضهم بعضا وهو مبنى على الوجه الأول لكن قيل عليه ان قوله ذلكم بما كنتم
 تفرحون في الارض بغير الحق لا يلائم الاضلال بهذا المعنى ورد بأن ما ل المعنى عليه خيبة ظنهم وانعكاس
 رجائهم في الآخرة حيث كانوا يعتقدون فيهم أنهم يلاقونهم وينفعونهم فيها فأخبر بأن ذلك لذلك ولا يخفى
 أنه على هذا يكون هو الوجه السابق بعينه اذ يرجع الى عدم النفع فيكون رده واردا عليه ومثله لا يخفى على
 الشارح المحقق فالخ في الجواب أن يقال للاشارة لاتعين أن تكون للاضلال وذكره على أحد الوجهين
 وعلى غيره فهو اشارة الى سهيمهم في الاغلال وتسجيرهم في النار ونحوه فتدبر (قوله تطرون وتكبرون
 الخ) بطركفرح بطر اذا شرف وفسط غرورا وعدم احتمال للنعمة وبغير الحق نسره بما ذكره ولو فسر بغير
 استحقاق للتكبر صرح وبين الفرح والمرح تجنيس حسن والمرح كما قال الراغب شدة الفرح والتوسع فيه
 كما في قوله ولا تمس في الارض مرحا ويقال مرحى عند التعجب وقوله للمبالغة في التوبيخ لأن ذم المرء
 في وجهه تشهيره ولذا قيل النصح بين الملائمات وقوله الابواب السبعة الخ اشارة الى قوله تعالى لها
 سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم وقدم تفسيره وقوله مقتدرين الخ اشارة الى أنه حال مقدرة
 وقدم تحقيقه وقوله جهنم هو المخصوص المقدر (قوله وكان مقتضى النظم الخ) يعنى حين صدر الكلام
 بلفظ ادخلوا ناسب أن يجاء في العجز بمدخل ليتجاوبا وأجاب بأنه انما لم يناسبه اذا اكتفى بقوله ادخلوا غير
 مقيد بالخلود ولما قيد به كان معناه مع التقييد معنى مثوى فصح التجاوب وصار شبيها بالمعنى بخصوص
 في المسجد الحرام فذم المصلى (قوله المقيد بالخلود) لأن قيد القيد قيد كشرط الشرط أو لأن تقديره
 يؤل الى التحقيق فلا يتوهم أنه قيد بتقدير الخلود لانها حال مقدرة كما عرفت ومثل هذا الامر ما له
 للاتحاد ايضادون مجرّدا لا يجاب والتفويض الى الاختيار كما وأمر التكليف (قوله وما مزيدة لتأكيد
 الشرطية ولذلك) أى لتأكيد ما جاز أن تلحقها نون التوكيد غالبا وقال الزجاج انه واجب ورده
 بسماعه غير مؤكد كقوله

فأما ترى وليمة * فان الحوادث أودى بها

لأن ان الشرطية يكون ما بعدها غير متحقق لا فادتها التردد والتأكيد لا يناسب الا التحقق فاذا أكد
 على أنه مما هيتم ويعنى به فيدخل في حكم الميسين وقد نسب الجواز الى سبويه كما نقله أبو حيان على كلام

ليسوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم
 يمكن (كذلك) مثل هذا الضلال (بصل
 الله الكافرين) حتى لا يهتدوا الى شئ ينفعهم
 في الآخرة أو يضلهم عن آلهتهم حتى
 لو تطالبوا لم يصادفوا (ذلكم) الاضلال (بما
 كنتم تفرحون في الارض) تطرون وتكبرون
 (بغير الحق) وهو الشرك والطغيان (وبما
 كنتم تفرحون) تتوسعون في الفرح والعدول
 الى الخطاب للمبالغة في التوبيخ (ادخلوا
 ابواب جهنم) الابواب السبعة المقسومة لكم
 (خالدين فيها) مقتدرين بالخلود (فبئس مثوى
 المتكبرين) عن الحق جهنم وكان مقتضى
 النظم فبئس مدخل المتكبرين ولكن لما كان
 الدخول المقيد بالخلود سبب التواضع بالنسبة
 (فاصبر ان وعد الله) بهلاك الكافرين (حق)
 كان لا محالة (فأما ترى) فان ترك وما مزيدة
 لتأكيد الشرطية ولذلك لخصت النون الفعل

فيه ذكر المحشى لكنه هنا زيادة غير مهمة فلذا ضربنا عنه صفحا وقوله ولا يلحق مع ان وحدها هذا قول
لبعض النحاة وقد اجاز بعضهم على قوله (قوله فنجازهم بأعمالهم) تفسير للمصير الى الله وقوله فذلك
الظاهر انه مبتدأ خبره مقدر اى فذلك جزاؤهم وقوله ويجوز ان يكون جوابا لهما الفرق بين الوجهين
التشريك في الجزاء وعدمه والافقولة وتوفيتك معطوف على نزينك على كالاتقديرين ومعنى كونه
جوابا لهما انه جواب لكل منهما ما استقلالا للمعومهما بأن يجعلانزة شرط واحد لانه في العطف بالواو
دون أو وان كانت التسوية ولا يصح كونه جزاء للشرط الاقل لعدم ارتباطه به ظاهرا وان جزؤه بعضهم على
معنى ان نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فلهم في الآخرة أشد العذاب لرجوعهم الى عزيزى انتقام وما ذكر
في الرعدى قوله فاما نزينك بعض الذى نعذبهم أو توفيتك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب من أن الجزاء
للشرطين فقيل لانه لان الغرض ثمة ايجاب التبليغ وأنه ليس عليه سوى ذلك كيفما دارت الحال من اراءة
الموعود بانزال العذاب عليهم أو توفيتك قبل ذلك وهما التسليمون في الشهامة ويبان مودة الامر بالصبر
وامان أريناك الموعود فهو المطلوب لك المقصود اذ كانت طاعة انظار الهم للنبي صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين معقودة بذلك وان لم يكن الاخر فلا تزين فانه منتقم منهم أشد الانتقام فتدبر (قوله ويدل على
شدته الاقتصار الخ) هذا يدل على أن الاهتمام بشأن عقاب الآخرة والدينى وقوعه وعدمه على حدة
سواء وكلامه في الكشاف يدل على أن المهمة به عذاب الدنيا الاخرى لانه كائن لا محالة وهو كلام حسن
أيضا ولكل وجهة (قوله في هذا المعرض) وقع في نسخة بدله الغرض والمعرض بكسر الميم ووقع في شرح
الشافية ضبطه بالفتح والصحيح الاصل ومعناه هذا القبيل (قوله اذ قيل عدد الانبياء الخ) والرسل منهم
ثلاثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا كما وقع في تمة هذا الحديث وهو مروي في كتاب الامام أحمد ولا يخفى
ان الواقع في النظم ذكر الرسول وهو اخص من النبي ولا يلزم من كون المقصود من الانبياء قصصه اقل
مما ترك كون الرسل كذلك فكان عليه أن يعرض له معه أو يقتصر عليه كما قيل وكانه اقتصر عليه اشارة الى
أن المراد بالرسول هنا الانبياء فانه ورد في القرآن مراد به ذلك في مواضع عدة وترك ذكرهم لعلمه بالقياس
أو اتكالا على شهرة الحديث فتأمل وفي الكشاف عن علي كرم الله وجهه ان الله بعث نبيا أسود وهو
عن لم يقتصر عليه وفي محتمه نظر (قوله فان المعجزات عطا الخ) هو جواب عما اقترحوه عليه من الآيات
والقسم بكسر القاف جمع قسمة وقوله خسرا أى هلك أو تبين خسرا نه والظاهر هو الاصل لان عادة الله
اهلاك من اقترح الآيات وعدم قبول ايمانه كما مر وبهذا ظهر تنبيه قوله فاذا جاء الخ على ما قبله
والمبطل من أبطل اذا جاءه بالبطل وهو ضد الحق وقوله بعد يظهر الخ متعلق باقتراح (قوله فان من
جنسها ما يؤكل الخ) في عبد البقر مما يركب نظرا لا يخفى الا أنه معتاد في بعض الاثر انما ذكره المصنف
معنى عليه وهو معتاد عند أهل الاخبية منهم كاذكر بعضهم ولو ذكر الخيل بدله جاز وأنى بالكاف
في الما كقول لانه بقى منه المعزوشه وبخلاف المركوب ومن في قوله منها تعيضية كما اشار اليه المصنف رحمه
الله أو ابتدائية (قوله تعالى ومنها ما كلون) قال الشارح المحقق قدس سره هذه الجملة حالية لكنه يرد
على ظاهره ان فيه عطف الحال على المفعول له ولا يحصى عنه سوى تقدير معطوف اى وحق لكم الانعام منها
تأكلون ليكون من عطف جملة على جملة (اقول) لم يلغ لي وجه جعل هذه الواو عاطفة محتاجة الى التقدير
المذكور مع ان الظاهر انها واو حالية سواء قلنا انها حال من القائل أو المفعول حتى جعله بعضهم هرا من
التقدير من العطف على المعنى فان قوله تركبوا منها في معنى منها تركبوا أو على العكس مع انه تكلف
لايجرى مثله على القياس والتقدير اسهل منه وقوله ما يؤكل يعنى ولا يركب وقوله وعلها وعلى الفلك
اى على جنسها وقيل انه من نسبة ما لبعض الى الكل وفيه نظر (قوله كالغنم) اشارة الى ان الانعام هنا
اللاز واج الثمانية لا الاصل خاصة بكافى الكشاف لكن الظاهر ما ذهب اليه الرخصى وكون المقام مقام
امتثال مقتضى التعميم غير مسلم بل هو مقام استدلال كقوله أفلا يتظرون الى الاصل كيف خلقت ولا ياباه

ولا يلحق مع ان وحدها (بعض الذى نعذبهم)
وهو القتل والاسر (أو توفيتك) قبل أن تراه
(فالينابر جعون) يوم القسامة فنجازهم
بأعمالهم وهو: واب توفيتك وجواب نزينك
مخدوف مثل ذلك ويجوز أن يكون جوابا
لهما بمعنى ان نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فانا
نعذبهم في الآخرة أشد العذاب ويدل على
شدته الاقتصار بذكر الرجوع في هذا المعرض
(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا
عليك ومنهم من نقصنا عليك) اذ قيل عدد
الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا
والمذكور قصصهم أخصا من معدودة وما كان
رسول أن يأتي بآية الا باذن الله فان المعجزات
عطايا قديمة بينهم على ما اقتضته حكمته كما مر
القسم ليس لهم اختيار في اشارة بعضها
والاستبداد بايمان المقترح بها (فاذا جاء أمر
الله بالعذاب في الدنيا أو الآخرة (قضى بالحق)
بانجياب الحق وتعذيب المبطل (وخسر هنالك
المبطلون) المعاندون باقتراح الآيات بعد
ظهور ما يغنيهم عنها (الله الذى جعل لكم
الانعام تركبوا منها ومنها ما كلون) فان من
جنسها ما يؤكل كالغنم ومنها ما يؤكل ويركب
كالابل والبقر (ولكنم فيها منافع) كالالبان
والجلود والابواب

ذكر المنافع فانه استطرادي وقوله وتبلغوا الخ هو عام في الركوب وحمل الاثقال واما قوله وعليها فذكر
 نوطاة لقوله وعلى الفلك ليجمع بين غائر البر والبحر فلا تكرر فيه (قوله واما قال على الفلك الخ) يعنى
 لم يقل في الفلك كما في قوله اجل فيهما من كل زوجين اثنين لان معنى الظرفية والاستعلاء موجود فيها فيصح
 كل من العبارتين والمرجح لهذا المشاكلة بينه وبين قوله عليها وهو المراد بالمراد بالمراد بالمراد بالمراد بالمراد
 عليه لان المعنى لا يمتدونه ولذا لم يذكره في الكشف واما قول ابن الحاجب في الامالى ان الاستعلاء فيه
 أظهر من الظرفية فلذا لم يوردني لان الانسان يسكن في أعلاه لاني باطنه كغيره وقوله في الفلك المشعور
 لنكتة ذكرها فغير مسلم مع أنه على تسليمه لا يتنافى المشاكلة كما توهم (قوله وتغيير النظم في الاكل الخ) يعنى
 أن مدخول لام الغرض لا يلزم أن يقرب على الفعل فالتغيير الى صورة الجملة الخالصة مع الاتيان بصيغة
 الاستمرار والتنبيه على امتيازها عن الركوب في كونه من ضروريات الانسان ويظهر هذا الوجه في قوله
 لكم فيها منافع لان المراد منمنفعة الاكل واللبس وهو أيضا ما يلحق بالضروريات وأيضا مكان الاحسن
 تقديمه كما قيل ويدفع بأن مراده انه فرق في التعبير بين ما هو ضروري صراحة وهو الاكل وغيره واطراد
 فيما ذكره لا يضرب لان الضرورى غير مقصود منه لتقدمه وحديث التقديم والتأخير على فرضي تسليمه
 يسير (قوله اذ يقصده التعيش وهو من الضروريات) هكذا في بعض النسخ وفي أكثرها وقيل لانه
 يقصده التعيش الخ وهي المعتمدة عنده أبواب الجواشي فيكون اشارة الى ما في الكشف ذكر الركوب
 وبلوغ الحاجة باللام بخلاف الاكل والحمل وسائر المنافع لنكتة لان مادخله اللام غرض متعلق للطلب
 وجنس الركوب وبلوغ الحاجة كذلك لان فيه واجبا ومنسندا يتعلق به ارادة الحكيم بخلاف الاكل
 واصابة المنافع لان منه ما هو مباح لا يتعلق به الطلب وهو مبنى كما قيل على أن كل مطلوب مراد وكل
 مطلوب ليس بلازم أن يكون مدخولا مرادا ومدخول لام الغرض مراد ابنة وفيه ما يمتنع أنه لا بعد في
 دخول اللام على المباح كقوله في الليل تسكنوا فيه والاولى أن المراد بالانعام الا بل وعمدة منافعها الركوب
 دون الاكل ومنافع الاوبار والالبان وتقديمها عليها للاهتمام والفاصلة دون الاختصاص وقيل انهم
 في الحال آكلون مستفهمون بخلاف الركوب ولما مر مره المصنف وأيضا الاكل قد يقصده التقوى
 على الطاعة كما أن الركوب قد يكون للتلذذ وهو النفس وقوله لا غرض دينية يعنى فادخلت عليه
 لام العلة والغرض للتنبيه على هذا الفرق (قوله والفرق بين العين) وهي المأكل والمنفعة وهي مساواه
 والغرض في الحقيقة متعلق بالذات بالمنافع دون الاعيان فلا ينافي كون الاكل منفعة ولذا قيل لما كوا
 منه ومثله من المناسبات لا يلزم اطراد وهو معطوف على ما بعد قيل أو على ما قبله (قوله فأى آيات الله
 تنكرون) استفهام توبيخي وقوله لو قدرته متعلقا بضميره تقدير متكرره فحينئذ الاولى رفعه لعدم
 احتياجه للتقدير من غير ضرورة وقوله والفرقة بين المذكر والمؤنث المستفهم منه أغرب من الفرقة
 في أسماء الاجناس كحمار وحماره فان اكثر المعروف جريانه في الصفات المشتقة وقوله لا بهامه
 لانه اسم استفهام عما هو مبهم مجهول عند السائل والفرقة مخالفة لما ذكر لانها تقتضى التمييز بين
 ما هو مؤنث ومدرك فيكون معلوما فلذا الميؤنث هنا كما في قوله * بأى كتاب أم بأية سنة * وقوله
 أفلم يسروا الخ مر تفسيره وبيان ما وقع بالقاء والواو والفرق بينهما وقوله ما بقى منهم أى من
 آثارهم والمصانع مجازى الماء وفسرت هنا بالحياض وهو الظاهر وقوله وقيل آثارا أقدمهم مرضه لان
 مثلها لا يطول بقاؤه حتى يعتبر به من يراه (قوله أو استفهامية) والاستفهام المراد منه الانكار
 وقوله مرفوعة به أى بأغنى لانها فاعلة له وما الموصولة لاشكال في كون المحل من رفع وغيره لها على
 المشهور وان قيل انه لها وللصلة معا واما المصدرية فلا محل لها واما المحل لها وللصلة معا لانها
 في تأويل مصدر وحكمه كلمة واحدة فصيحة تدمج اتكالا على فهم السامع وقوله الايات الواضحات أى
 علامات النبوة وهو أعم مما قبله وفي نسخة عطفه بأو وفي أخرى بالواو ولكل وجه وقوله واستحقروا

(وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) بالمسافرة
 عليها (وعليها) في البر (على الفلك) في البحر
 (تحملون) واما قال على الفلك ولم يقل في
 الفلك للزوجة وتغيير النظم في الاكل لانه
 في حيز الضرورة اذ يقصده التعيش وهو من
 الضروريات والتلذذ والركوب والمسافرة
 عليها قد تكون لا غرض دينية واجبة
 او مندوبة والفرق بين العين والمنفعة (وبريكم
 آياته) دلائله الدالة على كمال قدرته وقرط
 رحمة (فأى آيات الله) أى فأى آية من تلك
 الايات (تنكرون) فانها الظهورها لا تقبل
 الانكار وهو ناصب أى اذ لو قدرته متعلقا
 بضميره كان الاولى رفعه والفرقة بالتاء في أى
 أغرب من هيا الاسماء غير الصفات لا بهامه
 (أفلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان
 عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم واشد
 قوة وآثارا في الارض) ما بقى منهم من القصور
 والمصانع وتحوها وقيل آثارا أقدمهم
 في الارض انظم اجراءهم (فأغنى عنهم
 ما كانوا يكسبون) ما الاولى نافية واستفهامية
 منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية
 مرفوعة به (فلما جاءتهم رسالهم بالبينات)
 بالمعجزات أو الايات الواضحات (فحراجا
 عندهم من العلم) واستحقروا

علم الرسل والمراد بالعلم عقائدهم الزائفة
 وزيادتهم الداحضة **قوله** بل اذراك
 علمهم في الآخرة وهو قولهم لانبعث ولا
 تعذب وما اظن الساعة قائمة ونحوها
 وسماها علم على زعمهم تمسكهم سم او من
 علم الطباع والتصميم والسنائع ونحو
 ذلك او علم الانبياء وفرحهم به فيحكيمه
 واستبزه او هم به ويؤيده وحاقبهم ما كانوا
 يستهزئون وقيل الفرح ايضا المرسل فانهم لما
 رأوا تمادى جهل الكفار وسوء عقابتهم
 فرحوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله عليه
 وحاقبوا الكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم
 (فلما رأوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله
 وحده وكفرا بما كانه مشركين) يعنون الاصنام
 (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) لامتناع
 قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك ينفعهم ولم
 يستقم والفاء الاولى لان قوله فاعنى كالنتيجة
 لقوله كانوا اكثر منهم والثانية لان قوله فلما
 جاءتهم رسلهم **قوله** التفسير لقوله فاعنى
 والباقين لان رؤية البأس مسببة عن مجيء
 الرسل وامتناع نفي الايمان مسبب عن رؤية
 (سنت الله التي قد دخلت في عباده) أي سن الله
 ذلك سنة ماضية في العباد وهي من المصادر
 المؤكدة (وخسر هنالك الكافرون) أي وقت
 رؤيتهم البأس اسم مكان استعبر للزمان * عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن
 لم يقرب روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن
 الاصل عليه واستغفر له

سورة السجدة

مكية وآياتها ثلاث وأربع وخمسون

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) ان جعلته مبتدأ فغيره تنزيل من الرحمن
 الرحيم وان جعلته تعديدا للعرف فتنزيل
 خبر محذوف او مبتدأ تخصصه بالصفة وخبره
 (كاتب) وهو على الاولين بدل منه وخبر آخر
 او خبر محذوف ولعل اقتراح هذه السور
 السبع بحم ونسبها اليه لكونها مصدرة ببيان
 الكتاب مبتدأ كما في النظم والمعنى

علم الرسل فالمراد بفرحهم غرورهم غا عند علمهم حتى لزمنه استعقار ما عند غيرهم ولو لاسلا حظة هذا المعنى
 لم يكن بين الشرط والجزاء ارتباط معنوي تام كالايجي (قوله والمراد بالعلم عقائدهم الخ) أعم من أحوال
 الآخرة لواقع في هذه الآية اذ لا وجه للتخصيص كافي للكشاف والاية المذمومة مفسرة في عملها
 وقوله وهو أي ذلك العلم معهم قولهم أو فعله لوجه تقديره ضاف فيه أو القول النحوي وقوله وسماها أي
 سمي الامور المذكورة علما في النظم هذا وفي تلك الآية ولا وجه لتخصيصه باسماها (قوله أو من علم
 الطباع الخ) يعني هو اشارة الى من له فلسفة واعتقاد في التخصيم ونحوه فان منهم من اعترى بما عنده وتركت
 متابعة الرسل عليهم الصلاة والسلام كما يحكى عن بعض حكام اليونان وكان الظاهر ترسنا لانه معلوف على
 قوله عقائدهم لكنه معطوف على معنى ما قبله والتقدير فرحوا بما عندهم من علم الطباع لا كقائدهم بها
 واستدكافهم عن متابعة الرسل (قوله أو علم الانبياء) أي المراد بالعلم في قوله من العلم علم الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام فضمير عندهم الرسل والفرح بمعنى الاستهزاء كما صرح به فيما بعده وقوله وقيل الفرح أيضا
 للرسل والعلم أيضا علمهم كما في الوجه الذي قبله وقوله وحاق الخ فيه مضاف مقدر وهو جار على الوجهين
 وقيل ما تفكيك للضمائر وقوله بما كتابه مشركين أي اشرا كما بسبب عبادته وهي الاصنام (قوله فلم يك
 ينفعهم ايمانهم) قال العرب يجوز رفع ايمانهم ايمالكا وينفعهم جله خبر مقدم ويجوز ان يرتفع بأنه
 قاعل ينفعهم وفي كان ضميرشان وليس من التنازع في شيء (وفيه بحث) لان الظاهر اذا ألبس تقديره الفاعل
 بالمتد المجزأ تقدمه فتأمل فيه (قوله لامتناع قبوله حيفند) أي انه تعالى يعطى حكمته قضى أن
 ايمان الياس لا يقبل وقد تقدم فيه كلام فامتناع قبوله امتناع غاوى كما يشير اليه قوله سنة الله لكنه قيل
 عليه انه لا يناسبه تفسيره بل يصح ويستقيم (قوله والفاء الاولى لان قوله الخ) بيان للناات الاربعة
 وهي فاعنى عنهم فلما جاءتهم فلما رأوا فاعلى بيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم وما يكسبون بذلك
 زعمانهم أن ذلك يعنى عنهم فلم يرتب عليه الاعدم الاغناء وبهذا الاعتبار جعله الرخصى نتيجة والمصنف
 كالنتيجة لانه عكس الغرض وتقويض المطالب لكن لترتب عليه نزل منزلتها والثانية تفسير وتفصيل لما أجمع
 وأجل من عدم الاغناء ومثله كثيرا لان التفسير بعد الاسم كالتفصيل بعد الاجال والثالثة لجوز التقسيم
 وجعل ما بعدها واقعا عقبه لان محصل قوله فلما جاءتهم الخ انهم كفروا فكانه قيل انهم كفروا ثم لما رأوا
 بأسنا أمضوا الاربعة عطف على قوله آمنوا لانه على أن ما بعدها تابع لما قبلها من الايمان عند رؤية
 العذاب كما انه قيل وآمنوا فلم ينفعهم ايمانهم والنافع ايمان الاختيار ولذا جعلها المصنف في الاخيرتين
 سببية (قوله سن الله ذلك) أي عدم نفع ايمان الياس وقوله من المصادر المؤكدة كوقد الله وضبطه الله
 وقيل مفعول به بتقدير احذروا وقوله وقت رؤيتهم الخ تفسير لها ذلك اسم اشارة لكان استعبر للاشارة
 الى الزمان وقوله من قرأ الخ حديث موضوع وصل عليه بمعنى دعائه تحت السورة والحمد لله والصلاة
 السلام على أشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه أجمعين

سورة السجدة

وتسمى سورة فصلت وسورة حم السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله مكية) بلا خلاف وعدد آياتها كما قال الداني خمسون وآيات بصري وشامي وثلاث مكي ومدني
 وأربع كوفي واختلافها اثنان خم عدها الكوفي ولم يعددها الباقون عادو وغيره لم يرددها البصري والشامي
 وعدها الباقون اه (قوله ان جعلته مبتدأ) على انه اسم السورة أو القرآن والخبر تنزيل على المبالغة أو
 التأويل المشهور وقوله خبر محذوف أي القرآن أو السورة وهذا (قوله ولعل اقتراح هذه السور السبع
 الخ) بيان للنتيجة في تصدير جميعها بحم دون أن تجعل فواتحها مختلفة أو لصدرية بعض منها دون بعض

سواء كانت حم اسم السورة أو القرآن أو حروف مقطعة لاتحاد مصدره من ذكر الكتاب ولاتحاد الغرض منها فاقبل ان هذا أخذ مما قبل انها اسم للقرآن فافتتاحها بما هو اسم من أسماء القرآن في الاصل لكونها مصدره يبين الكتاب والقرآن والتسمية بحم لتساكلها في النظم والمعنى لارجحه اذ هو تخصيص من غير داع وليس في كلام المصنف ما يدل عليه فالوجه ما ذكرناه (قوله واضافة التنزيل الخ) يعني تخصيص هذين الاسمين مع ذكر الكتاب المراد به القرآن المنتظم به احوال الدارين ولانهمة اعظم من ذلك فلذا صدر باسمين دالين على انه التفضل فيما كما مر تحقيقه دلالة على ذلك والاضافة لغوية لا لغوية (قوله لميزت باحتيا واللفظ) بفواصل الآيات ومقاطعتها ومبادئ السور وخواتمها والمعنى بكونها وعدا ووعيدا وقصدا واحكاما وخبرا وانشاء وقد جعل المصنف في سورة هود كلاما من اللفظ والمعنى تفسيرا مستقلا وأشارنا الى جواز الجمع بينهما اذ لا مانع منه وقد ذكرناه وجوه اخرى (قوله وقرئ فصلت) أي بالفتح والضمين على سائر المعاليم أو بالضم على الجهور لانه قرئ بكل منهما في الشواذ في الاصل قوله أي فصل اما متصفا فاعلم مستورا بعضها مفعولة أو لازم هو فاعله وعلى الثاني بعضها قائم مقام الفاعل وقوله أو فصلت معلوم على الاول مجهول على الثاني فن اقتصر على بعض هذه الاحتمالات فقد قصر وفصل يكون لازما بمعنى انفصل كقوله فلما فصلت العبر ومعتادا والى كل منهما أشار المصنف (قوله نصب على المدح) بتقدير أعني أو مدح ونحوه أو الحال من فاعل فصلت ففيه مضاف مقدر اعتقاد على ظهوره وقد جوز في هذه الحال أن تكون موطنه وهو كنية لنفسها وقوله بسهولة قراءته وهو قسمه لتخصصه ونزوله بلسان من نزل بين أظهرهم وقوله يعلمون العربية إشارة الى مفعوله المقدر وقوله أو لاهل العلم إشارة الى تنزيه منزلة اللازم ولا يلزم لتعريفه بلسانية أو اختصاصه وخصهم بذلك لانهم هم المتفهمون به وقوله أو الاقول أولى وما ورد على الثاني من لزوم عمل المصدر الموصوف وقد منع ممنوع جوارزكون قوله من الرحمن صلته أو القول بجوارز على الطرف للتوسع فيه والقراءة بالتخفيف شاذة نقلها الثقات فلا يراد عليه ما قبل انها لم توجد فيما شاع من كتب القرآت ونقله في الكشف عن موضع الهازى (قوله للعالمين به الخ) فيه لقب ونشر وقوله قرئ بالرفع عزاء الطبعي لنافع وقيل انه رواية شاذة عنه وقوله فأعرض أكثرهم الضمير للقوم على التفسير الاقول والكفار المذكورين حكما على الثاني الا أن يراد به من شأنهم العلم والنظر وقوله سماح تأمل الخ فهو سماح مخصوص أو هو مجاز عن القبول كما في جمع الله لمن عمله (قوله أعظيمة جمع كان) كقضاء لفظا ومعنى وليس هو ما يجعل فيه السهام كما قيل وجعلها هاتفي أكنة وفي غير هذه الآية قيل على قلوبهم أكنة فذهب الرخصي الى أنها بمعنى لان ما كان ظرفا لشيء فهو عليه وأما التعبير في هنا وعلى فمفلات السياق اقتضاه فانه لما كان منسوبا اليه تعالى في الامراء والكهف كان معنى الاستعلاء والقهر أنسب وما حكي عنهم هنا كان الاحتواء أقرب وليس المراد أنه أبلغ في عدم القبول لاحتواء الاكنة عليه احتواء الطرف على المظروف حتى لا يمكن أن يصل اليه شيء كما قيل لان قوله على قلوبهم أكنة يفيد ما ذكر من الاحتواء من كل جانب أيضا بالنظر الى لفظ الكن لان الكن لا بد أن يكون ساترا للمكتمل فيه من كل جانب أيضا كما أشار اليه الفاضل العيني فالبلغة في كل منهما انما المراد توجيه اختيارا حدا الطرفين فتأمل (قوله يمنعنا عن التواصل) أي عن الوصول اليك واتباعك وقوله ومن للدلالة على أن الحجاب مبني على هذا ما في الكشف من الفرق بين هذا الحجاب وبيننا ومن بيننا وأن من ليست رائدة بل تدل على أن الحجاب عرض مستوعب للمساواة المتوسطة بينهما فتكون من أبلغ في منع الوصول وقد اعترض عليه بأنه لا دلالة له على ما ذكره لافرق بين وجوده وعدمه وأجيب بأن معنى بين الوسط سواء كان حاقا أو لا ارادا كان مبدءا الحجاب من المين ولا اولوية لبعض الاجزاء كان من الطرف الذي يلي مخاطبك فيحصل الاستيفاء منه بمجرد ذلك فكيف اذا اعتبر ابتداء من طرف مخاطبك وانتهاء الى طرفك ولا كذلك عند ترك من فانه يدل على حجاب ما بالابتداء ولا انتهاء وقد قيل الابتداء من حافة الوسط يفيد الاستيعاب أيضا لزوم كون الانتهاء بجمع الاطراف لعدم الاولوية لكن هذا

واضافة التنزيل الى الرحمن الرحيم للدلالة على انه مناط المصالح الدينية والذنوبية (فصلت آياته) ميزت باعتبار اللفظ والمعنى وقسرت فصلت أي فصل بعضها من بعض باختلاف الفواصل والمعاني أو فصلت بين الحق والباطل (قوله آخريا) نصب على المدح أو الحال من فصلت وفيه امتنان بسهولة قراءته وفهمه (لقوم يعلمون) أي اقوم يعلمون العربية أو لاهل العلم والنظر وهو صفة أخرى لقراءتنا أو صلة لتنزيل أو فصلت والاولى لوقوعه بين الصفات (بشيرا ونذيرا) للعالمين به والخالفين له وقربنا بالرفع على الصفة للكتاب والخبر المحذوف (فأعرض أكثرهم) عن تدبره وقبوله (فهم لا يسمعون) سماح تأمل وطاعة (وقالوا قلون باني أكنة) أعظيمة جمع كان (عما تدعوننا اليه وفي اذا شاركهم) ومن بيننا وأصله الثقل وقوي بالكسر (ومن بيننا وبينك حجاب) يمنعنا عن التواصل ومن للدلالة على أن الحجاب مبني على التواصل ومنه مجيب استوعب المسافة المتوسطة ولم يبق فراغ

ليس ما قرر في الكتاب ولا يتوقف هذا على تقدير من قبل بين الثاني بل ولا إعادة بين كما حقه الشارح المحقق
 وذا على غيره من الشراح وانما ذهبوا الى ما ذكره من الكلام الله عن زيادة من غير ائدة لم يكن فيه بحث
 لا يعني (قوله وهذه تمثيلات) أي ما في قول قولهم من الاكثة وما بعد استعارات تمثيلية ثم بين
 ما استعمله على الترتيب بقوله لتبوا الخ المراد بالنبوة عدم القبول أو البعد عنه وهذا أقرب وهو ما من نبوة
 السيف للكلالة أو من النبوة وهي الارتفاع والتباعد واعتقادهم معطوف على قولهم فقوله لم قلوبنا في
 الكثرة استعمل بعيدة عن فهم ما ندعونا اليه ووجه الشبه ظاهر وقوله ويح اسماعيل هو ما استعمله
 في آذنا وقر والمجرى المانع من القسم ونحوه والمراد به عدم القبول لما سمعوه حتى كانوا هم صم وقوله
 واستماع الخ هو ما استعمله ومن بيننا وبينك حجاب والمراد بتباعد ما بين الدين وما هم عليه وبين الرسول
 صلى الله عليه وسلم وما هو عليه والمراد بهذا انقطاعه عن اتباعهم حتى لا يدعوهم الى الطريق المستقيم
 (قوله على دينك أو في ابطال أمرنا) على التفسير الاول هو متاركة وتقييد عن اتباعه والمقصود هو الثاني
 والاول توطئة له والمعنى ان لا تتركه فينا بل ثبت عليه كما ثبت على دينك وعلى الثاني هو مبارزة بالخلاف
 والجدال (قوله لست ملكا ولا جنيا) اشارة الى ما يفيد الحصر الاول وقوله لا يمكنكم التلقى منه
 اشارة الى أنه جواب عن قولهم قلوبنا في اكنة الخ ورد له وقوله لست الخ رد لقولهم بيننا وبينك حجاب
 فانه ليس ملكا ولا من الجن حتى لا يصلوا اليه وقوله تدعون العقول والامماع جواب عن قولهم قلوبنا
 الخ وفي آذنا ولم يرض ما في الكشف من أنه استدلال على صحة نبوته ووجوب اتباعهم لدعونه (قوله
 وانما أدعوكم الخ) هو تفسير للحصر الثاني وأدعوكم تفسير لقوله يوحى الى فانه انما يوحى بالعبادة والخلق
 والحصر في التوحيد والاستقامة في العمل من قوله فاستقيموا اليه وقوله قد يدل عليهم الخ المضارع
 للاستقرار وقد للتصديق كما في قوله قد يعلم ما نتم عليه يعني دعونه منحصرة في هذا كره وهو أمر محقق عقلا ونقلا
 فليس يسوغ مخالفته (قوله فاستقيموا في أفعالكم) اشارة الى أن الاستقامة وهي عدم الاعوجاج
 مستعارة للاخلاص في الافعال وعدى بالي لتضمينه معنى متوجهين اليه أو الاستقامة بمعنى الاستواء
 وهوية عدى بالي كما في قوله استوى الى السماء ومعناه القصد وعلى كل من التفسيرين يجوز أن يكون من
 الموحى اليه وأن يكون من المقول وكذا ما بعده كما قيل وقيل انه على الاقل من الموحى اليه وعلى الثاني
 من المقول وعليه اقصر الزنجشري ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم قل لا اله الا الله ثم استقيم ولا يعني أن قول
 المصنف قبل انما أدعوكم الى التوحيد والاستقامة يعين كونه من الموحى والموحى من القول فلا فرق بينهما
 فتأمل (قوله مما أنتم عليه الخ) يعني المراد بالاستغفار هنا الرجوع عن الكفر والمعاصي اذا الاستغفار
 بمعناه المتبادر لا يقصد المشركين وقوله من فرط الخ ولو قال من شركهم كان أظهر وهو مراده (قوله
 لجلهم وعدم اشفاقهم على الخلق) لانهم لو كان لهم شفقة أعطوا الفقراء من مال الله وهذا لا ينبغي كونه
 السورة مكينة والزكاة انما فرضت بالمدينة لان المفروض بالمدينة تقدير ما يخرج وقد كان الاعطاء مفروضا
 بمكة من غير تعيين كما في قوله تعالى وأوفاه يوم حصاده وقد مر تفصيله في سورة الروم وقوله وذلك يعني
 الخجل وعدم الاشفاق وأفرده لتأويله بما ذكر (قوله وفيه دليل على أن الذكاة الخ) كما ذهب اليه الشافعية
 كبعض الحنفية كما فصل في الاصول والذاهبون الى خلافه يقولون هم مكذون باعتقاد حقيقتها يعني
 الآية لا يؤتون الزكاة بعد الايمان واما حمله على أنهم لا يقرنون بفرضيتها كما قيل فيعيد وقد قيل كلمة ويل تدل
 على الذم لا التكليف وهو مذموم عقلا وقوله وقيل الخ فالزكاة بالمعنى اللغوي فلا دليل فيها لما ذكر
 ومرضه لان قوله يؤتون يأباه ولانه لاحاحه اليه وأما كون الايمان ورد في نحو قوله ولا يؤتون الصلاة الا
 وهم كسالى فلا يفسر به كما قيل لله رق بين الايمان والائتاء فتأمل (قوله حال مشعرة الخ) يعني أنه للشاعر
 بما ذكر جعلت هذا الجملة حالا ولم تعطف على ما قبلها وهم الاول مبتدأ والثاني ضمير فصل لا مبتدأ ثان وتقدم
 بالاشارة للاهتمام ورعاية الفاصلة (قوله من المن) بمعنى تعداد النعم وأصل معناه النقل فأطلق على

وهذه تمثيلات لنبوة قولهم عن ادراك ما يدعوه
 اليه واعتقادهم ويح اسماعيل له وامتناع
 مواصلتهم وموافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم
 (فاعمل) على دينك أو في ابطال أمرنا (انما
 عاملون) على ديننا أو في ابطال أمرنا (قل انما
 آتاكمم منكم يوحى الى انما الهكم الواحد)
 لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى منه ولا
 أدعوكم الى ما تدعون العقول والاستقامة في العمل
 أدعوكم الى التوحيد والعقل وشواهد النقل
 وقد يدل عليهم ما دلائل العقل وشواهد النقل
 (فاستقيموا اليه) فاستقيموا في أفعالكم
 متوجهين اليه أو فاستقيموا اليه بالتوحيد
 والاشفاق في العمل (واستغفروا) مما
 والاخلاص في العمل والعبادة والعمل ثم قد هم
 أنهم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم قد هم
 على ذلك فقال (وويل للمشركين) من
 فرط جهالتهم واستغفافهم بالله (الذين
 لا يؤتون الزكاة) لجلهم وعدم اشفاقهم على
 الخلق وذلك من أعظم الرذائل وفيه دليل
 على أن الكفار مخاطبون بالفروع وقيل
 معناه لا يفعلون ما ركبوا أنفسهم وهو الايمان
 والطاعة (وهم بالاشارة هم كافرين) حال
 مشعرة بأن امتناعهم عن الزكاة لا يستغفروا
 في طلب الدنيا وانكارهم للآخرة (ان الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون)
 لا يمن به عليهم من المن وأصله الثقل أو لا يقطع
 من منت الحبل اذا قطعت

ذلك

ذلك اثبت على الممنون عليه وما قيل انه بمعنى الانعام لا غير كما في القاموس غفلة عن قوله انه لا يتطاولوا
صدقاتكم بالبن والاذى وانما تركه لشهرته (قوله وقيل زلت في المرضى) جمع مريض والهري جمع هرم
وهو الشيخ الفاني فالعني غير منقوص ولا منحوع اجر من كان يعمل في حال شبابه وقوته ومهنته أعمالا ثم عجز
وكبر فلا يتقص اجره الذي كان يكتب له في شبابه وقوته كما قاله السمرقندي (قوله كما صح ما كانوا يعملون)
أي كما كتب لهم الاجر في أصح أوقات كونهم عاملين على طريقة ما يكون الامر يتجاوز في النسبة
على ما حققه النحاة في المثال المذكور والمعنى أن ما يكتب لهم من الاجر في المرض والكبر مثل الذي كان
لهم وهم أصح مما سواهم أو أصح منهم الآن (قوله في مقدار يومين أو ثوبتين) فهو على تقديره مضاف
أو تجوز وانما أوله بما ذكرناه لا يتصور اليوم قبل خلق السماء والكوكب فانه عبارة عن زمان كون
النفس فوق الافق فالمراد مقدار زمنها أو في ثوبتين أي دفعتين ومترتين ففي ثوبه خلق أصلها ومادتها وفي
أخرى صورها وطبقاتها كما أشار اليه المصنف وقوله في أسرع ما يكون إشارة الى أن المراد بذلك بيان
سرعة إيجادها ولم يرد أنه أكثر من يوم فاليوم هنا الوقت مطلقا على الوجهين لا على الثاني كما قيل (قوله
واعل المراد من الارض مافي جهة السفلى) تجوز باستخدامه في لازم معناه وأصلها مادتها ولا حاجة الى بيان
أنه الهيولى أو الاجزاء التي لا تجزأ عما لا يعرف في لسان الشرع كما قيل والمراد بالانواع الجبال والبراري
والرياض والغياض ونحوها فليس المراد انه خلق بعضها في يوم وبعضها في آخر حيث يشتمل العناصر كلها
ويكون في قوله فوقها استخدام لان الجبال فوق الارض المعروفة والمراد بالاجزاء البسيطة العناصر وقوله
بها اصارت أي بسبب هذه الصور المختلفة تنوعت الى أنواع مختلفة والمصنف رحمه الله لم يدع تلازما حتى
يقال انه ليس بلازم ولذا عبر بلعل فيجوز أن تكون ظرفية ذلك للخلق بمعنى آخر (قوله الخادهم في ذاته
وصفاته) أي مجادلهم بالباطل ونحو وجههم عن الحق اللازم لله على عباده من توحده واعتقاد ما يليق بذاته
وصفاته فيزعه عن صفات الاجسام وتثبت له القدرة التامة والنوعت اللائقة به سبحانه وتعالى ويعترف
بالبعث وأحوال المعاد وارسال الرسل وأنهم لم يخلقوا عبثا (قوله ولا يصح أن يكون له تد) يعني أنه ذكر
بصفة الجمع لانه أبلغ في ذمتهم لانه كيف يكون له أندادا ولا تدوا وحده وقوله الذي خلق الارض في يومين
إشارة الى اتصال هذا بما قبله توسط اسم الإشارة لانه مستحق لكونه رب العالمين لاجل خلقه ما ذكر في أسرع
مدة مما يدل على قدرته المباهرة التامة الدالة على ربوبيته تعالى ومعنى مر بها أنه يعطيها ما بدقوامها
ونحوها (قوله استئناف الخ) إشارة الى ما ذكر في شرح الكشاف على ما لخصه الشارح المحقق حيث قال
انه يتبادر عطف هذه الجملة على خلق الارض وقد فصل بينهما بجملة وتعملون الخ المعطوفة على تكفرون
وجه ذلك الخ المستداه وحققها التأخير عن تمام الصلة وأجيب بأن الأولى متعمدة بقوله تكفرون بمنزلة
إعادتها والشيء معترضة مؤكدة أضمن الكلام فافصل بهما كلا فصل وفيه بلاغة من جهة المعنى
لدلالته على أن المعطوف عليه أي خلق الارض كاف في كونه رب العالمين وأن لا يجعل له تد فكيف اذا
انضمت اليه هذه المعطوفات من قوله وجعل فيها الخ ولا يخفى أن الاتحاد الذي ادعوه لا يخرج عن كونه
فاصلا مشوشا للذهن مورا للتعقيد وان كان الزمخشري ذكر ما يقرب منه في سورة براءة فالخلق والاقرب
أن تجعل الواو اعتراضية وكل من الجملة معترضا ليندفع بالاعتراض الاعتراض أو يجعل ابتداء كلام بناء
على أنه قد يصدر بالواو ويقال هو معطوف على مقدر كما بدعها وجعل فيها رواسي الخ وذكر للدلالة على
تمام النعمة وكمال القدرة المبذولة في الرد على المشركين بمدة تمام المطلوب بخلق الارض في يومين (قوله
مرتفعة عليها الخ) بيان لقائده قوله من فوقها مع انه غير محتاج له ولذا لم يذكر في غيرها بأن جعلها فوقها
لا تحتها كالاساطين ولا مغروزة فيها كالمسامير ولا منبصلة بوجهه عليها لتكون رأى العين فيستبصر من
شاهد خلقها ويستدل بكونها نقلا على ثقل على الصانع لا تقارها المسلك لها وليتمكن مما فيها من المنافع
وقوله معرضة بوزن اسم المفعول من الاعمال من أعرضه لك اذا أظهره وممكنك من أخذه ومن التمتعيل

وقيل زلت في المرضى والهري اذا عجزوا عن
الطاعة كتب لهم الاجر كما كانوا يعملون
(قل) انكم تكفرون بالذي خلق الارض في
يومين في مقدار يومين أو ثوبتين وخلق في كل
ثوبه ما خلق في أسرع ما يكون واعل المراد
من الارض مافي جهة السفلى من الاجرام
البسيطة ومن خلقه في يومين أنه خلق لها
أصلا مشتركا ثم خلق لها صورها وصافته
أنواعا وكفرهم به الخادهم في ذاته وصفاته
(وتعملون له أندادا) ولا يصح أن يكون له تد
(ذلك) الذي خلق الارض في يومين (رب
العالمين) خالق جميع الموجودات
ومر بها (وجعل فيها رواسي) استئناف غير
معطوف على خلق الافصل بماه وخارج عن
الصلة (من فوقها) مرتفعة عليها يظهر للنظار
معرضة للطلاب (وباركت فيها) وأكبر خبرها
بأن خالق فيها أنواع النبات والحيوانات

قوله والذاعى لذلك الخ عبارة زاده وأشار بتقدير
 المضاف الى دفع ما يتوهم من المناقاة بين هذه
 الآية وبين ما تنكر في القرآن من أن خلق
 السموات والارض كان في ستة أيام وذلك لانه
 نفس في هذه الآية على انه خلق الارض في
 يومين ثم انه جعل فيهما رواسي وأكثر خبرها
 وقد فيها أقواتها في أربعة أيام ثم صرح بأنه
 قضاهن سبع سموات في يومين فيكون مجموع
 أيام خلق العالم غاية أيام والمذكور في الآيات
 الاخر أنها ستة أيام وبينهما منافاة ظاهرة ولما
 قدر المضاف اندفعت المناقاة اه

(وقدر فيها أقواتها) أقوات أهلها بأن عين
 لكل نوع ما يصلحه ويعيش به وأقواتنا نشأنا منها
 وأن خص حدود كل قوت بقطر من أقطارها
 وقرئ وتقسيمها أقواتها (في أربعة أيام)
 في تمة أربعة أيام كتقولك سرت من البصرة الى
 بغداد في عشرة أيام والى الكوفة في خمسة عشر
 يوما ولعله قال ذلك ولم يقل في يومين للاشعار
 بانصاه بما يليه يومين الأولين والتصریح على
 الضللكة (سواء) أي استوت سواء بمعنى
 استواء والجله صفة أيام ويدل عليه قراءة
 يعقوب بالجزء وقيل حال من الضمير في أقواتها
 أو في فيها وقرئ بالرفع على هي سواء (للسائلين)
 متعلق بمحذوف تقديره هذا الضمير للسائلين
 عن مدة خلق الارض وما فيها أو بقدر رأي قدر
 فيها الاقوات للسائلين لها (ثم استوى الى
 السماء) قصد نحوها من قولهم استوى الى
 مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلو على
 غيره والظاهر ان تم تساوت ما بين السائلين
 لا التراخي في المدة لقوله والارض بعد ذلك
 دحاها ودحوها متقدم على خلق الجبال من
 فوقها

وهو قريب منه معنى وقد اقتصر شرح الكشاف على الاول (قوله أقوات أهلها) ففيه مضاف مقدر
 وانما قدره لان الاضافة للاختصاص لا معنى ولا معنى لاختصاص القوت بالارض الا انه نشأ منها وهو
 الوجه الثاني أو انه مأكول لمن فيها وهو يحتاج الى التقدير المذكور وقيل الاضافة على الثاني مجازية
 لادنى ملاسنة وكونها فيها وان جازجه له وجه الاضافة لكنه لا طائل تحتته وقوله بأن عين متعلق بقدر
 وهو تفسيره فالمراد بتقديره لهم تعيين كل لسلك وقوله بأن خص حدود الخ لا يخفى طاقه فان كل نوع
 لا يختص بقطر بل أكثرها مما به يتنظم أصل المعاش مشترك كالخنطة وان كان لبعض البلدان خواص
 ليكون الناس محتاجين بعضهم لبعض وهو مقتضى عمارة الارض وانتظام أمور العالم وقراءة قسم مؤيدة
 للوجه الثاني ولذا أخرها (قوله في تمة أربعة أيام) وهي يومان بعد اليومين السابق ذكرهما ففيه مضاف
 مقدر والذاعى لذلك أنه لو لم يقدر كذلك أو يجعل خبر مبتدأ محذوف تقديره كل ذلك في أربعة أيام لم يصح
 اذ خلق السموات والارض في ستة كما صرح به في القرآن والحديث منها ما ذكره نولوا نشان خلق السماء
 واختار هذا لان حذف المضاف أسهل من حذف المبتدأ ولانه يلزمه نوالى حذف مبتدأين لتقديره مثله
 فيما بعده (قوله والى الكوفة في خمسة عشر) أي في خمسة يكون بها جلة السفر من البصرة خمسة عشر فهو
 بتقدير مضاف كما في النظم وقوله للاشعار الخ بيان للمرجح للعدول عن يومين الى ما ذكره لانه ما هنا على أن
 اليومين اللذين خلق فيهما الاقوات متصلان بالاقوات انما يادره من جعلها جلة واحدة واتصالها بما في الذكر
 وليكون ما ذكرنا بالجملة الايام التي خلق فيها الارض وعدى التصریح بجعل لانه بمعنى التخصيص (قوله
 على الضللكة الخ) الضللكة بمعنى جهلة الحساب وهو لفظ منحوت من قولهم بعد العدد لشيء فذلك يكون كذا
 فاشتقوا منه فعلة مصدرها والواو في جمع فذللكة فذللكة قيل عليه ان الضللكة يذكر فيها تفاصيل اعداد
 ثم يوثق لها بجملة فيقال مثلا هنا يومان ويومان فهي أربعة وما هنا ليس كذلك فكيف يكون فذللكة وهو لم
 يذكر فيه أحد المقدارين فاما أن يقال انه لعله ينزل منزلة المذكور أو يقال المراد انه جازم جرى الضللكة
 كما أشار اليه المدقق في الكشف وما قيل ان الضللكة بمعنى الانتهاء كما في القاموس فذلك حسابه اذا أنما
 وفرغ منه وبالاربعة ينتهي مقدار مدة خلق الارض وما فيها فمع كونه ليس مراد المصنف رحمه الله قطعها
 لا يعتمد على ما ذكره في القاموس لخالفته للاستعمال وكلام الثقات كما لا يخفى على من له التمام بالعربية
 والآداب مع أن مراده ما ذكرناه لكن في تعبيرة نوع قصور وهو الذي غر هذا القائل (قوله استوت سواء)
 يعني أنه منصوب على انه مصدران فعل مقدر رأى استوت استواء والجله صفة للمضاف والمضاف اليه
 ويؤيده قراءة الجز فأنها صريحة في الوصفية ومعنى استوتها أنها الازيادة فيها ولا نقصان (قوله وقيل حال
 الخ) مرصه لثله الحال من المضاف اليه في غير الصور الثلاث ولان الحال وصف معني وما ذكر صفة الايام
 لا الارض ويلزمه تخالف القراءتين في المعنى (قوله هذا الضمير) أي في أربعة كائن للسائلين وهو مستقر
 لا خبر لغو كانه عبارة وقوله عن مدة الخ متعلق بالسائلين وبيان للمسؤل عنه وأن السؤال على ظاهره
 وقوله أو بقدره لغو وصمقر على انه حال من أقواتها وقوله للسائلين تفسير للسائلين على هذا الوجه
 وقد جوز تعلقه بسواء أيضا (قوله قصد) أي توجه وأراد لان الاستواء المعنى به في معناه الاستيلاء
 والممدى بالي معناه القصد وهو المناسب هنا لانه لا أسماء موجودة لكن الارادة العلية تعلقت بايجادها
 وقوله لا يلو على غيره أي لا يلتفت اليه تمعضه له (قوله والظاهر أن الخ) هذا بناء على أن خلق السماء
 متقدم على خلق الارض لظاهر الآية المذكورة فليزم أنه للتفاوت الزمني لا للتراخي الزماني وقد مر تفصيله
 في البقرة وأن جهورا المفسرين غير مقتل على خلافه وقوله ودحوها متقدم على خلق الجبال لان نظم
 الآية هكذا أم السماء بناها ورفع سمكها فواها وأغطس ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أي
 بسطها ومهدا للسكنى أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها فقد علم من هذه الآية صريح التمهيدية
 المذكورة أن دحو الارض مؤخر عن خلق السماء بمرتين فلا يتأني كون ثم هنا للتراخي الزماني لزوم

تأخر خلق السماء عن خلق الجبال وهو من أواخر الأزل وإنما قال الظاهر لأن قوله ثم استوى إلى السماء
ليس نصاً في خلقها بل صريحه قصد ما أراد به بأمرها أن تأتي طائفة منقادة لأمرك وأما كون بعده متعلقة
بمقتدركه كذا أمر الأرض به وذلك أو البعديه زمنية بخلاف الظاهر عنده وهو مشترك في الإلزام لأن ثم كذلك
الآن يقال لفظ بعداً بعد من التأويل وليس هذا معاً فالمراد في التحلي في تفسير قوله تعالى وألقى في الأرض
رواسب الخ كما قيل لأن المراد خلقها كهيئة فهور صغير كما ورد في الحديث فيكون خلق الجبال بعده ولو سلم
فهو مبيت على قول آخر ومثله كثير (قوله أمر ظلمات) نسبة إلى الظلمة على خلاف القياس كما قيل نوراني
وأما قوله وذكر لأن الدخان الكثير من النار التي هي إحدى العناصر لم يكن موجوداً اذئذ النار وهو غير
مراد كما لا يخفى (قوله ولعله أراد به مادتها والأجزاء) المراد بالمادة منها المشهور وهي ما تركبت منه
بسطع النظر عن كونها جواهر فردية وهيولى وقيل المراد بهذا الهيولى والأجزاء المصغرة للأجزاء التي
لا تجزأ على ما بين في الحكمة وفي نسخة المتصرفة وما وقع في بعضها المتصرفة بالدال من تحريف الكتاب
(قوله بما خلقت فيكم من التأثير والتأثر) وفي نسخة لما باللام وهما بمعنى لأن الباطنية فهي قريبة من
معنى اللام التعاليفية ويجوز كونها للعلابسة أو التعديبه ولا وجه لما قيل أنه على الأخير يلزم حذف ما هو
كبعض حروف الكلمة لأنه انما يصح لو لم يجز حذف ملة ما والضمير للأرض والسماء والمعنى ليس على
إتيان فإتياها وإيجادها بل إتيان ما فيها مما عاين كرمعنى انظاره والامر للتصغير لكنه قيل أنه على هذا الوجه
يكون المترتب في قوله ففضاهن الخ جعلها سبباً ومضمون محجوع الجبل المذكور بعمه الفاء والأفعال
بالاتيان بهذا المعنى مترتب على خلقها وعلى هذا يجوز حمل ثم على التراخي الزماني ولا يلزم كون دحو
الأرض مقدم على دحو السماء وإن لم يزل خلق الشهر قبل الدحو لقوله أعظم الخ فلا تنافي بين الآيتين
كما قيل ولا يخفى أنه على تسامحه يخالف لما قدمه المصنف رحمه الله وإرضاء في ثم وتفسيره للتلخاخ فكان ينبغي
تأخيره فتدبر (قوله من التأثير الخ) بيان لما هو لفظ ونسب مرتباً قائماً بالعلويات وهو بناء على الظاهر
من عدم الأسباب مؤثرة أو مجازاً إذ المؤثر الحقيقي هو الله والتأثير السطحيات ويجوز فهمه لهما والأوضاع
للحيوانات والنبوم فهو وما بعده على الف والتشريع أيضاً (قوله أو أتيان في الوجود الخ) كأنطلق في خلق
الأرض وجعل فيها رواسي لأنه بمعنى خلق أيضاً وبمعنى تعيين مقاديرها لإيجادها ويجوز على هذا بقاء
ثم على ظاهرها وهذا كله لما تقتضيه التام من التعقيب ولذا قال والترتيب للرتبة فهو في الوجهين السابقين
على حقيقته لأن المراد إذا كان خلق ما قبله أو تصديرهما فالترتيب على ظاهره فإذا كان بعينه المعروف
كانت الفاء مجازاً عن الترتيب في الرتبة أو الأخبار إلا أن يصرف ما يدل عليه التمثيل والترتب عليه هنا على
من الترتيب والمشهور عكسه كما مر تحقيقه أو قد يقال هذا هو المقصود الأصلي من خلقها فهو أعلى
رتبة (قوله أو أتيان السماء أحد وثلاث) فقيه جمع بين معنيين مجازيين وهو جازر أيضاً عند المصنف
رحمه الله فتشبه البروز من العدم عن أي من مكان آخر وسط الأرض وتعمد هاب ذلك أيضاً وهو بالنسب
كالترتيب معطوف على اسمان وهو الخلق وقوله وقد عرفت ما فيه وهو لزوم كون الدحو مقدم على خلق
الجبال كما قيل وهو ممنوع لأن ثم تفاوت ما بين الخلقين كما قرره وغاية ما يلزم من الفاء كون الدحو متأخراً
عن الاستواء ولا يلزم منه كونه متأخراً عن خلق الجبال على أنه يجوز كون الفاء للتفصيل لا للترتيب فتأمل
(قوله أو أتيان كل منكما) معطوف على قوله أتيان في الوجود والمراد بآتيان أحدهما للآخرى توافقهما
في ظهورهما أو بريد منهما كما صرح به المصنف رحمه الله على الاستعارة والمجاز المرسل باستعماله في لازمه لأن
المتوافقين يأتي كل منهما صاحبه كإني الكشف وقال ابن جنى هي المتسارعة وقال في الكشف هو أحسن
والمؤاناة المتاعلة يقال آتيت إذا وافقته وطأعته قال في المصباح يقال آتيت على الأمر بمعنى وافقته وفي
إنه لا هل آتيت بدل الهمزة وأوافقه قال وابت على الأمر مؤاناة وهي المشهورة على السنة الناس اه
ولذا وقع في نسخة هنا وأوافقه له قرئ به في الشواذ فالقول بأن الصحيح آتيت لأن الكلمة مبهمة في الفاء ليس

(وهي دخان) أمر ظلمات وأهلها أراد به
مادتها والأجزاء المصغرة التي تركبت منها
(نقال لها ولا أرض أتيان) بما سلطت فيكم من
التأثير والتأثر وأبرز ما أودع فيكم من الأوضاع
المتخلفة والعكس نيات المتفرقة أو أتيان
في الوحد على أن الخلق السابق بمعنى التقدير
والترتيب للرتبة أو الأخبار أو أتيان السماء
مقدم عليها وأتيان الأرض أن تصير مدحوة وقد
عرفت ما فيه أو أتيان أن صكل منكم بالآخر
في حديث سائر تولى منكم وبنيته قراءة
وأتيان المؤاناة أي ليوافق كل واحد
أختار فيما أريد منكم (طوعاً أو كرهاً) اشتها
أو أتيان

بصحيح وكذا يجوز في المواثيق قراءة بواو وهزة وكلمة في قوله في حدوث للسببية (قوله) والمراد اظهار كمال قدرته الخ) الظاهر أنه استعارة لاتهم المنازل واهما من الجمادات منزلة العقلاء اذا مر او نحو ما على طريق المكنية والتخييلية أو التمثيلية أثبت لهما ما هو من صفات العقلاء من الطوع والكراهة ترشيحا وهما مؤن لان بطائع وكاره لان المصدر لا يقع حال بدون ذلك ويجوز كونهما مفعولا لفظيا (قوله) والظاهر أن المراد الخ) اعلم أنه قال في الكشف معنى أمر السماء والارض بالاتباع وامتنالهما أنه اذا تكوينا من سماء لم يتبعها عليه ووجدنا كما أراد ههما وكانا في ذلك كالمأمور المطيع اذا ورد عليه أمر الأمر المطاع وهو من الجواز الذي يسمى التمثيل ويجوز أن يكون تخيلا وبين الأمر فيه على أنه تعالى كأم السماء والارض وقال لهما امتثالهما ذلك أو أبيتاه فقلنا أبتاه على الطوع لعل الكراهة والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار للو تدلم تشقني قال الو تدلم من يدقني فقبيل يعني ان اثبات المقاومة مع السماء والارض من الاستعارة التمثيلية كما مر ويجوز أن يكون من الاستعارة التخييلية بعد أن تكون الاستعارة في ذاتها مكنية كما تقول نطقت الحال بدل ذات ففعل الحال كأنسان يتكلم في الدلالة ثم يتخيل له النطق الذي هو لازم المشبه به وينسب اليه وما يما بين التمثيل فهو أنه شبهه بحالة الماء والارض التي بينهما وبين خالقهما في ارادة تكوينا بينهما ويجادها بحاله أمر ذي جبروت له نفاذ في سلطانه واطاعة من تحت تصرفه من غير تردد والوجه أن يراد بكونه تخيلا تصوير قدرته وعظمته وأن القصد في التركيب الى أخذ الزبدة والخلاصة من المجموع على سبيل الكتابة الالهيية من غير نظر لمقدراته يعني انه لما عطف التخييل على الجواز التمثيلي كان غيره وان جاز تخييل التمثيل بالمفرد المتعارف منه وهو التحقيق ويحمل التخييل على الأتر فيعود القسم قسما وما ذكره من الكتابة إنما على انه لا يلزم مكان الحقيقة في مثله جعل المنروض كالحق كجبرت عليه بحاواتهم أو يقال هو يمكن لجواز أن يخلق الله في الجمادات اركانها ونطقا وحياة وعلمها مقصد منه الخطاب وفي الكشف التخييل تمثيل خاص لا ينافية التمثيل وما ذكره من الكتابة الالهيية وأخذ الزبدة من غير نظر الى حقيقة شيء لا يطابقه الحقيقة ولا الاصطلاح ولا يقضي عن الرجوع لما ذكرناه من أنه مركب لم يرد به معناه الحقيقي فلا بد من التجوز ولا مجال لكونه كتابة يعني الآن يرتكب ما مر وهو خلاف الظاهر اذا عرفت هذا فمرتب على أنه تصوير واستعارة تمثيلية مبنية على الفرض وهذا أيضا تمثيل بمعناه المتعارف أو الأول على انه استعارة مكنية وكونه كتابة عرفت حاله فاقبل من انه قصد مدلوله من غير قصد الى الاخبار بثبوتها ليلزم عدم مطابقة نفس الامر بل قصد تصوير أثر قدرته تعالى في المقدورات بصورة محسوسة من ورود أمر يأتي من أمر مطاع فامتثل على الفور وقيل عليه انه هو التخييل الشعري الذي يسان عنه كلام أصدق القائلين ولا يفيد الخلو عن الحكم في نفس الامر كلام ناشئ من عدم التحقيق وعرفه معنى التخييل كما قررناه لك فتذكر ولا تكن من الغافلين (قوله) وما قيل الخ) يعني أنه متصور في الوجه الاول دون الوجهين المتوسطين لكونه ما معدومين عند الخطاب أو لكون السماء معدومة عنده على الثاني منهما والخطاب منقطع على الوجود وتميز الماهيات قبل الوجود لا يجدي وقوله وانما قال طاعتين بجميع المذكر السالم مع اختصاصه بالعقلاء المذكور وكان مقتضى الظاهر طاعتات أو طاعتين وأثر جمع المذكور لانه لا وجه للتأنيث عنده اخبارهم عن أنفسهم لكون التأنيث محسب اللفظ فقط نظر الى الخطاب والاجابة والوصف بالطوع والكراهة (قوله) قوله ساجدين) التشبيه في مجرد اتيان جمع العقلاء نظر الى وصف السجود وان كان التدكير فيه لتغليب الكواكب والقمر كقبيل به وفيه نظر (قوله) خلقهن خلقا ابداعيا) لقوله بديع السموات والارض والابداع عالم يسبق له مثال ولا مادة وقوله أتقن أمرهن هو من التعبير بالقضاء وهو الفصل بين الامور على وجه التمام وقوله والضمير أي ضميرهن رعاية لله معنى لانه معنى السموات ولذا قيل انه اسم جمع والمراد بكونه مبهما انه تفسيره سبع سموات الخ) فيرجع ما بعده وان كان متأثر القضا ورثة بناء على جوازه في التمييز

والمراد اظهار كمال قدرته وجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكراهة لهما وهما مصدران وقعاهما وقع الحال (قوله) أبتاه طاعتين) متقادير الذات والظهور ان المراد تصوير تأثير قدرته فيهما وتأثرهما بالذات عنها وتثبيتهما بأمر المطاع واجابة المطيع الطامع وقوله ساجدين) فيكون وما قيل من انه تعالى خاطبهما وأتدرهما على الجواب انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما قال ما تعين على المعنى باعتبار كونهما مخاطبتين لقوله ساجدين) ففرضهن سبع سموات) خلقهن خلقا ابداعيا وأتقن أمرهن والضمير للسماء على المعنى أو بهم وسبع سموات حال على الاول وتبني على الثاني

كما في ربه رجلا وباب نعم وهو أبلغ لما فيه من التفسير بعد الاجرام وقد مر تفصيله في سورة البقرة ولذا جعله
 حلا على الاول من ضمير السماء ويميز على الثاني ويجوز فيه البدلية وكونه مفعولا تابعا على تضمينه معنى
 التفسير كما ذكره المصنف في غير هذه السورة (قوله قبل خلق السموات الخ) قبل كونه يوم خميس مع
 انه لا يوم حقيقة حتى يعين كما قيل بناء على ان الوقت الذي خلقت فيه الارض لما كان اول اوقات وقوع
 الخلق فيها ناسب اعتبار يوم الاحد الذي هو اول الاسوع وهكذا ما بعده لكنه اورد عليه لزوم
 تقدم الدحوع على خلق السماء فلذا امره ومارقع في الكشف من ان ام عليه الصلاة والسلام خلق
 في آخر ساعة من يوم الجمعة فيه نظرا ليجئ (قوله شأنها) فالامر واحد الامور وقوله يتأتى أي يصدر
 عنها وكونه اختيارا بناء على مذهب بعض الفلاسفة من انها حية ناطقة وقوله طبع بناء على مذهب غيرهم
 من المتكلمين وأما عند غيرهم من أهل الشريعة فلا يقولون بشئ منهما فله بان جعلها تقسم للوحي وبيان
 لانه مجاز عما ذكر وقوله وقيل الخ فالامر واحد الامور والوحي على ظاهره وازافة امرها لادنى ملائسة
 (قوله فان الكواكب كلها الخ) دفع لما مر من ان الكواكب ليست كلها في السماء كما يفهم من النظم
 فان المراد كونها كذلك في رأي العين وقد مر تفصيله في الصافات (قوله وحفظناها الخ) يعني انه
 مفعول مطلق لفعل مقدّم معطوف على قوله زينا والحفظ اتمام الآفات أو من الشياطين المسترقة للسمع
 وكون الضمير للمصاحب كما قيل خلاف الظاهر وقوله مفعول له على المعنى أي معطوف على مفعول له يتضمنه
 الكلام السابق أي زينة وحفظا ولا يجئ انه تكلف بعيد عن نسيج العربية كما قاله أبو جمان وقوله اليافع
 في القدرة تفسير للعزير والبالغ اشارة الى ما في صيغته من المبالغة وفيه لف ونشر وقوله كأنه صاعقة
 ظاهره انه استعارة لما ذكر وقيل انه ورد في اللغة بمعنى العذاب من غير حاجة الى التجوز وفيه نظر (قوله
 وهي المرة من الصعق) بسكون العين مصدر صعقت الصاعقة اذا اهلكته يصعق بكسر هاء صاعقا بالفتح
 كذا رخصا أي هلك بالصاعقة المصيبة له فاذا كان الثاني هو المراد تكون عنه سكنت في المرة تحت سفا
 (قوله حال من صاعقة عاند) ذكر العرب فيه وجوها أحدها انه طرف لانذرتكم والثاني انه منصوب
 بصاعقة لانها بمعنى العذاب أي انذرتكم العذاب الواقع في وقت محي أرسلهم والثالث انه صفة لصاعقة
 العذاب الاولى والرابع انه حال من صاعقة الثانية قاله أبو البقاء وأورد عليه أن الصاعقة حنة وهي قطعة
 نار تنزل من السماء فتحرق فلا تقع صفة ولا حالها وتأويلها بالعذاب اخراج لها عن مدلولها من غير
 ضرورة وانما جعلت وصفا لاولى لانها منكورة وحال من الثانية لانها معرفة ولوجعت حال من الاولى
 لتخصها بالاضافة جاز فالوجه خمسة وسماي ما فيه (قوله تعالى اذ جاءتهم الرسل) يحتمل أن يكون
 من اطلاق ضمير الجمع على المشي وكذا الرسل وجع الاول يجوز أن يكون باعتبار افراد القبيلتين فتأمل
 (قوله ولا يجوز جعله صفة الخ) فساد المعنى للزوم كون انذاره عليه الصلاة والسلام والصاعقة التي
 انذرتهم واقعين في وقت محي الرسل لعاد وعود وليس كذلك ولا صفة لصاعقة عاد أيضا للزوم حذف
 الموصول مع بعض صلته أو وصف المعرفة بالنكرة (قوله من جميع جوانبهم) فالضمير المضاف اليه لقوم
 عاد وعود وجعل الجهتين كناية عن جميع الجهات على ما عرف في مثله والمراد بانسانهم من جميع الجهات
 بذل الوسع في دعوتهم على طريق الكفاية فقوله واجتهدوا الخ عطف تفسيره والجهة في قوله من كل جهة
 الوجه الذي أبدوه لهم من التحذير والانداز ونحوه (قوله أو من جهة الزمن الماضي الخ) هذا هو الوجه
 الثاني والضمير فيه راجع لما مر لكن المراد بما بين أيديهم الزمن الماضي وبما خلفهم المستقبل ويجوز فيه
 العكس أيضا كما مر في آية الكرسي واليه يشير المصنف بقوله وكل من اللفظين يحتملها وقد مر توجيهه بأنك
 مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي وقوله من جهة الزمن اشارة الى أنه استعريفه طرف المكان للزمان
 وقد مر تفصيله وقوله عما جرى فيه على الكفار أي عن مثل ما جرى فيه مضاف مقدر وعلى هذا أيضا في
 النظم مقدر تقديره بالانداز عما وقع من بين أيديهم الخ فتأمل (قوله أو من قبلهم ومن بعدهم الخ) فعلى هذا
 جمع الرسل ظاهر وقوله اذ قد بلغهم الخ جواب عما يقال كيف يصح محي عن تقدم وتأخر من الرسل لهم

(في يومين) قبل خلق السموات يوم الخميس
 والشمس والقمر والتجوم يوم الجمعة
 (وأوحى في شكل سماء أمرها) شأنها وما
 يتأتى منها بان جعلها عليه اختصارا أو طبعها
 وقيل أوحى الى أهلها وأمره (وزي السماء
 الدنيا صايج) فان الكواكب كلها تری
 من الآفات أو من المسترقة حفظا وقيل
 مفعول له على المعنى كأنه قال وخصصنا
 السماء الدنيا بصايج زينة وحفظا ذلك تقدير
 العزيز العليم البالغ في القدرة والعلم فان
 أعرضوا عن الايمان بعد هذا البيان (فقل
 انذرتكم صاعقة) فحذرهم أن يصيبهم
 عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (منسل
 صاعقة عاد وعود) وقرئ صاعقة مثل صاعقة
 عاد وعود وهي المرة من الصعق أو الصعق
 يقال صعقت الصاعقة صاعقا فصح صاعقا
 يقال صعقت الصاعقة صاعقا فصح صاعقا
 (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد
 ولا يجوز جعله صفة لصاعقة أو ظرفا لانذرتكم
 لفساد المعنى (من بين أيديهم ومن خلفهم)
 أوهم من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من
 كل جهة أو من جهة الزمن الماضي بالانداز
 عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل
 بالتحذير عما أعد لهم في الآخرة وكل من
 اللفظين يحتملها أو من قبلهم ومن بعدهم
 اذ قد بلغهم خبر المتقدمين وأخبرهم هود
 وصالح عن المتأخرين داعين الى الايمان بهم
 أجمعين

بأن المراد بالحيء أي أيمانهم به فمن بين أيديهم الخ حال من الرسل لا متعلق بجماءتهم وقوله ويحتمل أن يكون عبارة
 عن التكررة قبل أن هذا هو بمعنى الوجه الذي قبله إذ لم يرسل إليهم غير هود و صالح فيكون المراد من المغفهم
 خبرهم ومن أيمانهم منهم الآن الفرق بينهما أنه على هذا كناية عن التكررة وما قبله على الحقيقة كما قيل وفيه
 نظر فله على الأول مجاز في جاءتهم وعلى هذا هو مع ذلك المجاز فيه كناية وقيل المراد بالرسول ما يرسل الرسل
 (قوله بأن لا تعبدوا الخ) إشارة إلى تقدير حرف جر متعلق بجماءتهم وان مصدر به ولا نهاية وهي قد توصل
 بالنهي كما توصل بالامر على ما فيه مما تر غير مرة وقيل إنها مخففة من الثقيلة ومه ما ضمير شأن محذوف
 وأورد عليه أنها تختم بعد أفعال اليقين وان خبر باب أن لا يكون طلبا لا يتأويل وقد يدعي بأنه بتقدير
 القول وان مجيئ الرسل كالوحي معنى فيكون منه في وقوعه أن بعده لتخصيه ما يفيد اليقين كما أشار إليه الرضي
 وغيره (قوله أو أي لا تعبدوا) يعني أنها مفسرة لمجيئ الرسل لأنه بالوحي وبالشرائع فيضمن معنى القول
 وقد جوز على الوجه السابق ككون لا نافية (قوله لو شاء ربنا الخ) كون مفعول المشيئة المحذوف بعد
 لو الشرطية يقدر من مضمون الشرط ليس بمطرد فقد يقدر من غيره كما قدره المصنف إذ لو جعل على النهج
 المعروف وقدر لو شاء ربنا انزال الملائكة لا ينزل ملائكة لم يكن له معنى لا نفي بالمقام وقيل في توجيهه أنه جار
 على القاعدة فان ما آل التقدير فيه إلى لو شاء ربنا الإرسال لا يرسل ملائكة وقوله برسالة يشيرا إليه وهو
 وجه حسن (قوله فانما جاء أرسلتم الخ) الفاء ان كانت فاء النتيجة السببية فيكون في الكلام إيماء إلى قياس
 استثنائي أي لكنه لم ينزل ويجوز أن تكون تعليلية لشرطيتهم أي انما قلنا ذلك لانما سكرت لما أرسلتم به
 كما تكرر رسالتكم ومما وصله وكونها مصدرية وتضمير به لقولهم لا تعبدوا الا الله خلاف الظاهر (قوله
 على زعمكم) بالراي المجتمة والعين المهمله زاده بعلماء يتوهم من التناقض لان قولهم بما أرسلتم به اقرار
 برسالتهم وقوله كافرين مجدها فكان مقتضى الظاهر بما ادعيتهم أو بما جئتكم به لكنهم أتوا به على زعمهم
 اظهارا لعنادهم وتعننتهم كما أشار إليه المصنف (قوله اذا أنتم الخ) تعليل لكفرهم وبيان لارتباطه
 بما قبله وقوله فاما عاد القاء تفصيلية ولتفرغ التفصيل على الاجال قرن بقاء السببية وقوله اغترارا
 بقوتهم وشوكتهم فالاستفهام انكارى ما آل النفي وانه لا أشد منهم وهذا بيان لاستحقاقهم العظمة
 وجواب للرسل عما خوفهم به من العذاب وقوله ينزع الحخرة أي يقلعها فالمراد يريد نزعها ليصح ما فرعه
 عليه ويجوز أن يكون تفسيره فان كانت العبارة فيقلعها بقاء وقاف أي يكسرها وينتفها فلا حاجة للتأويل
 وهو أقرب (قوله أولم يروا الخ) لما ذكروا قوتهم في جواب الرسل وتخويفهم لهم ردت عليهم بما ذكره إيمانهم
 إلى أن ما خوفهم به الرسل ليس من عند أنفسهم بناء على قوة منهم وانما هو من الله خالق القوى والقدرة
 وهم يعلمون انه أشد قوة منهم وقوله قدرة فسر القوة بالقدرة كما قال الراغب القوة تكون بمعنى القدرة
 وتكون بمعنى التموللشي كما قال النواة بالقوة نخلة وقدرة الانسان هيئة يتمكن بها من فعل شيئا واذنا
 وصف الله بها فهي بمعنى نبي العجز عنه فلا يوصف بها على الاطلاق غيره تعالى انتهى فلا وجه لما قيل ان
 القوة عرض يتره الله عنه لكانها مستلزمة للقدرة فلذا عبر عنها بالقوة مشاكلة وقوله قادر بالذات بيان
 للاشدية فان ما يكون بالذات أقوى من غيره وقدرة البشر غير مؤثرة أو تؤثر بالاستناد لقدرة الله تعالى
 (قوله مقتدر على ما لا ينهائي) قال الراغب القدير الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضيه الحكمة بلا زيادة
 ولا نقص والمقتدر يقار به لكنه قد يوصف به البشر ومعناه المتكلف والمكتسب للقدرة فاذا استعمل
 في الله فهو مبالغة في القدرة الكاملة كالتقدير وهذا وجه آخر للاشدية إشارة إلى قوة قدرته كينها وكما
 (قوله يعرفون الخ) لان الحمد الانكار عن علم وقدير المطلق الانكار وقوله وهو عطف الخ أو على قالوا
 بحمله أولم يروا اعتراضية والواو اعتراضية أو عاطفة على مقتدر والمطوف والمطوف عليه مجموعهما
 اعتراض وقوله من الصراخ بكسر الصاد ويجوز كونه من الصراخ بمعنى الختر لانه روي أنهم أهل كوا
 أنفسهم بالسحوم وهو مناسب لذياب العرب وقوله يجمع أي أشدة البرد يجمع ظاهرا جلد الانسان وينقبض

ويحتمل أن يكون عبارة عن التكررة كقوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تعبدوا الا الله
 (ألا تعبدوا الا الله) بأن لا تعبدوا أو أي
 لا تعبدوا (قالوا لو شاء ربنا) ارسال الرسل
 (لانزل ملائكة) برسالتهم (فانما جاء أرسلتم به)
 (كافرون) اذا أنتم بشر مثلنا لا فضل
 لكم علينا (فاما عاد فاستكبروا في الارض
 فنعظموا فيها على أهلها من غير
 استحقاق) (وقالوا من أشد منا قوة) اغترارا
 بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم ان الرجل
 ينزع الحخرة فيقلعها بيده (أولم يروا ان الله
 الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) قدوة فانه قادر
 بالذات مقتدر على ما لا ينهائي قوي على
 ما لا يقدر عليه أحد غيره (وكانوا يا أيها
 المجدون) يعرفون انها حق وينكرونها وهو
 عطف على فاستكبروا (فأرسلنا عليهم ريحا
 صرصرا) باردة تهلك البنية بردها من الصر
 وهو البرد الذي يصير أي يجمع أو شدية
 الصوت

(قوله)

(قوله جمع نجمة) بكسر الحاء صفة مشبهة من فعل يشعل كعلم وقوله على التخفيف أى سكن الحاء لان
السكون أخف من الحركة أو فعل بالسكون صفة كصب أو هو مصدر وصفه بمبالغة (قوله آخر
شوال الخ) ولا منافاة بين هذه النسخة وما وقع في أخرى من آخر شباط لجواز توافق شباط وشوال
وان كانت الثانية أظهر لانها كانت أيام العجوز كإسبأ في الحاقه وفي الآية إشارة الى أن الأيام منها
نحس وسعد وفي مناسك الكرماني عن ابن عباس رضى الله عنهما الأيام كلها لله تعالى لكنه خلق
بعضها نحو سوا وبعضها سعودا وقيل النحس هنا بمعنى البارد (قوله أضاف العذاب الخ) يعنى انه من
إضافة الموصوف للصفة بدل قوله ولعذاب الآخرة أخرى وهو من الاستناد المجازى فانه وصف العذاب
وقوله للمبالغة لدلالته على أن مدة السكا فرزادت حتى انصف به عذابه كما قرر في نحو قولهم شعر شاعر
وقوله يدفع العذاب الخ بيان لارتباطه بما جعل تذييله (قوله فدلائلناهم على الحق) يعنى أن الهداية
هنا مطلق الدلالة بدل ما بعده وتكون بمعنى الدلالة الموصلة كما في قوله انك لا تهدي من أحببت ولا كلام
في استعماله لكل منهما انما الكلام في كونه حقيقة في أيهما أو مشتركا بينهما مطلقا أو على التفصيل
بين المتعدى بنفسه وبالطرف كما تقدم تفصيله وعدل عن قول الزمخشري دللائلناهم على طريق الضلالة
والرشد كقوله وهديناه النجدين على ما استراه في تفسيره فليل لان ما ذكره أظهر لان الدلالة على
طريق الضلالة اضلال لا هداية وهو كلام ناشئ من عدم التدبر لان التفسير المذكور منقول عن قتادة
وهو الذى اختاره القراء والزجاج وهو أنسب هنا لان قوله بعده فاستجبوا الخ يقتضى أنهم دلوا على
كلمات الطريقتين فاختروا واحداهما على الأخرى فيكون معنى قوله هديناه النجدين كما لا يخفى على من له
ذوق سليم (قوله نصب الحج) أى أقامتها وبنائها على السنة الرسل وقوله ممنوال صرفه وعدم تنوينه
وصرفه على الجملة أو ارادة القليلة وقوله بنسب الشاه على أنه مصدر أو جمع غد وهو قوله الماء فسيروا بذلك
كما قاله الطبري لانهم كانوا يبارقوله الماء (قوله فاختروا والضلالة على الهدى) وقد استدل المعتزلة
بهذه الآية على أن الإيمان باختيار العبد على الاستقلال لان قوله هديناههم دل على نصب الأدلة وازاحة
الغلة وقوله استجبوا العمى الخ دل على أنهم بأنفسهم آتروا الهى ورد بان لفظ الاستجاب يشعر بأن
قدرته تعالى هى المؤثرة وليس لقدرة العبد مدخل تما فان المحبة ليست اختيارية وهو من الدقائق العجيبة
واليه أشار الامام وبه اقتدى هذا الهام ومعنى كونه ليست باختيارية أنهم بعد حصول ما يتوقف
عليه من أمور اختيارية تكون بخير الطبعه من غير اختيار له فى ميل قلبه وارتباط هواه عن يمينه
فهى فى نفسه غير اختيارية ولكنها باعتبار مقدماتها اختيارية ومن لم يعن النظر فيه قال كيف لا تكون
المحبة اختيارية ونحن سكانون بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا تكلف بغير الاختيارى
وتفصيله كما فى طوق الحماة لابن سعيد ان المحبة ميل روحانى طبيعى واليه يشير قوله عز وجل وخلق منها
زوجها يسكن اليها أى يميل يفعل عليه ميلها ككونها منها وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
الارواح جنود مجنودة وتكون المحبة لامورا آخر كالحسن والاحسان والكمال ولها آثار يطلق عليها
محبة كالطاعة والتعظيم وهذه هى التى يكلفها لانها اختيارية وجهذا سقط الاعتراض فأعرفه
(قوله صاعقة من السماء) بالمعنى المعروف وقيل المراد بالصاعقة هنا الصيحة كما ورد فى آيات آخر
ولامانع من الجمع بينهما وجعلها صاعقة العذاب يفيد مبالغة كالموصوف بالمصدر أو المعنى
ان عذابهم عين الهون وان له صواعق وقوله من اختيار الضلالة لم يقل من عمل الضلالة لانه أنسب بقوله
استجبوا وقوله من تلك الصاعقة متعلق بقوله فيجئنا فلو ذكر بجنبه كان أولى أو المراد أنهم يتقون الله
لا الصاعقة كما يتوهم ولوعلى يتقون لم يمنع منه مانع لان المتق من عذاب الله متق لله ولعله آخره لاحتماله
للموجين (قوله ويوم يحشر الخ) متعلق باذ كرمقدره معطوف على قوله قل أنذر تكلمها صاعقة
عاد الخ أو بجاءل عليه يحشر اربوزعون كيجمعون ونحوه وقوله فهم يوزعون الفاء تفصيالية ومعنى

في هبوبه من الصبر (في أيام نحسات) جمع
نجسة من نحس المجازى باللسكون على التخفيف
المجازى والبصر باللسكون على التخفيف
أو التفت على فعل أو الوصف بالمصدر قيل
كن آخر شوال من الاربعة الى الاربعة
وما عذب قوم الا فى يوم الاربعة انذيتهم
عذاب الخزي فى الميوة الدنيا) أضاف
العذاب الى الخزي وهو الازل على قصد وصفه
به بقوله (ولعذاب الآخرة أخرى) وهو فى
الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب
على الاستناد المجازى للمبالغة (وهم
لا ينصرون) يدفع العذاب عنهم (وأما مرد
فهديناهم) فدلائلناهم على الحق نصب الحجج
وارسال الرسل وقرى ثمود بالنصب بفعل
مضمر يفسر ما بعده ونون فى الخالين وبضم
التاء (فاستجبوا العمى على الهدى) ناخثارو
الضلالة على الهدى (فاخذتهم صاعقة
العذاب الهون) صاعقة من السماء فأهلكتهم
واضافتها الى العذاب ووصفه بالهون لا بالغة
(بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة
(ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) من تلك
الصاعقة (ويوم يحشر أعداء الله الى النار)
وقرى يحشر على البناء لتفاعل وهو الله
عز وجل وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة
وضم الشين ونصب أعداء

خيس أولهم امساكهم حتى يجتمعوا فيساقوا الى النار وقوله وهو عبارة عن كثرة أهل النار أى كثرة
 عن ذلك اذ لو لم يكونوا جميعا كثيرا جدا لم يجس أولهم انتظارا لمجي آخرهم فذكر هنا للدلالة على ما ذكر
 ولولاه لم يكن تحتها فائدة عظيمة (قوله ما مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة الخ) لانها توكيد ما زيدت بعده
 فهي تو كدمعنى اذا واذا اذا الهلى اتصال الجواب بالشرط لوقوعهما في زمان واحد وهذا مما لا يتعلق له
 بالعربية حتى يقال ان النعامة لم يذكروه كما قيل وأ كدلانهم ينكرونه وقوله شهد الخ قيل فيه ايجاز حذف
 والاصل شلوا فأنكروا فشهد الخ واكتفى عنه بذكر الشهادة لاستزمامها لذكر لا يقال هذا بنا في ملزم من
 الاتصال المؤ كدلانا نقول يكفي لذلك الاتصال وقوعهما في مجلس واحد فلا حاجة الى ما قيل انه يقدر
 هكذا اذا جاؤها وأ ككروا وبعد السؤال شهد الخ (قوله بأن ينطقها الخ) فهو على ظاهره وحقيقته
 أو المراد ظهور علامات على الاعضاء الدالة على ما كانت تلبس به في الدنيا بتغيير أشكالها ونحوه مما يلهم
 الله من رآه انه صدر عنه ذلك لارتفاعه الغطاء في الآخرة فالنطق مجاز عن الدلالة والجلود قبل المراد بها
 الظاهر وقيل الجوارح وقيل هي كناية عن النروج فان قلت على كل حال الشاهد أنفسهم وهي آلات
 كاللسان فامعنى شهدتم علينا قلت قال المحقق في شرحه ليس المراد هذا النوع من النطق الذى ينسب
 حقيقة الى الجملة ويكون غيره آلة بالقدرة واردة له في نفسه حتى لو أسند اليه كان مجازا كاسناد كتب العلم
 بل على ان الاعضاء باطمة حقيقة بقدرة واردة خلقها الله فيها وكيف لا وأنفسهم كارهة لذلك منكرة له
 الآن يقال انه نفسه لا يقدر على دفع كونها آلات ويؤيده قوله عليهم فان قيل أنطقنا الله انما يصلح جوابا
 عن كيف شهدتم لاعت لم شهدتم قيل قد دل الجواب على أن المعنى لائى علة وبأى موجب شهدتم فيصلح
 ما ذكر جوابا له وخست الجلود من السمع والبصر لانها أعجب اذ ليس شأنها الادراك بخلاف فهمها وقيل
 انما خصت لانها مجرد أى منهم مشاهدة للممار لان في الجلود قوة مدركة أيضا وهي الالامة وهي مشهولة أيضا
 على الذاتية وكل منهما أهم وأعم وهذا أيضا يصلح وجهها للتخصيص وفيه تعكيس عليهم اذ تضرروا
 مما يرجون منه أى كل النفع ولا يخفى ما فيه اذا الظاهر ان رده على المحقق لم يصادف محزه اذ ليس المراد مما ذكره
 من انها ليس من شأنها الادراك الادراك أنواع المعاصى التى يشهد عليها كالكفر والكذب والقتل والزنا
 والربامة لادراك مثلها منصرف في السمع والبصر كما لا يخفى قد بر (قوله سؤال توبيع) هو على التفسير
 الاول من أنه نطق حقيقي اذ خلق فيها الادراك وقوة النطق فكانت قابلة للتوبيع أيضا وأما التعجب فهو
 على الثانى أو عام لهما (قوله ولعل المراد به نفس التعجب) هذا على الوجهين أيضا لاعتلى الثانى كما توهم
 اذ لا وجه للتخصيص بالخصوص يعنى لا قصد هنا للسؤال أصلا وانما قصده ابتداء التعجب لان التعجب
 يكون فيما لا يعلم سببه وعلة فالسؤال عن العلة المستلزم لعدم معرفتها جعل مجازا أو كناية عن التعجب لانه
 قيل اذا ظهر السبب بطل العجب وقوله ما نطقنا باختيارنا بناء على أنه سؤال توبيع وقوله وأليس الخ بناء
 على انه سؤال تعجب أو تعجب رأسا وكون النطق بغير اختياره على كونها آلات ظاهرة أما على انه خلق فيها قدرة
 واردة كما مر فبأن يكون ذلك يجبر من الله بتسخيرها لما أراد منها ولا ظلم فيه لانه جبر على اظهار ما تقرّر قبل
 للالزام (قوله الذى أنطق كل حى) وفي نسخة شئ يدل حى وفي نسخة كل شئ نطق بالتوصيف وهي الصواب
 كما قيل ويدل عليه قوله بعد بنى الشئ عامّا فانه يقتضى تخصيصه قبله بما هو بشر الى أن صفته المخصصة مقدرة
 ولا بد منه اذ ليس كل شئ أو حى ينطق بالنطق الحقيقي ولذا قال ولواخ وكذالك لو كان النطق والجواب
 بمعناه الحقيقي وحمل النطق في قوله الذى أنطق كل شئ على الدلالة فانه يجوز فيه ذلك فيسبق على عومه أيضا
 ويكون التعبير بالنطق للمشاكلة كما قيل لكن المصنف لم يلتفت اليه لانه خلاف الظاهر والموصول
 المشعر بالعلمية يأنه اياه ظاهرا فتأمل وقوله في الموجودات لان المعدومات لا تدرك حتى تدل بالحال
 ولذا قال المصنّف قد بر (قوله تمام كلام الجلود) ومقول القول أو مستأنف من كلام الله تعالى
 والمراد على كل حال تقصير ما قبله بأن الصادر على انطق أول مرة قادر على انطق كل شئ

(فهم يوزعون) يجس أولهم على آخرهم امساك
 يتفرقوا وهو عبارة عن كثرة أهل النار (حتى
 اذا ما جاؤها) اذا حضروها وما مزيدة لتأكيد
 اتصال الشهادة بالجنود (شهد عليهم معهم
 وأبصارهم وجلودهم كما كانوا يعملون) بأن
 ينطقها الله أو يظهر عليها آثارا تدل على
 ما اقترفها فتنتطق بلسان الحال (وقالوا
 لجلودهم لم شهدتم علينا) سؤال توبيع أو تعجب
 ولعل المراد به نفس التعجب (قالوا أنطقنا
 الله الذى أنطق كل شئ) أى ما نطقنا
 باختيارنا بل أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ
 أو ليس نطقنا بعجب من قدرة الله الذى أنطق
 كل حى ولو أول الجواب والنطق بدلالة
 الحال بقى شئ عامّا في الموجودات الممكنة
 (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون)
 محتمل أن يكون تمام كلام الجلود وأن يكون
 استنفا

(قوله)

(قوله تعالى ان يشهد الخ) اتمنعول له بتقدير مضاف أى مخافة أو كراهة أى ليس استتارهم
 للخوف مما ذكر بل من الناس أو لاجل أن يشهد فهو مفعول له أو من أن يشهد أو عن أن يشهد وأنه
 ضمن معنى الظن فهو فى محل نصب واستبعد هذا المعرب وما ذكره المصنف بيان لمعنى من غير تعرض
 لاعرابه لكن قوله ما استترتم عنها يحتمل احتمالاً قريباً انه إشارة الى أن يشهد فى محل نصب أو جز على
 الخلاف فيه بتقدير عن لأن حذف الجواز قبل أن وأن ويحتمل أن متعلقه محذوف وان يشهد مفعول
 له أى ما استترتم عن أعضائكم مخافة أن يشهد وقيل انه بتقدير الباء أى بأن يشهد والمعنى ما استترتم
 عنها بلاية ان يشهد عليكم والمراد تحمّل الشهادة فالوجه فى اعرابه خمسة واما قوله ما ظنتم الخ فهو لازم
 معناه لانهم اذا لم يستتروا عن أعضائهم فهم لم يظنوا شهادتهم عليهم فحاصل انه إشارة الى أن تستترتم
 ضمن معنى الظن فصدى تعديته لانه لازم وفيه بحث وهو يسيل الى ما نقل عن قتادة من أن معناه وما كنتم
 تظنون أن يشهد الخ ليس بشئ لما عرفه مما قرأناه وقد يقال انه مراد قتادة رضى الله عنه (قوله الا وعليه
 رقيب) كما قال أبو نواس

اذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل * خلوت ولكن قل على رقيب
 ولا تحسبن الله يغفل ساعة * ولا أن ما يخفى عليه يغيب

(قوله تعالى ولكن ظنتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) معناه ما ظنتم أن الله يعلم في نطاق الجوارح ولكن
 ظنتم انه لا يعلم كثيراً وهو ما علمت خفية مما استترتم عنها واجترأتم على المعاصى واذا كان ان يشهد
 مفعولاً فالمعنى ما استترتم بالجذب خفية أن تشهد عليكم الجوارح فلذا ما استترتم عنها ~~ال~~ لكن لاجل
 ظنكم ان الله لا يعلم كثيراً فلذا استعيت فى الاستتار عن الخلق لاعتقالاتهم ولا عما ينطق به الجوارح وعلى
 تقدير الباء فالمعنى ما استترتم عنها بلاية ان تشهد عليكم أى تحمّل الشهادة اذا ظنتم انها تشهد عليكم
 بل ظنتم أن الله لا يعلم فلذا لم يكن استتاركم بهذا السبب وعلى تقدير عن قيل يلزم زيادة يشهد وفيه نظر
 (قوله إشارة الى ظنهم هذا) أى ان كور فى ضمن قوله ظنتم وقوله خبر ان له يعنى ظنكم خبراً أول
 لذلك والذي صقته وأرداكم أى أهلككم خبراً ثان له وهو أحد الجواهر فى اعرابه وقيل أرداكم حال
 بتقدير قدمه وأبدونه وان أباه بعض النكورين وقيل انه استئناف وقيل ظنكم بدل والموصول خبراً أولاً كم
 حال بتقدير قد وقيل الموصول خبر ثان وقيل الثلاثة اخبار الأتأبأحيان وقد الوجه الاقول بأن ذلكم
 إشارة الى ظنهم السابق فيصير التقدير وظنكم بربكم انه لا يعلم ظنكم بربكم فما استفيد من الخبر هو
 ما استفيد من المبتدأ وهو لا يجوز كونهما سبباً للجارية مالكتها وقدمه الحجة وورد بأنه لا يلزم ما ذكر
 الجواز جعل الإشارة الى الامر العظيم فى القباحة فيختلف المفهوم باختلاف العنوان ويصح الحمل كما فى
 هذا زيد ولولم فالالاتحاد مثله فى شعرى شعري مما يدل على الكمال فى الحسن كما فى هذا المثال أو القبح كما فى
 نحن فيه وقيل المراد منه التعجب والتعجب وقدير ادم الخبر غير فائدة الخبر ولازمها وهذا كنه على طرف
 الثمام والحق ما قاله ابن هشام فى شرح بآت سعاد من ان الفائدة كما تحصل من الخبرته صل من صقته
 وقيد كالحال وان أشكل هذا على قول الاخفش انه منع أحق الناس بحال آية انه البارة ونحوه لأن
 الخبر نفسه غير مفيد ولا يتقعه محيى الصفة بعده لأن رضع الخبر على تناول الفائدة منه وقد يسط الكلام
 فيه فراجع (قوله اذ صار ما منحوا) أى اعطوا من الجوارح الموهوبة لهم للاستعداد أى نيل السعادة
 فى الدارين الدنيا والآخرة لأن بها تعيشهم فى الدنيا وادواصكهم ما يهدون به الى حق الدين ومعرفة
 رب العالمين الموصول للسعادة الآخرة وبه نغيت أداهم ذلك الى كفران نعم الرزاق والكفر بالخالق كل ذلك
 سبباً للشقاء فى المترين نسبة منزل والمراد بهما الدنيا والآخرة بلهلم بالذات والصفات وان تكاب المعاصى
 واتباع الشهوات وقيل المراد بما منحوا العقل والاول أنسب بما قبله من شهادة الاعضاء وان استبعده
 بعضهم (قوله لا خلاص لهم عنها) يعنى التقدير ان يصبروا اظن ان الصبر يتفهم لانه مفتاح الفرج

(وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم بحكمكم
 ولا ابصاركم ولا جلودكم) أى كنتم
 تستترون من الناس عند ان كتاب القوا حش
 مخافة الفضاحة وما ظنتم أن أعضاءكم تشهد
 عليكم فاما استترتم عنهم وفيه تبيين على أن
 المؤمن ينبغي أن يتحقق أنه لا يتر عليه حال
 الا وهو عليه رقيب (ولكن ظنتم أن الله
 لا يعلم كثيراً مما تعملون) ولذا اجترأتم على
 ما فعلتم (وذلكم) إشارة الى ظنهم هذا وهو
 مبتدأ وقوله (ظنكم الذى ظنتم بربكم
 أرداكم) خبران له ويجوز أن يكون ظنكم
 بدلا وأرداكم خبراً فاصحتم من الناس من
 اذ صار ما منحوا للاستعداد به فى الدارين سبباً
 لشقاء المترين (فان يصبروا) قالنا وشوى لهم
 لا خلاص لهم عنها (وان يستصبروا) يسألوا
 العنبي

لا يتفهم صبرهم اذ لم يصادف محله وقوله وهي الرجوع الى ما يحبون لانها اسم من اعتبه اذا ما رأى ما يعتب عليه وقوله الجبابرة اليها أي الى العتبي وهي الرجوع لما يرمون بسؤالهم اياه والجواب مأخوذ من وقوعه في مقابلة السؤال وتحقيقه ما قاله الامام العسكري ما في شرح البخاري في باب الاستجاء ان الاستفعال هنا الطلب المزيدي فالاستعتاب فيه ليس لطلب العتب بل لطلب الاعتاب والهزة فيه للسلب فتأمل (قوله ونظيره قوله الخ) أي نظيره في المعنى لان معناه ان صبروا أو لم يصبروا بان جزعوا لان سؤالهم لعدم صبرهم فعني الشرطيتين سواء صبروا أم جزعوا وقوله وقرئ وان يستعدوا أي بالبناء للمجهول والمعتين بصيغة الفاعل وقوله أي ان يسألوا ان يرضوا بهم الخ أو هذه القراءة في معنى قوله ولوردوا العاد والمثلث وواعنه لتعاد بهم في الطغيان وقوله لقوات المكشكة أي لقوات وقتهما وعو الدنيا (قوله وقد نرا) يقال قرض الله له كذا اذا قدره والقراء جمع قرين وتقيضه له اما الاستيلاء عليه أو لاخذه بدلا عن غيره من قرانه والاخذ ان جمع سندن وهو كالمدين الصديق وقوله وقيل الخ هو ما ارتضاه الرخصى ورجح الاقول لقرنه معنى وقوله من أمر الدنيا الخ تفسير لما بين أيديهم حضورها عندهم كالشي الذي بين يديك قلبه كيف تشاء وما خلفهم امور الآخرة لهم مشاهدتها كالشي الذي خلفك أو لكونها استلحق بهم وقد يعكس فيجعل ما بين أيديهم الآخرة لانها مستقبلة وما خلفهم الدنيا لمضيا وتركه كالمتر وما ذكره المصنف رحمه الله وفق بالترتيب الوجودي ولذا اختاره المصنف واتباع الشهوات عطف على أمر الدنيا لبيان المراد منه وهو الجزاء لهم فهو كالنفس له كما انكاره عطف على أمر الآخرة لانه الذي زين لهم فيه لا قبوله (قوله في جملة أم) يعني ان في الظرفية والجار والمجرور في محل نصب على الحال من ضمير عليهم أي كائين في جملة أم كما في البيت المذكور وقيل في معنى مع في الآية والبيت المذكور ولكن المصنف ساقه مشاهدا لما ذكر والصنعة الاحسان والكرم وما فوق كما يعني مصروف عن الجود للبذل وقوله في آخرين أي فانت في جملة قوم آخرين قد أفكروا وعدلوا عن الصنعة يعني لست اول من يحل (قوله وقد عدلوا مثل أعمالهم) قدره لاقتضاء المقام له وبه يأخذ الكلام بعبه بجزء بعض وقوله والضمير لهم واللام ويجوز كونه لهم بقرينة السياق (قوله وعارضوه بالخرافات) عارضوه أمر بالمعارضة والمراد بها التكلم عند قراءته والخرافات جمع خرافة بالتحقيق اسم رجل كانت الجن استهوته فلما رجع كان يحدث بما رأى من العجائب ثم شاع في كل كذب وحديث لا أصل له وورد في الحديث خرافة حق ونقل عن الزنجشري تشديده انه ولم يذكر غيره والتشويش على القارئ التخليط حتى يذهل عما يقرؤه وهذا تفسير يحصل المعنى وأصل معناه اتوا بالفتوى ليعتدل فلا يمكنه القراءة والمراد بالفتوى ما لا أصل له أو ما لا معنى له وقوله لمن يلغى كرضى برضى ولغايلغو كغدايعدو وهذا بالذال المعجمة من الهنديان وهو معروف (قوله تغلبونه على قراءته) أي تشغلونه عنها وقوله وقد سبق مثله أي في سورة الرحمن وهو اشارة الى ان اضافة أسوأ للتخصيص وأفعال للزيادة المطلقة اذ ليس المعنى ان اذيتهم أسوأ الاعمال بل الاسوأ المنسوب الى أعمالهم ثم لما اشير الى ذلك الاسوأ وأخبر عنه بقوله جزاء أعداء الله النار وجب أن يكون التقدير أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون ليصح الاخبار اذ الجزاء ليس هو الاسوأ الذي من جنس العمل بل من جنس الجزاء فان قيل فبعد تقدير المضاف ليصح الجمل على الاضافة الى المفضل عليه أي أسوأ اجزية عملهم قلنا ليس المعنى على ان عملهم اجزية كثيرة هذا أسوأ ما بل على ان هذا الاسوأ جزاء عملهم (قوله فلنذيقن الذين كفروا الخ) أظهر في مقام الاضمار الاشعار بالعدو والعذاب اما في الدارين أو في احدهما أو في الاول بقوله عذابا شديد في الدنيا والآخرة واذا أريد عامة الكفار ثبت في هؤلاء بالطريق البرهاني (قوله خبره) وتصح الجمل يحتاج الى تقدير فيه بسبب جزاء أعدائه وفي السابق أي جزاء أسوأ الذي أو أسوأ الجزاء الذي أو هو خبر جزاء وذلك خبر محذوف أي الامر كذلك وقوله وهو كقولك في هذه الدار الخ يعني انه من التجريد وهو ان يستترع من أمر ذي صفة آخر عنها

وهي الرجوع الى ما يحبون (فما هم من المعتين) الجبابرة اليها وتظيره قوله تعالى حكاية أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقرئ وان يستعدوا ففاهم فاعلون لقوات المكشكة أن يرضوا بهم ففاهم فاعلون لقوات المكشكة (وقيضنا) وقد نرا (لهم) للكفرة (قرناه) أخذنا من النباطين يستولون عليهم استيلاء القبيض على البيض وهو القشر وقيل أصل القبيض البذل ومنه المقايضة للمعوضة القبيض البذل وما بين أيديهم) من أمر الدنيا (فزيروا لهم ما بين أيديهم) من أمر الآخرة والشهوات (وما خلفهم) من أمر الآخرة وانكاره (وحق عليهم القول) أي كلمة العذاب (في أم) في جملة أم تقوله ان ذلك عن أحسن الصنعة ما فوكا فني آخرين قد أفكروا وهو حال من الضمير المجرور (قد دخلت من قبلهم من الجن والانس) وقد عدلوا مثل أعمالهم (انهم كانوا آخرين) تغليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم واللام (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) وعارضوه بالخرافات وأرفعوا أصواتكم بالشتم وشتموه على القارئ وقرئ بضم الغين والمعنى واحد يقال لغى يلقى ولغا بضم الغين والمعنى واحد يقال لغى يلقى أي تغلبونه على قراءته (فليكنم تغلبون) أي تغلبونه على قراءته (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) المراد بهم هؤلاء القائلون أو عامة الكفار (ولنعذبهم أسوأ الذي كانوا يعملون) جزاء سيئات أعمالهم وقد سبق مثله (ذلك) اشارة الى الاسوأ (جزاء أعداء الله) خبره (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر محذوف (لهم فيها) في النار (دار الخلد) فانها دارا فامتهم وهو كقولك في هذه الدار دار سرور وتعني بالدار

على ان المقصود هو الصفة (جاء بما كانوا
 باياتنا يحمدون) ينكرون الحق أو يلغون
 وذكر الجود الذي هو سب الغور (وقال
 الذين كفروا ربنا ائنا الذين أضلانا من
 الجن والانس) يعنى شيطاني النوعين
 الحاملين على الضلالة والعصيان وقيل هما
 ابليس وقابيل فانهم اسنا الكفر والقتل
 وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو بكر
 والسوسي أنابا التخفيف كقذف في نخذ وقرأ
 المدورى باختلاس كسرة الراء (يجعلهما
 تحت أقدامنا) ندوسهما انتقاما منهما وقيل
 فجعلهما في الدررك الاسفل (ليكونا من
 الاسفلين) مكانا أو ذلا (ان الذين قالوا ربنا
 الله) اعترافا بربوبيته واقرار بوحدانيته
 (ثم استقاموا) في العمل وثمر تراخييه
 عن الاقرار في الرتبة من حيث انه مبدأ
 الاستقامة أ ولانها عسر قلنا تتبع الاقرار
 وماروى عن الخلفاء الراشدين في معنى
 الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاس
 العمل واداء الفرائض لجزئياتها (ستزل
 عليهم الملائكة) فيما يعين لهم بما يشرح
 صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن
 أو عند الموت أو الخروج من القبر
 (الانخافوا) ما تقدمون علمه (ولا تحزنوا)
 على ما خلفتم وأن مصدرية أو مخففة مقترنة
 بالباء أو مفسرة (وأي بشر وبالجنة التي
 كنتم توعدون) في الدنيا على لسان الرسل
 (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا)
 نلهمكم الحق ونفعلكم على الخير بدل
 ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة (وقى
 الآخرة) بالشفاعاة والكرامة حينما
 يتعادي الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها)
 في الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من اللذات
 (ولكم فيها ما تدعون) ما تمنون من الدعاء
 بمعنى الطلب وهو أعم من الاقول (تزلامن
 غفور رحيم) حال من ما تدعون للاشعار
 بأن ما يتمون بالنسبة الى ما يهطون بما لا يحظر
 بياهم

مشله مبالغة فيها كما امر بتحقيقه لانها نفسهاد ارا الخلد وجعله للظرفية حقيقة تكلف لاداعى له مع
 أن المذكور أبلغ وقوله على أن المقصود الصفة أشار بالعلوة الى جواب آخر لتصحيح الظرف لانه
 اذا قدمت الصفة وذكر الدار نوطئة كان كانه قيل لهم فيها الخلود (قوله يلغون وذكر الجود الخ)
 جعله مجازا عن الغور المسبب عنه وهو الذي اختاره الرخصى لانه سواه جعل مصدرا أو حالا أو مفعولا
 له مرتب على قوله لا سمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقوله شيطاني النوعين من الانس والجن لا للاقه
 عليه الكفة في الانس مجاز مشهور بمنزلة الحقيقة وقوله الحاملين أى هم اسباب يقال حمله على الامر
 اذا دعاه وتبسط في اوتسكابه وقوله سنا الكفر والقتل لف ونشر فالذى سن الكفر ابليس والذي سن
 القتل قابيل ونخذ بالسكون مخفف نخذ كحذر وما في الكشف ان أرب الكسر للاستبصار وبالسكون
 للاستعطاء لا يظهر وجهه ولذا تركه المصنف وقوله وقيل الخ مرصه لانه خلاف الظاهر اذ يحتاج الى
 تأويله بالجهة التي تلى ماتحت أقدامنا (قوله مكانا أو ذلا) ليس هو على اللف والنشر المرتب أو المشوش
 بل على الوجهين في تفسير تحت أقدامنا وقوله واقرار بوحدانيته الوحديانية من الحصر الذي يفيد
 تعريف الطرفين كما في صديق زيد (قوله وثمر تراخييه) يعنى ثم هنا التراخي الاستقامة عن الاقرار في المرتبة
 وفضلها فهي للتراخي الرتبة لا الحقيقي وقوله من حيث الخيان للتراخي الرتبة فيه بأنه مبدأ الاستقامة
 ومنشؤها (قوله أولانها) أى الاستقامة عسر لو قال عسرة كان أحسن وأن أوله بأمر عسر والمعطوف
 عليه في الاول أعلى مرتبة لانه العمدة والاساس وهذا عكسه لان الاستقامة أعظم وأصعب والمراد بها
 كما في الكشف الثبات على الاقرار ومقتضياتها لان من قال ربي الله اعترف بأنه مال كمدبر أمره ومرصيه
 وأنه عبد من يوب بين يدي مولاه فالثبات على مقتضاه ان لا تزال قدمه عن طريق العبودية قلبا وقالبا
 وتدرج فيه كل العبادات والاعتقادات ومثله كما يأتي في الحجرات ثم لم يربنا أو قد حوز واقبه مع ما ذكر
 التراخي الزماني هذا المحصل ما في الكشف وشروحه وهو مبني على أن المعطوف يتم أعلى مرتبة وما ذكره
 المصنف أو لا معنى على خلافه ولذا فسره بالعمل كما صرح به في سورة الاحقاف فن خلط الكلامين وفسر
 أحدهما بالآخر لم يصب وما في الكشف هو الوجه الثاني بعينه وما ذكر من الوجه الثاني عرفت
 أن تفسيره بان الاستقامة تحصل بعد مدة من وقت الاقرار وانه لا يناسب المقام اذ مقتضاه الترتيب
 في الاستقامة لا وجه له مع انه فاسد لانه لو سلم كان التراخي زمانيا لا رتبة وقوله من الثبات الخ روى عن عمر
 واخلاس العمل عن عثمان رضي الله عنهما وأداء الفرائض عن علي فهذه جزئيات ذكر كل منها على
 طريق التتميل وما في كلام بعضهم مما يوهم الاتعماد ليس بمراد وحقيقتها التوسط بين الافراط والتفريط
 قولاً وفعلًا واعتقاداً (قوله يعن لهم) أى يعرض ويظهر من الاحوال وهذا ما علمناهم في الدنيا وفي
 غيرها كما في القبر والحشر وحال الاحتضار وقوله بما يشرح صدورهم متعلق بشئزل والباء للملابسة
 أو التغطية وقوله على ما خلفتم في الدنيا خص بالماضي وما قبله بالمستقبل بناء على الفرق بين الحزن والخوف
 بأن الخوف لما يتوقع والحزن لما وقع (قوله وأن مصدرية الخ) مر تفصيل الوجوه الثلاثة في قوله
 أن لا تعبدوا في هذه السورة وعلى الاخير تتزل بضم معنى القول وعلى الثاني بضم معنى العلم وعلى
 الاول يجوز كون لانا فيه وسقوط النون للنصب والجز في موضع الانشاء مبالغة وفيما سواه ناهية (قوله
 في الدنيا على لسان الرسل) قيل انه ميل منه الى غير التفسير الاول في قوله تتزل عليهم الخ وقيل تقديره في
 الجنة وفيه نظر لا يخفى وقوله نلهمكم الخ هو تفسير لكونهم أوليا وقيل معناه تحفظكم (قوله ما تمنون)
 قد مر تحقيقه في يس مع وجهين آخرين فيه ووجه كون المعنى اعم من المشتهى لانه قد يقع في امور عنوية
 فضائل عقلية وحياتية لكن قد يشتهى المرء ما لا يطلبه كالمريض يشتهى ما يضره ولا يريد به والاولى
 ان يقال بينهما عموم وخصوص وجهى الا أن يقال المراد بالمعنى ما يصبغ تنبيه لا ما يتمنى بالفعل وكون
 المعنى أعم من الارادة غير مسلم (قوله حال من ما تدعون) يحتمل انه حال من الموصول بناء على جواز

الحال من المبتدأ أو على مذهب الاخفش في اعمال الطرف من غير اعتماد او من عائد المقدار أو من ضميره
المستتر في الخبر أي لكم وهو أحسن صناعة ومعنى أما الأول فظاهر وأما الثاني فلانه قيد للعصول
للالدعاء والتخي كما يعرف بالتأمل وقوله كالتزل أي قليل عنده لان العزل ما يهيا للمساير ليا كنه حين نزوله
والعادة في أمثاله أن يعقبه من الكرامة ما هو أعظم منه جدا (قوله ومن أحسن قول الخ) أي لأحد
أحسن منه وقوله تفاخر به مع قصد الثواب اذ هو لا ينافيه فيكون قال بمعنى تلفظ به لما ذكر وقوله
أو اتخذ الخ فالعني جعل واتخذ الاسلام دينه وليس المراد به أنه تكلم به فانه كما قال الراغب يريد لعان
ذكرها منها الدلالة نحو * امتلا الخوض وقال قطبي * وقوله أو مذهب لمن قولهم قال بكذا اذا اعتقده
وأورد عليه ان قال بمعنى مذهب يعتدي بالياء ومفعوله مفرد وفيه نظر وقد جعل هذا وما قبله وجه واحد
وهو أقرب مما ذكره المصنف وقد وقع في نسخة ومذهبها معطوف بالواو وهي أصح مما اشترى في النسخ وهذا
الوجه مبني على الوجه الثاني (قوله وقبل نزلت في النبي) صلى الله عليه وسلم فتكون خاصة به كقوله
في حق ابراهيم قال أسلمت لرب العالمين والمعنى اختار النسبة الى الاسلام دون عز الدنيا وشرها وهو رد على
قولهم لا تسعوا لهذا القرآن ونعجب منه وقيل انها نزلت في المؤذنين لدعوتهم الناس الى الصلاة التي هي
عماد الدين فالآية مدنية لأن يقال حكمها متاخر عن نزولها الا ان السورة مكية والاذان شرع بالمدينة
(قوله في الجزاء وحسن العاقبة) أو في ظاهرهما ما في الأول من الحسن والثاني من القبح وانما كان
المراد أن الحسن لا يتوى مع السيئة فلا الثانية مزيدة للتأكيد فان كان المراد ان الحسن لا يتساوى مع
السيئات لتفاوت مراتبها وأفرادها كما بان السيئة كذلك فلا ليست مزيدة فان تعريفها بالمجنس والاول
أقرب ولذا اختاره المصنف دون الثاني الذي اختاره الزمخشري (قوله ادفع السيئة حيث
اعتزتك) اعترض بمعنى وقف بالعرض ويعنى عرضت لك ونالك وهذا هو المراد هنا وقوله على أن المراد
بالاحسن الزائد مطلقا فهو أحسن في الجملة فقوله أحسن منها أي موجهها وما يقع في مقابلتها وقيل
تقدره متباعدة عنها واستبعده بعضهم فن ليست الداخلة على المنضل عليه على أنها ماله أفعل (قوله
أو بأحسن ما يمكن دفعها) فالمفضل عليه عام ولذا حذف كفي الله أكبر أو المازدان الزيادة على الحسن
أمر مخصوص وهو ما يدفع به السيئة وقوله وانما أخرجه الخ هذه الجملة لتحتمل الاتصال بما قبلها وانقطاعها
عنها والظاهر الأول والمعنى لا تتوى الحسن والسيئة في الطاعة وجلب القلوب فادفع سيئتهم بالحسنة
فكان الظاهر الفاء التفرعية فتركت للاستئناف الذي هو أقوى الوصلين اكتمالا على فهم السامع واليه
أشار المصنف بجعله مستأنفا في جواب سؤال أي كيف أصنع الخ ومقتضى الظاهر ادفع بالحسنة فعدل عنه
الى الابلغ لان من دفع بالاحسن هان عليه الدفع بما دونه وهذا الكلام ابلغ في الجمل والحث على ما ذكر
لانه يوحى الى انه مهمم ينبغي الاعتناء به والسؤال عنه وقوله ولذلك أي لاجل المبالغة الماخوذة من
الاستئناف (قوله عدوك المشاق) أي الخائف وهو اسم فاعل وأصله المشاق وقوله فعلت ذلك إشارة
الى انه في جواب شرط مقدر والولى هنا بمعنى الصديق أو القريب وقوله هذه السجية أي الخصلة والصفة
فالضمير راجع لما يفهم من السياق ويجوز رجوعه التي هي أحسن ومعنى يلقى يعطى ويؤتى وقوله وهي
أي السجية والمراد بالذين صبروا من فيهم طبيعة الصبر وقوله الحسنة فهو وعد وعلى ما قبله مدح
وغير الخط أيضا بالثواب وكما العقل (قوله نخس) بالخاء المعجمة والنخس المس بطرف قضيب أو اصبع
بعنف مؤلم استعير للوسوسة هنا وقوله لانها أي الوسوسة تبعث الانسان على ما لا ينبغي يتسويل الشيطان
كأن التزع يكون للحث على حركة ونحوها فهو وجه الشبه بينهما وقوله كالدفع بما هو أسوأ مثال لما لا ينبغي
وهو ضد الدفع بالاحسن والمعنى ان أفسدت ففساد ناشئ من الشيطان ووجد حجة بمعنى سعد سعدة
من الاسناد للمصدر مجاز المبالغة ومن على هذا ابتداء أي نزع ناشئ منه (قوله أو أريد به نازغ)
فالمصدر بمعنى اسم الفاعل كعدل بمعنى عادل واليه أشار بقوله وصفا الخ ومن على هذا يائية والجار

كأنزل للضيف (ومن أحسن قولاً من دعى
الى الله) الى عبادته (وعمل صالحا) فيما
منه وبين ربه (وقال النبي من المسلمين) تفاخر به
أو اتخذ الاسلام ديناً أو مذهبه من قولهم
هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن
استجمع تلك الصفات وقيل نزلت في النبي
عليه الصلاة والسلام وقيل في المؤذنين (ولا
تستوى الحسنة ولا السيئة) في الجزاء وحسن
العاقبة ولا الثانية مزيدة لتأكيد التي
(ادفع بالتي هي أحسن) ادفع السيئة حيث
اعتزتك التي هي أحسن منها وهي الحسنة
على أن المراد بالاحسن الزائد مطلقا
أو بأحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات
وانما أخرجه مخرج الاستئناف على انه
جواب من قال كيف أصنع المبالغة ولذلك
وضع أحسن موضع الحسنة (فاذا الذي
بينك وبينه عداوة كأنه ولى جسيم) أي اذا
فعلت ذلك صار عدوك المشاق مثل الولي
الشفيع (وما يلقاها) وما يلقى هذه السجية
وهي مقابلته الاسامة بالاحسان (الا الذين
صبروا) فانها تحبس النفس عن الانتقام
(وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الخير وكما
النفس وقيل الخط العظيم الحسنة (واتما
ينزعك من الشيطان نزع) نخس شبه به
وسوسته لانها تبعث الانسان على ما لا ينبغي
كالدفع بما هو أسوأ وجعل النزع نازغاً على
طريقة جذبه أو أريد به نازغ وفضل الشيطان
بالمصدر

والجور والباطل ويجوز أن يكون تجريداً ومن ابتدائية ويجوز أن يكون المراد بالنازغ وسوسته
وقوله لاستعازتك الخ فسر في الاعراف بسميع لقول من آذ الله عليه بفسله فينتقم منه مغنياً عن انتقامك
وقيل علم يزرع الشيطان (قوله مأموران مثلكم) بأمر كن التكويني لأمر تكليف لانهما لا ادراك
لهما والمراد انهما جاريان على وفق ارادته مسخران وقوله مثلكم إشارة الى ما منع آخر لان المرء لا يعبد
من هو مماثل له وقابل الليل بالنهار لانه يقابله كما أن الله تعالى تقابل اليوم وقوله والمقصود الخ جملة حاله
وضمير بهما الشمس والقمر وقوله اشعاراً مفعول له وهو تعليل لجمعها في ضمير واحد مع أن المقصود
الشمس والقمر ووجه الاشعار المذكور لظنهما بصيغة واحدة والليل والنهار لا يعقل قطعاً كما هو
مثلهما ولو ثبت الضمير لم يكن فيه اشعار وفيه إشارة الى وجه التعبير بضمير المؤنث أيضاً فان جماعة
مالا يعقل في حكم الاثني أو الاثنا يقال الاقلام بريتها وبريتها فليس من التغليب في شيء حتى
يرد أنه انما يغلب المذكور على المؤنث لا العكس فعلم عدم استعقاقها للعبادة من وجوه كونها مخلوقة
غير مدركة (قوله فان السجود أخص العبادات) اذ العبادة مطلقاً مختصة بالله معنى وهذا يختص
به معنى وصورة بخلاف القيام والركوع والعبادة التذلل وهو غاية في ان من اختصاصها
اختصاصه وقوله وهو أي هذا المحل عند قوله تعبدون موضع السجود عند الشافعي في أحد قوله
وذكره لانه هو الذي يظهر فيه محل الاختلاف فلا ينافيه كون الأصح خلافه عندهم ان سلم وعند أبي
حنيفة وفي أحد قول الشافعي السجدة عند قوله لا يسأمون لانه تمام الآية وبه يتم المعنى فلذا أخرها
احتياطاً لانه لا ضير في تأخير السجود بخلاف تقديمه على محله فانه يقع غيره عنده (قوله عن الامتثال)
قدره وكان الظاهر عن السجود أو العبادة لكنه عدل عنه لانهم لم يستكبروا عن ذلك لكنهم
لم يمتثلوا أمره اذ سجود وغيره تعالى والمخالفة تتضمن الاستكبار بوجه ما وقوله فالذين الخ جواب أمر
مقدر رأى فدعهم وشأنهم أوفقتهم فان لله عبادا يعبدونه وقوله لقوله الخ فان عدم السامة المعبر عنه
بالاسمية المقدم فيها الضمير يدل على الدوام (قوله مستعار من الخشوع الخ) يعني ان أصل معنى
الخشوع التذلل فاستعاره تعبارة تسمية لخال الارض في السكون وكونه مجدبة لانبث فيها كما وصفها
بالهمود في قوله ترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز ومامعه كما ينه الزحشري ويجوز
أن تكون استعاره تمثيلية كما استمر كما أشار اليه الشارح المحقق (قوله تزخرت وانتخت) التزخر
التزين بالنبات والانتاخ معنى قوله ربت بمعنى صارت ربوة مرتفعة وقوله وقرى ربات أي بالهمز بمعنى
ارتفعت من رباتها اذ أشرف ويقال اني لاربابك عن كذا أي أرفعت عنه ولا أرضاه لك كما في
الاساس وفي الكشف كأنها بمنزلة الخيال في زيه وهي قبل ذلك كالدليل الكاسف البالي في الاطمار الزنة
انتهى فهو استعارة أيضاً وفي الكشف انه يشعر بأنه ليس من التمثيل وذكر في قوله حتى اذا أخذت الارض
زخر فيها وازينت انه كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرها على التمثيل بالعروش اذا أخذت النبات
الناضر من كل لون والظاهر أن تمثيل هنا أيضاً لكن أطلق الاستعارة على المعنى الاعم على معنى أنه لا مانع
من الوجهين كما في قوله واعتصموا بحبل الله جميعاً وقوله بعد موتها الموت والحياة استعارة للغيب
والجدب كما مر تحقيقه وقوله من الاحياء والامانة لو أبقى على عمومه ويدخل هذا فيه دخولا أولياً كان أولى
(قوله يميلون) من ألد اذ امال والاحاد في آياته أي شأنها وما يليق بها وقوله بالظعن الخ إشارة
الى أنها شاملة للقرآن وغيره لان التحريف لم يقع في القرآن بل في غيره من الكتب وقوله والالغاء فيها
بالعين المجمة افعال من المغور وكان الظاهر أن يقول المغوفيا لانه إشارة الى قوله والغوا فيه كما مر وقوله
فنبأهم على الحادهم لان اطلاق الله على الامور وعلمها كتابة عن مجازاة فاعلمها كما مر ارا
(قوله قابل الالقاه في النار الخ) كان الظاهر أن يقابل بدخول الجنة لكنه عدل عنه لان الامن
من عذاب الله أعم وأهم ولذا عبر في الاول بالالقاه الدال على القسر والقهر وفيه بالالتيان الدال على أنه

(فاستغنى بالله) من شره ولا تطعه (انه
هو السميع) لاستعازتك (العليم)
بنيتك أو بصلاحك (ومن آياته الليل والنهار
والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر)
لانها مخلوقان مأموران مثلكم (واجدوا
لله الذي خلقهن) الضمير للاربعة المذكورة
والمقصود تعليق الفعل بهما اشعاراً بأنهم مامن
عداد ما لا يعلم ولا يختار (ان كنتم آياه تعبدون)
فان السجود أخص العبادات وهو موضع
السجود عند الاقتران الامريه وعند أبي
حنيفة آخر الآية الاخرى لانه تمام المعنى
(فان استكبروا) عن الامتثال (فالذين
عند ربك) من الملائكة (يسجدون له بالليل
والنهار) أي دائماً قوله (وهم لا يسلمون)
أي لا يملون (ومن آياته انك ترى الارض
خاشعة) بآية متطامنة مستعار من الخشوع
بمعنى التذلل (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
وربت) تزخرت وانتخت بالنبات وقرى
ربات أي زادت (ان الذي أحيانا) بعد موتها
(لحي الموتى انه على كل شيء قدير) من الاحياء
والامانة (ان الذين يلبسون) يميلون عن
الاستقامة (في آياتنا) بالظعن والتحريف
والتأويل الباطل والالغاء فيها (لا يخفون
علينا) فنبأهم على الحادهم (أقن بلقي
في النار خيرا) من يأتي آمناً يوم القيمة
قابل الالقاه في النار بالالتيان آمناً بالغة
في احاد حال المؤمنين (اعملوا ما كنتم
تمهدون) انه بما تعملون بصبر) وعبد
بالمجازة

بالاختيار والرضامع الامن ودخول الجنة لا ينبغي أن يتبدل حالهم من بعد أمنهم خوفا فليس يستغنى عنه
والاجناد كونهم محمودا حالهم في الحال والمآل وكونه من الاحتمال التقدير من يأتي خائفا وبلقي في النار
ومن يأتي آمنا ويدخل الجنة محذوف من كل منهما نظير ما ثبت في الاخر به يدلانه لاقرينة تدل عليه
ولا يكفي في مثله سلامة الامر (قوله بدل من قوله ان الذين يلحدون الخ) بدل كل من كل ظاهره
ان كلمة مع الاسم بدل من ان مع الاسم وقد قال المحقق في شرحه انه ابدال غريب ليس من ابدال المفرد
ولامن ابدال الجملة ولا يشعر كلامه بأن الذين بدل من الذين بتكرير العامل مع أن ذلك لم يبعد في غير الجار
والجرور ولا بأنه على حذف الخبر للتهويل أي ان الذين كفروا يكون من أمرهم ما يكون أو لا يخفون
أو هل كوا أو نحوه ولا وجه لذلك فان الجملة بدل من الجملة وليس في كلام المصنف ما يباه ولكنه قبل عليه
انه على تقدير ان خبر لا حاجة الى تكلف البدلية فيه فان الحامل عليه الاستغناء عن التقدير فتأمل وقوله
وخبران محذوف بقدر بعد قوله حمد يعني على الاستثناف أو على الوجهين أو قوله أو تلك نادون
فلا حذف فيه لكنه بعيد وقوله والذكر القرآن بوضع الظاهر موضع المضروفه وجوه أخر ذكرها المغرب
مع ما فيها (قوله كثيرا النفع عديم النظر الخ) العزلة مازة للانسان عن أن يغلب كما قاله الراغب
فاطلاقه على عديم النظر مجاز مشهور يقال هو عزيز أي لا يوجد مثله وكذا كونه مبتغى وأما كونه
كثير النفع فهو مجاز أيضا لأنه انما يعز الشئ لذاته وهي بكثرة المنافع فيه وعدم نظيره لا يجازه وفسر
أيضا بأنه غالب لسائر الكتب لنسخة اها (قوله من جهة من الجهات) أي من جميع الجهات فباين
يديه وما خلفه كباين عن جميع الجهات كما الصباح والمساء كباية عن الزمان كله وفيه تمثيل لتشبيهه
بشخص حتى من جميع جهاته فلا يمكن أعداء الوصول اليه لأنه في حصن حصين من حماية الحق المبين
وقوله أو عمافيه الخ معطوف على قوله من جهة يعني أنه لا يتطرق اليه باطل في كل ما أخبر عنه والاختبار
الماضية ما بين يديه والآتية ما خلفه أو العكس كما ترى تحقيقه وقوله أي حكيم يعني تنوينه للتعظيم
وقوله بما ظهر عليه من نعمه الباء للسببية أو للالية فيكون الحد المسان الحال وعلى الاقل بالقال
فتدبر (قوله أو ما يقول الله لك الخ) معطوف على قوله ما يقول لك كقوله الخ وما قاله الكفار
الاذية وما ضاهاها وما يقول الله الأوامر والنواهي الالهية التي أجملت في قوله ان ربك لذومقفرة الخ
كما أشار اليه المصنف وقوله يحتمل الخ إشارة الى أن فيه احتمالا آخر وهو أن يكون القول غير
مذكور وما ذكر كلام مستأنف والمقول له أصول التوحيد والشرايع والمصرفيه اضافي بالنسبة
لغيره من أمور الدنيا فلا ينافي أنه يقال له غير ذلك كالامر بالدعوة والقصص ونحو ذلك واليه أشار بقوله
بمعنى أن حاصل الخ وأنه باعتبار الحاصل فلا يضر اختلاف الخصوصيات والشرايع واختار الهم على
شديد مع أنه أنسب بالفواصل ايماء الى أن نظم القرآن ليس كالاجماع والخطب وأن حسنه ذاتي
والنظر الى المعاني دون اللفاظ فيه وقوله الهم أي الى الهم (قوله أو كلام أجمع الخ) فأجمعى وعربي
صفتان لموصوفين مقدرين كاذكره وقوله انكار مقترر للتخصيص أي هو استفهام انكارى مقترر ومؤكد
لتخصيص القرآن بكونه عربيا لأجمعيا والمخاطب العربي أعم من الرسول والمرسل اليه والانكار
لاستبعادهم لذلك وعدم فهمهم له (قوله والاعمى الخ) أصله أعمى ومعناه من لا يفهم كلامه
للكنة أو لغرابته اغته وزيدت الباء المبالغة كما في أعمى ودواري وأطلق على كلامه مجازا لكنه اشتهر
حتى ألحق بالحقيقة فلذا ذكره المصنف وتركه المنحصرى فان قوله وللكلامه وقع في بعض النسخ دون بعض
والعجمي المنسوب الى العجم وهم من عدا العرب وقد يخص بأهل فارس ولغتهم الهجبة أيضا فبين الاعمى
والعجمي عموم وخصوص وجهي (قوله وعلى هذا يجوز أن يكون المراد هلا) هو معنى لولا التخصيص
وقوله فجعل بعضها الخ على تقدير بعضها أجمعى وبعضها عربي فيكون خبر مبتدا مقدر بما ذكر
وعبر بالجواز لأنه غير متعين لاحتمال غيره مما قالوه وقوله والمقصود الخ أي من قوله ولوجعلناه الى تمام

(ان الذين كفروا بالذکر لما جاءهم) بدل من
قوله ان الذين يلحدون في آياتنا ومستأنف
وخبران محذوف مثل معاندون أو هالكون
أو أولئك نادون والذکر القرآن (وانه
لكتاب عزيز) كثيرا النفع عديم النظر
أو منبسط لا يتأتى ابطاله وتخريفه (لا ياتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه) لا يتطرق
اليه الباطل من جهة من الجهات أو عمافيه
من الاخبار الماضية والامور الآتية
(تنزيل من حكيم) أي حكيم (جيد) يحمد
كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه (ما يقال
لك) أي ما يقول لك كقوله قوما (الاما قد
قبل للرسول من قبلك) الامثل ما قال لهم كقوله
قومهم أو ما يقول الله لك الامثل ما قال لهم
(ان ربك لذومقفرة) لا يتأثره (وذو عقاب
أليم) لا عدائهم وهو على الثاني يحتمل أن
يكون المقول بمعنى أن حاصل ما أوحى اليك
والهم وعد المؤمنين بالمقفرة والكافرين
بالعقوبة (ولوجعلناه قرآنا أجمعيا) جواب
لقوله لعلنا نزل القرآن بلغة العجم والضمير
للذکر (لقالوا لولا فصلت آياته) بينت بلسان
نطقه (أجمعى) وعربي (أ) كلام أجمعى
ومخاطب عربي انكار مقترر للتخصيص
والاعمى يقال للذي لا يفهم كلامه وللكلامه
وهذا قراءة أبي بكر وحيزه والكسائي وقرأ
قالون وأبو عمرو بالمد والتسهيل وورش بالمد
وابدال الثانية القوا ابن كثير وابن ذكوان
وحقق بتعبير التسهيل الثانية وقرئ أجمعى
وهو منسوب الى العجم وقرأ هشام أجمعى
على الاخبار وعلى هذا يجوز أن يكون المراد
هلا فصلت آياته فجعل بعضها أجمعيا والافهام
العجم وبعضها عربيا لافهام العرب والمقصود
ابطال مقترحهم باستزاه المنذور

الشرطية على الوجوه والقراآت ومقرحهم كونه بلغة العجم والمذورا للآدم لاقرحهم أنه يفوت
 الغرض منه اذ لا معنى لانزاله أجمعيا على من لا يفهمه وقوله أو الدلالة الخ يعني المقصود من هذه الجملة
 الشرطية بيان أنهم لا يتكفون عن التعنت عند الاقتراحهم الاجمعية فاذا وجدت طلبوا تفصيله ولو فصل
 طلبوا أمرا آخر وهكذا واذا كان المراد بالعمري المرسل اليهم كان حقه الجمع لكن الأفراد والتدبير
 هنا متعين كما فاده الزمخشري لأن حق البليغ أن يجرد الكلام عما يزيد من مراده والمراد تانفي الحالتين
 يقطع النظر عن هوى حقه فاذا أنكرت لبا طويلا على امرأة قصيرة قلت اللباس طويل واللبس قصير
 ولو قلت اللبسة قصيرة كان مستهجنًا وقبيحا من الكلام فاحفظه (قوله تعالى قل هو الخ) رذ عليهم
 بأنه ما دلهم شاف لما في صدورهم كاف في دفع الشبه فلذا وردت بلسانهم مجزيا في نفسه مبينا غيره
 وقوله على تقدير هوى آذانهم الخ ذكروا في اعرابه ثلاثة أوجه فالذين آمنوا اما مبتدأ في آذانهم خبره
 ووقر فاعل الجار والمجرور وفي آذانهم خبر مقدم ووقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الأول أو وقر خبر مبتدأ
 مقدر والجملة خبر الأول والتقدير هو وقر الخ أو الذين عطف على الذين وقر عطف على هدى على أنه
 من العطف على معمولي عاملين مختلفين بناء على تجويزه والخلاف فيه مشهور فقوله على تقدير الخ هو أحد
 الوجوه فيه فهو مبتدأ خبره وقر على المبالغة أو بتقدير ذوق وقر وفي آذانهم بيان محل الوقول خبر لوقر والتقدير
 في آذانهم منه وقر ولا يقدر هو حينئذ وقيل التقدير الذين لا يؤمنون به في آذانهم وقر فالربط به أو الجملة
 معترضة فلا تقدير فيها (قوله لقوله وهو عليهم عي) فإنه انما يناسب ما قبله اذ قدره هو ورعاية المناسبة
 أولى لا واجب حتى يدل على عدم جواز غيره من الوجوه وانما اختار الزمخشري ما اختاره لأن حذف
 المبتدأ لا يتلو عن ضعف بخلاف العائد المجرور فإنه كثير وليس فيه تمسكك للنظم كما قيل وقر له على عاملين
 هذه عبارة النحاة وفيها تسامح والتقدير على معمولي عاملين والاعلان حرف الجزوالابتداء والخلاف فيه
 مشهور فمنهم من منعه ومنهم من جوزه ومنهم من فصل فيه تجويزه اذا كان أحدهما مجرورا وقدم نحو في الدار
 زيد والحجرة عمرو وتفصيله في الغنى وشروحه (قوله من مكانا بعيد منهم وهو الخ) كذا في بعض النسخ
 وفي بعضها اسقاط قوله منهم وفي نسخة هم بدل هو وهي من تحريف الناسخ وجعل النداء من مكان بعيد
 تمثيلا لعدم فهمهم واتقاعهم عما دعوا له يقال أنت تنادي من مكان بعيد أي لا تفهم ما أقول وقيل أنه
 على حقيقته وانهم يوم القيامة ينادون كذلك تفصيحا لهم وقوله يصح به تفعيل من الصباح كما صحح
 في النسخ من صبح الثوب اذا انشق وصح به اذا أزجج لثمة صباحه (قوله وهي العدة بالقيامة الخ)
 يعني لولا أنه تعالى قدر الجزاء في الآخرة قضى بينهم في الدنيا ولولا أنه تعالى قدر الآجال لاجل هلاكهم
 واستصالحهم فتقدير الآجال عطف على العدة (قوله وان اليهود) فالضمير لهم بقرينة السياق
 لانهم الذين اختلفوا في كتاب موسى فان أريد من يؤمن منهم فظاهر وان أريد المطلق فعنى اني شك
 انهم لا يؤمنون حق الايمان به كما يأتي في السورة الآتية وقوله من التوراة الخ لف ونشر مرتب وهو
 على التعميم فيهما وقوله موجب للاضطراب لان الشبه والشكوك تورث القلق والاضطراب وقدر نفعه
 وضره مؤخر البعيد الحصر المناسب له مقام ومن يصح فيها الشرطية والموصولية كما مر (قوله تعالى
 وما ربك بظلام للعبيد) قدم تفصيله وان المبالغة في نفي الظلم لاني مبالغة الظلم كما هو المتبادر ووجهه
 أن يعتبر النفي أو المبالغة بعده ولو عكس كان على العكس وهو موكول الى القرائن أو المبالغة في الكم
 لكثرة العبيد وفيه كلام آخر من تفصيله (قوله فيفعل بهم مالميس له أن يفعله) اشارة الى أن الظلم هنا
 عبارة عن فعل مالا يفعله الا أنه ظلم لو صدر منه وعدم فعله جريا على وعده السابق ومقتضى حكمته
 والافله تعالى أن يعذب المطيع وينعم المسي فليس هذا مبنيا على قاعدة الحسن والتقيح المقلين الذي
 ذهب اليه المعتزلة وعمه للفر يقين ولم يخصه بالمسي كما في الكشاف فإنه لا وجهه الا الايمان الى مذهبه
 في أن الكبيرة صاحبها مخلد (قوله اذا سئل عنها) فرد عليها اليه تعالى معناه أن يقال الله عالم بها

أو الدلالة على أنهم لا يتكفون عن التعنت
 في الآيات ككيفية جاءت (قل هو الذين
 آمنوا هدى) الى الحق (وشاه) لما في الصدور
 من اشك والنسب (والذين لا يؤمنون)
 مبتدأ خبره (في آذانهم وقر) وهو عليهم عي
 في آذانهم وقر لقوله (وهو عليهم عي) وذلك
 لتصاتهم عن حياحه وتعاميمهم عما يربهم
 من الآيات ومن جوز العطف على عاملين
 عطف ذلك على الذين آمنوا هدى (أو اشك
 يتادون من مكان بعيد) منهم وهو تمثيل لهم
 في عدم قبولهم الحق واستماعهم له بمن يصح به
 من صانعة بعيدة (واقد آينا موسى الكتاب
 فاختلف فيه) بالنسبة والتكذيب
 كما اختلف في القرآن (ولولا كلمة سبقت من
 ربك) وهي العدة بالقيامة وفصل الخصومة
 حينئذ أو تقدير الآجال (لقي بينهم)
 باستصصال المكذبين (وانهم) وان اليهود أو
 الذين لا يؤمنون (اني شك منه) من التوراة
 أو القرآن (مر يب) موجب للاضطراب
 (من عمل صالحا فلنفسه) نفعه (ومن أساء
 فعليه) ضره (وما ربك بظلام للعبيد) فيفعل
 بهم مالميس له أن يفعله (اليه يرتد علم الساعة)
 أي اذا سئل عنها اذ لا يعلمها الا هو

لانهم من المغيبات ولذا عله بقوله اذ لا الخ ففيه احتمالان في شرح التأويلات انه متصل بأمر السلحة
 والبعض وهو الاقرب فانه لا يعلم هذا كله الا الله فذكر هذه الامور لمناستها العلم الساعة وان الكل ايجاد
 بعد العدم بقدرته تعالى فيكون برهاناً على الحشر وان يتصل بقوله ومن آياته الليل والنهار والشمس الخ
 ويقول ومن آياته انك ترى الارض خاشعة الخ فالمعنى من آيات الوهية وقدرته وعلمه ان يخرج النورات
 من أكمامها الخ انتهى محصله (قوله جمع كم بالكسر) من كمه اذا ستره وهو بالضم كسر في الثمار
 وبالضم كم القميص وقد يضم الاول أيضاً والجمع مشترك بينهما كما قيل

من فوق أكمام الريا • ض وتحت أذيال التسم

وقوله بجمع الضمير أي أكمامهن وقوله للاستغراق أي لتأكيد الاستغراق والنص عليه اذا التكررة
 بعد انني مستقرقة وتأييد تخرج على الموصولة نظر الى المعنى لانه بمعنى ثمرة وقوله من مينة أي الاولى
 ومن في من أكمامها استدامية على كل حال ومن ثمرة في محل نصب على الحال وقوله بخلاف قوله وما تحمّل
 الخ فان ما فيه نافية لا غير لانه عطف عليه النبي وأتى بعده بقوله الابلعه وهو استثناء مفرغ لا يكون الا بعد
 النبي فلا يصح كونها موصولة كما قيل وفيه نظر لانه يكتفي لجملة التفرغ النبي في قوله ولا تضع وجهه لا تضع
 يصح ان تكون حالاً أو عطوفة على جملة اليه برد الخ وما هذه موصولة كمثل الاولى (قوله الامقرونا
 بعلمه) اشارة الى أن البناء الملاعبة أو للمصاحبة وأن الجار والمجرور في محل نصب على الحال وهو مستثنى
 من أعم لاحوال وقوله واقعا الخ تفسير لا قرانه به وقوله بزعمكم لانه تعالى منزعه عنه فسبق على زعمهم
 توخياله هم وقوله ما من من شيد جملة منفية في محل نصب لانها مفعول آذناك وقد لقي عنها لانه بمعنى
 اعلم أي أعلمك والمراد بالاعلام هنا الاخبار أيضاً ولذا فسر به فلا يراد به تبني تفسيره بأخبارنا لانه تعالى
 عالم فلا يصح اعلامه بما هو عالم به بخلاف الاخبار فانه يكون للعالم كما قاله السمرقندي وعلى كليهما
 فهو معلق على اختلاف فيه فالمعنى أعلمك بأنه ليس أحد مننا يشهد بشركهم ويقربها الا ان فنهيد بفعل
 من الشهادة ونفي الشهادة كناية عن التبرؤ منهم لان الكفرة يوم القيامة أنكروا عبادة غيره تعالى مرة
 وأقروا بها وتبرؤا منها مرة أخرى وسألوا الرذالي الدنيا في أخرى بحسب الاوقات أو هو من أقوام
 أو أشخاص منهم كما صرحوا به هنا وفسره السمرقندي بالانكار لعبادتها فيكون كذباً بقوله والله ربنا
 ما كنا مشركين وهو أقرب فيما قيل مما اختاره المصنف وليس يعلم لانه ان أردتني اقرارهم الا ان
 فهو تبرؤ وان أردت فيما مضى فهو كذب (قوله فيكون السؤال عنهم للتوبيخ) أي اذا كان المراد
 بنفي الشهادة والاقرار الا ان التبرؤ منهم وأنهم أخبروه تعالى بذلك التبرؤ وقبل السؤال للمار أو ما أشركوه
 فالسؤال حينئذ توبيخ وتقريع اذ لا يتوهم انه سؤال ولو بحسب الظاهر وهو جواب عن السؤال المقدر
 بأن الايدان الاعلام فاذا سبق فلم يسألوا وأجابوا عنه بوجوه أنه ليس سؤال الحقيقة بل توبيخ وتقريع
 أو ليس المراد أعلمك فيما مضى بنفي الشركة بل هو مجاز عن علمه تعالى الا ان بأنهم لا يشهدون بالشركة
 لان العلم يلزم الاعلام وهو انشاء الاخبار (قوله أو من أحد يشاهدهم) فشهد من الشهود بمعنى
 الحضور والمشاركة والاعلام بمعنى العلم كما مرأ وهو انشاء فعلى هذا كان ينبغي أن يؤخر قوله فيكون
 السؤال الخ وقوله ضلوا عن أي غابوا أو رضعوا كما مر في مجمل تفصيله ما بعده (قوله وقيل هو قول
 الشرك الخ) ومرضه لما فيه من التفكيك ويكون المعنى حينئذ كقولهم ويكونون عليهم ضد التبرؤ وكل
 منهم عن الآخر وكون المعنى أنهم أنكروا عبادتهم لهم كذبا منهم لا وجه له هنا وقوله لا يقع الخ تفسير
 لصل بمعنى غاب اما بأنه اعدم نفعه كانه ليس ب حاضر موجوداً وأنهم لم يروه اذ ذلك وهذا في موقف وجعلهم
 مقترنين بهم في آخر فلا تثنى بينهما وقوله وأيقنوا لانه لا احتمال لغيره هنا وهو يكون بمعنى العلم كثيرا وقوله
 معلق الخ فالجمله سادة مستمضوية وقوله الضيقة هي ضد السعة (قوله وهذا صفة الكافر) يعني ما في
 هذه الاية من قوله لا يسأم الخ لا يتصف به غيره وقوله وقد بولغ الخ جواب عماد في المقال من أنه لا يوصف به

(وما تخرج من ثمرة من أكمامها) من أو عينها
 جمع كم بالكسر وقرأ نافع وابن عامر وحفص
 من غرات بالجمع لاختلاف الأنواع وقرئ بجمع
 الضمير أيضاً وما نافية ومن الاولى مزيدة
 للاستغراق ويحتمل أن تكون موصولة
 مطبوفة على الساعة ومن مينة بخلاف قوله
 (وما تعمل من أنى ولا تضع) يمكن (الابلعه)
 الامقرونا ببلعه واقعا حسب لعلقه به (ويوم
 يتاد بهم أين شركاى) بزعمكم (قالوا آذناك)
 أعلمك (ما من من شيد) من أحد يشهد لهم
 بالشركة اذ تبرأ عنهم لما عاينا الحال فيكون
 السؤال عنهم للتوبيخ أو من أحد يشاهدهم
 لانهم ضلوا عننا وقيل هو قول الشركاء أي
 ما من من يشهد بهم بأنهم كانوا محققين (وضل
 عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل)
 لا يقعهم أو لا يرونه (وظنوا) وأيقنوا
 (مالهم من محيص) مهرب والظن معلق
 عنه بصرف النبي (لا يسأم الانسان) لا يمل
 (من دعاه الخير) من طلب السعة في النعمة
 وقرئ من دعاه بالخير (وان مسه الشر)
 الضيقة (فيؤس قوط) من فضل الله ورحمته
 وهذا صفة الكافر لقوله انه لا يأس من روح
 الله الا القوم الكافرون وقد بولغ في يأسه

غيره ويكون المراد شدة قلقه فان المبالغة المذكورة تأباه وقوله من جهة البنية أي الصيغة لأن فعولا
من صيغ المبالغة والتكرير لأن اليأس والقنوط كلمتا رادفين وان كان اليأس مغاير له أو أعم لأن القنوط
أثر اليأس أو يأس ظهر أثره على من اتصف به كأنكساره وحزنه فيستكرر بكه اليأس في ضمنه على كل حال
كما أشار إليه المصنف رحمه الله بقوله وما في القنوط الخ (قوله حتى استحقته) لا بفضل من الله كما تدل عليه لام
الاستحقاق فيكون جاحدا للنعم كافر بالنعم وقوله أولى دائما فاللام للملك وهو يشعر بالادوام وهو المراد فهو
ذم له بأنه طغي وبطر وقوله تقوم إشارة إلى ان اسم الفاعل هنا للمستقبل (قوله ولئن قامت على التوهم)
كيدل عليه ان الشرطية فان الاصل فيها ان تستعمل لغير المتيقن فالتأ كيد بالقسم هناليس لقيامها بل لكونه
مجزيا بالحسنى لجزمه باستحقاقه للمكرامة فلا تنافي بينهما وبين التأ كيد بالقسم وان واللام وتقديم الطرفين
وصيغة التفضيل فان تكون للادوم والمفروضة وليس هذا وجه آخر كقول ولا شاف في قوله وما أظن الساعة
لان المعنى بل أتوهمها فتدبر (قوله وذلك لاعتقاده الخ) هذا على تفسيره الثاني لقوله هذا الى فان هذا
الاعتقاد مقرر عنده كافي قولهم نحن أكراموا ولا واولادنا وما نحن بمعذبين أي في الآخرة ان تحقق أمرها
فلا تنافي الوجه السابق ولا قوله لا يتنقل عنه فتأمل (قوله ولن بصبر نهم) من التبصير يقال بصره كذا
وبكذا اذا عرفه فالمراد باخبارهم بأعمالهم توقيفهم على ما يستحقون به العذاب المشاهد لهم فهو وعيد لهم
لانه كناية عن العذاب وأهم مستحقون للاهانة لا الكرامة كما توهموا وقوله لا يمكنهم التقصي أي
التخلص عنه والنجاة منه تفسير لقوله غلظ وإشارة إلى أنه استعارة كما سأتى تقريره في قوله عريض فغلظه
استعارته من عدم الرقة في الاجسام للمعاني ككبير وكثير ولشدة تأكثره واحاطته بهم بحيث لا يتنقل
عنهم كن أو تنيق يوثاق غلظ لا يمكنه قطعه (قوله وانحرف عنه) قال الراغب حقيقة تأى أعرض
وقال أبو عبيدة تباعد ويقال تأى ونأى به بمعنى نهض كقوله لتنوب بالعصبة ومنه تأى بجانبه أي نهض
به وهو عبارة عن التكبر كشمخ بأفوه والباء للتعدية وفي ضمير عنه استعارة بالكناية وتفسير التأى بالجانب
بالانحراف تفسيره بلازمه عادة فهو اما مجازا أو كناية ولا مانع من ارادة معناه الحقيقي كما توهم
(قوله أذهب بنفسه وتباعد عنه) على أن الجانب بمعنى الناحية والمكان ثم نزل مكان الشيء وجهته
كناية منزلة الشيء نفسه كقولك المجلس العالى أدام الله أيامه وقولهم مقام الذنب فكانه قيل نأى بنفسه ثم
كنى بقوله ذهب بنفسه عن التكبر والخللاء فقيه على هذا كناية تيان وعلى الوجه السابق كناية واحدة
حيث كنى بنأى بجانبه عن الانحراف فما قيل ان في كلا الوجهين لفظ جانب كناية مطلوب بها الموصوف
أعنى نفسه أو وعطفه ومجموع الكلام كناية مطلوب بها اختصاص صفة بوصوف وهو التكبر والتعظيم
في الاول والانحراف والازورار في الثاني مبنى على ان الجانب حقيقة الناحية والجانب كالعطف في الجارحة
وقد صرح الراغب وغيره بخلافه فانه سوى بينهما جعل الجنب والجانب حقيقة كالعطف في الجارحة
وأحدثنى البدن مجازا في الجهة والمصنف في سورة الاسراء جمع بين المعنيين وجعل كونه كناية عن
التكبر وجهها آخر وقوله تباعد عنه عطف تفسيرى لذهابه بنفسه (قوله والجانب مجاز عن النفس الخ)
قدم في ما قرره تباعد عن الكشاف فاطبته انه كناية وكلام المصنف مخالف له فانه رآه استعمال حيث
لا يمكن ارادة الحقيقة كما في قوله في جنب الله والكناية شرطها جوارا رادته ففاس ما هنا عليه وله وجه
وجه وما قيل انه أراد ما ذكره عبر عنه بالمجاز على طريق المجاز خلاف الظاهر من غير ادع لتكلفه وعليه
فالمجموع استعارة بالكناية لا كناية ويجوز كونها تمثيلية (قوله كثيره مستعار بماله عرض) وأصله
مما يوصف به الاجسام وهو أقصر الامتدادين وأطولهما هو الطول ووصفه بالعرض العظيم يستلزم عظم
الطول أيضا لانه لا بد أن يكون أزيد منه والا لم يكن طولا كما لا يخفى واليه أشار المصنف وقوله له عرض بفتح
فسكون أو بكسر ففتح كعثر وقوله بكثرة أو استمراره كافي بعض النسخ والظاهر عطفه بالواو كافي كثيرا
من النسخ أيضا فان معنى كثرة الدعاء تجدده وتكثره وهو استمراره فليس بينهما تفاوت كبير وقوله

من جهة البنية والتعكير وما في القنوط
من ظهور أثر اليأس (ولئن أذقتاه رحمة
من ان بعد ضرامسته) بتغير بجاعته
(ليقولن هذا الى) حتى استحقته لما الى من
الفضل والعمل أولى دائما لا يزول (وما أظن
الساعة فائمة) تقوم (ولئن رجعت الى ربى
ان لي عنده الحسنى) أى ولئن قامت على التوهم
كان لي عند الله الحالة الحسنى من الكرامة
وذلك لاعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا
ولا استحقاق لا يتنقل عنه (بما علوا) بحقيقة
كفروا) فلتخبرنهم عكس ما اعتقدوا فيها
أعمالهم ولن بصبر نهم (لا يمكنهم التقصي
ولنديقنهم من عذاب غلظ) عن
عنه (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن
الشكر (ونأى بجانبه) وانحرف عنه أو ذهب
بنفسه وتباعد عنه بكنته تكبر والجانب
مجاز عن النفس كالجانب في قوله في جنب الله
(واذامه الشرذوادعاء عريض) كثير
مستعار بماله عرض متسع للاشعار بكثرة
او استمراره

متسع اشارة الى ان فيه استعارة بالكناية حيث شبه الدعاء بأمر ممتد وأثبت له لازمه وهو العرض والاتساع
من قوله عرض لانه يدل عليه في عرف التخاطب ولا حاجة لاحذنه من صيغة المبالغة وتووين التكثير وان
كان لا مانع من تقويتها لذلك فان قلت كونه يدعو دعاء طويلا عرضا بنا في وصفه قبيل هذا بأنه يؤس
قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر في القنوط ظهور أثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء بأباه
قلت ان سلم اتحاد موصوفيهما اذا تاوزمانا ولم يقل انه بحسب الاشخاص والأوقات كما هو أحد الوجوه
المدكورة في التاويلات فلا تعارض بينهما والافليس المراد بما ذكر في الآيتين الايبان ما طبع عليه
الانسان من الرغبة في الخير والسعة والنفرة والكرهاة للشدة والبلاء لاحقيقة ما ذكر بل انه حرص الطمع
هاوع الجزع قولاً وفعلاً حتى انه اعدم اعتماده على خالقه وسخافة عقله أحواله متناقضة وظاهره مناف
لباطنه وهو لشدة ذهوله وولاهه واضطرابه يصعد في هموطه ويدعو مع قنوطه كما أشار اليه السمرقندي
في تفسيره وتبع اثره المدقق في الكشف حيث قال في ذكر الموصفين ما يدل على أنه عديم النية ضعيف
الهمة اذ اليأس والقنوط يناهيان الدعاء العريض وأنه كالغريق المتسكب بكل شيء ومن لم يفهم مراده
زعم أنه لا يدفع المناقاة الا اذا حل على عدم اتحاد الاوقات والاحوال وقوله عرضه كذلك أي متعاً
وقوله أخبروني من تحقيقه مراراً فذكره (قوله قل رأيتم) الآية رجوع لالزام الطاعنين والمحدثين
وختم للسورة بما يلتفت لبثها وهو كما في شرح الكشاف من الكلام المنصف وفيه حث على التأمل
واستدراج للاقرار مع ما فيه من سحر البيان وحديث الساعة وقوع في البين تيمية للوعيد وتنبها على ما هم
عليه من الضلال البعيد وقوله فوضع الموصول وهو من هو في شقاق بعيد أي أقيم ذلك الاسم الموصول
الظاهر مقام الضمير وهو منكم فالمراد بالصلة الجار والمجرور المتعلق بأفعل التفضيل والجار المتعلق بشئ
يطلق عليه صلته ولذا عبر به المصنف قصد المراعاة النظر وإيها ما لمن ليس بذى ذهن سليم ومن لم يقف على
مراده تردد فيه بما لا وجه له ولو قال وضع الظاهر موضع الضمير كان أظهر كما وقع في بعض النسخ وشرح
حالمهم يعلم من الصلة والتعليل يفهم من التعليق بذلك لانه في قوة قوله لكونهم في شقاق بعيد كما يدل عليه
نحوى الخطاب وقوله لمزيد ضلالهم عبر بالمزيد اشارة الى ما يفيد فعل التفضيل والشقاق الخلاف لكون
المخالف في شق وجانب من خالقه (قوله ما أخبرهم النبي عليه الصلاة والسلام الخ) فانها من آيات نبوته
لماقبها من المعجزات لاخباره عن الغيبات والحوادث الآتية كقوله لقيم الدارى انه سيفتح بيت المقدس
وقوله في الخندق ان المسلمين يملكون ملك كسرى ونحوه مما لا يخفى كافي الاحاديث الصحيحة كما سيأتي
في سورة الفتح والنوازل جمع نازلة وهي ما قصه الله عليه في الامم الخالية مما لا يعلمه الا بالوحى وقوله على وجه
خارق للعادة توجيه لكون تلك الفتوح من آياته ومعجزاته (قوله ما ظهر فيما بين أهل مكة)
الافاق على هذا ما أخبر به من أحوال غيرهم من الامم الماضية كعاد وتعود الآتية من أحوال الروم
والعجم وما في أنفسهم ما حل بالعرب من الاسر والقتل كما وقع بيديهم يوم الفتح أو المراد بالافاق ما في
غير الانسان وبالانفس ما فيه من أطوار خلقه من النطفة الى المعاد أو الأول ما في السموات كرفعها بغير
عمد وغير ذلك من أحوال الملكوت والانفس ما في عالم الملك وهي احتمالات فصالحها السمرقندي وأشار
اليها المصنف ولو صرح بها على وجه التقابل كان أظهر لكنه لم يثب عليه الظهورها فلا يرد عليه شيء (قوله
الضمير للقرآن الخ) يعني أنهم اذا عرفوا الآيات الدالة على وجوده أو ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم
وآتي به من المعجزات تبين لهم حقيقة القرآن بما عجزه أو الرسول بمعجزاته والله بالبراهين العقلية والسمعية
فقوله الضمير للقرآن يعني على كالاتفسيرين وكذا اذا جعل الضمير للرسول فضمير كان في الآية السابقة
للرسول أيضاً فكان عليه أن يشير اليه أو لاثم انه لا حاجة الى جعل ضمائر الجمع في سريهم وما معه للشارفين
للاهتمام منهم أو للجمع على أنه من وصف الكل بوصف البعض كما قيل اذ لا يلزم من تبين الحق لهم ايمانهم
به فانهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فتأمل (قوله أو التوحيد) أو الدين قبل وهو الاولى والله وهذان

وهو أبلغ من الطويل اذا الطويل أطول
الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما
ظنك بطوله (قل رأيتم) أخبروني (ان كان)
أى القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) من غير
نظر وتباع دليل (من أضل ممن هو في شقاق
بعيد) أي من أضل منكم فوضع الموصول
موضع الصلة ثم حلها لهم وتعليلاً لمزيد
موضع الصلة ثم حلها لهم وتعليلاً لمزيد
ضلالهم (سريهم) آياتنا في الآفاق) يعني
ما أخبرهم النبي عليه الصلاة والسلام به من
الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية
وما ينسره الله ويخلقها من الفتوح والظهور
على مجالل الشرق والغرب على وجه خارق
للعادة (وفي أنفسهم) ما ظهر فيما بين أهل
مكة وما حل بهم أو ما في بدن الانسان من
عجائب الصنع الدالة على كمال القدرة (حتى
تبين لهم أنه الحق) الضمير للقرآن أو الرسول
أو التوحيد والله

لا يلائمان الآية السابقة لعدم احتمال رجوع ضمير كان للتوحيد أو الله ولذا أخرهما وهما مناسبان للتفسير الثاني والحصير على الكل تحقيقي اضافي لا ما زعموه من تكذيب القرآن أو الرسول أو الشريك أو الشركاء (قوله كانه قيل أو لم تحصل الكفاية به) اشارة الى ان فيه معنى الحصول فلذا احسنت زيادة الباء فيه وفيه ان هذا التأويل جارفي كل فعل فان أراد أنه مؤقول لم تكن داخله على الفاعل ويكون كقول الزجاج انها دخلت لتضمن كفي معنى اكتف وهو وجه استحسنته ابن هشام في المعنى وقيل انها زائدة في المفعول والفاعل ما بعده وقوله لا تكاد الخ اشارة الى ان زيادتها مع غير الفاعل كثيرة ومعها نادرة لكنه في كفي مشهور على القول المرضي للنحاة وفي غيره شاذ مختلف فيه فلا يرد عليه أحسن يزيد في التعجب فانه غير مسلم عند جماعة من النحاة على ما عرف في بابه ولا قوله

الم يأتينك والابناء تنبي * بما لاقتابون بن زياد

فانه شاذ قبيح ثم انه قيل المراد بالفاعل ما هو على صورته فلا يرد أحسن يزيد بخروجه عن صورته بتغيير لفظه وقال في المعنى المراد ما هو فاعل صورة ومعنى ولا يرد عليه قول الزجاج وما قبل من أن المراد لا يمكن يدخله يبين ليخرج أحسن يزيد برده عليه أنه غير متيقن فيما نحن فيه أيضا لواز كونه مؤقولا باكتف كما ذهب اليه الزجاج وكون الفاعل أن وما معها ويكون فاعله ضمير الاكتفاء على الاول والجار والمجرور متعلق بالضمير بناء على جواز عمله في الطرف كما قرره النحاة في نحو قوله * وما هو عنها بالخديث المرجوم * (قوله يبدل منه) أي بدل اشتمال كما أشار اليه بقوله والمعنى أولم يكفك الخ وفيه اشارة الى أن المبدل منه في نية الطرح كما قرره النحاة وجعل مفعول بك في ضمير الرسول والزمخشري جعله ضميرهم فقدده أولم يكفهم وليس ارتباطه بما قبله من قوله سترهم الخ محجوجا الى التكلف كما توهم لظهور كون الضمائر لهم كما لا يخفى (قوله محقق له الخ) تفسيره يهد على أنه من الشهادة فالمراد به لازمه أو من الشهود والاطلاع وهو مجاز عماد كرايضا وضميره لشيئ ومناسسته لما قبله ظاهرة اذ المعنى انه عالم بجمالك وحالهم فهو ناصر لهم عليهم منجزك وعدة باعلاء كلمته واعزاز دينه كما أشار اليه بقوله فيحقق الخ (قوله أولم يكف الانسان الخ) ان كان المراد بالانسان جنس البشر دخل فيه قومه دخولا وليسا وان أراد به هؤلاء القوم فهو ظاهر وعليهما ما تناسبته له مقام وارتباط الكلام ظاهرة اذ المعنى لم يعصونه ولا يستقون بما جئت به من الحق وشهد على هذا من الشهود كما أشار اليه بقوله مطلع ويجوز أن يكون من الشهادة فالمعنى محقق له أيضا فينجز ما وعده من الثواب والعقاب وكانه تركه لانه يعلم بالمقايسة على ما قبله اذ لا وجه للتخصيص (قوله في شك) تفسير للمرية فانهم أطلق الشك أو شك مخصوص كما مر تحقيقه وقوله بالضم أي ضم الميم وقوله وخفية اشارة الى أنه من أوزان المصدر والكسر أشهر ولما نسبته الياء وقوله بالبعث لاستيعابهم اعادة الموتى بعد تبدد أجزاءهم وتفرق أعضائهم (قوله عالم بجمال الاشياء وتفاصيلها) جل بالجيم جمع جملة وهي خلاف التفصيل وقوله مقدر عليها من معنى الاحاطة بكل شيء فان المراد احاطة علمه وقدرته بها وهو دفع لمريتهم وشكهم في البعث واعادة ما تفرق واختلط مما يتوهمون عدم امكان تمييزه وقول القاشاني ان هذه الآية تبدل على وحيدة الوجود كما نقلها الجاهلي في نفعاته عنى به أنه بطريق الايمان والاشارة لانه معنى النظم حتى يرد عليه انه يلزم عدم مناسسته لما قبله كما قيل وقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ حديث موضوع كغيره مما ذكره الشيخان في خواتم السورعت السورة والحمد لله على جزيل نعماته والصلوة والسلام على مظهر اسمائه وعلى آله وأصحابه المبلغين أمانته أنبائه

﴿سورة الشورى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) قدم تحقيق المكي والمدني وكونه ما يجملتها مكية ارضاء المصنف رحمه الله تعالى للزمخشري

(أولم يكف بربك) أي أولم يكف بربك والباء منبهة للتاكيد كانه قيل أولم تحصل الكفاية به ولا تكاد تزيد في الفاعل الامع كفي (أنه على كل شيء شهيد) بدل منه والمعنى أولم يكفك أنه تعالى على كل شيء شهيد محقق له فيحقق أمر لنا يظهر الآيات الموعودة كما حقق سائر الاشياء الموعودة أو مطلع فيعلم حالك وحالهم أو ألم يكف الانسان رادعا عن المعاصي انه تعالى مطلع على كل شيء لا يخفى عليه خافية (ألانهم في صرية) شك وقرئ بالضم وهو لغة كخفية وخفية (من لقاء ربهم) بالبعث والجزاء (ألأنه بكل شيء محيط) عالم بجمال الاشياء وتفاصيلها مقدر عليها لا يتوهم شيء منها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنة (سورة حم عسق مكية) *

وقال غيرهما ان فيهما دينا فاستثنى بعضهم أربع آيات من قوله قل لأستلكنكم عليه أجزا إلى آخر الآيات
 الأربع واستثنى في الاتقان أم يقولون افترى الخ فانها نزلت في الانصار وقوله ولو بسط الله الرزق الخ
 فانها نزلت في أصحاب الصفة رضي الله عنهم واستثنى بعضهم أيضا والذين اذا أصابهم البغي الخ وسياق
 في كلام المصنف ما يدل على أن بعض الآيات مدينة كما استراه في محله فكانه بنى ما هنا على الاغلب فيها وفي
 عدد آياتها خلاف أيضا ففصل خمسون وقيل ثلاث وخمسون واختلف في حم عسق وقوله كلا اعلام كما فصله
 الداني رحمه الله تعالى (قوله لعله اسمان الخ) كان الظاهر أن يقول لعلهما اسمان لكنه أفرد لتأويله
 بالمذكور ويحويه وقد أبدى كونها اسماء بأنه وردت سميتها عسق من غير ذكر حم كما وقع في بعض النسخ هنا وقوله
 فصل بينهما أي في الخط وان كان اسم واحد فهو آية واحدة وحقه أن يرسم متصلا كما في كهيعص لكنه
 فصل رسمه مستقلا في غير هذه السورة لانفراده عن غيره من الحروف وقوله سائر الحواميم قيل عليه أنه
 قال في القاموس حم اذا أريد جمعها يقال ذوات حم أو آل حميم ولا يقال حواميم وقد جاء في الشعر اه
 وقد تسع فيه الحريري في الدررة وبعض النحاة وقد ذكرنا في شرحها أنه لا صحة له وأنه ورد في الحديث الصحيح
 والآثار الثابتة ذكر الحواميم ولا يختص بالشعر فان أردت تحقيقه فانظره (قوله أي مثل ما في هذه
 السورة من المعاني) يعني أن الجار والمجرور والكاف التي هي اسم بمعنى مثل في محل نصب على أنه
 مفعول به والحروف المقطعة للانعاط واسم للسورة كما هو واليه أشار بقوله هذه السورة وقوله أو ايجاء
 الخ يعني أنها واقعة في موقع المفعول المطلق والمشار اليه هو ايجاء المعاني كما في الوجه السابق وقيل
 كلاهما تقدير للمفعول به وانما الاختلاف في تعيين المشار اليه ولم يجعله في محل رفع بالابتداء لانقترانه الى
 تقدير العائد وفي هذا غنية عنه كما قيل وأورد عليه أن حذف الضمير الواقع مفعولا قيا سي مع أن جعل
 الإشارة الى ايجاء متخرج الى تقدير الموصوف أيضا والظاهر أن قوله كذلك يوحى جله استدائية وقد
 ذكر في التلويح أن جارا لله لا يجوز الاستداء بالفعل ويقتدر المبتدأ في كل ما وقع فيه الفعل مستأنفا
 واحتمال الحالية يمنعها ويعد حذف العامل المعنوي والوقف على عسق ولا يخفى ما فيه فان الكاف ان
 كانت اسماء لم يتحجج الى تقدير وان كانت حرفا فالقدير لازم فيها فتقدير الضمير يكثر الحذف على ذلك
 التقدير وما ذكره في التلويح ليس مسلم وقد تردد وفيه حتى قيل انه لم يظهر له وجه فتأمل (قوله وانما
 ذكر الوحي بلفظ المضارع) مع أن المعنى على الماضي كما أشار اليه بقوله أوحى الله اليك والوحي الى من قبله
 قدمضي والوحي اليه بعضه ماض وبعضه مستقبل ولذا قيل انه على التقلب وأما قوله للدلالة على استمرار
 الوحي فقد أورد عليه انه ما بين الحكاية الحال الماضية فكانه أريد الاستمرار استمراره في الأزمنة الماضية
 فلا ينافيه ولما كان الماضي للدلالة على الاستمرار عدل عنه للدلالة على ما قصد منه واليه الإشارة بقوله
 وان ايجاء مثله عادة فاقبل من أن المراد انه على أسلوب حكاية الحال الماضية وصورتها وان المباشرة
 بين الاستمرار والحال التأويلي غير مسلمة وأن قصد الاستمرار مغن عن اعتبار معنى الحال لانه معنى مستقل
 سواء كان تحقيقيا أو تأويليا تخلط لا يحصل له ومصدر معطوف على مبتدا (قوله والله مرتفع بمبادل
 عليه يوحى) ظاهرة أن المقدر فعل لا اسم بان يكون في جواب سؤال مقدر تقديره من يوحى فيقدر حينئذ
 يوحى لامن الموحى فيقدر الموحى الله كما ذهب اليه في الكشاف والمصنف رحمه الله لم يرتضه تعالسا كي
 كما قرره أهل المعاني في قوله ليسكيز يضارع لخصومة * ومجربط مما تطيح الطوائح
 وقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال في حال القراءة به مجهولا كما هو في سورة النور وهو بناء
 على الظاهر من جعل المقدر من جنس المذكور وقال المدقق في الكشاف ان الرخصى اختار تقديره
 بالاسم بناء على تقدير السؤال ما الذي أنزله لأي شيء أنزل كما هو فيما إذا أنزل ربكم لماني الاقل من الدلالة
 على أن الفعل مسلم فلذلك قدره هنا من الموحى أي من الذي أوحى أي ذلك المعلوم المحقق وحيه بيني من
 هو فالاجاء مسلم معلوم والغرض من الاخبار اثبات اتصافه بأن من شأنه الوحي لا اثبات انه موح

وهي ثلاث وخمسون آية وتسمى سورة الشورى
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (حم عسق) لعله اسمان للسورة ولذلك فصل
 بينهما وعدا آيتين وان كان اسم واحد فالفصل
 لطابق سائر الحواميم وقرئ حم سق (كذلك
 يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز
 الحكيم) أي مثل ما في هذه السورة من المعاني
 أو ايجاء مثل ايجائها أوحى الله اليك والى
 الرسل من قبلك وانما ذكر الوحي بلفظ المضارع
 على حكاية الحال الماضية للدلالة على استمرار
 الوحي وأن ايجاء مثله عادة وقرأ ابن كثير يوحى
 بالفتح على أن كذلك مبتدأ ويوحى خبره
 المستند الى ضميره أو مصدر ويوحى مستند الى
 اليك والله مرتفع بمبادل عليه يوحى

والسكاكي لم يفرق بينه وبين يسبح له فيها بالقدوة والاصال رجال ولا بد من الفرق لان الفعل هنا على ظهري لم
يؤت به للدلالة على الاستمرار او اورد عليه أن قولنا من يوحى صالح لقصد الاستمرار والغرض من السؤال
ليس تعيين الموحى بل بيان انصافه بما يقبى عن المدح والتعظيم أى ذلك المعلوم المحقق وحيه بينى من هو ولذا
قرن بصفات الجلال والكبرياء وعقب بالتزنية البليغ فلا يصح ما ذكره المحدثون فالظاهر أن الرخصى
لم يقصد بهذا التقدير لانه متعين وأن الواقع فى السؤال المقدر الاسم لا الفعل وقد نوقش فيه بأن جواب من
الموحى الله الموحى أو الموحى الله على اختلاف فيه لا يوحى الله ليكون الواقع ما دل عليه يوحى وللبحث فيه
مجال فتدبر (قوله كما فى السورة السابقة) فى قوله تنزيل من الرحمن الرحيم وقيل ما بعد يوحى الى
آخر السورة قائم مقام فاعل يوحى أى هذه الكلمات فيكون الله مبتدأ وقوله وما بعده أى الحكيم له ما فى
السموات الخ وهذا على تنزيل الوحي منزلة المعلوم الذى لا يحتاج الى البيان وعلى هذه القراءة يجوز كون
الموحى به قوله الله العزيز الخ (قوله خبران له) أى لقوله الله وجعلها خبرين لا خبرا واحدا لأن المعطوف
على الخبر خبر فلا يراد عليه أن الظاهر أن يقول خبرا بالافراد كما قيل (قوله وقيل من دعاه الولد له) أى من نسبة
الولد له يعنى ان النظم محتمل لوجهين أحدهما أن معناه ان السموات تنشق من عظمتها ومهايته تعالى لأن
الآية مسوقة لبيان عظمتها وعلوه ولذا ترك العاطف فى قوله تكاد الخ وثانىها أن المعنى تكاد تنشق من
دعائهم له ولذا وشرب كما كقولهم وقافوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا اذ ان تكاد السموات يتفطرن منه الآية
وأيد قوله بعده والذين اتخذوا من دونه اولياء فايراد الغفور الرحيم لانهم استوجبوا هذه المنة الصب
العذاب عليهم ولكنه صرف عنهم لسبق رحمة فالآية واردة للتزنية بعد اثبات المالكية والعظمة التامة
والاول أنسب بالسياق والسباق وترك العاطف ولذا مرخص هذا (قوله والاول أبغ) لأن المطاوع
والمطاوع من التعميل والتفعل الموضوعين لاجبالغة بخلاف الثانى فانه انفعال مطاوع للثلاثى (قوله وقرئ
تتفطرن بالتاء) كيد التائيت وهو نادر عدل عن قوله فى الكشاف روى يونس عن أبى عمرو قراءة غريبة
تتفطرن بتاء من مع النون ونظيره احرف نادر روى فى نوادر ابن الاعرابى الابل تشممن اه لان أباحيان
قال انه رهم لقول ابن خالويه من الشواذ تتفطرن بالتاء والنون وهو شاذ لان العرب لا تجمع بين علامتى
التائيت فلا تقول النساء تقمن ولا الوداد ترضعن وقد كان أبو عمرو والزهدي روى فى نوادر ابن الاعرابى
الابل تشممن فأنكرناه فقد قرأه الآن هذا فان كانت نسخ الرخصى تنفقه على قوله بتاء من فهو وهم
وان كان فى بعضها تاء مع النون كما مر فوافق لقول ابن خالويه وكان بتاء من من تحريف النسخ وكذلك
كاتبهم تتفطرن وتشممن بتاء من اه ورده العرب بأن ابن خالويه أوردته فى معرض النكرة والابكار
له قبل تنويه به هذه القراءة وانما يكون نادرا منكرات بتاء من فانه حديثه مضارع مسند للضمير الابل ففقه أن
يكون ياء المضارعة التحية كالنساء يقمن وكذا يشممن ياء تحية ثم تاء فوقية فلما جاء بتاء من فوقيتين ظهر
نذوره وانكاره ولو كان بفوقية واحدة كان على القياس كذلكه تبرجن فبند ما مضى مسند للضمير الاناث
وكذا لو كان ياء تحية ثم تاء فوقية فالتشذوذ انما يتأتى اذا كان بفوقيتين فتفطرن سواء قرئ بفوقيتين أو
بفوقية ونون نادرا لما ذكره ابن خالويه وهذه القراءة لم يقرأهم فى نظيرتها فى سورة مريم وهو كلام حسن
تخلص به الرخصى عن الوهم والمشاحة فى كون هذه القراءة مخالفة لما فى سورة مريم يرجع الى تصحيح
القول وهو سهل الا ان قوله انما يتأتى اذا كان بفوقيتين مناقض لآخر كلامه لكن اذا ظهر المراد سقط
الاراد فتدبر (قوله لتأ كيد التائيت) بالجمع بين علامتيه التاء والنون وهو مخالف للقياس والاستعمال
وهو أحد أقسام الشاذ الثلاثة المشهورة (قوله يتبدى الانفطار من جهتين القوفانية) نسبة للفوق على
خلاف القياس كالتحتانى والالف والنون كثيرا ما زاد فى النسب حتى يكاد يطرده لكثرته وضيق فوقيته على
حد السموات والمراد الطرف الاعلى منها وهو جهة الانحياز المقابلة للضميض وقوله وتخصيصها أى تخصص
الجهة الفوقية بالذكر وقوله على الاول المراد به الوجه الاول فى تفسيره من أن انفطاره من عظمة الله

والعزير الحكيم صفتان له مقرتان لعلو شأن
الموحى به كما مر فى السورة السابقة أو بالابتداء
كما فى قراءة نوحى بالنون والعزير وما بعده
اخبارا والعزير الحكيم صفتان وقوله (له ما فى
السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم)
خبران له وعلى الوجوه الاخر استئناف مقرر
لعزير وحكمته (تكاد السموات) وقرأ نافع
والسكاكى بالياء (تفطرن) يشققن من عظمة
الله وقيل من دعاه الولد له وقرأ البصريان
وأبو بكر يتفطرن والاول أبغ لانه مطاوع
فطر وهذا مطاوع فطر وقرئ تتفطرن بالتاء
لتأ كيد التائيت وهو نادر (من فوقتين) أى
يتبدى الانفطار من جهتين القوفانية
وتخصيصها على الاول لأن أعظم الآيات
وأدلها على علو شأنه من تلك الجهة وعلى
الثانى ليدل على الانفطار من تحتها بالطريق
الاولى

وجبهة القوق أدل على عظمته تعالى لما فيها من آيات المكوت كالعرش والكبرى والملائكة ولذا كانت
 قبله المدامع تنزهه تعالى عن المكان والجهة وعلى الثاني وهو ما إذا كان انقطاعها النسبة الولد والشريك
 له تعالى فحينئذ كانه قبيل هذه الشناعة تؤثر فيما فوقهم فكيف فيما تحت وبما يقضى منه العجب ما قبل
 المراد بالاول والثاني قراءة التفعلى والانفعال (قوله وقيل الضمير للارض) أى جنسها فيشمل السبع
 ولذا جمع الضمير وهذا جار على الوجهين ولا يختص بالثاني كما توهم (قوله بالسعي فيما يستدعى مغفرة لهم)
 فهو مجاز مرسل أو استهارة للسعي المذكور في الامور المقربة للطاعة كالمعاونة في بعض أمور المعاش أو دفع
 العوائق وشبهه للكفارة لانهم قديهم ومنهم الايمان المتوقف عليه المغفرة وقوله الخلل المتوقع قديمه
 لان الخلل المقرر كولد الكفار لا يسبى في دفعه وتخصيصه بالمؤمنين لقوله في آية أخرى يستغفرون للذي
 آمنوا ولا أدري ما السب الداعي لصرف الاستغفار عن ظاهره لاسيما ان خص بالمؤمنين وقد ذكر مؤيدا
 في كتاب التوبة (قوله اذمان مخلوق الخ) اشارة الى أن صيغة المبالغة اشمول رحمة ما لا يحصى من جميع
 الميوحودات وسكت عن بيان ذلك في المغفرة لسعة مغفرتة وعظمتها لانه يعلم بالقياس على الرحمة وفيه اشارة
 الى قبول دعاء الملائكة واستغفارهم كما يشير اليه فيما سياتى وقوله والآية أى قوله والملائكة الى هنا على
 تفسيره أو لاقوله يتفطن بأنه بيان لعظمتة تعالى فيكون هذا مقرا لما دلت عليه الآية الاولى ومؤكد له
 لان تسبيح الملائكة وتزنيهم لهم له وهم حافظون بالعرش لمداومتهم لعبادته وانخسوع لعظمتة والاستغفار
 لغيرهم للخوف عليهم من سطوة جبروته والتكميل بقوله الا ان الله الخ على هذا ظاهرا وتعالى الثاني وان
 انقطاعه عن النسبة الولد والشريك فتسبيحهم تنزيه له عما يقوله الكفرة واستغفارهم للمؤمنين الذين تبرؤا
 عما صدر من هؤلاء فالتذليل بالغفور الرحيم لعدم معاملة العذاب مع استحقاقهم له كما أشار اليه بقوله وان
 عدم الخ (قوله بموكل بهم الخ) يعنى أن فعلا يعنى مفعول من المزيد والطلاق وقوله الاشارة الى
 مصدر يوحى الخ أى الاشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده على حد ما مر في قوله وكذلك جعلناكم أمة
 وسطا فذهب قرأنا على أنه مفعول به ثم ان المصنف رحمه الله قدم كون الاشارة الى المصدر هنا وأخره في أول
 السورة فقيل تقديمه هنا على الاصل لتقدم رتبة المفعول المطلق على غيره من المفاعيل وثمة روعى فيه جانب
 المعنى يعنى أن حم عسق لما أريد منه السورة كان الاشارة اليها أقرب وأظهر ولما لم يذ كر قبله فاما تبادل
 الاشارة اليه أجرى على الاصل والظاهر أنه لما كان المتبادر ان قرأنا مفعول به رجع الاشارة الى المصدر
 ليكون مفعولا مطلقا ولما لم يذ كر ثمة رجع كونه مفعولا به ليستغنى عن التقدير (قوله أو الى معنى الآية
 المتقدمة) أى الاشارة الى معنى الآية السابقة من قوله الله حفظ الخ والمعنى أنه لما كان حريصا على ايمان
 المشركين قيل له ليس في قدرتك هدايتهم وانما عليك البلاغ الكافي والمان الشافي وقد ورد عليه أنه
 لا حاجة الى جعله اشارة الى المعنى اجمعة الاشارة الى لفظه ومعناه كما يعرف بالتأمل لكن ما اختاره الشيخان
 أم فائدة وأتم على عائدة كما لا يخفى وستراه عن قريب (قوله وقرأنا عرييا حاله) على التجوز في قرأنا أو
 عرييا لان القرآنية والعربية صفة اللفظ والمعنى ولوجهات الاشارة الى اللفظ والمعنى جميعا كما مر لم يكن فيه
 تجوز ويجوز نصبه أيضا على المدح أو البديهة من كذلك (قلت) قد سمعت وجه ما اختاره وأمر التجوز فيه
 سهل اقربيه من الحقيقة لما بين اللفظ والمعنى من الملازمة القوية حتى يوصف أحدهما بما يوصف به الآخر
 مع ما في النجاس من البلاغة (قوله أهل أم القرى) على التجوز في النسبة أو تقديره ضاف وقوله
 من العرب خصه بهم لان السورة مكية وهم أقرب اليها وأول من أذروا ولدفع ما توهم من أن أهل مكة لهم
 ضمع في شفاعته وان لم يؤمنوا الحق الجوار والقرابة تخصهم بالانذار لانه ذلك الطمع الفارغ كما قاله
 السمرقندي وقيل المراد بجمع أهل الارض واختاره البغوي لان الكعبة مشرفة الارض والدينا محمدية بما هي
 فيه أسمى مكة (قوله وحذف ثانيا) مفعول في الاول الخ) الانذار يعنى لمفعولين ثانيا هما يكون منصوبا
 ويجوز وبالباية تقول أذرتة كذا وأذرتة بكذا فاقتصر في الاول على أول مفعوليه وحذف ثانيا ما اذا التقدير

وقيل الله عز وجل للارض فان المراد بها الجنس
 والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون
 لمن في الارض) بالسعي فيما يستدعى مغفرتهم
 من الشفاعة والالهام واعداد الاسباب المقربة
 الى الطاعة وذلك في الجملة يعى المؤمن والكافر
 بل لو فسر الاستغفار بالسعي فيما يدفع الخلل
 المتوقع عم الحيوان بل الجاد وحيث خص
 بالمؤمنين فالمراد به الشناعة (ألا ان الله هو
 الغفور الرحيم) اذمان مخلوق الا وهو ذو
 حظ من رحمة والآية على الاول زيادة تقرير
 لعظمتة وعلى الثاني دلالة على تقدسه عما
 نسب اليه وان عدم معاجلتهم بالعقاب على
 تلك الكلمة الشناعة باستغفار الملائكة وفرط
 غفران الله ورحمته (والذين اتخذوا من دونه
 أولياء) شركا أو أندادا (الله حفظ عليهم)
 رقيب على أحوالهم وأعمالهم فيجازيهم بها
 (وما أنت) يا محمد عليهم بوكيل) بموكل بهم
 أو بموكل اليك أمرهم (وكذلك أوحينا
 اليك قرآنا عربيا) الاشارة الى مصدر يوحى
 أو الى معنى الآية المتقدمة فانه مكرز في
 القرآن في مواضع جمعتكون الكاف مفعولا
 به وقرأنا عرييا حاله (تندروا أم القرى)
 أهل أم القرى وهي مكة شرفها الله تعالى
 (ومن حولها) من العرب (وتسذروا يوم الجمع)
 يوم القيامة يجمع فيه الخلائق أو الارواح
 والاشباح أو الأعمال والاعمال وحذف ثانيا
 مفعول الاول

تندروا

تندرد هل أم القرى بعذاب عظيم لا يدري ولا يحيط به نطاق البيان ولما كان المراد به عذاب يوم الجمع بقريته
 ما بعده قال وإيهام التعميم لشموله لكل عذاب عاجل وآجل وأول مفعول الثاني وهو أهل مكة بقريته
 ما قبله ~~لكنه~~ لعدم ذكر يومه أن المراد كل أحد فتقوله للتحويل الخ لئلا ينسب من تب فالتهويل في الأول
 والإيهام في الثاني ويحتمل رجوعه لهامعا والأول أظهر وقد حذف من الأول ما أثبت في الثاني فهو من
 الاحتياك وقيل يوم الجمع ظرف للمفعولان محذوفان وجعل الضمير على الغيبة للقرآن لعدم حسن الالتفات
 هنا (قوله اعتراض) في آخر الكلام ويحتمل الخالبة من يوم الجمع أو الاستئناف وقوله يجمعون
 أو الخ بيان لتوجيه الجمع بين الجمع والتفريق ووجه من فريق حال أو استئناف في جواب سؤال تقديره
 كيف كان حالهم ويؤيد الأول قراءة النصب ولا مانع منه ولا ركاك فيه واشترط الواو وغير مسلم فيه ومنهم
 خبر مقدم مقدم على الوجه الاحسن في خبر التكرة الموصوفة كما مر ولذا لم يقدره فريق منهم على أنه صفة
 وفي الجنة خبره مع أن جعل الصفة المقترنة مسوقة لا يتخلو عن ضعف وكذا جعل المرفوع فاعلا للظرف
 المقدر وان كان معتادا ريك وحذف العامل في مثله مما نعه بعض النحاة وفي جواز مثله نظر لا يخفى وقد
 جوز نفسه أن يكون خبره بتداء قد رأى المجموعون أو مبتدأ خبره ما بعده وساخ الابتداء بالنكرة فيه لأنها
 في سياق التفصيل والتقسيم كما في قوله * فتوب لبيت وتوب أجر * وأما كونها في تأويل مفرد فلا يصلح
 للتوجيه كما مر فإنه من حال الأوتان في هذا فلا يصح ما ذكره وقد مر الكلام فيه وتقديم منهم هنا
 كاللائم هنا لأن فيه ما في تقديم المقسم على الأقسام كما لا يخفى على من له دراية بأساليب الكلام (قوله
 وتندريوم جمعهم متفرقين الخ) قد وجهت هذه القراءة بوجه فقيل انها حال من مقدر تقديره افترقوا أي
 المجموعون فريقا وفرقا الخ لئلا يلزم تنافي الجمع والتفريق وقيل هو منصوب بتندر المقدر أو المذكور
 والمعنى تندرون يقام من أهل الجنة وفريقا من أهل السعير لأن الأندراس في الجنة والسعير ولا يخفى تكلفه
 والمصنف رحمه الله جعله حالا من ضمير جمعهم المقدر لأن الالف واللام قامت مقامه واليه أشار بقوله على
 الحال منهم أي من المجموع والمألزم كون افتراقهم في حال اجتماعهم أوله بشارفين على أنه من مجاز المشاركة
 أو الحال مقدرة أو اجتماعهم في زمان واحد لا ينافي افتراق أمكنتهم كما تقول صلوا الجمعة في وقت واحد في
 مساجد متفرقة واليه أشار بقوله متفرقين في داري الثواب الخ وعلى الوجه السابق اعتبار الاجتماع في
 الزمان والمكان ولا يخفى أنه إذا أريد بالجمع جمع الأرواح بالاشباح أو الأعمال بالعمل لا يحتاج إلى توفيق
 أصلا (قوله مهتدين أو ضالين) اقتصر على الأول في النحل ووجه ظاهر والترديد من الله أو من المنقصر
 وقوله بالهداية وهو خلق الهداية والدلالة الموصلة والمراد بالحل على الطاعة توفيقه لها وبعث دواعيه
 عليها وقوله في عذابه وتعمته فعدل عنه لما ذكر لأنه أبلغ في تنجيهم لاشعاره بأن كونهم في العذاب أمر
 مقروغ منه وإنما الكلام في أنه بعد تسمته هل لهم من يخلصهم بالدفع أو الرفع فإذا نفي ذلك علم أنهم في عذاب
 لا خلاص منه وقوله إذ الكلام في الأندراس فيهم منه أنهم في العذاب مع استاده اليهم للإشارة إلى أنه نصير
 للمؤمنين وإن الرجة بفضلهم والعذاب بكسبهم وظلمهم فلذا أسند الرجة إليه دون العذاب فتأمل (قوله
 بل اتخذوا) إشارة إلى أن أم هانئة طعة وهي تقدريل والهجرة وقد تقدريل فقط أو الهمة وكلامه
 محتمل للوجهين الأولين فان قرئ اتخذوا بفتح الهمزة كان معها همزة استفهام وان كسرت فلا ومن
 اقتصر على الأول فقد نصر (قوله جواب شرط محذوف الخ) هذا يقتضي دلالة الفاء لكنه جوز فيه
 كون الفاء عاطفة وكونها تعليلا لانكار المأخوذ من الاستفهام كقولك أتضرب زيداً فهو أخوك أي
 لا ينبغي للضرب فانه أخوك والمعروف في مثله استعماله بالواو وإنما يحسن التعليل في سريخ الانكار
 ولا يناسب معنى الماضي أيضا وتقدير الشرط كغيره وهو أهون من هذه التكلفات فتأمل (قوله كالتقرير
 لكونه حقيقة بالولاية) لم يجعله تقريراً وإنما كيداً للمؤمنين من التغير بحسب صريحه ومنظوقه فإذا

وأول مفعول الثاني للتحويل وإيهام التعميم
 وقرئ ينذر بالياء والفعل للقرآن (لأريب
 فيه) اعتراض لا محل له من الاعراب (فريق
 في الجنة وفريق في السعير) أي بعد جمعهم في
 الموقف يجمعون أو لا ثم يفرقون والتقدير منهم
 فريق والضمير للمجموعين بالدلالة الجمع عليه
 وقرئ منصوبين على الحال منهم أي وتندريوم
 جمعهم متفرقين بمعنى مشارقين التفرق أو
 متفرقين في داري الثواب والعقاب (ولوشاء
 الله لعلهم أمة واحدة) مهتدين أو ضالين
 (ولكن يدخل من يشاء في رحمة) بالهداية
 والحل على الطاعة (والظالمون ما لهم من ولي
 ولا نصير) أي ويدعهم بغرول ولا نصير في عذابه
 ولعل تغيير المقابلة للمباغلة في الوعيد إذ الكلام
 في الأندراس (أم اتخذوا) بل اتخذوا (من دونه
 أو ليام) كالاصنام (فأله هو الولي) جواب شرط
 محذوف مثل ان أرادوا أولياء بحق فأله هو
 الولي بالحق (وهو يحيي الموتى وهو على كل
 شئ قدير) كالتقرير لكونه حقيقة بالولاية

تأمله وجدت بينهما تلازمًا يصلح باعتبار التأكيد (قوله وما اختلفتم أنتم والكفار فيه) الاختلاف
هنا قبل اختلافهم في القرآن وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في الدين فعلى الأقل حكمه الى الله
فيما أقام من الحجج والبراهين حيث عجزوا عن الايمان بمثله وان كان في رسول الله فقد سطع برهان نبوته
ورسالته من مشرق العذل والسمع وان كان في الدين فقد أقام عليه ما يعلم كل ذي لب أنه الحق والصواب
وأن غيره باطل ليس يحق وقال السمرقندي قال بعض أهل التأويل المعنى ما اختلفتم في شيء فحكمه الى الله
أى الى كتاب الله كقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول أى الى كتاب الله لكنه لا يصح لأن قوله
فان تنازعتم الخ انما هو في المؤمنين اذ اوقع بينهم اختلاف في شئ من الاحكام يراد ذلك الى كتاب الله والى سنة
رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله وما اختلفتم الخ انما هو في محاجة الصفة فرة فهو في غير ذلك المعنى اذ هو
لا يعقدون كونه حجة وانما يرجع الى دليل آخر عقلي تماهنا كافي للكشاف حكاية قوله صلى الله عليه وسلم
للمؤمنين أى ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين فاختلفتم أنتم وهم فيه من أمور الدين
فحكم ذلك المختلف فيه مفوض الى الله وهو امانة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين فليس في الآية
دليل على منع الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم أو بحضرة فان الاصح عند الاصوليين وقوعه (قوله
من أمر من أمور الدنيا والدين) لم يذكر الدنيا والدين الكشاف وهو الموافق لقوله هنا أنتم والكفار اذ
الظاهر أن المراد بأمر الدنيا والدين الخصاصات ولا يلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال في مثله انما حكم الى
الله وجعله وجهًا مستقلاً كما قيل بعيد عن الصواب بما رحل (قوله وقيل الخ) مرضه لانه يخاف للسباق
كما لا يخفى لأن الكلام مسوق للمشركين وهو على هذا محذور بالمؤمنين وقوله فارجعوا فيه الى المحكم
من كتاب الله المراد بالمحكم هنا ما ظهر المراد منه وبالتشابه خلافه لا ما صاغ عليه أهل الاصول ويجوز
حينئذ أن يكون المعنى فوضوا أمره الى الله ولا تخوضوا في تأويله على التوقيف والوقف على الا الله كما مر
تحقيقه في سورة آل عمران وقوله ذلكم الله ربى بتقدير قل أو هو حكاية لقوله صلى الله عليه وسلم ومجامع
الامور جمعها وهو اشارة الى الحصر المستفاد من تقديم الظرف وقوله ارجع في المعضلات أى الامور
المشكلة أو من الذنوب أو في المعاد كما مر في سورة هود (قوله خبر آخر الخ) أو صفة لربى أو بدل منه أو خبر
مبتدأ مقدر وقوله الجرا أى جز فاطر بمعنى خالق وما بينهما جملة متعوضة والضمير المبدل منه ضمير اليه
أو عليه وقوله الوصف لالى الله تسمع فيه والمراد الله من قوله الى الله وانما أعاد الجار معه وان كان
الموصوف الجرار لثابتوهم أن الموصوف الله في قوله ذلكم الله وقوله من جنسكم تقدم تحقيقه مرارا
وتفسيره بوجه آخر في سورة الروم (قوله أى وخلق للانعام من بنسها أزواجاً) فقيه جملة مقدرة لا يصح
عطفه على أزواج لان قوله من أنفسكم بأباه وقوله وأخلق الخ تفسير لاذواج فانها قد يراد بها الاصناف
وقد يكون جمع زوج بمعنى ذكر أى متزاوجين ويقابله القرد (قوله بكثركم) والبث الذنر والانتشار
يلزمه الكثرة وهو هموز والذرو في آخره ووافه ومنقوص والذرب بالتضمية فهو مضاف ومنه الذرية
وقد فسر بخلقكم أيضاً وقوله في هذا التدبير المراد من التدبير جعلهم أزواجاً وقيل ضمير به للظن
أو الرحم لانه في حكم المذكور وجعل التكثير في هذا الجعل لوقوعه في خلاله واثنا كما أشار اليه بقوله فانه
كالمسح أو في مستارة السببية (قوله يكون بينهم نوال الخ) فيه اشارة الى تغليب العقلاء فيه على غيرهم
وتغليب مخاطب على الغائب ففيه تعليل ان على ما فصله شرح الكشاف وفيه أيضاً اشارة الى ترجيح تفسير
الازواج بغير الاصناف لانه مناسب كما قيل وفيه نظر لانه لا مانع من تكثير الاصناف بالتوالي أيضاً فالظاهر
أنه جار على الوجوه (قوله ليس مثله شئ يزاوجه ويناسبه) قد به بقرينة ما قبله يرتبطه ولو أتى على
عومه في نفي المشابهة من كل وجه كما قالوا الله شئ لا كالاشياء أفادني ما ذكر أيضاً وهو بيان لحاصل المعنى
اجمالاً (قوله والمراد من مثله ذاته الخ) هذا تمهيد على تقدير عدم زيادة الكاف وحاصله كما أشار اليه المصنف
رحمه الله أن ايس كذاته شئ وقولنا ليس كمثل شئ عبارتان عن معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته

(وما اختلفتم) تتم والكفار (فيه من شئ) من
أمر من أمور الدنيا والدين (فحكمه الى الله)
مفوض اليه غير الحق من المبطل بالنصر أو
بالامانة والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من
تأويل متشابه فارجعوا فيه الى المحكم من
كتاب الله (ذلكم الله ربى عليه توكلت) في مجامع
الامور (واليه أئيب) اليه أرجع في المعضلات
(فاطر السموات والارض) خبر آخر لذلكم
أو مبتدأ أخبر (جعل لكم) وقرئ بالجز على
البذل من الضمير الوصف لالى الله (من
أنفسكم) من جنسكم (أزواجاً) نساء (ومن
الانعام أزواجاً) أى وخلق للانعام من جنسها
أزواجاً وأخلق لكم من الانعام أصنافاً أو
ذكورا واناثاً (بكثركم) بكثركم من الذرة
وهو البث وفي معناه الذرة والذرو والضمير على
الاول للناس والانعام على تغليب المخاطبين
العقلاء (فيه) في هذا التدبير وهو جعل الناس
والانعام أزواجاً يكون بينهم نوال فانه كالمسح
للبث والتكثير (ليس كمثل شئ) أى ايس مثله
شئ يزاوجه ويناسبه والمراد من مثله ذاته كما
في قولهم مثلك لا يفعل كذا

لكن الاول صريح في ذلك والثاني كناية مشتهرة على مبالغة وهي ان المماثلة منفية عن يكون مشتهرة وعلى
صفتها فكيف عن نفسه وهذا الاستلزام وجود المثل الا ترى ان مثل الامر يفعل كذا ليس اعترافا بوجود
مثل له اذ الفرض كاف في المبالغة وقوله في نفسه أي نفي الفعل عن الفاعل أو نفي الشبه عنه ومن يناسبه
ويستمد منه هو المثل المشبه لان المشبه به حقه أن يكون أقوى من المشبه وشبهه كاف في حصول المراد
(قوله ونظيره) في كونه كناية بالاشباه والامثال عن الذات ورفيقة بضم الراء المهمله وقاين بينهما يا تصغير
اسم امرأة وهي رقيقة بنت أبي صيني بن هاشم والدة عبد المطلب وقول المنصف تبع للزخشي بن صيني
سهو والصواب بنت أبي صيني كما ذكره ابن حجر وسبب هذا كما رواه المحدثون أنه تباعت على قرين سنون
مجدبة حتى أضربهم انقطع جدا قالت رقيقة فيينا أنا نائمة اذ سمعت هاتفا هتف ويقول يا معشر قرين ان
هذا النبي المبعوث منكم قد اظلمتكم أيامه وهذا ابان نجومه فبهلا بالحياه والخصب ألا فاقطروا رجلا منكم
وسا اعظاما جساما أبيض وطف الاهداب سهل الخدين أشم العينين فليخلص هو وولده ألا وفيهم الطيب
الطاهر لداته ويهبط اليه من كل بطن رجل فليس نوا من الماء وليسوا من الطيب ثم ليرتقوا بأقيس فليستق
الرجل وليؤمنوا وعشتم ماشتم قصصت رؤياي فابقي أبطي الا قال هوشبية الحمد فلما قام معه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد أيقظ قال اللهم ساد الخلة كأنف الكربة أنت معلم غير معلم ومسؤل غير مضل هذه
عبادنا وما أولئك يكون اليك سذمتهم فقد أذهبت الخلف اللهم فأمر غنما غدا فإزاوا عن مكانهم حتى
تفجرت السماء بهم والمراد بالطيب الطاهر لداته رسول الله صلى الله عليه وسلم وطهارة لداته عبارة عن
طهارته لداته على نهج الكناية المذكورة وهي جمع لدة كعدة من الولادة والمراد آتراه وأمثاله في
السن ويكون بمعنى الولادة والمولد فالعنى أن مولده صلى الله عليه وسلم ومولده من ماضى من آياته موصوف
بالطهارة كما ذكره في الفائق لكن الاول أشهر وأبلغ لانه اشبات لطهارته ببرهانه لان من علم طهارة أقرانه
وأته من جماعة عرفوا بالطهارة علم طهارته بالطريق البرهاني كما قرره أهل البيان والسقياطب السقي والدعاء
له (قوله ومن قال الكاف فيه زائدة) لم يرد أنه زائد محض ليس لذكوره فائدة أصلا كما قيل ان مثلا زائدا أيضا
وقوله وقيل مثله الخ فكذلك مثل كمثل بفتحين بمعنى القصة العجيبة وشي عبارته عن الصفة أيضا وقوله
لكل ما يسمع الخ هو مأخوذ من عدم ذكر متعلق له فانه يؤذن بالعموم وقوله للمقال الخ متر تفسيره في سورة
الزمر (قوله أي شرع لكم من الدين الخ) يعني أنه اكتفى بالاشتهار والاختتام والوسط عن الجميع وعدل
عن وصينا الى أوجينامع كاف الخطاب للفرق بين توصيته وتوصيتهم وابتدأ بتوح عليه الصلاة والسلام لانه
أول الرسل فالعنى أنه شرع لكم من الدين ما وصى به جميع الانبياء من عهد نوح عليه السلام الى زمن نبينا
عليه الصلاة والسلام والتعبير بالتوصية فيهم والوحي له للاشارة الى أن شرعيته صلى الله عليه وسلم هي
الشرعية الكاملة ولذا عبر فيه بالذي التي هي أصل الموصولات وأضاف اليه بضمير العظمة تخصيصه
ولشريعته بالتشريف وعظم الشأن ومن بينهما الثلاثة المذكورون لانه ليس لغيرهم شرعية كشرعيتهم
وقوله وهو الاصل أي المشروع لهم الذي اشتركوا فيه (قوله وهو) أي الدين المراد به هنا أصل كل متفقون
عليه وهو التوحيد والعقائد الحققة والطاعة لله بامتثال أو امره ونواهيه لا الامور الفرعية على التفصيل
لاختلاف الشرائع فيها كما بينه المنصف وقوله ومجمله النصب أي محل أن أقيموا الخ على أن فيه مصدرية
وقد تقدم الكلام في وصلها بالامر والنهي وتوجيهه أو تخفيفه من الثقيلة لتلاني شرع من معنى العلم ولم
يجعل ان مفسرة مع أنه الظاهر وقد تقدم ما يتضح معنى القول دون حروفه بناء على أنها لا تفسرها هو
مذكور صريحا وقيل به جازها في قوله المفسر ايماء اليه وقوله على الاستئناف فهو خبر مبتدأ مقدر
أو مبتدأ خبره مقدر والجملة مستأنفة وقوله من هاء به ولا يلزمه بقاء الموصول بلا عائد لان المبدل منه ليس
في نية الطرح حقيقة ويجوز كونه بدلا من الدين (قوله كأنه جواب وما ذلك المشروع) الشامل
للموصى به والموصى ولذا اختار تقديره عليهما فليس تقديرا ما ذلك الموصى به أولى كاقيل وقوله عظم عليهم

على قصد المبالغة في نفسه عنه فانه اذا نفي عن
ناسبه ويستمد منه كان نفسه عنه أولى
ونظيره قول رقيقة بنت صيني في سقيا عبد
المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته ومن
قال الكاف فيه زائدة له لعنى أنه يعطى
معنى ليس مثله غير أنه أكد لدا ذكرناه وقيل
مثله صفة أي ليس كصفتها صفة (وهو السميع
البصير) لكل ما يسمع ويصير (لمقاليد
السموات والارض) خزائنها (يسطر الرزق
لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضييق على وفق
مشيئته (انه بكل شيء علم) فيفعله على ما ينبغي
(شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى
وعيسى) أي شرع لكم من الدين دين نوح
ومحمد عليهما الصلاة والسلام ومن بينهما من
أرباب الشرائع وهو الاصل المشترك فيما بينهم
المفسر بقوله (أن أقيموا الدين) وهو الايمان
بما يجب تصديقه والطاعة في أحكام الله ومجمله
النصب على البدل من مفعول شرع والرفع
على الاستئناف كأنه جواب وما ذلك المشروع
أو الجز على البدل من هاء به (ولا تتفرقوا فيه)
ولا تتخلفوا في هذا الاصل أما فروع الشرائع
فمختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة
ومنها (كبر على المشركين) عظم عليهم

أى شق وصعب لخالفته الضلال الذى ألقوه (قوله من التوحيد) خصه به ولم يعممه ليشمل المشروع
بقرينة السياق لانه هو أعظم ما شق عليهم وقوله على المشركين مقتضاه (قوله يجتلب اليه) ويجمع
فهو افعال من الجباية وهى الجمع قال الراغب يقال جبيت الماء فى الخوض جمعته ومنه قوله تعالى يجيى
اليه تمرات كل شئ والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال تعالى قالوا لولا اجتبيتهم واجتباء الله العبد
تخصيصه اياه بفيض الهى يتحصل له منه أنواع النعم بلا سعى منه كقوله الله يجتبي اليه من يشاء ويهذى اليه
من يشيب اه ومنه يعلم أن أصل معناه الجمع وأن الاصطفاء والاجتباء فيه معنى الجمع أيضا لما جمع الله ان
اصطفاه من النعم والمعارف ولذا تعدى بالى كالأول وذكر محى السنة وغيره أنه من الاجتباء بمعنى الاصطفاء
وضمير اليه الله وهذا أظهر وأملا بالفائدة أما الثانى فللذلة على أن أهل الاجتباء غير أهل الاهداء وكلنا
الطائفتين هم أهل الدين والتوحيد الذين لم يتفرقوا فيه وعلى محتسار الرخصى هم طائفة واحدة وأما
الأول فلان الاجتباء بمعنى الاصطفاء أكثر استعمالا ولانه يدل على أن أهل الدين هم صفوة الله اجتباهاهم
اليه واصطفاهاهم لنفسه وأما الذى آثره جار الله فكلام ظاهرى بناء على أن الكلام فى عدم التفرق فى الدين
فناسب الجمع والانتفاء اليه وكذا ما قيل انه بمعنى الاصطفاء لا يتعدى بالى الاجتباء معنى الضم كلام مبنى
على عدم التدين مع مخالفة الثانى الكلام أهل اللغة فكلا التفسيرين واحد يجب المال (قوله
والضمير لما تدعوهم أو للدين) والله على أن يجتبي بمعنى يختار أى يختارهم لرضاه وعلى الثانى اقتصر
الرخصى والمصنف زاد الأول وقدمه لما فيه من انساق الضمائر وان كان فى الثانى مناسبة معنوية لاتحاد
المتفرق فيه والجمع عليه (قوله يعنى الامم السالفة) جعل الضمير لجمع الامم السالفة بناء على أنهم بعد
الطوفان كانوا أمة واحدة مؤمنين فبعد موت آبائهم اختلف أبنائهم حين بعث الانبياء عليهم الصلاة
والسلام اليهم وجاءهم العلم فالمراد بالذين أورثوا الكتاب أهل الكتاب فى عهده صلى الله عليه وسلم فان أريد
بالذين تفرقوا أهل الكتاب من اليهود والنصارى فالذين أورثوا الكتاب المشركون والكتاب القرآن وأما
كون الضمير للمشركين وان تقدم ذكرهم قريبا فبعيد معنى لان التفرق فيهم غير ظاهر ولذا لم يتعرض له
المصنف وان توهم أنه أقرب عما ذكر ولما كان قوله شرع لكم الخ عاما شاملا للامم ولم يجيى لأهل الكتاب فيه
ذكر أصلا تعرض المصنف القول الثانى وقدمه الأهل (قوله العلم بأن التفرق الخ) الوجه الأول والثالث
جاريان على تفسير ضمير تفرقوا والثانى خاص بالثانى فلو أخره كان أولى وقوله أسباب العلم باطلاق العلم
على سببه مجازا مرسلأ وبالبحر زنى الاستنادا وتقدير المضاف وقوله عداوة لان البغى الظلم والتجاوز
والعداوة سبب له وهى الداعى للتفرق فلذا فسر مهابا والداعى طلب الدنيا والرياسة فالبغى مصدر بفتح بى يعنى
طلب وقوله بالامهال اشارة الى أن المراد بالكلمة السابقة وعده تعالى بعدم معاملة المتهم بالعداوة ولكونه
بهذا المعنى كان أمر امتد ايصح أن يكون مغيبا بالى ولولاه لم ينتظم معامه وقدمت فى السورة السابقة بفصل
الخصومة (قوله باستئصال المظلمين الخ) هذا جار على التفسيرين لانه لما أخرجوا هم ليوم القيامة
وقدر لهم آجالا سمعوا لم يستأصلهم أى هلكهم بأسرهم وقوله اقترقوا بتقديم الفاء على القاف وما بعده
على العكس معنى اكتسبوا وقوله يعنى أهل الكتاب الخ فالمراد بالكتاب التوراة والانجيل وهذا على أن
المراد بالذين اقترقوا الامم السالفة وما بعده على أن المراد بهم أهل الكتاب فالكتاب هنا القرآن وقد قل أن
كلامهما يصح على الوجهين أيضا (قوله تعالى لى شك منه) جعل الضمير للكتاب ونكره ليشمل الكتب
وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وهو خلاف الظاهر وقوله لا يعلمونه أى الكتاب كما هو أى كما هو حقه
أولا يؤمنون به حتى الايمان وعلى هذين التفسيرين الشك بمعنى عدم اليقين وهو على تفسير الموصول بأهل
الكتاب وقوله أو من القرآن على تفسيره وبالمشركين ويجوز فيه ابقاء الشك على معناه المشهور وفسر
مر يب بعلق لان الرب بعلق النفس واضطرابها كما مر فى سورة البقرة قرب كشر شاعرأ ويعنى مدخل
فى الريبة كأصبح بمعنى دخل فى وقت الصباح وهو أخدم معانى الأفعال (قوله تعالى فلذلك) الفاء فى جواب

(ما تدعوهم اليه) من التوحيد (الله يجتبي
اليه من يشاء) يجتلب اليه والضمير
لما تدعوهم أو للدين (ويهذى اليه) وما تفرقوا
والتوفيق (من يشيب) يقبل اليه (وما تفرقوا)
يعنى الامم السالفة (قبل أهل الكتاب لقوله
وما تفرق الذين أورثوا الكتاب (الامم بعد
وما جاءهم العلم) العلم بأن التفرق ضلال متوعد
عليه أو العلم بعبت الرسل عليهم الصلاة
والسلام أو أسباب العلم من الرسل والكتب
وغيرهما فلم يلتفتوا اليها (بغيا بينهم) عداوة
أو طلبا للدنيا (ولولا كلمة سبقت من ربك)
بالامهال (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة
أو آخر أعمارهم المقدرة (لفضى بينهم)
باستئصال المظلمين حين اقترقوا العظم ما اقترقوا
(وان الذين أورثوا الكتاب من عهد الرسول صلى
أهل الكتاب الذين كانوا فى عهد الرسول صلى
الله عليه وسلم والمشركين الذين أورثوا القرآن
من بعد أهل الكتاب وقرئ ورثوا وورثوا
(لى شك منه) من كتابهم لا يعلمونه كما هو أى
يؤمنون به حتى الايمان أو من القرآن (مر يب)
معلق أو مدخل فى الريبة (فلذلك) فلا جعل
ذلك التفرق

شرط

شرط مقتدر أرى إذا كان الأمر كما ذكرت واللام تعليلية كما أشار إليه بقوله فلاجل ويجوز في الاشارة أن تكون للترقي المفهوم من تفرقوا وللكتاب المذكور والعلم الذي أوتيه المذكور في قوله جاءهم العلم ولا حاجة الى جعله مفهوما من مضمون ما تدعوهم اليه وقد جوز كون الاشارة للشك وقيل انه أولى لقربه لأن التفرق المذكور تفرق الامم الساقفة وليس عليه باعثة لدعاء قومه الابلجعله سببا لتفرقهم والمراد به مطلق التفرق وفيه نظرفانه عليه باعثة متقدمة وان أريد دفعه فهو عليه متأخرة والكتاب معطوف على أجل أو على مدخوله والظاهر أن المراد به القرآن (قوله الى الاتفاق) فيه لفظ ونشر فهذا على أن تكون الاشارة للتفرق وما بعده على كونه للكتاب أو لما عنده من علم الشرائع الموحى اليه وقوله وعلى هذا أي على التفرق والتقدير في التفاسير المذكورة على أن اللام متعلقة بادع المتعدى بالي يجوز ان تكون اللام في ذلك بمعنى الى كما يجوز كونه تعليلية لأن الدعاء يتعدى بالي وباللام كما في قوله * دعوت لما بناي مسور * وليس الاشارة بهذا الى الوجه الاخير وهو ما اذا كان المأمور به الدعاء الى اتباع ما أوتيه كما قيل (قوله لا فائدة الصلة أو التعليل) اي ليدل به على صلة الدعاء واذا كانت بمعنى لاجل لم يكن في الكلام ما يدل على صلة الدعاء وهو المدعو اليه والتعليل ان كان من الفاء فلا اشكال فيه وهو الظاهر فان كان من اللام أيضا فانه جمع بين معني المشترك والحقبة والمجاز وهو وان كان جازا عند الشافعية فلا حاجة الى ارتكابه من غير ضرورة تدعو اليه والفاء الثانية مؤكدة للاولى وتعبيره بالجواز اشارة لمرجوحته لان الاصل عدم تقدم ما في حيز الفاء عليها (قوله واستقم على الدعوة كما أمرنا الله) خصها بالدعوة بقريته قوله ولو جعلت عامة في جميع أموره صح كما ترى سورة هود والاستقامة أن تكون على خط مستقيم وفسرها الراغب هنا بلزوم المنهج المستقيم فلا حاجة الى تأويلها بالدوام على الاستقامة (قوله يعني جميع الكتب) لان ما من أدوات العموم وتنكير الكتاب المبين مؤيد لذلك وقوله في تليغ الشرائع مأخوذة من الدعوة والحكومة من العدل لانه يكون فيها وقوله الاقول هو قوله آمنتم بما أنزل الله وهذا اشارة الى قوله أعدل بينكم وقوله خالق الكل فليس المراد به خصوص المتكلم والمخاطب وقوله مجازي بعمله دون غيره ولا تزويره وزر أخرى كما تدل عليه اللام (قوله وأمرت لأعدل الخ) تقديره وأمرت بذلك لأعدل وقيل اللام مزيدة وفيه نظر لانه يحتاج بعد زيادتها لتقدير الباء وهو تعسف (قوله لا حجاج) أي مجادلة ومخاصمة لان الحجة في الاصل مصدر بمعنى الاحتجاج كما ذكره الراغب ويكون معنى الدليل والمراد هو الاول دون الثاني وقوله اذا خلق الخ تعليل لقوله لا حجاج وقوله ليس في الآية الخ لان ترك الحاجة بعد ظهور الخ لا يدل على ترك المقابلة حتى يدعى النسخ من غير حاجة له وقوله والذين يحاجون في معنى التعليل لقوله لا حجة الخ (قوله من بعدما استجاب له الناس) ضمير في هذا الوجه لله اولى به واستجابة الناس له واجابتهم اذعانهم له لوضوح المحبة وظهور الحجة بحيث لم يبق للعجاجة مجال ولا لرد المسلمين عن دينهم امكان وقوله أو من بعدما استجاب الله لرسوله فضميره للرسول صلى الله عليه وسلم لكونه في حكم المذكور ولوكون الاول أظهر قدمه والمراد من اجابة الله دعوة رسوله انظارها بنصره كما أشار اليه بقوله فأظهر الخ وقوله يوم بدر وكذا استجابة أهل الكتاب تقتضي أن هذه الآية مدينة لان وقعة بدر بعد الهجرة وكذا استجابة أهل الكتاب اذ لم يكن يمكن اخدمهم في عارض كون السورة مكتوبة من غير استثناء من المصنف كما قيل الآن يكون تبشير له ووعد اجعل كلامي لتحقيقه وقوله بأن أقروا تفسير معنى الاستجابة المجازي على هذا الوجه وقوله استفتحو بمعنى استنصروا وأفتحو عليهم وعرفوهم بأنه نبي (قوله جنس الكتاب) ويجوز كون التعريف للعهد أو الاستغراق وقوله ملتسباه بعيدا من الباطل فالخلق هنا خلاف الباطل والباء للملابسة وعلى ما بعده الخ بمعنى الواجب واللازم (قوله الشرع) فيكون في الميزان استعارة وقوله توزن به الحقوق أي تعين وتسوى كما تسوى المقادير وكذا اذا أريد به العدل وقوله بأن أنزل الامر به بيان للانزال على الثاني ويعلم الاول منه بالمقايسة وهو علم ما فان الانزال من صفات الاجسام دون المعاني فمعنى انزاله

أو الكتاب أو العلم الذي أوتيته (فادع الى الاتفاق على الملة الخفيفة أو الاتباع لما أوتيت وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع الى لافادة الصلة أو التعليل) واستقم كما أمرت) واستقم على الدعوة كما أمرنا الله تعالى (ولا تتبع أهواءهم) الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) يعني جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) في تليغ الشرائع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية (الله ربنا وربكم) خالق الكل ومتولى أمره (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) وكل مجازي بعمله (لا حجة بيننا وبينكم) لا حجاج بمعنى لا خصومة اذا خلق قد ظهر ولم يبق للعجاجة مجال ولا للخلاف مبدأ سوى العقائد (الله يجمع بيننا يوم القيامة) واليه المصير) مرجع الكل لفصل القضاء وليس في الآية ما يدل على مشاركة الكفار راسخين (تكون منسوخة بآية القتال) والذين يحاجون في الله (في دينه) من بعدما استجاب له) من بعدما استجاب له الناس ودخلوا فيه أو من بعدما استجاب الله لرسوله فأظهر دينه بنصره يوم بدر أو من بعدما استجاب له أهل الكتاب بأن أقروا بنبوته واستنصروا به (حجتهم) احضت عند ربهم) زائلة باطلة (وعليهم غضب) لمعاندهم (ولهم عذاب شديد) على كفرهم (الله الذي أنزل الكتاب) جنس الكتاب (بالحق) ملتسباه بعيدا من الباطل أو بما يحق انزاله من العقائد والاحكام (والميزان) والشرع الذي توزن به الحقوق ويسوى بين الناس أو العدل بأن أنزل الامر به

القاؤه الى الرسول واجاؤه أو انزال من بلغه فالتجوز في النسبة ولا يخفى أن نسبة الانزال الى الامر كذلك محتاجة الى التأويل فكلامه لا يتلوه عن المسامحة (أقول) لما كانت نسبة الانزال والتزول منه موهبة التحقت بالحقيقة فإنه يقال نزل اليه من قومه (قوله أو آله الوزن) فهو بعينه الحقيقي وقوله بالوحي باعدادها أي اتخاذها فإزالة المجاز عن الایحاء باستعماله وقيل أنه أنزل عليه من السماء حقيقة وكون المراد به ميزان الاعمال بعينها (قوله آياتها) توجيه لتذكير قرب مع أن الساعة مؤنثة بأن فيه مضافا مقدرا وأصله لعل آيات الساعة والخبر عنه في الحقيقة لأن المحذوف لقريته كالمفروض فيجوز نصبه على الحكاية ورفعها والمراد تقديره آياتها وهو إشارة لما قلناه من تقديره بعد لعل لا بعد قرب على أنه فاعل الوصف لانه يلزمه حذف الفاعل لانه لا يتبع اذا سد المضاف اليه مسدده بل لانه اذا حذف وارتفع الضمير واستمر كان يجب أن يقال قريته أيضا كما لا يخفى وقوله بمعنى ذات قرب أي على النسب أو تأويل الساعة بالبعث وقد تقدم في تذكيره وجوه أخرى فذكر وقوله عمل بالشرع الخ فيه لف ونشر ينظر الى الوجوه السابقة في تفسير الميزان وفيه إشارة الى المناسبة التي اقتضت الجمع بينهما (قوله اعتناءها) اعتناء افعال من العناية وقع هنا مفعولا له وبها جار مجرور متعلق به والضمير للساعة وهو إشارة الى ما مر من قول الراغب وغيره ان الاشفاق عنياه مختلطة بخوف واذا عدى بن فعي الخوف فيه أظهر واذا عدى بعل فعي العناية أظهر فما قبل ان الضمير للذين آمنوا أنت لتأويله بنحو الفرقة والجماعة وأنه لم يوجد في بعض النسخ الصحيحة وان الآية من الاحتياط والاصل يستعملونها فلا يشققون منها ومشفقون منها فلا يستعملونها تصريف وتعريف وتقدير من غير ادعاء له سوى تكثير السواد وليس الاعتناء مضافا للضمير كما توهمه مع انه لو سلم تجوز أن يكون مضافا للمفعول بواسطة على الحذف والايصال والضمير للساعة كما قاله شرح المفتاح في قوله بمواظبتها من غير احتياج لما تكلفه وأما سقوطها من بعض النسخ فبنا على تجريد معنى الخوف مطلقا فذكر هذه الزيادة غير متعين كما توهم (قوله الكائن لا محالة) إشارة الى أن الحق هنا بمعنى المتحقق الواجب كما مر والمرية بكسر الميم ونحوها الجدال وقوله أو من مرية كان الظاهر اسقاط أولان المرية بمعنى الجدال ما خوذ من هذا كما صرح به الراغب في مفرداته وقد صرح به أيضا المصنف في سورة النجم ولذا قيل انه أراد أنه حقيقة فيه أو مجازا واستعارة مأخوذ مما ذكر ثم ان ما ذكره من معنى الشدة فيه غير لازم فيه والظاهر أنه إشارة الى أنه على الأقل ليس معنى المفاعلة مقصودا فيه هنا وعلى الثاني هوة مقصود فيه وما قيل انه معنى مستقل عند المصنف وقد خالف فيه من قال الاقل مأخوذ من الثاني ففكاره في التقلبات مع أنه كيف يتأق هذا والمصنف معترف به وأما الشدة المذكورة فتؤخذ من المفاعلة فلا يتوهم مخالفتها لاهل اللغة فتدبر (قوله أشبه الغائبات الى المحسوسات) أي أقرب من كل شيء اليها ولذا عداه بالي لتضمينه معنى القرب فلا يقابل الظاهر بالمحسوسات وقربه اليها لانه يعلم من بدء الخلقة المشاهدات وما يتوهم في الفصول من النبات ثم عودها مرة من هرة مثمرة بعد ما تعرت من ذلك على ما مر مرارا وقوله فن لم يمتد لتجوزها الخ إشارة الى المبالغة في ضلاله اذ وصف بالبعد وجعل بعيدا والبعيد صاحبه والمراد بما وراءه ما وراء البعث من سائر الغيبات وما وراء تجوزه من يقين وقوعه والایمان به والمراد الثواب والعقاب (قوله بترجمهم بصنوف من البر لا تبلغها الافهام) وفي نسخة الاوهام وهذا مأخوذ من مادة اللطف وصيغة المبالغة فيه وتكثيرها الدال على أنه بحسب الكمية والكيفية قال الغزالي انما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق الامور والمصالح وغوامضها وما دق منها ولطف ثم تسلك في ايصالها سبيل الرفق دون العنف وليس هو غيره تعالى فصنوف البر من المبالغة في الكرم وكونها لا تبلغها الافهام من المادة والمبالغة من الكيفية لانه اذا دق جدا كان أخفى وأخفى (قوله برزقه لمن يشاء) وفي نسخة لما يشاء وفي أخرى كما يشاء ومعنى برزقه بعينه ويقدره وهو دفع لما قيل ان تخصيصه مع تعميم اللطف للعباد كما تضافين بانه لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم أي يخص هذا بقدره والباقي للعموم بلنفس

أو آله الوزن بالوحي باعدادها (وما يدريك لعل الساعة قريب) آياتها فاتبع الكتاب واعمل بالشرع وواظب على العدل قبل أن يفتأ جنتك اليوم الذي توزن فيه أعمالك وتوفي جزاءك وقيل تذكير القرب لانه بمعنى ذات قرب أولان الساعة بمعنى البعث (يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون منها) خائفون منها اعتناء بها لتوقع الثواب (ويعلمون أنهم الحق) الكائن لا محالة (ألا ان الذين يجارون في الساعة) يجادلون فيها من المرية أو من مرية الناقصة اذا مسحت ضرعها ابشدة للعباب لأن كلام فيه المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة (لن يخلل بعيد) عن الحق فان البعث أشبه الغائبات الى المحسوسات فن لم يمتد لتجوزها فهو أبعد عن الاهتداء الى ما وراءه (الله لطيف بعباده) بترجمهم بصنوف من البر لا تبلغها الافهام (برزقه لمن يشاء) أي برزقه لمن يشاء فيخص كلام من عباده يتوهم من البر على ما اقتضته حكمته

البر والخصوص لنوعه وهو معنى قوله فيخص الخ والباهر القدرة أي الذي غلبت قدرته جميع القدر وهذا ناظر لقوله لطيف بعباده ولعموم احسانه والعزير بمعنى الذي لا يغلب على ما يريد ناظر لقوله يرزق من يشاء ففيه لطف على لطف فان فهمت فهو نور على نور

فكم لله من لطف خفي * يدق شذاه عن فهم الذكي

(قوله نوابها الخ) اشارة الى أنه استعارة والمراد بالمرث الزرع الحاصل من القاء البذر المشبه به العمل فبها استعارة تصريحية ويلزمها استعارة أخرى غير مصرح بها وقوله شيأ منها اشارة الى أن من تعيضية وأنما صفة للمفعول المقدر وقوله على ما قسمنا الخ أي مقدر من ذلك له بطلبه وارادته فلا يراد أن المقصوم واصل له على كل حال فبها معنى تعديقية نارادته (قوله اذا اعمال بالنبات الخ) أي صححتها بالنبات فاذا لم ينوع عمل الآخرة لم يصح فلا يحصل له ولا يكون له فيها نصيب على ما ذكره الشافعية في تأويل الحديث وأما على تقدير ثواب الاعمال كما ذهب اليه الحنفية فدلالته أظهر فما قيل لادلالة الحديث على ما ذكره الاعلى مذهب الحنفية دون مذهب المصنف فكان عليه أن يقتصر على شقه الثاني لا وجه له وهو ناشئ من قلة التدبر (قوله بل اللهم شركاء الخ) يعني ان أم هانمة قطعة فيها معنى بل والهزمة ولا بد من سبق كلام خبراً أو انشاء يضرب عنه ويقرر ما بعده وما سبق وقوله شرع لكم من الدين ما وصي به نوح الخ فهو معطوف عليه وما بينهما من تمة الاقول وهو المناسب للعمل الشركاء شرعوا لهم كما سيأتي تقريره فلا بعد فيه كما قيل وقيل انه متصل بقوله كبر على المشركين ما تدعوهم اليه وفي كلامهم ما يوجبون انه معطوف على قوله من كان يريد حث الدنيا الخ لقوله والعمل للدنيا وقوله والهزمة للتقرير رأى التحقيق والتثبيت (قوله وشركاؤهم شيأطينهم) لانهم شاركوهم في الكفر وعلوهم عليه فالإضافة على حقيقةها وقوله بالتزوين فعنى شرعوا لهم زينوا لهم كما استراء قريبا وقوله واضافتها اليهم الخ فالإضافة على زعمهم بناء على اتخاذهم لها شركاء كما ان لم يكن كذلك في الحقيقة (قوله واسناد الشرع اليها) يعني اذا أريد الاوثان التي لا تلتق لها ولا عقل حتى يصدر منها التشريع فالاسناد مجازي الى السبب أو الى ما هو على صورة المشرع ويجوز كون الاستفهام المقدر حثا للانكار أي ليس لهم شرع ولا شارع كما في قوله أم لهم الهمة تمنعهم من دوننا فصور ككبر جمع صورة والثاني بناء على أن الاوثان صور كبرائهم وأنبيأهم السابقة فلا يراد عليه ما قيل انهم لم بعدوا وصورة من سنه لهم كما يعلم من السير والتواريخ وان كان منهم من يزعم أنها صور الملائكة لكنهم لم يقولوا ان الملائكة سينو لهم قدبر (قوله أي القضاء السابق) تفسير للفصل بأنه ما سبق من قضائه بأن الجزاء يوم القيامة لا في الدنيا ولولا ما وعدهم الله به من أنه يفصل بينهم ويبين في الآخرة كما في قوله هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فالقصل بمعنى البيان وقال السمرقندي انه بمعنى الحكم أي لولا حكمه تعالى في هذه الامة بتأخير العذاب الى يوم القيامة لأن ارسال محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للناس وهو قريب من الاول (قوله بتأجيل الجزاء) أي الى يوم القيامة أو الى آخر أعمالهم وقوله بين الكافرين والمؤمنين أي في الدنيا وأحيان افترة واثواب والعقاب وقوله أو المشركين وشركائهم سواء أريد الشياطين أو الاوثان فان اكل منها صومعة مع الكفرة كما مر (قوله وقري أن بالفتح الخ) قراءة العاقمة بالكسر على الاستئناف وقرا مسلم بن حنبل والاعرج بفتحها عطفها على كلمة وفصل بينهما بجواب لولا وكلمة الفصل بتفسيرها السابق وقوله وتقدير الخ انما ذكر التقدير لان العذاب غير واقع في الدنيا وانما الواقع كلمة الفصل وتقدير العذاب وقوله فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة بيان لوجه تخصيص للعذاب وعدم شموله في الدنيا كالقتل والاسر والتخصيص القضاء بالدنيا فيظهر ترتيب الجزاء على كلمة الفصل والعذاب (قوله تراه الى تراه الظالمين الخ) جملة مستأنفة لبيان ما قبله واشفاق المؤمنين وخوفهم في الدنيا فن خاف عقوبته في الدنيا آمنه الله وقد قيل لا يجمع الله على أحد خوف في الدنيا والآخرة ولذا عقبه بذكر ما للمؤمنين (قوله من السيئات) بيان لما كسبوا ومن في النظم يحتمل أن تكون صلة مشفقين

(وهو القوى) الباهر القدرة (العزير) المسع الذي لا يغلب (من مكان يريد حث الآخرة) نوابها شبهه بالزرع من حيث أنه فائدة تتحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والحث في الاصل القاء البذر في الارض ويقال للزرع الحاصل منه (نزله في حربه) فنعطه بالواحد عشر الى سبعاً ثم تقاؤها (ومن كان يريد حث الدنيا نوره منها) شيأ منها على ما قسمنا (وماله في الآخرة من نصيب) اذا اعمال بالنبات ولكل امرئ ما نوى (أم لهم شركاء) بل اللهم شركاء والهزمة للتقرير والتقريب (من الدين شيأطينهم) شرعوا لهم) بالتزوين (من الدين ما لم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاءؤهم أو ثنائهم واضافتها اليهم لانهم اتخذوا شركاء واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم واقتنائهم بما تدنيوا به أو صور من سنه لهم (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأجيل الجزاء أو العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين أو المشركين وشركائهم (وان الظالمين لهم عذاب اليم) وقري ان بالفتح عطفها على كلمة الفصل أي ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة (تراه الظالمين) في القيامة (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) من السيئات

أو تعليلية على أنه على الأقل بتقدير مضاف أي من جزائه أو وبال و ليس في كلامه هنا إشارة إلى أحد الوجهين كما قيل بل قوله بعده وباله يشير إلى الأول (قوله وباله لاحق بهم أشفقوا أو لم يشفقوا) قال في الكشف أنه يشير إلى أن السبب قد كسبها في الدنيا فالواقع بهم وبالها وإشارا واقع على يقع مع أن المعنى على الاستقبال لأن الخوف إنما يكون على المتوقع بخلاف الحزن للدلالة على تحققه وأنه لا بد منه وعلى هذا من في قوله مما كسبوا ليس صلة مشفقين إذ المعنى أن الأشفاق نشأ من ذلك وإنما أو ما من قبله ولا عليك أن تقدّم مشفقين من وبال ما كسبوا ليكون صلته وإنما أثر الأول لأنه أدخل في الوعيد وقوله أشفقوا أو لم يشفقوا إشارة إلى أن أشفاقهم لا ينفعهم كما في الدنيا (وفي بحث) لأن كلامه لا دلالة له على ما ذكر بل على خلافه كما عرفت فلا تكن من الغافلين (قوله في أطيب بقاعها وأزهرها) فإن رياض الأرض منزهاتها حسابك رياض الجنان (قوله أي ما يشتهونه بابت لهم عند ربهم) يعني أن عند منسوب ومتملق بالظرف وهو لهم أو بعامله لا يشاؤون وإن كان أحق بالعمل بحسب النحو لا بحسب المعنى هنا إذ الغرض المبالغة فيها لأهل الجنة من النعم فلما ذكر أنهم في أرضه مكان وأطيب مقعد عقبه بأن لهم ما يشتهون من ربهم فأنك إذا قلت لي عند فلان ما شئت كان أبلغ في حصول كل مطلبك منه من قولك لي ما شئت عند فلان بالنسبة إلى الطالب والمطلوب منه لأن الأول يفيد أن جميع ما تشاؤه موجود مبدول لذمته والثاني يفيد أن ما شئت عنده مبدول لك سواء كان منه أو من غيره لا جميع ما تشاؤه مع ما في الأول من المبالغة في تحقيقه وشوته يجعله كالحق الذي لا يرد في دفع فضله قيل والوجه أن يجعل عند ربهم خبرا أي جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات عند ربهم في روضات الجنات لهم فيها ما يشاؤون وإنما أخر ليكون تقييما من الأدنى إلى الأعلى على وفق الترتيب الوجودي فإن القادم ينزل في أرضه مكان ثم يحضره ما يشتهى وملا لذلك أن يخصه رب المنزل بكرامة القرب ولوجعل حالا من فاعل يشاء أو ضمير لهم أفاد ما ذكر ولكنه فيه جعل ما هو العمدة فضله وهو خلاف مقتضى النظم (قوله ذلك هو الفضل الخ) إشارة إلى أن الجزاء المترتب على الإيمان والعمل المحض فضل منه كغيره وقوله الذي يصغر دونه الخ إشارة إلى ما يفيد تعريف الطرفين وتوسط الضمير من الحصر وقوله ذلك الثواب لغهمه من السباق ولوجعلت الإشارة إلى الفضل جاز والمأل واحد وقوله فذف الجار الخ على عادتهم في التدرج في الحذف ولا مانع من حذفها مدفوعة واحدة (قوله أ وذلك التبشير الذي يشهه الله) فلا يكون معه حرف جر مقدر لأنه ضمير المصدر فيتعدى إليه الفعل بغير واسطة ويكتفي في الدلالة على المصدر ذكر فعله بعده فإن الإشارة قد تكون لما بعده كما ترى وكذلك جعلناكم أمة وسطا ونحوه فلا وجه لقول أبي حيان أنه لم يتقدم في هذه السورة لنظ البشرى ولا ما يدل عليها حتى تكون الإشارة له ومن لم يتبها قال كون ما تقدمه تبشيرا للمؤمنين كافي في صحته وقوله وقرئ يبشر من أشهره وهي قراءة شاذة ولذا أخرها فلا وجه للاعتراض عليه بأنها ليست من السبعة فإنه ليس في كلامه ما يدل على ما ادعاه حتى يغير في وجوه الحسان وقوله ما أعطاها أي أباشره فالضمير لكل ما ذكر قبله وقوله نفعنا فسر الجواب لأنه يختص في العرف بالمال والمراد المعنى الاعم هنا يتصل به المودة ويكون الاستثناء على أصله فيها ولا حاجة إلى أن يقال كونهم من أفراد الأجر ادعاء كاف لذلك (قوله أن يودوني لقرابتي) فالمودعة مصدر متدرجان والفعل والقرابي مصدر كالقرابة وفي السببية وهي بمعنى اللام لتقارب السبب والعللة والخطاب آما لقرئش أولهم ولا أنصار لانهم أخوانه صلى الله عليه وسلم على ما بينه أهل الحديث أو لجميع العرب لانهم أقرباء في الجملة والمعنى ان لم تعرفوا حتى نسبوني وكوفي رحمة عامة ونعمة تامة فلا أقل من مودتي لأجل حق القرابة وصله الرحم التي تعنون بحفظها ورعايتها وحاصلها على هذا ألا طلب منكم الامودتي لقرابتي منكم وهو أمر لازم عليكم (قوله أ يودوني لقرابتي) فالمراد لا أطلب منكم الامهجة أهل بيتي ومن ينتمى إلى قبي للظرفية المجازية أي الامودة واقعة في قرابتي وأهل بيتي فإن خص بالمؤمنين منهم فهو ظاهر والاقبل انه منسوخ وفيه نظرو ولا حاجة إلى تقدير مضاف في عبارة المصنف أي أهل قرابتي كما توهم فانه لتوهم ان القرابة مصدر وانه لا يقال هم قرابته بل

(وهو واقع بهم) أي وباله لاحق بهم أشفقوا أو لم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) في أطيب بقاعها وأزهرها (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي ما يشتهونه بابت لهم عند ربهم (ذلك) إشارة إلى ما للمؤمنين (الذي يصغر دونه) (هو الفضل الكبير) (ذلك الذي يبشر الله عباده بالنعيم في الدنيا) ذلك الثواب الذي آمنوا وعملوا الصالحات (الذي يشهه الله به فذف الجار ثم العائنه الذي يبشرهم الله به فذف الجار ثم العائنه) أ وذلك التبشير الذي يبشره الله عباده وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ووجزة والكسائي يبشر من يشهه وقرئ يبشر من التبليغ والشارة عليه) على ما أعطاها من التبليغ والشارة (أجرا) نفعنا منكم (الامودة في القرابي) أن قوة وني لقرابتي منكم أو يودوني لقرابتي

بل

بل ذو قرابته كما قال الشاعر * وذو قرابته في الحى مسرور * وليس يصحح لان القرابة كما تكون مصدرا
تكون اسم جمع لقب كالعصابة كما ذكره ابن مالك في التسهيل (قوله وقيل الاستثناء منقطع الخ) اما بناء
على أن المودة سواء كانت له صلى الله عليه وسلم أو لأقربائه ليست أجراً أصلاً بالنسبة اليه أو لانها لازمة
لهم لتدحهم بصله الرحم فتفجعها عند عليهم وقوله وفي القربى حال منها أى من المودة وهى على وجهى
الاتصال والانقطاع وعلى تفسيرى المودة بأنها مودتهم له أو لآله كما أشار اليه بماطريق اللغ والنشر
المشوش بقوله أى المودة الخ ويحتمل أنه إشارة الى أن القربى بمعنى الاقرباء أو بمعنى القرابة (قوله ومن
أجلها جاء في الحديث) وفي نسخة كما جاء في الحديث يعنى أن المراد به أن المودة ثابتة فى حق القربى ولأجلها
ففى النظرية المجازية وما لها الى السببية كما فى الحديث فان معناه الحب والبغض انما يكون لأجل الله
ورعاية حقوقه وقوله روى الخ هذا يقتضى أن هذه الآية مدينة فان الحسن والحسين رضى الله عنهما
انما ولدوا بالمدينة ولم يذكر المصنف أن فى هذه السورة مدنيا وقيل انه ليس بمرضى له ضعف الحديث المذكور
كما فى تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر (قوله وقيل القربى التقرب الى الله) فالقربى بمعنى القرابة وليس
المراد قرابة النسب قبل ويجرى فيه الاتصال والانقطاع على ارادة النفع مطلقاً والمعهود بالاجر والظاهر
أنه منقطع وأنه على نزع قوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * البيت وقوله نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه
لشدة محبته لاهل البيت وعلى الأول هى عامة وهى تميم على هذا وتذييل على الأول وهو الأولى وحسناً
تميزاً ومفعول به وحسنى مصدر كشمى أو صفة لموصوف مقدر كصلى ونحوه وقوله بتوفية الثواب الخ
تفسير لكور اذا وقع صفة لله فان معناه الحقيقى غير مناسب فالمراد به ما ذكره مجازاً (قوله بل يقولون
افترى على الله الخ) إشارة الى أن أم منقطعة أيضاً وأنه اضرب آخر الى ما هو أعظم من الأول وهو أنه لما ذكر
ما شرعه وأضرب عنه أضرب عنه ثانياً من خيال العنان فاقابل أهقولون فى شأن ما بلغكم أكرم خلق الله عن
الله انه اقترأ من تلقاء نفسه (قوله استبعاد للاقتراء عن مثله الخ) لا يخفى عليك أن تفريع هذا على ما قبله
وارتباطه فى غاية انقضاء الذى يحتاج الى كشف الغطاء عنه وقد ذكر السلف فيه وجوها وقال العلامة وهو
فارس هذا الميدان انه أسلوب سؤداه استبعاد الاقتراء من مثله وانه فى البعد مثل الشره بالله والدخول
فى جله الختوم على قلوبهم ومثل بقول أمين نسب الى الخيانة لعل الله خذلى لعل الله أعنى قلبى استبعاداً
لما نسب اليه وأنه أمر عظيم ومعناه ما قبل ان يشأ الله يختم على قلبك كما فعل بهم فهو تسليته وتذكيره
لاحسانه اليه وكرامه ليذكر به ويترحم على من ختم على قلبه فاستحق غضب ربه ولولذلك ما اجترأ
على نسبته لما ذكر ولذا أتى باز فى موضع لوارخاء للعنان وتلميحاً للبرهان على أنه لا يتصور وصفه بما ذكره
فالتفريع بالنظر الى المعنى المكنى عنه ونصا صله أنهم اجترأوا على هذا المحال لانهم مطبوعون على الضلال
فعلبك بامعان النظر فان هذه الآية من أصعب ما مر بي فى كلامه العظيم وفقنا الله لفهم معانيه وعدى
الاشعار على لتضمنه معنى البينة أو الدلالة (قوله وكأنه قال الخ) خاصه له أن الاقتراء خذلان ولو اراد
خذلانك لم يجعلك ذا معرفة وبصيرة حتى تفترى على الله وأتى بان مع أن عدم شبيته مقطوع به اشعاراً
بعظمته وانه غنى عن العالمين (قوله وقيل يختم على قلبك يسك الخ) هو مضارع لامسكه اذا حسه وفى
نسخة يسك الجز وهى متعلقة بختم وفى بعضها نسك من النسيان وهو الموافق لما قسم به قتادة بنسك
القرآن وتقطع عنك الوحى فتعديته بعن لتضمنه معنى القطع وما قبل من أنه غلط لا وجه له فانه يجوز جعل
ضمير عنه للقلب بدل قوله بعد مريب عليه وأما الالتفات فلا التفات اليه هنالكا كآيته وكذا ما قبل ان
الاسم لا يقيد فيما أوحى به قبل فان المراد بما ساك عنه أن لا ينزل عليه ولا يذكر ما نزل منه (قوله بالصبر)
هو معنى الربط على القلب كما بين فى محله والمراد به أن لا يشق عليه ذلك وقد شق عليه وتأذى به غاية التأذى
حتى قبل له لعلك بأخ نفسك لغيرة لله وتكثير نوابه بأنواع المجاهدة (قوله استئناف لنى الاقتراء الخ)
يعنى أنه ليس مجزوماً معطوفاً على ما فى حيز الشرط بل معطوف على مجموع الجملة والكلام السابق وكونه

وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لأسألكم اجرا
قط ولكن أسألكم المودة وفى القربى حال منها
أى المودة ثابتة فى ذوى القربى متمكنة فى
أهلها أو فى حق القرابة ومن أجلها جاء فى
الحديث الحب فى الله والبغض فى الله روى
انها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرأ بك هؤلاء
الذين وجبت مودتهم علينا قال على وفاطمة
وابنهما وقيل القربى التقرب الى الله أى الا
أن تودوا الله ورسوله فى تقربكم اليه بالطاعة
والعمل الصالح وقربى الامودة فى القربى (ومن
يقرب حسنة) ومن يكسب طاعة سيماح
آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت
فى أبى بكر رضى الله عنه ومودته لهم (نزله
فيها حسناً) فى الحسننة بضعافه الثواب
وقربى يزدى أى يزد الله وحسنى (ان الله غفور)
لمنى أذنب (شكور) لمن أطاع بتوفية الثواب
والتفضل عليه بالزيادة (أم يقولون) بل
أيقولون (افترى على الله كذبا) افترى محمد
بدعى النبوة أو القرآن (فان يشأ الله يختم
على قلبك) استبعاد للاقتراء عن مثله بالاشعار
على انه انما يجترى عليه من كان محتوماً على
قلبه جاهلاً بربه أو تاماً من كان ذا بصيرة ومعرفة
فلا وكأنه قال ان يشأ الله خذلانك يختم على
قلبك لتجترى بالاقتراء عليه وقيل يختم على قلبك
يسك القرآن أو الوحى عنه أو يربط عليه بالصبر
فلا يشق عليك أذا هم (ومح الله الاطل ويحق
الحق بكلماته انه عليهم بذات الصدور) استئناف
لنى الاقتراء

حالا يحتاج الى تقدير مبتدأ ولا حاجة اليه وقوله اذ من عادته تعالى الخ يريد ان المضارع للاستمرار وأنه
كلام ابتدائي غير معطوف على الجزاء ولذا أعاد اسم الله ورفع بحق وقوله بوجه الخ تفسير لقوله بكلماته
بأن المراد بها الوحي أو القضاء أو الوعد وقوله بحق باطلهم متعلق بوعدده وقوله بالقرآن متعلق بأشياء
وعم الوحي أو لأن مراده عادته الجارية مع جميع رسله وخص الوعد بالقرآن لأن الوعد لنبينا صلى الله
عليه وسلم وقوله بقضائه ليس مكرراً فيه لأن الأول تفسير لكلماته وهذا هو الموعود به وقوله أو بوعدده معطوف
على قوله بوجه وقيل أنه معطوف على قوله لنفي الاقتراء أو على قوله بأنه لو كان مفترى الخ فالصيغة على
هذا للاستقبال واللام للعهد والمعنى على الثاني باطلهم فيظهر عدم الاقتراء ويجوز كونها للبغس فيكون
اثباتا لعدم افتراءه بالبرهان والوعد بمعنى وفيه نظر (قوله لا تباع اللفظ) فإنه سقط فيه لانتفاء الساكنين
ثم تبعه الرسم وكان القياس اثباتها لكن خط المصحف لا يلزم جريه على القياس وقد قيل أنه لا مانع من عطفه
على جواب الشرط فيجزم ويحق حينئذ مستأنف والمعنى ان يشاء الله يبيح افتراءه لو اقتربت أو يبيح باطلهم
عاجلاً لكنه لم يفعل الحكمة أو مطلقاً وقد فعل بالأخرة وأظهر دينه (قوله بالتجاوز عما تابوا عنه) بيان
لحاصل المعنى وفيه إيماء الى أنه يجوز أن يضمن معنى التجاوز لكن مدخول عن معه الفعل الذي تاب عنه
لا العباد فحينئذ يحتاج الى تقدير مضاف فيه أي عن ذنوب عباده وهو تكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف
وقوله لتضمنه الخ فيه لف ونشر مرتب فتعدي به عن المعنى الاخذ به من الابانة وقوله وقد عرفت الخ إشارة
الى ما فصله في سورة البقرة وقدمت الكلام فيه وما رواه عن علي كرم الله وجهه سيأتي في سورة التحريم مع
تخالف سير في العبارة وهو محتمل لان تكون التوبة بمجموع هذه الامور فالمراد اكل افرادها ويحتمل أنها
اسم لكل واحد منها والاول أظهر (قوله اذابة النفس) أراد به الجسد فالمراد أنه يضعفه ويصيره
مهزولاً بعد ما قواها بالمعاصي وسنها ومرارة الطاعة كونها صعبة شاقة كما يشق تناول التواكبه الطعم
(قوله لمن يشاء) من غير اشتراط شيء كاجتناب الكفار للصغار أو التوبة كإشقي تناول التواكبه الطعم
عليهم والمراد غير الشرك بالاجماع وقوله فيجازي أراد بالجزاء والثواب والعقاب أو يتجاوز بالعفو فعمله
كتابة عماد كرام تحقيقه وكل من ذلك عن اتقان صنع وحكمة ربانية وفي شرح الكشاف ان المجازاة
للثواب والتجاوز عن غيره فهو على التوزيع واللف والنشر والاول أظهر وقوله قرأ الكوفيون الخ بالتاء
القوقية وغيرهم بالتحية وعلى الاول فهو التفتات وقوله عن ايقان بالياء التحية افعال من اليقين كما صحح
في النسخ أي علم جازم وفي بعضها بالتاء القوقية والاول أنسب بالعلم لكن الثاني هو الاصح هنا فالمراد
باتقانه كونه على مقتضى الحكمة والله لا يوصف علمه بالايقان فتأمل (قوله أي يستحب الله لهم الخ) ففعله
ضمير تعالى وهذا بناء على أنه غير متعد بنفسه وكلام المصنف مضطرب فيه فمارة ذكر أنه متعد بنفسه
وباللام كشكرته وشكرته له وتارة قال انه متعد للدعاء بنفسه وللداعي باللام ففيه مذاهب مشى على كل
منها في محل تكثير الفائدة وليس غفلة منه مع أنه قد وفق بين كلامه بأنه متعد بنفسه للدعاء وباللام للداعي
وقوله يتعدى بنفسه وباللام المراد منه هذا أو هو على الحذف والايصال (قوله والمراد اجابة الدعاء الخ)
فيصح حينئذ أن يكون تقدير مضاف أي دعاء الذين الخ بناء على أنه متعد اليه بنفسه كما مر وقوله
أو الاثابة الخ في نسخة والاثابة بالواو وفيه جمع بين الحقيقة والمجاز لانها مستعاره لهذا المعنى وقوله لما
يترتب عليه متعلق بطلب وهو مرفوع أي الطاعة طلب ما يترتب عليه فأنم التحصيل الثواب فثابه الدعاء
وشابه اثابته الاجابة فاستعمله فليس مقتضى الظاهر عليها كما قيل (قوله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
أفضل الدعاء الحمد لله) ولذلك سميت الفاتحة سورة الدعاء والمسئلة يعني سمي البناء دعاء لانه يترتب عليه
ما يترتب على الدعاء وسئل سفیان عن قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث أكره دعائي ودعاء الانبياء قبل لاله
الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقال هذا كقوله تعالى في الحديث القدسي
من شغل ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ألا ترى قول أمية بن الصلت لابن جعد بن حنين

عما يقوله بأنه لو كان مفترى لمحقه اذ من عادته
تعالى نحو الباطل واثبات الحق بوجه
أو بقضائه أو بوعدده بحق باطلهم واثبات حقه
بالقرآن أو بقضائه الذي لا مرد له وسقوط
الواو من يبيح في بعض المصاحف لا تباع اللفظ
كما في قوله ويبيح الاثنان بالشر (وهو الذي
يقبل التوبة عن عباده) بالتجاوز عما تابوا عنه
والقبول يعدى الى مفعول نار بن وعن
لتضمنه معنى الاخذ والايانة وقد عرفت
حقيقة التوبة وعن علي رضي الله عنه هي
اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب
الندامة وتضييع الفرائض الاعادة ورد
المظالم واذا به النفس في الطاعة كما ربيتها في
المعصية واذا قتها مرارة الطاعة كما أدتها
حلاوة المعصية والبيضاء كل ضحك ضحكته
(ويعفو عن السيئات) صغيرها وكبيرها من
يشاء (ويعلم ما يفعلون) فيجازي ويتجاوز عن
ايقان وحكمة وقرأ الكوفيون غير أبي بكر
ما تعلمون بالتاء (ويستحب الله لهم
وعملوا الصالحات) أي يستحب الله لهم
غذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد
اجابة الدعاء أو الاثابة على الطاعة فانها
كدعاء وطلب لما يترتب عليه ومنه قوله عليه
الصلاة والسلام أفضل الدعاء الحمد لله

أأذكر حاجتي أم قد كُفاني * ثناؤك إن شئتك الحياة
إذا فني عليك المره يوما * كفاء عن تعرضك النناء

فالمجيد على الدعاء والسؤال بطريق الكتابة والتعريض لأنه أطلق الدعاء على الجدلتشبيهه به في طلب ما يترتب عليه كما قيل وللإمام السبكي فيه كلام محصله ما أشرنا إليه (قوله أو يستحيون لله بالطاعة الخ) فالاستجابة فعلهم والذين فاعل في موضع رفع أي تقادرون له وعلى الوجه الأول يستحيب معطوف على يقبل التوبة وعلى هذا هو معطوف على مجموع قوله وهو الذي يقبل التوبة الخ ولا حاجة إلى جعله من عطف القصة إلا أن يريد به ما ذكر وقوله ويريدهم من فضله معطوف على مقدر وهو مسبب عن قوله ويستحيب أي ويستحيب الذين آمنوا بالطاعة ليستحيب بذلك دعاءهم ويوفهم أجورهم ويريدهم من فضله ويجوز عطفه على قوله ويستحيب وقوله الله إشارة إلى المفعول إلى حذف ضمير الموصول بأقاسة الظاهر مقامه في التفسير ليضع عطفه على الصلة كما قيل (قوله تعالى من فضله) متعلق بيزيدهم ويجوز تعليقه بالقولين على التنازع فإن الثواب فضل منه تعالى وقوله على ما سألوها هو ما عطف عليه بأوالفاصلة ناظر للوجوه السابقة على الترتيب وفي بعض النسخ واستوجبوا بالواو هو تفسير لقوله استحقوا ناظر للثاني والثالث أو للثالث فقط وقوله على ما سألوها ناظر للاثنين والسؤال شامل للتحقيني والتنزيلي وهذا أولى على عطف والابانة بالواو وفي بعضها واستحقوا واستوجبوا عليه يكون الأولان نظر الوجهي قوله ويستحيب وقوله أو استجابوا إلى الوجه الآخر ثم وجه قوله ويريدهم على معنى الابانة ظاهراً فإنها الأصل المذكور فتصح الزيادة أما على الوجه الآخر فيحتاج إلى القول بانفهامه من قوله ويريدهم أو تقدير فيوفهم أجورهم فتأمل (قوله بدل للمؤمنين الخ) يعنى العذاب في مقابلة الثواب والشدة في مقابلة التفضل (قوله لتكبروا وأفسدوا فيها بطرا) أصل معنى البغي طلب أكثر مما يجب بأن يتجاوز في القدر والكمية أو في الوصف والكيفية والبعض أشار بقوله تجاوزا للاقتصاد أي الوسط فيما تجزى أي أن يعتدى الاعتدال فيما يقصد ولذا ورد معنى التكبر لما فيه من تجاوز المراد منه فالتكبر ما مراداً عظمة الالهية وقوله وأفسدوا كما عطف التفسيرى للتكبر لأنه لا يزم له ويجوز أن يكون جعل التكبر في الأرض كناية عن الافساد وهو مضمّن معناه وقوله بطرا من ترتب البغي على بسط الرزق لأن النظر الطغيان بسبب الغنى كما هو دأب أكثر الناس (قوله أو لبغى بعضهم على بعض استيلاء الخ) فالمراد بالبغى الظلم لأنه شاع استعماله فيه حتى صار حقيقة فيه وليس بين هذا وما قبله كبير فرق إذا الاستعلاء طلب العلو بالتكبر فلوتر كالمصنف كان أولى وقوله وهذا أي ترتب البغي على بسط الرزق وسعته بما على الغالب إذ من الناس من أصلحه الغنى ومنهم من يظفبه الفقر وكمن عاتلى متكبر وغنى متواضع ويكفى في فهم الحكمة الالهية قضية الاغلبية وإنه لو عم البسط شاع الفساد والبغى وقوله طلب الخ إشارة إلى أنه لا يزم فيه وقوع التجاوز بالفعل وقوله كنة أو كيفية منصوب على أنه تمييز تام من النسبة الاضافية في تجاوز الاقتصاد وفي تجزى أو منهما على التنازع وأنه يكون في التمييز (قوله ما اقتضته مشيئته) فموصول وهو مفعول لينزل وأما كونه مفعولا لمقدر بمعنى يقدر أو ما بهامة زائدة ويشامقة قدر والعائد محذوف فتكلف من غير داع له سوى تكثير السواد وتضييع المداد وقوله يعلم خفايا أمرهم تفسير لطير لأن الخبرة تختص بها في عزف اللغة وجلابا حالهم تفسير لبصير لأنه في الأصل ما يدرك بالبصر وهو يختص بالظواهر فبها لقب ونشر مرتب وقوله فيقدر الخ إشارة إلى أنه تذييل لما قبله (قوله روى أن أهل الصفة) هم قوم من فقراء الصحابة رضى الله عنهم كانوا على صفة في مسجد المدينة فالآية على هذا مدنية وهو محقق لما ذكره المصنف في فاتحة هذه السورة وقوله إذا أخصبوا تخاروا بالعدم ما يشغلهم عن الحرب وأجدبوا حل بهم الجذب والقحط والتجمعوا بمعنى ارتحلوا للتجمع وهي طلب الكلا في غير بلادهم لعدم ما تبيض به دوابهم فاذا تفرقوا

أو يستحيون لله بالطاعة إذا دعاهم إليها
(ويريدهم من فضله) على ما سألوها واستحقوا
أو استوجبوا له بالاستجابة (والكافرون لهم
عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب
والفضل (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا
في الأرض) لتكبروا وأفسدوا فيها بطرا
أو لبغى بعضهم على بعض استيلاء واستعلاء
وهذا على الغالب وأصل البغي طلب تجاوز
الاقتصاد فيما تجزى كنة أو كينسية (ولكن
ينزل يقدر) بتقدير (ما يشاء) كما اقتضته
مشيئته (أنه بعباده خير يسير) يعلم خفايا
أمرهم وجلابا حالهم فيقدر لهم ما يناسبه
شأنهم روى أن أهل الصفة تنو الغنى تنزلته
وقيل في العرب كانوا إذا أخصبوا تخاروا
وإذا أجدبوا اتجمعوا (وهو الذي ينزل الغنى)
المطر الذي يغيثهم من الجذب

اشتملوا عن القتال وقوله خص بالنافع فلا يقال ثبت لكل مطر (قوله وقرئ بكسر النون) كذا
 في النسخ ووقع في بعضها فتح النون فيكون إشارة الى قراءة السبعة لال الى القراءة الشاذة وان كان مخالفا
 لما هو المعتاد من التعبير بتمثله في الشواذ فلا حاجة الى القول بأنه سهو (قوله في كل شيء) مهومن النشر
 وعدم ذكر المشور فيه والمراد بالرجة منافع الغيث وآثاره والضمير لله وقيل للغيث والسهل من الارض
 ما عدا الجبل وقوله الذي يتولى الخ إشارة الى أنه تذييل للقربتين على طريق الجمع وقوله على ذلك
 إشارة الى أن الحد في مقابلة النعمة هنا (قوله فانها) أي السموات والارض بذاتها وصفاتها تفسر
 لكونها من آياته أي دلائل وجوده واتصافه بصفات الجلال والاکرام وهو إشارة الى أحد البراهين
 الكلامية المقررة لقدم العالم والتعظيم بأن وجود الجوهر والاعراض وحدوثها يدل على وجود الصانع
 القادر على خلق مثل هذه الاجرام العظيمة الحكيم لا يجدها متقدمة على وفق ما تقتضيه الحكمة وحمله على
 الاستدلال بما كانها تعسف لاحتياجه الى حل السموات على المخلوقة بعد خلقها وجعل الآيات خلقها بآياته
 وان كان من اضافة المصفة الى الموصوف أي السموات المخلوقة أو النظر للصدق فالمراد انهم من حيث خلقها
 ولو قيل ان ما بين معطوف على خلق فيكون استدلالا بالامكان بعد الاستدلال بالحدوث صح امكن
 بالاحتمال يسقط الاستدلال (قوله عطف الخ) ولا حاجة الى تقدير مضاف فيه أي خلق ما ثبت كما قاله
 أبو حيان وما تحتل الموصولية والمصدرية أي ومن آياته شبه فيما (قوله من سعى على اطلاق اسم السبب
 على المسبب) دفع لما يقال ان الدواب في الارض دون السماء فكيف قيل فيها او قد دفع بوجود منها أنه شئ
 مرسل فالمراد بالذات الخ أي آمن استعمال المقيد في المطلق أو اطلاق الشئ على لازمه أو السبب على
 سببه لان الحياة سبب للديب وان لم تكن الذبابة سببا للحي فهو مجاز مرسل سعى لاعتبار العلاقة في مأخذ
 الاستقاف دون المشتق نفسه ومنه يعلم أن التسمية تجري في الاستمارة والجماز المرسل وان خصها أهل المعاني
 بالاول قدبر (قوله أو مما يدب على الارض) بابتداء الدابة على حقيقة تظاهرها والتجوز في النسبة
 أو في أداة الظرفية بجهل ما في أحد الشئين فيما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ونوعيم قتلوا قتلا
 والقاتل بعضهم ويؤيد قوله في البقرة وما ثبت فيها افراد الضمير للارض ويحتمل تغليب الدواب في مقام
 العظمة على غيرهم كما قيل ان الملائكة يشون كما يطيرون وهو مشهور بلا يصح أن يقال انه انما يستدل
 بما هو مكتشف معلوم ثم فوارد على ما قيل ان فيها ما يدب غير الملائكة أو لا تملكه على غير صورها
 المشهورة وأما القول بأنه استعارة تشبيه الملك بالذبابة في الحركة فلا يناسب البلاغة كما كنه (قوله تعالى
 على جمعهم) الضمير للسموات والارض وما فيها على التغليب والناس المعلوم من ذلك لانهم في ضمنه
 واذ انظر للجمع لا لتقدير لانه خلاف الظاهر ولانه يلزمه تعليق القدرة المشبهة ولا يحتمل ما فيه وليس هذا
 مبنيا على الاعتزال كما توهمه المعرب وقوله واذا الخ أي سواء كانت ظرفية أو شرطية واذا دخلت على
 الماضي قلبته مستقبلا كالماضي بعد ان الشرطية لكنه يحتار الماضي لدلالته على التحقيق المناسب لاذنا
 ولثلاثي نحو الاستقبال ولذا امتنع اذ يزيد قام ولم يمنع اذ يزيد يقوم على ما فصله النحاة لافرق بين اذامع ما
 وبدونها كما توهم (قوله فبسبب الخ) إشارة الى أن الباء سببية وقوله أو متضمنة لان المبتدأ اذا كان اسما
 موصولا صلته فعلية تدخل على خبره الفاء كثير الما فيه من معنى الشرط لاشعاره بابتداء الخبر عليه ونافع
 وابن عامر لم يقرأ بها لانه ليس يلزم وابقاع المبتدأ موصولا لا يكتفي في الاشعار المذكور كما ذكره أهل المعاني
 والفاء يحسن حذفها في الشرط اذا وليه الماضي فما هنا أحسن وأما توجيه المصنف له بأنه استغناء عما في
 الباء من معنى السببية فقد قيل عليه ان مدخول الباء التسمية سبب للمقدم والفاء بعكسه نحو من يأتيني
 فله درهم فانه قد يراد على العكس نحو وان يقض فآله كريم واقترانه بالباء دليل على ذلك لثلاثي لم كونه سببا
 ومسببا وان قيل مثل من قول وما في قوله لم يذكرها من ايهام أن القراءة تكون بالأي دون نقل فليس يراد
 قطعاً وقد تقدم له تفصيل فذكره (قوله من الذنوب) أو من الناس وقوله فلا يهتد عليه أي عاجل في الدنيا

ولذلك خص بالنافع رقرأ نافع وابن عامر
 وعاصم ينزل بالتشديد (من بعد ما قطوا)
 أي سوانه وقرئ بكسر النون (ويشترجه)
 في كل شيء من السهل والجبل والنبات
 والحيوان (وهو الولي) الذي يتولى عبادة
 باحسنه ونشرجه (المجيد) المستحق للحمد
 على ذلك (ون آياته خلق السموات والارض)
 فانها بذاتها وصفاتها يدل على وجود صانع
 قادر حكيم (وما ثبت فيها) عطف على
 الذبوات أو المخلوق (من ذبابة) من سعى على
 اطلاق اسم السبب على المسبب أو مما يدب على
 الارض وما يكون في أحد الشئين يصدق أنه
 في حافي الجبله (وهو على جمعهم اذ ابتداء) أي
 في أي وقت يشاء (قدبر) متمكن منه واذا كما
 تدخل على الماضي تدخل على المضارع (وما
 أضابكم من نصيبه فما كسب أي يدبكم) فبسبب
 معاصيكم والفاء لان ما شرطية أو متضمنة
 في الباء من معنى السببية (ويغفوا عن كثير)
 من الذنوب فلا يعاقب عليها

أو أجلا وقوله والاية مخصوصة بالمجرمين أي بأصحاب الذنوب من المسلمين وغيرهم فان من لا ذنب له كالاطفال والمجانين والمعصومين من الانبياء والمرسلين قد تصيبهم مصائب اشد الناس بلاء الامثال فالامثال وقد يتلى الله عباده لرفع درجاتهم وقوله آخر أي غير ما كسبه أيدهم ولا وجه ليكون الخطاب لقوم مخصوصين (قوله تعالى مجزئ في الارض) تقدم تفسيره وان المراد انهم لا يجزئون من في الارض من جنوده تعالى فكيف من في السماء ولا يجزئون بالبراري ودخول مهاوى الارض أو مجزئ من الله في دفع مصائبكم ان اراد فقوله فأتين الخ تفسيره بلازم معناه أي فلا يفرزكم امهاله وهذا وما بعده كالنقر بقوله ويعفو عن كثير لانهم اذا لم يفهم ما قضى ولم يكن لهم ولي ولا نصير سواه كانوا اتماما مقبين في الدنيا بكسبهم أو معفو عنهم لقدرته على أن يفعل بهم ما اراد وقوله يجزئكم عنها أي عن المصائب وقوله السفن الجارية فهو صفة لموصوف محذوف لقريظة قوله في البحر وان لم يكن صفة مخصوصة (قوله فالت الخنساء) هي امرأتين شعراء العرب وهذا البيت من قصيدة لها تزي بها أباها صخر اذ قتل وقيل
وما عجول على يتوحن له * لها حنينان اعلان واسرار
ترجع ما غفلت حتى اذا ذكرت * فانما هي اقبال وادبار
يوما بأوجع مني حين فارقتي * صخر وللعين احلام وامرار

وتأتم بمعنى تقتدى والهداة جمع هاد وهو الدليل الذي يهدي المسافرين في طرقهم ومن يقتدى به الناس ليهديهم لم ياريدون واذا اقتدى الهداة فغيرهم أولى بالاعتداء كالجبل فانه يعلم به جهة السالك في مفازة فاذا أوفى في رأسه نار كان أقوى في الدلالة وقراءة الرياح لانها الاكثر في الخبير والقراءة الاخرى تدل على أنه أمر أعلي (قوله فيقين نوابت على ظهر البحر) فسر يظلمن وأصل معناه يظلمن ثم ارايين لانهم لم يرد به ذلك ولو فسروا كان أولى فورا كده ففعله وهي حال على ما ذكره المصنف وقوله وكل همته الخ معنى صابر فالصبر بمعناه الاصلي وهو الحس وأريد به هنا حبس مخصوص وفسره بجملة كانه بجناه المشهور لا يناسب تخصصه بالآيات والتفكير في آياته أي نعمه معنى الشكور لان معرفة النعم والتفكير فيها شكر وفي حديث أبي داود القديسي نصريح به وفي بعض النسخ الشكر بدل الت شكر (قوله أولكل مؤمن كامل) فكيف بذلك عن مؤمن كامل وفي الوجه السابق هو صريح لا كناية فيه وقوله فان الايمان الخ أي هما عنوان المؤمن وايمانه وما لـ كل ما يلزم فيه راجع اليهما فالصبر المراد به الصبر على المعاصي وتركها جلة تر يدخل فيها دخولاً ولياء الكفر والشكر الايمان بالواجبات وجعلها وهو اجملها التصديق بالله وما يليق به (قوله والمراد اهلاك أهلها) بتقدير مضاف فيه أو بالتجويز باطلاق الحمل على حاله أو بطريق الكناية لانه يلزم من اهلاكها اهلاك من فيها ولو ابقى على ظاهر مجاز لانها من جملة أمم الهدم التي هلاكها والحسرة فيها يلزمهم أيضا (قوله فاقصر فيه على المقصود) من ارسالها عاصفة وهو اما اهلاكهم أو انجائهم فغير من كونها عاصفة بالاهلاك والنجاة لمن هو بصدده وبه ظهر وجه جزم يعف لانه بمعنى ينج معطوف على يوبق ويعلم وجه عطفه بالاول لانه مندرج في القسم وهو هو بها عاصفة فان قلت فهذه القسمة غير حاصرة لانه ذكر هو بها عاصفة مع الاهلاك والنجاء وسكونها ولم يذكر هو بها باعتبار ال قلت لم يذكر لعلمه مما قدمه وهو قوله الجوارفاه المطلوب الاصل منها وما قبل من أن التحقيق أن يعف عطف على قوله يسكن الريح الى قوله بما كسبوا ولذا عطف بالاول والباء والمعنى ان يشأ يهاتهم بالاسكان أو الاعصاف وان يشأ يعف عن كثير فليس موافقا للتفسير به المصنف وتكرير ناس للنص على كونه قسم لمن القسم بآياه (قوله ويعفو) بالرفع على الاستئناف أي على عطفه على مجموع الشرط والجواب دون الجواب وحده وسماه استئنافا لفظه على جملة مستأنفة والمعطوف له حكم المعطوف عليه (قوله عطف على علمه مقدر) أو تقدير المعطوف عليه غير عز في أمثاله وانما الكلام فيما قدره وهو قوله لينتقم الخ فان أباحيان اعترض عليه بانه ترتب على الشرط الهلاك والنجاة فذكر عله لاحدهما

والاية بخصوصة بالمجرمين فان ما أصاب غيرهم فلا سبب آخر منها تعريضه للاجر العظيم بالصبر عليه (وما أنتم مجزئ في الارض) فأتين ما قضى عليكم من المصائب وما لكم من دون الله من ولي يجزئكم عنها ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) السفن الجارية (في البحر كالاتم) كالجبال قالت الخنساء
وان صخر التاتم الهداة به
كأنه علم في رأسه نار

(ان يشأ يسكن الريح) وقرئ الرياح (فيظلمن) رواه كد على ظهره) فيقين نوابت على ظهر البحر (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) لكل من وكل همته وحسب نفسه على النظر في آيات الله والتفكير في آياته أولكل مؤمن كامل الايمان فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (أوبق يقهين) أو يهلكهن بالرسال الريح العاصفة المنفرقة والمراد اهلاك أهلها لقوله (بما كسبوا) وأصله أو يرسلها فيوتهن لانه تفسير يسكن فاقصر فيه على المقصود كافي قوله (ويعفو عن كثير) اذ المعنى أو يرسلها عاصفة فيوتق ناما بذنوبهم ونجى ناسا على العفو عنهم وقرئ ويعفو على الاستئناف (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) عطف على علمه مقدر تمثل لينتقم منهم ويعلم

دون الاخر لاحسن له ولو قدر لتخلص المؤمنين لم يرد عليه شيء وهذا غير وارد فان المصنف صرح بأن الآية
 مخصوصة بالجرمين فالمقصود الهلاك فلذا لم يتعرض له مع أنه قال مثل لينتقم ولم يقل هو المقدر فيجوز
 أن يقدر ما يلبق بالمقام وما ذكرنا هو تصحيح اعراب والمنع الجزدي في مثل هذه المقاصد غير مسموع
 (قوله أو على الجزاء) تقديره عطف على الجزاء وفي كلامه تسامح لأن الجزاء مجزوم فكيف يعطف عليه
 وهذا ليس بمذهب لاحد من متقدمي أهل العربية ولا متأخريهم فان الحاجة فيه ثلاثة مذاهب الأول
 مذهب الصكوفيين وهو أن الواو في مثله بمعنى أن المصدرية ناصبة للمضارع بنفسها الثاني مذهب
 البصريين ان الفعل منصوب بأن مضمرة وجوبا بعد هلاو الواو وعاطفة للمصدر المسبوك على مصدر مقدر
 مأخوذ من معنى الكلام قبله وهو من العطف على المعنى وتسمى هذه الواو والواو والواو والواو والواو
 عطفه على الجزوم قبلها الى عطف مصدر على مصدر والثالث ما اختاره الرضي من انها ما واو الحال
 والمصدر بعدها مبتدأ خبره مقدر وبالجملة حاله أو الواو المعية ونصب بعدها الفعل لقصد الدلالة على
 مصاحبة معاني الافعال كما أن الواو في المفعول معه والاعمال في مصاحبة الاسماء فمد له عن الظاهر ليكون
 ناصبا معنى الجمعية وليس هذا بأسهل مما ذكره الحاجة من العطف على المصدر المتصيد وهذا رد على
 الرخصى حيث لم يجوز هذا وزعم بالوجه الاول (قوله نصب الواو بالاشياء الستة) الامر
 والنهي والتثنية والاستقهام والتثنية والعرض أى نصب بعد الشرط مثل ما نصب بعد ما شاءت ابيته لها انها
 تدل على أن ما بعدها لم يقع فهو غير محقق وان كان مطلوبا وهو معنى قوله غير واجب لان الجزاء
 موقوف على الشرط وهو امر مفروض لان الشرطية لا تدل على الوقوع بل على تقديره والرخشى
 وسيبويه ومن تبعهما لم ينكروا والنصب بعد الشرط حتى يرد عليهم بما ذكر وانما الواو انه لم يستفص
 في كلامهم فهو ضعيف لا يثبت في تخريج القراءة المتواترة عليه مع أن التقدير شائع وله نظائر في القرآن
 فما قيل ان تضعيف سيبويه لا يحتاج به مع اختيار جماعة من عظماء العلماء له لم يصادف محزله لانهم
 لم ينكروه رأيا وانما ضعفوه أو بانحراج الآية عليه وما ذكرنا لا يذمعه (قوله بالرفع على الاستئناف)
 فهو معطوف على الكلام السابق كما ترقرره وقال السعدى في شرحه كلام الرخصى كثير من المواضع
 يشعر بأن مثله على تقدير المبتدأ الكنه لا يحسن هنالك كون الفاعل اسما مظهرا وفيه نظر قال في الدر
 المصون في الاستئناف يحتمل الفعلة والاسمية بتقدير مبتدأ أى هو يعلم الذين فالذين على الاول فاعل
 وعلى الثانى مفعول فتأمل (قوله فيكون المعنى أو يجمع بين اهلاك قوم الخ) أو لوه بما ذكرنا يتراءى
 في بادئ النظر من عدم استقامة المعنى اذ ليس علم المجادلين معلقا بالشرط المذكور وأيضا المعطوف
 عليه مسبب عن الازدال فكذا يكون هذا المعنى ان يشار بسلا المواضع فيجمع بين هذه الثلاثة ويكون
 علمه هو لاء أو علمهم كناية عن التحذير والوعيد وخص المجادلين لانهم أولى بذلك وكثيرا ما يذكر العلم مثل ذلك
 سواء كان العالم هو الله أو هم على ان الذين مفعول أو فاعل لان علم الله بالجرمين يكون كناية عن مجازاتهم
 وكذا الاخبار عن علم الجرمين في المستقبل بما يحل بهم كما قيل

سوف ترى اذا النجلى الغبار * أفرس تحتك أم حمار

فما قيل ان يعلم على هذه القراءة مسندا الى ما أسند اليه ما عطف عليه وهو ضمير تعالى والاخرج الكلام عن
 الاقظام فالموصول حينئذ مفعول أول لا وجه له وليس في كلامه ما يدل عليه نعم هو المتبادر من السياق
 (قوله محيد) أى هرب ومخلص من حاد عنه اذا مال وعدل فكفى به عماد ذكر وقوله والجملة معلق الخ
 اذا كان الذين فاعلا لانها سادة مسدا للمفعولين لا اذا كان مفعولا أول لانها مفعول ثان حينئذ وهو يكون
 مفردا وجملة ومثله لا يسمى تعليقا عنه وقوله من شيء أى من أسباب الدنيا وتكبره للتحقير وقوله مدة حياتكم
 اشارة الى أن الاضافة على معنى فى وتعبيره عن نواب الآخرة بعند الله بيان وتمهيد لخبرته وقوله تلخوص
 نفعه ودوامه انب وتشر مر تب كقوله خير وأبقى (قوله وما الاولى موصولة) فالعائد محذوف ويجوز كونها

أد على الجزاء ونصب نصب الواو بالاشياء
 الستة لأنه أيضا غير واجب وقرأ نافع
 وابن عامر بالرفع على الاستئناف وقرئ
 بالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى أو يجمع
 بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحمذير آخرين
 (مالهم من محبص) محبص من العذاب والجملة
 معلق عنها الفعل (فما أو تيم من شئ فتلع
 المحبوة الدنيا) تمتعون به مدة حياتكم
 (وما عند الله) من نواب الآخرة (خير وأبقى)
 تلخوص نفعه ودوامه وما الاولى موصولة
 تفشت معنى الشرط

شرطية

شرطية مفعولا مقديلا لا وتيم وقوله للتمتع بها أشه رعاية لعنى ما ولو قال به كان أظهر وقوله بخاتم الفاء
 في جوابها أى في خبرها الذى هو في معنى الجواب وعبر به ليفيد على الدخول على أحسن وجه وقيل ان فيه
 ايماء الى تقدير مبتداه أى فهو متاع لان الجواب لا يكون الاجله وفيه نظر لان تقدير المبتدأ
 غير متعين كما أشار اليه السعد رحمه الله وقوله من حيث الخ بيان لوجه تعينه ذلك وان مداره
 السببية (قوله بخلاف الثانية) قيل عليه منع فانه لاحظ في مسيئته كونه عند الله في خيريه كيف
 والموصول المبتدأ اذا وصل بالظرف يتضمن معنى الشرط وهو هنا كذلك وقد أشار الى دفع هذا
 الشارح المحقق بان المراد ان مسيئته كون الشئ عند الله لخبريه أمر معلوم مقرر غنى عن الدلالة عليه
 بحرف موضوع له بخلاف ما عند غيره والتعبير عنه بان عند الله دون ما ادخل لكم لذلك وسعه وادعاء أنه
 غير ظاهر غير ظاهر نم عبارة المتصنف لاتباعه بخلاف عبارة الزمخشري ولزوم تعين معنى الشرطية غير
 مسلم ولو سلم لا ينافى المدعى (قوله تعالى للذين آمنوا) اتماما لعلق بالبقى أو اللام لبيان من له هذه النعمة
 فهو خبر مبتدأ محذوف وكبار الائم ما يترتب عليه الوعيد وما يوجب الحد كما سبقت في سورة النجم أو كل
 ما نهى الله عنه والفواحش ما حش منها واذا نصب الذين على المدح بمقدر فالواو اعتراضية كما ذكره
 الرضى واعرابه بدلها لمعنى الواو عنه وقوله على ضميرهم بكسر الهاء ونهها على قصد انظفه على انه من
 اضافة العام للخاص (قوله للدلالة على أنهم الاحقاء الخ) جمع حقيق وفي نسخة أخصاص جمع خصيص
 كطباء والباء داخله على المقصور يعنى انه ليس تأكيد الضمير غضبوا وتقدمه لاقادة الاختصاص لانه
 فاعل معنوى واختصاصهم باعتبار أنهم أحقاء بذلك دون غيرهم واذا ظرفية متعلقة بغيرفرون لشرطية
 لعدم الفاء واليه أشار بقوله حال الغضب وفيه ايماء الى أنهم بغيرفرون قبل الاستغفار وقرائة كبير الائم
 بالانفراد لارادة الجنس أو الفرد الكامل منه وهو الشرك ولا يلزم تكراره لان المراد الاستمرار والدوام
 (قوله نزلت في الانصار) فهو من ذكر الخاص بعد العام لبيان شرفه لايمانهم دون تردد وتعلمه والآية ان
 كانت مدينة فظاها والا كما هو المناسب لما قدمه المتصنف رحمه الله فلا اشكال فيه لانهم آمنوا بالدين قبل
 الهجرة أو المراد أصحاب العقبة فلا يرد الاعتراض به على المتصنف رحمه الله وقوله دعاهم مستأنفة لبيان
 وجه نزولها فيهم وقوله فاستجابوا له أى للرسول صلى الله عليه وسلم لان الاستجابة له استجابة لربهم (قوله
 ذو شورى) قدره بان الوجه جله على أمرهم لان الشورى مصدر كالشورى والامر متشاور فيه لا مشاوره
 الا اذا قصد المبالغة أو ورد عليه أن يقال من غير تأويل شأن الكرم فكأنه حل الامر على القضايا المتشاور
 فيها فاحتاج لتأويل وما قيل ان اضافة المصدر للعموم فلا يصح الا بذلك ردت المراد أمرهم فيما يتشاور
 فيه لاجمع أمورهم وفيه نظر وقوله في سبيل الخير قدره لانه مسوق للمدح ولا يمدح بمجرد الانفاق
 (قوله على ما جعل الله) أى انتصارهم ككائن على الوجه الذى جعله الله مشروعا لهم فيغضبون
 لله لالعمية الجاهلة بجزأ أنفسهم وكراهتهم للتذلل وقوله وهو أى وصفهم بالاتصاف في هذه الآية وصف
 لهم بالشجاعة وأتمهات الفضائل أى أصولها التى تدور عليها الفضائل وهى ما ذكر في قوله للذين آمنوا
 وفيه اشارة الى أن القصر اضافى وبه يوفق بين تخالفهما أيضا وكراهة التذلل متعلق بمتصرفون (قوله
 وهو) أى الانتصار من بنى لا يخالف وصفهم بالفضوع عن أساء اليهم في قوله اذا ما غضبوا عنهم بغيرفرون وهو
 دفع لما يتوهم من المخالفة بين مفهوم الاتيين سواء اتحد الموصوفان فيهما أو لا فان الأول يدل على مدح
 العفو وترك الانتصار وهذا على خلافه وحاصله انها في محلين محتتمين فلا تعارض بينهما فالعفو عن العاجز
 المعترف بجرمه محدود ونقطة المغفرة مشعربه والانتصار من الخاصم المصر محدود ولفظ الانتصار مشعربه
 فليس كل منهما على وجهه كلى مطرد حتى يرد ما ذكره الشارح المحقق والأوجه أن لا يحمل الكلام على
 التخصيص بل على التقوى أى يفعلون المغفرة تارة والانتصار أخرى لادعاء التناقض فتأمل (قوله
 اجراء) أى موافقة ومساعدة من قولهم اجراء اذا جراه والاعراء الحث كما قال

من حيث ان اتياء ما أو واسبب للتمتع بها في
 الحياة الدنيا لخاتم الفاء في جوابها بخلاف
 الثانية وعن على رضى الله تعالى عنه بما له كله نلامه جمع
 بكر رضى الله تعالى عنه بما له كله نلامه جمع
 قرات (للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين
 يجتنبون كبائر الائم والفواحش واذا
 ما غضبوا هم بغيرفرون) والذين بما بعده عطف
 على الذين آمنوا ومدح منصوب أو مرفوع
 وبناه بغيرفرون على ضميرهم خبر الدلالة على أنهم
 الاحقاء بالمغفرة حال الغضب وقرأ حزن
 والكسافى كبير الائم (والذين استجابوا لربهم
 وأقاموا الصلوة) نزلت في الانصار دعاهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان
 فاستجابوا له وأقاموا الصلوة (وأمرهم شورى
 بينهم) ذو شورى بينهم لا ينفردون برأى حتى
 يتشاوروا ويحتموا عليه وذلك من قرط تدبرهم
 ويتقظهم في الامور وهى مصدر كالتشاور
 التشاور (ومما رقتاهم يتفقون) في سبيل
 الخير (والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون)
 على ما جعل الله لهم كراهة التذلل وهو وصفهم
 بالشجاعة بعد وصفهم بسائر أتمهات
 الفضائل وهو لا يخالف وصفهم بالغيرفرون فانه
 يبنى عن عجز المغفور والانتصار عن مقاومة
 الخصم والحلم عن العاجز محدود وعن التغلب
 مذموم لانه اجراء واعراء على البغي

ثم عقب وصفهم بالاتصار للمنع عن التعدي
 (وجزا اسمية سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة
 للازدواج اولها تسمى وتزل به (فمن عني
 وأصلح) بينه وبين عدوه (فأجره على الله) عدة
 مبهمة تدل على عظم الموعود (انه لا يجب
 الظالمين) المتبدئين بالسيئة والتجاوزين
 في الانتقام (ولن اتصربعد ظلمه) بعد ما ظلم
 وقد قرئ به (فأولئك ما عليهم من سبيل)
 بالمعانة والمعاقبة (انما السبيل على الذين
 يظلمون الناس) يتدبرونهم بالاضرار او
 يطلبون ما لا يستحقونه بحجرا عليهم (ويغفون
 في الارض بغير الحق) اولئك لهم عذاب آليم
 على ظلمهم وبقيهم (ولمن صبر) على الاذى
 (وغفر) ولم يتصبر (ان ذلك لمن عزم الامور)
 أي ان ذلك منه فخذف كما حذف في قولهم
 السبع منوان بدرهم للعلم به (ومن يضل الله
 فخاله من ولى من بعده) من ناصر يتولاه
 من بعد خذلان الله اياه (وترى الظالمين
 لما رأوا العذاب) حين يرونه فذكر بالفظ
 الماضي تحقيقا (يقولون هل الى مرتد من
 سبيل) اي الى رجعة الى الدنيا (وتراهم
 يعرضون عليها) على النار ويدل عليها العذاب
 (خاشعين من الذل) متدلين متقاصرين
 عما يلحقهم من الذل (ينظرون من طرف
 خفي) أي يتندى نظرههم الى الناس من
 تخريك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر الى
 السيف (وقال الذين آمنوا ان الخلد من
 الذين خسروا أنفسهم وأهلهم) بالتعرض
 للعذاب المخلد (يوم القيمة) طرف خسروا
 والقول في الدنيا أو لقال أي يقولون اذا
 رأوهم على تلك الحال (ألا ان الظالمين
 في عذاب مقيم) تمام كلامهم أو تصديق من الله
 لهم (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من
 دون الله ومن يضل الله فخاله من سبيل)
 الى الهدى أو النجاة (استحيبوا ربكم من
 قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله) لا يرد الله
 بعد ما حكم به ومن صله لمرتد

• ان السفيه اذ لم يشم أمور • وقوله ثم عقب وصفهم مفعول عقب وقوله وجزا اسمية الخ لان المراد به
 لفظه وقوله بالاتصار متعلق بوصفهم وللمنع الخ متعلق بعقب فان المتصربماتجاوزا لحدفين بقوله
 وجزا اسمية الخ ان الاتصار المحمود للاتعدى الحدود (قوله وسمى الثانية سيئة للازدواج) أي
 المشاكلة بيان لوجه تسمية ككل من الاصابة للبغي وجزاها وهو الاتصار سيئة مع ان الجزاء ليس سيئة
 في نفسها فاما ان يكون تسمية الجزاء سيئة للمشاكلة أو هما على حقيقة متماثلة لان كلامهما يسو من نزلت
 به وكون المراد بالاولى ما يقابل الحسنة لا ينافي الوجه الثاني كما قيل (قوله بينه وبين عدوه) اشارة الى ان
 المراد هنا بالاصلاح اصلاح ما بينه وبين عدوه بالاعضاء عما صدر منه فيكون من تسمية العفو ويكون كقوله
 فاذا الذي ينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم والمقصود من الآية التحريض على العفو وقد عرفت التوفيق
 بينه وبين الاتصار ثم التماثل التفصيل الحمل السابق وتعليل ما فهم من حسن تعليل الانتقام بان تركه أحسن
 ولئن اتصربان لقولهم يتصرون يدل على عظم الموعود حيث جعله حقا على العظيم الكريم (قوله
 المتبدئين بالسيئة والتجاوزين في الانتقام) اشارة الى دفع ما توهم من انه كان الظاهر ان يقال ان الله يحب
 المحسنين أو المقسطين بان هذا النسب اذ المقصود منه الحث على العفوان المجازي اذا زاد وتجاوز حقه كان
 ظاهرا والمساواة من كل الوجوه متعذرة أو متعسرة ولما فيه من الايمان الى أن مشاة القبيح قبح وما هو على
 صورته لا يجب ولذا قال سيئة مثلها فهو متعلق بقوله وجزا اسمية الخ وقوله فمن عني الخ اعتراض ولا ياباه
 القاء كما صرح به التحاة فلا اعتراض عليه * فاعلم فاعلم المريد نفعه * فتدبر (قوله بعد ما ظلم) بالنسبة للمجهول
 اشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول أو مصدر المبني للمفعول ومن اتصرب معطوف على من عني وصدر باللام
 لانه محل ومظنة للآثم وقوله يتدبرونهم الخ فهو ظلم خاص بما تقدم فلو قال أوبن يدون في الانتقام كان أولى
 وقوله أو يطلبون الخ تفسير له بالامر العام الشامل لما يقتضيه المقام والبعي في قوله يغفون التكبر والفساد
 أو التسلط والتفكر كما مر وقوله على ظلمهم وبقيمهم مأخوذ من تعليقه على اسم الاشارة (قوله تعالى ولئن صبر
 وغفر) كره اجهت ما لها العفو وترغب فيه والصبر هنا هو الاصلاح المتقدم فقدم هنا وعبر عنه بالصبر لانه من
 شأن أولى العزم واشارة الى أن العفو المحمود ما نشأ عن التحمل لا عن العجز ومن موصولة أو شرطية واللام
 للقسيم واكتفى بجوابه عن جواب الشرط وعزم الامور الامور المعزومة المقطوعة أو العازمة الصادقة
 وقدمر بيانه في سورة لقمان (قوله أي ان ذلك منه الخ) لان الجملة خير فلا بد من تقدير العائد وذلك
 اشارة الى الصبر والمغفرة وكونه مغفيا عن العائد لان المراد صبره أو ذلك رابط والاشارة لمن يتدبر من ذوى
 عزم الامور تكلف وقوله من بعد خذلان الله اياه يعنى الضمير في بعده الله يتدبر مضاف فيه أي خذلانه وقيل
 انه اشارة الى الخذلان المفهوم من يضل لانه بمعنى يخذل والاول أو فخر يذهب أهل الحق (قوله اي الى
 رجعة الى الدنيا) اشارة الى ان مرتد مصدر ميمي وتشكيه وتشكيه السبيل للمبالغة ويجوز ان يكون المعنى
 الى رد العذاب ومنعه والجملة مفعول بان لرى أو حال (قوله متدلين) بيان للمراد وقوله منقادين الخ
 اشارة الى أن من سببية متعلقة بخاشعين وهو وما قبله وبعده أحوال مترادفة أو متداخلة أو أحدها
 مفعول ترى وقوله يتندى يشير الى أن من ابتدائية ويجوز ان تكون بمعنى الباء وطرف مصدر طرف اذا
 حرك عينه ومنه طرفه العين ولذا فسره بحريك الاجفان وضعيف تفسير لظني وقوله كالمصبور هو المقتول
 صبرا وهو من يقتل في غير حرب فيقدم للقتل موثقا فهو ينظر لسيفه ينضرب عنقه نظرا يسارقه وهكذا
 نظر ما لا يجب وهو من الصبر بمعنى الحبس لحبسه واقتض اللقتل (قوله ان الخاشعين) أي الكامل
 خسرا منهم فيفيد الحمل وقوله بالتعرض الخ بيان لخسرا النفس والاهل وقد مر فيه في الزم وجهه
 آخر وقوله أو لقال فيكون بمعنى المستقبل واليه اشارة بقوله أي يقولون الخ ولا لبس فيه فتأمل وقوله
 الى الهدى الخ وقيل المراد ما له من حجة (قوله ومن صله لمرتد) قدمر تحقيقه وانه جنى على ائمة ذكرها
 التحاة قال ابن مالك في التسهيل وقد يعامل الشبهه بالمضاف معاملة فترك تنوينه وهل هو معرب أم لا

فيه كلام في المطولات لا تطيل به هنا وعلى هذه اللغة ورد في الحديث لا مانع لما أعطيت فلا يرد عليه أن هذا
لا وجه لبنا نه حينئذ حتى يقال المراد التعلق المعنوي وهو استئناف في جواب سؤال تقديره عن ذلك أحوال
من الضمير في الظرف الواقع خبر الما أو متعلق بالنفي ان قيل به أو بجادل عليه مع أن تصويره للمعنى لا يلائمه
(قوله وقيل الخ) مرضه لانه خلاف المتبادر من اللفظ والمعنى وهو مع ذلك قبل الفائدة ومن قال
للفصل أراد للفصل الملبس فلا يرد عليه أن رتبة التعلق بالعامل بعد الفاعل ووصفه فلا يعده مثله مما هو
في محله فصلا مضرا بحسب العربية وقد جوز أن يكون صفة يوم وهو ركبك معنى وقوله لا يمكن رده اشارة
الى أن لا مر ذله حينئذ المراد استعماله لانه لما أراد الله (قوله لمجا) مصدر ميمي أو اسم مكان
فقر بفتح الفاء وكسر هاء والمراد بالمقر المهرب أو الملازم قولهم فتر اليه اذا ذهب فن قال الاولى تفسره
بالملازم يأتي بشئ وقوله انكار فهو مصدر من الافعال على غير القياس وقوله لانه الخ اشارة الى أن نفي
الانكار المراد منه انه وان وقع بمنزلة العدم لظهوره وشهادته أعضاءه فلا ينافي قوله حكاية عنهم واقه ربا
ما كما مشركين فهو باعتبار تعدد الاحوال والمواقف قوله رقبيا أو محاسبا جمع في سورة النساء
بينهما وقوله ان عليك الابلاغ أى لا النقطه الضالعه اضافي فلا حاجة الى أن يقال انه منسوخ بآية
السيف (قوله أراد بالانسان الجنس) الشامل للجمع وهو حيث ذمى الاناسى والناس ولذا جمع
ضميره في قوله وان تصبهم بعد ما أورده رعاية للفظه في قوله فرح بها والى هذا أشار بقوله لفظوا لكون تصبهم الخ
وليس المراد بالجنس هنا الاستغراق كما هو وان كانوا يطلقون الجنس ويريدون بذلك لأن ما ذكر ليس حال
الجميع والجنسية فقط ككافية في المراد هنا والجمعية لا تتوقف على الاستغراق الا العهد كما قيل ان
التعريف في الانسان الاول للعهد وفي الثاني للجنس وتفصيله في شروح الكشاف وأراد بالسيئة الشيئة
التي تسوهم وقوله يبلغ الكفران أى مبالغ فيه والمبالغة من صيغة فاعول وهو من كفران التعمه لامن
الكفر تفيض الايمان وقوله رأس أى من أصلها وقوله لم تأمل سبها جلة حاله وسبها كسببه
المشار اليه بقوله قدمت أيديهم ولذا لم يسند اليه كما في أدقنا وهو أحسن من قوله لا تأمل فليس أظهر منه
هنا كما قيل (قوله وهذا وان اختص بالمجرمين الخ) الاشارة الى الفرح والاصابة بما قدموه كما مر انه مختص
بالمجرمين لان اصابه غيرهم قد تكون لرفع الدرجات ونحوه وقيل الاشارة الى الكفران البليغ وقيل ان فسر
فرح بيطر كما مر في سورة الروم فالاشارة الى المذكوور من الفرح والكفران فسر بعناه المعروف
فالاشارة الى الكفران اذا الفرح ليس حال المجرمين اذ قد يكون شكرا أو اضطرارا والانسب بكلامه السابق
ما قلناه (قوله وجاز اسناده الى الجنس لغبتهم) يعنى ان اصابة السيئة بما قدمت أيديهم انما تستقيم في
المجرمين فالمراد بالانسان الجنس الصالح لكل والبعوض فاذا قام الدليل على ارادة البعض تعين وقد قال
السلف ان الاضافة في غيرهم للعرض المرئي ولم يذهب الزمخشري الى أن اللام للعهد وجعل قوله فان
الانسان كفور للجنس المطلق ليكون تعليلا للمقيد بطريق الاولى ومطابقا لما جاء في مواضع عديدة من
القرآن ولا بأس بأن تجعل الاشارة الى السالف فانه للجنس أيضا ويكون من وضع المظهر موضع المضمرة وهو
أولى لموافقته للقاعدة الممهدة في الاصول كما ارتضاء في الكشف وقيل انه من وضع المضمرة موضع المظهر فهو
للعهد فيهما والطبي انما هو من قوله ان هذا الجنس موسوم الخ وهو انما أراد انه لما أتى باسم الجنس في
موضع الضمير وان كان للعهد دل على ذلك فلي تأمل وقيل الانسان الثاني معه ودوال اول المراد به الجنس
موضوع موضع الضمير وليس هنا قرينة على أن المراد به المجرمون خاصة كما في الاول لا يقال كفور أدل
دليل عليه لانا نقول هو حكمه والقرينة يجب أن تكون شيا آخر يخص به وهو معنى قولهم قيودا محمول
لا تكون قيد الموضوع نم قيود الحكم قد تكون قرينة والكلام بعد مجمل نظر فقد علمت أن فيه احتمالات
فقبل ان اللام فيهما للجنس وقيل فيهما للعهد وعلى العكس وحديث الغلبة المذكور اشارة الى أن فيه مجازا
عقليا بأن أسند الى الجنس حال أغلب افراده الملازمة الاعلانية أو لغويا بأن جعل أغلب الافراد عين الجنس

وقيل صلة أتى أى من قبل أن يأتي يوم من
الله لا يمكن رده (مالكم من ملجا) بقر (نوشد
ومالكم من تكبر) انكار لما اتفقوا لانه
مدون في صحائف أعمالكم تشهد عليكم
الستكم وجوارحكم (فان أعرضوا فما
أرسلنا عليهم خطيبا رقبيا أو محاسبا) ان
عليك الابلاغ) وقيل بفتح (واذا نادى أدقنا
الانسان متاخرت فرح بها) أراد بالانسان
الجنس لقوله (وان تصبهم سيئة بما قدمت
أيديهم فان الانسان كفور) يبلغ الكفران
بشيء التعمه رأسا ويذكر البلية ويغفلها ولم
تأمل سبها وهذا وان اختص بالمجرمين جاز
اسناده الى الجنس لقبهم واندر اجمع فيه

لغلبت على غيرهم فالظاهر أن اللام في الجنس وقيل المراد أن الأولى للجنس والثانية للعهد والمعهود
الجنس فلا تنافي بينهما في الكشف أن الأولى للعهد وهم المجرمون بقريته قوله بما قدمت أيديهم فلا تجوز
فيه وهو أحسن الآن في القرينة ضعفاً إذ لو أريد بالمجرم حينئذ العاصي لا يصح أن الإنسان كذا ولا
بالجوز أن أريد الكافر فالقرينة لا تدل عليه لوقوع السب في المؤمن قد بر (قوله وتصدير الشرطية
الح) معنى كونه مقضياً بالذات أنه ليس بالتبعية والعرض وليس المراد أنه هو الأصل بل أن بعض ما يتضمن
الخير الكثير قد يستتبع شرًا قليلاً تركه خير كثير لشر قليل شر كثير المقصود منه الخير مع أنه من حيث هو
صادر عنه خير فهو المتر عن الفحشاء ولا يجري في ملكه إلا ما يشاء. ولذا كان فعل الأولى ما ضام سندا
إليه مؤكداً وبنا والثانية مضار بما قدمت أيديهم وأما قوله إذا مسه الشر فقد هم توجيهه (قوله
وأقامة على الجزاء مقامه) أي مقام الجزاء وهو ما أشار إليه بقوله نسي النعمة وتذكر البلية وعظمها
وقوله وضع الظاهر الخ إشارة إلى أنها بمعنى واحد ليرتبط الشرط بالجزاء لكنه لا ينافي العموم وليست
عبارة صريحة في عدم تغير تعريفهما كما توهم فنقول أنه لم يبدل صريحاً وابتداءً على أن الكفران صفة
جنس الإنسان صح (قوله فله أن يقسم الخ) إشارة توجه تعقيبها لما قبله بأنه لما ذكر إذا قته الرحمة وأصابته
بضدها أتبعه بأنه المالك لله سبحانه كما هو الفلذ أن يقسم النعمة والبلاء كما يشاء بحكمته لا كما يشاء سواء
هو أو غيره فنية إشارة إلى أن إذا قته الرحمة ليست للفرح بل لشكر موليا وأصابه المحنة ليست للجزع بل للرجوع
إلى مجلبها وبني عليه ما بعده (قوله من غير لزوم) أي وجوب عليه وهو تفسير قوله يشاء إذا ما هو بالمشيئة
لا يكون كذلك كما أن المشيئة مرجحة فلا يصل إليه اعتراض فانه لا يستل عمداً يفعل وقوله أو يزوجهم الضمير
للأولاد وما بعده حال منه أو مفعول ثان ان ضمن معنى التصيير يعني يجعل أولاد من يشاء ذكورا وإناثا
من زوجين كما يفرد بعضهم بالذكور وبعضهم بالإناث ويجعل بعضهم لأولاد له أصلاً (قوله بدل من يخلق)
يعني يهب الخ يبدل من يخلق ويجوز كونه استئنافاً أو بياناً وفي بعض النسخ هنا تقديم وتأخير والمعنى ظاهر
وقوله لأنها أكثر وبين حكمه أكثريتها بقوله لتكثير النسل فلذا جاز تعدد الزوجات والتسرى بما يرام منها
ولولم تكن أكثر لم يأت ذلك فهي من هذا الوجه أنسب بالخلق فلذا قدمت لما أريد بيانه وقيل المراد
أنها أظهر فاستحقت التقديم كما يقدم الأعم على الأخص ولولا ما ذكر من التكتة كان المناسب تقديم
الذكور لشر ففهم وتقديمهم في الوجود وهذا شروع في بيان ما في النظم من التقديم والتأخير والتعريف
والتنكير (قوله والإناث كذلك) أي تعلقت بها مشيئته تعالى لأنه خلقها كما يشاء دون مشيئتهم أذهب
إذا خلوا وطباعهم لا يشاؤون إلا الذي كور فكانت أنسب بالمقام ومنه للاهتمام والاهتمام قد يكون
بما يقتضيه الذات وقد يكون مما يقتضيه المقام والسياق كما هنا وهذا أيضاً محصل قوله أولان الكلام
في البلاء الخ لكن محط النظر مختلف فيه ولم يرد بهما مناسبة القرب فقط بل مناسبة السياق لان
المقصود إنكار كفرهم وذكر حديث الملائكة لتأكيده كما هو في حال البلاء دون الرخاء فلا يرد أن
الرحمة المذكورة أيضاً نعمة تناسب تقديم الذكور (قوله وألطيب قلوب آباؤهم) لما في تقديمهم من
التسرى بآبائهم سبب لتكثير مخلوقاته فلا يجوز الحزن من ولادتهن وكرهتهن كما نشاهد من بعض
الحيولة وقال الثعالبي أنه إشارة إلى ما في تقديم ولادتهن من البين حتى إن أوله ولو دد ذكر يكون مشوفاً
فيقولون له بكر بكرين وقوله ولذلك أي لرعاية القواصل ولونكر لصب فلم يوافق قوله كفور (قوله أو
لغير التأخير) بالتعريف لما في التنكير من إيهام التحقير في التعريف من التسمية بذكرهم لاشعاره أنهم
لشدت محبتهم لهم هم نصب خواطرهم فكانه قيل يهب لكم أولئك القران الاعلام المعهودين في الأذهان
وقوله وتغير العاطف الخ إذ عطف بأودون غيره والمشارك بين القسمين الأولين هو الأفراد بأحد الصنفين
سواء تعدد أو لا وهذا مقابله لانه الجمع يتم ما فلو عطف بالواو توهم أنه قسم لكل من القسمين دون المشترك
بينهما وفي بعض النسخ الثاني بدل الثالث والمراد العطف الثاني أو القسم الثاني والأولى أولى وقوله

وتصدير الشرطية الأولى بأذا والثانية بان
لان إذا قته النعمة محققة من حيث ان إعادة
مقضية بالذات بخلاف اصابة البلية واقامة
عمله الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع المضمرة
في الثانية للدلالة على ان هذا الجنس موسوم
بكفران النعمة (لله ملك السموات والارض)
فله ان يقسم النعمة والبلية كيف يشاء
(يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن
يشاء الذكور) من غير لزوم ويجعل من يشاء
(أو يزوجهم ذكورا وإناثا ويجعل من يشاء
عقباً) بدل من يخلق بدل البعض والمعنى يجعل
أحوال العباد في الأولاد المختلفة على مقتضى
المشيئة فيهب لبعض أمانتها واحداً من ذكر
أو أنثى أو الصنفين جميعاً ويعقم آخرين ولعل
تقديم الإناث لانها أكثر تكثير النسل أولان
مساق الآية للدلالة على أن الواقع ما يتعلق به
مشيئته الله لا مشيئة الإنسان والإناث كذلك
أولان الكلام في البلاء والعرب تعدن بلاء
أولطيب قلوب آباؤهم أوللعاطفة على
القواصل ولذلك عطف الذكور والجرير
التأخير وتعريف العاطف في الثالث

ولم يحج الخ جواب عن سؤال مقدور هو أن الرابع قسم أيضا للمشارك بين ما قبله وهو هبة النسل مطلقا
 فترك فيه ذلك لظهوره اذ هو عدم ذلك فهو غير محتاج للتنبية (قوله بحكمة واختيار) لف ونشر
 مرتب فالحكمة لعلمه بالاشياء وما فيها من المصالح والاختيار لقدرته على انيجاد ما يريد وقوله وما صح له
 أي للبشر وهو ما يقع على الواحد وغيره ولذا لم يقل لواحد من البشر كما في الكشف وكان تامة وما كان
 كذالها استعمالات فيكون معنى مالاق وحسن ومعنى ماصح وأمكن (قوله كلاما خفيا يدرك بسرعة
 الخ) أصل معنى الوحي كما فصله الراغب في مفرداته الاشارة السريعة بقل أمر وحي أي سريع فيكون
 ذلك بالكلام على سبيل الرمز والتعريض ونحوه ثم اخص في عرف اللغة بالامر الالهي الملقى الى الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام الذي يكون على وجوه مختلفة كما أشير اليه في هذه الآية بقوله كلاما خفيا تفسير
 لقوله وحيا واشارة الى أن المراد به هنا الكلام الخفي المدلول بسرعة فالاستثناء متصل وقد قيل انه منقطع
 وقوله لانه أي الوحي تمثيل المراد به تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مثل كلامنا حتى يحتاج
 الى صوت وترتيب حروف فيكون خفيا يسيرا ولا يعد فيه كما شاهدته في كلامنا للنسي فهو تلعيل للخفاء
 مع السرعة لا الاول فقط وقوله في ذاته أي في نفسه وحقيقته اشارة الى أنه ليس باله اللسان حتى يحتاج لما
 ذكر (قوله وهو) أي الوحي أو التمثيل أمر يم ذلالت فليست ما فيه زائدة الاولى تركها والمراد بالمشافه
 به بركة المأمول المخاطب به من الله بدون واسطة كما ورد في حديث المعراج وفرض الصلاة فيه اذ خاطبه الله
 بكلام سمع منه على وجه لا يعلم كنهه الا الله وما وعده من أنه يكلم أهل الجنة شفاها اذا تجل لهم على ما ورد
 في الآيات وأحاديث الرؤية وهذا توطئة لما سيأتي من أن الآية تدل على جواز الرؤية (قوله
 والمتف به كما اتفق لموسى الخ) هو من قولهم هتف به هاتف وهو من يسمع صوته ولا يرى شخصه كما وقع
 لموسى عليه الصلاة والسلام اذ سمع نداء الله له من جميع الجهات كما في سورة طه وكان الظاهر
 المهتوف به لانه لا يعرف مثله في اللغة (قوله لكن عطف قوله أو من وراء حجاب عليه بخصه) وفي نسخة
 بخصه وجعل الرخشمى التكليم ثلاثة أقسام الوحي وفسره باللقاء والقذف في القلب سواء كان
 بقظة أو متاما وهو أعظم من الالهام واستشهد على أنه ورد به في المعنى بيت عبيد وأراد الوحي من الله
 بلا واسطة وقال في الكشف بعد مساق كلام المصنف ان قوله وما كان له على التعميم يقتضي الحصر
 بوجه لا يخص التكليم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ويدخل فيه خطاب مريم وما كان من أم موسى
 وما يقع للمهمين من هذه الأمة وغيرهم فحمل الوحي على ما ذهب اليه الرخشمى أولى ثم قال انه يلزم
 المصنف أن لا يكون ما وقع من وراء الحجاب وحيا لأنه يخصصه لانه نظير قولك ما كان لك أن تنم الاعلى
 المسكين وزيد نعم يحتل أن يكون زيدا خلافا لهم على نحو ملائكتهم وجبريل وهذا يضر المصنف لاقتضائه
 أن ما وقع من وراء حجاب أعلى مراتب فلا يكون الباقي هو المشافهة وردت بأنه ليس نظير ما ذكر بل نظير
 فأكهة ونخل ورمان على مذهب أي حنيفة يعني أن عطف بعض أفراد الجنس عليه اتماما لورثته أو لنزول
 درجته حتى كأنه لا يستحق ذلك الاسم وما نحن فيه من القبيل الثاني انتهى (أقول) الذي ذهب اليه
 الرخشمى أن المراد بالوحي ما يلقي في القلب بقظة أو متاما بدون كلام وما يقابله الكلام بدون واسطة
 أو بما فيصح الحصر بناء على مذهبه في انكار الرؤية والذي ذهب اليه المصنف أن المراد بالوحي الكلام الخفي
 السريع وبقرينة مقابله بما بعده اخص بالمشافهة وهو أعلى أقسام الوحي ولا يرد عليه ما أورده
 في الكشف لانه بالتخصيص المذكور والتقييد الآخر من التقابل صار مقابرا لما بعده وليس من شئ
 من القبيلين حتى يذهب الى الترفي أو التسدي لانه لا يعطف بأوبل بالواو كما لا يخفى ولزوم ان لا يكون لواقع
 من وراء الحجاب وحيا غير مسلم لانه ان أراد أنه لا يكون وحيا مطلقا فغير صحيح لان قوله بعده فيوحي بأذنه
 قرينة على أن المراد بالوحي السابق وحي مخصوص كالذي بعده وان أراد أنه لا يكون من الوحي المخصوص
 السابق فلا يضره لانه عين ما عناه نعم الحصر على ما ذهب اليه المصنف غير ظاهر الا بعدة لاحظة أنه مخصوص

لانه قسم المشترك بين القسمين ولم يحج اليه
 الرابع لانصاحه بأنه قسم المشترك بين
 الاقسام المتقدمة (انه علم قدير) فنعمل
 ما يفعل بحكمة واختيار (وما كان لبشر)
 وما صح له (أن يكلمه الله الا وحيا) كلاما
 خفيا يدرك لانه تمثيل بسرعة ليس في ذاته
 من حجاب حروف مقطعة يتوقف على
 توجبات متعاقبة وهو ما يم المشافهة به
 كما روي في حديث المعراج وما وعده
 في حديث الرؤية والمتف به كما اتفق لموسى
 في طوى والطور ولكن عطف قوله (أو من
 وراء حجاب) عليه بخصه بالاول

بما كان بالكلام ولذا فسره بقدر (قوله فلاية دليل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها) كما ذهب
 اليه الرمنخسرى كغيره من أنكر الرؤية واستدل بهذه الآية لحصر تكليمه تعالى للشر في الثلاثة فاذا لم يره
 من يكلمه في وقت الكلام لم يره في غيره بالطريق الاولى واذا لم يره هو أصلاً لم يره غيره اذ لا قائل بالفصل
 وقد أوجب عنه في الاصول بأنه يحتمل أن يكون المراد حصر التكليم في الدنيا في هذه الثلاثة أو نقول
 يجوز أن تقع رؤية حال التكلم وحيا اذا الوحي كلام بسرعة وهو لا ينافي الرؤية فلا دليل فيه على ما ذكر
 وهو تفريع على جعله بيم المشابهة فيكون صادقا على ما معه رؤية كما هو حال المشافه غالباً وعلى غيره
 والذي ارتضاه في الكشف انه لا ينعف منكر الرؤية ولا مشبهتها وهو الظاهر ولذا جعلها للمصنف دليل الجواز
 دون الوقوع رداً على الرمنخسرى (قوله وقيل المراد به الالهام والالقاء في الروع) بضم الراء وهو القلب
 والضمير أي المراد بالوحي هنا الالهام وهو ما ارتضاه الرمنخسرى كما قرأناه سابقاً لأنه يطلق عليه الوحي
 في كلام العرب ومعرضه المصنف رحمه الله لأنه خلاف الظاهر اذ لا يقال لمن ألهمه الله انه كلمة الاججازا
 فلا يكون الاستثناء متصلاً ولا دليل فيه على جواز الرؤية حينئذ في دلالاته على امتناعها ما مر وقوله
 أو الوحي الخ أي المراد بالوحي معناه المعارف وهو ما أئزنا الله به الملائكة على رسله وهذا وان كان
 متبادراً من الوحي لكنه بأباه قوله أو يرسل رسولا ولذا أوله على هذا بأن المراد بالرسول النبي المرسل لآئته
 والرسول وان شاع فيه لكنه بعيد جداً (قوله ووحيا بما عطف عليه منتصب بالمصدر) أي وأن يكلمه
 اسم كان وبشر خبرها ووحيا مصدر لانه نوع من الكلام أو بتقدير الكلام وحى والاستثناء مفرغ
 من أعم المصادر وقوله لان من وراء الخ وصفة المصدر ساذمة مسته وهذا أولى من تقدير اجماع
 كافي الكشف وقوله والارسال نوع من الكلام بحسب المال لانه قوله للمرسل أرسلت الى كذا بكذا
 وهو توجيه لعطفه على مصدر يكلمه وعلى ما استثنى منه (قوله ويجوز أن يكون وحيا الخ) يعني
 ان هذه الثلاثة من المصدرين والظرف أحوال على وضع المصدر موضع اسم الفاعل أي ووحيا ومرسلاً
 وممعماً ومكماً من وراء حجاب وقيل انه بتقدير فعل هو الحال في الحقيقة واعتراض بأن وقوع المصدر
 حالاً غير مقيس وبأنهم صرحوا بأن الفعل مع أن معرفة لانه يتأويل مصدر مضاف دائماً بشرط الحال
 التذكير وقد منع سيبويه من وقوعه مع الفعل حالاً ولا يخفى انه وان كان خلاف القياس فالقرآن يقاس
 عليه ولا يلزم أن يقاس على غيره مع أن المبرد رحمه الله فاسه وكفى به حجة وأما حديث التعريف وان اشتهر
 فضيه كلام لانه غير مطرد وفي شرح التسهيل انه قد يكون نكرة أيضاً لآثارهم فسروا أن يفترى بمفترى
 وقال ابن جنى في الخاطر بان انه عرضه على أبي علي فاستحسنه وعلى تسليمه فالعرف قد تكون حالاً لكونها
 في معنى النكرة كما يؤيد وحده بتفرد الكنه قياس مع الفارق لما فيه من التعسف لتأويل أن مع الفعل
 بمصدر مضاف ثم تأويل المضاف بنكرة وفيما ذكرناه أولاً قصر المسافة (قوله وقرأ نافع الخ) فالععلان
 مرفوعان ولذا سكن ياء الوحي لتقل الضمة على حرف العلة ووجهوا قرأته بأنه على اختيار مبتدا أي هو
 يرسل أو هو معطوف على وحيا أو على ما يتعلق به من وراء أي يستمع من وراء حجاب وقال السعد رحمه الله
 ان التوجيه الثاني وما بعده ظاهر وهو عطف الجملة الفعلية الحالية على الحال المفردة وأما اضممار المبتدا
 فان حمل على هذا فتقدير المبتدأ الغر وان أريد أنهم مستأنفة فلا يظهر ما يعطف عليه سوى ما كان لبشر الخ
 وليس يحسن الانتظام وفيه نظر (قوله يفعل ما تقتضيه حكمته الخ) بيان لارتباطه بما ذيل به ومعنى
 قوله وكذلك مثل الوحي المشهور للغير أو مثل ما في هذه السورة والأشارة لما بعده كما مر وقوله يعني
 أي بالروح فهى استعارة أو مجاز مرسل لما فيه من الهداية والعلم الذي هو كالحياة في قول المصنف تحجبا
 استعارة أيضاً وقوله والمعنى أرسلناه اليك بالوحي يعني اذا أريد بالروح جبريل فأوحينا مضمناً معنى
 أرسلنا أي أرسلناه بالوحي لانه لا يقال أوحى الملك بل أرسله ووجه ما كنت تدري حالية من ضمير أوحينا
 أو هي مستأنفة (قوله أي قبل الوحي) يعني ان المضي بالنسبة الى زمان الوحي ولما كان ظاهره

فلاية دليل على جواز الرؤية لاعلى
 امتناعها وقيل المراد به الالهام والالقاء
 في الروع أو الوحي المنزل به الملك الى الرسل
 فيكون المراد بقوله (أو يرسل رسولا فيوحي
 بأذنه ما يشاء) أو يرسل اليه نبيا فيبلغ وحيه
 كما أمره وعلى الاول المراد بالرسول
 الملك الموحى الى الرسل ووحيا بما عطف
 عليه منتصب بالمصدر لان من وراء حجاب
 صفة كلام مخدوف والارسال نوع من
 الكلام ويجوز أن يكون وحيا وأن يرسل
 مصدرين ومن وراء حجاب ظرفا وقعت
 أحوالا وقرأ نافع أو يرسل برفع اللام (انه
 على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يفعل
 ما تقتضيه حكمته فيكلم تارة بوسط وتارة
 بغير وسط أما عيانا وأما من وراء حجاب
 وكذلك أوحينا اليك ووحيا من أمرنا) يعني
 ما أوحى اليه وسماه روحاً لان القلوب تحيا به
 وقيل جبريل والمعنى أرسلناه اليك بالوحي
 (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) أي
 قبل الوحي

أنه قبل الوحي لم يتصف بالايان وهو غير مراد لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل البعثة مؤمنون لعصمتهم عن الكفر بلاخلاف وكون المقصود في المجموع بآياه اعادة لا فاذا قيل ان الايمان يكون بمعنى التصديق المجزؤ يكون اسماء المجموع التصديق والاقرار والاعمال التي لاسبيل الى درايتها من غير سمع فهو مركب والمركب يتنى بانتفاء بعض أجزائه والايان مستعمل في لسان الشرع بهذا المعنى كما في قوله وما كان الله ليضيع إيمانكم فلذا عبر بتدري دون أن يقال لم تكن مؤمنا ومعرفة الاعمال المعتد بها انما تكون بالسمع للشرائع فاذا اتى عنه ذلك لم يبق كونه متعبدا بشرى من شرائع غيره من الانبياء السابقين وسقط ما قيل ان الآية لا تدل على ذلك فانه اذا لم يدشرعا كيف يتعبده فاقبل عدم الدراية لا يلزمه عدم التعبد بل سقوط الاثم ان لم يكن تقصيرا لوجهه وقوله قبل الوحي أي قبل كونه نبيا بقرينة ما يليه ولا يلزم مخالفة ما أجعوا عليه من عصمة الانبياء عن الكفر مطلقا كما توهم (قوله وقيل المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع) هذا هو ما ارتضاه البغوي حيث فسر الايمان بشرائع الايمان ومعاملته لا يلزمه ما مر من عدم ايمان النبي قبل البعثة وقد عرفت أنه مندفع بغير هذا الطريق كما مر ولا يلزمه في الايمان عن لايه مل الطاعات والاعمال كما مر ومن ظن انه لا بد في دفع ما مر من الذهاب الى هذا القبيل قال ان هذا القول هو الحق ولم يفتن الى أنه يلزمه اطلاق الايمان على الاعمال وحدها وهو خلاف المعروف ومن خلاف الظاهر ما قيل ان المراد ما كنت تدري في حال الطولية وكذا ما قيل ان ما الثانية استهامة (قوله أي الروح) بمعنى الوحي ووقع في نسخة عطف الكتاب بالواو على أنه تفسير للروح وله وجه ورجوعه للايمان أقرب وقوله بالتوفيق الخ كان الظاهر تقديمه ليكون تفسير التوفيه نهدى به من نشاء من عبادنا وقوله بارتفاع الوسائط يعني يوم القيامة فصيغة المضارع على ظاهرها من الاستقبال وقيل انها للاستمرار والظاهر الاول والحديث المذكور موضوع تحت السورة بحمد الله والصلاة على نبيه وآله وصحبه

وهو دليل على أنه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع وقيل المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع (ولم يكن جعلناه) أي الروح والكتاب أو الايمان (نورا نهدى به من نشاء من عبادنا) بالتوفيق للقبول والنظر فيه (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) هو الاسلام وقري لتهدى أي ليهديك الله (صراط الله) بدل من الاول (الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (ألا الى الله تصير الامور) بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعد للمطيعين والجبرمين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويترجون له

(سورة الزخرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية) بالاجاع الا الاية المذكورة فقيل نزات بالمدينة وقيل نزات بالسما في المعراج وسياق الكلام عليه في تفسيرها وآياتها تسع وعشرون وقيل ثمان وثمانون والاختلاف في قوله وهو مهين (قوله أقيم بالقرآن الخ) اشارة الى أن المراد بالكتاب هنا القرآن اما جمعه أو جنسه الصادق بكلمة وبعضه فيدخل فيه هذه السورة سواء كانت الواو لا تقسم أو عاطفة على حم وهو اسم السورة أو القرآن على الوجه السالفة فيه لكنه يلزمه حذف حرف الجر وابقاء عمله ولم يحجج الى أن المراد به جنس الكتب المنزلة ولا المكتوب في اللوح كما قيل ولأن المراد به المعنى المصدرى وهو الكتابة والخط وأنه تعالى أقسم بها لما فيها من المنافع لأن بها صبدأ وابد المعاني واقتناص شوارد العلوم كما ذهب اليه الامام ومن اقتدى به لأن ما ذكر أنسب بالمقام وأقرب للفهام (قوله لتنادب القسم والمقسم عليه) فانهم امن وادوا احد وقد عدا وامنله من المحسنات البديعة لما فيه من التبيين على أنه لا شيء أعلى منه حتى يقسم به عليه وأنه ثابت بنفسه من غير احتياج الى شيء آخر يثبت وان كان القسم بنفس الكتاب والمقسم عليه صفة من كونه قرآنا عريا ولذا عبر بالتناسب دون الاتحاد وهو ردة عليهم في قولهم انه مفترى ومختلف (قوله كقول أبي تمام) في قصيدة له أولها

وشناياك انما اغريض * ولآل قوم وبرق وييض
واقاح بنور في بطاخ * هزه في الصباح روض أريض

الى آخرها
وخطاب ثناياك انما يكبر الكاف للمعجوبة وهي مقدم ثناياك والاعريض والغريض الطلع ويقال لكل

* (سورة الزخرف)
مكية وقيل الاقوله واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وآياتهم تسع وثمانون
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(حم والكتاب المبين) انا جعلناه قرآنا عريا (يا) أقسم بالقرآن على أنه جعله قرآنا عريا وهو من البدائع تناسب القسم والمقسم عليه كقول أبي تمام * وشناياك انما اغريض

أيض طرى ويطلق على البرد ويصح ارادة كل منها هنا وتوم جمع تومة وهي حبة تعمل من القضة على هيئة الدرة قال التبريزي في شرحه وهذا أجود من القول بأنم جمع توم على تخفيف الهمزة لانه قليل وهو يدل من لآل أو نعت له وقال منور نظر الى الجذر فشبها النايابكل عماد كقولهم
 كأنما تبسم عن أولو * منضد أو برد أو أتاح
 والارض من أوضت الارض اذا زكت فهي أريضة وما ذكره المصنف به من اللز مخشري في أن جواب القسم قوله انها اغريض وقد قيل ان الجواب قوله بعده في القصيدة
 لتكاهنني غمار من الاحداث لم أدرا بين أخوض
 فيكون ما ذكر استثناء فليسان استحقاق النايابان يقسم به افلا يكون مما نحن فيه قال التبريزي في شرح ديوان أبي تمام تكاهنني استعصى وشق وثقل وتكاهنني كقول الفرزدق * ويعصرن السليط آثاره والغمار جمع غمرة كخمار وخمرة وما هنا بناء على أن ما ذكر جواب القسم آخر قبله وهو قوله وار تكاض الكرى بعينيك في النور * م فنونا وما لعيني غموض
 وهو الذي ارتضاه شراحه ودل عليه سياق كلامه فلا وجه للاعتراض عليه بما ذكر (قوله ولعل أقسام الله بالاشياء الخ) يعني ان القسم في كلام العرب لتأكيده المقسم عليه واثباته بحيث وقع في كلام رب العزة ببعض مخلوقاته يكون لما في المقسم به مما يدل على المقسم عليه فيقع في كل مكان بما يناسبه وقوله على المقسم عليه تنازعه الاستشهاد والدلالة وما قيل ان الكلمة غير صحيحة لوجهه لمن تأمل مواضعه (قوله والقرآن من حيث انه مجزأ الخ) بيان لان دراج ما نحن فيه فيما ذكره من أن القسم من الله استشهد بما في المقسم عليه من الدلالة على المقسم عليه اذا المقسم به القرآن وهو بما فيه من الاعجاز يدل على أنه تعالى صيره ذكرا عليا حكما للاشياء على منافع العباد وصلاح الدارين وقوله مبين طرق الهدى اشارة الى أن مبين يجوز أن يكون من ابان المتعدي وقوله بين الى أنه من اللانم والقرآن مبتدأ وما يدل الخ خبره وفي نسخة بدون ما وهي أصح وأظهر وقوله من حيث الخ عله بقوله يدل ويان لوجه دلالته وكذلك بمعنى مبين أو بين (قوله لكي تفهموا معانيه اشارة الى أن لعل مستعارة من الترجيح للتعليل كما مر تحت يقه في سورة البقرة وما في تفسيره بالارادة ومعانيه اشارة الى المفعولة المقدر وقوله فانه أصل الكتب اشارة الى أن أم بمعنى أصل والكتب بمعنى الكتب وتعريفه للعهد واصلته لانها اذ قوله منه وقدمت فيه وجه آخر في سورة الرعد وكسر الهمزة لاتباع الميم أو الكاف فلا تكسر في عدم الوصل وقوله محفوظا الخ هو احد معاني لدى وعند اذا أضيف الى الله وقوله في الكتب أي هو مرفوع عليها وقوله ذو حكمة فهو فاعل من الثلاثي وهو حكم اذا صار ذا حكمة واذا كان بمعنى المحكم فهو من المزيد وفيه كلام متربطه أو الاسناد مجازي أي حكيم صاحبه أو حاكم على الكتب كما تقدم أيضا وقوله لا ينسخه غيره بيان للعصم هنا بحيث يكون صفة للقرآن كله (قوله واللام لا تنفعه) لانها حرف ابتداء له الصدر في حقه أن لا يعمل ما بعده فيما قبله لكنها كما قال ابن هشام وغيره لما كانت في الاصل داخله على ان والاصل لا تزيد فأنم فكره هو التوالى حرفين بمعنى فأخر وهو اولها واللام المزحلقة والمزحلقة فلما تغيرت عن أصلها وعمل ما قبلها فيما بعد ما بطلت صدارتها فيجوز تقديم ما في حيزها عليها وقوله ولا يبدل منه أي من قوله في أم الكتاب لامن على كما توهم وقوله أو حال منه لانه صفة تكرر تقدمتها اقتصر حاله أو المراد انها حال من ضمير المستتر فيه واذا جعل حال من الكتاب المضاف اليه فوجه جوازه ان المضاف في حكم الجزء لصحة سقوطه ويجوز أن تكون حالا من أم الكتاب ويجوز كونها خبر مبتدأ مقدروا بالجملة لبيان الحكم عليه بأنه على حكيم فهي مستأنفة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز كون الطرف خبر الدخول اللام على غيره فاعرفه (قوله انذوده) أي نظرده وبعده وهذا تفسير لطرف اللفظ باعتبار معناه الحقيقي وقوله مجاز من قوله لم الخ اشارة الى أنه استعارة تمثيلية فشبها حال من لم يذكره القرآن والوحى وأعرض عنه بحال ايل غريبة وردت الماء مع ابل

قوله وهي حبة الخ عبارة القاموس التومة بالضم الواو جمع توم وتوم اه
 وامل اقسام الله بالاشياء استشهد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه والقرآن من حيث انه مجزأ الخ أو بين العرب ما يدل على أنه تعالى صيره كذلك (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه) عطف على انا وقسرا حذرة والكسافي بالكسر على الاستئناف (في أم الكتاب) في اللوح المحفوظ فانه أصل الكتب السماوية وقري أم الكتاب بالكسر (الدينا) محفوظا عندنا عن التغيير (لعل) رفيع الشأن في الكتب لكونه محكما من بين (حكيم) ذو حكمة بالغية أو محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لأن وفي أم الكتاب متعلق بعلى واللام لا تنفعه أو حال منه ولا يبدل منه أو حال من أم الكتاب (أنظر بغير عنكم المذكور صفا) انذوده عن الحوض

أصحابه فضربت وطردت عنده كما في المثل لا ضرب به ضرب غرائب الابل وقال الخجاج به تد أهل العراق
 في خطبة له والله لا ضرب بكم ضرب غرائب الابل واليه أشار المصنف ويجوز أن يكون استعارة تبعية
 (قوله قال طرفه) اسم شعاع معروف وهو بفتح الطاء والراء وبالفاء كما قاله أكثر أهل اللغة وحكموا
 بأن تسكين رانه خطأ مشهور وقد نقل جوازه عن بعض أهل الأدب أيضا وليس هذا محمله والشاهد فيه
 استعارة الضرب للمنع كما في النظم الكريم وأضرب بفتح الباء وأصله اضرب بنون التوكيد الخفيفة
 فحذفت والطارق ما يأتي ليلا وهو بدل اشتمال من الهجوم والقونس منبت شعر الناصية وهو عظيم ناطق
 بين أذن الفرس والبيت محتمل للمساكلة أيضا وكون الفاء عاطفة على مقدر أحد المذهبين المشهورين
 فيه وقال ابن الحاجب الفاء لبيان أن ما قبلها سبب لما بعدها (قوله وصفها مصدر) لضرب من غير
 لفظه فهو مفعول مطلق على نزع تعدت جلاوسا لانه يقال ضرب وأضرب عن كذا بمعنى أعرض والصفح
 بمعنى لين الجانب العقوفى معنى الأعراض أو هو منصوب على أنه مفعول له أو حال مؤول بصاغين عنه
 بمعنى معرضين وصفعة العتق جاتبه وقوله ويؤيده أى يؤيد نصبه على الطرف والخالية قراءة في الشواذ
 بضم الصاد وسكون الفاء فانه جمع صفوح كصبور وصرتم خفف فان جمعه بدل على أنه ليس بمصدر فيكون
 حالا وظرفا لانه بمعنى الجانب ويحتمل أنه نأي يدل نصبه على الظرفية فقط وفي قوله يحتمل إشارة الى احتمال
 كونه مفردا بمعنى المفتوح كشدوشة كما قاله أبو البقاء رحمه الله وقوله تخفيف صفح كرسل بصفتين تخفف
 بالسكينة (قوله والمراد) أى بقوله أفنضرب الخ وقوله على خلاف ما ذكر أى في قوله ناجلنا قرأنا
 عزيا قبله وقوله من انزال كتاب الخ بيان لما ذكرنا فالذ كراما بمعنى المذكور والقرآن فيقدر فيه مضاف أو هو
 على معناه المصدرى (قوله لان كنتم الخ) علة للضرب وجلة وهو في الحقيقة الخ جلة حالية وضمير هو راجع
 لقوله ان كنتم قوماسرفين باعتبار لفظه يعنى أنه بحسب الظاهر علة للضرب صفحا أى الاعراض وهو
 في الحقيقة علة لترك لانهم لا سرافهم لم يعرض عنهم بل أنزل عليهم كلام معجز بلسانهم لينتوا عنه ويتركوه
 (قوله مخزجة) برثة اسم الفاعل من الاخراج والضمير فيه الجملة الشرطية المصدرية بأن والكامة ان
 لانها في حكم المذكو ولان ذلك يستعمل للمشكوك كما قرئ في العربية من أنها تدخل على غير المتحقق
 أو على المتحقق المبهم زمانه ولما كان اسرافه أمر محققا وجهه تعالى لمحشرى بأنه منى على جعل المخاطب
 كأنه متردد في ثبوت الشرط شاك فيه قصد الى نسبة الى الجهل بارتكابه الاسراف لتصويره بصورة
 ما يرض لوجوب اتقائه وعدم صدوره من يعقل كما أشار اليه بقوله استجبها لا أى نسبة الى الجهل ومثله
 ما قرئ في قوله وان كنتم في ريب وأما كون الشرط الاسراف في المستقبل وهو ليس بحقق فلا يحتاج
 الى تأويله بما ذكره قد رتب أن ان الداخلة على كان لا تقبله للاستقبال عند أكثر النحاة ولذا قيل إن هنا
 بمعنى اذوا يد بأنه قرئ به وأنه يدل على التعليل فيوافق قراءة الفتح معنى ولو سلم فالظاهر من حال المسرف
 المصر على اسرافه وقاؤه على ما هو عليه فيكون محققا في المستقبل أيضا على القول بأنه يقلب كان كغيرها
 من الافعال (قوله وما قبلها دليل الجزاء) المقدر وأما كون الجملة في تأويل الحال من غير تقدير جزاء أى
 مفروضا اسرافكم على أنه من الكلام المنصف كما قيل فاعلمت أنى على القول بأن ان الوصلية ترد في كلامهم
 بدون الواو والذى تقر في العربية خلافه (قوله تعالى وكم أرسلنا) الآية ككم مفعول وفي الآتين
 متعلق بأرسلنا أو صفة نبي وما يأتى بهم للاستقرار والبطش شدة الاخذ ونصبه على التمييز وهو أحسن من
 كونه حالا من فاعل أهلكتا وأويل باطشين وقوله تسلية لانه كما يقال البلية اذا عمت طابت ولما فيه من
 الوعدله والوعيد لهم كما سأتى (قوله من القوم المسرفين) لفهمهم من السياق اذهب المخاطبون فيما
 مضى ولذا قال لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عبارة الصرف إشارة الى
 ان فيه التفاتا وقال الفاضل البني أراد انه خاطبهم بقوله أفنضرب عنكم الذ كرام الخ ثم التفت الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بقوله ولئن سألتهم الخ وما بينهما اعتراض وليس صرف الخطاب والاتفات في قوله

قال طرفه
 اضرب عنك الهجوم طاروقها
 ضربك بالسيف قونس الفرس
 والفاء للعطف على محذوف أى أنهم ملككم
 فنضرب عنكم الذكر وصفها مصدر من غير
 لفظه فان تحسية الذكر عنهم اعراض أو
 مفعول له أو حال بمعنى صاغين وأصله ان تولى
 الشيء صفحة عنقك وقيل انه بمعنى الجانب
 فيكون ظرفا ويؤيده انه قرئ صفحا بالضم
 وحينئذ يحتمل أن يكون تخفيف صفح جمع
 صفوح بمعنى صاغين والمراد انكار أن يكون
 الامر على خلاف ما ذكر من انزال كتاب
 على لغتهم ليهوموه (ان كنتم قوماسرفين)
 أى لان كنتم وهو في الحقيقة علة مقتضية
 لترك الاعراض عنهم وقرأ نافع وحسرة
 والكسائي ان بالكسر على ان الجملة شرطية
 مخزجة للمحقق مخزج المشكوك استجبها لا
 لهم وما قبلها دليل الجزاء (وكم أرسلنا
 من نبي في الآتين وما يأتى بهم من نبي الا
 كانوا يستمزون) تسلية لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد
 منهم بطشا) أى من القوم المسرفين لانه
 صرف الخطاب عنهم الى الرسول مخبرا عنهم

فأهلنا أشد منهم كما ظن الطيبي إذ لا خطاب فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فلا التفات انتهى وأشار
 الشارح المحقق بقوله وقيل هذا ليس من الالتفات في شيء إلى ما فيه من الخلل لأنه بعد ما خاطب المشركين
 صرف الكلام عنهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأتى بهم في جملة من شمله الضمير الغائب في قوله بآتيهم
 التفات وأما ضمير منهم فمجرب على مقتضى الظاهر لسبق التعبير بالغبية فيه فلا التفات فيه من وجه وأما
 قوله واثنت سألتهم فن تلوين الخطاب والادبا يسونه التدا نأ أيضاً كما فصل في شرح التلخيص فلا وجه
 للاعتراض على الطيبي رحمه الله لأن مراده ما ذكرناه ثم إن ما ذكره صريح في أن ضمير منهم للمسلمين لا للاولين
 كما قيل لأن المقصود بيان حالهم بأنهم كالأولين في حالهم ولورجح للاولين لم يكن سياً لخالهم فتأمل (قوله
 قصتهم العجيبة) تفسير للمثل كما مر ووعده الرسول بما تضمنه قصص الانبياء المذكورة من نصرتهم ووعيدهم
 لاهلنا المستهزئين بهم كما جرى على الاولين (قوله له) الضمير لما ذكر في هذه الآية إلى آخرها من
 الاوصاف التي وقعت محكية بالقول وهو دفع لما أورد عليه من أنهم لم يصفوه بهذه الاوصاف المتضمنة
 لقدرة الباهرة وأن منه المبدأ والمعاد ونحوه مما يشكرونه وأيضا هذا لا يتأتى أن يكون مقولهم لقوله
 فأنشروا ولا تقولوا لله لانهم المسؤولون ولقوله ليقتولن فدفعه باختيار كل من الشقين أما على الاول لاعلى
 الثاني كما توهم فانهم إنما قالوا خلقهن الله كما ورد في آيات أخر لكن الاسم الخليل وهو الله متضمن لهذه
 الاوصاف ومستلزم لها فكانهم لما قالوا الله ذكر واهذه الاوصاف كلها ضمنا فكأنه الله عنهم بما يلزمه
 ومعناه وان لم يقصدوه وأما على الثاني فأشار إليه بقوله ويجوز أن يكون أي مقولهم بعضه وهو المذكور
 بقوله خلقهن العزيز العليم ثم تعالى استأنف وصف ذاته بما بعده وسبق سببا فأوحا وحذف موصوف
 الذي من كلامه تعالى فجاء أوله على الغيبة وأخره على التكلم في قوله أنشروا كما في قوله تعالى حكاية عن
 موسى لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل إلى أن قال فأخرجنا الآية وهذا ما اخبره في الاتصاف (قوله
 لازم مقولهم أو ما دل عليه اجالا) لانهم قالوا الله فان نظرا اليه بعد العلمية فدلوه الذات وما ذكر من لوازمه
 التي يدل عليها طريق دلالة الالتزام المعروفة عند البلغاء دون أهل الميزان وان نظرا اليه بقطع النظر عن
 ذلك فهو موضوع لذات اهلها الالهية والاتصاف بجميع صفاتها التي تلاحظ داخله في الموضوع له
 كالمشخصات في غير تعالى فهي دلالة على ذلك اجالا بطريق التضمن أو الاول مبنى على أن مقولهم خلقهن
 الله فقط والثاني على أنه وقع فيه ما يدل عليه اجالا والى هذين الاعتبارين أشار بقوله لازم مقولهم الخ
 فاقبل ان بينهما عموما وخصوصا وجهيا لاجتماعهما في اللزوم البين واقتراحهما في لازم غير مدلول
 ومدلول غير لازم وهذا اذا أريد اللزوم الميزاني والافلا فرق بينهما لوجهه وقوله أقيم مقامه ناظر لوجهين
 (قوله تقرير الازام الخجعة عليهم) في نفي الغيبة وقد نفي عن البعث وقوله قالوا الله أي خلقهن الله وقوله
 وهو الذي الخ جملة حالية والضمير لله اسم الذات المجمع لجميع صفات السكال فكانهم قالوا من صفتك كيت
 وكيت وقد عرفت معنى قوله ويجوز أن يكون وأن الضمير فيه راجع للتوصيف كضمير لعله فلا تفكيك
 فيه بناء على أنه راجع لقوله خلقهن العزيز العليم وضمير لعله لمع ما بعده إلى آخر الآية مع أنه مع القرينة
 لا ضمير فيه ولا فرق بين ما ذكره المصنف والزمخشري كما توهم ومحصل ما ذكره يرجع إلى الحكاية بالمعنى
 كما في الشروح (قوله فنستقرون فيما) أما بيان المعنى المراد منه لانه ورد في محل آخر قرارا ويحتمل أنه
 يريد أنه مجاز مرسل أو تشبيه بلسغ وقوله قرأ الخ لم يجعل قراءة الاكثر أصلا لانه غير مطلق ولا لازم
 ولو عذت المواضع الذي خالف ما زعم المعترض انه دأ به لرادت على غيرها فكيف يزعم أنه دأ به وقوله لكي
 الخ فهو ناظر إلى الفعل الثاني وعلى ما بعده ناظر له ولما قبله (قوله بمقدار ينفع ولا يضر) بأن لا ينقص
 ولا يزيد وهذا بحسب الاكثر الاغلب والافتقار ينفع ولا ينقص وقوله زال عنه النمام هو أحسن مما في بعض
 النسخ مال عنه النمام وفي أخرى مال عنه الماء والمراد ظهوره في بلدة مناسا استعاره من كناية أو تدبير حجة
 وقوله بمعنى البلد الخ وقد مر له توجيه آخر وقيل في نكتة العدول انه إشارة إلى أن ضعفه بلغ الغاية وقوله

(ومضى مثل الاولين) وسلف في القرآن
 قصتهم العجيبة وفيه وعد للرسول ووعيد
 لهم بمثل ما جرى على الاولين (ولئن سألتهم
 من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن
 العزيز العليم) لعله لازم مقولهم أو ما دل
 عليه اجالا أقيم مقامه تقريرا لالزام الخجعة
 عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم
 في مواضع أخر وهو الذي من صفة ما سرد
 من الصفات ويجوز أن يكون مقولهم وما
 بعده استئناف (الذي جعل لكم الارض
 مهذا) فنستقرون فيها وقرأ غير الكوفيين
 مهذا بالالف (وجعل لكم فيها سبلا)
 تسلكونها (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا
 إلى مقاصدكم أو إلى حكمة الصانع بالنظر
 في ذلك (والذي نزل من السماء ماء بقدر)
 بقدر ينفع ولا يضر (فأنشروا به بلدة مينا)
 زال عنه النمام وتذكره لأن البلدة بمعنى
 البلد والمكان

ذلك الاشارة فهو صفة مصدر من لفظ الفعل المذكور وفي نسخة الانتشار على أنه من غير لفظه ولا وجه له وفيما ذكر دليل على امكان البعث وقد مر تقريره (قوله أصناف المخلوقات) بيان لأن الزوج هنا بمعنى الصنف لا بعناه المشهور وما قيل من أن ما سواه تعالى زوج لانه لا يتخول من المقابل كعقود وتحت وعين وشمال والفرق المنزه عن المقابل هو الله سبحانه وتعالى دعوى اطراذه في الموجودات بأسرها لا يتخول عن النظر (قوله ما تر كونه على تغليب المتعدى بنفسه الخ) يعني أن ما الموصولة عائدها مقدر ولما كان الركوب في الفلك يتعدى بواسطة الحرف وهو في قوله تعالى فاذا ركبوها في الفلك وفي غيره يتعدى بنفسه كما قال لتركبوها وقد اجتمعنا فغلب المتعدى بنفسه على المتعدى بالحرف ولذلك قدره فهما ما تر كونه والتغليب من الجواز وليس التجوز هنا في الفعل ولا في ما وضيرها في النسبة الى المتعلق لثلا يلزم كثرة الحذف لو قدر أن يحتمل أن ينزل تركبون منزلة اللازم أي تفعلون الركوب فيشملهما من غير تغليب والركوب قسمان ركوب في الشيء كالسفينة والهودج وركوب عليه كالفرس والجارف قيل انه ليس فيه فعلان متعاربان بالذات وهم فتأمل (قوله أو المخلوق للركوب الخ) أي غلب المخلوق للركوب كالداية على المصنوع كالسفينة والمحمل فالتغليب على هذا في ما وضيره الذي تعدى اليه بنفسه دون النسبة الى المفعول وقد كان وجهه في الاول أنه نظر الى المتعلق فغلب ما هو بغير واسطة على غيره وهنا التغليب في أحد المركو بين لقوته لكونه مصنوع الخالق القدير أو لكثرة فالتفرق بين الوجوه ظاهر لاختلاف الغلب ووجهه فيها (قوله ولذلك) أي لاجل التغليب في الوجوه كلها اذ غلب ما ركب من الحيوان على السفن عبر عن القرار على الجميع بالاستواء على الظهور والخصوص بالدواب وهو في غاية الظهور وركبة على أياض مؤيدة لما ذكر وان وردت فيهما في قوله وعليها وعلى الفلك تحملون وان لم يقل انه مشاكلة وقيل الاشارة بذلك الى الوجه الثالث والآخرين مع تقديره كما قررناه ولا يخفى ما فيه وقوله ووجهه أي ظهور مع اضافته لضمير مفرد باعتبار لفظ ما المتعدد معني فلذا جمع رعايه لعنايه ولفظه معا (قوله تذكروها بقولكم) فالذكر هنا بمعنى التذكروا وهو ذكر قلبى من أنواع الشكر وعطف القول عليه ظاهر فيما ذكرنا كانت معرفة المنعم وانعمائه تستتبع الاعتراف بذلك والحمد عليه قال معترفين الخ فالاول بيان لمذلوله وهذا بيان لما يلزمه من روادفه والمذكور في النظم ما هو الاصل المعتبر أو المراد بالذكر ما يعم القلي والنسائي بناء على مذهب المصنف في تجوز استعمال اللفظي معنييه ولما ذكر الركوب وصوره بقوله لتستوا الخ الدال على انقياد الركوب وتذليله أشار الى أنه نعمة من الله وفضل لولاه ما تمكن منه أحد ولو اقرن بسبحان الدال على التعجب وليس هذا وجهها آخر كما قبل (قوله سبحان الذي سخر لنا هذا) أي ذلله ووجهه منقاد وليس الاشارة للتحقير بل لتصور الحال وقوله مطيقين يعني أصل معناه جعله قرا وقرئنا له ولما كان قرين الشيء مقاومه فهو مطيق له أي يديه لازمه ثم جعل ذلك معناه حقيقة لما استعمل بهذا المعنى كما قال

وأقرنت لما جلتى وقلما * يطاق احتمال الصدياد عدو والهجر

فقوله اذا الصعب الخ القرين بمعنى الكف والمعادل وهو بيان للمناسبة بين معناه الاصلى وما أريد منه وكونه تعليلا لقوله وما كنهنا له مقرنين في غاية البعد وان طلق قريبا وقوله قرئ بالتشديد أي تشديد الراء مع فصحها وكسرها فانه قرئ بهما وهما بمعنى الخفف (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) قال ابن حجر هذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وأسندة الثعلبي بلفظه المذكور هنا ولم يثبت غيره ثم انه وقع في الكشاف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ركب السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها واعترض عليه ابن حجر بأنه لا يعرف هذا رواية ولا رواية لانه لم يعهد أنه صلى الله عليه وسلم ركب السفينة في زمان نبوته وذكر مثله التارح المحقق في شرحه وأما ما وقع في النسخ المشهورة وهو ما صورته وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم فلا يرد

(كذلك) مثل ذلك الاشارة (تخرجون) تخرجون من قبوركم وقرأ ابن عباس وحزرة والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء (والذي خلق الأزواج كلها) أصناف المخلوقات (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تر كبون) ما تر كونه على تغليب المتعدى بنفسه على المتعدى بغيره اذ يقال ركبت الدابة وركبت في السفينة أو المخلوق للركوب على المصنوع له أو الغالب على النادر ولذلك قال (تستوا على ظهوره) أي ظهور ما تر كبون وجهه للمعنى (تذكروها بقولكم وبكم اذا استويتم عليه) تذكروها بقولكم معترفين بها حامدين عليها (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين مطيقين من أقرن الشيء اذا أطاقه وأصله وجسه قرينه اذا الصعب لا يكون قرينه الضعيف وقرئ بالتشديد والمعنى واحد وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا وضع رجليه في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله

عليه شيء لانه استطراد بيان حال الراكب للسمينة وما يتأدب به ومن الناس من نسبة الى الوهم (قوله
واتصاله الخ) يعني أنه ينبغي للعاقل أن يتذكر بأحواله كلها الآخرة فلذا ذكر قوله انما الى ربنا الخ وقوله أو
لانه مخاطر الخ وجه آخر بأنه على خطر فر بما وقع في الهلكة فينبغي له أن لا يغفل في حال المخاطرة عن تذكر
الآخرة ومخاطراتها بفتح الطاء أي محل خطراً وبكسر هاء أي موقع في الخطر من أخطره اذا وقع في الخطر
وهو الخوف لما فيه من احتمال السقوط المؤذي الى الهلاك وقوله فينبغي ناظر الى الوجهين وبه يظهر
اتصال قوله وانما الى ربنا المنقلبون ومناسبتة لما قبله (قوله متصل الخ) أو هو مستأنف وقوله وقد جعلوا
الخ إشارة الى وجه اتصاله به على أن الجملة حالية من فاعل يقولن بتقدير قد وقوله لانه بضعة بكسر الباء
وقتها أي قطعة منه توجيهه لاستعمال الجزم بمعنى الولد كما قيل أولادنا ككبادنا وقوله لانه تنازعه
الضعلان ودلالة تعليل لقوله سماه أي الولد بعد بيان أن جعل بمعنى سمي بأنه إشارة الى استعماله لأن
الجزم يقتضي التركيب وقبول الانقسام وهو سبحانه وتعالى منزه عن الجسمية وما يتبعها من التركيب
لانه واحد أحاد لا يضاف اليه انقسام حقيقة ولا فرضاً ولا خارجاً ولا ذهنياً وقوله بعد ذلك الاعتراف
بأنه الخالق المتصرف بما ترمي من الصفات المتضمنة لبطان ما قالوه من نسبة الولد وانما قيده بما ذكر لانه
هو القبيح لما قضى أقوالهم وعودهم الى كفرهم القديم اذ لو اريد أن ذلك الجعل كان قبل الاقرار
كان الاقرار رجوعاً عنه مبطله فلم يكن بذلك المقام من الذم ولو اريد مقارنته له كما وقع في الكشف
اذ قال مع ذلك الاعتراف لم يناسب التعبير بالماضى والقول بأن بعد معنى مع خلاف ما يقتضيه الظاهر
والسياق وكذا القول بأنه الاوفق بالخال فان قلت فكيف يفيد اللفظ ما ذكره فقد عرفنا أنه أوفق بالمقام
قلت بناء على أنه ليس المقصود ظاهراً من المضى بل الاستمرار لأن الاصل فيما ثبت بقاؤه على ما كان وهو لاء
مطبوعون على الضلال ثابتون عليه في كل حال والماضى قد يدل لصورته نحو كان الله عليماً وأمثاله ثم ان
هذه الحالة يجوز أن تكون معترضة كما في الكشف فماد كره المصنف بيان لحاصل المعنى لانه المعنى فلا يرد
عليه ما ذكر ولا ينافيه اتصاله بالان المراد به الاتصال المعنوي بقدر (قوله في ذاته) متعلق باستحالة
أ وهو قيد وبيان للواحد الحق والمآل واحد واستحالة على الواحد لما فانه التركيب كما مر وعلى الحق بمعنى
المحقق الذات لان الوجود الثاني ينافي التركيب لاحتياجه الى ما تركب منه وقوله قرأ أبو بكر في بعض
النسخ قرئ والاولى أولى لان المعتاد التعبير بالجهول في الشواذ دون السبعة وقوله ظاهر الكفران يعني به
أن يمين من أبا ن اللزوم وكفور صيغة مبالغة من كفران النعمة ويجوز صكونه من التعدي وكفور
أي مظهر كفره وقوله ومن ذلك الخ بيان لما يربطه بما جعل نذيراً وفي الكشف ان الجزم قبل انه
بمعنى البنت والاتي وانه يقال لمن تلد الاناث محزنة وتركه المصنف لقوله انه من يدع التفاسير وانه لم يشبه
أهل اللغة وقد يوجه بأن حواء خلقت من جزء آدم فاستعير لكل الاناث وهو توجيه لطيف (قوله معنى
الهمزة في أم الخ) يعني أن أم حنانيا منقطعة مقدرة بيل والهمزة المقدرة معها للاستفهام الانكاري على
طريق التمجيد والمراد انكاره قولهم أو قولهم على معنى كيف قالوا هذا والجملة الشرطية معترضة
لتأكيد ما أنكر عليهم أو وسالية كما ارتضاه التفازاني في شرحه ويجوز عطفه على ما قبله وقوله جزأ خمس
قالا انكار من جهتين الاخسية وتعدد الاخس وكثرته وهواشنع وأقبح وقوله نعمهم به أي بما بشر به فذكر
الضمير لتأويله بما ذكر وهو معنى قوله ظل وجهه مسوداً فانه عبارة عن شدة الغم كما سيأتي (قوله بالجنس
الذي جعله له مثلاً) إشارة الى أن ضرب هنا بمعنى جعل المعتدى له هوائين وقد حذف مفعوله الاول
وأن المثل هنا بمعنى الشبيه وليس ضرب بمعنى بين والمثل بمعنى القصة العجيبة وجعل ما عبارة عن جنس
الاناث لان البشارة ليست بقرده وخصوصه (قوله صار وجهه اسود) يعني أن ظل هنا بمعنى صار
مطلقاً وأصل معناه دام ذلك في النهار كله وقدم تفسيره به في العمل وقوله في الغاية إشارة الى ما في
أقول من الدلالة على المبالغة والكآبة الغم والحزن ووجهه وهو كظيم حال من ضمير ظل أو مسوداً
وقدم معنى الكظم ووجه دلالة على ما ذكر ومعنى أصفاكم خصكم (قوله وفي ذلك) أي في جعلهم

(وانما الى ربنا المنقلبون) أي راجعون
واتصاله بذلك لان الركوب للتنقل
والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى
ولانه مخاطر فينبغي للراكب أن لا يغفل عنه
ويستعد لقاء الله تعالى (وجعلوا له من عبادة
جزأ) متصل بقوله ولتن سألتم أي وقد جعلوا
له بعد ذلك الاعتراف من عبادة واد اقلوا
الملائكة بنات الله ولعله سماه جزأ كما سمي
بعض الالهة بضعة من الوالد دلالة على استعماله
على الواحد الخ في ذاته وقرأ أبو بكر جزأ
بضمين (ان الانسان لكفور ميين) ظاهر
الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله لانه
من فرط الجهل به والتحقير كأنه (أم اتخذها
بخلق بنات وأصفاكم بالبنين) معنى الهمزة في أم
لانكار والتعجب من شأنهم حيث لم يقهوا
بأن جعلوا له جزأ حتى جعلوا له من مخلوقاته
جزأ أخس مما اختبر لهم وبعض الاشياء الهم
بعبث اذ ابشراً حدهم به اشتد نعمهم به كما قال
(واذ ابشراً حدهم بما ضرب للرجن مثلاً)
بالجنس الذي جعله له مثلاً اذ الولد لا بد وأن
يمثل الوالد (ظل وجهه مسوداً) صار وجهه
اسود في الغاية لما يعتر به من الكآبة (وهو
كظيم) ملو قلبه من الكرب وفي ذلك دلالات

له جراً الى هنا أنواع من الكفر وأدلة متعددة على فساد ما زعموه اذ نسجوا له الولد ولم يرضوا بذلك حتى جعلوه آخس النوعين وأعظم الشرين مما لا يرضون نسبته لهم وقوله وتعرف البنين الخ اشارة الى ما مر في سورة الشورى في وجه تقديم الاناث وتكثيره وتعرف البنين وتأخيرها والمراد ان التقديم لانه الانسب بالمقصود اذ هو أشد في انكار ما نسبوه له تعالى ولما قدم منكر اجراً تأخير البنين بالتعريف للاشارة الى انهم نصب أعينهم فالتعريف للتبوية بالذكور وتحقير الاناث فيزيد زيادة في الانكار والتعجب ولا يجرى فيه ما ذكرتمه بتمامه بعينه للفرق بين السياقين وليس التعريف هنا للفاصلة لان التكبير لا ينافيها وقوله قرئ مسوداً أي برفعه ومسوداً للمبالغته من اسودت كاحجار وقوله وقعت خيراً لان ظل من النواسخ والمعنى صار المبشر مسوداً الوجه وقيل الضمير المستتر في ظل خيراً الشأن أو الفعل لازم والجملة حالية والوجه ما تقدم (قوله أي أو جعلوا له الخ) يعني أن من معموله لفعل مقدره مقدره بقرينة وجعلوا له من عباده الخ أو جعلوا له من نشأ في الحلية ولداً واتخذ بقرينة أم اتخذ أي أو اتخذ من نشأ الخ ولداً فاضيه تقدير فعل ومفعول والهمزة اما مقدمة من تاخيراً وداخلة على معطوف عليه مقدر أي أو اجترأوا على ما ذكر وجعلوا الخ على المذهبين المشهورين وليس اشارة الى عطفه على مفعول جعل أو اتخذ كما توهم لان الهمزة لصدارتها منع منه كما لا يخفى وقوله من يترى من التربة بالباء الموحدة (قوله مقدر لم يأت به الخ) هو تفسيرين على أنه من أبان المتعدى أي المرأة لا تقدر على تقرير مدعاها حين المخاصمة بل ربما تأتي بما يدل على خلافه وقوله من نقصان العقل من فيه قليلية لعدم ابانته وتقريره لم يأت به وقوله وفي النقصان الخ بيان لما قيل ان المضاف اليه لا يجوز عمله فيما قبل المضاف كما ذهب اليه بعض النحاة فجعل هذا معمولاً لمقدر أي لا مبن فاشارة الى أنه لا حاجة الى التقدير لان غير كونها في معنى لا يجوز فيها ذلك فليس المنع جوازيها على ما ارتضاه أكثر النحاة وقدمت الكلام فيه في سورة الفاتحة واليه أشار بقوله كما عرفت وقوله ويجوز الخ معطوف على قوله أو جعلوا الخ لانه في معنى يقدر هذا ويجوز وقوله أغلاه بالغين المجهمة أو والمهمل اشارة الى ان القسرات من الثلاثي أو التفعيل أو الافعال أو المنغلة والمعنى فيما استمد (قوله كقرآنا الخ) لمافية من تنقيص الملائكة والكذب عليهم مع ما مر من نسبة الولد وجعل الاخسر له تعالى وتزيه أنفسهم عما نسبوه وقوله على تمثيل زلفاهم أي قرئهم من الله بحسب الشرف والرتبة لا بحسب المكان عند من يكون عند الملك العظيم فيقبل منه الشفاعة ويخصه بالكرامة فهو استعارة وأشباهتمين ككتب جمع اناث وهو جمع أي فهو جمع الجمع على هذه القراءة (قوله فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة الخ) اشارة الى ما مر تفصيلاً في الصافات فتذكره وقوله وقرأ نافع الخ قراءة نافع همزة مفتوحة ثم بأخرى مضمومة مسهلة بين الهمزة والواو مع سكون الشين وقرأ طالون بذلك بوجه آخر وهو المبداء خال ألف للفصل بين الهمزتين والباقون بفتح الشين مع همزة واحدة فنافع أدخل همزة التوبيخ على أشهد الرباعي المجهول فسهل همزته الثانية وأدخل الفاء كراهة اجتماع همزتين ونارة كتنى بالتسهيل وهو وجه عند القراء والباقون ادخلوا همزة الانكار على الثلاثي والشهادة هنا بمعنى الحضور ويجوز كونه من الاشهاد وما بعده يناسبه ولم ينقل أبو حيان رحمه الله التسهيل عن نافع بل جعله قراءة على كرم الله وجهه وتفصيله في كتب القراءات (قوله وهو وعيد) لان كاتبها والسؤال عنها يقتضي العقاب والمجازاة عليها وهو المراد والسين للتأكيد وقدمت فيه كلام في سورة مريم قبل ويجوز ان تحمل على ظاهرها من الاستقبال ويكون ذلك اشارة الى تأخير كتابة السيات لرجاء التوبة والرجوع كما ورد في الحديث ان كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا أراد ان يكتبها قال له توقف فيموقف سبع ساعات فان استغفرت أو تاب لم يكتب فلما كان ذلك من شأن الكتابة قرنت بالسين وكونهم كفاراً مصرين على الكفر لا ياباه كما قيل وقوله بالياء أي التحية معلوماً ومجهولاً وقوله ويسألون معطوف على معمول قرئ أي قرئ يسألون من المفاعلة بصيغة المجهول أيضاً (قوله فاستدلوا

على فساد ما قالوه وتعرف البنين بما مر في الذكور وقرئ مسوداً وهو مسوداً على ان في ظل ضمير المبشر ووجهه مسوداً بوجهه مسوداً (أو من نشأ في الحلية) أي أو جعلوا له أو اتخذ من يترى في الزينة يعني البنات (وهو في النقصان) في الجملة (غير مبن) مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الرأي ويجوز أن يكون من مبتدأ محذوف الخبر أي أو من هذا حاله ولده وفي النقصان متعلق بمبن واطافة غير اليه لا ينعمه كما عرفت وقرأ جزء والكافي وخص نشأ أي يربي وقرئ ينشأ وينشأ بجمعاً وتقرير ذلك أغلاه وغلاه وغلامه بجمع (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آياتاً) كقرآنا تفتحه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم آكل العبادوا كرمهم على الله تعالى أنفسهم رأياً وخسهم صنفًا وقرئ عبيد وقرأ الخازبان وابن عامر ويعقوب عند علي تمثيل زلفاهم وقرئ اثار وهو جمع الجمع (أشهدوا خلقهم) أحضر واخلاق الله اياهم فشهدوا وهم انما فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهمسهم وقرأ نافع أشهدوا همزة الاستفهام وهمزة مضمومة بينين وأشهدوا بجملة بينهما (ستكتب شهدوا) التي شهدوا بها على الملائكة شهدوا أي عنها يوم القيامة وهو وعيد وقرئ سيكتب وستكتب بالياء والنون وشهاداتهم وهي أن الله جزأ وأنه بنات وهن الملائكة ويسألون من المسألة (وقالوا لوشاء الرحمن ما عبيدناهم) أي لوشاء عدم عبادة الملائكة ما عبيدناهم فاستدلوا

بني مشيئة عدم العبادة) لكونه في حيز لو الامتناعية وهذا رد على المعتزلة وعلى الزمخشري في تفسيره للاية وجعلها دليلا لهم فانهم تشبوا بظواهر الاية في انه تعالى لم يشأ الكفر من الكافرين وانما شاء الايمان فان الكفار لما ادعوا انه تعالى شاء منهم الكفر حيث قالوا لوشاء الرحمن الخ أي لوشاء منان ترك عبادة الاصنام تركها راد الله تعالى عليهم ذلك وأبطل اعتقادهم بقوله ما لهم بذلك من علم الخ فلزم حقيقة خلافه وهو عين ما ذهبوا اليه بناء على انه معطوف على قوله وجعلوا له من عباده جزءا أو على جعلوا الملائكة الخ فيكون كفرا آخر ويلزمه كفر القائلين بان المقدورات كلها بمشيئة الله تعالى وهم أهل السنة فرده بما حاصله انه استدلال منهم بني مشيئة الله تعالى عدم العبادة على امتناع النبي عنها أو على حسنها يعنون أن عبادتهم الملائكة بمشيئة تعالى فيكون مأمورا بها أو حسنة ويتبع كونها منبها عنها أو قبيحة فقوله وذلك أي الاستدلال باطل لأن المشيئة لا تستلزم الامر أو الحسن لانها ترجح بعض المكات على بعض حسنا كان أو قبيحا ولذلك جهلهم في استدلالهم هذا فليس قوله ما لهم بذلك الخ ينافي الكفرهم في مقالته هذه كما زعم الزمخشري ومن ضاهاه فهو معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة والاول بيان لكفرهم وهذا بيان لدليلهم الباطل وتزييفه لا بيان لبعض ما كفروا به فان قلت نفي مشيئة عدم العبادة لا يستلزم مشيئة العبادة قلت هذا مبني على ان المشيئة تتعلق باحد طرفي الوجود والعدم البتة ولو سلم فمثل هذا الكلام يقصده الاعتذار عما وقع بانه بمشيئة الله كما وقع في شرح الكشاف للمحقق رحمه الله تعالى والحاصل ان الانكار متوجه الي جعلهم ذلك دليلا على امتناع النهي عن عبادتهم أو على حسنها الا الى هذا القول فانه كلمة حق أو يذهب باطل (قوله يتعملون تعبلا باطلا) أصل معنى الخرص كما قال الراغب معرفة المقدار بطريق التخصيص ولتخصفه في كثير منها أطلق على الكذب وهو المراد هنا لان التعمل والمحاولة المجادلة كما قاله الراغب أيضا والجدال بالباطل افتراء وكذب مخصوص لا تفسير له بلازمه فإذ كره هو المطابق لما نحن فيه نحاقيل الخرص الحرز والكذب وكل قول بالظن فينبغي تفسيره باحد الاخيرين من ضيق العطن وقلة التدبر (قوله ويجوز أن تكون الاشارة) بذلك الى أصل الدعوى وهو جعل الملائكة ولد الله بعدما كانت الى قولهم لوشاء الرحمن الخ فهو معطوف على قوله ولذلك جهلهم الخ لانه في معنى الاشارة الى استدلالهم بما ذكر وأشار بقوله يجوز ان انه خلاف الظاهر المتبادر فالاعتراض عليه بمنزلة صيد من المقتلة وهو وجه ثان في الرد على الزمخشري ومن حذا حذوه فليس المشار اليه تعليق عبادتهم بمشيئة الله حتى يتضمن كونها مقالة عن غير علم باطله رذما ذهب اليه أهل الحق كما زعموا وقوله كانه الخ اشارة الى ان ما ذكر بعد أصل الدعوى من تتمها فليس باجنبي حتى يقال هو فصل طويل وقوله حكى شبهتهم المزيفة لان العبادة لها وان كانت بمشيئة تعالى لكن ذلك لا ينافي كونها من أفع القبايح المنهى عنها لانها لا تتعلق به المشيئة كما ظنه هؤلاء ويكون هذا معلوما مما قرره في الوجه الاول أجله اعتماد اعلى القطنة بشهادة الذوق فحاقيل من انه لا يصلح الجواب وان المصنف رحمه الله تعالى لم يقصده الجواب عما قاله الزمخشري كله من قلة التدبر وكذا ما قبل ترك بيان تزييفه لادقته لانه من مباحث القضاء والقدر (قوله نفي أن يكون لهم بها علم) أي بالدعوى المذكورة وهذا ما اختاره الزجاج ولم يلتفت المصنف رحمه الله تعالى الى رد الزمخشري وقوله انه تحريف ومكابرة لانه لما ذكر بعد كل مما مر ما يبطله كان الظاهر ان هذا رد لما قبله فصرفه عن ظاهره بجعله رد الاول الدعوى بعد ما صرح بردها تحريف للكلام عن سننه لانه كما قال الطيبي طيب الله ثراه على هذا يكون قوله لوشاء الرحمن الخ جوابا لهم عما تضمنته الآيات من الانكار والاحتجاج عليهم بعبادة الملائكة وهذا القول منهم اشارة على انقطاعهم ودلالة على أن الحق قد هربهم ولم يتق لهم مثبت سوى هذا القول كما هو دين المحجوج وقدمتم له في سورة الانعام قد تبر (قوله ثم أضرب عنه الخ) هو جار على الوجهين وفيه اشارة الى ان أم منقطة لامتصلا معادله لقوله اشهدوا كما قيل بعده وقوله من قبل القرآن لعلمه من السياق أو الرسول كما في الكشاف وكون الضمير لدعواتهم المذكور قبله أقرب

بني مشيئة عدم العبادة على امتناع النهي عنها أو على حسنها وذلك باطل لأن المشيئة ترجح بعض المكات على بعض ما مورا كان أو منبها حسنا كان أو غيره ولذلك جهلهم فقال (ما لهم بذلك من علم انهم الايخرون) يتعملون تعبلا باطلا ويجوز أن تكون الاشارة الى أصل الدعوى كانه لما أبدى وجوده فسادها وحكى شبهتهم المزيفة نفي أن يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم أضرب عنه الى انكار أن يكون لهم سند من جهة النقل فقال (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو قائلهم

أى لاجحة لهم على ذلك عقلية ولا عقلية وانما جنحوا فيه الى تقليد آباءهم الجهلة والامة الطريقة التي توم ك الرحلة للمرحول اليه وقرئت بالكسر وهى الحالة التي يكون عليها الآم أى القاصد ومنها الدين (وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذر الاقال مترفوها انما وجدنا آباءنا على أمة واناعلى آثارهم مقعدون) تسمية لرسول الله ودلالة على ان التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وأن مقدمهم أيضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بأن التبع وحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد (قل أولو جنتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أى اتبعون آباءكم ولو جنتكم بدين اهدى من دين آباءكم وهى حكاية أمر ماض أوحى الى النذير وأخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحض قال وقوله (قالوا انا بما أرسلتم به كافرون) أى وان كان اهدى اقتناط النذير من أن ينظروا أو يتفكروا فيه (فاتقنوا منهم) بالاستتصال (فاتفكر كيف كان عاقبة المكذبين) ولا تكثرت تكذيبهم (واذا قال ابراهيم) واذا كروقت قوله هذا لبروا كيف نبرأ عن التقليد وتمسك بالدليل أوليقلده وان لم يكن لهم يد من التقليد فانه أشرف آباءهم (لايه وقومه انى براءهما تعبدون) برى من عبادتكم أو معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكور والمؤنث وقرئ برى وبراء ككريم وكرام (الا الذى فطرنى) استثناء منقطع أو متصل على ان ما بعى أولى العلم وغيرهم وأنهم كانوا يعبدون الله والاصنام والاوتان أو وصفة على ان ما موصوفة أى انى برى من آلهة تعبدونها غير الذى فطرنى (قلنه سهدين) سيبثنى على الهداية أو سيدى الى ما وراه ما هدى الى (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو الله (كلمة) التوحيد (باقية فى عقبه) فى ذريته فيكون فيهم

معنى والمراد قولهم انما بنات الله وقوله ينطق صفة كتابا وعدها بعلى لانه بمعنى يدل وقوله متمسكون اشارة الى أن السنين للتأكيد للطلب وما قالوه ما ذكره سابقا من الدعوى أو الاستدلال وقوله لاجحة الخ اشارة الى أن بل لا يبطال جميع ما قبله وقوله توم بصيغة المجهول بمعنى تقصد والرحلة بضم الراء الرجل العظيم الذى يقصد فى المهجات وقوله للمرحول اليه كناية عما ذكره قرأه الكسر شاذة مروية عن مجاهد وقيادة وقوله ومنها الدين لانه حاله يكون عليها الناس القاصدون لما يصلحهم أو لما يكونون عليه وهو المراد هنا وقوله وكذلك الآية قد سبق تفسيرها تفصيلا فلذا تم عرض له المصنف رحمه الله تعالى (قوله ودلالة الخ) كونه ضلالا مفهوما من السياق ومما مر وقوله بأن التسم الخ وقرأوه هم اقتدوا بهم وقوله أتبعون الخ هو على القول بان الهمزة داخلة على معطوف عليه مقدر وهو معلوم مما قبله هنا والتفضيل فى أهدى بناء على زعمهم لان دين آباءهم هادى الى الضلال كما قيل (قوله وهى حكاية أمر ماض) فالتقدير فقيل أولو جنتكم باهدى الخ وقوله قالوا الخ فانه حكاية عما قاله المترفون للنذير فيقتضى ان ما قبله ما أوحى اليه وينسجم ويتسق النظام وقوله فاتقنوا منهم أى من المترفين أو من قومك على الوجهين ويكثر بمعنى بهم ويالى وقوله لبروا الخ بيان للمراد من ذكره صلى الله عليه وسلم هذا القوم (قوله برى) تفسير لبراء بفتح الباء الموحدة كما هو قرأه العامة وهو مصدر كالطلاق والعناق أى يديه معنى الوصف بمبالغة فلذا أطلق على الواحد وغيره وقوله من عبادتكم الخ اشارة الى أن ما مصدرية أو موصولة وقوله براء أى قرئ براء بضم الباء وهوا هم مفرد صفة مبالغة كطوال وكرام بضم الكاف لا يكسر هاءه فان جمع ولم يقرأ به بقوله كريم وكرام صفتان بمعنى واحد (قوله استثناء منقطع) لعدم دخوله بما قبله لان ما محضة بغير ذوى العلم ولانه لا يناسب تغليبهم عليه تعالى لان تغليب غير العقلاء غير متجبه أو هذا بناء على انهم لم يكونوا يعبدون الله تعالى أو ان عبادة الله تعالى مع الشرك فى حكم العدم فان قلنا ما عامة لذوى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام فهو متصل أو ما المراد بها هنا المعنى الوصفي فيطلق بهذا الاعتبار على العقلاء كما فى نحو ما طاب لكم من النساء بمعنى الطيبات وقد مر تحقيقه فى تلك الآية وقوله أو وصفة معطوف على قوله استثناء يعنى أن الاعمى غير صفة لما وهى نكرة موصوفة لان غير وما جعنا لايه فبالاضافة فى مثله فلا تكون صفة لما اذا كانت موصولة والحاصل ان الاستثناء اما منقطع أو متصل وهو منصوب أو مجرور بدل من ما كما قاله الرخشمى وروده أو جحان بأنه انما يكون فى نقي أو شبهه وأجيب عنه بأنه فى معنى النقي لان التبرى بمعنى كما قاله فى نحو وبأبى الله الا أن يتم نوره وهو لا يختص بالمفرغ وبالالفاء مخصوصة كما فى رقلنا كما أشار اليه العرب فان قلت ان الرخشمى قال فى سورة النمل انه لا يجوز الجمع بين الله وغيره فى اسم واحد لما فيه من ايهام التسوية بينه تعالى وبين غيره وهو مما يجب اجتنابه فى ذاته وصفاته قلت انما يمنع ذلك اذا لم يكن فى الكلام ما يدل على خلافه كما فى الاشتراك فى الضمير وقد سلف ما حققه فى سورة الكهف وكونها صفة لانه لا يشترط فى موصوفها ان يكون جمعاً منكورا وعلى القول باشتراطه فهو معنى موجود هنا لان ما الموصولة فى ان معنى جمع ولذا قدره المصنف رحمه الله تعالى بالآية (قوله سيبثنى على الهداية) اشارة الى ان السنين هنا للتأكيد لا للتسوية والاستقبال لانه قال فى الشعراء يهدى بنودها والقصة واحدة والمضارع فى الموضعين للاستمرار وقوله أو سيدى الخ فالسين على ظاهرها والمراد هداية زائدة على ما كان له أو لا يتغير ما فى الآيتين من الحكاية أو المحكى بناء على تكرار قصته (قوله أو الله) تعالى فالضمير المستتر ما لبراهيم أو لله والمراد بالكلمة كلمة التوحيد لله وممن قوله انى براء الخ لهذا القول بعينه لانه كلمة لغة لان استمرار هذا بعينه غير لازم وقوله فيكون فيهم الخ فليس المراد بقاءها فى الجميع لانه غير واقع وقوله قرئ كلمة أى بكسر الكاف وسكون اللام وهى لفظة فيها وهذه قراءة قيس بن حميد وعاقبه وارثه من خلقه ومنه تسمية عليه الصلاة والسلام بالعاقب لانه آخر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله يرجع من أشرك منهم بدعاهم من وحده) الترجي من ابراهيم عليه الصلاة

أبد من يوحد الله ويدعو الى توحيد وقوله فى عقبه على التخصيف وفى عاقبه أى فى عقبه (اعلمهم يرجعون) يرجع من أشرك منهم

والسلام فلا حاجة الى جعلها للتعليل وقوله يرجع الخ يعني ان الضمير للعقب فانه بمعنى الجمع ولا حاجة الى جعله من وصف الكل بوصف بعضهم أو تقدير مضاف فيه أي مشركهم لانه لا مانع من الترجي من الجميع لكن المصنف رحمه الله تعالى بنى ما ذكره على ان الترجي من الله أو من الانبياء في حكم المتحقق وتأويل الضمير في رجوعه ليس المراد تخصيصه بذلك كما توهم بل اكتفاه به عن ذلك لاتحادهما (قوله بدعا من وحده) أو بقاء الكلمة فيهما سبب رجوعهم وقوله هؤلاء تفسيرا لشاروا له وضمر آباءهم لهؤلاء وقوله بالمدمتعاق بقوله تمت وقوله فاعتروا الخ يعني أن التمسح كناية عما ذكرناه أظهر في الاضراب لانه اضراب عن قوله وجعلها كلمة باقية الخ أي لم يرجعوا فلم يعاجلهم بالعقوبة بل أعطاهم نعمة أخرى غير الكلمة الباقية لاجل ان يشكروا ومنعها ويوحده فلم يفعلوا بل زاد طغيانهم لا اعتبارهم أو التقدير ما اكتفت في هدايتهم يجعل الكلمة باقية بل متعتمهم وأرسلت رسولا (قوله على انه تعالى اعترض به على ذاته الخ) في نسخة كانه تعالى ومعنى اعترضه على ذاته انه أخذ معه في كلام يشبه الاعتراض قصد الالتماس من المشركين لاني تقيح فعله تعالى كما اذا قال المحسن على من أساء له مخاطبا لنفسه أنت الداعي لاسائه بالاحسان اليه ورجائه فاذا كان من كلامه تعالى لا من كلام ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما جوزوه فهو تجر يدالات التفت وان قيل به في مثله أيضا وقوله مبالغة في تعبيرهم اشارة الى ان في القراءة الأخرى تعبيراً وتوبيخاً أيضاً لكن في هذه زيادة توبيخ حيث أبرزه في صورة من يعترض على نفسه ويوبخها حتى كانه مستحق لذلك فبالكثير كما مر في المثال السابق وليست المبالغة من الاطراب كما قيل (قوله تعالى حتى جاءهم الحق) في هذه الغاية خفاء بينه في الكشف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية التمسح اذ لا مناسبة بينهما مع ان مخالفة ما بعدهما لما قبلها غير مرعى فيها والجواب ان المراد بالتمسح ما هو سببه من اشغالهم به عن شكر النعم فكانه قبل اشغاله به حتى جاءهم ما ذكر وهو غاية له في نفس الامر لانه مما ينههم ويرزقهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقولهم وما تفرق الذين أو توأوا الكتاب الامن بعد ما جاءتهم البينة (قوله ظاهر الرسالة الخ) اشارة الى أنه من أبان اللازم والمتعدى كما مر وقوله زاد واشارة تصبغ على التمييز والمفعولية لانه جاء متعديا ولازما وهو اشارة الى ما مر في الغاية وما فيها من الاشارة الى التعليل اذ لم ينهوا بل زادوا وشرافوا بفسر زيادة شرفهم بقوله فضعوا الخ وقوله فضعوا الخ هو تفسير للمعاهدة كما أن استحقاق الرسول بيان للاستخفاف على اللف والتشريف لم يقل القرآن أو دعوة الحق لانه فسر الحق الاول بهما ولما عديم معرفة كان عين الاول كما قيل لانهم لم يقولوا للدعوة انها مسخرة وانما قالوه في حق القرآن فعلى تفسيره هو ظاهر وعلى الوجه الاول فالدعوة لما كانت بالقرآن أيضا اقتصر عليه لما ذكرنا فاقتمل واستحقاق الرسول اماما من نسبة المسخر والكفر لما جاء به أو من وصف رجل القريتين بأنه عظيم فانه تعريض بمخارفة من نزل عليه وهو الاظهر وهذا بعد تسليم ان الرسول يكون بشرا وقوله مكة والطائف اشارة الى ان التعرف بالعهد وقوله من احدى القريتين اشارة الى ان فيه مضام مقدر لانه لا يكون منهما رجل واحد الا ان يكون له بكل منهما دار يسكن في هذه تارة وفي الاخرة تارة أخرى كما قيل أو التقدير من رجال القريتين فمن تبعه فبعضية وقد كانت ابتدائية وقوله فان الخ تعليل لقوله لولا نزل وما يفهم منه (قوله ولم يعلموا انها رتبة روحانية الخ) يعني انه تعالى خلقه على تلك الصفة لعله انه سيصطفيه رسالته وليس هذا من مذهب الحكماء القائلين بتوقفه على تصفيه ورياضات في شيء كما توهم حتى يقال انه مسمى على جرى العادة فنه وقدمت تفصيله في سورة الانعام (قوله انكار الخ) هو معنى الاستفهام وتحكمهم بنزول القرآن على من أرادوه فيجوز ان يكون المراد بالارحة ظاهرها لانه نزل تعيينهم لمن ينزل عليه الوحي منزلة التقسيم لها وتدخل النبوة فيها لكن أكثر المفسرين على ما ذكره المصنف لانه المناسب لما قبله وقوله وهم عاجزون الخ لا ينافي أن يكون لكسبهم دخل فيها وفيما ذكر اشارة الى ما في تقديم الضمير من افادة الحصر وخويزة بتشديد الصاد المهملة تصغير خاصة وهي ما يخص بالانسان يقال عليك بخاصة نفسك أي ماشأه الاختصاص بك من أمور الدنيا ولذا صغره لحقارته

بدعا من وحده (بل تمتع هؤلاء وآباءهم) هؤلاء المعاصرين للرسول من قريش وآباءهم بالمدت في العمر والنعمة فاعتروا بذلك وانهم كانوا في الشهوات وقرئ تمتع بالفتح على انه تعالى اعترض به على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية مبالغة في تعبيرهم (حتى جاءهم الحق) دعوة التوحيد أو القرآن (ورسول مبين) ظاهر الرسالة المبين من المعجزات أو مبين للتوحيد بالجميع والآيات (ولما جاءهم الحق) لينبئهم عن غفلتهم (قالوا هذا سحر وانابه كافرين) زاد واشارة فضعوا الى شركهم معاهدة الحق والاستخفاف به فسمعوا القرآن بصرا وكفروا به واستحقروا الرسول (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) من احدى القريتين مكة والطائف (عظيم) بالجاه والمال كالوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي فان الرسالة منصب عظيم لا يليق الا بعظيم ولم يعلموا انها رتبة روحانية تستدعي عظم النفس بالتعالي بالفصائل والكلمات القدسية لا الترخيف بالزخارف والدينية (اهم) يقسمون رجعت ربك انكار فيه تجهيل وتجب من تحكهم والمراد بالارحة النبوة (نحن قمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) وهم عاجزون عن تدبيرها وهي خويزة أمرهم في دنياهم

عند الله لانها لا تسوي عنده جناح بموضه كما ورد في الحديث وقوله فن أين الخ مأخوذ من مفهومه
 (قوله واطلاق المعيشة) وهي ما يعيش به الانسان من القوت وغيره فاطلاقه يقتضي ما ذكر فلا يختص
 كونه رزقا من الله بالحلال كما ذهب اليه الزمخشري وغيره من المعتزلة وفيه رد على الزمخشري وان كان
 كلامهم في تسميته رزقا ولم يصرح به في الآية والكلام فيه مفصل في الاصول وقوله في الرزق الخ اشارة
 الى أنه مطلق وان كان مقابله يقتضي تقييده بما ذكر قبله من أمور العيش وأن المعنى جعلنا بعضهم غنيا
 والآخر فقيرا وقوله ليستعمل بعضهم بعضا أي يستخذه لان السخري منسوب الى السخرة وهي التذليل
 والتكليف على وجه الجبر فالسخري بالضم للنسبة اليها لا بمعنى الهز ولذا قال السمين ان تفسير بعضهم له
 باستهزاء الغنى بالفقر غير مناسب هنا وقرأ عمرو بن ميمون وابن محبان وأبو جابر وغيرهم بكسر السين
 والمراد به ما ذكر أيضا انتهى فالقول بأن القراء أجعوا على ضم السين هنا خطأ لأن يريد السبعة أو العشرة
 وأطلقه لانه المتبادر (قوله فيحصل بينهم) أي بين الناس الاغنياء والفقراء والمراد بالانضمام الاجتماع
 في الديار لان الفرد لا يقدر على القيام بجميع مصالحه ولذا ورد لا يزال الناس بخير ما تفاوتت مراتبهم
 ولو تساوا واهلكوا وقوله لا لالكال فان التفاوت ليس مبنيا على هذا كما قيل

ومن الدليل على القضاء وحكمه * بؤس الليب وطيب عيش الاجق

(قوله ثم انه لا اعتراض لهم علينا في ذلك) المذكور من الامرين التوسيع والتقدير وهو اشارة
 لمناسبة لما قبله والمعنى أنهم لما زعموا لزوم المال والجاه للنبوة قال ذلك تحت قدرتنا وارا دنا فاعطاؤهما
 ومنعهما مخصوص بما فلو كانا لزمين للنبوة ما اهملا والمراد بما هو أعلى النبوة وأمور الاخرة والرجة
 (قوله والعظيم من رزق منها لانه) ضمير منها للرجة ومنه لما يجمعون وفيه اشارة الى أن العظيم من
 عظمه الله برحمته من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن تابعهم لمن عظمه وكعظيم القريتين (قوله
 لولا أن يرغبوا في الكفر الخ) قدر ان زمخشري فيه مضافا فقال كراهة أن يجتمعوا على الكفر لعلنا
 لحقارة زهرة الدنيا للكفار ما ذكر من زخرفها والغرض من تقديره أن كراهة الاجتماع هي المنفعة من
 تمسك الكفار بها لولا امتناع التالي لوجود المقدم وهو مبنى على تبين وجه الحكمة لعل وجوب رعاية
 الصلحة واردة الايمان من الخلق كما قيل ولما كان معنى كونهم أمة واحدة اجتماعهم على أمر واحد
 أي يديه الكفر بقدرته الجواب فليس هذا من مفهوم الكلام ولا زمة كما توهم (قوله جمع معراج) بفتح
 الميم وكسرها وهو السلم وكذا المعراج ويكون مصدرا بمعنى العروج والصعود وقوله يعملون السطوح
 جمع سطح اشارة الى أن يظهر من معناه هنا يكونون على ظهرها وهو أصل معناه وقوله لحقارة الدنيا
 علة متعاقبة يجعلنا (قوله أو علة الخ) فاللام الاولى صلة لتعديده باللام فهو بمنزلة المفعول به والثانية
 تعليلية فهو بمنزلة المفعول له وليس المراد أنهم ما التعليل والثانية بدل من الاولى كما قيل لان التقابل بأياه
 ولانما في عبارة المصنف على النسخ التي عندنا وفي بعضها علة له والضمير راجع للفعل لفهمه من السياق
 وقيل انه راجع لمن يكفر بالرجح على التسامح لانه لما علل الفعل بعد اطلاق الاول به جعل علة له وكذا المثال
 المذكور لان معنى لقميصه ليكون له قيصافلا بعد فيه كما توهم مع أنه مشاحة في المثال وفي نسخة وقد يقال
 الاولى للملك والثانية للاختصاص كوهبت الحبل لزيدا لانه فيعلقان بالفعل لعل أن الثاني بدل كما هاله
 أبو حيان حتى يرد عليه أنه أعد فيه العامل فلا بد من اتحادهما معنى مع أنه لا مانع من أن يبدل المجموع
 من المجموع بدون اعتبار إعادة قنأتم (قوله وقرأ ابن كثير الخ) من قرأ سقفا بفتح فسكون على الافراد
 لانه اسم جنس يطلق على الواحد وما فوقه وهو المراد بقريئة البيوت وسقفا بضم فسكون تصغيرا للضمة
 وهو جمع سقفا وسقيفة كصقف وصحيفة وسقوف جمع كفس وفلوس وسقفا بفتحين لغة في سقفا أصلية
 لا تتحرك ساكن لانه لا وجه له (قوله وليبوتهم) أعاده لانه ابتداء آية وسر رجوع سر بر بضم الراء
 وقرئ بفتحها في الشواذ وهو لغة في جمع فعيل المضاعف وفيه كلام للتحاة وقوله من فضة اشارة الى أن القيد

فن أين لهم أن يسدروا أمر النبوة التي هي
 أعلى المراتب الانسية واطلاق المعيشة
 يقتضي أن يكون حلالها وحرامها من الله
 (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات)
 وأوقعنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره (ليخند
 بعضهم بعضا مخرجا) ليستعمل بعضهم بعضا
 في حوائجهم فيحصل بينهم تألف وتضام
 ينظم بذلك نظام العالم لا لالكال في الموسع
 ولا لتقص في المقتر ثم انه لا اعتراض لهم
 علينا في ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيما
 هو أعلى منه (ورجرت ربك) يعني هذه النبوة
 وما يتبعها (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا
 والعظيم من رزق منها لانه (ولولا أن يكون
 الناس أمة واحدة) لولا أن يرغبوا في
 الكفر اذ ارا والكفار في سعة وتم لهم
 الدنيا فيجتمعوا عليه (لجعلنا لمن يكفر بالرجح
 ليوهم سقفا من فضة ومعارج) ومصاعد
 جمع معراج وقرئ ومعارج جمع معراج
 (عليها يظهرن) يعملون السطوح لحقارة
 الدنيا وليبوتهم بدل من لمن بدل الاشتمال
 أو علة كقولك وهبت له ثوبا لقميصه وقرأ
 ابن كثير وأبو عمرو سقفا كسقاء بجمع
 البيوت وقرئ سقفا بفتحها بالتصنيف وسقوفا
 وسقفا وهو لغة في سقفا (وليبوتهم أوابا
 وسررا عليها يتكثون) أي أوابا وسررا من فضة

ملاحظ في الجميع بناء على أن العطف ظاهر في التثنية في القيد وان تقدم كما ذهب اليه الزمخشرى
 (قوله وزينة) تفسير للزخرف وكذا قوله أذهبافانه ورد بكل من المعنيين في اللغة والظاهر أنه حقيقة
 فيها وقبل انه حقيقة في الزينة ولكون كالمها بالذهب استعمال فيه أيضا كما مر في الاسراء وذكره الراغب
 فليس بالعكس كما قيل وان كان ما ذكره الجوهري يتخلفه وقوله عطف على محل من فضة يعني أنه اذا كان
 بمعنى الزينة فهو منصوب بجعل معطوف على مفعوله الصريح واذا كان بمعنى ذهب فهو معطوف على محل
 من فضة كأنه قيل سقمان فضة وذهب أي بعضها كذا وبعضها كذا ويجوز عطفه على سقفا أيضا
 (قوله واللام هي الفارقة) بين المخففة وغيرها وهذا على قراءة التخصيف ومازادة أو موصولة بتقدير
 لها ومتاع الخ وقوله بخلاف عنه أي الرواية عنه مختلفة وقوله وقرئ به أي بالابدال لما لا يلبا كما توهم
 والاصل توافق القراءة بين معنى وقوله وما أي في موضع ان فهو يدل على أنها نافية في تلك القراءة
 والكلام على لما معنى الامتصاص في المعنى وغيره (قوله عن الكثرة والمعاصي) متعلق بالمؤمنين وقوله
 وفيه أي في قوله ورجة ربك أو في قوله والآخرة والظاهر الأول وذلك إشارة الى الزخرف الماضي وحتى
 يجمع على لعدم الجعل وغايته وهو راجع لما وقوله محل به أي بالهيم في الآخرة وقوله للماقية أي في
 التمتع (قوله عن ذكر الرحمن) ان أريد به القرآن فالمصدر مضاف لقاعله والافه مضاف لمفعوله وهذا
 حال من تعامى عن الذكر فكيف من تعامى عن المذكور (قوله يتعام ويعرض عنه) العطف للتفسير
 لأن المراد من التعامى الاعراض قال الازهرى في التهذيب قال القراء معناه من يعرض عن ذكر الرحمن
 ومن قرأ بعش كيرض بفتحتين فمعناه يعمن عنه وقال القتيبي معناه يظلم بصره وهو قول أبي عبيدة ولم أر أحدا
 يميز عشوت عنه اذا عرضت وانما يقال تعاشت وتعامت عن الشيء اذا تعاطفت عنه كما في قوله لم أره وعشوت
 الى النار اذا استدللت عليها بصبر ضعيف وقد أعفل موضع الصواب واعترض فلا يغيره ناظر فيه والعرب
 تقول عشوت عن النار عرضت عنها وضيت عن ضوتها فقرقون بين ادخال الى وعن كما ترى وأخبرني
 المنذرى عن أبي الهيثم أنه يقال عشى الرجل كعلم اذا صار أعشى لا يبصر ليلا وعشاعنه كععداده اضنى
 عنه واليه اذا قصد مهاديا بصره ناره قال

مقى تائه تعشوا الى ضوء ناره * تجذب خير نار عند ها خير موقد

وهو الصحيح وانما غفل عنه ابن قتيبة وهكذا فسر الزجاج يعش يعرض انتهى فليس فيه تسامح وتفسيره
 بما هو قريب منه كما قيل (قوله يقال عشى الخ) عرج الأول بكسر الراء والثاني بفتحها وهذا معنى
 ما في الكشف وفي القاموس يقال عرج اذا أصابه شيء في رجليه وليس بخلقه فاذا كان مخلقة فعرج كعرج
 أو يثلك في غير النطقه فقد علمت أن فيه خلافا لاهل اللغة ولا فرق بينهما على القول الأول كما توهم (قوله
 على أن من موصولة) لا شرطية جازمة وهذا بناء على التصحيح المطرد فلا يرد أنه يجوز أن تكون شرطية
 جازمة بدليل أنه لم يقرأ بقبض مرفوعا واتفقوا على جزمه فالمدته أما الاشباع وهو على لغة من يجزم المعتل
 الآخر بحذف الحركة أو هو جمع رعاية لعنى من بقرينة ما بعده وهو بعيد جدا وهو مرفوع مسكن
 تخفيفا كما في تفسير الكواشي وقيل انه جزم نقبض تشبيها للموصولة بالشرطية في جزم خبرها
 كما أدخلوا عليه الفاء لذلك واذا ورد مثله في الذي وهي ليست مشتركة بين الموصولة والشرطية في نحو قوله

كذلك الذي يبغي على الناس ظلما * تصبه على رغم عواقب ما صنع

ففي من المشتركة أولى الأ أنه مقيس عند البصريين كما قاله أبو حيان فتأمل (قوله تعالى نقبض له
 شيطانا) التقبض التقدير وقيل التهيئة وقوله يوسوسه ويعويه بيان لتناثرته بذلك وانها لذلك وقوله
 دائم من الجملة الدالة على الدوام والنبات وقوله ومن رفع الخ تقدم الكلام عليه وكأنه يشير الى أن هذه
 المقراء شاذة يحتمل أن من قرأ بها يرفع نقبض فلا يحتاج الى توجيه (قوله عن الطريق الذي من حقه
 أن يسبل) أي يدخل ويسلك وهو إشارة الى أن تعريفه للعهد وقوله وجع الخ واستدل به صاحب

(وزخرفا) وزينة عطف على سقفا وذهب
 عطف على محل من فضة (وان كل ذلك لما
 متاع الحسوة الدنيا) ان هي المخففة واللام
 هي الفارقة وقرأ عاصم وحزرة وهشام بخلاف
 عنهما بالتثنية بمعنى الاوان نافية وقرئ به
 مع ان وما (والآخرة عند ربك للمتقين)
 عن الكثرة والمعاصي وفيه دلالة على أن
 العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا
 وأشعار بما لا جله ليجمع ذلك للمؤمنين حتى
 يجمع الناس على الإيمان وهو أنه تمتع قليل
 بالاضافة الى ما هيم في الآخرة محل به
 في الاغلب لما فيه من الافات قل من يتخلص
 عنها كما أشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر
 الرحمن) يتعام ويعرض عنه فشرط اشتغاله
 بالمحسوسات وانها كما في الشهوات وقرئ
 يعش بالفتح أي يعم يقال عشى اذا كان
 في بصره آفة وعشى اذا تعشى بلا آفة كعرج
 وعرج وقرئ بعشوا على أن من موصولة
 (تقبض له شيطانا فهو قرين) يوسوسه
 ويعويه دائما وقرأ يعقوب بالباء على اسناده
 الى ضمير الرحمن ومن رفع بعشوا ينبغي أن
 يرفع نقبض وانهم ليس يدونهم عن السبل)
 عن الطريق الذي من حقه أن يسبل وجمع
 الضمير للمعنى

الاتصاف على قول امام الحرمين ان النكرة في سياق الشرط تم وأنه يجوز رعاية اللفظ بعد رعاية المعنى لقوله جاءنا بعده وله نظائر وفيه خلاف قليل لا يجوز وقيل يجوز وقيل أنه يجوز مع تعدد الجمل ويمتنع بدونه فاعرفه والعاشي بالعين المهملة معنى قوله من يعش والمقيض بزنة المفعول وأراد بالضمير من نوعيهما أى ضمير الشيطان والعاشي والافهى ثلاثة (قوله الضمائر الثلاثة الاول) بتشديد الواو ومفرد لا تخفيفها جمع وهو بدل مع ما عطف عليه من الضمائر أو الثلاثة والمراد بالاول ضمير يحسبون وقوله أى العاشي باعتبار معناه والباقيان ضمير انهم والمستتر في مهتدون أى يحسب العمى ان الشياطين مهتدون لسبيل الحق فيتبعونه وهم ولو أرجعت الثلاثة من غير تفكيك للعاشين أى العمى يظنون انهم مهتدون للحق مع أن شياطينهم صدوهم عنه جاز من غير تكلف كما ارتضاء السهرقندي وما قيل من ان الاول يضم الهمزة وتخفيف الواو جمع أولى وأن الضمائر خمسة فأحدها المذكور قبل قوله يصدون وثانيها المذكور بعده وكونه أول باعتبار اتحاد مع الاول وثالثها ضمير يحسبون والباقيان ضمير يصدون والمذكور بعد يحسبون للشيطان تحريف بعيد عن الصواب والاول ما عليه أرباب الحواشي الموثوق بهم (قوله أى العاشي) اشارة الى أن الضمير عائد لمن مر اى فيه لفظه بالافراد بعدما روى معناه كما مر وكذا هو فيما بعده وقوله بعد المشرق من المغرب أى والمغرب من المشرق لاستلزام بعد أحدهما عن الآخر بعد الآخر عنه ولذا فرس الزنجشري البعد بالتباعد اذ اخفاء في أنه ليس المراد بعد ما عن شئ آخر فاختصر لعدم الالباس وقد صار مثلاً في غاية البعد وقوله فغلب المشرق أى على المغرب حتى سمي مشرقاً ثم وقوله وأضيف البعد اليهما أى وكان حقه أن يضاف لاحدهما لانه من الامور النسبية التي تقوم بأحد شيئين وتعلق بالآخر فغلب القيام على التعلق في النسبة الاضافية أيضاً فضيفه تغليباً وقيل المراد بالمشترقين مشرقا الصيف والشتاء والتقدير من المغربين فاختصر وقوله أنت بناء على أنه من كلامه ويجوز أن يكون من كلام الله (قوله ما أنتم عليه) أى فاعل تنفعكم ضمير مستتر يعود الى ما يفهم بما قبله أى التمنى أو الندم أو القول المذكور وقوله اذ صحت أنكم ظلمت أى تحقق وتبين أو هو لدفع السؤال بأن اذ طرف لما مضى في الدنيا اذ ظلمتم فيها فمما معنى ابداله من اليوم وهو يوم القيامة وتعلقه بمتنفعكم المستقبل ولتأويله بما ذكره ذلك وقد أورد عليه أن السؤال عائد لاذ صحت واذ تحقق الوقوع في الماضي وقال ابن جني انه أفاده أبو علي بعد المراجعة أن الدنيا والآخرة متصلتان مستويتان في علمه تعالى وحكمه فكان اذ مستقبل باليوم ماض فصح ذلك وقدره أبو البقاء بعد اذ ظلمت ودفعه أن الخبر ليس على حقيقته بل هو لتحققه نزل منزلة الماضي ومثله شائع ولذا لم يتعرضوا له وأما ادعاء أنها تكون بمعنى اذا للاستقبال وتعليلية مجردة عن الزمان فعدم قوته عند أهل العربية نغى عن الاعتراض عليه وأما نقله ابن جني عن استاذ من أنه تعالى لا يجرى عليه زمان فامضى والاستقبال عنده بمنزلة الحال فيردّه أن الاعتبار حال الحكاية والكلام فيها واراد على ما عارفه العرب ولولا مستجاب النكات ولغت الاعتبارات في العبارات ومثله نغى عن البيان وأما استشكاله اعمال الفعل المقارن للثبات المستقبلية في اليوم وهو الزمان الحاضر واذ هو الماضي فيدفع الثاني ما قدره لان تبيين الحال يكون في الاستقبال والاول بأن اليوم تعرفه للعهد وهو يوم القيامة لا الحضور كتعريف الآن وان كان نوعاً منه أو ينزل منزلة الحاضر وأما كون الاستقبال الى وقت الخطاب وهو بعض أوقات اليوم فمع ما فيه من التكلف غير خفي تمانيه من الخلل قدبر (قوله لان حثكم الخ) يعنى أن قبله حرف جر مقدر على تقدير الفاعل ضميراً كما مر وقوله كما كنتم الخ المراد نسبة الظلم لانفسهم وذكره بياناً للواقع لان له دخلاً في التعليل حتى يقال لوجه له وقوله اذ لكل الخ تعليل لعدم النفع وانه اشتراط على وجه لا يمكن فيه المعاونة أو التأمسي وقوله وهو يقوى الاول معنى وانظرا لانه لا يمكن أن يكون فاعلاً فيعين الضمائر ولان المكسورة في جملته تعليلية فيناسب تقدير الامام وهي قراءة ابن عامر فلا يناسب سياقه مساق المجهول (قوله من أن يكون هو الذي الخ) اشارة الى أن تقديم أنت

اذ المراد جنس العاشي والشيطان المقيض له
 (ويحسبون أنهم مهتدون) الضمائر الثلاثة
 الاول له والباقيان للشيطان (حتى اذا جاءنا) أى
 العاشي وقرأ الجبازيان وابن عامر وأبو بكر
 جاتنا أى العاشي والشيطان (قال) أى العاشي
 للشيطان (بالتبني وبينك بعد المشركين)
 بعد المشرق من المغرب فغلب المشرق وحتى
 وأضيف البعد اليهما (فبئس القرين) أنت
 (وان يتفعلكم اليوم) أى ما أنتم عليه من
 التمنى (اذ ظلمت) اذ صحت أنكم ظلمت أنفسكم
 في الدنيا بدل من اليوم (أنكم في العذاب
 مشتركون) لان حثكم أن تشركوا بآبائكم
 وشياطينكم في العذاب كما كنتم مشتركين
 في سببه ويجوز أن يستند الفعل اليه بمعنى
 ولن يتفعلكم اشراككم في العذاب كما ينفع
 الواقعين في أمر صعب معاوتهم في تحمل
 أعبائه وتقسيمهم بمكابدة عنائه اذ لكل منكم
 ما لا يسعه طاقته وقرئ انكم بالكسر وهو
 يقوى الاول (أفأنت تسمع الصم أو تبيد
 العمى) انكار ونجيب من أن يكون هو
 الذي يقدر على هدايتهم

بعد تزنيهم على الكفر واستغراقهم في الضلال بحيث صار عظامهم عبيد مقرونا بالصم كان رسول الله يعذب نفسه في دعاء قومهم وهم لا يزيدون الا غيظا فزنت (ومن كان في ضلال مدين) عطف على العمى باعتبار تغاير الوصفين وفيه اشعار بأن الموجب لذلك تمكنكم في ضلال لا يحق (فاتماذهن بك) أي فان قبضنا لك قبل أن نصرك عذابهم وما من ذمؤ كفة بمنزلة الام القسم في استحلاب النون المؤكدة (فاناسهم مستقمون) بعذاب في الدنيا والآخره أو زنيك الذي وعدناهم) أو ان أردنا أن نزيك ما وعدناهم من العذاب وقرأ يعقوب رواية وروى أو زنيك باسكان النون وكذا ذهبن (فاناعليم مقتدرين) لا يفوتنا (فاستمسك بالذي أوحى اليك) من الآيات والشرائع وقرئ أوحى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا عوج له (وانه لذكر لك) لشرف لك (ولقونك وسوف نستلون) أي عن يوم القيمة وعن قيامكم بحقه (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا) أي وأسأل أمهم وعلما عنهم وقرأ ابن كثير والكسافي بتخفيف الهمزة (أجعلنا من دون الرحمن آلهه يعبدون) هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في مله من ملهم والمراد به الاستشهاد بإجماع الانبياء على التوحيد والدلالة على انه ليس يديع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان أقوى ما حلهم على التكذيب والخلافة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون ومثاه فقال انى رسول رب العالمين) يريد باقتصاصه تسليبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناقضة قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستشهاد بدعوة موسى عليه السلام الى التوحيد ليأتوا فيها (فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها فيجحدون) فاحزوا وقت خصصهم منها أى استنزواها أول مارا وهاولم يتأملوا فيها (ولما ترىهم من آية الاهى أكبر من اختها) الاوهى بالغة أقصى درجات الاعجاز بحيث حسب الناظر فيها أنها أكبر مما يقاس اليها من الآيات والمراد وصف الكل بالكل كقولك رأيت رجلا بعضهم أفضل من بعض وكقوله من تلق منهم نقل لانت سيدهم مثل النجوم التي يسرى بها السارى أو الاوهى مختصة بتوحيده من الاعجاز فصلة على غير هذا الاعتبار

(١) روى البيت الاول في شرح شواهد الكشاف ان يسئلوا الخير يعطوه وان جهلوا فإلهم يخرج منهم طيب اخبار

للمعصر أى اذ لم يهد الله لم يهدهم أنت والتمزج على الصفة اعنياده وقوله بحيث صار الخ إشارة الى ما فهمه من الترتيب بعد قوله ومن يعش وقوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ فشمه اتعابه نفسه حيث لا فائدة فيه عن شادى أصم أو يدل أعمى على الطريق بقوله وقوله تغاير الوصفين يعنى العمى والضلال بحسب المفهوم وان اتحادهما لا وقوله وفيه اشعار بكنة العطف وقوله لذلك أى العمى أو الانتكار وقوله لا يحق تفسير مبين ولذا لم يقدر على هدايتهم كغيرهم (قوله في استحلاب النون المؤكدة) يعنى هي مثله حكما لانهم الازمة أو كلالزمة فيها ومعنى لانها لا تدخل المستقبل اذا كان خبرا الا بعد ما يدل على التأكيد وقوله بعذاب وفي نسخة بعدك وذك كعذاب الدارين مخالفا للزخشرى في اقتصاره على عذاب الآخرة لقوله في آية أخرى أو توفينك فالينابر جعون والقرآن يفسر بعضه بعضا لانه أتم فائدة ولإطلاق الاتقام المذكور هنا وأما في تلك الآية فليس فيها ذكره فلا يلزم حمل ما هنا عليه (قوله أو ان أردنا الخ) انما ذكر الارادة لانها أنسب بذكر الاقتدار بعده وفي تعبيره بالوعد وهو لا يخلف الميعاد إشارة الى أنه هو الواقع وهكذا كان اذ لم يقل أحد من صناديدهم الامن تحصن بالايان وقوله فاستمسك الخ تسليبه صلى الله عليه وسلم وأمر لآتمه أوله بالادوام على التمسك والفاء في جواب شرط مقدر أى اذا كان أحد هذين واقعا لا محالة فاستمسك وقوله انه أى ما أوحى والمراد به القرآن وقوله لشرف وتنويه بقدرتك وبقدر امتك لما أعطاه لهم بسببه ولما خصهم به لئلا يلهو بسانهم ويجوز أن يراد بالذم الموعظة (قوله واسأل أمهم الخ) فهو بتقدير مضاف أو يجعل سؤالهم عنزلة سؤال أنبيائهم وهذا الوجه آخره الزخشرى رحمة الله والمصنف رحمه الله اقتصر عليه لتبادره والاصل الحقيقة والتقدير مع القرينة أسهل من التجوز يجعل السؤال عبارة عن النظر والتقصص عن ملهم وشراعتهم كما في سؤال الديار ونحوه من قولهم سل الارض من شق أنهارك وهذا انما يكون مرجعا على تقرير التقدير لا على ما بعده كما قيل وقيل انه على ظاهره وقد جمع له صلى الله عليه وسلم الانبياء في بيت المقدس لما أسرى به فأمتهم وقيل له سلمهم فلم يشكل عليه ما يسأل عنه مما ذكر وترتك هذا الاق المراد الزام المشركين وتقريرهم بهذا السؤال وهم منكرون الاسراء (قوله هل حكمنا) تفسير لجعلنا هنا وقوله فانه أى التوحيد والطعن في الاوثان أقوى ما حلهم على مخالفته وقيل انه راجع لكونه بدعا أى محترعا على زعمهم لقولهم ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين وقوله ومناقضة قولهم الخ أى ابطاله لان موسى عليه الصلاة والسلام مع عدم زخارف الدنيا لديه كان له مع فرعون وهو ملك جبار ما كان وقد أيد الله بوجهه وما أنزل عليه وقوله الى التوحيد المراد به عبادة الله وحده دون غيره ولو منفردا أو مشركا فلا يرده عليه أن فرعون وقومه غير مشركين لقوله ما علمت لكم من الغيبرى كما قيل مع أنه فيه بحيث (قوله فاجوا وقت ضحكهم) إشارة الى ان ناصبها مقدر بما ذكر وهو العامل في لما وتقديره كذلك ليكون جوابها فعلا ماضيا كما هو المعروف فيها وأن اذا مفعول به له لا ظرف كما ارتضاه الزخشرى فاقتل ان ناصبها بفعل المفاجأة المقدر هكذا يقوله أحد من النخبة لا يلتفت اليه وتفصيله في شرح المغنى (قوله الاوهى بالغة الخ) إشارة الى ما يرد عليه من لزوم كون كل واحدة فاضلة ومفضولة معا وهى تؤدى الى التناقض وتفضيل الشئ على نفسه لعموم آية في النقي ودفعه بأنه كناية أو تعديل وليس المراد به اثبات الزيادة لكل واحد على كل واحد حقيقة بل لبيان اتصاف الكل بالكل بحيث لا يظهر التفاوت ويظن كل ناظر الى كل منها أنها أفضل من البواقي أو الاختلاف عند المنضلين والمراد بأختها مثلها في أنها آية دالة على النبوة (قوله من تلق الخ) هو من قصيدة لعبيد بن العرندس الحماسى منها

(١) ان يسئلوا الخير يعطوه وقد جهلوا * فالجدي يخرج منهم طيب اخبار

هينون لينون أيسار ذوو كرم * سواس مكرمة أبناء ايسار

من تلق منهم الخ (قوله أو الاوهى مختصة بنوع الخ) فالمراد بفعل الزيادة من وجهه فلا يلزم شئ مما ذكر

والظاهر انه حصيفة وقيل انه مجاز لان المصادر التي تتضمنها الافعال والاسماء المشتقة منها تدل على
 الماهية لا الفرد المنتسب وفيه نظر (قوله على وجهه برجي الخ) اشارة الى الجواب عما يقال ان الرجاء منه
 تعالى محال وقد مر تفسيرها بكي وما فيه فالمراد ان التبرج فيه وفي آمله من العباد ولما كان التبرج فيه غير
 معين فسر به بما ذكر وفيه اشارة الى الرذعة التي يختص بها حيث فسره بالارادة هنا بناء على مذهبه والكلام فيه
 مفصل في شروحه (قوله نادوه بذلك) أي بقولهم يا أيها السائر الصريح في فتنته الى الباطل وهو
 منصف لما بعده من طلب الدعاء منه ومنه قولهم ان المهتدون كما في الكشاف فكان ينبغي أن يقولوا يا موسى
 ونحوه كما في آية أخرى يا موسى ادع الخ مما ينظم مع ما بعده ولذا أشار الى التوفيق بأن ما وقع من النداء
 به جار على مقتضى ما جابوا عليه من الشدة والحذو وعلى نهج ما ألفوه من تحقيره ولذا سبق لسائرهم له وأما
 كونهم قالوا يا موسى فحكاه الله عنهم بغير عبارتهم على وفو ما في قلوبهم من اعتقاد أنه ساحر كما هو النبي
 صلى الله عليه وسلم ساحر ليكون تسليبه له كما مر بغيره ناسب لما بعده وكونه مناسباً للجمال لا يفيد هنا (قوله
 لشدته شكيتهم) هو مجاز وكناية عن العناد وعدم الانقياد كما مر وتر لمافي الكشاف من التوفيق بأن
 قولهم انما المهتدون وعد منهم يا سامعه وقد عرفوا باخلافه لانه لا يذفع السؤال كما قاله الشارح المحقق لان
 اظهاره لا يناسب مقام التضرع فغيره رضى على ما في الكشاف وقوله قرأ ابن عامر بضم الهاء أي من
 ايه وهو في بعض النسخ وقد سقط من بعضها لانه قد تم تفصيله في سورة النور وانه لما سقطت آيته اتبع
 الهاء الياء فبنت على الضم كما في يازيد العاقل فتذكره (قوله أي تدعوننا الخ) هو تفسيره لخاص المعنى
 وقد سقط من بعض النسخ هنا وذكر عند قوله انما المهتدون بشرط أن تدعوا الخ وهو اشارة الى أن الامر
 في معنى الخبر والمراد ان تدع لنا فكشف عنا تبعك ونهتد (قوله بهمه عندك من النبوة الخ) ما تحتمل
 الموصولية والمصدرية واليه أشار بقوله بهمه واختاره لعدم احتياجه للتقدير وفيه اشارة الى أن فيه
 أربعة أوجه منها أن العهد النبوة وهو الاظهر ولذا قدمه المصنف رحمه الله وقد مر في الاعراف وجه
 تسميتها بعهدا ووجه تعلق الباء ومنها أن العهد استجابة الدعوة كأنه قيل بما عاهدت عليه مكرمالك من
 استجابة دعائك ومنها أن العهد كشف العذاب ومنها أن العهد الايمان والطاعة وهو من عهد عليه أن
 يفعل كذا أي أخذ منه العهد على فعله ومنه عهد الولاية والاولى على هذا أن تكون ما ووصولة واليه أشار
 بقوله بما عهد الخ لكن السياق ينبوعه لفظا ومعنى ولذا أخره المصنف والاطهر أن الباء التوسيلية
 والسببية وقد قيل انها على الثاني والثالث للقسم وقد اقتصر في الاعراف على الوجه الثاني لانه أظهرها
 (قوله فاجوا نكثت عهدهم بالاهتداء) متعلق بعهدهم ولا حاجة الى تقدير وقت نكثهم لان المفاجأ
 في الحقيقة النكث لا رقته وان كان مفعول فاجأ اسم الزمان كما مر وقد تقدم وجهه (قوله يتقسه أو
 يتناديه) يعني أن اسناد النداء الى فرعون اما على حقيقةه وظاهره والمراد بانه رفع صوته به في مجلسه
 فانه معنى النداء وهو اسناد مجازي والمعنى أمر بالنداء كما يقال بنى الاسير المدينة وقوله نادى معطوف على
 فاجوا المندثر (قوله في جمعهم أو فيما بينهم الخ) يعني انه نادى بنفسه فكان الظاهر نادى قومه فنزل منزلة
 اللازم وعدى بنى كقوله * يجرح في عراقيها ناصلي * للدلالة على تمكن النداء فيهم لانه في مجامع الناس وعلى
 رؤس الاشهاد وفيه أيضا توجيه للظنمية وقوله مخافة الخ على لقوله نادى وقوله ومعظمها الخ أي أكبرها
 فالمراد بانهم ما يعرف الآن بالخليج وقد دفع منه خيلان متشعبة الى أطرافها التسبيح العباد والبلاد كما هو
 معروف فيها ولكل منها اسم مخصوص فنهر الملاك سمي به قديما ووجهه منه كور في كتاب الخطط وطولون اسم
 سلطان شهرو وهو ممنوع من الصرف ودمياط بالبدال المهمة مدينة معروفة قال ابن خلكان وأصلها
 بالسريانية دمياط ببدال معجمة ومعناها القدرة الربانية لما فهم امن مجمع البحرين الخ والعذب وقيل هو اسم
 بانها وتيس كسكين بلدة بقرها يعمل فيها اصاب فاخرة مشهورة فان قلت نهر طولون اسلاحي حضرة أحمد
 ابن طولون مراك مصر فلا يصح تفسير قول فرعون به قلت كذا وأورد بعضهم وخطأ المصنف فيه فاما أن

(وأخذناهم بالعذاب) كالكسبية
 والطوفان والجراد (لعلهم يرجعون) على
 وجهه برجي رجوعهم (وقالوا يا أيها السائر)
 نادوه بذلك في تلك الحال لشدته شكيتهم
 وفرط حياقتهم أو لانهم كانوا يصيرون العالم
 الماهر ساحرا وقرأ ابن عامر بضم الهاء (ادع
 لنا ربك) أي تدعونا فكشف عنا العذاب
 (بما عهد عندك) بهمه عندك من النبوة
 أو من أن يستجيب دعوتك أو أن يكشف
 العذاب عن اهتدي أو بما عهد عندك
 فوفيت به وهو الايمان والطاعة (انما المهتدون
 فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم يتكثرون)
 فاجوا نكثت عهدهم بالاهتداء (في جمعهم
 فرعون) يتقسه أو يتناديه (في قومه) في جمعهم
 أو فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة
 أن يؤمن بعضهم (قال باقوم ليس لي ملائكة مصر
 وهذه الانبياء) أنهم انزل وعظمتها أربعة
 نهر الملاك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس

يكون سببا للمراد بالانهار في الآية وانها الخيلان مع قطع النظر عن خصوصها أو يكون ذلك قديما ندوس
 بخدمه ابن طولون (قوله تحت قصرى الخ) فالخصية امام كناية أو معنوية وليس فيه جمع بين الحقيقة
 والمجاز كما توهم لأن العطف بأولها والواو في النسخ وان كان مثله يجوز عند المصنف وإذا جرى من تحت قصره
 حقيقة فقد جرى من مكان تحته وعلى أن المراد تحت أمرى فاستعملوا فيه معنوى وإذا كان قدما
 وبين يديه في جنانه فالخصية باعتبار أنه في مكان منخفض عن مكانه فبغيره تجوز آخر وعلى الحالية فهو حال من
 ضمير المتكلم ويجوز على الابتداء أيضا والخبرية العطف أيضا على اسم ليس وخبرها (قوله ذلك) إشارة إلى
 مقعوله المقدر والإشارة إلى ما ذكر ويجوز أن يكون معناه ليس لكم بصرا بوضيرة وقوله مع هذه المملكة
 والبسطة أى السعة في الملك والمال وهو بيان بلهجة الخبرية فيه وقوله وهى القلة وتكون بمعنى الابتذال
 والذلة وهو مناسب هنا أيضا وضمير ما به موسى عليه السلام والرتة بضم الراء المهملة وتشديد التاء الضوقية
 اللثة والسكنة والمعقلة في اللسان وقد زالت منه بدعائه وهل يبق أثر شئ منها ولا تمر الكلام فيه وقوله
 فكف الخ كله كلام فرعون (قوله وأم اما منقطعة) اختاره لما فيه من عدم التعادل اللازم والأحسن
 في المتصلة وقوله للتقرير رأى الجمل على الأقرار بفضله وخبريته وقوله اذ قد تم اذ فيه للتعليل أى لأن فرعون
 قد تم بعض أسباب فضله الذاعمة للأقرار إذا جعلهم عليه (قوله على إقامة السبب مقام السبب الخ) أى
 هو على الاتصال المنقول عن سببويه والتحليل في هذه الآية تكون الاسميتة موقولة بعلية معادلة لانظا
 ومعنى على أنه أقيم السبب عنهما مقامها والأصل ما ذكره فاقم خبريته باعتبار العلم بها مقام ابصارهم لأن
 السبب هو عليهم بخبريته لا الخبرية بنفسها فالمراد أم أنا خير عندكم وفي علمكم وجعله الرخصى من تنزيل
 السبب منزلة السبب عكس ما قاله المصنف وقززه الشارح المحقق بأن قوله أنا خير سبب له ولهم من جهة
 بعنه على النظر في أحواله واستعداده لما ادعاه وقولهم أنت خير سبب لكونهم بصرا عنده فأنا خير سبب
 له بالواسطة لكن لا يحنى أنه سبب للعلم بذلك والحكم وأما بحسب الوجود فالأمر بالعكس لأن ابصارهم سبب
 لقولهم أنت خير وإذا قال المصنف أنه من إقامة السبب الخ وهو اعتراض على المدقق اذ قززه بأن فرعون
 لما قد تم أسباب البسطة عقبه بقوله أفلا تبصرون الخ استعمار الهمم وتنبها على أنه لا يحنى على ذى عينين
 فقال أم أنا خير أى تبصرون أى مقدم متبوع والعدول لتسبيه على أن هذا الشق هو المثل لا محالة فكأنه
 شكى عن لسانهم بعدما ابصروا وهو أسلوب عجيب وفتن غريب وجعله الرخصى من انزال السبب مكان
 السبب لأن كونه خيرا في نفسه بحصول أسباب التقدم والملك سبب لان يقال فيه أنت خير وقوله أنا خير
 سبب لكونهم بصرا عنده وسبب السبب فلا يرد أن السبب قولهم أنت خير لا قوله أنا خير وعكس
 الأفاضل لأن علمهم بأنه خير مستفاد من الابصار وفيه أن المذكور أم أنا خير لا أى تبصرون أى يقول
 انه يعنى غناه لانه جعله مسلما معلوما وما ذكره المصنف أظهر اه يعنى أن المراد بخبريته فضله بالملك والغنى
 المنتمى على زعمه ابطال مدعى موسى عليه الصلاة والسلام وهو بحسب العلم به سبب عن ابصارهم لكونه
 باعنا عليه أما بحسب الخارج فبالعكس لانه لما قال أنا خير به يدبيان ما يقتضيه استبصروا وتفكروا
 فأقروا بذلك وقالوا أنت خير فنظر كل من الشيخين غير نظر الآخر فاقبل من أنه تطويل للمسافة وفيه على
 على نهج الاحتمال ناشئ من عدم التدبر فانهم (قوله والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون) فهى بهذا
 الاعتبار المعلوم مما قرره متصلة لظهور التعادل وان كانت بحسب الظاهر ليست كذلك ولذا قال أبو البقاء
 رحمه الله انها منقطعة انظام متصلة معنى فمن اعترض عليه لم يصب اذ ظن مخالفتها لما أجمع عليه النجاة
 و ابصارهم سبب لحكمهم بخبريته فتدبر (قوله تعالى ولا تكاديين) معطوف على الصلة أو مستأنف
 أو حال وبين قرئ بضم الياء وفتحها من أنان وبان (قوله فهلا أتى عليه مقاليد الملك) هو كناية عن تملكه
 كما أن ما في النظم كذلك وقوله اذ كانوا الخ تعليل لجعله كناية عما ذكر وهو من تمة كلام فرعون لزمه أن
 الرياضة من لوازم الرسالة كما قاله كفاقر قرئش في عظيم القرئين (قوله وأساوره جمع اسوار) بضم الهزة

(تجربى من تحقق) تحت قصرى أو أمرى أو
 بين يدي في جناني والواو اما عطفة لهذه
 الانهار على الملك وتجربى حال منها أو وواحل
 وهذه مبنى أو الانهار صفتها وتجربى خبرها
 (أفلا تبصرون) ذلك أم أنا خير مع هذه
 المملكة والبسطة (من هذا الذى هربهين)
 ضعيف حقا لا يستعد الرياضة من المهانة وهى
 القلة (ولا تكاديين) الكلام لها بهن الرنة
 فكيف يصلح للرسالة وأم اما منقطعة والهمزة
 قبله للتقرير اذ قد تم من أسباب فضله أو متصلة
 على إقامة السبب مقام السبب والمعنى أفلا
 تبصرون أم تبصرون فتعلمون أى خبريته
 (فولوا أتى عليه أساوره من ذهب) أى فهلا
 أتى عليه مقاليد الملك ان كان صادها اذ كانوا
 اذ أسودوا ورجل أساوره وطور قوه بسوار وطوق
 من ذهب وأساوره جمع اسوار بمعنى السوار

بمعنى السوار بكسر السين وضمها وهو معروف وقوله على تعويض التاء فانها تكون في الجمع المحذوف
مدته للعوض عنها كما في زنادقة جمع زندق وقوله جمع أسورة يعني انه جمع الجمع (قوله مقرنين) أى
به ويعينونه بيان المراد من كونهم مقرنين به وأنه ثناء أو مجاز عن الاعانة أو التصديق ولولا لم يكن لذكره
بعد قوله معه فائدة وهو لازم لانه مطاوع قرنته فلذا يدل على كونهم مقرنين به لانه لازم معناه وألانه بمعنى
مقارنين لان الافتعال يكون بمعنى التفاعل أيضا والمعنى فهم ما تمتد ولا حاجة الى جعل مقارنين بمعنى
يجمعين كثيرين والاقتران في الاعانة حسى وفي التصديق معنوى (قوله فطلب منهم الخفة) فالسين
الطلب على حقيقتها ومعنى الخفة السرعة لاجابته ومتابعته كما يقال هم خفوف اذا دعوا وهو مجاز شهود
أو المقصود وجد هم خفيفة أحلامهم أى قليلة عقولهم فيغفوا الاستفعال للوجدان كالفعال كما يقال
أجدته وجدته محمودا وفي نسبه الى القوم تجوز في النسبة وقوله فيما أمرهم به لان يحصل ما قبله أمر
بإباحة دون موسى عليه الصلاة والسلام وقوله فلذلك الخ إشارة الى أن هذه الجملة تفيد التعليل كما في
أمثاله (قوله أسف اذا اشتد غضبه) ولما كان الأسف انفعالا نفسانيا لا ينسب له تعالى فسر بوجهين
عملوا أفعالا لوجب الغضب والانتقام أو المراد أغضبونا (قوله يقتدون بهم الخ) فهو استعارة لان
الخلف يقتدى بالسلف فلما اقتدوا بهم في الكفر جعلوا كأنهم اقتدوا بهم في حلول الغضب بهم كما نزل
بسلفهم ومن لم يقف على المراد فسر بسالفين بمعنى هالكين لانه لا يناسب الاقتداء بهم في الغضب والفرق
واذا كان مصدرا كلفظ صح اطلاقه على القليل والكثير والمراد بالجمع ظاهره وأنه اسم جمع لان فعلا
ليس من أبنية الجوع اقلية في المفردات والسلف كالفرق لفظا ومعنى والثلة جماعة من الناس وقوله
بأبدال ضمة اللام الخ بناء على انه قد يقال في فعل بالضم كجدد بفتح الدال تخفيفا وما بعده على أنه صيغة
أصلية (قوله وعظة لهم) لان السعيد من تعظ بغيره فذكر ما حل بهم عظة لمن بعدهم أو المراد قصة عجيبة
مشهورة فان المثل يرد بهذا المعنى كما مر وقوله فيقال مثلكم الخ هذا بناء على أن المراد بالآخرين الكفار
لتعلقه على التنازع بالسلف والمثل وضرب المثل بأرائك لا يختص بالكفار فلذا جعل كونه مثلا لهم معنى
أنه مثلهم في مضمونه وفسره بما ذكره لولدها بالناسي وعم الآخرين بما يشمل المؤمنين ليحجج الخ تأويله بما
ذكر (قوله ضربه ابن الزبيرى) هو عبد الله الصماني المشهور والزبيرى بكسر الزاى المجبة وفتح الباء
الموحدة ويكون العين والراء المهملة والالف المقصورة معناه سبي الخلق وهذه القصة على تقدير صحتها
كانت قبل اسلامه لتأخر اسلامه وقد مرّت مفصلة في سورة الانبياء ومن الكلام عليها فلا حاجة لاعادته
هنا وقوله وغيره معطوف على ابن الزبيرى لا يجوز ومعطوف على لفظ قوله انكم الخ كما توهم والظاهر أن
المراد بغيره من عبد الملائكة من العرب كبنى ملبج لتقدم ذكرهم في أول السورة وقوله النصارى أهل كتاب
مبتدأ وخبر والمقصود بالافادة بالجملة الحالية بعده فالمراد من ضرب المثل بعيسى عليه الصلاة والسلام أن
بعض المشركين الذين عبدوا الملائكة احتجوا في جد الهم له صلى الله عليه وسلم بأن النصارى أهل كتاب وقد
عبدوا عيسى عليه الصلاة والسلام والملائكة أحق بالعبادة وقوله أولى بذلك أى بالعبادة والولدية
وقوله وعلى قوله الخ معطوف على ما قبله بحسب المعنى لانه في قوة قوله طاعنين على قوله انكم الخ وعلى المنع
من عبادة الملائكة أو على قوله واسأل من أرسلنا الآية التي مرّت في هذه السورة لانه أبطل فيها عبادة غير
الله فقالوا لهما قتلهم بالقول في ابن مريم فان النصارى عبدوه وهم أهل كتاب فلوسألت عنه أمته وعلماء أمته
قالوا ذلك وقوله أو ان محمد الخ عطف على النصارى وان فيه مكسورة فالمثل بمعنى المثال والقياس والمعنى
انهم قالوا ان يدا نعبده كما عبده المسيح ولا يخفى ما في عبارته من الخفاء والر كالة ولذا سقط قوله وعلى قوله
الخ من بعض نسخة المعتدة وقيل هو من تحريف التماسيح والمثل في الوجه الاوّل بمعنى المشابهة في دخوله
البارفوه ومعناه اللغوى أو بمعنى المثال والقياس لا بطل ما رتدوه أو بمعنى الخجة السائرة تسير المثل وكذا هو
في الوجه الذي يليه وما يليه وهذه الخج باطلة غيبة عن الجواب وقدمت تفسيراً لآلهة عمه بالأصنام وبه سقط

على تعويض التاء من يا أساور وقد قرئ به
وقرأ يعقوب وخصف أسورة وهى جمع سوار
وقرئ أساور جمع أسورة وأتى عليه أسورة
وأساور على البناء الفاعل وهو الله تعالى أو جاء
معه الملائكة مقترنين مقرنين يعينونه أو
يصدقونه من قرنته به فاقترن أو مقترنين من
اقترن بمعنى تقارن (فاستخف قومه) فطلب
منهم الخفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم
(فأطاعوه) فيما أمرهم به (انهم كانوا قوما
فاسقين) فلذلك أطاعوا ذلك الفاسق (فلما
أسفونا) أغضبونا بالانفراط في العناد والعصيان
منقول من أسف اذا اشتد غضبه (استقمنا
منهم فأغرقتهم أجمعين) في السيم (فجعلناهم
سلفاً) قدوة لمن بعدهم من الكفار يقتدون
بهم في استحقاق مثل عقابهم مصدر نعت به
أوجع سالف كخدم وخدم وقرا حزة
والكسائي بضم السين واللام جمع سلف
كترخف وزغيف أو سالف كصبر أو سلف كغيب
وقرئ لفظا بأبدال ضمة اللام كقصة أو على أنه
جمع سلفة أى ثلة قد سلقت (ومثلا لآخرين)
وعظة لهم أو قصة عجيبة تسير الامثال لهم
فقال ملككم مثل قوم فرعون (ولما ضرب
ابن مريم مثلا) أى ضربه ابن الزبيرى لما
جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
جهنم أو غيره بأن قال النصارى أهل كتاب
وهم يعبدون عيسى عليه السلام ويرجعون أنه
ابن الله والملائكة أو لى بذلك وعلى قوله تعالى
واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أو ان
محمد يريد أن نعبد كما عبده المسيح

كثيرين أو هام هؤلاء الهوام وانما عطف قوله وعلى الخ بالواو دون أو لانه مع ما قبله كما قيل كالوجه الواحد
ولذا سقطت منه الواو في بعض النسخ وفيه نظر لا يخفى ولبعضهم هنا كلام مع تكلفه بلا طائل كسر اب بقية
لا يساوي متاعه كراء الناقل (قوله من هذا المثل) من تعليقه أي من أجله اذ ظنوه ألزم وأخف به النبي
صلى الله عليه وسلم وهو انما سكت ارتقا بالوحي ويصحبون من الضجة وهي ارتفاع الاصوات وهذا على غير
الوجه الاخير والأعراض عن الحق بالعدل للحج داخضة واهية وقوله هما الغتان أي بمعنى وهما الضجة
والصياح كما يفعله السفهاء عند نومهم الغلبة ويحتمل أنهم ما معنى الأعراض على اللغين (قوله ألهتنا
خير عندك) انما قال عندك لأن كونهما خير عندهم غنى عن السؤال وانما المقصود التنزل للالزام على
زعمهم بلزوم دخول عيسى النار وهذا ناظر للوجه الأول من أن ما قبله لبيان مجادلة ابن الزبير وقوله
أو ألهتنا الملائكة الخ ناظر الى الوجه الثاني من أنه مجادلة عبدة الملائكة وانى الثالث وتقريره اذا كانت
ألهتنا أولى وكانت في حكم المذكورة في الامم السالفة بطل قوله واسأل من أرسلنا الخ سواء جعل وجهها
مستقلا أو لا وان كان الأول مقتضى السياق وقوله وألهتنا خيرا أم محمد صلى الله عليه وسلم راجع للوجه
الاخير وهو قوله أو ان محمدا يريد أن نعبده كما عبد المسيح (قوله بتحقيق الهمزتين) همزة الاستفهام
والهمزة الاصلية والقراءات بهمزة واحدة شاذة عند الأكثر الا في رواية عن ورش وغيره ولا قرأ تسهيل
الثانية بين يين ولم يقرأ بادخال ألف بين الهمزتين لثقله بكثرة الالقات كما في النشر فتخصيص الكوفيين انما
في مقابلة التسهيل لانه يقابل التحقيق أو في مقابلة قراءة ورش كما قيل والاول أولى وقوله أتبع بعدهما وهي
مبدلة من همزة هي فاء الكلمة وأصله ألهة فاعل اعلان آمن والهمزة الاولى زائدة في الجمع (قوله الا
لاجل العدل) فهو مفعول له وقيل انه حال بمعنى مجادلين أي جدهم على الوجوه السابقة ليس ناشئا
عن اعتقادنا لظهور بطلانه وقوله شدا جمع شديد وهو من صيغة فعل فانها للمبالغة كخند وقوله أمرنا
بعبادتنا تفسير للمثل كما مر وقيل هو بمعنى حجة لهدايتهم (قوله وهو) أي قوله ان هو الاعباد الخ كالجواب
المرجح بالرأي المعجزة والخاء المهمله بمعنى المزيل والمراد بالشبهة ما سلف على الوجوه كلها أماعلى الأول
فلانه يدل على أن عيسى عليه الصلاة والسلام خارج عن عموم ما تعبدون فتخصيصه بقوله ان الذين سبقت
الخ أو ما على الثاني فلذاته على عبوديته المبطله لبقوته وألوهيته وأما على الثالث فلانه أبطل بعبوديته
صحة دعوى عبادته فلا يرد تقصصا على قوله واسأل الخ وأما على الرابع فلان النبي صلى الله عليه وسلم لما قصره
على العبودية أبطل كونه معبودا فكيف يريد أن يعبد هو كعيسى عليه السلام وقال كالجواب المرجح لانه
غير صريح فيه (قوله ولدنا) بتشديد اللام يعني انه تعالى بقدرته الباهرة يجوز أن يولد الملائكة من البشر
كما ولد عيسى عليه السلام من غير أب فن على هذا تعضية أو ابتدائية أو المعنى لحوالنا لبعضكم ملائكة
فلائكة مفعول بان أو حال والمراد أن الملائكة مخلوقون منكم لا يصلحون للعبادة والذي خيل لكم
استقادكم كونهم من غير يولد ولو شاء أو جدهم بالتوليد كما أوجدهم بالإبداع وقوله يا رجال تفسير للضمير
المخاطب في منكم وإشارة الى أنه للذكور من غير تغليب وأن المعنى أن في عظيم قدرته أن يخلق وتوليد من
الذكور بدون الاناث كما خلق من أنثى بلاد كرعيسى عليه السلام ومن غير ذكروا نبي آدم عليه الصلاة
والسلام وما قبل انه للإشارة الى تنقيح جعلهم الملائكة انما لا اوجه له فانه ليس فيه تعرض لحال الملائكة
أصلا والتشبيه على كل حال في اتخاذها هو خارج للعادة (قوله أو جعلنا بديلكم) إشارة الى أن من اللدبية
كما في قوله أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة أي بدلها وكما في قوله * ولم تذوق من يقول الفسقا * ومعنى
يخلقون على الاول يكونون خائفا ونسلا لكم وعلى هذا يكونون مكانكم بعد اذ هابكم واحلاكم ولذا
قيل انه يكون حينئذ نوعا بالاستئصال وهو غير ملائم للقيام ولذا تقدم المصنف الاول وفصله دون هذا وقيل
المراد بيان كمال قدرته لا التوعد بالهلاك وان تضمنه ولا مانع من قصد معارفا (قوله فانه تعالى قادر على
ما هو أعجب من ذلك) وهو التوليد من الرجال أو من غير الجنس بخلاف عيسى عليه السلام فانه من أنثى من

(اذا قومك) قرئش (منه) من هذا
المثل (بصوتين) يفخرون فرحا لظنهم أن
الرسول صلى الله عليه وسلم صار لزمه وقرأ
تافع وابن عامر والكسائي بالضم من الصدود
أي يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل
هما الغتان نحو يعكف ويعكف (وقالوا
ألهتنا خيرا هو) أي ألهتنا خير عندك
أم عيسى عليه السلام فان كان في النار فلتكن
ألهتنا معه أو ألهتنا الملائكة خيرا أم عيسى
عليه السلام فاذا اجاز أن يعبد ويكون ابن الله
كانت آلهتنا أولى بذلك أو ألهتنا خيرا أم محمد
صلى الله عليه وسلم فنعبده ونبدع آلهتنا وقرأ
الكوفيون آلهتنا بتحقيق الهمزتين وألف
بعدهما ماضر بوجه اللام لا جدلا ماضر بوا
هذا المثل الا لاجل العدل والخصومة
لا لتمييز الحق من الباطل (بل هم قوم
خسعون) شدا ان الخصومة حراس على البجاج
(ان هو الاعباد نعمنا عليه) بالنبوة وجعلناه
مثلا لجنى اسرائيل) أمنا جميعا كمثل السائر
لجنى اسرائيل وهو كالجواب المرجح لانه
الشبهة (ولو شاء جعلنا منكم) لولدنا منكم
يا رجال كما ولدنا عيسى من غير أب أو جعلنا
بديلكم ملائكة في الارض يخلقون) ملائكة
يخلقونكم في الارض والمعنى أن حال عيسى
عليه السلام وان كانت عجيبة فانه تعالى قادر
على ما هو أعجب من ذلك

جنسه وقوله ذوات ممكنة لم يقل أجسام ممكنة أو مقابلة كما توهم أنه الاظهر والاولى لينطبق على مذهب الحكماء القائلين بأنها ذوات مجردة ويسمونها عقولا كما لا يخفى (قوله يحتمل خلقها وتوليد الخ) ولا حاجة في إثباته الى أن يقال انها أجسام والاجسام معانله فيجوز على كل منها ما يجوز على الآخر والى أن يقال معنى خلقها وتوليد أن يكون لها نوع تعلق بالجسم من حيث التبعية فاذا كانت ممكنة فلا بد أن يجوز ذلك كالإبداع لعدم ما يدل على امتناعه فان الحوالة على القدرة أظهر وهي كافية في إثباته والاتساق قوله لهاينات الله (قوله لان حدوثه) أي خلقه أو ظهوره ورساله وأشراط الساعة جمع شرط بتقنين بمعنى العلامة فيكون علم الساعة مجازا عما تعلم به والتعبير به للمبالغة كاطلاق الذكر عليه وعلى القرآن المعلوم به قريبا وقوله ولأن آحياءه الموق الخ ضمير عليه للبعث المقهوم من السابق يعني آحياء عيسى عليه الصلاة والسلام للاموات باذن الله يدل على صحة وقوع البعث والساعة وقته فيسدل ذلك عليها وعلى صحة ما في نفسها (قوله وفي الحديث الخ) هذا الحديث مع مخالفة في بعضه مذكور في الكشاف وأما ابن حجر أنه من أحاديث متفرقة بعضها في الصحيح وبعضها في غيره وثنية أفيق بوزن أمير بقاء وعاف وهكذا رواه الحاكم وظاهره أن تلك النثية والعقبة بالقدس الشريف نفسه وهو غير ما وقع في القاموس من أنه قرية بين حوران والغور فلا يناسب ذكره هنا وتفسيره به وهو مخالف للمشهور ومن نزوله بدمشق واقتداء عيسى عليه الصلاة والسلام فيه خلاف أيضا وقيل انه يؤمهم وتفصيله في كتاب الحديث وليس هذا محله وقتله للنصارى ورفع الجزية ليس نسخا لشريةتنا كما توهم لانها في شرعنا موقفة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام كما ذكره المحققون والا كان ذلك مخالفا لكونه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وشريعته ختام الشرائع وقوله آمن به أي بعيسى عليه الصلاة والسلام والمراد الامر بما أمرهم به ومنه الاسلام والايان نبينا صلى الله عليه وسلم والظاهر أن الحديث تأيد للاول لا للشئ كما قيل (قوله فان فيه الاعلام الخ) فجعله عين العلم بالغة أيضا وترضه لانه لم يجزله ذكره هنا ولا يناسب السابق وكونه ضمير النبي صلى الله عليه وسلم لقوله بعثت أنا والساعة كهاتين بعيد وقوله وقيل هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم فهو يتقديروا وقيل اتبعوني ولذا مرضه لانه تقدير ما لم تقم عليه قرية من غير حاجة (قوله ثابت عداوته) بالثلاثة اسم من الثبوت في نسخة وفي أخرى بانته قيل بالوحدة والنون بمعنى ظهرت ورجحت هية على أنها إشارة الى أنه لازم من أبان بمعنى بان نفسه مضاف مقدرا وهو بيان لما اراد منه لانه معلوم من وصفه به وهو محتمل للتعدي بتقدير مظهر عداوته (قوله بالمعجزات الخ) لمانع من ارادة الجميع وقوله الواضحات صفة للجميع ان لم يكن هذا العطف مانعا منه والافهوتعت للاول والآخر وقد رغبه مثله وليس من التنازع في شئ كما توهم اذ لا وجه للتنازع في النعت وقوله بالانجيل الخ لم يقل أو المعجزة على قياس ما قبله لانه لا يناسب تسميته بحكمة وفي الكشاف والشرائع بالواو والجمع وهو أشمل وأفيد والصنف نظر الى أفراد الحكمة وصحة التفسير لكل بها (قوله تعالى ولا بين لكم الخ) متعلق بتقدير رأي وحسبكم الخ وقد تقدم تفصيله وأنه لم يترك العاطف ليتعلق بما قبله ليؤذن بالاهتمام بالعلة حتى جعلت كأنها كلام برأسه وقوله وهو ما يكون الخ إشارة الى وجه ذكر البعض فيه وقوله أنتم أعلم الخ حديث صحيح قاله لبعض الصحابة رضي الله عنهم وقد استشاره في تأبير خلقه ويجوز أن يراد بالبعض بعض أمور الدين لانه لا يمكن بيان جميعها تفصيلا وبعضها مقفوض للاجتهاد (قوله بيان لما أمرهم الخ) التوحيد من توسط ضمير الفصل وتعر يف الطرفين وكونه بياناً للحكمة ما له هذا أيضا والتعبد من قوله فاعبدوه وقوله المخترجة بمعنى المختلفة الى جماعة جماعة وحزب حزب وهم النصارى الذين هم أمة اجابته فانهم اختلفوا فرقا ملكانية ونسطورية ويعقوبية كما مر (قوله اليهود والنصارى) الذين هم أمة دعوته عليه الصلاة والسلام واليه أشار بقوله المبعوث اليهم وقوله من المخترجين على التفسيرين وهم الذين لم يقولوا انه عبد الله ورسوله من النصارى أو اليهود وقوله أليم صفة عذاب أو يوم على الاسناد المجازي وقوله الضمير

ممكنة يحتمل خلقها وتوليد كما جاز خلقها ابداعا فمن أين لهم استحقاق العبودية والاتساق الى الله سبحانه وتعالى (وأنه) وان عيسى عليه السلام (علم الساعة) لان حدوثه أو نزوله من أشراط الساعة يعلم به ذنوها ولأن آحياءه الموق يدل على قدرة الله تعالى عليه وقري لعلم أي للعلامة ولذا ذكر على تسمية ما ذكره ذكرنا وفي الحديث ينزل عيسى عليه السلام على نثية بالارض المقدسة يقال لها أفيق ويده حربة يقتل بها الدجال فأني بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلي خلقه على شريته محمد عليه الصلاة والسلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحزب البيع والكنايس ويقتل النصارى الامن آمن به وقيل الضمير للقرآن فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها (فلا تترن بها) فلا تشكن فيها (واتبعوني) واتبعوا هداى أو شرعى أو رولى وقيل هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم أمر أن يتوله (هذا) الذى أذعوكم اليه (صراط مستقيم) لا يضل سالكه (ولا يصدنكم الشيطان) عن المتابعة (انه انكم عدو مبين) ثابت عداوته أخرجكم عن الجنة وعرضكم للثبته (ولما جاء عيسى بالبينات) بالمعجزات أو بآيات الانجيل أو بالشرائع الواضحات (قال قد جنتكم بالحكمة) بالانجيل أو بالشرية (ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهو ما يكون من امر الدين لا ما يتعلق بأمر الدنيا فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم تبعث لبيانهم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنتم أعلم بأمر دنياكم فاتقوا الله وأطيعون) فيما أبلغه عنه (ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه) بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع (هذا صراط مستقيم) الإشارة الى مجموع الامرين وهو تمة كلام عيسى عليه السلام وأستثناف من الله يدل على ما هو المقضى للطاعة في ذلك (فاختلف الأحزاب) الفرق المخترجة (من بينهم) من بين النصارى أو اليهود والنصارى من بين قومه المبعوث اليهم

قوله للذين طلبوا من المخترجين (من عذاب يوم أليم) هو القيامة

لقريش فيكون حينئذ ابداء كلام ويتطرون بمعنى يتظنون وهو محجازي يجعله كما منتظر الذي لا بد من وقوعه
 تكلمهم ويجوز جعل الابعث غير به فسر في سورة القتال ونجاة بالضم والمد (قوله غافلون عنها الخ)
 بان لان قوله وهم لا يشعرون ليس مستدر كما مع قوله بغتة فان ما يغت قد يكون لمن له غفلة وشعور وقد
 لا يكون كذلك ومع أخذ الانكار فيه يتضح ذلك اتم اتضاح (قوله أي تعادون يومئذ الخ) اشارة
 الى تعلق الطرف بعدة وان تقدمه والفصل لا يضرت. والعلق جمع علقه بمعنى العلاقة وهي ما يقضي
 المحبة ويجوز تعلقه بالاخلاص وتعلق عدو مقدر أي في الآخرة على أن يومئذ المراد به في الدنيا وقوله
 اظهروا علة للانقطاع لبيان أن المراد به الانقطاع مستلزم للعداوة وسببها حال من الموصول (قوله
 حكاية الخ) اشارة الى أنه بتقدير قول أي يقال لهم يا عبادي أو بأقول لهم بناء على أن المنادي هو الله تعالى
 تشرى قالهم وقوله يومئذ أي في الآخرة لانه لا يظهر كونه في الدنيا الا بتكليف كما قيل وقوله صفة المنادي
 وفي نسخة للمنادي ويجوز كونه بدلا ونصبه بمقدر كمدح ونحوه وقوله حال من الواو بتقدير قد وانما
 جعله حالا ولم يعطفه على الصلة مع تبادره الى الذهن واستغناؤه عن التقدير لما أشار اليه بأنه أبلغ كما
 في الكشف لان المراد بالاسلام هنا الانتقاد والاحلاص ليفيد ذكره بعد الايمان فاذا جعل حالا أفاد مع
 تلبسهم به في الماضي اتصاله بزمان الايمان وكان تدل على الاستمرار أيضا ومن هنا جاء التأكيذ والبلغية
 بخلاف العطف والحال المفردة (قوله نسأوكم المؤمنات) اشارة الى افادة لاضافة هنا للاختصاص التام
 ليخرج من لم يؤمن منهن وليس احترازا عن الحور العين كما توهم. وقوله يظهر حجارة يفتح الحاء وكسرها أي
 نضرة وحسنا في الوجوه كما ترى فيمن يسر سرورا عظيما وهو اشارة الى ما أخذ وهو مع ما بعده متحده هي
 وانما الفرق في المشتق منه هل هو الحجارة بمعنى نضرة الوجه أو الحبر بكسر الحاء وفتحها بمعنى الزينة
 (قوله أو تكبرون الخ) هذا منقول عن الزجاج وقوله الحيرة بالفتح المسالفة في الفعل الموصوف بأنه
 جليل ومنه الاكرام فهو في الاصل عام أريد به بعض أفرادها هنا والحقفة آية الاكل والكوب والكوز
 ما يشرب منه الا ان الاول ما لا يعرفه ولما كانت أو اني المأ كولا كثيرا بالنسبة لا وان المشروب عادة جمع
 الاول جمع كثره والثاني جمع قلة (قوله لا يعرفه) العروة ما يمسك منه ويسمى أذنا ولذا قال الشاعر
 ملغز فيه وذئ أذن بلا سمع * لعقب بلا قاب اذا استولى على صب * فقل ما شئت في الصب
 وقوله على الاصل أي ذكر عائدا للموصولة ويجوز كونها مصدرية لكن الاول أظهر (قوله وذلك)
 أي ذكر ما تشبهه للنفس وتلذبه العين الساعل لكل لذة ونعيم بقوله وفيها الخ بعد ذكر الطواف عليهم
 بأواني الذهب الذي هو بعض من التعميم والترفيه تعميم بعد تخصيص كما أن ذكر لذة العين التي هي
 جلوس النفس بعدها تخصيص بعد تعميم وان أدخل فيه النظر الى وجهه الكريم (قوله فان كل نعيم
 زائل) أي غير نعيم أهل الجنة وليس المراد ما يشبهه وزواله بمعنى ذهاب بعض أفرادها بتجدد الامثال كما يوجه
 به قوله * وكل نعيم لا يحال زائل * ان لم يخص وهذا بيان لخطابهم بقوله وانتم الخ فانه تأمير بقوله
 لا خوف عليكم وثاني الحال ما يعقبه والله در القائل

واذا نظرت فان بؤسا زائلا * للمرء خير من نعيم زائل

(قوله شبه جزء العمل بالميرات) فيه استعارة اذ شبه ما استحقوه باعمالهم الحسنة من الجنة ونعيمها الباقي
 لهم بما يخلقهم المرء لوارثه من الاملاك والارزاق ويلزمه تشبيه العمل نفسه بالمورث بضغمة اسم الضاعل
 فهو استعارة تبعية أو تمثيلية. ويجوز أن تكون مكنية ويجوز كونه مجازا من سلاسله وأخذ فقوله لانه
 بلغ بيان لوجه التشبيه وضمرانه للشأن ويخلقه مضارع خلقه اذا صار خلقته والعامل فاعله وضمر خلقته
 للعمل وضمر عليه للجزاء أي يخلقها ثابا ومستوليا على ما ناله من جزائه بفضل الله تعالى وتوفيقه وقدم فيه
 وجه آخر في سورة مريم وقوله ما فيها غمة (قوله اشارة الى الجنة المذكورة) الظاهر أن المراد به
 المذكورة في قوله ادخلوا الجنة وقد أورد عليه أنه اذا كانت الجنة صفة تكون الاشارة الى الواقعة

(هل يتطرون الا الساعة) الضمير قريش
 أول الذين ظلموا (أن تأتيم) يدل من الساعة
 والماضي هل يتطرون الا ايمان الساعة (بغته)
 نجاة (وهم لا يشعرون) غافلون عنها الاشتغالهم
 بأموال الدنيا وانكارهم لها (الاخلاء)
 الاحياء (يومئذ بعضهم لبعض عدو) أي
 تعادون يومئذ لانقطاع العلق لظهور
 ما كانوا يتغالون له سببا للعذاب (الاتقين)
 فان خاتم لما كانت في الله تبي نافعة أهد الآباد
 (يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم
 تحزنون) حكاية لما نادى به المتقون المتحابون
 في الله يومئذ وقرأ ابن كثير وحزرة والكسافي
 وحفص بغير الياء (الذين آمنوا بآياتنا)
 صفة المنادي (وكانوا مسلمين) حال من الواو
 أي الذين آمنوا وخلصوا غير أن هذه العبارة
 أكدوا ببلغ ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم
 قد أوكم المؤمنات (تحيرون) تسرون سرورا
 يظهر حجارة أي أثره على وجوهكم أو تزنيون
 من الحبر وهو حسن الهيئة أو تكرمون أكراما
 يبالغ فيه والحيرة المبالغة فيها وصف جميل
 (يطاف عليهم بعصف من ذهب وأكواب)
 العصف جمع صحفة والاكواب جمع كواب وهو
 كوز لا يعرفه (وفيها) وفي الجنة (ما تشتهي
 الانفس) وقرأ نافع وابن عامر وجه من تشبه
 على الاصل (وتلذ الاعين) بمشاهدته وذلك
 تعميم بعد تخصيص ما يعتد من الزوال في التعميم
 والتلذذ (وانتم فيها خالدون) فلت كل نعيم
 زائل موجب لكلفة الحفظ وخوف الزوال
 ومستعقب للتصرف في نافي الحال (وتلك الجنة
 التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وقري
 ورتتموها شبه جزء العمل بالميرات لانه يخلقها
 عليه العامل وتلك اشارة الى الجنة المذكورة
 وقعت مبتدأ والجنة خبرها والتي أوردتموها
 صفتها والجنة صفة تلك والتي خبرها وصفة
 الجنة والخبر عما كنتم تعملون

صفة لا الى السابقة وقد جعلها صفة على تقدير أن يكون المشار اليه الجنة المذكورة في قوله ادخلوا الجنة كما مر في البقرة وهو على نسبه قديف بأن المذكورة شامل لما ذكر قبله وبعده وقوله وعلمه اي على كونه جزام وهذا في غاية الظهور غنى عن البيان والباء للمقابلة أو السببية كما مر (قوله بعضها ناكولن) فن بعضية ويجوز كونها ابتدائية وأشار بقوله لكثيرها الى ترجيح التبعض بدلالته على كثرة النعم وأنها غير مقطوعة ولا ممنوعة وقوله لما كان أي في الدنيا فهو نسبية لهم وأما كون أكثر المخاطبين عوام نظرهم مقصور على الأكل والشرب كما قيل فغير تام وقصرأ كلهم على الفاكهة إشارة الى أنهم لا يلحظهم الجوع وانما يأكلون تفكهما فتقديم منها أما العصر الاضافي والفاصلة (قوله لانه جعل قسم المؤمنين) بآياتنا السابق في قوله الذين آمنوا بآياتنا فلا يدل على خلود العصاة كما ذهب اليه المعتزلة والخوارج ولا يضر خروجهم لان المراد بالذين آمنوا المتقون لقوله لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تخزون فانه مختص بهم ولا يضر فيه كما توهم والقول بأن الذين آمنوا شامل لهم لان العلة ايمانهم واملأهم لا يفتي ما فيه وقوله الكاملين لانصراف المطلق له بيان لوجه التخصيص ويجوز أن يكون تعريفه للعهد وما يخص بالكفار ما بعده (قوله خبران) أي الظرف خبر وخالدون فاعله لا عماده وخالدون هو الخبر والجار متعلق به وقوله والتركيب أي مادته بأي صيغة كانت تدل على الضعف مطلقا ففترة الحى ضعف في ألمها وكذا العذاب وقوتها القوي وغيره وفترة الرسل الزمان الخالي عنهم وفيه ضعف الشرائع والايان وفسر الايلاس باليأس وأصله السكوت وانقطاع الخجة وهو قريب من هذا وقوله وهم فصل أي ضمير فصل لا يمتدأ فيفيد التخصيص (قوله واوله) أي الترخيم على لغة الانتظار وغيرها كما بينه لانهم قد يضعفون عن اتقائه كما يشاهد في بعض المكرومين لا لقصده التصرف في الكلام وهو إشارة الى الجواب عن قول ابن مسعود (٢) رضى الله عنه وقد حكيت له هذه القراءة فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وقوله اختصر وأي يطلب الموت واضمار قوله هم سل ربك وقل يقض الخ كما أشار اليه بقوله والمعنى الخ وقوله ربك لحشة لا للانكار (قوله وهو لا ينافي ابلاهم الخ) قدأ ورد عليه أنه جواب سؤال مقدر كما في الكشف لكنه انما أورد له لأنه اعتبر في معنى الايلاس السكوت للناس والدهشة فلذا ورد عليه أن قولهم لما لك ما ذكر بنا فيه فدفعه بقوله ان أوقات العذاب منطولة فيأثم بخرسهم في بعضها وذهولهم في بعض أوقات الشدة يحملهم على الاستغناء * وكذا الغريق بكل جبل يعلق * وأما المصنف فغيره فلم يعتبره فلا يرد عليه السؤال حتى يحتاج للجواب فهو تبرع على من لا يقبل المهم إلا أن يريد نأسه من الخلاص من العذاب ولو بالموت فان الخلال التي تبنى في الموت شر من الموت لكن مثله لا يسمى خلاصا ونجاة الا مع القرينة والقرينة هنا قوله بعد هذا يموت ولا يغيره فانه صريح فيه وما قيل عليه من أن قوله وناد الخ معطوف بالواو وهي لا تقتضي ترتيبا فلا يرد السؤال رأسا وكذا ما قيل انه أراد باليأس اليأس مع السكوت لتصريحه في سورة الروم وانما تعترض له شمة ولم تعترض له هنا إشارة الى أنه مجتزء عن قيده هنا وما في الكشف لا يناسب دوام الجملة الاسمية والسؤال انما يرد في بادئ الراي فأحب ازالة قذى الشبه عن ناظره مظاهر السقوط مع التدبر اذ جعله وهم فيه ملبسون حاله لا تنفك عن الخلود وما ذكر في محل آخر لا يفيد هنا وهكذا يعرف بآيقه (قوله فانه جوار) يضم الجيم وبعده همزة كالصراخ لفظا ومعنى والصباح في الشدة لا ينافي اليأس منها وكذا التقنى فانه يجري في المحالات فقوله من فرط الشدة راجع لهما وقول مالك في جوابهم انكم ما كنون لا ينافيه فان الملك لا يلزمه العلم بخفى أحوالهم مع أنه قديف بقوله تنكاة لهم وتقنيط مع أنه مبني على أنه جواب وسيأتي ما فيه (قوله بالارسل الخ) الظاهر أنه تفسير لقوله بالحق فيكون بدلامنه فلا يلزم تعلق حرفي جرت مجرى بتعليق واحد حتى يقال الباء الاولى للتعدية والثانية للسببية (قوله وهو) أي قوله لقد جئناكم الخ بناء على احتمال كون فاعل قال ضمير الله المستترا وضمير ما للفعلي الاول كماه مقول الله في جوابهم وتمته بهذا فانه الجواب في الحقيقة وعلى الثاني يكون هذا ابتداء كلام من الله فهو جواب ولا ينفسه بعد ما صدر

(٢) قوله عن قول ابن مسعود الخ عبارة
الكشاف وقيل لابن عباس ان ابن مسعود
قرأ ونادوا يا مال فقال ما أشغل أهل النار
عن الترخيم اه
وعليه يتعلق الياء بمخذوف لا بأورثتها
لكم فيها فاكهة كثيرة منها ما يكون
بعضها ما يكون لكثيرها وادوام نفعها وعل
تفصيل التمتع بالمطاعم والملابس وتكريره
في القرآن وهو مختص بالاضافة الى سائر نعم
الجنة لما كان بهم من الشدة والقاقة
(ان الجرمين) الكاملين في الاجرام وهم
الكفار لانه جعل قسم المؤمنين بالآيات
وحكى عنهم ما يخص بالكفار (ف عذاب
جهنم خالدون) خبر ان أو خالدون خبر والتظرف
متعلق به (لا يفتقر عنهم) لا يحق عنهم من قوت
عنه الحى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف
(وهم فيه) في العذاب (مبلسون) آيسون من
النجاة (وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين)
مرشده غير مرة وهم فصل (ونادوا يا مالك)
وقرى يا مال على الترخيم مكسورا ومضمونا
ولهله اشعار بانهم لضعفهم لا يستطيعون
تأدية اللفظ بالتمام ولذلك اختصر واقتلوا
(ليقض علينا ربك) والمعنى سل ربنا أن
يقضى علينا من قضى عليه اذا أماته وهو
لا ينافي ابلاهم فانه جوار وقن للموت من
فرط الشدة (قال انكم ما كنون) لا خلاص
لكم يموت ولا يغيره (لقد جئناكم بالحق)
بالارسل والانزال وهو تسمية الجواب ان كان
في قال ضمير الله والافجواب منه فكأنه تعالى
تولى جوابهم بعد جواب مالك

من مالك في سورة الجواب وعلى كل ليس هذا من قول مالك لان ضمير الجمع يتأنيه بل لان ما لا يصبغ منه
 ان يقوله لانه لا خدمة له غير خزنة للنار و ليس هذا من اسناد ما للبعض الى الكل مع ركائه ولزم تكذيبك
 الضمائر الى غير ذلك من التكاليف وقيل ان قوله انكم ما كنون خاتمة حال الفريقين في القيامة وقوله لقد
 الخ كلام آخر مع قريش والمراد بجنناكم في هذه السورة والقرآن (قوله ولكن ان كنتم) خطاب للكفار
 على الوجهين وعبر بالاكتر لان من الاتباع من يكفر تقليدا والاداب بالمدو وكسر همزته الارلى بمعنى الاتعاب
 وقوله في تكذيب الحق متعلق بأبرمو وأصل الابرام قتل الجبل ويراد به التسديب والاحكام وقد يتجوز به
 عن الاحاح والمراد هنا المعنى الثاني وقوله ولم يقتصر وعلى كراهته اشارة الى ان أم للاضراب عما قبلها
 وقوله في مجازاتهم واظهار امر لئ هو اشارة الى ان ابرامهم لا يفيدهم ولا يغني عنهم شيأ (قوله والهدول)
 عن الخطاب في أ كتركهم الى الغيبة في أبرمو واعراض عنهم لسوء فعلهم وقوله بأن ذلك أى ابرامهم تكذيب
 الحق أسوأ حالا من كراهته لانه تصحيم على اظهار ما في أنفسهم (قوله أو أم أحكم المشركون الخ) من
 كيدهم بيان للامر الذي أحكموا تدبيره في دار الندوة ومن قله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك راجعا عليهم
 وقوله ويؤيده الخ لانه يدل على أن ما أبرموه أمر أخفوه فيمناسب الكيدون تكذيب الحق فانهم
 مجاهرون به الا أن يكون باعتبار أنهم يعلون حقيقة ويسرونها في أنفسهم وهو خلاف الظاهر (قوله
 حديث أنفسهم) السر يكون بمعنى حديث النفس وحديث الغير خفية وحمله على الاول لانه المقابل
 للنجوى وهي مناجاة الغير خفية لان أصل معنى المناجاة المسارة كاذره الراغب قال تعالى وأسر
 النجوى وقوله بذلك اشارة الى كيدهم لسوله صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي أخفوه دون التكذيب فهو
 ترجيح للوجه الثاني وقوله تناجهم أى تحدثهم سرا وأصله الحديث على نجوة من الارض ويكون بمعنى
 التحدث مطلقا وقوله اشارة الى أنه مصدر في الاصل وقد يتجوز به عن الحديث وقوله مع ذلك أى السمع
 وقوله يكتبون ذلك أى سرهم ونجواهم والمضارع للاستمرار وهو حال أو خبر أيضا فقله ملازمة يجوز نصبه
 ورفع (قوله منكم) بيان للفضل عليه وأن أوليته بالنسبة له ولاء الكفرة لامن تقدمهم فانه لا يتأتى ولو
 أتى على اطلاقه على أن المراد اظهار الرغبة والمسارة تجاز وقوله فان النبي صلى الله عليه وسلم الخ تعليل
 للملازمة ونفي لان يكون عدم عبادته له اعدم علمه به وقوله يصح اشارة الى ان كان في النظم بمعنى صح كما يقال
 ما كان لك أن تفعل كذا وهو أحد استعمالها (قوله وأولى بتعظيم ما يوجب تعظيمه) أى ما يوجب حق
 الله عليه من تعظيمه وعبادته أو ما يوجب الله عليه كما أشار اليه بقوله ومن حق الخ ومن غفل عن هذا قال
 الا وفق بما بعده أن يقول ما يجب واختار هذا الاشارة الى انه لا يفعل شيأ من تلقاء نفسه بغير موجب
 ومقتض (قوله ولا يلزم من ذلك الخ) والاشارة الى ما ذكر من قوله ان كان الخ حيث علق فيه عبادة الولد
 على صحة وجوده بكلمة ان دون والمبتعملة في المفروضات ولو محالا فانها وان لم تقتض وقوع ما بعدها
 لاتتأني جوازها وصحتها وقوله اذا المحال قد يستلزم المحال فكينونة الولد المحال مستلزمة محال آخر وهو عبادته
 يعنى أنها شرطية والشرط امتداد على استلزام أحد الطرفين للآخر ولو محالا فان المحال قد يستلزم المحال
 وان قد تستعمل في مثله كقولنا كتبت كائنه أهل المعاني فالعلاقة بها لا يستلزم صحة الكينونة فاقيل ان هذا
 لا يصلح لتعليل ما قبله وتقريره مما لا يلتفت اليه (قوله بل المراد نفيها) أى نفي صحة الكينونة وهو أولى
 من رجوعه للكينونة وفي نسخة نفيها بضمير التنسية العائد على صحة الكينونة والعبادة وقوله على أبلغ
 الوجوه وهو الطريق البرهاني والمذهب الكلامي فانه في الحقيقة قياس استثنائي استدلال فيه بنى الا لازم
 البين اتقاؤه على نفي الملزوم كما في قوله لو كان فيهما آلهة الخ فانه استدلال فيه بانتفاء الفساد على انتفاء تعدد
 الآلهة ولا تفاوت بينهما الا باختصاص لو غالب بالمقطوع الانتفاء فتشعر بانتفاء الطرفين وان بخلافه لانها
 مجردة للتعليل فالانتفاء هنا معلول الا لازم أعنى عبادته صلى الله عليه وسلم للولد فان هذا الا لازم يقتضى عدم
 نفسه كفردية الاربعة المقتضية لعدمها وهذا الانتفاء الذي تقتضيه ذات الا لازم المتنتي دال على انتفاء

(ولكن أ كتركهم الحق كارهون) لما في اتباعه
 من تعاب النفس واداب الجوارح (أم أبرمو
 أصرا) في تكذيب الحق وردده ولم يقتصروا
 على كراهته (فانا مبرمون) أصرا في مجازاتهم
 والهدول عن الخطاب للاشعار بأن ذلك
 أسوأ من كراهتهم أو أم أحكم المشركون
 أصرا من كيدهم بالرسول فانا مبرمون كيدنا
 بهم ويؤيده قوله (أم يحسبون أنا لانسمع
 سرهم) حديث أنفسهم بذلك (ونجواهم)
 وتناجهم (بلى) نسعها (ورسلنا) والحفظة
 مع ذلك (له جهم) ملازمة لهم (يكتبون) ذلك
 (قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين)
 (قل ان كان الله عليه وسلم يكون أعلم
 منكم فان النبي صلى الله عليه وسلم يكون أعلم
 بالله وما يصح له وما لا يصح له وأولى بتعظيم
 ما يوجب تعظيمه ومن تعظيم الوالد تعظيم ولده
 ولا يلزم من ذلك صحة كينونة الولد وعبادته له
 اذا المحال قد يستلزم المحال بل المراد نفيها على
 أبلغ الوجوه كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله
 لقدنا

الملزوم أى كينونة الولد وإيرادان في مقام لو كما يشير إليه تمثيلا لجعل ما في حيزها بمنزلة ما لا يقطع بعده على طريق المساهلة وإرخاء العنان للتبكيك والاختتام كما في شرح المفتاح الشريفي (قوله غير أن لو الخ) إشارة إلى الفرق بين الآتين في طريق الاستدلال بتغاير كلمتي الشرط فيهما وأنه أسلوب واجلس عدل عن تعبيره لكنيسة كما قدمناه وقوله مشعرة بانتقاء الطرفين فانها الاستدلال بانتقاء الجزاء على انتقاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان كالمضى وقوله فانها مجرد الشرط وفي نسخة للشرطية وهما بمعنى يعنى انها لا تشعر بالانتقاء على التعيين فلا ينافى اشعارها بالثبوت قدبر (قوله بل الانتقاء معلول للانتقاء اللازم الخ) إشارة إلى طريقه البرهاني كما قررنا ملك والمراد باللازم عبادة الولد وهو مقتضى لئني نفسه كقر من الاربعة وهذا الانتقاء الذي يقتضيه ذات اللازم المنفي كما يشير إليه قوله معلول للانتقاء اللازم الدال على انتقاء ملزومه وهو كينونة الولد هكذا ينبغي أن يقرر كلامه على ما وقع في أكثر النسخ وقد وقع في بعضها بل الانتقاء معلوم للانتقاء اللازم أى انتقاء كينونة الولد معلوم من انتقاء اللازم أى عبادة صلى الله عليه وسلم في نفسه وان تشعر به كنه ان وهو كاف في الاستدلال فاذا كرم الكلام المصنوعين لا يدل على صحة الكينونة (قوله والدلالة على انكاره الخ) هو مرفوع معطوف على قوله ففهما أى المراد افهامه الكفلا أن قصوده النظر والاستدلال لا المرء والجدال فلذا سبق على هذه الطريقة مصدران دون الواشعرة بالانتقاء الموهوم للعباد والمرء وهذا التقرير يظهر أنه يجوز جرحه وعطفه على قوله مجرد الشرط كما ارتضاه بعض أرباب الحواشي (قوله ان كان له ولد في زعمكم الخ) قال الامام هذا الوجه لاصحة له لانه لا تأثير في زعمهم الولد الواقع شرطا والمرتب عليه من الجزاء وهو غير وارد لان المراد أن أكون أو قل العابدون الموحدين كما به عن انكار شركهم كما قرره الزمخشري بقوله ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأننا نأول العابدون الموحدين لله المكذبين قولكم باضافة الولد اليه انتهى فان نسبتهم الولد لله تقتضى أن يكنهم النبي صلى الله عليه وسلم وأن يكون أول من شكره لانه صاحب الدعوة إلى التوحيد فلا حاجة إلى تكلف أن تنسب من الشرط باعتبار الأولية في العبادة والتوحيد من بينهم اذا طبقوا على ذلك الزعم يكون صلى الله عليه وسلم أولهم لا محالة وكذا ما قبل في جوابه ان السببية بحسب الذكرك قولك ان نضرب في فأننا لأضربك ولكونه غير ظاهر في الارتباط حرصه المصنف رحمه الله (قوله أو الآتين منه) يعنى أنه من عبدي بعد كفر يصرح اذا أنف أنفة أى مجد بخصيتين كعظمة والآئفة معناها الايام من النبي والانتكار لما فيه كراهة منقولة عنه وهي ائمن الولد أو من كونه لله ونسبته له كما فصله المصنف ويؤيده أنه قرئ من العبدون جمع عبدك بدلالة المعروف في معنى أنف وقلها استعمال عابدينه ولذا ضعف أبو حيان هذا التأويل لخالفه لما عرف في الاستعمال ومن أن يكون معطوفا على ضمير منه باعادة الجذر (قوله أو ما كان له الخ) فان نافية وكان للاستقرار والمقصود استقرار النفي لاني الاستقرار والنفاء للسببية ولكونه خلاف الظاهر مع خفاء وجه السببية أو حسنها حرصه المصنف رحمه الله وقراءه حجة على أنه جمع ولد (قوله عن كونه ذا ولد) تفسير لما هو في محتمل الموصولة بتقدير بصرفونه بالمصدرية والثاني ظاهر من عبارة المصنف رحمه الله لامتعين وقوله أصولا لا يكون أكثر الموجودات منها وهو إشارة إلى وجه تخصيص المنكورة بالذكر والاولى انها كناية عن جميع العوالم فيفيد أنه خلق لها كلها فكيف يكون بعض مخلوقاته ولد اله فان تبرؤها من التوليد لا معنى له إلا بتكلف بعيد (قوله أى يوم القيامة) فسر به لانه هو اليوم الموعود وبه سمى في لسان الشرع وقد ذكره القرطبي رحمه الله في أيام يوم القيامة وان كان المصنف رحمه الله فسر به في الطور وأما كون الغاية للغرض واللعب انما هو يوم الموت فينبغي التفسير به كما قبل فخالف المعروف ولما بعده من ذكر الساعة والذي دعاه لذلك انقطاع ما ذكر بالموت وهو مدفوع بأن الموت وما بعده في حكم القيامة ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك قد يراد به الدلالة على طول المدة مع قطع النظر عن الاتهام فيقال لا يزال في ضلاله إلى أن تقوم القيامة قدبر (قوله وهو دلالة الخ) كونه جهلا مأخوذ من الخوض لانه

غير أن لو ثم مشعرة بانتقاء الطرفين وان ههنا لا تشعر به ولا تقتضيه فانها مجرد الشرط بل الانتقاء معلول للانتقاء اللازم الدال على انتقاء ملزومه والدلالة على انكاره للولد ليس لعنادهم بل لولسكان الكافة أولى التماس بالاعتراف به وقيل معناه ان كان له ولد في زعمكم فأننا أول العابدون لله الموحدين له أو الآتين منه أو من أن يكون له ولد من عبدي بعد اذ اشتد أنفها وما كان له ولدا فأننا أول الموحدين من أهل مكة وقرأ حرة والكسافي ولدنا الضم (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) عن كونه ذا ولد فان هذه الاجسام لكونها أصولا ذات استقرار تبارت عما يتصف به سائر الاجسام من توليد المثل فما فلنك بمبدعها وخالقها (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أى يوم القيامة وهو دلالة على أن قواهم هذا جهل واتباع هوى وانهم مطبوع على قلوبهم معدون في الآخرة

في الاكثر تعمل في الكلام على الالهي لان الخلق يضع قدمه فيما لا يراه ويرعاه صاف ما يفرقه لعمقه
 واتباع الهوى من اللعب والطبع على نلهم لثقتهم في باطلهم الى يوم القيامة وامرهم بتركهم والعذاب
 من كونهم موعودين به (قوله مستحق الخ) انما ذكر الاستحقاق لانه على الوجهين لا تنزل العبادة
 بالفعل وضيمه لانه وهو اما صفة من اله بمعنى عبد فتعلق الطرف وهو في السلة وفي الارض به ظاهر او هو
 يفهم منه لانه لا فم له كما يفهم من حاتم معنى جواد فتعلق به الجار بهذا الاعتبار وكذلك القطة الله لان
 اصلها الاله فيجوز فيها ما يجزى فيه (قوله والراجع) أي عائد الموصول والتقدير هو اله في السماء وقوله
 اطول الصلاة لتعليل لقوله محذوف متعلق به وقوله بتعلق الخ متعلق بطول وقوله والعطف عليه أي على
 الخبر لا على متعلقه كما قبل لانه يصير اله الثاني تكريرا محضا والتأسيس اولى (قوله ولا يجوز جعله) أي
 قوله في السماء خبر اله أي لقوله وهو محذوف على قوله والطرف الخ لعدم العائد وقوله والمعنى أيضا
 وقوله لكن لو جعل أي الطرف صلة للذي وجواب لو محذوف تقديره جازا وصرح وقوله قد ولاه مبتدأ
 الخ انما اختاره على كونه خبر آخر او بدلا من الموصول أو من ضميره بناء على تجويزه لان ابدال التكررة غير
 الموصوفة من المعرفة اذا افادت مالا يستفاد ولا جاز تحسن كما هنا كما مر تقريره في الوادي المقدس طوى
 لان البيان أهم وأهم هنا فلذا رجع مع ما فيه من التقدير وحينئذ فافصل أجنبي بين المتعاطفين (قوله
 وفيه) أي في هذه الآية نفي الالهية عن غيره تعالى وهو من تعريف الطرفين التقدير للخصر وكذا
 الاختصاص المذكور مستفاد منه ومن التقديم وقوله كالدليل عليه أي على ما ذكره من النفي
 والاختصاص فان من لا يتصف بذلك لا يتحقق الالهية وقوله العلم بالساعة اشارة الى أنه من اضافة
 المصدر لقوله وقوله التي تقوم القيامة فيها الخ فالمراد بالساعة معناها الغوى وهو مقدار قليل من الزمان
 لكنه في عرف الشرع جعل اسم اليوم القيامة كما في شرح البخاري (قوله وقرأ نافع الخ) قد علمت ان
 المحقر رحمه الله لا يلتزم في تفسيره الابداء عليه أكثر القراء يقول المحشى انه مخالف معتاده لموافقته ما
 قبله وكونه على مقتضى الظاهر لا وجه له وافادة الالتفات للتدليل ان توجيه انطاب للمذهب أشد في عتابه
 وقوله الذين يدعون ضمير القاعل للكفار والعائدين فقد رأى يدعون (قوله بالتوحيد) تفسير لقوله بالحق
 وأما كونه ابرازا لمفعول يعلمون كما قيل فان أراد ابرازا بالمعنى والتقدير يعلمونه لانه ضمير الحق فتفسيره
 تفسيره فظاهر وان أراد ما هو المتبادر منه فهو بناء على أنه لكونه معنى عارف فتعدي بالياء كما يقال هو عالم
 بالله وهو صحيح لكنه خلاف المعروف فيه واستدل الفقهاء بهذه الآية على أن الشهادة لا تكون الا عن علم
 وأنها تجوز ان لم يشهد (قوله والاستثناء متصل الخ) الاتصال والاتصال على ما ذكره ظاهر والقصر
 قيل انه على الاول اضافي فلا ينافي شفاعته غير من يدعونه أو حقيقى لان الكلام في شفاعته الالهة لا في مطلق
 الشفيع فلا ينافي شفاعته غيرهم وعلى الثاني حقيقى وفي كلام المصنف بحث لان المعنى على التعميم
 والتخصيص بالانصاف لان غيرهم لا يملك الشفاعته للكفرة فالظاهر أن الاستثناء منقصل على كل حال فتأمل
 (قوله والمعبودين الخ) فضمير خلقهم لهم وقوله لتعذروا للمكابر لتعليل للتفسير الاول وعلى الثاني
 فتعاطله لاقرار الهتهم للتبرؤ منهم وتكذيبهم وفاء فأنى جزائية أى اذا كان كذلك فأنى الخ والمراد العجب
 من اشراكهم مع اقرارهم وهذا على تفسيره الاول أيضا وعلى الثاني وجه الترتيب علمهم باقرار المعبودين
 بهذا وقوله يصرفون عبادته تفسير لئو تكون كما مر وقيل المعنى فكيف يكذبون بعد علمهم بذلك فهو تعجب
 من عبادة غيره تعالى وانكارهم للتوحيد مع انه مر كوز في فطرتهم فهو متعلق بما قبله من التوحيد
 واقرارهم بأنه هو الخالق وأما كون المعنى كيف أو أين يصرفون عن التصديق بالبعث مع أن الاعادة
 أهون من الابداء على انه متعلق بأمر الساعة كما قيل فيأباه السيلق ولذا لم يحتجوا له (قوله ودون
 الرسول) صلى الله عليه وسلم المذكور في قوله ولئن سألتهم والقبيل والقال والقول مصادر جاءت بمعنى واحد
 وقوله ونصبه للعطف على سرهم السابق في قوله أم يحسبون أنا لانهم مع سرهم ونحوها هم وهو قول الاخفش

(وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله)
 مستحق لان يعبد فيها والطرف متعلق به لانه
 بمعنى المعبود أو متضمن معناه كقولك هو حاتم
 في البلد وكذا قرأ الله والراجع مبتدأ
 محذوف لطول الصلاة بتعلق الخبر والعطف
 عليه ولا يجوز جعله خبر اله لانه لا يبيح له عائد
 لكن لو جعل صلة وقد ولاه مبتدأ محذوف
 يكون به جله مبينة للصلة دالة على أن كونه
 في السماء بمعنى الالهية دون الاستقرار وفيه
 نفي الالهة السماوية والارضية واختصاصه
 باستحقاق الالهية (وهو الحكيم العليم)
 كالدليل عليه (وتناول الذي له ملك السموات
 والارض وما بينهما) كالهوا (وعنده علم
 الساعة) العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها
 (واليه يرجعون) للجزاء وقرأ نافع وابن عامر
 وأبو عمرو وعاصم وروح بالساعة على الالتفات
 للتهديد (ولا يملك الذين يدعون من دونه
 الشفاعه) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله
 (الا من شهد بالحق وهم يعلمون) بالتوحيد
 والاستثناء متصل ان أريد بالموصول كل
 ما عباد من دون الله لا بدراج الملازمة والمسيح
 فيه ومنقصل ان خص بالانصاف (ولئن سألتهم
 من خلقهم) سألت العابدين أو المعبودين
 (ليعذروا للمكابر فيه) من فرط
 ظهور (فأنى يبرؤكون) يصرفون عن عبادته
 الى عبادة غيره (وقيله) وقول الرسول ونصبه
 للعطف على سرهم

كافي الكشاف ورد به بأنه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن
اعتراضا ومع تنافر النظم وما ذكر من الفصل ظاهر واتماضع المعنى وتنافر النظم فغير مستلزم لأن النظم
تقديره حيث تدل أم يحسبون أنها لا تسمع سرهم ونجواهم ولا تسمع قبله الخ وهو منتظم أم انتظام وإذا لم يلتفت
إليه (قوله أو على محل الساعة) لانه في محل نصب لانه مصدر مضاف لمفعوله كما يشاهد وقد أورد عليه
الزمخشري ما قدمناه وهو غير وارد كما عرفت لانه المعنى عنده علم الساعة وعلم قول الرسول المذكور ولا
ركا كذقيه والفصل هنا أقل من الأول فيقبل الاعتراض (قوله أو لاضمار فعله) أي يقدر فعل ناصب له على
المصدرية والتقدير وقال قبله يارب الخ وبالجملة معطوفة على ما قبلها وقال الشارح المحقق انه لا يظهر فيه
ما يحسن عطف الجملة عليه وليس التأكيدي بالمصدر في موقعه ولا ارتباط قوله فاصفح به وإذا قيل انه التفتت
والمراد قلت قبلك فينتظم الكلام بعض انتظام وقال الطيبي موجهه لتقديره وقتلناك ولئن سألتهم الخ فقلت
يارب يا سامن يا عيانهم وجعل غابا التفتاتا كانه فاقد نفسه للتحزين عليهم حيث لم ينفع فيهم سعيه وقد قيل
أيضا انه يجوز فيه كافي الرفع أيضا أن تكون الواو حاله أي فأنى يؤفكون وقد قال الخ أي حال كون
الرسول شاك من اصرارهم على الكفر ولا يخفى أنه خلاف الظاهر (قوله عطف على الساعة) هذا
لم يرتضه الزمخشري ويعلم حاله بما قبله وقرءة الرفع شاذة وفي الاشارة اليهم به ولا مدون قوله تومى وشجوه
تخصير لهم وتبرؤ منهم لسوء حالهم وقرئ يارب يفتح الباء اجترأ بالفتحة وقوله بتقدير مضاف أي علم قبله
خذف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز عطفه عليه من غير تقدير أي ذلك معلوم له فيجازيهم عليه
(قوله وقبل هو قسم الخ) هذا بوجهه مختار الزمخشري بعد العطف وضيقه ولذا قال ابن هشام رحمه الله
انه خلاف الظاهر اذا الظاهر هو أن قوله يارب الخ متعلق بقيله وإذا كان أن هو لا جواب القسم كان
اخبار الله تعالى عنهم وكلامه والضمير في قبله للرسول وهو المخاطب بقوله فاصفح والمصنف رحمه الله تعالى
لم يرتضه ومرضه لما فيه من الخذف من غير قرينة وهو انما عهد في كلام العرب فيما اشتهر استعماله
في القسم نحو امرئك أو ما هو صريح فيه وان كان سبق القسم قبله في قوله ولئن سألتهم لأن اللام فيه
موطئة للقسم بما يؤنس به وقوله وهو الذي رحمه الزمخشري واقسام الله بقوله فاعله وتعلم المدعاه والتجاءه
وقابل الخذف بالاضمار ما مر من اصطلاحهم في الاكسر على تسمية المقدران لم يتق له أثر محذوفان
بني فهو مضمور ووجهه ظاهر كما مر ولو جعلت الواو على قراءة الجزئية كان ظاهرا لكنهم لم يتعرضوا له
لكي يكون بمعنى في القراءة (قوله وقيله يارب قسمي الخ) يارب مقول القول وان هو لا الخ جواب القسم على
الوجوه وأما تقدير قسمي فمخصوص بالرفع والجواب اخبار من الله بأنهم لا يؤمنون لانه كلام الرسول
(قوله فاعرض الخ) مر أن الصقلى صفيحة العنق فكفى به عن الاعراض والاعراض عن الدعوة ظاهر
فعدم القتال والسورة مكينة فيكون هذا منسوخا وقوله تسلّم منكم ومشاركة يعنى ان سلام خبر مبتدأ
تقديره أمرى سلام وتسلم تقبله فهو عطف بيان أو بدل منه وقوله مشاركة بيان للمراد منه وانه سلام مشاركة
لا سلام تحية فان أريد الكف عن القتال فهي منسوخة وان أريد عن مقابلتهم بالكلام فلا وقوله على انه أي
هذا الكلام من المأمور بقوله فيكون من مقول قلى وما يكون لهم يكون بصيغة الخطاب فلذا حكى بها ولا حاجة
الى تقديره على أنه كلام صادر من المأمور بقوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم كما قيل (قوله عن النبي صلى الله
عليه وسلم الخ) حديث موضوع ورأحة الوضع منه فائحة ومنسبته تقدم ما ذكر في نظمها (اعت السورة)
اللهم اجعلنا ممن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يجله أكرم الرسل صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين
ساع بفضل من أتى * ذنبا ولقنه المعاذر وبزخرف من قوله * كن أنت للزلات غافر

أوعلى محل الساعة أو لاضمار فعله أي وقال
قبله وجزء عاصم وجزء عطف على الساعة وقرئ
بالرفع على أنه مبتدأ خبره (يارب ان هو لا توم
لا يؤمنون) أو معطوف على علم الساعة بتقدير
مضاف وقيل هو قسم منصوب بخذف الجار
أو مجرور باضماره أو مرفوع بتقدير وقيله
يارب قسمي وان هو لا جوابه (فاصفح عنهم)
فاعرض عن دعوتهم آيساعن ايمانهم (وقل
سلام) تسلّم منكم ومشاركة (فسوف يعلمون)
تسلي للرسول وتهدئ ليلهم وقرآن فاع و ابن عامر
بالنساء على أنه من المأمور بقوله * عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن
يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم
اليوم ولأنتم تحزنون

تم الجزء السابع ويليها الجزء
الثامن / أوله سورة
الدخان
تم

• فهرسة الجزء السابع من حاشية الشهاب على البيضاوى •

صفحة	
٢	(سورة الشعراء)
٣	مبحث لا يقال عادة الله
٣١	(سورة النمل)
٤٩	مطلب الفرق بين كان وهكذا فى التشبيه
٦٢	(سورة القصص)
٩٠	(سورة العنكبوت)
١٠٥	مبحث هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوه
١١٠	(سورة الروم)
١٣١	(سورة لقمان)
١٤١	مبحث شريف فى دلالة النكرة على التكرار
١٤٦	(سورة السجده)
١٥٦	(سورة الاحزاب)
١٧٠	مبحث شريف فى لفظ احد
١٧٥	مبحث فى اطلاق الاب عليه صلى الله عليه وسلم
١٧٩	مبحث لطيف فى افراد الم والخال وجمع العمه والخالة
١٨٨	(سورة سبأ)
١٩٩	مبحث شريف فى قولهم تفرقوا ايدى سبا
٢١٣	(سورة الملائكة)
٢٢١	(سورة يس)
٢٥٧	(سورة الصافات)
٢٧٢	مبحث شريف فى الضمير فى نحو ضاربك وضاربك هل هو فى محل جر أو نصب
٢٧٥	مطلب فى اطلاق العارف على الله تعالى
٢٨٢	مطلب الحال المقدره
٢٩٣	(سورة ص)
٢٩٥	مبحث شريف فى لات
٣٢٣	(سورة الزمر)
٣٥٦	(سورة المؤمن)
٣٨٦	(سورة السجده)
٤٠٧	(سورة الشورى)
٤٣١	(سورة الزخرف)